

T.C.
İSTANBUL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
İSLAMİ ARAŞTIRMALAR(ARAPÇA)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

KUR'ÂN'DA EL-‘İMRÂN KELİMESİNİN
SEMANTİK ANALİZİ
(التحليل الدلالي لمفهوم العمران في القرآن)

HANI MOHAMMED HUSSEIN GHALEB
AL-GHUSHAIMI
2501171757

TEZ DANIŞMANI
DOÇ. DR. ZİYAD ALRAWASHDEH

İSTANBUL-2021

ملخص

التحليل الدلالي لمفهوم العمران في القرآن

هاني محمد حسين الغشيمي

تعدّ المفاهيم المؤسّسة لدلالة البنية للكلمة القرآنية، ثروة معرفية في تحديد رؤية القرآن للكون والحياة والإنسان، ومن هذه المفاهيم الأساسيّة في المعجم القرآني مفهوم (العمران) كونه يؤسس لبناء حضارة إنسانيّة، وفق رؤية قرآنية تمثلت بها الفترتين المكيّة والمدنيّة، وما بعدها وفق نواميس كونية وتشريعية؛ وتبحث هذه الدراسة عن (العمران) من زاوية التحليل الدلالي، سواء في السياق المعجمي المعروف باسم (الدلالة الأنبياء) أثناء تنزّل الوحي، أو في الدلالة التعاقيبية للعمران المتمثلة في المعاجم اللاحقة (بعد نزول القرآن)، وتقوم الدراسة على الكشف عن دلالة الكلمة القرآنية (العمران) ككلمة مركزيّة، وتكوين شبكة معرفية للكلمة الأساسيّة، تتمثل في رصد الكلمات القريبة والكلمات المرادفة، والمعاكسة لها، للوصول إلى معرفة تقترب من الرؤية القرآنية للمفهوم (العمران)؛ حيث إنّ بنية الكلمة (العمران) في القرآن الكريم، تتميز عن رؤية بقيّة المعاجم الأخرى، والقواميس التي استخدمت في سياقات متعددة، قبل زمن التنزيل أو بعده، فـ (العمران) في المعجم القرآني يأتي في سياق له خصوصيته المرتبطة بالوحي، فهو يجمع بين المادة والروح، وأنه لا يمكن لنا فهم الرؤية الكليّة للمفهوم (العمران) إلّا في إطار منظومة الاستخلاف والتسخير لتحقيق الغاية من وجود الإنسان في الامتثال للمهمة الأولى من خلق الإنسان، وهي عبادته سبحانه وتعالى من خلال تحقيق العمران في الأرض المتصل بالإيمان بالله عز وجل.

وتأتي هذه الدراسة كرسالة علمية مقدمة لنيل درجة الماجستير في برنامج الدراسات الإسلامية في جامعة إسطنبول، بعنوان: (التحليل الدلالي لمفهوم العمران في القرآن)، وقد قسمت الدراسة إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: يتحدث عن الدراسة اللغوية التاريخية للمفهوم (العمران)، والقسم الثاني: يتحدث عن المفهوم (العمران) في سياق دلالاته الأنبياء، والقسم الثالث: يتحدث عن المفهوم (العمران) في دلالاته التعاقيبية، وتحدثت في هذا القسم عن رؤية المفسرين للمفهوم، وكيفية وروده في السنة النبوية ورؤية المفسرين عبر القرون، والرؤية المقاصدية للمفهوم، والرؤية الحداثيّة للمفهوم.

الكلمات المفتاحية: العمران، الحقل الدلالي، الدلالة الأنبياء، الدلالة التعاقيبية، الرؤية القرآنية، المعنى الأساسي، السياق، المعجم.

ÖZET

KUR'ÂN'DA EL-‘İMRÂN KELİMESİNİN SEMANTİK ANALİZİ

HANI MOHAMMED HUSSEIN AL-GHUSHAIMI

Kur'ân kelimesinin yapısının önemine işaret eden kavramlar, Kur'ân'ın evren, yaşam ve insan vizyonunu tanımlamada bir bilgi hazinesi olarak sayılır. Kur'ân sözlüğündeki bu temel kavramlardan biri de (el-‘imrân) kavramıdır. Zira bu kavram, Mekke ve Medine dönemlerinin temsil ettiği Kur'âni bir vizyona ve sonrasında kozmik ve yasal kanunlara uygun olarak bir insan medeniyeti inşa etmenin temellerini atmasıyla zuhur eden bir kavramdır.

Bu araştırma, ister vahyin nüzulü sırasında (salt anlam) olarak bilinen sözlük bağlamında, ister sonraki sözlüklerde (Kur'ânın nüzulünden sonra) temsil ettiği EL-‘imrân sıralı anlamlarında olsun, (el-‘imrân) kelimesini semantik çözümleme açısından incelemektedir. Ayrıca bu araştırma, (el-‘imrân) kavramının Kur'ân vizyonuna yaklaşan bilgiye ulaşmak adına, Kur'ân kelimesinin (el-‘imrân) önemini merkezi bir kelime olarak ortaya koymaya ve ana kelime için yakın kelimelerin ve eş anlamlı ve zıt kelimelerin izlenmesinde temsil olunan bir bilgi ağının oluşturulmasına dayanmaktadır.

Şöyleki, Kur'ân-i Kerim'deki (el-‘imrân) kelimesinin yapısı, vahiyden önce veya sonra birden çok bağlamda kullanılan diğer sözlük ve sözlüklerin geri kalanını görmekle ayrıcalıklı olur. Kur'ân sözlüğündeki (el-‘imrân), vahiy ile ilgili kendine özgü bir içeriğe sahip bir bağlamda gelmektedir. Zira o, madde ve ruhu birleştirir. Ayrıca insanın yaratılışının ilk vazifesine uygun olarak ki o da Cenab-ı Hakka imana bağlı olarak yeryüzünde şehirleşmenin gerçekleştirilmesi yoluyla Cenab-ı Hakk'a ibadettir' insan varoluş amacına ulaşmak için halef ve tashir (müsahhar Kılma) manzumesi çerçevesi dışında (el-‘imrân) kavramının genel vizyonunu anlamamız mümkün değildir.

Bu araştırma, İstanbul Üniversitesi İslami Araştırmaları Programında yüksek lisans yapmak üzere takdime edilen (Kur'ân'da EL-imrân kelimesinin Semantik Analizi) başlıklı bir tez niteliği taşımaktadır. Araştırma üç bölüme ayrılmıştır: Birinci bölüm: (el-‘imrân) kavramının tarihsel dilbilimsel araştırmasını içerir. İkinci bölüm:

(el-‘imrân) kavramının salt bağlamının önemini ihtiva eder. Üçüncü bölüm ise; (el-‘imrân) kavramının sıralı anlamlarını ele alır. Bu bölümde bu kavrama karşı müfessirlerin vizyonundan, peygamberin sünnetinde nasıl varit oluşundan, müfessirlerin asırlar boyunca bu kavrama bakış açılarından, kavramdan kastedilen vizyonundan ve modern mefhumundan bahsettim.

ANAHTAR KELİMELERİ: el-‘İmrân, Semantik alan, art zamanlı anlam, eş zamanlı anlam, Kur’âni Dünya Görüşü, Temel anlam, bağlam, sözlük.



Abstract

Semantic analysis of the concept of urbanization and civilization in the holy Qur'an

Hani Mohammed Hussein AL-Ghushaimi

The concepts that establish the significance of the structure of the Qur'anic word are a massive amount of knowledge; a cause to find the Qur'an's vision in this the universe, life and mankind, among these establishing concepts in the Qur'anic lexicon is the concept of (urbanization or civilization), as it establishes the building of a human civilization, according to a Qur'anic vision represented by the "Meccan and Madinan" periods, and beyond, according to cosmic and legislative laws.

This study searches for (the urbanization) from the angle of semantic analysis, whether in the lexical context known as (the immediate significance) during the down of revelation, or in the sequential significance of the urbanization represented in the later dictionaries (after the descent of the holy Qur'an).

The study is based on revealing the significance of the Qur'anic word (Imran "the urbanization") as a central word, and forming a knowledge network for the main word, which is to monitor the nearby words and the synonymous and opposite words to it, in order to reach a knowledge close to the Qur'anic vision of the concept (the urbanization).

As the structure of the word (Imran) in the Holy Qur'an is distinguished from seeing the rest of the other dictionaries, and dictionaries that were used in multiple contexts, before or after the time of revelation, The (Imran) in the Qur'anic lexicon comes in a context that has its own specificity related to revelation, as it combines the materiality and the soul, and that it is not possible for us to understand the overall vision of the concept (Imran) except within the framework of the system of succession and subjugation to achieve the purpose of human existence in compliance with the first task of human creation; which it is the worship of God Almighty through the urbanization on the earth in the connection to the belief in God Almighty.

This study comes as a thesis submitted to obtain "the master's degree" in "the Islamic Studies Program" at Istanbul University, with a title of: (Semantic Analysis of the Concept of Urbanism in the holy Qur'an), the study was divided into three sections:

The first section: talks about the historical linguistic study of the concept (Imran “the urbanization”), the second section: It talks about the concept (Imran) in the context of its immediate significance and meanings, and the third section: It talks about the concept (“Imran” the urbanization) in its sequential connotation. In this section, I talked about the interpreters' view of the concept, how it was presented in the Prophetic Sunnah, and the vision of those interpreters through the centuries, the intentional vision of the concept, and the modernist vision of the concept.

Key words: Imran “the urbanization”, semantic field, immediate signification, sequential signification, Qur’anic vision, main meaning, context, lexicon.



شكر وتقدير

بداية أحمد الله - عز وجل - وأشكره على نعمه وتوفيقه، فالحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

أتقدم بخالص الشكر والتقدير والامتنان لفضيلة الأستاذ المشارك: زياد الرواشدة (DOÇ. DR. ZİYAD ALRAWASHDEH)، الذي وافق بالإشراف على هذه الرسالة، وأبدى استعداداه من أول وهلة، فبذل منذ بداية تعيينه مشرفاً عليّ، كلّ النصح والإرشاد، وقد كانت لتوجيهاته واستدراكاته أعظم الأثر في إتمام هذا البحث، فله من الشكر أجزله، ومن الثناء أكرمه.

كما أتقدم بفائق الشكر والتقدير للأستاذ الدكتور/ عمر شلك، والأستاذ الدكتور/ هدايت آيدار، على قبولهم الانضمام إلى لجنة المناقشة.

والشكر موصولٌ لأساتذتي في الكلية، ولإدارة جامعتنا الموقرة جامعة إسطنبول -كلية الإلهيات- على تذليل الصعوبات للمنتسبين إليها، وتوفير بيئة مناسبة للتحصيل العلمي، وكلّ من كان له المساعدة في التعليم والبحث فجزاهم الله خيراً.

ولا أنسى في هذا المقام أن أقدم خالص شكري وتقديري لوالديّ اللذين حملا التعب والسهر في تربيّتي وتعليمي، واستمررا في دوام النصح والإرشاد، فمتعهما الله بالصحة والعافية، وجعلنا قرة عينٍ لهما في الدنيا والآخرة؛ والحمد لله رب العالمين.

HANI MOHAMMED AL-GHUSHAIMI
ISTANBUL, 2021

فهرس الموضوعات

ii.....	ملخص
iii.....	ÖZET
v.....	Abstract
vii.....	شكر وتقدير
viii.....	فهرس الموضوعات
1	GİRİŞ

القسم الأول

الدراسة اللغوية التاريخية لمفهوم العمران

11	1.1. العمران في المعجم السامي
11.....	1.1.1. معاني المفهوم (العمران) في المعجم السامي
12.....	1.1.2. الكلمات المتصلة بالمفهوم (العمران)
13	1.2. مفهوم العمران في معجم أهل الكتاب
13.....	1.2.1. العمران في العهدين (القديم والجديد)
14.....	1.2.2. العمران في سياق الكلمات المفتاحية (الاستخلاف، التسخير):
17	1.3. العمران في معجم الشعر الجاهلي
20	1.4. العمران في قطاع قواميس اللغة العربية
20.....	1.4.1. المعاني الواردة في قطاع الشعر في دلالة المفهوم الآنية
23.....	1.4.2. معاني المفهوم (العمران) الواردة في قواميس اللغة العربية
28.....	1.4.3. خلاصة الصيغ الاشتقاقية للفاعل (عَمَرَ):
29.....	1.4.4. خلاصة للمعاني الواردة في قواميس اللغة العربية

القسم الثاني

سياقات مفهوم العمران في دلالاته الآنية

31	2.1. مفهوم العمران في القرآن الكريم
31.....	2.1.1. الصيغ الفعلية والاسمية للمفهوم العمران الواردة في القرآن الكريم
32.....	2.1.2. الآيات الواردة في القرآن الكريم لمادة (عَمَرَ، عُمَر)

34.....	خلاصة المبحث	2.1.3.
35.....	2.2. مفهوم الاستخلاف في المعجم القرآني.....	
35.....	2.2.1. الاستخلاف في آيات القرآن الكريم	
37.....	2.2.2. سياقات ورود الكلمة المفتاحية (الاستخلاف) في العهد المكي	
39.....	2.2.3. سياقات ورود الكلمة المفتاحية (الاستخلاف) في العهد المدني	
43.....	2.3. سياقات ورود الكلمة المفتاحية (التسخير) في المعجم القرآني.....	
43.....	2.3.1. التسخير في الاستعمال القرآني	
44.....	2.3.2. العلاقة بين التسخير والعمران	
47.....	2.4. الحقل الدلالي للعمران في المعجم القرآني.....	
47.....	2.4.1. العمران في سياق الكلمات المفتاحية	
48.....	2.4.2. العلاقة بين الاستخلاف والعمران	
50.....	2.4.3. الحقل الدلالي للكلمات المضادة للمفهوم (العمران) في اللفظ القرآني	
54.....	2.4.4. الحقل الدلالي للكلمات القريبة للمفهوم (العمران) في اللفظ القرآني	
55.....	2.4.5. خلاصة الحقل الدلالي:	
	القسم الثالث: مفهوم العمران في دلالاته التعااقبية	
57.....	3.1. العمران في السنة النبوية.....	
57.....	3.1.1. صيغ المفهوم (العمران) الواردة في الحديث النبوي	
62.....	3.1.2. الخلاصة.....	
	3.2. رؤية المفسرين للمفهوم (العمران) من القرن الثاني الهجري إلى القرن	
64.....	الخامس عشر الهجري.....	
64.....	3.2.1. القرن الهجري الثاني	
65.....	3.2.2. القرن الهجري الثالث	
66.....	3.2.3. القرن الهجري الرابع	
71.....	3.2.4. القرن الهجري الخامس	
74.....	3.2.5. القرن الهجري السادس	

78.....	القرن الهجري السابع.....	3.2.6.
82.....	القرن الهجري الثامن.....	3.2.7.
85.....	القرن الهجري التاسع.....	3.2.8.
87.....	القرن الهجري العاشر.....	3.2.9.
91.....	القرن الهجري الثاني عشر.....	3.2.10.
92.....	القرن الهجري الثالث عشر.....	3.2.11.
96.....	القرن الهجري الرابع عشر.....	3.2.12.
104.....	القرن الهجري الخامس عشر.....	3.2.13.
109.....	خلاصة رؤية المفسرين.....	3.2.14.
112	العمران في قطاع الفلاسفة والمعاصرين.....	3.3.
112.....	رؤية بعض الفلاسفة للمفهوم (العمران).....	3.3.1.
113.....	العمران في سياق السنن الاجتماعية.....	3.3.2.
114.....	نظرة بعض المعاصرين لمفهوم العمران.....	3.3.3.
117	النظرة المقاصدية للمفهوم (العمران).....	3.4.
117.....	تعريفات العلماء للمفهوم (مقاصدياً).....	3.4.1.
120	الرؤية الحدائية للمفهوم (العمران).....	3.5.
120.....	مهمة الإنسان في النص القرآني.....	3.5.1.
121.....	مهمة الإنسان في الرؤية الحدائية:.....	3.5.2.
123.....	الخلاصة.....	3.5.3.
124.....	الخاتمة.....	
127	المصادر والمراجع.....	

KISALTMALAR

- تح: تحقيق.
ت: تاريخ الوفاة.
ج: الجزء.
ص: الصفحة.
ط: الطبعة.
هـ: التاريخ الهجري.
م: التاريخ الميلادي.
د.ت: دون تاريخ.
د. ط: دون طبعة.
د. د: دون دار نشر.

GİRİŞ

أولاً: الأهمية وأسباب اختيار الموضوع:

كثيرٌ من الدراسات القرآنية والتي تبحث في المفاهيم والمواضيع القرآنية، بعض منها تنطلق من رؤية مفردة، يتم أخذ كل واحد منها ما يؤيد تلك الدراسة أو ذلك المذهب، مغفلة -تلك الدراسات- في الوقت ذاته الاستقراء الكلي لورود الكلمة في القرآن، وبيان المعنى الكلي ومقاصد كل آية، وبيان موقعها- الكلمة أو المفهوم- من الرؤية الكلية القرآنية، فيحدث الخلل في نتيجة ذلك الأخذ، ويحدث التعسف والتكلف في تقرير ذلك الفهم؛ ومن هنا جاءت هذه الدراسة معتمدة على منهجية التحليل الدلالي كمنهجية أساسية، تعتمد على تتبع الآيات الواردة في القرآن، مع بيان ما تحمله تلك الكلمات الواردة في تلك الآيات، من معاني، ودلالات تُظهر الرؤية الكلية القرآنية، حيث إنّ التحليل الدلالي يتمتع بمنهجية فريدة نستطيع من خلالها التعامل المباشر مع النص القرآني، ومعرفة الدلالات الآنية والتعاقبية للمفهوم (العمران)؛ ويمكن أن نجمل الأهمية وأسباب اختيار الموضوع في الآتي:

1. أنّها تأتي في سياق معرفة البنية للكلمة القرآنية، المكوّنة من عدة حقول دلالية، مع المقارنة مع الكلمات المفتاحية المرتبطة بالمفهوم (العمران).
2. التتبع التاريخي للمفهوم (العمران) في القطاعات التاريخية المختلفة، سواء في المعاجم الماقبلية أو المعاجم المابعدية.
3. بيان الرؤية القرآنية الكلية للمفهوم (العمران).
4. معرفة التطور الدلالي للمفهوم (العمران) في المعاجم الماقبلية (قبل نزول القرآن الكريم)، والمابعدية (بعد نزول القرآن الكريم).
5. إظهار الرؤية القرآنية الآنية للمفهوم (العمران) بعيداً عن التيارات الفكرية المعاصرة، سواء كانت كلاسيكية، أو حداثة (تغريبية).
6. معرفة الحقول الدلالية المتصلة بالمفهوم (العمران)، من زاوية التحليل الدلالي.
7. بيان الدلالة التعاقبية للمفهوم (العمران)، وإظهار التطور الدلالي مع استصحاب التتبع التاريخي في القطاعات المعجمية المختلفة.

ثانياً: أهداف البحث:

أهداف هذا البحث تتمثل في الآتي:

1. أنّ البحث يتناول أحد المفاهيم الأساسية للبناء الحضاري للأمم، وهو العمران، معتمداً -البحث- على منهجية التحليل الدلالي كمنهجية أساسية في بيان المفهوم.
2. دراسة المفاهيم ورصدها في فترات زمنية متعددة، تساعد في التعرف على التطور الدلالي للمفهوم.
3. إظهار رؤية القرآن الكلية للمفهوم (العمران) وعلاقة ذلك بالكون والحياة والإنسان.
4. الكشف عن بنية الخطاب القرآني للمفهوم (العمران) عن طريق الشبكة المعرفية، وإظهار ميزة النص القرآني.

5. معرفة العمران في المعاجم السامية، وكيف تمّ تناول المفهوم في تلك المعاجم.
6. الكشف عن دلالة الكلمة القرآنية (العمران) ككلمة مركزية، وتكوين شبكة معرفية مفاهيمية.
7. رصد الكلمات المفتاحية والكلمات المرادفة، والكلمات المضادة للمفهوم (العمران) للوصول إلى معرفة تقترب من الرؤية الكلية القرآنية للمفهوم (العمران).
8. بيان رؤية المفسرين للمفهوم (العمران) عبر القرون الهجرية الخمسة عشر، وكيفية تناولهم للمفهوم (العمران) بغض النظر عن مذاهبهم الفقهية ومعتقداتهم.
9. الكشف عن التطور الدلالي للمفهوم (العمران) من خلال النظر إلى المعاجم الماقبلية (قبل نزول القرآن)، والمعاجم المابعدية (بعد نزول القرآن).
10. إظهار أوجه الاتفاق والاختلاف بين الدلالات الواردة في الحقل الدلالي في المعجم القرآني، والسنة النبوية.
11. المقارنة بين الدلالات الواردة في سياق الدلالة الآنية، وسياق الدلالة التعاقبية.
12. بيان الرؤية القرآنية للمفهوم (العمران)، وكيف تناولته بقية المعاجم الأخرى، وبيان أهمية الانطلاق من الرؤية القرآنية لمعرفة المفهوم (العمران)، ودلالاته.

ثالثاً: إشكالية البحث:

يُعدّ البحث في هذا الموضوع من الأهمية بمكان وخاصة في هذه اللحظة التاريخية من لحظات التحول الحضاري الكبير الذي يطال الشرق والغرب بصورة شمولية، ويؤثر بقوة في الأشخاص والأفكار والمؤسسات، ومن هنا كان لابد من بناء مفاهيمي ينطلق من رؤية القرآن الكريم، بعيداً عن أيّ مؤثرات خارجية للنص، وتكمن إشكالية البحث: في النظرة القاصرة للمفاهيم (العمران، الاستخلاف، التسخير، الخ)، فقد قُزمت هذه المصطلحات وضُيقت في الواقع العملي، فعلى سبيل المثال لا الحصر، صار الحديث عن الاستخلاف -الذي هو فرع من مفهوم العمران- عبارة عن بيان سياسي لجماعة ما، أو حزب معين، وتمّ الخلط بين مفهوم (الاستخلاف) كمفهوم عام، وبين الخلافة كفترة تاريخية ارتبطت بنظام حكم سياسي، في ظروف تاريخية معينة؛ بينما دلالة المفهوم في القرآن أكبر بكثير من المفهوم المحصور في التحزب والسياسة؛ فاجتزاء المفاهيم وتحويلها إلى حديث سياسي أو عمران "مادي" فقط، يفرغها من معناها الحقيقي؛ وقد رافق المفهوم كثير من المعاني التي في حقيقتها لا تمثل الرؤية القرآنية للمفهوم (العمران)، ولذا كان اختياري لهذا العنوان لرد الاعتبار لهذا المفهوم (العمران)، وما يرتبط به من المفاهيم -الكلمات الأساسية والمفتاحية- في الحقل الدلالي في القرآن الكريم؛ وبيان المعنى الدلالي للمفهوم - في القرآن الكريم- كمعجم متكامل بعيداً عن المعاني والمفاهيم التي كانت قبل التنزيل أو بعد فترة التنزيل.

رابعاً: الصعوبات العلمية

لا يخفى على أحد من الباحثين الصعوبات التي تعترض البحث العلمي بشكل عام، وعلى الدراسات الاستقرائية بشكل خاص، والصعوبات التي واجهتها في البحث تتمثل في الآتي:

1. قلة توفر المصادر-حتى المصادر المترجمة- فيما يخص اللغات السامية، فالمعاجم السامية التي تقارن بين الكلمات المعجمية كانت نادرة.
2. عدم توفر الكتب التي تهتم بتفسير الكتاب المقدس، والتي تم الحصول عليها بشكل إلكتروني، وهي قليلة.
3. حداثة الموضوع من حيث استعمال منهجية (التحليل الدلالي) في مقارنة المفهوم (العرمان) بين المنظور القرآني، والكتاب المقدس.

خامساً: منهجية البحث

المنهجية التي سأسير عليها في البحث، تتمثل في الضوابط التالية، وهي:

1. البحث سيعتمد على المنهج الاستقرائي، والمنهج الوصفي التحليلي المقارن.
2. الاعتماد على المنهج الاستقرائي، يتمثل في القيام باستقراء الكلمة المركزية (العرمان) في مختلف المعاجم التاريخية (معجم اللغات السامية، العهد القديم والعهد الجديد، معجم الشعر الجاهلي)، وأيضاً استقراء الكلمة في سياق الدلالات الأنبية (وقت نزول القرآن)، والدلالات التعااقبية (بعد نزول القرآن)، متبّعاً في المنهج الاستقرائي التسلسل الزمني سواء لورود الكلمة أو لمن قالها.
3. الاعتماد على المنهج الوصفي التحليلي، القائم على تحليل الكلمة المركزية (العرمان)، والكلمات المفتاحية المتصلة بها -الكلمة المركزية-، فأقوم بتحليل الكلمة المركزية (العرمان) في معجم اللغات السامية، وبيان الكلمات المتصلة بها، ومن ثمّ تحليل الكلمة في المعجم القرآني، وعند المفسرين، وبيان التطور الدلالي للكلمة (العرمان)، وذكر كيف آلت الكلمة بعد ذلك، مستعملاً في ذلك منهج المقارنة بين تلك النتائج الناتجة عن منهج الاستقراء، وتحليل كل ما ورد في تلك المعاجم، والكشف عن الرؤية القرآنية من خلال المنهج الوصفي التحليلي.
4. الدراسة أيضاً قائمة على المنهج المقارن، للمقارنة بين كل من المنهج الوصفي والتحليلي والاستقرائي، لاستخلاص الرؤية الكلية القرآنية من تلك المقارنة.
5. اعتماداً على المنهج المقارن سيكون البدء بالمعاجم التاريخية ما قبل نزول القرآن، ثمّ أتبعه بدلالة المفهوم (العرمان) في سياق الدلالة الأنبية، ثمّ في سياق الدلالة التعااقبية (ما بعد نزول القرآن).
6. حاولت أن أعمل خلاصة في نهاية كل فصل، أذكر فيها أبرز الدلالات الواردة في ذلك الفصل.
7. اعتمدت على مصادر متنوعة ومتعددة سواء في معجم الشعر الجاهلي، أو في معجم المفسرين.
8. المصادر والمراجع التي رجعت إليها لا تقتصر على ما له صلة بالتفسير فقط، بل حاولت أن أرجع إلى مصادر ومراجع مختلفة، حيث وأنّ الدراسة شاملة لا تقتصر على ماورد عند المدارس التفسيرية فقط.
9. ذكرت آراء المفسرين بعيداً عن مذاهبهم ومعتقداتهم، ملتزماً في ذلك التسلسل التاريخي لكل واحد منهم.

10. تنوعت المصادر والمراجع التي تمّ الرجوع إليها بين مصادر قديمة ومصادر جديدة.

11. الاستفادة من المؤلفات المعاصرة متى احتجت لذلك.

12. التزام قواعد الركن الخاص بجامعة إسطنبول في كتابة رسائل الماجستير والدكتوراة.

سادساً: الدراسات السابقة

من خلال بحثي لهذا الموضوع -بحسب علمي-، وسؤال أهل العلم وذو الاختصاص لم أجد من يتناول المفهوم بدراسة أكاديمية مفصلة، تعتمد على المقارنة بين المعاجم اللغوية، منهجية (التحليل الدلالي)؛ وقد بحثت في موقع (Tez Merkezi)، فلم أجد -حسب علمي- دراسة بهذا العنوان تنطلق من منهجية التحليل الدلالي. وهناك بعض الدراسات التي ناقشت المفهوم (العمران)، التي وقفت عليها أثناء كتابة البحث، وهي تختلف عن بحثنا هذا؛ ومن هذه الدراسات:

1. "القرآن والعمران قراءة في المفاهيم المؤسسة" للدكتور يحي رمضان، وهي مقالة مختصرة لا تتسم بالدراسات الأكاديمية ذات البحث والتفصيل، والبيان الذي يقتضيه البحث العلمي؛ وجوانب النقص فيها: أنها اعتمدت على آية واحدة في القرآن (الكريم) وانطلقت منها في بيان العمران في القرآن، واقتصرت على ذكر بعض أقوال المفسرين فقط، إضافة إلى أن المنهجية المتبعة في المقالة ليست منهجية أكاديمية؛ ودراستنا هذه تختلف عن طبيعة هذه المقالة، حيث وإنّ بحثي عبارة عن دراسة تتخذ منهجية التحليل الدلالي كسمة أساسية في تناول المفهوم (العمران) في القرآن الكريم، لإظهار الرؤية الكلية القرآنية، وتميّزها عن بقية المعاجم الأخرى، مستعملاً في ذلك المنهج الاستقرائي والمنهج الوصفي التحليلي المقارن.

2. مفهوم العمران الإنساني في القرآن الكريم، وهو بحث صغير منشور في شبكة الانترنت؛ لا يتسم بالدراسة الأكاديمية ذات البحث والتفصيل، وأشار إلى معنى العمران في بعض القواميس العربية فقط، وربط العمران بالبناء الحضاري المادي، ودراستنا تعتمد التحليل الدلالي، كمنهجية قائمة على الاستقراء والتحليل، والبحث في تاريخ المفهوم من خلال المعاجم معجم ما قبل القرآن (معجم اللغات السامية، ومعجم الشعر الجاهلي)، ومعجم ما بعد القرآن (المقطع القرآني، قواميس اللغة العربية، معاجم المذاهب والفرق، ومعجم المفسرين).

3. رسالة ماجستير بعنوان "مصطلحات البناء العمران ودلالاتها في القرآن الكريم دراسة موضوعية وبلاغية" للطالبة أريج النوايسة، من جامعة مؤتة، صادرة في عام 2017م، من قسم اللغة العربية، وهي دراسة استقرائية لكلمات البناء والإعمار في القرآن الكريم، ومقارنة بين التسميات الواردة في الدنيا والآخرة، وهي دراسة تختلف اختلافاً جذرياً عن هذه الدراسة، فدراستنا تتميز عنها، بأنها مفاهيمية تنطلق من منهجية التحليل الدلالي، لاكتشاف الرؤية القرآنية للمفهوم (العمران)، مع بيان الحقول الدلالية المتصلة بالمفهوم، والمقارنة بين الدلالات الأنبية للمفهوم، والدلالات التعاقبية، والتتبع الاستقرائي للكلمة في المعاجم المختلفة.

4. نظرية العمران في القرآن الكريم، وهي رسالة دكتوراة للطالبة: عليا عبد الرحمن العظم، نُوقشت بتاريخ 2021/8/29م، في الجامعة الأردنية، وقد تمّ التواصل مع أحد أعضاء اللجنة المناقشة، الدكتور محمد عواد، حيث أفاد أنّ موضوع الرسالة هي دراسة موضوعية، تبحث عن مسألة الإعمار والخلافة، وبحثنا يختلف عن هذه

الرسالة، حيث وأنّ بحثنا ينطلق من منهجية التحليل الدلالي؛ ورسالة الدكتوراة غير متاحة حالياً في مكتبة الجامعة، لأنها ما زالت في مرحلة التعديلات من قبل الطالبة.

سابعاً: خطة البحث

مدخل إلى الدراسة

القسم الأول: الدراسة اللغوية التاريخية لمفهوم العمران:

المبحث الأول: مفهوم العمران في المعجم السامي.

المبحث الثاني: مفهوم العمران في معجم أهل الكتاب.

المبحث الثالث: مفهوم العمران في معجم الشعر الجاهلي.

المبحث الرابع: العمران في قطاع قواميس اللغة العربية.

القسم الثاني: سياقات مفهوم العمران في دلالاته الآتية:

المبحث الأول: مفهوم العمران في القرآن الكريم.

المبحث الثاني: مفهوم الاستخلاف في القرآن الكريم.

المبحث الثالث: مفهوم التسخير في القرآن الكريم.

المبحث الرابع: الحقل الدلالي للعمران في المعجم القرآني.

القسم الثالث: مفهوم العمران في دلالاته التعااقبية:

المبحث الأول: مفهوم العمران في السنة النبوية.

المبحث الثاني: رؤية المفسرين للمفهوم من القرن الثاني الهجري إلى القرن الخامس عشر.

المبحث الثالث: العمران في قطاع الفلاسفة.

المبحث الرابع: النظرة الحدائية لمفهوم العمران.

المبحث الخامس: النظرة المقاصدية لمفهوم العمران.

مدخل إلى الدراسة:

من المعلوم أن رسالة القرآن الكريم جاءت عالمية، غير مقتصرة على نوع الإنسان ولا مختصة بمكان دون مكان، أو زمان دون زمان، بل هي للعالمين فهي رسالة خالدة، صلاحيتها لكل إنسان في أي زمان أو مكان، فالذي خلق الإنسان في أحسن تقويم، هو أعلم بما يصلحه، وقد أنزل الله للإنسان القرآن ليهتدي به في لجاج الحياة (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ) [الإسراء: 9]؛ ولكي ينتفع الإنسان بالقرآن في حياته، يجب عليه فهم الخطاب القرآني، وفهم الخطاب يكمن في إطار الضوابط المنهجية التي وضعها العلماء المختصين.

فالخطاب القرآني منذ أن أنزل "لازم نظرة جديدة للوجود والكون، والحياة، وهي بالتأكيد غير النظرة التي لازمت فكر العرب قبل نزوله، فجاء القرآن الكريم بخطاب مميز مستعملاً كلمات أساسية، وإن استعملها العرب في أشعارهم، لها معاني أظهرها سياق النص القرآني، وبالرغم من استخدام النظام القرآني لنفس الكلمة المفتاحية المستخدمة في نظام الشعر الجاهلي، إلا أنها تعطي تصوراً لبنية نظام جديد مختلف عن غيره من الأنظمة بالكلية، لم تعرفه الأنظمة المعجمية من قبل"¹.

ولفهم الخطاب القرآني يقتضي فهم لغة القرآن الكريم، المتمثل في الخطاب القرآني، والأسلوب، والمفردات، والسياقات، فهي لغة تتسم بخصوصيات تؤهلها لاستيعاب الخطاب القرآني، حيث إن هذا الخطاب يتميز عن غيره من الخطابات بمعجزته البيانية، فهو خطاب معجز مستوعب للإنسان والواقع، بل يتجاوزهما، فالقرآن ليس تجميعاً لنصوص مكتوبة أو محفوظة بل هو "جمع آيات التحمت عبر لحظات متدافعة في مواقع متجددة، وبأغراض توجيهية معلومة، سواء كان هذا التوجيه بالإعمال أو الإبطال، بالدعم والتنثيت، أو بالتقويم والتصويب، وإذا ما انقضت المناسبات والملابسات بقيت هذه الآيات لا بمثابة الذكرى التي تسجل واقعة انقضت، وليست كمحفظة تاريخية أو بيان توثيقي، وإنما بقيت هذه الآيات تحتفظ بكامل فعاليتها التوجيهية النافذة عبر الزمان، والمكان بالنسبة لكل موقف إنساني، اجتماعياً أو تاريخياً يحتوي على عناصر الموقف الأساسي الذي كان سبباً في النزول؛ ولأنّ المواقف التي تتخلل حياة الأفراد، والجماعات، والأمم، لا تخلو من عناصر تلازمها ملازمة الفطرة للإنسان، فلا عجب أن ظلّ البيان القرآني ينبض حيوية، وتفعيلاً بوصفه تنزيلاً من لدن عليم خبير، خالق الإنسان معلمه البيان، مدبر ومهيئ الأسباب"².

ولذا يُلاحظ أن الخطاب القرآني يتسم بلغة عالية، سواء في العهد المكي أو المدني أثناء تنزل الوحي، ولكل مرحلة منهما خصوصية؛ وتظهر خصوصية اللغة أنّ الصحابة اعتنوا بها- لغة القرآن- حتى في شكلها الكتابي في كلا العهدين: العهد المكي والعهد المدني؛ فنلاحظ أنّ "لكل منهما- مكة والمدينة- خصوصية في رسم الحرف العربي الذي كتب به المصحف الشريف في الرقوق والرقاع تزامناً مع التنزيل"³.

¹ الرواشدة، زياد، علم دلالة القرآن منهجية التحليل الدلالي، عمان: دار كنوز المعرفة، ط1، عام 2018م، ص60.

² منى عبد المنعم، أبو الفضل، نحو منهجية للتعامل مع مصادر التنزيل الإسلامي بين المقدمات والمقومات، القاهرة: مطبوعات المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ط1، 1417هـ/1996م، ص 21-22.

³ الرواشدة، زياد، الكتابة الحجازية للمصحف الشريف في صدر الإسلام، قيصري: مجلة علم، عام 2021م، ص25.

وميزات لغة القرآن ليست مقتصرة على دلالة الكلمة وخصوصيتها فقط مقارنة بكلمات اللغة العربية، بل يلاحظ أيضاً الاهتمام، والعناية بكتابة الكلمة فقد اُعْتِنِيَ بالكتابة أثناء تنزل الوحي، سواءً في مكة أو في المدينة وهذه المرحلتين حملت كلاً منهما سمات وصفات ثقافية خاصة، متعلقة بالرسم والكتابة العربية بشكل عام، مما انعكس ذلك فيما بعد على كيفية كتابة الكلمة القرآنية على وجه الخصوص¹.

وأصبحت كلتا المدرستين- المكية والمدنية- تتسم بسمات وقواعد انعكست بعد ذلك على كتابة المصاحف، ففي القرن الهجري الأول ظهر تطور صناعة الخط والحرف العربي بما يتناسب مع جمالية وصيانة المصحف الشريف².

وتراكيب القرآن، تراكيب محكمة، خالية من الاضطراب، أو ما يجري مجرى الحشو والاعتراض، حيث يقول الرافعي: "ولما كان الأصل في نظم القرآن أن تعتبر الحروف بأصواتها، وحركاتها ومواقعها من الدلالة المعنوية، استحال أن يقع في تركيبه ما يسوغ الحكم في كلمة زائدة، أو حرف مضطرب، أو ما يجري مجرى الحشو والاعتراض، أو ما يقال فيه إنه تغوث واستراحة كما تجد من كل ذلك في أساليب البلغاء، بل نزلت كلماته منازلها على ما استقرت عليه طبيعة البلاغة، بحيث لو نزع كلمة منه أو أزيلت عن وجهها، ثم أدير لسان العرب كله على أحسن منها في تأليفها وموقعها وسدادها، لم يتهياً ذلك ولا اتسعت له اللغة بكلمة واحدة"³.

وإذا نظرنا إلى ألفاظ القرآن نلاحظ أنها تكتسب معاني ودلالات تفوق ألفاظ اللغة العربية، وإن كانت هذه الألفاظ الواردة في اللغة بحروفها ومعانيها إلا أنها تكون في السياق القرآني أعلى وأسمى؛ فالسياق له تأثير في توجيه معاني الكلمات فـ"الكلمات إذا نزع من تراكيبها التقليدية الثابتة، وأدخلت في سياق جديد مختلف كلياً، فإنها تميل إلى التأثير جوهرياً بهذا الانتقال إلى الذات"⁴.

فلغة القرآن هي وسيلة التخاطب بين أفراد البشر وبين الله- عز وجل- فلغة القرآن تختلف عن لغة العرب من حيث الأسلوب والتركيب واختيار الألفاظ فهي أسمى وأبلغ من الدلالة اللغوية والبيانية التي تتمتع بها اللغة العربية⁵. فنجد أن المفردة في القرآن تكتسب معنى دلاليّاً آخر، بحسب استعمال القرآن لها، فيعطيهما الطابع المرجعي الذي يحكم دلالاتها حيثما وجدت في القرآن، فإذا تم التعرف على دلالة مفردة لغوية قرآنية بالآليات المنهجية المناسبة، فإنه يتم الانفصال بالدلالة الحاكمة التي تفهم اللفظة بحسبها في القرآن كله⁶.

¹ يتصرف الرواشدة، زياد، الكتابة الحجازية للمصحف الشريف في صدر الإسلام، د ط، عام 2021م، ص25.

² المرجع السابق، ص25.

³ ينظر الرافعي، مصطفى صادق، إعجاز القرآن والبلاغة النبوية، بيروت: دار الكتاب العربي، ط8، عام 1425 هـ/2005م، ج1، ص 155.

⁴ توشيهيكو، إيزوتسو، الله والإنسان في القرآن، ترجمة هلال محمد المجاهد، بيروت: المنظمة العربية للترجمة، مركز دراسات الوحدة العربية، ط1، عام 2007م، ص35.

⁵ بتصرف، الرافعي، مرجع سابق، ص 156.

⁶ عبادي، أحمد، مفهوم الترتيل في القرآن الكريم النظرية والمنهج، رسالة دكتوراة، مراكش: جامعة القاضي عياض كلية الآداب والعلوم الإنسانية عام 1423 هـ/2002م، ص82.

ولذا فاللسان القرآني يخرج اللفظ عن كونه مجرد لفظاً؛ لأنه يحمل اللفظ طاقات دلالية لم يعهدها أحد في تلك الألفاظ قبل نطق القرآن بها، فهو يفرغها ويملؤها، ويمنحها معاني ودلالات، ما كان لشاعر أو ناثر، أو مجموعة كبيرة، أو صغيرة من أساطين العربية أن تمنحها تلك الدلالات¹.

ومن الأمور الأساسية لفهم لغة القرآن، أن ينظر إلى الآيات والصور بنظرة كلية لا تجزئية، فالعلاقة بين الآية والسورة، والمفردة ومدلولها، لا تُكتشف إلا من خلال المعنى الكلي "فهناك علاقات لا يمكن أن تُكتشف إلا من خلال المعنى الكلي من خلال أنماط التجاور والتقابل، وعبر الانتقال بين مواضع ومواضع، أو من خلال متابعة إيقاعات الخطاب في حركاته، فبقدر استيعاب النظرة الكلية وبقدر التمكن من جوهر الوحدة التي ينطوي عليها النظم القرآني، في معناه ومقصده، وليس فقط في شكله وبنائه، بقدر ما يأتي الفهم للقرآن وافياً نافذاً شاملاً، يحمل دلالات توجيهية عملية بالنسبة للمخاطبين"².

وتظهر مركزية ألفاظ -القرآن الكريم- في أنّ الألفاظ هي لبّ اللغة، وفهم القرآن يبدأ بمعرفة العلوم اللفظية، كما يقول الأصفهاني في قوله: "أول ما يحتاج أن يشتغل به من علوم القرآن العلوم اللفظية، ومن العلوم اللفظية تحقيق الألفاظ المفردة، فتحصيل معاني مفردات ألفاظ القرآن في كونه من أوائل المعاون لمن يريد أن يدرك معانيه، كتصنيف اللين في كونه من أول المعاون في بناء ما يريد أن يبينه؛ وليس ذلك نافعا في علوم القرآن فقط بل هو نافع في كل علم من علوم الشرع، فألفاظ القرآن هي لبّ كلام العرب وزبدته، وواسطته وكرامته، وعليها اعتماد الفقهاء والحكماء في أحكامهم وحكمهم، وإليها مفزع حذاق الشعراء والبلغاء في نظمهم ونثرهم، وما عداها وعدا الألفاظ المتفرعات عنها والمشتقات منها هو بالإضافة إليها كالقشور والنوى، بالإضافة إلى أطايب الثمرة وكالحالة والتبن بالإضافة إلى لبوب الحنطة"³.

وفهم لغة القرآن تساعد في التعرف على إدراك المفاهيم القرآنية، ففهم الكلمة القرآنية من خلال التتبع للمفردة في القرآن وتتبعها أيضاً في معاجم لسان العرب، لمعرفة المراحل التي حصلت للكلمة، والتطور الدلالي للكلمة؛ ولا يعني هذا أن نجعل المعاجم العربية هي الحاكمة على الكلمة القرآنية، وإنما هي وسيلة يستعان بها على فهم معاني الكلمة في المعاجم العربية، إذ إنه لا يمكننا أن نحكم الألفاظ القرآنية إلى دلالات الألفاظ العربية فقط، بل يجب أن نحكم اللغة العربية إلى القرآن الكريم، وأن نقرأ الألفاظ من داخل القرآن نفسه لا من خارجه، ورد بعضها إلى بعض في إطار الوحدة البنائية للقرآن "فلغة القرآن أسمى وأكبر من قواعد اللغة العربية فلا يصح أن يقال عن القرآن (نيابة عنه)، فالقرآن يقول عن كل شيء بما في ذلك اللغة، وعلى اللغة التفهم بالرد إليه وليس إلى ذاتها، على ما يسوء وينوء إذ تحديد معاني ألفاظ القرآن من خارجه دون الرد إليه عن طريق الترتيل، ثم فرض تلك التحديات عليه، حجب للقرآن وليس بيان له؛ وذلك أنّ الألفاظ في القرآن مترابطة ترابطاً عضوياً بعلم الله وإحاطته، ترابطاً يجعلها تند عن الزمان والمكان، فتصبح غير نهائية المعاني، فألفاظ القرآن رغم عربيتها (قرءاناً عربياً

¹ العلواني، طه جابر، لسان القرآن ومستقبل الأمة القطب، القاهرة: مكتبة الشروق الدولية، ط1، عام 2006م، ص17.

² ينظر لبدوي، نعيمة، لغة القرآن الكريم، تح: عبد الله دارز، القاهرة: دار القلم، عام 1994م، ص18.

³ الأصفهاني، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن، تح صفوان الداودي، دمشق: دار القلم، ط1، عام 1412هـ، ج1، ص54.

غير ذي عوج)؛ فلا تكفي العربية وحدها لتحديد معانيها، فاللغة القرآنية مندمجة اندماجاً كلياً بالرؤية الشمولية للحياة والأحياء، وللمصدر والمآل، التي يستدرجها بين آياته¹.

ومن أهم المناهج التي تساعد في التعرف على دلالة ألفاظ القرآن الكريم، المنهج القائم على الدراسة المصطلحية، والمنطلق من علم الدلالة الذي يهتم بدراسة تحليلية للمصطلحات المفتاحية الخاصة بلغة ما، تتطلع للوصول في النهاية إلى إدراك مفهومي (الرؤية للعالم) الخاصة بالناس الذين يستخدمون تلك اللغة كأداة ليس للكلام والتفكير فحسب، بل الأهم، كأداة لفهمة العالم الذي يحيط بهم وتفسيره².

وقد بُذلت جهود في دراسة "دلالة الألفاظ القرآنية" كلٌ حسب قدرته، وحاجته، وصلته واختصاصه، وتمثلت تلك الجهود في جهود المفسرين وجهود الفقهاء، وجهود المعجميين، ولاسيما أصحاب كتب غريب القرآن، كأمثال الراغب الأصفهاني في "المفردات" وأصحاب "الوجوه والنظائر"، إلا أنّ تلك الجهود وغيرها-على وجاهتها وأهميتها-تظل مفتقرة إلى الشروط التي تجعل من نتائجها مفاتيح للفهم الكلي للنسقي للقرآن الكريم؛ لغيبه الإحصاء في دراسة مفاهيم الألفاظ، وقلة الاهتمام بحجم المفهوم، وموقعه في النسق العام³. ولأنّ هذه الدراسة جاءت في سياق بيان بعض المفاهيم القرآنية من ناحية التحليل الدلالي للمفهوم، حيث إنّ المفاهيم القرآنية تنتمي إلى شبكة ومنظومة مفاهيمية، بينهما ترابط وتكامل؛ ولأنّ دراستنا هذه دراسة مفاهيمية، سأذكر بعض خصائص المفاهيم في القرآن⁴:

1. يلاحظ على أنّ الألفاظ والمفاهيم القرآنية هي: ألفاظ ومفاهيم مطلقة تابعة لإطلاقية الوحي، فكل مفهوم يمتلك خاصية الإطلاق المستوعبة للزمان والمكان والإنسان، ولا يمكن لأي مفهوم أن يتحيز في مرحلة زمنية معينة، لأنّ المفهوم القرآني يستمد إطلاقيته من إطلاقية الوحي نفسه.
2. المفاهيم القرآنية مفاهيم ذات نسق مفتوح غير مغلق، ولهذا استطاع الإسلام عندما جاء أن يستوعب كل الفضائل، والمفاهيم التي لها صفة إيجابية في التراث الجاهلي العربي، أو حتى في الأمم الأخرى، فاستعمل القرآن لها أكسبها دلالة جديدة داخل السياق القرآني، وذلك بعد الاستعمال القرآني لها.
3. أيضاً المفاهيم القرآنية محفوظة بحفظ القرآن، لا يطرأ عليها التحريف أو التعليل، وإذا حصل لمفهوم ما، فإنّ ذلك راجع إلى أن قصورنا في البحث عن دلالات المفهوم وعلى معانيه، أو أنّنا حملناه ما لا يحتمل من المعاني التي في أذهاننا انتصاراً لأهواء أو آراء معينة.
4. وتأتي المفاهيم القرآنية مفاهيم عملية وواقعية، وذلك لأنّها نزلت على إنسان مكلف مستخلف في هذه الأرض، مطالب بإعمارها وفق الرؤية الكلية للقرآن؛ "فإذا ضبطت مفاهيم القرآن الكريم ضبطت مفاهيم الدين،

¹ عبادي، أحمد، الترتيل في القرآن المجيد: دراسة في المفهوم والمستويات، مجلة رسالة القرآن، العدد الثاني، السنة الأولى، عام 2005/1425 م، ص67.

² توشيهيكو، إيزوتسو، الله والإنسان في القرآن، مرجع سابق، ص32.

³ ينظر بتصرف، أبو شيخي، الشاهد، نحو منهج لدراسة الألفاظ القرآنية، المغرب: مجلة المحجة العدد 143، تاريخ النشر: 25 سبتمبر، 2010م.

⁴ ينظر بشار، سعيد، من خصائص المفاهيم القرآنية، المغرب: مجلة المحجة، عدد 417، تاريخ النشر: 3 إبريل/2014م، ص8.

وأمكن تكوين الميزان الذي به تقوم عطاءات واجتهادات العصور، ومتى تجدد فهم المفاهيم فقد تعبد الطريق لتجديد أمر الدين"¹.

وبعد هذا المدخل اليسير في بيان أهم الفوارق بين لغة القرآن الكريم ولغة العرب، وبيان بعض خصائص المفاهيم القرآنية، نقول: إنّ هذه الدراسة تأتي في سياق البحث عن مفهوم (العمران) من خلال التطور التاريخي للمفهوم، والدلالات المرتبطة به من خلال البحث عن المفهوم في المعاجم (الما قبلية)، والمعاجم (الما بعدية)، مستخدمين في ذلك المنهج الوصفي التحليلي المقارن.



¹ بشار، سعيد، من خصائص المفاهيم القرآنية، مرجع سابق، ص8.

القسم الأول

الدراسة اللغوية التاريخية لمفهوم العمران

1.1. العمران في المعجم السامي

من السمات الأساسية للغات السامية أنها خاضعة للتغير والتبدل، فهي في تطور مستمر، وفي النظر إلى قواميس اللغات السامية، يُلاحظ أن المفهوم (العمران) جاء بمعنى العمران المادي، مختلفاً في ذلك عن المعاجم المابعدية (نزول القرآن)، وسيكون الكلام في هذا المبحث عن (العمران) ككلمة رئيسية، وكيف تناولها المعجم السامي، ثم نتناول الحديث عن الكلمات المفتاحية التي بها اتخذ المفهوم (العمران) في المعجم القرآني بُعداً آخر، وسيتم الحديث عن الكلمات المفتاحية كـ (الاستخلاف، والتسخير)، وهل كانت تلك الكلمات المفتاحية متداولة أم لا.

1.1.1. معاني المفهوم (العمران) في المعجم السامي

عمر: العُمُرُ والعُمُرُ جاء في التمودية (<mr) بمعنى عُمُر، حياة، وفي العربية الجنوبية (<m<mr) مُعَمَّر فجاء بمعنى قديم، تذكّار.

في السريانية جاء بلفظ (<émūr) و(<ūmrā) بمعنى سيرة، حياة، عائلة¹.

ومن المعاني التي ذُكرت في اللغات السامية أنه جاء بمعنى: (مكان عامر) أي: ذو عِمارة.

ففي الصفاوية، والتمودية جاء بمعنى (عَمَر، بنى)، وفي السريانية: جاء بمعنى (سكن) أو (مكث) ومنه ما جاء بمعنى (مسكن) أو مسكونة أرض.

يلاحظ من النصوص الواردة في المعجم السامي لكلمة (عمران)، أنها جاءت بالمعنى المادي، وبمعنى الحياة، وبمعنى المكث والاستقرار، وهي معاني تكاد تكون متقاربة مع ما ذكر في معجم اللغة العربية (المابعدية) لنزول القرآن الكريم.

¹ ينظر عبابنة، يحيى، معجم المشترك اللغوي العربي السامي، د. ط، د. ت، مادة عمر، ص 633.

1.1.2. الكلمات المتصلة بالمفهوم (العرمان)

بالنظر إلى الكلمات المفتاحية القريبة من مفهوم (العرمان) كـ (خلف)، (سخر) نجد أنها تأتي في المعجم السامي على عدة معان:

1.1.2.1. معنى (خَلَفَ) في المعجم السامي:

في النظر إلى المعجم السامي نجد أن كلمة (خَلَفَ) جاءت على عدة معانٍ:
جاءت بمعنى خَلَفَ، أو أتى بعدهن؛ وجاءت أيضاً بمعنى خَلَفَ أو أنجبَ في اللغة الصفاوية، وبنفس المعنى (أخلف) في اللغة المؤابية (yhlp) بمعنى جاء بعده ابنه.
وفي العربية الجنوبية: جاء على عدة معانٍ: بمعنى أخلفَ، وبمعنى أهل مدينة، وبمعنى الطريق بين الجبلين (hlf)، وتأتي بمعنى الخليفة أو نائب الملك¹.
وفي اللغة النبطية بمعنى خَلَفَ أو خَلَفَ أيضاً.
وفي اللغة الأثيوبية جاءت بمعنى زال أو خَلَفَ، أو انقضى، أو مات، أو مضى صار في الماضي أو الخلف.
وفي اللغة الكنعانية (hlph) بمعنى مُكَافِئُهُ، أو خَلَفُهُ إذا رجع بعده، و (hlpt) بمعنى عَوَضَ أو خَلَفَ وفي العبرية (hla f ā) بمعنى نقل أو ذهب، وفي العبرية الحديثة (hlaf ā) بمعنى غيّر.
وفي الأرامية: (hālaf) بمعنى زال أو مات.
وفي السريانية: (hā laf) بمعنى خالف أو غيّر، وتأتي بمعنى عدل عن المعتاد، وتأتي أيضاً بمعنى خليفة (hēlīftā)؛ وفي الشحرية بمعنى: اختلف أو تغيّر².

1.1.2.2. معنى التسخير في المعجم السامي

معنى (سخر) في المعجم السامي، جاء في العبرية بمعنى: دار أو تجوّل أو سافر؛ وفي التلمود بمعنى: رجع أو عاد. وفي الترجم: بمعنى طَوَّقَ أو أحاط.
وفي السريانية بمعنى: (تجوّل) بقصد التسوّل، غدا شَحَاذاً وهو استعمال نادر. وفي الاكادية بمعنى: (رجع، أحاط، طَوَّقَ)، ويبدو أنّ الربط بين هذه اللغات ومعنى السخرية ضعيفاً يحتاج إلى تأويل ليس قليلاً³.
ونلاحظ من خلال ما ذكر في المعجم السامي، اختلافاً واضحاً في مدلولات هذه الكلمة، فلا يوجد ربطاً واضحاً بين استعمال هذه الكلمة في تلك اللغات، وبين معنى السخرية، إلا أن تلك المعاني تتمحور حول معنى السير في الأرض، فالتجوّل والسفر والإحاطة كلها معاني قريبة للسير في الأرض وهو أحد معاني التسخير.

¹ ينظر معجم المشترك اللغوي العربي السامي، مرجع سابق، مادة خلف، ص350.

² المرجع السابق، ص350.

³ المرجع السابق، مادة (سخر)، ص 471، كل تلك المعاني مقتبسة من المعجم نفسه.

1.2. مفهوم العمران في معجم أهل الكتاب

تمهيد:

في هذا المبحث سيكون الحديث عن العمران من خلال النصوص الواردة في العهد القديم، أو العهد الجديد، وسأذكر بعض النصوص التي ذكرت الكلمة (العمران) مباشرة، أو بعض اشتقاقات الكلمة كالبناء، والعيش، وأيضا سيتم ذكر بعض النصوص التي وردت فيها الكلمات المفتاحية؛ وجاء الحديث في هذا المبحث في محورين:

العمران في العهدين (القديم والجديد).

العمران في سياق الكلمات المفتاحية.

1.2.1. العمران في العهدين (القديم والجديد)

في الكتاب المقدس نجد أن معنى (العمران) اقتصر على بناء المدن والبيوت، ومزاولة التجارة والزراعة، والإنجاب، كما في النصوص التالية:

"وتكون الأرض أمامكم اسكنوا واتجروا فيها وتملكوا"¹.

"ابنوا مدناً لنسائكم وأطفالكم وحظائر لغنمكم، ونفذوا ما تعهدتم به"².

"ابنوا بيوتاً وأقيموا فيها، اغرسوا البساتين وكُلُوا من نتائجها، تزوجوا وأنجبوا بنين وبنات"³.

"ازرع زرعك في الصباح، ولا تكف يدك عن العمل في المساء، لأنك لا تدري أيهما يفلح، أهذا المزروع في الصباح أم ذاك الذي في المساء، أم كلاهما على حدٍ سواء"⁴.

وفي هذا النص تأكيد على استمرارية العمل، فقد فُسر الصباح بأنه: "وقت الصبا والشباب، والمساء بأنه وقت الشيخوخة والكبر، والمراد هو: الحث على العمل حتى النهاية"⁵.

و"استعارة الزرع والراعي، والقطيع، موضوع تقليدي في العهد القديم للتعبير عن الصلات القائمة بين الله وعباده"⁶.

من المعاني القريبة للعمران (البناء):

جاء في الإنجيل نص يفيد العمران المعنوي؛ فجاء في رسالة يهوذا قوله: "وَأَمَّا أَنْتُمْ أَيُّهَا الْأَجَبَاءُ فَابْنُوا أَنْفُسَكُمْ عَلَى إِيْمَانِكُمْ الْأَقْدَسِ، مُصَلِّينَ فِي الرُّوحِ الْقُدُسِ"⁷.

¹ ينظر الكتاب المقدس، سفر التكوين: 34/ 10، رابط الموقع: https://st-takla.org/P-1_.html.

² ينظر الكتاب المقدس، مرجع سابق، سفر العدد 24/32.

³ ينظر الكتاب المقدس، مرجع سابق، سفر أرميا 5/ 29-7.

⁴ ينظر الكتاب المقدس، مرجع سابق، سفر الجامعة 6/ 11.

⁵ تفسير الكتاب المقدس، تادرس يعقوب ملطي، شبكة الكنيسة الالكترونية/ رابط الموقع: https://st-takla.org/P-1_.html.

⁶ الكتاب المقدس، مجمع الكنائس: هامش صفحة 246.

