



TC

AKSARAY ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

**KURAN-KERİM'DE AHKÂM AHLAK İLİŞKİSİ-NÛR VE AHZÂB SURESİ
ÖRNEĞİ**

YÜKSEK LİSANS TEZİ

ABDEL-KAREEM ALBAYATY

Danışman

DR. ÖĞRETİM ÜYESİ HASAN UÇAR

AKSARAY 2019



جامعة أقسرای

معهد العلوم الاجتماعية

كلية العلوم الإسلامية الأساسية

العلاقة بين الأخلاق والأحكام في القرآن الكريم سورة النور والأحزاب أنموذجاً

رسالة ماجستير

عبدالكريم البياتي

بإشراف الدكتور حسن أوجار

آقسرای ٢٠١٩

TELİF HAKKI VE TEZ FOTOKOPİ İZİN FORMU

Bu tezin tüm hakları saklıdır. Kaynak göstermek koşuluyla tezin teslim tarihinden itibaren 1 ay sonra tezden fotokopi çekilebilir .

YAZARIN

Adı: Abdel-Kareem

Soyadı: ALBAYATY

Bölümü: TEMEL İSLAM BİLİMLERİ

İmza:

Teslim tarihi:

TEZİN

Türkçe Adı: Kuran-Kerim’de Ahkâm Ahlak İlişkisi-Nûr Ve Ahzâb Suresi
Örneği

İngilizce Adı: The relationship between ethics and judgments in the Qur'an
Surat al-Nur and parties) as Models

ETİK İLKELERE UYGUNLUK BEYANI

Tez yazma sürecinde bilimsel ve etik ilkelere uyduđumu, yararlandıđım tüm kaynakları kaynak gösterme ilkelerine uygun olarak kaynakçada belirttiđimi ve bu bölümler dışındaki tüm ifadelerin şahsıma ait olduđunu beyan ederim.

Yazar Adı Soyadı: Abdel-Kareem ALBAYATY

İmza:

T.C.
AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
JÜRİ ONAY SAYFASI

172233806 no'lu ABDEL-KAREEM BAYATY tarafından hazırlanan “العلاقة بين الأخلاق والأحكام في القرآن الكريم سورة النور والأحزاب أنموذجا” (KURAN-KERİM'DE AĤKÂM AHLAK İLİŞKİSİ-NÛR VE AHZAP SÛRESİ ÖRNEĞİ) başlıklı tez çalışması aşağıdaki jüri tarafından oy birliği / oy çokluğu ile Aksaray Üniversitesi Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı'nda Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

Danışman: Dr. Öğr. Üyesi Hasan UÇAR
Temel İslam Bilimleri/Selçuk Ün.

Üye: Dr. Öğr. Üyesi Mehmet KAYA
Temel İslam Bilimleri/ Selçuk Ün.

Üye: Dr. Öğr. Üyesi Ahmet İYİBİLDİREN
Temel İslam Bilimleri/Aksaray Ün.

İMZA

Tez Savunma Tarihi: 29/08/2019

Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulu'nun 12/09/2019 tarih ve 2019/37-28 sayılı kararı ile onaylanmıştır.

Öğrencinin
ABDEL-KAREEM BAYATY

İmza

Sosyal Bilimler Enstitüsü Müdürü
Doç. Dr. Sevilay USLU DİVANOĞLU

İmza

TEŞEKKÜR

Yüksek lisans tezimi bitirmem için bana yardımcı olan ve desteklerini esirgemeyen danışman hocam Dr. Öğretim Üyesi Hasan UÇAR’a, Temel İslam Bilimleri Bölüm Başkanı’na ve İslami İlimler Fakültesi’nin değerli hocalarına teşekkür ediyorum.

Öğrenim hayatında beni başarıya götürecekt hiçbir şeyi benden esirgemeyen; sabrın, umudun anahtarı olduğunu öğreten, başarımın sırrı olan, istediğimi vermekten bıkmayan babama, yaşamı en güzel hale dönüştüren, bana yaşadığım zorluklara katlanma gücü veren anneme, kardeşlerime ve özellikle çalışmamı tamamlamam konusunda her zaman yanımda duran sevgili aileme gönülden teşekkür ediyorum.

Abdel-Kareem ALBAYATY

جامعة أفسري
معهد العلوم الاجتماعية
قسم العلوم الإسلامية الأساسية

العلاقة بين الأخلاق والأحكام في القرآن الكريم (سورة النور والأحزاب أنموذجاً)

رسالة ماجستير

أفسري ٢٠١٩ عبد الكريم حسن البياتي

الملخص

عنوان البحث هو (العلاقة بين الأخلاق والأحكام في القرآن الكريم سورة النور والأحزاب أنموذجاً) إنّ الإسلام قد ارتبطت جوانبه برابط أخلاقي، فالأخلاق والأحكام مرتبطة مع بعضها في كثير من الأحيان كالزنى والقذف واللعان... الخ، كما أن اختياري لهذه العنوان لما لها من أهمية كبيرة وحاجة لأممتنا اليوم، إذ إنّ الرذائل الأخلاقية وسوء التعامل قد انتشرت في مجتمعنا، ولا علاج لها إلا بالرجوع إلى الكتاب والسنة، ولبحثنا هذا في نظر الإسلام أهمية كبيرة فقد جعلها مناط الثواب والعقاب في الدنيا والآخرة، فقد تناولنا في البحث الحديث عن الأخلاق والأحكام وأوضحنا المفردات اللغوية والاصطلاحية فيها، إذ توصلنا أن الحكم لها أكثر من معنى في اللغة كالفصل والقضاء والمنع والفهم والأقبال، وتناولنا بعد ذلك تعريف سورة النور والأحزاب وسبب نزولهما مع نبذة موجزة عن فضائلهما، لا سيما أنّ سور النور هو محور تربية الفرد والمجتمع وتربية الأمة جمعاء، والأحزاب التي شرعت فيها القواعد والأحكام مثل الظهار والتبني.

الكلمات الدالة: سورة النور، سورة الأحزاب، الأحكام والأخلاق في القرآن.

عدد الصفحات: ١٣٤

المشرف: حسن أوجار

AKSARAY UNIVERSITY
SOCIAL SCIENCES INSTITUTE
DEPARTMENT OF BASIC ISLAMIC SCIENCES

**THE RELATIONSHIP BETWEEN ETHICS AND JUDGMENTS IN THE
QUR'AN SURAT AL-NUR AND PARTIES) AS MODELS**

(Master Thesis)

Abdel-Kareem ALBAYATY, Aksaray 2019

ABSTRACT

The title of the research is (The relationship between ethics and judgments in the Qur'an Surat al-Nur and parties) as Models that Islam has been linked to aspects of moral bond, ethics and judgments are often linked with each other, such as adultery, slander ... Etc., and optional for this title because of its importance The moral vices and ill-treatment have spread in our society, and there is no cure except by reference to the Qur'an and Sunnah. For this research, in the eyes of Islam, it has made it a reward and punishment in our religion and the hereafter. Vocabulary Then we dealt with the definition of Surat Al-Noor and the parties and the reason for their descent with a brief summary of their virtues, especially that the light of the light is the focus of the education of the individual and society and the education of the whole nation, and parties They have embarked on rules and provisions such as back and adoption.

Keywords : Surah Al-Noor, Al-parties, judgments and morals in the Koran
Number of Pages : 134
Supervisor : Dr. Öğretim Üyesi Hasan UÇAR

AKSARAY ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

KURAN-KERİM'DE AHKÂM AHLAK İLİŞKİSİ-NÛR VE AHZAP
SÛRESİ ÖRNEĞİ

(Yüksek Lisans Tezi)

Abdel-Kareem ALBAYATY, Aksaray 2019

ÖZET

“Kur’ân-ı Kerim’de Ahkâm Ahlak İlişkisi-Nûr ve Ahzap Sûresi Örneği” başlıklı bu tezi seçmemin sebebi, İslamî ilkelerin ahlak ilişkisi ve zina, hakaret vb. hükümlerin pek çok konu ile bağlantılı olmasından dolayıdır.

Toplumlarda ahlaksızlıktan kaynaklı kötülükler yayılmaktadır. Tedavisi de Kur’an ve sünnete dönmekle olacaktır. Bu mütevazı araştırma, İslamın sevap ve günah konusuna bakışında ahlakın temel alındığını bir nebze olsun ortaya koyması açısından önemlidir.

en-Nûr ve el-Ahzâb sureleri bireysel ve toplumsal eğitimin temelidir. Araştırmada öncelikle ahkama dair literatür hakkında bilgi verilmiş, en-Nûr ve el-Ahzâb sureleri genel içerikleri açısından tanıtılmış ve konuyla ilgili ayetlerin sebebi nüzulüne değinilmiştir. Bu bağlamda zina, iftira, lian, zihar işkence, affetme vb. konulara değinen en-Nûr ve el-Ahzâb sureleri ile ahlak arasındaki ilişki çalışmanın temel konusudur. Bu çalışmada ahlakın amacına uygun olan İslami hükümler ele alınmış; hükümlerin, ahlaki olgunluğu ne derece gerçekleştirebileceğine değinilmiştir. Zira ahlak en-Nûr ve el-Ahzâb sureleri örneğinde olduğu gibi bütün hükümlerde ve cezalarda İslamın birey ve toplum açısından merkeze aldığı bir ilkedir. Ahlak insanın dışa dönük en önemli unsurlarından biridir. İnsanlar kişinin inancını görmezler, onun yeri kalptir fakat ahlâkını görürler ve bununla muamele ederler.

Anahtar Kelimeler : En-Nûr, Al-Ahzab, Ahkâm ahlak ilişkisi, Kur’an.

Sayfa Sayısı :134

Danışman : Dr. Öğretim Üyesi Hasan UÇAR

GENİŞ ÖZET

İslam'da Ahlak zina, iftira, liân, vb. gibi hükümler genel Ahlak ilkeleri ile arasında bağlantılı vardır. Bu araştırmayı, günümüz toplumunda Ahlak'ın büyük önemi ve Ahlaha olan ihtiyacımız nedeniyle seçtim. Ahlaksızlık ve kötü muamele toplumlarda yayılmıştır. Kur'ân ve Sünnete dönmek dışında tedavisi mümkün değildir. Ahlaki ilkelere uygun olmayı gerekli kılan hükümler İslama göre büyük önem taşımaktadır. Öncelikle bu araştırmada ahlaklar ve hükümlerden bahsedilmiş ve ilgili müfredat ve kavramlar açıklanmıştır. Hüküm kelimesi hüküm verme, önleme, anlama ve kabullenme gibi birden fazla anlama gelmektedir. Daha sonra en-Nûr ve el-Ahzâb surelerinin kelime anlamını, iniş nedenlerini ve içerisinde bahsedilen erdemler hakkında genel bir çerçeve çizilmiştir. Özellikle Nûr suresi, bireyin ve toplumun eğitimini, Ahzâb suresi ise zihar ve evlat edinme gibi temel hükümleri ele almaktadır.

İnsanoğlunun gerçek mutluluğunu sağlayacak olan ahlakın, dini olguları dışlayarak toplumda tesisi mümkün değildir. Pozitif bilimlere dayanarak oluşturulacak ahlak anlayışının saadet getirmesi en azından muhtemel olduğuna göre yüce yaratıcının fitrata uygun ahlak ilkelerinden bağımsız bir arayış mantıklı görünmemektedir. Bu çalışmada ahlakın amacına uygun olan İslami hükümler ele alınmış; hükümlerin, ahlaki olgunluğu ne derece gerçekleştirebileceğine değinilmiştir. Zira ahlak en-Nûr ve el-Ahzâb sureleri örneğinde olduğu gibi bütün hükümlerde ve cezalarda İslamın birey ve toplum açısından merkeze aldığı bir ilkedir. Ahlak insanın dışa dönük en önemli unsurlarından biridir. İnsanlar kişinin inancını görmezler, onun yeri kalptir fakat ahlâkını görürler ve bununla muamele ederler.

Allah insanın fitratına utanma gibi ahlaka mugayir davranışların sonucu olabilecek hasletler yerleştirmiştir. Birey fitrattan gelen ahlaki kazanılmış ahlak ilkeleri dediğimiz ahlak ile beslediğinde erdemli insanlar ve toplumlar çıkacaktır. Beslenmeyen fitratın yozlaşması ve bireyin daha sonra insanlığın hiç tecrübe etmediği ahlaksızlıkları yapabilecek düşünceye sahip olması tarihin görmediği bir durum değildir. Yani İnsanı dininden ve metafizik denetimlerden soyutlayarak, dini temelden yoksun seküler bir ahlak teorisi oluşturulamaz. Ahlâk değerlerinin beşerin ürünü olmaya indirgenmesi, bireyin ve toplumun ahlaklı olması konusunda itici bir güç olmaya yetmeyecektir.

Nûr suresi, alimlerin ittifakıyla medeni ve mesani surelerinden biridir. Farzlardan, hâdlerden ve görgü kurallarından bahseden surenin, Nûr isminden başka bilinen ismi yoktur. en-Nûr suresi insanlara düzenli bir sosyal hayat kurmak, görgü kuralları erdemli davranışları öğretmek kurallar koymak ve haram hükümleri yaşamak suretiye aydınlatıcı konular ihtiva ettiği için Nûr ismi ile adlandırıldı. en-Nûr suresinin eksen noktası birey ve toplumu eğitmektir. Medeni surelerden biri olan el-Ahzâb suresi ise diğer tüm medeni sureler gibi İslam ümmetinin yaşamını düzenlemeyi esas alan bir medeni suresidir. Aile meselesinin yanı sıra Müslümanların özel ve kamusal yaşamlarıyla ilgili kurallar koyan sure, toplumun huzurunu ve mutluluğunu sağlamak için hükümler tahsis etmiştir. Evlat edinme, zihar gibi İslam'ın kabul etmediği bazı gelenekler ve adetler kaldırılmıştır. Bir insanda iki kalp olmadığına dair nüktesi üzerinden idraklere seslenmiştir.

Zina, iftira ve liân gibi haram olan hükümler etrafında dönen ahlaki ilkelerin birey ve toplum için teşkil ettiği çirkinlik uhrevi açısından çok dünyevi zararlarıyla ele alınmıştır. Liân, iffetli olan kadına zina iftirası atılması sonucunda masumiyet üzerine yeminleşme esasına bağlıdır. İki surede iftira ile ilgili hükümler arasında bir ilişki vardır. İftiranın seksen dayak had cezası vardır.

Bu had cezasının uygulanmasının en önemli nedenlerinden biri toplumun korunması amaçlanan ahlaki yapısıdır. Müslüman kadınların özel hayatlarını korumalı, şu an toplumlarda var olan bu tür sözlerden eylemlerden kaçınmalıdır.

Allah itaat etme, Münaflıklara ve kâfirlere karşı durabilme, itaat ve ilişkisi her söz ve işte Allah'ın kullarına uyma her iki surenin ortak temalarıdır. Müminlerin toplanma mekanlarının önemi kadınlarla ilgili hükümlerin, Efendimizin Müslümanlar nezdindeki yerine dair önemli kriterler belirleyen sure bu dünyada kişiye ahlâklı davranmayı ve ahlâklı kalmayı öğretmekte, gerçek ahlakın Allah ve Rasûlünün ilkerine dayandığı imlenmektedir. İslamın bütün ahkamına dair mesajı ahlâk ekseninde bir dünya hayatı sürülmesi içindir. Bir anlamda dinlerin ve dolayısıyla İslâm'ın öğretilerinin temel esprisini ahlâk oluşturmaktadır.

Ayeti kerimelerde bahsi geçen ahlâkî değerlerin davranış bilincine, hayat tarzına kısaca amel ve aksiyona dönüştürülmesi esastır. Bu noktada kişinin iradesi, kişinin hayata bakışı ve sorumluluk duygusu öne çıkmaktadır.

Çalışmada Tefsir ve Dil kitapları ile bazı hadis kitapları referansa alınmıştır. Kaynak olarak Seyyid Kutup tefsiri, Kurtubi tefsiri, Taberi Tefsiri ve İbn Kesir tefsiri en başta gelen tefsir kitaplarıdır. Dil kitapları olarak ise Arap dili sözlüğü, Muhtasru's-sihâh, hadis kitaplarından ise Sahih-i Buharî, Sahih-i Müslim, Sünen-i Tirmizî ve Beyhakî'den istifade edilmiştir

İÇİNDEKİLER

v	الملخص
vi	ABSTRACT
vii	ÖZET
viii	GENİŞ ÖZET
i	İÇİNDEKİLER
xviii	KISALTMALAR
۱	المقدمة
۴	۱. مفهوم الأحكام والأخلاق، وقد جاء في مبحثين:
۴	۱. مفهوم الأحكام
۴	۱.۱. مفهوم الأحكام لغة واصطلاحاً
۴	۱.۱.۱. الأحكام لغة:
۵	۲.۱.۱. تعريف الأحكام اصطلاحاً:
۶	۳.۱.۱. الأحكام اصطلاحاً في القانون الوضعي:
۷	۴.۱.۱. ومن أهم الخصائص في الحكم القانون الوضعي:
۸	۲.۱. الكلمات ذات الصلة بالأحكام ومشتقاتها
۸	۱.۲.۱. القضاء لغة:
۹	۲.۲.۱. والقضاء في الاصطلاح الشرعي:
۱۰	۳.۲.۱. والحكم هي الفقه في الدين والفهم والعلم والإقبال على الخير:
۱۱	۴.۲.۱. الفصل بين الحق والباطل:
۱۴	۲. مفهوم الأخلاق

١٤	١.٢ . التعريف بالأخلاق ونوعاه
١٤	١.١.٢ . الأخلاق لغة:
١٤	٢.١.٢ . الأخلاق اصطلاحاً:
١٥	٣.١.٢ . وأما علم الأخلاق:
١٥	٤.١.٢ . ويمكن تقسيم الأخلاق إلى قسمين: منه ما هو مكتسب، ومنه ما هو موروث:
١٦	٢.٢ . منشأ الأخلاق، وأركانها، والصفات الأخلاقية في الإنسان:
١٦	١.٢.٢ . منشأ الأخلاق:
١٧	٢.٢.٢ . أركان الأخلاق:
١٨	٣.٢.٢ . الصفات الإنسانية في الأخلاق:
١٩	٣.٢ . الثمرات التي نستفاد منها في دراسة الأخلاق، وأهمية الأخلاق في المجتمع:
١٩	١.٣.٢ . الثمرات التي نستفيد منها من دراسة الأخلاق:
٢٠	٢.٣.٢ . أهمية الأخلاق في المجتمع المسلم السليم:
٢٣	٢ . التعريف بالسورتين النور والأحزاب.....
٢٣	٢ . التعريف بالسورتين:
٢٣	١.٢ . بيان الأحوال المكية والمدنية:
٢٣	١.١.٢ . المكي:
٢٣	٢.١.٢ . المدني:
٢٤	٣.١.٢ . خصائص معرفة المكي والمدني من حيث اللفظ والأسلوب:
٢٥	٤.١.٢ . كيفية معرفة القرآن المكي والمدني من حيث معرفة السور:
٢٦	٥.١.٢ . عدد السور من ماهية المكي والمدني: الاختلاف والاتفاق:

٢٦.....	٢.٢. التعريف بسورة النور وسبب نزولها:
٢٧	١.٢.٢. اسم السورة، وتسميتها:
٢٧	٢.٢.٢. عدد آياتها:
٢٨	٣.٢.٢. فضل سورة النور:
٢٩	٤.٢.٢. زمن نزول سورتي النور والأحزاب:
٢٩	٥.٢.٢. موضوع التي اشتملت عليها سورة النور:
٣٠	٦.٢.٢. مناسبة السورة لما قبلها: (المؤمنون)
٣١	٧.٢.٢. مناسبة السورة لما بعدها: (الفرقان)
٣١	٨.٢.٢. سبب نزول سورة النور:
٣٧.....	٣.٢. التعريف بسورة الأحزاب وسبب نزولها
٣٧	١.٣.٢. اسم السورة، وتسميتها:
٣٨	٢.٣.٢. عدد آياتها:
٣٨	٣.٣.٢. فترة نزول السورة:
٣٩	٤.٣.٢. مناسبتها لما قبلها من السور: (السجدة):
٤٠	٥.٣.٢. مناسبتها لما بعدها من السور (سبأ):
٤٠	٦.٣.٢. فضل سورة الأحزاب:
٤١	٧.٣.٢. سبب نزول سورة الأحزاب:
٤٨.....	٣. لدراسة الحدود والأحكام في سورتي النور والأحزاب
٤٨.....	٣. الحدود في السورتين
٤٩.....	١.٣. مفهوم الزنى لغةً واصطلاحاً وشرعاً:

٤٩	 ١.١.٣. الزنى لغة:
٥٠	 ٢.١.٣. تحريم الزنى في القرآن والسنة النبوية الشريفة:
٥٢	 ٣.١.٣. أسباب التي تدفع الزاني إلى فعل الزنى ما هي تلك الدوافع من أهمها:
٥٣	 ٤.١.٣. حد الزنا ومشروعيته في الإسلام:
٥٣	 ٥.١.٣. حد الزنى في الإسلام:
٥٦	 ٦.١.٣. اختلاف الفقهاء في شدة الضرب في الحدود:
٥٦	 ٢.٣. القذف لغة واصطلاحاً:
٥٦	 ١.٢.٣. القذف لغة:
٥٧	 ٢.٢.٣. المناسبة بين الآيتين في سورتي النور والأحزاب:
٥٨	 ٣.٢.٣. وفي السنة النبوية وردت أحاديث كثيرة عن القذف:
٥٩	 ٤.٢.٣. حكم وعقوبة قذف المحصنات:
٦١	 ٥.٢.٣. الحكمة من مشروعية حد القذف:
٦٣	 ٢.٣. الأحكام في سورتي
٦٣	 ١.٢.٣. اللعان لغة واصطلاحاً:
٦٨	 ٢.٢.٣. بيان الحكمة من اللعان للفرد والمجتمع:
٦٨	 ٣.٢.٣. مفهوم الظهار لغة واصطلاحاً:
٦٩	 ١.٢.٢.٣. دليل الظهار في القرآن: والمناسبة بين الآيتين في سورتي الأحزاب والمجادلة:
٧١	 ٢.٢.٢.٣. صيغ الظهار:
٧١	 ٣.٢.٢.٣. أركان الظهار:
٧١	 ٤.٢.٢.٣. كفارة الظهار:

٧٢	 من القرآن الكريم: ٥.٢.٢.٣
٧٢	 أقوال الفقهاء في الظهار ونتائجه على الأسرة والمجتمع: ٦.٢.٢.٣
٧٣	 التبني لغة واصطلاحاً: ٣.٣.٣
٧٤	 دليل تحريم التبني في القرآن والمناسبة بين الآيتين في سورة الأحزاب: ١.٣.٣.٣
٧٥	 الحكمة من تحريم التبني: ٢.٣.٣.٣
٧٦	 أهم الأسباب التي انتشرت بالتبني: ٣.٣.٣.٣
٧٦	 عصور التبني قبل الإسلام وبعدها: ٤.٣.٣.٣
٧٨	 ٤. الأدب والأغراض في السورتين والعلاقة بينهما ٧٨
٧٨	 ٤. الآداب الأخلاقية والاجتماعية في سورتي النور والأحزاب ٧٨
٧٨	 ١.٤. الآداب والأخلاق في سورة النور والأحزاب ٧٨
٨٢	 ١.١.٤. الآداب والأخلاق في سورة النور: ٨٢
٨٨	 ٢.١.٤. الآداب والأخلاق في سورة الأحزاب: ٨٨
٨٦	 ٢.٤. الآداب الفردية والاجتماعية في السورتين ٨٦
٨٧	 ١.٢.٤. أداب فردية: ٨٧
٨٨	 ٢.٢.٤. دليل التعفف في القرآن الكريم والمناسبة بين سورتي النور والأحزاب: ٨٨
٨٩	 ٣.٢.٤. الدليل من السنة النبوية: ٨٩
٩٠	 ٤.٢.٤. أنواع العفة: ٩٠
٩١	 ٥.٢.٤. آثار وفوائد العفة للفرد والمجتمع: ٩١
٩٢	 ٦.٢.٤. الآداب الاجتماعية: العفو والصفح ٩٢
٩٢	 ٧.٢.٤. مفهوم العفو لغة واصطلاحاً: ٩٢

٩٣	٨.٢.٤. الصفح لغة واصطلاحاً:
٩٤	٩.٢.٤. المواضع التي ورد فيها مفهومي العفو والصفح:
٩٥	١٠.٢.٤. الدليل من السنة النبوية عن العفو والصفح:
٩٦	١١.٢.٤. فوائد العفو والصفح للفرد والمجتمع:
٩٦	١٢.٢.٤. مدى ضرورة العفو ومكانته في الإسلام:
٩٩	٣.٤. الأغراض في سورتي النور والأحزاب
٩٩	١.٣.٤. الأغراض في سورتي النور والأحزاب:
٩٩	١.١.٣.٤. من أغراض سورة النور:
٩٩	٢.١.٣.٤. من أغراض سورة الأحزاب:
١٠٠	٢.٣.٤. الأغراض المتشابهة في سورتي النور والأحزاب
١٠٣	٤.٤. العلاقة بين السورتين
١٠٣	١.٤.٤. التقوى وطاعة الله في السورتين:
١٠٣	١.١.٤.٤. التقوى:
١٠٤	٢.١.٤.٤. طاعة الله تعالى وطاعة رسوله:
١٠٥	٣.١.٤.٤. الأدب في محبة الله تعالى وتعظيمه وذكر نعمه:
١٠٦	٤.١.٤.٤. عمارة بيوت الله تعالى على الطاعة في سورتي النور والأحزاب:
١٠٨	٢.٤.٤. الاستئذان في سورتي النور والأحزاب
١١٠	٣.٤.٤. النهي عن قذف المحصنات في سورتي النور والأحزاب
١١١	٤.٤.٤. غض البصر وحفظ الفرج وذم التبرج وعدم اظهار الزينة الا عن المحارم في سورتي النور والأحزاب
١١٤	٥.٤.٤. صفات المؤمنين المنافقين والكافرين في السورتين:
١١٦	٦.٤.٤. الكفار وجحودهم في سورتي النور والأحزاب:

١١٧..... ٧.٤.٤. الأحكام والأخلاق في المجتمع من خلال العلاقة بين السورتين.

١١٩..... الخاتمة.

١٢١..... المصادر والمراجع.

١٣٤..... السيرة الذاتية.



KISALTMALAR

T :Ölüm tarihi
T :Baskı numarası
T.d : Baskı olmadan
T.d : Tarihi yok

ت : تاريخ الوفاة
ط : الطبعة
ط.د : بدون طبعة
ت.د : دون تاريخ



المقدمة

فإن النصوص القرآنية تحثنا على التمسك بسنة الله تعالى والالتزام بأخلاق الإسلام فالمسلم الحقيقي هو صاحب الخلق الكريم الرفيع، وتكون عنده الصفات الحميدة وهو الذي يستفاد من عبادته بتقويم سلوكه وأخلاقه، ونجد أيضاً أن الأخلاق لها علاقة بالإيمان، لأن الإيمان أصله في القلب، ويكون في الإقرار، ومن خلال ذلك يكون الإيمان: مناط القيم الأخلاقية والاجتماعية، لأنه مصدره هو الذي يسيطر على كل الجوارح سواء البدن أو القلب، وصلة الأحكام بالأخلاق صلة وثيقة من حيث الطاعة، فإن لم تكن لك طاعة لم يكن لديك أخلاق مثل الإيمان كما ذكرناه، وأما الأحكام التي تشرع للعبادات والمعاملات وما يتصل بها من عقاب وثواب وغير ذلك، فهي لا تشكل إلا نسبة صغيرة من عدد آيات الذكر الحكيم، أما الباقي فكله في الأوامر والنواهي الأخلاقية، أو تدور حولها، ولقد اخترنا هذا الموضوع (العلاقة بين الأخلاق والأحكام في القرآن الكريم سورة النور والأحزاب أنموذجاً) لما فيه من حاجة أمتنا إليه، ومن سوء الأخلاق والرزائل التي انتشرت في مجتمعاتنا و هي أمراض تتعدى الأرواح، فالحلاج الوافي و الدواء الشافي هو العمل بالكتاب العزيز. وهذا الموضوع في نظر الإسلام أكثر ضرورة وأهمية لما له من علاقة قائمة بين الأحكام والأخلاق، ولذا جعلها مناط الثواب والعقاب في الدنيا والآخرة، فهو يعاقب الناس بالهلاك في الدنيا لفساد أخلاقهم، وإن الإسلام يخضع الأعمال العلمية للمبادئ الأخلاقية، فضلاً عن اهتمامه بالأخلاق لأنها أمر لا بد منه لدوام الحياة الاجتماعية وتقدمها من الناحيتين المادية والمعنوية. وأما خطة الرسالة فقسمتها إلى مقدمة، وأربعة فصول، وخاتمة، وذكرت في مقدمة البحث، أهمية الرسالة، وأهدافها، وعمل الباحث.

أهمية البحث.

أهمية الدراسة:

- ١- تكمن أهمية الدراسة في تربية المجتمع والفرد على الأخلاق بشكل عام وبيان بعض الأحكام في سورتي النور والأحزاب.
- ٢- محاولة إبعاد الفرد لتفادي الوقوع في الأخطاء وتغيير الواقع من حيث سلوك الناس وتعاملهم مع الآخرين في المجتمع.
- ٣- إن دراستنا هذه لها أهمية كبيرة في تقديم يد العون لطلبة العلم ومشايخه وأصحابه العاملين في هذا المجال.

- ٤ - وكذلك لأهمية البحث دراسة مهمة وهي الترابط بين الآيات والسور ترابط وثيقة.
- ٥ - ودراستنا لأهمية البحث تكمن من خلال الترابط بين الأحكام والأخلاق من حيث الدلالة على سورتي النور والأحزاب.

أهداف الدراسة:

- ١ - التعرف على مفهوم الأحكام والأخلاق بشكل عام.
- ٢ - التعرف على الأحكام الشرعية والوضعية.
- ٣ - التعرف على أهم العلاقات بين الآيات والسور.
- ٤ - التعرف على كيفية الربط بين السورتين.
- ٥ - التعرف على أهم العوامل المؤدية لها حال كون الناس غافلين عنها.
- ٦ - التعرف على كيفية أسباب نزول الآية بين السورتين.
- ٧ - التعرف على أهم العوامل الاجتماعية والأخلاقية.

الدراسات السابقة:

- ١ - دراسة نسرین اسماعیل: وهي بعنوان التنشئة الاجتماعية بين سورتي النور والأحزاب، ودراسة منهل بن يحيى، وهي بعنوان تفسير سورة الأحزاب، ويتضح أيضاً من عنوان الرسالة اختلاف الأسلوب الذي تناوله في دراسة هذه السورة عن الأسلوب الذي تناولناه هنا بشكل كبير وواضح.

عمل الباحث في الرسالة:

- ١ - دراسة نموذجية في الآيات والسور وكل منها يحمل مقطع خاص للدراسة.
- ٢ - محاولة جمع الآيات التي تحمل العلاقة بين السورتين والدراسة التفسيرية لكل آية من الآيات التي تحمل موضوع الأحكام والأخلاق.

٣- ابراز الأحكام والأخلاق في السورتين من خلال تناول الآيات، وبيان سبب نزولها ووقت نزولها وجمعهما بين الأحكام والأخلاق.

ثم أجمالنا عملنا هذا بخاتمة أشرنا فيها لأهم النتائج التي توصلت إليها الدراسة في بحثنا هذا. ثم أعقبناها بقائمة لأهم المصادر والمراجع.



١. مفهوم الأحكام والأخلاق، وقد جاء في مبحثين:

١. مفهوم الأحكام.

١.١. مفهوم الأحكام لغة واصطلاحاً

١.١.١. الأحكام لغة:

بالعودة إلى كتب اللغة نجد أن لكلمة الأحكام معنيان، سنذكرها بالتفصيل:

الأحكام جمع حكم، وهو بمعنى القضاء ومنه الحاكم أي القاضي، والحكم بمعنى القرار النهائي، ويقال: حكم القاضي بكذا، أي أعطى قراراً في المسألة المعروضة عليه،^(١) الحكم بمعنى القضاء^(٢) قال تعالى: ﴿فَأَحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ ص، ٨٨: ٢٦، ذكر أحد المفسرين أنّ كلمة احكم أي اقض بين الناس بالحق.^(٣)

١- الحكم بمعنى العلم أو الفهم، أو العقل، ويقال: فلان حكيم، أي صاحب عقل يزن به الأمور،^(٤) قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ﴾ آل عمران، ٣: ٧٩، ذكر بعض المفسرين، أنّ الحكم هنا، الفهم، ومعنى الآية أعطاه الله الفهم،^(٥) وقوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيّاً﴾ مريم، ١٩: ١٢، بمعنى: آتيناه الفهم أي فهم كتاب الله.^(٦)

١- ينظر: ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب، دار صادر، بيروت، ط ٣، ١٤١٤هـ، ١٢/١٤١.

٢- المصدر نفسه، ١٢/١٤١.

٣- ينظر: النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، تحقيق: يوسف علي بديوي، الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت، ط ١، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م، ٣/١٥٢.

٤- الهروي، أبو منصور محمد، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ٢٠٠١م، ٤/٦٩.

٥- مقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، الناشر: دار إحياء التراث - بيروت، ط ١، ١٤٢٣هـ، ١/٢٨٦.

٦- الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي، والنكت والعيون، تحقيق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، (د.ط)، (د.ت)، ٣/٣٦٠.

٢- والحكم بمعنى الإلتقان، ويقال أحكمت الشيء "فاستحكم" أي صار محكماً. ^(٧) قال الشاعر ^(٨):

"ضاقت فلما استحكمت حلقاتها فرجت وكنت أظنها لا تفرج"

٢.١.١. تعريف الأحكام اصطلاحاً:

للأحكام تعاريف عدة ومتنوعة، عند كتب المعاجم، وعند الأصوليين وعند الفقهاء، والأحكام في القانون الوضعي أيضاً لها تعريف، فسوف نبين ذلك بالتفصيل:

الأحكام اصطلاحاً يعرف في كتب المعاجم بأنها: لا يدرك الخطاب في الشارع، سواء ورد هذا الخطاب في عين الحكم أو صورة يحتاج إليها هذا الحكم، مثال على ذلك، المسائل القياسية إذ لو لا الخطاب في المقيس عليه لا يدرك الحكم في المقيس. ^(٩)

الأحكام اصطلاحاً عند الأصوليين يعرفونها: بأنها خطاب الله تعالى المتعلق بأفعال المكلفين على سبيل الاقتضاء والتخيير، أو الوضع، وخطابه كلامه القديم الأزلي، فيرجع إلى صفة المعنى أو كل ما يثبت جبراً، ونرى أن يكون الحكم مركباً إضافياً فيعرف تبعاً لما أضيف إليه كالحكم القضائي، أو الحكم الجمهوري، أو الحكم الوضعي، أو الحكم الشرعي، وغيره. ^(١٠)

ويقصدون بخطاب الله تعالى: كلامه تعالى المباشر وهو كتابه العزيز، أو يكون بالواسطة، وهو السنة، والإجماع، وسائر الأدلة الشرعية التي تكون معتبرة عن الشارع. والمقصود بالاقتضاء: هو الطلب أن يكون من جهة الفعل أو الترك، وسواء كان ذلك على سبيل الترجيح أو الإلزام. ^(١١)

٧- الخليل، أبو عبد الرحمن الفراهيدي، العين، تحقيق: د مهدي المخزومي، د. إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال، (د.ط)، (د.ت)، ٦٦/٣-٦٧.
٨- القاضي التنوخي، الحسن بن علي بن محمد بن أبي الفهم داود التنوخي البصري، أبو علي، الفرج بعد الشدة للتنوخي، تحقيق: عبود الشالحي، الناشر: دار صادر، بيروت، النشر، (د.ط)، ١٣٩٨هـ، ١٩٧٨م، ١٥/٥.
٩- أبو البقاء، أيوب بن موسى الحسيني القرمي الكفوي، أبو البقاء الحنفي، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق: عدنان درويش- محمد المصري، الناشر: مؤسسة الرسالة- بيروت، (د.ط)، (د.ت)، ٣٨١/١.
١٠- ينظر: ابن القاضي، محمد بن حامد، كشف اصطلاحات الفنون والعلوم، تحقيق: علي دحروج، مكتبة لبنان ناشرون- بيروت، ط ١، ١٩٩٦م، ٦٩٦/١.
١١- الدكتور عبد الكريم زيدان، الوجيز في أصول الفقه، مؤسسة القرطاسية، ط ١، ١٩٧٦م، ٢٣.

وكما أنهم يعنون بالوضع أيضاً من جهة الحكم جعل الشيء سبباً لآخر، أو شرطاً منه، أو مانعاً له، وكذا في قوله تعالى: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ المائدة، ١:٥. فهذا حكم شرعي، لأنه خص بها خطاب الله تعالى بأفعال المكلفين، وهذا الخطاب يحمل في طياته الإيفاء بالعهود على جهة الطلب. (١٢)

وأما عند الفقهاء: والعلماء يعرفون الحكم في لغتهم الشرعية بالأثر إلى الدليل كالواجب والاباحة وكذلك الحرمة. نلاحظ أن تعريف الفقهاء غير تعريف الأصوليين: فإن الدليل عندهم هو الحكم من الآية أو الحديث أو الاجماع، والمقارنة بينهما تكون من خلال الدليل، مثال ذلك قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ البقرة، ٢:٤٣. وأما عند الفقهاء يعنون بها في الدليل هو وجوب الصلاة. (١٣)

٣.١.١. الأحكام اصطلاحاً في القانون الوضعي:

وكذلك نجد أن كلمة الأحكام في القانون الوضعي لها تعاريف عدة ولها خصائص ولها فروع، نوجزها فيما يلي نقاط عدّة:

١ - عُرِفَ حكم القانون الوضعي: بأنه مجموعة من اللوائح والقوانين التي يضعها الإنسان، حتى تنظم الحياة وتسير أمور البشرية في الأرض. وكذلك نلاحظ أن القانون الوضعي يهتم بدراسة القانون في حاضره بمعنى أن القانون مطبقاً في تلك الدولة فعلاً سواء كان القانون عاماً أو خاصاً. (١٤)

٢ - وأما من جهة القوانين الوضعية فقد عُرِفَتْ بأنها: هي القوانين التي وضعها الإنسان من خلال الاعتماد على التشريعات السماوية، كالشريعة الإسلامية، واليهودية والمسيحية، وكذلك تسمى بالقانون المدني أيضاً. (١٥)

٣ - إنَّ النتيجة الفاصلة القاطعة لما تتوصل إليه المحكمة في نزاع معروض أمامها وتصدره وفق مقتضى القانون. (١٦)

١٢ - المصدر نفسه، ٢٣-٢٤.

١٣ - اليوسف، عبدالرحمن عبدالحال، البيان المأمول في علم الأصول، مكتبة الإيمان، ط ١، ٢٠١٢م، ١٢٩.

١٤ - عبد الباقي البكري، والمدرس زهير البشير، المدخل لدراسة الشريعة، مكتبة القانونية، بغداد- المتنبي، (د.ط)، (د.ت)، ٢٥.

١٥ - المصدر نفسه، ٢٥.

١٦ - ينظر: المومن، أحمد سعيد، الحكم خصائص الحكم- تحريره- الأحكام العامة في الطعن، جمعية عمال المطابع التعاونية، عمان، ط ١، ١٩٩٠م،

١٥.

٤- أو إنَّه القرار الصادر عن محكمة مشكَّلة تشكيلةً صحيحاً ومختصة أو صارت مختصة بعدم الاعتراض على اختصاصها في الوقت المناسب في خصومة رفعت إليها وفق قواعد المرافعات سواء أكان في موضوع الخصومة أم في شق منه أم في مسألة متفرعة عنه.^(١٧)

٥- أو الأحكام هي القرار القاطع الفاصل، أو الحكم الأخير الذي لا يتكرر، تفصل به الدعوى، أو الذي يقطع به النزاع.^(١٨)

٤.١.١. ومن أهم الخصائص في الحكم القانون الوضعي:

أن القانون الوضعي نجد له الكثير من الخصائص والمميزات نوجزها فيما يأتي:

١- هو ذو قاعدة اجتماعية: إذ لا يقوم القانون إلا بوجود جماعة، وذلك لتنظيم علاقة الاشخاص فيما بينهم، حتى تحقق الجانب الاجتماعي والجوانب الأخرى لتحقيق السلامة والاستقرار. مثلاً: إشارة المرور في وقتنا الحاضر لو لا وجوده لكان حدث ما حدث في الطرقات.

٢- ذو قاعدة سلوكية: حيث نلاحظ أنه يعمل على تنظيم السلوك، وتوجيهه إلى وجهة محدودة مباشرة أو غير مباشرة.

٣- ذو قاعدة مقترنة وملزمة: من حيث مقترنة وملزمة نجد أن القانون يهدف إلى بناء النظام داخل المجتمع، ويحكم سلوك أفراد.

٤- ذو قاعدة عامة: نلاحظ من هذا القانون أنه لا يخاطب شخص واحد إنما تكون العبرة بالعموم ليس بخصوص الصفة فقط. ونفهم من القانون أيضاً أن هناك قانون عام وقانون خاص، أما القانون العام: مج موع من القواعد القانونية التي تقوم على تنظيم الأمور بين الطرفين ليس طرف واحد دون الآخر، ومن فروع القانون المالي والقانون الدستوري. وأما القانون الخاص: فنلاحظ ونفهم

١٧- أبو وفا، احمد، نظرية الأحكام في قانون المرافعات، دار المطبوعات الجامعية، الاسكندرية، ط١، ٢٠٠٧م، ٣٣.

١٨- ينظر: الخوري، فارس الخوري، أصول المحاكمات الحقوقية دروس نظرية وعملية، الدار العربية للنشر والتوزيع، عمان، ط٢، ١٩٨٧م، ٥٠٦.

من حيث القوانين يقصدون به قانون تنظيم العلاقات التي تتألف بين الأشخاص ومن فروع القانون المدني والاحوال الشخصية.

