T.C.
TOKAT GAZİOSMANPAŞA ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
YÜKSEK LİSANS PROGRAMI

HÜSEYİN B. HASAN EL-HELHÂLÎ'NİN BEYDÂVÎ TEFSİRİ ÜZERİNE YAPTIĞI HAŞİYENİN TAHKİK VE İNCELEMESİ (KIYÂMEH SURESİNDEN NÂS SURESİNE KADAR)

(حاشية حسين بن حسن الخَلْخَالي (ت.1014هـ) على تفسير البيضاوي من سورة القيامة حتى سورة النَّاس: دراسةً وتحقيقاً)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Saad Yaseen Yousıf QUBLAN

Danışman

Doç. Dr. Mohamadou Aboubacar MAIGA

TOKAT-2025

ETİK SÖZLEŞME

Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü tez yazım kılavuzuna göre, Doç. Dr**.** Mohamadou Aboubacar MAIGA danışmanlığında hazırlamış olduğum "Muhammed Abdürraûf Münâvî'nin "Hüseyin b. Hasan el-Helhâlî'nin Beydâvî Tefsiri Üzerine Yaptığı Haşiyenin Tahkik ve İncelemesi (Kıyâmeh Suresinden Nâs Suresine Kadar)" adlı Yüksek Lisans tezinin bilimsel etik değerlere ve kurallara uygun, özgün bir çalışma olduğunu, aksinin tespit edilmesi halinde her türlü yasal yaptırımı kabul edeceğimi beyan ederim.

28/08/2025

Saad Yaseen Yousıf QUBLAN

JÜRİ KABUL VE ONAY

Saad Yaseen Yousıf QUBLAN tarafından hazırlanan **"Hüseyin b. Hasan el-Helhâlî'nin Beydâvî Tefsiri Üzerine Yaptığı Haşiyenin Tahkik ve İncelemesi (Kıyâmeh Suresinden Nâs Suresine Kadar)**" adlı tez çalışmasının savunma sınavı (28.08.2025) tarihinde yapılmış olup aşağıda verilen Jüri tarafından Oy Birliği ile Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı'nda Yüksek Lisans Tezi olarak kabul edilmiştir.

Jüri Üyeleri (Unvanı‹ Adı Soyadı)	**İmzası**
Üye (Başkan): Doç. Dr. Mohamadou Aboubacar MAIGA	.....
Üye: Dr. Öğrt. Üyesi İbrahim İBRAHİMOĞLU	.....
Üye: Dr. Öğr. Üyesi Semra Nurdan Yağlı Soykan	.....

ONAY

……./……/…….

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürü

ملخص الرسالة

حاشية حسين بن حسن الخَلْخَالي (ت.1014هـ) على تفسير البيضاوي من سورة القيامة حتى سورة النَّاس: دراسةً وتحقيقاً

سعد ياسين يوسف قبلان

ماجستير، قسم العلوم الإسلامية

المشرف: الدكتور محمَّدُ أبو بكر مايجا

2025, XVII + 224 Sayfa أيلول

تتناول هذه الرسالة العلمية دراسة وتحقيق "(حاشية حسين بن حسن الخلخالي (ت.1014هـ) على تفسير البيضاوي من سورة القيامة حتى سورة الناس)"، ويعد الكتاب أحد أهم التفاسير اللغوية القيمة، وتأتي هذه الأهمية من كونه شرح لتفسير القاضي البيضاوي الذي ألفه صاحبه اختصاراً لتفسير الكشاف للزمخشري، فالعناية به تعني العناية بهذين التفسيرين العظيمين، وفي ذلك ما هو حريٌّ للعمل به، وقد تم الاعتماد في تحقيقه على ثلاث نسخ خطية بتركيا،كما اتبعت الدراسة المنهج الوصفي التَّاريخي عند البحث في سيرة البيضاوي والخلخالي الذاتية والعلمية، كما سلكت الدراسة منهج المقارنة والمقابلة والتعليق في القسم المحقق، وذلك بنسخ النص والمقابلة بين نسخه، وإثبات الفروق في الهامش وعزو النصوص والأقوال إلى مصادرها، وقد أفضت الدراسة إلى مجموعة من الاستنتاجات، من أبرزها: كون الخلخالي من علماء السنة البارزين في أذربيجان في زمانه ونبغ في اللغة والتفسير والمنطق وغير ذلك، ورد على الفرق الضالة كالمعتزلة وغيرها، في مسائل كثيرة كإثباته رؤية الله عزوجل يوم القيامة، ونفي التشبيه والمثيل عن الذات الإلهية، كما تميز بالثقافة الواسعة من خلال غزارة المصادر التي رجع إليها وبراعته في عرض الآراء والتوفيق بينها والترجيحات، وكذلك احتواء الحاشية للكثير من النكات التفسيرية والمنطقية في تفسير هذه الآيات، واحتواء الشرح للبديع والمحسنات البلاغية والقضايا النحوية والصرفية ووجوه القراءات وتوجيهها. ولم يكتف المؤلف بتفاسير من سبقه في شرح الآيات كالبيضاوي والزمخشري، بل كان يستوعب آراءهم ويفكك عباراتهم ويبين المشكل منها. وأحياناً كان ينتقد كلامهم ويختار الراجح منها لما يناسب معنى الآيات وفق ما يقوده إليه الدليل واجتهاده. وكان يدعم اختياراته بما يؤيدها من أقوال المحققين من المفسرين واللغويين وغيرهم، فجاء الكتاب ماتعاً حافلاً ومصدراً هاماً في كشف مواضع اللبس والإشكال وفق أسلوب علمي رصين وشيق.

الكلمات المفتاحية، تفسير. البيضاوي. الخلخالي. القيامة. تحقيق.

ÖZET

HÜSEYİN B. HASAN EL-HELHÂLÎ'NİN BEYDÂVÎ TEFSİRİ ÜZERİNE YAPTIĞI HAŞİYENİN TAHKİK VE İNCELEMESİ (KIYÂMEH SURESİNDEN NÂS SURESİNE KADAR)

QUBLA, Saad Yaseen Yousıf

Yüksek Lisans, Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tez Danışmanı: Doç. Dr. Mohamadou Aboubacar MAIGA

Eylül 2025, XVII + 224 Sayfa

Bu çalışma, Hüseyin b. Hasan el-Halkhâlî'nin (ö. 1014 H.) Beyzâvî Tefsiri Üzerine Hâşiyesi'ni (Kıyamet Suresi'nden Nâs Suresi'ne kadar olan kısmı) tahkik edip incelemektedir. Söz konusu haşiye, Zemahşerî'nin el-Keşşâf'ının bir özeti olan Beyzâvî tefsirine yönelik kapsamlı bir şerh niteliği taşıdığı için hem dil hem de tefsir ilimleri açısından büyük bir öneme sahiptir. Bu nedenle, çalışmaya gösterilen özen hem Beyzâvî hem de Zemahşerî tefsirlerine duyulan ilgiyi yansıtmaktadır. Tahkik çalışmasında Türkiye'de bulunan üç nüsha esas alınmıştır. Çalışmada, Beyzâvî ve Halkhâlî'nin ilmî hayatlarıyla ilgili olarak tarihsel-tanımlayıcı yöntem kullanılmıştır. Tahkik bölümünde ise karşılaştırma ve mukayese yöntemi benimsenmiş, metinler karşılaştırılarak farklılıklar dipnotlarda belirtilmiş ve kaynaklara atıflar yapılmıştır. Çalışmanın ulaştığı başlıca sonuçlardan biri, Halkhâlî'nin kendi döneminde Azerbaycan'da önde gelen Sünni âlimlerden biri olduğu ve özellikle dil, tefsir ve mantık alanlarında üstün bir yetkinliğe sahip olduğudur. Ayrıca, müellifin Mu'tezile gibi sapkın mezheplere karşı görüşler geliştirdiği, Kıyamet gününde Allah'ın görüleceğini savunduğu ve ilâhî zatın bir benzerinin olamayacağını vurguladığı tespit edilmiştir. Halkhâlî'nin geniş bir kültüre sahip olduğu, başvurduğu kaynakların zenginliği ve görüşleri sunmadaki ustalığı da dikkat çekmektedir. Haşiye, ayetlerin tefsirinde pek çok yorum, mantıksal inceleme, edebî bezeme (bedî') ve söz sanatları, gramer ve sarf konularını, farklı kıraat (okunuşları) ve bunların yönlendirilmesini içermektedir. Müellif, önceki müfessirlerin görüşlerini sadece aktarmakla yetinmemiş, onların ifadelerini çözümlemiş, anlamı problemli olan kısımları açıklamış ve en uygun yorumu seçerek tefsir ilmine özgün bir katkı sunmuştur. Seçimlerini ise diğer müfessirler, dilbilimciler ve uzmanların görüşleriyle desteklemiştir. Sonuç olarak, çalışma hem bilimsel derinliği hem de akıcı üslubuyla tefsir literatürüne önemli bir katkı sağlamaktadır.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, Beyzâvî, Halkhâlî, Kıyamet, Tahkik

ABSTRACT

HASHİYA BY HUSSEİN BİN HASSAN AL-KHALKHALİ (D. 1014 AH) ON AL-BAYDAWİ'S INTERPRETATİON (FROM SURAT AL-QİYAAMA TO SURAT AN-NAAS) STUDY AND İNVESTİGATİON

QUBLAN, Saad Yaseen Yousıf

Master's Thesis, Department of Basic Islamic Sciences

Advisor: Assoc. Prof. Dr. Mohamadou Aboubacar MAIGA

September 2025, XVII + 224 Sayfa

This study examines and critically editions Ḥusayn ibn Ḥasan al-Khalkhālī's (d. 1014 H.) marginal commentary on the al-Bayḍāwī Tafsīr, covering the portion from Sūrat al-Qiyāmah to Sūrat al-Nās. This commentary holds significant value in both linguistic and tafsīr sciences, as it provides a comprehensive explanation of the al-Bayḍāwī Tafsīr, which itself is a concise version of al-Zamakhsharī's *al-Kashshāf*. Therefore, the scholarly attention given to this work reflects an interest in both the al-Bayḍāwī and al-Zamakhsharī's tafsīrs. The critical edition is based on three manuscripts preserved in Turkey. The study employs a historical-descriptive approach to examine the scholarly lives of al-Bayḍāwī and al-Halkhâlî. In the edition section, a comparative method was applied: texts were compared, textual variants were noted in the footnotes, and references were documented meticulously. One of the main findings of the study is that al-Halkhâlî was one of the leading Sunni scholars in Azerbaijan during his time, possessing exceptional expertise in language, tafsīr, and logic. Moreover, he articulated positions against deviant sects such as the Mu'tazilah, affirmed the vision of God on the Day of Resurrection, and emphasized that the Divine Essence has no comparable counterpart. al-Khalkhālī's broad cultural knowledge, the richness of his sources, and his skill in presenting and reconciling differing views are particularly noteworthy. The commentary encompasses a wide range of exegetical material, including interpretive notes, logical analysis, rhetorical devices (badī'), literary embellishments, grammatical and morphological discussions, and guidance on different qirā'āt (readings). The author does not merely transmit the opinions of previous exegetes; he analyzes their expressions, clarifies problematic passages, and selects the interpretation most appropriate to the meaning of the verses, thereby making an original contribution to tafsīr scholarship. His selections are further supported by the views of other exegetes, linguists, and scholars. In conclusion, this study provides a valuable contribution to the tafsīr literature, combining scholarly depth with a clear and engaging style.

Keywords: Tafsīr, al-Bayḍāwī, al-Khalkhālī, al-Qiyāmah, Critical Edition

.

İÇİNDEKİLER

ETİK SÖZLEŞME ..... **II**
JÜRİ KABUL VE ONAY ..... **III**
ملخص الرسالة ..... **IV**
ÖZET ..... **V**
ABSTRACT ..... **VI**
İÇİNDEKİLER ..... **VII**
الاختصارات ..... **IX**
المقدمة **1**
القسم الأول: قسم الدراسة **5**
1.1. التعريف بالخلخالي **5**
1.2. التعريف بالحاشية **6**
1.2.1 اسم الكتاب، ونسبته إلى مؤلفه. 6
1.2.2 منهج المؤلف في الكتاب 6
1.2.3 مصادر المؤلف 8
1.2.4 وصف النسخ 9
1.2.5. منهج التحقيق 13
القسم الثاني: النصّ المحقق **18**
سورة القيامة 18
سورة الإنسان 24
سورة المرسلات 34
سورة النبأ 41
سورة النازعات 69
سورة عبس 86
سورة التكوير 94
سورة الانفطار 100
سورة المطففين 103
سورة الانشقاق 110
سورة البروج 115
سورة الطارق 120
سورة الأعلى 124
سورة الغاشية 131
سورة الفجر 137

سورة البلد 145
سورة الشمس 149
سورة الليل 155
سورة الضُّحى 159
سورة الشرح 162
سورة التين 166
سورة العلق 168
سورة القدر 174
سورة البينة 177
سورة الزلزلة 180
سورة العاديات 183
سورة القارعة 186
سورة التكاثر 187
سورة العصر 190
سورة الهمزة 191
سورة الفيل 193
سورة الإيلاف 196
سورة الماعون 197
سورة الكوثر 198
سورة الكافرون 200
سورة النصر 202
سورة تبَّت 204
سورة الإخلاص 207
سورة الفلق 210
سورة الناس 214
خاتمة الكتاب 216
الخاتمة والنتائج 217
المصادر والمراجع 219
Özgeçmiş 222

الاختصارات

د.ت:	دون تاريخ الطبع
د.د :	دون مكان الطبع
د.م :	دون مدينة الطبع
مج :	مجلد
ه :	هجري
ت :	وفاة
ط :	طبعة
مح :	محقق

المقدمة

الحمد لله الذي أرسل القرآن لنبيه هدى وبشرى، وأَرسل نبيَّه محمداً صلى الله عليه وسلم بمعجزته الخالدة القائمة حتى قيام الساعة، فالقرآن أعجز البلغاء من العرب على أن يأتو بآية من مثله، وصلى الله على من حمل القرآن في صدره وبلغه لأمته: سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلَّمَ صلاةً كاملة تامة، وبعد:

إنَّ القرآن الكريم هو كتاب الله الخالد، والنور الذي نهتدي به في ظلمات الدُّنيا، والذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، لذلك حثّنا سبحانه وتعالى على تدبر كتابه وفهم معانيه، وقد انبرى لهذا الكتاب العظيم من قام بتفسيره والنظر في عجائبه من لدن النبي صلى الله عليه وسلم إلى يومنا هذا، ومن المفسرين البارزين: الإمام العلامة القاضي ناصر الدين البيضاوي (ت. 685هـ) صاحب كتاب: "أنوار التنزيل وأسرار التأويل" الذي حظي بقبول أهل السنة والجماعة، وفضلوه على كثير من التفاسير، وانتشر انتشاراً كبيراً، وقد قامت عليه مجموع كبيرة من الشروح، منها: حاشية النحوي المفسر حسين بن أحمد الخلخالي (ت.1014هـ) من سورة يس إلى آخر القرآن، والذي تطلع هذه الدراسة إلى تحقيق جزء من كتابه، وهو الجزء المتضمن من سورة القيامة وحتى آخر الكتاب أي: سورة الناس.

دوافع اختيار الدراسة

من الدوافع التي أثرت في الباحث، ورفعت همته لتحقيق الكتاب ما يلي:

1. كون الحاشية في علم تفسير القرآن الكريم الذي لا تنقضي عجائبه وأسراره، ففي تحقيقها خدمة للقرآن الذي يرتبط به كل نفع عميم على الأمة.
2. كون الحاشية على تفسير البيضاوي، الذي ومن أشهر كتب التفسير، فقيمة الحاشية تستمد من قيمة المتن، وهو متن سبوك بعناية فيه كثير من الفوائد والملاحظات في التفسير.

3. احتواء الحاشية على مناقشة لمجموعة من المسائل العقدية الخلافية بين أهل السنة والجماعة والفرق الضالة كالمعتزلة وغيرهم، إضافة إلى كون الحاشية لم تحقق من قبل على غزارة ما ورد فيها من نكات لغوية وتفسيرية، مما يشكل حافزاً قوياً للباحث لتحقيق هذه الحاشية وإبراز محاسنها.
4. الملا حسين الخلخالي المشتهر بعلوم العربية، والكلام، وتحقيق كتابه يعني الوقوف على فكره وآرائه والاستفادة منهما، خاصة أنه من علماء الأمة المغمورين، والاطلاع على إرثه، وفهمه للنصوص، وتحقيقاته في العلوم، وجهوه في تذليلها وتبسيطها أمر في غاية الأهمية، فضلاً عن الإفادة من طريقته في الكلام والتعليق على كلام البيضاوي.

أسئلة الدراسة

تتطلع هذه الدراسة إلى الإجابة عن التساؤلات الآتية:

1. من هو البيضاوي، وما أهم آثاره العلمية التي خلفها.
2. من هو الخلخالي .
3. ما الآراء التي حوتها حاشية حسين الخلخالي.
4. ما منهج الخلخالي في حاشيته على البيضاوي.
5. ما أهم المصادر التي اعتمدها.

أهداف الدراسة

تهدف هذه الدراسة بصورة عامة إلى إخراج كتاب الخلخالي الشارح لتفسير البيضاوي، وجعله في أقرب صورة لما أراده المؤلف لتسهيل الإفادة منه، الغرض، وتسليط الضوء على القيمة العلمية للحاشية، وشخصية المؤلف العلمية، ومنهجيته في التعليق، والإفادة مما تضمنته الحاشية من تعليقات وآراء اعتراضات،

ونكات نحوية أو صرفية أو بلاغية ميز بها الخلخالي، والاطلاع على أهم الكتب التي أحال عليها. ولتحقيق هذا الهدف فإن هذه الدراسة تتطلع إلى:

- التعريف بالإمام البيضاوي.
- التعريف بالخلخالي صاحب الحاشية.
- التعريف بالكتاب، وبيان القيمة العلمية للحاشية.
- بيان الآراء التي حوتها حاشية الخلخالي.
- التعريف بمنهج الخلخالي في حاشيته على البيضاوي.
- تسليط الضوء على المصادر العلمية التي أحال عليها المؤلف.

صعوبات الدراسة

من أهم الصعوبات التي واجهت تحقيق الكتاب ما يأتي:

- صعوبة قراءة الكثير من العبارات والكلمات الورادة في الشرح، مما أحوج إلى الرجوع إلى المصادر لمعرفتها والوقوف على المراد منها. وهذا ما جعل تخريج النصّ يأخذ وقتاً أطول.
- صعوبة الوصول إلى بعض المصادر التي ما تزال مخطوطة، وبعضها مفقودة.
- اختصر المصنف بعض أسماء الكتب ومؤلفيها؛ مما شكل صعوبة في معرفتها وتخريجها والترجمة لأصحابها.

منهج الدراسة

تتبع هذه الدراسة المنهج الوصفي التاريخي عند الرجوع إلى كتب التراجم للاطلاع على سيرة المؤلف الشخصية والعلمية، والمنهج التحليلي عند الوقوف على منهج المؤلف في الكتاب، وبما أن العمل هو تحقيق

الكتاب فهذه الدراسة تتبع خطوات المنهج العلمي في التحقيق والتعليق والتوثيق، على خطى العلماء الأوائل الذين حققوا الكتب، ووضعوا أصول هذا الفن.

الجهود والدراسات السابقة

لم يقف الباحث على دراسات سابقة لهذه الحاشية، وخاصة الجزء المخصص هذه الدراسة وهو فهي من سورة القيامة إلى سورة الناس، أي إلى آخر الحاشية، أما ما يخص الحواشي على البيضاوي فهي كثيرة جداً يصعب حصرها فكثير منها لم يحقق بعد.

خطة الدراسة

تمَّ تقسيم الدراسة إلى مقدمة وقسمين، وخاتمة فيها أهم النتائج، ثم قائمة المصادر والمراجع، أما المقدمة فتضمنت مسوغات اختيار المخطوط وأهداف الدراسة والدراسات السابقة وخطة الدراسة، وفي القسم الأول من الدراسة سيتمَّ تناول عصر المحشي الخلخالي، وسيرته الذاتية والعلمية، وكذلك التعريف بالكتاب ومنهج المؤلف فيه، والقسم الثاني هو النص المحقق.

القسم الأول: قسم الدراسة

1.1. التعريف بالخلخالي

هو حسين بن أحمد الحسيني الخلخالي عالم الكلام والتفسير. نسبته إلى خلخال (مدينة بأذربيجان)، قرأ على المحقق ميرزاجان حبيب الله الشيرازي وصار من أشبه تلاميذه، فدرس فأفاد وصنَّف فأجاد وانتفع به الطلبة فرحلوا إليه من الروم وبلاد العجم وشاع فضله ومهارته في المعقولات، ومن زمرة طلابه المولى عبد الرحيم المفتي وغيره.

من كتبه:

- تعليقات على "طبقات الجلال".
- تعليقة على "شرح المبتدي"جمعها بعض الطلبة من هوامش نسخته. [1]
- حاشية على "شرح التهذيب".
- حاشية على تفسير البيضاوي.
- حاشية على شرح الدواني لتهذيب المنطق.
- حاشية على شرح العضدية.

[1] حاجي خليفة، *سلم الوصول* (إسطنبول: مكتبة إرسيكا، 2010 ، 192؛ محمد أمين بن فضل الله المحبي، *خلاصة الأثر*(بيروت: دار صادر، د.ت)، 122/1 ؛ إسماعيل بن محمد البغدادي ، هدية العارفين (إستانبول: طبع بعناية وكالة المعارف الجليلة في مطبعتها البهية ،1951م)،321/1؛ خير الدين الزركلي، *الأعلام* (بيروت: دار العلم للملايين، ط15، 2000)، 235/2.

- حاشية على شرح العقائد" للجلال الدواني، وكان المولى يوسف القَرَابَاغي علق عليه قبل ذلك فردَّ واعترض عليه في كثير من المواضع، ولما وصل إليه ما كتبه أعاد العمل واستأنف حاشية طويلة "الذيل" وسماها "التتمة".
- شرح الدائرة الهندية.
- المفاتيح في حل المصابيح.

1.2. التعريف بالحاشية

1.2.1. اسم الكتاب، ونسبته إلى مؤلفه

اسم الكتاب: حاشية على البيضاوي، وهذا الاسم من وضع المكتبات التي خزنت الكتاب، أما عن المؤلف فقد صرح في بداية المخطوط أنه لما رأى تفسير البيضاوي فيه ألغاز ونكت عمد إلى شرحها والتعليق عليها.

أما عن نسبة الكتاب للمؤلف فقد صرَّح كل من ترجم له، أنَّ له حاشية على البيضاوي.[1]

1.2.2. منهج المؤلف في الكتاب

بقراءة الكتاب يمكن الإشارة العامة إلى منهج الخلخالي في كتابه على البيضاوي، بقول الآتي:

- ابتدأ المؤلف شرحه بالتَّسمية للتبرك لما في اسم الله تعالى من البركة، وكونه يفتتح شرح السورة واقتداءً بالقرآن الكريم.

[1] ينظر المصادر السابقة، فجميعها ذكرت حاشيته على البيضاوي.

- اتصف أسلوب المؤلف في كتابه بالوضوح وسهولة اللفظ، والعبارات العلمية الرصينة، وكان كلامه خالياً من الحشو والإطالة.
- أورد المؤلف بعض الكلمات الفارسية، وأورد تفسيرها بالعربية، كما كان يضبط بعض الكلمات.
- كثيراً ما يستدل بالقرآن والسنة في دعم رأيه.
- ميز بالأمانة في النقل، حيث يصرح بصاحب الرأي الذي يستدل به غالباً، فيقول: قال صاحب الكشاف، في قول ابن الحاجب، وفي القاموس (يقصد القاموس المحيط للفيروزآبادي)، وأحياناً يكتفي بالقول: عند بعض النحويين، عند غير الكوفيين، على ما زعمه المنجمون وأرباب الأرصاد...إلخ.
- يرجح في المسائل العقدية مذهبه، ويرد على المعتزلة ويخطئهم.
- أما أسلوبه في التحشية والتعليق: فقد نهج المؤلف في تفسيره منهج الشرح جملة جملة؛ بأن يذكر جملة أو كلمة من المتن للبيضاوي فيعلق عليها حيث مزج بنهجه هذا بين المتن والشرح، وكثيرا ما يستطرد المؤلف فيخرج عن الموضوع فيورد فوائد علمية دقيقة ومهمة في مسائل عقدية، ولغوية وغيرها، كما كان المؤلف على كلام من سبقه في بعض المسائل التي أوردها عن بعضهم، و كثيرا ما يستخدم المؤلف في شرحه أسلوب السؤال والجواب والمحاورة العلمية، كقوله: فإن قلت قد ذكر، قلت.
- أما أسلوبه في النقل والعزو: فقد نوع المؤلف في طريقة النقل والاقتباس:
- فتارة يذكر اسم الكتاب دون ذكر مؤلفه.
- وتارة يذكر اسم المؤلف دون الكتاب.
- وتارة يجمع بين اسم الكتاب واسم مؤلفه.

- أما أسلوبه في الاستشهاد والاستدلال: فكان يستشهد في أثناء شرحه بآيات من القرآن الكريم، لتقوية الاستدلال والتوضيح والبيان، وكذلك يستدل بآراء المفسرين للدلالة على المعاني التي يقصدها أو بيان بعض المعاني، أما الأحاديث فلم يكثر من الاستشهاد بها في حاشيته.
- كما تناول العقائد وعلم الكلام: فيتضح اهتمامه الواضح بها، وهذا واضح من منهجه في إيراد العقائد المخالفة لعقيدة أهل السنة والجماعة، كالمعتزلة وغيرها. والرد عليها، ولم يقف باستدلالات عقلية، ولغوية، وكلامية. إضافة الى الاستدلال بالكتاب والسنة، وأقوال الأئمة، مبينا في ذلك أوجه الاختلاف فيما بين هذه الفرق ومنتصرا لعقيدة أهل السنة والجماعة.
- كما تطرق الخلخالي إلى المسائل الفقهية، وأقوال الأئمة، وآراء المذاهب، واستدلالات المذاهب، وهذا ما يتضح من خلال تعليقاته وترجيحاته في المسائل الفقهية التي ذكرها في كتابه، اذ لم يكن المؤلف ناقلا وجامعا لمن سبقه من العلماء فحسب، وإنما كان متفحصا ودقيقا في أقواله وآرائه، فيختار ويرجح بعضها، أو يترك ويعرض عن بعضها الآخر، وكل ذلك كان بأسلوب تأليفي واضح، وأما عن إهتمامه بأصول الفقه، فقد ظهر هذا واضحا من خلال ترجيحاته واختياراته الفقهية.
- كما ظهرت عنايته باللغة فكان يستعرض أقوال علماء اللغة في بعض المفردات ويرجح منها ما يراه راجحا.

1.2.3. مصادر المؤلف

من المصادر التي اعتمد عليها الخلخالي في كتابه:

- أنوار التنزيل وأسرار التأويل للبيضاوي (ت.685هـ)
- أساس البلاغة والكشاف للزمخشري (ت.538هـ).
- مفاتيح الغيب للرازي(ت.606هـ).

- مفتاح العلوم للسكاكي (ت.626هـ).
- الشَّافية في التَّصريف، والكافية لابن الحاجب النَّحويّ(ت.646هـ).
- شرحُ الشَّافية، للرضي الأستراباذي، النَّحويُّ(ت.686هـ).
- القاموسُ المحيطُ، للفيروز آبادي (ت.817هـ). ومصادر أخرى متنوعة.

1.2.4. وصف النسخ الخطية

تم اعتماد ثلاث نسخ في تحقيق "حاشية الخلخالي على البيضاوي"، وذلك بعد مراجعة الفهارس المكتبية، فكانت النسخة الأولى والثانية من محفوظات مكتبة مراد ملا في تركيا، والنسخة الثالثة من مقتنيات مكتبة آيا صوفيا بإسطنبول تركيا، وقد اعتمد الباحث التلفيق بينها، وفيما يأتي وصف كلِّ نسخة تفصيلاً:

النُّسخة الأولى (أ): نسخة مراد ملا التركية

المصدر: مكتبة السليمانية، ملا مراد.

الرقم: 310726.

عدد اللوحات: 52 لوحة.

عدد الأسطر: 25.

عدد الكلمات: بين 13-15.

اسم الناسخ: محمد سعيد بن حاجي حسين القرشي النقشبندي.

تاريخ النسخ: 1083هـ.

نوع الخط: النسخ.

وصف النسخة: نسخة جيدة، واضحة، مرتبة، عليها ختم بيضاوي مكتوب داخله: (وقف عبد الله أفندي بن المرحوم منقاري زاده يحيى أفندي غفر الله لهما)، وقد بدأها بالبسملة ثم بقوله: (الحمد لله الذي تولى العرفاء في كبرياء ذاته، وتحير العقلاء في عظمة صفاته .... إلخ).

النسخة الثانية (ب): نسخة مراد ملا التركية

المصدر: المكتبة السليمانية، ملا مراد.

رقمها: 310725.

عدد اللوحات: 301

عدد الأسطر: 27.

عدد الكلمات: 9-10.

تاريخ النسخ: 1091هـ.

اسم الناسخ: مجهول.

نوع الخط: خط الرقعة.

وصف النسخة: نسخة جيدة، مقروءة، عليها ختم بيضاوي مكتوب فيه: (وقف الكتاب داماد زاده محمد مراد وقفه الله خيرة بالعباد)، وقد بدأها بالبسملة ثم بقوله: (الحمد لله الذي تولى العرفاء في كبرياء ذاته، وتحير العقلاء في عظمة صفاته .... إلخ).

النسخة الثالثة (ج): نسخة آيا صوفيا

اسم الكتاب: حاشية على البيضاوي للخلخالي من سورة يس إلى آخر القرآن.

المصدر: مكتبة آيا صوفيا-اسطنبول/تركيا.

رقمها: 303.

عدد اللوحات: 235.

عدد الأسطر: 27.

عدد الكلمات:11-12.

تاريخ النسخ:1119هـ.

اسم الناسخ: محمد قلبي البرسوي.

نوع الخط: خط النسخ.

وصف النسخة: نسخة جيدة، مقروءة، خطها صغير، عليها ختم دائري مكتوب فيه: (الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله..وقف محمود مصطفى خان)، وعلى غلافها عبارة: من وقف هذه النسخة الجليلة سلطاننا الأعظم والخاقان المعظم مالك البرين والبحرين، خادم الحرمين الشريفين السلطان بن السلطان، السلطان العاري محمود خان وقفاً صحيحاً شرعياً لمن طالع وعى، أكرمه الله تعالى ب... والحسنى حرره الفقير أحمد شيخ زاده المفتش بأوقاف الحرمين الشريفين غفر لهما) وتحت العبارة ختم صغير مطموس.

1.2.5. منهج التحقيق

يمكن إيجاز المنهج الذي سيتمُّ فيه تحقيق الكتاب بالالتزام بالخطوات الآتية:

1. نسخ المخطوط وفق قواعد الإملاء والكتابة السَّليمة المتعارف عليها في العصر الحاضر.
2. ما سقط من النسخة (أ) ووجدته في النسخة (ب) أو (ج) ولا يقوم المعنى إلا به أثبته وأضعه بين معقوفتين هكذا [ ] مع الإشارة إلى ذلك في الهامش، وما سقط من النسخة (ب) أو (ج) وموجود في النسخة (أ) أبقيه في النص، وأشير إلى ذلك في الهامش. واعتمدت النسخة (أ) لوضوحها وقلة السقط فيها.
3. كتابة الآيات وفق رسم المصحف، مع توثيقها بذكر اسم السورة ورقم الآية بين هلالين مزهرين خلال نص الكتاب.
4. تخريج الأحاديث والآثار من مصادرها الأصلية، فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بالعزو إليهما أو إلى أحدهما، وجعلتها بين أربع أقواس هكذا « »، وإذا كان في غيرهما اجتهدت في تخريجه، مع نقل كلام أهل العلم على الأحاديث من جهة القبول أو الرد.
5. ضبط الكلمات المشكلة والغريبة في نص الكتاب.
6. عزو أقوال أهل العلم المنسوبة والتي ينقلها المصنف عنهم إلى مصادرها الأصلية، فإن لم أعثر عليها عزوتها إلى الكتب التي نقلت عنهم.
7. توثيق المسائل اللغوية من الكتب المعتمدة، مع ترتيبها وفق وفيات مؤلفيها.
8. التَّعريف بالأعلام من غير المشهورين، والتي ترد في نص الكتاب المحقق، مع مراعاة توثيق ذلك كله من مراجعه المعتبرة.

9. نسبة الأبيات الشعرية لقائليها وتوثيقها من دواوين أصحابها أو دواوين اللغة والأدب، وإن لم يكن فمن مظانها من الكتب المتقدمة، أو كتب معاجم الشواهد الشعرية.

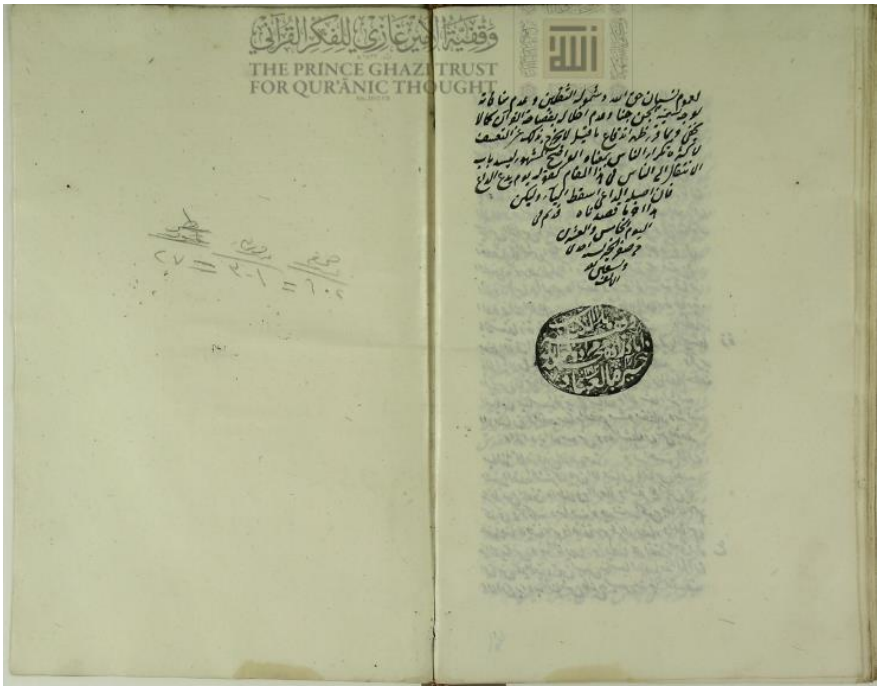
نماذج من النسخ الخطية للكتاب

اللوحة الأولى من النسخة أ

اللوحة الأخيرة من النسخة أ

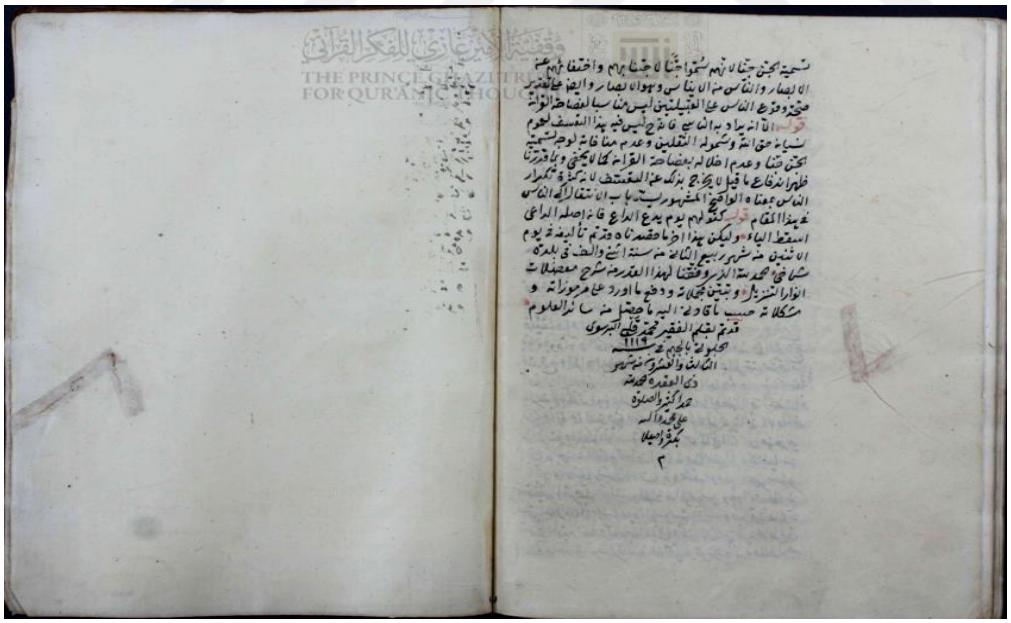
اللوحة الأولى من النسخة ب

اللوحة الأخيرة من النسخة ب



اللوحة الأولى من النسخة ج

اللوحة الأخيرة من النسخة ج



القسم الثاني: النصّ المحقق

سورة القيامة

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: [2/أ] إدخال لا النَّافية على فعل القسم لتأكيد القسم شائع، وقيل: إنَّ لا نفى للأقسام لأنَّ الناس يؤَكِّدون أخبارهم بنفي القسم، كما يؤَكِّدونها بالقسم، فإنَّ ذكر ترك القسم يقوم مقام القسم.

قوله: وقد مرَّ الكلام في سورة الواقعة عند قوله: ﴿**فلا أقسمُ بمواقعِ النُّجوم**﴾،[1] وهو قوله: إذ الأمر واضح من أن يحتاج إلى قسم، أو فأقسم ولا مزيدة، كما في قوله: لئلا يعلم، أو فلاناً أقسم فحذف المبتدأ وأشبع فتحه لام الابتداء، ويدلُّ عليه قراءة: فلا أقسم، أو فلا رد لكلام يخالف المقسم عليه.

قوله: سلاميَّاته، وهي التي بين كل مفصلين من أصابع الإنسان، وفي القاموس: السُّلامى كحبارى عظم في فرسن البعير، وعظام صغار طول أصبع، أو أقل في اليد والرجل،[2] جمعه سُلاميَّات،[3] وفيه أيضاً: البنان الأصابع، أو أطرافه.

قوله: فيجوز أن يكون استفهاماً على أن يضرب عن مستفهم عنه إلى آخر، وأن يكون إيجاباً على أن يضرب عن الاستفهام عنه إلى موجب، كما قال: لجواز أن يكون الإضراب عن المستفهم ...إلخ، [وعن الاستفهام، قيل: كونه استفهاماً، إنما يكون إذا كان عطفاً على (أيحسب) بدون الهمزة، وكونه إيجاباً، إنَّما يكون إذا كان عطفاً على (أيحسب) بالهمزة، والمعنى على الأول: أحسب ذلك، بل يريد الحسبان الباطل،

---

[1] الواقعة، 75.

[2] مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، *القاموس المحيط* (بيروت: مؤسسة الرسالة، 2005)، 1122.

[3] المرتضى الزبيدي، محمد بن محمد، *تاج العروس من جواهر القاموس* (الكويت: دار الهداية، د.ت).، 395/32.

بل ارتكب أمراً عظيماً في ذلك، يعني: ليست إرادته في ذلك الحسبان مجرّداً إنكار البعث، بل غرضه اشتغال بالشَّهوات، والانهماك في الفجور دائماً، وعلى الثَّاني ليس الأمر كما ظنّ، وحسب، بل ليس كما أراد واشتهى].[1]

قوله: ليدوم على فجوره فيما يُستقبل من الزمان، أفاده ليفجر، وهو حال لمعنى الدَّوام والاستقبال لاقترانه مع الإنسان، وأنَّه للجنس، يعني من شأنه ذلك، وجبلته يقتضي حبّ الشَّهوات إلا من عصمه الله كقوله تعالى: ﴿ **زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنطَرَةِ** ﴾[2] الآية، ولذلك كرَّر لفظ الإنسان وصرَّح به.

قوله: من شدَّة شخوصه، وفي القاموس: شخص بصره شخوصاً، رفعه وفتح عينيه، وجعل لا يطرف.[3]

قوله: فإنَّه[4] مستعار للمحاق، هو أن يستتر القمر، ولا يرى غُدوةً ولا عشيَّةً.

قوله: ولمن حمل ذلك إلى[5] أمارات...إلخ، أي: من حمل بروق البصر على أمارات الموت له أن يفسِّر الخسوف بذهاب الضَّوء عن البصر، فإنه المناسب الملائم له، وأن يفسِّر جمع الشَّمس والقمر باستتباع الروح الحيواني الحاسة التي هي البصر، على أن يكون الرُّوح معبراً بلفظ الشَّمس، وحاسَّة البصر بلفظ القمر على وجه الاستعارة، فإنَّ نور البصر بسبب الرُّوح، كما أنَّ نور القمر بسبب الشَّمس، أو بوصوله عطف على

---

[1] ما بين حاصرتين زيادة من ب.

[2] آل عمران، 14.

[3] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 621؛ أحمد بن محمد الفيومي، *المصباح المنير*(بيروت: المكتبة العلمية، د،ت)، 306/1.

[4] في ب: وإنَّه.

[5] في ب: على

قوله: باستتباع، أي: أو فله أن يفسِّر الجمع بوصول للروح الإنساني إلى من كان يقتبس هذا الروح منه نور العقل، وهم سكان القُدُس، أي: الأرواح المقدَّسة المنزَّهة عن النقائص الموجبة للبعد عن المبدأ، الذي هو نور الأنوار،[1] فعلى هذا وجه التعبيرين أظهر.

قوله: وتذكير الفعل[2] لتقدمه، يعني: أنَّ كون المسند إليه مؤنَّثاً يقتضي تأنيثه فتذكيره لأنَّه مقدَّم على المسند إليه، وإنَّما يجب التَّأنيث إذا كان مؤخَّراً عنه، مسنداً إلى ضميره، ولأنَّه غلب المعطوف المذكر المسند إليه على المعطوف عليه المؤنَّث، فحينئذ يكون التَّذكير واجباً.

قوله: أي: الفرار...إلخ، [2/ب] وفي القاموس: الفِرار بالكسر الرَّوغان والهرب، كالمفرّ، والمفر[3] والثاني لموضعه أيضاً.

قوله: مستعار من الجبل...إلخ، وفي القاموس: الوزر محركة الجبل المينع، والملجاء والمعتصم،[4] وفي الكشاف: كل ما التجأت إليه من جبل أو غيره، وتخلصت به، فهو وزرك، وعلى هذا لا يكون مستعاراً.[5]

قوله: إليه وحده استقرار العباد يشير إلى مفاد تقديم المفعول من الاختصاص، وإلى كون المستقر مصدراً.

---

[1] الشهاب الخفاجي، *حاشية الشهاب* (بيروت: دار الكتب العلمية،1997)، 281/8.

[2] في ب: العقل، وهو خطأ.

[3] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 455.

[4] الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 492.

[5] الزمخشري، *الكشاف* (بيروت: دار الكتاب العربي،1407)، 661/4.

قوله: أو إلى حكمة استقرار أمرهم، على أن يكون المضاف في (إلى ربّك) محذوفاً، أي: إلى حكم ربّك، فالملائم حينئذ أن يكون الاستقرار لأمرهم أو إلى مشيئة، على أن يكون المضاف المحذوف هو المشيئة فخيننذ يلائم أن يجعل المستقرّ اسم مكان.

قوله: وصفها بالبصارة، أي: وصف الحجَّة بالبصارة، وسمَّاها بصيرة على سبيل المجاز، إذ البصيرة على الحقيقة: صفة القلب والنفس.

قوله: أو عين بصيرة، عطف على قوله: حجَّة فيكون حمل البصيرة على الإنسان على سبيل المبالغة.

قوله: وذلك أولى، أي: كونه جمع معذار أولى من كونه جمع معذرة، وفيه، أي: في كونه جمع معذرة على غير قياس نظر، بل الظَّاهر أنَّه اسم جمع لها، كما قال صاحب الكشاف. وقال صاحب الفرائد: يجوز أن يكون جمعاً له، ويكون الياء حاصلاً بالإشباع.

قوله: وهو دليل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب، حيث رتَّب البيان على القراءة بثُمَّ للدلالة على التراخي.

قوله: وهو اعتراض، أي قوله: ﴿**لا تحرّك به لسانَك**﴾[1] إلى آخره، جملة معترضة تؤكِّد التوبيخ على حبِّ العاجلة، وترك الاهتمام بالآخرة؛ لأنَّ العجلة إذا كانت مذمومة في القرآن الذي هو أهمّ الأمور، وأصل الدِّين، فتكون مذمومة بالأول في غيره، ومن هذا ظهر وجه اتصال قولك: (لا تحرك به لسانك) إلى آخره يذكر القيامة.

---

[1] القيامة، 16.

قوله: أو بذكر ما اتَّفق عطف على قوله: بالقرآن، وبيان لمرجع آخر الضمير به، أي: لا تحرك لسانك بذكر ما اتفق...إلخ، والتلجلج هو التَّردُّد في الكلام.

قوله: وليس هذا في كل الأحوال حتى ينافيه نظرها إلى غيره، ردٌّ لما تمسَّك به صاحب الكشاف على أنَّ النظر ههنا ليس بمعنى الرُّؤية، فإنَّه خلاف مذهبه، وهو أنَّه لو كان بعنى الرُّؤية كان الاختصاص المستفاد من تقديم المفعول محال؛ لأنَّ المؤمنين ينظرون إلى أشياء لا يحيط بها الحصر، ولا يدخل تحت العدد في محشر يجتمع فيه الخلائق.[1] ووجه الرَّدِّ أنَّ الاختصاص المستفاد من تقديم المفعول هو كون الوجوه مستغرقة حين النَّظر في مطالعة جماله، بحيث تفعل عمَّا سواه، لا أن يكون مستغرقة في جميع الأحوال في النظر إليه حتى ينافيه نظرها إلى غيره.

قوله: وقيل: منتظرة إنعامه، قال صاحب الكشاف: فإنَّه لما أحال كون النَّظر ههنا بمعنى الرؤية، وقال: فوجب حمله [3/أ] على معنى يصحُّ معه الاختصاص، والذي يصلح معه أن يكون من قول الناس إنَّا إلى فلان ناظر ما يصنع بي، يريد معنى التوقُّع والرَّجاء، ويرد هذا بأنَّ الانتظار لا يسند إلى الوجه بل الذي يسند هو إليه هو النفس، وتفسير الوجه بالجملة والشخص كما فعله صاحب الكشاف، خلاف الظَّاهر، ورد أيضاً بأن النَّظر المستعمل بمعنى الانتظار لا يُعدَّى بإلى، وما وقع في قول الشاعر من النظر المعدَّى بإلى هو بمعنى السؤال دون الانتظار، فلا يصلح أن يُستشهد به على أنَّ النظر جاء بمعنى الانتظار؛ وذلك لأنَّه جعل النَّظر مستتبعاً للعطاء، وظاهر أن مجرد الانتظار لا يستعقبه خذ هذا، ومن في قوله: من ملك تجريدية مثلها في قولك: لقيني من زيد أسد، تريد أنَّه أسد، ومعنى قوله: والبحر، وذلك أنَّه أقل منك في الجود، والمعنى

---

[1] الزمخشري، *الكشاف* (الرياض: العبيكان، 1998)، 270/6.

إذا سُئلت عطاءك وأنت ملك، والحال: أن البحر أقل منك في الجود زدتني نعماً، ورد بأنَّ التقديم يجوز أن يكون لمراعاة الفواصل، وهي ناضرة باسرة فاقرة.

قوله: والباسل أبلغ من الباسر لكنه غلب في الشجاع إذا اشتد كلوحه، وفي القاموس: بسل بسولاً فهو باسل عبس غضباً والباسل الشجاع، وكلح كلوحاً، وكلاحاً بضمِّهما تكشر في عبوس.[1]

قوله: من الرُّقية إلخ وفي القاموس: الرُّقية بالضَّمّ العودة، ورَقاهُ رَقْيا ورُقِيًّا ورُقْيَةً، فهو رَقَّاءٌ: نَفَثَ في عُوذَتِهِ،[2] ورقى إليه كرضي رقياً صعد.

قوله: والتفت ساقه بساقه، على أن يكون ساقه بمعناه، ويكون اللام عوضاً عن المضاف إليه أو شدة فراق الدنيا بشدة خوف الآخرة، بناءً على أنَّ الساق مثل في الشدة، كقولهم: كشفت الحرب عن ساقها.

قوله: أو فلأصدق ماله على أن يكون صدق بمعنى تصدَّق، وهو عطف على قوله: يسأل أيَّان يوم القيمة، وهذا تعجُّب بن حال الإنسان، يعني: يسأل عن أيَّان يوم القيامة، فلا صدَّق ولا صلَّى، ولكن كذَّب وتولى، أي: سائل وما استعدَّ له إلا يوجب هلاكه.

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 238.

[2] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 1289.

قوله: من الولي وهو القرب، قال الله تعالى: ﴿**قاتلوا الذين يلُونكم من الكفَّار**﴾،[1] وأصله: أولاك الله ما تكرهه أي: قرَّبك الله ما تكرهه، أو أولى لك الهلاك، أي: قرَّب الله لك الهلاك، وقيل: افعل من الويل بعد القلب، أي: بعد القلب المكاني، فأصله: أويل، قدَّم اللام وآخَّر الياء ثم قلبت الفاء فصار أولى.

قوله: وهو يتضمن تكرير إنكاره للحشر...إلخ، إشارة [3/ب] إلى فائدة ذكر قوله: ﴿**أيحسب الإنسان أن يُتركَ سُدى**﴾،[2] بعد قوله: ﴿**أيحسبُ الإنسانُ ألَّن نجمعَ عِظامَه**﴾[3] وهي أمران أحدهما: كونه في مقابلة تكرير إنكار الإنسان الحشر، وثانيهما: دلالته على وقوع الحشر، وحقيَّة البعث، ووجه الدلالة: هو أنَّ حكمة خلق الإنسان يقتضى أن يؤمر ويُكلَّف بالأعمال والعقائد الحسنة، ويُنهى عن الأعمال والعقائد القبيحة، والتَّكليف لا يُتصوَّر من الحكيم، ولا يتحقَّق إلا أن يُجازى المكلَّف، لئلا يكون عبثاً، والمجازاة بالإثابة والعقاب قد لا يكون في الدنيا ضرورة كونها سجن المؤمن، وهو جنَّة الكافر، فلا بدَّ أن يكون في دار آخر غير الدنيا ولا يُتصوَّر ذلك إلا بالبعث بعد الموت، والحشر بعد التفرُّق.

سورة الإنسان

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: استفهام تقرير وتقريب، أما التَّقرير فمن الاستفهام، فإنَّ أصله أهل، وأمَّا التقريب فلكون هل بمعنى قد، ولذا فسَّر بها، وهذا يكون في الاستفهام خاصَّة، ولذا تركوا الألف قبلها، فالمعنى: أقد أتى! أي: أتى على الإنسان قبل زمان قريب حينٌ من الدَّهر لم يكن شيئاً مذكوراً.

---

[1] التوبة،123.

[2] القيامة،36.

[3] القيامة، 3.

قوله: كقوله: أهلٌ رَأَونا بسفحِ القاعِ ذي الأَكَمِ، أوله، سائلٌ فواريس يربوع بشدتنا،[1] يقال: سأل بشيء، وعن شيء، بمعنى، ويربوع: أبوحي من تميم، والشَّدَّة بفتح الشين هي الجملة، ويروى بكسرها، وهي القوَّة، والسَّفح: أسفل الجبل، والقاع: هو المستوي من الأرض، والأكم: جمع أكمة، هو التَّل، يقول: سائل فوارس هذه القبيلة حين جرينا بجانب القاع ذي الأكم، هل رأوا منَّا خوفاً وضعفاً.

قوله: طائفة محدودة من الزمان الغير محدودة، أي: الزمان الغير المحدود، أي: الزَّمان الطَّويل الغير المحصور، وفي القاموس: الدَّهر الزمان الطَّويل، والأبد الممدود ألف سنة.[2]

قوله: بل كان شيئاً غير مذكور، يشير إلى رجوع النَّفي إلى القيد، وبقاء المقيّد على حاله، على ما هو الغالب الشائع.

قوله: وقيل: مفرد كأعشار، وأكياش فإنهما مفردان لوقوعهما صفتا مفردين في قولهم: بُرْمَةٌ أَعْشَارٍ وَبُرْدٌ أَكْيَاشٍ.[3] والبرمة: القدر من الحجر. يقال: برمة أعشار إذا انكسر قطعاً، والأكياش: ثوب يغزل غزله مرتين.

قوله: بمعنى مريدين اختياره، يشير إلى كون الحال حالاً مقدَّرة، وذلك لأنَّه ليس في وقت الخلق والإرادة الاختيار دونه.

قوله: فهو كالمسبب من الابتلاء، بيان لما يصحِّح عطف جعلنا على خلقنا بالفاء [4/أ] مع كون مبتليه حالاً من فاعل (خلقنا)، وكون الابتلاء غير مستقيم بدون حصول السمع والبصر للمكلّف، وهو أن

---

[1] البيت عند المبرد محمد بن يزيد، *المقتضب*(بيروت: عالم الكتب،د،ت). 44/1.

[2] الزبيدي، تاج العروس، 347/11.

[3] الميداني، مجمع الأمثال، 28/2.

هذا المعطوف كالمسبب من الابتلاء، فإنَّ إرادة الابتلاء يقتضي أن يجعل المكلف سميعاً بصيراً ليتأتَّى ويستقيم الابتلاء، وقيل: في وجه التَّصحيح أنَّ في هذا الكلام تقديماً وتأخيراً، أي: فجعلناه سمعياً بصيراً لنبتليه على أن يكون الأصل لأن نبتليه فحذف حرف الجرّ، ثم حذف أن، ورفع الفعل، ولا يخفى ما في هذا الوجه من التعسُّف من جهة القلب، وكثرة الحذف والتغير.

قوله: بنصب الدلائل، وإنزال الآيات، يعني: أن الهداية ههنا لمجرد الدلالة.

قوله: وإنَّما المأخوذ به التوغُّل فيه، إشارة إلى دفع ما يتوجَّه حينئذ من أن الإنسان إذا لم يكن خالياً عن الكفران، والكفران مما أوعد عليه، ويؤخذ به ليس هو الكفران مطلقاً، بل الكفران الذي توغل وانهمك فيه على ما يدلُّ عليه صيغة المبالغة.

قوله: وتقديم وعيدهم وقد تأخر ذكرهم...إلخ، يعني: أنَّ تأخر ذكرهم عن ذكر الأبرار في قوله: ﴿**إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا**﴾،[1] يقتضي أن يؤخِّر وعيدهم عن وعدهم، لكن قدَّمه للاهتمام؛ لأنَّ الإنذار أهمّ في هذا المقام من الوعد، وأنفع في الانقياد، وجعل العمل حسناً، وأيضاً تأخُّر الوعد يوجب ختم الكلام بذكر المؤمنين، كما كان تصديره بذكرهم، وهذا أحسن من ختمه بذكر الكافرين.

قوله: أي: ملتذَّاً ومخروجاً بها، يعني أنَّ قوله بها ليس متعلِّقاً بيشرب، بل بمقدر مدلول عليه بيشرب، أو بما يتضمَّنه يشرب، وذلك لأنَّ فعل الشُّرب لا يتعدَّى بالباء.

---

[1] الإنسان، 3.

قوله: كأنَّه سُئل عنه، أي: كأنَّه قيل: ما لهم بين يرزقون ذلك، فأجيب: ﴿**يُوفُون بالنَّذر ويَخافُون**﴾،[1] الآية.

قوله: على إرادة القول، أي: ﴿**يقولون إنَّما نُطعمكم لوجهِ الله**﴾،[2] بلسان الحال بأن يكون حالهم في إطعامهم على وجه يكشف عن اعتقادهم وإخلاصهم، وكونه خالصاً لوجه الله، أو بلسان المقال بأن يتكلموا ويتلفَّظوا به، لئلا يتوهَّم المنعَّمون أنَّ المحسنين منُّوا عليهم بإنعامهم لله إياهم، وتوقعوا منهم المكافاة التي ينقص الأجر.

قوله: أي: شكراً يشير إلى أنَّ الشَّكُور مصدر كالكَفُور بمعنى الكفر.

قوله: فلذلك نحسن إليكم على أن يكون خوفهم من ربِّهم شدَّة ذلك اليوم سبباً لإحسانهم وإنعامهم، أي: نحسن إليكم ونطعمكم للخوف من شدَّة ذلك اليوم، ولا نطلب المكافأة منكم على أن يكون خوفهم سبباً لعدم إرادة الجزاء والمكافأة منهم، أي: لا نريد ولا نطلب منكم الجزاء والمكافأة بخوف عقاب الله على المكافأة بالإحسان.

قوله: يعبس فيه الوجوه إلخ، يعني: أنَّ وصف اليوم بالعبوس [4/ب] وإسناده إليه على سبيل المجاز، كقولهم: نهاره صائم، أو على سبيل الاستعارة المكنية بأن يشبه في شدته وضرره بالأسد للعبوس، وفي بعض النُّسخ: في ضراوته بالواو، فمعناه في عادته، يقال؟: ضرى الكلب بالصيد ضراوة، إذا تعوَّده.

---

[1] الإنسان،7.

[2] الإنسان، 9.

قوله: حال من هم في جزاهم، أو صفة لجنَّة، قيل: في جعله صفة لها ضعف؛ لأنَّه يكون حينئذ جارياً على غير من هو له، فيجب أن يبرز الضَّمير، ويقال: متَّكئين هم فيها.

