T.C.

Dicle Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Bilim Dalı

İmam Zencânî ve Tefsir Metodu

Yüksek Lisans tezi (Arapça)

Aram Nasir Mohammed

20941005

Danışman

Prof. Dr. Ali AKAY

Diyarbakır

2023

T.C.
Dicle Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
Tefsir Bilim Dalı

İmam Zencânî ve Tefsir Metodu

Yüksek Lisans tezi (Arapça)

Aram Nasir Mohammed
20941005

Danışman
Prof. Dr. Ali AKAY

Diyarbakır
2023

جامعة دجلة

معهد العلوم الاجتماعية

الدراسات العليا –قسم التفسير

الإمام الزنجاني ومنهجه في التفسير

–روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر نموذجا–

إعداد الطالب

آرام ناصر محمد

20941005

الإشراف

الأستاذ الدكتور

علي أقاي

قدمت هذه الرسالة استكمالا لمتطلبات درجة (الماجيستير) في تخصص التفسير

عمادة البحث العلمي والدراسات العليا في جامعة دجلة، دياربكر– تركيا.

دياربكر 2023م_1444هـ

جامعة دجلة

معهد العلوم الاجتماعية

الدراسات العليا –قسم التفسير

الإمام الزنجاني ومنهجه في التفسير

–روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر نموذجا–

إعداد الطالب

آرام ناصر محمد

20941005

الإشراف

الأستاذ الدكتور

علي أقاي

قدمت هذه الرسالة استكمالا لمتطلبات درجة (الماجيستير) في تخصص التفسير

عمادة البحث العلمي والدراسات العليا في جامعة دجلة، دياربكر– تركيا.

دياربكر 2023م_1444هـ

التعهد

TAAHHÜTNAME

SOSYAL BİLİMLERİ ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Dicle Üniversitesi Lisansüstü Eğitim-Öğretim ve Sınav Yönetmeliğine göre hazırlamış olduğum "**İmam Zencânî ve Tefsir Metodu**" adlı tezin/projenin tamamen kendi çalışmam olduğunu ve her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve tez yazım kılavuzuna uygun olarak hazırladığımı taahhüt eder, tezimin/projemin kağıt ve elektronik kopyalarının Dicle Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü arşivlerinde saklanmasına izin verdiğimi onaylarım. Lisansüstü Eğitim-Öğretim yönetmeliğinin ilgili maddeleri uyarınca gereğinin yapılmasını arz ederim.

Tezimin / Projemin tamamı her yerden erişime açılabilir.

Tezim / Projemin sadece Dicle Üniversitesi yerleşkelerinden erişime açılabilir.

Tezimin / Projemin ... yıl süreyle erişime açılmasını istemiyorum. Bu sürenin sonunda uzatma için başvuruda bulunmadığım takdirde, tezimin / projemin tamamı her yerden erişime açılabilir.

Öğrencinin Adı Soyadı

Aram Nasir Mohammed

10\01\2023

الإهداء

إلى .. والدي الكريمين، اللذين هما أغلى ما أملك في حياتي.

وإلى .. أفلاذ كبدي الأربعة (آدم، آية، أمل، إيمان).

وإلى .. كافة الأهل والأصدقاء.

وإلى ... كل من علمني حرفا، واستفدت منه في حياتي العلمية.

وإلى ... كل أساتذتي الكرام، وأخص بالذكر الأستاذ الموقر: علي أقاي، حفظه الله.

أهدي هذا الجهد المتواضع.

الشكر والتقدير

الحمدلله حمدا كثيرا، كما أنعم علينا كثيرا، وبعد حمد الله تعالى أودّ أن أقدّم جزيل الشكر والتقدير إلى والدي الكريمين اللذين عانيا معي حتى وصلت هذه المرحلة في حياتي، وإلى رفيقة حياتي الزوجة الكريمة التي قامت بتربية أولادي وتعليمهم أثناء دراستي، وإلى إخواني وأساتذتي، وأخص بالذكر مشرف الرسالة الأستاذ الدكتور (علي أقاي)، وإلى عمادة كلية الإلهيات ورئاسة قسم التفسير و(Sosyal Bilimler Enstitüsü) في جامعة (Dicle)، وإلى كل من ساعدني في إتمام رسالتي، سائلا المولى عز وجل أن يجزيهم خير الجزاء.

الملخص

تتكون هذه الرسالة اي الإمام الزنجاني ومنهجه في التفسير من مبحث تمهيدي وثلاثة فصول، في المبحث التمهيدي قد شرح بيان مفردات عنوان الرسالة، وبيان معاني الكلمات الواردة في عنوان الكتاب وما تدل عليه. وفي الفصل الأول ركز على ترجمة الإمام الزنجاني، وذكر فيه أيضا نبذة عن تفسيره. وفي الفصل الثاني أشير إلى كيفية استخدام الإمام الزنجاني لمباحث علوم القرآن. وفي الفصل الثالث ركز على بيان منهج الإمام الزنجاني في تفسير القرآن بالمأثور، ومدى أهميته بإجماع المفسرين وأقوال أئمة اللغة.

وتهدف الرسالة إلى: بيان شخصية الإمام الزنجاني وجهده في تفسيره للقارئ، وإبراز مكانة تفسيره، وبيان ما له من الإيجابيات والسلبيات، وما عليه من المآخذ.

وحاول الباحث أن يجيب حد الإمكان على تساؤلات أهمها: من هو الإمام الزنجاني؟ وما هي آثاره ومؤلفاته؟ وما هي أعماله ونشاطاته؟ وكيف استفاد من العلوم الاسلامية عند تفسيره لآيات القرآن الكريم؟ وما هو منهجه في التفسير؟

وسلك الباحث في هذه الرسالة المنهج الاستقرائي التحليلي.

في إعداد الدراسة، تم تطبيق المصادر الأصلية والموثوقة للعلوم الإسلامية مثل علوم القرآن والتفسير والحديث واللغة العربية والبلاغة.

تم التوصل إلى الاستنتاجات التالية في الدراسة: أن الإمام الزنجاني كان من أبرز علماء زمانه، وشيخ الشافعية في عصره باعتراف العلماء له بذلك، وكان رحمه الله ذكر في هذا التفسير الصغير الحجم العظيم الفائدة بعض مفردات علوم القرآن، وأشار إلى المسائل العقدية في هذا

التفسير، ولم يخالف أهل الحديث في جزئيات توحيد الألوهية، وسلك مسلك الأشاعرة في الأسماء والصفات وغيرها من المباحث المتعلقة بالعقيدة، ورغم صغر حجم تفسيره، لكن مع هذا فسر بعض آيات الأحكام مع ذكر أقوال المذاهب الفقهية دون اختيار إحداها، ونقل في بعض المواطن من تفسيره إجماع المفسرين على المعنى المراد من الآيات، وذكره للإجماع مقصور على النقل فقط دون مناقشته أو الاعتراض عليه، واعتمد كثيرا بأقوال أئمة أهل اللغة في بيان بعض المفردات القرآنية، وغالباً أشار إلى أسماء هؤلاء الأئمة، وذكر أيضاً إجماع النحاة في بعض المواطن، وأهم المصادر التي رجع إليها لاستعراض ذلك كله هي: كتاب التفسير الوسيط للواحدي. واختصرت أهمية هذه الدراسة في الخاتمة.

الكلمات الرئيسية: امام زنجاني، شيخ الشافعية، روضة المستنشر، قرآن، تفسير.

Özet

Öğrenci: Aram Nasir Mohammed

Danışman: Prof. Dr.. Ali AKAY

İmam Zencânî ve Tefsir Metodu isimli bu çalışma bir giriş ve üç bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde, tez başlığında ve İmam Zencânî'nin tefsirindeki kelimelerin açıklamaları yapılmıştır. Birinci bölümde İmam Zencânî'nin hayatı ve tefsiri üzerinde durulmuştur. İkinci bölümde Zencânî'nin tefsirinde Kur'an İlimlerine yaklaşımı ortaya konulmaya çalışılmıştır. Üçüncü bölümde ise, Zencânî'nin tefsir metodu açıklanmıştır. Onun rivayet tefsirine, önceki müfessirlerin ve dil alimlerinin görüşlerine verdiği önemin sınırları üzerinde durulmuştur.

Bu çalışma, okuyucu için İmam Zencânî'nin kişiliğini, tefsirindeki çabasını, tefsirinin konumunu, tefsirinin olumlu ve olumsuz yönlerini ve kaynaklarını açıklamayı hedeflemiştir. Araştırmacı imkanları ölçüsünde şu sorulara cevap vermeye çalışmıştır: Çalışmada; İmam Zencânî kimdir? Esrleri ve müellefatı nelerdir? Çalışmaları ve faaliyetleri nelerdir? Kur'ân tefsirini yazarken İslamî ilimlerden nasıl faydalanmıştır? Tefsirindeki metodu nedir?

Araştırmacı bu çalışmasında, tümevarım ve analitik bir metot takip etmiştir. Çalışmanın hazırlanmasında Kur'ân İlimleri, tefsir, hadis, Arap dili ve belağatı gibi İslamî ilimlerin aslî ve muteber kaynaklarına müracaat edilmiştir. Çalışmada şu sonuçlara varılmıştır. İmam Zencânî kendi döneminin ve Şâfiî mezhebinin seçkin alimlerinden biridir. Alimler onun bu yönüne şahitlik etmişlerdir. Kısa fakat faydalı olan bu tefsirinde bazı Kur'ân İlimlerine değinmiştir. İtikadî meselelere işaret etmiştir. Tevhid-i uluhiyyet konularında ehl-i hadise muhalefet etmemiştir. Allah'ın

isimlerinin ve sıfatlarının ve diğer itikâdî konuların yorumlanmasında Eşarî mezhebini takip etmiştir. Tefsirinin kısalığına rağmen, tercihini belirtmeden bazı fıkhî konuları ve fıkhî mezheplerin görüşlerini açıklamıştır. Tefsirinde, müfessirlerin üzerinde icma ettikleri manayı herhangi bir tartışmaya girmeksizin veya itiraza yer vermeksizin zikretmiştir. Bazı Kur'ân kavramlarının açıklanmasında, genellikle dil alimlerinin isimlerini zikrederek iktibasta bulunmuştur. Bazı yerlerde nahiv alimlerinin icmaına yer vermiştir. Bütün bu konularda en çok müracaat ettiği kaynak Vâhidî'nin et-Tefsîru'l-Vasît'i olmuştur. Sonuçta bu çalışmanın önemi özetlenmiştir.

Anahtar Kelimeler: İmam Zencânî, Şeyhu'ş-Şafiiyye, Ravdetu'l-Mustenşir, Kur'ân, Tefsîr.

Abstract

This thesis consists of an introductory topic and three chapters. In the introductory section, the researcher begins by explaining the vocabulary of the title of the thesis, and clarifying the meanings of the words mentioned in the title of the book and what they indicate.

In the first chapter, the researcher translated Imam Al-Zanjani, in which he also mentioned an overview of his interpretation .And In the second chapter, the researcher referred to how Imam Al-Zanjani used the topics of the Quranic sciences .researcher explained in the third chapter, the methodology of Imam Al-Zanjani in interpreting the Qur'an in the traditional way, and the extent of its importance according to the consensus of the commentators and the sayings of the linguists.

And the letter aims to :statement of the effort of Imam Al-Zanjani in his interpretation and showing his personality to the reader ,and to show the status of its interpretation, and to indicate its positives and its drawbacks . With enriching the Islamic library by highlighting an ancient interpreter approach, to be accessible to anyone who wants to refer to it.

The researcher tried to answer as much as possible the most important questions :Who is Imam Zanjani? What are his works and writings? What are his works and activities? How did he benefit from the sciences when interpreting the verses of the Holy Qur'an? What is his approach to interpretation?

In this thesis, the researcher followed the analytical inductive approach, and the tools in the treatise are the authentic and considered sources in the various fields of Islamic sciences, especially the books of interpretation

and the sciences of the Qur'an and Hadith, with the use of the Arabic language and its rhetoric.

Among the findings of the researcher is that Imam al-Zanjani was one of the most prominent scholars of his time, and was the Shafi'i sheikh of his time, according to the scholars' recognition of that .And he, may God have mercy on him, mentioned some of the vocabulary of the sciences of the Qur'an, in this small-sized interpretation of great benefit .He referred to doctrinal issues in this interpretation, and he did not contradict the hadith scholars in the details of unification of divinity .And followed the path of the Ash'aris in the names and attributes and other investigations related to the faith.

Despite the small size of his interpretation, he explained some of the verses of rulings with mentioning the sayings of the jurisprudential schools without choosing one of them .And he quoted in some places from his interpretation the consensus of the commentators on the intended meaning of the verses.

And his mention of consensus is limited to transmission only without discussing or objecting to it, and he relied a lot on the sayings of linguists in explaining some Qur'anic vocabulary, and often referred to the names of these imams ,he also mentioned the consensus of grammarians in some places, and the most important sources that he referred to review all of this are: The Book of Al-Waseet Interpretation of Al-Wahidi.

The researcher summed up the importance of this study in the following: It came to serve the Holy Quran .And it relates to an ancient and valuable interpretation book that has not been served before by a service worthy of it.

Keywords: İmam al-Zanjânî, Sheikh al-Shafiiyya, Ravdat al-Mustanshir, Qur’ân, Tafsîr.

قائمة الرموز

استعملت في أثناء إعداد هذه الرسالة مجموعة من الرموز والإختصارات، وهي:

1	سنة الوفاة	ت
2	التحقيق	تح
3	الصفحة	ص
4	رقم الطبعة	ط
5	السنة الهجرية	هـ
6	السنة الميلادية	م
7	الجزء	ج
10	بدون رقم الطبعة	(د. ط.)
11	بدون دار النشر	(د. د.)
12	بدون تاريخ النشر	(د. ت.)

المحتويات

Contents

التعهد II

الإهداء III

الشكر والتقدير IV

الملخص V

Özet VII

Abstract IX

قائمة الرموز XII

المحتويات XIII

المقدمة 1

المبحث التمهيدي 6

بيان مفردات العنوان وما يدل عليه 6

الفصل الأول 15

ترجمة الإمام الزنجاني، ونبذة عن تفسيره 15

المبحث الأول 15

حياة الإمام الزنجاني 15

المطلب الأول: نشأته 15

المطلب الثاني: حياته العلمية والعملية 18

المبحث الثاني 22

فضله وثناء العلماء عليه والمآخذ عليه 22

المطلب الأول: فضله 22
المطلب الثاني: ثناء العلماء عليه..... 23
المطلب الثالث: المآخذ عليه..... 25
المبحث الثالث 26
مؤلفاته ونبذة عن تفسيره 26
المطلب الأول: مؤلفاته 26
المطلب الثاني: نبذة عن تفسيره 27
الفصل الثاني..... 33
اعتماد الإمام الزنجاني على بعض مباحث علوم القرآن، وتعرضه للمسائل العقدية والفقهية، والمآخذ على تفسيره 33
المبحث الأول..... 33
اعتماده على بعض مباحث علوم القرآن 33
المطلب الأول: تعريف أسباب النزول، وأهميتها وفوائدها 34
المطلب الثاني: منهج الإمام الزنجاني في ذكر أسباب النزول 38
المطلب الثالث: منهج الإمام الزنجاني في ذكر القراءات..... 43
المطلب الرابع: الناسخ والمنسوخ وأقسام النسخ وأهمية معرفتهما 47
المطلب الخامس: منهج الإمام الزنجاني في ذكر الناسخ والمنسوخ..... 52
المبحث الثاني 55
منهجه في استعراض المسائل العقدية والفقهية 55
المطلب الأول: منهج الإمام الزنجاني في تقرير المسائل العقدية 55
المطلب الثاني: منهج الإمام الزنجاني في تفسير آيات الأحكام والمسائل الفقهية 60
المبحث الثالث 64

المآخذ على تفسيره 64
المطلب الأول: معنى الإسرائيليات، وحكم روايتها، وأسباب دخولها في المجتمع الإسلامي، وأثرها في التفسير..... 65
المطلب الثاني: موقف الإمام الزنجاني من الإسرائيليات..... 68
المطلب الثالث: استشهاد الإمام الزنجاني بالأحاديث الضعيفة..... 70
الفصل الثالث..... 76
منهج الإمام الزنجاني في التفسير بالمأثور، وباللغة العربية، وذكره لإجماع أهل التفسير 76
المبحث الأول..... 76
منهج الإمام الزنجاني في التفسير بالمأثور 76
المطلب الأول: منهج الإمام الزنجاني في تفسير القران بالقرآن..... 77
المطلب الثاني: تفسير القرآن بالسنة..... 80
المطلب الثالث: منهج الإمام الزنجاني في تفسير القرآن بالسنة 83
المطلب الرابع: تفسير القرآن بأقوال الصحابة..... 87
المطلب الخامس: منهج الزنجاني في تفسير القرآن بأقوال الصحابة..... 91
المطلب السادس: منهج الزنجاني في تفسير القرآن بأقوال التابعين 94
المبحث الثاني 101
منهجه في تفسير القرآن باللغة العربية، وأقوال أتباع التابعين، وذكره لإجماع أهل التفسير 101
المطلب الأول: منهج الزنجاني في تفسير أتباع التابعين.....101
المطلب الثاني: منهج الإمام الزنجاني في ذكره لإجماع المفسرين 103
المطلب الثالث: منهجه في تفسير القرآن باللغة واهتمامه بالجوانب اللغوية.....107
خاتمة الدراسة.....118

المصادر والمراجع 122

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات، الحمد لله الذي علِم العثرات، فسترها على أهلها وأنزل الرحمات، ثم غفرها لهم ومحا السيئات، وأشهد أن لا إله إلا الله منه النعم، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المعلم لأتباعه وأصحابه أهل الكرم، اللهم صلّ وسلم وبارك وأنعم عليه وعلى آله وأصحابه مادام النعم، وبعد:

فإن الله تعالى قد فضل القرآن الكريم على سائر الكتب؛ إذ جعله مصدقاً لما بين يديه من الكتاب ومهيمناً عليه، فإن أفضل ما يشتغل به المشتغلون ويتنافس فيه المتنافسون، وتبذل فيه الأعمار والسنون الاعتناء بكتاب الله قراءة وتدبرا وبيانا لمعانيه واستخراجاً لكنوزه وعملا بهداياته، ولقد توالى الاهتمام بالقرآن الكريم على مر العصور منذ نزوله إلى يومنا هذا، وأقبل العلماء المتخصصون يتدبرون آياته ويستنبطون أحكامه، ويستخرجون من بحاره الدرر والنفائس.

وعلى مر التاريخ شهدت المكتبة الإسلامية حشداً هائلاً من المفسرين الذين سعوا إلى فهم كتاب الله فهماً صحيحاً يمزج بين المنقول والمعقول، ويوائم بين الأثر المروي والاجتهاد الشخصي، فلا غرو أن حفلت المكتبة الإسلامية بمئات التفاسير المتباينة مادة ومنهجاً، وعلم التفسير من أهم العلوم المتعلقة بكتاب الله تعالى وهو من أجل العلوم المتعلقة بالقرآن والمعينة على فهمه وتدبره.

ولقد تعددت وتنوعت مناهج المفسرين ومدارسهم واتجاهاتهم في تفسير كتاب الله ما بين مطول ومختصر، ومفسر بالرأي وآخر بالأثر، ويراد بالمنهج مجموعة الخبرات التي يعتمدها المفسر في تفسيره؛ إذ يضع كل مفسر منهجاً يسير على أساسه في كتابة تفسيره.

وللوقوف على مناهج العلماء في مصنفاتهم طرائق متعددة، ووسائل متنوعة، تختلف في مدى دلالتها على صحة نسبة المنهج إلى صاحبه اختلافاً كبيراً، فمنها ما يدل على ذلك قطعاً، ومنها ما يفيد ظناً قوياً يزاحم اليقين، ومنها ما يدل عليه دلالة ظنية راجحة، ومنها ما يدل عليه دلالة ضعيفة لا يصح الاعتماد عليها في نسبة المنهج إلى صاحبه.

وأهم الوسائل التي تدل على منهج العالم في تصنيفه –من وجهة نظرنا– ثلاثة أمور:

الأول: تصريح المصنف بمنهجه في مقدمة كتابه.

الثاني: تصريحه به أثناء الكتاب، أو في آخره.

الثالث: استقراء طرائقه ووسائله للتفسير التي تدل على منهجه.

ولبيان منهج أحد المفسرين في تفسيره، وقع اختيارنا على عَلَمٍ محقق ومفسر أصولي وهو الإمام الزنجاني الذي عاش بين القرن السادس والسابع الهجري ويعد من فقهاء الشافعية الذي قُتل مظلوماً، فعمدنا أن نبين منهجه في التفسير من خلال تفسيره "روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر"؛ لذا خصصنا هذه الدراسة لترجمة الإمام الزنجاني وبيان منهجه الذي سار عليه في تفسيره وعنونّا له بـ: الإمام الزنجاني ومنهجه في التفسير –روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر نموذجًا–.

أهداف الرسالة:

أولا: بيان جهد الإمام الزنجاني في تفسيره وإظهار شخصيته للقراء الكرام.

ثانيا: بيان مكانة تفسيره بين التفاسير القديمة.

ثالثا: بيان ما له من الإيجابيات، وما عليه من المآخذ.

رابعا: إثراء المكتبة الإسلامية بإبراز منهج مفسر قديم، ليكون في متناول من أراد الرجوع إليه.

أهمية الموضوع:

أهمية هذه الدراسة تتجلى من طبيعة الموضوع الذي تعالجه، ويمكن إجمال أهمية هذه الدراسة في الآتي:

أولا: أنها جاءت لخدمة القرآن الكريم.

ثانيا: أنها تتعلق بكتاب تفسير قديم قيم لم يخدم من قبل الباحثين.

ثالثا: أنها تتعلق بعلم التفسير، وهو من أجل العلوم، لتعلقه بالقران الكريم.

رابعا: لا توجد أبحاث سابقة –حسب علمي واطلاعي– تخص منهج الإمام الزنجاني في التفسير.

أسباب اختيار الموضوع:

أولا: الرغبة في تعلم كتاب الله وقراءته.

ثانيا: الوقوف على المناهج التي اتبعها الإمام الزنجاني في كتابه.

ثالثا: أن دراسة مناهج العلماء في كتبهم تعين على تحديد أسس كتابة العلوم في عصر ما مما يشكل الإطار العام للتصنيف في هذا العصر، ولا سيما إذا اختير المتميزون من المصنفين، ممن فارق أترابه في التصنيف.

منهجية البحث:

سلكنا في هذه الدراسة المنهج الاستقرائي التحليلي، وذلك من خلال ما يلي:

أولا: دراسة كتاب تفسير الزنجاني المسمى "روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر" وتسجيل الملاحظات عند الوقوف على كل موضع.

ثانيا: إظهار منهج المفسر في تفسيره، من خلال الوقفات، والملاحظات المسجلة من خلال دراستي لتفسيره.

ثالثا: جمع المعلومات عن طريق المصادر والمؤلفات للمؤلف وبعض المؤلفين الآخرين.

رابعا: التوثيق العلمي لكل معلومة تذكر في الرسالة.

خامسا: عزو الآيات القرآنية "كاملة أو جزءاً منها" إلى مواضعها من القرآن، مبينا اسم السورة ورقم الآية مباشرة في المتن من دون الذكر في الهامش.

سادسا: كتابة الرسالة كلها على حسب المنهج المتبع العلمي لعمادة البحث العلمي والدراسات العليا لجامعة دجلة "كلية الإلهيات".

صعوبات الدراسة:

واجهتني صعوبات وتعب في دراستي هذه، منها: عدم وجود معلومات مفصلة لترجمة الإمام الزنجاني .

الدراسات السابقة:

من خلال اطلاعي وحدود علمي، وبعد البحث العميق، لم نجد بحثاً مستقلاً أو دراسة خاصة تخص منهج الإمام الزنجاني في التفسير من خلال تفسيره "روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر" لأنه طبع لأول مرة بعدما حققه أبو عامر عبد الله شرف الدين الداغستاني في سنة 1443 الهجري.

المبحث التمهيدي

بيان مفردات العنوان وما يدل عليه

تشكل مصطلحات البحث العلمي أحد أهم الركائز الأساسية التي تدعم وتقوي محتوى البحث العلمي؛ فكثيراً ما تتعدَّد وتتداخل المفاهيمُ والمعاني الخاصَّة ببعض المصطلحات المستخدمة في الأبحاث المختلفة، لذلك لا بدَّ أن يحدِّد الباحث المعاني والمفاهيم التي تتناسب أو تتَّفق مع أهداف بحثه وإجراءاته.

وتبرز أهمية تعريف مصطلحات البحث العلمي في أنها تعمل كبوصلة توجيه يسير الباحث على هديها، ويتمكّن القارئ من التعرف على كيفية اختيار الباحث لمفاتيح عنوان بحثه والمصطلحات الواردة في البحث، وتعمل على إزالة الغموض حول المصطلحات المذكورة من جهة، وتبين وجهة نظر الباحث في تبنيه لأحد المفاهيم دون غيره من جهة أخرى.

وبما أن الباحث والقارئ كلاهما بحاجة ماسة وكبيرة للاتفاق على المدلولات التي قمنا بعنونتها للمصطلحات المذكورة والمهمة المتكررة في البحث، حتى لا يفهمها القارئ ويفسرها بدلالة مختلفة، فقد قمنا في هذا التمهيد بتعريف المصطلحات والمفاهيم المذكورة في عنوان البحث، وفي بعض العناوين الفرعية للمباحث والمطالب داخل البحث، وقمنا باختيار الأنسب والأهم من التعريفات.

أولا: تعريف المنهج لغة واصطلاحا: من الممكن بسهولة الحصول على المعاني اللغوية لكلمة المنهج في المعاجم وكتب اللغة، منها:

المنهج: مأخوذ من نهج يَنهَج، نَهَجًا، والجمع نَهْجاتٌ ونُهُجٌ ونُهُوجٌ، وطريق نهج، أي: بيّن واضح[1]، ونَهَجْتُ الطريق، إذا سلكتُه[2]؛ واستنهج الطريق، أي: صار نهجا[3]. وأنهج الطريق، أي: استبان وصار نهجا واضحا بيّنا[4]، ونهج سبيل فلان، أي: سلك مسلكه[5]، والنهج: الطريق الواضح، كالمَنْهَجُ والمِنْهاجُ[6]، والنهج: الطريق المستقيم[7]، وفي التنزيل العزيز: لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا [المائدة: 48]، والمنهاج: الخطة المرسومة، ومنه: منهاج الدراسة، ومنهاج التعلم ونحوهما، والجمع: مناهج. ومن كل هذه المعاني نرى أن أقرب معنى لغوي يعبر عنه (المنهج) ويخص ما نحن فيه هو المنهج بمعنى الطريق الواضح، أو بمعنى الخطة المرسومة، وبهذا يكون المنهج لغة: هو ما يرسمه مؤلف ما من طريقة يسير عليها وهو يؤلف كتابه[8].

---

[1]– ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، **لسان العرب**، ط 3، دار صادر، بيروت، 1993 م، ج: 2، ص: 383.

[2]– الجوهري، إسماعيل بن حماد الفارابي، **الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية**، تح: أحمد عبدالغفور عطار، ط 4، دار العلم للملايين، بيروت، 1987 م، ج: 1، ص: 346.

[3]– الفيروزآبادى، محمد بن يعقوب، **القاموس المحيط**، تح: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، ط 8، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2005 م، ص: 208.

[4]– ابن منظور، ج: 2، ص383، والجوهري، ج: 1، ص: 346.

[5]– أبو منصور الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود، **تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)**، تح: جدي باسلوم، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 2005 م، ج: 1، ص: 314.

[6]– الفيروزآبادى، القاموس المحيط، ص: 208.

[7]– ابن منظور، ج: 2، ص: 383.

[8] - أبو منصور الماتريدي، ج: 1، ص: 314.

والمنهج اصطلاحا: هو فن التنظيم الصحيح لسلسلة من الأفكار العديدة، إما من أجل الكشف عن حقيقة حين نكون بها جاهلين، وإما من أجل البرهنة عليها للآخرين حين نكون بها عارفين[9].

والتعريف الاصطلاحي العام للمنهج: هو الطريق المؤدي إلى الكشف عن الحقيقة في العلوم، بواسطة طائفة من القواعد العامة، التي تهيمن على سير العقل وتحدد عملياته، حتى يصل إلى نتيجة معلومة[10].

والتعريف الاصطلاحي العام هو الأقرب من التعريف اللغوي، لأن كليهما يعتمد على التوضيح والاستبانة للطريق[11].

ثانيا: تعريف التفسير لغة واصطلاحا:

التفسير لغة: اختلف العلماء في معنى التفسير على أقوال: منها:

أولا: التفسير مأخوذ من فسّر[12]، الفاء والسين والراء كلمة واحدة تدل على البيان[13]

---

[9]– **المصدر نفسه**، ج: 1، ص: 314.

[10]– أبو منصور الماتريدي، ج: 1، ص: 314.

[11]– عبدالله خضر حمد، **الكِفاية في التَّفسيرِ بِالمأْثورِ والدِّراية**، ط 1، دار القلم، بيروت، 2017 م، ج: 1، ص: 5.

[12]– الكافيجي، محمد بن سليمان، **التيسير في قواعد علم التفسير**، تح: ناصر بن محمد المطرودي، ط 1، دار القلم، دمشق، دار الرفاعي، الرياض، ١٩٩٠ م، ص: ١٢٣–١٢٤، وعبد الجواد خلف، **مدخل إلى التفسير وعلوم القرآن**، د. ط.، دار البيان، القاهرة، د. ت.، ص: ٦٩.

[13]– محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، **تفسير حدائق الروح والريحان**، ط 1، دار طوق النجاة، بيروت، ٢٠٠١ م، ص: ١١.

أي: بيان شيء وإيضاحه[14]، وقد قال الله تعالى: وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا [الفرقان: 33]، أي: أفضل بياناً وإيضاحاً[15].

ثانيا: الشرح[16]، والإظهار[17]،

أي: إظهار المعنى المعقول[18]، والاستبانة[19] والكشف[20]، أي: الكشف لمدلول كلام[21].

ثالثا: هو مأخوذ من التفسرة أي: ما ينبئ عنه البول[22]،

---

[14]– ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني، أبو الحسين، **معجم مقاييس اللغة**، تح: عبد السلام محمد هارون، د. ط.، دار الفكر، 1979 م، ج: 4، ص: 504.

[15]– مصطفى ديب البغا، ومحي الدين ديب مستو، **الواضح في علوم القرآن**، ط 3، دار الكلم الطيب، ودار العلوم الإنسانية، دمشق، 1998 م، ص: ٢١٣.

[16]– أبو بكر جابر الجزائري، **أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير**، ط 3، راسم للدعاية والإعلان، خرطوم، 1990 م، ج: 1، ص: ٩.

[17]– الكافيجي، ص: ١٢٣–١٢٤.

[18]– الراغب الأصفهاني، أبو القاسم حسين بن محمد، **المفردات في غريب القرآن**، تح: محمد سعيد كيلاني، د. ط.، دار المعرفة، بيروت، د. ت.، ص: 380، ومحمد أحمد معبد، **نفحات من علوم القرآن**، ط 1، مكتبة طيبة، المدينة المنورة، ١٩٨٦ م، ص: ١٤٩.

[19]– أبو العباس البسيلي التونسي، **نكت وتنبيهات في تفسير القرآن الجيد**، تح: محمد الطبراني، د. ط.، منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، المملكة العربية السعودية، د. ت.، ص: ٥.

[20]– عماد علي عبدالسميع حسين، **التيسير في أصول واتجاه التفسير**، د. ط.، دار الإيمان، الإسكندرية، دار القِمّة، دبي، د. ت.، ص: ١٠.

[21]– محمد بن طاهر ابن عاشور، **تفسير التحرير والتنوير**، د. ط.، الدار التونسية، تونس، ١٩٨٤ م، ج: 1، ص: 10.

[22]– الراغب الأصفهاني، ص: 380.

وهي اسم لما يعرف به الطبيب المرض[23].

والتفسير اصطلاحا: والتعاريف الاصطلاحية لكلمة التفسير عند المفسرين كثيرة، منها:

هو علم يفهم به كتاب الله المنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وبيان معانيه، واستخراج أحكامه وحكمه، واستمداد ذلك من علم اللغة والنحو والتصريف وعلم البيان وأصول الفقه والقراءات، ويحتاج لمعرفة أسباب النزول والناسخ والمنسوخ"[24].

أو هو علم يفهم به القرآن، بمعرفة معانيه، واستخراج أحكامه وحكمه، وعظاته وعبره وكان السلف يسمونه (علم التأويل)، وهو الذي دعا به النبي ﷺ لابن عمه عبد الله بن عباس[25] . رضي الله عنهما. بقوله: <<اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ، وَعَلِّمْهُ التَّأْوِيلَ>>[26]،

---

[23]– الكافيجي، ص: ١٢٣–١٢٤.

[24]– الزركشي، بدرالدين محمد بن عبدالله، **البرهان في علوم القرآن**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط 1، دار إحياء الكتب العربية، بيروت، 1957 م، ج: 1، ص: 11.

[25]– هو الصحابي الجليل حبر الأمة، وفقيه العصر، وإمام التفسير، ابن عم رسول الله –صلى الله عليه وسلم – العباس بن عبد المطلب شيبة بن هاشم، القرشي، الهاشمي، المكي، مولده، قبل عام الهجرة بثلاث سنين، وصحب النبي –صلى الله عليه وسلم– نحوا من ثلاثين شهرا، وحدث عنه بجملة صالحة، مات بالطائف سنة ثمان وستين وقد قيل سنة سبعين، وصلى عليه محمد بن الحنفية وكبر عليه أربعا وقبره بالطائف مشهور يزار. ينظر ترجمته في: الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، **سير أعلام النبلاء**، تح: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرناؤوط، ط 4، مؤسسة الرسالة، ١٩٨٥ م، ج: 3، ص: 331، وما بعدها.

[26]– قال الإمام الهيثمي، هو في الصحيح غير قوله، "وعلمه التأويل"، وقال أيضا: رواه أحمد، والطبراني بأسانيد، وله عند البزار، والطبراني، "اللهم علمه تأويل القرآن"، ولأحمد طريقان رجالهما رجال الصحيح. ينظر: الهيثمي، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، تح: حسام الدين القدسي، د. ط، مكتبة القدسي، القاهرة، 1414 هـ، ج: 9، ص: 276.

وهو الذي أراده الإمام المفسر ابن جرير الطبري[27] حين سمى كتابة في التفسير (جامع البيان عن تأويل آي القرآن)، وهذا غير التأويل في عرف المتأخرين، فهؤلاء عرفوه بقولهم: التأويل صرف اللفظ عن المعنى الراجح إلى المعنى المرجوح لدليل يقترن به[28].

ثالثا: تعريف مناهج المفسرين كعلم مستقل:

هي الطرائق التي يرسمها المفسرون للسير على ضوئها في الكشف عن مراد الله، واستخراج حكم القرآن وأحكامه وفق وسعهم وطاقتهم البشرية[29].

وعلى هذا، فمنهج (الإمام الزنجاني) في التفسير هو الطريق الذي سلكه للكشف عن معاني القرآن.

رابعا: معنى كلمات عنوان الكتاب ومايدل عليه: "روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر":

---

[27]– هو الإمام أبو جعفر محمد بن جرير بن يزيد بن خالد، الطبري، وقيل يزيد بن كثير ابن غالب، صاحب التفسير الكبير والتاريخ الشهير، مولده بآمل سنة أربع وعشرين ومائتين، كان إماما في فنون كثيرة منها التفسير والحديث والفقه والتاريخ وغير ذلك، وله مصنفات مليحة في فنون عديدة تدل على سعة علمه وغزارة فضله، وكان من الأئمة الجتهدين، تُوُفّي عشية الأحد ليومين بقيا من شوّال سنة عشر وثلاثمائة، ودفن في داره، ينظر ترجمته في: ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر البرمكي الإربلي، **وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان**، تح: إحسان عباس، ط 1، دار صادر، بيروت، 1900 م–1994 م، ج: 4، ص: 191.

[28]– عبد الله بن يوسف الجديع، **المقدمات الأساسية في علوم القرآن**، ط 1، مركز البحوث الإسلامية، ليدز، د. ط.، ص: ٢٧٩.

[29]– **مجلة كلية العلوم الإسلامية**، جامعة الشارقة، 2010 م، ص: 107، المقالة بعنوان: مناهج المفسرين بين الأثر والتجديد، عيادة أيوب الكبيسي.

روضة: أرض ذات خضرة وماء (بستان)، حديقة لها أحواض زرع وممرات مرتَّبة تعطيها نمطًا معيَّنًا[30].

المستنشر: الرِّيحُ الطَّيبة[31].

لخزانة: والْخِزَانَة اسْم الْمَكَان الَّذِي يُخْزَنُ فِيهِ الشيءُ[32].

الإمام المستنصر: أمير المؤمنين المستنصر بالله أبو جعفر منصور، الخليفة العباسي، وُلِد سنة ثمانٍ وثمانين وخمسمائة، وأمُّه جاريةٌ تركيةٌ، بُوِيعَ بعدَ موت أَبِيهِ فِي رجب سنة ثلاثٍ وعشرين، ومدة خلافته (623- 640هـ)[33].

ولا يخفى ما في العنوان من الدلالة على أنه أراد لهذا الكتاب أن يكون إضافة إلى خزانة المدرسة المستنصرية التي كان يدرس فيها، وأراد له أن يكون روضة تشتمل من أنواع المعارف والعلوم على مثل ما تشتمل عليه الرياض والبساتين من أنواع الزهور والأنوار الفواحة، وأراد لقارئه أن يكون مستنشرا له، فهي مودعة في سطوره ومكتنزة في عباراته وإشاراته، ليس على القارئ إلا أن يُقبل عليها يتنسّمها، ويبعثها

---

[30]- أحمد مختار عبد الحميد عمر، **معجم اللغة العربية المعاصرة**، ط 1، عالم الكتب، الرياض، 2008 م، ج: 2، ص: 960.

