



T.C.
TOKAT GAZİOSMANPAŞA ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
YÜKSEK LİSANS PROGRAMI

HÜSEYİN B. HASAN EL-HELHÂLÎ'NİN BEYDÂVÎ TEFSİRİ
ÜZERİNE YAPTIĞI HAŞİYENİN TAHKİK VE İNCELEMESİ TÛR
SURESİNE KADAR SURESİNDEN MUDESSİR

حاشية حسين بن حسن الخخالي ت. 1014هـ على تفسير البيضاوي من سورة الطور إلى سورة
المدثر: دراسة وتحقيقاً

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Ahmed Hussein Ibrahim AZZAM

Danışman: Dr. Öğr. Üyesi Faysal ARPAGUŞ

TOKAT-2025

ETİK SÖZLEŞME

Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü tez yazım kılavuzuna göre, Dr. Öğr. Üyesi Faysal ARPAGUŞ danışmanlığında hazırlamış olduğum “Hüseyin b. Hasan el-Helhâlî’nin Beydâvî Tefsiri Üzerine Yaptığı Haşiyenin Tahkik ve İncelemesi Tûr Suresinden Muddessir Suresine Kadar” adlı Yüksek Lisans tezinin bilimsel etik değerlere ve kurallara uygun, özgün bir çalışma olduğunu, aksinin tespit edilmesi halinde her türlü yasal yaptırımını kabul edeceğimi beyan ederim.

29/08/2025

Ahmed Hussein Ibrahim AZZAM

JÜRİ KABUL VE ONAY

Ahmed Hussein Ibrahim AZZAM tarafından hazırlanan “**Hüseyin b. Hasan el-Helhâlî'nin Beydâvî Tefsiri Üzerine Yaptığı Haşiyenin Tahkik ve İncelemesi Tûr Suresinden Muddessir Suresine Kadar**” adlı tez çalışmasının savunma sınavı 29/08/2025 tarihinde yapılmış olup aşağıda verilen Jüri tarafından Oy Birliği ile Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı’nda Yüksek Lisans Tezi olarak kabul edilmiştir.

Jüri Üyeleri Unvanı, Adı Soyadı İmzası

Üye Danışman: Dr. Öğr. Üyesi Faysal ARPAGUŞ

Üye: Dr. Öğr. Üyesi İbrahim İBRAHIMOĞLU

Üye: Dr. Öğr. Üyesi Semra Nurdan YAĞLI SOYKAN

ONAY

...../...../.....

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Müdürü

ملخص الرسالة

حاشية حسين بن حسن الخَلْخَالِي ت. 1014هـ على تفسير البيضاوي من سورة الطُّور إلى سورة المدَّثِّر: دراسةً وتحقيقاً

أحمد حسين إبراهيم عزام

ماجستير، قسم العلوم الإسلامية

المشرف: الدكتور فيصل أرباغوش

2025, VIII + 236 Sayfa أيلول

تتناول هذه الرسالة تحقيق ودراسة "حاشية حسين بن حسن الخَلْخَالِي ت. 1014هـ على تفسير البيضاوي من سورة الطور إلى سورة المدثر: دراسة وتحقيقاً". يتميز هذا العمل بأهمية كبيرة كونه من التفاسير اللغوية الهامة، وتأقي قيمته من كونه شرحاً لتفسير البيضاوي، الذي هو نفسه اختصار لتفسير "الكشاف" للزمخشري، مما يجعل الاهتمام به بمثابة اهتمام بهذين التفسيرين العظيمين، واعتمد في تحقيق النص على ثلاث نسخ خطية من تركيا؛ نسختان منهما من مكتبة مراد ملا بإسطنبول، والثالثة من مكتبة آيا صوفيا. اتبعت الدراسة المنهج الوصفي التاريخي عند تناول السيرة الذاتية والعلمية للبيضاوي والخلخالي، كما سلكت منهج المقارنة والمقابلة والتعليق في قسم التحقيق، عبر نسخ النص ومقابلته بين نسخته، وإثبات الفروق في الهامش، مع عزو النصوص إلى مصادرها، وقد أفضت الدراسة إلى عدة نتائج، أهمها: مكانة الخلخالي العلمية، حيث يعد الخلخالي من أبرز علماء السنة في أذربيجان في عصره، وقد برع في اللغة والتفسير والمنطق، والمنهج النقدي والعقدي، حيث رد على الفرق الضالة كالمعتزلة، وأثبت رؤية الله يوم القيامة، مع نفي التشبيه. كما تميز بثقافة واسعة واستيعاب للمصادر المتنوعة، وبرع في الموازنة بين الآراء والترجيح بينها، وتميزه بالخصائص اللغوية والبلاغية؛ إذ احتوت حاشيته على العديد من النكات التفسيرية والمنطقية، إلى جانب المحسنات البلاغية والقضايا النحوية والصرفية، كما ناقش وجوه القراءات ووجهها، وعمق التحليل؛ حيث لم يكتفِ الخلخالي بنقل آراء من سبقه كالبيضاوي والزمخشري، بل استوعبها وفكك عباراتها، وبيّن ما أشكل منها. كان ينتقد كلامهم أحياناً ويختار الرأي الأرجح بما يتناسب مع المعنى والدليل. وقد دعم اختياراته بأقوال كبار المحققين من المفسرين واللغويين، مما جعل الكتاب مرجعاً قيماً في كشف الغموض بأسلوب علمي رصين وشيق.

الكلمات المفتاحية: تفسير. البيضاوي. الخلخالي. الطُّور. تحقيق.

ÖZET

HÜSEYİN B. HASAN EL-HELHÂLÎ'NİN BEYDÂVÎ TEFSİRİ ÜZERİNE YAPTIĞI HAŞİYENİN TAHKİK VE İNCELEMESİ TÛR SURESİNDEN MUDESSİR SURESİNE KADAR

Azzam ‘Ahmed Hussein Ibrahim

Yüksek Lisans ‘İslam Hukuku Bilim Dalı

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Faysal Arpaguş

Eylül 2025, VIII +236 Sayfa

Bu tez, Hüseyin b. Hasan el-Helhâlî'nin ö. 1014/1605 Beydâvî Tefsiri üzerine kaleme aldığı haşiyesinin Tûr Sûresi'nden Müddessir Sûresi'ne kadar olan bölümünün incelenmesi ve tahkikini konu almaktadır. Çalışmanın önemi, Beydâvî'nin tefsirine yazılmış olup henüz tahkik edilmemiş bir haşiyeyi ilim dünyasına kazandırmasından kaynaklanmaktadır. Tahkikte İstanbul'daki Murad Molla Kütüphanesi'nde bulunan iki nüsha ile Ayasofya Kütüphanesi'ndeki bir nüsha esas alınmıştır. Tezde öncelikle Beydâvî ve Helhâlî'nin hayatı, ilmî kişilikleri ve eserleri incelenmiş; ardından söz konusu haşiye üç nüsha karşılaştırılarak tahkik edilmiştir. Nüshalar arasındaki farklılıklar dipnotlarda gösterilmiş, ayetler, hadisler, kıraat farklılıkları ve şiirler kaynaklarına dayandırılmıştır.

Araştırma sonucunda Helhâlî'nin dil, mantık ve tefsir alanında derin bir birikime sahip olduğu, aklî ve naklî delilleri bir arada kullanarak metinleri çözümlediği, ele aldığı meselelerde eleştirel yaklaşım sergileyerek tercih ve değerlendirmelerde bulunduğu görülmüştür. Ayrıca haşiyesinde belağat, nahiv ve sarf yönünden zengin açıklamalara yer vermiş, farklı kıraatleri yorumlamış ve önceki müfessirlerin görüşlerini hem nakletmiş hem de tenkit etmiştir. Bu yönleriyle Helhâlî'nin haşiyesi, Beydâvî tefsirinin anlaşılmasına katkı sağlayan, dilsel ve teolojik derinliğiyle dikkate değer bir eser olarak öne çıkmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, Beydâvî, Helhâlî, Tahkik, Tûr Sûresi, Müddessir Sûresi

ABSTRACT

HASHĪYA BY HUSSEĪN BĪN HASSAN AL-KHALKHALĪ D. 1014 AH ON AL-BAYDAWĪ'S INTERPRETATION FROM SURAT AT-TUR TO SURAT AL-MUDDATHTHĪR STUDY AND INVESTIGATION.

AZZAM ʿAhmed Hussein Ibrahim

Master's Thesis, Department of Islamic Law

Advisor: Dr. Faysal ARPAGUSH

September 2025, VIII + 236 Sayfa

This thesis examines and critically edits the commentary hashiya written by Husayn b. Hasan al-Khalkhali d. 1014 AH / 1605 CE on al-Baydawi's Tafsir, focusing on the section from Surah al-Tur to Surah al-Muddaththir. The significance of the study lies in introducing a previously unedited commentary on one of the most influential works of Qur'anic exegesis. Three manuscript copies preserved in Turkey were used: two from the Murad Molla Library and one from the Hagia Sophia Library in Istanbul. The study first explores the scholarly background and intellectual contributions of both al-Baydawi and al-Khalkhali, then provides a critical edition of the selected portion of the text. Variants among the manuscripts were identified and recorded in the footnotes. Qur'anic verses, hadiths, qira'at variations, and poetry cited in the text were verified and traced back to their sources. The findings show that al-Khalkhali was a distinguished scholar of language, logic, and exegesis. His commentary demonstrates critical engagement with earlier scholars, balancing rational and textual evidence, and offering reasoned preferences among divergent views. His hashiya is particularly rich in linguistic, grammatical, and rhetorical insights, while also addressing different Qur'anic readings with explanatory notes. In this respect, al-Khalkhali's commentary constitutes a valuable scholarly contribution that enhances the understanding of al-Baydawi's Tafsir and enriches the field of Qur'anic studies.

Key Words: Tafsir, al-Baydawi, al-Khalkhali, Critical Edition, Surah al-Tur, Surah al-Muddaththir.

İÇİNDEKİLER

I.....	Etik Sözleşme
II.....	Jüri Kabul Ve Onay
III.....	ملخص الرسالة
IV.....	Özet
V.....	Abstract
VI.....	İçindekiler
VIII.....	الاختصارات
1.....	المقدمة
1.....	دوافع الدراسة
2.....	أسئلة الدراسة
2.....	أهداف الدراسة
3.....	منهج الدراسة
3.....	حدود الدراسة
3.....	الجهود والدراسات السابقة
3.....	صعوبات الدراسة
4.....	خطة الدراسة
5.....	1. القسم الأول: قسم الدراسة
5.....	1.1. التعريف بصاحب المتن القاضي البيضاوي وتفسيره
5.....	1.1.1. التعريف بالبيضاوي
5.....	1.1.2. التعريف بكتاب أنوار التنزيل للبيضاوي
9.....	1.2. التعريف بالمحشي الخخالي
10.....	1.3. التعريف بالحاشية
10.....	1.3.1. اسم الكتاب، ونسبته إلى مؤلفه
10.....	1.3.2. منهج المؤلف في الكتاب
11.....	1.3.3. مصادر المؤلف
12.....	1.4. وصف النسخ الخطية، ومنهج التحقيق
12.....	1.4.1. وصف النسخ الخطية
15.....	1.4.2. منهج التحقيق
17.....	نماذج من النسخ الخطية للحاشية
23.....	2. القسم الثاني: النص المحقق
23.....	2.1. سورة الطور
28.....	2.2. سورة التَّجْم
43.....	2.3. سورة القَمَر
51.....	2.4. سورة الرَّحْمَن
62.....	2.5. سورة الواقعة
83.....	2.6. سورة الحديد

97	2.7. سورة المجادلة.....
108	2.8. سورة الحشر.....
118	2.9. سورة الممتحنة.....
127	2.10. سورة الصف.....
134	2.11. سورة الجمعة.....
137	2.12. سورة المنافقين.....
141	2.13. سورة التغابن.....
144	2.14. سورة الطلاق.....
151	2.15. سورة التحریم.....
158	2.16. سورة الملك.....
180	2.17. سورة القلم.....
189	2.18. سورة الحاقة.....
197	2.19. سورة المعارج.....
203	2.20. سورة نوح.....
207	2.21. سورة الجن.....
212	2.22. سورة المزمل.....
218	2.23. سورة المدثر.....
226	الخاتمة والنتائج.....
229	المصادر والمراجع.....
236	Özgeçmiş.....

الاختصارات

د.ت	دون تاريخ
د.د	دون دار نشر
د.م	دون مدينة نشر
مج	مجلد
هـ	هجري
ت	تاريخ الوفاة
صف	الراغب الأصفهاني

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم، والصلاة والسلام على النبي الأمين، وآله وصحبه الغر الميامين، إلى يوم الدين، آمين، وبعد:

فإن من أعظم النعم، وأجل المنن، هذا الكتاب المبين الذي أنزله الله تعالى على عباده هدى وبصائر للناس، فهو الدستور لهذه الأمة، وهو مصدر التشريع، وحجة الله البالغة على الخلق، وهو المعجز بلفظه ومعناه وبيانه، الذي لا تنقضي عجائبه أمد الدهر.

ولما تعبدنا الله بتلاوته، وأمرنا باتباع ما فيه، كان لا بدّ من تبيان غامضه، وتفصيل مجمله، فعكف عليه السلف الصالح تفكيراً وبحثاً ودرساً وتفقهاً، ثم اجتهد العلماء الأعلام في استخراج درر معانيه، واستنباط أحكام آياته، كلٌّ بحسب فضله، ينهلون من أساليبه العجيبة، وتراتيبه الغريبة لغةً ونحواً وصرفاً وبلاغة وفقهاً إلى غيرها من علومه الغزيرة العزيرة، وفوائده الجملة الجليلة.

وتبوأ علم التفسير مكانة عظيمة لاشتغاله بكلام الله عز وجل، فأخذت بالتعرف على ما في هذا الميدان من الدراسات التفسيرية، لاسيما ما كتبه الأئمة الأعلام منهم، ثم شرعت بالتنقيب في تراث الأمة فيما خلفوه لنا من تركة ثقيلة في هذا المجال، من هؤلاء العلماء الإمام العلامة القاضي ناصر الدين البيضاوي ت. 685هـ صاحب أشهر كتب التفسير المعروف ب: *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، الذي تناولته شرح كثيرة، منها: حاشية الملا حسين بن أحمد الخليلي ت. 1014هـ من سورة يس إلى آخر القرآن، أما هذه الدراسة فتقوم دراسة وتحقيق الجزء الخاص بسورة الطور إلى سورة المدثر.

دوافع الدراسة

مما دفع الباحث إلى اختيار الموضوع:

- تعلقه بكتاب الله عز وجل، وشرف علم التفسير ومكانته في قلوب هذه الأمة.
- الاضطلاع بمهمة التحقيق وتأدية دور في خدمة هذا التراث العظيم الذي تركه لنا الأجداد.
- تحصيل خبرة أكبر بالاطلاع على مدارس التفسير وآراء المفسرين وأقوالهم وترجيحاتهم.
- التعريف بحاشية على البيضاوي لم تحقق بعد، وأهمية تسليط الضوء على دور المؤلف فيما بذله من تحرير الأقوال ومناقشة النقولات في مختلف ميادين العلوم، وأهمها اللغة العربية والكلام.
- الوقوف على مصدر جديد من مصادر التفسير بما عرضه المؤلف من أقوال العلماء وآرائهم.
- توضيح مناهج وطرائق التفسير في القرن الحادي عشر الهجري، وهو زمن تأليف الحاشية.
- تميّز الخلخالي بسهولة العبارة وحسن العرض ودقة الاختيار مع استخدام طرائق الاستدلال في الاختيار والترجيح، كل ذلك شجع الباحث على اختيار الموضوع.

أسئلة الدراسة

تتطلع هذه الدراسة إلى الإجابة عن التساؤلات الآتية:

1. من هو البيضاوي، وما أهم آثاره العلمية.
2. من هو العلامة الخلخالي.
3. ما أبرز الآراء التي حوتها حاشية الخلخالي.
4. ما معالم منهج الخلخالي في حاشيته على البيضاوي.
5. ما أهم المصادر التي قام عليها شرحه.

أهداف الدراسة

الغرض من هذه الدراسة إخراج حاشية الخلخالي على البيضاوي، وخدمتها لتكون متناولة في أيدي طلاب العلم المهتمين بالتفسير واللغة والعقائد، والتعريف بالماتن والمحشي، وبيان القيمة العلمية للحاشية،

ومنهج الخلخالي في شرح عبارات البيضاوي، للاستفادة من منهجه، ومن مضمون ما طرحه من مسائل في اللغة والعقيدة، مع الإشارة إلى أهم مصادره.

منهج الدراسة

ستتبع هذه الدراسة المنهج الوصفي التاريخي عند الرجوع إلى كتب التراجم للاطلاع على سيرة المؤلف الشخصية والعلمية، والمنهج التحليلي عند الوقوف على منهج المؤلف في الكتاب، وبما أن العمل هو تحقيق الكتاب فهذه الدراسة تتبع خطوات المنهج العلمي في التحقيق والتعليق والتوثيق، على خطى العلماء الأوائل الذين حققوا الكتب، ووضعوا أصول هذا الفن.

حدود الدراسة

يتضمن البحث حدوداً ثلاثة: الحد الموضوعي وهو تحقيق حاشية الخلخالي على البيضاوي من سورة الطور وحتى سورة المدثر، والحد الزمني وهو القرن الحادي عشر الهجري، وأما الحد المكاني وهو أذربيجان بلد المحشي.

الجهود والدراسات السابقة

لم يقف الباحث على دراسات سابقة لهذه الحاشية، وخاصة من سورة الطور إلى المدثر.

صعوبات الدراسة

من أهم الصعوبات التي واجهتها الدراسة ما يأتي:

- صعوبة قراءة الكثير من العبارات، مما أحوج إلى الرجوع إلى المصادر لمعرفة الوقوف على المراد منها. وهذا ما جعل تخريج النص يأخذ وقتاً أطول.

- صعوبة الوصول إلى بعض المصادر التي ما تزال مخطوطة، وبعضها مفقودة.

- اختصر المصنف بعض أسماء الكتب ومؤلفيها؛ مما شكل صعوبة في معرفتها وتخرجها والترجمة لأصحابها.

خطة الدراسة

ستكون الدراسة على قسمين تسبقهما مقدمة، في القسم الأول من الدراسة سيتم تناول ترجمة البيضاوي والخلخالي وكتابهما، ووصف النسخ ومنهج التحقيق، والقسم الثاني هو النص المحقق، ثم خاتمة ونتائج الدراسة، وفي آخر الدراسة ثبت بأسماء المصادر والمراجع المعتمد عليها.



1. القسم الأول: قسم الدراسة

1.1. التعريف بصاحب المتن القاضي البيضاوي وتفسيره

1.1.1. التعريف بالبيضاوي

هو عبدُ الله بن عمر بن محمد بن عليّ الشيرازيّ البيضاويّ. وكنيته: ناصرُ الدّين. ولقبه: أبو الخير، أو أبو سعيد.¹ والعلامة البيضاويّ قاضي، مفسّر، عالمٌ بالفقه والأصول والعربيّة والمنطق والحديث، من أعيان الشافعيّة، وله أثارٌ علميّةٌ نافعةٌ منها: طوابعُ الأنوار في التوحيد، ومنهاج الوصول إلى علم الأصول، ولبّ اللباب في علم الإعراب، ونظام التواريخ، والغاية القصوى في دراية الفتوى في فقه الشافعية.² وغيرها.

وبعد أن ولي قضاءً شيراز مدّةً وصرف عنه، رحل إلى تبريز وتوفي فيها، وذكر في وفاته قولان: القول الأوّل أنّه توفي سنة: 685هـ.³ والثاني أنّه توفي في سنة: 691هـ.⁴ والرّاجح في وفاته 685هـ؛ وذلك لأنّ معظم الذين ترجموا له ذكروا هذا التاريخ في وفاته رحمه الله تعالى.

1.1.2. التعريف بكتاب أنوار التنزيل للبيضاوي

يعدُّ كتاب أنوار التنزيل من أهمّ الكتب التي تهتمُّ بالكتب المتعلّقة بالتفسير بالرّأي، وقد اعتنى العلماء به أشدَّ الاعتناء، وسنعرّفه بكلمات موجزةٍ وأقوم بنقل كلام العلماء فيه إن شاء الله تعالى:

¹ عبد الرحيم جمال الدين الأسنوي، طبقات الشافعية بيروت: دار الكتب العلمية، 1407، 1/136؛ خير الدين الزركلي، الأعلام بيروت: دار العلم للملايين. الطبعة 15، 2000، 4/110.

² الزركلي، الأعلام، 4/111.

³ الزركلي، الأعلام، 4/110؛ أحمد بن محمد الأدنه وي، طبقات المفسرين السعوديه: مكتبة العلوم والحكم، 1997م، 1/318.

⁴ الإسنوي، طبقات الشافعية، 1/136.

ورد في طبقات السُّبُكِيِّ أنَّ البيضاوي لما دخل مدينة تبريز وقعت له حكاية مع أحد الفضلاء المدرِّسين، حيث امتحن الشيخ الحضور بنكتة طلب منهم حلها، فلم يستطيعوا، فحلها البيضاوي وكشف خطأ المدرِّس، فأجب بذكائه وزير للدولة كان جالساً بين الحضور، فأكرمه، قال صاحب كشف الظنون: وصنَّف التَّفْسِيرَ، بإشارةٍ شيخه، وَلَمَّا مَاتَ دُفِنَ عِنْدَ قَبْرِهِ.

وتفسيره: هذا كتابٌ عظيمُ الشَّأنِ، غنيٌّ عن البيانِ، لَحَصَ فِيهِ مِنَ الْكَشَافِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْإِعْرَابِ، وَالْمَعْنَى، وَالْبَيَانِ، وَمِنَ التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْحِكْمَةِ، وَالْكَلَامِ، وَمِنَ تَفْسِيرِ الرَّائِبِ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْإِشْتِقَاقِ، وَغَوَامِضِ الْحَقَائِقِ، وَلَطَائِفِ الْإِشَارَاتِ. وَضَمَّ إِلَيْهِ: مَا وَرَى زِنَادُ فِكْرِهِ مِنَ الْوُجُوهِ الْمَعْقُولَةِ، وَالتَّصَرُّفَاتِ الْمَقْبُولَةِ، فَجَلَا رَيْنَ الشُّكِّ عَنِ السَّرِيَّةِ، وَزَادَ فِي الْعِلْمِ بَسْطَةً وَبَصِيرَةً، وَلَكُونِهِ مُتَبَحِّرًا فِي مِيدَانِ فِرْسَانِ الْكَلَامِ، فَأَظْهَرَ مَهَارَتَهُ فِي الْعُلُومِ، حَسْبَمَا يَلِيْقُ بِالْمَقَامِ، كَشَفَ الْقِنَاعَ تَارَةً، عَنِ وَجْهِهِ مُحَاسِنِ الْإِشَارَةِ، وَمَلَحَ الْإِسْتِعَارَةَ، وَهَتَكَ الْأَسْتَارَ أُخْرَى، عَنِ أَسْرَارِ الْمَعْقُولَاتِ، بِيَدِ الْحِكْمَةِ وَلِسَانِهَا، وَتَرْجَمَانِ النَّاطِقَةِ وَبَنَانِهَا، فَحَلَّ مَا أَشْكَلَ عَلَى الْأَنَامِ، وَذَلَّلَ لَهُمْ صَعْبَ الْمَرَامِ.¹ ذَكَرَ أَيْضًا صَاحِبُ التَّفْسِيرِ وَالْمُفَسِّرُونَ مَعَ شَيْءٍ مِنَ التَّصَرُّفِ: وَتَفْسِيرُ الْعَلَامَةِ الْبِيضَاوِيِّ، تَفْسِيرٌ مُتَوَسِّطٌ الْحَجْمِ، جَمَعَ فِيهِ صَاحِبُهُ بَيْنَ التَّفْسِيرِ وَالتَّأْوِيلِ، عَلَى مُقْتَضَى قَوَاعِدِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَقَرَّرَ فِيهِ الْأَدْلَةَ عَلَى أَصُولِ أَهْلِ السُّنَّةِ.