(١٩)

ومما سبق في التعريف اللغوي، أن المعاني التي ذكرناه في المعنى اللغوي كلها تدل على كلام واحد وهو الحكم، يأتي بمعنى القضاء والفصل، وكذلك يأتي بمعنى المنع، وبمعنى الإتقان، وتبين لنا أن الأحكام لها مشتقات أيضاً وغير ذلك مما سبق وعند الأصوليين، هي خطاب من الله تعالى على عباده الذي يتعلق بالتكليف والتخيير والوضع هو جعل الشيء سبباً لآخر أو شرطاً منه أو مانعاً له، وكل ذلك يدل على حكم شرعي، فإن وفيت بالعهد كان لك الأجر والكلام الصريح عند الناس ومن أهم واجبات الإنسان هو الوفاء بالعهد. وعند الفقهاء يعرف الحكم بأنه الأثر الواجب والحلال والحرام، يعني خلاف الأصوليين الذين يقولون الحكم هو الآية أو الحديث أو الاجماع. والحكم في القانون الوضعي أيضاً يعتبر من أهم المواضع التي تسير علاقة البشر فيما بينهم وتنظيمها بشكل يومي وعلاقة الفرد بالجماعة. ونرى أيضاً أن الأحكام: هي القرار الأخير أو هي القرار القاطع الذي ترفع به المحكمة يدها عن الدعوة.

٢.١. الكلمات ذات الصلة بالأحكام ومشتقاتها

١.٢.١. القضاء لغة:

نجد أن الأحكام لها معانٍ ومشتقات ذات صلة بالموضوع منها القضاء والفصل، ونبين ذلك من خلال هذا الموضوع، نجد أنّ للقضاء معنيين من حيث الزمن:

١ - فمن حيث الماضي: هو من قَضَى بين الناس بالحكم،^(٢٠) والقضاء أو القضايا: أي يأتي بمعنى الحكم أو الأحكام قضائية،

^(٢١) وقد ورد في قوله تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ فصلت، ٤٢: ١٢.

١٩- د. أحمد محمد الرفاعي، المدخل للعلوم القانونية، مصر جامعة بنها، ط١، ٢٠٠٧، ٧-٨.

٢٠- القزويني، احمد بن فارس، مجمل اللغة، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، دار مؤسسة الرسالة، بيروت، ط٢، ١٤٠٦ هـ، ١٩٨٦م، ١/٧٥٧.

٢١- الهروي، تهذيب اللغة، ١٧١/٩.

كلمة (فقضى) في الآية بمعنى: الحكم أي حكم بالقضاء، ويقال للحاكم: القاضي. (٢٢)

٢- ومنها الأمر: أقضي: أي أحكم، كما في قوله تعالى: ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ، إِنَّمَا تَقْضِي فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾

طه، ٧٢:٢٠، أي: أحكم ما أنت بحاكم، ولذلك إنَّ القاضي يحكم الأحكام التي أمره الله بها. (٢٣)

٢.٢.١. والقضاء في الاصطلاح الشرعي:

يختلف باختلاف الفقهاء والمذاهب في ما بينهم، وإن كان هذا الاختلاف في اللفظ إلا أنه متفق في الحقيقة، وسأذكر تعاريف بعض

المذاهب:

١- القضاء عند الحنفية:

٢- هو الذي ينهي الخصومات فيما بينهم، ويقطع المنازعات بالحكم الشرعي الذي يدل على وجه الخصوص، أو على وجه

مخصوص، وكما أنه يفيد معنى الإلزام. (٢٤)

٣- القضاء عند المالكية:

٤- وهو الإخبار الذي يكون حكمه حكم شرعي على سبيل الإلزام. (٢٥)

٥- القضاء عند الشافعية: هو إظهار الحكم الذي يكون حكم الشرع في الواقعة. (٢٦)

٢٢- ينظر: الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري، مفاتيح الغيب التفسير الكبير، الناشر: دار إحياء التراث العربي- بيروت، ط ٣، - ١٤٢٠ هـ، ٢٥/٤.

٢٣- ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، الناشر: دار الفكر، عام النشر، (د.ط)، ١٣٩٩هـ- ١٩٧٩م، ٩٩/٥.

٢٤- ينظر: ابن عابدين، محمد أمين بن عمر، رد المختار على الدر المختار، دار الفكر، بيروت، ط ٢، ١٤١٢هـ- ١٩٩٢م، ٣٥٢/٥.

٢٥- ابن فرحون، إبراهيم بن علي بن محمد، تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام، مكتبة الكليات الأزهرية، ط ٦، ١٤٠٦هـ- ١٩٨٦م، ١٢/١.

٢٦- الشربيني، شمس الدين محمد بن أحمد، مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ القرآن، دار الكتب العلمية، ط ١٤١٥هـ، ٢٥٧/٦.

٦- **القضاء عند الحنابلة:** هو الذي يبين حكم الشرع في الإلزام وفصل الخصومات، وهذا التعريف قريب من تعريف الأحناف.

(٢٧)

نلاحظ أنّ تعريف الأحناف والحنابلة كلاهما قريبان من بعضهم في اصطلاحهم الشرعي للقضاء. لأنّ الحنابلة قالوا القضاء: هو الذي يبين من جهة الإلزام، ويفصل إذا كان له خصوم أي يقضي بينهم بالفصل والقضاء، وكلام الحنفية نفس كلام الحنابلة في إنهاء الخصومات من جهة القضاء وحل المنازعات فيما بينهم من جهة أخرى، أما المذاهب الأخرى لم يقولوا مثلما قالوا الحنفية والحنابلة.

ونجد أيضاً أن القضاء ورد بمعنى الحكم، ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ القصص، ٢٨: ٧٠، قال الطبري (ت: ٩٢٣هـ) وغيره: أي أن الله هو الذي يقضي بين خلقه. (٢٨) وأن في قوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ الْإِسْرَاءَ، ٤: ١٧، وقضينا بمعنى حكمنا، ويقول القرطبي (ت: ١٢٧٣): إن أصل القضاء هو الحكم، أو الأحكام للشيء. (٢٩)

٣.٢.١. والحكم هي الفقه في الدين والفهم والعلم والإقبال على الخير:

الحُكْم: ونلاحظ من حيث المعنى أنه يعرف على أنه هو العلم والفقه، وقد جاء في قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ مريم، ١٢: ١٩، يعني آتيناه العلم والفهم، وآتيناه علماً بمعرفة العلوم الشرعية والفقه. (٣٠)

٢٧- البهوتي، منصور بن يونس، شرح منتهى الإرادات، عالم الكتب، ط١، ١٤١٤هـ، ٤٨٥/٣.

٢٨- الطبري، محمد بن جرير، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد شاكر، مؤسسة الرسالة، ط١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م، ٦١/١٩، والقيرواني، أبو محمد مكي، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه، ط١، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م، ٥٥٦٦/٨، والزخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي، بيروت ط٣، ١٤٠٧هـ، ٤٢٨/٣.

٢٩- ينظر: القرطبي، أبو عبد الله محمد، الجامع لأحكام القرآن، تفسير القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط٢، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م، ٢١٤/١٠.

٣٠- ينظر: الهروي، تهذيب اللغة، ٦٩/٤.

وقيل: الحكم بمعنى آخر الفقه والعلم: وكذلك القضاء هو العدل الذي يعدل بين الناس بالحكم، ونبين ذلك من خلال البيت الشعري. (٣١)

وجاء المعنى في قول النابغة الذبياني (ت: ٦٠٤هـ): (٣٢)

وَاحْكُمْ كَحُكْمِ فَتَاةٍ الْحَيِّ إِذْ نَظَرْتُ ... إِلَى حَمَامٍ سَرَّاحٍ وَارِدِ الثَّمَدِ

يمدح الشاعر في هذا البيت النعمان بن المنذر، ويعتذر إليه مما بلغه عنه، وكن حكيماً في أمرك مصيباً في الرأي، وهذا هو المعنى المشهور في البيت، إن (أحكم) من القضاء بالعدل، كحكم فتاة الحي إذ أصابت، ووضعت الأمر موضع حينما نظرت إلى الحمام فأحصتها ولم تخطئ في عددها. (٣٣)

٤.٢.١. الفصل بين الحق والباطل:

وكما نجد أيضاً أن الأحكام لها معانٍ ومشتقات، منها الفصل، وسنبين ذلك من خلال كتب اللغة والمعاجم، وهل ذكرت كلمة الفصل بالقرآن الكريم، سنتحدث عنه بالتفصيل: **الفصل لغة:** جاء الفصل في اللغة بمعنى الحاجز الذي يحجز بين الشيئين أو الذي يفصل بينهما. (٣٤) **وقيل أيضاً:** الفصل يأتي بمعنى الحكم، وفصل، وفتح لما يستغلق. (٣٥) وقد ورد هذا المعنى في قوله تعالى:

٣١- رشيد رضا، محمد رشيد بن علي، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠ م، ٤٩٣/٧-٤٩٤.

٣٢- هو زياد بن معاوية بن ضباب بن جابر بن يربوع بن غيظ بن مرة بن ذبيان، من أفضل وأهم شعراء الجاهلية، وقد نشأ في بلاط المستشرقين، وسمي بالنابغة نظراً لنبوغه في الشعر، ابن عساكر، أبو القاسم علي، تاريخ دمشق، عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، (د.ط)، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م، ٢٢٢/١٩.

٣٣- ينظر: النابغة، زياد بن معاوية الذبياني، ديوان النابغة الذبياني، تحقيق: عباس عبد الساتر، دار الكتب العلمية، (د.ط)، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، ١٤.

٣٤- ابن سيده، أبو حسن المرسي، المحكم والمحيط الأعظم، تحقيق: عبد الحميد هنداوي، دار الكتب العلمية - بيروت، ط ١، ١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م، ٣٢٩/٨.

٣٥- الزمخشري، الفائق في غريب الحديث والأثر، ٨٨/٢.

﴿وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ﴾ الأنعام: ٥٧، بمعنى الحكم ويأتي بمعنى الفصل بالقضاء، وهو خير الفاصلين، وأن الفصل يكون بين المختلفين بالقضاء لا بالقصص. (٣٦)

والفصل اصطلاحاً: هو إبانة أحد الشئيين عن الآخر حيث لا يكون بينهما مسافة، وإن فصل الخطاب كل ما فيه قطع الحكم، والفواصل أواخر الآية، وفصل الخصومات الحكم بقطعها، والفصل الحجز بين شئيين إشعاراً بانتهاء ما قبله. (٣٧) قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ الحج، ١٧: ٢٢، وقد وقف المفسرون عند معنى الفصل:

قال الطبري (ت: ٣١٠هـ): هو الذي يفصل بين الحق والباطل كما هو الحال بين الجالس والقاعد. (٣٨)

ويقول الماتريدي (ت: ٤٨٩هـ): في تفسير قوله تعالى: - ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ يحتمل قوله: (يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ)، أي: إن الله يحكم هؤلاء يوم القيامة لاختلافهم الذين كانوا يختلفون به في الدنيا، وقد ورد أيضاً قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾، ثم قال: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ البقرة، ١١٣: ٢، وقال أيضاً: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾، فالفصل بينهم أي بين هؤلاء يوم القيامة هو الحكم كما ذكر في هذه الآية، ويحتمل قوله: يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ في العلو والمقام: لأنّ النصارى يقولون: نحن على الحق والصواب، واليهود تقول كذلك. (٣٩)

ويقول القرطبي (ت: ٦٧١هـ): وهو من أعلام المفسرين وكان له رأي في هذه المسألة: أي يقضي، ويحكم فيدخل الكافرين النار، ويدخل المؤمنين الجنة فذلك الفصل يوم القيامة، ويعرف الحق من الباطل، ويميز الصادق من الباطل. (٤٠)

٣٦- ينظر: الطبري، جامع البيان، ٣٩٩/١١.

٣٧- ينظر: المناوي، زين الدين محمد، توقيف، عالم الكتب، القاهرة، ط١، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م، ٢٦٠/١.

٣٨- ينظر: المصدر نفسه، ٢٦٠/١.

٣٩- ينظر: الماتريدي: أبو منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي: تفسير القرآن، تحقيق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الناشر: دار الوطن، الرياض - السعودية، ط١، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م، ١٢٧/١.

٤٠- القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٢٣/١٢.

ونجد أن للمراغي (ت: ١٣٧١هـ) تفسير: في هذا المسألة أيضاً: فيقول إنه تعالى يحكم بالعدل وهو العادل والفاصل، فيدخل من آمن به الجنة، ويلقى من كفر به في جهنم، وبئس القرار، وهو الشهيد على أعمالهم، الحفيظ لأفعالهم، العليم بسرائرهم، وما تكنه ضمائرهم. (٤١)

ويقول سيد قطب رحمه الله (ت: ١٣٨٥هـ): كان له وقفة في هذه الآية الكريمة: وهو أعلم بالمهتدين والضالين أي أعلم بأحوالهم من يدخل الجنة أو النار فذلك الفصل، وعليه حساب الجميع، والأمر إليه في النهاية، وهو على كل شيء شهيد. (٤٢)

وذكر بعض المفسرين في تفسير الآية: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي: إن الله سبحانه وتعالى يريد حكم الفصل والقطع بين عباد، فيريهم الله تعالى من يدخل الجنة، ومن يدخل النار، فأما الحكم بينهم في العقد فقد بين الله لهم في الدنيا وأقام لهم الصواب، وأقام عليهم الحجة والدلائل والعلامات. (٤٣)

نلاحظ مما سبق من كلام المفسرين أن معنى الفصل بمعنى واحد عند جميع المفسرين كله يدل على معنى الفصل، والفصل يوم القيامة الذي يفصل بين الحق والباطل كما بين في الآيات وأقول المفسرين على ذلك، أما يدخل الجنة وأما يدخل النار فذلك الفصل.

كما نلاحظ مما سبق أيضاً، أن المفسرين لهم وقفة في القضاء من حيث تفسيرهم للآيات التي أتت بها كلمة القضاء ونفهم من قولهم أنّ القضاء يعني الحكم. ونجد أيضاً أن الفصل أتى في الآيات السابقة على معنى أن الله تعالى بيده كل شيء يقضي بالحق، وهو خير الفاصلين بيده ملكوت كل شيء، ويقضي بالحق بيني وبينكم، وهو خير الفاصلين بين عباد، في كل شيء بالحكم والعدل والقضاء. وكذلك نلمح من قولهم أنّ الفصل بمعنى الحكم، أي هو الذي يفصل بين الحق والباطل، وكذلك نفهم من النصوص أعلاه أنّ الله يفصل بين اليهود، والنصارى إما يدخل هؤلاء الجنة وإما يدخل هؤلاء إلى النار.

٤١- المراغي، أحمد بن مصطفى المراغي، تفسير المراغي، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ط ١، ١٣٦٥هـ - ١٩٤٦م، ٩٩/١٧.

٤٢- سيد قطب، سيد قطب إبراهيم حسين الشاربي، في ظلال القرآن، الناشر: دار الشروق - بيروت - القاهرة، ط ١٧، ١٤١٢هـ، ٤/ ٢٤١٤.

٤٣- ينظر: ابن جوزي، جمال الدين أبو الفرج، زاد المسير في علم التفسير، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١، ١٤٢٢هـ، ١٠٢/١.

٢. مفهوم الأخلاق.

١.٢. التعريف بالأخلاق ونوعاه

نجد أن لكلمة الأخلاق معانٍ عدة من حيث المعنى بالعودة إلى كتب اللغة، وسنبين ذلك بالتفصيل:

١.١.٢. الأخلاق لغة:

الأخلاق: هو جمع خلق، والخلق، هو الطبع والسجية، وهو حالة راسخة تصدر الأفعال عنها،^(٤٤) قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا خَلْقُ الْأَوَّلِينَ﴾ الشعراء، ١٣٧:٢٦. ويعرفونه أيضاً أنّ الخلق: هو خلق السابقين الأولين من عاداتهم وأخلاقهم، والخلق هو صورة لحالة الإنسان الباطنة والظاهرة وتمثل ما يتصف به الإنسان من أوصاف منها الجيدة ومنها السيئة.^(٤٥) قال تعالى مخاطباً نبيه وهو أفضل الخلائق محمداً صلى الله عليه وسلم: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ﴾ القلم، ٤:٦٨.

٢.١.٢. الأخلاق اصطلاحاً:

لم يختلف التعريف اللغوي للأخلاق عن التعريف الاصطلاحي له، فقد وصفه السيوطي (ت ٩١١هـ)، على أنه قوة أو ملكة نفسانية تصدر الأفعال عنها.^(٤٦) وعرفه الجرجاني (٤٧١هـ): بأنه: عبارة عن هيئة للنفس راسخة، تصدر عنها الأفعال بسهولة ويسر من غير أن يحتاج الإنسان إلى أعمال فكر فيها، فإن كان الصادر عنها الأفعال الحسنة كانت الهيئة خلقاً حسناً، وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة، كانت الهيئة التي تصدر عنها هي مصدر ذلك خلقاً سيئاً.^(٤٧) وقد ورد في نص الحديث كلمة الخلق: ("الْبِرُّ حُسْنُ

٤٤- ابن منظور، لسان العرب، ١٠/٨٦.

٤٥- ينظر: الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط ٢، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م، ٨٨١.

٤٦- ينظر: السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم، تحقيق: أ. د محمد إبراهيم عبادة، الناشر: مكتبة الآداب - القاهرة - مصر، ط ١، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٤م، ١٩٧/١.

٤٧- الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني، التعريفات، تحقيق: ضبطه وصححه جماعة من العلماء، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م، ١٣٦.

الخلق، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي صَدْرِكَ، وَكَرِهْتَ أَنْ يَطَّلَعَ عَلَيْهِ النَّاسُ" ^(٤٨) وقد أتى بر بمعانٍ عدّة منها: اللطف ومنها يأتي بمعنى الصحبة الصالحة أو العشرة ومنها الطاعة وكل ذلك يدل على حسن الخلق ^(٤٩).

٣.١.٢. وأما علم الأخلاق:

فخلاصة القول أنّ الأخلاق هو: العلم الذي تكون أمامه أحكام قيمة تتعلق بالأعمال التي توصف بالحسن أو القبح فالأخلاق من أهم العلوم التي يحتاج إليها الإنسان لتصحيح سلوكه بين الناس وفي المجتمع بشكل عام لو لا الأخلاق لما وصلنا ما وصلنا إليه الآن رأس كل علم. ^(٥٠)

٤.١.٢. ويمكن تقسيم الأخلاق إلى قسمين: منه ما هو مكتسب، ومنه ما هو موروث:

ف نجد أنّ الأخلاق الموروثة: هي التي يتوارثها الفرد من أسلافه الذين سبقوه، وقال في ذلك المتنبي: ^(٥١)

لكلّ امرئٍ من دهره ما تعودا ... وعادات سيف الدولة الطعن في العدا

فالمتنبي عندما دخل على سيف الدولة وكان مضطجعاً، وأراد أن ينشد إليه شعراً، فقال له سيف الدولة قف وعندما استقام من مكانه أي من جلسته التي كان جالساً عليها، فأنشد المتنبي هذا الشعر، فقال خفت من المتنبي أن يقول: وعادت هذا الوغد في العدا، ومن هنا نلاحظ أنّ الأمراء عندما يأتي إليهم الشخص يكون حاله كحال الأمراء أما جالساً على هيئة الجلوس والاستقامة،

٤٨- المسلم، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، أبْنِ الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ) **صحيح مسلم**، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، (د.ط)، (د.ت)، باب تفسير بالبر والإثم، رقم الحديث (٢٥٥٣)، ٤/١٩٨٠.

٤٩- النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي، **المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج**، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط ٢، ١٣٩٢هـ، ١٦/١١١.

٥٠- إبراهيم مصطفى / أحمد الزيات / حامد عبد القادر / محمد النجار، **المعجم الوسيط**، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، الناشر: دار الدعوة، ٢٥٢/١.

٥١- الجرجاني، أبو الحسن علي بن عبد العزيز القاضي الجرجاني، **الوساطة بين المتنبي وخصومه**، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، علي محمد البجاوي الناشر: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، (د.ط)، (د.ت)، ١٥٨/١.

واما واقفاً. (٥٢) وقد ورد في الحديث: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ صَالِحَ الْأَخْلَاقِ). (٥٣)

كما نجد أيضاً أن الأخلاق منها ما هو مكتسب: فيكتسبه الإنسان من الأمم والشعوب الأخرى، ومما قاله أحد الشعراء في ذلك: (٥٤)

إنما الأمم الأخلاق ما بقيت ... فإن هم ذهب أخلاقهم ذهبوا

فلفظ الأخلاق الوارد في البيت الشعري دلالة على الأخلاق المكتسبة من الأمم الأخرى، فإن هم ذهب أخلاقهم، أي ذهب الأمة وانهمزت شر هزيمه. والخلق مكتسب من خلال التعامل مع الآخرين.

نخلص مما تقدم إلى القول بأنَّ الخلق مكتسب من الفطرة التي تكون عند الإنسان في السجية والطبع، أي: بمعنى أنها قوة ملكية عند الإنسان نفسه تصدر عنها الأفعال والأقوال وغيرها، والخلق يكون من التقوى التي محلها القلب فالخلق محله القلب أيضاً والجوارح. من هنا أنَّ الخلق عند أكثر المفسرين يدل على معنى واحد وهو الخلق العظيم، الذي كان قد تخلق به نبينا محمد صلى الله عليه وسلم.

٢.٢. منشأ الأخلاق، وأركانها، والصفات الأخلاقية في الإنسان:

١.٢.٢. منشأ الأخلاق:

فإن منشأ الأخلاق السالفة تكون من أربعة أركان: الجهل، والشهوة، والظلم، والغضب، وسنبين ذلك بالتفصيل فيما يلي:

٥٢- عبد الرحمن بن درهم، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن درهم، *نزهة الأبصار بطرائف الأخبار والأشعار*، الناشر: دار العباد - بيروت، (د.ط)، (٣١/١، د.ت).

٥٣- ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، *مسند الإمام أحمد بن حنبل*، تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م، باب مسند أبي هريرة، رقم الحديث (٨٩٥٢)، ٥١٢ / ١٤.

٥٤- البصري، عبد الله بن محمد البصري، *أبيات مختارة تشتمل على: عقيدة، نصائح، مواظب، وصايا، حكم، أمثال، أدب*، الناشر: مطابع الحميضي، ط ١، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م، ٦٨/١.

١- **الجهل:** يجعل الإنسان يرى الأشياء القبيحة في صورة حسنة، ويرى الأشياء الحسنة في صورة قبيحة، أي بعبارة أخرى تختل عنده الموازين والمقاييس التي يقيس بها الأشياء.

٢- **الظلم:** يحمل صاحبه على وضع الأمور في غير موضوعها، ويرضى في موضع الغضب، فيغضب في موضع الرضى، ويتواضع في موضع العزة، ويتكبر في موضع التواضع، ويحجم في موضع الإقدام، ويقدم في موضع الإحجام، ويلين في موضع الشدة، ويشدد في موضع اللين.

٣- **والشهوة:** تدفع بالإنسان دفعاً إلى ارتكاب الآثام والمعاصي، وظلم الناس وهضم حقوقهم.

٤- **والغضب:** يحمل صاحبه على الحقد والكبر والعدوان والسفه وعلى الحسد. (٥٥)

٢.٢.٢. أركان الأخلاق:

لا بد أن تكون لكل عبادة من العبادات المفروضة أركان تقوم عليها تلك العبادة وتعتمد عليها اعتماداً فعلياً سبيل المثال الإسلام، فكذلك الأخلاق لها أركان، والإيمان له أركان حسنة، كما أن للأخلاق أركان حسنة كانت أم قبيحة:

وحسن الخلق يقوم على أربعة أركان لا يقوم إلا بها: الصبر، العفة، الشجاعة، العدل.

١- **الصبر:** يحمل صاحبه تحمل المشاق والمصائب على كف الأذى، والرفق، وعدم الطيش والعجلة، كظم الغيظ، والحلم.

٢- **العفة:** تحمل صاحبها على اجتناب من أرذل الرذائل، وتمنعه من الفحشاء، والبخل والكذب، وتحمل صاحبها على الحياء، وهو رأس كل خير، والغيبة والنميمة، واجتناب الرذائل والقبايح من القول والفعل.

٣- **الشجاعة:** تحمل صاحبها على عزة النفس، التي هي شجاعة النفس وقوتها على إخراج المحبوب ومفارقته، وتحمل صاحبها أيضاً على كظم الغيظ والحلم، وإيثار معالي الأخلاق وشمائلها، وعلى البذل والندي.

٤- **العدل**: يحمل صاحبه على اعتدال أخلاقه، وعلى خلق الشجاعة، الذي هو توسط بين الجبن والتهور، وعلى خلق الحلم الذي هو توسط بين الغضب والمهانة وسقوط النفس، وتوسطه فيها بين طرقي الإفراط والتفريط، فيحمله على خلق الجود والسخاء الذي هو توسط بين التبذير والبخل.^(٥٦)

٣.٢.٢. الصفات الإنسانية في الأخلاق:

عند التأمل والنظر يتبين لنا أن الخلق صفة مستقرة في النفس الإنسان، فطرية كانت أو مكتسبة، على سلوك الفرد والجماعة سواء كانت محمودة أو مذمومة:

هنا سؤال يتبادر إلى الذهن وهو، هل كل صفة مستقرة في النفس تعد من الأخلاق؟

الجواب: لا، لأن منها غرائز لا صلة لها بالأخلاق، والذي يفصل الأخلاق ويميزها عن غيرها هي الآثار القابلة للمدح أو الذم، وبذلك يتميز الخلق الحسن عن الغريزة كما نبين كل واحد منها على ما يلي:

فالأكل مثلاً غريزة في النفس، والإنسان عند الجوع يأكل بدافع الغريزة وليس مما يمدح به أو يذم. لكن لو أن إنساناً أكل ما زاد عن حاجته الغريزية، صار فعله مذموماً:

١- **فالخلق الحمود**: صفة ثابتة في النفس فطرية كانت هذه الصفة أو مكتسبة، تدفع إلى سلوك إرادي محمود عند العقلاء، ويمكن أن تميز الأخلاق الحميدة عن غيرها بأنها، كل سلوك فردي، أو اجتماعي، تلتقي النفوس البشرية على استحسانه، مهما اختلفت ديانتها وتقاليدها ومذاهبها وعاداتها.

٢- **والخلق المذموم**: هو صفة ثابتة في النفس، فطرية كانت أو مكتسبة، تدفع إلى سلوك إرادي مذموم عند العقلاء. ويمكن أن تميز الأخلاق الذميمة عن غيرها بأنها: كل سلوك فردي، أو اجتماعي، تلتقي النفوس البشرية على استقباحه.

٥٦- ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية، **مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين**، تحقيق: محمد المعتصم بالله البغدادي، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، ٣، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م، ٢٩٤/١.

أيضاً مهما كانت توجهه في الاديان والعادات والتقاليد. (٥٧)

ويتَّضح لنا مما سبق، أن الأخلاق: عبارة عن صفة راسخة في نفس الإنسان، وهو المسؤول عن اصدار الأفعال والأعمال والأقوال، وتقسم بصورة عامة على قسمين: الأخلاق الحسنة: والضابط الذي يضبطها هو العقل الصحيح والفترة السليمة، ولها أصول منها الشجاعة، والعدل، والصبر، والعفة، وغيرها من الامور الكثيرة، وهي تلك الخصال التي تكون سبباً في تغيير الناس من حولك، وبغضهم لك، ولها أصول ومبادئ منها: الجهل، والظلم، والغضب، والشجاعة، وغيرها من الخلال السيئة، التي تسيء إلى الناس، فتجعلهم بغيضاً إلى الخلق والخالق.

٣.٢. الثمرات التي نستفاد منها في دراسة الأخلاق، وأهمية الأخلاق في المجتمع:

١.٣.٢. الثمرات التي نستفيد منها من دراسة الأخلاق:

عندما نريد دراسة فن من الفنون أو علم من العلوم لا بد أن نقف على أهدافه، فلا ينبغي أن نعلم انساناً شيئاً الا إذا علمناه الثمرات وما هي ثمرة الأخلاق:

فالثمرة الأولى من الأخلاق: هو أن يعرف الإنسان غاية وجوده، أن يكون ذا خلق، وهذا مراد الله سبحانه من الإنسان المسلم، فعلى المسلم: أن يكون ذا خلق كامل لتزكية النفس، فالله سبحانه ما أنزل كتابه وتشريعه إلا لتربيتنا وتعليمنا وإيصالنا إلى مرتبة عالية من الأخلاق.

قال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَكَاهُ، وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَاهُ﴾ الشمس، ٩١: ٩-١٠.

وهذا إن دل على شيء إنما يدل على أن الأخلاق، والأعمال الصالحة كلها من صلاة وصيام وصدقة، واحترام للضيف ومساعدة الآخرين وغير ذلك مما يدخل ضمن الأعمال الصالحة، حتى قضايا التوحيد كلها خلقية، فالاعتراف بان الله إله واحد هذا من الخلق الرفيع والمقام العالي، وهو الاعتراف بفضل الله تعالى، ورد الجميل بالأجمل والشكر له، وكذلك كل العبادات قضية من قضايا

الخلقية، ونلاحظ أن المعاملات أيضاً، قضايا خلقية، فمثلاً القرض عدم الغش في البيع، وهو موقف خلقي، ومثله والصلح، الضمان، والحوالي، والوديعة، وغيرها من المعاملات، فالدين كله مواقف خلقية في الأساس.^(٥٨)

والثمرة الثانية من الأخلاق:

ف نجد أن الأخلاق الحسنة هي التي تدعو الناس إلى دين الله وتجلب قلوب الاف الناس إلى الإسلام، والذين يظنون أن الناس يدخلون في الدين فقط لأنهم يعتقدون اعتقادات عقلية وهم واهمون، لا شك أنهم على خطأ فليس كل الناس يدخلون في هذا الدين لأنهم اقتنعوا بعقولهم، وإنما كثير من الناس يدخلون في الدين لأنهم يرون أن أهل هذا الدين كلهم على حق وخلق.^(٥٩)

والثمرة الثالثة من الأخلاق:

هي تقوية إرادة الناس، وتمرين النفس الزكية على فعل الخير والبعد عن الشر، حتى تصبح سجية في النفس نحو الفضيلة كي تحقق كل شيء يريده الإنسان من السعادة، ولكن كم من الناس عن سعادتهم غافلون وقد يحرمون نفوسهم من خير كثير بسبب قلة علمهم وأدابهم.^(٦٠)

٢.٣.٢ . أهمية الأخلاق في المجتمع المسلم السليم:

نلاحظ أن لكل شيء أهمية، أهمية الأخلاق تكمن في شمل الدين الإسلامي كافة الأخلاق الطيبة والكلام الحميد والمكارم الحسنة والخصال الصالحة عند الناس، وقد حثَّ عليها، وحبَّها إليهم وحث الناس على التخلق بها، وقد تستمد تلك الأخلاق والفضائل الحسنة، من نصوص الكتاب والسنة النبوية الشريفة، ومن هنا تتبع أهميتها وأهم القيم الأخلاقية، بمعنى أنَّ الأخلاق تمتاز وتتَّصف بمجموعة من الصفات: التي تجعلها أثبت من غيرها من الديانات والأعراق، وهي راسخة ثابتة بثبوتها، وأهم ما يُميّز تلك الأخلاق عن غيرها:

٥٨- خالد بن جمعه، موسوعة الأخلاق، ٤٥/١.

٥٩- المصدر نفسه، ٤٥/١.

٦٠- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قُائِمَاز الذهبي، سير أعلام النبلاء، تحقيق : مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط٣، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م، ٩٣/٤.

أ- **خالدة بخلودها واستمراريتها:** فإن جميع الأخلاق الواردة في القرآن والسنة النبوية هي صفات خالدة باقية في الذهن ما بقيت تلك النصوص القرآنية، إذ أنّ الله تعالى قد حفظ كتابه الكريم من التبديل والتغيير، وحفظ سنّة نبيه بحفظه، حيث هيأ لها رجالاً تقوم بحفظها من كل شيء مضمونة كاملة، تصلح لكل زمان ومكان بل تقوم وتُصلح لكل زمان ومكان مما دخل فيها عبر السنين من الشوائب، فإن تلك الأخلاق الحميدة تستمد منها وتستبقى راسخة.

ب- **الصدق والدقة:** لا شك أنّ منظومة الأخلاق الإسلامية، مصدرها رباني، وهي بذلك تتّصف بالدقة والصدق، إذ إنّ جميع ما جاء به تنطبق عليه هاتان الصفتان، وبما أنّ الأخلاق جزءٌ مما جاء به جبريل لحفظ الكتاب بصدر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهي صفة متصف بها ولا ينفكان عن بعضهما، قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ الحجر، ١٥:٩. ج- **الشمول والتكامل:** إنّ الشريعة الإسلامية إنّما جاءت ليصحح بها ما جاءت به تلك الأخلاق السيئة في الجاهلية، والأخلاق التي كانت سائدة في المجتمع الجاهلي وتضبطها بضابط الدين والخلق الحسن، وتدعو وتجمع ما لم يكن موجوداً في ذلك الزمان، فكانت الأخلاق الإسلامية شاملةً متكاملةً.

د- **التوافق الفطري والعقلي:** فكل ما جاء من الأخلاق والفضائل في شريعة الإسلام موافقة للعقل الإنساني في الصريح والفطرة السلمية، وهي تتناسب مع جميع الأمكنة والأزمنة، ولا تناقض المنطق والعقل والأعراف والعادات مطلقاً. الأخلاق الإسلامية مرتبطة بالجانب العملي: فإن المنظومة الأخلاقية الإسلامية مرتبطة بالرباط العملي وتكون ارتباطها ارتباطاً وثيقاً بالجانب العملي في حياة المؤمن، حيث إن جميع التكاليف التي قد دعت بفردتها وجمعتها إلى مجموعة من الآداب والقيم والأخلاق، فلا يكون تطبيق العبادة من العبادات كاملاً ما لم يجر تطبيق ما دعت إليه من القيم والفضائل وأخلاق،^(٦١) يقول رسولنا صلى الله عليه وسلم: (أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنُهُمْ أَخْلَاقًا).^(٦٢)

٦١- ينظر: مقداد بالجن محمد علي، **علم الأخلاق الإسلامية**، الناشر: دار عالم الكتب للطباعة والنشر - الرياض، ط ١، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م ط ٢، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م، ١/٥٩-٦٤.

٦٢- أبي داود، أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السنجستاني، **سنن أبي داود**، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الناشر: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، (د.ط)، (د.ت)، باب زيادة الإيمان ونقصانه، رقم الحديث (٤٦٨٢)، ٢٢٠/٤.

والأخلاق، فلو تخيلنا مجتمع ليس فيه الفة واحترام واحد من الآخر، كما ترك الكل أخلاقه، فنجد أن ذلك ينتهك حرمانه وعرضه ويسرق منزل الآخر كما أنه سيقوم بالتعدي على حقوق الناس من غير شعور ولا أخلاق.

ويرى الباحث أن الأخلاق كالشجرة لها جذور وسيقان وأوراق وثمار، فمبادئها ثابتة الجذور، وثمارها هي من خلالها يعرف الإنسان غاية وجوده والحكمة من خلقه، والعلة من استخلافه في الأرض، وبالأخلاق تدعوا الناس إلى دين الله، إن الأخلاق ركن أساس من أركان الدعوة إلى الله. ونستنتج من أكثر الأفعال تقريباً لله هو الخلق الحسن، والعمل الصالح، فإن بالخلق تزيد الرخصة بين الناس وكيف عند رب العزة جل جلاله، وأن صاحب الخلق الحسن، يكون من خير ما على وجه الأرض وهذا لا شك فيه، حيث أن الرسول الله، كان دوماً يشدد في التنويه من إيذاء الآخرين سواء كان باليد أو اللسان.

٢. التعريف بالسورتين النور والأحزاب.

٢. التعريف بالسورتين:

١.٢. بيان الأحوال المكية والمدنية:

١.١.٢. المكي:

فقد قالوا إن ما نزل بمكة هو من السور المكية، وقد قالوا أيضاً: فإنه ما وقعت وصفاً أو خطاباً لأهل مكة فهو مكي، ولأن الغالب من السور مكية كلها تتحدث عن الإيمان والعقيدة والجهاد، والغالب في أهل مكة كفار خلاف أهل المدينة. كل سورة تذكر فيها وحدانية الله وقدرته على بعث الموت يوم القيامة إلى الحساب، والاستهزاء بالثبهم والعذاب الذي سينالونه يوم القيامة. ومن حيث الزمن فإنه ما نزل قبل الهجرة قبل أن يهاجر النبي إلى المدينة فهو مكي، وأن الغالب في القرآن نزل بالمكة، وأكثر السور تكررت عن الجبابرة الكافرين، وتكررت على وجه التخويف والتهديد والتعنيف لأن الغالب نزلت عن الإيمان لبيان قدرة الله وبيّن لهم الجنة والنار، فقد هاجر الرسول إلى المدينة لم يستطع أن يعلن الإسلام وعلى ضوء ذلك هاجر المدينة، وكذلك في مكة يوجد الشرك بالله والوثنية، والغالب من السور قصيرة ولكن شديدة على الكافرين.^(٦٣)

٢.١.٢. المدني:

فإن ما نزل بالمدينة فهي تعتبر من السور المدنية وما كان بجوارها من المنزل، وقد قالوا أيضاً في بيان المدني: هو ما وقعت خطاباً لأهل المدينة، والغالب من السور المدنية تتحدث عن أحوال المؤمنين الصادقين العارفين بالله، ولأن أهل المدينة يعرف بالمجتمع السليم ونزلت فيها الكثير من الأحكام والأخلاق، ومن هذه الأحكام الزنى: كان قبل الأسلم منتشرة وحتى يشار إليها بالأعلام، وكذلك حكم القذف، والظهار والتبني، كل سورة ذكرت فيها حياة الأمة الفرد والجماعة والمجتمع، وكذلك الأحكام والحدود فهي مدنية على الإطلاق تتحدث عن الفرد خلاف أهل المدينة، فأما العلاقة السور المدنية بالأحكام والأخلاق هل له صلة بها،^(٦٤) فالجواب نعم،

٦٣- السيوطي، الإتيقان في علوم القرآن، ٤٩/١.

٦٤- الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي، البرهان في علوم القرآن، المحقق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط١، ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م، ١٧٨/١.

مثال على ذلك قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ... وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ النور، ١٩:٢٤. نستنتج من خلال الآية أن الحكم هنا: الزنى فهو حرام شرعاً وله عقوبة، وأما من حيث الأخلاق فهي الاختلاط بالأنساب، وضياع النسل، الغالب في السور المدنية تتحدث عن الأخلاق والأحكام. نلاحظ من خلال اطلعنا أن المكي هو الذي نزل بمكة، والمدني هو الذي نزل بالمدينة، ومن حيث اللفظ نجد أن لكل من المكي والمدني أسلوب خاص، ومن حيث الخصائص كذلك نجد أن المكي له خاصية خاصة عند النزول والمدني كذلك نجد له خاصية خاصة عند النزول، وكذلك بين السور المتفقة عليها والسور التي فيها الاختلاف، ومن حيث معرفتنا. بالمكي والمدني يتضح لنا أن سورة النور والأحزاب من السور المدنية لأنه ذكر فيهما الأحكام من حيث المجتمع ومن حيث الأفراد والجماعات والقصص التي ذكرت فيهما، إذا سورتي النور والأحزاب لهما علاقة من ناحية الأحكام ومن ناحية لأخلاق ومن حيث القصص.

٣.١.٢. خصائص معرفة المكي والمدني من حيث اللفظ والأسلوب:

لكل شيء خصائص فخصائص المكي والمدني: تعتبر عند أهل التفسير لها خاصية من حيث اللفظ والأسلوب وسنبين ذلك فيما يلي:

- ١- كل سورة تبدأ بلفظ (كلا) تعد من السور المكية.
- ٢- كل سورة تبدأ بحرف مقطعه أي بحرف الهجاء تعد من السورة المكية، ويستثنى منها البقرة وآل عمران فهما مدينتان بالإجماع.
- ٣- كل السور التي فيها حرف النداء (يا أيها الناس) أو ب (يا بني آدم) تعتبر من السور المكية في الغالب، وتبدأ ب (يا أيها الذين آمنوا) هي على الأغلب من السور المكية.
- ٤- أما السور القصار تكون آياتها قصيرة في الغالب مكية.

٤.١.٢. كيفية معرفة القرآن المكي والمدني من حيث معرفة السور:

وأما من حيث الكيفية فإن المكي له كيفية خاصة نزل فيها السور منها تذكير الأمم السابقة والقصص الأنبياء، والمدني أيضاً له الكيفية الخاصة التي نزلت فيها السور التي تتحدث بالجهاد والأحكام وغير ذلك وسنبين هذا القسم من الكيفية بالتفصيل فيما يلي:

القرآن المكي:

ف نجد أن للمكي كيفيته التي نزلت فيها السور وسنبين ذلك من خلال كتب التفاسير كما يلي:

- ١ - كل سورة تذكر فيها الأمم السابقة وقصص الأنبياء، ما عدا سورة البقرة.
- ٢ - كل سورة ذكرت قصة إبليس مع آدم عليه السلام، ما عدا سورة البقرة.
- ٣ - يذكر في السور المكية تحمل النبي صلى الله عليه وسلم، بالصبر والتحمل من أذى مشركي قريش وتثبيت فؤاد النبي ودعوته.

معرفة القرآن المدني:

وأما معرفة القرآن المدني عن كيفية نزوله من حيث الأمم فقد ذكر فيه أحوال السابقين وغير ذلك وسنبين ذلك بالتفصيل:

- ١ - كل سورة تحدث عن الجهاد والمثابرة عليه والحديث عن أحكامه.
 - ٢ - كل سورة ذكر فيها أحوال المنافقين، والكشف عن المؤامرات التي كانوا يتأمرون بها على المجتمع الإسلامي.
 - ٣ - كل سورة ذكر فيها من الكلام والجدال والمعاملة عن أهل الكتاب فتلك تعد من السور المدنية. (٦٥)
- وهكذا يجب علينا أن نميز بين القرآن المكي والقرآن المدني فالقرآن المكي يتكلم في الغالب عن وحدانية الله والالوهية من حيث معرفة الصفات والأسماء والأفعال، ومن حيث الصبر والتحمل على أذى المشركين الذي تلقاه رسولنا الكريم، وأن القرآن المدني كلامه في الغالب على الأحكام من حيث الحدود والمعاملة بين الفرد والمجتمع، ومعرفة أحوال المنافقين ومعرفة أهل الكتاب.

٦٥- محمد أحمد خلف الله، القرآن وعلومه، الحديث وعلومه "مطبوع ضمن موسوعة الحضارة العربية والإسلامية"، الناشر: المؤسسة العربية للدراسات والنشر، ط ١، ١٩٨٦م، ٢٤/١-٢٦.

٥.١.٢. عدد السور من ماهية المكي والمدني: الاختلاف والاتفاق:

قال السيوطي في كتابه (الإتقان) في تعيين عدد السور المدنية والمكية، حيث يقول:

- ان السور المدنية باتفاق العلماء: ٢٠ سورة.
- والاختلاف في السور: ١٢ سورة
- وما عدا السور المدنية والاختلاف، فهي من السور المكية ويبلغ عددها: ٨٢ من أصل: ١١٤ سورة.

