



T.C.

AKSARAY ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

EBU HANİFE’NİN “ZUHÛRU’L-ATİYYE FÎ ŞERHİ’L-VASİYYE” ADLI ESERİNİN

TAHKÎKİ

YÜKSEK LİSANS TEZİ

MUHAMMED AHMED HAMAD AL-MAFRACHI

DANIŞMAN

Doç. Dr. MUSTAFA ŞEN

AKSARAY-2020

T.C.

جامعة آق سراي

معهد العلوم الاجتماعية

قسم العلوم الإسلامية الأساسية

ظهور العطية في شرح وصية الامام الأعظم ابي حنيفة النعمان

للحصوني (ت بعد 1056هـ)

جزء من متطلبات نيل درجة الماجستير
دراسة وتحقيق

محمد أحمد حمد المفرجي

بإشراف الاستاذ المشارك

مصطفى شن

2020م-1441هـ

اقصراي-تركيا

2020

TELİF HAKKI VE TEZ FOTOKOPİ İZİN FORMU

Bu tezin tüm hakları saklıdır. Kaynak göstermek koşuluyla tezin teslim tarihinden itibaren bir ay sonra tezden fotokopi çekilebilir.

YAZARIN

Adı: MUHAMMED AHMED HAMAD

Soyadı: AL-MAFRACHI

Bölümü: TEMEL İSLAM BİLİMLERİ

İmza:

Teslim tarihi:

TEZİN

- Türkçe Adı: EBU HANİFE'NİN "ZUHÛRU'L-ATİYYE FÎ ŞERHİ'L-VASİYYE" ADLI ESERİNİN TAHKİKİ

- Arapça Adı: تحقيق مخطوطة (ظهور العطية في شرح الوصية), لابي حنيفة النعمان

-İngilizce Adı: THE EMERGENCE OF AL- ATTIYAH IN THE WILL OF THE GREAT IMAM ABI HANIFA AL-NUMAN FOR AL-HASOUNI (DIED AFTER 1056 H)

ETİK İLKELERE UYGUNLUK BEYANI

Tez yazma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyduğumu, yararlandığım tüm kaynakları kaynak gösterme ilkelerine uygun olarak kaynakçada belirttiğimi ve bu bölümler dışındaki tüm ifadelerin şahsıma ait olduğunu beyan ederim.

Yazar Adı Soyadı: MUHAMMED AHMED HAMAD AL-MAFRACHI

İmza.....

T.C.
AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
JÜRİ ONAY SAYFASI

MUHAMMED AHMED HAMAD AL-MAFRACHI tarafından hazırlanan
تحقیق مخطوطة (ظهور العطية في شرح الوصية), لابی حنیفة النعمان

Ebu Hanife'nin "Zuhûru'l-atiyye fî şerhi'l-vasiyye" adlı eserinin tahkîki" başlıklı tez çalışması aşağıdaki jüri tarafından oy birliği ile Aksaray Üniversitesi Temel İslam Bilimleri (Arapça) Anabilim Dalı'nda Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

İMZA

Danışman: Doç. Dr. Öğr. Üyesi Mustafa ŞEN
Temel İslam Bilimleri/Aksaray Ün.

.....

Üye: Doç. Dr. Dhurgham Manhal Mohammed
Temel İslam Bilimleri/Selçuk Ün.

.....

Üye: Dr.Öğr.Üyesi Adel Fadhıl ABED ABED
Temel İslam Bilimleri/Aksaray Ün.

.....

Tez Savunma Tarihi: 15/12/2010

Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulu'nuntarih ve.....
sayılı kararı ile onaylanmıştır.

Öğrencinin

Adı Soyadı

İmza

MUHAMMED AHMED HAMAD AL-MAFRACHI

Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürü

Doç. Dr. Sevilay USLU DİVANOĞLU

İmza

الشُّكْرُ والإهداء

أبدئُ بشكري لله عز وجل، وأُثني عليه وأحمده، لتوفيقه لي، في تحقيق هذا المخطوط. ومن ثم الدكتور صدام حسين والدكتور مصطفى شن والدكتور عادل فاضل، فلهم جزيل الشكر والامتنان، فلقد كانوا العون والسند لي في الدراسة بشكل عام، وفي تحقيق المخطوط بشكل خاص، وكل من ساعدني في تحقيق المخطوط أو أبدى ملاحظاته حول هذا المخطوط، أو في الأمور الدراسية الأخرى، فلهم جزيل الشكر والامتنان. جزاهم الله خير وبارك الله بهم. أهدي عملي هذا أولاً إلى الأمة الإسلامية، وبشكل خاص إلى أبي وأمي الغاليين، واساتذتي، وإلى من علمني ولو بحرف واحد، وإلى الباحثين عن طريق الحق.

الطالب

TEŞEKKÜR

Bu yazma eserin tahkikinin yapılmasında beni muvaffak kılan Alah’a sonsuz hamd ve şükürler olsun. Bu çalışmada bana yardımcı olan Dr. Saddam Hüseyin, Dr. Mustafa Şen ve Dr. Adel Fadhıl hocalarıma en içten teşekkürlerimi iletiyorum. Onlar bu çalışmamda bana kimi zaman genel kimi zaman da özel destekte bulundular. Eserle ilgili düşüncelerini benimle paylaştılar. Çalışmalarımı control ettiler, uyarılarda bulundular. Allah onlardan razı olsun. Bu çalışmamı öncelikle tüm islam alemine hassaten çok değerli babama, pek kıymetli anneme, sevgili hocalarıma, bana bir harf bile öğreten yakınlarıma ve tüm hakk yolu arayanlara armağan ediyorum.

Araştırmacı

Thanks, and gratitude

I start by thanking God Almighty, praise him and thank Him for his success in achieving this manuscript.

From Dr. Saddam Hussein, Dr. Mustafa Shen and Dr. Adel Fadel, they have many thanks and gratitude, for they were aiding and supporting me in studying in general, and in achieving the manuscript in particular, and everyone who helped me in achieving the manuscript or expressed his observations about this manuscript, or in other academic matters Thank you very much. May Allah reward them and bless them.

I dedicate this work first to the Islamic nation, and in particular to my dear father and mother, and my teachers, to those who taught me even one letter, and to those who seek the truth.

The investigator

جامعة أكسراي
معهد العلوم الاجتماعية
كلية العلوم الإسلامية الأساسية
ظهور العطية في شرح وصية الامام الأعظم ابي حنيفة النعمان للحصوني (ت بعد 1056هـ)

درجة الماجستير
محمد احمد حمد المفرجي، أكسراي 2020م

المُلَخَّص القصير

بسم الله، الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه وبعد.
فهذا تحقيق لمخطوط "ظهور العطية في شرح الوصية" شرح وصية أبي حنيفة النعمان -رحمه الله-، للإمام
الحصوني -رحمه الله- وقد اعتمد المحقق على منهج ISAM، ويكون العمل على قسمين:

1- القسم الدراسي.

2- النص المحقق.

إنَّ المخطوطات الإسلامية هي تراث الأمة ولا بُدَّ من إخراجها الى النور، لتحقيق الغاية من تأليفها وكتابتها
وخطها، الا وهي افادة القارئ وطالب العلم في مجال الدراسات الإسلامية، لهذا السبب وقع اختيار الطالب لهذا
المخطوط.

واجه الطالب صعوبة بالغة في البحث عن الماتن، حيث لم يجد له الا القليل من المعلومات، مع المساعدة الكبيرة
من أساتذة التحقيق وأساتذة العقيدة في الجامعة العراقية.

وكما ان هذا المخطوط يعنى بالعقيدة الإسلامية، حيث ان مواضيعها تتناول أصل العقيدة الإسلامية، كالإيمان،
 ومراتب الايمان، وهل الايمان مخلوق؟

وقد حصل الطالب على نسختين لهذا المخطوط فرمز للأولى وهي الاقدم والاوضح والأدق من ناحية الاملاء ب
(أ) وجعلها الاصل، والثانية (ب).

وقام الطالب ايضاً بإحالة الآيات الى سورها، وتخريج الأحاديث، وتعريف الاعلام ومن ضمنها أسماء الاعيان
وأسماء المدن، ليسهل على القارئ التعرف عليها بسهولة، وقد أدرج المحقق أيضاً بعض الكلمات الغريبة
مستشهداً بكتب الكلام ومعاجم اللغة. وقد جعل النص وفق قواعد الاملاء الحديث، ولم يستطع الطالب ان يكمل

المخطوط بالشكل المطلوب، ولكن كما قال الشاعر: لكل شيء إذا ما تم نقصان. (1)

(1) وهذا القول لأبو البقاء صالح بن يزيد بن صالح بن موسى بن أبي القاسم بن علي بن شريف الرندي الأندلسي (ت 684 هـ)، هو من أبناء
(زندة) قرب الجزيرة الخضراء بالأندلس وإليها نسبته. انظر: تعريف بالأعلام الواردة في البداية والنهاية لابن كثير، موقع الإسلام، 25/2؛
تاريخ العرب وحضارتهم في الأندلس، د. خليل إبراهيم السامرائي - د. عبد الواحد ذنون طه - د. ناطق صالح مصلوب، دار الكتاب
الجديد المتحدة - بيروت، لبنان، 2000م، ص355.

والحمد لله رب العالمين

الكلمات الافتتاحية: الايمان، الإقرار، عدد الأنبياء، مرتكب الكبيرة، الاستواء على العرش، القرآن كلام الله غير مخلوق، أفضل امة بعد النبي -صلى الله عليه وسلم-، المسح على الخفين، رؤية الله تعالى في الآخرة.

عدد الصفحات: 316

بإشراف الاستاذ المشارك: مصطفى شن.



**Aksaray University
Institute of Social Sciences
College of Basic Islamic Sciences
THE EMERGENCE OF AL- ATTIYAH IN THE WILL OF THE GREAT
IMAM ABI HANIFA AL-NUMAN FOR AL-HASOUNI (DIED AFTER 1056 H)**

Master Degree

MUHAMMED AHMED HAMAD AL-MAFRACHI

AKSARAY-2020

Short Abstract

In the name of God, praise be to God, and blessings and peace upon the messenger, and his family and companions.

This is an investigation to the manuscript “the emergence of Al- Attiyah in the explanation of the will” to explain Abi Hanifa Al-Numan’s will –may god have mercy on him- for Al-Hasouni Imam–may god have mercy on him-. The investigator depended on the curriculum of ISAM and the work is done on two parts:

1. The studying part
2. The achieved part

Islamic manuscripts are the heritage of the nation and they must be brought out to the light in order to achieve the purpose of its writing which is benefiting the reader and student in the field of Islamic studies and therefore, the student selected this manuscript.

The student faced many difficulties to search about the body where he found only a little information despite the high assistance from the professors of investigation and doctrine in Iraqi universities.

Also, this manuscript interests Islamic doctrine where its subjects address the origin of Islamic doctrine such as faith, ranks of faith and does the faith is a creature?

The student obtained two copies for this manuscript and he symbolized the first one by (a) where it is the oldest, clearest and the most accurate one in terms of dictation and considered as the origin while the second one is symbolized by (b).

As well, the student has categorized the verses to their Surah and categorized hadith to their narrators and defined the media including the names of notables and cities in order to be facilitated easily by readers. Moreover, the investigator included some

western words by mentioning the books of speeches and dictionaries of language. He made the text in accordance with modern dictation rules and the student could not finish the manuscript as required but as the poet said: Everything you finish is imperfect.

Praise to god, Lord of the world

Key words: Faith, affirmation, number of prophets, the perpetrator of great, the equinox on throne, Quran is the speech of God and not created, the best nation after the prophet - Peace be upon him-, wiping over the socks, seeing God almighty in doomsday.

Number of pages: 316

Supervisor: Assoc. Prof. Dr. Mustafa Shen



AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
EBU HANİFE’NİN “ZUHÛRU’L-ATİYYE FÎ ŞERHİ’L-VASİYYE” ADLI
ESERİNİN TAHKİKİ
YÜKSEK LİSANS TEZİ
MUHAMMED AHMED HAMAD AL-MAFRACHI
AKSARAY-2020

KISA ÖZET

Allah’ın adıyla. Allah’a hamd, Rasûlüne, ehline, ashabına ve onu destekleyenlere salat ve selam olsun. Bu çalışma İmam-ı Azam Ebû Hanife en-Nu’mân’ın vasiyetinin şerhi olan “Zuhûru’l-atiyye fî şerhi’l-vasıyye” adlı yazma eserin tahkikidir. Eser el-Hasûnî’ye () aittir. Çalışmada İSAM’ın ve Irak Cumhuriyetinin tahkik esasları dikkate alınmıştır. Buna göre çalışma iki bölümden oluşmaktadır. Birinci bölüm “Dirase” ikinci bölüm ise tahkikten oluşmaktadır. Bu yazma 61 varaktır. Bu eser iman imanının mertebeleri, iman mahluk mu değil mi gibi İslam akidesinin temel konularını içermektedir. Irak Üniversitesindeki hocaların yardım etmesine rağmen başlangıçta eser hakkında pek malûmat elde edilememiştir. Daha sonra iki nüsha olarak tespit edilen yazmalardan daha eski, daha açık ve daha özenle yazılmış olana elif (ل), diğerine Bâ (ب) rumuzu verilmiştir. Çalışmada okuyanlara kolaylık olsun diye âyetlerin, hadislerin ve özel isimlerin tahriri yapılmış, bazı garip kelimelerin de anlamı verilmiştir. Metin günümüz imlasına uygun olarak yazılmıştır. Yine de “Her şey tamam olsa da noksanlık vardır” sözünde olduğu gibi çalışmamızın kusurları vardır. Yazmalar İslam ümmetinin ortak mirasıdır, gün yüzüne çıkarılması ve ilim talebelerinin istifadesine sunulması gerekir. Hamd Alemlerin Rabbine aittir.

Anahtar Kelimeler: İmân, İkrâr, Peygamberlerin sayısı, Büyük Günah İşleyen, İstivâ, Kur’ân Allah’ın Kelamıdır ve Mahluk Değildir, Hz. Peygamberden Sonra En Üstün Kişi, Mestler Üzerine Mesh, Ahirette Allah’ın Görülmesi.

Sayfa adedi: 316

Danışman: Doç. Dr. Mustafa ŞEN

الملخص الطويل

عندما انتشر الدين الإسلامي في أصقاع الأرض، وتحديدًا في الشرق، اصطدم بالديانات الأخرى، كالزردشتية والهندوسية والبوذية والمجوسية، فكثرَت الأسئلة عن الإسلام، وظهرت فرق كثيرة تدعي الإسلام، وهذه الفرق كانت تحملُ أهواء الديانات السابقة، حيث قامت بمزج الإسلام مع تلك الديانات الوضعية، فكان لا بُدَّ من التصدي لهم وكشف خباياهم فتصدى لهم علماء الإسلام، الذين سخرّوا عقولهم وأقلامهم لنصرة هذا الدين.

ومن هنا كان أبو حنيفة النعمان -رحمه الله تعالى- يتصدى لهذه الفرق الضالة، فكانَ طلابه يكتبون ما يسمعونهُ مِنْ شَيْخِهِمْ، حتى كَتَبَ أَحَدُ تلاميذه الا وهو "الحصوني" -رحمه الله- وصية ابي حنيفة -رحمه الله- المُمثلة في هذا المخطوط.

حيث ان علماء الإسلام ورثوا العلم لامتهم المسلمة، ومن هنا كان الاهتمام بكلامهم وكتابته وحفظه، له الأثر الكبير في تثبيت هذه العلوم وحفظها من الاندثار والضياع، اذ كان طلبة العلم يكتبون ما يسمعونهُ من اساتذتهم لإفادة غيرهم من هذه العلوم.

يتناول تحقيق هذا المخطوط أموراً مُهمّة ومفصلية في العقيدة الإسلامية؛ حيثُ ضمَّ هذا المخطوط اثني عشرة مسألة من مسائل العقيدة المهمة، كالإيمان، ومُسمى الإيمان، ومراتبُ الإيمان، وصِفَةُ الإيمان، وأنواعُ الإيمان، وهل الإيمان مخلوق او غير مخلوق، ومُرْتَكِب الكبيرة، وتَقْدِيم الخير والشر، والإستواء على العرش، والقران كلامُ الله غَيْرُ مَخْلُوق، وأفضلُ أمةٍ بعد النبي -صلى الله عليه وسلم- واعتقاد المسح على الخفين، والقصر والافطار في السفر، وعذابُ القبر، والجنة والنار، والميزان، وقراءةُ الكُتب، والبعث والرؤية، وتَقْضِيل أم المؤمنين "عائشة" وبراءتها عما قيل فيها، وخلود اهل الجنة والنار فيهما. إذ ان هذه الأمور هي أصول العقيدة الإسلامية، وقد وقع الخلاف فيها من قبل فرق المسلمين، لذلك وقع الاختيار على تحقيق هذا المخطوط، لتبيان العقيدة الصحيحة وتفنيد الآراء الشاذة، وأيضا لإفادة طلاب العلم والمسلمين على حد سواء.

وقد دأب علماء الإسلام على مجابهة الفرق الضالة، حيث سخرّوا عقولهم واورقاتهم في مجابهة هذه الفرق، التي كانت تدعي الحق، حيث احتوى هذا المخطوط على أسماء بعض هؤلاء العلماء، الذين انبروا للدفاع عن عقيدة الإسلام، وتفنيد آراء المخالفين.

وإنَّ المخطوطات هي ثراثُ الأمة، وتحتاج الأمة الإسلامية اليوم لإخراج هذا الثراث الى النور مرةً أخرى، حيثُ تحتل هذه المخطوطات مكانةً مُهمّة في الرد على الشبهات المثارة ضد الإسلام قديماً وحديثاً، حيث لم يهدأ أعداء الإسلام في الهجوم عليه، وكذا علماء الإسلام لم يفتروا في الدفاع عن دينهم الذي ارتضاه الله لهم.

ولقد كان التحقيق لجميع لوحات المخطوط، والبالغ عددها 61 لوحة، وكان التحقيق على منهج "ISAM".

حيث تمّ التّبيان بإسماء الأعيان الإسلامية وغير الإسلامية المذكورة في هذا المخطوط، وأسماء المدن والفرق والطوائف ومصطلحات الحديث، وأيضاً ترجمة بعض الكلمات والجمل المكتوبة باللغة "التركية" بالحروف "العثمانية" الى اللغة "التركية" بالحروف اللاتينية. وأيضاً التفصيل في بيان بعض اراء الفرق والمذاهب الإسلامية، وذكر بعض الآيات التي تمّ الاستشهاد بمعناها، ولم يتم ذكرها، وأيضاً تخريج الأحاديث، وبيان صحتها. ولقد كان هناك صعوبة في الحصول على بعض المصادر وبعض الأمور الأخرى؛ ولكن لأنها تناولت أموراً مهمة في العقيدة، كان من المهم تحقيقها، حيث برزت جماعات تدعي الحق وسُخِرَت لهم إمكانات دول؛ من أجل نصر آرائهم ومذاهبهم، بالمقابل كان هناك ضعف في نشر العقيدة الصحيحة الثابتة، فلذلك قُمتُ بتحقيق هذا المخطوط، سائلاً المولى عز وجل، أن يفيد الراغبين في تعلم العقيدة، والدفاع عن الإسلام ودفع الشبهات المثارة حوله، والذب عنه، وتفنيد وكشف الشبهات، انه على ذلك قدير، والحمد لله رب العالمين.

الكلمات الافتتاحية: الايمان، الإقرار، عدد الأنبياء، مرتكب الكبيرة، الاستواء على العرش، القران كلام الله غير مخلوق، أفضل امة بعد النبي -صلى الله عليه وسلم-، المسح على الخفين، رؤية الله تعالى في الآخرة.

عدد الصفحات: 316

بإشراف الاستاذ المشارك: مصطفى شن.

GENİŞ ÖZET

İslam dini, özellikle doğu dünyasında yayılmasıyla birlikte Zerdüştlük, Hinduizm, Budizm ve Mecusilik gibi değişik dinlerle karşı karşıya kalmıştır. Bunun neticesinde İslam dini hakkında pek çok soru gündeme gelmiş, eski inançlarından arınamamış gruplar tarafından İslami kisve ile pek çok yeni fırka ortaya çıkmıştır. Bu tür grupların asıl amaçlarını ortaya koymak ve bunlarla fikri mücadele etmek kaçınılmaz bir hal aldığından fikirlerini ve kalemlerini İslam dinine adanmış ilim adamları bunlarla fikri alanda mücadele etmişlerdir.

İmam Ebû Hanife, söz konusu sapkın fırkalarla mücadele eden İslam alimlerinden bir tanesidir.. Ebû Hanife'nin ders halkasında anlattıkları öğrencileri tarafından kayda alınmış, çalışmamızın konusu olan el yazması da el-Hasûnî adlı öğrencisi tarafından kayda geçirilen Ebû Hanife'ye ait vasiyetinden ibarettir.

İslam alimleri ümmet adına ilmin tevarüsü rolünü üstlendiklerinden sözleri önem arz etmiş, öğrencileri tarafından bir sonraki nesle aktarılma üzere yazılıp kayda geçilmiş bu sayede ilmi miras yok olmaktan kurtulmuştur.

Araştırmamıza konu olan bu el yazma eser İslam akidesine dair önemli konuları ihtiva etmektedir. Nitekim bu eser, iman, iman mertebeleri, imanın nitelikleri, iman türleri, imanın mahluk olup olmadığı, büyük günah işleyeninin durumu, hayr-şerr meselesi, istivâ, Kur'ân'ın mahluk olmadığı meselesi, Hz. Peygamber'den sonra en üstün kişinin kim olduğu, mestler üzerine mesh meselesi, sefer esnasında orucu açmak ve namazları kasretmek, kabir azabı cennet-cehennem, mizan, amel defterlerinin okunması, ölümden sonra diriliş, rü'yetu'llah, Hz. Aişe validemizin üstünlüğü ve kendisine atılan iftiradan beri olduğu, cennet ve cehennemin ebedi oluşu gibi İslam akaidine dair önemli bir çok konuyu içermektedir.

Verdiğimiz bu bilgilerden de anlaşıldığı üzere eser temel akaid konularına dair bilgiler ihtiva etmektedir. Bu meseleler aynı zamanda İslam fırkaları arasında tartışmaya konu olmuştur. İslam akaidinde tartışma konusu olan temel noktalara temas eden ve doğruyu yanlıştan ayırtma hususunda yol gösteren bu kıymetli eseri tahkik etmenin akademik alana katkı sağlayacağını umut ediyoruz.

Tahkik ettiğimiz el yazması, söz konusu sapık fırkalarla mücadele eden ve ömürlerini bu yola adanmış bazı İslam alimlerinden de bahseder. Tarih boyunca İslam düşmanları İslam'a saldırmaktan vazgeçemedikleri gibi İslam alimleri de bu saldırılara cevap

vermekten geri durmamışlardır. Bu bağlamda tahkik ettiğimiz eser, İslam ümmetinin ortak mirası olup İslam aleyhinde ortaya atılan iddialara cevap niteliği taşıdığından gün yüzüne çıkartılmaya değer bir eserdir.

Tahkik ettiğimiz eser altmış bir varaktan oluşup tahkik üsulünde İSAM'ın tahkikli neşir kılavuzunu esas aldık. Eserde geçen meşhur şahsiyetler, şehir ve fırkalar hakkında bilgi verip hadis terimleri ile Osmanlı Türkçesi ile yazılmış bazı kelime ve cümleleri açıkladık. Bunun yanı sıra eserde bahsi geçen bazı İslam fırkalarının görüşleri hakkında bilgi verip, anlamıyla istihsad edilip metinde yer verilmeyen bazı ayetlere yer verdik. Eserde geçen hadislerin tahricini yapıp hadis tekniği açısından sıhhat derecesini belirttik.

Çalışmam esnasında başta kaynak temini olmak üzere pek çok zorluklarla karşılaşmama rağmen eser İslam akidesine dair çok önemli konuları ihtiva ettiğinden tahkik edilip gön yüzüne çıkartılması önem arz ediyordu. Zira arkalarına devlet desteği almış bazı sapkın grupların kendi batıl davalarını hak olarak dikte etmeye çalıştığı günümüzde bunlara karşı doğru İslam akaidinin yayılmasına yönelik yürütülen faaliyetler sönük kalmaktadır. Bundan dolayı bütün zorluklarına rağmen bu meyanda katkı sağlar umuduyla bu eseri tahkik ettim. Bu çalışmamın doğru akideyi öğrenmek isteyip İslam dinine yönelik saldırıları savma amacı taşıyan ilim erbabına fayda sağlamasını Rabbimden niyaz ederim.

Anahtar Kelimeler: İmân, İkrâr, Peygamberlerin sayısı, Büyük Günah İşleyen, İstivâ, Kur'ân Allah'ın Kelamıdır ve Mahluk Değildir, Hz. Peygamberden Sonra En Üstün Kişi, Mestler Üzerine Mesh, Ahirette Allah'ın Görülmesi.

Sayfa adedi: 316

Danışman: Doç. Dr. Mustafa ŞEN

İÇİNDEKİLER

IV	الشُّكْرُ والإهداء.....
V	TEŞEKKÜR
VI	THANKS, AND GRATITUDE
III	المُلَخَّص القصير.....
V	SHORT ABSTRACT
VII	KISA ÖZET
VIII	الملخص الطويل.....
X	GENİŞ ÖZET
1	1.1 مقدمة
4	القسم الأول.....
4	القسم الدراسي
5	2 المبحث الأول.....
5	2.1 التعريف بالمؤلف
6	2.2 مؤلفاته.....
7	3 المبحث الثاني.....
7	3.1 عصر المؤلف:.....
7	3.2 الحالة السياسية:.....
10	3.3 الحالة العلمية:.....
12	3.4 الحالة الاجتماعية:.....
15	4 المبحث الثالث
15	4.1 التعريف بالكتاب، ومنهجي في التحقيق.....
15	4.2 التعريف بالكتاب:.....
15	4.3 الشروحات السابقة:.....
16	4.4 اسم الكتاب ونسبته وتاريخ تأليفه:.....
16	4.5 سبب تأليف الكتاب:.....
16	4.6 الخطة العامة للكتاب:.....
17	4.7 منهج المؤلف:.....
17	4.8 موارد الكتاب:.....
20	4.9 منهجه في النقل من الموارد:.....
20	4.9.1.1 الأمانة في النقل.....
21	4.10 بيانات المخطوط:.....
22	4.11 منهجي في التحقيق:.....
29	القسم الثاني.....

29..... النص المحقق

30	[مقدمة الشارح]
32	[ماهية الإيمان وطريق وجوبه]
37	[الإيمان]
39	[تقديم الإقرار]
42	[مسمى الإيمان]
46	[مراتب الإيمان]
48	[صفة الإيمان]
48	[أنواع الإيمان]
49	[شرائط الإيمان]
53	[زيادة الإيمان ونقصانه]
56	[هل الإيمان مخلوق، أو غير مخلوق]
61	[عدد الأنبياء]
62	[الاستثناء في الإيمان]
64	[مرتكب الكبيرة]
67	[علاقة العمل بالإيمان]
70	[تقدير الخير والشر]
72	[الأعمال فرائض وفضائل ومعاصي]
98	[الاستواء على العرش]
103	[القرآن كلام الله غير مخلوق]
115	[أفضل الأمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم]
131	[خلق أفعال العباد]
137	[الرزق]
139	[الاستطاعة مع الفعل]
143	[اعتقاد المسح على الخفين والقصر والإفطار في السفر]
148	[القلم حق]
153	[عذاب القبر]
165	[الجنة والنار حق]
173	[الميزان حق]
178	[قراءة الكتب حق]
181	[البعث والرؤية حق]
185	[رؤية الله تعالى في الآخرة]
190	[الشفاعة حق]
198	[تفضيل عائشة وبراءتها عما قيل فيها]
202	[خلود أهل الجنة وأهل النار فيهما]
206	[خاتمة الكتاب]
208	[المصادر والمراجع]
286	[فهرس الآيات القرآنية]
300	[فهرس الأحاديث]
308	[فهرس الاعلام]
316	[استمارة تقييم الرسالة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

1.1 مُقدمة

أحمدُ اللهَ على ما أنعم، وأستعينهُ فيما ألزم، وأشهدُ أن لا إلهَ إلا الله وحده، لا شريكَ له العليّ الأعظم، وأشهدُ أن محمداً عبدهُ ورسوله النَّبيّ الأكرم -صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وسلّم-.

أما بعد:

فإن بعض الجهود القيّمة للعلماء لم تنل نصيبها من العناية والإهتمام بسبب عدم شهرة مؤلفيها، أو عدم وجود ترجمة له، مما يجعل طلبة العلم يعزفون عن تحقيقها، ومن هذه المؤلفات كتاب "ظهور العطية في شرح الوصية"، للإمام الحصوني، والوصية هي وصية الإمام أبي حنيفة -رحمه الله- التي اشتملت على اثنتي عشرة مسألة من مسائل العقيدة المهمة.

وتأتي أهمية هذا الكتاب لشيوع الكتب المخالفة التي إدّعت اتباع الكتاب والسنة، ووصمت علماء الأمة بما لا يليق من الأوصاف، ساعدهم في هذا ضعف نشر المؤلفات الصحيحة في العقيدة للسادّة الماتريديّة والأشاعرة، في مقابل النشاط الكبير في نشر مؤلفات الخصوم التي تحظى بدعم غير محدود من بعض الدول، حتى صارت الشبكة العنكبوتية وأدواتها مسخرة لهم تسخييراً تاماً.

ولم يمتنع هذا من ظهور محاولات فردية لمواجهة هذا المد، سواء بالتأليف أو بالتحقيق، وقد شهدت بعض الجامعات العراقية وعلى وجه الخصوص كلية الإمام الأعظم الجامعة -رحمه الله- نشاطاً محموداً في تحقيق عدد من مؤلفات العقيدة للسادّة الأشاعرة والماتريديّة.

وعلى الرغم من أن هذه الجهود ظلت حبيسة أدراج المكتبات، إلا أنها قدّمت خدمة جليّة بالخروج من طوق المألوف، وهيمنتها على زمام الأمور.

لهذا كان تحقيق هذا المخطوط العقدي على مذهب السادة الماتريديّة إسهام بسيط على طريق نشر العقيدة الصحيحة.

وأهمية هذه الرسالة تكمن في أنها مكرّسة لشرح وصية أحد أئمة المسلمين، وهو الإمام الأعظم أبو حنيفة

-رحمه الله- الذي كان له القدح المعلى في العقيدة والفقه.

وقد قسمت هذه الرسالة على قسمين:

القسم الأول: القسم الدراسي، وفيه ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: التعريف بالمؤلف ومؤلفاته.

المبحث الثاني: عصر المؤلف، ويشتمل على:

الحالة السياسية.

الحالة العلمية.

الحالة الاجتماعية.

المبحث الثالث:

التعريف بالرسالة ومنهجي في التحقيق.

الشروحات السابقة.

اسم الكتاب ونسبته وتاريخ تأليفه.

سبب تأليف الكتاب.

الخطة العامة للكتاب.

منهج المؤلف.

بيانات المخطوط.

القسم الثاني: النص المحقق.

أما الصعوبات التي واجهتني، فتمثلت بما يلي:

1- صعوبة الحصول على المصادر التي وثّقَ منها الشارح، إذ أنّ أغلبها مصادر خطيّة أو مطبوعة طباعة حجرية تفتقر إلى العناوين أو الفهارس، وإن المكتبة الشاملة سهّلت مهام البحث في النصوص بشكل كبير، ولكن بعض المؤلفات غائبة عنها بقدر محدود.

2- بعض المؤلفات التي اعتمدها المؤلف مفقودة، فلم أوفق في العثور عليها أو في الوقوف على من ذكرها، أو أشار إليها، أو عرف بها.

3- إن المؤلف -رحمه الله- كان ينهي اقتباساته في الغالب الأعم بكلمة (انتهى) ولا يشير إلى المصدر الذي اقتبس منه، وعلى الرغم من أنه أشار في مقدمته إلى اعتماده على مصدرين في حال عدم ذكر مصادره.

4- عدم وجود ترجمة ولو بسيطة للمؤلف على الرغم من التحري الشديد.

وما تجدر الإشارة إليه أنني لم أسهب في التعريف بالاصطلاحات العقدية، ولم أعرف

بالاصطلاحات الشائعة اتكالاً على شيوعها ومعرفة غالبية طلبة العلم بها.

وفي الختام أسأل الله عَزَّ وَجَلَّ أن أكون قد وفقت في تقديم هذه الرسالة والتعريف بها، وأن يجعل جميع أعمالنا خالصة لوجهه الكريم.

وصلّى اللهم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين





القسم الأول
القسم الدراسي

2 المبحث الأول

2.1 التعريف بالمؤلف

لم تُشر كتب تراجم الحنفية وطبقاتها للحصوني -رحمه الله- كما لم تُشر كُتب فهارس الكتب لكتابه، وإنما ذكر باقتضاب في بعض كتب فهارس المخطوطات، والمعلومات المتوافرة عنه هي:

قال البغدادي (ت 1339 هـ): (ظهر العطية في شرح الوصية، أعني: وصية الإمام أبي حنيفة فرغ منها مؤلفه سنة 1056 ست وخمسين وألف) (1).

فهو قد ذكر اسم الكتاب ولم يذكر مؤلفه.

وقال سزكين (ت 1342 هـ): "ظهر العطية" للإمام الحصوني (كتب حوالي سنة 1056 هـ/ 1646 م) (2).

وقيل: "الحصوني" الفقيه الحنفي المتوفى بعد سنة 1056 هـ/ 1646 م، من تصانيفه: "ظهر العطية في شرح وصية أبي حنيفة لأصحابه" (3).

وحرف اسمه في بعض فهارس المخطوطات إلى "الحصوفي" (4).

وزاد بعض كتب فهارس المخطوطات في ذكر اسمه، إذ جاء فيها: (ظهر العطية شرح الوصية، أحمد الحصوني، توفي بعد 1056 هـ) (5).

وقد ذكر "الحصوني" في كتابه أن له رسالة بعنوان: "اختلاف الأئمة في خروج آدم من الجنة"، ولم أقف عليها أو على من ذكرها.

(1) إيضاح المكتون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، لإسماعيل باشا بن محمد أمين بن مير سليم الباباني أصلاً والبغدادي مولداً ومسكناً (ت 1339 هـ)، طبع بعناية محمد شرف الدين يالتقاي ورفعت بيلكه الكليسي، منشورات مكتبة المثنى ببغداد، بلا تاريخ. وهي الطبعة المصورة على طبعة إستانبول 1945 م: 90/4.

(2) تاريخ التراث العربي، فؤاد سزكين (ت 1342 هـ)، نقله إلى العربية، الدكتور محمود فهمي حجاز، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1411 هـ/ 1991 م: 47/3.

(3) معجم التاريخ - التراث الإسلامي في مكتبات العالم، علي رضا قره بلوط، وأحمد طوران قره بلوط، دار العقبة قيصري، تركيا، 1422 هـ -- 2001 م: 1033/2.

(4) خزانة التراث - فهرس مخطوطات، قام بإصداره مركز الملك فيصل، السعودية، بلا تاريخ: الرقم التسلسلي: 61670.

(5) فهارس مكتبة المدينة المنورة، أعده المستشرق كارلو لاندبرج، ترجمه من الفرنسية إلى الإنجليزية الدكتور عاصم حمدان علي حمدان، ترجمه من الإنجليزية إلى العربية: الدكتور عبيد محمد خير، السعودية، بلا تاريخ، ص 191.

2.2 مؤلفاته

ونسبت بعض كتب الفهارس لأحمد الحصوني، أو الخصوني، المؤلفات الآتية:
دُرّة الأسرار، وتحفة الأبرار، شرح نور الأنوار، وسر الأسرار (فقه حنفي)، لأحمد
الخصوني⁽¹⁾.

ذخائر العباد وغنائم البلاد⁽²⁾.

مفاتيح الصلّاة، ونبابيع الحياة⁽³⁾.



(1) فهرس آل البيت - الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط، مؤسسة آل البيت، عمان، 1420هـ-1999م: 123/4.

(2) المرجع نفسه: 228/4.

(3) المرجع نفسه: 330/11.

3 المبحث الثاني

3.1 عصر المؤلف:

الإنسان ابن عصره يتأثر به وربما أثر به، وقبل التعريف بالحصوني -رحمه الله تعالى- ؛ فإن الجهل بتاريخ ولادته وبمحلها يدفع الباحث الى ذكر الأحوال العامة لعصره، ولما كانت وفاته في سنة (1056هـ) على بعض الأقوال كما تقدم، فإن البحث يفترض أنه توفي عن أكثر من سبعين سنة، وعلى هذا فقد عاصر ثمانية سلاطين من سلاطين بني عثمان وهم: سليم بن سليمان (ت982هـ)، ومراد بن سليم (ت1003هـ)، ومحمد بن مراد (ت1012هـ)، وأحمد الأول (ت1026هـ)، ومصطفى الأول⁽¹⁾ (ت1032هـ)، وعثمان الثاني (ت1031هـ)، ومراد الرابع (ت1049هـ)، وإبراهيم الأول (ت1058هـ)⁽²⁾.

3.2 الحالة السياسية:

إن أبرز الأحداث السياسية في هذه الحقبة هي كثرة حروب الدولة العثمانية التي خاضتها مع أعدائها مما أدى إلى إرباك الحالة السياسية، ومن ذلك أن السلطان أحمد الأول تولى الحكم بعد وفاة والده وعمره 14 سنة، ولم يجلس أحد قبله من سلاطين العثمانيين في هذه السن على العرش، وكانت أحوال الدولة مرتبكة جداً لانشغالها بحروب النمسا في أوروبا وحرب إيران والثورات الداخلية في آسيا⁽³⁾.

وفي عهده عُيّنت الدولة العثمانية بتقوية الجيوش العثمانية، وقد نجحت الجيوش العثمانية في تحقيق عدد من الانتصارات العسكرية منها هزيمة النمسا واسترداد القلاع الحصينة من عدد من المدن، كما نجحت الجيوش العثمانية في جهادها بالمجر وهزمت النمسا هناك؛ ونجم عن ذلك، قبول النمسا بطلب الصلح ودفع جزية للدولة العثمانية، وبقيت بلاد المجر بموجب هذه المعاهدة تابعة للدولة العثمانية. وجرت حروب بحرية بين السفن العثمانية وسفن إسبانيا، ورهبان القديس يوحنا في

(1) تولى الحكم مرتين الثانية بعد عثمان الثاني، انظر: الموسوعة التاريخية - الدرر السنية، مجموعة من الباحثين بإشراف الشيخ علوي بن عبد القادر السقاف، موقع الدرر السنية على الإنترنت dorar.net، 115/8.

(2) ينظر: تاريخ الدولة العثمانية العليا، إبراهيم بك حليم، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت- لبنان، ط1، 1408هـ/1987م: 274-312؛ الدولة العثمانية- عوامل النهوض وأسباب السقوط، علي محمد محمد الصلابي، دار التوزيع والنشر الإسلامية، مصر، ط1، 1421هـ-2001م: 13-304.

(3) ينظر: الدولة العثمانية في التاريخ الإسلامي، إسماعيل أحمد ياغي، مكتبة العبيكان، الرياض، ط1، 1996م: 105؛ الدولة العثمانية للصلاحي: 19-22.

مالطة، والإمارات الإيطالية، وتراوح النصر بين الجانبين. وقد جعل السلطان أحمد أدرنة عاصمة للدولة، وأثناء فترات ضعف الدولة العثمانية تعرضت أدرنة للاحتلال الروسي مرتين، ثم احتلتها اليونان إلى أن انسحبت منها⁽¹⁾.

وجدت الدولة امتيازات فرنسا، وانجلترا، على مثلها، كما جددت الاتفاقية مع بولونيا بحيث تمنع الدولة "تتار القرم"⁽²⁾ من التعدي على بولونيا، وتمنع بولونيا "القازاق"⁽³⁾، من التعدي على "الدولة العثمانية"⁽⁴⁾.

وقد انتهز الشاه "عباس الصفوي" فرصة اضطراب "الدولة العثمانية" وبأشر في احتلال بعض المدن منها "بغداد والنجف وكربلاء والكوفة"، واضطرت "الدولة العثمانية" أن تترك "الدولة الصفوية" جميع الأقاليم والبلدان والقلاع والحصون التي فتحها العثمانيون في عهد السلطان الغازي "سليمان الأول" بما فيها مدينة "بغداد". وهذه أول معاهدة تركت فيها الدولة بعض فتوحاتها، وكانت أول المعاهدات التي دلت على ضعف "الدولة العثمانية"⁽⁵⁾.

كما استغلت بعض الأقاليم أوضاع الدولة العثمانية، فظهرت بعض الحركات الداخلية المعارضة مثل حركة "جان بولاد الكردي، وحركة والي أنقرة قلندر أوغلي، وحركة فخر الدين الدرزي" المعنى الثاني حفيد فخر الدين المعنى الأول الذي انضم إلى السلطان "سليم الأول" عندما دخل الشام عام (922هـ)⁽⁶⁾.

وبعد وفاة السلطان أحمد سنة (1026هـ) خلفه أخوه "مصطفى الأول"، وقد عُزل بعد ثلاثة أشهر، وجيء بابن أخيه "عثمان الثاني" الذي لم يزد عمره على الثالثة عشر⁽⁷⁾.

-
- (1) ينظر: الدولة العثمانية في التاريخ الإسلامي: 105؛ الدولة العثمانية للصلاحي: 19-22.
 - (2) القرم: شبه جزيرة تقع على شواطئ البوسفور. وحالياً هي جمهورية ذات حكم ذاتي ضمن جمهورية أوكرانيا، حيث تقع جنوب البلاد ويحيط بها البحر الأسود من الجنوب والغرب، بينما يحدها من الشرق بحر آزوف. ينظر: رحلة بنيامين التطيلي، الراي بنيامين بن الراي يونة التطيلي النباري الإسباني اليهودي، (ت569هـ)، المجمع النقائي، أبو ظبي، ط1، 2002 م: 381؛ معجم المحدثين التاريخي، أبو ذر حسين الفاضلي، مطبعة ماضي، بغداد، 2009م: 583/2.
 - (3) القازاق أو الكازاخ: أحد الشعوب التركية الموجودة بالجزء الشمالي من آسيا الوسطى، ويتركزون في كازخستان، وسكنوا بالمناطق الممتدة ما بين سيبيريا والبحر الأسود. معجم المحدثين التاريخي: 574/2.
 - (4) ينظر: الدولة العثمانية في التاريخ الإسلامي: 105؛ الدولة العثمانية للصلاحي: 298.
 - (5) ينظر: الإسلام في آسيا منذ الغزو المغولي، د. محمد نصر مهنا، المكتب الجامعي الحديث، الإسكندرية، ط1، 1990-1991: 249-250.
 - (6) ينظر: الدولة العثمانية- أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ، د. جمال عبد الهادي، د. وفاء محمد رفعت جمعة، علي أحمد لبن، دار الوفاء، المنصورة- مصر، ط1 1414هـ- 1994م: 70.
 - (7) ينظر: الدولة العثمانية- أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ: 72.

وفي عهده أعلن الجهاد على بولونيا لتدخلها بشؤون إمارة البغدان، وتم الصلح بين الطرفين عام (1029هـ) بناء على طلب بولونيا، وطلب الإنكشارية لتعجبهم من القتال (1).

ولما تخاذل "الإنكشارية" في القتال، أراد أن يؤدبهم ويستبدل بهم جنوداً جددًا مدربين، فثاروا عليه وقتلوه وأعادوا عمه مصطفى إلى الحكم، في 9 رجب سنة (1031هـ)، وما إن انتشر خبر قتله حتى عمت الفوضى والثورات أرجاء "الدولة العثمانية"، وقام الولاة يعلنون الاستقلال عن الدولة، فجرى عزل "مصطفى الأول" وتعيين ابن أخيه "مراد الرابع". وقد استطاع مراد الرابع أن يُطهر الدولة من بعض الثورات، وأن يسترجع بغداد وغيرها من المناطق التي احتلها "الصفويون" (2).

وتولى السلطان "مصطفى" الحكم للمرة الثانية إثر فتنة الإنكشارية وصارت الحكومة أداة طيعة بيد "الإنكشارية" ينصبون من يشاؤون من الوزراء ويعزلون من يشاؤون حتى غيروا الوزراء الصدور في مدته هذه سبع مرات خلال عام واحد وأربعة شهور، وكان الخلاف قد دب بين أمراء الأناضول وفرقة السباهية (3) على استمرار الوزراء الصدور، حتى أن بعضهم لم يكمل شهراً واحداً. ونظراً لضعف السلطان وعجزه عن إدارة شؤون البلاد، تم عزله وتنصيب الأمير "مراد الرابع ابن السلطان أحمد الأول" (4).

تولى "مراد الرابع" السلطنة بعد عزل عمه "مصطفى" عام (1032هـ)، وهو أخو "عثمان الثاني"، واستغل "الإنكشارية" صغر سنه فسيطروا على الحكم، ولكن هذا الحال لم يدم، إذ سرعان ما انتقم من العسكر الذين قتلوا أخاه السلطان "عثمان"، وأعدم جميع المتأسدين في إستانبول وفي جميع أنحاء الدولة، وأسس تشكيلات قوية للمخابرات وثبت من خلالها أسماء جميع المستبدين في الدولة، وكان إذا صادف بلداً في أسفاره كان يدعو مستبديها باسمهم ويعذبهم (5).

واندلعت في عهده الحرب مع إيران في العراق عام (1044هـ)، فقاد السلطان "مراد" الجيوش بنفسه واتجه إلى "بغداد"، فحاصرها وهدم جزءاً كبيراً من أسوارها بالمدفعية ودخلها عام

-
- (1) ينظر: الدولة العثمانية في التاريخ الإسلامي: 106.
 - (2) ينظر: تاريخ الدولة العلية: 277-280؛ تاريخ العراق بين احتلالين، عباس عزايي الحامي، مطبعة بغداد. 1935م: 33/4-119؛ الدولة العثمانية للصلاحي: 277؛ السلاطين العثمانيون، لعبد القادر دودة أوغلو، ترجمه: محمد جان، دار سحنون للنشر والتوزيع، تونس، 1992م: 61.
 - (3) هي فرق الخيالة العسكرية، ينظر: موجز التاريخ الإسلامي منذ عهد آدم عليه السلام (تاريخ ما قبل الإسلام) إلى عصرنا الحاضر، أحمد معمور العسيري، بدون ناشر (فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية - الرياض)، (١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م)، ص 327.
 - (4) ينظر: تاريخ الدولة العلية: 279؛ الدولة العثمانية في التاريخ الإسلامي الحديث، ص 107؛ الدولة العثمانية للصلاحي: 305.
 - (5) ينظر: السلاطين العثمانيون: 63؛ الدولة العثمانية في التاريخ الإسلامي الحديث: 107؛ الدولة العثمانية للصلاحي: 305.

(1048هـ)، ثم أقام بها مدة جدد عمارتها، وأصلح ما تهدم من أسوارها، وعين لها وزيراً. وقد نجح في تحقيق انتصارات للدولة العثمانية، وحسن من وضعها الاقتصادي ونجح في استئصال الفساد، ولقب بمؤسس الدولة الثاني لأنه أحيّاها بعد السقوط وأصلح حال ماليّتها⁽¹⁾.

وتولى الحكم بعد مراد إبراهيم الأول الذي كان مسجوناً مدة سلطنة أخيه⁽²⁾، وكانت الأحوال الداخلية شبه مستقرة بسبب إصلاحات أخيه نحو الإنكشارية، وتجديد الجيش، فاتجه إلى الاقتصاد في نفقات الجيش والأسطول وإصلاح النقد وإقامة النظام الضرائبي على أسس جديدة، وأوقف تدخل النساء في شؤون السلطنة وتمكن من القضاء على محاولات رجال البلاط السلطاني لإفساد الدولة وقضى على العابثين والمفسدين وقاطعي الطريق في مختلف الولايات⁽³⁾.

واستطاعت الدولة العثمانية في عهده أن تحقق بعض الإنجازات العسكرية ففتحت جزيرة كريت في البحر الأبيض المتوسط من غير أن يلقي العثمانيون مقاومة تذكر سنة (1055هـ)؛ ولكن أعقب هذا بدء ضعف الدولة العثمانية، وشهدت الدولة العثمانية انتعاشاً في عهد السلطان "محمد الرابع" وقد فرضت القوات العثمانية سيطرتها على "بلاد المجر وأوكرانيا" وحاصرت جيوش السلطان محمد الرابع "فيينا" للمرة الأخيرة، ولكنها صُدّت عنها⁽⁴⁾.

3.3 الحالة العلمية:

كانت الحضارة العثمانية امتداداً للحضارة العربية الإسلامية التي بلغت أوجها في العصر العباسي، وقد نهض العثمانيون بالعلم وبالمؤسسات العلمية، وبالعلماء واحترامهم⁽⁵⁾.

ومع بروز النشاط العسكري للدولة العثمانية، إلا أنّ العثمانيين لم يهملوا الجوانب الحضارية التي بنوا عليها خلافتهم الإسلامية التي قامت على الوحدة المطلقة في العقيدة، والاستقامة في الأخلاق؛ فكانت حضارة إنسانية عالمية حققت المساواة، والتسامح الديني، والوعي

(1) ينظر: السلاطين العثمانيون: 63؛ الدولة العثمانية للصلاحي: 305.

(2) ينظر: السلاطين العثمانيون: 63.

(3) ينظر: حقائق الأخبار عن دول البحار، إسماعيل سرهنك، المطبعة الأميرية، القاهرة، ط1، 1312هـ: 150؛ الدولة العثمانية في التاريخ الإسلامي: 108.

(4) ينظر: حقائق الأخبار: 150/1. الدولة العثمانية في التاريخ الإسلامي: 108؛ الدولة العثمانية للصلاحي: 307.

(5) ينظر: العثمانيون في التاريخ والحضارة، د. محمد حرب، دار القلم، دمشق، ط1، 1409هـ - 1989م: 26.

بالزمن⁽¹⁾.

لقد اعتنى العثمانيون بالجانب العلمي وبروافده وخاصة التعليم، والاهتمام باللغة العربية على الرغم من أن التركية هي لغة الدولة، وكان الحكام العثمانيون يحرصون على تقدير العلماء. وهناك عشرات بل مئات الشخصيات والأعلام الذين أسهموا في بناء الدولة العثمانية، فكان للعلماء مكانة خاصة عند السلاطين، فقرّبوهم ورفعوا قدرهم وشجعوهم على العمل وبذلوا لهم الأموال ووسعوا لهم في العطايا ليتفرغوا للعلم والتعليم والتأليف⁽²⁾.

وتظهر رعاية الدولة للعلم بنشر المدارس والمعاهد في المدن الكبيرة والصغيرة، وكذلك القرى، وأوقفوا عليها الأوقاف العظيمة، ونظموها ورتبها على درجات ومراحل، ووضعوا لها المناهج، وحددوا العلوم والمواد التي تدرس في كل مرحلة، ووضعوا لها نظام الامتحانات فلا ينتقل طالب من مرحلة إلى أخرى إلا بعد إتقانه لعلوم المرحلة السابقة ويخضع لامتحان دقيق، وجعل التعليم في مدارس الدولة كافة بالمجان، وكانت المواد التي تدرس في تلك المدارس: التفسير، والحديث، والفقه، والأدب، والبلاغة، وعلوم اللغة من المعاني والبيان والبدیع، والهندسة... الخ⁽³⁾.

وأولت الدولة عناية أيضاً بالمدارس التي كانت تعدّ الموظفين الدينيين، والتي يوجد بها ثلاثة فئات من طلبة العلم: "الصوفيا" وهي أدناها تليها فئة المعيّدين الذي يحمل الطالب عند التخرج منها لقب "دانشمند" أو عالم، أما الفئة الأعلى فهي منصب المدرس، وكانوا كثيراً ما يكون لهم أثر في شؤون الدولة⁽⁴⁾. وبنيت المساجد وأنشأت المعاهد العلمية، وأشرف عليها خيرة العلماء والمعلمون وكانوا يحظون بقدر كبير من الاحترام في الدولة، وكانت كل قرية بها مدارسها وكل مدينة بها كليتها التي تعلم النحو والتراكيب اللغوية والمنطق وفقه اللغة والبلاغة والهندسة والفلك فضلاً عن تحفيظ القرآن وتدريس علومه والسنة والفقه والعقائد، وحافظ العثمانيون على المؤسسات العلمية في البلاد التي خضعت لحكمها، فلم يغلقوا جامعاً أو مدرسة أو مستشفى أو جامعة أو مصنعا، بل عملوا على نشر التعليم، والبلدان العربية التي أنظمت لهم كانت أفضل حالاً من البلدان

(1) ينظر: الدولة العثمانية، دولة إسلامية مفترى عليها، للدكتور عبد العزيز الشناوي، مكتبة الانجلو المصرية، مطابع جامعة القاهرة، 1980م:

921/2، والعثمانيون في التاريخ والحضارة: 254.

(2) ينظر: محمد الفاتح، للدكتور سالم الرشيد، مطبعة الارشاد، جدة، ط3، 1989م-1410هـ: 389.

(3) ينظر: محمد الفاتح: 389.

(4) ينظر: تاريخ الدولة العثمانية: 405.

التي لم تلحق بهم⁽¹⁾.

3.4 الحالة الاجتماعية:

لم يتبع "العثمانيون" سياسة هضم القوميات الأخرى، مما حفظ للقوميات طابعها القومي، وقد وضع السلاطين نظاماً خاصاً عُرف بنظام الملل، قسموا بمقتضاه الشعوب الخاضعة لهم، ووضعوا كل ملة أو عصبية تحت حكم زعيم لها هو المسؤول عنها أمام السلطان، وقد منح السلاطين بعض الأقليات العرقية والدينية حق الإقامة في ربوع الدولة العثمانية وأعطوهم الأمان وسمحوا لهم بممارسة شعائرهم الدينية بحرية لقاء الجزية، وطُبعت بعض المدن الكبرى في الدولة العثمانية بطابع ثقافي واجتماعي مختلط كما القسطنطينية، كونها كانت إما مرافئ تجارية مهمة أو عواصم ولايات، أو ذات أهمية دينية⁽²⁾.

ولكن نهضت مطالب بالقضاء على حواجز نظام الملل، ليتمتع كل مواطني الإمبراطورية العثمانية بمواطنة عثمانية متساوية⁽³⁾.

كان سلاطين بني عثمان يرون أن الدولة هي الهيئة التنفيذية والمعبرة عن رأي الأمة، والمكلفة بحماية مصالحها، فمسؤولية الدولة ليست خاصة بالأمن والدفاع، وإنما هي مسؤولية عن رعاية المصالح الاجتماعية وحماية بيت المال من الإسراف والتبذير والمحافظة على مصادر وموارد بيت المال، فعنت الدولة العثمانية بجمع الزكاة المفروضة وتوزيعها في مصارفها المشروعة، وترتيب الخراج على أملاك الدولة المعصورة وتحصيل عائداته للإنفاق العام على الجيش وتنمية المرافق العامة، وجباية الجزية على المعاهدين مقابل إعفائهم من القتال مع المسلمين، وتحصيل عشور التجارة على الواردات من خارج نطاق الدولة العثمانية، والتوظيف بقدر الحاجة على أفراد الأمة سواء كان تطوعياً أو إلزامياً لإنفاقها في دروب الجهاد وسائر المصالح العامة طبقاً لقاعدة المصالح المرسله، وتشغيل الموارد وحمايتها كالحمي والمناجم وإحياء المَوَات، وتحصيل

(1) ينظر: محمد الفاتح: 25؛ في أصول التاريخ العثماني، لأحمد عبد الرحيم مصطفى، دار الشروق، ط2، 1986م-1406هـ: 40.

(2) ينظر: تاريخ العثمانيين من قيام الدولة إلى الانقلاب على الخلافة، محمد سهيل طقوش، دار النفائس، بيروت، 2008م: 248-249.

(3) ينظر: تاريخ الدولة العثمانية للصلاحي: 57.

أنصبه الدولة منها لاستخدامها في مجالات الإنفاق الحكومي⁽¹⁾.

وكانت الدولة تراقب النشاط الاقتصادي، وتحرص على تطبيق أحكام الشريعة فيه، مثل ضبط المقاييس والمواصفات المعيارية التي يحتاجها الناس في أسواقهم مثل المكايل والموازين، ومواصفات البضائع الجيدة، ومنع الغش، وإبطال العقود الفاسدة في البيع والعمل، والأمر بالمعروف في المعاملات كالصدق والعدل والوفاء في المعاملة كالبيع والشراء والنهي عن المنكر في البيوع كالحلف الكاذب على السلعة⁽²⁾.

وأبرز جوانب الحضارة العثمانية نشاهدها في الآثار المعمارية الرائعة في مدينة "إستانبول" ومنها: جامع "آيا صوفيا"⁽³⁾ الذي حوله "محمد الفاتح" من كنيسة إلى جامع، ورائعة المعماري "سنان" جامع "السليمانية"⁽⁴⁾، وجامع "السلطان أحمد"، وعلى ضفاف مضيق البوسفور نشاهد أيضاً قلعة روميل حصار، وقصر دولمة "الباب العالي". ومن المساجد التي بُنيت على طراز العمارة العثمانية جامع "محمد علي" بالقلعة في القاهرة، وأيضاً جامع سليمان باشا، وجامع محمد بك أبو الذهب، وتميز العثمانيون بفن المنمنمات الذي تطور على أيدي الفنانين التركيين، ومن أعمالهم رائعة العمارة الهندية تاج محل الذي قام بتصميمه مهندس معماري تركي⁽⁵⁾.

وقد أزلت حضارة الإسلام الحواجز والمسافات بين البشر، وكانت مراكز البريد تعين على التنقل في أرجاء دار الإسلام المترامية، ووجدت الأربطة، أو الرباطات، وتقدم لهم ولدوابهم الطعام والمأوى. ويذكر القزويني مثلاً عن مسلمي ما وراء النهر: "وأما سماحتهم فإن الناس في أكثر ما وراء النهر؛ كأنهم في دار واحدة ما ينزل أحد بأحد إلا كأنه داخل دار نفسه"⁽⁶⁾، وهكذا أزلت الحضارة الإسلامية الحواجز النفسية والمكانية بين أبنائها في مختلف أنحاء العالم، فكانت بحق إنسانية عالمية.

(1) ينظر: فقه التمكن في القرآن الكريم، للدكتور علي محمد الصلابي، دار ابن كثير للنشر، دمشق - بيروت، 2007 م: 369.

(2) ينظر: اقتصاديات الحرب في الإسلام، للدكتور غازي التمام، مكتبة الرشد، الرياض، ط1، 1411 هـ - 1991 م: 137.

(3) آيا صوفيا: كنيسة ينسب بناؤها إلى الامبراطور جستنيان في منتصف القرن السادس الميلادي: القاموس الإسلامي 1/ 222، 221.

(4) جامع السليمانية، ويعد من أجمل آثار الفن المعماري العثماني، وشيده السلطان «سليمان»، وصممه المهندس المعماري «سنان باشا»، على أعلى قمة جبلية في «الأستانة»: موسوعة سفير للتاريخ الإسلامي 99/8

(5) ينظر: الموسوعة العربية العالمية، مستمدة من دائرة المعارف العالمية، وإضافات الباحثين العرب، صادرة عن مؤسسة سلطان بن عبد العزيز آل سعود الخيرية، الناشر: مؤسسة أعمال الموسوعة للنشر والتوزيع، ط2، 1419 هـ: 29/347، 49/115، و61/185.

(6) آثار البلاد وأخبار العباد. لتركيا بن محمد بن محمود القزويني، (ت 682 هـ)، بيروت، دار صادر، 1960 م: 229.

ومن الجدير بالذكر أن العثمانيين كانوا أول من اخترع المدفع واستعملوه في المعارك (1)!

وقد عمل السلاطين العثمانيون على تطوير الدولة بتقنين القوانين التي كانت مستمدة من الشرع الحكيم، وكان بداية ذلك على يد السلطان "محمد الفاتح"، الذي انتخب لجنة من خيار العلماء؛ لتشرف على وضع

"قانون نامه" وجعله أساساً لحكم دولته، وكان هذا القانون مُكوّناً من ثلاثة أبواب، يتعلق بمناصب الموظفين وبعض التقاليد، وما يجب أن يتخذ من التشريعات والاحتفالات السلطانية، وهو يقرر كذلك العقوبات والغرامات، ونص على جعل الدولة حكومة إسلامية قائمة على تفوق العنصر الإسلامي أيّاً كان أصله وجنسه (2).

واختتم هذا الحديث الموجز بقول "ول ديورانت": (هل كان العثمانيون متحضرين؟ الحق أن الانطباع بأن العثمانيين كانوا متبربرين همجين إذا قورنوا بالمسيحيين ليس إلا وهماً قصد به تقربة الذات، فإن أساليبهم في الزراعة وعلومهم كانت على الأقل تضارع ما كان منها لدى الغرب، فالأرض كان يفلحها مستأجرون من الرؤساء الإقطاعيين، الذين كان عليهم في كل جيل أن يستحذوا على أراضهم بخدمة السلطان بطريقة مرضية، في الإدارة وفي الحرب) (3).

(1) ينظر: الفتح الإسلامية عبر العصور، للدكتور عبد العزيز العمري، دار اشبيلية، الرياض، ط1، 1418هـ - 1997م: 361.

(2) ينظر: محمد الفاتح: 154.

(3) قصة الحضارة، ول ديورانت، ويليام جيمس ديورانت (ت1981م)، ترجمة: زكي نجيب محمود، الناشر: دار الجيل، بيروت - لبنان، المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، تونس - 1408هـ - 1988م: 8893/25.

4 المبحث الثالث

4.1 التعريف بالكتاب، ومنهجي في التحقيق

4.2 التعريف بالكتاب:

الكتاب عبارة عن شرح لوصية الإمام أبي حنيفة -رحمه الله- لبعض طلابه.

4.3 الشروحات السابقة:

وقد سبق لغيره من العلماء أن شرحوا هذه الوصية، وفيما يأتي ما استطعت الوقوف عليه من هذه الشروح⁽¹⁾:

شرح الشيخ محمد بن محمود المعروف بأكمل الدين الحنفي (ت786هـ).

شرح مسمى بـ "تلخيص خلاصة الأصول"، ومؤلفه مجهول، قال حاجي خليفة: (وقد ذكر فيه اسم الأمير: كورل، لعله: من أمراء الجراكسة)، وهو مخطوط. "ظهور العطية" للحصوني، وهو موضوع هذا التحقيق.

شرح "خلاصة الأصول"، وهو مفقود.

شرح للملا "علي القاري" (ت1014هـ)، وهو مفقود، ولعله شرح "الفقه الأكبر".

"الجوهرة المنيفة في شرح وصية الإمام أبي حنيفة"، وهذا الشرح لم يذكره حاجي خليفة؛ لأنه قد ألف بعد وفاة حاجي خليفة (ت1067هـ)، وقد ألفه حسين بن أسكندر ملا حسين الرومي (ت1084هـ)، وقد طبعت في الهند، ثم في قطر.

شرح مصطفى بن حمزة البولوي الرومي العثماني المتوفي بعد سنة (1048هـ).

شرح حسين بن محمد الشجاع الرومي العثماني الفقيه الحنفي المتوفي بعد سنة (1126هـ).

شرح محمد بن مصطفى بن عثمان أبي سعيد الخادمي القونوي العثماني الفقيه الحنفي المدرّس الأصولي المحدث المنطقي الناظم الصوفي النقشبندي (ت1176هـ).

(1) انظر: كشف الظنون: 2015/2؛ إيضاح المكنون: 386/3؛ هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، لإسماعيل باشا بن محمد أمين بن مير سليم الباباني أصلاً والبغدادي مولداً ومسكناً (ت1339هـ)، منشورات دار إحياء التراث العربي، بيروت، بلا تاريخ. عن المطبعة البهية في إستانبول، 1951م: 44/1، 323؛ معجم المطبوعات العربية والمعربة، يوسف إلياس سركيس (ت1351هـ)، مطبعة سركيس، مصر، 1346هـ-1928م: 1979/2؛ معجم التاريخ: 12/1، 442، 3246/5، 3691؛ خزانة التراث: الرقم التسلسلي: 61704، 127181.

شرح أحمد بن محمد البكبازي الرومي العثماني الحنفي المعروف بالبكبازي المتوفى في حدود سنة (1200هـ).

تعليقات على الجواهر المنيفة في شرح وصية أبي حنيفة، لمحمد بن محمد بن محمد، مرتضى الزبيدي (ت1205هـ).

شرح نور الدين إبراهيم بن حسن أفندي الإشكذري (ت1260)، وهو مطبوع بإستنبول، ولم يذكره حاجي خليفة أيضاً لتأخر وفاة الإشكذري.

4.4 اسم الكتاب ونسبته وتاريخ تأليفه:

لم يصرح المؤلف باسمه أو باسم الكتاب في مقدمته، ومرجعنا في إثبات نسبة الكتاب هو كتب الفهارس، كما تقدم في حياته، وقد ذكروا أنه ألف الكتاب في حوالي سنة (1056هـ) ⁽¹⁾.

4.5 سبب تأليف الكتاب:

بين المؤلف سبب تأليفه للكتاب في مقدمته بأنه أراد الانتفاع من الشروحات السابقة وجمعها في كتاب واحد، وأن يزيد عليها، فقال (ثُمَّ شَرَحْنَا ثَانِيًا وَالْحَقْنَا بِبَعْضِ الْأَشْيَاءِ بِالْإِشْرَاحِ الثَّانِي بَعْدَ انْتِشَارِ نَسْخَةِ الْأُولَى لِيَكُنَّ الْإِفَادَةُ لِلرَّائِغِينَ، وَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى جَمْعِ الْكُتُبِ، بَلْ يَوْجَدُ فِيهِ مَسَائِلُ مَا يَوْجَدُ فِي أَكْثَرِ الْكُتُبِ، وَهَذَا الشَّرْحُ الثَّانِي يَجْعَلُهُمْ مُسْتَعْنِيًا عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الطَّلَبَةِ، وَغَالِبًا فِي قِرَائِهِ) ⁽²⁾.

4.6 الخطة العامة للكتاب:

تابع المؤلف الوصية في تقسيمها على اثني عشرة مسألة من مسائل العقيدة، وهي:

1- تعريف الإيمان وزيادته ونقصانه والاستثناء فيه وحكم مرتكب الكبيرة.

2- الأعمال فرائض وفصائل ومعاص.

3- الاستواء حق من غير أن تكون لله حاجة له واستقرار عليه.

(1) انظر: تاريخ التراث العربي: 47/3.

(2) ظهور العطية، اللوحة 42.

- 4- القرآن كلامُ الله غيرُ مخلوق.
- 5- أفضلُ الأمة بعد النبي -صلى الله عليه وسلم- أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي.
- 6- خلق أفعال العباد.
- 7- الرزق.
- 8- استطاعةُ العبد على الفعلِ معه لا قبله ولا بعده.
- 9- المسحُ على الحُفَّين ثابتٌ والقصرُ والإفطارُ في السفر رخصةٌ.
- 10- القلم حق.
- 11- عذاب القبر والجنة والنار والميزان وقراءة الكتب حق.
- 12- البعث والرؤية والشفاعة وبراءة السيِّدة عائشة -رضي الله عنها- وخلود أهل الجنة والنار حق.

4.7 منهج المؤلف:

اتبع المؤلف منهجاً ثابتاً تقريباً في شرح الرسالة تمثل بالآتي:
ذكر قول الإمام أبي حنيفة -رحمه الله-.
نقل شرح أكمل الدين البابرتي.
نقل شرح "خلاصة الأصول".
زاد على ذلك بنقل ما تيسر له من كتب أخرى.

4.8 موارد الكتاب:

ذكر المؤلف في مقدمته مصدرين رئيسين، بقوله:
" الشرح الأوّل للشيخ أكمل الدين البابرتي.

والشرح الثاني المسمى بـ"خلاصة الأصول"⁽¹⁾.

وذكر في خاتمة النسخة (أ) موارد التي اعتمدها في كتابه، وهي بحسب تسلسلها الورد:

- 1- شرح أكمل الدين البابر تي.
- 2- خلاصة الأصول.
- 3- التوحيد لأبي منصور الماتريدي.
- 4- حاشية القاضي للشيخ زاده.
- 5- رسالة العز بن عبد السلام.
- 6- زبدة المسائل.
- 7- بحر الكلام لأبي المعين النسفي.
- 8- المحيط.
- 9- الفتاوى البزازية.
- 10- حل العقائد وشرح متن العقائد.
- 11- رسالة القضاء والقدر لابن كمال باشا.
- 12- الفائق.
- 13- صحيح البخاري.
- 14- شرح البخاري لابن حجر.
- 15- كافي القاري شرح البخاري.
- 16- صحيح مسلم.
- 17- الطبراني.
- 18- المجالس لأحمد الرومي.
- 19- نصاب الاحتساب.

(1) ظهور العطية، اللوحة 42.

- 20- شرح العقائد لسعد الدين.
- 21- اللطائف لابن رجب.
- 22- الترمذي.
- 23- الجامع الصغير للعلقي.
- 24- زهر الرياض.
- 25- رسالة قوام الدين الأتقاني.
- 26- كنز الأسرار.
- 27- بدء الأمالي.
- 28- درج الأمالي.
- 29- شرح الفقه الأكبر لأبي المنتهي.
- 30- شرح آخر للفقه الأكبر.
- 31- مصباح الوعظ للشيخ شمس الدين.
- 32- أجوبة ابن عباس لسؤالات قيصر.
- 33- الأزهار الوردية للكافيجي.
- 34- الصواعق المحرقة.
- 35- شرح المقدمة ليعقوب بن جلال.
- 36- الهداية في أصول الدين.
- 37- المجتبى.
- 38- التبيان في آداب حملة القرآن.
- 39- تفسير أبي الليث.
- 40- تفسير المدارك.
- 41- تفسير التيسير.
- 42- تفسير زاد المسير.
- 43- تفسير الوسيط.

44- شرح الشرعة ليحيى الأسود.

45- شرح العقائد لأبيجة خليفة.

46- رسالة اختلاف الأئمة.

47- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح.

48- التفسير الكبير.

49- الهداية لأصول الدين.

50- مختصر السير لابن جماعة.

51- أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب.

52- شرح البهجة.

53- عقد الزبرجد.

54- شرح العمدة.

55- شرح العقائد لابن الفرس.

56- القاموس.

57- مختار الصحاح.

58- ترجمان الصحاح.

وغيرهم.

وجرى التعريف بهذه المصادر في مواضعها من التحقيق.

4.9 منهجه في النقل من الموارد:

4.9.1.1 الأمانة في النقل: كان المؤلف "رحمه الله" أميناً في النقل من المصادر التي اعتمدها، والتصرف في هذا النصوص كان تصرفاً يسيّر ليتوافق مع السياق، ومن شواهد ذلك قوله:

"فإن قيل: على كلا التقديرين شطراً كان أو شرطاً لم قدم الإقرار على التصديق؟ أجيب بأن التصديق القلبي لما كان أمراً باطناً لا يطلع عليه كان الإقرار باللسان دليلاً على التصديق

القلبي، فلهذا قدّم على التصديق، وأما وجوب الإيمان، فقد اختلفوا في طريقة هل هو واجب عقلاً أو سمعاً⁽¹⁾؟

فهذا النص موافق لقول أكمل الدين الآتي:

"فإن قيل: على كلا التقديرين، شطرا كان أو شرطاً، لم قدم الإقرار على التصديق، فإن الإقرار وإن كان جزءاً لكنه يحتمل السقوط بعذر الإكراه، والتصديق لا يحتمله؟

أجيب: بأن التصديق القلبي لما كان أمراً باطنياً لا يطلع عليه، وكان الإقرار باللسان دليلاً على ذلك كما سيجب تقريره، قدم على التصديق، ويمكن أن يكون هذا محمل قوله -صلى الله عليه وسلم-: الإيمان بضع وسبعون شعبة، أعلاها لا إله إلا الله، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق، وأما وجوبه فقد اختلفوا في طريقه، هل هو واجب عقلاً أو سمعاً⁽²⁾؟

4.9.1.2 طول النصوص المقتبسة: قد يستغرق النقل من المصادر عدة صفحات، وكان في الغالب يذيل كلامه بقوله: (انتهى ما قاله...).

لم يصرح باقتباساته من أكمل الدين، ومن خلاصة الأصول، لقوله: " وإذا وجدت مسألة منقولة من الكتب حصل المراد، وإذا وجدت مسألة ولم يذكر نقلها فاعلم أنه شرح الوصية"⁽³⁾.

4.10 بيانات المخطوط:

النسخة الأولى (أ): وهي التي جعلتها النسخة الأصل لقدمها ولوضوحها:

- 1- عائدة المخطوط: معهد الثقافة والدراسات الشرقية في جامعة طوكيو - اليابان.
- 2- رقم المخطوط: بلا.
- 3- عدد الأسطر: 21 سطراً.
- 4- عدد الكلمات: 11 كلمة تقريباً.
- 5- عدد اللوحات: 61 لوحة.
- 6- نوع الخط: نسخ.
- 7- اسم الناسخ: علي بن عثمان الشهير بمخلصي زاده المدني.

(1) ظهور العطية، اللوحة 45.

(2) شرح وصية الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه، للإمام أكمل الدين محمد بن محمود الباري (ت786هـ)، تحقيق حمزة البكري، ومحمد العايدي، دار الفتح للدراسات والنشر، عمان - الأردن، 2008م، ص 35.

(3) ظهور العطية، اللوحة 42.

8- تاريخ النسخ: 1096هـ.

النسخة الثانية (ب):

- 1- عائدة المخطوطة: معهد الثقافة والدراسات الشرقية في جامعة طوكيو - اليابان.
- 2- رقم المخطوط: بلا.
- 3- عدد الأسطر: 19 سطرًا في القسم الأول من المخطوط و23 سطرًا في النصف الثاني من المخطوط
- 4- عدد الكلمات: 12 كلمة في النصف الأول، و19 كلمة في النصف الثاني.
- 5- عدد اللوحات: 48 لوحة.
- 6- نوع الخط: نسخ.
- 7- اسم الناسخ: لم يذكر.
- 8- تاريخ النسخ: 1129هـ.

4.11 منهجي في التحقيق:

- 1- جعلت النسخة (أ) هي الأصل لأنها أقدم النسخ الخطية.
- 2- قابلت بين النسختين، وأثبتت الصواب في المتن، وذكرت السقط والفروق في الهامش.
- 3- إعجام ما أهمل إعجابه من الكلمات مع عدم الإشارة إلى ذلك في الهامش، إلا إذا اختلف المعنى بذلك الإعجام.
- 4- ميزت المتن (نص الامام) بخط أسود عريض.
- 5- وضحت النص بما يتطلبه الخط العربي من علامات التنقيط والرموز، وتقسيم الكلام على فقرات، وتفرعات.
- 6- راعيت بداية الفقرات كما جاء في المخطوط.
- 7- إذ وقع خطأ في كل النسخ التي بين يدي، وكان لا يحتمل وجهاً من الصواب، صوبته في الأصل، وأشارت في الحاشية إلى اتفاق النسخ على هذا الخطأ، مبيناً وجه التصويب.
- 8- إذا اقتضى السياق زيادة كلمة أو حرف فأضعها بين معقوفتين.
- 9- إذا وقع خطأ في الآيات فإني أصوّبه دون بيان، كذلك عند وقوع التكرار أحذف المكرر دون

الإشارة، وكذلك لم أثبت الفروق الواقعة بسبب الاختلاف في أسلوب الكتابة القديم والحديث، كتسهيل الهمزة، وإضافة الألف الفاصلة في بعض الكلمات.

10- ذكرت أرقام لوحات النسخة (أ) ووضعته بين معكوفتين [7و]، إذ يشير الرقم إلى رقم اللوحة والحرف إلى وجه اللوحة وظهرها.

11- اتبعت منهجاً ثابتاً في استعمال الأقواس وأشكالها، على النحو الآتي:

12- القوسان المثلثان لأقوال الرسول -صلى الله عليه وسلم-.

13- القوسان الهلاليان (()) لحصر الأحاديث النبوية الفعلية التي وردت في النص.

14- حصر الآيات الكريمة التي وردت في النص بقوسين مزهرين (❦).

15- الخطأ النحوي الظاهر الذي لا يحتمل أي وجه أغيّر في النص مع الإشارة إليه، أمّا إذا كان وجهاً أو محتملاً فأثبتته دون الإشارة.

16- وثقت ما ورد من الآيات بذكر السورة، ورقم الآية.

17- إذا كان الحديث مخرّجاً في الصحيحين أو أحدهما، اكتفيت بعزوه لهما دون بيان درجته، وإذا ورد الحديث في الكتب الستة، اكتفيت بها، وإذا كان في غيرها ذكرت الكتب التي ورد فيها الحديث مع الحكم عليه.

18- الأحاديث الواردة في الكتب الستة أخرجتها بذكر الكتاب والباب والجزء والصفحة ورقم الحديث، والتي في غيرها اكتفيت بذكر الجزء والصفحة ورقم الحديث.

19- بينت الحكم على الأحاديث في غير الصحيحين، بالاستناد إلى أقوال المحدثين المتقدمين، واستأنست بذكر أقوال المتأخرين.

20- قمت بعزو أقوال الأئمة، ومذاهبهم، والروايات المختلفة الواردة عنهم في الكتاب إلى مصادرها الأصلية التي اعتمدها المصنف في تصنيفه لهذا الكتاب.

21- ذكر المؤلف بعض الأقوال من دون عزو، مثل قوله: قيل، أو قال بعضهم ونحو ذلك، وقد حرصت على ذكر القائل؛ فإن تعذر ذلك ذكرت المصادر المتقدمة التي نقلت هذه الأقوال.

22- عرّفت بالأعلام الوارد ذكرهم في قسم التحقيق، ورجعت في ترجمة الأعلام إلى الكتب المختصة، مثل ترجمة الصحابة من كتب تراجم الصحابة وهكذا.

23- شرحت الألفاظ الغريبة في النص وضبطت بالحركات ما يحتاج إلى ضبط، مذكراً ذلك بكتاب أو أكثر من كتب غريب الحديث واللغة.

24- عرّفت بإيجاز ببعض البلدان والأماكن الواردة في النص التي تحتاج إلى تعريف، مبيّناً تسميتها وموقعها المعاصر.

25- عرّفت بالقبائل والفرق والطوائف الواردة في النص، التي تحتاج إلى تعريف.

26- عرّفت ببعض المصطلحات التي وردت في النص.

27- علّقت على بعض المسائل التي تحتاج إلى بيان وتوضيح.

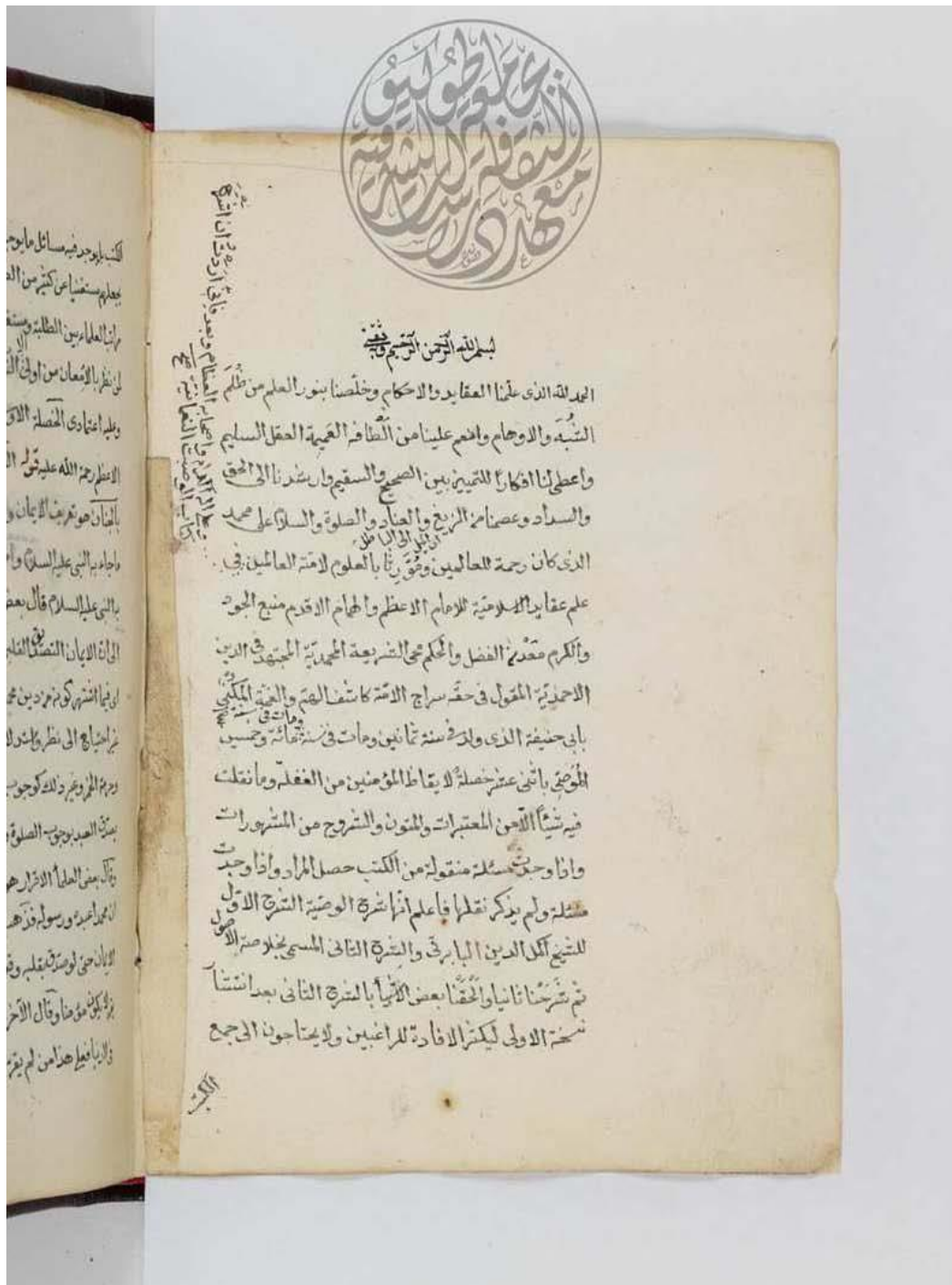
28- وضعت فهرس علمية للكتاب تساعد على الإفادة منه، مثل فهرس للآيات القرآنية التي استشهد بها المؤلف، مع الإشارة إلى رقم الصفحة الواردة فيها الآية في أثناء التحقيق، وكذلك بالنسبة للأحاديث النبوية الشريفة، وأسماء الأعلام وأسماء المدن، والمصادر التي اعتمدت عليها في تحقيق القسم الأول من هذا الكتاب.

29- كان التحقيق على منهج ISAM.

وبعد: فهذا عملي ذكرت معالمه، عسى أن أكون قد أسهمت بهذا الجهد المتواضع في بعث هذا الكتاب من مرقدته، كما أنني لا ادّعي مقارنة الكمال فضلاً عن بلوغه، ولكن حسبي أنني قد بذلت جهدي وطاقتي في أن يخرج هذا البحث على صورة مرضية، وأعرف أنّ هناك جوانب قد تركتها، وأشياء قد قصّرت فيها، وهكذا البشر من طبيعته النسيان والتقصير.



اللوحة الأولى من النسخة (أ)

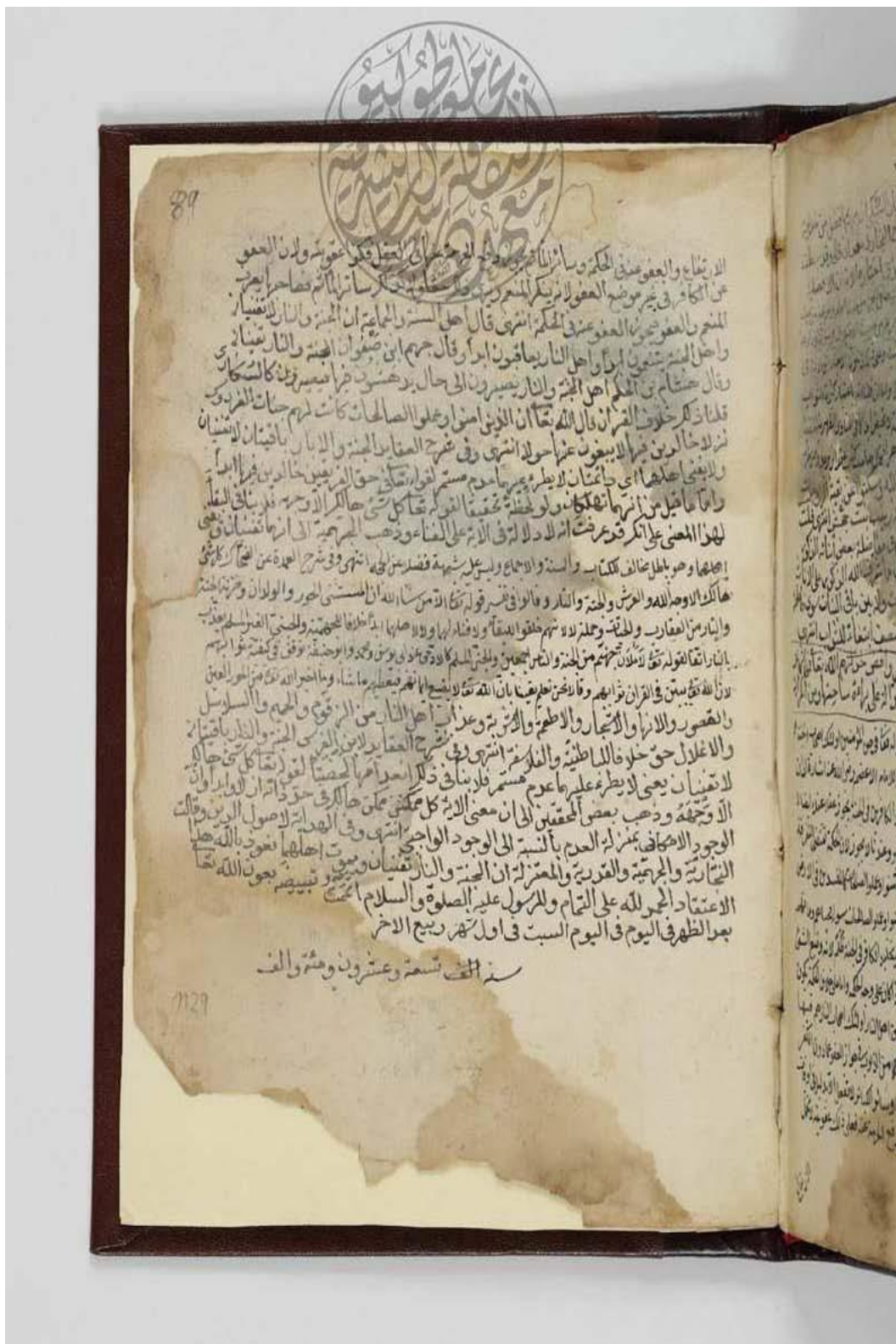


اللوحة الأولى من النسخة (ب)



٦٠
٦٧

لابن هرجب والنيرى والجامع الصغير للعلقي وزهر الرياض ورسالة
قوام الدين الاتقاني وكنترا لاسهر وبدء الأملاني ودرج الأملاني
وشرح الفقه الأكبر لابي المنتهى وشرح آخر الفقه الأكبر ومصباح
الوعظ للشيخ شمس الدين واجوبه ابن عباس لسؤال في قصص الأديان
الوردية للكاظمي والسواعق المحرقة وشرح المقدمة ليعقوب بن جلال
والهداية في أصول الدين والمجتبى وكتاب البيان أدا بحلة القرآن وتفسير
ابن الميث وتفسير المدايرك وتفسير التيسير وتفسير زاد المسير وتفسير
النوسيط وشرح الشريعة ليحيى الأسود وشرح العقائد لأبي حنيفة خليفه
ورسالة اختلاف الأئمة وكتاب حادي الأرواح إلى بلاد الأفراس
والتفسير الكبير والهداية لأصول الدين ومختصر السيرة لابن جماعة
والمودج اللبيب في خصائص الحبيب وشرح البهجة وكتاب عقائد الدين
وشرح العهد وشرح العقائد لابن العربي والقاموس وفتح الصالح
وترجمان الصحاح وغيرهم بسم الكتاب بعون الله الملك الوهاب
وكان في تاريخ من كتابته في يوم الاثنين المبارك ثالث عشر ذي القعدة
الحرام سنة ثمان مئة وست وتسعين وألف مائة وخمسة عشر على
يد الفقير إلى مولاه العتيق علي بن عثمان الشهير بخلعني زاده
المدني حواله لمدني بنو بهر بنو بهر المحمدي والمحمدي
أولاً وأخيراً ظاهرنا بطننا في صلي الله على
سيدنا ومولانا محمد وعلى
المرحومين الطاهرين
الطاهر بن علي



اللوحة الأخيرة من النسخة (ب)



القسم الثاني
النص المحقق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه ثقتي (1)

[مقدمة الشارح]

الحمد لله الذي علّمنا العقائد والأحكام، وخلصنا بنور العلم من ظلم الشبه والأوهام، وأنعم علينا من أطافه العميمة بالعقل (2) السليم، وأعطى لنا أفكاراً للتمييز بين الصحيح والسقيم، وأرشدنا إلى الحق والسداد، وعصمنا من الزيغ والعناد، والصلاة والسلام على محمد الذي كان رحمة للعالمين ومؤثراً بالعلوم (3) لأمة العالمين وعلى آله الكرام وأصحابه العظام.

وبعد:

فإني أردت أن أشرح كتاب "الوصية النعمانية في علم عقائد الإسلام" للإمام الأعظم، والهام الأقدم، منبع الجود والكرم، معدن الفضل والحكم، محي الشريعة المحمدية، المجتهد في الطريقة الأحمدية، المقول في حقه سراج الأمة، كاشف الهمم والغمة، المكثي بأبي حنيفة الذي ولد في سنة ثمانين، ومات (4) في سنة مائة وخمسون (5)، الموصي باثني عشر خصلة لإيقاظ المؤمنين من الغفلة، وما نقلت فيه شيئاً إلا من المعبرات والمتون والشروح من المشهورات، وإذا وجدت مسألة من الكتب حصل المراد، وإذا وجدت مسألة ولم يذكر نقلها فاعلم أنه شرح الوصية.

الشرح الأول للشيخ أكمل الدين البابرتي (6).

(1) ب+ وبه ثقتي.

(2) ب: العقل.

(3) ب+ بالعلوم.

الاصح ان يقال: العلوم.

(4) ب: وتوفى إلى رحمة الله تعالى.

(5) الاصح: وخمسين

(6) هو أكمل الدين محمد بن محمد بن محمود البابرتي الحنفي العلامة، نسبته إلى بابرتي (قرية من أعمال دجيل ببغداد) أو (بابرت) التابعة لأرض روم بتركيا.

رحل إلى حلب ثم إلى القاهرة. وعرض عليه القضاء مراراً فامتنع. صاحب تصانيف كثيرة. توفي بمصر سنة (786هـ). انظر: السلوك في طبقات العلماء

والملوك، أبو عبد الله بهاء الدين محمد بن يوسف بن يعقوب أبو الجندي اليمني (ت732هـ)، تحقيق محمد بن علي بن الحسين الأكوخ الحوالي، مكتبة

الإرشاد، صنعاء - ط2، 1995م: 172/5؛ تاج التراجم في الجواهر المضية، زين الدين أبي الفداء قاسم بن قطلوبغا السودوي الجمالي الحنفي

(ت879هـ)، تحقيق محمد خير رمضان يوسف، دار القلم، دمشق، 1413هـ-1992م: 352.

والشرح الثاني المسمى بـ خلاصة الأصول (1).

ثمَّ شَرَحْنَا ثَانِيًا وَالْحَقْنَا بِعُضِّ الْأَشْيَاءِ بِالشَّرْحِ الثَّانِي بَعْدَ انْتِشَارِ النُّسخةِ الْأُولَى / [2ظ] لِيَكْثُرَ الْإِفَادَةُ لِلرَّاعِبِينَ، وَلَا يَحْتَاجُونَ إِلَى جَمْعِ الْكُتُبِ، بَلْ يَوْجَدُ فِيهِ مَسَائِلُ مَا يَوْجَدُ فِي أَكْثَرِ الْكُتُبِ.

وَهَذَا الشَّرْحُ الثَّانِي يُجْعَلُهُمْ مُسْتَغْنِيًا (2) عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الطَّلَبَةِ، وَغَالِبًا فِي قَرْنَائِهِ، وَوَصَالًا إِلَى مَرَاتِبِ الْعُلَمَاءِ بَيْنَ الطَّلَبَةِ، مُسْتَغْنِيًا (3) عَنِ الشُّرُوحِ وَالْحَوَاشِي فِي هَذَا الْبَابِ لِمَنْ نَظَرَ بِالْإِمْعَانِ مِنْ أُولَى الْأَلْبَابِ، بِعَوْنِ الْمَلِكِ الْوَهَّابِ، وَاللَّهِ الْهَادِي وَعَلَيْهِ اعْتِمَادِي.



(1) خزانة التراث - فهرس مخطوطات، مركز الملك فيصل، 770/123.

(2) الصواب: مستغنيًا.

(3) ب: ومستغنيا.

[ماهية الإيمان وطريق وجوبه]

(الصلة الأولى): من الخصال التي أوصى بها الإمام الأعظم -رحمة الله تعالى (1) عليه- قوله: (الإيمان: إقرار باللسان وتصديق بالجنان)، هو (2) تعريف الإيمان، وأما تعريف الإقرار: فهو الاعتراف بحقيقة ما جاء به النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- (3).

وأما تعريف التصديق: فهو قبول ما جاء به النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- (4).

قال بعض المتكلمين (5): ذهب بعض المحققين إلى أن الإيمان التصديق القلبي بالنبي في جميع ما علم مجيئه بالضرورة، أي: فيما اشتهر كونه من دين محمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- (6) بحيث يعلمه العامة من غير احتياج إلى نظر واستدلال، كوحدة الصانع، ووجوب الصلاة، وحرمة الخمر، وغير ذلك، كوجوب قراءة الفاتحة في الصلاة حتى لو لم يصدق العبد بوجوب الصلاة، وبحرمة الخمر عند السؤال عنهما كان كافراً.

وقال بعض العلماء (7): الإقرار هو القول بأشهاد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

فذهب بعضهم (8) إلى أن الإقرار جزء من الإيمان حتى لو صدق بقلبه وقدر على الإقرار

(1) ب + تعالى.