⁷ ينظر الكتاب المقدس، مرجع سابق، رسالة يهوذا: 20/1.

وورد نص آخر يفيد العمران المادي؛ فجاء في الإصحاح العاشر: "ابنوا بيوتنا واسكنوا واغرسوا جنات وكلوا ثمرها"¹.

وجاء في العهد القديم أيضاً بمعنى العمران المادي قوله: "وَأَكْثُرَ النَّاسَ عَلَيْكُمْ، كُلَّ بَيْتِ إِسْرَائِيلَ بِأَجْمَعِهِ، فَتُعْمَرَ الْمُدُنُ وَتُبْنَى الْجُرَبُ"².

أيضاً ورد في العهد القديم نص آخر: "الْمَلِكُ الْفَاقِدُ النَّادِيْبِ يُدَمِّرُ شَعْبَهُ، وَالْمَدِينَةُ تُعْمَرُ بِعَقْلِ وَلَا تَبْهًا"³.

خلاصة لمعاني (العمران) في العهدين القديم والجديد:

إذن من خلال النصوص التي ذُكرت آنفاً، نلاحظ أنَّ مادة (ع م ر) ترجع إلى سياق العمران المادي القائم على العيش وما يتصل به من بناء المدن والبيوت، ومزاولة أعمال التجارة والزراعة، وأغلب المعاني الواردة في العهد القديم تفيد الاهتمام المادي، بينما في العهد الجديد جاءت بعض النصوص وهي نادرة، جاءت في سياق ما يُسمَّى العمران المعنوي، من حيث بناء النفس على الإيمان، وبقية النصوص الواردة سواء في العهد القديم أو العهد الجديد، جاءت منحصرة في البناء والسكن، وهذه هي متطلبات المعيشة في الأرض. ومن المهم أن نشير هنا إلى أنَّ كلمة (ع م ر)، من حيث أصلها هي: عربية وليست عبرية، فقد استعملت في اللغة الصفوية والثمودية والعربية الجنوبية، كما تقدم معنا في مبحث المعجم السامي.

1.2.2. العمران في سياق الكلمات المفتاحية (الاستخلاف، التسخير):

1.2.2.1. الاستخلاف

في النظر إلى كلمة الاستخلاف كمفهوم مشتق من جذر الفعل "خَلَفَ" والبحث عن جذر الفعل في المعجم نجد دلالة المفهوم محصورة في المعاني الآتية:

جاء بمعنى: خَلَفَهُ، خَلَفَ وأنجب؛ وبمعنى خَلَفُهُ إذا رجع بعده، وجاء بمعنى: (الْخَلْفُ ضد الإقدام) كما جاء في سفر المزامير: "مَنْ خَلَفَ وَمِنْ قُدَّامٍ حَاصِرَتْنِي، وَجَعَلْتُ عَلَيَّ يَدَكَ"⁴، وهذه المعاني قريبة من المعاني الواردة في معجم اللغات السامية.

إلاَّ أنَّه في العهد القديم جاء (الاستخلاف) في سياق الحديث عن الملك بمعنى الإنابة: "فَاسْتَخَلَفَ لِيَسِيَّاسَ عَلَى أُمُورِ الْمُلْكِ، مِنْ نَهْرِ الْفُرَاتِ إِلَى حُدُودِ مِصْرَ"⁵، وهناك بعض النصوص القريبة الواردة في العهد القديم تتحدث عن التسلط في سياق الحديث عن الاستخلاف، ففي التوراة جاء نص عن التسلط قوله: "وقال الله: نعمل الإنسان على صورتنا كشبهنا، فيتسلطون على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى البهائم، وعلى كل الأرض، وعلى جميع الدبابات التي تدب على الأرض"⁶. ربما الترجمة حرفت المعنى إذ أن التسلط مختلف عن معنى الخلافة،

¹ المرجع السابق، الإصحاح التاسع والعشرون: 29/5.

² المرجع السابق، سفر حزقيال: 10/36.

³ المرجع السابق، سفر يشوع بن سيراخ: 10/الفقرة 3.

⁴ المرجع السابق، سفر المزامير: 139/الفقرة 5.

⁵ المرجع السابق، سفر المكابيين الأول: 3/الفقرة 32.

⁶ المرجع السابق، سفر التكوين: الإصحاح 26.

فالتسلط يعني السيطرة والتجبر والاستغلال والقهر، والخلافة تعني الرعاية والانماء والحرس، والمعاني هنا ليست مختلفة فحسب بل هي متضادة.

ومن المعاني القريبة للاستخلاف: "وراثته الأرض"، وقد ورد في الكتاب المقدس إشارة لهذا الاستخلاف، ففي العهد الجديد قال المسيح مخاطباً الكتبة والفريسيين، وهم رجال الدين اليهود الذين كانوا يتصدون للوضع الديني في بني إسرائيل حينها، وكان يغلب عليهم صفة الرياء، والدجل من دون أن يرتبطوا بالدين الإلهي وبالشرعية¹؛ قوله: "لذلك أقول لكم: إن ملكوت الله سينزع منكم و يعطى لأمة تثمر ثمره"²، أي إن هذه الأمة تنوب مناب إسرائيل، وهذه الأمة هي جيل المؤمنين³، وهذا المعنى الوارد في الكتاب المقدس لا يُراد به الإمارة أو الخلافة وإنما من خلال السياق يظهر أن المراد به التمكين لأمة ما في إثر من مضى من القرون الأولى.

1.2.2.2. التسخير

في معجم أهل الكتاب نجد أن دلالة الكلمة (التسخير) محصورة في معنيين: المعنى الأول: جاء بمعنى الاستهزاء والسخرية.

والمعنى الثاني: جاء بمعنى التذليل؛ فمن النصوص التي جاءت في العهد القديم:

معنى الاستهزاء والسخرية قوله: "وَمَا كَانَ الْقَدِيسُ أَيُّوبُ يُعَيِّرُهُ الْمُلُوكُ، كَانَ أَنْسِبَاءُ هَذَا وَذَوهُ يَسْخَرُونَ مِنْ عَيْشَتِهِ"⁴.

وبمعنى التذليل، جاء النص بقوله: "أَبْنَاؤُهُمُ الَّذِينَ بَقُوا بَعْدَهُمْ فِي الْأَرْضِ، الَّذِينَ لَمْ يَقْدِرْ بَنُو إِسْرَائِيلَ أَنْ يُحَرِّمُوهُمْ، جَعَلَ عَلَيْهِمْ سُلَيْمَانُ تَسْخِيرَ عِبِيدٍ إِلَى هَذَا الْيَوْمِ"⁵.

وفي العهد الجديد جاء بمعنى السخرية أيضاً: "حِينَئِذٍ لَمَّا رَأَى هِيرُودُسُ أَنَّ الْمَجُوسَ سَخَرُوا بِهِ غَضِبَ جِدًّا"⁶.

خلاصة مفهوم (العمران) في معجم أهل الكتاب:

من خلال سياق النصوص الواردة في العهدين القديم والجديد للمفهوم (العمران)، والكلمات المفتاحية كـ (الاستخلاف، والتسخير) نلاحظ الآتي:

1. أن النصوص جاءت تدل على الاهتمام ببناء البيوت والسكن فيها.
2. بعض النصوص الواردة في سياق كلمة (عمر)، جاءت تتحدث عن الاهتمام بالأرض وإصلاحها بمزاولة التجارة والصناعة، وحتى تعمر الأرض لا بد فيها من خليفة يقوم بمهمة التعمير، فالمدينة تُعمر بعقل ولاتها كما تقدم في النصوص السابقة.

¹ المخلص بين الإسلام والمسيحية، باسم الهاشمي، بيروت: دار المحجة البيضاء، ط2، 2007م، ص109.

² ينظر الكتاب المقدس، مرجع سابق، انجيل متى: 21/43.

³ ينظر الكتاب المقدس، مرجع سابق، مجمع الكنائس الشرقية، ص96.

⁴ ينظر الكتاب المقدس، مرجع سابق، سفر طوبيا: 2/ فقرة 15.

⁵ المرجع السابق، سفر الملوك الأول: 9/ الفقرة 21.

⁶ المرجع السابق، انجيل متى: 2/16.

3. أن الكلمات المفتاحية للمفهوم (العمران) ك (الاستخلاف) انحصرت دلالة الكلمة في الدلالة السياسية المتعلقة بالملك والإنابة فقط.
4. انحصرت دلالة كلمة (التسخير) في معنيين: معنى الاستهزاء ومعنى التذليل.
5. أن أغلب النصوص الواردة في العهدين القديم والجديد لكلمة (عمر)، انحصرت في مفهومي البناء والسكن، وهي مفاهيم مرتبطة بالبقاء والعيش في الأرض، ولذا فجّل السياقات الواردة في الكتاب المقدس تنحصر في نظرة جزيئة للمفهوم (العمران) كما تقدم.



1.3. العمران في معجم الشعر الجاهلي

في هذا المبحث سنقف على كلمة (العمران) ومشتقاتها في قطاع الشعر الجاهلي، مع بيان ذكر ما تحمله من دلالات، وفي النظر إلى مقطع الشعر الجاهلي سنجد ورود هذه الكلمة (العمران) المشتقة من مادة عَمَر على عدة صيغ لازمة ومتعدية، بصيغة المبني للمعلوم والمبني للمجهول، وبصيغ اسمية لازمة ومتعدية، وبصيغ فعلية لازمة ومتعدية، وعلى صيغة المفرد والجمع، فعمر يعمر عُمرًا وعُموراً، وعُمراناً وعِمارةً، وعِميراً، ومُعْتَمراً، كل هذه الصيغ من مشتقات هذه الكلمة (عُمران).

وسنبدأ بذكر بيت من الشعر منسوب إلى أبي حمزة اليهودي (202 ق. هـ): فجاءت الصيغة (عَمَر) بصيغة المبني للمجهول، والمقصود بكلمة عُمَرُوا أي: بمعنى إطالة مدة الحياة؛ حيث يقول:

وقد عُمَرُوا بيننا حِقْبَةً *** فَصَرَفَهُم دهرنا المَعْضِلُ¹

ومن الصيغ الاشتقاقية والتي جاءت بصيغة المبني للمجهول أيضاً المَعْمُرُ وهو الذي امتد به أمدُ الحياة، وفي هذا يقول الشاعر عدي بن زيد العبادي (35 ق. هـ):

وأبرَزَهَا الحَوَادِثُ والمَنَائِيَا *** وأَيُّ مَعْمَرٍ لا يَبْتَلِينَا²

وجاءت الكلمة على صيغة المصدر (عَمَر)، وهو دعاء بطول الحياة، في بيت شعري منسوب إلى بشر بن الهذيل الفزاري (202 ق. هـ) يقول الشاعر:

ألم تعلمي، يا عُمُرُك الله، إِنَّنِي *** كَرِيمٌ على حين الكِرَامِ قَلِيلُ³

وصيغة أخرى أيضاً مصدرية: (عِمارة) تقول عِمارة المكان، ونحوه أي: جعله أهلاً عامراً، وفي هذا تقول فاطمة الخثعمية (38 ق. هـ):

ورأيتُ سُقْيَاهَا حَيَاً بَلَدٍ *** وَقَعَتْ بِهِ، وَعِمَارَةُ القُفْرِ⁴

ومن الصيغ المصدرية: (تعمير) وتعني طول العمر وامتداده، يقول الشاعر عدي العبادي (35 ق. هـ):

خَطِفَتْهُ مَنِيَّةٌ فَتَرَدَّى *** وهو في ذاك يأملُ التعمير⁵

ومن الصيغ الواردة ما جاء على صيغة الجملة الاسمية: (عَمَر) -وهو لفظٌ دالٌّ على القسم بالحياة-، في بيت منسوب إلى طرفة بن العبد (569م/ 76 ق. هـ): وقد وردت هذه الصيغة في معلقته بمعنى: (القسم) إذ يقول:

لَعَمْرُكَ ما أُمْرِي عليَّ بِعُمَةٍ *** نَهَارِي ولا لَيْلِي عليَّ بِسَرْمَدٍ⁶

¹ المرزباني، أبي عبيد الله محمد بن عمران، معجم الشعراء، تح: فاروق أسليم، بيروت: دار صادر، د. ط، عام 2005م، ص85.

² ابن قتيبة، محمد عبد الله، الشعر والشعراء، تح: أحمد شاكر، القاهرة: دار المعارف، د. ط، عام 1982م، ج1، ص222.

³ السويدي، سلامة عبد الله، شعر قبيلة بني ذبيان، قطر: مطبوعات جامعة قطر، عام 1987م، ص282.

⁴ جمول، ياسين عبد الله، أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم، رسالة ماجستير، جامعة دمشق، عام 2012م، ص475.

⁵ العبادي، عدي بن زيد، ديوان عدي بن زيد، تح: محمد جبار المعبيد، بغداد: وزارة الثقافة، د. ط، عام 1965م، ص64.

⁶ الزوزني، حسن بن أحمد، شرح المعلقات السبع، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 2002م، ج1، ص119.

يقول: أقسم ببقائك ما يغم أمري رأبي، أي: ما تغطي الهموم رأبي في نهاري، ولا يطول عليّ ليلي حتى كأنه صار دائماً سرمدًا، وتلخيص المعنى: أنه تمدح بمضاء الصريمة وذكاء العزيمة، يقول: لا تغمني النوائب فيطول ليلي ويظلم نهاري¹.

ووردت بصيغة (المعمر) بمعنى المنزل الأهل العامر، بيت شعر منسوب إلى كليب بن ربيعة التغلبي (134 ق.هـ):

يا لك من قُبْرَةٍ بِمَعْمَرٍ *** لا ترهبني خوفًا ولا تستنكري².

وجاء بمعنى مدة الحياة (العمر)، يقول مهلهل بن ربيعة (134 ق.هـ) وهو يرثي أخاه كليباً:

خذ العهد الأكيد عليّ عُمري *** بتركي كلَّ ما حوت الديار³

ومن الصيغ لجذر عمر (عَمَّار)، والعمارة هي: الحي العظيم الذي يقوم بنفسه، وهو دون القبيلة وفوق البطن، يقول الشاعر المثلث بن قرط (86 ق.هـ):

فلم أرَ حيًّا من معد عمارة *** أجلُّ بدار العزِّ منَّا وأمنعاً⁴

ومن الصيغ اللازمة المشتقة من جذر عمر قولهم: (عَمَّرَ الشخص) أي: عاش زمناً طويلاً، وهنا ورد بيت شعر لبشر بن عليق الطائي (86 ق.هـ) وهو يصف الديار:

عَهدتُ بها ليلي وسلّمي وربما *** عَمَّرتُ رَهيئاً بالغواني منيماً⁵

ومن مشتقات هذه الصيغة قوله: (عَمَّرت الدَّار) ونحوها أي: ازدهرت بأهلها وكثر خيرها، وهنا وردت مقولة لعمر بن كلثوم التغلبي (39 ق.هـ) يقول فيها: "فكفوا عن الشتم فإنه أسلم لأعراضكم؛ وصلوا أرحامكم، تعمرو داركم، وأكرموا جاركم، بحسن ثنائكم"⁶

ومن الصيغ الاسمية (عَمَّارة) وتعني رأس كل شيء، وفي هذا يقول الأزدي (84 ق.هـ):

سَلامان، إن المجدَ فينا عَمَّارة *** على الخُلُق الزاكي الذي لم يُكْدَّر⁷

ومن معاني العمران التي استعملت في مقطع الشعر الجاهلي معنى البناء-ضد الخراب-والتي تم استعمالها فيما بعد في قواميس ومعاجم اللغة العربية، والتي أصبحت فيما بعد من المعاني الرئيسية لمفهوم العمران، وقد جاءت على صيغة مصدر نحو (العَمَّار) أي: البناء وفي هذا يقول البكري (70 ق.هـ):

يُخَرَّبُ الدهرُ ويَبْنِي جاهدًا *** وَخَرَّابُ الدهرِ للدَّارِ عَمَّارٌ⁸

¹ المرجع السابق، ج1، ص119.

² أبو زيد، علي، شعراء تغلب الجاهلية، الكويت: المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، د. ط، عام 2000م، ج2/ ص 136.

³ القوال، أنطوان، ديوان مهلهل بن ربيعة، بيروت: دار الجيل، د. ط، عام 1995م، ص32.

⁴ البكري، عبد الله عبد العزيز، معجم ما استعجم، تح: مصطفى السقا، بيروت: عالم الكتب، د. ط، عام 1945م، ج2، ص27.

⁵ السنديوني، وفاء، شعر طيبي وأخبارها، الرياض: دار العلوم، ط1، عام 1983م، ص356.

⁶ ابن أبي الحديد، عبد الحميد بن هبة الله، شرح نهج البلاغة، تح: محمد أبو الفضل، القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، ط1، عام 1962م، ج17، ص123.

⁷ البغدادي، ابن ميمون، منهي الكلب من أشعار العرب، تح: محمد نبيل طريفي، بيروت: دار صادر، ط1، عام 1999م، ج8، ص289.

⁸ الضامن، حاتم، شعر الغند الزماني، مجلة المجمع العراقي، ط1، عام 1986م، ج4، ص37.

ومن الصيغ المستعملة أيضا ما جاء في سياق الجملة الإسمية صيغة الجموع (عُمَار، عَوَامِر)؛ فعَامِر البيت: المقيم فيه، وفي هذا يقول الشاعر زهير الكلبى (60 ق. هـ):

تَحَيَّفَ مِنْهُ اللُّؤْمُ أَكْنَافَ مَجْدِهِ*** فَقَدْ حَرَبَ الْبَيْتَ الَّذِي هُوَ عَامِرُهُ¹

أيضاً في النظر إلى الاستعمال اللغوي الوارد في مقطع الشعر الجاهلي لمشتقات جذر (عَمَر) يلاحظ أنه استعمل في سياق الجملة الفعلية المتعدية، وهنا نلاحظ من معانيه مجيئه في سياق الإقامة والسكن، فقد نُقِلَ عن الشاعر أُحْبِجَةُ الْأَوْسِيِّ (129 ق. هـ):

إِنِّي أَقِيمُ عَلَى الزُّورَاءِ أَعْمُرُهَا*** إِنَّ الْكَرِيمَ عَلَى الْأَقْوَامِ ذُو الْمَالِ²

وقد ورد نص لعبد المطلب (45 ق. هـ) في سياق معنى الإقامة، يقول فيه: " هذا ما تحالف عليه عبد المطلب بن هاشم، ورجالات عمرو بن ربيعة من خزاعة. تحالفوا عن التناصر والمواساة، لا ينتقص ولا يُنْكَثُ ما أشرقت شمس على ثبير، وما أقام الأخشيان واعتمر بمكة إنسان"³.

وجاء استعمال صيغة المعتمر -وهو الزائر لبيت الله الحرام- في بيت لأبي بصير (12 ق. هـ)، وهي العمرة في قوله:

فجاشتِ النفسُ لَمَّا جَاءَ جَمْعُهُمْ*** وراكبٌ جَاءَ مِنْ تَثْلِيثٍ مَعْتَمِرٍ⁴

الخلاصة:

من خلال الصيغ الواردة لجذر (عَمَر) في مقطع الشعر الجاهلي يلاحظ أنها جاءت في سياق الحديث عن طول العمر ومدة الحياة وفي سياق البناء المادي للبيوت، والسكن فيها، وتكثير الخير وازدهارها بعمارتها. فوردت تلك الأبيات الشعرية، والنثرية بمختلف الاشتقاقات اللغوية يلاحظ أن الاستعمال الغالب كان في سياق عمران بشري مادي، وفيما يدل على حياة الإنسان التي يقابلها الموت، والاستقرار في المكان وبناء البيوت المعمورة والإقامة فيها، إذ لا استقرار بدون بناء. ولم نر للجذر (عمر) أي استعمال مرتبطة بالبعد المعنوي وربطه بالإيمان إلا ما ورد من استعمال لها في سياق محدود، وهي العمرة واستعمال صيغة المعتمر -وهو الزائر لبيت الله الحرام- وقد استعملت في بيت لأبي بصير كما تقدم.

¹ البيطار، محمد شفيق، ديوان زهير بن جندب الكلبى، بيروت: دار صادر، ب. ط، عام 1999م، ص 77-78.

² الفريجات، عادل، مرجع سابق، ص 450.

³ الحيدر آبادي، حميد الله، مجموعة الوثائق للعهد النبوي السياسية، بيروت: دار النفائس، ط 6، عام 1407م، ج 1، ص 274.

⁴ أبي بصير، الصبح المنير، تح: جابر رودلف، الكويت: دار ابن قتيبة، د. ط، عام 1993م، ص 266.

1.4. العمران في قطاع قواميس اللغة العربية

تمهيد:

من الأمور الأساسية في بناء المفاهيم القرآنية أن ننظر إلى المفهوم في جميع القطاعات سواء ما هو متعلق بالمعاجم السامية، أو ما هو متعلق بالقواميس العربية، إذ أن النظر بهذه الآلية، يُنتج لنا مركزية الكلمة (العمران) في القرآن الكريم، وكيف أن المعجم القرآني أكسبها معانٍ، وأضاف لها دلالات في سياقات مختلفة حسب الحقل الدلالي المرتبط بالشبكة المفاهيمية للكلمة (العمران)،

ولمعرفة المفهوم لا بد من "الرجوع إلى قواميس اللغة العربية والمعاجم (الما قبل القرآنية) كالمعلقات الشعرية الجاهلية والحكم والأمثال، لنعرف معناها عند الوضع والاستخدام الأول، وما طرأ عليها عند الوضع والاستخدام الأول، وما طرأ عليها من تغير دلالي في فترة نزول القرآن الكريم؛ باعتباره معجماً كلياً له دلالاته الخاصة الإلهية"¹.

وبالنظر إلى مادة (عمر) في قواميس اللغة العربية، نجد أن لها معانٍ مختلفة، ودلالات معينة، تؤدي من خلال السياق إلى إدراك، وفهم المعنى الكلي للمفهوم (العمران) في قواميس اللغة العربي، ولا يلزم من هذه المعاني أن تكون هي نفس المعاني الواردة في القرآن الكريم؛ وفي هذا المبحث سنذكر المعاني الواردة في قطاع الشعر في سياق الدلالة الآنية، ومن ثمَّ ورود الكلمة (العمران) في قواميس اللغة العربية، وسأرتبها حسب التسلسل الزمني، ومن ثمَّ نذكر خلاصة للمعاني التي وردت في القواميس، والتطور الدلالي الذي حدث للكلمة (العمران).

1.4.1. المعاني الواردة في قطاع الشعر في دلالة المفهوم الآنية

قبل أن أذكر دلالات المفهوم (العمران) الواردة في قواميس اللغة العربية، سأذكر بعض المعاني التي استعملت في الشعر، في الدلالة الآنية للمفهوم (العمران)، مرتبة حسب التسلسل الزمني، منها:

1. ما جاء بمعنى (عمران المكان بالسكن فيه)، تقول: أَعْمَرَهُ بالمكان أي: أسكنه فيه، وأقامه، يقول أمية بن أبي الصلت (5هـ):

دارٌ دحاها، ثم أَعْمَرْنَا بها***وأقامَ بالأخرى التي هي أمجد²

والعالمُ من الأماكن أي: المسكون المأهول، يقول أبو عبيد ابن الجراح: "وللروم أن يروعوا سرحهم ما بينهم وبين خمسة عشر ميلاً، ولا ينزلوا قرية عامرة، فإذا مضى شهر ربيع وجمادى الأولى ساروا إلى حيث شاءوا"³.

2. ومن الصيغ الواردة: صيغة (أَعْمَرَ)، وهي بمعنى الغنى، تقول: أَعْمَرَ القوم أي: أغناهم بالعطاء، يقول الأعشى الكبير (7هـ) مادحاً:

فأقللت قوماً وأَعْمَرْتُهُمْ***وأخربت من أرض قوم ديار⁴

¹ الرواشدة، زياد، دلالة الكلمة بين المعجم القرآني ومعاجم التراث العربي، إسطنبول: المجلة الشرقية، كليات الآداب بجامعة إسطنبول، عام 2011م، ص24.

² الصلت، أمية، ديوان أمية بن أبي الصلت، جمعه: بشر مجون، بيروت: المكتبة الأهلية، ط1، عام 1934م، ص26.

³ البلاذري، أحمد يحيى، فتوح البلدان، بيروت: مكتبة الهلال، د. ط، عام 1988م، ج1، ص132.

⁴ قيس، ميمون، ديوان الأعشى الكبير، تح: محمود الرضواني، الدوحة: وزارة الثقافة والفنون، ط1/ عام 2010م، ج1، ص194.

والمعمرُ من المال هو: الذي يعطي لشخص مدّة حياته، يقول لبيد بن ربيعة(9هـ):

وما البرُّ إلّا مضمراتٌ من التَّقَى *** وما المالُ إلّا مُعَمَّرَاتٌ ودائعٌ¹

فالمال الذي في أيديكم ودائع مدة عمركم ثم يصير لغيركم.

3. ما جاء على صيغة الاسم (العمر) بمعنى السيّد، وورد بيت شعر منسوب إلى زيد الخير (9هـ)، يقول الشاعر:

عامرٌ ليس عامرٌ بِنُ طِفْلٍ *** لكن العُمُرُ رأسُ حيٍّ كِلَابٍ²

4. ما جاء على صيغة (المعمر) من الأماكن أي: الأهل المسكون، يقول نهشل الفزاري (45هـ)، وهو يهجو بني قيس:

ضَمِنَ القَنَانُ لِفَقْعَسٍ سَوَاتِيهَا *** إِنَّ القَنَانَ بِفَقْعَسٍ لَمُعَمَّرٍ³

5. ما جاء بمعنى: (العيش وطول العمر)، يقول النابغة الجعدي (50هـ):

قالت أُمَامَةُ كَمْ عُمِرْتَ زَمَانَةً *** وَدَبَحْتَ مِنْ عَثَرٍ عَلَى الْأَوْثَانِ⁴

6. استعمل (العمران) في التعبير عن العيش وأسباب البقاء من سكن وزراعة وغيره، وقد وردت مقولة لقرة بن شريك العبسي (96هـ) يقول فيها: "إِنَّ الْأَرْضَ إِذَا زُرِعَتْ عَمَرَتْ، وأخرج الله الذي عليها من الحق، فاكفني ذلك، ولا ألوَمْتُكَ فيه، فَإِنَّ زُرَاعَ أَهْلِ الْأَرْضِ رَأْسُ أَمْرِهِمْ، بعد أمر الله، وعُمُرَانُهُمْ وصلاحهم"⁵.

والعمارة: العيش زمناً طويلاً، يقول (جرير 101هـ) وهو يمدح عمر بن عبد العزيز:

فلن تزال لهذا الدّين ما عَمِرُوا *** منكم عَمَارَةٌ مُلْكٍ واضِحُ العُزْرِ⁶

7. من الصيغ الواردة، والمشتقة من جذر (عمر) ما جاء بمعنى أمهله، ففي بيت من الشعر للفرزدق (110هـ)، يقول فيه مادحاً أعمال أولاده:

يقودون بي إن أَعَمَّرْتَنِي مَنِيَّةً *** وَيُنْهَوْنَ عَنِّي كُلَّ أَهْوَاجٍ شَاغِبٍ⁷

8. ما جاء على صيغة (المعمور)، ويُقصد به عمارة الأجساد، بمعنى: الحي الذي لم تفارقه الروح، يقول الشاعر (132هـ):

إذا الجسدُ المعمورُ زَايِلٌ رَوْحُهُ *** خَوَى وَجَمَالَ الْبَيْتِ، يَا نَفْسُ، أَهْلُهُ⁸

¹ العامري، لبيد بن ربيعة، ديوان لبيد بن ربيعة العامري، تح: إحسان عباس، الكويت: التراث العربي، د. ط، عام 1962م، ج 1 ص 169.

² البزرة، أحمد مختار، شعر زيد الخيل الطائي، دمشق: المأمون للتراث، د. ط، عام 1988م، ص 87.

³ الضامن، حاتم، عشر شعراء مُقْتَلُونَ، جامعة بغداد، د. ط، عام 1990م، ص 114.

⁴ الجعدي، ديوان النابغة الجعدي، جمع وتح: واضح الصمد، بيروت: دار صادر، ط 1، عام 1998م، ص 176.

⁵ أبو صفية، جاسر بن خليل، برديات قرة بن شريك العبسي، الرياض: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، عام 2004م، ص 166.

⁶ حبيب، محمد، شرح ديوان جرير، تح: تعمان محمد طه، القاهرة: دار المعارف، ط 1، عام 1986م، ج 1، ص 416.

⁷ الفرزدق، شرح ديوان الفرزدق، تح: إيليا الحاوي، بيروت: الكتاب اللبناني، ب. د، عام 1983م، ص 151.

⁸ البربري، سابق بن عبد الله، شعر سابق بن عبد الله البربري، جمع وتح: بدر ضيف، الإسكندرية: دار الوفا للطباعة والنشر، د. ط، عام 2004م، ص 124.

9. ومن الاشتقاقات المتصلة بالفعل (عَمَرَ) ما جاء بصيغة اسم الفاعل (المستَعْمِرُ) تقول: المستعمر للشخص في الشيء أي: المُصلح المَعْمَرُ له فيه، وقد ورد في هذا نص لابن المقفع (142هـ) يقول فيه: "فأمتع الله الأمير، وأمتع به صالح ما أتاه، وزاده من الخير، مستعمراً له فيه، مستعملاً بطاعته التي بها يفوز الفائزون"¹.

ويقول رؤبة بن العجاج (145هـ) وهو يمدح بني هشام:

فأصبحوا مستخلفين رجّحاً*** مستعمرين وحجيجاً شُبّحاً²

وردت استعمالات كثيرة في سياقات مختلفة لكلمة (المستَعْمِر)، فجاء في البيت السابق بمعنى: الإصلاح والتعمير، وفي هذا البيت جاء بمعنى المؤدّي لمناسك العمرة؛ وقد حصل لهذه الكلمة (الاستعمار) تطوّر دلالي، فاستعملت في وقتنا المعاصر، بمعنى الخراب وهو عكس رؤية القرآن للكلمة: «وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا» [هود: 61]؛ ومغايّر لما ورد في المعاجم اللاحقة (معجم اللغة العربية).

10. ومن الصيغ الواردة ما جاء على صيغة الجملة الاسمية: (عَمَرَ) وهو لفظٌ دالٌّ على القسم بالحياة، في بيت منسوب إلى هُنيّ بن أحمر الكنانيّ (202هـ)؛ يقول الشاعر:

هذا لعمركم الصَّغَارُ بعينه*** لا أمّ لي، إن كان ذاك ولا أب³

الخلاصة

تتمثل خلاصة المعاني الواردة في قطاع العشر في دلالة المفهوم الأنية في الآتي:

1. استعمال العُمران في التعبير عن العيش وأسباب البقاء من سكن وزراعة وغيره، وإصلاح الأرض، بالسكن فيها، والإقامة فيها، وإعمارها.

2. ارتباط بعض الصيغ الاشتقاقية بمعنى الإصلاح والتعمير.

3. التوسع الدلالي للمفهوم فقد تنوعت استعمال الصيغ الاشتقاقية بين العمران المادي والعمران المعنوي.

4. الاشتراك في بعض المعاني المستعملة بين معجم الشعر الجاهلي، ومعجم الشعر في الدلالة الأنية، إلا أنه هنا حصل للمفهوم (العمران) بعض التطوّر الدلالي مثل:

- التطور الدلالي لكلمة (عَمَرَ) فقد استعملت هنا بمعنى: العطاء.

- انتقال الدلالة من الاستعمال المادي إلى الاستعمال المعنوي، فقد استعملت صيغة (عَمَرَ) في عمارة

الأجساد.

¹ صفوت، أحمد زكي، *جمهرة رسائل العرب في عصور العربية*، بيروت: المكتبة العلمية، د. ط، ج3، ص60.

² العجاج، رؤبة، شرح ديوان رؤبة بن العجاج، تح: ضاحي عبد الباقي، د. ط، عام 2008م، ج3، ص115.

³ الفريجات، عادل، *الشعراء الجاهليون الأوائل*، بيروت: دار المشرق، عام 2008م، د. ط، ص470.

1.4.2. معاني المفهوم (العمران) الواردة في قواميس اللغة العربية

النظر إلى قواميس اللغة العربية يُظهر لنا صورة جلية للمعاني، والدلالات التي أُحيطت بالمفهوم، سواء في الدلالة الأنثية، أو في الدلالة التعاقبية، والتي أٌكسبت المفهوم معنى علائقياً، من خلاله نستطيع تكوين شبكة مفاهيمية، ومادة (عمر) في قطاع قواميس اللغة العربية، لها معانٍ ودلالات مختلفة، سأذكر تلك المعاني والدلالات من خلال قواميس اللغة العربية، مراعيًا في ذلك التسلسل الزمني للقواميس:

1. يقول الفراهيدي (175هـ/792م):

"عمر: العُمُرُ: ضربٌ من النُّخْلِ وهو السُّخُوقُ الطويلُ؛ والعُمُرُ: ما بدا من اللَّيْثَةِ، ومنه اشتقَّ اسم عمرو. والعُمُرُ عُمُرُ الحياة. وقول العرب: لعُمُرِكَ، تحلف بعمره، وتقول: عُمُرَكَ الله أن تفعل كذا. هذا إن تحلفه بالله، أو تسأله طول عُمره، عَمَرَ النَّاسَ وعَمَّرَهُمُ الله تعميماً أي: أطال عمره؛ وعَمَرَ النَّاسُ الأَرْضَ يَغْمُرُونَهَا عِمَارَةً، وهي عامرة معمورة، ومنها العُمُران. واستعمر الله النَّاسَ لِيَغْمُرُوها، والله أَعَمَرَ الدُّنْيَا عُمُرَاناً فجعلها تَعْمُرُ ثم يُحَرِّبُها. والعِمارة: القبيلة العظيمة"¹.

و"مُعَمِّرُ المكان أي: مشيِّده والقائم على إصلاحه في الدعاء: "اللهم مخرب الدنيا ومُعَمِّرُ الآخرة"².

ومن الصيغ الواردة لجذر (عُمُر) ما جاء بمعنى البيعة والكنيسة، يقول أبو نواس (198هـ):

أَذْنَكَ النَّاقُوسُ بِالْفَجْرِ *** وَغَرَّدَ الرَّاهِبُ فِي الْعُمُرِ³

2. قال ابن السكيت (244هـ/895م): والعِمارة: الحي العظيم يقوم بنفسه، -بكسر العين-، والعِمارة - بفتح

العين-: العِمامة، فمن فتح العين أراد التقاف الحي بعضه على بعض، ومن كسرهما جعله بمنزلة عِمارة المنزل؛ أي: عَمَرُوا الأَرْضَ فهم لها عِمارة⁴.

3. يقول ابن دريد (321هـ/933م):

من دلالات المفهوم (العمران) أَنَّهُ يَأْتِي بِمَعْنَى الإِصْلَاحِ، فيقال: "عُمِرْنَا بِالْمَكَانِ نَعْمُرُ بِهِ، إِذَا أَقْمَنَا بِهِ، وَعِمَارَةُ

الشيء: إِصْلَاحُهُ، والعِمارة: القبيلة العظيمة من العرب؛ قال الثعلبي:

لِكُلِّ أَنَاسٍ مِنْ مَعَدٍّ عِمَارَةٌ *** عَرَوْضٌ إِلَيْهَا يَلْجِئُونَ وَجَانِبُ

أَي لِكُلِّ أَنَاسٍ عِمَارَةٌ مِنْ مَعَدٍّ، أَي قَبِيلَةٍ، "وتقول: عَمِرَتِ الْمَكَانُ، أَعْمَرُهُ عِمَارَةً، إِذَا أَصْلَحْتَهُ"⁵.

4. ويذكر الأزهري (370هـ/981م): صيغ متعددة للمفهوم، ودلالات عدة، فمن هذه الصيغ: صيغة

القسم (لَعُمُرَكَ)، وتأتي بمعنى الحياة، أو بمعنى الدين الذي يعمر، ثُمَّ يَبَيِّنُ أَنَّ الْمُرَادَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: (وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا) أَي: "أَذِنَ لَكُمْ فِي عِمَارَتِهَا وَاسْتَخْرَاجِ قُوَّتِكُمْ مِنْهَا؛ وَعَمِرَ الرَّجُلُ يَغْمُرُ عَمَرًا أَي: غَاشَ. وَعَمَرَ فَلَانٌ بَيْتًا يَغْمُرُهُ،

¹ الفراهيدي، عبد الرحمن الخليل بن أحمد، كتاب العين، تح: مهدي المخزومي، إبراهيم السامرائي، مكتبة الهلال، د. ط، ج2، ص137، مادة (عمر).

² الفراهيدي، المرجع السابق، ج4، ص255، مادة (خرّب).

³ الغزالي، أحمد عبد المجيد، ديوان أبي نواس، بيروت: الكتاب العربي، د. ط، عام 1953م، ص82.

⁴ ابن السكيت، يعقوب بن إسحاق، كتاب الألفاظ، تح: فخر الدين قباوة، بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، ط1، عام 1998م، ج1، ص26، مادة (عمر).

⁵ ابن دريد، أبوبكر بن الحسن، الاشتقاق، تح: عبد السلام هارون، بيروت: دار الجيل، ط1، عام 1411هـ، ص14، مادة (عمر).

وَيُقَالُ: عَمَرَ مَالٌ فَلَانٌ يَعْمرُ إِذَا كَثُرَ، وَأَتَيْتَ أَرْضَ بَنِي فَلَانٍ فَأَعَمَرْتَهَا أَيَّ وَجَدْتَهَا عامرة، وَرَجُلٌ عَمَّارٌ وَهُوَ الرَّجُلُ الْقَوِيُّ الْإِيمَانُ الثَّابِتُ فِي أَمْرِهِ التَّحِينَ الْوَرَعُ، مَأْخُوذٌ مِنَ الْعَمِيرِ، وَعَمَّارٌ مَأْخُوذٌ مِنَ الْعَمْرِ وَهُوَ الْبَقَاءُ، فَالْعَمَّارُ الْبَاقِي فِي إِيْمَانِهِ وَطَاعَتِهِ الْقَائِمُ بِالْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَى أَنْ يَمُوتَ فَيَكُونُ بَاقِيًا فِي إِيْمَانِهِ وَطَاعَتِهِ، وَقَائِمًا بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ إِلَى أَنْ يَمُوتَ¹.

5. الصاحب بن عباد (385هـ/995م):

"والعمرُ والعُمُرُ: الحَيَاةُ، والْبَقَاءُ، ومنه: لَعُمُرُ الله، وَعَمَرَكَ الله، وَعَمَّرْتُكَ الله: يَعْني ذَكَرْتُكَ الله، والعُمُرُ: السِّنُّون، والحِينُ، ومنه قَوْلُهُ تَعَالَى: (فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا)، وَاسْتَعْمَرَ النَّاسُ الْأَرْضَ فَعَمَرُوهَا عِمَارَةً، وَأَعَمَرَهَا الله: أَيَّ جَعَلَهَا تُعَمَّرُ عُمَرَانًا، وَأَعَمَّرْتُ الْمَكَانَ: وَجَدْتُهُ عامرًا، وَكُنْتُ بِمَعْمَرٍ تَرْضَاهُ: أَيَّ بِمَنْزِلٍ².

6. الجوهري (393هـ/1003م):

جمع أقوال من سبقه من أئمة اللغة، ومما له صلة بالمفهوم قوله: "عَمَرَ الرَّجُلُ -بِالْكَسْرِ- يَعْمرُ عَمْرًا، وَعُمْرًا أَيَّ: عاشَ زَمَانًا طَوِيلًا، وَعَمَّرْتُ الْخَرَابَ أَعَمَّرُهُ عِمَارَةً، فَهُوَ عامِرٌ، أَيَّ: مَعْمُورٌ، وَأَعَمَّرْتُهُ دَارًا أَوْ أَرْضًا أَوْ إِبِلًا، إِذَا أُعْطِيَتْهُ إِبِلَاهَا وَقُلْتُ: هِيَ لَكَ عُمْرِي أَوْ عُمْرُكَ، فَإِذَا مَتَّ رَجَعْتُ إِلَيْهِ؛ وَاسْتَعْمَرَكُم فِيهَا، أَيَّ: جَعَلَكُم عُمَرَاهَا، وَعَمَّرَهُ الله تَعْمِيرًا، أَيَّ طَوَّلَ اللهُ عُمُرَهُ وَعُمَرُ الْبَيْوتِ أَيَّ: سَكَّانُهَا مِنَ الْجَنِّ، وَالْمَعْمَرُ: الْمَنْزِلُ الْوَاسِعُ مِنْ جِهَةِ الْمَاءِ وَالْكَلا³".

فالمعاني المتصلة بالكلمة (العمران) واسعة منها: ما هي متصلة بالإنسان، ومنها ماهي متصلة بالمكان، ومنها ماهي متصلة بالكون، فدلالة الزمن وإعمار الخراب، واستصلاح المكان، كلها دلالات تشير إلى البعد المادي للعمران.

7. ابن فارس (395هـ/1005م):

يقول: "(عَمَرَ) الْعَيْنُ وَالْمِيمُ وَالرَّاءُ أَصْلَانِ صَجِيحَانِ، أَحَدُهُمَا: يَذُلُّ عَلَى بَقَاءٍ وَامْتِدَادٍ زَمَانٍ، وَالثَّانِي: يَدُلُّ عَلَى شَيْءٍ يَغْلُو، مِنْ صَوْتٍ أَوْ غَيْرِهِ؛ فَأَلَوُلُ الْعُمُرُ، وَهُوَ الْحَيَاةُ، وَهُوَ الْعَمَرُ أَيْضًا، وَقَوْلُ الْعَرَبِ: لَعُمْرُكَ، يَحْلِفُ بِعَمْرِهِ أَيَّ حَيَاتِهِ، وَعَمَرَ النَّاسُ: طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ، وَمِنْ الْبَابِ عِمَارَةُ الْأَرْضِ، يُقَالُ عَمَرَ النَّاسُ الْأَرْضَ عِمَارَةً، وَهُمْ يَعْمرُونَهَا، وَهِيَ عامرة مَعْمُورَةٌ، وَاسْتَعْمَرَ اللهُ -تَعَالَى- النَّاسَ فِي الْأَرْضِ لِيُعَمِّرُوها⁴.

هنا ابن فارس حصر مادة (عَمَرَ) في أصليين:

أصلُّ له ارتباط بالصلاح، وهو نقيض الخراب، ونقيض الفساد والدمار.

¹ الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد، تهذيب اللغة، تح: محمد عوض، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 2001م، ج2، ص233، مادة (عمر).

² الصاحب بن عباد، إسماعيل بن عباد بن العباس، المحيط في اللغة، د. ط، ج1، ص97، مادة (عمر).

³ الجوهري، إسماعيل بن حماد، معجم الصحاح، تح: أحمد عبد الغفور عطار، بيروت: دار العلم للملايين، ط4، عام 1407هـ، ج2، ص757، مادة (عمر).

⁴ ابن فارس، أبو الحسن أحمد بن فارس بن زكريا الرازي، معجم مقاييس اللغة، تح: عبد السلام هارون، بيروت: دار الفكر، عام 1399هـ، ج4، ص149، مادة (عمر).

وأصل مرتبط بالبقاء والاستمرار، والوجود؛ وهذان الأصلان تدور عليهما مادة (عَمَرَ)، وحصرها في هذين المعنيين لا يعني أنه لا يوجد معان أخرى لهذه الصيغة.

8. **الراغب الأصفهاني** (502هـ/1109م): يذكر المعاني المتعلقة بلفظ "عَمَرَ"، والصيغ المشتقة فيقول: "العمارة نقيض الخراب، وأمرته الأرض واستعمرت: إذا فوضت إليه العمارة، قال: (واستعمركم فيها)، والعُمُر، والعُمُر: اسم لمدة عمارة البدن بالحياة، فهو دون البقاء، فإذا قيل: طال عُمُرُهُ، فمعناه: عِمَارَةُ بَدْنِهِ بروحه، وإذا قيل: بقاؤه فليس يقتضي ذلك، فإن البقاء ضدّ الفناء، ولفضل البقاء على العمر وصف الله به، ولما وصف بالعمر. والإعْتِمَارُ والعُمُرَةُ: الزيارة التي فيها عِمَارَةُ الْوَدِّ، وجُعِلَ في الشريعة للقصد المخصوص، والعمارة: ما يضعه الرئيس على رأسه، عِمَارَةً لرئاسته وحفظاً له، ربحاً كان أو عمامة"¹.

هنا الأصفهاني ينطلق في بيان المفهوم (العمران)، من الرؤية القرآنية، فيذكر الصيغ الاشتقاقية للمفهوم (العمران)، ويذكر بعض المعاني، ويستشهد بالآيات القرآنية، فيذكر عدة معان للعمران: معنى البقاء والامتداد في الزمان.

معنى البناء، والذي يأتي في مقابل الخراب، سواءً كان الخراب قولاً أو فعلاً.
معنى عمارة البدن، والذي يأتي في استمرار الحياة في البدن، فيصبح البدن معموراً بالحياة.
ومعنى الصيانة والحفظ، وهذه المعاني كلها مستفادة من أصل كلمة عَمَرَ ومشتقاتها.

9. **ويقول الزمخشري** (538هـ/1144م):

"استعمر الله تعالى عباده في الأرض أي: طلب منهم العمارة فيها؛ وتقول: ما الدنيا إلا عُمُرِي، ولا خلود إلا في الأخرى؛ من أعمره الدار إذا قال: هي لك عمرك ثم هي لي، ومن المعاني الواردة قولهم: (عمرك الله) دعاء بالتعمير، ومنه العمارة وهي: ربحانة كان الرجل يحيي بها الملك مع قوله عمرك الله، والجمع: عمار. ونزل فلان في معمر صدق أي: في مسكن مرضي معمور. وأنشد الباهلي:

عجبت لذي سنين في الماء نبتة*** له أثر في كل مصر ومعمر

وَلَمْ يَجِئْ فِيمَا أَعْلَمَ عَمَرَ بِمَعْنَى اعْتَمَرَ، وَلَكِنْ عَمَرَ اللَّهُ إِذَا عَبَدَهُ، وَعَمَرَ فَلَانٌ رَكْعَتَيْنِ إِذَا صَلَّاهُمَا، وَهُوَ يَعْمُرُ رَبَّهُ أَيُّ يُصَلِّي وَيُصُومُ"².

10. **ويقول الحميري** (573هـ/1178م): أن "الإعمار، أعمار الأرض: إذا وجدها عامرة، وأعمره الدار والأرض ونحوهما: إذا وهبه له مدة عُمُرِ الموهوب له، أو مدة عمر الواهب، وعمره الله تعالى: من العمر، قال تعالى: (وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ)، واستعمره في الأرض: إذا جعله عامراً لها، قال الله تعالى: (وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا)³.

¹ الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن، تج: صفوان عدنان الداودي، بيروت: دار الشامية، ط1، عام 1412هـ، باب (عمر)، ج1، ص586.

² الزمخشري، محمد بن عمر، أساس البلاغة، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1998م، ج1، ص678، مادة (عمر).

³ الحميري، نشوان بن سعد اليمني، شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تج: حسين العمري، مطهر بن علي الإرياني وآخرون، بيروت: دار الفكر المعاصر، ط1، عام 1420هـ، ج7، ص4771، مادة (عمر).

فالحميري هنا يذكر بعض المعاني للمفهوم (العمران) فمعنى مرتبط بحياة الإنسان وهو: العمر، ومعنى آخر مرتبط بالمكان، وهو عمارة الأرض، ومعنى آخر مرتبط بالوراثة، وهذا المعنى استعمله الفقهاء فيمن يهب (هبة) لإنسان ما مدة حياته.

11. ابن منظور (711هـ/1312م):

"العمر والعمر والعمر: الحياة، وعمره الله وعمره أبقاه. وعمر نفسه: قدر لها قدراً محدوداً، وأعمرت الأرض: وجدتها عامرة، وعمرت الخراب أعمره عمارة، فهو عامر أي معمور؛ وعمر الرجل ماله وبيته، يعمره عمارة وغوراً وغمراناً: لزمه، ويقال: عمر فلان يعمر إذا كبر، وعمر الرجل يعمر عمراً وعمارة وغمراً، وعمر يعمر ويعمر؛ الأخيرة عن سيبويه، كلاهما: عاش وبقي زماناً طويلاً؛ قال لبيد:

وعمرت حرساً قبل مجرى داحس *** لو كان للنفس اللجوج خلود

ومنه قولهم: أطل الله عمرك وعمرك، والمعمور: المخدوم. وعمرت ربي: أي خدمته، قال (ابن الأعرابي 231هـ): وعمر ربه عبده، وإنه لعامر لربه أي: عابد، ورجل عمار وهو الرجل القوي الإيمان الثابت في أمره الثخين الورع، مأخوذ من العمير، وعمار مأخوذ من العمر وهو البقاء، فيكون باقياً في إيمانه وطاعته وقائماً بالأمر والنهي إلى أن يموت، وأعمره المكان واستعمره فيه: جعله يعمره. وفي التنزيل العزيز: (هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها)؛ أي أين لكم في عمارتها واستخراج قومكم منها وجعلكم عمارها، والعمارة والعمارة: التحية، وعمار المجتمع الأمر اللازم للجماعة الخديب على السلطان، مأخوذ من العمارة، وهي العمارة¹.

وقد ورد بمعنى: (عمر الأمر) أي: لزمه واتصف به، وقد ورد في بعض أبيات الشعراء-رؤية بن العجاج(126هـ) - قوله: أمرت نفساً تكرم النفوسا *** ليست لخب يرهب النفوسا ولا لنكس يعمر التنكيسا²

فابن منظور يفسر المفهوم (العمران) في معان متعددة:

معنى الحياة، ويربط العمران بالبقاء، وهي صفات أساسية للمفهوم (العمران)؛ ثم يضيف المعنى العقدي من صيغة (عامر)، ويربط بين البقاء وبين العبادة لله، فالعمار هو: القوي الثابت في إيمانه؛ ويجعل العمران ليس ضد الخراب فقط، وإنما قد يكون العمران إحياء للمكان.

ويضيف الفيومي (770هـ/1369م) فيقول: "عمر المنزل بأهله عمراً، وعمره أهله سكنوه وأقاموا به، وعمرت الدار، بنيتها والاسم العمارة بالكسر، وعمره تعميراً أي: أطل عمرة، وأعمرته الدار بالألف، جعلت له سكناًها عمره"³.

12. ويقول الفيروز آبادي (817هـ/1415م): "عمر، عمراً وعمارة: بقي زماناً، وعمره الله وعمره: أبقاه، وعمر نفسه: قدر لها قدراً محدوداً؛ والعمرى: ما يجعل لك طول عمرك أو عمره، وعمرته إياه وأعمرته: جعلته

¹ ابن منظور، جمال الدين محمد بن مكرم، لسان العرب، بيروت: دار صادر، ط3، عام 1414هـ، ج4، ص602، مادة (عمر).

² العجاج، رؤية، شرح ديوان رؤية بن العجاج، تح: ضاحي عبد الباقي وآخرين، د. ط، عام 2011م، ج3، ص236-237.

³ الفيومي، أحمد بن محمد بن علي، المصباح المنير، بيروت: المكتبة العلمية، ج2، ص429، مادة (عمر).

له عُمْرُهُ أو عُمْرِي، وَعَمَرَ اللَّهُ مَنْزِلَكَ عِمَارَةً، وَأَعْمَرَهُ: جَعَلَهُ أَهْلًا، وَأَعْمَرَهُ الْمَكَانَ وَاسْتَعْمَرَهُ فِيهِ: جَعَلَهُ يَعْمُرُهُ. وَأَعْمَرَ الْأَرْضَ: وَجَدَهَا عَامِرَةً، وَالْعَمَارُ: الْكَثِيرُ الصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ، وَالْقَوِيُّ الْإِيمَانِ، الثَّابِتُ فِي أَمْرِهِ، وَالطَّيِّبُ الثَّنَاءُ، وَالطَّيِّبُ الرِّوَايَةُ، وَالْمُجْتَمِعُ الْأَمْرُ، اللَّازِمُ لِلْجَمَاعَةِ، الْحَدِيثُ عَلَى السُّلْطَانِ، وَالْحَلِيمُ الْوَقُورُ فِي كَلَامِهِ، وَالرَّجُلُ يَجْمَعُ أَهْلَ بَيْتِهِ وَأَصْحَابَهُ عَلَى أَدَبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالْقَائِمُ بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ إِلَى أَنْ يَمُوتَ، وَالتَّعْمِيرُ: جَوْدَةُ النَّسْجِ وَغَزْلُهُ¹.

13. ويقول الزبيدي (1205هـ/1791م):

أن العُمْرُ -بِالْفَتْحِ وَبِالضَّمِّ- يَأْتِي بِمَعْنَى الْحَيَاةِ، وَهُوَ اسْمٌ لِمَدَّةِ عِمَارَةِ الْبَدَنِ بِالْحَيَاةِ، وَيَعْتَبَرُ دُونَ الْبَقَاءِ، فَطَوَّلَ الْعُمْرَ يَعْنِي عِمَارَةَ الْبَدَنِ بِالرُّوحِ، وَأَعْمَرَهُ: جَعَلَهُ أَهْلًا، وَعَمَرَ الْخَرَابَ يَعْمُرُهُ عِمَارَةً، فَهُوَ عَامِرٌ، أَيْ مَعْمُورٌ، وَأَعْمَرَهُ الْمَكَانَ، وَاسْتَعْمَرَهُ فِيهِ: جَعَلَهُ يَعْمُرُهُ، وَفِي التَّنْزِيلِ: (هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا)، أَيْ أَذِنَ لَكُمْ فِي عِمَارَتِهَا وَاسْتِخْرَاجِ قُوَّتِكُمْ مِنْهَا، وَجَعَلَ اللَّهُ عُمَارَهَا، وَفِي الْأَسَاسِ: اسْتَعْمَرَ عِبَادَهُ فِي الْأَرْضِ: طَلَبَ مِنْهُمْ الْعِمَارَةَ فِيهَا، وَأَعْمَرَ الْأَرْضَ: وَجَدَهَا عَامِرَةً أَهْلَةً، وَأَعْمَرَ عَلَيْهِ: أَغْنَاهُ، وَالْعُمْرَةُ مَأْخُذَةٌ مِنَ الْإِعْتِمَارِ، وَهُوَ الزِّيَارَةُ. وَمَعْنَى اعْتَمَرَ فِي قَصْدِ الْبَيْتِ أَنَّهُ إِنَّمَا خُصَّ بِهَذَا لِأَنَّهُ قَصْدٌ بِعَمَلٍ فِي مَوْضِعٍ عَامِرٍ².

¹ الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، تج: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، ط8، عام 1426هـ، ج1، ص444، مادة (عَمَرَ).

² ينظر الزبيدي، محمد عبد الرزاق الحسيني، تاج العروس، تج: مجموعة من المحققين، الكويت: دار الهداية، د. ط، ج13، ص127، مادة (عَمَرَ).

1.4.3. خلاصة الصيغ الاشتقاقية للفعل (عَمَرَ):

م	الصيغة الاشتقاقية	التخصيص	المعنى
1.	أَعْمَرَ	اسم تفضيل	الأكثر عمراناً
2.	أَعْمَرَهُ	اسم تفضيل متعدي	بمعنى الإقامة والسكن
3.	اعْتَمَرَ / اعْتَمَارُ / عُمَرَةٌ / الْمُعْتَمِرُ	مصدر / اسم مفعول	القيام بزيارة بيت الله الحرام وتأدية مناسك العمرة
4.	تَعْمِيرُ	مصدر	يأتي بمعنى طول العُمُر وامتداده أو الإقامة على سبيل التأبيد
5.	عَامِر	اسم فاعل	تأتي بمعنى الإقامة والسكن
6.	عُمَرٌ	صفة	مشتقة من عَامِر بمعنى: طويل العُمُر
7.	عَمَارٌ	مصدر	يأتي بمعنى البناء، ويطلق على أكاليل الريحان التي توضع في الرأس
8.	عِمَارَةٌ / عِمَارَةٌ	اسم	رأس كل شيء / الرئاسة
9.	عَمَارَةٌ	مصدر	وتأتي بمعنى العيش زمناً طويلاً
10.	العَمَارِيُّ / العُمَرِيُّ	صفة	القديم الأصيل الذي مرَّ عليه عُمُرٌ طويل
11.	عَمَرَهُ	فعل متعدي	حسب السياق الوارد فيه فيأتي بمعنى الإقامة والسكن والإصلاح
12.	عُمِرَ	فعل ملازم للبناء للمجهول	عاش زمناً طويلاً
13.	عُمِرُوا	فعل ملازم للبناء للمجهول	طول الحياة
14.	عَمَّرَ	فعل ماضٍ متعدي	بمعنى الإحياء والإصلاح
15.	عَمَرَ / عَمَرُكَ	اسم مصدر	دعاء بطول الحياة، وقد يدلّ على القسم بالحياة
16.	العُمُرُ	اسم	سيد القوم، وقد يطلق على لحم اللثة
17.	عُمَرَةٌ	اسم	يطلق على الإفلاس والجوع
18.	العُمُرُ	اسم جنس	نخل السكر
19.	العُمُرُ	اسم	يطلق على مدة الحياة، وعلى البيعة والكنيسة
20.	العُمَرَانِ	مصدر	يطلق على العيش والبقاء، والقيام على إصلاح الأمر، وعلى الأرض الأهلة المعمورة
21.	العُمَرَى	اسم	ما يُعطى للشخص من عَقَار ونحوه مدة حياته
22.	عِمَارَةٌ	اسم	يطلق على الحيّ العظيم القائم بنفسه، وهو دون القبيلة
23.	عِمْرَان	اسم	اسم سورة في القرآن الكريم
24.	المَعْمَرُ	اسم	المنزل الأهل العامر
25.	مَعْمُور	اسم مفعول	الأهل أو المسكون سواء متعلق بالأماكن أو الأحياء ويأتي بمعنى المَخْدَل المُؤَبَّد
26.	مُسْتَعْمِر	اسم فاعل	المُصْلِح للشيء، ويطلق على المؤدي لمناسك العُمرة

27.	المُعْمَرُ	اسم مفعول	امتدَّ به أمد الحياة، ويطلق على المكان المسكون
28.	المُعْمَرُ	اسم مفعول	يعطي للشخص مال مدة حياته
29.	اليَعْمُورُ	اسم	الجَدِّي وصغير الضَّئَان

1.4.4. خلاصة للمعاني الواردة في قواميس اللغة العربية

مما سبق يتبين لنا أن المفهوم (العمران) يأتي في قواميس اللغة العربية في سياق عدة دلالات، بعض منها يتوافق مع الدلالات الواردة في القرآن الكريم، وبعض منها غير متوافق.