السور المدنية المتفقين عليها هي:

- ١- سورة البقرة ٢- آل عمران ٣- النساء ٤- المائدة ٥- الأنفال ٦- التوبة ٧- النور ٨- الأحزاب ٩- محمد ١٠- الفتح ١١- الحديد ١٢- الحجرات ١٣- المجادلة ١٤- الحشر ١٥- الممتحنة ١٦- الجمعة ١٧- الطلاق ١٨- الطلاق ١٩- التحريم ٢٠- النصر.

وأما السور التي فيها الاختلاف:

- ١- الفاتحة ٢- الرعد ٣- الرحمن ٤- الصف ٥- التغابن ٦- التطهيف ٧- القدر ٨- لم يكن ٩- إذا زلزلت ١٠- الإخلاص ١١- المعوذتين.

والسور المكية: ما عدا السور المدنية والاختلاف يعتبر من السور المكية باتفاق ويبلغ عددها: ٨٢ سورة. (٦٦)

٢.٢. التعريف بسورة النور وسبب نزولها:

ف نجد بعد بيان القرآن القرآن الكريم، والمكي والمدني، أنه من الواجب علينا أن نعرف السورة من حيث الاسم، وعدد آياتها وسبب نزولها وهل له اسم آخر نبين ذلك بالتفصيل:

٦٦- السيوطي، الإتقان في علوم القرآن، ٤٥/١-٤٧.

١.٢.٢ . اسم السورة، وتسميتها:

فإن سورة النور هي التي عرفت بهذا الاسم وليس لها اسم آخر غيره،^(٦٧) سميت سورة النور؛ لتنويرها طريق الحياة الاجتماعية للناس، وبيان الآداب والفضائل، وتشريع الأحكام والقواعد، ولتضمنها الآية المشرفة وهي قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ النور، ٢٤: ٣٥، أي: منورهما، فهي وسيلة لمعرفة النور المعنوي فبنوره أضاءت السموات والأرض، وبنوره اهتدى الحيارى والضالون إلى طريقهم.^(٦٨) وجاءت في المصاحف بهذه الاسم، أي بسورة النور،^(٦٩) وكان سبب تسميتها لكثرة ذكر لفظ (النور) فيها،^(٧٠) كما في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ النور، ٢٤: ٣٤، وقوله ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ﴾ النور، ٢٤: ٣٥، وقوله ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ﴾ النور، ٢٤: ٤٠. وورد في الحديث أيضاً قال: صلى الله عليه وسلم: (كُتِبَ إِلَيْنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَّ تَعَلَّمُوا سُورَةَ النَّسَاءِ وَالْأَحْزَابِ وَالنُّورِ).^(٧١)

نفهم من الأحاديث والآيات السابقة، أن تسميتها بهذا الاسم لكثرة ورودها في الأحاديث والآيات، ولأنه بين الآداب والفضائل، وسورة تنور حياة العباد وتخرجهم من الظلمات إلى النور ومن عبادة العباد إلى عبادة رب العباد.

٢.٢.٢ . عدد آياتها:

وأما من حيث عدد الآية، فقد تناول العلماء هذه السورة والاتفاق على مدينتها نوجزها فيما يلي:

٦٧- ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي، التحرير والتنوير، الدار التونسية للنشر، تونس، (د.ط) (د.ط) ١٩٨٤م، ١٣٩/١٨.

٦٨ - ينظر: الزحيلي، وهبة بن مصطفى، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، دار الفكر المعاصر، دمشق، ط ٢، ١٤١٨هـ، ١١٨/١٨.

٦٩ - ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٣٩/١٨.

٧٠ - ينظر: شرف الدين جعفر، جعفر شرف الدين، الموسوعة القرآنية، خصائص السور، تحقيق: عبد العزيز بن عثمان التويجري، دار التقريب بين المذاهب الإسلامية، بيروت، (د.ط)، ١٤٢٠هـ، ٧١/٦.

٧١- ينظر: السيوطي، عبدالرحمن بن أبي بكر، الدر المنثور، ١٢٤/٦، والشوكاني، محمد بن علي، فتح القدير، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب، دمشق، بيروت، ط ١، ١٤١٤هـ، ٥/٤.

عُدَّت سورة النور من السور المدنية باتفاق العلماء،^(٧٢) وكذلك عُدَّت سورة النور من السور المثاني، وذلك لأنَّ الله تعالى ذكر فيها القصص والأمثال والفرائض والحدود والآداب فنلاحظ أن سورة النور من السور المدنية والتي تتحدث عن الفرائض الأحكام والقصص والأمثال. وأما من حيث التسمية أيضاً أن المحور الأساس المقصد الأسمى لسورة النور هو تربية الفرد والمجتمع، وتربية الأمة، على منهج الله، ويبلغ عدد آياتها: أربع وستون في العراقي والشامي^(٧٣)، واثنان وستون في الحجازي،^(٧٤) وأن عدد كلماتها: (ألف وثلاثمائة وست عشرة) كلمة، وإن عدد حروفها: (خمسة آلاف وستمائة وثمانون) حرفاً،^(٧٥).

٣.٢.٢. فضل سورة النور:

وأما عن فضلها فهو كبير من حيث الحديث، التي ورد فيها وأن هذه السورة المباركة، وسنوضح ذلك فيما يلي:

ففي هذه السورة نجد شعور الإنسان بالطمأنينة والسعادة، لأن المسلم يرتاح بالعبادة والطهارة، ويشمئز المؤمن من الاتهام بسوء الظن، وعن المسور بن مخزومة أنه سمع (عمر بن الخطاب رض الله عنه)، قال: ((تعلموا سورة البقرة، وسورة المائدة، وسورة النساء، سورة النور، فإن فيهن الفرائض)).^(٧٦) وكما ذكر البيهقي في كتابه، أن عمر بن الخطاب قال: (تعلموا سورة براءة، وعلموا نساؤكم سورة النور).^(٧٧)

٧٢ - ينظر: أبي ثعلبة، يحيى بن سلام، تفسير يحيى بن سلام، تحقيق: الدكتورة هند شلي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م، ٤٢٢/١.

٧٣ - وديب مستو، مصطفى البغا، الواضح في علوم القرآن، دار الكلم الطيب، دار العلوم الإنسانية، دمشق، ط ٢، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م، ٢٨٣/١.

٧٤ - ينظر: الطيبي، شرف الدين الحسين، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، تحقيق: إياد محمد الغوج، جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، ط ١، ١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م، ٥/١١.

٧٥ - الداني، عثمان بن سعيد، البيان في عدّ آي القرآن، تحقيق: غانم قدوري الحمد، مركز المخطوطات والتراث - الكويت، ط ١، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م، ٣٢١.

٧٦ - المستدرك على الصحيحين، كتاب التفسير، ٣٥/٢. الزحيلي، تفسير المنير، ١١٩/١٨.

٧٧ - البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجدي الخراساني، أبو بكر البيهقي، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م، شعب الإيمان، تحقيق: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالتعاون مع الدار السلفية بيوميبي بالهند، رقم الحديث (٢٢٢٢) ٩٠/٤.

٤.٢.٢. زمن نزول سورتي النور والأحزاب:

وأما من حيث كيفية نزول سورتي النور والأحزاب وهل لهما علاقة من حيث كيفية نزولهما نبين ذلك من زمن نزولهما فيما يلي:

أن سورة النور نزلت في وقت متأخرة من حياة المسلمين في المدينة، بعدما استقر الإيمان في النفوس، واستعدت نفوس المسلمين لتقبل أحكام هذه السورة، و أحكام غطاء الرأس في الإسلام، نزلت في سورتين من سور القرآن هما: سورة الأحزاب وسورة النور، فغزوة الأحزاب ارتبطت بسورة الأحزاب، و غزوة بني المصطلق كان لها ارتباط بسورة النور، وفي أثر غزوة بني المصطلق تخلفت عائشة رضي الله سبحانه وتعالى عنها عن الجيش، وتكلم المنافقون بحديث الإفك، ونزلت ثلاثة عشر آية في سورة النور بخصوص هذا الموضوع؛ فان كانت الأحزاب قبل غزوة بني المصطلق، فمعناه أن أحكام غطاء الرأس في الإسلام، كان بدأ بالإرشادات التي ورد ذكرها في سورة الأحزاب، وكما لها بالأحكام التي وردت في سورة النور، وأما إذا كانت غزوة بني المصطلق قبل غزوة الأحزاب؛ انعكس الترتيب في نزول أحكام غطاء الرأس، وصار بدؤها بسورة النور وكما لها بدورة الأحزاب، فإن سورة النور تكون قد نزلت قبل الأحزاب لأن الأولى ذكرت الخمار والثانية أرشدت إلى الجلباب فتكون الميسيع قد وقعت قبل الخندق.^(٧٨)

العلاقة بين النور والأحزاب في سبب نزولهما نلاحظ أن لهما علاقة في أحكام غطاء الرأس في الإسلام وغير ذلك نبينها في آخر المبحث من الفصل الأخير.

٥.٢.٢. موضوع التي اشتملت عليها سورة النور:

وأما من حيث موضوعها نجد أن للسورة كثير من الآداب والتربية والأخلاق التي اشتملت عليها السورة وسنبين ذلك فيما يلي:

فنجد أن للسورة كثير من الآداب فإن سورة النور هي سورة الآداب والأخلاق والتربية الإسلامية الهادفة، والأخلاق والقيم المنبثقة عن إيمان المؤمن بالله، فإذا دخل نور الإيمان في قلوب العباد، اتسع له الصدر.^(٧٩) وقد تحدث عنها جماعة من علماء التفسير عن مقصدها أي سورة النور وهي تركز عن ذكر أحكام السر والعفاف،^(٨٠) وقال أيضاً جماعة من علماء التفسير: من أهم

٧٨- أبو العنين، د- بدران أبو العنين بدران، تاريخ الفقه الإسلامي ونظرية الملكية والعقود، دار النهضة العربية، (د.ط)، (د.ت)، ٤٥.

٧٩- ينظر: شرف الدين، الموسوعة القرآنية، خصائص السور، ٧١/٦.

٨٠- القرطبي، تفسير القرطبي، ١٥٨/١٢.

مقاصد السورة تركيز على قضية العفاف والستر وطهارة المجتمع الإسلامي وحصنه من الفاحشة وكيد المنافقين،^(٨١) ونرى إن عُمُر كتب إلى أهل الكوفة: بأن يَعْلَمُوا نِسَاءَهُمْ سورة النور،^(٨٢) وقد وردت ذكرها أيضاً عن عائشة (رضي الله عنه) أمر بتعليم النساء سورة النور والغزل وأن لَا تُنْزِلُوا النِّسَاءَ الْغُرَفَ وَلَا تُعَلِّمُوهُنَّ الْكِتَابَةَ.^(٨٣) ونلاحظ هنا أن مقصود السورة يتحدث في الغالب عن أحكام العفاف والطهارة والستر لما له من مقصد عظيم في هذه السورة، وقد اشتملت أيضاً كثير من الأشياء منها الفرائض ومنها حدّ الزاني، واللعان، وغض البصر والأمر بالتوبة، وقد ذكر فيها شجرة الزيتون، واطهار عجائب الكون...، كما ذكر فيها الكثير من الأشياء وختمت بقوله: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ النور، ٢٤: ٦٤.^(٨٤)

ونرى أن سورة النور اشتملت أكثر من الأغراض التي ذكرناه في السورة منها الآداب بالدخول إلى بيوت الناس، وبيان الفرائض والنكاح، وهي مرتبطة الأخلاق في كثير من الآيات والابتعاد عن تتبع خطوات الشيطان.

٦.٢.٢. مناسبة السورة لما قبلها: (المؤمنون):

كما نجد أنها ابتدأت سورة المؤمنون ب قد أفلح: ثم أتبعها بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ المؤمنون، ٥: ٢٣، ليذكر في هذ حكم من لم يحفظ فرجه، من الزاني والزانية، وما اتصل بذلك من شأن القذف، وحادثة الإفك، والأمر بغض البصر، وحفظ الفرج، والنهي عن أكره الفتيات عن الزنا.^(٨٥)

٨١- ينظر: جماعة من علماء التفسير، المختصر في تفسير القرآن الكريم، إشراف: مركز تفسير للدراسات القرآنية، ط٣، ١٤٣٦هـ، ١/٣٥٠.

٨٢- ينظر: البقاعي، إبراهيم بن عمر، مصاعد النظر للإشراف على مقاصد السور، دار مكتبة المعارف-الرياض، ط١، ١٤٠٨هـ-١٩٨٧م، ٢/٣١٣.

٨٣- البغوي، أبو محمد الحسين بن م سعد، تفسير البغوي، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي-بيروت، (د.ط)، ١٤٢٠هـ، ٣/٤٣٤.

٨٤- ينظر: الفيروزآبادي، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، ١/٣٣٤.

٨٥- السيوطي، تناسق السور في تناسب السور، ١٠٤.

٧.٢.٢. مناسبة السورة لما بعدها: (الفرقان):

بعد ما ختم الله سبحانه وتعالى سورة النور بسمعة الملك وشمول العلم والقدرة على الملك وتعظيم الرسول، والتهديد لمن تجاوز عليه نجد أنها افتتحت هذه السورة بمثل ذلك على وجه، مع كونه أضخم منه هو برهان عليه فقال تبارك: أي ثبت ثبوتاً مع اليمن والخير الذي به سبقت عليه الرحمة الغضب، وتعالى في الصفات والأفعال،^(٨٦) ثم وصف الله سبحانه نفسه في القرآن بما يدل على ذلك فقال: ﴿تبارك الذي نزل الفرقان على عبده﴾ الفرقان، ١:٢٥.

٨.٢.٢. سبب نزول سورة النور:

وقد ورد ذكر سبب نزولها في كتب أهل التفسير، أنها نزلت بعد سورة الحشر، لأن سورة الحشر نزلت بين صلح الحديبية وغزوة تبوك، فيكون نزول سورة النور في ذلك التاريخ أيضاً. لكن الرأي الأرجح والله أعلم أن هذه السورة لم تنزل دفعة واحدة بل نزلت منجمة على مدى سنين، ثم الحق بعضها البعض، ومن أوائل هذه السور التي نزلت هي قصة مرثد بن أبي مرثد، وحادثة الإفك.^(٨٧) وقد جاء في ذكر أهل التفسير وعلوم القرآن الكريم آيات عدة في سورة النور ولها أسباب نزول، فمن هذه الآيات:

- قوله تعالى: ﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ، وَحَرَّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾
النور، ٣:٢٤.

إن الآية الكريمة تتحدث على حرمة نكاح الزانية، وكلمة (لا) ناهية التي تنهي عن فعل هذا العمل، فسوف نتحدث عنها بالتفصيل في سبب نزول هذه الآية:

الرواية الأولى: فنزلت هذه الآية على مرثد بن أبي مرثد: الذي كان يحمل الأسرى من مكة إلى المدينة ليلاً، وكان له قبل الإسلام عشيقة أسمها (عناق)، وعندما رأت مرثد، والتقيا بعد انقطاع طويل، فدعته إلى فراشها، فأبى مرثد، وقال إن الإسلام حرم هذا، فغضبت منه، وأخذت تصرخ في الناس وتقول يا معشر قريش صاحبكم الذي يحمل الأسرى هناك! فدلّت الناس على مكانه،

٨٦- الزحيلي، تفسير المنير، ١٨:١١٩.

٨٧- جعفر شرف الدين، موسوعة القرآنية، خصائص السور، ٦/٧٥.

فهرب مرثد، وأختبأ في حفرة والناس يبحثون عنه فلم يجدوه، ثم رجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فأخبره بالخبر، وقال يا رسول الله: أتزوج عناق؟ فلم يرد النبي عليه، حتى أنزل الله تعالى هذه الآية، فحرمه الله أن يزوجهها، وذلك بسبب إنها زانية ومشركة. (٨٨)

الرواية الثانية: ومن ثم ذكر لهذه الآية سبب نزول آخر: إنها نزلت على المهاجرين عندما هاجروا إلى المدينة وجدوا بعض النساء يمارسن البغاء، فقالوا: يا رسول الله قد شق علينا الجهد ولا نجد ما نأكل، وفي السوق بغايا نساء أهل الكتاب وولائدهن وولائد الأنصار يكتسبن لأنفسهن فيصلح لنا أن نتزوج منهن فنصيب من فضول ما يكتسبن فإذا وجدنا عنهن غنى تركناهن فأنزل الله تعالى الآية. (٨٩)

والرأي عند أغلب المفسرين هو الرواية الأولى من سياق المعنى ولقوة سنده في بطون الأحاديث. نفهم من خلال سبب نزولها أن الله تعالى نهي المسلمين أن يتزوجوا أو ينكحوا أمراً زانية أو مشركة. ويرى الباحث أيضاً أن معنى الآية هو تحريم الزنا الذين كانوا يمارسونه قبل ظهور الإسلام في الجاهلية كانوا يضعون الأعلام فوق كل بيت لمعرفة أن هذه البيوت للدعارة وقد جاء الإسلام فمحي ذلك كله. وأما من جهة الأحكام في هذه الآية هو التحريم وتكون العقوبة أشد، ومن جهة الأخلاق أنه ليس من عاداتنا ولا من أخلاقنا لو كنّا مسلمين لنا معرفة في الأخلاق وبالأحكام بشكل عام.

- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ، إِنَّهُ لَمَنْ الصَّادِقُ﴾ النور، ٢٤: ٦.

فإن لهذه الآية له سبب نزول ومن خلال الروايات نفهم سبب نزول الآية وهي كالآتي:

٨٨- ينظر: الجصاص، أحمد بن علي الرازي، أحكام القرآن، تحقيق: عبد السلام محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية بيروت، ط ١، ١٤١١هـ/ ١٩٩٤م، ٣/ ٣٤٥، وينظر: الألوسي، شهاب الدين محمود، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية- بيروت، ط ١، ١٤١٥هـ، ٢٨٣/ ٩، الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى، سنن الترمذي، تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج ١، ٢) ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج ٣)، وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر الشريف (ج ٤، ٥)، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، ط ٢، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م، باب: في سورة النور، رقم الحديث (٣١١٧)، ٣٢٨/ ٥.

٨٩- ينظر: ابن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، تحقيق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز، السعودية، ط ٣، ١٤١٩هـ، ٢٥٢٣/ ٨، النيسابوري، أبو الحسن علي بن أحمد، أسباب نزول القرآن، تحقيق: كمال بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية- بيروت، (د.ط)، ١٤١١هـ، ٣٢٥/ ١.

الرواية الأولى: وأما من حيث سبب نزول الآية أنها نزلت على هلال بن أمية وهو أحد الثلاثة الذين تخلفوا فتاب الله عليهم في معركة تبوك، فدخل يوماً على رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقال يا رسول الله: رأيت زوجتي البارحة مع رجل، فقذف امرأته، فأنزل الله هذه الآية وإن حكمها شامل له ولغيره إلى يوم القيامة.^(٩٠)

فإن في ذكر سبب نزول الآية ومن خلال نزولها نفهم أن الرجل إذا شهد زوجته مع رجل آخر وإن لم يكن معه شهود فشهادة نفسه يعتبر أربع شهادات.

الرواية الثانية: وقد جاء في صحيح البخاري أيضاً أن عويمر أتى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وسط الناس فقال: يا رسول الله، أرايت رجلاً وجد مع امرأته رجلاً أيقنته فتقتلونه، أم كيف يفعل؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم، (قد أنزل فيك وفي صاحبك؛ فاذهب فائت بها)،^(٩١) فتلاعنا -وأنا مع الناس- عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما فرغا من تلاعنهما قال عويمر: كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها، فطلقها ثلاثاً قبل أن يأمره رسول الله.^(٩٢)

والرأي في الغالب من المفسرين هو القول الثاني من الرواية وهو أقرب إلى فهم الآية وأن متن الأحاديث ترجحه وهو الصواب. ويرى الباحث أن الحكم في الآية هو الملاعنة بين الزوج والزوجة وهذا هو الحكم في الآية، ويحرم عليه تحريماً مؤبداً وتكون لهما الفرقة، وأما من جهة الأخلاق هو حفظ مصلحة المجتمع الإسلامي عامة، ومن خلال صيانة الأعراض وعدم التعدي عليها، وحفظ النسب.

- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ، لَا تُحْسِبُوهُ شَرًّا لَكُمْ، بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ النور، ١١:٢٤.

٩٠- ينظر: الجصاص، أحكام القرآن، ٢٨٥/٣، وينظر: ابن مبارك، فيصل بن عبد العزيز، محمد بن علي، بستان الأخبار - مختصر نيل الأوطار، دار إشبيلية، (د.ط)، ١٩٩٨م، ٣٧/٢.

٩١- البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، الناشر: دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ١، ٤٢٢هـ، كتاب تفسير القرآن، رقم الحديث (٤٧٤٥)، ٦/ ٩٩ - ١٠٠، والسيوطي، الدر المنثور في التفسير بالماثور، ٣٤/٦.

٩٢- صحيح مسلم - كتاب الطلاق - باب انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها...، رقم الحديث (١٤٩٢)، ٢/ ١١٢٩، وابن حجر العسقلاني، فتح الباري بشرح صحيح البخاري، مكتبة الكليات الأزهرية، (د.ط)، ١٩٧٨م، ٩/ ١٣٠.

فأن سبب نزول الآية على أنها نزلت على براءة عائشة من الافتراء عليها وتسمى بحادثة الإفك وسنفصل القول في ذلك بما يلي:

الرواية: إنَّ سبب نزول الآية الكريمة ما هو إلاَّ لبراءة أم المؤمنين عائشة عليها السلام، كان النبي، عندما يخرج للجهاد أو ليسافر يقرع بين أزواجه فإذا وقعت القرعة على احدها أخذها معه وفي تلك السفرة وبعد رجوعه من غزوة بنى مصطلق،^(٩٣) وعائشة معه وكانت صغيرة في السن، وتركب في هودجها، وكانت ضعيفة البدن، وعندما استراحت القافلة، ذهب عائشة رضي الله عنها لتقضي حاجتها، وعندما رجعت تلمست عن صدرها ولم تجد العقد وكانت هذه العقد من جنس ظفار فرجعت تبحث عنها، وفي ذلك الوقت حملوا الهودج ووضعوه على البعير وساروا ظناً بهم أن عائشة رضي الله عنها في الهودج، وعندما رجعت فإذا بالقافلة قد ذهبت، وبقيت وحيدة في مكان موحش ظلماء لا أحد فيه، فجلست في مكانها، وإذا بأحد الصحابة، وتسمع صوتاً (إنا لله وإنا إليه راجعون) فإذا به صفوان بن المعطل السلمى،^(٩٤) وهو من خيرة الصحابة فعرفها صفوان، وقالت عائشة والله ما كلمني ولا كلمة وما سمعت غير استرجاعه فأناخ ناقته وركبت عائشة (رضي الله عنها) لتدرك القافلة حتى وصلا إلى الجيش فرجعت عائشة إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، فإذا بالمنافق عبدالله بن سلول يستغل هذه الفرصة ليطعن في عرض النبي فإذا به يقول: (والله ما سلم منها وما سلمت منه) واخذ ينشر الخبر بين المنافقين فصدقه من صدق وغالب الصحابة ردوه ولم يصدقوه، وأحسنوا الظن بأم المؤمنين، وإن عائشة رضي الله عنها لا تعلم بالخبر، وقرضت من السفر شهر، وبعد أن شفيت خرجت من البيت مع النساء لقضاء حاجتهن وكانت معهم أم مسطح فتعثر وسقطت فقالت: تعس مسطح، فقلت لها: بئس ما قلت، تسبين رجلاً شهد بدرًا؟ ! فقالت: أي هنتاه ألم تسمعي ما قال؟ قلت: ماذا؟ قالت: فأخبرتني بقول أهل الإفك، فازداد مرضي، وخطب النبي صلى الله عليه وسلم، بالناس وقال: (يا معشر المسلمين، من يعذرني من رجل قد بلغني أذاه في أهلي؟ فو الله ما علمت على أهلي إلا خيراً).^(٩٥) وإن الأوس والخزرج تناثروا حتى هموا أن يقتتلوا فيما بينهما ورسول الله على المنبر وسكنهم، وإن عائشة (عليها السلام)

٩٣- هي غزوة التي شهدها النبي بنفسه (٢- شعبان - سنة ٢ هـ)، عند ماء المريسيع، وانتصر فيها المسلمون.

٩٤- هو ابن ربيعة السلمى الذكواني ولد في المدينة، وكنيته أبو عمرو، شهد غزوة الخندق، وتوفي في سنة ٦٧٩م.

٩٥- صحيح البخاري، باب تعديل النساء، بعضهن بعضاً، رقم الحديث (٢٦٦١)، ١٧٢/٢.

عند أبيها، فجاءه النبي صلى الله عليه وسلم، وهي تبكي، فجلس معها رسول الله وقال لها: (أما بعد يا عائشة فإنه قد بلغني عنك كذا وكذا، فإن كنت بريئة فسيبرئك الله)،^(٩٦) فنزل الوحي على رسول الله ببراءتها، وقال: (أبشري يا عائشة، أما الله عز وجل فقد برأك)، ونزلت الآية.^(٩٧)

وهذا الرأي راجح عند أغلب المفسرين لسياق المعنى في الآية ولقوة سنده في الحديث، على أنها نزلت على حادثة الإفك. ونفهم من أقوال المفسرين: أن معنى الآية يدل على شيء مهم وعظيم ألا وهو حادثة الإفك والآية نزلت لتبرئة سيدتنا عائشة من هكذا تهم، ومن كيد الفاسقين والمنافقين، وفي زماننا كثرة التهم عن قلة وعيهم وثقاتهم وعن معرفتهم بالأحكام الشرعية والأخلاقية، وأن علاقة الآية بالحكم هي تبرئة سيدتنا عائشة رضي الله عنها، وأما من جهة الأخلاق سيبرئ عائشة من فعل هذه الأفعال، لأنه بريئة وليس ممن أخلاق زوجات النبي صلى الله عليه وسلم أن يفعلن مثل هكذا أفعال، ويجب على الشخص المسلم أن يتعد بشكل كامل من هكذا مسائل.

- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا، ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ النور، ٢٤: ٢٧.

فإن لهذه الآية له سبب نزول ومن خلال الروايات نفهم سبب نزول الآية وهي كالآتي:

٩٦- ينظر: ابن كثير، جامع المسانيد والسُّنن الهادي لأقوام سَنَن، تحقيق: عبد الملك الدهيش، دار خضر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت، (د.ط)، ١٤١٩هـ-١٩٩٨م، ١٧/٩٦٤٢.

٩٧- البغوي، تفسير البغوي، ٢١/٦ - ٢٧، الطبري، جامع البيان لأحكام القرآن، ٧١/١٨، والسيوطي، الدرر المنتوري في التفسير بالمأثور، ٢٤/٥ - ٢٦، وصحيح البخاري- كتاب الشهادات- باب تعديل النساء بعضهن بعضاً، رقم الحديث (٢٦٦١)، ١٧٣/٣ - ١٧٦، وصحيح المسلم- باب في حديث الإفك....، رقم الحديث (٥٦)، ٢١٢٩/٤ - ٢١٣٦.

الرواية الأولى: وأما عن سبب نزول الآية وقد وردت أن امرأة من الأنصار أتت النبي صلى الله عليه وسلم، تشكوه من دخول أهل بيته عليها، وهي في حال لا تحب أن تراه أحد، ونزلت الآية. (٩٨)

الرواية الثانية: وورد أن أبا بكر رضي الله عنه، قال: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم، كيف نستأذن ونسلم على بيتٍ وليس فيها سكان؟ فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ﴾ النور، ٢٩:٢٤، فرخص الدخول بدون استئذان على بيوت غير مسكونة. (٩٩)

والرأي عند أغلب المفسرين الرواية الأولى: لكونها قريبة من معنى الآية الكريمة، وأنها نزلت على امرأة من الأنصار عن الاستئذان فشكى ذلك لرسول الله، فنزل الآية، ويرى الباحث أن الاستئذان من الأمور المهمة في مجتمعنا ونرى من حيث الحكم نهي الله تعالى عن دخول البيت بغير إذن صاحبها حتى ولو كان بيتك، وأما من جهة الأخلاق على الشخص المسلم عندما يدخل إلى بيته أو بيت غيره أن يطرق الباب أو يتنحى ثم يدخل هذه أخلاق المسلم وهكذا علمنا رسول الله.

- قوله تعالى: ﴿وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَمَنْ يُكْرِهْنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ النور، ٣٣:٢٤.

ذكرت لهذه الآية أسباب كثيرة، من أهمها:

الرواية الأولى: ما جاء في حديث جابر بن عبد الله أنه كان لعبد الله بن أبي جارية، وكان يأمرها بالبغاء، وكانت الجارية كارهة لهذا الفعل، فأنزل الله هذه الآية. (١٠٠)

٩٨- ينظر: الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد، أسباب نزول القرآن، تحقيق: كمال بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١١ هـ، ١/٣٣٤، والسيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، لباب النقول في أسباب النزول، ١/١٤٣، الألوسي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ٩/٣٢٨، والقرطبي، جامع البيان في تفسير القرآن، ١٢/٢١٣.

٩٩- ينظر: ابن أبي حاتم، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، ٨/٢٥٧٠، السيوطي، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، ٦/١٧٦.

١٠٠- ينظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، تفسير القرطبي، ١٢/٢٥٤، والسيوطي، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، ٦/١٩٢، وصحيح مسلم- كتاب التفسير- باب (ولا تكرهوا فتياتكم...)، رقم الحديث (٣٠٢٩)، ٤/٢٣٢٠.

الرواية الثانية: نزلت في ست جوار لعبد الله بن أبي، والذي كان يكرههن على الزنا والبغاء، وكان يأخذ أجورهن، فجاءت احداهن ذات يوم بدينار، وجاءت أخرى ببرد، فرفضهما عبد الله بن أبي ورجعهما، وقال لهما: ارجعا فازنيا، فقالتا: والله لا نفعل، فإن الإسلام حرم الزنا، وجاءا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وشكيا له، فأنزل الله الآية. (١٠١)

الرواية الثالثة: إنها نزلت في رجلا من قريش أسر في معركة بدر، وكان عند عبد الله بن أبي أسيرا، وكانت لعبد الله جارية يقال لها معاذة، وكان هذا الأسير يراودها عن نفسه، إن الجارية تأبى ذلك، وأن سيده كان يأمرها بالبغاء، وشكى ذلك إلى رسول الله. فنزلت الآية (١٠٢).

والرأي الراجح عند المفسرين لكونها موجودة لسياق معنى الآية على أنها نزلت في معاذة جارية عبد الله بن أبي المنافق، الذي كان يكرهها على الزنا. ويرى الباحث أن الإسلام حرم الزنا بشكل قاطع لأنه نزلت فيه الكثير من الأحكام منها عقوبة الحد وهي رجم الزاني المحصن وغير المحصن الجلد وتغريب عام هذا من ناحية الحكم، أما من ناحية الأخلاق تنفي فعل هكذا أمور لأنه ليس من أخلاق المسلم العفيف الطاهر فعل هذه الأمور، وأن هؤلاء الجواري يكرهن كانت هكذا افعال لذا شكونه ذلك إلى رسول الله.

٣.٢. التعريف بسورة الأحزاب وسبب نزولها:

١.٣.٢. اسم السورة، وتسميتها::

ومما تجدر بنا الإشارة إليه في هذا الموضع أن سورة الأحزاب عرفت بأكثر من اسم فمن بين تلك الاسماء التي عرفت بها (الخنديق)، وكذلك نجد أنها سميت سورة الأحزاب بهذا الاسم: لما اشتملت على واقعة الخندق أو الأحزاب الذين تجمعوا حول المدينة، من

١٠١ - ينظر: الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، ط١، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٢٢هـ، ٢٠٠٢م، ٩٩/٧، والواحدي، أسباب نزول القرآن، زغلول، ٣٣٦/١-٣٣٧.

١٠٢ - عبدالرزاق، أبو بكر عبد الرزاق بن همام، تفسير عبد الرزاق، دار الكتب العلمية دراسة وتحقيق: د. محمود محمد عبده، ط١، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٩هـ، ٤٣٩/٢، والطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، ٢٩٢/١٧، والواحدي، أسباب نزول القرآن، الحميدان، ٣٢٧/١، وطبعة زغلول، ٣٣٧/١.

مشركي قريش، وكانوا على تواطئ مع اليهود والمنافقين ويهود بني قريظة، لحرب مع المسلمين، وسميت كذلك بالفاضحة، لأنها افتضحت المنافقين، وأبانت شدة ايذائهم لرسول الله. (١٠٣)

ومن خلال ما ذكرناه نجد أن السورة الأحزاب من السور العظيمة، وتحدثت عن ظروف المعركة، وعن خفايا المنافقين الذين كانوا في المدينة.

٢.٣.٢. عدد آياتها:

تعتبر سورة الأحزاب من السور التي لم يكن فيها اختلاف في عدد والآيات والسور ونبين ذلك من خلال كتب المفسرين فيما يلي:

وأما عن عدد آياتها: (٧٣ آية) ... وقيل: أن عدد كلماتها: (١٢٨٠ كلمة) ... وقيل: أن عدد حروفها: (٥٧٦٦ حرفاً)، (١٠٤) وسورة الأحزاب من السور التي لم يختلف فيها إجمالاً وتفصيلاً من حيث عدد الآيات. (١٠٥)

٣.٣.٢. فترة نزول السورة:

ف نجد أن سورة الأحزاب من السور المدنية كما هو الحال في سورة النور من حيث المدنية فانهم متفقون على ذلك لما لهما من علاقة من حيث الأحكام والقصص وبيان الآداب والأخلاقية والاجتماعية وغير ذلك، سورة الأحزاب من السور المدنية فضلاً عن تناولها الجانب التشريعي لحياة الأمة الإسلامية، شأنها شأن سائر السور المدنية وقد تناولت حياة المسلمين بالأخص والعامّة

١٠٣- ينظر: الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ٢١/٢٢٥.

١٠٤- ينظر: الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، عبد الكريم يونس، دار الفكر العربي، القاهرة، (د.ط)، (د.ت)، ١١/٦٣٢.

١٠٥- ينظر: الأبياري، إبراهيم بن إسماعيل، الموسوعة القرآنية، مؤسسة سجل العرب، (د.ط)، ١٤٠٥هـ، ٣/١٠.

وخاصة أمر الأسرة فشرعت الأحكام بما يكفل للمجتمع السعادة والهناء وأبطلت بعض التقاليد والعادات مثل التبيي، والظهار، واعتقاد وجود قلبين للإنسان. (١٠٦)

ف نجد أن السورة كانت تتحدث عن ظروف معركة الأحزاب التي حدثت في (شوال سنة ٥ هجرية) عندما قام يهود بني النضير بتأليب المشركين من غطفان وقريش، على قتال النبي صلى الله عليه وسلم، وأصحابه، وعزموا على إطفاء نور الله (الإسلام) واستباحة وتخريب المدينة المنورة، حتى رمتهم العرب عن قوس واحدة، ونلاحظ أن سورة الأحزاب والنور كلاهما من سور المدنية يتحدثان عن الفرائض والأحكام، وحياة المجتمع الإنساني، وتربية الفرد والمجتمع والصبر على الطاعة والخوف من الله تعالى على فعل المعاصي، وتتبع خطوات الشيطان، والسورة تتحدث أيضاً عن دروس عظيمة للمؤمنين من الصبر على الخوف، والجوع، والبرد الشديد، والطاعة، وفضحت السورة خبايا المنافقين في المدينة. (١٠٧)

٤.٣.٢ . مناسبتها لما قبلها من السور: (السجدة):

نلاحظ أن سورة الأحزاب من السور مدنية، ومع أن السورة التي قبلها سورة السجدة مكية، تشابه مطلع السور وخاتمة السالفة، فإن تلك السورة ختمت بأمر النبي صلى الله عليه وسلم، وبالأعراض عنهم أي الكافرين وانتظار العذاب عليهم، وهذه بدأت بأمره، بالتقوى واتباع الوحي، وعدم طاعة المنافقين. (١٠٨) ونفهم من حيث المناسبة لما قبلها أن سورة الأحزاب ختمت بأمره، وسورة السجدة بدأت بأمره.

١٠٦- ينظر: ابن العز، عبدالعزيز بن عبدالسلام، تفسير العز بن عبد السلام، علق عليه: احمد عبدالرحمن، دار الكتب العلمية، (د.ط)، ١٤١٦هـ- ١٩٩٦م، ٨٨/٢.

١٠٧- ينظر: الكاندهلوي، محمد يوسف، حياة الصحابة، تحقيق: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، (د.ط)، ١٤٢٠هـ- ١٩٩٩م، ١٣٥/١.

١٠٨- ينظر: الأرمي، محمد الأمين بن عبد الله، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن، إشراف ومراجعة: هاشم محمد علي بن حسين مهدي، دار طوق النجاة، بيروت- لبنان، ١٤٢١هـ- ٢٠٠١م، ٢٢/٤٠٠.

٥.٣.٢. مناسبتها لما بعدها من السور (سبأ):

فإننا نجد إنَّ سورة الأحزاب من السور التي تتكلم عن القدرة، وصفات الله تعالى والسورة التي بعدها هي سورة سبأ فإن الأحزاب تكلمت وافتتحت الحديث عن الملك وصفاته وعن القدرة التامة والتي تتناسب مع ختام السورة التي بعدها في تطبيق العذاب والثواب في الآخرة: ﴿لَيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ الأحزاب، ٧٣:٣٣. ونجد آخر سورة الأحزاب: (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) ومطلع سورة سبأ في الآية الثانية: (وَهُوَ الرَّحِيمُ الْعَفُورُ) كما أننا نجد التشابه بين السورتين فالأحزاب في أواخرها، وسورة سبأ في مطلعها. (١٠٩)

٦.٣.٢. فضل سورة الأحزاب:

هذه السورة لها الكثير من الفضائل من أهمها التي ذكرت في السورة ونبين ذلك كما يلي:

فقد نجد أن سورة الأحزاب ذكر فيها أمر المؤمنين بطاعة الله تعالى، وبطاعة رسوله، ونهيهم عن كل ما من شأنه أن يتعارض مع تشريعات الإسلام آدابه، وكما نجد أيضاً أن السورة لها فضل كبير، إذ عُنيَت ببيان فضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم، وحقوقهن، وواجباتهن وخصائصهن. (١١٠) وكما جاء فضلها في الآية الكريمة في قوله تعالى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنَّ أَتْقِيَّتُ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ الأحزاب، ٣٢:٣٣.

وكما نراها أنها تهتم اهتماماً واضحاً بتنظيم المجتمع الإسلامي تنظيماً حكيماً، من شأنه أن يأخذ بيد المتبعين له إلى السعادة الدنيوية والأخروية. وكذلك تهتم السورة بجانب الشريعة التي تنظم الأسرة المسلمة، فضلاً عن إبطالها البعض من عاداتهم الجاهلية التي كانوا يمارسونها، ومن فضلها أيضاً فرض الحجاب على نساء النبي، ونساء المؤمنين. (١١١)

١٠٩- الزحيلي، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، ١٣١/٢٢.

١١٠- طنطاوي، محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الناشر: دار نهضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، الفجالة - القاهرة، ط ١، ١٩٩٧م، ١١/١٦٧.

١١١- البقاعي، إبراهيم بن عمر، مساعد النظر عن الأشراف على مقاصد السور، ٣٧١/٢.

٧.٣.٢. سبب نزول سورة الأحزاب:

وأما من حيث سبب نزولها نجد أنها نزلت بعد سورة آل عمران، وكان نزولها بعد غزوة الأحزاب، فيكون نزولها في أواخر السنة الخامسة من الهجرة، وتكون من السور التي نزلت فيما بين غزوة بدر وصلاح الحديبية.^(١١٢) و الحادثة التي نزلت عليها السورة وأكثرها نزلت للرد على المنافقين وهذا مما يعني أن المنافقين قالو بهذا الشأن أقوالاً ومن ذلك القصد من القول يعنون بها النبي حينما تزوج زينب بنت جحش فقالوا تزوج محمد امرأة ابنه وذلك هي الحادثة وأكثرها في سبب نزول الآية.^(١١٣) فقد ذكر أهل التفسير وعلوم القرآن الكريم آيات عدة في سورة الأحزاب لها أسباب نزول، فمن هذه الآيات:-

- قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ الأحزاب، ١:٣٣.

ولعل أهم ماء جاء في الآية على أنها نزلت على المنافقين الذين جاءوا بغير مرادهم وسنبين ذلك في سبب نزولها:

الرواية: وأما سبب نزول الآية عن عمرو بن سفيان: عندما قدموا إلى المدينة بعد قتال أحد، فنزلوا إلى الصحابي الذي يدعى عبدالله بن أبي، هنا أعطاهم النبي الأمان على أن يكلموه، فقام رجل منهم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم، وكان جالساً عنده عمر بن الخطاب، ارفض ذكر آلهتنا التي هي اللات والعزى، أن لها شفاععة ومنفعة عندنا، وندعك وربك عن الكلام بعد، فشق ذلك قولهم على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: عمر بن الخطاب إذن لي يا رسول الله في قتلهم، فقال: يا عمر اني أعطيتهم الأمان فانظر إلى أخلاق الحبيب المصطفى، فنزلت الآية.^(١١٤)

وهذا ما ذهب إليه المفسرون من حيث سياق المعنى والغالب في أغلب التفاسير أنه ذكر هذه الرواية، ويرى الباحث من خلال ما توصلنا إليه أن الأمانة يجب ان يتخلق بها لكل مسلم عارف بشريعة الإسلام وبأحكامه الشرعية والأصولية، وأما من جهة الأخلاق، نأخذ الدروس والعبر من رسول الله، من خلال سبب نزول الآية على الأخذ بالأمانة، يجب علينا أن نتخلق بأخلاق

١١٢- جعفر شرف الدين، موسوعة القرآنية، خصائص السور، ٩١/٧.

١١٣- ابن عاشور، التحرير والتنوير، ٢١/٢٤٧.

١١٤-الواحدي، أسباب نزول القرآن، ٣٥١/١، والقرطبي، جامع البيان لأحكام القرآن، ١١٤/١٤.

رسول الله بالأمانة وفي جميع معاملتنا، رغم هؤلاء أتو على غير مرادهم وأنهم كفار غير مسلمين يجب التعامل مع الكل المسلم وغير المسلم.

- قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ، ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ الأحزاب، ٤:٣٣.