(2) ب: فهو.

(3) ب: عليه السلام.

(4) ب: عليه السلام.

(5) هذا تعريف الكرمانى، وبه قال العيني، وابن حجر الهيتمي، وابن علان. انظر: الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري، شمس الدين محمد بن يوسف بن علي بن سعيد الكرمانى (ت786هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط2، 1401هـ-1981م: 175/1؛ عمدة القاري شرح صحيح البخاري، بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن الحسين العيني الحنفي (ت855هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2010م: 260/1؛ الفتح المبين بشرح الأربعين، شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري (ت974هـ)، تحقيق أحمد جاسم محمد الحمد، وقصي محمد نورس الحلاق، وأنور الشبيخي الداغستاني، دار المنهاج، جدة، السعودية، 1428هـ-2008م: 266/1؛ الفتوحات الربانية على الأذكار النووية، محمد علي بن محمد بن علان بن إبراهيم البكري الصديقي الشافعي، (1033هـ)، دار إحياء التراث الإسلامي، بيروت، بلا تاريخ: 345/7.

(6) ب: عليه السلام.

(7) وهو قول الكرامية. انظر: مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري (ت324هـ)، تحقيق هلموت ريتز (قيسبادان فرانز ثنائير)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط3، 1400هـ-1980م: 36/1؛ الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز تجهيله، القاضي أبو بكر الباقلاني (ت403هـ)، تحقيق محمد زاهد الكوثري، مؤسسة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، مصر، ط2، 1963م: 165/1.

(8) ذكر هذا القول صدر الشريعة، ولم يعزوه، قال: "وذهب بعضهم إلى أن الإقرار جزء من الإيمان". شرح التلويح على التوضيح في حل غوامض التنقيح، مسعود بن عمر بن سعد الدين التفتازاني الحنفي (ت793هـ)، وبهامشه شرح التنقيح لابن الحاجب، مكتب صبيح، مصر، بلا تاريخ: 370/1.

بلسانه في عمره مرّة ولم يقر لا يكون مؤمناً.

وقال الآخرون⁽¹⁾: الإقرار شرط لإجراء الأحكام الشرعية في الدنيا، فعلى هذا من لم يقر بلسانه يكون مؤمناً عند الله، فمن صدق بقلبه ولم يقدر على الإقرار كالأخرس والمكره فهو مؤمن/[3و]، ومن صدق بقلبه وقدر على الإقرار، وأصر⁽²⁾ عند المطالبة فهو كافر لكون ذلك الإصرار من إمارة التكذيب، ومن أقر بلسانه وكذب بقلبه فهو منافق وكافر، ومن أقر بلسانه ولم يعلم تصديقه وتكذيبه يكون مؤمناً في أحكام الدنيا.

وإنما النزاع في كونه مؤمناً عند الله هذا عند أبي حنيفة -رحمه الله-⁽³⁾. انتهى⁽⁴⁾ ما قاله في "الرسالة"⁽⁵⁾.

وأما صفة الإيمان، وأصل الإيمان، والمؤمن به، فهو ستة: أمنت بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وبالقدر خيره وشره من الله تعالى⁽⁶⁾، يفرض على كل بالغ عاقل أن يقول مرّة هذه الكلمات ويعتقدها⁽⁷⁾.

أما معنى الإيمان، فهو الاعتقاد بالله تعالى، والاعتقاد بملائكته، والاعتقاد بكتبه، والاعتقاد برسله، والاعتقاد باليوم الآخر، والاعتقاد بالقدر خيره وشره من الله تعالى.

وأما معنى الاعتقاد بالله تعالى: أن تقول نحن نصدّق بالله تعالى موجود في الخارج خلافاً

(1) أي أن الإيمان عمل بالقلب واللسان معاً. قال النسفي: "وهذا هو المروي عن أبي حنيفة وإليه ذهب الماتريدي والأشعري، وقيل: هو ركن ولكنه غير أصلي بل زائد ولهذا من صدق ومات فجأة على الفور فإنه مؤمن إجماعاً". **شروح وحواشي العقائد النسفية لأهل السنة والجماعة الأشاعرة والماتريدية**، نجم الدين أبو حفص عمر بن محمد النسفي (ت537هـ) وآخرون، تحقيق ودراسة أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1434هـ-2013م، ص25-26.

(2) ب: فأصر.

(3) ب+ رحمه.

(4) ب- انتهى.

(5) شرح أكمل الدين، ص48. وأنظر: حاشية محي الدين شيخ زاده، محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوي الحنفي (ت951هـ) على تفسير القاضي البيضاوي المتوفى سنة (685 هـ) ضبطه وصححه وخرّج آياته محمد عبد القادر شاهين، الناشر دار الكتب العلمية، بيروت، 1419هـ-1999م: 81/1؛ **حاشية القونوي**، عصام الدين إسماعيل بن محمد الحنفي (ت1195هـ) على تفسير البيضاوي ومعه حاشية ابن التميمي، مصلح الدين مصطفى إبراهيم الرومي الحنفي (ت880هـ)، تحقيق عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية، بيروت، 1422هـ-2001م: 20/1؛ **نثر الدر النضيد بشرح جوهر التوحيد**، أبو الإمداد برهان الدين إبراهيم بن إبراهيم بن حسن اللقاني المالكي (ت1041هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 2013م، ص66.

(6) صحيح مسلم: 36/1، رقم (8).

(7) ب: ويعتقد.

للمعطلة⁽¹⁾؛ فإنهم قالوا: إن الله تعالى غير موجود وهذا القول كفر⁽²⁾.

ونصدّق بأن الله تعالى غير محتاج إلى شيء أصلاً في ذاته ولا في صفاته خلافاً للمجسّمة⁽³⁾؛ فإنهم قالوا: إن الله تعالى جسم على صورة آدم، قيل: منهم من قال: إن الله تعالى⁽⁴⁾ مركب من لحم ودم، وقيل: هو نور يتلأل وطوله سبعة أشبار من شبر نفسه، وقيل: شابّ أمردٌ قِططٌ أي شديد الجعد، وقيل: شيخ أشمط⁽⁵⁾ الرأس واللحية، وهذه الأقوال كلها كفر⁽⁶⁾.

ونصدّق بأن الله تعالى غيرُ أبٍ لأحد، خلافاً لبعض مشركي العرب؛ فإنهم قالوا: إن الملائكة بنات الله، وخلافاً لبعض اليهود؛ فإنهم قالوا: عزيز ابن الله، وخلافاً لبعض النصارى؛ فإنهم قالوا: عيسى بن الله، وخلافاً لبعض المشركين فإنهم قالوا: إن مريم زوجة [3] الله تعالى، وخلافاً لبعض الكفار؛ فإنهم قالوا: الأصنام بنات الله، وهذه الأقوال كلّها كفر⁽⁷⁾.

- (1) المعطلة هم نفاة صفات الباري عز وجل، وهم أصناف، صنف عطلوا الصنع عن الصانع، وصنف عطلوا الصانع عن الصنع، وصنف ينكرون صفات الباري جميعها، وصنف أنكروا بعضها، وصنف عطلوا ظواهر الكتاب والسنة عن المعاني التي دلت عليها. انظر: نهاية الإقدام في علم الكلام، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني (ت548هـ)، تحقيق أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1425هـ، ص77؛ أم البراهين، أبو عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي (ت895هـ)، مع حاشية الدسوقي محمد بن أحمد بن عرفة المالكي (ت1230هـ)، المطبعة الأزهرية المصرية، 1313هـ، ص108.
- (2) انظر: اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي المعروف بـ(ابن قيم الجوزية) (ت751هـ)، تحقيق عواد عبد الله المعتق، مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، 1408هـ-1988م، ص184.
- (3) المجسمة هم القائلون بجسمية الله (تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا)، فقد قالوا: هو جسم على الحقيقة، وقيل: مركب من لحم ودم، وقيل: هو نور يتلأل كالسبيكة البيضاء، ومنهم من يبالغ فيقول: إنه على صورة إنسان، فقيل: شاب أمرد جعد قطط، أي شديد الجعودة، وقيل: هو شيخ أشمط الرأس واللحية (تعالى الله عن قول المبطلين علوا كبيرا). انظر: شرح المواقيف لعضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي (ت756هـ)، وشرحه أبو الحسن علي بن محمد بن علي الجرجاني المعروف بالسيد الشريف (ت816هـ)، تحقيق الدكتور عبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت، 1997م: 29/7؛ كشف اصطلاحات الفنون، محمد أعلى بن علي الفاروقي التهانوي (توفي بعد سنة 1158هـ)، تحقيق الدكتور علي دحروج، تقديم وإشراف ومراجعة الدكتور رفيق العجم، نقل النص الفارسي إلى العربية الدكتور عبد الله الخالدي، الترجمة الأجنبية الدكتور جورج زيناني، مكتبة لبنان ناشرون، بيروت، 1996م: 1473/2.
- (4) ب+ تعالى.
- (5) الأشمط: المُختلَط سواد شعره بيباض. القاموس المحيط، أبو الطاهر مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي الصديقي الشيرازي (ت817هـ)، تحقيق مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة بإشراف محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط8، 1426هـ-2005م، (شخط).
- (6) انظر: الشامل في أصول الدين، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت478هـ)، تحقيق علي سالم النشار، فيصل بدير عون، شهيد محمد مختار، دار المعارف، الإسكندرية، بلا تاريخ، ص216؛ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، نور الدين علي بن سلطان محمد الهروي المعروف بملا علي القاري (ت1014هـ)، دار الفكر، بيروت، 1422هـ-2002م: 2303/6.
- (7) ورد هذا في عدد من الآيات القرآنية، منها قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ [التوبة: 30/9]. وقوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [الأعراف: 100/6].

ونصدّق بأن الله تعالى واحد (1) لا شريك له، وقادر على الممكنات مطلقاً، سواء كان كلياً أو جزئياً، وعالم بالأشياء جميعاً كلياً أو جزئياً (2) ممكناً وواجباً وممتنعاً (3) خلافاً للفلاسفة (4)؛ فإنهم قالوا: إن الله تعالى لا يعلم بالجزئيات، ولا يقدر على أكثر من واحد، وهو الذي يسمّونه العقل الأول، وهذا الخلاف كفر أيضاً (5).

وأما معنى الاعتقاد بملائكته، فهو التصديق بأن خلق الله تعالى طائفة لا يوصفون بالذكورة والأنوثة، ويطيعون الله تعالى دائماً ولا يعصونه أبداً، ومن قال: ليس لله ملائكة فهو كافر، قال (6) جمهور المتكلمين: على أن الملائكة أجسام لطيفة تظهر في صور مختلفة (7).

وأما معنى الاعتقاد بالكتب: التصديق (8) بأن الله تعالى كُتِبَ يجب تعظيمها في كل وقت؛ فإن نظر شخص إلى واحد منها بالحقارة يكفر إلا أنّ غير القرآن كان منسوخاً (9).

- (1) أ: واحداً، صح هامش.
- (2) ب: وجزئياً.
- (3) ب: ممكناً أو واجباً أو ممتنعاً.
- (4) الفلاسفة: أو الحكماء، نسبة إلى الفلسفة، وأصلها (الفيلو صوفيا) وهي كلمة يونانية من مقطعين هما (فيلو) بمعنى حب، (وصوفيا) بمعنى الحكمة، فتكون الفلسفة هي حب الحكمة، وعرف الفلاسفة بأنهم الباحثون عن الحقيقة بتأمل الأشياء. انظر: موسوعة الفلسفة والفلاسفة، الدكتور عبد المنعم الحفني، مكتبة مدبولي، مصر، ط 2، 1999م: 982/2.
- (5) انظر: تهافت الفلاسفة، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي (ت505هـ)، تحقيق الدكتور سليمان دنيا، دار المعارف، مصر، ط6، بلا تاريخ، ص51. وانظر: الفرق بين الفرق وبيان الفرق الناجية، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي الإسفرائيني التميمي (ت429هـ)، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط2، 1977م، ص346؛ الملل والنحل، محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني (ت548هـ)، تحقيق محمد سيد كيلاي، دار المعرفة، بيروت، 1404هـ: 58/2 - 61.
- (6) أ: قيل.
- (7) وهو قول جمهور العلماء، وبخلاف المعتزلة الذين أنكروا وجود الملائكة الحفظة الذين يكتبون أعمال الإنسان، وقالوا: إن الله تعالى عالم بأعمال الإنسان، وإنما يحتاج إلى الحفظة لو كان جاهلاً لا يعلم ماذا يعمل عباده انظر: بحر الكلام، أبو معين ميمون بن محمد النسفي (ت508هـ)، تحقيق الدكتور ولي الدين محمد صالح الرففور، دار الرففور، دمشق، ط2، 1421هـ-2000م، ص132؛ شرح المقاصد، مسعود بن عمر بن عبد الله الشهير بسعد الدين الفتازاني (ت791هـ)، تحقيق الدكتور عبد الرحمن عميرة، تصدير الشيخ صالح مرسى شرف، منشورات الشريف الرضي، بيروت، 1409هـ-1989م: 54/2؛ إشارات المرام من عبارات الإمام، أحمد بن حسن بن سنان الدين يوسف البوسني المعروف ببياضي زاده الرومي (ت1098هـ)، تحقيق يوسف عبد الرزاق الشافعي، زمزم للطباعة، مصر، 2004م، ص11؛ ويدل على وجود الملائكة قول عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «خلقت الملائكة من نور، وخلق الجان من مارج من نار، وخلق آدم مما وصف لكم». صحيح مسلم: 2294/4، رقم (2996).
- (8) ب+ بالكتب: التصديق.
- (9) النسخ في اللغة: الإزالة والنقل. انظر: الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، إسماعيل بن حماد الجوهري (ت393هـ)، تحقيق أحمد عبد الغفور عطار، دار العلم للملايين، بيروت، ط2، 1407هـ-1987م، (نسخ).

واصطلاحاً: رفع حكم شرعي ثابت بالدليل بحكم شرعي آخر ثبت بدليل متراخ عن دليل الحكم الأول، أو هو أن يرد دليل شرعي متراخ عن دليل شرعي مقتضياً خلاف حكمه، فهو تبديل بالنظر إلى علمان وبيان لمدة الحكم بالنظر إلى علم الله تعالى. انظر: التعريفات، أبو الحسن علي بن محمد بن

اعلم أنَّ التوراة كتاب موسى -عَلَيْهِ السَّلَام-⁽¹⁾، والإنجيل كتاب عيسى -عَلَيْهِ السَّلَام-⁽²⁾، والزبور كتاب داود -عَلَيْهِ السَّلَام-⁽³⁾، والفرقان كتاب محمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-⁽⁴⁾.

وأما معنى الاعتقاد برسله، فهو التصديق بأنَّ الله تعالى رُسُلًا مُتَعَدِّدَةً احتاجت⁽⁵⁾ سائر الخلائق إليهم في علم الأحكام الشرعية خلافاً للحكماء⁽⁶⁾؛ فإنهم قالوا: لا يحتاج الخلائق إلى رسول من رسل⁽⁷⁾ الله، وهذا الخلاف كفر⁽⁸⁾.

وأما معنى الاعتقاد باليوم الآخر، وهو التصديق بأنَّ الله تعالى يبعث الموتى من القبور بأبدانهم وأرواحهم ويضع الميزان ويحاسبهم، وبعض الناس يدخل الجنة وبعضهم يدخل في النار، خلافاً لبعض الحكماء؛ فإنهم قالوا: تحشر⁽⁹⁾ أرواحهم فقط، وهذا القول ضلال⁽¹⁰⁾.

قيل: الروح عند المتكلمين⁽¹¹⁾ جسم سائر في البدن سريان النار في الفحم، والماء في الورد⁽¹²⁾. [و4]

علي الجرجاني المعروف بالسيد الشريف (ت816هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ-1986م، ص 47؛ مناهل العرفان في علوم القرآن، محمد عبد العظيم الزرقاني (ت1367هـ) تحقيق مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 1996م: 211/2.

- (1) ب+ عليه السلام.
- (2) ب+ عليه السلام.
- (3) ب+ عليه السلام.
- (4) ب: عليه السلام.
- (5) ب: احتاج.
- (6) أي: الفلاسفة.
- (7) ب: رسول.
- (8) لم ينكر جميع الحكماء أو الفلاسفة الرسل، إنما نفوا الاحتياج إليهم. انظر: تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل، أبو بكر محمد بن الطيب بن جعفر بن القاسم الباقلائي (ت403هـ)، تحقيق عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، 1407هـ-1987م، ص145؛ الإعلام بقواطع الإسلام من قول أو فعل أو نية أو تعليق مكفر، شيخ الإسلام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري (ت974هـ)، تحقيق محمد عواد العواد، دار التقوى، سوريا، 1428هـ-2008م، ص84.
- (9) أ: يحشر.
- (10) انظر: الملل والنحل: 251/2؛ أعلام النبوة، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي (ت429هـ)، تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، دار ومكتبة الهلال، بيروت، 1409هـ-1987م، ص51-52؛ الاعتصام، إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (ت790هـ)، تحقيق د. محمد بن عبد الرحمن الشقيير وآخرين، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، السعودية، 1429هـ-2008م، ص119.
- (11) ب: المسلمين.
- (12) الروح، شمس الدين أبو عبد الله بن قيم الجوزية (ت751هـ)، تحقيق محمد إسكندر يلدا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط3، 2004م، ص163؛ شرح المقاصد: 210/2-211؛ لوايح الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرة المضية في عقيدة الفرقة المرضية، شمس الدين أبو

وأما معنى الاعتقاد بالقدر خيره وشره من الله تعالى، فهو التصديق بأنهما بإيجاد الله تعالى وتقديره، إلا أنه تعالى لا يحب الشر ويحب الخير.

إعلم أنه يعتبر الشرع إيماناً المقلد، أي: الذي يقبل الاعتقادات الشرعية من العالم بها من العالم غير نظر واستدلال، كما يعتبر إيمان المستدل: وهو الذي يعلم الاعتقادات الشرعية بالدليل كاعتقاد أن زيداً في الدار بسماع (1) كونه فيها ممن يحسن الظن به، هذا مثال غير النظر والاستدلال.

والثاني: وهو أن يعلم الله بالدليل كالاستدلال بسماع صوته فيها.

وروي عن الشيخ الأشعري (2) أنه لم يكن مؤمناً، والفتوى على صحة إيمانه؛ لكنه عاص بترك الاستدلال (3).

[الإيمان والإسلام] (4)

ثم إن الإيمان والإسلام واحد بمعنى أنه لا يُعقل (1) بحسب الشرع مؤمن ليس بمسلم ومسلم

العون محمد بن أحمد السفاريني الأثري الحنبلي (ت1188هـ)، مؤسسة الخافقين ومكتبتها، دمشق، ط2، 1402هـ-1982م: 29/2؛ دراسات عقدية في الحياة البرزخية، الشريف عبد الله بن علي الحارمي، دار ابن حزم للطباعة والنشر، بيروت، 2004م، ص135.

(1) ب: سماع.

(2) هو علي بن إسماعيل بن أبي بشر، أبو الحسن الأشعري اليماني البصري، من نسل الصحابي أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه)، إمام المتكلمين ومؤسس مذهب الأشاعرة. ولد في البصرة سنة (260هـ)، وتلقى مذهب المعتزلة وتقدم فيهم ثم رجع وجاهر بخلافهم. قيل بلغت مؤلفاته ثلاثمئة كتاب، منها (مقالات الإسلاميين) و (الإبانة عن أصول الديانة)، توفي ببغداد سنة (324هـ). انظر: تاريخ بغداد أو مدينة السلام، أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت463هـ)، تحقيق الدكتور بشار عواد معروف، الناشر دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1422هـ-2002م، 260/13؛ المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي (ت597هـ)، تحقيق محمد ومصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1412هـ-1992م: 29/4.

(3) يمكن أن نؤشر اتجاهين في إيمان المقلد وهما:

الاتجاه الأول: لا يصح الاكتفاء بالتقليد في العقائد الدينية.

الاتجاه الثاني، صحة الاكتفاء بالتقليد ورجحانه على الاجتهاد في التوحيد. انظر: المستصفي من علم الأصول، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي (ت505هـ)، تحقيق محمد عبد السلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1413هـ-1993م، ص370؛ أباكار الأفكار، سيف الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الأمدي، (ت631هـ)، تحقيق أحمد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت، 2003م: 113/1؛ لوامع الأنوار البهية: 274/1.

(4) ب- الإيمان والإسلام.

ليس بمؤمن، لأن الإسلام هو الخضوع والانقياد بمعنى قبول الأحكام والإذعان، وذلك حقيقة التصديق.

وأما قوله -عليه السلام- (2): «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتي الزكاة، وتصوم رمضان، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً» (3). فمعناه: إن ثمرات الإسلام وعلامات ذلك.

قوله -عليه السلام- (4): «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت من استطاع إليه سبيلاً» (5). المراد بالإيمان في هذين الحديثين ثمرات الإيمان، كذا قاله في "الرسالة" (6).

وظاهره كلام أبي حنيفة -رحمه الله- في هذا الكتاب يدل على أن الإيمان عبارة عن مجموع الجزئين: الإقرار والتصديق.

وروي عن أبي حنيفة -رحمه الله- (7) الإقرار شرط إجراء أحكام الإسلام (8)، وذهب إليه الشيخ أبو منصور الماتريدي (9)، وأبو الحسن الأشعري، والقاضي أبو بكر [4ظ] الباقلاني (10)،

-
- (1) ب: تعلم.
 - (2) ب: الصلاة والسلام.
 - (3) صحيح مسلم: 2294/4، رقم (2996).
 - (4) ب+ عليه السلام.
 - (5) صحيح البخاري: 11/1، رقم (8)؛ صحيح مسلم: 45/1، رقم (16).
 - (6) شرح أكمل الدين، ص 48.
 - (7) ب+ (رحمه الله).
 - (8) انظر: شروح وحواشي العقائد النسفية، ص 25-26.
 - (9) هو محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي إمام المتكلمين؛ نسبة إلى (ماتريد) محلة بنيسابور، كان رفيقاً للسيد أبي شجاع والقاضي علي السغدري، انتهت إليه رئاسة الحنفية في زمانه، وهو من أئمة علماء الكلام صنف عدداً من الكتب أهمها: (التوحيد)، (أوهام المعتزلة)، (الجدل في أصول الفقه) (تأويلات أهل السنة)، (شرح الفقه الأكبر) (ت333هـ). انظر: الجواهر المضية: 130/2؛ الفوائد البهية في تراجم الحنفية، أبو الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم بن محمد أمين اللكنوي الأنصاري الهندي (ت1304هـ)، تحقيق محمد بدر الدين النعساني، مطبعة دار السعادة، مصر، 1324هـ، ص 195.
 - (10) وانظر قوله في كتابه: التوحيد، تحقيق الدكتور فتح الله خليف، دار الجامعات المصرية، الإسكندرية، بلا تاريخ، ص 373.
- هو القاضي محمد بن الطيب بن محمد أبو جعفر، أبو بكر الباقلاني، من كبار علماء الكلام، تولى رئاسة مذهب الأشاعرة، ولد سنة (338هـ) في البصرة، وسكن في بغداد، كان موصوفاً بالذكاء وسرعة البديهة وله جهود كبيرة في الرد على المذاهب المخالفة. من كتبه (إعجاز القرآن) و(الإنصاف)، توفي ببغداد سنة (403هـ). انظر: تاريخ بغداد: 364/3؛ وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان (ت681هـ)، تحقيق الدكتور إحسان عباس، دار صادر، بيروت، 1994م: 269/4.

وأبو إسحاق الأسفرائيني⁽¹⁾ (رحمهم الله)⁽²⁾.

[تقديم الإقرار]⁽³⁾

(فإن قيل): على كلا التقديرين شطراً⁽⁴⁾ كان أو شرطاً لم قدم الإقرار على التصديق؟

أجيب بأن التصديق القلبي لما كان أمراً باطناً لا يطلع عليه كان الإقرار باللسان دليلاً على التصديق القلبي، فلهذا قُدم على التصديق.

وأما وجوب الإيمان، فقد اختلفوا في طريقه هل هو واجب عقلاً أو سمعاً.

ذهبت⁽⁵⁾ المعتزلة⁽⁶⁾ إلى الأول، والأشاعرة⁽⁷⁾ إلى الثاني⁽⁸⁾.

وانظر قوله في كتابه: **التقريب والإرشاد**، القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم الباقلائي المالكي (ت403هـ)، تحقيق الدكتور عبد الحميد علي أبو زنيد، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1418هـ-1998م: 60/1.

ب: الأسفرائيني.

(1)

هو إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران، أبو إسحاق الأسفرائيني الشافعي، فقيه أصولي، كان يلقب بركن الدين، كانت له مدرسة عظيمة بنيسابور، له كتاب (جامع الخلي في أصول الدين والرد على الملحدين)، و(رسالة في أصول الفقه). له مناظرات مع المعتزلة. توفي بنيسابور سنة (418هـ). انظر: **وفيات الأعيان**: 28/1؛ تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ)، تحقيق الدكتور بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2003م: 291/9.

انظر قوله في الفرق بين الفرق، ص207؛ شروح وحواشي العقائد النسفية، ص25-26.

ب+ رحمهم الله.

(2)

أ+ تقديم الإقرار، صح هامش.

(3)

ب+ أي جزء، صح هامش.

(4)

ب: فذهب.

(5)

المعتزلة: فرقة إسلامية من اتباع أبي حذيفة واصل بن عطاء الغزال الأئنف (ت131هـ)، سمو بذلك بعد اعتزال واصل بن عطاء مجلس الحسن البصري (ت110هـ)، وكان من تلاميذه، وأصول الدين عند المعتزلة خمسة هي: التوحيد، والعدل، والوعد والوعيد، والمنزلة بن المنزلتين، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. انظر: الفرق بين الفرق، ص93؛ الملل والنحل: 43/1.

(6)

الأشاعرة أو الأشعرية: نسبة إلى الإمام أبي الحسن الأشعري المنتسب إلى الصحابي أبي موسى الأشعري (رضي الله عنه)، قال الشهرستاني: "وسمعت من عجيب الاتفاقات أن أبا موسى الأشعري رضي الله عنه كان يقرر عين ما يقرر الأشعري أبو الحسن في مذهبه"، وهم جمهور أهل السنة. الملل والنحل: 94/1؛ العين والأثر في عقائد أهل الأثر، تقي الدين عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر البجلي الأزهرى الدمشقي، ابن فقيه فُصّة (ت1071هـ)، تحقيق عصام رواس قلعجي، دار المأمون للتراث، دمشق، 1407هـ-، ص53.

(7)

انظر: الفصل في الملل والأهواء والنحل، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري (ت456هـ)، مكتبة الخانجي، القاهرة، بلا تاريخ: 105/3-106؛ شرح المواقف: 527/3؛ شرح أكمل الدين، ص36؛ المسامرة بشرح المسامرة، أبو المعالي كمال الدين ابن أبي شريف المقدسي المري الشافعي (ت905هـ). والمسامرة في العقائد المنجية في الآخرة، لكمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام (ت861هـ) وشرح قاسم بن قطلوبغا (ت879هـ)، المكتبة الأزهرية للتراث، مطبعة السعادة، مصر، 1347هـ: 183/1.

(8)

واختلفوا أيضًا هل يُعرف حسن الإيمان وقبح الكفر بالعقل أو لا.

(فقال الأشاعرة) والمشبهة⁽¹⁾ والملاحدة⁽²⁾ والرافضة⁽³⁾: لا يجب بالعقل شيء، ولا يعرف به حسن الإيمان وقبح الكفر، وإنما يعرف بالشرع⁽⁴⁾.

(وقالت المعتزلة): العقل يوجب الإيمان وشكر المُنعم ويعرف بذاته حسن الأشياء⁽⁵⁾.

وقال أصحابنا: العقل آلة يعرف به حسن بعض الأشياء وقبحه، ووجوب الإيمان وشكر المنعم⁽⁶⁾.

والفرق بين قولنا وقول المعتزلة⁽⁷⁾ أنهم يقولون: إن العبد موجد لذاته؛ لأنهم يقولون: إن العبد موجد لأفعاله.

وعندنا: العقل آلة للمعرفة، والموجد هو الله تعالى؛ لكن بواسطة العقل، كما أن الرسول معرّف للوجوب، والموجب هو الله تعالى حقيقة؛ لكن بواسطة الرسول.

ووجوب الإيمان بالعقل مروى عن أبي حنيفة -رحمه الله- فقد ذكر الحاكم الشهيد⁽⁸⁾ في

-
- (1) المشبهة: هم الذين يجرون النصوص التي تضيف إلى الله تعالى أشياء توهم التشبيه إلى إجرائها على ظاهرها على ما يفهم عند الإطلاق على الأجسام، وزعموا أن القراءة هي المقروء، والتلاوة هي المتلو. انظر: الإنصاف للباقلاني، ص76؛ الملل والنحل: 103/1.
 - (2) الإلحاد: الميل. التعليق على القواعد الملّية، عبد الرحمن بن ناصر بن براك بن إبراهيم البراك، دار التدمرية، 1431هـ - 2010م ص54.
 - (3) الملاحدة: وهم الذين لا يدينون بدين، أو يتبعون مذاهب تجحد وجود الخالق سبحانه وتعالى. موسوعة الملل والأديان، مجموعة من الباحثين، الدرر السنية، الرياض، 1433هـ: 20/1.
 - (4) الرافضة: سموا بالروافض، لأنه لما سألت الشيعة زيد بن علي بن الحسين عن أبي بكر، وعمر (رضي الله عنهما) فترحم عليهما، رفضه قوم فقال: رفضتموني، فسموا بالرافضة. وسمي من لم يرفضه بالشيعة الزيدية لانتسابهم إليه. انظر: مقالات الإسلاميين: 69/1؛ الفرق بين الفرق، ص25.
 - (5) تقويم الأدلة في الأصول، أبو زيد عبيد الله بن عمر الدبوسي الحنفي (ت432هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1421هـ-2001م، ص 443، شرح التلويح على التوضيح: 332/1؛ التقرير والتحجير، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد المعروف بابن أمير حاج المعروف بابن المؤقت الحنفي (ت879هـ)، دار الكتب العلمية، ط2، 1403هـ-1983م: 90/2؛ أصول الفقه محمد رضا المظفر: 200/1.
 - (6) شرح الأصول الخمسة، القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار، تحقيق د. فيصل بدير عون، مطبوعات جامعة الكويت، ط 1، 1998 م، ص 74.
 - (7) تقويم الأدلة، ص443؛ شرح التلويح على التوضيح: 32/1؛ التقرير والتحجير: 90/2؛ أصول الفقه محمد رضا المظفر: 200/1.
 - (8) أ: ذهبت.
 - (8) هو محمد بن محمد بن أحمد أبو الفضل المروزي السلمي البلخي الشهير بالحاكم الشهيد كان إمام الحنفية في مرو، وولي قضاء بخارى، وكان يمتنع عن اسم الوزارة، فلم يزل به الأمير الحميد حتى تقلدها، مناقبه جمة. وكان لا ينهض بأعباء الوزارة، بل ختمته في العلم وفي الطلبة الفقراء، له مؤلفات أهمها: كتاب (الكافي) و (المنتقى) وهي من كتب الفروع المعتمد عليها قتل شهيدًا ساجدًا في الري عند أدائه صلاة الصبح في ربيع الآخر سنة (334هـ). انظر: تاريخ الإسلام: 685/7؛ الجواهر المضئية: 112/2.

"المنتقى" (1) أنَّ أبا حنيفة -رحمه الله- قال: لا عذر لأحد في الجهل بخالقه، لما رأى مِنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَخَلَقِ نَفْسِهِ وَغَيْرِهِ (2).

وروي أَنَّهُ قال: لو لم يبعث رسولاً (3) لوجب على الخلق معرفته بعقولهم، وعليه مشايخنا (4).

قال الشيخ أبو منصور (5) في الصَّبِّي العاقل: إِنَّه يجب عليه معرفة الله تعالى، وهو قول كثير من [5و] مشايخنا مشايخ (6) العراق؛ لأنَّ الوجوب على البالغ باعتبار العقل، فإذا كان الصَّبِّي عاقلاً كان كالبالغ في وجوب الإيمان عليه، وإنما التفاوت بينهما في ضعف البنية وقوتها فلا جرم ألبتة (7) يفترقان في عمل الأركان فيما لا يتعلق بالجنان (8).

وذهب كثير من مشايخنا إلى أَنه لا يجب على الصَّبِّي شيء قبل البلوغ، لقوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ: عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ» (9)... الحديث، وحمله الشيخ أبو منصور على الشرائع (10)، ولا خلاف بين أصحابنا في صحة إيمان الصَّبِّي العاقل (11). انتهى.

-
- (1) المنتقى، لأبي الفضل محمد بن محمد بن الحاكم الشهير بالحاكم المروزي السلمي، الوزير الشهيد البلخي، قتل عند أدائه صلاة الصبح في ربيع الآخر سنة (334هـ)، وقال حاجي خليفة عن كتابه لا يوجد في هذه الأعصار. انظر: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني المشهور باسم حاجي خليفة أو الحاج خليفة (ت1067هـ)، مكتبة المثنى، بغداد، 1941م: 1282/2.
 - (2) كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام البزدوي أبو الحسن علي بن محمد بن الحسين (ت482هـ)، تأليف علاء الدين عبد العزيز أحمد بن محمد البخاري (ت730هـ)، دار الكتاب الإسلامي، بيروت، بلا تاريخ: 330/4؛ شرح القرني على منار الأنوار في أصول الفقه، شرف بن كمال بن حسن بن علي القرني (ت847هـ)، تحقيق مصطفى جميل إرحيم عبد الله الكبيسي، أطروحة دكتوراه، كلية العلوم الإسلامية، جامعة بغداد، 1434هـ-2013م، ص 669؛ شرح أكمل الدين، ص 38.
 - (3) ب: رسول.
 - (4) شرح أكمل الدين، ص 38؛ الوسيلة في شرح الفضيلة، عبد الكريم المدرس (ت1426هـ)، مطبعة الإرشاد، بغداد، 1972م، ص 91.
 - (5) أي الإمام الماتريدي (رحمه الله).
 - (6) أ: مشايخ.
 - (7) ب+ البتة.
 - (8) كشف الأسرار: 330/4؛ شرح القرني، ص 669؛ شرح أكمل الدين، ص 39.
 - (9) سنن أبي داود: 452/6، رقم (4398)؛ المجتبى من السنن (السنن الصغرى): 156/6، رقم (3432)؛ سنن ابن ماجه: 198/3، رقم (2041)؛ سنن أبي داود: 454/6، رقم (4401)، (4402): 455/6، رقم (4403)؛ سنن الترمذي: 32/4، رقم (1423).
 - (10) انظر: تأويلات أهل السنة، أبو منصور محمد بن محمد الماتريدي (ت333هـ)، تحقيق الدكتور مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، 1426هـ-2005م: 592/7.
 - (11) شرح أكمل الدين، ص 39.

وذكر الشيخ زاده⁽¹⁾ في حاشية القاضي⁽²⁾ -عليهما رحمة العلي- الشيخ الأشعري وأبو منصور واتباعهما اكتفوا في تحقيق الإيمان بالتصديق، واعتبر أكثر الحنيفة معه الإقرار باللسان⁽³⁾.

[مسمى الإيمان]

وافترق أهل القبلة في مسمى الإيمان في عُرف الشرع أربع فرق:

(الفرقة الأولى): قالوا: إنّ الإيمان⁽⁴⁾ اسم لأفعال القلوب والجوارح والإقرار باللسان⁽⁵⁾.

(والثانية): قالوا: إنّ الإيمان عمل بالقلب⁽⁶⁾ واللسان معاً⁽⁷⁾.

(والثالثة): قالوا: إنّ عمل بالقلب فقط⁽⁸⁾.

(والرابعة): قالوا: إنّ إقرار باللسان فقط⁽⁹⁾.

قال الإمام فخر الدين⁽¹⁾: قالوا: الإيمان بالقلب واللسان معاً، (اختلفوا) على مذاهب:

-
- (1) هو محمد محيي الدين بن مصطفى مصلح الدين القوجوي الحنفي الفقيه المفسر، كان مدرساً في إستانبول، له (حاشية على أنوار التنزيل للبيضاوي)، (شرح الوقاية)، (شرح الفرائض السراجية)، (شرح المفتاح للسكاكي)، (شرح الردة)، (حاشية على مشارق الأنوار للصاغاني) (ت951هـ). انظر: سلم الوصول إلى طبقات الفحول، مصطفى بن عبد الله القسطنطيني الرومي الحنفي الشهير بحاجي خليفة ويكاتب جلي (ت1067هـ)، تحقيق أكمل الدين إحسان أوغلي، محمود عبد القادر الأرناؤوط، صالح سعداوي صالح، منظمة المؤتمر الإسلامي، مكتبة إرسیکا، إستانبول، 2010م: 270/3؛ الأعلام، خير الدين الزركلي الدمشقي (ت1396هـ)، دار العلم للملايين، بيروت، ط5، 1423هـ-2002م: 99/7.
- (2) حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي، لمحي الدين شيخ زاده، الناشر: دار الكتب العلمية.
- (3) حاشية الشيخ زاده على البيضاوي: 81/1.
- (4) أ: إنه.
- (5) وهو قول سائر الفقهاء وأصحاب الحديث والمعتزلة والشيعة وجميع الخوارج. انظر: الفصل في الملل: 229/3؛ التوحيد، أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المشهور بالصدوق، (ت318هـ)، تحقيق هاشم الحسيني الطهراني، نشر جماعة المدرسين، قم - إيران، 1387هـ-، ص228-229؛ عمدة القاري: 282/1.
- (6) ب: بالقلب.
- (7) وهذا قول الإمام أبي حنيفة (رحمه الله) وجماعة من الفقهاء. انظر: الفصل في الملل: 229/3.
- (8) وهم فريقان: الفريق الأول: وهو مذهب الأشعري، والقاضي عبد الجبار، وأبي إسحاق الإسفراييني، والحسين بن فضل. والفريق الثاني: الجهمية. انظر: مقالات الإسلاميين: 33/1؛ الإنصاف للباقلاني: 5/1؛ الملل والنحل: 17/1؛ عمدة القاري: 173/1.
- (9) وهم فريقان: الأول الكرامية، والثاني: غيلان بن مسلم الدمشقي، والفضل الرقاشي. انظر: مقالات الإسلاميين: 34/1-36؛ الإنصاف للباقلاني: 165/1.

(الأول): إن الإيمان إقرار باللسان ومعرفة بالقلب، وهو قول أبي حنيفة وعامة الفقهاء، ثم اختلف هؤلاء في حقيقة هذه المعرفة، فمنهم من فسرها بالاعتقاد الجازم سواء كان اعتقاداً تقليدياً أو كان علماً صادراً عن الدليل، وهم الأكثرون الذين يحكمون بأن المقلد مسلم، ومنهم من فسرها بالعلم الصادر عن الاستدلال.

(وثانيهما): اختلفوا في العلم المعتبر في تحقيق الإيمان، علم بماذا؟ قال بعض المتكلمين: [5ظ] هو العلم بالله وصفاته على سبيل الكمال والتمام، ثم إنه لما كثرت اختلاف الناس في صفات الله تعالى، لا جرم أقدم كل طائفة على تكفير من عداها من الطوائف.

وقال أهل الإنصاف: المعتبر هو العلم بكل ما علم بالضرورة كونه من دين محمد -صلى الله عليه وسلم- (2)، (والإقرار وحده) لا يكون إيماناً؛ لأن الإقرار حاصل بدون الإيمان (3). انتهى.

إذا عرفت أن الإيمان عبارة عن التصديق، فمن جعله عبارة عن مجرد الإقرار كالكرامية (4)، أو عن الإقرار بشرط المعرفة والتصديق، كعبد الله بن سعيد القطان (5)، أو عن

(1) هو محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري، أبو عبد الله فخر الدين الرازي، ولد سنة (544هـ) إمام مفسر أصولي متكلم. قرشي النسب ولد في الري ويقال له (ابن خطيب الري) رحل إلى خوارزم وما وراء النهر وخراسان، تصانيفه كثيرة مشهورة أشهرها تفسيره للقرآن الكريم المعروف بمفاتيح الغيب أو التفسير الكبير، توفي في هراة سنة (606هـ). انظر: معجم الأدباء (إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب)، أبو عبد الله شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي البغدادي (ت626هـ)، تحقيق إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1414هـ-1993م: 2585/6؛ وفيات الأعيان: 329/7.

(2) ب: عليه السلام.

(3) مفاتيح الغيب، أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن حسين القرشي الطبرستاني الأصل الشافعي المذهب الرازي (ت606هـ)، دار إحياء التراث العربي، مصر، ط3، 1420هـ: 271/2.

(4) الكرامية: هم أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام، كان مطروداً من سبخستان إلى غرجستان، وكان أتباعه في وقته أوغاد شورين وافشين، ومن معتقداتهم: أن ابن كرام دعا أتباعه إلى تجسيم معبوده، وزعموا أن الله تعالى جسم له حد ونهاية من تحته والجهة التي منها يلاقى عرشه، وهم ثلاثة أصناف حقايقية وطرايقية واسحاقية، وهم يثبتون الصفات لله عز وجل، إلا أنهم ينتهون فيها إلى التجسيم والتشبيه، ويقولون: إن الله أحدي الذات، أحدي الجوهر، وأنه تماس للعرش من الصفحة العليا، وجوزوا الانتقال والتحول والنزول. انظر: الفرق بين الفرق، ص202؛ الفصل في الملل: 155/4؛ الملل والنحل: 108/1.

(5) هو عبد الله بن سعيد بن كلاب أبو محمد القطان البصري. من علماء الدين السنة. وأبرز المتكلمين بالبصرة في زمانه، صاحب التصانيف في الرد على المعتزلة. أخذ عنه الكلام داود بن علي الظاهري، وقيل: إن الحارث المحاسبي أخذ علم النظر والجدل عنه أيضاً. وكان يلقب كلاباً؛ لأنه كان يجر الخصم إلى نفسه ببيانه وبلاغته. وأصحابه هم الكلابية، وكان يرد على الجهمية والمعتزلة (ت241هـ) وقيل قبلها. انظر: تاريخ الإسلام: 891/5؛ الوافي بالوفيات، صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي (ت764هـ)، تحقيق أحمد الأرناؤوط، وتركي مصطفى، دار إحياء التراث، بيروت، 1420هـ-2000م، 104/17.

المعرفة وحدها كجهنم بن صفوان⁽¹⁾ من المعتزلة، فقد صرف الاسم عن المفهوم اللغوي بلا ضرورة، ولو جاز ذلك لجاز في كل اسم لغوي.

وفيه⁽²⁾ إبطال اللغات، ودفع⁽³⁾ الوصول إلى الدلائل السمعية أيضاً؛ فإن الدلائل تدل على ذلك؛ لأنه لو كان إيماناً لكان المنافقون كلهم مؤمنين، لأن الإقرار ليس وحده بإيمان، يدل⁽⁴⁾ عليه قوله تعالى في المنافقين: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَاذِبُونَ﴾... الآية [المنافقون، 1/63] أثبت لهم الكذب، ولا شك في قيام الإقرار بهم.

وكذلك المعرفة وحدها لا تكون إيماناً؛ لأن المعرفة حاصلة بدون الإيمان؛ لأنها لو كانت إيماناً لكان أهل الكتاب كلهم مؤمنين، قال الله تعالى في حق المنافقين في سورة المنافقين: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَاذِبُونَ﴾ [المنافقون، 1/63]، كذب الله تعالى المنافقين في إيمانهم، ولم يثبت لهم إيماناً، فعلم أن مجرد الإقرار لا يكون⁽⁵⁾ إيماناً.

وقال الله تعالى في سورة البقرة والأنعام في حق أهل الكتاب: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ [البقرة، 146/2] [الأنعام، 20/6]، أثبت الله تعالى لأهل الكتاب معرفة، ولم يثبت لهم إيماناً، فعلم أن بمجرد⁽⁶⁾ المعرفة لا يكون مؤمناً بغير إقرار⁽⁷⁾. [و6] انتهى.

فإن أهل الكتاب يعرفون النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بنعته ومبعثه واسمه معرفة جلية، يميزون بينه وبين غيره بالوصف المعين المشخص، كما يعرفون أبناءهم لا يشتبه عليهم أبناءهم بين الصبيان.

عن "ابن عباس"⁽⁸⁾ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لما قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- المدينة قال

(1) الجهم بن صفوان: وكنيته أبو محرز، تتلمذ على الجعد بن درهم، كان يقول بالجبر وينفي الصفات الإلهية، وإليه تنسب الفرقة الجهمية، وكان كاتباً للحارث بن سريح الذي خرج على الدولة الأموية في آخر أيامها، فقتله سلم بن الأحوز المازني سنة (128هـ) بأمر من والي خراسان؛ المنتظم: 267/7؛ تاريخ الإسلام: 389/3.

(2) ب: وفي.

(3) ب: ورفع.

(4) ب: فبدل.

(5) ب: تكون.

(6) ب: مجرد.

(7) شرح أكمل الدين، ص 42.

(8) هو عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، أبو العباس القرشي الهاشمي، حبر الأمة، كف بصره آخر عمره فسكن الطائف إلى أن توفي بها سنة (68هـ). انظر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (ت463هـ)، تحقيق علي محمد

عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لعبد الله بن سلام⁽¹⁾: قد أنزل الله على نبيه -عَلَيْهِ السَّلَام-
(الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ^ط) [البقرة، 146/2] [الأنعام، 20/6]، فكيف
يا عبد الله هذه المعرفة؟

فقال عبد الله بن سلام: يا عمر! لقد عرفتُ فيكم إذا رأيته، كما أَعَرُفُ ابني إذا رأيته مع
الصبيان يلعب، وأنا أَشَدُّ معرفَّةً بمحمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- من ابني.

فقال عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: وكيف ذلك يا ابن سلام؟

قال: لأتبي أشهد أن محمداً رسولُ الله حقاً وبقيناً، وأنا لا أشهد بذلك على ابني؛ لأتبي لا
أدري ما أَخَذَتْ النساء، فلعلَّ والدته قد خانت.

فَقَبَّلَ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رأسه وقال: وفقك الله يا ابن سلام لقد صَدَقْتَ أو أَصَبْتَ⁽²⁾.
انتهى.

وفي رسالة عز بن عبد السلام⁽³⁾: وقد خص الشارع استعمال تصديق القلب بالتصديق
بالأمور الشرعية⁽⁴⁾. انتهى.

- (1) البجاوي، دار الجليل، بيروت، 1412هـ: 933/2، الإصابة في تمييز الصحابة، أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد الكتاني العسقلاني المعروف بابن حجر (ت852هـ)، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415هـ: 141/4.
هو عبد الله بن سلام بن الحارث أبو يوسف من ذرية يوسف النبي -عليه السلام- حليف القوافل من الخزرج الإسرائيلي ثم الأنصاري، يقال كان اسمه الحصين، فغيره النبي صلى الله عليه وسلم. أسلم أول ما قدم النبي -صلى الله عليه وسلم- المدينة وقيل تأخر إسلامه إلى سنة ثمان توفي بالمدينة سنة (43هـ). انظر: الاستيعاب: 921/3؛ أسد الغاية في معرفة الصحابة، عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري المعروف بابن الأثير (ت630هـ)، تحقيق علي محمد معوض، وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415هـ-1994م: 265/3.
- (2) الكشف والبيان، أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري (ت427هـ)، تحقيق أبي محمد عاشور، مراجعة وتدقيق نظير الساعدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1422هـ-2002م: 192/4؛ معالم التنزيل، محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي (ت516هـ)، تحقيق محمد عبد الله النمر، عثمان جمعة ضميرية، سليمان مسلم الحرش، الناشر دار طيبة للنشر والتوزيع، ط4، 1417هـ-1997م: 180/1؛ شرح أكمل الدين، ص 44.
- (3) هو عبد العزيز بن عبد السلام أبي القاسم بن حسين بن محمد بن مذهب السلمي، أحد الأئمة الأعلام، الملقب بسلطان العلماء، له مؤلفات كثيرة منها: (التفسير الكبير) و(الإلمام في أدلة الأحكام) و(قواعد الشريعة) و(الفوائد) و(قواعد الأحكام في إصلاح الأنام) (ت660هـ). انظر: طبقات الشافعية الكبرى، أبو نصر تاج الدين عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (ت771هـ)، تحقيق الدكتور عبد الفتاح محمد الحلو، والدكتور محمود محمد الطناحي، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، الجزيرة، ط2، 1413هـ-1992م: 209/8؛ طبقات الشافعية، أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر بن قاضي شهبة (ت851هـ)، تحقيق الدكتور الحافظ عبد العليم خان، عالم الكتب، بيروت، 1407هـ: 109/2.
- (4) انظر: قواعد الأحكام في مصالح الأنام، للغز بن عبد السلام، راجعه وعلق عليه طه عبد الرؤوف سعد، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، 1414هـ-1991م: 224/1.

[مراتب الإيمان]

وأقل⁽¹⁾ مراتب الإيمان: التصديق بالشهادتين، يليها التصديق بما ذكر في حديث جبرائيل⁽²⁾ - عَلَيْهِ السَّلَام -: «أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِالْقَدَرِ كُلِّهِ⁽³⁾»، فهو حقيقة من جهة أنه تصديق، ومجاز⁽⁴⁾ من جهة اختصاصه بالأمر الشرعية، كما أن حقيقة الدابة اسم لكل ما دَبَّ واختصاصها بعض الدواب مجاز، واستعمال الشارع الإيمان في التصديق أغلب [6ط]، واستعماله⁽⁵⁾ في فوائده وثمراته، وهو المتبادر إلى الأفهام عند الإطلاق⁽⁶⁾. انتهى.

(ثم اعلم) بأن⁽⁷⁾ الإيمان ثنائي عند علمائنا: إقرار باللسان وتصديق بالجنان، وهو شرط في حق القادر على النطق، والتصديق هو الركن الأعظم والإقرار كالدليل⁽⁸⁾. انتهى.

وأما التصديق، فهو هل يفيد وحده⁽⁹⁾ أم لا؟

فما تعرض له الإمام الأعظم -رحمه الله-؛ لكن علم في مواضع من كلامه أن التصديق بدون الإقرار يفيد؛ لأن الإقرار يسقط في صورة من الصور كصورة الإكراه، والتصديق لا يسقط بحال⁽¹⁰⁾. انتهى.

قال أبو منصور الماتريدي: الإيمان عبارة عن مجرد التصديق بالجنان، والإقرار لإجراء

-
- (1) ب: أقل.
 - (2) أ: بما ذكر جبريل.
 - (3) أ: بالقدر خيره وشره من الله كله.
 - لفظ الحديث: «أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره»، صحيح مسلم: 36/1، رقم (8).
 - (4) المجاز: هو كل لفظ نقل عن موضوعه، أو هو الكلمة المستعملة في غير ما وضعت له في اصطلاح التخاطب على وجه يصح مع قرينة عدم إرادة المعنى الحقيقي. انظر: الإيضاح في علوم البلاغة المعاني والبيان والبدیع على مختصر تلخيص المفتاح، أبو عبد الله جلال الدين بن سعد الدين أبي محمد بن عبد الرحمن الخطيب القزويني (ت739هـ)، تحقيق محمد عبد المنعم خفاجي، دار الجيل، بيروت، ط3، 1998م، ص82.
 - (5) ب: واستعمال.
 - (6) انظر: شرح أكمل الدين، ص 44-45.
 - (7) أ: اعلم أنَّ.
 - (8) انظر: الموعظة الحسنة عبد الأحد النوري الحنفي النقشبندی القنوي (ت1061هـ)، تحقيق محمد خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2019م، ص 92؛ تهذيب شرح السنوسية- أم البراهين، سعيد عبد اللطيف فودة، دار الرازي، الأردن، ط2، 1425هـ-2004م، ص150.
 - (9) ب: حده.
 - (10) كشف الأسرار: 186/1.

أحكام الشرع (1).

ثمَّ إنّ الإيمان والإسلام شيء واحد عندنا كالظهر والبطن والإيمان والإسلام من قبيل الأسماء المترادفة كالقعود والجلوس (2).

وفي "التاتارخانية" (3)، قال أبو القاسم (4): من تعلم في الصغر: آمنت بالله وملائكته وكتبه ورسله وباليوم الآخر وبالقدر خيره وشره من الله تعالى، وتعلّم أنّه إيمان، إلا أنّه لا يحسن تفسيره، لا يحكم بإسلامه، فإذا كان حال الصغير، أي المذكور (5) هكذا، فكيف يكون حال الكبير (6).

وقال أيضًا: إن رجلاً إذا سُئِلَ عَنِ الإيمان، فقال: لم أعلم، فلا دين له، فيعرض عليه الإسلام؛ فإن أسلم فبها وإلا قتل (7)، (وإن كانت) القائلة امرأة يجدد من (8) نكاحها، وكذا من قال: لا أدري صفة الإيمان أو أصل الإيمان أو من المؤمن به (9).

قال شمس الأئمة الحلواني (10): فهذا رجل لا دين له ولا صلاة ولا صيام ولا طاعة ولا نكاح وأولاده أولاد الزنى، (واستدل) بمسألة ذكرها محمد -رحمه الله- صورتها: إذا قال ليهودي أو نصراني: صِفْ دينك/[7و]، فقال: لا أدري، قال: هو ليس بيهودي ولا نصراني وحكمه حكم المرتد

-
- (1) انظر: التوحيد للماتريدي، ص 373.
 - (2) انظر: المصدر نفسه، ص 394؛ أصول السرخسي، أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي (ت 483هـ)، تحقيق أبي الوفا الأفعاني، دار المعرفة، بيروت، 1372هـ: 1/353؛ كشف الأسرار: 2/400.
 - (3) ب: التاتارخانية رحمه.
 - (4) هو أبو القاسم أحمد بن عصمة الصفار البلخي، فقيه مجتهد ذا منزلة كبيرة، نقل عن الفقيه أبو جعفر الهندواني في طبقة الكرخي، تفقه عليه جماعة منهم أحمد بن الحسين المروزي. الصفار بيت علماء تقدم منهم جماعة، وكان يعمل صفاً؛ يتكسب من عمل يده، تفقه على نصير بن يحيى وأبو جعفر الهندواني، وأخذ منه أبو حامد المروزي، خالف الإمام أبا حنيفة -رحمه الله- في ألف مسألة. من تصانيفه: (تلخيص الزاهدي)، (كتاب السنة والجماعة) (ت 326هـ) وهو ابن سبع وثمانين سنة. انظر: الجواهر المضية: 1/78؛ الفوائد البهية، ص 29.
 - (5) ب+ أي المذكور.
 - (6) انظر: الفتاوى التاتارخانية، لعالم بن العلاء الأنصاري الأندلسي الدهلوي الهندي (ت 786هـ)، تصحيح فؤاد ناصر، تحقيق القاضي سجاد حسين، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الدكن، الهند، بلا تاريخ: 5-4/18.
 - (7) ب+ وإلا قتل.
 - (8) ب- من.
 - (9) انظر: الفتاوى التاتارخانية، 5-4/18.
 - (10) هو الإمام عبد العزيز بن أحمد بن نصر بن صالح، شمس الأئمة أبو محمد الحلواني البخاري كان إمام أهل الرأي في وقته ببخارى، تفقه على القاضي أبي علي النسفي، وأبي الفضل الزنجري وشمس الأئمة السرخسي، له مؤلفات أهمها: (المبسوط) (النوادر) (الفتاوى) وغيرها (ت 448هـ). انظر: الجواهر المضية: 1/318؛ الفوائد البهية، ص 95.

(1).

وهذا يدل (2) على أن من قال: لا إله إلا الله لا يكون مسلمًا حتى يعقل صفة الإيمان والإسلام، وكذلك إذا اشترى جارية واستوصفها الإسلام فلم تعلم؛ فإنها لا تكون مؤمنة.

[صفة الإيمان]

وصفة الإيمان ما ثبت بسؤال جبريل -عَلَيْهِ السَّلَام- فقال -عَلَيْهِ السَّلَام- في جوابه: الإيمان: «أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ»... إلى آخره (3).

صغيرة نصرانية تحت مسلم، كَبُرَتْ غير معتوية (4) ولا مجنونة، وهي لا تعرف دينًا من الأديان ولا تصفه؛ فإنها تبين (5) من زوجها.

وكذا الصغيرة إذا بلغت عاقلية، وهي لا تعرف الإسلام ولا تصفه، بانث من زوجها؛ لأنهما جاهلتان ليست لهما ملة مخصوصة وهو شرط النكاح ابتداءً وبقاءً.

[أنواع الإيمان]

اعلم أنَّ الناس في الإيمان على ثلاثة أنواع:

(الأول): إن بعض الناس مؤمن بإيمان تقليدي.

(والثاني): إن بعض الناس مؤمن بإيمان تحقيقي.

(1) جامع الفصولين، لمحمد بن إسرائيل الشهير بابن قاضي سماننة (ت833هـ)، المطبعة الكبرى الميرية، بولاق، مصر، 1300هـ: 163/2، مجمع الأثر

بشرح ملتقى الأبحر (في الفقه الحنفي المقارن)، عبد الرحمن بن الشيخ محمد المعروف بداماد أفندي المعروف بشيخ زاده (ت1078هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، بلا تاريخ: 689/1.

(2) ب: تدل.

(3) سبق تخريجه.

(4) ب: معتوهت.

(5) أي: انقطعت عنه وانفصلت. انظر: الصحاح، (بين)؛ لسان العرب، أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الأفيقي المصري (ت711هـ)، دار صادر، بيروت، 1968م، (بين).

(والثالث): إن بعض الناس مؤمن بإيمان استدلالي.

أما الإيمان التقليدي، فهو أن تعتقد بوحداية الله تعالى تقليداً اعترافاً بقول علماء قريتك من غير حجة وبرهان عندك⁽¹⁾.

وهذا الإيمان لا يُعتمدُ عليه كثيراً لتزلزله بتشكيك مشكك، وتغيير بأدنى شبهة عند هبوب عواصف وساوس الشيطان في وقت اختلال العقل بسكرات⁽²⁾ الموت، يخاف أن يسلب الإيمان عن قلبه، لا سيما إذا لم يحصنه بتحسين التقوى، ولم يستكمل بفضيلة، ومعنى التقليد قبوله قول الغير من غير دليل.

وأما الإيمان الحقيقي⁽³⁾، وهو أن ينطوي قلبك على وحداية الله تعالى، بحيث لو خالفك أهل العالم فيما طوّيت عليه قلبك ما حكاه ولا زلزه⁽⁴⁾.

وأما الإيمان الاستدلالي، وهو أن [7ظ] تستدل من المصنوع على الصانع، ومن الأثر إلى المؤثر، إذ الأثر بلا مؤثر ممتنع عقلاً ونقلاً؛ لأن البعرة تدل على البعير، والأثر يدل على المؤثر والبناء على الباني والمصنوع على الصانع، أفلا تدل هذه الأجرام العظام على الصانع القدير⁽⁵⁾؟ انتهى.

[شروط الإيمان]⁽⁶⁾

ما ذكر في "زبدة المسائل"⁽⁷⁾ وفي بعض الكتب، نقلاً عن أبي الفضل عبد الله بن

(1) ب: عنك.

(2) ب: سكرات.

(3) ب: التحقيق.

(4) ب: قلبك لا تجد في قلبك حكمة وزلزلة.

(5) انظر: الكافي شرح البردوي، حسام الدين حسين بن علي بن حجّاج السغناقي (ت710هـ)، تحقيق فخر الدين سيد محمد قانت، مكتبة الرشد، الرياض، 1422هـ-2001م: 2131/5؛ كشف الأسرار: 258/3؛ فصول البدائع في أصول الشرائع، شمس الدين محمد بن حمزة الفناري (ت834هـ)، تحقيق محمد حسين محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت، 1427هـ-2006م: 500/2.

(6) أ + شرائط الإيمان، ص 5 هامش.

(7) زبدة المسائل في العقائد والعبادات الكنوز في لطائف الرموز في الحديث، تركي، تأليف لطفي باشا الرومي، محمد سعيد بن عبد الحي صدر الوزراء، صهر السلطان سليمان خان العثماني ارنودي الأصل قسطنطيني (ت950هـ). انظر: كشف الظنون: 954/2؛ هدية العارفين: 238/2. والكتاب مفقود.

عبدان⁽¹⁾، قال: وشرائطه خمسة وعشرون⁽²⁾:

(الأول): أن يعتقد أن الله تعالى موجود لقوله تعالى لموسى -عَلَيْهِ السَّلَام-: ﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [القصص، 30/28]؛ ولأن المعدوم لا يصح منه فصل ولا إرادة ولا غيرها.

(والثاني): أن يعتقد أنه واحد لا شريك له لقوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ [الأنبياء، 22/21]؛ ولأنه لو كان معه غيره لما استقام الخلق والأمر، إذ قد يريد أحدهما إيجاد شيء والآخر نفيه، فلا بد أن يكون مقهوراً، والمقهور لا يكون خالقاً ولا يكون غالباً فلا يكون إلهاً.

(والثالث): أن يعتقد أنه لا يشبه غيره لقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى، 42/11]؛ ولأن المتماثلين يجري أحدهما ما يجري على الآخر، فلو شابه غيره وجرى على غيره الحدوث وصفات النقص لجرى ذلك عليه أيضاً فلا يكون إلهاً.

(والرابع): أن يعتقد أنه تعالى ليس بجسم⁽³⁾، ولا عرض⁽⁴⁾، ولا جوهر⁽⁵⁾؛ ولأن هذه الأمور يجري عليها الحدوث وصفات النقص، والله بخلاف ذلك.

(والخامس): أن يعتقد أنه قديم لا أول له ولا آخر له؛ لأنه تعالى خلق العالم؛ ولأنه لو لم يكن قديماً لكان حادثاً، وهو باطل، كما مر.

(والسادس): أن يعتقد أنه حيّ لقوله تعالى في سورة البقرة وفي سورة آل عمران وفي

(1) هو أبو الفضل عبد الله بن عبدان بن محمد بن عبدان الهمداني الشافعي، شيخ همدان ومفتيها، أخذ عن أبي بكر بن لال وغيره، له (شرائط الأحكام) في الفقه (ت433هـ). انظر: طبقات الشافعية الكبرى: 65/5؛ العقد المذهب في طبقات حملة المذهب، سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (ت804هـ)، تحقيق أيمن نصر الأزهرى، سيد مهني، دار الكتب العلمية، بيروت، 1417هـ-1997م، ص83.

(2) لم أقف على قوله في الكتب المتوافرة لدي.

(3) الجسم: هو جوهر قابل للأبعاد الثلاثة: الطول، العرض، والعمق. وقيل: هو المركب المؤلف من الجوهر. انظر: التعريفات، ص76؛ شرح العلامة صدر الشريعة سعد الدين بن مسعود بن عمر التفتازاني (ت793هـ) على متن العقائد النسفية لنجم الدين أبي حفص عمر بن محمد النسفي (ت537هـ)، مطابع وناشر شركة صحافية عثمانية، مطبعة سي جنوبولي طاش جوارنده، 1326هـ، ص39.

(4) العرض: الموجود الذي يحتاج إلى وجوده إلى موضع، أي ما لا يقوم بذاته، ويحدث في الأجسام والجواهر كالألوان والطعوم والروائح. انظر: المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين، أبو الحسن علي بن أبي علي محمد بن سالم الأمدي (ت631هـ)، تحقيق الدكتور حسن محمود الشافعي، مكتبة وهبة، القاهرة، ط2، 1413هـ-1993م، ص110؛ التعريفات، ص148؛ شرح العقيدة النسفية، ص39.

(5) الجوهر ما قام بنفسه ويقابله العرض وهو ما يقوم بغيره. انظر: المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين، ص109؛ التعريفات، ص79.

سورة طه⁽¹⁾: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة، 2/255]، ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [آل عمران، 2/3]؛ ولأنه لا يجوز وجود⁽²⁾ الشيء من الأمور الموجودة من غير حي.

(والسابع): أن يعتقد أنه تعالى عالم لقوله تعالى⁽³⁾: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ [سورة النساء، 4/166]، ولقوله تعالى: ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [سورة الرعد، 13/9]، هذه الآية في سورة الرعد؛ ولأن الأفعال المشاهدة [8و] لا تحصل من جاهل مع أن الجهل نقص.

(والثامن): أن يعتقد أنه قادر لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [النحل، 16/77]، هذه الآية في سورة النحل؛ ولأن عدم القدرة⁽⁴⁾ نقص⁽⁵⁾.

(والتاسع): أن يعتقد أنه مريد لقوله تعالى في سورة الحج: ﴿يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [الحج، 22/14]، و ﴿يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ [الحج، 22/18]؛ ولأن عدم الإرادة نقص⁽⁶⁾.

(والعاشر): أن يعتقد أنه تعالى⁽⁷⁾ متكلم لقوله تعالى في سورة الفتح: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾ [الفتح، 48/15]، وفي سورة النساء: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء، 4/164]؛ ولأن عدم الكلام نقص.

(والحادي عشر): أن يعتقد أنه تعالى بصير لقوله تعالى في سورة الحج⁽⁸⁾: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ [غافر، 40/44]، ولقوله تعالى في سورة البقرة: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [البقرة، 2/110]؛ ولأن عدم البصر نقص.

(والثاني عشر): أن يعتقد أنه سميع لقوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ﴾ [المجادلة، 58/1] هذه الآية في سورة المجادلة؛ ولأن⁽⁹⁾ عدم السمع نقص.

(والثالث عشر): أن يعتقد أنه لا يجري في العالم أمر إلا بإرادته وحكمه وقضائه لقوله

(1) يقصد قوله تعالى: ﴿وَعَتَبَ الْجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾ [طه، 111/20].

(2) ب: وجوب.

(3) ب: ولقوله.

(4) ب: المقدرة.

(5) الاصح: عجز.

(6) الاصح: عجز.

(7) ب+ تعالى.

(8) الصحيح سورة غافر.

(9) أ: ولأنه.

تعالى في سورة الأنعام: ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ ... [الأنعام، 59/6] الآية؛ ولأنه لو جرى في العالم أمرٌ بغير إرادته لكان مقهوراً مُجبِراً وذلك نقص.

(والرابع عشر): أن يعتقد أنه مُثَبِّبٌ لعباده الصالحين ومعاقب للمذنبين إن شاء (1) لقوله تعالى في سورة الزلزلة: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ... [الزلزلة، 7/99] الآية؛ ولأن الثواب والعقاب لو لم يثبتا لفعل من شاء ما شاء، ولبطل (2) الأمر والعبادة والنهي.

(والخامس عشر): أن يؤمن بالملائكة لقوله تعالى: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ [البقرة، 285/2] هذه الآية في سورة البقرة.

(والسادس عشر): أن يؤمن بجميع كتب الله التي (3) أنزلها على الأنبياء للآية السابقة.

(والسابع عشر): أن يؤمن بجميع الأنبياء لقوله تعالى في سورة البقرة ﴿وَكُنْتُمْ لَهُ رُسُلًا لَا تَفَرَّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ [البقرة، 285/2].

(والثامن عشر): أن يؤمن بالبعث (4) والنشور (5) لقوله تعالى في سورة البقرة ﴿يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾ [البقرة، 73/2]، ولقوله تعالى في سورة التغابن: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ﴾ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ﴿ [التغابن، 9/64]؛ [8/ظ] ولأنه لو لم يكن بعث ونشور لما كان أمر ونهي، ولفعل كل من شاء ما شاء.

(والتاسع عشر): أن يؤمن بالجنة والنار، وإلا لما كان أمر ونهي.

(والعشرون): أن يؤمن بالصراف لقوله تعالى في سورة الصافات ﴿فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات، 23/37].

(والحادي والعشرون): أن يؤمن بالميزان لقوله تعالى في سورة الأنبياء: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الأنبياء، 47/21].

(1) ب: إنشاء.

(2) ب: لبطل.

(3) ب: الذي.

(4) البعث: الإرسال، كبعث الله من في القبور، وبعثت البعير أرسلته وحللت عقاله، أو كان باركا فهجته. انظر: العين، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت175هـ)، تحقيق الدكتور مهدي المخزومي، الدكتور إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، مصر، بلا تاريخ، (بعث).

(5) النشور: العيش بعد الموت ومنه يوم النشور، وأنشره الله تعالى أحياءه. انظر: الصحاح: (نشر).

(والثاني والعشرون): أن يؤمن بالحوض والشفاعة لقوله تعالى في سورة الكوثر: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر، 1/108]، فسره النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فقال: «هُوَ حَوْضٌ أَنِيئُهُ أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَا يَظْمَأُ بَعْدَهُ أَبَدًا»⁽¹⁾.

(والثالث والعشرون): أن يؤمن بأن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- نبي صدق، ورسول حق إلى الخلق أجمعين وأنه خاتم النبيين.

(والرابع والعشرون): أن يؤمن بالقرآن، وأنه معجز، وأنه كلام الله غير مخلوق، وأن من جحد منه شيئاً⁽²⁾ كفر ومن اتبعه اهتدى ورشد.

(والخامس والعشرون): أن يؤمن بما اجتمعت الأمة عليه من التحليل والتحریم وغيرهما. انتهى⁽³⁾.

[زيادة الإيمان ونقصانه]

ثم قال -رحمه الله-: **(والإيمان لا يزيد ولا ينقص)**، إذا ثبت أن الإيمان عبارة عن تصديق العبد، وهو لا يتزايد في نفسه، دلّ أنّ الإيمان لا يزيد بانضمام⁽⁴⁾ الطاعات إليه، ولا ينقص بارتكاب المعاصي؛ لأن التصديق قائم في الحالين، كما كان قبلهما⁽⁵⁾. انتهى.

هذه مسألة شريفة، وعند التحقيق لا نزاع لأحد فيها؛ لأن المراد حقيقته لا يزيد بحسب أجزائه ولا ينقص بحسب أجزائه، حتى يكون إيماناً لا يزيد ولا ينقص.

(وأجزاء الإيمان)، هي: تصديق -بالله تعالى-⁽⁶⁾، وتصديق بملائكته، وتصديق بكتبه، وتصديق برسله، وتصديق باليوم الآخر، وتصديق بالقدر خيره وشره من الله تعالى، كما قال -عليه

(1) رويت في الحوض أحاديث كثيرة، ولم أقف على هذا اللفظ. وأقرب هذه الألفاظ: «حوضي مسيرة شهر، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء، من شرب منها فلا يظمأ أبداً»، صحيح البخاري: 119/8، رقم (6579).

(2) ب: شيئاً منه.

(3) ب- انتهى.

(4) أ: بانضمام.

(5) شرح أكمل الدين، ص 46.

(6) ب+ تعالى.

الصلاة السَّلام- (1) في جواب سؤال جبريل -عَلَيْهِ السَّلَام- لما سأل/ [9و]، فقال: «يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنْ الْإِيمَانِ؟ فَقَالَ -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام- (2): أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَبِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى» (3).

سؤال (4) جبريل -عَلَيْهِ السَّلَام- عن الإيمان بـ(ما)، ولفظ (ما) سؤال عن تمام حقيقة الشيء، فالذي يصلح أن يكون جواباً له ينبغي أن يكون تمام حقيقة الشيء، فعلى هذا علم أن مجموع التصديقات المذكورة في الجواب هو الإيمان، وكل واحد منهما جزء لحقيقة الإيمان لا يزيد ولا ينقص بحسب أجزائه انتهى (5).

وذهب الشافعي -رحمه الله- إلى أن الإيمان يزيد وينقص (6)، مستدلين بقوله تعالى: ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال، 2/8]، وقوله تعالى: ﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح، 4/48] وأمثالهما، أو بقوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً» (7) ... الحديث.

قالوا: إنا نعلم بالضرورة أن التصديق وحده لم يكن كذلك، فدلّ أن الإيمان يزيد ويتشعب بانضمام الطاعات (8).

والجواب: إن المراد في الآيتين الزيادة بتجدد الأمثال؛ فإن بقاء الإيمان لا يتصور إلا بهذا الطريق، إلا أنه عرض لا يبقى زمانين، فكان بقاءه بتجدد أمثاله كسائر الأعراض، أو يكون المراد الزيادة من حيث ثمرات الإيمان وإشراق نوره وضيائه، وذلك يكون في القلوب بالأعمال الصالحة، إذ الإيمان له نور وضياء.

قال الله تعالى: ﴿أَقَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ [الزمر،

(1) ب: عليه السلام.

(2) ب: عليه السلام.

(3) سبق تخريجه.

(4) ب: سأل.

(5) ب- انتهى.

(6) انظر: تفسير الإمام الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (ت204هـ)، تحقيق الدكتور أحمد مصطفى الفران، دار التدمرية، السعودية، 1427هـ-2006م: 964/2.

(7) صحيح البخاري: 11/1، رقم (9)؛ صحيح مسلم: 63/1، رقم (35).

(8) انظر: الشريعة، أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الأجرى (ت360هـ)، تحقيق الدكتور عبد الله عمر سليمان الدميحي، دار الوطن، الرياض، ط2، 1420هـ-1999م، ص94؛ شرح الأصول الخمسة، ص101؛ شرح المقاصد: 261/2؛ شرح العقيدة الطحاوية، صدر الدين علي بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي (ت729هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، السعودية، 1418هـ: 284/1 - 385.

[22/39] انتهى⁽¹⁾، وقوله تعالى: ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال، 2/8] محتمل يحتمل الزيادة من حيث التفصيل في عصر النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ⁽²⁾ حيث ينزل في كل وقت حكم، فيلزمهم الإيمان به من حيث التفصيل، وإن كان داخلاً في الجملة، ويحتمل الزيادة من حيث تجدد⁽³⁾ الأمثال، كما في سائر الأعراض، أو زيادة ثمرة الإيمان وإشراق نوره، ثم من قام به التصديق والإقرار يكون [9ظ] مؤمناً، وإشراق نوره حقاً. قاله في كتاب "البداية في أصول الكلام"⁽⁴⁾.

وروي عن ابن عباس -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ⁽⁵⁾ وأبي حنيفة -رحمه الله-⁽⁶⁾ أنهم كانوا آمنوا في الجملة، ثم يأتي فرض بعد فرض، فيؤمنون بكل فرض خاص، فزادتهم⁽⁷⁾ إيماناً بالتفصيل⁽⁸⁾ مع إيمانهم في الجملة⁽⁹⁾.

والجواب في الحديث بأن معنى الحديث: شُعِبَ الْإِيمَانُ بَضْعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً، لا إن الإيمان نفسه بضعٌ وسبعون شعبة، إذ لو كان الإيمان نفسه بضعاً وسبعين شعبة لكان إمطة الأذى من

- (1) ب- انتهى.
- (2) ب: عليه السلام.
- (3) ب: يتجدد.
- (4) لم أقف على كتاب بهذا الاسم، والمقصود هو كتاب البداية من الكفاية في الهداية في أصول الدين، أو البداية في أصول الدين، للإمام نور الدين الصابوني المعروف بنور الدين البخاري (ت580هـ)، تحقيق الدكتور فتح الله خليف، دار المعارف، مصر، 1969م، ص155؛ والنص أيضاً في شرح أكمل الدين، ص48.
- (5) ب+ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.
- (6) ب+ (رحمه الله).
- (7) ب: فزادهم.
- (8) ب: بالتفصيل.
- (9) فسر الألوسي ذلك بقوله: "والصحابه رضي الله تعالى عنهم كانوا آمنوا في الجملة وكانت الشريعة غير تامة والأحكام تنزل شيئاً فشيئاً فكانوا يؤمنون بكل ما يتجدد منها". روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي (ت1270هـ)، تحقيق علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415هـ: 156/5.
- والأصل في ذلك ما رواه الطبري عن ابن عباس، قَوْلُهُ: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَكُنْ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ [التوبة: 124] قَالَ: كَانَ إِذَا نَزَلَتْ سُورَةٌ آمَنُوا بِهَا، فَزَادَهُمُ اللَّهُ إِيمَانًا وَتَصَدِّيقًا، وَكَانُوا يَسْتَبْشِرُونَ". جامع البيان عن تأويل آي القرآن، أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد بن كثير بن غالب الأملي الطبري (ت310هـ)، تحقيق محمود محمد شاكر وأحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، مصر، 1420هـ-2000م، 578/14.
- وروي عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿لِيُزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح: 4] قال: إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ نَبِيَّهٖ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بِشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَلَمَّا صَدَّقُوا بِهَا زَادَهُمُ الصَّلَاةُ، فَلَمَّا صَدَّقُوا بِهَا زَادَهُمُ الرِّكَاعَةُ، فَلَمَّا صَدَّقُوا بِهَا زَادَهُمُ الصِّيَامُ، فَلَمَّا صَدَّقُوا بِهَا زَادَهُمُ الْحَجُّ، فَلَمَّا صَدَّقُوا بِهَا زَادَهُمُ الْجِهَادُ، ثُمَّ أَكْمَلَ لَهُمْ دِينَهُمْ، فَقَالَ: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: 3]، قال ابن عباس: فَأَوْثَقُ إِيْمَانِ أَهْلِ السَّمَاءِ وَأَهْلِ الْأَرْضِ وَأَصْدَقُهُ وَأَكْمَلُهُ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ. جامع البيان، 203/22-204. والنص في شرح أكمل الدين، ص48.

الطريق داخله فيه، وليس كذلك بالاتفاق (1).

اعلم أنّ إيماننا مثل إيمان الملائكة والرسل -صلوات الله عليهم أجمعين- (2) نصّ عليه أبو حنيفة -رحمه الله- (3) في "العالم والمتعلم" (4)، لأنّا صدّقنا وحدانيّته وربوبيّته وقدرته، كما صدّق الأنبياء والمرسلون (5) -عليهم السلام-.

[هل الإيمان مخلوق، أو غير مخلوق]

والإيمان مخلوق؛ لأن العبد بجميع أفعاله مخلوق.

ولا يجوز أن يكون الإيمان إسمًا للهداية و (6) التوفيق، وإن كان لا يوجد إلاّ بهما، كما زعم من قال: إنه غير مخلوق (7)؛ لأنه مأمور به، والإمر إنما (8) يكون بما هو داخل تحت قدرته وما كان كذلك كان مخلوقًا (9). انتهى.

اختلف الناس في الإيمان أنه مخلوق أو غير مخلوق، فهذا الاختلاف بين أهل السنّة والجماعة مع اتفاقهم أنّ أفعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى (10)، وقال أئمة بخارى (11): لا يجوز أن

(1) شرح أكمل الدين، ص 49.

(2) ب - أجمعين.

(3) ب + (رحمه الله).

(4) العالم والمتعلم، الإمام أبو حنيفة النعمان (ت150هـ)، برواية أبي مقاتل، ويليّه رسالة أبي حنيفة إلى عثمان البتي في الفقه الأيسر برواية أبي مطيع، تحقيق محمد زاهد الكوثري، مطبعة الأنوار، القاهرة، 1368هـ، ص18.

(5) ب: والمرسلين.

(6) ب: او.

(7) يقصد المعتزلة. انظر: المغني في أبواب التوحيد والعدل، القاضي أبو الحسين عبد الجبار بن أحمد الهمداني المعتزلي (ت415هـ)، الدار المصرية للتأليف، القاهرة، 1385هـ - 1965م، كتاب خلق القرآن، ص 188.

(8) ب: وإنّا.

(9) شرح أكمل الدين، ص 49.

(10) ب - لله تعالى.

(11) بخارى: بضم الباء الموحدة، وفتح الحاء المعجمة، والراء بعد الألف - وهي أعظم مدن ما وراء النهر وأجلها بينها وبين جيحون يومان، وبينها وبين سمرقند سبعة أيام، تقع اليوم ضمن جمهورية تاجيكستان وجمهورية أوزبكستان وجمهورية تركستان. أنظر: تاريخ بخارى، محمد بن جعفر النرشخي (ت348هـ)، عربيّه من الفارسية د. أمين بدوي، ونصر العرازي، دار المعارف، مصر، بلا تاريخ، ص14؛ معجم المدن التاريخية، أبو ذر الفاضلي، منشورات بغداد، الجزائر، 1430هـ - 2009م: 48/1.

يقال أنَّ الإيمان مخلوق مطلقاً، حتى اتفقوا على أن من قال بخلق الإيمان لا يجوز الصلاة خلفه (1).

وقال أئمة سمرقند (2): إن الإيمان مخلوق لله تعالى، ويجهلون من قال: إنه غير مخلوق (3).

ووجه قول من قال: إنه مخلوق، وهو أن الإيمان عند أهل السنة إقرار باللسان وتصديق بالجنان وهما من أفعال العبد، وجميع أفعال العبد مخلوق.

وما روى نوح بن مريم (4)، عن أبي حنيفة -رحمه الله- (5) أنه قال: من قال بخلق الإيمان فقد قال بخلق القرآن، والقول بخلق القرآن باطل، [10] والقول بخلق الإيمان أيضاً باطل (6)؛ فانظر في دليل الفريقين «وَدَعْ مَا يَرِيئُكَ إِلَى مَا لَا يَرِيئُكَ» (7). انتهى (8).

قال الفقيه أبو الليث (9) في آخر مقدمته: مسألة: فإن قيل: الإيمان مخلوق أم غير مخلوق؟ الإيمان إقرار وهداية، فالإقرار صنع العبد وهو مخلوق، والهداية صنع الربّ وهو غير مخلوق، ومن قال: الهداية مخلوق فهو كافر (10). انتهى.

- (1) انظر: المسامرة: 223/2، وفيه: "كابن الفضل، والشيخ إسماعيل بن حسين الزاهد، وتبهم أئمة فرغانة"؛ نظم الفرائد وجمع الفوائد في بيان المسائل التي وقع فيها الاختلاف بين الماتريدية والأشعرية في العقائد، عبد الرحيم بن علي الشهير بشيخ زاده (ت944هـ)، المطبعة الأدبية، مصر، 1317هـ-، ص 238؛ الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية، أبو عذبة حسن بن عبد المحسن (توفي بعد سنة 1172هـ)، تحقيق عبد الرحمن عميرة، دار عالم الكتب، بيروت، 1409هـ، ص 158.
- (2) سمرقند: مدينة تقع على جنوبي وادي السغد خلف نهر جيحون على الضفة الجنوبية منه. قيل إنَّها من أبنية ذي القرنين فتحققها سعيد بن عثمان في عهد معاوية سنة (55هـ) وتعد اليوم من أهم المدن التابعة لجمهورية أوزبكستان. أنظر: معجم البلدان، أبو عبد الله شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي (ت626هـ)، دار صادر، بيروت، 1995م؛ 246/3؛ معجم المدن التاريخية: 345/1.
- (3) انظر: المسامرة: 176/2؛ نظم الفرائد، ص 238؛ الروضة البهية، ص 158.
- (4) أبو عصمة المروزي، واسمه نوح بن أبي مريم يزيد بن جعونة الخراساني، لقب بالجامع لأنه أول من جمع فقه أبي حنيفة، وقيل: لأنه كان جامعاً بين العلوم، كان له أربع مجالس مجلس للأثر ومجلس لأقوال أبي حنيفة ومجلس للنحو ومجلس للشعر، روى عن الزهري ومقاتل بن حيان، وكان على قضاء مرو في خلافة المنصور، وكان ممن يقلب الأسانيد ويروى عن الثقات ما ليس من أحاديث الأئمة لا يجوز الاحتجاج به بحال (ت173هـ). أنظر: التاريخ الأوسط، أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن إسماعيل البخاري الجعفي (ت256هـ)، تحقيق محمود إبراهيم زايد، دار الوعي، حلب، ومكتبة دار التراث، القاهرة، 1397هـ-1977م؛ 179/2؛ الجواهر المضية: 176/1.
- (5) ب- (رحمه الله).
- (6) ب+ والقول بخلق الإيمان أيضاً باطل.
- (7) سنن الترمذي: 668/4، رقم (2518).
- (8) المسامرة: 223/2-224.
- (9) هو أبو الليث السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد المشهور بإمام الهدى، صنف (النوازل) و(الفتاوى) و(خزانة الفقه) و(عيون المسائل)، وغيرها (ت373هـ). أنظر: تاريخ الإسلام: 420/8؛ الجواهر المضية: 196/2.
- (10) مقدمة الصلاة، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت375هـ)، تحقيق الدكتور صلاح محمد أبو الحاج، مركز العلماء للدراسات وتقنية المعلومات، الهند، بلا تاريخ، ص 67.

وفي "التوضيح" (1): إِنَّ الإِيمَان لَهُ طَرَفَانِ أَحَدُهُمَا مَخْلُوقٌ وَهُوَ الإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ وَالتَّصَدِيقُ بِالْجَنَانِ اللَّذَانِ هُمَا فِعْلَا الْعَبْدِ، وَالْعَبْدُ بِجَمِيعِ أَعْمَالِهِ وَصِفَاتِهِ مَخْلُوقٌ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصفافات، 96/37]، وَالطَّرَفُ الْآخَرُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَهُوَ الْهَدَايَةُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى، وَنَعْنِي بِهَا التَّوْفِيقُ مِنْهُ لِلْعَبْدِ، وَإِرَادَاتُهُ الْخَيْرَ لَهُ، وَإِقَاؤُهُ النُّورَ فِي قَلْبِهِ وَتَعْرِيفُهُ إِيَّاهُ، وَهَذَا لِأَن فِعْلَ اللَّهِ تَعَالَى صِفَةٌ، وَاللَّهُ تَعَالَى مَعَ جَمِيعِ صِفَاتِهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ، فَحَاصِلُ هَذَا الْجَوَابِ: إِنَّ الإِيمَانَ نَفْسَهُ، وَنَعْنِي بِهِ: الإِقْرَارَ وَالتَّصَدِيقَ لَكُونَهُمَا فِعْلَا الْعَبْدِ، وَالتَّوْفِيقَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَخْلُوقٍ لَكُونَهُ فِعْلَ اللَّهِ تَعَالَى، وَمِنْ (2) أَرَادَ زِيَادَةَ تَوْضِيحٍ فَلْيَنْظُرْ إِلَى "التَّوْضِيحِ" (3). انْتَهَى.

قال جلال بن يعقوب (4): قال شيخي ووالدي -حرسه الله- في "الفوائد": الإِيمَانُ مَخْلُوقٌ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الإِيمَانُ اسْمًا لِلْهَدَايَةِ وَالتَّوْفِيقِ، وَإِنْ كَانَ لَا يَوْجَدُ إِلَّا بِهِمَا، كَمَا زَعَمَ مَنْ قَالَ إِنَّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ (5). انْتَهَى.

قال الشيخ أبو المعين النسفي (6): لَا يَقَالُ بِأَنَّ الإِيمَانَ مَخْلُوقٌ، بَلْ يَقَالُ: مِنَ الْعَبْدِ الإِقْرَارُ بِاللِّسَانِ وَالتَّصَدِيقُ بِالْقَلْبِ، وَمِنْ اللَّهِ تَعَالَى الْهَدَايَةُ وَالتَّوْفِيقُ (7). انْتَهَى.

في "زُبْدَةِ الْمَسَائِلِ" نَقْلًا عَنْ (8) "التَّاتَارُخَانِيَّةِ": قَالَ أَبُو سَهْلٍ (9): إِنْ مَنْ قَالَ الإِيمَانَ

-
- (1) ب: توضيح.
 - (2) ب: من.
 - (3) التوضيح في شرح مقدمة الصلاة لأبي الليث السمرقندي، مصطفى بن زكريا بن أيدغمش القرماني (ت809هـ)، مخطوط في المكتبة الأزهرية، مصر رقم (خاص 298)، اللوحة 207.
 - (4) المؤلف وهم في الاسم، والصحيح أنه يعقوب بن جلال بن أحمد بن رسلان الرومي ثم القاهري المصري شرف الدين الفقيه الحنفي المعروف بالتباني المتوفي بمصر سنة (793هـ)، وكتابه المقصود هو (الفوائد المغتنمة في شرح المقدمة = شرح مقدمة الصلاة لأبي الليث السمرقندي). أنظر: معجم التاريخ: 3963/5-3964. ولما كان البايرني أقدم من يعقوب وفاة، فمن المحتمل أن يكون الأخير قد أخذ هذا عنه.
 - (5) ويلاحظ أن المؤلف سيذكر الصحيح في باب خلق أفعال العباد.
 - (6) النص في شرح أكمل الدين، ص 50 ولم ينسب القول لجلال بن يعقوب أو ليعقوب بن جلال أو لأحد. وانظر: إشارات المرام، ص 219.
 - (7) هو ميمون بن محمد بن محمد بن معبد بن محمد بن محمد بن مكحول بن أبي الفضل، أبو المعين النسفي الحنفي الماتريدي، عالم بالأصول والكلام. كان بسمرقند وسكن بخارى. من كتبه (بحر الكلام) و (تبصرة الأدلة) وغيرها (ت508هـ). أنظر: الجواهر المضية: 189/2؛ تاج التراجم، ص 308.
 - (8) ب: من.
 - (9) هو بشر بن القاسم بن حماد بن عبد ربه، أبو سهل الفقيه السلمي الهروي النيسابوري المعروف ببشرويه، أولاده سهل والحسن والحسين قضاة فقهاء أصحاب أبي حنيفة بنيسابور (ت215هـ). أنظر: الجواهر المضية: 166/1؛ الطبقات السننية في تراجم الحنفية، تقي الدين بن عبد القادر التميمي الداري الحنفي (ت1010هـ)، تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي، مطابع الأهرام التجارية، القاهرة، 1970م، ص 190.

مخلوق فهو كافر. حكى أنه وقعت هذه المسألة بِقَرَعَانَةٍ⁽¹⁾، فأوتي بمحضر⁽²⁾ منها إلى بخارى، فكتب فيه الشيخ أبو بكر بن الحامد⁽³⁾، والشيخ الإمام أبو حفص⁽⁴⁾، والشيخ الإمام أبو بكر بن إسماعيل⁽⁵⁾: إن الإيمان غير مخلوق ومن قال [10ظ] بخلقه فهو كافر⁽⁶⁾.

وفي "المحيط": وقد أخرج كثير من الناس من بخارى، ومنهم محمد بن إسماعيل⁽⁷⁾ صاحب "الجامع" بسبب قوله بخلق الإيمان⁽⁸⁾.

وقال "البزازي"⁽⁹⁾: (واتفقوا على أن الإيمان غير مخلوق والقائل بخلقه كافر، وأخرج

- (1) فرغانة: كورة واسعة بما وراء النهر متاخمة لبلاد تركستان، كثيرة الخير واسعة الرستاق، بينها وبين سمرقند خمسون فرسخا، ومن ولايتها خجندة. وهي اليوم مدينة أوزبكيتة تقع شرق العاصمة الأوزبكيتة طشقند، وفرغانة هي مركز الولاية المسماة باسمها الواقعة في شرق أوزبكستان. أنظر: معجم البلدان: 253/4؛ معجم المدن التاريخية: 555/2.
- (2) المحضر: "السجل وصحيفة تكتب في واقعة وفي آخرها خطوط الشهود بما تضمنه صدرها كمحضر جلسة مجلس الوزراء أو مخضر رجال الشرطة". المعجم الوسيط، إبراهيم مصطفى، وأحمد حسن الزيات، وحامد عبد القادر، ومحمد علي النجار، دار الدعوة، تركيا، ط3، 1989م: 181/1.
- (3) هو محمد بن حامد بن علي، أبو بكر البخاري سمع الهيثم بن كليب السلمي، إمام أصحاب أبي حنيفة بملك بخارى وأعلمهم في المناظرة والجدل وأزهدهم في الدنيا وأكرمهم بشمال أئمتهم في العزلة والورع وتجنب السلطان قدم نيسابور حاجا سنة (360هـ)، وتوفي سنة (383هـ) ببخارى وأغلقت الحوانيت ثلاثة أيام. أنظر: تلخيص تاريخ نيسابور، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (ت405هـ)، تلخيص أحمد بن محمد بن الحسن بن أحمد المعروف بالخليفة النيسابوري، عربي عن الفارسية الدكتور محمد كرمي- طهران، كتابخانه ابن سینا، طهران، بلا تاريخ، ص 104؛ الجواهر المضنية: 39/2.
- (4) أ + أبو حفص والشيخ الإمام، صح هامش. ولم أهتم إليه، فإن من عرف بهذه الكنية من أهل بخارى مثل أبي حفص الكبير وأبي حفص الصغير أقدم وفاة من أبي بكر بن الحامد، وأبي بكر بن إسماعيل.
- (5) هو أحمد بن سعد بن نصر بن بكار بن إسماعيل، أبو بكر الفقيه البخاري، ولده سنة (279هـ) قدم بغداد، وحدث بها عن صالح جزرة الحافظ، وعلي بن موسى الحنفي، وغيرهما. حدث عنه أبو الحسن بن رزقويه. مات ليلة الأربعاء، لحسب بقين من ذي الحجة، سنة (360هـ). أنظر: الجواهر المضنية: 68/1؛ الطبقات السنية، ص 109.
- (6) الفتاوى التاتارخانية: 376-377/7.
- (7) هو أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة بن بردزبه وقيل بددزبه الجعفي مولاهم البخاري، الإمام الحافظ الثقة صاحب التصانيف (ت256هـ). أنظر: الإرشاد في معرفة علماء الحديث، أبو يعلى الخليل بن عبد الله بن أحمد الخليلي القزويني (ت446هـ)، تحقيق الدكتور محمد سعيد عمر إدريس، مكتبة الرشد، الرياض، 1409هـ: 66/1؛ وفيات الأعيان: 329/3.
- (8) المحيط الرضوي ويقال له محيط السرخسي، لرضي الدين محمد بن محمد السرخسي (ت571هـ)، دار المخطوطات العراقية، رقم (35694)، اللوحة 216؛ جامع الفصولين: 163/2.
- (9) هو محمد بن محمد بن شهاب بن يوسف الكردي البريقي الخوارزمي الشهير بالبزازي، فقيه حنفي. أصله من (كردر) بجهات خوارزم. تنقل في بلاد القرم والبلغار وحج؛ اشتهر. وكان يفتي بكفر (تيمورلنك) من كتبه (الفتاوى النزائية)، (المناقب الكرديية) في سيرة الامام أبي حنيفة، (مختصر في بيان تعريفات الاحكام) و (آداب القضاء) (ت827هـ). أنظر: الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية، طاش كبري زاده أحمد بن مصطفى (ت968هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، 1395هـ-1975م، ص 21؛ كشف الظنون: 242/1.