[31]- ابن منظور، ج: 5، ص: 206، والفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد، **كتاب العين**، تح: مهدي المخزومين، وابراهيم السامرائي، د. ط.، دار ومكتبة هلال، القاهرة، د. ت.، ج: 6، ص: 251.

[32]- الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد الهروي، **تهذيب اللغة**، تح: محمد عوض مرعب، ط 1، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2001 م، ج: 7، ص: 96.

[33]- ينظر: الذهبي، **تأريخ الإسلام**، تح: عمر عبد السلام التدمري، ط 2، دار الكتاب العربي، بيروت، 1993 م، ج: 46، ص: 452.

من مرقدها في طروسها، فيطرب لوقعها، ويرتاح لبردها، ويربّي روحه وعقله لما فيه من أحكام القرآن وحِكمه[34].

[34]– ينظر: توضيحات المحقق في المقدمة، الزنجاني، أبو المناقب محمد بن أحمد، **تفسير الزنجاني المسمى روضة المستنشر**، تح: أبو عامر عبد الله شرف الدين الداغستاني، ط 1، دار طيبة الخضراء، مكة المكرمة، 2021 م، ص: 16-17.

الفصل الأول

ترجمة الإمام الزنجاني، ونبذة عن تفسيره

المبحث الأول: نشأته، وحياته العلمية والعملية.

المبحث الثاني: فضله، وثناء العلماء عليه، والمآخذ عليه.

المبحث الثالث: مؤلفاته، ونبذة عن تفسيره

الفصل الأول

ترجمة الإمام الزنجاني، ونبذة عن تفسيره

سنتناول في هذا الفصل ترجمة الإمام الزنجاني، ونبذة عن تفسيره، وسنذكر في المبحث الأول، نشأته، وحياته العلمية والعملية، وفي المبحث الثاني، سنقوم بذكر فضله، وثناء العلماء عليه، والمآخذ عليه، وفي المبحث الثالث، نشير إلى مؤلفاته، ونبذة عن تفسيره.

المبحث الأول

حياة الإمام الزنجاني

المطلب الأول: نشأته

لم نعثر على كثير من تراث الإمام الزنجاني ـ رحمه الله ـ، ولا يمكن الإخبار عن حياته إلا بما أرشدنا إليه كتب التراجم، وهو قليل جدا، كما قال أبو عامر الداغستاني محقق تفسير الزنجاني: "ولم تفصّل المصادر كثيرا عن نشأته ودراسته، ويمكننا أن نستدل بالقليل الذي سجله كتب الرجال، مع المعروف من مؤلّفاته على ما تمكن فيه من فنون العلم"[35].

[35]– ينظر: توضيحات المحقق في المقدمة، الزنجاني، ص: 7.

أولا: اسمه ونسبه: هو محمود بن أحمد بن محمود بن بختيار الزّنجاني[36]،

لغوي[37]، مفسر، أصولي[38]، محدث، من فقهاء الشافعية[39]، من أهل زنجان[40]، وهو مدينة على حد آزربيجان[41]، وهو مدينة مشهورة بأرض الجبال بين أبهر وخلخال، جادّة الروم وخراسان والشام والعراق[42].

ثانيا: كنيته ولقبه: كان العرب يتخذون الكنية لأنفسهم سدا لذريعة النعت بلقب مذموم فينتشر اللقب، وكان الإمام الزنجاني يكنّى: أبا الثناء[43]، ويقال أبا المناقب[44].

---

[36]– الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 345، والقزويني، سراج الدين عمر بن علي، **مشيخة القزويني**، تح: عامر حسن صبري، ط 1، دار البشائر الإسلامية، بيروت، 2005 م، ص: 387.

[37]– إسماعيل باشا البغدادي، **هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين**، ط 1، طبع بعناية وكالة المعارف الجليلة في مطبعتها البهية، استانبول، 1951 م، ج: 2، ص: 405، والزركلي، محمود بن محمد بن علي بن فارس، **الأعلام**، ط 1، دار العلم للملايين، بيروت، 2002 م، ج: 7، ص: 161.

[38]– علي الرضا قره بلوط، وأحمد طوران قره بلوط، **معجم تأريخ التراث الإسلامي**، ط 1، دار العقبة، قيصري، 2001 م، ج: 5، ص: 3564.

[39]– عادل نويهضي، **معجم المفسرين من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر**، ط 3، مؤسسة النويهضي الثقافية، بيروت، 1988 م، ج: 2، ص: 660.

[40]– الزركلي، ج: 7، ص: 161.

[41]– يوسف بن تغري بن بردي، **النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة**، نسخة مصورة من طبعة دار الكتب، القاهرة، 1963 م، ج: 7، ص: 68.

[42]– زكريا بن محمد بن محود القزويني، **آثار البلاد وأخبار العباد**، د. ط.، دار صادر، بيروت، د. ت.، ص: 383.

[43]– كاتب جلبي حاجي خليفة، مصطفى بن عبدالله، **سلم الوصول إلى طبقات الفحول**، تح: محمود عبدالقادر الأرناؤوط، د. ط.، مكتبة إرسيكا، استانبول، 2010 م، ج: 3، ص: 306، وإسماعيل باشا البغدادي، ج: 2، ص: 405.

[44]– عادل نويهضي، ج: 2، ص: 660، ويوسف بن تغري بن بردي، **ج: 7**، ص: 68.

ويلقّب: شهاب الدين[45]، وتاج الدين[46]، ومدرس المستنصرية[47]. وينبز: بابن عِرس، لقصر كان في رقبته[48].

وهو والد قاضي العراق عز الدين أحمد بن محمود[49].

ثالثا: مولده وموطنه ووفاته: مولده: بزنجان، في المحرّم، سنة ثلاث وسبعين وخمسمائة[50]، استوطن ببغداد[51]، وتزوج ببنت عبد الرزاق ابن الشيخ عبد القادر الجيلاني[52]،

وعاش ثلاث وثمانين سنة[53]، وقتل ببغداد[54]، في صفر، سنة ست وخمسين وستمائة، مع المعتصم والذين قتلوا صبرا[55]،

---

[45]– ابن الشعار، كمال الدين أبو البركات الموصلي، **قلائد الجمان**، تح: كامل سلمان الجبوري، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 2005 م، ج: 7، ص: 147، والقزويني، مشيخة القزويني، ص: 387.

[46]– إسماعيل باشا البغدادي، ج: 2، ص: 405.

[47]– يوسف بن تغري بن بردي، **ج: 7**، ص: 68.

[48]– ابن الشعار الموصلي، ج: 7، ص: 147.

[49]– الذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 48، ص: 298.

[50]– **المصدر نفسه**، ج: 48، ص: 298، والحسيني، أحمد بن محمد بن عبدالرحمن، **صلة التكملة لوفيات النقلة**، تح: بشار عواد معروف، ط 1، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2007 م، ج: 1، ص: 375.

[51]– السبكي، عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي، **طبقات الشافعية الكبرى**، تح: عبدالفتاح محمد الحلو، ومحمود محمد الطناحى، ط 2، دار الهجر، القاهرة، 1992 م، ج: 8، ص: 368.

[52]– الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 345.

[53]– يوسف بن تغري بن بردي، **ج: 7**، ص: 68.

[54] – السبكي، **ج: 8**، ص: 368، والزركلي، ج: 7، ص: 161.

[55]– الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 346.

شهيدا[56](إن شاء الله) بسيف التتار الكفار[57]، أيام نكبتها بالمغول ودخول هولاكو[58].

رابعا: عقيدته ومذهبه الفقهي: كان الإمام الزنجاني –رحمه الله– على العقيدة الأشعرية، يظهر ذلك من مؤلفاته وخصوصا تفسيره روضة المستنشر؛ حيث يقرر أصول الأشاعرة في تفسيره لآيات الصفات، وموقفه من أفعال العباد وكسبهم[59]. أما من ناحية مذهبه الفقهي فالذين ترجموا له متفقون على أنه شافعي المذهب، ومعروف عندهم بشيخ الشافعية، وكان بارعا في تلك المذهب؛ حيث يعدّ من أئمة الشافعية في عصره[60].

المطلب الثاني: حياته العلمية والعملية

أولا: علمه وفنونه:

فهو عالم بارع في علم الفقه وأصوله وعالم بالخلاف في المذهب الشافعي، وفي علم التفسير، ويشبه أن يكون هذا الفن الثاني من معارفه، وقد أشاروا إلى عنايته بالتفسير وتأليفه فيه، وقد ألف فيه سلسلة كتب تناسب التدرج في تعلمه وتعليمه[61]، سيأتي ذكرها في هذا الفصل إن شاء الله.

---

[56]– الحسيني، ج: 1، ص: 375.

[57]– الذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 48، ص: 298.

[58]– الزركلي، ج: 7، ص: 161.

[59] –سيأتي ذكره إن شاء الله في الفصل الثاني، في الكلام على منهجه في تقرير المسائل العقدية.

[60] – ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 346، والسبكي، **ج: 8**، ص: 368، وابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي البصري ثم الدمشقي، **طبقات الشافعيين**، تح: أحمد عمر هاشم، ومحمد زينهم محمد عزب، د. ط.، مكتبة الثقافة الدينية، ١٩٩٣ م، ص: ٨٧٨.

[61]– ينظر: كلام المحقق في المقدمة، الزنجاني، ص: 8.

وفي اللغة، وهي الثالث في معارفه، ومما يشير إلى عنايته به تأليفه فيها على طريق التدرج الذي سلكه في الفقه والتفسير[62].

وفي علم الحديث، فقد سمع[63] عبيد الله بن محمد الساوي[64]، وحدّث بالإجازة[65] عن الإمام الناصر لدين الله[66]، وبالجملة فهو فقيه محدث أصولي لغوي جمع من أطراف العلوم ما تميز به على أهل عصره، فاستحق لدى الإمام الذهبي لقب (عالم الوقت)[67].

---

[62]– **المصدر نفسه**، ص: 9.

[63] – ينظر: الحسيني، ج: 1، ص: 375، والذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 48، ص: 298.

[64]– هو عبَيْد اللَّه بْن مُحَمَّد بْن عَبْد الجليل بْن مُحَمَّد, القاضي أبو محمد ابن الشَّيْخ أَبِي الفتح السّاويّ، ثُمَّ الْبَغْدَادِيّ، الفقيه الحنفي، ولد سنة ثلاث عشرة وخمسمائة، أحد العدول والأكابر، نابَ فِي الحكم بدار الخلافة، ثُمَّ بمدينة السلام بغداد، وكان محمود السيرة، وسمع من ابن الحُصَيْن، وابن الطبر، وأبي الحسين ابن الفرّاء، وجماعة، وكان آخر مَن بقي مِن بيت السّاويّ، ولم يُعقِب، روى عَنْهُ جماعة، تُوُفّي فِي تاسع المحرَّم سنة ست وتسعين وخمسمائة، ينظر ترجمته في: الذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 42، ص: 257.

[65]– السبكي، **ج: 8**، ص: 368.

[66]– هو أحمد بن المستضئ بأمر الله الحسن بن المستنجد، أبو العباس، الناصر لدين الله، خليفة عباسي بويع بالخلافة بعد موت أبيه (سنة، 575هـ) وطالت أيامه حتى أنه لم يل الخلافة من بني العباس أطول مدة منه، يوصف بالدهاء على ما في أطواره من تقلب، فبينما هو مهتم بشؤون قومه يطلق المكوس ويرفع عن الناس الضرائب، إذا به قد انقلب فانصرف إلى اللهو وأعاد ما رفع، ويقال إنه هو الّذي كاتب التتر وأطمعهم في البلاد لما كان بينه وبين خوارزم شاه من العداوة، أملا بأن يشغله بهم عن الزحف إلى العراق، وكان له اشتغال بالحديث، جمع كتابا فيه سماه (روح العارفين)، توفي في رمضان سنة اثنتين وعشرين وستمائة، عن سبعين سنة إلا نصف سنة. ينظر ترجمته في: كاتب جلبي حاجي خليفة، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، ج: 1، ص: 136، والزركلي، ج: 1، ص: 110.

[67]– الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23, ص: 323.

ثانيا: أعماله ونشاطاته:

اشتغل الإمام الزنجاني بالتدريس وتعليم الناس في أمكنة ومناطق شتى: منها:

درّس بالنظامية مدة سنة ونصف سنة خمس وعشرين وستمائة، ثم عزل منها[68].

وبعد ذلك درّس بالمستنصرية في سنة ثلاث وثلاثين وستمائة[69].

واشتغل بولاية بعض المناصب: منها:

كان رحمه الله عمل في القضاء، فقد قال الذهبي عنه: "ناب في الحكم"[70]،

كما ذكر ذلك كمال الدين الموصلي[71]، وقال: محمود بن أحمد بن بختيار الحاكم بمدينة السلام[72]، ثم ولي قضاء القضاة بالجانبين وبحريم دار الخلافة [73]، ثم قلد القضاء بمدينة السلام[74].

---

[68]– الزركلي، ج: 7، ص: 161، والسبكي، **ج: 8**، ص: 368.

[69]– الذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 48، ص: 298.

[70]– الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 345.

[71]– هو المبارك بن أَبِي بَكْر بن حَمْدان بن أَحْمَد بن علوان، واسم أَبِي بَكْر أَحْمَد، المؤرخ الأديب كمال الدين أَبُو البَرَكات ابن الشعار المَوْصِليّ، ولد بموصل سنة ثلاث وتسعين وخمسمائة، مؤرخ أديب شاعر، سمع من، يعقوب بن صابر المَنْجَنِيقيّ؛ ومن غيره، وهو من شيوخ الدّمياطيّ. وتاريخه موجود بالسَّمَيْساطيّة، وهو مصنِّف كتاب "عقود الجُمَان فِي شِعراء هذا الزمان" المشهور بـ"عقود الجمان في شعراء هذا الزمان"، تُوُفيّ في سابع جمادى الآخرة بحلب سنة أربع وخمسين وستمائة، وله إحدى وستون سنة، ينظر ترجمته في: ابن الفوطي الشيباني، كمال الدين أبو الفضل عبد الرزاق بن أحمد، **مجمع الآداب في معجم الألقاب**، تح: محمد الكاظم، ط 1، المؤسسة الطباعة والنشر لوزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي، إيران، 1416 هـ، ج: 4، ص: 217، والذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 48، ص: 181.

[72]– ابن الشعار الموصلي، ج: 7، ص: 147.

[73]– الذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 48، ص: 298، والزركلي، ج: 7، ص: 161.

[74]– الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 345.

وكان واليا على حفظ الأوقاف ورعايتها.

وكان قد رتب مشرفا على أعمال السواد.

وجعل وفدا من قبل الدولة العباسية إلى شيراز مرات عديدة[75].

ثالثا: شيوخه وتلاميذه[76]:

لم نعثر على كثير من تراث الإمام الزنجاني، كما أشير إليه سابقا، وبعد البحث والنظر في كتب السير والتراجم، وجدنا أسماء بعض من شيوخه وتلاميذه:

من مشايخه: الإمام الناصر لدين الله، وعبد الله بن محمد الساوي، ومن تلامذته: الدمياطي[77].

رابعا: طلبه للعلم ورحلاته:

لم نر أحدا من الذين ترجموا له من المؤرخين وأهل السير والتراجم ذكر رحلاته العلمية وطلبه للعلم، وذلك بعد تتبع وبحث عميق من المصادر الموجودة؛ لذا لم نقف على هذا الجانب من سيرته.

---

[75]– **المصدر نفسه**، ج: 23، ص: 345–346.

[76]– ينظر: الحسيني، ج: 1، ص: 375، والذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 48، ص: 298.

[77] – هو، الإمام العلامة الحافظ الدمياطي شرف الدين أبو محمد عبد المؤمن بن خلف التوني الشافعي، وكان يلقب شرف الدين وله كنيتان أبو محمد وأبو أحمد، ولد سنة ثلاث عشرة وستمائة، الحجة الفقيه النسابة شيخ المحدثين، تفقه وبرع وطلب الحديث، وكان واسع الفقه، رأسا في النسب واللغة، وكان حافظ زمانه صادقًا متقنًا متواضعًا، وإمام أهل الحديث الجمع على جلالته، وله تصانيف متقنة في الحديث واللغة والفقه وغير ذلك، مات فجأة سنة خمس وسبعمائة بالقاهرة، ينظر ترجمته في: السبكي، ج: 10، ص: 103، والسيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين، **حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط 1، دار إحياء الكتب العربية، مصر، 1967 م، ج: 1، ص: 357.

المبحث الثاني

فضله وثناء العلماء عليه والمآخذ عليه

المطلب الأول: فضله

كان الإمام الزنجاني فضائله كثيرة وكانت مكانته وعلو قدره أمر قد اتفق عليه العلماء، واستمر له هذا التوفيق إلى آخر لحظات حياته، وقد خرج مع الذين وفدوا من أعيان بغداد مع الخليفة المستعصم[78]، لاستقبال هولاكو في سنة ست وخمسين وست مائة، وكان من الذين قتلوا صبراً من قبل هولاكو مع الخليفة، كما أشار إليه الذهبي وقال: الذين قتلوا صبراً: المستعصم في صفر سنة ست وخمسين وست مئة" وسمى آخرين، ومن ضمنهم ذكر الإمام الزنجاني[79].

---

[78]– هو المستعصم بالله أبو أحمد عبد الله بن المستنصر المنصور بن الظاهر محمّد العبّاسي آخر خلفاء بني العبّاس، مولده في سادس شوّال سنة ثمان أو تسع وستمائة في خلافة جدّ أبيه، بويع له بالخلافة يوم وفاة والده يوم الجمعة عاشر جمادى الآخرة سنة أربعين وستّمائة، وكان فاضلا، تاليا لكتاب الله، متدينا متمسكا بالسنة كأبيه وجده، ولكنه لم يكن في حزم أبيه، وتيقظه، وعلو همته، وقتل المستعصم بالله يوم الأربعاء، رابع عشر صفر سنت ست وخمسين وستمائة، وقيل، جعل في غرارة ورفس إلى أن مات –رحمه الله– ودفن وعفي أثره، وقد بلغ ستا وأربعين سنة وأربعة أشهر، وانقطعت الإمامة العباسية بموته، ينظر ترجمته في: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 174، وما بعدها.

[79]– ابنا المعتصم، وأعمامه، وعما أبيه حسين ويحيى، والدويدار جاهد الدين زوج بنت صاحب الموصل، والملك سليمان شاه عن ثمانين سنة، وسنجر الشحنة، ومحمد بن قيران أمير والبقرا الشحنة كان، وبلبان المستنصري، وابن الجوزي أستاذ الدار، وبنوه أبو يوسف، وعبد الكريم، والشيخ شهاب الدين محمود بن أحمد الزنجاني علامة وقته وله تصانيف كثيرة، ينظر: **المصدر نفسه**، ج: 23، ص: 346.

وقد جعل الله للإمام الزنجاني الخاتمة الحسنة، فقد جمع الله له بين الحبر والدم: حبر العلم ودم الشهادة. لم يحترم هؤلاء الكفرة علمه، ولم يكن في قلوبهم رحمة بسنه ولم يرعوا حق الشيبة التي في رأسه، حال كونه قد بلغ الثمانين، بل جاوزه، فرحمه الله وغفر له[80].

المطلب الثاني: ثناء العلماء عليه

كان الإمام الزنجاني من العلماء البارزين والمتبحرين في الفنون، وقد أثنى عليه غير واحد من العلماء، وهذه هي أقوالهم فيه:

قال عنه الإمام الذهبي[81] في كتابه تاريخ الإسلام: "محمود بن أحمد بن محمود بن بختيار الفقيه الإمام، ودرّس وأفتى، وكان من بحور العلم، وله تصانيف"[82]، ووصفه أيضاً في كتابه سير أعلام النبلاء بالعلامة وشيخ الشافعية، وقال: "تفقه وبرع في المذهب والأصول والخلاف، وبعد صيته، وعظم شأنه"[83]، وقال عنه

---

[80]– ينظر: كلام المحقق في المقدمة، الزنجاني، ص: 14.

[81]– هو مؤرخ الإسلام الحافظ المحدث الإمام شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز بن عبد الله الذهبي، ولد سنة ثلاث وسبعين وستمائة بدمشق، صاحب المؤلفات الحافلة في، القراءات والحديث وعلومه والرجال والتاريخ والتخريج، من مؤلفاته، تأريخ الإسلام، وسير أعلام النبلاء، توفي في ليلة ثالث ذي القعدة سنة ثمان وأربعين وسبعمائة بدمشق، ينظر ترجمته في: تقي الدين الفارسي، محمد بن أحمد بن علي، أبو الطيب المكي الحسني، **ذيل التقييد في رواة السنن والأسانيد**، تح: كمال يوسف الحوت، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت،1990 م، ج: 1، ص: 53، ما بعدها.

[82]– الذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 48، ص: 298.

[83]– الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 345.

الحافظ عز الدين الحسيني[84]، في كتابه صلة التكملة: "حدّث وأفتى، وكان أحد الفقهاء المدرّسين والعلماء المعظمين ببغداد"، وقال أيضًا: "وكان رئيس الفقهاء الشافعية"[85]. وقال عنه إسماعيل باشا[86] في كتابه هدية العارفين: "تاج الدين أبو الثناء محمود بن أحمد الزنجاني الشافعي اللغوي قاضي بغداد"[87].

وقال عنه محب الدين ابن النجار[88]: "برع في المذهب والخلاف والأصول"[89].

---

[84]– هو المؤرخ أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن علي بن محمد بن محمد، الإمام، الحافظ، الشريف، السيد عز الدين، أبو القاسم ابن الإمام الشريف أبي عبد الله العلوي، الحسيني، المصري، ويعرف بابن الحلبي، نقيب الأشراف بالديار المصرية، ولد سنة ست وثلاثين وستمائة، وسمع من فخر القضاة ابن الجباب، ثم سمع من الزكي المنذري فأكثر، وأجاز له خلق كثير، وطلب الحديث على الوجه، وكان ذا فهم وحفظ وإتقان، خرج التخاريج المفيدة، من مؤلفاته، "صلة التكملة لوفيات النقلة"، توفي سنة خمس وتسعين وستمائة بالقاهرة. ينظر ترجمته في: الذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 52، ص: 245.

[85]– الحسيني، ج: 1، ص: 375.

[86]– هو الأديب والمؤرخ إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم الباباني البغدادي، باباني الأصل، بغدادي المولد والمسكن، عالم بالكتب ومؤلفيها، أقام زمنا في (مقري كوي) بقرب الآستانة، مشتغلا بإكمال كتابه "إيضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون" جلدان، وله "هدية العارفين، أسماء المؤلفين وآثار المصنفين" طبع في جلدين، توفي سنة تسع وثلاثين وثلاثمائة وألف، ينظر ترجمته في: الزركلي، ج: 1، ص: 326.

[87]– إسماعيل باشا البغدادي، ج: 2، ص: 405.

[88]– هو الحافظ المؤرخ ومحدث العراق محبّ الدّين أبو عبد الله محمّد بن محمود بن الحسن – يعرف بابن النجّار– البغداديّ، ولد في ذي القعدة سنة ثمان وسبعين وخمسمائة، كان من الحفّاظ المكثرين والعلماء المشهورين والفضلاء المذكورين، سافر الكثير في طلب العلم شرقا وغرباً، وسمع في كلّ بلد دخله وقرية نزلها، وصنّف الذيل على تاريخ الخطيب، وله غير ذلك من الكتب والجاميع، وله مشيخة تحتوي على ألف شيخ، توفّي في خامس شعبان سنة ثلاث وأربعين وستّمائة ودفن بباب حرب، ينظر ترجمته في: ابن الفوطي الشيباني، ج: 5، ص: 31، و الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 131.

[89]– تقي الدين ابن قاضي شهبة، أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر، **طبقات الشافعية**، تح: الحافظ عبد العليم خان، ط 1، عالم الكتب، بيروت، 1407 هـ، ج: 2، ص: 126.

المطلب الثالث: المآخذ عليه

عظم شأن الإمام الزنجاني كما تقدم من كلام العلماء، ولكن الإنسان مهما بلغ من العلم وعلت مكانته وأثنى عليه العلماء خيرا، إلا أنه بشر قابل لأن يخطئ، لذا أخذ عليه أشياء، فقد تكلم فيه ابن النجار، وقال عنه: "تكبر وتجبر، فأخذه الله، وعزل عن القضاء وغيره، وحبس وعوقب وصودر على أموال احتقبها من الحرام والغلول، فأدى نحو خمسة عشر ألف دينار، بعد أن كان فقيرا مدقعا، ثم أطلق، وبقي عاطلا إلى أن قلد القضاء بمدينة السلام سنة ثلاث وعشرين، ثم عزل من قضاء القضاة بعد ستة أشهر، ثم رتب مدرسا بالنظامية سنة ٦٢٥هـ، ثم عزل منها بعد سنة ونصف، ثم رتب ديوانا، ثم عزل مرات، وعنده ظلم، وحب للدنيا، وحرص على الجاه، وكلب على الحطام"[90].

وأخبر ابن الساعي[91] بعزله وحبسه أيضا، كما قال: "تاب في الحكم، ثم ولي قضاء القضاة بالجانبين وبحريم دار الخلافة، وولي نظر الأوقاف، وعظم، ثم عزل، وسجن مدة، ثم أطلق ورتب مشرفاً في أعمال السواد، ثم ولي تدريس النظامية، ثم عزل، ثم لما عزل قاضي القضاة ابن مقبل من تدريس المستنصرية سنة ثلاث وثلاثين وليها الإمام الزنجاني"[92].

---

[90] – الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 345.

[91]– هو المؤرخ الشَّيخ تاج الدين أبو طالب علي بن أنجب بن عثمان بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن السّاعي البغدادي الحنفي، وكان خازن كتب المستنصرية ببغداد، وكان فاضلاً، له مصنّفات كثيرة منها "تاريخ كبير" يزيد على ثلاثين جلداً و"شرح المقامات" في خمسة وعشرين جلداً و"مشيخة" بالسماع والإجازة في عشرين جلداً، توفي في رمضان سنة أربع وسبعين وستمائة ببغداد وله إحدى وسبعون سنة، ينظر ترجمته في: كاتب جلبي حاجي خليفة، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، ج: 2، ص: 353.

[92]– الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 23، ص: 345– 346.

وإعادته إلى القضاء مرة أخرى، سنة ثلاث وعشرين، دليل على حسن حاله وبراءة ذمته[93].

المبحث الثالث

مؤلفاته ونبذة عن تفسيره

المطلب الأول: مؤلفاته

كان للإمام الزنجاني مؤلفات كثيرة، ولم نعثر عليها إلا قلة قليلة، منها:

في علم الفقه وأصوله:

تخريج الفروع على الأصول، طبع بتحقيق محمد أديب الصالح[94].

نهاية الإقدام في مآخذ الأحكام، طبع بتحقيق الشيخ حمود المسعر[95].

درر الغرر ونتائج الفكر، ذكره في كتاب الفروع على الأصول[96].

تفسير الوصول إلى علم الجدل والأصول، ذكره في مقدمة نهاية الإقدام كما أفاد به حمود المسعر[97].

سحر الحلال في غرائب المقال في الفقه[98].

وفي علم التفسير:

---

[93]– ينظر: كلام المحقق في المقدمة، الزنجاني، ص: 13.

[94]– علي الرضا قره بلوط، وأحمد طوران قره بلوط، ج: 5، ص: 3564.

[95]– الزنجاني، ص: 8.

[96]– **المصدر نفسه**، ص: 8.

[97]– **المصدر نفسه**، ص: 8.

[98]– إسماعيل باشا البغدادي، ج: 2، ص: 405.

جوامع التأويل في لوامع التنزيل[99].

كشف الستور لخزانة الخليفة المستنصر المنصور[100].

روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر[101]. وهذا هو الكتاب الذي من خلاله نبين منهج الإمام الزنجاني في التفسير.

وفي علم اللغة:

اختصر الإمام الزنجاني الصحاح للجوهري في اللغة، وسمى مختصره (ترويح الأرواح في تهذيب الصحاح)، ثم أوجز ترويح الأرواح في تهذيب الصحاح في نحو عشر الأصل، وسماه (تنقيح الصحاح) في ثلاثة أجزاء، باسم (تهذيب الصحاح)، كما قال: لما فرغت من كتاب (ترويج الأرواح، في تهذيب الصحاح) ووقع حجمه موقع الخمس من كتابه، بتجريد لغته من النحو والتصريف الخارجين عن فنه، وإسقاط مالا حاجة إليه من الأمثال والشواهد، ثم أوجزته إيجازا ثانيا، حتى وقع حجمه موقع العشر [102].

المطلب الثاني: نبذة عن تفسيره

أولا: اسم الكتاب ونسبته الى المؤلف:

---

[99]– ينظر: توضيحات المحقق في المقدمة، الزنجاني، ص: 36.

[100]– القزويني، مشيخة القزويني، ص: 555.

[101]– علي الرضا قره بلوط، وأحمد طوران قره بلوط، ج: 5، ص: 3564.

[102]– الزركلي، ج: 7، ص: 161، وكاتب جلبي حاجي خليفة، **كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون**، د. ط.، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د. ت.، ج: 2، ص: 1073.

كان المؤلفون القدامى يؤلفون كتابا ثم يناولونه النساخ والكتاب آنذاك، لينسخوه وينشروه، فيقع التغير في عنوان الكتاب بسبب تصحيف ناسخ أو كاتب، فيكون لكتاب واحد أسماء متعددة أحيانا، وكتاب (روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر) هكذا سماه الإمام الزنجاني، كما قال: في مقدمة الكتاب، (وسميته: روضة المستنشر لخزانة الإمام المستنصر)[103]، وكذلك ثبت اسم الكتاب في طرة المخطوط[104]، وهو أعلى مراتب التحقيق في العنوان الصحيح[105].

ومع ذلك اختلف العلماء في اسم الكتاب وتحقيق كلمة (المستنشر) على أقوال، منها:

أولا: (المستفيد)، كما قال القزويني[106]: "كتاب (روضة المستفيد لخزانة المستنصر) في التفسير، وكتاب (كشف المستور لخزانة الخليفة المنصور المستنصر بالله أمير المؤمنين)،

---

[103] – الزنجاني، ص: 36.

[104]– قال المحقق أبو عامر الداغستاني، الكتاب له نسخة فريدة لا أعرف لها ثانية، وتحتفظ بها مكتبة محمود باشا بتركيا، تحت رقم (66)، ينظر: توضيحات المحقق في المقدمة، **المصدر نفسه**، ص:29.

[105]– **المصدر نفسه**، ص: 15.

[106]– هو محدث العراق عمر بن علي بن عمر السراج أبو حفص القزويني الشافعي المحدث شيخ بغداد، ولد سنة ثلاث وثمانين وستمائة بقزوين وقدم به والده صغيرا إلى واسط فنشأ بها، وعني بِالْحَدِيثِ، وصنف التصانيف وَعمل الفهرست وأجاد فِيهِ، روى عَنهُ الْجد الشِّيرَازِيّ صَاحب الْقَامُوس، وأجازه جماعة من دمشق كالتقي سليمان وأحمد بن مروان البعلبكي وغيره، وسمع ببغداد من الرشيد بن أبي القاسم وابن الطبال وابن الدواليبي وخلائق، وولي مشيخة دار القرآن البشيرية ببغداد وجمع شيئًا في التجويد وكتب لنفسه مشيخته، مات سنة خمسين وسبعمائة في المحرم ببغداد، ينظر ترجمته في: ابن الجزري، شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد بن يوسف، **غاية النهاية في طبقات القراء**، ط 1، مكتبة ابن تيمية، 1351 هـ، ج: 1، ص: 594، وابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد، **الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة**، تح: محمد عبد المعيد ضان، ط 2، مجلس دائرة المعارف العثمانية، صيدر اباد، 1972 م، ج: 4، ص: 211.

تأليف القاضي شهاب الدين أبي المناقب محمود بن أحمد الزنجاني"[107].

ثانيا: (المستبصر)، كما قال القزويني أيضًا: "ومؤلفات القاضي شهاب الدين أبي المناقب

محمود بن أحمد الزنجاني الشافعي (روضة المستبصر لخزانة المستنصر) في التفسير، و(كشف الستور لخزانة الخليفة المستنصر المنصور) في التفسير، و(مختصر الصحاح)، وغير ذلك في الأصول والجدل والخلاف، الموافق لمذهب أهل السنة والجماعة، مع جميع مروياته"[108].

ثالثا: (المستنثر) كما ورد في كتاب (معجم تاريخ التراث الإسلامي)، تحت عنوان: (روضة المستنثر لخزانة الإمام المستنصر)[109].

ولكن تسمية المؤلف لتفسيره، هي الوحيد الذي يجب الأخذ بها.

واتفق العلماء الذين ترجموا له على أن الكتاب "روضة المستنثر لخزانة الإمام الستنصر" من مؤلفات الإمام الزنجاني[110].

ثانيا: ترتيب تأليف الكتاب وسبب تأليفه:

الإمام الزنجاني كان من عادته تأليف الكتاب في فن، ثم اختصره لغرض التدرج في الدراسة،

---

[107]– القزويني، مشيخة القزويني، ص: 387.

[108]– القزويني، مشيخة القزويني، ص: 555.

[109]– علي الرضا قره بلوط، وأحمد طوران قره بلوط، ج: 5، ص: 3564.

[110] - ينظر: القزويني، مشيخة القزويني، ص: 555، وعلي الرضا قره بلوط، وأحمد طوران قره بلوط، ج: 5، ص: 3564.

ثم اختصار المختصر لغرض حفظه، فقد فعل نحو ذلك في متن اللغة، حيث أخذ (صحاح العربية)، فاختصره في (ترويح القلوب) ليكون مدرجا إليه، ثم اختصر(الترويح) في (التهذيب) ليكون هذا الأخير متنا يناسب مقصود الحفاظ، وصنع شبيها بذلك في فن التفسير أيضًا، فكتاب روضة المستنشر ثالث ثلاثة كتب ألفها الإمام الزنجاني في التفسير، وقد صرح الإمام الزنجاني في المقدمة بالسبب الحامل على تأليف الكتاب، فقال: فإن أشرف العلوم منزلة وأرفعها درجة علم كتاب الله المجيد، ومعرفة تفسيره، وتأويله، وأسرار تنزيله، وتعلم حلاله، وحرامه، وحدوده، وأحكامه، وسائر علومه، وكان منهجه عدم التطويل في العبارات والجمل، واعتمد العبارات القصيرة في إفهام القاريء، كما قال: وقد أودعت كتابي الموسوم بـ (جوامع التأويل في لوامع التنزيل)، وكتابي الموسوم بـ (كشف المستور لخزانة الإمام المنصور) من ذلك ما فيه مقنع وبلاغ، من غير إفراط ولا تقصير، واعتمد على اختصار ما كتبه من التفسير، كما قال: ثم رأيت من فتور همم الطلاب وقصور دواعي الأصحاب ما أوجب النّزول إلى أقصى غايات الإيجاز والاختصار، وتجنّب الإطناب والإكثار، أخذا بقول أبي عمرو بن العلاء[111]: "كانت العرب تطيل ليسمع منها، وتوجز ليحفظ عنها"[112]، وعمد إلى عدم التكرار وحذف المكررات وترك تفسير بعض الآيات لعدم حاجتها إلى التفسير، كما قال: فاستخرجت زبدة ما اشتمل عليه المطوّلات البسيطة في أوراق معدودة، بأسهل لفظ،

---

[111]– هو التابعي الجليل أبو عمرو بن العلاء ابن عمار التميمي ثم المازني البصري، اسمه زبّان، أحد القراء السبعة، كان من أعلم الناس بالقراءات والعربية، مات سنة أربع وخمسين ومائة بالبصرة، ينظر ترجمته في: أبو بكر الزبيدي، محمد بن الحسن بن عبيد الله بن مذحج الأندلسي الإشبيلي، **طبقات النحويين واللغويين**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط 2، دار المعارف، د. ت.، ص: 35، وما بعدها.

[112]– ينظر: أبو بكر محمد بن يحيى الصولي، **أدب الكتاب**، تح: السيد محمود شكري الآلوسي، ط 1، بكة المطبعة السلفية، مصر، 1341 هـ، ص: 229.

وأوجز عبارة، ولم أتجاوز فيه إلا عما استوى في معرفته المبتدى الشادي، والعالم المتناهي، فالمحذوف منه إما مكرّر، أو ظاهر لا يحتاج إلى تفسيره، وفيه كفاية لمن حفظه[113].

ثالثا: المصادر التي اعتمد عليها الإمام الزنجاني في تفسيره: مما لا شك فيه أن الإمام الزنجاني اعتمد في تفسيره على مصادر، ونقل عن بعضها نصا، منها على سبيل المثال لا الحصر:

أولا: نقل عن تفسير مفقود، لأبي بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الشاشي الكبير[114].

ثانيا وثالثا: التفسير البسيط، وأسباب النزول، كلاهما لأبي الحسن علي بن أحمد الواحدي[115].

رابعا: غرائب التفسير وعجائب التأويل، لتاج القراء محمود بن حمزة المالكي[116].

---

[113]– ينظر: توضيحات المحقق في المقدمة، الزنجاني، ص: 16–36.