قوله: وليلةٌ ظلامُها قد اعتكر، البيت، اعتكر الظلام: اختلط كأنَّه تراكم بعضه على بعض من بطء انجلائه، وفي القاموس: اعتكر الليل اشتدَّ سواده، والتبس. [1]وفيه أيضاً: زهر القمر، والوجه تلألأ، يقول: رُبَّ ليلةٍ شديدةِ الظُّلمة قطعتها بالسُّرى، والحال: أن القمر ما طلع، وما أضاء.

قوله: حال، أي: من هم في جزاهم أو صفة أخرى، أي: لجنة معطوفة على ما قبلها، وهو قوله: ﴿**لا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا** ﴾،[2] فإنَّه وإن كان جملة، لكنه في حكم المفرد، من حيث أنَّه في موضع الحال، أو الصِّفة، تقديره: غير رائين فيها شمساً، ولازمهريراً، ودانية عليهم ظلالها.

قوله: والجملة حال، أي: من الضَّمير في (لا يرون) فيكون الواو للحال دون العطف، والمعنى: لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً، والحال أنَّ ظلالها دانية عليهم، فهي حال متداخلة؛ لأنَّ (لا يرون) حال من ضمير (متكئين)، ومتكئين حال من مفعول (جزاهم).

قوله: معطوف على ما قبله، هذا إذا رفعت، ودانية على أنَّها خبر ظلالها، ويكون من عطف الجملة الفعلية على الجملة الاسمية، ولا يخلو عن لطيفة هي أنَّ استدامة الظِّل مطلوبة هناك، وأمَّا التذليل للقطف فهو على التَّجدُّد شيئا فشيئاً.

قوله: أو حال من دانية، أي: تدنو ظلالها عليهم في حال تذليل قطوفها لهم.

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 444.

[2] الإنسان، 13.

قوله ولا يمتنع على قطافها كيف شاؤا، قال الزَّجَّاج: كلَّما أرادوا أن يقطفوا شيئاً منها، ذلَّل لهم، ودنا منهم، قعوداً كانوا أو مضطجعين، أو قياماً.

قوله: أي: تكوَّنت، يعني: أنَّ كان بعنى تكون، كما أنَّ تكون في قوله: ﴿**كُن فيكون**﴾،[1] بمعنى يتكوَّن.

قوله: جامعة بين صفاء الزجاجة...إلخ، يعني: أنَّ المراد من كون تلك الأكواب قوارير من فضَّة هو كونها عجيبة الشَّأن بين صفتي هذين الجوهرين المتباينين، لا كونها قوارير من الفضَّة لعدم استقامته.

قوله: وقرأ قدَّروها على البناء للمفعول، فالمعنى: جعلوا قادرين كما شاؤوا، ووجهه: أنَّه من قدَّر مشدَّداً منقولاً من قدَرت الشَّيء مخففاً.

قوله: فسميت كتأبَّط شرًّاً، بيان لما يصحِّح هذه القراءة، إذ لو حمل على ظاهرها لم يستقم، وقوله: لأنَّه لا يشرب منها إلا من سأل ...إلخ، بيان للمناسبة المصحِّحة لهذه التَّسمية.

قوله: وانتشارهم في المجالس للخدمة، شبهوا [5/أ] بالمنثور؛ لأنَّ اللؤلؤ إذا نثر من الخيط كان أحسن منه منظوماً، ولو كانوا صفًّاً لشبهوا بالمنظوم.

قوله: لأنَّه عام، أي: لكلِّ رؤية، كأنَّه قيل: إذا وجدت الرؤية، وثم في موضع النَّصب على الظَّرف أي: في الجنة.

---

[1] يس، 82.

قوله: ونصبه على الحال من هم في عليهم، أو حسبتهم، أي: يطوف عليهم ولدان عالياً للمطوف عليهم ثياب، أو حسبتهم لؤلؤاً عالياً لهم ثياب.[1]

قوله: قرأ نافع وحمزة بالرَّفع بأن سكَّنوا الياء، وكسروا الهاء.

قوله: حملاً على سندس، بالمعنى فإنه اسم جنس، يعني: أن حُضر جمع، وسندس مفرد، فلا يصحُّ توصيف الأول بالثَّاني، لكنه وصف باعتبار معنى سندس، فإنَّه كثير بحسب المعنى؛ لأنَّه جنس.

قوله: ولا يخالفه قوله: ﴿**أساورَ مِنْ ذَهَب**﴾[2] دفعٌ لما يتوهَّم من كون ما ذكر ههنا، أنَّ أساورهم من فضَّة مخالفاً لما ذكر في موضع آخر أنَّ أساورهم من ذهبن ووجه الدَّفع أمور: أحدها: كون أساورهم فضَّة وذهباً معاً لإمكان الجمع بينهما، والثَّاني: كونها فضَّة وذهبا على التَّعاقب، أي: بأن يتحلُّوا بأساور الفضة في بعض الأوقات، وبأساور الذهب في وقت آخر قبله، أو بعده، والثالث: التبعيض بأن يكون إسورة بعضهم من الفضَّة، وبعضهم من الذَّهب، فإنَّ حُليّ أهل الجنَّة بتفاوت أعمالهم، فمن كان عمله حسناً يتحلَّى بأساور من فضَّة، ومن كان عمله أحسن يتحلَّى بأساور من ذهب.

قوله: فلعلَّه تعالى يفيض عليهم جزاءً لما عملوا بأيديهم حِليَّاً وأنواراً ...إلخ، دفع لما يستبعد من كونهم محل الأيدي بأساور من فضة وذهب، وهي من حليّ النساء، ووجهه: أنَّ المراد بها هي الأنوار الفائضة عليهم المتفاوتة تفاوت الفضَّة والذَّهب، والتَّعبير عن تلك الأنوار بالأساور لأجل كونها جزاءً للأعمال المكتسبة بالأيدي.

---

[1] الحسين بن عبد الله الطيبي، *فتوح الغيب*، *حاشية الطيبي على الكشاف* (الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، ط1، 2013)، 205/16.

[2] فاطر، 33.

قوله: وعلى هذا، يجوز أن يكون هذا للخدم، وذلك للمخدومين، أي: وعلى تقدير كونه حالاً من الضَّمير في عاليهم، يجوز ان يكون هذا، أي: التَّحلّي بأساور الفضَّة للخدم والغلمان، وذلك أى: التَّحلّي بأساور الذهب للمخدومين، فلا يخالف هذا القول قوله: أساور من ذهب، وذلك بأن يكون عليهم حالاً عن هم في حسبتهم، فإذا كان هذا حالاً من الضَّمير في عاليهم، كان المعنى: حسبتهم لؤلؤاً عالياً لهم ثياب، وقد حُلُّوا أساور من فضَّة.

قوله: يريد به نوعاً آخر يفوق على النَّوعين المتقدِّمين، وذلك لكونهما جسمانيين متَّصفين بأوصاف من الطعم، وسلاسة الانحدار في الحلق، كما مرَّ، بخلاف هذا، فإنَّه روحاني معرَّى عن أوصافها، مغاير لذَّته للذَّات الحِسِّيَّة، ولذلك أسند سقيه إلى الله تعالى، وإليه ذهب المتألِّهون [5/ب] قاطبة، وهو عندهم عبارة عن التجلّي الرَّبَّاني في نفوس الصِّدِّيقين، والعارفين بحيث يتجرَّدهم عما سوى الحقِّ، ويستغرقهم في مطالعة جماله فيلتذُّون بلقائه التذاذاً روحانيَّاً، ويبقون ببقائه بقاءً أبديَّاً.

قوله: على إضمار القول، أي: يُقال لأهل الجنَّة: إن هذا، وقوله، والإشارة إلى ما عدَّ من ثوابهم بيان لما يصحِّح كون هذا إشارة إلى الأمور المتعددة.

قوله: وتكرير الضَّمير مع أنَّ مزيد لاختصاص التَّنزيل به، كأنَّه قيل: ما نزل عليك القرآن تنزيلاً مفرَّقاً منجَّماً إلا أنا لا غيري.

قوله: أي: كل واحد من مرتكب الإثم، يعني: أنَّ المراد من قوله: ﴿**ولا تُطع منهم آثِمًا أو كفورا**﴾،[1] هو النَّهي عن إطاعة كل واحد منهما، لا عن إطاعة أحدهما لا على التَّعيين، كما يتراءى من الظَّاهر، وإنما

---

[1] الإنسان، 24.

قال الداعي لك إليه لأن قوله تعالى: ﴿**ولا تُطع منهم آثِماً أو كفورا**﴾[1] بدل على أن كلاً منهما دعوه إلى ما عنده من الإثم، أو الكفر، وقوله: ومن الغالي في الكفر إشارة إلى ما في صيغة فعول من المبالغة.

قوله: واو للدلالة على أنهما سيان في استحقاق...إلخ، دفع لما يقال: إنَّ المراد إذا كان نهي إطاعة كلٍّ منهما كان الملائم حينئذ أنَّ يقول: ولا قطع منهم آثماً وكفوراً بالواو، ووجهه أنَّ أو للدلالة على أنَّ الإثم والكفور سيان في استحقاق العصيان، وان إطاعة أحدهما كإطاعة الآخر في ذلك، وعلى أنَّهما سيان في كون كلٍّ منهما مستقلاً بذلك، فلو جيء بالواو لم يفهم ذلك، بل أوهم جواز إطاعة أحدهما منفرداً عن الآخر.

قوله: والتَّقسيم باعتبار ما يدعونه إليه، دفع لما يقال: إنَّ كلهم كفرة، فما معنى التقسيم في قوله: آثماً أو كفورا، ووجهه أنَّ هذا التقسيم ليس باعتبار ذواتهم، وكون بعضهم كافراً، وبعضم آثماً بل باعتبار وصفهم الذي يدعونه إليه، وهو الإثم والكفر، فإن ترتيب النَّهي على الوصفين في قوله: (ولا تطع آثماً أو كفوراً)، يشعر بأنَّه أي: النَّهي لهما، أي: لأجل الوصفين، أي: لا تطع الآثم لأجل، والكفور لأجل كفره، وذلك أي: النَّهي لأجل الوصفين يستدعي أن يكون المطاوعة المنهية في الإثم والكفر، فإنَّ مطاوعة الآثم والكفور في وصف آخر هه ليس بإثم ولا كفر غير مخطور، وفي بعض النُّسخ: وذلك يستدعي أن لا يكون، ووجهه ظاهر.

قوله: وداوم على ذكره، وذلك لأنَّ أصل الفعل كان حاصلاً له صلَّى الله عليه وسلم.

قوله: مستعار من الثَّقيل الباهظ للحامل، وفي القاموس: بهظه الأمر: غلبه، وثقل عليه، وبلغ به مشقه، وبهظه الراحلة أوقرها فاتَّبعها.

---

[1] الإنسان، 24.

قوله: وهو كالتَّعليل لما أمر [6/أ] ونهى عنه أي: قوله: ﴿**إِنَّ هَٰؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ**﴾[1] كالتَّعليل لما أمر الله تعالى به من الذكر، والسُّجود، والتَّسبيح، ولما نهى عنه من طاعة الآثم والكفور، كأنَّه قيل: لا تطع الآثم والكفور واذكر اسم ربِّك واسجد له، وسبحِّه ؛لأن هؤلاء يحبون العاجلة.

قوله: وأحكمنا ربط مفاصلهم بالأعصاب، وفي الكشاف: الأسر الرَّبط والتوثيق، ومنه: أسر الرجل إذا أوثق بالقدّ، وهو الأسار، وفي القاموس: الأسر الشَّدّ والعَصْب.[2]

قوله: وإذاً لتحقُّق القدرة وقوَّة الدَّاعية، يعني: أن إذا يدخل على الأمور الكائنة المحققة الوقوع، وتبديل العاصين بالمطيعين في الدنيا مشكوك غير محقَّق الوقوع، فحقُّه أن يجيء بأن دون إذا لكنه جيء بإذا لكون القدرة على التَّبديل محقَّقة؛ لامتناع العجز عليه تعالى، والأسباب الداعية إلى التبديل من إثمهم وكفرهم وحبِّهم العاجلة، وتركهم الآخرة وراءهم قوية، فكانه لذلك محقَّق بالوقوع.

قوله: تقرب إليه بالطَّاعة، يعني أنَّ اتِّخاذ السَّبيل إلى الله، هو التقرُّب إليه بوسيلة الطَّاعة.

قوله: وما تشاؤون ذلك إلا وقت أن يشاء الله، يشير إلى أنَّ محلَّ أن يشاء الله هو النَّصب على الظرف.

قوله: وقرئ بالرَّفع على الابتداء، قرأه ابن الزبير، فعلى هذا لا يكون مطابقاً للجمل التي عطف عليها.

---

[1] الإنسان، 27.

[2] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 1290.

سورة المرسلات

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: أقسم بطوائف من الملائكة، إنَّما قال بطوايف دون طائفة؛ ليؤذن بأنَّ المرسلات جمع مرسلة نحو الملائكة المرسلة.

قوله: فعصفن جعل الفاء عاطفة داخلة بين الصِّفتين لترتبهما في الوجود، كما في قول الشَّاعر يالهف زيانة لحرث الصباح، فالقايم فالآيب أي: صبح فغنم فآب، وقد مرَّ شرحه في تفسير سورة الصَّافات.

قوله: أو نشرن النفوس الموتى بالجهل، أي: أحيها، والنَّشر إحياء الموتى كالنشور، وإنشار.

قوله: ونصبهما على الأولين، وهما أن يكون مصدرين أو جمعين لعذير، بمعنى المعذرة، ونذير بمعنى الإنذار.

قوله: أو البدليَّة من ذلك، على أنَّ المراد به أي بالذِّكر الوحي، أو ما يعمُّ ...إلخ، وذلك لأن كونهما بدلاً عنه بدل الكلّ لا يتأتى بدون ذلك؛ لامتناع كون الذكر بمعناه عين العذر، والنَّذر، بخلاف ما لو كان المراد به الوحي أو المعنى الذي يتمُّ به الذكر التَّوحيد والإيمان اللذين هما العذر والشرك والكفر اللذين هما النّذر وعلى الثالث وهو أن يكون جمع عذير ونذير بمعنى عاذر ومنذر بالحالية، أي: من الضَّمير في الملقيات، أي: فالملقيات ذكراً عاذرين ومنذرين.

قوله: كالحبِّ ينسف بالمنسف، وفي القاموس: نسف [6/ب] البناء بنفسه، قلعه من أصله،[1] ونسف الجبال دكَّها وذراها، والمِنْسَفُ: ما يُنْسَف به الحَبّ، وهو شيء منصوبُ الصَدْر أَعلاه مرتفعٌ،[2] يُقال له بالفارسية: شنه.

قوله: أو بلغت ميقاتها الذي كانت تنتظره، قال صاحب الكشَّاف: هذا هو الوجه، وقيل: في بيانه لأنَّ قوله تعالى: ﴿**إِنَّمَا تُوعدون لَوَاقِع**﴾،[3] مجمل يشتمل على أمر القيامة وأماراتها، فقوله: ﴿**وإذا النُّجُوم طُمِسَت**﴾ إلى قوله: ﴿**ليوم الفصل**﴾[4] تفصيله ولا شكَّ أنَّه سبحانه وتعالى يخبر عن وقوعها، وبلوغ ميقاتها وحضور الرسل والشهداء حينئذ فيها، وليس الكلام في تعيين وقتها للرسل.

قوله: وقرأ أبو عمرو وقت على الأصل، قال الزَّجَّاج: فمن قرأ بالهمزة فإنه أبدلها من الواو لانضمامها وكل واو انضمت، وكانت ضمها لازمة جاز إبدالها بالهمزة.

قوله: وويل، في الأصل مصدر منصوب بإضمار فعله، عدل به إلى الرَّفع... إلخ، بيانٌ لما يصحِّح كونه مبتدأ مع كونه نكرة، كما في: سلام عليك، وقال الشيخ رحمه الله: أصل ويل لك هلكت ويلاً، أي: هلاكاً.

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 855.

[2] مجد الدين الفيروز آبادي، *بصائر ذوي التمييز* (القاهرة: إحياء التراث الإسلامي، 1992)، 47/5.

[3] المرسلات، 7.

[4] المرسلات، 13.

قوله: ثمَّ نحن نتبعهم، أشار بتقدير نحن إلى كون نتبعهم مرفوعاً غير معطوف على نهلك، وذلك لأنَّ العطف عليه يوجب أن يكون المعنى: أهلكنا المجرمين ثم أتبعناهم الآخرين في الهلاك، وليس كذلك، لأنَّ إهلاك الآخرين، وهم أهل مكَّة لم يقع بعد، ولذا قال صاحب الكشاف: ثم نتبعهم بالرَّفع على الاستئناف.[1]

قوله: بكلِّ من أجرم، يشير إلى مفاد الجمع المحلَّى بلام التَّعريف من العموم.

قوله: فقدرنا على ذلك، على أن يكون قدرنا من القدرة، أو فقدَّرناه على أن يكون من التقدير ورجَّح صاحب الكشاف كونه من التقدير؛ لأنَّه قُرئ بالتَّشديد، ولقوله تعالى: ﴿**من نُطفةٍ خلَقَه فقدَّره**﴾[2] ورد بأنَّ معنى القدرة: لازم بمعنى التقدير، وإبرازه في معرض المدح ظاهر، إذ لم نضطر إلى تأويل قادرون بالمقدرون، ولأنَّ إثبات القدرة أولى؛ لأنَّ الكلام مع المنكرين بخلاف ذلك.

قوله: اسم لما يكفت، أي: يضم ويجمع، وفي القاموس: والكفاة بالكسر الموضع الذي يكفت فيه الشَّيء، أي: يضم ويجمع، والأرض كفاتاً لنا.[3]

قوله: جرى على الأرض باعتبار أقطارها، أي: جرى كفاتاً، وهو جمع كافت، أو كفت على الأرض وهي مفردة باعتبار أقطارها، وكون كل قطر منها كافتاً أو كفتاً.

قوله: منتصبان على المفعولية، أي: من كفاتاً كأنَّه قيل: كافية أحياءً وأمواتاً.

---

[1] الطيبي، *فتوح الغيب*، 226/16.

[2] عبس،19.

[3] الجوهري، *الصحاح*، 4481.

قوله: وتنكيرهما للتَّفخيم، دفع لما يقال: إن المراد جميع الأحياء والأموات، إذ الأرض كفات لهما، فما معنى تنكيرهما، ووجه الدَّفع أمران: أحدهما: أن تنكيرهما للتَّفخيم [7/أ] دون التبعيض والتَّقليل، كأنَّه قال: أحياء لا تعدون، وأمواتاً لا تحصرون، وثانيهما: منع كون المراد جميع الأحياء والأموات، بل المراد أحياء الإنس وأمواتهم، وهما بعض الأحياء والأموات، وأقل بالنسبة إلى إحياء سائر الحيوانات وأمواتها.

قوله: أو الحالية من مفعوله المحذوف، أي: ألم نجعل الأرض كفات الإنس، حال كونهم أحياءً وأمواتاً، فحذف الإنس الذي هو المفعول للعلم به، فإن الأرض كِفاتهم.

قوله: أو الحال، وفي بعض النُّسخ: أو الحالية عطف على المفعوليَّة فيكون حينئذ المعنى والمقصود بالأحياء ما ينبت، وبالأموات ما لا يُنبت، وذلك لامتناع كون الأرض حيَّاً وميتاً بمعناهما الحقيقيّ المتعارف، وقيل: المعنى حينئذ جعلنا بعض الأرض أحياءً بالنَّبات، وقيل: يجوز أن يكون أحياءً وأمواتاً بَدَلين من كفاة.

قوله: انطلقوا خصوصاً، يعني أن انطلقوا الثاني أمر بالانطلاق الخاصّ، وهو الانطلاق إلى ظلٍّ ذي ثلاث شعب، والأول أمر بالانطلاق إلى العذاب مطلقاً، فلا تكرار بحسب المعنى، وقال صاحب الكشاف: انطلقوا الثاني تكرير.

قوله: تهكُّم بهم، ورد لما أوهم لفظ الظِّلِّ، يعني: أنَّ مطلق قوله: (لا ظليل) أدمج فيه معيَّنان أحدهما التهكُّم بهم؛ لأنَّ الظِّلَّ يكون للاسترواح، وههنا عكسه، وثانيهما: أنَّه ردٌّ لما أوهم لفظ الظِّلّ من الاسترواح كما في قوله: ﴿ **وَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ * لَّا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ** ﴾.[1]

---

[1] الواقعة، 43-44.

قوله: وغير مغني عنهم، يشير إلى كون لا يغني في محلِّ الجرِّ صفة لظلّ، وقيل: هو من قولهم أغني عنِّي وجهك، أي: أبعده، ويقال: ما يغني عنك هذا؟ أي: ما يجدي عنك؟ لا ينفعك لأنَّ الغنيّ عن الشَّيء يباعده، وإنَّما عُدِّي بعن لتضمُّنه معنى مبعد.

قوله: أي كلُّ شررة كالقصر، الشَّررة واحدة الشَّرار، كما أنَّ الشَّرارة واحدة الشَّرار، يريد أنَّ الشرر لما فيه من معنى الجمع، والكثرة لا يلائم تشبيهها بالقصر الواحد، فالمراد تشبيه كلُّ واحد من آحادها به ويؤيده، أي: يؤيِّد كون الشَّرر مشتملة على معنى الجمع والكثرة، أنَّه قُرئ بشرار، فإنَّها بمعنى الجمع والكثرة قطعاً.

قوله: وقيل هو جمع قصرة، كتمر وتمرة، وحمر وحمرة، وحينئذ يتأتى التَّشبيه، وقُرئ كالقُصُر بضمَّتين بمعنى القصور كرهن ورُهن، وكالقِصَر بكسر القاف وفتح الصَّاد، جمع قصرة كحاجة وحوج، قال الجوهري: الحاجة تجمع على حاج، وحاجات، وحوايج على غير قياس، كأنَّهم جمعوا حائجة.[1] وقيل: في جمع حاجة على حوج بحث؛ لأنَّه لايجيء مثل هذا الجمع إلا ويقلب واوه ياء.

قوله: والأوَّل، أي: تشبيه الشَّرر بالقصر تشبيه [7/ب] في العظم، وهذا أي: تشبيه الشرر بالجمالات تشبيه في اللون على مايفهم من قوله: ﴿**صُفْر**﴾،[2] والكثرة على ما يُفهم من صيغة جمع الجمع، والتتابع والاختلاط وسرعة الحركة على ما هو المتعارف في الجِمال.

---

[1] الجوهري، *الصحاح*، 307/1.

[2] المرسلات، 33.

قوله: أي: بما يستحقُّ ...إلخ، إشارة إلى دفع ما يقال: إن إطلاق قوله: ﴿**لا ينطقون**﴾[1] ينفي تنطّقهم مطلقاً، وهذا خلاف الواقع فإنهم ينطقون و يتخاصمون في هذا اليوم على ما ورد في القرآن، ووجه الدَّفع أمران، أحدهما: أن المراد لا ينطقون بما يستحق أن يُتنطَّق به، إلا أنه أطلق الفعل؛ لأن النطق بما لا ينفع كالنطق، وثانيهما: أنَّ إطلاق الفعل على ظاهره، أي: لا ينطق بشيء ما سواء كان نافعاً أو غيره لكن ليس ذلك في جميع المواقف، بل في بعضها، وهو الذي يدهشون فيه، ويتحرّون بحيث لا يقدرون على النُّطق أصلاً، وهذا لاينافي نطقهم في موضع آخر.

قوله: عطف فيعتذرون على يؤذن، وذلك لينخرط في سلك النَّفي، ويدلُّ على نفي الإذن والاعتذار عقيبه مطلقاً، فالمعنى: ولا يكون لهم إذن أو اعتذار متعقب له، ولو لم يجعل معطوفاً بل جعل منصوباً بإضمار إن جواباً للنَّفي لدلَّ الكلام على أنَّ عدم اعتذارهم لعدم الإذن، وذلك لكونه سبباً عنه، حينئذ فأوهم ذلك أنَّ لهم عذراً، ولكن لم يؤذن لهم فيه،[2] فلا يوافق ظاهر قوله: (لا ينطقون) لأنَّ الاعتذار نطق أيضاً، وقيل: أنه ليس بجواب النَّفي، وإلا حذف النون.

قوله: تقرير وبيان للفضل، وذلك لأنَّ يوم الفصل بين السعداء والأشقياء، وبين الأنبياء وأممهم لا بدَّ فيه من جمع الأولين والآخرين، حتى يقع ذلك الفضل بينهم.

قوله: مستقرّون يشير الى كون الظَّرف، أعني (في ظلال) في محل الرَّفع على أنَّه خبر إن، وتقدير مستقرون؛ لأنه الملائم في هذا المقام.

---

[1] المرسلات، 33.

[2] محمّد بن عمر الرازي، *مفاتيح الغيب* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000)، 778/30.

قوله: أي: مقولاً لهم، ذلك يشير إلى أنَّ كلوا وأشربوا في موضع الحال، وذو الحال هو ضمير المتقين أي: هم مستقرون في ظلال، دفعُ ما يقال: إنَّ قوله: ﴿**لُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا**﴾،[1] مما يقال في حقِّ الكُفَّار في الدنيا فكيف يصحُّ أن يقال لهم ذلك في الآخرة، ووجه الدَّفع: أنَّه إنَّما يقال لهم ذلك في الآخرة ليتذكروا بحالهم في الدنيا، وأنَّهم كانوا أحقَّاء بأن يقال لهم ذلك، بما جنوا على أنفسهم من إيثار المتاع القليل على النَّعيم المقيم فكان هذا القول وسمٌ وعلامةٌ عليهم، فأيّ شخص في أيّ ساعة وقع نظره إليهم قال ذلك في حقِّهم، ونحوه قوله تعالى: ﴿ **وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدتُّم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا ۖ قَالُوا نَعَمْ ۚ فَأَذَّنَ** [8/أ] **مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَّعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ* الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُم بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ** ﴾.[2]

قوله: فقالوا لا يجتبي فإنها مسببة، وفي القاموس: وجَبَّى تَجْبِيَةً: وضَعَ يَدَيْهِ على رُكْبَتَيْهِ، أو على الأرضِ، أو انْكَبَّ على وَجْهِه.[3] وفي الصِّحاح: قال أبو عبيد: التَّجبية تكون في حالين: أحدهما أن يضع يديه على ركبتيه وهو قائم، والوجه الآخر أن يكبّ على وجهه باركاً، وهو السُّجود والمسبَّة بالفتح: ما يُسبُّ ويُشتم به الناس.[4]

قوله: واستدلَّ به، أي: استدلَّ بقوله: ﴿ إذا **قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ**﴾،[5] على أنَّ الأمر للوجوب وإن الكفار مخاطبون ومكلَّفون بالفروع، ووجه الاستدلال: أنَّه يقال: ذمَّهم على ترك ا لمأمور به بقوله: (لا

---

[1] المرسلات، 46.

[2] الأعراف، 45.

[3] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 1269.

[4] الجوهري، *الصحاح*، 2269/6.

[5] المرسلات، 48.

يركعون) فلو لم يكن الأمر للوجوب، أو لم يكونوا مكلَّفين بالفروع لما كان للذَّمِّ على عدم الامتثال، وتركهم الركوع مجال.

قوله: إذا لم يؤمنوا به، وهو معجز بذاته، وتشتمل على الحجج الواضحة والمعاني الشَّريفة، فإذا لم يؤمنوا به مع علوِّ مرتبته، فبأيِّ حديث بعده يؤمنون! فلفظه بعد هذه مثل لفظة ثمَّ في إعطاء معنى التَّراخي كما في قوله تعالى: ﴿**عتلٍّ بعد ذلك زنيم**﴾.[1]

سورة النبأ

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: أصله عن ما فخذفت الألف لما مرَّ، وأُدغم النون في الميم، وما مرَّ إشارة إلى ما سبق منه – رحمه الله– في سورة الصَّفّ، أنَّ لم مركَّبة من لام الجرّ، وما الاستفهامية، والأكثر حذف ألفها مع حرف الجرِّ لكثرة استعمالها معاً، واعتناقهما في الدّلالة على المستفهم عنه. انتهى.[2] قال ابن جني: إثبات الألف أضعف اللغتين، قال السَّيِّد الشريف رحمه الله: ما الاستفهامية بحذف ألفها تفرقةً بينها وبين كونها خبراً.

قوله: ومعنى هذا الاستفهام تفخيم لشأن...إلخ، يعني المقصود ههنا معناه الحقيقي الذي هو طلب العلم لتنزُّه المتكلم عن شأنه أن يحوم حول ساعة عزته ذلك، إنَّما المقصود أن يدلَّ به على تفخيم شأن ما

---

[1] القلم،13.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل* (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418)، 208/5.

يتساءلون عنه، فإنَّ السُّؤال عنه يشعر بخفاء جنسه، الحاصل من فخامته المانعة للعقول عن الوصول إليه، بدون ذلك، فلا يرد ما قيل: إنَّه لا يليق بشأن المتكلِّم جلَّ جلاله عن أن يكون عظيم متشابهاً بما يخفى جنسه عليه.

قوله: والضَّمير لأهل مكَّة كونهم حاضرين محسوسين يصلح لإرجاع الضَّمير إليهم، ولا حاجة في ذلك إلى مضى ذكرهم، كانوا يتساءلون عن البعث، روي أنَّ النَّبيَّ صلى الله عليه سلم لما دعاهم إلى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت [8/ب] وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم، ويقولون: ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم.[1]

قوله: أو يسألون الرسول صلى الله عليه وسلم، والمؤمنين عنه، يعني: يحتمل أن يكون تفاعل ههنا لمعنى فعل، كما أنَّه في قولهم يتداعونهم ويتراؤنهم كذلك.

قوله: أو للنَّاس، يعني: أنَّ ضمير يتساءلون، يجوز أن يكون راجعاً إلى النَّاس مطلقاً، أعمّ من مشركي أهل مكَّة، وغيرهم من المؤمنين، ويكون سؤال المشركين للاستهزاء، وسؤال المؤمنين لاستزادة الخشية، واستعداداً لأمر الآخرة.

قوله: بيان للشَّأن المفخم، يريد أنَّ قوله: ﴿**عن النَّبأ العَظيم**﴾،[2] ليس بصلة يتساءلون؛ لأنَّه أخذ صلته، وهي عمَّ بل صلته محذوف على طريقة الاستئناف للبيان، فإنَّه لما قيل: عن أيِّ شيء عظيم يتساءلون وما ذلك الشيء العظيم الذي يتساءلون عنه؟ فقيل: يتساءلون عن النَّبأ العظيم الذي هو البعث.

---

[1] مجير الدين بن محمد العليمي، *فتح الرحمن* (د،م: دار النوادر، 2009)، 257/7.

[2] النبأ،2.

قوله: وعمَّ متعلِّق بمضمر يفسَّر به، قيل: أي: بمحذوف مبين بالمذكور، قرينة المحذوف، لا أنَّه مفسَّر به تفسير استجارك، في قوله تعالى: ﴿ **إِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ** ﴾،[1] لأنه لا يمكن الجمع هنالك لعدم الفائدة، ويمكن الجمع هنا، إذ قولك: عم يتسالون عن البناء العظيم مفيدٌ بلا شبهة، أقول: لا يخفى أنَّه إذا قيل عن النَّباء العظيم، يكون تكرير يتساءلون لغواً محضاً غير مشتمل على فائدة أصلاً، واشتمال كون أحد الصِّلتين بياناً لشأن الآخر على الفائدة، لا يجدى في ذلك نفعاً، فإن قيل: يجوز أن يكون عن النباء العظيم بدلاً عن قوله: (عمَّ)، وحينئذ لا حاجة إلى إضمار المتعلِّق أصلاً، قلنا: كونه بدلاً عنه يوجب تكرير حرف الاستفهام؛ لأنَّ المستفهم بها إذا أُعيد أُعيد مع الحرف المستفهم بها، فكان الواجب أن يقول: أعن النباء العظيم كما في قولك: بكم ثوبك أبعشرين أم بثلثين، ولا يجوز بعشرين بغير همزة، وارتكاب حذفها ههنا كما فعله بعضهم بعيد لا يُلتفت إليه، فإن قيل: لم لا يجوز أن يكون كلاهما صلة ليتساءلون المذكور من غير حاجة إلى الإضمار أيضاً، قلنا: إنَّ المجرورين بحرف واحد لا يجوز تعلُّقهما بفعل واحد بدون تخلل العاطف بينهما، إذ لا يقال: مررت بزيد بعمرو بل يقال: مررت بزيد وبعمرو.

قوله: ويدلُّ عليه قراءة يعقوب استدراك على صاحب الكشاف، فإنَّه جعله قراءة ابن كثير، ووجه الدلالة أنَّه على تقدير الوقف يكون مقطوعاً عن ما بعدها، فلا يجوز تعلُّقه به، فلا بدَّ من تقدير العامل فإذا جرى الوصل يجرى الوقف، كان عم متعلقاً بمقدَّر أيضاً.

---

[1] التوبة،6.

قوله: بجزم النَّفي والشَّك فيه، هذا إذا كان ضمير يتساءلون لأهل مكَّة، كأنَّه قيل: كيف يتصوَّر [9/أ] منهم الاختلاف في البعث، فإنَّهم كفار نافون منكرون له جميعاً، والاختلاف إنَّما يتصور بالإقرار والإنكار فأجاب: بأنَّ الاختلاف كما يكون بالإقرار والإنكار، كذلك يكون بجزم نفيه، والشَّكّ فيه.

قوله: أو بالإقرار والإنكار، هذا إذا كان الضَّمير للنَّاس الأعمّ من المؤمنين المقرِّين والمشركين المنكرين، قال بعض الفضلاء: يرد هذا قوله: ﴿**كلَّا سيعلمون**﴾...إلخ، فإنَّه صريح في أنَّ المراد اختلاف الجاهلين به المنكرين له، إذ عليه يدور الرَّدع، والوعيد لا على خلاف المؤمنين، انتهى فيه أنَّ مدار الردع والوعيد هو التساؤل عن البعث سواء اتَّفقوا على الإنكار، واختلفوا بالاعتقاد، والتردد أو غيرهما، كما صرَّح به المصنف لا الاختلاف، وأيضاً كان اللائق حينئذ أن يورط الوعيد أيضاً مختلفاً بحسب مخالفتهم، ويكون وعيد المنكر المصرّ أشدّ من وعيد المنكر الغير المصرّ على ما لا يخفى، قيل: ولك أن تفسير الاختلاف بالاختلاف في الاستهزاء، واستزادة الخشية، واستعداد الموت، أقول: لا يخفى أنَّ قوله تعالى: ﴿**هُمْ فِيهِ مُختلفون**﴾[1] صريح في أنَّ الاختلاف في المسؤول عنه نفسه، وهو النباء العظيم، والبعث، لا في الباعث على السؤال، وهو الاستهزاء واستزادة الخشية، فلا يجوز تفسير الاختلاف بما ذكره أصلاً.

قوله: ردع عن التسأُّل سواء كان بمعناه أو بمعنى السؤال، وسواء كان السايئلون كافرين، أو مؤمنين على ما صرَّح به بعضهم.

قوله: ووعيد عليه، أي: أَنهم سيعلمون أنَّ ما سألوا عنه كان واقعاً وحقَّاً، فتكذيبهم أو عدم تيقُّنهم أو إتيانهم بما يشعر بعدم اليقين، كان خطأً وخسراناً.

---

[1] النبأ، 3.

قوله: تكرير للمبالغة...إلخ، أي: تكرير للرَّدع والوعيد للمبالغة فيهما، والتأكيد فيها.

قوله: وثمَّ للإشعار بأن الوعيد الثاني أشدّ، يعني: أنَّ التراخي والبعد الزَّماني الذي هو مدلول، ثم لا يصلح إرادته ههنا، فهي للبعد في المرتبة تنزيلاً له منزلة البعد الزماني، واستعمالاً لما وضع للأول في الثاني، ووجه كونه أشدّ كونه إشارة إلى معاقبة أقوى.

قوله: وقيل: الأول عند النزع، أي: سيعلمون عند النزع حقّية ما سألوا عنه، وخطئهم في إنكارهم وخسرانهم بكشف السَّرائر، ومشاهدة نتائج أعمالهم، وذوق نبذ منها، والثاني في القيامة بنيلهم وإدراكهم جزاء أعمالهم، وجزاء عدم تيقّنهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم، فإذن يكون ثمَّ مستعملاً في معناه الحقيقي الذي هو التراخي الزماني، ويحتمل أن يكون المراد بيان كون الوعيد الثاني أشدّ.

قوله: والأول للبعث، والثاني للجزاء، يعني: سيعلمون البعث ثم سيعلمون الجزاء عنده، فثم حينئذ يكون مستعملاً أيضاً في معناه الحقيقي.

قوله: عن ابن عامر ستعلمون بالتاء، على تقدير: قل لهم ستعلمون.[1] يحتمل أن يكون الخطاب للالتفات، فلا يحتاج إلى الحذف.

قوله: [9/ب] ليستدلوا بذلك على صحة البعث، ويندفع إنكارهم بإنكار قدرته تعالى عليه، وترددهم في قدرته عليه، فإن من يقدر على هذه الاختراعات العجيبة يقدر على البعث، أيضاً فإنه اختراع مثلها، بل هو أهون منها، ويحتمل أن يكون تذكير عجايب صنعته الدلالة على كمال القدرة ليتأثَّروا من وعيده كلَّ تأثير ويخافوا في الغاية.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 278/5.

قوله: أي: إنها لهم كالمهد للصَّبي، أي: الأرض لما لم يكن مهداً حقيقة، بل كانت مشبهة به فحمل المهد عليه يكون حملاً للمشبه به على المشبه، فيكون التشبيه بليغاً.

قوله: مصدر، أي: المهد مصدر بعنى البسط، يقال: مهَّدت الشَّيء مهداً إذا بسطته يسمَّى به ما يمهَّد للصبي لينوم عليه، تسمية للمهود بالمصدر.

قوله: والجبال أوتادا، أي: كالأوتاد، ففيه أيضاً تشبيه بليغ، روي أنَّ الله تعالى لما خلق الأرض مدَّها، حتى بلغت من الطُّول والعرض ما شاء الله، وجعلت تميد، أي: تميل، فوضع عليها الجبال، وأول جبل وضع أبو قبيس.

قوله: ذكراً أو أنثى، إنَّما لم يقل ذكوراً وإناثاً مع أنَّه الظَّاهر إشارة إلى أنَّ المقصود بيان الزوجية ومراعاة الحكمة فيها، قلو قال: ذكوراً وإناثاً لتوهم أن المقصود بيان الكثرة والاقتدار عليها.

قوله: قطعاً عن الإحساس والحركة، أي: قطعاً لقواكم الحيوانية عن إحساساتها وحركاتها استراحة لها، وإزالة لفتوراتها الحاصلة من إحساساتها وحركاتها، قيل: وفي القاموس: السُّباتُ: النَّوْمُ، أو خِفَّتُهُ.[1] فلا يفيد بل لا يصحُّ جعل السُّبات مفعولاً ثانياً للجعل مع كون مفعوله الأول النوم؛ لأن الفاعل لا يجعل النَّوم نوماً فلذا جعلوا المراد بالسُّبات غير معناه الحقيقيّ، إما بأن استعمل في قطع الإحساس والحركة اللازم للنوم، وإما بأن استعمل للموت المشبه بالنوم في انقطاع الحسِّ والحركة معه، ولو جعل السُّبات بمعنى النوم الخفيّ يكون الحكم مفيداً يعني: جعلنا نومكم نوماً خفيفاً غير ممتدّ، فيختلّ به أمر معاشكم ومعادكم، وفيه مدح لخفَّة النوم، وحثَّ على تخفيفه، وفيه: أنَّ الفاعل كما لم يجعل النوم نوماً لم يجعل أيضاً نومهم نوماً خفيفاً، إنَّما نومهم

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 152.

على هذا هو الخفيف، بل جعل النوم المطلق نوماً على أن في جعل الخفيّ بمعنى الخفيف الغير الممتد بعداً حدَّاً فلا يرتكب في فصيح الكلام، وقيل أيضاً: الاستراحة، وجد أنَّ الراحة فهي صفة القوى والقطع صفة النائم؛ لأنه يقطع عن الإحساس والحركة بسبب النوم، فلا يصحّ جعلها مفعولاً له للقطع، ولا للجعل إلا بتقدير إرادة استراحة القوى الحيوانيَّة، انتهى. وأنت خبير بما فيه، فإنَّ القطع عن الإحساس والحركة على ما مرَّ إنَّما هو للقوى الحاسَّة، والقوى البدنيَّة، كما أنَّ الاستراحة فحينئذ يصحّ جعل الاستراحة مفعولاً له للقطع، والجعل أيضاً من غير تكلُّف.

قوله: لأنَّه أحد التوفيتين، مقتبس من قوله تعالى: [10/أ] ﴿ **اللهُ يتوفَّى الأنفس حينَ موتِها** ﴾،[1] والتي لم تمت في منامها، أي: يقبضها عن الأبدان، بأن يقطع تعلقها عنها، وتصرفها فيها ظاهراً وباطناً، أو ظاهراً فقط.[2]

قوله: ومنه المسبوت، أي: من قبيل السُّبات للنَّوم المسبوت للميِّت، لا أنَّه مشتق من السُّبات، فإن اشتقاقه إنما هو من السبَّت.

قوله: وأصله القطع أيضاً، فيه مسامحة، والمراد ظاهر.

قوله: وقت معاش، لما كان المعاش مصدر عاش، ولا يمكن حمله على النَّهار، قال: وقت معاش يتقلب ويتحرك فيه لتحصيل الحوائج، التي لا بدَّ منها في العيش، وإبقاء الحياة، يتعذَّر أو يتعسَّر التقلُّب لتحصيلها في ظلمة الليل.

---

[1] الزمر، 42.

[2] محمد الأمين بن عبد الله الهرري، *تفسير حدائق الروح والريحان* (بيروت: دار طوق النجاة، 2001)، 21/25.

قوله: ﴿**وبَنينا فَوقَكُم سبعاً شِداداً**﴾،[1] سبع سماوات معدَّات بحركاتها المختلفة، لحصول ما يعيشون به، وأسباب ووسائط في تربية الأشياء التي تحتها، وبلوغ كلٍّ منها إلى كماله المقدَّر له، الفائض عليه من طبقاته السَّبع العُلى، ولا يعتريها كلالٌ في حركاتها، ولا يؤثِّر فيها مرور الأزمان عليها، حتى نخيل، ولا يترتَّب عليها في بعض الأزمان ما هو الغاية من بنائها، قيل: ذكر سموات محكمات ليأمن المنتقلون لتحصيل المعاش تحتها، عن أن يسقط منها عليهم ما يجعل متلاشين كالغبار، ولا يخفى ما في هذا الوجه من غاية الوهن والركاكة، ﴿**وجعلنا سِراجاً وهَّاجَا**﴾،[2] حمل المفسِّرون الجعل ههنا على الجعل البسيط المتعدي إلى مفعول واحد هو السِّراج، كما في قوله: ﴿ **وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ** ﴾،[3] وجعلوا وهَّاجاً صفة له، قيل: يجوز أن يكون المراد بالسِّراج الشَّمس، فإنَّه حدّ معاينة، على ما في القاموس،[4] وحينئذ لك أن تجعل الجعل متعدياً إلى مفعولين ههنا كما في أخواتها، ولا بأس بتنكير المسند إليه، لانحصاره في فرد، أقول: الظَّاهر أنَّه لا يكفي انحصاره في فرد في جعله مسنداً إليه على ما يدلُّ عليه، قوله تعالى: ﴿**جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا**﴾.[5]

قوله: بالغاً في الحرارة، استفادة من صيغة المبالغة.

قوله: والمراد الشَّمس، أي: المراد من السِّراج الوهَّاج الشمس.

قوله: إذا أعصرت، أي: شارفت أن تعصرها الرِّياح، أراد أنَّ السحائب لما لم تكن عاصرات، بل هي معصورات، فلا يصحُّ جعل همزة الأفعال للتعدية بل هي للحينونة كما في: أحصد الزَّرع.

---

[1] النبأ، 12.

[2] النبأ، 13.

[3] الأنعام، 1.

[4] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 897.

[5] يونس، 5.

قوله: من الرِّياح التي حان لها أن يعصر السَّحاب، أراد أن مطلق الرياح ليس مبدأ لإنزال الماء، إنَّما المبدأ له هو الريح التي حان لها أن تعصر السَّحَاب، فالهمزة أيضاً للحينونة.

قوله: أو الرِّياح ذوات الأعاصير على أن يكون صيغة اسم الفاعل للنسبة، والأعاصير: جمع إعصار بالكسر هي ريح [10/ب] تثير الغبار، وترفع إلى السَّماء، كأنَّه عمود، ويقال: هي ريح تثير سحاباً ذات رعد وبرق.[1]

قوله: وإنَّما جعلت مبدأ، دفع لما يقال: من أنَّه إذا كان المراد بالمعصرات الرياح، وهي ليست مبدأ لإنزال الماء، فما وجه قوله تعالى: ﴿**وأنزلنا من المُعصِراتِ**﴾،[2] فأجاب بأنَّ الرِّياح لما كانت تنشئ السَّحاب وتدرأ خلافه صحَّ جعلها مبدأ له بهذا الاعتبار، وقيل في دفعه: أنَّ من بعنى الباء، والإخلاف جمع خِلفَة بالكسر، وهي حلمة ضرع النَّاقة.

قوله: ويؤيِّده، أي: يؤيد كون المراد بالمعصرات الرِّياح، أن قرأ بالمعصرات، فإنَّ ما به ينزل الماء هو الرياح دون السَّحائب.

قوله: يقال ثجَّه وثجَّ بنفسه، أي: جاء متعدِّياً ولازماً.

قوله: أفضل الحجّ العجّ والثَّجّ، أي: أفضل أعمال الحجّ العجّ والثَّجّ.

قوله: ومثاجيج الماء مصابة تأييد لكون ثجَّاجاً، بمعنى منصباً، كما في الحديث.

---

[1] بدر الدين العيني، *المقاصد النحوية* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2013)، 173/2.

[2] النبأ، 14.

قوله: قال جنة لفّ وعيشٍ مغدقٍ، تمامه: وندامي كلهم بيض زهر، والمغدق: الناعم، والعذق: الماء الكثير، والندامى جمع النُّدمان، يقال: نادمين فلان، فهو نديمي وندماني، أي: جليسي، وبيض حسان ورجل أزهر، أي: أبيض مشرق الوجه، والزهر في الأصل بسكون الهاء نقلت حركة الرَّاء إلى الهاء في الوقف، يصف الشاعر طيب الزَّمان والمكان، وكرم الأخوان.

قوله: أو لفيف، أي: أو الإلفاف، جمع لفيف كالأشراف جمع شريف.[1]

قوله: أو لفَّ جمع لفَّاء، فيكون الإلفاف جمع الجمع، كالإخضار جمع خضر، جمع خضراء.

قوله: بحذف الزوائد، هي الميم والتَّاء المكرَّرة، قال الزَّمخشري: الإلفاف جمع لا واحد له، كالأوزاع والأخياف، فإن الأوَّل للجماعات، والثاني للمختلفة.

قوله: إنَّ يوم الفصل، أي: يوم يفصل بين الناس، ويفرّق بين السعداء والأشقياء، وبين كل طائفة من الفريقين باعتبار تفاوت مراتب الأخلاق والأعمال.

قوله: في علم الله، أو في حكمه، المراد بالحكم القضاء النافذ، كما فسَّره هو به، قال صاحب الكشاف: في تقدير الله وحكمه، قيل: المراد بحكم الله تعلق إرادته في الأزل، ثم قيل: وهذا مبنيٌّ على أن يكون تعلق الإرادة كالإرادة أزليَّاً، أما لو كان حادثاً فليس الثُّبوت، إلا في علمه وأنت خبير بما فيه.

قوله: أي حدَّاً لا يؤقت به الدنيا، وتنتهى عنده هكذا في الكشَّاف أيضاً، فيكون أول يوم من أيام الآخرة إذ عنده ينتهى الدنيا، ولذا فسَّره بعضهم بيوم القضاء بين الخلق، وبعضهم بيوم الثَّواب والعقاب، وهو اليوم الآخر الذي وجب الإيمان به، ويؤيده كون يوم ينفخ بياناً أو بدلاً عنه، فإن نفخ [11/أ] الصُّور بإيصال

---

[1] عمر بن محمد النسفي، *التيسير في التفسير* (إستانبول: دار اللباب، 2019)، 62/4.

الأرواح إلى الإجساد، والإتيان إلى الحشر، إنما يكون في الآخرة، فظهر فساد ما قيل: أنَّه نهاية أيام الدنيا، ولذا يقال له اليوم، أو آخر مخلوقات الدنيا، لأنَّه لا يخلق بعده في الدنيا بشيء، على أنَّه منافٍ لما ذكره ذلك للقائل قبيل هذا بقوله لما ذكر ما يستدلَّ به على صحَّة البعث، بحيث لا يبقى لأحد شبهة فيها، صار المقام مقام أن يسأل عن ميقاته، فكان سائلاً قال: أيّ وقت ميقاته، فأجاب بقوله: ﴿**إنَّ يومَ الفصلِ كانَ ميقاتاً**﴾،[1]على ما لا يخفى، واندفع أيضاً ما أورده بعض الفضلاء من أنَّ الدينا تنتهي عند النَّفخة الأولى لا عند يوم الفصل.

قوله: وبعضهم مقطَّعة أيديهم وأرجلهم، قيل: يقتضي أن يكون في قوله: ﴿**فتأتون أفواجا**﴾،[2] تغليب، إذ لا يتصوَّر الإتيان بلا أرجل، وأيد، إلا أنَّ المراد قطع بعض الأرجل أو الأيدي، ولا يُتصوَّر الإتيان مع الكون منكوسين مسحوبين، على وجوههم، ولا يُتصوَّر الإتيان مصلوبين على جذوع النار، أقول: إنَّ هذا يقتضي أن يكون له في صحة البعث شبهة، وفيما استدلَّ به عليها شكاً فإنَّ من تيقَّن أنَّ الله تعالى عزَّ شأنه، قادر على صنع تلك العجايب، وإحياء الأموات، لا يبقى له شكّ، وشبهة في أنَّه قادر على الإتيان على هذه الأوضاع المذكورة، فإنها ليست ممتنعة بالذَّات حتى لا يصلح تعلُّق القدرة بها، بل هي أمور ممكنة في ذواتها، صالحة لتعلُّق القدرة بها على أنَّه يتصوَّر الإتيان مع عدم الأيدي والأرجل بالتدحرج، والمشي على البطن وغيرهما، ويتصوَّر الإتيان أيضاً مع كونهم منكوسين مسحوبين على وجوههم، رُوي أنَّه قيل لرسول الله

---

[1] النبأ، 17.

[2] النبأ، 18.

صلى الله عليه وسلم حين نزل قوله تعالى في بني إسرائيل: ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم، كيف يمشون على وجوههم، قال صلى الله عليه وسلم: « الذي أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم».[1]

وأما الإتيان حين كونهم مصلوبين على جذوع النَّار، فيتصوَّر بأن يتحركوا في الأرض، أو في الهواء، ويتحرَّك الجذوع معهم على أنَّ الإتيان لا ينحصر في الإتيان بنفسه، بل تشتمل ما بغيره أيضاً.

قوله: ثم فسَّرهم بالقتات، هم النَّمَّامون، والخيلاء بالضَّمّ، والكسر مع فتح الباء الِكبْر فمعنى المتكبِّرون الخيلاء المعظّمون لأجل الكبر، فلا ينافي ما ورد التكبُّر مع المتكبِّر صدقة.

قوله: ﴿**وفُتحتِ السَّماء**﴾،[2] قيل: الفاء فصيحة تفصح عن جملة حذفت اعتماداً بدلالة الحال عليها، وإيذانا بعناية سرعة الإتيان كقوله تعالى: ﴿ **فَقُلْنَا بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ فانفلق**﴾،[3] أي: فتبعثون من قبوركم فتأتون الى الموقف عقب ذلك من غير [11/ب] لبث أصلاً، وقيل: هو معطوف على (فتأتون) وليس بشرط أن يتوافقا في الزَّمان، وقيل: هما متوافقان معنىً، فإنَّ كلًّاً من المعطوفين يكتسب من معنى الآخر، فإنَّ في عطف الماضي على المضارع الدلالة على أنهما واقعان البتَّة؛ لأن المخبر صادق، وكون المعطوف عليه مضارعاً مشعر بأنَّهما حكايتان للحال الآتية لتينك الحالتين القطيعتين في مشاهدة السَّامع كما في قوله: ﴿ **وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ**[4]﴾، الآية.[5]

---

[1] محمد بن عيسى الترمذي، *السنن* (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998)، "أبواب التفسير"،18، وقال الترمذي: حديث حسن.

[2] النبأ، 19.

[3] هكذا كتبت الآية في المخطوط، وهذا خطأ لأنها جمعت بين آيتين مختلفتين: ﴿**فَقُلْنَا اضْرِب بِّعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ**﴾، البقرة، 60/2، وقوله: ﴿ **أَنِ اضْرِب بِّعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانفَلَق** ﴾، الشعراء، 63/26.

[4] السجدة، 12.

[5] الطيبي، *فتوح الغيب*، 250/16.

قوله: فصارت من كثرة الشّقوق...إلخ، إشارة إلى أنَّ السَّماء بالشقِّ لا يصير أبواباً حقيقة، فلا بدَّ من التَّأويل، إمَّا بتشبيهها بالأبواب تشبيهاً بليغاً في كثرة الشقوق، أو بتقدير المضاف.

قوله: في الهواء كالهباء، كقوله تعالى: ﴿ **فَكَانَتْ هَبَاءً مُّنبَثًّا** ﴾.[1]

قوله: مثل سراب، السَّراب: ما يرُى على صورة الماء، وليس ماء، ولما لم يكن الجبال بالتسيير والسَّوق سراباً قال: مثل سراب تشبيهاً لها بالسَّراب في صورة لا حقيقة لها، وقيل: ذلك أن تريد بالسَّراب ما يُخيَّل إنها ماء، يعني تجري الجبال جريان الماء، وتسيل سيلانها كالسَّراب، فيزيد في اضطراب متعطش المحشر، وغلبة شوقهم إلى الماء.[2] أقول: فعلى هذا لا يطابق نظيره، أعني قوله تعالى: ﴿ **وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا**﴾،[3] إذ المقصود من تسيير الجبال حينئذ يكون ازدياد اضطراب المتعطشين من أهل المحشر، وغلبة شوقهم إلى الماء لا عدم بقاء حقيقتها وهيئتها التي كانت عليها، وأيضاً يأباه قوله: ﴿ **فَكَانَتْ هَبَاءً مُّنبَثًّا** ﴾،[4] على أنه لا حاجة لازدياد اضطراب متعطش المحشر إلى جعل الجبال كذلك، بل يحصل هذا بأسهل من ذلك؛ بأن يجعل ما يجرى ويسيل الجبال عليه بزعمه سراباً حقيقةً.

قوله: موضع رصد، الرَّصد بالسُّكون: مصدر بمعنى الترقُّب ومحركة جمع راصد، وهو الحارس.

---

[1] الواقعة،6.

[2] محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، *روح المعاني* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1415) ، 213/15.

[3] النبأ،19.

[4] الواقعة،6.

قوله: يرصد فيه خزنة النار الكفار، أي: يحرسونهم ويحفظونهم فيه لكونه مأواهم لقوله تعالى: ﴿**لِّلطَّاغِينَ مَآبًا**﴾.[1]

قوله: ليحرسوهم من فيحها في مجازهم عليها، لقوله تعالى: ﴿**وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا * ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوا** ﴾.[2]

قوله: فإنه الموضع الذي يضمر فيه الخيل، تضمير الفرس: أن تعلِّقه حتى يسمن، ثم ترده إلى القوت، وذلك يكون في أربعين يوماً.[3]

قوله: أو مجدة في ترصد الكفرة، يعني: يحتمل أن يكون مرصاداً بمعنى مجدة وبالغة في التَّرصُّد على أن يكون مبالغَة الراصد، كالمطعان كثير الطَّعن بالرُّمح، مبالغةُ الطَّعن.

قوله: وقرئ أن بالفتح على التَّعليل [12/أ] لقيام السَّاعة، كأنَّه قيل: كان قيام الساعة لأجل أنَّ جهنم كانت مرصاداً، يُرصد فيه الكفار للتعذيب، ومأوىً لهم لطعيانهم، وإن للمتَّقين مفازاً وحدايقَ، فلا بدَّ من قيام السَّاعة ليجزى كلٌّ بما عمله، وينال بما خلق له.

قوله: وهو أبلغ؛ لأنَّ اللبث لا يقال إلا لمن شأنه اللبث بخلاف اللابث، فإنه أعمّ ،قال الزَّجَّاج: لبث الرجل فهو لابث، ويقال: هو لبث بمكان كذا، أي: صار اللبث شأنه.[4]

---

[1] النبأ، 22.

[2] مريم، 72.

[3] محمد بن أبي بكر الدماميني، *مصابيح الجامع* (سوريا: دار النوادر، 2009م)، 120/2.

[4] إبراهيم الزجاج، *معاني القرآن وإعرابه*(بيروت: عالم الكتب، 1988)، 273/5.