صاحب "الجامع" من البخارى بسببه⁽¹⁾.

وقال "النسفي": (الإيمان فعل العبد بهداية الرب، والتعريف من الله تعالى، والمعرفة والتعرّف من العبد، والهداية والتوفيق والإكرام والإعطاء من الله تعالى، والاهتداء والجدّ والعزم والقصد والقبول من العبد⁽²⁾، فما كان من العبد فهو⁽³⁾ مخلوق؛ لأن العبد مخلوق بكلّ صفاته، وما كان من الله تعالى⁽⁴⁾ فهو غير مخلوق، وكل من لم يميّز بين صفات الله وصفة العبد فهو ضال⁽⁵⁾).

وفي "مجمع الحوادث والنوازل والواقعات"⁽⁶⁾ قال: (الاختلاف وقع في الاسم أنّ الإيمان لماذا؟ فإن أراد به شهادة الله لنفسه هو الواحد الفرد الصمد الذي لم يلد، ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد فذلك ليس بمخلوق؛ لأن ذلك أفعال الله، والله تعالى بجميع أفعاله غير مخلوق؛ لأن التكوين غير المكوّن؛ فإن المكوّن هو المخلوق، ولو أراد به أفعال العبد وحركاته وأقواله فذلك مخلوق، ولا يجوز أن يكون الإيمان اسماً عنده للهداية والتوفيق، ويجوز أن يكون اسماً للإقرار والتصديق وإن كان لا يتحقق إلاّ بهما⁽⁷⁾). انتهى ما ذكر في "الزبدة"؛ لأنه لا يتصوّر نقصانه إلاّ بزيادة الكفر⁽⁸⁾؛ لأن نقصان الإيمان لا يكون إلاّ بترك التصديق بواحدة من الستة⁽⁹⁾ أو أكثر منها، ولا يتصور زيادته إلاّ بنقصان الكفر.

واستدل الإمام على هذا بأن زيادة الإيمان لا يتصوّر إلاّ بنقصان الكفر، ونقصانه⁽¹⁰⁾ لا يتصوّر إلاّ بزيادة الكفر، واجتماعهما في ذات واحدة في حالة واحدة [11و] محال، وكيف يجوز أن يكون الشخص الواحد في حالة واحدة مؤمناً وكافراً، وذهب الشافعي⁽¹¹⁾ وأصحاب الظواهر⁽¹⁾

(1) لم أقف على قوله في كتبه المتوفرة، وذكر في جامع الفصولين: 163/2.

(2) ب- من العبد.

(3) ب- فهو.

(4) ب+ تعالى.

(5) بحر الكلام، ص 65-66.

(6) الصحيح أن اسمه: مجموع النوازل والحوادث والواقعات.

(7) مجموع النوازل والحوادث والواقعات، لأحمد بن موسى بن عيسى بن مأمون الكشي الحنفي (ت550هـ)، مخطوط في مكتبة بني جامع بإستانبول بتركيا برقم (547-548)، اللوحة 167.

(8) ب: أكفر.

(9) أي ما جاء في حديث جبريل -عليه السلام-: الإيمان بالله، وملائكته، وكتبه، ورسوله، والقدر خيره، وشره من الله تعالى.

(10) ب: ونقصان.

(11) انظر: تفسير الإمام الشافعي: 964/2.

إلى أن الإيمان يزيد وينقص مستدلين بقوله تعالى: ﴿لَيَزِدَّانَا إِيمَانًا مَّعَ إِيمَانِهِمْ﴾ [الفتح، 4/48]، وقوله تعالى: ﴿وَيَزِدَّانَا الْإِيمَانَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾ [المدثر، 31/74]، وقوله تعالى: ﴿فَأَخَشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا﴾ [آل عمران، 173/3]... الآية.

والجواب: إن المراد من الزيادة: الزيادة بتجدد الأمثال (2). انتهى.

[عدد الأنبياء]

وفي "حلّ العقائد شرح متن العقائد": قد روي بيان عددهم في بعض الأحاديث، كما روي عن النبي -عليه السلام-، سئل عن عدد الأنبياء فقال له: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً» (3).

وفي رواية «مائتا ألف وأربعة وعشرون ألفاً» (4).

والأولى (5) أن لا يقتصر عددهم في التسمية، أي: في الذكر؛ لأن تخصيصهم بعدد يحتمل مخالفة الواقع، وهو عدّ النبي -صلى الله عليه وسلم- من غير الأنبياء؛ لأن اسم العدد اسم (6) خاص لا يحتمل الزيادة ولا النقصان.

قال الله (7) تعالى: ﴿مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾ [غافر، 78/40]، وعلى هذا لا يؤمن في ذكر العدد أن يدخل فيهم من ليس منهم، وكلهم كانوا مخبرين ومبلغين عن الله تعالى صادقين ناصحين (8).

(1) انظر: الخلی، أبو محمد علی بن أحمد بن سعید بن حزم الظاهري الأندلسي (ت456هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ: 59/1.

(2) شرح أكمل الدين، ص 46-47.

(3) مسند الامام احمد: 431/35، رقم (21546).

(4) مسند الامام احمد: 619/36.

(5) ب: الأولى.

(6) ب: لأن اسم عدد.

(7) ب- الله.

(8) انظر: الفرائد في حل شرح العقائد، وهو حاشية ابن أبي شريف على شرح العقائد للتفتازاني، أبو المعالي كمال الدين ابن أبي شريف المقدسي المري الشافعي (ت905هـ)، تحقيق محمد العزاوي، دار الكتب العلمية، بيروت، 2017م، ص 136؛ المسامرة: 78/2-79.

الاستثناء في الإيمان

والمؤمن مؤمن حقًا؛ فإن سأل إنسان إنسانًا (1): أنت مؤمن؟

يقول في جوابه: أنا مؤمن حقًا، ولا يقول إن شاء الله؛ لأنه قيل: يكفر (2).

والكافر كافر حقًا، فمن قام به التصديق، فهو مؤمن حقًا، ومن به خلافه فهو كافر حقًا، كالقعود والقيام والسواد والبياض، وبين المؤمن والكافر انفصال حقيقي لا يجتمعان ولا يرتفعان.

وليس في الإيمان شك، أي لا يصح أن يقال: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى (3)؛ لأن هذا الكلام إنما يقال فيما يُشكُّ ثبوته في الحال، وفي معدوم على خطر الوجود فيما هو ثابت في الحال (4) قطعًا ويقينًا.

وروي عن ابن مسعود (5) [11ظ] رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، أنه كان يقول: أنا مؤمن إن شاء الله (6).

وهو قول الشافعي -رحمه الله-، واستدلَّ بأن لا نحمل هذا على الشك، بل على التبرك، كقوله تعالى: (لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ) [الفتح، 27/48]، ولم يرد به الشك؛ لأنه

(1) ب: بإنسان.

(2) اختلف العلماء من السلف وغيرهم في إطلاق الإنسان قوله: أنا مؤمن، فقالت طائفة: لا يقول أنا مؤمن مقتصرًا عليه، بل يقول: أنا مؤمن حقًا عند الحنفية، وإن شاء الله عند الشافعية، وحكى هذا المذهب بعض أصحاب الشافعي عن أكبر الشافعية المتكلمين، وذهب آخرون إلى جواز الإطلاق، وأنه لا يقول: إن شاء الله، وهذا هو المختار، وقول أهل التحقيق، وذهب الأوزاعي وغيره إلى جواز الأمرين، والكل صحيح باعتبارات مختلفة، فمن أطلق نظر إلى الحال، وكذا من قال: حقًا، وأحكام الإيمان جارية عليه في الحال، ومن قال: إن شاء الله، فقالوا فيه: هو إما للتبرك، وإما لاعتبار العاقبة، وما قدر الله تعالى، فلا يدري أيثبت على الإيمان أم يصرف عنه، والقول بالتخيير حسن صحيح نظرًا إلى مأخذ القولين الأولين، ورفعًا لحقيقة الخلاف. والصحيح أن المخالفة لفظية لا حقيقة، فإن من قال: أنا مؤمن، يريد إيمان الحال، ومن قال: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، يريد الموافقات في الاستقبال. انظر: أحكام القرآن، أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد المعافري الإشبيلي المعروف بـ (ابن العربي) (ت543هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط3، 1424هـ-2003م: 204/2؛ كتاب الإيمان، أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني (ت728هـ)، تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، عمان-الأردن، ط5، 1416هـ-1996م، ص280؛ شرح العقيدة النسفية، ص141.

(3) ب + تعالى.

(4) ب - وفي معدوم.... الحال.

(5) هو عبد الله بن مسعود بن غافر بن حبيب، أبو عبد الرحمن الهذلي، من أكابر الصحابة السابقين إلى الإسلام من أهل مكة، توفي بالمدينة سنة (32هـ). انظر: الطبقات الكبرى، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهري البصري (ت230هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1410هـ-1990م: 260/2؛ الإصابة: 200/4.

(6) السنة، أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال (ت311هـ)، تحقيق الدكتور عطية الزهراني، دار الراية، الرياض، 1410هـ: 600/3، رقم (1065)؛ الفصل في الملل والأهواء والنحل: 127/3.

مستحيل على الله تعالى، بل هو للتبرك والتعليم، أو (1) نحمل على الشك في المال لا في الحال؛ لأن الإيمان المنتفع به وهو الباقي عند الموت وكل واحد شاك في ذلك، فنسأل الله إبقائه عليه في تلك الحالة (2).

والحق إن هذا الاختلاف بنائي؛ لأن الأعمال لما كانت من الإيمان عند الشافعي، كما سيجيء، كأن حصول الشك في العمل يقتضي الشك في حصول الإيمان.

وعند أبي حنيفة - رحمه الله - وأصحابه لما كان الإيمان عبارة عن التصديق لم يكن في العمل موجباً لوقوع الشك في الإيمان، كما أنه ليس في الكفر شك لقوله تعالى في سورة الأنفال: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ [الأنفال، 4/8] أتى بالجملة الاسمية مبتدأ باسم الإشارة مفصلاً بضمير الفصل معرّفاً الخبر، مؤكداً بالمصدر (3).

وقال الله تعالى في سورة النساء: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ [النساء، 151/4]، وكل ذلك (4) يدل على قيام الإيمان والكفر بهم حقيقة على ما عرف في موضعه.

وفي "شرح العقائد": لأنه إن كان للشك فهو كافر، أي: إن قال القائل شاكاً في اتصافه بالإيمان بالفعل لا شك أنه يكفر، وإن قال ناوياً لأحد الاحتمالات الأخر لا يكفر؛ لكن لا ينبغي (5) أن يقول حذراً عن الاتهام بالكفر، إذ (6) الاحتراز عن مواضع التهم سنة (7).

(1) ب: و.

(2) انظر: الكوكب الأزهري شرح الفقه الأكبر، الإمام محمد بن إدريس الشافعي (ت204هـ)، تحقيق ياسين عبد الله، مكتبة الفكر العربي للنشر والتوزيع، بغداد، 1986م، ص 125؛ الإبانة عن أصول الديانة، أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري (ت324هـ)، تحقيق الدكتور فوقية حسين محمود، دار الأنصار، القاهرة، 1397هـ، ص 34؛ غاية المرام في علم الكلام، علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الأمدي (ت631هـ)، تحقيق حسن محمود عبد اللطيف، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، 1391هـ، ص 312.

(3) انظر: الفقه الأكبر (مطبوع مع الشرح الميسر على الفقهين الأيسر والأكبر المنسوبين لأبي حنيفة)، محمد عبد الرحمن الخميس، مكتبة الفرقان، الإمارات العربية، 1419هـ-1999م، ص 121؛ التوحيد لأبي منصور الماتريدي، ص 388-391؛ شرح المقاصد: 214/5 - 217.

(4) ب- ذلك.

(5) أ: ينبغي لا.

(6) ب: و.

(7) انظر: شرح العقيدة النسفية للفتازاني، ص 84؛ المطالب الوفية شرح العقيدة النسفية، عبد الله الهرري الحبشي، دار المشاريع للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 1417هـ، ص 133.

[مرتكب الكبيرة]

(والعاصون من أمة) -محمد -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- من أهل التوحيد (1) كلهم مؤمنون حقًا وليسوا بكافرين، وفي بعض النسخ: وعامة أمة محمد، بدل قوله: والعاصون من أمة محمد.

اختلف الناس في مُقْتَرَفِ الكبيرة عَمْدًا غَيْرَ مُسْتَجِلِّ لَهَا، ولا مستخف بما نُهي عنه هل يبقى (2) [12و] مؤمنًا أو لا؟

فذهب أهل السنة إلى أنه لا يخرج من الإيمان لبقاء التصديق، والعاصي إذا مات بغير توبة، فهو في مشيئة الله تعالى إن شاء عفى عنه وأدخله (3) الجنة بفضلته وكرمه، أو ببركة ما معه من الإيمان والطاعات، أو بشفاعته بعض الأخيار، وإن شاء عذبه بقدر ذنبه صغيرًا كان أو كبيرًا، ثم عاقبه (4) أمره الجنة، ولا يخلد في النار.

وكان أبو حنيفة -رحمه الله- يسمي مُرْجِنًا لتأخيره أَمَرَ صاحب الكبيرة إلى مشيئة الله تعالى، والإرجاء هو التأخير، وكان يقول: إني لأَرْجُو لصاحب الذنب الصغير والكبير، وأخاف عليهما (5).

وذهب الخوارج (6) إلى أن من عصي صغيرة أو كبيرة، فهو كافر مخلد في النار لقوله

(1) ب+ من أهل التوحيد.

(2) ب: ينبغي.

(3) ب: أدخله.

(4) ب: عاقبت.

(5) وهذا ما يعرف بإرجاء الفقهاء، وهو لا ينطبق على معنى الإرجاء الحقيقي، فمن الخطأ الجسم إقحام الفقهاء فيه، والحقيقة أن أول من أطلق ذلك عليهم

هم الخوارج، لأن الخوارج عندهم كل من لا يعتقد بركنية العمل أو شرطيته للصحة فهو مرجئ، وهم يطلقون ذلك على كل أهل السنة، فالإرجاء إذا يدور في دائرة الكرامية والجهمية حصرا كإرجاء محض، وأما ما عداه من إرجاء الفقهاء وإرجاء الأشعرية والماتريدية وأهل الحديث وأهل الكلام من أهل السنة والجماعة فهو معتقد أهل السنة والجماعة في مسمى الإيمان، وهو يدور في نقاط محدودة (الإرجاء السني). انظر: تهذيب الآثار (الجزء المفقود)، أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري (ت310هـ)، تحقيق علي رضا بن عبد الله بن علي رضا، دار المأمون للتراث، دمشق- سوريا، 1416هـ-1995م: 166/2؛ الملل والنحل، ص 162؛ مجموع الفتاوى، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني (ت728هـ)، تحقيق عبد الرحمن محمد قاسم، جمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة، السعودية، 1416هـ-1995م، 38/13.

(6) الخوارج: كل من خرج على الإمام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه يسمى خارجيا، وهو اسم لفرقة سياسية دينية مخصوصة، واختلف في سبب تسميتها، فقيل: لأنها خرجت عن الناس، أو عن الحق، أو عن طاعة علي (رضي الله عنه) حيث جرى أمر الحكمين، واجتمعوا بمروراء، وهي قرية من قرى الكوفة، وهم يقولون أن سبب التسمية من الخروج في سبيل الله، واشتهرت فيهم أسماء أخرى أهمها: الحرورية: نسبة إلى حروراء قرية بظاهر الكوفة، والمحكمية: لأنهم لم يرضوا بالتحكيم، وبالشرارة، جمع شار، لأنهم قالوا: شرينا أنفسنا لدين الله، والمارقة: لأنهم مرقوا عن جماعة المسلمين. انظر: الفصل في الملل: 144/4؛ الملل والنحل: 114/1-115؛

تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾ [النساء، 14/4] والذنوب كلها في تحقيق اسم العصيان واحدة، وقال الله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران، 131/3]، فلما كانت للكافرين، وكل⁽¹⁾ من وردها فهو كافر، فثبت بمجموع الآيتين إن العاصي كافر وحكم الخلود في النار⁽²⁾.

وقالت المعتزلة: إن كانت المعصية كبيرة، فاسم مقترفها الفاسق لا⁽³⁾ المؤمن ولا الكافر، فيخرج بها عن الإيمان ولا يدخل في الكفر، فيكون له منزلة بين المنزلتين؛ لأن الناس اختلفوا في تسميته⁽⁴⁾.

(فالسنية) قالوا: إنه مؤمن بما معه من التصديق، فاسق بما اكتسب من الذنب⁽⁵⁾.

(والخوارج) قالوا: إنه كافر، وهو فاسق.

والحسن البصري⁽⁶⁾ -رحمه الله- قال: إنه منافق لمخالفة فعله قوله⁽⁷⁾، ولقوله -عليه السلام-: «ثَلَاثٌ مِنْ عِلَامَاتِ الْمُنَافِقِ، إِذَا أُتِمْنَ خَانَ وَإِذَا وَعِدَ أَخْلَفَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ»⁽⁸⁾، وهو⁽⁹⁾

شرح النسفية في العقيدة الإسلامية، الدكتور عبد الملك عبد الرحمن السعدي، دار الأنبار، بغداد، ط2، 1420هـ-1999م، ص 151.

- (1) ب: فكل.
- (2) انظر: الفرق بين الفرق، ص 26؛ التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين، طاهر بن محمد الإسفراييني (ت471هـ)، تحقيق كمال يوسف الحوت، عالم الكتب، بيروت، 1403هـ-1983م، ص 97.
- (3) ب- لا.
- (4) انظر: شرح الأصول الخمسة، ص 137؛ الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار، أبو الحسين يحيى بن أبي الخير العمراني اليمني الشافعي (ت558هـ)، تحقيق سعود بن عبد العزيز الخلف، أضواء السلف، الرياض، 1419هـ-1999م: 668/3.
- (5) انظر: شرح جوهر التوحيد، المسمى "إتحاف المرید بجوهر التوحيد"، لعبد السلام بن إبراهيم بن إبراهيم اللقاني المالكي المصري، (ت1078هـ)، وقد شرح منظومة والده (ت1041هـ) (جوهرة التوحيد)، ومعه كتاب النظام الفريد بتحقيق جوهر التوحيد، تأليف: محمد محيي الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة، مصر، ط1375، 2هـ-1955م، ص 47، ص57.
- (6) هو الإمام الحسن بن أبي الحسن يسار، أبو سعيد البصري، سيد التابعين في زمانه بالبصرة. (ت110هـ). انظر: حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت430هـ)، دار السعادة، مصر، 1394هـ-1974م: 132/2؛ تقريب التهذيب، أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني الشافعي (ت852هـ)، تحقيق محمد عوامة، دار الرشيد، سوريا، 1406هـ-1986م، ص160.
- (7) انظر: تأويلات أهل السنة: 129/1.
- (8) صحيح البخاري: 16/1، رقم (33)، 180/3، رقم (2682)، 5/4، رقم (2749)، 25/8، رقم (6095)؛ صحيح مسلم: 78/1، رقم (59).
- (9) ب: فهو.

فاسق (1).

واتفق الكلُّ على إطلاق اسم الفاسق.

وحكمه أن يخلد في النار إن مات بغير توبة لقوله تعالى/[12ظ]:
(وَمَنْ يَفْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا) [النساء، 93/4].

وإن كانت المعصية صغيرة واجتنب الكبائر لا يجوز التعذيب عليها لقوله تعالى:
(إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا) [النساء، 31/4].

والصحيح ما ذهب إليه أصحابنا أهل السنة لقوله تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى) [البقرة، 178/2]، والله تعالى (2) سمى قاتل النفس عمداً مؤمناً مع أنه كبيرة، والاستدلال بهذه الوجوه مروى عن ابن عباس -رضي الله عنه-؛ ولأن الله تعالى قال: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً تَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) [التحریم، 8/66].

وقال الله تعالى: (وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا) [النور، 31/24].

والأمر بالتوبة بمن لا ذنب له محال، والصغائر مع اجتنب الكبائر مغفورة عندهم، فدل أنها في (3) أصحاب الكبائر؛ ولأن الإيمان هو التصديق والكفر هو التكذيب.

ومن ارتكب كبيرة كان التصديق معه باقياً، فما دام التصديق موجوداً كان التكذيب معدوماً لتضادهما، فبطل القول بكفره؛ ولأن الفسق في اللغة: الخروج (4)، فمن خرج عن الائتمار بأمر من أوامر تعالى يكون فاسقاً.

والعصيان مخالفة الأمر فعلاً لا جحوداً ولا تكذيباً، وإذا ثبت بقاء الإيمان فنقول: إنه يدخل الجنة لا محالة لقوله تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا) [الكهف، 107/18]، وصاحب الكبيرة مؤمن وقد عمل الصالحات.

(1) وذكر رجوع الحسن عن قوله هذا في البداية من الكفاية، ص 140.

(2) ب+ والله تعالى.

(3) ب: من.

(4) انظر: مقاييس اللغة، أبو الحسن أحمد بن فارس بن زكريا (ت 395هـ)، تحقيق عبد السلام هارون، دار الفكر، بيروت، 1399هـ-1979م، مادة

(فسق)؛ لسان العرب، مادة (فسق).

والجواب عما تمسكوا به: إن الأصل عندنا ما ورد من الآيات في الوعيد مقروناً بذكر الخلود، فهو للمستحلين لذلك، لما أنهم كفروا باستحلال ذلك، فأوعدوا على كفرهم في الحقيقة.

وقد قيل في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ [النساء، 93/4]، أي: متعمداً لإيمانه، أي: قصد قتله لأجل أنه مؤمن، ومن هذا [13و] القصد بالقتل يكون كافراً، فأما من لم يقصد، فحكمه ما مرّ في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾ [البقرة، 178/2] انتهى⁽¹⁾.

وفي كتاب "البداية في أصول الدين": وقالت المرجئة⁽²⁾: لا يضر مع الإيمان ذنب، كما لا ينفع مع الكفر طاعة⁽³⁾.

[علاقة العمل بالإيمان]

(العمل مع الإيمان والإيمان غير العمل)، اختلف العلماء في أن الأعمال هل هي من الإيمان أو لا؟ فنفي ذلك الإمام الأعظم أبو حنيفة -رحمه الله⁽⁴⁾-.، وذهب إليه أهل الحديث، ويحكي ذلك عن مالك، والشافعي⁽⁵⁾، والأوزاعي⁽¹⁾، وأهل الظاهر⁽²⁾، وأحمد بن حنبل -رحمة الله عليهم-؛

(1) مرقاة المفاتيح: 2270/6.

(2) المرجئة: طائفة من القدرية يقولون: الإيمان قول بلا عمل كأنهم قدموا القول وأرجأوا العمل أي أخرّوه فسموا لذلك مرجئة بصيغة اسم الفاعل فعندهم أن من شهد شهادة الحق دخل الجنة وإن عمل أي عمل كان. وأنه لا يدخل النار من قال: لا إله إلا الله، وإن ركب العظام وترك الفرائض وعمل الكبائر. ومنهم فرقة ترى أنه لا يضر مع الإيمان معصية، كما أن الطاعة لا تنفع مع الكفر، وإنما سموا بذلك لأنهم يرجئون العمل، أي: يؤخرونه ويسقطونه عن الاعتبار. انظر: الفرق بين الفرق، ص 190؛ الفصل في الملل: 151/4؛ الملل والنحل/114/1.

(3) البداية من الكفاية، ص 140.

(4) ب+ رحمه الله.

(5) أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي المصطفي القرشي، (150-204هـ/767-820م)، هو ثالث الائمة الأربعة عند أهل السنة والجماعة، وصاحب المذهب الشافعي، في الفقه الإسلامي، ومؤسس علم أصول الفقه، وهو أيضاً إمام في علم التفسير، وعلم الحديث. انظر: سير أعلام النبلاء، للحافظ أبو عبد الله شمس الدين الذهبي (ت784هـ): 236/8.

حيث قال رحمه الله: (وكان الإجماع من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ومن أدركناهم يقولون: الإيمان قول وعمل ونية لا يجزئ واحد من الثلاثة إلا بالآخر). انظر: شرح أصول اعتقاد أهل السنة، هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري، أبو القاسم الرازي، الشافعي

فإنهم قالوا: الإيمان هو التصديق بالجنان والإقرار باللسان وعمل بالأركان (3).

ونقل إن المعتزلة جعلوا الإيمان اسماً للتصديق بالله تعالى وبرسوله -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، وللكفِّ عن المعاصي (5).

ثمَّ القائلون بأنَّ الأعمال داخلة تحت اسم الإيمان اختلفوا، فقال الشافعي: الفاسق لا يخرج عن الإيمان، وهذا في غاية الصَّعوبة؛ لأنه إذا كان اسماً لمجموع أمور، فعند فوات بعضها يفوت ذلك المجموع؛ لأنه (6) ينتفي بانتفاء جزئه، فوجب أن ينتفي الإيمان (7).

والجواب عنه: إنهم جعلوا الأعمال جزءاً من الإيمان الكامل لا مطلق الإيمان، فحينئذٍ يندفع الإشكال، وأما المعتزلة فأصلهم مطرَّد؛ لأنهم قالوا: إن الفاسق يخرج من الإيمان ولا يدخل في الكفر، كما تقدم وتشبَّثوا على مدَّعاهم بقوله تعالى: (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ) [البقرة، 143/2].

ووجه الاستدلال أنه لو لم يكن العمل من مفهوم الإيمان، لم يكن العمل نفس مدلول الإيمان ولا جزء مدلوله ولا لازم مدلوله، فلم يصح إطلاق الإيمان عليه؛ لكن أطلق الله الإيمان عليه بقوله

والبعض يقول الحنبلي اللالكائي الأملي، (ت418هـ)، تحقيق نشأت بن كمال المصري، دار البصيرة، الإسكندرية، 1422هـ - 2001م: 956/5؛ مجموع الفتاوى: 209/7.

- (1) هو عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي بن محمد، أبو عمرو، فقيه الشام، محدث، حجة، فقيه، مجتهد، وفي زمانه انتهت إليه رئاسة العلم في الشام، انتشر مذهبه في الشام وغيره من البلاد الإسلامية ولكنه اندثر بموت أتباعه، (ت157هـ). انظر: معرفة الثقات من رجال أهل العلم والحديث ومن الضعفاء وذكر مذاهبهم وأخبارهم، أبو الحسن أحمد بن عبد الله بن صالح العجلي الكوفي (ت261هـ)، تحقيق عبد العليم عبد العظيم البستوي، مكتبة الدار، المدينة المنورة، 1405هـ - 1985م: 83/2؛ تقريب التهذيب: 347.
- (2) أهل الظاهر: هم الذين يأخذون بظاهر النصوص الشرعية من كتاب أو سنة. أسسها داود الظاهري (ت270هـ)، وأبرز أتباعه ابن حزم الظاهري (ت456هـ) الذي روج لمذهب الظاهرية في الأندلس بكتابه (المحلى) في فقه الظاهرية. انظر: التقريب والإرشاد: 67/1؛ البرهان في أصول الفقه، أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت478هـ)، تحقيق صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية بيروت، 1418هـ - 1997م: 22/2.
- (3) وهو قول سائر الفقهاء وأصحاب الحديث والمعتزلة والشيعة وجميع الخوارج. انظر: الفصل في الملل: 229/3؛ التوحيد للصدوق، ص228-229؛ عمدة القاري: 282/1؛ شرح المقاصد: 261/2.
- (4) ب+ تعالى.
- (5) انظر: الأصول الخمسة، ص101.
- (6) ب: إذ المجموع.
- (7) قال الرازي: (فقال الشافعي رضي الله عنه الفاسق لا يخرج عن الإيمان وهذا في غاية الصعوبة لأنه لو كان الإيمان اسماً لمجموع أمور فعند فوات بعضها فقد فات ذلك المجموع فوجب أن لا يبقى الإيمان)، معالم أصول الدين، لفخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي (ت606هـ)، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد. دار الكتاب العربي، بيروت، 1404هـ - 1984م، ص 135.

تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾، أي: صلاتكم إلى بيت المقدس بالنقل عن المفسرين (1)، فيكون العمل إيماناً.

والجواب: / [13ظ] إنا لا نسلم أنه تعالى أطلق الإيمان على الصلاة، بل معناه التصديق أيضاً، أي: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾ بالصلاة إلى بيت المقدس، فلم يطلق الإيمان على العمل. وأيضاً هذا الدليل مقلوب بأن يقال: لو كان العمل جزء مفهوم الإيمان لم يصح إطلاق الإيمان عليه، وقد أطلق.

لا يقال: لا نسلم أنه لو كان العمل جزء مفهوم الإيمان لم يصح إطلاقه عليه؛ فإنه يصح إطلاق اسم الكل على الجزء مجازاً؛ لأننا نقول حينئذ: يكون حمل الإيمان على الصلاة وحدها بطريق المجاز، والأصل عَدَمُهُ، فالترجيح مَعْنَاهُ لِمَا فِيهِ من مراعات معنى اللغة؛ لأنه في اللغة التصديق لا العبادة (2).

ولنا أن الأعمال عطف على الإيمان في غير موضع، قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ [البقرة، 3/2]، وقال الله (3) تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الكهف، 107/18]، وأمثالها كثيرة، والمعطوف يغير المعطوف عليه.

فإن قيل: العمل جزء لمفهوم الإيمان، والجزء مغاير للكل، فلا يلزم من عطف العمل على الإيمان خروج العمل عن مفهوم الإيمان.

أجيب: بأنه لو لم يكن العمل خارجاً عن الإيمان لزم تكرار بلا فائدة؛ ولأنه شرط لصحة الأعمال، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ [طه، 112/20]، والشرط يغير المشروط، وقد خاطب الله باسم الإيمان، ثم أوجب الأعمال فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ [البقرة، 183/2]...، وذا دليل التغاير، وقَصَرَ اسم الإيمان على التصديق، ولهذا فزع أعداء

(1) تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- والصحابة والتابعين، عبد الرحمن ابن محمد بن إدريس بن أبي حاتم الرازي. (ت327هـ)، تحقيق أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز، السعودية، ط3، 1419هـ: 1/252؛ تفسير القرآن العزيز، أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى بن أبي زمنين الإلبيري المري المالكي، المعروف بابن أبي زمنين (ت399هـ)، تحقيق حسين عكاشة، ومحمد مصطفى الكنز، دار الفاروق الحديثة، مصر، 1423هـ-2002م: 1/184؛ الكشف والبيان: 4/182.

(2) الصحاح، مادة (آمن)؛ لسان العرب، مادة (آمن).

(3) ب+ الله.

الله لما عاينوا العذاب إلى التصديق دون غيره من الأعمال، نحو قوله تعالى حكاية عن فرعون حين أدركه الغرق: ﴿آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ﴾ [يونس، 91/10]، وعن قوم يونس: ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ [غافر، 84/40]. انتهى.

(أراد الإمام) أن يستدل على أن العمل لا يكون [14و] داخلاً في الإيمان ولا نفسه، فقال: (بدليل أن كثيراً من الأوقات يرتفع العمل عن المؤمنين)، مثل المريض إذا لم يقدر على (1) الإيمان والصوم.

واستدل الإمام في المتن بجواز ارتفاع الأعمال عن المؤمنين، كارتفاع الصلاة عن الحائض (2) والصوم عنها، وسقوط الزكاة، والحج عن الفقير، والصلاة عن المريض العاجز عن الإيمان مع عدم ارتفاع الإيمان عنهم، فلو كان العمل إيماناً لم يكن الفقراء كلهم مؤمنين وهذا خلف من القول.

ولا يجوز أن يقال: ارتفع عنهم الإيمان؛ فإن الحائض والنفساء رفع الله عنهما الصلاة والصوم، ولا يجوز أن يقال: رفع الله عنهما الإيمان، وأمرهما بترك العمل لا بترك الإيمان (3)، وقد قال لهما الشارع، أي: للحائض والنفساء دعي الصوم، ثم أقضيه (4).

ولا يجوز أن يقال دع الإيمان، ثم أقضه، ويجوز أن يقال ليس على الفقير زكاة، ولا يجوز أن يقال ليس على الفقير إيمان، ولو كان العمل إيماناً لم يكن الحائض والنفساء والفقير كلهم مؤمنين، وهذا خلف.

[تقدير الخير والشر]

(وتقدير الخير والشر كله من الله تعالى)؛ لأنه خالق جميع الممكنات، ومن جملتها الشر فيكون خالقاً له (5) أيضاً (6). انتهى.

(1) ب- على.

(2) ب- عن الحائض.

(3) ب- لا يترك الإيمان.

(4) ب: أقضه.

(5) ب- له.

(6) شرح أكمل الدين، ص 51. وانظر: إشارات المرام، ص 239.

يشير المصنف -رحمه الله- إلى مقصد شريف، وهو أن موجد الأفعال خيراً كان أو شراً من هو؟ أهو العبد أم الله تعالى؟

قال الإمام -رحمه الله-، وتابعه أبو الحسن الأشعري: إن الأفعال سواء كان خيراً أو شراً بقدر الله تعالى، ولا تأثير لقدرة العبد فيه، بل العبد ومقدوره واقع بقدره الله تعالى (1).

وزعم طائفة من أهل السنة أن إرادة الفعل بقدره الله تعالى، وكونه طاعةً ومعصيةً، صفات تقع بقدره العبد (2).

وزعم الأستاذ أبو إسحاق الأسفراييني أن ذات الفعل واقعة بقدرتين من الله، ومن العبد (3).

وقال جمهور [14ظ] المعتزلة: إن العبد موجد لأفعال نفسه؛ لكن بقدره خلقها الله في العبد (4)، ولا قائل به (5) من أهل السنة.

(والمعتزلة) قالت: إن الخير والشر بتقدير العبد، ولهذا قال الإمام: (لأنه لو زعم أحد أن تقدير الخير والشر من غير الصانع، لصار كافراً بالله ويبطل توحيده) لإشراكه بالله تعالى، وقد قال الله تعالى في سورة "اقتربت الساعة": (إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) [القمر، 49/54]، (6) وقال تعالى في سورة النساء: (قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ) (7) [النساء، 78/4] انتهى.

قال في الرسالة: اعلم أن للعبد في أفعاله خيراً وشراً مدخلاً بحسب الكسب (8) خلافاً للجبرية (9)؛ فإنهم قالوا: لا مدخل في الأقوال والأفعال أصلاً، وإن حركاته كحركات الجمادات (1)،

(1) غاية المرام: 206/1؛ شرح المقاصد: 272/2.

(2) وهو معرف بالاكْتِسَاب، وذهب إليه عدد من الأشاعرة منهم الإمام الغزالي الذي قال: "إن أفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعباد على سبيل الاكْتِسَاب، بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعاً وخلق الاختيار والمختار جميعاً". قواعد العقائد، أبو حامد محمد بن محمد الغزالي (ت505هـ)، تحقيق موسى بن نصر عالم الكتب، بيروت، ط2، 1985م، ص145.

(3) غاية المرام، ص52؛ تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد، برهان الدين أبو الأمداد إبراهيم بن إبراهيم بن حسن اللقاني (ت1041هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ- 1983م، ص66.

(4) شرح الأصول الخمسة، ص323.

(5) ب- به.

(6) ب+ وقال.

(7) شرح أكمل الدين: 55.

(8) ب: اكسب.

(9) الجبرية: سموا بهذا الاسم نسبة إلى الجبر، وهو نفي الفعل حقيقة عن العبد وإضافته إلى الرب سبحانه وتعالى، وأبرز من قال بهذا القول هو الجهم بن صفوان. انظر: التوحيد للماتريدي: 319؛ الملل والنحل: 85/1؛ موسوعة الفلسفة والفلاسفة: 452/1.

وهذا كفر.

خلافًا لجمهور القدرية⁽²⁾؛ فإنهم قالوا: إن بعض الخير والشر ليس بإيجاد الله تعالى، بل بإيجاد العباد، وهذا القول باطل، وخلافًا لبعض القدرية؛ فإنهم قالوا: إن الخير بإيجاد الله تعالى، والشر بإيجاد غيره⁽³⁾.

فإن قالوا هذا القول عن اعتقاد العجز على الله تعالى صاروا كافرين، وإن قالوا هذا لتنزيه الله تعالى عن تقدير الأفعال القبيحة فليسوا بكافرين، بل هم المبتدعين الفاسقين⁽⁴⁾.

خلافًا للمجوس⁽⁵⁾؛ فإنهم قالوا: إن خالق الخير هو الله تعالى المسمى بـ"إزدان"، وخالق الشر الشيطان المسمى بـ"أهرمن"⁽⁶⁾، وهذا القول كفر.

والله أعلم.

[الأعمال فرائض وفضائل ومعاصي]

(والخصلة الثانية) من الخصال التي وصى بها الإمام الأعظم -رحمه الله- قوله: (ونقر بأن الأعمال ثلاثة)، أراد بالأعمال ما يتعلق بالآخرة يثاب به أو يعاقب عليه، وإلا فليست الأعمال

-
- (1) الرسالة التسعينية في الأصول الدينية، لصفي الدين محمد بن عبد الرحيم الأرموي الهندي (ت715هـ)، تحقيق وتعليق عبد النصير أحمد الشافعي الملباري، الدار الدولية، مصر، 2009م، ص66.
 - (2) القدرية: هم القائلون بقدرة العبد على خلق أفعاله، وأنكروا القدرة، وسعوا القدرية لذلك، أو لأنهم اتخذوا من القدر موضوعاً لبحثهم ودراستهم. انظر: الفرق بين الفرق: 135؛ الفصل في الملل: 87/3؛ الملل والنحل: 187/1.
 - (3) انظر: شرح المواقف: 208/3؛ شرح المقاصد: 125/2 - 126.
 - (4) ب: المبتدعون الفاسقون.
 - (5) المجوس: معرب أصله منج قوش، أي: رجل صغير الأذنين، وهو أول من دان بدين المجوس، وهم عبدة النيران، وهم في الأصل النجوس لدينهم باستعمال النجاسات. وهم يعبدون النار والشمس والقمر، وقد انتشرت هذه الديانة في بلاد فارس قبل الإسلام. منهم طائفة من الثنوية، إلا أنهم زعموا أن الأصليين ليسا قديمين بل النور هو الإله الأزلي، والظلمة وهي الشيطان محدثة، انظر: تهذيب اللغة، أبو منصور محمد بن أحمد الأزهري (ت370هـ)، تحقيق محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2001م، مادة (مجس)؛ الملل والنحل - 35/2.
 - (6) الفرق بين الفرق، ص270؛ التبصير في الدين، ص150؛ السيوف المشرقة ومختصر الصواعق الخرقية، وهو مختصر لكتاب (الصواعق الخرقية لإخوان الشياطين والزندقة) لنصير الدين محمد الشهير بخواجه نصر الله الهندي المكي، اختصره أبو المعالي محمود شكري بن عبد الله بن محمد بن أبي النشاء الألويسي (ت1342هـ)، تحقيق الدكتور مجيد الخليفة، مكتبة الإمام البخاري للنشر والتوزيع، القاهرة، 1429هـ - 2008م، ص688.

منحصرة في ثلاثة أعمال.

فريضة بدل من ثلاثة بدل البعض من الكل، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره: الأولى من الثلاثة/[15و]، فريضة: وهي مشتقة من الفرض، وهو القطع والتقدير⁽¹⁾، قال الله تعالى: ﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا﴾ [النور، 1/24]، أي: قدرناها وقطعنا الأحكام فيها، وكل ما ثبت بدليل قطعي لا شبهة فيه يسمى فرضاً، وفريضة؛ لأنه مقطوع علينا ويكفر جاحده ويفسق تاركه⁽²⁾.

وأعمال فضيلة، إما عطف على فريضة، أو خبر مبتدأ محذوف تقديره: والثانية فضيلة، وهي من الفضل وهو الزيادة⁽³⁾، والمراد به السنن والنوافل.

والسنة نوعان:

سنة الهدى: وتاركها يستوجب إساءة وكراهية، كالجماعة والأذان.

وسنة الزوائد: وتاركها لا يستوجب إساءة، كسائر النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- في لباسه وقيامه وقعوده.

والنفل ما يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه.

وأعمال معصية عطف على فضيلة، أو على فريضة، أو خبر مبتدأ محذوف تقديره: والثالثة أعمال معصية، وهي فعل قبيح منهي عنه يعاقب⁽⁴⁾ بإتيانه.

فإن قيل: هذا التقسيم ينبئ أن المشروعات عند الإمام أيضاً ثلاثة، كما هي عند الشافعي.

أجيب: بأنه يمكن أن يكون الواجب داخلاً تحت الفريضة؛ لأنه فرض عنده عملاً⁽⁵⁾، فالفريضة بأمر الله تعالى.

-
- (1) الصحاح: مادة (فرض).
 - (2) أصول الشاشي، أبو علي أحمد بن محمد بن إسحاق الشاشي الحنفي (ت344هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، 1402هـ: 379/1؛ جمع الجوامع، تاج الدين أبو النصر عبد الوهاب بن علي السبكي (ت771هـ)، طبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، ط 2، 1356هـ-1937م: 88/1.
 - (3) القاموس المحيط، مادة (فضل).
 - (4) ب: يعاتب.
 - (5) انظر: الإلهام في شرح المنهاج على منهاج الوصول إلى علم الأصول للبيضاوي، تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت756هـ)، وولده تاج الدين عبد الوهاب بن علي السبكي (ت771هـ)، تحقيق الدكتور أحمد جمال الزمزمي، الدكتور نور الدين عبد الجبار صغييري، دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث، الرياض، 1424هـ-2004م: 9/2؛ شرح العضد، عضد الملة والدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي الشافعي (ت756هـ)، على مختصر المنتهى الأصولي أبو عمرو جمال الدين عثمان بن عمر بن أبي بكر المعروف بابن الحاجب المالكي (ت646هـ)، ضبطه ووضع حواشيه فادي نصيف، وطارق يحيى، دار الكتب العلمية، بيروت، 1421هـ-2000م: 517/2.

اتفق المسلمون (1) على أنّ الفرض إنما هو بأمر الله تعالى (2)؛ لكنهم اختلفوا في مدلول الأمر:

فذهب المعتزلة إلى أنّ مدلول الأمر هو الإرادة، فكلّ ما أمر الله به أراد وجوده، وكلّ ما لم يُرَدّه لم يأمر به (3).

وذهب أهل السنة إلى أنّ الأمر قد ينفك عن الإرادة، كالحاكم إذا قتل ابنه رجلاً عمدًا؛ فإنه يأمر بقتله، ولا يكون مريدًا له، وعرفوه: بأنه قول القائل لغيره على سبيل الاستعلاء: **إفْعَلْ** (4). انتهى.

قوله: بأمر الله تعالى، دليل على فرضيّة العمل؛ لأنّ الأمر من الله تعالى يقتضي فرضيّة العمل ما لم يكن قرينة صارفة عن [15ظ] حقيقته (5). انتهى.

وفي "القاموس": الأمر ضد النهي (6). انتهى (7).

يقال: أمر فلان بكذا مستقيم وأموره مستقيمة، وأمره بكذا والجمع الأوامر وبابه نَصَرَ، كذا في "مختار الصحاح" (8). انتهى.

وإذا كان من باب فَرَحَ مثل: أمر يأمر أمرًا وأمرًا بمعنى كثر وتم، كذا في "القاموس" (9). انتهى.

-
- (1) الاصح: المسلمون.
 - (2) انظر: البحر المحيط في أصول الفقه، بدر الدين محمد بن بشار بن عبد الله الشافعي الزركشي (ت794هـ)، دار الكنتي، مصر، 1414هـ-1994م: 68/3؛ تشنيف المسامع بجمع الجوامع، بدر الدين أبو عبد الله محمد بن بشار بن عبد الله الزركشي (ت794هـ)، تحقيق د سيد عبد العزيز، د عبد الله ربيع، مكتبة قرطبة للبحث العلمي وإحياء التراث، مصر، 1418هـ-1998م: 582/2؛ التحبير شرح التحرير، أبو الحسن علاء الدين علي بن سليمان المرادوي (ت885هـ) دراسة وتحقيق الدكتور عبد الرحمن عبد الله الجبرين وآخرين، مكتبة الرشد، الرياض، 1421هـ-2000م: 2178/5.
 - (3) انظر: المعتمد في أصول الفقه، أبو الحسين محمد بن علي بن الطيب البصري المعتزلي (ت436هـ)، تحقيق خليل الميس، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1403هـ: 410/2.
 - (4) شرح أكمل الدين، ص 64.
 - (5) المصدر نفسه، ص 64.
 - (6) القاموس المحيط، مادة (أمر).
 - (7) ب+ انتهى.
 - (8) مختار الصحاح، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي (ت666هـ)، تحقيق يوسف الشيخ محمد، المكتبة العصرية- الدار النموذجية، بيروت- صيدا، ط5، 1420هـ-1999م، مادة (أمر).
 - (9) القاموس المحيط، مادة (أمر).

والأمر ثلاثة، فإذا أمر العبد الله (1) تعالى، بأن قال: اللهم أعطني علماً وولداً ومالاً، يقال له: دعاء.

وإذا أمر العبد بإنسان (2) مثله بأن قال: يا سيدي علّمني مسألة، أو أقرضني درهماً، يقال له: التماس وطلب.

وإذا أمر العبد برجل (3) أدنى منه بأن قال لتلميذه (4): أقرأ واكتب، يقال له أمر، ولا يقال له: دعاء ولا التماس، وهذا معلوم مقرر عند العلماء (5).

ومشيئته: هي والإرادة واحدة عند المتكلمين خلافاً للكرامية؛ فإنهم قالوا: المشيئة: صفة أزلية، وإرادته حادثة (6). انتهى.

ومعنى بمشيئة وإرادته: أراد الإمام أن يشير إلى أن الله تعالى يريد لا موجب، كما قال الفلاسفة (7). انتهى.

يقال: مشى من باب رَمَى، كذا في "مختار الصحاح" (8).

ويجوز في مشيئته مشيئته بالهمزة على أصل القاعدة (9).

وفي "تفسير المدارك" (1) للإمام النسفي (2): المشي جنس الحركة المخصوصة، فإذا اشتد

(1) ب: بالله.

(2) الأولى أن يقول: إنساناً.

(3) الأولى أن يقول: رجلاً.

(4) ب: بتلميذه.

(5) انظر: الإحكام في أصول الأحكام، أبو محمد علي بن أحمد بن حزم الأندلسي (ت456هـ)، تحقيق أحمد محمد شاكر، دار الآفاق الجديدة، بيروت، بلا تاريخ: 33/3؛ العدة في أصول الفقه، القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين الفراء البغدادي الحنبلي (ت458هـ)، تحقيق الدكتور أحمد علي سمير المبارك، السعودية، ط2، 1410هـ-1990م: 186/1؛ البرهان في أصول الفقه: 60/1.

(6) أثبت الكرامية لله تعالى مشيئة قديمة متعلقة بأصول المحدثات وبالحوادث التي تحدث في ذاته، وأثبتوا إرادات حادثة تتعلق بتفاصيل المحدثات، فالإرادة عندهم حادثة، ومذهب الكرامية يجوز قيام الحوادث بذات الباري جل وعلا. أنظر: أصول الدين، أبو منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي البغدادي (ت429هـ)، تحقيق أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، 1423هـ-2002م، ص 103، الملل والنحل، ص 111، الاقتصاد في الاعتقاد، حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالي الطوسي (ت505هـ)، وضع حواشيه عبد الله محمد الخليلي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1424هـ-2004م، ص 64.

(7) قال الفلاسفة بقدم العقول وإيجاد الله للنفوس وبعض الأجسام وتفويض تدبير عالم العناصر إليها وإلى الأفلاك فمرجع التوحيد عندهم إلى وحدة الواجب لذاته لا غير، فالمعتزلة إنما يبالغون في نفي تعدد القديم. انظر: شرح المقاصد: 121/2.

(8) مختار الصحاح، مادة (مشى).

(9) لسان العرب، مادة (مشى).

فهو سَعْيٌ، فإذا زاد فهو عَدُوٌّ (3). انتهى.

والمشيئة: هي بفتح الميم وتشديد الياء: أصله مشيئ وقعت الياء بعد ياء زائدة، فقلبت ياء (4) الأخيرة همزةً، فصار مشيئة، ويجوز أن يُعْلَلَّ بأن يقال: اجتمع (5) حرفان من جنس واحد، فأدغمت الياء الأولى في الثانية فصار مشيئة، وفرضية العمل: بمشيئة (6) الله تعالى.

ومحبته بفتح الميم لقوله تعالى: ﴿مَحَبَّةٌ مِّمِّي﴾ [طه، 39/20]، أي: فرضية العمل بمحبة (7) الله تعالى في حق العباد، ومحبة الله (8) تعالى في حق عباده إرادة الثواب لهم.

ورضائه: في "مختار الصحاح": بالكسر رضىً مقصورٌ مصدرٌ محضٌ، والاسم: الرضاء ممدود (9). [16و] انتهى.

أي: فريضة (10) العمل (11) برضائه تعالى، والرضاء من الله تعالى إرادة الثواب (12) على الفعل، أو ترك الاعتراض والمواخذه عليه.

(وقضائه وقدره)، والقضاء: عبارة عن وجود جميع المخلوقات في الكتاب المبين واللوح المحفوظ، ومجتمعة ومجملة على سبيل الادعاء.

-
- (1) مدارك التنزيل وحقائق التأويل، هو تفسير مختصر مفيد، اختصره مؤلفه عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي من تفسير البيضاوي، ومن الكشف للزمخشري، فجاء، كما قال المؤلف: "كتاباً وسطاً في التأويلات، جامعاً لوجوه الإعراب والقراءات، متضمناً لدقائق علمي البديع والإشارات.
 - (2) هو عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي، أبو البركات، حافظ الدين: فقيه حنفي، مفسر، من أهل إيدج (من كور أصبهان) نسبتة إلى "نسف" ببلاد السند، بين جيحون وسمرقند. له مصنفات جلية، منها (مدارك التنزيل) في تفسير القرآن، (كنز الدقائق) في الفقه، (المنار) في أصول الفقه وغيرها. (ت710هـ). انظر: الجواهر المضية: 270/1؛ أسماء الكتب المتمم لكشف الظنون، عبد اللطيف بن محمد بن مصطفى المتخلص بلطفي الشهير برياض زاده الحنفي (ت1078هـ)، تحقيق الدكتور محمد التونجي، دار الفكر، دمشق - سورية، ط3، 1403هـ-1983م: 237.
 - (3) مدارك التنزيل وحقائق التأويل، أبو البركات النسفي، تحقيق يوسف علي بديوي، راجعه وقدم له محيي الدين ديب مستو، دار الكلم الطيب، بيروت، 1419هـ-1998م: 60/1.
 - (4) ب: الياء.
 - (5) ب: اجتمعت.
 - (6) ب: مشيئة.
 - (7) ب: بمحبت.
 - (8) ب: ومحبته تعالى.
 - (9) مختار الصحاح: مادة (رضا).
 - (10) ب: فرضية.
 - (11) ب: بمحبة الله تعالى.
 - (12) ب: إرادة الصواب.

والقدر: عبارة وجودها منزلة في الأعيان بعد حصول شرائطها مفصلة واحد بعد واحد على سِنَنَ القضاء، وإلى هذا أشار بقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر، 21/15]، أي: طريق (1). انتهى.

وذكر في بعض الكتب: القضاء في القرآن يجيء على وجوه:

(أحدها): بمعنى الخلق، قال الله تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَواتٍ﴾ [فصلت، 12/41]، أي: خلقهن.

(وثانيها): بمعنى الأمر، قال الله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء، 23/17].

(وثالثها): بمعنى الإخبار، قال الله تعالى: ﴿قَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ [الإسراء، 4/17]، أي: أخبرناهم.

(ورابعها): الفراغ، قال (2) الله تعالى: ﴿فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ [الأحقاف، 29/46] لما فرغ من ذلك (3). انتهى.

القضاء: الحكم، والجمع: الأقضية، والقضية مثله، والجمع القضايا، وقضى يقضي بالكسر قضاءً، أي: حكَمَ، ومنه قوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾ [الإسراء، 23/17]

وقد (4) يكون بمعنى الفراغ تقول: قضى حاجته، وقضى عليه: أي قتله، وقد يكون بمعنى الأداء تقول: قضى دينه، وقد يكون بمعنى الصنع، يقال: قضاه، أي صنعه (5) انتهى.

قوله: وقضائه وقدره، أي: فرضية العمل بعلمه تعالى بالفروض على سبيل الإجمال (6) ؛ لأنهم قالوا: قضاؤه: علمه بالأشياء على سبيل الإجمال (7)، وقدره: علمه بالأشياء على سبيل

(1) شرح أكمل الدين، ص 67.

(2) ب: وقال.

(3) الوجوه والظائر، أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري المعتزلي (ت 395هـ)، تحقيق محمد عثمان، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، 1428هـ-2007م، ص 398-399.

(4) ب: قد.

(5) مختار الصحاح: مادة (قضى).

(6) ب+ والتفصيل.

(7) ب+ والتفصيل... الإجمال.

التفصيل⁽¹⁾. انتهى⁽²⁾.

وذكر في "رسالة القضاء والقدر" لابن كمال باشا -رحمه الله-⁽³⁾: وفي "جامع الحكيم الترمذي"⁽⁴⁾ مرفوعاً: «إِذَا قَضَى اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً»⁽⁵⁾. انتهى.

وقيل: القضاء عبارة عن الفعل مع زيادة إحكام، لا يقال: لو كان / [16ظ] الكفر بقضاء الله تعالى لوجب الرضا بقضائه، إذ الرضا لقضائه واجب؛ لكن التالي باطل؛ لأن الرضا بالكفر كفر، لأننا نقول: الكفر مَقْضِي لا قضاء، والرضا إنما يجب بالقضاء دون المقضي، كذا في "حلّ العقائد"⁽⁶⁾. انتهى.

وقيل: القضاء: إحاطة علم الله تعالى في أزل الأزال بجميع الموجودات على الترتيب الواقع⁽⁷⁾.

وقيل: القضاء: عبارة عن وجود جميع المخلوقات في الكتاب المبين⁽⁸⁾.

وقيل: القضاء هو الأحكام الإجمالية في علم الحق، كذا في بعض الحواشي⁽⁹⁾.

قوله: وَقَدَرَهُ، أي: علمه بالأشياء على سبيل "التفصيل"⁽¹⁰⁾. انتهى.

والقدر مُحَرَّكَةً: القضاء والحكم ومبلغ الشيء، قال⁽¹¹⁾ في "القاموس"⁽¹²⁾.

قال في "ترجمان الصحاح": قَدَرَ بالتخفيف بمعنى قَدَّرَ بالتشديد⁽¹⁾. انتهى.

(1) المسامرة: 139/1.

(2) ب- انتهى.

(3) رسالة في بيان القضاء والقدر، أحمد بن سلمان بن كمال باشا الرومي (ت940هـ)، مكتبة جامعة الرياض، برقم (3001)، اللوحة 8.

(4) كذا ذكره ابن كمال باشا، وهو وهم، إذ أن الحديث لم يخرج به الحكيم الترمذي، بل الإمام الترمذي.

(5) سنن الترمذي: 452/4، رقم (2146).

(6) الفرائد في حل شرح العقائد، ص 307.

(7) الكشف الوافي في شرح أصول الكافي، معين الدين محمد بن هادي بن محمد شيرازي، تحقيق نعمت الله جليلي، وعلي فاضلي، مؤسسة علمي فرهنك

دار الحديث، قم- إيران، 1388هـ: 622/1.

(8) التعريفات، ص 177.

(9) انظر: عمدة القاري، 384/21.

(10) انظر: بغية الطالب على ترتيب التجلي بكليات المراتب، الأمير عبد القادر الجزائري (ت1300هـ)، تحقيق الدكتور عاصم إبراهيم الكتاني، دار الكتب

العلمية، بيروت، 1425هـ- 2004م، ص 67.

(11) ب: قاله.

(12) القاموس المحيط: مادة (قدر).

وفي "مختار الصحاح": قَدَرُ الشَّيْءِ مَبْلُغُهُ (2).

قلت: وهو بسكون الدال وفتحها ذكره في "التهذيب" (3)، و"المجمل" (4)، وقدر الله وقدره بمعنًى واحد (5)، وهو في الأصل مصدر، قال الله تعالى في سورة الزمر: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ [الزمر، 67/39]، أي: ما عظمّوه حقَّ تعظيمه، والقدر ما يقدر الله من القضاء (6). انتهى.

وفي "رسالة القضاء والقدر": إِنْ الْحَذَرَ لَا يَغْنِي مِنَ الْقَدْرِ؛ لِأَنَّ الْقَدْرَ يُطْلَقُ عَلَى مَا قَدَرَ فِيمَا سَبَقَ عَلَى وَفْقِ الْوَاقِعِ، فَكُلُّ مَا يَقَعُ فَهُوَ الْمَقْدَرُ فَلَا مَجَالَ لِلتَّبَدُّلِ (7).

فإن قلت: أليس الحذر لا يغني من القدر، كما ورد في الحديث النبوي (8)؟

قلت: نعم، ومع ذلك لا بد من الحذر، ولذلك قال -عَلَيْهِ السَّلَام-: «فَرِّ مِنَ الْمَجْدُومِ فِرَارَكَ مِنَ الْأَسَدِ» (9).

وقد نهى في كتاب الله تعالى عن إلقاء النفس في التهلكة (10).

وفي "الفتاوى الظهيرية": رجل كان في بيته، فأخذته زَلْزَلَةٌ لَا يَكْرَهُ لَهُ الْفِرَارُ إِلَى الْفُضَاءِ، بَلْ يَسْتَحِبُّ لِفِرَارِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- عَنِ الْحَائِطِ الْمَائِلِ (11).

وفي "الفائق": أَنَّهُ -عَلَيْهِ السَّلَام- مَرَّ بِحَائِطٍ مَائِلٍ، فَأَسْرَعَ بِالْمَشْيِ، فَقِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ

-
- (1) ترجمان الصحاح، محمد بن يوسف القرماني القانوني العثماني الحنفي النحوي اللغوي المعروف بقره بيري (ت890هـ)، مخطوط في مكتبة فيض الله، تركيا، برقم (2057)، اللوحة 236.
 - (2) مختار الصحاح: مادة (قدر).
 - (3) تهذيب اللغة: مادة (قدر).
 - (4) مجمل اللغة، أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا (ت395هـ)، تحقيق زهير عبد المحسن سلطان، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1406هـ-1986م: مادة (قدر).
 - (5) ب+ واحد.
 - (6) مختار الصحاح: مادة (قدر).
 - (7) رسالة في بيان القضاء والقدر، اللوحة 8.
 - (8) مسند أحمد، 370/36، رقم (22044).
 - (9) صحيح البخاري: 126/7، رقم (5707).
 - (10) يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾. البقرة: 195/2.
 - (11) الفتاوى الظهيرية، ظهير الدين أبو بكر محمد بن أحمد بن عمر القاضي المحتسب ببخارى البخاري الحنفي. (ت619هـ)، مكتبة داماد إبراهيم باشا بإستانبول برقم (709)، المجلد 2، اللوحة 169. والنص في رسالة في بيان القضاء والقدر، اللوحة 8.

أَسْرَعَتْ فِي الْمَشْيِ/ [17و]! فقال: «أَخَافُ مِنَ الْمَوْتِ الْفَوَاتِ»⁽¹⁾، أي موت الفجأة⁽²⁾.

روى⁽³⁾ البخاري، عن أبي هريرة⁽⁴⁾، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا طَيْرَةَ»⁽⁵⁾ بكسر الطاء وفتح التحتية: التشاؤم بالشيء، وأصل ذلك أنهم كانوا في الجاهلية؛ فإن رأى الطير طار عن يمينه تَيَمَّنَ به واستمر، وإن طار عن يساره تشاءم⁽⁶⁾ به ورجع، فنهى الشارع عن ذلك، وخيرها الفأل بالهمزة الساكنة بعد الفاء، قال: وما الفأل الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم، كَانَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - إِذَا حَرَجَ لِحَاجَةٍ يُعْجِبُهُ أَنْ يَسْمَعَ: يَا تَجِيحُ، يَا رَاشِدُ⁽⁷⁾، وكالمريض يسمع: يا سالم، وطالب الحاجة يسمع: يا واجد.

وعن "أنس" ⁽⁸⁾ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنِ النَّبِيِّ: «لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْفَالُ الصَّالِح، الكلمة الحسنة»⁽⁹⁾.

وعن "أبي هريرة" - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - عَنِ النَّبِيِّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - قال: «لَا عَدْوَى»، أي: لا تجاوز «ولا طيرة»⁽¹⁰⁾، أو لا تشاؤم بالتركي أو غَرَّ سَزْلَقُ⁽¹¹⁾، «ولا هامة»، كانوا يزعمون أن عظام الميت تنقلب هامة. وقيل: روح القتيل الذي لا يؤخذ بثأره⁽¹²⁾. وقيل: هي البومة كان⁽¹³⁾ إذا

-
- (1) الفائق في غريب الحديث، محمود بن عمر الزمخشري (ت538هـ)، تحقيق علي محمد البجاوي، ومحمد أبي الفضل إبراهيم، دار المعرفة، لبنان، ط2، بلا تاريخ: 146/3.
 - (2) والحديث في مسند أحمد، 302/14، رقم (8666).
 - (3) رسالة في بيان القضاء والقدر، اللوحة 8.
 - (4) ب: قال.
 - (5) هو عبد الرحمن بن صخر، أبو هريرة الدوسي، قدم المدينة ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - بخيبر فأسلم سنة (7هـ)، توفي بالمدينة سنة (59هـ). انظر: الاستيعاب: 1770/4؛ أسد الغابة: 457/3.
 - (6) نص الحديث «لا عدوى ولا طيرة، ولا هامة ولا صفر، وفر من المجذوم كما تفر من الأسد». سبق تخريجه.
 - (7) ب: يتشاؤم.
 - (8) سنن الترمذي: 21/3، رقم (1616).
 - (9) هو أنس بن مالك بن النضر، أبو حمزة الأنصاري الخزرجي خادم رسول الله - صلى الله تعالى عليه وسلم - وأحد المكثرين من الرواية عنه، مناقبه وفضائله كثيرة (ت93هـ) بالبصرة، وهو آخر الصحابة موتاً فيها. انظر: أسد الغابة: 294/1؛ الإصابة: 275/1.
 - (10) صحيح البخاري: 135/7، رقم (5756)؛ صحيح مسلم: 1746/4، رقم (2224).
 - (11) سبق تخريجه.
 - (12) بالتركي: uğursuzluk.
 - (13) المخصص، أبو الحسن علي بن إسماعيل الضرير النحوي اللغوي الأندلسي المعروف بابن سيده (ت458هـ)، تحقيق خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1417هـ-1996م: 109/5.
 - (14) ب: كانت.

سقطت (1) على دار أحدهم ناعية له نفسه أو بعض أهله، «ولا صَفَر»، وقد اختلف في تفسيره، والقول الأشبه: إن المراد به شهر صفر؛ فإن أهل الجاهلية يتشاءمون ويقولون: إنه شهر مَشُومٌ، فأبطل النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ذلك، وكثير من الناس في هذا الزمان يتشاءمون، وربما يمتنعون من السفر والتزوّج، والتشاؤم (2) به من جنس الطيرة المنهي عنها، وكذلك التشاؤم بيوم من الأيام، قاله العلامة أحمد الرومي في مجالسه (3).

وفي "مسلم": «ولا غول» (4)، قيل: هي طائفة من الجن في المفاوز (5) والبراري (6)، ويرى في صورة آدمي، فنهى عن اعتقاد وجود الغول.

وعن "أبي هريرة" -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، قال: قال النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «لَا عَدْوَى»، [17ظ] أي: لا سِراية بالتركي، أو لَشْمَقٌ يوقدر، «ولا صَفَر ولا هامة» (7).

وَقَالَ أَغْرَابِيٌّ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَمَالُ الْإِبِلِ تَكُونُ فِي الرَّمْلِ كَأَنَّهَا الظِّبَاءُ، فَيَخَالُطُهَا الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَيُجْرِبُهَا؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلُ» (8).

عَنْ "عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ" (9) -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا- قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «لَا عَدْوَى وَلَا طَيْرَةَ، إِنَّمَا الشُّومُ فِي ثَلَاثٍ: فِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالْذَّارِ» (10). انتهى ما ذكره (11) في صحيح البخاري.

(1) ب: سقط.

(2) ب: وتشاؤم.

(3) مجالس الأبرار ومسالك الأخيار ومخائق البدع ومقامع الأشرار في شرح مائة حديث من المصاييح، أحمد بن محمد الأحصاري الرومي الخنفي (ت1043هـ)، من بداية الكتاب إلى المجلس الخمسين، تحقيق علي مصري سيمجان فورا، أطروحة دكتوراه، كلية الدعوة وأصول الدين، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، 1428هـ، ص 501-502.

(4) صحيح مسلم: 1477/4، رقم (222).

(5) المفاوز: جمع المفازة، وهي البرية القفر التي لا ماء فيها. انظر: لسان العرب، مادة (فوز).

(6) البراري: واحدتها: البرية وهي الصحراء. انظر: الصحاح: مادة (بر).

(7) سبق تحريجه.

(8) صحيح البخاري: 128/7، رقم (5717)، 138/7، رقم (5770)، 139/7، رقم (5773)؛ صحيح مسلم: 1742/4، رقم (2200).

(9) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب، أبو عبد الرحمن القرشي العدوي، شهد بيعة الرضوان، وهو آخر من توفي بمكة من الصحابة سنة (73هـ). انظر: الاستيعاب: 950/3؛ الإصابة: 150/4.

(10) صحيح البخاري: 135/7، رقم (5753)، 138/7، رقم (5772)؛ صحيح مسلم: 1747/4، رقم (2225).

(11) ب: ذكر.

وذكر في "كافي القاري شرح البخاري"⁽¹⁾، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- قَالَ: «الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ»، وقد قال الحافظ أبو ذر⁽²⁾ الهَرَوِيُّ⁽³⁾، عن المؤلف: إن شؤم الفرس إذا كان حروئاً⁽⁴⁾، وشؤم المرأة سوء خلقها، وشؤم الدار شؤم جارها⁽⁵⁾.

وفي الطبراني، من حديث أسماء⁽⁶⁾: «إن من شقاء المرء في الدنيا: سوء الدار، والمرأة، والدابة»⁽⁷⁾، وشوم⁽⁸⁾ الدار: ضيق ساجتها وخُبث جيرانها، وشوم⁽⁹⁾ الدابة: منعها ظهرها وهو طَبْعُهَا، وشوم⁽¹⁰⁾ المرأة⁽¹¹⁾: عَقَمَ رحمها وسوء خلقها.

عن سعد⁽¹²⁾ بن أبي وقاص⁽¹³⁾ مرفوعاً، وصححه ابن حبان⁽¹⁴⁾، والحاكم⁽¹⁵⁾: «من سعادة ابن آدم ثلاثة: المرأة الصالحة، والمسكن الصالح، والمركب الصالح، ومن شقاوة ابن آدم

- (1) هو كتاب: كافي القاري لصحيح البخاري، هو فهرس للأبواب من تأليف بماء الدين بن مؤمن (قبل 1187هـ)، توجد نسخة منه في القاهرة، ملحق 231/2، رقم 21501 ب (60 ورقة، قبل سنة 1187 هـ). انظر: تاريخ التراث العربي: 251/1؛ معجم التاريخ: 744/1.
- (2) ب: زر.
- (3) هو عبد بن أحمد بن محمد الأنصاري الخراساني المروي المالكي المعروف بابن السماك، شيخ الحرم، حدث ببغداد، وكان محدثاً صوفياً، توفي بمكة سنة (434هـ). انظر: تاريخ بغداد، 141/11؛ طبقات الحفاظ، أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت911هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ، ص425.
- (4) الحرون: فرس حرون: لا ينقاد، وإذا اشتد به الجري وقف. انظر: الصحاح: مادة (حرن).
- (5) التوضيح لشرح الجامع الصحيح، سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (ت804هـ)، دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، ودار النوادر، دمشق، 1429هـ-2008م، 268/24؛ إرشاد الساري إلى شرح صحيح البخاري، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني (ت923هـ)، دار الكتاب العربي، بيروت، بلا تاريخ: 24/8.
- (6) هي أسماء بنت أبي بكر الصديق: ذات النطاقين، صحابية من الفضليات، أخت عائشة لأبيها، أم عبد الله بن الزبير، توفيت سنة (73هـ). انظر: أسد الغابة: 7/7؛ الإصابة: 12/8.
- (7) المعجم الكبير، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني (ت360هـ)، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة العلوم والحكم، الموصل، 1404هـ-1983م، 153/24، رقم (395). قال الهيثمي: "رواه الطبراني وفيه من لم أعرفهم". مجمع الزوائد: 105/5.
- (8) ب: وسوء.
- (9) ب: وسوء.
- (10) ب: وسوء.
- (11) ب: المرأة.
- (12) أ: سعيد.
- (13) هو سعد بن أبي وقاص (مالك) بن أهيب، أبو إسحاق القرشي الزهري، أسلم وهو ابن (17) سنة، خال رسول الله -صلى الله عليه وسلم- من كبار الصحابة وقادة الفتح ومن السابقين الأولين إلى الإسلام، وهو أحد العشرة المبشرة بالجنة، فاتح العراق، أول من رمي بسهم في سبيل الإسلام، كان من الستة الذين جعل عمر فيهم الشورى، (ت55هـ). انظر: الاستيعاب: 18/2؛ أسد الغابة: 290/2.
- (14) صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان: 340/9، رقم (4032).
- (15) المستدرک علی الصحيحین: 157/2، رقم (2640).

ثلاثة: المرأة السوء، والمسكن السوء، المركب السوء»⁽¹⁾. انتهى ما نقل من كافي القاري شرح البخاري⁽²⁾.

وذكر العلامة الشيخ أحمد الرومي في المجلس الثامن والثلاثين، قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -: «لَا عَدْوَى وَلَا صَفَرٌ، وَلَا غَوْلٌ»⁽³⁾، هذا الحديث من صحاح المصابيح، رواه جابر⁽⁴⁾، والمراد بالعدوى: سراية العلة من صاحبها إلى ما يقارنها من الأصحاب⁽⁵⁾.

اختلف العلماء: إن المنفَى هل هو نفس السراية أو إضافتها إلى العلة؟

فذهب بعضهم إلى أن المنفَى نفس السراية؛ فإنه -عَلَيْهِ السَّلَام- أراد نفيها وإبطالها لتخلفها وجوداً وعدمًا،/[18و] أما تخلفها وجوداً؛ فلأن كثيراً ما يقارن الشخص من هو مجذوم أو أجرب، ولا يتعدى إليه مرضه، كما أشير إليه فيما روي عَنْ جَابِرٍ: أَنَّهُ -عَلَيْهِ السَّلَام- أَخَذَ بِيَدِ مَجْذُومٍ فَوَضَعَهَا مَعَهُ فِي الْقَصْعَةِ⁽⁶⁾.

وأما تخلفها عدمًا؛ فلأن كثيراً ما تعرض هذه الأمراض فيما لا احتمال فيه السراية، كما أشير إليه، فيما روي عن أبي هريرة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لِلنَّبِيِّ -عَلَيْهِ السَّلَام-: مَا بَالُ الْإِبِلِ فِي الرَّمْلِ كَانَتْهَا الطُّبَّاءُ، فَيَخَالُطُهَا الْبَعِيرُ الْأَجْرَبُ فَيَجْرُبُهَا؟ فَقَالَ -عَلَيْهِ السَّلَام-: «فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلَ»⁽⁷⁾؛ فإنه -عَلَيْهِ السَّلَام- أشار بهذا القول إلى أن الجرب في البعير الأول إن حصل من بعير آخر أجرب، يلزم الدور⁽⁸⁾، أو التسلسل⁽⁹⁾، إلى ما لا نهاية له وهو محال، وإن لم يحصل منه، بل

(1) مسند أحمد: 55/3، رقم (1445).

(2) التوضيح لشرح الجامع الصحيح، 268/24؛ إرشاد الساري: 24/8.

(3) سبق تخريجه.

(4) هو جابر بن عبد الله بن عمرو، أبو عبد الله الأنصاري السلمي، له ولأبيه صحبة، استشهد أبوه في أحد، توفي بالمدينة سنة (74هـ). انظر: الاستيعاب: 219/1؛ أسد الغابة: 492/1.

(5) مجالس الأبرار، ص 490.

(6) سنن أبي داود: 68/6، رقم (3925)؛ سنن الترمذي: 266/4، رقم (1817)؛ سنن ابن ماجه: 563/4، رقم (3542).

(7) سبق تخريجه.

(8) الدور: هو أن يكون شيان كل منهما علة للآخر بواسطة أو بدونها، كقولك: زيد أوجد عمرا، وعمرو أوجد زيدا، فكل من زيد وعمرو يتوقف وجود أحدهما على الآخر. انظر: المطالب العالية من العلم الإلهي، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي (ت666هـ)، تحقيق محمد عبد السلام شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، 1420هـ--1999م: 78/1؛ شرح المواقف: 306/1.

(9) التسلسل: هو ترتيب أمور غير متناهية، بعضها على بعض. وأقسامه أربعة: لأنه لا يخفى؛ إما إن يكون في الأحاد المجتمعة في الوجود، أو لم يكن فيها، كالتسلسل في الحوادث والأول إما أن يكون فيها ترتيب أو لا، والثاني كالتسلسل في النفوس الناطقة، والأول إما أن يكون ذلك الترتيب طبيعيا

بسبب آخر، فالذي أوصله إلى البعير الأول، هو (1) الذي يوصله إلى غيره من الأصحاء، وهو الله الخالق لكل شيء، القادر على كل شيء.

وذهب بعضهم إلى أن المنفي ليس نفي السراية، بل بالمنهي الإضافة إليها، لما روي أنه - عَلَيْهِ السَّلَامُ -، قال: «لَا يُورَدُ مُمَرِّضٌ عَلَى (2) مُصِحٍّ» (3)، والممرض صاحب الإبل المريضة، والمصحح صاحب الإبل الصحيحة، والمراد النهي عن إيراد الإبل المريضة على الصحيحة (4).

وفي حديث آخر أنه - عَلَيْهِ السَّلَامُ - قال: «فَرَّ مِنَ الْمَجْذُومِ فِرَارَكَ مِنَ الْأَسَدِ» (5).

فَعَلِمَ من هذين الحديثين: إن المنفي ليس نفس السراية، بل المنفي إضافتها إلى العلة.

وهذا القول الثاني أولى لما فيه من التوفيق بين الأحاديث الواردة فيه، مع صيانة أصول الطبيعة (6) عن التعطيل بخلاف القول الأول؛ فإنه يفضي إلى تعطيلها، ولم يرد الشرع بتعطيلها، بل ورد بإثباتها واعتبارها على وجه لا يناقض أصول التوحيد؛ فإنه - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أراد إبطال ما كان أهل الجاهلية يعتقدون (7) من أن العلة تسري بطبعها، فقال: «لَا عَدْوَى»، وبين بقوله أن الأمر ليس كما يزعمون، بل العلة [18ظ] تحصل بقضاء الله تعالى وقدره؛ لكن قد يكون المدان، أي: القرب (8) من الأسباب المقدرة لحصول العلة بالنسبة إلى بعض الأشخاص.

ولذلك نهى النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عن إيراد مُمَرِّضٍ عَلَى مُصِحٍّ، وأمر بالفرار عن المجذوم (9)؛ فإن ذلك من باب الاجتناب عن الأسباب التي خلقها الله تعالى وجعلها أسباباً للبلايا.

والعبد مأمور بالاجتناب عن أسباب البلايا إذا كان في عافية منها؛ فإنه كما يؤمر بعدم إلقاء

كالتسلسل في العلل والمعلولات والصفات والموصفات، أو وضعياً كالتسلسل في الأجسام، والمستحيل عند الحكيم الأخير دون الأولين. انظر: التعريفات، ص 57.

- (1) ب: وهو.
- (2) ب: إلى.
- (3) صحيح مسلم: 1743/4، رقم (2221).
- (4) مجالس الأبرار، ص 491.
- (5) سبق تخريجه.
- (6) ب: الطبية.
- (7) ب: أئها.
- (8) ب+ أي القرب.
- (9) صحيح البخاري: 126، رقم (5707).

نفسه في الماء، أو في (1) النار، ودخوله تحت الهدم ونحوه من أسباب الهلاك، كذلك يؤمر بالاجتناب عن مقاربة الأَجْرَب والمجنوم ونحوهما، ممّا هو من العلل المتعدية بإذن الله تعالى.

فإن هذه الأسباب للمرض والتلف، والله تعالى يخلق المسببات عندها لا بها؛ فإنه تعالى خالق الأسباب ومسبباتها لا خالق سواه.

والرَّمْل (2)، والنظر في النجوم، وضرب الحصى، والشعير، وغير ذلك من الطيرة المنهي عنها، فكل زمان شَغَله العبد بالطاعة، فهو زمان مبارك عليه، وكل زمان شَغَله العبد بالمعصية، فهو زمان مشؤم عليه.

واليمن والشؤم في الحقيقة: هو الطاعة والمعصية.

وأما الغول بالضم، فهو من زعمات أهل الجاهلية؛ فإنهم كانوا يقولون: إنه نوع من الجن يُتْرَأى للناس بأشكال مختلفة، ويضلّهم عن الطريق ويُهْلِكهم.

وقوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «لَا غُول» يحتمل أن يكون المراد منه نفي وجوده، كما هو الظاهر من لفظه؛ لأن المتبادر من نفي الشيء نفي وجوده.

ولكن (3) قال بعض العلماء: ليس المراد منه نفي وجوده، بل المراد به نفي ما كان يعتقدُه أهل الجاهلية من التشكل بأشكال مختلفة، والإضلال عن الطريق والإهلاك (4)، فيكون المعنى: لا يستطيع الغول أن يضل أحداً عن الطريق، ولا يقدر أن يفعل شيئاً [19و] مما ذكر.

وهذا الوجه أولى الوجهين لورود أخبار تدلّ على وجود الغول، ومن جملتها: أنه -عَلَيْهِ

(1) ب- في.

(2) يكون الضرب على الرمل أو بشعير أو نوى أو حصى بأربعة أسطر؛ وقد صيروا من النقط أشكالا ذات أربع مراتب؛ تختلف باختلاف مراتبها في الزوجية والفردية واستوائها فيهما، فكانت ستة عشر شكلا ميزوها كلها بأسمائها وأنواعها إلى سعود ونحوس شأن الكواكب، وجعلوا لها ستة عشر بيتا طبيعيا بزعيمهم، وجعلوا لكل شكل منها بيتا وخطوطا ودلالة على صنف من موجودات العالم يختص به. انظر: ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر، عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن خلدون الحضرمي الإشبيلي (ت808هـ)، تحقيق خليل شحادة، دار الفكر، بيروت، ط2، 1408هـ-1988م: 139/1؛ بلوغ الأمل في علم الرمل، عبد الفتاح الطوخي، دار الكتب الشعبية- مصر، 1996م: 7 وما بعدها.

(3) ب: لكن.

(4) قال الخطابي: " قوله: لا غول، ليس معناه نفي الغول عينا وإبطالها كونا، وإنما فيه إبطال ما يتحدثون عنها من تغولها واختلاف تلونها في الصور المختلفة وإضلالها الناس عن الطريق وسائر ما يحكون عنها مما لا يعلم له حقيقة. يقول لا تصدقوا بذلك ولا تخافوها فإنها لا تقدر عل شيء من ذلك إلا بإذن الله عز وجل". معالم السنن شرح سنن أبي داود، أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي (ت388هـ)، المطبعة العلمية، حلب، 1351هـ-1932م: 234/4.

الصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ- بَيِّنَ أَنْ شَرَهَا يُدْفَعُ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى (1). انتهى ما قاله أحمد الرومي في مجالسه (2).

وكان أهل الجاهلية ينفرون الطيور والوحوش، فينظرون أنها إذا أخذت ذات اليمين يتبركون ويمضون في سفرهم وحاجتهم، وإن أخذت ذات شمال يتشاءمون بها ويرجعون عن سفرهم وحاجتهم، فنفى النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وأبطله، وأخبر أنه ليس له تأثير بنفع وضرر، فهذا معنى قوله: «لَا طَيْرَةَ».

وأصل التطير: النَّقْلُ بالتطير والتشاؤم، وقد روي أنه -عَلَيْهِ السَّلَام- قَالَ: «الطَّيْرَةُ مِنَ الشِّرْكِ» (3)، يعني: من أعمال الشرك والكفر.

وروي عن عائشة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا- أَنَّهُ -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام- قَالَ: «الشُّؤْمُ سُوءُ الْخُلُقِ» (4)، فعلى هذا ليس الشؤم إلا المعاصي والذنوب؛ فإنها تسخط الله، فإذا سخط على أحد يكون شقيًا في الدنيا والآخرة، وإذا رضي عن عبد يكون سعيدًا في الدنيا والآخرة.

وهذه (5) الطيرة من قبيل الاستقسام (6) بالأزلام، ومعناه: طلب معرفة ما قسم مما لم يُقسم.

و"الأزلام": القِدَاحُ التي كان أهل الجاهلية يكتبون عليها الأمر والنهي، ويكتبون على بعضها: إفعل، أو أمرني ربي، وعلى بعضها: لا تفعل، أو نهاني ربي، ويضعونها في وعاء، فإذا أراد أحدهم أمرًا أدخل يده في ذلك الوعاء، وأخرج قِدَحًا؛ فإن خرج ما فيه الأمر مضى لما قصده، وإن خرج ما فيه من النهي كفَّ (7) عما قصده.

"والاستقسام" حرام، ويدخل فيه الفأل الذي يفعل في زماننا ويسمونه فأل القرآن، وفأل دانيال (8)، ونحوهما؛ فإنها ليست (1) من الفأل المحمود في الشرع، بل من قبيل الاستقسام بالأزلام،

(1) عن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: "إذا سرت في الخصب، فأمكنوا الركاب أسناتها، ولا تجاوزوا المنازل، وإذا سرت في الجذب، فاستجدوا، وعليكم بالدج، فإن الأرض تطوى بالليل، وإذا تغولت لكم الغيلان، فبادروا بالأذان، وإياكم والصلاة على جواد الطريق، والنزول عليها، فإنها مأوى الحيات، والسباع، وقضاء الحاجة، فإنها الملاعن". مسند أحمد: 179/22، رقم (14277).

(2) مجالس الأبرار، ص 490-495.

(3) سنن الترمذي: 160/4، رقم (1614).

(4) مسند أحمد: 99/41، رقم (24547).

(5) أ: وهي.

(6) ب: استقسام.

(7) ب- كف.

(8) وهي تنبؤات منسوبة للنبي دانيال -عليه السلام-. انظر: المنتخب النفيس من علم نبي الله إدريس، محمد العسكري الفلكي، دار الجيل للنشر والطباعة والتوزيع، بيروت، 1994م، ص 24.

فلا يجوز استعمالها، ولا اعتقادها (2) حقًا؛ لأن فيها الخبر عن الغيب.

وكان النبي -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- يُحِبُّ الْفَأْلَ وَيَكْرَهُ الطَّيْرَةَ (3)؛ لَأَن [19ظ] فِي (4)
الطَّيْرَةَ الْحَكْمَ عَلَى الْغَيْبِ، وَسُوءَ الظَّنِّ بِاللَّهِ تَعَالَى، وَتَوَقُّعَ الْبَلَاءِ.

وَأَمَّا الْفَأْلُ، فَلَيْسَ فِيهِ الْحَكْمُ عَلَى الْغَيْبِ، بَلْ فِيهِ مَجَرَّدُ طَلَبِ الْخَيْرِ، وَهُوَ الْكَلِمَةُ الطَّيْبَةُ،
وَهُوَ رَجَاءُ حَصُولِ الْمَرَادِ؛ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا رَجَى وَأَمَلَ مِنَ اللَّهِ خَيْرًا وَنِعْمَةً، فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ.

وَقَدْ ذَكَرَ فِي نَصَابِ الْإِحْتِسَابِ: إِنَّ الرَّجُلَ خَرَجَ إِلَى السَّفَرِ فَصَاحَ الْعَقْعَقُ (5)، فَرَجَعَ مِنْ
سَفَرِهِ، يَكْفُرُ عِنْدَ بَعْضِ الْمَشَايخ (6).

وَفِي "الْمَحِيطِ": إِنَّ الْهَامَةَ إِذَا صَاحَتْ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَمُوتُ الْمَرِيضُ، يَكْفُرُ الْقَائِلُ عِنْدَ بَعْضِ
الْمَشَايخ (7).

فَالْحَاصِلُ: إِذَا عَرَضَ لَهُمْ أَمْرٌ مِنْ أُمُورِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا يَسْتَخِيرُونَ اللَّهَ فِيهِ بِالْإِسْتِخَارَةِ الَّتِي
رَوَاهَا الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ، عَنْ جَابِرٍ أَنَّهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ
فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا، كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ، فَيَقُولُ: إِذَا هَمَّ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ (8) مِنْ
غَيْرِ الْقَرِيبَةِ، ثُمَّ لِيَقُلْ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ، وَأَسْتَقْدِرُكَ بِقُدْرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ؛
فإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ، وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ، وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ، اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي
فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي وَعَاجِلِهِ، فَأَقْدِرْهُ لِي، وَيَسِّرْهُ لِي، ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ، وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ

(1) ب: ليس.

(2) ب: اعتقاد.

(3) عن أنس بن مالك رضي الله عنه، عن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: «لا عدوى ولا طيرة، ويعجبني الفأل» قالوا: وما الفأل؟ قال: «كلمة طيبة». متفق عليه. صحيح البخاري: كتاب الطب، باب لا عدوى: 139/7، رقم (5776)؛ صحيح مسلم: كتاب السلام، باب الطيرة والفأل وما يكون فيه من الشؤم: 1746/4، رقم (2224). واللفظ للبخاري.

(4) ب+ في.

(5) العقعق: ويسمى كندشا، وصوته العقعقة، وهو طائر على قدر الحمامة، وهو على شكل الغراب، وجناحه أكبر من جناحي الحمامة، وهو ذو لونين أبيض وأسود طويل الذنب، ويقال له: القعقع أيضا وهو لا يأوي تحت سقف ولا يستظل به، بل يهيج وكره في المواضع المشرفة، ويوصف بالسرقة والخبث. انظر: حياة الحيوان الكبرى، لكمال الدين أبي البقاء محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميمري الشافعي (ت808هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1424هـ: 148/2؛ المعجم الوسيط: 616/2.

(6) نصاب الاحتساب، عمر بن محمد بن عوض السنامي الحنفي (ت696هـ)، تحقيق الدكتور مريزن سعيد عسييري، دار الوطن، الرياض 1406هـ-1986م: 373.

(7) المحيط الرضوي، اللوحة 336. والنص في نصاب الاحتساب: 373.

(8) ب: ركوعين.

هَذَا الْأَمْرَ شَرُّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ، فَاصْرِفْهُ عَنِّي، وَاصْرِفْنِي عَنْهُ، وَأَقْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ، ثُمَّ أَرْضِنِي بِهِ»⁽¹⁾.

قال العلماء: يستحب الاستخارة في جميع الأمور، ولو تعذرت الصلاة يستخير بالدعاء، وإذا استخار يستخير سبع مرات، ثم يمضي بعدها لما ينشرح له صدره، وإذا كان في أمور الدين، كالحج والجهاد وسائر الخيرات على تعيين الوقت، لا على نفس الفعل، وفي أمور الدنيا على نفس الفعل⁽²⁾.

وأما أهل الفسق والجَهْلَة الذين ضلوا عن طريق الهدى؛ فإنهم إذا عزم أحدهم على أمر يذهب إلى صاحب الرَّمْل والحصى والشعير والبقلا⁽³⁾، فيلعبون [20و] بعقله ويزداد سؤالهم جهلاً وخسارة؛ لأنه يصدّقهم فيما يقولون له، ويُعطِيهم على ذلك أَجْرَةً، ولا يَعْلَم ذلك المسكين أنه بذلك يهدم دينه ودنياه، لما ذكر في "شرح العقائد": إِنَّ تصديق الكاهن بما يخبره عن الغيب كفر لقوله - عَلَيْهِ السَّلَام -: «مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -»^{(4) (5)}.

و"الكاهن"⁽⁶⁾: هو المخبر عن الغيب، سواء كان بالرمل أو بالحصى أو الشعير أو غير ذلك.

قال سعيد بن جبير⁽⁷⁾: كان لأهل الجاهلية حصيات قدام أصنامهم، فإذا أراد أحدهم أمراً من السفر وغيره استقسم بها، أي⁽⁸⁾: طلب بها علم ما قُسم له من الإقدام والإحجام، كذا قاله أحمد الرومي في الفصل الثاني من التاسع والثلاثين في "المجالس"⁽⁹⁾.

(1) صحيح البخاري: 81/8، رقم (6382).

(2) انظر: مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح ونجاة الأرواح، لحسن بن عمار بن علي الشرنبلالي المصري الحنفي (ت1069هـ)، اعتنى به وراجعته نعيم زرزور، المكتبة العصرية، بيروت، 1425هـ-2005م، ص149؛ بذل المجهود في حل سنن أبي داود، الشيخ خليل أحمد السهارنفوري (ت1346هـ)، تحقيق الدكتور تقي الدين الندوي، مركز الشيخ أبي الحسن الندوي للبحوث والدراسات الإسلامية، الهند، 1427هـ-2006م: 275/6.

(3) ب: البقلاء.

(4) السنة للخلال: 153/4، رقم (1401)؛ الإبانة الكبرى: 729/2، رقم (994)؛ شرح السنة: 181/12، رقم (3259).

(5) الفرائد في حل شرح العقائد، ص307.

(6) ب: الكاهن.

(7) هو سعيد بن جبير، أبو محمد، ويقال: أبو عبد الله، الكوفي التابعي الثقة الإمام، الحجة، المقرئ المفسر الفقيه المحدث الثقة أحد الأعلام، قتله الحجاج بالكوفة سنة (95هـ)، انظر: الطبقات الكبرى: 267/6؛ وفيات الأعيان: 371/2.

(8) ب+ أي.

(9) مجالس الأبرار، ص505.

وفي "اللطائف والمواسم"⁽¹⁾: "للحافظ ابن رجب⁽²⁾: وفي حديث آخر «لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّءُ الْمَلَكَةِ»⁽³⁾، يعني: الذي يُسِيءُ إِلَى مَمَالِكِهِ⁽⁴⁾ ويظلمهم، وفي الحديث: «إِنَّ لِكُلِّ يَوْمٍ نَحْسًا، فَادْفَعُوا نَحْسَ ذَلِكَ الْيَوْمِ بِالصَّدَقَةِ»⁽⁶⁾، فالصدقة: تمنع وقوع البلايا بعد انعقاد أسبابه، وكذلك الدعاء، وفي الحديث: «الْبَلَاءُ وَالْدُّعَاءُ لِيَلْتَقِيَانِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَيَعْتَلِجَانِ»⁽⁷⁾ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». خَرَجَهُ البزار⁽⁸⁾ والحاكم⁽⁹⁾، وفي الترمذي عن سلمان⁽¹⁰⁾ مرفوعًا: «لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ»⁽¹¹⁾، وقال ابن عباس -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-: «لَا يَنْفَعُ الْحَذَرُ مِنَ الْقَدَرِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمْحُو بِالْدُّعَاءِ مَا يَشَاءُ مِنَ الْقَدَرِ»⁽¹²⁾، وعنه قال: «الدُّعَاءُ يَدْفَعُ الْقَدَرَ، وَهُوَ إِذَا دَفَعَ الْقَدَرُ فَهُوَ مِنَ الْقَدَرِ»⁽¹³⁾، وكقول النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لما سئل عن الأدوية والرقى هل ترد من قدر الله؟ قال -عليه السلام-: «هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ»⁽¹⁴⁾، ولذلك قال عمر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- لما رجع من الطاعون، فقال له أبو عُبَيْدَةَ: أَفِرَارًا⁽¹⁵⁾ مِنْ

- (1) لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف هو كتاب يبحث في فضائل الشهور والأيام والآيات والأحاديث الواردة في فضلها، ألفه الحافظ ابن رجب الحنبلي (736هـ - 795هـ)
- (2) هو عبد الرحمن بن أحمد بن رجب السلامي البغدادي ثم الدمشقي، أبو الفرج، زين الدين، ولد في بغداد سنة (736هـ/1335م) ثم انتقل إلى دمشق. من كتبه (جامع العلوم والحكم) و(القواعد الفقهية) و(لطائف المعارف) وغيرها. توفي في دمشق سنة (795هـ/1393م). انظر: طبقات الحفاظ: 540، الأعلام: 295/3.
- (3) سنن الترمذي: 334/4، رقم (1946)؛ سنن ابن ماجه: 648/4، رقم (3691).
- (4) ب- الذي.
- (5) ب: ممالكه.
- (6) الدر المنثور: 707/6؛ جمع الجوامع المعروف ب+ الجامع الكبير، السيوطي: 27/18، رقم (1374).
- (7) يعنلجان: أي يتصارعان. كتاب الغريبين في القرآن والحديث، أبو عبيد أحمد بن محمد بن محمد الهروي (ت401هـ)، تحقيق أحمد فريد المزيدي، مكتبة نزار مصطفى الباز، الرياض، 1419هـ - 1999م: 1316/4.
- (8) مسند البزار (البحر الزخار): 400/14، رقم (8149).
- (9) المستدرک: 669/1، رقم (1813).
- والحديث رواه الطبراني: 66/3، رقم (2498).
- (10) هو سلمان، أبو عبد الله الفارسي، أصله من قرية بأصبهان وهو الذي يقال له سلمان الخير، ومن زعم أنهما اثنان فقد وهم، أسلم عند قدوم النبي -صلى الله تعالى عليه وسلم- المدينة وأول مشاهدته الخندق، سكن الكوفة، وتوفي في خلافة عثمان بالمداين سنة (36هـ). انظر: أسد الغابة: 510/2؛ الإصابة: 118/3.
- (11) تنمة الحديث: «ولا يزيد في العمر إلا البر». سنن الترمذي: 448/4، رقم (2139).
- (12) المستدرک: 380/2، رقم (3333)؛ القضاء والقدر: 214، رقم (254).
- (13) القضاء والقدر للبيهقي: 214، رقم (253)؛ الشريعة للأجري: 871/2، رقم (450)؛ معجم الشيوخ: 108/1، رقم (116).
- (14) ب+ قال -عليه السلام- هي من قدر الله.
- سنن الترمذي: 399/4، رقم (2065)، 453/4، رقم (2148)؛ سنن ابن ماجه: 498/4، رقم (3438).
- (15) في النسختين: فرار، والصحيح ما أثبتته من الحديث.