[114] – هو، المحدث الأصولي أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل، القفال الشاشي الفقيه الشافعي، إمام عصره بلا مدافعة، كان فقيها محدثا أصوليا لغويا شاعرا، لم يكن بما وراء النهر للشافعيين مثله في وقته، رحل إلى خراسان والعراق والحجاز والشام والثغور، وسار ذكره في البلاد، وروى عن محمد بن جرير الطبري وأقرانه، وله مصنفات كثيرة، وهو أول من صنف الجدل الحسن من الفقهاء، وله كتاب في أصول الفقه، وشرح الرسالة، وعنه انتشر مذهب الشافعي في بلاده، توفي بالشاش، سنة خمس وستين وثلاثمائة وقيل غير ذلك، ينظر ترجمته في: ابن خلكان، ج: 4، ص: 200.

[115] – هو، الإمام المفسر أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الوَاحِدي الشافعي، الامام المصنف النحوي أستاذ عصره وواحد دهره، لازم الثعالبي المفسر وأخذ عَنْهُ، صنَّف التفاسير الثلاثة، "البسيط"، و"الوسيط"، و"الوجيز"، و"أسباب النزول"، مات سنة ثمان وستين وأربعمائة، ينظر ترجمته في: السيوطي، **بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، د. ط.، المكتبة العصرية، لبنان، د. ت.، ج: 2، ص: 145.

[116] – هو، الإمام المحقق محمود بن حمزة بن نصر، أبو القاسم الكرماني المعروف بتاج القراء، مؤلف كتاب خط المصاحف وكتاب الهداية في شرح غاية ابن مهران وكتاب لباب التفاسير وكتاب البرهان في معاني متشابه القرآن،

الفصل الثاني

اعتماد الإمام الزنجاني على بعض مفردات علوم القرآن، وتعرضه للمسائل العقدية والفقهية، والمآخذ على تفسيره

المبحث الأول: اعتماده لبعض مباحث علوم القرآن.

المبحث الثاني: تعرضه للمسائل العقدية والفقهية.

المبحث الثالث: المآخذ على تفسيره.

إمام كبير محقق ثقة كبير المحل، لا أعلم على من قرأ ولكن قرأ عليه أبو عبد الله نصر بن علي بن أبي مريم فيما أحسب، كان في حدود الخمسمائة وتوفي بعدها، ينظر ترجمته في: ابن الجزري، غاية النهاية في طبقات القراء، ج: 2، ص: 291.

الفصل الثاني

اعتماد الإمام الزنجاني على بعض مباحث علوم القرآن، وتعرضه للمسائل العقدية والفقهية، والمآخذ على تفسيره

نذكر في المبحث الاول من هذا الفصل، اعتماد الإمام الزنجاني لبعض مباحث علوم القرآن، وفي المبحث الثاني نبين تعرضه للمسائل العقدية والفقهية، وفي المبحث الثالث نقوم بذكر المآخذ على تفسيره.

المبحث الأول

اعتماده على بعض مباحث علوم القرآن

علوم القرآن مفتاح باب التفسير ولا يصح لأحد أن يفسر القرآن الكريم قبل أن يتعلم علوم القرآن[117]، وهذا متفق عليه بين العلماء، وعلوم القرآن تحتوي على مباحث تتعلق بالقرآن الكريم من ناحية نزوله وترتيبه، وجمعه، وكتابته، وقراءاته، وتفسيره، وإعجازه، وناسخه ومنسوخه، ودفع الشبه عنه، ونحو ذلك[118]، وعلوم القرآن من أشرف العلوم وأفضلها كما قال ابن الجوزي[119]: "لما كان القرآن العزيز

---

[117] – فهد بن عبدالرحمن بن سليمان الرومي، **دراسات في علوم القرآن الكريم**، ط 14، مركز تفسير للدراسات القرآنية، السعوية، 2005 م، ص: 33.

[118] – محمد عبدالعظيم الزرقاني، **مناهل العرفان في علوم القرآن**، تح: فوّاز أحمد زمرلي، ط 1، دار الكتاب العربي، بيروت، 1995 م، ج: 1، ص: 27.

[119]– هو، الواعظ المفسر الحافظ جمال الدين، عبد الرحمن بن علي، أبو الفرج ابن الجوزي القرشي التيمي البكري البغدادي الفقيه الحنبلي، وُلِد تقريبًا سنة ثمانٍ أو سنة عشْرٍ وخمس مائة، وكان علامة زمانه في التاريخ والتفسير

أشرف العلوم كان الفهم لمعانيه أوفى الفهوم؛ لأن شرف العلم بشرف المعلوم"[120]، وكذلك تسمى بـ"أصول التفسير" لأنه يتناول العلوم التي يشترط على المفسر معرفتها والعلم بها[121].

المطلب الأول: تعريف أسباب النزول، وأهميتها وفوائدها

علماء التفسير يهتمون بأسباب النزول؛ لأنها تساعد المفسر لمعرفة معاني الآيات في الكثير من المواضع، ومعرفة ما يتعلق بها، لأن العلم بالسبب يورث العلم بالمسبب، ومن الذين اعتمدوا كثيرا على أسباب النزول في تفسيرهم الإمام الزنجاني، واستفاد من الكتب التي ألفت من قبله في هذا المجال، كأسباب النزول للواحدي وغيره.

تعريف أسباب النزول:

هذه المصطلح (أسباب النزول) يتكون من كلمتين: (أسباب) و (نزول)، ولمعرفة معناه لا بد من بيان معنى كل كلمة،

والحديث والفقه وغيرها، كان رأساً في العلم والعمل، ذا فهم وذكاء وفطنة وحفظ، وحصل له من المكانة في الوعظ ما لم يحصل لأحد قبله، وكان من المكثرين في التصنيف، من مصنفاته، زاد المسير، المنتظم، صيد الخاطر، التحقيق، تلبيس إبليس، وغير ذلك، مات ببغداد سنة 597 هـ، ينظر ترجمته في: ابن خلكان، ج: 3، ص: 140، وما بعدها، وابن رجب، عبد الرحمن بن أحمد، **الذيل على طبقات الحنابلة**، تح: عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، ط 1، مكتبة العبيكان، الرياض، 2005 م، ج: 2، ص: 461، وما بعدها.

[120] – ابن الجوزي، أبو الفرج جمال الدين عبدالرحمن بن علي بن محمد القرشي البغدادي، **زاد المسير في علم التفسير**، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، 2002 م، ص: 29.

[121] – فهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومي، ص: 32.

ثم معنى الكلمتين معا بعد أن صارتا عَلَماً لعلم مخصوص[122].

فالسبب في اللغة: الأمر الذي يوصل به، وكل فصل يوصل بشيء فهو سبب، والسبب: الطريق لأنك تصل به الى ما تريد[123]. والنزول لغة: هو الانحطاط من علو، يقال: نزل عن دابته ونزل في مكان كذا حط رحله فيه، وأنزله غيره، قال تعالى: وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ [المؤمنون: 29][124].

وسبب النزول في الاصطلاح: هو ما نزل القرآن بشأنه وقت وقوعه كحادثة أو سؤال[125].

والجدير بالذكر أن أسباب النزول: هي ما كانت في عهد رسول الله – صلى الله عليه وسلم– بعد البعثة، أما الأحداث التي كانت قبل بعثة النبي – صلى الله عليه وآله وسلم–، فلا تعد من أسباب النزول[126]، ويفيد القيد من التعريف: «وقت وقوعه» أنه لا بد أن يكون نزول الآيات وقت وقوع الحادثة أو توجيه السؤال، فإن كانت الحادثة قبل نزول الآيات بزمن طويل خرج ذلك عن هذا الباب، وصار من باب الإخبار عن الوقائع الماضية والأمم السابقة"[127]، فلقد حدثنا القرآن الكريم عن أصحاب الفيل،

---

[122] – خالد بن سليمان المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ط 1، دار ابن جوزي، السعودية، 2006 م، ج: 1، ص: 102.

[123] – الفراهيدي، ج: 7، ص: 204.

[124] – الراغب الأصفهاني، ص: 488.

[125] – مناع القطان، **مباحث في علوم القرآن**، ط 3، مكتبة المعارف، الرياض، 2000 م، ص: 78.

[126] – فضل حسن عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ط 1، دار الفرقان، عمان، 1997 م، ص: 253–254.

[127] – فهد بن عبدالرحمن بن سليمان الرومي، ص: 150.

وأصحاب الكهف، وعن أصحاب مدين، وعن أصحاب القرية، لا نستطيع أن نسميها أسباب نزول لأنها كانت قبل عهد النبوة[128].

أهمية معرفة أسباب النزول:

إن معرفة سبب النزول يجعلك تعيش فى زمن الوحى تستطلع الحياة وأسبابها، ويعطيك تاريخ الآيات،

وما نزلت متحدثة عنه أو مبينة لحكمه أيام وقوعه[129]، وقد نقل السيوطي[130] وهو من علماء هذا الشأن بعض أقوال العلماء في هذا الباب التي تدل على أهميته وضرورة الاعتماد عليه في التفسير[131]،

---

[128] – ينظر: فضل حسن عباس، ص: 253-254.

[129] - مقاتل بن سليمان، أبو الحسن ابن بشير الأزدي البلخى، **تفسير مقاتل بن سليمان**، تح: عبد الله محمود شحاته، ط 1، دار إحياء التراث، بيروت، ١٤٢٣ هـ، ج: 5، ص: 126.

[130]– هو، ختام الحفاظ عبد الرَّحْمَن بن أَبى بكر بن مُحَمَّد بن أبي بكر بن عمر بن خَلِيل بن نصر بن الْخضر بن الْهمام الْجلَال الأسيوطي الأصل الشافعي، الإمام الْكَبِير صَاحب التصانيف ولد في سنة تسع وَأَرْبَعين وثمانمائَة، وَنَشَأ يتمًا، وَسمع الحَدِيث من جمَاعَة وسافر إِلَى الفيوم ودمياط والمحلة وَغَيرهَا وَأَجَازَ لَهُ أكَابِر عُلَمَاء عصره من سائر الْأَمْصَار، وبرز في جَمِيع الْفُنُون، وصنّف التصانيف المفيدة كالجامعين في الحَدِيث والدر المنثور في التَّفْسِير والاتقان فِي عُلُوم الْقُرْآن وغير ذلك، توفي سنة 911هـ، ينظر ترجمته في: السخاوي، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد، **الضوء اللامع لأهل القرن التاسع**، د. ط.، دار مكتبة الحياة، بيروت، د. ت.، ج: 4، ص: 65.

[131] – السيوطي، **الإتقان في علوم القرآن**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، د. ط.، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1974م، ج: 1، ص: 108.

منها: قال ابن دقيق العيد (ت: 702هـ)[132]: "بيان سبب النُّزول طريق قوي في فهم معاني القرآن"[133]، وقال ابن تيمية (ت: 728هـ)[134]:

"معرفة سبب النُّزول يعين على فهم الآية؛ فإن العلم بالسبب يورث العلم بالمسبّب"[135].

---

[132]– هو، الإمام محمد بن علي بن وهب بن مطيع، الإمام العلامة شيخ الإسلام تقي الدين أبو الفتح ابن دقيق العيد القشيري المنفلوطي المصري المالكي ثم الشافعي، أحد الأعلام وقاضي القضاة؛ ولد سنة خمس وعشرين وستمائة، وكان إماماً متفنناً محدثاً جوداً فقيهاً مدققاً أصولياً أديباً شاعراً نحوياً، تفقه بأبيه وبالشيخ عز الدين ابن عبد السلام، وله التصانيف البديعة ك"الإمام" و"الإلمام" و"علوم الحديث" و"شرح عمدة الأحكام" وغير ذلك، توفي سنة اثنتين وسبعمائة، ينظر ترجمته في: صلاح الدين، محمد بن شاكر بن أحمد بن عبد الرحمن بن شاكر بن هارون بن شاكر الملقب، **فوات الوفيات**، تح: إحسان عباس، ط 1، دار صادر، بيروت، 1974 م، ج: 3، ص: 442، وما بعدها، وتقي الدين الفارسي، ج: 1، ص: 192، وما بعدها.

[133] – السيوطي، **لباب النقول في أسباب النزول**، ط 1، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، 2002 م، ص: 7.

[134]– هو، شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم واسمه الخضر بن محمد بن علي بن عبد الله الحراني ثم الدمشقي الشيخ تقي الدين أبو العباس ابن الشيخ شهاب الدين ابن الشيخ جد الدين المعروف بابن تيمية، ولد سنة 661هـ، كان واسع المعرفة بالتفسير والحديث والفقه والأصول والعربية وغير ذلك موصوفا بالاجتهاد، والمحيط بمذاهب سلف هذه الأمة وخلفها، وكان قوالاً بالحق، لا تأخذه في الله لومة لائم، وهو من المكثرين في التصنيف، مات سنة ثمان وعشرين وسبعمائة مسجونًا مظلوماً بقلعة دمشق، ينظر ترجمته في: ابن حجر العسقلاني، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، ج: 1، ص: 168،وما بعدها، والشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، **البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع**، د. ط.، دار المعرفة، بيروت، د. ت.، ج: 1، ص: 63، ومابعدها.

[135] – ابن تيمية الحراني، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم، **مجموع الفتاوى**، تح: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، ط 3، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، 1995 م، ج: 13، ص: 339.

فوائد أسباب النزول:

ومجمل القول: إن فوائد معرفة أسباب النزول كثيرة ولا غنى عنها، فهي تفيد في فهم النص القرآني بكل أبعاده، فتزيل المشكل، وتوضح المبهم، وتدفع الغموض، وتطرد الشّبه، وترفع الخلاف، فهي أوضح سبيل وأقصره لفهم معاني الآيات التي ورد لها سبب[136].

المطلب الثاني: منهج الإمام الزنجاني في ذكر أسباب النزول

غطى أسباب النزول مكانا كبيرا في تفسير الزنجاني، واهتم به الإمام الزنجاني اهتماما كثيرا، وأخذ جملة كثيرة في كتابَي الواحدي (ت: 468هـ)، "التفسير البسيط"، و"أسباب النزول"، وتتبع أسباب نزول الآيات فيهما وذكرها في تفسيره، وسلك في هذا الكتاب مسلك الربط بين الآية ووقائعها التاريخية في عهد النبوة:

فمن ذلك أنه حين فسر قوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ [البقرة: 159]، ذكر باختصار أن هذه الآية، نزلت في علماء أهل الكتاب في كتمانهم آية الرجم وأمر محمد ـ صلى الله عليه وسلم. [137]، وآية الرجم (الشيخ والشيخة إذا زنيا..) هي آية نسخت تلاوتها، والسبب في نسخ تلاوتها لكون العمل على غير الظاهر من عمومها، وفي ذلك نكتة حسنة، وهو أن سبب التخفيف على الأمة بعدم اشتهار تلاوتها

---

[136] – محمد علي الحسن، **المنار في علوم القرآن**، ط 1، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2000 م، ص: 140.

[137] – الزنجاني، ص: 57، والواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الشافعي، **أسباب نزول القرآن**، تح: عصام بن عبد المحسن الحميدان، ط 2، دار الإصلاح، الدمام، 1992 م، ص: 47.

وكتابتها في المصحف، وإن كان حكمها باقيا، لأنه أثقل الأحكام وأشدها وأغلظ الحدود، وفيه الإشارة إلى ندب الستر[138]، وهذه القصة مستوفى ذكرها في كتب الحديث والتفسير، والمقصود من الآية: كل من كتم الحق، فهي عامة في كل من كتم علما من دين الله يحتاج إلى بثه[139].

وفي تفسير قوله تعالى: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ [المجادلة: 1]، قال: نزلت في خولة بنت ثعلبة وزوجها أوس بن صامت، قال لها: أنت علي كظهر أمي، وكانت هذه الكلمة طلاقا في الجاهلية، فشكت إلى رسول الله، فقال لها: قد حرمت عليه، فقالت: "يا رسول الله، إن لي صبية صغارا، إن ضممتهم إليه ضاعوا، وإن ضممتهم إليّ جاعوا"، ولم تزل تراجع رسول الله – صلى الله عليه وسلم– في أمرها، حتى أنزل الله كفارة الظهار[140]. وقالت عائشة رضي الله عنها: تبارك الذي وسع سمعه كل شيء، إني لأسمع كلام خولة بنت ثعلبة، ويخفى علي بعضه وهي تشتكي زوجها إلى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وهي تقول: يا رسول الله أبلى شبابي ونثرت له بطني حتى إذا كبر سني وانقطع ولدي ظاهر مني، اللهم إني أشكو إليك. قال: فما برحت حتى نزل جبريل عليه السلام بهذه الآيات: قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا

---

[138] – ينظر: السيوطي، الإتقان في علوم القرآن، ج: 2، ص: 86.

[139] – القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد، **الجامع لأحكام القرآن**، تح: أحمد البردوني، وإبراهيم أطفيش، ط 3، دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٩٦٤ م، ج: 2، ص: 184.

[140] – الزنجاني، ص: 385.

إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ [المجادلة: 1][141].

والجدير بالذكر أن الإمام الزنجاني لم يميز فيما أورده بين الصحيح والضعيف في عديد من حالات استخدام أسباب النزول:

ومن ذلك أنه حين فسر قوله تعالى: الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ [البقرة: 262]، قال: أن هذه الآية نزلت في الصحابي الجليل عثمان بن عفان . رضي الله عنه . لما قال: "عليّ جهاز من لا جهاز له في غزوة تبوك"[142]، استند في ذلك إلى حديث ضعيف ألا وهو حديث أبي سعيد الخدري[143] . رضي الله

---

[141] – الواحدي، أسباب نزول القرآن، ص: 408، والحديث، أخرجه البخاري في صحيحه –معلقاً– (6/ 2689)، قال ابن منده في: ابن منده، أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى، **التوحيد ومعرفة أسماء الله عز وجل وصفاته على الاتفاق والتفرد**، تح: علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، ط 1، الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، ١٤٠٥-١٤١٣ هـ، ج: 3، ص: 51، "هذا حديث مجمع على صحته، رواه جماعة عن الأعمش"، وللمزيد من التفاصيل، ينظر: أبو عبد الله الداني بن منير آل زهوي، **سلسلة الآثار الصحيحة أو الصحيح المسند من أقوال الصحابة والتابعين**، ط 1، دار الفاروق، 1427 هـ، ج: 1، ص: 63.

[142] – الزنجاني، ص: 70.

[143]– هو، الصحابي الجليل الإمام الجاهد، مفتي المدينة، سعد بن مالك بن سنان أبو سعيد الخدري، حدث عن النبي – صلى الله عليه وسلم –، وعن عمر وعلي وابن عباس وجابر وغيرهم، وغزا مع رسول الله – صلى الله عليه وسلم – اثنتي عشرة غزوة، وكان ممن حفظ عن رسول الله – صلى الله عليه وسلم – سننا كثيرة وعلما جما، وكان من نجباء الصحابة وعلمائهم وفضلائهم، توفي سنة ثلاث وستين للهجرة. ينظر ترجمته في: ابن حجر، **الإصابة في تمييز الصحابة**، تح: عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٥ هـ، ج: 3، ص: 65، وما بعدها، وابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي، **الاستيعاب في معرفة الأصحاب**، تح: علي محمد البجاوي، ط 1، دار الجيل، بيروت، ١٩٩٢ م، ج: 4، ص: 1671.

عنه . قال: "رأيت رسول الله – صلى الله عليه وسلم– رافعا يديه يدعو لعثمان ويقول: "يا رب إن عثمان بن عفان رضيت عنه فارض عنه" فما زال رافعا يده حتى طلع الفجر، فأنزل الله تعالى فيه: { الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ } الآية[144].

وفي تفسير قوله تعالى: الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ [البقرة: 274]، استند إلى حديث ضعيف أيضا، كما قال: أن هذه الآية نزلت في علي بن أبي طالب . رضي الله عنه . كان عنده أربعة دراهم، فأنفق بالليل واحدا وبالنهار واحدا وفي السر واحدا وفي العلانية واحدا[145].

وفي تفسير قوله تعالى: لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ [آل عمران: 181]، استند إلى حديث ضعيف

---

[144] –أورده الواحدي في: أسباب النزول، ص: 55، معلقاً دون سند، والحديث المشار إليه، أخرجه ابن عساكر في: ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله الشافعي، **تاريخ مدينة دمشق**، تح: أبو سعيد عمر بن غرامة العمروي، د. ط.، دار الفكر، ١٩٩٥ م، ج: 39، ص: 54، وابن الآبنوسي من طريق يحيى بن سليمان المحاربي، عن مسعر، عن عطية ابن سعد العوفي، عن أبي سعيد به، بإسناد ضعيف، ينظر: ابْنُ الآبَنُوْسِيّ، أَبُو الحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بنُ أَحْمَدَ بنِ مُحَمَّدِ بنِ عَلِيٍّ الصيرفي، البَغْدَادِيُّ، **المشيخة**، تح: خليل حسن حمادة، ط 1، جامعة الملك سعود، ١٤٢١هـ، ج: 2، ص: 55، لأن عطية بن سعد قال عنه الذهبي في المغني: "مجمع على ضعفه"، ينظر: الذهبي، **المغني في الضعفاء**، تح: نور الدين عتر، د. ط.، د. د.، د. ت، ج: 2، ص: 436.

[145] – الزنجاني، ص: 71، والطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، **المعجم الكبير**، تح: حمدي بن عبد الجيد السلفي، ط 2، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، د. ت، ج: 11، ص: 97، الرقم، 11164، وقال الهيثمي "رواه الطبراني، وفيه عبد الواحد بن مجاهد وهو ضعيف "، ينظر: الهيثمي، ج: 6، ص : 324.

أيضا، كما قال أنه نزل في فنحاص بن عازورا[146]، وأصل القصة: دخل أبو بكر الصديق –رضي الله عنه– ذات يوم بيت مدراس اليهود، فوجد ناسا من اليهود قد اجتمعوا إلى رجل منهم يقال له: فنحاص بن عازوراء، وكان من علمائهم، فقال أبو بكر لفنحاص: "اتق الله وأسلم، فوالله إنك لتعلم أن محمدا رسول الله قد جاءكم بالحق من عند الله تجدونه مكتوبا عندكم في التوراة، فآمن وصدق وأقرض الله قرضا حسنا يدخلك الجنة ويضاعف لك الثواب"، فقال فنحاص: "يا أبا بكر تزعم أن ربنا يستقرضنا أموالنا وما يستقرض إلا الفقير من الغني فإن كان ما تقول حقا، فإن الله إذا لفقير ونحن أغنياء، ولو كان غنيا ما استقرضنا أموالنا"، فغضب أبو بكر – رضي الله عنه – وضرب وجه فنحاص ضربة شديدة وقال: "والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينك لضربت عنقك يا عدو الله"، فذهب فنحاص إلى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – فقال: "يا محمد، انظر إلى ما صنع بي صاحبك، فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – لأبي بكر: "ما الذي حملك على ما صنعت؟" فقال: يا رسول الله إن عدو الله قال قولا عظيما، زعم أن الله فقير وأنهم عنه أغنياء، فغضبت لله وضربت وجهه، فجحد ذلك فنحاص، فأنزل الله –عز وجل– ردا على فنحاص وتصديقا لأبي بكر: لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ [آل عمران: 181][147].

---

[146] – الزنجاني، ص: 84.

[147] – الواحدي، أسباب نزول القرآن، ص: 133، الحديث، أخرجه الطبري في "جامع البيان (4/ 129)"، وسنده ضعيف، لجهالة شيخ ابن إسحاق، ينظر: سليم بن عيد الهلالي و محمد بن موسى آل نصر، **الاستيعاب في بيان الأسباب**، ط 1، دار ابن الجوزي، السعودية، 1425 هـ، ج: 1، ص: 340.

وفي تفسير قوله تعالى: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آَمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا [النساء: 60]، استند إلى حديث مرسل[148]، لما قال: أن هذه الآية نزلت في منافق ويهودي كان بينهما خصومة، فقال اليهودي: نتحاكم إلى أبي القاسم، لعلمه بأنه لايقبل الرشوة، وقال المنافق: بل إلى كعب بن الأشرف، وهو الذي سماه الله (الطاغوت) هاهنا، ثم اصطلحا أن يتحاكما إلى كاهن من جهينة، فأنزل الله هذه الآية وما بعدها[149].

المطلب الثالث: منهج الإمام الزنجاني في ذكر القراءات

للقراءات القرآنية أثر كبير في تفسير القرآن العظيم، واستجلاء معانيه، واستظهار المراد من خطاب الله، حيث يتوخى من معرفة القراءات صيانة الكتاب العزيز عن التحريف والتغيير، وما لذلك من الارتباط الوثيق بالتفسير، لأنه بالقراءات ينكشف من معاني الآية ما لا ينكشف بالقراءة الواحدة، ومن

---

[148] – يطلق المرسل عند علماء المصطلح على قول التابعي، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهو ما اختاره الحاكم في معرفة علوم الحديث، وسار عليه أبو عمرو بن الصلاح في مقدمته، تابعه على ذلك شراح المقدمة ومختصروها، أما الخطيب البغدادي فقد أطلق المرسل على ما انقطع إسناده مطلقا، وعليه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وأبو زرعة وأبو حاتم الرازيان والدارقطني وهو المشهور عند الفقهاء والأصوليين، ينظر: زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن، السَلامي، البغدادي، ثم الدمشقي، الحنبلي (ت ٧٩٥هـ)، **شرح علل الترمذي**، تح: همام عبد الرحيم سعيد، ط 1، مكتبة المنار، الزرقاء، 1987 م، ج: 1، ص: 183.

[149] – الزنجاني، ص: 94، والواحدي، أسباب نزول القرآن، ص: 161، وهذا مرسل صحيح الإسناد، قال الحافظ ابن حجر العسقلاني: "فروى إسحاق بن راهويه في تفسيره بإسناد صحيح عن الشعبي"، ينظر: ابن حجر العسقلاني ، **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، د. ط.، دار المعرفة، بيروت، 1379 هـ، ج: 5، ص: 37.

خلال عرض القراءات يترجح لدينا بعض الوجوه المحتملة لما تحمله من معاني يصل خلالها المفسر إلى المعنى المحتمل، كما أن بها يعرف كيفية النطق بالقرآن، فالمفسرون قديماً وحديثاً لم يغفلوا هذا الأمر غالباً، فهم قد استشهدوا ببعض أوجه القراءات القرآنية في تفسيرهم للآيات القرآنية، ومن الذين عنوا بهذه المسألة الإمام الزنجاني في تفسيره، وقبل الكلام على منهجه في القراءات نذكر تعريف القراءات اصطلاحاً لزيادة البيان.

القراءات في الاصطلاح العلمي: هي اختلاف ألفاظ الوحي المذكور في الحروف أو كيفيتها من تخفيف وتشديد وغيرهما[150]، أو هي علم بكيفية أداء كلمات القرآن واختلافها بعزو الناقلة[151]، أو هي مذهب من مذاهب النطق في القرآن يذهب به إمام من الأئمة القرَّاء مذهبًا يخالف غيره[152].

منهجه في ذكره للقراءات:

والإمام الزنجاني في تفسيره لم يذكر جميع القراءات، بل ذكر بعضا منها، فقد كان من منهجه أن لا يلتزم قراءة واحدة، بل حاول الجمع بين بعض وجوه القراءات الواردة في الآية الواحدة من غير الترجيح أو الإختيار منها، وكذلك عند عرضه للقراءات المختلفة أشار إلى أصحاب تلك القراءة وذكر أسمائهم غالباً، وهذا من محاسن تفسيره لأنه من باب إسناد القول إلى قائله، ومن أمثلة على ذلك:

---

[150] – السيوطي، الإتقان في علوم القرآن، ج: 1، ص: 273، والزركشي، ج: 1، ص: 318.

[151] – ابن الجزري، **منجد المقرئين ومرشد الطالبين**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٩ م، ص: ٩.

[152] – مناع القطان، ص: 171.

أنه حين فسر قوله تعالى: وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ [البقرة: 222]، قال: (حَتَّى يَطْهُرْنَ) بتخفيف الطاء وضمّ الهاء، أي: حتى ينقطع حيضهن، ومن قرأ بتشديد الطاء وفتح الهاء، فمعناه: يغتسلن[153]، أشار باختصار إلى معنى القراءتين بدون ترجيح أحدهما على الآخر، ولم يذكر الخلاف الوارد بين العلماء في مسألة وطء الحائض إذا انقطع الدم قبل الغسل، ومع ذلك أن الخلاف وقع بين العلماء، فعند الجمهور، وبما فيهم الشافعية، لا يجوز وطء الحائض قبل الغسل[154]، أما الحنفية فقد اختاروا أن الحائض تحلّ لزوجها إذا انقطع دمها بعد استيفاء عادتها[155]، والزنجاني لم ينكر ذلك مع أنه مخالف لمذهبه الفقهي.

وذكر في قوله تعالى: إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ [آل عمران: 19]، اختلاف القراء

---

[153] – الزنجاني، ص: 64، فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر: يطهرن خفيفة، وقرأ عاصم، في رواية أبي بكر والمفضل، وحمزة والكسائي: يطهرن مشددة، ينظر: الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسيّ، **الحجة للقراء السبعة**، تح: بدر الدين قهوجي، وبشير جويجابي، ط 2، دار المأمون للتراث، دمشق، بيروت، 1993 م، ج: 2، ص: 321.

[154]– ينظر: شهاب الدين الرملي، شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة، **نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج**، د. ط.، دار الفكر، بيروت، 1984 م، ج: 1، ص: 333، ومحمد بن صالح العثيمين، **تفسير الفاتحة والبقرة**، ط 1، دار ابن الجوزي، السعودية، 2002 م، ج: 1، ص: 82.

[155] – محمد حبش، **القراءات المتواترة وأثرها في الرسم القرآني والأحكام الشرعية**، ط 1، دار الفكر، دمشق، 1999 م، ص: 251.

في (إن) وقال: قرأه العامة بالكسر على الإستناف، والفتح على البدل للكسائي[156]، وقرأ الكسائي[157] وحده «أن الدين» بفتح الألف، وقرأ الباقون «إن الدين» بكسر الألف، فمن كسر أوقع الشهادة على الأولى، وابتدأ ومن فتحها جعل الثانية بدلا من الأولى، والتقدير: شهد الله أنه لا إله إلا هو، وأن الدين عند الله الإسلام[158]، فليس ثمة تعارض بين القراءتين، ولكن الوجوه تتكامل في الدلالة على المعنى بوسائل التوكيد المتعددة[159].

وفي قوله تعالى: وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا [الإسراء: 31]، قال: الخطء بالكسر: الإثم، والخطأ بالفتح: نقيض الصواب[160]، ولم يرجح أحدهما

---

[156] – الزنجاني، ص: 75.

[157]– هو، الإمام وأحد القراء السبعة، علي بن حمزة بن عبد الله بن بهمن بن فيروز، أبو الحسن الكسائي الكوفي، ولد في الكوفة نحو (120هـ)، وكان من أئمة اللغة والنحو والقراءات في بغداد، وقد صنف عدداً من الكتب، منها: "معاني القرآن"، و"المتشابه في القرآن"، و"مختصر في النحو" وغير ذلك، ذكره ابن حبان في الثقات، توفي في قرية من قرى الرَّيّ، وهو في صحبة خليفة الرشيد، في سنة (189هـ)، وقيل غير ذلك، وقد توفي في ذلك اليوم محمد بن الحسن الشيباني صاحب أبي حنيفة، فقال الرشيد: دفنا الفقه والنحو بالرّي، ينظر ترجمته في: الذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 12، ص: 299، وابن حجر العسقلاني، **تهذيب التهذيب**، ط 1، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، ١٣٢٦هـ، ج: 7، ص: 313، وما بعدها.

[158] – ابن خالويه الأصبهاني، محمد بن أحمد بن نصر، كذا بالمطبوع، والصواب أنه لأبي محمد ابن خالويه النحوي، **إعراب القراءات السبع وعللها**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 2006 م، ص: 68.

[159] – محمد حبش، ص: 148.

[160] – الزنجاني، ص: 201، فقرأ أبو جعفر وابن عامر بفتح الخاء والطاء غير ممدود، وقرأ ابن كثير {خطئا} بكسر الخاء وفتح الطاء ممدود، وقرأ الباقون {خطئا} بكسر الخاء وسكون الطاء، ينظر: أبو بكر، أحمد بن الحسين بن

على آخر، وأولى القراءات بالصواب، القراءة التي عليها قراء أهل العراق، وعامة أهل الحجاز، لإجماع الحجة من القراء عليها، وشذوذ ما عداها وإن معنى ذلك كان إثما وخطيئة، لا خَطَأ من الفعل، لأنهم إنما كانوا يقتلونهم عمدا لا خطأ، وعلى عمدهم ذلك عاتبهم ربهم، وتقدم إليهم بالنهي عنه[161].

وقال في قوله تعالى: وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ [الحاقة: 9]، قراءة الجمهور بفتح القاف، أي: ومن تقدمه من الأمم الكافرة، وقرأ أبو عمرو والكسائي (قبله) بكسر القاف، أي: أتباعه[162]،

والصواب من القول أنهما قراءتان معروفتان صحيحتا المعنى، فبأيتهما قرأ القارئ فمصيب[163].

المطلب الرابع: الناسخ والمنسوخ وأقسام النسخ وأهمية معرفتهما

إن لمعرفة الناسخ والمنسوخ أهمية كبيرة، عند أهل العلم، فمن خلاله تعرف الأحكام النهائية، وهو من الموضوعات الهامة التي لا بد من الإلمام بها لكل من يريد أن يشتغل بالدراسات القرآنية، وأراد الوقوف على معرفة أحكامه ومعانيه، ولذلك فقد شغل هذا الموضوع اهتمام الباحثين وأهل العلم قديماً

مِهْران، **المبسوط في القراءات العشر**، تح: سبيع حمزة حاكيمي، د. ط.، جمع اللغة العربية، دمشق، 1981 م، ص: 268، وما بعدها.

[161] –الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، تح: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط 1، دار هجر، مصر، 2001 م، ج: 14، ص: 580.

[162] – الزنجاني، ص: 410، قرأ أبو عمرو والكسائي وعاصم في رواية {ومن قبله} بكسر القاف وفتح الباء، وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وحمزة وعاصم في رواية أخرى {ومن قبله} ساكنة الباء، ينظر: أبو بكر بن مجاهد البغدادي، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، **كتاب السبعة في القراءات**، تح: شوقي ضيف، ط 2، دار المعارف، القاهرة، 2018 م، ص: 648.

[163]– الطبري، ج: 20، ص: 304.

وحديثاً دراسة وتأليفاً، ومن هؤلاء الذين أثبتوا النسخ في القرآن وذكروه في تفسيرهم، الإمام الزنجاني، لذا يتحدث هذا المطلب عن قضايا جوهرية تتعلق بموضوع هذا العلم، لا بد للدارس لهذا الموضوع أن يطلع عليها، وهي تتكون من المسائل الآتية:

تعريف النسخ لغة: والنسخ يأتي بمعنى:

أولا : التبديل[164].

ثانيا: التحويل: بمعنى تحويل شيء إلى شيء [165].

ثالثا: النقل[166]، أي: نقل الشيء من مكان إلى آخر مع بقاء الأول،

ومنه نسخت الكتاب إذا نقلت ما فيه[167]، كما يقال للكتابة نَسْخ. قال تعالى: إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ [الجاثية: 29]، وعلى هذا يكون جميع القرآن منسوخاً، بمعنى أَنه مكتوب نُقِل من اللَّوح المحفوظ إِلى صُحف مرفوعة مطهَّرة، بأَيدى سفرة كرام بررة، ولمَّا نزل من السَّماءِ بواسطة الوحى كتبه الصَّحابة، ونسخوه في صُحُفهم[168].

---

[164] – ابن منظور، ج: 3، ص: 61، والنسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود، **مدارك التنزيل وحقائق التأويل**، تح: محيي الدين ديب مستو، ط 1، دار الكلم الطيب، بيروت، ١٩٩٨ م، ج: 1، ص: ١٦٢.

[165] – ابن فارس، ج: 5، ص: 424.

[166] – ابن منظور، ج: 3، ص: 61.

[167] – عبدالله خضر حمد، ج: 3، ص: ٩٣.

[168] – الفيروزآبادي، **بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز**، تح: محمد علي النجار، د. ط.، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، ١٩٩٦ م، ج: 1، ص: ١٢٠.

رابعا: الإزالة والرفع[169]، وهو المقصود هنا، وهو منقسم في اللغة إلى ضربين:

الأول: إبطال الشيء وإقامة آخر مقامه، ومنه نسخت الشمس الظل إذا أذهبته وحلت محله، وهو معنى النسخ[170]، وعلى هذا قيل لرفع حكم بحكم آخر: نَسْخ، لأَنه إبطال حكم، وإثبات حكم مكانه، كالشَّمس مكان الظِّل[171].

والثاني: إزالة الشيء دون أن يقوم آخر مقامه كقولهم: نسخت الريح الأثر، ومن هذا المعنى قوله تعالى:ـفَيَنْسَخُ ا ۘ مَلـيُلْقِي الشَّيْطَانُ [الحج: 52][172].

والنسخ اصطلاحا: هو رفع الحكم الشرعي بدليل شرعي متأخر[173]، فالحكم المرفوع يسمى (المنسوخ) ، والدليل الرافع يسمى (الناسخ) ويسمى الرفع (النسخ)[174]،

---

169 – الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين الشريف، **كتاب التعريفات**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1983 م، ص: 202، والنيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي، **غرائب القرآن و رغائب الفرقان**، تح: زكريا عميرات، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1416 هـ، ج: 1، ص: ٣٥٥.

170 – عبدالله خضر حمد، ج٣، ص: ٩٣.

171 – الفيروزآبادي، بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز، ج:1، ص: ١٢٠.

172 – عبدالله خضر حمد، ج٣، ص: ٩٣.

173 – النيسابوري، ج١، ص: ٣٥٥.

