



T.C.
AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

EHL-İ SÜNNETE UHREVİ ŞEFAAT VE BÜYÜK GÜNAH
İŞLEYENLERE ŞEFAAT KONUSUNDA MUTEZİLENİN TUTUMU

YÜKSEK LİSANS TEZİ
ASO JABBAR KHORSHEED SHWAN

DANIŞMAN
Prof. Dr. İSMAİL HAKKI SEZER

Aksaray 2023



الجمهورية التركية
جامعة أفسراي
معهد العلوم الاجتماعية
قسم العلوم الإسلامية الأساسية
الشفاعة الأخروية عند أهل السنة
وموقف المعتزلة في الشفاعة لمرتكب الكبيرة

جزء من متطلبات نيل درجة الماجستير في تخصص أصول الدين

إعداد
أسو جبار خورشيد شوان

إشراف
أ.د. إسماعيل حقي سيزر

أفسراي- تركيا
2023

TELİF HAKKI VE TEZ FOTOKOPİ İZİN FORMU

Bu tezin tüm hakları saklıdır. Kaynak göstermek koşuluyla tezin teslim tarihinden itibaren biray sonra tezden fotokopi çekilebilir.

YAZARIN

Adı: ASO JABBAR KHORSHEED

Soyadı: SHWAN

Bölümü: TEMEL İSLAM BİLİMLERİ

İmza:

Teslim tarihi:

TEZİN

- Türkçe Adı: Ehl-i Sünnete Göre Uhrevi Şefaat ve Büyük Günah İşleyenlere Şefaat
Konusunda Mutezilenin Tutumu

- Arapça Adı: الشفاعة الأخروية عند أهل السنة وموقف المعتزلة في الشفاعة لمرتكب الكبيرة

- İngilizce Adı: The Intercession Afterlife According To Ahl-Sunnah And The Attitude Of
The Mu'tazila In Intercession To the Perpetrator Of The Great

ETİK İLKELERE UYGUNLUK BEYANI

Tez yazma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyduğumu, yararlandığım tüm kaynakları kaynakgösterme ilkelerine uygun olarak kaynakçada belirttiğimi ve bu bölümler dışındaki tüm ifadelerin şahsıma ait olduğunu beyan ederim.

Yazar Adı Soyadı: ASO JABBAR KHORSHEED SHWAN

İmza.....

XXXXXX

T.C.
AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
JÜRİ ONAY SAYFASI

ASO JABBAR KHORSHEED SHWAN tarafından hazırlanan “Ehl-i Sünnete Göre Uhrevi Şefa'at ve Büyük Günah İşleyenlere Şefa'at Konusunda Mutezilenin Tutumu” başlıklı tez çalışması aşağıdaki jüri tarafından oy birliği ile Aksaray Üniversitesi Temel İslam Bilimleri Arapça Anabilim Dalı’nda Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

İMZA

Danışman: Prof. Dr. İsmail Hakkı Sezer
Temel İslam Bilimleri/Aksaray Üniversitesi.

.....

Üye: Dr. Öğr. Üyesi Bozan ALHamad
Temel İslam Bilimleri/Aksaray Üniversitesi.

.....

Üye: Doç. Dr. Dhuha Mohammed Salih
Temel İslam Bilimleri/ Yalova Üniversitesi.

.....

Tez Savunma Tarihi: 09/ 08/ 2023

Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulu’nun tarih ve..... sayılı kararı ile onaylanmıştır.

Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürü
Doç. Dr. Sevilay USLU DİVANOĞLU
İmza

الشكر والإهداء

أشكر الله تعالى أن هدانا للإسلام، وأرسل لنا الرسول، وأنزل لنا القرآن، وبَيَّن لنا سبل السلام، فأحمدُه حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه إلى يوم الدين.

الشكر الخاص إلى مشرفي وأستاذي الفاضل أ.د. إسماعيل حقي سيزر الذي نورنا بنصائحه وإرشاداته طوال دراستي في الماجستير.

وأقدم بالشكر الجزيل إلى الأساتذة الفضلاء في كلية العلوم الإسلامية لما قدموه لنا من العلم والنصائح الطيبة، وأشكر بقية الأساتذة والإخوة في معهد العلوم الاجتماعية في الجامعة، فجزاهم الله خيراً، وأشكر الأساتذة المناقشين الذين وافقوا على مناقشة بحثي هذا، ثم أشكرهم على ما قدّموه لي من الإرشادات والنصائح.

وأهدي هذا البحث المتواضع إلى كل من عرفته في حياتي، وأخص منهم والديَّ العزيزين اللّذين كانا سبباً في وجودي، وقد وصلت إلى هذه المرحلة بدعائهما لي، حفظهما الله تعالى من كل سوء.

وإلى أهلي، وإخواني، وأخواتي، وأصدقائي الأفاضل الذين كانوا داعمين لي في مجالات الحياة، وكل من ساندني ونصحتني وساعدني في البحث ولو بكلمة واحدة.

الطالب

TEŞEKKÜR VE İTHAF

Bizleri İslam dinine hidayet eden, Kur'ân-ı Kerim'i indirip Hz. Peygamberi rehber olarak göndererek bizlere doğru yolu gösteren Allah'a sonsuz hamd ve şükürler olsun.

Öncelikle yüksek lisans eğitimim süresince bana her türlü desteği veren, bilgi ve tecrübeleri ile bana rehberlik eden danışman hocam Prof. Dr. İsmail Hakkı Sezer Hocam'a teşekkürü bir borç bilirim.

Eğitim süresince üzerimde emeği geçen Aksaray Üniversitesi İslami İlimler Fakültesinin değerli hocalarına teşekkürlerimi sunarım. Savunma jürimde yer alan ve tezimin gelişmesine katkı sağlayan kıymetli jüri üyelerine teşekkür ederim. Ayrıca kayıt sürecinden savunma sürecine kadar bütün işlemlerde desteklerini esirgemeyen Aksaray Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü akademik ve idari personeline teşekkürlerimi sunarım.

Bu mütevazı çalışmamı başta varlık sebebim ve dualarıyla bu günlere gelmeme vesile olan anneme ve babama ithaf ediyorum. Ayrıca aileme, kardeşlerime, hayat boyu beni destekleyen dostlarıma ve bu tezin yazımında bir kelime dahi olsa katkı sağlayan herkese ithaf ediyorum.

Araştırmacı

Thanks and gratitude

Endless praise and thanks be to Allah, who revealed the Qur'an and showed us the right path by sending the Prophet as a guide to the religion of Islam.

First of all, I would like to thank my advisor, Prof. Dr. İsmail Hakkı Sezer, who provided me with any kind of support to me during my post-graduate education period and who guided me with his knowledge and experiences.

I would like to express my gratitude to the valuable teachers of the Faculty of Islamic Sciences of Aksaray University, who contributed to me during my education. I would also like to thank the esteemed jury members who took part in my Defense Jury and contributed to the development of my thesis. I would also like to thank the academic and administrative staff of Aksaray University Institute of Social Sciences for their support in all procedures from the registration process to the defense process of my thesis.

I dedicate this modest work to my mother and father, who are my *raison d'être*, and who helped me come to these days with their prayers. I also dedicate it to my family, siblings, and friends who have supported me throughout my life, and to everyone who contributed even with a single word to the writing of this thesis.

The investigator

جامعة أفسراي
معهد العلوم الاجتماعية
كلية العلوم الإسلامية الأساسية
الشفاعة الأخروية عند أهل السنة
وموقف المعتزلة في الشفاعة لمرتكب الكبيرة
(درجة الماجستير)

اسو جبار خورشيد شوان، أفسراي ٢٠٢٣م

الملخص

تعتبر الشفاعة من مسائل عقديّة مهمة في الإسلام، ويمكن القول بأنّ مفهوم الشفاعة بصورة عامة هي انضمام طلب الشافع إلى طلب المشفوع له، فيصبح طلبهما شفعاً بعد أن كان وتراً، فقد تناول البحث هذه المسألة عامّةً، ومسألة الشفاعة لمرتكب الكبيرة خاصة، وقد بيّن أهل السنة والجماعة مفهوم الشفاعة الأخروية في الإسلام كما وبيّن حال مرتكب الكبيرة في الآخرة من حصوله على الشفاعة أو عدم حصوله. وقد تناول البحث أيضاً بيان مذهب المعتزلة في الشفاعة لمرتكب الكبيرة، وذلك من خلال الوقوف على أدلة كلتا الفريقين ودراستهما، وقد تبين أنّ المعتزلة تخالف أهل السنة في هذه المسألة، وقد وضّح أهل السنة سبب الخلاف عند المعتزلة في هذه المسألة، وتمّ التركيز على مسألة الشفاعة لصاحب الكبيرة عند الفريقين وعرض أدلتهم والحكم عليها. وقد ذهبت المعتزلة ذهبت إلى أنّ مرتكب الكبيرة إذا مات من غير توبة فهو محروم من شفاعة الشافعين، وأنّه مخلص في النار بناءً على الأصل المعتبر عندهم وهو الوعد والوعيد، وقد رد أهل السنة والجماعة على شبهات المعتزلة، وأبطلوا ما ذهبت إليه المعتزلة في هذه المسألة. كما تناول البحث أموراً أخرى متعلقة بالشفاعة وأنواعها، وحكم إنكارها، ومعنى المقام المحمود، وحكم طلب الشفاعة من النبي -عليه الصلاة والسلام- بعد وفاته.

الكلمات المفتاحية: الشفاعة الأخروية، الوسيلة، أهل السنة والجماعة، المعتزلة، الكبائر.

عدد الصفحات: ٨٠

بإشراف الأستاذ الدكتور: إسماعيل حقي سيزر

AKSARAY UNIVERSITY
INSTITUTE OF SOCIAL SCIENCES
COLLEGE OF BASIC ISLAMIC SCIENCES
THE INTERCESSION AFTERLIFE ACCORDING TO AHL-SUNNAH
AND THE ATTITUDE OF THE MU'TAZILA IN INTERCESSION TO
THE PERPETRATOR OF THE GREAT
(MASTER DEGREE)

ASO JABBAR KHORSHEED SHWAN, AKSARAY 2023

Abstract

Intercession is an important doctrinal issue in Islam, It can be said that the concept of intercession in general is that the request of the intercessor joins the request of the intercessor, so that their request becomes intercession after it was an odd number, The research dealt with this issue in general, and the issue of intercession for the perpetrator of a major sin in particular, Ahl al-Sunnah wal-Jama'ah explained the concept of intercession in the afterlife in Islam, and clarified the condition of the perpetrator of a major sin in the Hereafter, whether or not he obtained intercession. The research also dealt with the statement of the Mu'tazila doctrine of intercession for the perpetrators of the major sin, by examining and studying the evidence of both groups, And it became clear that the Mu'tazila differed from the Sunnis in this matter, and the Sunnis clarified the reason for the disagreement among the Mu'tazilah in this matter, The focus was on the issue of intercession for the owner of the big one for the two teams and presenting the evidence of each doctrine and ruling on it, The Mu'tazila held that if the perpetrator dies of a major sin without repentance, he is deprived of the intercession of the intercessors, And that he will be eternally in Hell based on the principle considered by them, which is the promise and the threat, Ahl al-Sunnah wal-Jama'ah responded to the suspicions of the Mu'tazila, and invalidated what the Mu'tazilah went to in this matter. The research also dealt with other matters related to intercession and its types, and the ruling on denying it, And the meaning of the Praised Station, and the ruling on asking for intercession from the Prophet - upon him be blessings and peace - after his death.

Keywords: intercession in the afterlife, the means, Ahl Sunnah wal Jama`ah, the Mu'tazila, Major sins.

Number of pages: 80

Supervisor: Prof. Dr. Ismail Hakkı Sezer



AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
EHL-İ SÜNNETE GÖRE UHREVİ ŞEFAAT VE BÜYÜK GÜNAH
İŞLEYENLERE ŞEFAAT KONUSUNDA MUTEZİLENİN TUTUMU
(YÜKSEK LİSANS TEZİ)

ASO JABBAR KHORSHEED SHWAN, AKSARAY 2023

ÖZET

Şefaatt, İslam'da önemli bir mezhep meselesidir. Genel olarak şefaatt kavramının, şefaatchinin talebi ile şefaatt talebinin birleşmesi olduğu söylenebilir. Yani talepleri tek taraflı olduktan sonra ikili hale geliyor. Araştırmada genel olarak bu konu özelde ise büyük günah işleyene şefaatt konusu ele alınmıştır. Ehl-i Sünnet vel-Cemaat, İslam'da ahiret için şefaatt kavramını açıklamış ve büyük günah işleyenin ahiretteki durumuna açıklık getirmiştir. Araştırma aynı zamanda iki tarafın kanıtlarını gösterip inceledikten sonra Mu'tezile mezhebinin büyük günah işleyene şefaatt kavramını da ele almıştır. Ve bu hususta Mu'tezile'nin Ehl-i Sünnet'ten ayrıldığı ortaya çıkmıştır. Sünniler, bu konuda Mu'tezile arasındaki ihtilafın sebebini açıklamışlardır. İki mezhebe göre büyük günahın sahibine şefaatt, delillerini sunma ve değerlendirme konusu üzerinde durulmuştur. Mu'tezile'ye göre, büyük günah işleyen kimse tövbe etmeden ölürse, şefaatchilerin şefaattinden mahrum kalır. Ve onların düşündükleri esasa göre, yani va'd ve vaîd esasına göre, ebedi olarak Cehennemde olacaktır. Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat, Mu'tezile'nin şüphelerine cevap vererek, Mu'tezile'nin bu konuda ileri sürdüklerini geçersiz kılmıştır. Araştırmada ayrıca şefaatt ve çeşitleri, inkarın hükmü, Makâm-ı Mahmûd'un anlamı ve vefatından sonra Peygamber (s.a.v.)'den şefaatt istemenin hükmü ele alınmıştır.

Anahtar kelimeler: Ahirette şefaatt, Vesile, Ehl-i Sünnet vel-Cemaat, Mu'tezile, büyük günahlar.

Sayfa adedi: 80

Danışman: Prof. Dr.: İsmail Hakkı Sezer

الملخص الطويل

إنَّ علم العقيدة علم جليل ومهم في الشريعة الإسلامية؛ لكونها الصلة القوية بين العبد ومعبوده، ومن المعلوم أنَّ الشفاعة مسألة مهمة من مسائل العقيدة، لذلك قمت بكتابة هذا البحث الذي عنوانه "الشفاعة الأخروية عند أهل السنة وموقف المعتزلة في الشفاعة لمرتكب الكبيرة"؛ لأنها من المسائل التي تتعلق باليوم الآخر، والإيمان باليوم الآخر ركن من أركان الإيمان، وفيها من الغيبات وأمور عظيمة قد تكون خطراً على المسلم إنكارها وتكذيبها، وقد أرسل الله الرسل، وأنزل الكتب عليهم؛ ليصححوا عقائد العباد، ويطهرونها من الشرك، والخرافات، إنَّ موضوع الشفاعة من الثوابت التي وردت ثبوتيتها بأدلة من القرآن الكريم، والسنة النبوية، وإجماع علماء الأمة، ولذا ينبغي على المسلم فهمها كما وردت إلينا، وأن يهتم بها؛ وذلك لأنَّ إنكارها، والتكذيب بها قد يكون سبباً من حرمانها، فلا بُدَّ أن يعرف حقيقة الشفاعة، وأنواعها، والفرق بينها، ويعرف أسباب نيلها، حتى ينالها في الآخرة، ويتجنب موانعها؛ لكيلا يُحرم منها.

إنَّ من تمام رحمة الله تعالى على عباده أن جعل لهم طرقاً أخرى ينالون بها رحمته، ففي الشفاعة حكمة ورحمة ربانية كبيرة للعباد، فالشفاعة طريقة من طرق دخول العبد الجنة، وهذا خاص للمؤمن، ولا ينالها الكافر والمشرك؛ وذلك إنَّ الشفاعة لا تتحقق إلا بالتوحيد، وإخلاص الدين لله تعالى، ولقد ظنَّ المشركون قديماً وحديثاً أنَّ آلهتهم سيسفعون لهم، ولكن الله تعالى أبطل ظنهم، ورد عليهم زعمهم، قال تعالى: ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (الزخرف ٨٦/٤٣).

إنَّ مسألة الشفاعة من المسائل التي وقع الخلاف عليها بين بعض الفرق الإسلامية، كلُّ قالوا بما يرونه صحيحاً معتمدين على أقوال علمائهم وآرائهم، وقد قدَّمت تلك الفرق العقل على النقل فيها؛ لذا وقعوا في أخطاء كبيرة، ثمَّ قام أهل السنة بالرد على هذه الأخطاء والشبهات معتمدين على القرآن والسنة وإجماع العلماء، وبينوا لنا الصحيح والراجح في المسألة، إنَّ أهل السنة والجماعة قد آمنوا وأقروا بالشفاعة كما وردت في النصوص، ولم يُنكروا شيئاً ممَّا ورد عن النبي -صلى الله عليه وسلم-، وقد اهتموا بها وفهموها ونشروها بين عامة المسلمين، بعكس المعتزلة والفرق الأخرى، فقد أنكرت المعتزلة بعض أقسام الشفاعة، وأوردوا شبهات حولها وذهبوا يميناً ويساراً حتى يثبتوا رأيهم، ويردوا ما ورد عن النبي -صلى الله عليه وسلم-، لكن أهل السنة كانوا بالمرصاد لهذه الأباطيل وردوها عليهم، وأثبتوا للمسلمين ما ورد عن نبيهم -عليه السلام-.

إنَّ من أكثر الأقسام في الشفاعة خلافاً عليه هو شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- لمرتكب الكبائر، فأهل السنة يرون أنَّ شفاعة النبي -عليه السلام- حاصلة لأهل الكبائر، وأمَّا المعتزلة وغيرها قالوا: إنَّ مرتكب الكبيرة إذا خرج من الدنيا بلا توبة فهو كافر مخلد في النار، ولا تنفعه شفاعة الشافعين، فقد أخطئوا وخالفوا النصوص في ذلك، وقد ذهبوا إلى الآيات التي نزلت في الكفار والمشركين وجعلوها في المسلمين، وقد فسَّروا الآيات بعقلهم ورأيهم، وقد أخطئوا حين حكَّموا عقلهم ورأيهم على الآيات والأحاديث، وقالوا: إنَّ الأحاديث الواردة في شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- لمرتكب الكبيرة أحاديث الأحاد ولا تقبل خبر الأحاد في العقيدة.

إنَّ أهل السنة لما قالوا شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- تتحقق لمرتكب الكبيرة، قالوا: إنَّ مرتكب الكبيرة ليس كافراً، ولا شكَّ أنَّ المؤمن مهما كثر، وكبُر ذنبه لا يخلد في النار؛ لأنَّه لم يخرج من الإيمان بالكلية، فهو تحت مشيئة الله تعالى، إن شاء الله غفر له، وإن شاء عذَّبه، وهذا ما أثبتته القرآن والسنة، وإنَّ الشفاعة لها شروط لا بُدَّ من تحقيقها حتى ينالها العبد، وقد ردَّ الله تعالى شفاعات المشركين

وآلهتهم؛ كونها مخالفة لشروط الشفاعة الصحيحة، لذا وكما ذكرنا سابقاً فقد اختلفت الفرق في مسألة الشفاعة، لذا قمت بتوضيح المسألة من خلال البحث، وقد احتوى البحث على فصلين، الفصل الأول تعريف بأهل السنة والجماعة، وبيان عقيدتهم في الشفاعة الأخروية وخاصة لمرتكب الكبيرة، وذكر المسائل المتعلقة بالشفاعة عند أهل السنة كمفهوم الشفاعة وحكم إنكارها، وشروط قبول الشفاعة في الآخرة، وأنواعها، ومعنى المقام المحمود، كما ذكرت أقسام الشفعاء يوم القيامة، وأسباب وموانع الشفاعة، والحكمة منها، وقد تطرقت إلى ذكر حكم طلب الشفاعة من النبي -صلى الله عليه وسلم- بعد وفاته، أمّا الفصل الثاني فقد ذكرت مسألة الشفاعة لمرتكب الكبيرة على حقيقتها من خلال بيان عقيدة أهل السنة في المسألة والوقوف على أدلتهم، وإيضاحها، وذكرت نبذة عن المعتزلة وعقيدتهم في الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة، وقد قمت بعرض أدلة أهل السنة في الشفاعة لمرتكب الكبيرة، وموقف المعتزلة منها، وذكرت أبرز شبهات المعتزلة النقلية والعقلية في الشفاعة لمرتكب الكبيرة مع مناقشتها ثمّ الرد عليها، لبيان الصواب في هذه المسألة، ثمّ ذكرت في الخاتمة أهمّ النتائج التي توصلت إليها مع التوصيات.

إنّ هذه المسألة قد تطرق لها أهل السنة والجماعة، وبوّبوا له باباً خاصاً في كتبهم؛ وذلك لأنّها مسألة عقديّة حساسة، إنّ الاهتمام بالعقيدة مطلب من مطالب الشريعة الإسلامية، وخاصة المسائل التي تتعلق باليوم الآخر؛ لأنّها تكون من الإيمان بالغيب. فلا بُدّ للمسلم أن يعتني بعقيدته وألاّ يعتقد إلاّ ما ورد في القرآن والسنة، فهو غير قابل للخلاف، وليست كمسائل الفقهية، بل إذا وُجد أكثر من مذهب في العقيدة، فلا بُدّ أن يكون أحدهما باطلاً، وكما قلنا العقيدة لا تقبل الاختلاف؛ لأنّها ثبتت بالنصوص صحيحة وصريحة، والخلاف إنّما تكون في المسائل التي لم تثبت نصّ صريحٌ عنها، ولذا هممت بكتابة هذا الموضوع وبحثت فيه؛ لأنني رأيتها مهمة للمسلم، ولا بُدّ له أن يكون على علم بها، أملاً بذلك أن ينفعنا الله به.

GENİŞ ÖZET

Akaid ilmi, İslamî ilimlerin en değerli ve en önemli ilimlerden bir tanesidir. Zira bu ilim, kulun Allah'a inanç ilkelerini belirler. Bilindiği üzere şefaât konusu, akaid ilminin en önemli konularından bir tanesidir. Bu yüzden “Ehl-i Sünnete Göre Uhrevi Şefaât ve Büyük Günah İşleyenlere Şefaât Konusunda Mutezilenin Tutumu” başlıklı bu çalışmada şefaât konusu ele alınmıştır. Şefaât, imanın temel rükünlerinden biri olan ahiret gününe iman ile de ilişkilidir. Dolayısıyla bir yönüyle gayba iman meselesi ile ilişkili şefaât konusunun inkârı, bir Müslüman için tehlikeli bir durumdur. Cenab-ı Hak, inananların itikadını düzeltmek, onları batıl inanç ve şirkten temizlemek için peygamberler ve kitaplar göndermiştir. Şefaât Kur'ân, sünnet ve icmâ ile sabit bir konudur. Bundan dolayı naslarda belirtildiği şekilde şefaâtın varlığına inanmak gerekir. Zira şefaâtı inkâr, şefaâten mahrum kalmaya neden olacaktır. Bu yüzden ahirette şefaâten mahrum kalmamak için şefaâtın mahiyeti, türleri, bu türler arasındaki farklar ve şefaâta erişme vesileleri tam anlamıyla kavranmalıdır. Cenab-ı Hakk'ın rahmetine erişmek için bazı vesileler kılması, O'nun rahmetinin kemâlinin bir tecellisidir. Bu bağlamda şefaatte yüce bir rabbanî hikmet bulunmaktadır. Zira şefaât, kulun cennete girme vesilelerinden bir tanesidir ve inanan kullara özgü bir durumdur. Nitekim şefaate ancak tevhid inancına sahip olmak ve dini sadece Allah'a has kılmakla nail olunur. Tarih boyunca müşrikler, Allah dışında tapındıkları ilahların kendilerine şefaât edeceklerini iddia ettiler. Allah, onların bu iddialarını Zuhurf sûresinin 86. âyetinde net bir şekilde reddetmiştir: “O’nu bırakıp taptıkları şeyler şefaât edemezler. Ancak bilerek hakka şâhitlik edenler şefaât edebilirler.” Şefaât konusu, İslam fırkaları arasında ihtilaflı bir konudur. Her bir fırka, konuyla ilgili alimlerinin ortaya koyduğu sahih görüşü benimsemiştir. Şefaât konusunda bazı fırkalar, akli nakle incelemek suretiyle birçok yanlışlığa düşmüşlerdir. Ehl-i sünnet fırkası ise Kitap, sünnet ve ulemanın icmâina dayanarak bu yanlışlıklara cevap vermiş; şefaât konusundaki şüpheleri gidermiştir. Ehl-i sünnet, Müslümanlara konuyla ilgili sağlam ve doğru bilgiyi aktarmıştır. Onlar nâslarda yer aldığı şekliyle şefaât konusunda inanmışlardır. Şefaât konusuyla ilgili Hz. Peygamberden gelen hiçbir rivayeti inkâr etmemişlerdir. Mutezile ve diğer fırkaların aksine Ehl-i sünnet, şefaât konusuna önem vermiş, konuyu hakkıyla kavramaya çalışmış ve halkı bilinçlendirmişlerdir. Mutezile ise şefaâtın bazı türlerini reddetmiş, konuyla ilgili bazı rivayetleri inkâr etmiş ve bu hususta iddialarını ispat için sağa sola savrulmuşlardır. Ehl-i sünnet kahramanları onların bu iddialarına karşı savunmaya geçmiş, konuyla ilgili Hz. Peygamberden gelen rivayetleri ispatlamak suretiyle Mutezilenin iddialarını çürütmüşlerdir. Şüphesiz şefaâtın en tartışmalı türlerinden bir tanesi Hz.

Peygamberin büyük günah işleyenlere şefaattir. Ehl-i sünnet, şefaatin bu türünü kabul ederken Mutezile ve diğer bazı fırkalar bunu inkâr etmiştir. Zira onlara göre büyük günah işleyen bir insan tövbe etmeden öldüğünde kafir olarak ölür ve ebedi bir şekilde cehenneme girer. Dolayısıyla böyle bir insana hiçbir şefaatchinin şefaati fayda veremez. Ancak onlar bu iddialarında yanılmış ve nâslara aykırı görüş beyan etmişlerdir. Zira bu konuda müşrik ve kafirler hakkında inen âyetleri delil göstererek bu âyetleri Müslümanlara uyarlamışlardır. Onlar söz konusu âyetleri işlerine geldiği şekilde yorumlamış, âyet ve hadisleri yorumlama konusunda akıllarını hakem tayin etmek suretiyle hata yapmışlardır. Nitekim ahâd kategorisinde olduğundan Hz. Peygamberin büyük günah işleyenlere şefaate edeceğini bildiren rivayetleri reddetmişlerdir. Ehl-i sünnet, Hz. Peygamberin büyük günah işleyenlere şefaate edeceğine inandığından bu tür insanları kafir olarak görmemiştir. Şüphesiz her ne kadar günahı çok olsa da iman dairesinden tamamen çıkmadığı sürece bir müminin kafir olarak değerlendirilmesi ve ebedi cehennemde kalacağı iddiası doğru değildir. Böyle insanların durumu ilahi iradeye bağlıdır. O, dilerse bağışlar, dilerse cezalandırır. Bu, Kur'ân ve sünnetle sabit bir hakikattir. Kulun şefaate nail olabilmesi için birtakım şartlar bulunmaktadır. Daha önce de belirtildiği üzere Cenab-ı Hakk'ın müşriklerin ilahlarının şefaatinin reddetmesi, şefaatin geçerlilik şartlarına uymamasından kaynaklanmaktadır. Bu çalışmada İslam mezhepleri arasında tartışmalı bir konu olan şefaate meselesi açıklığa kavuşturulmuştur.

Araştırma iki bölümden oluşmaktadır. Birinci bölümde Ehl-i Sünnet vel Cemaat'ın tanımı, ahirette özellikle büyük günah işleyenler için şefaate olan inançları ele alınmıştır. Ehl-i Sünnet'te şefaate kavramı ve inkârın hükmü, ahirette şefaati kabul etmenin şartları, çeşitleri, Makâm-ı Mahmûd'un anlamı gibi şefaate ilgili hususlara da bu bölümde değinilmiştir. Aynı şekilde kıyamet günü şefaatchi türleri, şefaatin sebepleri, engelleri, hikmetleri ve vefatından sonra Hz. Peygamber'den (s.a.v.) şefaate istemenin hükmüne yer verilmiştir. İkinci bölümde ise Ehl-i Sünnet'in şefaate konusundaki görüşleri delilleriyle ortaya konmuştur. Öte yandan konuyla ilgili Mu'tezile'nin görüşlerine de bu bölümde temas edilmiştir. Bu bağlamda Ehl-i sünnetin şefaate ile ilgili görüş ve delilleri öne sürüldükten sonra Mutezile'nin konu hakkında temel şüphelerine ve itirazlarına yer verilmiş, tez-antitez-sentez şeklinde bu iddialar tartışılıp çürütülmüştür. Araştırmanın sonuç bölümünde ise ulaştığımız en önemli sonuçlara ve önerilere yer verilmiştir.

Şefaate konusu pek çok Ehl-i sünnet aliminin üzerinde durduğu ve eserlerinde özel yer verdiği önemli bir konudur. Zira bu konu, hassas inanç

konularından bir tanesidir. İnanç konularında hassasiyet göstermek Müslümanın asli vazifelerindendir. Özellikle ahiret gününe dair inanç konuları, gayba iman kapsamına girdiğinden bu konuda daha hassas davranmak gerekmektedir. Dolayısıyla Müslüman, inanç konusunda itinalı davranmalı; bu hususta yalnızca Kur'ân ve sünneti referans almalıdır. Zira inanç, fıkıh gibi değildir. Açık ve net nâsrlarla ispat olunan inanç konularında ihtilaf söz konusu olamaz. İhtilaf olduğu taktirde ise görüşlerden bir hak diğeri batıldır. Ancak hakkında açık bir nâssın bulunmadığı konularda ihtilaf söz konusu olabilir. Hassasiyetine ve önemine binaen araştırmak için bu konu seçilmiştir. Zira bu konu her Müslümanın bilmesi gereken önemli bir konudur.



İÇİNDEKİLER

IV	 الشكر والإهداء
V	 TEŞEKKÜR VE İTHAF
VI	 Thanks, and gratitude
VII	 الملخص
VIII	 Abstract
X	 ÖZET
XI	 الملخص الطويل
XIII	 GENİŞ ÖZET
١	 المقدمة
٥	 الفصل الأول
٥	 ١ أهل السنة والجماعة ومذهبهم في الشفاعة العامة في الآخرة
٥	 المبحث الأول
٥	 ١, ١ التعريف بأهل السنة والجماعة
٩	 المبحث الثاني
٩	 ١, ٢ عقيدة أهل السنة والجماعة حول الشفاعة الأخروية
١٠	 المبحث الثالث
١٠	 ١, ٣ مفهوم الشفاعة الأخروية عند أهل السنة والجماعة عامة
١٠	 المطلب الأول
١٠	 ١, ٣, ١ مفهوم الشفاعة الأخروية
١٢	 المطلب الثاني
١٢	 ١, ٣, ٢ الألفاظ ذات الصلة بالشفاعة
١٣	 المطلب الثالث
١٣	 ١, ٣, ٣ حكم إنكار الشفاعة
١٥	 المبحث الرابع
١٥	 ١, ٤ شروط الشفاعة الأخروية، أنواعها وموانعها والحكمة منها
١٥	 المطلب الأول
١٥	 ١, ٤, ١ شروط الشفاعة في الآخرة

المطلب الثاني.....	١٦
١,٤,٢ أنواع الشفاعة الأخروية.....	١٦
المطلب الثالث.....	٢٠
١,٤,٣ موانع الشفاعة في الآخرة.....	٢٠
المطلب الرابع.....	٢٢
١,٤,٤ الحكمة من الشفاعة وآثارها.....	٢٢
المبحث الخامس.....	٢٥
١,٥ الشفعاء في الآخرة.....	٢٥
المطلب الأول.....	٢٥
١,٥,١ أقسام الشفعاء في الآخرة.....	٢٥
المطلب الثاني.....	٣٠
١,٥,٢ أسباب نيل الشفاعة في الآخرة.....	٣٠
المطلب الثالث.....	٣٣
١,٥,٣ طلب الشفاعة الأخروية من النبي -عليه السلام- وحكمها والمقام المحمود.....	٣٣
الفصل الثاني.....	٣٧
٢ الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة بين أهل السنة والمعتزلة والرد على شبهات المعتزلة حول المسألة.....	٣٧
المبحث الأول.....	٣٧
٢,١ عقيدة أهل السنة والجماعة في الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة.....	٣٧
المبحث الثاني.....	٣٩
٢,٢ أدلة أهل السنة والجماعة في انتفاء الكفر عن المرتكب الكبيرة.....	٣٩
المبحث الثالث.....	٤٠
٢,٣ الشفاعة لمرتكب الكبيرة وحكمها عند المعتزلة في الآخرة.....	٤٠
المطلب الأول.....	٤٠
٢,٣,١ التعريف بالمعتزلة.....	٤٠
المطلب الثاني.....	٤٤

٢,٣,٢	عقيدة المعتزلة في الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة.....	٤٤
٤٦	المبحث الرابع.....	٤٦
٢,٤	الأدلة النقلية في الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند أهل السنة وموقف المعتزلة منها.....	٤٦
٤٦	المطلب الأول.....	٤٦
٢,٤,١	أدلة أهل السنة والجماعة في إثبات الشفاعة لمرتكب الكبيرة.....	٤٦
٤٩	المطلب الثاني.....	٤٩
٢,٤,٢	موقف المعتزلة من أدلة أهل السنة في الشفاعة لمرتكب الكبيرة.....	٤٩
٥١	المبحث الخامس.....	٥١
٢,٥	الأدلة النقلية والعقلية في امتناع الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند المعتزلة والرد عليها.....	٥١
٥١	المطلب الأول.....	٥١
٢,٥,١	الشبهات النقلية حول الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند المعتزلة والرد عليها.....	٥١
٦٣	المطلب الثاني.....	٦٣
٢,٥,٢	الشبهات العقلية حول الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند المعتزلة والرد عليها.....	٦٣
٦٧	الخاتمة.....	٦٧
٦٧	النتائج.....	٦٧
٦٧	أولاً: النتائج.....	٦٧
٦٨	ثانياً: التوصيات.....	٦٨
٦٩	المصادر والمراجع.....	٦٩

المقدمة

الحمد لله رب العالمين، له الحمد الحسن والثناء الجميل، يقول الحق وهو يهدي السبيل، وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

إنَّ العقيدة من الأمور المهمة في الإسلام، ولا سيَّما الإيمان باليوم الآخر، وما يتعلق به، فلا بُدَّ للمسلم أن يبذل جهداً في تصحيح عقيدته ويُزكِّيها من التصورات الخاطئة المتعلقة بذلك اليوم.

من المعلوم أنَّ الإيمان باليوم الآخر ركن من أركان الإيمان، فالعلم به ضروري، بل لا بُدَّ للمسلم أن يكون على علم تام بهذا الركن العظيم؛ لما في هذا اليوم من الأحداث والأمور التي لا يؤمن بها إلا العقل السليم، وإنَّ إنكار أو تكذيب هذه الأمور قد يؤدي إلى الضلال، بل قد يؤدي إلى الكفر.

ومن الضروري بيان مفهوم الشفاعة، وأنواعها، وإثباتها بأدلة صحيحة؛ حتى تتضح لعامة المسلمين، ولا يقعوا في أخطاء أهل الأهواء، وقد حرص أهل السنة والجماعة على بيان تلك المسائل، فهم يُبينون للمسلمين الصحيح من الباطل في المسائل العقدية، ويردُّون الشبهات التي تُثار حول عقائد المسلمين.

وقد تم التركيز في البحث على موقف المعتزلة من الشفاعة؛ لأنَّها من أكثر الفرق كلاماً في الشفاعة، وقد خالفوا أهل السنة فيها في بعض النقاط، وقد تحدثت عن المعتزلة بشكل مختصر، وتمَّ بيان موقفهم من الشفاعات، وذكرتُ شبهاتهم في البحث ونوقشت بالأدلة، وقد تمَّ بيان بطلان شبهاتهم، فكان من الضروري بيان الصحيح من الشفاعة؛ حتى تتضح لعامة المسلمين، ولا يخذعوا بأباطيل أهل الأهواء والضلال.

أسباب اختيار الموضوع

- ١- كثرة الخلاف فيه بين الفرق الإسلامية، وقد اخترته لبيان مفهوم الشفاعة عند أهل السنة والجماعة، وموقفهم من الشفاعة، وخاصة شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- لمرتكب الكبيرة.
- ٢- وقوع بعض المسلمين في خطأ اعتقاد جواز طلب الشفاعة من النبي -عليه السلام- في الدنيا؛ بسبب الشبهات التي أوردتها بعض الفرق الإسلامية.
- ٣- جهل بعض عوام المسلمين بحال وحكم مرتكب الكبيرة عند أهل السنة والجماعة، ومذهبهم في الشفاعة له.
- ٤- بيان عقيدة أهل السنة في الشفاعة، فقد وقع بعض المسلمين في أخطاء ومفاهيم خاطئة حول الشفاعة؛ بسبب الشبهات واستدلالات المعتزلة الخاطئة.

أهداف الموضوع

- ١- يهدف البحث إلى بيان معنى ومفهوم الشفاعة الآخروية وحقيقتها في الشريعة الإسلامية.
- ٢- بيان مذهب أهل السنة والجماعة في مرتكب الكبيرة من الموحدين، وإثبات شفاعة الشافعين لهم.
- ٣- الوقوف على الأدلة والشبهات التي أثارها المعتزلة حول الشفاعة، ومناقشتها، والرد عليها.