فالمفهوم (العمران) في قواميس اللغة العربية له عشرات الدلالات، من معاني الحياة والتعمير، والحياة والازدهار والخدمة، والتحية، والدعاء، والعبادة، وقوة الإيمان، والنسج القوي، ولزوم الجماعة، وجمع الناس على الطاعة، والعمامة، والبقاء، والقبيلة، والعشيرة.

ويمكن حصر دلالات المفهوم العمران من خلال المعاجم العربية في الآتي:

1. أن العمران تم تناوله في المعاجم العربية في سياق الإصلاح بعد الخراب، وعمار الأرض واستخراج القوت.

2. من المعاني الواردة في قواميس اللغة: معنى اشتغال المفهوم للجانب المادي والمعنوي إلا أن أكثر ما تم ذكره في ذلك الجانب المادي المتعلق بالعمارة، وتكثير المال.

3. أيضاً بعض معاني العمران مرتبط بالجانب العبادي المتمثل في البقاء على الإيمان والطاعة، والأمر والنهي والثبات على ذلك إلى الموت.

4. من معاني العمران الواردة في قواميس اللغة الإتيان في التعمير كما تقدم معنا فيما ذكره الفيروز آبادي.

5. ومن المعاني أيضاً أن العمران ليس متعلق بالإنسان فقط، بل إعمار وبناء لكل ما له صلة بهذا الإنسان من القيم المادية أو المعنوية، سواء بناء في الزمان أو المكان.

فالمعاني التي دار عليها اللفظ في اللسان العربي وفي المعاجم ترجع إلى البقاء والامتداد في الزمان، وإلى الإصلاح القائم على نقيض الخراب، وإلى معنى الحفظ والصيانة، وهذه الدلالات متوافقة في السياق العام للآيات.

6. من خلال المعاني اللغوية لـ (العمارة)، يفهم منها أنها قد تطلق على الجانب الإحيائي، وقد يُطلق على

الفاعلين، كـ (الحي العظيم)، وهي إشارة إلى أن العمارة تحتاج إلى ما يحقق لها التآلف بين الخلق، وبما يحفظ لها التعايش مع توفير أسباب البقاء المادي من الغرس وغيره.

القسم الثاني

سياقات مفهوم العمران في دلالاته الآنية

تمهيد:

لكي نفهم نص القرآن الكريم فهماً صحيحاً، لابد من استيعاب المصطلحات القرآنية حسب دلالاتها الآنية زمن تنزلها في مكة أو في المدينة المنورة¹، إذ أن المعجم القرآني يتميز ببنيته الدلالية الخاصة، كما أن وجود وحضور الكلمة في آياته على امتدادها في القرآن الكريم يُكسبها بُنيةً من خلال نظامه السكوني؛ تختلف عن معاني الكلمات نفسها الموجودة في المعجم الجاهلي أو معجم اللغة السامية².

وتأتي كلمة العمران في المعجم القرآني في سياق مختلف عن بقية المعاجم الأخرى -المعجم السامي والجاهلي- إلا أن هناك بعض المعاني المشتركة بين المعاجم، ومع هذا الاتفاق الجزئي إلا أن الرؤية القرآنية للمفهوم "العمران" مختلفة؛ فقد أكسب -القرآن الكريم- المفهوم (العمران) دلالات ومعاني أكثر من بقية المعاجم. وللوصول إلى تحليل دقيق دلالي يلزمنا النظر في الكلمات المحيطة بـ "المفهوم" التي نبحت في تحليل دلالاتها، كالنظر في الكلمات المرادفة والقريبة والمعاكسة نظرة عميقة؛ حتى نتمكن من تحديد ملامح ومعاني الكلمة التي نبحت في تحليلها الدلالي، وفي أي معجم³.

وفي هذا القسم سنتعرف على دلالة العمران في المعجم القرآني، والتطور الدلالي الذي أحدثه القرآن الكريم لهذا المفهوم (العمران) والكلمات القريبة منه، ونتعرف على منهجية القرآن الكريم في تشكيل الأبعاد المفهومية لبنية الكلمة الأساسية (العمران)، والحقول الدلالية المتصلة بالكلمة المركز؛ وسيتم تناول هذا القسم، من خلال أربعة مباحث:

المبحث الأول: مفهوم العمران في المعجم القرآني.

المبحث الثاني: مفهوم الاستخلاف في المعجم القرآني.

المبحث الثالث: مفهوم التسخير في المعجم القرآني.

المبحث الرابع: الحقل الدلالي للعمران في المعجم القرآني.

1 ينظر الرواشدة، علم دلالة القرآن منهجية التحليل الدلالي، مرجع سابق، ص26.

2 المرجع السابق، ص67.

3 الرواشدة، زياد، دلالة الكلمة بين المعجم القرآني ومعاجم التراث العربي، إسطنبول، المجلة الشرقية، كليات الآداب بجامعة إسطنبول، عام 2011م، ص، 24.

2.1. مفهوم العمران في القرآن الكريم

العمران في القرآن الكريم لم يرد بهذا اللفظ (العمران)، ولكن ورد في كلمات مشتقة من اللفظ (عَمَرَ) فالآيات والصيغ التي وردت في القرآن الكريم والتي لها علاقة بالمفهوم، وردت بصيغة الفعل الماضي في قوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوهُمَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهُمَا﴾ [الروم: 9]؛ وهذه الآية تتحدث عن أقوام سبق لهم أن عمروا الأرض وأقاموا فيها، وجاءت بصيغة الفعل الماضي أيضاً في قوله تعالى: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي طلب منكم أن تعمروها.

وفي هذا السياق لابد من ذكر الآيات القرآنية المتضمنة لكلمة العمران، أو الكلمات القريبة منها، مستصحبين السياق القرآني لهذه الآيات، ومن خلال النظر إلى آيات القرآن الكريم نجد أن مادة (العمران) جاءت على معنيين بناءً على أصل الفعل:

فعل (عَمَرَ) بفتح الميم، والكلمات القريبة لهذه الصيغة، والواردة في القرآن الكريم هي: عمر-بنى-شيد-صرح¹؛ وصيغة عُمر بسكون الميم، والكلمات القريبة الواردة لهذه الصيغة في القرآن الكريم: عُمر-عُيِّن-حياة-أجل.

2.1.1. الصيغ الفعلية والاسمية للمفهوم العمران الواردة في القرآن الكريم

2.1.1.1. بالنسبة لأصل الفعل (عُمر)، المشتق من مادة "عُمر"، ورد في القرآن الكريم في صيغ

مختلفة:2

من خلال استقراء للآيات الواردة لهذه الصيغة، يظهر أن بنية هذه الكلمة تدور على المعاني الثلاث:

1. عِمارة البدن بالحياة، كقول الله تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ مَّن يُّرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾

[الحج:5].

2. معنى اللبث، مثل قول الله تعالى: ﴿قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ﴾ [الشعراء: 18].

3. معنى طول العُمر، مثل قول الله تعالى: ﴿وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا فُرُوقًا فَفَتَاوَلْ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ [القصص: 45].

4. جاءت بمعنى القسم مثل قول الله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر:72]³.

2.1.1.2. وأما الصيغة الثانية: (صيغة عَمَرَ) بفتح الميم، والكلمات القريبة الواردة في القرآن الكريم

هي: (عمر-بنى-شيد-صرح)؛ ومن هذه الآيات الواردة بهذا المعاني:

1. قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ

إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: 18]⁵.

1 ينظر الكبيسي، أحمد عبيد، موسوعة الكلمة وأخواتها في القرآن الكريم، بيروت: دار المعرفة، ط1، 2017م، ج8، مادة عَمَرَ، ص

525.

2 المرجع السابق، مادة عَمَرَ، ص 525.

3 المرجع السابق.

4 ينظر موسوعة الكلمة في القرآن الكريم، مرجع سابق، ص525.

5 الأصفهاني، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن، مرجع سابق، ص586.

2. جاءت بمعنى تفويض الإنسان للعمارة، كقول الله تعالى: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾

[هود: 61]؛ أي إعمار الأرض وإسكانها¹.

3. وجاءت بمعنى البناء، كقوله تعالى: ﴿لَهُمْ عُرْفٌ مِّنْ فَوْقِهَا عُرْفٌ مَّيْبُتَةٌ﴾ [الزمر: 20]².

4. وجاءت بمعنى التشييد، كقوله تعالى: ﴿وَقَصْرَ مَشِيدٍ﴾ [الحج: 45]³.

2.1.2.1. الآيات الواردة في القرآن الكريم لمادة (عَمَر، عُمَر):

جاءت الآيات الواردة في القرآن (الكريم) لهذه الصيغتين في خمس وعشرين مرة، والتفصيل في ذلك، كالآتي⁴:

2.1.2.1.1. ثلاث منها جاءت بصيغة اسم علم "آل عمران" وهي:

1. قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: 33].

2. قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ

الْعَلِيمُ﴾ [آل عمران: 35].

3. قوله تعالى: ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُّوحِنَا وَصَدَّقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا

وَكُنْتِ مِنَ الْغَايِبِينَ﴾ [التحریم: 12].

2.1.2.2. وثلاث مرات اسماً لئسك العمرة، وهي:

1. قوله تعالى: ﴿وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: 196].

2. قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَمَنَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ [البقرة: 196].

3. قوله تعالى: ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: 158].

2.1.2.3. وجاءت في ثلاث مرات متعلقة بعمران المساجد وبناءها المادي، والمعنوي؛ وهي:

1. قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ

وَفِي النَّارٍ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [التوبة: 17].

2. قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا

اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: 18].

1 الأصفهاني، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن، المرجع السابق، ص586.

2 الكبيسي، موسوعة الكلمة في القرآن، مرجع سابق، ص525.

3 المرجع السابق.

4 عبد الباقي، محمد فواد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، القاهرة: دار الحديث، د. ط، عام 1364م، ص482.

3. قوله تعالى: ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: 19].

وجاءت مرة واحدة في إشارة إلى البيت المعمور، في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي بَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ [الطور: 4].
وجاءت ثلاث مرات أخرى بمعنى الإقامة والاستقرار في الأرض وفلاحتها، وبناء المساكن وتشبيد القصور، والتخلي عن حياة التنقل والبادية، وقد تحدث الله عن أقوام عمروا الأرض وأقاموا فيها مدة طويلة:
1. قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [الروم: 9].

2. قوله تعالى: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61].
3. وجاءت مرة واحدة بمعنى الحياة، حين أقسم الله عز وجل بحياة النبي محمد ﷺ، فقال تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر: 72].

2.1.2.4. الآيات المتعلقة بـ (العُمُر):

الآيات المتبقية التي لم يتم ذكرها سابقاً، هي آيات وردت في سياق الحديث عن عُمر الإنسان، سواء العُمُر كمرحلة من بداية خلق الإنسان إلى مماته، أو من خلال ذكر بعض المراحل التي يمر بها الإنسان، فجميع هذه الآيات هي إشارة إلى مرور مرحلة من حياة الإنسان، إما بنقصان عمره، أو بطول عُمره، أو يبلغ أرذل العُمُر، ومن هذه الآيات على سبيل المثال:

1. قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ﴾ [النحل: 70].
2. قوله تعالى: ﴿يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِمُرْجَزَةٍ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ﴾ [البقرة: 96].
3. ﴿بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ [الأنبياء: 44].
4. ﴿وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ [الحج: 5].
5. ﴿وَمَن يُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾ [يس: 68].
6. ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ [فاطر: 11].
7. ﴿أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ﴾ [فاطر: 37].
8. ﴿وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا فُرُوجًا فَتَطَاوَلُ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ [القصص: 45].

كل هذه الآيات بمجموع صيغها ومشتقاتها وردت في القرآن الكريم في سياقات مختلفة للكلمة (العمران)، فقد وردت في تسعة عشر موضعاً، في خمسة وعشرين مرة كما تقدم ذكره من الصيغ الاشتقاقية للمفهوم (العمران)؛

وإذا نظرنا إلى ورود الآيات من زاوية العهد المكي، والعهد المدني، نلاحظ أن الآيات أكثر وروداً في العهد المكي، وهذه إشارة إلى البعد العقدي للمفهوم (العمران)، وسيأتي في الحقل الدلالي بيان ذلك الآيات المكية والمدنية¹.

2.1.3. خلاصة المبحث

في هذا المبحث تمّ الحديث عن صيغ المفهوم (العمران) الواردة في القرآن الكريم، وتمّ ذكر كلّ الآيات التي وردت في القرآن الكريم من خلال صيغتي: (عَمَر، وعُمِر)؛ والتي ذُكرت في خمس وعشرين موضعاً في القرآن، وهذه الآيات منها ما جاء ما هو متعلق بعمارة المساجد، ومنها ما هو متعلق بعمر الإنسان، وهو الأغلب، ومنها ما هو متعلق البيت المعمور، ومنها ما هو متعلق بنسك العُمرة؛ ويمكننا جمع هذه الدلالات الواردة في المعجم القرآني إلى الآتي:

1. دلالة العمران الروحي (البعد الروحي والقلبي)، وهذا البعد يتمثل في العُمرة وعمارة المسجد والبيت المعمور.
2. دلالة العمران الزمني المتمثل في عمر الإنسان، وأكثر الآيات وروداً في القرآن (الكريم) هي هذه الآيات المتعلقة بهذه الدلالة (حياة الإنسان وعمره).
3. دلالة العمران المادي (البعد المادي)، وهذا البعد يتمثل في تعمير الأرض.
4. أيضاً الآيات اشتملت على عدة أبعاد: البعد العقدي والبعد الزمني، والبعد الرسالي، فالعمران في الرؤية القرآنية كما أنّه مرتبط بالاستقراء والنماء، هو أيضاً ليس منفصلاً عن البعد الرسالي المتمثل في الغائية التي من أجلها خلق الإنسان، وهي العبودية لله تعالى، فيها يكون العمران مكتملاً، وخالياً من الفساد والخراب والدمار، كما سيتمّ بيانه من خلال الحقل الدلالي للكلمات المفتاحية، والأساسية للمفهوم.

¹ ينظر صفحة (45).

2.2. مفهوم الاستخلاف في المعجم القرآني

تمهيد:

نلاحظ أنَّ الاستخلاف في قواميس اللغة العربية يأتي مصدر للفعل استخلف يستخلف استخلافًا، وتتنحصر معاني (خ ل ف) في معاجم اللغة العربية في ثلاثة معانٍ¹: أحدها: أن يجيء شيء بعد شيء فيقوم مقامه، والثاني: خلاف قُدَام، والثالث: التغيّر، والمعنى المراد به هنا، هو المعنى الأول، ابدي من مشتقاته الواردة في القرآن (الكريم) (خَلِيفَةً)، وجمعه (خَلَائِف)، و (خُلَفَاء)، واسم المفعول منه (مُسْتَخْلَف).

والاستخلاف كمفهوم، أصبح مرتبطاً بحدث سياسي فيما سمي بالخلافة، بل أصبح في الوقت المعاصر عند الحديث عن الخلافة يتبادر إلى الذهن صورة محددة لدولة الخلافة، فما يقدم من تطبيقات عملية باسم الخلافة أو بغيرها، تُعدّ في حقيقة الأمر بعيدة كل البعد عن المفهوم القرآني للاستخلاف وقيمه؛ بل إنّ حصر مفهوم الاستخلاف على الجانب السياسي فقط، يعد إفراغاً له من المعاني القرآنية للمفهوم، إهمالاً لمقاصد الاستخلاف وللمنظومة القيمية والأخلاقية، القائمة على العدل والصلاح، والإصلاح، فهو في الرؤية القرآنية أكبر من حصره في الجانب السياسي؛ ولهذا يُلاحظ في واقعنا المعاصر أن هناك اتجاهين تجاه المفهوم: اتجاه يرى أنَّ الاستخلاف أصبح مفهوماً قديماً، وليس له صلة في وقتنا الحاضر.

واتجاه يصرف المفهوم الى واقعنا المعاصر في تطبيقه القديم، وهذا ناتج من حصر المفهوم في الجانب السياسي فقط، والرؤية القرآنية لمفهوم الاستخلاف أعمّ واشمل من أن يُحصر في جانب واحد، سنبين في هذا المبحث المعاني التي وردت فيها الكلمة المفتاحية من خلال آيات القرآن الكريم، وسياقات الكلمة (الاستخلاف) في العهد المكي والمدني، ومدى ارتباطها بالمفهوم (العمران).

2.2.1. الاستخلاف في آيات القرآن الكريم

من خلال النظر إلى آيات القرآن الكريم الواردة في معنى الاستخلاف وأصل جذر الفعل (خلف) يجد أن جذر الفعل والتصاريح اللغوية جاءت تدل على عدة معانٍ ودلالات معينة، فجاءت بمعنى: الخلفُ/ والأجزُ/ والدبرُ/ العقبُ/ القفا/ وراء.

وفي النظر إلى مادة (خلف) في القرآن الكريم نجد أنها وردت من خلال صيغ واشتقاقات متعددة، ولكن الصيغ الواردة والتي لها صلة في بحثنا (الاستخلاف) وردت أربع عشرة صيغة: جاء لفظ (استخلف) أربع مرات في القرآن الكريم، وصيغة (خليفة) في موضعين، وصيغة (مستخلف) مرة واحدة، وصيغة (خلائف) أربع مرات، وصيغة (خلفاء) ثلاث مرات؛ وهذه الألفاظ منها ما جاء بصيغة الماضي ومنها ما جاء بصيغة المضارع.

1 ينظر الفراهيدي، العين، مرجع سابق، ج4، ص265؛ ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، مرجع سابق، ج2، ص210، مادة (خلف)؛ ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق ج9، ص84.

ووردت ألفاظ أخرى مشتقة من جذر فعل (خلف) مثل: (الخالف، ومُخلف، وخلاف، وخلفه، وغيرها)¹ وهذه صيغ الاشتقاق- من خلال السياق القرآني، بعض منها ليس لها دلالة متعلقة بمفهوم الاستخلاف. وفي هذا المبحث سأذكر الألفاظ القريبة من مفهوم "الاستخلاف" والتي وردت في القرآن الكريم، وهي كالآتي:

1. صيغة (اسْتَخْلَفَ): وردت هذه الصيغة، بصيغتي الماضي والمضارع في القرآن الكريم، في أربعة مواضع وهي:

الموضع الأول: قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ ءَاخَرِينَ﴾ [الأنعام: 133].

الموضع الثاني: قول الله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا إِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيفٌ﴾ [الأنعام: 57].

الموضع الثالث: قول الله تعالى: ﴿قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَهْلِكَ عِدْوُكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: 129].

الموضع الرابع: قول الله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [النور: 55].

2. لفظ (خليفة): وردت هذه الصيغة في القرآن الكريم في موضعين:

الموضع الأول: قول الله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: 30].

الموضع الثاني: قول الله تعالى: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ [ص: 26].

3. لفظ (مستخلف): وردت هذه الصيغة في القرآن الكريم في آية واحدة فقط، وهي قول الله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد: 7].

4. لفظ (خلائف): وردت هذه الصيغة في القرآن الكريم في أربعة مواضع وهي:

الموضع الأول: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ [الأنعام: 165].

الموضع الثاني: قول الله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: 14].

الموضع الثالث: قول الله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَجَبْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي آفَاقٍ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [يونس: 73].

الموضع الرابع: قول الله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾ [فاطر: 39].

5. لفظ (خلفاء): وردت هذه الصيغة في القرآن الكريم في ثلاث مواضع:

الموضع الأول: قول الله تعالى: ﴿أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَصْطَةً﴾ [الأعراف: 69].

الموضع الثاني: قول الله عز وجل: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: 74].

1 ينظر: عبد الباقي، محمد فؤاد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، مرجع سابق، ص 239.

الموضع الثالث: قول الله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ [النمل:62].

والصبيغ الواردة من جذر (خَلَفَ) ترجع إلى "ما يقابل القُدَامَ والاستقبال، أي: ما يكون على ظهر شيء ووراءه؛ وهذا المعنى إما من جهة الزمان، أو من جهة المكان، أو الكيفية: فالأول: كما في مفهوم الخَلَفِ الصِّدْق، والخليفة، فيعتبر فيه التأخّر الزماني ووقوع شيء عقيب شيء آخر زماناً. والثاني: يعتبر فيه التأخّر مكاناً كما فيما يقع خلف شيء وظهره مكاناً، كالتخلف في القعود والذهاب والقيام. والثالث: يعتبر فيه التأخّر والتعقب في الكيفية والوصف والخصوصية، فيلاحظ في جميع هذه المعاني: جهة التعقب والوقوع في الخلف والظهور، وهذه الخصوصية هي الفارقة بينها وبين الظهر والعقب والتأخّر والتغير والتعوض والتقدم¹.

من خلال النظر إلى الصبيغ الاشتقاقية المتصلة بـ (الاستخلاف)، نجد أن أكثر الآيات التي ذكرت فيها الكلمة المفتاحية (الاستخلاف) هي: سور مكية وليست مدنية، وهذا أمر مهم سنتحدث عنه في سياق الكلمات المفتاحية للمفهوم في المعجم القرآني، إذ قد يتبادر إلى الذهن عند الحديث عن الاستخلاف في القرآن الكريم، أن الآيات الواردة فيه هي: آيات مدنية، وهذا الفهم يتنافى عند المقارنة بينه وبين ما ورد في القرآن، إذ أن الآيات الواردة في الاستخلاف أغلبها آيات مكية.

2.2.2. سياقات ورود الكلمة المفتاحية (الاستخلاف) في العهد المكي

في النظر إلى الكلمة المفتاحية نجد أن ورودها في القرآن الكريم جاء في سياق ومعان متعددة، وسنذكر في هذا القسم، ورود هذه الكلمة في العهد المكي من خلال السور والآيات الواردة فيها، ومن ثم نذكر سياقات المفهوم في العهد المدني:

1. أول ذكر للفظ الاستخلاف في الفترة المكية كان في سورة ص في قوله تعالى: ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾ [ص: 26]؛ هذه الآية الوحيدة التي تحدثت عن الخليفة في العهد المكي بصيغة المفرد وهي أول آية في أول سورة²، تحدثت عن لفظ الاستخلاف، وكل الآيات التي ذكرت لفظ الاستخلاف في العهد المكي جاءت بصيغ غير مفردة، والسياق التاريخي العام للسورة الواردة فيها هذه الآية، نلاحظ أنها نزلت في الفترة المكية، ومع أن هذه أول آية مكية تحدثت عن الاستخلاف، ألا أن السياق القرآني للآية ارتبط بعدة مفاتيح أساسية (الحكم/الحق/الابتعاد عن الهوى)، وهي كلمات لها ارتباط مباشر بمفهوم الاستخلاف.

2. إذن يلاحظ على أن سورة (ص)، أول سورة يذكر فيها لفظ (الخليفة) بصيغة المفرد في العهد المكي، بينما الآيات المكية الأخرى، جاءت بصيغة الجمع مثل: (خلفاء، خلائف، يستخلفكم)؛ فمثلت هذه السورة رؤية جديدة للمسلم في العهد المكي تجاه المفهوم (الاستخلاف)، وأنه مستخلف في هذه الأرض، وحتى يكون الاستخلاف وفق

¹ ينظر المصطفوي، حسن، التحقيق في كلمات القرآن، طهران: مركز نشر آثار العلامة المصطفوي، ط1، عام 1393 هـ، ج3، ص120.

² ينظر البيهقي، أحمد بن الحسين الخراساني، دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، باب: ذكر السور التي نزلت بمكة والتي نزلت بالمدينة، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1405 هـ، ج7، ص142، تم الاعتماد على رواية ابن عباس في ترتيب نزول سور القرآن.

منهج الله لا بد أن يكون مرتبطاً بالحق بعيداً عن الهوى، ونلاحظ هذا من خلال الاستعمال القرآني الذي جاء في أكثر الآيات المكية بصيغة الجمع، ما عدا الآية الواردة في سورة (ص) بصيغة المفرد.

3. من السور التي تحدثت عن الكلمة المفتاحية (الاستخلاف) سورة الأعراف، جاء فيها ذكر لفظ قريب من الألفاظ المتصلة بالاستخلاف، كلمة (الخلفاء)، جاءت في سياق التذكير، يقول الله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ﴾ [الأعراف: 69]؛ والآية الثانية قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: 74]؛ عند النظر إلى سياق هاتين الآيتين، يُلاحظ أنها جاءت في سياق الحديث عن الأمم السابقة، وجاءت في معرض الامتنان من الله على أمة محمد ﷺ.

4. ومن الكلمات القريبة المرتبطة بـ (الاستخلاف) والواردة في سورة الأعراف، كلمة الوراثة، يقول الله تعالى: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الأعراف: 128]؛ فالآية جاءت في حوار موسى مع قومه، وحددت علامات أساسية للوراثة: (الاستعانة بالله، الصبر، التقوى) وهذه العلامات بمجموعها تؤدي إلى الوراثة.

5. وفي سياق حوار موسى مع قومه ورد لفظ (الاستخلاف) بصيغة المضارع: ﴿قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: 129].

6. من السور المكية التي تم ذكر فيها لفظ "الاستخلاف" أيضاً سورة فاطر، وردت فيها ثلاث آيات متعلقة ببحثنا هذا:

أحدهما: تتحدث عن الأعمار ﴿أَوْ لَمْ نَعْمَرِكُمْ مَا يَنْذِكُرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ﴾ [فاطر: 37].

والآية الثانية: جاءت بلفظ الوراثة ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: 32]؛ ويلاحظ في سياق الآية أنها تتحدث عن وراثة الكتاب، وأنها وراثة مرتبطة بالدين، ثم تأتي آية أخرى في هذه السورة قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ [فاطر: 39]؛ وهذه الآية جاءت في سياق الحديث عن عالم غيب السماوات والأرض، وهي إشارة من خلال السياق القرآني أن الاستخلاف في الأرض، في الرؤية القرآنية مرتبط بالغيب والإيمان؛ حيث وأن هذه الآية جاء سياقها في الحديث عن الإيمان والكفر.

7. من السور المكية¹ التي تناولت هذا المفهوم، سورة النمل ومما يلاحظ في هذه السورة أن لفظ (خلفاء) جاء في سياق الآيات السننية التي تتحدث عن الآيات الكونية، وهنا إشارة إلى أن الاستخلاف مفهوم يخضع للسنن الإلهية، يقول الله تعالى: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْثِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ [النمل: 62].

8. من السور المكية أيضاً سورة يونس حيث ذكر فيها لفظ (خلاف) في موضعين: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [يونس: 14].

والآية الثانية في قوله تعالى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَتَبَيَّنْهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكَ وَجَعَلْنَاهُمْ خُلَفَاءَ وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [يونس: 73]؛ وسياق الآية الأولى يأتي بعد الحديث عن الضرر والنفع، وبعد هلاك الأمم بسبب الظلم، وعدم الإيمان؛ والآية الثانية في سياق الإهلاك "أهلكناهم"، فقد استخلفهم الله ولكنهم لم يقوموا بمهمة الاستخلاف؛ وجاء

¹ تم الاعتماد في ترتيب السور على ما ذكره البيهقي، مرجع سابق.

ذكر الاستخلاف بصيغة المضارع في سورة هود، يقول الله عز وجل: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا﴾ [هود:57].

9. من السور المكية أيضاً سورة الأنعام وهي آخر سورة مكية جاء فيها ذكر الألفاظ المتعلقة بـ (الاستخلاف) يقول الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ﴾ [الأنعام:165]؛ ويلاحظ في ذلك أن سورة الأنعام من مقاصدها العامة أن آياتها جاءت في سياق ترسيخ العقيدة في المجتمع المكي؛ فجاءت آية الأنعام مرتبطة بالبعد العقدي، فكان الاستخلاف جزء من الإيمان؛ ومع أن هناك آية أخرى وردت في هذه السورة، وهي قوله سبحانه: ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ آخَرِينَ﴾ [الأنعام:133].

مما سبق يتبين أن الآيات الواردة في العهد المكي والتي تحدثت عن (الاستخلاف) وما يتعلق به سواء كان بصيغة الفرد أو بصيغة الجمع، كل تلك الآيات نزلت لتعمق الإيمان؛ وتأتي -آيات الاستخلاف- في سياق المفاهيم المرتبطة بالبعد الإيماني.

فالرؤية القرآنية في العهد المكي للاستخلاف جاءت مقرونة بالبعد الإيماني المرتبط بعالم الغيب، وهنا نفهم الاستخلاف في إطار كلي، وأنه ليس مقتصرًا على حدوث التمكين -تأسيس الدولة- في العهد المدني بل حصل التأسيس لهذا المفهوم منذ اللحظات الأولى، إذ أن من مهام أفراد هذه الأمة، أن يكونوا مستخلفين في الأرض، وهي مسؤولية مرتبطة بكل فرد.

2.2.3. سياقات ورود الكلمة المفتاحية (الاستخلاف) في العهد المدني

في هذه الفقرة نتحدث عن سياق ورود الكلمة المفتاحية (الاستخلاف) لمفهوم العمران في العهد المدني؛ والسور التي وردت فيها الكلمة: سورة البقرة وسورة النور، وسورة الحديد؛ ويلاحظ أن الآيات المدنية جاءت في السياق العملي للاستخلاف، خاصة بعد أن جاءت الآيات في العهد المكي لتؤسس للمفهوم (الاستخلاف)؛ وهنا سنبيين الآيات الواردة في العهد المدني:

1. أول ذكر للاستخلاف في العهد المدني جاء بصيغة المفرد في سورة البقرة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة:30]؛ وهنا وقع الخلاف بين المفسرين في المعنى المقصود من الخليفة، وساد القول في بعض التفاسير أن الخليفة هنا هو من يخلف الجن الذين كانوا مسيطرين قبل بني آدم، وهذا المعنى تم تداوله أيضاً على الألفاظ المشتقة من الخليفة، لكن (ابن جرير الطبري (310هـ/923م): رجح خلاف ذلك حيث يقول: "والخليفة الفعلية من قولك: خلف فلان فلاناً في هذا الأمر، إذا قام مقامه فيه بعده. كما قال جل ثناؤه: (ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ) [سورة يونس: 14]؛ يعني بذلك أنه أبدلكم في الأرض منهم، فجعلكم خلفاء بعدهم. ومن ذلك قيل للسلطان الأعظم: خليفة، لأنه خلف الذي كان قبله، فقام بالأمر مقامه، فكان منه خلفاً. يقال منه: خلف الخليفة، يخلف خلافة، وخلفي"¹.

¹ ينظر الطبري، محمد بن جرير، جامع البيان في تأويل القرآن، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، عام 1420هـ، ج1، ص49.

2. ولذا نجد أن تفسير هذه الآية كما ذهب إلى ذلك ابن عباس وابن مسعود في تأويلها، هو التأويل الذي يتسق مع المعنى اللغوي الأول للفظ "خليفة"، حيث يقول: "فكان تأويل الآية على هذه الرواية التي ذكرناها عن ابن مسعود وابن عباس: إني جاعل في الأرض خليفة مَنِّي يخلفني في الحكم بين خلقي؛ وذلك الخليفة هو آدم ومن قام مقامه في طاعة الله والحكم بالعدل بين خلقه، وأما الإفساد وسفك الدماء بغير حقها، فمن غير خلفائه، ومن غير آدم ومن قام مقامه في عباد الله -لأنهما أخبرا أن الله جل ثناؤه قال لملائكته- إذ سأله: ما ذاك الخليفة؟ إنه خليفة يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضاً. فأضاف الإفساد، وسفك الدماء بغير حقها إلى ذرية خليفته دونه، وأخرج منه خليفته"¹.

3. فالسياق القرآني لآية الاستخلاف في سورة البقرة أحيطت بجملة من الكلمات القرية، كلمة الحياة، الموت، ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَانًا فَأَخْيَكُمُ ثُمَّ يُمَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [البقرة: 28]؛ نعمة الإيجاد والتسخير: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: 29].

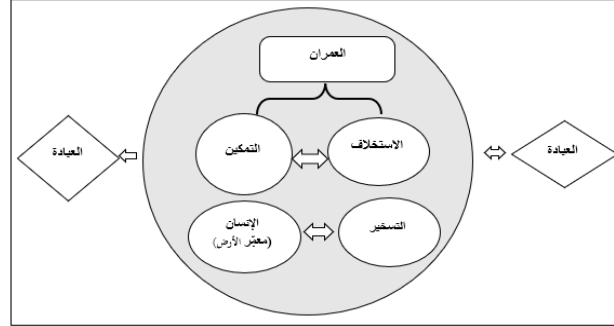
يلاحظ من خلال الآيتين الواردتين في (العهد المكي، والمدني) المتعلقة بالاستخلاف، والتي جاءت بصيغة المفرد في كلا الفترتين -المكي والمدني- حسب ترتيب النزول، نجد أن الآية الواردة في سورة (ص) كان الخطاب فيها خطاباً فردياً: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً﴾ [ص: 26]؛ بينما في سورة البقرة -وهو أول ذكر في العهد المدني- يُلاحظ أن الخطاب موجه إلى كل فرد من بني آدم، فجاءت آية البقرة تجمع بين الخطاب الفردي، والخطاب الجماعي، ليصبح مفهوم الاستخلاف مفهوم متعلق بكل فرد من أفراد بني آدم.

4. السورة الثانية التي جاء فيها ذكر الاستخلاف سورة النور، قول الله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور: 55].

وهذه الآية من الآيات المركزية في توضيح العلاقة بين الاستخلاف والتمكين وغيره من المفاهيم، فالإيمان والعمل الصالح شرط أساسي للتمكين في الأرض، والاستخلاف، ويأتي التمكين نتيجة للعمل الصالح، فكلا المفهومين (الاستخلاف، والتمكين) متلازمان لا يكفي تحقق أحدهما دون الآخر، وهما مرتبطان بالإنسان الذي هو ركيزة أساسية في مفهومي الاستخلاف والتسخير؛ ففي الرؤية القرآنية يرتبط التمكين بعدد من المفاهيم، إذ يقول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّا فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [الحج: 55].

¹ المرجع السابق، ص 452.

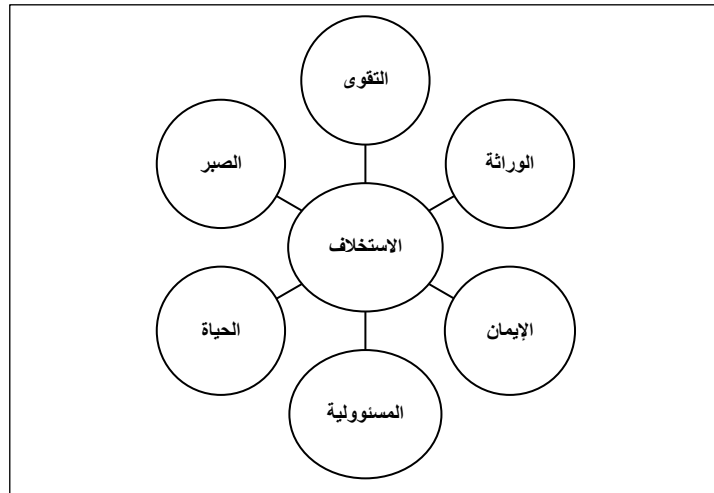
والشكل (1) أدناه يوضح تلك العلاقة:



الشكل (1)

5. من السور التي أشارت إلى مفهوم (الاستخلاف) سورة الحديد، فقد ورد فيها لفظ "مستخلفين" على صيغة اسم مفعول، وهي الصيغة الوحيدة في القرآن الكريم التي جاءت في آية واحدة فقط، وهي قول الله تعالى: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد:7]؛ وهذا الاستخلاف مرتبط بالإيمان والعمل الصالح، والمفسرون يُفسرون هذه الآية أنها استخلاف في الأموال، فالله جعلكم خلفاء في التصرف فيها، وهي ليست لكم وإنما له سبحانه، وإنما أنتم مستخلفين عمن قبلكم في تملكها والتصرف فيها¹.

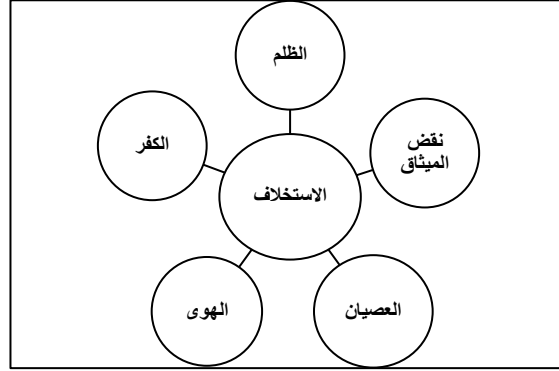
6. مما سبق يتبين لنا أن آيات الاستخلاف في الفترة المدنية جاء الخطاب فيها خطاب جماعي، استند المفهوم (الاستخلاف) إلى جملة من الكلمات المفتاحية المرتبطة بالاستخلاف مثل: الإيمان، العمل الصالح، التمكين، الأمن، العبادة؛ وفي الفترة المكية جاءت آيات الاستخلاف محاطة بجملة من الكلمات المترادفة للمفهوم، والتي هي من الكلمات الأساسية التي يتكون منها المفهوم في الخطاب القرآني كما في الشكل (2):



الشكل (2)

¹ ينظر البيضاوي، ناصر الدين عبد الله بن عمر الشيرازي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تح: محمد عبد الرحمن المرعشلي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 1418هـ، ج5، ص186.

في مقابل الحقل الدلالي لـ (الاستخلاف) يظهر السياق القرآني من خلال الآيات الواردة، والتي تشكّلت في كلمات مضادة، ومعاكسة للكلمات القريبة كما ورد في الشكل (2)؛ والكلمات المضادة لكلمة (الاستخلاف)، والتي هي من مهدّدات المفهوم، نذكر منها على سبيل المثال: العصيان، الكفر- الظلم، الهوى، نقض الميثاق، ويمكن نوضحه في الشكل (3):



الشكل (3)

- فالآيات الواردة للكلمة المفتاحية (الاستخلاف) في سياق المفهوم (ال عمران) سواءً في العهد المكي أو المدني، نلاحظ أنّها كوّنت حقلاً دلالياً، تُشكّل منه مفهوم (الاستخلاف)، ومعناه في السياقات والرؤية القرآنية، وجاء الخطاب في العهد المكي مؤسس للخطاب في العهد المدني، ويمكن أن نجعل خصائص الخطابين في الآتي:
1. تتنوع الخطاب في العهد المكي بين الخطاب الفردي والجماعي، وأكثر الآيات في العهد المكي، كان خطاباً جماعياً من خلال الآيات التي ذكرناها سابقاً.
 2. أنّ الآيات التي تحدثت عن (الاستخلاف) في العهد المكي جاءت في سياق تعميق الإيمان بالله وربط المفهوم بالبعد الإيماني، ومسؤولية الاستخلاف مسؤولية مختصة بكل فرد.
 3. ارتباط بعض الآيات الواردة في العهد المدني بجملة من الكلمات المفتاحية كالتمكين والوراثه والعمل الصالح، والأمن.
 4. جاء الخطاب في كلا العهدين منبهاً على مهدّدات مفهوم (الاستخلاف) كالكفر والظلم، والهوى.

2.3. سياقات ورود الكلمة المفتاحية (التسخير) في المعجم القرآني

قبل الحديث عن (التسخير) في الاستعمال القرآني، لا بد من إيراد معاني الفعل (س خ ر) في قواميس اللغة العربية باختصار، و خلاصة معاني الفعل (سَخَرَ) في اللغة العربية، أنه يأتي بمعنى الاحتقار والاستهزاء، ويأتي بمعنى الاستذلال، فسَخَّرَ الله عز وجل الشيء، إذا ذلله لأمره وإرادته، وسَخَرْتُ منه، إذا هزئْتُ به¹.

كلمة "سَخَر" تُعد من الكلمات المفتاحية للمفهوم (ال عمران)؛ ففي البحث عن دلالة الكلمة في القرآن (الكريم) وورودها، نجد أنها جاءت في سياقات مختلفة: فالتسخير في المعنى اللغوي العام، معناه "السياقة إلى الغرض المختص قهراً"²، وقد وردت مادة سخر في القرآن (42) مرة يخص التسخير منها (27) مرة³.

2.3.1. التسخير في الاستعمال القرآني

أغلب الآيات الواردة في القرآن (الكريم)، هي آيات خاصة بالتسخير، ومن هذه الآيات على سبيل المثال:

1. قول الله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: 13].
 2. وقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ [إبراهيم: 33].
 3. وقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ﴾ [إبراهيم: 32].
 4. وقوله تعالى: ﴿سَخَّرْنَا هَاجِرًا لَكُم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [الحج: 36].
 5. وقوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا﴾ [الزخرف: 13].
- ومن الآيات الواردة بالصيغة الأخرى (سَخَرَ)، والتي بمعنى الاستهزاء؛ على سبيل المثال لا الحصر:
1. قول الله تعالى: ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾ [الصافات: 12].
 2. وقوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا﴾ [المؤمنون: 110].
 3. وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ أَتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا﴾ [ص: 62-63].

من خلال البحث في آيات القرآن الكريم، والتي ذكر فيها كل ما له علاقة بجذر الفعل (سخر)، يُلاحظ أنَّ التصريفات اللغوية لجذر الفعل (سخر) جاءت على عدة معانٍ ودلالات مختلفة على حسب سياق الآية، فجاءت بمعنى: (سَخَرَ)، و (ازدري)، و (ضحك)، و (هزؤ)، و (هزل)، و (فكه)، و (استخف)، إلا أنَّ هذه الكلمات⁴ الواردة تعتبر بعيدة عن معنى التسخير المرتبط بمفهوم العِمران.

¹ ينظر الفراهيدي، العين، مرجع سابق، ج4، ص194، ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، ج4، ص352، ابن فارس، مقاييس

اللغة، مرجع سابق، ج3، ص111.

² ينظر الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن، تج: صفوان عدنان الداودي، دمشق: دار القلم، ط1،

1412هـ، ص402.

³ ينظر عبد الباقي، محمد فؤاد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن، مرجع سابق، ص347-348.

⁴ ينظر موسوعة الكلمة في القرآن الكريم، مرجع سابق، ج5، ص725.

والتحقيق: أنَّ الأصل في هذه المادة (سَخَر) هو الحكم والتقدير مع القهر تكويناً أو تشريعاً، فيقال: سَخَر الله الشمس والقمر والسماء والأرض، إذا جعلها تحت حكمه وقهرها بتقديره تكويناً. ومن لوازم هذا المعنى الإطاعة، والاستذلال تحت الأمر، والإرادة والتكليف بما يريده، والاستعمال مجاناً وبلا أجره¹.

ومن الكلمات القريبة للتسخير: التذليل والانقياد؛ فالتذليل: هو الخضوع والانقياد والاستكانة، واللين. والانقياد هو الخضوع والذل والطاعة والإذعان؛ والصلة بين التسخير والانقياد أنهما يأتيان بمعنى تذليل الشيء وجعله منقاداً للآخر، والتسخير أعم من الانقياد لأنه يشمل ما كان داخلاً تحت قدرة الإنسان وتسخير حقيقته كالحوان، وبين ما كان داخلاً تحت تصرفه بتسخير وإلهام كتسخير الفلك².

فيلاحظ أنَّ ورودها في القرآن الكريم، جاء في سياق متصل بال عمران؛ والأصل في جذر (سَخَر) الحكم والتقدير مع القهر، تكويناً أو تشريعاً كما يقول حسن المصطفوي³.

2.3.2. العلاقة بين التسخير والعمران

في العلاقة بين التسخير ومفهوم العمران يُلاحظ أنَّ التسخير يعتبر الإطار النظري للعمران المادي، وهذا يلاحظ من خلال الآيات التي ذكر فيها لفظ التسخير الكوني للإنسان كقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَنَّاهُ مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: 164]؛ وقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِي إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [النحل: 12].

يقول الإمام الطبري: "سخر لكم الليل والنهار يتعاقبان عليكم، هذا لتصرفكم في معاشكم وهذا لسكنكم فيه (والشمس والقمر) لمعرفة أوقات أزمنتكم، وشهوركم، وسنينكم، وصلاح معاشكم؛ (والنجوم مسخرات) لكم بأمر الله تجري في فلكها لتتهدوا بها في ظلمات البر والبحر؛ (إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون) يقول تعالى ذكره: إن في تسخير الله ذلك على ما سخره لدلالات واضحات لقوم يعقلون حجج الله ويفهمون عنه تنبيهه إياهم⁴.

والتسخير لا يُراد به إظهار عظمة الله وقدرته في الخلق والتدبير فقط، بل يُقصد به الاستنفاع من هذا التسخير لصالح الإنسان في هذه الحياة، إذ يقول ابن منظور وهو يقرر هذا المعنى اللغوي للتسخير، ناقلاً عن الزجاج، حيث يقول: "معنى سخرته أي: قهرته وذللته"⁵، "تسخير ما في السماوات) تسخير الشمس والقمر والنجوم للأدميين، وهو: الانتفاع بها في بلوغ مناباتهم والافتداء بها في مسالكهم، وتسخير ما في الأرض تسخير بحارها وأنهارها ودوابها وجميع منافعها"⁶.

¹ ينظر المصطفوي، حسن، التحقيق في كلمات القرآن، مرجع سابق، ج5، ص89.

² الطاهر بن عاشور، محمد الطاهر بن محمد، التحرير والتنوير، تونس: الدار التونسية للنشر، ج8، ص168.

³ ينظر المصطفوي، التحقيق في كلمات القرآن، مرجع سابق، ج5، ص89.

⁴ الطبري، محمد جري، جامع البيان في تأويل القرآن، تج: أحمد شاكر، بيروت: دار الرسالة، ط1، 2000م، ج17، ص179.

⁵ ابن منظور، جمال الدين، لسان العرب، بيروت: دار صادر، ط2، 1414هـ، ج4، ص352.

⁶ الطبري، المرجع السابق.

يقول أبو السعود: "وسخر لكم الليل والنهار يتعاقبان خُلْفَةً لِمَنامكم ومعاشكم، ولعقد الثمار وإنضاجها والشمس والقمر يدأبان في سيرهما وإنارتها أصالةً وخلافةً وإصلاحهما لما نيط بهما صلاحه من المكونات التي من جملتها ما فُصِّل وأُجْمِلَ كُلُّ ذلك لمصالحكم ومنافعكم وليس المرادُ بتسخيرها لها تمكينهم من تصرفها كيف شاءوا، فالمشار إليه حينئذٍ تعاجيبُ الدقائق المُودعة في العلويات المدلول عليها بالتسخير التي لا يتصدى لمعرفتها إلا المهرة من أساطين علماء الحكمة ولا ريب في أن احتياجها إلى التفكير أكثر"¹.

فتسخير الله لنا الكون بما فيه من أرض وبحار، هي إشارة إلى اكتشاف قوانين التسخير الكونية، فمعرفة القوانين هي التي تمكننا من القدرة على تسخيرها، فلا يمكن تحقيق التسخير والعمارة ما لم نكتشف السنن التي تحكمها².

والمرادُ بالتسخير: إمَّا جعلُ المسخَّر بحيثُ ينفَع المسخَّر له أعْمُ من أن يكون مُنقاداً له، يتصرف فيه كيف يشاء، ويستعمله حسبما يريد، كعامة ما في الأرض من الأشياء المسخرة للإنسان المستعملة له من الجماد والحيوان، أو لا يكون كذلك بل يكون سبباً لحصول مراده من غير أن يكون له دخلٌ في استعماله كجميع ما في السموات من الأشياء التي نيطت بها مصالح العباد معاشاً ومعاداً، وما جعله مُنقاداً للأمر مذللاً، على أن معنى (لكم) لأجلكم فإن جميع ما في السموات والأرض من الكائنات مسخر لله تعالى مستتبعاً لمنافع الخلق، وما يستعمله الإنسان حسبما يشاء، وإن كان مسخراً له بحسب الظاهر فهو في الحقيقة مسخَّر لله تعالى³.

فالتسخير يُعدُّ أحد الكلمات الرئيسية للمفهوم (العمران) فلا يمكن الشروع في عمارة الأرض، ما لم نفهم سنّة التسخير، وهو-التسخير- أحد السنن الإلهية النازمة لحركة العمران في الكون، ولذا نلاحظ أن المفهوم (العمران) قائم على سنن ثابتة، يجب عدم إهمالها، وعدم إغفالها، خاصة وأن التسخير يُعدُّ من المفاهيم الأساسية المرتبطة بالعمران.

فالناظر إلى الآيات التي تحدثت عن أحوال الأمم السابقة، وكيف أن تلك الأمم طوّعت ما في الكون خدمة لها، نجد أنها عملت بمقتضى سنّة التسخير، فكوّنت لها حضارات؛ ونلاحظ في المقابل أيضاً أن هذا التسخير والتطويع لِمَا في الكون، لم يكن وفق ما أَراده الله، بل زادوا به استكباراً في الأرض، وتكذيباً لرسول الله، وجحوداً وكفراً بالله، فسعوا في الأرض الفساد، فسقطت تلك الحضارات بعد أن بلغت مبلغاً كبيراً من جهة الناحية المادية، حيث إنها لم تلتزم بمعايير البقاء، والديمومة المتمثلة في الإيمان بالله، والتقوى، وتحقيق العدل، والقيام بالإصلاح في الأرض، فتخلّى أفراد تلك الأمم بمجموعهم عن الإيمان بالله، وسخّروا عطاءات الله نحو الظلم والفساد والكفر فدمّرهم الله بكفرهم.

ولذا يجب أن يرتبط المفهوم (العمران) بجملة من السنن الكونية الثابتة التي لا تحابي أحداً، وهذه السنن نستخلصها من خلال النظر في آيات الله المسطورة (القرآن الكريم)، وآيات الله المنظورة (الكون) عبر السير في

¹ أبو السعود، محمد بن محمد بمن مصطفى العماد، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ج5، 105.

² بصرف، الغزالي، محمد، كيف نتعامل مع القرآن، مصر: نهضة مصر، ط7، عام 2005م، ص132.

³ أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، مرجع سابق، ج7، ص73.

الأرض، ومعرفة ماضي الأمم، والنظر في أحوال حضاراتهم، وكيف آلت تلك الحضارات، والاستفادة من (تسخير الله الكون) لهذا الإنسان، واستكشاف القوانين الحاكمة لسنة التسخير، لإعمالها وتوظيفها في تحقيق البناء الحضاري، المنطلق من الرؤية القرآنية للمفهوم (العمران).



2.4. الحقل الدلالي للعمران في المعجم القرآني

تمهيد:

لفهم بنية الخطاب القرآني بصورة جليّة، يجب أن تبقى حدود دلالة الكلمة القرآنية في إطار الحقول المعرفية للقرآن الكريم، ومما يزيد الأمر وضوحاً معرفة تاريخ وسبب النزول¹؛ وفي التعريف القرآني للعمران لا بد من بيان الكلمات المتصلة بالمفهوم، إمّا كلمات مفتاحية أو الكلمات القريبة من المفهوم، أو كلمات الضد، ويمكننا إدراك الرؤية القرآنية من خلال الحقل الدلالي للعمران، عن طريق فهم الكلمات المفتاحية، والكلمات القريبة وكلمات الضد، والتي تأتي نتيجة لاستعمال التحليل الدلالي للقرآن، ولكن استعمال هذه المنهجية "لا يعني الدراسة المفرداتية للمعجم القرآني كله، أي: دراسة كلّ الكلمات التي حدث أن وجدت في القرآن، بل يعني الدراسة التحليلية النظامية للكلمات الأكثر أهمية فقط، والتي يبدو أنّها تؤدي دوراً بالغ الأهمية في تمييز السمة السائدة التي تتكرر في الفكر القرآني وتخلله وتسيطر عليه"².

ومن القضايا التي يتم استصحابها أثناء استعمال منهجية التحليل الدلالي في الحقل الدلالي، واكتشاف الشبكة المفهومية للكلمات الأساسية، أنّه يجب قراءة القرآن من دون أية مفاهيم مسبقة، بمعنى ألا نقرأ فيه الأفكار التي طوّرت ووسّعت في العصور ما بعد القرآنية، من قبل المفكرين المسلمين الذين بذلوا جهوداً لفهم كتابهم الكريم وتفسيره، علينا أن نحاول استيعاب بنية تصوّر القرآني للعالم في شكلها الأصلي أي: التي قرأها وفهمها أصحاب رسول الله ﷺ³.

وفي هذا المبحث سيتم الحديث عن العمران في سياقات الكلمات المفتاحية، ثمّ الحديث عن الحقل الدلالي للكلمات المضادة، ثمّ الحديث عن الحقل الدلالي للكلمات القريبة من المفهوم (العمران).

2.4.1. العمران في سياق الكلمات المفتاحية

إنّ تتبع التطور الدلالي لبعض الكلمات المفتاحية القرآنية في الأنظمة غير القرآنية، والتي ظهرت في الإسلام مع مرور الزمن قد يمكننا من إلقاء ضوء من زاوية جديدة على خصوصية المعاني التي تملكها تلك الكلمات في القرآن نفسه⁴؛ ومن خلال ما تقدم في المعجم القرآني يُلاحظ أنّ "العمران مصدر من عمّر الأرض يعمرها عمارة، وعمراناً، ويطلق على الاسم، ولعلّ النظر إليه على أنّه مصدر هو الأفضل لأنه أبعد في المعنى من (العمارة)، إذ الألف والنون في العربية تفيد المبالغة، وهو عمارة جيدة كبيرة، فهو من مصدر (عمر) الأرض يعمرها، وحين توجد عمارة جيدة ممتازة -لأنها إما واسعة أو غير ذلك- تكون عمراناً، فكلّ الإنشاءات المعنوية الحسية التي يقوم بها الإنسان، فيعبد الله تعالى ويقوم بوظيفة الخلافة كلّ ذلك من العمران"⁵.

¹ بتصرف علم دلالة القرآن، مرجع سابق، ص263.

² توشيهيكو إيزوتسو، الله والإنسان في القرآن، مرجع سابق، ص125-126.

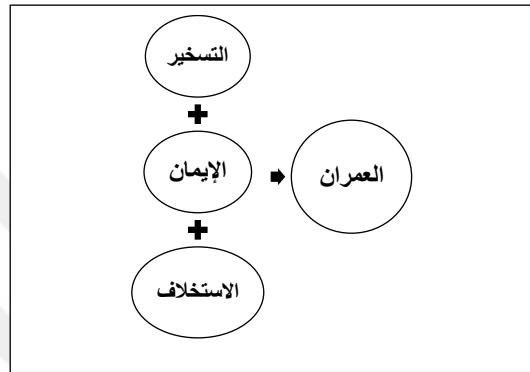
³ المرجع السابق.

⁴ توشيهيكو إيزوتسو، الله والإنسان في القرآن الكريم، ص70.

⁵ أبو شيخي، الشاهد محمد، من القرآن إلى العمران، مقال منشور بتاريخ 25/ ربيع الثاني/ 1434 هـ، تاريخ الاطلاع: 2020/10/11م،

موقع المسلم <http://almoslim.net/node/179860>.

1. ومما يُلاحظ أيضاً أنَّ الرؤية القرآنية للمفهوم (العمران) تُفهم في إطار مفهومي (الاستخلاف والتسخير)، فالعلاقة بين الاستخلاف والعمران نشأت منذ بداية الخلق، فالربط كان منذ البداية بين المهمة الأولى للإنسان «في الأَرْضِ خَلِيفَةً» [البقرة:30]؛ والوجود الإنساني (تُمْ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ) [سورة يونس: 14]؛ ، فما استخلف الإنسان إلا من أجل أن يَغْمُرَ لا أن يهدم، وهذه العلاقة تبين مركزية المفهوم (العمران)، ومن خلال الشكل (4) يتبين أنَّ العمران في الرؤية القرآنية يأتي في السياق المفاهيمي لكلمات الاستخلاف والتسخير والإيمان.



الشكل (4)

من خلال الشكل (4) يُلاحظ أيضاً أنَّ الإيمان أحد المرتكزات الأساسية التي يتكون منها المفهوم (العمران)، فمن خلال الآيات القرآنية نجد أنَّ العمران لا يمكن أن يكون حقيقياً إلا إذا كان مرتبطاً بالإيمان، وفي حال خُلوه من الإيمان والصلاح يكون آيلاً إلى الفساد والهدم، يُفهم هذا من خلال الآيات التي تحدثت عن العمران، فالآيات التي تحدثت عن عمارة المساجد، تُعد أحد الآيات المركزية للمفهوم (العمران)، والتي توضح الرؤية القرآنية تجاه المفهوم؛ وأيضاً آيات الاستخلاف، إذ يقول الله عز وجل: «وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ» [النور: 55]؛ وأيضاً قول الله تعالى: «أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّن قَرْنٍ مَّكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ لُمَكِّنْ لَّكُمْ وَأَرْسَلْنَا أَلْمَاءَ عَلَيْهِمْ مِّدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِن تَحْتِهِم فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ءَاخِرِينَ» [الأنعام: 6].

فجاء التمكين -أحد الكلمات القريبة للعمران- مرتبط بالإيمان وترك الذنوب، ولذا كان سبب الهلاك هو الاستمرار في ذنوبهم؛ كما أنَّ آية العمران الواردة في قوله تعالى: «هُوَ أَنشَأَكُم مِّن الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا» [هود: 61]؛ أحيطت بجملة من المعاني كعبادة الله عز وجل، والكلمات المتصلة بالعبادة كالنوبة والاستغفار.

2.4.2. العلاقة بين الاستخلاف والعمران

1. يُلاحظ في العلاقة بين الاستخلاف والعمران أنَّ الآيات الواردة في القرآن، جاءت في سياق مترابط بين الاستخلاف والعمران، ولذا نجد بعض المفسرين ربط بعض الآيات الواردة في الاستخلاف مع العمران، حيث يقول البيضاوي في سياق تفسيره لقول الله تعالى: «وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً» [البقرة:30]؛ أنَّ أهم شيء يتوجب على الإنسان القيام به من أجل تحقيق الاستخلاف في الأرض يتمثل بعمارة الأرض، ومن

هنا فإن الله - سبحانه وتعالى- كان يرسل الأنبياء من أجل التأكيد على مسألة عمارة الأرض، وتحقيق مبدأ الاستخلاف الذي أنطه الله - سبحانه وتعالى- بهذا الإنسان¹.

وكما يشير سعيد النورسي في بعض رسائله إلى أن عمود عمارة الأرض الإنسان، وحياة الإنسان متوقفة على محافظة منابعها من ماء و تراب وهواء².

وفي التفريق بين فعل (خلق) و(جعل) يقول: إِنَّ إِثَارَ (جَاعِلٍ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة:30]؛ على (خالق) "إشارة إلى أن مدار الشبهة والاستفسار (الجعل)، أي: جعل البشر وتخصيصه لعمارة الأرض، والتخصيص لعمارة الأرض لا الخلق ولا الإيجاد، لأن الوجود خير محض، والخلق فعله الذاتي لا يُسأل عنه"³.