اختصر البيضاوي تفسيره من الكشاف للزمخشري، ولكنه ترك ما فيه من اعتزالات، وإن كان أحياناً يذهب إلى ما يذهب إليه صاحب الكشاف، كما أننا نجد البيضاوي قد وقع فيما وقع فيه صاحب الكشاف، من ذكره في نهاية كلِّ سورة حديثاً في فضلها وما لقارئها من الثَّوابِ والأجرِ عند

¹ مصطفى بن عبد الله حاجي خليفة. كشف الظنون بغداد: مكتبة المثنى، 1941، 186/1.

الله، وهي موضوعة باتفاق أهل الحديث، وليست أعرف كيف اغترّ بها البيضاوي فرواها وتابع الزمخشري في ذكرها عند آخر تفسيره لكل سورة، مع ما له من مكانة علمية.

كذلك استمدّ البيضاوي تفسيره من التفسير الكبير المسمّى بمفاتيح الغيب للفخر الرازي، ومن تفسير الراغب الأصفهاني، وضمّ لذلك بعض الآثار الواردة عن الصحابة والتابعين، كما أنّه أعمل فيه عقله، فضمّنهُ نكتاً بارعة، ولطائف رائعة، واستنباطات دقيقة، كلّ هذا في أسلوب رائع موجز، وعبارة تدقّ أحياناً وتخفى إلا على ذي بصيرة ثاقبة، وفطنة نيرة، وهو يهتم أحياناً بذكر القراءات، ولكنّه لا يلتزم المتواتر منها فيذكر الشاذّ، كما أنّه يعرض للصناعة النحويّة، ولكن بدون توسّع واستفاضة، كما أنّه يتعرّض عند آيات الأحكام لبعض المسائل الفقهيّة بدون توسّع منه في ذلك، وإن كان يظهر لنا أنّه يميل غالباً لتأييد مذهبه وترويجيه.

كذلك نجد البيضاوي كثيراً ما يقرّر مذهب أهل السنّة ومذهب المعتزلة، عندما يعرض لتفسير آية لها صلة بنقطة من نقط النزاع بينهم¹، وهو من المقلّين من الاستشهاد بالروايات الإسرائيلية، فإذا روى وقف منها على حذر غير قاطع بصدقها، أو صدّرها بكلمة زوي، ثمّ إذا عرض للآيات التي تتحدث عن خلق الكون خاض في تلك المباحث المتعلقة بها وذلك على طريقة الفخر الرازي في التفسير، ولهذا حاز تفسير البيضاوي على اهتمام الباحثين والمفسّرين².

¹ محمد السيد حسين الذهبي، التفسير والمفسرون القاهرة: مكتبة وهبة، د.ت، 212/1؛ نور الدين محمد عتر الحلبي، علوم القرآن الكريم،

دمشق: مطبعة الصباح، 1993م، ص 89.

² عتر، علوم القرآن، ص 90.

قال البيضاوي في المقدمة: ولطالما أحدثت نفسي بأن أصتف في هذا الفن يعني التفسير كتاباً يحتوي على صفوة ما بلغني من عظماء الصحابة، وعلماء التابعين ومن دونه من السلف الصالحين، وينطوي على نكات بارعة، ولطائف رائعة، استنبطتها أنا ومن قبلي من أفاضل المتأخرين، وأماثل المحققين، ويعرب عن وجوه القراءات المشهورة المعزية إلى الأئمة الثمانية المشهورين، والشواذ المروية عن القراء المعترين، إلا أن قصور بضاعتي يُنبطني عن الإقدام، ويمنعني عن الانتصاب في هذا المقام، حتى سنع لي بعد الاستخارة ما صمم به عزمي على الشروع فيما أردته، والإتيان بما قصدته، ناوياً أن أسميه بأنوار التنزيل وأسرار التأويل، ويقول في آخر الكتاب ما نصّه: وقد اتفق إتمام تعليق سواد هذا الكتاب المنطوي على فوائد ذوي الألباب، المشتغل على خلاصة أقوال أكابر الأئمة، وصفوة آراء أعلام الأئمة، في تفسير القرآن وتحقيق معانيه، والكشف عن عويصات ألفاظه ومعجزات مبانيه، مع الإيجاز الخالي عن الإخلال، والتلخيص العاري عن الإضلال، الموسوم بأنوار التنزيل وأسرار التأويل.

قال جلال الدين السيوطي: لحضه فأجاد، وأتى بكل مستجد، وماز منه أماكن الاعتزال، وطرح مواضع الدسائس وأزال، وحرر مهمات، واستدرك تتمات، فبرز كأنه سبيكة نضار، واشتهر اشتهاً الشمس في وسط النهار، وعكف عليه العاكفون، ولهج بذكر محاسنه الوصفون، وذاق طعم دقائقه العارفون، فأكب عليه العلماء والفضلاء تدريسا ومطالعة، وبادروا إلى تلقيه بالقبول رغبة فيه ومسارعة، ومروا على ذلك طبقة بعد طبقة، ودرجوا عليه من زمن مصنفه إلى زمن شيوخنا متسقة.¹

وصف حاجي خليفة كتاب البيضاوي بأنه كالرزق من الله، فقد حظي بكثير من الدراسة والتعليق عليه، فبعض ما صنف كان في سورة منه، وبعضها كان تحشية تامة، ومن هذا النوع كثير، وبعضهم كتب

¹ السيوطي، نوهده الأبكار، رسائل دكتوراه من في كلية الدعوة وأصول الدين- جامعة أم القرى، 1424هـ، 13/1.

حواش على بعض مواضع منه¹، وللشيخ صبغة الله الحيدري كما مرّ في مبحث كتبه أنّ له حاشية كبرى على أنوار التنزيل، وله تعليقات أيضاً.

ومن هنا قد تكون هذه التعليقات عند بعض الطلبة والمتبحرين باباً واسعاً لمعرفة منهج المحشّين والمقارنة بينهم، ودراسة الحواشي على التفسير، سواءً من ناحية التطور التاريخي للحواشي على التفسير، أو من ناحية المنهج العلمي عند العلماء وكيف تطوّرت الحواشي علمياً ومنهجياً على مدار تلك القرون، وإذا علمنا أنّ لأنوار التنزيل الحواشي الكثيرة جداً، وأنّ الشيخ يورد كثيراً من التعليقات عليها، ويجمع أقوال المحشّين عليها، فيتّضح لمن أراد الولوج إلى هذا الباب والاهتمام به، وإفراده بالمباحث الباب الواسع.

1.2. التعريف بالمحشي الخلخالي

هو حسين بن أحمد الحسيني الخلخالي عالم الكلام والتفسير. نسبته إلى خلخال مدينة بأذربيجان، قرأ على المحقق ميرزا جان حبيب الله الشيرازي وصار من أشبه تلاميذه، فدرس فأفاد وصنّف فأجاد وانتفع به الطلبة فرحلوا إليه من الروم وبلاد العجم وشاع فضله ومهارته في المعقولات، ومن زمرة طلابه المولى عبد الرحيم المفتي وغيره.

أما عن كتبه فله: حاشية على شرح الدواني لتهديب المنطق، وحاشية على شرح العضدية، والمفاتيح في حل المصاييح، وحاشية على تفسير البيضاوي وهي الكتاب الذي تتناوله هذه الدراسة. وشرح الدائرة الهندية، وحاشية على شرح العقائد للجلال الدواني، وكان المولى يوسف القرآبافي علق عليه قبل ذلك فردّ

¹ حاجي خليفة، كشف الظنون، 186/1؛ حاجي خليفة، سلم الوصول إلى إسطنبول: مكتبة إرسیکا، 2010، 192؛ محمد أمين بن فضل الله المحي، خلاصة الأثر بيروت: دار صادر، د.ت، 122/1؛ إسماعيل بن محمد البغدادي، هدية العارفين إستانبول: طبع بعناية وكالة المعارف الجليلة في مطبعتها البهية، 1951م، 321/1؛ الزركلي، الأعلام، 235/2

واعترض عليه في كثير من المواضع، ولما وصل إليه ما كتبه أعاد العمل واستأنف حاشية طويلة الذيل وسماها التتمة، وتعليقات على طبقات الجلال، وحاشية على شرح التهذيب، وتعليقة على شرح المبتدي، جمعها بعض الطلبة من هوامش نسخته.¹

1.3. التعريف بالحاشية

1.3.1. اسم الكتاب، ونسبته إلى مؤلفه

صرح المؤلف في بداية المخطوط أنه سيكتب شروحاتاً وتعليقات على عبارات البيضاوي في تفسيره، كذلك كل كتب التراجم ذكرت أن له حاشية جلية على البيضاوي، وبهذا تصح نسبة المخطوط إلى الخلخالي.

1.3.2. منهج المؤلف في الكتاب

اتبع الخلخالي في شرحه اتباع منهجاً علمياً دقيقاً متوازناً، يجمع بين الشرح، والتعليق، والتحليل، ويمكن إبراز أبرز معالم هذا المنهج في النقاط الآتية ابتداء المؤلف شرحه بالتسمية طلباً للبركة، واعتمد أسلوب الشرح التفصيلي جملةً جملةً، إذ يورد عبارة البيضاوي ثم يشرحها، مما يجعل شرحه أقرب إلى أسلوب "التحشية". وكثيراً ما يستطرد أثناء الشرح لعرض فوائد علمية دقيقة في العقيدة واللغة وغيرها.

أما ما يتعلق بالأسلوب واللغة: فيتسم أسلوبه بالوضوح وسهولة العبارة، مع رسوخٍ علمي وبعديٍّ عن الحشو والإطالة. واستخدم أحياناً كلمات فارسية، لكنه كان يحرص على تفسيرها وشرحها. كما عني بضبط الكلمات وذكر اشتقاقاتها وأصلها اللغوي.

¹ حاجي خليفة، سلم الوصول، 192؛ المحبي، خلاصة الأثر، 122/1؛ البغدادي، هدية العارفين، 321/1؛ الزركلي، الأعلام، 235/2.

أما أسلوبه في النقل: فقد تحلّى بالأمانة العلمية، حيث ينسب الأقوال إلى أصحابها غالباً، فيقول: قال صاحب الكشف، أو في القاموس، وأحياناً يقول: قال بعض النحويين أو عند غير الكوفيين. ونوع في طريقة النقل: فأحياناً يذكر اسم الكتاب فقط، كقوله: في الكشف، وأحياناً اسم المؤلف فقط، كقوله: صاحب الكشف، وأحياناً يجمع بينهما. وقام منهجه في الاستدلال في اعتماده على القرآن الكريم بشكل رئيسي، مستشهداً بآيات تؤيد رأيه أو تشرح المعنى. واستدل بالسنة النبوية في مواضع قليلة. كما استشهد بأقوال المفسرين لدعم آرائه وتوضيح المعاني. واعتمد في كثير من المواضع على أسلوب السؤال والجواب لتوضيح الإشكالات العلمية، كقوله: فإن قلت... قلت.

وفي المسائل العقديّة: كان له اهتمام واضح بعلم العقيدة والكلام، وقد ظهر ذلك من خلال: عرضه لمذاهب مخالفة مثل المعتزلة، كما كان رده عليها ردّاً علمياً مبنياً على الأدلة العقلية، واللغوية، والكلامية، وجاء دفاعه عن عقيدة أهل السنة والجماعة باستخدام القرآن والسنة وأقوال الأئمة.

وفي المسائل الفقهية والأصولية: عرض لأقوال الأئمة والمذاهب الفقهية المختلفة. ولم يكن مجرد ناقل، بل مارس النقد والترجيح، مستنداً إلى منهج تألفي واضح. وتظهر عنايته بأصول الفقه من خلال ترجيحاته المبنية على قواعد أصولية معتبرة، وبالمجمل يجمع منهجه بين التحقيق العلمي، والجمع بين مختلف فنون العلوم الشرعية واللغوية، مما يجعل شرحه على البيضاوي نموذجاً للموسوعية والانضباط العلمي، دون أن يغيب عنه الالتزام بالعقيدة السنية والمنهج النقدي البناء.

1.3.3 مصادر المؤلف

من المصادر التي اعتمد عليها الخلخالي في كتابه:

- معاني القرآن للزجاج ت. 311 هـ.

- الكشف للزمخشري ت. 538 هـ.
 - أنوار التنزيل وأسرار التأويل للبيضاوي ت. 685 هـ.
 - أساس البلاغة والكشاف للزمخشري ت. 538 هـ.
 - الشَّافِيَّة في التَّصْرِيف، والكافية لابن الحاجب النَّحْوِيَّة. 646 هـ.
 - شرح الشَّافِيَّة، للرَّضِيِّ الأَسْتَرَابَادِي، النَّحْوِيَّة. 686 هـ.
 - مفاتيح الغيب للرازي ت. 606 هـ.
 - مفتاح العلوم للسكاكي ت. 626 هـ.
 - مختار الصحاح لأبي بكر الرازي ت. 666 هـ.
 - فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب للطبيبي ت. 743 هـ.
 - القاموسُ المحيطُ، للفيروز آبادي ت. 817 هـ.
- وغيرها مما لم يشر إليها في الحاشية.

1.4. وصف النسخ الخطية، ومنهج التَّحْقِيق

1.4.1. وصف النسخ الخطية

حصل الباحث على ثلاث نسخ لحاشية الخلخالي على البيضاوي، اثنان منهما من مكتبة مراد ملا في الفاتح باسطنبول، والنسخة الثالثة من محفوظات مكتبة آيا صوفيا باسطنبول أيضاً، وفيما يأتي وصف النسخ:

النسخة الأولى أ: وهي الأصل

المصدر: مكتبة مراد ملا التركية

الرقم: 153.

عدد اللوحات: 52 لوحة.

عدد الأسطر: 25.

عدد الكلمات: بين 13-15.

اسم الناسخ: محمد سعيد بن حاجي حسين القرشي النقشبندي.

تاريخ النسخ: سنة 1083هـ.

نوع الخط: النسخ.

وصف النسخة: نسخة جيدة، واضحة، مرتبة، عليها ختم بيضاوي مكتوب داخله: وقف عبد الله أفندي بن المرحوم منقاري زاده يحيى أفندي غفر الله لهما، وقد بدأها بالبسملة ثم بقوله: الحمد لله الذي تولى العرفاء في كبرياء ذاته، وتحير العقلاء في عظمة صفاته.... إلخ.

النسخة الثانية ب: نسخة المقابلة

المصدر: مكتبة مراد ملا التركية.

رقمها: 151.

عدد اللوحات: 301

عدد الأسطر: 27.

عدد الكلمات: 9-10.

تاريخ النسخ: سنة 1091هـ.

اسم الناسخ: مجهول.

نوع الخط: خط الرقعة.

وصف النسخة: نسخة جيدة، مقروءة، عليها ختم بيضاوي مكتوب فيه: وقف الكتاب داماد زاده محمد مراد وقفه لله خيرة بالعباد، وقد بدأها بالبسملة ثم بقوله: الحمد لله الذي تولى العرفاء في كبرياء ذاته، وتحير العقلاء في عظمة صفاته.... إلخ.

النسخة الثالثة ج: نسخة آيا صوفيا

اسم الكتاب: حاشية على البيضاوي للخلخالي من سورة يس إلى آخر القرآن.

المصدر: مكتبة آيا صوفيا-اسطنبول/تركيا.

رقمها: 303.

عدد اللوحات: 235.

عدد الأسطر: 27.

عدد الكلمات: 11-12.

تاريخ النسخ: سنة 1119هـ.

اسم الناسخ: محمد قلبي البرسوي.

نوع الخط: خط النسخ.

وصف النسخة: نسخة جيدة، مقروءة لكن غير مرتبة السطور، عليها ختم دائري مكتوب فيه: الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله..وقف محمود مصطفى خان، وعلى غلافها عبارة: من وقف هذه النسخة الجليلة سلطاننا الأعظم والحقان المعظم مالك البرين والبحرين، خادم الحرمين الشريفين السلطان بن السلطان، السلطان العاري محمود خان وفقاً صحيحاً شرعياً لمن طالع وعى، أكرمه الله تعالى ب... والحسنى حرره الفقير أحمد شيخ زاده المفتش بأوقاف الحرمين الشريفين غفر لهما وتحت العبارة ختم غير مقروء.

1.4.2 منهج التحقيق

اتَّبَعَ الباحث في تحقيق هذا الكتاب منهجاً معيناً للعمل أَوْضَحَهُ في الآتي:

1. نسخ المتن بالطريقة الإملائية الحديثة.
2. إثبات علامات التَّزْجِيم المناسبة، لتسهيل قراءة النص وإيضاح المعنى.
3. اعتماد نسخة أم واعتبارها الأصل، وهي نسخة من نسختي مراد ملا في اسطنبول التركية، ورُمِزَتْ لها بحرف أ حيث أثبتُّ الكلام في هذه النسخة، وقد تمَّ ذكر الفروق في النسخة الأخرى في الهامش بين معقوفتين []، ومقابلتها بنسخة أخرى لمراد ملا، والتي اتخذت لها رمزاً بحرف ب. ونسخة آيا صوفيا، التي أخذت رمز ج.
4. التفريق بين النسخ لإثبات الأصحَّ في النص قدر الاستطاعة.
5. ضبط الألفاظ المشككة بما يعين على قراءتها بشكل صحيح، وكذلك ضبط الغريب من أسماء الأعلام والبلدان والقبائل، معتمداً على المراجع المتخصِّصة.

6. كتابة الآيات القرآنية بخط عريض، ووضعها بين قوسين مزهرين ﴿ ٢٠٠ ﴾، وتخرجها في الحاشية بذكر اسم السورة ورقم الآية.

7. تخرج الأحاديث الواردة في المخطوطة، وذلك بالرجوع إلى الصحيحين أولاً فإن وجدته فيهما أو في أحدهما أكتفي بهذا، وإن لم أجده أرجع إلى باقي كتب الحديث.

8. تخرج الآثار الواردة في الحاشية بالرجوع إلى مظانها، وذكر اسم صاحب الأثر.

9. ضبط الكلمات المشككة والغريبة في نص الكتاب.

10. توثيق المسائل اللغوية من الكتب المعتمدة.

11. تخرج الأبيات الشعرية ببيان نسبتها، مع ذكر المصدر.

نماذج من النسخ الخطية للحاشية

اللوحة الأولى من النسخة أ



اللوحة الأخيرة من النسخة أ



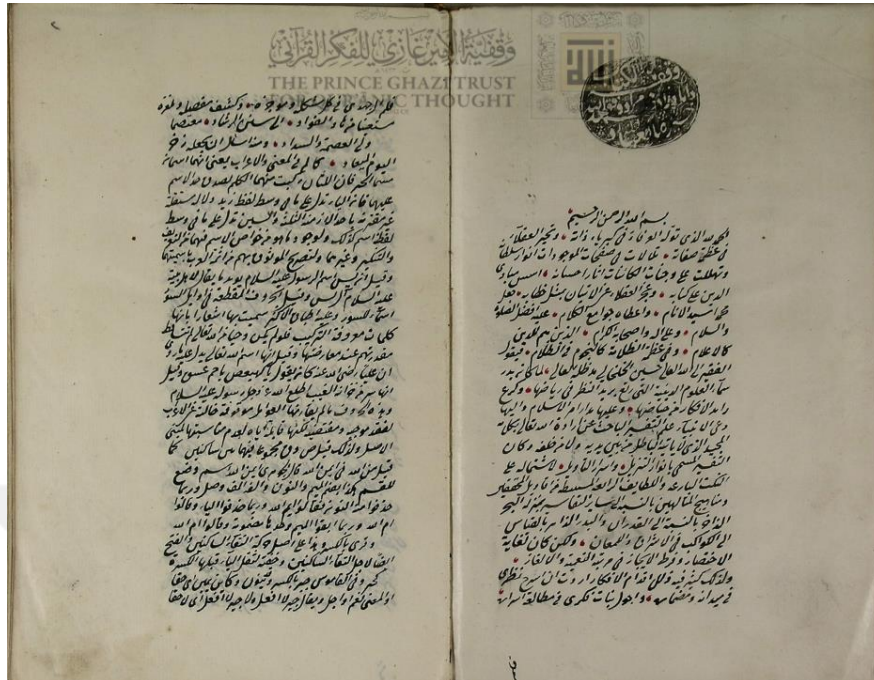
اللوحه الأولى للنص المحقق النسخة أ



اللوحه الأخيرة للنص المحقق النسخة أ



اللوحة الأولى من النسخة ب



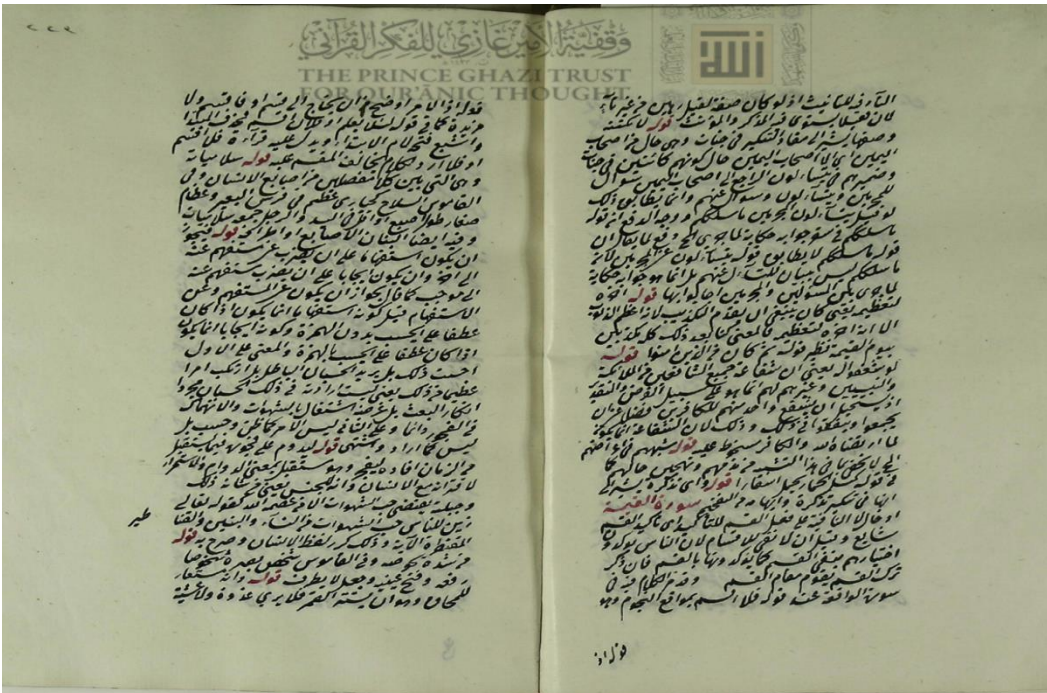
اللوحة الأخيرة من النسخة ب



اللوحة الأولى للنص المحقق النسخة ب



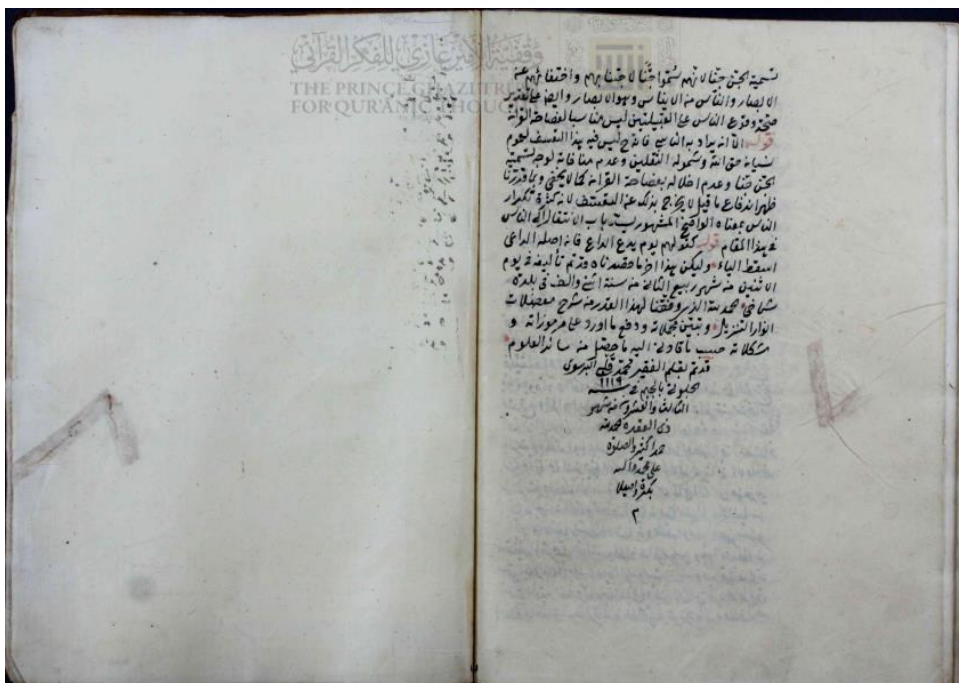
اللوحة الأخيرة للنص المحقق النسخة ب



اللوحة الأولى من النسخة ج



اللوحة الأخيرة من النسخة ج



اللوحة الأولى للنص المحقق النسخة ج



اللوحة الاخيرة للنص المحقق النسخة ج¹



¹ هذه صورة اللوحة الأخيرة من النسخة ج فكل ما بعدها مما سقط منها.