أهمية البحث

- ١- للشفاعة أهمية في الشريعة الإسلامية؛ لأنَّها من الأمور الثابتة في القرآن الكريم والسنة النبوية، ينبغي على المسلمين تعلُّمها كما وردت الأدلة فيها.
- ٢- إنَّ الشفاعة وأسباب نيلها، ينبغي على المسلم معرفتها على الحقيقة وهي من عقيدته التي يجب أن يُخلِّصها من الخُرافات.

٣- على المسلم الإلمام بعقيدة أهل السنة في أصول الدين ولا سيّما في باب الإيمان باليوم الآخر وما يتعلق به كالشفاعة وغيرها؛ لأنّها مستمدة من القرآن الكريم والسنة النبوية.

الدراسات السابقة

بعد البحث والتقصي عن الموضوع، وكذلك الدراسات السابقة التي أجريت بهذا الصدد، توصلت إلى بعض الكتب والبحوث التي أجريت أو درست حول الشفاعة وموقف المعتزلة من شفاعة النبي وقد استفدت منهم كثيراً، وهذه المصادر هي:

- ١- كتاب (الشفاعة العظمى)، فخر الدين الرازي أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن (ت ٦٠٦)، تحقيق: أحمد حجازي السقا، ١٩٨٨م، بُحث في هذا الكتاب بعض مسائل عقيدة متعلقة بما بعد الموت كالشفاعة، وقد تطرق المؤلف إلى مسألة الشفاعة لمرتكب الكبيرة، وذكر أدلة المعتزلة في هذا الباب ورد عليها، كما ذكر أدلة أهل السنة في إثبات الشفاعة لمرتكب الكبيرة.
- ٢- كتاب (الحياة الآخرة ما بين البعث إلى دخول الجنة أو النار)، غالب بن علي العواجي، ٢٠٠٠م، أصل الكتاب كان رسالة دكتوراه، ويتألف الكتاب من ثلاث مجلدات، وكان الهدف من دراسة الشفاعة في الكتاب بيان أقسام الشفاعة والشفعاء، وموانع الشفاعة.
- ٣- كتاب (الشفاعة)، محمد سعد عبد الدايم، ٢٠٠٠م، وكان الهدف من الدراسة بيان مفهوم الشفاعة عند أهل السنة، وبيان أنواعها، وحكم إنكارها، وإيراد شبهات المعتزلة حولها والرد عليها.
- ٤- رسالة الماجستير (الشفاعة الأخروية دراسة عقائدية)، سلطان بن محمد الحراسي، ٢٠٠١م، وكان الهدف من الدراسة بيان مفهوم الشفاعة، وتوضيح النصوص الواردة في الشفاعة، وتوضيح آراء الفرق الإسلامية وأدلتها في الشفاعة لعصاة الموحدين.
- ٥- رسالة الماجستير (الشفاعة في الحديث النبوي)، عبد القادر بن مصطفى المحمدي، ٢٠٠٥م، وقد كان الهدف من الدراسة بيان مفهوم الشفاعة عند علماء المسلمين، وبيان أنواع الشفاعة، وإثباتها بالأدلة، وبيان الحكمة من الشفاعة.

منهج البحث

المنهج المسلوك في البحث هو المنهج الوصفي النقدي، فقد قمت بوصف مسألة عقيدة بين المسلمين، وقد تمّ انتقاد بعض الأفكار الخاطئة حولها، وقد ناقشنا تلك الأقوال والأفكار معتمداً على أدلة صحيحة وصریحة، مستخرجاً منها بنتائج.

وقد سلكت في البحث طريقة عمل خاصة بمنهج الجامعة، وهو كالتالي

١- نسبُ الآيات القرآنية في النص إلى أماكنها في القرآن الكريم بذكر اسم السورة وترتيبها ورقم الآية.

٢- عدم ذكر الآية كاملةً، وإنّما تمّ الاكتفاء بموضع الشاهد منها فقط.

٣- نسبُ الأحاديث والآثار إلى مصادرها الأصلية، فإذا كان الحديث وارد في البخاري ومسلم، خرّجته منهما، وأحياناً أقوم بتخريجه من أحدهما، وإذا لم يرد الحديث في الصحيحين خرّجته من السنن والمسانيد.

٤- لم أترجم للصحابة والأعلام المعروفين؛ لأنّهم مشهورون وليسوا بحاجة إلى التعريف.

٥- اعتمدتُ على المصادر بدءاً بالقدماء أولاً، ثمّ المعاصرين، ثمّ ذكرت رأيي بالأخير.

٦- ذكرتُ اسم المؤلف ولقبه واسم الكتاب والمحقق وتاريخ ومكان النشر عند نقل المصدر في أول مرة، ثمّ اختصرت عند التكرار.

- ٧- ترجمتُ بشكل مختصر لبعض العلماء غير المشهورين.
٨- إيضاح كلمات غامضة وغير مفهومة في الهامش.
٩- التزمت بقواعد الإملاء، وعلامات الترقيم، والتشكيل، قدر استطاعتي، وحسب علمي بها.
١٠- جعلت الأحاديث، والأقوال الذي أخذتها نصاً بين علامتي التنصيص (" ").

صعوبات البحث

- يشكل عام لم أواجه صعوبات كثيرة، وإنما في بعض الأمور وهي:
١- صعوبة تحديد واختيار العنوان؛ لأنَّ مواضيع الشريعة قد كُتبت وُحِث جُلها أو أغلبها.
٢- اختلاف منهج البحث لجامعة أفسراي قليلاً عن منهج الجامعات العراقية، فقد واجهت بعض الصعوبة حتى تعلمت المنهج.

خطة البحث

- يتكون البحث من المقدمة، وفصلين، والخاتمة وهي كالتالي:
المقدمة: وتتضمن أهمية البحث، أسباب اختيار الموضوع، الدراسات السابقة، أهداف الموضوع، منهج البحث، صعوبات البحث.
الفصل الأول: أهل السنة والجماعة ومذهبهم في الشفاعة العامة في الآخرة
المبحث الأول: التعريف بأهل السنة والجماعة
المبحث الثاني: عقيدة أهل السنة والجماعة حول الشفاعة الأخروية
المبحث الثالث: مفهوم الشفاعة الأخروية عند أهل السنة والجماعة عامة
المطلب الأول: مفهوم الشفاعة الأخروية
المطلب الثاني: الألفاظ ذات الصلة بالشفاعة
المطلب الثالث: حكم إنكار الشفاعة الأخروية
المبحث الرابع: شروط الشفاعة الأخروية، أنواعها وموانعها والحكمة منها
المطلب الأول: شروط الشفاعة الأخروية
المطلب الثاني: أنواع الشفاعة الأخروية
المطلب الثالث: موانع الشفاعة الأخروية
المطلب الرابع: الحكمة من الشفاعة وآثارها
المبحث الخامس: الشفعاء في الآخرة
المطلب الأول: أقسام الشفعاء في الآخرة
المطلب الثاني: أسباب نيل الشفاعة في الآخرة
المطلب الثالث: طلب الشفاعة الأخروية من النبي -عليه السلام- وحكمها والمقام المحمود

الفصل الثاني: الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة بين أهل السنة والمعتزلة والرد على شبهات المعتزلة حول المسألة

المبحث الأول: عقيدة أهل السنة والجماعة في الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة

المبحث الثاني: أدلة أهل السنة والجماعة في انتفاء الكفر عن المرتكب الكبيرة

المبحث الثالث: الشفاعة لمرتكب الكبيرة وحكمها عند المعتزلة في الآخرة

المطلب الأول: التعريف بالمعتزلة

المطلب الثاني: عقيدة المعتزلة في الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة

المبحث الرابع: الأدلة النقلية في الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند أهل السنة وموقف المعتزلة منها

المطلب الأول: أدلة أهل السنة والجماعة في إثبات الشفاعة لمرتكب الكبيرة

المطلب الثاني: موقف المعتزلة من أدلة أهل السنة في الشفاعة لمرتكب الكبيرة

المبحث الخامس: الأدلة النقلية والعقلية في امتناع الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند المعتزلة والرد عليها

المطلب الأول: الشبهات النقلية حول الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند المعتزلة والرد عليها.

المطلب الثاني: الشبهات العقلية حول الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند المعتزلة والرد عليها.

الخاتمة: وفيها أهم النتائج والتوصيات

الفصل الأول

١ أهل السنة والجماعة ومذهبهم في الشفاعة العامة في الآخرة

تطرقت في هذا الفصل إلى التعريف بأهل السنة والجماعة وبيان مفهوم الشفاعة الأخروية عندهم، وعقيدتهم حول الشفاعة الأخروية وبعض ما يتعلق بها.

المبحث الأول

١، ١ التعريف بأهل السنة والجماعة

أولاً: تعريف لفظة السنة والجماعة لغةً واصطلاحاً

السنة لغةً: الطريقة والسيره.^١

اصطلاحاً: "هي الطريقة المسلوكة في الدين"،^٢ قال الشافعي: "مطلق السنة يتناول سنة رسول الله -صلى الله عليه وسلم- فقط".^٣

الجماعة لغةً: مصدر قولك جمعت الشيء. الجماعة: المجتمعون.^٤

اصطلاحاً: "هم أصحاب محمد -صلى الله عليه وسلم- رحمهم الله أجمعين وهم أهل السنة والجماعة فمن لم يأخذ عنهم فقد ضلّ وابتدع".^٥
ماكان عليه النبي -عليه السلام- وأصحابه والتابعون لهم بإحسان، وقد سماها النبي -عليه الصلاة والسلام- بالسواد الأعظم.^٦

أهل السنة والجماعة: "وهم الصحابة والتابعون لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين الأربعة وغيرهم".^٧

وقد اختاروا هذا المنهج؛ لأن الله رضى به، فقال تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ

وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾^٨ وأمر النبي -صلى الله عليه وسلم- باتباع هذا

المنهج، فقال: "فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء المهديين الراشدين، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ".^٩

وقد يُقصد بهم الصحابة، والتابعون، ومن اتبعهم بإحسان، وسار على نهجهم، واتبع سبيلهم، وهم الذين اتبعوا السنة، واجتنبوا البدع، في كل مكان وزمان، وهم باقون، ومنصورون إلى يوم الدين، وسُموا

١ زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الرازي، مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد (بيروت: المكتبة العصرية- الدار النموذجية، الطبعة ٥، ١٩٩٩م)، "سنن"، ١٥٥.

٢ أبو الحسن علي بن عبد العزيز القاضي الجرجاني، التعريفات، تحقيق: إبراهيم الأبياري (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٥هـ)، ١٢٢.

٣ محمد بن أحمد السرخسي، أصول السرخسي (بيروت: دار المعرفة، د.ت)، ١١٣/١-١١٤.

٤ محمد بن مكرم بن منظور، لسان العرب (بيروت: دار صادر، ١٤١٤هـ)، ٥٣/٨.

٥ أبو محمد الحسن بن علي البربهاري، شرح السنة، تحقيق: محمد سعيد سالم القحطاني (الدمام: دار ابن القيم، ١٤٠٨هـ)، ٢١.

٦ إبراهيم بن موسى الشاطبي، الاعتصام (مصر: المكتبة التجارية الكبرى، د.ت)، ٢٨/١، ٢٥.

٧ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم ابن تیمیة، مجموع الفتاوى، تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم (السعودية، مجمع ملك فهد، ١٩٩٥م)، ١٥٣/١.

٨ التوبة ٩/١٠٠.

٩ أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، سنن أبي داود، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد (بيروت: المكتبة العصرية، د.ت)، "كتاب السنة"، ٦ (رقم ٤٦٠٧).

بأهل السنة؛ لتمسكهم بسنة رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، وسنة الخلفاء الراشدين، وعملوا بها ظاهراً.^{١٠}

أمّا لفظة الجماعة فهم الذين ذكرهم النبي -صلى الله عليه وسلم- في حديث الطائفة المنصورة، ولا يقصد بها عامة الناس، أو أغليهم، أو سوادهم ما عدا السواد القرون المفضلة؛ لقربهم من عهد النبوة، وتركية النبي -صلى الله عليه وسلم- لهم، حيث قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "ألا إنَّ من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على ثنتين وسبعين ملة، وإنَّ هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين: ثنتان وسبعون في النار، وواحدة في الجنة، وهي الجماعة".^{١١}

إنَّ مصطلح أهل السنة والجماعة قد ذكره النبي -صلى الله عليه وسلم-، والصحابه، والقرون المفضلة، فعن ابن عباس، أنَّه فسر قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾،^{١٢} "فأما الذين ابيضَّت وجوههم فأهل السنة والجماعة وأولو العلم، وأما الذين اسودت وجوههم فأهل البدع والضلالة".^{١٣}

وقد وردت اللفظة في الأحاديث وآثار السلف الصالح، منها:

قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "من خرج من الطاعة، وفارق الجماعة، ثم مات، مات ميتة جاهلية".^{١٤}

وقال: "فمن أراد منكم بحبوة"^{١٥} الجنة فليلزم الجماعة، فإنَّ الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد".^{١٦}

وقال:- "يد الله على الجماعة، فإذا شدَّ الشاذَّ منهم اختطفته الشياطين، كما يختطف الشاة ذئب الغنم".^{١٧}

وقد استعمل هذا المصطلح كثير من التابعين، كسعيد بن جببر، والحسن البصري، وسفيان الثوري، وغيرهم.

فقال ابن الجببر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنِّي لَعَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ﴾،^{١٨} قال: ثم استقام، قال: "لزوم السنة والجماعة"،^{١٩} وقال الحسن البصري: "يا أهل السنة ترفقوا رحمكم الله، فإنكم

١٠ سعيد بن علي وهف القحطاني، بيان عقيدة أهل السنة والجماعة (الرياض: مطبعة السفير، د. ط، د. ت)، ٨.
١١ أبو داود، سنن أبي داود، "كتاب السنة"، ١ (رقم ٤٥٩٦)؛ ناصر بن عبد الكريم العلي العقل، مباحث في عقيدة أهل السنة والجماعة (د. م: دار الوطن للنشر، ١٤١٢هـ)، ١٠.

١٢ آل عمران ١٠٦/٣.

١٣ أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، تحقيق: أحمد بن سعد الغامدي (السعودية: دار طيبة، الطبعة ٨، ٢٠٠٣م)، ٧٩/١.

١٤ مسلم بن الحجاج النيسابوري، صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د. ت)، "كتاب الإمارة"، ١٨٤٨، (١٤٧٧/٣).

١٥ وسط الجنة. أبو عبيد القاسم بن سلام، غريب الحديث، تحقيق: محمد عبد المعيد خان (حيدر آباد: مطبعة دائرة المعارف العثمانية، ١٩٦٣م)، ٢٠٥/٢.

١٦ محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، المستدرک على الصحيحين، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٠م)، ١٩٧/١.

١٧ اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ١١٠/١.

١٨ طه ٨٢/٢٠.

١٩ اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ٧٨/١.

من أقل الناس"،^{٢٠} وقال سفيان الثوري: "استوصوا بأهل السنة خيراً، فإنهم غرباء"،^{٢١} وقال أيوب السخيتاني^{٢٢}: "إنني أخبر بموت الرجل من أهل السنة وكأنني أفقد بعض أعضائي".^{٢٣}

ثانياً: أسماء أخرى لأهل السنة والجماعة:

لأهل السنة أسماء أخرى، وقد ذكرت بعضها في النصوص، وأطلق عليهم العلماء البعض الآخر وهي:

١- **الفرقة الناجية:** سُموا بهذا الاسم؛ لأنه ورد في الحديث النبوي، قال النبي -عليه السلام-: "إنَّ أهل الكتاب تفرقوا في دينهم على اثنتين وسبعين ملة، وتفرق هذه الأمة على ثلاث وسبعين كلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة"،^{٢٤} فسموا بالفرقة الناجية.

٢- **الطائفة المنصورة:** وقد ورد أيضاً في الحديث النبوي، وكما ذكرهم النبي -عليه السلام-، فقال: "لا تزال طائفة من أمتي منصورين، لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة"،^{٢٥} قال الإمام أحمد "إن لم يكونوا أصحاب الحديث فلا أدري من هم؟"^{٢٦}.

٣- **أهل الأثر:** قال أبو حاتم الرازي^{٢٧}: "علامة أهل البدع الوقعة في أهل الأثر".^{٢٨}

٤- **أهل الحديث:** قال ابن تيمية: إنَّ أصحاب الحديث المتمسكين بالكتاب والسنة.^{٢٩}

٥- **الغرباء:** الذين يصلحون إذا فسد الناس، وقد أخذوا هذه التسمية من الحديث أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "إنَّ الإسلام بدا غريباً، وسيعود غريباً كما بدا، فطوبى للغرباء قيل: ومن الغرباء يا رسول الله؟ قال: الذين يصلحون إذا فسد الناس".^{٣٠}

٢٠ اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ٦٣/١.

٢١ اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ٧١/١.

٢٢ هو الإمام "أيوب بن أبي تميمة السخيتاني ويكنى أبا بكر مولى لعنزة، وكان أيوب ثقة ثباتاً في الحديث جامعاً عدلاً ورعاً كثير العلم حجة"، توفي في الطاعون بالبصرة سنة ١٣١ هجرية. أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي ابن سعد، الطبقات الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٠م)، ١٨٧/٧.

٢٣ اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ٦٦/١.

٢٤ الحاكم، المستدرک على الصحيحين، ٢١٨/١.

٢٥ محمد بن يزيد ابن ماجه، سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، د.ت)، "كتاب الإيمان وفضائل الصحابة والعلم"، ١ (رقم ٦).

٢٦ أحمد بن علي الخطيب البغدادي، شرف أصحاب الحديث، تحقيق: محمد سعيد خطي اوغلي (أنقرة: دار إحياء السنة النبوية، د.ت)، ٢٧.

٢٧ هو الإمام "أبو حاتم الرازي محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران"، الحافظ، الناقد، شيخ المحدثين، عُرف الحنظلي؛ لأنه سكن في درب حنظلة بمدينة الري، وكان من بحور العلم، وكان بارعاً في المتن والإسناد، وقد صنف في الجرح والتعديل والتصحيح والعلل توفي سنة ٢٧٧ هجرية. شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، سير أعلام النبلاء، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٨٥م)، ٢٤٧/١٣.

٢٨ شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي، مختصر العلو للعلوي العظيم، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني (دمشق: المكتب الإسلامي، ١٩٩١م)، ٧٢.

٢٩ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ٥/٤.

٣٠ أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الشامي الطبراني، الروض الداني المعجم الصغير، تحقيق: محمد شكور محمود الحاج أمير (بيروت، عمان: المكتب الإسلامي، دار عمار، ١٩٨٥م)، ١٨٣/١.

ثالثاً: وسطية أهل السنة والجماعة:

إنَّ أهل السنة توسطوا في مسائل الاعتقاد بين الإفراط والتفريط، كما قال الإمام الطحاوي: دين الإسلام هو دين الله في السماء والأرض، قال تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾^{٣١} "وهو بين الغلو والتقصير، وبين التشبيه والتعطيل، وبين الجبر والقدر، وبين الأمن والإياس"^{٣٢}، وسنذكر بعض هذه المسائل، وهي:

أسماء الله وصفاته: "ويعتقدون أن الله تعالى مدعو بأسمائه الحسنى وموصوف بصفاته التي سمي ووصف بها نفسه ووصفه بها نبيه -صلى الله عليه وسلم-"^{٣٣} بلا تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل،^{٣٤} وقد توسطوا بذلك بين المعطلة وبين المشبهة.

القدر: يؤمنون بالقدر خيره وشره، وأنَّ أفعال العباد مخلوقة لله تعالى، قال الإمام أحمد: "الإيمان بالقدر خيره وشره والتصديق بالأحاديث فيه والإيمان بها لا يقال لِمَ ولا كيف إنما هو التصديق والإيمان بها،^{٣٥} وقال: إنَّ أفعال العباد مخلوقة لله عزَّ وجل،^{٣٦} وقد توسطوا بذلك بين الجبرية وبين القدرية.

الإيمان: ويعتقدون أنَّ الإيمان قول وعمل ومعرفة، يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي، والذي يُكثر من الطاعات أزيد إيماناً ممن هو دون الطاعة،^{٣٧} وذهب الإمام أحمد إلى أنَّ الإيمان "قول باللسان وعمل بالأركان واعتقاد بالقلب يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ويقوى بالعلم ويضعف بالجهل،^{٣٨} وقد توسطوا بذلك بين المرجئة وبين الخوارج والمعتزلة.

أهل الكبائر: يعتقدون أنَّهم لا يخلدون في النار، إذا ماتوا على التوحيد، ولو لم يكونوا تائبين منها، فهم تحت مشيئة الله تعالى، وحُكمه إن شاء عفا عنهم بفضله، وإن شاء عذبهم بعدله، ثم يخرجهم من النار برحمته، وشفاعة الشافعين،^{٣٩} وقد توسطوا بذلك بين المرجئة والخوارج والمعتزلة.

الصحابة -رضي الله عنهم-: إنَّ أهل السنة يقرون بفضل الصحابة جميعاً، ويعتقدون أنَّهم أكمل الناس إيماناً، وأفضل البشر بعد الأنبياء -عليهم السلام-، قال الإمام أحمد: "خير الناس بعد رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي وإنَّ علياً -عليه السلام- رابعهم في الخلافة

٣١ آل عمران ١٩/٣.

٣٢ أحمد بن محمد الحجري الطحاوي، متن العقيدة الطحاوية (بيروت: دار ابن حزم، ١٩٩٥م)، ٣١-٣٢.

٣٣ أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل الجرجاني، اعتقاد أئمة الحديث، تحقيق: محمد بن عبد الرحمن الخميس (الرياض: دار العاصمة، ١٤١٢هـ)، ٤٩-٥٠.

٣٤ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية، شرح العقيدة الأصفهانية، تحقيق: محمد بن رياض الأحمد (بيروت: المكتبة العصرية، ١٤٢٥هـ)، ٤١.

٣٥ أبو عبد الله أحمد بن محمد حنبل، أصول السنة (السعودية: دار المنار، ١٤١١هـ)، ١٨.

٣٦ أبو عبد الله أحمد بن محمد حنبل، العقيدة رواية أبي بكر الخلال، تحقيق: عبد العزيز عز الدين السيروان (دمشق: دار قتيبة، ١٤٠٨هـ)، ١١٣.

٣٧ أبو بكر الجرجاني، اعتقاد أئمة الحديث، ٦٣-٦٤.

٣٨ أحمد ابن حنبل، العقيدة رواية أبي بكر الخلال، ١١٧.

٣٩ الطحاوي، متن العقيدة الطحاوية، ٢٣.

والتفضيل ويتبرأ ممن ضللهم وكفرهم"^{٤٠} وقد توسطوا بذلك بين الروافض الذين يقولون بعصمة علي بن أبي طالب ويؤلهونه، وبين الخوارج الذين كفروا بعض الصحابة.

ولاية الأمور: فهم يقولون بعدم الخروج على الحاكم المسلم بالسيف، ويجب السمع والطاعة له في غير معصية، قال الإمام أحمد: "والسمع والطاعة للأئمة وأمير المؤمنين البر والفاجر ومن ولي الخلافة واجتمع الناس عليه ورضوا به"^{٤١} وقال الطحاوي: "ولا نرى الخروج على أئمتنا وولاة أمورنا وإن جاروا ولا ندعو عليهم ولا ننزع يداً من طاعتهم ونرى طاعتهم من طاعة الله - عز وجل - فريضة ما لم يأمروا بمعصية وندعو لهم بالصلاح والمعافة"^{٤٢} وقد توسطوا بذلك بين الخوارج الذين كفروا بالحكام، وبين من يقول بالسمع والطاعة للحكام مطلقاً.

المبحث الثاني

١, ٢ عقيدة أهل السنة والجماعة حول الشفاعة الأخروية

إنَّ أهل السنة يؤمنون بجميع أنواع الشفاعات التي وردت في القرآن الكريم، والسنة الصحيحة، ويُؤثِّرون بها، وهم مُجمِّعون عليها، ولو نظر القارئ إلى كتب السلف من أهل السنة سيرى الاهتمام البالغ بهذه المسألة؛ وذلك لأهميتها العقدية، لذا سنذكر بعض أقوال أئمة أهل السنة فيها.

فقد سئل أحمد بن حنبل عن الأحاديث الواردة في الشفاعة، فقال: نؤمن ونقرُّ بكل ما ورد عن النبي -صلى الله عليه وسلم- من الأحاديث الصحيحة في الشفاعة، فقال السائل: وقوم يخرجون من النار بهذه الشفاعة؟ قال: نعم.^{٤٣}

قال الإمام البربهاري: "والإيمان بشفاعة رسول الله -صلى الله عليه وسلم- للمذنبين الخاطئين يوم القيامة وعلى الصراط ويخرجهم من جوف جهنم وما من نبي إلا وله شفاعة وكذلك الصديقون والشهداء والصالحون والله بعد ذلك تفضل كثير على من يشاء والخروج من النار بعدما احترقوا وصاروا فحمًا"^{٤٤} وقال أيضاً: الإيمان والتصديق بشفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم-، وأنَّ أقواماً سيخرجون من النار بعدما غُذِبوا فيها، كما ورد في الأثر.^{٤٥}

وقد نُقلت إلينا عقيدة الصحابة والتابعين في الشفاعة، وغيرها، أنَّهم آمنوا بها كما أخبرهم النبي -صلى الله عليه وسلم-، فعن ابن المديني، أنَّه قال: نؤمن بالشفاعة، ونصدِّق بها، كما جاء الأثر، وأنَّ أقواماً سيخرجون من النار بعدما احترقوا، وصاروا فحمًا،^{٤٦} وقالوا: إنَّ أهل السنة يؤمنون بشفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- لمرتكبي الكبائر من أهل التوحيد، كما ورد عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- أحاديث صحيحة فيها.^{٤٧}

٤٠ أحمد ابن حنبل، العقيدة رواية أبي بكر الخلال، ١٢٣.

٤١ أحمد ابن حنبل، أصول السنة، ٤٢.

٤٢ الطحاوي، متن العقيدة الطحاوية، ٤٧.

٤٣ اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ١١٨٣/٦.

٤٤ البربهاري، شرح السنة، ٢٦.

٤٥ أحمد ابن حنبل، أصول السنة، ٣٢.

٤٦ اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ١١٨٣/٦.

٤٧ أبو عثمان إسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني، عقيدة السلف وأصحاب الحديث، تحقيق: أبو اليمين المنصوري (القاهرة: مساكن عين شمس، ٢٠٠٣م)، ٧٣.

فالذي يذهب إليه أهل السنة أنَّ الشفاعة حقٌّ، ويستحقها كل مسلم، مات على الإسلام وإن كان له ذنوب ومعاصي، وإنَّ المؤمن وإن دخل النار فهو لا يخلد فيها، بل سيخرج بشفاعة الشافعين، فقالوا: الشفاعة حقٌّ، وأنَّ الله سيخرج قوماً من أهل التوحيد من النار بشفاعة الشافعين.^{٤٨}

وجاء في الأثر أنَّ عمر بن الخطاب قال: سيكذب قوماً من هذه الأمة بالرجم، والدجال، وبغذاب القبر، ويكذبون بالشفاعة....^{٤٩} وجه الدلالة من الأثر قوله: ويكذبون بالشفاعة والمعنى أنَّ الصحابة لم يشكوا فيها، وآمنوا بها، وأقروها؛ لأن سياق الكلام للمستقبل.

إنَّ أهل السنة والجماعة ليسوا كأهل الضلال والبدع، الذين أنكروا بعض أقسام الشفاعة مع ورود الأدلة عنها، قال ابن تيمية: وأمَّا شفاعاة النبي -صلى الله عليه وسلم- للمؤمنين فهي تنفعهم في الدين والدنيا، وشفاعته لهم يوم القيامة في رفع درجات، وزيادة الثواب متفقٌ عليها بين المسلمين، وأمَّا شفاعته لأهل الكبائر من المؤمنين، فمتفقٌ عليها بين الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين الأربعة وغيرهم، وإنما أنكروا كثير من أهل البدع والضلال.^{٥٠}

المبحث الثالث

١,٣ مفهوم الشفاعة الأخروية عند أهل السنة والجماعة عامة

إنَّ مفهوم الشفاعة في الإسلام قد يختلف من مذهب إلى آخر، ففي هذا المبحث نبيِّن مفهوم الشفاعة الأخروية وفق مذهب أهل السنة والجماعة، ونذكر بعض الأمور التي تتعلق بالشفاعة الأخروية.

المطلب الأول

١,٣,١ مفهوم الشفاعة الأخروية

لبيان مفهوم الشفاعة لا بُدَّ أن نعرِّفها لغةً، واصطلاحاً.

الشفاعة لغة

قال ابن فارس: "الشين والفاء والعين أصل صحيح يدل على مقارنة الشينين. من ذلك الشفع خلاف الوتر. تقول: كان فرداً فشفعته. قال تعالى: ﴿وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ﴾،^{٥١} الشفع: خلقه، والوتر هو الله عزَّ وجل.^{٥٢} وشفع فلان لفلان إذا جاء ثانيه ملتصقاً مطلبه ومعيناً له".^{٥٣}

وقال زين الدين الرازي: "الشفع ضد الوتر. الشفيع: صاحب الشفعة وصاحب الشفاعة. واستشفعه إلى فلان سألته أن يشفع له إليه".^{٥٤}

٤٨ أبو بكر الجرجاني، اعتقاد أئمة الحديث، ٦٨.

٤٩ أحمد بن علي بن محمد ابن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري (بيروت: دار المعرفة، ١٣٧٩هـ)، ٤٢٦/١١.

٥٠ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ١/٤٨٨.

٥١ الفجر ٣/٨٩.

٥٢ شمس الدين محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تحقيق: أحمد البردوني -إبراهيم أطفيش (القاهرة: دار الكتب المصرية، ١٩٦٤م)، ٤٠/٢٠.

٥٣ أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا الرازي، مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون (دمشق، دار الفكر، ١٩٧٩م)، "شفع"، ٢٠١/٣.

٥٤ زين الدين الرازي، مختار الصحاح، "شفع"، ١٦٦.

وقال الفيومي: "وشفعت في الأمر شفعاً وشفاعة طالبت بوسيلة أو ذمام واسم الفاعل شفيع والجمع شفعاء مثل كريم وكرماء".^{٥٥}

وقال أحمد رضا: "المطالبة بوسيلة أو ذمام، كلام الشفيع للأعلى مرتبة في حاجة يسألها لمن هو أدنى السؤال في التجاوز عن الذنوب".^{٥٦}
ومن معانيها في اللغة:

الدعاء: قال تعالى: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾.^{٥٧}

الإعانة: "يقال فلان يشفع لي بالعداوة: أي يعين عليّ، ويضادني".^{٥٨}

الشفاعة اصطلاحاً

لقد عرّف العلماء مصطلح الشفاعة بشقيها الدنيوي، والأخروي، ولكن الذي يخصنا من هذا البحث هو الشفاعة الأخروية وعليها مدار البحث؛ لذا سنعرف الشفاعة بالصيغة التي تذهب إليه الأذهان عند ذكر مصطلح الشفاعة.

لا يكاد يخرج التعريف الاصطلاحي عن اللغوي إذ إنّ الشفاعة هي: انضمام طلب الشافع إلى طلب المشفوع له، فيصبح طلبهما شفعاً بعد أن كان وترأ.

وقيل: أنها مسألة الغير أن ينفع أو يدفع مضرة عن غيره.^{٥٩}

وعرفها ابن عاشور بأنها "السعي والوساطة في حصول نفع أو دفع ضرر سواء كانت الوساطة بطلب من المنتفع بها أم كانت بمجرد سعي المتوسط".^{٦٠}

وعرفها ابن الأثير بأنها "هي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم بينهم".^{٦١}

وقال ابن العثيمين: "التوسط للغير بجلب منفعة كشفاعة النبي -عليه السلام- لأهل الجنة بدخولها، أو دفع مضرة كشفاعته -عليه السلام- لمن استحق النار ألا يدخلها".^{٦٢}

والذي يذهب إليه الباحث أنّ الشفاعة في الآخرة: هي طلب النبي -صلى الله عليه وسلم- أو غيره من الشفعاء من الله تعالى يوم القيامة أن يدخل أحداً الجنة، أو يخرج أحداً من النار، إظهاراً لمنزلة الشافع عند الله، ورحمةً بالمشفوع له.

٥٥ أبو العباس أحمد بن محمد بن علي الفيومي الحموي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير (بيروت: المكتبة العلمية، دت)، "شفع"، ٣١٧/١.

٥٦ أحمد رضا، معجم متن اللغة (بيروت: دار مكتبة الحياة، ١٩٥٩م)، "شفع"، ٣٤٢/٣.

٥٧ البقرة ٢/٢٥٥.

٥٨ عبد القادر بن مصطفى المحمدي، الشفاعة في الحديث النبوي (بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٥م)، ٢٣.

٥٩ القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني، شرح الأصول الخمسة، تحقيق: عبد الكريم عثمان (القاهرة: مكتبة وهبة، الطبعة ٣، ١٩٩٦م)، ٦٨٨.

٦٠ محمد الطاهر بن محمد ابن عاشور، التحرير والتنوير (تونس: دار التونسية، ١٩٨٤م)، ٤٨٦/١.

٦١ مجد الدين أبو السعادات المبارك ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي (بيروت: المكتبة العلمية، ١٩٧٩م)، "شفع"، ٤٨٥/٢.

٦٢ محمد بن صالح بن محمد العثيمين، القول المفيد على كتاب التوحيد (السعودية: دار ابن الجوزي، الطبعة ٢، ١٤٢٤هـ)، ٣٣٠/١.

المطلب الثاني

٢، ٣، ١ الألفاظ ذات الصلة بالشفاعة

هنالك ألفاظ ومصطلحات قريبة لمصطلح الشفاعة، سنذكر هذه الألفاظ مع تعريفها، ونبين الصلة بينها وبين مصطلح الشفاعة.

أولاً: الوساطة

لغة: مأخوذة من وسط الشيء بمعنى ما بين طرفيه، والوسيط: "المتوسط بين المتخاصمين"^{٦٣}. اصطلاحاً: هو "دخول طرف بين طرفين متخاصمين لإنهاء الخصومة بينهما صلحاً"^{٦٤}. فالوساطة تكون في الخير والشر، فإذا استخدمت في الخير صارت الشفاعة حسنة، وإذا استخدمت في الشر، صارت الشفاعة سيئة، ومنها قوله تعالى: ﴿مَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِّنْهَا﴾^{٦٥}.

الصلة بين الشفاعة والوساطة: هي السعي في حصول نفع أو دفع مضرة، فالشفاعة والوساطة يتوسط الشافع بين المستشفع والمستشفع^{٦٦}. لم يرد لفظ الوساطة، أو الوساطة في القرآن الكريم كنص صريح، لكن جاء كمعنى في الآيات، وهو أن المشركين كانوا يتخذون الوساطة في العبادات، منه قول تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾^{٦٧}، قال الطبري في تفسير الآية: "ما نعبدكم أيها الآلهة إلا لتقربونا إلى الله زُلْفَى، قرابة ومنزلة، وتشفعوا لنا عنده في حاجتنا"^{٦٨}. وقيل: قالته قريش في أوثانها، وقاله من عبد الملائكة وعُزيراً وعيسى، معنى زُلْفَى: منزلة، أو قرباً، أو الشفاعة^{٦٩}.

ثانياً: الوسيلة

لغة: "ما يتقرب به إلى الغير"، ويقال: "توسل إليه بوسيلة إذا تقرب إليه بعمل"^{٧٠}. اصطلاحاً: "هي التي يتوصل بها إلى تحصيل المقصود"^{٧١}.

٦٣ إبراهيم مصطفى- أحمد الزيات وآخرون، المعجم الوسيط (القاهرة: دار الدعوة، د.ت)، "وسط"، ١٠٣١/٢.

٦٤ محمد رواس قلعجي - حامد صادق قنبي، معجم لغة الفقهاء (دم: دار النفائس، ١٩٨٨م)، ٥٠١.

٦٥ النساء ٨٥/٤.

٦٦ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٤٨٦/١.

٦٧ الزمر ٣/٣٩.

٦٨ محمد بن جرير الطبري، تفسير الطبري، تحقيق: أحمد محمد شاكر (بيروت: مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٠م)، ٢٥١/٢١.

٦٩ عز الدين بن عبد العزيز العز بن عبد السلام، تفسير العز بن عبد السلام، تحقيق: عبد الله بن إبراهيم الوهي (بيروت: دار ابن حزم، ١٩٩٦م)، ٩٢/٣.

٧٠ زين الدين الرازي، مختار الصحاح، "وسل"، ٣٣٨.

٧١ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، تفسير القرآن العظيم، تحقيق: محمد حسين شمس الدين (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ)، ٩٤/٣.

الصلة بينهما: أن الشفاعة في الحقيقة وسيلة للتوصل بين المستشفع والمستشفع، إذ إن الشفاعة صورة من صور التوسل.

وقد وردت الوسيلة في موضعين في القرآن الكريم وهما، قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾^{٧٢} "اطلبوا القربة إليه بالعمل بما يرضيه"^{٧٣}.

وقال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾^{٧٤} "يطلبون إلى ربهم الوسيلة، بمعنى القربة. وقيل: الوسيلة الدرجة. وقيل: الوسيلة كل ما يتقرب به إلى الله تعالى"^{٧٥}.

ثالثاً: الاستغاثة

لغة: "أغاثة إغاثة إذا أعانه ونصره فهو مغيث"^{٧٦}.
اصطلاحاً: "طلب الغوث، وهو التخليص من الشدة والنقمة، والعون على الفكك من الشدائد"^{٧٧}.
والصلة بينهما: هي أن الشفاعة والاستغاثة كلتاها طلب لإزالة الشدة.^{٧٨}
قال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَبَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِآلِفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾^{٧٩}.
تستجيرون بالله من عدوكم، وتطلبون منه النصر.^{٨٠}

المطلب الثالث

١، ٣، ٣ حكم إنكار الشفاعة

قبل الشروع في بيان حكم إنكار الشفاعة لا بد لنا من بيان أن أهل السنة والجماعة يؤمنون بالشفاعات كلها؛ وذلك لأنها:

- ١- إن الشفاعة من الثوابت في الإسلام، وقد دلَّ القرآن الكريم، والأحاديث الصحيحة عليها.
- ٢- إن سلف الأمة أجمعت على ثبوتيتها، وقد رويوا ذلك عن النبي -صلى الله عليه وسلم-.