ويشير ابن عاشور إلى ارتباط الخليفة بعمران الأرض فيقول: "فالخليفة آدم، وَخَلْفَتُهُ: قِيَامُهُ بتنفيذ مراد الله تعالى من تعمير الأرض بالإلهام، أو بالوحي، وتلقين ذريته مراد الله تعالى من هذا العالم الأرضي"⁴؛ وهنا يذكر الراغب الأصفهاني أن "الفعل المختص بالإنسان ثلاثة أشياء"⁵

1. عمارة الأرض المذكورة في قوله تعالى: ﴿هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61].
 2. العبادة المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56].
 3. الخلافة المذكورة في قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَوْزَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِيَنَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عُدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلَفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: 129].
- فالعمل العمراني له ارتباط مباشر بعمارة الأرض، ويمكن لنا تلخيص تكوين الفعل العمراني في ثلاث ركائز: علاقة الإنسان بربه، وعلاقة الإنسان بالإنسان القائم بمهمة الاستعمار، وعلاقة الإنسان بالأرض⁶.
- فالآيات الواردة في القرآن الكريم، والدالة على مفهوم الاستخلاف، تؤكد هذه العلاقة على ارتباط الإنسان بفعل الاستخلاف؛ ﴿وَرَبُّكَ الْغَنِيُّ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُدْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلَفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾ [الأنعام 133/6].

2. في الحديث عن العلاقة بين الاستخلاف والعمران في الآيات المتصلة بالمفهوم (العمران) يُلاحظ أن الآيات المكية في الآيات الأولى المتعلقة بـ (الاستخلاف)، والصيغ المشتقة من صيغة (عمر) كـ (استعمركم، وعمروها)، والتي وردت في كلاً من سورتي هود والروم، نجد أنها وردت أيضاً في العهد المكي، وهذه إشارة إلى أن العمران لم يكن حاضراً في العهد المدني فقط، بل كان له حضور في الآيات المكية، كما أن الاستخلاف له

¹ البيضاوي، مرجع سابق، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1/1418هـ، ج1، ص68.

² النورسي، سعيد، صيقل الإسلام، تح: إحسان قاسم الصالحي، القاهرة: شركة سوزلر للنشر، ط6، عام 2011م، المقالة الأولى، عنصر الحقيقة، المسألة السادسة ص76.

³ النورسي، سعيد، إشارات الإعجاز، تح: إحسان قاسم الصالحي، القاهرة: شركة سوزلر للنشر، ط2، عام 2002م، ص235.

⁴ ابن عاشور، التحرير والتنوير، تونس: الدار التونسية للنشر، د. ط، عام 1984م، ج1، ص399.

⁵ الأصفهاني، الحسين بن محمد، الذريعة إلى مكارم الشريعة، جمع عبد الرحمن القماش، د. ط، ج1، ص198.

⁶ رمضان، يحيى، بحث: "القرآن والعمران قراءة في المفاهيم المؤسسية"، بحث منشور في الملتقى الفكري للإبداع، تاريخ النشر:

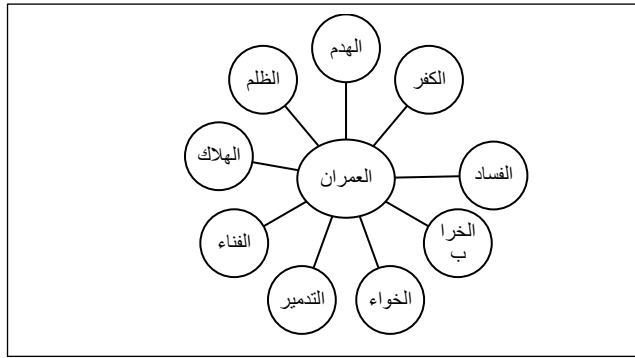
http://almultaka.org/site.php?id=768&idC=1&idSC=1: على الرابط التالي: 2009/8/22م

حضور كما سبق بيانه؛ فالترابط بين العمران والاستخلاف يُفهم في إطار العبودية الكاملة لله عز وجل، إذ أن العمران المأمور به هو العمران القائم على الإيمان.

3. والناظر إلى سياق الآيات الواردة في العمران يلاحظ فيها أن مرتكز (العمران) مبني على الإنسان والإيمان، فجاء العمران المعنوي للإنسان في سياق التفضيل على سائر الكائنات، قال الله تعالى: ﴿أَجْعَلْنَمُ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجْهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِ عِنْدَ اللَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: 19]؛ ففضّل بناء الإنسان على عمارة المسجد الحرام، وهنا تتضح العلاقة بين العمران المعنوي والمادي، فعمران النفوس هو الأساس الذي يبنى عليه العمران المادي في الرؤية القرآنية، وهذه الآيات الواردة في سورة التوبة جاءت في سياق الحديث عن المسجد فتحدثت عن الجانب المادي والجانب الروحي للعمران؛ وبالرجوع إلى معنى (العمارة) أحد الكلمات الأساسية للمفهوم (العمران) نجد أن من معانيها: "جعل الشيء أهلاً صالحاً للإقامة الدائمة كما جاء في لسان العرب، والمَعْمَرُ المنزِلُ الواسع من جهة الماء والكَلأ الذي يُقَامُ به. والأرض: منها الموات، ومنها العامر، وأمّا ما لا يبلغه الماء من موات الأرض فلا يقال له عامر"¹. فيفهم مما سبق أن الآيات الواردة في سورة التوبة استعمل فيها مصدر العمارة مباشرة، والألفاظ التي ذكرت في تلك الآيات: (يعمرُوا) (عمارة)، كلّها من نفس مادة "عَمَرَ"، وقد أشار بعض المفسرين إلى أن هذه الألفاظ تشير إلى الصيانة والحفظ.

2.4.3. الحقل الدلالي للكلمات المضادة للمفهوم (العمران) في اللفظ القرآني:

من خلال سياق الخطاب القرآني يلاحظ أن الكلمات المضادة لكلمة (العمران) كالظلم، والفساد، والكفر، والخراب، الهدم، التدمير، سفك الدماء، القتل، كما هو موضح في الحقل الدلالي الذي يعبر عنه الشكل (5) التالي:



الشكل (5)

¹ ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، لسان العرب، بيروت: دار صادر، ط 1414 هـ، ج 5 ص 32، ج 4، ص 604.

2 إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾ [الأعراف: 56].

3 إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ﴾ [البقرة: 204].

4 إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ﴾ [الحشر: 2].

5 إشارة إلى قوله تعالى: ﴿لَهُدِمَتْ صَوَامِعُ وَبَيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ﴾ [الحج: ٤٠].

6 إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا أَذْهَبَ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا﴾ [الفرقان: 36].

والملاحظ أنَّ من الكلمات الرئيسية المضادة للمفهوم (ال عمران)، كلمة (ال خراب) وهي نقبض العمران، ومفهوم الخراب يختلف بالموارد والموضوعات، فقد يكون بالتفتُّب، أو بالاختلال وحدث الخلل، أو بالضعف والوهن، أو بالفساد، أو بالهدم، وآية تلك المعاني أن تصح نسبة العمران إليها وتقبل التعمير¹.

1. وقد ورد في القرآن الكريم بعض الآيات التي تشير إلى بعض أنواع الخراب: مثل قول الله تعالى: ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الحشر: 2]؛ فيهدمون البيوت لنلًا يستنفع بها أحد؛ ومن الآيات التي وردت فيها كلمة الخراب، قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ [البقرة: 114]؛ فخراب المساجد إمَّا بهدمها، أو في إحداث خلل فيها، أو بالإفساد في نظمها، أو بإيجاد ضعف ووهن في جريان برامجها، وهذا كله مما يطلق عليه التخريب في قبال التعمير²، وسبب نزول الآية، أنَّها جاءت في سياق صدَّ المشركون المسلمين عن عمارة المسجد الحرام بذكر الله وطاعته.

2. وخراب المساجد مرتبط بمنع إقامة ذكر الله فيها، وهو من الظلم البين، إذ أن السعي في خراب المسجد، هو سعي في خراب الأرض وفسادها، دليل ذلك في سياق الآيات التي وردت في سياق التدافع بين الناس، حيث يقول الله عز وجل عند ذكره لانتصار داود عليه السلام على جالوت: ﴿فَهَزَمُوهُم بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: 251]، والتدافع المذكور مما يحفظ به فساد الأرض، والآية الأخرى التي ذكر فيها التدافع بين النبي ﷺ والمشركين، قوله تعالى: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِنَاهُمْ ظُلُمُوا وَإِنَّا عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ * الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَهْجَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيُنْصِرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ [الحج: 39-40]؛ فهو تدافع يدرأ مفسدة هدم البيوت التي ذكر فيها اسم الله؛ فيفهم من خلال سياق التدافع الموجود في الآية، أنه لو لا التدافع الناشئ بين الناس لهجمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد، وهذا الفساد ينتج عنه فساد للأرض، ولذا حفظ المساجد بهذا التدافع هو حفظ لنواة الخير التي يمكن أن تنتج الصالحين الذين يقودون الناس إلى إصلاح أرضهم، فلو بلغ المفسدون في هدم المساجد فإنَّ الأرض تكون قد صارت في وضع يلجأ فيه المؤمنون إلى إخفاء دينهم، وقطع صلات ما بينهم فيندثر الدين، وحينئذ لا يبقى في الأرض بقية لصلاح فتفسد كلية.

ولذلك كانت الصفة الأولى للمؤمنين في الأرض أنهم يقيمون الصلاة؛ وقد قرن القرآن الكريم في الجهاد الدفاعي "دفاع الناس بعضهم ببعض" بين بيان كونه يقي مساجد الله من الهدم، وبين بيان أنَّ الجهاد الدفاعي عندما يؤول إلى التمكين في الأرض، فإنَّ إقامة الصلاة هي الواجب الأول فيمن يمكنهم الله³.

3. ومن الكلمات القريبة لـ (ال خراب) كلمة (الهلاك) وقد تحدث الله عن هلاك الأمم السابق، وبين سبب ذلك الهلاك، أنه بسبب البعد عن منهج الله (فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ) [الأنعام: 6].

1 التحقيق في الكلمات، مرجع سابق، مادة (خراب)، ج3، ص39.

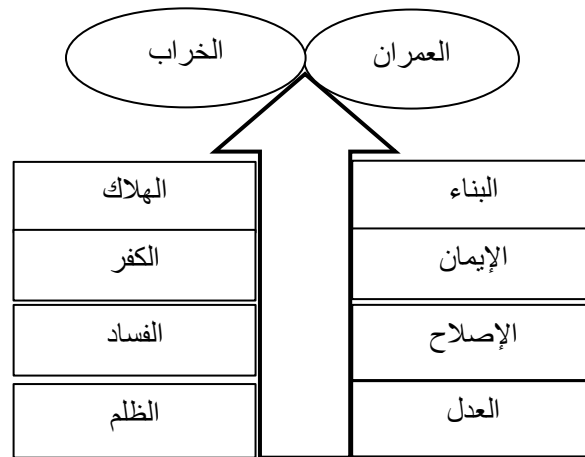
2 المرجع السابق.

3 بتصرف بو شعراء، زيد، بين عمارة المساجد وعمارة الأرض، المغرب: مجلة حراء، العدد26، عام 2011م.

فالعمران يأتي في سياق الحياة مقابل الموت، والبناء مقابل الدمار، ولذا جاءت الأوامر القرآنية التي توجب على الإنسان السعي في إصلاح الحياة، والنهي عن التسبب في إفسادها (وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ) [الأعراف: 142]؛ والنهي أيضاً عن الفساد في الأرض (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) [الأعراف: 56]؛ وفي هذا السياق -الكلمات المضادة للمفهوم (العمران)- تأتي كلمة (الفساد) في المقابل له، والفساد يأتي بمعنى انتقاص الشيء، أو خروج الشيء عن الاعتدال قليلاً أو كثيراً، والمضاد له الصلاح، وهو مستعمل في النفس والبدن والأشياء الخارجة عن الاستقامة¹.

والفساد يؤدي إلى الظلم، وهناك علاقة بين الفساد والظلم، إذ أن الظلم نقص حق الشيء، فمن سرق فقد ظلم، لأنه نقص المال، والفساد أعم من ذلك فهو يدخل فيه اللهو واللعب والابتداع وغيرها، فهو إذن أعم وأشمل من الظلم².

من خلال التعاريف السابقة، يلاحظ أن من معاني الفساد، إخراج الشيء عن الصورة المعهودة، ونقله إلى صورة مغايرة عن الصورة التي هو عليها، فإهلاك الحرث والنسل، وإشاعة المنكرات، والدعوة إلى الأخلاق الرذيلة ما هو إلا نوع من الفساد، والتكذيب بآيات الله وقتل الأنفس والاستكبار في الأرض، كلها من الفساد الذي نهى الله عنه، ولذا جاءت الآيات القرآنية مذكورة بعواقب الإفساد والمفسدين، فالله لا يحب المفسدين؛ وفي المقابل لهذه الكلمة (الفساد) تأتي كلمة (الإصلاح) فالإصلاح يأتي ضد الإفساد، والصلاح استقامة الشيء على وجهه التام. والشكل (6) أدناه يوضح مستويات الكلمات المضادة للمفهوم (العمران) ودلالاتها؛ وما يقابلها من الكلمات المضادة لها:



الشكل (6) مستويات العمران والخراب حسب الدلالة

1 الاصفهاني، مرجع سابق، ج1، ص636؛ المناوي، زين الدين محمد، التوقيف على مهمات التعاريف، القاهرة: عالم الكتب، ط1، عام 1990م، ص260.

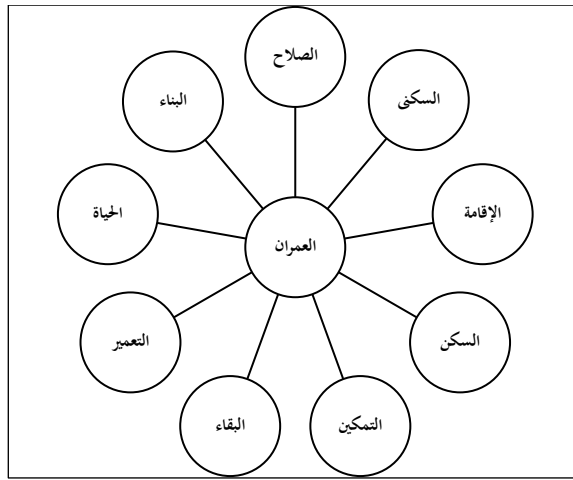
2 الكفوي، أيوب بن موسى، الكليات، تح: محمد المصري، بيروت: مؤسسة الرسالة، د. ط، د. ت، ص692.

من خلال المقارنة بين كلمتي (العمران)، وما يقابلها كلمة (الخراب) ككلمة مركزية في الحقل الدلالي المضاد، من خلال سياق الآيات الواردة في ذلك، يُلاحظ أنّ آيات إعمار المساجد أو خرابها، تعطي دلالة مفاهيمية في توسيع مفهوم العمران في الشبكة المفاهيمية للقرآن الكريم، حيث وأنّ هذه الآيات، سواءً الواردة في إعمار المساجد كما في سورة التوبة، أو في خراب المساجد كما في هذه الآية -التي تقدم ذكرها في سورة البقرة-، أضافت بُعداً في دلالات مفهوم العمران، ونقلته من المعنى المادي المتمثل في البناء والتشييد إلى المعنى المعنوي والمرتبط بالإيمان بالله وتحقيق العبودية له سبحانه من خلال المعاني المتصلة بآية إعمار المسجد.

ويُلاحظ أيضاً أنّ الكلمات في (الشكل 6) بمجموعها من خلال سياق الآيات، تشير إلى جملة من المعاني التي يجب التزامها تجاه العمران، أو معاني يجب الابتعاد عنها، فسياق الآيات الواردة في الكلمات الضدية، تعطي إشارة إلى أنّ العمران لا يمكن أن يتحقق، ويكون له وجود في الواقع حسب سياق الآيات القرآنية، إلا إذا تم الابتعاد عن هذا المعاني، فدلالة الكلمة (العمران) في ذاتها منافية للظلم والفساد، والخراب، والهلاك.

2.4.4. الحقل الدلالي للكلمات القريبة للمفهوم (العمران) في اللفظ القرآني

ذكرنا فيما سبق أن كلمة (العمران) في آيات القرآن الكريم تعود كلها إلى صيغتين، وهذا بناءً على أصل الفعل، فنجد كلمة (العمران) تدور حول الكلمات (بنى، شيد، نحت، صرح وعمر، حياة، عيش) فـ"الأصل في مادة عمر أنها ترجع إلى أصل واحد، وهو إدامة الحياة، وهو في مقابل الخراب، كما أن الحياة ضد الممات، فالحياة في المرتبة الأولى وهي مرتبة التكوين والإيجاد وبعدها العمر وإدامة الحياة واستمرارها، ثم بعده يتحقق العيش"¹، والكلمات القريبة من المفهوم (العمران) يبين الشكل (7) التالي أهم الكلمات التي تدور حول الكلمة الأساسية (العمران):



الشكل (7)

4. فالعمر في كل شيء بحسبه، فالحياة في الموجودات من الأرض والبناء، والحيوان، والإنسان، تختلف باختلافها، ففي الأرض، ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ فالحياة في الأرض عبارة عن إحياءها بالزراعة وغرس الأشجار، وجعلها صالحة للعيش والإعمار؛ وفي المساجد: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [التوبة: 18]؛ فعمارتها بإحياء العبادة فيها وإقامة الصلاة والتطوع، إضافة إلى تعميرها من حيث البنين وإصلاح ما تهدم منها؛ وفي الإنسان: ﴿بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ [الأنبياء: 44]؛ فالعمر فيه عبارة عن استمرار حياته إلى أن ينتهي إلى الممات، والتعمير: جعل شيء ذا عمران وعمر، بمعنى إدامة حياته. والاستعمار: طلب التعمير، بمعنى طلب العمل والإقدام بتعمير عمران في نفسه أو في غيره: ﴿هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ يُراد بأنهم موظفون على التعمير والإصلاح في أنفسهم، وفي سائر ما يتعلّق بهم².

5. ومن الكلمات القريبة للمفهوم (العمران) كلمة (الحرائة) وهي الكلمة الواردة في قوله تعالى: (وَأَثَرُوا الأرض وعمروها أكثر مما عمروها) [الروم: 9]؛ فاقتربت أية الإعمار بالاثارة في الأرض؛ والاثارة تأتي بمعنى

¹ ينظر المصطفوي، حسن، التحقيق في كلمات القرآن، مرجع سابق، ج 8، ص 267.

² المرجع السابق ج 8، ص 267.

الحِث، وتقليب الأرض للزراعة¹؛ ومن الركائز الأساسية التي يقوم عليها العمران، ركيزة (حراثة الأرض) أي: قلبها وإصلاح ما فيها، وهذه الكلمة متعلقة بالمعنى المادي للمفهوم (العمران)؛ إذ أنَّ الآيات الواردة في القرآن أشارت إلى بعض المقومات أو الأسس الذي يقوم عليها العمران، وأهمها الإنسان والمكان، وما يتبعها من شروط العيش والإقامة؛ ومن الآيات التي أشارت إلى هذا البعد قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ [إبراهيم:37].

6. ومن الكلمات القريبة للمفهوم (العمران) في القرآن الكريم، أيضاً كلمة (البناء) أو (البنيان)، وقد وردت في القرآن الكريم في صيغ اشتقاقية متعددة من (بناء) و(بنيان) و(بنوا) و(ابنوا)، وجملة عدد ما ورد في القرآن لكلمة (البناء) ومشتقاتها، يكون في ثلاثة عشر موضعاً²، وهو ورود أقل من الألفاظ الواردة في العمران، ويتفق مع العمران من حيث أنَّهما يدلان على البناء، لكن كلمة (العمران) أشمل من البنيان، إذ أنَّ البنيان ينصرف في معناه العام إلى معنى البناء المعروف من الطين والحجر ونحوهما، بينما العمران معناه يتعدى إلى مظاهر العمران المادية والمعنوية المتعلقة بالإنسان وغيره.

والمواطن التي ذكرت فيها آيات البناء جاءت في سياق القصص القرآنية، فعلى سبيل المثال لا الحصر: صرح فرعون جاء ضمن سياق قصة موسى عليه السلام، وعرش بلقيس وصرح سليمان جاء في سياق قصة سليمان، وبناء المسجد الحرام جاء في سياق بناء إبراهيم وابنه اسماعيل-عليهما السلام- للبيت الحرام.

7. فالعمران في السياق القرآني يشكّل شبكة مفاهيمية، فالكلمة القرآنية (العمران) ككلمة مركزية في القرآن الكريم تأخذ حيزاً في سياق الحقول الدلالية المختلفة، حيث وأنَّ الكلمات المرتبطة بالكلمة الأساسية (العمران) مثل: الإصلاح، والتمكين، والبناء، والإقامة، والحياة، والاستخلاف، والتسخير والإيمان؛ بمجموع هذه الكلمات القريبة بتشكيل الحقل المفاهيمي للمفهوم.

2.4.5. خلاصة الحقل الدلالي

أكثر الآيات الواردة في القرآن الكريم، جاءت في سياق الحديث عن النعم التي أنعم الله بها على الإنسان، فأى لفظ مشتق من العمران، إما يدل على موضع نعمة أو امتنان من الله-عز وجل-، أو يدل على طول العمر الذي لا يغني عن الإنسان شيئاً إذا لم يكن صالحاً؛ والآيات التي وردت فيها الألفاظ المشتقة للمفهوم (العمران) جاءت في سياق المعاني الإيجابية للمفهوم (العمران) كإصلاح الأرض بالزراعة، وإقامة العدل، وعمارّة المساجد، وفي السياق نفسه كانت الآيات كثيراً ما تتحدث عن عمر الإنسان كمدة زمنية عاش فيها مدة حياته، وأشارت بعض الآيات القرآنية إلى بعض مظاهر العمران كالسكن والبناء، وهذه المظاهر منها: ما هو متعلق بضروريات الحياة، والتي هي مساعدة للاستقرار المساعد في العمران كالببوت والخيام، كما قال الله- عز وجل-: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ

¹ الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تج: محمد بن عاشور، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 2002م، ج7، ص295.

² عبد الباقي، محمد فواد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، مرجع سابق، ص136.

يُؤْتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ^٦ وَمِنْ أَصْوَافِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثْنَاثًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ} [سورة النحل: 80]؛ ومنها ما هو متعلق بمظاهر الدين والذي هو-الدين- أحد ركائز العمران الوارد في سياق الآيات، مثل قول الله- سبحانه وتعالى-: {إِنَّمَا يَعْمرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَن ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ} [التوبة: 18]؛ فسياق الحديث عن العمارة والعمران يكون في سياق البعدين: البعد المادي للعمارة، والبعد المعنوي أيضاً، فالعمارة المعنوية لا تقل أهمية عن العمارة المادية؛ وقد أشارت الآية السابقة- عمارة المساجد- إلى أهمية العمران المعنوي، وأن العمارة إذا لم تقم على الإيمان فإنها لا تعني شيء في الخطاب القرآني: {أَجْعَلْنٰمْ سِقَايَةَ الْحَآجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجْهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ} [التوبة: 19].

فالعمارة المادية تتمثل في الإطار المادي من بناء المساكن والزراعة وجعل الأرض صالحة للعيش، وعمارة معنوية تتمثل في إحياء الأرض بالإيمان وتطبيق أركان الإسلام الواردة في آية الإعمار (إنما يعمر مساجد الله)، ولما كان رسوخ الإيمان في قلب العبد مقصود لذاته، كانت عمارة المساجد وسيلة له وأمرة تدل عليه. أيضاً الآيات الثلاث الواردة في إعمار المسجد والتي في سورة التوبة، تعد من الآيات المركزية للمفهوم (العمران) فقد احتوت على جملة من المقومات الأساسية للعمران سواءً مقومات إيجابية أو سلبية؛ من هذه المقومات الإيجابية (عمارة المساجد)، (الإيمان بالله)، (الإيمان باليوم الآخر)، (إقامة الصلاة)، (إيتاء الزكاة)، (خشية الله)، (الاهتداء)، ومن المقومات السلبية: (الشرك)، (الكفر)، (حبوط الأعمال).

والإيمان الذي تحدثت عنه هذه الآية ايمان بالمفهوم الشامل فلا يمكن أن يَغمر المساجد إلا من كان متصفاً بصفات الإيمان الظاهرة والباطنة، القولية والعملية، ولذا أشارت الآية إلى عدم الاكتفاء بالإيمان الظاهر، فالإيمان القولي: المتمثل بكلمة الإيمان بالله واليوم الآخر (عالم الغيب)، والإيمان العملي المتمثل في العبادة البدنية وهي إقامة الصلاة، و(العبادة المالية) المتمثلة في إيتاء الزكاة، والعبادة القلبية المتمثلة في خشية الله تعالى دون سواه. وآية الاستعمار الواردة في سورة هود: {وَأَسْتَعْمِرَكُمْ فِيهَا} [هود: 61]؛ جاءت في سياق تعدد النعم التي أعطاها الله لقوم ثمود، فقد دُلِّل لهم الأرض وسخرها لهم، فكانوا ينحتون من الجبال بيوتاً آمنين، ولكن مع هذا كله كانوا يعيشون في ظلال الوثنية والشرك؛ فكان تصوّرهم للحياة قائم على التصور المادي فقط، والحياة المادية إذا لم تكن لها قيم حاكمة تحكمها، فإنها تقود الإنسان إلى التمرد على الخالق، ولذا جاءت هذه الآية-والآيات الأخرى- لتعيد الاعتبار للمفهوم الحقيقي من هذه الحياة، وأن الحياة ليست قائمة على التصور المادي فقط، بل لا بد أن تنتظم في سياق العبودية لله، والارتباط به سبحانه.

من خلال ما تقدم من ذكر للعمران في القرآن الكريم، من خلال الكلمات المفتاحية الاستخلاف، التسخير، الإيمان، والتي تتخذ حقلاً دلالياً مستقلاً عن العمران، نستنتج أنه لا يمكن لنا فهم الرؤية الكلية القرآنية لمفهوم العمران إلا في إطار منظومة الاستخلاف والتسخير لتحقيق الغاية من وجود الإنسان في الامتثال للمهمة الأولى من خلق الإنسان وهي عبادته سبحانه وتعالى من خلال تحقيق العمران في الأرض المتصل بالإيمان بالله عز وجل.

القسم الثالث

مفهوم العمران في دلالاته التعااقبية

في هذا القسم سيكون الحديث عن المفهوم (العمران) فيما بعد المعجم القرآني (الدلالة التعااقبية)، حيث وأن المعاجم اللاحقة لزمن التنزيل تفاوتت في الاقتراب من النص القرآني في زمن التنزيل، واكسبت المفهوم معنى دلاليًا تعااقبيًا، بناءً على تصوّرات المفسرين وغيرهم من العلماء؛ وقد جاء هذا القسم في أربعة مباحث:

المبحث الأول: مفهوم العمران في السنة النبوية.

المبحث الثاني: رؤية المفسرين للمفهوم من القرن الثاني الهجري إلى القرن الخامس عشر.

المبحث الثالث: العمران في قطاع الفلاسفة.

المبحث الرابع: النظرة الحداثية للمفهوم.

المبحث الخامس: النظرة المقاصدية للمفهوم.

3.1. العمران في السنة النبوية

تمهيد:

من خلال البحث في مادة عَمَر في الحديث النبوي، يُلاحظ أنّ ورود الألفاظ المشتقة من جذر (عَمَر) ومشتقاته، يتجاوز ذكره المائة، حيث ورد في اثنين وثلاثين عموداً، في كل عمود حوالي 30 حديثاً¹، وهذه النصوص النبوية حسب إحصاء المعجم تنحصر في عدد من الدلالات للمفهوم عمران، وهي دلالات تتكامل مع الدلالات الواردة في القرآن الكريم، وتضيف للحقل الدلالي للمفهوم العمران معاني جديدة، جزء من هذه المعاني مماثل للمعاني الواردة في القرآن الكريم، وجزء منها مغاير وسنبيّن ذلك في نهاية هذا المبحث.

3.1.1. صيغ المفهوم (العمران) الواردة في الحديث النبوي

من خلال البحث في ورود كلمة المفهوم (العمران) من حيث كونه اسم ومصدر لم يرد في الأحاديث النبوية، ولكن وردت صيغ اشتقاقية، بمعاني متعددة، وهنا سنذكر بعض الأحاديث التي ذكرت تلك الصيغ الاشتقاقية، لا على سبيل الحصر:

1. وردت صيغة بمعنى العُمُر، أي: الزمن الذي يمضي من حياة الإنسان:

فمن حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: "أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَى أَمْرِي أَخْرَ أَجَلُهُ حَتَّى بَلَغَهُ سِتِينَ سَنَةً"²، وفي حديث آخر عن أنس بن مالك، قال: قال ﷺ: يَكْبُرُ ابْنُ آدَمَ وَيَكْبُرُ مَعَهُ اثْنَانِ: حُبُّ الْمَالِ، وَطَوْلُ الْعُمُرِ"³.

¹ فنسنتك، أردجان، المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي، تج: محمد فؤاد عبد الباقي، مكتبة إبريل، عام 1936، مادة عمر، ج 4، ص 353.

² البخاري، محمد بن إسماعيل، الجامع المسند الصحيح، تج: محمد فراد عبد الباقي، الرياض: دار السلام، ط 1، عام 1419 هـ، باب "من بلغ ستين سنة فقد أعذر إلى الله"، ج 16/ ص 223، رقم الحديث: (6419).

³ المرجع السابق، ج 16/ ص 225، رقم الحديث: 6421.

2. وردت صيغة أخرى بمعنى (الجذر) والتي تأتي على صيغة العَمُرُ والعُمُرُ-بالضم والفتح -وهي لحم تنبت ما بين الأسنان، الواحد: عُمُر بالفتح، وقد يُضم، والجمع عُمور، ففي الحديث قوله ﷺ "أوصاني جبريل بالسَّوَاك حتى خشيت على عُمُوري"¹.

3. وردت صيغة بمعنى المدة الطويلة، أو المكث الطويل:
ففي حديث أبي الشعثاء، قال: خرجت حاجاً فجنّت حتى دخلت البيت، فلما كنت بين السارين مَضِيت حتى لَزَقْتُ بالحائط، فجاء ابن عمر، فصلّى إلى جنبي، فصلّى أربعاً، فلما صلى، قلت: "أين صلّى رسول الله ﷺ من البيت؟ قال: أخبرني أسامة بن زيد أنه صلّى هاهنا، فقلت: كم صلّى؟ قال: على هذا أجدني ألوم نفسي، إني مكثت معه عُمراً لم أسأله كم صلّى"².

4. ومن الصيغ ما جاء بمعنى القسم بالعمر لعمرك، ولعمر الله:
فعن عبيد الله بن عبد الله قال: "وكل حدثني طائفة من الحديث، وفيه فقام النبي ﷺ فاستعذر من عبد الله بن أبي، فقام أسيد بن حضير فقال لسعد بن عباد: لعمر الله لنقتلنه"³.
وهذه الصيغة وردت في القرآن الكريم أيضاً إلا أنها من المعاني البعيدة للمفهوم.
5. ومن الصيغ ما جاء بمعنى العمران، والذي يأتي في مقابلة الخراب:

وهذه الصيغة وردت في حديث طويل، فيه النهي عن قتل النساء والولدان في الغزو، ومما جاء فيه قوله: "وَإِنِّي مُوصِيكَ بِعَشْرٍ، لَا تَقْتُلَنَّ امْرَأَةً، وَلَا صَبِيًّا، وَلَا كَبِيرًا هَرَمًا، وَلَا تَقْطَعْ شَجَرًا مُثْمَرًا، وَلَا تُحَرِّبَنَّ عَامِرًا"⁴، فعمران الأرض وإصلاحها يأتي هنا فيما يقابل الموات والخراب. وهذه الصيغة من الصيغ الواردة في القرآن الكريم وقد ارتبطت الكلمة (العمران) بما يقابلها في الحقل الدلالي، وهي كلمة (الخراب).
ومن المعاني المتصلة بهذا المعنى ما جاء في سياق المعمور المألوف وما يقابله من الخراب غير المطروق، فمن حديث عمرو بن شعيب، جاء فيه قوله: "فقال: يا رسول الله، اللقطة نجدها في السبيل العامر؟ قال: "عَرَفَهَا سنة، فإن جاء صاحبها، وإلا فهي لك"، قال: يا رسول الله، ما يوجد في الخراب العادي؟ قال: "فيه وفي الركاز الخمس"⁵.

¹ ابن الأثير، مرجع سابق، مادة عمر، ج3، ص299.

² ابن حنبل، الإمام أحمد، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب الأرنؤوط وآخرون، بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001م، مسند النساء، حديث أم كرز الخزاعية، ج45، ص604، رقم الحديث: (27633).

³ البخاري، مرجع سابق، باب: قول الرجل لعمر الله، ج16، ص534، رقم الحديث: (6662).

⁴ ابن انس، مالك، موطأ الإمام مالك، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة: مصطفى البابي الحلبي، 1985، باب: النهي عن قتل النساء والولدان في الغزو، ج2، ص447، رقم الحديث: (10).

⁵ ابن حنبل، مرجع سابق، ج11/ ص493، رقم الحديث: (6891).

وَعَمَّرَ الْأَرْضَ أَي: أَحْيَاهَا وَأَصْلَحَهَا؛ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "مَنْ أَعْمَرَ أَرْضًا لَيْسَتْ لِأَحَدٍ فَهُوَ أَحَقُّ بِهَا."¹؛ وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ قَوْلُهُ: "وَرَجُلٌ عَمَّرَ أَرْضًا خَرَابًا فَحَقُّ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَبَارِكَ لَهُ فِيهَا"².
وَقَدْ اسْتَعْمَلَ هَذَا الْمَعْنَى -إِصْلَاحَ الْأَرْضِ وَإِحْيَاؤَهَا- لَاحِقًا فِي شَعْرِ الْعَرَبِ -الْمَعَاجِمُ اللَّاحِقَةُ لِلزُّوْلِ الْقُرْآنِ-، فَاسْتَعْمَلَ بِصِيغَةِ الْمَصْدَرِ عُمَرَانَ تَقُولُ: عُمَرَانُ الْمَكَانُ: تَشْيِيدُهُ وَالْقِيَامُ عَلَى إِصْلَاحِهِ، يَقُولُ (أَبُو نَخِيلَةَ 145هـ) وَهُوَ يَصِفُ أَرْضًا:

أَقَامَ بِهَا الْعَصْرَيْنِ حِينًا، وَلَمْ يَكُنْ *** كَمَنْ ضَنَّ عَنْ عُمَرَانِهَا بِالْدِرَاهِمِ³

6. وَمِنْ الصِّيْغِ الْمَشْتَقَّةِ لِلْمَفْهُومِ (الْعُمَرَانُ) مَا جَاءَ بِمَعْنَى عُمَرَانَ جِسْمَ الْإِنْسَانِ بِالْحَيَاةِ -الرُّوحِ- فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: "إِذَا خَرَجْتَ رُوحَ الْمُؤْمِنِ تَلْقَاهَا مَلَكَانُ يَصْعَدَانِهَا، قَالَ حَمَادٌ: فَذَكَرَ مِنْ طَيِّبِ رِيحِهَا وَذَكَرَ الْمَسْكُ قَالَ: "وَيَقُولُ أَهْلُ السَّمَاءِ: رُوحٌ طَيِّبَةٌ جَاءَتْ مِنْ قَبْلِ الْأَرْضِ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَعَلَى جَسَدِكَ كُنْتَ تَعْمُرِينَهُ"⁴، وَالْمُرَادُ بِ"تَعْمُرِينَهُ" اسْتِعَارَةٌ شَبَّهَ تَدْبِيرَهَا بِالْبَدَنِ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ بَعْمَارَةٍ مِنْ يَتَوَلَّى مَدِينَةً، وَيَعْمُرُهَا بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ"⁵.
7. وَمِنْ الْأَلْفَاظِ الْمُتَّصِلَةِ وَالْوَارِدَةِ فِي الْمَفْهُومِ (الْعُمَرَانُ) فِي الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ مَا جَاءَ فِي عُمَرَانَ الْمَسَاجِدِ وَبَنَائِهَا الْمَادِي، وَالْمَعْنَوِي -إِقَامَةُ الصَّلَاةِ- فَمِنْ حَدِيثِ النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ، قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَجُلٌ: مَا أَبَالِي أَنْ لَا أَعْمَلَ عَمَلًا بَعْدَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَنْ أَسْقِيَ الْحَاجَّ، وَقَالَ آخَرُ: مَا أَبَالِي أَنْ لَا أَعْمَلَ عَمَلًا بَعْدَ الْإِسْلَامِ إِلَّا أَنْ أَعْمَرَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ، وَقَالَ آخَرُ: الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِمَّا قُلْتُمْ، فَزَجَرَهُمْ عُمَرُ، وَقَالَ: لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ عِنْدَ مَنْبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ، وَلَكِنْ إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ دَخَلْتَ فَاسْتَفْتَيْتَهُ فِيمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿أَجْعَلْنَاهُ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُوا عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التَّوْبَةُ: 19]⁶؛ وَعَمَّرَ الْمَسْجِدَ جَعَلَهُ عَامِرًا مَلَانًا، كَقَوْلِهِ ﷺ: "مَنْ عَمَّرَ مَيْسَرَةَ الْمَسْجِدِ كُتِبَ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْأَجْرِ"⁷.

وَفِي إِشَارَةٍ أُخْرَى فِي أَحَدِ الرُّوَايَاتِ تَشِيرُ إِلَى أَنَّ عِمَارَةَ الْمَسَاجِدِ، لَيْسَتْ مَقْصُورَةٌ عَلَى الْعُمَرَانِ الْمَادِي، وَإِنَّمَا عِمَارَتُهَا زِيَارَتُهَا، وَالْقِيَامُ بِالْعِبَادَةِ يَقُولُ ﷺ: "عَمَّارُ بَيْتِ اللَّهِ هُمْ أَهْلُ اللَّهِ"⁸؛ وَفِي رَوَايَةٍ أَيْضًا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "إِنْ

¹ البخاري، مرجع سابق، باب من أحيا أرضاً مواتاً، ج6، ص62، رقم الحديث: (2335).

² الأصبهاني، أحاديث أبي الزبير، تخريج وتح: بدر بن عبد الله البدر، الرياض: مكتبة الرشد، د. ط، عام 1996م، ص103، رقم الحديث: (57).

³ الخطيب، عدنان عمر، شعر أبي نخيلة الحماني، القاهرة: معهد المخطوطات العربية، عام 2001م، ص164.

⁴ النيسابوري، صحيح مسلم، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار، ج4، ص2202، رقم الحديث: (2872).

⁵ الطيبي، الحسين بن عبد الله، الكاشف عن حقائق السنن، تح: عبد الحميد هندواوي، الرياض: مكتبة نزار مصطفى، ط1، عام 1997م، ج3، ص1378.

⁶ النيسابوري، مرجع سابق، باب: فضل الشهادة في سبيل الله، ج3، ص1499، رقم الحديث: (1879).

⁷ ابن ماجه، أبو عبد الله محمد، سنن ابن ماجه، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء الكتب العربية، ج1، ص321، باب فضل ميمنة الصف، رقم الحديث: (1007).

⁸ الهيثمي، نور الدين علي بن أبي بكر، المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي، تح: سيد كسروي، بيروت: دار الكتب العلمية، باب عمار المساجد، د. ط، ج1، ص125، رقم الحديث: (240).

بيوتي في أرضي المساجد، وإن زوّاري فيها عُمّارها، فطوبى لعبد تطهر في بيته، ثم زارني في بيتي، فحق على المزور أن يكرم زائره"¹.

إذن هذه النصوص من الأحاديث النبوية، جاءت في سياق بيان المراد من عمارة المساجد، وكيفية عمارتها، وهي تتوافق مع النص القرآني المتعلق بعمارة المساجد، وقد أضافت الأحاديث أهمية العمارة التعبديّة والشعائرية للمساجد باعتبار أنها ركيزة أساسية في بناء العمران.

8. ومن المعاني الواردة في العمران المعنوي في الأحاديث النبوية ما جاء في عمران القلوب والبيوت بالقرآن، فعن سالم-ابن أبي مطيع- قال: كَانَ قَتَادَةَ، يَقُولُ: "اعْمُرُوا بِهِ قُلُوبَكُمْ، وَاعْمُرُوا بِهِ بُيُوتَكُمْ"، قَالَ: أَرَاهُ: يَخْنِي الْقُرْآنَ"².

وهذه رواية تفيد في أهمية عمارة القلوب بالقرآن، وعمارة القلوب أحد المعاني المتعلقة بالعمران المعنوي، فلا يمكن أن تُعمر الأرض وتُبنى قبل أن يبنى الإنسان.

9. ومن المعاني المتصلة بالعمران المعنوي الواردة في سياق عمارة المساجد، والذي له بُعد متصل بالجانب الشعائري التعبدي، ما جاء في بعض الأحاديث الواردة في باب زيارة بيت الله الحرام، نذكر بعضاً منها:

10. فقد ورد لفظ (العَامِر)، وهو: المؤدّي لمناسك العمرة فكما جاء في الحديث: "الْحَجَّاجُ وَالْعُمَّارُ وفد الله؛ إن دَعَوْهُ أجابهم، وإن استغفروه غفر لَهُمْ"³.

وفي سياق متصل أيضاً في عمارة المساجد، والمسجد الحرام -خصوصاً- ما ورد عن النبي-عليه الصلاة والسلام- في الاعتمار؛ فعن قَتَادَةَ قال: سَأَلْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَمْ اعْتَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَ: أَرْبَعٌ، عُمْرَةُ الْخُدَيْبِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَدَّهُ الْمُشْرِكُونَ، وَعُمْرَةُ مِنَ الْعَامِ الْمُغِيلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ حَيْثُ صَالَحَهُمْ، وَعُمْرَةُ الْجِعْرَانَةِ إِذْ قَسَمَ غَنِيمَةً، أَرَاهُ حُنَيْنٍ. قُلْتُ: كَمْ حَجَّ؟ قَالَ وَاحِدَةً"⁴.

أيضاً قوله-ﷺ- لعبد الرحمن بن أبي بكر: "أردف أختك -يعني عائشة- فَأَعْمُرْهَا مِنَ النَّعِيمِ، فإذا هبطت بها من الأكمة، فمرها فلتحرم"⁵.

فكلّ هذه الروايات وردت في نسك العمرة، وهي نوع من عمارة المسجد الحرام، متعلقة بالعمران المعنوي.

¹ الزيلعي، عبد الله بن يوسف، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري، تح: عبد الله بن عبد الرحمن السعد،

الرياض: دار ابن خزيمة، ط1، عام 1414هـ، ج2، ص57، رقم الحديث: (528).

² الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن، مسند الدارمي، تح: حسين سليم الداراني، الرياض: دار المغني، ط1، عام 2000م، ج4، ص2106، رقم الحديث: (3385)، وهو قول موقوف عن قتادة.

³ ابن ماجه، مرجع سابق، ج2، ص966، رقم الحديث: 2892.

⁴ البخاري، مرجع سابق، باب كم اعتمر النبي ﷺ، ج4، ص387، رقم الحديث: (1778).

⁵ ابن حنبل، أبو عبد الله احمد، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب بن الأرنؤوط وآخرون، بيروت: الرسالة، ط1، عام 1421هـ، ج2، ص235، رقم الحديث: (1710).

11. ومن المعاني الواردة أيضاً ما جاء في سياق معنى طول العُمُر (العيش طويلاً)، سواء كان طول العمر، خاص بالإنسان أو غيره. فعن أنس بن مالك، أنَّ رجلاً سأل النبي ﷺ قال: متى تَقُومُ السَّاعَةُ؟ قَالَ: فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هُنَيْهَةً، ثُمَّ نَظَرَ إِلَى غُلَامٍ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ أَزْدِ شُؤْءَةٍ، فَقَالَ: إِنَّ عُمَرَ هَذَا، لَمْ يُدْرِكْهُ الْهَرَمُ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ¹. وفيما له صلة بغير الإنسان والمتصل بهذه الصيغة، ما جاء في حديث العوامر من الحيات، وهي التي تسكن مع الناس في بيوتهم، فعن أبي السائب عن أبي سعيد الخدري، قال: سمعته قال: إِنَّ بِالْمَدِينَةِ نَفَرًا مِنَ الْجِنَّ قَدْ أَسْلَمُوا، فَمَنْ رَأَى شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْعَوَامِرِ فَلْيُؤَذِّنْهُ ثَلَاثًا، فَإِنْ بَدَأَ لَهُ بَعْدُ فَلْيَقْتُلْهُ، فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ²، والعوامر هي: الحيات التي تكون في البيوت، واحدها: عامرٌ وعامرة، وقيل: سميت عوامر لطول أعمارها³. وفي رواية أبي لبابة أنه أخبر عن نهى النبي ﷺ عن قتل حَيَاتِ البيوت قال: "إنه نهى بعد ذلك عن ذوات البيوت وهي العوامر"⁴.

وفي حديث آخر عن جابر رضي الله عنه: أن النبي ﷺ اشترى من رجلٍ من الأعراب حملَ خبطٍ، فَلَمَّا وَجِبَ الْبَيْعُ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: اخْتَرْ، فَقَالَ: الْأَعْرَابِيُّ: عَمَرَكَ اللَّهُ بَيْعًا⁵، أي: أَسْأَلُ اللَّهَ تَعْمِيرَكَ وَأَنْ يُطِيلَ عُمُرَكَ. 12. ومن الألفاظ المشتقة والمتصلة بجذر عمر ما جاء بمعنى العُمُرَى⁶:
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "الْعُمُرَى جَائِزَةٌ"⁷؛ وعن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: أُمْسِكُوا عَلَيْكُمْ أَمْوَالَكُمْ، وَلَا تُفْسِدُواهَا، فَإِنَّهُ مَنْ أَعْمَرَ عُمُرِي فِيهِ لِلَّذِي أُعْمِرَهَا حَيًّا وَمَيِّتًا، وَلِعَقِبِهِ⁸؛ وفي رواية أخرى عن جابر رضي الله عنه من حديث أيوب قال: "جَعَلَ الْأَنْصَارُ يُعْمِرُونَ الْمُهَاجِرِينَ، فَقَالَ ﷺ: أُمْسِكُوا عَلَيْكُمْ أَمْوَالَكُمْ"⁹.
وأعمره داراً ونحوها: جعلها له مدّة عُمره ففي الحديث قوله ﷺ: "الْعُمُرَى لِمَنْ أَعْمَرَهَا، وَالرَّقَبَى لِمَنْ أَرْقَبَهَا، وَالْعَائِدُ فِي هَيْبَتِهِ كَالْعَائِدِ فِي قَبْنِهِ"¹⁰.

¹ النيسابوري، مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم، مرجع سابق، باب: العُمُرَى، ج4، ص2270 رقم الحديث 2953.
² المرجع السابق، باب: قرب الساعة، ج4، ص1757، رقم الحديث: (2236).
³ ابن منظور، لسان العرب، مرجع سابق، مادة عمر، ج4، ص607.
⁴ البخاري، مرجع سابق، (3298).
⁵ الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر البغدادي، سنن الدارقطني، تح: شعيب الأرناؤوط وآخرون، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، عام 1424هـ، ج3، ص414، رقم الحديث: (2867).
⁶ يقصد بالعُمُرَى هي: ما تجعله للرجل طولَ عُمره أو عُمره، وقال ثعلب: العُمُرَى أن يدفع الرجل إلى أخيه داراً فيقول هذه لك عُمرُك أو عُمرِي، أَيْنَا مَاتَ دُفِعَتِ الدَّارُ إِلَى أَهْلِهِ، وَكَذَلِكَ كَانَ فَعْلُهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. وَقَدْ عَمَرْتُهُ إِيَّاهُ وَأَعْمَرْتُهُ: جعلته له عُمره أو عُمرِي. ينظر:
ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي ابن منظور، لسان العرب، بيروت: دار صادر، الطبعة 1414/3هـ، ج4، ص603، مادة "عمر".
⁷ البخاري، الجامع المسند الصحيح، مرجع سابق، باب: "ما قيل في العُمُرَى والرَّقَبَى"، ج6، ص521، رقم الحديث: (2626).
⁸ النيسابوري، مرجع سابق، باب: العُمُرَى، ج3، ص1246، رقم الحديث: (1625).
⁹ المرجع السابق، الموضع نفسه.
¹⁰ ابن حنبل، أحمد، مسند أحمد، تح: شعيب الأرناؤوط وآخرين، بيروت: الرسالة، ط1، عام 2001م، ج4، ص114، رقم الحديث: (2250).

وهذا المعنى الوارد عن العُمري، أضاف معنى آخر، في سياق تصحيحي لمفهوم العُمري التي كان متعارف عليها في الجاهلية، وهذا يضيف معناً من معاني المفهوم (العمران) الواردة في السنة النبوية. والعُمري ما يعطى للشخص من عَقَار ونحوه مدة عُمَره، والمُعَمَّر من الأشخاص الذي يُعطى العُمري، وهي هبة لمدة حياة الموهوب له، ففي الحديث عن النبي ﷺ قال: "من أَمَر شيئاً فهو لِمُعَمَّرِهِ مَحْيَاهُ وَمَمَاتُهُ"¹. والعُمَر أيضاً: الكَم، ففي الحديث: "لا بأس أن يُصَلِّي الرجل على عَمْرِيه"²، والعُمَر كما فسره الفقهاء هما طَرَفَا الكَمَيْن؛ ومن المعاني المتصلة بحذر عمر، ما جاء بصيغة أفضل الأَعْمَرُ أي: الأكثر عُمَراً، ففي الحديث قوله ﷺ: "وبل أُمُّهَا من قرية يتركها أهلها كأَعْمَر ما تكون، يأتيتها الدجال فيجد على كل باب من أبوابها ملكاً مُصَلِّتاً، فلا يدخلها"³.

13. ومن الصيغ المصدرية: (تعمير)، تقول تعمير الشيء: وهبُهُ عُمَرِي، فيتصرف فيه الموهوب له طول عُمَره، وفي هذا يقول مالك بن أنس (179هـ/796م): "وإن كانت هبة، أو تعمير سنين من نخلات بأعينهن، وجزراً فعلى الذي أَعْمَرَهَا، أو وَهَبَتْ لَهُ سَقِيَّهَا"⁴، ويصف (الأرض الأهلة المغمورة) التي إذا أحيها صاحبها، حيث يقول: "ولا يكون له أن يُحْيِيَ ما قُرِبَ من العُمَران"⁵.

3.1.2. الخلاصة

يتبين لنا من خلال ما سبق أنّ دلالات كلمة العمران في الحديث النبوي، من خلال الصيغ الاشتقاقية الواردة في الأحاديث جاءت حسب سياقات مختلفة ومتنوعة، ومن هذه الدلالات الواردة في الحديث: - الألفاظ التي وردت في الأحاديث كانت في سياق معنى الزمن والحياة، إلّا أنها متعلقة بغير الإنسان، ولها ارتباط بالكائنات.

- يلاحظ أن الصيغ الاشتقاقية للعمران في الأحاديث النبوية أضافت معانٍ أخرى مرتبطة بالمعنى التعبدي والمادي والزمني والاجتماعي. - هناك دلالات متصلة بالإنسان، ودلالات متصلة بإعمار المكان، ودلالات متعلقة بالبيئة المحيطة بالإنسان. - من المعاني المضافة في الحديث النبوي ما كان متعلقاً بالإنسان وحياته، وتشبيهه عمارة البدن بالروح بعمارة من يتولى المدينة فيعمرها بالعدل والإحسان.

- التركيز على بعض المعاني الواردة في القرآن الكريم المتعلقة بعمارة المساجد، وبيان أنواعها، وأنّ المعنى الحقيقي للمفهوم (العمران) والتي تدعمه الرؤية القرآنية هو المعنى القائم على التصوّر الشامل وعدم قصره على

¹ أبو داود، سليمان بن الأشعث، سنن أبي داود، تح: محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت: المكتبة العصرية، د. ط، ج3، ص295، رقم الحديث: (3559).

² ابن الأثير، مرجع سابق، مادة عمر، ج3، ص298.

³ ابن حنبل، أبو عبد الله، مسند الإمام أحمد، مرجع سابق، ج3، ص457، رقم الحديث: (20349).

⁴ الأصبغي، مالك بن أنس، المدونة، مصر: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1994م، ج3، ص292.

⁵ المرجع السابق.

الجانب المادي فقط، فكلّ عمران لا يؤدي إلى عمارة الأرض وإصلاحها وإقامة دين الله، فهو خراب، وإن كان ظاهره العمران؛ وما عمارة المساجد إلّا رمز للعمران، يتعدى من معناه الظاهر إلى المعنى الحقيقي للعمران.

- من المعاني الجديدة والتي وردت في بعض الأحاديث النبوية:

معنى عمارة القلوب بالقرآن، والقلب الذي لا يوجد فيه القرآن، قلبٌ خرب، وعمران القلب بالقرآن ليس مقتصرًا على القراءة فقط، بل بما يحمله هذا القلب من معاني، وقيم، ومبادئ تحثه على أن يكون صالحاً في نفسه مصلحاً لغيره، فالعمران هو الذي يوازن بين متعلقات الدنيا والآخرة.



3.2. رؤية المفسرين للمفهوم (العمران) من القرن الثاني الهجري إلى القرن الخامس عشر الهجري

تمهيد:

الناظر إلى تفسير النص القرآني عند المفسرين، يجد أن كل مفسر يحاول فهم حقيقة النص من خلال ما يمتلك من الأدوات التي تؤهله لتفسير النص، ولما كان لزاماً على كل مفسر أن يفسر القرآن بحسب المعاني التي كانت مستعملة في عصر نزول القرآن، والاقتصار على تفسير النص القرآني المعتمد على انتقاء بعض آراء المفسرين، أو بالنظر إلى أسباب النزول على إطلاقها؛ صحيحة كانت أم موضوعية، أم إسرائيلية، قد يخرج دلالات المفهوم من معناه الأساسي إلى معناها العلاقي، وعندها يفقد المعنى الحقيقي للخطاب¹.

وفي هذا المبحث سأذكر أهم تفاسير القرآن الكريم، مرتبة حسب التسلسل التاريخي من القرن الهجري الثاني وحتى يومنا هذا، مع التنبيه إلى أن بعض القرون لم أجد فيها بعض التفاسير-حسب ما توفر لدي من مصادر البحث- الذي فسرت آيات العمران، مثل: القرن الهجري العاشر، والقرن الهجري الحادي عشر، وسيكون ذكر التفاسير بعيداً عن تصنيفاتها المذهبية، وستكون الآية الأساسية التي ننقل عنها أقوال المفسرين هي: قول الله تعالى: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ﴾ [هود:61]؛ التي وردت في سورة هود، مع ذكر بعض الآيات من السور الأخرى، والتي وردت في سياق المفهوم (العمران).

3.2.1. القرن الهجري الثاني:

1. في البداية نبدأ بتفسير زيد بن علي (120هـ/738م)، حيث يقول في تفسيره للآية: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ﴾ [هود: 61]؛ أي جعلكم عمّاراً² وفي تفسيره للبيت المعمور يقول: "المعمور، الكبير وهو بيت في السماء، يقال له: الصراح، حيال الكعبة يزوره كل يوم سبعون ألف ملك، لا يعودون منه إلى يوم القيامة"³.

2. مقاتل (150هـ/767م):

يقول في تفسيره لقوله تعالى: ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ﴾ [هود:61]؛ يعني "هو خلقكم من الأرض واستعمركم فيها يعني وعمركم في الأرض"⁴.

واشتق من جذر (عمر) التعمير، وهو يعني الإقامة على سبيل التأبيد، إذ ينقل مقاتل رواية عن ابن عباس قوله: "قلولاً ما قضى الله - عز وجل - على أهل النار من تعمير أرواحهم في أبدانهم لماتوا من الحسرة"⁵.
و(المعمور) المخلد المؤبد، فيقول مقاتل: "يدخله ناراً خالداً فيها، يعني معموراً فيها، لا يموتون"⁶.

¹ الرواشدة، زياد، علم دلالة القرآن منهجية التحليل الدلالي، مرجع سابق، ص87.

² علي بن الحسين، زيد، غريب القرآن، تح: محمد الجلاي، قم: مطبعة الإعلام، ط2، د. ت، ص219.

³ المرجع السابق.

⁴ سليمان، مقاتل أبو الحسن، تفسير مقاتل بن سليمان، تح: عبد الله محمود شحاته، بيروت: دار إحياء التراث، ط1- عام 1423هـ، ج2، ص288.

⁵ المرجع السابق، ج2، ص629.

⁶ المرجع السابق، ج4، ص465.

وفي تفسيره لقول الله تعالى: ﴿وَعَمَرُوا مَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُواهَا﴾ [الروم: ٩]؛ وَ(عَمَرُواها) يعني وعاشوا في الأرض أَكْثَرَ، (مِمَّا عَمَرُواها) مما عاش فيها كفار مكة¹.

وهنا مقاتل فسر الإعمار بالعيش في الأرض، والعيش أخص من الحياة، إذ أَنَّ الحياة تخص الإنسان وغيره، بينما العيش يخص الإنسان.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَجْعَلْنَاهُ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [التوبة: 19]؛ فسر (سقاية الحاج) بالعباس، و(عمارة المسجد) بشيعة، وهو تفسير غريب حيث فسر (السقاية)، و(العمارة) بمن يقوم بها، بالفاعل، وليس الفعل.

وفي تفسيره لهذه الآيات يضيف هنا مقاتل معنى جديداً للكلمة (واستعمركم)؛ فيفسر (التعمير) بالإقامة على سبيل التأييد، فاستعمل الصيغة المجازية، ففسر (استعمركم) بمعنى: خلدكم. وربما يفهم من هذا الاستعمال أنه أراد إعمار آخرته بتعميره للدنيا.

3.2.2. القرن الهجري الثالث:

عند البحث في كتب التفسير في هذا القرن لم أجد غير اثنين من المفسرين، وكلاهما نقلا عن مجاهد والحسن في تفسيرهما لهذه الآية.

1. يقول أبو عبيدة (210هـ/ 825م):

﴿هُوَ أَنشَأَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ وَأَسْتَعْمَرَكُمْ﴾ [هود: 61] "مجاهد: جعلكم عمّار الأرض، يقال أعمرت الدار، أي: جعلتها له أبداً، وهي العُمري، وأرقبته: أسكنته إياها إلى موته"²؛ وفي تفسيره (للبيت المعمور) قال "الكثير الغاشية"³. هنا أبو عبيدة أضاف معنيين للكلمة (استعمركم):

المعنى الأول: (عمّار الأرض) ومعنى عمّار الأرض: "مأخوذ من العمر وهو البقاء، فالعمّار الباقي في إيمانه وطاعته، القائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلى أن يموت"⁴.
المعنى الثاني: العُمري، وللعلماء فيها آراء كثيرة أشهرها أنها تميك لمنافع الرقبة حياة المعمّر مدة عمره، فإن مات المعمّر، رجعت إلى الذي أعطاه، فهي هبة له مدة حياته.