174 – قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز، أبو الخطاب السدوسي البصري، **الناسخ والمنسوخ**، تح: حاتم صالح الضامن، ط 3، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٩٨ م، ص: ٦.

وقيل: الناسخ هو: المخالف للمنسوخ من جميع جهاته الرافع له المزيل حكمه[175].

ومن خلال ما سبق يمكن أن يقال في تعريف النسخ: هو رفع الحكم أو التلاوة، أو هما معاً بخطاب شرعي متأخر، وهذا يفيد أن النسخ لا يكون إلا في الأحكام، وذلك موضع اتفاق بين القائلين بالنسخ، لكن في خصوص ما كان من فروع العبادات والمعاملات، أما غير هذه الفروع من: (العقائد، وأمهات الأخلاق، وأصول العبادات، ومدلولات الأخبار المحضة)، فلا يدخلها نسخ على الرأي السديد الذي عليه جمهور العلماء[176].

أقسام النسخ:

أولا: نسخ الحكم والتلاوة معا.

ثانيا: نسخ الحكم وبقاء التلاوة.

ثالثا: نسخ التلاوة دون الحكم [177].

---

[175] – ينظر: أبو جعفر النحاس، أحمد بن محمد بن اسماعيل بن يونس المرادي النحوي، **الناس والمنسوخ**، تح: محمد عبد السلام محمد، ط 1، مكتبة الفلاح، الكويت، 1408 هـ، ص: ٦٦، وابن الجوزي، **نواسخ القرآن**، تح: أبو عبدالله العاملي، ط 1، شركة أبناء شريف الأنصاري، بيروت، ٢٠٠١ م، ص: ١٠١.

[176] – ينظر: وهبة الزحيلي، **التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج**، ط 1، دار الفكر، دمشق، ودار الفكر المعاصر، بيروت، 1991 م، ج: 1، ص: 268، ومحمد رشيد بن علي رضا، **تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)**، د ط، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠ م، ج: 8، ص: 237.

[177] – ينظر: حسن محمد أيوب، **الحديث في علوم القرآن والحديث**، ط 2، دار السلام، الإسكندرية، ٢٠٠٤ م، ص: ١٢٢، ومحمد علي الحسن، ص: 140.

فالأول: لا تجوز قراءته، ولا العمل به، لأنه قد نسخ بالكلية، كآية التحريم بعشر رضعات، والثاني: ما نسخ حكمه دون تلاوته: فمن أمثلته: آية تقديم الصدقة عند مناجاة الرسول – صلى الله عليه وسلم–،

والثالث: ما نسخ تلاوته دون حكمه: كآية الرجم: {إذا زنا الشيخ والشيخة فارجموهما ألبتة نكالا من الله والله عزيز حكيم}[178].

أهمية معرفة النسخ:

موضوع النسخ من أهم موضوعات علوم القرآن الكريم، نظراً لارتباطه بمدى الفهم الصحيح لكتاب الله–عز وجل– ولذا فإن هذا الموضوع من أقدم موضوعات علوم القرآن التي نالت اهتمام العلماء، فتكلموا عنه، وكتبوا فيه، ونبهوا على ضرورة العناية به، وشددوا النكير على من يتكلم في شأن تفسير القرآن بدون أن يحيط به علماً، يقول الإمام القرطبي . رحمه الله .: "معرفة هذا الباب أكيدة وفائدته عظيمة، لا يستغني عن معرفته العلماء، ولا ينكره إلا الجهلة الأغبياء، لما يترتب عليه من النوازل في الأحكام، ومعرفة الحلال من الحرام"[179]، وقال السيوطي: قال الأئمة: "لا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله إلا بعد أن يعرف منه الناسخ والمنسوخ"[180].

---

[178]– ينظر: السيوطي، الإتقان في علوم القرآن، ج: 3، ص: 70، وما بعدها.

[179]– ينظر: القرطبي، ج: 2، ص: ٦٢.

[180] – السيوطي، الإتقان في علوم القرآن، ج: ٣، ص: 66.

المطلب الخامس: منهج الإمام الزنجاني في ذكر الناسخ والمنسوخ

فقد عني الزنجاني ببيان الناسخ والمنسوخ في مواضعهما بإختصار، وأشار إليهما بكلمات قليلة جدا، كما قال حين فسر قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آَمَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آَمِّينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا [المائدة: 2]، وقوله تعالى: فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ [المائدة: 13]، وقوله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ [الأنعام: 159]، وقوله تعالى: فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ [الحجر: 85] ،وقوله تعالى: وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآَنَ فَمَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ [النمل: 92]، وقوله تعالى: فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ [السجدة: 30] منسوخ بآيات السيف[181].

ولم يذكر الخلافات الواردة بين العلماء في باب الناسخ والمنسوخ، كما في قوله تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ [البقرة: 180]، [182]، ذكر قولا واحدا باختصار وقال: إنه منسوخ بآيات الميراث، ومع أنه اختلف العلماء في ناسخها على أقوال منها:

---

[181] – الزنجاني، ص: 102و104و122و189و274و291، وابن حزم الظاهري علي بن أحمد بن سعيد، **الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم**، تح: عبد الغفار سليمان البنداري، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1986 م، ص: 17و18و35و38و42و43و50.

[182] – الزنجاني، ص: 59.

الأول: أن ناسخها آية المواريث، لكن من شروط النسخ استحالة الجمع بين الدليلين، وليس بين آية الوصية وآية المواريث هاتين تعارض.

والثاني: أن ناسخها قوله تعالى: وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا [النساء: 8]، وهذا لا يصح أيظا لأنه لا مضادة بينهما أصلا.

والثالث: أنه ناسخها إجماع الأمة على إبطالها، ولكن اتفق علماؤنا على أن الإجماع لا ينسخ لأنه ينعقد بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وتجديد شرع بعده لا يتصور[183].

وفي تفسير قوله تعالى: أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ [البقرة: 184]، قال باختصار: وهذا الخيار بين الصيام والإطعام في صدر الإسلام ثم نسخ بقوله تعالى: شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ [البقرة: 185] [184]، ولم يتعرض الإمام الزنجاني لذكر الرخصة للشيخ الكبير والعجوز الكبيرة الذين يجهدهما الصوم فلا يجب عليهم الصوم وتجب عليهم الكفارة كما هو مبين في المذهب الشافعي، أن الرخصة قد ثبتت للشيخ الكبير

---

[183] – ينظر: ابن العربي، محمد بن عبد الله أبو بكر المعافري، **الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم**، تح: الدكتور عبد الكبير العلوي المدغري، ط 1، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، 1992م، ج: 2، ص: 19.

[184] – الزنجاني، ص: 59.

والعجوز الكبيرة إذا لم يطيقا الصيام أن يطعما مكان كل يوم مسكينا، وكذلك لم يتعرض لذكر الرخصة في الحامل والمرضع إن أفطرتا خوفا على أنفسهما فيجب عليهما القضاء، وكذلك إن أفطرتا خوفا على ولدهما فيجب عليهما القضاء والفدية وهي طعام مسكين[185]، ولم يذكر الزنجاني ذلك كله، اي: لم يذكر أن الأحكام الواردة في الآية نسخت نسخا جزئيا.

وقوله تعالى: وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا (15) وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا (16) [النساء: 15-16] ، قال: كلاهما منسوخ في البكر بالجلد مع التغريب، وفي الثيب بالرجم[186]، ولكن ذكر بعض العلماء أن هذه الآية ليست منسوخة، لأن قوله تعالى: فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوت...، يدل على أن إمساكهن في البيوت ممتد إلى غاية أن يجعل الله لهن سبيلا، وذلك السبيل كان مجملا، فصار هذا الحديث بيانا لتلك الآية لا ناسخا لها[187].

وفي قوله تعالى: ﴿ الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ وَحُرِّمَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ [النور: 3]،

---

[185] – قتادة بن دعامة، ص: 37، ومحمد الزحيلي، **الوسيط في الفقه الشافعي**، ط 1، دار القلم، دمشق، 2016 م، ج: 1، ص: 296-297.

[186] – الزنجاني، ص: 89. وأبو جعفر النحاس، ص: 306-310.

[187] - محمد سيد طنطاوي، **التفسير الوسيط للقرآن الكريم**، ط 1، دار نهضة مصر، القاهرة، ١٩٩٧م، ج: 3، 81-82.

قال موافقا لما نص عليه الشافعي –رحمه الله–[188]: حرم الله نكاح الزانيات ثم نسخ هذا الحكم بقوله تعالى: وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ [النور: 32] [189].

المبحث الثاني

منهجه في استعراض المسائل العقدية والفقهية

المطلب الأول: منهج الإمام الزنجاني في تقرير المسائل العقدية

مما لا شك فيه أن علم العقيدة أشرف العلوم وأجلها، فالعقيدة الإسلامية هي أصل الدين وأساسه، ومعلوم بالأدلة الشرعية من الكتاب والسنة، أن الأعمال والأقوال إنما تصح وتقبل إذا صدرت عن عقيدة صحيحة، فإن كانت العقيدة غير صحيحة بطل ما يتفرع عنها من أعمال وأقوال، وأهل التفسير قديماً وحديثاً اهتموا بهذه المسألة في كتبهم وبينوا أهميتها وخطورة العدول عنها وتكلموا فيها بين الإيجاز والإطناب حسب حجم تفاسيرهم، ومن هؤلاء الذين عنوا بهذا الموضوع في تفسيرهم الإمام الزنجاني، حيث تكلم عن توحيد الألوهية والربوبية، وتحدث عن الأسماء والصفات أثناء تفسيره لبعض آيات الصفات، وكذلك مسألة أفعال العباد وغيرها، والإمام الزنجاني في تفسيره لم يخالف أهل الحديث في جزئيات توحيد الألوهية، كما قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَٱدۡعُوهُ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَۚ﴾ [الأعراف:

---

[188] – ابن كثير، **تفسير القرآن العظيم**، تح: سامي بن محمد سلامة، ط 2، دار طيبة، السعودية، 1420 هـ، ج : 6، ص: 13.

[189] – الزنجاني، ص249، والقاسم بن سلاّم بن عبد الله الهروي البغدادي، **الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز وما فيه من الفرائض والسنن**، تح: محمد بن صالح المديفر، ط 2، مكتبه الرشد، الرياض، 1997 م، ج: 1، ص: 100.

29]، أي: وحدوه ولا تشركوا به شيئا[190]، وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿فَمَن يَكۡفُرۡ بِٱلطَّٰغُوتِ﴾ [البقرة: 256]، الطاغوت هاهنا: ما عبد من دون الله[191]، وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِينَ يَدۡعُونَ مِن دُونِهِۦ لَا يَسۡتَجِيبُونَ لَهُم بِشَيۡءٍ﴾ [الرعد: 14]، يعني: المشركون الذين يدعون الأصنام لحاجاتهم، مثلهم كمثل الذي يبسط ﴿كَفَّيۡهِ إِلَى ٱلۡمَآءِ﴾ يدعوه إلى فيه، المعنى: أنها لا تجيب داعيها[192].

وأنكر عادات الجاهلية كالأزلام، كما قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَن تَسۡتَقۡسِمُواْ بِٱلۡأَزۡلَٰمِۚ﴾ [المائدة: 3]

أي: حرام عليكم أن تطلبوا علم ما قسم لكم بالأزلام، وهي ثلاثة قداح كانت في الكعبة، مكتوب على أحدها: أمرني ربي، وعلى الثاني: نهاني والآخر غفل، فإذا خرج «أمرني» فعلوه، أو «نهاني» تركوه، وإن خرج الذي لا شيء عليه أعادوها ثانية[193].

وفرّق بين معنى الربوبية والألوهية، ويتحدث عن إقرار مشركي قريش واعترافهم بأن الله خالقهم ورازقهم ومع ذلك يشركون بالله، وأنكر ذلك، كما قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤۡمِنُ أَكۡثَرُهُم بِٱللَّهِ إِلَّا وَهُم مُّشۡرِكُونَ ١٠٦﴾ أي: يعترف المشركون بأن الله خالقهم ورازقهم، ثم يجعلون له شريكا من الأصنام،

---

190 – الزنجاني، ص: 125.

191 – **المصدر نفسه**، ص: 69.

192 – **المصدر نفسه**، ص: 180.

193 – **المصدر نفسه**، ص: 103.

وهو قولهم في التلبية[194]: "لا شريك لك، إلا شريكا هو لك، تملكه وما ملك"[195].

وردّ على الذين يقولون ببقاء أهل الكتاب من دائرة الإسلام، وبنجاتهم من النار، كما قال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَن يَكۡفُرۡ بِهِۦ مِنَ ٱلۡأَحۡزَابِ﴾ [هود: 17] أي: من أصناف الكفار، من اليهود والنصارى وسائر الملل ﴿فَٱلنَّارُ مَوۡعِدُهُۥ﴾، أي: مصيره، وقال: وفي هذا دليل على بطلان من زعم أن الكفار في الحقيقة هم الدهرية، وأما اليهود والنصارى وسائر أصناف الكفار فليسوا بكفار حقيقة، بل منزلتهم منزلة المبتدعة، ينجيهم الله يوما من النار[196].

وقد سار الإمام الزنجاني في تفسير آيات الصفات على مذهب متأخري الأشاعرة[197] الذي هو التأويل، وتطرق أحيانا إلى التفويض الذي هو: إثبات الصفات الإلهية على مراد الله وعدم التطرق إلى معانيها، ولم يرجح أحد المذهبين على الآخر وإن كان الغالب عليه هو التأويل، كما قال في تفسير قوله تعالى: ﴿لِمَا خَلَقۡتُ بِيَدَيَّۖ﴾ [ص: 75]، قيل: اليدان هاهنا صفتان لله سبحانه، لا يعلم

---

[194]– عن عبد الله بن عباس –رضي الله عنهما–؛ قال، "كان يلبي أهل الشرك، لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك؛ فأنزل الله –عزّ وجلّ–، {هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ} [الروم، 28]". والحديث ذكره الهيثمي وقال: فيه حماد بن شعيب وهو ضعيف"، ينظر: الهيثمي، ج: 3، ص : 223.

[195] – الزنجاني، ص: 177.

[196] – **المصدر نفسه**، ص: 163.

[197]– الأشاعرة، هم المنتسبون إلى الإمام أبي الحسن الأشعري البصري في الاعتقاد، وهو أحد علماء القرن الثالث (260– 324هـ)، ينظر: صالح بن مقبل العصيمي التميمي، **الإمام الأشعري حياته وأطواره العقدية**، ط 1، دار الفضيلة، السعودية، 1432 هـ، ص: 16 وما بعدها.

المراد بهما إلا الله، فنثبتها كما جاءت، بلا أين، ولا كيف، ولا مثل، وهذا تفويض، وقال أيضا: قيل معناه: توليت خلقه من غير أن أمرت به، وهذا تأويل[198].

ولكن الجدير بالذكر، أنه رجح ووافق مذهب متأخري الأشاعرة المؤولة –كما ذكرت–، فيما عدا هذا الموضع، في قضية تأويل الصفات، وكذلك في مسألة أفعال العباد، أذكر بعضا منها:

أولا: في قضية تأويل الصفات الإلهية:

قال الزنجاني في تفسير قوله تعالى: ﴿ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝١﴾ [الفاتحة: 1]، معنى الرحمة: الإنعام على المحتاج [199].

وفسر قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسۡتَكۡبِرُونَ عَنۡ عِبَادَتِهِۦ﴾ [الأعراف: 206]، يعني: الملائكة، يريد قربهم من فضل الله ورحمته، لا قرب المكان[200].

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُم مِّن فَوۡقِهِمۡ﴾ [النحل: 50]، قال: أي: عذاب ربهم من فوقهم[201].

وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿إِلَيۡهِ يَصۡعَدُ ٱلۡكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلۡعَمَلُ ٱلصَّٰلِحُ يَرۡفَعُهُۥ﴾ [فاطر: 10]. ومعنى: ﴿إِلَيۡهِ﴾ إلى سمائه ومحل كرامته،

---

[198] – الزنجاني، ص: 319.

[199] – **المصدر نفسه**، ص: 38.

[200] – **المصدر نفسه**، ص: 134.

[201] – **المصدر نفسه**، ص: 193.

﴿يَرۡفَعُهُۥ﴾: أي: يرفعه الله إلى محل القبول، والصعود والرفع كناية عن القبول؛ لأن العلو في مراتب الناس أشرف من السّفال[202].

وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَٱلۡأَرۡضُ جَمِيعٗا قَبۡضَتُهُۥ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ وَٱلسَّمَٰوَٰتُ مَطۡوِيَّٰتُۢ بِيَمِينِهِۦۚ﴾ [الزمر: 67]، أي: هي في مقدوره كالذي يقبض عليه القابض في قبضته، ﴿وَٱلسَّمَٰوَٰتُ مَطۡوِيَّٰتُۢ بِيَمِينِهِۦۚ﴾: أي: بقدرته[203].

وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ٨﴾ [النجم: 8]، أي: محمد عليه السلام من ربه، دنو الرتبة والمنزلة، وإعطاء المنية، وإجابة الدعوة، لا بالمكان والمسافة، كقوله: ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌۖ أُجِيبُ﴾ [البقرة: 186][204].

وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿وَيَبۡقَىٰ وَجۡهُ رَبِّكَ﴾ [الرحمن: 27]، قيل: الوجه: صلة، كقولهم: هذا وجه الأمر، وقيل: ما يبتغى به الله[205].

ثانيا: مسألة أفعال العباد: ذكر الإمام الزنجاني مسألة أفعال العباد[206]،

---

[202] – **المصدر نفسه**، ص: 302.

[203] – الزنجاني، ص: 323.

[204] – **المصدر نفسه**، ص: 363.

[205] – **المصدر نفسه**، ص: 373.

[206]– ومنهج أهل الحديث في هذه المسألة كما قال شارح العقيدة الطحاوية، "أفعال العباد هي خلق الله وكسب من العباد، وأفعال العباد بها صاروا مطيعين وعصاة، وهي مخلوقة لله تعالى، والحق سبحانه وتعالى منفرد بخلق المخلوقات، لا خالق لها سواه، فالجبرية غلوا في إثبات القدر، فنفوا صنع العبد أصلا، والقدرية نفاة القدر جعلوا العباد خالقين مع الله تعالى"، ينظر: ابن أبي العز الحنفي، صدر الدين محمد بن علاء الدين عليّ بن محمد الأذرعي

حين فسر قوله تعالى: ﴿هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُمۡ فَمِنكُمۡ كَافِرٞ وَمِنكُم مُّؤۡمِنٞۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ بَصِيرٞ ۝٢﴾ [التغابن: 2]، كما قال: أي: فمنكم جاحد، ومنكم مصدق، والإيمان والكفر من كسب العبد، وإن كان الكل بقدر، وحقيقة هذا الكلام: أن للأفعال خصوصا وعموما، فالحركة اسم عام، ولها أسماء خاصة، من قيام وقعود، وطاعة ومعصية، فالاسم العام مضاف إلى الله تعالى، والأسماء الخاصة مضافة إلى العبد، فلا يقال: إن الله تعالى صام وصلى، وقام وقعد، فلذلك يقال للعبد: آمن، ولا تكفر[207].

المطلب الثاني: منهج الإمام الزنجاني في تفسير آيات الأحكام والمسائل الفقهية

لقد تنوعت مناهج المفسرين في تفسير القرآن الكريم، ومن هذه المناهج تفسير آيات الأحكام، وهو منهج يجمع بين علمي التفسير والفقه، حيث يذكر المفسر الآية ثم يذكر الأحكام الفقهية المشتملة عليها، وأقوال أئمة المذاهب فيها، والإمام الزنجاني لم يفسر جميع آيات الأحكام الواردة في القرآن الكريم، ولكن تعرض لذكر بعضها، ومال فيها إلى الاختصار، وأشار إليها بكلمات قليلة، كما في تفسير قوله تعالى: لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ [البقرة: 226]، ذكر حكم الذي يحلف أن لا يطأ زوجته مدة تزيد على أربعة أشهر باختصار، وقال: فإن فاء بالوطء قبل أربعة أشهر كفّر عن يمينه، وإن مضت طولب بالفيئة أو الطلاق[208].

الصالحي الدمشقي **شرح العقيدة الطحاوية**، تح: أحمد شاكر، ط 1، وزارة الشؤون الإسلامية، السعودية، 1418 هـ، ص: 439.

[207] – الزنجاني، ص: 397.

[208] – **المصدر نفسه**، ص: 65.

وفسر بعض آيات الأحكام دون ذكر مذاهب العلماء، وأحياناً أشار إلى أقوال الأئمة الأربعة خصوصاً الشافعي وعرض آرائهم دون اختار إحداها، كما في تفسير قوله تعالى: أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ [النساء: 43]، ذكر الخلاف بين المذاهب في المس المذكور في الآية: (أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ)، وقال: حقيقة المس في اللغة: المس باليد، وكذلك الملامسة، ويكنى به عن الجماع مجازا، فلذلك أخذ الشافعي بحقيقته[209]،

وأحيانا يتطرق لتعريف بعض الكلمات: فعلى سبيل المثال قال: الإبتلاء: هو تكليف ما يشق ليثاب عليه، والإدلاء: من إدلاء الدّلو، وهو دفع المال للحاكم[210]، والربا: هو زيادة من غير بدل صورة أو معنى[211].

وأحيانا ذكر معاني بعض المصطلحات الفقهية الواردة في القرآن عند تفسير بعض الآيات، فعلى سبيل المثال في تفسير قوله تعالى: حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ [المائدة: 3]، قال: ٱلْمَوْقُوذَةُ: هي المضروبة ضربا حتي الموت، وَٱلْمُتَرَدِّيَةُ: هي الهاوية من جبل أو بئر، وٱلنَّطِيحَةُ: هي التي نطحتها أخرى فماتت، والتذكية: هي فري الأوداج وإنهار الدم، وٱلنُّصُبِ: هو ما نصب فعبد من دون الله من حجارة أو غيرها، وٱلْأَزْلَٰم: هي ثلاثة قداح كانت في

---

209 – **المصدر نفسه**، ص: 92.

210 – الزنجاني، ص: 60.

211 – **المصدر نفسه**، ص: 71.

الكعبة، مكتوب على أحدها: أمرني ربي، وعلى الثاني: نهاني والآخر غفل، فإذا خرج « أمرني » فعلوه، أو « نهاني » تركوه، وإن خرج الذي لا شيء عليه أعادوها ثانية[212].

وأحيانا تعرض لبيان الأحكام الواردة في القرآن الكريم، كما في تفسير قوله تعالى: فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ [البقرة: 173]، بين حكم من سافر للمعصية، وقال: وفيه دليل على أن العاصي بسفره لا يستبيح رخص السفر[213]، موافقا لمذهبه الفقهي أي: الشافعية، ويخالف في هذا مذهب الحنفية، لأن عند أبي حنيفة رحمه الله: العاصي بسفره يترخص الرخص كلها، كما في سفر الطاعة، والمباح[214]، والراجح فيما يظهر لي هو ما ذهب إليه الحنفية، لأن للمقيم رخصة وللمسافر رخصة فلو منعت المعصية من رخصة المسافر لمنعت من رخصة المقيم، فلما جاز للمقيم أن يترخص وإن كان عاصيا جاز للمسافر أن يترخص وإن كان عاصيا، ولو أنشأ سفرا في طاعة من حج أو جهاد ثم جعله معصية لسعيه بالفساد جاز أن يستبيح رخص السفر، كذلك إذا أنشأ سفره عاصيا[215].

---

[212] – **المصدر نفسه**، ص: 102-103.

[213] – **المصدر نفسه**، ص: 58.

[214] – ينظر: عبد الوهاب المالكي، أبو محمد بن علي بن نصر البغدادي، **عُيُونُ المَسَائِل**، تح: علي محمَّد إبراهيم بورويبة، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، 2009 م، ص: 146، والقاضي المَرْوَرُوْذِيّ، أبو محمد (وأبو علي) الحسين بن محمد بن أحمد، **التعليقة للقاضي حسين (على مختصر المزني)**، تح: علي محمد معوض، وعادل أحمد عبد الموجود، د. ط.، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، د. ت.، ج: 2، ص: 118.

[215]–الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، **الحاوي الكبير**، تح: الشيخ علي محمد معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1999 م، ج: 2، ص: 387.

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿وَطَعَامُ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡكِتَٰبَ حِلّٞ لَّكُمۡ﴾ [المائدة: 5]، بين باختصار أن ذبائح اليهود والنصارى حلال وإن لم يذكروا اسم الله عليها[216]، ولم يذكر إجماع أهل العلم على إباحة ذبائح أهل الكتاب، سواء كان حربيا أو ذميا، ولم يفرق بينها وبين ما ذبحوه لكنائسهم وأعيادهم، والصحيح في ذلك أنه ننظر فيه، فإن ذبحه لهم رجل مسلم، لا بأس به، وإن ذبحها كتابى، وسمى الله وحده، حلت؛ لأن شرط الحل وجد، وإن علم أنه ذكر اسم غير الله عليها، أو ترك التسمية عمدا، لم تحل[217].

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿وَٱلۡمُطَلَّقَٰتُ يَتَرَبَّصۡنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَٰثَةَ قُرُوٓءٖۚ ﴾ [البقرة: 228]، ذكر خلاف المذاهب في القروء، وقال: القروء: جمع قرء، بالفتح، وهي الأطهار عند الشافعي ومالك، والحيض عند أبي حنيفة، والكلمة محتملة لهما جميعا[218]، والراجح هي الحيض، بأدلة كثيرة منها: قوله تعالى وَاللَّائِي يَئِسْنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ [الطلاق: 4]، فنقلهن عند عدم الحيض إلى الاعتداد بالأشهر، فدل ذلك على أن الأصل الحيض، ولأن المعهود فى لسان الشرع استعمال القرء بمعنى الحيض، قال النبى –صلى الله عليه وسلم–: <<تدع الصلاة

---

[216] – الزنجاني، ص: 103.

[217]– ينظر: ابن قدامة المقديسي، موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد الجماعيلي الدمشقي الصالحي الحنبلي، **المغني**، تح: عبد الله بن عبد المحسن التركي، وعبد الفتاح محمد الحلو، ط 3، دار عالم الكتب، الرياض، 1997 م، ج: 13، ص: 293–295.

[218] – الزنجاني، ص: 65.

أيام أقرائها[219]>> ولم يعهد فى لسانه –صلى الله عليه وسلم– استعماله بمعنى الطهر فى موضع، فوجب أن يحمل كلامه على المعهود فى لسانه[220].

المبحث الثالث

المآخذ على تفسيره

من المعلوم أن عمل الإنسان غير كامل، وقابل للنقد وكتابة الملاحظات عليه، كما أن له إيجابيات تذكر وتحسب لصاحبه، ولما كان البحث في مناهج العلماء الكرام يقتضي النقد أحياناً، هذا وليس من الأغراض المقصودة تتبع عثرات العلماء، فإن ذلك لمن أخبث النوايا، وأقبح المعاصي والخطايا نسأل الله السلامة والعافية منها، ومما يلزم التنويه به هنا أن الوقوف على المآخذ التي في مناهج العلماء الكرام في مصنفاتهم لا يقلل من شأنها، ولا يغض من قدرها، بل هو منفعة ومصلحة محضة، حيث يستفاد من معرفة هذه المآخذ بتلاقيها، والحذر من الوقوع فيها، وهم مجتهدون ومأجورون في جميع

---

[219] – أخرجه أبو داود، في سننه (218/1)، والترمذي، في باب ما جاء في أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة، من أبواب الطهارة، (1/ 220)، وقال الألباني: صحيح، أخرجه أبو داود معلقا، ووصله مسلم، وأبو عوانة فى صحيحه، والنسائى، والطحاوى، من طرق عن سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عمرة عن عائشة قالت: "إن أم حبيبة كانت تستحاض ، فسألت النبى صلى الله عليه وسلم، فأمرها أن تدع الصلاة أيام أقرائه" ولم يسق مسلم والطحاوى لفظه، والحديث أعله أبو داود بعلة غير قادحة، أجبت عنها فى صحيح أبى داود، وفى سنده ضعف يغتفر فى الشواهد، ينظر: الألباني، محمد بن ناصر الدين، **إرواء الغليل**، ط 2، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٩٨٥م، ج: 7، ص: 199.

[220]– ابن قدامة المقديسي، المغني، ج: 11، ص: 201.

الأحوال، معفو عنهم فيما قد يقع من التقصير والإخلال، وكل يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله – صلى الله عليه وسلم–.

المطلب الأول: معنى الإسرائيليات، وحكم روايتها، وأسباب دخولها في المجتمع الإسلامي، وأثرها في التفسير

معنى الإسرائيليات: جمع إسرائيلية، وهي: مصطلح[221] يطلق على الآثار المروية عن بني إسرائيل، نسبة

إلى بني إسرائيل[222]، وسميت بالإسرائيليات لتغليب اللون اليهودي فيها ولأن أكثر روايتها إنما هو من ثقافة بني إسرائيل، أو من كتبهم، أو من أساطيرهم وأباطيلهم[223].

حكم رواية الإسرائيليات: وجملة القول: إن حكم رواية الإسرائيليات هو الجواز المقيد ضمن دائرة محدودة بينتها السنة وأقوال الصحابة، فكل رواية إن صدقها الشارع فهي مقبولة، وإن كذبها فهي

---

[221]– الإسرائيليات لم يضع لها القدماء مصطلحاً علمياً تُعرف به، كعلم التفسير أو علم أصول الفقه، أو علم اللغة...، فإن معرفة ما تَعنيه كلمة (إسرائيليات) لم يكن غائباً عن كتاباتهم إذا كتبوا عما يدور حولها، فهذا التابعي وهب بن منبه (ت، 114هـ) يصنف كتاباً ويسميه (الإسرائيليات)، ينظر: عمر رضا كحالة، **معجم المؤلفين**، د. ط.، مكتبة المثنى، ودار إحياء التراث العربي، بيروت، د. ت.، ج: 13، ص: 174، ويؤيد ذلك ما حكاه عنه الذهبي أنه كثير النقل من الإسرائيليات، ينظر: الذهبي، **ميزان الاعتدال في نقد الرجال**، تح: علي محمد البجاوي، ط 1، دار المعرفة، بيروت، ١٩٦٣ م، ج: 4، ص: 352.

[222] – محمد بن محمد بن سويلم أبو شُهبة، **الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير**، ط 4، مكتبة السنة، د. ت.، ص: 12.

[223]– ينظر: عبدالله خضر حمد، ج: 1، ص: ٩٦.

مردودة، وإن كان ساكتاً عنها فلا نصدق ولا نكذب ونسكت عنها، لقوله ـ صلى الله عليه وسلم ـ: <<لا تُصَدِّقوا أهل الكتاب ولا تُكَذِّبوهم، وقولوا آمنا بالله وما أُنزِلَ إلينا ...الحديث>> [224].

أسباب دخول الإسرائيليات في المجتمع الإسلامي:

أولا: لقد تناول القرآن الكريم العديد من قصص الأنبياء والحوادث التي مرّت في الأزمنة السابقة بصورة من الإيجاز دون أن يذكر التفاصيل ودقائق القصة، والنفس البشرية تميل دائماً إلى معرفة التفاصيل ودقائق تتعلق بالقصص القرآني، لذلك عندما سألوا أهل الكتاب فأجابوهم بما هو موجود في كتبهم.

ثانيا: إسلام العديد من أهل الكتاب ودخولهم في الدين الإسلامي ساهم مساهمة حقيقية في إدخال الكثير من الروايات الإسرائيلية إلى المجتمع الإسلامي، وواقع تفسير السلف يدل على رجوعهم للإسرائيليات، وإفادتهم منها، مترخّصين بقول الرسول – صلى الله عليه وسلم–: << بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار >>[225]، أي: حدثوا عنهم بما يتفق مع الشريعة الإسلامية وضمن الشروط الواجبة في الأخذ عن أهل الكتاب، لأن بني إسرائيل عندهم كذب يحرفون الكلم عن مواضعه.

---

[224]– أخرجه البخاري في صحيحه (935/2)، معلقاً في كتاب الشهادات، باب، لا يسئل أهل الشرك عن الشهادة وغيرها، ووصله في كتاب التفسير، باب، {آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا} الآية [البقرة، 136]، (1630/4)، بالرقم: ٤٢١٥.

[225]– أخرجه البخاري في صحيحه (3/ ١٢٧٥)، كتاب أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، بالرقم: ٣٢٧٤، والترمذي في جامعه (40/5) في كتاب العلم، باب ما جاء في الحديث عن بني إسرائيل، بالرقم: 2669، وقال الترمذي، "هذا حديث حسن صحيح".

وكذلك مرت فترة على المجتمع الإسلامي دخل فيها كثير من المرويات الإسرائيلية دون التقيد بالقيود التي وضعها الإسلام فتسرب الضعيف والمكذوب والمخالف لشرعنا الإسلامي وغيره، وخاصة في أواخر عهد التابعين[226]. ومن تلك الأسباب التي ساعد على كثرة روايات الإسرائيلية إلى كتب التفسير والتاريخ والحديث ترجمة التوراة وشروحها[227].

أثر الإسرائيليات في التفسير:

لقد كان لهذه الإسرائيليات التى أخذها المفسِّرون عن أهل الكتاب وفسروا بها كتاب الله تعالى أثر سيء على الإسلام وعقائد المسلمين وخصوصاً ما يتعلق بالتفسير، وقد عاب صاحب البحر المحيط على المفسرين الذين يضمنون تفاسيرهم مثل هذه الإسرائيليات فقال: "وكذلك ذكروا ما لا يصح من أسباب نزول، وأحاديث في الفضائل، وحكايات لا تناسب، وتواريخ إسرائيلية، ولا ينبغي ذكر هذا في علم التفسير"[228]، ولخطورتها على أفكار المسلمين تمنى بعض المتأخرين من أهل التفسير أن لا تكون هذه الروايات في كتب المسلمين، فيقول صاحب تفسير روح المعاني: "ويا ليت كتب الإسلام لم تشتمل على هذه الخرافات التي لا يصدقها العاقل لأنها أضغاث أحلام"[229].

---

[226] – ينظر: عبدالله خضر حمد، ج: 1، ص: 97.

[227]– ينظر: ابن النديم، أبو الفرج محمد بن إسحاق بن محمد الوراق البغدادي المعتزلي الشيعي، **الفهرست**، تح: إبراهيم رمضان، ط 2، دار المعرفة، بيروت، 1417 هـ، ص: 37، وما بعدها.

[228]– ينظر: أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين، **البحر المحيط في التفسير**، تح: صدقي محمد جميل، د. ط.، دار الفكر، بيروت، 1420 هـ، ج: 1، ص: 13.

[229]– ينظر: شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني**، تح: علي عبد الباري عطية، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415 هـ، ج: 1، ص: 342.

المطلب الثاني: موقف الإمام الزنجاني من الإسرائيليات

لقد ذكر الإمام الزنجاني في تفسيره أخباراً مأخوذة من القصص الإسرائيلية لتفسير قصص القرآن وتوضيح أحداثها من غير ذكر السند، ولم يحكم على درجة تلك الروايات من حيث الصحة والضعف، ولهذا لم يسلم تفسيره من الروايات المنكرة والضعيفة:

فمن ذلك حين فسر قوله تعالى: وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آَيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آَلُ مُوسَى وَآَلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآَيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ [البقرة: 248]، قال الزنجاني: كان هذا التابوت أنزله الله تعالى على آدم، فيه صور الأنبياء من ولده، فكان عنده إلى أن مات، ثم توارثه الأنبياء من بعده، إلى أن وصل إلى موسى، وكانوا يستفتحون به على عدوّهم في الحرب، تحمله الملائكة فوق العسكر، فإذا سمعوا من التابوت صيحة استيقنوا النصر، فلما عصوا وأفسدوا سلط الله عليهم العمالقة، فغلبوهم عليه، فرد الله ذلك التابوت على طالوت، فلما رآه بنو إسرائيل عنده علموا أن ذلك آية ملكه، (فِيهِ سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ)، لأنه كان في أي مكان حصل اطمأنوا إليه، (وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آَلُ مُوسَى وَآَلُ هَارُونَ)، قيل[230]:

عصا موسى، وعمامة هارون، ورضاض الألواح[231].

---

[230] – ليس في القرآن ما يدل على شيء من ذلك، ولا فيما صح عن النبي – صلى الله عليه وسلم–، وإنما هذه من أخبار بني إسرائيل التي نقلها إليها مسلمة أهل الكتاب، وحملها عنهم بعضهم الصحابة والتابعين ومرجعها إلى وهب بن منبه، وكعب الأحبار وأمثالهما، ينظر: محمد بن محمد بن سويلم أبو شُهبة، ص: 71.

[231] – الزنجاني، ص: 68.

وفي تفسير قوله تعالى: قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ [المائدة: 22]، قال الزنجاني : هولاء الجبارون هم العمالقة، فرقة من عاد، وكان عوج بن عناق ابن بنت آدم منهم[232]، وقصة عوج بن عوق من الإسرائيليات الظاهرة البطلان، التي ولِعَ بذكرها بعض المفسرين والأخباريين، عند ذكر الجبارين: وأنه كان طوله ثلاثة آلاف ذراع، وأنه كان يمسك الحوت، فيشويه في عين الشمس، وأن طوفان نوح لم يصل إلى ركبتيه، وأنه امتنع عن ركوب السفينة مع نوح، إلى نحو ذلك من الخرافات، والأباطيل التي تصادم العقل والنقل، وتخالف سنن الله في الخليقة، ثم أين زمن نوح من زمن موسى عليهما السلام وما يدل عليه آية: {قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنْ نَدْخُلَهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا}[المائدة: 22]، كان في زمن موسى قطعًا، ولا مرية في هذا فهل طالت الحياة بعوق حتى زمن موسى؟![233].