2. القسم الثاني: النصّ المحقق

2.1. سورة الطُّور

[بسم الله الرَّحْمَن الرَّحِيم]¹

[1/أ] قوله: أو ما طار من أوج الإيجاد من الأرواح المجردة الطائرة طيراناً معنوياً، وهو تنزُّلها عن عالم

القدس إلى حضيض المواد، وتعلقها بها.

قوله: والإشعار بأنَّهما ليسا من المتعارف [1/ب] بين الناس، فإنَّ في ابهامهما تفخيماً لشأنهما،

وبأنَّهما من عظم شأنهما لا يمكن معرفتهما، وليس مما يتعارفه الناس.

قوله: وهو في السَّماء الرابعة، وعمرانه كثيرة غاشيته، وقيل: الضراح بيت في السماء السابعة بأحيال

الكعبة، حرمة في السماء كحرمة الكعبة في الأرض، يدخله كلَّ يوم سبعون ألفاً من الملائكة، يطوفون به، ويصلون فيه، ثم لا يعودون.² الزائر والغاشية: الزُّوار.

قوله: أو المختلط من البحار، فإنَّها تفجر بعضها إلى بعض، حتى يختلط ويعود بحراً واحداً.

قوله: ويوم ظرف أي: لقوله: واقع.

قوله: بأن تسيرَ على وجه الأرض، وتصير هباءً، كقوله: ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا* فَكَانَتْ هَبَاءً

مُنْبَثًّا³.

¹ البسملة ليست في ب وج.

² أحمد بن محمد الثعلبي، الكشف والبيان بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2002، 11/25.

³ الواقعة، 5/56-6.

قوله: أي: إذا وقع ذلك فويلٌ لهم، يشير إلى أن الفاء هذه فصيحة.

قوله: يُدفعون إليها بعنف، وفي القاموس: الدَّع الدَّفْع العنيف،¹ وقوله: وذلك بأن... إلخ، بيانٌ للدفع

على العنف.

قوله: فيكون حالاً بمعنى مدعوعين، وعلى الأول كان مفعولاً مطلقاً.

قوله: محكيه، أي: القول المقدّر، هو قوله: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي﴾²، إلى قوله: ﴿مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾³.

قوله: أفهذا المصداق أيضاً إلخ، وفي القاموس: مصداق الشَّيْء ما يصدقه.⁴

قوله: أي: في أية جنات، وأي نعيم، على أن يكون التنكير والإبهام للتفخيم، أي: جنات كاملة في

الصفة ونعيم كامل في الصفة، كما في قوله: هو رجل، أي: كامل في الرجولية، أو في جنات ونعيم مخصوصة

بهم، على أن يكون التنوين عوضاً عن المضاف إليه، أي: جناتهم، أي: جنات خلقت لهم خاصّة.

قوله: وفاكهون على أنه الخبر، أي: لأن، وفي الظرف أي: في جنات لغو متعلق بالمتقين.

قوله: عطف على آتيهم إن جعل ما مصدرية، والمعنى فاكهين بإتيانهم ووقايتهم عذاب الجحيم، وإنما

لم يجر كون ما موصولة على هذا التقدير؛ لأنه يفقد حينئذ العائد إلى الموصول من الجملة المعطوفة، إذ يكون

¹ محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، القاموس المحيط، بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 8، 2005، 715.

² الطور 14/52.

³ الطور 16/52.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 900.

التقدير: فاكهين بالذي آتاهم الله إياه، وبالذي وفيهم ربهم عذاب الجحيم، فليس في الجملة الثانية ما يعود إلى الموصول؛ لأنَّ وفاهم أخذ كلاً مفعوليه، بخلاف آتاهم.¹

قوله: أو في جنات، أي: أو هو عطف على في جنات، على أن يكون مقدراً بجملة ليتناسب المعطوفان.

قوله: أو حال بإضمار قد من المستكن في الظرف، أعني: في جنات على أن يكون ظرفاً مستقراً، أو الحال هو بالجر، أي: أو يكون من المستكن في الحال وهي فاكهين.

قوله: أي: أكلاً وشراباً هنيئاً، على أن يكون صفة للمفعول المطلق، أو طعاماً وشراباً هنيئاً على أن يكون صفة للمفعول به.²

قوله: وهو الذي لا تنغيص فيه، وفي [أ/2] القاموس نغص فلان: لم يتم مراده، والبعر لم يتم شربه، ونغص الله العيش عليه: كدَّره.³

قوله: أو بدله، على أن يكون الباء للمقابلة، كما في قوله: بعت هذا بهذا.

قوله: وقيل: الباء زائدة، وما فاعل هنيئاً، فيكون هنيئاً من المصادر التي حذف عاملها، وأقيمت هي مقامها، وهو مصدر في موضع الحال من الهاء في فكلوه أي: مهناً.

¹ الحسين بن عبد الله الطيبي، فتوح الغيب الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، 2013، 47/15.

² أحمد بن يوسف السمين الحلبي، الدرر المصون دمشق: دار القلم، د.ت. 435/10.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 633.

قوله: إذا المعنى: صيرناهم أزواجاً، على أن يكون صيغة التفعيل للصيرورة، كما في قولهم: عجزت المرأة، أي صارت عجوزاً.

قوله: وقوله: ﴿وَاتَّبَعْتُهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾¹، اعتراض للتعليل، أي: لتعليل الحكم، والمعنى: والذين آمنوا ألحقنا بهم ذريتهم؛ لأن ذريتهم اتبعتهم بإيمان، فإنَّ الولد الصغير يحكم بإيمانه تبعاً لأحد الأبوين.

قوله: وقرأ ابن عامر ويعقوب بالجمع، وضمَّ التاء للمبالغة في كثرتهم، والتصريح فإن المتناول للكثرة إذا جمع كان مبالغة في كثرته، وتصريحاً بأن المراد هو الكثرة، فقوله: فإن الذرية بيع... إلخ بيان لتناولها الكثرة، وفي بعض النسخ: والتصريح بأن الذرية بالباء، ولا يخلو عن شيء.

قوله: وقيل: بإيمان حال من الضمير، أو الذرية، أو منهما،² أي: واتبعتهم ذريتهم ملتبسين بإيمان.

قوله: أو الإشعار بأنه يكفي للإلحاق المتابعة في أصل الإيمان، هذا إذا كانت أسماء الأجناس موضوعة للطبائع المشتركة بين الأفراد، وهو ظاهر، وأما إذا كانت موضوعة للفرد المنتشر، أي: فرد ما فلا أنه يشعر بعدم مدخلية خصوصية شيء من الأفراد في الإلحاق، بل الطبيعة إذا وجدت في أي فرد منها كفى في الإلحاق.

قوله: لتقرهم عينه، أي: لتضيء بالذرية عين المؤمن.

قوله: زدناهم وقتاً بعد وقت... إلخ، فسّر الإمداد به؛ لأنه يشعر بأمرين: أحدهما كون التَّعْمُّ حاصلة بدوئهما وكونهما زيادتين فيه، ومددين، وثانيهما: الإمهال والمطل مدة.

¹ الطور 21/52.

² البيضاوي. أنوار التنزيل بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418، 154/5.

قوله: ولا يفعلون ما يوهم به فاعله، يشير إلى أن التأثيم هو النسبة إلى الإثم، قال الجوهري: آثمته بالتشديد، قال له: أثمت¹. **قوله:** أي: ممالك مخصوصون بهم، يشير إلى مفاد اللام من الاختصاص.

قوله: عذاب النار النافذة في المسام نفود السموم، يريد أن السموم وهو الريح الحارة التي تدخل المسام، أطلق على النار، وسميت به؛ لأنها يوجد فيها هذه الصفة.

قوله: أو من أجل لا شيء، على أن يكون من للتعليل.

قوله: يؤيد الأول، وهو أن يكون المعنى: أم أحدثوا وقدروا من غير محدث ومقدر، وقوله: فإن معناه... إلخ، بيان لوجه التأييد [2/ب] ولذلك أي: ولأجل كون معناه ذلك، أو لأجل مراعاة التناسب عقبه بقوله: ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾².

قوله: يستمعون صاعدين فيه، يشير إلى أن قوله: فيه قوله: صلة لما تضمنه قوله: يستمعون لا له إذ الاستماع لا يتعدى بفي، إنما يتعدى في الأكثر إلى، واليه أشار بقوله: إلى كلام الملائكة، وقيل: إن في ههنا معنى على أي: يستمعون عليه الوحي، كقوله: ﴿وَلَا صَلَبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ﴾³، أي: عليها.

قوله: فضلاً أن يكون ممن يترقى... إلخ، بيان لما به يتصل هذه الآية بما قبلها.

¹ إسماعيل بن حماد الجوهري، الصحاح بيروت: دار العلم للملايين، الطبعة 4، 1990، 1858/5.

² الطور، 36/52.

³ طه 71/20.

قوله: من التزام عزم العزم، أن يلتزم الانسان ما ليس عليه، والزهد في الشَّيء خلاف الرغبة فيه، من كايده فكدته، وهذا من باب المغالبة، وهو أن يقصد كل واحد من اثنتين الغلبة على الآخر في الفعل المقصود لهما، فغلب أحدهما الآخر.¹

قوله: عن اشتراكهم، أو شركة، على أن يكون ما مصدرية أو موصولة.

قوله: أي: شيئاً من الاعتبار، يشير إلى أن نصب شيئاً على المصدرية.

قوله: وجمع العين لجمع الضمير، يعني راعى المناسبة بين الجمعين، كما راعاها بين المفردين في قوله: ﴿وَلْتَصْنَعْ عَلَىٰ عَيْنِي﴾²، والمبالغة لكثرة أسباب الحفظ، فإنَّ كلَّ عين سبب من أسبابه، والكِلاءة بالكسر: الحفظ والحراسة.

2.2. سورة النّجم

[بسم الله الرحمن الرحيم]³

قوله: أقسمَ بجنس النجوم... إلخ، نقل أنه سئل جاز الله⁴ ما العامل في إذا؟ فقال: العامل فيه ما تعلق به الواو، فقيل: كيف يعمل فعل الحال في المستقبل، فإن معناه أقسم الآن، وليس معناه أقسم بعد هذا؟ فرجع فقال: والعامل فيه مصدر محذوف تقديره: وهوى النجم إذا هوى، فنقل ذلك إلى زين المشايخ فلم يستحسن قوله الثاني. والوجه أن "إذا" انسلخ عنه معنى الاستقبال، وصار مجرد الوقت.⁵ وقيل: نبّه بالهوى

¹ إسماعيل بن محمد الحنفي، حاشية القونوي على البيضاوي بيروت: دار الكتب العلمية، 1422، 261/18.

² طه 39/20.

³ البسملة ليست في ب وج.

⁴ وهو الزمخشري.

⁵ الطيبي، فتوح الغيب، 69/15.

على أنه مخلوق، والله خالقه، كما قال ابراهيم عليه السلام: ﴿لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾¹، فإن ذلك من أمارات الحدوث، وقيل: كان الإقسام بذلك لما فيه من الدلالة على وجود محدثه.

قوله: أو انقضَّ على أن يكون النجم هو الذي يرحم به الشياطين المسترقة.

قوله: أو بالنَّجم من نجوم القرآن، إذا نزل، سمي القرآن نجماً؛ لأنه نزل منجماً متفرقاً في عشرين

سنة.

قوله: أو النبات إذا سقط، وهو النبات الذي ينجم، أي: يطلع على الأرض، ولا ساق له، كقوله:

﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾²، وهويه: سقوطه على الأرض.

قوله: إذا نما، وارتفع على قواه، أي: قواه النامية على أن يكون هو من الهوي بالضم، وفي بعض

النسخ: بدل [3/أ] قوله: على قواه، على قوله: فيكون متعلقاً بأقسم، وبياناً للمقسم عليه، وقيل: القسم عليه

هو قوله: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾³.

قوله: والمراد نفي ما ينسبون إليه، كانوا يقولون: إنَّ محمد - صلى الله عليه وسلم - ضلَّ في ترك دين

الآباء، وغوى في اعتقاد دين باطل، والغى جهل عن اعتقاد فاسد، وقال صاحب الكشاف: الغي نقيض

الرُّشد.

قوله: واحتجَّ به من لم يرى الاجتهاد له، اختلفوا في أن النبي صلى الله عليه وسلم هل كان متعبداً

بالاجتهاد فيما لا نصَّ فيه، أم لا، واحتجَّ من أنكر كونه متعبداً به بوجوه منها: قوله: تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ

¹ الأنعام 76/6.

² الرحمن 6/55.

³ النجم 11/53.

عَنِ الْهُوَى* إِنَّهُ هُوَ إِلَّا وَحْيِي يُوحَى¹، ووجه الاحتجاج بأن ظاهر في أنَّ كلَّ ما ينطق به فهو وحي، فهو لا ينطق بما سواه، مما استند إلى اجتهاد، وأجاب عنه المتبني لاجتهاده، وتبعهم صاحب الكشف بأن الله تعالى لما يسوغ له الاجتهاد، وأوحى إليه بأن يجتهد كان الاجتهاد وما يستند إليه وحياً، لا نطقاً عن الهوى.² والمصنف رحمه الله ردَّه بأن الاجتهاد وما يستند إليه حينئذ يكون بالوحي لا الوحي، فظاهر الآية ينفيه.

قوله: ملك شديد قواه، يشير إلى أن إضافته شديد القوى غير حقيقية، وأنها من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها.

قوله: فاستقام على صورته التي خلقها الله عليها، قيل: كان عليه ستمئة جناح، من الجناح إلى الجناح ما بين المشرق والغرب، فلما رآه النبي - صلى الله عليه وسلم - غشى عليه، ثم أفاق، فرأى جبرئيل عليه السلام واضعاً أحد يديه على صدره، وآخر على كتفه.³

قوله: وقيل: ثم تدلَّى من الأفق الأعلى، فدنى من الرسول، ففي الآية تقديم وتأخير، وذلك كان التدلي سبب الدنوّ دون العكس، فعلى هذا يكون فيه إشعار بأن جبرئيل عليه السلام عرج بالنبي عليه السلام ورفع، وتعلق به في الهواء حالة عدم انفصاله عن محله، وهو الأفق الأعلى، فقوله: فإن التدلي استرسال مع التعلق... إلخ، بيان للإشعار، وقوله: تقرير أشد قوته، بيان للفائدة المترتبة على هذا الإشعار، أي: أشعر بذلك لتقرر شدّة قوته.

¹ النجم 3/53-4.

² الزمخشري. الكشف بيروت: دار الكتاب العربي، 1407، 4/418.

³ الثعلبي، الكشف والبيان، 8/98؛ قال الزيلعي بعد أن أورده من طريق الثعلبي: وهو مرسل جيد، عبد الله بن يوسف الزيلعي، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الكشف الرياض: دار ابن خزيمة، 1414هـ، 3/146.

قوله: كقولك هو مَنِّي معقد الإزار، بيانٌ لما يصحُّ حمل قاب قوسين على جبرئيل، يعني أن هذا الحمل على سبيل المجاز، كما في قولك: هو مني معقد الإزار.

قوله: أو المسافة بينهما على أن يكون الضمير في كان راجعاً إلى المسافة المدلول عليه بقوله: ثم دنا، فإن الدنو باعتبار المسافة.

قوله: مقدارها القاب القيب، والقاد والقيد، والقيس المقدار، كانت عظماء العرب إذا أرادوا تأكيد عهد وتوثيق عقد أخذ المتعاقدان قوسهما، فجمعاً بينهما، وقبضا عليهما، ونزعاها جميعاً، ورميا عنهما سهماً واحداً يشيران بذلك [3/ب] إلى الاتحاد الكلي، وكان بعد ذلك رضاء أحدهما رضاء الآخر، وسخطه سخطه، فكأنتهما قالاً: أكدنا المحبة.

قوله: أو أدنى على تقديركم، فإنكم إذا كنتم مقدرين له تقولون: مقدار قوسين أو أدنى، كما في قوله: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾¹، أي: في رأى الناظر إليهم، قال: هم مئة ألف أو أكثر.

قوله: والمقصود، أي: من قوله: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾²، إلى قوله: ﴿أَوْ أَدْنَى﴾³، تمثيل ملكة الاتصال، وتصويره، وتحقيق استماعه عليه السلام لما أوحاه جبريل عليه السلام بنفي البعد الذي يمنع تحقيق الاستماع، ويلبسه، وليس المقصود منه تعيين المسافة والقرب المكاني، بأنه كان على هذا المقدار، إذ ليس فيه مزيد مرتبة له عليه السلام، وإلا لكان الوصول ونفي المسافة أولى بهذا.

¹ الصافات 147/37.

² النجم 8/53.

³ النجم 9/53.

قوله: وفيه تفخيمٌ للموحى به، أي: في إلهام ما أوحى، وعدم التعرض له بخصوصه تفخيم لشأنه، وإنه بحيث لا يكيفه، ولا يمكن تعيينه وضبطه، وقيل: أوحى إليه أنَّ الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها، وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك، ويؤيده ما روى مسلم عن أنس: أنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «آتي باب الجنة يوم القيامة فأستفتح، فيقول الخازن: مَنْ أَنْتَ؟ فأقول: محمد، فيقول: بك أُمِرْتُ أَنْ لَا أَفْتَحَ لِأَحَدٍ قَبْلَكَ».¹

قوله: أو الله إليه، يعني أن الضمير في ما أوحى يجوز أن يكون راجعاً إلى الله، أي: فأوحى جبرئيل إلى عبد الله ما أوحى الله إلى جبرئيل.

قوله: وهو المعنى، ﴿شَدِيدُ الْقَوَى﴾،² أي: الله هو المقصود من قوله: ﴿شَدِيدُ الْقَوَى﴾،³ وقوله: كما في قوله: ﴿هُوَ الرِّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾،⁴ بيان لما يصح كونه تعالى مقصوداً شديد القوى.

قوله: جذبه بشراشره، أي: بكليته، بحيث لم يبق من تعينه شيء، وهذا هو الفناء في الله في اصطلاح المتأهلين.

قوله: أي: ما كذب بصره، أي: ما كذب الفؤاد بصره بما حكاه الفؤاد له من صورة جبريل أو الله، وقوله: فإن الأمور القدسية... إلخ بيان لما يصح الحكاية.

¹ مسلم، "الإيمان"، 197.

² النجم 5/53.

³ النجم 5/53.

⁴ الذاريات 58/51.

قوله: أو ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك، فإن هذا القول من الفؤاد في تلك الحكاية كذب؛ لأنه عرف ما رأى من الصورة وأراه بصره.

قوله: قيل: أو ما رأى بقلبه، عطف على قوله: ما رآه ببصره فيكون معنى ما كذب الفؤاد ما رآه بقلبه، أي: بذاته ونفسه أنه لم يكن تخيلاً كاذباً.

قوله: ويدل عليه، أي: أن الرأي هو القلب دون البصر، أنه... إلخ.

قوله: واشتقاقه من مري الناقة، تقول مريت الناقة مرياً: إذا مسحت ضرعها لتدّر اللبن، ومريت الناقة، أي: دّر لبنها، وقوله: فإن كلاً من المتجادلين [4/أ] يمري، أي: يستخرج ما عند صاحبه،¹ بيان لما يصحح الاشتقاق.

قوله: فعلة من النزول، أقيمت مقام المرة، يعني أن فعلة اسم للمرة من الفعل، فأقامة نزلة منزلة المرة، ونصبها نصبها أي: على الظرفية، للإشعار بأن الرؤية في هذه المرتبة كانت أيضاً بنزول ودنو، فلو قال مرة أخرى لم يشعر بذلك.

قوله: والمراد به نفى الريبة عن المرة الأخيرة، أي: المراد من جعلها مصدراً مؤكداً لفعل النزول، نفى الريبة والشك عن المرة الأخيرة، حيث كانت عند النزول، وكمال الدنو، ولم يكن هناك ما يلبس.