٧٢ المائدة ٣٥/٥.

٧٣ الطبري، تفسير الطبري، ١٠/٢٩٠.

٧٤ الإسراء ٥٧/١٧.

٧٥ أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تحقيق: عبد الرزاق المهدي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٠هـ)، ٣/١٣٩.

٧٦ الفيومي، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، "غوث"، ٢/٤٥٥.

٧٧ أبو الفيض محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني مرتضى الزبيدي، تاج العروس، تحقيق: علي شيري (دمشق: دار الفكر، ١٤٢٤هـ)، ٣/٢٤٣.

٧٨ عبد الرحمن بن حسن التميمي، كتاب التوحيد وقررة عيون الموحدين، تحقيق: بشير محمد عيون (السعودية - سوريا: مكتبة المؤيد - مكتبة دار البيان، ١٩٩٠م)، ٨٣.

٧٩ الأنفال ٩/٨.

٨٠ الطبري، تفسير الطبري، ١٣/٤٠٩.

إِنَّ حُكْمَ إنكار الشفاعة قد بيَّنه علماء أهل السنة والجماعة، فهو بين البدعة إلى الكفر وحسب الإنكار، ويتبين لنا ذلك من خلال ما قالوا، لذلك لا ينبغي للمسلم إنكار الأخبار الواردة عن النبي -صلى الله عليه وسلم-، وإلا تكون عاقبته سيئة.

وقد روي عن ابن أبي عاصم أنه قال: "والأخبار التي رويها عن نبينا -صلى الله عليه وسلم- فيما فضَّله الله به من الشفاعة، وتشفيعه إياه فيما يشفع فيه، أخبارٌ ثابتةٌ موجبةٌ بعلم حقيقة ما حوت على ما اقتصصنا، والصاد عن الأخبار الموجبة للعلم المتواترة كافر".^{٨١}

ثمَّ إِنَّ الذي يُكذَّب بالشفاعة هو على خطر عظيم؛ لأنَّه كذَّب بما ورد في القرآن والسنة، لذا قال الآجري^{٨٢}: "إِنَّ المكذَّب بالشفاعة أخطأ في تأويله خطأ فاحشاً خرج به عن الكتاب والسنة".^{٨٣}

إِنَّ التَّكْذِيبَ بالشفاعة إنَّما هو رد ما جاء به النبي -صلى الله عليه وسلم- أو تكذيب بخصائصه التي أُوتِي، قال يحيى العمراني^{٨٤}: "من كذَّب بالشفاعة فقد رد الأخبار الثابتة عن النبي -صلى الله عليه وسلم-، فصار كمن رد على النبي -عليه السلام- قوله، فصار بذلك كافراً؛ لأنه أبطل شرف النبي -عليه السلام- الذي خصه الله به في القيامة".^{٨٥}

لا شك إِنَّ إنكار الشفاعة أو تكذيبها ليس من عمل المسلم بل هو من فعل أهل الأهواء والضلال، وقد أوجب بعضهم على الله أموراً هي ليست عليه بواجب، وقد قال الأمدى^{٨٦}: "وأما إنكار الشفاعة للمذنبين والعصاة من المسلمين فذلك إنما هو فرع مذهب أهل الضلال في القول بوجود الثواب ولزوم العقاب على الله تعالى وقد بيَّنا ما في ذلك من الخلل وأوضحنا ما فيه من الزلل فإن الثواب من الله تعالى ليس إلا بفضل الله والعقاب ليس إلا بعدله".^{٨٧}

ثمَّ إِنَّ المسلم لا بد له أن يحذر وينتبه إلى عقيدته في مسألة الشفاعة، وألا يقول فيها بالباطل فقد يصل به الأمر عن الخروج من دائرة الإسلام، كما ذكر السيوطي ذلك في قوله: من أنكر حديث النبي -

٨١ أحمد ابن بن عمرو أبي عاصم الشيباني، *السنة*، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني (بيروت: المكتب الإسلامي، ١٤٠٠هـ)، ٣/٣٩٩.

٨٢ هو "أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجري الفقيه الشافعي، المحدث صاحب، المحدث صاحب كتاب الأربعين حديثاً، وهي مشهورة به؛ وكان صالحاً عابداً، وصنف في الفقه والحديث كثيراً، كان ثقةً صدوقاً، وله تصانيف كثيرة. حدث ببغداد ثم انتقل إلى مكة فسكنها، حتى توفي بها سنة ٣٦٠ هجرية". شمس الدين أحمد بن محمد بن خلكان الإربلي، *وفيات الأعيان*، تحقيق: إحسان عباس (بيروت: دار صادر، ١٩٠٠م)، ٤/٢٩٢.

٨٣ محمد بن الحسين بن عبد الله الآجري، *الشرعية*، عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي (السعودية: دار الوطن، ١٩٩٩م)، ٣/١٢٠٣.

٨٤ يحيى بن أبي الخير بن سالم العمراني، إمام من أئمة اليمن، انتهت إليه رئاسة العلم والإفتاء توفي سنة ٥٥٨ هجرية. تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي، طبقات الشافعية، تحقيق: محمود محمد الطناحي- عبد الفتاح محمد الحلو، (د.م: هجر، الطبعة ٢، ١٤١٣هـ)، ٧/٣٣٦-٣٣٧.

٨٥ يحيى بن أبي الخير بن سالم العمراني، الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار، تحقيق: سعود بن عبد العزيز الخلف، (الرياض: أضواء السلف، ١٩٩٩م)، ٣/٧٠٧.

٨٦ أبو الحسن علي بن أبي علي سيف الدين الأمدى، الفقيه الأصولي، كان في أول اشتغاله حنبلي المذهب، ثم المذهب الشافعي، وقد درس في بغداد والشام ومصر، وتوفي في الشام سنة ٦٣١ هجرية. ابن خلكان، *وفيات الأعيان*، ٣/٢٩٤.

٨٧ سيف الدين علي بن أبي علي الأمدى، *غاية المرام في علم الكلام*، تحقيق: حسن محمود عبد اللطيف (القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، د.ت)، ٣٠٦.

صلى الله عليه وسلم- سواءً كان قولاً، أو فعلاً، بالشروط المعروفة، فقد كفر، وخرج عن دائرة الإسلام، سيحشره الله مع الكفرة.^{٨٨}

وكما قال ابن تيمية: لقد ثبت في السنة ما وصل إلى حد التواتر، واتفقت الأمة على أن النبي - صلى الله عليه وسلم- الشافع المشفع، وأنه سيشفع للعباد يوم القيامة، واتفق أهل السنة والجماعة على أنه سيشفع لأهل الكبائر من المؤمنين، ولا يخلد أحدٌ من المؤمنين في النار، وقد أنكر ذلك الخوارج والمعتزلة، فهو لاء مبتدعة ضلال، والذي ينكر ما ثبت بالقرآن والسنة الصحيحة فهو كافر بعد إقامة الحجة عليه.^{٨٩} ثم قال في موضع آخر: إن الدين إنما هو اتباع النبي -صلى الله عليه وسلم- في الأمور كلها، سواء في النفي أو الإثبات.^{٩٠}

ثم قال: إن الذي يرد ما ثبت بالقرآن والسنة، فهو إما كافر، أو فاسق، أو عاصي إلا أن يكون مؤمناً قد اجتهد فأخطأ، فيثاب على اجتهاده، ويُغفر له خطؤه، كذلك من لم يبلغه العلم الذي يقام عليه الحجة به.^{٩١}

قال ابن القيم: إن جميع أئمة الحديث، الذين لهم قدم صدق في الأمة، جزموا بأن من كذب أو أنكر مضمون الأحاديث الصحيحة، فهو كافر.^{٩٢}

الخلاصة

الذي يظهر لنا من أقوال أهل العلم أن من كذب أو أنكر مطلق الشفاعة أو الشفاعة العظمى، فقد كفر؛ لأنه رد القرآن والسنة والإجماع، ومن أقر بأصل الشفاعة، وأنكر بعضها، فهو مبتدع ضال.

المبحث الرابع

١,٤ شروط الشفاعة الأخروية، أنواعها وموانعها والحكمة منها

لقد تطرق هذا المبحث إلى بيان ذكر شروط الشفاعة الأخروية، وذكر أنواعها وموانعها والحكمة منها

المطلب الأول

١,٤,١ شروط الشفاعة في الآخرة

للشفاعة شروط لا بُد من توافرها في الشافع والمشفوع له؛ لكي تكون مقبولة، وغير مردودة، وهذه الشروط هي: الإذن، والرضا، والعهد، وسنذكر كل شرط بالتفصيل مع الأدلة.

١- الإذن: قال تعالى: ﴿مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾^{٩٣}، "فلا يشفع أحدٌ نبي ولا غيره إلا بإذنه

سبحانه"^{٩٤}، وقال تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ

٨٨ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة (المدينة المنورة: الجامعة الإسلامية، الطبعة ٣، ١٩٨٩م)، ٥.

٨٩ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ١٠٨/١-١٠٩.

٩٠ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ٣٤٢/٢٧.

٩١ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ١١٣/١.

٩٢ محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، مختصر الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة، تحقيق: سيد إبراهيم (القاهرة: دار الحديث، ٢٠٠١م)، ٥٥٠.

٩٣ يونس ٣/١٠.

٩٤ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٠٨/٨.

وَرَضَى ﴿٩٥﴾ قال البغوي: "كم من ملك في السماوات، ممن يعبدهم هؤلاء الكفار ويرجون شفاعتهم عند الله، لا تغني شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله، في الشفاعة، لمن يشاء ويرضى من أهل التوحيد".^{٩٦}

٢- رضا الله تعالى عن الشافع والمشفوع له: لا بُدَّ أن يرضى الله تعالى عن الشافع، والمشفوع له، حتى تُقبل الشفاعة، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾،^{٩٧} قال مجاهد: "إلا لمن رضي الله عنه"،^{٩٨} قال ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾،^{٩٩} "لا تشفع الملائكة إلا لمن رضي الله عنه".^{١٠٠}

٣- العهد: ومعناه أن يكون المشفوع له من أهل الشهادة "لا إله إلا الله"، قال تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾،^{١٠١} ويكون قد أدى حقها، وشروطها، وبمعنى آخر أن يكون المشفوع له من أهل الشهادة، قال ابن عباس: "العهد لا إله إلا الله"، وقال مقاتل وابن عباس أيضاً: لا يشفع إلا من أتى بالشهادة أن لا إله إلا الله، وتبرأ من حوله وقوته، ولا يرجو إلا الله عز وجل.^{١٠٢}

خلاصة شروط الشفاعة هي:

- ١- يأذن الله بها.
- ٢- رضا الله تعالى عن الشافع والمشفوع له.
- ٣- أن يكون المشفوع له من أهل العهد.

المطلب الثاني

٢، ٤، ١ أنواع الشفاعة الأخروية

المسألة الأولى: أنواع الشفاعة الأخروية

تنقسم الشفاعة الأخروية على قسمين: هما الشفاعة المثبتة، والشفاعة المنفية، سنذكرهما بالأدلة.

أولاً: الشفاعة المثبتة، وهي:

- أ- شفاعات النبي -صلى الله عليه وسلم-.
- ب- شفاعة الأنبياء والملائكة والشهداء والصالحين وشفاعة أرحم الراحمين الله سبحانه وتعالى.

٩٥ النجم ٢٦/٥٣

٩٦ البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ٣١٠/٤.

٩٧ الأنبياء ٢٨/٢١.

٩٨ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣١٠/٤.

٩٩ النجم ٢٦/٥٣

١٠٠ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣١٠/٤.

١٠١ مريم ٨٧/١٩.

١٠٢ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٥٤/١١.

أ- شفاعات النبي محمد -صلى الله عليه وسلم-

اختُلف أهل العلم في عددها على أقوال وهي:

- ١- قال أبو بكر النقاش^{١٠٣}: للنبي -صلى الله عليه وسلم- ثلاث شفاعات وهي الشفاعة العامة، وشفاعة في دخول الجنة، وشفاعة لمرتكبي الكبائر.
- ٢- قال ابن عطية: المشهور أنَّ للنبي -صلى الله عليه وسلم- شفاعتان وهما الشفاعة العامة، وشفاعة إخراج المذنبين من النار.^{١٠٤}

٣- قال القاضي عياض: إنَّ شفاعات النبي -صلى الله عليه وسلم- على خمسة أقسام.^{١٠٥}

٤- ذكر القرطبي المفسر ست شفاعات للنبي -صلى الله عليه وسلم- في تفسيره.^{١٠٦}

وهذه الشفاعات هي:

١- الشفاعة العظمى أو العامة: وهي أولى الشفاعات بل من أعظمها، وقد آتاها الله تعالى نبينا محمد -عليه السلام- تكريماً له، قال تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾،^{١٠٧} قال أكثر أهل التفسير: إنَّ المقام المحمود هو الشفاعة العظمى الذي يأذن الله تعالى لنبيه ليشفع للخلائق ليريحهم ربهم من عظيم ما هم فيه من هول ذلك اليوم،^{١٠٨} وسيأتي ذكر المقام المحمود مفصلاً.

وقال حافظ الحكمي في منظومته:

"يَشْفَعُ أَوَّلًا إِلَى الرَّحْمَنِ فِي فَصْلِ الْقَضَاءِ بَيْنَ أَهْلِ الْمَوْقِفِ

مِنْ بَعْدِ أَنْ يَطْلُبَهَا النَّاسُ إِلَى كُلِّ أُولَى التَّعَزُّمِ الْهُدَاةِ الْفَضْلَا".^{١٠٩}

٢- شفاعته في استفتاح باب الجنة، فعن أنس بن مالك -رضي الله عنه- قال: قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "أتي باب الجنة يوم القيامة فاستفتح، فيقول الخازن: من أنت؟ فأقول: محمد، فيقول: بك أمرت لا أفتح لأحد قبلك"،^{١١٠} وقال عليه -الصلاة والسلام-: "أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة، وأنا أول من يقرع باب الجنة"،^{١١١} قال حافظ الحكمي: فهاتان الشفاعتان خاصتان بالنبي محمد -عليه السلام- دون غيره بلا نكران بين أهل السنة والجماعة حيث قال:

١٠٣ هو محمد بن الحسن أبو بكر النقاش الموصلي، المقرئ المفسر، توفي سنة ٣٥١ هجرية. شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، ميزان الاعتدال، تحقيق: علي محمد البجاوي (بيروت: دار المعرفة، ١٩٦٣م)، ٥٢٠/٣.

١٠٤ أبو محمد عبد الحق بن غالب ابن عطية الأندلسي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز (بيروت: دار ابن حزم، د.ت)، ١١٦١-١١٦٢.

١٠٥ عياض بن موسى بن عياض السبتي القاضي عياض، إكمال المعلم بفوائد مسلم، تحقيق: يحيى إسماعيل (مصر: دار الوفاء، ١٩٩٨م)، ٥٦٥/١.

١٠٦ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣١٠/١٠.

١٠٧ الإسراء ٧٩/١٧.

١٠٨ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٩٤/٥.

١٠٩ حافظ بن أحمد بن علي الحكمي، معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول، تحقيق: عمر بن محمود أبو عمر (الدمام: دار ابن القيم، ١٩٩٠م)، ٨٨٩/٢.

١١٠ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٧، (١٨٨/١).

١١١ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٦، (١٨٨/١).

دَارِ النَّعِيمِ لِأُولِي الْفَلَاحِ

"وَتَانِيَا يَشْفَعُ فِي اسْتِفْتَاَحِ

قَدْ خُصَّتَا بِهِ بِأَلَا نُكْرَانِ" ١١٢

هَذَا وَهَاتَانِ الشَّفَاعَتَانِ

٣- شفاعته لقوم استوجبوا النار بذنوبهم، فيشفع فيهم فلا يدخلونها، قال بها القاضي عياض، والقرطبي، والنووي، والسفاري، وابن أبي العز، ودليل هذا النوع عندهم ما ذكره مسلم في صحيحه من حديث حذيفة بن اليمان، أنَّ النبي -عليه السلام- قال: "... ونبئكم قائم على الصراط يقول: رب سلم سلم"، ١١٢ فمعنى قوله: سلم سلم: حتى يسلم من هو مستحق لدخول النار ألا يدخلها، بسبب هذا الدعاء. ١١٤

ولكن هذا النوع كان محل التوقف عند بعض العلماء، وقد نقل العظيم آبادي صاحب عون المعبود عن ابن القيم -رحمه الله- أنه قال: "نوعان يذكرهما كثير من الناس، أحدهما في قوم استوجبوا النار فيشفع فيهم أن لا يدخلوها وهذا النوع لم أقف إلى الآن على حديث يدل عليه، وأكثر الأحاديث صريحة في أنَّ الشفاعة في أهل التوحيد من أرباب الكبائر إنما تكون بعد دخولهم النار وأما أن يشفع فيهم قبل الدخول فلا يدخلون فلم أظفر فيه بنص، والنوع الثاني شفاعته -صلى الله عليه وسلم- لقوم من المؤمنين في زيادة الثواب ورفع الدرجات". ١١٥

٤- شفاعته للموحدين من أهل الكبائر بعد دخولهم النار، فيشفع فيهم فيخرجون من النار إلى الجنة، الأحاديث في هذا النوع كثيرة، بل وصلت إلى حد التواتر، وقد أجمع السلف والخلف على هذه الشفاعة، وأنكرها المعتزلة والخوارج، ١١٦ فعن أنس بن مالك، أنَّ النبي -عليه السلام- قال: يقول الله تعالى: "... وعزتي وجلالي، وكبريائي وعظمتي لأخرجنَّ منها من قال لا إله إلا الله"، ١١٧ وفي رواية أخرى يقول النبي -عليه السلام-: "إذا كان يوم القيامة شفعت، فقلت: يا رب أدخل الجنة من كان في قلبه خردلة فيدخلون، ثم أقول أدخل الجنة من كان في قلبه أدنى شيء". ١١٨

٥- شفاعته في إدخال قوم الجنة بغير حساب، ١١٩ فقد روى مسلم في صحيحه، أنَّ النبي -عليه السلام- قال: "أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة؟ قال: قلنا: نعم، فقال: أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة؟ قلنا: نعم، فقال: والذي نفسي بيده، إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة، وذلك أن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة، وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشجرة البيضاء في جلد الثور الأسود، أو كالشجرة السوداء في جلد الثور الأحمر"، ١٢٠ وفي حديث آخر، قال: "ثم يقال: يا محمد، ارفع رأسك، سل تعطه، اشفع تشفع، فأرفع رأسي، فأقول: يا رب، أمتي أمتي، فيقال: يا محمد، أدخل الجنة من أمتك من لا حساب

١١٢ الحكمي، معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول، ٢/٨٩٤.

١١٣ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٥، (١/١٨٦).

١١٤ غالب بن علي عواجي، الحياة الآخرة ما بين البعث إلى دخول الجنة أو النار (جدة: المكتبة العصرية الذهبية، الطبعة ٢٠٠٠م)، ١/٣٢٨.

١١٥ محمد أشرف بن أمير العظيم آبادي، عون المعبود شرح سنن أبي داود (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة ٢، ١٤١٥هـ)، ١٣/٥٥-٥٦؛ عواجي، الحياة الآخرة ما بين البعث إلى دخول الجنة أو النار، ١/٣٢٧.

١١٦ أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج (بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة ٢، ١٣٩٢هـ)، ٣/٣٥.

١١٧ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب التوحيد"، ٣٦ (رقم ٧٥١٠).

١١٨ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب التوحيد"، ٣٦ (رقم ٧٥٠٩).

١١٩ القاضي عياض، إكمال المعلم بفوائد مسلم، ١/٥٦٦.

١٢٠ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ٢٢١، (١/٢٠٠).

عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة،^{١٢١} وفي حديث آخر يقول: "وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بلا حساب ولا عذاب، مع كل ألف سبعين ألفاً وثلاث حثيات من حثيات ربي عز وجل".^{١٢٢}

٦- شفاعته لعمه أبي طالب في تخفيف عذابه في جهنم، قال العباس بن عبد المطلب: "يا رسول الله، هل نفعت أبا طالب بشيء، فإنه كان يحوطك ويغضب لك؟ قال: نعم، هو في ضحضاح من نار، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار".^{١٢٣}

وقد "ذُكر عند رسول الله -صلى الله عليه وسلم- عمه أبو طالب فقال: لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة، فيجعل في ضحضاح من نار يبلغ كعبيه، يغلي منه دماغه"،^{١٢٤} فهذه الأحاديث تثبت شفاعته النبي -عليه السلام-، لعمه أبي طالب الذي مات مشركاً بإجماع أهل السنة.^{١٢٥}

وهذه الشفاعات التي ذكرناها خاصة بنبيينا محمد -صلى الله عليه وسلم-، دون غيره من الأنبياء.

ب- شفاعاة الأنبياء والملائكة والشهداء والصالحين وشفاعة الله أرحم الراحمين.

قال حافظ الحكمي:

وَكُلُّ عَبْدٍ ذِي صَلَاحٍ وَوَلِيٍّ	"وَبَعْدَهُ يَشْفَعُ كُلُّ مُرْسَلٍ
جَمِيعٌ مَّنْ مَاتَ عَلَى الْإِيمَانِ	وَيُخْرِجُ اللَّهُ مِنَ النَّيْزَانِ
فَحَمًّا فَيُحْيَوْنَ وَيَنْتَبِهُونَا". ^{١٢٦}	فِي نَهْرٍ الْحَيَاةِ يُطْرَحُونَ

وعن أبي سعيد الخدري، عن النبي -عليه الصلاة والسلام- قال: ... "فيقول الله عز وجل: شفعت الملائكة، وشفع النبيون، وشفع المؤمنون، ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فيقبض قبضةً من النار، فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط"،^{١٢٧} وفي حديث آخر قال: "قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: يشفع الشهيد في سبعين من أهل بيته"،^{١٢٨} قال المناوي: الشفاعاة درجات فيأخذ منها النبيون، والعلماء، والصالحون نصيبهم منها.^{١٢٩}

١٢١ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٤، (١/١٨٤).

١٢٢ أبو القاسم تمام بن محمد بن عبد الله الدمشقي، الفوائد، تحقيق: حمدي عبد المجيد (الرياض: مكتبة الرشد، ١٤٢٢هـ)، ١٦/٢.

١٢٣ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ٢٠٩، (١/١٩٤).

١٢٤ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ٢١٠، (١/١٩٥).

١٢٥ المحمدي، الشفاعاة في الحديث النبوي، ١٠٠.

١٢٦ الحكمي، معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول، ٩٠٢/٢.

١٢٧ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٨٣، (١/١٦٧).

١٢٨ أبو داود، سنن أبي داود، "كتاب الجهاد"، ٢٨ (رقم ٢٥٢٢).

١٢٩ زين الدين محمد عبد الرؤوف المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير (مصر: المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٥٦هـ)، ١٦٢/٤.

ثانياً: الشفاعة المنفية:

وهي شفاعاة الكفار والمشركين، وهي التي تطلب من غير الله تعالى، وبلا إذن من الله تعالى. قال ابن القيم: "هي الشفاعة الشريكية، التي في قلوب المشركين، المتخذين من دون الله شفعاء، فيعاملون بنقيض قصدهم من شفعائهم، ويفوز بها الموحدون".^{١٣٠}

إنَّ الذي في قلوب المشركين وأسلافهم أنَّ آلهتهم سيشفعون لهم عند الله وهذا هو الشرك، وقد أنكر الله تعالى ذلك عليهم في القرآن، وأخبر أنَّ الشفاعة له جميعاً ولا يشفع عنده أحُّ إلا بإذنه،^{١٣١} لذلك حذَّر الله تعالى من اتخاذ شريك له مراراً، وتكراراً؛ لأنَّ الشركاء لا يستطيعون نصرهم ولا أنفسهم يُنصرون. وأخبر الله تعالى أنَّ يوم القيام لا شفيع ولا صديق للكفار يشفع لهم عند الله؛ حيث قال: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾،^{١٣٢} فقليل: ليس للكافرين حميمٌ يحميهم ويدفع عنهم عذاب الله تعالى، ولا شفيع يشفع لهم عنده فيطاع فيما شفع، ويُجاب فيما سأل.^{١٣٣}

لذا فقد أبطل الله تعالى الشفاعة عمن يتخذون شفيعاً من دون الله، ويحسبون أنَّهم يقربونهم إلى الله، ويشفعون لهم، ولا يعلمون أنَّ عملهم هذا شركٌ، ويبعدهم من رحمة الله وشفاعة الشافعين،^{١٣٤} وإنَّ الشفاعة التي يطلبها الكفار وأهل الشرك من آلهتهم، هي الشفاعة التي لا يأذن الله تعالى بها.^{١٣٥}

المسألة الثانية: أسعد الناس بشفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم-

سئل النبي -عليه الصلاة والسلام- من أسعد الناس بشفاعتك؟

روى البخاري في صحيحه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، أنه قال: قلت: "يا رسول الله، من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ فقال: لقد ظننت، يا أبا هريرة، ألا يسألني عن هذا الحديث أحد أول منك، لما رأيت من حرصك على الحديث، أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال: لا إله إلا الله، خالصاً من قبل نفسه".^{١٣٦}

المطلب الثالث

١,٤,٣ موانع الشفاعة في الآخرة

كما أنَّ للشفاعة أسباب تنال بها الشفاعة، كذلك لها موانع تمنع نيلها، وهذه الموانع هي:

١٣٠ محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية، مدارج السالكين، تحقيق: محمد المعتصم بالله البغدادي (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٩٦م)، ٣٤٩/١.

١٣١ ابن القيم، مدارج السالكين، ٣٤٩/١.

١٣٢ غافر ١٨/٤٠.

١٣٣ الطبري، تفسير الطبري، ٣٦٩/٢١.

١٣٤ التميمي، كتاب التوحيد وقرعة عيون الموحدين، ٩٧.

١٣٥ محمد بن عبد الرحمن المغراوي، موسوعة مواقف السلف في العقيدة والمنهج والتربية (مصر - المغرب: المكتب الإسلامية - النبلاء للكتاب، د.ت)، ٥٣/١٠.

١٣٦ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب الرقاق"، ٥١ (رقم ٦٥٧٠).

أولاً: الشرك

إنَّ الشرك من أكبر أسباب دخول النار والخلود فيها، وقد وعد الله تعالى أنَّه من يشرك بالله فلا يدخله في رحمته، وقد وردت نصوص كثيرة في القرآن والسنة عن خطورة الإِشراك بالله، قال الله تعالى مخاطباً النبي -عليه السلام-: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^{١٣٧} قال القرطبي: "هو خطاب النبي -صلى الله عليه وسلم- على طريق التعليل على الأمة، وبيان أن النبي -صلى الله عليه وسلم- على شرف منزلته لو أشرك لحبط عمله، فكيف أنتم! لكنه لا يشرك لفضل مرتبته".^{١٣٨}

ثانياً: التكذيب بالشفاعة

إنَّ الذي يكذب بالشفاعة لا ينالها، وكيف ينالها وهو لا يؤمن بها؟، ولم يسأل الله يوماً أن يرزقه الشفاعة، وقد أخبر النبي -عليه السلام- بذلك فقال: "من كذب بالشفاعة لم ينالها يوم القيامة".^{١٣٩} فالذي يكذب بالشفاعة يُحرَم منها، وكما قيل: الجزاء من جنس العمل، قال أنس بن مالك: "من كذب بالشفاعة فلا نصيب له فيها"^{١٤٠}؛ لأنَّ الذي يكذب بها فقد ردَّ الروايات عن النبي -عليه السلام-، كأنه رد كلام النبي، وقد قال أهل العلم: لا تجالسوا إلى أولئك الذين يكذبون بالشفاعة، وغيرها من الأخبار الثابتة في الدين، لذلك قال أيوب السخيتاني: "من كذب الشفاعة فلا ينالها".^{١٤١}

ثالثاً: الإحداث في الدين

لقد دلت النصوص على أنَّ الذي يُحدث في الإسلام شيئاً لا يرد حوض النبي -عليه السلام- يوم القيامة، بل وتمنعهم الملائكة من ورودها، فعن ابن عباس -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "...ألا وإنَّ أول الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم، ألا وإنَّه يجاء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: يا رب أصحابي، فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك".^{١٤٢}

رابعاً: ظلم الحاكم للرعية، والغلو في الدين

وقد ورد في ذلك حديث معقل بن يسار، قال: قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "رجلان ما تنالهما شفاعتي: إمام ظلم غشوم، وآخر غال في الدين مارق منه".^{١٤٣} وقد حرَّم الله الظلم على نفسه، فجعله حراماً بين العباد، كما في الحديث القدسي، قال تعالى: "يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا"،^{١٤٤} لذا إنَّ الإمام إذا كان عادلاً

١٣٧ الزمر ٦٥/٣٩.

١٣٨ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٤٨/٣.

١٣٩ محمد بن سلامة بن حكيمون القضاعي، مسند الشهاب، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة ٢، ١٩٨٦م)، ٢٤٨/١.

١٤٠ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ٤٢٦/١١.

١٤١ اللالكائي، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، ١١٨٣/٦.

١٤٢ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب تفسير القرآن"، ١١٩ (رقم ٤٦٢٥)؛ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها"، ٢٨٦٠، (٢١٩٤/٤).

١٤٣ ابن أبي عاصم، السنة، ٢٣/١.

١٤٤ أبو حاتم محمد ابن حبان الدارمي، صحيح ابن حبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط (بيروت: ن. مؤسسة الرسالة، ١٩٨٨م)، ٣٨٥/٢.

سيكون من الذين يُحشرون تحت ظلِّ عرش الرحمن كما جاء في حديث أبي هريرة -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "سبعة يظلهم الله في ظله، يوم لا ظل إلا ظله: الإمام العادل...." ^{١٤٥}، وكذلك لو ظلم الإمام ستكون عقوبته شديدة، والجزاء من جنس العمل.

وقد جاء في الشطر الثاني من الحديث، الغلو في الدين، "والغلو التجاوز في الحد" ^{١٤٦}، وقيل: الغلو تعدي الحق، ^{١٤٧} وإنَّ الغلو في كل الأمور مذموم وخاصة في دين الله فهو أكثر ذمًّا، فقد نهى الله تعالى، ورسوله -صلى الله عليه وسلم- عن الغلو، قال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ ^{١٤٨}، وقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "يا أيها الناس إياكم والغلو في الدين، فإنما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين" ^{١٤٩}.

المطلب الرابع

١,٤,٤ الحكمة من الشفاعة وآثارها

أولاً: الحكمة من الشفاعة

إنَّ الله تعالى حكمة في كل صغير وكبير في السماء والأرض، ولكن قد لا نعلم كل الحكم، ولكن الذي ينبغي علينا أن نؤمن بها، ونصدقها.

أبرز الحُكَم الظاهرة في الشفاعة:

- ١- إظهار عظمته وجلاله وكبريائه سبحانه وتعالى. ^{١٥٠}
 - ٢- إكرام الشافع وإظهار فضله ومكانته وكرامته أمام الخلائق. ^{١٥١}
 - ٣- رحمة الله تعالى بالمشفوع له، وخلصه من محنته. ^{١٥٢}
- فالله تعالى شكور فهو الذي يتفضل على أهل الإخلاص في ذلك اليوم الذي يقول فيه كل إنسان: نفسي نفسي، ولا يجرأ أحد أن يشفع حتى يأذن هو بها، وقد وعد الله المؤمنين برضائه، والعفو عنهم، وإدخالهم جنات النعيم خالدين فيها، قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ^{١٥٣}.

ومنها أيضاً بيان كرمه، وعفوه عن المشفوع له، ولبيان للكافرين الذين كانوا يستهزئون بالمؤمنين كيف أنَّ الله تعالى أكرم عباده المؤمنين، ورحم بعضهم بشفاعة بعض، وأخزى الكافرين الذين كانوا

١٤٥ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب الأذان"، ٣٦ (رقم ٦٦٠).

١٤٦ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢١/٦.

١٤٧ أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى ابن أبي زمنين، تفسير القرآن العزيز، تحقيق: حسين بن عكاشة - محمد بن مصطفى الكنز (القاهرة: الفاروق الحديثة، ٢٠٠٢م)، ٤٢٥/١.

١٤٨ النساء ١٧١/٤.

١٤٩ محمد بن يزيد ابن ماجه، سنن ابن ماجه، تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون (بيروت: دار الرسالة العالمية، ٢٠٠٩)، "كتاب المناسك"، ٦٤، (٣٠٢٩).

١٥٠ ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥١٩/١.

١٥١ ابن العثيمين، القول المفيد على كتاب التوحيد، ٣٤٤/١.

١٥٢ محمد بن صالح بن محمد العثيمين، شرح العقيدة السفارينية (السعودية: دار الوطن، ١٤٢٦هـ)، ٤٩٠/١.

١٥٣ التوبة ٧٢/٩.

يستهزئون بالرسول وبالمؤمنين في الحياة الدنيا، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَصْحَكُونَ﴾^{١٥٤}، هم المشركون من رؤساء قريش في الدنيا كانوا يستهزئون بالنبي -صلى الله عليه وسلم- وبالمؤمنين كانوا يضحكون على وجه السخرية،^{١٥٥} فجازاهم الله تعالى بما كانوا يفعلون، قال تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَصْحَكُونَ عَلَى الْأَرَآئِكِ يَبْظُرُونَ هَلْ تُؤْتِبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾^{١٥٦}.

ثانياً: آثار الشفاعة

إنَّ الشفاعة لها آثارٌ كبيرة على العباد يوم القيامة، فبفضلها يتخلص المسلم والكافر من الموقف الذي سوف يقفان فيه يوم القيامة، وإني سوف أذكر بعضاً من هذه الآثار؛ لكي نتذكر فضل الله وكرمه على عباده، ومن هذه الآثار

١ - رحمة الله تعالى بالمؤمنين

إنَّ الله تعالى إنَّما شرع الشفاعة وأذن بها؛ رحمة بعباده المؤمنين، وهو الذي أمر نبيه -عليه السلام- أن يبلغهم بأنَّ الله سيغفر لهم فلا تيأسوا من رحمة الله، قال تعالى: ﴿قُلْ يَبْعَادَى الَّذِينَ أَشْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^{١٥٧}، قال الطبري: "لا تيأسوا من رحمة الله، إنَّ الله يستر على الذنوب كلها بعفوه عن أهلها وتركه عقوبتهم عليها"،^{١٥٨} قال ابن مسعود: "أرجى آية في كتاب الله هذه الآية".^{١٥٩}

وقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "إنَّ لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والإنس والبهائم والهوام، فبها يتعاطفون، وبها يتراحمون، وبها تعطف الوحش على ولدها، وأخر الله تسعاً وتسعين رحمة، يرحم بها عباده يوم القيامة".^{١٦٠}

٢ - شفقة النبي -صلى الله عليه وسلم- بأمته

قال الله تعالى عن رحمة نبيه -عليه السلام-: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾^{١٦١}، قال عبد الله بن داود الخريبي^{١٦٢}: عزيزٌ عليه

١٥٤ المطففين ٢٩/٨٣.

١٥٥ الطبري، تفسير الطبري، ٢٦٨/١٩.

١٥٦ المطففين ٨٣/٣٤-٣٦.

١٥٧ الزمر ٥٣/٣٩.

١٥٨ الطبري، تفسير الطبري، ٣١١/٢١.

١٥٩ أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد السمرقندي، بحر العلوم، تحقيق: محمود مطرجي (بيروت: دار الفكر، د.ت)، ١٨٢/٣.

١٦٠ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب التوبة"، ٢٧٥٢، (٤/٢١٠٨).

١٦١ التوبة ١٢٨/٩.

١٦٢ من همدان لكنه كوفي الأصل، نزل بالخريبة في البصرة وإليها نُسب، وقد روى عن الأعمش وسلمة بن نبيب وغيرهما، توفي في الكوفة سنة ٢١١ هجرية. أبو حاتم محمد ابن حبان الدرامي، الثقات (الهند: دائرة المعارف العثمانية، ١٩٧٣م)، ٦٠/٧.

أن تدخلوا النار، حريصٌ عليكم أن تدخلوا الجنة، وقال الحسين بن الفضل^{١٦٣}: "لم يجمع الله لأحد من الأنبياء اسمين من أسمائه إلا للنبي محمد صلى الله عليه وسلم، فإنه قال: ﴿يَا مُؤْمِنِينَ رَوْفٌ رَحِيمٌ﴾ وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ﴾، وقيل في تفسير الآية: هو القائم بالشفاعة لكم فلا تهتموا بما عَنَيْتُمْ ما دمتم على سنته، فإنه لا يرضى حتى تدخلوا الجنة^{١٦٤}.