وفي تفسير قوله تعالى: وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ [يوسف: 24]، ذكر أن البرهان هو: أن يوسف – عليه السلام–[234]، رأى وجه يعقوب عاضًا على إصبعه[235].

وفي تفسير قوله تعالى: وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ [ص: 34]، يقول: أي: ابتليناه، (وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا) شيطانا تصور بصورته، وكان سبب فتنته تزوجه امرأة هويها، وعبدت في داره الصنم أربعين

---

[232] – الزنجاني، ص: 104.

[233]– ينظر: محمد بن محمد بن سويلم أبو شُهبة، ص: 178.

[234]– كل ذلك مرجعه إلى أخبار بني إسرائيل وأكاذيبهم، للمزيد من التفاصيل، ينظر: عصام العبد زهد، **الإسرائيليات في تفسير ابن جرير الطبري لسورة يوسف عرض ونقد**، مقالة منشورة بالجامعة الإسلامية، غزة.

[235] – الزنجاني، ص: 173.

يوما، وهو لا يدري، فنزع الله ملكه أربعين صباحا، وسلط شيطانا على ملكه (ثُمَّ أَنَابَ) فتاب الله عليه وأعاد ملكه إليه، فسأل الله تعالى أن يهب له ملكا لا ينبغي لأحد؛ ليدل على أنه غفر له[236]، ولكن هذه كلها من الإسرائيليات وكلها أكاذيب، لم تأت بأثر مقبول معتبر[237].

المطلب الثالث: استشهاد الإمام الزنجاني بالأحاديث الضعيفة

المنهج الصحيح لتفسير القرآن بالسنة هو: عدم الاعتماد على الأحاديث الضعيفة والموضوعة[238] في تفسير كلام الله عز وجل، وهذا ما وصى به أهل العلم، كما قال الإمام الزركشي[239] (ت: 794هـ):

---

[236] – **المصدر نفسه**، ص: 317.

[237]– قال الحافظ ابن كثير (ت، 774هـ) "إسناده إلى ابن عباس قوي ولكن الظاهر أنه إنما تلقاه ابن عباس – إن صح عنه– من أهل الكتاب، وفيهم طائفة لا يعتقدون نبوة سليمان – عليه السلام– فالظاهر أنهم يكذبون عليه، ولهذا كان في السياق منكرات من أشدها ذكر النساء فإن المشهور عن جاهد وغير واحد من أئمة السلف أن ذلك الجني لم يسلط على نساء سليمان بل عصمهن الله منه تشريفا وتكريما لنبيه – صلى الله عليه وسلم–، وقد رويت هذه القصة مطولة عن جماعة من السلف، كسعيد بن المسيب وزيد بن أسلم وجماعة آخرين وكلها متلقاة من قصص أهل الكتاب، والله أعلم"، ينظر: ابن كثير، تفسير القرآن العظيم، ج: 7، ص: 69.

[238] – الحديث الموضوع لغة: من وضع يضع وضعا، وله عدة معان، الأول، الإسقاط، والثاني، الترك، والثالث، الافتراء والاختلاق. فالموضوع في اللغة يكون بمعنى المسقط، ويكون بمعنى المتروك، ويكون بمعنى المختلق المفتري، ينظر: النووي، محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي الدمشقي، **إرشاد طلاب الحقائق إلى معرفة سنن خير الخلائق**، تح: عبد الباري فتح الله السلفي، ط 1، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، 1987 م، ج: 1، ص: 258، واصطلاحا: هو الحديث المختلق المكذوب على النبي . صلى الله عليه وسلم .، ركب له إسناد أو جاء بغير إسناد، ينظر: عبد الله بن يوسف الجديع، **تحرير علوم الحديث**، ط 1، مؤسسة الريان، بيروت، 2003 م، ج: 2، ص: 1039.

[239]– هو، الإمام الفقيه بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي، عالم بفقه الشافعية والأصول، تركي الأصل، مصري المولد والوفاة، ولد سنة خمس وأربعين وسبعمائة، وأخذ عن الإسنوي ومغلطاي وابن كثير والأذرعي وغيرهم،

"يجب الحذر من الضعيف في التفسير، والموضوع، فإنه كثير، وإن سواد الأوراق سواد في القلب"[240]، وقال الشوكاني[241]: "لا اعتبار بما لم يصح كالتفسير بإسناد ضعيف"[242]، ولكن رغم ذلك لا يكاد يخلو كتاب من كتب التفسير من إيراد الأحاديث الضعيفة والموضوعة فيه على تفاوت في مقدارها، فتفسير الزنجاني شأنه كشأن باقي التفاسير التي يذكر فيها صاحبها الأحاديث، والإمام الزنجاني ذكر الأحاديث الضعيفة، وغفل عن تخريجها، ويأتي بها دون الإشارة إلى مخرجيها، ولم يبين حكمها وهذا ما يؤاخذ عليه، فعلى سبيل المثال:

قال عند تفسير قوله تعالى: السَّائِحُونَ [التوبة: 112]، أي: الصائمون،

وألف تصانيف كثيرة في عدة فنون، منها، شرح المنهاج، والديباج، وشرح جمع الجوامع وشرح البخاري والبرهان في علوم القرآن، وغير ذلك، مات سنة أربع وتسعين وسبعمائة، ينظر ترجمته في، ابن حجر العسقلاني، الدرر الكامنة، **ج:** 5، ص : 133، وما بعدها، والسوطي، حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة، ج: 1، ص: 437.

[240]– الزركشي، ج: 2، ص: 156.

[241]– هو، الإمام العلامة المحدث محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني ثم الصنعاني، فقيه، أصولي، مؤرخ، ولد سنة ثلاث وسبعين ومائة وألف، بهجرة "شوكان" من بلاد "خولان"، ونشأ بصنعاء، وولي قضاءها، قال عنه تلميذه لطف الله بن أحمد جحاف، له مصنفات تدل على قوة الساعد وسعة الاطلاع، ورزق السعادة في تصانيفه مع القضاء، من تصانيفه، الفتح القدير في التفسير، والبدر الطالع، وإرشاد الفحول في الأصول وغير ذلك، توفي بصنعاء سنة خمسين ومائتين وألف من الهجرة، ينظر ترجمته في: محمد صديق خان، **التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول**، ط 1، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر، ٢٠٠٧ م، ص: 436 وما بعدها، وعمر رضا كحالة، ج: 11، ص: 53.

[242]– الشوكاني، **فتح القدير**، ط 1، دار ابن كثير، دمشق، ودار الكلم الطيب، بيروت، 1998 م، ج: 1، ص: 14.

واستدل بقوله – صلى الله عليه وسلم–[243]: <<سياحة أمتي الصوم>>[244].

وفي تفسير قوله تعالى: سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ [يس: 58]، قال: التقدير: يقول الله لهم ذلك قولا، جاء في الحديث[245]: <<إن الله يتجلى لأهل الجنة ويقول: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ>>[246].

وقال في تفسير قوله تعالى: سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ [الصافات: 180]، روى علي بن أبي طالب . رضي الله عنه . عن النبي . صلى الله عليه وسلم– أنه قال[247]: <<من أحب أن يكتال

---

[243]– قال الألباني: صعيف، أخرجه الحاكم عن جنيد بن حكيم الدقاق، حدثنا حامد ابن يحيى البلخي، حدثنا سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن عبيد بن عمير، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال، سئل رسول الله –صلى الله عليه وسلم– عن السائحين، فقال: "هم الصائمون"، وقال صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه، على أنه مما أرسله أكثر أصحاب ابن عيينة، ولم يذكروا أبا هريرة في إسناده ووافقه الذهبي، وليس صحيح الإسناد؛ بله على شرط الشيخين، فإن البلخي هذا، وإن كان ثقة، فلم يخرج له الشيخان شيئاً والدقاق؛ قال الدارقطني"ليس بالقوي"، فأنى له الصحة، وقد روي من طريق أخرى: أخرجه ابن جرير الطبري في جامع البيان، والعقيلي في "الضعفاء" وابن عدي عن حكيم بن خذام أبي سمير قال: حدثنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة مرفوعاً به، وقال ابن عدي: "لم يرفعه عن الأعمش غير حكيم وكذا قال! وحكيم متروك الحديث؛ كما قال أبو حاتم، ينظر: الألباني، **سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة**، ط 1، دار المعارف، الرياض، 1412 هـ، ج: 8، ص: 208.

[244] – الزنجاني، ص: 152.

[245]– قال شعيب الأرنؤوط وآخرون: إسناده ضعيف، لضعف أبي عاصم العَبّاداني والفضل بن عيسى الرقاشي، ينظر: سنن ابن ماجة (127/1)، بَابٌ، فِيمَا أَنْكَرَتْ الْجَهْمِيَّةُ، بالرقم: 184.

[246]– الزنجاني، ص: 307.

[247]– قال الألباني: في سلسلة الضعيفة، "إسناده ضعيف، لإرساله، وعنعنة أبي إسحاق –وهو السبيعي–، واختلاطه، ويونس–هو ابنه–، مختلف فيه، وهو صدوق يهم قليلاً – كما قال الحافظ –، لكن لم يذكروه فيمن سمع من أبيه قبل الاختلاط، ولعله لذلك كان أحمد يضعف حديثه عن أبيه، قلت، وعلى هذا فقول الحافظ في "نتائج الأفكار" "أخرجه ابن أبي حاتم في "التفسير" من مرسل الشعبي بسند صحيح إليه"، فيه تساهل ظاهر، ولا يقويه أن البغوي وصله في "تفسيره" من طريق الثعلبي بسنده عن ثابت بن أبي صفية عن أصبغ بن نباتة عن علي قال، "من أحب أن يكتال...."

بالمكيال الأوفى فليكن آخر كلامه في مجلسه: سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (180) وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (181) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (182) [الصافات:180-182][248].

وقال في تفسير قوله تعالى: إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ (1) وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا (2) فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (3) [النصر: 1-3]، لما نزل هذه السورة قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم-: <<نُعِيَتْ إِلَيَّ نَفْسِي>>[249]، وعاش بعدها سنتين، ما رُئِيَ ضاحكًا[250].

وأحيانا استشهد الزنجاني بما لم أقف عليه مسنداً، وقد كثر ذكره في كتب اللغة والبلاغة استشهاداً[251]، ولم أجد من تكلم عليه، كما في تفسير قوله تعالى: وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ [يونس: 61]، قال: وفي الحديث: <<من قرأ القرآن في أربعين ليلة فقد عزّب>>[252].

الحديث، أقول، لا يقويه، لأن (أصبغ بن نباتة) متروك – كما في "التقريب" وغيره –، وثابت بن أبي صفية، ضعيف، والمحفوظ عن النبي – صلى الله عليه وسلم– في كفارة المجلس إنما هو، "سبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك"، وفي ذلك عدة أحاديث..." ينظر:الألباني، سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة، ج: 14، ص: 70- 71.

[248]– الزنجاني، ص: 314

[249]– ذكره الهيثمي، وقال: في إسناده هلال بن خباب، قال: يحيى ثقة مأمون لم يتغير، ووثقه ابن حبان وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح، وفي إسناد أحمد عطاء بن السائب وقد اختلط ،ينظر: الهيثمي، ج: 7، ص : 144، وضعف إسناده الشيخ شعيب الأرنؤوط في تحقيق المسند (366/3)، وقال: إسناده ضعيف، عطاء– وهو ابن السائب– قد اختلط، ومحمد بن فضيل روى عنه بعد الاختلاط، تحت الرقم، 1873.

[250] – الزنجاني، ص: 484.

[251] – كافي الكفاة، الصاحب، إسماعيل بن عباد، **المحيط في اللغة**، تح: محمد حسن آل ياسين، ط 1، عالم الكتب، بيروت، 1994 م، ج: 1، ص: 69، والجوهري، ج: 1، ص: 181، وغيرهما.

[252] – الزنجاني، ص: 157.

وفي تفسير قوله تعالى: مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى [النجم: 11]، قال: ما كذب فؤاد محمد فيما رأى، واستدل بحديث[253]:

<<رأيته بفؤادي، ولم أره بعيني>>[254].

وفي تفسير قوله تعالى: أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ [النمل: 82]، قال: وفي الحديث[255]: <<إنها تخرج من صدع في الصفا، ومعها عصا موسى، وخاتم سليمان، تخطم أنف الكافر بالعصا، وتحي وجه المؤمن بالخاتم، طولها ستون ذراعا، لايدركها طالب، ولا يفوتها هارب>>[256].

---

[253]– أخرجه الطبري في جامع البيان (22/ 19) بلفظ، "لم أره بعيني، رأيته بفؤادي مرتين، ثم تلا ثُمَّ دَنا فَتَدَلَّى"، وأورده السيوطي في: **الدر المنثور**، د. ط.، دار الفكر، بيروت، د. ت.، ج:7 ، ص: 648، وزاد نسبته إلى عبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم عن التابعي المعروف محمد بن كعب (ت، 120هـ) مرفوعا، وفي سنده، موسى بن عبيدة الربذي (ت، 153هـ)، منكر الحديث، ينظر: الحافظ المزي، جمال الدين أبو الحجاج يوسف، **تهذيب الكمال في أسماء الرجال**، بشار عواد معروف، ط 1، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٠ – ١٩٩٢ م، ج: 29، ص: 108.

[254] – الزنجاني، ص: 364.

[255]– أخرجه أحمد في المسند برقم، 7937، 3416، وابن ماجه في سننه برقم، 4066، والحاكم (532/4)، برقم، 8494 عن أبي هريرة – رضي الله عنه–. والحديث ضعفه الألباني، وقال: فيه علتان: الأول: أوس بن خالد ذكره البخاري في الضعفاء، وقال ابن القطان: له عن أبي هريرة ثلاثة أحاديث منكرة، والأخرى: علي بن زيد وهو ابن جدعان، ضعيف، ينظر: الألباني، سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة، الرقم: 1108.

[256] – الزنجاني، ص: 273.

الفصل الثالث

منهج الإمام الزنجاني في التفسير بالمأثور، وباللغة، وذكره لإجماع أهل التفسير

المبحث الأول: منهجه في التفسير بالمأثور.

المبحث الثاني: منهجه في تفسير القرآن باللغة، وأقوال أتباع التابعين، وإجماع أهل التفسير وأئمة اللغة.

الفصل الثالث

منهج الإمام الزنجاني في التفسير بالمأثور، وباللغة العربية، وذكره لإجماع أهل التفسير

سنتاول في هذا الفصل منهج الإمام الزنجاني في التفسير، في المبحث الأول نذكر منهجه في التفسير بالمأثور، وفي المبحث الثاني نقوم بكيفية اعتماده على تفسير أتباع التابعين ثم نذكر اعتماده على إجماع أهل التفسير، ونقوم بذكر منهجه في تفسير القرآن باللغة واهتمامه بالجوانب اللغوية.

المبحث الأول

منهج الإمام الزنجاني في التفسير بالمأثور

إن غاية علم التفسير هي معرفة معاني القرآن الكريم، وإدراك مراميه، واستنباط أحكامه، وسنام هذه المعرفة وذروتها التفسير بالمأثور، لأهميته الكبرى في فهم القرآن الكريم فهماً صحيحاً سليماً من الزلل والانحراف، والتفسير بالمأثور هو: بيان معنى الآية بما ورد في السنة الشريفة أو بأقوال الصحابة- رضي الله عنهم- أو التابعين مما له حكم المرفوع كأسباب النزول والغيبيات وقصص الآية والإجماع، وأما المنقول عنهم مما يتصل بالاجتهاد والاستنباط، فليس من المأثور[257].

257- ينظر: محمد بن لطفي الصباغ، **لمحات في علوم القرآن واتجاهات التفسير**، ط 3، المكتب الإسلامي، لبنان، 1410 هـ، ص: 260، وما بعدها.

المطلب الأول: منهج الإمام الزنجاني في تفسير القران بالقرآن

لقد تتابع أهل العلم على استعمال هذا الطريق من طرق التفسير والإشارة إليه سواء في كتب التفسير أو كتب علوم القرآن، بل وفي بعض كتب أصول الفقه، لكنهم اكتفوا باستعماله وببيان صحته، وذكر بعض أنواعه، والتمثيل له، دون وضع تعريف أو حد له، ويمكن أن نقول: إن تفسير القرآن بالقرآن هو: بيان القرآن بالقرآن[258]، وهذا النوع من التفسير أفضل أنواع التفسير ومقدم على غيره، قال ابن تيمية: "فإن قال قائل: فما أحسن طرق التفسير؟ فالجواب: أن أصح الطرق في ذلك أن يفسر القرآن بالقرآن؛ فما أجمل في مكان فإنه قد فسر في موضع آخر، وما اختصر من مكان فقد بسط في موضع آخر"[259]، وهذه الطريقة في التفسير كان ينتهجها رسول الله – صلى الله عليه وسلم –، حيث كان يفسر بعض آيات القرآن ببعضها ، ولذلك ذكر العلماء رحمهم الله أن أفضل طرق التفسير وأصحها: تفسير القرآن بالقرآن[260].

منهج الإمام الزنجاني في ذلك:

والإمام الزنجاني يفسر كلمة أو آية من القرآن الكريم أحيانا ثم يجيء بآية أخرى يستدل بها عليه، كما في قوله تعالى: صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ [الفاتحة: 7]، يقول

---

[258]– ينظر: أحمد بن محمد البريدي، **تفسير القرآن بالقرآن دراسة تأصيلية**، ط 1، مكتبة الرشد، الرياض، 1428 هـ، ص: 6– 7.

[259]– ابن تيمية الحراني، ج: 13، ص: 363.

[260] – ينظر: الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، تح: عدد من الباحثين، ط 1، دار التفسير، جدة، 2015م، ج: 1، ص: 151–152.

المراد بالمغضوب عليهم: اليهود، بدليل قوله تعالى: مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ [المائدة: 60]، وبالضالين: النصارى،

بدليل قوله تعالى: وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ [المائدة: 77][261].

وفي قوله تعالى: وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ [الأعراف: 46]، قال: أي بين الجنة والنار سور، واستدل بقوله تعالى: فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ [الحديد: 13][262].

وفي قوله تعالى: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ [الدخان: 3]، يقول: هي ليلة القدر، واستدل بقوله تعالى: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ [القدر: 1][263].

وأحيانا استنبط حكما فقهيا من آية، واستدل على هذا الحكم بآية أخرى، كما في قوله تعالى: وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ [البقرة: 233]، قال: لفظه خبر، ومعناه أمر، أي: ليرضعن، لكنه أمر استحباب، واستدل بقوله تعالى: وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرَى [الطلاق: 6][264].

---

[261] – الزنجاني، ص: 39–40.

[262]– **المصدر نفسه**، ص: 126، وينظر: الشنقيطي، ج: 2، ص: 548.

[263] – الزنجاني، ص: 338، وينظر: الشنقيطي، ج: 6، ص: 2845.

[264] – الزنجاني، ص: 66، وينظر: الشنقيطي، محمد الأمين بن المختار الجكني، **أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن**، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، 1434 هـ، ج: 1، ص: 187.

وأحيانا يأتي بآية ويفسرها بآية دون التعليق عليها، كما في قوله تعالى: وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيمِ [الواقعة: 46] يقول يعني: وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ [النحل: 38][265].

وأحيانا يمثل على تفسير آية بآية أخرى، كما في قوله تعالى:

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ [الانفطار: 1]، يقول: قال المفسرون: انفطارها انشقاقها، كقوله تعالى: وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ [الفرقان: 25][266].

وقوله تعالى: وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ [آل عمران: 54]، يقول: على مزاوجة الكلام، كقوله تعالى: وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا [الشورى: 40][267].

وقد يذكر معنيين مما فيهما تدريج و يستدل لهما بآيتين أخريين أو أكثر، كما في تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [البقرة: 60]، جاء بآية الأعراف: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ﴾ [الأعراف: 160]، ويقول: الإنبجاس: رش الماء، والإنفجار: خروجه بكثرة، لأنه انبجس أولا ثم انفجر، وقال: ونظيره قوله سبحانه في العصا: ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ [النمل: 10] و﴿ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا

---

[265] – الزنجاني، ص: 379.

[266]– الزنجاني، ص: 442. والشنقيطي، ج: 6، ص: 2845.

[267]– الزنجاني، ص: 76.

جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ [القصص: 31]، وهي الحية الصغيرة، ثم قال سبحانه: ﴿فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ﴾ [الأعراف: 107] و﴿ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴾ [الشعراء: 32]، وهي الكبيرة، لأنها ابتدأت صغيرة[268].

المطلب الثاني: تفسير القرآن بالسنة

السنة النبوية هي المصدر الثاني من مصادر التشريع الإسلامي، وهي راجعة في معناها إلى الكتاب، فهي تفصيل لمجمله وبيان لمشكله وبسط لمختصره، ونقل ابن تيمية: إجماع الصحابة والتابعين على أن السنة تفسر القرآن، ويقول: "وقد اتفق الصحابة والتابعون لهم بإحسان وسائر أئمة الدين، أن السنة تفسر القرآن وتبينه، وتدل عليه وتعبر عن مجمله، وأنها تفسر مجمل القرآن من الأمر والخبر"[269]، وقال أيضًا: "فإن أعياك ذلك- يعني تفسير القرآن بالقرآن- فعليك بالسنة فإنها شارحة للقرآن وموضحة له؛ والغرض أنك تطلب تفسير القرآن منه فإن لم تجده فمن السنة"[270]، والسنة وحي من الله ولا يمكن اكتمال الدين أو أن يفهم القرآن بغير السنة، بل إن الاقتصار على القرآن دون السنة خروج من الدين، وقال الشاطبي[271]: "إن الاقتصار على الكتاب رأي قوم لا خلاق لهم، خارجين

---

[268] - **المصدر نفسه**، ص: 48- 49.

[269]- ابن تيمية الحراني، ج: 17، ص: 432.

[270]- **المصدر نفسه**، ج: 13، ص: 363- 364.

[271]- هو أبو إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي الغرناطي المالكي، الشهير بالشاطبي، قيل ولد سنة عشرين وسبعمائة، أصولي حافظ محدث، لغوي مفسر مع الصلاح والعفة، والورع واتباع السنة واجتناب البدع، وهو من أئمة فقهاء المالكية، نشأ بغرناطة، وأخذ عن علمائها، له القدم الراسخ، والإمامة العظمى في الفنون، من التحري والتحقيق، له استنباطات جليلة، ودقائق منيفة، وفوائد لطيفة، وأبحاث شريفة، وقواعد محررة محققة، وله تصانيف نفيسة منها،

عن السنة؛ إذ عولوا على ما بنيت عليه من أن الكتاب فيه بيان كل شيء، فاطرحوا أحكام السنة، فأداهم ذلك إلى الانخلاع عن الجماعة وتأويل القرآن على غير ما أنزل الله"[272]، ولما للتفسير النبوي للقرآن الكريم من أهمية فقد أكّد المفسرون على ضرورة تقديم الصحيح منه على ما سواه وهذا لا خلاف فيه بين أهل العلم، ومن القواعد التفسيرية: أنه إذا ثبت الحديث وكان نصًا في تفسير الآية فلا يصار إلى غيره، وأن كل تفسير خالف القرآن أو السنة أو إجماع الأمة فهو رد، أو القول الذي يؤيده خبر عن النبي– صلى الله عليه وسلم– فهو المقدم على غيره، أو لا يصح حمل الآية على تفسيرات وتفصيلات لأمور غيبة لا دليل عليها من القرآن والسنة، وغير ذلك من القواعد المتعلقة بهذا الموضوع[273]، وكل ذلك يدل على أهمية هذا اللون من التفسير.

وكل إفادة يستفيدها المفسر من السنة في بيان القرآن وتفسيره فإنها من التفسير بالسنة، وأما التفسير النبوي فهو كل قول أو فعل صدر عن النبي– صلى الله عليه وسلم– صريحاً في إرادة التفسير،

الاعتصام، والموافقات، وغير ذلك، توفي سنة تسعين وسبعمائة، ينظر ترجمته في: وليد بن أحمد الحسين الزبيري، إياد بن عبد اللطيف القيسي، مصطفى بن قحطان الحبيب، بشير بن جواد القيسي، عماد بن محمد البغدادي، **الموسوعة الميسرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة**، ط 1، مجلة الحكمة، مانشستر ، ٢٠٠٣ م، ج: 1، ص: 110، ومحمد بن محمد بن عمر بن علي ابن سالم مخلوف، **شجرة النور الزكية في طبقات المالكية**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٣ م، ج: 1، ص: 332.

[272]– الشاطبي، أبو إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي، **الموافقات**، تح: مشهور بن حسن آل سلمان، ط 1، دار ابن عفان، القاهرة، 1997 م، ج: 4، ص: 325– 326.

[273]– ينظر: تفصيل هذه القواعد وأدلتها وأقوال العلماء في اعتمادها وأمثلة تطبيقية لها في: حسين بن علي بن حسين الحربي، **قواعد الترجيح عند المفسرين**، ط 2، دار القاسم، الرياض، ٢٠٠٨ م، ج: 1، ص: 171، وما بعدها.

وبمعرفة الفرق بين هذين التفسيرين نعلم أن التفسير بالسنة أشمل وأعم من التفسير النبوي[274]، وحيث إن هذا النوع راجع إلى السنة التي توضح القرآن، فإنه يدل على أهميته، لذا جعل العلماء التفسير بالسنة مصدرا أساسياً من مصادر التفسير، والناظر في كتب التفسير عموماً يجد عناية المفسرين بالسنة النبوية، فحشدوا تفاسيرهم بالأحاديث النبوية والتي تفيد في تفسير القرآن، وأكدوا على أن القول الذي يؤيده خبر عن النبي– صلى الله عليه وسلم– فهو أولى من غيره، وخير ما يُفسر به القرآن بعد القرآن سنة النبي– صلى الله عليه وسلم–، قال ابن جرير الطبري "والتسليم لخبر رسول الله– صلى الله عليه وسلم– أولى من التسليم لغيره"[275]، وقال أيضًا: "ولكلا التأويلين وجه مفهوم ... وإنما اخترنا التأويل الأول؛ لموافقته الأثر عن رسول الله– صلى الله عليه وسلم–"[276]، فعلى هذا لا ينبغي في الاستنباط من القرآن الاقتصار عليه دون النظر في شرحه وبيانه وهو السنة؛ لأنه إذا كان كليا وفيه أمور جملية كما في شأن الصلاة والزكاة والحج والصوم ونحوها؛ فلا محيص عن النظر في بيانه[277].

أنواع تفسير القران بالسنة:

النوع الأول: أن ينص النبي– صلى الله عليه وسلم– على تفسير آية أو لفظة وله أسلوبان[278]:

---

[274]– ينظر: مساعد بن سليمان الطيار، **مقالات في علوم القرآن وأصول التفسير**، ط 1، دار المحدث، الرياض، 1425 هـ، ص: 139.

[275]– الطبري، ج: 10، ص: 67.

[276]– **المصدر نفسه**، ج: 8، ص: 365.

[277] – الشاطبي، ج: 4، ص: 183.

[278]– ينظر: تفصيل هذه الأنواع وأمثلة تطبيقية لها في: ناصر بن محمد بن صالح الصائغ، **الترجيح بالسنة عند المفسرين جمعًا ودراسة**، ط 1، دار التدمرية، الرياض، 1431 هـ، ج: 1، ص: 68، وما بعدها، فهو مفيد جداً في

أولا: يذكر النبي – صلى الله عليه وسلم – التفسير، ثم يذكر الآية المفسرة بعده.

ثانيا: أن يذكر النبي– صلى الله عليه وسلم– الآية، ثم يذكر تفسيرها.

النوع الثاني: أن يرد إشكال على الصحابة في فهم آية فيفسرها لهم.

النوع الثالث: أن يسأله الصحابة عن معنى الآية فيفسرها لهم.

النوع الرابع: أن يتأول النبي– صلى الله عليه وسلم– القرآن، فيعمل بأمره ويترك نهيه[279].

المطلب الثالث: منهج الإمام الزنجاني في تفسير القرآن بالسنة

استدل الإمام الزنجاني بالسنة النبوية أحياناً في تفسير بعض الآيات، ولكن مقارنة بحجم الكتاب ليست كثيرة، وقد صرح بإيراد بعضها من صحيحي البخاري ومسلم،

وأورد أحاديث أخرى مرفوعة دون الإشارة إلى مخرجيها أو بيان صحتها وضعفها، والمواضع التي وقفت عليها في تفسيره في هذا الباب هي:

هذا الباب، وأصل الكتاب رسالة علمية نال بها الباحث درجة الدكتوراه بتقدير ممتاز مع مرتبة الشرف الأولى من جامعة أم القرى.

[279] – ينظر: مساعد بن سليمان الطيار، **فصول في أصول التفسير**، ط 2، دار ابن الجوزي، السعودية، 1423 هـ، ص: 72.

في تفسير قوله تعالى: رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ [الحجر: 2]، قال: جاء في الحديث[280]: <<إن الكفار يقولون عند خروج أهل القبلة من النار يا ليتنا كنا مسلمين>>[281].

وفي تفسيره لقوله تعالى: ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ [الأعراف: 55]، قال: ﴿تَضَرُّعًا﴾: أي تذللا، ﴿وخُفْيَةً﴾ ضد العلانية، ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ في الجهر بالدعاء، فيكره الصياح فيه، واستدل على ذلك بقوله – صلى الله عليه وسلم–[282]: <<يَكُونُ فِي هَذِهِ الأمة قَوْمٌ يَعْتَدُونَ فِي الدُّعَاءِ وَالطَّهُورِ>>[283].

وفي تفسير قوله تعالى: لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلًّا وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ [التوبة: 10]، قال: أي لا يبقون عليكم، لا لأجل القرابة،

---

[280]– أخرجه الحاكم في المستدرك (265/2)، من حديث أبي موسى الأشعري مرفوعاً، برقم: 2945، وقال، "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه"، ووافقه الذهبي، وقال الحافظ العراقي "رواه النسائي في الكبرى من حديث جابر نحوه بإسناد صحيح"، ينظر: العراقي، أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم، **المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار (مطبوع بهامش إحياء علوم الدين)**، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، ٢٠٠٥ م، ص: 1935.

[281]– الزنجاني، ص: 187.

[282]– أخرجه أبو داود في سننه (604/2) ح، (1480)، وابن ماجة في سننه (32/5) ح، (3864)، والحاكم في المستدرك (724/1) ح، (1979)، وغيرهم من حديث عبد الله بن مغفل، وحسنه ابن حجر العسقلاني، ينظر: ابن حجر العسقلاني، **الأمالي المطلقة**، تح: حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي، ط 1، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٥م، ص: 17، برقم، 75، وصححه الألباني، ينظر الألباني، إرواء الغليل، ج: 1، ص: 171، الرقم: 140.

[283] – الزنجاني، ص: 127.

و(الإلّ): القرابة والعشيرة، والعهد، والحلف، والجوار، واستدل بحديث أم زرع[284]: <<وفيُّ الإلِّ، كريمُ الخِلِّ، بَرُودُ الظِّلِّ>>[285].وفي تفسير قوله تعالى: أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ [إبراهيم: 24]، قال: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ أي: طيبة الثمرة، وقال: روي مرفوعا عن النبي – صلى الله عليه وسلم– أنه قال[286]: <<هي النخلة>>[287].

ويقول في تفسير قوله تعالى: فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا [الروم: 30]، أي: اتبع فطرة الله، ملة التوحيد، لأن الله تعالى خلق المكلفين العقلاء خلقة متى خلّوا وإياها أدتهم إلى الإقرار بصانع واحد مدبر حكيم عليم، وذكر قوله – صلى الله عليه وسلم–[288]:

<<كل مَوْلُود يُولد عَلَى الْفطْرَة فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَو ينصرَانِهِ أَو يُمَجِّسَانِهِ>>[289].

---

[284]– قال الزبير بن بكار الأسدي (ت، 256هـ): "وهي أمّ زرع بنت أكيمل بن ساعد"، وأم زرع هي واحدة من إحدى عشرة امرأة من قرية من قرى اليمن، وقد خرجن إلى مجلس لهن، فقال بعضهن لبعض، "تعالين فلنذكر بعولتنا بما فيهم، ولا نكذب فتبايعن على ذلك ..."، ينظر: الزبير بن بكار بن عبد الله القرشي الأسدي المكي، **الأخبار الموفقيات**، تح: سامي مكي العاني، ط 2، عالم الكتب، بيروت، 1416 هـ، ص: 177.

[285] – الزنجاني، ص: 143، والحديث متفق عليه أخرجه البخاري في صحيحه (1988/5)، كتاب النكاح، باب حسن المعاشرة مع الأهل، الحديث، 4893، ومسلم (139/7)، كتاب فضائل الصحابة، باب ذكر حديث أم زرع، الحديث، 2448.

[286]– الحديث متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (34/1) كتاب العلم، باب قول المحدث، حدّثنا وأخبرنا وأنبأنا، الحديث، 61، ومسلم (137/8)، في صفات المنافقين، باب مثل المؤمن مثل النخلة، الحديث، 2811.

[287] – الزنجاني، ص: 184.

[288]– الحديث متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (456/1) كتاب، الجنائز، باب إذا أسلم الصبي فمات، الحديث، 1293، ومسلم (52/8)، كتاب القدر، باب معنى "كل مولود يولد على الفطرة"، الحديث، 2658.

[289] – الزنجاني، ص: 285.

وفي تفسير قوله تعالى: فأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا [الأحزاب: 9]، قال: فكانت هذه الريح إحدى معجزات الرسول – صلى الله عليه وسلم–، وذكر قوله – صلى الله عليه وسلم–[290]: <<نُصِرْتُ بِالصَّبَا، وَأُهْلِكَتْ عَادٌ بِالدَّبُورِ>>[291].

وفي تفسير قوله تعالى: وَانْشَقَّ الْقَمَرُ [القمر: 1]، قال: <<انفلق نصفين على عهد رسول الله حين سأله أهل مكة ذلك، فأراهم الله تعالى، حتى رأوا حراء بينهما، ورسول الله ينادي: يا فلان بن فلان أشهد>>. رواه البخاري ومسلم[292].

وفي تفسير قوله تعالى: فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا [الانشقاق: 8]، قال: والحساب اليسير: <<هو أن تعرض عليه سيئاته، ثم يغفرها الله له>>، هكذا رواه البخاري ومسلم[293].

---

[290]– متفق عليه من رواية ابن عباس –رضي الله عنهما–، أخرجه البخاري في الصحيح (1/ 350)، كتاب الاستسقاء، باب قول النبي –صلى الله عليه وسلم–، "نُصِرْت بالصَّبا"، الحديث، 988، وأخرجه مسلم في الصحيح (27/3)، كتاب صلاة الاستسقاء، باب في ريح الصَّبا...، الحديث، 900.

[291] – الزنجاني، ص: 293.

[292] – **المصدر نفسه**، ص: 367، والحديث متفق عليه، أخرجه البخاري في الصحيح (1331/3)، كتاب المناقب، باب، سؤال المشركين أن يريهم النَّبي –صلى الله عليه وسلم– آية، الحديث، 3438، وأخرجه مسلم في الصحيح (8/ 133)، كتاب صفة القيامة والجنة والنار، باب انشقاق القمر، الحديث، 2802.

[293] – الزنجاني، ص: 446، والحديث متفق عليه، رواه البخاري في صحيحه (1/ 51)، كتاب العلم، باب من سمع شيئاً فراجع حتى يعرفه، الحديث، 103، ومسلم (164/8)، كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب إثبات الحساب، الحديث، 2876.

وفي تفسير قوله تعالى: وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا [النصر: 2]، قال: قيل: أهل اليمن وقبائلها،

ولهذا قال –عليه السلام–[294]: <<الإيمان يمان، والفقه يمان، والحكمة يمانية>>[295].

المطلب الرابع: تفسير القرآن بأقوال الصحابة

جعل علماء الإسلام الرجوع إلى أقوال الصحابة– رضي الله عنهم– في تفسير القرآن الكريم المرتبة التالية للسنة إن لم يثبت في الآية حديث عن الرسول – صلى الله عليه وسلم– بطريق صحيح، ولكنهم اختلفوا في تقييم ما ورد عنهم من آثار في تفسير آيات القرآن الكريم، قال الحافظ ابن حجر العسقلاني[296]: "الحق أن ضابط ما يفسره الصحابي – رضي الله عنهم– إن كان مما لا مجال للاجتهاد

---

[294]– متفق عليه، أخرجه البخاري في صحيحه (4/1594–1595)، كتاب المناقب، باب قول الله تعالى، {يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم}، الحديث، 4127–4129، ومسلم (51/1)، كتاب الإيمان، باب تفاضل أهل الإيمان فيه ورجحان أهل اليمن فيه، الحديث، 52، واللفظ له.

[295] – الزنجاني، ص: 484.