قوله: والكلام في المرئي والدنو، قد سبق من أن المرئي هو صورة جبريل أو الله، وأنّ الدنو باعتبار المقدار والمسافة، أو باعتبار المكانة والمرتبة.

¹ عبد الله بن أحمد النسفي، مدارك التنزيل بيروت: دار الكلم الطيب، 1998، 3/391، الطيبي، فتوح الغيب، 88/15.

قوله: التي ينتهي إليها علم الخلائق وأعمالهم، بيانٌ لوجه تسميتها بالمنتهى، وانتهاء علم الخلائق إليها لأجل كنه ما وراها غيباً لا يعلمه إلا الله، وإنهاء أعمالهم إليها، لعدم إمكان التجاوز عنها، ورفعها إلى ما ورا بالذي لا يحوم حومه الإدراك فضلاً عن ما سواه.

قوله: أو ما ينزل، بيانٌ لوجه التسمية بوجه آخر، وهو أن الهابط من جهة الفوق ينتهي إليها، ولا يتجاوزها، وكذلك الصاعد من جهة التحت ينتهي إليها، ولا يتجاوزها.

قوله: ولعلها شبهت بالسِّدرة... إلخ، يعني أن إطلاق السدرة عليها ليس على سبيل الحقيقة، بل هو على سبيل الاستعارة، والجامع كونهما محل الاجتماع، وقيل: على سبيل الحقيقة، فإنها شجرة النبق عن يمين العرش، ثمرها كقلال هَجَر، وورقها كآذان الفيل تنبع من أصلها الأنهار التي ذكرها الله في كتابه،¹ يسير الراكب في ظلها سبعين عاماً لا [يقطعها].²

قوله: والله لقد رأى الكبرى... إلخ، يشير إلى أن قوله: الكبرى مفعول لقوله: رأى، ومن آيات متعلق بكبرى، وقوله: وعجائبه الملكية والملكوتية تفسير للآيات، وبيانٌ لكبرها.

قوله: وقد قيل: إنها المعنوية بما رأى، قيل: إن المقصود بما رأى في قوله: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾،³ ما هو الكبرى من الآيات العجيبة الملكية والملكوتية.

قوله: أو من مزيدة، فيكون المفعول ﴿آيَاتِ رَبِّهِ﴾.⁴

¹ مكي بن أبي طالب، الهداية إلى بلوغ النهاية الشارقة: كلية الدراسات الإسلامية، 11، 7153/2008.

² الطيبي، فتوح الغيب، 89/15.

³ النجم، 11/53.

⁴ النجم، 18/53.

قوله: وهي فعلة من لوى، فأصله لوية حذفت الياء بعد نقل حركتها إلى الواو، فقلبت الواو ألفاً.

قوله: لأنه صورة رجل كان يلت، أي: يخلط السويق بالسمن، ويطعم الحاج، وقيل: لما مات عكفوا

على قبره يعبدونه، وقال مجاهد: كان في رأس جبل له غنيمة يخرج منها السمن، ويأخذ الأقط، ويجمع بلبنها،

ثم يتخذ [4/ب] منها حيساً فيطعم الحاج.¹

قوله: كأَنَّهُم يستمطرون الأنواء عندها، جمع نوء، وهو سقوط نجم المغرب مع طلوع آخر يقابله من

ساعته عن المشرق.

قوله: صفتان للتأكيد، يعني أن كونها ثالثة، وإن استلزم كونها أخرى فلا حاجة إليها، لكنها ذكرها

للتأكيد، كما في قوله: ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾²، فإن الطيران لا يكون إلا بالجنحين، فيكون قوله: يطير مغنياً

عنه، لكنه ذكره للتأكيد، وقيل: إن فيه تقدماً وتأخيراً مجازه: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾³.

قوله: وهو المفعول الثاني لقوله: أفرايتم، فالمعنى: فظننتم اللات والعزى ومناة الثالثة، أو مكان بنات

إليه، وأنَّ لكم الذكر وله الأنثى.

قوله: وهي فعلى من الضيزى، فأصله: ضيزى كطوبى وصل لكنه كسر فاؤه، ليسلم الياء عن أن

ينقلب بالواو، كما فعل في بيض جمع أبيض، وكان أصله بيض مثل حمر وصفر كسر الياء ليسلم الياء عن أن

ينقلب بالواو.

¹ سقطت من أ، وثبتت من ب وج.

² الأنعام، 38/6.

³ النجم، 19/53.

قوله: فَإِنْ فَعَلَى بِالْكَسْرِ لَمْ يَأْتْ وَصَفًا، وَإِنَّمَا يَكُونُ اسْمًا مِثْلَ ذِكْرَى وَشَعْرَى.

قوله: أي: ما هو باعتبار الألوهية، إلا أسماء... إلخ، حاصله ليس لها من الألوهية إلا الأسماء التي يطلقونها عليها، أي: ليس فيها شيء من معنى الألوهية الذي به يستحق أن يسمى إلهًا ومعبودًا، والعكوف على العبادة هو المواظبة والمداومة عليها.

قوله: سميت بها، يعني أن معنى سميتها سميتها بها على الحذف والإيصال، يقال: سميته زيدًا، وسميته بزيد، وقيل: التقدير: إن هي إلا ذوات أسماء سميتها، فإن الاسم لا يسمى.

قوله: والمعنى ليس له كل ما يتمناه، يشير إلى أن قوله: ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾¹، رفع للإيجاب الكلي دون السلب الكلي، وذلك لأن قوله: ﴿لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾²، بمنزلة الإيجاب الكلي، فيكون إنكاره ورفع رفعًا للإيجاب الكلي، وهو السلب الجزئي، وقوله: والمراد نفي طمعهم في شفاعته الإلهية، بيان لموضوع السالبة الجزئية.

قوله: وليس لأحد أن يحكم عليه، إشارة إلى أن ما أفاده تقديم قوله: فله من الحصر، أي: الله هو المالك على الإطلاق لهما، وليس لغيره مدخل في شيء منهما، فله التصرف فيهما كيف يشاء، من غير أن يتحكم عليه أحد في شيء منهما.

قوله: من الملائكة أن تشفع، أو من الناس أن يشفع له، يعني أن قوله: من يشاء يحتمل الملك الشافع، والبشير المشفوع له.

¹ النجم، 24/53.

² النجم، 24/53.

قوله: أي: كل واحد منهم، فإنهم إذا قالوا: الملائكة بنات فقد سئوا كل واحد منهم بنتاً.

[5/أ] **قوله:** أي: إنما يعلم الله إشارة إلى الحصر الذي أفاده قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ﴾¹، أي: إنما

يعلم الله من يجيب الدعوة، ويميزه ممن لا يجيب، وأنت لا تعلم فليس لك في دعوتهم سوى تعب نفسك، فاعرض عن دعوتهم والاهتمام بشأنهم، إذ ما عليك إلا البلاغ، وقد بلغت.

قوله: أي: خلق العالم وسواه للجزاء على أن يكون تعليلاً لمدلول قوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ

وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾²، أو ميز الضال عن المهتدي، على أن يكون تعليلاً لمدلول قوله: ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ

سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ﴾³، بالمهتدي، وحينئذ يكون قوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾⁴، معترضة

مؤكدة لما تضمنه الكلام من معنى القدرة، وينبغي أن يعلم أن كون الجزاء علة للخلق، ليس بمعنى أنه الغرض

والعلة الباعثة عليه على ما ذهب إليه المعتزلة، لعدم كون أفعاله تعالى معللة بالأغراض، بل بمعنى أنه الفائدة المترتبة عليه، وأنه المقتضى للحكمة في الإيجاد والتكليف.

قوله: ما يكبر عقابه من الذنوب... إلخ، فيه رد على صاحب الكشاف، حيث قال: الكبائر الذنوب

التي لا يسقط عقابها إلا بالتوبة.

قوله: وما فحش من الكبائر خصوصاً، يشير إلى أن عطف الفواحش على كبائر الاثم من عطف

الخاص على العام.

¹ النجم، 30/53.

² النجم، 31/53.

³ النجم، 30/53.

⁴ النجم، 31/53.

قوله: والاستثناء منقطع، وقال صاحب الكشاف: ولا يخلو قوله: ﴿إِلَّا اللَّئِمَّ﴾¹ من أن يكون استثناءً منقطعاً، أو صفة، كقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾²، كأنه قيل: كبائر الإثم غير اللئيم، وإلهة غير الله، وقيل: فيه نظر؛ لأن كبائر الإثم معرفة، وغير اللئيم نكرة، اللهم إلا أن يحمل على الجنس نحو: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ﴾³، وإذا حمل على الصفة، يكون مثل قوله: إلا الفرقدان، لأن كبائر الإثم ليس جمعاً منكوراً، ومحل الذين النصب على الصفة، أي من قوله: ﴿الَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾⁴، أو المدح، أي: أعني ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ﴾⁵.

قوله: ولعلّه عقب به وعيد للمسيء... إلخ، تتأييد للوجه الثاني، وردّ على المعتزلة القائلين بعدم غفران الكبيرة من غير التوبة، ووجوب عقاب المسيء على الله تعالى.

قوله: فلا تتنوا عليها بركاء العمل، وزيادة الخير، كان ناس يعملون أعمالاً حسنة، ثم يقولون: صلاتنا، وصيامنا، وحجنا، فأنزل هذه الآية، وفي الكشاف: هذا إذا كان على سبيل الإعجاب، أو الرياء، فأما من اعتقد أنّ ما عمله من العمل الصالح من الله وبتوقيفه، ولم يقصد به التمدح، لم يكن من المزكين أنفسهم؛ لأنّ المسرة بالطاعة طاعة، وذكرها لشكر.⁶

¹ النجم، 32/53.

² الأنبياء، 22/21.

³ الفاتحة، 7/1.

⁴ النجم، 31/53.

⁵ النجم، 31/53.

⁶ الزمخشري، الكشاف، 426/4.

[5/ب] **قوله:** وفَرَ وَأَتَمَّ ما التزمه، وهو الصبر على نار نمرود، وأن يركع أربع ركعات أول النهار وهي

صلاة الضحى، أو ما أمر به وهو ذبح الولد المأمور به في المقام، أو تبليغ رسالات ربه خلقه، أو بالغ في الوفاء بما عاهد الله، وهو أن لا يأكل من غير الضيف.

قوله: كأنه قيل: ما أصفحهم، يشير إلى أنه على تقدير الرفع تكون الجملة مستأنفة، وجواباً لسؤال

مقدّر.

قوله: ولا يخالف ذلك إلى قوله: ﴿أَلَا تَرَىٰ وَازِرَةً وِّزْرًا أُخْرَىٰ﴾¹، قوله تعالى... إلخ، دفع لما يتوهم

من المخالفة بين هذين القولين، فإن الأول يدل على أنه لا يواخذ أحد بذنب غيره، والثاني يدل على أنه يواخذ، فإنه يدل على أن القاتل بغير نفس، أو فساد في الأرض يواخذ بقتل جميع الناس، وظاهر أنه لم يعمل، وهكذا نقول في الحديث، ووجه الدّفع: أن كونه موخذاً بذنب قتل جميع الناس، أو وزر عمل بالسنة السيئة التي سنّها، إنما هو لأجل الدلالة، والتّسبّب حيث سنّ القتل، والسنة السيئة، وجبر الناس عليه، فهذا الوزر هو وزر التّسبّب الذي هو عمله.

قوله: فلكون الناوي كالنائب عنه، يعني أن نفع فعل غيره إياه ليس على إطلاقه، وأنّه إذا عمله الغير

لنفسه ينفع إياه، بل إذا نواه له فيكون العامل الناوي له كالنائب عنه، والوكيل: القائم مقامه، فيكون سعيه بمنزلة سعيه.

قوله: أي: يجزى العبد سعيه، يعني أن فيه ضميراً مستكناً مرفوعاً قائماً مقام الفاعل، والهاء راجع

إلى السعي منصوب على أنه مفعول ثان.

¹ النجم 38/53.

قوله: فنصب بنزع الخافض، وفي الكشف: يقال: جزاه الله عمله، وجزاه على عمله بحذف الجار،

وإيصال الفعل.¹

قوله: ويجوز أن يكون مصدرًا... إلخ، قيل: لا يجوز ذلك لأنه وصفه بالأوفى، وهو من صفة المجزى

به، لا من صفة الفعل، وأنت خيرٌ بأن كونه صفة المجزى به يصح توصيف الفعل به.

قوله: وأن يكون الهاء للجزاء، أي: يجزى العبد جزاءه، وقوله: المدلول عليه يتجزأ، بيانٌ لتقدم مرجع

الضمير.

قوله: والجزاء بدله، بدل المظهر من الضمير، كما في قوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾.²

قوله: انتهاء الخلائق، يشير إلى أن المنتهى مصدر بمعنى الانتهاء.

قوله: وهو ما يتأثل من الأموال، أي يجعل أصيلاً من بينها، وفي القاموس: تأثَّل تأصَّل، وأثَّل ماله

تأثيلاً: أَصَّلَهُ.³

قوله: أو أرضى، عطف على قوله: أعطى القنية، وفي القاموس: والقنى، كإلى: الرِّضا. قَنَاهُ اللهُ،

وَأَقْنَاهُ: أَرْضَاهُ.⁴

¹ الزمخشري، الكشف، 4/428.

² الأنبياء 3/21.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 960.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1326.

قوله: وإفرادها، أي: إفراد القنية بالذكر مع اندراجها تحت القنا؛ لأنها [6/أ] أشفّ الأموال، أي: أفضلها، وأشفّ الفضل فهو من عطف الخاص على العام، تنبيهاً على فضيلة الخاص، وأنه بلغ إلى حدّ خرج عن أن يندرج تحت العام.

قوله: يعني العبور، وهي أشدّ ضوء من القميصاء، وهما كوكبان نيران في برج الجوزاء، أحدهما: عند رجل صورة الجوزاء، وهو العبور، ويسمى في المشهور بالشعراء اليمانية، والآخر عند يدها وهو القميصاء المشهور بالشعراء الشامية، وفيه حمرة، وهو أقلّ ضوءاً من الأول، قال بعض من أرباب الأرصاد: إنّ العبور أعظم قدراً من جميع الكواكب الثابتة والسّيّارة.

قوله: عبّدها أبو كبشة، وهو أحد أجداد الرسول عليه السلام، أي: من جهة الأم، وهو من قبيلة خزاعة،¹ وكان ينقل لقدمه أن النجوم تقطع السماء عرضاً، وهذه تقطعها طولاً، فهذه مخالفة لها، فعبّدها خزاعة.

قوله: عطف على عاد؛ لأن ما بعده لا يعمل فيه، على ما مرّ غير مرة، من أن ما بعد ما النافية لا يعمل فيما قبلها بخلاف لم.

قوله: وينفرون عنه حتى كانوا يحذرون صبيانهم أن يسمعوا منه، وما أثر فيهم دعاؤه ألف سنة إلا خمسين، والحراك الحركة.

قوله: والخطاب للرسول عليه السلام، وذلك إمّا لأنه عليه السلام رئيسهم، وهم المرؤوسون، فخطابه خطابهم، أو لأنّ خطابه من باب الإلهاب والتهيج.

¹ ابن بطال، شرح صحيح البخاري الرياض: مكتبة الرشد، 1، 50/2003.

قوله: والمعدودات، وإن كانت نعماً ونقماً، سماها آلاء، يعني أن المعدودات سابقاً كانت نعماً ونقماً، أما النعم فمن قوله: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى﴾¹، إلى قوله: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى﴾²، وأما النقم فمن قوله: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا﴾³، إلى قوله: ﴿مَا غَشَى﴾⁴، فتسمية كلها آلاء، أي: نعماً من جهة أن في نقمه عبراً ومواعظ للمعتبرين، وانتقاماً للأنبياء والمؤمنين، فتكون النقم من تلك الجهة آلاء.

قوله: أي: هذا القرآن، وهو المشهور به بقوله: ﴿أَمْ لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى * وَإِبْرَاهِيمَ﴾⁵، انذار على أن يكون النذير مصدراً بمعنى الإنذار، نعت به للمبالغة.

قوله: ليس لها نفس... إلخ، يعني أن التاء في كاشفة للتأنيث، وأنها صفة محذوف هو النفس، قيل: هو تاء المبالغة، وقيل: هو تاء الاستراحة والوقف.

قوله: قادرة على كشفها، أي: رفعها وإزالتها إذا وقعت، أي: في وقتها المقدّر لها، أو الآن، أي: لو وقعت الآن ليس لها نفس قادرة على ردّها وتأخيرها إلى وقتها المقدّر لها، وليس لها كاشفة، أي: مبيّنة لوقتها، وأنها متى تقع كقوله: ﴿لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ﴾⁶.

¹ النجم، 36/53.

² النجم، 49/53.

³ النجم، 50/53.

⁴ النجم، 54/53.

⁵ النجم، 37-36/53.

⁶ الأعراف، 187/7.

2.3. سورة القمر

[بسم الله الرحمن الرحيم]¹

قوله: [6/ب] ﴿وَإِنْ يَرَوْا﴾²... إلخ، عطف على قوله: وَأَنَّهُ قُرِئَ، أي: يؤيد الأول، ﴿وَإِنْ يَرَوْا﴾ آيةٌ³... إلخ، وجهه: أَنَّهُ بدل على أَنَّهُم رأوه كسائر الآيات، وقالوا فيه ما قالوا فيها، فلا يكون هذا في القيامة، "وقال الإمام⁴: القول بأن الانشقاق منتظر بعيد؛ لأنَّ من منع ذلك وهو الفلسفي المخذول يمنعه في الماضي والمستقبل، ومن يجوز لا يحتاج إلى التأويل، وإنما ذهب الداهب لأنَّ الانشقاق أمرٌ هائل، ولو وقع لعَمَّ وجه الأرض، وبلغ مبلغ التواتر. والجواب: أنَّ الموافق فقد نقله، وبلغ مبلغ التواتر، وأما المخالف فقد ذهل، أو حسب أنه نحو خسوف القمر".⁵

قوله: وقرئ بالفتح، أي: ذو مستقرّ، أشار بتقدير ذو إلى ما يصحح حمل مستقر بمعنى الاستقرار على كلّ أمر، وفي الكشف: كل أمر ذو مستقرّ، أي: ذو استقرار، أو ذو موضع استقرار،⁶ يريد أنه يجوز أن يكون مستقرّاً بالفتح مصدرًا، أو اسم مكان، فعلى الثاني يكون الاحتياج إلى تقدير ذو لعدم صحة كون كلّ أمر موضع استقرار.

¹ البسمة ليست في ب وج.² القمر 2/54.³ القمر 2/54.⁴ وفي المصادر: وفي الكبير، الطيبي، فتوح الغيب، 118/15؛ القونوي، حاشية القونوي على البيضاوي، 308/18.⁵ الطيبي، فتوح الغيب، 118/15.⁶ الزمخشري، الكشف، 431/4.

قوله: ازدجار من تعذيب أو وعيد، وفي الكشف: ازدجار أو موضع ازدجار، والمعنى: هو في نفسه موضع الازدجار، ومظنة له، كقوله: ﴿لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾¹ أي: هو أسوة، انتهى.² يريد أن لفظة في فيه تجردية، كما في قوله: لكم في رسول الله.

قوله: وقرئ نكر بمعنى أنكر، يقال: أنكرت الشيء فهو منكر، ونكرته فهو منكور.

قوله: وإفراده وتذكيره مع أن فاعله جمع؛ لأن فاعله ظاهر، فلا يجمع، وإنما يجمع إذا كان الفاعل مضمراً غير حقيقي التانيث، فيصح التذكير، وإنما يجب التانيث إذا كان الفاعل مونثاً حقيقياً.

قوله: وإنما حسن ذلك، أي: كونه خشعوا عاملاً لأبصارهم، ولا يحسن: مررت برجال قائمين غلمانهم مع كون كل واحد منهما جمعاً، واسم فاعل لأنه أي: لأنَّ حُشْعاً ليس على صيغة تشبه تلك الصيغة الفعل، وذلك لكونه جمعاً مكسراً خرج عن أن يشبه بيخشعن، فحسن عمله في المظهر بخلاف قائمين، فإنه يشبه بيقومون، فلا يحسن أن يعمل في الظاهر، قال صاحب الكشف: وقرئ خشعاً على تخشعن أبصارهم، وهي لغة من يقول: أكلوني البراغيث، وهم طيء.³

قوله: في الكثرة والتموج، يريد بيان الجامع بين المشبه والمشبه به، والجراد مثل في الكثرة والتموج، يقال في الجيش الكثير: جاؤوا كالجراد.

¹ الأحزاب 21/33.

² الزمخشري، الكشف، 4/432.

³ الزمخشري، الكشف، 4/432.

قوله: مسرعين مادي أعناقهم إليه، أو ناظرين إليه، في القاموس: هَطَعَ، هَطْعاً وَهْطُوعاً: أَسْرَعَ مُقْبِلاً خَائِفاً، أو أَقْبَلَ بَبَصَرِهِ عَلَى الشَّيْءِ [7/أ] لَا يُقْلَعُ عَنْهُ، وَأَهْطَعَ: مَدَّ عُنُقَهُ.¹

قوله: وهو تفصيل بعد إجمال، يشير الى دفع ما يتوهم من التكرار في قوله: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا﴾²، بأنَّ الأول مجمل، والثاني مفصل، حيث لم يذكر المفعول في الأول، وذكر في الثاني، وقيل في وجه الدِّفع: إن معناه كذبوه تكديماً على عقب تكذيب، على أن يكون الفاء في فكذبوا للتعقيب، وقوله: كلَّما خلا منهم قرن كذب.. إلخ، بيانٌ للتعقيب، أو كَذَّبُوا نوحاً بعد ما كذبوا الرسل، على أن يكون الفاء للتسبب، ووجه الدِّفع في هذين الوجهين ظاهر.

قوله: زجر عن التبليغ... إلخ، وفي القاموس: زَجَرَهُ: مَنَعَهُ وَهَآءُ، كَارِذَجَرَهُ.³ وفيه أيضاً الزجر التَّكْهُنُ، ومنه قوله -رحمه الله- وقد ازدجرته الجن وتخبَّطته، أي: ذهبت بفعله.

قوله: على حال قدرها الله في الأزل، على أن يكون من القدر بمعنى القضاء، أو على حال قدرت وسويت على أن يكون من القدر بمعنى قياس الشَّيْءِ بِالشَّيْءِ، أو على أمر قَدَرَهُ اللهُ، أي: في اللوح وكتبه فيه على أن يكون من القدر بمعنى الكتابة.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 775.

² القمر 9/54.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 399.

قوله: وهي صفة للسفينة، أقيمت مقامها من حيث إنها شرح لها، يؤدي مؤديها، فيكون من الكناية التي المطلوب بها نفس الموصوف، كما تقول في الكناية عن الإنسان: إنه حي مستوي القامة، عريض الأظفار، وفيه حصول المطلوب مع التصوير¹ على ما قتل.

قوله: أي: فعلنا ذلك جزاءً لنوح، يشير إلى أن قوله: جزاء مفعول له لما تقدّم من الأفعال من فتح الأبواب وما بعده.