ومن خلال نظرة تأمل للآية نجد لها أسباب نزول وذلك من خلال الآية نوضح ذلك كالآتي:

الرواية الأولى: في ذكر سبب نزول الآية أنها نزلت الآية الكريمة عن زيد بن حارثة، كان عبداً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعد ذلك أعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتبناه، فلما توفيت أبوه، تزوج رسول الله أمه زينب بنت جحش، وقالت: اليهود والمنافقين: أن محمد تزوج امرأة ابنه فنزلت الآية. (١١٥)

الرواية الثانية: وسبب نزول الآية في عن ابن عمر رضي الله عنه أنه كان يقول: ما كنت أدعوا أو ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا كان اسمه لدينا زيد بن محمد حتى نزل قوله تعالى. (١١٦)

والرأي عند أغلب المفسرين هو الرواية الأولى لأن سياق ومعنى الآية يدل على ذلك ويقوي في الترجيح. وعندما أعتق رسول الله زيد وتبناه، وكان معه، وظن الكثير على إنه ابن محمد صلى الله عليه وسلم، وعندما تزوج رسول الله أمه، قالت اليهود والمنافقين: رسول الله تزوج امرأة ابنه. ويرى الباحث على أنه لا يغير من كلامهم شيء من الواقع، وأن العلاقة هي علاقة الدم ليس غيره، وتكون الوراثة من النطفة ليس غير، والبقية تكو من الباطل، وأن الولد لأبيه ليس لغيره، وهذا من جهة الحكم، وأما من جهة الأخلاق أن رسول الله أتى ليعلمنا مكارم الأخلاق وعلمنا كل شيء.

١١٥- ينظر: الواحدي، أسباب نزول القرآن، ٣٦٥/١.

١١٦- البغوي، تفسير البغوي، ١٩١/٥، والقرطبي، جامع البيان في تفسير القرآن، ١١٨/١٤-١١٩، والواحدي، أسباب النزول، ٣٧٠/١، والسيوطي، الدرر المنتور في التفسير بالمأثور، ١٨٢/٥.

- قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ

وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ

وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ الأحزاب، ٣٣:٣٥.

ولهذه الآية أكثر من سبب نزول ومن بين أهم هذه الأسباب الآتي:

الرواية الأولى: ذكر أحدُ المفسرين في سبب نزول الآية: عندما رجعت أسماء بنت عميس، زوجة جعفر بن أبي طالب رضي الله عنهما، فذهبت إلى نساء النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت هل نزل فينا من القرآن شيء؟ فقل: لا، وثم بعد ذلك ذهبت إلى رسول فقلت يا رسول الله أن النساء في خيبة وخسارة، قال ولما ذلك، فقالت: فإنهن لا يذكرن بالخير كما ذكر الرجال في القرآن. فنزلت الآية. (١١٧)

الرواية الثانية: فإنه عندما ذكر الله سبحانه وتعالى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، دخل كثير من نساء المسلمات المؤمنات عليهن، ذكرتن أنتم ولم نذكر نحن، لوكان فينا أي نحن خيراً لكننا ذكرنا فنزلت الآية ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ (١١٨)

والرأي عند كثير من المفسرين هو الرواية الثانية لسياق معنى الآية ومن ثم أغلب المفسرين ذهبوا إلى هذا الرأي. ويرى الباحث أن الحكم نزل لجميع المسلمات والمسلمين لأن الآية بعموم اللفظ وإن نزل بخصوص سبب، وأما من جهة الأخلاق التي يتصف بها المسلم الحقيقي هو الصبر والحافظين لفروجهم وهي أساس الأخلاق وكل الصفات التي ذكر في الآية الكريم كلها تنصف بالأخلاق. ونفهم من خلال سبب نزول الآية أيضاً، قالوا كل الآيات كانت تنزل على الرجال دون ذكر النساء فيها، فشكو ذلك إلى رسول الله، فنزلت الآية.

١١٧ - الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشبلي أبو الحسن، المعروف بالخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، تحقيق: تصحيح

محمد علي شاهين، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، ط١، ١٤١٥ هـ، ٢١٤/٥.

١١٨ - ينظر: أبو الفداء، إسماعيل حقي، روح البيان، دار الفكر، بيروت، ١٧٤/٧، والسيوطي، الدرر المنثور في التفسير بالمأثور، ١٨٥/٥. والواحدي، أسباب النزول، ٣٧٥/١.

- قوله تعالى: ﴿تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ، وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ، ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ، وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا﴾ الأحزاب، ٥١:٣٣.

فإننا نجد لكل آية سبب نزول وما هو سبب نزول هذه الآية:

الرواية الأولى: قال ذلك أكثر المفسرين: عندما غار بعض من نساء النبي صلى الله عليه وسلم، وكانوا يؤذنه بالغيرة وتطلبن النفقة، وعندما سمع ذلك هجرهن رسول الله ما يقارب شهر را ونزلت تلك الآية الكريمة آية التخيير، وأمر الله تعالى أن يختاروا بين الدنيا والأخرة، وأن يخلي السبيل من اختارت الدنيا، ويمسك منهن من اختار الله تعالى على إنهن أمهات المؤمنين ولا ينكحن بعد وفاة الرسول، وعلى ذلك يؤوي إليه من يشاء ويرجي إليه من يشاء. (١١٩)

الرواية الثانية: فقد ذكر لهذه الآية سبب نزول آخر عن عائشة رضي الله عنها (أنها كانت تقول للنساء النبي صلى الله عليه وسلم، أما تستحي المرأة: التي تهب لها نفسها، فأنزل الله تعالى الآية: ترجى من تشاء؛ وتؤوى من تشاء: فقالت عائشة أرى ربك يسارع لك في هواك). (١٢٠)

والرأي عند كثير من المفسرين هو القول الثاني لقوة سنده في التفسير وفي متن الحديث. ويرى الباحث أن رسول الله عندما نزلت الآية جاءت بشكل خاص له من الله تعالى فأرادوا الهجرة، فنزلت الآية الخيار أن يختار منهن في النكاح أو أن يترك منهن إن شاء، أو أن تجامع من شاء منهن، والرسول من جمالي خلقه أعطى الخيار لمن أن يختار الدنيا أو الدار الآخرة. هذا هو الخلق العظيم ونحن نتعلم من خلقه.

- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ﴾ الأحزاب، ٥٣:٣٣.

١١٩- ينظر: ابن العربي، احكام القرآن، ٦٠٤/٣.

١٢٠- الطبري، جامع البيان في التفسير القرآن، ١٩/٢٢، والسيوطي، الدرر المنتور في التفسير بالمأثور، ٢١١/٥، وصحيح البخاري، كتاب تفسير القرآن، باب قوله تعالى ﴿تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾ ١١٧/٦، رقم الحديث (٤٧٨٨)، وصحيح مسلم، كتاب الرضاع، باب جَوَازِ هَبِّهَا نَوْبَتَهَا لِضُرَّتِهَا، ١٠٨٥/٢، رقم الحديث (١٤٦٤).

سبب نزولها:

ذكرت لهذه الآية أسباب كثيرة منها:

الرواية الأولى: ذكر بعض المفسرين: أنس بن مالك قال: كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذ مر على غرفة من غرفة أو حجرة، فرأى كثير من الناس جولساً يتحدثون فيما بينهم، ثم عاد فدخل على الحجرة وأرخى الستر دوني، فذكرت ذلك لرسول الله فنزلت الآية. (١٢١)

الرواية الثانية: وذكر أحد المفسرين: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، كان يطعم من الطعام وكان معه أصحابه، فأصابت منهم أي من الرجال الذين كانوا معه يده يد عائشة، فكره النبي ذلك. فنزلت الآية. (١٢٢)

والرواية الثالثة: والرأي عند أكثر المفسرين: لما بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم، زينب بنت جحش أولم عليها بتمر وذبح شاة، فقال أنس، أمرني رسول الله أن أدعوا أصحابه إلى الطعام، فجعل القوم يجيئون فيأكلون فيذهبون، وبقي ثلاثة رجال يتحدثون، فأطالوا في المكث، يعني جلسوا مدة طويلة، فتأذى رسول الله. فنزلت الآية. (١٢٣)

والرأي الراجح هو القول الثالث عند أكثر المفسرين نزل لما بنا رسول الله لزينب بنت جحش أولم عليها بتمر وذبح بشاة. ويرى الباحث في ذلك أن الحكم: هو عدم المكث الطويل في المناسبات يؤدي صاحب البيت إلى الحرج والضيق فنزلت الآية الكريمة على جميع المسلمين الذين يفعلون هكذا أمور، وأما من جهة الأخلاق: يجب على المسلم أن يتخلق بأخلاق الإسلام في جميع أموره في جلوسه وحديثه مع الناس في بيته وفي الطرقات وفي المناسبات وأن يغض بصره من المحرمات عندما يذهب إلى بيت من بيوت أصدقائه لأن فيها محرمات يجب عليه غض بصره وعد المكث الطويل.

- قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا﴾ الأحزاب، ٥٨:٣٣.

١٢١ - السيوطي، الدرر المنتور في التفسير بالمأثور، ٥/ ٢٣٣.

١٢٢ - المصدر السابق، ٥/ ٢٣٣.

١٢٣ - ينظر: الشربيني، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، ٣/ ٢٦٥.

وقد ذكرت هذه الآية أسباب كثيرة منها:

الرواية الأولى: ذكر البعض من المفسرين سبب نزولها: أنه رأى عمر جارية كانت متبرجة فضربها وكره ما يظهر من زينة هذه المرأة، فذهبت إلى أهلها تشكو من صنيع عمر فخرجوا إليه فنزلت الآية. (١٢٤)

الرواية الثانية: فقد لاحظ أنه نزلت لعلي بن أبي طالب، كان يؤذن علي من المنافقين أناساً ويسمعون من الكلام فنزلت الآية. (١٢٥)

الرواية الثالثة: روي أنها نزلت في أولئك الزناة الذين يمشون في الطرق، ويتبعون النساء ما يبرزن من الليل لقضاء حاجة من حوائجهم، فيغمزون لهم، فإن سكنت أتبعوها، وأن زجرت كانوا يبعدون عنها، وفي ذلك الوقت لم يعر الحرة من العبد، والأمة كانت تخرج مثل الحرائر في الخمار. فشكون ذلك إلى أزواجهن. فذكروا ذلك لرسول الله فأُنزل الله الآية الكريمة. (١٢٦)

الرأي عند أغلب المفسرين هو الرأي الثالث وهو الصواب في تفسير الآية، وأنها نزلت عن التفريق بين الحرة والأمة عندما يخرجن لقضاء حوائجهن بالليل، بالخمار والدرع. ويرى الباحث أن الحكم في الآية أنها نزلت على أولئك الذين يتهمون الناس بالباطل بغير حق ولهم اثم عظيم، وأما من جهة الأخلاق أن على المسلم يجب الابتعاد من التهم والوقوف في طرق النساء وما أحوج أمة الإسلامية أن يزيد من له ثقافة الوعي الصحيح على الإسلام التي تبني على الفطرة.

- قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ﴾ الأحزاب، ٣٣: ٥٩.

فإن لكل شيء سبب فما هو سبب نزول هذه الآية الكريمة من سورة الأحزاب وذلك على روايتين:

١٢٤- الواحدي، أسباب النزول، ١/٣٧٦.

١٢٥- القرطبي، جامع البيا في تفسير القرآن، ١٢/٢٤٠.

١٢٦- البغوي، تفسير البغوي، ٥/٢٢٧، الواحدي، أسباب النزول، ١/٣٨٣.

الرواية الأولى: نزلت الآية الكريمة: على النساء المؤمنات الطاهرات عندما يخرجن في الليل لقضاء حاجتهن ما يحتاجهن لأنفسهن، وكانت كثير من المنافقين يؤدونهن ويعترضون في طرقهم، فأنزل الله الآية. (١٢٧)

الرواية الثانية: وقد ذكر أحد المفسرين أيضاً: المدينة كانت له طرق ضيقة، وعندما يرون النساء يخرجن في الليل لقضاء حاجتهن، فيخرجون أولئك الفساق المنافقين، إذا رأوا النساء بغير حجاب كامل تركوا على أنه حرة، وإذا رأوها بغيره يعني أمة اتبعوها وكانوا يراودونها. فنزلت الآية. (١٢٨)

وهذا ما ذكر عند المفسرين لكون الروایتين قريبة من البعض، والقول الثاني أعم من القول الأول وقريبة من السياق. ويرى الباحث من خلال ما توصل إليه أن الحكم في الآية هو لبس الخمار، ليكون التفريق بين الحرة والأمة، وأما من جهة الأخلاق وأن الوقوف في الطرقات والمشى وراء النساء كلها دين عليك وليس من أخلاقنا ولا من عاداتنا فعل هذه الأمور، وكما نرى الآن أكثر الشباب يفعلون هذه الأفعال لقلّة فهمهم للدين ولقلّة حيائهم ومعدومية الأخلاق فيهم، يفعلون هذا الفعل كما فعل المنافقين في زمن نزول الآية الكريمة، وتحذرنّا الآية التقرب من هذه الأمور ويجب الابتعاد عنها.

١٢٧- ينظر: الواحدي، أسباب النزول، ٣٧٦/١.

١٢٨- ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٥١٨/٣، والسيوطي، الدرر المنتور في تفسير بالمأثور، ٢٢٢/٥.

٣. لدراسة الحدود والأحكام في سورتي النور والأحزاب

٣. الحدود في السورتين

يعد الدين الإسلام من أقوم الأديان السماوية، وشريعته من أوسط الشرائع، فهي قائمة على اليسر والسماحة والتبشير، وأن الله تبارك وتعالى جعل في هذا الدين حدوداً تصون المجتمع وذلك بحكمته وعلمه، حتى لا يتعدى حدوده وحماه، وبحفظ الحدود تحفظ النفوس والعقول والأعراض والدين والأموال، ولقد بين الله تعالى بأن الإنسان لا يعص الله، لكن قد يأتي المعاصي بسبب تتبع الشيطان، وبسبب ذلك رد الله الأمور إلى أسبابها، كما ورد ذكره في الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ، وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ، وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ النور، ٢٤: ٢١.

يفهم من النص أعلاه أن خطورة الشيطان على المجتمع والفرد خطيرة جداً فالله تعالى لا يسامح العبد إذا اتبع خطوات الشيطان بل يفعل العبد كل ما أمره به تعالى ونهى عنه. وإن استفتاح سورة النور بكلمة {سورة} جاءت للتفخيم دلالة على عظم شأنها لما فيها من الأحكام والآداب الإسلامية، وكذلك سورة الأحزاب جاءت بحرف النداء (يا) وذكرت فيها أحكام عظيمة منها التبيي والظهار. (١٢٩)

يقول الصابوني (ت: ٢٠١٥م): فالخبر الذي تدور عليه سورتي النور والأحزاب هو التربية، وسورتي النور والأحزاب تشتمل على كثير من الأحكام منها ما هو أحكام عامة تتعلق بالأسرة المؤمنة التي تعتبر نواة المجتمع، ونلاحظ ما فيها من تنبيه للمسلمين من أحكام وآداب هي قوام المجتمع الإسلامي القويم، والمعنى الإجمالي يشتمل لهذين السورتين من حيث الأحكام التشريعية، وأن الله جل وعلا يخبر بما أنزل على عباده المؤمنين في هاتين السورتين الكريمة، من تشريع وأحكام ومواعظ وآداب وإرشادات حكيمة،

وأخلاق كريمة، ونُظم وتشريعات، بها صلاح دين الناس ودنياهم، وسعادتهم في الدنيا والآخرة، ومنها ما فيها من الآيات البيّنات، والدلائل المحكمات والشواهد الكثيرة في تشريع هذه الأحكام التي بها سعادة المجتمع.^(١٣٠)

نستنتج أن سورة النور والأحزاب تسعى إلى الوقوف على ما قدمتها للإنسانية من وسائل حفظ النسل، وذلك بقطع خطوات الشيطان التي يقدمها من الشهوات لنشر الفاحشة.

١.٣ . مفهوم الزنى لغةً واصطلاحاً وشرعاً:

من حيث قرأنا لكتب اللغة نستخرج مفهوم الزنا كما سيأتي:

١.١.٣ . الزنى لغة:

هو مصدر: زنى يزني زناً وزناً، دلالة على الوطء المحرم شرعاً، وكما يقال أيضاً: خرجت فلانة تزاني أي بمعنى تفجر.^(١٣١) قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَا، إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ الإسراء، ١٧: ٣٢، ذكر أحد المفسرين: أنَّ الآية عندما نزلت لم تكن الحدود موجودة من قبل، ثم جاءت الحدود بعد ذلك لكافة سورة النور.^(١٣٢)

أما الزنا اصطلاحاً: هو وطء الرجل المرأة من غير عقد صحيح،^(١٣٣) أي لم يكن عقد صحيح، ويقال: بأنه: الوطء في الفرج من غير شهود ولا ملك.^(١٣٤)

١٣٠- ينظر: الصابوني: محمد علي الصابوني، روائع البيان تفسير آيات الأحكام، مكتبة الغزالي - دمشق، مؤسسة مناهل العرفان - بيروت، ط٢،

١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م، ١١ / ٢ .

١٣١- ينظر: الخليل، العين، ٣٨٧/٧ .

١٣٢- ينظر: الرازي، تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، ٧/ ٢٣٢٨ .

١٣٣- ينظر: الأصفهاني، أبو القاسم الحسين الراغب، المفردات في غريب القرآن، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، دار القلم، الدار الشامية، دمشق بيروت، (د.ط)، ١٤١٢هـ، ١/ ٢٢٠ .

١٣٤- ينظر: الجرجاني، التعريفات، ١٢٠ .

أما الزنا شرعاً: هو إدخال الذّكر بالفرج المحرم الذي يحرمه الشرع حراماً لعينه من غير شبهة مشتبهى طبعاً. (١٣٥) كما جاء في الحديث الذي ورد ذكره عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): (ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا يزيكهم، ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم، شيخ زان، ومملك كذاب وعائل مستكبر). (١٣٦)

ومن خلال التعريفات السابقة يفهم أن الزنا هو وطء الرجل المرأة في الفرج من غير نكاح، أو إدخال الفرج في الفرج.

٢.١.٣. تحريم الزنى في القرآن والسنة النبوية الشريفة:

ولقد حرم الله سبحانه وتعالى الزنا وجعل لمن يرتكبه عقوبة كبيرة، وقد جاء تحريم الزنا في عدد كبير من الآيات القرآنية، مرّة بشكل مباشر ومرّة بشكل خفيّ، ومما جاء من آيات تحريم الزنا في القرآن الكريم:

- وكذا جاء لفظ الزنا في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ، فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ "المؤمنون، ٢٣: ٥-٧.

- وكما جاء أيضاً في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ، وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ الفرقان، ٢٥: ٦٨.

نفهم من قوله تعالى، أن هذه الآية عظيمة لما فيها من التحذير من كل شيء وأن الذي لا يدعو مع الله إلهاً آخر ولا يقتل ولا يزن ولا يزن من قوله تعالى، أن هذه الآية عظيمة لما فيها من التحذير من كل شيء وأن الذي لا يدعو مع الله إلهاً آخر ولا يقتل ولا يزن ومن يفعل ذلك يلق جهنم أي يدخل جهنم.

- ونجد أن سورة النور تشير إلى ذلك في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ النور، ٢٤: ١٩.

١٣٥- شمس الدين الرملي، نهاية المحتاج، دار الفكر، بيروت، (د.ط)، ١٤٠٤هـ- ١٩٨٤م، ٤٠٢/٧.

١٣٦- صحيح مسلم - كتاب الإيمان، رقم الحديث (١٠٧)، ١٠٢/١.

وبعد ما بينا من الآيات التي تحرم الزنى، فسوف نذكر ما جاء في السنة النبوية الشريفة من أحاديث تحرم الزنى، ومما ورد في السنة النبوية الصحيحة من الأحاديث الدالة على تحريم الزنا وشدة عقوبة الزاني:

- ونجد أن الحديث قد شدد على عقوبة الزاني، عن مقداد بن الأسود رضي الله عنه، قال: (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، لأصحابه: " ما تقولون في الزنا؟"، فقالوا: حرمه الله ورسوله، فهو حرام، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لأن يزني الرجل بعشرة نسوة، أيسر عليه من أن يزني بامرأة جارية). (١٣٧)

ونلاحظ مفهوم الحديث بصورة مختصرة أن جماعة من الصحابة سألوا رسول الله عن الزنا قال أن الرجل يزني بعشرة نساء أيسر من أن يزني بجارية لما لها من عقوبة شديدة وزجر عظيم وعقوبة شديدة وهذا من باب التحذير والتخويف.

- ولقد جاء لفظ الزنا في الحديث الذي يدل على الإيمان عن أبي هريرة، قال: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: (لَا يَزْنِي الرَّأْيِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَشْرِبُ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَالتَّوْبَةُ مَعْرُوضَةٌ بَعْدُ) (١٣٨)

نستنتج من خلال الحديث: قد يكون الإيمان كامل وناقص بمعنى أن الإيمان يزيد بالطاعات وينقص بالمعاصي والآثام، وهذا الحديث لا يعني أنه خارج عن ملة الإسلام والإيمان، فإنه لا يكون ذاهب الإيمان عنه.

- كما وردت لفظة الزنا في الحديث الشريف للدلالة على أن من لم يرتكبه سيدخل الجنة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم): (يا شباب قريش، احفظوا فروجكم، لا تزنوا، ألا من حفظ فرجه فله الجنة). (١٣٩)

من خلال الآيات والأحاديث التي وردت في تحريم الزنى، إذ نرى بأن الزنا من أكبر وأعظم الذنوب بعد الشرك، ولذلك قرنه الله بالشرك، وقتل النفس هذا من ناحية الحكم، أما من ناحية الأخلاق لما فيه من إضاعة الأنساب، وأنه يؤدي إلى العداوة والبغضاء بين الناس.

١٣٧- ابن حنبل، رقم الحديث، (٢٣٨٥٤)، ٢٧٧/٣٩.

١٣٨- صحيح البخاري، كتاب الحديث، باب اثم الزناة، رقم الحديث، (٦٨١٠)، ١٦٤/٨.

١٣٩- الحاكم، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن البيع، المستدرک علی الصحیحین، تحقیق: مصطفى عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، ط ١، ١٤١١ - ١٩٩٠م، ٣٩٨/٤.

٣.١.٣. أسباب التي تدفع الزاني إلى فعل الزنى ما هي تلك الدوافع من أهمها:

- ١- الغناء بالمعازف المحرمة شرعاً: حيث أن كيد الشيطان ومكايدها التي تصيد قلوب الجهلة، وتكون من نصيب من العلم والدين والعقل، والابتعاد عن الصلاة والصيام وعن قراءة القرآن وعمل الذكر بالله، وتحمل صاحبها عن الفسوق والعصيان.
- ٢- تأخير الزواج عن الشباب: فقد نرى الكثير من الشباب في وقتنا الحاضر يفعلون ذلك لأعباء تكاليف الزواج وبسبب الغلاء في المهر قد يذهب الشاب لفعل المحرم لكي يطفى شهوته، ولا يعلم ما عقوبة هذا الفعل، وقد تكون أيضاً تكاليف الحياة اليومية، فإن المجتمع المسلم بحاجة إلى وضع خطط وبرامج للزواج، ودعم الشباب مادياً ومعنوياً، حتى تشبع غرائزهم بالطرق الشرعية وفق ما أمر به القرآن والسنة النبوية.
- ٣- التحريف عبر البرامج ووسائل الإعلام وكل ذلك يؤدي إلى فعل الفاحشة.
- ٤- عدم رقابة الأسرة الاجتماعية على أبنائهم، وبناتهم: فإن الأب له دور في البيت لكي يحافظ على أبنائه، وكذلك لهم دور في توجيه الشاب على عدم الوقوع بكذا أعمال.
- ٥- تشبيه النساء المسلمات بالكافرات: تظهر ذلك من شبه النساء المسلمات في اللبس كما نرى الآن في بعض المجتمعات المسلمة يقلدون الكافرات في كل شيء ليس اللبس فقط بل حتى في أعمالهن، وقد يؤدي ذلك إلى فتنة عظيمة.
- ٦- وكذلك ضعف الوعي العلمي والديني: وذلك بسبب غياب الدعاة والمؤسسات الدينية والتوعية الاجتماعية بحاجة الشباب إلى ذلك، وكذلك نقص الندوة.
- ٧- وكذلك الاختلاط الرجال بالنساء في الأماكن الخليعة والأفلام الخليعة والصور الفاحشة ما أنزل الله بها من سلطان.
- ٨- وكذلك شرب الخمر. (١٤٠)

ويرى الباحث من خلال الكلام الذي سبق ذكرها: فإننا نحتاج إلى توعية الشباب على عدم الوقوع بمكذات أفعال، وذلك يجب أن نقلل من المهر ولو بشيء يسير لكي نستقطب الشباب وعدم وقوعهم على هكذا أعمال، فإن الآباء لهم دور في هذا الأمر لتوجيه

أبنائهم على الطرق السليم الصحيح، ويعلمونهم الصلاة وقراءة الأذكار وغير ذلك من الأمور. ويجب علينا أن نحفظ النسب، وعدم خلط الدماء، وكذلك الابتعاد من الأمر الطلاق وذلك يؤدي أيضاً إلى وقوع الزنا.

٤.١.٣. حد الزنا ومشروعيته في الإسلام:

الحد عقوبة شرعه الله تعالى للعباد ليصون الناس أعراض البعض ويحفظ الناس أنسابهم، والحكمة منها والمشروعية كل ذلك سنيته من خلال هذا الموضوع بالتفصيل:

الحد في اللغة كما يرى البعض: هو الحاجز أو الفاصل الذي يفصل بين الحق والباطل أو بين الشئئين، يقال: فلان محدود، إذا كان ممنوعاً، ويقال للبواب حداد لمنعه الناس من الدخول.^(١٤١)

وفي الاصطلاح الفقهاء يعرف الحد: هو العقوبة المقدرة شرعاً التي وجبت لحق الله تعالى.^(١٤٢) والحد في الشرع أعم ما هو في اصطلاح الفقهاء؛ فإننا نلاحظ أنهم يريدون بالحدود عقوبات الجنايات المقدرة بالشرع خاصة.^(١٤٣)

٥.١.٣. حد الزنى في الإسلام:

إنّ الناظر في أحوال الناس اليوم يجد أنهم قد استهانوا بمسألة مهمة ألا وهي الزنا والحد على الرغم من خطورتهما، وقد وردت في القرآن الكريم والسنة النبوية آيات وأحاديث عديدة حول الحد الذي فرضه الله سبحانه وتعالى ففي القرآن الكريم:

وكما جاء لفظ الزنا في الآيات للدلالة على الحد الذي قرّره الشرع عليه وعقوبته مائة جلد وتعريب عام لغير المحصن والمحصنة رميه بالحجارة حتى الموت، قال تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ، وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلِيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ النور، ٢: ٢٤، وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَحْصَنَ فَإِنْ أَتَيْنَ

١٤١ - ينظر: الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي، مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، الناشر: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، ط ٥، ١٤٢٠ هـ / ١٩٩٩ م، ٦٨/١.

١٤٢ - ينظر: الشوكاني، فتح القدير، ٢١٢/٥. وينظر: الكاشاني، علاء الدين، أبو بكر بن م سعد بن أحمد الكاساني الحنفي، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، الناشر: دار الكتب العلمية، ط ٢، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م، ٣٣/٧.

١٤٣ - ينظر: ابن القيم، الحدود والعزيرات، ٢٤/١.

بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ، ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ، وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿النساء، ٢٥: ٢٥﴾.

نلاحظ أن حد الزنا ثابت في القرآن والسنة النبوية، ففي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه، خطب الناس وقال في خطبته: إن الله بعث محمدا بالحق، وأنزل عليه الكتاب، ونرى من حيث مما أنزل الله آية الرجم، فقرأناها، وعقلناها، وأوعيناها، رجم رسول الله، ورجمنا بعده، فأخشي إن طال بالناس زمان أن يقول قائل: والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله، والرجم في كتاب الله حق على من زنى، إذا أحصن من الرجال والنساء، إذا قامت البينة أو كان الحبل أو الاعتراف، وفيه: أن الرجم نزل في القرآن في آية من كتاب الله، وكونها لم تقرأ في الصحف، يدل على نسخ تلاوتها، مع بقاء حكمها^(١٤٤) وأوضح الموصلي(ت: ٦٨٣هـ) حَدُّ الزَّانِي إِنْ كَانَ مُحْصَنًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مُحْصَنًا.

نلاحظ أن المفهوم من كلام الموصلي بصورة مختصرة جملة من دلالة متنوعة:

- حد الزاني المحصن: الرمي بالحجارة حتى الموت، وذلك بإثبات البينة ويكون ذلك بشهود ثم الإمام ثم الناس فإن أمتنع بعض من هؤلاء أو بعضهم سقط الحد ولا يرجم، ولا يجمع على المحصن الجلد والرجم.
- حد الزاني غير المحصن: يجلد مائة جلدة وتعريب عام وللعبد خمسون جلدة. ولا يجمع على غير المحصن الجلد والنفي.

(١٤٥)

١٤٤- صحيح البخاري، كتاب الحدود، باب رجم الحبلى من الزنا، رقم الحديث (٦٨٣٠)، ١٦٨/٨-١٦٩.

١٤٥- الموصلي، ابن مودود الموصلي، الاختيار لتعليل المختار، دار الكتب العلمية - بيروت، (د.ط)، ١٣٥٦ هـ - ١٩٣٧ م، ٨٨/٢-٩٢.

وقد حارب الدين الإسلامي جريمة الزنا البشعة الكبيرة الرادعة ألا وهي الرجم للمحصن، والجلد مع التغريب لمدة سنة لغير المحصن،^(١٤٦) ففي حديث عبادة بن الصامت رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم).^(١٤٧)

والذي نعينه هنا هو الجانب المتعلق بمقصد الشارع من تنفيذ هذه العقوبة، وعند التأمل في الآيات والأحاديث السابقة ذكرها نرى أنّ العقاب الإلهي للزنا فيه درس للمجتمع، وردع للفاعلين على أن لا يقدموا على ذلك الفعل الذي لا يقف أذاه عند من وقع فيه، بل يتعداه، والعقل يشهد بقبحه.

وذكر ابن عاشور في قوله تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١٤٨) النور، ٢: ٢٤، نجد أنهم قد أمروا على حضور جماعة من المسلمين أو طائفة منهم لإقامة الحد على الزاني وان يحذرهم من التساهل في هذا الأمر فإنّ في الخفاء دريعة للإنسان أن تحضر جماعة من المسلمين إقامة حد الزنا تحقيقاً لإقامة الحد وحذراً من التساهل فيه فإن الإخفاء دريعة للإنسان، ولها فوائد أخرى وهي التي تقوم على مقاصد الحدود مع عقوبة الجاني أن يرتدع غيره.^(١٤٨)

وقال بعض أهل العلم في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١٤٩) النور، ٢: ٢٤، وقد ذكر المفسرون في معنى هذه الآية: أي لا تدعهما رحمة ورأفة وألا تتحرك مشاعر الرقة حين تنظر إليهما وقت تطبيق الحدّ لهما، ويعتبر هذا الحد كفارة لهما.^(١٤٩)

١٤٦- ينظر: الهراسي، الكيا الهراسي، أحكام القرآن، تحقيق: موسى محمد علي وعزة عبد عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥ هـ، ٢٨٧/٤.

١٤٧- صحيح المسلم- كتاب الحدود - باب حد الزنا ، رقم الحديث (١٦٩٠) ، ٣/١٣١٦.

١٤٨- ينظر: ابن عاشور، التحرير والتنوير، ١٥١/١٨ .

١٤٩- ينظر: الجهضمي، أبو إسحاق الجهضمي، أحكام القرآن، تحقيق: عامر حسن صبري، دار ابن حزم- بيروت، ط ١، ١٤٢٦ هـ، ٢٠٠٥ م، ١٧٥/١.

٦.١.٣. اختلاف الفقهاء في شدة الضرب في الحدود:

إن للفقهاء لهم أقوال في الضرب بالحدود، وسنبين ذلك من خلال تناولنا لأبرز مؤلفاتهم في هذا الجانب وكما يلي:

إن أبا حنيفة والزهري: لهم رأي في التعزير أشد الضرب وضرب الزنا أشد الضرب من الشارب ومن القاذف، وكأنهم نظروا صور الذنب، وركبوا على ذلك صفة العقوبة، وعلى أن الشرب يكون عقوبته أخف من القذف، والقذف أخف من الزنا. (١٥٠)

وقال مالك: فإن الضرب في الحدود تكون سواء يعني ليس جارحاً وغير مبرح أي ليس خفيفاً ولا شديد الضرب. (١٥١)

ويرى الباحث من أقوال الفقهاء أن قول أبي حنيفة صواب في رأيه لأنه إذا أعطيت المجال للزاني ولم تعاقبه ولم تحد عليه سيأتي مرة ثانية على فعله والله أعلم. ونلاحظ فيما سبق من الكلام أن الحكم في الزنى حراماً شرعاً من خلال استدلال الآيات والأحاديث هذا من ناحية الحكم، أما من ناحية الأخلاق نرى أن الزنا ما فيه من القبح وخطورة أمره للفرد والمجتمع، يؤدي لاختلاط الأنساب، وضياع النسل.

٢.٣. القذف لغةً واصطلاحاً:

بالرجوع إلى كتب اللغة والمعاجم فإننا نجد لكلمة القذف معنى سنبين ذلك فيما يلي:

١.٢.٣. القذف لغةً:

قذف الشيء أي بمعنى رمى، القَذْفُ: الرَّمْيُ بالسَّهْمِ والحَصَى أو كل فعل من الكلام وكُلِّ شيء. (١٥٢)

١٥٠ - ينظر: الجصاص، أحكام القرآن، ١٠٠/٥.

١٥١ - ينظر: السرخسي، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي، المبسوط، دار المعرفة - بيروت، ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م، ١١٢/٩.

١٥٢ - ينظر: لسان العرب، ابن منظور، ٢٧٦/٩.

وقد ورد ذكر القذف للدلالة في القرآن الكريم على العفاف من النساء قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ النور، ٢٤: ٢٣، الشاهد هو (المُحْصَنَاتِ) ذكر المفسرون في تفسيرهم: إن المحصنات هنَّ العفاف من النساء، أي لم يفعلن شيئاً مما قذفن به. (١٥٣)

وأما من حيث الاصطلاح يعرف القذف: هو الرمي بالزنا وكلّ من رمى محصنة كانت أو غير محصنة بلفظ من الألفاظ كأن يقول: زנית أو يا زانية وكله يستعار من هذا اللفظ الشتم والعيب. (١٥٤)

وقد ورد تحريم القذف في السنة النبوية، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: "اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُؤَيَّدَاتِ". قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا هُنَّ قَالَ: "عَدَّتْ مِنْهَا، قَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ الْغَافِلَاتِ". (١٥٥)

٢.٢.٣. المناسبة بين الآيتين في سورتي النور والأحزاب:

لقد حرم الله تعالى على المسلم التطاول في عرض أخيه المسلم سواء كان ذكراً أو أنثى، قال تعالى في سورة النور: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ النور، ٢٤: ٤، ذكر بعض المفسرين: أنها نزلت في كل من يتناول عرض الآخر، وذكر الله تعالى في الآية قذف النساء من حيث هواهم، ورميهم بالفاحشة أبشع وأنكى للنفوس، وقذف الرجال داخل في حكم الآية بالمعنى، وإجماع الأمة على ذلك، والمحصنات العفاف في هذا الموضع لأن هذا هو الذي يجب به جلد القاذف، والعفة أعلى معاني الإحصان إذ في طيه الإسلام، وعبر عن القذف

١٥٣- يحيى بن سلام، يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، من تيم ربيعة، البصري ثم الإفريقي القيرواني، تفسير يحيى بن سلام، تحقيق: الدكتور هند شلبي، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م، ٤٣٥/١.

١٥٤- ينظر: أبو البقاء، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، ٤٨١/١.

١٥٥ - صحيح البخاري، كتاب الحدود، باب رمي المحصنات - حديث رقم (٦٨٥٧)، ١٧٥/٨، وصحيح مسلم - كتاب الإيمان، باب بيان الكبائر، رقم الحديث (١٤٥)، ٩٢/١.

بالرمي، من حيث معتاد الرمي أنه مؤذ كالرمي بالحجر والسهم فلما كان قول القاذف مؤذياً جعل رمياً، وكما قيل وجرح اللسان كجرح اليد، والقذف والرمي معنى واحد.^(١٥٦)

وكما جاء قوله تعالى من سورة الأحزاب: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾ الأحزاب، ٥٨:٣٣. وذكر المفسر في تفسيره: ولما نهي الله سبحانه وتعالى عن أذى المؤمنين والمؤمنات، وكانت الحرائر عفيفات طاهرات من الأدناس عن طمع المفسدين لما هن في أنفسهن من الصيانة على الرجال بهن من العناية، وكانت من أهل الريبة يتبعون الأمة وإذا خرجن يتعرضون عليهم من الكلام والفساد، وكانت الحرائر تخرج في الليل لقضاء حاجتهن.^(١٥٧)

ونرى أيضاً من خلال ما توصلنا إليه أن الآيتين تتحدثان عن العفاف الحرائر من فسد المفسدين اذا لهما علاقة، وعن الحكم بالقذف وهو حرام وأما عن الحد وهي ثمانين جلدة، والعبد نصف الحر، حذرنا الآيات من هذا الأمر لما له عقوبة شديدة تدم الأخر بالزنا وهن العفاف لما ليس هن لا حول ولا قوة، وأما من ناحية المجتمع والأخلاق يجب علينا أن نستر وأن نمتنع من النظر إلى عورات النساء وليس القذف ونجتنب هكذا افعال وأقوال لما نجده الآن في مجتمعاتنا كثيرة من هذه الأقوال يقذفون المحصنات وهذا ليس من أخلاق المسلمين.

٣.٢.٣. وفي السنة النبوية وردت أحاديث كثيرة عن القذف:

لم تغفل السنة النبوية الإشارة إلى ذكر أحكام القذف فنجد أن الحديث تلکم عن القذف ووضع له عقوبة رادعة وزاجرة سنيين ذلك فيما يلي:

أَنَّ قَذْفَ الْمُحْصَنَاتِ مُحَرَّمٌ فِي سَائِرِ الشَّرَائِعِ السَّمَاوِيَةِ كَمَا فِي حَدِيثِ صَفْوَانَ بْنِ عَسَالٍ (رضي الله عنه) قَالَ: قَالَ يَهُودِيٌّ لِصَاحِبِهِ اذْهَبْ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ، قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ لَا تَقُلْ نَبِيٌّ لَوْ سَمِعَكَ كَانَ لَهُ أَرْبَعَةُ أَغْنَيْنٍ، فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ، وَسَلَّأَهُ عَنْ تِسْعِ آيَاتٍ بَيَّنَّاتٍ

١٥٦- ينظر: ابن عطية، ابو محمد بن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية- بيروت، (د.ط)، ١٤٢٢هـ، ١٦٤/٤.

١٥٧- البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، ٤١٠/١٥.

فَقَالَ هُئِمَّ: فَعَدَّ مِنْهَا "وَلَا تَقْذِفُوا الْمُحْصَنَةَ".^(١٥٨) وقد ورد عن أبي هريرة أَنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: (أَتَدْرُونَ مَا الْمَفْلَسُ؟ قالوا: الْمَفْلَسُ فِينَا مَنْ لَا دَرَاهِمَ لَهُ وَلَا مَتَاعَ؛ فَقَالَ: «إِنَّ الْمَفْلَسَ مَنْ أَمَّتِي يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِصَلَاةٍ وَصِيَامٍ وَزَكَاةٍ وَيَأْتِي وَقَدْ شَتَمَ هَذَا، وَقَذَفَ هَذَا، وَأَكَلَ مَالَ هَذَا، وَسَفَكَ دَمَ هَذَا، وَضَرَبَ هَذَا، فَيُعْطَى هَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ وَهَذَا مِنْ حَسَنَاتِهِ، فَإِنْ فَنِيَتْ حَسَنَاتُهُ قَبْلَ أَنْ يَقْضَى مَا عَلَيْهِ أَخَذَ مِنْ خَطَايَاهُمْ فَطَرَحَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ طُرِحَ فِي النَّارِ).^(١٥٩)

نستنتج من الحديث ان الذي يقذف المحصنات يأتي يوم القيامة ليس في جيبه شيء حتى لو صليت وصمت وأقم الليل بالصلاة والزكاة لما له من خطورة عظيمة، ومحرم كل الشرائع الكونية.

٤.٢.٣. حكم وعقوبة قذف المحصنات:

البعض من الناس يرون هذا العمل سهلاً يسيراً عليهم ولا يعرفون عقوبته وقد استهانوا بمسألة العرض، لما له من خطورة عظيمة، كيف لا قد وجه القرآن الكريم المؤمنين إلى خطوة هذا الفعل في أعراض الناس بالاعتداء والباطل سنين ذلك من خلال كتب التفاسير كما يلي:

نهى الإسلام عن قذف المحصنات ونرى بعض العلماء منهم الذهبي يقول في حكمه: أن الحكم بالقذف أيقذف المحصن أو المحصنة بزنا أو لواط أو السكوت على ذلك من الكبائر.^(١٦٠)

ونرى ان ابن حجر(ت: ٨٥٢هـ): له كلام في هذه المسألة وقد أجمع العلماء على أنَّ المراد من الرَّمي في الآية الكريمة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ النور، ٢٤: ٢٣، فالرمي بالرِّنا

١٥٨- النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي، سنن النسائي، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، الناشر: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، (د.ط)، (د.ت)، كتاب تحريم الدم، باب السحر، حديث رقم (٤٠٧٨)، ١١١/٧.
١٥٩- صحيح مسلم- كتاب البرِّ والصَّلةِ والآدابِ - باب تحريم الظلم، رقم الحديث (٢٥٨١)، ١٩٩٧/٤.

١٦٠- ينظر: الذهبي، شمس الدين الذهبي، الكبائر، دار الندوة الجديد، بيروت، ٩٢/١.