قوله: دهوراً متتابعة، استفاد التتابع من كون الحقب زماناً، وكون الزمان أمراً غير قارِّ الذات متعاقباً أجزاؤه بعضها لبعض ليمهِّد به ما يتلوه من عدم التعارض بين الآيتين، لجواز عدم تناهي الأحقاب بترادفها وتبعبة بعضها بعضاً، فلا وجه لما قيل، لأنَّ لفظ الحقب لا يقتضي التَّتابع، وكأنَّه حمله عليه لتبادره من إطلاق لفظ الأحقاب.

قوله: إذ لو صحَّ أنَّ الحقب...إلخ، إشارة إلى منع كون المراد من الحِقب ههنا ذلك؛ لجواز أن يكون المراد الزمان غير المحدود، على ما قال الحسن رحمه الله: من أنَّه ليس للأحقاب عدَّة غير الخلود.

قوله: فلا تعارض المنطوق الدَّال على خلود الكفاد، مثل قوله تعالى: ﴿ **إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ** ﴾،[1] ونقل صاحب الأزهار عن الزَّجَّاج في تفسيره: إن قال قائل: هل يغفر من كان كافراً ولا يشرك مع الله غيره؟ قلنا: كلُّ كافر مشرك لأنَّ الكافر إذا كفر بنصٍّ فقد زعم أنَّ الآيات التي أتي بها ليست من الله، فيجعل ما لا يكون إلا لله لغير الله، فيكون مشركاً.[2] وكذا لو كذَّب حكماً من حكم الله تعالى، أو اعتقد خلافه، فظهر فساد ما قيل: إنما يسلم لو لم يشع حمل الخلود على الدَّهر الطَّويل، انتهى، ولعلَّه لم يفرِّق بين لفظ الخلود، وبين ما يدلُّ على الخلود، حيث حمل بعض المفسرين لفظ الخلود في مثل قوله تعالى: ﴿ **وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا** ﴾،[3] على الزَّمان الطويل فظن أنَّ الخلود مطلقاً يجوز حمله على الزَّمان الطَّويل.

---

[1] النساء، 48.

[2] الزجاج، *معاني القرآن*، 107/2.

[3] النساء، 93.

قوله: ولو جعل قوله: ولا يذوقون...إلخ، يعني: أنَّ توهُّم دلالة الاثنين فيها أحقاباً على خروجهم منها، إنَّما يكون تقدير انفصال يذوقون عنه، وعدم ارتباطه به، أما إذا كان مرتبطاً به بأن يجعل حالاً من المستكن في لابثين، أو نصيب أحقاباً بلا يذوقون، فلا، إذ يكون المعنى على الأوَّل لابثين فيها أحقاباً حال كونهم غير ذائقين سوى الحميم والغسَّاق، وعلى الثاني: لابثين فيها لا يذوقون في الأحقاب سوى الحميم والغسَّاق، ويكون الأحقاب على التقديرين أزمنة لذوق الحميم والغسَّاق، فاللازم حينئذ أن يكون اللبث الذي مع ذوق الحميم والغسَّاق في [12/ب] الأحقاب، ولا يكون بعدها، ولا يلزم منه أن يكون مطلق اللبث في الأحقاب لجواز تبديل عذابهم من ذوق الحميم والغسَّاق بجنس آخر من العذاب، وكانوا لابثين فيها بعد الأحقاب معذَّبين بذلك الجنس من العذاب أبداً، ويبدل ذلك الجنس بجنس آخر أيضاً، وهكذا أبداً.

قوله: بمعنى لابثين فيها حقبين، أي: ضيِّقين قليل الرزق.

قوله: لا يذوقون تفسير له، أي: موضّح وكاشف لمعناه، فيكون صفة كاشفة له.

قوله: أو النوم، يقول العرب: منع البردُ البردَ، أي: أذهب البرد النوم، أي: لا يذوقون فيها النوم لينقطعوا عن إحساس عذابها، ويستريحوا بالغفلة عنها.

قوله: وقيل الزَّمهرير، أي: لا يذوقون فيها ما يزيل عنهم حرَّ النار، واحتراقهم به إلا الزَّمهرير الذي يجرقهم ببرده، مثل النار.

قوله: وهو مستثنى من البرد استثناءً منقطعاً كما أنَّ الحميم مستثنى من الشَّراب كذلك.

قوله: إلا أنَّه آخر يعني: كان الأنسب حينئذ أن يذكر في يليه أو يقدم على الحميم، حتى يكون ﴿**أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا** ﴾،[1] إلى قريب من الآخر، فظهر فساد ما قيل: ليتوافق غساقا ووفاقاً، وقيل أيضاً: وما ذكر في القاموس من معاني البرد الريق،[2] والحمل عليه غير بعيد، أي: لا ريق في أفواههم من حرِّ العطش، ولا أسوأ حالاً مما لاريق له، وفيه ما مرَّ في مثله من عدم تطابق النَّظرين حينئذ، فإن عدم ذوقهم الشَّراب ليس عذاباً وإساءة حال لهم في نفسه، بل المقصود منه عدم فوزهم بما يسكِّن عطشهم، فالمناسب حمل البرد على ما يدفعوا به حرَّ العذاب الحاصلة من شدَّة الحرّ المورِّثة لعدم الرِّيق وليس عدم الرِّيق في نفسه سوء، ولا للعطش حرارة، كما لا يخفى.

قوله: جزاءً ذا وفاق لأعمالهم، أو موافقاً لها، أو وافقها وفاقاً، يعني: أنَّ وفاقاً إمَّا صفة الجزاء بتقدير مضاف، أو بجعله بمعنى اسم الفاعل، أو مفعول مطلق لفعل مقدَّر وصفة له.

قوله: وفقه كذا، قال صاحب الكشاف: أي: بمعنى وافقه، فيصير المعنى على هذا صادفه الأعمال موافقاً، وفي الصِّحاح: وفقت أمرك تفق بالكسر فيهما، أي: صادفته موافقاً،[3] وكذا في القاموس، فالمعنى جزوا جزاء صادفه الموافقة، بيانٌ لما واقعه هذا الجزاء، وهذا الجزاء إشارة الى اللبث في النَّار، وعدم ذوق غير الحميم الغسَّاق، يعني: إن ما واقعه هذا الجزاء هو عدم إيمانهم بالبعث، وبأنَّهم محاسبون، وتكذيبهم وإنكارهم [13/أ] الكتاب فإنَّه لا ذنب أعظم من الشرك، ولا عقوبة أعظم من النار. قيل: وجه كون العذاب الأبدي موافقاً للكفر في الأيام القليلة، أنَّ الانتفاع بالآخرة معلَّق باعتقاده والعمل له في الدنيا، فإذا أنكروه لم يعملوا له أصلاً فجزاؤهم الحرمان الأبدي من منافعه، وعدم صيانتهم عن نوائبه، انتهى. أقول: لا نسلم كون الانتفاع بالآخرة

---

[1] النبأ،6.

[2] أبو بكر الرازي، *مختار الصحاح* (بيروت: المكتبة العصرية، 1999)، 130.

[3] الجوهري، *الصحاح*، 1567/4.

معلَّق باعتقاده والعمل له في الدنيا، فإن ذرية المؤمنين لقوله تعالى: ﴿ **وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم** ﴾،[1]بل ذرية المشركين عند بعضهم يدخلون الجنة، وينتفعون بنعيمها، مع عدم الاعتقاد والعمل، سلَّمنا، لكن اللازم منه عدم انتفاع غير المعتقد إيَّاه وغير العاملين له، وذلك لا يوجب عذابهم الأبدي، فإنَّ المجنون ومن لم يبلغ إليه دعوة الإسلام لم يعتقدا الآخرة، ولم يعملا له أصلاً مع أنَّهما لا يعذبان على ما ذهب إليه أهل الحقّ، لقوله تعالى: ﴿ **وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا** ﴾،[2] وكون البعث عدم رجاء الحساب، والتَّكذيب بالآيات كفراً، فوجه آخر مستقل قد ذكرناه، ولا دخل للتعليق فيه أصلاً.

قوله: مطَّرد شائع في كلام الفصحاء لا يريدون منه غير هذا المعنى.

قوله: وهو بمعنى الكذب، هو مصدر كذب الثلاثي.

قوله: فصدَّقها وكذَّبها، والمرء ينفعه كذابه، دليل لكون الكذاب المحقق بمعنى الكذب، فإنَّه فيه محمول على هذا المعنى.

قوله: وإنما أُقيم مقام التَّكذيب، يعني: أنَّ المقام مقام التكذيب، فإنَّه المصدر المذكور للمذكور إلا أنَّه أقيم الكذاب بمعنى الكذب مقامه، ليدلَّ به على أنَّ الكافرين كذبوا في تكذيبهم وإنكارهم الآيات، فإنَّه حينئذ يكون مفعولاً مطلقاً، أمَّا لكذبوا الثلاثي المقدَّر المدلول عليه بمصدر، فيكون المعنى: كذبوا بآياتنا فكذبوا كذاباً، وكذبوا المذكور باعتبار تضمُّنه معنى كذبوا الثلاثي، فإنَّ تكذيبهم الحقَّ يستلزم كونهم كاذبين، فيفيد المعنى المذكور ضمناً، وعلى التَّقديرين يكون دالاً على أنَّهم كذبوا في تكذيبهم.

---

[1] الطور،21.

[2] الإسراء، 15.

قوله: أو المكاذبة، عطف على الكذب، أي: أو هو بمعنى المكاذبة، على أن يكون مصدر باب المفاعلة، نحو: ما رأيته مراء، وقاتلته قتالاً، وحينئذ فالمفاعلة إمَّا محمول على حقيقته، فيكون التَّقدير: كذبوا بآياتنا فكاذبوا مكاذبة، ويكون قولهم: فإنهم كانوا عند المسلمين كاذبين، وكان المسلمون كاذبين عندهم، فكان بينهما مكاذبة، تفسيراً وبياناً له، وإمَّا على المجاز والمبالغة، فيكون المعنى: كذبوا بآياتنا مكاذبين مبالغين في الكذب، قيل: على قوله فكان بينهما مكاذبة، فيه بحث؛ لأنَّ المكاذبة كما هو شأن المفاعلة مقابلة الكذب الحقيقي بالكذب الحقيقي، ولو تجوَّزا استعمل في مقابلة الكذب الاعتقادي، بالكذب [13/ب] الاعتقادي بأن يقابل كل منهما ما هو كذب في اعتقاده، بما هو كذب في اعتقاد الآخر، وأمَّا تسمية مقابلة ما هو صدق في اعتقاد كل منهما، باعتبار أنَّه كذب في اعتقار السامع مكاذبة بعيد جداً.[1] أقول: الظاهر أنَّ المكاذبة مقابلة الكذب بالكذب أعمُّ من أن يكون حقيقيين، أو اعتقاديين، وسواءً كان في اعتقاد قائله، أو في اعتقاد الآخر، وصدقه في اعتقاد القائل لاينافي ذلك، فمن يدَّعي الانحصار في الأولين، فعليه البيان.

قوله: مبالغة المغالبين فيه، المغالبة أن يقصد كل واحد من الإثنين الغلبة على الآخر في الفعل المقصود لهما، فغلب أحدهما، وكل منهما مغالب للآخر.

قوله: وعلى المعنيين، أي: الكذب والمكاذبة.

قوله: ويؤيده، أي: كونه حالاً أنَّه قُرئ كذاباً فإنَّه حال أيضاً.

---

[1] الطيبي، *فتوح الغيب*، 254/16.

قوله: ويجوز أن يكون، أي: الكذاب للمبالغة كما في قولهم: رجل كذاب مفرط في الكذب، وتغيير الأسلوب، حيث قال في الأول، وهو جمع كاذب، وفي الثاني، ويجوز أن يكون للمبالغة، ولم يقل أو مبالغة التكذيب يدلُّ على أن الرَّاجح المعتبر هو الأول، وعليه بناء التَّأييد كما لا يخفى.

قوله: وقُرئ بالرَّفع على الابتداء، فالنَّصب بالإضمار على شريطة التفسير.

قوله: فإن الإحصاء والكتبة يشاركان في معنى الضبط فكتاباً بمعنى: إحصاءً وأحصينا بعنى كتبنا.

قوله: أو لفعله المقدَّر، أي: كتبناه كتاباً.

قوله: والجملة: اعتراض فائدته توكيد الوعيد السَّابق، بأنَّه لا محالة لاحق بهم؛ لأنَّ معاصيهم الموجبة لذلك معلومة لله تعالى، مكتوبة مضبوطة عنده، قيل: والأوجه عندي أن كلَّ شيء منصوب بالعطف على اسم إن، و(أحصيناه كتاباً) عطف على خبره، والجملة بيان كون الجزاء المذكور موافقاً لأعمالهم؛ لأنَّ الجزاء الموافق إنما يكون بصدور أفعال موجبة للجزاء عنهم ،وعدم فوتها على الجازي، وحينئذ الرفع للعطف على محل اسم إن، وليس هذه الجملة اعتراضاً، أقول: إنَّ كون الجزاء موافقاً لأعمالهم قد تبيَّن وظهر بذكر أعمالهم من إنكار البعث والحساب، وتكذيب الآيات على مابيَّناه آنفا، ولما حاجة في ذلك إلى ضبط تلك الأعمال بل لا دخل له فيه أصلاً، ولعلَّه لم يفرّق بين كون الجزاء موافقاً، وبين تحقُّقه وصدوره عن الجازي، فاعتبر في الأول ما هو المعتبر في الثاني، على أنَّ تحقُّقه وصدوره عن الجازي يتوقف على معرفتها، وعدم فوتها حين الصدور، ولا يتوقَّف على ضبطها في الصحف قبله، كما لا يخفى، ثم قيل: والظَّاهر أنَّ الكلام تمثيل لصورة

ضبط الأشياء في عمله تعالى بضبط المحصي المجدّ المتقن للضَّبط بالكتابة، وإلا فهو تعالى يغني عن الضَّبط، وهذا التمثيل لتفهيمنا [14/أ] وإلا فالانضباط في علمه تعالى -جلَّ وعلا- من أن يمثل يشيء.[1]

أقول هذا يقضي الى القول بعدم خلق اللوح المحفوظ، وضبط صور جميع الأعمال، والأشياء فيه، ويقضي إلى إنكار الحفظة الذين هم الكرام الكاتبون لأفعال العباد، وإلى إنكار خلق القلم المنقش في اللوح المحفوظ، مع أنَّ النُّصوص الدَّالة على خلقها، والأحاديث الواردة فيها الغير القابلة للتَّأويل أكثر من أن يُحصى، وصار كل منها لشيوعها من ضروريات الدِّين، فلا يمكن إنكار شيء منها، وتحقيق الحقِّ بعد، وإن كان غنيًّاً في ذاته عن الضَّبط، وخلق اللوح والقلم والحفظة، بل عن جميع المخلوقات، إلا أنَّه حكيم له في خلقها، وخلق جميع ماسواه حكم ومصالح لا يعدُّ ولا يُحصى، ففي ضبطه الأعمال له لا نعرفها، ويجب علينا الإيمان بها، ثم أقول: إذا كان الانضباط في علمه تعالى أجلّ وأعلى من أن يمثَّل بشيء، يكون هذا التمثل تمثيلاً غير مطابق، فكيف يتصور التفهيم به، والحق أنَّ كلامه تعالى أجلُّ وأعلى من أن يحوم حوم تفسيره غير ذوي البصائر.

قوله: مسبب عن كفرهم بالحساب، وتكذيبهم بالآيات، فإن سبب مائيَّة جهنم لهم، ولبثهم فيها وعدم ذوقهم غير الحميم الغسَّاق هو كفرهم بالحساب، وتكذيبهم بالآيات، أي: كفرتم بالحساب وكذَّبتم بالآيات، فذوقوا هذا العذاب، وليس لكم عندنا سوى المزيد من أنواع العذاب، قيل: والأظهر أنَّه مرتبط بقوله: ﴿ **لَّا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا * إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا** ﴾،[2] أي إذا ذاقوا الحميم الغسَّاق، يقال لهم: ﴿**فَذُوقُوا فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا**﴾،[3] وحينئذ الجمل بينهما اعتراضية، أقول: هذا الاحتمال الأظهر عنده لزمه

---

[1] الألوسي، *روح المعاني*، 217/15.

[2] النبأ،24.

[3] النبأ، 30.

من الوجه الأوجه عنده، وأنَّه لما لم يجعل: وكل شيء احصيناه اعتراضاً بل جعله معطوفاً لم يمكنه جعل (فذوقوا) مسبباً عن المعطوف عليه، مع عدم مدخلية المعطوف فيه، ويرد عليه أنَّ ذوقهم الحميم الغسَّاق لا يصير سبباً لأمرهم بذوقهما، وللزِّيادة عليهما، ولا للقول بالأمر وعدم زيادة غير العذاب، إنما السبب في ذلك كله هو الكفر فقط، وجعل الفاء لمجرد الرَّبط من غير سببية يأباه قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾،[1] الآية، وقوله تعالى: ﴿**فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ**[2]﴾،[3] الآية، وظاهر أيضاً أن الذَّوق يكون بعد الأمر، فالحقُّ ما ذكره المصنف رحمه الله.

قوله: ومجيئه على طريقة الالتفات للمبالغة، فإنَّ خطابهم وأمرهم بالذوق مع غيبتهم كمال الاهتمام بأمرهم بالذوق، كما تشكوا إلى الناس من احد غايباً، ثم تقيل عليه إذا صميت في الشكاية مواجهاً بالتوبيخ والزام الحجة.

قوله: وفي الحديث: إن هذه الآية أشدّ...إلخ، فإنَّ مجيئها بالالتفات الدَّال على المبالغة، وبكلمة لن الدَّالة على أنَّ ترك [14/ب] الزيادة كالمحال الذي لا يدخل تحت الصِّحة، يفيد أنَّ الغضب قدتبالغ قيل: كيف لا وهم يخاطبون بهذا في محلٍّ لا يخاطب فيه إلا بكلمة الترحُّم ويخاطبهم به أرحم الرَّاحمين، ويجعل الأمر مسبباً من أفعالهم، وفيه لا يخفى من التَّحسُّر على ما فاتهم وتوعدهم وعداً لا خلف فيه، بأنَّه لا يزيدهم أبداً إلا عذاباً، انتهى. أقول: في جعله هذا الأمر مسبباً عن أفعالهم اعتراف منه لما كان ينكره، حيث كان يجعله من مرتبطاً بقوله: (لا يذوقون)، ثم قيل: ويحتمل أن يكون المراد به أشد صحيح في القرآن على أهل النَّار، فإنَّه إذا بلغهم هذا الوعيد، ولم يخافوا منه، فقد قبلوا العذاب الأبدي في مقابلة الكفر، فلا عذر لهم يوم القيامة

---

[1] السجدة، 14.

[2] وقع تصحيف في نسخة أ حيث كتب: تعملون.

[3] الأحقاف،34.

في الحكم عليهم بخلود النار.[1] أقول: إنَّ كفرهم كان بإنكار البعث والحساب وتكذب الآيات، فعلم خوفهم من هذا الوعيد على تقدير بلوغه إياهم في الدنيا، إنما يكون لتكذيبهم إيَّاه، فكيف قبلوا العذاب الأبدي في مقابلة الكفر؟ وإنما يكون القبول منهم إذا صدقوا بالوعيد، ولم يخافوا منه، فهل هذا إلا الجمع بين النَّقيضين!.

قوله: فوزاً، أي: موضع فوز، على أن يكون مفازاً مصدراً ميمياً، أو اسم مكان، والفوز: الظَّفر أو النَّجاة، والمراد: بالمتَّقين ما يقابل الطَّاغين المشركين، أي: إن للمتقين خاصَّة ظفراً بما يطلبون في الجنة، أو نجاة من النَّار التي هي مآب الطَّاغين، لا نجاة لهم منها أبداً.

قوله: بدل الاشتمال أو البعض، والأول على تقدير كون مفازاً فوزاً على أحد معنييه، فإنَّ الظفر بالجنَّة والنَّجاة من النَّار مشتملان عليه، والثاني على تقدير كونه موضع فوز، فإن موضع الفوز هو الجنة وبساتين وذات الأشجار المثمرة منها.

قوله: نساء فلكت ثديهن، في الصِّحاح: فلك ثديُ الجارية تفليكاً، وتفلَّك استدار.[2]

قوله: لدات، هي جمع لدة، وهي المستوية في السنّ، فإنَّ كلهن بنات ثلاث وثلاثين، وكذا أزواجهن، وقال بعضهم: نساء الجنة كلهنَّ بنات ستة عشر، ورجالها أبناء ثلاث وثلاثين.

قوله: ﴿**وَكَأْسًا دِهَاقًا**﴾،[3] الكأس: الزُّجاجة إذا كانت فيها خمر، قال الزَّجَّاج: الكأس الإناء إذا كان فيه الشَّراب، فإذا لم يكن، لم يُسمَّ كاساً.

---

[1] الألوسي،*روح المعاني*، 217/15.

[2] الجوهري، *الصحاح*، 1604/4.

[3] النبأ،34.

قوله: ﴿ **لَّا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا** ﴾،[1] أي: باطلاً من الكلام بخلاف أهل النَّار الدنيا، فإنَّهم إذا شربوا خاضوا في الباطل منه.

قوله: وقُرئ بالتَّخفيف، أي: كذاباً أو مكاذبة على أن يكون كذاباً مصدر فعل أو فاعل، وأمَّا على قراءة التشديد، فهو بمعنى تكذيباً كما مرَّ.

قوله: إذ لا يكذب بعضهم بعضاً، بيان بوجه قراءة التشديد الذي هو عنده، فيكون وجه قراءة التَّخفيف بالمعنيين سكوتاً عنه اعتماداً على انسياق الذِّهن إليه [15/أ] قيل: ولك أن تقول عبارة القاضي[2] إذ لا يكذب بالتَّخفيف علة للجميع، إذ ينفي الكذب بنفي المكاذبة، والتَّكذيب أيضاً؛ لأنَّ المكذب إن كان محقاً فقد كذب من يكذبه، وإن كان مبطلاً، فقد كذب حيث كذب، أقول: نعم الوجه هذا لو كان عبارة القاضي، إذ لا كذب، أو لا يكذب أحداً، وبعضهم، وأما المذكور فيأباه حيث يقع بعضاً مستدركاً لا فائدة له أصلاً، إذ ينفى الكذب بنفي الجميع، ولا دخل لتعلقه بالمفعول في ذلك أصلاً.

قوله: ﴿**جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ**﴾،[3] هو مصدر مؤكد منصوب بمعنى: إنَّ للمتقين مفازاً، كأنَّه قال: جازى المتَّقين بمفاز جزاءً تفضُّلاً منه، إذ لا يجب عليه شي، ردٌّ على المعتزلة القائلين بأنَّه يجب على الله تعالى إثابة المطيعين؛ لأنَّ المطيعين لطاعتهم يستحقُّون الثَّواب، والإخلال به، وترك إثابتهم قبيح يمتنع عليه تعالى، فيجب عليه أن يثيبهم، ولأنَّ تكليف العباد لا لغرض ونفع عبث لا يرتكبه الحكيم، والنَّفع لا يعود إليه تعالى لتنزُّهه عنه، ولا إلى العبد في الدنيا؛ لأنَّه مشقَّة بلا حظّ، فيكون عائداً إلى العبد في الآخرة، وأيضاً له واجب عليه

---

[1] النبأ،35.

[2] يقصد البيضاوي.

[3] النبأ، 36.

تعالى لئلا يلزم نقص الغرض، ووجه الرَّدّ على ما بيَّن في موضعه: أن الإثابة والعطاء، إنَّما هو محض التفضُّل والإحسان عليهم، لا لاستحقاقهم بالطَّاعات لذلك، فإن الطاعات التي كلفوا بها لا يكافئ النعم الدنيونة التي أعطاهم لكثرة النعم وعظمها، وحقارة تلك الطَّاعات، وقلتها بالنسبة إليها، وما ذلك إلا كمن يقابل نعم الملك الوهاب عليه بما لا يحصى، بتحريك أُنملته، فكيف يحكم العقل باستحقاقه الثواب، وإيجابه للإثابة عليه تعالى، ولا لأنَّ التكليف بلا غرض، وعلة غائية عبث غير جائز على الحكيم، بل هو لاشتماله على حكم ومصالح ليس عبثاً فهو جائز منه، غير واجب عليه تعالى، فإنَّ فيه ضرّ الكافرين، ونفع المؤمنين، والأول تفضل على الأبرار، والثاني عدل بالنِّسبة إلى الفُجَّار.

قوله: حتى قال حسبي، يقال: أحسبت فلاناً، أي: أعطيته ما يكفيه، حتى قال: حسبي.[1]

قوله: الواو لأهل السَّموات والأرض، هكذا في الكشاف، الظَّاهر أنَّ المراد بأهل السموات الملائكة، وبأهل الأرض الإنس والجنّ، وانحصار الأهل فيهم معلوم من الشرع، فلا يتوجَّه ما قيل من أنَّ هذا إنَّما يتمُّ إذا لم يكن لما بينهما أهل، وقيل: أضاف جزاء المتقين إلى ذاته، وعبَّر عن ذاته بالرَّبّ تكريماً لهم، وإشعاراً لهم بأنَّه لا يزال يربِّيهم، ولم يضف جزاء الطَّاغين، تبعيداً لهم عن الإكرام، وإشارة إلى أنَّه ليس له بجزائهم ذلك الاهتمام، أقول: هذا منافٍ لما سبق من كون الالتفات في (فذوقوا) أو تأييده بالحديث، فإنَّه صريح [15/ب] في أنَّ له تعالى كمال الاهتمام بجزائهم، وترك الزيادة كالمحال الذي لا تدخل تحت الصحة، واعترف به هناك، هذا القائل أيضاً.

---

[1] أحمد بن محمد الثعلبي، *الكشف والبيان* (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2002)، 340/28.

قوله: أي: لا يملكون خطابه، والاعتراض عليه دفع لما يتوهَّم من منافاته لثبوت الشفاعة.[1] فإنَّ أهل السموات والأرض إن لم يملكوا، ولم يقدروا أن يخاطبوه، فلا يثبت الشفاعة؛ لأنَّها يكون بمالكيَّة الشفيع خطابه ودعائه إلى مغفرة المشفع فيه، ووجه الدفع: أنَّ المنفي عنهم هو مالكيتهم الاعتراض عليه بإثابة أو عقوبة فلاينافى ثبوت الشفاعة، قيل: ولك أن تحمل على نفي مالكية خطابه تعالى، بأن يدعوه أحد أن يخاطب باللطف من أراد خطابه بالقهر، وبالعكس، أقول: ومن المعلوم بالضَّرورة أنَّ المالك للخطاب ليس إلا من صدر عنه الخطاب، واتَّصف به فمالك خطابه تعالى لا يكون إلا هو، والدَّاعي بخطاب لطفه تعالى، أو قهره لا يصير ما لكاً لخطابه تعالى، ولا يطلق عليه ذلك أصلاً، فلا حاجة إلى نفيه أصلاً، كما أنَّ الشفيع الداعي للمغفرة لا يصير مالكاً للمغفرة، ولا يطلق عليه أيضاً المالك على أن عدم كون العاصين المشفع فيهم مخاطبين بالقهر قبل الشَّفاعة، محل بحث، تدبَّر.

قوله: لأنَّهم مملوكون له على الإطلاق فلا يستحقُّون عليه اعتراضاً، يعني: أنهم مملوكون له تعالى في ذواتهم وصفاتهم ومالهم، فتصرفه تعالى فيهم بإثابة المطيع، وعقابه العاصي، أو بالعكس، يكون تصرُّفاً في ملكه وحقِّه، فلا يستحقُّ أحد أن يعترض عليه بأنَّك أثبت العاصي، أو أعقبت المطيع، مع أن الحسن كان خلافه، ففيه القبح أو الظلم؛ لأنَّ القبح إنَّما يتصور إذا وجب عليه تعالى شيء ليكون خلافه قبيحاً، وقد مرَّ أنَّه لايجب عليه شيء، والظُّلم إنَّما يتصور إذا كان لأحد حقَّاً عليه تعالى، أو كان له ملك مما له، بأن لا يحق حقه، أو يأخذ ملكه، وأما إذا لم يكن له حقٌّ عليه تعالى، ولا يملك شيئاً ممَّا له، بل كان هو وجميع ماله ملك الله تعالى، فهو المستحقّ أن يعترض عليه بتصرفه في ملك الغير من غير إذنه.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 281/5.

قوله: فإنَّ هؤلاء الذين هم أفضل الخلائق، أي: أكثرهم علماً لإحاطة علمهم بما كانت في الأعصر الأُوَل، وبما سيكون في الأزمنة الآتية، وبالأمور الغائبة عنَّا في الحال، وكون الملائكة أفضل لهذا المعنى لاينافى كون البشر أفضل منهم أكثرية الثواب على ما ذهب إليه الأشاعرة، فلا وجه لما أورده بعض الأفاضل على المصنف رحمه الله من أنه بعد عن الحق، ومال إلى طريق الاعتزال، كصاحب الكشاف، فإن كون الملائكة أفضل الخلائق طريقة المعتزلة.

قوله: إلى ثوابه، إشارة إلى أنَّ كون الذات مرجعاً [16/أ] لا يتصور لتنزُّهه وتعاليه عن أن يكون مرجعاً لشيء، إنَّما المتصور مرجعية ثوابه أو أمره، أو غير ذلك، كقوله تعالى: ﴿ يَا أَيَّتُهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ﴾،[1] أي: أمره أو موعده، أو ثوابه على ما قالوا، قيل: وإنما احتيج إلى حذف المضاف؛ لأنَّ رجوع كل أحد إلى ربه ليس بمشيئة، بل كل أحد يرجع لا محالة، إنما المعلَّق بالمشيئة الرجوع إلى ثوابه، فإن العبد مختار في الإيمان والطَّاعة، ولا ثواب إلا بارتكابهما بالاختيار، أقول: هذا بظاهره منافٍ لما ذهب إليه الأشاعرة من أنَّ الفاعل لأفعال العباد هو الله تعالى، وأن جميع الكائنات فعله لا اختيار، ولا قدرة للعبد فيها، فلا يمكن أن يرتكبها بالاختيار، بل هو ذلك في ذلك كاسب مقارناً مشيئة التي أوجدها الله فيه لفعل الله، وليس بمشيئة دخل سوى المقارنة مع فعله، ثم قيل: إنَّما قدَّر الثَّواب ولم يأخذ الرجوع إلى ذات الرَّبِّ؛ لأنَّ للكافرين أيضا رجوعاً إليه، لكن لعذابه، فيه ما مرَّ أنَّ الرجوع إلى ذاته بجعله مرجعاً غير متصوَّر وأيضاً هو مناف لقوله تعالى: ﴿**للطَّاغين مآبا**﴾،[2] فإنَّه صرح في أنَّ مرجعهم إنَّما هو جهنم، ومعنى رجوعهم إليه تعالى

---

[1] الفجر، 27.

[2] النبأ،22.

حيث وقع رجوعهم إلى عقابه، أو موعده، أو غيرهما، كما أنَّ رجوع المؤمنين إليه رجوعهم إلى ثوابه، أو أمره، أو موعده أو غيرها.

قوله: وقربه لتحققه، دفع لما يقال من أنَّ العذاب إذا كان في الآخرة فهو بعيد، فما وجه قربه، ووجه الدفع ظاهر، قيل: والحاجة إلى توحية القرب به، لو كان يوم ظرفاً مستقراً، أي: قريباً كائناً يوم ينظر المرء، أما لو كان ظرفاً لغواً للقرب، فلا حاجة إليه، لأنه في هذا اليوم قريب، لا فاصل بينه وبين المرء، أقول: إذا جعل يوم ظرفاً مستقراً كما ذكره، كان مفيداً لكون ذلك اليوم قريباً أيضاً، فيكون في تقييد العذاب بالقرب، وتوضيعه به حينئذ تقوية الإنذار بقرب مجيء المنذر به، وأما إذا جعل ظرفا لغواً للقرب، فلا فإنَّه يجوز حينئذ أن يكون مجيء هذا اليوم بعد الأزمنة من زمان الإنذار، فلا يكون لذكر القرب فائدة في هذا المقام، على أنَّ العذاب يكون متحقِّقاً في زمان ينظر المرء، ويكون المرء متَّصفاً به، فلا معنى لكونه قريباً منه.

قوله: ولأنَّ مبدأه الموت عطف على قوله: لتحققه، أي: قربه لكون مبدئه للموت، وهو قريب وما يُبدأ به عند القريب يكون قريباً.

قوله: يرى ما قدَّمه من خير أوشرّ، الظَّاهر أنَّه تفسير لما قدمت يداه على الاحتمال الراجح عنده من كون ما موصولة، يشعر بذلك ما سيأتي من التعرض للتفسير، عند كون ما استفهامية، وعدم التعرض عند كونها [16/ب] موصولة، وقيل: ليس تفسيراً بل هو حاصل المعنى.

قوله: والمرء، عامّ متناول للمؤمن والكافر، والمؤمن ينظر ما قدمت يداه من خير، والكافر ينظر ما قدمت يداه من شرّ، فإن قيل: فعلى هذا كان المناسب ذكر ما يقوله المؤمن عنده، فلم خصَّ قول الكافر

بالذكر في قوله: ﴿**ويقولُ الكافرُ**﴾،[1] الآية، قلنا: لأَن في ذكر قول الكافر هذا دلالةٌ على غاية الخيبة، ونهاية الخسران، وفي حذف قول المؤمن دلالةٌ على غاية التبجح، ونهاية الفرح، بحيث لا يحيطه به الوصف، قال قتادة:[2] إنَّ المرء هو المؤمن. قال الإمام: يدلُّ عليه قول الكافر: ﴿ **يَا لَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا** ﴾،[3] فلمَّا كان هذا بياناً لحال الكافرين، وجب أن يكون الأول بياناً لحال للمؤمنين، قال صاحب الكشاف: لا يخفى ما فيه من الضَّعف.

قوله: فيكون الكافر ظاهراً وضع موضع الضَّمير، أي: إذا كان المراد بالمرء الكافر يكون لفظ الكافر في قوله تعالى: يقول الكافر اسماً ظاهراً واقعاً موضع الضَّمير، فإنَّ هذا الموضع حينئذ موضع الضَّمير الرَّاجع إلى المرء، أقيم الظَّاهر مقامه، لزيادة الذَّمّ، فإنَّ في لفظ الكافر دلالةٌ على بطلان ما قدمت يداه، وإخفاء الحقَّ به.

قوله: وقيل: يُحشر سائر الحيوانات للاقتصاص عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: رسول الله صلى الله عليه سلم: « لَتُؤَدُّنَّ الحُقُوقَ إلى أَهْلِها يَومَ القِيامَةِ، حتَّى يُقادَ لِلشّاةِ الجماة، مِنَ الشَّاةِ القَرْناءِ».[4]

سورة النازعات

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

---

[1] النبأ،40.

[2] النبأ،40.

[3] النبأ، 118.

[4] مسلم بن الحجاج، *صحيح مسلم* (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)،"البر والصلة"،2582.

قوله: فإنَّهم ينزعون أرواح الكفار عن أبدانهم، جُعل النَّزع مخصوصاً بالكفار، والنشط بالمؤمنين، رعاية للمناسبة، فإنَّ النَّزع جذب بشدة، فيليق بالكفار، والنشط جذب برفق ولين، فيلائم بالمؤمنين.

قوله: غرقاً، أي: إغراقاً في النَّزع، يقال: أغرق في القول: إذا بالغ فيه، وأطنب، ففيه الدلالة على المبالغة في النَّزع الموجبة لعدم الرِّفق، وإليه الإشارة بقوله: فإنَّهم ينزعونها من أقاص الأبدانن قيل: الإغراق نوع من النَّزع، فغرقا: اسم بمعنى إغراقاً، أو مصدر بحذف الزوائد، وقول المصنف يحتملهما، وعلى التَّقديرين، يكون مفعولاً مطلقاً، ويكون المفعول به محذوفاً.

قوله: أو نفوساً غرقت في الأجساد عطف على قوله: أرواح الكفار، وغرقاً بمعنى: غرقاً بالتحريك، صفة مشبهة، مفعولاً به للنَّازعات، أي: فإنَّهم ينزعون أرواح الكفار من أبدانهم، أو نفوساً غرقت في الأجساد متعلقة بها كمال التعلُّق، لنيل الشَّهوات الجسمانيَّة بعيدة عن عالم الملكوت غير قابلة للارتقاء إليه، وهي نفوس الكفَّار، والنفس جوهر مجرد تعلق بالبدن تعلُّق التَّدبير [17/أ] والتَّصرف، وتعلقها به بواسطة الروح الحيواني وهو بخار لطيف سار في البدن، ونزعها قطع تعلُّقها بالبدن، بإخراج الروح منه، وبهذا التَّحقيق ظهر فساد ما قيل من أن لا تقابل بينهما، وهما متَّحدان.

قوله: ويسبحون في إخراجها، أي: إخراج أرواح المؤمنين، جعل السَّبح أيضاً مخصوصاً بالمؤمنين لما فيه من الدلالة على حسن السلوك، وملاءمتهما عند الدخول في الأبدان لإخراج الرُّوح.

قوله: فيسبقون بأرواح الكفار، إشارة إلى تراخي السَّبق بالأرواح عمَّا ذكر فوقه، وكذا في قوله: (فيدبرون).

قوله: بأن يُهيَّأ لها لإدراك ما أعدَّ لها، إشارة الى أنَّ ملائكة العذاب والثواب غير ملائكة الموت، فتدبيرهم أمر عقاب الأرواح وثوابها، ليس إلا بأن يهيئها لإدراك الآلام واللَّذَّات دون التَّعذيب والإثابة، إذ هما بتدبير ملائكة العذاب.

قوله: أو الأوليان، أي: النَّزع والنشط، هم أي: لملائكة الموت، والباقيات لطوائف من الملائكة، فيكون التدبير للتعذيب والإثابة.

قوله: يسبحون في مضيّها، أي: يسرعون، أي: لما حمل الباقيات على طوائف أُخر غير ملائكة الموت، لم يمكن حمل السَّبح على السَّبح في إخراج الأرواح، فحمله على السَّبح في مضيها، بأن يسرعوا في أيضاً بها فيسبقون إلى ما أمروا به من التَّعذيب والإثابة، فيدبِّرون أمره،[1] أي: أمر ما أمروا به من كيفية، ومما لا بدّ له، فاندفع ما قيل، والأظهر فيدبرونه.

قوله: بأن يقطع الفلك...إلخ، إنَّما قال ذلك مع أنَّ النجم لا يقطع الفلك، بل يتحرك بحركة الفلك تبعاً له، نظراً إلى الحسِّ، فإنَّا نراه أنَّه يتحرَّك فيه، ويقطعه، وكذا في قوله: وبسبحون في الفلك.

قوله: كاختلاف الفصول، فإنَّ من حركة الشَّمس تحليل الفصول الأربعة المختلفة، وتظهر مواقيت العبادات، ومن حركة القمر الشَّهر والسَّنة.

قوله: ولما كانت حراكاتها من المشرق إلى المغرب قسرية، فإنَّها بحركة الفلك الأعظم، فإن حركته الإرادية من المغرب إلى المشرق، يقهرها ويقسرها من المشرق إلى المغرب.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 282/5.

قوله: وحركاتها من برج إلى برج، ملائمة لكونها مرادة لها، سمي الأول نزعاً، والثانية نشطاً، لما في معنى النَّزع من الشِّدَّة والمنافرة، وفي معنى النشط الرفق والملاءمة.

قوله: أو صفات النُّفوس الفاضلة حال المفارقة، أي: حين فارقت عن الأبدان، وقطع تعلقها لخروج الروح، فإنَّها تذهب وتفارق من الأبدان غرقاً، أي: ذهاباً شديداً، أو مفارقة شديدة من إغراق النازع في القوس، وفي القاموس: أغرق النازع في القوس: استوفى مدَّها،[1] فتنشط. أي: تخرج خروجاً [17/ب] روحانيَّاً، وتوجه إلى عالم الملكوت، وهو عالم العقول المجرَّدة، فتسبح فيها، أي: تترقى في الملكوت من درجة ومرتبة إلى أخرى بسرعة، فيسبق إلى حضائر القدس والتنزُّه عن النقائض، وهو مقام القرب من الله.

قوله: أو حال السلوك، أي: حال المجاهدة والرِّياضة، فإنها تنزع من الشَّهوات، أي: تفارقها وتنشط أي: تخرج وتترقَّى بسلب النقائص إلى عالم القُدُس فتسبح في مراتب الارتفاع، فتسبق إلى الكمالات حتى تصير من المكملات لما دونها من النَّواقص، فهو بالكسر تفسير المدبرات، قيل: اسم فاعل أو مفعول فيه أنَّ الثاني يقيِّده فتسبق إلى الكمالات، وأيضاً يبقى على تقديره المدبِّرات بلا تفسير، ومما يقضي منه العجب ماقيل في تفسير حال المفارقة، أي: حال كمال الاستغراق، ويلائمه مقابلته بحال السلوك، أو حال الموت.

قوله: فتدبِّر أمر الظفر، إسناد التدبير إليها؛ لأنَّها من أسبابه.

قوله: وإنما حذف، أي: المقسم عليه، وهو (لتبعثنَّ) لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة.

قوله: وهو منصوب به، أي: بما حذف، وهو لتبعثنَّ، ونصبه لفظي أو محليّ، واعترض عليه بأنَّ البعث متأخِّر عن النَّفخة الأولى، لأنَّه يكون بعد النفخة الثانية، وبينهما أربعون سنة، وأحيب بأنَّ يوم النفخة

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 914.

الأولى التي فيها الإماتة يوم ممتد أطول من أربعين سنة من السنين، التي يكون في زمان حيواتنا، يقع فيه النفخة الثانية أيضاً، ويدلُّ على ذلك جعل تتبعها الرَّادفة حالاً من الرَّاجعة، فإنه يستلزم كون زمان الرَّجف ومتابعة الرَّادفة واحداً، وقيل: في الجواب، ونحن نقدِّر المحذوف، فليأتينَّ، ويجعل يوم ترجف فاعل المحذوف مرفوع المحلّ، وتجعل تتبعها الرَّادفة صفة للرَّاجعة بجعلها في حكم النكرة، لكون التَّعريف للعهد الذهني نحو: ولقد أمرُّ على اللئيم يسبُّني. أقول فعلى هذا يكون المقسم عليه أولاً وبالذات إتيان يوم الرجف ومجيئه، ويكون إتيان متابعة الرَّادفة مقسماً عليه بتبعية مع أنَّ الأولى هو العكس؛ لأنَّ المقام يقتضي أن يكون المقسم عليه ما كان منكراً، والمنكر فيما سبق ليس إلا البعث، هذا إذا كان قيام الساعة مع النفخة الثانية على ما هو الواقع، وأما إذا كان بعدها على ما صرح به، وهذا القائل فلا يكون مقسماً عليه أصلاً، لا بالذَّات ولا بالتَّبعية، بل يكون مسكوتاً عنه مع أنَّ الكلام كان فيه.

قوله: أو الواقعة التي ترجف الأجرام عندها، إشارة إلى أن فاعل الرجف حقيقة هو الأجرام، وإسناده إلى الواقعة والنفخة الأولى مجازي، إسناد إلى سببه مبالغة، وفي القاموس: الراجفة: النفخة الأولى والرادفة الثانية.[1] فلا وجه لما قيل، يريد أن التعبير بالراجفة مجاز [18/أ] من قبيل جعل سبب الرجف راجفا.

قوله: أي: أبصار أصحابها ذليلة؛ وذلك لأنَّ القلوب لا أبصار لها، إنما الأبصار لأصحابها، وذلة الأبصار بسكرها وتعامها، وعدم رؤيتها ما كان لها رؤية.

قوله: ولذلك أضافها إلى القلوب، أي: لأجل أنَّ ذلة الإبصار حاصلة لها من الخوف، أضاف الأبصار إلى القلوب مع أنَّها ليست بذوي إبصار، ليشعر بحصوها منه، لأنَّ محل الخوف إنَّما هو القلب، قيل:

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 812.

ولك أن تريد بأبصارها بصائر القلوب، أي: صارت البصائر ذليلية، لاتدرك شيئاً فكنَّى بذلها عن عدم إدراكها لأنَّ عزة الأبصار إنَّما هي بالإدراك، والله أعلم. أقول: يُردُّ عليه أنَّ البصيرة لا إدرك لها كما أنَّ القلوب لا بصيرة لها، إنَّما الإدراك والبصيرة كلاهما لأصحاب القلوب، وهي النفوس والقلوب الموصوفة بالرجف غير النفوس، كما لا يخفى، ونعم ما قال والله أعلم، لقوله عليه السلام: « منَ العلمِ أن لما لا تعلم الله أعلم».[1]

قوله: ﴿**يَقُولُونَ أَإِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ**﴾،[2] قيل: بيان لسبب رجف القلوب وذلِّ أصحابها، وهو أنَّهم يقولون إنكاراً هذا القول، الظَّاهر أن سبب رجف القلوب، وذُلِّ أصحابها يوم وقوع الواقعين هو مشاهدتهم مقدمات عذابهم، لما كانوا لا يرجون الحساب، وكذَّبوا بالآيات تكذيباً لا هذا القول.

قوله: على النِّسبة كقوله: (عيشة راضية) يعني أنَّ الطريقة محفورة، فإطلاق الحافرة عليها بناءً على جعل صيغة اسم فاعل للنسبة، أي: طريقة منسوبة إلى الحفر، كما في قوله: (عيشة راضية) فإنَّ العِيشة مرضية وإطلاق الرَّاضية باعتبار جعلها منسوبة إلى الرضا.

قوله: أو تشبيه القائل بالفاعل، بأن يشبه الطريقة بالماشي في كون كلّ منها ممَّا يتوقَّف عليه الحفر فإطلاق اسم المشبَّه به على المشبَّه.

قوله: وقُرئ في الحفرة، بمعنى: المحفورة، يعني أنَّ إطلاق الحفرة على الطريقة ليس باعتبار قيام الحفرة عليها، على ما هو المتعارف في الصِّفة المشبَّهة، بل باعتبار تحقُّقه ووقوعه فيه، فالصفة المشبهة واسم المفعول ههنا متَّحدان في المعنى المقصود بهما، كما في المنقطع والمقطوع.

---

[1] محمد بن إسماعيل البخاري، *الجامع الصحيح* (السعودية: دار طوق النجاة، 1422)، "تفسير القرآن"،311.

[2] النازعات،10.

قوله: وقرأه نافع وابن عمر والكسائي إذا كنَّا على الخبر، قرأ هؤلاء (أئنا) مستفهماً، وإذا بتركه، فالظَّاهر أنَّ الخبر في مقابلة الإنشاء، أي: على جعله جملة خبرية متعلِّقة بـ(مردودون)، ويكون المعنى: إنَّا لم لمردودون في الطريقة الأولى من الحياة بعد صيرورتنا عظاماً بالية، وأما قراءة الباقين بالهمزة على الإنشاء، فإذا متعلق بمحذوف، تقديره: أئذا كنا عظاماً نخرة نرد ونبعث! قيل: فيكون في تقدير (ذا) إذا كنَّا عظاماً نخرة فيكون خبراً استهزاءً بعد الاستفهام إنكاراً. [18/ب]

قوله: فهي بمعنى البالية أيضاً، وفرَّق قوم بينهما، وقالوا: النَّخِرة البالية، والنَّاخر المجوفة التي يمرُّ فيها الرِّيح فينخر، أي: يصوت.[1]

قوله: وهي أبلغ؛ لأنَّ صيغة فعل للمبالغة، قال الزجاج: النَّاخر أجود، وأكثر شبهاً للفواصل، ونخرة جيد أيضاً. قيل: الأظهر أنَّ ناخرة مغير نخرة للازدواج بما قبلها وما بعدها، فيتَّحد القراءتان معنىً، ويكون كلاهما متشاركان في المبالغة، وأنت خبير بما فيه، فإن الدَّال على المبالغة إنما هو الهيئة، فإذا غير انتفى الدلالة كما لا يخفى.

قوله: ﴿**كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ**﴾،[2] قيل: كرَّة خبر لتلك، وهو مبين لاسم الإشارة، كما أن الصِّفة مبينة، ولا بدَّ في الترجمة من ذكر الصِّفة، والمعنى: تلك الكرة كرة خاسرة.

قوله: ذات خسران، أو خاسر أصحابها، فلا بدَّ من التَّأويل، قال صاحب الكشاف: منسوبة إلى الخسران، أو خسر أصحابها.

---

[1] الهرري، *حدائق الروح*، 75/31.

[2] النازعات،12.

قوله: والمعنى أنَّها إن صحَّت، يعني ليس معنى هذا القول صحَّتها وتحقُّقها في الواقع، واتِّصافهم بالخُسران حين تحقُّقها على ما هو مدلول (إذا) لأنهم منكرون لها، بل المقصود: أنَّها...إلخ، فإذا في تقدير إن صحت.

قوله: متعلق بمحذوف، أي: مرتبط بلا تستصعبوها، يعني لا تحسبوا تلك الكرَّة صعبة على الله، فإنَّها سهلة هيئةً في قدرته، فما هو إلا صيحة واحدة.[1]

قوله: هل أتاك؟ استفهام تقريب، وتقريب، ولذلك فسَّر بقد، وأصله أهل؟.

قوله: أليس قد أتاك حديثه فيسلِّيك على تكذيب قومك...إلخ، الظَّاهر أنَّ الحديث كان في وقت النداء، والأمر بالذَّهاب، والقول هو: أرِه الآية الكبرى، والتَّكذيب وأخذ النّكال، فما يترتب عليه هو تسلية النَّبي عليه السَّلام على تكذيب قومه إيَّاه، بأنَّه كُذِّب موسى عليه السَّلام أيضاً، وتهديد الكفرة على تكذيبهم النَّبي عليه السَّلام بأنَّه يصيبهم مثل النّكال الذي أصاب من هو أعظم منهم، فظهر بطلان ما قيل، أو يسهل عليك دعوة قريش، وقبائل العرب، والسعي في إتمام التَّبليغ إذا تعلم أنَّ موسى أمر بدعوة من كم بينه وبين من تدعوهم، وأتمَّ أمره.انتهى. وكأنَّه جعل ناداه...إلخ، من الحديث بناء على ما سيأتي منه، ونتكلم عليه هناك.

قوله: ﴿ **إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ** ﴾،[2] متعلق بالحديث، أي: الحديث الواقع في هذا الوقت، وهذا بناءً على اعتبار الامتداد في هذا الوقت، بحيث يسع إراءة الآية الكبرى، وأخذ النّكال، كما مرَّ في (يوم ترجف) فاندفع

---

[1] أحمد بن يوسف السمين الحلبي، *الدر المصون* (دمشق: دار القلم،د،ت)، 673/10.

[2] النازعات،16.

ما قيل، وفيه أنَّ بعض القصة وهو إراءة الآية الكبرى لم يكن في هذا الوقت، فالتَّقدير: اذكر إذ ناداه هذا ما وعدناك.

قوله: قد مرَّ بيانه في سورة طه، من أنَّه اسم يُصرف، ولا يُصرف أو كمثنّى [19/أ] بمعنى مرتين، من الطَّيّ مصدر للنداء، أو التقديس، أي: ناداه تنداءين، أو قُدِّس مرتين على إرادة القول، أي: قال أذهب.

قوله: وقرأ (أن أذهب) أي: ناداه بهذا الطريق، وبلفظ اذهب لما في النِّداء من معنى القول، فيكون التقدير: قال له أذهب.

قوله: وقرأ الحجازيّان ويعقوب تزَّكَّى بالتَّشديد، أصله: تتزكى، قلبت التاء زاء، وأُدغم الزاء في الزاي.

قوله: إذ الخشية إنما يكون بعد المعرفة تعليل، لكون المضاف المقدَّر في (إلى ربِّك) المعرفة، ويؤيده قوله تعالى: ﴿ **إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ** ﴾،[1] أي: العلماء بالله.

قوله: وهذا كالتفصيل لقوله: ﴿ **فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا** ﴾،[2] فإنه دعوة في صورة عرض، ومشورة، كما يقول الرجل لضيفه: هل لك أن تنزل بنا.

قوله: أي فذهب وبلغ، يعني أن ارتباط فأراه بما قبله، إنَّما هو على هذا التقدير، ففي الكلام تقدير يدلُّ عليه (اذهب).

---

[1] فاطر،28.

[2] طه، 44.

قوله: فإنه كان المقدَّم فتعقيب التَّبليغ به وحده هو الموافق في الواقع، والأصل بخلاف اليد البيضاء فإنَّها كالتَّبع له، لأنَّه عليه السَّلام كان تبقى الحية بيده، فقيل له: أدخل يدك في جيبك، وبما قرَّرنا ظهر أنَّ جعل التقدم والأصالة كلاهما وجهاً لكونه كبرى سهو، إذ لا دخل للتقدم في الكبروية.

قوله: فإنَّها باعتبار دلالتها، كالآية الواحدة، فإنَّ كلاً منهما دالٌّ على إثبات دعوى الرِّسالة، قال المصنف رحمه الله في سورة طه عند قوله تعالى: ﴿ **قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكَ** ﴾،[1] وإنما وحَّد الآية، وكان معه آيتان؛ لأنَّ المراد إثبات الدَّعوى ببرهانها، لا الإشارة إلى وحدة الحجَّة وتعددها، وكذلك قوله: ﴿ **قَدْ جِئْتُكُم بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ** ﴾،[2]﴿ **أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ** ﴾.[3]

قوله: فجمع السَّحرة، هذا على تقدير كونه ساعياً في إبطال أمره.

قوله: أو جنوده، على تقدير كونه مرعوباً مسرعاً في مشيه، قيل: يقتضي التقدير الأول أنَّ الواقع عقيب التكذيب والعصيان جمع السَّحرة، والثاني: أن جعله نكالاً عقيب حشر الجنود، حين فرَّ موسى عليه السَّلام ببني إسرائيل عنه، فنادى في الجمع، أي: المقام الذي اجتمعوا فيه.

قوله: بنفسه أو بمنادى، فعلى الأول يكون الإسناد إلى ما هو له، وعلى الثَّاني يكون إلى السبب الآمر، ويكون قوله تعالى: ﴿ **فقال أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ** ﴾،[4] في تقدير: فقال يقول فرعون: أنا ربُّكم الأعلى.

---

[1] طه،47.

[2] الأعراف، 105.

[3] الشعراء،30.

[4] النازعات، 24.

قوله: من كل من يلى أمركم، وفي بعض النُّسخ: أنا ربكم الأعلى كل من يلي أمركم، فالتقدير: علوتُ كلَّ من يلى أمركم، إذ أفعل التفضيل لا ينصب المفعول.

قوله: أخذاً منكّلاً لمن رآه أو سمعه، الضَّمير للأخذ، يقال: نكَّل به تنكيلاً إذا جعله نَكالاً وعبرة لغيره، كذا في الصِّحاح،[1] فقوله في الآخرة ليس متعلقاً [19/ب] بقوله منكلاً إذ الآخرة ليس دار العبرة، بل بقوله: أخذ، فإن أخذه في الآخرة بالإحراق، وفي الدنيا بالإغراق، عبرةً في الدنيا لمن رأى الأخذ أو سمعه، وسمع الأخذ بالإحراق يكون بإخبار الأنبياء عليهم السَّلام.

قوله: أو على كلمته الآخرة...إلخ، قيل: كان بين الكلمتين أربعون سنة، وقيل: عشرون سنة.

قوله: أو للتَّنكيل على أن يكون النّكال بمعنى التنكيل، كالسَّلام بمعنى التَّسليم مفعولاً له لأخذ.

قوله: فيهما، أي: في الآخرة والدنيا، إشارة إلى أنَّ الإضافة إلى قوله: أولهما، أي: لأجل الكلمتين إشارة إلى أن الإضافة إلى السَّبب.

قوله: ويجوز أن يكون مصدراً مؤكداً مقدَّراً بفعله، أي: نكَّل الله به نكل الآخرة والأولى، أراد بالمؤكد مضمون الجملة السابقة، أعني قوله: (فأخذه الله) كما في (صبغة الله)، و(وعد الله) على ما صرَّح به المصنف رحمه الله، فإن قال في الأول أنَّه مصدر مؤكد لقوله: آمنا، وفي الثاني أنَّه مصدر مؤكّد لنفسه؛ لأنَّ ما قبله في معنى الوعد، وصرَّح به صاحب الكشَّاف أيضاً، فلا ينافى إفادته ما لا يفيده فعل، فاندفع ما قيل: المؤكد ما

---

[1] الجوهري، *الصحاح*، 1835/5.

لا يفيد إلا ما يفيد فعله، حتى لو زاد فيه فائدة، ولو بإضافة إلى شيء نحو: ضربت ضرب الأمير، فليس بمؤكد، فكون ﴿ **نَكَالَ الْآخِرَةِ** ﴾،[1] مصدراً مؤكداً مشكل، ولعلَّه غفل عن قوله مقدَّر بفعله على ما لا يخفى.

قوله: لمن كان من شأنه الخشية، سواء كانت الخشية له بالفعل، أو لا، وذلك ليشمل الذي لا يخشى بالفعل، ولكن من شأنه الخشية، فيتَّعظ من ذلك فيخشى.

قوله: ﴿ **أَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا** ﴾،[2] الخطاب لمنكري البعث، أي: أنتم أصعب خلقاً وإنشاءً بعد الموت أم السماء!.

قوله: أو ثُخنها الذَّاهب في العلوّ، هو بقدر مسيرة خمسمئة عام.

قوله: فعد لها أي جعلها متشابهة الأجزاء في الحقيقة، قيل: أي أقامها، وفيه: أنَّ البناء ورفع السُّمك قد أغيظ عن هذا.