قوله: ويجوز أن يكون على حذف الجار، وإيصال الفعل إلى الضمير،² فيكون على هذا ضد الإيمان، والأصل لمن كان كفر به، ثم حذف الجار، وبقي المفعول، فلما بنى الفعل للمفعول انقلب المجرور مرفوعاً، والبارز مستكنّاً.

قوله: دخلوا الشعاب، جمع شعب بالكسر، وهو الطريق في الجبل.

قوله: بالانذارات والمواعظ، على أن يكون جمع نُذِر بمعنى الإنذار، أو الرسل على أن يكون جمع نذير بمعنى المنذر.

قوله: وانتصابه بفعل يفسّره ما بعده، وهو تتبعه، أي: أنتبع بشراً منّا.

قوله: وقرئ بالرفع على الابتداء، ويصحح ذلك كونه موصوفاً بمنّا، ويكون واحداً حالاً من الضمير في منّا لكونه ظرفاً مستقراً.

¹ الطيبي، فتح الغيب، 128/15.

² البيضاوي، أنوار التنزيل، 165/5.

قوله: والأول أوجه للاستفهام، فإن المختار بعده النصب، وذلك لأن الاستفهام في الحقيقة عن مضمون الفعل فيأيلئه لفظاً، أو تقديرًا لما يُستفهم عنه أولى.

قوله: حمله بطره على الترفع علينا بادّعائه، أي: بادّعاء إلقاء الكتاب، والوحي إليه، أو بادّعائه النبوة، والأشر البطر، وهو شدة الفرج والنشاط.

قوله: ستعلمون على الالتفات بأن يكون كلام الله، قاله لصالح بقوله: سيعلمون [7/ب] بالباء التحتانية، فخاطبهم به صالح بالتاء الفوقانية، أو حكاية ما أجابهم على أن يكون كلام صالح خاطبهم به، فحكاها الله تعالى.

قوله: وقرئ الأشر بضم الشين، كقولهم: حذر بضم الذال في حذر بكسرها، والأشر بفتح الشين وتشديد الراء على صيغة التفضيل، وهو أفعل لقولهم: شر كما أنّ الأخير أفعل لقولهم: خير، فحذفت الهمزة للتخفيف.

قوله: فحرجوها، أي: من الصخرة، وذلك أنهم تفتنوا على صالح عليه السلام، فسألوه أن يخرج لهم من صخرة هناك ناقة حمراء عشراء، وهي التي قرب وضع حملها.

قوله: وبينهم أي: لفظ هم في بينهم الذي هو ضمير العقلاء، مع كون المرجع مشتملاً على الناقة لتغليب العقلاء، فإن العرب إذا أخبرت عن بني آدم وعن البهائم، غلبت بني آدم على البهائم.¹

قوله: أصمر ثمود، وهو لقب قدار جعله عطف بيان له.

¹ النيسابوري الشافعي، التفسير البسيط جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية: عمادة البحث العلمي، ط1، 1430 هـ، 111/21.

قوله: واجتراء على تعاطي قتله، وفي القاموس: التَّعَاطِي: ركوب الأمر، والقيامُ عَلَى أطرافِ أصابعٍ

الرَّجُلَيْنِ مَعَ رَفْعِ اليَدَيْنِ إِلَى الشَّيْءِ، وَمِنْهُ: فَتَعَاطَى فَعَقَّرَ، وفيه أيضاً: العطو التناول.¹

قوله: كالشجر اليابس المتكسر الذي يتخذه من يعمل الحظيرة، قال الجوهري: الهشيم من النبات

اليابس المنكسر، والهشيمة الشجرة البالية، يأخذها الحاطب كيف يشاء، والهشيم: كسر الشَّيْء اليابس.²

والحظيرة: ما يعمل للإبل من شجر ليقبها البرد والريح.

قوله: في سحر على أن يكون الباء للظرفية، أو مسحريين على أن يكون حالاً، ويكون الباء

للملابسة، أي: نجيناهم حال كونهم ملتبسين بسحر واقعين في وقته، فقوله: مسحريين، بيانٌ لحاصل المعنى.

قوله: فكذبوا بالنذر متشاكين، إشارة إلى ما في معنى التماري من الشك.

قوله: وقرئ بكرة غير مصروفة، على أن المراد بها أول نهار معين، فيكون علماً، قال ابن الحاجب:

"وضعوا للأوقات أعلاماً، كما وضعوا للمعاني الموجودة، وإن لم تكن الأوقات شيئاً موجودة إجراءً لها مجرى

الأمر الموجود".³

قوله: كرر ذلك، أي: قوله: ﴿عَذَابِي وَنُذْرِي﴾،⁴ مع قوله: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ

مُذَكِّرٍ﴾⁵، في كل قصة من القصص الأربع إشعاراً بأن تكذيب كل رسول مقتضى لنزول العذاب علة للأول،

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1313.

² الجوهري، الصحاح، 2058/5.

³ الطيبي، فتح الغيب، 53/10.

⁴ القمر، 16/54.

⁵ القمر، 17/54.

واستماع أي: إشعاراً بأنَّ استماع كل قصة مستدعى للاذِّكار علة للثاني، واستثناءً للتنبيه، والإيقاظ علة لهما معاً، وقوله: لئلا يغلبهم السهو والغفلة علة للاستئناف بالتنبيه والإيقاظ.

قوله: ونحوهما من تكرير الأنباء والقصص.

قوله: أمرنا مجتمع، يشير إلى فائدة قولهم: نحن جميع، وهو اجتماع أمرهم.

قوله: ممتنع لا تُرام أي: مكفوف عن أن يطلبنا أحد [أ/8] أو عن أن يزولنا أحد عن مكاننا، أو

منقصر من الأعداء، أي: منتقم.

قوله: وما يحيق، أي: يحيط بهم في الدنيا، فمن طلائعه طلعة الجيش من يبعث ليطلع العدو.

قوله: فإنَّ مسَّها سبب للتألم، بيانٌ للعلاقة المصححة للتجاوز، وهو السببية والمسببية، وقيل: هو من

الاستعارة بالكناية.

قوله: سقرته النار وصقرته إذا لوحته، قال الجوهري: لوحته الشيء بالنار أحميته.¹

قوله: إنَّا خلقنا كلَّ شيءٍ مقدراً ومرتباً على مقتضى حكمه... إلخ، يشير إلى أن قوله: بقدر حال

من كلِّ شيء، وأنه بمعنى التقدير، فهو أنه بمعنى التسوية، أو بمعنى الكتابة.

قوله: ولعل اختيار النصب ههنا مع الإضمار لما فيه من النصوصية على المقصود،² فإنه لو رفع

بالاتداء وجعل خلقناه خبراً له كان موافقاً للنصب في إفادة المقصود، لكن خيف لبسه بالصفة لاحتمال

¹ الجوهري، الصحاح، 402/1.

² البيضاوي، أنوار التنزيل، 168/5.

كون قوله: بقدر خيراً، وهو خلاف المقصود؛ لأن المعنى حينئذ الحكم على كل شي مخلوق له، بأنه بقدر، فيوهم كون بعض الموجودات غير مخلوقة لله تعالى، وهو مذهب المعتزلة في الأفعال الاختيارية للعباد.

قوله: الأفعلة واحدة... إلخ، يشير إلى أن الأمر يجوز أن يكون واحد الأمور، وأن يكون واحد الأحد، وأمر، وعلى التقديرين، فقوله: واحدة صفة لمحدوف مدلول عليه بلفظ الأمر، وأما بالمعنى الأول فهو فعلة، وأما بالمعنى الثاني فهو كلمة، وقوله: وهو الإيجاد بلا معالجة، أي: بلا مزاوله، أو بلا استعمال آلات وجوارح.

قوله: والمعاتاة: مقاساة التعب والمشقة.

قوله: وقيل معناه، معنى قوله: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾¹، أي: وما أمرنا لقيام الساعة ومجيئها في سرعته وسهولته، إلا كرجع الطرف من أعلى الحدقة إلى أسفلها.

قوله: أو سعة أي: من الجنة، وفي القاموس: والنَّهْرُ، مُحَرَّكَةٌ: السَّعَةُ. وَنَهَرَ [نَهَرَ]، ككَتَفٍ: واسعٌ. وَأَنْهَرُهُ: وَسَّعُهُ.² وقوله: أو ضياء، وفي القاموس: والنَّهَارُ: ضِيَاءٌ مَا بَيْنَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ، أو من طُلُوعِ الشَّمْسِ إِلَى غُرُوبِهَا.³

قوله: مقربين عند من تعالى أمره في الملك، والاقتراب بحيث أبهمه ذووا الأفهام، يشير إلى مفاد التنكير في ملك ومقتدر من التّفخيم.

قوله: في كل غبّ، أي: يقرّه يوماً، ويتركه يوماً.

¹ القمر، 50/54.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 489.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 489.

2.4. سورة الرَّحْمَنِ

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]¹

قوله: صَدَّرَهَا بِالرَّحْمَنِ، فإنه صيغة مبالغة بمعنى: كثير الرحمة.

قوله: وقدم ما هو أصل النِّعم الدينية، يعني أن الترتيب الطبيعي يقتضي أن يقدم ما هو المقدم في الوجود، [8/ب] وهو خلق الإنسان، إلا أنه قدم تعليم القرآن الذي هو أصل النعم الدينية، التي هي المقصود من خلق الإنسان للإشعار بذلك.

قوله: ثم أتبعه قوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾²، إيماء... إلخ، فكأنه من تتمته، ولإتمام أمره بأن يتلقاه، ويعرف الحق الذي فيه، ويعلم الشرع به، ويعلم من عداه، فإن النبي عليه السلام إذا تلقى الوحي يجب عليه التبليغ وتعليم الشرائع، وبيان ما أجمل فيه.

قوله: لمحيئها على نهج التعديد، وذلك مثل ما تقول: أغناك بعد فقر، أعزك بعد ذل، كثرك بعد قلة، فعل بك ما لم يفعل أحد بأحد، فما تنكر من إحسانه؟³

قوله: ينقادان لله فيما يريد بهما طبعاً انقياد الساجدين من المكلفين، يعني أن إطلاق الساجد عليهما ليس على الحقيقة بل هو على سبيل التشبيه، وكونهما شبيهين بالساجد من المكلفين من جهة الطَّوع والرغبة.

¹ البسملة ليست في ب وج.

² الرحمن 3/55-4.

³ النسفي، مدارك التنزيل، 409/3.

قوله: وإدخال العاطف بينهما لاشتراكهما... إلخ، يعني أنَّ ادخال العاطف بينهما يتوقف على التناسب، وذلك التناسب هو هذا الاشتراك، وقال صاحب الكشاف: "الشمس والقمر سماويان، والنجم والشجر أرضيان، فبين القبيلتين تناسب من حيث التقابل، وإن السماء والأرض تذكران قرينتين، وإن جري الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لأمر الله، فهو مناسب لسجود النجم والشجر".¹

قوله: خلقها مرفوعة... إلخ، قال ابن جني: هو عطف على قوله: يسجدان وحدها، وهي جملة من فعل وفاعل، نحو قولك: "قام زيد وعمراً ضربته"، أي: وضربت عمراً.² وقال صاحب الكشاف: والسماء رفعها جاء بالنصب عن الأئمة، لأنك إذ قلت: زيد لقيته وعمراً كلمته، نختار نصب عمراً، وإذا أريد الحمل على لقيته فمعك جملتان: صغرى وكبرى، أي: لقيته، وزيداً لقيته، هذا مذهب سيبويه.³

قوله: كأنه لما وصف السماء بالرفعة... إلخ، بيان لوجه اتصال قوله: ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾⁴ بما قبله على الوجه الثاني، والوجيية الوظيفة.

قوله: وقرئ ولا تطغوا على إرادة القول، أي: قل لهم لا تطغوا على أن يكون لا ناهية، ويجوز على القراءة الأولى أيضاً أن يكون لا ناهية، ويكون أن مفسرة، بتقدير القول على ما في الكشاف.

¹ الزمخشري، الكشاف، 4/444؛ النسفي، مدارك التنزيل، 3/410.

² الطيبي، فتوح الغيب، 14/39.

³ الطيبي، فتوح الغيب، 15/150.

⁴ الرحمن 7/55.

قوله: وتكريره، أي: تكرير لفظ الميزان مع أن المقام في الموضعين الأخيرين للإضمار مبالغة في التوصية، أي: بشأن الميزان، وزيادةً على الحث على استعماله، ولذلك أمراً أولاً بقوله: ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾¹، وعقبه بالنهي عن ضده بقوله: ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾².

قوله: ضروب مما [9/أ] يتفكه به، بيان لمفاد التنوين، وكونه للتنوين بمعونة كون المقام مقام المدح.

قوله: أدعية التمر، فإنه يكون في غلاف ما لم ينشق، أو كل ما يغطى من ليف، الواحدة ليفة، وهي ما يحيط بالنخل من القشر والسعف بحركة غصنه أو ورقه إذا يبس، وينبج منه الزميل، والكفري بضم الكاف، وفتح الفاء، وتشديد الراء: وعاء طلع النخل.³ وقوله: فإنه ينتفع به، أي: بمائكم، ويغطي من المذكورات، بيان لفائدة توصيف النخل بذات الأكمام، وقوله: كالمكموم، أي: كما ينتفع بالمكموم، وهو ثمره وشحمه.⁴

قوله: أو أخص على أن يكون نصبه على الاختصاص.

قوله: وقراءة حمزة والكسائي: والريحان بالخفض، عطفاً على العصف، والمعنى والحب ذو العصف الذي هو عطف الأنعام والريحان الذي هو مطعم الناس، والباقون بالرفع عطفاً على فاكهة، أي: وفيها الريحان.⁵

¹ الرحمن 9/55.

² الرحمن 9/55.

³ مجير الدين بن محمد المقدسي العليمي، فتح الرحمن في تفسير القرآن سوريا: دار النوادر، 2009م، 88/5.

⁴ أحمد بن عمر الخفاجي، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي بيروت: دار صادر، د.ت. 131/8.

⁵ محمد بن محمد النويري، شرح طيبة النشر في القراءات العشر بيروت: دار الكتب العلمية، 2003 م، 573/2.

قوله: ثم حماء مسنوناً، الحماء: محرّكة الطين الأسود، أو المعاصير، والمسنون: المنتن، والصلصلة:

الصوت.

قوله: حتى صير كما أفضل المركبات، وذلك باعتبار مزاجه، وقربه من الاعتدال الحقيقي، وإفاضة

النفس الناطقة عليه لأجل ذلك القرب، وأيضاً جعله مستقيم القامة، بادي البشرة وغيرهما، مما فيه منشاء

وسبب لأفضليته بالنسبة إلى سائر الحيوانات.

قوله: وإن صحَّ أن الدُّرَّ يخرج من الملح... إلخ، دفع لما يقال: إنَّ الدُّرَّ يخرج من الملح، فلم قال:

منهما؟ ووجه الدَّفْع: أمور: أحدها منع صحة خروجه من الملح فقط، بل يخرج من العذاب أيضاً، كما يخرج

من الملح، وإليه أشار بقوله: وإن صحَّ أنَّ الدُّرَّ... إلخ، وثانيها: أنه لا يخرج من العذاب بانفراده، ولا من الملح

بانفراده، بل يخرج من مجتمعهما وملتقاهما، فيصحّ بهذا الاعتبار أنَّه يخرج منهما، وثالثها: أن تكون في الملح

وخروجه منه وحده لا يقدح في أن يقال: إنَّه يخرج منهما، فإنهما لما اجتمعا صارا كالشيء الواحد، فكان

المخرج من أحدهما كالمخرج من الآخر، وذلك كما تقول: خرجت من البلد، وإنما خرجت من محلة من محلة،

بل من دار واحدة من دوره.¹

قوله: وقرأ نافع وأبو عمرو ويعقوب يُخْرِج بضم الياء، وفتح الراء، من أخرج، وقرئ يخرج بفتح الياء،

وضم الراء من خرج، ونخرج بالنون بنصب اللؤلؤ والمرجان، أنَّ الله تعالى يخرج اللؤلؤ والمرجان.

¹ الزمخشري، الكشاف، 4/446، النسفي، مدارك التنزيل، 3/412؛ الطيبي، فتوح الغيب، 15/157.

قوله: وقرئ بحذف الياء ورفع الراء، أي: حذف الياء أولاً، واكتفى بالكسر، ثم ترك الياء، وجعل منسياً، فجعل الراء الذي كان في وسطه جارياً مجرى حرف الإعراب، وأعرب، كما في قوله: ياء فكل ثمان حيث كان ثنائي فحذف الباء، وأجرى النون مجرى [9/ب] حرف الإعراب.

قوله: أي: الرافعات الشُّرْع، إسناد الرفع إلى السفن مجاز؛ إذ هو لأصحابها، والشُّرْع بالضميتين، جمع شِرَاع بالكسر، وهو بالفارسية: بادبان كشتي.

قوله: ومن للتغليب، أي: لتغليب ذوي العقول من المركبات على غيرهم منها، أو من الثقيلين، وحينئذ لا حاجة إلى التغليب.

قوله: ولو استقرت جهات الموجودات... إلخ، يريد بيان كون من عليها فانياً، مع كونهم متصفين بالوجود، وبيان فائدة إدراج لفظ الوجه وهو أن الموجودات الممكنة لها جهات ووجوه من ذواتها وصفاتها وأحوالها، وتلك الجهات والوجوه كلها هالكة، وفانية في ذواتها، وبالنظر إلى أنفسها، إلا الوجه الذي يلي جهته تعالى، ويكون بالنسبة إليه، فإنه الباقي وحده، وبذلك الوجه الباقي يطلق عليها لفظ الموجود، وهو كونها مظاهر للنور الإلهي، وكونه تعالى نوراً ومنوراً لها كقوله تعالى: ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾¹، الآية، وبهذا التقرير اندفع توهم التدافع بين تفسيري الوجه، حيث فسره أولاً بالذات، وثانياً بالذي يلي جهته، فتدبر، فإنه من مزالّ الأفهام.² وقيل: إنَّ لفظ الوجه زائد، روى أنه قيل ذلك لأبي عبد الله الرضا فقال: سبحان الله لقد قالوا عظيماً، إنما عني الوجه الذي يدل منه، ومعناه كل شيء من أعمال العباد هالك وباطل، إلا ما أريد به الإخلاص، كقوله:

¹ النور، 35/24.

² الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 133/8.

ألا كلُّ ما خلا الله باطل *** وكل نعيم لا محالة زائل¹

قوله: ومما يترتب على إفناء الكل من الإعادة والحياة هذا على تقدير أن يحمل من عليها على الثقلين، يعني أن كون إفنائهما من الآلاء باعتبار ما يترتب عليه من الحياة الأبدية، والنعيم المقيم، وعلى الأول كان المعداد من الآلاء إبقاء الرب الذي شأنه التربية، وإبقاء ما لا يحصى من الحيوانات والمركبات التي لها الفناء، لو لم يكن تربية الرب إياها.

قوله: كل وقت يحدث أشخاصاً ويجدد أحوالاً، فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا وبين قوله: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ﴾²، وما أمرنا إلا واحدة أي: فعلة واحدة على ما مرَّ في أواخر السورة السابقة، فإنَّ كون فعله تعالى وإيجاده واحداً غير متدرِّج ينافي كونه محدثاً في كل وقت لأشخاص، ومجدداً لأحوالها، وهذا ظاهر، فأقول وبالله التوفيق: إن معنى كون فعله تعالى وإيجاده واحداً، هو أنَّه يقال: أوجد في الأزل جميع الكائنات إلى الأبد، على ما اقتضته مشيئته، وإرادته الأزلية في أوقاتها المقدرة لها، فيحدث كل منها في وقته المقدر، ولا يمكن حدوثه في غيره، بل هو مرهون به، فلما كان حدوثها في تلك الأوقات بإيجاده الأزلي، صحَّ بهذا الاعتبار أن يقال: إنَّه يحدث في كل وقت أشخاصاً [أ/10] ويجدد أحوالاً، ولعلَّ المصنف رحمه الله حيث قال: يحدث دون يوجد، أشار إلى قل، كما أشار إليه أيضاً بقوله: على ما سبق قضاؤه، وقوله: وما يخرج لكما من مكنم العدم حيناً فحيناً.

¹ البيت للبيد بن عمرو، وهو عند ابن جني عثمان الموصلي، والمع في العربية الكويت: دار الكتب الثقافية، د.ت. 70.

² القمر، 50/54.

قوله: أو لرزانة رأيهم، أي: لوقره، قال بعض أهل المعاني: كلُّ شيء له قدر ووزن يتنافس ويرغب فيه، فهو ثقل،¹ قال عليه السلام: «إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي».² وقال جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه: سمي الجن والإنس ثقلين؛ لأنهما مثقلان بالذنوب.³

قوله: إلا ببينة، وفي القاموس: السلطان الحجة، وقدرة الملك.

قوله: من التنبيه والتحذير، هذا على الوجه الأول المبني على حمل السلطان بمعنى: القوة والقدرة، أو مما نصب من المصاعد، وهذا على الوجه الثاني المبني على حمل السلطان بمعنى البينة والحجة.

قوله: تضيء، أي: المحبوبة كضوء سراج السليط، وفي القاموس: الزَّيْتُ، وكلُّ دُهْنٍ عُصِرَ من حَبٍّ.⁴

قوله: أي: حمراء كالوردة، يشير إلى أن حمل الوردة على السماء من باب التشبيه البليغ.

قوله: فيكون من التجريد، وهو أن ينتزع من أمر ذي صفة آخر مثله فيها لكمالها فيه، فجَرَّدَ ههنا من السماء شيئاً، ويسمى وردة وهي هي كما جرَّد الشاعر من نفسه صفة الكرم، وخيلها⁵ بمنزلة شخص لكمالها فيه.⁶ واللام في قوله: فلئن موطئة للقسم، ولأرحلن جوابه، وقوله: نحو الغنائم طرف ويروى تحوٍ بالتاء

¹ أبو عبيد أحمد بن محمد الهروي، الغريبين في القرآن والحديث السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1999، 289/1

² ابن أبي شيبه، مسند ابن أبي شيبه الرياض: دار الوطن، 1997، 108/1.

³ الثعلبي، الكشف والبيان، 335/25.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 671.

⁵ في المصادر: جعلها. الطيبي، فتوح الغيب، 168/15.

⁶ الطيبي، فتوح الغيب، 168/15.

الفوقانية، أي: تحيط الغنائم، وأوفى أو يموت بمعنى إلى أن، وينصب يموت بأن مضمرة، كأنه قال: إلى أن يموت.¹

قوله: ومذابة، بيان لوجه الشبه والجامع بين السماء حين انشقاقها، وبين الدُّهن.

قوله: كالحزام فإنه اسم لما يحزم، أي: يُشدُّ به.