قَدَرِ اللهُ؟ فقال عمر -رَضِيَ اللهُ عَنْهُ-: نَفَرْتُ مِنْ قَدَرِ اللهِ إِلَى قَدَرِ اللهِ⁽¹⁾؛ فإن الله تعالى يقدر المقادير ويقدر ما يدفع/[20ظ] بعضها قبل وقوعه⁽²⁾.

فالحاصل: فلا شؤم إلا المعاصي والذنوب، وقال أبو حازم⁽³⁾: كل ما يشغلك عن الله من أهل ومال أو ولد فهو عليك شؤم، قال ابن مسعود -رَضِيَ اللهُ عَنْهُ-⁽⁴⁾: لا تضر⁽⁵⁾ الطيرة إلا ان⁽⁶⁾ تطير⁽⁷⁾، أي: اعتقد الطيرة، ولم يتوكل على الله⁽⁸⁾.

قال العَلَمِيُّ⁽⁹⁾ في "حاشية الجامع الصغير": حقيقة الطاعون على⁽¹⁰⁾ ما حرره بعض الحدّاق: بَثْرَةٌ مِنْ مَادَّةٍ سُومِيَّةٍ مَعَ لَهَبٍ وَاسْوَدَادٍ حَوْلَهَا مِنْ وَخَزِ الْجِنَّ، يَخْدُثُ مَعَهَا وَرَمٌ قَتَالٌ فِي الْغَالِبِ، وَقَيْءٌ وَخَفَقَانٌ لِلْقَلْبِ، تَخْدُثُ غَالِبًا فِي الْمَوَاضِعِ الرَّخْوَةِ، كَتَحْتِ الْإِبْطِ وَخَلْفِ الْأُذُنِ. قال ابن الأثير⁽¹¹⁾: الْوَخَزُ، طَعْنٌ بِلَا نَفَاذٍ⁽¹²⁾، (وَأَمَّا الْوَبَاءُ) فَهُوَ فَسَادٌ جَوْهَرِ الْهَوَاءِ، وقال شيخنا شيخ

- (1) صحيح البخاري: 130/7، رقم (5729)؛ صحيح مسلم: 1740/4، رقم (2219).
- (2) لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف، زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن السلامي البغدادي ثم الدمشقي الحنبلي (ت795هـ)، دار ابن حزم للطباعة والنشر، 1424هـ-2004م، ص76.
- (3) هو سلمة بن دينار، أبو حازم الأعرج الأفرع التمار المدني القاص، مدني مولى الأسود بن سفيان المخزومي. ثقة عابد، توفي في خلافة المنصور سنة (144هـ). انظر: تهذيب الكمال في أسماء الرجال، أبو الحجاج جمال الدين يوسف المزي (ت742هـ)، تحقيق الدكتور بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1400هـ-1980م: 272/11؛ تقريب التهذيب: 373.
- (4) ب+ رضي الله عنه.
- (5) ب: يضر.
- (6) ب- ان.
- (7) ب: يطير.
- (8) لطائف المعارف، ص72.
- (9) هو محمد بن عبد الرحمن بن علي بن أبي بكر، شمس الدين العَلَمِيُّ، فقيه شافعي، عارف بالحديث. من بيوتات العلم في القاهرة، كان من تلاميذ الجلال السيوطي، ومن المدرسين بالأزهر. له (الكوكب المنير بشرح الجامع الصغير) و(قيس النيرين على تفسير الجلالين) و(مختصر إتحاف المهرة بأطراف العشرة) و(ملتقى البحرين في الجمع بين كلام الشيخين) و(التحف الظراف في تلخيص الأطراف) (ت969هـ). انظر: طبقات المفسرين، أحمد بن محمد الأدنه روي (توفي في القرن الحادي عشر)، تحقيق سليمان بن صالح الخزري، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، 1997م: 389؛ الأعلام: 196/6.
- (10) ب+ على.
- (11) هو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد، مجد الدين أبو السعادات الشيباني الشافعي، المعروف بابن الأثير الجزري عالم، أديب، ناثر، مشارك في تفسير القرآن والنحو واللغة والحديث والفقه وغير ذلك. من تصانيفه: (النهاية في غريب الحديث والأثر) و(جامع الأصول في أحاديث الرسول)، وغيرها (ت606هـ). انظر: معجم الأدباء: 2268/5؛ إنباه الرواة على أنباه النحاة، الوزير أبو الحسن جمال الدين علي بن يوسف بن إبراهيم الشيباني القفطي (ت646هـ)، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم، مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة، 1424هـ: 257/3.
- (12) النهاية في غريب الحديث والأثر، مجد الدين أبو السعادات محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري المعروف بابن الأثير (ت606هـ)، تحقيق زاهر أحمد الزاوي، ومحمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية، بيروت، 1399هـ-1979م: 163/5.

الإسلام زكريّا الأنصاري⁽¹⁾: هو بَنَرٌ مُؤَلِّمٌ جَدًّا يخرج غالبًا في الأباط، قال في "القاموس": هو الوباء⁽²⁾، وظاهر كلام الجوهر⁽³⁾: إن بين الطاعون والوباء تغايرًا⁽⁴⁾، وظاهر كلام "القاموس": إن بينهما ترادفًا، ويوافقه ظاهر كلام ابن سينا⁽⁵⁾: إن كلاً منهما يطلق على الآخر⁽⁶⁾. والحق ما أفاده شيخنا⁽⁷⁾: إن الطاعون أخص من الوباء؛ لأنه طعن الجن، والوباء بالمد والقصر: المرض العام⁽⁸⁾. انتهى.

وفي "الجامع الصغير" لجلال الدين السيوطي⁽⁹⁾: «الطاعون رجز»، وفي رواية: رجس،

- (1) هو زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا الأنصاري السنيكي المصري الشافعي، أبو يحيى، شيخ الإسلام. قاض مفسر، من حفاظ الحديث. وتعلم في القاهرة وكف بصره سنة (906هـ). له تصانيف كثيرة، منها (فتح الرحمن) في التفسير و (تحفة الباري على صحيح البخاري) و (فتح الجليل) تعليق على تفسير البيضاوي و (شرح إيساغوجي) في المنطق و (شرح ألفية العراقي) في مصطلح الحديث و (شرح شذور الذهب) في النحو وغير ذلك (ت926هـ). انظر: الضوء اللامع لتراجم أعيان القرن التاسع، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت902هـ)، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، بلا تاريخ: 234/3؛ البدر الطالع بمحاسن من مات بعد القرن السابع، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (ت1250هـ)، دار المعرفة، بيروت، بلا تاريخ: 252/1.
- (2) القاموس المحيط، مادة (طعن).
- (3) هو إسماعيل بن حماد التركي الاتاري، أبو نصر الجوهري، صاحب الصحاح، إمام في اللغة والأدب، أديب فاضل، أخذ عن أبي علي الفارسي، وعن خاله أبي إبراهيم الفارابي صاحب ديوان الأدب (ت393هـ). انظر: يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر، أبو منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل الثعالبي النيسابوري (ت429هـ)، تحقيق الدكتور مفيد محمد قمحية، دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ-1983م: 468/4؛ معجم الأدباء: 656/2.
- (4) لا يوجد في كلام الجوهري ما يشير إلى ذلك، فقد قال: "والطاعون: الموت الوحي من الوباء، والجمع الطواعين". الصحاح، مادة (طعن).
- (5) هو الحسين بن عبد الله بن سينا، أبو علي الملقب بالشيخ الرئيس، أشهر الأطباء العرب ومن أعظم فلاسفتهم، فارسي الأصل نشأ في ما وراء النهر في العاشرة من عمره، (ت428هـ). انظر: عيون الأنباء في طبقات الأطباء، أبو العباس موفق الدين أحمد بن القاسم المعروف بابن أبي أصيبعة (ت668هـ)، شرح وتحقيق نزار رضاء، بيروت، دار مكتبة الحياة، 1385هـ-1965م: 437؛ وفيات الأعيان: 157/2.
- (6) الرسالة اللوحيية، أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا (ت428هـ)، تحقيق محمد سويسسي، الشركة التونسية لفنون الرسم، تونس، 1395هـ-1975م، ص14.
- (7) قوله شيخنا: هو من كلام زكريا الأنصاري، ويقصد به شهاب الدين ابن حجر. فقد قال الأنصاري: "قال شيخنا حافظ العصر الشهاب بن حجر - وهو المراد بإطلاقي شيخنا فيما يأتي". منحة الباري بشرح صحيح البخاري المسمى تحفة الباري، أبو يحيى زكريا بن محمد الأنصاري الشافعي (ت926هـ)، تحقيق سليمان دريع الحازمي، مكتبة الرشد، الرياض، 1426هـ-2005م: 133/1.
- (8) الكوكب المنير بشرح الجامع الصغير، محمد بن عبد الرحمن العلقمي شمس الدين الشافعي (ت969هـ)، مخطوطات مكتبة راغب محمد باشا، رقم السفر الأول (345): اللوحة 95. والنص في منحة الباري: 32/9.
- (9) هو الحافظ عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد بن سابق، جلال الدين أبو الفضل الخضري السيوطي الشافعي المحقق المدقق ختم القرآن الكريم وعمره ثمان سنين، درس العلوم وبرع فيها، كان عالماً مجيداً في علوم القرآن، له مؤلفات كثيرة مشهورة منها: (الإتقان في علوم القرآن) و (الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير) و (الدُر المنثور) وغيرها كثير، توفي سنة (911هـ). انظر: الضوء اللامع: 65/4؛ حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (ت911هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، 1387هـ-1967م: 336/1-337.

والمعروف بالزاي⁽¹⁾، أو عذاب، شك من الراوي، أرسل على طائفة من بني إسرائيل، الذي أمر الله أن يدخلوا الباب سجداً، أي: منحنين⁽²⁾، فخالقوا، فأرسل عليهم الطاعون، فمات في ساعة سبعون ألفاً، «فَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا⁽³⁾ مِنْهَا فِرَارًا مِنْهُ»، فيحرم ذلك بقصد الفرار، «وإذا وقع بأرضٍ وألستُم فيها، فلا تهبطوا عليها، أي: «لَا تَدْخُلُوهَا»⁽⁴⁾، فيحرم ذلك، عن أسامة⁽⁵⁾. «الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ لِّكُلِّ مُسْلِمٍ»⁽⁶⁾ حم⁽⁷⁾ ق⁽⁸⁾ عن أنس بن مالك، وظاهره⁽⁹⁾ يَشْمَلُ الْفَاسِقَ/[21و]، «الطَّاعُونَ كَانَتْ عَذَابًا يَبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ⁽¹⁰⁾ يَشَاءُ» من كافر وفاسق «وَإِنْ اللَّهُ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ» من هذه الأمة، «فَلَيْسَ مِنْ أَحَدٍ»، أي: مُسْلِم «يَقَعُ الطَّاعُونَ» في بلد هُوَ فِيهِ «فَيَمُكِّنُ فِي بَلَدِهِ»، أي: الطَّاعُونَ «صَابِرًا»، أي: على الطَّاعُونَ «مَحْتَسِبًا»، أي: طَالِبًا لِّلثَوَابِ عَلَى صَبْرِهِ «يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَصِيْبُهُ إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ إِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ⁽¹¹⁾ أَجْرِ شَهِيدٍ»⁽¹²⁾. حم خ⁽¹³⁾ عَن (1) عَائِشَةَ -

(1) اختلف في الرجز والرجس، هل هما كلمة واحدة ابدلت سينها زايًا، كما يحصل أحيانًا في تبادل أحرف الصغير مثل الأسد والازد، ومثل الصراط والسرط والزراط، أو اتحدتا كلمتان معناهما واحد، وهو القدر كما جزم به صاحب مختار الصحاح، أو يختلف معناهما فيراد بالرجز العذاب، وقد يراد به القدر، قال الكسائي: (الرجز العذاب والنجاسة والمعصية)، وحمل على هذا المعنى قوله تعالى: ((وَيُذِجِبْ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ))، الانفال 11. ومن إطلاق الرجز على العذاب قوله تعالى: ((لَئِنْ كَشَفْتُمْ عَنْهُ الرِّجْزَ لَتُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلِتُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي إِسْرَائِيلَ))، الأعراف 134. ومن إطلاق الرجز على النجس القدر ما في الحديث: (نحي ان يستنجي بروثه وقال: اتحا رجس)، أي مستقدرة، وقوله تعالى: ((فَإِنَّهُ رَجَسٌ أَوْ فَسَقٌ أَهْلٌ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ))، الانعام 145. كذا قال ابن الاثير في النهاية، وابن منظور في اللسان، والبيضاوي في التفسير، والشوكاني في فتح القدير.

(2) ب: منحنيا.

(3) ب: تخرجون.

(4) الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير: 394/1 رقم (4257).

(5) هو أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي يقال له: الحب بن الحب بحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - له ولأبيه، أمره النبي - صلى الله تعالى عليه وسلم - قبل موته على جيش عظيم فأنفذه أبو بكر، توفي بالمدينة سنة (54هـ). انظر: معجم الصحابة، أبو الحسين عبد الباقي بن قانع (ت351هـ)، تحقيق صلاح سالم المصري، مكتبة الغرياء الأثرية، المدينة المنورة، ط3، 1418هـ-1997م: 9/1؛ الاستيعاب: 75/1.

(6) الفتح الكبير: 207/2، رقم (7576)

(7) حم: يشير به إلى مسند أحمد، انظر: صحيح الجامع الصغير وزيادته.

مسند أحمد: 497/19، رقم (12520)، 30/21، رقم (13305)، 49/21، رقم (13335)، 267/21، رقم (13709)، 313/21، رقم (13801).

(8) ق: يشير إلى الشيخين، انظر: نفس المصدر.

صحيح البخاري: 131/7، رقم (5732)؛ صحيح مسلم: 1522/3، رقم (1916).

(9) ب: وظاهره.

(10) ب: ما.

(11) ب- مثل.

(12) مسند أحمد: 417/40، رقم (24358)، 118/42، رقم (25211)؛ الفتح الكبير: 207/2، رقم (7578).

(13) خ: أي البخاري.

صحيح البخاري: 175/4، رقم (3474)، 131/7، رقم (5734).

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا- (2) «الطَّاعُونَ عُدَّةٌ كَعُدَّةِ الْبَغِيرِ الْمُقِيمِ بِهَا» (3)، أي: بِمَحَلِّ هِيَ فِيهِ «كَالشَّهِيدِ، وَالْفَارُّ مِنْهَا كَالْفَارِّ مِنَ الرَّخْفِ» فِي الْإِثْمِ حَم (4) عَنْ عَائِشَةَ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا- قَالَهُ الْمَنَاوِيُّ (5).

وإنما أُطْنِبْتُ الكلام في بحث القضاء والقدر في هذا المقام؛ لأنه من مزالق الأقدام؛ ولأنه أصعب محل علم الكلام.

وتخليقه: وهو التكوين، وهو عندنا (6) صفة غير القدرة خلأً للأشعرية استخرجه علماءنا من قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل، 40/16].

والحاصل: إن مفهومة أن القدرة نسبتها إلى جانب الوجود والعدم سواء، والتكوين: إنما هو باعتبار النظر إلى جانب الوجود (7). انتهى.

والتخليق، والإنشاء، والإيجاد، والصنع، والفعل، والإبداع، والاختراع على غير مثال سابق بمعنى واحد (8). انتهى.

قال التفازاني (9) -رحمه الله-: عدل عن لفظ الخلق لشيوع استعماله في المخلوق (1).

(1) ب: ما.

(2) ب+ رضي الله عنها.

(3) ب+ بما.

الفتح الكبير: 207/2، رقم (7577).

(4) مسند أحمد: 53/42، رقم (25118)، 257/43، رقم (26182).

(5) زين الدين محمد عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري، زين الدين، من كبار العلماء بالدين والفنون، ولد سنة (952هـ)، تفرغ للتأليف، له نحو ثمانين مصنفًا (ت1031هـ). انظر: خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر، محمد أمين بن فضل الله بن محب الله المحبي (ت1111هـ)، دار صادر، بيروت، 1991م: 193/2؛ فهرس الفهارس والأثبات ومعجم المعاجم والمشيخات والمسلسلات، محمد عبد الحي بن عبد الكبير بن محمد الإدريسي المعروف بعبد الحي الكتاني (ت1382هـ)، نشر باعتناء الدكتور إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط2، 1402هـ-1982م: 560/2.

وينظر قوله في: التيسير بشرح الجامع الصغير، للمناوي، مكتبة الإمام الشافعي، الرياض، ط3، 1408هـ-1988م: 122/2.

(6) أي: الماتريديّة.

(7) شرح أكمل الدين، ص 68.

(8) منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر، علي بن سلطان محمد القاري (ت1014هـ)، ومعه التعليق الميسر على شرح الفقه الأكبر، لوهبي سليمان غاوجي، دار البشائر الإسلامية، بيروت، 1419هـ-1998م: 51.

(9) هو مسعود بن عمر بن سعد الدين، سعد الدين التفازاني من أئمة العربية والبيان والمنطق. ولد بتفازان من بلاد خراسان، وأبعده تيمورلنك إلى سمرقند، له تصانيف مهمة وأول كتاب ألفه هو (شرح التصريف العزي) في الصرف، وكان عمره ست عشرة سنة. توفي بسمرقند ودفن في سرخس سنة (793هـ) انظر: الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن أحمد المشهور بابن حجر

وحكمه: هو صفة أزلية ثابتة لذاته تعالى، أي: فرضية العمل بحكمه تعالى، وهو الخطاب المتعلق بأفعال المكلفين على سبيل الاقتضاء أو التخيير.

وفي "مختار الصحاح": الحكم، القضاء وقد حكم بينه يَحْكُمُ بالضم حُكْمًا وَحَكَمَ لَهُ وَحَكَمَ عَلَيْهِ والحكيم: العالم⁽²⁾. انتهى.

وفي "شرح العقائد": هذا لا يبعد أن يكون ذلك إشارة إلى خطاب التكوين، أي: هو قوله تعالى للعالم: (كُنْ فَيَكُونُ) [النحل، 40/16]، وعلمه: وهو صفة ذاتية لذاته تعالى، أي: الحكم⁽³⁾. انتهى⁽⁴⁾، أي⁽⁵⁾: فرضية العمل بعلمه، وأنه تعالى [21ظ] عالم بجميع الموجودات لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض وفي السماء، وأنه تعالى يعلم الجهر وما يخفى بعلم قديم⁽⁶⁾. انتهى.

يقال: عَلِمَ الشيء بكسر اللام يَعْلَمُ علَمًا: عَرَفَهُ، ورجل علَمَةٌ، أي: عالم جدًا، والهاء للمبالغة، واستعمله الخبر فاعلمه إِيَّاهُ، وعَلِمَهُ الشيء تعليمًا فتَعَلَّمَ، وليس التشديد هنا للتكثير، بل للتعدية، وأيضًا تَعَلَّمَ بمعنى اعلم قاله الأخري⁽⁷⁾، و"مختار الصحاح"⁽⁸⁾. وتوفيقه: وهو صفة أزلية لذاته تعالى⁽⁹⁾. انتهى.

وهو خَلَقَ قدرة الطاعة للعبد. انتهى، أي: فرضية العمل بتوفيق الله تعالى، أي: بإيجاده القدرة والإرادة في العبد على الطاعة.

العسقلاني (ت852هـ)، تحقيق الدكتور محمد عبد المعيد خان، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد- الهند، ط2، 1392هـ-1972م: 112/6؛ البدر الطالع: 303/2.

- (1) شرح المقاصد: 209/2.
- (2) مختار الصحاح، مادة (حكم).
- (3) ب+ أي الحكم.
- (4) الفرائد في حل شرح العقائد، ص322.
- (5) ب- أي.
- (6) الفرائد في حل شرح العقائد، ص322.
- (7) هو مصلح الدين مصطفى بن شمس الدين القراحصاري الأختري الحنفي، كان عالما فقيها لغويا، له (الأختري في اللغة)، وكتاب في الفتاوى سماه (جامع المسائل)، و(تاريخ الأختري)، و(حامل المحاضرات) (ت968هـ). انظر: سلم الوصول: 330/3؛ كشف الظنون: 574/1.
- (8) انظر: الأختري في اللغة، مصطفى بن شمس الدين القره حصارى الأختري (ت968هـ)، دار النشر Kütahya: Matbaat Khurshid، بلا تاريخ، مادة (علم).
- (9) مختار الصحاح، مادة (علم).
- (9) تقريب المرام في شرح تهذيب الكلام، عبد القادر بن محمد سعيد التختي السنندجي المهاجر (ت1304هـ)، تحقيق فاهم جلوب جاسم العيساوي، أطروحة دكتوراه، كلية الإمام الأعظم، 1436هـ-2015م: 223/1.

وكتابتته، أي: نقرّ بأنّ العمل المفروض مكتوبٌ في اللوح المحفوظ (1). انتهى.

يقال: كتبت الخيل إذا جمعتها (2)، وكتبتُ القربة إذا أحرزتها (3)، وبابه نصر، وكتب الكتاب بالكسر فرضَ وحكَمَ وقَدَرَ، والكتب عند العرب العالم، قاله (4) الاختري (5).

وفي "القاموس": كَتَبَهُ كَتَبًا وكتابة خَطَّة (6).

في "اللوحة المحفوظ"، أي: فرضية العمل بكتابه في اللوح المحفوظ (7). انتهى.

وفي "القاموس": اللوح كل صحيفة عريضة، خَشَبًا أو عَظْمًا، وجمعه ألواح (8). انتهى.

يقال: لاح يَلُوح لَوْحًا إذا لَمَعَ وبابه (9). انتهى.

ويجيء تفصيل اللوح إن شاء الله تعالى.

والأعمال الفضيلة: وهي من الفضل، وهو الزيادة، والمراد به السنن والنوافل، وهما ما يثاب على فعله ويُلام على تركه، والسنّة نوعان: سنة مؤكدة تاركها يستوجب الإساءة، وسنّة مستحبة تاركها لا يستوجب الإساءة؛ ولكن يكون محروماً من ثوابها (10). انتهى.

والفضيلة هي السنّة بنوعيهما، وهو السنّة، والمستحب، والآداب (11)، والمندوب داخل في المستحب (12). انتهى.

(ليست بأمر الله تعالى)، وإلا كانت فريضة (13)؛ (ولكن بمشيئته) وإغلاله، مرّ.

(ومحبته ورضائه)، وهو مصدر ثان من راضى يُراضى مراضية ورضاءً.

(1) شرح أكمل الدين، ص 64.

(2) ب: جمعه.

(3) ب: حرزها.

(4) ب: وقاله.

(5) الاختري في اللغة، مادة (كتب).

(6) القاموس المحيط، مادة (كتب).

(7) شرح أكمل الدين، ص 64.

(8) القاموس المحيط، مادة (لوحة).

(9) العين، مادة (لوحة).

(10) شرح أكمل الدين، ص 63.

(11) ب: والآداب.

(12) شرح أكمل الدين، ص 63.

(13) ب: فريضة.

وفي "القاموس" والرضاء: المرأضة، وبالقصر: المرأضة (1). انتهى. / [22و]

والرضاء بالمد اسم مصدر، وهو (2) رضىً بالقصر، قاله في "ترجمان الصحاح" (3).

(وقضائه وقدره)، وقد مرّ تفصيلهما فلا نعيدهما، (وحكمه)، وقد مرّ معنى الحكم فلا نعيده أيضاً، (وعلمه): وقد مرّ معنى العلم، فلا نذكره، (وتوفيقه)، وقد مرّ معنى التوفيق أيضاً فلا نذكره، (وتخليقه)، وقد مرّ معنى التخليق فلا نذكره (4)، (وكتابتة في اللوح المحفوظ)، وقد مرّ تفسيره، وتفسير الكل.

(وأفعال (5) المعصية)، أي: العصيان، وهو فعل قبيح منهي عنه، يعاقب بإتيانه، والمعصية على قسمين: كفر وذنب، وكل واحد منهما لا يكون بأمره.

(ليست بأمر الله تعالى؛ ولكن بمشيئته، لا بمحبته وقضائه لا برضائه وبتقديره لا بتوفيقه وبخذلانه)، أي: بترك عونه ونصرته.

وفي "مختار الصحاح": خَذَلَهُ يَخْذُلُهُ بِالضَّمِّ، خَذَلْنَا بِكُسْرِ الْخَاءِ تَرَكَ عَوْنَهُ وَنُصْرَتَهُ (6).

(وعلمه وكتابتة في اللوح المحفوظ)، اختلفوا في أن المعصية هل هي بإرادة الله تعالى أو

لا؟

فذهب أهل السنة إلى الأول، والمعتزلة إلى الثاني.

ثم اختلفوا في المباحات، فمنهم من زعم أن الله تعالى يريد لها، ومنهم من زعم أنه تعالى غير يريد لها.

والحاصل (7): إن عند المعتزلة كل ما أمر الله تعالى به أراد وجوده وإن علم أنه لا يوجد، وكل ما نهى عنه كره وجوده وإن أراد أن لا يوجد، وإن علم أنه يوجد.

وعندنا كل ما علم الله تعالى أن يوجد أراد وجوده سواء أمر به أو لم يأمر، فالله سبحانه

(1) القاموس المحيط، مادة (رضا).

(2) ب: و.

(3) ترجمان الصحاح، اللوحة 212.

(4) ب+ وتخليقه.... نذكره.

(5) ب: الأفعال.

(6) مختار الصحاح، مادة (خذل).

(7) ب: الحاصل.

وتعالى أراد الكفر من الكافر كسباً له قبيحاً مذموماً، وكذا في غيره من المعاصي، وإليه ذهب الأشعري⁽¹⁾.

وفي الجملة: الحاصل من المذهب أن كل حادث كان بإرادة الله تعالى على أي وصف كان، إلا أن الطاعة بمشيئته وإرادته ورضائه ومحبته وأمره وقضائه وقدره، والمعصية بقضائه وقدره وإرادته ومشيتته، وليس بأمره ورضائه ومحبته؛ لأن محبته ورضائه يرجعان إلى كون [22ظ] الشيء مستحسناً، وذا يليق بالطاعة دون المعاصي⁽²⁾. انتهى.

واللوح المحفوظ الذي هو محفوظ الذي عند الله تعالى من الشياطين، ومكتوب فيه القرآن، وهو عن يمين العرش من درّة بيضاء، ويقال: من ياقوتة حمراء، وينظر الله تعالى للوح المحفوظ كل يوم ثلاثمائة نظرة، يَخْلُقُ ويرزق، ويحيى ويميت، ويُعِزُّ ويذلّ، ويفعل ما يشاء لقوله تعالى في سورة الرحمن: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن، 29/55]، قاله⁽³⁾ في (كنز الأسرار)⁽⁴⁾. انتهى.

وفي "زهرة الرياض": إنَّ اللوح درّة بيضاء حافتاه، أي: أطرافها⁽⁵⁾ من ياقوتة حمراء، رأسه معلق بالعرش ببسيلة⁽⁶⁾ من ذهب، فما علم جميع الخلائق إلى يوم القيامة إلا خطأ واحداً⁽⁷⁾ من خطوط اللوح، وسائر الخطوط علمها عند الله تعالى⁽⁸⁾.

وإن السعادة والشقاء مكتوبتان في اللوح المحفوظ، أو على الجبهة⁽⁹⁾ في بطن الأم، و⁽¹⁰⁾ مقدّرتان في الأزل، وكل إنسان ميسّر لما خلق له، وكل واحد من السعيد والشقيّ ميسّر وموفق لما⁽¹¹⁾ يوصله إلى ما خلق الله تعالى له من السعادة والشقاوة، فالسعيد ميسّر لعمل الجنّة وبه يعمل

(1) شرح أكمل الدين، ص 68. وانظر: مقالات الإسلاميين: 147/1؛ شرح الأصول الخمسة: 290 – 291.

(2) شرح أكمل الدين، ص 72.

(3) أ: قال.

(4) كنز الأسرار ولواحق الأفكار في العالم العلوي والسفلي والموت والحساب والحشر والنشر، أبو عبد الله محمد بن سعيد بن عيسى عمر الصنهاجي، المعروف بابن فاي (ت795هـ)، مخطوط في مكتبة الأوقاف العامة، بغداد، رقم (4919)، اللوحة 108.

(5) ب: أي أطرافها.

(6) ب: من سلسلة.

(7) ب: واحد.

(8) زهرة الرياض ونزهة القلوب المراض، سليمان بن داود السواري السبتي (المتوفي بعد سنة 550هـ)، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الرياض، برقم (1229)، اللوحة 69.

(9) أ: جبهته.

(10) ب: أو.

(11) أ: إلى ما.

وعليه يختم أمره، والشقيّ ميسّر لعمل النار وبه يعمل وعليه يختم أمره، وَقَالَ -عَلَيْهِ السَّلَام-: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ، إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ، وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ». فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نَتَّكِلُ عَلَى كِتَابِنَا، أَيْ: أَفَلَا نَعْمَلُ⁽¹⁾، فَقَالَ -عَلَيْهِ السَّلَام-: «اعْمَلُوا فَكُلُّ مُيَسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ، فَسَيَصِيرُ بِعَمَلِ السَّعَادَةِ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، فَسَيَصِيرُ بِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ»⁽²⁾، والسّين في سيصير للتأكيد، كذا قاله في "مفاتيح الجنان ومصابيح الجنان"⁽³⁾.
والله أعلم.

[الاستواء على العرش]

والخصلة الثالثة من الخصال التي وصى بها الإمام -رضي الله تعالى عنه-⁽⁴⁾ قوله: (ونقر بأن الله تعالى [23/و] على العرش استوى من غير أن يكون له حاجة واستقرار عليه).
اعلم: أنّ العالم، وهو⁽⁵⁾ ما سوى الله تعالى مُحدثٌ؛ لأنه متغير، وكل متغير حادث، فالعالم حادث.
وحينئذٍ يستحيل أن يكون الباري متمكناً في مكان؛ لأن العراء عن المكان ثابت في الأزل، إذ هو في غير المتمكن، وقد تبين أن ما سوى الله تعالى حادث، فلو تمكّن بعد خلق المكان لتغيّر عما كان عليه، ولحدث فيه ممّاسة، والتغيير وقبول الحوادث من أمارات الحدوث، وهو على القديم محال، وأشار إلى هذا فيما بعد بقوله: فقبل خلق العرش أين كان الله تعالى؟
وذهب المشبهة والمجسّمة والكرامية إلى أنه تعالى متمكن على العرش⁽⁶⁾. انتهى.
فنحن نقول: فإن الاستواء جاء بمعنى التمام، كما قال الله تعالى: (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى)

-
- (1) ب+ أي أفلا نعمل.
 - (2) صحيح البخاري: 171/6، رقم (4949)؛ مسند أحمد: 319/2، رقم (1067).
 - (3) مفاتيح الجنان ومصابيح الجنان في شرح شرعة الإسلام، يعقوب بن سيدي علي الميموني (ت 931هـ)، مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الرياض، برقم (2388)، اللوحة 259.
 - (4) ب: رحمه الله.
 - (5) ب: وما.
 - (6) شرح أكمل الدين، ص 75-76.

[القصص، 14/28]، وبمعنى الاستيلاء كقول الشاعر (1):

اسْتَوَى بِشَرِّ عَلَى الْعِرَاقِ... مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مُهْرَاقٍ

وبمعنى الاستقرار، كقوله تعالى: ﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ [هود، 44/11] ومع الاحتمال لا يكون حجة (2). انتهى.

قال العلامة قِوَامُ الدِّينِ الأَتَقَانِي (3): وتخصيص العرش بالاستيلاء؛ لأنه أعظم المخلوقات (4)، فكان ذكره تشريعاً له، أو لدلالة أن ما دونه مستوى (5) عليه بالطريق الأولى، كقولك (6): سلطان مصر، وهو سلطان جميع قراها أيضاً، قال الأَتَقَانِي: سألني واحد من علماء الدهر وفضاء العصر أن أتكلّم بسبيل الاختصار على قوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه، 5/20].

فأقول: وبالله التوفيق، قَالَ الإمام أَبُو مَنْصُور الماتريدي -رحمه الله- في "كتاب التوحيد": اختلف أهل الإسلام في القول بِالْمَكَانِ، فَمِنْهُمْ زَعَمَ أَنَّهُ تَعَالَى عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى، وَالْعَرْشُ عِنْدَهُم السَّرِيرُ الْمَحْمُولُ بِالْمَلَايِكَةِ الْمُحْفُوفِ بِهِ (7)، كقوله تعالى: ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾ [الحاقة، 17/69]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَاقِقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾ [الزمر، 75/39]، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ [غافر، 7/40]، وَاحْتَجُّوا لِلْقَوْلِ بِهِ [23ظ] فِي سُورَةِ طه: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه، 5/20] وَيَرْفَعُ النَّاسَ إِلَى السَّمَاءِ بِالدَّعَوَاتِ أَيْدِيهِمْ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ بِنَفْيِ الْوَصْفِ بِالْمَكَانِ، وَكَذَلِكَ بِالْإِمكانِ كُلِّهَا، وَالِاسْتِواءُ قِيلَ فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجُه:

أحدها: الاستيلاء، كما يُقَالُ: اسْتَوَى فلان على كورة كذا بِمَعْنَى اسْتَوْلَى عَلَيْهَا.

- (1) البيت للأخطل وليس في ديوانه. قرى الضيف، عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس (ت281هـ)، تحقيق عبد الله بن حمد المنصور، مطبعة أضواء السلف، الرياض، 1997م: 267/5.
- (2) شرح أكمل الدين، 78.
- (3) هو الإمام العلامة قوام الدين أمير كاتب ابن أمير عمر العميد الفارابي، أبو حنيفة الأتقاني، قدم دمشق سنة (747هـ)، ثم انتقل إلى مصر ودرس بجامع المارداني وانتفع به الطلبة ووضع شرحاً نفيساً مطولاً على الهداية وأتقن فيه ذلك (ت685هـ). انظر: الإكمال في رفع الارياب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب، أبو نصر سعد الملك علي بن هبة الله بن علي بن جعفر بن مأكولا (ت475هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1411هـ-1990م: 147/1؛ الجواهر المضية: 279/2.
- (4) ب+ لأنه أعظم المخلوقات.
- (5) ب: مُسْتَوًى.
- (6) ب: كقوله.
- (7) في كتاب التوحيد: بهم.

وَالثَّانِي: الْعُلُوُّ وَالْإِرْتِفَاعُ، لقوله (1) تَعَالَى فِي سُورَةِ الْمُؤْمِنِينَ: ﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِّ﴾ [المؤمنون، 28/23].

وَالثَّالِثُ: النَّمَامُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْقَصَصِ: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾ [القصاص، 14/28]، كَذَا قَالَ أَبُو مَنْصُور -رَحِمَهُ اللَّهُ- (2).

وَقَالَ أَبُو الْمَعِينِ النَّسْفِيُّ -رَحِمَهُ اللَّهُ- (3): ((وَيَذْكَرُ الْإِسْتَوَاءَ وَيُرَادُ بِهِ الْإِسْتِقْرَارُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ هُودٍ (4): ﴿وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ﴾ [هود، 44/11]، وَيَذْكَرُ وَيُرَادُ بِهِ الْإِسْتِقَامَةُ الَّتِي هِيَ ضِدُّ الْإِعْوَجَاجِ، ثُمَّ أَقُولُ: لَا يَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِالْإِسْتَوَاءِ جَمِيعُ الْمَعَانِي؛ لِأَنَّ الْمَشْتَرَكَ لَا عَمُومَ لَهُ فِي وَضْعِ الْإِثْبَاتِ، بَلْ يُرَادُ بِهِ أَحَدُ الْمَعَانِي الَّتِي لَا يَسْتَحِيلُ عَلَيْهِ تَعَالَى، وَهُوَ الْإِسْتِيلَاءُ، وَتَخْصِصُ الْعَرْشِ بِالْإِسْتِيلَاءِ؛ لِأَنَّهُ أَعْظَمُ الْمَخْلُوقَاتِ، فَكَانَ ذِكْرُهُ تَشْرِيقًا لَهُ، أَوْ لِدَلَالَةٍ أَنْ (5) مَا دُونَهُ مُسْتَوَى عَلَيْهِ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ، كَقَوْلِكَ: سُلْطَانُ مِصْرَ هُوَ سُلْطَانُ قَرَاهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ النَّمْلِ: ﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ [النمل، 26/27]) (6).

وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِهِ الْإِسْتِقْرَارُ؛ لِأَنَّ الْعَرْشَ مَخْلُوقٌ بِالْإِتْفَاقِ، فَقَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُ اللَّهُ لَمْ يَكُنْ مَتَمَكِّنًا، فَإِذَا تَمَكَّنَ بَعْدَ خَلْقِهِ يَلْزَمُ الزَّوَالُ وَالتَّغْيِيرُ عَمَّا كَانَ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَتَمَكِّنًا، وَالزَّوَالُ وَالتَّغْيِيرُ مِنْ أَمَارَاتِ الْحُدُوثِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ قَالَهُ فِي سُورَةِ الْإِسْرَاءِ (7).

فَعَلِمَ أَنَّ الْآيَاتَ مَعْدُولَةً، أَي: مَخْرُجَةً (8) عَنْ ظَاهِرِهَا، فَيَجِبُ صَرْفُ كُلِّ آيَةٍ إِلَى مَا يَلِيْقُ بِذَاتِهِ.

فَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الْفُرْقَانِ: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الفرقان، 59/25] بِمَعْنَى مَلِكٍ وَاسْتَوَى، وَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي سُورَةِ الزَّخْرَفِ: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ﴾ [الزخرف، 84/43]، أَي:

-
- (1) ب: كَقَوْلِهِ.
 - (2) كتاب التوحيد، ص 67-68. غَايَةُ الْبَيَانِ وَنَادِرَةُ الْأَقْرَانِ (شرح الهداية)، شرح الشيخ الإمام قوام الدين أمير كاتب بن أمير عمر الأتقاني الحنفِي (ت758هـ)، مخطوطات جامعة الملك سعود، رقم (480)، ج7، ص، اللوحة 111-113.
 - (3) أ - (رحمه الله).
 - (4) ب- في سورة هود.
 - (5) ب+ أن.
 - (6) انظر: تبصرة الأدلة للنسفي، (ت508هـ) 159/1.
 - (7) أي قوله تعالى: {سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ غُلُوًّا كَبِيرًا} [الإسراء: 43].
 - (8) ب+ أي مخرجة.

أشار قدرته وألوهيته [24و] في السماء والأرض، وكذا في قوله تعالى في سورة تبارك: ﴿أَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك، 16/67]، أي: من ألوهيته في السماء، وكذا قوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام، 3/6]، أي: ألوهيته فيهما، ومعنى قوله تعالى في سورة المجادلة: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَّجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ﴾ [المجادلة، 7/58]، أي: يعلم ذلك ولا يخفى عليه، وقوله تعالى في سورة ق: ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق، 16/50]، أي: بالسلطان والقدرة، وقوله تعالى في سورة الأنعام وفوق كل شيء، أي: بالقهر على ما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام، 18/6].

والجواب عن تعلقهم بقوله تعالى في سورة فاطر: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر، 10/35]، وذلك؛ لأن الله تعالى جعل ديوان أعمال العباد في السماء، والحفظة (1) من الملائكة فيها، فيكون ما رُفِعَ هناك كأنه رفع إليه؛ لأنه أمر بذلك، كما قال إبراهيم -عليه السلام- (2): ﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ [الصافات، 99/37]، أي: إلى الموضع الذي أمرني ربي أن أذهب إليه.

والجواب عن قوله تعالى في سورة الأعراف: ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [الأعراف، 206/7] يعني: الملائكة، أن المراد منه قرب المنزل لا قرب المكان، كما قال في موسى -عليه السلام- (3): ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ [الأحزاب، 69/33].

ورفع الأيدي إلى السماء وقت الدعاء والمناجاة تَعَبُّدٌ مَخْضٌ، وهو كوضع الجبهة على الأرض في السجود، والاستقبال إلى الكعبة في الصلاة، وليس الله في موضع السجود ولا في الكعبة، وهذا الذي ذكرنا هو مذهب المتكلمين من أصحابنا المتأخرين.

وأما سلفنا أبو حنيفة -رحمه الله- وصاحبه (4) -رحمهما الله-، فما كانوا يؤلون من الآيات والأحاديث ما ظاهره التشبيه، بل كانوا يقولون: نؤمن به ولا نشتغل بتأويله (5). انتهى.

وفي "كنز الأسرار ولبوايح الأفكار" (6): والعرش يُكسى كل يوم (1) سبعين لونا من النور،

(1) أ: واحفظه.

(2) ب- عليه السلام.

(3) ب- عليه السلام.

(4) ب: صاحبها.

(5) بحر الكلام، ص 50-52.

(6) تم التعريف به.

ولا يستطيع أن [24ظ] ينظر إليه خلق من خلق الله تعالى، والأشياء كلها عند العرش كحَلْقَةٍ مُلقاة في فلاة، وأن الله تعالى ملكًا يقال له حَزَقِيائِيلُ له ثمانية عشر ألف جناح، ما بين الجناح إلى الجناح خمسمائة عام، ثم أوحى الله تعالى إليه: أَيُّهَا الْمَلِكُ طِرْ، فطار عشرين ألف سنة، ثم لم يَنْلُ رَأْسَ (2) قائمة من قوائم العرش، ثم زاد الله تعالى (3) له في الجناح والقوة، وأمره أن يطير فطار مقدار ثلاثين ألف سنة فلم يَنْلُهَا، فأوحى الله تعالى إليه: أَيُّهَا الْمَلِكُ لو طرت إلى نفخ الصور مع أجنتك وقوتك لم تبلغ ساق عرشي، فقال الملك: سبحان ربي الأعلى؛ فأنزل الله عز وجل (4)

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الأعلى، 1/87]، فقال -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام-: «اجْعَلُوهَا فِي سَجُودِكُمْ» (5).

(وهو حافظ العرش) وغير العرش من غير احتياج، وهذا دليل على استقراره تعالى على العرش، فالعرش لا يخلو إما أن يكون قديمًا أو حادثًا لا جائز أن يكون قديمًا، وإلا لزم تعدد القدماء، وهو باطل عند أهل السنة، وإن كان حادثًا فلا يكون قبل خلق العرش مستقرًا على العرش، واستقراره على العرش هل هو صفة كمال أم (6) لا؟ فيلزم أن يكون صفة من صفاته تعالى غير كاملة، وهو باطل بالاتفاق، وإن كان صفة كمال، فقبل حصول استقراره يكون ناقصًا بالنسبة إلى هذه الصفة، وهو أيضًا باطل، فلزم (7) بطلان استقراره على العرش (8).

وفي "مختار الصحاح": الْعَرْشُ، سَرِيرُ الْمَلِكِ، وَعَرْشُ النَّبِيِّ سَقْفُهُ (9).

وفي "بدء الأمالي": بيت (10):

رب العرش فوق العرش لكن.... بلا وصف التمكن واتصال.

-
- (1) ب: كل يوم يكسى.
 - (2) ب+ رأس.
 - (3) ب+ تعالى.
 - (4) ب+ عز وجل.
 - (5) سنن أبي داود: 151/2، رقم (869)؛ سنن ابن ماجه: 57/2، رقم (887).
 - (6) الصحيح من حيث قواعد اللغة أن يقول: أو.
 - (7) ب: فيلزم.
 - (8) شرح أكمل الدين، ص 74-75.
 - (9) مختار الصحاح، مادة (عرش).
 - (10) ضوء المعالي لبهاء الأمالي، نور الدين أبو الحسن علي بن سلطان محمد القاري الهروي المكي الحنفي (ت1014هـ)، تحقيق أحمد هاشم رحيم المشهداني، أطروحة دكتوراه، كلية أصول الدين، الجامعة الإسلامية، بغداد، 1428هـ-2007م، ص136.

وفي "دَرْج الأمالي" لابن جماعة⁽¹⁾: مذهب أهل الحق أن الله تعالى ليس في جهة ولا في مكان، وقالوا في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه، 5/20] المراد منه استولى، وإن العرش بمعنى الملك؛ فإنه وَرَدَ كذلك⁽²⁾.

(ولو كان محتاجاً لما قدر الله على إيجاد العالم)، وهو ما سوى الله تعالى.

وتدبيره مضاف إلى مفعوله، كالمخلوقين؛ / [25و] لأنهم لا يقدرّون على إيجاد شيء.

ولو كان الله محتاجاً إلى الجلوس، وهو بمعنى القعود لفظاً ومعنى مصدرٌ من جلس يجلس جلوساً من باب ضرب.

والقرار: هو الاستقرار بالتركيّ مكانه دورمق⁽³⁾. يقال: قررت بالمكان قراراً من باب الراجع قاله في "ترجمان الصحاح"⁽⁴⁾.

(فقبل خلق العرش أين كان تعالى عن ذلك)، أي: الاحتياج إلى الجلوس والقرار علواً كبيراً.

والله أعلم بالصواب⁽⁵⁾.

[القرآن كلام الله غير مخلوق]

والخصلة الرابعة من الخصال التي وصى بها الإمام "رحمه الله" قوله:

(ونقرّ بأن القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق)، قوله⁽⁶⁾: كلام الله بدل من قوله: القرآن،

(1) هو محمد بن أبي بكر بن عبد العزيز بن محمد، أبو عبد الله عز الدين الكتاني الحموي ثم المصري، الشافعي، وتلمذ لابن خلدون، كان أكثر من التصنيف، جمعت أسماء كتبه في كراسين، توفي في القاهرة بالطاعون سنة (819هـ). انظر: طبقات الشافعية لابن قاضي شعبة: 49/4؛ بهجة الناظرين إلى تراجم المتأخرين من الشافعية البارعين، رضي الدين أبو البركات محمد بن أحمد بن عبد الله الغزي العامري الشافعي (ت864هـ)، تحقيق عبد الله الكندري، دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 1421هـ-2000م: 51؛ الأعلام: 56/6.

(2) درج المعالي شرح بدء الأمالي، لابن جماعة، تحقيق مجدي غسان معروف، مؤسسة الكتب الثقافية، طرابلس- لبنان، 1432هـ-2011م، ص 55-56.

(3) بالتركي: Mekanda durmak.

(4) ترجمان الصحاح، اللوحة 215.

(5) ب- بالصواب.

(6) ب: وقوله.

وقوله: غير مخلوق خبر أن، والقرآن (1) بالضم والمد بمعنى الجمع والقراءة، ومنه قوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ [القيامة، 17/75]، أي: قراءته، ويسمى القرآن قرآنًا؛ لأنه يجمع ويُضم، يقال: اقرأ (2) الشيء، أي: اجمعه (3) وضمَّه وبابه فتح.

وفي "ترجمان الصحاح" يقال: قرأت الشيء قرآنًا، أي: جمعت وضممت بَعْضَهُ إلى بعض، والقرآن مصدرٌ بمعنى اسم فاعل، ويجيء (4) القرآن بمعنى الجامع، يعني: حق تعالى أَيْدَرِ يا محمد بزم أوز ريمزه در قرآن سَنِيكَ قلبكه جمع ايكمل، وقرآن اوقمفي سنك لسانكده ثابت أيلمك، ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ [القيامة، 18/75]، أي: قراءته قجانبك جبريل -عَلَيْهِ السَّلَام- سنك أو زريكة قرآن (5) أوقسه انك (6) قراءتته تابع أول أسمع أيله (7). انتهى ما قاله خواجه سلطان بايزيد (8) في تفسيره (9).

قال أبو المنتهى (10) في "شرح الفقه الأكبر": (القرآن في اللغة الجمع والضم، يقال: قرأت الشيء قرآنًا، أي: جمعته جمعًا، وبمعنى القراءة يقال: قرأت الكتاب قراءة وقرانا، فالقرآن ما يجمع السُّور ويضمُّها، ولهذا سمِّي قرآنًا، فيكون بمعنى اسم الفاعل، ويجوز أن يكون القرآن بمعنى المقروء؛ لأنه [25ظ] يقرأ ويتلى، فيكون المصدر بمعنى اسم المفعول، والمراد به هنا كلام الله الذي هو صفته لا المنظوم العربي، وقيل: هو النظم والمعنى جميعًا (11)). انتهى.

- (1) أ: القرآن.
- (2) ب: قرء.
- (3) ب: جمعه.
- (4) أ: وسيجي.
- (5) ب+ قرآن.
- (6) ب: أنوك.
- (7) ترجمان الصحاح، اللوحة 168.
- (8) هو السلطان بايزيد خان الثاني بن محمد الفاتح، لقب بالصوفي، وهو ثامن السلاطين العثمانيين، تقلد الحكم من عام (885هـ) إلى عام (917هـ) عرف عنه أنه كان يؤلف الشعر، ويؤلف الموسيقى ويتقن الخط العربي. انظر: تاريخ الدولة العثمانية، يلماز أوزتونا، منشورات مؤسسة فيصل للتمويل، إسطنبول، 1990م: 177/1.
- (9) ولم أقف على تفسير للسلطان بايزيد، ولعله قال تفسير هذه الآية شفاها ونقل عنه صاحب ترجمان الصحاح ذلك.
- (10) ب+ انتهى.... تفسيره.
- (11) هو أحمد بن محمد، أبو المنتهى شهاب الدين المغنيساوي، فقيه حنفي من أهل مغنيسا بتركيا له مؤلفات منها (شرح الفقه الأكبر)، و(إظهار المعاني في شرح حرز الأمان) (ت1090هـ/1679م). انظر: هدية العارفين: 162/1؛ معجم المؤلفين تراجم مصنف الكتب العربية، عمر رضا كحالة (ت1408هـ)، مكتبة المثنى - بيروت، دار إحياء التراث العربي بيروت، 1376هـ-1957م: 159/2.
- (11) شرح الفقه الأكبر، أبو المنتهى المغنيساوي، مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد الدكن - الهند، 1321هـ، ص9.

واتفق المسلمون على إطلاق لفظ المتكلم على الله تعالى، واختلفوا في معناه، فعندنا كلام الله تعالى صفة قائمة بذاته تعالى، غير مخلوقة ليست من جنس الحروف والأصوات، غير متجزئ منافي للسكوت والخرس والحبر والكاغد والكتابة، والعبارات مخلوقة؛ لأنها أفعال العباد، وسيأتي كونها مخلوقة لله تعالى، وسميت العبارات كلام الله تعالى؛ لأنها دالة⁽¹⁾ على كلام الله تعالى لحاجة العباد إليها؛ فإن معناه إنما يفهم بها؛ فإن عبّر عنه بالعربية فهو قرآن؛ لأنه علّمه بالغلبة، وإن عبّر عنها بالعبرانية فهو توراة، وإن عبّر عنها بالسريانية فهو إنجيل، واختلاف العبارات لا تستلزم اختلاف الكلام، كما أن الله تعالى يسمّى بعبارات مختلفة مع أنّ ذاته واحدة، وقالت المعتزلة: كلامه تعالى مخلوق غير قائم بذاته⁽²⁾. انتهى.

قال النسفي -رحمه الله- في شرح: يقول: العبد: القرآن⁽³⁾ يطلق ويراد به المقرؤ ويراد به القراءة، ويراد به المصحف، والمراد هنا الأول⁽⁴⁾. انتهى.

وقالت المعتزلة: كلامه تعالى مخلوق غير قائم بذاته⁽⁵⁾.

وقالت الكرامية: كلام الله ليس غير الحروف المؤلفة والأصوات المقطّعة، وأنه حال في المصاحف والألسنة⁽⁶⁾.

وعند الشيخ أبي منصور الماتريدي: كلامه تعالى غير مسموع لاستحالة سماع ما ليس بصوت، إذ السماع في الشاهد يتعلّق بالصوت ويدور معه وجوداً وعدمًا⁽⁷⁾.

وعند الشيخ أبي الحسن الأشعري كلامه تعالى مسموع لما أنّ كلّ موجود، كما يجوز أن يرى يجوز أن يسمع⁽⁸⁾. انتهى⁽⁹⁾.

عقب القرآن بكلام الله تعالى/[26و] -كما ذكر المشايخ- من أنه يقال القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق، ولا يقال القرآن غير مخلوق لنّلا يسبق إلى الفهم أن المؤلف من الأصوات والحروف

(1) أ: آلة.

(2) شرح أكمل الدين، ص 82-83. وانظر: شرح الأصول الخمسة، ص 232؛ المغني في أبواب التوحيد والعدل - كتاب خلق القرآن: 88/7.

(3) ب: والقرآن.

(4) شرح النسفية للتفتازاني، ص 45؛ شروح وحواشي العقائد النسفية، ص 168.

(5) شرح الأصول الخمسة، ص 232؛ المغني في أبواب التوحيد والعدل - كتاب خلق القرآن: 88/7، 99.

(6) شرح المواظف: 92/2؛ المسامرة بشرح المسامرة، ص 73.

(7) تأويلات أهل السنة: 107/7.

(8) الإبانة عن أصول الديانة، ص 100؛ مقالات الإسلاميين: 153/1.

(9) شرح أكمل الدين، ص 85.

قديم، قال النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «الْقُرْآنُ كَلَامُ اللَّهِ تَعَالَى غَيْرُ مَخْلُوقٍ، وَمَنْ قَالَ: إِنَّهُ مَخْلُوقٌ، فَهُوَ كَافِرٌ بِاللَّهِ تَعَالَى (1) الْعَظِيمِ» (2)، قاله في "شرح العقائد" (3). انتهى.

وقوله (4): لأن الأصوات والحروف... إلى آخره، هذه كلها حاصل من فعل العبد وفعل العبد حادث، والحاصل من الحادث حادث، فيكون كل واحد منها حادث، فلا يكون كلام الله تعالى (5). انتهى.

فإن قيل: المكتوب في المصاحف ما هو؟

قلنا: هو كلام الله تعالى وكذلك المقروء في المحاريب والمحفوظ في الصدور؛ ولكن الهجاء والأصوات كلها مخلوقة لله تعالى، وكلام الله تعالى لا صوت فيه ولا نغمة ولا حروف ولا هجاء.

وعن هذا احترز مشايخ سمرقند، فقالوا: القرآن كلام الله تعالى وكلامه غير مخلوق لكي لا يقع على الحروف والهجاء (6).

وقالت الأشعرية: ما في المصاحف ليس بكلام الله تعالى، وإنما هو عبارة عن كلام الله تعالى، وحكاية عنه (7).

قلنا: المكتوب كلام الله لدلالته على الكلام الأزلي، ولو لم يكن المكتوب كلام الله لكان الكلام معدومًا فيما بين العباد فيؤدي إلى تقوية خطاب الله تعالى (8)، قاله الشارح (9).

(ووحيه وتنزيله)، الوحي: الإشارة، والكتابة، والمكتوب، والرسالة، والإلهام (10)، والكلام

(1) ب- تعالى

(2) الحديث لا أصل له، ولو كان الحديث واردا لحسم النزاع بين السنة والمعتزلة. هذا قول علي بن المديني كما في الضعفاء وأجوبة الرازي على سؤالات البرذعي (أبو زرعة الرازي وجهوده في السنة النبوية)، عبيد الله ابن عبد الكريم بن يزيد الرازي أبو زرعة (ت264هـ)، تحقيق الدكتور سعدي الهاشمي، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، السعودية، 1402هـ-1982م: 229/1.

(3) الفرائد في حل شرح العقائد، ص329.

(4) ب: قوله.

(5) الفرائد في حل شرح العقائد، ص329.

(6) شرح أكمل الدين، ص50؛ المسيرة، ص73.

(7) مقالات الإسلاميين: 422/2.

(8) المسيرة، ص73.

(9) أ: شارح.

(10) ب: وإلهام.

الخفي، وكل ما ألقيته إلى غيرك، والصوت يكون في الناس وغيرهم قاله في "القاموس" (1).

قوله: ووحيه معطوف على غير مخلوق.

قال في "القاموس": وجمع الوحي وَحْيٍ، وأوحى إليه بَعَثَهُ وَالْهَمَهُ (2). انتهى.

وفي "مصباح الوعظ" (3): الوحي في اللغة: السُرْعَةُ في الأصل، ومنه قيل لمريد الإسراع: أَلَوَحًا الوحا العجلة أَلْعَجَلَة. / [26ظ] وقيل: الإشارة الخفيفة، فيقال: أوحى إليه ببصره أو بحاجبه إذا أشار إليه. وقيل: الوحي هو الإلهام (4) لقوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ [النحل، 68/16]، أي: ألهمها، والإلهام وضع الشيء في أعلى الصدر وإيصاله إليه (5).

وفي "ترجمان الصحاح": أَلَوَحِيَّ الكتاب وجمعه وَحْيٍ مثل: خَلِيٍّ وخُلِيٍّ، وهو أيضًا الإشارة، والكتابة، والرسالة، والإلهام، والكلام الخفي، وكل ما ألقيته إلى غيرك (6)، يقال: وَحَى إِلَيْهِ الكلام يَحِيهُ وَحْيًا وأوحى أيضًا، وهو أنه يكلم بكلام خفي، وَوَحَى وأوحى أيضًا، أي: كَتَبَ، وأوحى الله إلى أنبياءه، أي: أشار وقال، والوحي: السُرْعَةُ بجدٍّ، والوحي على وزن فعيل السريع (7). انتهى.

يقال: موت وَحْيٍ، أي: سريع.

لا هو بحسب المفهوم، ولا غيره بحسب الوجود، بل هو، أي: القرآن، (صفته على التحقيق)، وسميت العبارات كلام الله تعالى؛ لأنها دالة على كلام الله، لحاجة العباد إليها؛ فإن معناه يفهم بها، أي: بالعبادات؛ فإن عبّر عنه بالعربية فهو قرآن؛ لأنه علّم بالغبية، وإن عبّر عنه بالعبرانية فهو تورا، وإن (8) عبّر عنه بالسريانية فهو إنجيل.

وفي بعض الكتب: إنما سميت العبرانية عبرانية؛ لأن إبراهيم -عليه السلام- فرّ من

(1) القاموس المحيط، مادة (وحي).

(2) القاموس المحيط، مادة (وحي).

(3) لم أقف على كتاب بهذا الاسم.

(4) ب: إلهام.

(5) انظر: لسان العرب، مادة (وحي)؛ تاج العروس من جواهر القاموس، محيي الدين أبو الفضل محمد مرتضى الحسيني الواسطي الحنفي الزبيدي (ت1205هـ)، مكتبة الهداية، الكويت، 1385-1965م، مادة (وحي).

(6) ب: غيره.

(7) ترجمان الصحاح، اللوحة 198.

(8) ب- وإن.

النمرود⁽¹⁾، فأرسل النمرود⁽²⁾ رجلاً لطلبه وقال: إذا وجدتم رجلاً يتكلم بالسريانية خذوه وأتوني به، فأدركوه في العبور من النهر فحوّل الله لسانه إلى لسان آخر فسمى عبرانية لتكلمه عند العبور⁽³⁾.

وإنما سمى السريانية سريانية؛ لأنه قيل في بعض الكتب: إنّ الله تعالى حين علّم الأسماء لأدم -عليه السلام- علّمه سرّاً، فهذا سميت سريانية⁽⁴⁾.

واختلاف الألسن لا يستلزم اختلاف الكلام، كما أن الله تعالى سمى بعبارات مختلفة مع أن ذاته تعالى واحدة، فأسماءه تعالى كثيرة.

قيل: إن قيصر⁽⁵⁾ الروم جمّع علماءه وقال: استخرجوا غرائب المسائل وعجائب [27و] المشكلات، فأخرجوهما فأرسل إلى معاوية -رضي الله عنه- وأتباعه، وهو خليفة المسلمين في دمشق حتى لا يجيب معاوية وأتباعه فيكونون عاجزين عن أجوبتهم حتى يرجعوا⁽⁶⁾ من دينهم، وكانوا مذمومين بينهم وبيننا، ولم⁽⁷⁾ يتعرضوا بعد اليوم علينا، وكانوا محجوبين وضحكة بيننا لعدم معرفتهم مسائلنا، ويعرفوا فضلنا وديننا وعلمنا، حتى جمع القيصر اثنين وستين مسألة غريبة وعجيبة وأرسلها إليه، فلما وصل سؤالات قيصر إلى معاوية -رضي الله عنه- جمع علماء دمشق وفقهاءهم⁽⁸⁾ وعرض عليهم، وقالوا: يا معاوية نحن لا نعرف أكثر السؤالات؛ لكن ندلك على⁽¹⁾ من

(1) هو شخصية ذكرت في التوراة على أنه ملك شنعار جبار تحدى الله ببنايه برج بابل بحسب سفر التكوين، وذهب الطبري إلى احتمال أنه الملك الذي تجادل مع إبراهيم -عليه السلام- وعاقبه بالحرق، فقيل على وفق هذا هو نمروذ بن كنعان بن ريب بن نمروذ بن كوشى بن نوح وهو أول من ملك الأرض كلها وهو الذي بنى الصرح ببابل. وقيل: اسمه نمروذ، ولم يقف المؤرخون على حقيقة هذه الشخصية، وإن حاول بعضهم إثباتها تعسفا لعدم تكذيب التوراة. انظر: جامع البيان: 192/17؛ سلالة أرمينيا الكبرى، تاريخ الارمن. موسى خورين، وروبرت تومسون، دار نشر جامعة هارفرد، 1978م، 88.

(2) ب: النمرود (في الموضعين).

(3) التنبيه والإشراف، أبو الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي (ت346هـ)، صححه عبد الله إسماعيل الصاوي، طبعة دار الصاوي للطبع والنشر والتأليف، القاهرة، 1375هـ-1938م، ص69؛ تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل، أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الشافعي المعروف بابن عساكر (ت571هـ)، تحقيق عمرو غرامة العمري، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 1415هـ-1995م: 182/69؛ معجم البلدان: 78/4.

(4) الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الختعمي السهيلي (ت581هـ)، تحقيق عبد الرحمن الوكيل، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1412هـ: 90/1؛ تبين الحقائق شرح كنز الدقائق، أبو عمر فخر الدين عثمان بن علي بن محجن الزيلعي الحنفي (ت743هـ)، دار الكتاب الإسلامي، بيروت، ط2، بلا تاريخ: 110/1.

(5) قيصر: لقب ملوك الروم. لسان العرب، مادة (قصر).

(6) ب: رجعوا.

(7) ب: و.

(8) ب: وفهامهم.

يعرف هذه، وهو عبد الله بن عباس -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- (2) حَبْر (3) هذه الأمة، يجيبك (4) بعون الله تعالى، ومن (5) جملة سؤالاتهم، قال قيصر: أخبرني يا معاوية عن اسم الله في كل لسان، فسأل عن (6) اثنين وستين سؤالاً، فنظر ابن عباس -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- وفهما كلهما وكتب الجواب بلا مهلة ولا تأخير (7)، فقال (8): يا معاوية اسم الله تعالى (9) في لسان العرب: الله، وفي لسان السرياني (10): إيل، وفي لسان الفارسي (11): خُدا، وفي لسان الخوارزمي (12): نَمَانْدَكْ، وفي لسان السرف (13)(14): بُوغا، وفي لسان الروم (15): تَمَخِيتا، وفي لسان الإفرنج: يَشُو (16)، وفي لسان البلغاري (17): طَكْري (18)، وفي لسان الترك (19): بِيَات (20) وتَكْري، وفي لسان الأغرزية (21): أُوغَار (22)، وفي لسان الصابئة: أُولُوغ (23)، قال العلماء: هي (24) نوع من الكفار، وقيل: يقال بالتركي جنكانه، ولم أذكر الباقي كي لا

-
- (1) ب: ندلكم إلا.
 - (2) ب+ (رضي الله عنه).
 - (3) الخبر: منسوب إلى الخبر الذي يكتب به وهو العالم مسلماً كان أم ذمياً. لسان العرب، مادة (حبر).
 - (4) ب: ألا أن يجيبك.
 - (5) ب: و.
 - (6) ب: فسألها إلى.
 - (7) ب: وتأخير.
 - (8) ب: وقال.
 - (9) ب- تعالى.
 - (10) ب: سرياني.
 - (11) ب: فارسي.
 - (12) ب: خوارزمي.
 - (13) ب: سرف.
 - (14) أي: الصرب.
 - (15) ب: روم.
 - (16) ب: يشو.
 - (17) ب: بلغار.
 - (18) ب: صكري.
 - (19) ب: ترك.
 - (20) ب: بيات.
 - (21) أي الأذرية
 - (22) ب: الأعرية أوغار.
 - (23) ب: أولغ.
 - (24) ب: هو.

يطول الكتاب⁽¹⁾. انتهى.

وفي الصّابئون أقوال:

أحدها: قوم بين النّصارى والمجوس⁽²⁾.

وثانيها: قوم بين اليهود والمجوس⁽³⁾.

وثالثها: قوم بين اليهود والنّصارى.

ورابعها: صنف من النّصارى.

وخامسها: من المشركين لا كتاب لهم.

وسادسها: المجوس.

وسابعها: فرقة من أهل الكتاب يقرأون الزبور.

وثامنها: قوم يصلّون إلى القبلة ويعبدون الملائكة ويقرأون الزبور.

وتاسعها: طائفة من أهل [27ظ] الكتاب.

وعاشرها: قوم يقولون لا إله إلا الله وليس لهم نبي ولا كتاب ولا شيء، إلا قول لا إله إلا الله، قاله في "كنز الأسرار ولواحق الأفكار"⁽⁴⁾.

وفي "التوفيق": هم⁽⁵⁾ قوم من عبدة الكواكب ولا كتاب لهم، وينتقلون من دين إلى دين عندهما⁽⁶⁾، وعند أبي حنيفة قوم من النصارى يؤمنون بنبي -عليه السّلام- ويقرأون بكتاب

(1) لم أقف على هذه الرواية، ولكن روي خبر آخر عن سؤالات قيصر لمعاوية أجاب عنها ابن عباس (رضي الله عنهم) في عيون الأخبار، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت276هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان. شرحه وضبطه وعلق عليه الدكتور يوسف علي الطويل، 1418هـ: 297/1؛ المعرفة والتاريخ، أبو يوسف يعقوب بن سفيان الفسوي (ت277هـ)، تحقيق أكرم ضياء العمري، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1401هـ-1981م: 530/1.

(2) ب: والمجوسي.

(3) ب: والمجوسي.

(4) كنز الأسرار: اللوحة 218.

(5) ب: هي.

(6) أي الإمامان أبو يوسف ومحمد بن الحسن (رحمهما الله).

ويعظمون الكواكب كتعظيمنا القبلية (1). انتهى.

قال الكافيجي (2) في "الأزهار الوردية" (3): "قال مولانا عضد الدين (5): أسماء الله تعالى توقيفية (6)." .

أقول: لا يجوز شرعاً إطلاق اسم عليه لم يرد به إذن الشارع من الكتاب والسنة والإجماع، والتسمية تستدعي ولأية وضع الاسم للمسمى، ولهذا يرجع تسمية المولود باسم إلى الوالدين شرعاً، ولا يجوز لغيرهما إلا بالإذن.

فكيف يجوز لنا أن نضع لله اسماً بدون الإذن، وكذلك لرسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أسماء معدودة، فذكرها (7) فقال: «لِي أَسْمَاء: أَنَا أَحْمَدُ...» إلى آخره (8)، وليس لنا أن نزيد على ذلك في معرض التسمية، فإذا امتنع في حق الرسول، بل في حق الأحاد فما ظنك بالله تعالى.

فإن قلت: فهل يكون محل النزاع مطلق أسمائه؟

قلت: لا؛ فإن أسماء الأعلام الموضوعية في اللغات المختلفة ليست محل النزاع، وإنما محل

-
- (1) حواشي اليوسي على شرح كبرى السنوسي - عمدة أهل التوفيق والتسديد في شرح عقيدة أهل التوحيد الكبرى، أبو عبد الله محمد بن يوسف بن عمر بن شعيب السنوسي (ت895هـ)، تحقيق الدكتور حميد حامي اليوسي، مطبعة دار الفرقان للنشر الحديث، الدار البيضاء - المغرب، 1429-2008م: 82/3. وانظر: المسبوط، شمس الأئمة أبي بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي الحنفي (ت483هـ)، دار المعرفة، بيروت، 1414هـ-1993م: 211/4.
- (2) هو محمد بن سليمان بن سعد بن مسعود الرومي الحنفي محيي الدين، أبو عبد الله الكافيجي من كبار العلماء بالمعقولات. لازمه السيوطي 14 سنة. انتهت إليه رئاسة الحنفية بمصر. له تصانيف، أكثرها رسائل، منها (مختصر في علم التاريخ) و (أنوار السعادة في شرح كلمتي الشهادة) و (منازل الأرواح) (ت879هـ). انظر: بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (ت911هـ)، تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، صيدا - لبنان، 1964م: 117/1؛ الضوء اللامع: 259/7.
- (3) ب: الودية.
- (4) لم أقف على كتاب بهذا الاسم، سواء من مؤلفات الكافيجي أو غيره، ولكنني وقفت على هذا النص في كتابه (شرح أسماء الله الحسنى)، ولعل ما ذكره الشارح هو اسم آخر للكتاب، إلا أن محقق كتاب (شرح أسماء الله الحسنى) لم يشر إليه في دراسته.
- (5) هو عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الغفار، عضد الدين أبو الفضل الإيجي، قاضي قضاة الشرق، ولد في إيج في أقصى بلاد فارس وإليها نسبته، كان إماماً في علوم كثيرة كالأصول والمعاني والعربية، له (المواقف) و (الجواهر) و (شرح المختصر لابن الحاجب)، مات مسجوناً سنة (756هـ). انظر: طبقات الشافعية الكبرى: 46/10؛ طبقات الشافعية لابن شعبة: 27/3.
- (6) شرح المواقف: 313/3.
- (7) أ: فنذكرها.
- (8) نص الحديث عن: جبير بن مطعم (رضي الله عنه)، قال: سمعت رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يقول: «إن لي أسماء، أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب». متفق عليه. صحيح البخاري: كتاب تفسير القرآن، باب قوله تعالى: {من بعدي اسمه أحمد} [الصف: 6]، 151/6، رقم (4896)؛ صحيح مسلم: كتاب الفضائل، باب في أسمائه -صلى الله عليه وسلم-، 1828/4، رقم (2354). واللفظ للبخاري.

النزاع هو الأسماء المأخوذة من الصفات والأفعال فاختلف فيها، فذهب الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري من أولاد أبي موسى الأشعري⁽¹⁾ الصحابي ومتابعون⁽²⁾ إلى أنه⁽³⁾ لا بدّ في ذلك من التوقيف، وهو المختار للاحتياط، احترازًا عما يوهّم باطلاً لعظم الخطر في ذلك⁽⁴⁾.

وذهب المعتزلة والكرامية إلى أنه إذا دلّ العقل على اتصافه تعالى بصفة ثبوتية أو سلبية، جاز أن يطلق عليه اسم يدلّ على اتصافه به، سواء ورد بذلك الإطلاق إذن شرعيّ أو لم يرد به، [28و] وهكذا الأمر في الأفعال، أي: في أسماء الأفعال⁽⁵⁾.

وقال القاضي أبو بكر من أصحابنا: كل لفظ دلّ على معنى ثابت لله تعالى جاز إطلاقه عليه بلا توقيف، إذا لم يكن إطلاقه موهماً بلا لا يليق بكبريائه⁽⁶⁾.

ومن ثمة لم يجز أن يطلق عليه لفظاً العارف؛ لأن المعرفة قد يراد بها علم يسبقه غفلة، ولا لفظ الفقيه؛ لأن الفقه فهم غرض⁽⁷⁾ المتكلم من كلامه، وهذا يشعر سابقة الجهل، ولا لفظ العاقل؛ لأن العقل علم مانع عن الإقدام على ما ينبغي، مأخوذ من العقل.

وقد يقال: لا بدّ مع معنى ذلك من الإيهام من الإشعار بالتعظيم حتى يصحّ الإطلاق بلا توقيف⁽⁸⁾. انتهى ما قاله محي الدين الكافيجي -رحمه الله-.

قال أبو منصور الماتريدي -رحمه الله-: كلامه تعالى غير مسموع لاستحالة سماع ما ليس بصوت⁽⁹⁾.

-
- (1) هو عبد الله بن قيس بن سليم أبو موسى الأشعري، من زبيد في اليمن، صحابي من الولاة الفاتحين توفي بمكة وقيل بالكوفة سنة (44هـ). انظر: معجم الصحابة، أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز بن المرزبان بن سابور بن شاهنشاه البغوي (ت317هـ)، تحقيق محمد الأمين بن محمد الجكني، مكتبة دار البيان، الكويت، 1421هـ-2000م: 41/4؛ الإصابة: 181/4.
 - (2) أ: ومتابعه.
 - (3) أ: أن.
 - (4) الإبانة في أصول الديانة، ص88.
 - (5) شرح المقاصد: 344/4.
 - (6) الانتصار للقرآن، أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم القاضي الباقلاني المالكي (ت403هـ)، الدكتور محمد عصام القضاة، دار الفتحة- عمان، دار ابن حزم- بيروت، 1422هـ-2001م: 786/2.
 - (7) ب: عرض.
 - (8) شرح الأسماء الحسنى، الكافيجي، تحقيق أحمد رجب أبو سالم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2012م، ص 123-127.
 - (9) تأويلات أهل السنة: 302/5.

وعند الأشعري كلامه مسموع، لما أنّ كل موجود، كما يجوز أن يرى يجوز أن يسمع⁽¹⁾.
وقالت النجارية⁽²⁾، والمعتزلة، والمتنقشة⁽³⁾، والإلهامية⁽⁴⁾: القرآن مخلوق⁽⁵⁾ مكتوب في
المصاحف بأشكال الكتابة، وصَوَّر الحروف الدالة على الكلام القائم بذاته تعالى⁽⁶⁾.
(مقروء بالألسن)، أي: بالحروف الملفوظة المسموعة، محفوظ في الصدور بالألفاظ
المخيّلة، ومسموع بأذاننا بالحروف الملفوظة.
وعند ابن الفورك⁽⁷⁾: المسموع عند قراءة القارئ شيئان⁽⁸⁾: صوت القارئ، وكلام الله
تعالى⁽⁹⁾.
غير حالّ فيها، أي: في المصاحف والألسن والصدور والأذان، وبيانه إذا كتبت النار
بالكاغد، وقرأت النار باللسان وحفظت النار في الصدور لا يدخل ذات النار في الكاغد واللسان
والصدور، ولو كانت داخلة في هذه الأشياء لأحترقت⁽¹⁰⁾.
(والحبر والكاغد والكتابة كلّها مخلوقة)، أي: إشارة إلى نفي مذهب الحنابلة⁽¹¹⁾؛ لأنها،
أي: هذه الأشياء الثلاثة أفعال العباد، فالعباد مخلوقة، فأفعاله [28ظ] أولى أن يكون مخلوقة.

-
- (1) الإبانة، ص 100؛ مقالات الإسلاميين: 153/1.
 - (2) النجارية فرقة من المعتزلة، أسسها الحسين بن محمد بن عبد الله النجار الرازي، كانوا يقولون بنفي الصفات من العلم والقدرة والإرادة والحياة والسمع والبصر، ولهم بعض آراء يوافقون فيها أهل السنة، انظر: الفرق بين الفرق: 195؛ التبصير في الدين: 101؛ الملل والنحل: 88/1.
 - (3) المتنقشة: طائفة من الصوفية بالغوا في التنقش واجتناب الطيبات لتهديب النفس. انظر: تأويلات أهل السنة: 575/3.
 - (4) الإلهامية طائفة من الصوفية يرون أن الإلهام وسيلة لكسب المعارف دون العلوم الأخرى. انظر: إحياء علوم الدين، حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالي الطوسي (ت 505هـ)، دار المعرفة، بيروت، 1402هـ-1982م: 19/3.
 - (5) ب: مخلوق.
 - (6) الفرق بين الفرق، ص 196؛ الاعتصام: 367/3.
 - (7) هو محمد بن الحسن بن فورك، أبو بكر الأنصاري، كان أصولياً شافعيًا متكلمًا نحويًا؛ واعظًا أدبيًا، رحل إلى الري ونيسابور والبصرة وبغداد والكوفة في طلب العلم؛ بنى له ناصر الدولة بنيسابور مدرسة، له مؤلفات منها (الحدود في أصول الفقه) (ت 406هـ). انظر: إكمال الإكمال، معين الدين أبو بكر محمد بن عبد الغني بن أبي بكر بن شجاع ابن نقطة الحنبلي البغدادي (ت 629هـ)، تحقيق الدكتور عبد القيوم عبد ريب النبي، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، 1410هـ: 511/4؛ هدية العارفين: 60/2.
 - (8) ب: المسموع عند قراءة القارئ، وكلام الله تعالى غير حال فيها شيئان.
 - (9) لم أقف على كلام ابن فورك في كتبه المتوافرة، والنص في شرح أكمل الدين، ص 85.
 - (10) ب: كان داخلا في هذه الأشياء لأحترق.
 - (11) انظر: الملل والنحل: 137؛ الأربعون في أصول الدين، أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن حسين القرشي الطبرستاني الأصل الشافعي المذهب الرازي (ت 606هـ)، تحقيق الدكتور أحمد حجازي السقا، مكتبة الكليات الأزهرية، بلا تاريخ: 171؛ شرح المواقيف: 104/8 - 105.

(فكلام الله سبحانه وتعالى)، أي: كلامه الأزلي القائم بنفسه، (غير مخلوق)؛ لأن الله تعالى غير مخلوق فكلامه أيضاً غير مخلوق؛ (لأن الكتابة والحروف والكلمات والآية كلها آله القرآن لحاجة العباد إليها)، أي: إلى هذه الأربعة أو إلى الآلة.

(وكلام الله تعالى قائم بذاته) لا ينفك عنه؛ لأنه صفة الله تعالى، والصفة لا تنفك (1) عن الموصوف.

(ومعناه: مفهوم بهذه الأشياء) الأربعة المذكورة؛ لأن معنى كلام الله تعالى مفهوم بهذه الأشياء الحاصلة من أفعال العباد، دالة على المعنى القائم بذاته تعالى، وهو المسمى بالكلام النفسي، (فمن قال: بأن كلام الله تعالى) بالمعنى (2) المذكور (مخلوق فهو كافر بالله العظيم)، إشارة إلى ردّ مذهب المعتزلة (3).

وقوله: بالله يمكن أن يكون متعلقاً بكافر، ويمكن أن يكون قسماً (4). انتهى.

والقائل بكون القرآن مخلوقاً يكون قائلاً بكونه حادثاً، والقائل بكون الكلام يكون قائلاً بأن ذاته تعالى محلّ للحوادث يكون كافراً.

(والله تعالى معبود لا يزال عما كان)، يعني: لا يأتي وقت من الأوقات ولا زمان من الأزمنة إلّا وهو معبود، أي: مستحق للعبادة وخالق، ورازق، ومُميّت، ومحوّل من حال إلى حال.

(وكلامه)، أي: كلام الله تعالى (مقروء ومكتوب ومحفوظ من غير مزائلة عنه)، أي: من أن يزول عن ذاته تعالى، بل هو في جميع هذه الحالات قائم بذاته تعالى (5).

فإن قيل: كيف يكون كلامه تعالى مقروءاً بالألسن ومكتوباً في المصاحف ومحفوظاً في الصدور من غير أن يكون في هذه الحال (6)؟

قلت: يجوز، كما تقول لصاحبك: ذكرْتُك عند السلطان، وكتبْتُك في ديوانه، وأنت في

(1) ب: ينفك.

(2) ب: بالمعنى المعنى.

(3) انظر: مقالات الإسلاميين: 201/2؛ أصول الدين للبغدادى: 105-107؛ الاقتصاد في الاعتقاد: 73-77

(4) شرح أكمل الدين، ص85.

(5) ب- تعالى.

(6) ب: الحال.

خاطري، وأنت تعلم أنه لا يمرّ على لسانك عند السلطان، وكذا لا تكون (1) ذاته في خاطرك، بل في [29و] لسانك وخاطرك، وفي ديوان السلطان صورة دالة على ذاته.
والله أعلم (2).

[أفضل الأمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم]

والخصلة الخامسة من الخصال التي وصّى بها الإمام -رحمه الله- قوله: (ونقّر بأن أفضل هذه الأمة بعد نبينا محمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أبو بكر الصديق -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-)، إنما سمي صديقاً، فقد اختلف فيه، ومن جملته أن أبا بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- لما أخبر بنبوّة محمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- صدّقه من غير مكثٍ وتأخير، ولأجل هذا سمّي صديقاً.
وقال بعضهم: لما سمع أبو بكر قصّة معراج نبينا -عَلَيْهِ السَّلَام- صدّقه أيضاً، كما سمع (3). انتهى ما قاله بعض الفضلاء.

(وقالت القدرية) والمعتزلة والروافض: إنّ عليّاً -رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ- أفضل الأربعة، واحتجوا بما رواه: أنه -عَلَيْهِ السَّلَام- جعل عليّاً من نفسه بمنزلة هارون من موسى (4)، وهارون كان أفضل الناس بعد موسى -عَلَيْهِ السَّلَام-، فكذا عليّ -كرم الله وجهه- يجب أن يكون أفضل الناس بعد محمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، وقالوا أيضاً: عليّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- كان اعلمهم لقوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «أنا مديّنة العلم وعليّ بابها» (5)، وقالوا أيضاً: عليّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أشهر في الأمة بكونه (6) عالماً فظهرت (7) آثار علمه في المسائل، ودقائق العلوم، وقالوا أيضاً: لأنه أقرب إلى

-
- (1) ب: يكون.
 - (2) ب- والله أعلم.
 - (3) المعارف، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت276هـ)، تحقيق وتقديم الدكتور ثروت عكاشة، دار المعارف بمصر، ط2، 1992م، ص167؛ جامع البيان: 485/10؛ تفسير السمعاني، أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني (ت489هـ)، تحقيق ياسر إبراهيم، وغنيم عباس غنيم، دار الوطن - الرياض - السعودية، 1418هـ-1997م: 55/2.
 - (4) نص الحديث «أنت مني بمنزلة هارون من موسى» صحيح البخاري: 19/5، رقم (3706)، 3/6، رقم (4416)؛ صحيح مسلم: 1870/4، رقم (2404).
 - (5) سنن الترمذي: 637/5، رقم (3723).
 - (6) ب: في كونه.
 - (7) ب: فظهرة.

رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-؛ لأنه ابنُ عمِّه وَخَتَنَتَهُ -عَلَيْهِ السَّلَامُ- (1).

ونحن نجيب عن كل واحد من هذه الدلائل المذكورة لهم بعد تقرير (2) وجه قول أهل السنة والجماعة:

فما روي عن رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أختار أبا بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- للإمامة في الصلاة حال ضعفه -عَلَيْهِ السَّلَامُ- دون سائر أصحابه وقدمه وأقامه مقام نفسه -عَلَيْهِ السَّلَامُ- دون غيره، وكذلك الصحابة قدّموه [29ظ] في أقامته مقام رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لتنفيذ (3) الأحكام وإنصاف المظلوم من الظالم.

وكذا قال -عَلَيْهِ السَّلَامُ-: «اقتدوا بالذين مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ» (4)، -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا- أمر بالاعتداء بهما، كما كان يأمر بالاعتداء بنفسه -عَلَيْهِ السَّلَامُ-، ولم يأمر بالاعتداء بالغير، بل قال: «أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بِأَيِّهِمْ أَتَدَبَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ» (5)؛ ولأن أبا بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أَوْرَعُهُمْ وَأَتَقَاهُمْ قَالَ -عَلَيْهِ السَّلَامُ-: «مَا فَضَّلْتُكُمْ أَبُو بَكْرٍ بِالصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ، وَإِنَّمَا فَضَّلْتُكُمْ بِشَيْءٍ وَقَرَّ فِي قَلْبِهِ» (6)، وأتقى الناس أفضلهم وأكرمهم، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ﴾ [الحجرات، 13/49].

وأما ما قالوا: إن علياً -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أعلمهم، لم يكن كذلك، بل أبو بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أعلمهم؛ فإن علمه عن رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وصحبة أبي بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- مع رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وتعلمه منه كان أكثر من علي -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، وكان عادة أبي

(1) الفصل في الملل والنحل: 89/4؛ الملل والنحل: 160/1؛ المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض الكلام أهل الرفض والاعتزال، شمس الدين أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ)، تحقيق محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية، القاهرة، 1374هـ، ص246؛ إفتحام الأعداء والخصوم بتكذيب ما افتروه على سيدتنا أم كلثوم عليها سلام الحي القيوم، ناصر حسين الموسوي الهندي، مكتبة نينوى الحديثة، طهران، بلا تاريخ، ص71.

(2) ب: تقريب.

(3) ب: في تنفيذ.

(4) سنن الترمذي: 609/5، رقم (3662)، 672/5، رقم (3805).

(5) السنة للخلال: 481/2.

(6) روي من غير سند في بحر الفوائد المسمى بمعاني الأخبار، محمد بن أبي إسحاق بن إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري الحنفي، (ت380هـ)، تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل، وأحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1420هـ-1999م: 276، 279. وروي من قول بكر بن عبد الله المزني (رضي الله عنه) في نوادر الأصول في أحاديث الرسول، أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشر الحكيم الترمذي (ت320هـ تقريباً)، تحقيق الدكتور عبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت، 1992م: 148/1-149. وقال العراقي: "أخرجه الترمذي الحكيم في النوادر من قول أبي بكر بن عبد الله المزني ولم أجده مرفوعاً". تخريج أحاديث إحياء علوم الدين، للعراقي (ت806هـ)، وابن السبكي (ت771هـ)، والزبيدي (ت1205هـ)، استخراج محمود الحداد دار العاصمة، الرياض، 1418هـ-1997م، ص32.

بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- السكوت، وعادة علي -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- التكلم.

وأيضاً اختلفوا في موت رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وكان بعضهم يقول: إن محمداً لم يمت حتى قالوا: لا يجوز عليه الموت؛ فإن أبا بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قال: بل مات؛ فإن الله تعالى قال: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر، 30/39].

وأيضاً تحيروا بعد موت النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، وأبو بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- ما تحير، وقال: من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد إله محمد فإنه حي لا يموت (1).

وأيضاً اختلفوا في موضع دفن رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، قال أبو بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-: كل نبي دُفن في بيته، فاتفقوا على رأيه ودفن في بيته (2).

وأيضاً بعد وفاة (3) رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ارتدت العرب ومنعوا الزكاة وكان رأي عامة الصحابة أن لا يقاتلونهم، وأبو بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قاتلهم واتفقوا على رأيه (4).

فهذه الخصال المحموده والآراء المصيبة منه -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- دَلَّتْ على أنه كان (5) أعلم الصحابة "رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ".

وأما (6) قولهم: إِنَّ عَلِيّاً [30و] أشجعهم، فما كان كذلك، بل كان (7) أبو بكر "رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ" أشجع، وذلك لأن الشجاعة هي الجرأة، وكان أبو بكر "رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ" أجراًهم؛ لأن الصحابة -رَضِوا الله تعالى عليهم أجمعين- تحيروا بعد وفاة (8) رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، وعجزوا عن القتال وضَعُفَتْ أبدانهم وكلَّت خواطرهم؛ فإن أبا بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- لم يضعف قلبه، بل جلس مستوياً، ثم ركب الفرس مقاتلاً، وقال: ((لو مَنَعُونِي عَقْلاً لَقَاتَلْتُهُمْ عَلَيْهِ)) (9).

وأما قولهم: إِنَّ عَلِيّاً -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أقرب من رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فنقول:

(1) صحيح البخاري: 6/5، رقم (3667).

(2) سنن الترمذي: 329/3، رقم (1018).

(3) في النسختين: وفات، والصحيح ما أثبتته.

(4) صحيح البخاري: 93/9، رقم (7284)؛ صحيح مسلم: 51/1، رقم (20).

(5) ب- كان.

(6) ب: أما.

(7) ب- كان.

(8) في النسختين: وفات، والصحيح ما أثبتته.

(9) سبق تخريجه.

العبّاس مثله في قربه من رسول الله -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، وأن (1) أبا بكر -رَضِيَ اللهُ عَنْهُ- أكبر سناً وأشفق بالنبي -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- (2). انتهى.

أجمع أهل السنة والصحابة على أن أفضل هذه الأمة بعد النبي -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أبو بكر -رَضِيَ اللهُ عَنْهُ-، وأكثر المعتزلة وجميع الروافض يزعمون أن أفضل الأمة علي -رَضِيَ اللهُ عَنْهُ- (3).

و"الإمامية" يزعمون أن من سوى عليّ وابنيّه وفاطمة ونفّر ليس من الصحابة ارتدوا بعد وفاة (4) النبي -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- (5).

لنا عن ابن عمر (6) -رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا- قَالَ: «كُنَّا فِي رَمَنِ النَّبِيِّ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لَا نَعْدِلُ بِأَبِي بَكْرٍ -رَضِيَ اللهُ عَنْهُ- أَحَدًا، ثُمَّ عُمَرُ، ثُمَّ عُثْمَانُ، ثُمَّ عَلِيٌّ، ثُمَّ نَثْرُكُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لَا نُفَاضِلُ بَيْنَهُمْ» رواه البخاري في "صحيحه" (7).

وَعَنْ عَائِشَةَ -رَضِيَ اللهُ عَنْهَا- قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- فِي مَرَضِهِ: «ادْعِي لِي أَبَا بَكْرٍ -رَضِيَ اللهُ عَنْهُ-، وَأَخَاكَ، حَتَّى أَكْتُبَ كِتَابًا؛ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَمَنَّيَ مُتَمَنٍّ وَيَقُولَ قَائِلٌ: أَنَا، وَيَأْبَى اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ» (8) -رَضِيَ اللهُ عَنْهُ- (9).

-
- (1) ب: مع.
- (2) شرح صحيح البخاري، أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك المعروف بابن بطلال (ت449هـ)، تحقيق ياسر إبراهيم، مكتبة الرشد، الرياض - السعودية، ط2، 1423هـ-2003م: 366/2؛ تبصرة الأدلة في أصول الدين على طريقة الإمام أبي منصور الماتريدي، أبو المعين ميمون بن محمد بن محمد بن معبد بن مكحول النسفي الحنفي (ت508هـ)، تحقيق الدكتور حسين آتاي، رئاسة الشؤون الدينية التركية، أنقرة، 1993م: 515/1 - 516.
- (3) التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع، أبو الحسين محمد بن أحمد بن عبد الرحمن الملطي الشافعي (ت377هـ)، تحقيق محمد زاهد الحسن الكوثري، المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة، ط2، 1977م، ص35؛ الفصل في الملل والنحل: 90/4؛ الملل والنحل: 160/1.
- (4) في النسختين: وفات، والصحيح ما أثبتته.
- (5) شرح الأخبار في فضائل الأئمة الأطهار، القاضي أبو حنيفة النعمان بن محمد التميمي (ت363 هـ. ق)، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم - إيران، بلا تاريخ: 25/2؛ الصوالم المهركة في جواب الصواعق الخرقية، نور الله التستري (ت1019 هـ. ق)، عني بتصحيحه جلال الدين المحدث، طهران، چاپخانه تحضت، بلا تاريخ، ص190.
- (6) ب: عمرو
- (7) صحيح البخاري: 14/5، رقم (3697).
- (8) صحيح مسلم: 1857/4، رقم (2387).
- (9) ب+ (رضي الله عنه).

وَعَنْ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ⁽¹⁾، أَنَّهُ قَالَ: قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: «عَائِشَةُ»، قُلْتُ: مَنْ الرِّجَالِ؟ قَالَ: «أَبُو هَا»، قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «عُمَرُ»⁽²⁾ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-⁽³⁾.

قَالَتْ امْرَأَةٌ: إِنْ جِئْتُ، وَلَمْ أَجِدْكَ؛ كَانَتْهَا تُرِيدُ الْمَوْتَ قَالَ -عَلَيْهِ السَّلَام-: «إِنْ لَمْ تَجِدْنِي⁽⁴⁾ فَاتِي أَبَا بَكْرٍ»⁽⁵⁾ [30ظ] -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-⁽⁶⁾.

والأحاديث في الصحاح.

وَقَالَ عُمَرُ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-: أَبُو بَكْرٍ سَيِّدُنَا وَأَحَبُّنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-⁽⁷⁾.

وَقَالَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لِأَبِي بَكْرٍ: «أَنْتَ صَاحِبِي فِي الْغَارِ، وَصَاحِبِي عَلَى الْحَوْضِ»⁽⁸⁾.

وَقَالَ: «لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أَنْ يَوْمَهُمْ غَيْرُهُ»⁽⁹⁾.

وَقَالَ: «أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ، ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ عُمَرُ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا-»⁽¹⁰⁾.

وقال بمحضر من الصحابة: «مَا فَضَّلَكُمْ أَبُو بَكْرٍ بِكَثْرَةِ الصِّيَامِ وَالصَّلَاةِ؛ وَلَكِنْ فَضَّلَكُمْ بِشَيْءٍ وَقَرَّ فِي قَلْبِهِ»⁽¹¹⁾.

ولما⁽¹²⁾ خرج من الغار قال -عَلَيْهِ السَّلَام-: «أَبْشِرْ يَا أَبَا بَكْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَتَجَلَّى لِلنَّاسِ

(1) هو عمرو بن العاص بن وائل بن هشام بن سعيد بن سعد بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي، أسلم سنة ثمان قبل الفتح، صحابي مشهور (ت42هـ). انظر: الاستيعاب: 1184/3؛ أسد الغابة: 232/4.

(2) صحيح البخاري: 5/5، رقم (3662)، 166/5، رقم (4358)؛ صحيح مسلم: 1856/4، رقم (2384).

(3) ب+ (رضي الله عنه).

(4) ب: تجدي.

(5) صحيح البخاري: 5/5، رقم (3659)، 81/9، رقم (7220)، 110/9، رقم (7360)؛ صحيح مسلم: 1856/4، رقم (2386).

(6) ب+ (رضي الله عنه).

(7) سنن الترمذي: 606/5، رقم (3656)؛ صحيح البخاري: 27/5، رقم (3754).

(8) سنن الترمذي: 613/5، رقم (3670).

(9) سنن الترمذي: 614/5، رقم (3673).

(10) سنن الترمذي: 622/5، رقم (3692).

(11) سبق تخريجه.