قوله: فجعلها مستوية، أي: لمساء غير خشنة، يرتفع بعضها أجزائها، وينخفض الآخر.

قوله: من الكواكب والتداوير وغيرها، من المتمِّمات والأفلاك الجزئيَّة، والتداوير: جسم كروي[3] مُصمت مركوز في ثخن الفلك الجزئي، بحيث يماسّ سطح المحدَّب والمقعَّر والكوكب السبعة السَّيَّارة غير الشَّمس على رأي مركوزة في التداوير، كلٌّ في تدوير فلك.

قوله: منقول من عطش الليل، يعني: نقل من اللزوم إلى التَّعدية بالهمزة.

---

[1] هود، 99.

[2] النازعات، 27.

[3] في أ و ب: كري.

قوله: وإنما أضاف إليها، أي: أضاف الليل إلى السَّماء، مع أنَّ الليل ظل الأرض؛ لأنَّه يحدث بحركاتها، فإنَّ السَّماء يحرك الشَّمس، ويجعلها مواجهاً لبعض الأرض، فتصير مضيئاً، وهو النهار، فيحدث الظّل في البعض المقابل، وبهذا ظهر الوجه في (وضحاها)، قيل: ولا يبعد أن يقال: إضافتهما إلى السماء لأنَّهما أولا يظهران في السَّماء.انتهى، فيه أنَّ [20/أ] كون الليل كذلك غير واقع.

قوله: يريد النهار، أي: يريد بالضُّحى النَّهار لا الضَّوء؛ ليلائم ليلها، وإنَّما عبَّر عن النَّهار بالضُّحى لأنَّه أشرف أوقاته، وأطيبها، فكان أحقَّ بالذكر في هذا المقام.

قوله تعالى: ﴿ **وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَاهَا** ﴾،[1] قال ابن عباس رضي الله عنه: خلق الله الأرض بأقواتها، من غير أن يدحوها قبل السَّماء، ثم استوى إلى السَّماء فسواهنَّ سبع سموات، ثم دحا الأرض بعد ذلك،[2] فهذا لا ينافي قوله تعالى: ﴿ **خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ** ﴾،[3] وظهر فساد ما قيل: هذا ينافي قوله: (خلق لكم) الآية، ولا يمكن التَّوفيق بأنَّه خلق أصل الأرض قبل السَّماء، ودحا بعده؛ لأنَّ ما في الأرض بعد الدحوّ.

قوله: ورعيها، هو بالكسر الكلاء.

قوله: وهو في الأصل لموضع الرَّعي، يعني أنه منقول ههنا عن معناه الأصلي، ولا يناسب حمله عليه لأنَّه يتحقَّق خلق الأرض فقط؛ لأنَّ وجهها موضع الرعي، فلا حاجة إلى إخراجه، إنَّما المحتاج إليه بعد خلقها

---

[1] النازعات،30

[2] السمين الحلبي، *الدر المصون*، 679/10.

[3] فصلت، 11.

هو الكلاء، وأيضاً ما يذكر في المتعارف بعد الماء هو الكلاء، فلا وجه لما قيل: مكن حملها عليه؛ لأنَّ المرعى كان مضمراً في بطن الأرض، أُخرج بدحوها.

قوله: أو بيان للدحوّ؛ لأنَّ الدحوّ هو التَّمهيد للسُّكنى، وهو إخراج الماء والكلاء الذين لا بدَّ منهما للسُّكنى، قيل: لأنَّ الدحوَّ للسُّكنى، والسُّكنى لا يتأتى إلا بالماء والمرعى، كذا في الكشاف. وفيه: أنَّ هذا ليس بياناً للدحوّ، بل هو بيان للباعث على الدحوّ، وما لا بدَّ له، على أنَّ ما في الكشاف مطابق لما ذكرنا ولا يلائم ما ذكره أصلاً على ما يظهر بالرُّجوع إليه.

قوله: أثبتها، أوتاداً لها، حتى تستقرَّ، ويُستقرَّ عليها.

قوله: وقُرئ والأرض والجبال بالرَّفع...إلخ، على الابتداء، وقراءة النصب بالإضمار على شريطة التفسير، أي: دحا الأرض، وأرسى الجبال.

قوله: وهو مرجَّح؛ لأنَّ العطف على فعلية، فلا مناسبة بين المعطوف والمعطوف عليه، ومن حسن العطف تحقق المناسبة بينهما، بخلاف النَّصب، فإنَّه عطف للفعليَّة على الفعليَّة.

قوله: أي: تعلو على سائر الدَّواهي، أي: تغلب عليها كلها، أو بعضها، قال الجوهري: كل شيء كثر وتَرَاكَم حتى علا وغلب فقد طمَّ، يقال: فوق كل طامَّة طامَّة، ومنه سميت القيامة طامَّة، انتهى.[1]

فلا وجه لما قيل: إنَّ المراد بالطَّامة كونها غالبة على كلِّ من يصيبها، ولا يمكنه دفعها، وحينئذ وصفها بالكبرى مفيد بخلاف ما إذا أريد غلبتها على سائر الدَّواهي، فإنَّ وصفها بالكبرى حينئذ غير مفيد.

---

[1] الرازي، *مختار الصحاح*، 192.

قوله: وكان قد نسيها من فرط الغفلة، أو طول المدة، أي: وكان قد نسي جميع أعماله المدونة، فكمال الغفلة أو طول المدة، فلأنَّ كلاً منهما سبب نسيان الجميع، وأما كونها كثيرة، وعدم وفاء الحافظة بضبطها، فليس سبباً لنسيان الجميع [20/ب] بل هو سبب لعدم ضبط الجميع، وبينهما بونٌ بعيد، فلا وجه لما قيل: ومن وجوه نسيان ما سعى كثرته وعدم وفاء الحافظة بضبطه.

قوله: أو أنَّه خطاب للرسول، أي لمن نراه من الكفار، قيل: الأولى جعله خطاباً لكلِّ أحد، فيرجع إلى قراءة الغيبة، فيه أنَّه على قراءة الغيبة، يكون المرئي الجحيم، وعلى قراءة الخطاب لكلِّ أحد لا يتمشَّى ذلك إلا بجعل ضمير الخطاب رابطاً للموصول، وهو كما ترى.

قوله: على أن فيه ضمير الحجيم، أي: لمن تراه الحجيم.

قوله: وجواب (فإذا جاءت) محذوف، دلَّ عليه (يوم يتذكَّر)، يعني: فإذا جاءت الطَّامَّة الكبرى، يرى الإنسان عمله.

قوله: أو ما بعده، يحتمل أن يكون معطوفاً على قوله: محذوف، فيكون التفصيل، أي: المفصل وهو فإن الطاغي الحجيم ما ولوه...إلخ، جواباً فزيادة، أما لم يفد إلا زيادة المبالغة، وتحقُّق الترتُّب في الثُّبوت على كلِّ تقدير، على ما في الكشف، وأن يكون معطوفاً على قوله: (يوم يتذكَّر) فيكون الجواب محذوفاً، أي: فإذا جاءت الطَّامَّة الكبرى وقع ما لا يدخل تحت الوصف على ما ذكره العلامة رحمه الله، فقوله تعالى: ﴿**فَأَمَّا مَن طَغَىٰ**﴾[1]...إلخ يكون تفصيلاً له دالاً عليه.

---

[1] فارغات، 37.

قوله: وهي فصل، أي: لا محلَّ له من الإعراب، أو مبتدأ لم يقصد به الفصل، خبره المأوى، والجملة خبر إنَّ.

قوله: مقامه بين يدى ربِّه، يعني أنَّ إضافة المقام إلى الرَّبِّ لأدنى ملابسة لتنزهه تعالى عن المقام.

قوله: لعلمه بأنَّه مُردي، أي: لعلمه بأنَّ الهوى واتِّباع الشَّهوات مهلك.

قوله: أي ما أنت من ذكراها لهم، ويتبين وقتها في شيء، لا في الذكر من الفائدة، ولا في التَّبين من العلم، فإنَّ ذكرها لا يزيد إلا غيًّا، ووقتها مما استأثره الله بعلمه، أي: استبدَّ به، وتفرَّد، لقوله: ﴿ **إِلَىٰ رَبِّكَ مُنتَهَاهَا** ﴾.[1]

قوله: وقيل: (فيم) إنكار لسؤالهم، أي: في أمر عظيم لا ينبغي أن يُسأل عنه.

قوله: من أشراطها، أي: علاماتها، جمع شرط بالتَّحريك، وهو العلامة.

قوله: وقيل: إنَّه متَّصل بسؤالهم، أي: ﴿ **يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا** ﴾،[2] وفي أيِّ شيء ومرتبة أنت من علمها.

قوله: والجواب مبتدأ، خبره: ﴿ **إِلَىٰ رَبِّكَ مُنتَهَاهَا** ﴾.[3]

قوله: وهو لا يناسب تعيين الوقت، يعني: أنَّ إنذارك لمن هو خائف عن هولها، لا عن قوتها، فلا يناسب هذا الإنذار تعيين الوقت، قيل: وجه عدم المناسبة أنَّه بتعيين الوقت يستبعد للمسافة بينه وبين

---

[1] النازعات، 44.

[2] الأعراف، 187.

[3] النازعات، 44.

السَّاعة، ويعتمد على أنَّه سيتدارك ذنوبه، بخلاف ما إذا أبهم، فإنَّه يزيد خوفه باحتمال كمال القرب، أقول: فعلى هذا يكون خوفه بالحقيقة من قربها، لا منها، وهو مناف للتفسير، ولظاهر المفسر، وأيضاً كان المناسب حينئذ أن يقول: وهو ينافي تعيين الوقت.

قوله: وعن أبي عمرو ومنذرٌ بالتَّنوين والإعمال على الأصل، وهو عدم الإضافة لأنَّها [21/أ] بمجرد التَّخفيف غير مفيدة معنىً.

قوله: لأنَّه بمعنى الحال، لعلَّه أردا بالحال ما يقابل الماضي، فيشتمل المستقبل المشترك معه في صيغة المضارع أيضاً، وإخراج الماضي، لقوله: ﴿**يخشاها**﴾ إذ لا معنى لكونه عليه السلام منذراً في الماضي لمن يخشاها بعده، قال الزَّجَّاج: المعنى إنَّما أنت في حال إنذار من يخشاها، وفيما يستقبل أيضاً، فاندفع ما قيل، وفي قوله: لأنَّه بمعنى الحال بحث، والظَّاهر أنَّه للاستمرار؛ لأنَّ النَّبي صلى الله عله وسلم إنما هو منذر في الماضي، والحال والمستقبل، واندفع أيضاً ما فرع عليه بقوله: وحينئذ كون الأصل الأعمال محل بحث؛ لأنَّ اسم الفاعل والمفعول إذا كانا للاستمرار، لها حيثيتان: ماضوية، يضاف باعتبارها معنى، وحالية واستقباليَّة يعمل باعتبارها ويضاف لفظاً. انتهى.

قوله: أي عشية يوم، أو ضحاه، أي: ضحى يوم العشية إشارةً إلى أنَّ ليس للعشيَّة ضحى، وإضافته إلى العشيَّة لملابسة بينهما، وهو اجتماعهما في نهار واحد.

قوله: كقوله: إلا ساعة من نهار، في قوله: ﴿ **كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ**﴾،[1] فإنَّ كون السَّاعة عشيَّة كانت، أو ضحى من نهار واحد يقتضي كون المراد هنا ما ذكره.

---

[1] يونس، 45.

قوله: ولذلك، أي: وللتَّنبيه على أنَّ المراد ما ذكر، أضاف الضُّحى إلى العشيَّة، فإنَّ ضحى العشيَّة يكون من يومها، بخلاف ما لو لم يضف، فإنَّه احتمل أن يكون العشيَّة من يوم، والضُّحى من يوم آخر، فيتوهَّم الاستمرار من ذلك الزَّمان إلى مثله من اليوم الآخر.[1]

سورة عبس

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: وعنده صناديد قريش، جمع صنديد، وهو السَّيِّد الشّجاع على ما في القاموس.[2]

قوله: ويقول إذا رآه مرحبا بمن عاتبني فيه ربِّي، أي: أتيت مكاناً واسعاً، أو صادفت سَعَة على ما في القاموس.[3] وقوله: بمن متعلقه بمحذوف، أي: رحبت بمن عاتبني.

قوله: و(أن جاءه) علَّةً للقول، أو عبس، ومعناه: عبس لأنَّ جاءه الأعمى، وأعرض لذلك، وحذف اللام في أن جاء للقياس المستمر، لا لكونه مفعولاً له، لأنَّه ليس فعلاً لفاعل الفعل المعلل.

قوله: على اختلاف المذهبين، أي: مذهب البصريين، ومذهب الكوفيين، في تنازع الفعلين في أولوية إعمال الأول أو الثاني.

قوله: وقُرئ أَأَنْ جاءه بهمزتين، وبألف بينهما، بمعنى ألأن جاءه الاعمى، فعلى ذلك يعني على هذين القراءتين، وقف على عبس وتولى، ثم ابتدأ.

---

[1] أحمد بن إسماعيل الكوراني، *غاية الأماني* (إستانبول: جامعة ابن خلدون، 2019)، 328.

[2] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 294.

[3] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 88.

قوله: كالالتفات في قوله: ﴿**وَمَا يُدْرِيكَ**﴾،[1]فإنَّها أيضاً لزيادة الإنكار على ما مرَّ من أنَّه كمن يشكو الى الناس جانياً جنى عليه، ثم يقبل على الجاني إذا حمي[2] في الشكاية مواجهاً بالتَّوبيخ وإلزام الحجَّة.

قوله: وفيه إيماء بأنَّ إعراضه كان لتزكية غيره، إشارة الى ترجيح الوجه الأول من وجهي ذكر الأعمى، وضعف الوجه الثاني [21/ب] الذي اقتصر عليه صاحب الكشَّاف، وضعَّف ما أفاده القراءتان الأخيرتان من الإنكار، يعني أنَّ إعراضه عليه السلام عنه لم يكن لكونه أعمى، وذكره لأجله، بل كان إعراضه لتزكية غيره على ما يومى عليه قوله: ﴿**وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّىٰ**﴾،[3] فإنه يشعر بأنَّ مترقبه عليه السلام كان التزكي، وكان حريصا عليه، ولم يكن دايَّاراً على حال الأعمى بأن المترقّب وهو التَّزكي أو مثله، وهو الاتعاظ والانتفاع به مرجو منه، ولو كان درياً به لما أعرض عنه، لأنه أحقُّ بالرأفة والرِّفق، قيل: قوله: وفيه إيماءٌ دفع لإباء قوله: (يزَّكى) عن أن يكون الضَّمير للأعمى؛ لأنَّه كان زكياً عن الآثام، حيث انمحت آثامه بالإسلام، وكان مجدَّاً في متابعة النبي عليه السَّلام، ووجه الدفع: أنَّ التَّعبير عما يكتسب من التعلم بقوله: (يزَّكى) للتَّعريض بأنَّه كان لتزكية غيره، لا لإفادة تزكيته.[4] انتهى. وفيه بعد، كونه من تحريف الكلم عن مواضعها، أنَّه لا يلائم ما ذكره المصنِّف أصلاً، وأيضاً الإسلام لايمحي الآثام المكتسبة بعده، وإنَّ كونه مجدَّاً في المتابعة لم يعصمه عمَّا فعله قبل التعليم.

قوله: وقرأ عاصم بالنصب جواباُ للعلَّ إلحاقاً للعلَّ بالأشياء الستة، في تقدير أن بعدها، أو جعله بمعنى التمنِّي لبعد المرجوّ.

---

[1] عبس، 3.

[2] سقط من أ قوله: حمي.

[3] عبس، 3.

[4] السمين الحلبي، *الدر المصون*، 688/10.

قوله: يتعرض له بالإقبال، قيل: تقبل عليه بوجهك ويميل إليه.

قوله تعالى: ﴿**أَمَّا مَنِ اسْتَغْنَىٰ * فَأَنتَ لَهُ تَصَدَّىٰ**﴾،[1] تقديم المفعول فيه، وفي عنه تلهى للمحافظة على رؤوس الآي، قيل: قدَّم معمول تصدَّى لاهتمامه؛ لأنَّه منشأ العتاب لأصل التَّصدِّي، وكذا الحال في عند تلهَّى، وذلك التَّصدِّي بحكم الإنسان حريص على ما منع، فالعتاب للإخراج عن مقتضى البشرية بالكلية، أقول: هذا فريةٌ بلا مرية، فإنَّ اهتمامه وحرصه عليه السلام على إسلامه لم يكن عن هوى النفس، ومقتضي البشرية، بل لإجراء أمر الله، واحتمال البأس على عدم تزكيته بالإسلام، على ما سيأتي.

قوله: قوأ نافع تصدَّى بالإدغام، أي بإدغام التَّاء في الصَّاد بعد قلبها بالصَّاد لقرب مخرجها.

قوله: وقُرئ تُصدَّى بضم التَّاء، أي تعرَّض وتدعى إلى التَّصدي، والمعنى: يدعوك داع إلى التَّصدي له من الحرص، والتهالك على إسلامه.[2]

قوله: إن عليك إلا البلاغ، وليس عليك تزكيته بالإسلام.

قوله: ولعلَّ ذكر التَّصدِّي والتلهِّي يعني ذكر التَّصدِّي في المستغنى، وذكر التلهِّي في الفقير دون الاشتغال في الأول وعدمه في الثاني، للإشعار بأنَّ العتاب على اهتمام قلبه بالغنيّ لما في التَّصدي من الإقبال والميل، وإعراضه عن الفقير لا على اشتغاله بالغنيّ، وعدم اشتغاله بالفقر إذ ليس الأول [22/أ] ارتكاباً لما ينبغي، ومثله ممن وصفه الله بالخلق العظيم، وما أرسله إلا رحمةً للعالمين، لا ينبغي ذلك المذكور من الاهتمام بالغنيّ والتلهِّي عن الفقير.

---

[1] عبس، 6.

[2] الطيبي، *فتوح الغيب*، 290/2.

قوله: ردع عن المعاتب عليه، أو عن معاودة مثله، قيل: الأولى إذا كان النزول في أثناء الإعراض، والتَّصدِّي، والثاني إذا كان بعد انقضائهما فيه، أنَّ كون النزول في أثناء الإعراض غير واقع، وإلا لكان عليه السَّلام تصدَّى للفقير وتلهَّى عن الغني، ولم يروه أحد، والأظهر أنَّ المراد بالرَّدع عن المعاتب عليه، أن لا يفعله مرةً أخرى، كما هو المتعارف، وبمثله ما يماثله في كونه إعراضاً عن الفقير، وميلاً إلى الغني، في أي أمر كان.

قوله: والضَّمير أنَّ للقرآن أو العقاب المذكور، فإنَّ كلاً منهما موعظة، أما القرآن فظاهر، وأمَّا عتابه عليه السَّلام فباعتبار أنَّهعليه السَّلام بجلالة شأنه وعلى مرتبته، إذا عوتب بذلك الخطاب، لذلك التَّصدي فما بال غيره، ولعظم الحادثة، عظم الكتب، ووصفها بلك الأوصاف العظيمة، فهي تذكرة، وموعظة للسَّامعين قيل: ولك أن تجعله للدَّعوة إلى الإسلام، أقول: كونها تذكرة مثبتة في الصحف محلُّ بحث، على أنَّ المقام يأبى عن الحمل عليها، كما لا يخفى.

قوله: صفة لتذكرة...إلخ، فقوله: (فمن شاء ذكره) معترضة بالفاء، نُقل أنَّ صاحب الكشاف منع كون الاعتراض بالفاء.

قوله: أو سفراء، جمع سفير، مثل: فقهاء وفقيه، وهو السَّاعي المصلح بين القوم.

قوله: جمع سافر، مثل كتبة وكاتب، من السِّفر، وهو الكتابة، وهذا على تقدير كونها بمعنى كتبه، أو السفارة، وهو الإصلاح بين القوم، وهذا على تقدير كونها بمعنى السفراء.

قوله: دعا عليه بأشنع الدعوات؛ لأنَّ القتل منتهى شدائد الدنيا وفظائعها.

قوله: وتعجَّب من إفراطه في الكفران، أي: كفران نعم الله.

قوله: بيان لما أنعم عليه خصوصاً، بخلاف ما سيجيء من قوله: ﴿**أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا**﴾،[1] فإنَّه ليس مخصوصاً يدلُّ عليه قوله: ﴿**مَّتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ**﴾.[2]

قوله: والاستفهام للتَّحقير، أي: ليس المقصد به طلب العلم على ما هو حقيقة الاستفهام بل الدلالة على حقارة المسؤول عنه، كأنَّه لحقارته خفي جنسه، فيسأل عنه، كما مرَّ نظيره في سورة النبأ.

قوله: ولذلك، أي: ولكون المقصود منه الدلالة على التَّحقير، أجاب بقوله: ﴿﴾ فإنَّها حقيرة باعتبار جثتها وقذارة لونها.

قوله: أو فقدَّره أطواراً نطفة، ثم علقة، ثم مضغة، إلى أن تمَّ خلقته.

قوله: فوَّهته الرَّحم، أي: فمها.

قوله: أو ذلَّل له الخير والشَّرّ، أي: سهَّل له الطَّريق الذي يختار سلوكه من طريق الخير والشَّرّ، بأن أقدره، ومكَّنه، وكون الاقتدار على المراد نعمةً ظاهر، قيل: وعدَّ تذليل سبيل الشَّرِّ من النِّعم، لو لم يكن [22/ب] مذللاً كسبيل الخير، لم يستحقّ المدح والثواب بالإعراض عنه، وفيه ما فيه.

قوله: وتعريفه باللام دون الإضافة؛ للإشعار بأنه سبيل عام يعمُّه وغيره، بخلاف ما لو قيل: سبيله، مشعر باختصاص سبيل كلِّ أحد به، وهذا يعمُّ التَّوجهين، كما يشعر به قوله: وفيه على الأخير...إلخ، فلا وجه لما قيل: إنَّه مخصوص بالتوجيه الثاني، ثم قيل: وجه الإشعار أنَّ سبيل الشَّرِّ ليس سبيله، بل وقع فيه

---

[1] عبس، 25.

[2] عبس، 32.

للضَّلال، فالسبيل المضاف مخصوص سبيل الخير، أقول: ﴿**اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ** ﴾.[1]

قوله: ﴿ **ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ**﴾،[2] يقال: قبرَ الميت: إذا دفنه وأقبره إذا أمره أن يقبره.

قوله: لم يقض بعد من لدن آدم إلى هذه الغاية، تعيين الابتداء والانتهاء مستفاد من نفي الماضي وعموم الإنسان، وشموله، ولا وجه لما قيل: أو المراد لم يقض أول زمان تكليفه إلى زمان إماتته ما أمره.

قوله: ما أمره الله بأسره حمل لما يقضِ ما أمره، على رفع الإيجاب الكلي المساوي للسَّلب الجزئي، كما حمله صاحب الكشاف عليه، ولم يحمله على السَّلب الكلّي، لعدم صحته، إذ ما من إنسان إلا وقد قضى أمراً ما فلا وجه لما قيل: يمكن أن يكون المراد بما أمره شيئاً بما أمره شيئاً، فيكو سلباً لقضاء أمر ما أعني سلباً كلياً، فيكون الكلام من الإنسان المبالغ في الكفر.

قوله: إتباع للنعم الذَّاتية بالنعم الخارجية، أراد بالذَّاتية ما يكون عائدة إلى الذات، ويكون هو لها وبالخارجية ما يقابله، فلا يرد ما قيل في كون تيسير المخرج، والإماتة، والإقبار ذاتيَّة خفاء، وكونه شروعاً في تعداد النِّعم المتعلِّقة ببقائه بعد تفصيل النعم المتعلقة بحدوثه، غير ملائم لتفصيل النِّعم السَّابقة.

قوله: استئناف[3] مبين لكيفية إحداث الطعام، كأنَّه قال: المأمور بالنظر بعد الإتيان به، كيفا أحدث هذا، ولم يكن له أثر. فأجيب بقوله: ﴿**أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا**﴾،[4] الآية.

---

[1] الفاتحة، 7.

[2] عبس، 21.

[3] وقع تصحيف حيث كتبت: استبان.

[4] عبس، 25.

قوله: وقرأ الكوفيون بالفتح على البدل منه، أي: من طعامه، بتكرير الخافض، أي: فلينظر الإنسان إلى (أنَّا صببنا الماء)، وهو بدل الاشتمال؛ لأنَّ الماء سبب لحدوث الطعام، فهو مشتمل عليه.

قوله: أي بالنَّبات، قيل: ويحتمل أن يكون المراد شقّ عيون الأرض، فيكون الأول صبّ الغيث، والثاني: إجراء الأنهار فيه، أنه يأباه ترتُّب الشَّقّ على صبِّ الماء بكلمة التراخي، وأيضاً ترتيب الإنبات[1]، بقوله: ﴿**فَأَنبَتْنَا فِيهَا حَبًّا**﴾،[2] الآية على مجموع الغيث والأنهار على ما يقتضيه هذا الحمل، لا يلائم ما سبق من قوله تعالى: ﴿**وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا * لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا* وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا**﴾،[3] لإشعاره باستقلال الغيث في ذلك، كما لا يخفى.

قوله: بالكراب [23/أ] تقول كربت الأرض: إذا قلبتها للحرث، وفي المثل: الكراب على البقر، كذا في الصِّحاح.[4]

قوله: وأسند الشقّ إلى نفسه، إسناداً للفعل إلى السَّبب، قيل: كما يحتمل هذا، يحتمل أن يكون المراد بالشقّ خلقه تشبيهاً للخلق بالكرب، وفيه ما فيه.

قوله: مستعارٌ من وصف الرِّقاب، تقول رجل أغلب بيِّن الغلب إذا كان غليظ الرقبة، فهو بالحقيقة صفة الرقبة، وصف الرجل به وصف بحال المتعلِّق، فلا وجه لما قيل، أي: من وصف أصحاب الرقاب، فإنَّه يقال: رجل أغلب إذا كان غليظ الرقبة، فالموصوف بالغلب صاحب الرقبة دون الرقبة.

---

[1] الألوسي، *روح المعاني*، 15/ 249.

[2] عبس، 27.

[3] النبأ، 16.

[4] الجوهري، *الصحاح*، 211/1.

قوله: مرعى، وهو موضع الرَّعي، إنباته كإنبات الحدائق، عبارة عن إبرازه وإظهاره من الأرض، قيل: لا يخفى أن الإنبات للرَّعي، لا للمرعى، فالمراد بالمرعى الرعي، أقول: يأباه قوله: لأنَّه يوم، وينتجع، فإن الانتجاع وهو طلب الماء والكلاء، وكذا امتهاء[1] للرَّعي إنما هو الموضع.

قوله: وصفت بها مجازاً؛ لأنه من صخَّ لحديثه، إذا أصاخ له، واستمع، والنَّفخة لما لم تكن مستمعة، فلا يتأتى وصفها بالصاخَّة حقيقة.

قوله: لأنَّ الناس يصخُّون لها، أي يستمعون لها، لأنَّها تحييهم.

قوله: ﴿ **يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ** ﴾،[2] يفرُّ هابيل من قابيل، ومن أبويه إبراهيم، ومن صاحبته نوح ولوط، ومن ابنه نوح، وهو بدل من إذا جاءت، بل من أبويه جعل الأب معطوفاً على الأم أولاً ثم جعل المجموع معطوفاً على الأخ؛ لعدم ظهور كون الأب أحب عند المرء من الأم، وذكر المرء تغليب يشتمل المرأة، أو هي متروكة على المقايسة، قيل: للعلم بحالها بطريق الأولى، لأنَّه إذا فرَّ المرء مع تهوّره، فهي أول فيه، أنَّ هذا إنَّما يصحّ إذا كان فرار المرء من هؤلاء لخوفه منهم، وليس كذلك.

قوله: من إسفار الصُّبح، أسفر الصُّبح: أضاء، ولا يناسب جعلها من مسفرة في ناقة مُسفرة، زاد حمرته شيئاً على الصّهوبة، فيكون وصفاً للوجوه بالحمرة، على ما قيل، لأنَّ الحمرة كثيراً ما يكون من النار، وقد قيل: إنَّ حمرة العين عند الغضب من النار الموقدة على الأفئدة، وفي الحديث: « أنَّه احمرَّ وجنتاه عند الغضب».[3]

---

[1] هكذا رسمت في المخطوط، ولم أقف على معناها.

[2] عبس، 34.

[3] سليمان بن أحمد الطبراني، *المعجم الكبير* (مصر: مكتبة ابن تيمية، د.ت)، 252/5.

قوله: مستبشرة، أي: مسرورة، بشَّرت به بالفتح والكسر: سُررت به.

سورة التكوير[1]

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: لأنَّ الثَّوب إذا أريد رفعه لفّ، بيان للعلاقة التي بها استُعمل في معناه المجازي من اللزوم، والمانع عن حمله على الحقيقة، كون الشَّمس كروياً مصمتاً غير منبسطة، فلا وجه لما قيل: ولا مانع من حقيقته.

قوله: فذهب ابنساطه، فعلى هذا يكون اللَّفّ على حقيقته، وإن كان وهمياً، قال: أبصر خربان فضاء فالكدر، أوله: تقضّ البازي إذ البازي كسر، كسر الطائر [23/ب] جناحيه، ضمَّها إلى نفسه، والخربان: جمع خرب محركة، وهو ذكر الحباري، البيت للعجاج يمدح عمر بن معمر التَّيمي يريد أنه تقضَّى مثل تقضِّي البازي؛ لأنَّه أبصر خربان فضاء فانقض إلى اصتيادها.[2]

قوله تعالى: وإذا الجبال سيرت أي: أُذهبت.

قوله: جمع عشراء، كالنِّفاس جمع نفساء.

قوله: مهملة، أي: بلا راع مع أنَّها أنفس مال، وأعزِّها عند أصلها.

---

[1] في المخطوط: سورة كوِّرت.

[2] كُتبت برد التاء إلى أصلها: اصديادها.

قوله: أو السحائب، تشبيهاً لها بالنُّوق في الحمل، وقرب زمان وضعه، واستعارة اسم لها.

قوله: أو ملئت يتفجر بعضها إلى بعض، حتى يعود بحراً واحداً، وينبغي أن يعلم أنَّ البحر هو الماء، إذ المراد في قوله تعالى: ﴿**لوْ كانَ البحرُ مِدَاداً**﴾،[1] هو الماء، وهو المحمى عليه، وملؤه عبارة عن تكثيره، وكمال تكثير البحر يكون الواحد بانضمام ما عداه من البحار عليه، فملء البحار كلها يكون بعودها بحراً واحداً، فظهر فساد ما قيل: تفجّر البعض إلى البعض لا يوجب امتلاء جميع البحار، بل يخلو بعضها، وظاهر النَّظم امتلاء الجميع، انتهى. كأنَّه حمل البحر على مقرّه، فحبط، ثم قيل: فالأظهر أن يجعل فيها المياه النافعة لأهل الأرض لتعطلها، فيمتلئ جميع البحار، أو يراد بجعل البحار مملوءة تسويتها لأرض المحشر، انتهى. ولا يخفى كمال ركاكة الثاني، وفساد الأول، إذ يجعل المياه لأهل الأرض فيها لا يمتلئ جميع البحار.

قوله: أو كل منها بشكلها، الشَّكل بالفتح: الشبه والمثل، أي: يقرن الصَّالح بالصَّالح في الجنة، والطَّالح بالطَّالح في النَّار، قيل: هو في الموقف يقرن طبقات الأنبياء، ثم الأمثل فالأمثل، قيل: يمكن أن يراد أنَّ كلَّ نفس يقرن بما يحصاه، فلا يمكن الفرار من الخصم، أقول: كون كل نفس ذا خصم بيِّن الانتفاء.

قوله: أو لحوق العار بهم، من أجلهم؛ لأنَّهم يأنفون أن يكون بناتهم تحت رجال، وذلك لعظمائهم، وأشرافهم، والأول لسفلتهم.

قوله: تبكيتاً لوائدها، لتبكيت النَّصارى، يعني: أنَّ الظَّاهر كان السؤال عن الوائد، عدل عنه إلى السؤال عن الموؤدة تبكيتا للوائد بالسؤال عنها، وجوابها: كتبكيت النصارى بالسؤال عن عيسى عليه السلام

---

[1] الكهف، 109.

بقوله: ﴿ **أَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ** ﴾،[1] إلى قوله: ﴿ **سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ** ﴾.[2]

قوله: أي: خاصمت عن نفسها، وسألت الله، أو قاتلها.[3]

قوله: وقُتِلَتْ على الإخبار عنها، يعني: كأنَّ الظاهر على القراءة الأولى، قُتِلْتِ بالخطاب، وعلى القراءة الثانية: قُتِلْتُ بالمتكلم، فإنه لو حكى ما خوطبت به حين سئلت، لقيل: قتلت بالخطاب، وإذا حكى كلاهما حين سئلت، لقيل: قتلتُ بالتكلُّم، فالغيبة بناء على الإخبار عنها لا حكاية ما خوطبت به حين سئلت، ولا حكاية كلاهما حين سئلت.

قوله: فرقت [24/أ] بين أصحابها من المؤمنين والكافرين، وتلك الصحف، إمَّا صحف الأعمال، أو هي صحف غيرها، على ما روى مرثد بن وداعة: "إذا كان يوم القيامة تطايرت الصُّحف من تحت العرش، فيقع صحيفة المؤمن في يده مكتوباً فيها في جنة عالية، وتقع صحيفة الكافر في يده مكتوباً فيها في سموم وحميم".[4] والتَّطاير: التَّفرُّق.

قوله: ونفس للعموم دفع لما يقال: إنَّ كل نفس يعلم ما أحضرت، لقوله تعالى: ﴿ **يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا** ﴾،[5] فما معنى علمت نفس، ووجه الدَّفع ظاهر.

---

[1] المائدة، 116.

[2] المائدة، 116.

[3] الطيبي، *فتوح الغيب*، 309/16.

[4] الطيبي، *فتوح الغيب*، 311/16.

[5] آل عمران، 30.

قوله: كقولهم تمرة خير من جرادة، فإن وقوع تمرة مبتدأ باعتبار تخصُّصها بالعموم، واستفادة العموم في نفس وقوعها في حيز النَّفي لكون علمت بمعنى لم يجهل على ما قيل بعيد غاته البعد، ولا يليق بأبلغ الكلام.

قوله: وهي ما سوى النَّيِّرين، وهما: الشَّمس والقمر سميا به؛ لكثرة نورهما بخلاف سائر الكوكب، فإن الكواكب الخمسة المسماة بالمتحيِّرة، قد يكون لها رجوع عن الجهة التي كانت تتحرك إليها، وذلك سبب التداوير التي تلك الكواكب مركوزة فيها، فإن التَّداوير لما لم يكن محيطة بالأرض، تكون حركة النِّصف العالي فيها مخالفة لحركة النصف السَّافل، أي: إذا كان حركة العالي إلى المشرق، كان حركة السَّافل إلى المغرب وبالعكس، فحركات الأفلاك التي تلك التداوير مركوزة فيما إذا وافقت حركة النِّصف الذي فيه الكواكب، كان الكواكب مستقيماً سريع السير بمجموع الحركتين، وإذا خالفت وزادت حركة النِّصف المكوكب من التَّداوير على حركة الفلك يكون الكوكب راجعاً عن الصَّوب الذي كان يتحرك إليه بمجموع الحركتين.[1] فالشَّمس لما لم يكن لها تدوير على الرأي الأصحّ، لم يتصور لها الرَّجعة، والقمر لما كان حركة فلكه الحامل للتدوير سريعاً، وحركة التَّدوير بطيئاً، لا يتصور زيادة حركة تدوير، وعلى حركة فلكه الحامل له، فلا يتحقَّق الرجعة فيه أيضاً، وتسمية الخمسة بالمتحيِّرة لتحيُّرها في سيرها، رجعةً واستقامةً وإقامةً.

قوله: أي: السَّيَّارات التي تختفي تحت ضوء الشَّمس، وذلك لصغر حجها بالنِّسبة إلى حجم الشَّمس وأما القمر، فهو وإن كان صغير الحجم بالنسبة إليها جدَّاً، لكن لقربه إلينا يُرى عظيماً لا يختفي تحت ضوؤها، ويسمَّى السَّبعة سيَّارة؛ لكون سيرها محسومة بينه بخلاف سائر الكواكب المسمَّاة بالثَّوابت.

---

[1] الخفاجي، *حاشية الشهاب على البيضاوي*، 328/8.

قوله: أي: إضاءة غبرته عند اقبال روح ونسيم، يعني: أنّ إسناد التنفس إلى الصُّبح ههنا ليس على حقيقة، إذ لا تنفس له، لكن لما كان إقبال الصُّح، وإضاءة غبرته مستلزماً لإقبال روح ونسيم، جعل الروح والنسيم نفساً له مجازاً، وباعتباره أسند التَّنفس إليه، قال الإمام: ويجوز أن يشبه النَّهار الذي غشيه الليل المظلم بالمكروب المحزون الذي يتخلَّص، وإذا تنفس [24/ب] يجد راحة، فالصُّبح لما تخلَّص من الظلام، كأنَّه تخلص من كربه، وهو استعارة لطيفة، والغبرة لون الأرض، والمراد هنا السَّواد الضَّعيف الذي يكون في آخر الليل مخلوطاً بضوء النَّهار مغلوباً به.

قوله: فإنَّه قاله عن الله، بيان لكونه قول رسول، فإنَّ قول الرَّسول يكون قول المرسل.

قوله: كقوله: ﴿**شَديد القُوى**﴾،[1] يقوى على إبداء الخوارق، فإنَّه قلع قُرَى قوم لوط، ورفعها إلى السَّماء، ثم قلبها، وصاح صيحةً بثمود فأصبحا جاثمين، فهو يقوى على إبداء القرآن المعجز وتبليغه منه تعالى.

قوله: عند الله ذي مكانة، فالتَّعيين بذي العرش؛ للدّلالة على عظم منزلته ومكانته عليه السَّلام عنده تعالى، فإنَّ حال المكانة على حسب حال المتمكِّن، والمكانة: المنزلة، والشَّرف.

قوله: وثم يحتمل اتِّصاله بما قبله، أعني: مطاع على ما ذهب إليه صاحب الكشاف، أي: مطاع في ملائكته، يصدرون عن أمره، ويرجعون إلى رأيه، وبما بعده، أعني: أمين، أي: أمين عند ذي العرش على الوحي.

قوله: وقُرئ ثمَّ تعظيماً للأمانة، وتفضيلاً لها على سائر الصِّفات؛ لأنَّ ثم هنا للتَّراخي في الرتبة.

---

[1] النجم،5.

قوله: كما تبهته الكفرة، بهته بهتاً، وبهتاناً: قال عليه ما لا يفعله.

قوله: واستدلَّ بذلك المستدلّ صاحب الكشاف، حيث قال: "وناهيك هذا دليلاً على جلالة مكانة جبريل عليه السلام وفضله على الملائكة، ومباينة منزلته لمنزلة أفضل الإنس محمد عليه الصَّلاة والسَّلام، إذا وازنت بين الذكرين، حين قرن بينهما، وقايست بين قوله: (إنَّه... وما صاحبكم بمجنون).[1] انتهى.

قوله: لا تعداد فضلهما، والموازنة بينهما كيف وقد قال تعالى في حقِّ نبينا عليه السلام في آخر الحاقَّة: ﴿ **إِنَّهُۥ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ** ﴾،[2] والمراد به نبينا عليه السلام، لقوله تعالى: ﴿ **وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ۚ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ** ﴾،[3] واعترف صاحب الكشاف أيضاً، وقال تعالى في حقِّ النَّبيّ ﴿ **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّنِيرًا** ﴾،[4] وطاعة الملائكة لنبيّنا عليه السَّلام ظاهر، «قال له ملك الجبال: إنَّ الله أمرني أن أطيعك»،[5] وقال عليه السَّلام: « إنّي أمين في السَّماء أمين في الأرض»،[6] فإجراء تلك الصفات على جبريل عليه السلام في هذا المقام لا يدلُّ على انتفائها عن نبيّنا عليه السَّلام، بل يدلُّ على عظم شأن نبينا صلى الله عليه وسلم، وأنَّه بلغ المكانة وعلوَّ المنزلة عند ذي العرشن بأن جعل الرسول بينه وبينه مثل هذا الملك المقرب المطاع الأمين، والله أعلم.

---

[1] الطيبي، *فتوح الغيب*، 317/16 .

[2] التكوير، 19.

[3] الحاقة، 41.

[4] الأحزاب، 45-46.

[5] يعقوب بن إسحاق أبو عوانة، *مستخرج أبي عوانة* (بيروت: دار المعرفة, 1998)، 340/4.

[6] عبد الرزاق بن همام الصنعاني، *المصنف* (الهند: المجلس العلمي ، 1403)، 98/2.

قوله: والضَّاد من حافة اللِّسان...إلخ، لما كان معرفة مخرجها مما لا بدَّ منه للقارئ، كان أكثر العجم لا يفرّقون بين الحرفين، وإن فرَّقوا مفرقاً، اشتغل ببيان مخرجهما، إذ به يتبيَّن الفرق.

قوله: تذكير لمن يعلم إشارة إلى أنَّ المراد بالعالمين العقلاء فقط، إذ لا تذكير لغيرهم [25/أ] لأنَّهم المنتفعون بالتَّذكير، فتذكير من لم يشأ الاستقامة ملحق بالعدم.

قوله: إلا وقت أن يشأ الله مشيئتكم، أي: ليس مشيئتكم الاستقامة فعلكم وبمشيئتكم، بل هي فعل الله وبمشيئته، وذلك لأنَّ المشيئة لو كانت فعل العبد وبمشيئته لتسلسل المشيئات إلى ما لا نهاية، وفيه دلالة على منكر أن أحداً لا يعمل خيراً إلا بتوفيق الله، ولا شرَّاً إلا بخذلانه.

قوله: فله الفضلُ والحقُّ عليكم باستقامتكم، إذ لو لم يشأ استقامتكم لم تشَؤوا الاستقامة، فلم تستقيموا، فاستقامتكم منه.

سورة الانفطار

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: فتح بعضها إلى بعض، فصار الكلُّ بحراً واحداً،[1] قد مرَّ بيانه في سورة التكوير، فلا حاجة ههنا الى التعرُّض له.

قوله: كبسمل، فإنَّه بسم وضمّ إليه لام الله.

قوله: ونظيره بحثر لفظاً؛ فإنهما البعث والبحث، ضمَّ إليهما راء الإثارة وهما بمعنى.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 5/ 292.

قوله: ويجوز أن يراد بالتَّأخير التَّضييع؛ لانَّه يلزم التَّأخير.

قوله: وذكر الكريم للمبالغة، في المنع دفع لما يقال: إنَّ قوله ماغرَّك أفكار الغرور، ووصف الكرم تناسب الاغترار، فكيف الجمع والمطابقة بينهما متناسبة الأعضاء، أي: في القدر واللَّون والشَّكل.

قوله: أي: عدل بعض أعضائك ببعض، حتى اعتدلت، يقال: عدل فلان بفلان سوَّى بينهما، كذا في الصِّحاح،[1] والقاموس.

قوله: وقيل: شرطية فتنافى موضع الجزم، وعلى الأول في موضع الجرِّ صفة لصورة.

قوله: وركَّبك جوابها، والظَّرف صلة (عدلك) يعني: على هذا لا يجوز كون الظَّرف صلة (ركَّبك) لأنَّه لا يجوز تقديم معمول الجزاء على حرف الشَّرط، قيل: بل هو صلة مضمر؛ لأنَّه استفهام، والاستفهام لا يعمل فيه ما قبله، وأجيب بأن التَّقدير: فعدلك في ما يقال في حقِّه، أي: صورة ما شاء ركبك.

قوله: وإنَّما لم يعطف الجملة على ما قبلها، أي: على تقدير كون الظَّرف صلة (ركبك)، وكون ما زائدة.

قوله: تحقيق لما يكذبون به من الجزاء، يعني: أنكم تكذبون بالجزاء، والكاتبون يكتبون عليكم أعمالكم لتجازوا به، فيكون قوله: ﴿**وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ**﴾،[2] مقرّراً لما هو الراجح عنده، من كون المراد من الدين الجزاء دون الإسلام، قيل: واستبعاد للتَّكذيب؛ لأن كتابة الأعمال لا محصل لها، لو لم يكن جزاءً، ويرد

---

[1] الجوهري، *الصحاح*، 1761/5.

[2] الانفطار، 10.

عليه: أنَّ كتابة الأعمال في الواقع لا يصير سبباً للاستبعاد عن تكذيب الجزاء، أو الإسلام، فإنهم ينكرونها أيضاً.

قوله: بيانٌ لما يكتبون لأجله، يعني: أنَّ سبب كتابة الأعمال وحفظها، هو إثابة الأبرار بما عملوه من الأعمال الحسنة المكتوبة بالنَّعيم، وعقاب الفجَّار بما عملوه من الأعمال القبيحة المكتوبة بالجحيم، قيل: يعني تعليل لجعل الكاتبين موكَّلين عليهم، وفيه ما فيه.

قوله: معناه وما يغيبون عنها قبل ذلك، والواو على هذا للعطف، أي يصلونها يوم [25/ب] الدّين، وما يغيبون عنها قبل ذلك اليوم، إذ كانوا يجدون سمومها في القبور، لقوله: ﴿ **النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ** ﴾،[1] وعلى الأوَّل للحال.

قوله تعالى: ﴿ **وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ** ﴾،[2] الأمر واحد الأمور لا واحد الأمر وعن قتادة في تفسيره: ليس أحد يقضي شيئاً، أو يضع إلا الله.

قوله: على البدل من يوم الدين، أو الخبر لمحذوف، أي: هو يوم الدِّين، والنَّصب بإضمار يدانون لأنَّ الدين تدلُّ عليه، أو بإضمار اذكر، قال الزَّجَّاج: هو مبنيٌّ على الفتح لإضافته إلى قوله: لا يملك؛ لأنَّ مايضاف إلى غير المتمكِّن قد يُبنى على الفتح، وإن كان في موضع رفعٍ أو جرٍّ.

---

[1] غافر، 46.

[2] الانفطار، 19.

سورة المطففين[1]

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: لأنَّ ما يُبخس طفيف، أي: حقير، تعليل للتَّسمية، قال الزَّجاج: إنما قيل للفاعل مطفف لأنَّه لا يكاد يسرق في الميزان والمكيال إلا الشَّيء الحقير الطَّفيف.[2]

قوله: وأُخذوا بالسِّنين، هي جمع سنة بمعنى القحط، وإنَّما أبدل على بمن، يعني أن المكان لمن، واكتالوا مما يعدَّى به، لكن أبدل على مكانها للدَّلالة على أنَّ اكتيالهم لما لهم على الناس.

قوله: أو اكتيال يتحامل فيه عليهم عطف على قوله: لما لهم، أي: أبدل على لمن لما ذكروا للدلالة على أنَّ اكتيالهم يتحامل فيه عليهم، فقوله: اكتالوا متضمن لمعنى التَّحامل، فباعتباره عدَّى بعلى، وفي الأساس تحاملت الشَّي حملته على مشقَّة، وتحامل على فلان: لم يعدل.

قوله: ولقد جنيتكَ أكمؤاً وعساقلاً، تمامه: ولقد نهيتك عن بنات الأوبر، أكمؤ: كمأ، وقد يجمع كمؤ، على الكمأة على غير قياس، هو نبات، يقال له بالفارسية: سماروغ، والعساقل: جمع عسقل أو عسقول هو الصَّغير من الكمأة، وبنات الأوبر: كمأة صغار كثير الوبر على لون التُّراب، روي قيل: يضرب بها المثل فقال: إنَّ بني فلان بنات أوبر، ويظن أنَّ فيهم خيراً، ولاخير فيهم.

قوله: فإنه يخرج الكلام عن مقابلة ما قبله، يعني: أنَّ هذا الجعل يخرج الكلام المقابل لما قبله عن مقابلته، فقوله إذ المقصود، بيان وعلَّة للإخراج، وبيانه: أنَّ المقصود في هذا المقام على ما استفاد من الحديث

---

[1] سماها صاحب الكتاب: سورة التَّطفيف.

[2] الطيبي، *فتوح الغيب*، 333/16.

المذكور بيان اختلاف حالهم في الأخذ والرَّفع، فما قبله لما كان بيان حالهم في الأخذ ينبغي أن يكون هذا بياناً لحاهم في الدَّفع، فيقابل ما قبله، فلو جعل الضَّمير المنفصل تأكيد للواو المنفصل، ويكون راجعاً إلى المطففين، أفاد الكلام معنى الاختصاص، والحصر لما يؤدِّيه تقديم الفاعل المعنوي على عامله، فيكون مفاده بيان حالهم في المباشرة، بأنَّهم هم المباشرون للفعل دون غيرهم، وظاهرٌ أنَّ هذا المفاد ليس مقابلاً لمفاد ما قبله من [26/أ] بيان حالهم في الفعل، هكذا ينبغي أن يُفهم هذا المقام، وقد زلَّ فيه الأقدام.

قوله: ويستدعي إثبات الألف دليل آخر على جعل المنفصل تأكيداً للمتَّصل، وقال صاحب الكشاف: عدَّه ركيكاً؛ لأنَّ خطّ المصحف كثيراً ما يخالف المصطلح عليه.

قوله: وفيه إنكار وتعجيب من حالهم، يعني: أنَّ الهمزة الدَّاخلة على لا النَّافية للإنكار والتعجُّب ونفي ظنِّ البعث عن المؤمنين، وتجهيلهم مع كونهم عاملين بالبعث، تنزيل لهم منزلة الجاهلين لعدم علمهم بمقتضى علمهم.

قوله: ويؤيد القراءة بالجرّ، فإنَّه للبدليَّة.

قوله: لحكمه وأمره بقيامهم على القبور.

قوله: وفي هذا الإنكار إلى قوله: مبالغات في المنع عن التَّطفيف، تعظيم إثمه، فإن الإنكار والتعجُّب دلَّا على كمال قبحه، وذكر الظَّنّ دلَّ على التَّجهيل، ووصف اليوم بالعظيم، وقيام النَّاس فيه لله دلَّ على استعظام ما يستحقرونه، وإنَّ الحكمة اقتضت أنَّ لا يهمل ذرَّة، ﴿ **فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَن**

يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾،[1] والتَّعبير عنه بربِّ العالمين دلَّ على أنه مالك ومربِّي، ولا يمتنع عنه الظالم القوي، ولا يترك حقّ المظلوم الضَّعيف.

قوله: ما يكتب من أعمالهم، أو كتابة أعمالهم، دفع لما يستبعد من كون الكتاب في الكتاب بأن المراد من المظروف ما يكتب، أو الكتابة على أن يكون الكتاب بمعنى ما يكتب أو الكتابة، قال الإمام: أيّ استبعاد في كون أحد الكتابين في الآخر، إمَّا بأن يوضع كتاب الفجَّار في الكتاب الذي هو الأصل المرجوع إليه في تفصيل أحوال الأشياء، أو بأن ينقل ما في كتاب الفجَّار إلى ذلك الكتاب المسمَّى بالسّجِّين، قيل: يجوز أن يكون من جعل الكلِّ ظرف الجزء، ويردّه كون السِّجِّين كتاباً آخر جامعاً لأعمال الفجرة، كما لا يخفى.

قوله: أي: مسطور بين الكتابة، المسطور: المكتوب، كقوله: ﴿**وكتابٍ مّسْطُور**﴾،[2] وفي القاموس رقم الكتاب عجمة، أي بيِّنة. فالمرقوم هو المسطور بين الكتابة، فكلاهما تفسير للمرقوم على ما يدلُّ عليه قرينة من قوله: أو معلم، فلا وجه لما قيل: فسّر الكتاب بالمسطور والمرقوم بين الكتابة، لا بالمكتوب ليلاً يكون وصف الكتاب بالمرقوم وصفاً للشَّيء بنفسه.[3]

قوله: أو معلم، تفسير آخر للمرقوم، وفي القاموس: التَّرقيم العلامة، لقب به الكتاب.

قوله: لأنَّه سب الحبس، أو لأنَّه مطروح، فعلى الأول تسمية للمسبب باسم السَّبب، وعلى الثاني تسمية للحال باسم المحلّ.

---

[1] الزلزلة،7.

[2] الطور، 2.

[3] القونوي، *حاشية القونوي على البيضاوي* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2001)، 146/20.

قوله: والتَّقدير: ما كتاب، يعني أنَّ السِّجن إذا كان اسم مكان لا يصحّ حمل كتاب مرقوم عليه، فلا بدَّ من تقدير مضاف، إمَّا في سجِّين، أو في كتاب مرقوم، ليصحَّ الحمل.

قوله: بالحقِّ، أو بذلك، أي: بذلك اليوم. [26/ب]

قوله: صفة مخصوصة، وذلك على الأوَّل؛ لأنَّ التَّكذيب بالحقّ يعمّه، أو موضّحة، وذلك على الثَّاني فإنَّ المكذِّبين لعدم قيام النَّاس، هم المكذبون ليوم الدِّين.

قوله: أو ذامَّة، وذلك على الاحتمالين، يعني: ليس صفة موضِّحة للمكذبين، لكونهم معلومين، ولا مخصِّصة مميزة لهم، لأنَّه لم يرد تميزهم عن غيرهم، بل هو مرفوع، أو منصوب، وصف به للذَّمّ، كقولك: فعل فلان الفاسق الخبيث.

قوله: متجاوز عن النَّظر، غال في التَّقليد، أي: تتجاوز عن النَّظر والتفكُّر في عجائب صنعه الدَّالة على كمال قدرته، وعلمه والاستدلال به على اقتداره تعالى على الإعادة، غالى في تقليد الجهلة، ومن سبعة حتى جعل قدرته تعالى قاصراً عن الإعادة، وعلمه قاصراً عن معرفة الأجزاء المتفرِّقة التي لا بدَّ في الإعادة منها، قيل: واستقصر علمه، أي جعله غير عالم، بأنَّه لا يأتى منه ذلك، فأخبر به خبراً كاذباً.[1] انتهى. ولا يخفى فساده، فإنَّ المفهوم منه أنَّ علمه ليس قاصراً عن أنَّه لا يأتي منه ذلك، بل علمه متعلِّق بذلك، وهو ظاهر الفساد.

---

[1] الخفاجي، *حاشية الشهاب على البيضاوي*، 335/8.

قوله: منهمك في الشَّهوات من الانهماك، وهو الجدّ واللجاجة، والمخدَّجة الناقصة، وقيل: المخذجة المنتجة لما لا نفع فيه، وفيه ما فيه، بحيث اشتغلت عمَّا وراءها، أي: من اللذَّات التَّامة غير الفانية الأخروية، وحملته على إنكار تلك اللذات.

قوله تعالى: ﴿**أساطِيرُ الأوَّلين**﴾،[1] أي: أباطيل جاءها الأوَّلون.

قوله: فلا ينفعه شواهد النَّقل، وهو الآيات كما لا ينفعه دلائل العقل، من عجائب صنعته، ودقائقه الدَّالة على كمال قدرته وعلمه.

قوله: ردٌّ لما قالوه، وبيان لما أدَّى بهم إلى هذا القول، يعني: أليس ذلك أساطير الأوَّلين، بل غلب على قلوبهم حبُّ المعاصي بسبب انهماكهم في ذلك الحبّ، حتى صار ذلك الحبّ بالغلبة صدأً ووسخاً على قلوبهم، فعمي عليهم معرفة الحقِّ والباطل، أي: صارت معرفة الآيات الحقَّة والأساطير الباطلة كالعمى إليهم لا تهتدى إليهم، وأصله فعَمُوا عن معرفة الحقِّ والباطل، لكنه عكس مبالغة وتعدية الفعل بعلى لتضمُّنه معنى الخفاء، كما في قوله تعالى فى سورة القَصص: ﴿ **فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنبَاءُ** ﴾،[2] فظهر فساد ما قيل: ويقال عميَ عليه الأمر: التبس، فالظَّاهر عميَ عليهم الحقّ والباطل.

قوله: فإنَّ كثرة الأفعال سبب لحصول الملكات، أي: الكيفيات الثَّابتة الرَّاسخة.

---

[1] القلم، 13.

[2] القصص، 66.

قوله: وقرأ حفص ﴿**بلْ رانَ**﴾،[1] بإظهار اللام لتغاير كلمتي اللام والراء، قال الزجاج: الإدغام أجود لقرب مخرج اللام لغلبة الراء على اللام.

قوله: جعله تمثيلاً لإهانتهم...إلخ، أي: مثَّلت حالهم في إهانتهم عند الله، وإنزال السَّخط عليهم بحال من عجب، ويمنع عن الدُّخول على الملوك [27/أ] فإنَّه لا يحجب عنهم الأولياء المحابُّون عندهم.

قوله: ليدخلون النَّار ويصلونها، فسَّر اسم الفاعل بالفعل المجهول ليوافق ما قبله، من قوله: (محجوبون) ويحسن عطف ما بعده من قوله: يقال عليه، والكلام فيه ما مرَّ في نظيره، من أن المرقوم المسطور البيِّن الكتابة أو معلم يعلم من رأيه أنَّه لا شرَّ فيه، وعِلِّيِّين: فعيل من العلوّ، سمِّي بذلك، إمَّا لأنَّه سبب الارتفاع إلى أعالي الدَّرجات في الجنة، أو لأنَّه مرفوع في السَّماء السَّابعة، حيث يسكن الكروبيُّون تكريماً له وتعظيماً.

قوله: يحضرونه فيحفظون، ويشهدون على ما فيه على أن يكون يشهد من الشُّهود، وهو الحضور أو من الشَّهادة، والظَّاهر أنَّ حفظه بعد حضوره، هو الحفظ الخارجي دون العلميّ فافهم.