قوله: ذودا ذودا، أي: فوجاً فوجاً، وفي القاموس: الذود ثلاثة آبال إلى العشرة، أو خمس عشرة، أو عشرين، أو ثلاثين، أو مابين الثنتين والتسع.²

قوله: أما قوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾،³ ونحوه، من قوله: ﴿وَقَفُّوهُمْ ۖ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾،⁴ إلخ، رفع لما يتوهم من المخالفة بين قوله: ولا يسئل، عن ذنبه أنس ولا جان وبين هذين القولين، ووجه الدِّفع: أن يوم انشقاق السماء يوم طويل يسع أموراً متنافية، فعدم السؤال في بعض أجزائه، وهو وقت الخروج من القبور، والسوق والحشر إلى الموقف، والسؤال في بعض آخر منها، وهو وقت الجمع في الموقف، وقيل: لا يُسأل سؤال استفهام، ويسأل سؤال توبيخ.

قوله: والهاء للإنس، باعتبار اللفظ فإنه يفرد، وإن كان معناه كثيراً، وقوله [10/ب] مقدم رتبة، بيان لما يصحح كونه مرجعاً للضمير مع تأخره عنه، وتقدمه رتبة لأجل كونه بمنزلة الفاعل المقدم رتبة على سائر المعمولات.

¹ بالإشارة إلى البيت: فلئن بقيت لأرحلن بغزوة *** تحوي الغنائم أو يموت كريم

ينظر: أبو القاسم زيد بن علي الفارسي، شرح كتاب الحماسة للفارسي بيروت: دار الأوزاعي، د.ت، 2/ 363

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 281.

³ الحجر، 92/15.

⁴ الصافات، 24/37.

قوله: أي: موقفه الذي يقف العباد للحساب، يعني: أن إضافة المقام إلى الرب لأدنى الملازمة لتنزيهه وتعاليه عن المقام، وما يلائمه.

قوله: أو قيامه، أي: قيام الرب، على أن يكون المقام بمعنى القيام، بأن يكون المقام مأخوذاً من قام عليه إذا راقبه وحافظه، كقوله: ﴿أَقْمَنُ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾¹، أو مقام الخائف على أن يكون التقدير: ولمن خاف مقامه عند ربه، فحذف البين وأضيف المقام إلى الرب للتفخيم والتهويل، وقوله: بأحد المعنيين، متعلق بمقام الخائف، أي: مقامه بأحد المعنيين المذكورين دون الآخر، وهو موقفه الذي فيه للحساب، ويحتمل أن يكون المعنى بأحد المعنيين، أيهما كان، لكن لا يخلو صحة المعنى الثاني عن تكلف، كما لا يخفى.

قوله: ومقام مقحم، الإقحام: أن يرمى بالشئ من غير روية، والمراد هنا: أنه زائد أدخل في البين للمبالغة، أي: في الخوف عنه تعالى، فإن الخوف عن مقام أحد يكون عند الخوف عنه.

قوله:

ذعرتُ به القطا ونفيتُ عنه *** مقام الذئب كالرجل اللعين²

يريد نفيت عنه الذئب، أوله:

وماءٍ قد وردتُ لوصلٍ أروى *** عليه الطيرُ كالورق اللجين³

¹ الرد، 33/13.

² البيت للشماخ، نشوان بن سعيد الحميري، شمس العلوم بيروت: دار الفكر، 9، 6066/1999.

³ البيت للشماخ، وهو عند الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي، شرح الأبيات المشككة للإعراب القاهرة: مكتبة الخانجي، 260، 1988.

وأروى اسم محبوبه، واللجين ما يسقط من الورق، والدَّعْر بالفتح: هو التخويف، والقطاء طائر يقال له بالفارسية: سنك خارِه، والنفي هو الطرد والمنع، والرجل اللعين: شيء يُنصبُ وسط الزرع يُستطرد به الوحوش.¹ والواو في وماء بمعنى رُبَّ، يقول: رب ماء قد وردته لأجل أن أرى عليه محبوبتي جاءت إليه لغسل ثوبها، ورحض ثيابها [و] كان صفة الماء كذلك.²

قوله: جنة للخائف الإنسي، والأخرى للخائف الجني، يريد بيان وجه التثنية في قوله: ﴿جَنَّاتٍ﴾.³

قوله: جمع فنن، الفنن: محرّكة الغصن، جمع غِصْنَة بكسر الغين، وفتح الصاد.

قوله: قيل: إحداهما التسنيم، والأخرى السلسبيل، قد يجيء في سورتي الإنسان والمطففين بيانهما.

قوله: ومتكئين، مدح للخائفين، أو حال منهم، تعين أن نصبه، إما على المدح، أو على الحالية،

وقوله: لأنَّ من خاف في معنى الجمع، بيان لما يصحح كون الجمع وهو متكئين مدحاً أو حالاً عن المفرد، وهو من خاف.

قوله: وجنى اسم بمعنى مجني، وفي القاموس: وكلُّ ما يُجْنَى فهو جَنَى.⁴

¹ الجوهري، الصحاح، 2196/6.

² الطيبي، فتوح الغيب، 625/13.

³ الرحمن، 46/55.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1271.

قوله: أو فيما فيهما من الأماكن والقصور، يعني أن الضمير فيهنّ للأماكن والقصور المدلول عليها

[11/1] بقوله: ﴿جَنَّاتٍ﴾¹، وقال صاحب الكشف: أو في الجنتين لاشتغالهما على أماكن وقصور

ومجالس، فجعل مرجع الضمير جنتان باعتبار اشتغالهما على الأماكن والقصور.

قوله: وفيه دليل على أن الجنّ يطمثون... إلخ، يشير بذلك إلى الرد على من زعم على أن الجن

المؤمنين لا ثواب لهم، وإنما جزاؤهم ترك العقوبة، وجعلهم تراباً.²

قوله: وبياض البشرة، فإن صغار اللؤلؤ وهو المسمى بالمرجان يكون أنصع بياضاً.

قوله: تضربان إلى السواد، يشير إلى ما في قوله: ﴿مُدْهَامَتَانِ﴾³، مداهمتان من الدلالة على السواد،

وفي القاموس: الدُّهْمَةُ، بالضم: السواد. والأدْهَمُ: الأسود.⁴

قوله: وهو أيضاً أقل مما وصف به الأولين، فإن العُدران وهو الجيشان والنشر أقل من الجريان

خصوصاً إذا كان الجريان في جميع الجهات، حتى العلو على حسب مشيئتهم، وكذا ما بعده، وهو قوله:

﴿فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ﴾⁵، فإنه أقل بالنسبة إلى كل فاكهة زوجان، وكذا المقصورات في الخيام أقل من

القاصرات المشبهات بالياقوت والمرجان، وكذا الاتكاء على الرَّفْرِف أقل من الاتكاء على القُرْش.

¹ الرحمن، 46/55.

² الطيبي، فتوح الغيب، 173/15.

³ الرحمن، 68/55.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1109.

⁵ الرحمن، 64/55.

قوله: لفضلهما، فكأنهما لما لهما من المزية جنسان آخران، والمزية في التمر كونه غذاء، وفي الرمان

كونه دواء.¹

قوله: واحتجَّ به أي: بكونهما فاضلين على الفاكهة؛ لأجل الغذائية والدوائية، لا لأجل لمجرد العطف،

فإنه لا يفيد عدم اندراج المعطوف عليه، كقوله تعالى: ﴿وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾²، وقوله: ﴿تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ

وَالرُّوحُ﴾³، وغير ذلك كحوار الأوليين، أي: المعنى فيه كالمعنى في حوار الأوليين، وهو أنه لم يمس الإنسيات

إنس، والجنيات جن.⁴

قوله: وهم أصحاب الجنتين، وفي بعض النسخ: وهم لأصحاب الجنتين، وهذا أظهر.

قوله: أو نمارق، والنمارق جمع ثمرقة بالضم والفتح، وهو المسند.

2.5. سورة الواقعة

[بسم الله الرحمن الرحيم]⁵

قوله: وانتصاب إذا بمحذوف، ويحتمل أن يكون بليس، كقولك: يوم الجمعة ليس لي شغل على

ما في الكشاف.

¹ وردت في الأصل: داء، وهو خطأ وقع من الناسخ. الزمخشري، الكشاف، 4/453.

² البقرة، 2/98.

³ القدر، 4/97.

⁴ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 8/138.

⁵ البسملة ليست في ب وج.

قوله: أي: لا يكون حين تقع نفس تكذب على الله... إلخ، وذلك لأن كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة، بخلافها الآن، فإن أكثرها كواذب، كقوله: ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحْدَهُ﴾¹، ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾²، وقوله: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾³، وهذا إذا كان الكاذبة بمعنى الصفة على ما هو الظاهر، ويحتمل أن يكون اسماً موضوعاً موضع المصدر كالعافية والعاقبة، فالمعنى ليس لوقعها [11/ب] كذب أو تكذيب.

قوله: مثلما في قوله: ﴿قَدَّمْتُ حَيَاتِي﴾⁴، أي: هي لام التوقيت.

قوله: أو ليس لأجل وقعها كاذبة، على أن يكون لام الأجل.

قوله: من قولهم: كذبت فلا نفسه في الخطب العظيم، إذا شجعه، فالمراد من الكذب الترغيب والبعث على الفعل، وفي القاموس: كَذَبَتْهُ نَفْسُهُ إِذَا مَنَنْتَهُ الْأَمَانِيَّ، وَخَيَّلَتْ إِلَيْهِ مِنَ الْأَمَالِ مَا لَا يَكَادُ يَكُونُ⁵، والتعزي بالعين المهملة والراء المعجمة: التقصير.

قوله: وفُرِّتْنَا بالنصب على الحال، أي: من الواقعة، وقوله: ﴿لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ﴾⁶، حال أخرى

قبلها، وقراءة الرفع على أنهما خبراً محذوفاً، أي: هي خافضة رافعة.

¹ غافر، 84/40.

² الشعراء، 201/26.

³ الحج، 55/22.

⁴ الفجر، 24/89.

⁵ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 130.

⁶ الواقعة 2/56.

قوله: والظرف يتعلق بخافضة، أي: تخفض وترفع وقت زج الأرض، وبس الجبال، فإنه عند ذلك ينخفض المرتفع ويرتفع المنخفض.

قوله: أي: فتت الفت.

قوله: مع صنف آخر زوج، بيان لما يصح إطلاق الأزواج على الأصناف.

قوله: من تيمنهم بالميامن، وتشامهم بالشمائل، يعني أنَّ الميمنة والمشامة بهذين المعنيين مأخوذان منهما، ومن هذين الواديين.

قوله: بإقامة الظاهر مقام الضمير، إذ الأصل: فأصحاب اليمين ماهم؟ وأي شيء هم؟ وأصحاب الشمال ماهم.

قوله: ومعناها التعجب من حال الفريقين، أي: ما عرفت حالهم في السعادة والشقاوة فاعرفها، وتعجب منها.

قوله: من غير تلعثم وتوان، بيان لما يصح كونهم سابقين، والتلعثم التمكن والتوقف، والتواني الوهن والتقصير، والحياسة الجمع وضم الشئ، كالاحتياز.

قوله: هم الذين عرفت حالهم، وبلغك وصفهم، فجعل الخبر نفس المبتدأ ليس غير مفيد، بل هو مشتمل على فائدة المبالغة في بيان حاله، واشتهار وصف كماله.

قوله: كقول أبي النجم: شعري شعري تمامه:

أنا أبو النجم وشعري شعري *** لله دَرِّي ما أحسن صدري

تنام عيني وفوادي يسري *** مع العفاريت بأرضٍ قفر¹

فأوقع أبو النجم خبراً لتضمُّنه نوع وصفية الكمال، واشتهاره به، والمعنى: إني ذلك المعروف الموصوف بالكمال، وشعري هو المشهور في الفصاحة والبلاغة.

قوله: أو الذين سبقوا إلى الجنة، هذا يعمُّ الاحتمالات الثلاث: كالأول، لكنه لا بدَّ من حمل السبق على معنى يشمل لغير الأنبياء عليهم السلام.

قوله: الذين قربت درجاتهم في الجنة، وأعليت مراتبهم، بيانٌ للمقربون، وإشارة إلى أنه بمعنى الماضي، وأنَّ اللام فيه بمعنى الذين، أي: هم كثير من الأولين، يعني أن ثلة خبر محذوف وهو ضمير [12/أ] السابقين، وخبر أولئك المشار بها إلى السابقون هو المقربون.

قوله: لجواز أن يكون سابقوا سائر الأمم إلى قوله: وتابعوا هذه أكثر من تابعيهم، أراد أن كون سابقي سائر الأمم من أكثر من سابقي هذه الأمة، أكثر باعتبار تابعيها، بأن يكون تابعيها وحده، أو متضمنه مع سابقيها أكثر من الأمم السابقة، ولم يرد أنَّ مجرد كون تابعيها أكثر من تابعيهم يستلزم كون هذه أكثر منهم، ليتوجه المنع.

قوله: ولا يردده قوله: في أصحاب... إلخ، أي: لا يرد كثرة الأولين وقلة الآخرين قوله تعالى: ﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ* وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾²، أي: كثرتهم معاً.

قوله: لأنَّ كثرة الفريقين... إلخ، يعني أنَّ كثرة الشيء في نفسه لا ينافي قلتها بالنسبة إلى شيء آخر.

¹ البيتين لأبي النجم العجلي، وهو عند عبد القادر البغدادي، خزائن الأدب القاهرة: مكتبة الخانجي، ط4، 1997. 439/1.

² الواقعة، 39/56-40.

قوله: وروى مرفوعاً أنهما من هذه الأمة، قال: أولون هم الصحابة، والآخرون هم التابعون، أو المتقدمون والمتأخرون.

قوله: واشتقاقها من الثلة، وهو القطع فكأنهما جماعة من الناس قطعت منهم.

قوله: خبر آخر للضمير المحذوف، أي: هم استقروا على سرر.

قوله: والموضونة المنسوجة بالذهب... إلخ، وفي القاموس: والموضونة: الدرع المنسوجة، أو المقاربة للنسج، أو المنسوجة بالجواهر،¹ روي أن علو كل سرير ثلثمائة ذراع، فيتواضع حتى إذا جلس صاحبه يرتفع.

قوله تعالى: ﴿وَلَدَانِ﴾² ولدان عن علي رضي الله عنه: أنهم أولاد أهل الدنيا، لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها، ولا سيئات فيعاقبوا عليها، وفي الحديث: «أولاد الكفار خدام أهل الجنة».³

قوله تعالى: ﴿وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ﴾⁴ قيل: لا يقال الكأس إلا مع الشراب، كالمائدة لا تكون إلا مع الطعام، وأما التي لا يكون فيها الشراب يقال لها: الجام.

قوله: ﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا﴾⁵ لخمارة، أي: لا يصدر صداعهم عنها لأجل الخمار، بخلاف خمور الدنيا، فإنها تورث لخمارها صداعاً.

قوله: أي: يختارون، وقيل أي: يأخذون خيره، وأفضله، من تخيرت الشيء إذا أخذت خيره.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1238.

² الواقعة، 17/56.

³ سليمان بن أحمد الطبراني، المعجم الأوسط القاهرة: دار الحرمين، 1995، 302/2.

⁴ الواقعة، 18/56.

⁵ الواقعة، 19/56.

قوله: أي: هم في جنات ومصاحبة حور، وحينئذ لا وقف بينهما.

قوله: لأن معنى: ﴿يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ﴾¹... إلخ، دفع لما يقال: إِنَّ العطف على أكواب يستلزم

كون الحور العين مما يطاف، مع أنه ليس كذلك، وحاصل الدفع: أَنَّ قوله: بأكواب متعلق بيطوف، بملاحظة

معنى ينعمون معه، فيكون المعنى: ينعمون بأكواب، وينعمون بفاكهة ولحم وطيور، وينعمون بجور عين، قيل:

يطاف بالحور أيضاً عليهم تكراً لهم، كما يجاء بسراري الملوك إليهم.

قوله: وقرئاً بالنصب على ويؤتون حوراً، فالنصب على المعنى، أي: يؤتون هذه الأشياء، ويؤتون حوراً

عيناً.

قوله: أي: يفعل ذلك [12/ب] بهم جزاء لأعمالهم، يشير إلى أن قوله: جزاء مفعول له المحذوف.

قوله: أي: لا يقال لهم: أتمتم، فسر النسبة إلى الإثم به لأنه المسموع.

قوله: بمعنى إلا أن يقولوا سلاماً على أن يكون قياً مصدر أقول بالفعل المضارع مع أن يعمل، أو

مصدر أي: يسلمون سلاماً

قوله: والتكرير للدلالة على فشوّ السّلام بينهم،² بأنهم يسلمون سلاماً بعد سلام.

قوله تعالى: ﴿فِي سِدْرٍ مَّخْضُودٍ﴾³ السدر: هو شجر النبق، وواحد لها سدر.

¹ الواقعة، 17/56.

² البيضاوي، أنوار التنزيل، 179/5.

³ الواقعة، 28/56.

قوله: وشجرة موز، وفي القاموس: ثمرٌ معروف ملينٌ مُدَرٌّ، يزيدُ في البلغم والصفراء، وفنؤه يحمل من

الثلاثين إلى خمسمئة مؤزّة.¹

قوله: نضد حمله من أسفله إلى أعلاه، فلا يكون له ساق بارزة،² قال مسروق: أشجار الجنة من

عروقتها إلى أفنانها ثمر كله.

قوله: لا يتقلص، وفي القاموس: قلص الظل عني انقبض.³

قوله: لا ينقطع في وقت، أي: ليس كفواكه الدنيا، فإنها تكون في وقت وتنقطع في أكثر الأوقات.

قوله: أو منضدة مرتفعة، وفي الحديث: ارتفاعها بين السماء والأرض.

قوله: وارتفاعها أنها على الأرائك، كقوله: ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِنُونَ﴾،⁴

وقيل: ارتفاعها بالفضل والجمال على السماء الدنيا.

قوله: يدل عليه قوله: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ﴾،⁵ فإن ضميرهن للنساء على ما هو الظاهر، فعلى التفسير

الأول وهو أن يكون المراد بالفرش الفرش الحقيقية، يضمّر لفظة هن على ما في الكشف، فإن ذكر الفرش

وهي المضاجع، دل عليهن، فالتقدير: وفرش مرفوعة هن، أي: للنساء، ذلك ليرتبط بقوله: ﴿إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ﴾⁶

فإنه علة له، أي: لأننا أنشأهن لأصحاب اليمين.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 526.

² الزمخشري، الكشف، 4/461.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 628.

⁴ يس، 36/56.

⁵ الواقعة، 35/56.

⁶ الواقعة، 35/56.

قوله: شَمَطًا رَمَصًا، قال الجوهري: الشَمَطُ: بياضُ شَعَرِ الرَّأْسِ يخالطُ سوادهُ، والرجلُ أَشْمَطُ. وقومٌ

شَمَطان، مثل أسود وسودان. وقد شَمَطَ بالكسر يشمط شمطا، والمرأة شمطاء.¹ والرَّمَصُ: بالتحريك وسخ يجتمع في الموق، فإن سال فهو عَمَصٌ، وإن تجمد فهو رَمَصٌ، انتهى.² والموق: طرف العين من الأنف.

قوله: أتراباً على ميلاد واحد، أي: سِتٍّ واحد، فهو بيانٌ لقوله: أتراباً، ولذا لم يتعرض لتفسيره عند

قوله تعالى: أترابا بل بيّن علة استواء سنهنّ بقوله: فإن كلهن بنات ثلاث وثلاثين.

قوله: متعلق بأصحاب اليمين، قال أبو البقاء: الضمير في أنشأناهنّ للفرش؛ لأن المراد بها النساء،

ويكون قوله: لأصحاب اليمين مظهراً أقيم مقام المضمّر، إما للإشعار بالعلية، أو أعيد للطول.

قوله: جمع عروب، هي المرأة المتجبية إلى زوجها، وقيل: العاشقة لزوجها [13/أ]

قوله: وهي أي: ثلّة على الوجوه الأول الأربعة خبر محذوف، وهو الضمير الراجع إلى الأصحاب،

أي: هم ثلّة.

قوله: بفعول، ردُّ على من قال: إن ياءه زائدة، والحممة الفجم.

قوله: نعني بذلك، [أي: بقوله: ﴿لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ﴾]³، ما أوهم الظل من الاسترواح، هو نفي

لصفتي الظلّ عنه، والمقصود بذلك نفي ما يوهمه الظل، ويشعر به من الاسترواح، فإثبات الظل بقوله: ﴿وَوَيْلٌ

مِّن يَّحْمُومٍ﴾⁴ ونفي ما هو المطلوب منه من الاسترواح بقوله: ﴿لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ﴾⁵، تهكّم بأصحاب

¹ الجوهري، الصحاح، 1138/3.

² الجوهري، الصحاح، 1042/3.

³ الواقعة، 44/56.

⁴ الواقعة، 43/56.

⁵ الواقعة، 44/56.

الشمال، وإنهم لا يستأهلون الظل البارد الكريم، وتعريض بأن الذين يستأهلون الظل النافع البارد للروح هم غير هؤلاء.

قوله: كما دخلت العاطفة في قوله... إلخ، يعني أن الظاهر ﴿أَوْآبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾¹، فأدخل الهمزة للدلالة... إلخ.

قوله: وللفصل بها، أي: بالهمزة، حسن العطف على المستكن في لمبعوثون دفع لما يقال: إنَّ العطف على الضمير المرفوع المتصل يقتضي للتأكيد المعطوف عليه بمنفصل، وكان ينبغي أن يقال: إنا لمبعوثون نحن أو آباؤنا الأوَّل، ووجه الدَّفْع: أن التأكيد بمنفصل، إمَّا يلزم إذا لم يقع بينهما فصل، وههنا وقع كما في قوله: ما أشركنا ولا آباؤنا، فإن المعطوف هو آباؤنا، ولا زائدة بعد حرف العطف لتأكيد النفي.

قوله: والعامل في الظرف، أي: إذا ما دلَّ عليه لمبعوثون، وهو نبعث، أي: أنبعث إذا متنا وكُنَّا تراباً.

قوله: وقد سبق مثله، أي: مثل قوله: أئذا متنا إلى قوله: ﴿أَوْآبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ﴾²، في سورة الصافات.

قوله: لا هو للفصل بأن، والهمزة، فإنَّهما لاقتضاهما الصدارة تمنعان عن كون ما قبلهما معمولاً لما

بعدهما.

قوله: ما وقتت به الدنيا، وحدَّ أي: جعل حداً تنتهي عنده الدنيا، وهو اليوم الآخر الذي يجب

الإيمان به، أعني يوم القيامة، وقوله: من يوم معين، إشارة إلى كون الإضافة في ميقات يوم بمعنى من كخاتم فضة.

¹ الواقعة، 48/56.

² الصافات، 17/37.

قوله: معين عند الله معلوم له، كقوله: وعنده علم الساعة.

قوله: وتأنيث الضمير في منها، وتذكيره في عليه، على المعنى ولفظه، فإن معنى لآكلون من شجر من جماعة شجر، إذ المراد من الشجر ليس الشجر المعين، بل أي شجر كان.

قوله: فإنه يفسرها بيان لما يصح إرجاع الضمير إليه، فإن المأكول إذا كان هو الشجر كان هو المشروب عليه، فالضمير عليه يكون له، ووجه الصحة: أن الزقوم لما كان بياناً له كان عينه ومتحداً به، فصَحَّ إرجاع ضمير الشجر إليه بهذا الاعتبار.