[296]– هو، شهاب الدين، أبو الفضل، أحمد بن علي بن محمد بن محمد بن علي بن محمود بن أحمد بن حجر الكناني العسقلاني الأصل، المصري المولد والمنشأ والوفاة، الشافعي المذهب، ولد سنة ثلاث وسبعين وسبعمائة، وكان محدثاً حافظًا مفسرًا شاعرًا فقيهًا أصوليًّا ناقدًا، وشهد له شيخه العراقي بأنه أعلم أصحابه في الحديث، وكان إمامًا جتهدًا، لقب بلقب أمير المؤمنين في الحديث، وله مصنفات عديدة في شتى العلوم، منها، فتح الباري الذي لم يصنف مثله، والتلخيص الحبير، والإصابة، وغير ذلك، توفي سنة اثنتين وخمسين وثمانمائة، ينظر ترجمته في: السخاوي، **الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر**، تح: إبراهيم باجس عبد المجيد، ط1، دار ابن حزم، بيروت، ١٩٩٩ م، ج: 1، ص، 101، وما بعدها، وابن العماد العَكري، عبد الحي بن أحمد بن محمد الحنبلي، **شذرات الذهب في أخبار**

فيه ولا منقولا عن لسان العرب فحكمه الرفع، وإلا فلا، كالإخبار عن الأمور الماضية من بدء الخلق وقصص الأنبياء وعن الأمور الآتية: كالملاحم، والفتن، والبعث، وصفة الجنة والنار، والإخبار عن عمل يحصل به ثواب مخصوص، أو عقاب مخصوص، فهذه الأشياء لا مجال للاجتهاد فيها فيحكم لها بالرفع... وأما إذا فسر آية تتعلق بحكم شرعي فيحتمل أن يكون ذلك مستفاداً عن النبي – صلى الله عليه وسلم– أو عن القواعد، فلا يجزم برفعه، وكذا إذا فسر مفرداً فهذا نقل عن اللسان خاصة فلا يجزم برفعه، وهذا التحرير الذي حررناه هو معتمد خلق كثير من كبار الأئمة"[297]، وقال ابن تيمية: " وحينئذ إذا لم نجد التفسير في القرآن، ولا في السنة، رجعنا في ذلك إلى أقوال الصحابة، فإنهم أدرى بذلك؛ لما شاهدوه من القرائن، والأحوال التي اختصوا بها؛ ولما لهم من الفهم التام، والعلم الصحيح والعمل الصالح؛ لا سيما علماؤهم وكبراؤهم؛ كالأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين، والأئمة المهديين ... ثم ذكر قول ابن مسعود: والذي لا إله غيره ما نزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيمن نزلت، وأين نزلت، ولو أعلم مكان أحد أعلم بكتاب الله مني تناوله المطايا لأتيته[298]...، ومنهم الحبر البحر عبد الله بن عباس ابن عم رسول الله – صلى الله عليه وسلم– وترجمان القرآن ببركة دعاء رسول الله –

من ذهب، تح: محمود الأرناؤوط، ط1، دار ابن كثير، دمشق، بيروت، ١٩٨٦ م، ج: 1، ص: 74، والشوكاني، البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع، ج1، ص: 78.

[297]– ابن حجر العسقلاني، **النكت على كتاب ابن الصلاح**، تح: ربيع بن هادي عمير المدخلي، ط 1، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، 1404 هـ، ج: 2، ص: 531– 532.

[298]– أخرجه البخاري في صحيحه (1912/4)، كتاب، فضائل القرآن، باب القراء من أصحاب النبي – صلّى الله عليه وسلّم–، الحديث، 4716، بلفظ: "ولو أعلم أحداً أعلم مني بكتاب الله، تبلغه الإبل، لركبت إليه".

صلى الله عليه وسلم– له حيث قال: اللهم فقهه في الدين، وعلمه التأويل"[299]، ولأنهم خير القرون مطلقاً، وهم الأئمة الصادقون، وكلهم عدول، وكذلك أعلم الناس بعد النبي بمعاني آيات القرآن لما شاهدوه من الأحوال التي اختصوا بها؛ كمعرفة أوضاع اللغة وأسرارها، ومعرفة عادات العرب وقت نزول القرآن، ومعرفة عادات اليهود والنصارى حينذاك، وقوة الفهم وسعة الإدراك ومعرفة أسباب النزول، وما أحاط بآيات القرآن من أحداث وقت نزولها؛ لذا ولغيره تبوأ تفسيرهم هذه المنزلة من القبول عند علماء أهل السنة والجماعة لا سيما علمائهم وكبراؤهم[300]، ومما ذكرنا يدل على أهمية تفسير الصحابي للقرآن الكريم.

وفي تفسير الصحابي اختلف العلماء على أقوال، منها:

أولا: قول الصحابي حجة مطلقا[301]، ويجب المصير إليه [302].

ثانيا: أن الحجة في قول أبي بكر وعمر خاصة.

---

[299]– ابن تيمية الحراني، ج: 13، ص: 364– 365.

[300] – ينظر: فهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومي، **اتجاهات التفسير في القرن الرابع عشر**، ط 1، رئاسة إدارات البحوث العلمية والافتاء، السعودية، 1407 هـ، ج: 1، ص: 88، وعبد الله أبو سعود بدر، **تفسير الصحابة**، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، 1421 هـ، ص: 7، وما بعدها.

[301] – الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الطوسي، **المستصفى**، تح: محمد عبد السلام عبد الشافي، ط 1، دار الكتب العلمية، 1993 م، ص: 168.

[302] – ينظر: ابن اللحام، أبو الحسن علاء الدين بن محمد بن عباس البعلي الحنبلي، **القواعد والفوائد الأصولية وما يتبعها من الأحكام الفرعية**، تح: عبد الكريم الفضيلي، ط 2، المكتبة العصرية، 1999 م، ص: 377، وابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، **إعلام الموقعين عن رب العالمين**، تح: محمد عبد السلام إبراهيم، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1411 هـ، ج: 4، ص: 92.

ثالثا: أن الحجة في قول الخلفاء الراشدين إذا اتفقوا[303].

رابعا: حجة إذا وافق القياس، وهو منسوب إلى الإمام الشافعي.

خامسا: حجة إذا خالف القياس، لأنه لم يخالف القياس، إلا لاطلاعه على خبر لم نعرفه[304].

سادسا: أن قول الصحابي فيما لا يدرك قياسا فهو حجة دون ما يدرك بالقياس.

سابعا: إن كان الصحابي من أهل العلم والإجتهاد فقوله حجة وإلا فلا[305].

ثامنا: قول الصحابي حجة فيما ليس فيه للاجتهاد مجال[306].

تاسعا: أنه ليس بحجة مطلقا[307]، نسب هذا الرأي إلى الشافعي وبعض أصحابه[308].

والقائلون بعدم حجية قول الصحابي استدلوا بثلاثة أدلة، وهي: انتفاء العصمة، ووقوع الخلاف بينهم، وتجويزهم للمخالفة[309].

---

[303] – الغزالي، ص: 168.

[304] – ابن قدامة، **روضة الناظر وجنة المناظر**، ط 2، مؤسسة الريّان، 2002 م، ج: 1، ص: 466.

[305] – العلائي، صلاح الدين أبو سعيد خليل بن كيكلدي بن عبد الله الدمشقي، **إجمال الإصابة في أقوال الصحابة**، تح: محمد سليمان الأشقر، ط 1، جمعية إحياء التراث الإسلامي، الكويت، 1407 هـ، ص: 35.

[306] – جمال الدين الأسنوي، أبو محمد عبد الرحيم بن الحسن، **التمهيد في تخريج الفروع على الأصول**، تح: محمد حسن هيتو، ط 2، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1981 م، ص: 499.

[307] – العلائي، ص: 35.

[308] – ابن اللحام، ص: 377.

[309] – ابن قدامة المقدسي، روضة الناظر وجنة المناظر، ج: 1، ص: 467.

فمذهب الجمهور أن قولهم حجة بشرط الانتشار مع العلم بعدم وجود مخالف لهم، وأنه يقدم على القياس إذا لم يظهر لهم مخالف[310].

المطلب الخامس: منهج الزنجاني في تفسير القرآن بأقوال الصحابة

عادة المختصرات في التفسير وغيره من العلوم خلوها عن آثار السلف غالبًا، ولهذا تفسير الزنجاني كباقي المختصرات الموجودة في هذا الفن تسهيلاً لقراءتها أو حفظها أو لأي غرض ما، لم يرد فيها أقوال السلف خصوصاً أقوال الصحابة- رضي الله عنهم-، وإنما قصد أصحابها تسجيل خلاصة أقوال العلماء أو رأيهم في الآيات دون الخوض فيها[311]، لأن الاختصار في اصطلاح المصنفين: تجريد اللفظ اليسير من اللفظ الكثير مع بقاء المعنى[312]، فالمقصود الأساس هو تقليل ألفاظ الكتاب مع كثرة معناه، وهذا هو الغالب من صور الاختصار في كتب التفسير، والزنجاني سار على هذا النهج واختصره بنفسه من عدة كتب، وعلى هذا من أراد التوسع في فهم الآيات لا بد من الرجوع إلى المصادر الأصلية أو المطولة التي اعتمد عليها في هذا التفسير، ولكن مع هذا لا يخلو تفسيره من أقوال الصحابة، حسب ما تبين لي عند قراءتي لتفسيره حيث إنه استدل بقول الصحابي الجليل ابن

---

310 – ينظر: أبو الوليد الباجي سليمان بن خلف الأندلسي، **الإشارة في معرفة الأصول والوجازة في معنى الدليل**، تح: محمد علي فركوس، ط 1، المكتبة المكية، مكة المكرمة، ودار البشائر الإسلامية، بيروت، 1996 م، ص: 205.

311– ينظر: علي بن سعيد بن محمد العَمري، **الاختصارات في التفسير دراسة نظرية**، ط 1، جامعة ملك سعود، 1436 هـ، ص: 32، وما بعدها.

312– ينظر: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم الحنبلي، **حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع**، ط 9، د. د.، 1423 هـ، ج: 1، ص: 45.

عباس اثنتين وتسعين مرة، وكذلك عن ابن مسعود[313] مرتين، ولكن كعادته لم يناقش ولم يذكر مصادر أو مراجع تلك الأقوال، وفيما يأتي بعض الأمثلة على ذلك:

فقد نقل في تفسير قوله تعالى: ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ [البقرة: 29]، عن ابن عباس أنه قال: استوى: "صعد أمره"[314].

---

[313]– هو، الصحابي الجليل عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب أبو عبد الرحمن الهذلي، المكي، المهاجري، البدري، ويعرف أيضًا بأمه، فيقال له، ابن أم عبد، الإمام الحبر، فقيه الأمة، كان من السابقين الأولين، ومن النجباء العالمين، شهد بدرا، وهاجر الهجرتين، وكان يَدْخُلُ عَلَى النَّبِيِّ – صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ– ويخدمه ويلْزَمه، ومناقبه غزيرة، روى علما كثيرا، توفي بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين للهجرة، ودفن بالبقيع وعاش بضعا وستين سنة، ينظر ترجمته في: ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي، **الطبقات الكبرى**، تح: محمد عبد القادر عطا، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٠ م، ج: 3، ص: 111، وأبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، د. ط.، مطبعة السعادة، بجوار محافظة مصر، ١٩٧٤ م، ج: 1، 124، وابن عبد البر، ج: 3، ص: 987.

[314]– الزنجاني، ص: 44، وهذا التفسير الذي ذكره الزنجاني عن ابن عباس في معنى استوى؛ أخرجه البيهقي في الأسماء والصفات وصرح بضعفه، وهو كما قال، لأنه من رواية محمد بم مروان السدي الصغير، وهو كذاب، عن محمد بن السائب الكلبي وهو كذاب أيضًا، عن أبي صالح مول أم هانئ وهو متروك، بل قيل بتكذيبه أيضًا، كما في الميزان للذهبي، وهذا الإسناد معروف عندهم بسلسلة الكذب، كما في تدريب الراوي للسيوطي، ولهذا فلا يصلح للاحتجاج به، ينظر: محمد بن علي بن آدم الإتيوبي الولوي، **البحر المحيط الثجاج في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج**، ط 1، دار ابن الجوزي، السعودية، 1436 هـ، ج: 4، ص: 504.

وقال في تفسير قوله تعالى: ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ [التكاثر: 8]، قال: ابن مسعود – رضي الله عنه–: "الأمن والصحة فيما أفنيتموها؟"[315].

وفي تفسير قوله تعالى: وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ [المائدة: 64]، قال: قال ابن عباس –رضي الله عنهما–: "كانت اليهود في سعة ونعمة، فلما كذبوا كف الله عنهم ما بسط عليهم من الرزق"[316].

وفي تفسير قوله تعالى: قَالَ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ [الأنعام: 128]، قال: قال ابن عباس – رضي الله عنهما–: استثنى قوما قد سبق في علمه أنهم يسلمون[317].

وفي تفسير قوله تعالى: وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آَمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ [الأعراف: 96]، قال: قال ابن عباس – رضي الله عنهما–: "القرى في كتاب الله: المدائن"[318].

---

[315] – الزنجاني، ص: 476، نقله الزنجاني عن الوجيز في تفسير الكتاب العزيز للواحدي، ينظر: الواحدي، **الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، تح: صفوان عدنان داوودي، ط 1، دار القلم، الدار الشامية، دمشق، بيروت، ١٤١٥ هـ، ص: 1230.

[316] – الزنجاني، ص: 107، بهذا اللفظ لم أقف عليه في كتب التفسير بالمأثور والأثار.

[317] – **المصدر نفسه**، ص: 120، وذكره الواحدي في: الواحدي، **الوسيط في تفسير القرآن المجيد**، تح: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، وأحمد محمد صيرة، وأحمد عبد الغني الجمل، وعبد الرحمن عويس، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1994 م، ج: 2، ص: 323، وفخر الرازي، ينظر: فخر الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين، **مفاتيح الغيب = التفسير الكبير**، ط 3، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٢٠ هـ، ج 13، ص: 149، وغيرهم، وقال الخازن في تفسيره، "نقل جمهور المفسرين عن ابن عباس أن هذا الاستثناء يرجع إلى قوم سبق فيهم علم الله أنهم يسلمون ويصدقون النبي – صلى الله عليه وسلم– فيخرجون من النار، قالوا، و(ما) تكون بمعنى من على هذا التأويل"، ينظر: الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيحي أبو الحسن، **لباب التأويل في معاني التنزيل**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415 هـ، ج: 2، ص: 157.

[318] – الزنجاني، ص: 128. ولم أقف عليه مسنداً.

وفي تفسير قوله تعالى: يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آَمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآَخِرَةِ [إبراهيم: 27]، قال: قال ابن عباس – رضي الله عنهما–: "هو قول لا إله إلا الله محمد رسول الله"[319].

وقال في تفسير قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آَمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ [الممتحنة: 10]: قال ابن عباس – رضي الله عنهما–: "لما صالح رسول الله – صلى الله عليه وسلم– قريشا عام الحديبية على أن يرد عليهم من جاءه من المسلمين وهاجرت إليه النساء أبى الله أن يرددن إلى المشركين، فنسخ الشرط في رد النساء بهذه الآية، وأمر بامتحانهن، وهو قوله: ﴿فامْتَحِنُوهُنَّ﴾ [الممتحنة: 10]، أي: اختبروا حالهن،

فكان رسول الله – صلى الله عليه وسلم– يستحلفها أنها ما خرجت إلا رغبة في الإسلام"[320].

المطلب السادس: منهج الزنجاني في تفسير القرآن بأقوال التابعين

من المعلوم أن المشهود لهم بالخير بعد الصحابة هم التابعون، ولا شك أنهم قد نقلوا عن الصحابة– رضي الله عنهم–، لذا جعل المفسرون لقول التابعي في التفسير مرتبة تالية لقول الصحابي، لكونهم

---

[319] – **المصدر نفسه**، ص: 184، وهذا التفسير لهذه الآية جاء مرفوعاً عن النبي– صلى الله عليه وسلم– من حديث البراء بن عازب– رضي الله عنه–، أخرجه البخاري في صحيحه (1735/4) كتاب التفسير، باب، قوله، {يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ}، الحديث، 4422، وفي(461/1) كتاب الجنائز، باب، ما جاء في عذاب القبر، الحديث، 1303، ومسلم (162/8) كتاب، الجنة وصفة نعيمها وأهلها، باب، عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه، الحديث، 2871، وأما الأثر أخرجه الطبري في جامع البيان (664/13)، وغيره.

[320] – الزنجاني، ص: 391، والأثر أخرجه الطبري في جامع البيان (577/22) بسند ضعيف، لأن في سنده أبو نصر الأسدي قال: ابن حجر مجهول، ينظر: ابن حجر العسقلاني، **تقريب التهذيب**، تح: محمد عوامة، ط 1، دار الرشيد، سوريا، ١٩٨٦ م، ص: 678، برقم: 8411.

أعلم ممن أتى بعدهم ولمعاصرتهم أصحاب الرسول– صلى الله عليه وسلم– وملازمتهم لهم وأخذهم عنهم، ولقد ذكر ابن تيمية: بأن كثيراً من الأئمة رجع في التفسير إلى أقوال التابعين بعد أن لم يجدوا للآية ما يفسرها من القرآن والسنة، ولا أثراً عن الصحابة[321]، ومما يدل على قوة علمهم في التفسير قول التابعي الجليل مجاهد بن جبر[322] (ت: 104هـ): "عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث عرضات من فاتحته إلى خاتمته أوقفه عند كل آية منها وأسأله عنها"[323]،

ولهذا استعان الإمام الزنجاني في تفسيره بأقوال التابعين كما هو منهجه في التعامل مع أقوال الصحابة، ولكن نقله عنهم قليل من حيث الجملة.

وكما هو معلوم إن طبقة التابعين من المفسرين أخذت التفسير من الصحابة، وقوة تفاسيرهم تأتي بعد تفسير الصحابة– رضي الله عنهم–، وللقيمة العلمية لأقوالهم عند أهل هذا الشأن اعتمد الإمام الزنجاني في تفسيره على بعض أقوال التابعين في بيان معاني بعض الآيات دون ذكر السند والمصدر

---

[321]– ينظر: ابن تيمية الحراني، ج: 13، ص: 368.

[322]– هو، الإمام شيخ القراء والمفسرين مجاهد بن جبر وقد قيل بن جبير مولى عبد الله بن السائب القارئ كنيته أبو الحجاج المكي وقد قيل أبو محمد، كان مولده سنة إحدى وعشرين، روى عن ابن عباس فأكثر وأطاب أخذ عنه القرآن والتفسير والفقه، وعن أبي هريرة وعائشة وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وغيرهم، وأجمعت الأمة على إمامة جاهد والاحتجاج به، مات بمكة وهو ساجد سنة ثنتين أو ثلاث أو أربع ومائة، ينظر ترجمته في: ابن سعد، ج: 6، ص: 19، وابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد، **مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار**، تح: مرزوق على ابراهيم، ط1، دار الوفاء، المنصورة، ١٩٩١ م، ص: 133، وابن كثير، **البداية والنهاية**، تح: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط 1، دار هجر، ١٩٩٧ م، ج: 13، ص: 6.

[323]– أخرجه الطبري في مقدمة جامع البيان (85/1)، وحسن إسناده الذهبي وقال: هذا حديث حسن الإسناد، ينظر: الذهبي، **تذكرة الحفاظ**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٨ م، ج: 2، ص: 199.

أو مناقشة أقوالهم وبيان الراجح منها، وما وقفت عليه في تفسيره من هذا القبيل كثير بالنسبة لحجم تفسيره، فقد نقل عن بعض التابعين وخاصة المكثرون في التفسير، وصرح بأسمائهم عند ذكر أقوالهم، منهم: الحسن البصري[324]، فقد نقل عنه احدى عشرة مرة، ومجاهد، سبع مرات، والضحاك بن مزاحم الهلالي[325] أربع مرات، ومحمد بن كعب القرظي[326] مرتين،

---

[324]– هو، أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار البصري؛ أبوه مولى زيد بن ثابت الأنصاري – رضي الله عنه–، مولده لسنتين بقيتا من خلافة عمر بن الخطاب – رضي الله عنه– بالمدينة، وكان من سادات التابعين وكبرائهم، وجمع كل فن من علم وزهد وورع وعبادة، وأمه خيرة مولاة أم سلمة زوج النبي – صلى الله عليه وسلم–، وربما غابت في حاجة فيبكي فتعطيه أم سلمة– رضي الله عنها–، ثديها تعلله به إلى أن تجيء أمه، فدر عليه ثديها فشربه، فيرون أن تلك الحكمة والفصاحة من بركة ذلك، توفي بالبصرة سنة عشر ومائة، ينظر ترجمته في: ابن خلكان، ج: 2، ص: 69.

[325]– هو، الضحاك بن مزاحم الهلالي الخراساني أبو محمد، وقيل، أبو القاسم، صاحب التفسير، تابعي جليل، ومفسر مشهور، كان من أوعية العلم، وله باع كبير في التفسير والقصص: وسماعه من ابن عباس فيه نظر ولهذا روايته عنه منقطع، وكان مدلسا، وثقه قوم، وضعفه آخرون، وهو حسن الحديث، احتج به أصحاب السنن، مات بخراسان سنة اثنتين ومائة وقيل غير ذلك، ينظر ترجمته في: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 4، ص: 598، وابن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، ج: 4، ص: 453.

[326]– هو، التابعي الجليل محمد بن كعب بن سُلَيْم، وقيل، محمد بن كعب بن حيان بن سليم، وقيل، أبو عبد الله المدني القُرَظِي، ولد في آخر خلافة عليّ سنة أربعين، وقيل، قبل ذلك، كان ثقة، عالما، ورعا، كثير الحديث، رجل صالح، عالم بالقرآن، وكان من أفاضل أهل المدينة علما وفقها، وكان يقص في المسجد، فسقط عليه وعلى أصحابه سقف، فمات هو وجماعة تحت الهدم، توفي سنة ثمان ومائة وقيل بعد ذلك، ينظر ترجمته في: الحافظ المزي، ج: 26، ص: 340، وابن العماد، ج: 2، ص: 46.

ولكل من: سعيد بن جبير[327]، وعكرمة[328]، وعطاء بن أبي رباح[329]، وقتادة بن دعامة السدوسي[330]،

---

[327]– هو، الإمام، المقرئ، المفسر سعيد بن جبير بن هشام أبو محمد ويقال، أبو عبد الله الأسدي، الوالبي مولاهم، الكوفي، أحد الأعلام والحفاظ، مولده في خلافة علي بن أبي طالب – رضي الله عنه–، وكان من كبار العلماء، وفقهاء التابعين، وقرأ القرآن على ابن عباس، وقرأ عليه أبو عمرو بن العلاء، وطائفة، قتله الحجاج بن يوسف سنة خمس وتسعين صبرا وله تسع وأربعون سنة، ينظر ترجمته في: أبو نعيم، ج: 4، ص: 272، وقوام السنة الأصفهاني، أبو القاسم، إسماعيل بن محمد بن الفضل، **سير السلف الصالحين**، تح: كرم بن حلمي بن فرحات، د. ط.، دار الراية، الرياض، د. ت.، ص: 780.

[328]– هو، حبر هذه الأمة، عكرمة مولا ابن عباس، كان عكرمة كثير العلم والحديث بحرا من البحور، تابعي مشهور، وكان من أعلم الناس بالتفسير، تكلم فيه لرأيه لا لحفظه فاتهم برأي الخوارج، وقد وثقه جماعة، واعتمده البخاري، وأما مسلم فتجنبه، وروى له قليلا مقرونا بغيره، وأعرض عنه مالك وتحايده إلا في حديث أو حديثين، توفي سنة خمس ومائة وقيل غير ذلك، ينظر ترجمته في: الذهبي، ميزان الاعتدال في نقد الرجال، ج: 3، ص: 93.

[329]– هو، الإمام، مفتي الحرم، عطاء بن أبي رباح أسلم وقيل، سالم، أبو محمد القرشي المكي، نشأ بمكة، ولد لعامين خلوا من خلافة عثمان– رضي الله عنه–، وكان من سادات التابعين والمقدم في الصالحين مع الفقه والورع، وكان ثقةً فقيهًا أعلم الناس بالمناسك، وكان مدلساً، وهو مقبول عند الناس، وما كان يشهد جلسه إلا تسعة أو ثمانية، مات فِي رمضان سنة أربع، أو خمس عشرة ومائة، ينظر ترجمته في: الذهبي، تاريخ الإسلام، ج: 7، ص: 420، وتقي الدين الفاسي، محمد بن أحمد الحسني، **العقد الثمين فى تاريخ البلد الأمين**، تح: محمد عبد القادر عطا، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٨ م، ج: 5، ص: 205.

[330]– هو، المفسر المحدث أبو الخطاب قَتَادَة بن دِعَامة السَّدُوسي، البصري، الضرير، الأكمه، تابعي جليل، مولده في سنة ستين، وهو من حفاظ أهل زمانه وعلمائهم بالقرآن والفقه، مشهور بالتدليس، وكان يرى القدر، وكان رأساً في العربية والغريب، وأيام العرب وأنسابه، توفي سنة ثماني عشرة ومائة، ينظر ترجمته في: ابن سعد، ج: 7، ص: 171، وجمال الدين القفطي، أبو الحسن علي بن يوسف، **إنباه الرواة على أنباه النحاة**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط 1، دار الفكر العربي، القاهرة، ومؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ١٩٨٢ م، ج: 3، ص: 35.

وإسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السّدّي[331] مرة واحدة، وسأذكر بعض نقولهم على سبيل المثال:

حين فسر قوله تعالى: إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً [الواقعة: 35]، قال: قال الحسن[332]: <<هن عجائزكم الغمص الرمص، صيرهن الله كما تسمعون>>[333].

وفي تفسير قوله تعالى: فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ [البقرة: 59]، قال: قال الضحاك: "فأرسل الله عليهم ظلمة وطاعونا، فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون ألفا، لنبذهم ما أمروا به"[334].

---

[331]– هو، إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي، أبو محمد القرشي الكوفي الأعور، وكان يقعد في سدة باب الجامع بالكوفة، فسمي السُّدّي، وهو السدي الكبير، مفسر، محدث، ومؤلف في المغازي والسير، حجازي الأصل، روى عن أنس بن مالك وابن عباس وغيرهما، وقد جرحت روايته لأنه حصل عليها عن طريق المناولة، وهو حسن الحديث، صدوق يهم رمي بالتشيع، وله تفسير كبير، توفي سنة تسع وعشرين ومائة وقيل غير ذلك. ينظر ترجمته في: تقي الدين المقريزي، أحمد بن علي بن عبد القادر، أبو العباس الحسيني العبيدي، **مختصر الكامل في الضعفاء**، تح: أيمن بن عارف الدمشقي، ط 1، مكتبة السنة، القاهرة، ١٩٩٤م، ص: 135، وعادل نويهضي، ج: 1، ص: 90.

[332]– أخرجه ابن جرير في تفسيره (322/22)، وابن أبي شيبة في المصنف (182/7)، برقم: (٣٥١٥٥) من طريق قتادة عن صفوان بن مُحرِز عُمْشًا رُمْصًا".

[333] – الزنجاني، ص: 378.

[334] – **المصدر نفسه**، ص: 48، وذكره البغوي في: البغوي، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي، **معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي**، تح: محمد عبد الله النمر، وعثمان جمعة ضميرية، وسليمان مسلم الحرش، ط 4، دار طيبة، ١٩٩٧ م، ج: 1، ص: 99، ولم أجده منسوبا للضحاك فيما اطلعت عليه، وقال ابن جرير الطبري: بعد أن ذكر الآثار في معنى الآية، "وقد دللنا على أن تأويل (الرجز) العذاب، وعذاب الله جل ثناؤه أصناف مختلفة، وقد أخبر الله جل ثناؤه أنه أنزل على الذين وصفنا أمرهم الرجز من السماء، وجائز أن يكون طاعونًا،

وقال في تفسير قوله تعالى: وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ [البقرة: 154]،

قال الحسن: "تعرض أرزاقهم على أرواحهم، فيصل إليهم الرّوح والفرح، على مثال ما يراه الإنسان في نومه"[335].

وقال في تفسير قوله تعالى: فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آَبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا [البقرة: 200]: قال مجاهد: "كان أهل الجاهلية إذا اجتمعوا بالموسم ذكروا مناقب آبائهم وتفاخروا، فأمروا أن يجعلوا ذلك الذكر لله، وأن يزيدوا عليه"[336].

وقال في تفسير قوله تعالى: إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ [الأعراف: 54]، قال الحسن: "ستة أيام من أيام الدنيا"[337].

وجائز أن يكون غيره، ولا دلالة في ظاهر القرآن ولا في أثر عن الرسول ثابت، أي أصناف العذاب كان ذلك"، ينظر: الطبري، ج: 1، ص: 731.

[335] – الزنجاني، ص: 57، وذكره البغوي، ينظر: البغوي ، ج: 1، ص: 168، والزمخشري، ينظر: الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، جار الله، **الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل**، ط 3، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٧ هـ، ج: 1، ص: 206.

[336] – الزنجاني، ص: 62، وأخرجه الطبري في جامع البيان (538/3) بلفظ، "تفاخر العرب بينها بفعال آبائها يوم النحر حين يفرغون، فأمروا بذكر الله مكان ذلك".

[337] – الزنجاني، ص: 127، وينظر: المطهر بن طاهر المقدسي، **البدء والتاريخ**، د. ط.، مكتبة الثقافة الدينية، مصر، د. ت.، ج: 2، ص: 52.

وفي تفسير قوله تعالى: وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آَدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ [الأعراف: 172]، قال: قال محمد بن كعب القرظي: "إنما أخذ الميثاق من الأرواح قبل خلق الأجساد"[338].

وفي تفسير قوله تعالى: وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى [طه: 124]، قال: قال سعيد بن جبير: "يسلبه القناعة، فلا يشبع"[339].

وفي تفسير قوله تعالى: بَلْ هُوَ آَيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ [العنكبوت: 49]، قال: قال قتادة: "أعطي هذه الأمة حفظ القرآن، ومن كان قبلهم لا يقرأون الكتاب إلا نظرا، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه، إلا النبيون"[340].

---

[338] – الزنجاني، ص: 131. وأخرجه الطبري في جامع البيان بسند ضعيف (560/10) من طريق موسى بن عبيدة، وهو ضعيف، بلفظ "أقرَّتِ الأرواح قبل أن تُخلق أجسادها"، ينظر: يحيى بن معين، بن عون بن زياد بن بسطام بن عبد الرحمن المري بالولاء، البغدادي، **سؤالات ابن الجنيد لأبي زكريا يحيى بن معين**، تح: أحمد محمد نور سيف، ط 1، مكتبة الدار، المدينة المنورة، ١٩٨٨م، ص: 383.

[339] – الزنجاني، ص: 228، وينظر: الثعلبي، ج: 18، ص: 80.

[340] – الزنجاني، ص: 283، وينظر: يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، من تيم ربيعة، البصري ثم الإفريقي القيرواني، **تفسير يحيى بن سلام**، تح: هند شلبي، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 2004 م، ج: 1، ص: 635، وعزاه الماوردي، في: الماوردي، **تفسير الماوردي = النكت والعيون**، تح: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، د. ط.، دار الكتب العلمية، بيروت، د. ت.، ج: 4، ص: 278، والقرطبي القرطبي، ج: 13، ص: 354، إلى الحسن البصري.

وفي تفسير قوله تعالى: إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا [يس: 8]، قال: قال عكرمة: "أراد بالأغلال: الظلمات والضلالات التي كانوا فيها"[341].

المبحث الثاني

منهجه في تفسير القرآن باللغة العربية، وأقوال أتباع التابعين، وذكره لإجماع أهل التفسير

في هذا المبحث نذكر منهج الإمام الزنجاني في تفسير القرآن بأقوال أتباع التابعين ، وباللغة، وذكره لإجماع أهل التفسير والنحاة في تفسير بعض الآيات، وكذلك اهتمامه بأقوال أئمة أهل اللغة في بيان بعض المفردات القرآنية في تفسيره.

المطلب الأول: منهج الزنجاني في تفسير أتباع التابعين

لقد استدل الإمام الزنجاني في تفسيره ببعض أقوال أئمة أهل التفسير من أتباع التابعين، خصوصاً الذين اشتهروا بكثرة أقوالهم ورواياتهم في تفسير القرآن الكريم، ولكن شأنه كشأن استدلاله بأقوال الصحابة والتابعين يمر عليه بدون التحقيق والمناقشة ودون الإشارة إلى مصادرها، واعتماده على هذه الطبقة من المفسرين قليلة جداً حيث لا يتجاوز عشرة مواضع من تفسيره، ومن هؤلاء المشهورين: مقاتل بن سليمان[342]

---

[341] – الزنجاني، ص: 304، ولم أقف عليه غير عند المصنف.

[342]– هو، المفسر الشهير أبو الحسن، مقاتل بن سليمان البلخي الأزدي الخراساني، ولد سنة ثمانين أو قبلها، وكان من أوعية العلم، بحراً في التفسير، والناس عيال في تفسيره، وهو واسع العلم، محله عند أهل التفسير محل كبير، وهو أحد الأعلام في علوم القرآن في القرن الثاني، ولكن محله عند المحدثين الكذب، حتى أجمعوا على تركه، وكذلك اتهم

فقد نقل عنه سبع مرات، ومحمد بن السائب الكلبي[343] فقد نقل عنه مرتين، والأمثلة على ذلك:

ذكر في تفسير قوله تعالى: وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ [آل عمران: 146]، قول الكلبي في معنى ربيون: "الرّبّيّة الواحدة: عشرة آلاف"[344]. وفي تفسير قوله تعالى: اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ [الشورى: 19]، قال: قال مقاتل: "لطيف بالبرّ والفاجر منهم، حيث لم يقتلهم جوعا بمعاصيهم"[345].

في عقيدته، وقد ترك آثاراً عديدة في التفسير وعلوم القرآن تشهد بعلمه وتمكنه، منها، التفسير الكبير، والناسخ والمنسوخ، والقراءات، وغير ذلك، توفي سنة خمسين ومائة على الصحيح، ينظر ترجمته في: الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي، **تاريخ بغداد**، تح: بشار عواد معروف، ط 1، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ٢٠٠٢ م، ج: 15، ص: 207، والحافظ المزي، ج: 28، ص: 434.

[343]– هو، محمد بن السائب الكلبي، أبو النضر الكوفي الأخباري، مولده بالكوفة في حدود عام ثمانين وربما قبل ذلك، أدرك حياة بعض الصحابة، لكن لم يثبت له لقاء أحدهم، وهو من أئمة التفسير رواية ودراية، لكن اتقى الناس تفسيره خصوصاً ما يرويه، لأنه متروك الحديث، واتهم بالكذب والرفض، وروايته لتفسير ابن عباس عن أبي صالح باذام من أضعف طرق التفسير حتى عرفت بسلسلة الكذب، ومع هذا ولا يطرح تفسيره بالكلية، بل يؤخذ ويروى تفسيره الاجتهادي وآراءه في التفسير، إذا كانت معتمدة على اللغة ولم تتضمن ما يُنكر، لأنه حدث عنه ثقات من الناس ورضوه في التفسير، مات سنة ست وأربعين ومائة. ينظر ترجمته في: ابن أبي حاتم الرازي، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، **الجرح والتعديل**، ط 1، طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد الدكن، الهند، ودار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٩٥٢ م، ج: 7، ص: 270، والذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 9، ص: 267.

[344]– الزنجاني، ص: 82، وينظر: الثعلبي، ج: 9، ص: 320.

[345] – الزنجاني، ص: 332، وينظر: مقاتل، أبو الحسن مقاتل بن سليمان الأزدي البلخي، **تفسير مقاتل بن سليمان**، ط 1، دار إحياء التراث، بيروت، 1432 هـ، ج: 3، ص: 768.

المطلب الثاني: منهج الإمام الزنجاني في ذكره لإجماع المفسرين

قد ذكر الإمام الزنجاني في بعض المواضع من تفسيره إجماع المفسرين على المعنى المراد من الآيات، وصرح في هذا الكتاب بحجية الإجماع عند تفسير قوله تعالى: وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يعْدِلُونَ [الأعراف: 181]، وقال: فيه حجة على صحة الإجماع[346].

وغالباً ذكر الإمام الزنجاني الإجماع في آيات الأحكام دون ذكر ناقل أو قائل أو مصدر الإجماع، واعتماده على الإجماع قليلة مقارنة بحجم الكتاب أو مقارنة بأقوال أهل التفسير، وكذلك ذكره للإجماع مقصور على النقل فقط دون مناقشته أو الاعتراض عليه من جهة، أو تأييده بالأدلة من جهة أخرى.

فمن ذلك أنه حين فسر قوله تعالى: وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضَوْا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآَخِرِ ذَلِكُمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ [البقرة: 232]، قال: إجماع المفسرين في تفسير: ﴿فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾

أنه خطاب للأولياء[347].

---

[346] – الزنجاني، ص: 132.

[347] – الزنجاني، ص: 66، وهذا مذهب جمهور العلماء وهو الراجح خلافاً لأبي حنيفة وأصحابه، قال القاضي ابن العربي المالكي: "فنهى الله تعالى أولياء المرأة من منعها عن نكاح من ترضاه، وهذا دليل قاطع على أن المرأة لا حق لها في مباشرة النكاح، وإنما هو حق الولي، خلافا لأبي حنيفة، ولولا ذلك لما نهاه الله عن منعها، وقد صح أن معقل بن يسار كانت له أخت فطلقها زوجها، فلما انقضت عدتها خطبها، فأبى معقل، فأنزل الله تعالى هذه الآية، ولو لم يكن له حق لقال الله تعالى لنبيه –عليه السلام –، لا كلام لمعقل في ذلك، .... فإن قيل، السبب الذي رويتم يبطل

و ذكر أيضًا في قوله تعالى: وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ [البقرة: 240]، اتفاق المفسرين على نسخ الوصية بالربع والثمن، والحول بمدة أربعة أشهر وعشرا[348].

وذكر أيضًا في قوله تعالى: وَمِنهُمْ مَنْ يقُولُ ائْذَنْ لِي وَلَا تفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ [التوبة: 49] إجماع المفسرين على أن الآية نزلت في جدّ بن قيس وكان منافقا طلب الإذن من رسول الله – صلى الله عليه وسلم– بالقعود بدل المال، وقال أنه مغرم بنساء بني الأصفر[349].

نظم الآية؛ لأن الولي إذا كان هو المنكح فكيف يقال له، لا تمتنع من فعل نفسك، وهذا محال، قلنا، ليس كما ذكرتم، للمرأة حق الطلب للنكاح، وللولي حق المباشرة للعقد؛ فإذا أرادت من يرضى حاله، وأبى الولي من العقد فقد منعها مرادها، وهذا بين"، ينظر: ابن العربي، **أحكام القرآن**، تح: محمد عبد القادر عطا، ط 3، دار الكتب العلمية، بيروت، 1424 هـ، ج: 1، ص: 271– 272.