٣- إراحة الخلق من هول موقف يوم المحشر

إنَّ وقوف العباد في ساحة المحشر وانتظارهم الحساب من أهوال القيامة الصعبة، وقد أخبرنا الله تعالى عن ذلك اليوم، وهو اليوم الذي يفر المرء من أمه، قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَصَلْبَتِهِ وَنَبِيِّهِ لِكُلِّ أَمْرٍ مِّنْهُمْ يَوْمَ ذَٰلِكَ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾^{١٦٥}، وهو يوم لا يُعْنِي نفسٌ عن نفس شيئاً، قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُعْنِي مَوْتٌ عَنْ مَوْتٍ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^{١٦٦}، وحين يشتدُّ بالناس ذلك الموقف الذي يقفونه قياماً لله تعالى، وينتظرون الحساب والجزاء، وقد دنت الشمس من الخلائق، ولا يدري أحدٌ مصيره، كما قال النبي -عليه السلام-: "يجمع الله يوم القيامة الأولين والآخرين في صعيد واحد، فيسمعهم الداعي، وينفذهم البصر، وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون، وما لا يحتملون"^{١٦٧}، ثمَّ يأتون الأنبياء -عليهم السلام- ويطلبون منهم أن يشفعوا عند الله تعالى ليبداً الحساب ويخلصهم من هول ذلك الموقف، ولكن الأنبياء من أبي البشر آدم إلى عيسى -عليهم السلام- كلهم يعتذرون عن ذلك، ويحيلون الخلاق على النبي -صلى الله عليه وسلم- فيقول أنا لها، قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "إنَّ الناس يصيرون يوم القيامة جُناً، كل أمة تتبع نبيها يقولون: يا فلان اشفع، يا فلان اشفع، حتى تنتهي الشفاعة إلى النبي -صلى الله عليه وسلم-، فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود"^{١٦٨، ١٦٩}.

٤- فتح باب الجنة للمؤمنين

إنَّ المؤمنين بعد نجاتهم من النار، يُؤمر بهم إلى الجنة، لكنهم حين يأتون الجنة فيرون أنَّ أبوابها مغلقة، ثمَّ يأتي النبي -صلى الله عليه وسلم- ليستفتح باب الجنة، فيفتحها لهم، قال -عليه السلام-: "آتي باب الجنة يوم القيامة فأستفتح، فيقول الخازن: من أنت؟ فأقول: محمد، فيقول: بك أمرت لا أفتح لأحد قبلك"^{١٧٠}.

٥- التجاوز عن ذنوب العاصين:

١٦٣ كنيته أبو علي البجلي، الإمام، العلامة، المفسر، اللغوي، المحدث، الكوفي ثمَّ النيسابوري، عالم عصره، وإمامه في معاني القرآن الكريم، توفي سنة ٢٨٢ هجرية. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١٠/٣٩٩.

١٦٤ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٨/٣٠٢.

١٦٥ عيس ٨٠/٣٣-٣٧.

١٦٦ النخاس ٤٤/٤١.

١٦٧ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٤، (١/١٨٤).

١٦٨ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب تفسير القرآن"، ١٩٤ (رقم ٤٧١٨).

١٦٩ عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر، تذكرة المؤتسي شرح عقيدة الحافظ عبد الغني المقدسي (السعودية: غراس للنشر والتوزيع، ٢٠٠٣م)، ٢٧١.

١٧٠ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٧، (١/١٨٨).

هذه المسألة اختلفت الفرق الإسلامية فيها، ولكن الراجح هو مذهب أهل السنة فيها والله أعلم، وسنتكلم عنها بالتفصيل في الفصول القادمة.

إنَّ أهل السنة ذهبوا إلى أنَّ شفاعَةَ النبي -صلى الله عليه وسلم- لأهل الكبائر من أمته، وقد دلت الدلائل على ذلك، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾،^{١٧١} وقد أجمع أهل السنة على أنَّ الله لا يغفر الشرك، وما دونه تحت مشيئته سبحانه وتعالى، قد يعذِّبه أو يغفر له ويدخله الجنة بلا عقاب، وقال النبي -عليه السلام-: "شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي"،^{١٧٢، ١٧٣}

المبحث الخامس

١,٥ الشفاعة في الآخرة

تكلّمت في هذا المبحث أقسام الشفاعة يوم القيامة، ثم تطرقت على ذكر أسباب نيل الشفاعة، وكذلك بيان حكم طلب الشفاعة من النبي -عليه السلام- بعد وفاته، وقمت بتفصيل معنى المقام المحمود

المطلب الأول

١,٥,١ أقسام الشفاعة في الآخرة

إنَّ الشارع قد أعطى لبعض العباد من المميزات ما لم يعط لغيرهم؛ وذلك تكريماً لهم؛ لصالحهم وصدقهم مع الله، ومن هذه المميزات القدرة على الشفاعة يوم القيامة؛ رحمةً لمن يشفعون له، سأذكر هذه الأقسام ذكراً للأدلة الواردة فيهم.

أولاً: شفاعَةُ النبي محمد -صلى الله عليه وسلم-.

وهو من أكثر الناس شفاعَةً، بل سيشفع بإذن الله أعظم الشفاعات، وهذه الشفاعة المعروفة بالمقام المحمود، أو الشفاعة العظمى، أمّا الأدلة التي تدل على ذلك كثيرة قد تحدثنا عنها بالتفصيل في باب أنواع الشفاعة.

ثانياً: شفاعَةُ الأنبياء -عليهم السلام-.

لقد أكرم الله تعالى أنبياءه بأنَّهم يشفعون للعباد يوم القيامة، ورحم عباده بأن جعل لهم من يشفع لهم يوم القيامة، وهذا من واسع رحمته، وكريم فضله.

لقد أخبرنا النبي -صلى الله عليه وسلم- عن ذلك فقال: "... ثم يأذن الله تعالى في الشفاعة فيكون أول شافع روح الله القدس جبريل، ثم إبراهيم، ثم موسى، ثم عيسى، ثم يقوم نبيكم -صلى الله عليه وسلم- فلا يشفع أحد فيما يشفع فيه".^{١٧٤}

وقال عليه -الصلاة والسلام- متكلماً عن الشفاعة يوم القيامة: "... فيشفع النبيون...".^{١٧٥}

١٧١ النساء ٤/٤٨.

١٧٢ أبو داود، سنن أبي داود، "كتاب السنة"، ٢٣ (رقم ٤٧٣٩).

١٧٣ سلطان بن محمد الحراسي، الشفاعة الأخروية دراسة عقائدية (الأردن: جامعة آل البيت، كلية الدراسات الفقهية والقانونية، رسالة ماجستير، ٢٠٠١م)، ٤٩-٥٢.

١٧٤ الحاكم، المستدرک علی الصحيحین، ٦٤١/٤.

١٧٥ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب التوحيد"، ٢٤ (رقم ٧٤٣٧).

وقال -صلى الله عليه وسلم-: "ثم يقال: ادعوا الأنبياء، قال: فيجيء النبي ومعه العصاة، والنبي ومعه الخمسة والستة، والنبي وليس معه أحد".^{١٧٦}

وعن حذيفة بن اليمان -رضي الله عنه-، قال: قال النبي -عليه السلام-: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ -عليه السلام- ينادي ربه يوم القيامة "فيقول إبراهيم يا رب حرقت بني فيقول أخرجوا من النار من كان في قلبه ذرة أو شعيرة من إيمان".^{١٧٧}

وعن يعلى بن شداد -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "يُخْرِجُ اللَّهُ بِشَفَاعَةِ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ -صلى الله عليه وسلم- من جهنم مثل أهل الجنة".^{١٧٨}

ثالثاً: شفاعة الملائكة الكرام

إِنَّ الملائكة -عليهم السلام- من الشفعاء الذين تُقبل شفاعتهم يوم القيامة، وقد دل على ذلك القرآن والسنة.

قال تعالى: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُرِضَى﴾،^{١٧٩} قال ابن عباس: "لا تشفع الملائكة، إلا لمن رضي الله عنه".^{١٨٠} فيه دليل على شفاعة الملائكة بعد رضا الله تعالى وإذنه.

وقد جاءت في السنة أحاديث عن شفاعة الملائكة للمذنبين، منها ما رواه الحاكم في المستدرک، أَنَّ النبي -عليه الصلاة والسلام- قال: "أول شافع روح الله القدس جبريل".^{١٨١}

وقال -صلى الله عليه وسلم- متحدثاً عن الشفعاء يوم القيامة: ".... فيشفع الملائكة...".^{١٨٢}

رابعاً: شفاعة الشهيد

وقد جاء في السنة ذكر فضل من يموت شهيداً، منها أَنَّهُ سيشفع لأهل بيته، ثُمَّ يشفع لمن أرادوا من أهل الإيمان.

عن نمران بن عتبة الذماري^{١٨٣} قال: "دخلنا على أم الدرداء -رضي الله عنها- ونحن أيتام صغار، فَمَسَحَتْ رُؤُوسَنَا وَقَالَتْ: أَبْشُرُوا يَا بَنِيَّ، فَإِنِّي أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا فِي شَفَاعَةِ أَبِيكُمْ. فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ

١٧٦ أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد، تحقيق: أحمد محمد شاكر (القاهرة: دار الحديث، ١٩٩٥م)، ١٧٤/١.

١٧٧ علي بن أبي بكر بن سليمان نور الدين الهيثمي، موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان، تحقيق: محمد عبد الرزاق حمزة (د. م: دار الكتب العلمية، د.ت)، ٦٤٥.

١٧٨ أبو بكر محمد بن إسحاق بن خزيمة، التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل، تحقيق: عبد العزيز بن إبراهيم الشهبان (الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة ٥، ١٩٩٤م)، ٧٤٨/٢.

١٧٩ النجم ٢٦/٥٣.

١٨٠ أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وآخرون (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٤م)، ٢٠٠/٤.

١٨١ الحاكم، المستدرک على الصحيحين، ٦٤١/٤.

١٨٢ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب التوحيد"، ٢٤ (رقم ٧٤٣٧).

١٨٣ نمران بن عتبة الذماري دمشقي، ذكره ابن حبان في الثقات، روى عن أم درداء -رضي الله عنها-. أبو حاتم محمد ابن حبان بن أحمد الدارمي، الثقات (حيدر آباد: دائرة المعارف العثمانية، ١٩٧٣م)، ٥٤٤/٧.

-رضي الله عنه- يقول: سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يقول: الشهيد يشفع في سبعين من أهل بيته".^{١٨٤}

إنَّ الشهيد له سبع خصال، أتاه الله فضلاً منه؛ لأنَّ الشهيد رأى الكرب أكثر من غيره، لذلك أكرمه الله تعالى بالشفاعة لغيره، فعن أبي بكر الصديق -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "... ثم يقال: ادعوا الشهداء، فيشفعون لمن أرادوا..".^{١٨٥}

وقد بيَّنت لنا الأحاديث أنَّ الشهيد من الذين يُخرجون من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان، كما في الحديث، أنَّ النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "يشفع النبيون يوم القيامة، ثم يشفع الشهداء، فيشفع كل شهيد في أربعين".^{١٨٦}

خامساً: شفاعة المؤمنين والصديقين

من الشفاعات المقبولة هي شفاعة المؤمنين لبعض العصاة، وقد جاء ذلك في السنة الصحيحة، وبها قال أهل السنة والجماعة.

وقد رُوي عن النبي -عليه السلام-، أنَّ رجلاً مؤمناً من أمته قد يشفع لأشخاص أكثر من قبيلة من قبائل العرب، فعن الحارث بن أقيش عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "إنَّ من أمتي لمن يشفع لأكثر من ربيعة ومضر"،^{١٨٧} وهو ليس نبياً ولا رسولاً، وإنَّما مؤمن صادق، فأكرمه الله تعالى بإيمانه.

وعن أبي أمامة الباهلي -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "ليدخلنَّ الجنة بشفاعة رجل ليس بنبي مثل الحيين، أو مثل أحد الحيين، ربيعة ومضر. فقال رجل: يا رسول الله، أو ما ربيعة من مضر؟ فقال: إنَّما أقول ما أقول"،^{١٨٨}

وجاء في حديث أبي بكر الصديق أنَّه قال: قال النبي -عليه السلام-: "... ثم يقال: ادعوا الصديقين فيشفعون..".^{١٨٩}

ومن المؤمنين قد يشفع لرجل أو رجلين، أو ثلاثة، أو قد يشفع لفئام من أمة النبي -عليه السلام-، كما جاء في الأحاديث.

فعن أبي سعيد الخدري، قال: أنَّ النبي -صلى الله عليه وسلم-، قال: "إن الرجل يشفع للرجلين، والثلاثة، والرجل للرجل".^{١٩٠}

وعنه أيضاً، قال: قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "إن في أمتي لرجلاً يشفع الرجل منهم في الفئام^{١٩١} من الناس، ويدخلون الجنة بشفاعته ويشفع الرجل منهم للرجال من أهل بيته، فيدخلون الجنة بشفاعته".^{١٩٢}

١٨٤ نور الدين الهيثمي، موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان، ٣٨٨.

١٨٥ أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد، ١٧٤/١.

١٨٦ أبو عثمان سعيد بن منصور بن شعبة الجوزجاني، سنن سعيد بن منصور، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي (الهند: دار السلفية، ١٩٨٢م)، ٢٦٠/٢.

١٨٧ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي، التاريخ الكبير (حيدر آباد: دائرة المعارف العثمانية، د.ت)، ٢٦١/٢.

١٨٨ أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد، ٥٤٧/٣٦.

١٨٩ أحمد ابن حنبل، مسند الإمام أحمد، ١٧٤/١.

١٩٠ ابن خزيمة، التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل، ٧٤٥/٢.

١٩١ الفئة: الطائفة. زين الدين الرازي، مختار الصحاح، "فياً"، ٣٤٥.

١٩٢ ابن خزيمة، التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل، ٧٤٦/٢.

إنَّ المؤمنين يشفعون لبعضهم، كما جاء في الحديث أنَّ النبي - صلى الله عليه وسلم- قال: "ما من مسلم يصلي عليه أمةٌ إلا شفعوا فيه. وقال أبو المليح^{١٩٣}: الأمة أربعون إلى مائة، فصاعداً".^{١٩٤}

سادساً: شفاعَةُ القرآن الكريم

لقد ورد في السنة الصحيحة أنَّ كلام الله تعالى يشفع لقارئه، وهذا الفضل والخصوصية خاصة بالقرآن دون غيره من الكتب المُنزلة.

فعن أبي أمامة الباهلي -رضي الله عنه- قال: سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، يقول: "اقرأوا القرآن فإنَّه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه، اقرأوا الزهراوين البقرة، وسورة آل عمران، فإنَّهما تأتيان يوم القيامة كأنَّهما غمامتان، أو كأنَّهما غيايتان^{١٩٥}، أو كأنَّهما فرقان من طير صواف^{١٩٦}، تحاجبان عن أصحابهما".^{١٩٧}

وعن أبي هريرة -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم-، قال: "سورة من القرآن ثلاثون آية، تشفع لصاحبها حتى يغفر له: تبارك الذي بيده الملك".^{١٩٨}

إنَّ القرآن الكريم كله يشفع لصاحبه يوم القيامة، كما قال النبي -صلى الله عليه وسلم- "ويقول القرآن: يارب منعه النوم بالليل".^{١٩٩}

وعن جابر بن عبد الله -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "القرآن شافع مشفع، وماحل^{٢٠٠} مصدق من جعله إمامه قاده إلى الجنة ومن جعله خلف ظهره ساقه إلى النار".^{٢٠١}

سابعاً: شفاعَةُ الصوم

ومن الشفاعات الثابتة ما جاء في النصوص أنَّ الصيام يشفع لصاحبه عند الله، وهذا لمن صام مخلصاً لله تعالى، كما جاء في حديث عبد الله بن عمرو -رضي الله عنه- أنَّ النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: الصيام يشفع للعبد يوم القيامة، فيقول يارب أنِّي منعه الطعام والشهوة بالنهار، فشفعني فيه.^{٢٠٢}

ثامناً: شفاعَةُ أهل عرفة

وقد ورد فيها أنَّ عبد الله ابن عمر -رضي الله عنهما-، قال: كنت مع النبي -عليه السلام-، فحدَّثنا بحديث عن فضل الحجاج، فقال: "فإنَّ الله تبارك وتعالى يهبط إلى سماء الدنيا فيباهي بكم الملائكة يقول:

^{١٩٣} أبو المليح بن أسامة الهذلي، بصري، تابعي، ثقة، أبوه من صحابي جليل، وقيل اسمه: عامر، وقيل: زيد. أبو الحسن أحمد بن عبد الله بن صالح العجلي، معرفة /الثقات، تحقيق: عبد العليم عبد العظيم البستوي (المدينة المنورة: مكتبة الدار، ١٩٨٥م)، ٤٢٨/٢؛ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، التكميل في الجرح والتعديل، تحقيق: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان (اليمن: مركز النعمان، ٢٠١١م)، ٤٥٣/٣.

^{١٩٤} أحمد ابن حنبل، مسند الإمام أحمد، ٣٩٣/٤٤.

^{١٩٥} ما أظن الإنسان فوق رأسه كالسحابة وغيرها. ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث والأثر، ٤٠٣/٣.

^{١٩٦} الصواف: باسطات أجنحتها في الطيران. جمال الدين محمد طاهر بن علي الفتني، مجمع بحار الأنوار (حيدر آباد:

مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ١٩٦٧م)، ٣٣١/٣.

^{١٩٧} مسلم، صحيح مسلم، "كتاب صلاة المسافرين وقصرها"، ٨٠٤، (٥٥٣/١).

^{١٩٨} أبو داود، سنن أبي داود، "كتاب تقريع أبواب شهر رمضان"، ٤ (رقم ١٤٠٠).

^{١٩٩} أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد، ١٨٨/٦.

^{٢٠٠} ماحل: خصم مجادل مصدق. الفتني، مجمع بحار الأنوار، ٥٤٧/٤.

^{٢٠١} نور الدين الهيثمي، موارد الظمآن إلى زوائد ابن حبان، ٤٤٣.

^{٢٠٢} أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد، ١٨٨/٦.

عبادي جاءوني شُعْتاً^{٢٠٣} من كل فجٍّ عميق يرجون رحمتي فلو كانت ذنوبكم كعدد الرمل، أو كقطر المطر، أو كزبد البحر لغفرها، أو لغفرتها، أفيضوا عبادي مغفوراً لكم ولمن شفعتم له.^{٢٠٤}

تاسعاً: شفاعَةُ الأولادِ لأبائهم وأمهاتهم

جاءت نسوة إلى النبي -صلى الله عليه وسلم- فقلن يا رسول الله اجعل لنا يوماً نجلس معك، فجعل النبي -عليه السلام- لهنَّ يوماً يجلسن إليه، فقال -عليه السلام-: "ما منكنَّ امرأةٌ تُقَدِّمُ ثلاثة من ولدها، إلا كان لها حجاباً من النار، فقالت امرأة: واثنين؟ فقال: واثنين".^{٢٠٥}

وقد جاء في الأحاديث أنَّ من مات له ثلاثة أطفال، سيشفعون لأبائهم وأمهاتهم، كما في حديث أبي ذر الغفاري -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "ما من مسلمين يموت بينهما ثلاثة أولاد لم يبلغوا الحنث^{٢٠٦} إلا أدخلهما الله بفضل رحمته إياهم الجنة، قال: يقال لهم: ادخلوا الجنة، فيقولون: حتى يدخل آبؤنا، فيقال: ادخلوا الجنة أنتم وآبؤكم".^{٢٠٧}

وقد ورد في الحديث أنَّ الجنين الذي يموت في بطن أمه يشفع عند الله لوالديه، وأنَّه لا يتركهما حتى يدخل الجنة معه، كما في حديث معاذ بن جبل -رضي الله عنه- قال: قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "والذي نفسي بيده إنَّ السقط^{٢٠٨}، ليجر أمه بسرره^{٢٠٩} إلى الجنة إذا احتسبته".^{٢١٠}

عاشراً: شفاعَةُ الله -عزَّ وجلَّ-

وقد جاءت أحاديث عن شفاعَةِ الله تعالى، وأنَّ الله تعالى سيشفع شفاعَةً عظيمة، وذلك بعد انتهاء الشفاعات كُلِّها، ولا تبقى الشفاعات إلا شفاعَةُ أرحم الراحمين فيُخرج أقواماً كثيرة من النار من أهل الإيمان.

عن أبي سعيد الخدري -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: يقول الله تعالى بعد أن يشفع الشفعاء: "بقيت شفاعتي، فيقبض قبضة من النار، فيخرج أقواماً قد امتحشوا^{٢١١}، فيلقون في نهر بأفواه الجنة يقال له: ماء الحياة".^{٢١٢}

وفي رواية مسلم "فيقول الله عز وجل: شفعت الملائكة، وشفع النبيون، وشفع المؤمنون، ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فيقبض قبضةً من النار، فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قطَّ قد عادوا حمماً^{٢١٣}، فيلقينهم في نهر في أفواه الجنة يقال له: نهر الحياة".^{٢١٤}

٢٠٣ تفرق شعر رأسهم. الفتني، مجمع بحار الأنوار، ٢٢٤/٣.

٢٠٤ البزار، مسند البزار، ٣١٧/١٢.

٢٠٥ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب العلم"، ٣٥ (رقم ١٠١).

٢٠٦ مات قبل سن البلوغ. الفتني، مجمع بحار الأنوار، ٥٩١/١.

٢٠٧ أحمد بن شعيب النسائي، سنن النسائي، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة (حلب: مكتب المطبوعات الإسلامية، الطبعة ٢، ١٩٨٦م)، "كتاب الجنائز"، ٢٥ (رقم ١٨٧٤).

٢٠٨ الولد الذي يسقط من بطن أمه قبل تمامه. الفتني، مجمع بحار الأنوار، ٨٤/٣.

٢٠٩ "بفتح السين والراء ما يبقى بعد القطع من السرة بأن يعاد المقطوع إليه فيتمسكان به فيجرهما به". المناوي، فيض القدير شرح الجامع الصغير، ٣٤٥/٢.

٢١٠ ابن ماجه، سنن ابن ماجه، "كتاب الجنائز"، ٥٨ (رقم ١٦٠٩).

٢١١ احترقوا. الفتني، مجمع بحار الأنوار، ٥٤٥/٤.

٢١٢ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب التوحيد"، ٢٤ (رقم ٧٤٣٩).

٢١٣ صاروا حمماً. الفتني، مجمع بحار الأنوار، ٥٨٨/١.

٢١٤ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٨٣، (١٦٧/١).

المطلب الثاني

١, ٥, ٢ أسباب نيل الشفاعة في الآخرة

المسألة الأولى: أسباب نيل الشفاعة.

إنَّ حصول العبد على الشفاعة يوم القيامة ليس بالأمر الهين، بل لا بد أن تتوافر شروط وأسباب الشفاعة في العبد حتى ينالها، ومن هذه الأسباب:

أولاً: قول لا إله إلا الله مخلصاً

إنَّ تحقيق التوحيد وتجريده من الشرك من أهم وأعظم أسباب الحصول على شفاعة النبي - صلى الله عليه وسلم- وقد وردت أحاديث كثيرة في هذا.

عن أبي هريرة -رضي الله عنه-، قال: يا رسول الله من أسعد الناس بشفاعتك؟ فقال: "أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال: لا إله إلا الله، خالصاً من قبل نفسه"،^{٢١٥} وفي رواية من قلبه.

قال ابن تيمية: "وكلما كان الرجل أعظم إخلاصاً لله كانت شفاعة الرسول أقرب إليه".^{٢١٦} وقال ابن القيم: إنَّ الشفاعة تنال بالتوحيد وتجريده من الشرك، كلما كان الرجل موحداً كاملاً كان أقرب للشفاعة.^{٢١٧}

ثانياً: من مات وهو لا يشرك بالله

ينال الشفاعة كل مسلم موحد وقد دلت الأدلة على ذلك، وقد بيَّنا سابقاً أنَّ التوحيد من أعظم أسباب نيل الشفاعة.

قال النبي - صلى الله عليه وسلم-: "وإني اختبأت دعوتي شفاعةً لأمتي يوم القيامة، فهي نائلةٌ إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً".^{٢١٨}

وعندما طلب بعض الصحابة من النبي -صلى الله عليه وسلم- الشفاعة، وقالوا: ادعوا الله لنا أن نكون من أهل الشفاعة، قال النبي -عليه السلام-: "هي لكل مسلم".^{٢١٩}

ثالثاً: طلب الوسيلة للنبي -عليه السلام- بعد الأذان

من أسباب نيل الشفاعة طلب الوسيلة (المقام المحمود) للنبي - صلى الله عليه وسلم - بعد الأذان، قال -عليه السلام-: "من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آتِ محمداً الوسيلة والفضيلة، وابعته مقاماً محموداً الذي وعدته، حلت له شفاعتي يوم القيامة"،^{٢٢٠} وقد اختلف العلماء في معنى: المقام المحمود، والذي عليه أكثر أهل العلم أنَّ معناه: الشفاعة العظمى كما تقدّم معنا.

٢١٥ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب الرقاق"، ٥١ (رقم ٦٥٧٠).

٢١٦ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ٣٢٣/١٨.

٢١٧ العظيم آبادي، عون المعبود شرح سنن أبي داود، ٥٦/١٣.

٢١٨ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٩، (١٨٩/١).

٢١٩ ابن ماجه، سنن ابن ماجه، "كتاب الزهد"، ٣٧ (رقم ٤٣١٧).

٢٢٠ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب تفسير القرآن"، ١٩٤، (رقم ٤٧١٩).

رابعاً: الصلاة على النبي -عليه السلام- صباحاً ومساءً

عن أبي الدرداء-رضي الله عنه- قال: قال النبي -عليه السلام-: "من صلى عليّ حين يصبح عشراً وحين يمسي عشراً أدركته شفاعتي يوم القيامة".^{٢٢١}

خامساً: كثرة السجود

المقصود بكثرة السجود الإكثار من الصلاة غير الفرض، فعن خادم النبي -عليه السلام- قال: كان النبي -صلى الله عليه وسلم- ممّا يقول للخادم ألك حاجة؟ قال حتى كان ذات يومٍ فقلت: يا رسول الله حاجتي قال وما حاجتك؟ قال حاجتي أن تشفع لي يوم القيامة قال ومن ذلك على هذا؟ قال ربي قال إمّا لا فأعني بكثرة السجود،^{٢٢٢} قصد بأعني بكثرة السجود: "فيه الحث على كثرة السجود والترغيب والمراد به السجود في الصلاة".^{٢٢٣}

سادساً: السكن في المدينة المنورة والموت فيها

وقد جاءت أحاديث تثبت شفاعته النبي -صلى الله عليه وسلم- لأهل المدينة الذين يصبرون على شدتها والجوع فيها.

فقال -صلى الله عليه وسلم-: "المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون، لا يدعها أحد رغبة عنها إلا أبدل الله فيها من هو خير منه، ولا يثبت أحد على لأوائها"^{٢٢٤}، وجهدها إلا كنت له شفيعاً، أو شهيداً يوم القيامة،^{٢٢٥} وقال: "لا يصبر أحد على لأوائها، فيموت، إلا كنت له شفيعاً، أو شهيداً يوم القيامة إذا كان مسلماً".^{٢٢٦}

سابعاً: من مات مسلماً وصلى عليه الموحدون

إنّ أهل التوحيد لهم فضائل كثيرة بسبب توحيدهم وإخلاص دينهم لله تعالى، منها أنّهم إذا صلوا على من مات مسلماً، كانوا له شفعاء.

فعن عائشة -رضي الله عنها-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "ما من ميت تصلي عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة، كلهم يشفعون له، إلا شفّعوا فيه".^{٢٢٧}

وفي رواية أربعون رجلاً، كما في حديث ابن عباس -رضي الله عنه- عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "ما من رجل مسلم يموت، فيقوم على جنازته أربعون رجلاً، لا يشركون بالله شيئاً، إلا شفّعهم الله فيه".^{٢٢٨}

٢٢١ الحافظ شرف الدين عبد المؤمن خلف الدميّاطي، المتجر الرابع في ثواب العمل الصالح، تحقيق: عبد الملك بن عبد

الله بن دهيش (د. م: مكتبة دار البيان، د. ت)، ٤٦١.

٢٢٢ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الحج"، ١٣٦٣، (٩٩٢/٢).

٢٢٣ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ٢٠٦/٤.

٢٢٤ لأواء: القحط والشدة في العيش. حسين يوسف موسى، الإقصاد في فقه اللغة (قم: مكتب الإعلام الإسلامي، ١٤١٠هـ)، ١٢٤٣/٢.

٢٢٥ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الحج"، ١٣٦٣، (٩٩٢/٢).

٢٢٦ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الحج"، ١٣٧٤، (١٠٠٢/٢).

٢٢٧ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الجنائز"، ٩٤٧، (٦٥٤/٢).

٢٢٨ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الجنائز"، ٩٤٨، (٦٥٥/٢).

وفي رواية ثلاثة صفوف كما في حديث مالك بن هبيرة قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم: "من صلى عليه ثلاثة صفوف فقد أوجب"،^{٢٢٩} بمعنى: وجبت له الجنة.^{٢٣٠} وإن اختلفت الروايات والعدد، فلا يضر الذي يهمننا في الباب أن صلاة أهل التوحيد تكون شفاعاً لمن مات على الإيمان.

ثامناً: مصاحبة أهل الإيمان

من أسباب نيل الشفاعـة مصاحبة أهل الإيمان والصـلاح، وقد جاء في النصوص أن المؤمنين يشفع بعضهم لبعض يوم القيامة، قال تعالى: ﴿الْأَخْلَاءَ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾.^{٢٣١}

وعن أبي سعيد الخدري -رضي الله عنه-، عن النبي -عليه السلام-، قال: "... فإذا فرغ الله عز وجل من القضاء بين العباد، يفقد المؤمنون رجالاً كانوا معهم في الدنيا يصلون بصلاتهم، ويزكون بزكاتهم، ويصومون صيامهم، ويحجون حجهم ويغزون غزوهـم فيقولون: أي ربنا عباد من عبادك كانوا معنا في الدنيا يصلون صلاتنا، ويزكون زكاتنا، ويصومون صيامنا، ويحجون حجنا، ويغزون غزونا لا نراهم، فيقول: اذهبوا إلى النار فمن وجدتم فيها منهم فأخرجوه، قال: فيجدونهم قد أخذتهم النار على قدر أعمالهم، فمنهم من أخذته إلى قدميه، ومنهم من أخذته إلى نصف ساقيه، ومنهم من أخذته إلى ركبتيه، ومنهم من أزرته، ومنهم من أخذته إلى ثدييه، ومنهم من أخذته إلى عنقه، ولم تغش الوجوه فيستخرجونهم منها فيطرحون في ماء الحياة".^{٢٣٢}

هذه هي أهم أسباب نيل الشفاعـة، على المسلم أن يحرص عليها، وأن يجتهد في السعي لها.

المسألة الثانية: رد شفاعـة اللعان وعدم قبولها يوم القيامة

وقد جاء في النصوص أن الذي يُكثر من اللعن قد يُمنع أن يكون شافعاً للناس يوم القيامة، فلا بد أن يجتنب المسلم هذا الذنب؛ لكي يرزقه الله تعالى منزلة الشفعاء. فعن أبي الدرداء -رضي الله عنه- قال: قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "إنَّ اللعَّانين لا يكونون يوم القيامة شهداء، ولا شفعاء".^{٢٣٣}

قال النووي: "وأما قوله -صلى الله عليه وسلم- إنهم لا يكونون شفعاء ولا شهداء فمعناه لا يشفعون يوم القيامة حين يشفع المؤمنون في إخوانهم الذين استوجبوا النار ولا شهداء، فيه ثلاثة أقوال أصحها وأشهرها لا يكونون شهداء يوم القيامة على الأمم بتبليغ رسـلهم إليهم الرسـالات، والثاني لا يكونون شهداء في الدنيا أي لا تقبل شهادتهم لفسقهم والثالث، لا يرزقون الشهادة وهي القتل في سبيل الله، وإنما قال -صلى الله عليه وسلم- لا ينبغي لصديق أن يكون لعاناً ولا يكون اللعانون شفعاء بصيغة التكنيـر ولم يقل لا عناءً، واللاعـون لأنَّ هذا الذم في الحديث إنما هو لمن كثر منه اللعن لا لمرة ونحوها ولأنَّه يخرج منه أيضاً اللعن المباح وهو الذي ورد الشرع به وهو لعنة الله على الظالمين لعن الله اليهود والنصارى لعن

٢٢٩ ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ٢٥/٨.

٢٣٠ شمس الدين، أبو العون محمد بن أحمد السفاريني، كشف اللثام شرح عمدة الأحكام، تحقيق: نور الدين طالب (الكويت، سوريا: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - دار النوادر، ٢٠٠٧م)، ٣/٣١٣.

٢٣١ الزخرف ٦٧/٤٣.

٢٣٢ أحمد ابن حنبل، مسند الإمام أحمد، ١٤٢/١٧.

٢٣٣ أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي، الأدب المفرد، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار البشائر الإسلامية، ١٩٨٩م)، ١١٧؛ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب البر والصلة والآداب"، ٢٥٩٨، (٢٠٠٦/٤).

الله الواصلة والواشمة وشارب الخمر وآكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه والمصورين ومن انتمى إلى غير أبيه وتولى غير مواليه وغير منار الأرض وغيرهم".^{٢٣٤}

المسألة الثالثة: الحرص على الحصول على الشفاعة

فقد ورد عن الصحابة -رضي الله عنهم- أنهم كانوا حريصين على مرافقة النبي -صلى الله عليه وسلم- في الجنة، كما كانوا رفقائه في الدنيا، فكانوا يسئلون الله تعالى أن يكونوا ممن يرافق النبي -عليه السلام- في الجنة، ويطلبون من النبي -صلى الله عليه وسلم- أن يدعو لهم بذلك.

فقد روى أنس بن مالك، عن أبيه -رضي الله عنهما-، قال: "سألت النبي -صلى الله عليه وسلم- أن يشفع لي يوم القيامة، فقال: أنا فاعل، قال: قلت: يا رسول الله فأين أطلبك؟ قال: اطلبني أول ما تطلبني على الصراط. قال: قلت: فإن لم ألقك على الصراط؟ قال: فاطلبي عند الميزان. قلت: فإن لم ألقك عند الميزان؟ قال: فاطلبي عند الحوض فإنني لا أخطئ هذه الثلاث المواطن".^{٢٣٥}

ففي هذا الحديث حرص الصحابة على طلب شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم-؛ وذلك بسؤالهم الله تعالى، وطلبهم من النبي -صلى الله عليه وسلم- أن يدعو لهم؛ لأنَّ دعاء النبي -عليه السلام- مستجاب ولا يُرد، وقد كان ذلك كان في حياته -صلى الله عليه وسلم-، أمَّا طلب الشفاعة منه بعد موته سنذكر ذلك بالتفصيل.

المطلب الثالث

١, ٥, ٣ طلب الشفاعة الأخروية من النبي -عليه السلام- وحكمها والمقام المحمود

أولاً: طلب الشفاعة الأخروية من النبي -عليه السلام- وحكمها

وأما طلب الشفاعة من النبي -صلى الله عليه وسلم- بعد موته، يعتبر من باب دعاء الأموات، ودعاء الأموات فيما لا يقدر عليهم محرم في الإسلام، فقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ﴾،^{٢٣٦} وغيرها من الآيات كثيرة عن ذلك.

قال ابن تيمية: إنَّ الصحابة، والتابعين، وأئمة المسلمين مجمعون على أنَّه لم يطلب أحدُ الشفاعة من النبي -صلى الله عليه وسلم- بعد وفاته، والذي يقول خلاف ذلك، فقد خالف الإجماع، ولا يعتد بقوله، فمثل هذا النوع من دعاء، الأنبياء، والأموات، والصالحين بعد وفاتهم، وعند قبرهم من أكبر أنواع الشرك الذي كان يفعله المشركون.^{٢٣٧}

وقال -رحمه الله-: إنَّ طلب الشفاعة، والاستغفار من النبي -عليه السلام- بعد وفاته، وعند قبره غير جائز عند أحدٍ من الأئمة، ولم يذكر ولم يجز ذلك أحد من الأئمة الأربعة، ولا أصحابهم، ولو كان هذا الأمر مشروعاً لكان الصحابة والتابعون أول الناس فعلوه، وأخبروا من بعدهم، وإنَّما قال ذلك بعض الفقهاء من المتأخرين، واستدلوا بقصة مكذوبة عن أنس بن مالك.^{٢٣٨}

^{٢٣٤} النووي، شرح صحيح مسلم، ١٤٩/١٦.

^{٢٣٥} الترمذي، سنن الترمذي، "كتاب صفة القيامة والرقائق والورع"، ٩ (رقم ٢٤٣٣).

^{٢٣٦} يونس ١٠٦/١٠.

^{٢٣٧} ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ١٥٩/١.

^{٢٣٨} ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ٢٤١/١.

وسبب عدم جواز طلب الشفاعة من النبي - صلى الله عليه وسلم-؛ لأنه لا يملك ما هو خاص بالله تعالى، حيث قال الله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾^{٢٣٩}، بمعنى: "هو مختص بها فلا يشفع أحد الا بإذنه"^{٢٤٠}، وقد ذكرنا سابقاً أنَّ يوم القيامة حين يطلب البشر منه أن يخلصهم من الموقف، فهو لا يشفع مباشرةً، وإنَّما يذهب يسجد لله تعالى، ويرجو منه ويدعوه، حينها يأذن الله له بذلك، وكما في الحديث قال: "يا بني عبد المطلب، لا أغني عنكم من الله شيئاً، يا عباس بن عبد المطلب، لا أغني عنك من الله شيئاً، يا صفية عمة رسول الله، لا أغني عنك من الله شيئاً، يا فاطمة بنت رسول الله، سليني بما شئت لا أغني عنك من الله شيئاً"^{٢٤١}.

وأما الصيغة الصحيحة لطلب شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم-، ما ذكرها ابن تيمية بقوله: "وأما الاستشفاع إلى الله تعالى به، وهو طلب الشفاعة منه والتوسل إلى الله بدعائه، وشفاعته، وبالإيمان به، وبمحبتته، وطاعته، والتوجه إلى الله تعالى بذلك فهذا مشروع باتفاق المسلمين"^{٢٤٢}.

ثانياً: المقام المحمود

المسألة الأولى: معنى المقام المحمود

لقد وردت عن المقام المحمود نصوص كثيرة، وذكر أهل التفسير معاني كثيرة لهذا المقام، منها: عن أبي هريرة -رضي الله عنه- قال: سئل النبي -صلى الله عليه وسلم- حين عن قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾^{٢٤٣}، قال: "هي الشفاعة"^{٢٤٤}.