2. الهواري (300هـ/ 913م):

عند تفسيره للآية ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ لم يصف معنى جديداً، وإنما فسر الآية بنقله روايتين عن مجاهد والحسن، حيث وأن رواية الحسن هي مثل رواية أبي عبيدة في مجاز القرآن، "قال مجاهد: (أعمركم فيها)، وقال الحسن: (جعلكم عمّار الأرض)، كقوله: ﴿وَيَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٢٩]، أي: بعد الماضين"⁵.

¹ المرجع السابق، ج3، ص 408.

² أبو عبيدة، معمر بن المثنى، مجاز القرآن، تح: محمد فؤاد سزكين، القاهرة: نشریات مكتبة الخانجي، د. ط، عام 1381 ج1، ص291.

³ المرجع السابق، ج2، ص230.

⁴ الأزهرى، أبو منصور محمد بن أحمد، تهذيب اللغة، تح: محمد عوض، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 2001م، ج2، ص233، مادة عمر.

⁵ الهواري، هود بن محكم الهواري، تفسير كتاب الله العزيز، تح: بالحاج بن سعيد شريقي، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط1، عام 1990م، ج2، ص233.

وفي تفسيره للآية الواردة في سورة الروم ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ وَغَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا غَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ فسّر إثارة الأرض بالحرارة، وأن قوم عاد كانوا أكثر إعماراً من قريش¹.

3.2.3. القرن الهجري الرابع

3.2.3.1. ابن جرير الطبري (310هـ/923م):

1. تفسير الطبري للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]:

يقول: "وجعلكم عُمَارًا فيها، فكان المعنى فيه: أسكنكم فيها أيام حياتكم، من قولهم: أعمار فلان فلاناً داره، وهي له عُمَرَي. وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل"²؛

ثم ذكر عدة روايات تؤيد ما ذهب إليه، ومن هذه الروايات:³

- حدثني محمد بن عمرو، قال: حدثنا أبو عاصم، قال: حدثنا عيسى، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد في قول الله: وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا قال: أعماركم فيها.

- حدثني المثنى، قال: حدثنا أبو حذيفة، قال: حدثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد: (وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا) يقول: أعماركم.

فالطبري يفسّر (الاستعمار) هنا بأنه: القائم على الحياة والاستقرار.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ وَغَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا غَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ يقول: "واستخرجوا الأرض، وحرثوها وعمروها أكثر مما عمر هؤلاء، ولم تنفعهم عمارتهم ما عمروا من الأرض بسبب تكذيبهم لرسولهم"⁴.

2. تفسير الطبري للآية: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: 17]:

تُعَدُّ هذه الآية، والآيات التي بعدها من سورة التوبة، من الآيات المركزية التي تحدثت عن العمارة الواردة في القرآن الكريم، وهنا نذكر قول الطبري في تفسيره لهذه الآيات بشيء من التفصيل:

في تفسيره لهذه الآية يقول: "ما ينبغي للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله وهم شاهدون على أنفسهم بالكفر، إنّ المساجد إنما تُعْمَر لعبادة الله فيها، لا للكفر به، فمن كان بالله كافراً، فليس من شأنه أن يعمرَ مساجد الله"⁵؛ ويذكر بعض الروايات التي تؤيد ما ذهب إليه، ومن هذه الروايات:

- نقله عن السدي قوله: "(ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله)، أي: ما ينبغي لهم أن يعمرُوا. وقوله: (أولئك حبطت أعمالهم)، يقول: بطلت وزهبت أجورها، لأنها لم تكن لله، بل كانت للشيطان"⁶.

¹ المرجع السابق، ج3، ص316.

² الهوارى، المرجع السابق.

³ الطبري، محمد بن جرير الأملّي، جامع البيان في تأويل القرآن، تح: أحمد محمد شاكر، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، عام 1420هـ، ج15، ص368.

⁴ المرجع السابق، ج20، ص78.

⁵ المرجع السابق، ج14، ص165.

⁶ المرجع السابق.

- ويضيف الطبري في تفسيره للآية الثانية من آيات الإعمار: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة:18]؛ أن من يعمر مساجد الله هو المؤمن الذي آمن بالله قولاً وفعلاً، وصدق باليوم الآخر والبعث، وأدى ما افترضه الله عليه من إقامة الصلاة، وأدى الزكاة الواجبة عليه في ماله، إلى من أوجبه الله له، وتحرر من كل شيء إلا من عبودية الله عز وجل، فهذه هي صفات المهتدين الذين هداهم الله إلى الحق وإصابة الصواب¹.

3. تفسير الطبري للآية الثالثة: ﴿أَجْعَلْنُمُ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة:19]:

يقول: "وهذا توبيخ من الله -تعالى ذكره - لقوم افتخروا بالسقاية وسدانة البيت، فأعلمهم الله -جل ثناؤه- أن الفخر في الإيمان بالله واليوم الآخر والجهاد في سبيله، لا في الذي افتخروا به من السدانة والسقاية"²؛ ويذكر بعض الروايات المؤيدة لهذا المعنى؛ ومن هذه الروايات:

- عن النعمان بن بشير الأنصاري قال: كنت عند منبر رسول الله ﷺ في نفر من أصحابه، فقال رجل منهم: ما أبالي ألا أعمل عملاً بعد الإسلام، إلا أن أسقي الحاج، وقال آخر: بل عمارة المسجد الحرام، وقال آخر: بل الجهاد في سبيل الله خير مما قلتم، فزجرهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ -وذلك يوم الجمعة- ولكن إذا صليْتُ الجمعة دخلت على رسول الله ﷺ فاستفتيته فيما اختلفتم فيه؛ قال: ففعل، فأنزل الله تبارك وتعالى: (أَجْعَلْتُمُ سِقَايَةَ الْحَاجِّ إِلَى قَوْلِهِ: (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ).

- ويذكر رواية ابن إسحاق قوله: ثم ذكر قول قريش: إِنَّا أَهْلُ الْحَرَمِ، وَسُقَاةُ الْحَاجِّ، وَعُمَارُ هَذَا الْبَيْتِ، وَلَا أَحَدٌ أَفْضَلُ مِنَّا، فَقَالَ: (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ)، أَي: إِن عِمَارَتَكُمْ لَيْسَتْ عَلَى ذَلِكَ، (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ)، أَي: مَن عَمَرَهَا بِحَقِّهَا، (مَنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ)، فَأُولَٰئِكَ عُمَارُهَا³.

ثم يؤول ما نقله من الأقوال فيقول: "أَجْعَلْتُمُ أَيُّهَا الْقَوْمُ، (سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ)، كإيمان (مَنَ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ) هؤلاء، وأولئك، ولا تعتدل أحوالهما عند الله ومنزل لهما، لأن الله تعالى لا يقبل بغير الإيمان به وباليوم الآخر عملاً؛ (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ)؛ والله لا يوفق لصالح الأعمال من كان به كافراً ولتوحيد جاحداً"⁴.

4. الخلاصة:

الطبري هنا فسر الاستعمار على أنه القائم على الحياة والاستقرار، وجعل عمارة المساجد لا تتحقق إلا بمن كان مؤمناً بالله، إذ أنَّ العمارة ليست العمارة المادية فقط، وإنما العمارة الحقيقية تكون بإقامة دين الله عز وجل في المسجد، وفي غيره، فالمتصفين بصفات الإيمان هم الذي يقومون بالفرائض الفردية والجماعية، فالصلاة والزكاة

¹ بتصرف الطبري، جامع البيان، مرجع السابق، ج14، ص165.

² المرجع السابق.

³ المرجع السابق.

⁴ المرجع السابق.

فروض عينية لها علاقة في الأساس بالفرد، بينما الجهاد في سبيل الله عبادة متعلقة في الأساس بالأمّة، وهذه الصفات ليست متحققة في الكافرين، ولذا عندما اختل ميزان التفاضل عند مشركي مكة، وحسبوا أن عمارة المسجد الحرام بتلك الكيفية (سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام) تغنيهم عن الإيمان بالله، فأنزل الله هذه الآية، لتؤكد أن المعيار الحقيقي في الأعمال ما كان مؤداه إلى الإيمان بالله، وخشيته وتعظيمه.

3.2.3.2. ابن أبي حاتم (327هـ/939م):

في تفسيره للآية ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]: يذكر أن الاستعمار يأتي بمعنى الإعمار، فينقل عن مجاهد أن (الاستعمار) هنا بمعنى: (أعمركم فيها)، ويفسر هنا (الاستعمار) بمعنى الاستخلاف في الأرض؛ وهو قول منقول من رواية عبد الرحمن بن زيد بن أسلم¹. وبهذا القول يكون هو أول من ربط الاستعمار -من المفسرين- بكونه استخلاًفاً في الأرض.

ويضيف أن الإعمار يأتي بمعنى العيش لفترة زمنية أطول، كما جاء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]²؛ وذكر قولاً قريباً من هذا في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ قال: "أي: ساكناً وعامراً، يسكنها، ويعمرها خلقاً ليس منكم"³.

3.2.3.3. الماتريدي (333هـ/945م):

نقل أقوالاً كثيرة في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ فذكر عدة أقوال، منها: (أسكنكم فيها)، (استخلفكم فيها)، و(جعلكم عمّار الأرض تعمرونها لمعادكم ومعاشكم)، (جعل عمارة هذه الأرض إلى الخلق، هم الذين يقومون بعمارتها، وبنائها وأنواع الانتفاع بها، ويرجع كله إلى واحد). ويضيف: (جعل عمركم طويلاً)⁴.

وفي تفسيره لآيات العمارة الواردة في سورة التوبة ذكر أقوالاً كثيرة، ومن هذه الأقوال التي ذكرها: 1. أن المشركين لا تُعمر بهم مساجد الله، فخراب مساجد الله مرتبط بكفرهم، فالمساجد إنما تعمر بالذكر فيها، والصلاة وإقامة الخيرات كقوله: (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه)؛ وهم لم يعمروها لذكر اسم الله فيها، إنما عمروها لذكر الأصنام والأوثان، فكان بهم خراب المسجد لا العمارة"⁵.

¹ ابن أبي حاتم، عبد الرحمن التميمي، تفسير القرآن العظيم، تح: أسعد الطيب، السعودية: مكتبة نزار الباز، ط2، عام 1419م، ج6، ص2048.

² ابن أبي حاتم، ج9، ص3088.

³ ابن أبي حاتم، المرجع السابق، ج1، ص76.

⁴ الماتريدي، محمد بن محمد محمود، تفسير الماتريدي، تح: مجدي باسلوم، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 2005م، ج6، ص149.

⁵ المرجع السابق، ج5، ص316.

2. ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله على ما عندهم؛ لأن الذي منعهم من الإيمان بالله هو حبهم للدنيا، وميلهم إليها، فما ينبغي لهم أن يعمرُواها، ويضيعون أموالهم فيها، ولا ينتفعون بنفقتهم على إعمار المساجد، فالذي منعهم عن التوحيد، والإيمان هو حبهم للدنيا ولشهوواتها، فعلى ما عندهم ما ينبغي لهم أن يعمرُواها¹.

3. أن المشركين لا يعمرُوا مساجد الله، لأنهم لا ينتفعون بها في الآخرة؛ لأنهم لا يؤمنون بالآخرة، وفسر عمارة المساجد، والإنفاق عليها بالثواب في الآخرة، وهم لا يؤمنون بالله، فلا ينتفعون بالإنفاق على المساجد².
أضاف هنا الماتريدي معنى جديداً للآية: (واستعمركم) ففسر الاستعمار بالاستخلاف، واستعمل المعنى المادي للعمران.

أيضاً في ذكره لأقوال العلماء في تفسيره، أضاف بعض المعاني الجديدة الواردة في عمارة المشركين للمساجد، ومن هذه المعاني التي أضافها:

أنَّ عمارة المساجد من قبل المشركين ليس من باب ذكر اسم الله، وإنما يعمرونها، من أجل تحقيق مصالحهم الشخصية المتمثلة في عبادة الأوثان والأصنام، والخراب الحقيقي للمساجد ليس بعدم عمارتها عمارة حسية، وإنما بإصرارهم على الكفر، فالمساجد إنما تُعمر بذكر الله وبالصلاة وقبل ذلك بالإيمان بالله عز وجل.

3.2.3.4 الجصاص (370هـ/981م):

يقول الله تعالى: "(وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا)" [هود: 61]؛ يعني: أمركم من عمارتها بما تحتاجون إليه؛ وفيه الدلالة على وجوب عمارة الأرض للزراعة، والغراس، والأبنية. وروي عن مجاهد: "معناه: أمركم بأن جعلها لكم طول أعماركم"، وهذا كقول القائل: "أعمرتك داري هذه" يعني ملكتك طول عمرك. وقال النبي ﷺ: "من أعمار عُمرى فهي له ولورثته من بعده"، وَالْعُمَرَى هي العطية إلا أن معناها راجع إلى تملكه طول عمره³.

وفسر عمارة المسجد بأنها تأتي في معنيين، أحدها: زيارته، والكون فيه، والآخر: ببنائه وتجديد ما استرَم منه، وفلان من عُمار المساجد إذا كان كثير المضي إليها والكون فيها⁴.

يلاحظ هنا أن الجصاص فسر الآية تفسيراً فقهياً، فاستدل بالآية على وجوب عمارة الأرض، وبنائها، وإصلاحها، حيث وأن الآية فيها أمرٌ بعمارة الأرض، وفسر عمارة المسجد بكثرة الزيارة إليها، وبنائها وإصلاح ما خرب منها.

¹ المرجع السابق.

² المرجع السابق.

³ الجصاص، أبو بكر أحمد بن علي الرازي، أحكام القرآن، تج: عبد السلام شاهين، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1994م، ج3،

ص213.

⁴ المرجع السابق، ج4، ص278.

3.2.3.5. السمرقندي (373هـ/984م):

ينقل في تفسيره لمعنى (الإعمار) الوارد في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]: إذ يقول: "أسكنكم وأنزلكم فيها، وأصله: أعمركم. يقال: أعمرتك الدار إذا جعلتها له أبدأ، وهي العُمرى، وقال مجاهد: (واستعمركم) يعني أطل عمركم فيها"¹.

وفي تفسيره لإعمار المساجد، اقتصر تفسيره (للعمار) بأنها إقامة الصلوات جماعة، والمداومة على الصلوات في مواقيتها، فهؤلاء المشركين كانوا لا يقيمون الصلاة، فلم يكن لهم عمارة المسجد². وفي تفسيره للآية: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ يقول: "يعني عمروا الأرض، (أكثر مما عمروها) يعني أهل مكة، ويقال: عاشوا فيها أكثر مما عاش أهل مكة"³. هنا السمرقندي فسّر الإعمار بالعيش مدة طويلة، وقصر عمارة المساجد على العمارة المعنوية، بإقامة الصلاة والمداومة عليها في وقتها.

ويقول ابن أبي زمنين (399هـ/1009م): في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: "جعلكم عمارها"⁴. وهو مثل قول أبي عبيدة.

3.2.3.6. خلاصة القرن الرابع الهجري

تتمثل خلاصة القرن الهجري الرابع في الآتي:

يعتبر هذا القرن من أهم القرون بالنسبة للقرون اللاحقة، حيث وأن أكثر المفسرين المتأخرين ينقلون من أئمة هذا القرن كثيراً؛ ومن المعاني التي أضيفت في هذا القرن الآتي:

1. فُسِّر (الاستعمار) على أنه القائم على الحياة والاستقرار.
2. العمارة الحقيقية تكون بإقامة دين الله في المسجد، وفي غيره.
3. ربط الاستعمار بالاستخلاف، فاستعمركم بمعنى (استخلفكم).
4. إضافة مفهوم (الخراب) مقابل مفهوم (العمران)، وأن الكفر أعظم أنواع الخراب، لأنه يمسّ عقيدة الإنسان إذ أن (الكفر) يؤدي إلى خراب الدنيا والآخرة.
5. العمارة الحقيقية للمساجد تكون بإقامة الصلاة وذكر الله، وليست مرتبطة بالعمارة الحسية فقط، ولذا فإن عمارة المشركين للمسجد الحرام، إنما كانت بدافع شخصي وهو الحفاظ على مصالحهم الشخصية من عبادة الأوثان والأصنام، وما تدّر لهم من أموال ومكانة اجتماعية بين سائر القبائل.
6. التفسير الفقهي لـ (استعمركم) وأن الآية تدل على وجوب عمارة الأرض.
7. اقتصر بعض المفسرين على أن المراد من عمارة المساجد، هي (العمارة المعنوية) فقط.

¹ السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد، بحر العلوم، تج: محمود مطرجي، بيروت: دار الفكر، د. ط، ج2، ص157.

² السمرقندي، المرجع السابق، ج2، ص46.

³ المرجع السابق، ج3، ص6.

⁴ ابن أبي زمنين، عبد الله محمد، تفسير القرآن العزيز، تج: أبو عبد الله حسين بن عكاشة ومحمد بن مصطفى، القاهرة: نشرات الفاروق الحديثة، ط1، عام 1423هـ، ج2، ص297.

3.2.4. القرن الهجري الخامس

3.2.4.1. الثعلبي (427هـ/1063م):

قوله تعالى ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: واستعمركم فيها وجعلكم عمارها، وسكانها، ثم ذكر أقوال من سبقه: (أعاشكم فيها) قاله ابن عباس، (أطال أعماركم) قاله الضحاك، أعماركم من العمر أي: جعلها داركم وسكنكم قاله مجاهد؛ (أسكنكم فيها) قاله قتادة¹.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: 17] يقول: "إن المساجد إنما تعمر بعبادة الله وحده، فمن كان بالله كافراً فليس من شأنه أن يعمرها"².

3.2.4.2. مكي بن أبي طالب (437هـ/1046م):

يذكر في تفسيره للآية: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ يقول: "استعمركم فيها بمعنى أسكنكم فيها"³. وفي تفسيره للآية: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: 17]؛ يقول: "ما ينبغي للمشركون أن يعمرؤا مساجد الله؛ لأنهم ليسوا ممن يذكر الله، والمساجد إنما بُنيت لذكر الله والصلاة، فليس لهم أن يعمرؤا"⁴.

ويضيف في قوله تعالى: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: 19]؛ قوله: "ومعنى الآية: أن المشركون من قريش افتخروا بالسقاية وسدانة البيت، فأعلمهم الله عز وجل، أن الفخر إنما هو: بالإيمان بالله واليوم الآخر والجهاد في سبيل الله"⁵. فربط (الاستعمار) بالسكن والاستقرار، وفسر عمارة المساجد بالعمارة المعنوية من ذكر لله والصلاة فيه، ومعيار التفاضل في الأعمال هو الإيمان بالله عز وجل، وهو الفخر الحقيقي.

3.2.4.3. الماوردي (450هـ/1085م):

يفسر معنى (الاستعمار) الوارد في قوله تعالى: ﴿وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ إلى "ثلاثة أوجه: 1. معناه: (أعماركم فيها، بأن جعلكم فيها مدة أعماركم)، قاله مجاهد، من قولهم أعمار فلان فلاناً داره، فهي له عمرى.

2. أعماركم (بعمارة ما تحتاجون إليه فيها بناء مساكن، وغرس أشجار) قاله علي بن عيسى.

3. (أطال فيها أعماركم)، قال الضحاك: كانت أعماركم ألف سنة إلى ثلاثمائة سنة⁶.

¹ الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تح: محمد بن عاشور، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 2002م، ج5، ص176.

² المرجع السابق، ج5، ص18.

³ مكي بن أبي طالب، أبو محمد القيرواني الأندلسي القرطبي، الهداية إلى بلوغ النهاية، حققه مجموعة من الطلاب بإشراف الشاهد البو شيخي، طبعته جامعة الشارقة، ط1، عام 2008، ج5، ص3415.

⁴ المرجع السابق، ج4، ص2948.

⁵ المرجع السابق.

⁶ الماوردي، أبو الحسن علي البغدادي، النكت والعيون "تفسير الماوردي"، تح: السيد ابن عبد المقصود، بيروت: دار الكتب العلمية، د. ط، ج2، 479.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنَ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "في هذه المساجد قولان:

1. أنها مواضع السجود من المصلي، فعلى هذا عمارتها تحتل ثلاثة أوجه:
- أحدها: بالمحافظة على إقامة الصلاة. والثاني: بترك الرياء. والثالث: بالخشوع والإعراض عما ينهى.
2. أنها بيوت الله تعالى المتخذة لإقامة الصلوات، فعلى هذا عمارتها تحتل ثلاثة أوجه:
- أحدها: إنما يعمرها بالإيمان من آمن بالله تعالى. والثاني: إنما يعمرها بالزيارة لها والصلاة فيها من آمن بالله تعالى. والثالث: إنما يرغب في عمارة بنائها من آمن بالله تعالى".¹

3.2.4.4. الطوسي (460هـ/1068م):

﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: "جعلكم قادرين على عمارة الأرض، ومكنكم من عمارتها والحاجة إلى سكنها؛ والاستعمار جعل القادر يعمر الأرض كعمارة الدار".²

وينقل قول مجاهد: "أي اعماركم بأن جعلها لكم طول اعماركم"³؛ ومنه العُمري المسألة المعروفة في الفقه"⁴.

ثم استدلل بالآية على فساد من قال بتحريم المكاسب، فجاء الامتنان من الله على خلقه، بتمكينهم من عمارة الأرض، فلو كان ذلك محرماً لم يكن لذلك وجه".⁵

وفسر عمارة (المسجد الحرام) بزيارته، وبتجديد ما استُرم من أبنيته".⁶

هنا الطوسي يربط عمارة الأرض بقدرة الإنسان عليها، فقد سخر الله له الأرض ومكنه من القدرة على عمارتها، وهذا التمكين والتسخير من النعم التي تستحق الشكر.

ويحصر عمارة المسجد الحرام بزيارته، وبتجديد ما بلي منه، وهو تفسير للعمارة في الجانب المادي والمعنوي.

3.2.4.5. الواحدي (468هـ/1076م):

يذكر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ قوله: "أي: جعلكم عُمَاراً لها، أورثكم الأرض، فصرتم عمرتها بعد من مضوا".⁷

ثم يذكر بعض الأقوال المأثورة عن المفسرين السابقين للكلمة (واستعماركم)، ومن هذه الأقوال:

¹ المرجع السابق، ج2، ص349.

² الطوسي، أبو جعفر محمد بن الحسن، التبيان في تفسير القرآن، تح: أحمد العاملي، صادر عن موقع الجامعة الإسلامية، د. ط، د. ب.

ج6، ص13.

³ الطوسي، المرجع السابق.

⁴ المرجع السابق.

⁵ المرجع السابق.

⁶ المرجع السابق، ج5، ص183.

⁷ الواحدي، أبو الحسن النيسابوري، التفسير البسيط، تح: مجموعة من المحققين، الناشر عمادة البحث العلمي في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط1، عام 1430هـ، ج11، ص455.

1. يريد (يجعلكم عُمَاراً لها) قاله ابن عباس؛ (جعلكم عَمَار الأرض) أي: أن الله تعالى تابع النعم عندهم حتى صاروا بها عمرة الأرض، وخلفاء الماضين الذين سبقوهم إلى سكنائها، فكأن المعنى أورتكم الأرض، أعاشكم فيها، أطال أعماركم.

2. أعماركم بأن جعلها لكم طول أعماركم قاله مجاهد.
ثم يضيف فيقول فعلى القول الأول: هو من العمارة، وعلى الثاني من العُمري، وعلى الثالث من العُمُر الذي هو الحياة¹.

هنا الواحدي من خلال نقله لأقوال من سبقه يذكر أن كلمة (واستعمركم) لها دالتين:
الدلالة الأولى: تأتي بمعنى عمارة الأرض وإصلاحها، حيث وأن هذه الأمة وارثة للأمم السابقة.
الدلالة الثانية: تأتي الكلمات المشتقة للمفهوم (العمران) من طول العمر، والحياة، وهي إشارة إلى الزمن.

3.2.4.6 السمعاني (489هـ/1096م):

يذكر قولين في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]:
القول الأول: أنه جاء بمعنى إطالة العمر، وكان الواحد منهم يعيش من ثلاثمائة سنة إلى ألف سنة.
القول الثاني: جاء بمعنى جعلكم عُمَاراً في الأرض ببناء المساكن وغرس الأشجار وهذا القول ذكره الفراء والزجاج².

ثم يذكر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: ١٨]؛ قوله: "معنى الآية -والله أعلم- أن من كان بهذه الأوصاف كان أهل عمارة المسجد الحرام، ولا يعمر المسجد الحرام إلا من استجمع هذه الأوصاف، وعمارة المسجد الحرام بذكر الله، والرغبة إليه، والدعاء، والصلاة وغيره"³.

3.2.4.7 خلاصة القرن الخامس الهجري

في هذا القرن اتجهت التفاسير بمختلف تصنيفاتها، في تفسير الآيات إلى عدة معان:
1. هناك من المفسرين من اكتفى بنقل أقوال من سبقه من علماء التفسير كقول ابن عباس ومجاهد.
2. اتجهت أغلب التفاسير في هذا القرن، إلى أن معنى (واستعمركم فيها) أي أطال أعماركم وجعلها داركم وسكناكم.
3. أغلب التفاسير في هذه القرن، فسّرت عمارة المساجد بالعمارة المادية والمعنوية.
4. أنّ عمارة المساجد إنما هي لمن آمن بالله ورسوله، ولذا فالمشركين ليسوا أهلاً أن يعمروها، لأنهم كافرين بالله.

¹ المرجع السابق.

² السمعاني، منصور بن محمد، تفسير القرآن، تج: ياسر بن إبراهيم، وغنيم بن عباس، الرياض: مكتبة دار الوطن، ط1، عام 1997م،

ج2، ص438.

³ المرجع السابق، ج2، ص294.

5. استرسل الماوردي كثيراً في نقله لأقوال من سبقه، ويبيّن أن عمارة المساجد تكون بالإيمان بالله، وبالزيارة، وبالبناء.

6. أضيفت بعض المعاني الجديدة في هذا القرن، في تفسير الاستعمار الوارد في الآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ منها: (ربط العمران بطول العمر، وبالحياة). (ربط العمران بالوارثة). (ربط العمران بالتمكين).

3.2.5. القرن الهجري السادس

3.2.5.1. الراغب الأصفهاني (502هـ/1109م):

فسر قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ بتفويض العمارة للإنسان¹، واعتبر عمارة الأرض أحد الغايات التي من أجلها خُلق الإنسان حيث يقول: "والفعل المختص بالإنسان ثلاثة أشياء:

1. عمارة الأرض المذكورة في قوله تعالى (واستعمركم فيها).

2. وعبادة الله تعالى المذكورة في قوله: (وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون).

3. وخلافته المذكورة في قوله تعالى: و(يستخلفكم في الأرض)"²

يلاحظ هنا أنّ الأصفهاني يربط بين عمارة الأرض والاستخلاف والعبادة، وأن هذه الأمور الثلاث هي من الأمور التي اختص بها الإنسان.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٨]؛ قال: "إِذَا مِنْ الْعِمَارَةِ الَّتِي هِيَ حِفْظُ الْبِنَاءِ، أَوْ مِنَ الْعُمُرَةِ الَّتِي هِيَ الزَّيَارَةُ، أَوْ مِنْ قَوْلِهِمْ: عَمَرْتُ بِمَكَانٍ كَذَا، أَي: أَقَمْتُ بِهِ، لِأَنَّهُ يُقَالُ: عَمَرْتُ الْمَكَانَ، وَعَمَرْتُ بِالْمَكَانِ"³.

فالأصفهاني يذكر عدة معانٍ للعمران: معنى البقاء والامتداد في الزمان، ومعنى البناء الذي يأتي في مقابل الخراب، سواء كان الخراب قولاً أو فعلاً، وأيضاً معنى الصيانة والحفظ، وهذه المعاني كلها مستفادة من أصل كلمة عَمَر ومشتقاتها.

ويرى الهراسي (504هـ/1111م): -وهو مفسر فقيه-، أنّ قوله: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ يدل على وجوب عمارة الأرض، فإن الاستعمار طلب العمارة، والطلب المطلق من الله تعالى للوجوب⁴.

وفي تفسير عمارة المساجد الواردة في قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ﴾ [التوبة: 17]؛ يقول: "يدل على أن عمارة المسجد بالزيارة، والزيادة في بنائه، ودخوله محرم على الكفار،

¹ الراغب الأصفهاني، الحسن بن محمد، المفردات في غريب القرآن، تح: صفوان الداودي، دمشق: دار القلم، ط1، عام 1412هـ، باب عمر، ج1، ص586.

² الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد، الذريعة إلى مكارم الشريعة، تح: أبو اليزيد العجمي، القاهرة: دار السلام، د. ط، عام 2007م، ج1، ص81.

³ الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، مرجع سابق، ص586.

⁴ الهراسي، علي بن محمد، أحكام القرآن، تح: موسى محمد، وعزة عطية، بيروت: دار الكتب العلمية، ط2، عام 1405هـ، ج4، ص226.

فكانه قال: إن بناء المسجد إنما يليق بالمسلم الذي يتوصل به إلى رضا الله، فأما الكافر فإن عمله في ذلك محبط، ولم يؤمر بعمل محبط، وإنما أمر بعمل مقبول عند الله تعالى¹.

3.2.5.2. البغوي (516هـ/1122م):

ينقل في تفسيره لهذه الآية (وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا) [هود: 61]؛ الأقوال المأثورة في بيان معنى الكلمة الواردة في آية الاستعمار الواردة في سورة هود فيقول: (جعلكم عمّارها وسكانها)؛ وينقل عن الضحاك قوله: (أطال عمركم فيها حتى كان الواحد منهم يعيش ثلاثمائة سنة إلى ألف سنة، وكذلك قوم عاد)، وقال مجاهد: (أعمركم من العمرى أي: جعلها لكم ما عشتكم)، وقال قتادة: (أسكنكم فيها)².

ويضيف في قوله تعالى: (وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا) [الروم: 9]؛ أي: أكثر مما عمرها أهل مكة، قيل: قال ذلك: لأنه لم يكن لأهل مكة حرث³.

وفي بيان معنى الآية: (مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ) [التوبة: 17] يقول: "أوجب على المسلمين منعهم من ذلك، لأن المساجد إنما تُعمر لعبادة الله وحده، فمن كان كافراً بالله فليس من شأنه أن يعمرها؛ وذهب جماعة إلى أن المراد منه العمارة المعروفة من بناء المسجد، ومرمته عند الخراب، فيمنع منه الكافر، حتى لو أوصى به لا يمتثل، وحمل بعضهم العمارة ههنا على دخول المسجد، والقعود فيه"⁴.

3.2.5.3. الزمخشري (538هـ/1144م):

فسر قوله تعالى: (وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا) [هود: 61]؛ بمعنى الأمر بالعمارة، والعمارة متنوعة إلى واجب ومندوب ومباح ومكروه، حيث يقول: "وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الأنهار وغرس الأشجار، وعُمروا الأعمار الطوال، مع ما كان فيهم من عسف الرعايا، فسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه عن سبب تعميمهم، فأوحى إليه: إنهم عمروا بلادهم فعاش فيها عبادي"⁵.

ثم يذكر معنى آخر لقوله (واستعمركم) فيقول: "أنه من العمر، نحو استبقاكم من البقاء، وقد جعل من العمرى. وفيه وجهان:

أحدهما: أن يكون (استعمر) في معنى أعمار، ومعناه: أعماركم فيها دياركم، ثم هو وارثها منكم عند انقضاء أعماركم.

ثانيهما: أن يكون بمعنى: (جعلكم معمرين دياركم فيها)، لأن الرجل إذا ورث داره من بعده، فكانما أعمارها إياها، لأنه يسكنها عمره ثم يتركها لغيره"⁶.

¹ الهراسي، المرجع السابق، ج4، ص185.

² البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تح: عبد الرزاق المهدي، ط1، عام 1420، ج2، ص454.

³ المرجع السابق، ج3، ص478.

⁴ المرجع السابق، ج2، ص274.

⁵ الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، بيروت: دار الكتاب العربي، ط3، عام 1407هـ،

ج2، ص407.

⁶ المرجع السابق.

وفي تفسيره لآيات سورة التوبة: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "إنما تستقيم عمارة هؤلاء وتكون معتداً بها، والعمارة تتناول رمة ما استرمت منها، وتنظيفها، وتنويرها بالمصابيح، وتعظيمها، واعتيادها للعبادة والذكر، ومن الذكر درس العلم، بل هو أجله وأعظمه، وصيانتها مما لم تبني له المساجد من أحاديث الدنيا فضلاً عن فضول الحديث"¹.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوا مَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوا﴾ [الروم: 9]؛ يقول: "وَعَمَرُوا يعني أولئك المدمرون (أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوا) من عمارة أهل مكة؛ وأهل مكة: أهل واد غير ذي زرع، ما لهم إثارة الأرض أصلاً، ولا عمارة لها رأساً فما هو إلا تهكم بهم، وبضعف حالهم في دنياهم، لأن معظم ما يستظهر به أهل الدنيا ويتباهون به أمر الدهقنة"².

فالزخشي في هذه الآيات يذكر عدة معانٍ في تفسيره للآية الواردة في سورة هود، منها: معنى البقاء، ومعنى الوراثية، ومعنى طول العمر، وقبل هذه المعاني ذكر أن (العمارة) تعترتها الأحكام الخمسة، فقد تكون واجبة في وقت، وقد تكون محرمة في وقت، وبهذا يكن الزخشي أول مفسر، يذكر أن العمارة تعترتها الأحكام الخمسة. ثم في الآية الواردة في سورة التوبة، أضاف معنى جديداً في عمارة المساجد، وهو صيانة المسجد من فضول الأحاديث، ومما لم تبني له.

3.2.5.4. ابن عطية (542هـ/1148م):

يذكر في تفسيره للآية ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: "اتخذكم عمارة، كما تقول: استكتب واستعمل؛ وذهب قوم إلى أنها من (العمر) أي: عمركم"³.

وعلى هذا التفسير يكون المعنى: أطال أعماركم؛ وهذا القول قاله الضحاك، كما تقدم معنا في هذا المبحث. وفي تفسيره لقول الله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "إنما يعمر مساجد الله بالحق لهم والواجب، ولفظ هذه الآية الخبر، وفي ضمنها أمر المؤمنين بعمارة المساجد"⁴.

3.2.5.5. ابن العربي المالكي (543هـ/1149م):

يقول في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ "قال بعض علماء الشافعية: الاستعمار طلب العمارة، والطلب المطلق من الله على الوجوب⁵، وتأتي كلمة (استفعل) في لسان العرب على معان: مِنْهَا اسْتَفْعَلَ بِمَعْنَى طَلَبَ الْفِعْلَ، كَقَوْلِهِ: اسْتَحْمَلْتُ فَلَاناً أَي طَلَبْتُ مِنْهُ حِمْلَانَا. وَمِنْهَا اسْتَفْعَلَ بِمَعْنَى اعْتَقَدَ، كَقَوْلِهِمْ: اسْتَسَهَلْتُ هَذَا الْأَمْرَ أَي: اعْتَقَدْتُهُ سَهْلاً، أَوْ وَجَدْتُهُ سَهْلاً، وَاسْتَعْظَمْتُهُ أَي: اعْتَقَدْتُهُ عَظِيماً؛ وَمِنْهَا اسْتَفْعَلَ بِمَعْنَى أَصْبَتَ الْفِعْلَ، كَقَوْلِكَ:

¹ المرجع السابق، ج2، ص254.

² المرجع السابق، ج3، ص469.

³ ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن غالب، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، نج: عبد السلام عبد الشافي، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1422هـ، ج3، ص183.

⁴ المرجع السابق، ج3، ص15.

⁵ ذكر هذا القول سابقاً الهراسي في تفسيره (أحكام القرآن)، ينظر ص67 من هذا البحث.

استجده، أي أصبته جيداً، وقد يكون طلبته جيداً. وَمِنْهَا بِمَعْنَى فَعَلَ، كقوله، قر في المكان واستقر؛ فقوله تعالى: (وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا) [هود: 61]؛ أي: خَلَقَكُمْ لِعِمَارَتِهَا عَلَى مَعْنَى اسْتَجَدْتُهُ وَاسْتَسَهَّلْتُهُ، أَيِ أَصَبْتَهُ جَيِّدًا وَسَهْلًا، وَهَذَا يَسْتَجِيلُ فِي الْخَالِقِ، فَتَرْجِعُ إِلَى أَنَّهُ خُلِقَ؛ لِأَنَّهُ الْفَائِذَةُ، وَيُعْبَرُ عَنِ الشَّيْءِ بِفَائِدَتِهِ مَجَازًا، وَلَا يَصِحُّ أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ طَلَبَ مِنَ اللَّهِ لِعِمَارَتِهِ¹.

وفصل في الآيات الواردة في سورة التوبة، وخلاصة ما تم ذكره هناك: "أن العمارة لبیت الله لا تكون بالكفر به، وإنما تكون بالإيمان والعبادة وأداء الطاعة"².

هنا ابن العربي في تفسيره -الذي يعد مرجعاً أساسياً للتفسير الفقهي عند المالكية-، حاول أن ينظر إلى الآية من ناحية فقهية، فجاء تفسيره للآيات يغلب عليها الطابع الفقهي، ففسر آية (واستعمركم) أنها تدل على الوجوب؛ والعمارة الحقيقية للمساجد إنما تكون من اتصف بصفة الإيمان لله عز وجل.

3.2.5.6. الطبرسي (548هـ/1135م):

يذكر معنى الآية: (وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا) [هود: 61]؛ فيقول: "أي جعلكم عُمَارَ الأرض، بأن مكّنكم من عمارتها، وأحوجكم إلى السكنى فيها"³؛ ثم نقل عدة أقوال عن السلف، منها: "(أمرها لكم مدة إعماركم من العُمري) قاله مجاهد؛ (أطال فيها أعماركم، وكانت أعمارهم من ألف سنة إلى ثلاثمائة سنة) قاله الضحاك، (أمركم من عمارتها بما تحتاجون إليه من المساكن والزراعات وغرس الأشجار)"⁴.

وفسّر عمارة المساجد ببنائها، وزيارتها، والعبادة فيها، واستدلّ بالآية السابقة، على فساد من قال بتحريم المكاسب، فجاء الامتنان من الله على خلقه، بتمكينهم من عمارة الأرض، فلو كان ذلك محرماً لم يكن لذلك وجه؛ وهذا الاستدلال قد ذكره الطوسي سابقاً في تفسيره⁵.

3.2.5.7. أبو القاسم النيسابوري (553هـ/1158م):

فسّر قوله تعالى: "(وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا) [هود: 61]؛ أي: جعلكم عُمَارَهَا، فيدل على أَنَّ الله يريد عمارة الأرض، لا التبتل"⁶؛ وذكر بعد ذلك قولين: (جعلها مدة أعماركم بمعنى: أعمارهم داره عُمري) قاله مجاهد، و(أطال أعماركم فيها بمنزلة عمركم، وكانت ثمود طويلة الأعمار فاتخذوا البيوت من الجبال) قاله الضحاك⁷.
هنا إشارة إضافية من النيسابوري لمعنى (العمران)، وهو عدم التبتل، فالتبتل انقطاع للنوع الإنساني.

¹ ابن العربي، أبوبكر المالكي، أحكام القرآن، تح: محمد عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، ط3، عام 2003م، ج3، ص18.

² المرجع السابق، ج2، ص461.

³ الطبرسي، أمين الإسلام أبي علي الفضل، تفسير مجمع البيان، مصدر الكتاب المجمع العالمي لأهل البيت، د. ط، ج5، ص264.

⁴ المرجع السابق.

⁵ انظر صفحة (65) من هذا البحث.

⁶ النيسابوري، محمد بن أبي الحسن، إيجاز البيان عن معاني القرآن، تح: حنيف بن حسن، بيروت: مكتبة دار الغرب الإسلامي، ط1، عام 1415هـ، ج1، ص415.

⁷ النيسابوري، محمد بن أبي الحسن، إيجاز البيان عن معاني القرآن، تح: حنيف بن حسن، بيروت: مكتبة دار الغرب الإسلامي، ط1، عام 1415هـ، ج1، ص415.

3.2.5.8. الجوزي (597هـ/1201م):

ينقل ثلاثة أقوال في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أحدها: (أعمركم فيها، أي: جعلكم ساكنيها مدة أعماركم، ومنه العُمري)، وهذا قول مجاهد؛ والثاني: (أطال أعماركم، وكانت أعمارهم من ألف سنة إلى ثلاثمائة)، قاله الضحاك؛ والثالث: (جعلكم عُمَّارها)، قاله أبو عبيدة.¹ ويضيف في قوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ أي: أكثر من عمارة أهل مكة، لطول أعمار أولئك وشدة قوتهم.²

هنا ابن الجوزي لم يأت بمعنى جديد من خلال تفسيره للآيات، وإنما نقل أقوال من سبقه من العلماء سواء في الآية الواردة في سورة هود، أو الآية الواردة في سورة الروم.

3.2.5.9. خلاصة القرن السادس الهجري

في هذا القرن اتجهت جل التفاسير بمختلف تصنيفاتها إلى عدة معان:

1. أنَّ عمارة الأرض هي أحد الغايات التي خلق من أجلها خلق الإنسان كما يقول الراغب الأصفهاني.
2. الربط بين عمارة الأرض والاستخلاف والعبادة.
3. أن من معاني العمران البناء والذي يأتي في مقابل الخراب، سواء كان قولاً أو فعلاً.
4. أنَّ الآية الواردة في سورة هود (واستعمركم فيها) تدل على وجوب عمارة الأرض، والله يريد من الإنسان العمارة لا التبتل.
5. عمارة المساجد تكون بالعمارة المادية المتمثلة بالبناء، وما اسْتُرْمَ منها، وتنظيفها؛ وبالعمارة المعنوية المتمثلة بالزيارة والمكوث فيه.
6. كثير من التفاسير المأثورة في هذا القرن كانت تنقل آراء المفسرين السابقين، دون أن تأتي بمعان جديدة.
7. العمارة تعترئها الأحكام الخمسة كما يقول الإمام الزمخشري.

3.2.6. القرن الهجري السابع

3.2.6.1. الرازي (606هـ/1210م):

يذكر الرازي في تفسيره لقول الله عز وجل: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ ثلاثة أقوال³:

1. جعلكم عُمَّارها، فقد كانوا ملوك فارس قد أكثروا في حفر الأنهار وغرس الأشجار، لا جرم حصلت لهم الأعمار الطويلة فسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه، ما سبب تلك الأعمار؟ فأوحى الله تعالى إليه أنهم عَمَرُوا بلادهم فعاش فيها عبادي.
2. أنَّه تعالى أطار أعماركم فيها واشتقاق (واستعمركم) من العُمَر، مثل استبقاكم من البقاء.
3. أنَّه مأخوذ من العُمري، أي جعلها لكم طول أعماركم فإذا مَتَمَّ انتقلت إلى غيركم.

¹ الجوزي، جمال الدين عبد الرحمن، زاد المسير في علم التفسير، تح: عبد الرزاق المهدي، بيروت: دار الكتاب العربي، ط1، 1422هـ، ج2، ص382.

² المرجع السابق، ج3، ص418.

³ الرازي، محمد بن عمر بن الحسن، مفاتيح الغيب، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط3، عام 1420هـ، ج18، ص368.

ثم أضاف بعد ذلك قوله: "واعلم أن في كون الأرض قابلة للعمارات النافعة للإنسان، وكون الإنسان قادراً عليها دلالة عظيمة على وجود الصانع؛ وفي سياق تفسيره لهذه الآية ذكر أن هذه الآية جاءت كأحد الأدلة التي تدل على توحيد الله"¹.

ولأن تفسير الرازي من التفاسير المصنفة ضمن التفاسير بالرأي فقد استطرد، وتوسع كثيراً في تفسيره لآيات العمارة الواردة في سورة التوبة، ويمكننا نلخص ما قاله في الآتي²:

1. أن آيات العمارة جاءت في سياق الرد على الشبه التي احتج بها المشركين، والتي تتمثل في أن البراءة من المشركين غير جائزة، وأنه يجب المخالطة والمناصرة، حيث وأنهم موصوفون بصفات حميدة، من كونهم عمرة المسجد الحرام، فأنزل الله تعالى قوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [التوبة: 17]؛ فكان الجواب من الله: أن عمارة المسجد، إنما توجب الفضيلة إذا كانت صادرة عن المؤمن، أما إذا كانت صادرة عن الكافر فلا فائدة فيها.

2. أن عمارة المساجد تكون في أمرين إما بلزومها، وكثرة إتيانها، أو تكون بالعمارة المعروفة في البناء، وعلى هذا فلا يجوز للكافر أن يقدم على بناء المساجد.

3. أن الكفار ممنوعون من عمارة أي مسجد من مساجد المسلمين، ولو أوصى بها لم تقبل وصيته.

4. اعتبار إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة في عمارة المسجد، يدل على أن المراد من عمارة المسجد، الحضور فيه.

5. وجوب صون المساجد عن غير العبادة، ويدخل في هذا كل ما فيه من فضول الحديث، وإصلاح مهمات الدنيا.

من خلال ما تقدم يلاحظ أن الرازي يقيّد العمارة بأن تكون نافعة، وتسخير الله للإنسان كلّ ما في الأرض إنما هو من نعم الله عز وجل، وكون الأرض صالحة لعمارتها وإصلاحها فهي من الدلالات التي تدل على وجود خالق لهذه الأرض، ولا بد أن تتسم هذه العمارة في سياق ما أordاه الله وفق أحكامه.

3.2.6.2. العز بن عبد السلام (660هـ/1262م):

ينقل في تفسيره للكلمة (واستعمركم) الواردة في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عدة أقوال³:

القول الأول: يأتي بمعنى (أبقاكم فيها مدة أعماركم من العمر).

القول الثاني: (أمركم بعمارة ما تحتاجون إليه من مسكن وغرس الأشجار).

القول الثالث: أطال أعماركم فكانت أعمارهم من ألف إلى ثلاثمائة سنة).

وهذه الأقوال التي ذكرها هي نفس أقوال الماوردي التي ذكرها.

3.2.6.3. القرطبي (671هـ/1273م):

يذكر في تفسيره -وهو تفسير فقهي مالكي- لقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عدة أقوال:

¹ المرجع السابق.

² بتصرف، المرجع السابق، ج16، ص9.

³ العز بن عبد السلام، عز الدين عبد العزيز، تفسير القرآن، تح: عبد الله الوهبي، بيروت: دار ابن حزم، ط1، عام 1996م، ج2، ص93.

1. (استعمركم) أعماركم من قوله: أعمار فلان فلاناً داره؛ فهي له عُمرى، قاله مجاهد.
 2. (أسكنكم فيها) قاله قتادة.
 3. وعلى هذين القولين تكون (استفعل) بمعنى أفعّل، مثل استجاب بمعنى أجاب.
 4. (أطال أعماركم، وكانت أعمارهم من ثلاثمائة إلى ألف)، قاله الضحاك.
 5. (أعاشكم فيها) قاله ابن عباس.
 6. أعماركم بعمارة ما تحتاجون إليه فيها من بناء مساكن، وغرس أشجار، قاله زيد بن أسلم.
 7. ألهمكم عمارتها من الحرث والغرس وحفر الأنهار وغيرها¹.
- حاول القرطبي أن يجمع عدد من الأقوال المأثورة في بيان معنى الآية، وقد رجح المعنى القائل: (جعلكم عمّارها وسكّانها)، فاستعمركم بمعنى: (أعماركم)، فأعمار الرجل الصالح فيها مدة حياته بالعمل الصالح، وبعد موته بالذكر الجميل والثناء الحسن، وبالعكس الرجل الفاجر، فالدنيا ظرف لهما حياة وموتاً².
- ثم يستطرد في بيان معنى (الاستعمار) فيقول: "استعمركم فيها، خلقكم لعمارتها، لا على معنى استجدته واستسهلته، أي: أصبته جيداً وسهلاً، وهذا يستحيل في الخالق، فيرجع إلى أنه خلق"³؛ ثم يقول: "أنه لا يصح أن يُقال: إنه طلب من الله تعالى لعمارتها، فهذا اللفظ لا يجوز في حقه"⁴.
- وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "فيه دليل على أنّ الشهادة لعمّار المساجد صحيحة لأن الله سبحانه ربطه بها، وأخبر عنه بملازمتها"⁵.
- اتجه القرطبي في تفسيره لهذه الآيات، في استنباط بعض الأحكام الفقهية مثل قبول الشهادة، ممن يشهد الصلاة في المسجد، و عمران المساجد جزء من عمارة الأرض، وقد ألهم الله الإنسان، بأن سخر له هذه الأرض ليعمرها، ويعيش فيها، ويسكن فيها مدة حياته.

3.2.6.4. البيضاوي (685هـ/1286م):

ينقل في تفسيره للآية (وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا) [هود: 61]؛ عدة أقوال⁶، منها:

1. عمركم فيها واستبقاكم من العمر.
2. أقدركم على عمارتها وأعماركم بها؛ أي: أعطاكم القدرة وسخر لكم الأرض لتعمروها.
3. من العُمري، بمعنى: أعماركم فيها دياركم، و يرثها منكم بعد انصرام أعماركم، وجعلكم معمرين دياركم، تسكنونها مدة عمركم، ثم تتركونها لغيركم.

¹ القرطبي، محمد بن أحمد بن أبي بكر الخازرجي، الجامع لأحكام القرآن، تح: هشام سمير البخاري، الرياض: دار عالم الكتب، ط2003م، ج9، ص56.

² القرطبي، المرجع السابق، ج9، ص56.

³ القرطبي، مرجع السابق، ج9، ص56.

⁴ المرجع السابق.

⁵ المرجع السابق.

⁶ البيضاوي، مرجع سابق، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 1418هـ، ج3، ص139.

من خلال ذكره للأقوال الواردة في الآية، يُلاحظ أنَّ الاستعمار (العمران) لا بد فيه من طول زمن (فترة زمنية)، وهذا الزمن لا بد من إعمارها بالمقومات التي أعطاها الله وسخرها لهذا الإنسان المستخلف في هذا الأرض، وهذا العمران لا بد أن يتصف بصفات البقاء والاستمرار حتى يكون قابلاً للتوارث.

ثم يضيف في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ قال: "أَثَرُوا الْأَرْضَ وقلبوا وجهها لاستنباط المياه، واستخراج المعادن، وزرع البذور وغيرها؛ (وَعَمَرُوهَا) وعَمَرُوا الأرض؛ (أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا) من عمارة أهل مكة إياها، فإنهم أهل واد غير ذي زرع، لا تبسط لهم في غيرها، وفيه تهكم بهم من حيث إنهم مغتربون بالدنيا، مفتخرون بها، وهم أضعف حالاً فيها، إذ مدار أمرها على التبسط في البلاد والتسلط على العباد، والتصرف في أقطار الأرض بأنواع العمارة، وهم ضعفاء ملجؤون إلى دار لا نفع لها¹.

1. يذكر هنا البيضاوي في تفسيره لهذه الآية، المقارنة بين عمارة الأقوام السابقة، وبين عمارة أهل مكة، فالإعمار المقصود به هنا، (العمران المادي)، فأشار إلى أنواع العمران المادي التي كانت تتمتع به الأمم السابقة، فقد كانوا يملكون أسباب البقاء المادي، بما توفر لديهم من تطويع واستثمار للأرض، ومع ما هم عليه من هذه النعم والتسخير، إلا أن الله أهلهم بذنوبهم، فلم تنفعهم تلك العمارة المادية، والآية جاءت في سياق التهكم بأهل مكة، حيث لا يمتلكون ما تملكه تلك الأمم السابقة، فأعمارهم أولاً قصيرة، والبيئة التي يعيشون بها، غير قابلة للعيش كما عاشت تلك الأمم، فهم في وادٍ غير ذي زرع.

2. وفي تفسير قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "إنما تستقيم عمارتها لهؤلاء الجامعين للكمالات العلمية والعملية، ومن عمارتها تزيينها بالفرش وتنويرها بالسرج، وإدامة العبادة والذكر، ودرس العلم فيها، وصيانتها مما لم تبين له كحديث الدنيا"².
فعمارة المساجد عند البيضاوي، تتحقق بمن امتلك الكمالات العلمية والعملية، ولا يمكن للمشركون أن يجمعوا بين أمرين متنافيين بين عبادة الله وعبادة غيره، فالعمارة الحقيقية هي التي توصل الإنسان بخالق هذا الكون، وتحرره من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد.

3. وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ [الطور: 4]؛ يقول: "الكعبة وعمارتها بالحجاج والمجاورين، أو الضراح وهو في السماء الرابعة، وعمرانه كثرة غاشيته من الملائكة، أو قلب المؤمن وعمارته بالمعرفة والإخلاص"³.

القول بأن البيت المعمور هو الكعبة، أو بيت في السماء الرابعة، قولٌ يحتمله سياق الآية، مع أنَّ القول بأنه بيت في السماء هو الراجح، حيث وقد ورد في السنة ما يشير إلى ذلك عندما أسري بالنبي ﷺ؛ أما أنه يراد به (قلب المؤمن)، فيبدوا أنه من المعنى الإشاري، وهو قولٌ بعيد.

¹ المرجع السابق، ج 4، ص 202.

² البيضاوي، مرجع السابق، ج 3، ص 75.

³ المرجع السابق، ج 5، ص 152.

3.2.6.5. خلاصة القرن السابع الهجري

تتمثل خلاصة هذا القرن في الآتي:

1. جلّ مفسري هذا القرن، والتي وجدت تفسيراً لهم للآيات هم أربعة مفسرين، وهم فقهاء أيضاً.
2. أكثر المفسرين، نقلوا أقوال من سبقهم من علماء التفسير في القرن الثاني الهجري، وجمعوا بين الأقوال المأثورة، والتفسير بالرأي.
3. توسع كثير في بيان عمارة المساجد، وبيان المقصود منها، واستنبط منها بعض علماء هذا القرن بعض المسائل الفقهية، كما تقدم.
4. ربط بين عمارة الأرض وبين الاستخلاف فيها، وأن الإنسان مأمور أمراً شرعياً بعمارة وإصلاح الأرض.
5. أنّ العمارة الحقيقية هي التي تجمع بين الكمالات العلمية والكمالات العملية، الكمالات العلمية المتمثلة في معرفة الله، والإيمان به، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة، والكمالات العملية المتمثلة في إثارة الأرض، وإصلاحها، واستخراج ما وهب الله فيها من خير للإنسان.

3.2.7. القرن الهجري الثامن

3.2.7.1. النسفي (710هـ/1311م):

يذكر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عدة أقوال¹:

القول الأول: (وجعلكم عمّارها، وأراد منكم عمارتها).

القول الثاني: (استعمركم من العمر أي: أطال أعماركم فيها، وكانت أعمارهم من ثلاثمائة إلى ألف، وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الأنهار وغرس الأشجار، وعمرّوا الأعمار الطوال مع ما فيهم من الظلم، فسأل نبي من أنبياء زمانهم ربه عن سبب تعميرهم، فأوحى الله إليهم عمرّوا بلادي فعاش فيها عبادي)².

ويضيف معنى آخر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَعَمَّرُوها أَكْثَرَ مِمَّا عَمَّرُوها﴾ [الروم: 9]؛ فيقول: "وعمرّوها أي المدّمرون، (أكثر مما عمرّوها)، أي: من عمارة أهل مكة"³؛ ولأنهم لم يؤمنوا بالله فأهلكهم الله بذنوبهم، حيث إنهم ظلموا أنفسهم لأنهم عملوا ما يوجب تدميرهم.

ثم يضيف في تفسيره لمعنى: (عمارة المساجد) قوله: "عمارتها رُمّ ما استرم منها، وتنظيفها وتنويرها بالمصابيح، وصيانتها مما لم تبّن له المساجد، من أحاديث الدنيا، لأنها بنيت للعبادة والذكر، ومن الذكر درس العلم"⁴.

¹ النسفي، أبو البركات عبد الله، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تج: يوسف علي بديوي، بيروت: دار الكلم الطيب، ط1، عام 1998م،

ج2، ص69.

² المرجع السابق.

³ المرجع السابق، ج2، ص692.

⁴ المرجع السابق، ج1، ص669.

هنا النسفي يوصف المكذبين للرسول من الأمم السابقة بالمدمرين، حيث وأنهم استحقوا عقاب الله بسبب كفرهم، ولم تنفعهم تلك المظاهر المادية التي يمتلكونها، والقوة التي وهبهم الله إياها، فالميزان الحقيقي هو أن تكون مظاهر العمران في خدمة الإيمان بالله، لا الاستغناء عن الإيمان بالله؛ وعمارة المساجد عنده تكون بالعمارة المادية والمعنوية، وصيانة المساجد مما لم تبني له.

ويقول ابن جزيء (741هـ/1341م): "واستعمركم فيها، أي: جعلكم تعمرونها، فهو من العمران للأرض، وقيل: هو من العمر، نحو استبقاكم من البقاء"¹.

فابن جزيء يحصر (الاستعمار) في عمارة الأرض، أو في البقاء.

3.2.7.2. الخازن (741هـ/1341م):

يقول في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أن الاستعمار هنا: بمعنى جعلكم عمّارها وسكانها؛ وينقل قولين في تفسيره للآية: (أطال أعماركم فيها حتى كان الواحد منهم يعيش ثلاثمائة سنة إلى ألف سنة وكذلك قوم عاد) قاله الضحاك، و(أعمركم من العمرى أي جعلها لكم ما عشت) قاله مجاهد².

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "إنّ المستحق لعمارة المساجد هو من آمن بالله، إذ أنه -الإيمان بالله- شرط فيمن يعمر المساجد، لأنّ المساجد عبارة عن الموضع الذي يعبد الله فيه، ومنكر الآخرة لم يعبد الله، ولم يُعمر له مسجداً³.

3.2.7.3. أبو حيان (745هـ/1345م):

يذكر في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عدة أقوال: "واستعمركم) أي: جعلكم عمّاراً، والمعنى: أعمركم فيها دياركم، ثم هو وارثها منكم؛ أو بمعنى: جعلكم معمرين دياركم فيها، لأن من ورث داره من بعده فإنه أعمره إياها، لأنه يسكنها عمره ثم يتركها لغيره"⁴.

ثم يضيف الأقوال الماثورة في بيان معنى (الاستعمار) فيذكر منها:

1. (استبقاكم فيها) قاله الضحاك، أي: أطال أعماركم؛ وقيل من (العمرى) قاله مجاهد، فيكون استعمر بمعنى: (أعمر)؛ وقال زيد بن أسلم: (استعمركم) أكرمكم بعمارة ما تحتاجون إليه من بناء مساكن، وغرس أشجار؛ وقيل: ألهمكم عمارتها من الحرث والغرس وحفر الأنهار وغيرها⁵.