(12) ب: لما.

عَامَّةً وَلَكَ خَاصَّةً» (1). انتهى (2).

وفي "الصواعق المحرقة" في الحديث الثاني والسَّتين قَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «حُبَّ أَبِي بَكْرٍ وَشُكْرُهُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ أُمَّتِي» (3)، وَقَالَ النَّبِيُّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «النَّاسُ كُلُّهُمْ يَحَاسِبُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ» (4) رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (5).

ثم "عمر الفاروق" -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، وإنما سمي فاروقاً؛ لأنه فرَّق بين الحق والباطل في القضايا والخصومات المشهورة، وهي (6): أن رجلين جاءا إلى رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أحدهما ادعى حقاً على الآخر، فحكم النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بالحق، فخرجا من عنده -عَلَيْهِ السَّلَام- فقال الآخر: إِذْهَبْ بِنَا (7) إلى عمر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- فإنه يحكم إلَيَّ؛ لأن الحق بيدي (8)، فأتيا إلى عمر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- وقصا القصة فقال عمر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-: قُفْ يَا رَجُلُ أَنَا أَخْرَجْتُ لَكَ حُكْمًا، فَدَخَلَ بَيْتُهُ فَأَخْرَجَ سَيْفًا وَقَطَعَ رَأْسَ الرَّجُلِ الْمُنَافِقِ، وَقَالَ: هَذَا حُكْمُ مَنْ لَمْ يَطْعِ (9) الرَّسُولَ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، فَلَأْجَلَ هَذَا سَمِيَ فَارُوقًا (10). انتهى ما قاله بعض الفضلاء.

(1) حديث باطل، أخرجه ابن عدي في الكامل في ضعفاء الرجال: 1858/5، وأتم به علي بن عبدة المكتب أحد رواته.

(2) شرح أكمل الدين، ص 87-88.

(3) لم أقف عليه في كتب الحديث ووجدته في: فضائل الخلفاء الأربعة وغيرهم، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (ت430هـ)، تحقيق صالح محمد العقيل، دار البخاري للنشر والتوزيع، المدينة المنورة، 1417هـ-1997م: 89، رقم (85)؛ تاريخ بغداد: 474/3، رقم (1005)، وقال الخطيب: "تفرد به عمر بن إبراهيم ويعرف بالكردى، عن ابن أبي ذئب، وعمر ذاهب الحديث".

(4) طبقات المحدثين بأصبهان والواردين عليها، أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري (ت369هـ)، تحقيق عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1412هـ-1992م: 370/2، تاريخ أصبهان، أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (ت430هـ)، تحقيق سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، 1410هـ-1990م: 215/1، تاريخ مدينة دمشق: 152/30. قال السيوطي: "وإسناده لا بأس به". الجامع الكبير: 192/4.

(5) الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة، شيخ الإسلام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري (ت974هـ)، تحقيق عبد الرحمن عبد الله التركي، وكامل محمد الخراط، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1417هـ-1997م: 213/1.

(6) أ: وهو.

(7) ب: معنا.

(8) ب: إلي.

(9) ب: يقع.

(10) تفسير القرآن من الجامع لابن وهب، أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم المصري القرشي (ت197هـ)، تحقيق ميكائيل موراني، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2003م: 71/1، رقم (160)؛ تفسير ابن أبي حاتم: 994/3، رقم (5560)؛ تفسير القرآن العظيم، أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر كثير القرشي الدمشقي (ت774هـ)، تحقيق سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط2، 1420هـ-1999م: 309/2، وقال ابن كثير: "وهو أثر غريب مرسل، وابن لهيعة ضعيف والله أعلم".

وقال -صلى الله عليه وسلم- (1): «أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا كُهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، إِلَّا النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ» (2).

وقال (3) -صلى الله عليه وسلم- (4): «لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَكَانَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ» (5) -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- (6).

وقال -صلى الله عليه وسلم- (7): «مَا مِنْ نَبِيٍّ [و31] إِلَّا وَلَهُ وَزِيرَانِ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ، وَوَزِيرَانِ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، فَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ فَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ، وَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ» (8). -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا- (9).

وَقَالَ -صلى الله عليه وسلم- (10): «إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى شَيَاطِينِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ قَدْ قَرُّوا مِنْ عُمَرَ» (11) -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- (12).

عن "ابن عباس" -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أنه قال: «إِنِّي لَوَاقِفٌ يَوْمَ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لِعَمْرِ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- وَقَدْ وُضِعَ عَلَى سَرِيرِهِ، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ خَلْفِي، قَدْ وَضَعَ مِرْفَقَهُ عَلَى مَنْكَبِي، يَقُولُ: رَحِمَكَ اللَّهُ! لَأَرْجُو أَنْ يَجْعَلَكَ اللَّهُ مَعَ صَاحِبَيْكَ، لِأَنِّي كَثِيرًا مَا كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَقُولُ: وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَفَعَلْتُ، وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَانْطَلَقْتُ، وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ، وَدَخَلْتُ، وَأَبُو بَكْرٍ

الصحيح أنه سمي فاروقاً لأنه فرق بين الحق والباطل وأعلن إسلامه في مكة. انظر: تفسير مقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدی بالولاء البلخي (ت150هـ)، تحقيق عبد الله محمود شحاتة، دار إحياء التراث، بيروت، 1423هـ-2002م: 385/1؛ الطبقات الكبرى: 205/3؛ فضائل الصحابة، أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني (ت241هـ)، تحقيق الدكتور وصي الله محمد عباس، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1403هـ-1983م: 290/1، رقم (381).

- (1) ب: عَلَيَّهِ السَّلَامُ.
- (2) سنن الترمذي: 610/5، رقم (3664)، 611/5، رقم (3665)، 611/5، رقم (3666)؛ سنن ابن ماجه: 71/1، رقم (95).
- (3) ب- وقال.
- (4) ب: عَلَيَّهِ السَّلَامُ.
- (5) سنن الترمذي: 619/5، رقم (3686).
- (6) ب+ (رضي الله عنه).
- (7) ب: عَلَيَّهِ السَّلَامُ.
- (8) سنن الترمذي: 616/5، رقم (3680).
- (9) ب+ (رضي الله عنهما).
- (10) ب: عَلَيَّهِ السَّلَامُ.
- (11) سنن الترمذي: 621/5، رقم (3691).
- (12) ب+ رضي الله عنه.

وعمر، وخرجت، وأبو بكر وعمر، فالتفت، فإذا علي بن أبي طالب» (1) -رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ- (2). انتهى.

واعلم أن عمر أفضل الصحابة بعد أبي بكر؛ فإن رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- في مرضه قال لعائشة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا- «مُرُوا أَبَا بَكْرٍ حَتَّى يَصْلِيَ بِالنَّاسِ»، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: لَوْ أَمَرْتُ عُمَرَ لَكَانَ أَحْسَنَ» (3).

فهذا دليل على أنه ظاهر فيما بينهم أن عمر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أفضل الصحابة بعد أبي بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-.

وأيضاً كان أبو بكر على يمين رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- وعمر على يسار، وهذا (4) دليل على كمال منزلته وعلو درجته بالنسبة إلى باقي الصحابة -رضوان الله تعالى عليهم أجمعين- (5).

ودليل آخر: إن أبا بكر استخلفه دون سائر الصحابة، وأستصوب جميع الصحابة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ- استخلافه، هذا دليل ظاهر على تقدمه في الصحابة بعد أبي بكر.

وأيضاً في فضائل عمر أحاديث كثيرة منها:

ما روي أنه -عَلَيْهِ السَّلَام- (6) قال: «الحق ينطق بلسان عمر» (7) -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- (8).

وقال -عَلَيْهِ السَّلَام-: «إِذَا ذُكِرَ الصَّالِحُونَ فَهَلَّا بِعُمَرَ» (9).

وأيضاً أن الله تعالى عزّ دينه بعمر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- (10)؛ فإن النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-

(1) صحيح البخاري: 9/5، رقم (3677)، 11/5، رقم (3685)؛ صحيح مسلم: 4/1858، رقم (2389).

(2) ب+ رضي الله تعالى عنه.

(3) صحيح البخاري: 1/236، رقم (633)؛ صحيح مسلم: 1/314، رقم (418).

(4) ب: و.

(5) ب+ رضوان الله تعالى عليهم أجمعين.

(6) ب+ عليه السلام.

سنن الترمذي: 5/617، رقم (3682).

(7) سنن أبي داود: 4/580، رقم (2962)؛ سنن ابن ماجه: 1/79، رقم (108)؛ سنن الترمذي: 5/617، رقم (3682).

(8) ب+ (رضي الله عنه).

(9) مسند أحمد: 42/77، رقم (25152).

(10) ب+ رضي الله عنه.

(1) دعا الله أن يعزّز دينه أما بعمر أو بأبي جهل بن هشام⁽²⁾، فأعزّه بعمر / [31ظ] حيث شاء إسلامه دون أبي جهل⁽³⁾. انتهى.

وفي "الصواعق المحرقة" في الحديث الرابع والثمانين: أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قال: «إن لكل نبي وزيرين ووزيراي وصاحباي أبو بكر وعمر»⁽⁴⁾، وقال -عليه السلام-: «سيدا كهول أهل الجنة أبو بكر وعمر وهما في الجنة مثل الثريّة في السماء»⁽⁵⁾، وقال -عليه الصلاة والسلام-⁽⁶⁾: «من رأيتموه يذكر أبا بكر وعمر بسوء فإنما يرتد عن الإسلام»⁽⁷⁾.

وفي الحديث الثاني⁽⁸⁾ والسبعين عن أبي هريرة -رضي الله عنه- أن رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قال: «أبو بكر وعمر خير الأولين والآخرين، وخير أهل السموات والأرضين»⁽⁹⁾.

(ثم عثمان ذو النورين) -رضي الله تعالى⁽¹⁰⁾ عنه-، وإنما سمّي ذو النورين؛ لأن عثمان تزوّج بنتي رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، وهما رقية وأم كلثوم -رضي الله عنهما-، ولما ماتتا قال النبي -صلى الله عليه وسلم-: «لو كان عندي ثالثة لزوجتكها يا عثمان»⁽¹¹⁾، فلأجل تزوّج

(1) ب: عليه السلام.

(2) هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي، كان أشد الناس عداوة لرسول الله -صلى الله عليه وسلم-، قتل في معركة بدر سنة (2هـ). انظر: الطبقات الكبرى: 444/5؛ أنساب الأشراف، أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري (ت279هـ)، تحقيق سهيل زكار ورياض الزركلي، دار الفكر - بيروت، 1417هـ-1996م: 1/125.

(3) ذكر الحديث ابن خلدون في تاريخه: 414/2. قال العجلوني: "وأما ما يدور على الألسنة من قولهم: اللهم أيد أو أعز الإسلام بأحد العمرين، فلا أعلم له أصلاً". كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي الشافعي (ت1162هـ)، تحقيق عبد الحميد أحمد يوسف هندواوي، المكتبة العصرية، بيروت، 1420هـ-2000م: 1/209.

(4) سبق تخريجه.

(5) سبق تخريجه.

(6) ب: عليه السلام.

(7) معجم الصحابة لابن قانع: 1/195؛ أسد الغابة: 1/696. قال السيوطي: "وفي سنده مجاهيل". الجامع الكبير: 9/217. الصواعق المحرقة: 1/224.

(8) في النسختين: السابع، والصحيح ما أثبتته.

(9) الكامل في ضعفاء الرجال: 2/443، وقال ابن عدي: حديث منكر؛ تاريخ مدينة دمشق: 44/195. وقال الذهبي: موضوع. ميزان الاعتدال في نقد الرجال، أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ)، تحقيق علي محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 1382هـ-1963م: 1/388.

الصواعق المحرقة: 1/219.

(10) ب- تعالى.

(11) المعجم الكبير: 17/184، رقم (490)، 22/536، رقم (1036).

عثمان -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- بنتي رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- سَمِّيَ ذُو النُّورَيْنِ (1). انتهى.

وبعد عمر عثمان أفضل، هو الظاهر من مذهب أصحابنا بخلاف ما روي عن أبي حنيفة - رحمه الله- أنه كان يفضل عليًا على عثمان (2).

وجه الظاهر قوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «أَلَا أَسْتَحْيِي مِنْ رَجُلٍ تَسْتَحْيِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ» (3) حين سأله عائشة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا- عن تسوية ثيابه وجلسه بدخول عثمان، ولم تفعل ذلك بدخول أبو بكر وعمر.

وقوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «لِكُلِّ نَبِيٍّ رَفِيقٌ وَرَفِيقِي- يَعْنِي: فِي الْجَنَّةِ- عُمَانُ» (4) -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- (5).

وروى أبو داود عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ (6) أَنَّهُ قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي وَهُوَ "عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ"، - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- (7)، أَي النَّاسِ خَيْرٌ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-؟ قَالَ: «أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ» قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ [32و] قَالَ: «عُمَرُ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، ثُمَّ خَشِيتُ أَنْ أَقُولَ ثُمَّ مَنْ فَيَقُولَ عُمَانُ، فَقُلْتُ: ثُمَّ أَنْتَ يَا أَبَتُ؟ فَقَالَ: «مَا أَنَا إِلَّا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ» (8).

فخشية محمد بن الحنفية عن قول علي: "ثم عثمان" دليل على أنه عرف رأي أبيه أنه كان

(1) تلقيح فهوم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي (ت597هـ)، دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت، 1997م، ص78؛ البداية والنهاية، أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت774هـ)، تحقيق عبد الله عبد المحسن التركي، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، السعودية، 1424هـ-2003م: 243/8.

(2) الفقه الأكبر، ص64؛ الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم. وذكر عيون من أخبارهم وأخبار أصحابهم للتعريف بجلالة أقدارهم، أبو عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي (ت463هـ)، دار الكتب العلمية- بيروت، بلا تاريخ، ص163؛ مناقب أبي حنيفة، أبو المؤيد الموفق بن أحمد بن محمد المكي (ت568هـ)، مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد- الهند، 1321هـ، ص75، 76؛ مناقب الإمام أبي حنيفة، لحافظ الدين محمد بن محمد بن شهاب المعروف بابن البزاز الكردري (ت827هـ)، ومعه مناقب الإمام الأعظم أبي حنيفة، أبو المؤيد الموفق بن أحمد المكي الخوارزمي (ت568هـ) طبع في مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد. الدكن، سنة 1321هـ، ص155، 345.

(3) صحيح مسلم: 1866/4، رقم (2401).

(4) سنن الترمذي: 624/5، رقم (3698)؛ سنن ابن ماجه: 79/1، رقم (108).

(5) ب+ (رضي الله عنه)

(6) هو محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي القرشي، أبو القاسم الإمام المدني، المعروف بابن الحنفية، ثقة عالم ورع، (ت80هـ). انظر: تهذيب الكمال: 147/26؛ تقريب التهذيب: 497.

(7) ب+ وهو علي بن أبي طالب (رضي الله عنه).

(8) سنن أبي داود: 31/7، رقم (4629)؛ صحيح البخاري: 7/5، رقم (3671).

يفضّل عثمان على نفسه، وفضائله بين (1) الصحابة كثيرة كتجهيز جيش العسرة (2)، وإقامة النبي - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - يده مُقام يَدِهِ في بيعة الرضوان (3)، وتزويج النبي بِنَتْنِيهِ رَقِيَّةَ وَأُمِّ كَلْثُومَ وَجَمْعَهُ الْقُرْآنَ مشهور (4). انتهى.

وأما فضل عثمان على عليّ، فعند عامة أهل السُنَّة والجماعة، وبعض أهل السُنَّة سَوَّوْا بينهما، وما فضّلوا عثمان على عليّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، وقد روي عن أبي حنيفة -رحمه الله- أنه لم يفضّل عثمان على عليّ، وقد روي في رواية أخرى عن أبي حنيفة أنه فضّل عثمان على عليّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا-، وهو الصحيح في الروايات (5).

وأما وجه قول من سَوَّى بينهما؛ فإن عمر ما اختار عثمان على عليّ للخلافة، بل سَوَّى بينهما.

أما وجه قول عامة أهل السُنَّة والجماعة أن (6) عبد الرحمن بن عوف اختار عثمان، ولم ينكر أحد من الصحابة، بل استصوبوا، فكان ذلك دليلاً على فضل عثمان.

- (1) ب: من بين.
- (2) جيش العسرة كان في غزوة تبوك، في رجب سنة تسع، فبعد أن رجع النبي -صلى الله عليه وسلم- من الطائف أقام بالمدينة قليلاً، ثم استنفر الناس في وقت عسرة وشدة للغزو. ويقال لهب: غزوة العسرة. انظر: السيرة النبوية، أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري البصري (ت213هـ)، تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الأبراري وعبد الحفيظ الشلبي، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ط2، 1375هـ-1955م: 515/2.
- روى البخاري: "أن عثمان رضي الله عنه حين حوَصِرَ أشرف عليهم، وقال: أنشدكم الله، ولا أنشد إلا أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، أستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من حفر رومة فله الجنة؟» فحفرها، أستم تعلمون أنه قال: «من جهز جيش العسرة فله الجنة؟» فجهزهم، قال: فصدقوه بما قال وقال عمر في وقفه: «لا جناح على من وليه أن يأكل وقد يليه الواقف وغيره فهو واسع لكل». صحيح البخاري: 13/4، رقم (2778).
- (3) خرج رسول الله -صلى الله عليه وسلم- لأداء العمرة يوم الاثنين غرة ذي القعدة سنة 6هـ، ومعه زوجته أم سلمة، و1400 أو 1500 من المسلمين، واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم أو غيلة الليثي، واعترضت قريش طريقهم ومنعتهم من أداء العمرة، فمكث المسلمون في الحديبية، ثم أرسل النبي -صلى الله عليه وسلم- عثمان بن عفان إلى قريش ليخبرهم أن المسلمين أتوا للعمرة وليسوا مقاتلين، وحينما تأخر في مكة سرت إشاعة بأنه قتل على يد قريش. فقرر النبي -صلى الله عليه وسلم- الثأر له، وأخذ البيعة من المسلمين على أن لا يفروا، وذلك تحت الشجرة فعرفت ببيعة الرضوان، ولم يتخلف عن هذه البيعة أحد إلا جد بن قيس. انظر: السيرة النبوية لابن هاشم: 315/2، الروض الأنف: 64/7.
- وقال رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بيده اليمنى: «هذه يد عثمان». فضرب بها على يده، فقال: «هذه لعثمان». متفق عليه. صحيح البخاري: كتاب أصحاب النبي -صلى الله عليه وسلم-، باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي رضي الله عنه، 15/5، رقم (3698)، كتاب المغازي، باب قول الله تعالى: {إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ} [آل عمران: 155]، 98/5، رقم (4066).

(4) فضائل القرآن، أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت774هـ)، مكتبة ابن تيمية، الإمارات، 1416هـ: 17.

(5) تقدم ذلك.

(6) ب: من.

وفضائل "عثمان" كثيرة، ومن جملة فضائله أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- زَوْجُ بَنْتَيْهِ منه أحديهما بعد الأخرى، وكان عثمان رَضِيَ اللهُ عَنْهُ- يختم القرآن في ركعة واحدة (1). انتهى.

وفي "الصواعق المحرقة" أخرج الشَّيْخَانِ عَنْ عَائِشَةَ- رَضِيَ اللهُ عَنْهَا- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- جمع ثِيَابَهُ حِينَ دَخَلَ عُثْمَانُ فَقَالَ: «أَلَا أُسْتَحْيِي مِنْ رَجُلٍ اسْتَحْيِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ» (2)، وعنه- عَلَيْهِ السَّلَام- قَالَ: «مَا زَوَّجْتُ عُثْمَانَ أَمْ كُلُّنَا أَوْ إِلَّا بِوَحْيٍ مِنَ السَّمَاءِ» (3)، وَقَالَ- عَلَيْهِ السَّلَام- : «لِكُلِّ نَبِيٍّ خَلِيلٌ فِي أُمْتِهِ وَإِنْ خَلِيلِي عُثْمَانُ» (4)، «وَلِكُلِّ نَبِيٍّ رَفِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَرَفِيقِي، يَعْنِي فِيهَا: عُثْمَانُ» (5) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ- (6) انتهى (7). [32ظ]

والله أعلم (8).

(ثَمَّ عَلِيٍّ- رَضِيَ اللهُ عَنْهُ، وَكَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ-)، إنما يقال عند ذكر عليٍّ: -كَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ- (9)؛ لأنه لم يجر عليه الكفر؛ لأنه دخل الإسلام في حال الصباوة، ومن الخلفاء الراشدين، فلأجل هذين العلتين (10) يقال له: -كَرَّمَ اللهُ وَجْهَهُ- (11). انتهى ما قاله بعض العلماء (12).

-
- (1) تاريخ المدينة، أبو زيد عمر بن شبة (زيد) بن عبيدة بن ربيعة النميري البصري (ت262هـ)، تحقيق فهد محمد شلتوت، جدة، 1979م: 1272/4؛ مختصر قيام الليل وقيام رمضان وكتاب الوتر، أبو عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المروزي (ت294هـ)، اختصرها العلامة أحمد بن علي المقرئ، الناشر حديث أكاديمي، فيصل اباد- باكستان، 1408هـ-1988م، ص157؛ شرح معاني الآثار، أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزد الطحاوي الحنفي (ت321هـ)، تحقيق محمد سيد جاد الحق، ومحمد زهدي النجار، دار الكتب العلمية، بيروت، 1399هـ: 346/1.
 - (2) سبق تخريجه.
 - (3) سبق تخريجه.
 - (4) سبق تخريجه.
 - (5) سبق تخريجه.
 - (6) ب+ رضي الله عنه.
 - (7) الصواعق المحرقة: 315/1.
 - (8) ب+ والله أعلم.
 - (9) ب: (رضي الله عنه وكرم الله وجهه).
 - (10) أ: فلأجل هذا.
 - (11) ب: (رضي الله عنه وكرم الله وجهه).
 - (12) تاريخ إربل، المبارك بن أحمد بن المبارك بن موهوب اللخمي الإربلي، المعروف بابن المستوفي (ت637هـ)، تحقيق سامي بن سيد خماس الصقار، دار الرشيد للنشر، وزارة الثقافة والإعلام، العراق، 1980م: 101/1؛ مرآة الزمان في تاريخ الأعيان، سبط ابن الجوزي شمس الدين أبي المظفر يوسف بن فرغلي (ت654هـ)، تحقيق محمد بركات وآخرين، دار الرسالة العالمية، دمشق، 1434هـ-2013م: 434/6.

أما بعد هذه الثلاثة فعليّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وكرّم الله وجهه- أفضل الصحابة (1).
وقد تكلم فيه الخوارج، كما تكلم في أبي بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- (2) الروافض، وكل واحد من
الفريقين في الضلال (3) المبين والخُسران العظيم (4). انتهى.
ثم أفضل الناس (5) بعد عثمان -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- (6)، عليّ (7) -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- لقوله -عَلَيْهِ
السَّلَام-: «لَا يَحُبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ وَلَا يُبْغِضُكَ إِلَّا مُنَافِقٌ شَقِيٌّ» (8).
وقوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «إِنَّ عَلِيَّ مَيِّ وَأَنَا مِنْهُ، وَهُوَ وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ» (9).
وقوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «أَنْتَ أَجِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ» (10).
وَكَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- طَيْرٌ مَشْوِيٌّ: «اللَّهُمَّ أَنْتَبِي بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ يَأْكُلُ
مَعِيَ هَذَا الطَّيْرَ» فَجَاءَ عَلِيٌّ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- فَأَكَلَ مَعَهُ (11).
وقال -عَلَيْهِ السَّلَام- يَوْمَ خَيْبَرَ (12): «لَأُعْطِينَ هَذِهِ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ،

-
- (1) ب- الصحابة.
(2) ب+: (رضي الله عنه).
(3) ب: الفضلال.
(4) المتقي من مناهج الاعتدال، ص 387.
(5) ب+ الناس.
(6) ب+ (رضي الله عنه).
(7) ب: ثم علي.
(8) لم أقف على الحديث بهذا اللفظ، وإنما روي بلفظ: «لا يحبك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق». سنن الترمذي: 643/5، رقم (3736).
(9) سنن الترمذي: 632/5، رقم (3712).
(10) سنن الترمذي: 636/5، رقم (3720).
(11) سنن الترمذي: 636/5، رقم (3721).
(12) خير: مدينة بينها وبين المدينة المنورة ثمانية برد، مشي ثلاثة أيام. وأول حد خيبر الدومة، وكان عثمان -رضي الله عنه- قد مصرها، وفيها حصن مشهور. البكري: معجم ما استعجم، ج 2 ص 521.
خرج رسول الله -صلى الله عليه وسلم- في السنة السابعة للهجرة غازيا إلى خيبر، ودفع رايته، إلى علي بن أبي طالب -رضي الله عنه-، وتحصنت يهود في حصونهم وكانت حصونا كثيرة، وبدأ المسلمون يفتحون الحصون الواحد تلو الآخر، فامتنع أحد الحصون، فدفع رسول الله -صلى الله عليه وسلم- الراية لعلي بن أبي طالب -رضي الله عنه- ففتح الله على يده، وفتحت خيبر وحصونها بعضها صلحا وأكثرها عنوة، بعد حصار دام بضعة عشرة ليلة. أنظر: عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير، لفتح الدين أبي الفتح محمد بن محمد بن أحمد الشافعي اليعمري الأندلسي المصري، المعروف بابن سيد الناس (ت 734هـ)، دار القلم، بيروت، 1414هـ-1993م: 130/2.

يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ»، ثم أعطى الراية علياً -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-⁽¹⁾.

وقد استدلل الإمام -رحمه الله- على أفضاليتهم بقوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ 10 أُؤْتُوا أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾ [الواقعة، 10/56 - 11] ... الآية، ولا شك أن من كان اسبق كان أفضل، ثم قيل: لا يفضل أحد بعد الصحابة إلا بالعلم والتقوى، وقيل: فضل أولادهم على ترتيب فضل آبائهم، إلا أولاد فاطمة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا-؛ فإنهم يفضلون على أولادهم لقربهم من رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، وإنما تصدى الإمام لبيان أفضاليتهم، ولم يذكر ترتيب خلافتهم؛ لأن ثبوت الأفضلية لواحد منهم مستلزم لتعيينه للإمامة؛ لأن إمامة [33و] المفضل لا تجوز عندهم⁽²⁾. انتهى.

وفي "الصواعق المحرقة" لابن حجر الهيثمي⁽³⁾: أسلم علي -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، وهو ابن عشر سنين، وقيل: تسع، وقيل: ثمان، وقيل: دون ذلك، ولم يعبد الصنم قط لصغره، وهو أحد العشرة المبشرة، وأحد من جمع القرآن وعرضه على رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-⁽⁴⁾. انتهى.

وفي كتاب "التبيين في آداب حملة القرآن" للإمام النووي⁽⁵⁾ -رحمه الله-: اعلم أن القرآن العزيز كان مؤلفاً في زمن النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- على ما هو في المصاحف اليوم؛ ولكن لم يكن مجموعاً في مصحف، بل كان محفوظاً في صدور الرجال، وكان طوائف من الصحابة يحفظونه كله، وكان طوائف منهم يحفظون أبعاضاً منه، فلما كان زمن أبي بكر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- وقتل كثير من حملة القرآن خاف موتهم واختلاف من بعدهم فيه، فاستشار الصحابة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ- في جمعه في مصحف فأشاروا بذلك، فكتبه في مصحف، وجعل في بيت حفصة أم المؤمنين،

(1) صحيح البخاري: 60/4 رقم (3009)، 18/5، رقم (3701 و3702)، 134/5، رقم (4209 و4210)؛ صحيح مسلم: 1872/4، رقم (2406 و2407).

(2) شرح أكمل الدين، ص 91.

(3) هو شيخ الإسلام أحمد بن محمد بن علي بن حجر، شهاب الدين أبو العباس الهيثمي السعدي الأنصاري، الفقيه المحدث، له مؤلفات كثيرة منها مبلغ الأرب في فضائل العرب والجوهر المنظم والصواعق المحرقة على أهل البدع والضلال والزندقة توفي بمكة سنة (974هـ). انظر: النور السافر عن أخبار القرن العاشر، عبد القادر بن شيخ بن عبد الله العيدروس (ت1038هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1405هـ: 258؛ الأعلام: 234/1.

(4) الصواعق المحرقة: 351/2.

(5) ب- في.

(6) هو الإمام محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري بن حسن النووي، إمام من أئمة الدنيا، فاق في العلم جميع أقرانه، كان ورعاً زاهداً، عرف بكثرة التصانيف وتنوعها ومنهج: شرح صحيح مسلم ورياض الصالحين وتهذيب الأسماء واللغات ومنهاج الطالبين توفي سنة (676هـ). انظر: تاريخ الإسلام: 324/15؛ طبقات الشافعيين، أبو الغداء عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت774هـ)، تحقيق د أحمد عمر هاشم، د محمد زينهم محمد عزب، مكتبة الثقافة الدينية، 1413هـ-1993م: 909.

فلما كان زمن عثمان انتشر الإسلام، خاف عثمان -رضي الله عنه-⁽¹⁾ وقوع الاختلاف المؤدي إلى ترك شيء من القرآن أو الزيادة فيه، فنسخ من ذلك المجموع عند حفصة الذي⁽²⁾ أجمعت الصحابة عليه مصاحف، وبعث بها⁽³⁾ إلى البلدان، وأمر بإتلاف ما خالفها، وكان فعله هذا باتفاق منه ومن علي بن أبي طالب وسائر الصحابة وغيرهم -رضي الله عنهم-، وإنما لم يجمعه النبي -صلى الله عليه وسلم- في مصحف واحد لما كان يتوقع من زيادته ونسخ بعض المتلو، ولم يزل ذلك التوقع إلى وفاته -عليه السلام-، فلما أمن أبو بكر وسائر الصحابة ذلك التوقع واقتضت المصلحة جمعه فعلوه، واختلفوا⁽⁴⁾ في عدد المصاحف التي بعث بها، فقال الإمام/[33ظ] أبو عمرو الداني⁽⁵⁾: أكثر⁽⁶⁾ العلماء على أن عثمان كتب أربع نسخ، فبعث إلى البصرة إحداها، وإلى الكوفة أخرى، وإلى الشام أخرى، وحبس عنده أخرى، وقال أبو حاتم السجستاني⁽⁷⁾: كتب عثمان سبعة مصاحف، بعث واحداً إلى مكة، وآخر إلى الشام، وآخر إلى اليمن، وآخر إلى البحرين، وآخر إلى البصرة، وآخر إلى الكوفة، وحبس بالمدينة واحداً. (وفي المصحف) ثلاث لغات: ضم الميم وفتحها وكسرها،

(1) ب- انتشر الإسلام، خاف عثمان (رضي الله عنه).

(2) أ: التي.

(3) ب+ وبعث بها.

(4) أ: واختلف.

(5) ب: الداراني.

هو عثمان بن سعيد بن عمر، أبو عمرو الأموي الداني، ويقال له ابن الصيرفي، أحد الأئمة في الحديث وفي علم القرآن وروايته وتفسيره، سمع كتاب ابن مجاهد في اختلاف السبعة، له من المصنفات: (التيسير في القراءات السبع)، و(الإشارة) في القراءات و (المقنع) في رسم المصاحف ونقطها، توفي سنة (444هـ). انظر: طبقات علماء الحديث، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي الدمشقي الصالح (ت744هـ)، تحقيق أكرم البوشي، وإبراهيم الزريق، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط2، 1417هـ-1996م: 3/315، تاريخ الإسلام: 659/9. وانظر قوله في كتابه المقنع في مرسوم مصاحف أهل الأمصار، الداني، تحقيق محمد الصادق قمحاوي، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، بلا تاريخ، ص19.

(6) أ: وأكثر.

(7) هو سهل بن محمد بن عثمان بن يزيد الجشمي، أبو حاتم السجستاني البصري، المقرئ النحوي. له من التصانيف: (اختلاف المصاحف) و(إعراب القرآن) و (خلق الإنسان) وكتب كثيرة غيرها (ت255هـ) وقيل سنة (248هـ) وقيل سنة (250هـ). انظر: معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1417هـ-1997م: 1/128، تقريب التهذيب، ص258.

ولم أفد على قوله في كتبه المتوافرة، وروى قوله عنه أبو داود قال: "حدثنا عبد الله قال سمعت أبا حاتم السجستاني قال: لما كتب عثمان المصاحف حين جمع القرآن، كتب سبعة مصاحف، فبعث واحداً إلى مكة، وآخر إلى الشام، وآخر إلى اليمن، وآخر إلى البحرين، وآخر إلى البصرة، وآخر إلى الكوفة، وحبس بالمدينة واحداً". المصاحف، أبو بكر بن أبي داود عبد الله بن سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (ت316هـ)، تحقيق محمد بن عبده، الفاروق الحديثة، مصر - القاهرة، 1423هـ-2002م، ص133.

فالضم والكسر مشهورتان (1). انتهى.

واستدل أبو حنيفة على أفضلية الأربعة المذكورة بالترتيب المذكورة بقوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ [الواقعة، 56/10-12]، (وكل من كان أسبق فهو أفضل، ويحبهم)، أي: أبا بكر، وعمر، وعثمان، وعلي - رضي الله عنهم -، (كل مؤمن) فاعل يحب، وهذا إشارة إلى قوله -عليه السلام-: «مَنْ أَحَبَّهُمْ، فَبِحُبِّي أَحَبَّهُمْ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِإِبْغَضِي أَبْغَضَهُمْ» (2)، ولا شك أنه لا يحبهم لعدم محبته -عليه السلام- (تقي) صفة مؤمن، (ويبغضهم)، أي: هذه الأربعة، (كل منافق) فاعل يبغض، (شقي) صفة منافق لقوله -عليه السلام-: «الْحُبُّ فِي اللَّهِ، وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ» (3). انتهى.

عن عبد الله، عن النبي -صلى الله عليه وسلم-: «خير أمتي القرن (4) الذي يلوني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» (5).

وفي رواية سئل النبي -صلى الله عليه وسلم-، أي: الناس خير؟ قال: «قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم» (6).

قال الحافظ العسقلاني (7) -رحمه الله-: اقتضى هذا الحديث أن الصحابة أفضل من التابعين، وأن التابعين أفضل من أتباع التابعين؛ لكن هل هذه الأفضلية بالنسبة إلى المجموع أو الأفراد؟ محل بحث، وإلى الثاني نحي الجمهور، أي ذهب (8).

(1) التبيان في آداب حملة القرآن، للنووي، تحقيق محمد الحجار، دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط3، 1414هـ-1994م، ص 185-187.

(2) سنن الترمذي: 696/5، رقم (3862).

(3) سنن أبي داود: 9/7، رقم (4599).

شرح أكمل الدين، ص 91.

(4) ب: الفُرُون.

(5) صحيح مسلم: 1963/4، رقم (2533).

(6) صحيح البخاري: 171/3، رقم (2651)؛ صحيح مسلم: 1963/4، رقم (2535).

(7) هو أحمد بن علي بن حجر، شهاب الدين أبو الفضل الكناني العسقلاني الشافعي، أحد أعلام الشافعية، وحافظ الإسلام في عصره، من مؤلفاته: (فتح الباري شرح صحيح البخاري) و(الإصابة في تمييز الصحابة) و(الدراية في تخريج أحاديث الهداية) وغيرها كثير، توفي بالقاهرة سنة (852هـ). انظر: توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم، شمس الدين محمد بن عبد الله (أبي بكر) بن محمد ابن أحمد بن مجاهد القيسي الدمشقي الشافعي، الشهير بابن ناصر الدين (ت842هـ)، تحقيق محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1993م: 128/3؛ الأعلام: 178/1.

(8) ب+ أي ذهب.

وفي الأصل: شفاء الصدور.

تتمت (1)، اختلف العلماء في تفاوت بقية القرون بالسببية، فذهب جماعة إلى ذلك، / [34و] وأن كل قرن أفضل من الذي بعده إلى يوم القيامة «مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا وَالَّذِي بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ، وإنما (2) يسرع بخياركم» (3)، وبه قال المغربي (4)، وذهب القاضي أبو الوليد بن (5) الرشد المالكي (6) إلى أن ما بعد القرون الثلاثة سواء لا مزية لأحدهما على الآخر (7).

[خلق أفعال العباد]

والخصلة السادسة من الخصال التي وصى بها الإمام -رحمة الله عليه- قوله: (ونقرر بأن العبد مع أعماله وإقراره ومعرفته مخلوق)، وهذا يشير إلى أن الإيمان مخلوق. حاصل هذا الفصل: أن العمل غير الإيمان؛ ولكن نذكر هنا مسألة شريفة قريبة (8) من هذا الفصل، وهي: أنها قال أهل السنة والجماعة وعامة العقلاء: إن أفعال العباد نوعان ضروري

فتح الباري شرح صحيح البخاري، ابن حجر العسقلاني، دار المعرفة، بيروت، 1379هـ-1960م: 6/9.

(1) ب: وتتمت.

(2) ب: ونما.

(3) صحيح البخاري: 49/9، رقم (7068).

(4) هو علي بن موسى بن محمد أبو الحسن العنسي المدلجي نور الدين المغربي مؤرخ أندلسي من الشعراء العلماء بالأدب، ولد بقلعة يحصب سنة (610هـ) ونشأ واشتهر بغرناط، له تصانيف كثيرة أشهرها كتاب: (ريحانة الأدب)، توفي بتونس سنة (685هـ). انظر: الوافي بالوفيات: 157/22؛ الأعلام: 26/5.

(5) ب+ بن.

(6) هو محمد بن أحمد بن أحمد بن رشد، أبو الوليد القرطبي المالكي، قاضي الجماعة بقرطبة، من أعيان المالكية، وهو جد الفيلسوف ابن رشد، مؤلفاته: (المقدمات الممهدات)، و(البيان والتحصيل) (ت520هـ). انظر: الصلة في تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم، أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن بشكوال الخزرجي الأنصاري الأندلسي (ت578هـ)، عني بنشره وصححه وراجع أصله عزت العطار الحسيني، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط2، 1374هـ-1955م، ص546؛ سير أعلام النبلاء، أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز التركماني الذهبي (ت748هـ)، تحقيق مجموعة من المحققين بإشراف شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط3، بيروت، 1405هـ-1985م: 501/19.

(7) عمدة المريد لجوهرة التوحيد، برهان الدين أبي الأمداد إبراهيم بن إبراهيم بن حسن بن علي، اللقاني المالكي (ت1041هـ)، من بداية الجزء الثاني إلى باب تقليد الأئمة، تحقيق أحمد إدريس عبد الرزاق الحديدي، رسالة ماجستير غير منشورة، كلية الإمام الأعظم الجامعة، بغداد، 1434هـ-2013م، ص215؛ الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، شهاب الدين أحمد بن غنيم بن سالم بن مهنا النفراوي الأزهري المالكي (ت1125هـ)، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 1415هـ-1995م: 102/1.

(8) ب: قريباً.

واختياري⁽¹⁾.

والفعل الضروري لا يشترط له الحياة والقدرة لصدوره من الجمادات، كالإحراق بالنار، والجريان للماء.

والفعل الاختياري يشترط له القدرة والحياة.

واتفقوا أيضًا أنّ موجد الأفعال سواء كان ضروريًا أو اختياريًا هو الله تعالى؛ ولكن مضافة للذين توجد⁽²⁾ الأفعال منهم، كما يقال: جرى الماء واحترقت النار، وجاء زيد وراح بكر.

قلت: هذا الاتفاق منافي لتقسيمهم الأفعال إلى الضروري والاختياري؛ لأنهم قالوا: إن موجد الأفعال هو الله تعالى، وكل صادر من الله تعالى اختياري، فيلزم أن تكون⁽³⁾ الأفعال كلها اختيارية؛ لأنها صادرة من الله تعالى⁽⁴⁾. انتهى.

قال أهل السنة: أفعال العباد وجميع الحيوانات مخلوقة لله تعالى لا خالق غيره، وهو مذهب الصحابة والتابعين -رضوان الله تعالى عليهم أجمعين-⁽⁵⁾.

وقالت المعتزلة: إنهم موجدون لأفعالهم الاختيارية، وكانوا لا يتجاسرون على تسمية العبد خالقًا إلى أن نشأ الجبائي⁽⁶⁾، فرأى أن لا فرق بين الإيجاد والخلق،/[34ظ] فسمى العباد خالقين لأفعالهم، ولم يبال بخرق الإجماع⁽⁷⁾.

وقالت الجبرية ورأسهم جهم بن صفوان الترمذي، وهو مذهب أبي الحسن الأشعري: لا فَعَلَ للعبد ولا اختيارًا ولا قدرة لهم على أفعالهم، وهي كلها اضطرارية، كحركات المُرْتَعَش، وحركات العروق النابضة، وإضافتها إلى الخلق مجاز، وهي على حسب ما يضاف الشيء⁽⁸⁾ إلى

(1) شرح أكمل الدين، ص 92.

(2) ب: يوجد.

(3) ب: يكون.

(4) شرح أكمل الدين، ص 92.

(5) شرح أكمل الدين، ص 92.

(6) هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن خالد بن حمران بن أبان مولى عثمان بن عفان، (رضي الله عنه) أبو علي الجبائي البصري المعتزلي، متكلم مفسر،

كان رأسًا في علم الكلام، له من المصنفات: (الأصول في شرح الحديث)، و(كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) وغيرها (ت303هـ). انظر:

الفهرست، أبو الفرج محمد بن أبي إسحاق النديم الوراق البغدادي (ت385هـ)، تحقيق إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت، ط2، 1417هـ-1997م:

213؛ تاريخ الإسلام: 70/7.

(7) شرح أكمل الدين، ص 92.

(8) ب+ الشيء.

محلّه لا إلى محصله، فعندهم: جاء زيد وذهب عمر، وكقولك: طال الغلام وأبيض الشَّعر، ومبنى المذهبين، أعني: الجبرية والقدرية أصل لهما، وهو أن دخول مقدور واحد تحت قدرة قادرين محال اعتبارًا بالشاهد الذي هو دليل الغائب، وهذا لأن ما كان مقدورًا للقادر، لا بدَّ أن⁽¹⁾ يحصل عندما يدعوه الداعي إلى فعله، وأن لا يحصل عندما يصرفه الصارف عن فعله، فلو فرضنا مقدورًا واحدًا بين قادرين وحصل الداعي إلى الفعل في حق أحدهما، وحصل الصارف عن الفعل في حق الآخر لزم أن يوجد ذلك الفعل، وأن لا يوجد وهذا محال، فالقول بوجود مقدور تحت قدرة قادرين محال⁽²⁾.

وإذا عرفت هذا، فالجبرية قالوا: لا قدرة للعبد على الاختراع لما تبين فكأن الله تعالى مخترعها ضرورة⁽³⁾.

وقالت المعتزلة: قدرة العبد على الأفعال ثابتة لضرورة الأمر بها بقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ [البقرة، 43/2] وغيرهما، والأمر للعاجز محال، فانتفت قدرة الباري عنها ضرورة⁽⁴⁾.

ثم احتج كل واحد من الفريقين على ما أدعاه بالمنقول والمعقول، وأجاب عما أدعاه الآخر، فقال الأولون⁽⁵⁾: الأول لو كان الفعل باختيار العبد وقدرته، فإذا⁽⁶⁾ اختار العبد وأراد ما يناقض / [35و] مراد الله بأن أراد العبد ما يناقض مراد الله تعالى، بأن أراد العبد تسكين جسم، وأراد الله⁽⁷⁾ تحريكه، فإما أن يقع مرادهما، فيلزم جمع النقيضين أو لم يقع مراد واحدٍ منهما، فيلزم رفع النقيضين، أو يقع مراد أحدهما دون الآخر، فيلزم الترجيح بلا مرجح؛ لأن قدرته تعالى وإن كانت⁽⁸⁾ أعم من قدرة العبد؛ لكنها بالنسبة إلى هذا المقدور متساويان في الاستقلال بالتأثير في ذلك المقدور الواحد، والشئ الواحد وحده حقيقة لا يقبل التفاوت؛ فإن القدرتين بالنسبة إلى اقتضاء

(1) أ: وأن.

(2) شرح أكمل الدين، ص 93. وانظر: إثمار الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق من أصول التوحيد، محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى بن المفضل الحسيني القاسمي (ت 840هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1987م، ص 317.

(3) شرح أكمل الدين، ص 93. وانظر: التبصير في الدين، ص 107.

(4) شرح أكمل الدين، ص 93. وانظر: الروضة البهية، ص 26.

(5) أي: الجبرية.

(6) ب: فإن.

(7) أ: أراد.

(8) ب: كان.

وجود هذا المقدور على السوية إنما التفاوت في أمور خارجة عن هذا المعنى، وإذا كان فامتنع الترجيح.

وأما الثاني، فنحو قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام، 102/6]، وأفعال العباد شيء، فيكون الله تعالى خالقها، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات، 96/37] وأمثال ذلك كثيرة (1).

وأجابت المعتزلة عن المعقول بأنه عند اجتماع القدرتين يقع مراد الله تعالى دون مراد العبد، ولا نسلم أن القدرتين متساويتين في الاستقلال بالتأثير في ذلك المقدار، بل هما متفاوتان في القوة والضعف، ولذلك يقدر قادر على حركة مسافة في مدة لا يقدر قادر عليها في تلك المدة، ولو كانت القدرة متساوية لكانت المقدورات متساوية وليس كذلك.

وعن المنقول بالمعارضة بالآيات التي أضافت (2) الأفعال إلى العباد، وعقلها بمشيئتهم، كقوله تعالى: ﴿قَوْلِ الَّذِينَ يُكْتَبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة، 79/2] ﴿إِنْ يَنْتَعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ [الأنعام، 116/6] ﴿حَتَّىٰ يُعْزِرُوا مَا بَأْنُسِهِمْ﴾ [الأنفال: 53/8] ﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا﴾ [يوسف، 18/12] ﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ﴾ [المائدة، 30/5] ﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾ [الطور، 21/52] ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف، 29/18] ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ﴾ [فصلت، 40/41] ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ﴾ [المدثر، 55/74] ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ [المدثر، 37/74]. [35ظ]

واستدلوا على مدعاهم بالمعقول، قالوا: لو لم يكن العبد مختاراً لَقَبِحُ تكليفه؛ لأنه حينئذ تكون (3) أفعاله جارية مجرى أفعال الجمادات، واللازم باطل لاتفاق العقلاء على أن التكليف ليس بقبيح (4).

وأجابت (5) الجبرية: بأن ما ذكرتم مشترك والإلزام لوجهين:

الأول: إن الفعل المأمور به عند استواء داعي الفعل، وداعي (6) الترك وعند مرجوحيته ممتنع، وعند رجحان الداعي واجب، فيكون الفعل إما امتناعاً وإما واجباً، فلا يكون مقدوراً للعبد،

(1) شرح أكمل الدين، ص 94.

(2) ب: إضافة.

(3) ب: يكون.

(4) شرح أكمل الدين، ص 94. وانظر: شرح تجريد العقائد، علاء الدين علي بن محمد القوشجي (ت879هـ)، منشورات رضي - بيدار عزيزي، إيران، بلا تاريخ، 340.

(5) ب: وأجاب.

(6) ب: ودعى.

فيقبح التكليف به.

والثاني: إن الفعل المأمور به إن علم الله وقوعه، وَجَب وقوعه، وإن علم لا وقوعه امتنع وقوعه، فلا يكون مقدورًا للعبد، فيقبح التكليف به (1).

قال أصحابنا: الأفعال واقعة بقدرة الله وكسب العبد، على معنى أن الله تعالى أجرى (2) عادته بأن العبد إذا صمَّ العزم على فعل الطاعة يخلق الله تعالى الطاعة فيه.

وإذا عزم على (3) المعصية، يخلق الله تعالى فعل المعصية فيه، وعلى هذا يكون العبد كالموجد لفعله، وإن لم يكن موجدًا حقيقة، وهذا القدر كافٍ في الأمر والنهي.

وإذا عرف استحالة قدرة الاختراع للعبد، وثبوت الفعل والقدرة له، يثبت جواز دخول مقدور واحد تحت قدرة قادرين: أحدهما قدرة الاختراع، والأخرى (4) قدرة (5) الاكتساب.

وإنما المستحيل دخوله تحت قدرتين كل واحدة منهما قدرة الاختراع أو (6) قدرة الاكتساب، والأولى أن يسلك في هذا المقام طريقة السلف، ويترك المناظرة فيه، ويفوض علمه إلى الله تعالى (7). انتهى.

(فلما كان الفاعل مخلوقًا فأفعاله)، الضمير (8) راجع إلى لفظ الفاعل، وهو مبتدأ، وقوله: أولى خبره.

(أن تكون)، أي: الأفعال (مخلوقة) خبر تكون، فظهر أن الله تعالى متصرف في مقدور [36و] عباده مستبد بتحصيل مراده.

(1) شرح أكمل الدين، ص 95. وانظر: الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد، ركن الدين أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني الملقب بإمام الحرمين (ت478هـ)، تحقيق الدكتور محمد يوسف موسى، وعلي عبد المنعم عبد الحميد، مكتبة الخانجي، مصر، 1369هـ، ص 188-190؛ قواعد العقائد، ص 145.

(2) ب: تجري.

(3) ب+ على.

(4) ب: والآخر.

(5) ب- قدرة.

(6) ب: و.

(7) شرح أكمل الدين، ص 92-96.

(8) ب: والضمير.

اختلف الناس في الإيمان أنه مخلوق أو غير مخلوق، وهذا (1) الاختلاف بين أهل السنة والجماعة، مع اتفاقهم أن أفعال العباد كلها مخلوقة لله تعالى.

(قال أنمة بخارى): لا يجوز أن يقال: إن (2) الإيمان مخلوق مطلقاً، حتى اتفقوا على أن من قال بخلق الإيمان لا يجوز الصلاة خلفه. وقال أنمة سمرقند: إنه مخلوق لله تعالى، وهو أن الإيمان عند أهل السنة إقرار باللسان وتصديق بالجنان، وهما أفعال العباد، وجميع أفعال العباد مخلوقة (3).

وروى نوح بن مريم، عن أبي حنيفة -رحمه الله- أنه قال من قال بخلق الإيمان فقد قال بخلق القرآن (4)، والقول بخلق القرآن باطل، فالقول بخلق الإيمان أيضاً باطل؛ فانظر في دليل الفريقين «وَدَعْ مَا يَرِيئُكَ إِلَىٰ مَا لَا يَرِيئُكَ» (5). انتهى (6).

وفي "شرح المقدمة" ليعقوب بن جلال (7): قال شيخي ووالدي -حرسه الله تعالى- في "الفوائد": الإيمان مخلوق، ولا يجوز أن يكون الإيمان اسماً للهداية والتوفيق، وإن كان لا يوجد إلا بهما، كما زعم من قال: إنه غير مخلوق؛ لأنه مأمور به، والأمر إنما (8) يكون بما هو داخل تحت قدرته، وما كان كذلك لا يكون مخلوقاً (9). انتهى.

قال الشيخ أبو المعين النسفي -رحمه الله-: لا يقال بأن الإيمان مخلوق أو غير مخلوق، بل يقال: من العبد الإقرار باللسان والتصديق بالقلب، ومن الله تبارك وتعالى الهداية والتوفيق (10). والله أعلم (11).

-
- (1) ب: وهو.
 - (2) ب + إن.
 - (3) سبق للمؤلف أن ذكر هذه المسألة نصاً في باب: هل الإيمان مخلوق، أو غير مخلوق؟
 - (4) ب: أنه قال يخلق القرآن
 - (5) سبق تخريجه.
 - (6) سبق للمؤلف أن ذكر هذه المسألة نصاً في باب: هل الإيمان مخلوق، أو غير مخلوق؟
 - (7) يلاحظ أن المؤلف ذكر هنا الاسم الصحيح، في حين ذكره مقلوباً (جلال بن يعقوب) في باب: هل الإيمان مخلوق، أو غير مخلوق؟
 - (8) ب + إنما.
 - (9) سبق للمؤلف أن ذكر هذه المسألة نصاً في باب: هل الإيمان مخلوق، أو غير مخلوق؟
 - (10) سبق للمؤلف أن ذكر هذه المسألة نصاً في باب: هل الإيمان مخلوق، أو غير مخلوق؟
 - (11) ب- والله أعلم.

[الرزق]

والخصلة السابعة من الخصال التي وصى بها الإمام -رحمه الله تعالى- (1) قوله:

(ونقرُ بأن الله تعالى خلق الخلق)، أي: المخلوقات؛ لأن الخلق مصدر، وهو اسم جنس مثل الماء يشمل القطرة والبحر العظيم، كذلك الخلق يشمل المخلوق [36ظ] الواحد والمخلوقات الكثيرة، واختار الخلق على المخلوقات للاختصار.

(ولم يكن لهم)، أي: لم يوجد لهم، أي: للمخلوقات، طاقة، أي (2): قوة، والخلق والإيجاد بمعنى واحد، والخلق بمعنى المخلوق كالضرب بمعنى المضروب، وصانع العالم أوجد المخلوقات كلها؛ لأنهم، أي: المخلوقات، ضعفاء لا قدرة لهم على تدبير أحوالهم، عاجزون عما يتم به قوام بدنهم.

(والله تعالى (3) خالقهم)، أي: خالق المخلوقات، (ورازقهم)، أي: رازق المخلوقات، وإليه الإشارة بقوله تعالى في سورة الروم: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ [الروم، 40/30] ورزقهم وقواهم وجعل لهم السمع والأبصار والأفئدة، كما أشار إليه بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ [الروم، 40/30]، والرزق عندنا عبارة عن الغذاء، كما جاء في قوله تعالى: ﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ [هود، 6/11] هذه الآية في سورة هود.

(حلالاً كان ذلك (4) أو حراماً)، وكل يستوفي مدة حياته ما قُدِّر له.

قال -عليه السلام-: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رَوْعِي إِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمِلَ، فَاتَّقُوا اللَّهَ، وَأَجْمِلُوا (5) فِي الطَّلَبِ» (6)، فعلى هذا لا يمكن أن يأكل أحد رزق غيره، أي: غدائه، ولا أن يأكل غيره رزقه.

وعند المعتزلة عبارة عن الملك، وقد جاء قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ [السجدة، 16/32]، فلا يكون الحرام رزقاً؛ لأنه غير ملك ويأكل غيره رزقه، أي: ملكه، وهو يأكل رزق

(1) ب: رحمة الله عليه.

(2) ب: أو.

(3) ب+ تعالى.

(4) ب- ذلك.

(5) ب: وأجملوا.

(6) المعجم الكبير: 166/8، رقم (7694).

غيره (1).

والشيخ أبو الحسن الرستغفني (2)، وأبو إسحاق الأسفراييني ما حققا الخلاف في هذه المسألة وقالوا: الخلاف لفظي، وهو الصواب (3).

ولعل هذا الفصل إلى هنا إشارة إلى ما ذكرنا من بحث الرزق، وإلا فقد غُلم (4) من الفصل المتقدم (5) أن العبد مع أعماله ومعرفته مخلوق (6).

(والكسب)، أي (7): الاكتساب (حلال وجمع / [37] المال من الحلال حلال، وجمع المال من الحرام حرام، والناس على ثلاثة أصناف):

(المؤمن المخلص)، أي المصدق عن صميم القلب (في إيمانه).

(والكافر الجاحد)، أي: المصّر (في كفره).

(والمنافق المداهن في نفاقه)، الذي أقر بلسانه، ولم يؤمن بقلبه، وداهن مع المؤمنين في نفاقه.

(والله تعالى فرض على المؤمنين (8) العمل)، يشير (9) إلى أن التكرار ليس بواجب، كما هو مذهبه: إن الأمر المطلق لا يقتضي التكرار، (وفرض على الكافر الإيمان)، وهذا أيضاً بناء على مذهبه حيث لا يكون الكافر بالعبادات مكلفاً قبل الإيمان.

وفرض على (المنافق الإخلاص)؛ لأنه هو المنفي عنه، وأما الأحكام فقد كانت جارية

-
- (1) مقالات الإسلاميين: 296/1؛ الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة، أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي (ت378هـ)، تحقيق د. عثمان عبد الله آدم الأثيوبي، دار الراية، الرياض، ط2، 1418هـ: 260/2.
 - (2) هو علي بن سعيد، أبو الحسن الرستغفني، من الماتريدية الكبار، وقع خلاف بينه وبين أبي منصور الماتريدي في مسألة المجتهد إذا أخطأ في إصابة الحق يكون مخطئاً في الاجتهاد على كل حال أصاب الحق أو لم يصب، وقد روى عن أبي حنيفة. له كتاب (إرشاد المهتدي) و (الإرشاد في أصول الدين) (الزوائد والفوائد في أنواع العلوم) (ت245هـ). انظر: الجواهر المضئية: 362/1؛ تاج التراجع: 205.
 - (3) شرح أكمل الدين، ص 99.
 - (4) ب: عمل.
 - (5) ب: المقدم.
 - (6) شرح أكمل الدين، ص 99.
 - (7) ب: أو.
 - (8) ب: المؤمن.
 - (9) ب: ويشير.

عليهم بواسطة الإقرار (1). انتهى.

ولا نزاع في كلام المصنف؛ ولكن محل الخلاف هنا بين الحنفي والشافعي: إن الكافر هل يكون مأمورًا بالعمل، كما هو مأمور بالإيمان أم (2) لا؟

عند الحنفي أنه لا يكون مأمورًا بالعمل، بل هو مأمور بالإيمان (3).

وعند الشافعي أنه مأمور بالعمل، كما هو مأمور بالإيمان؛ لأنهم يعاقبون بتركها في الآخرة، كما يعاقبون بترك الإيمان، لقوله تعالى في سورة النساء، وسورة الحج، وسورة لقمان: **أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ** [النساء، 1/4]، **أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ** [الحج، 1/22]، **أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ** [لقمان، 33/33]، كلمة اتقوا أمرٌ حاضرٌ أصله أوتقوا، وإعلاله وإدغامه معلوم لمن يعرف التصريف، يعني: يا أيها المؤمنون أطيعوا أمر من أطاع يطيع، ويا أيها الكافرون آمنوا أمرٌ من آمن، أصله: ائمنوا وإعلاله معلوم لمن يعرف الصرف، ويا أيها المنافقون أخلصوا أمر من اخلص يخلص (4).

والله تعالى (5) أعلم.

[الاستطاعة مع الفعل]

والخصلة الثامنة من الخصال التي (6) وصى (7) بها الإمام -رحمه الله تعالى- (8) قوله:

(ونقُرْ بأن الاستطاعة)، أي: الطاقة، والاستطاعة والقدرة والقوة مترادفة إذا أضيفت (9)

/[37ظ] إلى العباد.

(1) شرح أكمل الدين، ص 99.

(2) الصواب: أو.

(3) شرح أكمل الدين، ص 99.

(4) أصول الدين للبغداد، ص 210؛ شرح المواقف: 123/2.

(5) ب- تعالى.

(6) ب- التي.

(7) ب: وصلى.

(8) ب- تعالى.

(9) ب: أضيف.

(مع الفعل لا قبل الفعل ولا بعد الفعل)، وهذه الفاءات في هذه المصادر الثلاثة مفتوحة، وهي عندنا مقارنة للفعل؛ لأنها لو لم تقارن، فإما أن تتقدم أو تتأخر⁽¹⁾، والثاني باطل بالإجماع؛ لأنه يلزم منه حصول الفعل بلا استطاعة، ولا⁽²⁾ طاقة، وهو محال، وكذا لو تقدمت لاستحال وجدوها عند الفعل⁽³⁾؛ لأنها عرض، وهو لا يبقى زمانين، وإذا لم تبق⁽⁴⁾ القدرة إلى زمان الفعل، يلزم وقوعه بلا قدرة، وهو محال كالأخذ بلا يد⁽⁵⁾.

(لأنه لو كان⁽⁶⁾ قبل الفعل؛ لكان العبد مُستغنياً عن الله تعالى وقت الحاجة، وهو خلاف النص)؛ لأن⁽⁷⁾ مقتضاه الافتقار إلى الله تعالى، لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ﴾ [محمد، 38/47]، ولو كان بعد الفعل لكان من المحال؛ لأن حصول بلا استطاعة، ولا طاقة، أي: قوة.

وقالت المعتزلة وجمهور الكرامية: هي سابقة على الفعل، ولو لم تكن سابقة على الفعل، ولم تكن موجودة حال عدم الفعل؛ لكان الأمر بالفعل، والاستطاعة له وقت الأمر تكليف العاجز، وهو محال لقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة، 286/2]⁽⁸⁾.

قلنا: قد يراد بالاستطاعات سلامة الأسباب والآلات، وهي المعنية بقوله تعالى: ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ [آل عمران: 97/3]، إذ المراد بها الزاد والراحلة لا حقيقة قدرة الفعل، والتكليف يعتمد على ذلك، إذ العادة جارية بأن⁽⁹⁾ المكلف لو قصد تحصيل الفعل عند سلامة الأسباب والآلات لحصلت له القدرة الحقيقية، وإنما لا تحصل لاشتغاله بضد المأمور به مضيحاً للقدرة الحقيقية، والمضيح للقدرة غير مقدور.

وأما عند عدم سلامة الأسباب والآلات، فلم يكلف الفعل، إذ لا تحصل⁽¹⁰⁾ له القدرة عند

(1) ب: تقدمت أو تأخرت.

(2) أ: و.

(3) ب+ عند الفعل.

(4) ب: يبق.

(5) شرح أكمل الدين، ص 100.

(6) ب: كانت.

(7) ب: لا.

(8) شرح أكمل الدين، ص 101.

(9) ب: أن.

(10) ب: يحصل.

قصده مباشرة الفعل، فكان ممنوع القدرة أصلاً، فكان معذوراً،/[38و] وإذا (1) كان التكليف معتمداً على سلامة الأسباب، وتكون الأسباب سالمة، لم (2) يلزم تكليف العاجز (3). انتهى.

اختلف في زمان تكليف المكلف، قال الإمام (رحمه الله) وتابعه الأشاعرة: إن المكلف إنما يتوجه عليه التكليف حال مباشرة الفعل، والخطاب الموجد قبل المباشرة إعلام لصيرورته مأموراً.

وقالت (4) المعتزلة: التكليف يوجه على المكلف قبل مباشرة الفعل (5).

ومدار الخلاف على أن الاستطاعة والقدرة مع الفعل وقبله (6).

فإن قلنا: الاستطاعة والقدرة مع الفعل كان الأمر على ما ذهب إليه الإمام والأشاعرة.

وإن قلنا: إن القدرة والاستطاعة إن كان (7) قبل الفعل، كان الأمر على ما عليه المعتزلة؛ لكن المختار ما ذهب إليه الإمام والأشاعرة.

والدليل عليه أن يقال: إن الفعل قبل المباشرة غير مقدور، فلا يكون مكلفاً به قبل المباشرة؛ لأن التكليف دائر على القدرة، ولا قدرة إلا بعد الإرادة والداعية الموجبة لوجود الفعل؛ لكن الإرادة قبل المباشرة منتفية، فالقدرة قبل المباشرة أيضاً منتفية، وإن لم يكن قبل المباشرة قدرة، فلا يكون قبل المباشرة تكليف، ولا قائل منهما أن القدرة بعد الفعل.

فتعين أن القدرة والاستطاعة حين المباشرة (8)، فالحق أن القدرة إن فسرت بأنها صفة مستحبة لجميع الشرائط وارتفاع الموانع، فلا يشك (9) أن القدرة مع الفعل لاستحالاته يُخلف المعلول عن علته التامة، وإن فسرت بأنها قوة متى انضمت إليها الإرادة الجازمة، فالقدرة قبل الفعل حجة المعتزلة، والتكليف (10) قبل المباشرة، إذ لو كان حال المباشرة لكان التكليف بالفعل تكليفاً بما وجب

(1) ب: وإن.

(2) ب: لا.

(3) شرح أكمل الدين، ص 101.

(4) شرح المقاصد: 130/2؛ نشر العرف ضمن مجموعة رسائل ابن عابدين، محمد أمين عابدين بن السيد عمر عابدين بن عبد العزيز الدمشقي الحنفي (ت1252هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، بلا تاريخ: 124/2.

(5) ب: قبله.

(6) شرح المقاصد: 130/2؛ نشر العرف: 124/2.

(7) ب+ إن كان.

(8) ب: الإشارة.

(9) ب: شك.

(10) ب: أو التكليف.

صدوره ضرورة أن الفعل يجب صدوره عند القدرة والإرادة،/[38ظ] والتكليف بواجب الصدور
تكليف بالمحال، والتكليف بالمحال لا يجوز، فلا يكون توجه التكليف على المكلف عند المباشرة.

قلنا: لا نسلم أن التكليف بالمحال لا يجوز مطلقاً؛ لأن المحال على قسمين:

محال بالذات، كقلب الحقائق وإعدام القديم.

ومحال بالغير كمسألتنا هذه، بل جميع التكليف محال بالغير؛ لأن⁽¹⁾ المكلف به إن تعلّق به
إرادة الله تعالى وجب صدوره، وإن لم يتعلّق يمتنع الصدور، وكل واحد من التقديرين محال،
والتكليف بما هو محال بالذات لا يجوز، والتكليف بما هو بالغير جائز وواقع⁽²⁾. انتهى.

وقال شارح من شراح "الفقه الأكبر": مذهب أهل السنة والجماعة أن للعبد فعلاً حقيقة لا
مجازاً، وقالت المجبرة: لا فعل للعبد، وله فعل على وجه⁽³⁾ المجاز، وتوسّط أبو حنيفة وأصحابه
وقالوا: الخلق⁽⁴⁾ فَعَلَ الله تعالى⁽⁵⁾، وهو إحداث الاستطاعة في العبد واستعمال الاستطاعة⁽⁶⁾
المحدثّة فعل العبد حقيقة لا مجازاً فسلموا بهذا من الجبر والقدر⁽⁷⁾. انتهى.

وفي "البداية في أصول الكلام": الاستطاعة، والقدرة، والطاقة، والوسع أسماء متقاربة
عند أهل اللغة، ومترادفة عند المتكلمين، وهي ثابتة للعباد في الأفعال الاختيارية عندنا خلافاً
للجبرية؛ فإنهم قالوا: يجري مجرى خلق الله تعالى كالجملات، وفي هذا القول إبطال الأمر والنهي،
ورفع الشرائع، والتحاق بالسفسطائية⁽⁸⁾، وقالت القدرية، والضّرارية⁽⁹⁾، وكثير من الكرامية:
استطاعة الفعل ثابتة للعبد؛ لكن قبل الفعل ليكون التكليف للقادر، وقال أهل السنة والجماعة -

(1) ب: لا.

(2) شرح أكمل الدين، ص 101.

(3) ب+ أن للعبد... وجه.

(4) ب: الحق.

(5) ب+ تعالى.

(6) ب- في العبد واستعمال الاستطاعة.

(7) شرح الفقه الأكبر للمغنيساوي، ص 19.

(8) هم جماعة من الفلاسفة، قبل سقراط أنكروا إمكان الوصول إلى حقائق موضوعية ثابتة، إذ الحقيقة عندهم ذاتية نسبية تختلف باختلاف الأفراد، وأنكروا الخالق، ووجدانيته، وأنكروا النبوات والإيمان بجميع الأنبياء والرسول وعدم التفريق بينهم. انظر: الفصل في الملل والنحل: 13/1 - 14؛ شرح المواقف: 114/1.

(9) الضّرارية: وهم أتباع ضرار بن عمرو، وهو موافق لأهل السنة في القول بخلق الأفعال، وفي نفي التولد، وهو موافق لأهل القدر في قولهم إن الاستطاعة قبل الفعل؛ لكنه زاد عليهم بأن قال: يجب أن يكون مع الفعل أيضاً. انظر: الفرق بين الفرق: 201، التبصير في الدين: 106.

نصرهم الله تعالى:- استطاعة الفعل مقارنة للفعل⁽¹⁾؛ فإن القدرة الحادثة عرض، والعرض⁽²⁾ يستحيل بقاءه، فلو كانت⁽³⁾ سابقة على الفعل لانعدمت وقت الفعل، فحصل الفعل بدون القدرة، ولو صح الفعل بدون القدرة لصح من العاجز وأنه فاسد⁽⁴⁾. انتهى.

وإنما أطنبت الكلام؛ لأنه/[39و] من مزالق الأقدام.

[اعتقاد المسح على الخفين والقصر والإفطار في السفر]

والخصلة⁽⁵⁾ التاسعة من الخصال التي وصى بها الإمام -رحمه الله- قوله:

(ونقرأ بأن المسح⁽⁶⁾ على الخفين واجب للمقيم يوماً وليلة، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليها؛ لأن الحديث ورد هكذا).

المسح على الخفين مقدار ثلاث أصابع واجب للمقيم يوماً وليلة، وللمسافر ثلاثة أيام ولياليها، لما روى عليّ وجماعة من الصحابة -رضوان الله تعالى⁽⁷⁾ عليهم أجمعين-، عن النَّبِيِّ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «يَمْسَحُ الْمُقِيمُ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَالْمُسَافِرُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا»⁽⁸⁾، والأثر اشتهر عنه.

منه قول المغيرة⁽⁹⁾، وحديث سلمان⁽¹⁰⁾ أنه -عليه السلام-: «صَلَّى يَوْمَ الْفَتْحِ خَمْسَ

(1) ب: معاونة للمفعول.

(2) ب: والقرض.

(3) ب: كان.

(4) البداية من الكفاية، ص 107 - 108.

(5) أ: الخصلة.

(6) ب: بالمسح.

(7) ب+ تعالى.

(8) صحيح مسلم: 232/1، رقم (276).

(9) هو المغيرة بن شعبة بن أبي عامر بن مسعود، أبو عبد الله الثقفي، شهد الحديبية واليمامة وفتح الشام، وذهبت عينه باليرموك، وولاه عمر بن الخطاب

(رضي الله عنه) البصرة، وفتح عدة بلدان، ثم ولي الكوفة وغيرها في عهد الخلفاء الأمويين، توفي في الكوفة سنة (50هـ) وله سبعون سنة. انظر: أسد

الغابة: 471/4؛ الإصابة: 156/6.

صحيح البخاري: 81/1، رقم (363)؛ صحيح مسلم: 229/1، رقم (274).

(10) مسند أحمد: 122/39، رقم (23717).

صَلَّوَاتٍ يُؤْضُوهُ وَاجِدٍ، وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ»⁽¹⁾.

وقالت عائشة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا-: «مَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ بَعْدَ نُزُولِ سُورَةِ الْمَائِدَةِ»⁽²⁾.

وذكر في "المبسوط" ثبوت المسح بآثار مشهورة قريبة من التواتر⁽³⁾.

وعن الحسن البصري: أدركت سبعين نفرًا من أصحاب رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كلهم يَرَوْنَ المسح على الخفين⁽⁴⁾.

وقال أبو حنيفة: ما قُلْتُ المسح عليهما حتى جاءني الآثار مثل ضوء النهار⁽⁵⁾.

وعنه: حتى رأيت شعاعًا كشعاع الشمس⁽⁶⁾.

وقال أبو يوسف: يجوز نسخ الكتاب بخبر المسح لشهرته⁽⁷⁾.

وقال الكرخي⁽⁸⁾: من أنكر المسح عليهما يخشى عليه الكفر؛ لأن الآثار جاءت فيه في حيز التواتر⁽⁹⁾.

وذكر في "المُجْتَبَى": أَنَّ عَلَى قِيَّاسِ أَبِي يُوسُفَ مَنكَرُهُ كَافِرٌ؛ لِأَنَّ حَدِيثَ الْمَسْحِ بِمَنْزِلَةِ

(1) صحيح مسلم: 232/1، رقم (277).

(2) سنن الدارقطني: 357/1، رقم (647).

(3) المبسوط: 98/1.

(4) بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، أبو بكر علاء الدين بن مسعود أحمد الكاساني (ت587هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1406هـ-

1986م: 7/1؛ المحیط البرهاني في الفقه النعماني، لبرهان الدين أبي المعالي محمود بن تاج الدين أحمد بن برهان الدين عبد العزيز بن عمر مازة

البخاري (ت616هـ)، تحقيق عبد الكريم سامي الجندي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1424هـ-2004م: 167/1؛ العناية شرح الهداية، أكمل

الدين محمد بن محمود البابرتي (ت786هـ)، دار الفكر، بلا تاريخ: 143/1.

(5) المبسوط: 98/1؛ بدائع الصنائع: 7/1؛ المحیط البرهاني: 167/1.

(6) شرح أكمل الدين، ص103.

(7) شرح أكمل الدين، ص103؛ مجمع الأثر: 45/1.

(8) هو عبيد الله بن الحسن بن دلال البغدادي الكرخي، يكنى بأبي الحسن الكرخي، الفقيه الحنفي، تفقه عليه أبو بكر الرازي، وأبو عبد الله الدامغاني، وأبو

علي الشاشي، انتهت إليه رئاسة الحنفية في العراق، كان فقيها وأصوليا وعالما بالعربية، وله شرح الجامع الصغير والكبير، ورسائل في الأصول. مولده سنة

(260هـ)، و(ت340هـ). انظر: تذكرة الحفاظ، أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1419هـ-

1998م: 49/3؛ الجواهر المضية: 337/1.

(9) بدائع الصنائع: 7/1؛ المحیط البرهاني: 167/1؛ البناية شرح الهداية، بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن الحسين العيني

الحنفي (ت855هـ)، تحقيق أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية، بيروت، 1420هـ-2000م: 571/1.

التواتر عنده، ومنكر المتواتر كافر (1).

قيل: ومن الدليل على أن منكر المسح ضال مبتدع، لما روى أبو حنيفة، عن قتادة (2): أنه لما قدم الكوفة اجتمع به، فقال قتادة: أنت من الذين اتخذوا دينهم شيعاً، فقال أبو حنيفة: أنا أفضل الشيخين (3)، وأحب الختئين (4)، وأرى المسح على الخفين، فقال له قتادة: أصبّت فالزّم، ثلاث [39ظ] مرات (5).

وقالت الخوارج والأماميّة: لا يجوز المسح عليهما (6)، وهو قول أبي بكر بن داود (7)، وخالف أباه (8) في ذلك (9).

- (1) المجتبى شرح مختصر القدوري، أبو الرجاء نجم الدين مختار بن محمد بن محمود الزاهدي الغزويني (ت658هـ)، مخطوطة في المدرسة القادرية في بغداد مودعة تحت رقم 340 فقه حنفي و6، اللوحة 22.
- (2) هو قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز، أبو الخطاب السدوسي البصري تابعي ثقة ثبت ومن أحفظ أهل زمانه للحديث، وأعلمهم بالقرآن، والفقه واللغة، والأنساب، وأيام العرب، (ت116هـ). انظر: رجال صحيح مسلم، أبو بكر أحمد بن علي بن منجويه الأصبهاني (ت428هـ)، تحقيق عبد الله الليثي، دار المعرفة، بيروت، ط2، 1407هـ: 149/2؛ تقريب التهذيب: 453.
- (3) ب: والشيخين.
- (4) أي أبو بكر وعمر (رضي الله عنهما).
- (5) أي عثمان وعلي (رضي الله عنهما).
- (6) تحفة الفقهاء، أبو بكر علاء الدين محمد بن أحمد بن أبي أحمد السمرقندي (ت539هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1414هـ-1994م: 328/3؛ خلاصة الفتاوى (الخلاصة)، لافتخار الدين طاهر أحمد بن عبد الرشيد البخاري (ت542هـ)، من مخطوطات المكتبة القادرية، بغداد رقم المخطوطة 246 ف/346: اللوحة 28؛ شرح أكمل الدين، ص 104.
- (7) شرح النبل وشفاء العليل، محمد بن يوسف بن عيسى أطفيش (ت1332هـ)، مكتبة الإرشاد، جدة، 1423هـ-1914م: 137/1؛ فتاوى القنوي، سعيد بن مبروك القنوي الإباضي، منشورات وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، بلا تاريخ: 59/1؛ تذكرة الفقهاء، جمال الدين الحسن بن يوسف بن علي بن مطهر الحلبي (ت726هـ)، منشورات المكتبة الرضوية، إيران، بلا تاريخ: 172/1؛ التقيّة، مرتضى الأنصاري (ت1282هـ)، تحقيق فارس الحسنون، مؤسسة قائم آل محمد، قم- إيران، 1412هـ، ص54.
- (8) هو محمد بن داود بن علي، أبو بكر الأصفهاني الظاهري، وهو ابن داود الظاهري الذي ينسب إليه مذهب الظاهرية، كان فقيهاً أدبياً شاعراً ظريفاً، ولما توفي أبوه، جلس مكانه، له عدد من المصنفات منها: (الإنذار والأعذار) و (الإيجاز في الفقه) و (البراعة) (ت297هـ). انظر: معجم الأدباء: 2527/6؛ قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر، أبو محمد الطيب بن عبد الله بن أحمد بن علي باخرمة، الهجراني الحضرمي الشافعي (ت947هـ)، غني به بوجعة مكري، وخالد زواري، دار المنهاج، جدة، 1428هـ-2008م: 658/2.
- (9) هو داود بن علي بن خلف الأصبهاني أبو سليمان، أحد المجتهدين، ولد سنة (201هـ) وهو أصبهاني الأصل وإليه تنسب الظاهرية، سكن بغداد وانتهت إليه رئاسة المذهب الظاهري (ت270هـ). انظر: تاريخ بغداد: 342/9؛ طبقات الفقهاء، أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي (ت476هـ)، هذبه محمد بن مكرم بن منظور (ت711هـ)، تحقيق إحسان عباس، دار الرائد العربي، بيروت 1970م، ص 92.
- (9) شرح أكمل الدين، ص 104.

فإن قيل: ما وجه قوله: واجب، وقد ذكر في "الهداية" (1) وعامة الكتب أنه جائز حتى اختلفوا في الأفضلية، فمنهم من ذهب إلى أن المسح أفضل (2)، وذهب عامتهم إلى أن الغسل أفضل، ومن الصحابة من أنكره كابن عباس، وعائشة، وأبي هريرة، حتى قال ابن عباس: «مَا مَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بَعْدَ نُزُولِ الْمَائِدَةِ» (3)، وقالت عائشة: «لَأَنْ تُقَطَّعَ قَدَمَايَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُمْسَحَ عَلَى الْخَفَيْنِ» (4).

أجيب: بأن المراد وجب اعتقاد جوازه بدليل المقام؛ فإن أصول الكلام لا يبحث فيه عن الفروع بالجواز وعدمه، وإنما يبحث فيه من الاعتقادات.

وما روي من إنكار الصحابة، فقد صحَّ رجوعهم إلى قول عامة الصحابة (5).

فمن أنكر؛ فإنه يخشى عليه الكفر؛ لأنه قريب من الخبر المتواتر.

وفي "شرح القدوري": روي أربعون نفساً من الصحابة عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - جواز المسح على الخفين (6).

(والقصر والإفطار في السفر رخصة بنص الكتاب)، أي: من المسائل المذكورة في هذا الفصل أن القصر للمسافر رخصة؛ لكن بشرط أن يقصد المسافر إلى موضع بنية، وبين ذلك مسيرة ثلاثة أيام بسير (7) الإبل ومشى الأقدام سواء في برّ أو بحر أو جبل وذلك لدى الإمام (8).

وأما (9) عند الشافعي بشرط مسافة ستة عشر فرسخاً، وكذلك (10) لدى المالكية (11)

-
- (1) الهداية شرح بداية المبتدي، أبو الحسين برهان الدين علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني الفرغاني (ت593هـ)، تحقيق طلال يوسف، دار إحياء التراث العربي، بيروت: 31/1.
 - (2) انظر: الميسوط: 135/2؛ تحفة الفقهاء: 89/1؛ بدائع الصنائع: 13/1.
 - (3) سبق تخريجه.
 - (4) الميسوط: 98/1؛ مفاتيح الغيب: 307/11؛ العناية: 144/1.
 - (5) شرح صحيح البخاري لابن بطال: 306/1؛ معرفة السنن والآثار: 117/2؛ الاستذكار: 217/1.
 - (6) البناءة: 571/1؛ شرح فتح القدير: 143/1؛ البحر الرائق: 173/1.
 - (7) ب: ويسير.
 - (8) شرح أكمل الدين، ص107.
 - (9) ب: أما.
 - (10) ب: وكذا.
 - (11) التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد. لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري، (ت463هـ)، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، ومحمد عبد الكبير البكري، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، 1387هـ: 72/17.

والحنابلة⁽¹⁾.

وأما عند الحنفي، فرض المسافر في الرباعية ركعتان، ولا يجوز الزيادة عليها⁽²⁾، وعند الشافعي مخير بين الركعتين والأربع⁽³⁾.

حجة الإمام قوله تعالى: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ﴾ [النساء:

101/4].

قال يعلى بن أمية⁽⁴⁾ لعمر بن الخطاب: ما بالنا نقصر وقد أمنا؟

فقال عمر -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-: خطر بيالي ما خطر ببالك، فسألت رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- [40و] فقال: «تِلْكَ صَدَقَةٌ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَأَقْبَلُوا مِنْهُ صَدَقَتَهُ»⁽⁵⁾، والصدقة من الله تعالى يصح الرجوع فيها.

وروي أنه -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ السَّلَامُ⁽⁶⁾-، قال⁽⁷⁾: «إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ أَنْ يُؤْتَى رَخْصَةً، كَمَا يَحِبُّ أَنْ يُؤْتَى عَزَائِمَهُ»⁽⁸⁾.

وروي عن عمر أنه قال: لا تقولوا قصروا؛ فإن الذي فرض أربعاً في الحضر فرض ركعتين في السفر⁽⁹⁾. انتهى.

قوله: والقصر والإفطار في السفر رخصة، المراد به اعتقاد حقيقة التبديل والتأخير في أحكام الشرع باعتبار مصالح العباد فضلاً عن الله الرحيم ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ [النساء: 101/4]، أي: إذا سافرتم فلا إثم عليكم في قصر الصلاة.

-
- (1) الكافي في فقه الإمام الميجل أحمد بن حنبل، لموفق الدين عبد الله بن أحمد بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي، (ت620هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1414هـ- 1994م: 237/1؛ المغني: 315/1.
 - (2) المبسوط: 250/1؛ شرح أكمل الدين، ص107.
 - (3) المجموع شرح المذهب، لأبي زكريا محيي الدين بن شرف النووي، (ت676هـ)، تحقيق: محمود مطرحي، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، ط1، 1417هـ- 1996م: 234/3.
 - (4) هو يعلى بن أمية بن عبيد، وقيل ابن أبي عبيدة، وقيل: يعلى ابن منية، وهي أمه، أبو خالد التميمي الحنظلي، صحابي، وكان كاتباً لعمر (رضي الله عنه). انظر: الاستيعاب: 1585/4؛ أسد الغاية: 486/5؛ الإصابة: 538/6.
 - (5) صحيح مسلم: 478/1، رقم (686).
 - (6) أ: عليه السلام.
 - (7) ب- قال.
 - (8) مسند أحمد: 107/10، رقم (5866)، 112/10، رقم (5872).
 - (9) شرح أكمل الدين، ص104-107.

فإن قيل: دلت الآية على جواز القصر في الصلاة في السفر مطلقاً حتى أخذ بعمومها نفاة القياس، ولم يقدروا بمدّة، وهو مذهب داود الظاهري (1)، وأنتم قيدتم النص بلا دليل.

فالجواب: إن (2) مطلق الضرب ليس بمراد بالإجماع (3)؛ فقد رناه بثلاثة أيّام بقوله -عليه السلام-: «يَمْسَحُ الْمُقِيمُ» (4) ... الحديث.

لا يقال: الحديث ورد في المسح، فأنتم أبطلتم النص بالقياس، وذلك لا يجوز؛ لأننا نقول: الحديث ورد لبيان مدّة السفر ولا تفاوت بينهما في ذلك.

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾ [البقرة، 184/2] دليل على جواز الإفطار في السفر.

والله أعلم (5).

[القلم حق]

والخصلة العاشرة من الخصال التي وصى بها الإمام -رحمة الله عليه- قوله:

(ونقرُ بأن الله تعالى أمر القلم بأن يكتب فقال القلم: ماذا أكتب؟ فقال الله تعالى: أكتب بما هو قائم إلى يوم القيامة (6)).

عن ابن عباس -رضي الله عنه- أنه [40ظ] قال: خلق الله تعالى اللوح المحفوظ، حفظه بما كتب فيه ما كان وما يكون، ولا يعلم ما فيه إلا الله، وهو درّة بيضاء، قوائمه ياقوتتان حمراوتان (7)، وهو عظيم لا يمكن أن يوصف، وخلق (8) الله تعالى قلمًا من جوهر طوله خمس مائة عام،

(1) المحلى: 192/3.

(2) ب+ إن.

(3) شرح أكمل الدين، ص 107.

(4) سبق تخريجه.

(5) ب- والله أعلم.

(6) سنن أبي داود: 86/7، رقم (4700).

(7) ب: حمراوتان.

(8) أ: وحلق.

مشقوق السن، ينبع النور منه، كما ينبع من أقلام اهل الدنيا المراد⁽¹⁾ أحدهما يكتب ما يسقط منها والآخر ما يطلع⁽²⁾.

قال ⁽³⁾ أبو الحسين ⁽⁴⁾: ثم نُودِيَ بالقلم أن اكْتُب، فاضطرب من هول النداء، حتى صار له ترجيع في التسبيح كصوت الرعد القاصف، ثم جرى في اللوح بما هو كائن إلى يوم القيامة، فامتأل اللوح وجفَّ القلم، وسعد من سعد، وشقي من شقي⁽⁵⁾.

لقوله تعالى في سورة القمر: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ وَكُلُّ صَغِيرٍ مُسْتَطَرٍّ﴾ [القمر، 54/52 - 53]، أخبر الله تعالى أن جميع ما فعله الأمم كان مكتوباً عليهم.

قال مقاتل⁽⁶⁾: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ مكتوب عليهم في اللوح المحفوظ ﴿وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ﴾ من الخلق والأعمال (مُسْتَطَرٍّ) مكتوب على فاعليه قبل أن يفعلوه⁽⁷⁾. انتهى.

والظاهر أنه أشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾، أي: كل شيء يصدر من ابن آدم كان مكتوباً. وعلى هذا كل شيء من الحيوان والإنسان وغيره من الأفعال خيراً أو شراً (مُسْتَطَرٍّ) مكتوب عليه قبل أن يوجد⁽⁸⁾. انتهى.

-
- (1) ب- ينبع النور منه، كما ينبع من أقلام اهل الدنيا المراد.
 - (2) تفسير مقاتل: 244/4؛ أخبار الزمان ومن أباده الحدثان وعجائب البلدان والغامر بالماء والعمران، أبو الحسن علي عبد الحسين بن علي المسعودي (ت346هـ)، دار الأندلس للطباعة والنشر، بيروت، 1386هـ-1966م، ص25؛ البدء والتاريخ، مطهر بن طاهر المقدسي (ت507هـ)، مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد، بلا تاريخ: 164/1، العظمة، أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني (ت369هـ)، تحقيق رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة، الرياض، 1408هـ-1987م: 706/2.
 - (3) من هنا يبدأ سقط من (ب).
 - (4) في شرح أكمل الدين: أبو الحسن. ولم يهتد له محقق الكتاب. والكتب التي ذكرت الخبر روته عن ابن عباس (رضي الله عنهما)، وليس عن أبي الحسن ولا عن أبي الحسين.
 - (5) الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل، مجير الدين عبد الرحمن بن محمد الحنبلي العليمي (ت928هـ)، تحقيق عدنان يونس عبد المجيد نباتة، مكتبة دنديس، عمان، 1420هـ-1999م: 31/1؛ تاريخ الخميس في أحوال أنفس نفيس، حسين بن محمد بن الحسن الدياربركي (توفي بحدود سنة 966هـ)، الناشر مؤسسة شعبان، بيروت، وهي مصورة على الطبعة المطبوعة الوهبية بمصر، التي تم طبعتها سنة 1283هـ: 18/1.
 - (6) هو مقاتل بن سليمان، أبو الحسن البلخي مولاهم الخراساني، من الزيدية له كتاب التفسير الكبير، روي بالتجسيم، وهو متروك الحديث (ت150هـ). انظر: الطبقات الكبرى: 263/7؛ تاريخ بغداد: 207/15.
 - (7) الوسيط في تفسير القرآن المجيد، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري الشافعي (ت468هـ)، تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وآخرين، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415هـ-1994م: 216/4؛ شرح أكمل الدين، ص108.
 - (8) الوسيط في تفسير القرآن المجيد: 216/4؛ الجامع لأحكام القرآن، أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي القرطبي (ت671هـ)، تحقيق أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط2، 1384هـ-1964م: 149/17.

(ومن سنة الإسلام)، أي: من طريقته الواجبة من الزمان القديم أن يعلم بأن القلم الإلهي قد جرى بما هو كائن، أي: في المستقبل إلى الأبد، وما قد كان في الماضي من أمر الدنيا والدين، رطبه ويابس، الضميران إلى الأمر.

لما روي عن ابن عباس أنه قال: قال -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «أول ما خلق الله القلم، فقال: اكتب، فقال: ماذا أكتب؟ قال: اكتب القدر، ف جرى بما هو كائن إلى الأبد» (1).

وفي "زهرة الرياض": إن الله خلق القلم من اللؤلؤ، ويقال: من الياقوت، / [41و] والمداد من أنور، وطول القلم مسيرة خمسمائة سنة للراكب المسرع، له خمسون أنبؤًا، بين كل أنبوين مقدار خمسين سنة، ينبع المداد من أسنانه، وله لغة لا يعرفها إلا إسرافيل، يجري على اللوح بما هو كائن إلى يوم القيامة (2). انتهى ما قاله في "مفاتيح الجنان ومصابيح الجنان" (3).

قال الله تعالى: (وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا) [الأنعام، 59/6] متى تسقط، وأين تسقط، قال السمرقندي (4) في "تفسيره": متى وقعت (5) سقوطها، وموضع سقوطها. وروى مجاهد (6)، عن ابن عباس، قال: ليس أحد من خلق الله أكثر من الملائكة، ليس من شجر تخرج إلا وملك موكل بها. ويقال: إن الإنسان كالشجرة، وأعضاؤه كالأغصان، والحركات منه كالأوراق، وهو يعلم حركة ابن آدم (7). انتهى.

قال النسفي (8) في "تفسير التيسير": قال ابن عباس: ما من شجرة في بر ولا بحر إلا بها ملك موكل يكتب ما يسقط من ورقها. وقال كعب (9): وكل بها ملكان أحدهما يكتب ما يسقط منها،

(1) سنن الترمذي: 457/4، رقم (2155).

(2) زهرة الرياض: اللوحة 97.

(3) مفاتيح الجنان ومصابيح الجنان: اللوحة 159.

(4) هو أبو الليث السمرقندي، سبقت ترجمته

(5) الصحيح: وقت سقوطه، وموضع مسقطه، والتصحيح من بحر العلوم.

(6) هو مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي، شيخ القراء والمفسرين، علم من أعلام التابعين، ومن كبار أصحاب ابن عباس، (ت 101هـ). انظر: طبقات

الفقهاء: 69؛ تقريب التهذيب: 520.

(7) بحر العلوم، السمرقندي، تحقيق الدكتور محمود مطرجي، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ: 453/1.

(8) هو عمر بن محمد بن أحمد بن إسحاق بن لقمان، نجم الدين أبو حفص النسفي، له تصانيف كثيرة ناهزت المائة مصنف أهمها في الفقه كتابه (المنظومة

في الخلاف)، و(أجناس الفقه) و(التيسير في التفسير) وغيرها (ت 537هـ). انظر: تاريخ بغداد: 98/20؛ الجواهر المضية: 394/1.

(9) هو كعب بن مانع، أبو إسحاق الحميري المعروف بكعب الأخبار، تابعي ثقة مخضرم كان من أوعية العلم، ومن كبار علماء أهل الكتاب أسلم في زمن

أبي بكر (رضي الله عنه) (ت 32هـ) وله (104) سنة. انظر: أسد الغابة: 460/4 تذكرة الحفاظ: 42/1.

والآخر ما يطلع (1). وقال أبو بكر بن عبدش (2): ما يسقط (3) من ورقة، إلا يعلم كم انقلب ظهرًا وبطنًا إلى أن يسقط إلى الأرض (4). انتهى (5).

وقال النسفي في تفسيره "المدارك": يعلم عددها وأحوالها قبل السقوط وبعده، ﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ﴾ [الأنعام، 59/6] (6). انتهى (7).

قال في "التيسير" (8): قال مجاهد: في جوف الأرض، قال سعيد بن جبير (9): ما من حبة إلا عليها مكتوب هذا رزق فلان، ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام، 59/6] (10).

قال ابن الجوزي (11) في تفسيره "زاد الميسر" في الرطب واليابس خمسة أقوال:

أحدها: إن الرطب: الماء، واليابس: النار (12).

والثاني: الرطب: ما ينبت، واليابس: ما لا ينبت.

والثالث: الرطب: الحي، واليابس: الميت.

(1) إلى هنا انتهى السقط من (ب).

(2) ب: عبدس.

اختلف في اسمه، قيل عبدش، وعبدس، وعبدوس. والصحيح أنه عبدوس. سير اعلام النبلاء، الطبقة الثانية والعشرون، ص58. وهو محمد بن عبدوس بن أحمد بن أحمد بن الجنيد، أبو بكر المقرئ النيسابوري، مفسر عالم بالقراءات، سمع منه الحاكم وأثنى عليه (ت338هـ). انظر: اللباب في تهذيب الأنساب، عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري المعروف بابن الأثير (ت630هـ)، دار صادر، بيروت، بلا تاريخ: 298/1؛ طبقات المفسرين، شمس الدين محمد علي بن أحمد الداودي المالكي (ت945هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ-1983م: 193/2.

(3) ب: تسقط.

(4) التيسير في التفسير، النسفي، تحقيق ماهر أديب جوش، دار اللباب، إسطنبول-لبنان، 1440هـ-2019م: 94/6-95.

(5) ب+ انتهى.

(6) مدارك التنزيل: 510/1.

(7) ب+ انتهى.

(8) أ: التفسير.

(9) في النسختين سعد، والصحيح ما أثبتته.

(10) التيسير في التفسير: 95/6.