يشمل الرمي باللواط كقوله: يا زانية، أو بغيّة، أو قحبة، لها أو لزوجها كقوله: يا زوج القحبة، أو لولدها كقوله له: يا ولد القحبة، ثم قال: عدّ القذف كبيرة ما اتفقوا عليه، لما نصت عليه الآيات عن لعن فاعله في الدنيا والآخرة وهذا من اقبح الوعيد واشده. (١٦١)

وقد اتفق أكثر الفقهاء: على ذلك ونلاحظ أن لهم طرق في إثبات القذف وأنه يثبت بأحد هذه الطرق المعتمدة شرعاً ألا وهي شهادة العدلين أو إقرار القاذف على نفسه مرتين بأنه قد ارتكب ذلك الجريمة، وأن قرار العقلاء حجة عليهم في إثبات ما يترتب على فعلهم الثابت وفق ذلك الإقرار، فإذا شهد على القذف وجب عليه العقوبة، إلا إذا كانت المقدوفة هي الزوجة، ويتحقق بثبوته بالاعتراف. (١٦٢) وأما عن شهادة العدلين فهو مقتضى شرعي متفق عليه في إثبات الأحكام به إلا ما خرج بدليل كالزنا فإنه لا يثبت بشهادة أربعة شهود، وأما ما عداه فإنه يكفي في ثبوته شهادة العدلين ولا يشترط في الشهود مجيئهم معاً إلى مكان الإثبات، ولا يثبت حد القذف بشهادة العدل الواحد، واليمين لحصوله الشبهة في إثبات متعلقة وأن بالشبهة لا يثبت حد القذف لأن الحدود تدرأ بالشبهات. (١٦٣)

ونخلص إلى القول فيما سبق ذكره من أقوال المفسرين والعلماء أنّ لهم آراء كثير في هذه المسألة وأن بعض العلماء يحسبه من الكبائر، وأن حد القذف له اللعنة ولا يثبت إلا بشهادة شاهدين، وحضورهم إلى محل الإثبات.

عقوبة القذف:

لقد تناول القرآن الكريم عقوبة القذف في سورة النور في موضعين: الأول بعد عقوبة الزنا، والثاني بعد الآيات التي تتحدث عن حادثة الإفك، فالأول جاء على قذف المحصنات مطلقاً، والآية الثانية على قذف أمّهات المؤمنين خاصة، وأجمع العلماء على وجوب الحد من قذف محصناً، حرّاً كان القاذف أو عبداً، وأن حده ثمانون إن كان حرّاً، لقول الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ

١٦١- ينظر: ابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس (المتوفى: ٩٧٤هـ)، الزواجر عن اقتراف الكبائر، الناشر: دار الفكر، ط١، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م، ٨٥/٢.

١٦٢- ينظر: الطباطبائي، محمد حسني، الميزان في تفسير القرآن، مطبعة العلمية، بيروت، (د.ط)، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م، ٥٤٢/٢.

١٦٣- ينظر: الأردبيلي، أحمد الأردبيلي، شرح الإرشاد، مطبعة حجر، (د.ط)، ١٢٧٢هـ، ٨٤/١.

الْمُخَصَّنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٦٤﴾

النور، ٢٤: ٤، والرقيق على النصف من ذلك في قول أكثر العلماء. (١٦٤)

قال ابن كثير (ت: ٧٧٤هـ): وأوجب الله على القاذف إذا لم يُقم البينة على صحة ما قال ثلاثة أحكام:

أحدها: يجلد ثمانين جلدة.

الثاني: ترد شهادته ولا تقبل أبداً.

الثالث: يكون فاسقاً أي ليس عادلاً في كل شيء. وقوله تبارك وتعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ ليس المراد من هذه الجملة أن الوعيد والعذاب مختص بمن قذف النساء، بل إن الحكم عام، فكل من قذف مسلماً أياً كان رجلاً أو امرأة فإن الله تبارك وتعالى توعده بما جاء في الآية. (١٦٥)

يرى الباحث من خلال اطلاعه على رأي أغلب العلماء الفقه أن القذف من أكبر الذنوب فهو يأتي بعد الزنا وحرمة رسولنا صلى الله عليه وسلم، وحرمة الله تعالى، وفرض عقوبته على من يفعل ذلك الفعل عقوبة زاجرة، وهي الجلد ثمانين جلدة، ومن خلال الأخلاق يجب حفظ المجتمع من السب والقذف حتى يحفظ العرض والشرف وصون الأعراض.

٥.٢.٣. الحكمة من مشروعية حد القذف:

لا شك أن الإسلام أهتم بالأسرة المسلمة كما أهتم بأمر الفرد، لأن الأسرة هي النواة التي يخرج منها المجتمع سليماً من الأمراض، فإذا أردت مجتمعاً صالحاً نقيّاً تقيّاً محافظاً، فعليك بالأسرة، وسنبين ذلك من خلال أقوال المفسرين:

إن الدين الإسلامي قد حث على حفظ الأعراض عما يدنسها، وأمر بالكف عن أعراض الأبرياء، وحرمة الوقوع في أعراضهم بغير حق؛ وذلك صيانة للأعراض من الدنس، وحماية لها من التلوث، وبعض النفوس تُقدم على ما حرم الله من قذفٍ وتدنيس

١٦٤ - ينظر: أبو إسحاق برهان الدين، المبدع في شرح المقنع، المكتب الإسلامي، ١٤٢١هـ، ٢٠٠٠م، ٧/٤٠١.

١٦٥ - ينظر: ابن كثير، مختصر تفسير ابن كثير، ٣٢٦/٢، دمشق، عرفان العش حسونة الدمشقي، وجامع المهلكات من الكبائر والخرمات، دار الكتب العلمية، بيروت، (د.ط)، ٢٠٠١م، ١١٣.

لأعراض المسلمين لنوايا مختلفة، ولما كانت النوايا من الأمور الخفية كُلف القاذف أن يأتي بما يثبت قوله بأربعة شهداء، فإن لم يفعل أقيم عليه حد القذف ثمانين جلدة. (١٦٦)

وقيل: إنَّ من عادة العقلاء والنجباء العارفين الله تعالى يبذلون أنفسهم وأمواهم وكل ما يملكونه من دون أعراضهم، وفي بعض الأحيان إن الإنسان قد يتجاوز عمن جنى عليه ولكن لا يتجاوز عمن جنى على عرضه. (١٦٧)

وقد بين ذلك أيضاً العلامة النفراوي حكمة مشروعية حد القذف بأنه الزجر عن إتلاف ما حكى الأصوليون إجماع الملل على وجوب حفظه من العقول، والنفوس، والأديان، والأعراض والأموال، والأنساب، فإن في القصاص حفظاً للدماء. (١٦٨)

وقيل: أن شرع العقوبات في الجنايات الواقعة بين الناس بعضهم على بعض سواء كان في النفوس أو الأبدان أو الأعراض أو القذف، فأحكم سبحانه وتعالى وجوه الزجر الرادعة عن هذه الجنايات في غاية الأحكام. (١٦٩)

نستنتج أن الحكمة من مشروعية حد القذف هو صيانة الأعراض من الانتهاكات للحرمات، وحماية سمعتهم من التدنيس من الأذناس، ومنع إشاعة الفاحشة بين المؤمنين، فإن كثرة الترامي بها، وكثرة سماعها، وسهولة قوله، يجري السفهاء على ارتكابها، وإن إقامة الحد رحمة من الله على عباده.

١٦٦- ينظر: التويجري، محمد بن إبراهيم التويجري، موسوعة فقه الإسلام، بيت الأفكار الدولية، (د.ط)، ١٤٣٠هـ، ٢٠٠٩م، ١٣٥/٥.

١٦٧- ينظر: الشوكاني، إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، ١٢٠/٢.

١٦٨- ينظر: القيرواني، الفواكه الدواني على رسالة ابن أبي زيد القيرواني، ١٧٨/٢.

١٦٩- ينظر: ابن القيم، إعلام الموقعين عن رب العالمين، ٧٣/٢.

٢.٣. الأحكام في سورتي

تعتبر سورتا النور والأحزاب من أهم السور التي بيّن الله تبارك وتعالى فيهما جملة من الشرائع والأحكام، إذ بيّن في مطلعهما فضلتهما، وبعد آية واحدة من مطلعيهما، يفاجئك الله تبارك وتعالى بحدٍّ من حدوده وعقوبة من عقوباته التي كسر بها شوكة الفسق، وقطع بها دابر الفجور والعصيان، هذا الحد هو حد الزنا الذي صان الله عز وجل به أعراض المسلمين، وحفظ به بيوت عباده المؤمنين، فبين سبحانه وتعالى وجوب حد الزنا، وبين مقداره ولزومه، وأوجب على العباد أن يقوموا به، ولا تأخذهم في الله لومة لائم في أداء ذلك الحد والقيام به على وجهه، ونرى بعد تلك الآيات القصيرة في بيان هذا الحد العظيم، إذا به يستفتح بحد آخر وهو حد القذف الذي أدب به ألسن عباده المؤمنين، فصاعدهم عن قذف المؤمنين والمؤمنات، والتعرض لهم بالبهتان والزور، ونسبتهم إلى الغي والفجور، فكان الابتداء فيها بحد القذف، ثم بيّن الله تبارك وتعالى عقوبته، وحذر العباد من إصابته، ثم بيّن سبحانه وتعالى بعد ذلك حكم قذف الزوج لزوجته وهي الحالة التي قد يتلى بها العبد، فيرى من زوجه ما يسوئه لا ما يسره، فيقف ذلك الموقف العصيب بين خيارات مؤلمة، فجاءت هذه الآيات مبينة لهذا الحد، ومبينة لللعان الذي به يندفع الشر عن الزوج، ويصان فراشه، ونسبه وعرضه. (١٧٠)

سوف نبين في هذا المبحث أهم الأحكام التي وردت في السورتين، وسنتطرق إليها بالتفصيل لنبين مفهوم كل حكم وسبب تحريمه:

١.٢.٣. اللعان لغة واصطلاحاً:

فإن اللعان له عقوبة من الله وهي اللعنة والطرده من رحمة الله تعالى، ونبين اللعان في اللغة والاصطلاح والشرع فيما يلي:

اللعان لغةً: هو الطرد والإبعاد من رحمة الله، والملاعنة بين الزوجين، تحصل إذا قذف الرجل امرأته أو رماها برجل أنه زنى بها. (١٧١)

وقد ورد ذكره في القرآن الكريم قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ

شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ، إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (6) وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (7) وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ

١٧٠ - ينظر: تفسير سورة النور، محمد الشنقيطي، دروس صوتية، ١/١٣.

١٧١- ينظر: الزبيدي، محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملّقب بمرتضى، الزبيدي، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: مجموعة من المحققين، الناشر: دار الهداية(د.ط)، (د.ت)، ١١٩/٣٦، وابن فارس، مجمل اللغة، ١/٨٠٩.

أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ، إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (8) وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿النور، ٢٤: ٦-٩﴾. وذكره العلماء في تفسير هذه الآية: قالوا: فإذا حلفا على ذلك فرقت بينهما ولم يجلد كلا منهما، وأما إذا لم تحلف رجمت، وإن لم يحلف بعد أن قذفها جلد بالحد. (١٧٢)

وأما اللعان اصطلاحاً: عَرَفَهَا الفقهاء اللعان بتعاريف متعددة، وهذه التعاريف وإن كانت تختلف من حيث اللفظ إلا أنها تتفق من حيث المعنى:

فاللعان: هو مباحلة خاصة بين الزوجين أثرها رفع الحد أو نفي الولد، ووقع بينهما اللعان، (١٧٣) والمباحلة هي الملاعنة من الهبل، وهي اللعنة بأن يقول كل منهما: لعنة الله على الظالم والكاذب منا. (١٧٤) أو هو شهادة مؤكدة بالإيمان، مقرونة باللعن من جهة الزوج وبالعصب من جهة الزوجة، قائمة مقام حد القذف في حق الزوج، ومقام حد الزنى في حق الزوجة. وسمي اللعان بذلك؛ لقول الرجل في الخامسة: أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، ولأن أحدهما كاذب لا محالة، فيكون ملعوناً. (١٧٥)

وقيل: هو الطريق الذي يتم بواسطته اتهام الزوج زوجته بالزنا أو بنفي انتساب الولد إليه، وهذا الطريق عبارة عن شهادات تجري بين الزوجين مقرونة باللعن من جانب الزوج وبالعصب من جانب الزوجة. (١٧٦)

وهكذا يتضح أن اللعان في اللغة وفي الاصطلاح الفقهي يأتي بذات المعنى وهو الطرد أو الابعاد لأنه بمجرد الملاعنة بين الزوجين تحصل الفرقة بينهم ويتعد كل عن الآخر.

١٧٢- لابن وهب، أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم المصري القرشي، تفسير القرآن من الجامع لابن وهب، تحقيق: ميكوشموراني، الناشر: دار الغرب الإسلامي، ط ١، ٢٠٠٣ م، ٧٨/١.

١٧٣- ينظر: الرمحشري، أساس البلاغة، ١٣٣/٢، أحمد دردير، وحاشية الدسوقي، دار احياء الكتب العربية، بيروت، ٢/ ٤٥٧، ابن حزم، ابن حزم الظاهري، المحلى، دار الفكر، بيروت، لبنان، (د.ط)، (د.ت)، ١٤٣/١.

١٧٤- ينظر: سمين الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب، تحقيق: أحمد محمد الخراط، دار القلم، دمشق، (د.ط)، (د.ت)، ٢٢٦/٣.

١٧٥- ينظر: ابن عساكر، مصطفى عاشور، أربعون حديثاً لأربعين شيخاً من أربعين بلدة، مكتبة القرآن- القاهرة، (د.ط)، (د.ت)، ١٦٨/١.

١٧٦- ينظر: الجرجاني، التعريفات، ٢٤٦.

وقد استدلت السنة النبوية أيضاً على مشروعية اللعان كما في الحديث الذي روي عن سعيد بن جبير، قال: (دخلت على ابن عمر، فسألتُهُ: هل يُفَرَّقُ بَيْنَ الْمُتَلَاعِنَيْنِ؟ فَحَدَّثَنِي أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: الرَّجُلُ يَرَى مَعَ امْرَأَتِهِ الرَّجُلَ، فَإِنْ سَكَتَ عَلَى أَمْرِ عَظِيمٍ، وَإِنْ تَكَلَّمَ تَكَلَّمَ بِأَمْرِ عَظِيمٍ قَالَ: فَسَكَتَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ: قَدْ ابْتُلِيتُ بِالَّذِي سَأَلْتُكَ عَنْهُ قَالَ: وَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، فِي سُورَةِ النُّورِ فَخَوَّفُهُ، وَقَالَ: "عَذَابُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ" وَذَكَرَهُ، فَقَالَ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ، وَدَعَا الْمَرْأَةَ فَذَكَرَهَا، وَقَالَ: "عَذَابُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ"، فَقَالَتْ: وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنَّهُ لَكَاذِبٌ قَالَ: فَقَامَ الرَّجُلُ فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ، ثُمَّ قَامَتِ الْمَرْأَةُ فَشَهِدَتْ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ، وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ، ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا)).^(١٧٧) نلاحظ في كتاب ابن حجر: أن في الحديث فوائد منها: إن المفتي إذا سئل عن واقعة ولم يعلم حكمها ورجا أن يجد فيها نصاً لا يبادر إلى الاجتهاد فيها، ونرى أن البلاء موكل بالمنطق، وأنه إن لم يقع بالناطق وقع بمن له به وصلة، وفيه أن الحاكم يردع الخصم عن التماذي على الباطل بالموعظة والتحذير ويكرّر ذلك ليكون أبلغ، وفيه أن اللعان إذا وقع سقط حدُّ القذف عن الملاعن للمرأة والذي رميت به، وفيه أنه ليس على الإمام أن يعلم المقدوف بما وقع من قاذفه، وفيه أن الحامل تلاعن قبل الوضع لأن اللعان شرع لدفع حدِّ القذف عن الرجل ودفع حدِّ الرجم عن المرأة، فلا فرق بين أن تكون حاملاً أو حائلاً، وفيه أن الحكم يتعلّق بالظاهر، وأمر السرائر موكلاً إلى الله.^(١٧٨)

نفهم من الكلام الذي سبق ذكره أن اللعان هو الرمي بالزنا سواء كان من جهة الرجل أو المرأة وأن يكون بالغير عاقلين، ونفهم من كلام المفسرين والعلماء ومن كلام الحبيب المصطفى صلى الله عليه وسلم، يجب الحد على الكاذب منهما، ولأن عذاب الدنيا أهون وأيسر من عذاب الآخرة.

١٧٧- صحيح مسلم - كتاب الطلاق - بَابُ انْقِضَاءِ عِدَّةِ الْمُتَوَقِّعَاتِ عَنْهَا زَوْجُهَا، وَعَنْهَا يَوْضَعُ الْخُمْلُ ، حديث رقم (١٤٩٣)، ١١٣٠/٢، وسنن الترمذي، ابواب الطلاق واللعان، حديث رقم (١٢٠٢)، ٤٩٧/٣.

١٧٨- ينظر: ابن حجر، فتح الباري شرح صحيح البخاري، ٣٧٢/٩.

وقد وردت آيات تدل على ذكر أولئك الذين يرمون زوجاتهم بالزنى، ولم يكن لهم إلا أنفسهم، فعلى كل واحد منهم أن يشهد أربع شهادات، وفي الخامسة لعنة على نفسه إن كان كاذباً كما جاء ذكره في القرآن الكريم قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ، إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (6) وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (7) وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ، إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (8) وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ النور، ٢٤: ٦-٩. فقد ذكر بعض المفسرين في تفسيرهم للآية الكريمة تفاسير عدة نوجزها فيما يلي: بين الله تعالى في هذه الآيات أمر اللعان، فذكرت أن الذين يرمون زوجاتهم بالزنى، ولم يكن لهم شهوداء على اتهامهم لن إلا أنفسهم، فعلى الواحد منهم أن يشهد أربع مرات بقوله: أشهد بالله أي صادق فيما رميتها به من الزنى، ويزيد في الشهادة الخامسة الدعوة على نفسه باستحقاقه لعنة الله إن كان كاذباً في قوله. (١٧٩)

وذكر أهل العلم: أنه بشهادته تستوجب الزوجة عقوبة الزنى، وهي الرجم حتى الموت، ولا يدفع عنها هذه العقوبة إلا أن تشهد في مقابل شهادته أربع شهادات بالله إنه لكاذب في اتهامه لها بالزنى، وتزيد في الشهادة الخامسة الدعوة على نفسها باستحقاقها غضب الله، إن كان زوجها صادقاً في اتهامه لها، وفي هذه الحال يفرق بينهما. (١٨٠)

وذكر أحد المفسرين: إذا قذف الرجل زوجته بالزنا لزمه الحد، ويجب التخلص منه إما بإقامة البينة أو باللعان فإن في إقامتها البينة لزمها الحد وأما باللعان حقق عليه الزنا، فإن نكل الزوج وجب عليه حد القذف، وأما إذا انكلت هي أي الزوجة لم تحد بل تلاعن حتى تقر بالزنا. (١٨١)

وقال أبو حنيفة: لا يحد أي طرف منهما ويجبس حتى يلاعن.

١٧٩- ينظر: ابو طيب القنوجي، الروضة الندية، دار ابن عقَّان للنشر والتوزيع، القاهرة - جمهورية مصر العربية، (د.ط)، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م، ٢/ ٢٨٨.

١٨٠- ينظر: الجصاص، أحكام القرآن، ٣/ ٣٧٥.

١٨١- ينظر: ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، ٥/ ٣٤٥.

وقال مالك والشافعي: يجب الحد على الكاذب منهما، ولا يصح الملاعة في ذلك إلا بحضرة القاضي، وصفة اللعان أن يبدأ الزوج فيقول: أشهد بالله إني لمن الصادقين فيما رميتها به من الزنا على أن يكرر ذلك ويقول: أربع مرات ثم يقول: في الخامسة ولعنة الله عليه إن كان من الكاذبين، ثم تقول الزوجة أربع مرات: أشهد بالله لقد كذب فيما رماني به من الزنا ثم تقول وغضب الله عليها إن كان من الصادقين، ومن السنة أن يتلاعنا قياما. ويقال: للزوج إذا بلغ اللعنة اتق الله فإنها الموجبة وعذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة يوم القيامة، وكذلك يقال: للزوجة إذا بلغت إلى الغضب فإن كان بينهما مولود اقتصر نفيه عن الأب. (١٨٢)

وقيل: ما إذا قذف الرجل غير زوجته بفعل الفاحشة، ولم يستطع إقامة البينة، وهي أربعة شهود، وجب جلده ثمانين جلدة، ويعتبر فاسقا، لا تقبل شهادته إلا إن تاب وأصلح، الحماية لمن من ظن السوء، وصيانة لأعراض النساء. (١٨٣) ويكون اللعان في صورتين: هو الرمي بالزنا من جهة التعبير أو نفيه أي الولد لماذا؟ لأن الله تعالى سبحانه ذكر اللعان بعد القذف. (١٨٤) ويشترط لصحة اللعان: أن يكون بين زوجين مكلفين، وأن يقذف زوجته بالزنا قبل الدخول أو بعده، على أن تكذب الرجل زوجته فيما ادعاه وذلك يكون بحضور الحاكم أو نائبه. (١٨٥)

إننا في ذكر الآيات والأحاديث وأقوال الفقهاء بشكل عام توصلنا في حكم اللعان إلى جملة من النتائج منها: يسقط حد القذف عن الزوج، وتكون الفرقة بينهما، ويحرم عليه تحريما مؤبدا، وإذا تلاعن بين الرجل والمرأة يلحق الولد للمرأة كما فعل النبي بين الرجل والمرأة، وأما من ناحية المجتمع والعرف والأخلاق هو حفظ مصلحة المجتمع الإسلامي عامة، ومن خلال صيانة الأعراض وعدم التعدي عليها، وحفظ النسب من خلال التفريق فيه بين الأولاد الشرعيين وأولاد الزنى أو السفاح.

١٨٢- المصدر نفسه، ٥/ ٣٤٥.

١٨٣ - ينظر: التوجيهي، موسوعة الفقه الإسلامي، ١٤٣٠هـ، ٤/ ٢٣٤.

١٨٤- ينظر: الشريبي، مغني المحتاج إلى معرفة ألفاظ، ٥٢/٥.

١٨٥ - ينظر: التوجيهي، موسوعة الفقه الإسلامي، ٤/ ٢٣٦-٢٣٧.

٢.٢.٣. بيان الحكمة من اللعان للفرد والمجتمع:

فإننا نجد حكمة الله سبحانه وتعالى أنه جعل اللعان عقوبة تخرج من رحمته تعالى، وقد نجد أن الرجل قد يتلى بامرأة تفسد فراشها وسنبين ذلك فيما يلي:

قال عبد الله الطيار في بيان مشروعية الحكمة من اللعان: أن الرجل في بعض الأحيان قد يتلى بامرأة تفسد فراشه وأهله ويكون بعيداً عن أقاربه ويحضر عليها شهود يلحقه العار بذلك، وإن قفها وليس لديه البينة أقيم عليه الحد وإن سكت عن الحق قد يلحقه من ذلك النسب وغيره، فشرع له اللعان خروجاً من ذلك،^(١٨٦) لهذا لما نزلت آية اللعان قال النبي صلى الله عليه وسلم: "أبشر يا هلال فقد جعل الله لك فرجاً ومخرجاً" فقال هلال: قد كنت أرجو ذلك من ربي.^(١٨٧)

وهنا نلاحظ أن الحكمة من الله سبحانه وتعالى في اللعان للفرد والمجتمع عقوبة حادة تخرج وتطرد من رحمة الله تبارك وتعالى، وأن قفها وليس له البينة أقامت عليه الحد، وأنه لما جاء في الحديث عن اللعان قال: النبي أبشر فقد جعل لك مخرجاً وفرجاً وكيف لا وهو الذي لا ينطق عن الهوى.

٣.٢.٣. مفهوم الظهار لغة واصطلاحاً:

فإن الظهار في اللغة له معاني، وفي الاصطلاح هو تشبيه الرجل بأمه، وسنبين ذلك من حيث كتب اللغة والمعاجم:

الظهار لغةً: هو قول الرجل لأمراته أنت عليّ كظهر أمي، ويظهر الظهار إذا قال لها هذا أنت عليّ كظهر أمي. أصله مأخوذ من الظهر، وإنما خصوا الظهر دون البطن والفخذ والفرج، وهذه أولى بالتحريم، لأن الظهر مكان الركوب، والمرأة مركوبة إذا غشيت أي وقت الغشيان، فكأنه أفاد: أنت على كظهر أمي، أراد ركوبك للنكاح علي محرّم كنكاح والدتي. فأقام الظهر مقام الركوب لأنه مركوب، وأقام الركوب مقام النكاح لأن الناكح راكب.^(١٨٨)

١٨٦- ينظر: عبدالله الطيار، **الفقه الميسر**، دار الوطن للنشر، السعودية، ط١، ١٤٣٢هـ، ٢٠١٢م، ١٤١/٥.

١٨٧- سنن أبي داود، رقم الحديث (٢٢٥٦)، وابن حنبل (١/٢٣٨).

١٨٨- ينظر: الرازي، **ومختار الصحاح**، ص١٩٧، ابن منظور، **لسان العرب**، ٦٠٧/٤.

وأما الظهار اصطلاحاً: هو تشبيه الرجل زوجته، أو جزءاً شائعاً منها، أو جزءاً يعبر به عنها بامرأة محرمة عليه تحريماً مؤبدًا، أو بجزء منها يحرم عليه النظر إليه، كالظهر والبطن والفخذ. (١٨٩)

نلاحظ ذلك أن الظهار محرم وهو تحريم الزوجة على زوجها ومن الألفاظ التي تقال في ذلك: أنت على كظهر أمي، وصيغ الظهار: إما أن تكون صريحة: وهو أن تقول أنت على كظهر أمي، وإما أن تكون كناية: مثلاً أن يقول أنت كأختي، وذلك لم يقصد الظهار ولكن قصد الاحترام والتكريم وبمحبة أخته.

وكما جاء لفظ الظهار يدل على معنى التحريم قال تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا، إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ المجادلة: ٢. ذكر المفسرون في تفسيرهم: أن امرأة أتت إلى رسول الله تشتكي من زوجها وهي خولة بنت ثعلبة، فقالت تزوجني وأنا شابة ومال وأهل وعندما كبرت بالسن فقال لي أنت علي كظهر أمي، فنزلت الآية. (١٩٠)

الظهار شرعاً: أن يُشَبَّه الرجل زوجته في الحرمة بإحدى محارمه، بنسب، أو رضاع أو مصاهرة، أو ببعضها، فيقول الرجل إذا أراد الامتناع عن الاستمتاع بزوجه: أنت علي كظهر أمي، أو أختي أو غيرها، فمتى فعل ذلك فقد ظاهر من امرأته. (١٩١)

١.٢.٢.٣. دليل الظهار في القرآن: والمناسبة بين الآيتين في سورتي الأحزاب والمجادلة:

ذكر القرآن الكريم أن الظهار حرام شرعاً والدليل على ذلك من سورة الأحزاب: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قُلُوبَيْنِ فِي جَوْفِهِ، وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ مِنْهِنَّ أُمَّهَاتِكُمْ، وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ، ذَلِكَمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ، وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ الأحزاب: ٤:٣٣، وذكر المفسرون في تفاسيرهم: كان الرجل في الجاهلية يقول لامرأته: أنت علي كظهر والدتي. أي حرام محرمة كما تحرم علي والدتي، فلما أخذ الإسلام يعيد ترتيب العلاقات الاجتماعية في إطار العائلة ويعد الأسرة هي

١٨٩- ينظر: الدوسقي، حاشية الدوسقي، ٤٣٩/٢، ٣٥٣.

١٩٠- ينظر: مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، ٢٥٧/٤.

١٩١- ينظر: ابن نور الدين، الفقه الميسر، دار النوادر، سوريا، (د.ط)، ١٤٣٣هـ - ٢٠١٢م، ١٩٦/٤.

الوحدة الاجتماعية الأولى ويوليها من عنايته ما يليق بالمحضر الذي تنشأ فيه الأجيال... أخذ يقوم برفع المرأة عن ذلك الخسف وجعل يصرف تلك الصلوات بالعدل واليسر. (١٩٢)

وكما جاء أيضاً لفظ الظهار من سورة المجادلة: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ، الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أَلَمَ الْأُنثَى وَلَدَهُمْ وَلَهُمْ لَئِقٌ مِنْكُمْ مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ، وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ المجادلة: ٢. وقد ذكر المفسرون: أن الظهار كان موجوداً في الجاهلية وكان الرجل إذا قال لامرأته في الجاهلية: أنت علي كظهر والدتي، حرمت عليه، فكان أول من جلي في الإسلام أوس، ثم ندم، وصرح لامرأته: انطلقني إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فسليه، فأنته، فنزلت تلك الآيات. (١٩٣)

نفهم من خلال الآيات التي تناولت جهة الظهار وأقوال المفسرين أن حكم الظهار محرماً شرعاً، هذا من ناحية الحكم وأما عن كفارته: هو عتق رقبة، وإطعام ستين مسكيناً، وصيام شهرين متتابعين، ليكون له عبرة ولنا أيضاً لأن الآية أتت بشكل عام وليس خاص، وأما من جهة الأخلاق: أن هذا الأفعال كانت موجودة في الجاهلية وقد أتى الإسلام ليمحو مما سبق، وأتى النبي، علمنا الأخلاق وأتى ليتمما مكارم الأخلاق، أن القول بالظهار تفريق بين الأسرة المسلمة، وهذا ليس مما يرضيه الإسلام، بعد أن بقت معك الزوجة بهذه المدة الطويلة والعشرة السليمة.

٢.٢.٢.٣. صيغ الظهار:

أن الظهار يقسم إلى قسمين من حيث اللفظ، هما كما يلي:

- إما أن تكون صريحة أو كناية: فالصریحة: هي التي لا تحتل إلا الظهار مثلاً أنت علي كظهر أمي.

١٩٢- سيد قطب، في ظلال القرآن، ٥ / ٢٨٢٤.

١٩٣- ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير، ٤ / ٢٤٢.

- وأما الصيغة الثانية أن يكون الظهار كناية: وهي التي لا تحتل الظهار بل تحتل قصد آخر، مثلاً أنتِ أختي يحتمل أنها مثلاً أخته في الإخلاص والمحبة والكرامة والشجاعة. (١٩٤)

٣.٢.٢.٣. أركان الظهار:

أن أركان الظهار أربعة: المظاهر، والمظاهر عنها، واللفظ، والمشبه به.

١- المظاهر: وهو كل زوج مسلم عاقل بالغ راشد الذي بلغ سن البلوغ عند جمهور الفقهاء.

٢- المظاهر عنها: وهي زوجة المظاهر الحرة، سواء كانت مسلمة أم كتابية.

٣- اللفظ: ويكون صريحاً، وهو كل ما تضمن لفظ الظهر. (١٩٥)

٤.٢.٢.٣. كفارة الظهار:

تعتبر كفارة الظهار حكم ساقط عن النفس، ولقد رخص الله تعالى ذلك وشد عقوبته أيضاً من حيث الكفارة، فنجد أن الكفارة على الترتيب، بمعنى أن الأشكال لا ينتقل من لازم إلى آخر سوى إذا عجز عن سابقه، وهي عتق رقبة فإن لم يجد صام شهرين متتابعين لا يفصل بين أيامهما إفطار، وليس فيهما صوم رمضان ولا أيام العيدين، فإن لم يتمكن من الصيام لكبر أو مرض لا يرجي برؤه أطعم ستين مسكيناً بان يقدم لهم وجبتين مشبعتين كاملتين، أو يعطيهم مقدار ذلك لأن المقصود هو سد ذلك القدر من المساكين في يوم واحد، أو دفع عوض مسكين واحد في ستين يوماً وهذا بدليل من القرآن و السنة:

١٩٤- ابن عابدين، وحاشية ابن عابدين، ٤٦٥/٣.

١٩٥- ينظر: الكاشاني، بدائع الصنائع، ٢٢٩/٣.

٥.٢.٢.٣ . من القرآن الكريم:

قوله تعالى من سورة المجادلة: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ، وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ، وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ، ذَلِكَمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ، وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ الأحزاب: ٤:٣٣ .

دليل الظهار من السنة: ولقد ورد ذكر الظهار في السنة النبوية الشريفة كما سبق ذكره في القرآن الكريم ومن ذلك، ما رواه أبو داود بإسناده إلى خويلة بنت مالك بن ثعلبة قالت: "تظاهر مني أوس بن الصامت فجننت رسول الله صلى الله عليه وسلم، أشكو، ورسول الله يجادلني فيه ويقول: "اتقي الله فإنه ابن عمك" فما برحت حتى نزل ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا، إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ المجادلة، ٥٨:١، وقد قال صلى الله عليه وسلم: (يعتق رقبة، فقلت: لا يجد، قال: "فيصوم شهرين متتابعين"، فقلت: يا رسول الله، إنه شيخ كبير ما به من صيام، قال: "فليطعم ستين مسكيناً"، قلت: ما عنده من شيء يتصدق به، قال: "فإني سأعينه بعرقٍ من تمر"، فقلت: يا رسول الله، فإني أعينه بعرق آخر قال: "قد أحسنت، اذهبي فأطعمي عنه ستين مسكيناً وارجعي إلى ابن عمك").^(١٩٦)

نفهم من هذا الحديث أن النبي رحيم بأمته الذي أعطى الرخصة لهذا الشيخ ولنا أيضاً لأنه أتى بصيغة العموم.

٦.٢.٢.٣ . أقوال الفقهاء في الظهار ونتائجه على الأسرة والمجتمع:

إنَّ الأقوال التي ذكرت كلها تدل على معنى التحريم، وهو الذي يكون سبباً في تفريق الجماعة المسلمة ونبين ذلك فيما يلي:

وقد قيل: إن الظهار حرام لا يجوز الإقدام عليه، لأنه منكر ومن قول الزور، وأنَّ الفرق بين كونه منكراً وكونه زوراً، سيتضح من خلال الآتي، أنت علي كظهر أمي، هذا أمر يتضمن عنها أخباراً وأنشاءً على تحريمها.^(١٩٧) ونرى أن الشريعة الإسلامية جاءت برفع هذه الظاهرة في العصر الجاهلي عن المرأة ومن ثم الظهار لم يعد عندهم تحريماً أبدياً كتحریم الأم كما كان في الجاهلية حتى

١٩٦- سنن أبي داود، باب في الظهار، رقم الحديث (٢٢١٤)، ٢٦٦/٢.

١٩٧- ينظر: ابن القيم، زاد المعاد في هدي خير العباد، ٢٩٦/٥.

أتى الإسلام وشرع لكل شيء قانوناً وهو أن في الظهار كفارة، وهي عتق رقبة، وإن لم يجد فصيام شهرين، وإن لم يجد فإطعام ستين مسكيناً، ويعود لحياته الزوجية كما كان، وتسلم الأسرة من التصدع بسبب تلك العادة الجاهلية، التي كانت تمثل طرفاً من سوم المرأة الخسف والعنت، ومن اضطراب العلاقات الأسرية والعقدية. (١٩٨)

ونلاحظ مما تقدم إلى القول: أن الآيات القرآنية والأحاديث النبوية التي تناولت موضوع الظهار ما هي إلا لحفظ وسلامة المجتمع من الفساد ألا الأخلاقي، وحفظ المرأة وكرامتها من هكذا أعمال، والحفاظ على بناية الأسرة المسلمة، وحفظ اللسان من القول مرة أخرى من هكذا أعمال، لأن عقوبتها شديدة وقد حذرنا القرآن والسنة النبوية من فعلها.

٣.٣.٣. التبنّي لغة واصطلاحاً:

بالعودة إلى كتب اللغة والمعاجم نجد أن التبنّي حرام ومن خلال الآيات والأحاديث سنبين كل ذلك فيما يلي:

التبني لغةً: هو مصدر من تبنى تبنيّاً، أي يعني فلاناً تبني أي أخذ ابناءً له، والاسم البنوة أفاد الليث البنوة مصدر الابن يقال: ابن بين البنوة ويقال: تبنيه أي ادعيت بنوته وتبناه اتخذه ابناً وقال الزجاج: تبني به يريد تبناً. (١٩٩)

وقد وردت كلمة التبنّي في القرآن الكريم الذين على تحريمه قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ، ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ، وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ الأحزاب، ٤:٣٣.

نلاحظ من تعريف التبنّي لغة أن الابن أو بنت ينسب إليه أي يجعل بمثابة ابنه أو بنته وهذه من عادات الجاهلية، وإما تكون من التجاوب في النزعة الفطرية، مثلاً في الحب عندما يكون الإنسان في حالة العقم ومن اليأس من عدم الإنجاب، وإما أن تكون استحسان لولد وبنت، فيجعل الولد متبني. ويعلم نسب الولد لأب حقيقي.

١٩٨ - ينظر: نور الدين أبو لحية، صيغ حل عصمة الزوجية، دار الكتاب الحديث، (د.ط)، (د.ت)، ٤٧.

١٩٩ - ينظر: إبراهيم مصطفى، المعجم الوسيط، ١/٧٢.

التبني اصطلاحاً يعرف بأنه: هو ادعاء بنوة طفل معلوم النسب أي يعلم نسبه أبيه وإعطائه إلى نسب شخص أو مجهول النسب

هو الذي ينسبه إلى شخص آخر معلوم النسب. (٢٠٠) وتبين لنا من التعريف ان التبني الذي يكون معلوم النسب، وينسب هذا

الشخص المتبني إلى نفسه وهذا ليس من الإسلام ولا من عاداتها التي كانوا يقومون بها قبل ظهور الإسلام.

وورد ذكره في القرآن أيضاً قال تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ، فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ،

وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ الأحزاب، ٥:٣٣.

ويرى الباحث أنَّ الآيات التي وردت في التبني تنص على تحريمه وهو الذي يحصل بين أشخاص لهم علاقة محضة وعلاقة مدنية

وصورية، وذلك يكون من له أبوان معروفان وهذا ما كان يقع في الجاهلية قبل الإسلام، وأن من قام بالتبني فهو آثم، وأن أعماله

تذهب هباءً منثوراً.

١.٣.٣.٣ دليل تحريم التبني في القرآن والمناسبة بين الآيتين في سورة الأحزاب:

- ورد آيات عدة قرآنية تدل على أن التبني كان معروفاً لدى العرب قبل الإسلام ونصت على تحريمه، قوله تعالى من سورة

الأحزاب: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ، ذُلُّكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ، وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ الأحزاب، ٤:٣٣.

- وقوله تعالى في الآية الثانية من سورة الأحزاب: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ، فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ

فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ، وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ الأحزاب، ٥:٣٣.

وفي هذا كان لسيد قطب رحمه الله تعالى كلام جميل يجب أن نقف قليلاً ونتأمله وأورد تلك الحادثة التي بسببها نزلت تلك الآية:

ما حدث في أمر زينب بنت جحش ابنة عمه رسول الله - عليه الصلاة والسلام - فقد قرينها من زيد بن حارثة - رضي الله عنه -

وقد كان تبناه قبل النبوة، فكان يقال له: لزيد بن محمد، فأراد الله أن يقطع هذا الإلحاق وهذه النسبة فقال تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ

لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ وصرح: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ وقد كان زيد - رضي الله سبحانه وتعالى عنه - أحب الناس

إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فزوجه من ابنة عمته زينب بنت جحش رضي الله عنها، فلم تستقم بينهما الحياة، وكانوا في

الجاهلية يكرهون أن يتزوج المتبني مطلقاً من متبنيه، فأراد الله سبحانه إبطال تلك العادة الجاهلية، كما أبطل نسبة الولد إلى غير أبيه فأخبر رسوله عليه الصلاة والسلام أنه سيزوجه من زينب بعد أن يطلقها زيد- لتكون تلك السنة الجاهلية تلك العادة المبلة الغير شرعية قبل الإسلام ولكن النبي- عليه الصلاة والسلام- أخفى ذلك على نفسه مما أخبره الله بها.(٢٠١)

ونستنتج من خلال ذلك أن التبني: هو أن ينسب الابن إلى غير أبيه وهذا حرام، وبأخذ أحكام الابن الحقيقي في المحرمية، وكذلك في الورثة، وغير ذلك من أحكام البنوة، كالحلوة، والمصافحة، والرؤية لمن لا يحل له هذا من ناحية الأحكام، وأما من ناحية الأخلاق والمجتمع هو اختلاط الأنساب، وخلو بالمحارم، وكذلك السلامة والاستقامة لبناء المجتمع السليم العفيف وأن المجتمع الإسلامي مرتبط في جميع علاقاته الإنسانية على أسس من أسس الحق والعدل وصور الأعراض من ضياع النسب.

السنة النبوية: نجد أن الأحاديث تنص على تحريمه كقوله صلى الله عليه وسلم: (من ادَّعى إلى غير أبيه وهو يعلم فإلجته عليه حرام). (٢٠٢) لو تأملنا الحديث قليلاً سنجد ما يدل على منع الإنسان التبني إلى غير أبيه، لو ربطنا ذلك على المجتمع الحالي أو ماذا كان أن يحدث، يحدث الكثير منها كانت تختلط الأنساب ويضيع الأنساب، ومجتمعنا لا يقبل ذلك التصرف، يجب أن يكون سليماً عفيفاً طاهراً من هذا التصرف.

٢.٣.٣.٣. الحكمة من تحريم التبني:

نهى الإسلام عن هذا الفعل الذي كان سائداً قبل ظهور الإسلام ففي الجاهلية كانوا يفعلون هذا والحكمة من تحريمه كما يلي:

إنَّ الإسلام لما حرم التبني حرمه لأنه يتنافى مع نظامه العام ويهدر بكثير من الأحكام التي بني عليها نسق الأسرة، كما يهدر بحقوق الغير يفوتها على من له الأحقية فيها، وهي أداة الأضرار أو الكيد وحرمان الورثة من نصيبهم الحقيقي في التركة (٢٠٣) ونرى أنَّ روابط الأسرة الصغرى من الأبوين والأولاد تعتمد على رابطة الدم الواحد والأصل المشترك، وهي رابطة أو علاقة (الرحم المحرم) لذا

٢٠١- سيد قطب، في ظلال القرآن، ٤/٢٤٣٤.

٢٠٢- صحيح البخاري، كتاب الفرائض، باب من ادعى إلى غير أبيه، رقم الحديث (٦٧٦٦)، ٨/١٥٦.

٢٠٣- ينظر: أسامة الحموي، التبني ومشكلة اللقاط وأسباب ثبوت النسب، دراسة فقهية اجتماعية مقارنة؛ مجلة العلوم الاقتصادية والقانونية، جامعة دمشق، (د.ط)، ٢٠٠٧م، ٥١٨.

حرم الإسلام التزاوج بين الأقارب المحارم حفاظاً على سمو العلاقة وقطع الأطماع.^(٢٠٤) وإن الدين الإسلامي قائم في جميع علاقاته الاجتماعية على أساس من الحق والعدل ورعاية الحقيقة، وهذا يقتضي نسبة الولد إلى أبيه الحقيقي، لا لأبيه المزعوم أو المزور، والحق أحق أن يتبع ويحترم.^(٢٠٥)

٣.٣.٣.٣. أهم الأسباب التي انتشرت بالتبني:

نلاحظ من خلال الأسباب التي انتشرت التبني في مجتمعنا بعدهم عن الدين، سنبين ذلك فيما يلي بعدة نقاط:

- ١ - وجود مربّي لطفل لقيط، أو مجهول أو من ليس له عائل.
- ٢ - الخوف من الموت، أو الضياع أو الهلاك حفاظاً على سلامة الطفل.
- ٣ - تدني المستوى الاقتصادي في بعض الأسر فضلاً عن إنتشار ظاهر، الفقر الشديد في بعض الأوساط الاجتماعية.
- ٤ - وربما يكون الدافع على ذلك نفس الإنسان من حب ذاته، يتنازل عن ذلك بواحد وأكثر.