2. ويربط الاستخلاف وعمارة الأرض بالعبودية، حيث يقول: "وفي المستخلف فيه آدم قولان: أحدهما: الحكم بالحق والعدل؛ الثاني: عمارة الأرض، يزرع ويحصد ويبنى ويجري الأنهار"⁶.

¹ ابن جزيء، محمد بن أحمد، التسهيل لعلوم التنزيل، تح: عبد الله الخالدي، بيروت: دار الأرقم بن الأرقم، ط1 عام 1416هـ، ج1، ص374.

² الخازن، علاء الدين علي بن محمد، لباب التأويل في معاني التنزيل، بيروت: دار الفكر، د. ط، عام 1997م، ج3، ص239.

³ المرجع السابق، ج2، ص342.

⁴ أبو حيان، محمد بن يوسف الأندلسي، البحر المحيط، تح: صدقي جميل، بيروت: دار الفكر، د. ط، عام 1420هـ، ج6، ص175.

⁵ المرجع السابق.

⁶ المرجع السابق، ج1، ص221.

3. وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ يقول: " (وعمروها) من العمارة أي: بقاؤهم فيها أكثر من بقاء هؤلاء، أو من (ال عمران) أي: سكنوا فيها، أو من العمارة"¹.
نلاحظ هنا: أنَّ قوم عاد، وقوم ثمود، كانوا يتمتعون بعوامل القوة المادية، حيث وأنهم استغلوا هذه الأرض استغلالاً مادياً، وتوفرت لديهم العوامل المساعدة في استمرار الحياة، من حيث طول أعمارهم، ومن حيث توافر أسباب القوة، إلاَّ أنَّه مع هذا كله، لم تنفعهم تلك الأسباب والعوامل تجاه عذاب الله، وهلاك الله؛ فالحضارة المادية مهما بلغت من القوة، ومهما توافرت لديها من أسباب البقاء، لن تستمر إذا لم تكن على منهج الله، ولهذا عندما اغتر قوم عاد، وقالوا من أشدَّ منّا قوة، وقوم ثمود عندما استحبوا العمى على الهدى، ولم يدركوا أنَّ هناك قوة أقوى من قوتهم، وأنَّ هذا التسخير الذي أعطاهم الله إياه، يجب أن يكون في سياق العبودية لله، استحقوا عذاب الله فأهلكهم الله.

4. وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: 18]؛ قال: " والمعنى إنما يعمرها بالحق والواجب، ويستقيم ذلك فيمن اتصف بهذه الأوصاف؛ وفي ضمن هذا الخبر أمر المؤمنين بعمارة المساجد، ويتناول عمارتها رم ما تهدم منها، وتنظيفها، وتنويرها، وتعظيمها، واعتيادها للعبادة والذكر، ومن الذكر درس العلم، بل هو أجلُّه، وصونها عما لم تبين له من الخوض في أحوال الدنيا"².

من خلال ما تقدم يُلاحظ أنَّ أبا حيان ينقل عن سبقة من العلماء في بيان المراد من الآيات، وجلَّ أقواله منقولة في هذه الآيات عن الزمخشري، ولم يأت بمعان جديدة فيما يتعلق بالآية، إلاَّ أنَّه ربط بين عمارة الأرض وبين الاستخلاف، فالعمارة الحقيقية عنده هي التي توصل الإنسان إلى خالقه.

3.2.7.4. السمين الحلبي (756هـ/1355م):

ذكر عدة معان لغوية للمفردة (عمر)، ومن المعاني التي ذكرها: الحياة، الكم، عمارة البدن بالحياة، والعمارة ضد الخراب، وأعمرت الرجل واستعمرته: فوضت إليه العمارة، والعمر: اسم لمدة عمارة البدن بالحياة، وفرَّق بين العمر والبقاء، فالعمر دون البقاء، فإذا قيل طال عمره فمعناه عمارة بدنه بروحه، وإذا قيل بقاؤه فليس يقتضي ذلك؛ فالبقاء يأتي ضد الفناء؛ وأعمرت هذه الدار جعلتها لك مدة عمرك؛ والعومرة: صخب يدل على عمارة المكان بأربابه؛ ثم يضيف في بيان معنى قوله تعالى: إنما يعمر مساجد الله أي من العمارة ضد الخراب، فيكون المعنى عبارة عن حفظ بنيانه وجداره، أو من العُمرة التي هي الزيارة، أو من الإقامة فيه³.

هنا الحلبي يذكر بعض المعاني المتعلقة بمشتقات الكلمة (عمر) من عمارة البدن بالحياة، ومن الاستقرار، ومن تفويض الإنسان بعمارة الأرض، ونظر إلى الكلمة من ناحية لغوية، ولم يتطرق إلى تفسير آية هود ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]. وينقل ابن كثير (774هـ/1373م): في بيان معنى قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛

¹ المرجع السابق، ج8، 378.

² المرجع السابق، ج5، ص387.

³ السمين الحلبي، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، تح: محمد باسل عيون السود، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1996م، ج3، ص123.

أي: جعلكم عُمَاراً تعمرونها وتستغلونها¹؛ وفي قوله: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ يقول: "فَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِنْكُمْ، وَاسْتَغْلَوْهَا أَكْثَرَ مِنْ اسْتَغْلَالِكُمْ"².

3.2.7.5. خلاصة القرن الثامن الهجري:

خلاصة هذا القرن تتمثل في الآتي:

1. جل التفاسير التي فسرت الآيات، هي سبعة تفاسير، منها ماهي تفاسير فقهية، ومنها تفاسير صوفية.
2. تكاد التفاسير- في هذا القرن في بيان معاني الآيات- تكون متقاربة، سواء من بيان المقصود من عمارة المساجد، أو من بيان المراد بالاستعمار الوارد في آية سورة هو (واستعمركم فيها).
3. بعض التفاسير في هذا القرن كانت عبارة عن نسخة من تفاسير السابقين، في نقلهم لكثير من الأقوال مثل: تفسير أبي حيان، وتفسير ابن كثير.
4. تفسير الحلبي أحد التفاسير في هذا القرن، الذي وقف على جذر كلمة (عمر) وحاول أن يجمع معاني هذه الكلمة، ويبيّن المراد منها؛ بينما التفاسير الأخرى نقلت أقوال السابقين من العلماء، سواء كانت أقوال مندرجة تحت التفسير بالمأثور، أو أقوال مندرجة تحت التفسير بالرأي.
5. من المعاني الجديدة التي أضيفت في هذا القرن، هو الربط بين عمارة الأرض وبين الاستخلاف، وأن العمران الحقيقي هو الذي يوصل بين الجانبين الديني، والمادي.

3.2.8. القرن الهجري التاسع

3.2.8.1. النيسابوري الحسن (850هـ/1446م):

يقول في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي جعلكم عُمَاراً للأرض، وأمركم بالعمارة، فمنها ما هو واجب، ومندوب، ومباح، ومكروه، وكان ملوك فارس قد أكثروا من حفر الأنهار، وغرس الأشجار، فعمروا الأعمار الطوال مع ما كان منهم من الظلم، ثم ذكر عدة أقوال منها: من (العمر) و(البقاء)، أو من (العُمري) فيكون المعنى: أعماركم الله فيها دياركم ثم هو وارثها منكم عند انقضاء أعماركم، أو جعلكم معمرين دياركم فيها³. وفسر عمارة المسجد بلزومه، وكثرة المجيء إليه للصلاة والاعتكاف، وتعظيمها، وتنظيفها، وإقامة العلم فيها، وصون المسجد عن غير العبادة⁴.

وفي تفسيره لقول الله تعالى: ﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ يقول: "أن الإثارة هنا بمعنى الحراثة، وهي إشارة إلى القوة المالية؛ ثم فسّر الإعمار هنا بالحصون والعمائر، ف"أشار إلى القوة

¹ ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، تفسير القرآن العظيم، تح: محمد حسين شمس الدين، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام

1419هـ، ج4، ص286.

² المرجع السابق، ج3، ص572.

³ النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد، غرائب القرآن و رغائب الفرقان، تح: زكريا عميرات، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1،

عام 1416هـ، ج4، ص32.

⁴ المرجع السابق، ج3، ص440.

الظهرية التي يستند إليها عند الضعف والفتور، وهي الحصون والعمائر، وهذا يعني أن أهل مكة كانوا أهل وإد غير ذي زرع ما لهم أثارة أرض أصلاً، ولا عمارة لها رأساً، ففيه نوع تهكم بهم¹.

النيسابوري هنا وإن كان تفسيره في الغالب ينقل عن الزمخشري والرازي، إلا أنه حاول أن يجمع في تفسيره لهذه الآيات أقوال من سبقه، مع إضافة في تفسيره لإثارة الأرض وعمارتها؛ ففسّر (الإثارة) بالقوة المالية، و(الإعمار) فسرّه با امتلاك الحصون ونحو ذلك؛ ونلاحظ أنّ تفسيره للآيات جاءت منفصلة عن الغاية التي خلق الإنسان من أجلها وهي عبادة الله؛ والذي يقتضي الربط بين استخلاف الإنسان في الأرض وبين إعمارها إذ يُعدّ إعمار الأرض نوعاً من أنواع العبادة لله.

3.2.8.2. الثعالبي (875هـ/1471م):

يذكر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ فيقول: "خَلَقَكُمْ لِعِمَارَتِهَا، وَلَا يَصْحُحُ أَنْ يَقَالَ: هُوَ طَلَّبَ مِنَ اللَّهِ لِعِمَارَتِهَا كَمَا زَعَمَ بَعْضُ الشَّافِعِيَّةِ، وَالْمَفْهُومُ مِنَ الْآيَةِ أَنَّهَا سَيَقِفُ مَسَاقُ الْاِمْتِنَانِ عَلَيْهِمْ"². وفي تفسير عمارة المسجد الحرام يقول: حفظه ممن يظلم فيه، أو يقول هُجْرًا³. وفي تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ﴾ [الروم: 9]؛ يقول: "يريد إثارة الأرض بالمباني، والحرق، والحروب، وسائر الحوادث التي أحدثوها هي كلها إثارة للأرض بعضها حقيقة، وبعضها بتجوز"⁴. إذن الثعالبي يشير من خلال تفسيره للآيات إلى معنى آخر في عمارة المساجد؛ وهو أنّ عمارة المساجد يكون حفظها من الظلم فيه، ولذا من يعمر المساجد يجب عليه ابتداءً من التخلص من ظلم الناس، وأن يلتزم بصفات العامرين لبيوت الله، من الإيمان بالله وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وخشية الله. ويضيف معنى آخر في بيان معنى (إثارة الأرض) وهو: أنّ من الإثارة: الحروب، وسائر الحوادث؛ وهذا معنى يبدو غريباً؛ إذ أنّ سياق الآية لا يساعد في قول ذلك. ويشير أيضاً في معنى (الاستعمار) الوارد في الآية، إلى حصر وظيفة الإنسان في عمارة الأرض، بمعنى أنّ جزء من غاية الإنسان في هذه الحياة، هي عمارة الأرض بما يصلحها، لا بما يفسدها.

3.2.8.3. ابن عادل (880هـ/1476م):

يذكر في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ قوله: (جعلكم عمّارها وسكانها)⁵؛ ثم ينقل أقوالاً كثيرة عن المفسرين السابقين، وقد تقدم ذكرها مثل: الضحاك، ومجاهد، وقتادة، ثم ينقل نص ابن العربي في تفسيره⁶.

¹ المرجع السابق، ج5، ص404.

² الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، تح: محمد علي معوض، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 1418هـ، ج3، ص289.

³ المرجع السابق، ج3، ص169.

⁴ المرجع السابق، ج4، ص307.

⁵ النعماني، عمر بن علي بن عادل الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1419م، ج10، ص512.

⁶ ينظر صفحة 70.

وفي تفسيره لقوله تعالى ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: 18]؛ يذكر عدة أقوال؛ وخلصتها في الآتي¹:

1. أن الكافر ليس من شأنه أن يشتغل بعمارة المساجد، إذ أن المشتغل بهذا العمل يجب أن يتصف بالصفات الأربع، وهي: الإيمان بالله واليوم الآخر، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة.
2. عمارة المسجد تُحْمَلُ على المعنيين: إقامة الصلاة فيه، وصونه عن غير العبادة فيه من فضول الحديث، وإصلاح مهمات الدنيا؛ والمعنى الثاني: بناؤه وتجهيزه وتحسين صوة جدرانه، وترميمه.

3.2.8.4. خلاصة القرن التاسع الهجري

تتمثل خلاصة هذا القرن في التالي:

1. جلّ التفاسير التي فسرت هذه الآيات، هي ستة تفاسير، ولكنّ التي ذكرت معاني هذه الآيات هي ثلاثة تفاسير، وهي تفاسير فقهية.
2. كلّ تفاسير هذا القرن نقلت عن علماء التفسير السابقين، فكانت تفاسيرهم عبارة عن نقل فقط، مع بعض الإضافات القليلة.
3. من الإضافات التي أضيفت في هذا القرن، ما ذكره الثعلبي في بيان معنى إثارة الأرض؛ وعلاقة عمران الأرض بخلق الإنسان كما تقدم.
4. تكاد الأقوال التي قالها علماء هذا القرن في بيان معاني هذه الآيات، هي مثل أقوال السابقين، مع إضافات قليلة كما تقدم بيانه.

3.2.9. القرن الهجري العاشر

3.2.9.1. الإيجي (905هـ/1500م):

في تفسيره للآية ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ لم يأت بمعنى جديد، وإنما ذكر أقوال من سبقه من العلماء مثل: (أقدركم على عمارتها)، ثم ذكر قول الضحاك: (أطال عمركم فيها فإن الواحد يعيش ثلاثمائة إلى ألف سنة)². وفي تفسيره لآيات العمارة الواردة في سورة التوبة، يذكر سبب نزول الآية: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِم بِالْكَفَرِ﴾ [التوبة: 17]؛ وأنه ما استقام لهم الجمع بين عمارة بيت الله، وعبادة غيره، فالكفر يُذهب بثواب أي عمل صالح؛ وعمارة المساجد تشمل الصلاة والقعود فيه، ومرمته عند الخراب؛ ويذكر بعد ذلك صفات من يستحق أن يكون من عمرة المساجد، وهم الذين تحققت فيهم أربع صفات: الإيمان بالله واليوم الآخر، وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة؛ ثم ذكر أنّ عمّار المساجد هم أهل الله³.

3.2.9.2. السيوطي (911هـ/1506م):

في تفسيره للآية ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ نقل عن سبقه من المفسرين، وذكر قولين:

¹ المرجع السابق، ج10، ص44-47.

² الإيجي، محمد عبد الرحمن، جامع البيان في تفسير القرآن، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 2004م، ج2، ص184.

³ بتصرف، المرجع السابق، ج2، ص52.

القول الأول: (أعمركم فيها)؛ ثم ذكر رواية حاتم عن ابن زيد قوله: (استخلفكم فيها)¹؛ ونقل قولاً ثالثاً عن الكياح فقال: تدل على وجوب عمارة الأرض، لأن الاستعمار طلب العمارة، والطلب المطلق منه تعالى، للوجوب². وفي تفسيره لآيات الإعمار الواردة في سورة التوبة، يذكر عدة أسانيد وروايات متعددة فيما ورد في عمارة المساجد- سواء كان البناء المعنوي أو البناء الحسي-، ومن الروايات التي أوردها في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: 18]؛ نذكر جزء منها³:

1. عن أبي رضي الله عنه قال: إذا زخر فتم مساجدكم، وحليتم مصاحفكم، فالديار عليكم) والديار هو: الهلاك.
 2. رواية أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "من أسرج في مسجد سراجاً لم تزل الملائكة وحمة العرش يستغفرون له ما دام في ذلك المسجد ضوءه"؛ ورواية أخرى عن أنس أيضاً يقول: "كان يقال لياتين على الناس زمان يبنون المساجد يتباهون بها، ولا يعرفونها إلا قليلاً".
- وعند تفسيره لقول الله تعالى: ﴿أَجْعَلْنٰمْ سِقَايَةَ الْحَآجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: 19]؛ استطرده كثيراً في ذكر الروايات والأقوال عن السقاية، وكيف آلت إلى عبد المطلب⁴، وذكر أنها نزلت في العباس وعلي بن أبي طالب، عندما تفاخر العباس على علي - رضي الله عنه - بسقايته الحاج وعمارته المسجد الحرام فجاء سبب نزولها لبيان حقيقة التفاضل والتفاخر، وأن عمارة المساجد وسقاية الحاج لا تعدل عن الإيمان بالله، والجهاد في سبيل الله؛ فلم تنفعهم خدمة بيته وعمارته، ما داموا قائمين على الشرك. فالسيوطي في تفسيره للآيات، ذكر أقوال من سبقه من المفسرين، وربط بين الاستخلاف وعمارة الأرض، وركز في ذكره لآيات عمارة المساجد على سبب نزول تلك الآيات، وأن العمارة الحقيقية للمساجد التي تأتي في سياق العبودية لله عز وجل.

3.2.9.3. ابن كمال باشا (940هـ/1543م):

يقول في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: "وعمركم فيها واستبقاكم من العمر، أو: أفدركم على عمارتها، وأمركم بها، وقيل: هو من (العمرى) بمعنى: أعمركم فيها، ويرثها منكم بعد انصرام أعماركم؛ أو جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عُمركم، ثم تتركونها لغيركم⁵. وفي تفسيره لآيات الإعمار الواردة في سورة التوبة، لا يحصر العمارة في العمران المادي، بل يضيف إلى ذلك العمران المعنوي، حيث يقول: "لا يستقيم ولا يصح عمارة مساجد الله تعالى إلا ممن آمن، وجمع بين الكمالات

¹ السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، الدر المنثور، بيروت: دار الفكر، د. ط، ج4، ص445.

² السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، الإكليل في استنباط التنزيل، تح: سيف عبد القادر الكاتب، بيروت: دار الكتب العلمية، عام 1401هـ/ 1981م، ج1، ص151.

³ هذه الروايات منقولة كما أوردها السيوطي من كتاب الدر المنثور، ج4، ص143.

⁴ السيوطي، المرجع السابق، ج4، ص145.

⁵ ابن كمال الباشا، شمس الدين أحمد بن سليمان بن كمال باشا الحنفي، تفسير ابن كمال باشا، تح: ماهر أديب حبّوش، إسطنبول: مكتبة الإرشاد، ط1، عام 1439هـ، ج5، ص178.

العلمية والعملية، والعمارة تتناول رمما استهدم منها، وتنظيفها، وتنويرها بالمصابيح، وتمهيد الفرش، وإقامة الصلوات، وإقامة الذكر وتلاوة القرآن ودراسة العلوم، وصيانتها مما لم تُبْنَ له كحديث الدنيا وسائر الفضول¹. وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ قال: "قلِّبوا وجهها لزرع البذور واستنباط المياه، واستخراج المعان وغيرها؛ وعمرها بالاهتمام في أمر البناء والغرس، أكثر مما عمرها: من عمارة أهل مكة إياها، وفيه تهكم بهم؛ لأنهم أهل وادٍ غير ذي زرع لا عمارة لهم، ولا حرث، وهم مغترُّون بالدنيا مفتخرون بها، مع أنهم أضعف حالاً فيها، إذ مدارُ أمرها على التبسط في البلاد، والتسلط على العباد، والتصرف في الأقطار بإظهار أنواع الآثار"².

3.2.9.4. الشربيني (977هـ/1570م):

ذكر في تفسيره للآية ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: جعلكم عمَّارها وسكانها، ولم يأت بمعنى جديد، وإنما نقل أقوال المفسرين السابقين أمثال الضحاك ومجاهد: (أطال أعماركم فيها حتى أن الواحد منهم كان يعيش ثلاثمائة سنة)، و(استعمركم من العمر، أي: جعلها لكم ما عشتُم فإذا مَتَم، انتقلت إلى غيركم)³. وفي تفسيره لآيات العمارة الواردة في سورة التوبة يذكر أقوال من سبقه من العلماء أبرزها⁴:
1. ما استقام للمشركين أن يجمعوا بين أمرين متنافيين، عمارة متعبدات الله مع الكفر بالله، وعبادته.
2. ذكر عدة روايات تبين صفات العامرين للمساجد؛ وأنَّ عمارة المسجد تشمل ترميمها وفرشها وتنويرها، وإدامة العبادة فيه والذكر، ومن الذكر درس العلم فيها، وصيانتها مما لم تبْن له.
3. ذكر سبب نزول هذه الآيات، وأنها نزلت في علي بن أبي طالب، والعباس.
وخلاصة الأقوال التي رواها، أنَّها روايات من سبقه من علماء التفسير؛ ولم يأت بمعان جديدة.

3.2.9.5. أبو السعود (982هـ/1575م):

في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ يذكر أربعة أقوال⁵:
القول الأول: من العمر أي: عمرك واستبقاكم فيها.
القول الثاني: من العمارة أي: أقدركم على عمارتها أو أمركم بها.
القول الثالث: من العمرى، بمعنى أعماركم فيها دياركم وورثتها منكم بعد انصرام أعماركم.
القول الرابع: جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لمثلكم⁶.

¹ المرجع السابق، ج4، ص333.

² المرجع السابق، ج8، ص123.

³ الشربيني، شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب، السراج المنير، القاهرة: مطبعة بولاق، عام 1285هـ، ج2، ص66.

⁴ المرجع السابق، ج1، ص594.

⁵ أبو السعود، محمد بن محمد مصطفى، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، بيروت: دار إحياء التراث العربي، د. ط، ج4،

220.

⁶ المرجع السابق، ج4، ص220.

ويضيف في قوله تعالى: ﴿وَأَنَارُوا الْآرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ أي "قلبوها للزراعة والحراث، وقيل لاستنباط المياه، واستخراج المعادن وغير ذلك؛ و(عمرها) أي: عمَّرها أولئك بفنون العمارات من الزراعة، والغرس والبناء وغيرها مما يُعدّ عمارة لها؛ (أكثر مما عمروها) أي: عمارة أكثر كمّاً وكيفاً وزماناً من عمارة هؤلاء إياها، كيف لا وهم أهل وادٍ غير ذي زرع، لا تبسط لهم في غيره، وفيه تهكم بهم حيث كانوا مغترين بالدنيا مفتخرين بمتاعها مع ضعف حالهم وضيق عطنهم إذ مدار أمرها على التبسط في البلاد والتسلط على العباد والتقلب في أكناف الأرض بأنصاف التصرفات، وهم ضعفة ملجؤون إلى وادٍ لا نفع فيه يخافون أن يخطفهم الناس"¹.

وفي تفسيره لآيات العمارة الواردة في سورة التوبة؛ ذكر أقوال من سبقه؛ وخلصتها: أنّ العمارة الواردة في هذه الآيات هي عمارة ما استمرّ منها، وقمّها، وتنظيفها، وإدامة العبادة والذكر ودراسة العلوم، وصيانتها مما لم تبين له كحديث الدنيا؛ وأنّ صفات الذين يعمرّوا المساجد، هم من جمعوا بين الكمالات العلمية والعملية؛ ولا يمكن أن يكونوا ممن يعمرّون بيوت الله مع ملابتهم لما ينافيها، ويحبطها من عبادة غيره². هنا حاول أبو السعود أن يجمع بين الأقوال السابقة مع بعض الإضافات البسيطة في بيان معنى الآيات؛ وهي لا تخرج عما قيل في تفسير الكشاف، والبيضاوي.

ويذكر الأعمق (999هـ/1591م): في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ معاني الآية ويحصرها في ثلاثة أقوال: (جعلكم عمّارها وسكانها)، (أطال عمركم فيها)، (أسكنكم)³.

3.2.9.6. خلاصة القرن العاشر الهجري

تتمثل خلاصة القرن الهجري العاشر في الآتي:

1. اتسمت التفاسير في هذا القرن بالنقل عن العلماء السابقين، والسبب في ذلك يعود إلى أن هذه التفاسير بعضاً منها اختصارات لبعض كتب التفاسير السابقة.
2. جُلّ تفاسير هذا القرن ركّزت على أسباب نزول الآيات، وذكرت عدة روايات بأسانيد مختلفة.
3. أشير إلى بعض المعاني الجديدة في هذا القرن، منها: أنه لا بد من الجمع بين الكمالات العلمية والكمالات العملية لاستحقاق أهلية العمارة.
4. وهذا الاستحقاق إشارة إلى أنّه لا بد للإنسان أن يدرك دوره في هذه الحياة، فكما أنّه خلُق من أجل عبادة الله، فأيضاً يجب عليه عمارة الأرض بعبادة الله، والسعي في إصلاح الأرض والحياة بمنهج الله فلا بد حينئذٍ أن يكون الإنسان يتمتع بالكمال العلمي، وأعظم العلم معرفة الله، والسير في طريق الله حتى يندرج المرء تحت خاصية أهل الله، فعُمّار بيت الله هم أهل الله.

¹ المرجع السابق، ج7، ص52.

² المرجع سابق، ج4، ص51.

³ الأعمق، علي محمد علي الانسي، تفسير الأعمق، د. ط، ج1، ص296.

3.2.10. القرن الهجري الثاني عشر

3.2.10.1. البروسوي (1127هـ/1715م):

يذكر في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ بعض المعاني فيقول: " (استعمركم) أي: من العمر يقال: عَمَرَ الرجل يَعْمُرُ عَمْرًا - بفتح العين وسكون الميم - أي: عاش زماناً طويلاً، واستعمره الله أي: أطال بقاءه، والمعنى: عمركم واستبقاكم في الأرض"¹.

ثم يذكر قولاً منقولاً عن كعب فيقول: " قوله تعالى (وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا)، يدل على وجوب عمارة الأرض، لأن الاستعمار طلب العمارة، والطلب المطلق منه تعالى يحمل على الأمر والإيجاب، والمعنى: أمركم بالعمارة فيها وأقدركم على عمارتها"².

ثم يتوسع في بيان المقصود من الاستعمار الوارد في الآية فيقول: "واعلم أن عمارة الظاهر بأفعال الشريعة من أسباب عمارة الباطن بأخلاق الربانية؛ قال العلماء: العمارة متنوعة إلى واجب ومندوب ومباح وحرام، فالواجب مثل: سد الثغور وبناء القناطر على الأنهر المهلكة، وبناء المسجد الجامع في المصر، وغير ذلك؛ والمندوب كبناء القناطر على الأنهر الصغيرة، والمساجد والمدارس، والرابطات، ونحو ذلك تيسيراً للناس؛ والمباح كالزوايا، والبيوت التي تقي الحر والبرد، وربما تكون الأخيرة واجبة؛ والحرام كأبنية الجهلة الذين بنوا للمباهاة، وأبنية الظلمة وغير ذلك مما ليس به حاجة"³.

1. وفي تفسيره لقوله تعالى: (وعمروها): "العمارة نقيض الخراب أي: عمروا الأرض بفنون العمارات من الزراعة والغرس، والبناء وغيرها مما يعد عمارة لها، (أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا) أي: عمارة أكثر كمّاً وكيفاً وزماناً، من عمارة هؤلاء المشركين - يعنى أهل مكة - إياها، كيف لا وهم أهل وادٍ غير ذي زرع لا تنشط لهم في غيره"⁴.
2. وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [التوبة: 17]؛ يقول: "ما وقع وما تحقق لهم أن يعمروا عمارة معتدة بها"⁵.

ثم ذكر أن المساجد هنا هي "مساجد مجازية، وأما المساجد الحقيقية هي القلوب الطاهرة عن لوث الشرك مطلقاً؛ ولهذا يُعَبَّرُ عن هدم المسجد بهدم قلب المؤمن"⁶؛ وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: 18]؛ يفسر عمارة المساجد بأنها: تَعْمُ أنواعاً منها البناء وتجديد ما انهدم منها؛ وقرن الزكاة بالصلاة في الذكر لما أن إحداهما لا تقبل إلا بالأخرى، أي: إنما تستقيم عمارتها ممن جمع هذه الكمالات العلمية والعملية، ولم يخش في أمور الدين إلا الله"⁷.

¹ البروسوي، إسماعيل مصطفى حقي، روح البيان، بيروت: دار الفكر، د. ط، ج4، ص154.

² المرجع السابق.

³ المرجع السابق.

⁴ المرجع السابق، ج7، ص10.

⁵ البروسوي، روح البيان، المرجع السابق، ج3، ص397.

⁶ المرجع السابق، ج3، ص397.

⁷ المرجع السابق، ج3، ص398.

ثم نقل قولاً عن الإمام القشيري إذ قال: "عمارة المساجد التي هي مواقف العبودية، لا تتأني إلا بتخريب أوطان شهوته، والزاهد يعمره بتخريب أوطان ملاحظته"¹.

3. يلاحظ في تفسيره للآية (واستعمركم فيها) حاول أن يأتي بأقوال من سبقه من علماء التفسير، وأضاف معاني جديدة، وهي أن الله عز وجل كما أنه خلق الإنسان ليعبده، فكذلك خلقه ليعمر الأرض، وفي الوقت نفسه أعطاه الله القدرة على إعمارها، فقد جعل له الكون مسخراً مدلولاً بين يديه.

وكما أنه بين أن العمارة تدخلها الأحكام الخمسة، استطرد البروسوي في ذكر بعض الأمثلة التي تدرج تحت كل حكم من الأحكام الخمسة؛ وهذه الأمثلة شاملة لجميع أنواع الحياة، وهي إشارة منه إلى أن عمران الظاهر يؤدي إلى عمارة الباطن، فالعمارة ليست مقصورة على عمران القلب بطاعة الله فقط، بل يجب أن تظهر أثر تلك العمارة الباطنة على الأفعال الظاهرة.

أيضاً ذكر بعض الكلمات المضادة للعمارة-التي هي أحد مشتقات العمران- وهي كلمة (الخراب)، فقد كانت تلك الأمم السابقة أهل عمارة مادية لا يمكن أن تقارن بعمارة أهل مكة، إلا أن تلك العمارة كانت منقوصة تتسم بالخراب، فهي قائمة على شفا جرف هار، فقد كانوا مكذبين بآيات الله ورسله، ولذا استحقوا الهلاك، فكانت الصفة المشتركة بين الأمم السابقة وبين مشركي مكة، صفة الكفر والضلال؛ وهما أصل أنواع الخراب.

ومن المعاني المضافة في هذا القرن أنه ذكر أن المساجد المتعارف عليها-والتي وردت في الآية- إنما هي مساجد مجازية، فالمساجد الحقيقية هي القلوب، وهذا تفسير بعيد حسب سياق الآية. ويبدو أن توسع المؤلف في الاستطراد في بيان المعاني، راجع إلى بيئته التي عاش فيها فهو حنفي المذهب، عاش في ظل الدولة العثمانية، فعمل عيشه في تلك الفترة، كان له الأثر في توسعه في ضرب الأمثلة المتنوعة، فهو لم يقتصر على أقوال العلماء السابقين، بل حاول أن ينظر إلى العمارة، بما استجد من مظاهر وأنواع لهذه العمارة.

3.2.11. القرن الهجري الثالث عشر

3.2.11.1. المظهري (1225هـ/1810م):

فسر قوله تعالى: (وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا) [هود: 61] بقوله: (عمركم واستبقاكم من العُمر)، ثم نقل ما ذكر من التفسيرات للكلمة (واستعمركم) فذكر منها²:

(طال عمركم حتى كان الواحد منهم يعيش ثلاثمائة سنة إلى ألف سنة) قاله الضحاك؛ (قدركم على عمارتها، وجعلكم عمّارها وسكانها)، (استعمركم من العُمر أي جعلها لكم ما عشتُم، وورثها منكم بعد انصرام أعماركم)، أو (جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم) قاله مجاهد.

¹ القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك، لطائف الإشارات، تح: إبراهيم البسيوني، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط3، د. ت، ج2، ص14.

² المظهري، محمد ثناء الله، التفسير المظهري، تح: غلام نبي التونسي، باكستان: مكتبة الرشدية، د. ط، عام 1412هـ، ج5، ص96.

وفي تفسيره لقول الله تعالى ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "خصَّ الله عمارة المساجد بالمؤمنين، فإنهم هم الجامعون لهذه الكمالات العلمية والعملية؛ والمراد بعمارة المساجد إدامة العبادة والذكر فيه ودرس العلم، والقرآن"¹.
 هنا المظهر يذكّر أقوال من سبقه من علماء التفسير ولم يضيف معان جديدة، والأقوال التي ذكرها لا تختلف عن الأقوال التي ذكرها الزمخشري في تفسيره.

3.2.11.2. ابن عجيبة (1224هـ/1809م):

ذكر في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عدة أقوال وهي: "(عمركم فيها وجعلكم تعمرونها بعد من مضى قبلكم، ثم تتركونها لغيركم)، أو (استبقاكم فيها مدة أعماركم)؛ وقوله: (هو أنشأكم من الأرض)، هذه نعمة الإيجاد؛ وقوله: (واستعمركم فيها) هي نعمة الإمداد"².
 ويضيف في بيان معنى قوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ "(وَعَمَرُوهَا) أي: عمر المدمرون الأرض، (أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا) أي: أهل مكة، فإنهم أهل وادٍ غير ذي زرع، ولا تَبَسُّطُ لهم في غيرها؛ وفيه تهكم بهم من حيث أنهم عمروا الأرض، مغترون بالدنيا، مفتخرون بها، وهم أضعف حالاً فيها، إذ مدار أمرها على التبسط في البلاد، والتسلط على العباد، والتصرف في أقطار الأرض بأنواع العمارة، وهم ضعفاء ملجأون إلى وادٍ لا نفع فيه"³؛ وهذا القول المنقول في تفسير هذه الآية مروي عن البيضاوي⁴.
 وفي تفسير لقوله تعالى الله: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "إنما تستقيم عمارتها بهؤلاء الجامعين للكمالات العلمية والعملية، ومن عمارتها: تزيينها بالفرش، وتنويرها بالسراج، وإدامة العبادة والذكر ودروس العلم فيها، وصيانتها مما لم تبين له كحديث الدنيا"⁵.
 جُلَّ ما نقله ابن عجيبة في تفسيره لهذه الآيات، هي نفس الأقوال المروية في تفسير البيضاوي، إلا أنه ذكر أن عمارة الأرض تأتي بمعنى وجود المخلوق الحي فيها، فالله عمّر السماوات العلى بوجود الملائكة، وعمّر الأرض بوجود الإنس والجنّ فيها، وعدم الحياة فيها هو خراب للعمارة.

3.2.11.3. الشوكاني (1250هـ/1835م):

ينقل أقوال من سبقه من العلماء في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ فيقول: "أي جَعَلَكُمْ عُمَارَهَا وَسُكَّانَهَا، مِنْ قَوْلِهِمْ: أَعْمَرَ فُلَانٌ فُلَانًا دَارَهُ فَهِيَ لَهُ عُمَرَى، فَيَكُونُ اسْتَفْعَلُ بِمَعْنَى أَفْعَلُ، مِثْلُ: اسْتَجَابَ

¹ المرجع السابق، ج4، ص147.

² ابن عجيبة، أبو العباس أحمد بن محمد، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، تج: عبد الله القرشي رسلان، القاهرة: نشریات حسن

عباس زكي، د. ط، عام 1419هـ، ج2، ص539-540.

³ ابن عجيبة، المرجع السابق، ج4، ص؛ 327؛ نقل هذا القول عن البيضاوي.

⁴ ينظر صفحة (73) من هذا البحث.

⁵ المرجع السابق، ج2، ص365.

بِمَعْنَى أَجَابَ؛ قاله القرطبي، وَقَالَ الضَّحَّاكُ: مَعْنَاهُ: أَطَالَ أَعْمَارَكُمْ، وَكَانَتْ أَعْمَارُهُمْ مِنْ ثَلَاثِمِائَةٍ إِلَى أَلْفٍ وَقِيلَ: مَعْنَاهُ: أَمَرَكُمْ بِعِمَارَتِهَا مِنْ بِنَاءِ الْمَسَاكِينِ وَغَرْسِ الْأَشْجَارِ¹.

ويضيف في بيان معنى قوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ "أي: عَمَرُوهَا عِمَارَةً أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرَهَا هَؤُلَاءِ، لِأَنَّ أُولَئِكَ كَانُوا أَطْوَلَ مِنْهُمْ أَعْمَارًا، وَأَقْوَى أَجْسَامًا، وَأَكْثَرَ تَحْصِيلًا لِأَسْبَابِ الْمَعَاشِ؛ فَعَمَرُوا الْأَرْضَ بِالْأَنْبِيَةِ، وَالزَّرَاعَةِ، وَالْغَرْسِ"².

وفي تفسيره لقول الله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ﴾ [التوبة: 17]؛ يقول: "والمراد بالعمارة إما المعنى الحقيقي أو المعنى المجازي، وهو ملازمته والتعبد فيهن وكلاهما ليس للمشركين، أما الأول: فلأنه يستلزم المنّة على المسلمين بعمارة مساجدهم، وأما الثاني: فلكون الكفار لا عبادة لهم مع نهيه عن قربات المسجد الحرام"³.

وفي بيان قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "من كان جامعاً بين هذه الأوصاف، فهو الحقيقي بعمارة المساجد، لا من كان خالياً منها أو من بعضها، واقتصر على ذكر الصلاة والزكاة والخشية، تنبيهاً بما هو من أعظم أمور الدين على ما عداه مما افترضه الله على عباده؛ لِأَنَّ كُلَّ ذَلِكَ مِنْ لَوَازِمِ الْإِيمَانِ"⁴.

وفي قوله تعالى: ﴿أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: 19]؛ يقول: "والمعنى أَنَّ الله أنكر عليهم التسوية بين ما كان عمله الجاهلية من الأعمال التي صورتها صورة الخير، وإن لم ينتفعوا بها وبين إيمان المؤمنين وجهادهم في سبيل الله، وقد كانوا المشركون يفتخرون بالسقاية والعمارة، ويفضلونها على عمل المسلمين؛ فَأَنكَرَ اللهُ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ، ثُمَّ صَرَّحَ بِسَبْحَانِهِ بِالْمُفَاضَلَةِ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ وَتَفَاوُثِهِمْ وَعَدَمِ اسْتَوَائِهِمْ"⁵.

فالشوكاني أشار في ذكره للأقوال، أَنَّ (الاستعمار) الوارد في الآيات يأتي في سياق إصلاح الأرض بالبناء، وغرس الأشجار، وهذا الإصلاح لا بد له من طول العُمُر حتى يتحقق الإعمار، وهو تفسير لأحد معاني الاستعمار؛ فمن ينظر إلى سياق الآية يجد أَنَّ خُلِقَ الْإِنْسَانُ، واستعمارُه جاء في سياق الامتتان، بمعنى أَنَّ المستحق للعبادة هو: الذي أنشأكم من العدم، وسخر لكم سُبُلَ العيش واستمرار الحياة في الأرض؛ وما عمارة الأرض وإصلاحها إلا وسيلة لتحقيق العبودية لله عز وجل في هذه الأرض.

وفي تفسيره لآيات العمارة الواردة في سورة التوبة، يُلاحظ جمعه للأقوال السابقة مع إضافته أَنَّ العمارة تشمل المعنيين: المعنى الحقيقي والمعنى المجازي، وكلاهما ليس للمشركين فيهما من سبيل؛ ومن يستحق العمارة، هو الذي جمع بين الكمالات العلمية والعملية.

¹ الشوكاني، محمد بن علي، فتح القدير، بيروت: دار الكلم الطيب، ط1، عام 1414هـ، ج2، ص576.

² الشوكاني، المرجع السابق، ج4، ص248.

³ المرجع السابق، ج2، ص392.

⁴ المرجع السابق.

⁵ المرجع السابق.

أيضاً أشار إلى معنى لطيف في الآية وهو: أنَّ المعيار الحقيقي للتفاضل ليست الأعمال الصالحة فقط، بل لا بد أن تكون هذه الأعمال الصالحة تتدرج تحت سياق الإيمان بالله، فأعمال المشركين التي كانوا يعملونها من سقاية الحاج وعمارة المساجد-مع عظمتها- لا تساوي شيئاً عند الله إذا كان القائم بها كافراً.

3.2.11.4. الألوسي (1270هـ/1854م):

يذكر في تفسيره-الإشاري- للآية ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عدة أقوال عن المفسرين، ومن الأقوال التي نقلها: (جعلكم عمّارها وسكانها)؛ وينقل ما يؤيد هذا المعنى عن الراغب (جعلته عامرها وفوّضت إليه العمارة)؛ ثم يضيف رواية عن زيد بن أسلم قوله: أمركم بعمارة ما تحتاجون إليه من بناء مساكن، وحفر أنهار، وغرس أشجار وغير ذلك؛ واستدل بالآية على وجوب عمارة الأرض؛ وأورد قولاً للزمخشري في تقسيم العمارة إلى واجبة ومندوبة، ومباحة، ومحرمّة؛ وينقل عن الضحاك قوله: (عمّركم فيها واستبقاكم، وكان أحدهم يعمر طويلاً حتى أنّ منهم من يُعمّر ألف سنة) ثم يضيف فيقول: "والمشهور أنّ الفعل (عمّر) من العمر، وهو مدة الحياة بالتشديد، ومن العمارة نقيض الخراب"¹.

ويأتي الاستعمار بمعنى: (الورثة)، إذ ينقل رواية عن مجاهد فيقول: "أنّ (استعمر) من العمرى- بضم فسكون مقصور- وهي: -كما قال الراغب- في العطية أن تجعل له شيئاً مدة عمرك، أو عُمره، والمعنى: أعمركم فيها ورباكم، أي: أعطاكم ذلك ما دمت أحياء ثم هو سبحانه وارثها منكم، أو المعنى: (جعلكم معمرين دياركم فيها)، لأنّ الرجل إذا ورث داره من بعده فكانما أعمّره إياها لأنه يسكنها عمره ثم يتركها لغيره"².

ثم يذكر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ أي: "وعمرها أولئك الذين كانوا قبلهم بفنون العمارات من الزراعة والغرس والبناء وغيرها، وقيل: أي أقاموا بها، يقال عمرت بمكان كذا، وعمرته أي أقمت به؛ (أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا) أي: عمارة أكثر من عمارة هؤلاء إياها، والظاهر أنّ الأكثرية اعتباراً لكم، وعممه بعضهم فقال: أكثر كمّاً وكيفاً وزماناً، وإذا أريد (العمارة) بمعنى الإقامة فالمعنى: أقاموا بها إقامة أكثر زماناً من إقامة هؤلاء بها، ونحو هذا يقال: إذا سرت العمارة بالإقامة، فإن أولئك كانوا مشهورين بطول الأعمار جداً، وأعمار أهل مكة قليلة بحيث لا مناسبة يعتد بها بينها وبين أعمال أولئك المهلكين"³.

فهو يفسّر (الإعمار) إمّا بمعنى الإقامة، أو بمعنى ما ينتجه الإنسان من إعمار للأرض وإصلاح لها. وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شُهُودِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: 17]؛ يذكر أقوال من سبقه من المفسرين، ثم يرجح أنّ سياق الآية ورد في نفي الافتخار بعمارة المسجد الحرام لاقتترانه عمّاره بما ينافيه من تلبسهم بالشرك بالله؛ ويذكر أنّ عمارة المسجد يقصد بها: "عمارة ما يعم مرمّة ما استرم منها وقمّها وتنظيفها وتزيينها بالفرش لا على وجه يشغل قلب المصلّى عن الحضور، وإدامة العبادة والذكر ودراسة العلوم

¹ الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم، تج: علي عبد الباري عطية، بيروت: دار الكتب

العلمية- ط1، عام 1415هـ، ج6، ص286.

² المرجع السابق، ج6، ص286.

³ المرجع السابق، ج11، ص25.

الشرعية فيها ونحو ذلك، وصيانتها مما لم تبين له في نظر الشارع كحديث الدنيا، ومن ذلك الغناء على مآذنها كما هو معتاد الناس لا سيما بالأبيات التي غالبها هجر من القول¹.

الألوسي حاول أن يلخص ما قاله المفسرون السابقون، وتوسع في ذكر بعض الأمور التي لا تعدّ من عمارة المساجد كتزيين المساجد، وزخرفتها التي تشغل المصلين، والغناء على مآذنها بالأبيات التي غالبها هجر من القول؛ وسياق الآية يدل على أنّ عمارة المساجد هي أحد المجالات التي يشملها العمران، ولا يمكن أن يكون الإنسان مكتمل الإيمان حتى يتحقق بجملة من الأعمال والواجبات كالإيمان بالله واليوم الآخر، وإقامة الصلاة وغير ذلك من أنواع البر التي بها يكتمل الإيمان؛ والإيمان ليس قولاً فقط، بل هو قول وعمل، وسياق الآية يدل على ذلك.

3.2.11.5. خلاصة القرن الثالث عشر الهجري

تتمثل خلاصة القرن الثالث عشر الهجري في الآتي:

1. تنوعت تفاسير هذا القرن بين التفاسير الإشارية والتفاسير الجامعة للدراية والرواية.
2. استرسل مفسرو هذا القرن كثيراً في ذكر أقوال علماء التفاسير السابقة، واقتصر بعض المفسرين على أقوالهم فقط.
3. ربط بعض معاني العمارة بالوراثة، كما أشار الألوسي في ذكره لبعض الأقوال.
4. أن العمارة تشمل المعنيين: المعنى المجازي المتمثل في ذكر الله وإدامة الطاعة فيه، وصيانتها مما لم تبين له، والمعنى الحقيقي المتمثل في البناء والترميم.

3.2.12. القرن الهجري الرابع عشر

3.2.12.1. الفتوجي (1307هـ/1890م):

في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ يذكر عدة أقوال: "أي (جعلكم عمّارها وسكانها، من قولهم: أعمار فلان فلاناً داره، فهي له عُمري، فيكون استعمل بمعنى افعل مثل: استجاب بمعنى أجاب)؛ ونقل عن الضحاك قوله: (أطال عمركم، وكانت أعمارهم ثلاثمائة إلى ألف سنة)، وقيل: (معناه أمركم بعمارته من بناء المساكن وغرس الأشجار)؛ وقال ابن زيد: (استخلفكم فيها)².

وفي قوله تعالى: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ يفسر الإعمار على حقيقته من إعماراً للأرض وإصلاحاً لها؛ إذا يقول: "وعمروها عمارة أكثر مما عمروها، لأنّ أولئك كانوا أطول منهم أعماراً، وأقوى أجساماً، وأكثر تحصيلاً لأسباب المعاش، فعمرّوا الأرض بالأبنية والزراعة والغرس"³.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: أنّ العمارة المراد بها هنا إمّا عمارة حقيقية، أو عمارة معنوية مثل: التعبّد

¹ المرجع السابق، ج5، ص257.

² الفتوجي، محمد صديق خان، فتح البيان في مقاصد القرآن، مراجعة: عبد الله بن إبراهيم الانصاري، بيروت: نشرات: المكتبة

العصرية، د. ط، عام 1992م، ج6، ص205.

³ المرجع السابق، ج9، ص230.

والدخول فيه وملازمته، وهذان المعنيين ليسا للمشركون فيه نصيب، لأنه يستلزم المنة على المسلمين بعمارة مساجدهم، ولكون الكفار لا عبادة لهم مع نهيمهم عن قربان المسجد الحرام؛ فمن يستحق أن يعمر المساجد هو من تحقق فيه صفات الغُمار من الإيمان بالله واليوم الآخر، وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة¹. من خلال ما تقدم من تفسير للآيات يُلاحظ أن القنوجي لم يأت يمعان جديدة، وما ذكره من الأقوال، إنما هو نقل من علماء من سبقه.

3.2.12.2. الجاوي (1316هـ/ 1899م):

ينقل في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عن سبقه فيقول: أي (جعلكم سكان الأرض، وصيّركم عامرين لها)، أو (جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة أعماركم ثم تتركونها لغيركم)². ويضيف في قوله تعالى: ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ وَغَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا غَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ فيقول: "وَأَثَرُوا الْأَرْضَ) أي: قلبوها للزراعة والغرس أكثر مما حرث أهل مكة، (وَعَمَرُوهَا) بفنون العمارات من الزراعة، والغرس والبناء وغيرها؛ (أَكْثَرَ مِمَّا غَمَرُوهَا) أي: أكثر مما عمر أهل مكة كمّاً وكيفاً وزماناً"³.

3.2.12.3. أطفيش (1332هـ/ 1914م):

يذكر في تفسيره لقول الله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عدة أقوال⁴:

1. جعلكم عامرين فيها أي: باقين أحياء، وذلك من الغمر؛ واستعمره الله أبقاه حياً.
2. طلبكم أن تعمروا الأرض بالسكنى والبنیان والحرث والإسلام، والطلب من الله على ظاهره إلا أن الله قادر غير محتاج، قاهر غير عاجز.
3. بمعنى (الأمر والإقذار) أي: أوجب عليكم عمارتها وأقدركم عليها، ونهاكم عن إخراجها بإهمالها وبعمل المعاصي؛ ثم ذكر أن الإعمار تجري عليه الأحكام الخمسة من الوجوب كسدّ الثغور، والقناطر على العيون المهلكة وبناء المسجد الجامع في المصر، والمندوب كبناء المدارس، والرباط، ومباح كبيوت السكنى، ومكوه كالزيادة على الحاجة، ومحرم كالبناء بالحرام أو في الحرام.
4. الغمري أي: (جعلكم تسكنون فيها أعماركم ثم تتركونها لغيركم بالموت)، أو (جعلها لكم غمري ويرثها بعد انصرام أعماركم).

5. يُلاحظ ممّا سبق أنه -أطفيش- توسع في بيان معنى الكلمة (واستعمركم)، مع نقله لبعض أقوال علماء من سبقه، فلم يقتصر بيانه للكلمة على العمران الحقيقي فقط، بل أضاف معنى جديداً وهو عمران الأرض بالإسلام،

¹ المرجع السابق، ج5، ص 251.

² الجاوي، محمد بن عمر، *مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد*، تج: محمد أمين الصناوي، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1417هـ، ج1، ص511.

³ المرجع السابق، ج2، ص226.

⁴ أطفيش، محمد بن يوسف، *تيسير التفسير*، تج: إبراهيم بن محمد طلاي، عمان: مطبوعات وزارة التراث والثقافة، ط1، عام 2006م، ج6، ص116.

وربط الإعمار هنا بالوجوب والقدرة، وبنص هذه الآية استنتج أن الله نهى عن خراب الأرض سواءً بإهمالها أو بعمل المعاصي.

6. ويبدو أن هذا المعنى الذي ساقه المؤلف من أقرب المعاني، ومناسب لسياق الآية، حيث وأن الآية جاءت في سياق الامتنان، وتذكر النعم التي أنعم الله بها على الإنسان من حيث نعمة الانشاء من الأرض، ونعمة الاستعمار، ففي مقابل هذه النعم وجب على الإنسان أن يقابلها بالشكر، ومن الشكر عدم إهمال الأرض، وعدم خرابها بالذنوب.

7. وفي تفسير لقول الله تعالى: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ يحرر القول فيها، ويحصر معناها في سياقين¹:

- السياق الأول: معناه أنهم عمارتهم كانت أكثر من عمارة أهل مكة زماناً، وكيفاً، وكمّاً، وهذا فيه تهكم بأهل مكة.

- السياق الثاني: معناه أن العمارة هنا بمعنى الإقامة فيها، والسكنى، وما تقدم هو من لوازمها، وعليه فلا معنى للتهكم-كما قال بعض المفسرين- إن أريد الإقامة، وهو الذي رجحه المؤلف.

3.2.12.4. محمد رشيد رضا (1354هـ/1936م):

يذكر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عدة أقوال، ورجح القول القائل: (جعلكم عُمَاراً فيها من العُمران، فقد كانوا زُرَاعاً وصُنَاعاً وبنائين، وكانوا ينحتون من الجبال بيوتاً آمنين)؛ ويستطرد في بيان معنى هذه الآية، ويذكر التطور الدلالي للكلمة (العمران)، ويتوسع في ذكر بعض استعمالاتها في واقعنا فيقول: "قد استعملت في عصرنا بمعنى استيلاء الدول القوية على بلاد المستضعفين، واستثمارها واستعباد أهلها لمصالحهم"².

وفي تفسيره لقول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: 18]؛ يذكر أقوالاً في بيان المقصود من لفظ العمران ومشتقاته في اللغة؛ ومن المعاني الواردة في بيان المقصود من العمارة في هذه الآية:

1. الإقامة واللزوم في المسجد للعبادة وللخدمة والترميم، والتنظيف، ونحوهما.
2. العمارة نقيض الخراب، وعمارة المساجد إما من العمارة التي هي حفظ البناء، أو من العُمرة التي هي الزيارة (قاله الراغب الأصفهاني)؛ ثم يجمع بين ما نقله من الأقوال، وفهمه للآيات، فيقول: "فعلّم من هذه النصوص أن عمارة المسجد تطلق على عبادة الله فيه مطلقاً، وعلى النسك المخصوص المسمى بالعُمرة، وهي خاصة بالمسجد الحرام، وعلى لزومه، والإقامة فيه لخدمته الحسية، وعلى بنيانه وترميمه، وكل ذلك مراد هنا؛ لأن اللفظ يدل عليه والمقام يقتضيه؛ فإنّ عمارة مساجد الله الحسية إنما تكون لعمارتها المعنوية بعبادته فيها وحده، ولا تصح ولا تقع إلا من المؤمن الموحد له"³.

¹ أطفيش، المرجع السابق، ج11، ص112.

² رضا، محمد رشيد، تفسير المنار، مصر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، د. ط، عام 1990م، ج12، ص101.

³ المرجع السابق، ج10، ص187.

وفي بيان هذه الصفات يبين المؤلف أنَّ المراد بهذه الصفات بيان الإسلام الكامل الذي يقوم بعمارة المساجد الحسية، والمعنوية بالفعل، كما أنَّهم أصحاب الحق فيها، وهذه أسسه التي دعا إليها جميع رسل الله تعالى، وعليها مدار النجاة، وقد ذكر هنا من العمل الصالح أعظم أركانه التي كان المشركون مجردين منها، واشترط في صحة إسلامهم قبولها كلها، أو ما عدا الباطن منها، وهو الخشية؛ فالصلاة أعظم العبادات البدنية الروحية الاجتماعية، والزكاة أعظم العبادات المالية الاجتماعية، وخشية الله وحده أعظم ثمرات الإيمان والعبادات النفسية¹.

يُلاحظ مما تقدم -من ذكره لتفسير الآيات- أنَّ محمد رشيد-رحمه الله- حاول أن يجمع بين العمران المادي والمعنوي؛ فقد جعل الله الإنسان في هذه الحياة مُعَمِّراً لديناه وآخرته، فلا تستقيم الحياة إلا بالأمرين، ولذا استحققت الأمم السابقة- كقوم عاد وثمود- الهلاك والخراب عندما عَمَرَت الدنيا وخربت الآخرة.

وأضاف معنى جديداً في بيان المقصود من العمارة الممنوعة على المشركين للمساجد، وهذا المعنى الذي أورده في تفسيره هو: الولاية والاستقلال بالقيام بمصالحها، مثل: أن يكون قائم على المسجد وأوقافه. أمّا أن يكون للكافر عمل متصل ببناء المسجد، من نحتٍ للحجارة والنجارة، فلا يدخل في هذا المنع، وهذا ما يتناسب مع المعنى العام للآية.

3.2.12.5. حمدي يزر (1361هـ/1942م):

في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ يذكر أنَّ الاستعمار هنا يأتي بمعنى السكن، و (استعمركم فيها) أي: أسكنكم.

ثم يذكر في تفسيره لآيات العمارة الواردة في سورة التوبة ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: 18]؛ أنَّ المشركين لا يمكنهم عمارة المساجد، فمن كان كافراً بالله لا يمكنه أن يقوم بعمارة المساجد، عمارة حقيقية، والمقصود من الآية ليست جواز بناء المساجد من قبل المشركين أم لا، وإنما المقصود منها أنَّ أفعال المشركين لا يمكن قبولها، حتى ولو كانت بناء المسجد الحرام، والعمارة عنده تأتي بمعنى: معنى بناء المساجد وترميمها، وتنظيفها. ومعنى الزيارة وإقامة العبادة فيها.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَجْعَلْنَاهُ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: 19]؛ يذكر أنَّ الإيمان بالله -عز وجل- والجهاد في سبيل الله لا يمكن مقارنته بعمارة المساجد، حيث وأن المقارنة بين عمارة مسجد الحرام لمن لم يكن مؤمناً، وبين من آمن بالله، لا يمكن مقارنة ذلك، والمساواة بينهما².

3.2.12.6. المراغي (1371هـ/1952م):

بيّن أن معنى قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ بمعنى: (تفويض الإنسان بالعمارة، وجعلكم عُمَّاراً للأرض)، وذكر المقارنة بين الأمة، والأمم السابقة "فقد كانوا زُرّاعاً وصناعاً وبنائين، كما جاء في الآية الأخرى:

¹ رضا، محمد رشيد، المرجع السابق.

(وَكَاؤُوا يَنْجُثُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ)؛ فهو المنشئ للخلق والممدد لكم بأسباب العمران والنعم في الأرض فلا ينبغي عبادة غيره¹.

ثم يضيف في تفسير قوله تعالى: (إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ) [التوبة: 18]؛ بأن "عمارة المسجد تطلق تارة على لزومه، والإقامة فيه للعبادة، أو لخدمته بتنظيفه، أو ترميمه أو نحو ذلك، وتطلق أخرى على زيارته للعبادة فيه، ومنها النسك المخصوص المسمى بالعمرة"².

فلا يمكن للمشركين أن يجمعوا بين الضدين، بين عمارة المساجد الحسية، والعمارة المعنوية؛ وهذا لا يكون إلا لمن كان مؤمناً متصفاً بصفات أهل الإيمان؛ فعمارة المسجد كما تكون بالعمارة الحسية، تكون بعمارته المعنوية بعبادة الله عز وجل.

ومن المعاني الجديدة التي ذكرها: أن المراد بالعمارة الممنوعة عن المشركين للمساجد هي الولاية عليها والقيام بمصالحها مثل: أن يتولى رعاية المسجد، وأوقافه؛ فهذا هو المعنى المراد به من الآية، أما إذا استعين بالكافر في عمل لا ولاية له فيه مثل البناء والنجارة وما شابه ذلك، فلا يدخل في هذا المنع.

وهذا المعنى الذي أورده هنا، هو نفس القول الذي قاله محمد رشيد رضا في تفسيره³.

ويحصر فريد وجدي (1373هـ/1954م): الاستعمار الوارد في الآية في قولين⁴:

القول الأول: أنه جاء بمعنى البقاء، والقدرة على الإعمار فيقول: "واستعمركم فيها" أي: عمركم فيها واستبقاكم، مشتقة من العمر.