(11) هو الحافظ عبد الرحمن بن أبي الحسن بن علي بن محمد، جمال الدين أبو الفرج القرشي البغدادي المعروف بابن الجوزي نسبة إلى مشرعة الجوز من محال بغداد، ينتهي نسبه إلى الخليفة أبي بكر الصديق -رضي الله عنه- وهو فقيه حنبلي كان علامة عصره في الحديث والوعظ والكلام والتاريخ. له نحو ثلاثمائة مصنف (ت597هـ). انظر: وفيات الأعيان: 140/3؛ تذكرة الحفاظ: 92/4.

(12) ب: الباديت.

والرابع: الرطب: لسان المؤمن يذكر الله، واليابس: لسان الكافر (1) لا يذكر الله.

والخامس: / [41ظ] أنهما الشيء لينتقل من إحدى الحالتين إلى الأخرى، فهو يعلمه رطبًا، ويعلمه يابسًا (2). انتهى.

قال الإمام أبو الليث في "تفسيره": ولا رطب: يعني الماء، ولا يابس: يعني الحجر (3).

قال العلامة يحيى الأسود (4) في "شرح الشريعة": ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾ [الأنعام، 59/6]، أي: لا حي ولا ميت (5). انتهى.

ويقال: لا رطب يعني: العمران (6) والأمصاير والقرى، ولا يابس: يعني الخراب والبادية، ويقال: ﴿وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ﴾، أي: قليل ولا كثير ﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام، 59/6]، يعني: في القرآن أو اللوح المحفوظ (7).

وفي (تفسير الوسيط)، عن ابن عباس: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا مِنْ زَرْعٍ عَلَى الْأَرْضِ، وَلَا ثَمَارٍ عَلَى الْأَشْجَارِ، إِلَّا عَلَيْهَا مَكْتُوبٌ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: هَذَا رِزْقُ فُلَانٍ بِنِ فُلَانٍ»، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي مُحْكَمِ (8) كِتَابِهِ ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام، 59/6]. ويقال اللوح (9) المحفوظ: وهو الذي هو محفوظ عند الله من الشياطين (10)، ومكتوب فيه القرآن، وهو يمين العرش من درة بيضاء، ويقال: من ياقوتة حمراء كذا في "الشريعة" (11)، وشرحه "مفاتيح الجنان ومصابيح

(1) ب: الكفر.

(2) زاد المسير في علم التفسير، ابن الجوزي، تحقيق عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، بيروت، 1422هـ: 38/2.

(3) بحر العلوم: 453/1.

(4) هو يحيى بن بخش بن بخش بن إبراهيم رومي، العالم الكامل العلم الفاضل الشيخ، من تصانيفه (مشمول الأحكام) في الفقه، و(شرح الشريعة) و(الحاشية على شرح الوقاية) وغير ذلك (ت840هـ). انظر: أسماء الكتب: 190.

(5) شرح شريعة الإسلام إلى دار السلام، يحيى بن بخش، مخطوط في مكتبة مجلس الشورى الإسلامي، إيران، برقم (1210732)، اللوحة 76.

(6) ب: العمرانات.

(7) بحر العلوم: 453/1.

(8) ب+ محكم.

(9) ب: للوح.

(10) ب: الشيطان.

(11) شرح شريعة الإسلام: اللوحة 76.

الجنان" (1).

وفي "كنز الأسرار": ينظر الله تعالى اللوح كل يوم ثلاث مائة وستين نظرة، يخلق ويرزق، ويحيي ويميت، ويعزّ ويذلّ (2)، ويفعل ما يشاء، وذلك قوله تعالى: ﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن، 29/55] (3).

وفي "زهرة الرياض": إن اللوح درّة بيضاء حافتاه من ياقوت حمراء، رأسه معلق بالعرش من سلسلة من ذهب، فما علم جميع (4) الخلائق إلى يوم القيامة، إلا خطأ واحد (5) من خطوط اللوح، وسائر الخطوط علمها عند الله تعالى (6).

[عذاب القبر]

والخصلة (7) الحادية عشر من الخصال التي وصى بها الإمام -رحمه الله- قوله:

(ونقرُ بأن / [42و] عذاب القبر كائن لا محالة)، الأصل في هذا (8) كله: أن كل ما ورد به السمع، وأمكن في ذاته يجب تصديقه، ولا شك في إمكان هذه الأشياء، وتواترت الدلائل (9) السمعية، فيجب التصديق بعذاب القبر للكفار ولبعض العصاة من المؤمنين بإعادة الحياة في الجسد، وإن توقفنا في إعادة الروح، ثم قيل: العذاب على الروح، وقيل: على البدن، وقيل: عليهما، فلا تشتغل (10) بكيفيته (11).

(1) مفاتيح الجنان ومصابيح الجنان: اللوحة 159.

(2) ب: ويذل ويفعل ويذل.

(3) كنز الأسرار: اللوحة 223.

(4) ب: بجميع.

(5) ب: خطأ واحدا.

(6) زهرة الرياض: اللوحة 97.

(7) أ: الخصلة.

(8) ب- هذا.

(9) ب- السمع... الدلائل.

(10) ب: تشتغل.

(11) جمهور العلماء على أن العذاب على الروح والبدن معا، وخالفوا في ذلك ابن حزم ومن تابعه، وذهبوا إلى أن العذاب على الروح فقط. انظر: الفصل في الملل والنحل: 56/4؛ الروح في الكلام على أرواح الأموات والإحياء بالدلائل من الكتاب والسنة، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي

والأصل في ذلك قوله تعالى في قوم نوح: ﴿أَعْرِفُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا﴾ [نوح، 25/71]، والفاء للتعقيب بلا تراخ، ولن يكون ذلك إلا في البدن؛ لأن إغراقهم كان فيها، فكذلك إدخال النار.

وقال في حق آل فرعون: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ [غافر، 46/40]، أي: في الدنيا ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر، 46/40]، وقال تعالى حكاية عن الكفار: ﴿رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ﴾ [غافر، 11/40]، وذلك دليل على أن في القبر حياة وموتاً آخر.

وقوله -عليه السلام-: «اسْتَنْزَهُوا مِنْ (1) النَّوْلِ؛ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ» (2).

وما روي أنه قال في (3) سعد (4) بن معاذ (5): «لَقَدْ ضَغَطَّتْهُ الْأَرْضُ ضَغْطَةً اخْتَلَفَ لَهَا ضُلُوعُهُ» (6).

وما روي أنه -عليه السلام- خَرَجَ بَعْدَمَا عَرَبَتِ الشَّمْسُ فَسَمِعَ صَوْتًا فَقَالَ: «إِنَّ الْيَهُودَ تُعَذَّبُ فِي قُبُورِهَا» (7).

والروايات الماثورة فيه أكثر من أن (8) تحصى.

واحتمج المخالف، أي (9): المنكر لعذاب القبر بقوله تعالى في صفة أهل الجنة: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾ [الدخان، 56/44]، فلو كان في القبر حياة أخرى وموت آخر لذاقوا مرتين، فيكون منافياً لما دل عليه الآية تصريحاً.

المعروف ب- (ابن قيم الجوزية) (ت751هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، 1395هـ-1975م، ص 51-55؛ شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت911هـ)، تحقيق عبد المجيد طعمة حلي، دار المعرفة، لبنان، 1417هـ-1996م، ص181.

(1) في النسختين: عن، والصحيح ما أثبتته.

(2) سنن الدارقطني: 232/1، رقم (464)؛ المستدرک: 293/1، رقم (653).

(3) الزيادة من شرح أكمل الدين، ص110.

(4) أ: لسعيد.

(5) هو سعد بن معاذ بن النعمان بن امرئ القيس، الأوسي الأنصاري الأشهلي: صحابي، كانت له سيادة الأوس؛ حمل لواءهم يوم بدر. وشهد أحداً، فكان ممن ثبت فيها. وكان من أطول الناس وأعظمهم جسماً. وروي بسهم يوم الخندق، فتوفي من أثر جرحه في السنة الخامسة من الهجرة. ودفن بالبقيع وعمره (37) سنة. انظر: الاستيعاب: 602/2؛ أسد الغاية: 461/2.

(6) مسند أحمد: 327/40، رقم (24283)، 204/41، رقم (24663).

(7) صحيح البخاري: 99/2، رقم (1375)؛ صحيح مسلم: 2200/4، رقم (2869).

(8) ب: ألا.

(9) ب: أو.

وقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ﴾ [فاطر، 22/35]، فلو (1) كان المدفون في القبر حيًا لأمكن إسماعه، فيكون منافيًا للآية.

وأجيب عن الأولى بأن معناه أن نعيم الجنة لا ينقطع بالموت، كما [42ظ] ينقطع عن (2) نعيم الدنيا.

وعن الثانية إن عدم إسماع من في القبور، لا يستلزم عدم إدراك المدفون (3). انتهى.

وقال شارح: ومن الدليل على أن عذاب (4) القبر كائن لقوله (5) تعالى (6): ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ﴾ [التوبة، 101/9] جاء في التفسير: مرة في القبر، ومرة في القيامة.

وقال تعالى (7): ﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾ [الطور، 47/52]، وهو عذاب القبر.

وقال تعالى (8): ﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ [السجدة، 21/32]، وهو عذاب القبر، جاء في التفسير: والأدنى عذاب القبر (9).

والدليل على تسبيح الجمادات قوله عز وجل ﴿وَإِنْ مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء، 44/17] ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الأنبياء، 47/21]، كذا في "شرح الفقه الأكبر" (10). انتهى.

أقول: هذا الفصل مشتمل على مسائل شريفة منها:

البحث في عذاب القبر عند أهل السنة والجماعة: أن عذاب القبر للكافرين (11) وللبعض

(1) ب: القبور فلو.

(2) ب+ عن.

(3) شرح أكمل الدين، ص 111.

(4) ب: جواب.

(5) ب: قوله.

(6) ب- تعالى.

(7) ب- تعالى.

(8) ب- تعالى.

(9) ب+ جاء في التفسير: والأدنى عذاب القبر.

(10) منح الروض الأزهر، ص 293.

(11) ب: للكافر.

عصاة المؤمنين حقاً، وينكره المعتزلة (1) والروافض (2).

والدليل على حقيقة قوله تعالى: ﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ [غافر، 46/40].

فدلت هذه (3) الآية الشريفة (4) على أن النار تعرض على آل فرعون قبل يوم القيامة، وليس ذلك إلا في القبر؛ لأنه لم (5) تعرض عليهم النار في وقت آخر.

فإن قيل: تعذيب الميت يستحيل؛ لأن الألم لا يحصل إلا بالحياة (6)؛ لأن الألم لا يكون إلا بالإدراك، والإدراك لا يكون إلا بالحياة.

فنقول: عند عامة أهل السنة والجماعة: إن الله تعالى يحيي الميت فيعذبه أن كان مستحقاً.

فإن قيل: الكلام في تعذيب الميت، وبه وردت الأخبار على زعمكم (7)؛ فإنه ورد عنه -عليه السلام-: «أَنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ» (8).

فنقول: أراد به أنه ميت (9) بالنسبة إلينا لا في نفس الأمر، وكذا ميت بالنسبة إلى أحكام الدنيا لا بالنسبة إلى أحكام الآخرة.

فإن قيل: التركيب شرط لحصول الحياة، فبعد [43و] فوات التركيب كيف يتصور الحياة؟

نقول: لا نسلم أن التركيب شرط الحياة؛ فإن الباري تعالى حي لا تركيب فيه (10). انتهى.

(1) انظر: شرح الأصول الخمسة، ص 730.

(2) إن قصد بالروافض منكري عذاب القبر فهذا صحيح، وإن قصد بهم الشيعة، فهذا غير صحيح لأنه جميع طوائف الشيعة يؤمنون بعذاب القبر. قال الطوسي: "فإن قال قائل: لم يذكر الله إحياء في القبر فكيف تثبتون عذاب القبر قلنا: قد بينا أن قوله: "ثم يحييكم" المراد به إحياءهم في القبر للمسألة". التبيان في تفسير القرآن، أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي (ت 460هـ)، تحقيق أحمد حبيب قصير العاملي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1409هـ: 123/1.

(3) ب+ هذه.

(4) ب- الشريفة.

(5) ب+ لم.

(6) ب: بالحيات.

(7) ب: زعمك.

(8) صحيح البخاري: 79/2، رقم (1287)، 80/2، رقم (1292)، 439/1، 84/2، رقم (1304)؛ صحيح مسلم: 638/2، 641، رقم (297)، 642/2، رقم (930)، 643/2، رقم (932).

(9) أ: الميت.

(10) منح الروض الأزهر، ص 295.

وفي "بحر الكلام": زعمت المعتزلة، والجهمية، والنجارية أن عذاب القبر وسؤال منكر ونكير لا يقبله العقل والقياس؛ لأنه لو عذب لا يخلو إما أن يعذب اللحم بغير الروح أو يدخل الروح فيه ثم يعذبه الله تعالى، وباطل أن يعذب اللحم بغير الروح؛ لأنه بغير الروح لا يتألم، وباطل أن يدخل فيه الروح ثم يعذبه الله (1)؛ لأنه لو أدخل فيه الروح يحتاج إلى الموت ثانيًا، وهذا لا يجوز؛ لأن الله تعالى قال: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ [آل عمران: 185/3].

أخبر أنهم لا يذوقون الموت إلا مرة واحدة؛ لأن كلمة كل تقتضي عموم الأشياء (2) مرة واحدة، ألا ترى (3) أن من قال: كل امرأة أتزوجها فهي طالق، تعم (4) النسوان كلها، حتى يطلق (5) كل من تزوجها، ثم إذا تزوجها بعد ذلك لا تطلق، فإذا بطل القسمان تعين القسم الثالث، وهو أن لا يعذب في القبر.

وقال أهل السنة والجماعة: عذاب القبر (6)، وسؤال منكر ونكير حق، وضغطة القبر حق (7)، سواء كان مؤمنًا أو كافرًا، أو مطيعًا أو فاسقًا؛ لكن إذا كان كافرًا فعذابه يدوم إلى يوم القيامة، ويرفع عنهم العذاب يوم الجمعة، وشهر رمضان لحرمة النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، فكذا في القبر يرفع الله عنهم العذاب يوم الجمعة وكل شهر رمضان لحرمة.

فيعذب اللحم متصلًا بالروح، والروح متصلًا بالجسد، فيتألم الروح مع الجسد، وإن كان خارجًا منه.

ثم المؤمنون على وجهين:

إما إن كان مطيعًا: لا يكون له عذاب القبر، ويكون له (8) ضغطته (9)، فيجد هول ذلك وخوفه، لما أنه تنعم بنعم الله تعالى، ولم يشكر النعمة.

وإن كان عاصيًا يكون له عذاب وضغطة القبر؛ لكن ينقطع عنه [43ظ] عذاب القبر يوم

(1) ب+ الله.

(2) ب: الأسماء.

(3) ب: يرى.

(4) ب: يعم.

(5) ب: تطلق.

(6) ب- القبر.

(7) ب- وضغطة القبر حق.

(8) ب+ له.

(9) ب: ضغطة.

الجمعة وليلته، ولا يعود العذاب إلى يوم القيامة.

وإن مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة يكون له العذاب ساعة واحدة، وضغطة (1) القبر كذلك، ثم ينقطع العذاب ولا يعود إلى يوم القيامة، فتكون (2) الروح متصلاً بالجسد.

وكذلك (3) إذا صار تراباً يكون روحه متصلاً بالتراب، فيتألم الروح والتراب معاً، يدل عليه (4) ما روي عن النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أنه قال لعائشة: «كيف حالك عند ضغطة القبر وسؤال منكر ونكير»، ثم قال: يا حُمَيْراء إن ضغطة القبر للمؤمنين كغمز الأم رجل ولدها بيدها (5) انتهي (6). انتهى (7).

وذكر في "شرح الشرح"؛ لأن هذا (8) "شرح العقائد" لأبي حنيفة (9): وعذاب القبر، أي: العذاب في القبر في عالم البرزخ الحاجز، أي (10): الحائل بين الدنيا والعقبى، ولو في بطن السباع وحوصل الطيور أو في الماء أو في الهواء للكافرين.

وقال النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «اسْتَنْزَهُوا» (11)، أي: أطلبوا النزاهة، أي: البُعد «عَنْ الْبَوْلِ»، أي: عن تلوث أبدانكم وثيابكم ومواضع صلاتكم به بالاحتراز عنه أولاً، وبغسله ثانياً، إذ (12) اتفق الابتلاء به، «فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ»، أي: التنزه، «مِنْهُ»، أي: إصابة البول بما ذكر، وإنما كان سبباً لعذاب القبر، إذا لم يتحرز العبد منه، واعتاد بعدم المبالاة به، يريد ما أصاب منه بدنه أو ثوبه أو موضع صلاته أكثر من قدر الدرهم (13)، فيبطل صلاته أياماً كثيرة، وهو غافل عنه،

(1) ب: وضغطت.

(2) ب: فيكون.

(3) ب: وكذا.

(4) أ: على.

(5) ب+ بيدها.

(6) معجم ابن الأعرابي: 895/3، رقم (1870)؛ إثبات عذاب القبر، ص85؛ الفردوس: 400/2؛ شرح الصدور، 115، رقم (25).

(7) بحر الكلام، ص249-251.

(8) ب+ في شرح الشرح؛ لأن هذا.

(9) لم اهتم له، كما لم أقف على هذا الشرح.

(10) ب- أي.

(11) سبق تحريجه.

(12) ب: إن.

(13) الدرهم: قطعة نقدية من الفضة، وهو بكسر الهاء وفتحها لغتان، فارسي معرب، كان العرب يزينون به الفضة، والجمع دراهم ودراهيم. أما قدره: فهي حيث المساحة: قدره قدر الكف، قال في النوادر: الدرهم الكبير هو ما يكون مثل عرض الكف، وأما من حيث الوزن، فوزنها 6 دوانق = 48 حبة

ولو فعل ذلك عالمًا به تهاونًا واستخفافًا، يكفر العياذ بالله لما ذكر في بعض الفتاوى: إن من صلى بثوب نجس؛ فإن قدر على ثوب طاهر يكفر⁽¹⁾.

وقال النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «إِذَا قُبِرَ الْمَيِّتُ»، أي: دُفِنَ شخص مات ذكرًا كان أو أنثى «أَتَاهُ مَلَكَانِ أَسْوَدَانِ» جسمًا «أَزْرَقَانِ» عَيْنًا، «يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا: الْمُنْكَرُ، وَلِلْآخَرِ النَّكِيرُ، فَيَقُولَانِ: [44و] مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟» الذي ادعى النبوة أكنت تصدّقه أم تكذّبه؟

المتبادر من الإشارة بهذا حضور رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- عند السؤال لما ذكره قطب الأحرار وسيّد الأبرار محي الدين العربي⁽²⁾ -قدّس سرّه- في بعض كتبه⁽³⁾.

فإن كان مؤمنًا «فَيَقُولُ: هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ»، إنما لم يكتفي بهذا القول مع أنه كافٍ في الجواب، فقال: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ» إظهارًا لعلامة الإيمان بتمامها.

«فَيَقُولَانِ»، أي: الملكان، «قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ فِي هَذَا» الجواب: علماه بالهام أو بالتفريس⁽⁴⁾، بما يشاهدان عليه من أنواع الكرامة، وآثار السعادة.

«ثُمَّ يُفْسَحُ»، أي: يوسع «لَهُ سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ»، أي: يجعل⁽⁵⁾ سعة قبره من كل جانب سبعين ذراعًا، «ثُمَّ يُنَوَّرُ لَهُ، ثُمَّ يُقَالُ لَهُ: «نَمْ» بفتح النون أمر من نام ينام، وعطف من الأفعال الثلاثة الكلمة، ثم بوزن بتحقيق المعطوف عليه مهمة.

«فَيَقُولُ» من هيجان الفرح والمسرة: «أرجع إلى أهلي» هذا استئذان منه للرجوع، أو

= 979,2 غراما؛ والدرهم التي توزن بها الأشياء مقداره: 51 حبة = 171، 3 غراما. والدرهم البغلي مقدارها 64 حبة = 776، 3 غراما، والدرهم الكبير يبلغ وزنه مثقالا، أي ما يساوي 4,72 غم. انظر: **الصحاح**: مادة (درهم) 1918/5؛ **معجم المقادير الإسلامية**، أبو ذر الفاضلي، منشورات الماضي، بغداد، 1437هـ-2016م: 46.

- (1) انظر: **الفتاوى الهندية**، للشيخ نظام الدين البرهانوري وجماعة من علماء الهند الأعلام، دار الفكر، بيروت، ط2، 1310هـ: 269/2.
- (2) هو محيي الدين محمد بن علي بن أحمد الطائي الحاتمي المرسى الأندلسي المعروف بابن عربي وبالشّيخ الأكبر، من شيوخ الصوفية المعروفين ومن الفلاسفة البارعين، له أسلوب خاص في الكتابة، كثير الإنتاج، أبرز مؤلفاته (**الفتوحات المكية**)، و(**فصوص الحكم**) (ت638هـ). انظر: **فوات الوفيات**، محمد بن شاكر بن أحمد الكتبي (ت764هـ)، تحقيق الدكتور إحسان عباس، دار صادر، بيروت، 1973م: 435/3؛ **شذرات الذهب في أخبار من ذهب**، أبو الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي الدمشقي (ت1089هـ)، تحقيق محمود الأرناؤوط، خرج أحاديثه عبد القادر الأرناؤوط، دار ابن كثير، دمشق-بيروت، 1406هـ-1986م: 332/7.
- (3) **الفتوحات المكية**، لابن عربي، تحقيق وتقديم الدكتور عثمان محي، تصدير ومراجعة الدكتور إبراهيم مذكور، المجلس الأعلى الثقافي، الهيئة العامة المصرية للكتاب، المكتبة العربية، 1985م: 14/2.
- (4) ب: التفرس.
- (5) ب: يحصل.

عرض عليهما أنه يقدم عليه ليعلم هل له إليه (1) من سبيل، «فيقولان: نَمْ كَنْوَمَةَ الْعَرْوُسِ»، أي: لا سبيل لك إليها، «الَّذِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ إِلَيْهِ» إذ هي نومة قليلة مع استراحة وفوز بمطلوب، فلا يُقَدِّم كل أحد على إيقاظه لخوفه التألم منه فينام «حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ».

«وَإِنْ كَانَ»، أي: الميت «مُنافِقًا»، أي: مبطنًا للكفر، ومظهرًا للإسلام، وله إمارات مَنْ وُجِدَتْ فِيهِ سَمِي مُنَافِقًا حَيْثُ قَالَ -عَلَيْهِ السَّلَام-: «أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِثْلُهَا كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ الْإِقَاقِ حَتَّى يَدْعَوْهَا: إِذَا اثْمَنَ خَانَ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ، وَإِذَا عَهَدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ» (2)، رواه ابن عمرو (3) -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا-.

أقول: يحتمل أن يكون هذا معنى آخر للمنافق، أو تكون هذه علامات / [44ظ] دالة على أن يتصف بها منافق بمعنى أنه مبطن للكفر ومظهر للإسلام غالبًا، وإن تخلف في بعض المواد، ويحتمل أن يكون معناه: إن المتخلق بهذه الأخلاق (4) الذميمة يتأدى أمره إلى النفاق ويموت عليه، أو تغليظ، أو إيذان بغاية قبح تلك الخصال، وإنها لا (5) تليق إلا بالمنافق كقوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «لَا يَزْنِي الزَّانِي، وَهُوَ مُؤْمِنٌ» (6).

«قال: سمعت الناس يقولون إنه رسول الله فقلت مثله»، لا أدري هذه الجملة حال من فاعل.

قلت، أي: قلته شاكًا في صدقه وكذبه أو استثناف، وجواب لما عسى أن يقال من أنك هل تدري أن ذلك القول صادق أو كاذب، «فيقولان: قد علمنا أنك تقول (7) ذلك، فيقال للأرض: التئمي»، أي (8): انضمي عليه واصطفيه، «فتلئم عليه الأرض فتختلف أضلاعه»، أي: ينقطع كل

(1) ب: عليه.

(2) صحيح البخاري: 16/1، رقم (34)، 131/3، رقم (2459)، 102/4، رقم (3178)؛ صحيح مسلم: 78/1، رقم (58).

(3) في النسختين: عمر، والصحيح ما أثبتته.

هو عبد الله بن عمرو بن العاص القرشي السهمي نسبه لسهم بن عمرو بن هيص، أبو محمد وقيل: أبو عبد الرحمن، من عباد الصحابة ونسأهم وعلمائهم، وهو أحد العبادلة الأربعة (ت63هـ). انظر: أسد الغابة: 245/3؛ الإصابة: 165/4.

(4) ب: المتخلف بهذه الاختلاف.

(5) ب+ لا.

(6) صحيح البخاري: 136/3، رقم (2475)، 104/7، رقم (5578)، 157/8، رقم (6772)، 159/8، رقم (6782)، 164/8، رقم (6810)؛ صحيح مسلم: 76/1-77، رقم (57).

(7) ب: يقول.

(8) ب+ أي.

ضلع منها عن (1) موضعه ولا يزال فيها، أي: في الأرض «مُعَذَّبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ» (2).

رواه البراء (3) بن عازب (4)، وأبو هريرة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا- (5).

وأنكر عذاب القبر المعتزلة والروافض، أي: ادعوا استحالة تعذيب الميت، واحتجوا لإثباتها بالشكل الأول، وتقديره: إن كل ميت جماد ولا حياة له، وكل جماد يستحيل تعذيبه فينتج كل ميت يستحيل تعذيبه.

(وسؤال منكر ونكير حق)، أي: في القبر، لورود الحديث (6).

وهما ملكان سائلان من مات بعدما يحيى: من ربك، وما دينك، ومن نبيك، فيقدر المؤمن على الجواب بأن يقول: ربِّي الله، وديني الإسلام، ونبيِّي محمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، ولا يقدر الكافر على الجواب، وفيه أحاديث كثيرة عن رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أن الملكين يجيئان في القبر فيحي الله الميت فيسألون عما ذكر (7). انتهى.

فقد أنكرته الجهمية وبعض المعتزلة؛ لأن سؤال من لا حياة له محال.

قلنا: ممكن بإعادة الروح في الجسد، / [45] أو بخلق الحياة فيه بلا روح، بحيث يعقل السؤال ويقدر على الجواب، قال النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «إِذَا فُيِّرَ الْمَيِّتُ أَتَاهُ مَلَكَانِ أَسْوَدَانِ أَرْقَانِ يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا: الْمُنْكَرُ، وَلِلْآخَرِ النَّكِيرُ، فَيَقُولَانِ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ فَيَقُولُ المؤمن: عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، فَيَقُولَانِ: قَدْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُولُ هَذَا، ثُمَّ يُفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِينَ، ثُمَّ يُنَوَّرُ لَهُ فِيهِ فَيَقَالُ لَهُ: نَمْ فَيَقُولُ: أَرْجِعْ إِلَى أَهْلِي فَأَخْبِرْهُمْ، فَيَقُولَانِ: نَمْ كَتُومَةَ الْعُرُوسِ الَّذِي لَا يُوقِظُهُ إِلَّا أَحَبُّ أَهْلِهِ حَتَّى يَبْعَثَ مِنْ

(1) ب: من.

(2) صحيح البخاري: 90/2، رقم (1338)، 98/2، رقم (1374)؛ صحيح مسلم: 2200/4، رقم (2870)؛ سنن الترمذي: 375/3، رقم (1071).

(3) ب: براء.

(4) هو البراء بن عازب بن الحارث بن عدي الأنصاري الأوسي، أبو عمارة الأنصاري، صحابي وابن صحابي، غزا مع النبي -صلى الله عليه وسلم-، من قادة الفتح الإسلامي، أسلم صغيراً، لم يبلغ الحلم حين وقعت بدر، توفي في إمارة مصعب بن الزبير سنة (72هـ). انظر: أسد الغابة: 362/1؛ الإصابة: 411/1.

(5) سنن الترمذي: 375/3، رقم (1071).

(6) أي الحديث السابق.

(7) الفرائد في حل شرح العقائد، ص331.

مضجع ذلك، وَإِنْ كَانَ مُنَافِقًا يَقُول: سمعت الناس يقولون فقلت مثلهم لا أدري، فيقولان: قد كنا نعلم أنك تقول ذلك، فيقال للأرض: التئمي عليه فتلتئم عليه فتختلف أضلاعه، فلا يزال فيها «مُعَذَّبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ»⁽¹⁾، والأحاديث فيه كثيرة⁽²⁾. انتهى.

وذكر في "شرح العمدة"، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: 169/3].

وكذلك قد وردت⁽³⁾ الأخبار بنقل الأخيار عن النبي المختار منها قوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «الْمُؤْمِنُ إِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ»، فذلك قوله: ﴿يُتَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم، 27/14] ... الآية.

وروي عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قال: «يُتَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ» نزلت في⁽⁴⁾ عذاب القبر، إذا قيل له، أي: للميت: من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول: ربي الله وديني الإسلام ونبي محمد⁽⁵⁾.

وعن أنس، قال: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ، وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ، إِنَّهُ يَسْمَعُ قَرْعَ [45ظ] نِعَالِهِمْ، أَتَاهُ⁽⁶⁾ مَلَكَانِ فَيَقْعَدَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ مُحَمَّد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-؟ فَأَمَّا الْمُؤْمِنُ فَيَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّهُ⁽⁷⁾ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، فَيَقَالُ: انْظُرْ إِلَى مَقْعَدِكَ مِنَ النَّارِ، قَدْ أَبْدَلَكَ بِهِ مَقْعَدًا مِنَ الْجَنَّةِ فَيَرَاهُمَا جَمِيعًا، وَأَمَّا⁽⁸⁾ الْمُنَافِقُ وَالْكَافِرُ، فَيَقَالُ⁽⁹⁾ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ؟ فَيَقُولُ: لَا أَدْرِي، كُنْتُ أَقُولُ مَا يَقُولُهُ النَّاسُ! فَيَضْرِبُ بِمِطْرَقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ ضَرْبَةً فَيَصِيحُ صِيحَةً يَسْمَعُهَا مَنْ يَلِيهِ غَيْرُ النَّفْلَيْنِ»⁽¹⁰⁾.

وهذا الحديث يدل على وجود السؤال وعذاب القبر، وهو لكل ميت صغير وكبير، فيسأل

(1) سبق تحريجه.

(2) شرح أكمل الدين، ص 112.

(3) ب: وردة.

(4) ب: من.

(5) سيأتي الحديث بتمامه هنا.

(6) ب: وأتاه.

(7) ب: أن.

(8) ب: فأما.

(9) ب: فقال.

(10) صحيح البخاري: 90/2، رقم (1338)، 98/2، رقم (1374)؛ صحيح مسلم: 2200/4، رقم (2870).

إذا غاب عن الأدميين.

وإذا مات في الماء، أو أكله السبع، فهو مسؤول.

والأصح أن الأنبياء -عليهم السلام- لا يسألون⁽¹⁾ بإشارة هذا الحديث، وذلك أن غير النبي إنما يسأل عن النبي، فكيف يسأل هو عنه ويسأل أطفال المؤمنين.

وأبو حنيفة توقف في أطفال المشركين في السؤال ودخول الجنة⁽²⁾.

وعن البراء⁽³⁾ بن عازب -رضي الله عنه- أنه قال: «يَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِيهِ، فَيَقُولَانِ / [46و] لَهُ مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: رَبِّيَ اللَّهُ، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا⁽⁴⁾ دِينُكَ؟ فَيَقُولُ: دِينِي الْإِسْلَامُ، فَيَقُولَانِ: مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ؟ فَيَقُولُ: هُوَ رَسُولُ اللَّهِ، فَيَقُولَانِ: وَمَا يُدْرِيكَ؟ فَيَقُولُ: قَرَأْتُ كِتَابَ اللَّهِ فَأَمَنْتُ بِهِ وَصَدَّقْتُ»، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: (يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ) [إبراهيم، 27/14]، فَيُنَادِي مُنَادٍ السَّمَاءِ: صَدَقَ عَبْدِي فَأَفْرَشُوا لَهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَالْبُسُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا إِلَى الْجَنَّةِ.

قَالَ -عَلَيْهِ السَّلَامُ-: فَيَأْتِيهِ مِنْ رُوحِهَا وَطَيْبِهَا وَيُفْسَخُ لَهُ فِيهِ مَدَّ بَصَرِهِ، وَأَمَّا الْكَافِرُ فَذَكَرَ -عَلَيْهِ السَّلَامُ- مَوْتَهُ قَالَ: «وَتُعَادُ⁽⁵⁾ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ، وَيَأْتِيهِ مَلَكَانِ فَيَجْلِسَانِيهِ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي، فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا دِينُكَ؟ فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي، فَيَقُولَانِ لَهُ⁽⁶⁾ مَا هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي بُعِثَ فِيكُمْ، فَيَقُولُ: هَاهُ هَاهُ لَا أَدْرِي، فَيُنَادِي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: كَذَبَ، فَأَفْرَشُوا لَهُ مِنَ النَّارِ، وَالْبُسُوهُ مِنَ النَّارِ، وَافْتَحُوا لَهُ بَابًا مِنَ النَّارِ.

فَقَالَ -عَلَيْهِ السَّلَامُ-: «فَيَأْتِيهِ مِنْ حَرِّهَا وَسَمُومِهَا، وَيَضِيقُ عَلَيْهِ قَبْرُهُ، حَتَّى يَخْتَلِفَ فِيهِ أَضْلَاعُهُ، ثُمَّ يُسَلِّطُ عَلَيْهِ مَلِكٌ أَعْمَى وَأَصَمٌ وَمَعَهُ مِرْزَبَةٌ⁽⁷⁾ مِنْ حَدِيدٍ لَوْ ضُرِبَ بِهَا جَبَلٌ لَصَارَ تَرَابًا،

(1) ب: يسألوا.

(2) الكسب، محمد بن الحسن الشيباني (ت189هـ)، تحقيق الدكتور سهيل زكار، وعبد الهادي حرصوني، دمشق، 1400هـ، 54؛ المبسوط: 254/30؛ تبين الحقائق: 292/3.

(3) ب: براء.

(4) ب: وما.

(5) ب: ويعاد.

(6) ب+ من ربك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري، فيقولان له.

(7) المرزية: عصا من حديد. مشارق الأنوار على صحاح الآثار، القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي السبتي (ت544هـ)، المكتبة العتيقة، ودار التراث، بيروت، بلا تاريخ: 2489/4.

فيضربه بها ضربة⁽¹⁾ يسميها ما بين المشرق والمغرب، إلا الثقلين فيصير ترابًا، ثم يُعاد فيه الروح»⁽²⁾.

ففيه دليل السؤال للميت وإعادة الروح، والإنعام للمؤمن، والعذاب للكافر.

ولا يلزم ما قاله بعض السفهاء: أنا وضعنا الذرة على صدر الميت فكانت بحالها في الغد؛ لأن القادر على إحيائه قادر على أمسك الذرة صدره بحالها لنلا ينكشف الغيب، وحشر الأجساد وإحيائها يوم القيامة حق.

وزعمت الفلاسفة أن الحشر للأرواح دون الأجساد.

واعلم أن القائل بالمعاد الروحاني دون الجسماني جمهور الفلاسفة، وبامتناعهما الفلاسفة الطبيعية⁽³⁾، وبالتوقف في كل واحد منهما جالينوس⁽⁴⁾، وأهل الإسلام متفقون على المعاد الجسماني⁽⁵⁾. انتهى ما قاله في "العمدة".

وفي "بحر الكلام": وسؤال منكر ونكير للمؤمنين، كالإثم⁽⁶⁾ للعين إذا رمدت.

روي عن النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أنه قال لعمر: «كيف حالك إذا أتاك فتاناً⁽⁷⁾ القبر؟ فَقَالَ عُمَرُ: أنا أكون في مثل هذه الحالة معي عقلي؟ فَقَالَ -عَلَيْهِ السَّلَام-: نَعَمْ يا عمر، فقال عمر: إذا لا أبالي»⁽⁸⁾.

-
- (1) ب: فيضرب بضرب.
 - (2) سنن أبي داود: 132/7، رقم (4753).
 - (3) الفلسفة الطبيعية: اتجاه عقلي ينكر وجود نظام علوي يسمو فوق الطبيعة أو الخبرة الحسية. انظر: المعجم الفلسفي، الدكتور جميل صليبا (ت1976م)، الشركة العالمية للكتاب، بيروت، 1414هـ-1994م: 17/2.
 - (4) جالينوس: هو طبيب وفيلسوف يوناني، يعد أحد أعظم الأطباء في العصور القديمة. ولد نحو سنة (129م)، ألف عددا من الكتاب. توفي بعد سنة (200م). انظر: إخبار العلماء بأخبار الحكماء، أبو الحسن جمال الدين علي بن يوسف بن إبراهيم الشيباني القفطي (ت646هـ)، تحقيق إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، 1426هـ-2005م: 106؛ المنجد في الأعلام، لويس معلوف، دار الشروق، بيروت، ط23، 2001م: 195.
 - (5) شرح العمدة في الاعتقاد، أو اعتماد الاعتقاد عبد الله بن أحمد بن محمود المعروف بحافظ الدين النسفي (ت710هـ)، تحقيق عبد الله محمد عبد الله إسماعيل، المكتبة الأزهرية للتراث، 2017م، ص428-438.
 - (6) الإثم: الكحل. لسان العرب، مادة (إثم).
 - (7) ب: فتان.
 - (8) ورد الحديث باللفظ الآتي: عن عطاء بن يسار قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم- لعمر بن الخطاب -عليه السلام-: يا عمر «كيف بك إذا أنت مت فانطلق أهلك فقاوسا لك ثلاثة أذرع وشبرا في ذراع وشبر، ثم رجعوا إليك فغسلوك وكفنوك وحنطوك ثم احتملوك حتى يضعوك فيه ثم يهيلوا عليك التراب، فإذا انصرفوا عنك أتاك فتاناً القبر منكر، وكبير أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما مثل البرق الخاطف فتلتلاك وثرثراك وهولاك فكيف بك عند ذلك يا عمر؟» قال: يا رسول الله ومعني عقلي؟ قال: «نعم» قال: إذا أكفيتكما. بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث بن أبي أسامة

والدليل على أن عذاب القبر مما يقبله العقلاء، ألا ترى أن النائم تخرج (1) روحه، وتكون (2) متصلة (3) بالجسد حتى [46ظ] يتألم به في المنام، ويتوصل إليه الألم والاستراحة، وقد يتكلم (4) في المنام؛ لأن روحه متصلة (5) بجسده.

والنوم أخو (6) الموت، فيجوز أن (7) يتألم ويستريح بعد الموت.

والمعذب والمريح هو الله تعالى، يعذب من يشاء ويريح من يشاء، كما يريد، وهو على كل شيء قدير.

والدليل على أن عذاب القبر حق، قوله تعالى: ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ [التوبة، 101/9]، وقوله: مرتين، عذابًا في الدنيا وعذابًا في القبر، ولا جائز أن يقال أراد به عذاب الدنيا وعذاب القيامة؛ لأنه ذكر في الآية ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾، يعني: عذاب القيامة (8).

[الجنة والنار حق]

(والجنة والنار) اللتان هما دار الثواب والعقاب (مخلوقتان الآن لا تفنيان) (9)، ولا يفنى

(ت282هـ)، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت807هـ)، تحقيق الدكتور حسين أحمد صالح الباكري، مركز خدمة السنة والسيرة النبوية، المدينة المنورة، 1413هـ-1992م: 379/1، رقم (281)؛ إثبات عذاب القبر: 81، رقم (103). قال البوصيري: "رواه الحارث بن أبي أسامة مرسلًا ورجاله ثقات". إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة، أبو العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل بن سليم بن قاتماز بن عثمان البوصيري الكنايني الشافعي (ت840هـ)، دار الوطن للنشر، الرياض، 1420هـ-1999م: 492./2

(1) ب: يخرج.

(2) ب: ويكون.

(3) ب: متصلًا.

(4) ب: وتكلم.

(5) ب: متصل.

(6) أ: أخ.

(7) ب- أن.

(8) بحر الكلام، ص 251-252.

(9) ب: تفنان.

أهلهم)، لقوله (1) تعالى في حق المؤمنين ﴿أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: 133/3] ، وفي (2) حق الكافرين ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: 131/3]، خلقهما الله للثواب والعقاب.

ذهب عباد الصِّميري (3)، وأبو هاشم (4)، وعبد الجبار (5) إلى أنهما غير مخلوقتين الآن، فزعم عباد أنه مستحيل ذلك في القول قبل حلول المكلفين فيها (6)، وخالفه أبو هاشم وزعم أن خلقهما الآن غير ممتنع عقلاً، وإنما هو ممتنع سمعاً (7).

استدل عباد بأن الجنة لو كانت مخلوقة الآن، لكان عرضها عرض السماوات والأرض، واللازم باطل فالملزوم مثله.

أمّا بطلان الملازمة، فلقوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ﴾ [الحديد، 21/57] إذا وقعت في أحياز (8) السماوات والأرض، إذ لو وقعت في غير أحيازهما، أو في بعض أحيازهم (9)، لم (10) يكن عرضها (11) عرضهما، ووقعهما في جميع أحيازهما إنما يمكن بعد فناء السماوات والأرض، لاستحالة تداخل الأجسام، وهو محال.

والجواب: إن المراد مثل عرض السماوات والأرض لقوله تعالى:

(1) ب: كفوله.

(2) ب: في.

(3) أ: الصميري.

هو عباد بن سليمان، أبو سهل الصميري المعتزلي، تلميذ الفوطي، وكان عباد يزعم أنه من الهشامية. وزعم أن الله تعالى لا يقدر على غير ما فعل من الصلاح ولا يجوز أن يقال إن الله تعالى خلق المؤمنين ولا أنه خلق الكافرين ولكن يقال خلق الناس، وكان في أيام المأمون. انظر: الفصل في الملل والنحل: 149/4؛ سير أعلام النبلاء: 551/10.

(4) أي الجبائي. سبقت ترجمته.

(5) هو عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الأسدآبادي الخليلي، القاضي الأصولي، شيخ المعتزلة في عصره، قاضي القضاة، ولي القضاء بالري، كان من ابتداء حاله يذهب في الأصول مذهب الأشعرية، وفي الفروع مذهب الشافعي، فلما حضر مجلس العلماء انقاد إلى الاعتزال. وله مصنفات منها: (شرح الأصول الخمسة)، و (المغني في أبواب التوحيد والعدل)، و (تنزيه القرآن عن المطاعن)، وغيرها من المؤلفات (ت415هـ). انظر: تاريخ بغداد: 414/12؛ تاريخ الإسلام: 254/9.

(6) أ: فيهما.

(7) انظر: مقالات الإسلاميين: 139/1؛ شرح الأصول الخمسة: 188.

(8) الأحياز. جمع حيز. الحيز عند المتكلمين: هو المتحيز بالذات. ومعناه: أن حلوله في مكان ما، وتحيزه فيه تابع لنفسه، وليس لغيره. فمثلاً: الجسم متحيز في المكان بذاته، بخلاف الأعراض كالبياض، والضحك، فإنه تابع لتحيز الجسم الذي قام به. وعند الفلاسفة: هو موجود لا في موضوع. انظر: المقولات بين الفلاسفة والمتكلمين، الدكتور محمد رمضان عبد الله، مطبعة الخنساء، بغداد، بلا تاريخ، ص 15.

(9) أ- أو في بعض أحيازهم.

(10) ب: ألم.

(11) ب- عرضها.

﴿كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ [الحديد، 21/57]؛ ولأنه يمتنع أن يكون عرضهما حيز عرض الجنة، وحينئذ يجوز / [47] أن يكون فوق السماء السابعة فضاء يكون عرضه مثل عرض السموات والأرض، والجنة فيه.

يؤيده ما روي أنه - عَلَيْهِ السَّلَام - قال: «الدرجَةُ السُّفْلَى مِنَ الْجَنَّةِ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ»⁽¹⁾.

وقال أبو هاشم، والقاضي عبد الجبار: لو كانت الجنة مخلوقة الآن لما كانت دائمة واللازم باطل، أما الملازمة فلقوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص، 88/28]؛ فإنه يدل على أن ما سوى الله يندم، والجنة مما سواه تعالى فتندم فلا تكون دائمة.

وأما بطلان اللازم، فلقوله تعالى: ﴿أَكُلْهَا دَائِمًا﴾ [الرعد، 35/13]، أي: مأكول الجنة دائم، وإذا (2) كان مأكول الجنة دائماً، يكون وجود (3) الجنة دائماً، إذا داوم مأكول الجنة بدون دوام الجنة غير معقول.

والجواب: أولاً يمتنع الملازمة بأن لا نسلم لزوم عدم دوامها من كونها مخلوقة الآن قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾، يدل على أن ما سوى الله تعالى يندم.

قلنا (4): لا نسلم أن قوله: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ يدل على أن ما سوى الله يندم؛ فإن معناه: أن (5) كل شيء مما (6) سوى الله تعالى معدوم في ذاته، وبالنظر إلى ذاته

من حيث هو محال مع قطع النظر عن موجدته؛ لأن كل ما سواه ممكن، والممكن بالنظر إلى ذاته (7) لا يستحق الوجود (8)، فلا يكون بالنظر إلى ذاته موجوداً.

وليس معناه أن ما سواه يطرأ عليه العدم، فلا يلزم من كون الجنة مخلوقة الآن مطريان (9) العدم عليها، / [47ظ] ولئن سلم أن معناه أن كل شيء ما سوى الله يطرأ عليه العدم، فهو مخصوص

(1) لم أقف على الحديث وقد ورد في أبحاث الأفكار: 252/1.

(2) ب: وإن.

(3) ب: وجود.

(4) ب: قال.

(5) ب: لأن.

(6) ب: ما.

(7) ب- من حيث... ذاته.

(8) ب: الموجود.

(9) ب: طريان.

بقوله تعالى: ﴿أَكُلْهَا دَائِمًا﴾ [الرعد، 35/13]؛ فإنه يدل على أن الجنة دائمة لما سبق، وحينئذ يكون معناه: أن كل شيء سوى الله غير الجنة يطرأ عليه العدم.

وإنما خصص جميعًا بين الدليلين، ومتى كان مخصوصًا لا يلزم من كون الجنة مخلوقة الآن لطريان العدم عليها.

وثانيًا يمنع بطلان التالي بأننا لا نسلم دلالة قوله تعالى: ﴿أَكُلْهَا دَائِمًا﴾ على دوام الجنة؛ لأنه متروك الظاهر؛ لأن المراد بالأكل المأكول ويمتنع دوام المأكول؛ لأن المأكول لا محالة يفنى بالأكل، فلا يمكن أن يكون دائمًا، بل معناه أنه كلما فني شيء من المأكول بالأكل حدث عقيبته مثله، وذلك لا ينافي عدم الجنة طرفة عين.

ولنا قوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: 133/3]، وقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: 131/3]، وما لم يكن مخلوقًا لم يكن معدًا حقيقة؛ لأن أهل اللغة اتفقوا على أن إعداد الشيء ينبئ عن وجوده وثبوته، والفراغ منه (1).

فإن قيل: جاز أن يراد منه المبالغة إلا عند التعذر، كقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾ [الزمر، 30/39]، ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ [الزمر، 68/39]، وغير ذلك.

أجيب: بأن الأصل في الكلام الحقيقة، ولا مصير إلى المجاز إلا عند التعذر، وليس فليس، وقوله (2) تعالى: ﴿اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ [البقرة، 38/2] ﴿وَلَقَدْ رَأَوْا نَزْلَةً أُخْرَى﴾ [النجم، 13/53] ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾ [النجم، 15/53].

وقوله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «أُعِدَّتْ لعبادي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْن رَأَتْ، وَلَا أذن سَمِعَتْ، وَلَا خطر على قلب بشر» (3).

وقوله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «رَأَيْتُ عمرو (4) بن عامر الخُزاعي (1) في النار» (2) وأمثاله

(1) الصحاح: مادة (أعد).

(2) ب: فقله.

(3) صحيح البخاري: 118/4، رقم (3244)، 115/6، رقم (4779)، 116/6، رقم (4780)، 144/9، رقم (7498)؛ صحيح مسلم:

2174/4، رقم (2824).

(4) في النسختين: عمر، والصحيح ما أثبتته.

كثيرة (3). انتهى.

(وعند أهل السنة): الجنة والنار مخلوقتان، أما الجنة في العُلُو، والنار في السفلى، وقالت المعتزلة: ليستا مخلوقتين، والدليل على أنهما مخلوقتان قوله تعالى: ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [آل عمران: 133/3]، وقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: 131/3].

وجه التمسك أن الله تعالى أخبر / [47و] بأن الجنة والنار أعدتا، والإعداد هو تهيئة الشيء لأمر يراد، ولذلك قال الله تعالى: ﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا﴾ [طه، 117/20].

هذه الآية الكريمة دللت على أن آدم -عَلَيْهِ السَّلَام- كان في الجنة، فتكون (4) الجنة موجودة مخلوقة.

فإن قيل: لو كان آدم -عَلَيْهِ السَّلَام- في الجنة لما خرج؛ فإن من دخل الجنة (5) لا يخرج منها.

نقول: إن من دخل الجنة لا يخرج لا يكون على إطلاقه، بل إذا دخل الجنة (6) على سبيل الجزاء فلا يخرج (7). انتهى.

وقد ذكرنا في رسالتنا المسمّاة "اختلاف الأئمة في خروج آدم من (8) الجنة" (9)، نقلاً عن

-
- (1) هو عمرو بن عامر بن لحي بن حارثة بن عمرو بن عامر الأزدي من قحطان، أول من غير دين إسماعيل ودعا العرب إلى عبادة الأوثان، كنيته أبو تمامة، وقد أعجب عمرو بأصنام مآب فأخذ عددا منها فنصبها بمكة، ودعا الناس إلى عبادتها وتعظيمها. انظر: الأصنام، أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب المعروف بابن الكلبي (ت204هـ)، تحقيق أحمد زكي، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط4، 2000م؛ 8: جبهة أنساب العرب، لابن محمد علي بن أحمد بن حزم الأندلسي (ت456هـ)، تحقيق لجنة من العلماء، دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ-1983م؛ 235/1.
 - (2) صحيح البخاري: 54/6، رقم (4623)؛ صحيح مسلم: 2191/4، رقم (2856).
 - (3) شرح أكمل الدين، ص 113-117.
 - (4) ب: فيكون.
 - (5) ب+ لما خرج... دخل الجنة.
 - (6) ب+ لا يخرج... الجنة.
 - (7) هذا معارض لقوله تعالى: ﴿وما هم منها بمخرجين﴾ (الحجر: 48). فقيل: لا يصح أن يدخل الجنة ثم يدخل النار؛ لأن من دخل الجنة لا يخرج منها. تعليقات الغرسي على حاشية الباجوري على جوهرة التوحيد، محمد صالح أحمد الغرسي، مطبعة قونية - تركيا، 1428هـ-2007م، ص488.
 - (8) ب: في أي.
 - (9) لم أقف على هذه الرسالة.

"حاشية البيضاوي"⁽¹⁾ للشيخ زاده⁽²⁾: اختلف الناس في الجنة التي أمر آدم وحواء بالسكون فيها بقوله تعالى: ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة، 35/2] ... الآية، أهى⁽³⁾ دار الخلد أو جنة من الجنان سواها؟

والمختار عند جمهور أصحابنا أن المراد بهذه الجنة دار الثواب، وأنها مخلوقة اليوم عندنا.

وقالت⁽⁴⁾ المعتزلة: غير مخلوقة الآن.

ثم اختلفوا أنها في الأرض أو في السماء؟

فقال الجبائي: إنها كانت في السماء السابعة، ولا يستقيم في بستان مخلوق على الأرض⁽⁵⁾.

وقال أبو القاسم البلخي⁽⁶⁾، وأبو مسلم الأصبهاني⁽⁷⁾: إنها كانت في الأرض.

ثم اختلفوا في موضعها، قال بعضهم: كانت في أرض⁽⁸⁾ فلسطين، وقال آخرون: كانت فيما بين فارس⁽⁹⁾، وكرمان⁽¹⁰⁾، وحمل الإيهاب على الانتقال، وقيل: الأحوط التوقف وترك القطع في أن المراد ما هو⁽¹¹⁾. انتهى.

- (1) هو عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي الشافعي من قرية يقال لها البيضا في شيراز، صنف التصانيف الكثيرة، منها (مختصر الكشاف)، وهو معروف (بتفسير البيضاوي) و (طوالع الأنوار) و (منهاج الوصول إلى علم الأصول) و (الغاية القصوى في دراية الفتوى) (ت685هـ). انظر: السلوك في طبقات العلماء والملوك: 436/2؛ الوافي بالوفيات: 206/17.
- (2) هو محيي الدين محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجي الحنفي الفقيه المفسر، كان مدرسا في إستانبول، له (حاشية على أنوار التنزيل للبيضاوي)، (شرح الوقاية)، (شرح الفرائض السراجية)، (شرح المفتاح للسكاكي)، (شرح البردة)، (حاشية على مشارق الأنوار للصاغاني) (ت951هـ). انظر: سلم الوصول: 270/3؛ البدر الطالع: 269/2.
- (3) ب: هي.
- (4) ب: وقال.
- (5) انظر: مفاتيح الغيب، أبو عبد الله، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب "بفخر الدين الرازي" (ت606هـ)، 24/2-25.
- (6) هو عبد الله بن أحمد بن محمود، أبو القاسم الكعي البلخي، من شيوخ المعتزلة ورأس طائفة منها عرفت بالكعبية (ت317هـ) وقيل (ت319هـ). انظر: طبقات المعتزلة: 88؛ وفيات الأعيان: 45/3؛ العبر: 4/2؛ شذرات الذهب: 93/4.
- (7) هو محمد بن بحر، أبو مسلم الأصفهاني المعتزلي، كان نحويا كاتباً بلغيا متكلماً عالماً بالتفسير وغيره، عينه الخليفة المقتدر واليا على أصفهان وفارس، ثم عزله بعد ذلك، ثم تولى ولاية أصفهان، من مؤلفاته: (ناسخ الحديث ومنسوخه) (ت322هـ) انظر: معجم الأدباء: 2437/6؛ بغية الوعاة: 59/1؛ سلم الوصول: 111/3.
- (8) ب: بأرض.
- (9) فارس: بلد معروف، وفارس إحدى محافظات إيران اليوم. انظر: معجم البلدان: 226/4؛ معجم المدن التاريخية: 546/2.
- (10) كرمان: إقليم يقع بين إقليم فارس غربا، وإقليم مكران والمقازة الكبرى شرقا، والخليج العربي جنوبا، وفيه يمتد رأس هرمز وقاعدة الإقليم مدينة (كرمان)، ومن مدنها مدينة (بردسير) وكانت عاصمة إقليم أيام بني بويه. انظر: معجم البلدان: 454/4؛ معجم المدن التاريخية: 611/2.
- (11) حاشية شيخ زاده على البيضاوي: 537/1-538.

وفي كتاب "حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح"⁽¹⁾: اختلف الناس في الجنة التي أسكنها آدم وأهبط منها، هل هي جنة الخلد أم جنة أخرى غيرها في موضع عالٍ من الأرض؟

قال مُنْذِر بن سَعِيد⁽²⁾ في "تفسيره"⁽³⁾: "وأما قوله تعالى: ﴿أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ [البقرة، 35/2]، فقالت طائفة: أسكن الله آدم جنة الخلد التي يدخلها المؤمنون يوم القيامة.

وقال آخرون: هي جنة [48ظ] غيرها جعلها الله تعالى له، وأسكنه إياها ليست جنة الخلد.

قال: وهذا قول تكثر⁽⁵⁾ الدلائل الشاهدة له، والموجبة للقول به.

وقال أبو الحسن الماوردي⁽⁶⁾ في "تفسيره": واختلف في الجنة التي أسكنها آدم وحواء⁽⁷⁾ على قولين:

أحدهما: أنها جنة الخلد.

والثاني: جنة أعدها الله لهما، وجعلها دار ابتلاء، وليست جنة الخلد التي جعلها دار جزاء.

ومن قال بهذا اختلفوا فيه على قولين:

أحدهما: أنها في السماء؛ لأنه أهبطهما منها وهذا قول الحسن.

والثاني: أنها في الأرض؛ لأنه امتحنهم فيها بالنهي عن الشجرة التي نُهيّا عنها دون غيرها من الثمار، وهذا⁽⁸⁾ قول ابن بحر⁽¹⁾، وكان ذلك بعد أمر إبليس بالسجود لآدم⁽²⁾.

(1) ب: أفراح.

(2) هو منذر بن سعيد البلوطي القرطبي، العالم المفسر صاحب المصنفات منها له الأحكام الكبرى في الحديث، ولي قضاء قرطبة (ت355هـ/966م).
انظر: الباب في تهذيب الأنساب: 176/1؛ تاريخ قضاة الأندلس (المراقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا)، أبو الحسن علي بن عبد الله بن محمد بن محمد بن الحسن النباهي المالقي الأندلسي (ت793هـ)، لجنة إحياء التراث العربي في دار الآفاق الجديدة، بيروت، 1403هـ-1983م، ص66-75.

(3) ب: صغيره.

(4) له كتاب (أحكام القرآن) وهو مفقود. فهرسة ابن خير الإشبيلي، أبو بكر محمد بن خير بن عمر بن خليفة اللمتوني الأموي الإشبيلي (ت575هـ)، تحقيق محمد فؤاد منصور، دار الكتب العلمية، بيروت، 1419هـ-1998م، ص49.

(5) أ: يكثر.

(6) هو علي بن محمد بن حبيب أبو الحسن الماوردي البصري، من كبار فقهاء الشافعية؛ إمام من أئمة فقه الخلاف، ومن العلماء الباحثين صاحب المؤلفات، ولد في البصرة وانتقل إلى بغداد، وولي القضاء في بلدان كثيرة وكان يميل إلى مذهب الاعتزال، نسبته إلى بيع ماء الورد، له مصنفات كثيرة (ت450هـ).
انظر: تاريخ بغداد: 218/16؛ طبقات الشافعية الكبرى: 267/5.

(7) ب- آدم وحواء.

(8) أ: وهو.

وقال ابن الخطيب⁽³⁾ في "تفسيره الكبير": واختلفوا في الجنة المذكورة في هذه الآية، إن⁽⁴⁾ كانت في الأرض أم في السماء؟

وبتقدير أنها كانت في السماء، وهي الجنة التي هي دار الثواب أو جنة أخرى على أقوال⁽⁵⁾:

القول الأول: هو قول أبي القاسم البلخي، وأبو مسلم الأصبهاني: هذه الجنة في الأرض وحملاً للإيهام على الانتقال من بقعة إلى بقعة، كما في قوله تعالى: ﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾ [البقرة، 61/2]، واحتجوا عليه بوجه.

والقول الثاني: هو قول الجبائي: أن تلك الجنة التي كانت في السماء السابعة.

والقول الثالث: قول جمهور أصحابنا أن هذه الجنة التي سكنها آدم⁽⁶⁾.

فقال بعض المتكلمين: كان بستاناً جعله الله تعالى له امتحاناً، ولم تكن⁽⁷⁾ جنة.

وممن ذكر الخلاف أبو عيسى الرماني⁽⁸⁾ في "تفسيره"⁽⁹⁾، واختار أنها جنة الخلد.

ثم قال: والمذهب الذي اخترناه قول الحسن، وعمر⁽¹⁰⁾، وواصل⁽¹⁾، وأكثر أصحابنا، وهو

(1) هو عمرو بن بحر بن محبوب الكنايني بالولاء الليثي، أبو عثمان الشهير بالجاحظ، رئيس الفرقة الجاحظية من المعتزلة، مولده ووفاته في البصرة، له تصانيف

كثيرة منها (الحيوان) و (البيان والتبيين) و (سحر البيان) وغيرها (ت255هـ). انظر: تاريخ بغداد: 124/14؛ معجم الأدباء: 2101/5.

(2) النكت والعيون، للماوردي، تحقيق سيد عبد المقصود عبد الرحيم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2004م: 104/1-105.

(3) هو محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري، أبو عبد الله فخر الدين الرازي، إمام مفسر أصولي متكلم. قرشي النسب ولد في الري ويقال له

(ابن خطيب الري) تصانيفه كثيرة مشهورة أشهرها تفسيره للقرآن الكريم المعروف بمفاتيح الغيب أو التفسير الكبير، توفي في هرة سنة (606هـ). انظر:

معجم الأدباء: 2585/6؛ أخبار العلماء: 220.

(4) ب: هل.

(5) أ: الأقوال.

(6) مفاتيح الغيب: 452/3.

(7) ب: يكن.

(8) الصحيح أنه أبو الحسن الرماني وليس أبا عيسى. وهو علي بن عيسى، أبو الحسن الرماني، كان إماماً في النحو واللغة والأدب، ومقتدراً في علم العروض

والشعر. وقد درس الأدب في بغداد على يد السيرافي، ثم ذهب إلى شيراز ودرس عشرين سنة على يد أبي علي الفارسي. توفي الرماني سنة (384هـ).

انظر: تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم، أبو المحاسن المفضل بن محمد بن مسعر التنوخي المعري (ت442هـ)، تحقيق الدكتور

عبد الفتاح محمد الحلوة، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، القاهرة، ط2، 1412هـ-1992م: 30؛ تاريخ بغداد: 462/13.

(9) وتفسيره هو الجامع في تفسير القرآن. مخطوط في المكتبة الوطنية بباريس برقم (6523). خزانة التراث: الرقم التسلسلي: 57503.

(10) أي الجاحظ. سبقت ترجمته

قول أبو (2) علي (3)، وشيخنا أبو بكر (4)، وعليه أهل التفسير.

واختار ابن الخطيب التوقف في المسألة وجعله قولاً رابعاً، / [49و] فقال:

والقول الرابع: إن الكل ممكن، والأدلة متعارضة، فوجب التوقف (5).

وقال منذر بن سعيد: والقول بأنها جنة في الأرض ليست جنة الخلد قول أبي حنيفة وأصحابه (6). انتهى.

ومن أراد دلائل الفريقين وحجتهم، فلينظر في رسالتنا "اختلاف الأئمة في خروج آدم أي من (7) الجنة".

ومن أراد زيادة التفصيل، فلينظر إلى "حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح". يجد فيه مرامه.

[الميزان حق]

(والميزان حق) لقوله تعالى: (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) [الأنبياء،

[47/21].

اعلم أن أهل السنة والجماعة قالوا: إن الميزان حق يوزن بها الأعمال يوم القيامة على وجه يريده (8) الله تعالى، والمعتزلة ينكرون ذلك، ويقولون: وزن الأعمال مستحيل؛ لأن الأعمال حركات لا يتحقق وزنها؛ ولأنها لا تبقى عندكم، وعند عامة الأئمة من أهل القبلة؛ لأنها عرض،

(1) هو واصل بن عطاء الغزال، أبو حذيفة، لقب بالغزال لتردده على سوق الغزالين بالبصرة، وهو الذي نشر مذهب الاعتزال في الآفاق، له تصانيف، منها (أصناف المرجئة) و(المنزلة بين المنزلتين) و(معاني القرآن) و(طبقات أهل العلم والجهل) و(السبيل إلى معرفة الحق) و(التوبة) (ت131هـ). انظر: معجم الأدباء: 2793/6؛ تاريخ الإسلام: 749/3.

(2) ب: أبي.

(3) أي الجبائي. سبق ترجمته.

(4) أي الباقلاني. سبق ترجمته.

(5) مفاتيح الغيب: 452/3.

(6) حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي المعروف بـ(ابن قيم الجوزية) (ت751هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، بلا تاريخ، ص22 - 23.

(7) ب: في أي.

(8) ب: يريد.

والعرض لا يبقى زمانين؛ فالمكان لا يبقى زمانين فكيف وزنهما (1).

وجه قول أهل السنة والجماعة: النصوص:

قال الله تعالى: ﴿وَنُضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ [الأنبياء، 47/21].

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ 102 وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [المؤمنون، 102/23 – 103].

فهذه النصوص ظاهرة في وضع الميزان ووزن الأعمال، فيجب الاعتقاد بحقيقته.

فإن قيل: أراد بوضع الميزان القضاء والعدل وإنصاف المظلوم من الظالم.

نقول: هذا خلاف الظاهر من غير قرينة صارفة عن الظاهر ليس بصحيح (2). انتهى (3).

(والميزان حق ... إلى آخره (4)) للكفار والمسلمين، وهو عبارة عما يعرف به مقادير الأعمال، وتوزن أعمالهم خيراً كان أو شراً، ونتوقف في كيفيته.

والأصل فيه قوله تعالى: ﴿وَنُضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الأنبياء، 47/21].

وقوله: ﴿وَالْوِزْنُ﴾، أي: وزن الأعمال ﴿يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾ [الأعراف، 8/7] ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ 102 وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [المؤمنون، 102/23 – 103]. [49ظ]

وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ 6 فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ 7 وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ 8 فَأَمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾ [القارعة: الآيات 6 – 9].

سئل رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - عن وزن الأعمال، وهي أعراض، فقال - عَلَيْهِ السَّلَام -: «توزن (5) صحائف الأعمال، والكرام الكاتبون يكتبون الأعمال في صحائف هي

(1) أصول الدين للبغدادي، ص 246؛ فتح الباري: 395/13؛ شرح الأصول الخمسة، ص 306 – 308.

(2) بصيرة القلوب في كلام علام الغيوب، الملا خليل الأسعدي الخيزاني، دار نشر باسكي وسيلت، تركيا، 1423هـ-2011م، ص 224.

(3) ب- انتهى.

(4) ب- إلى آخره.

(5) أ: يوزن.

أجسام»⁽¹⁾.

وعن النبي -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «إِنَّ اللَّهَ يَسْتَخْلِفُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ سِجِلًّا، كُلُّ سِجِلٍّ مِثْلُ مَدِّ الْبَصَرِ، ثُمَّ يَقُولُ لَهُ: أَتُنْكِرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمَكَ كَتَبْتَنِي الْحَافِظُونَ؟ فَيَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ: أَلَيْكَ عُذْرٌ؟ قَالَ: لَا يَا رَبِّ، فَيَقُولُ⁽²⁾: بَلَى، إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، وَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَتَخْرُجُ بِطَاقَةٍ فِيهَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فَيَقُولُ: احْضُرْ⁽³⁾ وَرَزْنَاكَ، فَيَقُولُ: مَا هَذِهِ الْبِطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السِّجِلَّاتِ؟ فَيَقُولُ: إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ⁽⁴⁾، قَالَ: فَتَوَضَّعُ⁽⁵⁾ السِّجِلَّاتُ فِي كِفَّةٍ، وَالْبِطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ⁽⁶⁾، فَطَاشَتِ السِّجِلَّاتُ، وَثَقُلَتِ الْبِطَاقَةُ، فَلَا يَنْقُلُ مَعَ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى⁽⁷⁾ شَيْءٌ»⁽⁸⁾.

وقيل: يخلق الله تعالى بقدر الحسنات أجساماً نورانية، وبقدر السيئات أجساماً ظلمانية، فتوزن تلك الأجسام.

هذا والحق ما قدمنا من التوقف في الكيفية؛ لأن الدلائل لما دلت على ثبوت الميزان نعتقد حقيقته، ولا ننشغل بكيفيته، ونكل علم ذلك إلى الله تعالى، والله قادر على أن يعرّف عباده مقادير أعمالهم بأي طريق شاء.

فإن قيل: لم جمع الموازين، وهو واحد؟

وأجيب: بأن الموازن جمع موزون، كمناشير جمع منشور، وهو العمل الذي له وزن وخطر⁽⁹⁾ عند الله لا جمع ميزان، وذكره بلفظ الجمع استعظماً له⁽¹⁰⁾. انتهى.

وفي "حاشية العقائد" لإيجة خليفة⁽¹¹⁾: قوله: وأنكره المعتزلة؛ لأن الأعمال أعراض، أي:

(1) لم أقف عليه. وذكره الغزالي مرفوعاً إلى النبي -صلى الله عليه وسلم-. الاقتصاد في الاعتقاد، ص 119.

(2) ب- لا يا رب، فيقول: ألك عذر؟ قال: لا يا رب، فيقول.

(3) أ: أحضر.

(4) ب: ظلم.

(5) ب: فيوضع.

(6) ب+ كفة.

(7) ب+ تعالى.

(8) سنن الترمذي: 24/5، رقم (2639)؛ سنن ابن ماجه: 356/5، رقم (4300).

(9) ب: وخصر.

(10) شرح أكمل الدين، ص 118.

(11) سبق أن بينت عدم وقوفي عليه.

صفات بعضها وجودية كالقيام والقعود، وبعضها [49و] عدمية كالصوم إن أمكن إعادتها، يعني: لا يمكن إعادتها في نفس الأمر لأدلة ذكرها الفلاسفة، لامتناع إعادة المعدم بعينه؛ ولأنه إن (1) أعيدت يلزم قيام الحسنات كالصلاة والزكاة وغيرها بأهل الطاعة على هيئات وترتيب وقعت عليها في الدنيا لا يمكن وزنها.

وعدم إمكان الوزن إنما يكون إذا كان الوزن والميزان مثل ما كان في الدنيا، إذ هو إنما يُتصور في أجسام تقبل الثقل والخفة، وهو غير لازم، حيث يمكن أن يكون وزن الآخرة وميزانها على كيفية أخرى لا نعرفها، وكذا قال الشارح (2).

والعقل قاصر عن إدراك كفيته، قال ابن عباس -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا-: له لسان وكفتان يوزن به الأعمال، فيؤتى بحسنات المطيع في أحسن صورة، فإذا رجحت فالجنة، أي: جزاؤه الجنة، وسيئات الكافر في أقبح صورة، فيخف وزنه، أي: وزن حسناته بسبب ثقل سيئاته، فيدخله النار (3)، كذا في "التفسير (4) الكبير" (5).

فيفهم منه أن الموزون هو الأجسام النورانية والظلمانية التي ثمرتها الأعمال الحسنة والسيئة.

وأما ذكره بلفظ الجمع، كما في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾ [القارعة، 6/101]، فللاستعظام، وقيل: لكل مكلف ميزان.

أقول: على تقدير أن يكون موازين جمع ميزان، تدل (6) الآية على أن يكون لكل مكلف ميزان؛ لكن الحق أن يكون جمع موزون، كما صرح به القرآن (7). انتهى.

(1) ب- إن.

(2) التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر فرج الأنصاري القرطبي (ت 671هـ)، تحقيق سيد توفيق، دار العلوم العربية، القاهرة، بلا تاريخ: 331؛ إشارات المرام، ص 48.

(3) شعب الإيمان، أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجدي الخراساني البيهقي (ت 458هـ)، تحقيق الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، أشرف على تحقيقه وتخريره أحاديثه مختار أحمد الندوي، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية ببومبي بالهند، 1423هـ- 2003 م: 447/1، رقم (277) وهو من رواية الكلبي، وهو متهم بالكذب. ينظر: تقريب التهذيب: 479.

(4) ب: تفسير.

(5) مفاتيح الغيب: 267/32.

(6) ب: يدل.

(7) شرح المقاصد: 121/5؛ إشارات المرام، ص 57.

وفي "حل العقائد": قد أنكره (1) المعتزلة؛ لأن الأعمال أعراض لا يمكن وزنها؛ ولأنها معلومة لله تعالى، فوزنها عبث.

والجواب عن الأول: أنه قد (2) ورد في الحديث: إن كتب (3) الأعمال هي التي توزن (4).

وعن الثاني: أنه إنما يلزم العبث لو لم يكن في الوزن حكمة غير العلم بالمقادير، وعدم علمنا بالحكمة لا يوجب انتفاءها، فلم لا يجوز أن يكون الحكمة من الوزن إعلام العباد بمقادير أعمالهم حساً (5). انتهى.

وفي "بحر الكلام": / [50ظ] قالت المعتزلة: لا ميزان؛ لأنه يحتاج إليه العامي والبقالون، وكل موضع ذكر الله تعالى الميزان والحساب أراد به العدل؛ لأن الميزان (6) إنما (7) يحتاج لمعرفة قدر الحسنات والسيئات، والله تعالى عالم بذلك كله، فمن كانت حسنات أكثر يؤمر به إلى الجنة، ومن كان سيئاته أكثر يؤمر به إلى النار، قال ابن عباس: الميزان له كفتان أحدهما في المشرق والأخرى في المغرب (8).

فإن قيل: ذكر الموازين بلفظ الجمع كيف يكون هذا؟

قلنا: لكل إنسان ميزان على حدة، فتوزن حسناته وسيئاته، أو لأن الجمع يذكر ويراد به الواحد، كما في قوله تعالى في قصة (9) زكريا: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ [آل عمران: 39/3]، وهو كان جبريل - عَلَيْهِ السَّلَام - وَحْدَهُ.

وكذا قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾ [المؤمنون، 51/23]، والمراد به محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -.

فإن قيل: كيف توزن الأعمال؟

(1) ب: وقد أنكر.

(2) ب - قد.

(3) أ: كتب.

(4) أي حديث وزن صحائف الأعمال.

(5) الفرائد في حل شرح العقائد، ص 359.

(6) ب: الميزن.

(7) ب + إنما.

(8) لم أقف عليه في كتب الحديث والأثر، وذكره السمعاني في تفسيره: 166/2.

(9) ب: صفة.

قلنا: قال بعضهم: يوزن العبد مع عمله، لما روي عن ابن مسعود أنه صعد شجرة، وكان صغير الساقين، فتبسم أصحاب رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، فقال -عَلَيْهِ السَّلَام- لأصحابه: «أتعجبون من دقة ساقيه فإنهما لأثقل في الميزان من السماوات والأرض»⁽¹⁾.

فتثبت أن العبد يوزن مع عمله.

وعن ابن عباس، قال: تكتب الحسنات في صحيفة وتوضع في كفة أخرى وتوزن⁽²⁾.

وعن محمد بن علي⁽³⁾ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- أنه قال: توزن الأعمال⁽⁴⁾ من غير رجل، فيرى ذلك كالنور والشمس والقمر، وهذا للمسلم، أما عمل الكافر كظلمة الليل.

ثم إن العمل وإن كان عرضاً، فالله تعالى قادر على أن يصيره بحال يمكن أن يوزن ويرى⁽⁵⁾.

وعن عائشة، قالت: قال رسول الله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [إبراهيم، 48/14]: [51و] فإذا بدلت⁽⁶⁾ الأرض والسماوات فالناس أين يكونون" قال -عليه السلام-: «يكونون⁽⁷⁾ على الصِّراطِ»⁽⁸⁾.

[قراءة الكتب حق]

(وقراءة الكتب حق) لقوله تعالى: ﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء، 14/17].

(1) مسند أحمد: 99/7، رقم (3991).

(2) ب- وتوزن.

لم أقف عليه، وذكره في بحر الكلام: 242.

(3) ليس المقصود به محمد بن علي الباقر، كما يشعر ترضي المؤلف عنه، بل هو الحكيم الترمذي، كما في بحر الكلام، ص 242. وهو محمد بن علي بن الحسن بن بشر أبو عبد الله الملقب بالحكيم الترمذي نسبة إلى مدينة (ترمذ) مسقط رأسه، ولد في أوائل القرن الثالث الهجري، ومن أشهر مصنفاته (نوادير الأصول)، توفي في حدود سنة (320هـ). انظر: صفة الصفوة، أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي (ت 597هـ)، تحقيق أحمد بن علي، دار الحديث، القاهرة، 1421هـ-2000م: 344/2 وفيه (علي بن الحسين)؛ تاريخ الإسلام: 814/6.

(4) أ: يوزن العمل.

(5) بحر الكلام، ص 239-243.

(6) ب: فإن أبدل.

(7) ب- قال -عليه السلام-: يكونون.

(8) صحيح مسلم: 2150/4، رقم (2791).

قال الله تعالى: ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا 13 أَفْرَأُ كِتَابَكَ﴾ [الإسراء، 13/17 - 14]، ويعطى كتابه بيمينه ﴿فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيَهٗ﴾ [الحاقة، 19/69] إلى قوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَهٗ﴾ [الحاقة، 25/69].

وقوله: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا وَيَصْلَى سَعِيرًا﴾ [الانشقاق، 12-10/84] إلى قوله: ﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ [الانشقاق، 14/84]، أي: ما يرجع، وهي كتب كتبها الحفظة أيام حياتهم في الدنيا قال الله تعالى: ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾⁽¹⁾ [الزخرف، 80/43]. انتهى.

وفي كتاب "الهداية لأصول الدين": اعلم أنَّ قراءة الكتب حق يوم القيامة، ويوم الندامة، ويوم الحسرة، ويوم الملامة، كما قال جل جلاله: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا أَفْرَأُ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء، 13/17 - 14]، قوله تعالى: ﴿يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَٰذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾⁽²⁾ [الكهف، 49/18].

فيؤتى المؤمن كتابه بيمينه، كاللهمال مبيض الوجه⁽³⁾، والكتاب وبالنور والكمال مكتوب على عنوان الكتاب:

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من الله الجليل إلى الصالح الخليل، ادخلوه في جنة عالية قطوفها دانية.

ثم يناديه ذو الجلال: يا عبدي هلم إلى قربي ورؤيتي، يقال: نعم العبد عبدٌ ترك دنياه وتزوّد لعقباه، وعبدٌ عبدٌ لمولاه، وجد الجنة / [51ظ] لمأواه⁽⁴⁾.

ثم قرأ المؤمن كتابه، ووجد فيه ثوابه، ويسر عليه حسابه، ثم استقبله⁽⁵⁾ الملائكة والغلمان والولدان والهور، وفتحت له أبواب الجنان والقصور، ثم ينادي مناد⁽⁶⁾: سَعِدَ فلان ابن فلان سعادة

(1) شرح أكمل الدين، ص 119.

(2) البداية من الكفاية في الهداية في أصول الدين، ص 158.

(3) ب: الأوجه.

(4) أ: مأواه.

(5) ب: استقبل إليه.

(6) ب: المنادي.

دائمة بالروح والريحان، حوله الخدام ينثرون عليه المسك والرياحين، وألبسوه الخُلل، وتاج اليقين، وأجلسوه على السرير بين الفراش والحريز، مركبه البراق، وقد وجد التلاق، يمشي إلى الجنان بالفرح والسرور في يده اليمنى كتابه المنشور، كما قال جل جلاله:

﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيَةَ 19 إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةَ 20 فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ 21 فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ 22 قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ 23 كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ [الحاقة، 19/69 – 24].

وقال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ [الانشقاق، 7/84 – 9].

ويؤتى الكافر (1) والمنافق كتابه بشماله مسوداً وجهه، ومردوداً إلى قفائه، ويدخل شماله من صدره، ويخرج من (2) بين كتفيه، ثم قرأ كتابه السوء، وَيَجَدَ (3) كما عمل من الموعد، فتضربه (4) الملائكة بمقامع الحديد، ويصبّون عليه من الحميم والصديد، ويلبسوه (5) لباس القطران، ويوثقوه (6) بالأغلال (7) والسلاسل مقروئاً مع الشياطين، ويسحبونه على وجهه في عرصات القيامة بين الخلائق.

وهو ينادي: واحسرتاه واندامتاه، مكتوب في كتابه: بئس العبد عبد الأصنام والشيطان، وترك عبادة الرحمن، ادخلوه في (8) النيران بين العقارب والثعالب.

ثم ينادي منادٍ (9): شقي فلان بن فلان شقاوة أبدية بالحرمان.

﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ 30 ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ﴾ [الحاقة، 30/69 – 31] إلى آخر الآية في (10) القرآن.

يعذب بأنكال الألوان والجوع والعطش/ [52و]، تخرج شعلة نار من كتابه تحرقه وتوجعه،

(1) أ- الكافر.

(2) ب+ من.

(3) ب: وجد.

(4) ب: يضرب.

(5) ب: وألبسوه.

(6) ب: وأوثقوه.

(7) أ: الأغلال.

(8) ب- في.

(9) ب: المنادي.

(10) ب: آخر آي.

يتعجب الناس من عقابه، يقاد إلى النار بحبل القطيعة كالأسارى، ويبيكي ويصيح بالويل والثبور، كما قال جل جلاله:

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ 10 فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا 11 وَيَصْلَى سَعِيرًا﴾ [الانشقاق، 10/84 - 12]، فقال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَهٗ 25 وَلَمْ أَدْرَ مَا حِسَابِيَهٗ﴾ [الحاقة، 69/25 - 26].

ومن أنكر الكتاب صار كافرًا؛ لأنه لم يؤمن بهذه الآيات (1).

[البعث والرؤية حق]

والخصلة الثانية عشر، من الخصال التي وصى بها الإمام -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- قوله:

(وَنُقَرِّبُ بَأْنَ اللَّهِ تَعَالَى يَحْيِي هَذِهِ النَّفُوسَ بَعْدَ الْمَوْتِ، وَيَبْعَثُهُمْ فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ لِلْجِزَاءِ وَالثَّوَابِ وَأَدَاءِ الْحَقُوقِ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾) [الحج، 7/22].

هذا الفصل مشتمل على مسائل شريفة منها: إعادة المعدوم.

اتفق جميع أهل القبلة، وجميع أهل الكتاب أن البعث حق، وقالت (2) الفلاسفة: إن البعث لا يكون، وإن كانوا يقرون بالله تعالى، قالوا: إن الله تَعَالَى (3) إذا أمات (4) بني آدم، فمن كان منهم خيرًا، وهو الذي يجمع بين العلم والعمل يفرح بروحه في عالم الروحاني، ويكون في روح وراحة، ومن كان شريرًا ألقى روحه مع جسمه في عالم الظلمات (5).

أما الدليل على أن البعث حق نصوص كثيرة في كتاب الله تعالى:

(1) نخبة الآلئ شرح بدء الأمالي (من كتب علم الكلام على مذهب السادة الماتريديّة)

محمد بن سليمان الحلبي الرحماوي (ت1228هـ)، مكتبة الحقيقة، إستانبول، تركيا، 1417هـ - 1996م، ص122 - 123.

(2) ب: وقال.

(3) ب+ قالوا إن الله تعالى.

(4) ب: مات.

(5) ب: في هذا العالم ظلماني في الظلم.

شرح أكمل الدين، ص 120.

منه: الساعة ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ [الحج، 7/22].

وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ 15 ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾ [المؤمنون: الآيتان 15 – 16].

وقوله تعالى: ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ 78 قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ [يس، 78/36 – 79].

فهذه النصوص دلائل واضحة على أن البعث حق، والمخالف / [52ظ] في تيه الضلال متحير.

اللهم أرنا الحق حقاً وارزقنا أتباعه، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه (1). انتهى.

اختلف الناس في المعاد، فأطبق المليّون (2) على المعاد البدني بعد اختلافهم في معنى المعاد، فمن ذهب إلى إمكان إعادة المعدوم، قال: إن الله تعالى يعدم المكلفين، ثم يعيدهم. ومن ذهب إلى امتناع إعادة المعدوم قال: إن الله تعالى يفرق أجزاء أبدانهم الأصلية، ثم يؤلف بينهما ويخلق فيها الحياة (3)، وأما الأنبياء -عليهم السلام- الذين سبقوا على نبينا محمد -صلى الله عليه وسلم-، فالظاهر من كلام (4) أمهم أن موسى -عليه السلام- لم يذكر المعاد البدني، ولا أنزل عليه في التوراة؛ لكن جاء ذلك في كتب الأنبياء الذين جاءوا قبله (5) كحزقييل، وشعيب -عليهما السلام-، ولذلك أقر اليهود به (6).

وأما في الإنجيل، فقد ذكر أن الأخيار (7) يصيرون كالملائكة، وتكون (8) لهم الحياة الأبدية، والسعادة السرمدية، والأظهر أن المذكور فيه المعاد الروحاني (9).

وأما القرآن الكريم، فقد جاء فيه المعاد الروحاني والجسماني.

وأما الروحاني فقوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة، 17/32].

(1) الجوهرة المنيفة، ص 120.

(2) المليّون: مشتقة من الملل، والمراد بهم المسلمين اليهود والنصارى والمجوس. ينظر: كشف اصطلاحات الفنون: 565.

(3) ب: الحيات.

(4) ب: الكلام.

(5) ب: بعده.

(6) شرح أكمل الدين، ص 120.

(7) ب: الأخبار.

(8) ب: ويكون.

(9) شرح أكمل الدين، ص 120-121.

وقوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْخُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: 26/10].

وأما الجسماني، فقد جاء في القرآن العزيز أكثر من أن يحصى وأكثر مما يقبل التأويل قوله (1) تعالى: ﴿مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ 78 قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ ۖ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ [يس، 36/78 – 79].

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾ [يس، 51/36].

وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا﴾ [فصلت، 21/41].

وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ 9 وَخُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ [العاديات، 10/9 – 10/10].

وأما ما (2) استدلَّ به في المتن: قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ [الحج، 7/22] ... إلى غير ذلك مما لا يحصى.

إذا عرفت هذا فنقول: أجمع المسلمون على أن الله تعالى يحيي الأبدان بعد موتها وتفرقها؛ لأنه ممكن عقلاً، والصادق أخبر به فيكون حقاً.

أما إمكانه؛ فلأنه إنما يثبت بالنظر إلى القابل؛ لأن (3) أجزاء الميت قابلة للجمع والحياة، [53و] وإلا أي، وإن لم يكن قابلة للجمع والحياة لم يتصف (4) بالجمع والحياة أولاً، وهو باطل.

وأما بالنظر إلى الفاعل؛ فلأن الله تعالى عالم بأعيان أجزاء كل شخص على التفصيل، أصلية كانت أو فصلية، لكونه عالماً بجميع الجزئيات، وقادراً على جميع الأجزاء الأصلية لكل واحد، وإيجاد الحياة فيها بشمول قدرته كل الممكنات، وإذا كان كذلك يلزم أن يكون إحياء (5) الأبدان ممكناً.

وأما أخبار الصادق به؛ فلأنه ثبت بالتواتر أن النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- كان يثبت المعاد الجسماني، وقد ثلَّى عليك الآن بعض ما جاء في الكلام العزيز.

فإن قيل: كلام الإمام -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- في المتن لا يدل على المعاد الجسماني؛ لأن ذكر أن

(1) ب: كقوله.

(2) ب: وما.

(3) أ: فلان.

(4) ب: تصف.

(5) ب: إجماع.

الله تعالى يحيي هذه النفوس بعد الموت، وهو لا يفيد إعادة البدن.

أجيب: بأن⁽¹⁾ المراد منه البدن بدليل الدلائل، وهو قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ [الحج، 7/22]، إذ خفاء أن من في القبور هو البدن.

ويمكن أن يكون اختياره هذه اللفظة نفياً لقول من ينفي المعاد الروحاني والجسماني، فيقال: هذه النفوس إشارة إلى حشر الأرواح.

وأشار بالدلائل إلى حشر الأجساد، ومن الناس من أنكر الحشر الجسماني واستدل بوجوه:

الأول: أنه لو ثبت المعاد الجسماني، فأما أن يكون وصول الثواب والعقاب في الأفلاك أو في⁽²⁾ العناصر.

والثاني: وهو الناسخ.

والأول يوجب انخراق الأفلاك، ويلزم أيضاً حصول الجنة فوق الأفلاك؛ لأن وصول الثواب إلى المكلف في الجنة، والجنة في السماء على تقدير ثبوتها، فيلزم عدم كُرْبَةِ الأفلاك، وأيضاً يلزم دوام الاختراق مع دوام الحياة وهو ممتنع.

وأيضاً يلزم تولد البدن من غير التولد، وهو ممتنع⁽³⁾، وأيضاً⁽⁴⁾ يلزم بأن تكون القوة الجسمانية غير متناهية التحريك، لان وصول الثواب دائماً وصول العقاب بالنسبة الى البعض دائماً، وجب التحريكات الغير متناهية.

وأجيب/[53ظ] عن هذه الوجوه: بأنها استبعادات، ولا امتناع⁽⁵⁾ في شيء مما ذكر أيضاً؛ فإن الأفلاك حادثت لما ذكر أن ما سوى الله حادث، فيكون عدمها⁽⁶⁾ جائزاً، او حينئذ⁽⁷⁾ جاز انحرافها أيضاً، وحصول الجنة في الأفلاك جائز وكريتها ممنوعة.

(1) ب: لأن.

(2) ب+ في.

(3) ب+ وأيضاً يلزم تولد البدن من غير التولد، وهو ممتنع.

(4) ب: أيضاً.

(5) ب: والامتناع.

(6) ب: عليهما.

(7) ب: وحينئذ.

ولئن سلّم، فلا (1) تتنافى دوام الحياة مع دوام الاختراق ممكن؛ لأن الله تعالى قادر على كل مقدور، والتولد ممكن، كما في حق آدم -عَلَيْهِ السَّلَام-، والقوة الجسمانية قد لا تنتهى (2) انفعالاتها، وكذا فعلها بواسطته، فكانت الضرورة قاضية بثبوت المعاد الجسماني في دين محمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- (3).

[رؤية الله تعالى في الآخرة]

(ولقاء الله تعالى لأهل الجنة حق)، يعني: أن الله تعالى يصح أن يرى في الآخرة، بمعنى (4) أن ينكشف لعباده المؤمنين في الآخرة انكشاف البدر المرئي خلافاً للمعتزلة (5).

(بلا كيفية، ولا تشبيه (6))، ولا جهة، من (7) غير ارتسام صورة المرئي في العين، و (8) اتصال شعاع خارج من العين إلى المرئي، وحصول مواجهة خلافاً للمشبهة والكرامية؛ فإنهم جوزوا الرؤية لا اعتقادهم كونه تعالى في الجهة والمكان، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً (9).

واعتمادنا في ذلك على الأدلة السمعية، ونشتغل بالمعقول في دفع شبههم:

أما الأول، وهو صحة الرؤية، فيدل عليه وجوه:

الأول: أن موسى -عَلَيْهِ السَّلَام- سأل الرؤيا، فلو استحالة الرؤية لكان سؤال موسى جهلاً وعبثاً.

-
- (1) ب: فلان.
 - (2) ب: يتناهى.
 - (3) شرح أكمل الدين، ص 121 - 123.
 - (4) أ: يعني.
 - (5) شرح أكمل الدين، ص 124. وانظر: رؤية الله، علي بن عمر بن أحمد الدارقطني (ت 385 هـ)، تحقيق مبروك إسماعيل مبروك، مكتبة القرآن، القاهرة، بلا تاريخ: 36 - 42؛ قواعد العقائد، الخواجة نصير الدين الطوسي (ت 672 هـ)، دار الأضواء، بيروت، ط2، 1405 هـ - 1985 م: 125؛ المعتزلة، زهدي حسن جار الله، مطبعة مصر، القاهرة 1947 م: 87.
 - (6) ب: تنبيه.
 - (7) ب- من.
 - (8) ب: أو.
 - (9) شرح أكمل الدين، ص 124. وانظر: مقالات الإسلاميين: 218/2؛ أصول الدين للبغدادى: 100 - 102؛ المختصر في أصول الدين، القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني المعتزلي (ت 415 هـ)، تحقيق محمد عمارة، دار الهلال، مصر، 1971 م: 337.

والثاني: أن الله تعالى علّق الرؤيا باستقرار الجبل واستقرار الجبل من حيث هو ممكن، وكذا المعلق باستقرار الجبل أيضاً ممكن فالرؤية ممكنة.

والثالث: قوله تعالى: ﴿وَجُودُهُ يُؤْمِنُ أَنْصَرَةً 22 إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةً﴾ [القيامة، 22/75 – 23].

وجه الاحتجاج: أن النظر إما أن يكون عبارة عن الرؤية، أو عن تقليب الحدقة نحو المرئي طلباً للرؤية، والأول هو المطلوب، والثاني تعذر حمله على ظاهره، فيحمل (1) على الرؤية التي هي كالسبب للنظر بالمعنى الثاني، وإطلاق السبب وإرادة المسبب من [54و] أحسن وجوه المجاز.

والرابع: قوله تعالى: ﴿كَأَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُوبُونَ﴾ [المطففين، 15/83].

وجه الاحتجاج: أنه تعالى أخبر عن الكفار على سبيل الوعيد ﴿إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُوبُونَ﴾، وذلك يدل على أن المؤمنين (2) غير محجوبين عن ربهم، وإلا لم تكن (3) الإخبار عن الكفار على سبيل الوعيد ﴿كَأَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّحُوبُونَ﴾ فائدة، وإذا لم يكن المؤمنون يومئذ محجوبين فَيَرَوْنَهُ.

وفي هذه الوجوه كلها سؤالات وأجوبة تطلب في المطولات (4).

وأما الثاني، وهو أنه يُرى بلا تشبيه ولا ارتسام صورة المرئي في العين، أو (5) اتصال الشعاع إلى المرئي أو حصول المواجهة، فلما عُرف أن الله منزّه عن الجهة، مقدس عن المكان متعالٍ عن المواجهة (6).

واحتجت المعتزلة بوجوه منها:

قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام، 103/6]؛ فإنه يقتضي أن لا تدركه الأبصار في شيء من الأوقات؛ لأن قولنا: تدركه (7) الأبصار يناقض قولنا: لا تدركه

(1) ب: فجمل.

(2) ب: المؤمنون.

(3) ب: يكن.

(4) انظر: الإبانة عن أصول الديانة: 14؛ رؤية الله للدارقطني: ص 36-42؛ التمهيد في الرد على الملاحدة والمعتلة والرافضة والخوارج والمعتزلة، أبو بكر الباقلاني، (ت403هـ)، دار الفكر العربي، القاهرة، 1974م- ص 233؛ حاشية الباجوري على جوهرة التوحيد، ص 191.

(5) ب: و.

(6) شرح أكمل الدين، ص 124-125.

(7) ب: لا يدركه.

الأبصار (1) بدليل استعمال كل من القولين في تكذيب الآخر، وصدق أحد النقيضين يستلزم كذب الآخر، وصدق قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾، فوجب كذب قوله: تدركه الأبصار، وكذبه يستلزم كذب: قولنا يدركه بصر واحد أو بصران، إذ لا قائل بالفرق.

وأجيب (2): بأن الإدراك هو الإحاطة، وهو رؤية الشيء من جميع جوانبه؛ لأن أصله من اللحوق، والإحاطة إنما تتحقق في المرئي الذي يكون له جوانب فمعنى الآية نفي الرؤية على سبيل الإحاطة، ولا يلزم من نفي الرؤية على سبيل الإحاطة نفي الرؤية مطلقاً، ولا يلزم من نفي الرؤية على سبيل الإحاطة أخص من نفي الرؤية مطلقاً، ولا يلزم من نفي الخاص نفي العام.