قوله تعالى: ﴿شَرَبَ الْهَيْمَ﴾¹، فُرى بالحركات الثلاث: [13/ب] الضم والفتح والكسر فهو على الأولين مصدر، وعلى التأنيث اسم بمعنى المشروب، أي: ما يشربه الهيم، وقيل: بالضم اسم بمعنى المصدر، وعن جعفر الصادق رضي الله عنه: أيام أكل وشرب بفتح الشين.²

قوله: الإبل التي بها الهيام، وهو داء يشبه الاستسقاء، فالمعنى: فشاربون كشرب الإبل العطاش الذي به داء لا يرويه الماء حتى ينشق.

قوله: فأصبحت كالهيماء، لا الماء يبرد صداها، أي: عطشها، ولا يقضي عليها حيامها، أي: لا يقتلها العطش.

¹ الواقعة، 55/56.

² محمد بن أحمد، المجموع المغيث جدة: دار المدني، 1988م، 183/2.

قوله: وقيل الرمال... إلخ، قيل: فالتقدير: فشاربون مشروب الهيم، فهو من إضافة الصفة إلى

الموصوف، أي: الهيم المشروب.¹ لما اعتبر السيلان وعدم التماسك في الرمل كالمائع، فجعل مشروباً تحكماً.²

قوله: وفعل به مفعول يجمع أبيض، قال الجوهري: جمع الأبيض بيض، أبيض بضم الباء، وإنما أبدلوا

من الضمة كسرة لتصح الياء.³

قوله: وكل من المعطوف والمعطوف عليه أخص... إلخ، دفع لما يقال: إن عطف قوله: فشاربون على

قوله: فشاربون عطف الشيء على نفسه، ووجه الدفع أنهما ليسا متحدين، بل هما متغايران لما بينهما من

العموم والخصوص من وجه، فإن شاربِي الحميم أعم من أن يكونوا شاربين كشرب الهيم، وغيرهم، وكذا

الشاربون شرب الهيم أعم من أن يكونوا شاربين من الحميم وغيرهم، فكل منهما أعم من إلا من وجه بحسب

المفهوم، وإن كان عينه بحسب الذات.

قوله: ﴿فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾،⁴ بالخلق متيقنين... إلخ، لما كان قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾،⁵

مطلقاً لم يقيد ماذا يصدقون، فيحتمل أن يقيد بالخلق المدلول عليه بقوله: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ﴾،⁶ وهو الأظهر

لقربه، وأن يقيد بالبعث المدلول عليه بقوله: ﴿إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾،⁷ وقوله: متيقنين للتصديق بالأعمال... إلخ،

¹ الطيبي، فتوح الغيث، 204/15.

² الطيبي، فتوح الغيث، 205/15.

³ الجوهري، الصحاح، 1067/3.

⁴ الواقعة، 57/56.

⁵ الواقعة، 57/56.

⁶ الواقعة، 57/56.

⁷ الواقعة، 47/56.

إشارة إلى أنهم وإن كانوا مصدقين بالخلق، إلا أنهم لعدم تيقنهم للتصديق الملبس بالأعمال الدالة على التصديق بالخلق، دلالة الأثر على ما يقتضيه كأهم يكذبون به، فلذا حثهم على التصديق به.

قوله: من مني النطفة إذا أمناها، قال الجوهري: مني الرجل وأمنى بمعنى، يقال: مني الرجل، وأمنى، إذا نزل منيه.¹

قوله: واقتناء موت كل بوقت معين، لا يتغير بالتأخير والتقدم، فمنكم من يموت في وقت الصبي، ومنكم من يموت في وقت الشباب، ومنكم من يبلغ إلى أرذل العمر فيموت.

قوله: فهرب، أي: فلا يصل حظه ونصيبه إليه، أو بغير وقته [14/أ] فيؤخره عن ذلك الوقت المعين له، أو يقدمه عليه.

قوله: حال أي: عن ضمير المفعول والتقدير: لا يسبقنا أحد حال كوننا مبدلين أمثالكم، أي: أشباهكم أو صفاتكم.

قوله: أو علة لقدرنا، وعلى بمعنى اللام فالتقدير: ﴿عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ﴾،² لأجل أن نبذل منكم، ومكانكم أشباهكم، أو لأجل أن نبذل صفاتكم.

قوله: وعلى الثاني، وهو أن يكون السبق بمعنى الغلبة صلة، أي: بمعنى قوله: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾،³ أي: لا يغلبنا، ولا يعجزنا أحد على أن نبذل أشباهكم، أو تغير صفاتكم.⁴

¹ الجوهري، الصحاح، 2497/6.

² الواقعة، 61/56.

³ الواقعة، 60/56.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل، 181/5.

قوله: على أن أمثالكم جمع مثل بفتح الميم والثاء، والأول بالكسر والسكون.

قوله: في خلق أو صفات، والأول إذا كان الأمثال بمعنى الأشباه، والثاني إذا كانت بمعنى الصفات.

قوله: لحصول المراد، وهي ذوات الأجزاء، وتخصيص الأجزاء، أي: تعيين كل منها لعضو مخصوص

من أعضاء البدن، كالرأس واليد والرجل وغيرها، أو للعظمية، واللحمية، وغيرهما، وسبق المثال وهو النشأة

الأولى فإن سبقه سهل الصنع في النشأة الثانية، لتعين الأعضاء، وأشكالها وألوانها.

قوله: وفيه دليل على صحة القياس، حيث جهلهم في ترك قياس النشأة الأخرى على الأولى.

قوله: تبذرون حبه، قال الراغب: الحرث: إلقاء البذر في الأرض، وتهيتها للزراع.¹ فالحرث لا يكون

إلا البذر والحب، ولذا قال -رحمه الله-: تبذرون حبه.

قوله: تعجبون من ييوسته، وصيرورته هشيماً، قال الجوهري: تفكّه تعجب، ويقال: تندم.²

قوله: أو تندمون على اجتهدكم فيه، أي: على تعبك وسعيكم في الحرث.

قوله: أو على ما أصبتم لأجله من المعاصي، أو تندمون على المعاصي التي لأجلها أصبتم بلاءً جعل

زرعكم هشيماً، فتحدثون فيه، أي: فيما أصبتم لأجله من المعاصي، أو في الزرع.

قوله: وقرئ فظلمتم بالكسر، وظلمتم على الأصل، قال الجوهري: ظَلَمْتُ

أعمل كذا بالكسر ظُلُوماً، إذا عملته بالنهار دون الليل، وأيضاً قال: وهو من شواذ التخفيف.³

¹ الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني. المفردات في غريب القرآن دمشق-بيروت: دار القلم، 1412، 226.

² الجوهري، الصحاح، 6/2243.

³ الجوهري، الصحاح، 5/1756.

قوله: ﴿إِنَّا لَمُعْرِمُونَ﴾¹، ملزمون غرامة ما أنفقنا، وفي القاموس: والمعْرِمُ، كمُكْرِمٍ: أسيرُ الحَبِّ والدَّيْنِ،² ويقال غرم الرجل غرامة إذا ضمن.

قوله: من الغرام، وهو الهلاك.

قوله: وقرا أبو بكر أينا على الاستفهام إنكاراً للعذاب الواقع بهم من هلاك زرعهم محدودون، أي: ممنوعون لا محدودون، أي: لا محظوظون، قال الجوهرى: الجد الخطّ، والبخت، فهو على هذا التوحيد مطلق، لا متعلق له على نحو [14/ب] قولهم: فلان يعطي ويمنع، وعلى التوجيه الأول مقيد متعلقه مقدر، وهو رزقنا.

قوله: فمعلقه بالاستفهام، أي: ممنوعة عن العمل لفظاً في: ﴿أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ﴾³ الآية، بسبب الاستفهام المقتضي للصدارة المانعة عن كون ما بعده معمولاً لما قبله.

قوله: ملحاً، وفي القاموس: وماءٌ أُجَاجٌ: مِلْحٌ مُرٌّ،⁴ وفي الكشف: ملحاً زعافاً، أي: شديد الملوحة، وقوله: فإنه يحرق... إلخ، بيان لما يصحّ هذا الحمل، وذلك بمرارته أو شدة ملوحته.

قوله: ومن الأجيح، وهو تلهّب النار.

قوله: وحذف اللام الفاصلة... إلخ، دفع لما يقال من أنه لا بدّ من دخول اللام على جواب لو التي ليست متمحضة للشرط؛ لأن الشرط توقيف أمر على أمر، وذلك إنّما يتحقق في الاستقبال، ولو للمضي.⁵

بل هي متضمنة لمعناه من حيث إفادتها، في مضمون جملتها، أن الثاني امتنع لامتناع الأول، وذلك ليكون

¹ الواقعة، 66/56.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1142.

³ الواقعة، 69/56.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 179.

⁵ الطيبي، فتوح الغيب، 210/15.

علماً دالاً على ذلك التعليق، كما في قوله: ﴿لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا﴾¹، ووجه الدفع: أمور ثلاثة: الأول كون مكان اللام، وموقعه ههنا معلوماً للسامع شهرته، الثاني الاكتفاء بسبق ذكرها، فإن ذكرها سابقاً مع قصر المسافة ينوب مناب ذكرها ثانية، والثالث أن المطعوم لكونه مقصوداً لذاته، وكونه أهم، وفقده أصعب، يختص بمزيد التأكيد دون المشروب الذي يحتاج تبعاً للمطعوم، ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب، فأدخلت هذه اللام المفيدة للتأكيد في آية المطعوم، دون آية المشروب للدلالة على ذلك.

قوله: يعني الشجرة التي منها الزناد، وهي المرخ، والعقار، قال الجوهري: الزَّند العود الذي يقدح به النار وهو الأعلى، والزنده السفلى فيها ثقب، وهي الأنتى، فإذا اجتمعنا قيل: زندان، ولم يقل زندتان، والجمع زنداد، وأزند، وهكذا في القاموس.²

قوله: كما مر من سورة يس من أن من قدر على أحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها في الكيفية، كان أقدر على إعادة الغضاضة، فيما كان غضاً، فيببس ويبل.

قوله: أو تذكيراً، أو أنموذجاً لنار جهنم، كونها تذكيراً لها بأن من رآها ذكر نار جهنم، وكونها أنموذجاً منها لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنه قال: «نَارُ بَنِي آدَمَ، الَّتِي يُوقَدُونَ، جُزْءٌ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ».³

¹ الواقعة، 65/56.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 285؛ بدر الدين العيني، المقاصد النحوية القاهرة: دار السلام، 1/252/2010.

³ أحمد بن حنبل، المسند بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001، 78/16.

قوله: الذين ينزلون القواء من أهل البواد، والمسافرين، فإن منفعتهم بها أكثر من منفعة المقيم؛ لأنهم يوقدونها ليلاً ليهرب السباع، ويهتدي بها الضال،¹ كما يستعينون بها في الظلمة، ويصطلون من البرد [15/أ] وينتفعون بها في الطبخ والخبز، والقفر: هو المكان الخالي البعيد عن العمران.

قوله: للذين خلت بطونهم، أو من أودهم من الطعام، فإنهم ينتفعون بها في الطبخ والخبز، والمزود: جمع مزود بكثير، هو وعاء الزاد.

قوله: فأحدث التسبيح، وهو أن يقول: سبحان الله، أي: حدد هذا القول، وذلك لأنه عليه السلام كان مشغولاً بالتسبيح غير معرض عنه، فلا يكون الإحداث بل المراد به الاستمرار بقريئة المقام.

قوله: بذكر اسمه على أن يكون بتقدير المضاف، أو بذكره على أن يكون الاسم بمعنى الذكر، وقوله: فإن إطلاق... إلخ، بيان لما يصحح الأخير، أو للتعجب من أمرهم في غمط نعمه، لما كانت العادة جارية بالتكلم بسبحان الله في مقام التعجب، جعل الأمر بالتسبيح أمراً بالتعجب، وغمط النعمة استحقاقها، وعدم معرفة حقها.

قوله: وللشكر على ما عداها من النعم، وذلك لأنه لما كان ذكر الله وصفاله تعالى بالجلال والعظمة والملكويت بعد عد النعم المتكاثرة، كان حمداً له تعالى، وشكراً عليها.

قوله: أو فالأن أقسم إنما قدر المبتدأ؛ لأن لام الابتداء لا تدخل الجملة الفعلية، ولا يصح أن يكون اللام لام القسم؛ لأن من حق اللام القسم أن يقرن بها النون المؤكدة، والإخلال بها ضعيف قبيح، ولأن لأفعلن في جواب القسم للاستقبال، وفعل القسم يجب أن يكون للحال.

¹ الحسين بن مسعود البغوي، معالم التنزيل، د: دار طيبة، 1997، 22/8.

قوله: أو فلا ردّ لكلام يخالف المقسم عليه، أي: لفظة فلا ليس موصلاً بقوله: بل هي ردّ لكلام الكفار المخالف للمقسم عليه، أعني قوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾¹، فإنَّهم كانوا يقولون: إنَّ القرآن شعر وسحر وكهانة، فالمعنى ليس الأمر كما تقولون، ثم استأنف القسم، فقال: ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ﴾².

قوله: والدلالة على وجود مؤثر لا يزول أثره، وذلك لأنَّ زوال الأثر من سمات الحدوث والإمكان، فيقضي مؤثراً موجوداً لا يكون له تلك السمة، ولذا استدللَّ إبراهيم عليه السلام بالأفول على وجود الصانع -تعالى شأنه- وأثر النجوم ظهورها وإضاءتها.

قوله: أو بمنازلها ومجاريها، فإن في ذلك من الدليل على عظيم القدرة والحكمة ما لا يحيط به الوصف.³

قوله: وقيل: النجوم نجوم القرآن، فإنه كان ينزل على رسول الله -صلى الله عليه وسلم- نجوماً متفرقاً.

قوله: لما في المقسم به من الدلالة على عظيم القدرة، فإن الله تعالى وقت غروب النجوم أفعالاً عظيمة دالة على كمال قدرته، وعظمها وحكمها لا يحيط به الوصف، وأنه وقت قيام المتهجِّدين من عباده الصالحين، ونزول [15/ب] ونزول الرحمة والرضوان عليهم.

قوله: ومن مقتضيات رحمته أن لا يترك عباده سدىً، أي: مهملة.

¹ الواقعة، 77/56.

² الواقعة، 75/56.

³ الزمخشري، الكشاف، 468/4.

قوله: وهو اعتراض في اعتراض، فإنه أي: قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّو تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾¹، اعتراض بين

المقسم والمقسم عليه، وهو قوله: ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾² وقوله: لو تعلمون اعتراض بين الموصوف، وهو قوله:

لقسم والصفة وهو قوله: عظيم، وهو تأكيد لذلك التعظيم، أي: لو علم ذلك لوئى حقه من التعظيم.

قوله: أو حسن مرضي في جنسه هذا، على أن يكون الكريم صفة لكل ما يرضى ويحمد في بابه،

كقوله تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٌ﴾³، وقيل: كريم على الله تعالى لكثرة ما فيه من التنزيه، والتقديس، والمواظ،

ولم يتعرض للمصنف لهذا الاحتمال؛ لاشتمالها على تكلف حذف المتعلق.

قوله: حصون عند الله، أو من غير الملائكة المقربين.

قوله: لا يطلع على اللوح، أي: على المكتوب فيه إلا المطهرون، على أن يكون ضمير يمسّه للكتاب

المكنون، ويكون الجملة صفة له.

قوله: أو لا يمس القرآن على أن يكون الضمير للقرآن، ويكون الجملة صفة له، والمراد نهي مس

المكتوب منه في المصحف، ومنهم من حمله على القراءة أيضاً، وعن ابن عمر رضي الله عنهما: "أحب إلى

أن لا يُقرأ إلا وهو طاهر".⁴

قوله: وقرئ المتطهرون، والمطهرون بإدغام التاء في الطاء.

قوله: والمطهرون باسم الفاعل من الأفعال.

¹ الواقعة، 75/56.

² الواقعة، 77/56.

³ لقمان، 10/31.

⁴ الزمخشري، الكشاف، 4/469.

قوله: والمطهرون لاسم الفاعل من التفعيل.

قوله: صفة ثالثة، هذا إذا كان ضمير لا يمسسه للكتاب، وكانت الجملة صفة له، أو رابعة، وهذا إذا

كان الضمير للقرآن، وكانت الجملة صفة له.

قوله: وهو مصدر نعت به، وذلك لأن القرآن نزل نجوماً من بين سائر الكتب، فكأنه في نفسه

تنزيل، ويحتمل أن يكون خبر مبتدأ محذوف، أي: هو تنزيل.

قوله: كمن يدهن في الأمر، أي: يلين جانبه، قال الراغب: "الإدّهان في الأصل مثل التدهين، لكن

جعل عبارة عن المداراة، والملاينة، وترك الجدّ، كما جعل التقريد، وهو نزع القراد عن البعير عبارة عن ذلك".¹

قوله: حيث ينسبونه إلى الأنواء، هي جمع نوء، قال الجوهري: النوء: سقوط نجم من المنازل في المغرب

مع الفجر، وطلوع رقبه من المشرق، يُقابله من ساعته في كلّ ليلة.² وكانت العرب يضيف الأمطار والرياح

والحرّ والبرد إلى الساقط منها، روي عن النبيّ -صلى الله عليه وسلم- أنّه صلّى صلاة الصبح بالحديبية في

أثر السماء، كانت من الليل، فلما انصرف أقبل على الناس فقال: هل تدرون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله

ورسوله أعلم، قال: قال الله تعالى [16/أ] قد أصبح من عبادي مؤمن بي، وكافر بالكواكب، وكافر بي،

ومؤمن بالكواكب، فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي، وكافر بالكواكب، وأما من قال:

«مُطرنا بنوء كذا فذلك كافر بي، ومؤمن بالكواكب».³

قوله: ويكذبون، أي: وقرئ يكذبوه بالتخفيف.

¹ الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب الحديث، 320.

² الجوهري، الصحاح، 79/1.

³ محمد بن إسماعيل البخاري، صحيح البخاري بيروت: دار ابن كثير، 1987، "صفة الصلاة"، 72.

قوله: أي: النفس، يعني الروح، وهو: البخار اللطيف المنبعث من القلب الساري في البدن دون النفس الناطقة المجردة الممتنعة الاتِّصاف بالحركة، والبلوغ إلى مكان، وإنما عبر عنه بالنفس محافظةً لما يدلُّ عليه التاء في بلغت من تأنيث الفاعل.

قوله: تنظرون حالكم وذلك لأنَّ ما يجري على المحتضر لما امتنع على الله القرب المكاني من الشَّيء، فسَّره بالعلم، وقيل: ورسلنا الذين يقبضون روحه أقرب إليه.

قوله: عبر عن العلم بالقرب الذي هو أقرب سبب الإطلاع، بيانٌ لما يصحَّح هذا الإطلاق، فهو من تسمية المسبب باسم السبب.

قوله: لا تدركون كنه ما يجري عليه من صعوبة النَّزع، وألمه، وما يعاقبه من الأهوال، وإن كنتم تدركونه بوجه ليس فيه تلك الصعوبة، وما يعاقبها.

قوله: والمحضض عليه، وهو ترجعونها بلولا الأولى، يعني أن ترجعونها هو جواب لولا الأولى دون الثانية، تكرير للتأكيد، وقيل: ليست الثانية تكريراً، لكن أغنى جواب الأول عن الثانية، وقيل بالعكس، أي: الجواب المذكور عن الثانية، وهو أغنى عن الجواب عن الأول، وقيل: أجيب عنهما بجواب واحد كما في قوله تعالى: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ﴾¹.

¹ البقرة 38/2.

قوله: وهو أي: المحضض عليه، وهو ترجعون بما في حيزها، أي: حيز لولا وهو قوله: ﴿إِذَا بَلَغَتِ

الْحُلُقُومَ﴾¹ دليل جواب الشرط، أعني: إن كنتم وجوابه هو قوله: فلو لا ترجونعون الأرواح إلى الأبدان بعد بلوغها الحلقوم، وقوله: فلو لا ترجعونها إذا بلغت الحلقوم يدلُّ على هذا الجواب كما لا يخفى.

قوله: كما دلَّ عليه، أي: على عدم كونكم مملوكين مخير بين جحدكم وإنكاركم أفعال الله، فإنكم تنكرون كون الرزق منه تعالى، وتنسبونه إلى الأنواء، وتكذبيكم بآياته، فإنكم تقولون في القرآن إنه سحر وشعر.

قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾²، في تعطيلكم، أي: إنكاركم الصانع الرازق بنسبتكم فعل الرزق إلى الأنواء.

قوله: فله استراحة، أي: من كلِّ لقب يكون في القبر أو في القيامة.

قوله: وقرئ فُرُوح بالضَّمِّ، قرأه الحسن، ورواه عن عائشة رضي الله عنها، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قوله: وبالحياة الدائمة، عطف على قوله: بالرحمة.

قوله: ورزق طيب، ورزق بدون قيد الطيب، ولعلَّ ذلك [16/ب] القيد لمناسبة لفظة الريحان،

وقيل: لا يفارق أحداً من المقربين [روحه في] الدنيا حتى يؤتى بحزمة من ريحان الجنة فيشمُّه، ثم يقبض روحه.³

¹ الواقعة، 83/56.

² الواقعة، 87/56.

³ الثعلبي، الكشف والبيان، 544/25.

قوله: وذلك ما يجد في القبر من السَّموم: النار ودخانها، الظاهر أن ذلك إشارة إلى تصلية جحيم على قراءة الجرّ فيه عطفاً على حميم فيكون نزلاً، فيناسب كونه في القبر، وأما على قراءة الرّفْع المشهورة عطفاً على نُزُل فالظاهر أنه يكون في القيامة بدخول النار.

قوله: حق الخير اليقين، جعل اليقين صفة الخير؛ لأن المذكور في السورة أو في شأن الفرق هو الخير والحق، جاء بمعاني منها الحقيقة، وهذا هو المناسب في هذا المقام، وقيل: الحق هو اليقين، فالإضافة في حقّ اليقين بيانيّة. قال صاحب الكشاف: أي: "الحقّ الثابت من اليقين، كقولهم: نفس الخاطئ، أي: النفس التي هي الخاطئ. وقال الزّجاج: "إنّ هذا الذي قصصنا عليك في هذه السورة اليقين حقّ اليقين، كما تقول: إنّ زيدا لعالم حقّ عالم، وإنّّه العالم حقّ العالم، إذا بالغت في التوكيد".¹

2.6. سورة الحديد

[بسم الله الرَّحْمَن الرَّحِيم]²

قوله: إشعاراً بأنّ من شأن ما أسند- أي: التسبيح- إليه، وهو جميع ما في السّموات من الملائكة والكواكب وغيرها، مما يطلع هو عليه، وجميع ما في الأرض من الحيوانات والنباتات والجمادات، كقوله: ﴿إِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾³، أن يسبحه في جميع أوقاته الموجودة هو فيها من الماضيّة، والآتيّة، وقوله: لأنه دلالة جبليّة؛ بيانّ لكون التسبيح في جميع الأوقات شأناً له وجهه: أنّ التسبيح هو إظهار كونه تعالى منزّهاً من النقائص، من العجز والجهل والسّفه، وعن أن يكون له شريك، وغير ذلك، وذلك كما يكون بالأقوال يكون بالأحوال، وما نحن فيه من قبيل الثاني، فإنّ جميع الموجودات السّماوية والارضية بما فيهما من دقائق

¹ الطيبي، فتح الغيب، 226/15.