قوله: على الأرائك، جمع أريكة بمعنى: السَّرير في الحجلة، والحجلة: محركة بيت يزين بالثِّياب والأسترة والستور للعروس.

قوله: ينظرون الى ما يسرُّهم من النَّعيم، والمتفرَّحات: هي جمع متفرحة بفتح الرَّاء محلُّ للتفرُّح.

قوله: رويَ أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « أَدنَى أَهل الجنة منزلة من ينظُر إِلى جنَانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسُرُرِه مسيرة أَلف سنة، وأكرمهمِ من ينظر إلى وجهه غُدْوةً وعشيَّة، ثمَّ قرأ: ﴿ **وُجُوهٌ**

[1] المطففين، 14.

يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ * إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ[1] ﴾»».[2] قيل: ولا ينامون، فيكون النَّظر كنايةً عن سلب النوم؛ لأنَّ النوم للفتور، وكلال في القوى، وليس ذلك في الجنة. انتهى. وفيه بعد كونه من تحريف الكلم عن مواضعها، أنَّه لا يلائمه كونهم على الأرائك، كما لا يخفى، ثم قيل: وحينئذ نقول: لما أوهم سلب النوم ضعفهم، كما هو لأهل الدنيا، نفاه بقوله: ﴿ **تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ** ﴾،[3] يردُّ عليه أنَّ سلب النوم عنهم إذا كان لعدم فتور القوى وكلالها في الجنة، لا يكون لهم ضعف أيضاً، إذ الضَّعف أيضاً يكون بفتور القوى وكلالها.

قوله: أي مختوم أوانيه من الأكواب والأباريق بالمسك مكان الطِّين، فإن الختام هو الطِّين الذي يختم به على ما في الصِّحاح.[4]

قوله: ولعلَّه تمثيل لنفاسته، أي: ليس المراد حقيقة؛ لأنَّ الختم للصيانة عن الخيانة، ولا خيانة في الجنَّة، قال الإمام: يحتمل أن يكون الختم على حقيقته، بأن يختم عليهم تكريماً له بالصِّيانة على ما جرت به العادة من ختم ما يكرم ويصان.

قوله: أو الذي له ختام، أي: مقطع...إلخ، يعني: يحتمل أن يكون المختوم من ختم الشَّيء، بمعنى بلغ آخره، أي: الذي انقطع، وانتهى إلى رائحة إذا شرب، فالختام على هذا بمعنى المقطع، والمنتهي.

قوله تعالى: ﴿**وَفِي ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ**﴾،[5] أي: وفي ذلك الرَّحيق أو النَّعيم فليرغب الراغبون، لا في شراب الدنيا، أو [27/ب] نعيمه، وقيل: تقديم الظَّرف للاهتمام.

---

[1] القيامة، 23.

[2] الترمذي، "أبواب صفة الجنة "،17.

[3] المطففين،24.

[4] الجوهري، *الصحاح*، 1908/5.

[5] المطففين،26.

قوله: علم لعين بعينها، سمِّيت تسنيماً...إلخ، يعني: أنَّ التَّسنيم في الأصل: مصدر سنمه إذا رفعه، سميت تلك العين به لارتفاع مكانها، فإنَّها يأتيهم فوقهم على ما روي أنَّها تجرى في الهواء، فينصب في أوانيهم أو رفعة شرابها، بالنسبة إلى سائر أشربة الجنة.

قوله: أو الحال، أي: جارياً على أن يكون حالاً موطِّئة.

قوله: والكلام في الباء ما في ﴿**يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ**﴾،[1] من أنَّها زائدة، أو بمعنى من، أو صلة الالتذاذ، أو الامتزاج، أي: يشرب ملتذَّاً ممتزجاً بها المقرَّبون.

قوله: نسبوهم إلى الضَّلال، قال الإمام: أي: هم على ضلال في ترك التنعُّم الحاضرة بسبب طلب ثواب لا يُدرى هل له وجود، أم لا.

قوله: ﴿ **وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ** ﴾،[2] أي: لم يوكِّل[3] المشركون على المؤمنين بحفظ أعمالهم، فلا يحسن منهم ذلك.

قوله: هل أُثيبوا، أي: جُوزوا، والثَّواب قد يستعمل في المكافآت، قال الإمام: والأولى الحمل على التهكُّم.

سورة الانشقاق

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

---

[1] الإنسان، 6.

[2] المطففين،33.

[3] سقطت هذه الكلمة من أ.

قوله: لقوله: ﴿ **وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ** ﴾[1]، هو السَّحاب الأبيض، وفيه ملائكة العذاب، وكان ذلك أشدّ وأفظع، حيث جاء العذاب من موضع الخير، فإنَّ السَّحاب الأبيض مظنَّة الخير.

قوله: ينشق من المجرة: هي ما يُرى في السَّماء كالسَّحاب الممتدّ، وعند المنجين إنها نجوم صغار تقاربت بحيث لا يميّز الحسّ بينهما، فيرى كالسَّحاب.

قوله: أي: انقادت لتأثير قدرته حين أراد...إلخ، يعني: إذن السَّماء للانشقاق تمثيل على منوال قوله: ﴿ **قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ** ﴾.[2]

قوله: بأن زال جبالها وأكمامها جمع أَكَمه بفتحين، أو ضمَّتين: هو التَّلّ.

قوله: ﴿ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا﴾،[3] في الإلقاء والتَّخلية، يعني: إن الإلقاء والتَّخلية وإن أُسندا إلى الأرض فهما فعل الله وبقدرته، وانقادت هو لتأثير قدرته حين أرادهما، بخلاف المدِّ فإنَّه لم يسند إليها، فلا حاجة له إلى ذلك، فلا وجه لما قيل: والامتداد أيضاً.

قوله: وتكرير إذا لاستقلال كلٍّ من الجملتين بنوع من القدرة.[4] يعني: إنَّ انشتقاق السَّماء مع سائر الأفعال المنسوبة إليها، وبسيط الأرض وسار ما نسب إليها، لما كانا في وقت واحد، كان المناسب عدم تكرير إذا، الموهم لتعدُّدها، لكن، كرَّر ليشعر باستقلال كلٍّ منهما بنوع من القدرة، فإنَّ القدرة التي بها الانشقاق ممتاز في المرتبة التي بها المدّ، فإن قدرته تعالى وإن كانت صفة واحدة، لا تعدّد فيها أصلاً، لكن لها باعتبار

---

[1] الفرقان، 25.

[2] فصلت،11.

[3] فصلت، الانشقاق، 2.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 297/5.

ظهورها، وتعلُّقها بالمقدورات مراتب متفاوتة غير متناهية، لا يقف عند حدٍّ ومرتبة بخلاف قدرة ماسواه، فإنَّها واقفة عند حدٍّ، ومنتهية إلى عجز، وعبَّر [28/أ] المصنِّف عن تلك المراتب بالأنواع، فلا يتوجَّه عليه أنَّ قدرته تعالى واحدة لا تعدُّد فيها أصلاً، فضلاً عن التَّعدُّد النَّوعي، قيل: ويحتمل أن يكون للتَّنبيه على اختلاف الزَّمانين، ويأباه كونهما في يوم النفخ على ما مرَّ غير مرَّة.

قوله: أو الاكتفاء، لما مرَّ في سورة التَّكوير والانفطار من قوله: علمت نفس ما قدمت من خير أو شرّ.

قوله: سهلاً لا يناقش فيه، أي: لا يستعصي حسابه، ولا تعرض عليه بما يسوء، ويشقّ عليه، وأصل المناقشة من نقش الشَّوكة إذا استخرجها من جسمه.

قوله: إلى عشيرته المؤمنين، أو أهله في الجنَّة من الحور، يعني: أن الأهل ههنا، إما بمعنى العشيرة أو بمعنى الزوجة، وفي القاموس: أهل الرجل: عشيرته، وأهل الرجل: زوجته. فلا وجه لما قيل: لا وجه للترديد، بل الأول شامل الجميع بلا تردُّد.

قوله: قيل: يغل يمناه إلى عنقه...إلخ، وكذلك يؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره.

قوله: يتمنى الثُّبور، ويقول يا ثبور...إلخ، أشار بذلك إلى أنَّ مدعوه أمر مستحيل الوقوع، يطلبه ويدعوه ولا يناله، فاندفع ما قيل: إنَّ كلاً من التَّمنِّي والنِّداء توجيه مستقلّ، فالمناسب أن يقول: يتمنى الثُّبورا ويقول: يا ثبور...إلخ، لن يرجع إلى الله، وذلك لإنكاره البعث بعد الموت، لقوله: ﴿ **أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُم**

مَّبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾،[1] وعدم رجائه الحساب، والمجازاة بأعماله، قيل: أو لن يرجع إلى العدم، أي: ظنَّ أنَّه لا يموت، وكان غافلاً عن الموت غير مستعدٍّ له،[2] وأنت خبيرٌ بما فيه.

قوله: إيجابٌ لما بعد لن، أي: يلي ليحور.

قوله تعالى: ﴿**فَلَا أُقْسِمُ**﴾،[3] أي إذا حان أن يكون، فلا أقسم، أو إذ يحور فلا أقسم.

قوله: يقال: وسقه فاتَّسق، واستوسق، نظيره في وقوع افتعل واستفعل، مطاوعين اتَّسع واستوسع.[4]

قوله: قال: مستوسقات لو يجدن سائقاً، أوَّله: إنَّ لنا قلائصاً حقائقاً. والقلائص: جمع قلوص: النُّوق الشابَّة، والنَّقنق الظليم، وهو ذكر النّعام.

قوله: في الشِّدَّة، فعن بمعنى بعد، كما في قولهم: ساووك كابراً عن كابر، أي: بعد كابر.

قوله: من الوسيقة، وهي من الإبل، كالرِّفقة من الناس فإذا سُرقت[5] طردت معاً.

قوله: حالاً بعد حال، كلُّ واحدة مطابقة لأختها.

قوله: وهو لما طابق غيره، يقال: ما هذا بطبقٍ لهذا، أي: لا يطابقه.

---

[1] المطففين،4.

[2] الألوسي، *روح المعاني*، 897.

[3] الواقعة، 75.

[4] الطيبي، *فتوح الغيب*، 361/16؛ السمين الحلبي، *الدر المصون*، 10/ 737.

[5] سقطت هذه الكلمة من أ.

قوله: أو هي، أي: القيامة وما قبلها من الدَّواهي من انشقاق السَّماء، وبسطه الأرض، وإلقائها ما في جوفها، أو تخليتها.

قوله: على أنَّه جمع طبقة، بمعنى المرتبة.

قوله: باعتبار اللفظ، أي: باعتبار وحدة لفظ الإنسان، وإن كان يشمل الكثير.

قوله: وطبقاً من أطباق السَّماء، هذا وما قبله على تقدير كون الخطاب للرَّسول صلى الله عليه وسلم يعني: تصعد يا محمد تطبقاً من السَّماء [28/ب] بعد طبق ليلة المعراج، وهذا بشارة النبي صلى الله عليه وسلم يصعوده إلى السَّموات، بمشاهدة ملكوتها، وإجلال الملائكة إيَّاه فيها.

قوله: بمعنى مجاوز الطَّبقة، وذلك على تقدير كونه صفة، كما فعله صاحب الكشاف، أو مجاوزين له، وذلك على تقدير الحاليَّة على ما في الكشاف، ولكنه مخصوص بما إذا كان ضمير ذو الحال للإنسان وترك مثال كونه للنَّبيّ أو للنفس، أي: مجاوزاً له، أو مجاوزة على المقايسة، وهذا على تقدير التنزُّل، وعدم تجويز كون مجاوزاً محمولاً على الأمرين، وأمَّا إذا جوز، فالمتردك مثال للنَّفس فقط، ويحتمل أن يكون ترك الأخير بناءً على أنَّه مبنيٌّ على قراءة الكسر، التي هي شاذَّة فلا يرد ما قيل: إنَّه سقط عن قلمه، أو مجاوزة، فإنَّ قراءة لتركِبن بالكسر تستدعيه.

قوله: بما يظهرون في صدورهم من الكفر والعداوة، يعني: هم منافقوا الكفرة، قيل: ويحتمل –والله أعلم– بما يضمرون في أنفسهم من أدلَّة كونه حقَّاً، فيكون المراد: المبالغة في عنادهم، وتكذيبهم على خلاف

علمهم، أقول: يأباه قوله: ﴿ **فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** ﴾،[1] وقوله: ﴿ **بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا** ﴾،[2] فإنَّ أدلَّة الحقيَّة تستلزم اعتقاد الحقيَّة وهو يستلزم الإيمان على ما لا يخفى.

قوله: والمراد من تاب وآمن منهم، فالمستثنى داخل في المستثنى منه.

قوله: مقطوعٌ، أو ممنونٌ به عليهم، على أن يكون من المنِّ، بمعنى: القطع، أو من المنَّة.

سورة البروج

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: شُبِّهت بالقصور؛ لأنَّها ينزلها السَّيَّارات، يعني: أنَّ البرج في الأصل يعني: القصر، فإطلاق البروج على بروج النجوم باعتبار تشبيهها بالقصور، في كونها منازل، أو أمكنة تنزلها السَّيَّارات من الكواكب السَّبعة، ويكون فيها الثَّوابت.

قوله: سمِّيت بروجاً لظهورها، مأخوذ من البرج، وهو إظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرَّجل.

قوله: وتنكيرهما للإبهام في الوصف، على أن يكون التَّنوين للتَّعظيم.

قوله: أو المبالغة في الكثرة، على أن يكون التَّنوين للتكثير.

قوله: أو النَّبيّ صلى الله عله وسلم، وأمَّته، لقوله: ﴿ **وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ شَهِيدًا** ﴾.[3]

---

[1] الانشقاق، 20.

[2] الانشقاق، 22.

[3] النساء، 41.

قوله: أو أمَّته وسائر الأمم، لقوله تعالى: ﴿ **وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ**﴾.[1]

قوله: قيل: إنَّه جواب القسم، على تقدير: لقد قتل، كما في قوله: ﴿ **وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا**﴾،[2] ﴿**قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا**﴾،[3] أي: لقد أفلح، وحذف اللام لطول مضيّه.

قوله: كأنَّه قيل: إنَّهم ملعونون، يعني: كفَّار مكة، كما لعن أصحاب الأخدود، يعني: ليس المراد من قتل أصحاب الأخذود الدُّعاء عليهم، بل المراد به بيان حالهم، وكونهم ملعونين مستحقِّين لما قيل لهم، ليقاس عليهم كفار مكَّة في تلك الحال، وكونهم ملعونين [29/أ] مثلهم مستحقّين لأن يقال فيهم: قُتل قريش كما قُتل أصحاب الأخدود، فيكون كذلك كنايةً عن كونهم ملعونين، وذلك لما أن السُّورة وردت لتثبِّت المؤمنين على أذاهم، وتذكيرهم بما جرى على من قبلهم، فيجب كون الجواب ذلك المحذوف المدلول عليه بهذا، على ما بيَّنَّا لينطبق على ما لأجله ورود السُّورة.

قوله: ونحوهما، بناءً ومعنى الحق والأحقوق بتقديم العطف على الرَّبط.

قوله: فقده بالمنشار، لعدم رجوعه عن دينه الحقّ.

قوله: فانكفئت السفينة، أي: انقلبت فتقاسعت، أي: تأخَّرت أو تقع فيها فاقتحمت، أي: رمت نفسها من غير رويَّة، وعن علي رضي الله عنه: أنَّ بعض ملوك المجوس خطب بالناس...إلخ، وذلك لأنَّ الخمر لما كان حلالاً لهم فتناولها الملك فسكر، فوقع على أخته، فلمَّا صحا ندم، وطلب المخرج، فقالت أخته

---

[1] البقرة، 143.

[2] الشمس، 1.

[3] الشمس، 9.

له: المخرج أن تخطب الناس، وتقول: أيُّها النَّاس إنَّ الله أحلَّ نكاح الأخوات، ثم تخطبهم بعد ذلك: إن الله حرَّمه، ففعل".[1]

قوله: وقيل: لما تنصَّر نجران، أي: دخل في دين النَّصارى أهل النَّجران، هو بلد باليمن، وذو نواس اسم رجل سُمِّي بذلك لذؤابة كانت تنوس على ظهره، أي: تتحرَّك، وحِمْيَر على وزن دِرْهَم: أبو قبيلة من اليمن، فأحرق في الأخاديد من لم يرتدَّ، نقل: أنَّه خيَّرهم بين النَّار واليهودية، فأبوا فأحرق منهم اثنى عشر ألفاً في الأخاديد، وقيل: سبعين ألفاً، وذُكر إنَّ طول الأخدود أربعون ذراعاً، وعرضه اثنا عشر ذراعاً.[2]

قوله: صفة لها بالعظمة، وكثرة ما يرتفع به لهبها، يعني: أنَّ عظمة النَّار يكون بارتفاع لهبها، وارتفاع لهبها يكون من كثرة ما توقد هي به، ولما كان ما توقد به في أخدودهم حطباً كثيراً، وأبداناً كثيراً، فوصفها بذات الوقود يفيدها عظمةً.

قوله: على حافَّة النَّار، أي: جانبها، ومكان قريب منها.

قوله: استثناءً على طريقة قولهم: ولا عيب فيهم...إلخ، أي: هو على طريقته في عدِّ ما هو الفضيلة والشَّرف في الواقع عيباً ومنكراً، وإطلاقها عليه، ومنه قال:

وما نقموا من بني أميَّة إلا أنَّهم يحلمون إن غضبوا[3]

---

[1] البيهقي، *معرفة السنن والآثار*، 369/13.

[2] الزمخشري، *الكشاف*، 731/4.

[3] محمد بن سلام الجمحي، *طبقات فحول الشعراء* (جدة: دار المدني، د. ت)، 2/ 654.

أي: ما أنكروا منهم إلا ما هو أصل الشَّرف والسِّيادة وهو الحلم عند الغضب، لا أنَّه على طريقته في تقدير الإيمان عيباً، وتنزيله منزلته، فلا معنى لما قيل: يردُّ أن الشَّاعر يعرف أن الفلول المذكورة فضيلةً لهم بخلاف الكفرة، فإنَّهم اعتقدوا الايمان عيباً، فالاستثناء فيما حكم عليهم، لا يحتاج إلى تقدير كون الإيمان عيباً، والفلول: جمع فَل، بفتح الفاء، هو الكسر في حدِّ السَّيف، والكتائب: جمع كتيبة: هو الجيْش، والقراع: ضرب السَّيف. [29/ب]

قوله: للإشعار بما يستحقُّ أن يؤمن به، يعني: لم يكتفِ بالايمان بالله، وذكر تلك الأوصاف العظيمة وقرر ذلك للإشعار بما يستحقُّ أن يؤمن به تعالى، ويُعبد لأجله.

قوله: بلوهم بالأذى، على العموم على ما يشعر به قوله: وقيل المراد...إلخ، يعني (الذي فتنوا) أعمّ من أصحاب الأخدود، والمؤمنين أعم من المطروحين في الأخدود، فالآية تذييل للكلام السَّابق، وتوكيد لمعنى قوله: ﴿ **قُتِلَ أَصْحابُ الْأُخْدُودِ** ﴾.[1]

قوله: العذاب الزائد في الإحراق، وذلك لأنَّ صيغة الفعيل للمبالغة.

قوله: ﴿**ذٰلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ**﴾،[2] أي: الظَّفر بالجنة الفوز الكبير، وأمَّا الظفر بالدنيا ونعيمها، ففوز صغير، لصغرها، وصغر ما فيها بالنسبة إليه.

قوله: فإنَّ البطش أخذ بعنف، فيكون وصفه بالشِّدَّة مفيداً لتضاعف عنفه.

---

[1] البروج،4.

[2] البروج، 11.

قوله: يبدئُ الخلق ويعيده، كقوله: يبدئ الخلق ثم يعيده، فمن كان كذلك، كان قادراً على الإطلاق وكان بطشه شديد الاقتدار العظيم.

قوله: لا يمتنع عليه مراد من أفعاله، وأفعال غيره، يعني: أنَّه يقتضي العموم، ولكونه تعالى قادراً على جميع ما يريده، وفاعلاً له، فإيمان الكفار، وطاعة العاصي، لو كان مراده تعالى، لكان فاعلاً لهما، موجداً إيَّاهما، وليس فليس، وهذا ردٌّ على المعتزلة القائلين بإذن الله تعالى، يريد إيمان الكافر، وطاعة العاصي، وليس فاعلاً له، بل الإيمان والكفر، والطَّاعة والعصيان، فعل العبد وبقدرته، وكذا قال فيه صاحب الكشاف، وإنَّما قيل: فعَّال؛ لأنَّ ما يريد ويفعل فى غاية الكثرة.

قوله: وما حاق بهم، أي: أحاط.

قوله: لا يرعوون عنه، رعى عن القبح كفَّ عنه.

قوله: ومعنى الإضراب: أنَّ حالهم أعجب من حال هؤلاء، فإنَّ قومك سمعوا قصَّة فرعون وقومه، ونكالهم في الآخرة والأولى، وما أصاب ثمود من هلاكهم، فكان ينبغي بهم أن يكفُّوا عن التَّكذيب، ويرجعوا عنه لئلا يصابوا بمثل ما أصابهم، فلمَّا لم يرجعوا عنهم، فحالهم أعجب، قيل: الأظهر أنَّ الاضراب من قصَّة فرعون وثمود إلى جميع الكفار، يعني: جميع الكفار في تكذيب، ولم يكن نبيٌّ فارغاً عن تكذيبهم.[1] أقول: يأباه ما سبقه من قوله: ﴿ **هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ** ﴾،[2] الآية، فإنَّ فيه التَّكذيب، وما يترتَّب عليه ممَّا حاقَ بهم، فلو

---

[1] الألوسي، *روح المعاني*، 303/15.

[2] الغاشية،1.

كان الإضراب إلى جميع الكفَّار يبقى ما في الحديث ممَّا أصاب مستدركاً، فلا يكون لتخصيص حديث الجنود بالذِّكر حينئذ وجه، وأيضاً على ما ذكره هو بالترقِّي أولى من الإضراب.

سورة الطارق

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: أو الأفلاك عطف على الظَّلام.[1]

قوله: والمراد الجنس، على ان اللام للجنس [30/أ] دون العهد.

قوله: أو معهود بالثَّقب، على أن يكون اللام للعهد.

قوله: عبَّر عنه أولاً بوصف عامّ...إلخ، يعني: أنَّ الطَّارق على مافسَّره لا يخصُّ النَّجم الثَّاقب، بل يعمُّه وغيره،[2] ليعبِّر عن النَّجم الثَّاقب عند الإقسام به، بالوصف العام، ثمَّ تفسيره بوصف يخصُّه، تفخيم لشأنه بأنَّ كنه أمره مما لا ينكشف بذلك الوصف، بل لا يبلغ إليه أفكار الخلائق، ويحتاج إلى تعليم الفائق فهو شيءٌ عظيمُ الشَّأن، والإقسام به إقسام عظيم، كقوله: ﴿**فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ**﴾.[3]

قوله: وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة لما على أنَّها بمعنى: إلا، وهي لغة هذيل يجعلون لما يعني إلا يقولون: ننشدكَ بالله لما قمت، أي: إلا قمت.

---

[1] هذه الجملة وُضعت في المخطوط مع السورة التي قبلها خطأً.

[2] سقطت هذه الكلمة من أ.

[3] الواقعة، 76.

قوله: لما ذكر أنَّ كلَّ نفس وجه لاتصاله بما قبله، بيانه: أنَّه تعالى لما ذكر على التوكيد القسمي أنَّ كل نفس عليها حافظ، يكتب أعمالها، دقيقها وجليلها، خيرها وشرّها، علم أن ذلك الحفظة وكتابة الأعمال ليجزي بها في العاقبة، فأتبعه توصية الإنسان بالنَّظر والتفكُّر في مبدئه ونشأته الأولى، حتى يعلم أن من نشَّأه قادر على رجعه، وإعادته، وجزائه بأعماله، فيعمل ليوم الجزاء، ولا يخفي[1] على حافظه إلا ما يسرُّه في عاقبة.

قوله تعالى: ﴿**خُلِقَ مِن مَّاءٍ دَافِقٍ** ﴾،[2] وينبغي أن يعلم أنَّ الإنسان الذي أنكر الكفار كونه معاداً هو هذا الهيكل المحسوس، المركَّب من اللحم والعظم، فهو المحكوم عليه بإمكان العود في هذه المواضع، وقد يطلق على الجوهر، المجرَّد عن المادَّة، التعلُّق بذلك الهيكل، تعلُّق التَّدبير والتصرُّف، وهو المشار إليه بأنَّا، وذهب إليه الحكماء أيضاً، وجمهور المتكلِّمين، لما نفوا الجواهر المجردة مطلقاً أنكروه، وقصروا الإنسان في هذا الهيكل خلافاً للصُّوفية، والغزالي، والراغب، والمصنف فإنه صرَّح في مواضع عديدة بالنُّفوس المجردة، وظاهر أنَّ كون الإنسان بمعنى الهيكل المحسوس مخلوقاً من ماء دافق، لا ينافي وجود جوهر متعلِّق به تعلُّق التدبير والتصرف، فظهر ضعف ما قيل: إنَّ هذا شاهدٌ قويٌ على أنَّ الإنسان هو الهيكل المحسوس، كما ذهب إليه جمهو المتكلمين.

قوله: وماءٌ دافقٌ بمعنى ذا دفق، يعني: أن صيغة الفاعل هنا للنِّسبة، فإنَّ الدَّافق بمعنى الصابّ، هو الرَّجل، والماء مصبّ فهو كاللابن،[3] والتامر.[4]

---

[1] سقطت هذه الكلمة من أ.

[2] الطارق، 6.

[3] وردت في الأصل: كالابن.

[4] بمعنى ذي اللبن، وذي التمر.

قوله: والمراد المتزج من الماءين في الرَّحم، وبذلك الامتزاج صارا ماءً واحداً، ولذلك قال الله تعالى: (من ماء) ولم يقل: من ماءين.

قوله: ولو صحَّ الى إشارة إلى ما طعن به الملحدة –خذلهم الله– من أنَّ النُّطفة إنَّما يتولَّد من فضل الهضم الرَّابع، وهو الهضم في العروق، بعد الهضم [30/ب] في المعدة، وتنفصل من جميع الأعضاء، فيأخذ من كل عضو طبعه، وخاصية، حتى يستعدّ لأن تتولد منها مثل تلك الأعضاء، فان كان المراد أنَّ معظم أجزائها يتولد هناك، فهو ضعيف؛ لأنَّ معظمه إنَّما يتولَّد من الدِّماغ، وإن كان المراد أنَّ مستقرَّ النطفة هناك فضعيف أيضاً؛ لأنَّ مستقرَّها أوعية المني، وهو عروق يلتفُّ بعضها بالبعض عند البيضتين.

قوله: فالدِّماغ أعظم الأعضاء في توليدها...إلخ، دفع لما قالوه بعد منع صحته على ما يشعر به كلمة لو، يعني: أنَّ ما قالوه ...إلخ غير صحيح، فإنَّه ناشئ عن محض التوهُّم، وكلام الله المجيد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، ولو تنزَّلنا عن ذلك، وفرضنا صحَّة كونها متولدة من فضلة الهضم، ومنفضلة عن جميع الأعضاء، وكون مقرّها العروق الملتفة عند البيضتين، لكن لا شكَّ أنَّ الدِّماغ أعظم الأعضاء معونة في توليدها، وله خليفة في ذلك، وهي النُّخاع، وهو خيط أبيض في جوف القفار، ممتداً إلى الصُّلب، وشعب كثيرة نازلة إلى الترائب، وهما: أي الصُّلب والترائب أقرب إلى أوعية المني، ومقره فلها زيادة مدخل في توليدها وقرب بمقرِّها، بالنسبة إلى سائر الأعضاء، ولذلك خصَّا بالذِّكر من بينها.[1]

قوله: والضَّمير للخالق، يدلُّ عليه خلق، فمجيء الفعل مجهولاً، والإضمار قبل الذِّكر ثانياً، للدلالة على أنَّ الكلام من باب إرخاء العنان، أي: ما أقول: إنِّي أنا المبدئ والمعيد، بل أقول: أنا الذي تعورف

---

[1] الشهاب الخفاجي، *حاشية الشهاب على البيضاوي*، 328/8.

عندكم واشتُهر، وتقرُّون أنَّه الخالق هو القادر على الإعادة، ومجيؤه بأن واللام، وتنكير الخبر؛ للدّلالة على ردٍّ بليغٍ على إنكار مبالغ عنهم، بأنَّه لا حشر، ولا نشر.

قوله: وهو ظرف لرجعه، ولا يمنعه الفصل بالأجنبي؛ لأنَّه في تقدير التَّأخير قدَّم مراعاة للفواصل، على أنَّ الظَّرف اتَّسع فيه ما لم يتَّسع في غيره.[1] ولا يجوز كونه ظرفاً لقوله: (لقادر)؛ لأنَّه تعالى قادر في كلِّ الأوقات على الرَّجع، فالتَّخصيص والتَّقييد ينافيه، وقال صاحب الكشاف: والحقُّ أنَّ الفاصل غير أجنبيّ؛ لأنَّه إمَّا تفسير، أو عامل على المذهبين.

قوله: من منعة في نفسه، أي: أمور مانعة في نفسه، تمتنع بها من الرَّجع المجازات بالضَّمائر، والأعمال الخبيثة.

قوله: ما ينصدع عنه الأرض، أي: ينشقُّ عنه الأرض.

قوله: أو الشِّقُّ بالنبات، والعيون، عطف على ما ينصدع، أي: الصَّدع إمَّا اسم بمعنى ما ينصدع عنه، وهو النَّبات أو مصدر بمعنى الشقّ، فإنها منشقٌّ بالنبات والعيون، قيل: يناسب أن يفسَّر الرَّجع بنفس الرجوع، لا بما يرجع، فيه أن ما ذكره الشَّارح ليس تفسيراً للرَّجع، بل بيان لكون السَّماء ذات رجوع [31/أ] قال بعض الأفاضل: إنَّ المناسب في هذا المقام ترك العيون، فإنَّ وصف السَّماء والأرض عند الإقسام بهما على حقيَّة القرآن النَّاطق بالبعث، بما ذكر من الوصفين، للإيماء إلى أنَّهما لأنفسها من شواهده، وهو السِّرّ في التَّعبير عنه، وعن المطر بالرَّجع، وذلك في تشقُّق الأرض بالنَّبات المحاكِ للنُّشور، حسبما ذكر في مواقع من التَّنزيل، لا في تشقُّقها بالعيون. أقول: الظَّاهر أنَّ وصفهما عند الإقسام بالوصفين؛ للإيماء إلى كون الخالق

---

[1] الطيبي، *فتوح الغيب*، 385/16.

قادراً على رجع الإنسان، كقوله: ﴿ **أَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ ۚ بَنَاهَا * رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّاهَا * وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا * وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَاهَا * أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا** ﴾،[1] وأيضاً هو المفاد بقوله: ﴿**إِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ** ﴾،[2] دون الرَّجع.

قوله: أي: القرآن، وجعل الضمير لحديث الحشر، وتفسير الفصل بالقطع، أي: حدث الحشر قول مقطوع، كما قيل: ممَّا يأباه قوله: ﴿**إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا**﴾...[3] إلخ، إلا أن يجعل الكيد كنايةً عن الإنكار ونحوه، وهو كما ترى.

قوله: فإنه جدٌّ كلُّه، أي: لا لين ولا رفق فيه.

قوله: والتَّكرير، وتغيير البنية، أي: تكرير الأمر بالإمهال، وتغير الباب، أي: مهّل وأمهل لزيادة التَّسكين، يعني: أنَّ الظَّاهر هو التَّكرير في اللفظ أيضاً، لكن غير للدّلالة على الزيادة، فإنَّه أوكد من التَّكرير.

قوله: أمهلهم، بدل من مهِّل، والفاء فيه للتفريع، فإنَّ كيده تعالى واستدراجه لهم يوجب الأمر بالمهلة، كما لا يخفى، والاستدراج: هو أن يقرِّب الله عبداً بالعقوبة، قليلاً، قليلاً.

سورة الأعلى

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

---

[1] النازعات، 27.

[2] الطارق، 8.

[3] الطارق،15.

قوله: نزَّه اسمه عن الإلحاد فيه بالتَّأويلات الزَّائفة، الإلحاد في الشَّيء: العدول عمَّا هو الحقُّ فيه، وفي القاموس: الحدُّ في التَّحريم: ترك القصد فيما أمر به، والزَّائفة: هي المائلة عن الاستقامة.

قوله: وإطلاقه على غيره زاعماً أنَّهما فيه سواء، يفهم منه أنَّ إطلاقه لا على هذا الوجه جائز.

قوله: وذكره لا على وجه التَّعظيم، قال الإمام: إنَّه كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النَّقائص، يجب تنزيه الألفاظ الموضوعة لها عن الرَّفث وسوء الأدب، قيل: لا يبعد أن يراد بالاسم الأثر، أي: سبح آثار ربِّك الأعلى عن النُّقصان، فإنَّ أثره دالٌّ عليه كالاسم، فيكون منعاً عن عيب المخلوقات.[1] ويردُّ عليه: أنَّ من الآثار والمخلوقات ما هو غاية في النَّقص والعيب، كالكفر والشُّرور، وهي كلُّها مخلوق الله تعالى عند أهل الحقِّ، وظاهر أنَّه لا يجب تنزيهما، بل يجب عدّها نقصاً، وعيباً، ودلالتها عليه تعالى لا ينافي كونها في أنفسها نقصاً، وعيباً كما لا يخفى، وهذا بخلاف الألفاظ الموضوعة.

قوله: خلق كلَّ شي، أخذ العموم من حذف المفعول، ويندرج فيه أفعال العباد أيضاً، فسوَّى خلقه بأن جعل له ما به يتأتَّى كماله، ويتمُّ معاشه، هذا المعنى يناسب كون [31/ب] الموصول صفةً للرَّبِّ لإشعاره بالتَّدريج المعتبر في الرّبوبية، فإنَّ الرَّبّ من يبلغ الشيء إلى كماله شيئاً فشيئاً، وأولى مما في الكشاف فهو بأن لم يأتِ به متفاوتاً غير ملتئم، ولكن على إحكام، واتِّساق، ودلالة على أنَّه صادر عن عالم، وأنَّه صفة حكيم، إذ كون خلق كل شيء دالّاً على صدوره عن عالم، وأنَّه صفة حكيم مما يناقش فيه.

قوله: فوجَّهه إلى أفعاله طبعاً واختياراً، أي: وجَّه كل واحد من الأجناس والأنواع والأشخاص إلى أفعاله طبعاً، فيما له أفعال طبيعية، واختياراً فيما له أفعال اختيارية.

---

[1] الألوسي، *روح المعاني*، 315/15.

قوله: يخلق الميول للأفعال الطَّبيعيَّة والإلهامات، ونصب الدلائل، وإنزال الآيات للأفعال الاختيارية.

قوله: أحوى، حال من المرعى، وتأخيره حينئذ للمحافظة على رؤوس الآي.

قوله: على لسان جبريل عليه السَّلام بأن يقرأ جبريل عليه السَّلام ما يقرأ عليه من الوحي، فيحفظه ولا ينساه.

قوله: أو سنجعلك قارئاً بإلهام القراءة، وذلك بأن يلقي في قلبه، ويعرِّفه كيفية القراءة، وإخراج كل حرف من مخرجه، وذلك لاينافي صيرورته صلى الله عليه وسلم قارئاً بواسطة جبريل عليه السلام، وبلاغ المقروء إليه، وقراءته عليه السَّلام، فإنه لا يقتضي قوله بالإلهام عدم مدخليَّة شيء، فظهر فساد ما قيل: صيرورة الرَّسول قارئاً من الإلهام بلا واسطة جبريل، خلاف ما اشتُهر في الدين، ولم يقل به أحد.

قوله: فلا تنسى، أصلاً لإتمامه، ولاشيئاً منه مع أنَّك أُمِّي لا تدري ما الكتاب، وما القراءة ليكون ذاك آية أخرى، غير الآيات والمعجزات التي لك، قيل: ويحتمل –والله أعلم– أن يكون نفي نسيان مضمونه أي: لا تغفل عنه، فتخالفه في أعمالك، ففيه وعد بتوفيقه بالتزام الأحكام، ونهيٌ له عن الغفلة عن القرآن في معاملاته، أقول: هذا المعنى مما لا يحتمله التَّرتيب بالفاء على الإقراء، وهو ظاهر.

قوله: وقيل: نهي والألف للفاصلة، كقوله: السبيلا، قال صاحب الكشاف في سورة الأحزاب عند قوله: (وضلونا السبيلا) زيادة الألف لإطلاق الصَّوت، جعلت فواصل الآي، كقوله في الشعر، وفائدتها الوقف والدّلالة على أنَّ الكلام قد انقطع، وأنَّ ما بعده مستأنفاً.[1] قيل: إنَّ ألف الفاصلة لا يكتب بالياء،

---

[1] الطيبي، *فتوح الغيب*، 485/12.

والحكم بأنَّ خطَّ المصحف هنا مخالف لرسم الخطّ، لا يقبل من غير ثبت، انتهى. ويمكن أن يقال: إن سائر الفواصل لما كانت مكتوبة بالياء عن الموافقة في ذلك أيضاً أداء لحقِّ المراعاة.

قوله: بأنَّ نسخ تلاوته، بيان لما يصحِّح النِّسيانن فإنَّ التِّلاوة وتكراره يوجب الحفظ، وإليه الإشارة في قول صاحب الكشاف في معنى النهي، فلا تغفل قراءته وتكراره فتناه، فلا يتوجه ما قيل: النَّسخ لا يوجب [32/أ] النسيان فضلاً عن نسخ التِّلاوة، وظهر أيضاً فساد ما فرَّع عليه بقوله: فكأنَّه أشار إلى حمل قوله: (فلا تنسى) على معنى: فلا تترك قراءته.

قوله: أو نفي النسيان رأساً، فإنَّ القلة يستعمل للنَّفي، كما يقال: قل رجل يقول كذا، أي ما رجل يقول كذا، قيل: نفي النِّسيان رأساً ممَّا يأباه ما روي، إلا أن يقال: المراد بنفي النسيان نفي النسيان التَّامّ، وهذا نسيان في وقت القراءة لا النسيان بالكليَّة، انتهى. ولا يبعد أن يقال: إنَّ وقوع ما روي يحتمل أن يكون قبل وحي قوله: ﴿ **سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰ** ﴾،[1] على أن يكون السِّين لاستقبال الإقراء، ويدلُّ على هذا ما رواه مجاهد والكلبي أنَّ النَّبيَّ صلى الله عليه وسلَّم كان إذا نزل عليه جبريل عليه السَّلام لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلَّم رسول الله صلى الله عليه سلم بأولها مخافة أن ينساها، فأنزل الله ﴿ **سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰ**﴾،[2] فلم ينس بعد ذلك شيئاً.[3] وعلى هذا عدم كون الآية دليلاً لذلك القائل، لا يضرُّ المصنف كما لا يخفى.

قوله: ما ظهر من أحوالكم، وما بطن من أفعالكم وأقوالكم، فيكون أن توكيد المضمون الكلام السابق من مفتتح السورة، واللاحق إلى منتهاها؛ لأنَّها محتوية على الأمور الدنيوية والأخروية.

---

[1] الأعلى، 6.

[2] الأعلى، 6.

[3] البغوي، *معالم التنزيل*، 401/8.

قوله: أو جهرك بالقراءة مع جبريل عليه السَّلام، فهو كالتَّعليل لما ورد عليه قوله تعالى: ﴿ **سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنسَىٰ**﴾.[1]

قوله: ولهذه النكتة، أي: تضمن التَّيسير هنا معنى التوفيق، قال: نيسرك، لا نيسّر لك، مع أنَّ التيسير يكون لما يرتكبه.

قوله: بعد ما أستتبَّ لك الأمر، أي: ذكر الناس بعد ما استقلَّ أو تمَّ لك أمر الوحي والدين وحفظه فإنَّ بحض إعداده عليه –عليه السَّلام– للطَّريقة اليُسرى، أي: في حفظه أو الدِّين لا يتأتى التَّذكير.

قوله: لعلَّ هذه الشَّرطية إنما جاءت...إلخ، جوابٌ لما يورد، ويقال: أنَّ النَّبيَّ صلَّى الله عليه وسلم كان مأموراً بالذِّكرى نفعت أو لم ينتفع، فما معنى اشتراط النَّفع، وحاصله: أنَّه صلى الله عليه وسلَّم لما كان حريصاً على إيمانهم قد استفرغ وسعه وجهده في تذكيرهم، وكرَّره عليهم، وأراد هذا لبعضهم إلا غيَّاً وطغياناً وحصل يأسه عليه السَّلام عن إيمان ذلك البعض، فكان يتحسَّر ويتلهَّف بذلك، فقيل له صلى الله عليه وسلم: ﴿**فَذَكِّرْ إِن نَّفَعَتِ الذِّكْرَىٰ**﴾،[2] يعني: لا تتعب نفسك بعدم تذكيرك في إيمان البعض، ولا ترك التذكير لأجله، إنما ذلك إذا كنت ميؤساً عن كلِّهم، بل ذكِّر فإنَّه تنفع فيمن يخشى الله، وهذا مثل قوله تعالى: ﴿**وَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِجَبَّارٍ* فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَن يَخَافُ وَعِيدِ**﴾،[3] وأعرض عنهم.

---

[1] الأعلى، 6.

[2] الأعلى، 9.

[3] ق، 45.

قوله: أو لذمِّ المذكرين...إلخ، جواب ثان عن السؤال المذكور تقريره، أنَّ هذا الاشتراط إنَّما بحسب الظَّاهر، ومعناه: ذم المذكرين، وإخبار عن حالهم، واستبعاد لتأثير الذكرى فيهم، كما تقول للواعظ: عِظ المواسين [32/ب] إن سمعوا منك قصداً إلى انَّه مما لا يكون.

قوله: أو للإشعار بأنَّ ...إلخ، جواب ثالث، ومعناه: ظاهر، قيل: ولك جواب رابع، لعلَّه أقرب وهو أنَّ المراد أنَّ التذكير ينبغي أن يكون بما يكون مهماً، لمن له التذكير، فينبغي تذكير الكافرين بالإيمان لا بالقروع، وتذكير تارك الصلاة بها، أقول: معنى اشتراط النَّفع هو وجوب التَّذكير المطلق معه، وعدمه عند عدمه، وما ذكره هو وجوب التَّنكير في ضمن فرد نافع، فلو كان كذلك كان حقُّ الكلام أن يقال: فذكر ما ينفع من الذكرى، وأيضاً لا يلائمه ما اتَّصل به من قوله: ﴿**سَيَذَّكَّرُ مَن يَخْشَىٰ**﴾،[1] كما لا يخفى.

قوله: وهو تناول العارف والمتردِّد، وذلك بدليل ما يقابله من قوله تعالى: ﴿**وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى**﴾،[2]

الآية، فإنَّ النَّاس في أمر المعاد على ثلاثة أقسام، قسم قطع بوقوعه، وقسم جوَّز وقوعه، ولكنه لم يقطع بالنَّفي، ولا بالإثبات، وقسم أصرَّ على إنكاره، والأولان ينتفعان فهما المعبَّر عنهما بمن يخشى بخلاف الثالث، فإنَّه المتجنب الأشقى.

قوله: أو الأشقى من الكفرة؛ لتوغُّله في الكفر كالوليد بن المغيرة، وعتبة بن ربيعة، على ما قيل أنها نزلت فيهما.

---

[1] الأعلى،10.

[2] الأعلى، 11.

قوله: ﴿ **ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ** ﴾،[1] ثم ههنا للتفاوت في الشِّدة، وبُعد مرتبة ما بعدها عن ماقبلها، فإنَّ التَّردُّد بين الحياة والموت أشدُّ وأقطع من الصِّلى، قيل: يحتمل أن يكون لا يموت ولا يحيا كنايةً عن عدم النَّجاة؛ لأنَّ النَّجاة إنما يكون بالعمل في دار يموت فيها العامل، ويحيا، والنَّظم أقرب إلى هذا المعنى، كيف واللائق بالمعنى المشهور، ثم لا يكون ميّتاً فيها، ولاحيَّاً، فتأمل. أقول: إنَّ هذا مما لا يحتمل أبلغ الكلام، وكون النَّجاة بالعمل في دار فيها الموت والحياة لا يصحِّحه كما لا يخفى، وأيضاً لا يلائمه التَّراخي بالفاء، وبثم.

قوله: من الزَّكاء، وهو النَّماء، قال الزجاج: ومعنى تزكَّى تكثَّر بتقوى الله، والزَّاكي النَّامي الكثير.

قوله: بقلبه ولسانه، فإنَّه يظهر من الكفر، وهو إنَّما يتأتَّى بمجموع الذكرين.

قوله: أن يراد بالذكر، أي: وفي ذكر اسم ربِّه، أي: كبِّر تكبير التَّحريم.

قوله: فلا تفعلون ما يسعدكم في الآخرة، إشارة إلى ما أضرب عنه، وهو المدلول عليه بقوله تعالى: ﴿**قَدْ أَفْلَحَ مَن تَزَكَّىٰ * وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ** ﴾.[2]

قوله: والخطاب للأشقين على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب، أي: أنتم أيها الكفرة تؤثرون الحيوة الدنيا، وترضون بها، وتطمئنون بها، وتعرضون عن الآخرة بالكلية، ولا تفعلون لها شيئاً ما يسعدكم فيها، وضمير الجمع لإرادة الاستغراق من الأشقى بكون الألف واللام له.

---

[1] الأعلى،13.

[2] الأعلى، 15.

قوله: أو للكلِّ، أي: كلّ أحد، أي: أنَّكم يا أشقياء بني آدم تؤثرون الحياة الدنيا، وترجِّحونها على الآخرة في السَّعي لها، كما قال: ﴿**كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ** [33/أ] **وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ** ﴾،[1] فلا تفعلون ما يفلحكم، ويسعدكم في الآخرة.

قوله: فإنَّ الشَّقي في الدنيا أكثر في الجملة، بيان لما يصحِّح كون الخطاب للكلّ.

قوله: فإنَّ نعيمها ملذاً للذات فلا ينفكُّ لذته عنه، بخلاف نعم الدنيا، فإنها تفسد سريعاً.

قوله: الإشارة إلى ما سبق من قد أفلح، إلى قوله: وأبقى.

قوله: فإنَّه جامع أمر الديانة، وخلاصة الكتب المنزَّلة، فلذا أشار إليه بخصوصه، يكون معناه: وأرادا فيما دون غيره، روى أنَّ جميع ما أنزل الله عز وجل من كتاب مئة وأربعة كتب: أنزل على آدم عشر صحف، وعلى شيث عليه السَّلام خمسون، وعلى أخنوخ هو إدريس عليه السَّلام ثلاثون صحيفة، وعلى إبراهيم عليه السَّلام عشر صحائف، والتوراة، والإنجيل، والزَّبور، والفرقان.[2]

سورة الغاشية

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله تعالى: ﴿**هَلْ أَتَاكَ**﴾،[3] أي: قد أتاك يا محمد.

---

[1] القيامة،20.

[2] الطيبي، *شرح المشكاة*، 425/2.

[3] الغاشية،1.

قوله: الدَّاهية التي تغشي النَّاس لشدائدها، يعني: يوم القيامة، لم يفسرها أولاً بيوم القيامة تحصيلاً لوجه كونه غاشياً كما في سورة الحاقَّة، قيل: تحصيلاً لوجه تأنيث الغاشية، ولا يخفى ضعفه لإمكان تحصيله بالقيامة، أو السَّاعة.

قوله: أو النَّار، عطف على الدَّاهية، إذ ليس غشاوها بشدائدها، وأهوالها، بل بذاتها، قيل: لا حاجة في إطلاق الغاشية على النَّار إلى جعلها داهية، لتأنيثها، قد مرَّ وجه ضعف مبناه.

قوله تعالى: ﴿ **وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ** ﴾،[1] هي مبتدأ تخصص بالوصف، خبرها تصلى، أو خاشعة ولا بأس بتنكيرها، لإفادة التركيب من غير حاجة إلى التَّعريف، كما في كوكب انقض السَّاعة، وقوله تعالى: ﴿وجوه يومئذٍ ناضرة﴾،[2] الآية على ما صرَّح به الشيخ الرضي وغيره.

قوله: تعمل ما تتعب، أي: تعمل في الآخرة ما تتعب فيه، على أن يكون عاملة وناصبة كلاهما استقبالين.

قوله: أو عملت ونصبت في الأعمال، أي: عملت في الدنيا، ونصبت في الأعمال على أن يكونا ماضويين، وقوله: (لا تنفعها) يومئد إشارة إلى دفع ما يقال: إن عاملة ناصبة إذا كانتا خبرين عن وجوه، وقد تقيدت بيومئذ، فكيف يصحّ كونهما ماضويين، إذ لا معنى لكونها يوم القيامة عاملة ناصبة في الدنيا، ووجه الدفع على منوال إذا انتسبنا لم يلد في ليمة. أي: ظهر لهم يومئذ أنَّها كانت خاشعة عاملة ناصبة في

---

[1] الغاشية، 2.

[2] المطففين،24.

الدنيا بمالا ينفعه يومئذ، ﴿**وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا**﴾،[1] هذا إذا كانت خاشعة أيضاً ماضوية، وأما إذا كانت استقباليَّة فلا، ويجوز حينئذ تعلُّق يومئذ بها، ويصحّ للمعنى كما لا يخفى.

قوله: أي: متناهية في الحرّ، وفي القاموس: حمى النار اشتدَّ حرُّها، فنار جهنَّم إذا وصفت بالحمي كان معناه بلوغها إلى نهاية الحرارة. [33/ب]

قوله: بلغت إناها في الحر، الإناء الآخر، والنِّهاية، أي: بلغت غايتها ونهايتها في الحرِّ، كقوله: ﴿**وَبَيْنَ حَمِيمٍ آنٍ** ﴾،[2] في القاموس: آن الحميم: انتهى حرُّه.

قوله: ولعلَّه طعام هؤلاء، والزَّقُّوم والغِسلين: طعام، دفع لما يقال: من أن هذا ينافي لما في سورة الحاقة ﴿ **وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ** ﴾،[3] يعني: أنَّ المعذبين طبقات، لكلٍّ منهم جزء مقسوم.

قوله: أو المراد طعامهم مما يتحاماه الإبل، يعني: أنَّ المراد أن لا طعام لهم أصلاً؛ لأن الضَّريع مما يتحاماه ويتعافاه الإبل فضلاً عن الإنسان، وكيف يكون ذلك طعاماً، والمقصود من الطعام: إمَّا الاسمان وإفادة القوَّة أو الإشباع، وإماطة الجوع، وهما ينتفيان عنه، وذلك كما تقول: ليس لفلان ظلٌّ إلا الشَّمس تريد نفي الظِّلّ على التَّوكيد، قيل: في بيان أنَّ المراد بالضَّريع طعام تحاماه الإبل، أي: يجتنبه الإبل، فيكون مجازاً مرسلاً، وحينئذ يحتمل أن يكون نفس الغِسلين، انتهى. ولا يخفى عدم مناسبة لكلام الشارح.

---

[1] الكهف، 104.

[2] الرحمن، 44.

[3] الحاقة،36.

قوله: يا مخاطب، أو الوجوه، يعني: أنَّ التاء على هذه القراءة إمَّا للخطاب العام، أو للغيبة، وليس بمعيَّن للخطاب، كما زعم بعضهم.

قوله: نظر اعتبار، أي: نظر تأمُّل فيها، وفي خلقها، وفي القاموس: نظر إليه تأمَّل، يعنيه جعله بهذا المعنى؛ لأنَّه المنفي عنهم المفيد في هذا المقام، وأما مجرَّد الإبصار فقد كان حاصلاً لهم، غير مفيد إيَّاهم، فدعوى ظهور المطلوب لمجرد الإبصار يكون غير مطابق للواقع، فلا وجه لما قيل: ولك أن تحمله على الإبصار ويكون فيه دعوى ظهر المطلوب، بحيث يظهر بمجرد إبصار هذه المخلوقات.

قوله: باركة للحمل، أي مستناخة له، منقادة لمن اقتادها بإزمامها، لا تعادِ ضعيفاً، ولا تمانع صغيراً.

قوله: طول الأعناق لتنوء بالأوقاد، وفي القاموس: ناء نهض بجهد، الأوقاد: الأثقال، يعني الحكمة في خلق طول أعناقها اقتدارها على النُّهوض بالأحمال الثقيلة، فإنَّ الأعناق وعليها الرؤوس مع تلك الأثقال كالفرسطون، يجعل فيه القناطير، ويجعل من أقصاه مقدار سير، فيوازن ذلك الثقيل باستعانة الطول فيه.

قوله: فلذلك خُصَّت بالذِّكر، إشارة إلى دفع ما يقال: إنَّ من الحيوانات ما هو أعظم من الإبل أعجوبة كالفيل، والمنافع في الحيوانات كثيرة، فلم خصَّها بالذكر مع السَّماء والجبال والأرض، مع أنَّ المناسبة بينهما أكثر.

قوله: وقيل: المراد بها السَّحاب على الاستعارة، أي: لا أنَّ الإبل اسم للسَّحاب، كالغمام، والقرينة انضمامه مع السماء والجبل، والشعراء كثيراً ما يشبِّهون السَّحاب بالإبل.

قوله: والمعنى إشارة إلى وجه اتصال قوله: ﴿ **أَفَلَا يَنظُرُونَ** ﴾،[1] إلى قوله ﴿ **كَيْفَ سُطِحَتْ** ﴾،[2] بما قبله.

قوله: [34/أ] ولذلك عقَّب به أمر المعاد، أي: ولأجل كون المعنى ما ذكرنا من النَّظر في المخلوقات البسيطة والمركَّبة لتحقيق كمال قدرة الخالق، وعدم إنكار اقتداره على البعث، عقب به أمر المعاد، فإنَّ ما تقدَّمه من السُّورة أمر المعاد، ورتَّب عليه الأمر بالتَّذكير، فإن ذكراه عليه السلام في أمر المعاد.

قوله: فلا عليك إن لم ينظروا...إلخ، بيان لمفاد إنَّما.

قوله: وعن الكسائي، بالسِّين على الأصل، فإن أصله من السَّطر، وهو التسلُّط، يقال: سطر عليه أي: سلَّط عليه.

قوله: بالإشمام، أي: بإشمام الصَّاد السِّين، فيكون الحرف الحاصل من الإشمام بين الصَّاد والسِّين.

قوله: لكن من تولى وكفر، يعني: أنَّ الاستثناء منقطع، أي: لست بمستولي عليهم، لكن من تولى منهم فإنَّ لله الولاية والقهر، فهو يعذِّبه، وكون المقهور مغاير الغير المقهور مصحِّح للاستثناء، وإن كان ذات المقهور في جملة ذوات غير المقهورين، مشاركاً لهم في هذا، كما في قوله تعالى: ﴿ **مَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ٱتِّبَاعَ ٱلظَّنِّ** ﴾،[3] أي: المختلفون في قتل عيسى عليه السَّلام لا يتنعمون، لكنهم يتَّبعون الظَّن، فالاستثناء فيه منقطع، فإنَّ الظانّ غير العالم، إن كان المثبت لهم الظَّن هم المسلوبون عنهم العلم، فاندفع ما قيل: في كون

---

[1] الغاشية،17.

[2] الغاشية،20.

[3] النساء، 157.

الاستثناء منقطعاً إشكال؛ لأنَّ المستثنى المنقطع هو المذكور بعد إلا غير يخرج عن متعدد قبله، لعدم دخوله فيه، مخالف له في الحكم، وليس من تولى وكفر خارجاً عن قوله: (عليهم) وليس حكمهم مخالفاً له، انتهى.

قوله: وقيل: متصل، فإنَّ جهاد الكفار وقتلهم تسلُّط، فكأنَّه قيل: ﴿ **لَّسْتَ عَلَيْهِم بِمُصَيْطِرٍ** ﴾،[1] أي: بمسلّط بالقتل والجهاد، إلا من تولى وكفر، فإنَّك تتسلط عليه بالجهاد.

قوله: وكأنَّه أوعدهم بالجهاد في الدنيا، وعذاب النَّار في الآخرة، بيان لوجه ارتباط قوله تعالى: ﴿ بما قبله، وعطف عليه على تقدير كون الاستثناء متصلاً، وقد حرمنا وجه الارتباط على تقدير كونه منقطعاً، قيل: ولا يبعد أن يراد بالعذاب الأكبر القتل، وسبي النساء والأولاد، فيكون إشارة إلى أنَّ هذه الأمة أكثر عذابهم في الدنيا، هذا لا ما كان في الأمم السابقة، انتهى. ولا يخفى عدم مناسبته لهذا المقام.

قوله: وقيل هو استثناء من قوله: فذكِّر إلا من تولى، فيكون الاستثناء متصلاً أيضاً، ويؤكد الأولى أنَّه قوي إلا على التَّنبيه، أي: يؤيد كون الاستثناء منقطعاً هذه القراءة، فإنَّه الإخراج فيه حينئذ، بل هو ابتداء كلام، ومن شرط وجوابه: (فيعذِّبهم الله) كقولهم: من قام فيضربه زيد، أي: فهو يضربه زيد، أي: من يقوله ويكفر به فهو يعذِّبه الله.

قوله: قلبها في ديوان فإنه كان دوان.