وأيضاً معنى الآية: لا تدركه (4) جميع الأبصار، وذلك لأن الأبصار جمع معرف باللام / [54ظ] مفيد (5) العموم، فلا يناقض إدراك بعض الأبصار،

ومنها قوله تعالى لموسى -عليه السلام-: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾ [الأعراف، 143/7].

وجه الاستدلال أن كلمة (لن) لتأبيد النفي بدليل قوله: ﴿قُلْ لَنْ تَنبِعُونَا﴾ [الفتح، 15/48]، فنفي الرؤية على سبيل التأبيد في حق موسى -عليه السلام- يستلزم نفيها في حق غيره، إذ لا قائل بالفرق.

وأجيب بالمنع بأن لا نسلم أن كلمة (لن) لتأبيد النفي، بل لتأكيد النفي بدليل قوله تعالى (6): ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ [البقرة، 95/2] فإنه قيد بقوله: (أبدًا)، ومع هذا لم يستلزم تأبيد النفي؛ لأنهم يتمنون في الآخرة على أن نفي الرؤية على التأبيد لا يقتضي نفي صحة الرؤية.

ومنها أن الأبصار في الشاهد يجب له شروط ثمانية، سلامة الحواس؛ لأن عند عدمها لا تجب (7) الرؤية، وكون الشيء جائز الرؤية (8)، والمقابلة المخصوصة بين الرائي والمرئي، كالجسم

(1) ب- قولنا: لا تدركه الأبصار.

(2) ب: اجيب.

(3) ب+ نفي الرؤية... الإحاطة مطلقاً.

(4) ب: تدركه.

(5) ب: يفيد.

(6) ب- تعالى.

(7) ب: يجب.

(8) ب+ وكون الشيء جائز الرؤية.

المحاذاة للرأي، أو كون⁽¹⁾ المرئي في حكم المقابل، كالأعراض القائمة بالجسم المقابل؛ فإنها في حكم محالها المقابلة، وعدم القرب المفرط وبعده، وأن لا يكون المرئي في غاية اللطافة، وأن لا يكون في غاية الصغر، وأن لا يكون بينهما حجاب؛ لأننا نعلم بالضرورة أن لا يُبصر⁽²⁾ الشيء عند عدم أحد هذه الشروط، وإن لم تجد الرؤية، إذا حصلت⁽³⁾ هذه الشروط، جاز أن يكون بحضرتنا جبال وأشخاص لا نراها.

والشروط الستة الأخيرة، أي: المقابلة وما في حكمها، وعدم غاية القرب والبعد، وعدم غاية اللطافة، وعدم غاية الصغر، وعدم الحجاب، لا يمكن اعتبارها في رؤية الله تعالى؛ لأن هذه الستة إنما تعتبر فيما شأنه أن يكون في جهة، وحيزوا الله تعالى منزله عن الجهة والحيز.

بقي شرطان: سلامة الحاسة، وجواز الرؤية.

وسلامة الرؤية حاصلة الآن، فلو صح رؤيته، وجب أن يُرى⁽⁴⁾ تعالى / [55و] لحصول الشرطين، واللازم باطل، فالملزوم مثله.

والجواب: أن الغيب عن الحسن، وهو الله تعالى، ليس كالشاهد، فلعل رؤيته تتوقف على شروط لم تحصل⁽⁵⁾ الآن، وهو ما يخلقه الله تعالى في الأبصار ما يقوى به على رؤيته، أو بأن لم تكن⁽⁶⁾ الرؤية واجبة الحصول عند تحقيق هذه الشرائط؛ فإن الرؤية بخلق الله تعالى، والشروط الثمانية معدّات، ولا تجب الرؤية عند وجود معدّاتها⁽⁷⁾. انتهى ما قاله أكمل الدين⁽⁸⁾.

قال أهل السنة والجماعة: إن الله تعالى جازر الرؤية، وأنه يرى في الآخرة بلا محاذاة⁽⁹⁾ ولا كيفية ولا تحديد، بل يرى، كما يعلم أن الرؤية نوع علم⁽¹⁰⁾.

(1) ب: وكون.

(2) ب: حصل.

(3) ب: يجب.

(4) ب: يراه.

(5) ب: يحصل.

(6) ب: يكن.

(7) شرح أكمل الدين، ص 122-127.

(8) ب- ما قاله أكمل الدين.

(9) في النسختين: محاذات، والصحيح ما أثبتته.

(10) انظر: الإبانة عن أصول الديانة: 14؛ رؤية الله للدراطين: ص 36-42؛ التمهيد في الرد على الملاحدة، ص 233؛ حاشية الباجوري على

جوهر التوحيد، ص 191.

ثمّ من يراه ومن لا يراه، أما أهل الجنة يرون الله تعالى بأعينهم، كما يعلمون بعقولهم وقلوبهم في الدارين جميعاً بلا كيفية ولا محاذاة⁽¹⁾ ولا تحديد.

واختلفوا في رؤية الله تعالى يوم القيامة قبل دخول الجنة، بعض أهل السنة قالوا: يراه المسلمون والكافرون جميعاً؛ لكن رؤية تهويل وتقرير لا رؤية كرامة. وبعضهم قالوا: لا يرون الله تعالى قبل دخول الجنة.

وكذا اختلفوا في رؤية الله تعالى في الدنيا كابن عباس -رضي الله عنهما- يقول: إنه قد يرى؛ ولكن لا رؤية كرامة، بل رؤية تهويل وتقرير، وكان يقول: إن المصطفى -عليه السلام- رآه ليلة المعراج.

وأما رؤية الله تعالى في المنام، فقال⁽²⁾ أهل السنة والجماعة: قد يكون؛ ولكن بشرط ألا يراه مكيفاً محدوداً.

وأما إذا⁽³⁾ كان مكيفاً محدوداً، فذلك⁽⁴⁾ ليس برؤية.

وقالت المعتزلة، والخوارج، والروافض، وأكثر المرجئة: إن الله مستحيل الرؤية.

أما الدليل على حقيقة مذهب أهل السنة والجماعة، وجوه سمعية وعقلية:

الأول: أن موسى -عليه السلام- سأل الرؤيا، فلو استحال رؤيته تعالى/[55ظ] كان سؤاله تجهلاً أو⁽⁵⁾ عبثاً، وكلاهما لا يجوز على موسى -عليه السلام-.

والثاني: أنه تعالى علق رؤيته باستقرار الجبل، واستقرار الجبل ممكن، والمعلق بالممكن ممكن، فيكون رؤيته تعالى ممكنة.

والثالث: قوله تعالى: ﴿وَجُودُهُ يُؤْمِنُ أَنْصَرَةً 22 إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةً﴾ [القيامة، 22/75 - 23].

والرابع: قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ [المطففين، 15/83].

فهذه النصوص في جواز رؤية الله تعالى في الآخرة، والمخالف يعدل عن الظاهر بسند

(1) في النسختين: محاذات، والصحيح ما أثبتته.

(2) أ: فقالوا.

(3) ب: إن.

(4) ب: وذلك.

(5) ب: أو.

العقل ولا مجال للعقل فيه (1). انتهى.

وفي بداية أصول الكلام: والأحاديث في هذا الباب كثيرة، منها:

قوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «إِنَّكُمْ سَتَرَوْنَ رَبَّكُمْ، كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ» (2).

وفي هذا تشبيه رؤية الله تعالى برؤية القمر في التيقن والوضوح، لا تشبيه المرئي بالمرئي، ونقل حديث الرؤية أحد وعشرون عددًا من كبار الصحابة وعلمائهم -رضوان الله عليهم أجمعين-، فيكون مشهورًا بحيث لا يسع إنكاره (3).

وكذا اختلف الصحابة أن النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- هل رأى ليلة المعراج أم لا؟

واختلافهم يدل على جواز رؤية الله تعالى؛ لأن العقلاء إنما يختلفون في وجود الجائز لا في وجود المحال (4).

[الشفاعة حق]

(وشفاعة رسولنا -عَلَيْهِ السَّلَام- حق لكل من هو من أهل النار، وإن كان صاحب الكبيرة).

قال أهل السنة والجماعة: العفو والشفاعة لأهل الكبائر حق، ومنع (5) المعتزلة الشفاعة لأصحاب (6) الكبائر (1).

(1) شرح أكمل الدين، ص 127-128.

(2) صحيح البخاري: 115/1، رقم (554)؛ صحيح مسلم: 439/1، رقم (633).

(3) قال المناوي: "وهذا حديث مشهور تلقته الأمة بالقبول". فيض القدير شرح الجامع الصغير، عبد الرؤوف المناوي (ت1031هـ)، تحقيق أبي الوفا الأفعاني، المكتبة التجارية الكبرى، مصر، 1356هـ: 554/2.

(4) أنكرت عائشة (رضي الله عنها) رؤية الرسول -صلى الله عليه وسلم- لربه تعالى، وأثبتها ابن عباس -رضي الله عنهما-. ينظر: أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري، حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي (ت388هـ)، تحقيق ودراسة الدكتور محمد بن سعد بن عبد الرحمن آل سعود. مركز إحياء التراث، مكة المكرمة، 1409هـ-1988م: 1914/3؛ مشكل الحديث وبيانه، أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأصبهاني، (ت406هـ)، تحقيق موسى محمد علي، عالم الكتب، بيروت ط4، 1405هـ-1985م: 362-363.

(5) ب: منع.

(6) ب: لاهل.

أما دليل أهل السنة:

فالأول: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ [الشورى، 25/42].

وأما الثاني: الإجماع منعقد على أن الله تعالى عفو، وإنما يتحقق ذلك بترك العقاب المستحق، والحال أن المعتزلة منعوا العذاب على الصغائر قبل التوبة والكبائر بعد التوبة، فالمعفو هو الكبائر قبل التوبة، وقوله (2) تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ [الرعد، 6/13].

[56و]

وأيضاً أن الله تعالى أمر النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بالاستغفار لذنوب المؤمنين وقال: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾ [محمد، 19/47].

وصاحب الكبيرة مؤمن، فيستغفر له صيانة لعصمته، ويقبل منه تحصيلاً لمرضاته -عَلَيْهِ السَّلَام- لقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى، 5/93].

وقوله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي» (3). انتهى.

شفاعة نبينا محمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لأهل الكبائر من أمته حق؛ لأنه تعالى أمر النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بالاستغفار لذنوب المؤمنين والمؤمنات، وصاحب الكبيرة مؤمن لما سبق، فيستغفر (4) له امتثالاً لأمره تعالى، وصيانة لعصمته -عَلَيْهِ السَّلَام- من مخالفته أمره.

وإذا استغفر النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لصاحب الكبيرة قبل توبته، فقبل الله شفاعته تحصيلاً لمرضاته -عَلَيْهِ السَّلَام- لقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى، 5/93].

وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا ۖ 85 وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا ۖ 86 لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [مريم، 85 / 87 - 86].

(وصاحب الكبيرة) اتخذ عند الله عهداً، فيكون داخلاً تحت هذه الآية.

(1) انظر: تمهيد الأوائل، ص 419؛ الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار: 698/3؛ الشفاعة العظمى في يوم القيامة، فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي (ت 606هـ)، تحقيق الدكتور أحمد حجازي، وأحمد السقا، مطبعة دار التضامن، والمكتبة الأزهرية للتراث، 1409هـ - 1989م، ص 144 - 145.

(2) ب: قوله.

(3) سنن أبي داود: 119/7، رقم (4739)؛ سنن الترمذي: 625/4، رقم (2435)، 625/4، رقم (2436).

(4) ب: يستغفر.

وقوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء، 28/21]، وصاحب الكبيرة مرتضى بحسب إيمانه وطاعته، والاستثناء من النفي إثبات، فوجب ثبوت الشفاعة له.

وقوله -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-: «شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي»⁽¹⁾، وهو حديث مشهور دال على أن شفاعة النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ثابتة لأهل الكبائر، سواء كان قبل التوبة أو بعدها. وذهب المعتزلة إلى أن شفاعة النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لا أثر لها في إسقاط العذاب. واحتجوا بآيات منها:

قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ [البقرة، 48/2]. [56ظ]

دلت الآية على أنه لا تجزئ نفس⁽²⁾ عن نفس شيئاً على سبيل العموم؛ فإن النكرة في سياق النفي تعمم، وتأثير شفاعة النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- منافع لمقتضى الآية، فلا يثبت التأثير.

ومنها: قوله تعالى: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾ [غافر، 18/40] نفى الله سبحانه وتعالى الشفيع للظالمين على سبيل العموم والعصاة ظالمون، فلا يكون لهم شفيع أصلاً. ومنها قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفَاعَةٌ﴾ [البقرة، 254/2].

دلت الآيات على سبيل الظهور على نفي الشفاعة على الإطلاق، فيلزم نفي شفاعة النبي -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام- في حق العصاة.

وأجيب على الكل بأنها غير عامة في الأعيان والأزمان، فلا تتناول⁽³⁾ محل النزاع.

ولئن سلم أنها عامة في الأعيان والأزمان، حتى تكون متناولة لمحل النزاع مخصوصة بما ذكرنا من الآيات الدالة على ثبوت الشفاعة في حق العصاة، فتأول الآيات بتخصيصها بالكفار جميعاً بين الأدلة⁽⁴⁾. انتهى.

(ونبينا محمد) -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَام- أفضل الأنبياء -عليهم الصلاة والسلام-؛ لأنه -عَلَيْهِ السَّلَام- صاحب الإسراء، وصاحب البراق، وصاحب المعراج إلى السماوات، وصاحب قباب

(1) سبق تحريجه.

(2) ب: يجزئ النفس.

(3) ب: يتناول.

(4) شرح أكمل الدين، ص 129 - 130.

قوسين، وحبيب (1) رب العالمين.

والمعراج لرسول الله -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- في اليقظة بشخصه إشارة إلى رد قول من زعم أنه كان للروح فقط إلى السماء، إشارة إلى الردّ على من زعم أن المعراج في اليقظة لم يكن إلا إلى البيت المقدس، ثم إلى ما شاء الله تعالى من العلو حق، فكرامة الأولياء حق (2). انتهى.

وفي "مختصر السيرة" (3) لكنز المحدثين (4) عز الدين أبو محمد بن عبد العزيز بن بدر الدين أبي عبد الله محمد بن جماعة (5): أسري بجسده المكرم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، ثم عرج به إلى السماء العليا إلى سدرة [57و] المنتهى إلى مستوى سمع فيه صريف القلم لئيلة سبع عشرة من شهر ربيع الأول على الصحيح، وسنته -عَلَيْهِ السَّلَام- خمسون سنة، وقيل: غير ذلك، وأقام رسول الله -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ما أقام يدعو القبائل إلى الله تعالى، ويعرض عليهم نفسه في المواسم كل سنة أن يؤوه (6) حتى يبلغ رسالة ربه ولهم الجنة، فليست قبيلة من العرب تستجيب له، ويؤذى (7) حتى أراد الله إظهار دينه، ونصر نبيه، وإنجاز ما وعده (8). انتهى.

وفي "مصباح الوعظ" للشيخ شمس الدين أحمد (9): قال قتادة: أُسْرِيَ بِنَبِيِّ اللَّهِ -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- عشاء (10) من مكة إلى بيت المقدس، فصلّى فيه، وأراه الله آياته وأمره بما شاء ليلة أسري به، ثم أصبح بمكة (11).

وفي كتاب "أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب" لجلال الدين السيوطي، قال: هو خاتم

-
- (1) ب: وأجيب.
 - (2) لوامع الأنوار: 393/2.
 - (3) ب: السير.
 - (4) ب: الحديث.
 - (5) سبقت ترجمته.
 - (6) أ: يؤدوه.
 - (7) أ: وتؤذى.
 - (8) المختصر الكبير في سيرة الرسول -صلى الله عليه وسلم-، لعز الدين عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم بن جماعة الكنايني الحموي الأصل الدمشقي المولد ثم المصري (ت 767هـ)، تحقيق سامي مكّي العاني، دار البشير، عمان، 1993م، ص 42.
 - (9) لم أقف على اسم هذا الكتاب.
 - (10) ب: عشية.
 - (11) انظر: تاريخ مدينة دمشق: 124/2؛ إمتاع الأسماع بما للرسول من الأبناء والأموال والخفدة والمتاع، تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي المقرئ (ت 845هـ)، تحقيق محمد عبد الحميد النميسي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1420هـ-1999م: 268/8.

النبیین وآخرهم بعثاً فلا نبی بعده، وشرعه مؤبد إلى يوم القيامة، لا ینسخ، وهو⁽¹⁾ ناسخٌ لجميع الشرائع التي⁽²⁾ قبله، ولو أدركه الأنبياء لوجب عليهم إتباعه، قال السبكي⁽³⁾: أرسل للخلق كافة من لدن آدم، والأنبياء نواب له، وأرسل إلى الإنس والجن بالإجماع، وإلى الملائكة في أحد⁽⁴⁾ القولين، ورجحه السبكي، وبعثه رحمة للعالمين حتى للكفار بتأخير العذاب، ولم يعاجلوا بالعقوبة كسائر الأمم المكذبة، وأقسم الله بحياته، وأقسم على رسالته، وتولى الرد على أعدائه عنه، وخاطبه باللفظ مما لم يخاطب⁽⁵⁾ به الأنبياء، وقرن اسمه باسمه في كتابه، وفرض على العالم طاعته، ولم يخاطبه في القرآن باسمه، بل⁽⁶⁾ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ [الأنفال: 64/8] ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾ [المائدة، 41/5] وحرّم على الأمة ندائه باسم⁽⁷⁾. انتهى.

وهبط إسرائیل -عَلَيْهِ السَّلَام-، ولم يهبط على نبی قبله، عدّ هذا ابن سبع⁽⁸⁾، وجمع لمحمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- الثبوة والسلطان، وعن / [57ظ] الغزالي⁽⁹⁾ في "الإحياء"⁽¹⁰⁾: وأوتي علم كل شيء إلا الخمس التي في آية ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان، 34/31]، وقيل: أوتيها أيضاً وأمر بكتمها، وأسلم قرينه وكان عوناً له، وبناته وزوجاته أفضل نساء العالمين إلا النبيين، ومسجده أفضل المساجد، وبلده أفضل البلاد بالإجماع فيما عدا مكة على أحد القولين فيها، وهو المختار، واستأذن ملك الموت عليه، ولم يستأذن على نبی قبله، وحرّم نكاح أزواجه من بعده وأمة وطنها،

- (1) ب: و.
- (2) ب- التي.
- (3) هو تقي الدين علي بن عبد الكافي بن تمام، أبو الحسن السبكي الأنصاري الخزرجي، لقبه نسبة إلى قرية "سبك" من قرى المنوفية بمصر، صاحب التصانيف المشهورة (ت756هـ). انظر: تبصير المنتبه بتحرير المشتبه، أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد الكنانى العسقلاني المعروف بابن حجر (ت852هـ)، تحقيق محمد علي النجار، مراجعة علي محمد الجاوي، المكتبة العلمية، بيروت، بلا تاريخ: 803/2، حسن المحاضرة: 321/1. وانظر قول السبكي في فتاوى السبكي، دار المعارف، مصر، بلا تاريخ: 594/2.
- (4) ب: وأحد.
- (5) ب: بالطف مما خاطب.
- (6) ب+ بل.
- (7) أمّودج اللبيب في خصائص الحبيب، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت911هـ)، وزارة الإعلام، جدة، ط3، 1406هـ، ص 49-57.
- (8) انظر: المختصر من خصائص النبي -صلى الله عليه وسلم-، أبو ربيع سليمان بن سبع السبكي (تاريخ وفته مجهول)، مخطوط في دار الكتب المصرية برقم (2168 حديث) كتبت في سنة (887هـ)، اللوحة 29.
- (9) هو محمد بن محمد بن أحمد أبو حامد الغزالي، الملقب بحجة الإسلام، بلغ في العلم والسلوك منزلة كبيرة، وعين أستاذا في المدرسة النظامية ثم اعتزل التدريس، وانقطع للعبادة وذكر الله، ثم عاد في أواخر أيامه إلى طوس مسقط رأسه. له مصنفات كثيرة مشهورة أهمها (أحياء علوم الدين) وغيره، توفي في مدينة طوس سنة (505هـ). انظر: وفيات الأعيان: 216/4؛ طبقات الشافعية الكبرى: 242/2.
- (10) انظر: إحياء علوم الدين،

والبقعة التي دفن فيها أفضل من الكعبة ومن العرش، ويحرم التكني بكنيته ذكره⁽¹⁾ ابن عبد السلام⁽²⁾، ولم ير أحد عورته قط، ولو رآها أحد⁽³⁾ طُمست عيناه، ولا يجوز عليه الخطأ. عدَّ هذه ابن أبي هريرة -رضي الله عنه-⁽⁴⁾ والماوردي⁽⁵⁾، قال قوم: ولا النسيان. حكاه [النووي في شرح] (6) مسلم (7). انتهى (8).

وفي "درج الأمالي" لابن جماعة: مذهب أهل السنة: إن شفاعَةَ النبي -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لأهل الكبائر حق يجب الإيمان بها خلافاً للمعتزلة، تذنيب الناس على قسمين: مؤمن وكافر، فالكافر في النار إجماعاً، والمؤمن على قسمين⁽⁹⁾: تائب وغيره، فالتائب⁽¹⁰⁾ في الجنة إجماعاً، وغير التائب في مشيئة الله تعالى⁽¹¹⁾. انتهى (12).

وفي كتاب "الهداية لأصول الدين" شرح يقول العبد: المراد بالشفاعة شفاعَة⁽¹³⁾ جميع الرسل والأنبياء والعلماء والصالحين، وهم يشفعون لأصحاب الكبائر؛ فإن الله تعالى ادخر شفاعَة محمد -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- لأمته، كما جاء في الخبر والكتاب:

-
- (1) ب: فكره.
 - (2) انظر: تفسير العز بن عبد السلام، لعز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمي الدمشقي الشافعي (ت660هـ)، تحقيق الدكتور عبد الله إبراهيم الوهي، دار ابن حزم، بيروت، 1416هـ-1996م: 212/3.
 - (3) ب+ أحد.
 - (4) أ: هيرة. ب+ (رضي الله عنه).
 - هو الحسن بن الحسين القاضي، أبو علي بن أبي هريرة البغدادي، أحد أئمة الشافعية من أصحاب الوجوه، تفقه على ابن سريج وأبي إسحاق المروزي؛ درس ببغداد وروى عنه: الدارقطني وغيره؛ تخرج به جماعة من الأصحاب، وكان معظماً عند السلاطين، توفي سنة (345هـ)؛ صنف (التعليق الكبير على مختصر المزني). انظر: وفيات الأعيان: 75/2؛ طبقات الشافعية لابن شعبة: 126/2-127.
 - (5) انظر: النكت والعيون: 547/3.
 - (6) الزيادة من أمودج، ص75.
 - (7) شرح صحيح مسلم، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف بن مري النووي (ت676هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1392هـ: 53/3. إلا أن النووي رجح جواز النسيان، فقال: "قوله -صلى الله عليه وسلم- كنت أنسيتها دليل على جواز النسيان عليه -صلى الله عليه وسلم- فيما قد بلغه إلى الأمة وقد تقدم في باب سجود السهو الكلام فيما يجوز من السهو عليه -صلى الله عليه وسلم- وما لا يجوز قال القاضي عياض رحمه الله جمهور المحققين جواز النسيان عليه صلى الله عليه وسلم". المصدر نفسه: 76/6.
 - (8) أمودج اللبياً: ص62 - 75.
 - (9) ب- مؤمن وكافر، فالكافر في النار إجماعاً، والمؤمن على قسمين.
 - (10) ب: والتائب.
 - (11) درج المعالي، ص 171 - 172.
 - (12) ب+ انتهى.
 - (13) ب+ شفاعَة.

قال الله تعالى (1): «وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى» [الضحى، 5/93].

(وأما الخبر)، فقله -عَلَيْهِ السَّلَام-: «شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي» (2).

«وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ، وَأَنَا أَوَّلُ مُشَفِّعٍ، مَنْ كَذَّبَ بِهَا فَلَا نَصِيبَ لَهُ» (3).

فلما نزلت هذه الآية: «لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ» [الحجر، 44/15]، قال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -/[58و] لجبريل -عَلَيْهِ السَّلَام-: «لمن هذا الباب قال: لأصحاب الكبائر من أمتك إذا ماتوا بغير توبة فيعذبهم بقدر ذنوبهم، ثم يخرجون منها بشفاعتك، فبكى النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- ودخل منزله، ولم يخرج للصلاة، ولم (4) يتكلم مع (5) أحد إلى ثلاثة أيام، ثم وعده الله تعالى (6) بالشفاعة، ومن أنكر كان معتزلياً (7).

ثم الحيوانات والحشرات لهم شفاعاة لمن يرحمهم أو أطعمهم أو أسقاهم، وكذلك الصدقات وأنواع الطاعات، حتى الخان (8)، والرباط (9)، والسبل (10)، والمساجد، وبساطها (11)، وسراجها (12)،

(1) ب- تعالى.

(2) سبق تخريجه.

(3) لم يرد الحديث بهذا اللفظ في كتب الحديث، وإنما ورد في شرح بدء المعالي، أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص (ت370هـ)، تحقيق الحسيني عمر عبد الرحمن، دار الكتب العلمية بيروت، 2011م، ص274.

وروي عن أبي هريرة (رضي الله عنه) بلفظ: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مشفع». صحيح مسلم: 1782/4، رقم (2278).

(4) ب: و.

(5) ب: إلى.

(6) ب+ تعالى.

(7) لم أقف على الحديث في كتب الحديث أو التفسير أو أسباب النزول، وذكره الجصاص في شرح بدء الأمالي، ص275.

(8) الخان: الفندق. المعرأ: 535.

(9) أ: الخانات والرباطات.

الرباط في الأصل: من ربط الخيل وإعدادها للجهاد، أو مرابطة العدو وملازمتهم، ويطلق على المواضع المعدة لجهاد العدو وعلى ملجأ الصوفية. انظر: المعجم الوسيط: 323/1.

(10) ب: والسبيل.

السبيل: الطريق الذي فيه سهولة وجمعه سبل، وقيل لسالكه سابل وجمعه سابلة وسبيل سابل نحو شعر شاعر، وابن السبيل: المسافر البعيد عن منزله، نسب إلى السبيل لممارسته إياه، ويستعمل السبيل لكل ما يتوصل به إلى شيء خيراً كان أو شراً، ويعبر به عن المحجة. انظر: الصحاح، مادة (سبل) 1724/5.

(11) أ: وبسطها.

(12) أ: وسرجها.

وترابها المكنوس، كلهم (1) يشفع لأهلها.

فينبغي للمؤمن أن يرجو الشفاعة أن يجدها ويخاف أن لا يجدها؛ لأن الله تعالى قال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ [البقرة، 255/2]، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء، 21/21]؛ ولكن لا يقنط من رحمة الله، وإن أتى بكبائر كذنوب أهل الدينا من قتل النفس، والزنا، والسرقة، وأخذ مال المسلم، ولم يصلِّ، ولم يزكِّ، ولم يصم، ولم يحج، ولم يغتسل (2) من الجنابة.

فبذلك كله لم يقنط من رحمة الله تعالى (3)؛ لأن القنوط كفر، قال الله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر، 53/39]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: 48/4].

فتبين أن الشرك والكفر والنفاق لا يغفر، وذنوب من لا يشرك مغفورٌ بفضلِهِ وكرمه (4). انتهى.

قال الفقيه أبو الليث (5)، بإسناده إلى ابن عباس: إن وحشيًا (6) قاتل حمزة (7) عم النبي -صلى الله عليه وسلم- كتب إلى النبي -صلى الله عليه وسلم- من مكة: إني أريد أن أسلم، ولكن (8) يمنعني من الإسلام آية من القرآن نزلت عليك، وهي قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾ [الفرقان، 68/25]، [58ظ] وقد فعلت هذه الأشياء الثلاثة فهل لي (9) من توبة؟

(1) أ: كل ذلك.

(2) أ: يغتسل.

(3) ب- تعالى.

(4) شرح بدء الأمالي، ص 274-276.

(5) ب- أبو الليث.

(6) هو وحشي بن حرب الحبشي، أبو دسمة، مولى بني نوفل، من سودان مكة، كان من أبطال الموالى في الجاهلية. وهو قاتل الحمزة عم النبي -صلى الله عليه وسلم- قتلته يوم أحد. ثم وفد على النبي -صلى الله عليه وسلم- مع وفد أهل الطائف، بعد أخذها، فقال له النبي: " غيب عني وجهك يا وحشي، لا أراك! " وشهد اليرموك وشارك في قتل مسيلمة؛ زعم أنه رماه بحريته التي قتل بها حمزة، وكان يقول: قتلت بحريتي هذه خير الناس وشر الناس. وسكن حصص، فتوفي بها في خلافة عثمان (رضي الله عنه). انظر: الاستيعاب: 1564/4.

(7) هو حمزة بن عبد المطلب: عم النبي -صلى الله عليه وسلم- ويكنى بأبي عمار، وقيل أبو يعلى، أسد الإسلام، نصر رسول الله -صلى الله عليه وسلم- بسيفه؛ استشهد في أحد على يد وحشي. انظر: أسد الغابة: 67/2؛ الإصابة: 105/2.

(8) ب: و.

(9) ب+ لي.

فنزلت هذه الآية: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ [الفرقان، 70/25] فكتب بذلك إلى وحشي.

فكتب إليه: إن من هذه الآية شرطًا، وهو العمل الصالح، فلا أدري أن أقدر على العمل الصالح أم لا، فنزلت هذه الآية: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: 48/4].

فكتب إلى وحشي، فكتب إليه: إن في هذه الآية شرطًا، فلا أدري إن شاء يغفر أم لا فنزلت هذه الآية: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [الزمر، 53/39].

وكتب إلى وحشي فلم يجد شرطًا، فقدم المدينة فأسلم (1). انتهى.

[تفضيل عائشة وبراءتها عما قيل فيها]

(وعائشة بعد خديجة الكبرى (2) -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا- أفضل نساء العالمين).

عن ابن عباس -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- مرفوعًا «أَفْضَلُ نِسَاءٍ (3) أَهْلِ الْجَنَّةِ: خَدِجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ، وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ، وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، وَآسِيَةُ بِنْتُ مُزَاجِمٍ». رواه أحمد (4)، والترمذي بإسناد صحيح (5).

قال الحافظ ابن حجر: هذا نصّ صريح قاطع للنزاع في تفضيل خديجة على عائشة لا يحتمل التأويل (6). انتهى (7).

(1) تنبيه الغافلين بأحاديث سيد الأنبياء والمرسلين، أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت373هـ)، تحقيق يوسف علي بديوي، دار ابن كثير، دمشق/بيروت، ط3، 1421هـ-2000م 102-103. وروي مختصراً في المعجم الكبير: 197/11، رقم (11480). وأورده الهيتمي في مجمع الزوائد: 101/7، وقال: "رواه الطبراني في الأوسط، وفيه أبين بن سفيان ضعفه الذهبي".

(2) ب: أكبرا.

(3) ب: النساء.

(4) مسند أحمد: 409/4، رقم (2668). 77/5، رقم (2900).

(5) الحديث لم يروه الترمذي. بل روى حديث أنس، أن النبي -صلى الله عليه وسلم- قال: "حسبك من نساء العالمين: مريم ابنة عمران، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون". سنن الترمذي: 703/5، رقم (3878).

(6) ب- التأويل.

(7) فتح الباري: 107/7.

وقول الإمام موافق للحديث فنأخذ به. قال في "عقد الزبرجد" (1). انتهى.

وفي "شرح البهجة": إن في زوجاته -صلى الله عليه وسلم- أفضلهن (2) خديجة وعائشة، وفي أفضلهما خلاف، صحح ابن عماد (3) تفضيل (4) خديجة لما ثبت أنه -عليه السلام- قال لعائشة حين قالت له: قد رزقك الله خيراً منها، «لَا وَاللَّهِ مَا رَزَقَنِي اللَّهُ خَيْرًا مِنْهَا، آمَنْتُ بِبِي حِينَ كَذَّبَنِي النَّاسُ، وَأَعْطَنِي مَالَهَا حِينَ حَرَمَنِي النَّاسُ» (5).

وسئل ابن داود: أيهما أفضل؟ فقال: عائشة أقرأها النبي -صلى الله عليه وسلم- من جبريل (6)، وخديجة أقرأها جبريل من ربها السلام [59/59] على لسان محمد -صلى الله عليه وسلم- (7)، فهي أفضل، فقيل له: من أفضل خديجة أم فاطمة؟ فقال: إن (8) رسول الله -صلى الله عليه وسلم- قال: «فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي» (9)، وَلَا أُعَدِلُ (10) بِيَضْعَةِ رَسُولِ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- أَحَدًا، فهي أفضل أيضًا من عائشة، ويشهد قوله -عليه السلام- لها: «أَمَا تَرْضَيْنَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةَ نِسَاءِ أَهْلِ

- (1) هناك أكثر من كتاب بهذا العنوان، رجعت إليها، ولم أفد على النصوص التي نقلها المؤلف لا باللفظ الصريح ولا بالمعنى.
- (2) والنص في إتحاف السائل بما لفاطمة من المناقب والفضائل، زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (ت 1031هـ)، تحقيق عبد اللطيف عاشور، مكتبة القرآن للطبع والنشر والتوزيع، القاهرة، بلا تاريخ: 74.
- (3) أ: أفضلين.
- (4) هو أحمد بن عماد بن يوسف بن عبد النبي، شهاب الدين أبو العباس الأقفهسي الشافعي، نسبته إلى أقفهس بمصر، من مؤلفاته: (التعقبات على المهمات) للإسنوي و(شرح المنهاج) و(المعقوبات) وغيرها (ت 808هـ). انظر: الضوء اللامع: 47/2، الأعلام: 184/1.
- (5) ب: وتفضل.
- (6) لم يرد الحديث بهذا اللفظ، بل بلفظ: (قد أبدلك الله عز وجل بها خيراً منها، قال: " ما أبدلني الله عز وجل خيراً منها، قد آمنت بي إذ كفر بي الناس، وصدقتني إذ كذبتني الناس، وواستني بما لها إذ حرمني الناس، ورزقني الله عز وجل ولدها إذ حرمني أولاد النساء). مسند أحمد: 356/41، رقم (24864).
- (7) قال أبو سلمة: إن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم- يوماً: «يا عائش، هذا جبريل يقرئك السلام» فقلت: وعليه السلام ورحمة الله وبركاته، ترى ما لا أرى «تريد رسول الله صلى الله عليه وسلم»، صحيح البخاري: 29/5، رقم (3768)، 44/8، رقم (6201)، 56/8، رقم (6253)؛ صحيح مسلم: كتاب 1506/3، رقم (1894).
- (8) عن أبي هريرة -رضي الله عنه-: أتى جبريل النبي -صلى الله عليه وسلم-، فقال: يا رسول الله: هذه خديجة قد أتت معها إناء فيه إدام، أو طعام أو شراب، فإذا هي أتتك فاقرأ عليها السلام من ربها ومني وبشرها ببيت في الجنة من قصب لا صخب فيه، ولا نصب. صحيح البخاري: 39/5، رقم (3820)، 144/9، رقم (7479)؛ صحيح مسلم: 1887/4، رقم (2432).
- (9) ب- إن.
- (10) صحيح البخاري: 21/5، رقم (3714)، 22/5، رقم (3729)، 29/5، رقم (3767)، 37/7، رقم (5230)؛ صحيح مسلم: 1902/4، رقم (2449).
- (11) أ: عدل.

الْجَنَّةِ إِلَّا مَرْيَمَ»⁽¹⁾.

واحتج من فضل عائشة بما احتجبت به أنها في الآخرة مع النبي -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- في الدرجة، وفاطمة مع عليّ فيها، وسئل السبكي عن ذلك فقال: الذي نختاره وندين الله به أن فاطمة بنت محمد -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، ثم أمها خديجة، ثم عائشة، ثم استدل لذلك بما تقدم بعضه.

وأما خبر الطبراني: «خير نساء العالمين مَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، ثُمَّ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ، ثُمَّ فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-، ثُمَّ أَسِيَّةُ امْرَأَةِ فِرْعَوْنَ»⁽²⁾، فأجاب عنه ابن العماد: بأن خديجة إنما فضلت على فاطمة باعتبار الأمومية لا باعتبار السيادة، واختار السبكي أن مريم أفضل من خديجة لهذا الخبر والاختلاف في نبوتها⁽³⁾. انتهى.

ولفظ ابن حجر في "شرح البخاري" بعد أن قال: وقد بسطت الكلام على من هي أفضل النساء، كذا في "شرح البهجة" وغيره، والذي أختاره الآن: أن الأفضلية محمولة على أحوال، فعائشة أفضلهن من حيث العلم، وخديجة من حيث تقدمها وإعانتها له -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- والمهمات، وفاطمة من حيث القرابة، ومريم من حيث الاختلاف في نبوتها وذكرها في القرآن مع الأنبياء، وأسوية امرأة فرعون من هذه الحيثية؛ لكن لم تذكر مع الأنبياء، وعلى ذلك تنزل⁽⁴⁾ الأخبار الواردة في أفضليتهن⁽⁵⁾. انتهى.

قلت: وهو جيد / [59ظ] إن قلنا أن التفضيل بالأحوال وكثرة جميل الخصال، وأما إن قلنا أنه باعتبار كثرة الثواب فقول الأشعري بالوقف أقرب إلى الصواب⁽⁶⁾. انتهى.

وذكر في "عقد الزبرجد"⁽⁷⁾: أن فاطمة لا تحيض أبدًا، كما في "الفتاوى الظهيرية

(1) قضاء الأرب في أسئلة حلب، أبو الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت756هـ)، تحقيق محمد عالم عبد المجيد الأفغاني، المكتبة التجارية مكة المكرمة، 1413هـ، ص232.

(2) روي الحديث عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله -صلى الله عليه وسلم-: «خير نساء العالمين مريم بنت عمران، وأسوية بنت مزاحم، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد عليه السلام». المعجم الكبير: 402/22، رقم (1004).
صحيح ابن حبان: 402/15، رقم (6951).

(3) قضاء الأرب، ص 224.

(4) ب: يتنزل.

(5) الغرر البهية في شرح البهجة الورديّة، زين الدين أبو يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا السنيكي الأنصاري الشافعي (ت926هـ)، وعليه حاشية الشيخ أحمد بن قاسم العبادي الشافعي (ت992هـ)، وحاشية الشربيني (ت977هـ)، المطبعة الميمنية، مصر، بلا تاريخ: 91/4-92.

(6) فتح الباري: 447/6.

(7) في النسختين: الزبرجدي، والصحيح ما أثبتته.

الحنفية" (1) قال: ولما ولدت ظهرت من نفاسها بعد ساعة لئلا تفوتها (2) صلاة، ولذلك سميت زهراء، قال صاحب كتاب "عقد الزبرجد": وممن جزم بذلك من أصحابنا الشافعي المحب الطبري (3). انتهى (4).

قال البرهان (5) الحلبي (6) -رحمه الله-: وسكتوا عن بقية الزوجات أيتها (7) أفضل، والذي يظهر أن أفضلهن بعد خديجة، وعائشة: زينب بنت جحش (8). انتهى.

قلت: ولم أقف في باقيهن على نص والوقف أسلم، ثم لم أقف على نص في مفاضلة بعض أبنائه الذكور على بعض، ولا مفاضلة بينهم وبين البنات الشريفات سوى ما شرف الله الذكور على الإناث مطلقاً، ولا بينهن سوى فاطمة فإنها أفضل بناته الكريمات (9)، ولا بين باقي البنات سوى فاطمة مع الزوجات الطاهرات، فمن وقف على شيء من ذلك فليضفه (10) ابتغاء للثواب (11). انتهى.

(أم المؤمنين ومطهرة عن الزنا وبريئة عما قالت الروافض خذلهم الله تعالى، فمن شهد عليها بالزنا فهو ولد الزنا)، بل هو كافر؛ لأنه ينكر الآيات الدالة على براءة ساحتها، ومن أنكر آية من (12) القرآن فقد كفر.

(1) الفتاوى الظهيرية: اللوحة 167.

(2) ب: يفوتها.

(3) هو محب الدين أبو العباس أحمد بن عبد الله بن محمد الطبري، الفقيه الشافعي، من تصانيفه (شرح التنبيه) و(كتاب المناسك) و(الرياض النضرة) (ت694هـ). ينظر: طبقات الشافعية الكبرى: 18/8؛ المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي، أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي الأتابكي (ت874هـ)، تحقيق أحمد يوسف نجاتي، مطبعة دار الكتب المصرية، 1375هـ-1956م: 342/1.

(4) النص في إتحاف السائل، ص90.

(5) في النسختين: البر، والتصحيح من عمدة المريد: 1214/3.

(6) هو إبراهيم بن محمد بن خليل الطرابلسي ثم الحلبي، أبو الوفاء، برهان الدين يقال له: البرهان الحلبي؛ سبط ابن العجمي. عالم بالحديث ورجاله، من كبار الشافعية. من كتبه (نور النراس على سيرة ابن سيد الناس) و (نقد النقصان في معيار الميزان) و (التبيين لأسماء المدلسين) وغيرها (ت841هـ). ينظر: ذيل التقييد في رواة السنن والمسانيد، أبو الطيب محمد بن أحمد الفاسي المكي (ت832هـ)، تحقيق كمال يوسف الحوت، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1410هـ: 440/1؛ المنهل الصافي: 147/1.

ولم أقف على قوله في كتبه المتوافرة.

(7) ب: أيهن.

(8) عمدة المريد: 1214/3.

(9) ب: الكريمات.

(10) ب: فليتنصف.

(11) عمدة المريد: 1214/3.

(12) ب- من.

[خلود أهل الجنة وأهل النار فيهما]

(وأهل الجنة في الجنة خالدون، وأهل النار في النار خالدون)، لقوله تعالى في حق المؤمنين ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة، 82/2].

وفي حق الكفار ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة، 257/2].

(هذا آخر وصية الإمام (1) الأعظم رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ (2) إشارة إلى أن العفو عن الكفار لا يجوز عقلاً عندنا خلافاً للأشعري، وتخليد المؤمنين في النار وتخليد الكافرين في [60و] الجنة يجوز عقلاً عنده أيضاً، إلا أن السمع ورد (3) بخلافه.

له أنه يتصرف (4) في ملكه، فلا يكون ظلماً، إذ الظلم تصرف في ملك الغير (5).

وعندنا لا يجوز؛ لأن الحكمة تقتضي التفرقة بين المحسن والمسيء، ولهذا استبعد الله تعالى التسوية بينهما بقوله:

﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص، 28/38].

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ [الجاثية، 21/45].

﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ 35 مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ [القلم، 34/68 – 35].

وتخليد المؤمن في النار، وتخليد الكافر في الجنة ظلماً؛ لأنه وضع الشيء في غير موضعه فكان ظلماً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، والتصرف في ملكه إنما يجوز إذا كان على وجه الحكمة، وأما على خلاف الحكمة يكون سفهاً.

فثبت أن أهل الجنة في الجنة (6) خالدون، وأهل النار في النار خالدون، كما قال الله تعالى

(1) ب: الوصية للإمام.

(2) ب- تعالى.

(3) ب: وارد.

(4) ب: تصرف.

(5) شرح أكمل الدين، ص131. انظر: شرح المقاصد: 235/2 – 236.

(6) ب- في الجنة.

في حق أهل الجنة (أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) [البقرة، 82/2]، وفي (1) حق أهل النار: (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) [البقرة، 257/2].

وذكر الشيخ أبو منصور الماتريدي في -التوحيد- في الفرق بين الكفر وما دونه من الذنوب في جواز العفو عما دون الكفر، وامتناعه فيه: أن الكفر مذهب يعتقد، والمذاهب تعتقد للأبد، فعلى ذلك عقوبته وسائر الكبائر لا تفعل إلا بدليل في أوقات غلبة الشهوات، فعلى ذلك عقوبته؛ ولأن الكفر قبيح لعينه لا يحتمل الإطلاق، ورفع الحرمة عنه، فعلى ذلك عقوبته لا تحتّم (2) الارتفاع، والعفو (3) في الحكمة (4)، وسائر المآثم يجوز رفع الحرمة عنها في العقل، فكذا عقوبته؛ ولأن العفو عن الكافر في غير موضع العفو؛ لأنه ينكر المنعم، ويرى ذلك حقاً، ولا كذلك سائر (5) المآثم، فصاحبها يعرف [60ظ] المنعم، والعفو فيجوز العفو عنه في الحكمة (6). انتهى.

قال أهل السنة والجماعة: إن الجنة والنار لا تفتيان، وأهل الجنة يتنعمون أبداً، وأهل النار يعاقبون أبداً، وقال جهم بن صفوان: إن الجنة والنار تفتيان (7).

وقال هشام بن الحكم (8): أهل الجنة والنار يصيرون إلى حال يدهشون فيها، فيصيرون كالسكاري (9).

قلنا: ذلك خلاف القرآن قال الله تعالى: (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ 107 خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا) (10) [الكهف، 107/18 – 108]. انتهى.

وفي "شرح العقائد": الجنة والنار (11) باقيتان لا تفتيان، ولا يفنى أهلها، أي: دائمتان لا

(1) ب- حق أهل الجنة... وفي.

(2) ب: يحتمل.

(3) ب: والعفو عنه.

(4) ب: الحكم.

(5) ب: أمر سائر.

(6) التوحيد، ص 362.

(7) مقالات الإسلاميين: 125/1، 135، 396/2؛ التنبيه والرد، ص 140؛ الملل والنحل: 87/1.

(8) هو هشام بن الحكم الشيباني بالولاء أبو محمد الكوفي، متكلم مناظر، شيخ الإمامية في وقته، وكان مجسماً يزعم أن ربه طوله سبعة أشبار بشير نفسه، لما حدثت نكبة البرامكة استتر، توفي بالكوفة نحو سنة (190هـ). انظر: الفهرست: 217؛ اختيار معرفة الرجال، المعروف برجال الكشي، أبو جعفر

محمد بن الحسن بن علي الطوسي (ت460هـ)، تحقيق مير داماد. ومحمد باقر الحسيني، ومهدي الرجائي، مطبعة بعثت، قم، إيران، 1404هـ: 220.

(9) الملل والنحل: 87/1.

(10) شرح أكمل الدين، ص 131.

(11) ب: والآبار.

يطراً عليهما عدم مستمر لقوله تعالى في حق الفريقين: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ [الجن، 23/72].

وأما ما قيل من أنهما تهلكان (1) ولو للحظة تحقيقاً لقوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص، 88/28]، فلا ينافي البقاء لهذا المعنى، على أنك قد عرفت أنه لا دلالة في الآية على الفناء، وذهب الجهمية إلى أنهما تفنيان (2)، ويفني أهلهما، وهو باطل مخالف للكتاب والسنة والإجماع، وليس عليه شبهة فضلاً عن الحجة (3). انتهى.

وفي "شرح العمدة"، عن الضحاك (4): ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾، والعرش والجنة والنار، وقالوا في تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الزمر، 68/39] أن المستثنى: الحور والولدان، وخزنة الجنة والنار، وما في النار (5) من العقارب والحيات، وحملة العرش (6)؛ لأنهم خلقوا للبقاء ولا فناء لهما، ولا لأهلها أبداً خلافاً للجهمية.

والجنيّ الغير المسلم يعذب بالنار اتفاقاً لقوله تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة، 13/32]، والجنيّ المسلم كالآدمي عند أبي يوسف وأبو حنيفة توقف في كيفية ثوابهم؛ لأن الله تعالى لم يبين في القرآن ثوابهم، وقالوا: نحن نعلم يقيناً بأن الله تعالى لا يضيع إيمانهم فيعطيهما ما شاء.

(وما أخبر الله) [61و] تعالى من الحور العين، والولدان (7)، والقصور، والأنهار، والأشجار، والأطعمة، والأشربة، وعذاب أهل النار من الزقوم، والحميم، والسلاسل، والأغلال حق خلافاً للباطنية والفلاسفة (8). انتهى.

وفي "شرح العقائد" (9) لابن الفرس (1): الجنة والنار باقيتان لا تفنيان، يعني: لا يطرأ

(1) أ: يهلكان.

(2) أ: يفنيان.

(3) الفرائد في حل شرح العقائد، ص 338.

(4) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي أبو القاسم، أو أبو محمد الخراساني، صاحب التفسير، قال الذهبي: كان من أوعية العلم، أدرك ابن عباس وأبا هريرة (رضي الله عنهم)، وصحب الإمام أبا حنيفة (ت 105هـ). انظر: تقريب التهذيب: 280؛ مشايخ بلخ، محمد محروس المدرس، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، الدار العربية للطباعة، بغداد - 1399هـ - 1979م: 49/1 - 51.

(5) ب- وما في النار.

(6) ب: وجلة لا.

(7) ب- والولدان.

(8) شرح العمدة في الاعتقاد، ص 450-451.

(9) لم أقف على هذا الكتاب.

عليهما عدم مستمر، فلا ينافي ذلك انعدامها لحظة، لقوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص، 88/28].

وذهب بعض المحققين إلى أن معنى الآية كل ممكن ⁽²⁾ ﴿هَالِكٌ﴾ في حق ذاته أذلاء وأبداء، وإن الوجود الامكاني بمنزلة العدم بالنسبة إلى الوجود الواجبي ⁽³⁾. انتهى.

وفي "الهداية لأصول الدين": وقالت النجارية، والجهمية، والقدرية، والمعتزلة: إن الجنة والنار تفنيان ويموت أهلها نعوذ بالله من ⁽⁴⁾ هذا الاعتقاد ⁽⁵⁾.

والحمد لله ⁽⁶⁾ على التمام، والصلاة والسلام على رسوله محمد خير الأنام ⁽⁷⁾.



-
- (1) هو عبد المنعم بن محمد بن عبد الرحيم بن أحمد، أبو محمد الأنصاري الخزرجي، شيخ المالكية بغرناطة في زمانه، سمع أباه وجده، وبرع في الفقه والأصول، له كتاب (أحكام القرآن) (ت599هـ). انظر: تحفة القادِم محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاعي البلنسي المعروف بابن الأبار (ت658هـ)، تحقيق الدكتور إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1406هـ-1986م: 114؛ تاريخ الإسلام: 1115/12.
 - (2) ب: ممكن ممكن.
 - (3) انظر: شرح المواقف: 486/3؛ شرح العقيدة النسفية، ص 117.
 - (4) ب- من.
 - (5) البداية من الكفاية، ص 159.
 - (6) ب: الحمد.
 - (7) ب: وللرسول -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ-.

[خاتمة الكتاب]

أتممت تبييضه (1)

بعون الله تعالى يوم الاثنين رابع عشر ذي الحجة سنة ألف وست وستين من الهجرة النبوية على صاحبها أفضل الصلاة، وأزكى التحية في كل بكرة وعشية (2).

ومأخذ (3) هذا الشرح من شرح الوصية:

الأول: شرح الشيخ أكمل الدين.

والثاني: من شرح آخر مسمى خلاصة الأصول.

وكتاب التوحيد لأبي منصور الماتريدي، ومن حاشية القاضي للشيخ زاده، ورسالة العز بن عبد السلام، وزبدة المسائل، وبحر الكلام لأبي المعين النسفي، والمحيط، والفتاوى البزازية، وحل العقائد وشرح متن العقائد، ورسالة القضاء والقدر لابن كمال باشا، والفائق، وصحيح البخاري، وشرح البخاري لابن حجر، وكافي القاري شرح البخاري، وصحيح مسلم، والطبراني، والمجالس لأحمد الرومي، ونصاب الاحتساب، وشرح العقائد لسعد الدين، واللطائف / [61ظ] لابن رجب، والترمذي، والجامع الصغير للعقلم، وزهر الرياض، ورسالة قوام الدين الأتقاني، وكنز الأسرار، وبدء الأمالي، ودرج الأمالي، وشرح الفقه الأكبر لأبي المنتهى، وشرح آخر للفقه الأكبر، ومصباح الوعظ للشيخ شمس الدين، وأجوبة ابن عباس لسؤالات قيصر، والأزهار الوردية للكافي، والصواعق المحرقة، وشرح المقدمة ليعقوب بن جلال، والهداية في أصول الدين، والمجتبى، وكتاب التبيان في آداب حملة القرآن، وتفسير أبي الليث، وتفسير المدارك، وتفسير التيسير، وتفسير زاد المسير، وتفسير الوسيط، وشرح الشرعة ليحيى الأسود، وشرح العقائد لأبي حنيفة، ورسالة اختلاف الأئمة، وكتاب حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، والتفسير الكبير، والهداية لأصول الدين، ومختصر السير لابن جماعة، وأنموذج اللبيب في خصائص الحبيب، وشرح البهجة، وكتاب عقد الزبرجد (4)، وشرح العمدة، وشرح العقائد لابن الفرس، والقاموس، ومختار الصحاح، وترجمان الصحاح، وغيرهم.

(1) ب: وتبييضه.

(2) ب: بعون الله تعالى بعد الظهر في اليوم السبت في أول شهر ربيع الآخر سنة تسعة وعشرون ومائة وألف.

(3) من هنا يبدأ سقط من النسخة (ب) إلى نهاية المخطوط.

(4) في النسختين: الزبرجدي، والصحيح ما أثبتته.

تم الكتاب بعون الله الملك الوهاب.

وكان الفراغ من كتابته في يوم الاثنين المبارك ثالث عشر ذي القعدة الحرام من شهر سنة
ست وتسعين وألف من هجرة من له العز والشرف على يد الفقير إلى مولاه الغني علي بن عثمان
الشهير بمخلصي زاده المدني حوالة المدينة النبوية بمصر المحمية.

والحمد لله أولاً وآخراً، ظاهراً وباطناً.

وصلّى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين وسلم.



المصادر والمراجع

أولاً: المخطوطات:

- ترجمان الصحاح؛

محمد بن يوسف القَرَماني القونوي العثماني الحنفي النحوي اللغوي المعروف بقره بييري (ت890هـ).

مخطوط في مكتبة فيض الله، تركيا، برقم (2057).

- التوضيح في شرح مقدمة الصلاة؛

أبي الليث السمرقندي، مصطفى بن زكريا بن أيدغمش القرماني (ت809هـ).
مخطوط في المكتبة الأزهرية، مصر رقم (خاص 298).

- خلاصة الفتاوى (الخلاصة)؛

افتخار الدين طاهر أحمد بن عبد الرشيد البخاري (ت542هـ).
من مخطوطات المكتبة القادرية، بغداد رقم المخطوطة 246 ف/346.

- رسالة في بيان القضاء والقدر؛

أحمد بن سلمان بن كمال باشا الرومي (ت940هـ).
مكتبة جامعة الرياض، برقم (3001).

- زهرة الرياض ونزهة القلوب المراض؛

سليمان بن داود السواري السبتي (المتوفي بعد سنة 550هـ).
مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الرياض، برقم (1229).

- شرح شرعة الإسلام إلى دار السلام؛

يحيى بن بخش.

مخطوط في مكتبة مجلس الشورى الإسلامي، إيران، برقم (1210732).

- غاية البيان ونادرة الأقران (شرح الهداية)؛

شرح الشيخ الإمام قوام الدين أمير كاتب بن أمير عمر الأتقاني الحنفي (ت758هـ).

مخطوطات جامعة الملك سعود، رقم (480)، ج7، ص، اللوحة 111-113.

- كنز الأسرار ولبوايح الأفكار في العالم العلوي والسفلي والموت والحساب والحشر والنشر؛

أبو عبد الله محمد بن سعيد بن عيسى عمر الصنهاجي، المعروف بابن فاي (ت795هـ).

مخطوط في مكتبة الأوقاف العامة، بغداد، رقم (4919).

- الكوكب المنير بشرح الجامع الصغير؛

محمد بن عبد الرحمن العلقمي شمس الدين الشافعي (ت969هـ).

مخطوطات مكتبة راغب محمد باشا، رقم السفر الأول (345).

- المجتبى شرح مختصر القدوري؛

أبو الرجاء نجم الدين مختار بن محمد بن محمود الزاهدي الغزميني (ت658هـ).

مخطوطة في المدرسة القادرية في بغداد مودعة تحت رقم 340 فقه حنفي و6.

- مجموع النوازل والحوادث والوقائع؛

أحمد بن موسى بن عيسى بن مأمون الكشي الحنفي (ت550هـ).

مخطوط في مكتبة بني جامع بإستانبول بتركيا برقم (548-547).

- المحيط الرضوي ويقال له محيط السرخسي، لرضي الدين محمد بن محمد السرخسي
(ت571هـ)؛

دار المخطوطات العراقية، رقم (35694).

ثانيًا: الكتب:

- الإبانة الكبرى؛

أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن محمد بن حمدان العكبري المعروف بابن بطة (ت387هـ).
تحقيق مجموعة محققين، دار الراية للنشر والتوزيع، الرياض، 1426هـ-2005م.

- الإبانة عن أصول الديانة؛

أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري (ت324هـ).
تحقيق الدكتور فوقية حسين محمود، دار الأنصار، القاهرة، 1397هـ.

- الإبانة عن شريعة الفرقة الناجية ومجانبة الفرق المذمومة؛

أبو عبد الله عبيد الله بن محمد بن بطة العكبري الحنبلي (ت378هـ).
تحقيق د. عثمان عبد الله آدم الأثيوبي، دار الراية، الرياض، ط2، 1418هـ.

- الإسلام في آسيا منذ الغزو المغولي؛

د. محمد نصر مهنا.

المكتب الجامعي الحديث، الإسكندرية، ط1، 1990م/ 1991م.

- أصول التاريخ العثماني؛

أحمد عبد الرحيم مصطفى.

دار الشروق، ط2، 1986م- 1406هـ.

- اقتصاديات الحرب في الإسلام؛

الدكتور غازي التمام.

مكتبة الرشد، الرياض، ط1، 1411هـ- 1991م.

- آثار البلاد وأخبار العباد؛

زكريا بن محمد بن محمود القزويني، (ت 682 هـ).

بيروت، دار صادر، 1960م.

- أبكار الأفكار؛

سيف الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الأمدي، (ت 631 هـ).

تحقيق أحمد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت، 2003م.

- الإبهاج في شرح المنهاج على منهاج الوصول إلى علم الأصول للبيضاوي؛

تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت 756 هـ)، وولده تاج الدين عبد الوهاب بن علي السبكي (ت 771 هـ).

تحقيق الدكتور أحمد جمال الزمزمي، الدكتور نور الدين عبد الجبار صغيري، دار البحوث للدراسات الإسلامية وإحياء التراث، الرياض، 1424 هـ- 2004م.

- إتحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة؛

أبو العباس شهاب الدين أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل بن سليم بن قايماز بن عثمان البوصيري الكناني الشافعي (ت 840 هـ).

دار الوطن للنشر، الرياض، 1420 هـ- 1999م.

- إتحاف السائل بما لفاطمة من المناقب والفضائل؛

زين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي بن زين العابدين الحدادي ثم المناوي القاهري (ت1031هـ).

تحقيق عبد اللطيف عاشور، مكتبة القرآن للطبع والنشر والتوزيع، القاهرة، بلا تاريخ.

- اجتماع الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية؛

أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي المعروف بـ(ابن قيم الجوزية) (ت751هـ).

تحقيق عواد عبد الله المعتق، مطابع الفرزدق التجارية، الرياض، 1408هـ-1988م.

- أحكام القرآن؛

أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أحمد المعافري الإشبيلي المعروف بـ(ابن العربي) (ت543هـ).

تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط3، 1424هـ-2003م.

- الإحكام في أصول الأحكام؛

أبو محمد علي بن أحمد بن حزم الأندلسي (ت456هـ).

تحقيق أحمد محمد شاكر، دار الآفاق الجديدة، بيروت، د.ت.

- إحياء علوم الدين؛

حجة الإسلام أبو حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالي الطوسي (ت505هـ).

دار المعرفة، بيروت، 1402هـ-1982م.

- أخبار الزمان ومن أباده الحدثان وعجائب البلدان والغامر بالماء والعمران؛

أبو الحسن علي بن عبد الحسين بن علي المسعودي (ت346هـ).

دار الأندلس للطباعة والنشر، بيروت، 1386هـ-1966م.

- إخبار العلماء بأخبار الحكماء؛

أبو الحسن جمال الدين عليّ بن يوسف بن إبراهيم الشيباني القفطي (ت646هـ).

تحقيق إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، 1426 هـ -2005م.

- الأختري في اللغة؛

مصطفى بن شمس الدين القره حصارى الأختري (ت968هـ).

دار النشر Kütahya: Matbaat Khurshid، بلا تاريخ.

- اختيار معرفة الرجال، المعروف برجال الكشي؛

أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي (ت460هـ).

تحقيق مير داماد. ومحمد باقر الحسيني، ومهدي الرجائي، مطبعة بعثت، قم، إيران، 1404 هـ.

- الأربعون في أصول الدين؛

أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن حسين القرشي الطبرستاني الأصل الشافعي المذهب الرازي (ت606هـ).

تحقيق الدكتور أحمد حجازي السقا، مكتبة الكليات الأزهرية، بلا تاريخ.

- إرشاد الساري إلى شرح صحيح البخاري؛

أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلاني (ت923هـ).

دار الكتاب العربي، بيروت، بلا تاريخ.

- الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد؛

ركن الدين أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني الملقب بإمام الحرمين (ت478هـ).
تحقيق الدكتور محمد يوسف موسى، وعلي عبد المنعم عبد الحميد، مكتبة الخانجي، مصر،
1369هـ.

- الإرشاد في معرفة علماء الحديث؛

أبو يعلى الخليل بن عبد الله بن أحمد الخليلي القزويني (ت446هـ).
تحقيق الدكتور محمد سعيد عمر إدريس، مكتبة الرشد، الرياض، 1409هـ.

- الاستيعاب في معرفة الأصحاب؛

أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي (ت463هـ).
تحقيق علي محمد البجاوي، دار الجيل، بيروت، 1412هـ.

- أسد الغابة في معرفة الصحابة؛

عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري المعروف
بابن الأثير (ت630هـ).
تحقيق علي محمد معوض، وعادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415هـ-
1994م.

- أسماء الكتب المتمم لكشف الظنون؛

عبد اللطيف بن محمد بن مصطفى المتخلص بلطفي الشهير برياض زاده الحنفي (ت1078هـ).
تحقيق الدكتور محمد التونجي، دار الفكر، دمشق - سورية، ط3، 1403هـ - 1983م.

- إشارات المرام من عبارات الإمام؛

أحمد بن حسن بن سنان الدين يوسف اليوسني المعروف ببياضي زاده الرومي (ت1098هـ).

تحقيق يوسف عبد الرزاق الشافعي، زمزم للطباعة، مصر، 2004م.

- الإصابة في تمييز الصحابة؛

أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني المعروف بابن حجر (ت852هـ).
تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415هـ.

- الأضنام؛

أبو المنذر هشام بن محمد بن السائب المعروف بابن الكلبي (ت204هـ).
تحقيق أحمد زكي، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط4، 2000م.

- أصول الدين؛

أبو منصور عبد القاهر بن طاهر التميمي البغدادي (ت429هـ).
تحقيق أحمد شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، 1423هـ- 2002م.

- أصول السرخسي؛

أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي (ت483هـ).
تحقيق أبي الوفا الأفغاني، دار المعرفة، بيروت، 1372هـ.

- أصول الشاشي؛

أبو علي أحمد بن محمد بن إسحاق الشاشي الحنفي (ت344هـ).
دار الكتاب العربي، بيروت، 1402هـ.

- الاعتصام؛

إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي الشهير بالشاطبي (ت790هـ).

تحقيق د. محمد بن عبد الرحمن الشقير وآخرين، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، السعودية، 1429هـ-2008م.

- أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري

حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي (ت388هـ).

تحقيق ودراسة الدكتور محمد بن سعد بن عبد الرحمن آل سعود. مركز إحياء التراث، مكة المكرمة، 1409هـ-1988م.

- أعلام النبوة؛

أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي (ت429هـ).

تحقيق محمد المعتصم بالله البغدادي، دار ومكتبة الهلال، بيروت، 1409هـ-1987م.

- الإعلام بقواطع الإسلام من قول أو فعل أو نية أو تعليق مكفر؛

شيخ الإسلام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري (ت974هـ).

تحقيق محمد عواد العواد، دار التقوى، سوريا، 1428هـ-2008م، ص84.

- الأعلام؛

خير الدين الزركلي الدمشقي (ت1396هـ).

دار العلم للملايين، بيروت، ط5، 1423هـ-2002م.

- إفحام الأعداء والخصوم بتكذيب ما افتروه على سيدتنا أم كلثوم عليها سلام الحي القيوم؛

ناصر حسين الموسوي الهندي.

مكتبة نينوى الحديثة، طهران، د.ت.

- الاقتصاد في الاعتقاد؛

حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد بن أحمد الغزالي الطوسي (ت505هـ).
وضع حواشيه عبد الله محمد الخليلي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1424هـ-2004م.

- إكمال الإكمال؛

معين الدين أبو بكر محمد بن عبد الغني بن أبي بكر بن شجاع ابن نقطة الحنبلي البغدادي (ت629هـ).

تحقيق الدكتور عبد القيوم عبد ريب النبي، جامعة أم القرى، مكة المكرمة، 1410هـ.

- الإكمال في رفع الارتباب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب؛

أبو نصر سعد الملك علي بن هبة الله بن علي بن جعفر بن مأكولا (ت475هـ).
دار الكتب العلمية، بيروت، 1411هـ-1990م.

- أم البراهين؛

أبو عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي (ت895هـ) مع حاشية الدسوقي محمد بن أحمد بن عرفة المالكي (ت1230هـ).
المطبعة الأزهرية المصرية، 1313هـ.

- إمتاع الأسماع بما للرسول من الأبناء والأموال والحفدة والمتاع؛

تقي الدين أبو العباس أحمد بن علي المقرئ (ت845هـ).
تحقيق محمد عبد الحميد النميسي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1420هـ-1999م.

- إنباه الرواة على أنباه النحاة؛

الوزير أبو الحسن جمال الدين علي بن يوسف بن إبراهيم الشيباني القفطي (ت646هـ).

تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم، مطبعة دار الكتب المصرية، القاهرة، 1424هـ.

- الانتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار؛

أبو الحسين يحيى بن أبي الخير العمراني اليمني الشافعي (ت558هـ).

تحقيق سعود بن عبد العزيز الخلف، أضواء السلف، الرياض، 1419هـ-1999م.

- الانتصار للقرآن؛

أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم القاضي الباقلاني المالكي (ت403هـ).

الدكتور محمد عصام القضاة، دار الفتح- عمان، دار ابن حزم- بيروت، 1422هـ-2001م.

- الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم.

وذكر عيون من أخبارهم وأخبار أصحابهم للتعريف بجلالة أقدارهم؛

أبو عمر يوسف بن عبد البر النمري القرطبي (ت463هـ).

دار الكتب العلمية- بيروت، بلا تاريخ.

- الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل؛

مجير الدين عبد الرحمن بن محمد الحنبلي العلمي (ت928هـ).

تحقيق عدنان يونس عبد المجيد نباتة، مكتبة دنديس، عمان، 1420هـ-1999م.

- أنساب الأشراف؛

أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري (ت279هـ).

تحقيق سهيل زكار ورياض الزركلي، دار الفكر- بيروت، 1417هـ-1996م.

- الإنصاف فيما يجب اعتقاده ولا يجوز تجهيله؛

القاضي أبو بكر الباقلاني (ت403هـ).

تحقيق محمد زاهد الكوثري، مؤسسة الخانجي للطباعة والنشر والتوزيع، مصر، ط2، 1963م.

- أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب؛

جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت911هـ).

وزارة الإعلام، جدة، ط3، 1406هـ.

- إثبات الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق من أصول التوحيد؛

محمد بن إبراهيم بن علي بن المرتضى بن المفضل الحسني القاسمي (ت840هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1987م.

- إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون؛

إسماعيل باشا بن محمد أمين بن مير سليم الباباني أصلاً والبغدادي مولداً ومسكناً (ت1339هـ).

طبع بعناية محمد شرف الدين يالتقيا ورفعت بيلكه الكليسي، منشورات مكتبة المثنى ببغداد، بلا تاريخ. وهي الطبعة المصورة على طبعة إستانبول 1945م.

- الإيضاح في علوم البلاغة المعاني والبيان والبدیع على مختصر تلخيص المفتاح؛

أبو عبد الله جلال الدين بن سعد الدين أبي محمد بن عبد الرحمن الخطيب القزويني (ت739هـ).

تحقيق محمد عبد المنعم خفاجي، دار الجيل، بيروت، ط3، 1998م.

- بحر العلوم؛

السمرقندي.

تحقيق الدكتور محمود مطرجي، دار الفكر، بيروت، د.ت.

- بحر الفوائد المسمى بمعاني الأخبار؛

محمد بن أبي إسحاق بن إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري الحنفي، (ت380هـ).
تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل، وأحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت،
1420هـ-1999م.

- بحر الكلام؛

أبو معين ميمون بن محمد النسفي (ت508هـ).
تحقيق الدكتور ولي الدين محمد صالح الفرفور، دار الفرفور، دمشق، ط2، 1421هـ-2000م.

- البحر المحيط في أصول الفقه؛

بدر الدين محمد بن بهادر بن عبد الله الشافعي الزركشي (ت794هـ).
دار الكتبي، مصر، 1414هـ-1994م.

- البدء والتاريخ؛

مطهر بن طاهر المقدسي (ت507هـ).
مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد، بلا تاريخ.

- البداية من الكفاية في الهداية في أصول الدين، أو البداية في أصول الدين؛

للإمام نور الدين الصابوني المعروف بنور الدين البخاري (ت580هـ).
تحقيق الدكتور فتح الله خليف، دار المعارف، مصر، 1969م.

- البداية والنهاية؛

أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت774هـ).

تحقيق عبد الله عبد المحسن التركي، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، السعودية، 1424هـ-2003م.

- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع؛

أبو بكر علاء الدين بن مسعود أحمد الكاساني (ت587هـ).
دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1406هـ-1986م.

- البدر الطالع بمحاسن من مات بعد القرن السابع؛

محمد بن عليّ بن محمد بن عبد الله الشوكاني اليمني (ت1250هـ)، دار المعرفة، بيروت، بلا تاريخ.

- بذل المجهود في حل سنن أبي داود؛

الشيخ خليل أحمد السهارنفوري (ت1346هـ).
تحقيق الدكتور تقي الدين الندوي، مركز الشيخ أبي الحسن الندوي للبحوث والدراسات الإسلامية، الهند، 1427هـ-2006م.

- البرهان في أصول الفقه؛

أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت478هـ).
تحقيق صلاح بن محمد بن عويضة، دار الكتب العلمية بيروت، 1418هـ-1997م.

- بصيرة القلوب في كلام علام الغيوب؛

الملا خليل الأسعدي الخيزاني.
دار نشر باسكي وسيلت، تركيا، 1423هـ-2011م.

- بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث بن أبي أسامة (ت282هـ)؛

أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي (ت807هـ).

تحقيق الدكتور حسين أحمد صالح الباكري، مركز خدمة السنة والسيرة النبوية، المدينة المنورة،
1413 هـ - 1992 م.

- بغية الطالب على ترتيب التجلي بكميات المراتب؛

الأمير عبد القادر الجزائري (ت1300هـ).

تحقيق الدكتور عاصم إبراهيم الكتاني، دار الكتب العلمية، بيروت، 1425 هـ - 2004 م.

- بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة؛

جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (ت911هـ).

تحقيق محمد أبي الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، صيدا- لبنان، 1964 م.

- بلوغ الأمل في علم الرمل؛

عبد الفتاح الطوخي.

دار الكتب الشعبية- مصر، 1996 م.

- البناية شرح الهداية؛

بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن الحسين العيني الحنفي (ت855هـ).

تحقيق أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية، بيروت، 1420 هـ - 2000 م.

- بهجة الناظرين إلى تراجم المتأخرين من الشافعية البارعين؛

رضي الدين أبو البركات محمد بن أحمد بن عبد الله الغزي العامري الشافعي (ت864هـ).

تحقيق عبد الله الكندري، دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 1421 هـ - 2000 م.

- تاج التراجم في الجواهر المضية؛

زين الدين أبي الفداء قاسم بن قطلوبغا السوداني الجمالي الحنفي (ت879هـ).

تحقيق محمد خير رمضان يوسف، دار القلم، دمشق، 1413هـ-1992م.

- تاج العروس من جواهر القاموس؛

محيي الدين أبو الفضل محمد مرتضى الحسيني الواسطي الحنفي الزبيدي (ت1205هـ).

مكتبة الهداية، الكويت، 1385هـ-1965م.

- تاريخ إربل؛

المبارك بن أحمد بن المبارك بن موهوب اللخمي الإربلي، المعروف بابن المستوفي (ت637هـ).

تحقيق سامي بن سيد خماس الصقار، دار الرشيد للنشر، وزارة الثقافة والإعلام، العراق، 1980م.

- تاريخ أصبهان؛

أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (ت430هـ).

تحقيق سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، 1410هـ-1990م.

- تاريخ الدولة العثمانية العلية؛

إبراهيم بك حليم.

مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت- لبنان، ط1، 1408هـ/1987م.

- تاريخ العراق بين احتلالين؛

عباس عزراوي المحامي.

مطبعة بغداد، 1935م.

- تاريخ العثمانيين من قيام الدولة إلى الانقلاب على الخلافة؛

محمد سهيل طقوش.

دار النفائس، بيروت، 2008م.

- تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام؛

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ).

تحقيق الدكتور بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2003م.

- التاريخ الأوسط؛

أبو عبد الله محمد بن إبراهيم بن إسماعيل البخاري الجعفي (ت256هـ).

تحقيق محمود إبراهيم زايد، دار الوعي، حلب، ومكتبة دار التراث، القاهرة، 1397هـ-1977م.

- تاريخ التراث العربي؛

فؤاد سزكين (ت1342هـ)، نقله إلى العربية، الدكتور محمود فهمي حجاز.

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1411هـ - 1991م.

- تاريخ الخميس في أحوال أنفيس نفيس؛

حسين بن محمد بن الحسن الدياربكري (توفي بحدود سنة 966هـ).

الناشر مؤسسة شعبان، بيروت، وهي مصورة على الطبعة المطبعة الوهبية بمصر، التي تم طبعها سنة 1283هـ.

- تاريخ الدولة العثمانية؛

يلماز أوزتونا.

منشورات مؤسسة فيصل للتمويل، إسطنبول، 1990م.

- تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم؛

أبو المحاسن المفضل بن محمد بن مسعر التنوخي المعري (ت442هـ).

تحقيق الدكتور عبد الفتاح محمد الحلو، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، القاهرة، ط2، 1412 هـ - 1992م.

- تاريخ المدينة؛

أبو زيد عمر بن شبة (زيد) بن عبيدة بن ربيعة النميري البصري (ت262هـ).

تحقيق فهد محمد شلتوت، جدة، 1979م.

- تاريخ بخارى؛

محمد بن جعفر النرخشي (ت348هـ)، عربي من الفارسية د. أمين بدوي، ونصر العرازي.

دار المعارف، مصر، بلا تاريخ.

- تاريخ بغداد أو مدينة السلام؛

أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي (ت463هـ).

تحقيق الدكتور بشار عواد معروف، الناشر دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1422 هـ - 2002م.

- تاريخ قضاة الأندلس (المراقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا)؛

أبو الحسن علي بن عبد الله بن محمد بن محمد بن الحسن النباهي المالقي الأندلسي (ت793هـ).

لجنة إحياء التراث العربي في دار الأفاق الجديدة، بيروت، 1403 هـ - 1983م.

- تاريخ مدينة دمشق وذكر فضلها وتسمية من حلها من الأماثل؛

أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الشافعي المعروف بابن عساكر (ت571هـ).

تحقيق عمرو غرامة العمري، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 1415 هـ - 1995م.

- تأويلات أهل السنة؛

أبو منصور محمد بن محمد الماتريدي (ت333هـ).

تحقيق الدكتور مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، 1426هـ-2005م.

- تبصرة الأدلة في أصول الدين على طريقة الإمام أبي منصور الماتريدي؛

أبو المعين ميمون بن محمد بن محمد بن معبد بن مكحول النسفي الحنفي (ت508هـ).

تحقيق الدكتور حسين آتاي، رئاسة الشؤون الدينية التركية، أنقرة، 1993م.

- تبصير المنتبه بتحرير المشتبه؛

أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد الكناني العسقلاني المعروف بابن حجر (ت852هـ).

تحقيق محمد علي النجار، مراجعة علي محمد البجاوي، المكتبة العلمية، بيروت، بلا تاريخ.

- التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين؛

طاهر بن محمد الإسفراييني (ت471هـ).

تحقيق كمال يوسف الحوت، عالم الكتب، بيروت، 1403هـ-1983م.

- التبيان في آداب حملة القرآن؛

النووي.

تحقيق محمد الحجار، دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط3، 1414هـ-1994م.

- التبيان في تفسير القرآن؛

أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي (ت460هـ).

تحقيق أحمد حبيب قصير العاملي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1409هـ.

- تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق؛

أبو عمر فخر الدين عثمان بن عليّ بن محجن الزيلعي الحنفي (ت743هـ).
دار الكتاب الإسلامي، بيروت، ط2، بلا تاريخ.

- التحرير شرح التحرير؛

أبو الحسن علاء الدين عليّ بن سليمان المرداوي (ت885هـ).
دراسة وتحقيق الدكتور عبد الرحمن عبد الله الجبرين وآخرين، مكتبة الرشد، الرياض، 1421هـ-2000م.

- تحفة الفقهاء؛

أبو بكر علاء الدين محمد بن أحمد بن أبي أحمد السمرقندي (ت539هـ).
دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1414هـ-1994م.

- تحفة القادِم؛

محمد بن عبد الله بن أبي بكر القضاعي البلنسي المعروف بابن الأبار (ت658هـ).
تحقيق الدكتور إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1406هـ-1986م.

- تحفة المريد شرح جوهرة التوحيد؛

برهان الدين أبو الأمداد إبراهيم بن إبراهيم بن حسن اللقاني (ت1041هـ).
دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ-1983م.

- تخريج أحاديث إحياء علوم الدين؛

العراقي (ت806هـ)، وابن السبكي (ت771هـ)، والزيبيدي (ت1205هـ).
استخراج محمود الحداد دار العاصمة، الرياض، 1418هـ-1997م.

- تذكرة الحفاظ؛

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1419هـ-1998م.

- تذكرة الفقهاء؛

جمال الدين الحسن بن يوسف بن عليّ بن مطهر الحلبي (ت726هـ).

منشورات المكتبة الرضوية، إيران، بلا تاريخ.

- التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة؛

شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر فرج الأنصاري القرطبي (ت671هـ).

تحقيق سيد توفيق، دار العلوم العربية، القاهرة، بلا تاريخ.

- تشنيف المسامع بجمع الجوامع؛

بدر الدين أبو عبد الله محمد بن بهادر بن عبد الله الزركشي (ت794هـ).

تحقيق د سيد عبد العزيز، د عبد الله ربيع، مكتبة قرطبة للبحث العلمي وإحياء التراث، مصر، 1418هـ-1998م.

- التعريفات؛

أبو الحسن علي بن محمد بن علي الجرجاني المعروف بالسيد الشريف (ت816هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ-1986م.

- تعظيم قدر الصلاة؛

أبو عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المروزي (ت294هـ).

تحقيق الدكتور عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار، المدينة المنورة، 1406هـ.

- تعليقات الغرسي على حاشية الباجوري على جوهرة التوحيد؛

محمد صالح أحمد الغرسي.

مطبعة قونية – تركيا، 1428 هـ - 2007 م.

- تفسير الإمام الشافعي؛

أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي (ت204هـ).

تحقيق الدكتور أحمد مصطفى الفران، دار التدمرية، السعودية، 1427 هـ - 2006 م.

- تفسير السمعاني؛

أبو المظفر منصور بن محمد بن عبد الجبار السمعاني (ت489هـ).

تحقيق ياسر إبراهيم، وغنيم عباس غنيم، دار الوطن، الرياض- السعودية، 1418 هـ - 1997 م.

- تفسير العز بن عبد السلام؛

عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام السلمي الدمشقي الشافعي (ت660هـ).

تحقيق الدكتور عبد الله إبراهيم الوهبي، دار ابن حزم، بيروت، 1416 هـ - 1996 م.

- تفسير القرآن العزيز؛

أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى بن أبي زمنين الإلبيري المري المالكي، المعروف بابن أبي زمنين (ت399هـ).

تحقيق حسين عكاشة، ومحمد مصطفى الكنز، دار الفاروق الحديثة، مصر، 1423 هـ - 2002 م.

- تفسير القرآن العظيم مسنداً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم- والصحابة والتابعين؛

عبد الرحمن ابن محمد بن إدريس بن أبي حاتم الرازي (ت327هـ).

تحقيق أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز، السعودية، ط3، 1419 هـ.

- تفسير القرآن العظيم؛

أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر كثير القرشي الدمشقي (ت774هـ).
تحقيق سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط2، 1420هـ-1999م.

- تفسير القرآن من الجامع لابن وهب؛

أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم المصري القرشي (ت197هـ).
تحقيق ميكولوش موراني، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2003م.

- تفسير مقاتل بن سليمان؛

أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء البلخي (ت150هـ).
تحقيق عبد الله محمود شحاتة، دار إحياء التراث، بيروت، 1423هـ-2002م.

- تقريب التهذيب؛

أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني الشافعي (ت852هـ).
تحقيق محمد عوامة، دار الرشيد، سوريا، 1406هـ-1986م.

- تقريب المرام في شرح تهذيب الكلام؛

عبد القادر بن محمد سعيد التختي السنندجي المهاجر (ت1304هـ).
تحقيق فاهم جلوب جاسم العيساوي، أطروحة دكتوراه، كلية الإمام الأعظم، 1436هـ-2015م.

- التقريب والإرشاد؛

القاضي أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم الباقلاني المالكي (ت403هـ)؛
تحقيق الدكتور عبد الحميد علي أبو زنيد، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1418هـ-1998م.

- التقرير والتحبير؛

شمس الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد المعروف بابن أمير حاج المعروف بابن المؤقت الحنفي (ت879هـ).

دار الكتب العلمية، ط2، 1403هـ-1983م.

- تقويم الأدلة في الأصول؛

أبو زيد عبيد الله بن عمر الدبوسي الحنفي (ت432هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1421هـ-2001م.

- التقيّة؛

مرتضى الأنصاري (ت1282هـ).

تحقيق فارس الحسون، مؤسسة قائم آل محمد، قم- إيران، 1412هـ.

- تلخيص الحبير (طبع باسم التلخيص الحبير) في تخريج أحاديث الرافعي الكبير؛

أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت852هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1419هـ-1989م.

- تلخيص تاريخ نيسابور؛

أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع (ت405هـ).

تلخيص أحمد بن محمد بن الحسن بن أحمد المعروف بالخليفة النيسابوري، عربه عن الفارسية الدكتور بهمن كريمي- طهران، كتابخانه ابن سینا، طهران، د.ت.

- تلقیح فهم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير؛

أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي (ت597هـ).

دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت، 1997م.

- تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل؛

أبو بكر محمد بن الطيب بن جعفر بن القاسم الباقلائي (ت403هـ).

تحقيق عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، 1407هـ-1987م.

- التمهيد في الرد على الملاحدة والمعتلة والرافضة والخوارج والمعتزلة؛

أبو بكر الباقلائي، (ت403هـ).

دار الفكر العربي، القاهرة، 1974م.

- التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد؛

أبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري، (ت463هـ).

تحقيق مصطفى بن أحمد العلوي، ومحمد عبد الكبير البكري، وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، 1387هـ.

- تنبيه الغافلين بأحاديث سيد الأنبياء والمرسلين؛

أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت373هـ).

تحقيق يوسف علي بديوي، دار ابن كثير، دمشق/بيروت، ط3، 1421هـ-2000م-102-103. وروي مختصراً في المعجم الكبير.

- التنبيه والإشراف؛

أبو الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي (ت346هـ).

صححه عبد الله إسماعيل الصاوي، طبعة دار الصاوي للطبع والنشر والتأليف، القاهرة، 1375هـ-1938م.

- التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع؛

أبو الحسين محمد بن أحمد بن عبد الرحمن الملطي الشافعي (ت377هـ).

تحقيق محمد زاهد الحسن الكوثري، المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة، ط2، 1977م.

- تهافت الفلاسفة

أبو حامد محمد بن محمد الغزالي (ت505هـ).

تحقيق الدكتور سليمان دنيا، دار المعارف، مصر، ط6، د.ت.

- تهذيب الآثار (الجزء المفقود)؛

أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري (ت310هـ).

تحقيق علي رضا بن عبد الله بن علي رضا، دار المأمون للتراث، دمشق- سوريا، 1416هـ-1995م.

- تهذيب الكمال في أسماء الرجال؛

أبو الحجاج جمال الدين يوسف المزي (ت742هـ).

تحقيق الدكتور بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1400هـ-1980م.

- تهذيب اللغة؛

أبو منصور محمد بن أحمد الأزهرى (ت370هـ).

تحقيق محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2001م.

- تهذيب شرح السنوسية- أم البراهين؛

سعيد عبد اللطيف فودة.

دار الرازي، الأردن، ط2، 1425هـ-2004م.

- التوحيد؛

أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المشهور بالصدوق، (ت318هـ).
تحقيق هاشم الحسيني الطهراني، نشر جماعة المدرسين، قم - إيران، 1387هـ.

- التوحيد؛

الماتريدي.

تحقيق الدكتور فتح الله خليف، دار الجامعات المصرية، الإسكندرية، د.ت.

- توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم؛

شمس الدين محمد بن عبد الله (أبي بكر) بن محمد ابن أحمد بن مجاهد القيسي الدمشقي الشافعي،
الشهير بابن ناصر الدين (ت842هـ).
تحقيق محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1993م.

- التوضيح لشرح الجامع الصحيح؛

سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن (ت804هـ).
دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، ودار النوادر، دمشق، 1429هـ-2008م.

- التيسير بشرح الجامع الصغير؛

للمناوي.

مكتبة الإمام الشافعي، الرياض، ط3، 1408هـ-1988م.

- التيسير في التفسير؛

النسفي.

تحقيق ماهر أديب جوش، دار اللباب، إسطنبول- لبنان، 1440هـ-2019م.

- جامع البيان عن تأويل آي القرآن؛

أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد بن كثير بن غالب الأملّي الطبري (ت310هـ).
تحقيق محمود محمد شاكر وأحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، مصر، 1420هـ-2000م.

- جامع الفصولين؛

لمحمود بن إسرائيل الشهير بابن قاضي سماونة (ت833هـ).
المطبعة الكبرى الميرية، بولاق، مصر، 1300هـ.

- الجامع لأحكام القرآن؛

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي القرطبي (ت671هـ).
تحقيق أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط2، 1384هـ-1964م.

- جمع الجوامع المعروف بالجامع الكبير؛

السيوطي.
تحقيق مختار إبراهيم الهائج وآخرين، منشورات الأزهر الشريف، القاهرة، ط2، 1426هـ-
2005م.

- جمع الجوامع؛

تاج الدين أبو النصر عبد الوهاب بن علي السبكي (ت771هـ).
طبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، ط2، 1356هـ-1937م.

- جمهرة أنساب العرب؛

ابن محمد عليّ بن أحمد بن حزم الأندلسي (ت456هـ).

تحقيق لجنة من العلماء، دار الكتب العلمية، بيروت، 1403 هـ - 1983 م.

- حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح؛

أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي المعروف بـ (ابن قيم الجوزية) (ت 751 هـ).
دار الكتب العلمية، بيروت، بلا تاريخ.

- حاشية القونوي؛

عصام الدين إسماعيل بن محمد الحنفي (ت 1195 هـ) على تفسير البيضاوي ومعه حاشية ابن التمجيد، مصلح الدين مصطفى إبراهيم الرومي الحنفي (ت 880 هـ).
تحقيق عبد الله محمود محمد عمر، دار الكتب العلمية بيروت، 1422 هـ - 2001 م.

- حاشية مُحي الدين شيخ زاده؛

محمد بن مُصلح الدّين مصطفى القوجوي الحنفيّ (ت 951 هـ) على تفسير القاضي البيضاوي المتوفى سنة (685 هـ) ضبطه وصححه وخرّج آياته محمد عبد القادر شاهين.
الناشر دار الكتب العلمية، بيروت، 1419 هـ - 1999 م.

- حقائق الأخبار عن دول البحار؛

إسماعيل سرهنك.

المطبعة الأميرية، القاهرة، ط1، 1312 هـ.

- حقائق الأخبار؛

د.ن، د.م، د.ت.

- حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة؛

جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (ت911هـ).

تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية، مطبعة عيسى البابي الحلبي، القاهرة، 1387هـ-1967م.

- حلية الأولياء وطبقات الأصفياء؛

أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت430هـ).

دار السعادة، مصر، 1394هـ-1974م.

- حواشي اليوسي على شرح كبرى السنوسي- عمدة أهل التوفيق والتسيد في شرح عقيدة أهل التوحيد الكبرى؛

أبو عبد الله محمد بن يوسف بن عمر بن شعيب السنوسي (ت895هـ).

تحقيق الدكتور حميد حماني اليوسي، مطبعة دار الفرقان للنشر الحديث، الدار البيضاء- المغرب، 1429-2008م.

- حياة الحيوان الكبرى؛

لكمال الدين أبي البقاء محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدميري الشافعي (ت808هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1424هـ.

- خزانة التراث؛

فهرس مخطوطات، قام بإصداره مركز الملك فيصل، السعودية، د.ت.

- خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر؛

محمد أمين بن فضل الله بن محب الله المحبي (ت1111هـ).

دار صادر، بيروت، 1991م.

- الدر المنثور؛

عبد الرحمن بن الكمال جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت 911هـ).
دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 1993م.

- دراسات عقديّة في الحياة البرزخية؛

الشريف عبد الله بن علي الحازمي.
دار ابن حزم للطباعة والنشر، بيروت، 2004م.

- الدولة العثمانية عوامل النهوض وأسباب السقوط؛

علي محمد محمد الصلابي.
دار التوزيع والنشر الإسلامية، مصر، ط1، 1421هـ/2001م.

- الدولة العثمانية في التاريخ الإسلامي؛

إسماعيل أحمد ياغي.
مكتبة العبيكان، الرياض، ط1، 1996م.

- الدولة العثمانية- أخطاء يجب أن تصحح في التاريخ؛

د. جمال عبد الهادي، د. وفاء محمد رفعت جمعة، علي أحمد لبن.
دار الوفاء، المنصورة- مصر، ط1 1414هـ- 1994م.

- الدولة العثمانية، دولة إسلامية مفترى عليها؛

للدكتور عبد العزيز الشناوي.
مكتبة الانجلو المصرية، مطابع جامعة القاهرة، 1980م.

- درج المعالي شرح بدء الأمالي؛

ابن جماعة.

تحقيق مجدي غسان معروف، مؤسسة الكتب الثقافية، طرابلس- لبنان، 1432هـ- 2011م.

- الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة؛

أبو الفضل شهاب الدين أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن أحمد المشهور بابن حجر العسقلاني (ت852هـ).

تحقيق الدكتور محمد عبد المعيد خان، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر أباد- الهند، ط2، 1392هـ- 1972م.

- ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر؛

عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن خلدون الحضرمي الإشبيلي (ت808هـ).

تحقيق خليل شحادة، دار الفكر، بيروت، ط2، 1408هـ- 1988م.

- ذيل التقييد في رواة السنن والمسانيد؛

أبو الطيب محمد بن أحمد الفاسي المكي (ت832هـ).

تحقيق كمال يوسف الحوت، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1410هـ.

- رجال صحيح مسلم؛

أبو بكر أحمد بن علي بن منجويه الأصبهاني (ت428هـ).

تحقيق عبد الله الليثي، دار المعرفة، بيروت، ط2، 1407هـ.

- الرسالة الإلواحية؛

أبو علي الحسين بن عبد الله بن سينا (ت428هـ).

تحقيق محمد سويسبي، الشركة التونسية لفنون الرسم، تونس، 1395هـ-1975م.

- الرسالة التسعينية في الأصول الدينية؛

صفي الدين محمد بن عبد الرحيم الأرموي الهندي (ت715هـ).

تحقيق وتعليق عبد النصير أحمد الشافعي المليباري، الدار الدولية، مصر، 2009م.

- رسائل ابن حزم الأندلسي؛

أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي القرطبي الظاهري (ت456هـ).

تحقيق إحسان عباس، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، 1983م.

- رحلة بنيامين التطيلي؛

الرابي بنيامين بن الرابي يونة التطيلي النباري الإسباني اليهودي، (ت569هـ).

المجمع الثقافي، أبو ظبي، ط1، 2002م.

- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني؛

أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي (ت1270هـ).

تحقيق علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415هـ.

- الروح في الكلام على أرواح الأموات والإحياء بالدلائل من الكتاب والسنة؛

أبو عبد الله محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي المعروف بـ(ابن قيم الجوزية) (ت751هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1395هـ-1975م.

- الروح؛

شمس الدين أبو عبد الله بن قيم الجوزية (ت 751 هـ).
تحقيق محمد إسكندر يلدا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط 3، 2004 م.

- الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام؛

أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد الخثعمي السهيلي (ت 581 هـ).
تحقيق عبد الرحمن الوكيل، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1412 هـ.

- الروضة البهية فيما بين الأشاعرة والماتريدية؛

أبو عذبة حسن بن عبد المحسن (توفي بعد سنة 1172 هـ).
تحقيق عبد الرحمن عميرة، دار عالم الكتب، بيروت، 1409 هـ.

- رؤية الله؛

علي بن عمر بن أحمد الدارقطني (ت 385 هـ).
تحقيق مبروك إسماعيل مبروك، مكتبة القرآن، القاهرة، بلا تاريخ.

- زاد المسير في علم التفسير؛

ابن الجوزي.
تحقيق عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، بيروت، 1422 هـ.

- سلالة أرمنيا الكبرى، تاريخ الأرمن؛

موسى خورين، وروبرت تومسون.
دار نشر جامعة هارفرد، 1978 م.