القول الثاني: أقدركم على عمارتها.

3.2.12.7. السعدي (1376هـ/1957م):

يفسر الاستعمار بمعنى الاستخلاف قال: (وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا) [هود: 61]؛ أي: "استخلفكم فيها، وأنعم عليكم بالنعيم الظاهرة والباطنة، ومكنكم في الأرض، تبون، وتغرسون، وتزرعون، وتحرثون ما شئتم، وتتفعلون بمنافعها، وتستغلون مصالحها، فكما أنه لا شريك له في جميع ذلك، فلا تشركوا به في عبادته"⁵.
فالسعدي هنا يربط الاستعمار بالاستخلاف، وبمثل هذا القول، ذكر ابن حاتم في تفسيره مثله كما تقدم⁶.

1 المراغي، أحمد بن مصطفى، تفسير المراغي، نشریات مطبعة مصطفى البابي، ط1، عام 1946، ج12، ص53.

2 المراغي، المرجع السابق، ج10، ص72.

3 انظر صفحة (91).

4 فريد وجدي، المصحف المفسر، القاهرة: مطبعة العلوم، د. ط، عام 1948م، ص300.

5 السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تح: عبد الرحمن اللويحق، مؤسسة الرسالة، ط1، عام

2000م، ج1، ص384.

6 انظر صفحة (61).

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [التوبة: 18]؛ يبين أن عمّار المساجد هم الذين تحققت فيهم هذه الصفات، وأن عمارة المساجد متوقفة على الإيمان بالله، ولا يمكن للمشركين أن يكونوا من ذلك، لأنهم متلبسين بأعظم ظلم وهو الشرك بالله. مع أن تفسير السعدي يصنف ضمن التفاسير بالمأثور فهو هنا ينقل أقوال من سبقه من العلماء، ويربط الاستعمار بالاستخلاف- كما فعل ابن حاتم- وبالتالي حاول أن يفسر الآيات ضمن الأقوال المأثورة.

3.2.12. سيد قطب (1387هـ/1968م):

يذكر في تفسيره لقول الله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كَمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: "ومع أنهم من هذه الأرض من عناصرها، فقد استخلفهم الله فيها ليعمروها، استخلفهم بجنسهم واستخلفهم بأشخاصهم بعد الذاهين من قبلهم"¹. وسيقت الآية سياق الامتنان، وأن نبي الله صالح- عليه السلام- استدل عليهم بأدلة فطرية من الإنشاء في الأرض واستخلفهم فيها؛ وكما يقول (سيد قطب) ظاهر سياق الآية: "أنهم لم يكونوا يجحدون أن الله - سبحانه- هو الذي أنشأهم من الأرض، وهو الذي أقرهم على عمارتها؛ ولكنهم ما كانوا يتبعون هذا الاعتراف بألوهية الله بما ينبغي أن يتبعوه من الدينونة لله وحده، فكانت القضية الأساسية هي قضية الربوبية لا قضية الألوهية، قضية الدينونة والحاكمية، قضية الاتباع والطاعة"².

ومن خلال تفسيره يربط بين العمران والاستخلاف؛ فيجعل الاستخلاف في الأرض هو: القدرة على العمارة والإصلاح، لا على الهدم والإفساد، والقدرة على تحقيق العدل والطمأنينة، لا على الظلم والقهر، فهذا الاستخلاف هو الذي وعده الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات³.

يشير سيد - رحمه الله - إلى معنى آخر في العمران وهو معنى الاتباع الكامل لله عز وجل في كل شؤون الحياة وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ [التوبة: 18]؛ يقول: "إن العبادة تعبير عن العقيدة فإذا لم تصح العقيدة لم تصح العبادة وأداء الشعائر وعمارة المساجد ليست بشيء ما لم تُعمر القلوب بالاعتقاد الإيماني الصحيح، وبالعَمَل الواقع الصريح، وبالتجرد لله في العمل والعبادة على السواء"⁴.

خلاصة ما ذكره سيد في تفسيره: أن الاستخلاف مرتبط بعمارة الأرض، حيث وأن الله سخر لهذا الإنسان الكون، وطوّعه له، وأقره على العمارة والإصلاح؛ وأن العمران الحقيقي ليس مقتصرًا على عمارة الأرض وإصلاحها، واستغلال ثرواتها والانتفاع بطاقتها، بل هو مرتبط بتحقيق الحاكمية لله في كل شؤون الحياة؛ وأن عمارة المساجد مرتبطة بعمارة القلوب، فإذا لم تُعمر القلوب بالإيمان والعقيدة الصحيحة، فلا فائدة حينئذٍ.

¹ قطب، سيد، ظلال القرآن، القاهرة: دار الشروق، ط17، عام 1412هـ، ج4، ص1907.

² المرجع السابق، ج4، ص1907.

³ المرجع السابق، ج4، ص2529.

⁴ المرجع السابق، ج3، ص1614.

3.2.12.9. الطاهر بن عاشور (1393هـ/1973م):

فيقول في تفسير الآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: "جعلكم عامريها، فالسين والتاء للمبالغة، كالتي في استبقى واستفاق؛ ومعنى الإعمار: أنهم جعلوا الأرض عامرة بالبناء والغرس والزرع، لأن ذلك يُعدّ تعميراً للأرض حتى سُمي الحرث عامرة لأن المقصود منه عمر الأرض"¹. وأشار في تفسيره إلى العلاقة بين العمران والاستخلاف إذ يقول: "ويجعلكم خلفاء الأرض أي: "يجعلكم تعمرون الأرض، وتجتنون منافعها، فضمن الخلفاء معنى المالكين"².

ويذكر أنّ مهمة إعمار الأرض وفق ما أراده الله جاءت به النصوص القرآنية، فقد استُخلف الإنسان في الأرض ليقوم بهذه المهمة "فخلفيته هي قيامه بتنفيذ مراد الله تعالى من تعمير الأرض"³.

ثم أضاف في موضع آخر في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ فقال: "ومعنى عمارة الأرض: جعلها عامرة غير خلاء، وذلك بالبناء والغرس والزرع؛ يقال: ضيعة عامرة أي: معمورة بما تعمر به الضياع، ويقال في ضده: ضيعة غامرة"⁴؛ ولكون قريش لم تكن لهم إثارة في الأرض بكلا المعنيين، إذ كانوا بواٍ غير ذي زرع؛ أي: عمر الذين من قبلهم الأرض، أكثر مما عمرها هؤلاء، فإن لقريش عمارة في الأرض من غرس قليل وبناء وتفجير، ولكنه يتضاءل أمام عمارة الأمم السالفة من عاد وثمود"⁵. والعمارة عنده تأتي من صناعة التعمير، أي القيام على تعمير شيء، بالإصلاح والحراسة ونحو ذلك.

فالإعمار عند ابن عاشور أيضاً يُطلق على العمران المادي والمعنوي؛ وأضاف معنى جديداً، وهو تسمية الحرث عامرة، فربط بين الحراثة وعمران الأرض.

وأيضاً جعل مهمة الإنسان في هذه الحياة هي إعمار الأرض، وفق ما أراده الله، وربط ذلك باستخلاف الإنسان في الأرض، وجعلها جزء من العبادة المأمور بها في هذه الحياة.

3.2.12.10. الخطيب (1390هـ/1970م):

في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ يربط بين التمكين، والعمران في الأرض، إذ يقول: "هياً لكم أسباب الحياة فيها، ومكّن لكم من عمرانها، فعمرتموها بإقامة المدن، وغرس الحدائق، وزرع النبات والحب، وتسخير الدواب والأنعام"⁶.

وجاء تفسير أبو زهرة (1394هـ/1974م): للآية ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ في سياق العمران المادي والعبادي، فالآية تدل على وجوب إعمار الأرض، وهو تكليف من الله لعباده بالتعمير، فيقول: "أي جعلكم تعمرونها

¹ ابن عاشور، محمد الطاهر التونسي، التحرير والتنوير، تونس: الدار التونسية للنشر، د. ط، سنة النشر عام 1984هـ، ج12، ص108.

² المرجع السابق، ج20، ص15.

³ المرجع السابق، ج1، ص399.

⁴ الضيعة الغامرة هي: الأرض الخربة، فيقال للخراب غامراً لأن الماء قد غمره فلا تمكن زراعته أو كبسه الرمل والتراب. انظر لسان العرب، مرجع سابق، ج5، ص32.

⁵ ابن عاشور، المرجع السابق، ج21، ص57.

⁶ الخطيب، عبد الكريم يونس، التفسير القرآني للقرآن، القاهرة: دار الفكر العربي، د. ط، ج6، ص1162.

فتنشئون فيها المباني والحدائق الغناء؛ والسين والتاء في كلمة (اسْتَعْمَرَ كُمْ) معناه التكليف لعباده أن يعمروها، فهو سبحانه مظهرهم على ما جعلهم يسخرون السماوات والأرض بما قدره تعالى لهم¹.
ويُفسّر عمارة المساجد على معنيين: عمارة معنوية متمثلة بالعبادة، وإقامة شعائر الدين، وعمارة مادية متمثلة بترميم ما انهدم منها، وإضاءتها بالمصابيح، وكل ما يتصل ببنائها، وكلا الأمرين لا يقوم بهما إلا من كان موحداً لله مؤمناً به.

3.2.12.11. جواد مغنية (1400هـ/1980):

يقول في قوله تعالى ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أَنَّ الكلمة (الاستعمار) استعملت في القرآن الكريم في إحياء الأرض وتعميرها؛ وهذا المعنى من أحسن المعاني وأكملها، أمّا اليوم فإنّ هذه الكلمة تستعمل في الظلم والطغيان، واستعباد الشعوب المستضعفة، وهو من أفح المعاني وأسوأها².

يقارن بين استعمال القرآن- الإيجابي- للكلمة، وبين الاستعمال المعاصر للكلمة، والدلالات المتناقضة في الاستعمال المعاصر لها؛ وفي سياق تفسيره لعمارة المساجد بيّن أن المقصود من عمارتها: ألا يتولّى شيئاً من أمورها إلا إذا اجتمعت فيه الصفات الأربع المذكورة في الآية- الإيمان بالله واليوم الآخر، وإقامة الصلاة، وإيتاء الزكاة- فهو يُفسّر العمارة بالدخول في المساجد والتعبد فيها، وتولّى شيئاً من أمورها، وهذه أمور لا تتحقق في المشركين، بسبب تلبسهم بأعظم أنواع الظلم من الشرك بالله.

وفي سياق آخر فسّر الإعمار في قوله: (وعمروها)، بالعُمران، إذ أنّ الأمم السابقة كانت أكثر حضارة، وتقدماً من العرب في الزراعة والعمران، (وأثّروا الأرض) أي: حرثوها وأصلحوها للزراعة، وعمروها من العمران³.

3.2.12.12. خلاصة القرن الهجري الرابع عشر

تتمثل خلاصة القرن الرابع عشر الهجري في الآتي:

1. تنوعت تفاسير هذا القرن بين التفاسير الأثرية، والتفاسير الإصلاحية، والتفاسير الإباضية.
2. أغلبُ مفسري هذا القرن استرسلوا في ذكر أقوال السابقين من علماء التفسير.
3. من المعاني الجديدة التي ذكرها المفسرون-في هذا القرن- رُبط العمران بالتمكين في الأرض والاستخلاف.
4. أنّ العمارة الممنوعة عن المشركين هي الولاية، أو القيام بمصالحها، ولا يدخل في ذلك الأعمال الأخرى التي لها صلة بالبناء المادي كالنجارة والبناء وما شابه ذلك.
5. الجمع بين العمران المادي والعمران المعنوي في كثير من أقوال مفسري هذا القرن.
6. من المعاني الجديدة أيضاً توسعهم في بيان كلمة (واستعمركم) فجّل أقوال المفسرين دائرة بين القدرة والجعل والتسخير، بمعنى أن الله أقدركم على عمارتها، واستبقاكم فيها، وجعلكم من عامريها؛ بينما -الأطفيش- حاول أن يتوسع في المعنى قليلاً، فذكر أنّ (الاستعمار) يكون بعمران الأرض، والنهي عن خرابها بارتكاب المعاصي.

¹ أبو زهرة، محمد بن أحمد مصطفی، زهرة التفاسير، دار الفكر العربي، د. ط، ج7، ص3723.

² مغنية، محمد جواد، التفسير الكاشف، دار الأنوار، بيروت: ط4، د. ت، ج4، ص244.

³ المرجع السابق، ج6، ص132.

7. من المعاني الجديدة أيضاً أن الإنسان مقوَّض بالعمارة وإصلاح الأرض، فاستعمل في هذا القرن مفهوم (التقويض)، ولهذا التقويض المقومات الأساسية التي تجعل الإنسان مؤهلاً للقيام به.
8. أن العمران ليس مقتصرًا على البناء المادي فقط، بل من معانيه -كما أشار سيد قطب- الاتباع الكامل لله في كلِّ شؤون الحياة.
9. انفراد القرآن في استعماله للكلمة (الاستعمار)، بما يبعث على الحياة والاستقرار، وقد أسيئ استخدام هذه الكلمة في وقتنا المعاصر، وحُرِّفت عن معناه الأصلي الوارد في القرآن الكريم.

3.2.13. القرن الهجري الخامس عشر

3.2.13.1. القطن (1404هـ/1984م):

يذكر في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: جعلكم تعمرونها، ومكنكم من عمارتها، واستثمار خيراتها¹.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [التوبة: 18]؛ يذكر أن الذين يستحقون عمارة المساجد هم الذين جمعوا بين الإيمان بالله واليوم الآخر وعملوا بأركان الإسلام، فالعبادة هي تعبير عن العقيدة، ولا تصح العبادة إلا بتصحيح العقيدة، وأداء الشعائر وعمار المساجد ليست بشيء إذا لم تعمر القلوب بالاعتقاد الصحيح والعمل الواقع الصريح².

ويضيف دروزة (1404هـ/1984م)؛ في بيان المراد بـ (استعمركم)، قوله: "جعلكم قادرين على عمارتها"³، وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: 18]؛ يذكر أن العمارة تأتي بمعنى الخدمة والصيانة، أو بمعنى كثرة الغشيان للمساجد.

ويذكر حوى (1409هـ/1989م): في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ عدة أقوال ويرجح القول القائل: "جعلكم عماراً تعمرونها وتستغلونها، أو جعلكم عمارها وأراد منكم عمارتها"⁴؛ وفسر عمارة المساجد بالمعنيين: العمارة المعنوية، والعمارة الحسية.

ويضيف مخلوف (1410هـ/1990م)؛ فيقول: "جعلكم عمارها وسكانها، وأصل (العمران) من العمارة ضد الخراب"⁵.

مجموع هذه الأقوال التي تقدم ذكرها - من مختلف التفسير-، والتي تبين المراد من كلمتي (العمران)، و (العمارة)، ويمكن حصر ما تم ذكره، إلى عدة معاني:

¹ القطن، إبراهيم، تفسير التفسير، د. ط، د. ت، ج2، ص226.

² القطن، إبراهيم، المرجع السابق، ج2، ص124.

³ دروزة، محمد عزت، التفسير الحديث، القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، د. ط، عام 1383هـ، ج3، ص528.

⁴ حوى، سعيد بن محمد، الأساس في التفسير، القاهرة: دار السلام، ط6، عام 1424هـ، ج5، ص2574.

⁵ مخلوف، حسنين، صفوة البيان لمعاني القرآن، د. ط، د. ت، ج1، ص40.

المعنى الأول: الربط بين عمارة الأرض وتمكين الإنسان من إعمارها، وهذا يشير إلى أن الله قد أعطى لهذا الإنسان القدرة، والوسائل (التسخير)، والتي إذا استثمارها استطاع أن يطوِّع الأرض ويصلحها بالإيمان والعمل الصالح.

المعنى الثاني: أن عمارة المساجد متصلة بعمارة القلوب، وإذا لم تكن القلوب معمورة بالإيمان والاعتقاد الصحيح، فإن ما ينتجه الإنسان من أعمار صالحة بعيدة عن العقيدة والإيمان الصحيح، فإن ذلك الإنتاج، يُعدُّ خراباً.

المعنى الثالث: المقصود من (عمارة المساجد)، العمارة المعنوية والمادية، وهذا المعنى ذكره الكثير من المفسرين القدامى والمعاصرين.

3.2.13.2. الطبطبائي (1412هـ/1992م):

في تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]، يذكر عدة أقوال عن المفسرين السابقين، ثم يرجح قوله: "فالعمارة تحويل الأرض إلى حالٍ تصلح بها أن ينتفع من فوائدها المترتبة منها: كعمارة الدار للسكنى والمسجد للعبادة، والزرع للحرب، والحديقة لاجتماع فاكهتها، والتنزه فيها؛ والاستعمار هو: طلب العمارة بأن يطلب من الإنسان أن يجعل الأرض عامرة تصلح لأن ينتفع بما يطلب من فوائدها"¹.

فهو هنا يقتصر في تفسيره للآية على عمارة الأرض فقط، ويفسر الآية تفسيراً مادياً مقتصرًا على الأرض فقط، مع أن سياق الآية شامل لجميع أنواع العمران.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: 18]؛ يتوسع في ذكر العمارة، وفي بيان المقصود من عدم جواز المشركين أن يعمرُوا مساجد الله، فيذكر أن المراد من ذلك أنه لا يحق لهم ترميم المساجد، ولا الدخول إليها²، وهذا قول مخالف لسياق الآية، إذ أن المراد من ذلك المنع: الولاية على هذه المساجد- ولاية المشركين عليها-؛ وعليه فلا تجوز عمارة المساجد إلا من كان مؤمناً بالله.

وأما المكي الناصري (1415هـ/1995م): فقد حصر معنى الآية: ((وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا)) [هود: 61]، في أن الغاية من خلق الإنسان هي: عمارة الأرض وإصلاحها، وقد سخر الله له المعيش في الأرض من أجل عمارتها³؛ ولذا يركز في تفسيره على أن الإنسان هو العنصر الأساسي في كل فساد يقع في الأرض، وكل انحراف يصيب المجتمع، ولذا إذا صلح الإنسان، وقام بالمهمة الملقاة على عاتقه من عمارة الأرض وإصلاحها، لما وقع في الأرض الفساد، ولسُعدت البلاد والعباد⁴.

¹ الطبطبائي، محمد حسين، الميزان في تفسير القرآن، بيروت: مؤسسة الأعلى للمطبوعات، ط1، عام 1997م، ج10، ص298.

² الطبطبائي، مرجع سابق، ج10، ص208.

³ الناصري، محمد مكي، التيسير في أحاديث التفسير، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط1، عام 1985، ج3، ص130.

⁴ المرجع السابق، ج5، ص45.

3.2.13.3. الشعراوي (1419هـ/1999م):

في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ يربط بين عمران الأرض واستخلاف الإنسان فيه، والأمر بطلب العمارة في الأرض مقرون بمهمة الاستخلاف (استعماركم فيها) أي: طلب منكم أن تعمروها، فكل حركة في الحياة تؤدي إلى إعمار الأرض فهي من العبادة، والخلافة في الأرض تقتضي أن يعمر الإنسان الأرض¹. وفي تفسيره للآية يقول: (استعماركم فيها) السنين والتناء للطلب، وتأتي بمعنى طلب التعمير؛ و"طلب العمارة يتطلب أمرين اثنين: أن يُبقي الإنسان الأمر الصالح، أو يزيده إصلاحاً"²؛ ومن الخطأ الشائع في استعمالات هذه الكلمة (استعمار): أن تُسمى البلاد التي تحتلّ بلاداً أخرى، استعماراً؛ وهو في الحقيقة يُسمى استخراياً، لا استعماراً. فالشعراوي يتوسع في بيان معنى (واستعماركم)، ويربط الإعمار بالعبادة-لله عز وجل- فيدخل كل عمل يؤدي إلى عمارة الكون واستنباط أسرار الله في الوجود يدخله في إطار العبودية لله؛ بل إنه جعل كل ما يؤدي إلى إعمار الكون والارتقاء به هو أمر عبادي.

3.2.13.4. الطنطاوي (1431هـ/2010م):

يُفسّر (الاستعمار) الوارد في قوله تعالى ﴿وَأَسْتَعْمَرَ كُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أنه يأتي من الإعمار الذي هو ضد الخراب، فاستعمار المكان أي: عمره بأنواع البناء والغرس والزرع³. وفي تفسيره لعمارة المسجد يقول: "ما يشمل العبادة فيه، وإصلاح بنائه، وخدمته، وتنظيفه؛ والتنويه بشأن بناء المساجد، والتعبد فيها، وإصلاحها، وخدمتها، وتنظيفها، والسعي إليها، واحترامها، وصيانتها عن كل ما يتنافى مع الغرض الذي بنيت من أجله، وقد وردت أحاديث كثيرة في هذا المعنى"⁴.

ويضيف في تفسير قوله: ﴿وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ أي: "حرثوا الأرض وشقوا عن باطنها، (وعمروها) عمارة أكثر من عمارة أهل مكة لها، لأن أولئك الأقوام السابقين كانوا أقوى من كفار مكة، وكانوا أكثر دراية بعمارة الأرض"⁵.

فالطنطاوي هنا يفسر الآيات الواردة في العمارة والعمران، بنقله أقوال الائمة السابقين، فيفسر عمارة المساجد في سياق العمران المادي والمعنوي، ويقتصر في تفسيره ل(الاستعمار) بأنه عمارة الأرض واستغلالها، وهو أحد المعاني للكلمة (واستعماركم).

والناظر إلى سياق الآية يجد أنّ المعنى أشمل وأوسع من قصره على عمارة الأرض بالزرع والغرس، حيث وأنّ سياق الآية جاء في سياق التذكير بالنعم، ونعمة الاستعمار-العمران- هي أحد هذه النعم، والتي تندرج في سياق العبودية لله- عز وجل- فهو ارتباط بكل المعنيين، العمارة المادية المتمثلة في استغلال الأرض، وإصلاحها، والعمارة المعنوية المتمثلة في عمارة الأرض بالإيمان بالله وتحقيق العبودية الكاملة لله.

¹ الشعراوي، محمد متولي، تفسير الشعراوي، القاهرة: مطابع أخبار اليوم، د. ط، عام 1997، ج2، ص1143.

² المرجع السابق، ج11، 6530.

³ طنطاوي، محمد سيد، التفسير الوسيط للقرآن الكريم، القاهرة: دار نهضة مصر، ط1، عام 1997م، ج7، ص232.

⁴ المرجع السابق، ج6، ص231.

⁵ المرجع السابق، ج11، 68.

3.2.13.5. فضل الله (1431هـ/2010م):

﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ "من العمران، أي: جعلكم تعمرونها، وطلب منكم غمرانها وإحيائها، بما تملكونه من طاقات الفكر وإمكانات العمل، للاستمرار في العيش"¹.

ويضيف في تفسيره للآية: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ﴾ [التوبة: 17]؛ والمراد بالعمارة -هنا على الظاهر- هو عمارتها بالتواجد فيها وممارسة شؤون العبادة التي يبتعدون فيها عن روح التوحيد، وليس المراد عمارتها بالعمل على تشييدها، لأن ذلك لا يتناسب مع أجواء الآيات².

ويشير إلى معنى مهم في عمارة المساجد، وخلاصته³:

أن المسجد ليست في الأحجار التي بُنيَ بها، وليست في الأشكال المزخرفة التي يتمتع بها جمال المساجد، وإنما في الإنسان الذي يعمر المسجد بالعبادة المنطلقة من الفكر الإيماني، والشعور الروحي، فيتحول المسجد إلى ساحة للانطلاق الإنساني من أجل بناء الحياة على قواعد الحق والقوة والعدل، من خلال المعاني الروحية المستقاة من الإيمان بالله واليوم الآخر.

3.2.13.6. تعيلب (1431هـ/2010م):

﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: أمركم بالعمارة، والعمارة متنوعة إلى واجب ومندوب ومباح ومكروه⁴. ثم ذكر أقوال المفسرين السابقين، ونقل بالنص قول الزمخشري في تفسيره للآية، وحصرها في ثلاثة أقوال: القول الأول: (بمعنى البقاء)، والقول الثاني: بمعنى (جعلكم معمرين دياركم فيها)؛ والقول الثالث: جاء من العُمري والبيت من معانيها (التمليك).

3.2.13.7. وهبة الزحيلي (1436هـ/2015م):

يذكر في تفسيره للآية: "﴿وَأَسْتَعْمِرْكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: جعلكم عُمَاراً تعمرونها، وأبقاكم عمركم فيها، تسكنون بها وتستغلونها بالزراعة والصناعة والبناء والتعدين؛ فكون الأرض قابلة للعمارة النافعة للإنسان، وكون الإنسان قادراً عليها، دليل على وجود الصانع الحكيم، الذي قدر فهدى، ومنح الإنسان العقل الهادي، والأداة لتسخير موجودات الدنيا، وجعل له القدرة على التصرف"⁵.

وفسر قوله تعالى: "﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ﴾ [التوبة: 18]؛ أن عمارة المساجد نوعان: حسية، ومعنوية؛ فالحسية: بالتشييد والبناء والترميم والتنظيف والفرش والتتوير بالمصابيح، والدخول إليها والقعود فيها.

¹ فضل الله، محمد حسين، من وحي القرآن، بيروت: دار الملاك، ط2، عام 1998م، ج12، ص89.

² المرجع السابق، ج11، ص57.

³ المرجع السابق.

⁴ تعيلب، عبد المنعم أحمد، فتح الرحمن في تفسير القرآن، القاهرة: دار السلام، ط1، عام 1995م، ص756.

⁵ الزحيلي، وهبة مصطفى، التفسير المنير، دمشق: دار الفكر المعاصر، ط2، عام 1418هـ، ج12، ص99.

والمعنوية: بالصلاة وذكر الله والاعتكاف والزيارة للعبادة فيها، وذلك يشمل العمرة، ومن الذكر: (درس العلم، بل هو أجله وأعظمه، وصيانتها مما لم تبين له المساجد من أحاديث الدنيا، فضلاً عن فضول الحديث)¹. يُلاحظ أن الزحيلي في ذكره لمعاني الآيات السابقة، أنه ذكر أقوال الاثمة السابقين فقط، ولم يأت بمعنى جديد. وينقل أبو بكر الجزائري (1439هـ/2018م): في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ القول: "جعلكم عُمَاراً فيها تعمرونها بالسكن والإقامة فيها، والعيش عليها"².

3.2.13.3. الهري (1441هـ/2020م):

ذكر عدة أقوال في تفسيره للآية ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ فقال: (جَعَلَكُمْ سُكَّانَ الْأَرْضِ، وصيّرکم عامرين لها)، أو (جَعَلَكُمْ مَعْمَرِينَ دياركم تسكنونها مدة أعماركم ثم تتركونها لغيركم)؛ أو (أطال أعماركم فيها)، قاله الضحاك، حتى كان الواحد منهم يعيش ثلاث مئة سنة إلى ألف سنة، وكذلك كان قوم عاد، وقال مجاهد: أَعْمَرَكُم مِنَ الْعُمُرَى؛ أي: جَعَلَهَا لَكُمْ مَا عَشْتُمْ³.

وفي تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَأَثَرُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا﴾ [الروم: 9]؛ "وَأَثَرُوا أي: آثار الذين من قبلهم الْأَرْضَ؛ أي: حرثوها وقلبوها للزراعة والغرس، وزاولوا أسباب ذلك، ولم يكن أهل مكة أهل حرث وزرع؛ ثم يضيف أن إعمار أولئك الأمم كان شاملاً لكل فنون العمارات سواء من الزراعة والغرس، والبناء، وغير ذلك من الوسائل مما يعد عمارة، ولذا كانوا أكثر عمارة من عمارة أهل مكة كمّاً وكيفاً وزماناً، فأولئك كان أطول منهم عُمراراً، وأكثر تحصيلاً لأسباب العيش، فعمروا الأرض بالأبنية، والزراعة، والغرس، ومكنوا في الدنيا واستغلوها أكثر من استغلال أهل مكة إذ كانوا أقلّ منهم، فهم أهل وادٍ غير ذي زرع"⁴.

لم يأت بمعنى جديد غير المعاني التي تمّ ذكرها سابقاً، وهي أقوال مأثورة عن العلماء السابقين. ويذكر (الشيرازي ناصر مكارم) في تفسيره للآية: ﴿وَأَسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا﴾ [هود: 61]؛ أي: فَوَضَّ إِلَيْكُمْ إعمار الأرض، وهي إشارة إلى أن الوسائل معدّة فيه لكل شيء، وعليكم إعمارها بالعمل والسعي المتواصل، والسيطرة على مصادر الخيرات فيها⁵.

ويضيف أن معنى (الاستعمار) في عصرنا قد تغيّر مفهومه، وسُلب منه المعنى الإيجابي -إعمار الأرض وإصلاحها- واستعملت الكلمة دلالة على الاستيلاء والخراب.

وفي بيان المقصود من عمارة المساجد الواردة في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنَ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا لِلَّهِ﴾ [التوبة: 18]؛ يذكر أن المراد من عمارة المساجد: العمارة

¹ المرجع السابق، ج10، ص135.

² أبو بكر الجزائري، جابر بن موسى، أيسر التفاسير، المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، ط5، 2003، ج2، ص557.

³ الهري، محمد الأمين، حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، بيروت: دار طوق النجاة، ط1، عام 1421هـ، ج13، ص135.

⁴ المرجع السابق، ج22، ص89.

⁵ الشيرازي، ناصر مكارم، الأمل في تفسير كتاب الله المنزل، د. ط، د. ت، ج6، ص578.

المادية والمعنوية، وغيرهما المتمثلة في الاهتمام ببناء الإنسان، فالآية تشير إلى مفهوم واسع، يشمل المعنيين وغيرهما.

أيضاً أنه لا ينبغي للمسلمين أن يقبلوا من المشاركين أيّ مساهمة، أو إعانة في بناء المساجد، لأنّ ذلك خاص بالمسلمين؛ ويشير أيضاً إلى معنى مهم في سياق هذه الآية وهو أنّ لا بد من الاهتمام بعمارة شخصية المرتادين للمساجد.

فالشيرازي هنا يختصر معاني كلمة (استعمركم)، ويرجح المعنى القائل بأنه: (تفويض عمارة الأرض للإنسان)، وتوسّع في مفهوم العمارة في القرآن، وأنها ليست مقتصرة على العمارة المادية فقط، بل تتعدّى إلى الاهتمام بعمارة شخصيّة الذين يرتادون المساجد، فالاهتمام بهم هو: اهتمام بعمارة المساجد.

3.2.13.9. خلاصة القرن الهجري الخامس عشر

تتمثل خلاصة القرن الخامس عشر الهجري في الآتي:

1. تنوعت تفاسير هذا القرن بين التفاسير الأثرية، والتفاسير الشيعية، والتفاسير الإصلاحية.
2. تفسير عمارة المساجد بالعمارة المعنوية والحسيّة.
3. أكثر المفسرين فسّروا عمارة الأرض بالعمارة المادية، وقليلٌ منهم من وسّع مفهوم العمارة مثل ما ذكره الشعراوي في تفسيره.
4. أضيفت بعض المعاني الجديدة في هذا القرن، وإن كانت بعض المعاني، قد تمّ ذكرها في بعض القرون، ومن هذه المعاني:

- الربط بين عمارة الأرض وإصلاح الإنسان فهو المرتكز الأساسي في كلّ إصلاح أو فساد في الأرض.
- الربط بين عمران الأرض واستخلاف الإنسان فيه، فعمارة الأرض مقرونة بمهمة الاستخلاف، والخلافة في الأرض تُحتّم على الإنسان وجوب عمارة الأرض.
- التركيز على بناء الإنسان الذي يعمر المسجد، فصالح الإنسان هو صلاح للأرض وللكون.
- ارتباط عمارة المساجد بعمارة القلوب.
- التحول الدلالي لكلمة (الاستعمار) في الوقت المعاصر، وتمّ استعمال الكلمة في معنى الخراب.
- أنّ دلالة الكلمة (استعمركم) تفيد معنى تفويض العمارة.

3.2.14. خلاصة رؤية المفسرين

3.2.14.1. مفهوم (العمران) عند التفاسير الفقهية

تتمثل خلاصة التفاسير الفقهية في مجموعة من النقاط:

1. كثير من مفسري المذاهب الفقهية، اقتصروا في تفسيرهم للآيات الواردة في مفهوم (العمران) على أقوال علماء التفاسير السابقة كالتابعين ومن جاء بعدهم، وقليل منهم من حاول أن يجمع بين أقوال السابقين، وبين السياق العام للآيات.
2. التفسير الفقهي من قبل المفسرين لبعض الآيات، حيث وأنّ بعض المفسرين فسّروا بعض الآيات تفسيراً فقهياً، فاستنبط من الآيات وجوب العمران وعمارة الأرض، وقسّم العمارة إلى خمسة أحكام.

3. ذكر أغلب مفسري المذاهب أنّ المقصود من آيات عمارة المساجد هي: العمارة المعنوية والعمارة المادية، ومنهم من اقتصر في بيانه للآية على العمارة المعنوية فقط.
4. العمارة تعترئها الأحكام الخمسة فقد تكون واجبة، وقد تكون محرمة، وقد تكون مندوبة، وهذا قول الزمخشري، وتبعه جل المفسرين في هذا القول بعد ذلك.
5. أشار بعض المفسرين إلى أنّ العمارة لا تكون حقيقية إلا إذا كانت صادرة ممن جمع بين الكمالات العلمية والمعنوية.
6. أشار بعض المفسرين إلى أنّ عمارة المساجد هي جزء من عمارة الأرض، وعمارة الأرض مفهوم واسع يدخل فيه كلّ ما من شأنه أن يؤدي إلى الاستقرار والبناء، وتعبيد الناس لرب العالمين.
7. ربط بعض المفسرين بين المعاني المضادة لل عمران مثل: الظلم والخراب، وبين العمران الذي أشارت إليه بعض الآيات القرآنية والتي تمثلت في تحقيق صفات العاملين للأرض، من الذين يجمعون بين الكمالات العلمية المتمثلة في الإيمان بالله واليوم الآخر، والكمالات العملية المتمثلة في إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، وهي إشارة إلى أنّ حقيقة العمران هي التي توصل الإنسان بخالقه.
8. أشار بعض المفسرين إلى أنّ الاستعمار الوارد في قوله تعالى (واستعمركم) هو أحد الغايات التي من أجلها خلق الإنسان، فمهمته في هذه الحياة هي إعمار الأرض وفق ما أَراده الله.
9. نلاحظ أنّ بعض المفسرين المنتسبين للمذهب الحنفي، تحدثوا عن عمران الأرض بمعنى الزراعة، والصناعة، والبناء، وكل الوسائل التي تساهم في حياة مستقرة، ومعيشة طيبة، وقد ورد بعض هذه المعاني عند مفسري المذاهب الأخرى كالجصاص؛ وورود المصطلح الفقهي (إحياء موات الأرض) باستصلاحها بالزراعة والسكن، عند بعض المفسرين كالرازي عندما فسّر عمارة الأرض بإحياء الموات.
10. بعض مفسري المذهب المالكي، توسعوا في بيان كلمة (العمران) ومشتقاته، وحاولوا أن يجمعوا بين الأقوال المأثورة عن السلف، وبين مقاصد الآية، فجعلوا إعمار الأرض وإصلاحها من كل فساد وخراب، هو من الغاية الأساسية التي خلق الإنسان من أجلها.
11. ربط بعض المفسرين بين العمران والاستخلاف وبين الوراثة، وهذه المعاني بمجموعها تحقق العمران في الأرض سواء المادي أو المعنوي، ولكي يتحقق العمران يجب أن يتصف بصفات البقاء والاستمرار حتى يكون قابلاً للتوارث.
12. معاني العمران التي ذكرها مفسرو التفاسير الفقهية تنحصر في المعاني التالية: (البناء، الاستقرار، الإصلاح، تفويض العمارة، طول الزمن).

3.2.14.2. خلاصة مفهوم (العمران) عند التفاسير الإشارية:

1. لم يكن للمذهب تأثير كبير في تفسير بعض الآيات، فكثير من الأقوال الواردة في آيات العمارة لا تختلف عن بقية التفاسير.
2. التفاسير الإشارية اكتفت بالنقل عن الأئمة السابقين، ولم تضيف معاني جديدة.
3. ربط بعض المفسرين عمارة المساجد بعمارة مرتاديها، فالاهتمام بالإنسان هو اهتمام بعمارة المساجد.

3.2.14.3. مما سبق نستنتج من رؤية المفسرين الآتي:

1. يلاحظ أنّ كلمة (ال عمران) لم يكن لها تطور دلالي عند أغلب المفسرين، حيث يقفون عند معاني المتقدمين فقط، والقليل من فسّر الكلمة خارج السياق اللغوي.
2. بعض المفسرين وخاصة من بعد القرن العاشر ربط مفهوم العمران بالاستخلاف، والتمكين، والوراثة، بينما قبل القرن الهجري العاشر، كان أغلب المفسرين ينقلون أقوال من سبقهم من المفسرين السابقين، والتي كانت أقوالهم مقصورة على البعد المادي والزمني فقط لمدلول الكلمة.
3. دارت تفسيرات أغلب المفسرين في بيانهم لدلالة العمران على الزمن، والبعد المادي فقط.
4. يلاحظ أن بعض المفسرين اتجه في تفسيره للآية في سياق الوجوب، وأنه تكليف إلهي، بناءً على فهمه من النصوص القرآنية، وهذا المعنى يتناسق مع الآيات التي جاءت تذكّر الإنسان بمهمته الأولى.
5. وبناءً على ما سبق؛ نجد أن أكثر التفسير القديمة والحديثة، والمعاصرة، بمختلف مذاهبها، تفسّر معنى العمران وتحصره في المعاني التالية:
6. إمّا بإصلاح الأرض والسكن فيها، أو بطول العمر الفترة الزمنية، أو بالتفويض في عمارة الأرض.
7. وأمّا في عمارة المساجد فاقصر المعنى على بنائها بناءً مادياً، أو معنوياً وأغلب المفسرين، اتجهوا إلى أن المراد بعمارة المسجد، عمارتها معنوياً وصيانتها مما لم تبين له.

3.3. العمران في قطاع الفلسفة والمعاصرين

تمهيد

سيكون الحديث في هذا المبحث عن المفهوم (العمران) من خلال البحث في المعاجم الفلسفية لعلماء المسلمين سواء المعاصرين، أو من سبقهم من العلماء -إن وجدت- والمنتمين إلى مختلف المدارس الأصولية والفقهية سواء كانوا من السابقين أو من المعاصرين¹، وبيان المراد والسياقات التي استخدمت هذه الكلمة. ومصطلح العمران شاع استعماله في الدراسات الجغرافية، وما تعلق منها بالإسكان والتعمير، وكذلك الأبحاث المعمارية المتعلقة بدراسة البنيان من جهة شكله وحجمه وجماليته، وقيمه، ودلالته على الهوية الثقافية للمجتمع؛ لكن في المقابل نجد أن مصطلح العمران استبدل بمصطلح الحضارة أو التحضر في الدراسات التاريخية والحضارية وأبحاث فلسفة التاريخ وعالم الاجتماع²؛ ومما يلاحظ في ذلك من حيث الاستعمال المعاصر للمفهوم (العمران)، نجد أن المغاربة يطلقون العمران في سياق بناء الإنسان، بينما عند المشاركة، استعمل في السياق المعماري المتعلق بدراسة البنيان وما يختص به.

3.3.1. رؤية بعض الفلاسفة للمفهوم (العمران)

بداية نبدأ بابن خلدون؛ وفي الحديث عن مفهوم العمران عنده يلاحظ أنه ينطلق في تعريفه للعمران من مبدأ الاجتماع الضروري للإنسان ف (الإنسان مدني بطبعه) فلا يمكن للإنسان أن يعيش بمفرده، والعمران البشري قائم على الاجتماع، والذين يصطلحون عليه بالمدنية، إذ يقول ابن خلدون في مقدمته: "ويعبر الحكماء عن هذا بقولهم الإنسان مدني بالطبع أي: لا بد له من الاجتماع الذي هو المدينة في اصطلاحهم وهو معنى العمران، وبيانه أن الله سبحانه خلق الإنسان وركبه على صورة لا يصح حياتها وبقاؤها إلا بالغذاء وهده إلى التماسه بفطرته"³. فالعمران عنده مرتبط بالاجتماع البشري؛ فابن خلدون "يربط بين الدين والعمران، ذلك أن الاجتماع البشري متصل أوثق اتصال ب (الاستخلاف) الإلهي للإنسان، ولهذا الاستخلاف مقتضيات أو نتائج، وهي العمران الذي يحقق الوظيفة الأولى والأخيرة لبني البشر"⁴.

وفي ذكره لأنواع العمران يقول: "العمران وهو: التنازل والتنازل في مصر، أو حلة للأنس بالعشير، واقتضاء الحاجات؛ لما في طباعهم من التعاون على المعاش" ويقسم العمران إلى أقسام فيقول: "ومن هذا العمران ما يكون بدويًا، وهو الذي يكون في الضواحي وفي الجبال، ومنه ما يكون حضريًا، وهو الذي بالأمصار والقرى والمدن، للاعتصام بها والتحصن بجدرانها"⁵.

¹ تم اختيار بعض المعاصرين ممن لهم اسهامات في تعريف العمران، من مختلف التخصصات العلمية من المفسرين والفقهاء والأصوليين.

² البطيوي، عزيز، مرجع سابق، العمران البشري، ص 101.

³ ابن خلدون، أبو زيد عبد الرحمن، المقدمة، تج: خليل شحادة، بيروت: دار الفكر، ط2، عام 1408هـ، ج1، ص54.

⁴ السيد، رضوان، الدين والعمران، بحث منشور في مجلة التفاهم، صادر عن مؤسسة عمان للصحافة والنشر، ص83.

⁵ ابن خلدون، مرجع سابق، ج1، ص53.

وفي التفريق بين الحضارة والعمران يقول: إنّ الحضارة هي أحوال عادية زائدة على الضروري من أحوال العمران زيادة تتفاوت بتفاوت الرّفه، وتفاوت الأمم¹.

ويلاحظ أنّ ابن خلدون استخدم (العمران) هنا للدلالة على نمط الحياة بوجه عام، وفي سياق التفريق بين الإنسان والحيوان، وأنّ عمران الأرض وإنشاء الروابط الاجتماعية هي من مميزات الإنسان عن الحيوان، ومن خلال مقدمة ابن خلدون يلاحظ أن محددات نظريته للعمران مرتبطة بعدة أمور، وهي:

1. ارتباط العمران بالاجتماع البشري وضرورة الاجتماع للإنسان.
2. ارتباط العمران بنمط الحياة، وأنّ اختلاف الناس في معاشهم له تأثير على العمران من ناحية الاستقرار وعدمه.

3. أيضاً ارتباط العمران بالعصبية، و"أنّ بداية قيام الدولة يكمن في وجود العصبية، وهي ملازمة للاجتماع البشري والتي تكون نتيجته العمران؛ وحتى لا يتحول هذا الارتباط بين العصبية، والاجتماع البشري إلى أداة للهدم، كان لا بد من الصبغة الدينية التي تذهب بالتنافس والتحاسد الذي في أهل العصبية، فالدعوة الدينية تزيد الدولة في أصلها قوة على قوة العصبية التي كانت لها"².

ثم يقرن هذه المراحل السابقة بوجود الدولة "فالدولة دون العمران لا تُتصور، والعمران دون الدولة والمُلك متعذر"³؛ وعندما تتجه الدولة نحو الترف المادي والإسراف والفساد حينئذ يكون بداية خراب العمران. وفي النظر إلى الفلاسفة من المسلمين في كيفية تناولهم لمسألة العمران فإنهم تناولوها من زاوية الأخلاق، وفي هذا يقول (ابن مسكويه 421هـ/ 1030م): "بأن الحكماء تركوا النظر في عمارة الدنيا لأنها عائدة بعمارة الأبدان ولما اطلعوا على شرف النفس على البدن ورأوا لها عالماً آخر، وجمالاً يليق بذلك العالم، وصناعات وعلومًا، ومسالك رُكوبها أشق وأعسر من الركوب في مخاطر الدنيا ولزوم محبتها"⁴.

3.3.2. العمران في سياق السنن الاجتماعية

عندما نتحدث عن العمران في سياق الاجتماع البشري، نستصحب سياق السنن الاجتماعية الواردة في القرآن (الكريم)، فمن خلال الآيات القرآنية، والتي أشارت إلى السنن الاجتماعية نلاحظ أنّها ذُكرت ثمانية عشر مرة، في أحد عشر آية؛ ومن هذه الآيات التي وردت في هذا السياق:

قوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ [ال عمران:

[137].

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [النساء: 26].

قوله تعالى: ﴿سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا﴾ [الإسراء: 77].

¹ ابن خلدون، المقدمة، مرجع السابق، ص461.

² المرجع السابق، ج1، ص 198.

³ المرجع السابق، ج1، ص471.

⁴ ابن مسكويه، التوحيد، الهوامل والشوامل، تح: أحمد أمين مصر، القاهرة: الهيئة المصرية للكتاب، د. ط، عام 2009، ص238.

قوله تعالى: ﴿سِنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسِنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: 62].

قوله تعالى: ﴿سِنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسِنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الفتح: 23].

والناظر إلى هذه الآيات يجد أنّ السنن مرتبطة ارتباطاً أساسياً بال عمران البشري، وفي بناء الحضارات أو سقوطها، فسنن الله الاجتماعية من خصائصها أنّها لا تتغير ولا تتبدل، بل هي عبارة قوانين لا تعرف المحاباة أبداً، فكما هو معلوم أنّ هذه السنن لا علاقة لها بالدين، أو بالمعجزات، بمعنى أنّها قائمة على مقدمات ونتائج فمّتى وجدت أسبابها، وقعت نتائجها، سواء كان القائم بها مسلماً أو كافراً، ولذا عطاءات الله مسخرة لجميع خلقه، قال الله تعالى: ﴿كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الإسراء: 20]؛ وهذه الآية تُعدّ آية مركزية في بيان سنّة الله في عطاءات خلقه، حيث نلاحظ التعبير بالإمداد؛ والإمداد: استرسال العطاء وتعاقبه، وجعل الجديد منه مدداً للسالف بحيث لا ينقطع¹. فإمداد الجميع بمقومات الحياة قائم على سنن اجتماعية، من يبذل لها الأسباب المناسبة يأخذ ذلك العطاء، هو عطاء ليس مخصوص بإيمان أو كفر.

وفي النظر إلى "حاكمية هذه السنن- التي لا تبديل لها ولا تحويل- لا تعني الجبرية التي تجرد الإنسان من حريته واختياره، وتسخير لقوانين هذه السنن، وإنما تعني: أنّ وعي الإنسان بقوانين هذه السنن، وقواعد حركتها هو الذي يجعل الإنسان قادراً على تسخيرها في الاتجاه الذي يريد، ذلك أنّ كلّ ما في هذا الكون -بما في ذلك السنن والقوانين- هو مُسَخَّر من الخالق- سبحانه وتعالى- للإنسان الذي استخلفه الله لحمل أمانة عمارة هذه الأرض، وفق الشرائع والقوانين التي وضعها الله"².

فاكتشاف السنن، والوعي بقوانين حركتها، هو الذي يحقق سيطرة الإنسان عليها، ويجعله قادراً على مغالبتها، وتسخيرها في أداء الأمانة التي استخلفه الله للتهوض بها، بينما الغفلة، غفلة هذا الإنسان عن هذه السنن وغيبه وعيه عن قوانين حركتها، هو الذي يجعل الإنسان ضحية لهذه القوانين التي لا تبديل، ولا تحويل حتى ولو حسنت نوايا هذا الإنسان³.

فالاجتماع البشري يخضع لجملة من السنن الاجتماعية الحاكمة لحركته وتوجهاته، وسيره في الكون، ولذا اكتشاف واستلهاهم هذه السنن معينة في تحقيق العمران الحضاري للأمة، إذ يتعدى إقامة (العمران) منفكاً عن السنن الاجتماعية الواردة في القرآن الكريم، فاستلهاهم السنن التي نبّه إليها القرآن، من خلال السير في الأرض، والنظر في أحوال وعواقب الأمم السابقة، وفي بناء الحضارات وسقوطها، والوعي بقوانين حركتها، مهم في أداء أمانة الاستخلاف، والاستعمار وفق القوانين والشرائع التي وضعها الله.

3.3.3. نظرة بعض المعاصرين لمفهوم العمران

1. فريد الأنصاري (2009م) يشير إلى أنّ العمران ليس مقصوراً على الجانب المادي، بل معناه شامل يتجاوز المادية، إذ يقول: "ليس المقصود بالعمران في اصطلاح هذا الكتاب هو تخطيط البناء المادي وهندسته فحسب،

1 الراغب الأصفهاني، الحسن بن محمد، المفردات في غريب القرآن، مرجع سابق، ج1، ص763.

2 عمارة، محمد، مقال في السنن الإلهية، القاهرة: مكتبة الشروق الدولية، ط1، عام 2006م، ص5.

3 المرجع السابق، ص6.

كلا، وإنما المقصود به هندسة المذهبية الحضارية الكامنة في الإنسان التي كان بمقتضاها كما كان، فالعمران إذن هو: بناء الإنسان، بما هو عقيدة وثقافة، وبما هو حضارة وتاريخ، وبما هو فكر ووجدان، وبما هو نفس ونسيج اجتماعي¹.

فالعمران عند الأنصاري ليس مقصوراً على الهندسة المادية فحسب، وإنما هندسة بناء الإنسان عقيدة وثقافة، وحضارة وتاريخ، فيبدأ العمران ببناء الإنسان قبل بناء البنيان، ويصبح العمران عنده نتيجة لتفاعل الإنسان مع من حوله.

2. **سعيد رمضان البوطي (1434هـ/2013م)** يقول: "فعمارة الأرض بمعناها الشامل إقامة مجتمع إنساني سليم، وإشادة حضارة إنسانية شاملة، ليكون الإنسان بذلك مظهراً لعدالة الله تعالى وحكمه في الأرض، إنَّ مهمته تحقيق جامعة إنسانية فعالة في سبيل النهوض بعمارة هذا الكوكب الأرضي، العمارة الكلية الشاملة لكل ما تتسع له كلمة العمارة من المعاني المادية والعلمية والاقتصادية"².

ينطلق البوطي في نظريته الكلية للعمران في إقامة مجتمع وحضارة راشدة، يحقق فيها الإنسان مهمته المنوطة به من القيام بمهمة الاستخلاف، إضافة إلى الوعي الكلي بدلالات العمران المادية والعلمية والاقتصادية، فلا سبيل إلى نهوض حقيقي إلا بإقامة عملية الإعمار في جميع الجوانب الإنسانية.

3. **أبو يعرب المرزوقي** في تعريفه للعمران يقول: "العمران من حيث هو وجود كوني للبشرية يتعين في الثقافات الخاصة بصورة عامة، وفي أعيان الأشخاص بصورة خاصة، لأن الثقافات والأشخاص هي في الوقت نفسه ثمرة الاجتهاد المعرفة النظرية والعملية، والجهاد المؤسس على نوعي المعرفة، وثمره وظائفها ومؤسساتهما، ففي الاجتهاد تكوّن صورة العمران النظام التربوي، والنظام السياسي؛ متقدمة على مادته الاقتصاد والمجتمع، لأنها تتعلق أساساً بالمعرفة النظرية والعملية من حيث هي تواصٍ بالحق، ومن حيث هي أحد مقومات الأمة المكلفة بالشهادة على العالمين بالصورة التالية:

1. فصورة العمران تتعلق بالنظامين التربوي مقصد العقل، والسياسي مقصد العرض، القادرين على إنتاج الشخص والجماعة المستثنين من الخُسْر.

2. ومادة العمران تتعلق بالنظامين الاقتصادي مقصد المال، والاجتماعي مقصد الدين، القادرين على تحقيق الشخص والجماعة المستثنين من الخُسْر. وفي الجهاد ينعكس الأمر فتتقدم مادة (العمران) على صورته؛ لأنه مهمته أساساً بتطبيق المعرفة النظرية المجردة والمطبقة المجردة من حيث هي تواصٍ بالصبر"³.

¹ الانصاري، فريد، الفطرية بعثة التجديد المقبلة، القاهرة: دار السلام، ط2، عام 2013م، ص168.

² البوطي، محمد سعيد، منهج الحضارة الإنسانية في القرآن، دمشق: دار الفكر، د. ط، عام 1982م، ص26-27.

³ المرزوقي، أبو يعرب، النخب العربية وعطالة الإبداع في منظور الفلسفة القرآنية، تونس: الدار المتوسطة للنشر، ط1 عام 2007م، ص 220-221.

فالمرزوقي ينظر إلى الإنسان على أنه ركيزة أساسية من مكونات الكون، فلا بد أن ينسجم مع قوانين الكون، فالكيان المادي والروحي للإنسان، لا يمكن تصوّر عمارة الأرض بدون هذين العنصرين، فحياة الإنسان تبادل طاقى مع الأرض¹.

من خلال تعريف المرزوقي يُلاحظ أنه ينطلق فى تعريفه للعمران من منهجيته الفلسفية، ويعتمد فى رؤيته على المقاصد الشرعية؛ والعمران عنده عبارة عن منظومة تعتمد على عمليتي الاجتهاد المعرفى والعملى المبني على النظام التربوي والسياسي، وتأهيل النظام الاقتصادي والاجتماعي، بذلك تتكامل الرؤية الكلية للعمران سواء من الجانب المادي أو المعنوي.

يتبين مما سبق أن تعريفات المعاصرين للمفهوم (العمران) حاولت أن تتعمق فى مفهوم العمران والدلالات المرتبطة به، وكثيراً من المعاصرين نظر إلى أنّ قيام العمران يتوقف على صلاحية الإنسان وتحريره من المعتقدات الفاسدة وإصلاح فكره وسلوكه ليقوم بمهمة الاستخلاف.

ومنهم من ربط المفهوم بالوعي السننى -سنن الحضرة والمدنية- وهذه نظرة أخرى فى تفعيل العمران فى الواقع العملى.

ومنهم من انطلق من تقسيمات المقاصد الشرعية ليلائم بين دلالة مفهوم العمران، وبين شموليته.

¹ المرزوقي، أبو يعرب، الجلى فى التفسير، الكتاب الأول: الثمرات الوجودية، تونس: الدار المتوسطة للنشر، ط1، عام 2010، ص121.

3.4. النظرية المقاصدية لمفهوم العمران

تمهيد:

عند النظر إلى المقاصد، وعلاقتها بالمفهوم (العمران)، يُلاحظ أنَّ المقاصديين - القدماء والمعاصرين - نظروا إلى المفهوم (العمران) على أنه أحد المقاصد الرئيسية التي جاءت بها الشريعة الإسلامية، منطلقين ذلك من الرؤية القرآنية عبر الآيات والأحاديث، وفي هذا المبحث، سأذكر أقوال بعض ممّن كان له اسهامات، وماهي النظرية المقاصدية لهذا المفهوم، وهل تتسق مع الرؤية القرآنية أم لا.

3.4.1. تعريفات العلماء للمفهوم مقاصدياً

1. من خلال البحث في المقاصد والتتبع لما كُتب ممّا له صلة بالمفهوم (العمران)، يُلاحظ أنَّ العمران يُمثّل أحد المقاصد الرئيسية في دراسات المقاصديين، فعلاًل الفاسي يجعل عمارة الأرض من المقاصد العامة للشريعة الإسلامية، ويربط بين عمران الأرض وصلاح المستخلفين، فالعمران مرتبط بالاستخلاف، والجامع بينهما: إصلاح الأرض وصلاح المستخلف فيها، فيقول في ذكره للآية: (وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ) [البقرة: 30]؛ أنَّ المقصود من استخلاف الإنسان في الأرض هو قيامه بما طوق به من إصلاحها، فلا يقتصر الإصلاح على إصلاح العقيدة فقط، بل إصلاح أحوال الناس، وهو الإصلاح الذي دعا إليه الرسل¹.

2. وقد اهتمت بعض التفاسير المعاصرة من هذه الجهة إذ يقول فضل الله: أن آية الاستعمار (وَإِلَى نَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحاً قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ) [هود: 61]؛ تمثل التصور الديني للحياة، فهي الدعوة الواحدة التي تلخص كل شرائع الله وكل تعاليمه، فالله هو المنطلق، وله الخضوع، وإليه يرجع الأمر كله، وهذا هو التصور الديني للحياة؛ فهو المستحق للعبادة وحده دون شريك له، ولذا أمر الله عباده بعمارة الأرض وإحياءها بما يمتلكونه من طاقات الفكر وإمكانات العمل للاستمرار في العيش، لأنّ للعيش شروطاً، لا بد للإنسان من توفيرها وتحصيلها، وهذا هو عين التسخير - تسخير الكون للإنسان - ومع هذا التسخير إلا أنّ قوم ثمود كفروا ربهم وأعلنوا المواجهة الصريحة، مواجهة الإيمان والرسالة، أعلنوا التمرد عن المنهج، واستمروا في العيش في ضلال الوثنية، والشرك، تحت تأثير ساداتهم وكبرائهم، الذين كانوا يتحكمون بالتوجه الفكري والعملية لأتباعهم².

يُلاحظ هنا أن (فضل الله) يجعل العمران أحد مظاهر العبودية لله عز وجل، ويصحح بعض المفاهيم التي حصرت (العمران) في إطاره المادي، ولذا عمارة الأرض وإحياءها، والقيام بمهمة الاستخلاف، والتناغم مع الكون، والقيام بأداة التسخير؛ كل ذلك من مظاهر الإيمان بالله، ولا تتحقق العبودية الكاملة إلا في إخضاع كل مظاهر الكون لله سبحانه وتعالى.

3. ومن العلماء الذين اهتموا بالمفهوم (العمران) العلامة ابن عاشور في تفسيره، حيث يقول: إن القرآن أنزله الله كتاباً لصلاح أمر الناس كافة، فكان المقصد الأعلى منه صلاح الأحوال الفردية والجماعية، والعمرانية،

¹ ينظر بتصرف، الفاسي، علل، مقاصد الشريعة ومكارمها، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط5، عام 1999م، ص45-46.

² ينظر بتصرف، فضل الله، من وحي القرآن، مرجع سابق، ص88.

فالصالح الفردي يعتمد على تهذيب النفس وتزكيتها، من العبادات الظاهرة والباطنة، والصالح الجماعي ناتج عن الصّلاح الفردي، وهو ضبط لتصرفات الناس مع بعضهم البعض، وهو ما يُعبّر عنه عند الحكماء بالسياسة المدنية؛ والصالح العمراني يُحفظ به نظام العالم الإسلامي، وضبط تصرفات الجماعات والأقاليم ورعاية المصالح الكلية الإسلامية وحفظ المصالح الجامعة¹.