قوله: ثمَّ الثانية للإدغام، أي: قُلبت الواو الثانية ياء، ثم أُدغمت [34/ب] الياء في الياء، قال الزَّجَّاج: وأُدغمت الياء في الواو، وانقلبت الواو ياءً؛ لأنَّها سُبقت بسكون.

---

[1] الغاشية، 22.

قوله: في تقديم الخير للتَّخصيص والمبالغة، أي: ليس رجوعهم إلا إلينا، وحسابهم ليس إلا علينا ويؤيِّد المبالغة ذكر ضمير المتكلم مع الغير، إذ فيه كمال التَّعظيم، وكلمة ثمَّ للتَّراخي في الرتبة، فإن كون إيابهم إليه تعالى، وكون حسابهم عليه، لا ترتيب بينهما، زماناً، بل هما مستقرَّان، وإن كان الإياب والحساب مرتَّبين زماناً.

سورة الفجر

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: كقوله: ﴿**وَالصُّبْحِ إذا تَنَفَّسَ** ﴾،[1] يؤيِّد كلًّا من التفسيرين، أمَّا تأييده الأول فظاهر، وأمَّا الثاني فلأنَّ مناط القسم هو التَّنفس الذي قيد به القسم.

قوله: وتنكيرها للتَّعظيم، يعني: أنَّ الظَّاهر كان تعريفها كما في نظائرها، ممَّا أقسم به، إلا أنَّه نكرها للتَّعظيم.

قوله: ومن فسَّرها بالعناصر، فإنَّها شفع، فإنها أربعة، والأفلاك فإنَّها وتر؛ لأنَّها تسعة أو سبعة.

قوله: أو يوم النَّحر، فإنَّه العاشر، وعرفة فإنَّه التاسع.

قوله: وقد رُوي مرفوعاً، أي: وقد رُويَ تفسير الشَّفع والوتر بيوم النَّحر وعرفة.

قوله: أو بغيرها، أي: بغير المذكورات.

---

[1] التكوير، 18.

قوله: فلعلَّه أفرد بالذِّكر، هي من فسَّر الشَّفع والوتر بأحد المذكورات، مع أنَّ الشَّفع والوتر يدلَّان على أنواع كثيرة، ويصدقان عليها، فلعل ذكر أحد هذه، إمَّا لأنه أظهر في الدلالة على التَّوحيد كالأفلاك والعناصر، والبروج، والسَّيَّارات، وأظهر مدخلاً في الدين كشفع الصَّلوات، ووترها، أو أظهر مناسبة لما قبلها كيوم النَّحر، وعرفة المناسبن لعشر ذي الحجة.

قوله: أو أكثر منفعةً موجبة للشُّكر، عطف على قوله: أظهر دلالة، وعلة أخرى للإفراد، يعني أنَّ إفراد أحد هذه الأمور بالذِّكر، إمَّا لأظهرية دلالتها على أحد المذكورات، أو أكثريَّة نفعها الموجب للشُّكر فإنَّ تفع الأفلاك والعناصر، وكذا البروج الاثنى عشر، والسَّيَّارات السبع في أمر المعاش والدين، أكثر من ما عداهما، وكذا نفع الصَّلوات في أمر الدين أكثر من سائر العبادات لقوله تعالى: ﴿**إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ ۗ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ**﴾،[1] وقوله عليه الصَّلاة والسَّلام: « الصَّلاة عماد الدِّين». إلى غير ذلك، وكذا منفعة يوم النَّحر وعرفة، فما قيل: ولعلَّ رعاية ما هو أكثر منفعة موجبة بالقياس إلى غيرها، مما لم يذكر سهو نشأ من قلَّة التدبُّر.

قوله: كالحبر والحبير، فإنَّهما بمعنى العالم، قيل: واحد أحبار اليهود.

قوله: ووفور النِّعمة لما في كل من المتعاقبين نعمة أخرى.

قوله: أي يسري فيه، على أن يكون الفعل مسنداً إلى المكان على طريق المجاز العقلي.

---

[1] العنكبوت، 45.

قوله: وقد خصَّه نافع، وأبو عمر، وبالوقف [35/أ] أي: لا يحذفان الياء إلا في حالة الوقف، بأن تحذف الكسرة أيضاً، بمراعاة رؤوس الآي، ولم يحذفها ابن كثير ويعقوب أصلاً، لا في الوقف، ولا في الوصل، وذلك لأنَّها لام الفعل، والفعل لا تحذف منه اللام في الوقف، نحو هو يقضي وانا أقضى.

قوله: وقُرئ يسر بالتنوين المبدل من حرف الإطلاق، وهو ثلاثة: الألف والواو والياء، يزاد أحدها في آخر الشِّعر لإطلاق الصوت، كما في قوله:

أقلّي اللَّوم عاذل والعتابا *** فقولى إن أصبتُ لقد أصابا[1]

ويقال: والعتابن وأصابن بإبدال التنوين عن الألف فيهما.

قوله: حلف، وذلك على تقدير كون الإشارة إلى القسم أو محلوف، وذلك على تقدير كون الإشارة إلى المقسم به.

قوله: يعبره ويؤكِّد ما يريد تحقيقه، قال الإمام: دلَّ الاستفهام على التَّأكيد، كمن ذكر حجَّةً بالغة ثم قال: هل فيما ذكرته حجة؟ والمعنى: من كان ذا لُبٍّ علمَ أنَّ الحلف بهذه الأشياء التي فيها عجائب ودلائل على التَّوحيد والربوبيَّة حلف عظيم، يعبِّره ويؤكد به ما يريد تحقيقه من المقسم عليه.

قوله: كما يسمى عقلاً ونهبة، فإنَّه يعقله عن القبائح، وينهى عمَّا لا ينبغي.

قوله: ومُنع صرفه للعلميَّة والتَّأنيث، فإنه اسم قبيلة أو بلدة.

---

[1] ابن جني، *سر صناعة الإعراب* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م)، 136/2.

قوله: ذات البناء الرَّفيع، قال الإمام: قيل ذات؛ لأنهم كانوا أهل البناء الرفيع، وكانوا يعالجون الأعمدة فينصبونها، أو يبنون فوقها القصور، قال تعالى في وصفهم: ﴿**أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ءَايَةً**﴾،[1] أي: علامة وبناءً رفيعاً.

قوله أو القدور الطِّوال، على تشبيه قدودهم بالأعمدة، ومنه قولهم: رجل معمَّد وعَمدان، إذا كان طويلاً، وكان طول الرجل منهم أربعمئة ذراع، وكان يأتي الصخرة العظيمة فيحملها فيلقيها على الحيِّ فيهلكهم.

قوله: والضَّمير لها سواءً جعلت اسم القبيلة إشارة إلى وجه تأنيثها.

قوله: منصوب أو مرفوع، أعني: الذين، أو هم الذين، وعلى الأوَّل مجرور، وهو تمثيل لإرصاده العصاة، يعني: ﴿**إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ** ﴾،[2] استعادة تمثيلية، شبَّه حال كونه تعالى حفيظاً لأعمال العباد مترقباً لها، ومجازياً عليها على النَّقير والقِطمير، ولا محيد للعباد، على أن لا يكون مصيرهم إلا إليه، بحالة من قعد على طريق السائلة يترصَّد، ولا عناء لهم عن العبور إليها، ثم استعمل ههنا ما كان مستعملاً هناك.

قوله: كأنَّه قيل: إنَّه لبالمرصاد من الآخرة، فلا يريد إلا السَّعي لها، يعني: إنَّ الله تعالى مترقِّب لأعمال الإنسان، وحفيظ لها، لا يهمل مثقال ذرَّة خيرها، وللمجازاة في الآخرة بالإكرام، والإنعام، أو بالإهانة والعقاب، لقوله تعالى: ﴿**وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَٰكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ**﴾،[3] فلا يريد من الإنسان إلا السَّعي في [35/ب] الدنيا لأمر الآخرة، خيراً كان أو شرًّا، فأمَّا الإنسان فلا يهمّه أمر الآخرة، بل هو غافل منه، ومهمه الدنيا فقط، فيحسب لقصور نظره وسوء فكره

---

[1] الشعراء،128.

[2] الفجر، 14.

[3] آل عمران، 87.

أنَّ إكرامه تعالى إيَّاه بالجاه والتَّوسعة في المال والدنيا، وإهانته بالفقر فيها، مع أنَّ التَّوسعة قد تفضي إلى قصد الأعداء، والفقر يؤدي إلى كرامة الدارين، وبما قرَّرنا اندفع ما قيل: إنَّ قوله: فلا يريد إلى السَّعي لها لا يتمُّ على أصل الأشاعرة، إنَّما هو مسلك الاعتزال الذي سلك الزمخشري؛ لأنَّ الله تعالى يريد ما يفعل العبد من المعاصي، لكن لا يرضى به، ولا يجرى في ملكه إلا ما يشاء.

قوله: وهو خبر ابتدأ، إلى قوله: ليوازن، إشارة إلى دفع ما قيل: إنَّ أما كلمة تفصيل، ولا يجيء إلا متعدِّدً، و من شرط مدخوها التوازن بين الفقرتين، والتقابل بينهما، فإن كان بعد الأول اسماً، فالواجب بعد الثانية أيضاً الاسم، نحو قولك: أمَّا الكافر فكفور، وأمَّا المؤمن فشكور، وإن كان مشرطاً فشرطاً نحو قولك: أمَّا إذا أحسنت إلى زيد، فهو محسن إليك، وأمَّا إذا أسأت فهو مسيء إليك، وأمَّا الاسم بعد الأول والشرط بعد الثانية، فلا توازن بينهما، كما في الآية،[1] وتقرير الدَّفع ظاهر.

قوله: ولذلك ذمَّه على قوله، أي: ولأجل كون التقتير مؤدياً في بعض الأحيان إلى كرامة الدَّارين، والتَّوسعة مفضية إلى قصد الأعداء، والانهماك في حبِّ الدنيا ذمَّه في قوليه، مع أنَّ قوله: رب أكرمني عند إكرام الرَّبِّ إيَّاه، وإنعامه صادق.

قوله: ولا يحثُّون أهلهم على طعام المسكن فضلاً من غيرهم، قدَّر مفعول يحضُّون أهلهم؛ لأنَّه المتعارف في الحثّ، فإن إرادة الخير للأهل أكثر من إرادته للغير.

قوله: دكَّاً بعد دكَّاً، أي: التكرير للاستيعاب، لا للتَّأكيد كقولك: حسبته باباً باباً، أي: بابا بعد باب.

---

[1] الطيبي، *فتوح الغيب*، 427/16.

قوله: مثل ذلك بما يظهر، دفع لما يقال: إنَّه لا معنى لإسناد المجيء إليه تعالى، فإنَّه من خواصّ الأجسام.

قوله: كقوله: ﴿**وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ**﴾،[1] أي: المراد لمجيئها إظهارها.

قوله: وفي الحديث: « يؤتى بجهنَّم ...إلخ»، فيحتمل أنَّ المراد بمجيئها معناه الحقيقي.

قوله: أي منفعة الذكرى، لئلا يناقض ما قبله، يعني لو لم يقدر المضاف لناقض هذا ما سبقه، من يومئذ يتذكَّر، فإنَّ فيه إثبات التذكُّر له، فنفيه بقوله: وانى له الذكري يناقضه، ودفع التناقض بتنزيل ذكره منزلة العدم، لعدم ما يترتَّب عليه، كما قيل: بعيد لا حاجة إلى ارتكابه، على أنَّ المقصود بيان تحسُّر عند مشاهدة أعماله القبيحة، وندمه عنها، لقوله تعالى: ﴿**رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا**﴾،[2] الآية، وعلى ما وجهه يكون خالياً عنه، بل الفائدة مطلقاً، تدبَّر.

قوله: واستدلَّ به على عدم وجوب قبول التَّوبة، أي: ليست التوبة [36/أ] من حيث إنها توبة واجبة القبول، كما زعم المعتزلة، بناءً على وجوب الأصلح عليه تعالى عندهم، إذ لو وجب قبولها لوجب قبول هذا التذكُّر، فإنه توبة، وليست بمقبولة لعدم ترتُّب المنفعة الذي من لوازم قبولها، قال بعض الفضلاء: إنَّ الاستدلال به على عدم قبول التوبة في دار التَّكليف، مما لاوجه له، على أن تذكره ليس من التوبة في شيء، فإنَّه عالم بأنه إنما يكون في الدنيا، كما يعرب عنه قوله: ﴿**يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي**﴾،[3] الآية، أقول: إنَّ معنى التوبة ليس إلا النَّدم على الذَّنب والعزم على أن لا يعود إليه، قال صاحب المواقف: حقيقة التوبة الندم

---

[1] النازعات،36.

[2] فاطر، 37.

[3] الفجر، 24.

على معصية من حيث هي معصية، مع عزم أن لا يعود إليها إذا قدر عليها، وهذا التذكُّر إذا كان حين ظهور القيامة، وظهور آيات قدرة الله، وآثاره قهره وظهور جهنَّم، يكون مع ندم على الذَّنب والمعصية، وعزم على عدم العود إليها إن قدر البتة، ولم يعتبر أحد في معنى التوبة، كونها في الدنيا نعم النَّافعة، منها ما يكون في الدنيا.

قوله: لحياتي هذه على أن يكون اللام للأجل، أو وقت حياتي على أن يكون اللام للتَّوقيت.

قوله: وليس في هذا التَّمنِّي دلالة على استقلال العبد بفعله، ولما ادَّعاه صاب الكشاف بناءً على أصول المعتزلة، من أنَّ هذا بيِّن دليل على أنَّ الاختيار كان في أيديهم معلَّقاً بقصدهم، وإرادتهم، وأنَّهم لم يكونوا محجورين عن الطَّاعات، مجبرين على المعاصي، كمذهب أهل الأهواء والبدع، وإلا فما معنى التحسُّر وبيان الرد: أنَّ كونهم متحسِّرين على الطَّاعات لا ينافي كونهم محجورين عنها، فإنَّ المحجور عن الشَّيء قد يتمنى، ويتحسَّر إن كان ممكناً من ذلك الشَّي، يقال: مكَّن الله من الشَّيء إذا قدَّره عليه، يعني أن المحجور عن الشَّيء يتحسَّر عليه، إذا كان قادراً عليه في الجملة، سواءً كان بالتَّأثير، أو بالكسب الذي ذهب إليه أهل الحقّ، وهو مقارنة لقدرة العبد وإرادته للفعل من غير أن يكون هناك تأثيراً، ومدخل في وجوده،[1] سوى كونه محلاً له، فإنَّ المحجور بسبب أنَّه وجد في نفسه قدرة مقارنة لأفعاله، وظنَّ أنَّه بتأثير قدرته يتحسَّر بفوت الشَّيء المحجور عنه، وبهذا الظَّنّ ضلَّ كثير من المعتزلة المبتدعة.

قوله: أو للإنسان، أي: لا يعذب أحد من الزَّبانية مثل ما يعذبونه، أي: لا يعذب أحد من الزَّبانية أحداً عذاباً مثل عذاب هذا الإنسان.

---

[1] الشهاب الخفاجي، *حاشية الشهاب على البيضاوي*، 359/8.

قوله: وكذا في الوثاق، قيل: ولك أن تريد بالأحد الواحد الحقيقي، فإنَّ الأحد من أسمائه. انتهى. ولا يخفى بعده، إذ لا توجيه لتوسيط التَّعبير عنه بالأحد بين التعبيرين عنه بالرَّبّ، قرأ الكسائي ويعقوب على بناء المفعول، فالضَّمير للإنسان [36/ب] الموصوف، فالعذاب وضع موضع التَّعذيب؛ لأنَّه بمعناه كالسَّلام بمعنى التَّسليم، كما وضع العطاء موضع الإعطاء في قول القائل: وبعد عطائك المئة، فالمصدر الذي هو العذاب مضاف إلى المفعول به، وكذا الوثاق، وضع موضع الإيثاق.

قوله: على إرادة القول، أي: يقول الله تعالى للمؤمن عند الموت، أو عند البعث، على ما يشعر إليه ما سيأتي، إمَّا بنفسه إكراماً له، أو على لسان ملك.

قوله: أو الآمنة، عطف على قوله: أي اطمانَّت.

قوله: لاستَفزَّها خوف، أي: لا يقلعه، ولا يحركه، وقد قرئ بها، قرأه بها أبي بن كعب: ياأيتها النفس الآمنة المطمئنَّة.

قوله: إلى أمره، أو موعده بالموت، أي: ارجعي إلى أمره بالموت، أو أرجعي إلى وعده بالموت، الظاهر: أنَّه أراد بالأمر عالم الأرواح المجرَّدة، والجواهر القدسيَّة، وبالموعد دار الثواب على ما يشعر به ما سيأتي وقيل: ارجعي إلى أمره، واستمر، ولا يخفى عدم مناسبته للمقام بوجه.

قوله: ويشعر ذلك بقول من قال: ...إلخ، وجه الإشعار: أنَّها إذا كانت بالموت راجعة فكانت بالحياة، والتعلُّق بالأبدان خارجة عما ترجعي إليه، ولا يكون ذلك الخروج إلا بوجودها قبل الأبدان، وهذا يؤيد كون المراد بالأمر الأرواح المجردة.

قوله: راضية بما أوتيت من النعيم المقيم، قيل: الأظهر راضية عن ربك مرضية عنده، أقول: الظَّاهر أنَّه لا يناسب المقام، وفي القاموس: رضي عنه ضد سخطه.

قوله: مرضية عند الله؛ لاطمئنانك بذكره، واستغنائك به عن غيره.

قوله: فإنَّ الجواهر القدسية كالمرايا، هذا أيضاً يؤيِّد ما ذكرنا من كون المراد بالأمر: الأرواح المجردة والجواهر القدسية.

قوله: أو ادخل في أجساد عبادي التي فارقت عنها، هذا إذا كان المراد بالنفس الروح الذي به الحياة وكان الرجوع بالبعث.

سورة البلد

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: قيَّده بحلول الرَّسول فيه، بأن جعل القيد حالاً من هذا البلد.

قوله: إظهار المزيد فضله، الضَّمير للبلد الحرام، يعني: أنَّ له فضلاً في نفسه على ما يدلُّ عليه إقسامه تعالى به، وحلول الرَّسول الذي هو على عظم الشَّرف والحرمة، على ما يفيده التَّعبير عنه صلى الله عليه وسلم بأنت، فإنَّه نظير قولهم: أنت مزيد فضل له، فذكر حلول الرسول فيه، ومقيد القسم إظهار لمزيد فضله، ويأتي لفظ المزيد احتمال إرجاع الضَّمير إلى الرَّسول، كما لا يخفى.

قوله: وإشعاراً بأنَّ شرف المكان بشرف أهله،[1] أي: شرف المكان من حيث إنَّه مكان من شرف المكين، فشرف المكين، وحلوله فيه شرف له.

قوله: وقيل: حل مستحل، تعرضك فيه، والحِلّ من الحلال، وانتحل معترضة، يعني: أنَّك مع عظم [37/أ] حرمتك مستحل بعرضك تعلك[2] فيه، كاستحلال تعرُّض الصَّيد في غيره، ولا فرق بينك ع عظم حرمتك وشرفك، وكونك في البلد الحرام، وبين الصَّيد الذي لا شرف له أصلاً، وكونه في غير البلد الحرام.

قوله: فهو وعد له بما أحلَّ له عام الفتح من القتل والأسر، فإنَّه عليه السَّلام قتل ابن خطل، وهو متعلِّق بأستار الكعبة، فحلَّ في معنى الاستقبال، كما في قوله تعالى: ﴿**إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ**﴾،[3] وذلك لأنَّ الأحوال المستقبلة عند الله حاضرة مشاهدة.

قوله: كما في قوله: ﴿**وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ**﴾،[4] أي: بأيِّ شيء وضعت، يعني موضوعاً عجيب الشَّأن، فإن ما للإيهام فيها يفيد في مقام المدح تفخيماً، لا يكتنه بكنهه، قيل: يمكن أن يكون إيثاره؛ لأنَّه عدل عن المولود إلى ما هو بمعناه، لرعاية الفاصلة، ومفهوم المولود ما ولده أحد، لا من ولده أحد، أقول: سلَّمنا أنَّ فيه عدولاً من المولود إلى ما يصحُّ كونه معنى مقصوداً منها، فظاهر هو أنَّ المقصود من المولود المقسم به هو ذات المولود، لا مفهومه، وذات المولود من ولده أحد لا ما ولده أحد.

---

[1] سقطت هذه الكلمة من أ.

[2] هكذا وردت في المخطوط.

[3] الزمر، 30.

[4] آل عمران،36.

قوله: وهو تسلية الرَّسول عليه السَّلام بما كان يكابده من قريش، أي: يتعب، ومقاساة مشقَّة كان الرسول عليه السلام يتعبه ويقاسيه من قريش.

قوله: يقول: أي: في ذلك الوقت، أي: وقت الحسبان، وقيل: أي في وقت الاغترار، وضعفه ظاهر.

قوله: سمعة، أي: رياء.

قوله: حين كان ينفق، أي: ﴿**أَيَحْسَبُ أَن لَّمْ يَرَهُ أَحَدٌ**﴾،[1] حين كان ينفق ما ينفق رياءً ومفاخرةً أو معاداةً للرسول صلى الله عليه وسلم، ولا يجازيه بذلك.

قوله: أو بعد ذلك، أي: بعد ذلك الحين، أي: يحسب أن لا يجده أحد بعد وقت الإنفاق لا على ما ينبغي، فيسأله عن الأيادي التي أسرفها، ويحاسبه عليه، يعني: أنَّ الله يراه فيجازيه، أو يجده...إلخ، أي: يراه حين الإنفاق، فيجازيه، أو يجده بعد ذلك الحين فيحاسبه عليه.

قوله: طريقي الخير والشَّرّ، أو الثديين، وأصله المكان المرتفع، فالمعنى على الأوَّل: ألم نبيِّن له الطَّريقين العاليين، وتسمية الثديين بالنَّجدين؛ لأنَّهما كالنجدين للبطن، وهو كالغذو.[2]

قوله: أي: فلم يشكر تلك الأيادي باقتحام العقبة، يعني: أنَّ شكر تلك الأيادي إنَّما هو اقتحام العقبة، فكان الواجب عليه بعد معرفة طريق الخير والشَّرّ، أن يقتحم العقبة، وينفق ماله على هذا الوجه شكراً لها، لا أن لا يشكرها، ويهلك مالاً لُبداً في الرِّياء، والفَخَار، وهواء النفس، قيل: الأولى فلا أقتحم العقبة في

---

[1] البلد، 7.

[2] الغذاء.

شكر تلك الأيادي، أقول: لا دلالة فيه حينئذ على انتفاء شكرها، بل يوهم خلافه، على ما لا يخفى، فالأولى ما ذكر المصنِّف موافقاً لما في الكشَّاف.

قوله: استعارها لما فسَّرها من الفكِّ والإطعام، والجامع هو صعوبة [37/ب] السُّلوك، فإنَّ الأوَّل صعب على البدن، والثاني على النَّفس، على ما قال لما فيها من مجاهدة النفس، ولتعدُّد المراد بها حسن وقوع لا موقع، لم دفع لما أورد على قوله تعالى: (فلا اقتحم) من أنَّ لا الدَّاخلة على الماضي، إذا لم يكن بمعنى الاستقبال نحو: لا فعلتَ بمعنى لا تفعل، ولا للدُّعاء فإنَّها أيضاً للاستقبال، ولم يكن مدخولها غير مذكور بالفعل، نحو قولك: لا، في جواب من يقول لك: هل خرجت؟ أي: لا خرجت، وجب تكريرها، فمالها لم تكرر في الكلام الأفصح، وحاصل الدَّفع: أنَّ التَّكرير الواجب أعمّ من أن يكون في اللفظ، أو في المعنى، وهنا من قبيل الثاني فإنَّ المراد بالعقبة لما كان متعدِّداً، كان معنى فلا اقتحم العقبة، فلا فكَّ رقبة، ولا أطعم مسكيناً.

قوله: وقوع لا موقع لم، أي: في كونها لنفي الماضي هنا.

قوله: فإنَّها لا يكاد تقع إلا مكرَّرة، علَّةً لانحصار حسنها في كون المراد بالعقبة متعددة، أي: لو لم يكن المراد بها هنا متعدداً لم يحسن وقوعها موقع لم، فإنَّها لا يكاد....إلخ، وقيل في الجواب: ولك أن تجعله إخباراً عن المستقبل، أي: لا يقحم العقبة، وأنت خبير بأنَّه حينئذ لا يكون ملائماً لما فرعه عليه من قوله: ألم نجعل...إلخ.

قوله: معناه أنَّك لم تدرِ كُنه صعوبتها، أي: صعوتبها على النفس، وثوابها عند الله.

قوله: لتباعد الإيمان عن العتق والإطعام في الرُّتبة، وأمَّا في الوقت فهو تقدم عليهما لاشتراط سائر الطَّاعات به.

قوله: ولتكرير ذكر المؤمنين باسم الإشارة، والكفار بالضَّمير شأن لا يخفى، وهو بعد درجتهم في الشَّرف والفضل لإيمانهم، وتوصِّيهم بالصَّبر على طاعة الله، وتواصيهم بالرَّحمة واستحقاقهم بذلك كمال الإيضاح.

قوله: مطبقة من أوصدت الباب، إذا أطبقته وأغلقته، فالنار الموصدة نار مغلقة الأبواب لا يدخل فيها، ولا يخرج منها غم.

قوله: من أصدية، وفي القاموس: أوصد النَّار: أطبقه، وأغلقه كأَصَدَه.

سورة الشمس

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: تلا طلوعه طلوع الشَّمس أوَّل الشَّهر، أو غروبها ليلة البدر، حمل التّلو على معنى التَّبعية وجعل تبعية القمر إيَّاها باعتبار طلوعه وخروجه من الأفق، والمتبوع إمَّا طلوعها وهو في أوَّل الشَّهر فإن الشَّمس إذا طلعت من الأفق الشَّرقيّ أول النهار يطلع بعده القمر الخارج من تحت شعاعها، فيُرى بعد غروبها هلالاً، أو غروبها، وذلك في ليلة البدر، وهو الليلة الرابعة عشر من الشَّهر، فإنَّه في تلك الليلة يكون في مقابلة الشمس، ويكون البعد بينهما بقدر نصف دور الفلك، فإذا كانت الشَّمس في النِّصف الفوقاني من الفلك كان القمر في النِّصف التّحتاني منه، فإذا زالت الشَّمس النِّصف الفوقاني، وغابت [38/أ] في الأفق الغربي، يطلع القمر من الأفق الشَّرقي، وأمَّا صاحب الكشاف، فقد جعل تبعيَّته إيَّاها بمعونة المقام في الإضاءة، فإنَّ القمر في ذلك تابع للشَّمس، وآخذ من نورها، ولذا قال في تفسير (إذا تلاها): طالعاً عند

غروبها أخذاً من نورها، ثم قال: وذلك في النَّصف الأوَّل من الشَّهر، فإنَّ كل ليلة من ليالى النِّصف الأوَّل من الشَّهر يأخذ القمر قدراً من النُّور، وأما في النِّصف الثاني منه، فيفارق بالتَّدريج ما أخذه بالتدريج، وما بما بيَّنا ظهر أنَّه لا وجه لما قيل: إنَّ فيه ردَّاً على الزمخشري، حيث قال: إذا تلاها طالعاً عند غروبها، آخذاً من نورها، وذلك في النِّصف الأوَّل من الشَّهر، ووجه الرَّدِّ أنَّ طلوع القمر أوَّل الشَّهر عقيب طلوع الشَّمس إلا أنَّه يصير مرئيَّاً بعد غروبها، آخذاً في الغروب عقيب غروبها، وفي ليلة البدر يطلع عقيب غروب الشمس كما ثبت في محله، كأنَّه حمل الطلوع في كلام الزمخشري على الخروج من الأفق، مع أنَّ مراده كونه فوق الأفق، وغفل عن النِّصف، ولم يأخذ الأخذ كما هو، على ما هو دأبه وعادته.

قوله: فيغطِّي ضوءها، أي: ضوءها الذي في وجه الأرض، زال مواجهة إيَّاها، فإنَّه لا يغطِّي ضوءها في وجه القمر، على ما مرَّ.

قوله: ولما كانت واوات العطف نوائب...إلخ، دفع لما أورد ههنا من أنَّ سوى الواو الأول إن كانت عاطفة يلزم العطف على عاملين مختلفين، وهما: فعل القسم والباء الجارَّة، إذ التقدير: أقسمُ بالشَّمس وضحاها، فهو كقولك: مررت أمس بزيد، واليوم عمرو، فقد جعلت الواو نائبة عن مررت، وعن الباء، ولا يجوز جعل الضَّعيف نائباً عن قويّين، وإن كانت قسميَّة، يلزم اجتماع القسمات المتعددة على جواب واحد، وهو مما لم يجوِّز الخليل وسيبويه. والجواب: اختيار الشِّق الأول، ومنع كون العطف على عاملين مختلفين، وإنَّما يكون كذلك، لو كانت هي نوائب عن العاملين، وليس كذلك، بل هي نوائب عن أمر واحد، هو واو القسم الجارَّة بنفسها النائبة مناب فعل القسم، فهو من قبيل عطف معمول واحد على معمولين آخرين له، كما في قولك: ضرب زيد عمراً، وبكر خالداً، وكونها نائبة عن فعل القسم يعرف من وجوب طرح فعل القسم، فلو

لم يكن نائبةً منابه لما وجب الحذف معها، وقوله: الجارَّة بنفسها، ردٌّ لما يفهم من كلام صاحب الكشاف من كونها جارَّة بنيابة الباء، حيث قال: فكانت الواو قائمة مقام الفعل، والباء سادَّةً مسدَّهما.

قوله: لإرادة معنى الوصفية، فإن (ما) يستعمل في الصفات، فإذا أردت إن تسأل عن صفة زيد، تقول ما زيد؟ والجواب: أنَّه فقيه أو طبيب،[1] واذا أردت أن تسأل عن ذاته، تقول: من هو؟ والجواب: إنَّه زيد.

قوله: [38/ب] كأنَّه قيل: والشَّيء القادر الذي بناها، ودلَّ على وجوده، وكمال قدرته بناؤها، فإنَّها لعظمتها، وغاية ارتفاعها من الأرض بلا عَمَد يدلُّ بناءها على وجود بانيها، وكمال قدرته، فاختياره الموصولة المستعملة في الصفات هنا؛ لإرادة ما يدلُّ عليه صلتها من كمال قدرة الباني، فلا وجه لما قيل: الأولى أن يقول: كأنَّه قيل: وبنائها لأنها الوصفية المقصودة، وما ذكر من الزوائد ليس مقصوداً بقوله: (وما بناها) نعم إنَّه من لوازمه، انتهى. على أنَّ الوصف الحقَّ لو كان ما ذكره، لكفى في إفادتها من بناها، ولا حاجة لذلك إلى ما، كما لا يخفى.

قوله: وكذا الكلام في قوله: ﴿**وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا**﴾،[2] أي: وكذا الكلام في إيثار ما الموصولة على من في هذا القول، فإنَّه لإرادة الوصفيَّة، فكأنَّه قيل: القادر الذي بسطها، والحكيم الباهر الحكمة الذي سوَّاها.

---

[1] محي الدين زاده، *حاشية على البيضاوي*، 611/8.

[2] الشمس، 6.

قوله: وجعل الماءات مصدرية، كأنَّه قيل: لاحاجة إلى هذا الكلام أصلاً، إنَّما الاحتياج إليه إذا كانت الماءات موصولة، وليست بموصولة بل هي مصدرية، كما ذهب إليه الفراء والزَّجَّاج، فأجاب بقوله: وجعل الماءات...إلخ، وأجيب عن التَّجرُّد بأنَّ الفعل كما ينسب إلى الفاعل ينسب الى الآلة أيضاً.

قوله: يخل بنظم قوله: فألهمها...إلخ، فإنَّ ضمير الفاعل في قوله: (فألهمها) الله تعالى، والفاء فيه للتَّرتيب، فلا يجوز، ونفس وتسويتها فألهمها الله، إذ لا ترتيب بين تسوية بالنفس وإلهام الله.

قوله: إلا أن يضمر اسم الله...إلخ، وحينئذ يندفع كلا المحذورين، أمَّا الأوَّل فظاهر، وأمَّا الثاني فلأنَّ حينئذ يكون فعل الله، كما أن الإلهام فعله، فيجوز ترتيب إلهام الله إيَّاها على تسويته إيَّاها، نقل عن الزمخشري في حواشيه: أنَّ فساد النَّظم من حيث إنَّه يلزم عطف الفعل على الاسم، كان مراده العطف على ما هو اسم في اللفظ أيضاً؛ لعدم فاعله، وإن كان في صورة على الفعل، فإضمار اسم الله يدفعه أيضاً، قيل: وقوله إلا أن يضمر لا يصلح خلل النَّظم، فالأولى أن يلى قوله: تجرد الفعل عن الفاعل، أقول: قد عرفتَ وجه الإصلاح فلا تغفل.

قوله: وإلهام الفجور والتقوى إفهامهما...إلخ، ليس المراد ههنا بإلهامهما خلقهما فيها على ما تقتضيه قاعدة خلق الأعمال، بل المراد إفهامهما، والتَّمكين من الإتيان بهما بدليل تعقيبه بإسناد التَّزكية والتَّدسية إلى ذي النفس، الدَّال على أنَّه متمكِّن بقدرته الكاسبة من اختيار ما شاء منهما.[1] قيل: إنَّ الظَّاهر أنَّ التمكُّن داخل تحت التَّسوية، وكونه تحت الإلهام، بعيد عن الإفهام. انتهى، فيه أنَّ دخوله تحت تسويتها خلاف الواقع، إذ تسويتها [39/أ] إيجادها، وجعلها مستعدَّة لكمالاتها الفائضة عن المبدأ.

---

[1] الطيبي، *فتوح الغيب*، 461/16.

قوله: أنماها بالعلم والعمل، ردٌّ على من خص التزكية بالعمل، وجعله منشأً لعدم كون (قد أفلح) جواب القسم لاختصاصها بالعلمية، التي هي أدون من النظرية، التي هي التَّحلية بالفضائل والكمالات، وعلى صاحب الكشاف أيضاً، حيث قال: والتزكية الإيماء، والإعلام بالتَّقوى.

قوله: وحذف اللام للطول، دفع لما يوهم كون الجواب غيره، فإنَّ كونه جواباً يستلزم كونه مع اللام.

قوله: وكأنه لما أراد...إلخ، بيان لما يصحِّح كونه جواباً.

قوله: أقسم عليه، أي: على تكميل النفس بما يدلُّهم على العلم بوجود الصانع، ووجوب ذاته فإن بناء السَّماء، وطيِّ الأرض، وتسوية النفس، وإلهامها فجورها وتقواها، يدلُّ على وجوده، على كمال القدرة والعلم والحكمة الباهرة، ومنها يعلم وجوب ذاته، إذ لا يتأتَّى من غير الواجب تلك الأفاعيل.

قوله: الذي هو أقصى درجات القوَّة النَّظرية...إلخ، هي التي بها تستعدّ، وتستكمل النفس عن ما فوقها من المبادئ، والعمليَّة هي التي بها تتصرَّف فيما تحتها من الأبدان.

قوله: وأصل دسَّى: دسس، فقلبت السين الثانية ياء، كما في تقضَّى، فإن الياء فيه منقلب عن الضَّاد أيضاً.

قوله: بسبب طغيانها، جعل الباء للسببية، وجعلها صاحب الكشاف للاستعانة، حيث قال: هي مثلها في كتبتُ بالقلم.

قوله: أو بما أوعدت، وعلى هذا يكون الباء صلة، مثل قوله تعالى: ﴿**وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ**﴾.[1]

---

[1] الأنعام،66.

قوله: من عذابها، ومن الطغوى، بيان لما أوعدت، أي: ثمود به وإشارة إلى عدم انتظام الكلام حينئذ بدون تقدير ذي، إذ ما أوعدت به في قوله تعالى: ﴿**وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ**﴾،[1] هو العذاب لا الطغيان.

قوله: لقوله: ﴿**أَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ**﴾،[2] تأييد للوجه الثاني، ويؤيد الوجه الأول قوله تعالى: ﴿**فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا**﴾،[3] قال صاحب الكشاف: وهذا لا يؤيد الوجه الأول فقط؛ لأنَّ التَّكذيب بالعذاب تكذيب لصالح عليه السَّلام.

قوله: قلب ياؤه واواً، تفرقةً بين الاسم والصِّفة، أي: قلب ياؤه واواً؛ لأنَّه اسم لا صفة، فإن الفرق بين فعل الاسم وفعل الصفة عندهم بقلب الياء واواً في الاسم، وترك القلب في الصِّفة.

قوله: أو هو ومن مالأه، أي: عاونه على قتلها، وفي لفظ القتل تنبيهٌ على أنَّ العقر بمعنى القتل.

قوله: وإن أفعل التَّفضيل إذا أضفته صلح للواحد والجمع، والمراد بالجمع غير الواحد فيشتمل التنبيه، يقال: هذان أفضل القوم، وهؤلاء أفضلهم، ولكن ذلك عند إضافته إلى المفضَّل عليه، لمشابهته حينئذ لذكر المفضَّل عليه [39/ب] بالفعل من الذي يجب فيه عدم طابقة تثنيةً وجمعاً.

قوله: أي: ذروا ناقة الله، واحذروا يعني منصوب بتقدير ذروا، وقوله: واحذروا عقرها، بيان للمعنى المراد من ذروا ناقة الله، لا أنَّه بيان ناصب آخر، فلا معنى لما قيل: يعني منصوب بتقدير ذروا، أو احذروا، ثم قيل: ولك أن تقدِّر: وعظِّموا ناقة الله وسقياها، أو الزموا ناقة الله وسقياها. انتهى. وأنت خبير بأنهم بمجرد

---

[1] الأعراف، 73.

[2] الحاقة، 5.

[3] الشمس، 14.

ترك تعظيمها، أو إلزامها لا يستحقون العذاب، حتى بوعد بتركه، ويأبى عنه أيضاً في الإيعاد، ولا تمسُّوها بسوء فيأخذكم عذاب أليم.

قوله: فلا تذودوها، أي فلا تمنعوها عن سقياها، أي: نصيبها من الماء، وقيل: شربها.

قوله: فأطبق عليهم العذاب، وفي القاموس: دمَّ فلاناً عذبه عذاباً تامَّاً.

قوله: وهو من تكرير قولهم: ناقة مدمومة، فأصله: دم، كرَّر فاؤه فقيل: دمدم، فسوَّى الدَّمومة بينهم يعني: أن ربطه.

قوله: آية التسوية بهم، إنما هو بتقدير أحد هذين الأمرين.

قوله: أو ثمود بالإهلاك، عطف على الدّمامة، يعني: أنَّ الضَّمير لأحد الأمرين.

سورة الليل

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: بغشي الشَّمس أو النَّهار، أو كل ما يواريه بظلامه، يعني: هو من قوله:﴿ **وَاللَّيْلِ إذا يَغْشَىٰ**﴾،[1] أو من قوله: ﴿ **غَاسِقٍ إذا وَقَبَ** ﴾.[2]

قوله: ظهر بزوال ظلمة الليل، على أن يكون من الجلاء بمعنى الصَّقل، وفي القاموس: جلا السَّيف والمرآة جلوًّا، وجلاء صقلهما، أو تبين بطلوع الشمس على أن يكون من التَّجلي بمعنى التبيين.

---

[1] الشمس، 4.

[2] الفلق،3.

قوله: والقادر الذي خلق صنفي الذَّكر والأنثى، بيان للوصفيَّة المرادة من الماء المؤثرة على من وقد مرَّ غير مرَّة.

قوله: خلق صنفي الذَّكَر والأنثى من كلِّ نوع له توالد، وهذا بناءً على ما قيل: إنَّ الله تعالى لم يخلق خلقاً من ذوي الأرواح ليس بذكر ولا أنثى، والخنثى وإن أشكل أمره عندنا، فهو عند الله غير مشكل معلوم بالذكورة أو الأنوثة.

قوله: أي: مساعيكم لأشتات مختلفة، أي: يخالف ويباين سعيَ بعضكم سعي الآخر، فالجزاء المترتب على بعض المساعي يكون مبايناً لجزاء الآخر، ويرتبط به التَّفصيل الذي بعده، قيل: ذلك أن تريد بالاختلاف كون البعض طالباً لليوم المتجلى، والبعض طالباً لليل الغاشي، وبعضها مستعاناً بالذكر، وبعضها مستعاناً بالأنثى، فيكون شديد المناسبة بالقسم، أقول: فحينئذ يكون عديم المناسبة لما بعده، وهو ظاهر، مع أنَّها المرعى؛ لأنَّ ما ذكره كما في نظائره.

قوله: وهي ما دلَّت على حقّ، يعني: أن كون الكلمة حسنى باعتبار حقيَّة مدلولها فما مدلوله حقّ فهو حسنن سواء كان كلمة التَّوجيد أو غيرها، وفسَّرها بعضهم بكلمة التَّوحيد.

قوله: فسننبّه للخلّة أي: الخصلة، فوصفها باليسرى باعتبار كونها مؤديَّة [40/أ] إليها.

قوله: أو تردَّى في حفرة القبر، أي: سقط، وهو أيضاً من الرَّدى لكن معنى السقوط، والأول بمعنى الهلاك.

قوله: للإرشاد إلى الحقِّ بموجب قضائنا، أو بمقتضى حكمتنا، يعني أنَّ كون الإرشاد لازماً إنَّما هو بواسطة سبق القضاء عليه، وعدم تخلُّف المقضى، أو لأنَّه يقتضيه الحكمة والمصلحة، لأنَّ الإرشاد لكونه لطفاً،

وأصلح واجب على الله تعالى، كما زعم صاحب الكشاف، وفسَّره بقوله: إنَّ الإرشاد إلى الحقِّ واجب علينا إذ لا يجب عليه تعالى شيء، كمَّا بيَّناه مراراً.

قوله: أو أنَّ علينا طريقة الهدى، كقوله: وعلى الله قصد السبيل، يعني: أنَّ ههنا مضافاً مقدراً هو الطَّريقة، أي: إن علينا بيان طريقة الهدى، وقد بيَّناه، كقوله تعالى: ﴿**وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ**﴾،[1] فإنَّه صريح في أن ما على الله، بيان الطريق، وقد فسَّره المصنف به، لا الإرشاد فلا دلالة فيه أصلاً، على كون الإرشاد إلى الحق واجباً عليه تعالى، وبما قرَّرنا ظهر أنَّه لا معنى لما قيل: ولا يخفى بأنَّ قوله: (على الله قصد السبيل) لا يتمُّ إلا بملاحظة الإرشاد، أي: على الله الإرشاد إلى قصد السبيل، كما أنَّ قوله: إن علينا طريقة الهدى لا يتمُّ بدون ملاحظة الهدى والإرشاد، فالأولى أن لا يقدر المضاف، بل يقال: وإن علينا للهدى إلى قصد السبيل، كقوله: على الله قصد السبيل، أي: هدى قصد السبيل، ولعلَّه غفل عن مقصود المصنف، وكونه جواباً آخر عمَّا تمسك به صاحب الكشاف.

قوله: أو ثواب الهداية للمهتدين، أي: فتعطي ثواب الهداية للمهتدين الراشدين بإرشادنا إياهم إلى الحقّ، فاندفع ما قيل: لا داعي إلى التَّخصيص بل الظَّاهر، أو ثواب الهداية للمهتدين، وعقاب الضَّلالة للضَّالين.

قوله: أو فلا يضرُّنا تركّكم الاهتداء، أي: إن لنا كلُّ ما في الدُّنيا والآخرة، بانفرادنا، ونستقل في حصول كل منها، فلا يضرنا تركّكم الاهتداء بهدانا في شيء، لا في أمور الدنيا، ولا في أمور الآخرة إذ ليس حصول شيء منهما منوطاً بهدايتكم، حتى يكون ترك الهداية مضراً، أو منقصاً لذلك الشَّيء، وقيل: فلا

---

[1] النحل،9.

يضرنا لأنَّه لا حاجة لنا إليه، أو لأنَّا قادرون على الانتقام منكم بما نريد، وفيه أنَّه لا يصلح شيء منهما عليَّة عدم الضَّر، كما لا يخفى، ثم قيل: والأولى فلا ينفعنا إهداءكم كما لا يضرُّنا إضلالكم، وفيه: أنَّه غير ملائم لقوله: ﴿ **فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ**﴾ إلى ﴿**فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ**﴾.[1]

قوله: ومفهوم ذلك: أنَّ من اتَّقى الشِّرك دون المعصية لا يجنبها...إلخ، دفع لما أورد على قوله تعالى: ﴿ **وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى** ﴾،[2] من أنَّ المفهوم المستفاد مخالف للحصر المفاد في: ﴿ **لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى**﴾،[3] فإنَّ مفهومه، وهو عدم تجنُّب غير الأتقى، وجواز دخول الفاسق الغير الكافر فيها، مخالف لما سبق من حصر الصلى في الأشقي، وحاصل الدَّفع: أنَّ الدُّخول لا يستلزم الصّلى، إذ الصِّلى: هو اللزوم وعدم الخروج [40/ب] والدخول أعمّ من ذلك، والعام لا يستلزم الخاصّ، فالمفهوم غير مخالف للحصر السَّابق لقوله: (يتزكَّى) إلى فإنَّه من الزكاء، أي: يطلب عند الله زاكياً، لا يريد به رياءً ولا سمعةً، فدلَّ بكونه بدلاً من يؤتي، أو حالاً من فاعله، على أنَّ معنى إيتاء المال: صرفه في مصارف الخير.

قوله: فإنَّه بدل من يوتى، أو حال من فاعله، فعل الثاني يكون محله النصب، وعلى الأوَّل يكون صلة للذي، فلا يكون له محلٌّ من الإعراب؛ لأنَّ الصِّلة بمنزلة بعض الاسم، ولأنَّ الإعراب إنَّما يصحُّ للجمل التي يجوز قيام المفرد مقامها، وهو لا يصحّ قيام المفرد مقامه.

قوله: استثناء منقطع، والمستثنى منه هو النِّعمة، أي: ما لأحد عنده نعمةً إلا ابتغاء وجه ربِّه، فهو مفعول له في المعنى، قوله: لا ما كافأت نعمة، توكيد للاستثناء.

---

[1] الليل، 7.

[2] الليل، 17.

[3] الليل، 15.

قوله: وعد بالثواب الذي يرضيه، قيل: هذا على تقدير جعل ضمير يرضى إلى الأتقى، والأحقُّ برعاية نظم الكلام، جعل الضَّمير للرَّبّ، أي: لا يؤتي ماله إلا لطلب رضاء ربه، ولسوف يرضى ربه عنه، أقول: يأباه صيغة الاستقبال، وكلمة سوف لقوله تعالى: ﴿ **لَّقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ** ﴾،[1] الآية، وكون سوف لمجرد التَّأكيد مع كونه بعيداً، لا يحسم الإباء.

سورة الضُّحى

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: وقت ارتفاع الشَّمس إشارة إلى أنَّ المضاف محذوف، ليناسب قوله: ﴿ **وَاللَّيْلِ إذا سَجَىٰ** ﴾.[2]

قوله: أو لأنَّ فيه كلَّم موسى ربَّه، حيث قال: حين حشر الناس ضحى: لا تخف، وألفِ ما في بمينك، تقف ما صنعوا، فله شرافةٌ ومنزلةٌ ليست لغيره من أجزاء النَّهار.

قوله: ويؤيده قوله: ﴿ **أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا ضُحًى** ﴾،[3] في مقابلة: بياتاً، فإنَّ المراد بالضُّحى فيه هو النَّهار بقرينة مقابلته بالبيات، التي هي الليل، فمقابلته بالليل هنا قرينة كونه بمعنى النهار، قيل: وقع في المؤيد الضُّحى في مقابلة البيات، التي هي الليل كلُّه، وههنا وقع مقابلاً لليل المقيَّد بوقت اشتداد ظلامه، فههنا ينبغي أن يراد بالنَّهار وقت اشتداد الضَّوء، كما أنَّ المناسب هنالك، أن يراد النَّهار مطلقاً، وفيه أنَّ المقابل

---

[1] الفتح، 10.

[2] الضحى،2.

[3] الأعراف، 98.

الذي أقسم الله به هو الليل المستعمل في معناه، والتَّقييد بالظَّرف لا يوجب استعماله في غيره، وقد مرَّ مثله في سورة ﴿ **لَآ أُقۡسِمُ بِهَٰذَا ٱلۡبَلَدِ** ﴾،[1] على أنَّ أخذ الاشتداد من سجى بعيد.

قوله: سكن أهله، أو ركد ظلامه، يعني: أنَّ معنى سجى: سكن، والليل لا يوصف بالسُّكون حقيقة كإسناد السكون إليه مجازي، باعتبار سكون أهله، أو سكون ظلامه، وعدم تغيُّره بالاشتداد والتنزُّل، وقيل: يجوز أن يوصف الليل بالسُّكون على الحقيقة، كما في قوله تعالى: ﴿ **اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا**[2]﴾.[3]

قوله: وتقديم الليل في السُّورة المتقدمة باعتبار الأصل، وذلك لأنَّ الليل عبارة عن انقطاع نور الشَّمس، وزواله عن وجه الأرض، والنهار وجوده [41/أ] والأصل في الأشياء الممكنة العدم، فتقديم النَّهار ههنا والإقسام به أولاً ثم بالليل مع أنَّ الأصل والموافقة لما تقدمه يقتضي تأخيره لشرفه، إذ الوجود أشرف من العدم وأما تقديم النَّهار في سورة الشَّمس حيث قال: ﴿ **وَالنَّهَارِ إذا جَلَّاهَا * وَاللَّيْلِ إذا يَغْشَاهَا** ﴾،[4] لما كان ظاهراً أنَّه باعتبار تجلِّيها الشمس، وإيضاح إشراقها، فكانَّه من تتمة قوله: ﴿ **وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا** ﴾،[5] لم يتعرض له المصنِّف، فلا يردُّ ما قيل تقديم النَّهار قد وقع قبل السورة المتقدِّمة أيضاً، حيث قال: ﴿ **وَالنَّهَارِ إذا جَلَّاهَا * وَاللَّيْلِ إذا يَغْشَاهَا** ﴾،[6] فكأنَّه غفل هنالك عمَّا تنبَّه له هنا، فأخَّر النكتة عن موضعها اللائق بها.

---

[1] البلد، 1.

[2] في المخطوط: سكناً وهو خطأ.

[3] الروم، 21.

[4] الشمس، 4.

[5] الشمس، 1.

[6] الشمس، 4

قوله: أي: ما قطعك قطع المودِّع، فإنَّ حقيقة التَّوديع لا يتصوَّر هنا.

قوله: وقُرئ بالتَّخفيف، قال ابن جنِّي: هو قراءة النَّبيِّ عليه السلام، وحسن هذه القراءة باعتبار الموافقة بين الكلمتين، كأنَّه قيل: ما تركك وما قلاك، وقد جاء المحقق في بعض الأشعار أيضاً، فما قال سيبويه: استغنوا عن وزر فودَّع، بقولهم: تركوا، وما في بعض التَّصريفات: أماتوا ماضي يدع ويذر، إمَّا محمول على الأكثرية، أو باطل.

قوله: كأنَّه لما بيَّن أنَّه تعالى...إلخ، بيان لوجه اتِّصال هذا القول بما قبله.

قوله: أو ونهاية أمرك خبر من بدايته، يعني: أنَّ الآخرة والأولى بمعنى النِّهاية والبداية، فوجه اتصاله بما قبله ظاهر.

قوله: فإنَّه لا يزال يتصاعد في الرِّفعة والكمال، ولا ينقطع الارتقاء في وقت بخلاف بداية أمرك، فإنَّ الارتقاء لم يكن في بعض الأوقات.

قوله: واللام للابتداء دخل الخبر بعد حذف المبتدأ، قال ابن الحاجب: إنَّ اللام مع المبتدأ كقد مع الفعل، وإنَّ مع الاسم، فكما لا يحذف الاسم والفعل، ويبقى إن وقد، كذلك لا يبقى اللام بعد حذف الاسم، ورد بأنَّ أن وقد يوثِّران في المدخول عليه مع التوكيد، بخلاف هذه اللام، لأنَّ مقتضاها أن يؤكد مضمون الجملة، لا غير، وهو باق وإن حذف المبتدأ.

قوله: وجمعها مع سوف، مع أنَّها للتأكيد، وسوف للتَّأخير، ولا معنى لتأكيد التَّأخير، للدلالة على أنَّ العطاء كائن لا لتأكيد التَّأخير، قال أبو علي الفارسي: ليس هذه اللام هي التي في قولك: إنَّ زيداً لقائم،

بل هي التي في قولك: لأقومنَّ، ونابت سوف عن أحد نوني التَّأكيد، فكأنَّه قيل: وليعطينَّك، وكذلك اللام في قوله: (وللآخرة).

قوله تعالى: (فآوى)، أي: فآواك، وفي القاموس: أوَيْتُه: أنْزَلْتُه، وتأَوَّتِ الطَّيْرُ، وتَآوَتْ: تَجَمَّعَتْ.[1] رويَ: أنَّ أباه مات وهو جنين، قد أتت عليه ستة أشهر، وماتت أمُّه، وهو ابن ثماني سنين، فكفله عمه أبو طالب، وعطَّفه الله تعالى عليه، فأحسن تربيته، وذلك إيواؤه.

قوله: تنبيهاً على أنَّه كما أحسن إليه فيما مضى، يحسن إليه فيما يستقبل، فيطمئنَّ قلبه، ويشرح صدره.

قوله: فإن التَّحدُّث بها شكرها، قيل: أو موجب لتسلّي قلبك، وقلب الفقراء، ومقوي لجانب [41/ب] الرجاء فيه، أنَّ التَّسلّي والرَّجاء قد حصلا من تعديد ما أنعم عليه، ولا حاجة في ذلك إلى التحدُّث، فالوجه ما قاله المصنِّف.

سورة الشرح

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: فكان حاضراً غائباً، فإنَّ مناجاته الحق كان بجهة تجرُّده، وروحه المقدَّسة المنزَّهة عن المقارنة والحضور عند الخلق، ودعوته الخلق كان ببشريَّته التي كان عليه السلام بها مماثلاً للخلق، وحاضراً عندهم، فله صلى الله عيه سلم كمال سعة الصَّدر، حيث كان محيطاً بالغيب والشَّهادة، ولما كان الصَّدر وعاء القلب

---

[1] الخليل بن أحمد الفراهيدي، *العين* (د،ت: دار ومكتبة الهلال،د،ت)، 437، الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 1093.

الذي فيه الرُّوح الذي هو مظهر النَّفس الناطقة، عبَّر بشرحه وتوسعته عن إحاطته بعالم الغيب والشَّهادة، والجمع بينهما.

قوله: أو يوم الميثاق، كقوله تعالى: ﴿ **وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُم مِّن كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنصُرُنَّهُ**﴾.[1]

قوله: ولعلَّه إشارة الى نحو ما سبق، يعني: أنَّ حمله على ظاهره مما يبعده العقل، فلعلَّ المراد غير الظَّاهر، مما لا يأباه الحمل عليه، مثل ما سبق آنفاً، على أن يكون المراد من استخراج القلب تغيُّره من حال إلى حال، ومن غسله: إزالة الجهل منه، ومن ملئه إيماناً: إيداع الحكم فيه.

قوله: ومعنى الاستفهام إنكار نفي الإنشراح مبالغة في إثباته، فإنَّ إنكار نفي الانشراح نفي لنفي الانشراح، ونفي نفي الشَّيء إثبات لذلك الشَّيء للمبالغة في الإثبات، من حيث إنَّ نفي أحد النَّقيضين موجب لإثبات النقيض الآخر، ضرورة امتناع ارتفاع النقيضين معاً، قيل: لأنَّ الإثبات بإبطال النَّفي كالدعوى، وإقامة البيِّنة، ولا يخفى ما فيه.

قوله: ولذلك عطف عليه، ووضعنا عنك، أي: ولأجل أنَّ معنى الاستفهام إنكار نفي الانشراح وإثباته عطف عليه ﴿ **وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ** ﴾،[2] رعايةً لجانب المعنى، فكأنَّه قيل: شرحنا لك صدرك، ووضعنا عنك وزرك، فتناسب المعطوف والمطوف عليه.

قوله: عِبْأك هو بالكسر الحمل، واستفاد ثقله من إنقاضه الظَّهر.

---

[1] آل عمران، 11.

[2] الشرح،2.

قوله: وهو صوت الرَّحل، هو مركب البعير، قبل النقيض لا يخصُّ بصوت الرحل، بل يشمل المفاصل فلا حاجة إلى استعارته من نقيض الحمل، لإمكان حمله على نقيض مفاصل ظهر، وأنت خبيرٌ بأنَّ المتعارف عند حمل الثَّقيل هو نقيض الرَّحل، وأيضاً فيه مراعاة حفظه صلى الله عليه وسلم، كما لا يخفى.

قوله: وهو ماثقل عليه من فرطاته، أي: الذي حمله على النَّقيض، هو ما ثقل عليه من تقصير الله أو تجاوزاته عن الحدِّ ممَّا يصحّ أن يعاتب عليه، يقال: أفرط الأمر، أي: جاوز الحدَّ، وفرَّط في الأمر: قصَّر به وضيَّعه.

قوله: وأي رفع مثل أن قرن اسمه باسمه في كلمتي الشَّهادة، متى ذكرنا في الشَّهادة والإذان، والإقامة، والتَّشهُّد، والخطبة، وجعل طاعته طاعته [42/أ] لقوله تعالى:﴿ **مَّن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ** ﴾،[1] وصلَّى عليه في ملائكته، وأمر المؤمنين بالصلاة والسَّلام عليه، لقوله تعالى: ﴿ **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** ﴾،[2] وخاطبه بالألقاب، مثل: رسول الله، ونبيّ الله.