عن أنس بن مالك -رضي الله عنه- قال: قال النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك، فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا، فيأتون آدم، فيقولون: يا آدم، أما ترى الناس خلقك الله بيده، وأسجد لك ملائكته، وعلمك أسماء كل شيء، اشفع لنا إلى ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا، فيقول: لست هناك، ويذكر لهم خطيئته التي أصابها، ولكن اتوا نوحاً، فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض، فيأتون نوحاً، فيقول: لست هناك، ويذكر خطيئته التي أصاب، ولكن اتوا إبراهيم خليل الرحمن، فيأتون إبراهيم فيقول: لست هناك، ويذكر لهم خطاياهم التي أصابها، ولكن اتوا موسى، عبداً آتاه الله التوراة، وكلمه تكليماً، فيأتون موسى فيقول: لست هناك، ويذكر لهم خطيئته التي أصاب، ولكن اتوا عيسى عبد الله ورسوله، وكلمته وروحه، فيأتون عيسى، فيقول: لست هناك، ولكن اتوا محمداً -صلى الله عليه وسلم-، عبداً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فيأتوني، فأنطلق، فأستأذن على ربي، فيؤذن لي عليه، فإذا رأيت ربي وقعت له ساجداً، فَيَدْعُنِي ما شاء الله أن يدعني، ثم يقال لي: ارفع محمد وقل يُسْمَعُ، وسل تعطه، واشفع تشفع، فأحمد ربي بمحامد علمنيها، ثم أشفع فيحد لي حداً، فأدخلهم الجنة، ثم أرجع، فإذا رأيت ربي وقعت ساجداً، فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقال:

٢٣٩ الزمر ٤٤/٣٩.

٢٤٠ جلال الدين محمد بن أحمد المحلي- جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تفسير الجلالين (القاهرة: دار الحديث، دت)، ٦١٢.

٢٤١ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب الوصايا"، ١١ (رقم ٢٧٥٣)؛ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ٢٠٦، (١٩٢/١).

٢٤٢ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ٣٣٦/٢٤.

٢٤٣ الإسراء ٧٩/١٧.

٢٤٤ أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي، سنن الترمذي، تحقيق: أحمد شاكر وآخرون (مصر: مطبعة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة ٢، ١٩٧٥م)، "كتاب تفسير القرآن"، ١٨ (رقم ٣١٣٧).

أرفع محمد وقل يُسْمَعُ، وسل تعطه، واشفع تشفع، فأحمد ربي بمحامد علمنيها ربي، ثم أشفع فيحد لي حداً، فأدخلهم الجنة، ثم أرجع، فإذا رأيت ربي وقعت ساجداً، فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقال: أرفع محمد، قل يُسْمَعُ، وسل تعطه، واشفع تشفع، فأحمد ربي بمحامد علمنيها، ثم أشفع، فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة، ثم أرجع فأقول: يا رب ما بقي في النار إلا من حبسه القرآن، ووجب عليه الخلود، قال النبي صلى الله عليه وسلم: يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة، ثم يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة، ثم يخرج من النار من قال: لا إله إلا الله وكان في قلبه ما يزن من الخير ذرة" ٢٤٥.

وقال ابن عباس وغيره: معنى قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾، هو مقام الشفاعة، ٢٤٦ وهو المقام الذي "يغبطه به الأولون والآخرين؛ لأن كل من قصد من الأنبياء للشفاعة يحيد عنها، ويحيل على غيره حتى يأتوا محمداً - صلى الله عليه وسلم - للشفاعة، فيقول: أنا لها، ثم يشفع، فيشفع فيمن كان من أهلها. ٢٤٧

وقال قتادة وغيره: هي الشفاعة التي يشفعه النبي - صلى الله عليه وسلم - في أمته. وقيل: معناه أكثر الناس شفاعاً هو النبي - صلى الله عليه وسلم - كما روى ذلك الطبري في تفسيره. ٢٤٨

وقال حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه -: "يجمع الناس في صعيد واحد فلا تكلم نفس، فأول من أحسبه قال: يتكلم محمد صلى الله عليه وسلم، فيقول: لبيك، وسعديك، والخير في يديك، والنشر ليس إليك، والمهدي من هديت، وعبدك بين يديك، وبك وإليك، لا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك تباركت وتعاليت، سبحانك رب البيت" فهذا قوله ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾. ٢٤٩

قال كعب بن مالك - رضي الله عنه -: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: "يحشر الناس يوم القيامة، فأكون أنا وأمتي على تل، فيكسوني ربي حلة خضراء، ثم يؤذن لي، فأقول ما شاء الله أن أقول، فذلك المقام المحمود". ٢٥٠

وقال مجاهد في إحدى أقواله: المقام المحمود المذكور في الآية يُجلس الله تعالى نبيه - صلى الله عليه وسلم - معه على عرشه. ٢٥١

والقول الراجح في معنى المقام المحمود ما ذهب إليه ابن عباس - رضي الله عنه - وقد ذكره الطبري في تفسيره حيث قال: المقام المحمود هو مقام الشفاعة. ثم قال الطبري: "وهذا وإن كان هو

٢٤٥ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب التوحيد"، ١٩ (رقم ٧٤١٠)؛ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٣، (١٨٠/١).

٢٤٦ الطبري، تفسير الطبري، ١٧/٥٢٦-٥٣٠.

٢٤٧ مجير الدين بن محمد العلمي المقدسي الحنبلي، فتح الرحمن في تفسير القرآن، تحقيق: نور الدين طالب (د.م: دار النوادر، ٢٠٠٩م)، ٤/١٢٣.

٢٤٨ الطبري، تفسير الطبري، ١٧/٥٢٦-٥٣٠.

٢٤٩ أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار، مسند البزار، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله وآخرون (المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، ٢٠٠٩م)، ٧/٣٢٩.

٢٥٠ أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الشامي الطبراني، مسند الشاميين، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٨٤م)، ٣/٣٦.

٢٥١ أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري، التفسير البسيط، تحقيق: لجنة علمية في جامعة محمد بن سعود (السعودية: جامعة محمد بن سعود، ١٤٣٠هـ)، ٤٤٤/١٣.

الصحيح من القول في تأويل قوله ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ لما ذكرنا من الرواية عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- وأصحابه والتابعين".^{٢٥٢}

المسألة الثانية: حقيقة إجلال النبي -صلى الله عليه وسلم- على العرش يوم القيامة

لقد تقدّم قول مجاهد -رحمه الله- عن إجلال النبي -عليه الصلاة والسلام- على العرش، لذا أردت أن أسرد أقوال أهل التفسير في المسألة بتيسير من الله تعالى.

لقد تكلم بعض المفسرين كالواحدي^{٢٥٣} والقرطبي وغيرهم عن هذه المسألة بوضوح، فبعضهم لم يروها صحيحة، وبعضهم لم يتعرض لها ولم يشر إليها، وبعضهم تكلم وردّ عليهم بقول شديد، قال الواحدي في تفسيره: قول مجاهد تفسير باطل وفاسد، وغير صحيح؛ لأنّ كلمة بيعتكم ليس بمعنى الإجلال والقعود، ومن فسره كذلك فقد أخطأ، ثمّ قال الله تعالى: ﴿مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾ والمقام ليس موضع القعود، وإنّما هو موضع القيام، واستدل بقوله تعالى: ﴿مَقَامٌ إِبْرَاهِيمَ﴾، وهو موضع قدمي إبراهيم -عليه السلام- لذا فإنّ هذا الرأي باطل وغير صحيح.^{٢٥٤}

وقد أنكر قول مجاهد، كثير من المفسرين واعتبروه غلطاً فاحشاً، وقالوا: لا شك أنّ الإنسان مهما كان عالماً فلا بُدّ أن يُخطئ؛ لأنّه ليس بمعصوم من الأخطاء، وقد قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "كلُّ بني آدم خطّاء"،^{٢٥٥} وكما عن ابن عباس -رضي الله عنهما-: "ليس أحد إلا يؤخذ من قوله ويدع غير النبي صلى الله عليه وسلم"،^{٢٥٦} لذلك فإنّ الخطأ واردٌ من الإنسان مهما كان عالماً.

وجاء في تفسير القرطبي أنّه قال: إنّ لمجاهد قولان مهجوران عند أهل العلم، ولا يُعتد بهما، أولهما تفسير المقام المحمود بالجلوس على العرش، والثاني تفسير لقوله تعالى: ﴿وَجُوهٌ نَّاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾،^{٢٥٧} قال: بمعنى انتظار الثواب، وليس النظر،^{٢٥٨} لذا لا يؤخذ بهذا القول؛ لأنّه بعيد عن الصواب كما قالوا؛ لعدم ورود الشاهد من القرآن والسنة له.

ثمّ قال الطبري: ليس الصواب ما قاله مجاهد؛ وذلك لأنّه لم يرد عن النبي -صلى الله عليه وسلم- ولا عن الصحابة ولا عن التابعين شيءٌ عن ذلك.^{٢٥٩}

^{٢٥٢} الطبري، تفسير الطبري، ٥٣١/١٧.

^{٢٥٣} هو الإمام، المفسر أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري، له مصنفات في التفسير كالبيسط والوسيط والوجيز، ومنه أخذ أبو حامد الغزالي تسمية كتبه الفقهية، ومن مصنفاته أسباب نزول القرآن، توفي سنة ٤٦٨ هـ. أبو محمد الطيب بن عبد الله بن علي بامخرمة، قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر (جدة: دار المنهاج، ٢٠٠٨م)، ٤٥٦/٣.

^{٢٥٤} الواحدي، التفسير البسيط، ٤٤٥/١٣.

^{٢٥٥} ابن ماجه، سنن ابن ماجه، "كتاب الزهد"، ٣٠ (رقم ٤٢٥١).

^{٢٥٦} أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الشامي الطبراني، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد (القاهرة: مكتبة ابن تيمية، ١٩٩٤م)، ٣٣٩/١١.

^{٢٥٧} القيامة ٢٣-٢٢/٧٥.

^{٢٥٨} القرطبي، تفسير القرطبي، ٣١١/١٠.

^{٢٥٩} الطبري، تفسير الطبري، ٥٣١/١٧.

الفصل الثاني

٢ الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة بين أهل السنة والمعتزلة والرد على شبهات المعتزلة حول المسألة

كان المدار في هذا الفصل حول الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة بين أهل السنة والمعتزلة، وإيراد شبهات المعتزلة حول مسألة الشفاعة لمرتكب الكبيرة، وقد تمّ مناقشة هذه الشبهات والرد عليها

المبحث الأول

٢، ١ عقيدة أهل السنة والجماعة في الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة

قبل الخوض في المسألة لابد لنا أن نعرف الكبيرة؛ لتتضح المسألة.

الكبيرة لغةً: "الإثم وجمعها كبائر"، "الأمر والذنب كُبرًا إذا عَظُم".^{٢٦٠}

اصطلاحاً: "هي ما كان حراماً محضاً، شرعت عليه عقوبة محضة بنص قاطع في الدنيا والآخرة".^{٢٦١}

"ما نهى الله ورسوله عنه في الكتاب والسنة والأثر عن السلف الصالحين".^{٢٦٢}

"كل ما نهى عنه فهو كبيرة، أو كل شيء عصي الله فيه فهو كبيرة".^{٢٦٣}

إنَّ حُكم صاحب الكبيرة من المسائل التي اختلف فيه المسلمون قديماً وحديثاً، فقال بعضهم هو مخلد في النار، وقال بعضهم لا يضر مع الإيمان معصية، وقيل غير ذلك، أمَّا أهل السنة فقد توسط بين هذه المذاهب، قال أبو حنيفة: "وشفاعة نبينا -صلى الله عليه وسلم- حقٌّ كائنٌ لكل من هو أهل الجنة وإن كان صاحب كبيرة".^{٢٦٤}

ومن أصولهم أنَّهم لا يُكفِّرون أحداً من أهل القبلة بكبيرة غير الكفر والشرك، أو ما لم يستحلها، ويقولون: إنَّ مرتكب الكبيرة تحت مشيئة الله، إن شاء غفر له، وإن شاء عذبه، وإن دخل النار فلا يخلد فيها، بل سيخرج منها بشفاعة الشافعين، قال الإمام أحمد: إنَّ مرتكب الكبيرة إذا مات وهو تائب عنها، أو قد أُقيم عليه حد ذلك الذنب سيغفر الله له، ويعفو عنه؛ لأنَّ الله يقبل التوبة عن عباده، ومن مات مصراً عليها، ولم يتب منها، فهو تحت مشيئة الله، إن شاء عذبه، وإن شاء غفر له.^{٢٦٥}

بنى الإمام ابن حنبل هذا الأصل على حديث عبادة بن الصامت، حيث قال: أنَّ النبي -صلى الله عليه وسلم- كان حوله أصحابه، فقال: "بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئاً، ولا تسرقوا، ولا تزنوا، ولا تقتلوا أولادكم، ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تعصوا في معروف، فمن وفى منكم فأجره على الله، ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب في الدنيا فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو إلى الله، إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه، فبايعناه على ذلك".^{٢٦٦}

٢٦٠ الفيومي، المصباح المنير، "كبر"، ٥٢٣/٢.

٢٦١ الجرجاني، التعريفات، ٢٣٥.

٢٦٢ شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي، الكبائر، تحقيق: صلاح الدين محمود السعيد (مصر: دار الغد الجديد، ٢٠٠٥م)، ٧.

٢٦٣ أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي، الزواجر عن اقتراف الكبائر (دمشق: دار الفكر، ١٩٨٧م)، ٧/١.

٢٦٤ أبو حنيفة النعمان بن ثابت، وصية، تحقيق: محمد بن عبد الحي عويضة (بيروت: دار ابن حزم، ١٩٩٧م)، ٦٠.

٢٦٥ أحمد بن حنبل، أصول السنة، ٥٢.

٢٦٦ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب الإيمان"، ٩ (رقم ١٨).

وقد بوب الإمام البخاري باباً في صحيحه وسماه، باب: المعاصي من أمر الجاهلية، ولا يكفر صاحبها بارتكابها إلا بالشرك،^{٢٦٧} وقد نسب المعاصي إلى أمر الجاهلية، ولم يجعل صاحبها من أهل الكفر.

إنَّ أهل السنة يعتقدون ويؤمنون بأنَّ النبي -صلى الله عليه وسلم- سيشفع يوم القيامة شفاعَةً عامَّةً للخلائق، ويشفع في مذنبِي أُمته ويخرجهم من النار بعد أن احترقوا.^{٢٦٨}

وقد اتفق أهل السنة على أنَّ مرتكب الكبيرة ليس كافراً مخرجاً من الملة، إذ لو كان كافراً بالكلية لقتل مرتداً.^{٢٦٩}

وقد بيَّن النووي عقيدة أهل السنة في مرتكب الكبيرة بقوله: إنَّ أهل السنة مُجمعون على أنَّ أصحاب الكبائر غير الشرك لا يُكفرون بذنوبهم، بل هم مؤمنون ناقصوا الإيمان، إن تابوا منها تاب الله عنهم، وإن ماتوا وهم مصررون عليها كانوا في مشيئة الله، إن شاء عفا عنهم، وإن شاء عذبهم ثم يدخلهم الجنة.^{٢٧٠}

"إنَّ أهل السنة يقولون إنَّ أحداً من أهل التوحيد ومن يصلي إلى قبلة المسلمين، لو ارتكب ذنباً، أو ذنباً كثيراً، صغائر، أو كبائر، مع الإقامة على التوحيد لله والإقرار بما التزمه وقبله الله، فإنَّه لا يُكفر به، ويرجون له المغفرة"، قال تعالى: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾.^{٢٧١، ٢٧٢}

إنَّ صاحب الكبيرة في مذهب السلف مؤمن بإيمانه، فاسق بكبيرته، وهو مستحق للعقاب، ولكنه تحت المشيئة، إن شاء الله غفر له وأدخله الجنة، وإن شاء عذبه على قدر معصيته، ثم يخرج من النار.^{٢٧٣}

المرتكب للكبيرة غير الكفر عند أهل السنة والجماعة مؤمن بإيمانه، فاسق بكبيرته، يوالى في الدنيا بقدر إيمانه، وفي الآخرة تحت مشيئة الله، إما يعذبه بقدر ذنوبه، ثم يخرج من النار، وإما يغفر له بسبب الأعمال الصالحة، أو بشفاعة الشافعين، أو بفضل الله تعالى.^{٢٧٤}

هذا مذهب أهل السنة في حكم مرتكب الكبيرة، وقد أجمعوا عليه، وجعلوا هذا الحكم أصلاً ثابتاً من أصولهم، ومن قال بخلاف ذلك، فهم يحكمون على قوله ببدة، وبالعدول عن الحق.

٢٦٧ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب الإيمان"، باب المعاصي من أمر الجاهلية ولا يكفر صاحبها بارتكابها إلا بالشرك، ١٥/١.

٢٦٨ عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي، عقيدة المقدسي، تحقيق: عبد الله بن محمد البصري (السعودية: مطابع الفردوس، ١٩٩٠م)، ٨٥.

٢٦٩ محمد بن علاء الدين علي بن أبي العز الحنفي، شرح العقيدة الطحاوية، تحقيق: أحمد شاكر وآخرون (مصر: دار السلام للطباعة، ٢٠٠٥م)، ٣٢١.

٢٧٠ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ٤١/٢-٤٢.

٢٧١ النساء ٤٨/٤.

٢٧٢ أبو بكر الجرجاني، اعتقاد أئمة الحديث، ٦٤.

٢٧٣ محمد بن خليفة بن علي التميمي، مواقف الطوائف من توحيد الأسماء والصفات (الرياض: أضواء السلف، ٢٠٠٢م)، ١٧.

٢٧٤ محمد بن عودة السعوي، رسالة في أسس العقيدة (السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، ١٤٢٥هـ)، ٨٢.

المبحث الثاني

٢، ٢ أدلة أهل السنة والجماعة في انتفاء الكفر عن المرتكب الكبيرة

لقد استدل أهل السنة والجماعة على عدم كفر من ارتكب كبيرة أو الكبائر غير الكفر والشرك بالقرآن والسنة النبوية رداً منهم على المعتزلة وغيرهم، وبناءً على هذه الأدلة ذهب أهل السنة إلى جواز وقوع الشفاعة في الآخرة لصاحب الكبيرة، ومن هذه الأدلة:

١- قال تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَى لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَادِّأْ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكَ وَرَحْمَةٌ﴾^{٢٧٥}، فالله تعالى لم ينفِ الأخوة الإيمانية في الآية بين القاتل وأهل المقتول، بل سماهم بالأخوة، وهذا إن دل على شيء، فهو يدل على أنَّ القاتل المرتكب الكبيرة لم يخرج من الإيمان بالكلية، بل هو مسلم فاسق.^{٢٧٦}

٢- قال تعالى: ﴿وَمَن قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُُّؤَمَّةٍ﴾^{٢٧٧}، فالله تعالى أمر بعق رقبة مؤمنة بحق من يقتل مؤمناً بالخطأ، وقد قال ابن تيمية: فلو أعتق مؤمناً مذنباً لأجزأه بإجماع العلماء.^{٢٧٨}

٣- قال تعالى: ﴿وَإِن طَافَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾^{٢٧٩}، فالله تعالى أمر بالإصلاح بين طائفتين مؤمنين إذا حدث بينهم القتل والقتال، وأمرهم بالإصلاح؛ لأنَّ كلا الطرفين عندهم من الإيمان ما يجعل كل طرف أخ للآخر في الدين، ثم قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾^{٢٨٠}، فقد أثبت في هذه الآية الكريمة الأخوة الدينية، مع أنَّهم يتقاتلون فيما بينهم، ومعلوم أنَّ القتل من الكبائر، مع ذلك لم يُسلب من الإيمان بالكلية.^{٢٨١}

٤- قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾^{٢٨٢}، فالله تعالى أخبر في القرآن بأنَّه لا يغفر الشرك، أمَّا غيره فجعله تحته مشيئته سبحانه وتعالى، يغفر الله الذنوب سوى الشرك لمن يشاء من المؤمنين، إن شاء أدخله الجنة بلا عقاب، وإن شاء عذبه بذنوبه ثمَّ يدخله الجنة.^{٢٨٣}

٥- قول النبي -صلى الله عليه وسلم-: "ما من عبد قال: لا إله إلا الله، ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: وإن زنى وإن سرق على رغم أنف أبي ذر".^{٢٨٤}

٢٧٥ البقرة ١٧٨/٢.

٢٧٦ البغوي، تفسير البغوي، ٢١٠/١.

٢٧٧ النساء ٩٢/٤.

٢٧٨ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ٦٧١/٧.

٢٧٩ الحجرات ٩/٤٩.

٢٨٠ الحجرات ٩/٤٩-١٠.

٢٨١ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ١٥١/٣.

٢٨٢ النساء ٤٨/٤.

٢٨٣ المحلي- السيوطي، تفسير الجلالين، ١٠٩.

٢٨٤ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب اللباس"، ٢٤ (رقم ٥٨٢٧).

٦- قول عمر ابن الخطاب -رضي الله عنه-، إذ قال: "إنَّ رجلاً على عهد النبي -صلى الله عليه وسلم- قد جُلِدَ في الشراب، فجيء به يوماً فأمر -عليه الصلاة والسلام- به فجلد، فقال رجل من القوم: اللهم العنه، ما أكثر ما يؤتى به؟ فقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: لا تلعنوه، فو الله ما علمت إنَّه يحب الله ورسوله"، وفي رواية لا تفعل فإنَّه يحب الله ورسوله، هذا الأثر رد على من زعم أنَّ مرتكب الكبيرة كافر،^{٢٨٥} وقد بَوَّب البخاري -رحمه الله- باباً في صحيح وسماه (يكره لعن^{٢٨٦} شارب الخمر).

المبحث الثالث

٢,٣ الشفاعة لمرتكب الكبيرة وحكمها عند المعتزلة في الآخرة

لقد تطرقنا في هذا المبحث إلى ذكر نبذة عن المعتزلة، وعقيدتهم في الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة

المطلب الأول

٢,٣,١ التعريف بالمعتزلة

أولاً: تعريف المعتزلة

لغةً: قال ابن فارس: "العين والزاء واللام أصل صحيح يدل على تَنْحِيَةٍ وَإِمَالَةٍ تقول: عزل الإنسان الشيء يعزله، إذا نحاه في جانب. وهو بمعزل وفي معزل من أصحابه، أي في ناحية عنهم. والعزلة: الاعتزال".^{٢٨٧}

الاعتزال: اعتزل الشيء: إذا تنحى عنه، قال الله تعالى: ﴿وَأَعْتَزِلُكُمْ﴾،^{٢٨٨} قال القرطبي "العزلة:

المفارقة".^{٢٨٩}

اصطلاحاً

قال الجرجاني: هم "أصحاب واصل بن عطاء الغزالي، اعتزل عن مجلس الحسن البصري".^{٢٩٠}

وقيل: المعتزلة: فرقة من فرق الإسلام".^{٢٩١}

قال فخر الدين الرازي: "هم جماعة من علماء المسلمين، يقال: أنَّهُم اعتزلوا الحرب بين علي - رضي الله عنه- وبين معاوية بن أبي سفيان. وعكفوا على تفسير الدين وبيان أحكامه والدفاع عنه بتأليف الكتب ضد شبهات اليهود والنصارى وغيرهم من أهل الأهواء والبدع".^{٢٩٢}

^{٢٨٥} ابن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٧٨/١٢.

^{٢٨٦} اللعن: "الطرد والإبعاد على سبيل السخط". أبو القاسم الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، تحقيق: صفوان عدنان الداودي (دمشق- بيروت: دار القلم، الدار الشامية، ١٤١٢هـ)، ٧٤١.

^{٢٨٧} ابن فارس، مقاييس اللغة، "عزل"، ٣٠٧/٤.

^{٢٨٨} مريم ٤٨/١٩.

^{٢٨٩} القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١٣/١١.

^{٢٩٠} الجرجاني، التعريفات، ٢٢٢.

^{٢٩١} نشوان بن سعيد الحميري اليمني، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تحقيق: حسين بن عبد الله العمري وآخرون (بيروت - دمشق: دار الفكر المعاصر - دار الفكر، ١٩٩٩م)، ٤٥٢١/٧.

^{٢٩٢} أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي، الشفاعة العظمى، تحقيق: أحمد حجازي أحمد السقا (القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، ١٩٨٨م)، ٥.

وقيل المعتزلة: "اسم يطلق على أول مدرسة كلامية واسعة ظهرت في الإسلام، وأوجدت الأصول العقلية للعقائد الإسلامية".^{٢٩٣}

وقيل: "فرقة إسلامية نشأت في أواخر العصر الأموي وازدهرت في العصر العباسي، وقد اعتمدت على العقل المجرد في فهم العقيدة الإسلامية؛ لتأثرها ببعض الفلسفات المستوردة مما أدى إلى انحرافها عن عقيدة أهل السنة والجماعة".^{٢٩٤}

ثانياً: نشأة المعتزلة

ظهرت فكرة الاعتزال بسبب حكم واصل بن عطاء على مرتكب الكبيرة بالمنزلة بين المنزلتين، وذلك حين سئل الحسن البصري -رحمه الله- عن الحكم على أصحاب الكبائر، فأجاب واصل قبل الحسن وقال: "أنا لا أقول إنَّ صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً، ولا كافر مطلقاً، بل هو في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر. ثم قام واعتزل إلى أسطوانة"^{٢٩٥} من أسطوانات المسجد يقرر ما أجاب به على جماعة من أصحاب الحسن، فقال الحسن: اعتزل عنا واصل، فسُمِّي هو وأصحابه معتزلة".^{٢٩٦}

ثالثاً: سبب تسميتهم بالمعتزلة

تعددت الأقوال في سبب التسمية إلى عدة أقوال وهي:

- ١- قال القاضي عبد الجبار: "هم سُمُوا أنفسهم معتزلة؛ وذلك عند ما بايع الحسن بن علي -رضي الله عنه- معاوية وسلم إليه الأمر، اعتزلوا الحسن ومعاوية وجميع الناس، وكانوا من أصحاب علي- ولزموا مساجدهم ومنزلهم وقالوا: نشغل بالعلم والعبادة، فسموا لذلك معتزلة".^{٢٩٧}
- ٢- قال الأسفراييني^{٢٩٨}: "سموا معتزلة، لاعتزالهم مجلس الحسن البصري، واعتزالهم قول المسلمين".^{٢٩٩}

- ٣- عرفوا بالمعتزلة؛ بعد اعتزال واصل بن عطاء مجلس الحسن البصري، وألف لنفسه مجلساً آخر؛ فقال الحسن: "اعتزلنا عنَّا واصل".^{٣٠٠}

رابعاً: أسماء أخرى للمعتزلة

-
- ٢٩٣ عرفان عبد الحميد، *دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية* (بغداد: مطبعة الإرشاد، ١٩٦٧م)، ٨٣.
- ٢٩٤ مانع بن حماد الجهني، *الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة* (د. م: دار الندوة العالمية، الطبعة ٤، ١٤٢٠هـ)، ٦٤/١.
- ٢٩٥ أسطوانة: العمود أو السارية. شمس الدين البرزماوي محمد بن عبد الدائم العسقلاني، *اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح*، نور الدين طالب وآخرون (سوريا: دار النوادر، ٢٠١٢م)، ٢٩١/٣.
- ٢٩٦ محمد بن عبد الكريم الشهرستاني، *الملل والنحل* (د. م: مؤسسة الحلبي، د. ت)، ٤٨/١.
- ٢٩٧ القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني، *المنية والأمل*، تحقيق: سامي النشار - عصام الدين محمد (الإسكندرية: دار المطبوعات الجامعية، ١٩٧٢م)، ١٠٣/١.
- ٢٩٨ هو أبو مظفر طاهر بن محمد الأسفراييني، المعروف بالشهفور، توفي سنة ٤٧١هـ، وهو من الفقهاء الشافعية. أبو بكر بن أحمد بن محمد ابن قاضي شهبة، *طبقات الشافعية*، تحقيق: الحافظ عبد العليم خان (بيروت: عالم الكتب، ١٤٠٧هـ)، ٢٤٥/١-٢٤٦.
- ٢٩٩ القاضي عبد الجبار، *المنية والأمل*، ٤/١.
- ٣٠٠ الشهرستاني، *الملل والنحل*، ٤٨/١.

أ- ما أطلقت المعتزلة على نفسها، وهي "أهل التوحيد، والموحدة، والعدلية، وأهل العدل، والوعدية والوعيدية، والمنازلية بمعنى أهل الحق في الإسلام، والقدرية، والمنزهة، وأهل التنزيه".^{٣٠١}

ب- ما أطلقه غيرها عليها نكايَةً بهم، وهي "المعتزلة بمعنى منشقين، والنفاة، والمعطلة، والجهمية، ومخانيث الخوارج، والمبتدعة".^{٣٠٢}

خامساً: تأسيس المعتزلة وأبرز فرقها

ظهرت المعتزلة على يد واصل بن عطاء سنة ٨٠ هجرية، كفرقة فكرية، وكان ذلك بعد أن اعتزل واصل مجلس الحسن البصري، الذي كان أستاذاً له؛ لأنَّ واصلًا كان يقول في مرتكب الكبيرة هو في منزلة بين المنزلتين بمعنى "ليس مؤمناً وليس كافراً"، وأنه مخلد في النار إذا لم يتب قبل موته، وقد عاش في زمن عبد الملك بن مروان، وهشام بن عبد الملك.^{٣٠٣}

سادساً: الأصول المعتبرة عند المعتزلة

إنَّ المعتزلة قد حرروا مذهبهم في خمسة أصول، وهي:

(١) التوحيد: عرّفه القاضي عبد الجبار بأنه: "هو العلم بأنَّ الله تعالى واحد لا يشاركه غيره فيما يستحق من الصفات نفيًا وإثباتًا على الحد الذي يستحقه والإقرار به". ثمَّ قال: "ولا بُدَّ من اعتبار هذين الشرطين: العلم، والإقرار جميعاً. لأنَّه لو علم ولم يُقر، أو أقرَّ ولم يعلم، لم يكن موحدًا".^{٣٠٤}

(٢) العدل: "فإذا قيل إنَّ الله تعالى عدلٌ، فالمراد به أنَّ أفعاله كلها حسنة، ولا يفعل القبيح، ولا يخل بما هو واجب عليه".^{٣٠٥}

(٣) الوعد والوعيد: "أمَّا الوعد فهو كل خبر يتضمن إيصال نفع إلى الغير، أو دفع ضرر عنه في المستقبل. ولا فرق أن يكون حسناً مستحقاً، وبين ألا يكون كذلك. ألا ترى أنَّه يقال إنَّه تعالى وعد المطيعين بالثواب، فقد يقال ودهم بالتفضل من أنَّه غير مستحق".^{٣٠٦}

"وأمَّا الوعيد فهو كل خبر يتضمن إيصال الضرر إلى الغير، أو تفويت النفع عنه في المستقبل. ولا فرق أن يكون حسناً مستحقاً، وبين ألا يكون كذلك. ألا ترى أنَّه كما يقال: إنَّ الله تعالى توعد العصاة بالعقاب، قد يقال توعد السلطان الغير بإتلاف نفسه وهتك حرمة ونهب أمواله، مع أنَّه لا يستحق ولا يحسن".^{٣٠٧}

٣٠١ القاضي عبد الجبار، المنية والأمل، ٤/١.

٣٠٢ القاضي عبد الجبار، المنية والأمل، ٤/١.

٣٠٣ الجهنى، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة، ٦٥/١.

٣٠٤ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ١٢٨، ١٣٢.

٣٠٥ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ١٢٨، ١٣٢.

٣٠٦ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ١٣٤-١٣٥.

٣٠٧ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ١٣٤-١٣٥.

٤) **المنزلة بين المنزلتين:** هذا الأصل قرره واصل بن عطاء، والذي كان سبباً لا اعتزال واصل مجلس الحسن، ثم طرده الحسن البصري من مجلسه، ويقصد به "أن مرتكب الكبيرة ليس مؤمناً، وليس كافراً، بل يكون فاسقاً"، وحكمه في الآخرة مخلدٌ في النار.^{٣٠٨}

٥) **الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر:** "المقصود بالمعروف إيقاع المعروف، وبالنهي عن المنكر زوال المنكر، فإذا ارتفع الغرض بالسهل، لم يجز العدول عنه إلى الصعب. وهذا مما يعلم عقلاً وشرعاً؛ أمّا عقلاً فلأن الواحد ممّا إذا أمكنه تحصيل الغرض بالأمر السهل لا يجوز العدول عنه إلى الأمر الصعب، وأمّا الشرع فهو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ﴾،^{٣٠٩} فالله تعالى أمر بإصلاح ذات البين أولاً، ثم بعد ذلك بما يليه، ثم بما يليه، إلى أن انتهى إلى المقاتلة".^{٣١٠}

سابعا: أبرز فرق المعتزلة

قال البغدادي: إنَّ المعتزلة اختلفت فيما بينها إلى عشرين فرقة، كل فرقة كفّرت سائرهما.^{٣١١}

هذه أسماء أبرز الفرق مشيراً إلى مؤسسه، وهي:

الواصلية: وهم أصحاب واصل بن عطاء، الذي كان تلميذاً للحسن البصري، وكان ذلك أيام عبد الملك بن مروان، وهشام بن عبد الملك.

الهذلية: وهم أصحاب أبي الهذيل حمدان بن الهذيل، شيخ المعتزلة، وكان مقدم ومقرر الطائفة، أخذ الاعتزال عن عثمان الطويل، عن واصل بن عطاء، وقيل غير ذلك.^{٣١٢}

النظامية: "أتباع أبي إسحاق إبراهيم بن سيار الذي كان يلقب بالنظام والمعتزلة يقولون إنما سُمّي نظاماً لأنه كان حسن الكلام في النظم والنثر وليس كذلك وإنما سُمي به لأنه كان ينظم الخرز في سوق البصرة ويبيعها".^{٣١٣}

البشرية: أصحاب بشر بن المعتمر، وهو من علماء المعتزلة، وله أقوال وآراء مختلفة عن سبقه في الاعتزال.^{٣١٤}

الجبائية والبهشية: "أتباع جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب وهما كانا أصليين في الجهالة والضلالة كان جعفر بن مبشر يقول فساق هذه الأمة شر من اليهود والنصارى والمجوس والزنادقة مع قوله بأنهم موحدون في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر".^{٣١٥}

٣٠٨ طاهر بن محمد الأسفراييني، *التبصير في الدين*، تحقيق: كمال يوسف الحوت (لبنان: عالم الكتب، ١٩٨٣م)، ٦٧-٦٨.

٣٠٩ الحجرات ٩/٤٩.

٣١٠ القاضي عبد الجبار، *شرح الأصول الخمسة*، ١٤٤.

٣١١ عبد القاهر بن طاهر بن محمد بن عبد الله البغدادي، *الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية* (بيروت: دار الأفاق الجديدة، ١٩٧٧م)، ٩٤.

٣١٢ القاضي عبد الجبار، *المنية والأمل*، ١٥١/١-١٥٤.

٣١٣ الأسفراييني، *التبصير في الدين*، ٧١.

٣١٤ الأسفراييني، *التبصير في الدين*، ٧٤.

٣١٥ الأسفراييني، *التبصير في الدين*، ٧٧.

ثامناً: بعض اعتقادات المعتزلة

١- نفي صفات الله تعالى الأزلية كالعلم، والقدرة، والإرادة، والحياة، بل ويقولون: لم يكن لله في الأزل اسم ولا صفة، ويقولون باستحالة رؤية الله تعالى بالعين، وزعموا أن الله تعالى لا يرى نفسه ولا يراه غيره.^{٣١٦}

٢- القول بالقدر، يعتقدون "بأن الله تعالى غير خالق لأكساب الناس، ولا بشيء من أعمال الحيوانات، وقد زعموا أن الناس هم الذين يقدرون أكسابهم، وأنه ليس لله عز وجل في أكسابهم، ولا في أعمال سائر الحيوانات، صنع وتقدير".^{٣١٧}

٣- القرآن مخلوق، "يزعمون أن كلام الله -عز وجل- حادث وأكثرهم اليوم يسمون كلامه مخلوقاً ومنها قولهم جميعاً بأن الله تعالى غير خالق لأكساب الناس ولا شيء من أعمال الحيوانات".^{٣١٨}

٤- عدم قبول شهادة الفاسق، قالوا: إن أصحاب الجمل والصفين أحدهما مخطئ لا بعينه، وكذلك عثمان وقتليه، وأن أحد الفريقين فاسق لا محالة، وأقل درجات الفسق ألا تُقبل شهادته، وقد جوز بعضهم ذلك بحق عثمان وعلي -رضي الله عنهما-.^{٣١٩}

٥- القول بالصرافة، ذهب بعضهم إلى قول "بأن الناس قادرون على أن يأتوا بمثل هذا القرآن وبما هو أفصح منه وكان يقولون إن كل من جالس السلاطين فهو كافر لا يرث المسلمين ولا يرثه المسلمون، والباقون من المعتزلة كانوا يقولون إن من جالس السلطان فهو فاسق لا مؤمن ولا كافر خالد مخلد في النار".^{٣٢٠}

هذه جملة من اعتقادات المعتزلة، ولهم أقوال واعتقادات كثيرة، بعضها يصل إلى مرحلة الكفر، وبعضها في قمة الضلال، والله أعلم.

المطلب الثاني

٢، ٣، ٢ عقيدة المعتزلة في الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة

إن المعتزلة قد خالفوا أهل السنة والجماعة في بعض أقسام الشفاعة منها شفاعة النبي -عليه السلام- لأهل الكبائر، وقد أنكر بعض المعتزلة الشفاعة كلها، وما ذهبوا إليه من نفي الشفاعة لأهل الكبائر؛ بسبب ما اعتقدوه في أصل الوعد والوعيد عندهم، فهم يوجبون على الله الوعيد؛ معللين ذلك أن الله تعالى لا يخالف الميعاد.