٤.٣.٣.٣. عصور التبني قبل الإسلام وبعدها:

لا شك أنّ الإسلام دين السلامة والأمان ودين اليسر وليس العسر، كيف كان البشر قبل الإسلام وكيف تجدهم في وقتنا الحاضر لقد أتى الإسلام ومحى كل الأديان السابقة:

فإننا نجد التبني أنه بقي الشغل في التبني بين العرب في الجاهلية وبعد أن ظهرت الإسلام الذي كان لم يشرع الأحكام الإلهية والكونية مرة واحدة، وإنما كانت على منهج التربية من التدرج شيئاً فشيئاً، وكان العرب في الجاهلية إذا أعجبوا بطفل من ناحية القوة والجلد والوسامة، جعلوا له من نصيب ما يمتلكون من الميراث، وكان ينسب إليهم، ولقد حرم الإسلام التبني تحريماً أبدياً وليس مؤقتاً، وعندما أتى الإسلام فمحى كل ذلك وأتى النبي، ليتمم مكارم الأخلاق.^(٢٠٦)

٢٠٤ - ينظر: مصطفى عطية، منهج الرسول (صلى الله عليه وسلم) في إدارة الأزمات، مكتبة: شمس للنشر والتوزيع، القاهرة، (د.ط)، ٢٠١٨م، ١٣٦.

٢٠٥ - ينظر: اسماعيل الأصبهاني، حكم التبني في الإسلام، دار المعرفة للنشر، بيروت، ط ١، ٢٠٠٤م، ٦٣.

٢٠٦ - ينظر: المصدر السابق، ٦٣.

ونخلص مما سبق إلى القول: أن ظاهرة التبني قد حرمها الدين الإسلامي جملة وتفصيلاً في القرآن الكريم والسنة النبوية لا سيما وأنها كانت عادة من عادات العرب في جاهليتهم وما كان هذا التحريم إلا لأجل الحفاظ على سلامة الأسرة المسلمة بشكل خاص والمجتمع الإسلامي بشكل عام.



٤ . الأدب والأغراض في السورتين والعلاقة بينهما

٤ . الآداب الأخلاقية والاجتماعية في سورتي النور والأحزاب

النور هو اسم من أسماء الله تعالى الحسنى، واسم من أسماء القرآن الكريم كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ النساء، ١٧٤:٤، ومن هنا فإن وجود الإشعاعات النورانية الربانية جعل السورة تنور الحياة الاجتماعية وذلك لاحتوائها على تشريفات وقيم وأحكام وآداب إسلامية واجتماعية، وأخلاقية ونفسية وعائلية وجماعية، تنير الأرواح والقلوب والضمائر وتزين بزيينة الإسلام، وتنور حياة الأفراد في المجتمع، أن في ذكر سورة النور له أمور كثيرة تهتم من التشريع والتوجيه والأخلاق والآداب الاجتماعية، والنفسية التي يتربى عليها المسلمون كباراً أو صغاراً أفراداً كانت أم جماعات، وسورة الأحزاب قد تناولت حياة الأمة الإسلامية، فضلاً عن تشريعها لأحكام، الظهار والتبني واهتمامها بالآداب الاجتماعية والحياة النفسية عامة وآداب البيوت خاصة وتوجيهها للمسلمين إلى أسس الحياة الفاضلة الكريمة بما فيها من توجيهات رشيدة وآداب سامية تحفظ المسلم ومجتمعه وتصون حرمة وتحافظ عليه من عوامل التفكك الداخلي والانحيار الخلقي الذي يدمر الأمم، وسورة الأحزاب تتحدث عن المعركة التي وقعت وعن الصبر والطاعة. (٢٠٧)

ومما رآه الباحث في هذا المقام أن سورتي النور والأحزاب قريبان من بعضهما من خلال تناولهما آداب البيوت وحفظ المسلم من الصون عن الأعراض الناس، ومن خلال الأحكام والأخلاق مثل الزنا والقذف وكلتا الآيتين تحدثتا عنها، وكذلك آداب البيوت خاصة إذن لهما علاقة وثيقة من حيث الأحكام والأخلاق، هكذا علمتنا سورة الأحزاب كثيراً من الأحكام التي مرَّ ذكرها أنفاً وبعضها سنذكره فيما يلي.

١.٤ . الآداب والأخلاق في سورة النور والأحزاب:

الآداب والأخلاق في سورة النور: لقد تناولت سورة النور كثير من الآداب والأخلاق الفاضلة سوف نوجزها على سبع عشرة فقرة وسنبين فيها أهم الآيات التي تحدثت فيها سورة النور عن هذه الأمور ومن أهمها:

١ - النهي عن قذف المحصنات، (٢٠٨) كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ

ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ النور، ٤:٢٤.

٢ - النهي عن اتهام الزوجة، (٢٠٩) كما في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ

أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ، إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ (6) وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (7) وَيَدْرَأُ عَنْهَا

الْعَذَابَ إِنْ تَشْهَدَ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ، إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ (8) وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ النور،

٩-٦:٢٤.

٣ - بيان عظمة الافك باللسان، (٢١٠) كما في قوله تعالى: ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ

وَتَحْسِبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ النور، ١٥:٢٤.

٤ - الوعيد الشديد للذين يحبون أن تشيع الفاحشة، (٢١١) كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ

آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ النور، ١٩:٢٤.

٥ - عدم إتباع خطوات الشيطان، (٢١٢) كما جاء في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ

خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي

مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ النور، ٢١:٢٤.

٦ - عدم الحلف من أهل الفضل والسعة في الدين على ترك صلة الاقرباء من الفقراء والمهاجرين والمحتاجين ومنعهم من النفقة

بسبب ذنوب فعلوها، (٢١٣)

٢٠٨- نخبه من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف - السعودية، مزودة ومنقحة، ط ٢، ١٤٣٠هـ -

٢٠٠٩م، ١/٣٥٠.

٢٠٩- ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ٤/١٦٤.

٢١٠- المصدر نفسه، ٣/١٧٤.

٢١١- الصابوني، صفوة التفاسير، ٣/٣٠١.

٢١٢- الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، الناشر: دار الجيل الجديد - بيروت، ط ١٠، ١٤١٣هـ، ٢/٦٦٦.

٢١٣- المصدر نفسه، ٢/٦٦٧.

كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ النور، ٢٢:٢٤.

٧- أدب الاستئذان وعدم دخول بيوت الغير إلا أن نستأذن ونستأنس بها،^(٢١٤) كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ النور، ٢٧:٢٤.

٨- الأمر بالرجوع وعدم الالتحاق إن قيل لكم ارجعوا، فإن الرجوع عندئذ أطهر لكم لأن للإنسان يكره اطلاع أحد عليها،^(٢١٥)

كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارجعوا فارجعوا هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ النور، ٢٨:٢٤.

٩- غرض البصر عما لا يحل للمؤمنين من النساء والعورات، وحفظ الفروج عما حرم الله من الزنى واللواط، وعدم كشف

العورات،^(٢١٦) كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ النور، ٣٠:٢٤.

١٠- أمر المؤمنات بعدم إبداء زينتهن إلا لبعولتهن، كما أمرهن أيضاً بعدم ضرب أرجلهن ليسمعن فاخفي من زينتهن،^(٢١٧) كما

في قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ

بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ

بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوِ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا

عَلَىٰ عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾

النور، ٣١:٢٤.

٢١٤- القرطبي، جامع البيان في تفسير القرآن، ١٢/٢١٣.

٢١٥- طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ١٠/١١٠.

٢١٦- المصدر نفسه، ١٠/٧٤.

٢١٧- الزحيلي، التفسير الوسيط للزحيلي، ٢/١٧٤٧.

١١ - أمر المؤمنين بنكاح الأيامى منكم والصالحين من عبيدكم،^(٢١٨) كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ

مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ النور، ٣٢:٢٤.

١٢ - الأمر برفع شأن المساجد والذكر فيها من تلاوة كتاب الله والتسبيح والتهليل وغير ذلك من أنواع الذكر ويصلي فيها من

الصباح والمساء،^(٢١٩) كما في قوله تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذْنُ اللَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾

النور، ٣٦:٢٤.

١٣ - أذب عدم الانشغال والفغلة بالتجارة عن ذكر الله وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة لمستحقيها،^(٢٢٠) كما في قوله تعالى: ﴿رِجَالٌ

لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ﴾ النور، ٣٧:٢٤.

١٤ - الأمر بالتحاكم والرجوع إلى الله ورسوله في خصوماتهم وأن يقبلوا الحكم وإن يقولوا سمعنا وأطعنا،^(٢٢١) كما في قوله تعالى:

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ النور،

٥١:٢٤.

١٥ - أذب حسن الظن بالله وإن الذين كفروا غير معجزين الله في الأرض وأن الله قادر على إهلاكهم، وهذا توجيه للأمة عامة،

كما في قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ النور، ٥٧:٢٤.

١٦ - الأمر بأداب الاستئذان من قبل العبد والخدم والإماء والأطفال والأحرار دون سن الاحتلام عند الدخول على المؤمنين،

كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ النور، ٥٩:٢٤.

٢١٨- المصدر نفسه، ٢/ ١٧٤٨.

٢١٩- لجنة من علماء الأزهر، المنتخب في تفسير القرآن الكريم، الناشر: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - مصر، طبع مؤسسة الأهرام، ط ١٨،

١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م، ١/ ٥٢٤.

٢٢٠- سيد قطب، في ظلال القرآن، ٤/ ٢٥٢٠.

٢٢١- المصدر نفسه، ٤/ ٢٥٢٧.

٢٢٢- أبو الفداء، روح البيان، ٦/ ١٧٤.

٢٢٣- الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف الثعالبي، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تحقيق: الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل

أحمد عبد الموجود، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط ١ - ١٤١٨ هـ، ٤، ١٩٦.

١٧- امر المؤمنين بالآداب في دعاءهم للرسول، عند نداءهم له فلا يقولوا: يا محمد ولا يا محمد بن عبد الله كما يقول ذلك بعضهم بعضاً ولكن شرفوه وقلولوا: يا نبي الله ويا رسول الله. (٢٢٤) وهذا كما جاء في قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ النور، ٢٤:٦٣.

وخلاصة القول: أنَّ الآداب من أهم الأمور الاجتماعية في المجتمع المسلم، والأخلاق تطلب من كل شخص ليس الصغير دون الكبير بل الجميع، الاستئذان الذي أمر النبي صلى الله عليه وسلم، هو حاجة للمؤمنين في أيامهم الاعتيادية، وأن لا يدخل في بيت شخص أو حتى في بيته الا بإذن أو طلب الإذن من صاحب البيت، والأمر بأدب السلام والتحية عند دخول البيوت مسكونة أو غير م مسكونة بتحية الإسلام، وكذلك الأمر بأدب الاستئذان من قبل الخدم والعبد، وكذلك الإشارة إلى أدب أوقات غير مسموحة الا بإذن لضرورة ملحة، قبل صلاة الفجر، وبعد صلاة الظهر، وبعد صلاة العشاء لأنه وقت للنوم، ومن الآداب الإسلامية حسن الظن بأخيك المسلم في جميع أموره، وغض البصر عما لا يحل لك من النظر إلى عورات النساء، وحفظ الفروج عما حرم الله عليك من الزنى وما شابه ذلك، والعد على أولئك الذين يحبون أن تشيع الفاحشة.

١.١.٤. الآداب والأخلاق في سورة الأحزاب:

لقد أمرت سورة الأحزاب كثير من الآداب والأخلاق الفاضلة سوف نوجزها على ست عشرة فقرة وسنبين فيها أهم الآيات التي تحدث سورة الأحزاب على هذه الأمور وان من الآداب التي وردت بحسب التعامل في سورة الأحزاب ما يلي ومن أهمها:

١- الأمر بالتقوى وهو رأس الأدب وعدم طاعة الكفار والمنافقين، وكذا المداومة على التقوى بالعمل الصالح والتزام أوامر الله واجتناب نواهيه، (٢٢٥) كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ الأحزاب، ٣٣، ١.

٢٢٤- السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحي، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط٢٠١٤هـ- ٢٠٠٠ م، ١/ ٥٧٦.

٢٢٥- السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ١/ ٦٥٧.

٢- الأمر بأدب تفويض الأمر إلى الله والتوكل على الله والإعتماد عليه في جميع الأمور،^(٢٢٦) كما في قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ مَا

يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ الأحزاب، ٣:٣٣.

٣- آداب القسط والعدل بأن تدعوا وتنسبوا أديعاءكم لآبائهم وهو أقوم عند الله وإن لم تعلموا آباءهم الحقيقيين فادعوهما إذا

بأخوة الدين،^(٢٢٧) وكما في قوله تعالى: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ

وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ الأحزاب، ٥:٣٣.

٤- الأدب مع النبي صلى الله عليه وسلم، واعتباره أولى بالمؤمنين من أنفسهم، ووجوب الانقياد له، وكذلك الأدب في إحترام

أمهات المؤمنين وهن زوجات النبي صلى الله عليه وسلم، وانهن محرمات على أمته كحرمة امهاتهم فلا يجوز نكاح زوجات الرسول

من بعده،^(٢٢٨) كما في قوله تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ

فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ الأحزاب، ٦:٣٣.

٥- الأدب في ذكر نعمة الله التي أنعمها على المؤمنين في المدينة أيام غزوة الأحزاب (غزوة الخندق) حين أجمع عليهم المشركون

من خارج المدينة واليهود والمنافقون من داخل المدينة وما حولها واحاطوا بهم فأرسل الله تعالى على الأحزاب ريحا شديدة اقتلعت

خيامهم ورمت قدورهم، وارسل عليهم الملائكة من السماء لم يروها فوقع الرعب في قلوب أعداءهم،^(٢٢٩) كما في قوله تعالى: ﴿

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا، وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

بَصِيرًا﴾ الأحزاب، ٩:٣٣.

٦- الآداب في حسن الظن بالله بانه قادر على أن ينصر دينه وهو الذي يعلي كلمته، ونهى الله المؤمنين من الظنّ السوء بالله

٢٢٦- المصدر نفسه، ١/٦٥٧.

٢٢٧- عبد الكريم يونس الخطيب، التفسير القرآني للقرآن، الناشر: دار الفكر العربي - القاهرة، (د.ط)، (د.ت)، ١١/٦٤٤.

٢٢٨- الصابوني، صفوة التفاسير، ٢/٤٧٠.

٢٢٩- البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرحمن المرعشلي،

الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط ١، ١٤١٨هـ، ٢١/٢٥٥.

كونه لا ينصر وإن الكفار معجزى الله لما رأوا من الشدة،^(٢٣٠) كما في قوله تعالى: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ

وَإِذْ رَاغَبَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ الأحزاب، ١٠:٣٣.

٧- الآداب في النهي عن الارجاف في المعركة فإنه لا يكون الارجاف إلا من الضعفاء المتزعزع إيمانهم فيشكون في وعد الله

ويشكون في وعد رسوله فكلامه في النصر والتمكين ويقولون لا تصدقوا الرسول،^(٢٣١) وهذا كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ

الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ الأحزاب، ١٢:٣٣.

٨- الآداب في الالتزام بالعهد وعد نقضه والنهي عن خلف المنافقين الذين هم عاهدوا النبي قبل المعركة بأن لا يفروا ولكنهم

لاذوا بالفرار،^(٢٣٢) وكما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ الدُّبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مُسْتَوْلاً﴾ الأحزاب،

١٥:٣٣.

٩- الأدب في النهي عن الشح على المؤمنين والبخل بالمال والنفس كما كان المنافقون بخلاء على المؤمنين بالمال والنفس

والجهد والمودة لما في نفوسهم من العداوة والحقد حباً والحياة وكرهية الموت فإذا حضر القتال أحدهم خافوا الهلاك ورأيته ينظرون

إلى النبي وتدور أعينهم لذهاب عقولهم خوفاً من القتل وفراراً منه كعدوان عين الذي حضره الموت،^(٢٣٣) كما في قوله تعالى: ﴿أَشْحَثَ

عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالنَّسَةِ

حِدَادٍ أَشْحَثَ عَلَى الْخَيْرِ أَوْلَيْكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ، وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ الأحزاب، ١٩:٣٣.

١٠- الأدب والأمر بالتأسي برسول الله، والالتزام بسنته فانه يسلكها ويتأسى بها من كان يرجو الله واليوم الآخر كما في قوله

تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ الأحزاب، ٢١:٣٣.

١١- الأدب في التسليم لقضاء الله والانقياد لأمره فذلك من صفات المؤمنين كما كان في غزوة الأحزاب من المؤمنين الصادقين

حينما شاهدوا الأحزاب الذين تحزبوا حول المدينة وأحاطوا بها، تذكروا ان موعد النصر قد قرب فقالوا: هذا ما وعدنا الله ورسوله

٢٣٠- السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ٦٥٩/١.

٢٣١- سيد قطب، في ظلال القرآن، ١٥١٦/٣.

٢٣٢- الشعراوي، محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، الناشر: مطابع أخبار اليوم، (د.ط)، (د.ت)، ١٩/ ١١٩٦٤.

٢٣٣- المصدر نفسه، ١٩/ ١١٩٧٣.

من الابتلاء والحنة والنصر فأَنْجَزَ اللهُ وعده وصدق رسوله، فيما بشر به، نعم وما زادهم النظر إلى الأحزاب إلا إيماناً بالله وتسلماً لقضائه وانقياداً لأمره تعالى،^(٢٣٤) كما في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ الأحزاب، ٣٣:٢٢.

١٢- أدب خفض صوت النساء عند حضرة الرجال الأجانب وهو توجيه للمؤمنات وأدب واجب على كل امرأة تؤمن بالله واليوم الآخر لكي لا يطمع فيما الذي ضعف في قلبه وهذا عن طريق خطاب الله مع نساء النبي صلى الله عليه وسلم،^(٢٣٥) كما في قوله تعالى: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنَّ اتَّقِيْنَ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ الأحزاب، ٣٣:٣٢.

١٣- أدب عدم التبرج وإلزام البيوت وعدم الخروج منها إلا الحاجة ولا يظهرن محاسنهن: كما كانت تفعل نساء الجاهلية الأولى في الأزمنة السابقة على الإسلام، وهو خطاب لجميع النساء المؤمنات وفي كل عصر،^(٢٣٦) كما في قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ الأحزاب، ٣٣:٣٣.

١٤- أدب الحافظين فروجهم عن الزنا ومقدماته وعن كشف العورات،^(٢٣٧) كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ الأحزاب، ٣٥:٣٥.

١٥- أدب الاحتكام إلى الله ورسوله في خصوماتهم والرضا بذلك، ولا ينبغي لمؤمن ولا مؤمنة إذا حكم الله ورسوله فيهم حكماً

٢٣٤- السمعاني، تفسير القرآن، ٢٧٠/٤.

٢٣٥- الحجازي، تفسير الواضح، ٩٣-٩٢/٢.

٢٣٦- المصدر نفسه، ٩٣/٢.

٢٣٧- الحازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ٢١٤/٥.

أن يخالفوه بأن يختاروا غير الذي قضى فيهم،^(٢٣٨) كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ الأحزاب، ٣٣:٣٦.

١٦- الأدب في عدم الغفلة عن ذكر الله والأمر بأن يذكروا الله بقلوبهم والسننهم وجوارحهم ذكراً كثيراً وان يشغلوا أوقاتهم بذكر الله تعالى في الصباح والمساء وادبار الصلوات المفروضات وعند العوارض والأسباب فان ذلك عبادة مشروعة، تدعوا إلى محبة الله وكف اللسان عن الآثام والذكر يعين على كل خير،^(٢٣٩) كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ الأحزاب، ٣٣:٤١.

ومن هنا نخلص إلى القول: أنَّ من أهم الآداب التي لا بد للمسلم مراعاتها هي التقوى: وهي رأس الادب والطاعة، فإن المداومة على الطاعة هي العمل الصالح، لذا وجب على المسلم التزام ما به واجتناب ما نهى عنه، ومن الآداب الأخرى التفويض والتوكل على الله تعالى في جميع الأمور والاعتماد والانقياد إليه، ومن الآداب الأخرى العدل والانصاف، والأدب مع النبي هو أولى بالمؤمنين من غيره واعتبار زوجاته أمهاتهم، ومن الآداب الأخرى حسن الظن بالله كما أن الله تعالى نهى الظن بالسوء، ومن الآداب الأخرى أيضاً ذكر نعمة الله تعالى ونعمه كثيرة ولا تعد ولا تحصى، ومن التزم بالعهد وبقي ولم يخالف ما عهده هو كذلك من الآداب، ومن الآداب خفض صوت النساء عند إحضار الرجال والأجانب، ومن الآداب أيضاً حفظ الفروج، وعدم الغفلة والنسيان عن ذكره تعالى، ومن أهم الآداب هو جبر خواطر النساء وإعطائهن حقوقهن عند خلو سبيلهن مع الستر الجميل بدون اذى أو ضرر، وبيان احتجاب النساء وعدم اظهار زينتهن، فضلاً عن طاعة أمره والبعد عن معاصيه، ومن الأدب أيضاً عدم نشر الأخبار المزيفة لأنها ليست من أخلاق المسلم.

٢.٤. الآداب الفردية والاجتماعية في السورتين:

سنتناول فيما يلي مجموعة من الآداب الإسلامية بحسب التعامل بها كما وردت في سورتي النور والأحزاب وسنبين ذلك من خلال ما اشتملت عليه من الآيات:

٢٣٨- طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، ١١/٢١٢.

٢٣٩- السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ١/٦٦٧.

لقد أمرت سورتي النور والأحزاب بالتحلي بالأخلاق الفاضلة، فمنها:

العفة وهي من أهم الأمور والآداب الفردية التي يجب علينا أن نحافظ عليها ومن الآداب الفردية فإذا حفظنا عليها سنبعد عن كثير من الأشياء المحرمة، وبالعودة إلى كتب اللغة والمعاجم نجد أن العفة تدل على ضبط النفس من الشهوة وكل شيء حرام، وكل ذلك سنبينه فيما يلي:

العفة في اللغة: مصدر عَفَّ يقال: هو الكف عن الحرام عما لا يحل ولا يجمل. وكما يقال إلى المرأة عفة وعفيفة. (٢٤٠)

وكما جاءت العفة في الحديث بمعنى هي البعد عن الحرام كما، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (أربع إذا كنَّ فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا: حفظ أمانة، وصدق حديث، وحسن خليقة، وعفة في طعمة). (٢٤١)

أما العفة اصطلاحاً: حالٌ يجري للنفس تمتنع به عن غلبة الشهوة، والمتعفف الذي يقوم وفق ما أمره به الشرع والمروء الإنسانية. (٢٤٢)

قال الشاعر: (243)

عَفَّوْا تَعَفَّ نَسَاؤُكُمْ فِي الْحَرَمِ وَتَجَنَّبُوا بِمَا لَا يَلِيْقُ بِمُ سَلِمٍ

إِنَّ الزَّنا دِينٌ فَإِنْ أَفْرَضْتَهُ كَانَ الزَّنا مِنْ أَهْلِ بَيْتِكَ فَاعْلَمْ

٢٤٠- ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ٢٥٣/٩، الرازي، ومختار الصحاح، ٢١٣/١.

٢٤١- ابن حنبل، رقم الحديث (٦٦٥٢)، ٢٣٣/١١، الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، دار النشر: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، ط ٢، دار الصميعي - الرياض - ط ١، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م، رقم الحديث (١٤١٢٠)، ٣٢٢/١٣.

٢٤٢- ينظر: الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب، الذريعة إلى مكارم الشريعة، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، دار القلم، الدار الشامية، دمشق بيروت، (د.ط)، ١٤١٢هـ، ٣١٨.

243- أحمد قبش، أحمد قبش بن محمد نجيب، مجمع الحكم والأمثال في الشعر العربي، دار النشر: بيروت، (د.ط)، (د.ت)، ٣٨٩/٤.

ويرى الباحث في شرح هذا البيت من قول الشاعر في هذا عفوا تعف أن الإنسان المسلم يجب عليه غض بصره من المحرمات التي حرمه الله تعالى عليه، فإذا لم تفعل كما امره تعالى عليه سيفعل بك مثلما فعلت، دقت بدقة فإن زدت لزاد السقفة، والأمر ليس بمستغرب فالجزاء من جنس العمل، فكما أنه يزني بنساء المسلمين، سيبتليه الله بمن يزني بإمراته عاجلاً غير آجل، ومن صفات العفة هو الابتعاد عن الأشياء المحرمة، والتجنب من هكذا أعمال لأنه ليس من صفات المؤمن الحقيقي.

والعفة شرعاً: "ضبط النفس من كل شيء من الشهوات والاكتفاء بما يقيم أود الجسد ويحفظ صحته، ويبتعد عن السرف في جميع الملذات ويقصد الاعتدال، وأن يكون ما يقتصر عليه الشهوات على الوجه المستحب أو يكون ذلك في أوقات الحاجة التي لا غنى عنها." (٢٤٤)

٢.٢.٤. دليل التعفف في القرآن الكريم والمناسبة بين سورتي النور والأحزاب:

لقد وردت آيات كثيرة عن التعفف من هذه الآيات قوله تعالى من سورة النور: ﴿وَلَيْسَتَغْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ النور، ٣٣:٢٤، ذكر المفسر تفسير العفة: هم الذين يمتنعوا عن الحرام أي هم الذين لا يجدون ما ينكحون به. (٢٤٥)

وكما وردت أيضاً في سورة النور عن التعفف، قال تعالى: ﴿وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحاً فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ هُنَّ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ النور، ٦٠:٢٤، وأما عن التعفف كما جاء ذكره في هذه الآية هو الذي يستعفف القواعد من النساء عن وضع ثيابهن أي ما يضع من ثيابهن ويلزمن لبس الجلباب خير لهن من وضعها وإن سقط الحرج عنهن فيه. (٢٤٦) وقد جاء في سورة الأحزاب عن الآداب وعدم إبداء زينتهن امام من لم يجبرهن إبداء الزينة وهذا يعتبر أيضاً من العفة قال تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَاتَّقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيداً﴾ الأحزاب، ٥٥:٣٣. وقد جاء في

٢٤٤ - الجاحظ، أبي عثمان عمرو بن بحر محبوب الكناي الليثي البصري، تهذيب الأخلاق، مكتبة النور، (د.ط)، (د.ت)، ٢١-٢٢.

٢٤٥ - القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ٣٠٨/١٢.

٢٤٦ - الماوردي، النكت والعيون، ٩٧/٤.

هذه الآية عن بيان الآداب احتجاب النساء ويعتبر هذا من العفة أيضاً ويجب ألا تظهر من زينتها، وجواز عدم الاحتجاب مع ابائهن واخوانهن وان نزل، والنساء المؤمنات والعبد المملوك كل ذلك بمعنى التعفف. (٢٤٧)

نستنتج مما سبق ذكره من النصوص أن العفة هي ضبط النفس من شهوات وملذات الدنيا ما طاب منها وما قصر التي حرمها الله تعالى علينا، والعفة أيضاً أن يكون الإنسان تام من كل الأشياء التي نهي الله عنها من الغيبة والنميمة وغير ذلك، من أتى بالعفة سينال الجنة وسيظل تحت عرش الرحمن، هذا من ناحية الأحكام، أما من ناحية العادات والأخلاق فالعفة هي من الأمور المهمة في مجتمعنا وسلامته والمجتمع من الفواحش، فالمجتمع الذي تتسم فيه العفة يكون بعيداً عن كل الفواحش ما ظهر منها وما بطن والردائل.

٣.٢.٤. الدليل من السنة النبوية:

لقد وردت كلمة العفة في الأحاديث التي تناولت ذكر الابتعاد عن المحارم وكل ذلك سنتناوله فيما يلي:

أن لكلمة العفة التي وردت في الحديث تدل على الابتعاد عن المحرم، وعن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (أربع إذا كنّ فيك فلا عليك ما فاتك من الدنيا: حفظ أمانة، وصدق حديث، وحسن خليفة، وعفة في طعمة). (٢٤٨)

وكما جاءت العفة في حديث آخر على أنها تأتي بعد الصلاة والصدقة إذ لها شأن عظيم، عن عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، أَخْبَرَهُ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَفْيَانَ، أَنَّ هِرْقَلَ قَالَ لَهُ: سَأَلْتُكَ مَاذَا يَأْمُرُكُمْ؟ فَرَعَمْتُ: (أَنَّهُ أَمَرُكُمْ بِالصَّلَاةِ، وَالصَّدَقِ، وَالْعَفَافِ، وَالْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ، وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ)، قَالَ: وَهَذِهِ صِفَةُ نَبِيِّ. (٢٤٩)

٢٤٧- السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ١/٦٧١.

٢٤٨- ابن حنبل، رقم الحديث (٦٦٥٢)، ١١/٢٣٣، الطبراني، المعجم الكبير، رقم الحديث (١٤١٢٠)، ١٣/٣٢٢.

٢٤٩- صحيح البخاري- كتاب الجهاد والسير- رقم الحديث (٢٩٤٠)، ٤/٤٥.

٤.٢.٤. أنواع العفة:

نجد أن لمفهوم العفة في الآيات القرآنية والأحاديث النبوية معانٍ عدّة منها:

أولاً: العفة عن المحارم.

ثانياً: العفة عن المآثم.

- فأما العفة عن المحارم، فنوعان: أحدهما: ضبط الفرج عن الحرام: أما ضبط الفرج عن الحرام فلأن عدمه مع وعيد الشر وزاجر العقل مقرّة.

وثانيهما: كفّ اللسان عن الأعراض: وأما كف اللسان عن الأعراض فلأن عدمه ملاذّ السفهاء وأهل الغوغاء.

- وأما العفة عن المآثم فنوعان أيضاً: أحدهما: الكفّ عن المجاهرة بالظلم: فأما المجاهرة بالظلم فعتوّ مهلك وطغيان متلف.

وثانيهما: زجر النفس عن الإسرار بخيانة: وأما الخيانة فضعة، لأنّه بذلّ الخيانة مهين، ولقلة الثقة به مستكين. (٢٥٠)

شروط العفاف:

أولاً: أن لا يكون تعفّفه عن الشيء انتظاراً لأكثر منه أو لأنه لا يوافق.

ثانياً: أن لا يكون تعفّفه لجمود شهوته، بل لاستشعار خوف من عاقبته.

ثالثاً: أن لا يكون تعفّفه عن الشيء لأنه غير عارف به لقصوره. فإن ذلك كله ليس بعفة، وذلك يكون إما مرض أو عجز أو

غير ذلك.

رابعاً: ولا يكون الإنسان تامّ العقّة حتّى يكون عفيف اليد واللّسان والسمع والبصر وكل ما يتعلق به من الغيبة والنميمة والفتنة والتجسس. (٢٥١)

٥.٢.٤. آثار وفوائد العفة للفرد والمجتمع:

ذكر العفة سبب للنجاة من كل ضيق وابتلاء وله كثير من امن الأحاديث والآيات يتحدثون عن العفة منها ما ذكرناه في الفقرة الأولى ومنها ما سنذكره هنا بإيجاز:

أولاً: من أهم نتائج العفة وفوائدها الغنى أو الاستغناء وذلك في قوله تعالى: ﴿وَلْيَسْتَغْفِرِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ النور، ٣٣:٢٤.

ثانياً: أن العفيف من السبعة الذين يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله، كما جاء في قوله صلى الله عليه وسلم: (ورجلٌ طَلَبَتْهُ امرأةٌ ذاتُ منصبٍ وجمالٍ، فقال إني أخافُ الله). (٢٥٢)

ثالثاً: من عَفَّ عن محارم الله وخوف الله لا يخرج عن قلبه لا تمسه النار يوم القيامة ويعيش تحت ظله، وكما جاء أيضاً في قول النبي صلى الله عليه وسلم: (ثلاثة أعين لا تمسهم النار، وذكر منها "وعين عفت عن محارم الله)، (٢٥٣) نلاحظ هنا أيضاً أن العفة من الأشياء يجب على الإنسان أن يكون حذراً من كل طارئ يطرأ عليه وأن المؤمن الحقيقي العارف بكتاب الله تعالى ورسوله الأكرم الابتعاد عن الحرام، وإن ما أوجب الإسلام العقاب لكل منحرف ولكل متطرف خارج عن الشرائع الإسلامية وعن منهجه أو عن دائرته، وكل مجاهر بالمعصية، فكان من الضروري تطبيق حكم الله والقانون الإلهي في الأرض إلى جانب التوجيه والإرشاد والوعد

٢٥١- الراغب، الذريعة إلى مكارم الشريعة، ٢٢٥/١.

٢٥٢- صحيح البخاري - كتاب الأذان - باب مَنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ يَنْتَظِرُ الصَّلَاةَ وَفَضَّلَ الْمَسَاجِدَ ، رقم الحديث (٦٦٠)، ١٣٣/١.

٢٥٣- الطبراني، المعجم الكبير، ٤١٧/١٩.

والوعيد فحرم الجريمة وحرم معها الأسباب والدواعي والوسائل، فوجدت الآداب الاجتماعية والأخلاقية لكي تهذب النفوس قبل وقوعها في الجريمة. (٢٥٤)

ونلاحظ مما سبق من كلام عن العفة أنها تعني الابتعاد عن كل شيء يقربنا من الحرام وهي ضبط النفس عن زلات الدنيا وشهواتها، حتى تكون تحت العرش يوم لا ظل الا ظله، فإن الإسلام أوجب العقاب على المنحر والمتطرف والخارج عن الشريعة وعن كتاب الله تعالى، ويجب أن يطبق حق الله تعالى وهو القانون الالهي في الارض، فإن في العفة سبب النجاة من كل ضيق، وكف اللسان عن الاتهام والاعراض والزجر عن الآخرين.

٦.٢.٤. الآداب الاجتماعية: العفو والصفح:

فإن الآداب الاجتماعية من أهم الآداب التي تناولتها سورتي النور والأحزاب، والسور الأخرى، لذا وجب على المسلم أن يتخلق بتلك الصفات الحميدة وان يعفو عن صاحبه مهما بلغ عليه الاذى ولا يكون ذلك إلا من خلال الصبر، وأما من حيث الرجوع إلى المصادر العربية أن للفظي العفو والصفح تعاريف كثيرة وسنوضح ذلك فيما يلي:

٧.٢.٤. مفهوم العفو لغة واصطلاحاً:

العفو لغةً: هو التجاوز عن الذنب وترك العقاب عليه، كأنك أزلته عن الذي عليه أي محوته، وعفوت عن الحق، أي أسقطه. (٢٥٥)

والعفو من الأمور المهمة في مجتمعنا الإسلامي، وليس كل إنسان يعفو عما جرى عليه من الأمور الدينية والدينية ولكل صاحب عفوٍ مرتبته ومقامه عالية عند الناس وكذلك محبته وذلك يأتي من التقوى ومن صلاح المجتمع، والإنسان المؤمن يجب عليه أن يعفو وبالعفو ينال العزة والكرامة وهذه هي أخلاق المسلم السليم العفيف، وقد ورد ذكره في القرآن الكريم قال الله تعالى في سورة آل عمران: ﴿الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي الضَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ، وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ آل عمران،

٢٥٤- القرضاوي، يوسف القرضاوي، الحلول المستوردة وكيف جنت على امتنا، مؤسسة الرسالة بيروت، ط ٩، ١٩٨٣م، ٢١٦.

٢٥٥- ينظر: ابن منظور، لسان العرب، ٧٣/١٥، الهروي، تهذيب اللغة، ١٤٦/٣.

١٣٤:٤، أي: إن الله تعالى لما يعفو عن الجان وهو قادر بقدرته سبحانه وتعالى على الانتقام ما عليكم إلا العفو، وإن الله تعالى يقول أنا قادر على عفوك من ذنوبك إذا عفوت وصافحت عن أخيك، المصافحة الجميلة عن الناس من ذنوبهم. (٢٥٦)

أما العفو اصطلاحاً: التجاوز عن الذنب وترك العقاب، أو التجافي عن الذنب، والقصد لتناول الشيء. (٢٥٧)

وكما ورد العفو في الحديث، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ: قَالَ: (مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ، وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ، إِلَّا عِزًّا، وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ). (٢٥٨)

وأن في ذكر الحديث عن العفو أن من عرف العفو والصفح سينال العزة والكرامة وقد يعظم شأنه والا عزه الله تعالى، ويكون أجره الذي عمله في الدنيا له أجر عظيم في الآخرة.

٨.٢.٤. الصفح لغة واصطلاحاً:

الصفح لغةً: هو الذي يصفح على كل شيء حتى عمن جنى عليه. (٢٥٩)

وكما جاء ذكره في الآية قَوْلُهُ تعالى: ﴿فَاصْفَحْ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ الحجر، ٨٥:١٥، معناه: هو الذي يصفح ولا يعتب. (٢٦٠)

الصفح اصطلاحاً: هو ترك التأنيب، أو إزالة أثر الذنب من النفس. (٢٦١)

العلاقة بين العفو والصفح في سورتي النور والأحزاب من خلال الآداب الاجتماعية:

٢٥٦- ينظر: الطبري، جامع البيان في تأويل آي القرآن، ٢١٥/٧.

٢٥٧- ينظر: الراغب، مفردات ألفاظ القرآن، ٥٧٤، وينظر: وعلي سعد علي حجازي، وأخلاق السالك للنجاة من المهالك، دار الكتب العربية، (د.ط)، (د.ت)، ١١٧.

٢٥٨- صحيح مسلم- كتاب البر والصلة والآداب- بَابُ اسْتِحْبَابِ الْعَفْوِ وَالتَّوَضُّعِ، رقم الحديث (٢٥٨٨)، ٢٠٠١/٤.

٢٥٩- ابن منظور، لسان العرب، ٥١٥/٢، الزبيدي، تاج العروس، ٥٤٠/٦.

٢٦٠- مقاتل بن سلمان، تفسير مقاتل بن سليمان، ٤٣٦/٣.

٢٦١- ينظر: المناوي، التوقيف، ٤٥٧، القرطبي، وجامع لأحكام القرآن، ٧١/٢.

لقد ورد ذكر العفو والصفح في القرآن الكريم سورة النور، قال تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا، أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ النور، ٢٤: ٢٢، وذكر المفسر في شأن الآية: أنها نزل على أبي بكر الصديق رضي الله عنه، حين حلف أن لا ينفق من ماله لابن خالته (مسطح) لحوضه مع عائشة رضي الله عنها وكان مسكيناً مهاجراً وعندما قرأ المصطفى الآية على أبي بكر فقال: نعم أحب الله أن يغفر ويعفو عني ورد عليه من نفقته. (٢٦٢) وكما جاء أيضاً ذكرها في سورة الأحزاب عن العفو والمغفرة، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا، يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ الأحزاب، ٣٣: ٧٠-٧١. فقد ذكر المفسر في تفسيره الآية: أن الله تعالى وعد عباده أنهم إذا فعلوا شيئاً مما أمروا به، سيثابون على عملهم الذي عملوه في الدنيا ولهم المغفرة في الآخرة، لأن الله تعالى يعفو عن عباده ويتجاوز عن سيئاتهم، وأن الله تعالى سيغفر الذنوب الماضية التي إقترفوها في الدنيا قبل الآخرة، ويلهمهم التوبة على ذلك الفعل. (٢٦٣)

نستنتج من الآيتين السابقتين أن الحكم نزل على شأن أبي بكر وقد أتى بشكل العموم لا الخصوص، وأما من ناحية الأخلاق: أن العفو جملة من الأخلاق الحميدة والجميلة، ففيه تنال العزة والكرامة وترتقي منزلة عالية بين أسرته وبين أصدقائه وتنال رضى الله الذي هو أهم من كل شيء.

٩.٢.٤. المواضع التي ورد فيها مفهومي العفو والصفح:

ذكر العفو والصفح في أكثر من موضع بأنه اسم من أسماء الله تعالى، وكذلك صفة من صفات الأنبياء، وصفة من صفات الصالحين وهذا ما سنتناوله من خلال كتب التفسير فيما يلي:

- ١ - اسم من أسماء الله: وقد وردت ذكره في القرآن الكريم: فمن أسماء الله تعالى قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا غَفُورًا﴾ النساء، ٩٩: ٤.

٢٦٢ - النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ٤٩٦/٢.

٢٦٣ - ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٨٧/٦.

وذكر المفسر في تفسير الآية أن الله سبحانه وتعالى يعفو عن السيئات أي يحو ما تقدم منها، وكذلك يتجاوز عن الذنوب. (٢٦٤)

٢- وأما عن صفة الأنبياء: ورد ذكرها في القرآن الكريم قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ

الرَّاحِمِينَ﴾ يوسف، ١٢: ٩٢. هذه الآية نزلت في شأن أخوة يوسف عندما ألقوه في البئر كيف أستقبلهم هل قال لهم كلام لا يليق

بمقامهم أم عفا عنهم، بل عفا عنهم وقابلهم بالإحسان والمعروف فنزلت الآية. (٢٦٥)

٣- وأما عن صفة الصالحين: ورد ذكرها في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي السَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاطِمِينَ

الْعَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ، وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ آل عمران، ٤: ١٣٤. هذه الآية كما سبق تفسيرها أن العفو من صفات

الصالحين المتقين العارفين الله تعالى في السراء والضراء، والله يحب من أحسن إلى أخيه بالمعروف. (٢٦٦)

نستنتج مما سبق أن العفو جملة من الأخلاق الحميدة تنال الرضى من الله ومن الناس ونتعلم من صفة الأنبياء العفو والصفح

شيء مهم سيما بين الأحبة والأقارب والجيران، أنظر إلى الأنبياء والعفو: أن أخوة يوسف لما عفا عنهم يوسف بالمعروف والكلمة

الطيبة وبالتسامح رفع الله مقامه في الدنيا والآخرة، وأن صفة الصالحين نتعلم منها ومن دروسهم العطرة ومن مجالسهم المعطرة بالعلم

والعفو والتسامح والتواضع، ومن تواضع لله رفعه الله.

٤. ٢. ١٠. الدليل من السنة النبوية عن العفو والصفح:

وأما من حيث الاحاديث فقد ذكرت العفو والصفح في أكثر من موضع ويجب علينا أن نعفو عن القليل والكثير لنطبق سنة الله

تعالى وسنة رسوله الكريم، عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: (ثلاث والذي نفسي

بيده إن كنت لحالفاً عليهن: ذكر منها: ولا يعفو عبد عن مظلمة إلا زاده الله بها عزاً يوم القيامة). (٢٦٧)

وكما ورد العفو في الحديث عن كل يوم سبعين مرة، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه، قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه

٢٦٤- التعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، ٣/٣٧٢.