- سلم الوصول إلى طبقات الفحول؛

مصطفى بن عبد الله القسطنطيني الرومي الحنفي الشهير بحاجي خليفة وبكاتب جلبي (ت1067هـ) .
تحقيق أكمل الدين إحسان أوغلي، محمود عبد القادر الأرناؤوط، صالح سعداوي صالح، منظمة
المؤتمر الإسلامي، مكتبة إرسیکا، إسطنبول، 2010م.

- السلاطين العثمانيون؛

عبد القادر دةده أوغلو.

ترجمه: محمد جان، دار سحنون للنشر والتوزيع، تونس، 1992م.

- السلوك في طبقات العلماء والملوك؛

أبو عبد الله بهاء الدين محمد بن يوسف بن يعقوب أبو الجندي اليمني (ت732هـ).
تحقيق محمد بن علي بن الحسين الأكوخ الحوالي، مكتبة الإرشاد، صنعاء- ط2، 1995م.

- السنة؛

أبو بكر أحمد بن محمد بن هارون بن يزيد الخلال (ت311هـ).
تحقيق الدكتور عطية الزهراني، دار الراية، الرياض، 1410هـ.

- سنن ابن ماجه؛

أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني (ت273هـ).
تحقيق شعيب الأرناؤوط، وعادل مرشد، ومحمد كامل قره بللي، وعبد اللطيف حرز الله، دار.
الرسالة العالمية، بيروت، 1430هـ-2009م.

- سنن أبي داود؛

أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي (ت275هـ).

تحقيق شعيب الأرنؤوط، ومحمد كامل قره بللي، دار الرسالة العالمية، بيروت، 1430هـ-2009م.

- سنن الترمذي؛

أبو عيسى محمد بن عيسى الترمذي السلمي (ت279هـ).

تحقيق أحمد محمد شاكر وآخرين، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط2، 1395هـ-1975م.

- سنن الدارقطني؛

أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني البغدادي (ت385هـ).

تحقيق شعيب الأرنؤوط وآخرين، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1424هـ-2004م.

- سير أعلام النبلاء؛

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز التركماني الذهبي (ت748هـ).

تحقيق مجموعة من المحققين بإشراف شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، ط3، بيروت، 1405هـ-1985م.

- السيرة النبوية؛

أبو محمد عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري البصري (ت213هـ).

تحقيق مصطفى السقا وإبراهيم الأبواري وعبد الحفيظ الشلبي، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ط2، 1375هـ-1955م.

- السيوف المشرقة ومختصر الصواعق المحرقة، وهو مختصر لكتاب (الصواعق المحرقة

لإخوان الشياطين والزندقة)؛

نصير الدين محمد الشهير بخواجه نصر الله الهندي المكي، اختصره أبو المعالي محمود شكري بن عبد الله بن محمد بن أبي الثناء الألويسي (ت1342هـ).

تحقيق الدكتور مجيد الخليفة، مكتبة الإمام البخاري للنشر والتوزيع، القاهرة، 1429هـ-2008م.

- الشامل في أصول الدين؛

أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني (ت478هـ).

تحقيق علي سالم النشار، فيصل بدير عون، شهيد محمد مختار، دار المعارف، الإسكندرية، بلا تاريخ.

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب؛

أبو الفلاح عبد الحي بن العماد الحنبلي الدمشقي (ت1089هـ).

تحقيق محمود الأرناؤوط، خرج أحاديثه عبد القادر الأرناؤوط، دار ابن كثير، دمشق - بيروت، 1406هـ - 1986م.

- شرح الأخبار في فضائل الأنمة الأطهار؛

القاضي أبو حنيفة النعمان بن محمد التميمي (ت363 هـ. ق).

مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم- إيران، بلا تاريخ.

- شرح الأسماء الحسنی؛

الكافجي.

تحقيق أحمد رجب أبو سالم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2012م.

- شرح الأصول الخمسة؛

القاضي عبد الجبار بن أحمد المعتزلي (ت415هـ).

تحقيق عبد الكريم عثمان، مطبعة الاستقلال الكبرى، القاهرة، 1384هـ.

- شرح التلويح على التوضيح في حل غوامض التنقيح؛

مسعود بن عمر بن سعد الدين التفتازاني الحنفي (ت793هـ)؛

وبهامشه شرح التنقيح لابن الحاجب، مكتب صبيح، مصر، بلا تاريخ.

- شرح السنة؛

محيي السنة أبي محمد الحسين بن مسعود بن محمد الفراء البغوي (ت516هـ).

تحقيق شعيب الأرناؤوط، ومحمد زهير الشاويش، المكتب الإسلامي، دمشق- بيروت، ط2، 1403هـ-1983م.

- شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور؛

جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت911هـ).

تحقيق عبد المجيد طعمة حلبي، دار المعرفة، لبنان، 1417هـ-1996م.

- شرح العضد؛

عضد الملة والدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي الشافعي (ت756هـ) على مختصر المنتهى الأصولي أبو عمرو جمال الدين عثمان بن عمر بن أبي بكر المعروف بابن الحاجب المالكي (ت646هـ)، ضبطه ووضع حواشيه فادي نصيف، وطارق يحيى.

دار الكتب العلمية، بيروت، 1421هـ-2000م.

- شرح العقيدة الطحاوية؛

صدر الدين علي بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي (ت729هـ).

تحقيق أحمد محمد شاكر، وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد، السعودية، 1418هـ.

- شرح العلامة؛

صدر الشريعة سعد الدين بن مسعود بن عمر التتازاني (ت793هـ) على متن العقائد النسفية لنجم الدين أبي حفص عمر بن محمد النسفي (ت537هـ).

مطابع وناشر شركة صحافية عثمانية، مطبعة سي جنولي طاش جوارنده، 1326هـ.

- شرح العمدة في الاعتقاد، أو اعتماد الاعتقاد؛

عبد الله بن أحمد بن محمود المعروف بحافظ الدين النسفي (ت710هـ).

تحقيق عبد الله محمد عبد الله إسماعيل، المكتبة الأزهرية للتراث، 2017م.

- شرح الفقه الأكبر؛

أبو المنتهي المغميساوي.

مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد الدكن- الهند، 1321هـ.

- شرح القريمي على منار الأنوار في أصول الفقه؛

شرف بن كمال بن حسن بن علي القريمي (ت847هـ).

تحقيق مصطفى جميل إرحيم عبد الله الكبيسي، أطروحة دكتوراه، كلية العلوم الإسلامية، جامعة بغداد، 1434هـ--2013م.

- شرح المقاصد؛

مسعود بن عمر بن عبد الله الشهير بسعد الدين التفتازاني (ت791هـ).

تحقيق الدكتور عبد الرحمن عميرة، تصدير الشيخ صالح مرسي شرف، منشورات الشريف الرضي، بيروت، 1409هـ-1989م.

- شرح المواقف؛

عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد الإيجي (ت756هـ)، وشرحه أبو الحسن علي بن محمد بن علي الجرجاني المعروف بالسيد الشريف (ت816هـ).

تحقيق الدكتور عبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت، 1997م.

- شرح النسفية في العقيدة الإسلامية؛

الدكتور عبد الملك عبد الرحمن السعدي.

دار الأنبار، بغداد، ط2، 1420هـ-1999م.

- شرح النيل وشفاء العليل؛

محمد بن يوسف بن عيسى أطفيش (ت1332هـ).

مكتبة الإرشاد، جدة، 1423هـ-1914م.

- شرح بدء المعالي؛

أبو بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص (ت370هـ).

تحقيق الحسيني عمر عبد الرحمن، دار الكتب العلمية بيروت، 2011م.

- شرح تجريد العقائد؛

علاء الدين علي بن محمد القوشجي (ت879هـ).

منشورات رضي- بيدار عزيزي، إيران، د.ت.

- شرح جوهرة التوحيد، المسمى "إتحاف المريد بجوهرة التوحيد"؛

عبد السلام بن إبراهيم بن إبراهيم اللقاني المالكي المصري، (ت1078هـ)، وقد شَرَح منظومة والده (ت1041هـ) (جوهرة التوحيد)، ومعه كتاب النظام الفريد بتحقيق جوهرة التوحيد، تأليف: محمد محيي الدين عبد الحميد.

مطبعة السعادة، مصر، ط1375، 2هـ-1955م.

- شرح صحيح البخاري؛

أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك المعروف بابن بطلال (ت449هـ)، تحقيق ياسر إبراهيم.

مكتبة الرشد، الرياض- السعودية، ط2، 1423هـ-2003م.

- شرح صحيح مسلم؛

أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف بن مري النووي (ت676هـ).

دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1392هـ.

- شرح معاني الآثار؛

أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك بن سلمة الأزدي الطحاوي الحنفي (ت321هـ).

تحقيق محمد سيد جاد الحق، ومحمد زهدي النجار، دار الكتب العلمية، بيروت، 1399هـ.

- شرح وصية الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه؛

الإمام أكمل الدين محمد بن محمود البابر تي (ت786هـ).

تحقيق حمزة البكري، ومحمد العايدي، دار الفتح للدراسات والنشر، عمان- الأردن، 2008م.

- شروح وحواشي العقائد النسفية لأهل السنة والجماعة الأشاعرة والماتريدية؛

نجم الدين أبو حفص عمر بن محمد النسفي (ت537هـ) وآخرون، تحقيق ودراسة أحمد فريد المزيدي.

دار الكتب العلمية، بيروت، 1434هـ-2013م.

- الشريعة؛

أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجري (ت360هـ).

تحقيق الدكتور عبد الله عمر سليمان الدميحي، دار الوطن، الرياض، ط2، 1420هـ-1999م.

- شعب الإيمان؛

أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجدي الخراساني البيهقي (ت458هـ).
تحقيق الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، أشرف على تحقيقه وتخريج أحاديثه مختار أحمد
الندوي، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السلفية ببومباي بالهند، 1423هـ-
2003 م.

- الشفاعة العظمى في يوم القيامة؛

فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي (ت606هـ).
تحقيق الدكتور أحمد حجازي، وأحمد السقا، مطبعة دار التضامن، والمكتبة الأزهرية للتراث،
1409هـ - 1989م.

- الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية؛

طاش كبري زاده أحمد بن مصطفى (ت968هـ).
دار الكتاب العربي، بيروت، 1395هـ-1975م.

- صحيح ابن حبان بترتيب ابن بلبان؛

أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد التميمي البستي (ت354هـ).
تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1414هـ-1993م.

- صحيح البخاري؛

أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي (ت256هـ).
تحقيق محمد زهير ناصر الناصر، دار طوق النجاة، بيروت، 1422هـ.

- صحيح مسلم؛

أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت261هـ)، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي

دار إحياء التراث العربي، بيروت، د.ت.

- **صفة الصفوة؛**

أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي (ت597هـ).

تحقيق أحمد بن علي، دار الحديث، القاهرة، 1421هـ - 2000م.

- **الصلة في تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم؛**

أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن بشكوال الخزرجي الأنصاري الأندلسي (ت578هـ) عني بنشره وصححه وراجع أصله عزت العطار الحسيني.

مكتبة الخانجي القاهرة، ط2، 1374هـ-1955م.

- **الصوارم المهرقة في جواب الصواعق المحرقة؛**

نور الله التستري (ت1019 هـ. ق)، عني بتصحيحه جلال الدين المحدث، طهران.

جاپخانه نهضت، د.ت.

- **الصواعق المحرقة في الرد على أهل البدع والزندقة؛**

شيخ الإسلام شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري (ت974هـ).

تحقيق عبد الرحمن عبد الله التركي، وكامل محمد الخراط، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1417هـ - 1997م.

- **الضعفاء وأجوبة الرازي على سؤالات البرذعي (أبو زرعة الرازي وجهوده في السنة النبوية)؛**

عبيد الله ابن عبد الكريم بن يزيد الرازي أبو زرعة (ت264هـ).

تحقيق الدكتور سعدي الهاشمي، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، السعودية، 1402هـ-1982م.

- الضوء اللامع لتراجم أعيان القرن التاسع؛

شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي (ت902هـ).

منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، بلا تاريخ.

- ضوء المعالي لبدا الأمال؛

نور الدين أبو الحسن علي بن سلطان محمد القاري الهروي المكي الحنفي (ت1014هـ).

تحقيق أحمد هاشم رحيم المشهداني، أطروحة دكتوراه، كلية أصول الدين، الجامعة الإسلامية، بغداد، 1428هـ-2007م.

- طبقات الحفاظ؛

أبو الفضل عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت911هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ.

- الطبقات السنية في تراجم الحنفية؛

نقي الدين بن عبد القادر التميمي الداري الحنفي (ت1010هـ).

تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، لجنة إحياء التراث الإسلامي، مطابع الأهرام التجارية، القاهرة، 1970م.

- طبقات الشافعية الكبرى؛

أبو نصر تاج الدين عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي السبكي (ت771هـ).

تحقيق الدكتور عبد الفتاح محمد الحلو، والدكتور محمود محمد الطناحي، دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، الجيزة، ط2، 1413هـ-1992م.

- طبقات الشافعية؛

أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر بن قاضي شهبة (ت851هـ).

تحقيق الدكتور الحافظ عبد العليم خان، عالم الكتب، بيروت، 1407هـ.

- طبقات الشافعيين؛

أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت774هـ).

تحقيق د أحمد عمر هاشم، د محمد زينهم محمد عزب، مكتبة الثقافة الدينية، 1413هـ-1993م.

- طبقات الفقهاء؛

أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي (ت476هـ)، هذب محمد بن مكرم بن منظور (ت711هـ).

تحقيق إحسان عباس، دار الرائد العربي، بيروت 1970م.

- الطبقات الكبرى؛

أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الزهري البصري (ت230هـ).

تحقيق محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1410هـ-1990م.

- طبقات المحدثين بأصبهان والواردين عليها؛

أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري (ت369هـ).

تحقيق عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1412هـ-1992م.

- طبقات المفسرين؛

أحمد بن محمد الأدنه روي (توفي في القرن الحادي عشر).

تحقيق سليمان بن صالح الخزي، مكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، 1997م.

- طبقات المفسرين؛

شمس الدين محمد عليّ بن أحمد الداوودي المالكي (ت945هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ-1983م.

- طبقات علماء الحديث؛

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عبد الهادي الدمشقي الصالحي (ت744هـ).

تحقيق أكرم البوشي، وإبراهيم الزبيق، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط2،

1417هـ-1996م.

- العالم والمتعلم؛

الإمام أبو حنيفة النعمان (ت150هـ)، برواية أبي مقاتل، ويليّه رسالة أبي حنيفة إلى عثمان البتي في الفقه الأبسط برواية أبي مطيع.

تحقيق محمد زاهد الكوثري، مطبعة الأنوار، القاهرة، 1368هـ.

- العدة في أصول الفقه؛

القاضي أبو يعلى محمد بن الحسين الفراء البغدادي الحنبلي (ت458هـ).

تحقيق الدكتور أحمد علي سمير المباركي، السعودية، ط2، 1410هـ-1990م.

- العظيمة؛

أبو محمد عبد الله بن محمد بن جعفر بن حيان المعروف بأبي الشيخ الأصبهاني (ت369هـ).

تحقيق رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، دار العاصمة، الرياض، 1408هـ-1987م.

- العقد المذهب في طبقات حملة المذهب؛

سراج الدين أبو حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري المعروف بابن الملقن

(ت804هـ).

تحقيق أيمن نصر الأزهرى، سيد مهني، دار الكتب العلمية، بيروت، 1417هـ-1997م.

- عقيدة أهل الإيمان في خلق آدم على صورة الرحمن؛

حمود عبد الله حمود عبد الرحمن التويجري (ت1413هـ).

دار اللواء للنشر والتوزيع، الرياض، ط2، 1409هـ-1989م.

- عمدة القاري شرح صحيح البخاري؛

بدر الدين أبو محمد محمود بن أحمد بن موسى بن أحمد بن الحسين العيني الحنفي (ت855هـ)

دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2010م.

- عمدة المرید لجوهرة التوحيد؛

برهان الدين أبي الأمداد إبراهيم بن إبراهيم بن حسن بن علي، اللقاني المالكي (ت1041هـ)، من بداية الجزء الثاني إلى باب تقليد الأئمة، تحقيق أحمد إدريس عبد الرزاق الحديدي، رسالة ماجستير غير منشورة.

كلية الإمام الأعظم الجامعة، بغداد، 1434هـ-2013م.

- العناية شرح الهداية؛

أكمل الدين محمد بن محمود البابرني (ت786هـ).

دار الفكر، دبت.

- العين والأثر في عقائد أهل الأثر؛

تقي الدين عبد الباقي بن عبد الباقي بن عبد القادر البعلبي الأزهرى الدمشقي، ابن فقيه فصة (ت1071هـ).

تحقيق عصام رواس قلجعي، دار المأمون للتراث، دمشق، 1407هـ.

- العيون؛

أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت175هـ).

تحقيق الدكتور مهدي المخزومي، الدكتور إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، مصر، د.ت.

- عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير؛

فتح الدين أبي الفتح محمد بن محمد بن محمد بن أحمد الشافعي اليعمري الأندلسي المصري، المعروف بابن سيد الناس (ت734هـ).

دار القلم، بيروت، 1414هـ-1993م.

- عيون الأخبار؛

أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت276هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان. شرحه وضبطه وعلق عليه الدكتور يوسف علي الطويل، 1418هـ.

- عيون الأنباء في طبقات الأطباء؛

أبو العباس موفق الدين أحمد بن القاسم المعروف بابن أبي أصيبعة (ت668هـ).

شرح وتحقيق نزار رضاء، بيروت، دار مكتبة الحياة، 1385هـ-1965م.

- العثمانيون في التاريخ والحضارة؛

د. محمد حرب.

دار القلم، دمشق، ط1، 1409هـ-1989م.

- غاية المرام في علم الكلام؛

علي بن أبي علي بن محمد بن سالم الأمدي (ت631هـ).

تحقيق حسن محمود عبد اللطيف، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة، 1391هـ.

- الغرر البهية في شرح البهجة الوردية؛

زين الدين أبو يحيى زكريا بن محمد بن أحمد بن زكريا السنيكي الأنصاري الشافعي (ت926هـ)،
وعليه حاشية الشيخ أحمد بن قاسم العبادي الشافعي (ت992هـ)، وحاشية الشربيني (ت977هـ).
المطبعة الميمنية، مصر، د.ت.

- الفائق في غريب الحديث؛

محمود بن عمر الزمخشري (ت538هـ).
تحقيق عليّ محمد البجاوي، ومحمد أبي الفضل إبراهيم، دار المعرفة، لبنان، ط2، بلا تاريخ.

- الفتاوى التاتارخانية؛

عالم بن العلاء الأنصاري الأندلسي الدهلوي الهندي (ت786هـ).
تصحيح فؤاد ناصر، تحقيق القاضي سجاد حسين، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر
آباد، الدكن، الهند، د.ت.

- فتاوى القنوبي؛

سعيد بن مبروك القنوبي الإباضي.
منشورات وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان، د.ت.

- الفتاوى الكبرى؛

أبو العباس أحمد عبد الحليم بن تيمية الحراني (ت728هـ).
تحقيق محمد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1408هـ-
1987م.

- الفتاوى الهندية؛

الشيخ نظام الدين البرهانپوری وجماعة من علماء الهند الأعلام.

دار الفكر، بيروت، ط2، 1310هـ.

- فتح الباري شرح صحيح البخاري؛

ابن حجر العسقلاني.

دار المعرفة، بيروت، 1379هـ-1960م.

- فتح الغفار الجامع لأحكام سنة نبينا المختار؛

حسن بن أحمد بن يوسف بن محمد بن أحمد الرباعي الصنعاني (ت1276هـ)، مجموعة بإشراف الشيخ علي العمران.

دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، 1427هـ.

- الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير؛

والزيادة والجامع الصغير كلاهما لجلال الدين السيوطي (ت911هـ)، وقد مزجهما الشيخ يوسف بن إسماعيل النبهاني (ت1350هـ).

دار الفكر، بيروت، 1423هـ-2003م.

- الفتح المبين بشرح الأربعين؛

شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري (ت974هـ).

تحقيق أحمد جاسم محمد المحمد، وقصي محمد نورس الحلاق، وأنور الشخي الداغستاني، دار المنهاج، جدة - السعودية، 1428هـ-2008م.

- الفتوحات الربانية على الأذكار النووية؛

محمد علي بن محمد بن علان بن إبراهيم البكري الصديقي الشافعي، (ت1033هـ).

دار إحياء التراث الإسلامي، بيروت، د.ت.

- الفتوحات المكية؛

ابن عربي.

تحقيق وتقديم الدكتور عثمان يحيى، تصدير ومراجعة الدكتور إبراهيم مذكور، المجلس الأعلى الثقافي، الهيئة العامة المصرية للكتاب، المكتبة العربية، 1985م.

- فقه التمكن في القرآن الكريم؛

الدكتور علي محمد الصلابي.

دار ابن كثير للنشر، دمشق- بيروت، 2007 م.

- الفتوح الإسلامية عبر العصور؛

الدكتور عبد العزيز العمري.

دار اشبيلية، الرياض، ط1، 1418هـ- 1997م.

- الفرائد في حل شرح العقائد؛

وهو حاشية ابن أبي شريف على شرح العقائد للفتازاني، أبو المعالي كمال الدين ابن أبي شريف المقدسي المري الشافعي (ت905هـ).

تحقيق محمد العزازي، دار الكتب العلمية، بيروت، 2017م.

- الفرق بين الفرق وبيان الفرق الناجية؛

أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي الإسفرائيني التميمي (ت429هـ).

دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط2، 1977م.

- الفصل في الملل والأهواء والنحل؛

أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري (ت456هـ).
مكتبة الخانجي، القاهرة، د.ت.

- فصول البدائع في أصول الشرائع؛

شمس الدين محمد بن حمزة الفناري (ت834هـ).
تحقيق محمد حسين محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت، 1427هـ-2006م.

- فضائل الخلفاء الأربعة وغيرهم؛

أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني (ت430هـ)؛
تحقيق صالح محمد العقيل، دار البخاري للنشر والتوزيع، المدينة المنورة، 1417هـ-1997م.

- فضائل الصحابة؛

أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني (ت241هـ).
تحقيق الدكتور وصي الله محمد عباس، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1403هـ-1983م.

- فضائل القرآن؛

أبو الفداء عماد الدين إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي (ت774هـ).
مكتبة ابن تيمية، الإمارات، 1416هـ.

- الفقه الأكبر (مطبوع مع الشرح الميسر على الفقهاء الأيسر والأكبر المنسوبين لأبي حنيفة)؛

محمد عبد الرحمن الخميس.

مكتبة الفرقان، الإمارات العربية، 1419هـ-1999م.

- فهرس مكتبة المدينة المنورة؛

أعده المستشرق كارلو لاندبرج.

ترجمه من الفرنسية إلى الإنجليزية الدكتور عاصم حمدان علي حمدان، ترجمه من الإنجليزية إلى العربية الدكتور عبيد محمد خير، السعودية، بلا تاريخ.

- فهرس آل البيت - الفهرس الشامل للتراث العربي الإسلامي المخطوط؛

مؤسسة آل البيت.

عمان، 1420 هـ - 1999 م.

- فهرس الفهارس والأثبات ومعجم المعاجم والمشيكات والمسلسلات؛

محمد عبد الحي بن عبد الكبير بن محمد الإدريسي المعروف بعبد الحي الكتاني (1382 هـ).
نشر باعثناء الدكتور إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط2، 1402 هـ - 1982 م.

- فهرسة ابن خير الإشبيلي؛

أبو بكر محمد بن خير بن عمر بن خليفة اللمتوني الأموي الإشبيلي (ت575 هـ).
تحقيق محمد فؤاد منصور، دار الكتب العلمية، بيروت، 1419 هـ - 1998 م.

- الفهرست؛

أبو الفرج محمد بن أبي إسحاق النديم الوراق البغدادي (ت385 هـ).
تحقيق إبراهيم رمضان، دار المعرفة، بيروت، ط2، 1417 هـ - 1997 م.

- فوات الوفيات؛

محمد بن شاکر بن أحمد الکتبی (ت764 هـ).
تحقيق الدكتور إحسان عباس، دار صادر، بيروت، 1973 م.

- الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني؛

شهاب الدين أحمد بن غنيم بن سالم بن مهنا النفراوي الأزهري المالكي (ت1125هـ).

دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 1415هـ- 1995م.

- الفوائد البهية في تراجم الحنفية؛

أبو الحسنات محمد عبد الحي بن محمد عبد الحليم بن محمد أمين اللكنوي الأنصاري الهندي (ت1304هـ).

تحقيق محمد بدر الدين النعساني، مطبعة دار السعادة، مصر، 1324هـ.

- القاموس المحيط؛

أبو الطاهر مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي الصديقي الشيرازي (ت817هـ).

تحقيق مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة بإشراف محمد نعيم العرقسوسي، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط8، 1426هـ- 2005م.

- قرى الضيف؛

عبد الله بن محمد بن عبيد بن سفيان بن قيس (ت281هـ).

تحقيق عبد الله بن حمد المنصور، مطبعة أضواء السلف، الرياض، 1997م.

- قضاء الأرب في أسئلة حلب؛

أبو الحسن تقي الدين علي بن عبد الكافي السبكي (ت756هـ).

تحقيق محمد عالم عبد المجيد الأفغاني، المكتبة التجارية مكة المكرمة، 1413هـ.

- القضاء والقدر؛

أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجدي الخراساني البيهقي (ت458هـ).

تحقيق محمد بن عبد الله آل عامر، مكتبة العبيكان- الرياض- السعودية، 1421هـ-2000م.

- قصة الحضارة؛

ول ديورانت، ويليام جيمس ديورانت (ت1981م).

ترجمة: زكي نجيب محمود، الناشر: دار الجيل، بيروت- لبنان، المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم، تونس- 1408هـ- 1988م.

- قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر؛

أبو محمد الطيب بن عبد الله بن أحمد بن علي بامخرمة، الهجراني الحضرمي الشافعي (ت947هـ).
عُني به بو جمعة مكري، وخالد زواري، دار المنهاج، جدة، 1428هـ- 2008م.

- قواعد الأحكام في مصالح الأنام؛

العز بن عبد السلام.

راجعه وعلق عليه طه عبد الرؤوف سعد، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، 1414هـ- 1991م.

- قواعد العقائد؛

أبو حامد محمد بن محمد الغزالي (ت505هـ).

تحقيق موسى بن نصر عالم الكتب، بيروت، ط2، 1985م.

- قواعد العقائد؛

الخواجة نصير الدين الطوسي (ت672هـ).

دار الأضواء، بيروت، ط2، 1405هـ - 1985م.

- الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف؛

أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني الشافعي (ت852هـ).

دار إحياء التراث العربي، ومؤسسة التاريخ العربي، بيروت، ط 2، 1421هـ-2001م.

- الكافي شرح البزدوي؛

حسام الدين حسين بن علي بن حجاج السغناقي (ت710هـ).

تحقيق فخر الدين سيد محمد قانت، مكتبة الرشد، الرياض، 1422هـ-2001م.

- الكافي في فقه الإمام المجل أحمد بن حنبل؛

موفق الدين عبد الله بن أحمد بن أحمد بن محمد بن قدامة المقدسي، (ت620هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1414هـ-1994م.

- الكامل في ضعفاء الرجال؛

أبو أحمد عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد الجرجاني (ت365هـ).

تحقيق عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، عبد الفتاح أبو سنة، دار الكتب العلمية، بيروت، 1418هـ-1997م.

- كتاب الإيمان؛

أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني (ت728هـ).

تحقيق محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، عمان-الأردن، ط5، 1416هـ-1996م.

- كتاب الغريبين في القرآن والحديث؛

أبو عبيد أحمد بن محمد بن محمد الهروي (ت401هـ).

تحقيق أحمد فريد المزيدي، مكتبة نزار مصطفى الباز، الرياض، 1419هـ-1999م.

- كتاب القدر؛

جعفر بن محمد بن الحسين بن المستفاض الفريابي (ت301هـ).
تحقيق عبد الله حمد المنصور، أضواء السلف، الرياض، 1997م.

- الكسب؛

محمد بن الحسن الشيباني (ت189هـ).
تحقيق الدكتور سهيل زكار، وعبد الهادي حرصوني، دمشق، 1400هـ.

- كشف اصطلاحات الفنون؛

محمد أعلى بن علي الفاروقي التهانوي (توفي بعد سنة 1158هـ).
تحقيق الدكتور علي دحروج، تقديم وإشراف ومراجعة الدكتور رفيق العجم، نقل النص الفارسي إلى العربية الدكتور عبد الله الخالدي، الترجمة الأجنبية الدكتور جورج زيناني، مكتبة لبنان ناشرون، بيروت، 1996م.

- كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام؛

البزدوي أبو الحسن علي بن محمد بن الحسين (ت482هـ).
تأليف علاء الدين عبد العزيز أحمد بن محمد البخاري (ت730هـ)، دار الكتاب الإسلامي، بيروت، د.ت.

- كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس؛

إسماعيل بن محمد العجلوني الجراحي الشافعي (ت1162هـ).
تحقيق عبد الحميد أحمد يوسف هندواي، المكتبة العصرية، بيروت، 1420هـ-2000م.

- كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون؛

مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي القسطنطيني المشهور باسم حاجي خليفة أو الحاج خليفة (ت1067هـ).

مكتبة المثنى، بغداد، 1941م.

- الكشف الوافي في شرح أصول الكافي؛

معين الدين محمد بن هادي بن محمد شیرازي.

تحقيق نعمت الله جليلي، وعلي فاضلي، مؤسسة علمي فرهنگ دار الحديث، قم- إيران، 1388هـ.

- الكشف والبيان؛

أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري (ت427هـ).

تحقيق أبي محمد عاشور، مراجعة وتدقيق نظير الساعدي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1422هـ-2002م.

- الكواكب الدراري في شرح صحيح البخاري؛

شمس الدين محمد بن يوسف بن علي بن سعيد الكرمانلي (ت786هـ).

دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط2، 1401هـ-1981م.

- الكوكب الأزهر شرح الفقه الأكبر؛

الإمام محمد بن إدريس الشافعي (ت204هـ).

تحقيق ياسين عبد الله، مكتبة الفكر العربي للنشر والتوزيع، بغداد، 1986م.

- اللباب في تهذيب الأنساب؛

عز الدين أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري المعروف بابن الأثير (ت630هـ).

دار صادر، بيروت، بلا تاريخ.

- لسان العرب؛

أبو الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الأفريقي المصري (ت711هـ).

دار صادر، بيروت، 1968م.

- لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف؛

زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن السلمي البغدادي ثم الدمشقي الحنبلي (ت795هـ).

دار ابن حزم للطباعة والنشر، 1424هـ-2004م.

- لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرر المضوية في عقيدة الفرق المراضية؛

شمس الدين أبو العون محمد بن أحمد السفاريني الأثري الحنبلي (ت1188هـ).

مؤسسة الخافقين ومكتبتها، دمشق، ط2، 1402هـ-1982م.

- المبسوط؛

شمس الأئمة أبي بكر محمد بن أحمد بن أبي سهل السرخسي الحنفي (ت483هـ).

دار المعرفة، بيروت، 1414هـ-1993م.

- المبين في شرح معاني ألفاظ الحكماء والمتكلمين؛

أبو الحسن علي بن أبي علي محمد بن سالم الأمدي (ت631هـ).

تحقيق الدكتور حسن محمود الشافعي، مكتبة وهبة، القاهرة، ط2، 1413هـ-1993م.

- مجالس الأبرار ومسالك الأخيار ومحائق البدع ومقامع الأشرار في شرح مائة حديث من المصابيح؛

أحمد بن محمد الأقفصاري الرومي الحنفي (ت1043هـ).

من بداية الكتاب إلى المجلس الخمسين، تحقيق علي مصري سيمجان فورا، أطروحة دكتوراه، كلية الدعوة وأصول الدين، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، 1428هـ.

- المجتبى من السنن (السنن الصغرى)؛

أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي (ت303هـ).

تحقيق عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ط2، 1406هـ-1986م.

- مجمع الأنهر بشرح ملتقى الأبحر (في الفقه الحنفي المقارن)؛

عبد الرحمن بن الشيخ محمد المعروف بداماد أفندي المعروف بشيخ زاده (ت1078هـ).

دار إحياء التراث العربي، بيروت، بلا تاريخ.

- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد؛

نور الدين علي بن أبي بكر الهيتمي (ت807هـ).

تحقيق حسام الدين القدسي، مكتبة القدسي، القاهرة، 1414هـ-1994م.

- مجمل اللغة؛

أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا (ت395هـ).

تحقيق زهير عبد المحسن سلطان، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1406هـ-1986م.

- مجموع الفتاوى؛

تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية الحراني (ت728هـ).

تحقيق عبد الرحمن محمد قاسم، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة المنورة، السعودية، 1416هـ-1995م.

- المجموع شرح المذهب؛

لأبي زكريا محيي الدين بن شرف النووي، (ت676هـ).

تحقيق محمود مطرحي، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، ط1، 1417هـ-1996م.

- المحلي؛

أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الظاهري الأندلسي (ت456هـ).

تحقيق أحمد محمد شاكر، دار الفكر، بيروت، بلا تاريخ.

- المحيط البرهاني في الفقه النعماني؛

لبرهان الدين أبي المعالي محمود بن تاج الدين أحمد بن برهان الدين عبد العزيز بن عمر مازة البخاري (ت616هـ).

تحقيق عبد الكريم سامي الجندي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1424هـ-2004م.

- مختار الصحاح؛

محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي (ت666هـ).

تحقيق يوسف الشيخ محمد، المكتبة العصرية-الدار النموذجية، بيروت-صيدا، ط5، 1420هـ-1999م.

- المختصر الكبير في سيرة الرسول -صلى الله عليه وسلم-؛

لعز الدين عبد العزيز بن محمد بن إبراهيم بن جماعة الكناني الحموي الأصل الدمشقي المولد ثم المصري (ت767هـ).

تحقيق سامي مكي العاني، دار البشير، عمان، 1993م.

- المختصر النصيح في تهذيب الكتاب الجامع الصحيح؛

المهلب بن أحمد بن أبي صفرة أسيد بن عبد الله الأسدي الأندلسي المريي (ت435هـ).
تحقيق أحمد بن فارس السلولم، دار التوحيء، دار أهل السنة- الرياض، 1430هـ-2009م.

- المختصر في أصول الدين؛

القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمءاني المعتزلي (ت415هـ).
تحقيق محمد عمارة، دار الهلال، مصر، 1971م.

- مختصر قيام الليل وقيام رمضان وكتاب الوتر؛

أبو عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المروزي (ت294هـ).
اختصرها العلامة أحمد بن علي المقرئزي، الناشر حءيئ أكاءمي، فيصل اءاء- باكستان، 1408هـ-1988م.

- المخصص؛

أبو الحسن عليّ بن إسماعيل الضرير النحوي اللغوي الأندلسي المعروف بابن سيءه (ت458هـ).
تحقيق خليل إبراهيم جفال، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1417هـ-1996م.

- مدارك التنزيل وحقائق التأويل؛

أبو البركات النسفي، تحقيق يوسف علي بءيوي، راجعه وقءم له محيي الدين ءيب مستو
دار الكلم الطيب، بيروت، 1419هـ-1998م.

- مرآة الزمان في تاريخ الأعيان؛

سبط ابن الجوزي شمس الدين أبي المظفر يوسف بن فرغلي (ت654هـ).

تحقيق محمد بركات وآخرين، دار الرسالة العالمية، دمشق، 1434هـ-2013م.

- مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح ونجاة الأرواح؛

حسن بن عمار بن علي الشرنبلاي المصري الحنفي (ت1069هـ).

اعتنى به وراجعه نعيم زرزور، المكتبة العصرية، بيروت، 1425هـ-2005م.

- مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح؛

نور الدين علي بن سلطان محمد الهروي المعروف بملا علي القاري (ت1014هـ).

دار الفكر، بيروت، 1422هـ-2002م.

- المسامرة بشرح المسامرة؛

أبو المعالي كمال الدين ابن أبي شريف المقدسي المري الشافعي (ت905هـ) والمسامرة في العقائد المنجية في الآخرة، لكمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي المعروف بابن الهمام (ت861هـ) وشرح قاسم بن قطلوبغا (ت879هـ).

المكتبة الأزهرية للتراث، مطبعة السعادة، مصر، 1347هـ.

- المستدرك على الصحيحين؛

أبو عبد الله الحافظ محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (ت405هـ).

تحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1411هـ-1990م.

- المستصفي من علم الأصول؛

أبو حامد محمد بن محمد الغزالي (ت505هـ).

تحقيق محمد عبد السلام عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1413هـ-1993م.

- مسند أحمد بن حنبل؛

أبو عبد الله أحمد بن حنبل الشيباني (ت241هـ).

تحقيق شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، وآخرين، إشراف د عبد الله عبد المحسن التركي، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1421هـ-2001م.

- مسند البزار (البحر الزخار)؛

أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار (ت292هـ).

تحقيق الدكتور محفوظ الرحمن زين الله، وعادل سعد، وصبري عبد الخالق الشافعي، مؤسسة علوم القرآن، بيروت، ومكتبة العلوم والحكم، المدينة، 2009م.

- مشارق الأنوار على صحاح الآثار؛

القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض اليحصبي السبتي (ت544هـ).

المكتبة العتيقة، ودار التراث، بيروت، بلا تاريخ.

- مشايخ بلخ؛

محمد محروس المدرس.

وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، الدار العربية للطباعة، بغداد - 1399 هـ - 1979م.

- مشكل الحديث وبيانه؛

أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأصبهاني، (406هـ).

تحقيق موسى محمد علي، عالم الكتب، بيروت، ط4، 1405 هـ - 1985م.

- المصاحف؛

أبو بكر بن أبي داود عبد الله بن سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني (ت316هـ).

تحقيق محمد بن عبده، الفاروق الحديثة، مصر - القاهرة، 1423هـ-2002م.

- مصباح الزجاجاة في زوائد ابن ماجه؛

أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل الكناني البوصيري (ت840هـ).

تحقيق محمد المنتقى الكشناوي، دار العربية، بيروت، ط2، 1403هـ.

- المطالب العالية من العلم الإلهي؛

محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي (ت666هـ).

تحقيق محمد عبد السلام شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، 1420هـ-1999م.

- المطالب الوفية شرح العقيدة النسفية؛

عبد الله الهرري الحبشي.

دار المشاريع للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 1417هـ.

- المعارف؛

أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت276هـ).

تحقيق وتقديم الدكتور ثروت عكاشة، دار المعارف بمصر، ط2، 1992م.

- معالم أصول الدين؛

لفخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي (ت606هـ)؛

تحقيق طه عبد الرؤوف سعد. دار الكتاب العربي، بيروت، 1404هـ-1984م.

- معالم التنزيل؛

محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي (ت516هـ).

تحقيق محمد عبد الله النمر، عثمان جمعة ضميرية، سليمان مسلم الحرش، الناشر دار طيبة للنشر والتوزيع، ط4، 1417هـ-1997م.

- معالم السنن شرح سنن أبي داود؛

أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي البستي (ت388هـ).
المطبعة العلمية، حلب، 1351هـ-1932م.

- المعتزلة؛

زهدي حسن جار الله.
مطبعة مصر، القاهرة 1947م.

- المعتمد في أصول الفقه؛

أبو الحسين محمد بن علي بن الطيب البصري المعتزلي (ت436هـ).
تحقيق خليل الميس، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، 1403هـ.

- معجم الأدباء (إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب)؛

أبو عبد الله شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي البغدادي (ت626هـ).
تحقيق إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1414هـ-1993م.

- المعجم الأوسط؛

الطبراني، تحقيق طارق عوض الله محمد، وعبد المحسن إبراهيم الحسين.
دار الحرمين، القاهرة، 1415هـ.

- معجم البلدان؛

أبو عبد الله شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي (ت626هـ).
دار صادر، بيروت، 1995م.

- معجم التاريخ- التراث الإسلامي في مكتبات العالم؛

عليّ الرضا قره بلوط، وأحمد طوران قره بلوط.
دار العقبة قيصري، تركيا، 1422هـ - 2001م.

- معجم الشيوخ؛

أبو القاسم عليّ بن الحسن بن هبة الشافعي المعروف بابن عساكر (ت571هـ).
تحقيق الدكتورة وفاء تقي الدين، دار البشائر - دمشق، 1421هـ-2000م.

- معجم الصحابة؛

أبو الحسين عبد الباقي بن قانع (ت351هـ).
تحقيق صلاح سالم المصري، مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، ط3، 1418هـ-1997م.

- معجم الصحابة؛

أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز بن المرزيان بن سابور بن شاهنشاه البغوي (ت317هـ).
تحقيق محمد الأمين بن محمد الجكني، مكتبة دار البيان، الكويت، 1421هـ-2000م.

- المعجم الفلسفي؛

الدكتور جميل صليبا (ت1976م).
الشركة العالمية للكتاب، بيروت، 1414هـ - 1994م.

- المعجم الكبير؛

أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني (ت360هـ)..

تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة العلوم والحكم، الموصل، 1404هـ-1983م.

- معجم المدن التاريخية؛

أبو ذر الفاضلي.

منشورات بغدادي، الجزائر، 1430هـ-2009م.

- معجم المطبوعات العربية والمعربة؛

يوسف إلياس سرقيس (ت1351هـ).

مطبعة سرقيس، مصر، 1346هـ-1928م.

- معجم المقادير الإسلامية؛

أبو ذر الفاضلي.

منشورات الماضي، بغداد، 1437هـ-2016م.

- معجم المؤلفين تراجم مصنفى الكتب العربية؛

عمر رضا كحالة (ت1408هـ).

مكتبة المثنى- بيروت، دار إحياء التراث العربى بيروت، 1376هـ-1957م.

- المعجم الوسيط؛

إبراهيم مصطفى، وأحمد حسن الزيات، وحامد عبد القادر، ومحمد علي النجار.

دار الدعوة، تركيا، ط3، 1989م.

- معرفة الثقات من رجال أهل العلم والحديث ومن الضعفاء وذكر مذاهبهم وأخبارهم؛

أبو الحسن أحمد بن عبد الله بن صالح العجلي الكوفى (ت261هـ).

تحقيق عبد العليم عبد العظيم البستوي، مكتبة الدار، المدينة المنورة، 1405هـ - 1985م.

- معرفة السنن والآثار؛

أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت458هـ).

تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي، الناشرون جامعة الدراسات الإسلامية (كراتشي- باكستان)، دار قتيبة (دمشق-بيروت)، دار الوعي (حلب+ دمشق)، دار الوفاء (المنصورة- القاهرة)، 1412هـ- 1991م.

- معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار؛

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1417هـ-1997م.

- المعرفة والتاريخ؛

أبو يوسف يعقوب بن سفيان الفسوي (ت277هـ).

تحقيق أكرم ضياء العمري، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط2، 1401هـ-1981م.

- المغني في أبواب التوحيد والعدل؛

القاضي أبو الحسين عبد الجبار بن أحمد الهمداني المعتزلي (ت415هـ).

الدار المصرية للتأليف، القاهرة، 1385هـ-1965م، كتاب خلق القرآن.

- مفاتيح الجنان ومصابيح الجنان في شرح شرعة الإسلام؛

يعقوب بن سيدي علي الميموني (ت931هـ).

مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، الرياض، برقم (2388).

- مفاتيح الغيب؛

أبو عبد الله فخر الدين محمد بن عمر بن حسين القرشي الطبرستاني الأصل الشافعي المذهب الرازي (ت606هـ).

دار إحياء التراث العربي، مصر، ط3، 1420هـ.

- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين؛

أبو الحسن علي بن إسماعيل بن إسحاق الأشعري (ت324هـ).

تحقيق هلموت ريتير (قيسبادان فرانز ثنائير)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط3، 1400هـ-1980م.

- مقاييس اللغة

أبو الحسن أحمد بن فارس بن زكريا (ت395هـ).

تحقيق عبد السلام هارون، دار الفكر، بيروت، 1399هـ-1979م.

- مقدمة الصلاة؛

أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (ت375هـ).

تحقيق الدكتور صلاح محمد أبو الحاج، مركز العلماء للدراسات وتقنية المعلومات، الهند، بلا تاريخ.

- المقنع في مرسوم مصاحف أهل الأمصار؛

الداني.

تحقيق محمد الصادق قمحاوي، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة، بلا تاريخ.

- المقولات بين الفلاسفة والمتكلمين؛

الدكتور محمد رمضان عبد الله.

مطبعة الخنساء، بغداد، بلا تاريخ.

- الملل والنحل؛

محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني (ت548هـ).

تحقيق محمد سيد كيلاني، دار المعرفة، بيروت، 1404هـ.

- مناقب أبي حنيفة؛

أبو المؤيد الموفق بن أحمد بن محمد المكي (ت568هـ).

مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد- الهند، 1321هـ.

- مناقب الإمام أبي حنيفة؛

حافظ الدين محمد بن محمد بن شهاب المعروف بابن البزاز الكردي (ت827هـ)، ومعه مناقب

الإمام الأعظم أبي حنيفة، أبو المؤيد الموفق بن أحمد المكي الخوارزمي (ت568هـ).

طبع في مجلس دائرة المعارف النظامية، حيدر آباد. الدكن، سنة 1321هـ.

- مناهل العرفان في علوم القرآن؛

محمد عبد العظيم الزرقاني (ت1367هـ).

تحقيق مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 1996م.

- المنتخب النفيس من علم نبي الله إدريس؛

محمد العسكري الفلكي.

دار الجيل للنشر والطباعة والتوزيع، بيروت، 1994م.

- المنتظم في تاريخ الملوك والأمم؛

أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي (ت597هـ).

تحقيق محمد ومصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، 1412هـ-1992م.

- المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض الكلام أهل الرفض والاعتزال؛

شمس الدين أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ).

تحقيق محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية، القاهرة، 1374هـ.

- المنجد في الأعلام؛

لويس معلوف.

دار الشروق، بيروت، ط23، 2001م.

- منح الروض الأزهر في شرح الفقه الأكبر؛

علي بن سلطان محمد القاري (ت1014هـ)، ومعه التعليق الميسر على شرح الفقه الأكبر، لوهبي سليمان غاوجي.

دار البشائر الإسلامية، بيروت، 1419هـ-1998م.

- منحة الباري بشرح صحيح البخاري المسمى تحفة الباري؛

أبو يحيى زكريا بن محمد الأنصاري الشافعي (ت926هـ)؛

تحقيق سليمان دريع الحازمي، مكتبة الرشد، الرياض، 1426هـ-2005م.

- المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي؛

أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي الأتابكي (ت874هـ).

تحقيق أحمد يوسف نجاتي، مطبعة دار الكتب المصرية، 1375هـ-1956م.

- معجم المدن التاريخية؛

أبو ذر حسين الفاضلي.

مطبعة ماضي، بغداد، 2009م

- محمد الفاتح؛

الدكتور سالم الرشيد.

مطبعة الارشاد، جدة، ط3، 1989م-1410هـ.

- الموسوعة العربية العالمية؛

الناشر: مؤسسة أعمال الموسوعة للنشر والتوزيع، ط2، 1419 هـ.

- موسوعة الفلسفة والفلاسفة؛

الدكتور عبد المنعم الحفني.

مكتبة مدبولي، مصر، ط2، 1999م.

- موسوعة الملل والأديان؛

مجموعة من الباحثين.

الدرر السنوية، الرياض، 1433هـ.

- الموعظة الحسنة؛

عبد الأحد النوري الحنفي النقشبندي القنوي (ت1061هـ).

تحقيق محمد خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2019م.

- ميزان الاعتدال في نقد الرجال؛

أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي (ت748هـ).

تحقيق عليّ محمد البجاوي، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، 1382هـ-1963م.

- نشر الدر النضيد بشرح جوهرة التوحيد؛

أبو الإمداد برهان الدين إبراهيم بن إبراهيم بن حسن اللقاني المالكي (ت1041هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 2013م.

- نخبة اللآلئ شرح بدء الأمالي (من كتب علم الكلام على مذهب السادة الماتريدية)؛

محمد بن سليمان الحلبي الريحاي (ت1228هـ).

مكتبة الحقيقة، إسطنبول، تركيا، 1417هـ-1996م.

- نشر العرف ضمن مجموعة رسائل ابن عابدين؛

محمد أمين عابدين بن السيد عمر عابدين بن عبد العزيز الدمشقي الحنفي (ت1252هـ).

دار إحياء التراث العربي، بيروت، بلا تاريخ.

- نصاب الاحتساب؛

عمر بن محمد بن عوض السنامي الحنفي (ت696هـ).

تحقيق الدكتور مريزن سعيد عسيري، دار الوطن، الرياض 1406هـ-1986م.

- نظم الفرائد وجمع الفوائد في بيان المسائل التي وقع فيها الاختلاف بين الماتريدية

والأشعرية في العقائد؛

عبد الرحيم بن علي الشهير بشيخ زاده (ت944هـ).

المطبعة الأدبية، مصر، 1317هـ.

- النكت والعيون؛

الماوردي.

تحقيق سيد عبد المقصود عبد الرحيم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2004م.

- نهاية الإقدام في علم الكلام؛

أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني (ت548هـ).

تحقيق أحمد فريد المزيدي، دار الكتب العلمية، بيروت، 1425هـ.

- النهاية في غريب الحديث والأثر؛

مجد الدين أبو السعادات محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري المعروف بابن الأثير (ت606هـ)،

تحقيق زاهر أحمد الزاوي، ومحمود محمد الطناحي، المكتبة العلمية، بيروت، 1399هـ-1979م.

- نواذر الأصول في أحاديث الرسول؛

أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشر الحكيم الترمذي (ت320هـ تقريباً).

تحقيق الدكتور عبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت، 1992م.

- النور السافر عن أخبار القرن العاشر؛

عبد القادر بن شيخ بن عبد الله العيدروس (ت1038هـ).

دار الكتب العلمية، بيروت، 1405هـ.

- الهداية شرح بداية المبتدي؛

أبو الحسين برهان الدين علي بن أبي بكر بن عبد الجليل المرغيناني الفرغاني (ت593هـ).

تحقيق طلال يوسف، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

- هدية العارفين في أسماء المؤلفين وآثار المصنفين؛

لإسماعيل باشا بن محمد أمين بن مير سليم الباباني أصلاً والبغدادي مولداً ومسكناً (ت1339هـ).
منشورات دار إحياء التراث العربي، بيروت، بلا تاريخ. عن المطبعة البهية في إستانبول، 1951م.

- الوافي بالوفيات؛

صلاح الدين خليل بن أليك الصفدي (ت764هـ).
تحقيق أحمد الأرناؤوط، وتركي مصطفى، دار إحياء التراث، بيروت، 1420هـ-2000م.

- الوجوه والنظائر؛

أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري المعتزلي (ت395هـ).
تحقيق محمد عثمان، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، 1428هـ-2007م.

- الوسيط في تفسير القرآن المجيد؛

أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري الشافعي (ت468هـ).
تحقيق عادل أحمد عبد الموجود وآخرين، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415هـ-1994م.

- الوسيلة في شرح الفضيلة؛

عبد الكريم المدرس (ت1426هـ).
مطبعة الإرشاد، بغداد، 1972م.

- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان؛

أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبي بكر بن خلكان (ت681هـ).
تحقيق الدكتور إحسان عباس، دار صادر، بيروت، 1994م.

- **يتيمة الدهر في محاسن أهل العصر؛**

أبو منصور عبد الملك بن محمد بن إسماعيل الثعالبي النيسابوري (ت429هـ).
تحقيق الدكتور مفيد محمد قمحية، دار الكتب العلمية، بيروت، 1403هـ-1983م.

- **التعليق على القواعد المثلى؛**

عبد الرحمن بن ناصر بن براك بن إبراهيم البراك.
دار التدمرية، الرياض، 1431هـ - 2010م.

- **سير أعلام النبلاء؛**

أبو عبد الله شمس الدين الذهبي (ت784هـ)
دار الفكر، دمشق، سوريا، ب، ت.

- **شرح أصول اعتقاد أهل السنة؛**

هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري، أبو القاسم الرازي، الشافعي والبعض يقول الحنبلي
اللالكائي الأملي، (ت418هـ).
تحقيق نشأت بن كمال المصري، دار البصيرة، الإسكندرية، 1422هـ - 2001م.

- **مفاتيح الغيب؛**

أبو عبد الله، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب "بفخر الدين الرازي" (ت606هـ).
دار الفكر، دمشق، سوريا، 1401هـ - 1981م.

- **تعريف بالأعلام الواردة في البداية والنهاية لابن كثير؛**

موقع الإسلام

- تاريخ العرب وحضارتهم في الأندلس؛

دار الكتاب الجديد المتحدة - بيروت، لبنان، 2000م.

- خزانة التراث - فهرس مخطوطات؛

مركز الملك فيصل، ب،ت



فهرس الآيات القرآنية

ت	الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
1.	﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَاذِبُونَ﴾	المنافقون	1/63	54
2.	﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا كِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾	البقرة الانعام	146/2 20/6	54
3.	﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾	الأنبياء	22/21	60
4.	﴿إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾	القصص	30/28	60
5.	﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾	الشورى	11/42	60
6.	﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾	ال عمران البقرة	2/3 255/2	61
7.	﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾	النساء	166/4	61
8.	﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾	الرعد	9 /13	61
9.	﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾	النحل	77 /16	61
10.	﴿يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾	الحج	14 /22	61
11.	﴿إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾	غافر	44/40	62
12.	﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾	البقرة	110/2	62
13.	﴿وَمَا تَسْأَلُ مِنْ رَاقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾	الانعام	59/6	62
14.	﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ﴾	المجادلة	1/58	62
15.	﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾	الزلزلة	7/99	62
16.	﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ﴾	الفتح	15/48	62

62	18/22	الحج	﴿يَفْعَلْ مَا يَشَاءُ﴾	17.
61	14/22	الحج	﴿يَفْعَلْ مَا يُرِيدُ﴾	18.
62	164/4	النساء	﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾	19.
62	285/2	البقرة	﴿أَمَنَّ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾	20.
63	9/64	التغابن	﴿يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ﴾	21.
63	73/2	البقرة	﴿يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى﴾	22.
63	23/37	الصفافات	﴿فَاهْذُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾	23.
63	1/108	الكوثر	﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾	24.
124,63	47/21	الانبياء	﴿وَوَضَعَ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾	25.
62	285/2	البقرة	﴿وَكُتِبَ عَلَيْهِ وَرُسُلُهُ لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾	26.
64	2/8	الانفال	﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾	27.
65	22/39	الزمر	﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ﴾	28.
65	2/8	الانفال	﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾	29.
73,64	4/48	الفتح	﴿لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ﴾	30.
68	96/37	الصفافات	﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾	31.
71	31/74	المدثر	﴿وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا﴾	32.
71	173/3	ال عمران	﴿فَاخْشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَانًا﴾	33.
72	78/40	غافر	﴿مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ﴾	34.
73	27/48	الفتح	﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾	35.

73	4/8	الانفال	﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾	36.
74	151/4	النساء	﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾	37.
75	14/4	النساء	﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾	38.
173،75	131/3	ال عمران	﴿وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾	39.
77،76	178/2	البقرة	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ فِي الْقِيَامَةِ﴾	40.
76	31/24	النور	﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا﴾	41.
76	31/4	النساء	﴿إِنْ تَجَنَّبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾	42.
76	93/4	النساء	﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾	43.
77	107/18	الكهف	﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾	44.
76	8/66	التحریم	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾	45.
77	93/4	النساء	﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾	46.
78	143/2	البقرة	﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ﴾	47.
79	107/18	الكهف	﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾	48.
79	3/2	البقرة	﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾	49.
79	183/2	البقرة	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾	50.
79	84/40	غافر	﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾	51.
79	91/10	يونس	﴿آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ﴾	52.

79	112/20	طه	﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾	53.
81	78/4	النساء	﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ ﷻ﴾	54.
81	49/54	القمر	﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾	55.
81	1/24	النور	﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا﴾	56.
84	39/20	طه	﴿مَحَبَّةً مَّيِّ﴾	57.
85	12/41	فصلت	﴿فَقَضَاهُنَّ سِنْعَ سَمَواتٍ﴾	58.
86,85	23/17	الاسراء	﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ﴾	59.
85	21/15	الحجر	﴿وَإِنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾	60.
85	29/46	الاحقاف	﴿فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ﴾	61.
85	4/17	الاسراء	﴿قَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾	62.
87	67/39	الزمر	﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾	63.
101	40/16	النحل	﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾	64.
101	40/16	النحل	﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾	65.
104	29/55	الرحمن	﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾	66.
106	14/28	القصص	﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ﴾	67.
106	17/69	الحاقة	﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ﴾	68.
107,106	44/11	هود	﴿وَاسْتَوَتْ عَلَىٰ الْجُودِيِّ ﷻ﴾	69.
109,107,106	5/20	طه	﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ﴾	70.
107	7/40	غافر	﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾	71.

107	26/27	النمل	﴿رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾	.72
106	75/39	الزمر	﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ۝﴾	.73
107	28/23	المؤمنون	﴿فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ﴾	.74
109	5/20	طه	﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾	.75
107	14/28	القصص	﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾	.76
108	3/6	الانعام	﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ۝﴾	.77
108	10/35	فاطر	﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾	.78
108	99/37	الصافات	﴿إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾	.79
108	206/7	الأعراف	﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ﴾	.80
108	16/50	ق	﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾	.81
108	7/58	المجادلة	﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ﴾	.82
108	69/33	الأحزاب	﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾	.83
108	16/67	الملك	﴿أَأَمِنْتُمْ مَنِ فِي السَّمَاءِ﴾	.84
107	84/43	الزخرف	﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ﴾	.85
107	59/25	الفرقان	﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾	.86
109	18/6	الانعام	﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ۝﴾	.87
109	1/87	الأعلى	﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾	.88
110	17/75	القيامة	﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾	.89
111	18/75	القيامة	﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾	.90

113	68/16	النحل	﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾	91.
122	13/49	الحجرات	﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾	92.
170,124	30/39	الزمر	﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ﴾	93.
133	11-10/56	الواقعة	﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ 10 أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾	94.
135	12-10/56	الواقعة	﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ 10 أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ 11 فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾	95.
138	43/2	البقرة	﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾	96.
139	79/2	البقرة	﴿قَوْلٍ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾	97.
139	96/37	الصافات	﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾	98.
139	30/5	المائدة	﴿فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ﴾	99.
139	55/74	المدثر	﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾	100.
139	116/6	الانعام	﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾	101.
140	40/41	فصلت	﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ﴾	102.
139	18/12	يوسف	﴿بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً﴾	103.
139	37/74	المدثر	﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾	104.
139	102/6	الانعام	﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ط﴾	105.
139	53/8	الانفال	﴿حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾	106.
139	29/18	الكهف	﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾	107.
139	21/52	الطور	﴿كُلُّ أَمْرٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ﴾	108.
142	40/30	الروم	﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ﴾	109.

			يُحْيِيكُمْ ۖ	
142	6/11	هود	﴿مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾	110.
142	16/32	السجدة	﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾	111.
143	1/22	الحج	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾	112.
143	1/4	النساء	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾	113.
143	33/33	لقمان	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾	114.
144	286/2	البقرة	﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ﴾	115.
144	97/3	ال عمران	﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ﴾	116.
144	38/47	محمد	﴿وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ ۚ﴾	117.
151	101/4	النساء	﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ﴾	118.
153	101/4	النساء	﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾	119.
152	184/2	البقرة	﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۚ﴾	120.
153	53-52/54	القمر	﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ 52وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ﴾	121.
154	59/6	الانعام	﴿وَمَا تَسْأَلُ مِنْ رِزْقٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾	122.
155	59/6	الانعام	﴿وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ﴾	123.
155	59/6	الانعام	﴿وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾	124.
156	59/6	الانعام	﴿إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾	125.
156	29/55	الرحمن	﴿كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾	126.

127.	﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾	الانعام	59/6	156
128.	﴿أُغْرِقُوا فَأَدْخَلُوا نَارًا﴾	نوح	25/71	157
129.	﴿وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾	غافر	46/40	157
130.	﴿رَبَّنَا أَمَتَّنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ﴾	غافر	11/40	157
131.	﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾	غافر	46/40	157
132.	﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ﴾	فاطر	22/35	158
133.	﴿وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ﴾	الطور	47/52	159
134.	﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾	التوبة	101/9	160
135.	﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾	الدخان	56/44	158
136.	﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾	السجدة	21/32	159
137.	﴿وَنُضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾	الأنبياء	47/21	159، 176
138.	﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾	الاسراء	44/17	159
139.	﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾	غافر	49/40	159
140.	﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾	ال عمران	185/3	160
141.	﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ۚ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾	ال عمران	169/3	158
142.	﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾	إبراهيم	27/14	166، 165
143.	﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾	ال عمران	131/3	168

144.	﴿أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾	ال عمران	133/3	168
145.	﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾	التوبة	101/9	168
146.	﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾	القصص	88/28	169
147.	﴿أَكْلُهَا دَائِمٌ﴾	الرعد	35/13	170، 169
148.	﴿كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾	الحديد	21/57	169
149.	﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ﴾	الحديد	21/57	169
150.	﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾	ال عمران	133/3	171، 170
151.	﴿اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾	البقرة	38/2	171
152.	﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا﴾	طه	117/20	171
153.	﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَّلَةً أُخْرَى﴾	النجم	13/53	171
154.	﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾	الزمر	68/39	171
155.	﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى﴾	النجم	15/53	171
156.	﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾	البقرة	35/2	173، 172
157.	﴿اهْبِطُوا مِصْرًا﴾	البقرة	61/2	174
158.	﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾	الأنبياء	47/21	177، 176
159.	﴿فَمَنْ تَقَلَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ 102 وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾	المؤمنون	103-102/23	177، 176
160.	﴿يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ﴾	الأعراف	8/7	177

177	9-6	القارعة	﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ 6 فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ 7 وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ 8 فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾	161.
178	6/101	القارعة	﴿فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾	162.
179	39/3	ال عمران	﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾	163.
179	51/23	المؤمنون	﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا﴾	164.
180	48/14	إبراهيم	﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾	165.
182	12-10/84	الانشقاق	﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ 10 فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا 11 وَيَصْلَى سَعِيرًا﴾	166.
181	19/69	الحاقة	﴿فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَأُوا كِتَابِيَّة﴾	167.
181	14-13/17	الاسراء	﴿وَكُلِّ انْشَاقِ الْزَمَانِ طَائِرُهُ فِي عُنُقِهِ ط وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا 13 اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾	168.
181	14/84	الانشقاق	﴿إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾	169.
181	14-13/17	الاسراء	﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا 13 اقْرَأْ كِتَابَكَ﴾	170.
181	14/17	الاسراء	﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾	171.
181	49/18	الكهف	﴿يَا وَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ٢ وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا ٣ وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا﴾	172.
181	80/43	الزخرف	﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ ٢ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾	173.
181	25/69	الحاقة	﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيَّة﴾	174.

175.	﴿خُذُوهُ فَغُلُّوهُ 30 ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ﴾	الحاقة	31-30/69	182
176.	﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ 7 فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا 8 وَيَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾	الانشقاق	9-7/84	182
177.	﴿فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ هَٰؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيهِ 19 إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ 20 فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ 21 فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ 22 فُطُوفُهَا دَانِيَةٌ 23 كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾	الحاقة	24-19/69	182
178.	﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا لَيْتَنِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيهِ 25 وَلَمْ أَدرَ مَا حِسَابِيهِ﴾	الحاقة	26-25/69	183
179.	﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾	الحج	7/22	185,183
180.	﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ 10 فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا 11 وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا﴾	الانشقاق	12-10/84	182,181
181.	﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾	الحج	7/22	183
182.	﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ 78 قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾	يس	79-78/36	184
183.	﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ 15 ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ﴾	المؤمنون	16-15/23	184
184.	﴿مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ 78 قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾	يس	79-78/36	184
185.	﴿وَقَالُوا لَجُلُودُهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا﴾	فصلت	21/41	185
186.	﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾	يونس	26/10	184

185	51/36	يس	﴿فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾	187.
184	17/32	السجدة	﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾	188.
185	10-9/100	العاديات	﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ 9 وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾	189.
185	7/22	الحج	﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾	190.
187،190	23-22/75	القيامة	﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ 22 إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾	191.
188	103/6	الانعام	﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ٦﴾	192.
191،187	15/83	المطففين	﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ﴾	193.
189	95/2	البقرة	﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ ٢﴾	194.
189	15/48	الفتح	﴿قُلْ لَّن تَنْتَبِعُونَا﴾	195.
188	143/7	الأعراف	﴿لَن تَرَانِي﴾	196.
192	19/47	محمد	﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ٤٧ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ﴾	197.
192،197	5/93	الضحى	﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾	198.
192	25/42	الشورى	﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾	199.
192	6/13	الرعد	﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ ١٣﴾	200.
192	28/21	الأنبياء	﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ﴾	201.
193	18/40	غافر	﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾	202.
193	48/2	البقرة	﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾	203.
193	254/2	البقرة	﴿مِّن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةَ وَلَا شَفَاعَةَ ٢﴾	204.

192	87-85/19	مريم	﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا 85 وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرْدًا 86 لَّا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾	205.
196	5/93	الضحى	﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾	206.
195	41/5	المائدة	﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾	207.
195	64/8	الانفال	﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾	208.
195	34/31	لقمان	﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾	209.
197	44/15	الحجر	﴿لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ﴾	210.
197	255/2	البقرة	﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾	211.
198	53/39	الزمر	﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾	212.
197، 192	21/21	الأنبياء	﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾	213.
198	68/25	الفرقان	﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ﴾	214.
198	84/4	النساء	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾	215.
198	70/25	الفرقان	﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾	216.
198	53/39	الزمر	﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾	217.
203، 202	257/2	البقرة	﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾	218.

203	28/38	ص	أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفَجَّارِ؟	.219
203	21/45	الجاثية	﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾	.220
203	35-34/68	القلم	﴿أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ 35 مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾	.221
204	108-107/18	الكهف	﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ 107 خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا﴾	.222
205	13/32	السجدة	﴿لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾	.223
205	68/39	الزمر	﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ﷻ﴾	.224
204	23/72	الجن	﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾	.225
205,204	88/28	القصص	﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﷻ﴾	.226

فهرس الأحاديث

ت	طرف الحديث	الصفحة
1.	أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ خَيْرُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَخَيْرُ أَهْلِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِينَ	130
2.	أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ سَيِّدَا كَهُولِ أَهْلِ الْجَنَّةِ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، إِلَّا النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ	128
3.	أَتَعْجَبُونَ مِنْ دَقَّةِ سَاقِيهِ فَإِنَّهُمَا لَأَنْثَلُ فِي الْمِيزَانِ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ	182
4.	اجْعَلُوهَا فِي سُجُودِكُمْ	110
5.	أَخَافُ مِنَ الْمَوْتِ الْفَوَاتِ	89
6.	ادْعِي لِي أَبَا بَكْرٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)، وَأَخَاكَ، حَتَّى أَكْتُبَ كِتَابًا؛ فَإِنِّي أَخَافُ أَنْ يَتَمَنَّى مُتَمَنٍّ وَيَقُولَ قَائِلٌ: أَنَا، وَيَأْبَى اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ	125
7.	إِذَا ذُكِرَ الصَّالِحُونَ فَهَلَّا بِعُمَرَ	129
8.	إِذَا قُبِرَ الْمَيِّتُ أَتَاهُ مَلَكَانِ أَسْوَدَانِ أَرْقَانِ يُقَالُ لِأَحَدِهِمَا: الْمُتَكَرُّ، وَلِلْآخَرِ النَّكِيرُ	167
9.	إِذَا قَضَى اللَّهُ لِعَبْدٍ أَنْ يَمُوتَ بِأَرْضٍ جَعَلَ لَهُ إِلَيْهَا حَاجَةً	87
10.	أَرْبَعٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا، وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ الْإِنْفَاقِ حَتَّى يَدْعَهَا: إِذَا انْتُمْنِ خَانٌ، وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبٌ، وَإِذَا عَهْدَ غَدَرَ، وَإِذَا خَاصَمَ فَجَرَ	165
11.	اسْتَنْزَهُوا مِنَ الْبَوْلِ؛ فَإِنَّ عَامَّةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ	152
12.	الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنْ تُحَمِّدَ رَسُولَ اللَّهِ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ، وَتُحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا	41
13.	أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بِأَيْهِمْ أَقْتَدِيْتُمْ أَهْتَدِيْتُمْ	116
14.	أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنَ رَأَتْ، وَلَا أَذْنَ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ	166

99	اعْمَلُوا فِكْلَ مُيسَّرٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ، فَسَيَصِيرُ بِعَمَلِ السَّعَادَةِ، وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، فَسَيَصِيرُ بِعَمَلِ الشَّقَاوَةِ	15.
129	أفضل الأعمال: الحب في الله والبغض في الله	16.
194	أَفْضَلُ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ: حَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ، وَفَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ، وَمَرْيَمُ بِنْتُ عِمْرَانَ، وَآسِيَةُ بِنْتُ مُزَاحِمٍ	17.
116	اقتدوا بالذين مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ	18.
124,125	أَلَا أَسْتَجِي مِنْ رَجُلٍ تَسْتَجِي مِنْهُ الْمَلَائِكَةُ	19.
196	أَمَّا تَرْضَيْنَ أَنْ تَكُونِي سَيِّدَةَ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِلَّا مَرِيَمُ	20.
49	أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبِالْقَدَرِ كُلِّهِ	21.
160	إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا وُضِعَ فِي قَبْرِهِ، وَتَوَلَّى عَنْهُ أَصْحَابُهُ، إِنَّهُ يَسْمَعُ قَرْعَ نِعَالِهِمْ، أَتَاهُ مَلَكَانِ فَيَقْعِدَانِهِ فَيَقُولَانِ لَهُ: مَا كُنْتَ تَقُولُ فِي هَذَا الرَّجُلِ	22.
146	إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ أَنْ يُؤْتَى رَخْصَةً، كَمَا يَحِبُّ أَنْ يُؤْتَى عَزَائِمَةً	23.
172	إِنَّ اللَّهَ يَسْتَخْلِصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُنْشَرُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ سِجِلًّا، كُلُّ سِجِلٍّ مِثْلُ مِثْلِ الْبَصَرِ	24.
155	أَنَّ الْمَيِّتَ يُعَذَّبُ بِبُكَاءِ أَهْلِهِ	25.
153	إِنَّ الْيَهُودَ تُعَذَّبُ فِي قُبُورِهَا	26.
52	أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ	27.
50	أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ، وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ، وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ	28.
136	إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رَوْعِي إِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَكْمِلَ، فَاتَّقُوا اللَّهَ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ	29.
127	إِنَّ عَلَيَّ مِئِي وَأَنَا مِنْهُ، وَهُوَ وَلِيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ	30.
122	إِنْ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَزِيرِينَ وَزِيرَايَ وَصَاحِبَايَ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ	31.
90	إِنَّ لِكُلِّ يَوْمٍ نَحْسًا، فَادْفَعُوا نَحْسَ ذَلِكَ الْيَوْمِ بِالصَّدَقَةِ	32.
119	إِنْ لَمْ تَجِدْنِي فَأْتِي أَبَا بَكْرٍ	33.

112	34.	إن لي أسماء، أنا محمد، وأنا أحمد، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب
84	35.	إن من شقاء المرء في الدنيا: سوء الدار، والمرأة، والدابة
119	36.	أَنَا أَوَّلُ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ، ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ، ثُمَّ عُمَرُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا)
192	37.	أنا سيد ولد آدم يوم القيامة، وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مشفع
115	38.	أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَعَلِي بَابُهَا
127	39.	أَنْتَ أَخِي فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
119	40.	أَنْتَ صَاحِبِي فِي الْعَارِ، وَصَاحِبِي عَلَى الْخَوْضِ
115	41.	أنت مني بمنزلة هارون من موسى
186	42.	إِنَّكُمْ سَتَرُونَ رَبَّكُمْ، كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ
121	43.	إِنِّي لَأَنْظُرُ إِلَى شَيَاطِينِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ قَدْ فَرُّوا مِنْ عُمَرَ
121	44.	إني لواقف يوم قد غفر الله لعمر (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) وقد وُضِعَ على سريره، إذ جاء رجل من خلفي، قد وُضِعَ مِرْفَقُهُ على مَنْكَبِي، يقول: رَحِمَكَ اللَّهُ! لأرجو أن يجعلك الله مع صاحبَيْكَ...
148	45.	أول ما خلق الله القلم، فقال: اكتب، فقال: ماذا أكتب؟ قال: اكتب القدر، فجرى بما هو كائن إلى الأبد
118	46.	أَيُّ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: «عَائِشَةُ»، قُلْتُ: مِنَ الرِّجَالِ؟ قَالَ: «أَبُوهَا»، قُلْتُ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: «عُمَرُ
58	47.	الْإِيمَانُ بِضْعٍ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً
90	48.	الْبَلَاءُ وَالِدُاعَاءِ لِيَلْتَقِيَانِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَيَعْتَلِجَانِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
41	49.	بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ: شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، وَصَوْمِ رَمَضَانَ، وَحَجِّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا
146	50.	تِلْكَ صَدَقَةٌ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَاقْبَلُوا مِنْهُ صَدَقَتَهُ

172	توزن صحائف الأعمال، والكرام الكاتبون يكتبون الأعمال في صحائف هي أجسام	.51
69	ثَلَاثٌ مِنْ عِلَامَاتِ الْمُنَافِقِ، إِذَا أُنْتَمَنَ خَانَ وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا حَدَّثَ كَذَبَ	.52
119	حُبُّ أَبِي بَكْرٍ وَشُكْرُهُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ أُمَّتِي	.53
129	الْحُبُّ فِي اللَّهِ، وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ	.54
122	الحق ينطق بلسان عمر	.55
56	حوضي مسيرة شهر، مأوه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه كنجوم السماء، من شرب منها فلا يظمأ أبدا	.56
38	خلقت الملائكة من نور، وخلق الجان من نار، وخلق آدم مما وصف لكم	.57
130	خير أمتي القرن الذي يلوني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم	.58
196	خير نساء العالمين مريم بنت عمران، ثم خديجة بنت خويلد، ثم فاطمة بنت محمد -صلى الله عليه وسلم-، ثم آسية امرأة فرعون	.59
196	خير نساء العالمين مريم بنت عمران، وآسية بنت مزاحم، وخديجة بنت خويلد، وفاطمة بنت محمد -عليه السلام-	.60
164	الدرجة السفلى من الجنة فوق السماء السابعة	.61
91	الدُّعَاءُ يَدْفَعُ الْقَدَرَ , وَهُوَ إِذَا دَفَعَ الْقَدَرَ فَهُوَ مِنَ الْقَدَرِ	.62
166	رأيت عمرو بن عامر الخزاعي في النار	.63
45	رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثٍ: عَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَحْتَلِمَ	.64
123	سيدا كهول أهل الجنة أبو بكر وعمر وهما في الجنة مثل الثرية في السماء	.65
187,188, 192	شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي	.66
88	الشُّؤْمُ سُوءُ الْخُلُقِ	.67
84	الشُّؤْمُ فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ وَالْفَرَسِ	.68

69.	صَلَّى يَوْمَ الْفَتْحِ خَمْسَ صَلَوَاتٍ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ، وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ	142
70.	الطاعون رَجَزٌ	93
71.	الطَّاعُونَ شَهَادَةٌ لِكُلِّ مُسْلِمٍ	93
72.	الطَّاعُونَ غُدَّةٌ كَغُدَّةِ الْبُعِيرِ الْمُقِيمِ بِهَا	94
73.	الطَّاعُونَ كَانُوا عَذَابًا يَبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ	94
74.	الطَّيْرَةُ مِنَ الشِّرْكِ	88
75.	فَإِذَا وَقَعَ بِأَرْضٍ وَأَنْتُمْ بِهَا فَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا فِرَارًا مِنْهُ	93
76.	فَاطِمَةُ بَضْعَةٌ مِنِّي	196
77.	فَتَلْنَمُ عَلَيْهِ الْأَرْضَ فَتَخْتَلِفُ أَضْلَاعُهُ	159
78.	فَرٌّ مِنَ الْمَجْدُومِ فِرَارٌ مِنَ الْأَسَدِ	81,86
79.	فَمَنْ أَعْدَى الْأَوَّلِ	83,85
80.	كَالشَّهِيدِ، وَالْفَارُّ مِنْهَا كَالْفَارِّ مِنَ الرَّحْفِ	94
81.	كَيْفَ حَالُكَ إِذَا أَتَاكَ فَتَانَا الْقَبْرِ؟ فَقَالَ عُمَرُ: أَنَا أَكُونُ فِي مِثْلِ هَذِهِ الْحَالَةِ مَعِيَ عَقْلِي؟ فَقَالَ -عَلَيْهِ السَّلَامُ-: نَعَمْ يَا عُمَرُ، فَقَالَ عُمَرُ: إِذَا لَا أَبَالِي	162
82.	كَيْفَ حَالُكَ عِنْدَ ضَغْطَةِ الْقَبْرِ وَسُؤَالِ مَنْكَرٍ وَنَكِيرٍ؟، ثُمَّ قَالَ: يَا حُمَيْرَاءُ إِنَّ ضَغْطَةَ الْقَبْرِ لِلْمُؤْمِنِينَ كَغَمَزِ الْأُمِّ رَجُلٍ وَلَدَهَا بِيَدِهَا	156
83.	لَا طَيْرَةَ	82
84.	لَا عَدَوَى	82,83
85.	لَا عَدَوَى وَلَا صَفَرَ، وَلَا غَوْلَ	85
86.	لَا عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ وَيُعْجِبُنِي الْقَائِلُ الصَّالِحُ، الْكَلِمَةُ الْحَسَنَةُ	82
87.	لَا عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ، إِنَّمَا السُّؤْمُ فِي ثَلَاثٍ: فِي الْفَرَسِ، وَالْمَرْأَةِ، وَالِدَّارِ	83
88.	لَا عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ، وَلَا هَامَةَ وَلَا صَفَرَ، وَفَرٌّ مِنَ الْمَجْدُومِ كَمَا تَقَرُّ مِنَ الْأَسَدِ	82
89.	لَا عَدَوَى وَلَا طَيْرَةَ، وَيُعْجِبُنِي الْقَائِلُ	88

195	لَا وَاللَّهِ مَا رَزَقَنِي اللَّهُ خَيْرًا مِنْهَا، أَمَنْتُ بِكَ حِينَ كَذَّبَنِي النَّاسُ، وَأَعْطَنِي مَالَهَا حِينَ حَرَمَنِي النَّاسُ	.90
127	لَا يَحِبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ تَقِيٌّ وَلَا يُبْغِضُكَ إِلَّا مُنَافِقٌ شَقِيٌّ	.91
127	لَا يَحِبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ، وَلَا يُبْغِضُكَ إِلَّا مُنَافِقٌ	.92
90	لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَيِّءُ الْمَلَكَةِ	.93
91	لَا يَرُدُّ الْقَضَاءُ إِلَّا الدُّعَاءُ	.94
158	لَا يَزْنِي الزَّانِي، وَهُوَ مُؤْمِنٌ	.95
119	لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) أَنْ يُؤْمَهُمْ غَيْرُهُ	.96
91	لَا يَنْفَعُ الْحَذَرُ مِنَ الْقَدَرِ، وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمْحُو بِالْدُّعَاءِ مَا يَشَاءُ مِنَ الْقَدَرِ	.97
86	لَا يُورَدُ مُمَرِّضٌ عَلَى مُصِحِّ	.98
127	لَا أُعْطِيَنَّ هَذِهِ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يَفْتَحُ اللَّهُ عَلَى يَدَيْهِ، يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ»، ثُمَّ أُعْطِيَ الرَّايَةَ عَلِيًّا (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ)	.99
144	لَأَنْ تُقْطَعَ قَدَمَايَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أُمْسَحَ عَلَى الْخُفَّيْنِ	.100
153	لَقَدْ ضَعَطَتْهُ الْأَرْضُ ضَغْطَةً اخْتَلَفَ لَهَا ضُلُوعُهُ	.101
126	لِكُلِّ نَبِيٍّ خَلِيلٌ فِي أُمَّتِهِ وَإِنْ خَلِيلِي عُثْمَانُ	.102
124	لِكُلِّ نَبِيٍّ رَفِيقٌ وَرَفِيقِي- يَعْنِي: فِي الْجَنَّةِ- عُثْمَانُ	.103
127	اللَّهُمَّ انْتِنِي بِأَحَبِّ خَلْقِكَ إِلَيْكَ يَأْكُلُ مَعِيَ هَذَا الطَّيْرَ	.104
121	لَوْ كَانَ بَعْدِي نَبِيٌّ لَكَانَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ	.105
123	لَوْ كَانَ عِنْدِي ثَلَاثَةٌ لَزَوَّجْتُهَا يَا عُثْمَانُ	.106
112	لِي أَسْمَاءُ: أَنَا أَحْمَدُ...	.107
142	مَا زَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- يَمْسَحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ بَعْدَ نُزُولِ سُورَةِ الْمَائِدَةِ	.108
125	مَا زَوَّجْتُ عُثْمَانَ أَمْ كُنْتُمْ إِلَّا بَوْحِي مِنَ السَّمَاءِ	.109
116	مَا فَضَّلْتُكُمْ أَبُو بَكْرٍ بِالصَّوْمِ وَالصَّلَاةِ، وَإِنَّمَا فَضَّلْتُكُمْ بِشَيْءٍ وَقَرَّ فِي قَلْبِهِ	.110

111.	مَا فَضَّلَكُمْ أَبُو بَكْرٍ بِكَثْرَةِ الصَّيَامِ وَالصَّلَاةِ؛ وَلَكِنْ فَضَّلَكُمْ بِشَيْءٍ وَقَرَّ فِي قَلْبِهِ	119
112.	مَا مَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بَعْدَ نَزُولِ الْمَائِدَةِ	144
113.	مَا مِنْ زَرْعٍ عَلَى الْأَرْضِ، وَلَا ثِمَارٍ عَلَى الْأَشْجَارِ، إِلَّا عَلَيْهَا مَكْتُوبٌ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: هَذَا رِزْقُ فُلَانٍ بْنِ فُلَانٍ	151
114.	مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَلَهُ وَزِيرَانِ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ، وَوَزِيرَانِ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، فَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنْ أَهْلِ السَّمَاءِ فَجِبْرِيلُ وَمِيكَائِيلُ، وَأَمَّا وَزِيرَايَ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ فَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ	121
115.	مَا مِنْ يَوْمٍ إِلَّا وَالَّذِي بَعْدَهُ شَرٌّ مِنْهُ، وَإِنَّمَا يَسْرِعُ بِخِيَارِكُمْ	130
116.	مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ، إِلَّا وَقَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ، وَمَقْعَدُهُ مِنَ الْجَنَّةِ	99
117.	مِائَةُ أَلْفٍ وَأَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفًا	65
118.	مُرُّوا أَبَا بَكْرٍ حَتَّى يَصِلَ بِالنَّاسِ	121
119.	مُعَذِّبًا حَتَّى يَبْعَثَهُ اللَّهُ مِنْ مَضْجَعِهِ ذَلِكَ	159
120.	مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-	90
121.	مَنْ أَحَبَّهُمْ، فَجِئْتِي أَحَبَّهُمْ، وَمَنْ أَبْغَضَهُمْ فَبِغْضِي أَبْغَضَهُمْ	129
122.	مَنْ جَهَّزَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ	124
123.	مَنْ حَفَرَ رُومَةً فَلَهُ الْجَنَّةُ	124
124.	مَنْ رَأَيْتُمُوهُ يَذْكُرُ أَبَا بَكْرٍ وَعَمْرٌ بِسَوْءٍ فَإِنَّمَا يَرْتَدُّ عَنِ الْإِسْلَامِ	123
125.	مَنْ سَعَادَةُ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَةٌ: الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ، وَالْمَسْكِنُ الصَّالِحُ، وَالْمَرْكَبُ الصَّالِحُ، وَمَنْ شَقَاوَةُ ابْنِ آدَمَ ثَلَاثَةٌ: الْمَرْأَةُ السَّوَاءُ، وَالْمَسْكِنُ السَّوَاءُ، وَالْمَرْكَبُ السَّوَاءُ	85
126.	الْمُؤْمِنُ إِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ	160
127.	النَّاسُ كُلُّهُمْ يَحَاسِبُونَ إِلَّا أَبَا بَكْرٍ	120
128.	هُوَ حَوْضٌ أَنْبِئْتُهُ أَكْثَرَ مِنْ عَدَدِ نُجُومِ السَّمَاءِ مَنْ شَرِبَ مِنْهُ لَا يَظْمَأُ بَعْدَهُ أَبَدًا	56

91	هِيَ مِنْ قَدْرِ اللَّهِ	.129
94	وَإِنْ اللَّهُ جَعَلَهُ رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ	.130
192	وَأَنَا أَوَّلُ شَافِعٍ، وَأَنَا أَوَّلُ مُشَفِّعٍ، مَنْ كَذَّبَ بِهَا فَلَا نَصِيبَ لَهُ	.131
83	وَلَا صَفَرَ وَلَا هَامَةً	.132
126	وَلِكُلِّ نَبِيٍّ رَفِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَرَفِيقِي، يَعْنِي فِيهَا: عُثْمَانُ	.133
195	يَا عَائِشُ، هَذَا جَبْرِيلُ يَقْرَأُكَ السَّلَامَ» فَقُلْتُ: وَعَلَيْهِ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، تَرَى مَا لَا أَرَى «تَرِيدُ رَسُولَ اللَّهِ -صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ-	.134
57	يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ؟ فَقَالَ -عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ- : أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ، وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَبِالْقَدَرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى	.135
146	يَمْسَحُ الْمُقِيمُ	.136
142	بِمَسْحِ الْمُقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً وَالْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيهَا	.137

فهرس الاعلام

ت	اسم العلم	الصفحة
1.	ابن أبي هريرة	198
2.	ابن الأثير	99
3.	ابن الجوزي	157
4.	ابن الخطيب	176
5.	ابن الفرس	208
6.	ابن الفورك	120
7.	ابن بحر	176
8.	ابن جماعة	110
9.	ابن حجر الهيثمي	135
10.	ابن داود	202
11.	ابن رجب	90
12.	ابن سينا	93
13.	ابن عباس	48
14.	ابن عماد	195
15.	ابن مسعود	66
16.	أبو إسحاق الأسفراييني	42
17.	أبو الحسن الرستغفني	137
18.	أبو الحسن الماوردي	169
19.	أبو القاسم البلخي	168
20.	أبو القاسم	51

61	أبو الليث	.21
62	أبو المعين النسفي	.22
105	أبو المنتهى	.23
130	أبو الوليد بن الرشد المالكي	.24
42	أبو بكر الباقلائي	.25
149	أبو بكر بن عبدش	.26
129	أبو حاتم السجستاني	.27
91	أبو حازم	.28
62	أبو سهل	.29
128	أبو عمرو الداني	.30
168	أبو مسلم الأصبهاني	.31
41	أبو منصور الماتريدي	.32
53	أبي الفضل عبد الله بن عبدان	.33
144	أبي بكر بن داود	.34
122	أبي جهل بن هشام	.35
112	أبي موسى الأشعري	.36
82	أبي هريرة	.37
164	أحياز	.38
96	الأختري	.39
93	أسامة بن زيد	.40
84	أسماء بنت أبي بكر	.41
42	الأشاعرة	.42
37	الأشمط	.43

113	الإلهامية	.44
128	الإمام النووي	.45
46	الإمام فخر الدين	.46
82	أنس بن مالك	.47
71	أهل الظاهر	.48
71	الأوزاعي	.49
33	البابرتي	.50
60	بخارى	.51
159	البراء بن عازب	.52
197	البرهان الحلبي	.53
63	البزازي	.54
56	البعث	.55
167	البيضاوي	.56
52	تبيين	.57
85	التسلسل	.58
95	التفتازاني	.59
85	جابر	.60
162	جالينوس	.61
132	الجُبائي	.62
54	الجسم	.63
93	جلال الدين السيوطي	.64
47	الجهنم بن صفوان	.65
54	الجوهر	.66

92	الجوهريّ	.67
124	جيش العسرة	.68
130	الحافظ العسقلانيّ	.69
44	الحاكم الشهيد	.70
69	الحسن البصري	.71
94	حم	.72
193	حمزة	.73
94	خ	.74
192	الخان	.75
143	الختنين	.76
105	خواجه سلطان بايزيد	.77
68	الخوارج	.78
144	داود بن علي بن خلف الأصبهاني	.79
157	الدرهم	.80
85	الدور	.81
43	الرافضة	.82
192	الرباط	.83
190	السُّبكي	.84
192	السبل	.85
84	سعد بن أبي وقاص	.86
152	سعد بن معاذ	.87
90	سعيد بن جُبَيْر	.88
90	سلمان	.89

60	سمرقند	.90
141	السوفسطائية	.91
197	الشافى المحب الطبري	.92
51	شمس الأئمة الحلواني	.93
62	الشيخ أبو بكر بن الحامد	.94
92	شيخ الإسلام زكريا الأنصاري	.95
40	الشيخ الأشعري	.96
62	الشيخ الإمام أبو بكر بن إسماعيل	.97
167,45	الشيخ زاده	.98
143	الشيخين	.99
200	الضحاك	.100
141	الضرارية	.101
163	عباد الصيمري	.102
163	عبد الجبار	.103
48	عبد الله بن سلام	.104
83	عبدُ الله بنُ عُمر	.105
47	عبد الله بن سعيد القطان	.106
54	العرض	.107
49	عز بن عبد السلام	.108
111	عضد الدين	.109
89	العقّوق	.110
92	العَلْقَمي	.111
118	عَمْرُو بنُ العاص	.112

166	عمرو بن عامر الخُزاعي	.113
190	الغزالي	.114
168	فارس	.115
62	فَرَعَانَة	.116
38	الفلاسفة	.117
162	الفلسفة الطبيعية	.118
11	القازاق	.119
143	قتادة	.120
11	القرم	.121
100	قَوَامُ الدِّينِ الْأَنْقَائِي	.122
111	الكافيجي	.123
47	الكرامية	.124
143	الكرخي	.125
168	كِرْمَان	.126
149	كعب بن مانع	.127
113	المتقشقة	.128
50	المجاز	.129
149	مجاهد	.130
37	المجسمة	.131
62	محضر	.132
63	محمد بن إسماعيل	.133
124	مُحَمَّدُ بْنُ الْحَنْفِيَّةِ	.134
157	محي الدين العربي	.135

71	المرجئة	.136
161	مِرْزَبَةٌ	.137
43	المشبهة	.138
42	المعتزلة	.139
37	المعطلة	.140
130	المغربي	.141
142	المغيرة	.142
148	مقاتل	.143
43	الملاحدة	.144
179	المليون	.145
94	المنائي	.146
168	مُنْذِر بن سَعِيد	.147
113	النجارية	.148
39	النسخ	.149
149,78	النسفي	.150
56	النشور	.151
108	النمرود	.152
61	نوح بن مريم	.153
84	الْهَرَوِيُّ	.154
199	هشام بن الحكم	.155
170	واصل	.156
193	وحشي	.157
150	يحيى الأسود	.158

90	يعتلجان	.159
145	يعلى بن أمية	.160



استمارة تقييم الرسالة

Aksaray Üniversitesi Tez Değerlendirme Formu		
Öğrencinin Adı Soyadı: MUHAMMED AHMED HAMAD AL-MAFRACHI		EVET
Kapak		
1	Tez Başlığı tutanaktaki başlıkla aynı mı?	X
2	Kapakta ay ve yıl savunmaya girilen tarihle tutarlı mı?	X
3	Kapak format kılavuzdaki kapak formatına uygun mu?	X
4	Kapakta yazılan tüm yazılar doğru olarak verilmiş mi?	X
İçindekiler		
5	Sayfa numaraları tam verilmiş mi?	X
6	Şekil, Çizelge vb. listeleri verilmiş mi? Sıralaması doğru mu?	X
7	Özet, Abstract, Giriş, Sonuçlar vb. bölümler var mı?	X
8	Yazım hataları kontrolü yapıldı mı?	X
Giriş		
9	Hazırlanan tezin önemini anlatıyor mu?	X
10	İkinci ve Üçüncü dereceden başlık içermemeli kuralına uyuldu mu?	X
Özet/Abstract		
11	Kılavuza uygun mu?	X
12	Ay ve yıl savunmaya girilen tarihle tutarlı mı?	X
13	Özet; tek sayfa, tek aralık, tek paragraf kuralına uygun olarak yazıldı mı?	X
14	Bilim kodu, sayfa adedi, anahtar kelimeler ve tez danışmanı yazıldı mı?	X
Kaynakça		
15	Kaynakların tamamına metin içinde atıf yapıldı mı?	X
16	Kaynak formatı Kılavuzdaki kaynak formatına uygun olarak hazırlanmış mı?	X
17	Atıf formatı kılavuzdaki atıf formatına uygun mu?	X
Atıf Yöntemi APA 6 ☐ CMS ☐		
Genel Değerlendirme		
18	Etik Beyan açıklaması okundu, uyuldu ve imzalandı mı?	X
19	Kabul/Onay sayfası kılavuzdaki formata uygun olarak düzenlenmiş mi?	X
20	Kabul /Onay sayfasında belirtilen oy birliği/oy çokluğu seçeneklerinden uygun olanı savunmayla tutarlı olacak şekilde belirlenmiş mi?	X
21	Sayfa kenar boşluklar ve sayfa numaraları kılavuzdaki formatına uygun mu?	X
22	Paragraf boşlukları ve metin satır aralığı kılavuza uygun olacak şekilde düzenlenmiş mi?	X
23	Başlık yazımları kılavuzdaki başlık formatlarına uygun mu?	X
24	Yazı tipi ve boyutu kılavuzdaki yazı tipi ve boyutu formatına uygun mu?	X
25	Şekil, Çizelge vb. açıklama ve numaralandırmaları kılavuzdaki formata uygun olarak yazılmış mı?	X

Bu tezin tarafımdan “Tez yazım kuralları” okunarak dikkatlice hazırlanmış olduğunu ve doğabilecek her türlü olumsuzluktan sorumlu olacağımı kabul ederim.

Öğrencinin imzası