بيّن أهل السنة والجماعة مذهب المعتزلة في شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- لأصحاب الكبيرة، فقال الأشعري: لقد أنكرت المعتزلة شفاعة النبي -عليه السلام- لأهل الكبائر، وقالت بإبطالها، وقالوا بتخليد الفاسق في النار؛ لأن الذي يدخل النار ليس بخارج منها.^{٣٢١}

^{٣١٦} عبد القاهر البغدادي، الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية، ٩٣-٩٤.

^{٣١٧} القاضي عبد الجبار، المنية والأمل، ١/١٤.

^{٣١٨} عبد القاهر البغدادي، الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية، ٩٤.

^{٣١٩} علي بن أحمد بن حزم الأندلسي، الفصل في الملل والأهواء والنحل (القاهرة: مكتبة الخانجي، دت)، ١١٩/٤.

^{٣٢٠} الأسفراييني، التبصير في الدين، ٧٧.

^{٣٢١} أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري، مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين (ألمانيا: دار فرانز

شتايز، الطبعة ٣، ١٩٨٠م)، ٤٧٤.

قال القاضي عبد الجبار المعتزلي: لا خلاف بين الأمة أنَّ شفاعَةَ النبي -صلى الله عليه وسلم- ثابتة، ولكن الخلاف في أنَّها لمن ستكون؟ فقال في الجواب: إنَّ الشفاعَةَ عند المعتزلة تكون للتائبين من المؤمنين، وعند غيرهم لفاسق المؤمنين.^{٣٢٢}
ومذهب أبي هاشم المعتزلي "هو أنَّه تحسن الشفاعَةَ مع إصرار المذنب على الذنب كما في العفو".^{٣٢٣}

قال ابن حزم: "اختلف الناس في الشفاعَةَ فأنكرها قوم وهم المعتزلة والخوارج".^{٣٢٤}
وقال الأسفراييني: إنَّ المعتزلة "أنكروا من مفاخر رسول الله -صلى الله عليه وسلم- ما كان مختصاً به زائداً على الأنبياء كوجود المعراج وثبوت الشفاعَةَ له يوم القيامة".^{٣٢٥}
إنَّ الأمة مُجمعة على أنَّ للنبي محمد -صلى الله عليه وسلم- شفاعَةَ في الآخرة، وذلك في قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾،^{٣٢٦} وقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾،^{٣٢٧} ثم اختلفوا بعد ذلك أنَّها لمن تكون؟ فذهبت المعتزلة إلى أنَّها هي للمستحقين للثواب وذلك لرفع درجاتهم.^{٣٢٨}
وسئل ابن تيمية عن الشفاعَةَ، فقال: إنَّ أحاديث الشفاعَةَ لأهل الكبائر ثابتة ومتواترة، وقد أجمع السلف عليها، وإنَّما نازع في ذلك الخوارج والمعتزلة وغيرهم.^{٣٢٩}
وقال: إنَّ الوعيدية من الخوارج والمعتزلة زعموا أنَّ شفاعَةَ النبي -صلى الله عليه وسلم- خاصة برفع الدرجات في الجنة، وقد أنكر بعضهم الشفاعَةَ مطلقاً.^{٣٣٠}
أنكرت المعتزلة، شفاعَةَ النبي -صلى الله عليه وسلم- لأهل الكبائر، وتعلقوا بمذهبهم في تخليد المذنبين في النار مستدلين بقوله تعالى: ﴿فَمَا تَفْعَلُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾،^{٣٣١} وغيرها من الآيات التي المراد منها الكفار والمشركين.^{٣٣٢}

إنَّ المعتزلة أنكروا شفاعَةَ النبي -صلى الله عليه وسلم- لأهل الكبائر بناءً على فهمهم الخاطيء لبعض آيات القرآنية؛ لأنَّ المعتزلة قدَّمت العقل على النقل؛ لذا جاءوا بشبهات كثيرة عن الشفاعَةَ. لقد ردَّ أهل السنة على ما ذهبت إليه المعتزلة في الشفاعَةَ لمرتكب الكبيرة، فقالوا: إنَّ الشفاعَةَ حق عند أهل السنة والجماعة، ولكن أنكرتها المعتزلة وقالوا بتخليد المذنبين في النار.^{٣٣٣}
وقد قام أهل السنة والجماعة ببيان معتقد المعتزلة في الشفاعَةَ للمسلمين؛ حتى لا يقع المسلمون في أخطائهم؛ وذلك إنَّ أخطاء العقيدة ليست كغيرها؛ قد تؤدي بالمسلم إلى البدعة والضلال، لذلك قالوا:

٣٢٢ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٨٨.

٣٢٣ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٨٩.

٣٢٤ ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل، ٥٣/٤.

٣٢٥ الأسفراييني، التبصير في الدين، ٦٦.

٣٢٦ الإسراء ٧٩/١٧.

٣٢٧ الضحى ٥/٩٣.

٣٢٨ فخر الدين الرازي، الشفاعَةَ العظمى، ٣٨-٣٩.

٣٢٩ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ٣٠٩/٤.

٣٣٠ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم ابن تيمية، مجموعة الرسائل والمسائل (د. م: لجنة التراث العربي،

د. ب. ١١/١).

٣٣١ المدثر ٤٨/٧٤.

٣٣٢ العظيم آبادي، عون المعبود شرح سنن أبي داود، ٥٢/١٣.

٣٣٣ القرطبي، تفسير القرطبي، ٣٧٨/١.

أنكرت المعتزلة شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- لأهل الكبائر،^{٣٣٤} فلا ينبغي للمسلم أن ينكر شيئاً ثبت بالنصوص الصحيحة، وقال ابن حزم: أنكر قوم الشفاعة، وهم الخوارج والمعتزلة، وقالوا: إن الذي يدخل النار ليس بخارج منها.^{٣٣٥}

والذي يظهر من هذه الأقوال أن المعتزلة لم ينكروا الشفاعة جملةً وتفصيلاً، بل أقرروا أصلها، ولكن ردّوا شفاعة النبي -عليه السلام- لمرتكب الكبيرة، وقد حصروها في التائبين من المؤمنين دون الفساق.

المبحث الرابع

٢، ٤ الأدلة النقلية في الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند أهل السنة وموقف المعتزلة منها

احتوى هذا المبحث على أدلة أهل السنة والجماعة في إثبات الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة، وموقف المعتزلة من هذه الأدلة

المطلب الأول

٢، ٤، ١ أدلة أهل السنة والجماعة في إثبات الشفاعة لمرتكب الكبيرة

أولاً: من القرآن الكريم

(١) قوله تعالى على لسان النبي عيسى -عليه السلام-: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾،^{٣٣٦} قال فخر الدين الرازي: "إنَّ هذه الشفاعة من عيسى -عليه السلام- إمَّا أن يقال: إنها في حق الكفار، أو في حق المسلم المطيع، أو في حق المسلم صاحب الصغيرة، أو في المسلم صاحب الكبيرة بعد التوبة، أو المسلم صاحب الكبيرة قبل التوبة، فالقسم الأول باطل، ولا يليق بالكفر، والقسم الثاني والثالث والرابع باطل؛ لأنَّ المسلم المطيع والمسلم صاحب الصغيرة والمسلم صاحب الكبيرة بعد التوبة، لا يجوز تعذيبه عقلاً عند الخصم، وإذا كان كذلك، لم يكن قوله: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ﴾ لانقاً بهم، وإذا بطل ذلك، لم يبق إلا أن يقال: إنَّ هذه الشفاعة إمَّا وردت في حق المسلم صاحب الكبيرة قبل التوبة، وإذا صحَّ القول بهذه الشفاعة في حق عيسى -عليه السلام- صحَّ القول بها في حق محمد -صلى الله عليه وسلم- ضرورة أنَّه لا قائل بالفرق".^{٣٣٧}

(٢) قوله تعالى على لسان النبي إبراهيم -عليه السلام-: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَافِرٌ رَحِيمٌ﴾،^{٣٣٨} "لا يجوز حمله على الكافر؛ لأنَّه ليس أهلاً للمغفرة بالإجماع، ولا حمله على صاحب الصغيرة، ولا على صاحب الكبيرة بعد التوبة؛ لأنَّ غفرانه واجب لهم عقلاً عند الخصم، فلا حاجة له إلى الشفاعة، فلم يبق إلا حمله على صاحب الكبيرة قبل التوبة".^{٣٣٩}

^{٣٣٤} ابن أبي العز الحنفي، شرح العقيدة الطحاوية، ٣٣٥.

^{٣٣٥} ابن حزم، الفصل في الملل والأهواء والنحل، ٥٣/٤.

^{٣٣٦} المائدة ١١٨/٥.

^{٣٣٧} فخر الدين الرازي، الشفاعة العظمى، ٤٥.

^{٣٣٨} إبراهيم ٣٦/١٤.

^{٣٣٩} فخر الدين الرازي، الشفاعة العظمى، ٤٥-٤٦.

(٣) قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾،^{٣٤٠} والقول: هو كلمة لا إله إلا الله،^{٣٤١} وأما المشرك والكافر فلا تنفعهم الشفاعة، قال الله تعالى عنهم: ﴿فَمَا تَفْعَلُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾،^{٣٤٢} قال النسفي^{٣٤٣}: "من الملائكة والنبیین والصالحين لأنها للمؤمنين دون الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين.^{٣٤٤}

(٤) قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًا وَنُسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرَدًا لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾،^{٣٤٥} نقول: ليس المقصود من الآية إنَّ المجرمين لا يملكون الشفاعة لغيرهم، ولا يملك غيرهم الشفاعة لهم؛ لأنَّ المصدر كما يجوز إضافته للفاعل، وكذلك يجوز إضافته للمفعول لذا تحمل الآية على الوجه الثاني، وعليه فإنَّ الآية تدل على حصول الشفاعة لمرتكب الكبيرة.^{٣٤٦}

(٥) قوله تعالى: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُعْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾،^{٣٤٧} قال السمرقندي^{٣٤٨}: "لأنَّهم يرون الشفعاء يشفعون للمؤمنين فيقال لهم ليس لكم شفيع فيقولون: أو نرد فنعمل غير الذي كنا نعمل، هل نرد إلى الدنيا فنصدق الرسل ونعمل غير الشرك".^{٣٤٩}

(٦) قوله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْضَى﴾،^{٣٥٠} وجه الاستدلال في الآية: إنَّ صاحب الكبيرة مرتضى عند الله تعالى بحسب ما معه من الإيمان والتوحيد، فهو لم يخرج من الإسلام، لذا وجب أن يكون من أهل الشفاعة، فإذا ثبتت شفاعة الملائكة له ثبتت شفاعة الأنبياء -عليهم السلام- له أيضاً.^{٣٥١}

٣٤٠ طه ١٠٩/٢٠.

٣٤١ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/٢٤٧.

٣٤٢ المدثر ٤٨/٧٤.

٣٤٣ العلامة أبو البركات أحد الزهاد والعلماء المتأخرين، وله كثير من المؤلفات المفيدة في الفقه والأصول، توفي سنة ٧٠١ هجرية. أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، تحقيق: محمد عبد المعيد ضان (الهند: مجلس دائرة المعارف العثمانية، ١٩٧٢م)، ٣/١٧.

٣٤٤ أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تحقيق: يوسف علي بديوي (بيروت: دار الكلم الطيب، ١٩٩٨م)، ٣/٥٦٨.

٣٤٥ مريم ٨٥/١٩-٨٧.

٣٤٦ فخر الدين الرازي: الشفاعة العظمى، ٤٦.

٣٤٧ الأعراف ٥٣/٧.

٣٤٨ إمام الهدى، الفقيه الزاهد، له رحلة وحفظ، وله أقوال وتصانيف مشهورة، وقد وهب حياته للعلم والبحث والنصح والإرشاد، توفي سنة ٣٧٥ هجرية. وليد بن أحمد الحسين الزبيري وآخرون، الموسوعة الميسرة في تراجم أئمة التفسير (بريطانيا: مجلة الحكمة، ٢٠٠٣م)، ٣/٢٧٦٢.

٣٤٩ أحمد السمرقندي، بحر العلوم، ١/٥٣٦.

٣٥٠ الأنبياء ٢١/٢٨.

٣٥١ فخر الدين الرازي، الشفاعة العظمى، ٤٦-٤٧.

(٧) قوله تعالى في الشفاعة الأخروية للكفار: ﴿فَمَا تَتَعَفُّهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾^{٣٥٢} فقد خصَّ الله تعالى

الكافرين بعدم انتفاعهم بشفاعة الشافعين، وجب أن يكون حال المذنبين من المسلمين خلاف ذلك.^{٣٥٣}

(٨) قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ

لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾^{٣٥٤} "وليس في الآية ذكر التوبة، والآية تدل على أن الرسول متى استغفر للعصاة والظالمين فإنَّ الله يغفر لهم، وهذا يدل على أنَّ شفاعة الرسول في حق أهل الكبائر مقبولة في الدنيا، فوجب أن تكون مقبولة في الآخرة".^{٣٥٥}

ثانياً: من الأحاديث النبوية

(١) ما رواه أنس بن مالك -رضي الله عنه- عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "إذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم في بعض، فيأتون آدم، فيقولون: اشفع لنا إلى ربك، فيقول: لست لها، ولكن عليكم بإبراهيم فإنه خليل الرحمن، فيأتون إبراهيم، فيقول: لست لها، ولكن عليكم بموسى فإنه كليم الله، فيأتون موسى فيقول: لست لها، ولكن عليكم بعيسى فإنه روح الله، وكلمته، فيأتون عيسى، فيقول: لست لها، ولكن عليكم بمحمد صلى الله عليه وسلم، فيأتوني، فأقول: أنا لها، فأستأذن على ربي، فيؤذن لي، ويلهمني محامداً أحمده بها لا تحضرني الآن، فأحمده بتلك المحامد، وآخر له ساجداً، فيقول: يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع لك، وسل تعط، واشفع تشفع، فأقول: يا رب، أمتي أمتي، فيقول: انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال شعيرة من إيمان، فأنتقل فأفعل، ثم أعود، فأحمده بتلك المحامد، ثم آخر له ساجداً، فيقال: يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع لك، وسل تعط، واشفع تشفع، فأقول: يا رب، أمتي أمتي، فيقول: انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة - أو خردلة - من إيمان فأخرجه، فأنتقل، فأفعل، ثم أعود فأحمده بتلك المحامد، ثم آخر له ساجداً، فيقول: يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع لك، وسل تعط، واشفع تشفع، فأقول: يا رب أمتي أمتي، فيقول: انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى مثقال حبة خردل من إيمان، فأخرجه من النار، فأنتقل فأفعل. فلما خرجنا من عند أنس قلت لبعض أصحابنا: لو مررنا بالحسن وهو متوار في منزل أبي خليفة فحدثناه بما حدثنا أنس بن مالك، فأتيناه فسلمنا عليه، فأذن لنا فقلنا له: يا أبا سعيد، جئناك من عند أخيك أنس بن مالك، فلم نر مثلاً ما حدثنا في الشفاعة، فقال: هيه فحدثناه بالحديث، فانتبهى إلى هذا الموضع، فقال: هيه، فقلنا لم يزد لنا على هذا، فقال: لقد حدثني وهو جميع منذ عشرين سنة فلا أدري أنسي أم كره أن تتكلوا، قلنا: يا أبا سعيد فحدثنا فضحك، وقال: خلق الإنسان عجولاً ما ذكرته إلا وأنا أريد أن أحدثكم حدثني كما حدثكم به، قال: ثم أعود الرابعة فأحمده بتلك المحامد، ثم آخر له ساجداً، فيقال: يا محمد ارفع رأسك، وقل يسمع، وسل تعطه، واشفع تشفع، فأقول يا رب ائذن لي فيمن قال: لا إله إلا الله، فيقول: وعزتي وجلالي، وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال لا إله إلا الله".^{٣٥٦}

٣٥٢ المدثر ٤٨/٧٤.

٣٥٣ فخر الدين الرازي، الشفاعة العظمى، ٤٨.

٣٥٤ النساء ٦٤/٤.

٣٥٥ فخر الدين الرازي، الشفاعة العظمى، ٤٩.

٣٥٦ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب التوحيد"، ٣٦ (رقم ٧٥١٠).

وعنه أيضاً قال: سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يقول: "إذا كان يوم القيامة شفعت، فقلت يا رب أدخل الجنة من كان في قلبه خردلة فيدخلون، ثم أقول أدخل الجنة من كان في قلبه أدنى شيء".^{٣٥٧}

(٢) ما رواه أنس بن مالك -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي".^{٣٥٨}

(٣) ما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص -رضي الله عنه- قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: تلا قول الله -عز وجل- في إبراهيم ﴿رَبِّ إِنِّهَنَّ أَصْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَافِرٌ رَّحِيمٌ﴾، وقال عيسى عليه السلام ﴿إِن تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، "فرغ يديه وقال: اللهم أمتي أمتي، وبكى، فقال الله عز وجل: يا جبريل اذهب إلى محمد، وربك أعلم، فسله ما يبكيك؟ فأتاه جبريل عليه الصلاة والسلام، فسأله فأخبره رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بما قال، وهو أعلم، فقال الله: يا جبريل، اذهب إلى محمد، فقل: إنا سنرضيك في أمتك، ولا نسوءك".^{٣٥٩}

(٤) ما رواه أبو هريرة -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "لكل نبي دعوة مستجابة، فتعجل كل نبي دعوته، وإنني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة، فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً"^{٣٦٠}، إن الحديث صريح في شفاعته -صلى الله عليه وسلم- لكل مسلم مات وهو لا يشرك بالله شيئاً، ويدخل في الحديث صاحب الكبيرة أيضاً؛ كونه من أمة الإسلام.^{٣٦١}

المطلب الثاني

٢, ٤, ٢ موقف المعتزلة من أدلة أهل السنة في الشفاعة لمرتكب الكبيرة

إنَّ المعتزلة عارضت وانتقدت أدلة أهل السنة والجماعة النقلية في الشفاعة الأخروية لمرتكب الكبيرة، فالمعتزلة فسَّرت الآيات القرآنية بغير تفسير أهل السنة والجماعة في هذه المسألة، وقد ردَّوا الأحاديث التي تثبت الشفاعة لمرتكب الكبيرة زعمًا منهم أنَّها أخبار الأحاد ولا تحتج بها في هذه المسائل، وسننقل ما ذهبوا إليه في هذا المبحث.

١- قالوا: إنَّ الآيات التي دلَّت على نفى الشفاعة بالكلية فهي تخص المطيع والتائب بالإجماع، "فتبقى حجة فيما وراء ذلك مثل قوله تعالى: ﴿وَأَتَقُواْ يَوْمًا لَّا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَّفْسٍ شَيْئًا﴾ الآية والضمير في لا تقبل منها شفاعة ولا تنفعها شفاعة للنفس المبهمة العامة وكقوله تعالى: ﴿مِّن قَبْلِ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَّا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا

^{٣٥٧} البخاري، صحيح البخاري، "كتاب التوحيد"، ٣٦ (رقم ٧٥٠٩).

^{٣٥٨} أبو داود، سنن أبي داود، كتاب السنة، ٢٣ (رقم ٤٧٣٩).

^{٣٥٩} مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ٢٠٢، (١٩١/١).

^{٣٦٠} مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٩، (١٨٨/١).

^{٣٦١} فخر الدين الرازي، الشفاعة العظمى، ٥٢.

حُـلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةَ ﴿٣٦٢﴾ وكقوله تعالى: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ أي يجاب بمعنى لا شفاعاة أصلاً على طريقة قوله ولا ترى الضب بها يتحجر وكقوله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾. ٣٦٢

٢- قالوا: الآيات التي تُشعر بنفي الشفاعاة عن صاحب الكبيرة أو مفهومها النفي مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ وقوله تعالى: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾، ٣٦٣ فإنَّ الفاسق ليس بمرتضى عند الله تعالى ولا فرق بين شفاعاة الملائكة وشفاعة الأنبياء. ٣٦٤

٣- قالوا: الآيات السابقة التي تُشعر بخلود الفساق ولو كان شفاعاة لما كان خلوداً. ٣٦٥

٤- قالوا: إنَّ الأحاديث التي استدلت بها أهل السنة: إنَّ هذه الأخبار التي رويت هي أخبار طويلة وضبطها بلفظ النبي -صلى الله عليه وسلم- غير ممكن، والظاهر أنَّ الراوي قد رواه بلفظه، وعليه فلا يكون شيء منها حجة، وقالوا: إنَّها خبر على واقعة واحدة، واختلفت الروايات وفيها الزيادة والنقصان، وهذا ممَّا يطرق إليه التهمة، وقالوا: إنَّها خبر عن أمر مهم فمن الضروري نقلها، فلو كان صحيحاً لوجب بلوغه حد التواتر. ٣٦٦

٥- اعترضوا على الحديث "شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي" من ثلاث أوجه:

الأول: قالوا: إنَّه خبر آحاد ومضاد للقرآن؛ لأنَّ هناك آيات كثيرة تنفي هذه الشفاعاة، وخبر الآحاد إذا خالف القرآن وجب رده.

الثاني: قالوا: الحديث فيه دلالة على حصر شفاعته -صلى الله عليه وسلم- في أهل الكبائر وهذا غير جائز؛ لأنَّ شفاعته منصب عظيم وتخصيصه بأهل الكبائر يقتضي حرمان غيرهم منها وهذا غير جائز.

الثالث: قالوا: لا يجوز الاكتفاء بالظن في المسائل القطعية، وخبر الآحاد يفيد الظن، فلا يجوز التمسك به في هذه المسألة. ٣٦٧

٣٦٢ سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، شرح المقاصد في علم الكلام (باكستان: دار المعارف النعمانية، ١٩٨١م)، ٢/٢٣٩.

٣٦٣ غافر ٤٠/٧.

٣٦٤ التفتازاني، شرح المقاصد في علم الكلام، ٢/٢٣٩-٢٤٠.

٣٦٥ التفتازاني، شرح المقاصد في علم الكلام، ٢/٢٤٠.

٣٦٦ فخر الدين الرازي، الشفاعاة العظمى، ٥٤-٥٥.

٣٦٧ فخر الدين الرازي، الشفاعاة العظمى، ٥١.

المبحث الخامس

٢,٥ الأدلة النقلية والعقلية في امتناع الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند المعتزلة والرد عليها

ذكرت في هذا المبحث أبرز شبهات المعتزلة النقلية والعقلية في امتناع الشفاعة لمرتكب الكبيرة، وقد ناقشناها وتم الرد على هذه الشبهات مستعيناً بأدلة من القرآن والسنة

المطلب الأول

٢,٥,١ الشبهات النقلية حول الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند المعتزلة والرد عليها

شبهات المعتزلة النقلية

لقد استدلت المعتزلة ببعض الآيات التي في ظاهرها نفي الشفاعة عن أهل الكبائر، وفسروها بتفسير مخالف لتفسير أهل السنة والجماعة من الصحابة والتابعين، سنحاول أن نرد على هذه الشبهات درءاً للشبهات، وإثباتاً للشفاعة لأهل الكبائر من الموحدين.

الشبهات النقلية: أنكرت المعتزلة الشفاعة لمرتكب الكبيرة بآيات القرآنية عامة في الوعيد، وقالوا: بتخليد من يدخل النار من الكافرين والعصاة، وسنذكر أبرز أدلتهم.

أولاً: من القرآن الكريم:

١ - استدلالهم بقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا

عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾^{٣٦٨} وبالآية: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾^{٣٦٩} قال الزمخشري: "فإن قلت:

هل فيه دليل على أن الشفاعة لا تقبل للعصاة؟ قلت: نعم؛ لأنه نفى أن تقضى نفس عن نفس حقاً أخلت به من فعل أو ترك، ثم نفى أن يقبل منها شفاعة شفيع فعلم أنها لا تقبل للعصاة. فإن قلت: الضمير في ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا﴾ إلى أي النفسين يرجع؟ قلت: إلى الثانية العاصية غير المجزي عنها، وهي التي لا يؤخذ

منها عدل. ومعنى لا يقبل منها شفاعة: إن جاءت بشفاعة شفيع لم يقبل منها".^{٣٧٠} وقالوا: إن الآية قاضية بعدم قبول الشفاعة يومئذ.^{٣٧١}

وقال القاضي عبد الجبار: "إن الظالم لا يشفع له النبي -صلى الله عليه وسلم-، وأن الشفاعة لا تكون إلا للمؤمنين، لتحصل لهم مزية في التفضل وزيادة الدرجات، مع ما يحصل له -صلى الله عليه وسلم- من التعظيم والإكرام".^{٣٧٢}

^{٣٦٨} البقرة ٤٨/٢.

^{٣٦٩} غافر ١٨/٤٠.

^{٣٧٠} أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة ٣، ١٤٠٧هـ)، ١/١٣٦-١٣٧.

^{٣٧١} أحمد بن حمد الخليلي، جواهر التفسير أنوار من بيان التنزيل (مسقط: مكتبة الاستقامة، ١٩٨٨م)، ٢٥٩.

^{٣٧٢} القاضي عبد الجبار الهمداني، متشابه القرآن، تحقيق: عدنان محمد زرزور (القاهرة: دار التراث، د.ت)، ٦٠٠.

الجواب على هذه الشبهة كالأتي:

ما جاء في قول مقاتل: "واتقوا يوماً لا تجزي نفس، يقول لا تغني نفس كافرة عن نفس شيئاً من المنفعة في الآخرة ولا يقبل منها يعني من هذه النفس الكافرة شفاعاً".^{٣٧٣}

إنَّ الله تعالى خاطب اليهود في هذه الآية؛ لأنَّهم كانوا يقولون: نحن أبناء الله وأحباؤه فلا يعذبنا، بل سيشفع لنا أبائنا عند الله، فأخبرهم الله تعالى أنَّ نفساً لا تجزي عن نفس شيئاً يوم القيامة، ولا يقبل منها شفاعاً أحد حتى يستوفى لكل ذي حق منها حقها، فقد آيسهم الله تعالى ممَّا كانوا يطمعون فيه أنفسهم من النجاة من العذاب، وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾ إنما هي في حق من مات كافراً وغير تائب إلى الله تعالى.^{٣٧٤}

وقد جاء في تفسير البغوي أنَّها "لا تقبل منها شفاعاً إذا كانت كافرة".^{٣٧٥}

الأخبار المتواترة عن السلف أنَّ عصاة الموحدين هم الذين ينالون شفاعاً الشافعين من الأنبياء والملائكة والصالحين، وقد اجمع السلف على ذلك ولم ينكر أحدٌ منهم ذلك، فهذا دليل قاطع على صحة مذهب أهل السنة في المسألة وفساد دين المعتزلة، لذا أجمع المفسرون على أنَّ المراد بالنفس في الآية هي النفس الكافرة وليس كل نفس.^{٣٧٦}

وقد ذهب ابن كثير على أنَّ المعنى هو: "ولا يقبل منها شفاعاً يعني من الكافرين".^{٣٧٧}

الآية في حق اليهود بالإجماع؛ لأنَّهم كانوا يقولون: إنَّ آبائنا سيشفعون لنا عند الله، أمَّا المؤمنون فقد تواترت الأحاديث بالشفاعة لهم.^{٣٧٨}

وقال ابن تيمية: جواب أهل السنة لهذه الشبهة، أنَّ النفي في الآيات يراد به شيئان:

الأول: إنَّ الشفاعاً لا تنفع الكافر والمشرک، فقد دلت الآيات على ذلك.

الثاني: نفي الشفاعاً التي أثبتتها المشركون، ومن شابههم من أهل البدع، من المسلمين، وأهل الكتاب، الذين يظنون إنَّ الخلق لهم القدرة في الشفاعاً بغير إذن الله، كما يفعل العباد بينهم.^{٣٧٩}

أمَّا قوله تعالى: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ فقد ذهب مفسرو أهل السنة والجماعة إلى أنَّ المراد بالظالمين في الآية هم الكفار، ولا يقصد به مرتكب الكبيرة، يقول البيهقي: المراد بالظالمين في الآية الكافرون، ويدل على ذلك افتتاح الآية، إذ بدأت بذكر الكافرين.^{٣٨٠}

٣٧٣ أبو الحسن مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود شحاته (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٣هـ)، ١/١٠٣.

٣٧٤ الطبري، تفسير الطبري، ١/٣٢-٣٣.

٣٧٥ البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ١/١١٣.

٣٧٦ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١/٣٧٨-٣٧٩.

٣٧٧ ابن كثير، تفسير القرن العظيم، ١/١٥٨.

٣٧٨ أبو زيد عبد الرحمن بن محمد الثعالبي، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تحقيق: محمد علي معوض- عادل أحمد عبد الموجود (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤١٨هـ)، ١/٢٣٤.

٣٧٩ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ١/١٤٩.

٣٨٠ ابوبكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي، شعب الإيمان، تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد (الرياض: مكتبة الرشد، ٢٠٠٣م)، ١/٤٧١.

وقد ورد عن الباقلاني معنى الظالمين في الآية يقصد بها الكافر والمشرک، ويدل على ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^{٣٨١، ٣٨٢} ثم قال: حين أنزل الله تعالى قوله: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾^{٣٨٣} حزن الصحابة -رضي الله عنهم- وقالوا: "أينما لم يلبس إيمانه بظلم؟ فقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: إنه ليس بذاك، ألا تسمع إلى قول لقمان لابنه: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾^{٣٨٤}.

وذكر القرطبي في تفسيره أن هذه الآيات ليست عامة في كل ظالم، فلا نجعلها في كل من يفعل ذنباً، وعليه فإن المقصود بالظالم في الآية هم الكفار، لا المؤمن المذنب، وقد وردت أدلة كثيرة عن ذلك من القرآن والسنة، ولو أننا قلنا هي عامة تشمل كل ظالم وعاصي، فلا نقول بتخليد المؤمن في النار.^{٣٨٥} والذي يظهر من الأقوال أن هذه الآيات في الكفار، وليست في المؤمن العاصي، والله أعلم.

٢- استدلوا بقوله تعالى: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^{٣٨٦} قال القاضي عبد الجبار: "دل ذلك على أن من غلبت كبائره على طاعاته؛ لأن هذا هو المعقول من الإحاطة في باب الخطايا؛ لأن ما سواه من الإحاطة التي تُستعمل في الأجسام يستحيل فيها، هو من أهل النار مُخلداً فيها".^{٣٨٧}

الجواب على هذه الشبهة:

ما قاله ابن عباس: "من عمل مثل أعمالكم، وكفر بمثل ما كفرتم به، حتى يحيط كفره بما له من حسنة، فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون".^{٣٨٨}

وذكر مجاهد وقتادة والسدي وكثير من المفسرين أن معنى الآية في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ هو الشرك، والخلود في النار إنما هي للكفار دون المؤمنين، وقد جاءت الأخبار عن النبي -صلى الله عليه وسلم- عن ذلك.^{٣٨٩}

٣٨١ لقمان ١٣/٣١.

٣٨٢ محمد بن الطيب بن محمد أبو بكر الباقلاني، تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل، تحقيق: عماد الدين أحمد حيدر (لبنان: مؤسسة الكتب الثقافية، ١٩٨٧م)، ٤٢٤.

٣٨٣ الأنعام ٨٢/٦.

٣٨٤ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب تفسير القرآن"، ٢٤١ (رقم ٤٦٢٩)؛ محمد بن الطيب بن محمد أبو بكر الباقلاني، الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به (د.م: مكتبة الأزهرية للتراث، الطبعة ٢، ٢٠٠٠م)، ١٦٧-١٦٨.

٣٨٥ القرطبي، تفسير القرطبي، ٣٧٩/١.

٣٨٦ البقرة ٨١/٢.

٣٨٧ القاضي عبد الجبار، متشابه القرآن، ٩٧.

٣٨٨ الطبري، تفسير الطبري، ٢٨٠/٢.

٣٨٩ الطبري، تفسير الطبري، ٢٨٢/٢.

وقد ذهب ابن أبي الزمنين^{٣٩٠} إلى أنَّ معنى قوله: ﴿مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾ السيئة هنا الشرك، ﴿وَأَحْطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ بمعنى مات من غير توبة عن شركه.^{٣٩١}

وذكر الواحدي في تفسيره أنَّ الآية ردت على اليهود حين قالوا: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾،^{٣٩٢} فردَّ الله عليهم بقوله: ﴿بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحْطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ وقد أجمع المفسرون على أنَّ السيئة هنا بمعنى الشرك، أي: "سدت عليه مسالك النجاة، والخطيئة: الذنب على عمد"، وقال ابن عباس وغيره: أن يموت الإنسان على الشرك. ثم قال: لا يدخل المؤمنون تحت هذه الآية؛ لأنَّ الله تعالى توعد بالخلود في النار لمن أحاطت به خطيئته وتقدمت منه الشرك، والمؤمن وإن كان صاحب الكبائر إلا أنَّه ليس بمشرك.^{٣٩٣}

وقد روي عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما معنى قوله تعالى: ﴿وَأَحْطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾ قيل: "وسدت عليه مسالك النجاة بأن مات على شركه فأما إذا مات مؤمناً فأعظم الطاعات وهو الإيمان معه فلا يكون الذنب محيطاً به فلا يتناول النص وبهذا التأويل يبطل تشبث المعتزلة".^{٣٩٤}

٣- استدلالهم بالآية: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾،^{٣٩٥} حيث قالوا: إنَّ الله تعالى أخبر بأنَّ الشفاعة لا تكون إلا لمن كان له العهد، والعهد هو كلمة التوحيد والأعمال الصالحة، والإصرار على الكبائر دون التوبة ينافي العهد.

الجواب على هذه الشبهة:

ما جاء في تفسير القرطبي أنَّ قوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرَدًا﴾^{٣٩٦} قال: "يعم الكفرة والعصاة ثم أخبر أنهم لا يملكون الشفاعة إلا العصاة المؤمنون فإنهم يملكونها بأن يشفع فيهم". قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "لا أزال أشفع وأشفع، أو قال يشفعني ربي حتى أقول: أي رب قد شفعتني فيمن قال لا إله إلا الله فيقال: يا محمد هذه ليست لك، ولا لأحد هذه لي وعزتي ورحمتي لا أدع أحداً في النار يقول لا إله إلا الله"،^{٣٩٧، ٣٩٨}

وجاء عن ابن حزم أنَّه قال: "فقد صح يقيناً أنَّ الشفاعة التي أوجب الله عز وجل لمن أذن له واتخذ عنده عهداً ورضي قوله فائماً هي لمذنب أهل الإسلام وهكذا جاء الخبر الثابت"، وقال إنَّ الشفاعة

٣٩٠ هو الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن محمد المري ابن أبي زمنين، الزاهد، القدوة، الأندلسي، الإلبيري، شيخ قرطبة، قرأ ببجاجة، وكان صاحب جد وإخلاص، توفي سنة ٥٣٩٩هـ. الذهبي، سير اعلام النبلاء، ١٨٩/١٧.

٣٩١ ابن أبي زمنين، تفسير القرآن العزيز، ١/١٥٥.

٣٩٢ البقرة ٨٠/٢.

٣٩٣ الواحدي، الوسيط في تفسير القرآن المجيد، ١/١٦٤-١٦٥.

٣٩٤ النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ١/١٠٥.

٣٩٥ مريم ٨٧/١٩.

٣٩٦ مريم ٨٦/١٦.

٣٩٧ البزار، مسند البزار، ٢٠٤/١٣.

٣٩٨ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١١/١٥٤.

نوعان: شفاعَة الموقف وهو المقام المحمود، والأخرى هي إخراج أهل الكبائر من النار. وقال: إنّ المرتكب الكبيرة هو الفقير المحتاج إلى الشفاعة، وليس الذي هو الذي رجحت حسناته على سيئاته.^{٣٩٩}

وقيل: إنّ الله تعالى نفى في هذه الآية الشفاعة عن المشركين الذين كانوا يعبدون غير الله؛ ليكونوا لهم شفعاء، فقد صرّح الله تعالى بذلك النفي في كثير من المواضع في القرآن.^{٤٠٠}

وقيل: معنى الآية: "لا يستحق هؤلاء المجرمون أن يشفع لهم غيرهم، إلا من اتخذ كلمة الشهادة بالتوحيد والنبوة، ولو كانوا أهل الكبائر".^{٤٠١}

٤ - استدلوا بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾،^{٤٠٢} قالوا: "إنّ من كان من أهل النار، فهو يستحق اللعن والغضب والسُّخْط، فكيف يجوز للرسول -صلى الله عليه وسلم- أن يشفع لهم، ومن حق الشافع أن يكون محباً لمن يشفع راضياً عنه، وهذا يوجب إنّ كان -عليه السلام- يشفع لهم أن يكون راضياً عمّن سَخِط عليه ولعنه، وذلك لا يصح".^{٤٠٣}

الجواب على هذه الشبهة:

ما جاء عن ابن عباس -رضي الله عنهما- في تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾: "إلا لمن رضى الله عنه من أهل التوحيد بتوحيده".^{٤٠٤}

وقال أيضاً قال: لمن قال لا إله إلا الله،^{٤٠٥} قال الخطيب الشربيني^{٤٠٦}: "فسقط بذلك قول المعتزلة: إنّ الشفاعة في الآخرة لا تكون لأهل الكبائر".^{٤٠٧}

وجاء عن ابن قدامة المقدسي أنّه قال: "ويشفع نبينا -صلى الله عليه وسلم- فيمن دخل النار من أمته من أهل الكبائر فيخرجون بشفاعته بعدما احترقوا وصاروا فحماً وحمماً، فيدخلون الجنة بشفاعته، ولسائر الأنبياء والمؤمنين والملائكة شفاعات، ولا تنفع الكافر شفاعَة الشافعين".^{٤٠٨}

٣٩٩ ابن حزم الأندلسي، الفصل في الملل والأهواء والنحل، ٥٤/٤.