٢٦٥- أبو الفداء، روح البيان، ٤/٣١٣.

٢٦٦- البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ٤/١٠٢.

٢٦٧- صحيح مسلم- كتاب البر والصلة والآداب- باب استِجَابِ الْعَفْوِ وَالْتَوَاضُعِ، رقم الحديث (٢٥٨٨)، ٤/٢٠٠١.

وسلم، فقال: (يا رسول الله! كم نعو عن الخادم؟ فصمت! ثم أعاد عليه الكلام، فصمت! فلما كان في الثالثة، قال: (اعفوا عنه في كل يوم سبعين مرة). (٢٦٨)

نفهم من الحديث الشريف الذي سبق ذكره في أدب الحبيب المصطفى عن العفو أنَّ أخلاق الرسول، تدلنا في كل مرة على الآداب الرفيعة والمقام العالي.

١١.٢.٤. فوائد العفو والصفح للفرد والمجتمع:

بعد ذكر التعاريف عن العفو والصفح وكذلك ذكر الآيات والأحاديث في هذا الشأن يجب أن نتعرف عن العفو وهل له فوائد للمجتمع وكيف تكون ذلك كل ذلك سنبينها فيما يلي:

يعدُّ العفو من جملة الأخلاق الفضيلة الحميدة التي تُضفي على صاحبها الكثير من الهيبة والألق، وأن العفو والصفح سبب للتقوى وصلاح المجتمع، ومن صفات المؤمنين المتقين العارفين الله في السراء والضراء وكل ما يجري في الحياة اليومية والآداب الاجتماعية ناتج عن العفو والصفح لأن الدنيا دار الفناء والأخرة دار البقاء، وبالعفو تُنال العزة وتكتسب الأجر والثواب عند الله، هكذا علمنا القرآن والسنة النبوية الشريفة، العفو شيء جميل في الأمة الإسلامية وفي الأسرة المؤمنة، أعف عن أخيك تنال رضى الله، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: (مَا نَقَصَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ، وَمَا زَادَ اللَّهُ عَبْدًا بِعَفْوٍ، إِلَّا عِزًّا، وَمَا تَوَاضَعَ أَحَدٌ لِلَّهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ). (٢٦٩) بالعفو تكتسب الرفعة والمحبة عند الله وعند الناس، وهو سبيل إلى الألفة والمودة بين أفراد المجتمع، وتوثيق للروابط الاجتماعية التي تتعرض إلى الوهن والانفصام بسبب إساءة بعضهم إلى بعض، وجناية بعضهم على بعض (٢٧٠).

١٢.٢.٤. مدى ضرورة العفو ومكانته في الإسلام:

للعفو مكانة في الإسلام يقوم بها المسلم، ويتخلق بالأخلاق الإسلامية، فإن الدين يأمر بهذا الفعل وسنبين ذلك فيما يلي:

٢٦٨- سنن أبي داود، رقم الحديث (٥١٦٤)، ٣٤١/٤.

٢٦٩- صحيح مسلم- كتاب البر والصلة والآداب- بَابُ اسْتِحْبَابِ الْعَفْوِ وَالتَّوَضُّعِ، رقم الحديث (٢٥٨٨)، ٢٠٠١/٤.

٢٧٠- الميداني، الأخلاق الإسلامية وأسسها، ٤٤٨/١.

العفو من أهم الأمور التي يقوم بها المسلم عما مضى، سيما وأنَّ الدين الإسلامي الحنيف يدعو إلى مكارم الأخلاق وفضائلها الهامة في الحياة الدنيا، من العفو ترفع الأحقاد والأضغان من نفوس المجتمع، وإنقاذ كثير من حياة الإنسان، قال تعالى في محكم كتابه الكريم: ﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ الشورى، ٤٢: ٤٠، وفي آية أخرى ذكرت قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنْ اعْتَدَى بِعَدَدِ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ البقرة، ١٧٨: ٢.

ونرى بأن الإسلام لم يدعنا للعفو فقط بل دعانا إلى المعاملة الجيدة وأنَّ نرد السيئة بالحسنة، وذلك لأنها عامل مهم في المحبة والمودة بين أطراف الناس، وذلك ان الإنسان المسيء الذي يعامل الناس بالإحسان ممن كان مسيء عليه في المعاملة يزيد من تقديره بين الناس لأنه دبر لقتله لا أنه أساء ذلك عليه أو مما قتلهم، بل لأنه كان يدعو المودة والفضيلة والطريق الجيد أي طريق الحق، أنظر إلى حرص النبي صلى الله عليه وسلم عندما عاد إلى مكة بجيشه، قال: "يا معشر قريش ما ترون أبي فاعل بكم؟" قالوا: خيرا أخ كريم وابن أخ كريم، قال: "اذهبوا فأنتم الطلقاء"، مثل هذا الموقف الذي جمع وألف بين قلوبهم، ولو أنت يا محمد يا رسول الله فظاً غليظاً لانفضوا من حولك قال تعالى، ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأُمْرِ﴾ آل عمران، ١٥٩: ٣.

وأنَّ من أهم المبادئ العفو أن له صلة شديدة بالصبر، فإن الصبر مفتاح كل فرج و طاقة تزيد من الناس بالصلابة والقوة، الصبر كثير منها الصبر على أداء الواجبات ومنها الصبر على المصائب، والصبر على الشهوات، وكل ذلك يأتي من الإيمان والإحسان والعفو قال تعالى: ﴿وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ لقمان، ١٧: ٣١، وجزاء الصابر أجره عظيم لا يقدر بثمن وإعطاء الصابر الأجر بغير حساب. (٢٧١)

ويرى الباحث من أهم المبادئ الإنسانية هو العفو في جميع الأمور لو رجعنا قليلاً إلى حياة النبي من أذى مشركي قريش تحمل وصبر على المصائب، ومن ثم هاجر إلى المدينة فرحل من مكة وكانت مكة عزيزة عليه من كل شيء، وعندما رجع إلى مكة عاد بجشيه الجرار فهل أذاهم أو فعل مثل ما فعلوا به يعني طردهم وأخرجهم من الديار المقدسة؟ حاشا أن يكون الرسول أن يفعل ذلك بل عفا وأصفح عنهم وقال اذهبوا فأنتم الطلقاء.



٣.٤. الأغراض في سورتي النور والأحزاب

١.٣.٤. الأغراض في سورتي النور والأحزاب:

إن سورتي (النور والأحزاب) تربطهما علاقة وثيقة ومتشابهة في كثير من آياتهما، ومن حيث الأحكام والآداب أيضاً، حيث اشتملت سورة النور على مجموعة من الأغراض هي نفس الأغراض التي اشتملت عليها سورة الأحزاب، ويمكن توضيح ذلك كما يلي:

١.١.٣.٤. من أغراض سورة النور:

- عقوبة قذف المحصنات.
- أحكام اللعان، والأمر بالعفاف، وتحريم البغاء الذي كان شائعاً في الجاهلية.
- الزجر عن حب إشاعة الفواحش بين المؤمنين والمؤمنات، وآدابهما في المخالطة، وإفشاء السلام بينهما.
- الأمر بالصفح عن الأذى عند المقدرة.
- أحكام الاستئذان في الدخول إلى بيوت الناس المسكونة، ودخول البيوت غير المسكونة.
- آداب المسلمين والمسلمات في المخالطة، التحذير من الوقوع في حبال الشيطان.
- ذم أحوال النفاق والإشارة إلى سوء، طويتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم.
- ضرب المثل لهدى الإيمان وضلال الكفر، والتنويه ببيوت العبادة والقائمين فيها، إفشاء السلام. (٢٧٢)

٢.١.٣.٤. من أغراض سورة الأحزاب:

- تقوى الله: وعدم طاعة المنافقين والكافرين.
- وجوب اتباع ما يوحى إليه، وما ينزل به مع ضرب المثل لذلك.
- أبطال عادات الجاهلية، وهي إعطائهم للمتبني حكم الابن الحقيقي.

- إبطال التورث بالمهجرة، وإبطال التورث بالحلف، وإرجاع التورث والقرابة على الرحم.
 - ومن أهم أغراضها أيضاً وهي واقعة الخندق فذكر النعمة التي أنعم بها عليهم على الواقعة الخندق بعد ما اشتد بهم الخطب.
 - تخيير النبي زوجته بين أمرين: الفراق إذا أردن زينة الحياة الدنيا، والبقاء معه إذا أحببن الله ورسوله، وأحببن الدار الآخرة.
 - التشديد عليهن ونهيهن عن التبرج، بمضاعفة العذاب إذا ارتكبن من الفواحش، ونهيهن عن الخضوع في القول، والفعل وأمرهن بالقرار في البيوت، وتعليمهن كتاب الله وسنة رسوله.
 - ومن أهم أغراضها وهي قصة زينب بنت جحش مع مولى رسوله صلى الله عليه وسلم وزيد. (٢٧٣)
- نرى من حيث الأغراض أن السورة النور والأحزاب لهما كثير من الأحكام مثل الزنا والقذف واللعان، وتتجلى السورتين في الزجر عن الفواحش والتحذير والتخويف من هكذا أفعال، وإضافة إلى ذلك لهما كثير من الآداب والأخلاق الرفيعة العالية مثل الاستئذان في الدخول إلى بيوت المسلمين أن يطلب الإذن بالدخول وإذا طرق الباب أن يتعد قليلاً من الباب الا يقف أمامه وألا ينظر إلى أعراضهم كل ذلك يجب أن يتخلق المسلم بالآداب والأخلاق، هذه السور تعلمنا كل ذلك.

٢.٣.٤. الأغراض المتشابهة في سورتي النور والأحزاب:

إنَّ السورتين عالجتا أغلظ ما في الكيان البشري لارتفاعه وتطهره وترقى به إلى الآفاق، ونرى أنَّ المحور الذي تدور عليه السورتان كلاهما هو محور التربية الذي يشتد في وسائلهما إلى درجة الحدود، ويرقى إلى درجة اللمسات الوجدانية الرقيقة، التي تصل القلب بنور الله، وإن الهدف من السورتان هو هدف واحد في الشدة واللين ألا هو تربية الضمائر ورفع المقاييس الأخلاقية للحياة حتى تصل إلى المستوى الذي أراده الله تعالى، وتتداخل الآداب النفسية الفردية، وآداب البيت والأسرة، وآداب الجماعة والقيادة، بوصفها نابعة من معين واحد وهو العقيدة في الله. (٢٧٤) وإن سورة الأحزاب اشتملت على كثير من الأغراض المتشابهة: كما هو الحال في سورة النور، وما يتوجب فيه الخطاب إلى المؤمنين تأديباً وتعليماً منها كما في قوله تعالى:

٢٧٣- المراغي، تفسير المراغي، ٥٣/٢٢.

٢٧٤- سيد قطب، في ظلال القرآن، ٢٤٨٦/٤.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مَسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ، إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ، وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ، ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ، وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا، إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ الأحزاب، ٥٣:٣٣.

نستنتج من خلال سورتي النور والأحزاب، الحكم في الآية حرام، وهو الدخول في البيوت بغير إذن صاحبها، ونرى أن العادات والتقاليد والأخلاق الإسلامية التي يتصف بها المؤمن الحقيقي تمنعنا من فعل هكذا أعمال وهي صون الأعراض، أن في البيت حرمة يمنع النظر إليه، أن الاستئذان من صفات المؤمن، وعدم المكث أي البقاء مدة طويلة في الجلوس، حتى تسبب صاحب البيت بالحرج منك، وغض البصر عند دخول البيوت، والأمر بالعفاف.

فالآيات السابقة تبين لنا العلاقة بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يحضر إلى منزله بتحديد مجموعة من الأحكام والآداب التي تمس هذه العلاقة، وتبين الآداب التي ينبغي أن يكون عليها المسلم في بيت مضيفه من الاستئذان وعدم الإطالة في القعود، وأن يغض بصره وغير ذلك من الآداب، ويعتبر هذا التشريع عام لدخول بيوت المسلمين والتخلق بالأخلاق الإسلامية التي لا تسبب الحرج والضيق للمضيف من الضيف. (٢٧٥)

أما من حيث الأمر بالعفاف، فنجد السورتين تأمران به، كما في قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ، ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يُعْرِفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ الأحزاب، ٥٩:٣٣.

وقد روت أيضاً في سورة النور: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا، وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ، وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوْ الْطِفْلِ

٢٧٥- ينظر: الشوكاني، فتح القدير، ٢٨٢/٤، الأسدي، صلاح ناجي، مفاهيم وآداب حول لفظ النبي في سورة الأحزاب، السنة ٢٠١٢م، ص ١٦٣.

الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ، وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ، وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿النور، ٣١:٢٤﴾.

ان الحكم في الآيتين كما أمر الله تعالى نساء المؤمنين بالعفة والطهارة والستر، ولا يُدنَّسَ لهنَّ عرضٌ، ولا يسقط لهنَّ شرفٌ عزيزاتٌ منبعاثٌ كالطود الشامخ لا يعبان بصيحات الجاهلية، ونجد أن الأخلاق في الآيتين تشعرنا بثقل المسؤولية التربوية، والتعلم من عواتق الآباء، والأزواج والرجال، تجاه بناتهم، وأزواجهم، ونساء المسلمين في سد الخلل، ويأمرهم بتقويم وتصحيح المسار متى ما انحرف السبيل. (٢٧٦)

من هنا يتضح لنا أنَّ الطهارة والعفة التي أمر الله بها المؤمنين، من الآداب الإسلامية التي يحرص عليها مجتمعنا الإسلامي.

٤.٤ . العلاقة بين السورتين

١.٤.٤ . التقوى وطاعة الله في السورتين:

١.١.٤.٤ . التقوى:

التقوى هي أن يمثل المسلم بما أمره به الله تعالى ونهاه عنه، وذلك في جميع أموره من الأفعال والأقوال، والابتعاد من عذاب الجهن والطمع في نعيم الله تعالى وهي الجنة والمنزلة في الجنة نكون على قدر الإيمان والتقوى، وإن يفعل ما أمر الله به من الطاعة وفعل الخير، ويجب أن يحتز المسلم ويبتعد عن عقوبته وذلك كله بالتقوى، صيانة النفس من العقوبة، وأن الآيات التي وردت في شأن التقوى كثيرة نذكر الآيات التي وردت في سورتي النور والأحزاب وسنبين العلاقة بينهما فيما يلي:

كما ورد ذكرها في سورة الأحزاب على تقوى الله تعالى واجتناب ما أمره به الله ونهى عنه الرسول، قال تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا، وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ الأحزاب، ١:٣٣. وذكر بعض المفسرين معنى الآية وقال: هي بمعنى التقوى وهي الطاعة بما أمر الله بها وذلك تكون نور من الله، ترجوا بها رحمة الله تعالى وثوابه، وإن تترك معصية الله، وذلك تكون نور من الله، ومخافة من الله على ترك المعصية. (٢٧٧)

وكما ورد ذكرها في سورة النور في الآيتين للدلالة على طاعة الله وترك معاصيه، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ النور، ٢٤:٣٤. وذكر أحد المفسرين: أن كلمة (موعظة) للمتقين: التحذير والوعيد من الله تعالى على فعل معصية، ويجب على كل مسلم أن يطيع الله تعالى ويجتنب المعاصي والذنوب والآثام. (٢٧٨)

وقد ورد ذكرها في قوله تعالى من سورة النور عن التقوى وحذرنا من فعل المعاصي، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ النور، ٥٢:٢٤. وذكر أحد المفسرين: أن الطاعة تكون من التقوى التي أمر الله بها عبده المسلم،

٢٧٧- ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ١٤٦٥/٣.

٢٧٨- الرازي، تفسير الكبير، ٢٣/٢٢٢.

وذلك بإتباع أوامره واجتناب نواهيه، ويخفف ذلك من عاقبته ومعصية أمره. ومن يخش من عذابه ويتق الله فذلك الفوز العظيم.

(٢٧٩)

ونلاحظ مما سبق أنَّ التقوى من ناحية الحكم: اتباع أوامر الله واجتناب نواهيه، وترك معصيته وحذرنا من فعل المعصية وأمرنا بالتقرب من ذكر الله تعالى وذكر رسوله الكريم، وهذا من أهم المراحل التي تصب في قلب المؤمن الخاشع والذاكر الله تعالى. ومن ناحية التربية والأخلاق الطاعة تدخل في أمور الأخلاق فإنه لو لا الأخلاق لما استقامت الطاعة والتقوى هكذا وهذا ما علمنا إيَّاه الرسول.

٢.١.٤.٤. طاعة الله تعالى وطاعة رسوله:

إنَّ من أهم ما يقوم به المسلم الصادق العارف بالله تعالى أنه إذا قضى أمراً لا يجب عليه أن يختار من أمور نفسه، بل جب عليه أن يختار ما قضى الله ورسوله واختياره لنفسه، وإن من أهم ما يجب على العبد هو اطاعة رسوله لأنه به نور الحياة الدنيا والآخرة، والطاعة من باب الفرائض لأن الله تعالى أمر بها وقال: أطيعوا وهذه الكلام جاء بصفة الإطلاق ليس فيه أي قيد بل كان واجب عليه ذلك الأمر، وهذا ما سنتناوله بالدراسة والبحث لنبين العلاقة بين سورتي النور والأحزاب:

جاء في سور النور أن الطاعة واجبة على كل مسلم عارف بالله تعالى وكيف لا وقد أوجبك بها ذلك في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُوا وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ النور، ٥٤:٢٤. وذكر أحد المفسرين: أنها طاعة بألوان التكليف وأنواعها، إن أوجب على المسلم أن يطيعوا فيها، يكون الأمر من الله قد جاء بها أو أن يكون الرسول صلى الله عليه وسلم، قد أكد ذلك بقوله وفعله وسلوكه، وإن المؤمن حين يطيع في هذه الأمور، فهو يطيع الله والرسول معاً، وأكثر من الأمور التي تأتي بمجملته ويفصل الرسول من الله إجمالاً وهذه الطاعة من الله تعالى على أمته وعليهم أن يلتزموها في أمورهم. (٢٨٠)

٢٧٩- الطبري، جامع البيان في تفسير القرآن، ١٨/٦٤٢٧.

٢٨٠- الشعراوي، تفسير الشعراوي - الخواطر، ٣/١٤٢٣.

أما في سورة الأحزاب فذكر، ان المؤمن الحقيقي إذا قال له أمراً وجب عليه طاعته، ويشترط له ان تكون في وسع الإنسان وطاقته، قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ الأحزاب، ٣٦:٣٣. وجاء ذكره في التفسير: أنه يجب على كل مؤمن ومؤمنة، ما دام أن الإيمان هو طاعة لله تعالى ولرسوله الكريم وقد باشر قلبيهما لا يمكنهما أن يتركا أمر الله وحكمته، أو أمر رسوله على اختيارهما، وإلا فإنه لا إيمان إلا بالله، ورسوله الكريم. (٢٨١)

ونلاحظ مما سبق من ناحية الحكم: أن الطاعة واجبة على كل مؤمن ومؤمنة إذا قضى الله تعالى ورسوله، ولا يجب طاعة حاكم في معصية الله تعالى، اذ لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، إلا أن تكون وفق ما أمره الله بها وشرعه على الناس، ومن ناحية الأخلاق يجب علينا أن نتخلق بخلق الرسول وإطاعة أمره الذي جاء من عند الله إلى رسوله الكريم، ويجب على المسلم أن يتخلق بخلق الرسول في الطاعة على أمره.

٣.١.٤.٤. الأدب في محبة الله تعالى وتعظيمه وذكر نعمه:

والأدب في محبة الله من أهم ما يمكن أن نتكلم في صدد هذه الموضوع ومن أهمه تلك الفطرة التي يجب على الأسرة الحفاظ عليها من رعايتها لتنمو تلك النفوس وتنشئ مرة أخرى، فتقوم الأسرة بلفت النظر إلى الصغار من آيات الله سبحانه القريبة منهم، وربطها في أذهانهم بقدرة الله تعالى ونعمته على خلقه ووحدانيته، ليكبر في نفوس الصغار من الأطفال والبالغين أيضاً بالموعظة الحسنة وتعظيم الله سبحانه وتعالى من جهة كونه القادر بقدرته على الخلق والتدبير بمفرده وبدون أن يكون له شريك، ويكون النمو في نفوسهم من جهة حب الخالق الرزاق الذي يرزق ما يشاء والمنعم على عباده بكثير من أنواع النعم. ويمكن أن نبين ذلك من خلال سورتي النور والأحزاب من خلال الآتي:

ورد في سورة النور ذكر محبته تعالى وتعظيمه وهو خالق الأكوان كلها ومدبر كل شيء وحده وليس له أي شريك في أمور كونه قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ

يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ والنور، ٤٥:٢٤. وذكر أحد المفسرين: أن هذه الآية تدل على أن الله تعالى خالق ومدبر الكون كله، وخالق كل دابة فيه، ويخرجكم من الماء أي النطفة، ومنهم من يمشي كالحيات، ومنهم من يمشي كالطير والإنسان، ومنهم من يمشي كالأنعام والبهائم. (٢٨٢)

وكما جاء ذكرها أيضاً في سورة النور عن الآيات الكونية التي تحدث عن الخالق والمدبر وكيف يقلب الليل والنهار، قوله تعالى: ﴿يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ النور، ٤٤:٣٤، وذكر بعض المفسرين معنى الآية: وهو المعاقبة فيما بينهما، أو بنقص وزيادة أحدهما، أو أن تكون بتغيير الأحوال كالبرد والحر والنور والظلمة والصيف والشتاء وغير ذلك مما يقع فيهما من الأمر، (٢٨٣) وهذا أمر نشاهده يومياً وتكون محسوس ومبناه العلمي هو الدوران على الأرض ويكون دورانه حول الشمس، وكل ذلك نفعله من أجل الصغار لتكون في قلوبهم وعقولهم هذه النعمة التي أنعم الله علينا وهي الشمس والقمر الذي ينير في الليل.

ومما جاء ذكره في سورة الأحزاب من ذكر النعم التي أنعم الله تعالى علينا قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ الأحزاب، ٩:٣٣. وذكر أهل التفسير في تفاسيرهم: يقول الله تعالى مخاطباً عباده المسلمين، على نعمه التي أنعمه عليهم، ويحث عباده المتقين على دوام شكره، حينما جاءهم جنود لم يروه من أهل الحجاز ومكة، من فوقهم، وأهل نجد على أسفل منهم، وتعاهدوا، وتعاهدوا الله تعالى على استئصال الرسول والصحابة ومن معهم، وذلك في وقعة الأحزاب. (٢٨٤)

وورد ذكرها أيضاً في سورة الأحزاب عن طاعة رسوله ومحبته وتعظيمه قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ الأحزاب، ٢٤:٢٢. وذكر بعض المفسرين معنى الآية: قد جمعوا لكم من الناس، ما فوضوا أمرهم اليك، واعتمدوا على ذلك فيما أعطاهم قلوبهم وفي هذا الآية أعطاهم اجزاء أربعة:

٢٨٢ - المحلى، تفسير الجلالين، ٤٦٦.

٢٨٣ - أبو الفداء، روح البيان، ١٦٦/٦.

٢٨٤ - السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ٦٥٩/١.

هي النعمة، والفضل، وصرف السوء، واتباع الرضا، فرضاهم عنه ورضى الله عنهم وذلك هم الفائزون. (٢٨٥)

يرى الباحث من ناحية الحكم: أن من الأمور الواجبة على كل مسلم ومسلمة هي محبة الله تعالى واطاعة رسوله الكريم كما ذكرت في الآيات وإن نعم الله تعالى كثيرة لا تعد ولا تحصى، فكيف لا يجب عاقل رب خلق له السماء والارض وانزل من السماء ماء وخلق الإنسان وأحسن صوره. وأما من ناحية الأخلاق فهي ضرورة حرص الأسرة المؤمنة على تربية أبنائها وبناتها على تعظيم الله تعالى وعلى حبه على نعمته تعالى، وذلك من خلال الربط بين الآيات الكونية والقرآنية، ويجب مخاطبة الأم الواعية على تربية أبنائها، والأم الواعية هي التي تربي أولادها على الحب والرجاء أولاً، ثم كلما كبر أبنائها خوفته من الله تعالى، حتى يستطيع الولد أن يطير في فضاء الإيمان والاحسان ومحبة الله تعالى والافتداء برسول الله تعالى.

٤.١.٤.٤. عمارة بيوت الله تعالى على الطاعة في سورتي النور والأحزاب:

إن من أهم بقاع في الأرض هي عمارة مساجد الله تعالى على الطاعة، وأن تعمر المساجد بالعبادة وذكر الله تعالى وذلك من خلال أداء الصلاة فيها، وليس فقط بأمور مادية وزخرفتها، وقد نشأت من هذا المكان رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر، وهذا هو الأخلاق المسلم في عمارة بيوت الله تعالى، فسوف نتحدث عن ذلك بالتفصيل ونبين فيها العلاقة:

مما جاء ذكره في سورة النور أن المساجد يرفع بها ذكر الله تعالى ويكون ذلك في الصباح والمساء، قال تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ النور، ٣٦:٢٤. وذكر أغلب أهل التفسير: أن البيوت هي المساجد، وتوقد من شجرة مباركة ذلك المصباح في بيوت الله أذن الله أن يرفع، وعن البيوت المساجد، ونهى فيها اللغو بتاتاً. (٢٨٦)

مما ورد ذكره أيضاً في سورة الأحزاب، أن هناك رجال لا تلهيهم تجارهم العبادة في المساجد وعن ذكر الله في التجارة وفي جميع أعمالهم الذين يعملونها في الدنيا وهم رجال الدين والجهاد، قال تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَن قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَن يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ الأحزاب، ٢٣:٣٣. وذكر في التفسير معنى الآية: أنهم بايعوا الله على ألا

٢٨٥- الحجازي، تفسير الواضح، ٣١٠/١.

٢٨٦- الماوردي، تفسير الماوردي، النكت والعيون، ٣٩٠/٤.

يفرُّوا، فصدقوا في لقاءهم العدو يوم أحد، أنهم قوم لم يشهدوا بداراً فعاهدوا الله ألا يتأخروا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، في حرب يشهدها أو أمر بها، فوفوا بما عاهدوا الله عليه. (٢٨٧)

ويرى الباحث فيما سبق من الكلام إنما تعمّر مساجد الله بذكره وإقامة الصلاة، هذا من ناحية الحكم، وأما من ناحية الأخلاق وجب على كل مسلم أن يلبس لباس ليس فيه نجاسة، لأن الذي يذهب إلى المسجد أن يلبس من أنظف ثيابه، وإن يتعد عن اللغو في المسجد وأن لا يكون فيه عن كلامه أمور دنيوية ما.

٢.٤.٤. الاستئذان في سورتي النور والأحزاب:

الاستئذان في الدخول إلى البيوت أدب يرفع صاحبه ويدل على حيائه، وعفته ونزاهة نفسه وتكرما له عن رؤية ما لا يحق له أن يراه عليه من الناس أو سمع حديثاً لا يحله أن يسترقه، ومن الآداب أيضاً أن لا تنظر إلى بيت غيرك، الإنسان يظل في سعي وجهده دائماً، مما يجعله في حاجة إلى أن يخلو بنفسه أو بأهله قصد أخذ قسط من الراحة بين الفينة والأخرى، تجديداً للنشاط واستعداداً لاستئناف العمل من جديد. من هنا جاء حرص القرآن الكريم على تخصيص أوقات حرة من الليل والنهار، يأخذ فيها المسلم حرته، ولا يحق لأحد الدخول عليه فيها إلا من بعد إذنه وسوف نبين ذلك من خلال دراسة العلاقة بين سورتي النور والأحزاب وفق الآتي:

قال تعالى في سورة الأحزاب: ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا، وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ الأحزاب، ٣٣: ١٣. وذكر أحد المفسرين: أن الآية هنا جاءت بلفظ الاستئذان، ثم قال بعض الآخر: يا أهل يثرب. (٢٨٨)

وقوله تعالى من سورة النور: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ النور، ٥٨: ٢٤.

٢٨٧- الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ١٩/١٨٩.

٢٨٨- الطبري، جامع البيان في أحكام القرآن، ٢٢/٢٢٤.

فهذه الآيتين هي للأهل الذين يسكنون، وهم مختلطون يدخل بعضهم بيوت بعض من غير حرج أو استئذان، فالآيتان الكريمتان تعلمان الناس أدب الاختلاط، سواء أكانوا ذوي أرحام، أم لم يكونوا كذلك،^(٢٨٩) ولذلك قال بعض أهل التفسير: استئذان أفراد الأسرة الواحدة^(٢٩٠). وقد اختلف المفسرون رحمهم الله في المعنيين بقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ على قولين: فقليل غني بذلك الرجال دون النساء، وقيل بل غني به الرجال والنساء. ورجح الإمام الطبري رحمه الله تعالى القول الثاني^(٢٩١).

إنَّ العلاقة بين سورتي النور والأحزاب (علاقة الاستئذان) في الآيتين هي حكم الاستئذان وهو عدم الدخول إلى بيت صاحبك أو بيت الآخرين إلا بإذن صاحب البيت حتى لا يكون له حرج، ومن ناحية الأخلاق يجب أن نستأذن ثلاث مرات، ثم ان لا ينظر بداخل البيت لأن فيها حرمت تمنع من النظر إلى داخل البيت، وأن الطارق أن يعرف بإسمه. والسر على تخصيص هذه الأوقات دون غيرها، لأنها ساعات الخلوة ووضع الثياب، فرما يبدو من الإنسان ما لا يجب أن يراه أحد،^(٢٩٢) سواء من جسمه أو من تصرفاته وهيئاته، وقد سمي سبحانه كل واحد من هذه الأوقات عورة فقال ﴿ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ لَكُمْ﴾، لأن الإنسان يختل تستره فيها، والعورة: الخلل، ومنه سمي الأعور لاختلال عينه،^(٢٩٣) أما خارج هذه الأوقات الثلاثة فقال ربنا الكريم ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَهُنَّ﴾ أي: ليسوا كغيرهم، فإنهم يحتاجون إليهم دائماً، فيشق الاستئذان منهم في كل وقت، ولهذا قال: ﴿طَوَافُونَ عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ أي: يترددون عليكم في قضاء أشغالكم وحوائجكم.^(٢٩٤)

وقوله تعالى من سورة الأحزاب أيضاً، أن هذا الآية تدل على الاستئذان، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ النور، ٢٤: ٢٧. وقوله سبحانه معلماً عباده المؤمنين آداب

٢٨٩- محمد أبو زهرة، محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة، زهرة التفاسير، دار الفكر العربي، ١٠/٥٢٢٥-٥٢٢٦.

٢٩٠- الزحيلي، التفسير الوسيط للزحيلي، ١٧٦٩/٢.

٢٩١- الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن، ٢١١/١٩.

٢٩٢- البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، ٦٠/٦.

٢٩٣- ابن عجيبة، أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، تحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، القاهرة: الدكتور حسن عباس زكي، ١٤١٩هـ، ٦٤/٤.

٢٩٤- السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، ٥٧٤.

الاستئذان: ومعنى قوله سبحانه ﴿حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا﴾ تستأذنون، ذكر بعض المفسرين: هو التئح والتئح. وقال أهل اللغة: معنى تستأذنوا: تستعملوا، من قوله: ﴿فَإِنْ آتَيْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾ النساء، ٦:٤. أي إن علمتم. فالعنى حتى تستعملوا أيؤذن لكم أم لا؟^(٢٩٥)، وبالتالي فالعنى: حتى تعلموا أن صاحب البيت قد علم بكم، وتعلموا أنه قد أذن بدخولكم فإذا علمتم ذلك دخلتم.^(٢٩٦)

وخلاصة القول في معنى الآية: يا أيها المصدقون بالله ورسوله لا تدخلوا بيوت غيركم حتى يؤذن لكم، وحتى تسلموا على أهل البيت، حتى لا تنظروا إلى عورات غيركم، ولا تطلعوا إلى ما لا يحل لكم الاطلاع عليه، ولا تفاجئوا الساكنين الوادعين، فتخرجوهم أو ترعجوهم.

٣.٤.٤. النهي عن قذف المحصنات في سورتي النور والأحزاب:

إنَّ الناظر في أحوال الناس والمجتمع اليوم يجد البعض من هؤلاء قد استهان بمسألة العرض ولا يدرك عقوبتها، على الرغم من أهميته وخطورته للنفس، وكيف لا؟ وقد وجه القرآن الكريم المسلمين وحذرهم في الوقوع في أعراض الناس والاعتداء على محارمهم، وسوف نبين العلاقة في ذلك من خلال دراسة سورتي النور والأحزاب:

كما جاء كلمة القذف في الآية وحذرنا الله تعالى من فعل هذه الأمور قال تعالى في سورة الأحزاب: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بِهَتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا﴾ الأحزاب، ٥٨:٣٣. وقد ذكر البعض من أهل التفسير: أنهم يقضون فيهم بعد ما علموا، يعني: يرموهم بما ليس فيهم، وروي أن رجلاً شتم علقمة فقرأ هذه الآية. وذكر بعض المفسرين: قالوا إياكم وأذى المؤمن فإن الله يغيظ له.^(٢٩٧)

وأما ما جاء ذكره في النهي عن قذف المحصنات من سورة النور قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ النور، ٢٤:٢٣، فعن ابن عباس رضي الله عنه، قال: هذه في شأن عائشة رضي الله

٢٩٥ - القيرواني، الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره وأحكامه وحمل من فنون علومه، ٥٠٦٠/٨-٥٠٦١.

٢٩٦ - صديق حسن خان، أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن، صيدا: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م، ١٩٦/٩.

٢٩٧ - النيسابوري، الشافعي، التفسير البسيط، ٢٩١/١٨.

عنها وأزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم، خاصة، وهي من الابهام ليس أي فيها توبة، ومن قذف امرأة مؤمنة فقد جعل الله تعالى توبة، فقرأ قوله ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾ إلى قوله ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ ثم قال: ولم يجعل لأولئك توبة فجعل هؤلاء توبة. (٢٩٨)

ويرى الباحث أن العلاقة بين سورتي النور والأحزاب ومن أشد السبب ما يحس الحكم في الآية هي العرض من القذف بالزنا الذي هو من أكبر الكبائر الذنوب، حرمة الله تعالى على الناس وحرمة رسول الله، وفرض الله سبحانه وتعالى على الذين يفعلون هذه الأمور عقوبة زاجرة في الدنيا، وهي جلد القاذف ثمانين جلدة، إذا لم يأت بأربعة شهود عدل يشهدون على ذلك صدق ما يقول، وإهانته بين الأمة بالحكم عليه بالفسق وعدم قبوله لشهادته إذا سقط من عدالته، فيكون ذلك فاقد للشرف والعرض، أما من ناحية المجتمع والأخلاق يجب علينا أن نستتر وأن نمتنع من النظر إلى عورات النساء وليس القذف ونجتنب من هكذا أفعال وأقوال لما نجده الآن في مجتمعاتنا كثيرة من هذه الأقوال يقذفون المحصنات وهذا ليس من أخلاق المسلمين.

٤.٤.٤. غص البصر وحفظ الفرج ودم التبرج وعدم اظهار الزينة الا عن المحارم في سورتي النور والأحزاب:

من أهم الوسائل التي نادى بها الإسلام من تجنب الوقوع إلى زنا النضر وغص البصر وما أحوجنا إليه اليوم، وقد ورد ذكر ذلك في سورتي النور والأحزاب، كقوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ﴾ النور، ٢٤: ٣٠-٣١. وقد جاء ذكره أيضاً في سورة الأحزاب، كقوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ الأحزاب، ٣٣: ٣٣. عدم التبرج وإلزام البيوت وعدم الخروج منها إلا الحاجة ولا يظهرن محاسنهن كما كانت تفعله نساء الجاهلية الأولى في الأزمنة السابقة على الإسلام، وهو خطاب لجميع النساء المؤمنات في كل عصر. (٢٩٩)

٢٩٨- الواحدي، أسباب النزول، ١٦/١٧٨-١٧٩.

٢٩٩- المصدر نفسه، ٢/٩٣.

ومن أهم الأحكام والآداب التي اشتملت عليها هاتين الآيتين وجوب حفظ الفرج وغض البصر، ونلاحظ أن الأمر بغض البصر وحفظ الفرج ورد ذكره مرتين، مع العلم أن كل ما أمر به القرآن للمؤمنين قد أشار به للمؤمنات، ولكنه جاء الحكم هنا مع المؤمنات لأن النساء أشد حاجة لذلك، أن هذا الحكم من أخطر الأحكام التي تقتضي بنا البيان والتفصيل، غير أن غرض البصر له فوائد جمة من أهمها: التخلص من ألم التحسر في القلب، ويورث من ذلك القلب النقي نوراً واشراقاً، وكذلك يفتح لطالب العلم نور قلبه وبصره، ويورث قوة في القلب وشجاعة وثبات. (٣٠٠)

ومما ورد ذكره في سورة النور عن التبرج وعدم إظهار الزينة إلا على المحارم قوله تعالى: وحتى لا تحرم المسلمة من قضاء أغراضها التي تكون لها مشروعة بحضور الأجانب منها، أباح لها الإسلام ظهورها أمامهم بشرط ستر ما أوجبه الإسلام من محاسنها وزينتها، وذلك درءاً للفتنة التي ظهرت في مجتمعنا وما أحوجنا على غرض البصر المؤدي إلى الوقوع فيما حرم الله تعالى؛ وهذا مقصد من أهم المقاصد التي تناولتها سورة النور في قوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ أَوْ نِسَائِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ أَوْ التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ مِنَ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ النور، ٣١:٢٤. فهن مأمورات أي النساء بإخفاء زينتهن ما يظهرن منها ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾، أي لا يظهرن شيئاً من الزينة للأجانب يعني غير المحارم إلا ما لا يمكن إخفاؤه على حد قول ابن كثير رحمه الله. والزينة المقصودة في الآية: للعلماء هامة فيها وهي أقوال:

أولاً: الكفان ما يظهر منها والوجه والخاتم، وهذا قول لجمهور من أهل العلم.

ثانياً: الثياب والرداء، والخاتم والخلخال. والقول الراجح هو القول الأول. (٣٠١)

٣٠٠- الحجازي، التفسير الواضح، ٦٧٤/٢.

٣٠١- ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ٤٢/٦.

وأن الحكم الذي ذكر في الآية ورد بشكل عام، ولكن الله تعالى استثنى لها بعض الرجال من ذلك وهذا ما سنتناوله بالدراسة والبحث والتقصي فيما يلي:

- الأزواج: لا يجب الاستتار منهم.
- الآباء وآباء الأزواج: يشمل الأب بنفسه، والجد وإن علا.
- الأطفال الصغار: الأطفال الذين دون التمييز فإنه يجوز نظرهم للنساء الأجانب.
- الأبناء وأبناءهم: ويدخل فيه أبناء البعولة مهما نزلوا الأبناء.
- الإخوان وأبناءهم: أشقاء، أو لأب أو لأم.
- أبناء الأخوات: سواء شقيقات أو للأب أو للأم كذلك.
- العبد: فيجوز للمملوك إذا كان كله للأنثى، أن ينظر لسيدته ما دامت مالكة له كله، فإن زال الملك أو بعضه، لم يجز النظر.
- التابعون: الذين يتبعونكم ويتعلقون بكم، من الرجال الذين لا إربة لهم في هذه الشهوة، كالمعتوه الذي لا يدري ما هنالك، وكالعنين الذي لم يبق له شهوة، لا في فرجه، ولا في قلبه، فإن هذا لا محذور من نظره. (٣٠٢)

نلاحظ أن الله تعالى استثنى البعض من هذه الصفات وفقاً للمرأة المسلمة المحتشمة العارفة لله تعالى والمصلية في الليل والنهار، أباحت لها أن تر من المرأة ما لم يراه الرجال الأجانب، وعليها أن تستر نفسها المرأة المسلمة المحتشمة هي أن تستر نفسها بالثياب والجلباب وأن تلبس ملابس إسلامية وأن لا تظهر من زينتها.

ويرى الباحث من جهة الأحكام ما أوجج الأمة الإسلامية إلى ذلك من غض البصر، وإلى من يذكروا به، خصوصاً في هذه الأزمنة من الأعوام التي كثر فيها الفساد في المجتمع الغربي، التي كثرت فيها الفتن ما ظهر منها وما بطن، وتنوعت الكثير من الأمور، وغض البصر ينشأ من المجتمع النقي من اللادناس، وأدران الزنا، ويحفظ القلب من التعلق بالحرام والحرمات والنظر، ويحفظ المسلمين أن تجري عليهم من داء الزنا، ويحفظ الصحة العامة من عادات الأمراض الخبيثة في القلب الفتاكة كالسرطان والإيدز،

ويمنع المفساد، ويؤلف القلوب، ويطهر الدم، وينشر الأمن، ويحفظ الأعراض بين الجماعة والفرد والمجتمع.

حيث صار فيها التبرج والسفور والملابس المخزية التي يلبسون فيها النساء الآن وهذه تدخل في عادات المجتمع والأخلاق السيئة التي عاش فيها والعلاج لذلك هو الرجوع والانابة على كتاب الله وسنة خير من خلق في الأرض سيدنا محمد أفضل الصلاة وأتم التسليم، والأفلام الخليعة، والمجلات الهابطة، والقنوات الفضائية التي تغري بالرزيلة، وتزري بالفضيلة، فإذا غض العبد المسلم بصره وغض القلب بشهوته وإرادته، وهذا مراد الإسلام من هذه الفضيلة التي يجب أن نتربى عليها منذ نعومة أظفارنا.

٥.٤.٤. صفات المؤمنين المنافقين والكافرين في السورتين:

ذكرت السورتان (النور والأحزاب) صفات المؤمنين والكافرين، وذلك لتعين الأمة على معرفة خطر المنافقين والكافرين على الفرد والأسرة والمجتمع، بمعرفة هذه الصفات وتجنبها، فيمكن لنا بناء الأسرة والفرد على أسس سليمة، قال تعالى في وصف المؤمنين: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا، مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ، فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ، وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا، لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ، إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا، وَكَفَىٰ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ، وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيمًا﴾ الأحزاب، ٣٣: ٢٣-٢٥.

لقد وصف الله تعالى المؤمنين بأنهم يوفون بالعهد إذا عاهدوا به، كما عاهدوا ليلة العقبة فمنهم من مات ومنهم من قتل على الوفاء بعهده ومنهم من ينتظر أجله وما غيروا بالعهد الذي عاهدوا به ، وزادهم الله تعالى إيماناً وتسليماً، واستخلاف المؤمنين حيث وعدهم الله سبحانه وتعالى ليستحلفنهم هذه الأرض الطاهرة، كما في قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ النور، ٢٥: ٥٥.