قوله: وإنَّما زاد لكَ، ليكون إبهاماً، قيل: إيضاح، فكانَّه قيل: رفعنا لكَ، ففُهم أنَّ ثمَّة مرفوعاً، ثم قيل: ذكرك، فأوضح ما علم مبهماً، و كذا في: ﴿**أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ**﴾،[3] وقيل: يحتمل أن يكون اللام فيه، وفي عديله لام العلَّة، كما في قولك: فعلت ذلك لإلزامك، فالمعنى: ورفعنا لتشريفك ذكرك، وألم نشرح لهداك صدرك.

---

[1] النساء،80.

[2] الأحزاب،56.

[3] الشرح،1.

قوله: والمعنى بما في إنَّ مع من المصاحبة المبالغة، دفع لما يتوهَّم من أنَّه لا معنى للمصاحبة والمقارنة المفادة بأنَّ مع العسر واليسر المتنافيين.

قوله: أو استئناف، وعدة هو مصدر وعد، فالمراد بالاستئناء ابتداء الكلام، وكونه غير مكرر دون جواب السؤال.

قوله: وعليه قوله صلى الله عيه وسلم: « لن يغلب عسرٌ يُسرين»، أي: على هذا المعنى الذي ذكرنا من أنَّ العسر مشفوع بيسر آخر، قوله صلى الله عيه وسلم، رويَ لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « أبشروا قد جاءكم اليسر، لن يغلب عسر يسرين».[1]

قوله: فإنَّ العسر معرَّف...إلخ، بيان لما يصحِّح به كون العسر الواحد مشفوعاً بيسرٍ آخر، توضيحه أنَّ العسر المعرَّف بلام العهد أو الجنس واحد، لا يتعدَّد، إمَّا على تعريف العهد، بأن يكون المراد منه العسر الذي كانوا عليه، فهو هو لا غيره، فهو كقولك: إنَّ مع زيد مالاً، إنَّ مع زيد مالاً، وإمَّا على تعريف الجنس الذي يعلمه كل أحد، فهو هو أيضاً، وأمَّا اليس المنكر فهو للفرد الغير المعيَّن من الجنس، فيحتمل أن يراد بالثاني فرد يغاير ما يريد بالأول.

قوله: فاتعب في العبادة شكراً لما عددنا...إلخ، بيان لوجه اتِّصاله بما قبله.

قوله: ولا تسأل غيره، هذا مفاد من تقديم الجارِّ والجرور.

قوله: فإنَّه القادر وحده على إسعاد، أي: فارغب إليه بالسؤال، ولا تسأل غيره.

---

[1] ورد الشطر الأخير من الحديث من قول سيدنا عمر رضي الله عنه، مالك، *الموطأ* (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1412)، 379/1

سورة التين

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: وغذاءٌ لطيف سريع الهضم، الغذاء ما به نماء الجسم، وقوامه، والدَّواء ما يُداوى ويعالج به.

قوله: من أمن الرجل أمانةً، فهو أمين، وأمانته أن يحفظ من دَخَله، كما يحفظ الأمين ما يؤتمن عليه، أو المأمون فيه، على أن يكون فعيلاً بمعنى مفعول، ويكون المأمون بالحقيقة من يدخله، وهو مأمون فيه، فكونه آمناً يقتضي كونه مامونا فيه، فهو أولى مما في الكشاف، من أنَّه مأمون الغوائل، على ما لا يخفى.

قوله: بأن خصَّ بانتصاب القامة، إلا مكبَّاً على وجهه.

قوله: واستجماع خواصِّ الكائنات من المجردات والماديَّاتن فإنَّ له بروحه ونفسه المجرَّدة خواص [42/ب] المجرَّدات، وما هو لها وبجسمه، وبدنه خواصّ الماديَّات فله الغيب والشَّهادة، فهو مجمع البحرين، ومظهر العالمين، فيه نظائر سائر الممكنات، فإنَّه العالم الكبير، والنُّسخة الجامعة، وفيه: قال علي رضي الله عنه:

دواؤك فيك وما تشعره ودواؤك منك وما تبصر

وتزعم أنَّك جرمٌ صغيرٌ وفيك انطوى العالم الأكبر[1]

قوله: بأن جعلناه من أصحاب النَّار، أو إلى أسفل السَّافلين، يعني: أنَّ أسفل مفعول (رددنا) إمَّا بواسطة الحرف، أو بدونها، فعلى الثاني يكون هو أسفل، فردُّه أسفل جعله من أصحاب النار، فإنَّهم أسفل

[1] البقاعي، إبراهيم بن عمر، *نظم الدرر في تناسب الآيات والسّور* (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي، د.ت) ، 22/ 73.

من كلِّ قبيح، وكلُّ سافل، ولا أسفل منهم، ويقابلهم من هو في أعلى علِّيِّين، وعلى الأول صرفه إليها، قيل: أسفل على التَّوجيه الأوَّل حال، وعلى الثَّاني منصوب بنزع الخافض.

قوله: وقيل: أرذل العمر، فقوَّس ظهره، وكلَّ سمعه وبصره، ونفر كلّ شيء منه.

قوله: فيكون ﴿ **إِلاَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**﴾،[1] منقطعاً ليس المراد به ما هو المشهور الذي اعتبر فيه المخالفة للمستثنى منه في الحكم، بل المراد به: ما يدفع التوهُّم الناشئ عن ما سبقه، وهو توهُّم مشاركة المؤمنين للمشركين في سوء الحال.

قوله: لا ينقطع، أو لا يمنّ، على أن يكون من المنّ، بمعنى القطع، أو من المنَّة.

قوله: وهو على الأول، يعني قوله: ﴿ **فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ**﴾،[2] على الأول، وهو حمل أسفل سافلين على أصحاب النار، أو المردودين إليها، وجعل الاستثناء متصلاً لا يصحّ، كونه حكماً للمستثنى، كما في الثاني، بل هو حكم مرتَّب على الاستثناء، ومقرّر له، فإنَّ كونهم خارجين عن المجعولين من أصحاب النار، أو المردودين إليها، إنَّما هو باعتبار أنَّ لهم أجراً غير ممنون.

قوله: دلالةً أو نطقاً، أي: أي شيء يدلُّ على تكذيبك بالدين، أو ينطق بتكذيبك به، بعد ظهور هذه الدّلالة على صدقك دلالةً قطعيةً، وهذه إشارة إلى ما مرَّ ممَّا يتضمَّنه قوله: ﴿**لَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ** ﴾.[3]

---

[1] العصر، 3.

[2] التين، 6.

[3] التين،5.

قوله: وقيل ما بمعنى من، فعلى هذا يكون التَّكذيب نطقاً فقط.

قوله: فما الذي يحملك على هذا الكذب الذي هو تكذيب الدين الحقّن وإنكاره، فإنَّ تكذيب ما هو الحقّ كذب.

قوله: أي: اقرأ القرآن، فإنَّ الأمر بالقراءة يقتضي المقروء.

قوله: مفتتحاً باسمه، أو مستعيناً، يعني: أنَّ الجار والمجرور متعلِّق بمضمر، هو حال عن ضمير الفاعل وأنَّ الباء إمَّا للملابسة، أو للاستعاذة.

قوله: أي: الذي له الخلق، أو الذي خلق كلَّ شي، يعنى: أنَّ خلق إمَّا منزَّل منزلةَ اللازم، فيستغني عن المفعول، أو متعدٍّ ومفعوله كلّ شيء، إذ لا خالق لشي غيره، وإليه الإشارة أيضاً في قوله: ﴿**أَلَا لَهُ الْخَلْقُ**﴾.[1]

قوله: ثم أفرد ما هو الشَّرف إلى إطلاقه إيماء إلى ما هو الحقَّ، وعليه الأشاعرة من كون الإنسان [43/أ] أفضل من الملائكة مطلقاً، وقيَّده صاحب الكشاف بقوله: أشرف ما في الأرض، رعايةً بما عليه المعتزلة من كون خواصِّ الملائكة أفضل من البشر مطلقاً.

سورة العلق

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

---

[1] الأعراف،54.

قوله وأدلّ على وجود العبادة المقصودة من القراءة، يعني أنَّ المقصود من القراءة العبادة، فالأمر بالقراءة ووجوبها أمر بالعبادة ووجوب لها بالحقيقة، والأمر والوجوب مترتّب على وصف الله تعالى بخلق الأشياء فما هو أشرف وأظهر صُنعاً، وتدبيراً، كان الإنسان أدلّ على وجوب العبادة.

قوله: أو الذي خلق الإنسان، عطف على قوله: الذي خلق كل شيء، وإشارة إلى توجيه آخر لقوله: الذي خلق.

قوله: فأبهم أولاً، ثم فسَّر تفخيماً...إلخ، بيان لما يصحِّح كون الإنسان مفعولاً لخلق، يعني ذكر خلق الإنسان ثانياً؛ لأنَّ الإنسان في معنى الجمع، فإنَّ جميعه مخلوق له تعالى، وهذا بيان لما يصحِّح إيراده جمعاً، وأمَّا الباعث، فهو مرعاة الفراصل، أو المراد من الإنسان المعنى الجمع، فلا بدَّ أن يكون هذا جمعاً ليطابقه.

قوله: نزل أولاً ما يدلُّ...إلخ، اختلفوا في أوَّل ما نزل الله تعالى على النَّبي صلى الله عليه وسلم، قال أكثر المفسِّرين: هو فاتحة الكتاب، وقال بعضهم: هو سورة ﴿ **يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ** ﴾،[1] وقال بعضهم: هو سورة ﴿ **اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ**﴾،[2] إلى قوله:﴿ **مَا لَمْ يَعْلَمْ** ﴾،[3] أو إلى قوله: ﴿ **وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ** ﴾،[4] أو إلى قوله: ﴿ **مِنْ عَلَقٍ** ﴾،[5] والمصنف رجَّح الأخير لكونه دالاً على أوَّل ما يجب على المكلَّف معرفته من وجود ذاته تعالى، وصفاته العلى، وقيل: ومعنى كلام المصنف: نزل في أوَّل السُّورة ما يدلُّ على وجوده، وصفاته، وثانياً ما هو

---

[1] المدثر،1.

[2] العلق،1.

[3] العلق،5.

[4] العلق،3.

[5] العلق،2.

من الأعمال، حيث قال: ﴿**أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ * عَبْدًا إذا صَلَّىٰ**﴾،[1] وأنت خبير ببعد كلام المصنف عن هذا بمراحل.

قوله: أو الأوَّل مطلق غير مقيَّد، بأن يكون لبتليغ الأحكام، أو في الصلاة.

قوله: ويحلم من غير تخوُّف، فغنَّ الحلم عنهم، وعدم معاجلتهم بالعقوبة مع كفرهم، وجحودهم النعمة، وارتكابهم المناهي، وإطراحهم الأوامر، وقبول توبتهم، والتجاوز عنهم، مع عدم التخوُّف غاية في زيادة الكرم.

قوله: بل هو الكريم وحده على الحقيقة، فصيغة التفضيل للمبالغة فقط، إذ لا يشاركه الغير في الكرم.

قوله: وقد قرئ به، قرأ ابن زبير علَّم الخطَّ بالقلم.

قوله: وأشار أولاً إلى ما يدلُّ على معرفته عقلاً، وهو خلق الأشياء كلها، وخلق الإنسان من علق ثم نبَّه على ما يدلُّ سمعاً من تعليم الخطّ، وتعليم الإنسان ما لم يعلم، فإنَّ كونه تعالى معلماً سمعي.

قوله: لدلالة الكلام عليه، أي: الكلام السَّابق واللاحق، على ما يدلُّ عليه قوله: لطغيانه، فإنَّ الكلام السَّابق دلَّ على أنَّه تعالى خلق الإنسان من العلقة، ثم علَّمه ما لم يعلم، فرفعه [43/ب] من حضيض الجنَّة إلى بفاع العلم والرِّفعة، وكذلك اللاحق، وهو التَّعليل بقوله: ﴿ **إِنَّ الْإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ * أَن رَّآهُ اسْتَغْنَىٰ** ﴾،[2] فيُقدَّر بعد قوله: ما لم يعلم ما يصحُّ به أن يكون كلَّا ردعاً، كأنَّه قيل: خلقنا الإنسان من علق، وعلمناه

---

[1] العلق،9-10.

[2] العلق،6-7.

ما لم يعلم، ليشكر تلك النِّعمة الجليلة، فطغى وكفر، ﴿ **كَلَّا إِنَّ الْإِنسَانَ لَيَطْغَىٰ * أَن رَّآهُ اسْتَغْنَىٰ** ﴾، وقيل: كلَّا بمعنى حقَّاً لعدم ما يتوجَّه إليه الرَّدع.

قوله: ولذلك جاز أن يكون فاعله ومفعوله ضميرين لواحد، يعني: أنَّ الرؤية لو لم يكن بمعنى العلم حتى يكون من أفعال القلوب، بل كان بمعنى الإبصار، لم يجز كون فاعله ومفعوله ضميرين راجعين إلى أمر واحد، إذ هو من خصائص تلك الأفعال، فلا يجوز أن يقال: أبصرتني، ويجوز علمتني.

قوله: تهديداً وتحذيراً من عاقبة الطُّغيان، أي: إنَّ إلى ربك أيُّها الإنسان، لا إلى غيره الرجوع بالموت والبعث، فقُرئ حينئذ عاقبة طغيانك.

قوله: ولفظ العبد، وتنكيره، للمبالغة في تقبيح النَّهي، فإنَّه يكون نهياً للعابد عمَّا خلق له لمن بعبادة لا لخصوصية أخرى، والدّلالة على كمال عبودية المنهي حيث لا يُعرف إلا بكونه عبداً.

قوله: وجواب الشَّرط محذوف، وهو ﴿**أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ**﴾.[1]

قوله: الواقع موقع القسم له، أي: فما هو جوابه فهو جواب الشَّرط الأول، بمعنى: أخبرني، لما كانت سبباً للإخبار عن المرئي، أجرى الاستفهام عن الرؤية مجرى الاستخبار عن متعلِّقها.

قوله: وقيل: المعنى أرايت الذي ينهى عبداً يصلي...إلخ، فجعل ضمير كان للعبد، وضمير كذَّب للذي ينهى، وجعل (ألم يعلم بأنَّ الله يرى) ابتداءً كلام منفصلاً عن ما قبله، وجعل جواب الشَّرطين محذوفاً وهو فما أعجب من ذا، ولا يخفى بعد هذا التَّوجيه بحسب اللفظ.

---

[1] العلق، 14.

قوله: وقيل: الخطاب في الثانية للكافر، فليس تكريراً للأوَّل.

قوله: فإنَّه تعالى كالحاكم الذي حضره الخصمان، بيانٌ لما يصحِّح كون الخطاب في الثانية للكافر مع كونه في الأولى والثالثة للنبي صلى الله عليه وسلم، واقتضاء النظم أيضاً له.

قوله: ولعلَّه ذكر الأمر بالتقوى في التعجُّب والتَّوبيخ ...إلخ، دفع لما يتوجَّه على المعنيين الأخيرين من أنَّ بناء الأول على التعجُّب عن نهي العبد عن الصلاة، والأمر بالتَّقوى، وبناء الثاني على للتوبيخ عن نهيه عنهما، مع أنَّ المذكور سابق، هو النَّهي عن الصَّلاة فقط، ولا تعرُّض فيه للأمر بالتَّقوى، فالمناسب أن لا يذكر الأمر بالتَّقوى في التَّعجُّب والتوبيخ أيضاً ليناسب سابقه، ووجه الدَّفع: أنَّ النَّهي عن الأمر بالتَّقوى مراد فيما سبق أيضاً؛ لأنَّ النَّاهي كما أنَّ نهيه عنهما معاً، إلا أنَّه اختصر على ذكر الصلاة؛ لأنَّه –أي: المذكور من الصلاة– أمر من العبد للغير بالتَّقوى، ودعوة بالفعل، فإنَّ الدَّعوة الى التَّقوى، كما يكون بالقول يكون بالفعل [44/أ] أيضاً، فإنَّ المشاهدة لصلاته تدعى إليها، نهي الصلاة نهي للأمر بالتقوى أيضاً.

قوله: أو لأنَّ نهي العبد إذا صلَّى...إلخ، وجه آخر للدَّفع بيانه أنَّ المذكور سابقاً ليس معناه النَّهي عن الصلاة، بل معناه النهي حين الصلاة، فيحتمل أن يكون نهيه لأجل الصلاة، ولأجل غيرها، وعامَّة أحواله غلبه للصلاة، وجميعها لما كانت محصورة في تكميل نفسه بالعبادة، وتكميل غيره بالدَّعوة فنهيه في تلك الحال كان عن العبادة والدَّعوة معاً، فذكر الأمر في التعجُّب والتوبيخ لواقعة.وبناءً عليه فتأمَّل.

قوله تعالى: ﴿**لَئِن لَّمْ يَنتَهِ**﴾،[1] اللام موطئة للقسم، أي: والله لئن لم ينتهِ، ولم ينزجر لنسفعاً بالنَّاصية، وكُتبت في المصحف بالألف على حكم الوقف، فإنَّ القياس بناء كتابة الآخر على الوقف.

---

[1] العلق،15.

قوله: والاكتفاء باللام...إلخ، بيان لما يصحِّح إيراد لام العهد في الناصية، وترك إضافته إلى ضمير النَّاهي، مع أنَّ المراد ناصبة.

قوله: وإنَّما جاز لوضعها، إشارة إلى ما تقرَّر أنَّ النَّكرة لا يجوز كونها بدلاً عن المعرفة، إلا بالنَّعت لئلا يكون المقصود أنقص من غير المقصود، من كل وجه، فإنَّ النَّعت كالجابر لما فيه نقص النكارة، نقل عل ابن الحاجب: أنَّه قال: سُئلتُ، ولم جمع بين النَّاصية ناصية كاذبة خاطئة؟ وهلا اقتصر على أحدهما؟ وأجبت أنَّ الأوَّل للتَّنصيص على ناصية النَّاهي، والثانية ذكرت تنبيهاً على علَّة السَّفع ليشمل بظاهره على كلِّ ناصية هذه صفتها.

قوله: على الإسناد المجازي للمبالغة، كقولهم: نهاره صائم، وليله قائم، والمبالغة فيه: أنَّ الكافر بلغ في الكذب والخطأ، كأنَّها ظاهر، أنَّ من ناصبة، على نحو قولهم: وجهه يصف الجمال.

قوله:[1] وهو في الأصل الشَّرط جمع شرط، وهي الرذَّل،[2] والذل،[3] والذمي.[4]

قوله: كعفرية، واحد عفاريت، والعفرية في كلِّ شيء، يقال: عفريت نفريت، وعفريَّة نفريَّة، كذا في الصحّاح،[5] والقاموس: رجل عفر، وعفرية بكسر، ومن حيث هكذا.[6]

قوله: وأصلها: زباني، فحذف الياء، وعوض التَّاء عنها، فقيل: زبانية.

---

[1] سقطت من أ.

[2] رذل الماء

[3] الرَّذْلُ: المهين، الفراهيدي، *العين*، 461/4.

[4] الذمي:أهل الذمة.

[5] الجوهري، *الصحاح*، 752/2.

[6] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 442.

سورة القدر

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: فخَّمه بإضماره من غير ذكر...إلخ، ذكر يتفخيمه ثلاثة أوجه: أحدها: أنَّه جاء بضميره من غير ذكر اسمه الظَّاهر، وثانيهما: أنَّه أسند إنزاله إليه تعالى، بأن عبَّر عن المسند إليه بضمير الجمع المنبئ عن تعظيمه، وجعل التَّعبير بضمير الجمع وجهاً، والإسناد وجهاً آخر، كما قيل: لا يساعده اللفظ، وثالثها: أنَّه عظَّم الوقت الذي أنزل فيه بقوله: ﴿**وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ**﴾،[1] الآية، ولما كان قدر ذلك الوقت وشرفه لكونه خيراً من ألف شهر، لا بأمر آخر دونه، كان تعظيمه تعالى إيَّاه في الحقيقة بهذا القول فقط، دون التعبير [44/ب] عنه بليلة القدر، فاندفع ما قيل: بل عظَّمه أولاً بالتَّعبير عنه بليلة القدر، فاندع ما قيل: بل عظَّمه أولاً بالتعبير عنه بليلة القدر وزاد بالتعظيم ما زاد بقوله ﴿**وَمَا أَدْرَاكَ**﴾الآية.[2]

قوله: وقيل: أنزلنها في فضلها، وحينئذ لا حاجة إلى شيء من التَّوجيهين، وينبغي أن يعلم أنَّ للقرآن معنيين: أحدهما الكلام المنزَّل للإعجاز بسورة منه، أي: السُّورة التي وقع الإعجاز بها يكون جزءاً منه، أيَّ سورة كانت، وهو بهذا المعنى جزئي حقيقي غير شامل لما سوى المجموع، من حيث هو مجموع، وثانيهما: الكلام المنزَّل للإعجاز بسورة من جنسه في البلاغة، وعلوِّ الطَّبَقة فيتناول كلَّ القرآن، وكلّ بعض منه، وبناء ما قيل على المعنى الثاني، إذ المنزل لفصل تلك الليلة، هو هذا السُّورة لا الكلّ.

---

[1] القدر،2.

[2] القدر،4.

قوله: والدَّاعي إلى إخفائها، أن يحيي من يريدها ليال كثيرة، ولو كانت هي في أوتار العشر الأخير من رمضان، بل في السَّابعة والعشرين، لم يكن لمن يريدها حاجة الى إحياء ليال كثيرة، فلعلَّ المراد من كونها فيها على الأكثر الأغلب، فيكون المراد من الإخفاء الإخفاء في السنة كلها، أو أكثرها.

قوله: وتسميتها بذلك لشرفها، وقيل: لأنَّه سبب لرفع القدر، وقيل: لأنَّ الطاعات أما في تلك الليلة قدر وشرف.

قوله: أو لتقدير الأمور فيها، نقل عن الواحدي: إنَّ القدر بمعنى التقدير، وهو جعل الشَّيء على مقدار غيره، من غير زيادة ولا نقصان.

قوله: يُفرق فيها، أي: يُبيَّن.

قوله: بيان لما فضلت، فيكون استئنافاً كأنَّه قيل: لم كانت خيراً من ألف شهر؟ فأجيب: ﴿**تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ**﴾ الآية.[1] قيل: يحتمل أن يكون صفة شهر، فيزيد فضيلة ليلة القدر فيه، أن هذا قوله: تتنزَّل الملائكة والرُّوح في غير تلك الليلة، ولم يشتهر ذلك في الشَّرع، بل لم يقل به أحد، فضلاً عن ألف شهر، وأيضاً يأباه ضمير فيها بحسب الظَّاهر، ثم قيل: ويحتمل أن يكون المراد تنزُّلهم لإدراكها إذ ليس في السَّماء ليلة، وهي حينئذ مقررة لا مبيِّنة للسَّبب، وأنت خبير بأنَّ تفضيلها على تلك المدة ليس لظلمتها، كقوله تعالى: ﴿**وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إذا حَسَدَ**﴾،[2] بالخصوصية ذلك الوقت، وذلك الوقت كما يكون لأهل الأرض، يكون لأهل السماء أيضاً.

---

[1] القدر،4.

[2] الفلق،5.

قوله وتنزُّلهم، إشارة إلى ثلاثة أوجه: تنزُّل الملائكة على الأوَّل، والثالثة: يحتمل الملائكة على ملائكة كلِّ سماء، وعلى الثاني: على ملائكة ما فوق سماء الدنيا.

قوله: ماهي إلا سلامة، يريد أن هي مبتدأ سلام، خبره تقدَّم عليه، مثل تميميٌّ أنا،[1] أفاد لذلك حمله على الاختصاص.

قوله: أي: لا يقدر الله فيها إلا السلامة، هكذا في الكشَّاف أيضاً، يعني: أنَّ حمل السَّلامة على تلك الليلة، إنَّما هو بهذا الاعتبار، قيل: والأظهر أن لا يفعل الله فيها [45/أ] إلا السَّلامة؛ لأنَّ قضاء كل أمر في السنة فيها، فكيف يصحُّ حصر القدر فيها في السَّلامة؟ أقول: كون قضاء كلِّ أمر في السنة فيها، مما لم يقل به المصنف، ولا صاحب الكشاف، بل الحقُّ عند الأكثرين: أنَّ كونها ليلة القدر باعتبار أنَّ تقدير الأمور فيها أكثر من سائرها.

قوله: أي وقت مطلعه، أي: طلوعه، يعني أنَّ المطلع مصدر، فلا بدَّ من تقدير الوقت.

قوله: وقرأ الكسائي بالكسر على أنَّه كالمرجع، فيكون مصدراً على اختلاف القياس، إذ القياس الفتح، فلا بدَّ من تقدير الوقت أيضاً.

قوله: أو اسم زمان، فحينئذ لا حاجة إلى تقدير الوقت، وقوله: حتى، متعلِّق بتتنزَّل، على أنَّها غاية لحكم التنزُّل، بأن لا ينقطع تنزُّلهم فوجاً بعد فوج، إلى طلوع الفجر، أو كان مكثهم في محل تنزُّلهم إلى طلوع الفجر، وقال صاحب الكشاف: إنَّه متعلِّق بالسَّلام على التفسيرين، بناء على أنَّ الفصل بين المصدر ومعموله

---

[1] سقطت كلمة (أنا) من أ.

بغير الاعتراض غير مستحسن، ولا يجوز أن يكون هي مبتدأ، وحتى في موضع الخبر، لأنَّه لا فائدة فيه، إذ كل ليلة بهذه الصِّفة.

سورة البينة

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله فإنَّهم كفروا بالإلحاد في صفات...إلخ، بيان لما يصحِّح كونهم كافرين، مع إيمانهم بنبيهم، وإلحادهم في صفاته تعالى، بإثبات الولد له، المستلزم لافتقاره إلى ما يعينه، أو يخلق عنه مع امتناع الحاجة، والغناء عليه.

قوله: ومن للتَّبيين، أي: لا للتَّبعيض، على ما زعم البعض؛ لأنَّ أهل الكتاب كلهم كانوا بالإلحاد في صفاته الله تعالى قبل مجيء محمد صلى الله عله وسلم.

قوله: أو الوعد باتِّباع الحقّ، إذا جاءهم الرسول صلى الله عليه وسلم، فإنَّهم كانوا يقولون قبل مبعث النبي عليه السلام: ننفك مما نحن عليه من ديننا، ولا نتركه حتى يبعث النَّبيّ الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والإنجيل، وهو محمَّد صلى الله عليه وسلم.

قوله: فإنَّه مبيِّن للحقّ، بيان لما يصحِّح إطلاق البيِّنة على أحدهما، لا أنَّ البينة بمعنى: المبين.

قوله: أو معجز...إلخ، يعني: يجوز أن يكون البينة بمعنى الحجَّة الواضحة، فإطلاقها عليها لا يحتاج حينئذ إلى تكلُّف من ملاحظة كونها مبين الحق، فإنَّها حجَّتان واضحتان معجزتان للخصم، أمَّا الرسول صلى الله عله سلم فبأخلاقه، قال الغزالي رحمه الله: إنَّ مجموع الأخلاق الفاضلة كان بالغاً فيه إلى حدِّ الإعجاز وأمَّا القرآن فبإفحامه، وإسكاته لمن طلب منه المعارضة به.

قوله: بدل من البيّنة بنفسه، وذلك إذا كان المراد من البيّنة على المعنيين: الرسول صلى الله عليه وسلم، أو بتقدير مضاف، أي: وحي رسول من الله، وذلك إذا كان المراد منها القرآن.

قوله: صفته، وذلك إذا كان رسول [45/ب] بدلاً أو خبراً، وذلك إذا كان مبتدأ.

قوله: والرَّسول وإن كان أُمِّيًّاً، لكنه لما تلا، بيان لما يصحِّح نسبة تلاوة الصحف إليه مع كونه أُمِّيًّاً.

قوله: وكون الصُّحُف مطهَّرة، أن الباطل...إلخ، قيل: ولا يبعد أن يقال: فيها كتب قيِّمة، بيان وكشف للمطهَّرة، فالمراد المطهَّرة عن الاعوجاج والخطأ فيه أنَّ اشتمالها على المكتوبات المستقيمة الناطقة بالحقِّ على ما دلَّ لفظه فيها، لا يستلزم تطهُّرها عن الخطأ مطلقاً، وهو ظاهر.

قوله: عمَّا كانوا، أي: من دينهم على ما مرَّ من الاحتمال الأول في متعلِّق منفكِّين، أو عن وعدهم بالإصرار على ما مرَّ من الاحتمال الثاني، وقوله: بأن آمن بعضهم، أو تردَّد في دينه، بيانٌ لتفرِّق أهل الكتاب والانفكاك عمَّا كانوا عليه، أو قالوا به.

قوله: وإفراد أهل الكتاب بعد الجمع...إلخ، كأنَّه قيل: المذكور سابقاً هو أنَّ المشركين وأهل الكتاب كانوا متَّفقين على أنَّه إذا جاء الرسول الموعود، انفكُّوا عن دينهم، وأخذوا الحقّ، ويقتضي ذلك، بيان حال المشركين وتفرُّقهم بعد مجيء الرسول أيضاً، فلم أفرد أهل الكتاب؟ فأجاب بقوله: للدلالة على شناعة حالهم أنَّهم لما تفرَّقوا مع علمهم بحقيقة المجيء، كان غيرهم من المشركين الغير العاملين بحقية المجيء أولى بذلك التفرُّق، فإن قلت: إفرادهم لاختصاص قوله: وما أمروا في كتبهم إلا ليعبدوا الله بهم، قلت: هذا الاختصاص لا يقتضي إفرادهم، لجواز أن يقول: وما تفرَّقوا إلا من بعد ما جاءتهم البينة، وما أمر الذين أوتوا الكتاب إلا ليعبدوا الله، فيكون مقتضى الجمع في السَّابق كلاهما مؤدِّيين.

قوله: أي: في كتبهم بما فيها، بيانٌ لصلة الأمر، وما هو المأمور به، فإن (ليعبدوا) لا يصحُّ صلة الأمر؛ لتعديته بالباء دون اللام، وقيل: اللام بمعنى أن، أي: إلا بأن يعبدوا الله، ويؤيِّده قراءة: (إلا أن يعبدوا الله).

قوله: دين الملَّة القيِّمة، يعني: موصوف القيِّمة محذوف، وإلا لكان في الحقيقة إضافة الشيء إلى صفته، وأما إضافة الدِّين إلى الملَّة فلا بينهما من الفرق الاعتباري، قال محيي السُّنة[1] رحمه الله: إضافة الدِّين إلى القيِّمة، وهي نعته، لاختلاف اللفظين، وأنَّث القيمة ردًّا بها إلى الملة، قيل: ليس هناك تقدير الملة كما يشهد به قراءة: (وذلك الدِّين القيِّم) فهو إضافة العام إلى الخاصّ، كشجر الأراك. أنت خبير بما فيه، إذ كان اللائق بل اللازم، أن يقول: دين الملَّة بدون القيِّمة، على ما لا يخفى، وذلك إشارة إلى المذكور من عبادة الله تعالى بالإخلاص، وإقامة الصَّلاة، وإيتاء الزكاة.[2]

قوله: أي: يوم القيامة، أو في الآن، أي: معنى كون الذين كفروا في نار جهنم، أنَّهم يصيرون إليها يوم القيامة، ا ما هو [46/أ] المتبادر منه، من كونهم فيها حال الكفر، الذي هو في الدنيا، والمراد المتبادر على تنزيل ملابستهم لما يوجبها منزلة ملابستهم لها.

قوله: أي: الخليقة، يعني البرية، من برأ الله الخلق البشر، وغيره، وقيل: من البرى، بمعنى التراب، فالبريَّة البشر، وكونهم شرًّاً، إمَّا باعتبار الأعمال، أو باعتبار المصير والمقام.

قوله: استئناف بما يكون، وكأنَّه قيل: هل يُراد لهم.

---

[1] يعني: البغوي.

[2] الألوسي، روح المعاني، 429/15.

قوله: ذلك، أي: المذكور من الجزاء، والرضوان لمن خشي ربَّه، فعنه الإشارة إلى مجرد الإيمان والعمل الصالح، لا يمكن الوصول إلى المرتبة القصوى، التي هي رضاء الله، فإنَّ رضوان الله أكبر من جميع ما وعد الله المؤمنين من الجنَّات، وما فيها، وإنَّما الموصول إليه بالخشية التي هي من خصائص العلماء العارفين جلال كبريائه تعالى، وأنَّ الإيمان والأعمال الصَّالحة ليسا مما يؤمن عليه، بخلاف الجاهلين المفاخرين بأعمالهم الصَّالحة المعتمدين عليها، الجاعلين إيَّاها سبباً للفور بالسَّعادة القصوى، مع أنَّهم لذلك قد يستحقُّون من النَّار الطبقة السُّفلى، ولذلك قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ **إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ** ﴾،[1] قال سيِّد الطائفة الجنيد البغدادي رحمه الله، عليه الرِّضا: يكون على قدر قوَّة العلم، والرُّسوخ في المعرفة. وبما قرَّرنا ظهر بطلان ما قيل: إنَّ الأظهر، أنَّ ذلك إشارة إلى ما ترتَّب عليه الجزاء والرِّضوان من العمل الصالحن والإيمان على أنَّه على هذا لا يكون بقوله: ﴿ **ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ** ﴾،[2] كثير فائدة، على ما لا يخفى.

قوله: فإنَّ الخشية ملاك الأمر، والباعث على كلِّ خير، قد ظهر وجهه ممَّا قررنا آنفاً.

سورة الزلزلة

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: اضطرابها المقدَّر لها، إشارة إلى ما يصحِّح الإضافة في زلزالها بوجوه ثلاثة.

قوله: عند النَّفخة الأولى، فإنَّه يكون عندها، ولقوله: يقول الإنسان ما لها، فإن الظَّاهر أنَّه يكون عندها أيضاً، فيحمل قوله: ﴿ **وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا** ﴾،[3] على إخراج الدفائن، وعند إرادة الثانية يجعل

---

[1] فاطر، 28.

[2] البينة،8.

[3] الزلزلة، 2.

على إخراج الأموات، على ما يشعر به كلمة: أو في قوله: أو الأموات، وعلى هذا لا حاجة إلى جعل الوقت وقتاً واحداً ممتدَّاً.

قوله: وليس إلا في المضاعف، أي: ليس في الأبنية فعلال بالفتح، إلا في المضاعف، وأما قولهم: ناقة خزعال، للتي تطلع، وقصطال للغبار، فنادران، وأمَّا بهوام وشهرام، فعجميَّان، وأمَّا القهقار فلغة ضعيفة، وفي الصِّحاح: القهر بتشديد الصلب،[1] وكان أحمد بن يحيى يقول: القهقار.

قوله: وقيل المراد بالإنسان: الكافر؛ لأنَّه كان منكراً للبعث، فإنَّ المؤمن يعلم ما لها، فيقول: هذا ﴿ **هَٰذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَٰنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ**﴾.[2]

[46/ب] **قوله**: تحدِّث الخلق، أشار إلى أنَّ المفعول الأوَّل محذوف؛ لعدم الاهتمام بذكره، إذ المقصود ذكر تحديث الأرض في ذلك اليوم تهويلاً.

قوله: بلسان الحال، بأن يحدث الله فيها أحوالاً دالة على ما لأجله زلزالها، وإخراج أثقالها.

قوله: فتخبر بما عمل عليها، رويَ أنَّ النبي صلى الله عليه وسلم قال: « تشهد على كلِّ عبد وأمة بما على ظهرها، بأن يقول: عمل كذا وكذا في يوم كذا وكذا».[3]

قوله: أو أصل، أي: غير تابع بالبدليَّة، وإذا منتصب بمضمر، هو اذكر.

---

[1] الجوهري، *الصحاح*، 162.

[2] يس، 52.

[3] الترمذي،"أبواب صفة القيامة"،6، قال الترمذي: حسن غريب صحيح.

قوله: بسبب إيحاء ربّك لها، بأن أحدث فيها ما دلَّت على الإخبار، أشار إلى انَّ الإيحاء لها ليس على حقيقته، بل هو إمَّا بعنى إحداث الله فيها ما يدلُّ من الأحوال على الإخبار مسنداً إذا كان تحديثها بلسان الحال، أو بمعنى الإنطاق بالإخبار، وهذا إذا كان التَّحديث بالنُّطق ولسان المقال.

قوله: إذ يقال حدثته كذا، وحدَّثته بكذا، يعني: أنَّ التَّحديث كما يتعدَّى إلى المفعول الثاني بنفسه كذلك متعدى إليه بالباء، فالباء لا يأبي المبدليَّة عن الإخبار، فكأنَّه قيل: يومئد تحدِّث بأخبارها بأنَّ ربَّك أوحى لها.

قوله: واللام بمعنى إلى، فإنَّ المتعارف تعدية الإيحاء بإلى دون اللام، أو على أصلها على أن يكون لام الأجل دون التَّعدية بأن يكون الإيحاء إلى الملائكة لزلزالها وتحريكها وإخراجها ما في جوفها من العصاة لتشفيها منها.

قوله: من مخارجهم من القبور إلى الموقف، فجواز إرادة النَّفخة الأولى حينئذ يحتاج إلى اعتبار الامتداد في الوقت واليوم، بحيث يسعهما.

قوله: متفرِّقين حسب مراتبهم ببيض الوجوه آمنين، وسود الوجوه مفرعين.

قوله: ولعلَّ حسنة الكافر وسيئة المجتنب...إلخ، دفع لما يردُّه ههنا من أن حسنات الكفار محبط بالكفر، وسيئات المؤمنين مغفورة باجتناب الكبائر، فما معنى الجزاء بمثاقيل الذَّرة من الخير والشَّرّ، وتفصيل الدفع: منع المقدِّمتين، أمَّا الأول فلأنَّ الأحاديث قد وردت في حقِّ حاتم[1] أنَّ الله تعالى يخفف عنه العذاب لكرمه، وكذا في حق أبي طالب وغيره فلحسنات الكافر دخل وأثر في تخفيف العذاب، إلا أنَّه لا يثاب بها،

[1] هو: حاتم الطائي.

وذلك لا ينافيه، وأمَّا الثانية فلأنَّه ما ذهب إليه أهل السُّنة والجماعة، فإنَّ تكفير الصغائر عندهم بأحد الأمرين: إمَّا بالتَّوبة، أو بمشيئة الله تعالى إن شاء غفر، وإن شاء لم يغفر، فله أثر في نقض الثواب، إلا أنَّه لا يعذب بها، وهو لا ينافيه، وأيضاً الموازنة معتبرة، ومقتضاها ما ذكرنا، وبما قرَّرنا اندفع ما ذكره بعض الأفاضل: أنَّ كون حسنات الكافر موثِّرة في تخفيف العذاب، يردُّه قوله تعالى: [47/أ] ﴿**وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنثُورًا** ﴾،[1] فإن حبطه وجعله هباءً، بلا أثر، يجوز أن يكون باعتبار الثَّواب دون تخفيف العذاب، أو من الأول مخصوصة بالسّعداء، والثانية بالأشقياء، لقوله: (أشتاتاً)، يعني: أنَّ هذه الآية تفصيل الناس المتفرِّقين، ولهم فريقان السُّعداء والأشقياء فلا عموم في الآية، فلا يلزم ما ذكره، قيل: ويحتمل أن لا يراد الجزاء بل الرؤية؛ لأنَّ كل أحد يرى كتابه لا يغادر شيئاً، فيرى الذَّنب المغفور ليسرّ، ويرى العمل المحبط ليتأسَّف فيه، إنَّ هذه الرؤية لا يصلح سبباً للصُّدور من القبور، على ما لا يخفى، وأيضاً يجوز أن لا يكون لبعض حسنة أصلاً، فلا يتأسَّف بالحبط، وأن لا يكون لبعض ذنب أصلاً، فلا يسرّ بالغُفران.

سورة العاديات

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: أو بالعاديات، فإنَّها تدلُّ بالالتزام على الضَّابحات؛ لأنَّ الضَّبح لازم للعدد، فإنَّ العاديات ضابحات، فكأنَّه قيل: والضَّابحات.

---

[1] الفرقان، 23.

قوله: التي توري النار، أي: تخرجها، وذلك بصكِّ حوافرها على الحجارة، فالقدح الصكّ، وانتصاب ضبحاً على الوجوه الثلاثة، وفي القاموس: الزند الذي يقدح به النار، والسُّفلى به زندة.[1] انتهى. وكان من عادة العرب، إذا أرادوا ناراً أن يضعوا عوداً على عود، ويسحقوا الفوقاني على التَّحتاني، فيخرج النار.

قوله: تغير أهلها على العدو، يشير إلى أنَّ الإغارة بالحقيقة، إنَّما هو لأهلها، فإسناد الإغارة إليها للإيذان بكونها عمدة في إغارتهم، فهيَّجن بذلك الوقت...إلخ، وجهه تخصيص أشارته بذلك الرقت ظهوره فيه، لا قبله من الليل، ويؤيّده قراءة: (فأثَّرن) بالتشديد أي: أظهرن غباراً على ما في الكشاف، فلا وجه لما قيل: ويحتمل أن يكون الضَّمير للعَدْو، فلا وجه للاقتصار على الوقت.

قوله: فوسطن، أي: دخلن في وسط الجماعة بذلك الوقت، أو بالعدد، والباء فيهما للسَّببية، أو في الأول بمعنى في.

قوله: أو بالنَّقع، أي: ملتبسات به، يحمل الباء على الملابسة، وجوَّز صاحب الكشاف كونها للتَّعدية، حيث قال: أي وسطن النَّقع الجمع، أو فوسطن ملتبِّسات به جمعاً.

قوله: يشهد على نفسه بظهور أثره عليه، فلا يمكن أن لا يشهد فضلاً عن إنكاره، قيل: ويحتمل أن يجعل من الشُّهود، بمعنى: أنَّه كفور مع علمه بكفرانه، والعمل السوء مع العلم به غاية المذمَّة فيه، أنه لا يلائم المقام، فإنَّ الإخبار عن الإنسان بأنَّه كفور، والإقسام عليه تأكيده بأنّ، واللام صريح في أنَّ المقصود بيان تحقُّقه ووجوده فيه، فيجعل الشَّهيد من [47/ب] الشَّهادة، يلائمه، ويكون كالدَّعوى وإقامة البيِّنة

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 285.

عليها وعلى ما حمله يكون المقصود بيان كونه سوء مذموماً في الغاية، ويأبى عنه سابقه، على ما بيَّنا، ولاحقه أيضاً، إذ المقصود فيه بيان كونه تخيُّلاً فقط، لا كون البخل مذموماً في الغاية.

قوله: من قوله: إن ترك خيراً، أي: ما لا قال بعض العلماء: لا يقال للمال خير حتى يكون كثيراً، ومن مكان طيِّب، رُويَ أنَّ علياً رضي الله عنه، دخل على مولى له، فقال: ألا أوصي؟ قال: لا، لأنَّ الله تعالى قل فإن ترك خيراً، وليس لك مال كثير.

قوله: شديد لبخيل، أي: ممسك يثقل إنفاقه عليه، يقال: فلان شديد، ومتشدِّد، إذا كان بخيلاً ممسكاً، والشَّديد يجوز أن يكون بمعنى مفعول كأنه شد، وأن يكون بمعنى فاعل فاعل، كالمتشدّد، كأنه شدَّ صرَّته.

قوله: جمع محصلاً في الصحف، أو ميَّز، قال الراغب: التَّحصيل إخراج اللُّب من القشور، كإخراج الذَّهب من حجر المعدن، والبرّ من التِّبن، قال تعالى: ﴿ **وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ** ﴾،[1] أي: أظهر ما فيه، وجمع كإظهار اللُّبِّ القشر، وجمعه، أو كإظهار الحاصل من الحساب.[2]

قوله: وتخصيصه، لأنَّه الأصل، أي: لكلِّ عمل خيراً كان أو شرَّاً، فإنَّ أعمال الجوارح ما لم يخطر بالقلب، لم يصدر منها، وقد يكون من الإسرار الخفيَّة التي يحاسب بها، ولا يكون للجوارح مدخل فيها، وأما ما قيل: إذا الأعمال بالنِّيَّات فلا دخل له أصلاً إلا إذا أُريد ما ذكرنا.

---

[1] العاديات،10.

[2] الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني، *المفردات في غريب القرآن* (بيروت: دار القلم، ط1، 1412)، 240.

قوله: عالم بما أعلنوا، وما أسرُّوا فمجازيهم، أشار بقوله: فمجازيهم إلى فايدة تقيد علمه بيومئذ، أعني: أنَّ علمه يومئذ هو العلم الموجب للجزاء، او المستدعي له، وإلا فعلمه محيط بهم أزلاً وأبداً.

قوله: وإنما قال: ما ثم، قال بهم لاختلاف شأنهم في الحالين، فإنَّ شأنهم حال كونهم في القبور الموت، وعدم العقل، وشأنهم حال كونهم مبعوثين الحياة والعقل.

سورة القارعة

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله : سبق بيانه في الحاقَّة، حيث ذكر أنَّ القارعة الحالة التي تقرع النَّاس بالأقراع والأجرام بالانفطار والانتشار، وإنَّ أصل التركيب في الحاقَّة ما هي، أي: أيَّ شيء على التَّعظيم لشأنها، والتَّهويل لها، فوضع الظَّاهر موضع المضمر؛ لأنَّه أهول لها.[1]

قوله: في كثرتهم وذلَّتهم...إلخ، بيان لوجه شبههم بالفراش، والفراش جمع فراشة، وهي التي تطير وتساقط في السِّراج.

قوله: وانتصاب يوم بمضمر، دلَّت عليه القارعة، أي: تقرع يوم يكون، ويجوز أن يكون نصبه بإضمار اذكر، كأنَّه قيل: بعد تفخيم أمر القارعة وتشويقه صلى الله عليه وسلم إلى معرفتها، اذكر يوم يكون الناس...إلخ، فإنَّه يدركك ما هي كالصُّوف ذي الألوان [48/أ] فتشبيه الجبال به لكونه ألواناً.

قوله: لتفرُّق اجزائها، بيان لوجه شبهها بالنفوش.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 239/5.

قوله: بأن تأرحجت مقادير أنواع حسناته، الظَّاهر أنَّه جعل الموازين جمع موزون، وهو العمل، وأوّل ثقلها بترجّح مقادير أنواع الحسنات، دفعاً لما يقال: إنَّ الأعمال أعراض، والثقل من صفات الأجسام، وقد يدفع بوجه آخر، وهو أنَّها تبرز في النَّشأة الأخرة، بصور جوهرية مناسبة لها في الحسن القبح، رويَ عن ابن عباس رضي الله عنهما: « أنَّه يؤتى بالأعمال الصالحة على صور حسنة، وبالأعمال السَّيِّئة على صور قبيحة فتوضع في الميزان.

قوله: ذات رضا، يرضاها صاحبها، بأن يكون صيغة الفاعل للنسبة، كالآبق والقامر، وفي بعض النسخ بدل قوله: أي مرضيَّة، أو مرضيَّة فيكون من إسناد الفاعل إلى المفعول.

قوله: فمأواه النَّار، يسمَّى المأوى، إمَّا لأنَّ أهلها يأوون إليها، كما يأوى الولد إلى أمه.

قوله: والهاوية من أسمائها، سمِّيت بها لغاية عمقها، وبعد مهواها، رويَ أنَّ أهل النَّار يهوي فيها سبعين خريفاً.

قوله تعالى: ما هيه، والأصل ما هي، أدخل هاء السكت للاسترحة والوقف، وتُحذف عند الوصل وقيل: حقُّه أن لا يدرج لئلا يسقطها الإدراج، لأنَّها ثابتة في المصحف، وقد أُجيز إثباتها مع الوصل.

سورة التكاثر

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: التَّباهي بالكثرة، أي: التَّفاخر بها، وهو أن يقول: هؤلاء نحن أكثر، وهؤلاء نحن أكثر.

قوله: عبَّر عن انتقالهم إلى ذكر الموتى بزيارة المقابر تهكُّماً بهم؛ لأنَّ زيارة القبور شرعت لتذكُّر الموت، ورفض حبِّ الدنيا، وترك المباهاة، وهؤلاء عكسوا، حيث جعلوا زيارة القبور سبباً لمزيد القسوة،[1] والاستغراق في حبِّ الدُّنيا والتفاخر في الكثرة.

قوله: فكثرهم بنو عبد مناف، أي: غلبوهم بالكثرة.

قوله: وإنَّما حذف الملهَى عنه، وهو ما يعنيهم من أمر الدين، للتعظيم والمبالغة، فإنَّ في الحذف إيهاماً، وتفخيماً كما في ﴿ **فَغَشِيَهُم مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ** ﴾،[2] وإشعاراً بأنَّه بلغ الى حيث لا يمكن بيانه.

قوله: وفي ثمَّ دلالة على أنَّ الثاني أبلغ من الأول، كما تقول للمنصوح: أقول لك، ثم أقول: لا تفعل.

قوله: أو الأوَّل عند الموت، أو في القبر، والثاني: عند الفتور، فالتَّراخي زماني.

قوله: أي: لو تعلمون ما بين أيديكم، قيل: المراد بالعلم ههنا من علم الشَّي في نفسه، لا علمه علمه على صفة.

قوله: علم الأمر اليقين، أشار إلى أنَّ اليقين بمعنى المتيقِّن، لا إلى نفسه، وقوله: كعلمكم ما تستعينونه، وبيان لعلم الأمر المتيقّن، وإشارة إلى فائدة الإضافة، يعني: لو تعلمون ما بين أيديكم مثل لعين الأمور التي تستعينونها [48/ب] بما وكّلتم بعلمها، همّكم لشغلكم ذلك...إلخ.

---

[1] وردت في أ: القصوة وهو خطأ.

[2] طه،78.

قوله: لأنَّه محقق الوقوع، فإنَّهم يرون الجحيم البتَّة سواءً علموا ما بين أيديكم، أو لا، فلا يصلح هو أن يكون جواباً للو لأنَّ جوابه معلَّق بعلمهم بما بين أيديهم.

قوله: أي: الرؤية التي هي نفس التعين، أراد أنَّ العين بمعنى النفس، كما في قولك: جاءني زيد نفسه وعينه.

قوله: فإنَّ علم المشاهدة أعلى مراتب اليقين، تعليل لكون الرؤية عينه اليقين، ونفسه دون ما عداها من العلوم، فإنَّ الانكشاف بالمشاهدة، والرؤية فوق سائر الانكشافات، فهو أحق بأن يكون عين اليقين دون ما عداه، وبما قرَّرنا ظهر اندفاع ما أورد من أعلى اليقينات الأوليات دون المشاهدات، كما قرَّر في محله.

قوله: والخطاب مخصوص، أي: في (لتسألنَّ).

قوله: للقرينة، وهي اختصاص الخطاب في (إلهكم)، و(زرتم).

قوله: كقوله: ﴿ **قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ**﴾،[1] فإنَّه صريح في أنَّ الرِّزق الطَّيِّب لا يُسأل عنه، وكذلك قوله تعالى: ﴿ **كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ** ﴾.[2]

قوله: وقيل يَعُمَّان، أي: الخطاب والنعيم، ويؤيِّده ما رويَ أنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم مع بعض أصحابه أكلوا رطباً، وبسراً، وشربوا ماءً، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « والذي نفسي بيده من النَّعيم الذي تُسألون عنه يوم القيامة، ظلٌّ بارد، ورطب طيب، وماء بارد».[3]

---

[1] الأعراف،32.

[2] المؤمنون،51.

[3] الترمذي، "أبواب الزهد"، 39.

سورة العصر

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: أقسم بصلاة العصر لفضلها، لقوله تعالى: ﴿**وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ**﴾،[1] وقوله صلى الله عليه وسلم: « من فاتته صلاة العصر فكأنَّما وتر أهله وماله».[2] أي: سلب عنه أهله وماله، وقيل: أبقي فرداً بلا أهل ومال.

قوله: بعصر النّبوة، لظهور فضله على سائر الأعصار، ولذلك لم يتعرَّض له.

قوله: أو بالدَّهر، أي: الزَّمان؛ لاشتماله على الأعاجيب، فإنَّ العجيبة تحدث في مروره.

قوله: والتَّعريض عطف على اشتماله، يعني: أقسم بالدَّهر للتَّعريض بنفي الخسران الذي يضاف وينسب إليه عنه، فإنَّ الإنسان يضيف المكاره والنَّوائب إليه، ويحيل شقاوته وخسرانه، أنَّه عليه، وفي إقسام الله تعالى به الدَّال على شرفه، تعريض بانتفاء تلك الأمور عنه، وعدم اتِّصافه.

قوله: فإنَّهم أشتروا الآخرة بالدنيا، قيل: أو تقول: أريد الخسران في تجاراتهم الحقيقية، لعدم رعايتهم شرائط الصّحة، وآداب البيع والشِّراء فيه، إن هذا الخسران لا يصح للإقسام عليه، والوعيد به، فإنَّ الذين آمنوا وعملوا الصَّالحات، وتواصوا بالحقّ، وتواصوا بالصَّبر، قد يكون لهم أيضاً في تجاراتهم الحقيقية هذا الخسران، قال الإمام: في الآية وعيدٌ شديدٌ؛ لأنَّه حكم بالخسارة [49/أ] في جميع الناس إلا من كان آتياً

---

[1] البقرة، 238.

[2] أحمد بن محمد بن حنبل، *المسند* (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1421) ، 57/10.

بالإيمان والعمل الصَّالح، والتَّواصي بالحق، والتَّواصي بالصبر، وأيضاً: يجوز أن لا يكون لبعض الكفَّار مثلاً تجارة حقيقية أصلاً، فيكون هو والذين آمنوا سيان في عدم الخسران، فلا يكون لتخصيص الاستثناء وجه.

قوله: أو ما يبلوا اللهُ به عباده، كقوله: ﴿**وَلَنَبْلُوَنَّكُم بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ**﴾ إلى قوله: ﴿**الصَّابِرِينَ**﴾،[1] الآية.

قوله: وهذا من عطف الخاص على العامّ؛ للمبالغة، فإنَّ في هذا أخفّ دلالة على بلوغ الخاصّ إلى مرتبة خرج بها عن الاندراج تحت العامّ، إلا أن يخصّ العمل بما يكون مقصوراً على كماله، وفي التواصي تكميل الغير، فلا يكون مندرجاً تحته.

قوله: ولعلَّه إنَّما ذكر سبب الرِّيح، أي: صريحاً، وهو مجموع الأمور الأربعة، قيل: ضمناً، وقد ذكر سبب الخسران أيضاً ضمناً، وهو غير الحقّ، وغير الصَّبر، كما لا يخفى، انتهى. ولعلَّه لم يفرِّق بين السَّبب وسببيَّته، فجعل الأول كالثَّاني.

قوله: اكتفاء ببيان المقصود، فإنَّ المقصود بيان ما فيه الفوز بالحياة الأبديَّة، والسَّعادة السَّرمديَّة.

قوله: فإن الإبهام من جانب الخسر كرم، فإنَّه كالإخفاء، وعدم جعله سبباً لما يترتَّب عليه من العقاب بخلاف الإظهار.

سورة الهمزة

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

---

[1] البقرة،155.

قوله: وبناء فعله يدلُّ على الأعتاد، ففيه حسن مقابلة الهمزة والمزة بالحُطمة؛ لأنَّه لما وسمه بهذه التَّسمية، وبما يدلُّ على الرُّسوخ والتمكُّن توعُّده فيها بهذه الصِّفة، ليحصل التَّعادل بين الفعل والجزاء.

قوله: فلا يقال: ضحكة ولعنة إلا للمكثر المتعوِّد، قيل: ينتقض بالحُطمة فإنَّها أُطلقت على النار وليس الحُطم عادتها، بل طبيعتها، انتهى. فيه أنَّ كونه طبيعياً لا ينافي كونه عادة، إذ العادة على ما في القاموس: الدَّيدن والشَّأن والخاصيَّة،[1] وهو يعمُّ الطبيعيّ وغيره، وأشار المصنِّف إلى ذلك في تفسير الحُطمة، فلا تغفل.

قوله: بدل من كلّ، وبعض منه.

قوله: وجعله عدَّة العدة، مايُهيَّأ للحوادث وهو الذَّخيرة.

قوله: تركه خالداً، أي: أبقاه أو صيَّره خالداً.

قوله: فأحبه؛ لأنه حسب على الحقيقة كونه مخلداً.

قوله: أو حب المال أغفله عن الموت...إلخ، وعلى هذا حسبانه إيَّاه مخلداً، مجاز عن عمله عمل من لا يظنُّ الموت؛ لأنَّ المال سبب حسبان خلود نفسه، وعمله، ومبنى التَّوجيهين على حسبان خلود نفسه وظنِّ بقائه في الدنيا مخلداً.

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 303.

قوله: وفيه، أي: في قوله: ﴿**يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ**﴾،[1] تعريضٌ بأنَّ المخلّد في الحياة الأبدية الأخروية، والنَّعيم المقيم [49/ب] من الجنَّة هو السَّعي للآخرة، والعمل الصلح، وأمَّا المال فما أخلد أحداً في الحياة الأبدية، والنعيم المقيم، لكونه فانياً غير مخلَّد، والمخلَّد لا يكون إلا ما له الخلود.

قوله: ردعٌ له عن حسبانه، قيل: الأظهر أنَّه ردع عن الهمزة واللمزة، فيه أنَّ الأظهر حينئذ كان ذكره هناك على أنَّ الحسبان بالرَّدع أليق وأحقّ، كما لا يخفى.