٤٠٠ محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى ابن الوزير، العواصم والقواصم، تحقيق: شعيب الأرنؤوط (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٩٤م)، ٨٨/٩.

٤٠١ محمد بن عمر نووي الجاوي، مراح لببب لكشف معنى القرآن المجيد، تحقيق: محمد أمين الصناوي (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٧هـ)، ١٨/٢.

٤٠٢ الأنبياء ٢١/٢٨.

٤٠٣ عبد الجبار القاضي بن أحمد الهمداني وآخرون، فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة، تحقيق: فؤاد سيد (بيروت: المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، ٢٠١٧م)، ١٧٥.

٤٠٤ عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس (لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت)، ٢٧٠.

٤٠٥ البيهقي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ٢٨٦/٣.

٤٠٦ هو الإمام العلامة الخطيب شمس الدين الشربيني القاهري الشافعي، كان عالماً عابداً زاهداً، توفي سنة ٩٧٧ هجرية. نجم الدين محمد بن محمد الغزي، الكواكب السائرة بأعيان المئة العاشرة، تحقيق: خليل المنصور (بيروت، دار الكتب العلمية، ١٩٩٧م)، ٧٣/٣.

٤٠٧ شمس الدين، محمد بن أحمد الخطيب الشربيني، السراج المنير (القاهرة: مطبعة بولاق، ١٢٨٥هـ)، ٥٠٢/٢.

٤٠٨ عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي، لمعة الاعتقاد (السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، ٢٠٠٠م)، ٣٣.

يجاب على المعتزلة أنَّ الآية كما هي في الشفاعة لرفع الدرجات، وكذلك هي في الشفاعة للخروج من النار، وقد وردت في ذلك أحاديث.^{٤٠٩}

إنَّ آيات الشفاعة دليل على جواز الشفاعة يوم القيامة لمن شاء الله له، وإنَّ نفي الشفاعة في هذه الآيات تقصد الكفار؛ لأنَّ الآيات مخصوصةٌ في الكفار.^{٤١٠}

وقال ابن تيمية: "ومذهب الصحابة والتابعين أن للنبي -صلى الله عليه وسلم- شفاعات يوم القيامة خاصة وعامة وأنه يشفع فيمن يأذن الله له أن يشفع فيه من أمته من أهل الكبائر. ولا ينتفع بشفاعته إلا أهل التوحيد المؤمنون؛ دون أهل الشرك ولو كان المشرك محباً له معظماً له لم تنقذه شفاعته من النار وإنما ينجيه من النار التوحيد والإيمان به".^{٤١١}

إنَّ في آيات الشفاعة دليلٌ قوي على أنَّ الفساق لهم الشفاعة؛ لأنَّه قد أتى بالشهادة، فيكون قد رضي الله له هذا القول، فوجب أن تكون الشفاعة نافعة له بعد الإذن والرضا؛ لأنَّ الاستثناء من النفي إثبات.^{٤١٢}

٥- استدلت المعتزلة بقوله تعالى: ﴿فَمَا تَفْعُلُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾،^{٤١٣} "المراد انتفاء الشافع فضلاً عن

أن يشفع، وذلك من نفي اللازم بانتفاء الملزوم، والسبب بانتفاء المسبب، كقولك: لا أراك هنا، أي لا تكن هنا فضلاً عن أن أراك"،^{٤١٤} قال النسفي: "تشبث المعتزلة بالآية في نفي الشفاعة للعصاة".^{٤١٥}

الجواب على هذه الشبهة:

جاء في تفسير الرازي أنَّه قال: "واحتج أصحابنا على ثبوت الشفاعة للفساق بمفهوم هذه الآية، وقالوا: إن تخصيص هؤلاء بأنهم لا تنفعهم شفاعات الشافعين يدل على أن غيرهم تنفعهم شفاعات الشافعين".^{٤١٦}

وذكر النسفي أنَّ مذهب المعتزلة في تفسير الآية مردود؛ لأنَّ شفاعات الكفار هي المنفية، أمَّا الشفاعة لأهل الكبائر فقد دلت عليها أحاديث النبوة.^{٤١٧}

وقيل: إنَّ الآية ليس فيها النفي التام للشفاعة، بل هي دليل على صحة الشفاعة للمذنبين من المؤمنين، وهذا الذي يُفهم من الآية؛ لأنَّ تخصيص هؤلاء الكفار بأنهم لا تنفعهم شفاعات الشافعين دلت على أنَّ غيرهم تنفعهم شفاعات الشافعين.^{٤١٨}

٤٠٩ أبو العباس البسيلي التونسي، نكت وتنبيهات في تفسير القرآن المجيد، تحقيق: محمد الطبراني (المغرب: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، ٢٠٠٨م)، ٤٨٨/٣.

٤١٠ أبو محمد مكي بن أبي طالب حمّوش الأندلسي، الهداية إلى بلوغ النهاية، تحقيق: رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي (الشارقة: كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، ٢٠٠٨م)، ٨٤٢/١.

٤١١ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ١٥٣/١-١٥٤.

٤١٢ محمد صديق خان بن حسن بن علي البخاري، فتح البيان في مقاصد القرآن (بيروت: المكتبة العصرية، ١٩٩٢م)، ٢٧٩/٨.

٤١٣ المدثر ٤٨/٧٤.

٤١٤ محمد بن يوسف أطفيش، تيسير التفسير، تحقيق: إبراهيم بن محمد طلاي (عمان: وزارة التراث والثقافة، ٢٠٠٤م)، ٤٠٨-٤٠٩.

٤١٥ النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ٨٧/١.

٤١٦ أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٠هـ)، ٧١٦/٣٠.

٤١٧ النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ٨٧/١.

٤١٨ أبو حفص سراج الدين عمر بن علي النعماني، الباب في علوم الكتاب، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود - علي محمد معوض (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٨م)، ٥٣٥/١٩.

وقال في تفسير الآية: ﴿فَمَا تَفْعَلُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ "من الملائكة والنبیین والصالحين لأنها للمؤمنين دون الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين في الحديث إن من أمتي من يدخل الجنة بشفاعته أكثر من ربعة ومضر"، ٤١٩، ٤٢٠.

قيل: "وهذه الآية من أقوى الدلائل على ثبوت الشفاعة في حق الفساق، وهي نافعة لهم". ٤٢١
وقيل: "فتبين من هذه النصوص أن الشفاعة المنفية هي الشفاعة للمشارك؛ لأن الله تعالى لا يرتضيه ولا يرضى قوله، فلا يأذن لأحد أن يشفع فيه، إذ هي معلقة بأمرين: رضاه عن المشفوع، وإذنه للشافع". ٤٢٢

وقيل: إن أهل السنة والجماعة آمنوا بالشفاعة وصدقوا بها، وهم يرجون رحمة الله فيها، وعقيدتهم فيها أنها ثنال للعصاة من المؤمنين، وإنما أدرت لهم، ولا دليل في الآية لمنكرها عن الفساق. ٤٢٣

٦- استدلالهم بقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾، ٤٢٤ احتجت المعتزلة بهذه الآية وأمثالها على أن الذي يدخل النار غير خارج منها. ٤٢٥

الجواب على هذه الشبهة:

المقصود في هذه الآية الكفار والمشركون وليس العصاة من المؤمنين، وقد ورد في ذلك نص صريح عن السلف.

فعن عمرو بن دينار يقول: "سمعت جابر بن عبد الله -رضي الله عنه- يقول: سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يقول بأذني هاتين وأشار بيده إلى أذنيه: يخرج الله قوماً من النار فيدخلهم الجنة، فقال له رجل في حديث عمرو إن الله يقول: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا﴾، فقال جابر بن عبد الله: إنكم تجعلون الخاص عاماً هذه للكفار اقروا ما قبلها ثم تلا: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾، ٤٢٦ هذه للكفار". ٤٢٧ فالآية ليست دليلاً على نفي الشفاعة عن أهل الكبيرة، وإنما هي فيمن اتخذوا من دون الله أنداداً.

٤١٩ البخاري، التاريخ الكبير، ٢/٢٦١.

٤٢٠ النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ٣/٥٦٨.

٤٢١ محمد الأمين بن عبد الله الأرمي الهري، تفسير حقائق الروح والريحان (بيروت: دار طوق النجاة، ٢٠٠١م)، ٤١٨/١٧.

٤٢٢ حسين بن أبي بكر غنّام، العقد الثمين في شرح أحاديث أصول الدين، تحقيق: محمد بن عبد الله الهبدان (السعودية: فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية، ٢٠٠٣م)، ١٦٩.

٤٢٣ محمد جمال الدين بن محمد سعيد القاسمي، محاسن التأويل، تحقيق: محمد باسل عيون السود (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ)، ٣٠٢/١.

٤٢٤ المائدة ٣٧/٥.

٤٢٥ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ١/١١٦.

٤٢٦ المائدة ٣٦/٥-٣٧.

٤٢٧ ابن حبان، صحيح ابن حبان، ١٦/٥٢٥-٥٢٦.

٧- استدلت المعتزلة بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾^{٤٢٨}، قال القاضي عبد الجبار: "تدل الآية على أن قتل المؤمن على وجه التعمد يستحق به الخلود في النار".^{٤٢٩}

الجواب على هذه الشبهة:

ذكر الواحدي في تفسيره أن سبب نزول الآية هو مقيس بن ضبابة، كان قد أسلم هو وأخوه هشام بن ضبابة، فقتل هشام في بني النجار، فأخبر مقيس النبي -عليه السلام- بذلك، فكتب النبي -عليه السلام-، إلى بني النجار، وأرسل معه رجلاً من بني فهر، فأمرهم أن يدفعوا إلى مقيس قاتل أخيه، فقالوا: والله لا نعلم القاتل، ولكننا نؤدي الدية، فأعطوه مائة من الإبل، ثم رجعا إلى المدينة، ولكن مقيساً قتل الفهري قبل الوصول إلى المدينة، فأخذ الإبل ورجع إلى مكة مرتداً عن الإسلام، ثم أهدر النبي -صلى الله عليه وسلم- دمه يوم فتح مكة، فقتلوه بالسوق حين أدركوه.^{٤٣٠}

وروي عن ابن عباس -رضي الله عنهما-، أنه قال: "أن قاتل المؤمن عمداً لا توبة له".^{٤٣١} وجاء عن القرطبي أنه قال: "فلا ينبغي أن يحمل على المسلمين، ثم ليس الأخذ بظاهر الآية بأولى من الأخذ بظاهر قوله: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِيَّاتِ﴾^{٤٣٢}، وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾^{٤٣٣}، وقوله: ﴿وَيَعْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^{٤٣٤}، والأخذ بالظاهرين تناقض فلا بد من التخصيص. ثم إن الجمع بين آية الفرقان وهذه الآية ممكن فلا نسخ ولا تعارض، وذلك أن يحمل مطلق آية النساء على مقيد آية الفرقان فيكون معناه فجزأه كذا إلا من تاب".^{٤٣٥}

قال ابن عاشور: قوله تعالى ﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ "محملة عند جمهور علماء السنة على طول المكث في النار لأجل قتل المؤمن عمداً، لأن قتل النفس ليس كفراً بالله ورسوله، ولا خلود في النار إلا للكفر، على قول علمائنا من أهل السنة، فتعين تأويل الخلود بالمبالغة في طول المكث".^{٤٣٦}

٨- استدلالهم بقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾^{٤٣٧}، قال القاضي عبد الجبار: يدل على أن النبي -صلى الله عليه وسلم- لا يشفع للفجار والفساق؛ لأنه لو شفع لهم لوجب أن يكون منقذاً من النار، وقد نفى الله عنه ذلك.^{٤٣٨}

٤٢٨ النساء ٩٣/٤.

٤٢٩ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٥٩.

٤٣٠ الواحدي، أسباب نزول القرآن، ١٧١.

٤٣١ البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ٦٧٨/١.

٤٣٢ هود ١١٤/١١.

٤٣٣ الشورى ٢٥/٤٣.

٤٣٤ النساء ٤٨/٤.

٤٣٥ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٣٤/٥.

٤٣٦ ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٦٤/٥.

٤٣٧ الزمر ١٩/٣٩.

٤٣٨ القاضي عبد الجبار، متشابه القرآن، ٥٩٢.

الجواب على هذه الشبهة:

إن الآية أيضاً قصدت المشركين من قرابة النبي -صلى الله عليه وسلم-، لذلك قيل في الآية: "أفمن وجبت عليه كلمة العذاب في سابق علم ربك يا محمد بكفره به"، وقال قتادة: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾ بكفره.^{٤٣٩}

وجاء عن ابن عباس أنه قال في تفسير الآية: "يريد أبا لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي -صلى الله عليه وسلم- عن الإيمان".^{٤٤٠}

وقد جاء في تفسير الرازي أنه "يقال له لا نسلم أن أهل الكبائر قد حق عليهم العذاب وكيف يحق العذاب عليهم مع أن الله تعالى" قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾،^{٤٤١} ومع قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾،^{٤٤٢، ٤٤٣}

وقيل: "هو جواب لقصة محذوفة، كان النبي -صلى الله عليه وسلم-، دعا لقوم من الكفار أن يبرزوا الإيمان. فقيل له: أفتدعو لمن حق عليه العذاب، أفأنت تنقذ من في النار".^{٤٤٤}

٩- استدلووا بقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾،^{٤٤٥} وقد "وزعموا أن من دخل جهنم يخلد فيها لأنه إما كافر أو صاحب كبيرة مات بلا توبة".^{٤٤٦}

الجواب على هذه الشبهة:

جاء عن سعيد ابن المسيب أنه قال: "الآية جاءت خاصة في قوم لا يخرجون من النار، دليله قوله في آخر الآية ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ أي الكفار، وإن سلم أن الآية في عصاة الموحدين فالمراد بالخزي الحياء، يقال: خزي يخزي خزاية إذا استحي، فخزي المؤمنين يومئذ استحياءهم من دخول النار ودار البوار مع أهل الشرك والكفار، ثم يخرجون بشفاعته النبي الكريم، ورحمة الرؤوف الرحيم، ونفي النصره لا يستلزم نفي الشفاعه لأنها طلب من خضوع، والنصرة ربما تبنى على المدافعة والممانعة والاستعلاء، على أنا نقول لا يسلم لهم زعمهم أن الفاسق غير مرضي مطلقاً، بل هو مرضي من جهة الإيمان والعمل الصالح، وإن كان مبعوضاً من جهة الذنوب والعصيان وارتكاب القبائح، بخلاف الكافر فإنه ليس بمرضي مطلقاً لعدم الأساس الذي تبنى عليه الحسنات والاعتداد بالكمالات وهو الإيمان".^{٤٤٧}

٤٣٩ الطبري، تفسير الطبري، ٢١/٢٧٥.

٤٤٠ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٥/٢٤٤.

٤٤١ النساء ٤/٤٨.

٤٤٢ الزمر ٣٩/٥٣.

٤٤٣ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ١٣/٢٤٧.

٤٤٤ مكي بن أبي طالب، الهداية إلى بلوغ النهاية، ١٠/٦٣٢٢.

٤٤٥ آل عمران ٣/١٩٢.

٤٤٦ أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني، لوامع الأنوار البهية (دمشق: مؤسسة الخافقين، ١٩٨٢م)، ٢/٢١٧.

٤٤٧ السفاريني، لوامع الأنوار البهية، ٢/٢١٧-٢١٨.

١٠- استدلووا بقوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كَلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾^{٤٤٨}، ورد عن السمعاني^{٤٤٩} أنه قال: "استدل أهل الاعتزال بهذه الآية في القول بالمنزلة بين المنزلتين، وأن الفاسق لا يكون مؤمناً"^{٤٥٠}. وذكر ابن تيمية في مجموع الفتاوى، إنَّ المعتزلة أنكرت الشفاعة للعصاة من الموحدين، وأنَّهم إذا دخلوا النار لا يخرجون منها لا بشفاعة ولا بغيرها.^{٤٥١}

الجواب على هذه الشبهة:

جاء عن ابن عباس أنه قال: "قال الوليد بن عقبة بن أبي معيط لعلي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أنا أحد منك سنانا، وأبسط منك لسانا، وأملأ للكتيبة منك؛ فقال له علي: اسكت فإنما أنت فاسق، فنزلت الآية"^{٤٥٢}.

وقال أيضاً في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾^{٤٥٣}، "أما المؤمن فعلي بن أبي طالب - رضي الله عنه -، وأما الفاسق فعقبة بن أبي معيط،^{٤٥٤} فدلَّت الآية على أنَّ الفسق هنا الشرك أو الكفر.

وجاء عن القرطبي أنه قال: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا﴾ الذين خرجوا عن الإيمان إلى الكفر.^{٤٥٥} وما ورد عن السمعاني قوله: "الدليل عليهم ظاهر. وأما الفاسق ها هنا بمعنى الكافر"^{٤٥٦}. وذهب قتادة في قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾ إلى أنَّ المراد "هم الذين أشركوا"^{٤٥٧}. وقيل: إنَّ قول خزنة النار: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ دُفُّوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ دليل على أنَّ المراد بالفاسق هنا الكافر؛ إذ المؤمن لا يُكذَّب بالنار.^{٤٥٨}

١١- استدلووا بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾^{٤٥٩}، قال القاضي عبد الجبار: "يدل على أنَّ الفاسق من أهل الصلاة متوعد بالنار، وأنَّه سيصلاها لا محالة مالم يتب؛ لأنَّ الذي يأكل أموال اليتامى ليس هو الكافر فلا يصح حمله عليه، ويجب

٤٤٨ السجدة ٣٢/٢٠.

٤٤٩ الإمام، العلامة، مفتي خراسان، شيخ الشافعية، وقد برع في مذهب الحنفي ثمَّ الشافعي، توفي سنة ٥٤٨٩هـ. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ١١٦/١٩.

٤٥٠ أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني، تفسير السمعاني، تحقيق: ياسر بن إبراهيم - غنيم بن عباس بن غنيم (السعودية: دار الوطن، ١٩٩٧م)، ٢٥١/٤.

٤٥١ ابن تيمية، مجموع الفتاوى، ٣١٨/١.

٤٥٢ علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، أسباب نزول القرآن، تحقيق: عصام بن عبد المحسن الحميدان (السعودية: دار الإصلاح، ١٩٨٢م)، ٣٥٠.

٤٥٣ السجدة ٣٢/١٨.

٤٥٤ عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، الدر المنثور (بيروت: دار الفكر، د.ت)، ٥٥٣/٦.

٤٥٥ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ١٠٧/١٤.

٤٥٦ السمعاني، تفسير السمعاني، ٢٥١/٤.

٤٥٧ السيوطي، الدر المنثور، ٥٥٣/٦.

٤٥٨ النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ١٠/٣.

٤٥٩ النساء ١٠/٤.

أن يكون عاماً في كل من هذا حاله، والأغلب ممن يوصف بذلك من أهل الصلاة، وأقل أحواله أن يدخل الجميع فيه، فيجب أن يقال بعمومه".^{٤٦٠}

الجواب على هذه الشبهة:

ورد عن القرطبي أنه قال: "وهذه آية من آيات الوعيد، ولا حجة فيها لمن يكفر بالذنوب. والذي يعتقد أهل السنة أن ذلك نافذ على بعض العصاة فيصلى ثم يحترق ويموت، بخلاف أهل النار لا يموتون ولا يحيون، فكأن هذا جمع بين الكتاب والسنة"،^{٤٦١} وقال النبي -صلى الله عليه وسلم-: "أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون ولا يحيون، ولكن أناساً تصيبهم النار بذنوبهم فيميتهم حتى إذا صاروا فحماً أذن في الشفاعة".^{٤٦٢}

وقال حافظ الحكمي: "ليس كل فسق يكون كفراً، ولا كل ما سمي كفراً وظلماً يكون مخرجاً من الملة حتى ينظر إلى لوازمه وملزوماته"، وقد جاءت الكفر والظلم والفسوق والنفاق في النصوص على قسمين:

- ١ - قسم يخرج من الملة؛ لأنه ينافي أصل الدين بالكلية.
 - ٢ - وقسم ينافي الدين لكنه ينقص الإيمان ولا يخرج من الملة.
- فظلم دون ظلم، كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾،^{٤٦٣} والصغير كما في الآية التي استدلت بها المعتزلة.^{٤٦٤}
- وجاء عن الأمدي أنه قال: إنَّ ممَّا ذكر من الآيات والظواهر السمعية لا بُدَّ من حمله على الكفار الذين استحلوا ما اقترفوا من الذنوب، والمعاصي، ولا يُحمل على عصاة المؤمنين.^{٤٦٥}

ثانياً: من الحديث النبوي

- ١ - عدم قبولهم ما قاله النبي -صلى الله عليه وسلم-: "شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي".^{٤٦٦}
- فقال القاضي عبد الجبار: "أنَّ هذا الخبر لم تثبت صحته أولاً، ولو صحَّ فإنَّه منقول بطريق الأحاد عن النبي، ومسألنا طريقها العلم، فلا يصح الاحتجاج به. ثمَّ إنه معارض بأخبار رويت عن النبي -صلى الله عليه وسلم-، في باب الوعيد".^{٤٦٧}

الجواب على هذه الشبهة

قال الرازي في تفسيره: "واعلم أنَّ الانصاف أنَّه لا يمكن التمسك في مثل هذه المسألة بهذا الخبر وحده، ولكن بمجموع الأخبار الواردة في باب الشفاعة، وأنَّ سائر الأخبار دالَّةٌ على سقوط هذه التأويلات".

وعن أبي هريرة -رضي الله عنه- قال: "قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: لكل نبي دعوة مستجابة، فتعجل كل نبي دعوته، وإنِّي اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة، فهي نائلة إن شاء الله

٤٦٠ القاضي عبد الجبار، متشابه القرآن، ١٧٨.

٤٦١ القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٥٤/٥.

٤٦٢ ابن حبان، صحيح ابن حبان، ٥٣٠/١٦.

٤٦٣ لقمان ١٣/٣١.

٤٦٤ الحكمي، معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول، ١٠١٩/٣.

٤٦٥ الأمدي، غاية المرام في علم الكلام، ٣٠٦.

٤٦٦ أبو داود، سنن أبي داود، "كتاب السنة"، ٢٣ (رقم ٤٧٣٩).

٤٦٧ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٨٠-٦٩١.

من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً" ^{٤٦٨} وجه الاستدلال "أنَّ الحديث صريح في شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- تنال كل من مات من أمته، لا يشرك بالله شيئاً، وصاحب الكبيرة كذلك، فوجب أن تناله الشفاعة" ^{٤٦٩}.

وقد ورد في الصحيحين الحديث المشهور الذي رواه أبو هريرة -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم-، قال: "أنا سيد الناس يوم القيامة، وهل تدرون مم ذلك؟ يجمع الله الناس الأولين والآخرين في صعيد واحد، يسمعهم الداعي وينفذهم البصر، وتدنو الشمس، فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون، فيقول الناس: ألا ترون ما قد بلغكم، ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم؟، ثم قال -عليه الصلاة والسلام-: فيأتون محمداً فيقولون: يا محمد أنت رسول الله وخاتم الأنبياء، وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، اشفع لنا إلى ربك ألا ترى إلى ما نحن فيه، فأنطلق فآتي تحت العرش، فأقع ساجداً لربي عز وجل، ثم يفتح الله علي من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً، لم يفتحه على أحد قبلي، ثم يقال: يا محمد ارفع رأسك سل تعطه، واشفع تشفع فأرفع رأسي، فأقول: أمتي يا رب، أمتي يا رب، أمتي يا رب، فيقال: يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب، ثم قال: والذي نفسي بيده، إن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة، كما بين مكة وحмир - أو كما بين مكة وبصرى" ^{٤٧٠}.

٢- استدلالهم بالأحاديث: عن حذيفة بن اليمان -رضي الله عنه-، قال: سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يقول: "لا يدخل الجنة نَمَامٌ" ^{٤٧١}، وما رواه أبو الدرداء -رضي الله عنه-، عن النبي -عليه السلام- قال: "لا يدخل الجنة، مدمن خمر"، ^{٤٧٣} ونحو ذلك. ^{٤٧٤}

الجواب على هذه الشبهة

ما جاء عن ابن بطلال ^{٤٧٥} أنه قال: "معناه: إن أنفذ الله عليه الوعيد؛ لأن أهل السنة مجمعون أن الله تعالى في وعيده لعصاة المؤمنين بالخيار، إن شاء عذبهم وإن شاء عفا عنهم" ^{٤٧٦}. وذكر النووي في شرح مسلم "ففيه التأويلان المتقدمان في نظائره أحدهما: يحمل على المستحل بغير تأويل مع العلم بالتحريم، والثاني: لا يدخلها دخول الفائزين والله أعلم" ^{٤٧٧}.

٤٦٨ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٩، (١/١٨٩).

٤٦٩ فخر الدين الرازي، الشفاعة العظمى، ٥١.

٤٧٠ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب تفسير القرآن"، ١٨٨ (رقم ٤٧١٢)؛ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٩٤، (١/١٨٤).

٤٧١ "الذي يكون مع القوم يتحدثون فينم حديثهم". أبو سليمان حمد بن محمد الخطابي، أعلام الحديث، تحقيق: محمد بن سعد بن عبد الرحمن (السعودية: جامعة أم القرى، ١٩٨٨م)، ٢١٨٦/٣.

٤٧٢ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٠٥، (١/١٠١).

٤٧٣ ابن ماجه، سنن ابن ماجه، "كتاب الأشربة"، ٣ (رقم ٣٣٧٦).

٤٧٤ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٩١.

٤٧٥ العلامة، أبو الحسن علي بن خلف بن بطلال البكري القرطبي، يُعرف بـ ابن اللحام، وقد اخذ من أبي عمر الطلمنكي، وابن عفيف، وأبي المطرف القنازي، ومن مؤلفاته: شرح صحيح البخاري، توفي ٤٤٩ هجرية. الذهبي، سير أعلام النبلاء، ٤٧/١٨.

٤٧٦ ابن بطلال أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك، شرح صحيح البخاري، تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم (الرياض: مكتبة الرشد، ٢٠٠٣م)، ٢٤٩/٩-٢٥٠.

٤٧٧ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم، ١١٣/٢.

وجاء عن الطبري أنه قال: "وكل ما جاء من الوعيد بالنار لأهل الكبائر غير الكفر ينزل منزلة التهديد والوعيد".^{٤٧٨}

وقيل: إنَّ النَّمَام لا يدخل الجنة أصلاً إذا استحلّه، فهو قد خرج من الإيمان بسبب استحلّاله، أو لا يدخل الجنة مع الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عقاب إذا لم يتب عن هذا الفعل القبيح، أو لم يدركه العفو من الله تعالى، فهو مؤمن عاص.^{٤٧٩}

٣- استدلالهم بالحديث الذي رواه أبو هريرة -رضي الله عنه-، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- أنه قال: "من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يتوجأ"^{٤٨٠} بها في بطنه في نار جهنم خالدًا مخلدًا فيها أبداً"^{٤٨١، ٤٨٢}.

الجواب على هذه الشبهة

الجمع بين هذا الحديث وحديث الشفاعة، هو القول بجواز أن يكون من قتل نفسه وأنفذ الله عليه العقوبة بأن يبقى في النار فترة أكثر من فترة الذين خرجوا بالشفاعة، ثمَّ بعد هذه الفترة يخرج من النار بشفاعة الشافعين بما معه من الإيمان؛ لأنَّ الخلود الدائم إنّما يكون بحق الكفار، وما ورد في النصوص من ذكر الخلود فإنّما يراد به طول المكث في العذاب وليس التأييد كتأييد الكفار، ويحتمل أن يكون معنى الحديث: من قتل نفسه مستحلاً الفعل فبذلك يكون كافراً فجزأؤه الخلود في النار.^{٤٨٣}

وقيل: "خالدًا مُخلدًا لمن فعلَ ذلك مستحلاً، أو خلود طول إقامة لا خلود دوامٍ وتأبيد، وقد يقال في أدعية الملوك: خلد الله ملكك، وأبد أيامك أي أطالها".^{٤٨٤}

قال فخر الدين الرازي: "الجواب على جميع أدلة المعتزلة: هو بحرف واحد، وهو أن أدلتهم على نفي الشفاعة تفيد نفي جميع أقسام الشفاعات، وأدلتنا على إثبات الشفاعة تفيد إثبات شفاعات خاصة، والعام والخاص إذا تعارضا، فُدم الخاص على العام، فكانت دلائلنا مقدمة على دلائلهم".^{٤٨٥}

هذا أبرز أدلة المعتزلة النقلية في نفي الشفاعة عن مرتكب الكبيرة، وأنّه يخلد في النار إن هو خرج من الدنيا غير تائب منها.

المطلب الثاني

٢، ٥، ٢ الشبهات العقلية حول الشفاعة لمرتكب الكبيرة عند المعتزلة والرد عليها

سنذكر في هذا المبحث الشبهات العقلية التي استدلّت بها المعتزلة على نفي الشفاعة عن صاحب الكبيرة يوم القيامة، وسنحاول أن نرد عليها ونبين خطأ مذهب المعتزلة في هذا الباب.

-
- ٤٧٨ ابن الملقن سراج الدين أبو حفص عمر بن أحمد الشافعي، التوضيح لشرح الجامع الصحيح، تحقيق: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث (دمشق: دار النوادر، ٢٠٠٨م)، ٥٤٦/٣.
- ٤٧٩ محمد الأمين بن عبد الله الأرمي الهزري، الكوكب الوهاج شرح صحيح مسلم (السعودية - بيروت: دار المنهاج - دار طوق النجاة، ٢٠٠٩م)، ١٢٧/٣.
- ٤٨٠ يطعن. ابن حجر العسقلاني، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٢٤٨/١٠.
- ٤٨١ مسلم، صحيح مسلم، "كتاب الإيمان"، ١٠٩، (١٠٣/١).
- ٤٨٢ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٩١.
- ٤٨٣ ابن بطل، شرح صحيح البخاري، ٤٣٨/١٠.
- ٤٨٤ القاضي عياض، إكمال المعلم بفوائد مسلم، ٣٧٨/١.
- ٤٨٥ فخر الدين الرازي، الشفاعة العظمى، ٥٥-٥٦.

شبهات المعتزلة العقلية

١- قال القاضي عبد الجبار: "إنَّ الرسول إذا شفع لصاحب الكبيرة فلا يخلو؛ إمَّا يشفع، أو لا؛ فإن لم يشفع لم يجز؛ لأنَّه يقدح بإكرامه، وإن شفع فيه لم يجز أيضاً لأننا قد دللنا على أنَّ إثابة من لا يستحق الثواب قبيح، وأنَّ المكلف لا يدخل الجنة تفضلاً".^{٤٨٦}

الجواب على هذه الشبهة

ينبني على هذا القول أنَّ العبد لا يدخل الجنة بفضل الله، وإنَّما يدخلها بعمله، وهذا القول غير صواب، بل هو باطل؛ وذلك لأنَّ القول مخالف لما ورد في النصوص، فقد أخبر الله تعالى في كتابه العزيز، إنَّ المؤمنين بعد استقرارهم في الجنة يعترفون أنَّهم دخلوها بفضل الله تعالى، فيقولون: ﴿الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ﴾،^{٤٨٧} وورد عن النبي -صلى الله عليه وسلم- أنَّه قال: "لن يدخل أحداً عمله الجنة، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: لا، ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله بفضل ورحمة".^{٤٨٨} لا ريب إنَّ دخول العبد الجنة إنَّما يكون بفضل الله ورحمته، والعمل الصالح سبب له؛ لأنَّ الله تعالى يفعل ما يريد، ولا أحد يفرض عليه شيئاً، فلا شيء يمنع الله تعالى أن يدخل من يشاء في شفاعته النبي -عليه السلام- من المذنبين من المؤمنين، كما تواترت الأحاديث في ذلك، وعليه فإنَّ هذا المذهب باطل.^{٤٨٩}

٢- استدلالهم بقول القاضي عبد الجبار: "لقد دلت الأدلة على أنَّ العقوبة تستحق على طريق الدوام، فكيف يخرج الفاسق من النار بشفاعة النبي -عليه السلام-، والحال ما تقدم".^{٤٩٠}

الجواب على هذه الشبهة

إنَّ الآيات التي استدلت بها المعتزلة في عدم العفو هي عامة، والآيات التي استدلت بها أهل السنة في العفو عن بعض المذنبين خاصة، والخاص مقدَّم على العام، فبالتالي تكون أدلة المعتزلة عامة، وأدلة أهل السنة خاصة، لذا وجب القطع بأنَّ الآيات الدالة على العفو مقدمة على الآيات العامة في العقوبة.^{٤٩١} إنَّ المعتزلة بنوا هذا المذهب على أصل من أصولهم المعتبرة، ألا وهو الوعد والوعيد، فهم يعتقدون بأنَّه واجب على الله ما وعد به، وما توعده عليه، فيجب أن يثاب المطيع، ويعاقب العاصي، وإلا صار الكذب في وعده، ووعيده، كما قال القاضي عبد الجبار: "وأما علوم الوعد والوعيد، فهو أنَّه يعلم أنَّ الله تعالى وعد المطيعين بالثواب، وتوعد العصاة بالعقاب، وأنَّه يفعل ما وعد به، وتوعد عليه لا محالة، ولا يجوز عليه الخلف والكذب".^{٤٩٢}

٤٨٦ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٨٩.

٤٨٧ فاطر ٣٥/٣٥.

٤٨٨ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب المرضى"، ١٩ (رقم ٥٦٧٣).

٤٨٩ عواد بن عبد الله المعتق، المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها (الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة ٢،

١٩٩٥م)، ٢٤٥.

٤٩٠ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٨٩.

٤٩١ أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن فخر الدين الرازي، الأربعين في أصول الدين، تحقيق: أحمد حجازي السقا (القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، د.ت)، ٢٢١/٢.

٤٩٢ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ١٣٥-١٣٦.

إنَّ السلف اتفقوا على أنَّ الله تعالى إذا وعد عباده بشيءٍ، فإنَّ وعده متوقَّعٌ وحاصلٌ لا محالة؛ لأنَّ الله تعالى صادق في وعده، وأخباره، والصادق لا يخلف الميعاد، وقد نقل ابن تيمية -رحمه الله- اتفاق السلف في ذلك، فقال: "واتفقوا على أنَّ الله إذا وعد عباده بشيءٍ كان وقوعه واجباً بحكم وعده، فإنَّه الصادق في خبره الذي لا يخلف الميعاد".^{٤٩٣}

ثمَّ إنَّ الوعيد حق محضٌ لله تعالى، يجوز له إخلافه؛ فهو لا يُسأل عما يفعل، فإذا تنازل عن الوعيد، فهذا دليل على كرمه، وفضله، وجزيل إحسانه مع العباد، لا أن يُقال أنَّه تعالى أخلف وعده، حاشاه تعالى عما يقولون، قال ابن تيمية: يجوز لله تعالى أن يتجاوز عن المذنب من المؤمنين، وأن يُخرج أهل الكبائر من الموحيدين من النار، ويُخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان.^{٤٩٤} إنَّ مذهب أهل السنة من الصحابة والتابعين وسائر أئمة المسلمين، هو إثبات شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- لأهل الكبائر، ولا يخلد أحدٌ في النار من أهل الإيمان، وقد تواترت الأخبار عن ذلك، وعليه فإنَّ إنكار المعتزلة الشفاعة لعصاة المؤمنين غير صحيح وغير مقبول.

٣- استدلووا بقول القاضي عبد الجبار: "أليس أنَّ الأمة مُجمعة على هذا فقد اتفقت على قولهم: اللهم اجعلنا من التوابين ومن أهل التوبة، ثمَّ يلزم أن يكون هذا الدعاء لأنَّ يجعلهم فُساقاً ملعونين، فهلا جاز مثله ها هنا؟".^{٤٩٥}

الجواب على هذه الشبهة

إنَّ ممَّا ورد عن السلف أنَّهم كانوا يرجون ويدعون الله أن يرزقهم تعالى شفاعة نبيه -صلى الله عليه وسلم-، لذا لا يلتفت إلى قول من يقول: يُكره أن يسأل السائل من الله شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم-؛ كونها خاصة بالمذنبين، فهذا ليس صواباً، فقد تكون الشفاعة لرفع الدرجات، وتخفيف الحساب، ثمَّ إنَّ كل مسلم منصف يعلم بأنَّه مقصر في حق الله تعالى مهما عمل، ويعترف أنَّه محتاج إلى عفو ربه، ولا يعتمد على أعماله في دخول الجنة، بل يخاف أن يكون من الهالكين، ويلزم من قول المعتزلة عدم طلب الرحمة والمغفرة من الله؛ لأنَّها خاصة بالمذنبين، هذا كله خلاف ما ورد عن السلف الصالح.^{٤٩٦} وأمَّا طلب المسلمين للشفاعة، وأن يجعلهم الله من أهلها؛ إنَّما هو لا اعتقادهم بأنَّهم مقصرون في حق الله تعالى، وليسوا سالمين من الذنوب تماماً، ولا يدخلون بأعمالهم الجنة، بل لا بدُّ أن يتغمدهم الله برحمته، فقد ورد عن النبي -عليه السلام- أنَّه قال: "سدّدوا وقاربوا وأبشروا، فإنَّه لا يدخل أحداً الجنة عمله، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمّدني الله بمغفرة ورحمة"،^{٤٩٧} ثمَّ لا يلزم من طلبهم الشفاعة الدعاء بالختم لهم وهم مصرّون على الكبائر، إذ لو كان الأمر كذلك لما طلب بعض الصحابة الشفاعة من النبي -عليه السلام-، فقد ورد عن أنس بن مالك أنَّه قال: "سألت النبي -صلى الله عليه وسلم- أن يشفع لي يوم القيامة، فقال: أنا فاعل".^{٤٩٨}

٤٩٣ تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلّيم ابن تيمية، منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية، تحقيق: محمد رشاد سالم (السعودية: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٩٨٦م)، ٤٤٨/١.