وهناك كثير من الآداب التي سبق الحديث عنها: مثل الصفح الجميل، والاستئذان، وطاعة الله والرسول وحب الجهاد، والتربية على العفة والطهارة، وعدم إتباع خطوات الشيطان، والبعد عن الاتهامات، وحفظ اللسان^(٣٠٣)

نفهم من خلال الآيتين اللتين تحدثنا عن صفات المؤمنين، والمنافقين، فمن صفات المؤمنين التي أمر الله تعالى بها هي الوفاء بالعهد إذا عاهدوا في أعمالهم وعلى أي شيء، ونجد أيضاً أن الآيتين تشيران إلى أن الله تعالى عاهد عباده أن يستحلفهم في الأرض، وهذه من صفات المؤمن ومن آدابه الطاهرة الزكية.

وأما من حيث صفات المنافقين التي جاءت في السورتين، إطلاق ألسنتهم بكلمات وعبارات الكفر عند الشدائد التي يتعرض فيها المسلمون لإحتمال انتصار الكفار عليهم،^(٣٠٤) كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ الأحزاب، ١٢:٣٣.

وإطلاق ألسنتهم بعبارات الإرجاف والتخذيل، والفرار من المعركة، والرجوع عن مواجهة العدو، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا، وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ الأحزاب، ١٣:٣٣.

وكانوا يشاركون الكافرين في ترويح مقالات السوء ضد الرسول صلى الله عليه وسلم، كما في زواجه لـ (زينب بنت جحش)، فأصبح الكفار والمنافقون صوتاً واحداً يرددون: (إن محمد يحرم نكاح نساء الأولاد، وقد تزوج امرأة ابنه زيد الذي كان قد تنبأه بعد أن أعتقه)، وكانوا يستغلون المناسبات لإشاعة سمومهم وأكاذيبهم وافتراءاتهم لتشويه صور المؤمنين والمؤمنات وذلك حقداً على المسلمين والمسلمات، كما في حادثة الإفك.^(٣٠٥)

٣٠٣ - نسرین إسماعیل حسن، التنشئة الاجتماعية في سورتي النور والأحزاب، رسالة ماجستير قدمت إلى جامعة غزة - فلسطين، كلية أصول الدين، قسم التفسير وعلوم القرآن، (د.ط)، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م، ٥٤.

٣٠٤ - الخيضري، محمد بن محمد، اللفظ المكرم بخصائص النبي المعظم، دار الكتب العلمية، بيروت، (د.ط)، ٢٣.

٣٠٥ - إسماعیل حسن، التنشئة الاجتماعية في سورتي النور والأحزاب، ٥٥.

وأما فيما يخص صفات المنافقين في الآيتين السابقتين نجد أن الله تعالى وصف حالهم عندما حلت بهم الشدائد أو المصائب في المعركة وظنوا انتصار الكفار عليهم وأخذوا يفرون من المعركة، ويتلفظون بعبارات لا تليق بغيرهم، وأن المنافقين ليس لهم عهد وأن العقاب يوم القيامة، ومكانهم الدرك الأسفل من جهنم.

٦.٤.٤. الكفار وجحودهم في سورتي النور والأحزاب:

إنَّ الله تعالى جعل أعمال الكافرين قائمة على الوهم والخيال كما فعلوا يوم الخندق وأتوا بما كانوا يطمعون فيه لأن الله خيب أمالهم وردهم خائبين ولم يصيبوا شيئاً من أموال المسلمين، وفي سورة النور ذكر أيضاً أن الكفار جحدوا بالله تعالى وبالرسول كل ذلك سنتناوله من خلال دراستنا لسورتي النور والأحزاب:

رد الله الكفار خائبين في سورة الأحزاب وهو القائل في ذلك: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ الأحزاب، ٣٣:٢٥. فإن معنى الآية كما ذكره المفسر، أن الله تعالى صد الكافرين الذين أتوا يوم الخندق من قريش والغطفان ولم يشف لهؤلاء بما تأملوا به من الظفر وما كان لهم إلا الخيبة مما طمعوا بها بالغلبة ولكن الله تعالى خيب أمالهم، ورهم خائبين منكسرين من أمام المسلمين. (٣٠٦)

ومما ورد ذكره في الكفار على جحدهم ووهمهم وجعل أعمالهم لا تساوي شيئاً في سورة النور، قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوْقَاهُ حِسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ النور، ٢٤:٣٩. وذكر من المفسرين معنى الآية الكريمة: على أن الله سبحانه ضرب هذه الامثال للكفار الذين كذبوا بالله تعالى وجحدوا برسالة محمد صلى الله عليه وسلم، فقد جعل أعمالهم كالسراب الذي يحسبه العطشان من الناس ماءً يريد يروي ظمأه فلم يجده شيئاً ويبقى على عطشه، وكذلك الكافرون يحسبون أن أعمالهم سيدخلون بها الجنة ولكن الله تعالى سيعذبهم، لأن كل أعمالهم قائمة على الكفر لا منفعة فيها. (٣٠٧)

٣٠٦- الخازن، التأويل في معاني التنزيل، ٢٤٧/٥.

٣٠٧- الطبري، جامع البيان في تفسير القرآن، ١٧٧/١٨.

نلاحظ من خلال الآيتين اللتين تكلمتا عن أعمال الكافرين الذين يعملون في الدنيا كل عملهم وهي قائمة على الخيبة والخسارة والوهم ورد أولئك الكافرون إلى جهنم ويعذبهم عذاباً اليماً، لقلة علمهم وجهالتهم في دين الله تعالى، ويوم الخندق الذي فيه جاؤوا إلى اخذ أموال المسلمين ولكن الله تعالى رهم على ذلك بالخيبة والخسارة، وأما من ناحية الأخلاق والمجتمع أن كل فرد اذا كسب الأخلاق والعادات والتقاليد منذ طفولته وبقي إلى نهاية عمره بهذه الصفات الحسنة يكون بعيداً كل البعد عن تلك الصفات التي يتصف بها المنافقين والكافرين في الدنيا قبل الآخرة.

٧.٤.٤. الأحكام والأخلاق في المجتمع من خلال العلاقة بين السورتين:

أنَّ العفو في المجتمع من أهم مصادر الأخلاق والقيم الأخلاقية التي يجب أن يتصف بها المؤمن الحقيقي، ومن ذلك ما نجده في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، وسيدتنا عائشة رضي الله عنها وأولئك المنافقين كعبد الله بن سلول الذي تكلم عن عرض عائشة فنزلت آية براءتها من هذه التهمة، وفي هذه الحال كان الصديق يعطي النفقة لأب مسطح فعندما تكلم مسطح بحادثة الإفك قطع عليه النفقة، وسوف نبين ذلك بالتفصيل كما يلي:

جاء ذكر في العفو والمغفرة في سورة النور في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ النور، ٢٤، ٢٢. فعندما نزلت هذه الآية وسمع ذلك أبو بكر قال إني قد غفرت له، وكان أبو بكر ينفق على مسطح بن أثاثة لقراية له، فلما تكلم بحادثة الإفك قطع عنه ما كان يعطي من النفقة عليه وقال: والله لا أنفق على مسطح شيئاً أبداً بعد ما قاله لسيدتنا عائشة فنزلت براءته من تلك الحادثة، فأنزل الله قوله: ﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ.... غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فقال أبو بكر: بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لي، فرجع إلى مسطح الذي كان يجري عليه. (٣٠٨).

ومما جاء ذكره في سورة الأحزاب عن العفو والمغفرة قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا، يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ الأحزاب، ٣٣: ٧٠-٧١. فقد ذكر المفسر في تفسيره

الآية: أَنَّ الله تعالى وعد عباده أَنهم إذا فعلوا شيئاً مما أمروا به، سيثابون من عملهم الذي عملوه في الدنيا ولهم المغفرة في الآخرة، لأن الله تعالى يعفو عن عباده ويتجاوز عن سيئاتهم، وأن الله تعالى سيغفر الذنوب الماضية للذين يعملون في الدنيا قبل الآخرة، ويلهمهم التوبة على عملهم الذي عملوه. (٣٠٩)

نلاحظ من الآيتين اللتين تكلمتا عن المغفرة العفو لأن الله تعالى يغفر الذنوب جميعاً، فإنه يجب عليك أن لا تترك من الصدق والنفقة لأمر ما بمعصية أو غير ذلك من أمور الدنيا. ويجب عليك أن تعامل بالإحسان، ويحث على العفو والمغفرة: كونها أساس كل شيء، وأما من ناحية الأخلاق فإن هذا العمل من العفو والمغفرة من أعمال الإسلام يجب أن يتخلق به المسلم الحقيقي على العمل. ويحث به أخاه المسلم، ومن هذين الآيتين أيضاً من سورتي النور والأحزاب، فإن الله سبحانه ندب عباده إلى العفو والمغفرة والصفح وهذا من الآداب الاجتماعية والأخلاقية، عن زلات إخوانهم، فإن العفو لا بد منه مرافق وهي الصبر وتحمل عن الأذى الغير.

الخاتمة

وبعد أن أنهينا دراستنا هذه في (العلاقة بين الأخلاق والأحكام في القرآن الكريم سورة النور والأحزاب نموذجاً) بات لزاماً علينا أن نجمل أهم النتائج التي توصل إليها البحث كما يلي:

فقد تبين لنا أن الحكم لها معانٍ: القضاء، ويأتي بمعنى العلم، أو الفهم، أو العقل، ويقال: فلان حكيم، أي صاحب عقل، ويأتي أيضاً بمعنى المنع من الظلم، ولذلك يسمى القاضي الحاكم، لأنه يفصل بين الناس في المنازعات ويدفع عنهم الظلم، اختلاف تعريف القضاء باختلاف الفقهاء وحتى المذاهب فيما بينهم، وإن كان هذا الاختلاف في اللفظ إلا أنه متفق في حقيقته، ويأتي بمعنى انتهاء الخصومات فيما بين الناس. فالأخلاق هو من أبرز ما يراه الناس، ويدركونه من سائر أعمال الإسلام؛ فالناس لا يرون عقيدة الشخص؛ لأن محلها القلب، كما لا يرون كلَّ عباداته، لكنهم يرون أخلاقه، ويتعاملون معه من خلالها. سورة النور من السور المدنية باتفاق العلماء، وكذلك تعتبر من السور المثاني، وذلك لأن الله تعالى ذكر فيها القصص والأمثال والفرائض والحدود والآداب، وسميت سورة النور لتتویرها طريق الحياة الاجتماعية للناس، وبيان الآداب والفضائل، وتشريع الأحكام والقواعد، ولتضمنها الآية المشرفة، وإن محور مقصد سورة النور هو تربية الفرد والمجتمع، وتربية الأمة، على منهج الله. سورة الأحزاب من السور المدنية التي تتناول الجانب التشريعي لحياة الأمة الإسلامية، شأنها شأن سائر السور المدنية فقد تبين حياة المسلمين الخاصة والعامة فضلاً عن تناولها لأمر الأسرة فشرعت الأحكام. بما يكفل للمجتمع السعادة والهناء وأبطلت بعض التقاليد والعادات التي لا يرتضيها الإسلام: مثل التبني، والظهار، واعتقاد وجود قلبين لإنسان. وأما عن حكم الزنى والقذف واللعان حرام، لأن الزنى فيه قبح للفرد والمجتمع، وهذا ما تختلط فيه الأنساب، وأنَّ القذف هو رمي المحصن العفيف بالزنى، وعن اللعان أيضاً، هو الرمي بالزنى من جهة الرجل أو المرأة، وأن التبني حرام وهو أن ينسب الرجل إلى غير أبنه، لأن المجتمع ينفي ذلك الفعل فيه النسب ويخلو بالمحارم. إنَّ سورتي النور والأحزاب بينهما علاقة وثيقة قائمة على جملة من الشرائع والأحكام الإسلامية وإنَّ فضلهاما بائٍ في مطلبيهما على حدٍّ سواء، ففيه من الآيات تفاجئك بحدٍّ من حدود الله وعقوبة من عقوباته التي كسر بهل شوكة الفسق والفجور.

فإن الناظر في ظاهرة التبني كانت شائعة وأكثر شيوعاً عند الجاهلية، ولكن دين الإسلامي، فقد قضى على ذلك الظاهرة كما في قصة زيد مع زینب بنت الجحش. وشرع لهم ظاهرة كفالة اليتيم. فإن المجتمع الإسلامي يتسم بالأخلاق الإسلامية ما ترك

الإسلام شيئاً إلا وقد أحاط بها، فالمرأة المسلمة المتسمة بالحشمة والتزمت على حجابها، ودعوة الحجاب أدت إلى الكثير من الأمور منها غض البصر وحفظ الفرج، وعدم الوقوع على الفاحشة، فإن الحجاب تكون حياءً للمرأة.

فقد أوجبنا دين الإسلامى إلى غض البصر لأنها سهم من سهام الشيطان اللعين. لأنها يؤدك إلى فعل الفاحشة ما ظهره منها وما بطن. وكذلك من أهم الأداب الأخلاقية التي تميز المجتمع الإسلامى عن غيرها، هي الاستئذان: لأنه ترفع بها شأن المسلم عن غيرها من المجتمعات.

وكذلك من أخطر الأشياء أو الجرائم التي تكون بها خطورة على المجتمع المسلم السليم ويؤدي إلى فساد أخلاقهم: هي الظهار والزنا... وكيف عالج الدين الخنيف هذه الجرائم بالرجوع إلى الأحكام والأخلاق. فقد ضعف كيد الكائدين.

التقوى والطاعة وعمارة المساجد من أهم الأمور الأخلاقية والاجتماعية التي يجب على المسلم إتباعها، فلا طاعة لمخولف لمعصية الخالق. فمن أهم الصفات التي يقوم بها المسلم هي الوفاء بالعهد التي عاهد الله بها وهذا هو أخلاق المسلم في تشريعه الأحكام له، فإن المنافقين والكفار ليس لهم عهد ولا ميثاق، فقد تكون العاقبة في الدار الآخرة.

فإن الله سبحانه ندب عباده إلى العفو، والمغفرة، والصفح وهذا من الأداب الاجتماعية والأخلاقية، عن زلات إخوانهم، فإن العفو لا بد منه مرافق: وهي الصبر وتحمل عن الأذى الغير.

فالعلاقة بين الأخلاق والأحكام علاقة وثيقة من جميع الجهات، الزنا والتبني والظهار كل ذلك من الأحكام، والعفو والعفة من الأخلاق.

المصادر والمراجع

- ١- إبراهيم مصطفى، أحمد الزيات، حامد عبد القادر، محمد النجار، **المعجم الوسيط**، مجمع اللغة العربية بالقاهرة، الناشر: دار الدعوة، (د.ط)، (د.ت).
- ٢- أبن أبي حاتم، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد، **تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم**، تحقيق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز، السعودية، ط ٣، ١٤١٩ هـ.
- ٣- ابن العز، عبد العزيز بن عبد السلام، **تفسير العز بن عبد السلام**، علق عليه: أحمد عبد الرحمن، دار الكتب العلمية، (د.ط)، ١٤١٦ هـ / ١٩٩٦ م.
- ٤- ابن القاضي، محمد بن حامد، **كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم**، تحقيق: علي دحروج، مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، ط ١، ١٩٩٦ م.
- ٥- ابن القيم، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين ابن قيم الجوزية (المتوفى: ٧٥١ هـ) **مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين**، تحقيق: محمد المعتمد بالله البغدادي، الناشر: دار الكتاب العربي - بيروت، ط ٣، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م.
- ٦- ابن جوزي، جمال الدين أبو الفرج، **زاد المسير في علم التفسير**، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، ط ١، دار الكتاب العربي، بيروت، (د.ط)، ١٤٢٢ هـ.
- ٧- ابن حجر العسقلاني، **فتح الباري بشرح صحيح البخاري**، مكتبة الكليات الأزهرية، (د.ط)، ١٩٧٨ م.
- ٨- ابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس (المتوفى: ٩٧٤ هـ)، **الزواجر عن اقتراف الكبائر**، الناشر: دار الفكر، ط ١، ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م.
- ٩- ابن حزم، ابن حزم الظاهري، المحلى، دار الفكر، بيروت، لبنان، (د.ط)، (د.ت).
- ١٠- ابن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني (المتوفى: ٢٤١ هـ) **مسند الإمام أحمد بن حنبل**، تحقيق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، إشراف: د عبد الله بن عبد المحسن التركي، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م.

١١- ابن سيدة، ابو حسن المرسى، **الحكم والمحيط الأعظم**، تحقيق: عبد الحميد هندواوي، دار الكتب العلمية- بيروت، ط١، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م.

١٢- ابن عابدين، محمد أمين بن عمر، **رد المختار على الدر المختار**، دار الفكر، بيروت، ط٢، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م.

١٣- ابن عاشور، محمد الطاهر بن محمد بن محمد الطاهر بن عاشور التونسي (المتوفى: ١٣٩٣ هـ)، **التحرير والتنوير**، الدار التونسية للنشر، تونس، (د.ط)، ١٩٨٤ م.

١٤- ابن عجيبة، أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي، **البحر المديد في تفسير القرآن المجيد**، تحقيق: أحمد عبد الله القرشي رسلان، القاهرة: الدكتور حسن عباس زكي (د.ط)، ١٤١٩ هـ.

١٥- ابن عساكر، أبو القاسم علي، عمرو بن غرامة العمري، **تاريخ دمشق**، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، (د.ط)، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.

١٦- ابن عساكر، مصطفى عاشور، **أربعون حديثاً لأربعين شيخاً من أربعين بلدة**، مكتبة القرآن- القاهرة (د.ط)، (د.ت).

١٧- ابن عطية، ابو محمد بن عطية، **الحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، دار الكتب العلمية- بيروت، (د.ط)، ١٤٢٢ هـ.

١٨- ابن فرحون، إبراهيم بن علي بن محمد، **تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج الأحكام**، مكتبة الكليات الأزهرية، ط١٤٠، ١١٤٠ هـ - ١٩٨٦ م.

١٩- ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي (المتوفى: ٧٧٤ هـ) **جامع المسانيد والسنن الهادي لأقوم سنن**، تحقيق: عبد الملك الدهيش، دار خضر للطباعة والنشر والتوزيع بيروت، (د.ط)، ١٤١٩ هـ، ١٩٩٨ م.

٢٠- ابن مبارك، فيصل بن عبد العزيز، محمد بن علي، **بستان الأخبار - مختصر نيل الأوطار**، دار إشبيلية، (د.ط)، ١٩٩٨ م.

٢١- ابن منظور، محمد بن مكرم، **لسان العرب**، دار صادر، بيروت، ط٣، ١٤١٤ هـ.

٢٢- ابن نور الدين، **الفقه الميسر**، دار النوادر، سوريا (د.ط)، ١٤٣٣ هـ - ٢٠١٢ م.

- ٢٣- أبو اسحاق برهان الدين، المبدع في شرح المقنع، المكتب الإسلامي، (د.ط)، ١٤٢١هـ، ٢٠٠٠م.
- ٢٤- أبو البقاء، أيوب بن موسى الحسيني القريني الكفوي، أبو البقاء الحنفي (المتوفى: ١٠٩٤هـ) الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تحقيق: عدنان درويش - محمد المصري، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت، (د.ط)، (د.ت).
- ٢٥- أبو العينين، د- بدران أبو العينين بدران، تاريخ الفقه الإسلامي ونظرية الملكية والعقود، دار النهضة العربية (د.ط)، (د.ت).
- ٢٦- أبو الفداء، إسماعيل حقي، روح البيان، دار الفكر، بيروت، (د.ط)، (د.ت).
- ٢٧- أبو طيب القنوجي، الروضة الندية، دار ابن عثمان للنشر والتوزيع، القاهرة - جمهورية مصر العربية (د.ط)، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م.
- ٢٨- أبو وفا، أحمد، نظرية الأحكام في قانون المرافعات، دار المطبوعات الجامعية، الاسكندرية، ط١، ٢٠٠٧م.
- ٢٩- أبي ثعلبة، يحيى بن سلام، تفسير يحيى بن سلام، تحقيق: الدكتورة هند شلبي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م.
- ٣٠- أبي داود، أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني (المتوفى: ٢٧٥هـ) سنن أبي داود، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الناشر: المكتبة العصرية، صيدا - بيروت (د.ط)، (د.ت).
- ٣١- اليباري، إبراهيم بن إسماعيل، الموسوعة القرآنية، مؤسسة سجل العرب، (د.ط)، ١٤٠٥هـ.
- ٣٢- أحمد دردير، وحاشية الدسوقي، دار احياء الكتب العربية، بيروت (د.ط)، (د.ت).
- ٣٣- أحمد قبش، أحمد قبش بن محمد نجيب، مجمع الحكم والأمثال في الشعر العربي، دار النشر: بيروت، (د.ط)، (د.ت).
- ٣٤- الأردبيلي، أحمد الأردبيلي، شرح الإرشاد، مطبعة حجر (د.ط)، ١٢٧٢هـ.
- ٣٥- الأرمي، محمد الأمين بن عبد الله، تفسير حدائق الروح والريحان في روائع علوم القرآن، إشراف ومراجعة: هاشم محمد علي بن حسين مهدي، دار طوق النجاة، بيروت - لبنان، ط١، ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م.

- ٣٦- أسامة الحموي، التبني ومشكلة اللقاط وأسباب ثبوت النسب، دراسة فقهية اجتماعية مقارنة؛ مجلة العلوم الاقتصادية والقانونية، جامعة دمشق، (د.ط)، ٢٠٠٧م.
- ٣٧- الأسدي، صلاح ناجي، مفاهيم وآداب حول لفظ النبي في سورة الأحزاب، (د.ط)، ٢٠١٢م.
- ٣٨- اسماعيل الأصبهاني، حكم التبني في الإسلام، دار المعرفة للنشر، بيروت، ط ١، ٢٠٠٤م.
- ٣٩- الأصفهاني، أبو القاسم الحسين الراغب، المفردات في غريب القرآن، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، دار القلم، الدار الشامية، دمشق بيروت، (د.ط)، ١٤١٢هـ.
- ٤٠- الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: ٥٠٢هـ) الذريعة إلى مكارم الشريعة، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، دار القلم، الدار الشامية، دمشق بيروت، (د.ط)، ١٤١٢هـ.
- ٤١- الألوسي، شهاب الدين محمود، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية- بيروت، ط ١، ١٤١٥هـ.
- ٤٢- البخاري، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، صحيح البخاري، تحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر، الناشر: دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، ط ١، ١٤٢٢هـ.
- ٤٣- البصري، عبد الله بن محمد البصري، أبيات مختارة تشتمل على: عقيدة، نصائح، مواعظ، وصايا، حكم، أمثال، أدب، الناشر: مطابع الحميضي، ط ١، ١٤٢٢هـ/٢٠٠١م.
- ٤٤- البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود، تفسير البغوي، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، دار إحياء التراث العربي- بيروت، (د.ط)، ١٤٢٠هـ.
- ٤٥- البقاعي، إبراهيم بن عمر، مصاعد النظر للإشراف على مقاصد السور، دار مكتبة المعارف- الرياض، ط ١، ١٤٠٨هـ- ١٩٨٧م.
- ٤٦- بن فارس، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني الرازي، أبو الحسين (المتوفى: ٣٩٥هـ)، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، الناشر: دار الفكر، عام النشر، (د.ط)، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.
- ٤٧- البهوتي، منصور بن يونس، شرح منتهى الإرادات، عالم الكتب، ط ١، ١٤١٤هـ.

٤٨- البيضاوي، ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي (المتوفى: ٦٨٥هـ) أنوار التنزيل

وأسرار التأويل، تحقيق: محمد عبد الرح من المرعشلي، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط ١، ١٤١٨ هـ.

٤٩- البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخسروجدي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: ٤٥٨هـ)، شعب

الإيمان، تحقيق: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالتعاون مع الدار السلفية
ببومباي بالهند، (د.ط)، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م.

٥٠- الترمذي، محمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك، الترمذي، أبو عيسى (المتوفى: ٢٧٩هـ) سنن الترمذي،

تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (ج ١، ٢) ومحمد فؤاد عبد الباقي (ج ٣)، وإبراهيم عطوة عوض المدرس في الأزهر
الشريف (ج ٤، ٥)، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، ط ٢، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م.

٥١- التويجري، محمد بن إبراهيم التويجري، موسوعة فقه الإسلام، بيت الأفكار الدولية، (د.ط)، ١٤٣٠هـ، ٢٠٠٩م.

٥٢- الثعالبي، أبو زيد عبد الرح من بن محمد بن مخلوف الثعالبي (المتوفى: ٨٧٥هـ) الجواهر الحسان في تفسير القرآن،

المحقق: الشيخ محمد علي معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط ١، ١٤١٨ هـ.

٥٣- الثعلبي، أحمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور،

ط ١، دار إحياء التراث العربي، بيروت، (د.ط)، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م.

٥٤- الجاحظ، أبي عثمان عمرو بن بحر محبوب الكنانى الليثي البصري (المتوفى: ٢٥٥)، تهذيب الأخلاق، مكتبة النور،

(د.ط)، (د.ت).

٥٥- الجرجاني، أبو الحسن علي بن عبد العزيز القاضي الجرجاني (المتوفى: ٣٩٢هـ) الوساطة بين المتني وخصومه، تحقيق

وشرح: محمد أبو الفضل إبراهيم، علي محمد البجاوي الناشر: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، (د.ط)، (د.ت).

٥٦- الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني (المتوفى: ٨١٦هـ) التعريفات، تحقيق: ضبطه وصححه جماعة

من العلماء، الناشر: دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، ط ١، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م.

٥٧- الجصاص، أحمد بن علي الرازي، أحكام القرآن، تحقيق: عبد السلام محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية

بيروت، ط ١، ١٤١٥هـ/١٩٩٤م.

٥٨- جماعة من علماء التفسير، المختصر في تفسير القرآن الكريم، إشراف: مركز تفسير للدراسات القرآنية، ط ٣،

١٤٣٦هـ.

٥٩- الجهضمي، أبو إسحاق الجهضمي، أحكام القرآن، تحقيق: عامر حسن صبري، دار ابن حزم - بيروت، ط ١،

١٤٢٦هـ، ٢٠٠٥م.

٦٠- الحاكم، أبو عبد الله الحاكم محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري

المعروف بابن البيع (المتوفى: ٤٠٥هـ) المستدرك على الصحيحين، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب

العلمية - بيروت، ط ١، ١٤١١ - ١٩٩٠م.

٦١- الحجازي، محمد محمود، التفسير الواضح، الناشر: دار الجيل الجديد - بيروت، ط ١، ١٤١٣هـ.

٦٢- خالد بن جمعة بن عثمان، موسوعة الأخلاق، مكتبة أهل النشر، ط ٢، ٢٠٠٩م.

٦٣- الخطيب، عبد الكريم يونس، التفسير القرآني للقرآن، دار الفكر العربي، القاهرة، (د.ط)، ٦٣٢/١١.

٦٤- الخليل، أبو عبد الرحمن الفراهيدي، العين، تحقيق: د مهدي المخزومي، د إبراهيم السامرائي، دار ومكتبة الهلال،

(د.ط)، (د.ت).

٦٥- الخوري، فارس الخوري، أصول المحاكمات الحقوقية دروس نظرية وعملية، الدار العربية للنشر والتوزيع، عمان،

ط ٢، ١٩٨٧م.

٦٦- الخيزري، محمد بن محمد، اللفظ المكرم بخصائص النبي المعظم، دار الكتب العلمية، بيروت، (د.ط)، (د.ت).

٦٧- د. أحمد محمد الرفاعي، المدخل للعلوم القانونية، مصر جامعة بتها، ط ١، (د.ت).

٦٨- د. عبد الكريم الطيف الصعيدي، الأسرة المسلمة أسس مبادئ، الدار المصرية اللبنانية، (ط.د)، (ت.د)، ١١٣.

٦٩- الداني، عثمان بن سعيد، البيان في عدّ آي القرآن، تحقيق: غانم قدوري الحممد، مركز المخطوطات والتراث -

الكويت. ط ١، ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.

٧٠- الدكتور عبد الكريم زيدان، الوجيز في أصول الفقه، مؤسسة القرطاسية، ط ١، ١٩٧٦م.

٧١- الدمشقي، عرفان العشا حسونة الدمشقي، وجامع المهلكات من الكبائر والمحرمات، دار الكتب العلمية، بيروت،

(د.ط)، ٢٠٠١م.

- ٧٢- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَائِمَاز الذهبي (المتوفى: ٧٤٨هـ) سير أعلام النبلاء، تحقيق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط ٣، ١٤٠٥هـ، ١٩٨٥م.
- ٧٣- الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي الملقب بفخر الدين الرازي خطيب الري (المتوفى: ٦٠٦هـ)، مفاتيح الغيب التفسير الكبير، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط ٣، ١٤٢٠هـ.
- ٧٤- الرازي، زين الدين أبو عبد الله محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي (المتوفى: ٦٦٦هـ)، مختار الصحاح، تحقيق: يوسف الشيخ محمد، الناشر: المكتبة العصرية - الدار النموذجية، بيروت - صيدا، ط ٥، ١٤٢٠هـ / ١٩٩٩م.
- ٧٥- رشيد رضا، محمد رشيد بن علي، تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، (د.ط)، ١٩٩٠م.
- ٧٦- الزبيدي، محمد بن محمد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، الملقب بمرتضى، الزبيدي (المتوفى: ١٢٠٥هـ) تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: مجموعة من المحققين، الناشر: دار الهداية، (د.ط)، (د.ت).
- ٧٧- الزحيلي، وهبة بن مصطفى، التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج، دار الفكر المعاصر، دمشق، ط ٢، ١٤١٨هـ.
- ٧٨- الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (المتوفى: ٧٩٤هـ) البرهان في علوم القرآن، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعرفة، بيروت، لبنان، ط ١، ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م.
- ٧٩- الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي، بيروت ط ٣، ١٤٠٧هـ.
- ٨٠- السرخسي، محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة السرخسي (المتوفى: ٤٨٣هـ)، المبسوط، دار المعرفة - بيروت، (د.ط)، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م.
- ٨١- سعد عبد العزيز، الجرائم الواقعة على نظام الأسرة، الديوان الوطني للأشغال التربوية، ط ٢، (د.ت).
- ٨٢- السعدي، عبد الرحمن بن ناصر بن عبد الله السعدي (المتوفى: ١٣٧٦هـ)، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تحقيق: عبد الرحمن بن معلا اللويحق، الناشر: مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.
- ٨٣- سمين الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب، تحقيق: أحمد محمد الخراط، دار القلم، دمشق، (د.ط)، (د.ت).

٨٤- سيد قطب، سيد قطب إبراهيم حسين الشاربي (المتوفى: ١٣٨٥هـ) في ظلال القرآن، الناشر: دار الشروق - بيروت - القاهرة، ط١٧، ١٤١٢ هـ.

٨٥- السيوطي، معجم مقاليد العلوم في الحدود والرسوم، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي (المتوفى: ٩١١هـ)، تحقيق: أ. د محمد إبراهيم عبادة، الناشر: مكتبة الآداب - القاهرة / مصر، ط١، ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م.

٨٦- الشربيني، شمس الدين محمد بن أحمد، مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ القرآن، دار الكتب العلمية، ط١٤١٥ هـ.

٨٧- شرف الدين جعفر، الموسوعة القرآنية، خصائص السور، جعفر شرف الدين، تحقيق: عبد العزيز بن عثمان التويجري، دار التقريب بين المذاهب الإسلامية، بيروت، (د.ط)، ١٤٢٠ هـ.

٨٨- الشعراوي، محمد متولي الشعراوي (المتوفى: ١٤١٨هـ) تفسير الشعراوي - الخواطر، الناشر: مطابع أخبار اليوم، (د.ط)، (د.ت).

٨٩- شمس الدين الرملي، نهاية المحتاج، دار الفكر، بيروت، (د.ط)، ١٤٠٤ هـ / ١٩٨٤ م.

٩٠- الشوكاني، محمد بن علي، فتح القدير، دار ابن كثير، دار الكلم الطيب، دمشق، بيروت، ط١، ١٤١٤ هـ.

٩١- الصابوني: محمد علي الصابوني، روائع البيان تفسير آيات الأحكام، مكتبة الغزالي - دمشق، مؤسسة مناهل العرفان - بيروت، ط٢، ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م.

٩٢- صديق حسن خان، أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القنوجي، فتح البيان في مقاصد القرآن، صيدا: المكتبة العصرية للطباعة والنشر، (د.ط)، ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م.

٩٣- الطباطبائي، محمد حسني، الميزان في تفسير القرآن، مطبعة العلمية، بيروت، (د.ط)، ١٣٩٣ هـ، ١٩٧٣ م.

٩٤- الطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني (المتوفى: ٣٦٠هـ)، المعجم الكبير، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، دار النشر: مكتبة ابن تيمية - القاهرة، ط٢، دار الصمعي - الرياض - ط١، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م.

٩٥- الطبري، محمد بن جرير، جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: احمد شاكر، مؤسسة الرسالة، ط١، ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.

- ٩٦ - طنطاوي، محمد سيد طنطاوي، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، الناشر: دار نخضة مصر للطباعة والنشر والتوزيع، الفجالة - القاهرة، ط١، ١٩٩٧م.
- ٩٧ - الطيبي، شرف الدين الحسين، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب، تحقيق: إياد محمد الغوج، جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، ط١، ١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م.
- ٩٨ - عبد الباقي البكري، والمدرس زهير البشير، المدخل لدراسة الشريعة، مكتبة القانونية، بغداد - المتني، (د.ط)، (د.ت).
- ٩٩ - عبد الرحمن بن درهم، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن درهم (المتوفى: ١٣٦٢هـ) نزهة الأبصار بطرائف الأخبار والأشعار، الناشر: دار العباد - بيروت، (د.ط)، (د.ت).
- ١٠٠ - عبد الكريم يونس الخطيب (المتوفى: بعد ١٣٩٠هـ)، التفسير القرآني للقرآن، الناشر: دار الفكر العربي - القاهرة، (د.ط)، (د.ت).
- ١٠١ - عبد الرزاق، أبو بكر عبد الرزاق بن همام، تفسير عبد الرزاق، دار الكتب العلمية دراسة وتحقيق: د. محمود محمد عبده، دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١٩هـ.
- ١٠٢ - عبد الله الطيار، الفقه الميسر، دار الوطن للنشر، السعودية، ط١، ١٤٣٢هـ، ٢٠١٢م.
- ١٠٣ - الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر، القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، ط٢، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م.
- ١٠٤ - الفيومي، أحمد بن محمد، المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، المكتبة العلمية، بيروت، (د.ط)، (د.ت).
- ١٠٥ - القاضي التنوخي، المحسن بن علي بن محمد بن أبي الفهم داود التنوخي البصري، أبو علي (المتوفى: ٣٨٤هـ)، الفرج بعد الشدة للتنوخي، تحقيق: عبود الشالجي، الناشر: دار صادر، بيروت، النشر، (د.ط)، ١٣٩٨هـ، ١٩٧٨م.
- ١٠٦ - القرضاوي، يوسف القرضاوي، الحلول المستوردة وكيف جنت على امتنا، مؤسسة الرسالة بيروت، ط٩، ١٩٨٣م.
- ١٠٧ - القرطبي، أبو عبد الله محمد، الجامع لأحكام القرآن، تفسير القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط٢، ١٣٨٤هـ - ١٩٦٤م.

١٠٨- القزويني، احمد بن فارس، **مجمل اللغة**، تحقيق: زهير عبد المحسن سلطان، دار مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٦ هـ، ١٩٨٦ م.

١٠٩- القيرواني، أبو محمد مكي، **الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره**، وأحكامه، وجمل من فنون علومه، ط ١، ١٤٢٩ هـ - ٢٠٠٨ م.

١١٠- الكاشاني، علاء الدين، أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني الحنفي (المتوفى: ٥٨٧هـ)، **بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع**، الناشر: دار الكتب العلمية، ط ٢، ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م.

١١١- الكاندهلوي، محمد يوسف، **حياة الصحابة**، تحقيق: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، (د.ط)، ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م.

١١٢- لابن وهب، أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم المصري القرشي (المتوفى: ١٩٧هـ)، **تفسير القرآن من الجامع لابن وهب**، تحقيق: ميكوشموراني، الناشر: دار الغرب الإسلامي، ط ١، ٢٠٠٣ م.

١١٣- لجنة من علماء الأزهر، **المنتخب في تفسير القرآن الكريم**، الناشر: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية - مصر، طبع مؤسسة الأهرام، ط ١٨، ١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م.

١١٤- لحازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيعي أبو الحسن، المعروف بالحازن (المتوفى: ٧٤١هـ) **لباب التأويل في معاني التنزيل**، تحقيق: تصحيح محمد علي شاهين، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، ط ١، ١٤١٥ هـ.

١١٥- المأوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالمأوردي (المتوفى: ٤٥٠هـ)، **والنكت والعيون**، تحقيق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان، (د.ط)، (د.ت).

١١٦- محمد أبو زهرة، محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة، **زهرة التفاسير**، دار الفكر العربي، (د.ط)، (د.ت).

١١٧- محمد أحمد خلف الله، **القرآن وعلومه، الحديث وعلومه "مطبوع ضمن موسوعة الحضارة العربية والإسلامية"**، الناشر: المؤسسة العربية للدراسات والنشر، ط ١، ١٩٨٦ م.

١١٨- المراغي، أحمد بن مصطفى المراغي (المتوفى: ١٣٧١هـ) تفسير المراغي، الناشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، ط١، ١٣٦٥ هـ - ١٩٤٦.

١١٩- المسلم، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله، أبو الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري (المتوفى: ٢٦١هـ) صحيح مسلم، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، (د.ط)، (د.ت).

١٢٠- مصطفى عطية، منهج الرسول، في إدارة الأزمات، جمعة، شمس للنشر والتوزيع، القاهرة، (د.ط)، ٢٠١٨م.

١٢١- مقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي (المتوفى: ١٥٠هـ)، تفسير مقاتل بن سليمان، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، الناشر: دار إحياء التراث - بيروت، ط١، ١٤٢٣ هـ.

١٢٢- مقداد يالجن محمد علي، علم الأخلاق الإسلامية، الناشر: دار عالم الكتب للطباعة والنشر - الرياض، ط١، ١٤١٣هـ - ١٩٩٢م.

١٢٣- المناوي، زين الدين محمد، توقيف، عالم الكتب، القاهرة، ط١، ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م.

١٢٤- منهل يحيى، الآداب الاجتماعية في سورة النور - دراسة موضوعية، (د.ط)، ١٤٣٤هـ - ٢٠١٣م.

١٢٥- المومن، أحمد سعيد، الحكم خصائص الحكم - تحريره - الأحكام العامة في الطعن، جمعية عمال المطابع التعاونية، عمان، ط١، ١٩٩٠م.

١٢٦- الماتريدي، أبو منصور بن محمد بن عبد الجبار ابن أحمد المروزي السمعاني التميمي الحنفي ثم الشافعي (المتوفى: ٤٨٩هـ)، تفسير القرآن، تحقيق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس بن غنيم، الناشر: دار الوطن، الرياض - السعودية، ط١، ١٤١٨هـ.

١٢٧- الميداني، عبدالرحمن حسن، الأخلاق الإسلامية وأسسها، دار القلم، دمشق، ط٥، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.

١٢٨- النابغة، زياد بن معاوية الذبياني، ديوان النابغة الذبياني، تحقيق: عباس عبد الساتر، دار الكتب العلمية، (د.ط)، ١٤١٦هـ، ١٩٩٦م.

١٢٩- نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، الناشر: مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف - السعودية، مزودة ومنقحة، ط٢، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م.

- ١٣٠- النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي (المتوفى: ٣٠٣هـ)، سنن النسائي، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، الناشر: مكتب المطبوعات الإسلامية - حلب، (د.ط)، (د.ت).
- ١٣١- نسرین إسماعیل حسن، التنشئة الاجتماعية في سورتي النور والأحزاب، رسالة ماجستير قدمت إلى جامعة غزة - فلسطين، كلية أصول الدين، قسم التفسير وعلوم القرآن، (د.ط)، ١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م.
- ١٣٢- النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي (المتوفى: ٧١٠هـ)، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بدوي، الناشر: دار الكلم الطيب، بيروت، ط ١، ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ١٣٣- النووي، أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف النووي (المتوفى: ٦٧٦هـ) المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، الناشر: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط ٢، ١٣٩٢هـ.
- ١٣٤- النيسابوري، أبو الحسن علي بن أحمد، أسباب نزول القرآن، تحقيق: كمال بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية - بيروت، (د.ط)، ١٤١١هـ.
- ١٣٥- المهراسي، الكيا المهراسي، أحكام القرآن، تحقيق: موسى محمد علي وعزة عبد عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥هـ.
- ١٣٦- الهروي، أبو منصور محمد، تهذيب اللغة، تحقيق: محمد عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ٢٠٠١م.
- ١٣٧- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد، أسباب نزول القرآن، تحقيق: كمال بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١١هـ.
- ١٣٨- وديب مستو، مصطفى البغا، الواضح في علوم القرآن، دار الكلم الطيب، دار العلوم الإنسانية، دمشق، ط ٢، ١٤١٨هـ - ١٩٩٨م.
- ١٣٩- وعلي سعد علي حجازي، وأخلاق السالك للنجاة من المهالك، دار الكتب العربية، (د.ط)، (د.ت).

١٤٠- يحيى بن سلام، يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، من تيم ربيعة، البصري ثم الإفريقي القيرواني (المتوفى:

٢٠٠هـ)، تفسير يحيى بن سلام، تقديم وتحقيق: الدكتورة هند شلي، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ط ١،

١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤ م.

١٤١- اليوسف، عبدالرحمن عبدالحالق، البيان المأمول في علم الأصول، مكتبة الإيمان، ط ١، ٢٠١٢ م.



السيرة الذاتية

الاسم: عبدالكريم البياتي

الجنسية : العراقية

المواليد: ١٩٩٣ - العراق - بغداد

اللغات: العربية (اللغة الأم) - التركية

الهوايات: قراءة الكتب- تعلم اللغات- السفر - الرياضة

التحصيل الدراسي:

٢٠١٥: البكلوريوس - قسم علوم القرآن- كلية التربية - جامعة كركوك- العراق

٢٠١٩: ماجستير- كلية العلوم الإسلامية- جامعة اقسراي- تركيا