ويظهر اهتمام ابن عاشور بالعمران في تفسيره لكثير من الآيات فعلى سبيل المثال: في قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56]؛ يقول في معنى (المتين): "المتين: كمالٌ في قوّته بحيث لا يعارض ولا يُداني فالمعنى أنّه مستغني غنا مطلقاً لا يحتاج إلى شيء، فخلقه الخلق ليس لتحقيق منفعة له، ولكن لعمران الكون، وإجراء نظام العمران باتباع الشريعة التي يجمعها معنى العبادة في قوله: ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56]².
4. الربط بين العمران ومفهوم الإصلاح الشامل، فالإعمار كلّ عمل إنساني يتصف بالصالح والإصلاح، مادياً أو معنوياً، الهدف منه القيام بواجب الاستخلاف في الأرض، وتحقيق العبودية الكاملة لله تعالى، فهي رؤية كلية مستمدة من حقيقة الوحي الخاتم في ضوء الشريعة والمنهاج³.

فالتعمير المادي يسير مع التعمير المعنوي في آن واحد، لا ينقطع أحدهما عن الآخر، فكما ذكر البيت المعمور وهو بيت الله الحرام في مكة، ذكر "واستعمركم فيها" فكان حياة الإنسان لا تستقيم بنوع واحد من العمارة⁴.
5. ربط المفهوم (العمران) باستيعاب السنن الكونية وتعميق الوعي السنني للأفراد والمجتمعات، فيبدأ العمران من تحرير الإنسان وإصلاح معتقده من أجل الفاعلية في البناء الحضاري، ف "مفهوم العمران ليس مفهوماً مادياً بحتاً، وإنما هو أثر لقوة العلم والقيم وعمق الوعي بسنن الحضرة والمدنية، وأكثر نصوص الوحي كانت لهذا البناء الإنساني أولاً، وإيجاد المستلزمات الضرورية لإصلاح معتقده ونفي صور الانحرافات الشريكية، والكفرية من عقله وسلوكه وتنقيته من رواسب الجاهلية وأخلاقها المادية"⁵.
6. ومن الذين اهتموا بالمفهوم (العمران) في سياق النظرة المقاصدية، المنطلقة من الرؤية القرآنية: طه العلواني، فقد أضاف الاستخلاف والإعمار في مفهوم العبادة؛ فالعبادة التي جعلها الله غاية الحق من إيجاد الخلق أمر مركب من العبادة بمعناها الخاص، والاستخلاف والنصرة والإعمار⁶.
فالنظرة المقاصدية تجعل المفهوم (العمران) من مقاصد القرآن الأساسية، وتربطه بالإيمان والعبادة، كما بيّنا سابقاً.

¹ ينظر بتصرف، ابن عاشور، التحرير والتنوير، مرجع سابق، ج 1، ص 38.

² المرجع السابق، ج 27، ص 29.

³ ينظر بتصرف الدغامين، زياد بن خليل، إعمار الكون في ضوء نصوص الوحي، مجلة إسلامية المعرفة، العدد 54، السنة 14، عام 2008م، ص 60.

⁴ المرجع السابق، ص 27.

⁵ القحطاني، مسفر بن علي، الوعي المقاصدي قراءة معاصرة للعمل بمقاصد الشريعة في مناحي الحياة، بيروت: الشبكة العربية للأبحاث والنشر، ط 1، عام 2008م، ص 56.

⁶ ينظر العلواني، طه جابر، مقاصد الشريعة، بيروت: دار الهادي، ط 1، عام 2001، ص 183.

وهذه الدراسات الناشئة هي محاولة للتأصيل للمفهوم (العمران)، فهو في النظرة المقاصدية أحد المرتكزات الأساسية في البناء الحضاري للأمة، ويحاول هذا الاتجاه أن يربط العمران في كل مظهر من مظاهر الحياة المعاصرة، فيربط بين العمران والمجتمع، والبيئة، والدولة، ويقوم العمران على عدة مرتكزات أبرزها الإنسان، فهو أحد الموجودات الأرضية (أنشأكم من الأرض)؛ وبناء الإنسان مرتبط ارتباطاً كلياً بالعمران، حيث وأن الإنسان هو الوارث والمستخلف في هذا الكون، ولذا فالاهتمام الروحي بالإنسان هو اهتمام بالعمران، فلا يكتمل العمران إلا ببناء الإنسان.

يندرج (العمران) في النظرة المقاصدية في إطار المصالح الشرعية الكلية، وهذه المصالح تندرج بدورها في مهمة استخلاف الإنسان في الأرض، وأول مهمات الاستخلاف: العمران. والعمران: يعني الحرية والعدل والرخاء والأمن، أو هو كل ما يُعَمِّر الحياة، ويبني البلد، أو الوطن، ويُحسِّن الحياة بالعلم والفلاحة، والصناعة، ووفرة الحياة، والحرية والأمان؛ فهو عمران للعالم، ومركزه "بناء الإنسان" وهذه النظرة المقاصدية ترى أن مسؤوليات العمران ليست مقتصرة على الفرد، بل تشمل الجماعات والأمة بحكامها ومحكميها¹.

ونلاحظ أن العمران أحد الغايات الأساسية التي تحدث عنها القرآن الكريم، فإله عز وجل خالق الكون والإنسان والحياة، وقد استخلف الإنسان في الأرض وأوكل إليه مهمة الإعمار، وكلاهما-الإنسان والإعمار- ينتظم تحت راية الإيمان بالله، فما يجري على الأرض هو حاصل هذه العلاقة بين الله الخالق المستخلف، والإنسان المستخلف، والكون المسخر الذي هو ميدان الخلق الإلهي والتسخير والإرادة والعمران، وميدان العقل الإنسان القادر على تحقيق هذا العمران².

الخلاصة

نلاحظ أن النظرة المقاصدية للمفهوم انطلقت من الموجهات الكبرى للتعامل مع هذا الإنسان، وحاول هذا الاتجاه أن يربط بين المفاهيم الأساسية من الاستخلاف والتسخير، وحمل الأمانة، والعمل الصالح، والمسؤولية، والصلاح، والوعي السني، ولذا نجد هذه المدرسة-المقاصدية- حاولت أن تعيد الاعتبار للمفهوم (العمران)، فانطلق-الاتجاه- في التأصيل الشرعي من خلال الدمج بين الآيات القرآنية، وبين الواقع المعاش، والربط بين السنن الإلهية والدراسة المعمقة للتاريخ البشري، لاستخراج القوانين الكلية المساعدة في تأسيس مشروع حضاري ينطلق من القرآن عنوانه عمران الدنيا والآخرة، تتجاوز المفهوم التماضي للعمران، وتربط الإنسان بالأرض (هو أنشأكم من الأرض) لتكون شاملة لكل معاني العمران المادية والمعنوية، مرتكزة على بناء الإنسان.

¹ ينظر البيومي، إبراهيم غانم، مقصد حفظ العمران في الآداب والأحكام السلطانية، لندن: مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، ط1، عام 1440 هـ، بحث منشور ضمن أعمال المؤتمر "الدين والحضارة، حفظ العمران مقصد شرعي" بتاريخ 2017/10/21 م. ص163.

² الرفاعي، عبد الجبار، حوار مع طه جابر العلواني تحت عنوان مقاصد الشريعة، مجلة آفاق التجديد، دمشق: دار الفكر، ط2، عام 2002م، ص97.

3.5. الرؤية الحداثية لمفهوم العمران

تمهيد

قبل أن نتحدث عن الرؤية الحداثية للمفهوم (العمران)، يجب أن نقوم بتوطئة لذلك، وهذه التوطئة تتمثل في علاقة الإنسان بهذا الكون، إذ أنّ الحديث عن مفهوم (العمران) والدلالات القريبة للمفهوم، لا تنفصل عن ارتباطها بالإنسان، إذ أنه ركن أساسي في عملية العمران، وأي حديث عن العمران لا بد أن يكون متصل بالإنسان. والإنسان في الرؤية القرآنية له أهمية ومكانة عظيمة، حيث وأنّ الله عز وجل قد سخر له الكون بما فيه من أجل عمارة الأرض، وهذه الأهمية لا بد أن تكون في إطار السياق الذي حدده القرآن الكريم تجاه الإنسان بعيداً عن المبالغة التي تجعله مركزاً في الكون، أو الإجحاف الذي يلغيه من الكون، ويجعل وجوده محصوراً في التفاعل السلبي مع تقلبات الطبيعة، ولذا كثير من النظريات الوضعية أخفقت في تحديد وظيفة الإنسان، إذا أنها عادة ما تتكلم عن الإنسان الحي، وتحتصر وظيفته في مدى قدرته على توفير المصالح الآنية، ولا تجيب على سؤال ما بعد الموت؛ فتتخصر وظيفته في وجوده الآني والذي يناقض المبدء الأول الذي خلق من أجله، ومن هنا نشب الصراع بين ما يقدمه الوحي من حقائق تجاه علاقة الإنسان بالكون، وبين ما تقدمه الفلسفات الوضعية في تحديد وظيفة الإنسان في الحياة، ولذا فالفكر الحداثي يصوّر الإنسان بعيداً عن أي بعد ديني، بل ويعتبر البعد الديني معوقاً للعمارة والحضارة، فتتخلص وظيفته في القيام بمهمة المصلح المعمر الذي يوفر اللذة والسعادة بنفسه، وفق شهوته، وما يمليه عليه هواه¹.

ويأتي تخصيص هذه المقارنة بين الرؤية الحداثية والرؤية القرآنية، لتوضيح الفوارق بين كل من الرؤيتين، وبيان سمو الرؤية القرآنية للمفهوم (العمران)؛ وسيكون الحديث في بيان مهمة الإنسان في نصوص الوحي وعلاقته بالمفهوم (العمران)، ومهمة الإنسان في الرؤية الحداثية، وعلاقته بالمفهوم (العمران).

3.5.1 مهمة الإنسان في النص القرآني

ولأنّ الإنسان يُمثل أحد ركائز المفهوم (العمران)، فلا بد من الحديث عن مهمة الإنسان في إطار النص القرآني، حتى نلاحظ الفرق بين الرؤية القرآنية، والرؤية الحداثية.

في النظر إلى الآيات الواردة في القرآن الكريم، والتي تتحدث عن المهمة الأساسية لخلق الإنسان، نجد أنّ المهمة الأساسية تتمثل في العبوديّة الشاملة لله عز وجل، فقد أرسل الله الرسل، وأنزل الكتب، لبيان هذه المهمة والمتطلبات التي يجب القيام بها؛ ومن هذه الآيات قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56].

وقوله تعالى: ﴿وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَاحًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْرِقُوا ثُمَّ تُنَبِّئُوا إِلَيَّ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ﴾ [هود: 61].

وجاءت بعض الآيات تصحح بعض المفاهيم السائدة في وقت نزول القرآن الكريم، في العلاقة بين العمران والعبادة، فبينت الآيات على أنّ الإيمان بالله لا يعدله شيء، ولو كان عمارة المسجد الحرام، ﴿أَجَعَلْتُمْ سِفَايَةَ الْحَاجِّ

¹ ينظر بتصرف الطلبة، أحمد، وظيفّة الإنسان في الكون بين الوحي والرؤية الحداثيّة، ب. د، ب. ط، تاريخ النشر: 25 نوفمبر، 2018م، ص8.

وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجُهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِينَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة: 19].

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهٖ يَسْتَهْزِءُونَ﴾ [الأحقاف: 26]

فالقرآن يبنى الرؤية الكلية بدايةً بتعريف الإنسان بنفسه وبربه، ومن ثمَّ تعريفه بالكون، وموقعه فيه، وعلاقته به، وماهية الحياة، والزمن وعلاقته به.

فالعمران الحق هو الذي ينطلق من القيم والأخلاق والأهداف والغايات التي خلق الخلق من أجلها، " وإقامة العمران يرتقي بالمعنى الإنساني ويجعل إنسانية الإنسان، وكرامته محور الاهتمام، ولا يُسخر الإنسان للكون ومادته، بل يُسخر الكون وما فيه للإنسان، فكلَّ عمران حضارة وزيادة، ولكن ليست كلَّ حضارة عمراناً"¹.

فالقرآن يقيم عمراناً يرتقي بالمعنى الإنساني، ويجعل إنسانية الإنسان وكرامته محوره، يقوم على التوحيد وعلى الإيمان بخلافة الإنسان في الكون وتسخير الكون له، فهو مؤتمن على الوجود كله، ليس من حقه أن يفرط في شيء أو أن يفسد شيئاً من هذا الكون الذي اوتمن عليه، فمهمته عمرانية².

فأيَّ إعمار يحدثه الإنسان خارج عن سياق العبودية لله، يكون عمراناً ناقصاً في الرؤية القرآنية، والكون وما سخر الله فيه من أدوات، إنما هي وسائل لتحقيق العبودية الكاملة لله عز وجل، ورؤية القرآن للإنسان رؤية توازن بين عالم الغيب والشهادة، فلا تجعل الإنسان هو مركز الكون، بل هو مخلوق من ضمن المخلوقات الأخرى في الكون، كرمه الله بالعقل، وجعله مستخلفاً في الأرض ليقوم بالأمانة التي تحملها، أمانة الاستخلاف والإعمار في ظل العبودية الكاملة لله عز وجل.

3.5.2. مهمة الإنسان في الرؤية الحداثية

نقصد بـ (الرؤية الحداثية): هي الرؤية التي تنطلق من المفهوم الغربي تجاه الإنسان، سواء المتعلقة بوظيفته في الحياة أو ما بعد حياته.

فالرؤية الحداثية ترى أنَّ المهمة الأساسية للإنسان هي عمارة الأرض، وتقصر العمارة على الجانب المادي فقط، وما عدا ذلك من الوحي والعبادات، إنما هي من الوسائل التي تساهم في تحقيق عمارة الأرض؛ وأي نص يخالف هذا القول يتم تأويله بناءً على هذه الرؤية لمهمة الإنسان.

والناظر إلى مالات هذه الرؤية يُلاحظ أنَّ جذورها ترجع إلى تحديد ماهية علاقة الإنسان مع الإله، حيث إنَّ الإشكالية تكمن في تحديد ماهية هذه العلاقة، فقد بنيت على: "تصورات بائسة وفسادة لعلاقة الإنسان بالإله، نظراً لأنها لا تُقدِّر الإله حق قدره، و(التصور الخارجي) الذي يُنزل على هذه العلاقة الروحية المقولات المادية لعلاقة الإنسان بالعالم؛ و (التصور التجزيئي) الذي ينتقي من الدِّين بعض الصفات الإلهية، وبعض القيم والمعاني؛

1 العلواني، طه جابر، القرآن رسول خالد ورسالة عالمية ومرجع كوني للبشرية، مجلة الكلمة، العدد 22، عام 1999م، ص22.

2 ينظر بتصرف العلواني، طه جابر، الأزمة الفكرية ومناهج التغيير، القاهرة: المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ط2، عام 1996م،

و(التصوّر التسيدي) الذي يحصر علاقة الإنسان بعالم الأشياء في امتلاكها، واستهلاكها والاستمتاع بها، و(التصوّر التجسدي) الذي يجعل الإنسان يتشبه بذات الإله، ويشارك معه في فعل الخلق¹.

فأصبح الإنسان في هذه الرؤية فاقداً للمرجعية، ولمعنى الحياة، حيث وإن هذا الفقد ناتج عن انفصال الدين عن واقع الحياة، فـ"عندما اختار الإنسان الحديث أن يتقلب بين قبيلات مختلفة من عنده لا يستقر على أية واحدة منها، ويسلك إليها كل الطرق الممكنة، تارة مجرباً لها، وتارة منتقداً لها، وأخرى سائماً منها، رغم ما بلغه من سلطان العلم، وملكه من أسباب المقاصد"²؛ فنتج عن هذا الفقد أنّ الإنسان فقدَ وجهته في الحياة، خاصّة عندما تمّ الإعلان عن موت الإله، ودخول الإنسان في مسارات جديدة تتجه به نحو ألا شيء.

ومما يُضاف في مهمّة الإنسان -حسب الرؤية الحداثيّة- أنّها لا تعترف إلاّ بما هو في دائرة عالم الشهادة، وكلّ ماله علاقة بالغيب لا دخل له في وظيفة الإنسان؛ فالعلاقة بين الغيب والإنسان والكون هي علاقة جدلية قائمة، وخاصة عند المقارنة بين الرؤية القرآنية وبقية الرؤى المادية الأخرى، ولذا فالإنسان في القرآن الكريم يتحمل- بعد تكريمه بالخلق- أمانة التكليف بما أوتي من قدرات التخلق بالعلم والمعرفة، ولا شك أنّ قدرة الإنسان على الإدراك، والعلم هي أصل قدرته الحضارية والعمرانية³؛ وهذا بعيد عمّا يقرره القرآن تجاه عمران الإنسان للكون، فلا يكون هناك عمراناً حقيقياً إلاّ إذا كان مرتبطاً بالإيمان والعبودية الحقّة لله عزّ وجلّ.

أيضاً تتمثّل نظرة بعض الحداثيين على أنّ وظيفة الإنسان تكمن في تعمير وبناء الأرض، مستدلين -في تقديم التعمير على ما سواه من الأعمال- بالآية الواردة في سورة هود: (وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَوْمَ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ) [هود: 61]؛ وفي النظر إلى هذا الاستدلال بهذه الآية يلاحظ الآتي:

1. أنّ سياق الآيات لا يفهم منه ما ذهب إليه هذا الاتجاه، حيث وأن قوم ثمود أصحاب عمارة في الأرض فقد كانوا ينحتون من الجبال بيوتاً، ولديهم ابتكارات وقدرات في الجوانب المادية للعمران، ورزقهم الله طويلاً في العمر وقوة في الجسم، كما جاء في القرآن الكريم، ولذا فإن الاستدلال بهذه الآية، في حصر مهمة الإنسان في الإعمار فقط، لا يصح.

2. سياق الآية يدل على الامتنان، حيث وأنّ قوم ثمود كانوا قوم عمارة وبناء، وإشكاليّتهم قائمة على أنّ عمرانهم في تلك الفترة كان عمراناً مادياً، أدّى بهم إلى الكفر بالله ورسله، فأراد نبي الله صالح- عليه السلام- أن يذكرهم بأصل خلقهم، وأنّ ما وصلوا إليه من بلوغ للعمران، هو هبة لله فيجب عليهم أن يقابلوا هذه النعمة بإفراد العبوديّة له سبحانه وتعالى.

3. النظر إلى الآيات الواردة في مشتقات المفهوم (العمران)، يُلاحظ الربط بين العمران المادي والعمران المعنوي، وكلّ الأمم السابقة، التي كانت تتمتع بالتقدم المادي، كان مآلها الخراب والدمار، بسبب تكذيبهم لله

¹ عبد الرحمن، طه، يؤس الدهرانية، بيروت: الشبكة العربية للأبحاث والنشر، عام 2014م، ط1، ص103.

² عبد الرحمن، طه، من الإنسان الأبتّر إلى الإنسان الكوثر، بيروت: المؤسسة العربية للفكر والإبداع، عام 2016م، ط1، ص45.

³ بتصرف أبو سليمان، عبد الحميد أحمد، الإنسان بين شريعتين: رؤية قرآنية في معرفة الذات ومعرفة الآخر، القاهرة: دار السلام،

وإفسادهم في الأرض، فلم تنفعهم تلك العمارة التي كانت تتصادم مع الدين وتعلن الكفر بالله، ومن هذه الآيات التي أشارت إلى هذا المعنى:

- قول الله تعالى: ﴿أَو لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْآرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ [الروم: 9]

- وقول الله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [التوبة: 17].

- فهذه الآية التي استدل بها بعضا من الحداثيين، على تقديس العمران المادي وتقديمه على الإيمان بالله، وقصر مهمة الإنسان في إعمار الأرض فقط، لا يمكن في أي حال من الأحوال أن تشير إلى تقديس العمران المادي وتقديمه على الإيمان بالله، وقد تقدم معنا في الحقل الدلالي¹ المعنى السياقي لهذه الآيات، وأن أعظم أنواع الخراب هو الكفر بالله.

3.5.3. الخلاصة

نلاحظ مما سبق أن الرؤية الحداثية للمفهوم (العمران) تنظر إلى الإنسان على أنه مركز الكون، وأن الغاية من خلق الإنسان هي: عمارة الأرض، وتطويرها مادياً وصناعياً وعمرانياً، وتبقى هذه الغاية هي المقصد الرئيسي من خلق الإنسان، حيث المبالغة في البناء والتعلق بالكماليات والتوسع في المتع والشهوات، والتسابق في المكاسب المادية وأدوات الراحة والرفاهية، والهدف هو تلبية اللذة والاستمتاع للإنسان بعيداً عن مبادئ وروح هذا الدين العظيم، وهي المعيار الذي به يُقاس تقدم قوم على قوم؛ بينما في الرؤية القرآنية نلاحظ خلاف هذا التصور، فالمفهوم (العمران) يُحاط به مجموعة من الحقول الدلالية، والتي تربط الإنسان بخالقه في سياق ضبط العلاقة بين عالم الغيب والشهادة.

وهذه الحقول الدلالية تُحيطها مجموعة من الكلمات الأساسية والتي تنطلق من الإيمان بالله عز وجل.

¹ ينظر صفحة (42).

الخاتمة

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه أجمعين

تتمثل خاتمة البحث في جملة من النتائج والتوصيات:

أولاً النتائج:

1. يُلاحظ من خلال النصوص الواردة في معجم اللغات السامية أن دلالة المفهوم (العمران) كانت تقتصر على البعد المادي القائم على الحياة والاستقرار فقط.
2. أن معاني الكلمة المفتاحية (التسخير) في معجم اللغات السامية، تتمحور حول معنى السير في الأرض.
3. دلالة العمران من خلال كتب العهدين-القديم والجديد- تكمن في بناء البيوت، والاهتمام بالأرض وإصلاحها، وتكون عمارة الأرض بمزاولة التجارة والصناعة، ولم نجد نصوص تتحدث عن البعد الآخر (الجانب الروحي) للمفهوم (العمران).
4. يتمتع معجم الشعر الجاهلي بجملة من الصيغ الاشتقاقية والدلالات اللغوية المتصلة بالمفهوم (العمران)، وأغلب هذه الصيغ الاشتقاقية جاءت في سياق الحديث طول العمر ومدة الحياة.
5. أغلب الأبيات الشعرية والنصوص النثرية الواردة في معجم (الشعر الجاهلي) جاءت في سياق العمران البشري المادي، القائم على بناء البيوت والاستمرار في الحياة.
6. أكثر الآيات التي تتحدث عن المفهوم (العمران) كانت آيات مكية، وهي إشارة إلى البعد العقدي للمفهوم، وأكثر الآيات وروداً في المعجم القرآني، هي الآيات التي تحدثت عن الزمن (العُمُر).
7. شمولية الرؤية القرآنية للمفهوم، ويمكننا حصر هذه الشمولية في عدة أبعاد: البعد العقدي والبعد الزمني والبعد الرسالي، فالعمران في الرؤية القرآنية يرتبط بالاستقرار والنماء، ولا ينفصل عن البعد الرسالي المتمثل في الغائية التي من أجلها خُلق الإنسان، وهي العبودية الكاملة لله تعالى.
8. من المعاني التي تم استخلاصها من خلال التتبع لآيات القرآن الكريم، ما يمكن تسميته بالعمران الروحي، والدلالة عليه تتمثل في آيات عمارة المساجد.
9. أكثر الآيات المتصلة بالكلمة المفتاحية (الاستخلاف) وردت في السور المكية وليست السور المدنية.
10. تُفهم الكلمة المفتاحية (الاستخلاف) المرتبطة بالمفهوم (العمران) في سياق الرؤية القرآنية، وأن الاستخلاف ليس مقتصرًا على حدوث التمكين-تأسيس الدولة- في العهد المدني، بل حصل التأسيس لهذا المفهوم منذ اللحظات الأولى لنزول القرآن الكريم.
11. آيات (الاستخلاف) الواردة في العهد المدني جاءت في السياق العملي للاستخلاف، بعد أن جاءت الآيات في العهد المكي، مؤسّسة للمفهوم (الاستخلاف).
12. الآيات التي وردت فيها الألفاظ المشتقة للمفهوم (العمران) جاءت في سياق المعاني الإيجابية للعمران.
13. الحقل الدلالي للمفهوم (العمران) يشكل شبكة مفاهيمية مكونة من عدة حقول دلالية، كالحقل الدلالي للكلمات المرادفة للكلمة الأساسية (العمران)، والكلمات المضادة للكلمة الأساسية (العمران)، والكلمات القريبة من الكلمة الأساسية.

14. تُعدّ كلمة (الخراب) هي الكلمة الأساسية المقابلة لكلمة (العمران)، وتحيط حولها مجموعة من الكلمات السلبية للمفهوم (العمران).
15. المعاني التي تدور حول الكلمة الأساسيّة (العمران) ثلاثة معانٍ: معنى: البقاء والامتداد في الزمان، ومعنى: (العمارة) نقيض الخراب والفساد، ومعنى: الحفظ والصيانة.
16. أكثر التفاسير القديمة، والمعاصرة، بمختلف مذاهبها، تفسّر معنى (العمران) وتحصره في المعاني التالية: إمّا بإصلاح الأرض والسكن فيها، أو بطول العمر (الفترة الزمنية)، أو بالتفويض في عمارة الأرض؛ وأمّا في عمارة المساجد فاقصر المعنى على بناءها بناءً مادياً، أو معنوياً وأغلب المفسرين، اتجهوا إلى أن المراد بعمارة المسجد، عمارتها معنوياً وصيانتها مما لم تبين له.
17. يلاحظ من خلال الصيغ الاشتقاقية للمفهوم (العمران) في الأحاديث النبوية أضافت معانٍ أخرى مرتبطة بالمعنى التعبدية والمادّي والزمني والاجتماعي؛ هناك دلالات متصلة بالإنسان، ودلالات متصلة بإعمار المكان، ودلالات متعلقة بالبيئة المحيطة بالإنسان.
18. من خلال النصوص النبوية يُلاحظ التأكيد على بعض المعاني الواردة في القرآن الكريم المتعلقة بعمارة المساجد، وبيان أنواعها، وأنّ المعنى الحقيقي للمفهوم (العمران) والتي تدعّمه الرؤية القرآنية هو المعنى القائم على التصرّف الشامل، وعدم قصره على الجانب المادي فقط، فكلّ عمران لا يؤدي إلى عمارة الأرض وإصلاحها وإقامة دين الله، فهو خراب، وإن كان ظاهره العمران؛ وما عمارة المساجد إلّا رمز للعمران يتعدى من معناه الظاهر إلى المعنى الحقيقي للعمران.
19. من المعاني الجديدة والتي وردت في بعض الأحاديث النبوية: معنى عمارة القلوب بالقرآن، والقلب الذي لا يوجد فيه القرآن قلب خرب، وعمران القلب ب(القرآن) ليس مقتصرًا على القراءة فقط، بل بما يحمله هذا القلب من معانٍ وقيم ومبادئ، تحثه على أن يكون صالحاً في نفسه مصلحاً لغيره، فالعمران هو الذي يوازن بين متعلقات الدنيا والآخرة.
20. الرؤية الحداثية للمفهوم (العمران) تنظر إلى الإنسان على أنّه مركز الكون، وأنّ الغاية من خلق الإنسان هي: عمارة الأرض، وتطويرها مادياً وصناعياً وعمرانياً، وتبقى هذه الغاية هي المقصد الرئيسي من خلق الإنسان.
21. يُلاحظ أنّ النظرة المقاصدية تجاه المفهوم (العمران) انطلقت من الموجهات الكبرى للتعامل مع هذا الإنسان، وحاول هذا الاتجاه أن يربط بين المفاهيم الأساسيّة من الاستخلاف والتسخير، وحمل الأمانة، والعمل الصالح، والمسؤولية، والصلاح، والوعي السنني.

ثانياً التوصيات:

1. الاهتمام بالدراسة المفاهيمية القائمة على الدراسة المصطلحية، لمعالجة الكثير من المفاهيم التي تم تأويلها على غير ما يُراد له.
2. تعميم منهجية التحليل الدلالي في الدراسات القرآنية والبحوثات.
3. توصية المؤسسات المهتمة بالدراسات القرآنية، القيام بإنشاء موسوعة المفاهيم، تعتمد منهجية التحليل الدلالي كمنهجية أساسية للمشروع.



المصادر والمراجع

- القرآن الكريم
- ابن أبي الحديد، عبد الحميد
بن هبة الله،
شرح نهج البلاغة، تح: محمد أبو الفضل، القاهرة: دار إحياء الكتب
العربية، ط1، عام 1962م.
- ابن أبي حاتم، عبد الرحمن
التميمي،
تفسير القرآن العظيم، تح: أسعد الطيب، السعودية: مكتبة نزار الباز،
ط2، عام 1419م.
- ابن أبي زَمَنِين، عبد الله
محمد،
تفسير القرآن العزيز، تح: أبو عبد الله حسين بن عكاشة ومحمد بن
مصطفى، القاهرة: نشریات الفاروق الحديثة، ط1، عام 1423هـ.
- ابن السكيت، يعقوب بن
إسحاق قباوة،
كتاب الألفاظ، تح: فخر الدين قباوة، بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، ط1،
عام 1998م.
- ابن العربي، أبوبكر
المالكي،
أحكام القرآن، تح: محمد عبد القادر عطاء، بيروت: دار الكتب العلمية،
ط3، عام 2003م.
- ابن جزيء، محمد بن أحمد،
التسهيل لعلوم التنزيل، تح: عبد الله الخالدي، بيروت: دار الأرقم بن
الأرقم، ط1 عام 1416هـ.
- ابن حنبل، الإمام أحمد،
مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب الأرناؤوط وآخرون، بيروت:
مؤسسة الرسالة، 2001م.
- ابن خلدون، أبو زيد عبد
الرحمن،
المقدمة، تح: خليل شحادة، بيروت: دار الفكر، ط2، عام 1408هـ.
- ابن دريد، أبوبكر بن
الحسن،
الاشتقاق، تح: عبد السلام هارون، بيروت: دار الجيل، ط1، عام
1411هـ.
- ابن عاشور، محمد الطاهر
التونسي،
التحرير والتنوير، تونس: الدار التونسية للنشر، د. ط، سنة النشر عام
1984هـ.
- ابن عجيبة، أبو العباس أحمد
بن محمد،
البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، تح: عبد الله القرشي رسلان،
القاهرة: نشریات حسن عباس زكي، د. ط، عام 1419هـ.
- ابن عطية، أبو محمد عبد
الحق بن غالب،
المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تح: عبد السلام عبد الشافي،
بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1422هـ.
- ابن فارس، أبو الحسن أحمد
بن فارس بن زكريا الرازي،
معجم مقاييس اللغة، تح: عبد السلام هارون، بيروت: دار الفكر، عام
1399هـ.

- ابن قتيبة، محمد عبد الله، **الشعر والشعراء**، تح: أحمد شاكر، القاهرة: دار المعارف، د. ط، عام 1982م، ج1.
- ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر، **تفسير القرآن العظيم**، تح: محمد حسين شمس الدين، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1419هـ.
- ابن كمال الباشا، شمس الدين أحمد بن سليمان الحنفي، **تفسير ابن كمال باشا**، تح: ماهر أديب حبّوش، إسطنبول: مكتبة الإرشاد، ط1، عام 1439هـ.
- ابن ماجه، أبو عبد الله محمد، **سنن ابن ماجه**، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء الكتب العربية، د.ت.
- ابن مسكويه، التوحيدي، **الهوامل والشوامل**، تح: أحمد أمين مصر، القاهرة: الهيئة المصرية للكتاب، بلا ط، عام 2009.
- ابن منظور، جمال الدين محمد بن مكرم، **لسان العرب**، بيروت: دار صادر، ط3، عام 1414هـ.
- أبو السعود، محمد بن محمد مصطفى، **إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم**، بيروت: دار إحياء التراث العربي، د. ط.
- أبو حيان، محمد بو يوسف الأندلسي، **البحر المحيط**، تح: صدقي جميل، بيروت: دار الفكر، د. ط، عام 1420هـ.
- أبو داود، سليمان بن الأشعث، **سنن أبي داود**، تح: محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت: المكتبة العصرية، د. ط.
- أبو زهرة، محمد بن أحمد مصطفى، **زهرة التفاسير**، دار الفكر العربي، د. ت.
- أبو زيد، علي، **شعراء تغلب الجاهلية**، الكويت: المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، د. ط، عام 2000م.
- أبو سليمان، عبد الحميد أحمد، **بتصرف أبو سليمان، عبد الحميد أحمد، الإنسان بين شريعتين: رؤية قرآنية في معرفة الذات ومعرفة الآخر**، القاهرة: دار السلام، ط1، عام 2003م.
- أبو صفية، جاسر بن خليل، **برديات قرة بن شريك العبسي**، الرياض: مركز الملك فيصل للبحوث والدراسات الإسلامية، عام 2004م.
- أبو عبيدة، معمر بن المثنى، **مجاز القرآن**، تح: محمد فؤاد سيزكين، القاهرة: نشریات مكتبة الخانجي، د. ط، عام 1381.
- أبو بكر الجزائري، جابر بن موسى، **أيسر التفاسير**، المدينة المنورة: مكتبة العلوم والحكم، ط5، 2003.
- أبي بصير، **الصبح المنير**، تح: جابر رودلف، الكويت: دار ابن قتيبة، د. ط، عام 1993م.

- الأزهري، أبو منصور
محمد بن أحمد،
تهذيب اللغة، تح: محمد عوض، بيروت: دار إحياء التراث العربي،
ط1، عام 2001م.
- الأصبحي، مالك بن أنس،
الأصبهاني،
المدونة، مصر: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1994م.
- أحاديث أبي الزبير، تخريج وتح: بدر بن عبد الله البدر، الرياض: مكتبة
الرشد، د. ط، عام 1996م.
- الأصفهاني، الحسين بن
محمد،
الذريعة إلى مكارم الشريعة، جمع عبد الرحمن القماش، د. ط.
المفردات في غريب القرآن، تح صفوان الداودي، دمشق: دار القلم،
ط1، عام 1412هـ.
- أطفيش، محمد بن يوسف،
تيسير التفسير، تح: إبراهيم بن محمد طلاي، عمان: مطبوعات وزارة
التراث والثقافة، ط1، عام 2006م.
- الأعقم، علي محمد علي
الأنسي،
تفسير الأعقم، د. ط.
روح المعاني في تفسير القرآن العظيم، تح: علي عبد الباري عطية،
بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1415هـ.
- الأنس، مالك،
موطأ الإمام مالك، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، القاهرة: مصطفى البابي
الحلبي، 1985.
- الأنصاري، فريد،
الفطرية بعثة التجديد المقبلة، القاهرة: دار السلام، ط2، عام 2013م.
- الإيجي، محمد عبد الرحمن،
جامع البيان في تفسير القرآن، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام
2004م.
- البخاري، محمد بن
اسماعيل،
الجامع المسند الصحيح، تح: محمد فراد عبد الباقي، الرياض: دار
السلام، ط 1419/1هـ.
- البربري، سابق بن عبد الله،
شعر سابق بن عبد الله البربري، جمع وتح: بدر ضيف، الإسكندرية:
دار الوفا للطباعة والنشر، د. ط، عام 2004م.
- البروسوي، إسماعيل
مصطفى حقي،
روح البيان، بيروت: دار الفكر، د. ط.
شعر زيد الخيل الطائي، دمشق: المأمون للتراث، د. ط، عام 1988م.
- البزرة، أحمد مختار،
البحر الطيوي، عزيز،
العمران البشري في السيرة النبوية، فيرجينيا: المعهد العالمي للفكر
الإسلامي، ط1، عام 2018م.
- البغدادي، ابن ميمون،
منهى الكلب من أشعار العرب، تح: محمد نبيل طريفي، بيروت: دار
صادر، ط1، عام 1999م.
- البغوي، أبو محمد الحسين
بن مسعود،
معالم التنزيل في تفسير القرآن، تح: عبد الرزاق المهدي، ط1، عام
1420.

- البكري، عبد الله عبد العزيز، **معجم ما استعجم**، تح: مصطفى السقا، بيروت: عالم الكتب، د. ط، عام 1945م.
- البلاذري، أحمد يحيى، **فتوح البلدان**، بيروت: مكتبة الهلال، د. ط، عام 1988م.
- البوطي، محمد سعيد، **منهج الحضارة الإنسانية في القرآن**، دمشق: دار الفكر، بلا ط، عام 1982م.
- البيضاوي، ناصر الدين عبد الله بن عمر الشيرازي، **أنوار التنزيل وأسرار التأويل**، تح: محمد عبد الرحمن المرعشلي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1/1418هـ.
- البيطار، محمد شفيق، **ديوان زهير بم جناب الكلبى**، بيروت: دار صادر، ب. ط، عام 1999م.
- البيهقي، أحمد بن الحسين الخراساني، **دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة**، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1405هـ.
- البيومي، إبراهيم غانم، **مقصد حفظ العمران في الآداب والأحكام السلطانية**، لندن: مؤسسة الفرقان للتراث الإسلامي، ط1، عام 1440هـ.
- تادرس، يعقوب ملطي، **تفسير الكتاب المقدس، شبكة الكنيسة الالكترونية**، تاريخ الاطلاع على الرابط: 2021/8/10م، رابط الموقع: https://st-takla.org/P-1_.html.
- تعليب، عبد المنعم أحمد، **فتح الرحمن في تفسير القرآن**، القاهرة: دار السلام، ط1، عام 1995م.
- التوراة العهد الجديد.
- التوراة، العهد القديم.
- توشيهيكو، إيزوتسو، **الله والإنسان في القرآن**، ترجمة هلال محمد المجاهد، بيروت: المنظمة العربية للترجمة، مركز دراسات الوحدة العربية، ط1، عام 2007م.
- الثعالبي، أبو زيد عبد الرحمن، **الجواهر الحسان في تفسير القرآن**، تح: محمد علي معوض، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 1418هـ.
- الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، تح: محمد بن عاشور، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 2002م.
- الجاوي، محمد بن عمر، **ممرح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد**، تح: محمد أمين الصناوي، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1417هـ.
- الخصاص، أبوبكر أحمد بن علي الرازي، **أحكام القرآن**، تح: عبد السلام شاهين، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1994م.
- الجعدي، **ديوان النابغة الجعدي**، جمع وتح: واضح الصمد، بيروت: دار صادر، ط1، عام 1998م.

- جمال، ياسين عبد الله،
أسجاع الكهان الجاهليين وأشعارهم، رسالة ماجستير، جامعة دمشق،
عام 2012م.
- الجوزي، جمال الدين عبد الرحمن،
زاد المسير في علم التفسير، تح: عبد الرزاق المهدي، بيروت: دار
الكتاب العربي، ط1، 1422هـ.
- الجوهري، إسماعيل بن حماد،
معجم الصحاح، تح: أحمد عبد الغفور عطار، بيروت: دار العلم
للملايين، ط4، عام 1407هـ.
- حبيب، محمد،
شرح ديوان جرير، تح: نعمان محمد طه، القاهرة: دار المعارف، ط1،
عام 1986م.
- الحميري، نشوان بن سعد اليمني،
شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، تح: حسين العمري، مطهر
بن علي الإرياني وآخرون، بيروت: دار الفكر المعاصر، ط1، عام
1420هـ.
- حوى، سعيد بن محمد،
الأساس في التفسير، القاهرة: دار السلام، ط6، عام 1424هـ.
- الحيدر آبادي، حميد الله،
مجموعة الوثائق للعهد النبوي السياسية، بيروت: دار النفائس، ط6،
عام 1407م.
- الخازن، علاء الدين علي بن محمد،
لباب التأويل في معاني التنزيل، بيروت: دار الفكر، د. ط، عام 1997م.
- الخطيب، عبد الكريم يونس،
التفسير القرآني للقرآن، القاهرة: دار الفكر العربي، د. ط.
- الخطيب، عدنان عمر،
شعر أبي نخيلة الحماني، القاهرة: معهد المخطوطات العربية، عام
2001م.
- الدارقطني، أبو الحسن علي بن عمر البغدادي،
سنن الدارقطني، تح: شعيب الأرناؤوط وآخرون، بيروت: مؤسسة
الرسالة، ط1، عام 1424هـ.
- الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن،
مسند الدارمي، المعروف بسنن الدارمي، تح: حسين سليم الداراني،
الرياض: دار المغني، الطبعة 1، 2000م.
- دروزة، محمد عزت،
التفسير الحديث، القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، د. ط، عام
1383هـ.
- الرازي، محمد بن عمر بن الحسن،
مفاتيح الغيب، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط3، عام 1420هـ.
- الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد،
الذريعة إلى مكارم الشريعة، تح: أبو اليزيد العجمي، القاهرة: دار
السلام، د. ط، عام 2007م.
- الرافعي، مصطفى صادق،
إعجاز القرآن والبلاغة النبوية، بيروت: دار الكتاب العربي، ط8،
عام 1425 هـ/ 2005م.
- رشيد رضا، محمد رشيد علي رضا،
تفسير المنار، مصر، الهيئة المصرية العامة للكتاب، د. ط، عام
1990م.

- الرواشدة، زياد، علم دلالة القرآن منهجية التحليل الدلالي في تفسير القرآن، عمان: دار كنوز المعرفة، ط1، عام 2018م.
- الزبيدي، محمد عبد الرزاق الحسيني، الزحيلي، وهبة مصطفى، الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو، الزمخشري، محمد بن عمر، الزوزني، حسن بن أحمد، الزيلعي، عبد الله بن يوسف، السعدي، عبد الرحمن بن ناصر، سليمان، مقاتل أبو الحسن، السمرقندي، نصر بن محمد بن أحمد، السمعاني، منصور بن محمد، السمين الحلبي، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، السنديوني، وفاء، السويدي، سلامة عبد الله، السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، الشربيني، شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب، الشعراوي، محمد متولي، الشوكاني، محمد بن علي، الشيرازي، ناصر مكارم،
- تاج العروس، تح: مجموعة من المحققين، الكويت: دار الهداية، د. ط. التفسير المنير، دمشق: دار الفكر المعاصر، ط2، عام 1418هـ. الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، بيروت: دار الكتاب العربي، ط3، عام 1407هـ. أساس البلاغة، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1998م. شرح المعلقات السبع، بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، عام 2002م. تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري، تح: عبد الله بن عبد الرحمن السعد، الرياض: دار ابن خزيمة، ط1، عام 1414هـ. تيسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان، تح: عبد الرحمن اللويحق، مؤسسة الرسالة، ط1، عام 2000م. تفسير مقاتل بن سليمان، تح: عبد الله محمود شحاته، بيروت: دار إحياء التراث، ط1- عام 1423هـ. بحر العلوم، تح: محمود مطرجي، بيروت: دار الفكر، د. ط. تفسير القرآن، تح: ياسر بن إبراهيم، وغنيم بن عباس، الرياض: مكتبة دار الوطن، ط1، عام 1997م. عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ، تح: محمد باسل عيون السود، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1996م. شعر طيئ وأخبارها، الرياض: دار العلوم، ط1، عام 1983م. شعر قبيلة بني ذبيان، مطبوعات جامعة قطر، عام 1987م. الإكليل في استنباط التنزيل، تح: سيف عبد القادر الكاتب، بيروت: دار الكتب العلمية، عام 1401هـ / 1981م. الدر المنثور، بيروت: دار الفكر، د. ط. السراج المنير، القاهرة: مطبعة بولاق، د. ط، عام 1285هـ. تفسير الشعراوي، القاهرة: مطابع أخبار اليوم، د. ط، عام 1997. فتح القدير، بيروت: دار الكلم الطيب، ط1، عام 1414هـ. الأمل في تفسير كتاب الله المنزل، د. ط، د. ت.

- الصاحب بن عباد، إسماعيل
بن عباد بن العباس،
صفوت، أحمد زكي،
الصلت، أمية،
المحيط في اللغة، د. ط، د. ت.
- الضامن، حاتم،
الضامن، حاتم،
الطاهر بن عاشور، محمد
الطاهر بن محمد،
الطبرسي، أمين الإسلام أبي
علي الفضل،
الطبري، محمد بن جرير
الأملي،
الطبطبائي، محمد حسين،
الطلبه، أحمد،
طنطاوي، محمد سيد،
الطوسي، أبو جعفر محمد
بن الحسن،
الطبيبي، الحسين بن عبد الله،
مصطفى،
العامري، ليبيد بن ربيعة،
ديوان ليبيد بن ربيعة
العامري،
عبابنة، يحيى،
عبادي، أحمد،
العبادي، عدي بن زيد،
ديوان عدي بن زيد،
عبد الباقي، محمد فؤاد،
المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، القاهرة: دار الحديث، د. ط،
عام 1364م.
- جمهرة رسائل العرب في عصور العربية، بيروت: المكتبة العلمية، د. ط.
ديوان أمية بن أبي الصلت، جمعه: بشر مجون، بيروت: المكتبة
الأهلية، ط1، عام 1934م.
شعر الفند الزماني، مجلة المجمع العراقي، ط1، عام 1986م.
عشر شعراء مُقَلَّون، جامعة بغداد، د. ط، عام 1990م.
التحرير والتنوير، تونس: الدار التونسية للنشر، د. ت.
تفسير مجمع البيان، مصدر الكتاب المجمع العالمي لأهل البيت، د. ط.
جامع البيان في تأويل القرآن، تح: أحمد محمد شاكر، بيروت: مؤسسة
الرسالة، ط1، عام 1420هـ.
الميزان في تفسير القرآن، بيروت: مؤسسة الأعلى للمطبوعات، ط1،
عام 1997م.
وظيفة الإنسان في الكون بين الوحي والرؤية الحديثة، ب. د، ب. ط،
تاريخ النشر، 25 نوفمبر، 2018م.
التفسير الوسيط للقرآن الكريم، القاهرة: دار نهضة مصر، ط1، عام
1997م.
التبيان في تفسير القرآن، تح: أحمد العاملي، صادر عن موقع الجامعة
الإسلامية، د. ط، د. ت.
الكاشف عن حقائق السنن، تح: عبد الحميد هندواي، الرياض، مكتبة
نزار مصطفى، ط1، عام 1997م، ج3، ص1378.
ديوان ليبيد بن ربيعة العامري، تح: إحسان عباس، الكويت: التراث
العربي، د. ط، عام 1962م.
معجم المشترك اللغوي العربي السامي، د. ط، د. ت.
مفهوم الترتيل في القرآن الكريم النظرية والمنهج، رسالة دكتوراة،
السنة الجامعية 1422- 1423 هـ/ 2001/ 2002م، جامعة القاضي
عياض كلية الآداب والعلوم الإنسانية مراكش.
ديوان عدي بن زيد، تح: محمد جبار المعبيد، بغداد: وزارة الثقافة، د.
ط، عام 1965م.
المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، القاهرة: دار الحديث، د. ط،
عام 1364م.

- عبد الرحمن، طه،
بؤس الدهرانية، بيروت: الشبكة العربية للأبحاث والنشر، عام 2014م، ط1.
- عبد الرحمن، طه،
من الإنسان الأبتز إلى الإنسان الكوثر، بيروت: المؤسسة العربية للفكر والإبداع، عام 2016م.
- العجاج، رؤبة، شرح ديوان رؤبة بن العجاج، شرح ديوان رؤبة بن العجاج، عام 2011م.
- العز بن عبد السلام، عز الدين عبد العزيز،
تفسير القرآن، تح: عبد الله الوهبي، بيروت: دار ابن حزم، ط1، عام 1996م.
- العلواني، طه جابر،
الأزمة الفكرية ومناهج التغيير، القاهرة: المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ط2، عام 1996م.
- العلواني، طه جابر،
لسان القرآن ومستقبل الأمة القطب، القاهرة: مكتبة الشروق الدولية، ط1، عام 2006م.
- العلواني، طه جابر،
مقاصد الشريعة، بيروت: دار الهادي، ط1، عام 2001م.
- علي بن الحسين، زيد،
غريب القرآن، تح: محمد الجلاي، قم: مطبعة الإعلام، ط2، د. ت.
- الغزالي، أحمد عبد المجيد،
ديوان أبي نواس، بيروت: الكتاب العربي، د. ط، عام 1953م.
- الغزالي، محمد،
كيف نتعامل مع القرآن، مصر: نهضة مصر، ط7، عام 2005م.
- الفاسي، علال،
مقاصد الشريعة ومكارمها، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط5، عام 1999م.
- الفرهيدي، عبد الرحمن الخليل بن أحمد،
كتاب العين، تح: مهدي المخزومي، إبراهيم السامرائي، مكتبة الهلال، د. ط.
- الفرزدق،
شرح ديوان الفرزدق، تح: إيليا الحاوي، بيروت: الكتاب اللبناني، ب. د، عام 1983م.
- الفريجات، عادل،
الشعراء الجاهليون الأوائل، بيروت: دار المشرق، عام 2008م، د. ط.
- فريد وجدي، محمد فريد،
المصحف المفسر، القاهرة: مطبعة العلوم، د. ت، عام 1948م.
- فضل الله، محمد حسين،
من وحي القرآن، بيروت: دار الملاك، ط2، عام 1998م.
- فنسك، أردجان،
المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، مكتبة إبريل، سنة النشر 1936.
- الفيروز آبادي، مجد الدين محمد بن يعقوب،
القاموس المحيط، تح: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، ط8، عام 1426هـ.
- الفيومي، أحمد بن محمد بن علي،
المصباح المنير، بيروت: المكتبة العلمية، د. ت.
- القحطاني، مسفر بن علي،
الوعي المقاصدي قراءة معاصرة للعمل بمقاصد الشريعة في مناحي الحياة، بيروت: الشبكة العربية للأبحاث والنشر، ط1، عام 2008م.

- القرطبي، محمد بن أحمد بن أبي بكر الخرجي، **الجامع لأحكام القرآن**، تح: هشام سمير البخاري، الرياض: دار عالم الكتب، ط2003م.
- القشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك، **لطائف الإشارات**، تح: إبراهيم البسيوني، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط3، د. ت.
- القطان، إبراهيم، **تيسير التفسير**، د. ط، د. ت.
- قطب، سيد، **ظلال القرآن**، القاهرة: دار الشروق، ط117، عام 1412هـ.
- القنوجي، محمد صديق خان، **فتح البيان في مقاصد القرآن**، مراجعة: عبد الله بن إبراهيم الانصاري، بيروت: نشریات: المكتبة العصرية، د. ط، عام 1992م.
- القول، أنطوان، **ديوان مهلهل بن ربيعة**، بيروت: دار الجيل، د. ط، عام 1995م.
- قيس، ميمون، **ديوان الأعشى الكبير**، تح: محمود الرضواني، الدوحة: وزارة الثقافة والفنون، ط1/ عام 2010م.
- الكبيسي، أحمد عبيد، **موسوعة الكلمة وأخواتها في القرآن الكريم**، بيروت: دار المعرفة، ط1، 2017م.
- الكفوي، أيوب بن موسى، **الكليات**، تح: محمد المصري، بيروت: مؤسسة الرسالة، د. ط، د. ت.
- لبداوي، نعيمة، **لغة القرآن الكريم**، تح: عبد الله دارز، القاهرة: دار القلم، عام 1994م.
- الماتريدي، محمد بن محمد محمود، **تفسير الماتريدي**، تح: مجدي باسلوم، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 2005م.
- الماوردي، أبو الحسن علي البغدادي، **النكت والعيون "تفسير الماوردي"**، تح: السيد ابن عبد المقصود، بيروت: دار الكتب العلمية، د. ت.
- مخلوف، حسنين، **صفوة البيان لمعاني القرآن**، د. ط، د. ت.
- المراغي، أحمد بن مصطفى، **تفسير المراغي**، نشریات مطبعة مصطفى البابي، ط1، عام 1946.
- المرزباني، أبي عبيد الله محمد بن عمران، **معجم الشعراء**، تح: فاروق أسليم، بيروت: دار صادر، د. ط، عام 2005م.
- المرزوقي، أبو يعرب، **الجلي في التفسير**، الكتاب الأول: الثمرات الوجودية، تونس: الدار المتوسطة للنشر، ط1، عام 2010.
- المرزوقي، أبو يعرب، **النخب العربية وعطالة الإبداع في منظور الفلسفة القرآنية**، تونس: الدار المتوسطة للنشر، ط1 عام 2007م.
- المصطفوي، حسن، **التحقيق في كلمات القرآن**، طهران: مركز نشر آثار العلامة المصطفوي، ط1، عام 1393هـ.
- المظهري، محمد ثناء الله، **التفسير المظهري**، تح: غلام نبي التونسي، باكستان: مكتبة الرشدية، د. ط، عام 1412هـ.

- مغنية، محمد جواد،
مكي بن أب طالب، أبو
محمد القيرواني الأندلسي
القرطبي،
المناوي، زين الدين محمد،
التفسير الكاشف، دار الأنوار، بيروت: ط4، د. ت.
- مكي بن أب طالب، أبو
محمد القيرواني الأندلسي
القرطبي،
المناوي، زين الدين محمد،
التوقيف على مهمات التعاريف. القاهرة: عالم الكتب، ط1، عام 2008.
- مكي بن أب طالب، أبو
محمد القيرواني الأندلسي
القرطبي،
المناوي، زين الدين محمد،
التوقيف على مهمات التعاريف. القاهرة: عالم الكتب، ط1، عام 1990.
- منى عبد المنعم أبو الفضل،
نحو منهجية للتعامل مع مصادر التنظير الإسلامي بين المقدمات
والمقومات. مطبوعات المعهد العالمي للفكر الإسلامي، القاهرة: ط1،
عام 1417 هـ/1996م.
- الناصرى، محمد مكي،
التيسير في أحاديث التفسير، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط1، عام
1985.
- النسفي، أبو البركات عبد
الله،
مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تح: يوسف علي بدوي، بيروت: دار
الكلم الطيب، ط1، عام 1998م.
- النعماني، عمر بن علي بن
عادل الحنبلي،
النورسي، سعيد،
اللباب في علوم الكتاب، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، عام 1419م.
- النورسي، سعيد،
صيقل الإسلام، تح: إحسان قاسم الصالحي، القاهرة: شركة سوزلر
للنشر، ط6، عام 2011م.
- النورسي، سعيد،
إشارات الإعجاز، تح: إحسان قاسم الصالحي، القاهرة: شركة سوزلر
للنشر، ط2، عام 2002م.
- النيسابوري، محمد بن أبي
الحسن،
إيجاز البيان عن معاني القرآن، تح: حنيف بن حسن، بيروت: مكتبة دار
الغرب الإسلامي، ط1، عام 1415 هـ.
- النيسابوري، مسلم بن
الحجاج،
صحيح مسلم، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت، دار إحياء التراث
العربي، د. ت.
- النيسابوري، نظام الدين
الحسن بن محمد،
غرائب القرآن ورغائب الفرقان، تح: زكريا عميرات، بيروت: دار
الكتب العلمية: ط1، عام 1416 هـ.
- الهاشمي، باسم،
المخلص بين الإسلام والمسيحية، بيروت: دار المحجة البيضاء، ط2،
2007م.
- الهراسي، علي بن محمد،
أحكام القرآن، تح: موسى محمد، وعزة عطية، بيروت: دار الكتب
العلمية، ط2، عام 1405 هـ.
- الهرري، محمد الأمين،
حدائق الروح والريحان في روابي علوم القرآن، بيروت: دار طوق
النجاة، ط1، عام 1421 هـ.
- الهواري، هود بن محكم
الهواري،
تفسير كتاب الله العزيز، تح: بالحاج بن سعيد شريقي، بيروت: دار
الغرب الإسلامي، ط1، عام 1990م.

الهيثمي، نور الدين علي بن **المقصد العلي في زوائد أبي يعلى الموصلي**، تح: سيد كسروي، بيروت:
أبي بكر، دار الكتب العلمية، د. ط.

الواحدي، أبو الحسن **التفسير البسيط**، تح: مجموعة من المحققين، الناشر عمادة البحث
النيسابوري، العلمي في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط1، عام 1430 هـ.

المجلات والمقالات:

بشار، سعيد، من خصائص المفاهيم القرآنية، المغرب: **مجلة المحجة**، تاريخ النشر: 3 ابريل/2014م،
العدد 417، تاريخ الاطلاع: 10/8/2021م.

بو شعراء، زيد، بين عمارة المساجد وعمارة الأرض، المغرب: **مجلة حراء**، 2011م، العدد 26.
البوشيخي، من القرآن إلى العمران، مقال منشور بتاريخ 25 ربيع الثاني 1434 هـ، تاريخ الاطلاع
الشاهد محمد، 10/8/2021م، موقع المسلم <http://almoslim.net/node/179860>
البوشيخي، نحو منهج لدراسة الألفاظ القرآنية، المغرب: **مجلة المحجة**، 2010م، العدد 143.
الشاهد،

الدغامين، زياد إعمار الكون في ضوء نصوص الوحي، **مجلة إسلامية المعرفة**، 2008م، العدد 54.
بن خليل،

الرفاعي، عبد حوار مع طه جابر العلواني تحت عنوان مقاصد الشريعة، **مجلة آفاق التجديد**، دمشق:
الجبار، دار الفكر، ط2، عام 2002م.

رمضان، يحي، بحث: القرآن والعمران قراءة في المفاهيم المؤسسية، **الملتقى الفكري للإبداع**، تاريخ
النشر: 2009، تاريخ الاطلاع على الرابط: 10/8/2021م، رابط البحث:
<http://almultaka.org/site.php?id=768&idC=1&idSC=1>
الرواشدة، زياد، دلالة الكلمة بين المعجم القرآني ومعاجم التراث العربي، إسطنبول: **المجلة الشرقية**،
كليات الآداب بجامعة إسطنبول، عام 2011م.

الرواشدة، زياد، الكتابة الحجازية للمصحف الشريف في صدر الإسلام، **مجلة علم**، عام
2021م.

السيد، رضوان، الدين والعمران، بحث منشور في **مجلة التفاهم**، مؤسسة عمان للصحافة والنشر،
2014م، عدد 43، د. ط.

عبادي، أحمد، الترتيل في القرآن المجيد: دراسة في المفهوم والمستويات"، **مجلة رسالة**
القرآن، 2005م، العدد 2.

العلواني، طه القرآن رسول خالد ورسالة عالمية ومرجع كوني للبشرية، **مجلة الكلمة**، 1999م، العدد
جابر، 22.

عمارة، محمد مقال في السنن الإلهية، القاهرة: مكتبة الشروق الدولية، ط1، عام 2006م.

الكتاب المقدس. الكتاب المقدس، مجمع الكنائس، تاريخ الاطلاع على الرابط: 2021/8/10م، رابط
الموقع: https://st-takla.org/P-1_.html.

المراجع الغير العربية:

Elmalılı Hamdî Yazır, Hak Dini Kuran Dili, 3.Baskı, Eser Neşriyat ve Dağıtım,
Istanbul 1979.