٤٩٤ ابن تيمية، منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية، ٤٦٧/١.

٤٩٥ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٩٢.

٤٩٦ النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، ٣/٣٦٦.

٤٩٧ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب الرقاق"، ١٨ (رقم ٦٤٦٧).

٤٩٨ الترمذي، سنن الترمذي، "كتاب صفة القيامة والرقائق والورع"، ٩ (رقم ٢٤٣٣).

٤ - استدلالهم بقول القاضي عبد الجبار: "ما قولكم فيمن حلف بطلاق امرأته أنه ليفعل ما يستحق به الشفاعة؟ أليس يلزمه أن يرتكب الكبيرة، ويصير من أهل الفسوق والعصيان".^{٤٩٩}

الجواب على هذه الشبهة

أجاب أهل السنة على هذه الشبهة من وجهين:

الأول: إن أهل السنة يأمرون الخلق بفعل الطاعات، واجتناب المنكرات؛ لأن الشفاعة إنما تُنال بالطاعة لا المعصية، ومثلوا ذلك بشفاعة رجلٍ لصديقه في ذنبٍ عند من يملك إسقاط الذنب في الدنيا، فلا يقال: إنه ناله بالذنب، وإنما ناله بفضل صديقه لا ذنبه، كذلك بالنسبة للمؤمن.

الثاني: نرد عليهم بمثل قولهم، فنقول لهم: ما تقولون فيمن سمع قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ

وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾^{٥٠٠} فحلف ليفعل ذنباً ثم يتوب ويستغفر بعده؟ فإن قالوا: نأمره بالطاعة وفعل الخيرات،

فنقول لهم: هذا غير صحيح، وقد أجمع المسلمون على أن التوبة والاستغفار إنما هي للذنب لا الطاعة، وإن قالوا: نأمره بارتكاب المعاصي حتى تجب التوبة والاستغفار عليه لكي يُخلص نفسه من يمينه، فنقول: قد حللتم حراماً، وأمرتم بما لا يجوز للعبد أن يأمر به.

وإن قالوا: لا نأمره بارتكاب المعاصي، لكن من ابتلي بشيء من المعاصي قلنا له: فعلت ما يجب به عليك التوبة والاستغفار وزوال اليمين.

فنقول لهم: كذلك نقول لمن فعل فعلاً يجوز أن يشفع له النبي -عليه السلام-، تمسك بالطاعة وافعل الخير، حتى تُنجيك طاعتك، فإن أصابك شيء من المعاصي فقد زال عنك قَسْمُكَ، ويجوز أن يشفع لك النبي -عليه السلام-، لا أن نأمره بارتكاب المعاصي.^{٥٠١}

وقال يحيى العمراني: إن السائل إنما أورد السؤال؛ بسبب جهله بالأخبار الواردة عن الشفاعة، وإنَّ لا نأمره بفعل المعاصي، وإنَّ نأمره بالاستقامة والطاعة والإيمان، لأن الشفاعة إنما هي للمؤمنين الذين ابتلوا بالمعاصي، ولا يخلو أحدٌ من الذنوب،^{٥٠٢} وقال النبي -عليه السلام-: "كل بني آدم خطاء، وخير الخطائين التوابون".^{٥٠٣}

هذه كانت أبرز شبهات المعتزلة النقلية والعقلية في امتناع صاحب الكبيرة عن الشفاعة الأخروية، وقد تمَّ إبطالها والرد عليها من قبل أهل السنة والجماعة، والحمد لله رب العالمين.

٤٩٩ القاضي عبد الجبار، شرح الأصول الخمسة، ٦٩٣

٥٠٠ البقرة ٢/٢٢٢.

٥٠١ عواد المعتقد، المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها، ٢٤٥-٢٤٦.

٥٠٢ العمراني، الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار، ٧٠٥-٧٠٦.

٥٠٣ الحاكم، المستدرک على الصحيحين، ٢٧٢/٤.

الخاتمة

الحمد لله أولاً وآخراً والصلاة والسلام على عبده ونبيه محمد، وعلى آله وأصحابه وأتباعه إلى يوم الدين. فقد توصلت إلى بعض النتائج من خلال هذا البحث وهي كالآتي:

النتائج

أولاً: النتائج

١. إن مسائل العقيدة لا تقبل الخلافات، فهي ليست كالمسائل الفقهية؛ لأنَّ مسائل العقيدة قد يصل المخالف فيها إلى الضلال والبدع أو الكفر والعياذ بالله، أمَّا الفقه فليس كذلك.
٢. الرجوع إلى القرآن والسنة في الخلافات؛ فهما مصدر التلقي عند المسلم، وألا تُحكَّم العقل والرأي في المسائل العقدية خاصةً، وغيرها عامةً.
٣. لقد حاول أهل البدع والضلال التشكيك في الشفاعة وإنكارها، وذلك بإيراد الشبهات حولها، ونشر فهمهم الخاطئ للنصوص بين المسلمين.
٤. لا يجوز معارضة القرآن والسنة؛ وإلا قد يؤدي ذلك إلى الضلال وعدم السداد؛ لأنَّ القرآن والسنة معصومان، أما غيرهما فليسوا بمعصومين.
٥. إنَّ الصحيح من المراد بالمقام المحمود هو الشفاعة العظمى، كما فسَّرها النبي -عليه السلام- في قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا﴾، وأجمع أهل العلم على ذلك.
٦. إنَّ الشفاعة لله جميعاً ولا يشاركه فيها أحدٌ مهما علا مقامه، ولا يستطيع أحدٌ أن يشفع إلا بإذن من الله تعالى، ورضاه عن الشافع والمشفوع له.
٧. أثبت القرآن الشفاعة للمؤمنين، وإن كانوا مذنبين، ونفاها عن الكفار والمشركين، وأنَّ الكفار لا تنفعهم شفاعة الشافعين، وإن جمعتهم مع الأنبياء قرابة.
٨. إنَّ القرآن الكريم نفى شفاعة المشركين الذين كانوا يطلبونها من آلهتهم، ومعبوداتهم.
٩. شفاعة النبي -صلى الله عليه وسلم- لأهل الكبائر ثابتة بأدلة من السنة المتواترة.
١٠. خصَّ الله تعالى نبينا -عليه السلام- بالشفاعة الكبرى، والشفاعات الأخرى، تكريماً، وتشريفاً وتعظيماً له من بين الأنبياء -عليهم السلام-.
١١. جُلِّم النبي -عليه السلام- وكمال عقله يتبين لنا من خلال اختياره الشفاعة على دعاء مستجاب في الدنيا، حتى يدخل أكثر عدد من أمته الجنة، لذلك أدَّخر دعوته شفاعةً لأُمته يوم القيامة.
١٢. إنَّ الشفاعة لا تنال إلا بالتوحيد، وإنَّ أسعد الناس بالشفاعة هم الموحدون الذين يقولون لا إله إلا الله خالصةً من قلوبهم.

١٣. إنّ الشفاعة غير محصورة بالأنبياء -عليهم السلام-، وإنما يشفع غيرهم أيضاً، كالملائكة، والصالحين، والشهداء، والقرآن والصيام وغير ذلك، كما ثبت ذلك عن النبي -عليه السلام-، لكن أعظم وأشرف الشفاعات هي شفاعة رب العالمين، وبها يخرج من النار جميع من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان، ولا يبقى في النار إلا الكفار والمشركون.

١٤. إنّ أهل السنة يعتقدون أنّ مرتكب الكبيرة غير مخلص في النار، وإنما هو تحت المشيئة، وإنّ الله إن شاء عفا عنه، وإن شاء عذّبه بقدر ذنوبه، وقد خالف ذلك المعتزلة وغيرها.

١٥. من أنكر الشفاعة بالكلية فهو على خطأ كبير فقد أنكر الأدلة الصحيحة من القرآن والسنة، فيقام عليه الحجة فإن رجع عن ذلك وإلا يُحكم بكفره، وأمّا من أقرّ بعضها، وأنكر بعضها الآخر فقد قال العلماء بأنّه من أهل البدع والضلال كالمعتزلة والخوارج وغيرهما.

ثانياً: التوصيات

- ١- الاهتمام بالعقيدة وألا نعتمد في أخذها على الآراء والعقل، وإنّما الاعتماد على القرآن والسنة بفهم القرون المفضلة.
- ٢- أوصي بوضع ودراسة العقيدة الصحيحة في مناهج المؤسسات التعليمية؛ لكيلا يجهل الجيل المستقبل أصل دينهم وعقيدتهم وقد يؤدي ذلك إلى ضياع القيم والمبادئ في المجتمع الإسلامي.
- ٣- أوصي كل مسلم أن يطّلع ويتعلم العقيدة الصحيحة، التي هي من أشرف العلوم، وعليها يُحكم بإسلام أو كفر المرء.
- ٤- أوصي الباحثين بالكتابة في مسألة الشفاعة، وخاصةً في مسألة طلب الشفاعة الأخروية من الأموات؛ لكي تتضح حكمها أكثر، ولا يقع المسلمون في أخطاء أهل الشبهات، وأوصي أهل العلم أن يردوا شبهات أهل الأهواء والبدع، ويبيّنوا الصحيح من الباطل للمسلمين فيها.
- ٥- الاهتمام ببيان الفروق بين عقيدة أهل السنة وعقيدة المعتزلة بصورة عامة، وأوصي أهل العلم وطلاب العلم ببيان الأخطاء التي وقعت المعتزلة فيها في مسألة العقيدة وخاصة عقيدة الأسماء والصفات والقدر.

المصادر والمراجع

القرآن الكريم

آبادي، محمد أشرف العظيم (ت ١٣٢٩هـ). عون المعبود شرح سنن أبي داود. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥هـ.

إبراهيم مصطفى - أحمد الزيات وآخرون. المعجم الوسيط، القاهرة: دار الدعوة، د.ت.

ابن أبي العز، محمد بن علاء الدين عليّ الحنفي (ت ٧٩٢هـ). شرح العقيدة الطحاوية. تحقيق: أحمد شاكر وآخرون. مصر: دار السلام للطباعة، ٢٠٠٥م.

ابن أبي زمنين، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى (ت ٣٩٩هـ). تفسير القرآن العزيز. تحقيق: حسين بن عكاشة - محمد بن مصطفى الكنز، القاهرة: الفاروق الحديثة، ٢٠٠٢م.

ابن أبي عاصم، أحمد ابن بن عمرو الشيباني (ت ٢٨٧هـ). السنة. تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني. بيروت: المكتب الإسلامي، ١٤٠٠هـ.

ابن الأثير، مجد الدين أبو السعادات المبارك (ت ٦٠٦هـ). النهاية في غريب الحديث والأثر. تحقيق: طاهر أحمد الزاوي - محمود محمد الطناحي. بيروت: المكتبة العلمية، ١٩٧٩م.

ابن العثيمين محمد بن صالح بن محمد. القول المفيد على كتاب التوحيد. السعودية: دار ابن الجوزي، ١٤٢٤هـ.

ابن العثيمين، محمد بن صالح بن محمد. شرح العقيدة السفارينية. السعودية: دار الوطن، ١٤٢٦هـ.

ابن القيم، محمد بن أبي بكر الجوزية (ت ٧٥١هـ). مختصر الصواعق المرسلّة على الجهمية والمعتلة. تحقيق: سيد إبراهيم. القاهرة: دار الحديث، ٢٠٠١م.

ابن القيم، محمد بن أبي بكر الجوزية. مدارج السالكين. تحقيق: محمد المعتصم بالله البغدادي. بيروت: دار الكتاب العربي، ١٩٩٦م.

ابن الملن، سراج الدين أبو حفص عمر بن أحمد الشافعي (ت ٨٠٤هـ). التوضيح لشرح الجامع الصحيح، تحقيق: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث. دمشق: دار النوادر، ٢٠٠٨م.

ابن الوزير، محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى (ت ٨٤٠هـ). العواصم والقواصم. تحقيق: شعيب الأرنؤوط، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٩٤م.

- ابن بطلال، أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (ت ٤٤٩هـ). شرح صحيح البخاري. تحقيق: أبو تميم ياسر بن إبراهيم. الرياض: مكتبة الرشد، ٢٠٠٣م.
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم (ت ٧٢٨هـ). مجموعة الرسائل والمسائل. د. م: لجنة التراث العربي، د.ت.
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم. شرح العقيدة الأصفهانية. تحقيق: محمد بن رياض الأحمد. بيروت: المكتبة العصرية، ١٤٢٥هـ.
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم. مجموع الفتاوى. تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم. السعودية، مجمع ملك فهد، ١٩٩٥م.
- ابن تيمية، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم. منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية. تحقيق: محمد رشاد سالم، السعودية: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٩٨٦م.
- ابن حبان، أبو حاتم محمد الدارمي (ت ٣٥٤هـ). صحيح ابن حبان. تحقيق: شعيب الأرنؤوط. بيروت: ن. مؤسسة الرسالة، ١٩٨٨م.
- ابن حبان، أبو حاتم محمد بن أحمد الدارمي. الثقات. حيدر آباد: دائرة المعارف العثمانية، ١٩٧٣م.
- ابن حجر، أحمد بن علي بن محمد العسقلاني (ت ٨٥٢هـ). الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة. تحقيق: محمد عبد المعيد ضان. الهند: مجلس دائرة المعارف العثمانية، ١٩٧٢م.
- ابن حجر، أحمد بن علي بن محمد العسقلاني. فتح الباري شرح صحيح البخاري. بيروت: دار المعرفة، ١٣٧٩هـ.
- ابن حزم، علي بن أحمد الأندلسي (ت ٤٥٦هـ). الفصل في الملل والأهواء والنحل. القاهرة: مكتبة الخانجي، د.ت.
- ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد (ت ٢٤١هـ). أصول السنة. السعودية: دار المنار، ١٤١١هـ.
- ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد. العقيدة رواية أبي بكر الخلال. تحقيق: عبد العزيز عز الدين السيروان. دمشق: دار قتيبة، ١٤٠٨هـ.
- ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد. مسند الإمام أحمد. تحقيق: أحمد محمد شاكر. القاهرة: دار الحديث، ١٩٩٥م.
- ابن خزيمة، أبو بكر محمد بن إسحاق (ت ٣١١هـ). التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل تحقيق: عبد العزيز بن إبراهيم الشهوان. الرياض: مكتبة الرشد، ١٩٩٤م.

ابن خلكان، شمس الدين أحمد بن محمد الإربلي (ت ٦٨١هـ). *وفيات الأعيان*. تحقيق: إحسان عباس. بيروت: دار صادر. ١٩٠٠م.

ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي (ت ٢٣٠هـ). *الطبقات الكبرى*. تحقيق: محمد عبد القادر عطا. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٠م.

ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد (ت ١٣٨٣هـ). *التحرير والتنوير*. تونس: دار التونسية، ١٩٨٤م.
ابن عباس، عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي (ت ٦٨هـ). *تنوير المقباس من تفسير ابن عباس*. لبنان: دار الكتب العلمية، د.ت.

ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب الأندلسي (ت ٥٤٢هـ). *المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز*. بيروت: دار ابن حزم، د.ت.

ابن فارس، أبو الحسين أحمد بن زكريا الرازي (ت ٣٩٥هـ). *مقاييس اللغة*. تحقيق: عبد السلام محمد هارون. دمشق، دار الفكر، ١٩٧٩م.

ابن قاضي شهبه، أبو بكر بن أحمد بن محمد (ت ٨٥١هـ). *طبقات الشافعية*. تحقيق: الحافظ عبد العليم خان. بيروت: عالم الكتب، ١٤٠٧هـ.

ابن قدامة المقدسي، عبد الله بن أحمد بن محمد (ت ٦٢٠هـ). *لمعة الاعتقاد*. السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، ٢٠٠٠م.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر (ت ٧٧٤هـ). *التكميل في الجرح والتعديل*. تحقيق: شادي بن محمد بن سالم آل نعمان. اليمن: مركز النعمان، ٢٠١١م.

ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر. *تفسير القرآن العظيم*. تحقيق: محمد حسين شمس الدين، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ.

ابن ماجه، محمد بن يزيد. *سنن ابن ماجه* (ت ٢٧٣هـ). تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون. بيروت: دار الرسالة العالمية، ٢٠٠٩م.

ابن ماجه، محمد بن يزيد. *سنن ابن ماجه*. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، د.ت.

ابن منظور، محمد بن مكرم (ت ٧١١هـ). *لسان العرب*. بيروت: دار صادر، ١٤١٤هـ.

أبو الحسن الأشعري، علي بن إسماعيل بن إسحاق (ت ٣٢٤هـ). *مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين*. ألمانيا: دار فرانز شتايز، الطبعة ٣، ١٩٨٠م.

أبو الليث السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد (ت ٣٧٣هـ). بحر العلوم. تحقيق: محمود مطرجي. بيروت: دار الفكر، د.ت.

أبو بكر الباقلاني، محمد بن الطيب بن محمد (ت ٤٠٣هـ). الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز الجهل به. القاهرة: مكتبة الأزهرية للتراث، الطبعة ٢، ٢٠٠٠م.

أبو بكر الباقلاني، محمد بن الطيب بن محمد. تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل. تحقيق: عماد الدين أحمد حيدر. لبنان: مؤسسة الكتب الثقافية، ١٩٨٧م.

أبو بكر البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي (ت ٤٥٨هـ). شعب الإيمان. تحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد. الرياض: مكتبة الرشد، ٢٠٠٣م.

أبو بكر الجرجاني، أحمد بن إبراهيم بن إسماعيل (ت ٣٧١هـ). اعتقاد أئمة الحديث. تحقيق: محمد بن عبد الرحمن الخميس. الرياض: دار العاصمة، ١٤١٢هـ.

أبو حنيفة، النعمان بن ثابت (ت ١٥٠هـ). وصية. تحقيق: محمد بن عبد الحي عوينة. بيروت: دار ابن حزم، ١٩٩٧م.

أبو داود، سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ). سنن أبي داود. تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد. بيروت: المكتبة العصرية، د.ت.

أبو عثمان الصابوني، إسماعيل بن عبد الرحمن (ت ٤٤٩هـ). عقيدة السلف وأصحاب الحديث. تحقيق: أبو اليمين المنصوري. القاهرة: مساكن عين شمس، ٢٠٠٣م.

أبو مظفر الأسفرايني، طاهر بن محمد (ت ٤٧١هـ). التبصير في الدين. تحقيق: كمال يوسف الحوت. لبنان: عالم الكتب، ١٩٨٣م.

أطفيش، محمد بن يوسف. تيسير التفسير. تحقيق: إبراهيم بن محمد طلاي. عمان: وزارة التراث والثقافة، ٢٠٠٤م.

الآجري، محمد بن الحسين بن عبد الله (ت ٣٦٠هـ). الشريعة. عبد الله بن عمر بن سليمان الدميحي. السعودية: دار الوطن، ١٩٩٩م.

الآمدي، سيف الدين علي بن أبي علي (ت ٦٣١هـ). غاية المرام في علم الكلام. تحقيق: حسن محمود عبد اللطيف. القاهرة: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، د.ت.

البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي (ت ٢٥٦هـ). الأدب المفرد. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. بيروت: دار البشائر الإسلامية، الطبعة ٣، ١٩٨٩م.

البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي. التاريخ الكبير. حيدر آباد: دائرة المعارف العثمانية، د.ت.

البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي. صحيح البخاري. تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر. بيروت: دار طوق النجاة، ١٤٢٢هـ.

البدر، عبد الرزاق بن عبد المحسن. تذكرة المؤتسي شرح عقيدة الحافظ عبد الغني المقدسي. السعودية: غراس للنشر والتوزيع، ٢٠٠٣م.

البربهاري، أبو محمد الحسن بن علي (ت ٣٢٩هـ). شرح السنة، تحقيق: محمد سعيد سالم القحطاني. الدمام: دار ابن القيم، ١٤٠٨هـ.

البركتي، محمد عميم الإحسان المجددي (ت ١٣٩٥هـ). التعريفات الفقهية. بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٣م.

البرماوي، شمس الدين محمد بن عبد الدائم العسقلاني (ت ٨٣١هـ). اللامع الصبيح بشرح الجامع الصحيح. نور الدين طالب وآخرون. سوريا: دار النوادر، ٢٠١٢م.

البزار، أحمد بن عمرو بن عبد الخالق (ت ٢٩٢هـ). مسند البزار، تحقيق: محفوظ الرحمن زين الله وآخرون. المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، ٢٠٠٩م.

البسيلي، أبو العباس التونسي. نكت وتنبيهات في تفسير القرآن المجيد. تحقيق: محمد الطبراني، المغرب: وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية، ٢٠٠٨م.

البغدادي، عبد القادر بن عمر (ت ١٠٩٣هـ). خزنة الأدب. تحقيق: عبد السلام محمد هارون القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٩٩٧م.

البغدادي، عبد القاهر بن طاهر بن محمد بن عبد الله (ت ٤٢٩هـ). الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية. بيروت: دار الآفاق الجديدة، ١٩٧٧م.

البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد (ت ٥١٦هـ). معالم التنزيل في تفسير القرآن. تحقيق: عبد الرزاق المهدي. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٠هـ.

الترمذي، أبو عيسى محمد بن عيسى (ت ٢٧٩هـ). سنن الترمذي. تحقيق: أحمد شاکر وآخرون. مصر: مطبعة مصطفى البابي الحلبي، الطبعة ٢، ١٩٧٥م.

التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله (ت ٧٩٣هـ). شرح المقاصد في علم الكلام. باكستان: دار المعارف النعمانية، ١٩٨١م.

تمام الدمشقي، أبو القاسم بن محمد بن عبد الله (٤١٤هـ). الفوائد. تحقيق: حمدي عبد المجيد. الرياض: مكتبة الرشد، ١٤٢٢هـ.

التميمي، عبد الرحمن بن حسن. كتاب التوحيد وقرّة عيون الموحدين. تحقيق: بشير محمد عيون. السعودية - سوريا: مكتبة المؤيد - مكتبة دار البيان، ١٩٩٠م.

التميمي، محمد بن خليفة بن علي. مواقف الطوائف من توحيد الأسماء والصفات. الرياض: أضواء السلف، ٢٠٠٢م.

الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد (ت ٨٧٥هـ). الجواهر الحسان في تفسير القرآن. تحقيق: محمد علي معوض - عادل أحمد عبد الموجود. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤١٨هـ.

الجاوي، محمد بن عمر نووي. مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد. تحقيق: محمد أمين الصناوي، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٧هـ.

الجرجاني، أبو الحسن علي بن عبد العزيز القاضي (ت ٣٩٢هـ). التعريفات. تحقيق: إبراهيم الأبياري. بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٥هـ.

الجهني، مانع بن حمّاد. الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة. د. م: دار الندوة العالمية، الطبعة ٤، ١٤٢٠هـ.

الحارثي، أبو محمد عبد الله بن محمد بن يعقوب (ت ٣٤٠هـ). مسند الإمام الأعظم أبي حنيفة. تحقيق: لطيف الرحمن البهراجي القاسمي مكة المكرمة: المكتبة الإمدادية، ٢٠١٠م.

الحاكم، محمد بن عبد الله النيسابوري (ت ٤٠٥هـ). المستدرک على الصحيحين. تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٠م.

الحراصي، سلطان بن محمد. الشفاعة الأخروية دراسة عقائدية. الأردن: جامعة آل البيت، كلية الدراسات الفقهية والقانونية، رسالة ماجستير، ٢٠٠١م.

الحكمي، حافظ بن أحمد بن علي (ت ١٣٧٧هـ). معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول. تحقيق: عمر بن محمود أبو عمر. الدمام: دار ابن القيم، ١٩٩٠م.

الحميري، نشوان بن سعيد اليمني (ت ٥٧٣هـ). شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم. تحقيق: العمري، حسين بن عبد الله وآخرون. بيروت - دمشق: دار الفكر المعاصر - دار الفكر، ١٩٩٩م.

الخطابي، أبو سليمان حمد بن محمد (ت ٣٨٨هـ). أعلام الحديث. تحقيق: محمد بن سعد بن عبد الرحمن. السعودية: جامعة أم القرى، ١٩٨٨م.

الخطيب البغدادي، أحمد بن علي (ت ٤٦٣هـ). شرف أصحاب الحديث، تحقيق: محمد سعيد خطي
اوغلي. أنقرة: دار إحياء السنة النبوية، د.ت.

الخطيب الشربيني، شمس الدين محمد بن أحمد (ت ٩٧٧هـ). السراج المنير. القاهرة: مطبعة بولاق،
١٢٨٥هـ.

الخليلي، حمد بن حمد. جواهر التفسير أنوار من بيان التنزيل. مسقط: مكتبة الاستقامة، ١٩٨٨م.

الدمياطي، الحافظ شرف الدين عبد المؤمن خلف (ت ٧٠٥هـ). المتجر الربح في ثواب العمل الصالح.
تحقيق: عبد الملك بن عبد الله بن دهيش. د. م: مكتبة دار البيان، د.ت.

الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد (ت ٧٤٨هـ). ميزان الاعتدال. تحقيق: علي محمد
البجاوي. بيروت: دار المعرفة، ١٩٦٣م.

الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد. سير أعلام النبلاء. تحقيق: شعيب الأرنؤوط وآخرون. بيروت:
مؤسسة الرسالة، ١٩٨٥م.

الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد. مختصر العلو للعلي العظيم. تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني.
دمشق: المكتب الإسلامي، ١٩٩١م.

الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد (ت ٥٠٢هـ). المفردات في غريب القرآن، تحقيق:
صفوان عدنان الداودي. دمشق- بيروت: دار القلم، الدار الشامية، ١٤١٢هـ.

رضا، أحمد. معجم متن اللغة. بيروت: دار مكتبة الحياة، ١٩٥٩م.

الزبيري، وليد بن أحمد الحسين وآخرون. الموسوعة الميسرة في تراجم أئمة التفسير. بريطانيا: مجلة
الحكمة، ٢٠٠٣م.

الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد (ت ٥٢٨هـ). الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل.
بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة ٣، ١٤٠٧هـ.

زين الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر (ت ٦٦٦هـ). مختار الصحاح. تحقيق: يوسف الشيخ
محمد. بيروت: المكتبة العصرية- الدار النموذجية، الطبعة ٥، ١٩٩٩م.

السبكي، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين (ت ٧٧١هـ). طبقات الشافعية. تحقيق: محمود محمد
الطناحي- عبد الفتاح محمد الحلو. د. م: هجر، الطبعة ٢، ١٤١٣هـ.

سراج الدين، أبو حفص عمر بن علي النعماني (ت ٧٧٥هـ). اللباب في علوم الكتاب. تحقيق: عادل
أحمد عبد الموجود - علي محمد معوض، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٨م.

السعوي، محمد بن عودة. رسالة في أسس العقيدة. السعودية: وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، ١٤٢٥هـ.

سعيد بن منصور، أبو عثمان بن شعبة الجوزجاني (ت ٢٢٧هـ). سنن سعيد بن منصور. تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي. الهند: دار السلفية، ١٩٨٢م.

السفاريني، أبو العون محمد بن أحمد بن سالم (ت ١١٨٨هـ). لوامع الأنوار البهية. دمشق: مؤسسة الخافقين، ١٩٨٢م.

السفاريني، شمس الدين أبو العون محمد بن أحمد. كشف اللثام شرح عمدة الأحكام. تحقيق: نور الدين طالب. الكويت، سوريا: وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية - دار النوادر، ٢٠٠٧م.

السمعاني، أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار (ت ٤٨٩هـ). تفسير السمعاني. تحقيق: ياسر بن إبراهيم - غنيم بن عباس بن غنيم، السعودية: دار الوطن، ١٩٩٧م.

السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١هـ). الدر المنثور، بيروت: دار الفكر، د.ت. السيوطي، عبد الرحمن جلال الدين. مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة. المدينة المنورة: الجامعة الإسلامية، الطبعة ٣، ١٩٨٩م.

الشاطبي، إبراهيم بن موسى (ت ٧٩٠هـ). الاعتصام. مصر: المكتبة التجارية الكبرى، د.ت. الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم (ت ٥٤٨هـ). الملل والنحل. د. م: مؤسسة الحلبي، د.ت.

صديق حسن خان، محمد بن علي البخاري (ت ١٣٠٧هـ). فتح البيان في مقاصد القرآن. بيروت: المكتبة العصرية، ١٩٩٢م.

الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الشامي (ت ٣٦٠هـ). الروض الداني المعجم الصغير. تحقيق: محمد شكور محمود الحاج أمير. بيروت، عمان: المكتب الإسلامي، دار عمار، ١٩٨٥م. الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الشامي. المعجم الكبير. تحقيق: حمدي بن عبد المجيد. القاهرة: مكتبة ابن تيمية، ١٩٩٤م.

الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الشامي. مسند الشاميين. تحقيق: حمدي بن عبد المجيد. بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٩٨٤م.

الطبري، محمد بن جرير (ت ٣١٠هـ). تفسير الطبري. تحقيق: أحمد محمد شاكر. بيروت: مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٠م.

الطحاوي، أحمد بن محمد الحجري (ت ٣٢١هـ). متن العقيدة الطحاوية. بيروت: دار ابن حزم، ١٩٩٥م.

العجلي، أبو الحسن أحمد بن عبد الله بن صالح (ت ٢٦١هـ). معرفة الثقات. تحقيق: عبد العليم عبد العظيم البستوي. المدينة المنورة: مكتبة الدار، ١٩٨٥م.

عرفان، عبد الحميد. دراسات في الفرق والعقائد الإسلامية. بغداد: مطبعة الإرشاد، ١٩٦٧م.

العز بن عبد السلام، عز الدين بن عبد العزيز (ت ٦٦٠هـ). تفسير العز بن عبد السلام. تحقيق: عبد الله بن إبراهيم الوهبي. بيروت: دار ابن حزم، ١٩٩٦م.

العمرائي، يحيى بن أبي الخير بن سالم (ت ٥٥٨هـ). الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار. تحقيق: سعود بن عبد العزيز الخلف. الرياض: أضواء السلف، ١٩٩٩م.

عواجي، غالب بن علي. الحياة الآخرة ما بين البعث إلى دخول الجنة أو النار. جدة: المكتبة العصرية الذهبية، الطبعة ٢، ٢٠٠٠م.

غنّام، حسين بن أبي بكر. العقد الثمين في شرح أحاديث أصول الدين. تحقيق: محمد بن عبد الله الهبدان، السعودية: فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية، ٢٠٠٣م.

الفنّتي، جمال الدين محمد طاهر بن علي (ت ٩٨٦هـ). مجمع بحار الأنوار. حيدر آباد: مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، ١٩٦٧م.

فخر الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن (ت ٦٠٦هـ). الأربعين في أصول الدين. تحقيق: أحمد حجازي السقا، القاهرة: مكتبة الكليات الأزهرية، د.ت.

فخر الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن. الشفاعة العظمى. تحقيق: أحمد حجازي أحمد السقا. القاهرة: المكتبة الأزهرية للتراث، ١٩٨٨م.

فخر الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن. مفاتيح الغيب. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٠هـ.

الفيومي، أبو العباس أحمد بن محمد بن علي الحموي (ت ٧٧٠هـ). المصباح المنير في غريب الشرح الكبير. بيروت: المكتبة العلمية، د.ت.

القاسم بن سلام، أبو عبيد بن عبد الله الهروي (ت ٢٢٤هـ). غريب الحديث. تحقيق: محمد عبد المعيد خان. حيدر آباد: مطبعة دائرة المعارف العثمانية، ١٩٦٣م.

القاسمي جمال الدين، محمد بن محمد سعيد. محاسن التأويل. تحقيق: محمد باسل عيون السود. بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٨هـ.

القاضي عياض، عياض بن موسى بن عياض السبتي (ت ٥٤٤هـ). إكمال المعلم بفوائد مسلم، تحقيق: يحيى إسماعيل. مصر: دار الوفاء، ١٩٩٨م.

القاضي، عبد الجبار بن أحمد الهمذاني (ت ٤١٥هـ). المنية والأمل. تحقيق: سامي النشار - عصام الدين محمد. الإسكندرية: دار المطبوعات الجامعية، ١٩٧٢م.

القاضي، عبد الجبار بن أحمد الهمذاني وآخرون. فضل الاعتزال وطبقات المعتزلة. تحقيق: فؤاد سيد، بيروت: المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، ٢٠١٧م.

القاضي، عبد الجبار بن أحمد الهمذاني. شرح الأصول الخمسة. تحقيق: عبد الكريم عثمان. القاهرة: مكتبة وهبة، الطبعة ٣، ١٩٩٦م.

القاضي، عبد الجبار بن أحمد الهمذاني. متشابه القرآن. تحقيق: عدنان محمد زرزور، القاهرة: دار التراث، د.ت.

القحطاني، سعيد بن علي وهف. بيان عقيدة أهل السنة والجماعة. الرياض: مطبعة السفير، د. ط، د.ت.

القرطبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن أبي بكر (ت ٦٧١هـ). الجامع لأحكام القرآن. تحقيق: أحمد البردوني - إبراهيم أطفيش. القاهرة: دار الكتب المصرية، ١٩٦٤م.

القضاعي، محمد بن سلامة بن حكيم (ت ٤٥٤هـ). مسند الشهاب. تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي. بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة ٢، ١٩٨٦م.

قلعجي، محمد رواس - قنبي، حامد صادق. معجم لغة الفقهاء. د.م: دار النفائس، ١٩٨٨م.

اللاكائي، أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور (ت ٤١٨هـ)، شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة. تحقيق: أحمد بن سعد الغامدي. السعودية: دار طيبة، الطبعة ٨، ٢٠٠٣م.

مجير الدين العلمي، محمد المقدسي الحنبلي. فتح الرحمن في تفسير القرآن. تحقيق: نور الدين طالب. د.م: دار النوادر، ٢٠٠٩م.

المحلي، جلال الدين محمد بن أحمد (ت ٨٦٤هـ) - السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر. تفسير الجلالين. القاهرة: دار الحديث، د.ت.

المحمدي، عبد القادر بن مصطفى. الشفاعة في الحديث النبوي. بيروت: دار الكتب العلمية، ٢٠٠٥م.

مرتضى الزبيدي، أبو الفيض محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني (ت ١٢٠٥هـ). تاج العروس. تحقيق: علي شيري. دمشق: دار الفكر، ١٤٢٤هـ.

- مسلم بن الحجاج، أبو الحسن النيسابوري (ت ٢٦١هـ). صحيح مسلم. تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.
- المعتق، عواد بن عبد الله. المعتزلة وأصولهم الخمسة وموقف أهل السنة منها. الرياض: مكتبة الرشد، الطبعة ٢، ١٩٩٥م.
- المغراوي، محمد بن عبد الرحمن. موسوعة مواقف السلف في العقيدة والمنهج والتربية. مصر - المغرب: المكتب الإسلامية - النبلاء للكتاب، د.ت.
- مقاتل، أبو الحسن بن سليمان (ت ١٥٠هـ). تفسير مقاتل بن سليمان. تحقيق: عبد الله محمود شحاته، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٢٣هـ.
- المقدسي، عبد الغني بن عبد الواحد (ت ٦٠٠هـ). عقيدة المقدسي. تحقيق: عبد الله بن محمد البصري. السعودية: مطابع الفردوس، ١٩٩٠م.
- مكي بن أبي طالب، أبو محمد حمّوش الأندلسي (ت ٤٣٧هـ). الهداية إلى بلوغ النهاية. تحقيق: رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلمي، الشارقة: كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، ٢٠٠٨م.
- المناوي، زين الدين محمد عبد الرؤوف (ت ١٠٣١هـ). فيض التقدير شرح الجامع الصغير. مصر: المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٥٦هـ.
- موسى، حسين يوسف. الإفصاح في فقه اللغة. قم: مكتب الإعلام الإسلامي، ١٤١٠هـ.
- ناصر العقل، ابن عبد الكريم العلي. مباحث في عقيدة أهل السنة والجماعة. د. م: دار الوطن للنشر، ١٤١٢هـ)، ١٠.
- النسائي، أحمد بن شعيب. سنن النسائي (ت ٣٠٣هـ). تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة. حلب: مكتب المطبوعات الإسلامية، الطبعة ٢، ١٩٨٦م.
- النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود (ت ٧١٠هـ). مدارك التنزيل وحقائق التأويل. تحقيق: يوسف علي بديوي، بيروت: دار الكلم الطيب، ١٩٩٨م.
- نور الدين الهيثمي، علي بن أبي بكر بن سليمان (ت ٨٠٧هـ). موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان. تحقيق: محمد عبد الرزاق حمزة. د. م: دار الكتب العلمية، د.ت.
- النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف (ت ٦٧٦هـ). المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج. بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة ٢، ١٣٩٢هـ.

الهَرري، محمد الأمين بن عبد الله الأرمي. الكوكب الوهاج شرح صحيح مسلم. السعودية - بيروت: دار المنهاج - دار طوق النجاة، ٢٠٠٩م.

الهَرري، محمد الأمين بن عبد الله الأرمي. تفسير حدائق الروح والريحان. بيروت: دار طوق النجاة، ٢٠٠١م.

الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد النيسابوري (ت ٤٦٨هـ). التفسير البسيط. تحقيق: لجنة علمية في جامعة محمد بن سعود. السعودية: جامعة محمد بن سعود، ١٤٣٠هـ.

الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد النيسابوري. الوسيط في تفسير القرآن المجيد. تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود وآخرون، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٤م.

الواحدي، علي بن أحمد بن محمد بن علي. أسباب نزول القرآن. تحقيق: عصام بن عبد المحسن الحميدان، السعودية: دار الإصلاح، ١٩٨٢م.