قوله: من شأنها أن يحطم، أي: تكسر، ففي مقابلته مع الهمزة لطيفة أخرى، لما في الهمزة من معنى الكسر من الأعراض.

قوله: وتخصيصها بالذِّكر؛ لأنَّ الفؤاد...إلخ، قيل: أو لأنَّ اطِّلاعها على الأفئدة التي هي خزينة ومحلّ للودائع، يستلزم الاطِّلاع على جميع البدن بطريق الأولى، وفيه أنَّ الاطِّلاع عليها على تقدير كونها خزينة ومحلاً للودائع يستلزم الاطِّلاع على الأمور المخزونة، والمودعة فيها، وأمَّا اطِّلاعها على غيرها، فممنوع.

قوله: إذا أصدمه، أي: أغلقته، وتحنُّ من الحنين، وهو الشَّوق، والمقاطير جمع مقطرة، وهي خشبة فيها خروق، يُدخَل فيها أرجل المحبوسين.[2]

سورة الفيل

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

---

[1] الهمزة،3.

[2] الجوهري، *الصحاح*، 797/2.

قوله: وإن لم يشهد تلك الواقعة، وفي القاموس: وقعه الحرب صدمه بعد صدمة، والاسم الوقيعة والواقعة.[1]

قوله: لأنَّ المراد تذكير ما فيها من وجوه الدلالة على كمال...إلخ، قال الإمام: الأشياء لها ذوات ولها كيفيات، والكيفيات هي التي يسمِّيها المتكلِّمون وجه الدليل، واستحقاق المدح إنما يحسن برؤية الكيفيات لا برؤية الذَّوات، ولذا قال تعالى: ﴿ **أَفَلَمْ**[2] **يَنظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا** ﴾.[3]

قوله: فإنَّها من الإرهاصات من الرَّهص، وهو السَّاق الأسفل من الجدار، والمراد بالإرهاص: أن يتقدم على دعوى النبوَّة ما يشبه المعجزة، كإظلال الغمام له صلى الله عليه وسلم، وتكلُّم الحجر والمدر معه.[4]وقيل: الإرهاص هو الترصُّد، يسمى أموراً غريبة وقع للنَّبي صلى الله عليه وسلَّم؛ لأنَّ كلاً منها ممَّا يترصَّد بمشاهدته نبوَّته، والأشرم: مشقوق الأنف، القُلَيْس بضم القاف، وفتح اللام، والياء الساكنة على وزن فُعَيل.

قوله: فقعد فيها، كناية أي: قضى حاجة، رويَ أنَّه لطَّخ بالعذرة قبلتها.

قوله: وعبَّأ جيشه، أي: هيأه، والهرولة الحركة التي بين المشي والعدو.

قوله: وقُرئ ألم تر بسكون الرَّاء.

قوله: لما فيه، أي: في كيف معنى الاستفهام المقتضي للتَّصدير.

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 773.

[2] في المخطوط: أولم وهي خطأ.

[3] ق،6.

[4] الطيبي، *فتوح الغيب*، 103/4.

قوله: في تعطيل الكعبة، إخلاؤها عن الزوَّار، فإنَّه كان كيدهم الأول، وتخريبها، وهو كيدهم الثاني.

قوله: بأن دمَّرهم، أي: أهلكهم.

قوله: وهي الحُزمة، وفي القاموس [50/أ] الحُزمة بالضَّم: ما حزم، أي: ضُبط وشُدَّ.[1]

قوله: في تضامِّها، أي: جمعتها كعباديد وشماطيط، في الصِّحاح: العباديد،[2] الفرق من الناس الذَّاهبون في كل وجه، والشَّماطيط: القطع المتفرقة.

قوله: لأنَّهم اسم جمع، والتَّأنيث على المعنى.

قوله: أو الأسجال، وهو الإرسال، وذلك لكون العذاب مرسلاً كقوله: ﴿**فَأَرْسَلْنَا**[3] **عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ**﴾،[4] الآية.

قوله: أو من السِّجلّ، ومعناه من حملة العذاب...إلخ، كأنَّ السِّجلّ علم للدِّيوان، الذي فيه عذاب الكفار، فذلك من جملة، وكعصف مأكول الحَبّ، كما يقال: فلان حسن، أي: حسن الوجه، حذف المضاف إليه، وأقيم المضاف مقامه؛ لكونه معلوماً.

قوله: أو كتِبْن، أكلة الدَّواب، وراثته، شبَّه تقطُّع أوصالهم بتفرُّق أجزاء الرَّوث، إظهاراً لتقبيح حالهم، وسوء مآلهم.

---

[1] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 1093.

[2] الجوهري، *الصحاح*، 664/2.

[3] في أ: وأرسلنا وهو خطأ.

[4] الأعراف، 133.

سورة الإيلاف[1]

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: والفاء لما في الكلام من معنى الشَّرط، كأنَّه قيل: إذا كان متعلِّقاً بقوله: (فليعبدوا) فلم دخلت فاء التَّعقيب بين العامل ومعموله، وأيضاً ليس للفاء متعلِّق، فأجاب بقوله: الفاء.

قوله: أو بمحذوف، مثل: (أَعَجِبوا) على أن يكون اللام في الإيلاف لام التعجُّب، أي: أعجبوا لذلك، وقيل: فعلنا من إهلاك أصحاب الفيل لإيلاف.

قوله: أو بما قبله، كالتَّضمين في الشِّعر، وهو أن يتعلَّق معنى البيت بالذي قبله تعلُّقاً لا يصحّ إلا به، على ما في الكشاف.

قوله: تعبث بالسُّفُن، ولا تطاق إلا بالنَّار، والعبث: اللعب، والطوف الزَّجر.

قوله: الاسم للتَّعظيم، وكأنَّه قيل: قريش عظيم، والأوجه أنَّ التَّصغير على حقيقته، لأنَّه إذا كان القرش دابَّةً عظيمة، والقريش مع صغر حجمه جعل قرشاً، فهو لا محالة قريش، فيه أنَّ جعل القريش قرشاً لم يكن لمناسبة الحجم، بل كان له صفة الآكليَّة، وعدم المأكوليَّة، ووصف الغلبة، وعدم المغلوبيَّة، وهذان الوصفان كما يوجدان في تلك الدَّابة على وجه الكمال،[2] يوجدان في قريش على وجه الكمال، فلا معنى إلا للتعظيم.

قوله: بالرِّحلتين، متعلِّق بأطعمهم.

---

[1] أي: سورة قريش.

[2] إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي، *روح البيان*(بيروت: دار الفكر، د،ت)، 519/10.

قوله: أو التخطُّف في بلدهم، أي: السَّحب فيه.

سورة الماعون

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: إلحاقٌ بالمضارع، يعني: أنَّ حذفها مختصٌّ بالمضارع، إذ لم يصحّ عن العرب ريت، فحذفها عن الماضي لإلحاقه بالمضارع.

قوله: ولعلَّ تصديرها بحرف الاستفهام سهَّل أمرها، فإن الهمزة الأخرى بعدها يكون ثقيلاً فيحذف.

قوله: وأريتك بزيادة الكاف، تأكيد المعنى الخطاب [50/ب] في التَّاء لمزيد اختصار المخاطب.

قوله: ويؤيد الثاني قوله: فذلك الذي يدعُّ اليتيم، فإنَّ ذلك مبتدأ إشارة إلى الذي يكذِّب بالدِّين، وقوله: يدعُّ اليتيم...إلخ، خبر له، ولما كان دفع اليتيم، وعدم الحضّ اللَّذان جعلا علمي التَّكذيب بالدِّين، واقعين من بعض المكذِّبين، دون من عداهم، فالظَّاهر أنَّ المراد بالذين يكذب بالدِّين، هو ذلك الدافع الغير الباعث، وإن كان يحتمل العموم فاندفع ما قيل، فيه بحث، لأنَّه إذا كان هو من لوازم الجنس، فكيف يريد وقوعه من بعض أفراد الجنس، أنَّ المراد باللفظ المحكوم عليه العهد دون الجنس، انتهى. على أنَّ كون الشَّيء علامة لطبيعة، لا يستلزم كونه لازماً لتلك الطَّبيعة كالضَّحك بالفعل، فإنَّه علامة للإنسان، ولا يلزمه، وإنَّما جعل المنع بالمعروف، والإقدام على إيذاء الصَّيف، علماً للتَّكذيب بالجزاء والإسلام، ليؤذن بأنَّهما من الشِّدَّة والغلظة بمكان ينبغي أن يحترز المؤمنون عن أمثالهما؛ لأنَّهما شيء من أوصاف الكافرين المكذِّبين بيوم الدِّين.

قوله: لعدم اعتقاده بالجزاء، تعليل لما سبق من دفع اليتيم، وعدم الحثِّ على طعام المسكين.

قوله: يرون النَّاس أعمالهم، ليزدهم الثناء عليها، بيان لما أفاده صيغة المفاعلة، وإشارة إلى أنَّها مأخوذة من الأفعال، وإنما قال: ليزدهم الثناء دون أن يقول: ويريهم الناس ثناءهم كما قال صاحب الكشاف؛ لأنَّ المرائي لا يقال إلا لمن يري الناس أعماله لغرض.

قوله: أو ما يتعاور، في القاموس: اعتوروا الشَّيء: إذا تداولوه فيما بينهم، وكذا تعوَّروه وتعاوروه.[1]

قوله: ولذلك رتَّب عليها الويل، أي: ولاجل كون السهو عن الصلاة والرِّياء ومنع الزكاة أحق بكونها من ضعف الدين، والموجب للذَّمّ، والتوبيخ رتب على هذه الأمور الويل، فإنَّه شدة العذاب، أو طبقة من طبقات جهنَّم، فعلى هذا يكون المراد بالمصلين غير المكذب بالدين، وإنَّما وضع المصلين موضع الضَّمير، يعني: إذا حمل الفاء على السَّببية يكون المراد بالمصلين المكذبين بالدِّين، وكان الظَّاهر أن يقول: فويل لهم، فوضع المصلين موضع الضَّمير[2] للدَّلالة على معاملتهم مع الخالق، بالسَّهو في صلاتهم، والرِّياء، ومنع الزكاة، ومنع الخلق بدعّ اليتيم، وعدم الحضِّ على طعام المسكين، وينبغي أن يعلم أنَّ المراد بالمصلِّين حينئذ المأمورون بالصلاة، إذ ليس المكذِّب مصليًّاً، ومقيماً للصلاة، ففي الآية دلالة على صحَّة قول الشَّافعي رضي الله عنه: إنَّ الكفَّار مخاطبون بفروع [51/أ] الشَّرائع.

سورة الكوثر

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

---

[1] الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 446.

[2] الشهاب الخفاجي، *حاشية الشهاب على البيضاوي*، 575/9.

قوله: وقُرئ أنطيناك، الإنطاء وهو الإعطاء بلغة أهل اليمن، رُويَ أنَّه صلى الله عليه وسلم كتب لوائل: أنطوا الثّبجة، أي: أعطوا الوسط في الصدقة، لا من من خيار المال، ولا من رذالته.

قوله: فإنَّ الصلاة جامعة لأقسام الشُّكر من اللساني والجناني والأركاني.

قوله: وانحر البُدن، والبُدن بضمِّ الباء، وسكون الدَّال، جمع بدنة محركة،[1] وهي ناقة أو بقرة تنحر بمكَّة، سميت بذلك لأنَّهم كانوا يسبجونها، والبدن أيضاً السُّمُن بالضَّمتين، والمحاويج، جمع محواج، بمعنى: كثير الحاجة.

قوله: فالسُّورة كالمقابلة للسُّورة المتقدِّمة، قيل: ومقابلة هذه السُّورة مع السُّورة المقدَّمة، إنَّما يتمُّ إذا أريد بالكوثر الإسلام، فيكون صلى الله عليه وسلَّم مقابلاً لمن يكذِّب بالدِّين، وحينئذ يكون التَّخصيص الذي يفيده تقديم المسند إليه في: (إنَّا أعطيناك) في كمال الوضوح، كيف وقد كان بين أظهر قوم غالين في التَّكذيب، انتهى. أقول: وحينئذ يكون وجه تخصيص الخطاب به صلَّى الله عليه وسلَّم، وتخصيص مقابلته بالمكذِّب بالدِّين في كمال الخفاء، على أنَّه لا يبقى على هذا للتَّوبيخ على التَّكذيب بالدين كثير مجال، كما لا يخفى.

قوله: أي: من أبغضك، لبغضه لك، إشارة الى ما في ترتُّب الحكم على المشتقّ، من علية مأخذ الاشتقاق، وأما أنت فتبقى ذريتك إشارة إلى ما يفيده تعريف المسند، وضمير الفصل من الحصر، وإن ما نسب إليه صلَّى الله عليه وسلم من انقطاع النَّسل، وانقطاع حسن ذكره، وآثار فضله، ليس بذلك، والقربان: ما يُتقرَّب به إلى الله.

---

[1] عثمان بن سعيد الكماخي، *المهيأ* (القاهرة: دار الحديث، 2005)، 490/2.

سورة الكافرون

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: يعني كفرة مخصوصين قد علم الله أنَّهم لا يؤمنون، فلا يقتضي أمره صلى الله عليه وسلَّم بهذا القول جوازه لكلِّ مسلم لكلِّ جماعة من الكافرين.

قوله: رويَ أنَّ رهطاً، الرهط من ثلاثة أو سبعة إلى عشرة، أوما دون العشرة من الرِّجال لا يكون فيهم امرأة.

قوله: أي: فيما يستقبل، رد لمن جعله للماضي، ولمن جعله للحال.

قوله: لأنَّ لا لا تدخل إلا على مضارع، بمعنى الاستقبال، يؤيده أنَّ لن تأكيد فيما ينفيه لا، وقال الخليل في لن: إنَّ أصله لا أن.[1]

قوله: أي: فيما يستقبل؛ لأنَّه في قران لا أعبد، أي: هو قرينة، فلا بدَّ من جعله للاستقبال ليتوافق القرينان، وفيه ردٌّ لمن جعله للحال.

قوله: أي: في الحال، أو فيما سلف، يعني: يحتمل الحال والماضي، فلا يخصص بالماض، ووجه تخصيصه بالماضي، كما فعله صاحب الكشاف، حيث قال [51/ب] إلى ما فظاهر، عابداً فيما سلف ما عبدتم، يعنى: لم تعهد مني عبادة صنم في الجاهلية، فكيف ترُجى مني في الإسلام،[2] كونه أدخل في نفي رجاء الكفرة اتباعه صلى الله عليه وسلم دينهم وعبادته إلههم.

---

[1] الرازي، *مفاتيح الغيب*، 330/32.

[2] محمد بن محمد أبو السعود العمادي، *إرشاد العقل السليم* (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2010)، 206/9.

قوله: أي: وما عبدتم في وقت...إلخ، جعله للماضي، ولم يجوِّز الحال أيضاً، ليوافق قوله: ما عبدتم على ما يظهر من تفسيره، ما أعبد بما أنا عابده ليوافق: ولا أنا عابد، وزاد قوله: في وقت، إشارة إلى ما في التعبير بالاسمية من عدم الاختصاص بزمان.

قوله: ويجوز أن يكونا تأكيدين على طريقة أبلغ، فإنَّ كون الجملة الاسمية الغير المختصة بشيء من الأزمنة، تأكيداً لما يختصُّ بالاستقبال أبلغ من تكريره في حسم أطماعهم اشتراكه صلى الله عليه وسلَّم بهم[1] وتوافقه معهم في عبادة آلهتهم في شيء من الأزمنة.

قوله: وإنَّما لم يقل: ما عبدت، ليطابق ما عبد، بمعنى: أن قوله: ولا أنتم عابدون ما أعبد، قرين لقوله: ولا أنا عابد ما عبدتُّم، وكأنَّ الظَّاهر أن يقول هنا: ما عبدت، كما قيل هناك: ما عبدتُّم، ليطابق القرينان.[2]

قوله: وهو لم يكن موسوماً لعبادة الله، فيه ردٌّ على صاحب الكشاف، حيث قال: وهو لم يكن يعبد الله في ذلك الوقت، فإنَّه لم يذهب إليه أحد من الفريقين، أمَّا الاشاعرة فلأنَّها قالوا: كان عليه السلام قبل نفيه متعبِّداً بشريعة إبراهيم عليه السَّلام، وعليه أصحاب الشافعي، رضي الله عنه، وظاهر كلام أحمد رضي الله عنه أنَّه كان متعبِّداً بكل ما صحَّ أنَّه شريعة لنبيٍّ قبله، ما لم يثبت نسخه، لقوله تعالى: ﴿ **أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۖ فَبِهُدَاهُمُ اقْتَدِهْ**﴾،[3] وأمَّا المعتزلة فلمَّا قالوا: إنَّ وجوب النَّظر في آيات الله، وأدلة توحيده ومعرفته عقليّ لا سمعيّ، وهذا يقتضي أنَّه صلى الله عليه وسلَّم كان قبل البعث يعبد الله عزَّ وجلَّ.

---

[1] في ب: لهم.

[2] أبو السعود، *تفسير أبي السعود*، 206/9,

[3] الأنعام،90.

قوله: لأنَّ المراد الصِّفة، كأنَّه قال: لا أعبدوا الباطل، ولا تعبدون الحقَّ، وذلك لما مرَّة غير مرة إن ما تستعمل في الصفات، فإنَّك إذا أردت إن تسأل عن صفة زيد، تقول: ما زيد؟ فيجاب: بأنَّه فقيه أو طبيب فلمَّا كان صفة معبود الكفار البطلان، وصفة معبوده صلَّى الله عليه وسلَّم الحقيَّة، فكأنَّه قال: لما أعبد الباطل...إلخ، ولا يلزم كونها مستفادة من دخول ما صريحاً، فلا وجه لما قيل: والظَّاهر كأنَّه قال: لا أعبد معبودكم، ولا تعبدون معبودي؛ لأنَّ الصِّفة المستفادة من قولنا: تعبدون، ونظائره هو المعبود، لا الباطل والحقّ.

قوله: وقيل: ما مصدريَّة، أي: لا أعبد عبادتكم، ولا أنتم عابدون عبادتي، وكذا في الأخسرين.

قوله: فليس فيه إذن في الكفر، ولا منع عن الجهاد، فإنَّ الإخبار عنهم بأنَّهم لا يتركون كفرهم، ليس إذناً، وتقريراً لهم بدينهم.

قوله: اللهمَّ إلا إذا فسر بالمتاركة بان يقال المعنى تكفُّوا عنِّي، واكفُّ عنكم، ففيه المتاركة [52/أ] وتقرير كلٍّ من الفريقين الآخر على دينه، والمرَدَة: جمع مارد، هو الخارج من الطَّاعة، وفي القاموس: المارد هو البالغ الغاية التي تخرج من جملة ما عليه ذلك الصِّنف.[1]

قوله: إظهاره إيَّاك على أعدائك، وفي القاموس: أظهره عليه: غلَّبه.[2]

سورة النصر

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

---

[1] محمد بن مكرم ابن منظور، *لسان العرب* (بيروت: دار صادر، 1414)، 400/3.

[2] نشوان بن سعيد الحميري، *شمس العلوم* (بيروت: دار الفكر المعاصر، د، ت)،4260/7.

قوله: وفتحه مكَّة، هذا بناء على ما سيذكره من أنَّ الأكثر أنَّ السُّورة نزلت قبل فتح مكة، وأمَّا إذا كان بعد، فيُشكل؛ لأنَّ (إذا) تدلُّ على الاستقبال، وإنَّ الفتح بعده، قال صاحب الكشاف: لا بدَّ أن تجعل شيئاً منه مستقبلاً مترقَّباً باعتبار أنَّ فتح مكة كان أمّ الفتوح، والدستور لما يكون من هذه مترقب، باعتبار ما يدلُّ عليه،[1] وإن كان متحقِّقاً باعتبار نفسه، وهذا أمرٌ لا بدَّ منه تصحيحاً للنَّظم، وقيل في الجواب: إنَّ إذا بمعنى إذ، وهو في القرآن كثير، قيل: وممَّا يختلج في القلب، أنَّ المناسب لقوله: ﴿ **يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا** ﴾،[2] أن يُحمل قوله: والفتح، على فتح باب الدين عليهم، انتهى.[3] ويرده أنَّ فتح باب الدين عليهم وعلى غيرهم كان ببعثه صلى الله عليه وسلَّم، ودعوته العامة، وعدم دخولهم في الدين، كان لعدم مجيء نصر الله إيَّاه صلى الله عليه وسلم، لا لانسداد باب الدِّين، وقيل: المراد جنس نصر الله، وحينئذ يستقيم إذا بلا إشكال جماعات كثيفة، يريد الكثرة، أي: جماعات جماعات، وهو إذن قبيلة من قيس على ما في الصِّحاح، فتعجَّب تيسير الله لما كانت العادة جارية بالتكلُّم بسبحان الله في مقام التعجُّب، جعل الأمر بالتسبيح أمراً بالتعجُّب.

قوله: حامداً الله، إشارة إلى أن الباء في بحمد ربِّك للحال، أي: تعجَّب لتيسير الله ما لم يخطر ببال أحد، حال كونك ملتبساً بالحمد، قيل: والأشبه: أن يراد تنزُّهه عن العجز في تأخير ظهور الفتح، وأحمده على التَّأخير،[4] وصفه بأنَّ تعاقب الأمور من عنده، ليس إلا لحكم لا يعرفها إلا هو، فيه أنَّ هذا العجز إذا

---

[1] الكوراني، *غاية الأماني*، 452؛ محمد علي بن محمد بن علان، *دليل الفالحين* (بيروت: دار المعرفة، 2004)، 343/2.

[2] النصر، 1.

[3] الهرري، *حدائق الروح والريحان*، 407/32.

[4] الهرري، *حدائق الروح والريحان*، 409/32.

لم يكن، فما كانت الظلمة يقولونه، وظاهرٌ أنَّه لا يمكن خطوره بقلب المؤمن، فلا يناسب المقام الأمر بالتنزيه عنه، على ما لا يخفى.

قوله: وتقديم التَّسبيح، ثم الحمد على الاستغفار، بيان لوجه تأخير الاستغفار للأمة عن التسبيح والحمد، مع أنَّ رؤيتم داخلين في دين الله، يستدعي تقديم الاستغفار لهم، على طريقة النزول من الخالق إلى الخلق، يعني: أن كون رؤية الله مقدَّماً على رؤية الخلق، هو الباعث على تقديم تسبيحه وحمده على الاستغفار لهم.

قوله: مذ خلق المكلفين، يعني مذ خلق المكلفين قبل توبتهم، فهو تعالى مبالغٌ في قبول التوبة، فليكن كلُّ تائب مستغفراً متوقِّعاً لقبول توبته.

قوله: والأكثر على أنَّ السُّورة نزلت قبل فتح مكة، بيانٌ لما يصحِّح حمل الفتح على فتح مكَّة على ما مرَّ.

قوله: نعيت إليك نفسك، أي: ألقى [52/ب] إليك خبر موت نفسك.

سورة تبَّت[1]

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: والتَّباب: خسران يؤدِّي إلى الهلاك، قال الرَّاغب: التَّب والتَّباب: الاستمرار في الخسران، وتبَّت يدا أبي لهب، أي: استمرَّت في الخسران.

[1] وهي سورة المسد.

قوله: وقُرئ أبو لهب، كما قيل: عليّ بن أبي طالب، وذلك لئلا يغير منه شيء، فيشكل على السَّامع، ففيه تأييد للوجه الأوَّل من وجوه التكنية.

قوله: وقرأ ابن كثير: لهْب بسكون الهاء، قال صاحب الكشاف: وهو من تغيُّر الأعلام، كقولهم: شمس بن مالك بضمِّ الشين، يعني: أنَّه يغير العلم المنقول لئلا يلتبس معناه العَلَميّ بمعناه الأصلي.

قوله: ويدلُّ عليه: أنَّه قُرئ: وقد تبَّ، وذلك لأن قد للتحقُّق، كما في قول الشاعر، وقد فعل.

قوله: أو الأول إخبار عن ممَّا كسبت يداه، والثَّاني عن نفسه، قاله الإمام، ووجَّهه إلى أنَّ المرء سعي لمصلحة نفسه وعمله، فأخبر الله تعالى أنَّه محروم من الأمرين، ويساعده ما بعده، فيكون حاصل المعنى: ما أغناه شيئاً من الغَناء، ماله وماكسب، فإنَّ قوله: ما أغنى عنه ماله، وما كسب إشارة إلى هلاك عمله، وقوله: سيصلى ناراً إذا تلهَّب، إشارة الى هلاك نفسه، وقال: "تب" أولاً على الماضي، ليؤذن بالقطع على سنن إخبار الله عن المستقبل، وسيصلى ثانياً على الاستقبال، حكاية للحال الآتية تصويراً لها في مشاهدة السَّامع،[1] أو استفهام إنكار، ومحله النَّصب على أنَّه مفعول مطلق لما بعده، أي: غناء.

قوله: وكسبه، أو مكسوبة، يعني: ما في ما كسب، إمَّا مصدرية أو موصولة.

قوله: بما له من النتائج والأرباح...إلخ، كون المكسوب نتائج على تقدير حمل المال على الماشية، وكونه أرباحاً على تقدير حمله على رأس المال، وفي الأخيرين محمول على العموم.

---

[1] الطيبي، *فتوح الغيب*، 623/16.

قوله: أو عمله على أن يكون المراد بما كسب عمله، الذي ظن أنَّه ينفعه، كقوله: ﴿ **وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَّنثُورًا**﴾.[1]

قوله: أو ولده عتبة، فإنَّ ولد الإنسان من كسبه، كما جاء في الحديث: « أطيب ما أكل أحدكم من كسبه، وإنَّ ولده من كسبه».[2]

قوله: أحدق به العير، أحاط به العير، والعير: هي الإبل التي عليها الأحمال؛ لأنها تعير أي: تذهب، وتجيء، والعدسة: بثرة تخرج بالبدن فتقتل.

قوله: وليس فيه ما يدلُّ على أنَّه لا يؤمن...إلخ، دفع لما أورد في هذا المقام من أنَّ تكليف أبي لهب بالإيمان لما جاء به النبيّ، ومن جملته القرآن كله، تكليف بأن يؤمن،، بأنَّه لا يؤمن أبداً، فهو تكليف وأمر بالجمع بين النقيضين، وتقرير الدَّفع ظاهر، فلا حاجة إلى ما قالوا في دفعه: من أنّ ما كلَّفه به هو الإيمان بجميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم إجمالاً لا تفصيلاً، فلا يلزم إيمانه [53/أ] بتفاصيل القرآن حتى يلزم تكليفه الإيمان بعدم إيمانه المستمرّ.

قوله: أو حزمة الشِّرك، والحسمة: الحزمة المجتمعة المشدودة، يقال لها بالفارسية: دسته، والحسك: بقلة الحمقاء، شوك يقال له: سعدان، على ما في الصِّحاح،[3] وفي القاموس: نبات تعلق ثمرته بصوفِ الغنم.[4]

---

[1] الفرقان، 23.

[2] سليمان بن الأشعث أبو داود، *سنن أبي داود* (بيروت، دار الرسالة العالمية، 2009)،"الإجارة"،79، وصححه الألباني.

[3] الجوهري، *الصحاح*، 488/2.

[4] الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 936.

سورة الإخلاص

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: واحد بدل، أو خبر ثان، يعني: على تقدير كون الضَّمير لما سُئل عنه، يكون الضَّمير مبتدأ والله خبره، وأحد إما بدل، وهو الرَّاجح؛ لأنَّهم استوصفوه، فلمقصود في الجواب هو الوصف، ولذا ذكر أولاً وصفه الذي به إزالة الشِّرك الذي انهمكوا فيه، أو خبر ثان، فالإخبار بالله حين استوصفوا، وهو اسم للذَّات لما أشار إليه من دلالته على جميع صفات الكمال، فذكره في الجواب بمنزلة ذكر جميع صفات الكمال، وهي الصِّفات الوجوديَّة.

قوله: يدلُّ على مجامع صفات الجلال، وهي صفاته السَّلبيَّة المتعلِّقة بالقهر.

قوله: إذ الواحد الحقيقي ما يكون منزّه الذات...إلخ، يشير إلى أنَّ الأحد لا يُطلق إلا على الواحد الحقيقي المنزّه الذَّات عن اتِّحاء التركّيب والتَّعدُّد، وما يستلزم أحدهما، وذلك لما قالوا: من أنَّ الأحديَّة يقتضي عدم القسمة مطلقاً سواء كان إلى الأجزاء أو إلى الجزئيات، فهو مختصٌّ به تعالى، فلا يقال: رجل أحد، ولا مركَّب أحد، بخلاف واحد، ففيه ردٌّ على صاحب الكشاف، حيث قال: وهو بمعنى واحد.

قوله: كالجسميَّة والتحيُّز، فإنَّهما يستلزمان التركيب والمشاركة في الحقيقة، وخواصِّها، فإنَّها يستلزم التَّعدُّد، وبما قرَّرنا ظهر فساد ما قيل، وذكر ثلاث مجامع للتنزُّه عن التركيب، والتنزُّه عن التَّعدُّد، والتنزُّه عن المشاركة في الحقيقة وخواصِّها، فلأنَّ كلاً منها يستلزم سلوباً لا يخفى.

قوله: كوجوب الوجود، أي: الوجوب بالذَّات، والقدرة الذَّاتيَّة، أي: الناشئة عن نفس الذات، الغير المكتسبة من الغير، والحكمة، وهي إتقان الفعل، وإتقان العلم، ولما كان قدرته الذَّاتيَّة مما لا يعتبر بها العجز،

وعلمه، ألا كلٌّ مما لا يشوبه الجهل كانت حكمته تامَّة، لا يحوم حولها نقص، وكان صنائعه مشتملة على دقائق الحكم، التي يتحيَّر في نبذ منها عقول العقلاء.

قوله: المقتضية، الظَّاهر أنَّها صفة لمجموع الأمور الثلاثة، فإن وجد أنَّ هذه الصفات في شيء يوجب كونه إلهاً ومعبوداً، وجعل الأمور الثلاثة خواص، إشارة إلى ما ذهب إليه الأشاعرة، من كون الصفات زائدة على الذَّات.

قوله: ولعلَّ ذلك، أي: [53/ب] أي وجوب القول في سورة الكافرين، وجوازه في التَّوحيد، وعدم جوازه في تبَّت؛ لأنَّ سورة الكافرين مشاقَّة الرسول صلى الله عليه وسلم، وموادعته لهم،[1] أي: مخاصمته صلى الله عليه وسلم، ومصالحته لهم، فلا بدَّ فيها من خطابه صلى الله عليه وسلم عليهم، وقوله: لهم ولا يتمشى بدونه فلذا أمر بالقول، وتبَّت معاتبة عمِّه، فلا يناسبه صلى الله عله عل أن يكون بالمعاتبة لعمه منه، ولذا لم يؤمر بالقول، وأمَّا هذا فتوحيدٌ وتنزيهٌ له تعالى عن المشاركة، فيناسبه صلى الله عيه وسلم أن ينزِّه الله عن المشاركة تارةً، ولا يخاطب غيره، وأن يدعو إلى التَّوحيد والتَّنزيه غيره، فلذا جاز فيه الأمران، وبما قرَّرنا ظهر أنَّه لا وجه لما قيل، وظهر منه، أنَّه لا يصح من الله ﴿**لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ**﴾،[2] ونظائره، فلا بدَّ فيهما من ذكر (قل)، انتهى. وذلك لأنَّ الكلام في أنَّه لمَ وجب القول في الأوَّل دون الأخيرين؟ لأنَّ لزوم القول أمر محقَّق ظاهر، والكلام في أنَّه على أيِّ شخص يلزم بترديده، وأيضاً لا يصحُّ من الله تعالى: ﴿**إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ * اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ**﴾،[3] ومثالها، فلا بدَّ فيها من ذكر (قل) على ما زعمه.

---

[1] النسفي، *تفسير النسفي*، 210/2.

[2] هود، 109.

[3] الفاتحة، 9.

قوله: السَّيِّد المصمود إليه، يعني: أنَّه فعل بمعنى مفعول، والسَّيِّد المتمكِّن من تنفيذ ما يريد، وهو مختصٌّ لله تعالى.

قوله: وتكرير الله، للإشعار بأنَّ من لم يتصف به، لم يستحق الألوهة، وجهه: أنَّ في لفظ الله دلالة على الألوهيَّة، لما مرَّ في الفاتحة، أنَّ أصله (إله) فالإخبار عن الله بالصَّمَديَّة، كأنَّه إخبار عن الإله بأنَّه الصَّمَد فجعل الصَّمَديَّة علامة لازمة للألوهية، فمن لم يتَّصف باللازم، لم يستحق أن يتَّصف بالملزوم.

قوله: كالنَّتيجة للأولى، أو الدَّليل عليها، أما الأوَّل فلأنَّ كون الإله أحداً يوجب احتياج جميع ما سواه إليه، أمَّا الثَّاني: فلما مرَّ من أنَّ الصَّمَد هو الغنيّ لذاته، المحتاج إليه، بجميع ما عداه في جميع جهاته، وما هو كذلك، لا يكون إلا واحداً، وما سواه لا يكون إلا ممكناً محتاجاً.[1]

قوله: لأنَّه لم يجانس، ولم يفتقر إلى ما يعينه، يعني: أنَّ الوالد يكون مجانساً للولد، مفتقراً إليه، مختلفاً إيَّاه بعد فنائه، وهو تعالى منزَّه عن هذه كلها، فكيف كان له الولد.

قوله: لوروده، ردَّاً على من قال: الملائكة بنات الله، أو المسيح ابن الله، [2]وإيراد (أو) للإشعار باستقلال كلٍّ منهما علمه للاقتصار، وعدم الاكتفاء بأحدهما، للإشعار بقسمي الولد من الابن والبنت.

قوله: لكن لما كان المقصود نفي المكان عن ذاته تعالى، قدم تقد يماً للأهمّ، أي: ليس [54/أ] المقصود نفي المكافئات مطلقاً، بل نفيه عن ذاته، بياناً لتوحيده أولى ليشعر بعدم كونه صلة.

---

[1] حسن بن قاسم المرادي، *الجنى الداني* (بيروت: دار ابن كثير، 2021)، 547.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 347/5.

قوله: ولعلَّ ربط الجمل الثلاث بالعاطف، مع عدمه في الجملتين الأوَّلين؛ لأنَّ المراد من تلك الجمل نفي إقسام المثل من الوالد والولد والصَّاحبة وغيرها، فهذه الجمل الثلاث كجملة واحدة مبيّنة، ومدلول عليها بالجمل الثلاث، أو كجملة مبيّنة دالَّة على إقسام الأمثال بالجمل الثلاث.

قوله: لاشتمال هذه السُّورة مع قصرها جميع المعارف الإلهيَّة، وهي معرفة الذات والصِّفات.

قوله: فإنَّ مقاصده منحصرة في بيان العقائد والأحكام، في جعل مقاصده منحصرة في هذه الأمور الثلاثة دون المذكور، فيه إشارة إلى عدم كون ما سواه من الدُّعاء والثناء وغيرهما، مما ذكر فيه مقاصده على ما صرَّحوا به، فلا يرد ما قيل في دعوى الحصر بحث، إذ من مقاصده الدُّعاء.

سورة الفلق

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: سيما ما يخرج من أصل كالعيون...إلخ، فإنَّ الجبال مفلوق عن العيون والسَّحاب عن المطر والأرض عن النَّبات، والأرحام عن الأولاد.

قوله: ويخَصُّ عُرفاً بالصَّبيّ؛ لأنَّ الليل مفلوق عنه.

قوله: والإشعار بأنَّ من قدر أن يزيل ظلمة الليل...إلخ، فكان العائذ القائل له أن يفهم المخاطب أنَّ من أعوذ به قادر أن يزيل عنّي ما أخافه، فهذا الإشعار بالنسبة إلى مخاطب العائذ لا إليه، فاندفع ما أورد من أنَّ الإشعار غير مقصود، إذ لا ريب للعائذ في قدرته تعالى على ذلك، حتى يحتاج إلى التنبيه عليها.

قوله: ولفظ الرَّبِّ ههنا، أي: في الاستعاذة عن الشّرور والمضارّ أوقع من سائر أسمائه؛ لأنَّ الإعاذة عن المضارّ تربية، وهكذا ينبغي لكلِّ مستعيذ بالله عن شيء أن يستعيذ بالاسم الذي هو مخصوص بذلك الشَّيء، فالمريض ينبغي أن يستعيذ باسمه الشافي.

قوله: والفقير باسمه الرَّزَّاق، والجاهل باسمه العليم.

قوله: خصَّ عالم الخلق بالاستعاذة عنه، يعني أنَّ المراد من ما خلق ما يقابل عالم الأمر، كما في قوله: إله الخلق، وهو عالم الجسمانيَّات بقرينة ما سبقه من قوله: ﴿ **قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ** ﴾،[1] على ما يشعر به قوله: هذا العالم، في قوله: والإشعار بأنَّ من قدر أن يزيل ظلمة الليل عن هذا العالم...إلخ، يعني: أنَّ من قدر أن يزيل بالصُّبح ظلمة الليل عن عالم الجسمانيَّات،[2] قدر أن يزيل عن العائد ما يخافه من شرِّ هذا العالم أيضاً، فاندفع ما قيل: إنَّ فهم عالم الخلق من قوله: ما خلق، بعيد.

قوله: لانحصار الشَّرِّ فيه، فإنَّه لتعلُّقه بالمادَّة، وبعده عن المبدأ المجرد الخير المحض [54/ب] متَّصفة بالشُّرور، أمَّا عالم الأمر، وهو عالم الجواهر القدسيَّة، وعالم الأرواح المجردة، القرينة عن المبدأ، فهو خير كله، لا شرَّ فيه بوجه، وما يتوجَّه من هذا العالم إلى عالم الخلق، فهو أيضاً خير في الواقع، وإن كان شرَّاً بالنِّسبة إلى ما توجه إليه، فاندفع ما قيل، وفي كون عالم الأمر خيراً كله بحث، لجواز أن يكون ما يتوجَّه إلى الشَّخص من عالم الغيب شراً لاستعداده لذلك الشَّرِّ.[3] انتهى.

---

[1] الفلق،1.

[2] الطيبي، *فتوح الغيب*، 645/16.

[3] القونوي، *حاشية القونوي*، 506/20.

قوله: كالكفر والظُّلم، فإنَّ الكفر باختيار الكافر، وشرٌّ لازم، لا يتعدَّاه إلى غيره، والظُّلم شرٌّ اختياري متعدٍّ من الظلم إلى المظلوم.

قوله: وطبيعي كإحراق النار، وإهلاك السموم، إذ لا اختيار لهما في صدور هذين الأمرين عنهما أصلاً.

قوله: دخل ظلامه في كلِّ شيء قبل حمل الوقوب على معنى الدُّخول، ومن معانيه: المجيء هو صحيح في هذا المقام، فيه أنَّ شرَّ الغاسق يكون عند حصول الغاسق، ومجيئه، فلا حاجة إلى التقيُّد بالمجيء، كما لا يخفى.

قوله: ولذلك قيل: الليل أخفى للويل،[1] قال الميداني: إني أفعل ما نريد ليلاً، فإنَّه أشرّ الشرك.

قوله: فإنه يكسف فيغسق، أي: فيذهب ضوؤه ويسودّ.

قوله: ولا يوجب ذلك صدق الكفرة، في أنَّه مسحور، دفع لما زين به هذا الحديث، من أنَّه مصدِّق للكفرة، حيث قالوا: ﴿ **إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا** ﴾،[2] وفيه أيضاً ردٌّ على المعتزلة المنكرين لتأثير السِّحر، وينبغي أن يُعلم أنَّ تأثير السِّحر فيه صلى الله عليه وسلم، لم يكن من أنَّه نبيّ، وإنما كان في بدنه من حيث أنَّه بشر، كما كان يأكل ويشرب ويغضب ويمرض،[3] من حيث إنَّه بشر لا من حيث أنَّه نبيّ، وإنَّما يكون يكون ذلك في النبوة، إذا وجد للسِّحر تأثير في أمر يرجع إلى النُّبوَّة.

---

[1] محمود بن عمر الزمخشري، *المستقصى في أمثال العرب* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1987)، 343/1.

[2] الإسراء، 47.

[3] الراغب الأصفهاني، *المفردات في غريب القرآن*، 276/1؛ الطيبي، *فتوح الغيب*، 648/16.

قوله: لأنَّ كل نفَّاثة شرّ بخلاف كلِّ غاسق، وكل حاسد، فإنَّ بعض الغاسق لا شرَّ فيه، وكل حاسد لا يضرّ، ورُبَّ حسد محمود، وهو الحسد في الخيرات، ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: « لاحسد إلا في اثنين: رجل آتاه القرآن فهو يتلوه آناء الليل والنهار، فسمعه جاره، فقال: ليتني أوتيت ما أوتيَ فلان، فعملت مثل ما يعمل، ورجل آتاه الله مالاً فهو ينفقه في حقِّه، فقال: ليتنى أوتيت مثل ما أوتي، فعملت مثل ما يعمل».[1] وبما قرَّرنا ظهر اندفاع ما قيل: لا يخفى ما في عدم حملهما على العموم؛ لأنَّه يلزم نقصان الاستعاذة، فالأوجه: أن يجعل النكرة عامة كالمعرفة. انتهى. وليت شعري ما معنى نقصان الاستعاذة، مع أنَّ الاستعاذة من الشَّرّ محمول على عمومها.

قوله: وتخصيصه مع اندراجه تحت ما خلق، لأنَّه العمدة في إضرار الإنسان، بل الحيوان وغيره، فإن الجسد كما يكون [55/أ] في الإنسان يكون في غيره من الحيوانات، مترتب عليه أنواع الشُّرور من القتل والأسر والنَّهب وغيره.

قوله: ويجوز أن يراد بالغاسق: ما يخلو عن النُّور، وما يضاهيه كالقوى، فهو الجمادات، لخلوِّها عن الأنوار، وجميع القوى التي في الحيوانات، والنباتات من القوى الحسَّاسة، والغازيَّة، والمولِّدة، والنامية وغيرها.[2]

قوله: ولعلَّ إفرادها، أي: إفراد هذه الأمور التي هي عالم الكون والفساد؛ لأنَّها الأسباب القريبة المضرَّة بخلاف الأجسام الأثيرية من الإفلاك، فإنَّها أسباب بعيدة.

---

[1] البخاري،"فضائل القرآن"،20.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 348/5.

سورة الناس

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: لما كانت الاستعاذة في السورة المتقدية من المضارِّ البدنيَّة، وذلك لما مرَّ من رواية مرض النبي صلى الله عليه وسلم، واستعاذته من شرِّ النَّفَّاثات في العقد لذلك، وأيضاً شر الغاسق مضرَّته من حيث إنَّه غاسق داخل ظلامه في كلِّ شيء يكون للأبدان، وكذا مضارّ الحسد الذي يكون لغير الإنسان من الحيوانات الغير ذوات النفوس النَّاطقة مضارَّ بدنيَّة، وكون ما خلق عامَّاً شاملاً لجميع ما في عالم الخلق، لا ينافي كون الاستعاذة من شرِّها ومضارِّها البدنيَّة، وبما قرَّرنا ظهر أنَّه لا معنى لما أورد من توهُّم أنَّ الاستعاذة ههنا من المضارِّ البدنيَّة، وأنَّها تعمُّ الإنسان وغيره، مما ليس بصدد الاستعاذة، ثم جعل عمومها مدار الإضافة الربِّ إلى الفلق،[1] فقد نأى عن الحقِّ بمراحل.

قوله: والاستعاذة في هذه السُّورة من الأضرار التي يعرض النفرس البشرية ويخصَّها، وذلك لقوله: ﴿**الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ** ﴾،[2] فإنَّه صريح في أنَّ الاستعادة من المضارِّ التي للنفوس دون الأبدان فلا يتوجَّه ما قيل: وفي خصوص عارض النفوس البشرية، بحث؛ لأنَّ شر الموسوس كما يلحق النُّفوس يلحق الأبدان.

قوله: في هذا النَّظم دلالة على أنَّه حقيق بالإعاذة، فإنَّ الربَّ حقيق أن يعيذ من الشُّرور؛ لأنَّ الإعاذة منها تربية قادر عليها، لأنَّ الملك يقدر أن يحرس من شرِّ الأغيار.

---

[1] أبو السعود، *إرشاد العقل السليم*، 214/9.

[2] الناس، 5.

قوله: ثم يتغلغل، وفي القاموس: تغلغل في الشَّيء دخل.[1]

قوله: وتدرّج فيها وجوه...إلخ، في الصِّحاح درَّجه إلى كذا: أدناه منه على التَّدريج، فتدرج،[2] والمراد إيراد الوجوه المتفاوتة في المرتبة، مترقياً من الأدنى إلى الأعلى.

قوله: المعتادة، فإنَّ العادة جارية بالاستعاذة بالرَّبّ، أو بالملك، أو بالإله.

قوله: وإشعاراً بعظم الآفة المستعاذة منها، وأنَّها مما لا بدَّ منها من الاستعاذة بالإله، لا يتأتَّى الإعاذة من الرَّبّ والملك. [55/ب]

قوله: وتكرير النَّاس لما في النَّاس من مزيد البيان، يعني أنَّ المقام لعط البيان، فيناسبه المزيد في البيان.

قوله: والإشعار شرف الإنسان؛ لأنَّ وضعه مقام المضمر مشعر بتعظيم شرفيَّته.

قوله: والمراد به الموسوس، وهو الشيطان، سمي بفعله مبالغة كأنَّه عين الوسوسة.

قوله: وفيه تعسُّف؛ لأنَّ تسمية القدر المشترك بين الإنسان والجن بالناس، يفيد عن طريق اللغة، وإطلاق الرَّجل والنَّفر على الجن لا يجدي في ذلك، ومنافٍ لوجه تسمية الجن جنَّاً؛ لأنَّهم سموا جناً لاجتنانهم عن الأبصار، والنَّاس ناساً؛ لأنَّه من الإنياس، وهو الإبصار، وأيضاً على تقدير صحة وقوع النَّاس على القبيلتين، ليس مناسباً لفصاحة القرآن.

---

[1] الرازي، *مختار الصحاح*، 229.

[2] الجوهري، *الصحاح*، 314/1.

قوله: إلا أن يراد به الناس، فإنَّه حينئذ ليس فيه هذا التعسُّف، لعموم نسيان حقِّ الله، وشموله القبيلتين، وعدم منافاته لوجه تسمية الجنِّ جنَّاً، وعدم إخلاله بفصاحة القرآن، كما لا يخفى، وبما قرَّرنا ظهر اندفاع ما قيل: لا يخرج بذلك عن التعسُّف؛ لأنَّ كثرة تكرار الناس بمعناه الواضح المشهور يسدُّ باب الانتقال إلى النَّاس في هذا المقام.

قوله: كقولهم: ﴿ **يَوْمَ يَدْعُ ٱلدَّاعِ** ﴾،[1] فإن أصله الدَّاعي، أُسقط الياء، وليكن هذا آخر ما قصدناه.

خاتمة الكتاب

قال المؤلف –رحمه الله–: قد تمَّ في يوم الاثنين، من شهر ربيع الثاني من سنة اثني وألف في بلدة شماخي: الحمد لله الذي وفَّقنا لهذا القدر من شرح معضلات أنوار التَّنزيل، وتبيين مجملاته، ودفع ما أورد على مرموزاته، ومشكلاته، حسب ما قادني ما حصلته في سائر العلوم،[2]وقد وقع الفراغ من تحريره يوم الأربعاء 24 من شهر ذي القعدة، سنة 1083هـ، بيد الفقير إلى الله تعالى: محمد سعيد ابن حاجي حسين القرشي الكوكني النقشبندي، في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام، والحمد لله ربِّ العالمين، **آمين**.[3]

[تمَّ بعون الله وتوفيقه]

---

[1] القمر،6.

[2] هنا انتهت خاتمة ج، ثمَّ عقب النَّاسخ بقوله: قد تمَّ بقلم الفقير محمد قلبي البرسوي الجلوتي بالجيم سنة 1119هـ الثالث والعشرون من شهر ذي القعدة، الحمد لله حمداً كثيراً، والصلاة على محمد وآله، بكرةً وأصيلاً. م.

[3] خاتمة ب: قد تمَّ في اليوم الخامس والعشرين في صفر الخير لسنة إحدى وتسعين بعد الألف.

الخاتمة والنتائج

في نهاية الدراسة يمكن تلخيص النتائج التي تم التوصل إليها بالآتي:

يُعدّ حسين بن أحمد الحسيني الخلخالي (ت.1014هـ) من أبرز علماء الكلام والتفسير واللغة في القرن الحادي عشر الهجري.

من أبرز ما ميز منهج الخلخالي في تعليقاته وشرحه هو: إزالة الغموض والإيجاز عن عبارات البيضاوي:فلم يكن هدف الخلخالي شرح تفسير البيضاوي كلمة بكلمة، بل ركز جهده على المواضع التي يراها غامضة، أو مختصرة بشكل مخل، أو تحتاج إلى توضيح وإزالة للالتباس،فكان يقتصر في تعليقاته على ما يضيف فائدة جديدة أو يحل إشكالاً، وتجنب الخلخالي الاستطراد في تعليقاته، وركز على القضايا الأساسية، خاصةً النحوية منها.

وكذلك ظهرت عنايته بالجانب اللغوي: إذ تعدّ الحاشية مرجعاً لغوياً مهماً، حيث أولى الخلخالي اهتماماً بالغاً للجانب اللغوي من نحو، وصرف، وبلاغة، واشتقاق، وكان يتتبع المفردات الغريبة في كلام البيضاوي والزمخشري، ويعيدها إلى أصولها اللغوية من خلال معاجم اللغة المشهورة مثل "الصحاح" للجوهري و"القاموس المحيط" للفيروزآبادي"، مما يكشف عن تبحره في علوم اللغة. كما كان يحلل الأوجه الإعرابية ويستعرض القراءات المتعددة، موضحاً الوجه الأرجح من بينها.

وكذلك ظهرت عند المؤلف الروح النقدية والترجيح: فلم يكن يكتفي بنقل الأقوال، بل كان يوازن بينها ويختار ما يراه أقوى دليلاً. وكان يعرض آراءه الخاصة، ويُعللها بمسوغات منطقية وعلمية، وفي بعض الأحيان كان ينتقد كلام البيضاوي أو الزمخشري، مدعمًا رأيه بآراء كبار المحققين.

كما ظهر واضحاً وجلياً انتصاره لمذهبه العقيدي في رده على الفرق المخالفة كالمعتزلة والقدرية في مواضع متعددة، إذا انتصر في حاشيته لأهل السنة والجماعة في مسائل عقدية دقيقة، مثل: رؤية الله يوم القيامة: حيث أيد قول أهل السنة وأقام الحجج على إمكانيتها، ومسألة خلق أفعال العباد: حيث رد على المعتزلة في زعمهم أن الإنسان يخلق أفعاله بنفسه، ومسألة الثواب والعقاب: حيث أوضح أن الله يغفر الذنوب لمن يشاء، تائبًا كان أو غير تائب، وهذا مخالف لرأي المعتزلة.

كما تُبرز الحاشية اتساع ثقافة الخلخالي وتنوع مصادره، فقد اعتمد على كتب في التفسير، واللغة، والنحو، والبلاغة، والفقه، والحديث، وعلم الكلام. هذا التنوع كان سببًا في إثراء حاشيته بالفوائد من شتى الفنون.

وبالمجمل يمكن القول: أن الخلخالي وصل إلى غايته من تأليف الكتاب، وهو: كشف الغموض الذي يكتنف عبارات تفسير البيضاوي، وتقديم الفوائد اللغوية والعقدية التي لم يتطرق إليها البيضاوي بشكل موسع. كما سعى إلى المقارنة بين أقوال البيضاوي والزمخشري في كثير من الأحيان، وترجيح ما يراه صوابًا، معتمدًا على الموضوعية والحيادية العلمية.

وعليه: إن حاشية الخلخالي ليست مجرد شرح، بل هي عمل تحليلي ونقدي يهدف إلى تنقية المعاني، ودعم الرأي بالدليل، مما يجعلها إضافة قيمة لمكتبة التفاسير اللغوية.

المصادر والمراجع

ابن جني، *سر صناعة الإعراب*.بيروت: دار الكتب العلمية، 2000م.

ابن علان، محمد علي. *دليل الفالحين* .بيروت: دار المعرفة، 2004 .

ابن منظور، محمد بن مكرم. *لسان العرب*. بيروت: دار صادر، 1414.

أبو السعود، محمد بن محمد أبو السعود. *إرشاد العقل السليم* .بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2010.

أبو بكر الرازي، *مختار الصحاح*.بيروت: المكتبة العصرية، 1999.

أبو داود، سليمان بن الأشعث. *سنن أبي داود* . بيروت، دار الرسالة العالمية، 2009.

أبو عوانة، يعقوب بن إسحاق. *مستخرج أبي عوانة* . بيروت: دار المعرفة, 1998.

أحمد بن محمد بن حنبل، *المسند* .بيروت: مؤسسة الرسالة، 1421.

الألوسي، محمود بن عبد الله الحسيني. *روح المعاني*.بيروت: دار الكتب العلمية، 1415.

البخاري، محمد بن إسماعيل. *الجامع الصحيح* .السعودية: دار طوق النجاة، 1422.

البغدادي، إسماعيل بن محمد. *هدية العارفين*. إستانبول: طبع بعناية وكالة المعارف الجليلة،1951.

البقاعي، إبراهيم بن عمر، *نظم الدرر في تناسب الآيات والسّور*. القاهرة: دار الكتاب الإسلامي، د.ت.

البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل* .بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418.

الترمذي، محمد بن عيسى الترمذي، *السنن* . بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998.

الثعلبي، أحمد بن محمد. *الكشف والبيان*. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2002.

الجمحي، محمد بن سلام. *طبقات فحول الشعراء* .جدة: دار المدني، د. ت.

حاجي خليفة، *سلم الوصول* .إسطنبول: مكتبة إرسيكا، 2010 .

الحميري، نشوان بن سعيد. *شمس العلوم* .بيروت: دار الفكر المعاصر، د، ت.

الخفاجي، الشهاب. *حاشية الشهاب*.بيروت: دار الكتب العلمية،1997.

الخلوتي، إسماعيل حقي بن مصطفى. *روح البيان*.بيروت: دار الفكر، د،ت.

الدماميني، محمد بن أبي بكر. *مصابيح الجامع* .سوريا: دار النوادر، 2009م.

الرازي، محمّد بن عمر. *مفاتيح الغيب* . بيروت: دار الكتب العلمية، 2000.

الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد الراغب. *المفردات في غريب القرآن* .بيروت: دار القلم، ط1، 1412.

الزجاج، إبراهيم. *معاني القرآن وإعرابه*. بيروت: عالم الكتب، 1988.

الزركلي، خير الدين. *الأعلام* .بيروت: دار العلم للملايين، ط15، 2000.

الزمخشري، *الكشاف* .الرياض: العبيكان، 1998.

الزمخشري، *الكشاف* .بيروت: دار الكتاب العربي،1407.

الزمخشري، محمود بن عمر. *المستقصى في أمثال العرب* .بيروت: دار الكتب العلمية، 1987.

الصنعاني، عبد الرزاق بن همام. *المصنف* .الهند: المجلس العلمي ، 1403.

الطبراني، سليمان بن أحمد. *المعجم الكبير* . مصر: مكتبة ابن تيمية، د.ت.

الطيبي، الحسين بن عبد الله. *فتوح الغيب*.الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، ط1، 2013 .

العليمي، مجير الدين بن محمد. *فتح الرحمن* .د،م: دار النوادر، 2009.

العيني، بدر الدين. *المقاصد النحوية* .بيروت: دار الكتب العلمية، 2013.

الفراهيدي، الخليل بن أحمد. *العين* .د،ت: دار ومكتبة الهلال،د،ت.

الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب. *القاموس المحيط* .بيروت: مؤسسة الرسالة، 2005.

الفيروزآبادي، مجد الدين. *بصائر ذوي التمييز* .القاهرة: إحياء التراث الإسلامي، 1992.

الفيومي، أحمد بن محمد. *المصباح المنير*.بيروت: المكتبة العلمية، د،ت.

القونوي، *حاشية القونوي على البيضاوي*.بيروت: دار الكتب العلمية، 2001.

الكماخي، عثمان بن سعيد الكماخي، *المهيأ* . القاهرة: دار الحديث، 2005.

الكوراني، أحمد بن إسماعيل. *غاية الأماني* .إستانبول: جامعة ابن خلدون، 2019 .

الكوراني، أحمد بن إسماعيل. *غاية الأماني*. رسالة دكتوراه بتحقيق: حمد مصطفي كوكصو، جامعة صقاريا، تركيا، 2007.

مالك بن أنس، *الموطأ* .بيروت: مؤسسة الرسالة، 1412.

المبرد، محمد بن يزيد، *المقتضب*.بيروت: عالم الكتب،د،ت.

المحبي، محمد أمين بن فضل الله. *خلاصة الأثر*. بيروت: دار صادر، د.ت.

المرادي، حسن بن قاسم. *الجنى الداني* .بيروت: دار ابن كثير، 2021.

مسلم بن الحجاج، *صحيح مسلم* .بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.

النسفي، عمر بن محمد. *التيسير في التفسير*.إستانبول: دار اللباب، 2019.

الهرري، محمد الأمين بن عبد الله. *تفسير حدائق الروح والريحان* .بيروت: دار طوق النجاة، 2001.

ÖZGEÇMİŞ