[348] الزنجاني، ص: 68، قال الإمام القرطبي في تفسيره، "ذهب جماعة من المفسرين في تأويل هذه الآية أن المتوفى عنها زوجها كانت تجلس في بيت المتوفى عنها حولا، وينفق عليها من ماله ما لم تخرج من المنزل، فإن خرجت لم يكن على الورثة جناح في قطع النفقة عنها، ثم نسخ الحول بالأربعة الأشهر والعشر، ونسخت النفقة بالربع والثمن في سورة النساء،... ثم قال، وقال الطبري عن مجاهد، إن هذه الآية محكمة لا نسخ فيها، قال ابن عطية، وهذا كله قد زال حكمه بالنسخ المتفق عليه إلا ما قوله الطبري جاهدا رحمهما الله تعالى، وفي ذلك نظر على الطبري، وقال القاضي عياض، والإجماع منعقد على أن الحول منسوخ وأن عدتها أربعة أشهر وعشر، قال غيره، معنى قوله "وصية" أي، من الله تعالى تجب على النساء بعد وفاة الزوج بلزوم البيوت سنة ثم نسخ"، ينظر: القرطبي، ج: 3، ص: 226.

[349] – الزنجاني، ص: 147، وأخرج ابن مردويه عن عائشة {ومنهم من يقول ائذن لي ولا تفتني} قال: نزلت في الجد بن قيس قال: يا محمد ائذن لي ولا تفتني بنساء بني الأصفر، ينظر: السيوطي، الدر المنثور، ج: 4، ص: 213، وقال الألباني في سلسة الصحيحة (1225/6)، برقم، 2988، "وهذا إسناد حسن".

وذكر أيضًا في قوله تعالى: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ [القصص: 56] إجماع المفسرين على أنها نزلت في أبي طالب عم رسول الله –صلى الله عليه وسلم[350].

وذكر أيضًا في قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آَمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ [الحجرات: 6] إجماع المفسرين على أنها نزلت في الوليد بن عقبة[351].

---

[350] – الزنجاني، ص: 278، عن أبي هريرة – رضي الله عنه– قال، قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم– لعمه عند الموت، "قل، لا إله إلا الله؛ أشهد لك بها يوم القيامة" فأبى؛ فأنزل الله تعالى الآية، رواه مسلم في صحيحه (41/1)، كتاب الإيمان، باب، أول الإيمان قول لا إله إلا الله، الحديث، 25.

[351] – الزنجاني، ص: 352، وإن من القواعد الجمع عليها بين أهل السنة والجماعة أن الصحابة رضوان الله عليهم كلهم عدول لهم من الفضائل الثابتة إما بشكل عام كالثناء العام الذي جاء في القرآن الكريم، أو ما ثبت لكثير منهم من فضائل خاصة، ومذهب أهل السنة والجماعة في أصحاب رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وسط عدل بين طرفي الإفراط والتفريط، وهذا لا شك فيه، وهذا الإجماع المذكور مخالفة لتلك القاعدة حيث أن فيه قدح ظاهر لعدل الصحابي الجليل الوليد بن عقبة – رضي الله عنه– فهو أخ الصحابي عثمان بن عفان – رضي الله عنه– لأمه، والزنجاني كغيره من العلماء نقل هذا الإجماع دون التعليق عليه، ولكن بعد تتبع واستقراء، والنظر في أسانيد الروايات التي ذكر فيها هذا الموضوع تبين لي أن هذا الرأي ليس بصحيح وأن هذه الآية لا علاقة لها بهذا الصحابي المظلوم، وقد نقد بعض أهل العلم على هذا الإجماع المزعوم وردوا عليه بأدلة كثيرة وليس هذا موضع ذكرها، وللمزيد من التفصيل في ذلك، ينظر: ابن العربي، **العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي – صلى الله عليه وسلم**–، تح: محب الدين الخطيب، ط 5، دار الكتب العلمية، بيروت، 2011 م، ص: 66، وما بعدها، مع قول المحقق في حاشية الكتاب، وسليم بن عيد الهلالي ومحمد بن موسى آل نصر، ج: 3، ص: 271 وما بعدها.

وذكر أيضًا في قوله تعالى: اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا [الطلاق: 12] إجماع المفسرين على أن السموات سبع، وبين سماءين مسيرة خمسمائة عام[352].

وذكر أيضًا في قوله تعالى: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ (1) مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ (2) وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ (3) وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ (4) وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ (5) [الفلق: 1-5]، وقوله تعالى: قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ (1) مَلِكِ النَّاسِ (2) إِلَهِ النَّاسِ (3) مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (4) الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ (5) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (6) [الناس: 1-6] اتفاق المفسرين أن سبب نزول السورتين هو أن لبيد بن أعصم اليهودي سحر رسول الله – صلى الله عليه وسلم–، وأمر الله نبيه – صلى الله عليه وسلم– أن يقرا هاتين السورتين[353].

---

[352] – **المصدر نفسه**، ص: 400. حديث، "إنَّ بين كلِّ سَمَائَيَن مسيرةَ خمسمائة عامٍ"، أخرجه، أحمد في المسند، والترمذي في جامعه، وابن أبي عاصم في السُّنَّة، والبيهقي في الأسماء والصفات، وغيرهم، كلهم من طريق، قتادة، عن الحسن، عن أبي هريرة مرفوعًا، وإسناده ضعيف؛ فإنَّ قتادة مدلس وقد عنعن، والحسن – هو البصري– لم يسمع من أبي هريرة –رضي الله عنه–، وبهذا أعلَّه أكثر المحدِّثين كـ، الترمذي، والبيهقي، وابن الجوزي وغيرهم، وأخرجه، ابن جرير الطبري في جامع البيان مرسلاً عن قتادة، قال ابن كثير في تفسيره "ولعل هذا هو المحفوظ"، ينظر: ابن قيم الجوزية، **التبيان في أيمان القرآن**، تح: عبد الله بن سالم البطاطي، ط 1، دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، 1429 هـ، ص: 404 وما بعدها مع قول المحقق في حاشية الكتاب.

[353] – الزنجاني، ص: 488. سبب نزول هاتين السورتين، راوه الشيخان وغيرهما، وإن كان من أحاديث الآحاد، إلا أنه لا يقدح في صحته ألبتة، لأن رواته ثقات عدول، ولا مطعن في أحدهم، ينظر: سعد المرصفي، **حديث السحر في الميزان**، ط 1، مؤسسة الريان، بيروت، 1416 هـ، ص: 27، وما بعدها.

المطلب الثالث: منهجه في تفسير القرآن باللغة واهتمامه بالجوانب اللغوية

المراد بتفسير القرآن باللغة العربية: بيان معاني القرآن الكريم بمدلول مفرداته وتراكيبه في لغة العرب[354]، فالقرآن نزل بهذه اللغة التي اختارها الله من بين سائر اللغات، ومن ثَم كانت اللغة العربية من المصادر اللازمة لتفسير القرآن، ومعرفتها شرطٌ في فهمه، ولا يخفى أن الاجتهاد في التفسير مبني على معرفة اللغة العربية إضافة إلى الإلمام بأقوال السلف، ولما كان القرآن كلاماً عربياً كانت قواعد العربية طريقاً لفهم معانيه، وبدون ذلك يقع الخطأ وسوء الفهم لمن ليس بعربي بالسليقة، ومن القواعد التفسيرية المتعلقة بهذا الموضوع: أنه يجب حمل كلام الله تعالى على المعروف من كلام العرب دون الشاذ والضعيف والمنكر[355]، وقد توفر ذلك للإمام الزنجاني، حيث استدل في تفسيره لمعاني مفردات الآيات باللغة وأقوال أئمتها المشهورين.

ولقد عني الإمام الزنجاني باللغة عناية فائقة فظهر ذلك في ترجمته وفي كتبه، واستعماله للغة في تفسيره أكثر من استعماله لأي علم آخر، بالإضافة إلى الإعراب والنحو والبلاغة وغير ذلك، وكذلك اشتمل تفسيره بأقوال أئمة اللغة وأحياناً نقل أقوالهم دون ذكر أسمائهم، وقد ذكر أيضاً إجماع النحاة في بعض الآيات، وكل ذلك يدل على سعة علمه بذلك، وحسب ما تبين لي أن أهم المصادر التي أكثر الإمام الزنجاني من الرجوع إليها لنقل هذه الأقوال والجوانب اللغوية والنحوية هو كتاب التفسير البسيط للواحدي (ت: 468هـ)، وإليك بعض الأمثلة على ذلك:

---

[354]– ينظر: مساعد بن سليمان الطيار، التحرير في أصول التفسير، ص: 177.

[355]– ينظر: حسين بن علي بن حسين الحربي، ج: 2، ص: 24، وما بعدها.

ذكر الإمام الزنجاني أحيانا إجماع النحاة في بعض المواضع، وقال: في تفسير قوله تعالى: الم (1) [البقرة: 1]، أجمع النحويون على أن هذه الحروف وسائر ما في القرآن منها مبنية على الوقف، لا تعرب، لأن الإعراب إنما يكون في أواخر الأسماء والأفعال[356].

وأحيانا ذكر الخلاف الوارد بين الكوفيين والبصريين، كما في تفسير قوله تعالى: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ [الفاتحة: 1]، قال: الباء في (بسم) حرف جر لا بد من تعلّقه بفعل مذكور أو مقدّر، لأن العامل هو الفعل، والفعل هاهنا مقدّر، تقديره: ابتدائي بسم الله عند البصريين، فيكون موضعه رفعا على الخبر، وابتدأت بسم الله عند الكوفيين، فيكون موضعه نصبا[357].

وقال في قوله تعالى: وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ [البقرة: 5]: هم: دخلت تأكيدا، لا موضع لها من الإعراب، يسميها البصريون: فصلا، والكوفيون: عمدا[358].

وأحيانا تطرق إلى تعريف الكلمات تعريفًا لغويًا كما في قوله تعالى: يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آَمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ [البقرة: 9]، قال: الخداع في اللغة: إخفاء الشيء[359].

وكذلك في قوله تعالى: وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآَدَمَ [البقرة: 34]، قال: السجود في اللغة: الخضوع وخفض الرأس[360].

---

[356] – الزنجاني، ص: 41، وينظر: الواحدي، **التَّفْسِيرُ البَسِيْط**، تح: جامعة الإمام محمد بن سعود، ط 1، عمادة البحث العلم، بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 2008 م، ج: 2، ص، 7.

[357] – الزنجاني، ص: 38.

[358] – **المصدر نفسه**، ص: 41، وينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 2، ص: 83.

[359] الزنجاني، ص: 42، وينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 2، ص: 129.

[360] – الزنجاني، ص: 45، وينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 2، ص: 362.

وقال في قوله تعالى: وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا [آل عمران: 103]: الحبل في اللغة: السبب الموصل إلى الشيء[361].

وفي قوله تعالى: وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ [هود: 91]، قال: الرهط في اللغة: ما بين الثلاثة والعشرة[362].

وفي قوله تعالى: وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ [المؤمنون: 100]، يقول: البرزخ في اللغة: الحاجز بين الشيئين، وهو هاهنا ما بين الموت والبعث[363].

وله عناية فائقة بعلم النحو والصرف، والإعراب، والبلاغة، كما في تفسير قوله تعالى: الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ [الفاتحة: 2]، يقول: الألف واللام للإستغراق، أي: جميع المحامد له[364].

وفي تفسير قوله تعالى: قُلِ اللَّهُمَّ [آل عمران: 26]، قال: الميم بدل من ياء النداء، ولذلك لا يجمع بينهما[365].

وفي تفسير قوله تعالى: وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ [النساء: 81]، قال: طاعة: خبر مبتدأ محذوف، تقديره: أمرك طاعة[366].

---

[361] – الزنجاني، ص: 79.

[362] – **المصدر نفسه**، ص: 167. وينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 11، ص: 535.

[363] – الزنجاني، ص: 248، وهو قول أبو إسحاق الزجاج، ينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 16، ص: 65. (65/16).

[364] – الزنجاني، ص: 39.

[365] – **المصدر نفسه**، ص: 75، وهو قول الخليل وسيبويه، وأنكر ذلك الفراء، ينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 5، ص: 143.

[366] – الزنجاني، ص: 95.

وكذلك في تفسير قوله تعالى: وَسَوْفَ يُؤْتِ اللَّهُ [النساء: 146]، قال: حذفت الياء من الخط كما حذفت من اللفظ لسكونها وسكون اللام[367].

وقال في تفسير قوله تعالى: وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ [النساء: 1]، الأصل: تتساءلون، أدغمت التاء الثانية في السّين، والمعنى: تتساءلون به حوائجكم[368].

وقال في تفسير قوله تعالى: وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ [المائدة: 48]: المهيمن: أصله (مؤأمن) بهمزتين، قلبت الهمزة الثانية ياء، كراهة اجتماعهما، فصار (مؤيمن)، ثم قلبت الأولى هاء، كما قالوا (أراق وهراق)، ومعنى كون القرآن شاهدا على الكتب التي قبله: أن ما أخبر به أهل الكتاب يعرض على القرآن، فإن كان موافقا له صدّقوا، وإلا كذّبوا[369].

وفي قوله تعالى: وَالْيَسَعَ [الأنعام: 86]، قال: دخله الألف واللام مع أنه اسم أعجمي، لأنه وافق أوزان العرب[370].

وفي قوله تعالى: إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ [الفاتحة: 5]، قال: إيّا: اسم مفرد غير مضاف، وهو ضمير المنصوب المنفصل، والكاف فيه حرف خطاب لا موضع له من الإعراب، مثل كاف (ذلك)[371].

---

[367] – الزنجاني، ص: 100.

[368] – **المصدر نفسه**، ص: 87، وينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 6، ص: 283.

[369]– الزنجاني، ص: 106، وينظر: كلام أهل اللغة على ذلك في: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 7، ص: 404.

[370] – الزنجاني، ص: 116، وينظر: خلاف أهل اللغة على ذلك في: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 7، ص: 404.

[371] – الزنجاني، ص: 39، وينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 1، ص: 506.

وأحيانا رجع إلى الشعر العربي، كما في تفسير قوله تعالى: فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ [يس: 71]، قال أي: ضابطون قابضون، من قول الشاعر[372]: أصبحت لا أحمل السلاح ... ولا أملك رأس البعير إن نفرا[373].

وكذلك اهتم كثيرا بالنقل عن أئمة اللغة والمعاني، ومن هؤلاء:

نقل عن الزجاج[374] تسعة وعشرين مرة، ومن الفراء[375] تسع مرات،

---

[372] – الزنجاني، ص: 308.

[373] – قاله الربيع بن ضبعٍ الفزاري، ينظر: أبو زيد الأنصاري، **النوادر في اللغة**، تح: محمد عبد القادر أحمد، ط 1، دار الشروق، د. ت.، 1981 م، ص: 446.

[374]– هو، النحوي، اللغوي أَبو إسحاق إبراهيم بن محمد بن السري بن سهل الزّجاج، مولده سنة إحدى وأربعين ومئتين ببغداد، كان من أهل الفضل والدين حسن الاعتقاد، جميل المذهب، لازم المبرّد وكان يعمل الزجاج ويعطي المبرد كل يوم درهمًا، فنصحه وعلمه، وكان من دعائه، اللهم احشرني على مذهب أحمد بن حنبل، وله المصنفات الحسنة، منها، معاني القرآن، والنوادر، وغير ذلك، والناظر في كتابه (معاني القرآن) يلاحظ أنه قد سلك مسلك الأشاعرة في عدة مواطن من كتابه، توفي سنة إحدى عشرة وثلاثمائة وقيل غير ذلك، ينظر ترجمته في: الفيروزآبادى، **البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة**، ط 1، دار سعد الدين، ٢٠٠٠ م، ص: 59، وياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي، **معجم الأدباء**، تح: إحسان عباس، ط 1، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٣ م، ج: 1، ص: 51.

[375]– هو، العلامة يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الأسدي مولاهم، الكوفي، أبو زكريا الفراء، النحوي المشهور، مولده سنة أربع وأربعين ومائة، من صغار أتباع التابعين، صاحب الكسائي، وكان ثقة، وكان أبرع الكوفيين وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب، صاحب التصانيف المفيدة، منها، الحدود، والمعاني وغير ذلك، مات بطريق الحج، سنة سبع ومائتين، وله ثلاث وستون سنة، ينظر ترجمته في: أبو بكر الزبيدي، ص: 131، والسيرافي، أبو سعيد الحسن بن عبد الله بن المرزبان، **أخبار النحويين البصريين**، تح: طه محمد الزيني، ومحمد عبد المنعم خفاجي، د. ط.، مصطفى البابي الحلبي، ١٩٦٦ م، ص: 41.

ومن الأزهري[376] أربع مرات، ومن سيبويه[377] ثلاث مرات، ومن الأخفش[378] مرتين، ومن كل من الفراهيدي[379]، والكسائي، والشيباني، وقطرب[380]، والأصمعي[381]،

---

[376]– هو، أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهر بن طلحة بن نوح بن أزهر بن عبد الرحمن الأزهري، الهروي اللغوي الشافعي، مولده سنة ثنتين وثمانين ومائتين، وكان رأساً في اللغة والفقه، روى عن خلق كثير من الخراسانيين والعراقيين والحجازيين وله رحلٌ كثيرةٌ في جزائر العرب في طلب اللغة، صاحب كتاب تهذيب اللغة المشهور، والتفسير، والانتصار للشافعي وغيره، وكان رحمه الله مع الرواية، كثير الأخذ من الصّحف، وعاب هذه العلة على غيره في مقدّمة التهذيب، ووقع فيها، مات سنة سبعين وثلاث مائة، عن ثمان وثمانين سنة، ينظر ترجمته في: ابن كثير، طبقات الشافعيين، ص: 287، وما بعدها، وجمال الدين القفطي، ج: 4، ص: 177.

[377]– هو، إمام أهل النحو سيبويه أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر البصري، أصله فارسي، سمي سيبويه؛ لأن وجنتيه كانتا كالتفاحتين، وكان بديع الجمال، وقيل، هو لقب بالفارسية معناه، رائحة التفاح، ولد سنة ثمانية وأربعين ومائة، وطلب الفقه والحديث، ثم طلب العربية فبرع فيها وساد أهل زمانه، وأول من بسط علم النحو، وصنف كتابه الكبير الشهير الذي لم يصنف أحد بعده مثله، مات في سنة ثمانين ومائة بشيراز على الصحيح، عاش اثنتين وثلاثين سنة، وقيل، نحو الأربعين، ينظر ترجمته في: أبو بكر الزبيدي، ص: 66، والخطيب البغدادي، ج: 14، ص: 99.

[378]– هو، أحد الأعلام سعيد بن مَسْعَدَة، أبو الحسن البَصْريُّ، مولى بني جاشِع، ويُعرف بالأخفش الأوسط، النَّحْويّ، أحد أئمة النحاة من البصريين، أخذ عن سِيبَوَيْه حتى بَرع، وهو الطريق إلى كتاب سيبويه لأنه لم يقرأ أحد كتاب سيبويه على سيبويه وإنما قرئ بعده على الأخفش، وهو أسن من سيبويه، وكان أعلم النّاس بالكلام وأحذقهم بالْجَدَل، وله كُتُب كثيرة في النَّحْو والعَروض ومعاني القرآن، وكان معتزليا ويرى القدر، توفي سنة خمس عشرة ومائتين وقيل غير ذلك، ينظر ترجمته في: التنوخي، أبو المحاسن المفضل بن محمد بن مسعر المعري، **تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم**، تح: عبد الفتاح محمد الحلو، ط 2، دار هجر، القاهرة، ١٩٩٢ م، ص: 85، وياقوت الحموي، ج: 3، ص: 1374، والذهبي، تأريخ الإسلام، ج: 48، ص: 298.

[379]– هو، الإمام الخليل بن أحمد الأزدي الفراهيدي، ويقال الباهلي، أبو عبد الرحمن البصري النحوي، وقيل، كان أصله من الفرس، وأبوه أول من سُمِّي أحمد بعد النَّبي – عليه الصلاة والسلام–، ولد سنة مائة، صاحب العربية ومنشئ علم العروض، وهو أستاذ سيبويه، كان من خيار عباد الله المتقشفين في العبادة وكان متواضعاً متمسكاً بالسنة ذا زهد وعفاف، وهو من كبار أتباع التابعين، روى له ابن ماجه في التفسير، من مؤلفاته، العروض، وكتاب العين وغير ذلك، توفي سنة ستين ومائة، وقيل سبعين، ينظر ترجمته في: ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد

وأبي عبيد القاسم بن سلام[382]، وابن الأعرابي[383]،

بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني، **الكامل في التاريخ**، تح: عمر عبد السلام تدمري، ط 1، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٩٩٧ م، ج: 5، ص: 222، وابن الجزري، غاية النهاية في طبقات القراء، ج: 1، ص: 275.

[380]– هو، الإمام النحوي محمد بن المستنير أبو علي البصري المعروف بقطرب، كان أحد العلماء بالنحو واللغة والشعر، أخذ عن سيبويه، وعن جماعة من علماء البصريين، وكان يبكر إلى سيبويه قبل حضور أحد من تلاميذه، فقال له يوما، ما أنت إلا قطرب ليل، فبقي عليه هذا اللقب، كان من أئمة عصره؛ وله من التصانيف، منها، كتاب معاني القرآن، والعلل في النحو، والأضداد، وغير ذلك، وهو أول من وضع المثلث في اللغة، وكتابه وإن كان صغيرا لكن له فضيلة السبق، وكان معتزليا يقول بالقدر، مات في سنة ست ومائتين قبل الفراء بسنة، ينظر ترجمته في: ابن خلكان، ج: 4، ص: 312، وابن حجر العسقلاني، **لسان الميزان**، تح: دائرة المعرف النظامية، الهند، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، ١٩٧١ م، ج: 5، ص: 378.

[381]– هو، الإمام الحافظ عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن على بن أصمع، أبو سعيد الباهلي الأصمعي البصري، نسبته إلى جده أصمع، ومولده ووفاته في البصرة، ولد سنة بضع وعشرين ومائة، أحد الأعلام وحجة الأدب ولسان العرب، صاحب اللغة والنحو والغريب والأخبار، وأحد أئمة العلم باللغة والشعر والبلدان، وكان أتقن القوم للغة، وأعلمهم بالشعر، وأحضرهم حفظاً، روى عن الشافعي، والحمادين، وشعبة، ومالك، وغيرهم، قال الشافعي، ما عبر أحد عن العرب بأحسن من عبارة الأصمعي، وتصانيفه ونوادره كثيرة، وأكثر تواليفه مختصرات، وقد فقد أكثرها، روى له البخاري قوله في تفسير الجذر والوكت، وذكره مسلم في المقدمة، مات سنة ست ومائتين وقيل غير ذلك، ينظر ترجمته في: الذهبي، سير أعلام النبلاء، ج: 10، ص: 175، وابن كثير، طبقات الشافعيين، ص: 144.

[382]– هو، الفقيه أبو عبيد القاسم بن سلام، بتشديد اللام، الهروي الأزدي الخزاعي مولاهم الخراساني البغدادي، مولده سنة خمسين ومائة، واشتغل بالحديث والأدب والفقه واللغة، وكان ذا دين وفضل وعلم وسيرة جميلة ومذهب حسن، ربانيا متفننا في أصناف علوم الإسلام من القراءات والفقه والعربية والأخبار، ولا طعن عليه أحداً في شيء من أمر دينه، ويقال إنه أول من صنف في غريب الحديث، ومن تصانيفه، تفسير غريب الحديث، والقراءات، والنسب وغيره، توفي سنة أربع وعشرين ومائتين وقيل غير ذلك، ينظر ترجمته في: الذهبي، تذكرة الحفاظ،، ج: 1، ص: 417، ومحمد صديق خان، ص: 83.

[383]– هو، محمد بن زياد أبو عبد الله مولى بني هاشم الكوفي يعرف بابن الأعرابي، والأعرابي نسبة إلى الأعراب، ويقال، كان أعجمياً، ولد سنة خمسين ومائة في الليلة التي توفي فيها أبو حنيفة، وكان صاحب اللغة وأحد العالمين بها، والمشار إليهم في معرفتها، كثير الحفظ لها، نحويا لم يكن للكوفيين أشبه برواية البصريين منه، وكان صالحاً

وابن الأنباري[384]، وأبي علي الفارسي[385] مرة واحدة، أذكر بعضا منها حد الإمكان:

قال الإمام الزنجاني في تفسير قوله تعالى: تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ [المسد: 1]، قال الفراء: "الأول الدعاء، والثاني الخبر"[386]. وفي تفسير قوله تعالى: يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ (25) خِتَامُهُ مِسْكٌ وَفِي

زاهداً ورعاً صدوقاً، وكان صاحب السنة واتباع، ومن تصانيفه، النوادر، وتاريخ القبائل، ومعاني الشعر، وغير ذلك، مات بسامراء سنة إحدى وثلاثين ومائتين، ينظر ترجمته في: أبو بكر الزبيدي، ص: 195، وابن النديم، ص: 94.

[384]– هو، الحافظ النحوي أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن دعامة الأنباري النحوي، شهرته تغني عن صفته، ولد سنة إحدى وسبعين ومائتين، صاحب التصانيف في النحو والأدب؛ وكان علامة وقته في الأدب وأكثر الناس حفظا لها، وكان صدوقا ثقة دينا خيرا من أهل السنة، وصنف كتبا كثيرة في علوم القرآن وغريب الحديث والمشكل والوقف والابتداء وغير ذلك، وكان أبوه عالما بالأدب موثقا في الرواية صدوقا أمينا سكن بغداد وروى عنه جماعة من العلماء، توفي ليلة عيد النحر سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة، ينظر ترجمته في: ابن أبي يعلى، أبو الحسين محمد، **طبقات الحنابلة**، د. ط.، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة، وصورتها دار المعرفة، بيروت، ١٩٥٢ م، ج: 2، ص: 69، وعمر رضا كحالة، ج: 11، ص: 143.

[385]– هو، الحسن بن أحمد بن عبد الغفّار، أبو علي الفارسي الفَسَوِي النّحوي، والفارسي، لا حاجة إلى ضبطه لشهرته، ولد بفسا من أرض فارس، وقدم بغداد فاستوطنها، وأخذ من علماء النحو بها، وعلت منزلته في النحو، وكان إمام وقته في علم النحو، واشتهر ذكره في الآفاق، وكان مُتَّهَمًا بالاعتزال لكنه صدوق في نفسه، ومصنفاته كثيرة نافعة، منها، التذكرة، والإيضاح، والحُجَّة في القراءات وعِلَلها، وغير ذلك، توفي ببغداد سنة سبع وسبعين وثلاثمائة، ينظر ترجمته في: الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله، **الوافي بالوفيات**، تح: أحمد الأرناؤوط، وتركي مصطفى، د. ط.، دار إحياء التراث، بيروت، ٢٠٠٠ م، ج: 11، ص: 290، والسيوطي: بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، ج: 1، ص: 496.

[386] – الزنجاني، ص: 485، وينظر: الفراء، يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي، **معاني القرآن**، تح: أحمد يوسف النجاتي، ومحمد علي النجار، وعبد الفتاح إسماعيل الشلبي، ط 1، دار المصرية، مصر، د. ت.، ج: 3، ص: 298.

ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ (26) وَمِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ (27) عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ (28) [المطففين: 25-28]، قال: قال الأخفش: "عينا منصوب بـ (يسقون)"[387].

وقال في تفسير قوله تعالى: إِنَّهُ لَقُرْآَنٌ كَرِيمٌ [الواقعة: 77]: قال الأزهري: "الكريم اسم جامع لصفات المدح، والقرآن كريم لما فيه من الهدى والبيان وعموم النفع"[388].

وعند تفسير قوله تعالى: أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ [الطور: 41]، قال: قال ابن الأعرابي: "الكاتب عندهم: العالِم"[389].

وفي تفسير قوله تعالى: وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آَخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا (68) يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ مُهَانًا (69) [الفرقان: 68-69]، قال: قال سيبويه: "يضاعف مجزوم على البدل من يلق، لأن مضاعفة العذاب هو لقيٌّ الآثام"[390].

---

[387] – الزنجاني، ص: 444، وينظر: أبو الحسن الجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش، **معانى القرآن**، تح: هدى محمود قراعة، ط 1، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1990 م، ج: 2، ص: 573.

[388] – الزنجاني، ص: 380، وذكره الواحدي، وقال: "قال الأزهري: الكرمُ اسم جامع لما يُحمد، والله كريم حميد الفعال"، وينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 21، ص: 259.

[389] – الزنجاني، ص: 362، وينظر: الجوهري، ج: 1، ص: 208.

[390] – الزنجاني، ص: 262، وينظر: سيبويه، عمرو بن عثمان، **الكتاب**، تح: عبد السلام محمد هارون، ط 3، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1988 م، ج: 3، ص: 87.

وأيضًا في تفسير قوله تعالى: أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا [الفرقان: 24]، قال: قال الأزهري: "القيلولة عند العرب الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن مع ذلك نوم لأن الجنة لا نوم فيها"[391].

وفي تفسير قوله تعالى: وَأَسَرُّوا النَّجْوَى [الأنبياء: 3]، قال: قال الكسائي: "فيه تقديم وتأخير أراد والذين ظلموا أسرّوا النجوى"[392].

وقال في تفسير قوله تعالى: فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ [يوسف: 42]: قال الأصمعي: "(البضع) من الثلاث إلى السبع[393]. والصحيح أن الأصمعي قال: البضْعُ ما بين الثلاث إلى التسع"[394].

وفي تفسير قوله تعالى: وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ [يونس: 13]، قال: قال الزجاج: "لأن الله جعل جزاء تكذيبهم الطبع على قلوبهم"[395].

---

[391] – الزنجاني، ص: 258، وينظر: الواحدي، التَّفْسِيرُ البَسِيْط، ج: 9، ص: 19.

[392] – الزنجاني، ص: 230، وينظر: الثعلبي، ج: 18، ص: 99.

[393] – الزنجاني، ص: 173.

[394] – أبو إسحاق الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، **معاني القرآن وإعرابه**، تح: عبد الجليل عبده شلبي، ط 1، عالم الكتب، بيروت، 1988 م، ج: 3، ص: 112.

[395] – الزنجاني، ص: 155، وينظر: أبو إسحاق الزجاج، ج: 3، ص: 10.

ونقل قول ابن الأنباري في تفسير قوله تعالى: فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ [الأنفال: 12]، وقال: "البنان: أطراف الأصابع"[396].

وذكر قول أبي عبيد في تفسير قوله تعالى: تَبْغُونَهَا عِوَجًا [آل عمران: 99]، وقال: "العوج بالكسر في الدين، وبالفتح في كل منتصب، كالجدار والقناة والشخص القائم"[397].

[396] – الزنجاني، ص: 136، وينظر: أبو بكر الأنباري، محمد بن القاسم بن محمد بن بشار، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، تح: حاتم صالح الضامن، ط 1، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1992 م، ج: 2، ص: 149.

[397] – الزنجاني، ص: 79، وينظر: أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي، **الغريبين في القرآن والحديث**، تح: أحمد فريد المزيدي، ط 1، مكتبة نزار مصطفى الباز، السعودية، 1999 م، ج: 4، ص: 1339.

خاتمة الدراسة

الحمد لله حمداً كثيراً كما أنعم علينا كثيرا، والحمد لله الذي وفقني لإتمام هذا البحث المتواضع، فما كان فيه من توفيق فمن الله وحده، وما كان فيه من خطأ أو زلل فمني ومن الشيطان، ومن خلال البحث في منهج الإمام الزنجاني في تفسيره في هذه الرسالة المتواضعة التي أسأل الله تعالى أن أكون قد وفقت فيها للصواب، خلصت إلى جملة من النتائج التي توصلت إليها، وفي هذه الخاتمة أستعرض أبرز النتائج التي رأيت أن أذيل بها هذه الدراسة؛ إتماماً للفائدة وجمعاً لما تناثر عبر صفحاتها من مسائل جزئية، وقضايا ثانوية، وآراء تبنَّتها الدراسة وكذلك بعض التوصيات المتعلقة بذلك:

نتائج البحث:-

أولاً: إن الإمام الزنجاني كان من أبرز علماء زمانه، وشيخ الشافعية في عصره باعتراف العلماء له بذلك.

ثانياً: كان رحمه الله ذكر في هذا التفسير الصغير الحجم العظيم الفائدة بعض مفردات علوم القرآن كأسباب النزول والناسخ والمنسوخ والقراءات العشر، ومنهجه في استعراض تلك العلوم على الآتي:

- ذكر في هذا التفسير سبب نزول بعض الآيات واعتمد في ذكر هذا على كتابين نفيسين للواحدي (ت: 468هـ) وهما: التفسير الوسيط وأسباب النزول.

- واهتم بذكر الناسخ والمنسوخ في بعض الآيات دون الإشارة إلى من قال بنسخها من أهل العلم.

– تحدث أحياناً عن القراءات العشر وصرح بأسمائهم في بعض الأماكن، لكن من غير الترجيح بينها.

ثالثاً: أشار إلى المسائل العقدية في هذا التفسير، ولم يخالف أهل الحديث في جزئيات توحيد الألوهية، وسلك مسلك الأشاعرة في الأسماء والصفات وغيرها من المباحث المتعلقة بالعقيدة.

رابعاً: رغم صغر حجم تفسيره، ولكن مع هذا فسر بعض آيات الأحكام مع ذكر أقوال المذاهب الفقهية دون اختيار أحد منها.

خامساً: نقل في بعض المواطن من تفسيره إجماع المفسرين على المعنى المراد من الآيات، وذكره للإجماع مقصور على النقل فقط دون مناقشته أو الاعتراض عليه.

سادساً: اعتمد كثيرا على أقوال أئمة أهل اللغة في بيان بعض المفردات القرآنية، وغالباً أشار إلى أسماء هؤلاء الأئمة، وذكر أيضاً إجماع النحاة في بعض المواطن، وأهم المصادر التي رجع إليها لاستعراض ذلك كله هي: كتاب التفسير الوسيط للواحدي.

سابعاً: فسر بعض الآيات بأحسن طرق التفسير وهي تفسير القرآن بالقرآن، حيث يفسر كلمة أو آية من القرآن أحياناً ثم جاء بأية أخرى يستدل بها عليه، وأحياناً يأتي بآية ويفسرها بآية أخرى دون التعليق عليها، وكذلك يجمع بين آيتين متشابهتين في المعنى، واستدل عليهما بآيتين متشابهتين أخريين أو أكثر.

وفسر بعض الآيات بالسنة النبوية أحياناً ولكن مقارنة بحجم الكتاب ليست كثيرة، وقد صرح بإيراد بعض الأحاديث من صحيحي البخاري ومسلم، وأورد أيضاً أحاديث أخرى دون الإشارة إلى مخرجيها أو بيان صحتها وضعفها.

واستدل بأقوال الصحابة في تفسير بعض الآيات، ومن الصحابة الذين أورد الزنجاني أقوالهم عبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود– رضي الله عنهم–، ولكن استدلاله بأقوالهم قليل جداً حيث لا يتجاوز عشرة أماكن من تفسيره.

واستشهد بأقوال التابعين وخاصة المكثرين في التفسير في بيان بعض الآيات، ولكن دون مناقشتها وبيان الراجح منها، وصرح بأسمائهم عند ذكر أقوالهم، ومن هؤلاء: الحسن البصري، ومجاهد، والضحاك، وعكرمة، وعطاء، وقتادة، وغيرهم؛ وقد ذكرنا بعض أقوالهم في موضعها.

وذكر قول بعض أتباع التابعين خصوصاً الذين اشتهروا بكثرة أقوالهم ورواياتهم في التفسير ومنهم مقاتل والكلبي في بعض المواطن من تفسيره دون التعليق على قولهما.

ثامناً: لم يسلم تفسيره من الأحاديث والروايات الضعيفة والمنكرة، ويأتي بها دون الإشارة إلى مخرجيها وكذلك لم يبين حكمها، وهذا ما يُؤاخذ عليه رحمه الله.

وذكر في تفسيره أخباراً مأخوذة من القصص الإسرائيلية لتفسير قصص القرآن وتوضيح أحداثها، ومع كون بعض هذه الروايات من القسم المردود غير المعتبر، ولكن مع هذا لا يحكم عليها من حيث الصحة والضعف.

التوصيات:-

من خلال الكلام على منهج الإمام الزنجاني في التفسير تبين لي مدى الحاجة لدراسة كتبه وتفسيره والوقوف على سيرته في بعض الجوانب ومن ذلك:

أولاً: عمل دراسة علمية وافية لسيرته خصوصاً رحلاته العلمية وطلبه للعلم.

ثانيا: حث طلاب العلم والباحثين على عمل دراسة لمنهجه في جميع العلوم التي برع فيها من خلال كتبه، ومنها: علم اللغة والأدب.

ثالثا: ضرورة الاعتناء بكتبه ومحاولة تحقيق ودراسة ما لم يتحقق منها، خصوصاً تفسيريه الذين اعتمد عليهما لكتابة هذا التفسير المختصر كجوامع التأويل في لوامع التنزيل وأيضًا كشف الستور لخزانة الخليفة المستنصر المنصور.

وفي الختام أسأل الله عز وجل أن يجزي الإمام الزنجاني عنا وعن أمة الإسلام خير الجزاء، وإن زل بي قلمي وسوء فهمي عن جادة الصواب إلى الوقوع في الخطأ، فذلك مني ومن الشيطان، والله ورسوله منه بريئان، فإن الإنسان يخطئ مهما بلغ من العلم، والفطنة، والذكاء، فقد يقصر عند بعض المسائل فهمه، وينغلق ذهنه، نظرا لطبيعة البشرية، والكمال المطلق إنما هو لله وحده، هذا والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

المصادر والمراجع

١. ابن أبي العز الحنفي، صدر الدين محمد بن علاء الدين عليّ بن محمد الأذرعي الصالحي الدمشقي **شرح العقيدة الطحاوية**، تح: أحمد شاكر، ط 1، وزارة الشؤون الإسلامية، السعودية، 1418 هـ.

٢. ابن أبي حاتم الرازي، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي، الحنظلي، **الجرح والتعديل**، ط 1، طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية، بحيدر آباد الدكن، الهند، ودار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٩٥٢ م.

٣. ابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد الكوفي العبسي، **الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار**، ط 1، دار التاج، لبنان، ومكتبة الرشد، الرياض، ومكتبة العلوم والحكم، المدينة المنورة، ١٩٨٩ م.

٤. ابن أبي يعلى، أبو الحسين محمد، **طبقات الحنابلة**، د. ط.، مطبعة السنة المحمدية، القاهرة، وصورتها دار المعرفة، بيروت، ١٩٥٢ م.

٥. ابْنُ الآبَنُوْسِيّ، أَبُو الحُسَيْنِ مُحَمَّدُ بنُ أَحْمَدَ بنِ مُحَمَّدِ بنِ عَلِيٍّ الصيرفي، البَغْدَادِيُّ، **المشيخة**، تح: خليل حسن حمادة، ط 1، جامعة الملك سعود، السعودية، ١٤٢١هـ.

٦. ابن الأثير، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني، **الكامل في التاريخ**، تح: عمر عبد السلام تدمري، ط 1، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٩٩٧ م.

٧. ابن الجزري، شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد بن يوسف، **غاية النهاية في طبقات القراء**، ط 1، مكتبة ابن تيمية، 1351 هـ.

٨. **منجد المقرئين ومرشد الطالبين**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٩ م.

٩. ابن الجوزي، أبو الفرج جمال الدين عبدالرحمن بن علي بن محمد القرشي البغدادي، **زاد المسير في علم التفسير**، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، 2002 م.

١٠. **نواسخ القرآن**، تح: أبو عبدالله العاملي، ط 1، شركة أبناء شريف الأنصاري، بيروت، ٢٠٠١ م.

١١. ابن الشعار، كمال الدين أبو البركات الموصلي، **قلائد الجمان**، تح: كامل سلمان الجبوري، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 2005 م.

١٢. ابن العربي، محمد بن عبد الله أبو بكر المعافري، **أحكام القرآن**، تح: محمد عبد القادر عطا، ط 3، دار الكتب العلمية، بيروت، 1424 هـ.

١٣. **العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي** – صلى الله عليه وسلم– ، تح: محب الدين الخطيب، ط 5، دار الكتب العلمية، بيروت، 2011 م.

١٤. **الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم**، تح: الدكتور عبد الكبير العلوي المدغري، ط 1، مكتبة الثقافة الدينية، القاهرة، 1992م.

١٥. ابن العماد العَكري، عبد الحي بن أحمد بن محمد الحنبلي: **شذرات الذهب في أخبار من ذهب**، تح: محمود الأرناؤوط، ط1، دار ابن كثير، دمشق، بيروت، ١٩٨٦ م.

١٦. ابن الفوطي الشيباني، كمال الدين أبو الفضل عبد الرزاق بن أحمد، **مجمع الآداب في معجم الألقاب**، تح: محمد الكاظم، ط 1، المؤسسة الطباعة والنشر لوزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي، إيران، 1416 هـ.

١٧. ابن اللحام، أبو الحسن علاء الدين بن محمد بن عباس البعلي الحنبلي، **القواعد والفوائد الأصولية وما يتبعها من الأحكام الفرعية**، تح: عبد الكريم الفضيلي، ط 2، المكتبة العصرية، 1999 م.

١٨. ابن النديم، أبو الفرج محمد بن إسحاق بن محمد الوراق البغدادي المعتزلي الشيعي، **الفهرست**، تح: إبراهيم رمضان، ط 2، دار المعرفة، بيروت، 1417 هـ.

١٩. ابن تيمية الحراني، تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم، **مجموع الفتاوى**، تح: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، ط 3، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف، المدينة النبوية، 1995 م.

٢٠. ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد، **مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار**، تح: مرزوق على ابراهيم، ط1، دار الوفاء، المنصورة، ١٩٩١ م.

٢١. ابن حجر العسقلاني، أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد، **الإصابة في تمييز الصحابة**، تح: عادل أحمد عبد الموجود وعلى محمد معوض، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٥ هـ.

٢٢. **الأمالي المطلقة**، تح: حمدي بن عبد المجيد بن إسماعيل السلفي، ط1، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٥م.

٢٣. **الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة**، تح: محمد عبد المعيد ضان، ط 2، مجلس دائرة المعارف العثمانية، صيدر اباد، 1972 م.

٢٤. **النكت على كتاب ابن الصلاح**، تح: ربيع بن هادي عمير المدخلي، ط 1، عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، 1404 هـ.

٢٥. **تقريب التهذيب**، تح: محمد عوامة، ط 1، دار الرشيد، سوريا، ١٩٨٦ م.

٢٦. **تهذيب التهذيب**، ط 1، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، ١٣٢٦هـ.

٢٧. **فتح الباري شرح صحيح البخاري**، د. ط، دار المعرفة – بيروت، 1379 هـ.

٢٨. **لسان الميزان**، تح: دائرة المعرف النظامية، الهند، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، ١٩٧١ م.

٢٩. ابن حزم الظاهري علي بن أحمد بن سعيد، **الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم**، تح: عبد الغفار سليمان البنداري، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1986 م.

٣٠. ابن خالويه الأصبهاني، محمد بن أحمد بن نصر، كذا بالمطبوع، والصواب أنه لأبي محمد ابن خالويه النحوي، **إعراب القراءات السبع وعللها**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 2006 م.

٣١. ابن خلكان، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر البرمكي الإربلي : **وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان**، تح: إحسان عباس، ط 1، دار صادر، بيروت، 1900 م–1994 م.

٣٢. ابن رجب، عبد الرحمن بن أحمد، **الذيل على طبقات الحنابلة**، تح: عبد الرحمن بن سليمان العثيمين، ط 1، مكتبة العبيكان، الرياض، 2005 م.

٣٣. ابن سعد، أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع الهاشمي بالولاء، البصري، البغدادي، **الطبقات الكبرى**، تح: محمد عبد القادر عطا، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٠ م.

٣٤. ابن عبد البر، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر بن عاصم النمري القرطبي، **الاستيعاب في معرفة الأصحاب**، تح: علي محمد البجاوي، ط 1، دار الجيل، بيروت، ١٩٩٢ م.

٣٥. ابن عساكر، أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله الشافعي، **تاريخ مدينة دمشق**، تح: أبو سعيد عمر بن غرامة العمروي، د. ط.، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، ١٩٩٥ م.

٣٦. ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكرياء القزويني، أبو الحسين، **معجم مقاييس اللغة**، تح: عبد السلام محمد هارون، د. ط.، دار الفكر، 1979 م.

٣٧. ابن قدامة المقديسي، موفق الدين أبو محمد عبد الله بن أحمد بن محمد الجماعيلي الدمشقي الصالحي الحنبلي، **المغني**، تح: عبد الله بن عبد المحسن التركي واعبد الفتاح محمد الحلو، ط 3، دار عالم الكتب، الرياض، 1997 م.

٣٨. **روضة الناظر وجنة المناظر**، ط 2، مؤسسة الريّان، 2002 م، ج: 1، ص: 466.

٣٩. ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد شمس الدين، **إعلام الموقعين عن رب العالمين**، تح: محمد عبد السلام إبراهيم، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1411 هـ.

٤٠. **التبيان في أيمان القرآن**، تح: عبد الله بن سالم البطاطي، ط 1، دار عالم الفوائد، مكة المكرمة، 1429 هـ.

٤١. ابن كثير، أبو الفداء إسماعيل بن عمر القرشي البصري ثم الدمشقي، **تفسير القرآن العظيم**، تح: سامي بن محمد سلامة، ط 2، دار طيبة، السعودية، 1420 هـ.

٤٢. **طبقات الشافعيين**، تح: أحمد عمر هاشم، ومحمد زينهم محمد عزب، د. ط.، مكتبة الثقافة الدينية، ١٩٩٣ م.

٤٣. ابن ماجة، أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، **سنن ابن ماجه**، تح: شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، محمَّد كامل قره بللي، عَبد اللّطيف حرز الله، ط 1، دار الرسالة العالمية، بيروت، ٢٠٠٩ م.

٤٤. ابن منده، أبو عبد الله محمد بن إسحاق بن محمد بن يحيى، **التوحيد ومعرفة أسماء الله عز وجل وصفاته على الاتفاق والتفرد**، تح: علي بن محمد بن ناصر الفقيهي، ط 1، الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، ١٤٠٥-١٤١٣ هـ.

٤٥. ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، **لسان العرب**، ط 3، دار الصادر، بيروت، 1993 م.

٤٦. أبو إسحاق الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، **معاني القرآن وإعرابه**، تح: عبد الجليل عبده شلبي، ط 1، عالم الكتب، بيروت، 1988 م.

٤٧. أبو الحسن الجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش، **معانى القرآن**، تح: هدى محمود قراعة، ط 1، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1990 م.

٤٨. أبو العباس البسيلي التونسي، **نكت وتنبيهات في تفسير القرآن الجيد**، تح: محمد الطبراني، د. ط.، منشورات وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، المملكة العربية السعودية، د. ت. .

٤٩. أبو الوليد الباجي سليمان بن خلف الأندلسي، **الإشارة في معرفة الأصول والوجازة في معنى الدليل**، تح: محمد علي فركوس، ط 1، المكتبة المكية، مكة المكرمة، ودار البشائر الإسلامية، بيروت، 1996 م.

٥٠. أبو بكر الأنباري، محمد بن القاسم بن محمد بن بشار، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، تح: حاتم صالح الضامن، ط 1، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1992 م.

٥١. أبو بكر الزبيدي، محمد بن الحسن بن عبيد الله بن مذحج الأندلسي الإشبيلي، **طبقات النحويين واللغويين**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط 2، دار المعارف، د. ت. .

٥٢. أبو بكر بن مجاهد البغدادي، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، **كتاب السبعة في القراءات**، تح: شوقي ضيف، ط 2، دار المعارف، القاهرة، 2018 م.

٥٣. أبو بكر جابر الجزائري، **أيسر التفاسير لكلام العلي الكبير**، ط 3، راسم للدعاية والإعلان، خرطوم، 1990 م.

٥٤. أبو بكر محمد بن يحيى الصولي، **أدب الكتاب**، تح: السيد محمود شكري الآلوسي، ط 1، بكة المطبعة السلفية، مصر، 1341 هـ.

٥٥. أبو بكر، أحمد بن الحسين بن مِهْران، **المبسوط في القراءات العشر**، تح: سبيع حمزة حاكيمي، د. ط.، جمع اللغة العربية، دمشق، 1981 م.

٥٦. أبو جعفر النحاس، أحمد بن محمد بن اسماعيل بن يونس المرادي النحوي، **الناس والمنسوخ**، تح: محمد عبد السلام محمد، ط 1، مكتبة الفلاح، الكويت، 1408 هـ.

٥٧. أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين، **البحر المحيط في التفسير**، تح: صدقي محمد جميل، د. ط.، دار الفكر، بيروت، 1420 هـ.

٥٨. أبو داود، سليمان بن الأشعث الأزدي السجستاني، **سنن أبي داود**، تح: شعيب الأرناؤوط، ومحمد كامل قره بللي، ط 1، دار الرسالة العالمية، بيروت، ٢٠٠٩ م.

٥٩. أبو زيد الأنصاري، **النوادر في اللغة**، تح: محمد عبد القادر أحمد، ط 1، دار الشروق، د. ت.، 1981 م.

٦٠. أبو عبد الله الداني بن منير آل زهوي، **سلسلة الآثار الصحيحة أو الصحيح المسند من أقوال الصحابة والتابعين**، ط 1، دار الفاروق، 1427 هـ.

٦١. أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي، **الغريبين في القرآن والحديث**، تح: أحمد فريد المزيدي، ط 1، مكتبة نزار مصطفى الباز، السعودية، 1999 م.

٦٢. أبو منصور الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود، **تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)**، تح: جدي باسلوم، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 2005 م.

٦٣. أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، د. ط.، مطبعة السعادة، مصر، ١٩٧٤ م.

٦٤. أحمد بن حنبل، **مسند الإمام أحمد بن حنبل**، تح: شعيب الأرنؤوط، وعادل مرشد، وآخرون، ط 1، مؤسسة الرسالة، بيروت، ٢٠٠١ م.

٦٥. أحمد بن محمد البريدي، **تفسير القرآن بالقرآن دراسة تأصيلية**، ط 1، مكتبة الرشد، الرياض، 1428 هـ.

٦٦. أحمد مختار عبد الحميد عمر، **معجم اللغة العربية المعاصرة**، ط 1، عالم الكتب، الرياض، 2008 م.

٦٧. الأزهري، أبو منصور محمد بن أحمد الهروي، **تهذيب اللغة**، تح: محمد عوض مرعب، ط 1، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2001 م، ج: 7، ص: 96.

٦٨. إسماعيل باشا البغدادي، **هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين**، ط 1، طبع بعناية وكالة المعارف الجليلة في مطبعتها البهية، استانبول، 1951 م.

٦٩. الألباني، محمد بن ناصر الدين، **إرواء الغليل**، ط 2، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٩٨٥م.

٧٠. **سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة**، ط 1، دار المعارف، الرياض، 1412 هـ.

٧١. البخاري، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الجعفي، **صحيح البخاري**، تح: مصطفى ديب البغا، ط 5، دار ابن كثير، ودار اليمامة، دمشق، 1993 م.

٧٢. البغوي، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي، **معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي**، تح: محمد عبد الله النمر، وعثمان جمعة ضميرية، وسليمان مسلم الحرش، ط 4، دار طيبة، ١٩٩٧ م.

٧٣. الترميذي، محمد بن عيسى بن سَوْرة بن موسى بن الضحاك، **سنن الترمذي**، تح: أحمد محمد شاكر، ومحمد فؤاد عبد الباقي، ط 2، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، مصر، ١٩٧٥ م.

٧٤. تقي الدين ابن قاضي شهبة، أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر، **طبقات الشافعية**، تح: الحافظ عبد العليم خان، ط 1، عالم الكتب، بيروت، 1407 هـ.

٧٥. تقي الدين الفارسي، محمد بن أحمد بن علي، أبو الطيب المكي الحسني، **ذيل التقييد في رواة السنن والأسانيد**، تح: كمال يوسف الحوت، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت،1990 م.

٧٦. **العقد الثمين فى تاريخ البلد الأمين**، تح: محمد عبد القادر عطا، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٨ م.

٧٧. تقي الدين المقريزي، أحمد بن علي بن عبد القادر، أبو العباس الحسيني العبيدي، **مختصر الكامل في الضعفاء**، تح: أيمن بن عارف الدمشقي، ط 1، مكتبة السنة، القاهرة، ١٩٩٤م.

٧٨. التنوخي، أبو المحاسن المفضل بن محمد بن مسعر المعري، **تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم**، تح: عبد الفتاح محمد الحلو، ط 2، دار هجر، القاهرة، ١٩٩٢ م.

٧٩. الثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن إبراهيم، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، تح: عدد من الباحثين، ط 1، دار التفسير، جدة، 2015م.

٨٠. الجرجاني، علي بن محمد بن علي الزين الشريف، **كتاب التعريفات**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1983 م.

٨١. جمال الدين الأسنوي، أبو محمد عبد الرحيم بن الحسن، **التمهيد في تخريج الفروع على الأصول**، تح: محمد حسن هيتو، ط 2، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1981 م.

٨٢. جمال الدين القفطي، أبو الحسن علي بن يوسف، **إنباه الرواة على أنباه النحاة**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط 1، دار الفكر العربي، القاهرة، ومؤسسة الكتب الثقافية، بيروت ، ١٩٨٢ م.

٨٣. الجوهري، إسماعيل بن حماد الفارابي، **الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية**، تح: أحمد عبدالغفور عطار، ط 4، دار العلم للملايين، بيروت، 1987 م.

٨٤. الحافظ المزي، جمال الدين أبو الحجاج يوسف، **تهذيب الكمال في أسماء الرجال**، بشار عواد معروف، ط 1، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٨٠-١٩٩٢ م.

٨٥. الحاكم، أبو عبد الله محمد بن عبد الله النيسابوري، **المستدرك على الصحيحين**، تح: مصطفى عبد القادر عطا، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٠ م.

٨٦. الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسيّ، **الحجة للقراء السبعة**، تح: بدر الدين قهوجي، وبشير جويجابي، ط 2، دار المأمون للتراث، دمشق، بيروت، 1993 م.

٨٧. حسن محمد أيوب، **الحديث في علوم القرآن والحديث**، ط 2، دار السلام، الإسكندرية، ٢٠٠٤ م.

٨٨. حسين بن علي بن حسين الحربي، **قواعد الترجيح عند المفسرين**، ط 2، دار القاسم، الرياض، ٢٠٠٨ م.

٨٩. الحسيني، أحمد بن محمد بن عبدالرحمن، **صلة التكملة لوفيات النقلة**، تح: بشار عواد معروف، ط 1، دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2007 م.

٩٠. الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيحي أبو الحسن، **لباب التأويل في معاني التنزيل**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415 هـ.

٩١. خالد بن سليمان المزيني، **المحرر في أسباب نزول القرآن**، ط 1، دار ابن جوزي، السعودية، 2006 م.

٩٢. الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي، **تاريخ بغداد**، تح: بشار عواد معروف، ط 1، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ٢٠٠٢ م.

٩٣. الذهبي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان، **المغني في الضعفاء**، تح: نور الدين عتر، د. ط.، د. د.، د. ت. .

٩٤. **تأريخ الإسلام**، تح: عمر عبد السلام التدمري، ط 2، دار الكتاب العربي، بيروت، 1993 م.

٩٥. **تذكرة الحفاظ**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٨ م.

٩٦. **سير أعلام النبلاء**، تح: مجموعة من المحققين بإشراف شعيب الأرناؤوط، ط 4، مؤسسة الرسالة، ١٩٨٥ م.

٩٧. **ميزان الاعتدال في نقد الرجال**، تح: علي محمد البجاوي، ط 1، دار المعرفة، بيروت، ١٩٦٣ م.

٩٨. الراغب الأصفهاني، أبو القاسم حسين بن محمد، **المفردات في غريب القرآن**، تح: محمد سعيد كيلاني، د. ط.، دار المعرفة، بيروت، د. ت.، ص: 380.

٩٩. الزبير بن بكار بن عبد الله القرشي الأسدي المكي، **الأخبار الموفقيات**، تح: سامي مكي العاني، ط 2، عالم الكتب، بيروت. 1416 هـ.

١٠٠. الزركشي، بدرالدين محمد بن عبدالله، **البرهان في علوم القرآن**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط. 1، دار إحياء الكتب العربية، بيروت، 1957 م.

١٠١. الزركلي، محمود بن محمد بن علي بن فارس، **الأعلام**، ط 1، دار العلم للملايين، بيروت، 2002 م.

١٠٢. زكريا بن محمد بن محود القزويني، **آثار البلاد وأخبار العباد**، د. ط، دار صادر، بيروت، د. ت. .

١٠٣. الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، جار الله، **الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل**، ط 3، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤٠٧ هـ.

١٠٤. الزنجاني، أبو المناقب محمد بن أحمد، **تفسير الزنجاني المسمى روضة المستنشر**، تح: أبو عامر عبد الله شرف الدين الداغستاني، ط 1، دار طيبة الخضراء، مكة المكرمة، 2021 م.

١٠٥. زين الدين عبد الرحمن بن أحمد بن رجب بن الحسن، السَلامي، البغدادي، ثم الدمشقي، الحنبلي، **شرح علل الترمذي**، تح: همام عبد الرحيم سعيد، ط 1، مكتبة المنار، الزرقاء، 1987 م.

١٠٦. السبكي، عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي، **طبقات الشافعية الكبرى**، تح: عبدالفتاح محمد الحلو، ومحمود محمد الطناحى، ط 2، دار الهجر، القاهرة، 1992 م.

١٠٧. السخاوي، شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أبي بكر بن عثمان بن محمد، **الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر**، تح: إبراهيم باجس عبد المجيد، ط1، دار ابن حزم، بيروت، ١٩٩٩ م.

١٠٨. **الضوء اللامع لأهل القرن التاسع**، د. ط.، دار مكتبة الحياة، بيروت، د. ت..

١٠٩. سعد المرصفي، **حديث السحر في الميزان**، ط 1، مؤسسة الريان، بيروت، 1416 هـ.

١١٠. سليم بن عيد الهلالي و محمد بن موسى آل نصر، **الاستيعاب في بيان الأسباب**، ط 1، دار ابن الجوزي، السعودية، 1425 هـ.

١١١. سيبويه، عمرو بن عثمان، **الكتاب**، تح: عبد السلام محمد هارون، ط 3، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1988 م.

١١٢. السيرافي، أبو سعيد الحسن بن عبد الله بن المرزبان، **أخبار النحويين البصريين**، تح: طه محمد الزيني، ومحمد عبد المنعم خفاجي، د. ط.، مصطفى البابي الحلبي، ١٩٦٦ م.

١١٣. السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين، **الإتقان في علوم القرآن**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، د. ط.، الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1974م.

١١٤. **الدر المنثور**، د. ط.، دار الفكر، بيروت، د. ت. .

١١٥. **بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، د. ط.، المكتبة العصرية، لبنان، د. ت. .

١١٦. **حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط 1، دار إحياء الكتب العربية، مصر، 1967 م.

١١٧. **لباب النقول في أسباب النزول**، ط 1، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، 2002 م.

١١٨. الشاطبي، أبو إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد اللخمي، **الموافقات**، تح: مشهور بن حسن آل سلمان، ط 1، دار ابن عفان، القاهرة، 1997 م.

١١٩. الشنقيطي، محمد الأمين بن المختار الجكني، **أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن**، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، 1434 هـ..

١٢٠. شهاب الدين الرملي، شمس الدين محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة، **نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج**، د. ط، دار الفكر، بيروت، 1984 م.

١٢١. شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني**، تح: علي عبد الباري عطية، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1415 هـ.

١٢٢. الشوكاني، محمد بن علي بن محمد بن عبد الله، **البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع**، د. ط.، دار المعرفة، بيروت، د. ت..

١٢٣. **فتح القدير**، ط 1، دار ابن كثير، دمشق، ودار الكلم الطيب، بيروت، 1998 م.

١٢٤. صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله، **الوافي بالوفيات**، تح: أحمد الأرناؤوط، وتركي مصطفى، د. ط.، دار إحياء التراث، بيروت، ٢٠٠٠ م.

١٢٥. صلاح الدين، محمد بن شاكر بن أحمد بن عبد الرحمن بن شاكر بن هارون بن شاكر الملقب، **فوات الوفيات**، تح: إحسان عباس، ط 1، دار صادر، بيروت، 1974 م.

١٢٦. الطبراني، أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، **المعجم الكبير**، تح: حمدي بن عبد الجيد السلفي، ط 2، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، د. ت..

١٢٧. الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، تح: عبد الله بن عبد المحسن التركي، ط 1، دار هجر، مصر، 2001 م.

١٢٨. عادل نويهضي، **معجم المفسرين من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر**، ط 3، مؤسسة النويهضي الثقافية، بيروت، 1988 م.

١٢٩. عبد الجواد خلف، **مدخل إلى التفسير وعلوم القرآن**، د. ط.، دار البيان، القاهرة، د. ت..

١٣٠. عبد الرحمن بن محمد بن قاسم الحنبلي، **حاشية الروض المربع شرح زاد المستقنع**، ط 9، د. د.، 1423 هـ.

١٣١. عبد الله أبو سعود بدر، **تفسير الصحابة**، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، 1421 هـ.

١٣٢. عبد الله بن يوسف الجديع، **المقدمات الأساسية في علوم القرآن**، ط 1، مركز البحوث الإسلامية، ليدز، د. ط. .

١٣٣. عبد الله بن يوسف الجديع، **تحرير علوم الحديث**، ط 1، مؤسسة الريان، بيروت، 2003 م.

١٣٤. عبد الوهاب المالكي، أبو محمد بن علي بن نصر البغدادي، **عُيُونُ المَسَائِل**، تح: علي محمَّد إبراهيم بورويبة، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، 2009 م.

١٣٥. عبدالفتاح خضر حمد، **أزمة البحث العلمي في العالم العربي**، ط 3، مكتبة الملك عبدالعزيز العامة، الرياض، 1992 م.

١٣٦. عبدالله خضر حمد، **الكِفاية في التَّفسيرِ بِالمأْثورِ والدِّراية**، ط 1، دار القلم، بيروت، 2017 م.

١٣٧. العراقي، أبو الفضل زين الدين عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن إبراهيم، **المغني عن حمل الأسفار في الأسفار، في تخريج ما في الإحياء من الأخبار (مطبوع بهامش إحياء علوم الدين)**، ط 1، دار ابن حزم، بيروت، ٢٠٠٥ م.

١٣٨. عصام العبد زهد، **الإسرائيليات في تفسير ابن جرير الطبري لسورة يوسف عرض ونقد**، مقالة منشورة بالجامعة الإسلامية، غزة.

١٣٩. العلائي، صلاح الدين أبو سعيد خليل بن كيكلدي بن عبد الله الدمشقي، **إجمال الإصابة في أقوال الصحابة**، تح: محمد سليمان الأشقر، ط 1، جمعية إحياء التراث الإسلامي، الكويت، 1407 هـ.

١٤٠. علي الرضا قره بلوط، وأحمد طوران قره بلوط، **معجم تأريخ التراث الإسلامي**، ط 1، دار العقبة، قيصري، 2001 م.

١٤١. علي بن سعيد بن محمد العَمري، **الاختصارات في التفسير دراسة نظرية**، ط 1، جامعة ملك سعود، 1436 هـ.

١٤٢. عماد علي عبدالسميع حسين، **التيسير في أصول واتجاه التفسير**، د. ط.، دار الإيمان، الإسكندرية، دار القِمّة، دبي، د. ت..

١٤٣. عمر رضا كحالة، **معجم المؤلفين**، د. ط.، مكتبة المثنى، ودار إحياء التراث العربي، بيروت، د. ت..

١٤٤. الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الطوسي، **المستصفى**، تح: محمد عبد السلام عبد الشافي، ط 1، دار الكتب العلمية، 1993 م.

١٤٥. فخر الدين الرازي، أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين، **مفاتيح الغيب = التفسير الكبير**، ط 3، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٤٢٠ هـ.

١٤٦. الفراء، يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي، **معاني القرآن**، تح: أحمد يوسف النجاتي، ومحمد علي النجار، وعبد الفتاح إسماعيل الشلبي، ط 1، دار المصرية، مصر، د. ت..

١٤٧. الفراهيدي، أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد، **كتاب العين**، تح: مهدي المخزومين، وابراهيم السامرائي، د. ط.، دار ومكتبة هلال، القاهرة، د. ت..

١٤٨. فضل حسن عباس، **إتقان البرهان في علوم القرآن**، ط 1، دار الفرقان، عمان، 1997 م.

١٤٩. فهد بن عبد الرحمن بن سليمان الرومي، **اتجاهات التفسير في القرن الرابع عشر**، ط 1، رئاسة إدارات البحوث العلمية والافتاء، السعودية، 1407 هـ.

١٥٠. **دراسات في علوم القرآن الكريم**، ط 14، مركز تفسير للدراسات القرآنية، السعوية، 2005 م.

١٥١. الفيروزآبادى، محمد بن يعقوب، **البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة**، ط 1، دار سعد الدين، ٢٠٠٠ م.

١٥٢. **القاموس المحيط**، تح: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، ط 8، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2005 م.

١٥٣. **بصائر ذوي التمييز في لطائف الكتاب العزيز**، تح: محمد علي النجار، د. ط.، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، ١٩٩٦ م.

١٥٤. القاسم بن سلاّم بن عبد الله الهروي البغدادي، **الناسخ والمنسوخ في القرآن العزيز وما فيه من الفرائض والسنن**، تح: محمد بن صالح المديفر، ط 2، مكتبه الرشد، الرياض، 1997 م.

١٥٥. القاضي المَرْوَرُّوْذِيّ، أبو محمد (وأبو علي) الحسين بن محمد بن أحمد، **التعليقة للقاضي حسين (على مختصر المزني)**، تح: علي محمد معوض، وعادل أحمد عبد الموجود، د. ط.، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، د. ت..

١٥٦. قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز، أبو الخطاب السدوسي البصري، **الناسخ والمنسوخ**، تح: حاتم صالح الضامن، ط 3، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٩٨ م.

١٥٧. القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد، **الجامع لأحكام القرآن**، تح: أحمد البردوني، وإبراهيم أطفيش، ط 3، دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٩٦٤ م.

١٥٨. القزويني، سراج الدين عمر بن علي، **مشيخة القزويني**، تح: عامر حسن صبري، ط 1، دار البشائر الإسلامية، بيروت، 2005 م.

١٥٩. قوام السنة الأصفهاني، أبو القاسم، إسماعيل بن محمد بن الفضل، **سير السلف الصالحين**، تح: كرم بن حلمي بن فرحات، د. ط.، دار الراية، الرياض، د. ت..

١٦٠. كاتب جلبي حاجي خليفة، مصطفى بن عبدالله، **سلم الوصول إلى طبقات الفحول**، تح: محمود عبدالقادر الأرناؤوط، د. ط.، مكتبة إرسيكا، استانبول، 2010 م.

١٦١. **كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون**، د. ط.، دار إحياء التراث العربي، بيروت، د. ت..

١٦٢. كافي الكفاة، الصاحب، إسماعيل بن عباد، **المحيط في اللغة**، تح: محمد حسن آل ياسين، ط 1، عالم الكتب، بيروت، 1994 م.

١٦٣. الكافيجي، محمد بن سليمان، **التيسير في قواعد علم التفسير**، تح: ناصر بن محمد المطرودي، ط 1، دار القلم، دمشق، دار الرفاعي، الرياض، ١٩٩٠ م.

١٦٤. الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، **الحاوي الكبير**، تح: الشيخ علي محمد معوض والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1999 م.

١٦٥. **تفسير الماوردي = النكت والعيون**، تح: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم، د. ط.، دار الكتب العلمية، بيروت، د. ت..

١٦٦. **مجلة كلية العلوم الإسلامية**، جامعة الشارقة، 2010 م.

١٦٧. محمد أحمد معبد، **نفحات من علوم القرآن**، ط 1، مكتبة طيبة، المدينة المنورة، ١٩٨٦ م.

١٦٨. محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، **تفسير حدائق الروح والريحان**، ط 1، دار طوق النجاة، بيروت، ٢٠٠١ م.

١٦٩. محمد الزحيلي، **الوسيط في الفقه الشافعي**، ط 1، دار القلم، دمشق، 2016.

١٧٠. محمد بن صالح العثيمين، **تفسير الفاتحة والبقرة**، ط 1، دار ابن الجوزي، السعودية، 2002 م.

١٧١. محمد بن طاهر ابن عاشور، **تفسير التحرير والتنوير**، د. ط.، الدار التونسية، تونس، ١٩٨٤ م.

١٧٢. محمد بن علي بن آدم الإتيوبي الولوي، **البحر المحيط الثجاج في شرح صحيح الإمام مسلم بن الحجاج**، ط 1، دار ابن الجوزي، السعودية، 1436 هـ.

١٧٣. محمد بن لطفي الصباغ، **لمحات في علوم القرآن واتجاهات التفسير**، ط 3، المكتب الإسلامي، لبنان، 1410 هـ.

١٧٤. محمد بن محمد بن سويلم أبو شُهبة، **الإسرائيليات والموضوعات في كتب التفسير**، ط 4، مكتبة السنة، القاهرة، د. ت..

١٧٥. محمد بن محمد بن عمر بن علي ابن سالم مخلوف، **شجرة النور الزكية في طبقات المالكية**، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٣ م.

١٧٦. محمد حبش، **القراءات المتواترة وأثرها في الرسم القرآني والأحكام الشرعية**، ط 1، دار الفكر، دمشق، 1999 م.

١٧٧. محمد رشيد بن علي رضا، **تفسير القرآن الحكيم (تفسير المنار)**، د ط.، الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٩٠ م.

١٧٨. محمد صديق خان، **التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول**، ط 1، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر، ٢٠٠٧ م.

١٧٩. محمد عبدالعظيم الزرقاني، **مناهل العرفان في علوم القرآن**، تح: فوّاز أحمد زمرلي، ط 1، دار الكتاب العربي، بيروت، 1995 م.

١٨٠. محمد علي الحسن، **المنار في علوم القرآن**، ط 1، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2000 م.

١٨١. مساعد بن سليمان الطيار، **فصول في أصول التفسير**، ط 2، دار ابن الجوزي، السعودية، 1423 هـ.

١٨٢. **مقالات في علوم القرآن وأصول التفسير**، ط 1.، دار المحدث، الرياض، 1425 هـ.

١٨٣. مسلم، أبو الحسين بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري، **صحيح مسلم**، تح: أحمد بن رفعت بن عثمان حلمي القره حصاري، ومحمد عزت بن عثمان الزعفران بوليوي، وأبو نعمة الله محمد شكري بن حسن الأنقروي، د. ط.، دار الطباعة العامرة، تركيا، ١٣٣٤ هـ.

١٨٤. مصطفى ديب البغا، ومحي الدين ديب مستو، **الواضح في علوم القرآن**، ط 3، دار الكلم الطيب، ودار العلوم الإنسانية، دمشق، 1998 م.

١٨٥. المطهر بن طاهر المقدسي، **البدء والتاريخ**، د. ط.، مكتبة الثقافة الدينية، مصر، د. ت..

١٨٦. مقاتل بن سليمان، أبو الحسن ابن بشير الأزدي البلخى، **تفسير مقاتل بن سليمان**، تح: عبد الله محمود شحاته، ط 1، دار إحياء التراث، بيروت، ١٤٢٣ هـ.

١٨٧. **تفسير مقاتل بن سليمان**، ط 1، دار إحياء التراث، بيروت، 1432 هـ.

١٨٨. مناع القطان، **مباحث في علوم القرآن**، ط 3، مكتبة المعارف، الرياض، 2000 م.

١٨٩. ناصر بن محمد بن صالح الصائغ، **الترجيح بالسنة عند المفسرين جمعًا ودراسة**، ط 1، دار التدمرية، الرياض، 1431 هـ.

١٩٠. النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود، **مدارك التنزيل وحقائق التأويل**، تح: محيي الدين ديب مستو، ط 1، دار الكلم الطيب، بيروت، ١٩٩٨ م.

١٩١. النووي، محيي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي الدمشقي، **إرشاد طلاب الحقائق إلى معرفة سنن خير الخلائق**، تح: عبد الباري فتح الله السلفي، ط 1، مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، 1987 م.

١٩٢. النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي، **غرائب القرآن و رغائب الفرقان**، تح: زكريا عميرات، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1416 هـ.

١٩٣. الهيثمي، أبو الحسن نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، تح: حسام الدين القدسي، د. ط، مكتبة القدسي، القاهرة، 1414 هـ.

١٩٤. الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الشافعي، **أسباب نزول القرآن**، تح: عصام بن عبد المحسن الحميدان، ط 2، دار الإصلاح، الدمام، 1992 م.

١٩٥. **التَّفْسِيرُ البَسِيْط**، تح: جامعة الإمام محمد بن سعود، ط 1، عمادة البحث العلم، يجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 2008 م.

١٩٦. **الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، تح: صفوان عدنان داوودي، ط 1، دار القلم، والدار الشامية، دمشق، وبيروت، ١٤١٥ هـ.

١٩٧. **الوسيط في تفسير القرآن المجيد**، تح: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، وأحمد محمد صيرة، وأحمد عبد الغني الجمل، وعبد الرحمن عويس، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 1994 م.

١٩٨. وليد بن أحمد الحسين الزبيري، إياد بن عبد اللطيف القيسي، مصطفى بن قحطان الحبيب، بشير بن جواد القيسي، عماد بن محمد البغدادي، **الموسوعة الميسرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة**، ط 1، مجلة الحكمة، مانشستر ، ٢٠٠٣ م.

١٩٩. وهبة الزحيلي، **التفسير المنير في العقيدة والشريعة والمنهج**، ط 1، دار الفكر، دمشق، ودار الفكر المعاصر، بيروت، 1991 م.

٢٠٠. ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي، **معجم الأدباء**، تح: إحسان عباس، ط 1، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٩٩٣ م.

٢٠١. يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، من تيم ربيعة، البصري ثم الإفريقي القيرواني، **تفسير يحيى بن سلام**، تح: هند شلبي، ط 1، دار الكتب العلمية، بيروت، 2004 م.

٢٠٢. يحيى بن معين، بن عون بن زياد بن بسطام بن عبد الرحمن المري بالولاء، البغدادي، **سؤالات ابن الجنيد لأبي زكريا يحيى بن معين**، تح: أحمد محمد نور سيف، ط 1، مكتبة الدار، المدينة المنورة، ١٩٨٨م.

٢٠٣. يوسف بن تغري بن بردي، **النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة**، نسخة مصورة من طبعة دار الكتب، القاهرة، 1963 م.