² البسملة ليست في ب وج.

³ الإسراء، 44/17.

الحكمة، وآثار القدرة تدلُّ دلالة جبليّة طبيعية مستندة إلى الذات، على كون موجدتها ومحدثها ذا قدرة كاملة، لا تحويه شائبة من العجز، وعالمًا بجميع ذرات الكائنات بحيث لا يعزب عن علمه ما كان وما يكون، وحكيماً مشتملاً أفعاله على حكم ومنافع لا تُحصى، وعلى كونه منزهاً عن أن يكون له شريك، كقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾¹ وهذه الدلالة لاستنادها إلى الذات، وكونها مقتضاها لا يمكن أن يتخلف عنها، ويختلف باختلاف الأحوال والأوقات، فإن ما بالذات لا يزول بالغير، فثبت كون شأنها ذلك. [17/1]

قوله: ومجيء المصدر مطلقاً، أي: من غير أن يقيّد بوقت من الأوقات، ويبين أن المسيح أي شيء من السماويات والأرضيات أبلغ وأكثر مبالغةً من حيث إنّه يشعر بسبب هذا الإطلاق على كونه تعالى مستحقاً؛ لأن يسبحه كلُّ شيء في كلّ حال.

قوله: وهو يتعدى بنفسه، فإن معنى سبحته بعدته عن السوء، ومنقول من سبّح: ح إذا ذهب وبعد.

قوله: إشعاراً بأن إيقاع الفعل، أي: إيجاد وإحداثه لأجل الله تعالى خالصاً لوجهه، يعني: أنّ اللام

هذه لام الأجل، وأشار بقوله: مثل نصحت له في نصحته إلى جواز كونها للتعدية.

قوله: حال يشعر بما هو المبدأ للتسبيح، فإن كونه تعالى غالباً على الإطلاق على جميع ما سواه،

وكون أفعاله مشتملة على حكم ومنافع لا تحصى منشأ، لأن يسبحه وينزهه جميع ما سواه عن جميع النقائص،² وعن أن يكون له شريك في ذلك.

قوله: أو حال من المجرور في له، فيكون العامل فيه الجارّ.

¹ الأنبياء، 22/21.

² الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 151/8.

قوله: الباقي بعد فنائها، ولو بالنظر إلى ذاتها مع قطع النظر عن غيرها، يريد بيان عدم التنافي بين كون جميع الموجودات الممكنة فانية، وبين كون بعضها أبدية على ما ورد به الشرع كالجنة والنار وأهلها، ووجهه: أنَّ المراد بفناء الموجودات الممكنة، هو أنها في ذاتها وبالنظر إليها كذلك، وإن كانت بالنظر إلى غيرها من موجدتها، وهو الله تعالى، وظهور نوره فيها باقية غير فانية على ما مرَّ مشروحاً في سورة الرحمن عند قوله:

﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾.¹

قوله: أو الأول خارجاً، أي: في وجوده الخارجي، والآخر ذهنياً، أي: في وجوده الذهني، فإن المدرك إنّما يدرك الله بعد أن أوجده، وقال الإمام حجة الإسلام² في المقصد الأقصى: "اعلم أنَّ الأوَّل يكون بالإضافة إلى شيء آخر، والآخر آخراً بالإضافة إلى شيء، وهما متنافيان، فلمَّا يتصور أن يكون الشيء الواحد من وجه واحد، بالإضافة إلى شيء واحد أولاً وآخرًا جميعاً، بل إذا نظرت إلى ترتيب الوجود، ولاحظت سلسلة الموجودات المترتبة، فالله تعالى بالإضافة إليها أول إذ الموجودات كلها استفادت الوجود منه، وأما هو فموجود بذاته، وما استفاد الوجود من غيره فهو غير متأخّر عنه، ومهما نظرت إلى ترتيب السلوك، ولاحظت منازل السالكين إليه، فهو آخر ما يرتقي إليه درجات العارفين، وكل معرفة يحصل قبل معرفته فهو مرقاة إلى معرفته، والمنزل الأقصى هو معرفة الله، فهو آخر بالإضافة إلى السلوك أول [17/ب] بالإضافة إلى الوجود، فمنه المبدأ، وإليه المرجع آخرًا، وكذا القول في الظاهر والباطن، والله باطن إن طلب من إدراك الحواس، وخزانة الخيال ظاهر [إن طلب] من خزانة العقل والاستدلال، وقال أيضاً: إنَّه تعالى إنَّه خفيٌّ مع ظهوره لشدة ظهوره، فظهوره سبب بطونه، ونوره هو حجاب نوره، وكل ما جاوز حده انعكس ضده".³

¹ الرحمن 27/55.

² أي الإمام الغزالي.

³ محمد بن محمد الغزالي، المقصد الأسنى قبرص: الجفان والجابي، 136، 1987.

قوله: أو الظاهر على كل شيء، على أن يكون من ظهر عليه إذا غلبه، والعالم بباطنه على أن يكون من بطن بحره إذا علمه.

قوله: ولعلّ تقديم الخلق على العلم مع أن الأولى عكسه؛ لأن الخلق فرع العلم، ومؤخر عنه في الوجود؛ لأنه -أي: الخلق- دليل العلم فهو مقدّم عليه في الذهن، وذلك لأن بخلقهما وما فيهما من دقائق الصنع يستدعي على كون خالقهما وصانعهما عالماً.

قوله: لأنّه كالمقدمة لهما، فإن كونه تعالى مالكاً وموجداً لها، ومتصرفاً فيها، يصحّ الإحياء والإماتة، ويوجب كونه مرجعاً للأمر دون غيره.

قوله: فهي في الحقيقة له لا لكم، فإن الخليفة بمنزلة الوكيل والنائب، فلا يملك شيئاً مما جعل وكيلاً فيه.

قوله: وفيه حثٌّ على الإنفاق، حيث جعل قرين الإيمان بالله ورسوله، وتوهين له أي: للإنفاق على النفس لدلالته على أنه مال الغير عواري عنده، أو ختقله إليه من غيره، كما قيل:

حسبك قولُ النَّاسِ فيما تملكه *** لقد كانَ هذا مرَّةً لفلان¹

¹ لم أقف على قائله، وينظر: إسماعيل حقي بن مصطفى الخلوتي البروسوي، روح البيان في تفسير القرآن، ضبطه: عبد اللطيف حسن عبد الرحمن بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت، 353؛ محمد الشاوي. حكم مختارات من عيون الشعر والأدب. السعودية: مكتبة الملك فهد، 2011/1433، 42.

قوله: وما تصنعون غير مؤمنين... إلخ، يعني أن قوله: لا تؤمنون حال من معنى الفعل في ما لكم وهو ما تصنعون، كما أن قائماً في قولك: مالك قائماً؟ حال من معنى الفعل في مالك، أي: ما تصنع قائماً؟¹

قوله: إن كنتم مؤمنين بموجب ما من دليل النقل والعقل، وقال الواحدي: إن كنتم مؤمنين بالحجة والدليل، فقد بان وظهر على يد محمد -صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ- بيعته، وإنزال القرآن عليه.

قوله: وإذا كان كذلك، فإنفاقه بحيث... إلخ، إشارة إلى وجه اتصال هذه الآية بما قبلها.

قوله: وقوة اليقين، فإنه السبب الداعي إلى الإنفاق في سبيل الله، والقتال فيه، وتحري الحاجات هو تعمُّدها وطلب ما هو أخرى بالاستعمال منها، وقوله: بعد الحثِّ على الإنفاق، متعلق بقوله: بيان وإشارة إلى وجه اتصال هذه الآية بما قبلها، وتوطئة لقوله: وذكر القتال للاستطراد.

قوله: وقسم من أنفق، وهو قوله: ومن أنفق من بعد محذوف؛ لوضوحه ودلالة ما بعده، وهو قوله: من الذين أنفقوا من بعد عليه.

قوله: والفتح فتح مكة، وقيل: هو صلح حديبية، وقوله: إذ عَزَّ الإسلام به... إلخ، علة لكون المراد [18/أ] فتح مكة، يعني أن الفتح الموصوف بكون الإنفاق والقتال قبله أفضل من الانفاق والقتال بعده، هو فتح مكة، إذ به ظهر الإسلام، وغلب، وكثر أهله، وقلت الحاجة إلى المقاتلة، والإنفاق بعده.

¹ النسفي، مدارك التنزيل، 434/3.

قوله: وقرأ ابن عامر وكلّ بالرفع على الابتداء [والفعلية] خبره.¹ وعد الله، والهاء المشتغل بها وعد محذوف، وإليه أشار بقوله: وعد الله ليطلق ما عطف عليه، وهو قوله: ﴿أُولَئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً﴾²، الآية، في كونهما جملتين اسميتين.

قوله: عالم بظاهره وباطنه، فيعلم ما يكون على وجه الإخلاص، وما يكون على وجه الرياء والسُّمعة.

قوله: رجاء أن يعوضه، فإنه كمن يقرضه، يريد أن إطلاق القرض على الإنفاق في سبيل الله، على سبيل المجاز، بأن شبه به في رجاء العوض، فأطلق عليه اسم القرض، وأشار بقوله: من الذي ينفق ماله... إلخ، كون ذا زائدة.

قوله: وذلك الأجر المضموم إليه الإضعاف... إلخ، يريد أن الأجر في قوله: ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾³، هو الأجر السابق الذي ضمنه قوله: فيضاعفه فأعيد صريحاً ليتعلق به صفة الكريم، وقيل: فيه تعسف؛ لأنّ العطف يقتضي المغايرة نحو قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾⁴.

قوله: وقرأ ابن كثير فضّعفه بالرفع عطفاً على يقرض أو على أنه خبر، أي: فهو يضعفه، ويعقوب يضعفه بمنصوب على جواب الاستفهام على المعنى.

¹ أحمد بن إسماعيل الكوراني، غاية الأمان، رسالة دكتوراه تركيا: جامعة صقاريا، تركيا، 92، 2007.

² الحديد، 10/57.

³ الحديد، 11/57.

⁴ النساء، 40/4.

قوله: أن يقول لهم من يتلقاهم من الملائكة... إلخ، يعني أن قوله: بشراكم بتقدير القول، وأن حمل جنات على بشرى إما باعتبار أن بشرى بمعنى المبشّر به، أو هو بمعناه وهو البشارة، والمضاف مقدر، وهو الدخول، وفي القاموس: والاسم من الاستبشار، البشارة كالبشرى.¹

قوله: وقرأ حمزة أنظرنا الهمزة وفتحها وكسر الظاء من النظرة، وهي الإمهال.

قوله: على أن إيتادهم ليلحقوا بهم إمهال لهم، يعني وضع انظرونا الذي هو بمعنى المهلة، وإنظار الدائن المديون موضع اتّئاد الرفيق وسكينته في المثني، وتبييته فيه لرفيقه على سبيل الاستعارة، بعد سبق تشبيهه الحالة بالحالة مبالغة في العجز، وإظهار الافتقار، وفي القاموس: والتَّؤَدَّةُ، بفتح الهمزة وسكونها، والتَّؤَدُّ: والتَّؤَادُ: الرِّزَانَةُ والتَّائِي... إلخ.²

قوله: ولا من الذين كفروا ظاهراً وباطناً يشير إلى ما به جعل قسماً للمنافق، وهم الكافرون باطناً فقط.

قوله: فغدت كلا الفرجين... إلخ، يصف بقرة وحشية نفرت من [18/ب] الصّائد، ولم يقف لينظران صائدها خلفها وأمامها فغدت، أي: صارت فرعة مخوفة، لا تعرف منجاها من مهلكها، والفرجين هما الجانبان الخلف والقدام، أي: غدت وصارت على حالة كلا جانبيها مخوف، وقيل: الفرج موضع المخافة، أي بحسب كل فرج من فرجها أولى المخافة، ومعنى مولى أولى، والضمير الذي هو اسم إن راجع إلى كلا لأنه مفرد اللفظ، كقوله تعالى: ﴿كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا﴾³، ومولى المخافة خبران وخلفها وأمامها خبران لمبتدأ

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 350.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 323.

³ الكهف، 33/17.

محذوف، ويجوز أن يكون تفسير الكلا الفرجين، أو بدلاً منه، وتقديره: فعدت كلا الفرجين خلفها وأمامها بحسب أنه مولى المخافة.

قوله: كقولك هو مئنة الكرم، أي: مولى مفعول من أولى، كما أنَّ مئنة مفعلة من معنى أنَّ الشيء للتحقيق غير مشتقة من لفظها؛ لأن الحروف لا يشتق منها، وإنما ضمنت حروفها دلالة على معناها فيها.¹ وكما يقال: مئنة موضع أن يقال فيه: إنَّ التحقيق كذلك معنى موليكم مكانكم الذي يقال فيه: هو أولى بكم.

قوله: على طريقة قوله: تحته، فالمقصود أنه لاناصر لكم.

قوله: من آن يئين، كحان يحين، وزنا، ومعنى.

قوله: وألما يأن قال ابن جني: هو قراءة الحسن، وقال²: "أصل 'لما' لم، ثم زيدت عليها ما، وصارت نفياً لقوله: قد كان كذا، [ولم] ونفي فعل المؤكد، تقول: قائم زيد، فيقول: المحيب بالنفي: لم يقيم. فإن قلت: قد قام يقول: لما يقيم لما زدت في الإثبات "قد" زاد في النفي "ما"، إلا أنهم لما ركبوا "لم" مع "ما" حدث لها معنى ولفظ. أما المعنى فإنها صارت في بعض المواضع ظرفاً، فقالوا: لما قمت قام زيد، أي: وقت قيامك قام زيد، وأما اللفظ فإنه جاز أن يقف عليها دون مجزومها، كقولك: جئت ولما، أي: ولما تجيء. ولو قلت: جئت ولم - لم يجز".³

¹ الحسين بن محمد المغربي، البدر التمام د، م: دار هجر، ط1، 1991، 419/3.

² يقصد: ابن جني.

³ ابن جني، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات مصر: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، 2، 312/1969.

قوله: وهو عطف أحد الوصفين على الآخر، يشير إلى ما يصحح عطف قوله: وما نزل من الحق، وهو القرآن على ذكر الله الذي هو القرآن أيضاً، يعني أنَّ هذا العطف باعتبار تغاير الوصفين، وهو في الحقيقة عطف الوصفين على الآخر.

قوله: وهو على الأول للدلالة... إلخ، يريد أن القرض على الله هو الإنفاق في سبيله، والتصدق أيضاً هو الإنفاق في سبيله، فوجه ذكر وأقرضوا الله بعد ذكر المصدقين هو الدلالة على أن المعتبر هو التصديق المقرون بالإخلاص، وهذا هو المستفاد من قوله: حسناً.

قوله: معناه، والقراءة في يضاعف ما من أي: معنى يضاعف لهم ولهم أجر كريم ما، مرَّ [19/أ] من أنَّ معنى يضاعف لهم يعطي أجرهم أضعافاً، ومعنى: ولهم اجر كبير ان ذلك الأجر المضموم إليه الإضعاف كريم في نفسه، وقد مرَّ معنا أيضاً شرحه، والقراءة في يضاعف أنه قرئ يضاعف ويضاعف بكسر العين أن يضاعف الله.

قوله: وهو مسند إلى لهم على أن يكون الظرف قائماً مقام الفاعل، أو إلى ضمير المصدر، أي: يقرض القرض.

قوله: أي: أولئك عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء، يعني بأنَّ حمل الصديقين والشهداء على الذين آمنوا بالله ورسله حمل للمشبه به على المشبه كقولك: يزيد أسد، ويسمى هذا التشبيه المحمول فيه المشبه به على المشبه تشبيهاً بليغاً، وذلك لأنَّ اسم الإشارة يدلُّ على أن ما بعده جدير عن سبق ذكره لاكتسابه الخصال التي استحقَّ بها ذلك، ولا شكَّ أنَّ من آمن بالله ورسوله لا ينال بمجرد درجة الصديقين الذين هم

دون الأنبياء، وفوق الخواصِّ درجة،¹ وإن من مات من غير استشهاد في سبيل الله، لا ينال درجة الشُّهداء، فلا بدَّ من حمل الكلام على التشبيه.

قوله: أو هم المبالغون في الصِّدق على أن يكون الصِّديقون بمعنى المبالغين في الصِّدق، والمكثرين فيه، فقوله: فإنهم آمنوا وصدقوا جميع أخبار الله ورسله، بيان لكثرة صدقهم وقيامهم بالشَّهادة لله، بأنه لا إله غيره، ولهم، أي: للرُّسل، بأنَّ الله أرسلهم وصادقون فيما ادَّعوا من الرسالة، وفيما جاؤوا به، وقيامهم بالشَّهادة على الأمم يوم القيامة على ما فعله الأمم في الدنيا، مما يعاقب عليه، أو يثاب.

قوله: وقيل: الشُّهداء عند ربهم مبتدأ وخبر، فيكون مقطوعاً عمّا قبله، ويكون الواو للاستئناف، وعلى الأول كان متصلاً، وكانت الواو واو النَّسَق والعطف.

قوله: مثل أجر الصِّديقين والشُّهداء، ومثل نورهم، يعني أنَّ هذا أيضاً محمولٌ على التشبيه، ووجهه ما ذكرنا آنفاً، وقوله: ولكن من غير تضعيف، إشارةٌ إلى دفع ما يقال: كيف يسوِّي بينهم في الأجر، مع أنَّه لا بدَّ في التفاوت بينهما فيه.

قوله: أو الأجر والنور الموعودان لهم، على أن يكون الضمائر الثلاثة كلها متَّحدة في المرجع.

قوله: من حيث إن التركيب يشعر بالاختصاص، فإنَّ حمل أصحاب الجحيم على أولئك المشار به إلى الذين كفروا، وكذبوا بآيات الله، يشعر بأنَّهم لكفرهم وكذبهم بآيات الله، وصيرورتهم به ممتازين، بحيث يُشار إليهم ويميّزوا عن غيرهم، استحقُّوا بأن يكون أصحاب الجحيم دون غيرهم.

¹ الطيبي، فتوح الغيب، 248/15.

قوله: والصُّحْبَةُ تدلُّ على [19/ب] الملازمة عُرفاً يشير إلى أنَّ معنى الخلود، واللازمة عدم المفارقة،

فيلزمه الدوام، وفي القاموس: اسْتَصْحَبَهُ: دَعَاهُ إِلَى الصُّحْبَةِ، وَلَازَمَهُ.¹

قوله: حقر أمور الدنيا، أعني مالا يتوصل به إلى الفوز بالأجل، يشير إلى أنَّه لا يصحُّ عدَّ جميعها

حقيراً، إذ منها ما هو عظيم، وهو الذي يتوصل به إلى الفوز بالأجل، قال عليه السلام: «رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ

الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ، وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً، فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ»،²

وفيه إشارة إلى الرَّدِّ على صاحب الكشف، حيث قال: أراد أنَّ الدنيا ليست إلا محقرات من الأمور.

قوله: وتكاثر بالعدد بضم العين، جمع عُدة كمُدَّد جمع مُدة، والعُدَّة: ما يعيننا من الأموال وغيرها

لِلْحَوَادِثِ وَالتَّوَازِلِ.

قوله: أعجب به الحراث، على أنَّ الكفار جمع كافر، بمعنى الزَّارع في المضمار، وفي القاموس:

المُضْمَارُ: الْمَوْضِعُ تُضْمَرُ فِيهِ الْخَيْلُ، وَغَايَةُ الْفَرَسِ فِي السِّبَاقِ، وَفِي مَقْدَمَةِ الْأَدَبِ: هُوَ مَوْضِعُ طَرَادِ الْخَيْلِ.³

قوله: فيه دليلٌ على أنَّ الجنة مخلوقة، حيث قال: أعدت بلفظ الماضي، وأنَّ الإيمان وحده - أي:

من غير أن ينضمَّ إليه العمل الصَّالح - كافٍ في استحقاقه، فلو أسلم كافر ومات من غير مهلة لأن يعمل

عمالاً صالحاً استحقَّ الجنة.

قوله: من غير إيجاب خلافاً للمعتزلة القائلين بوجوب إثابة المطيع عليه تعالى.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 104.

² مسلم بن الحجاج النيسابوري، صحيح مسلم القاهرة: دار إحياء التراث، 1955م، "صلاة المسافرين وقصرها"، 815.

³ الطيبي، فتوح الغيب، 250/15.

قوله: أي: عرضها كعرضها، يعني أنه من باب التشبيه، وكون عرضها كعرض السماء والأرض إذا بسطا، وضم بعضها إلى بعض.

قوله: وإذا كان العرض كذلك، فما ظنك بالطول، إشارة إلى وجه عدم ذكر الطول، وهو أنه متروك بالأولوية، إذ الطول يقال: لا طول الامتدادات.

قوله: وقيل: المراد به البطلان، وحينئذ لا حاجة إلى هذا الوجه.

قوله: ذلك الموعود، إشارة إلى ما يصحح كون ذلك إلى المغفرة والجنة، وهو انه باعتبار كونهما موعوداً.

قوله: فإن من علم أن الكل مقدر بأن عليه الأمر، فلا يحزن على ما فات؛ لأنه وطن نفسه على ذلك، ولا يضّر حينئذ على ما أعطى، أي: لا يعظم فرحه عند نيّله؛ لأنّه علم أن وصوله إليه لا يفوته بحال، وقال عليه السلام: «ليست الزهادة بتحريم الحلال، ولا إضاعة المال، ولكن الزهادة في الدنيا أن لا تكون بما في يدك أوثق مما في يدي الله، وأن تكون في ثواب المصيبة إذا أصبت بما أرغب فيها لو أنها أبقيت لك»،¹ وروي لأن الله يقول: ﴿لَكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾.²

قوله: وعلى الأول فيه إشعار بأن فواتها يلحقها، إذا خليت وطباعها، فإن كون [20/أ] حصولهما وبقاؤهما³ بإعطاء الله يشعر بكونها مقصورة فيهما، وأنها بحيث لو خليت وطباعها ولم يتعلق إعطاء الله بهما، يلحق بها الفوات، وعدم النيل بمقتضى ذواتها.

¹ أحمد بن الحسين البيهقي، شعب الإيمان بيروت: دار الكتب العلمية، 1410، 218/7.

² الحديد، 23/57.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل، 189/5.

قوله: والمراد به نفي الأسى المانع عن التسليم لأمر الله... إلخ، دفع لما يقال: إن كونها مكتوبة في اللوح، ومثبتة في علم الله، إذا كان لنفي الأسى والحزن ونفي الفرح، لزم أن يهين الأمر على العالم، بأن الكل مقدّر فلا بدّ حينئذ أن يملك نفسه، فلا يحزن عند نزول مضرة، ولا يفرح عند حصول منفعة تناله، وليس كذلك، ووجه الدّفع: أنّ المراد نفي الحزن المانع عن التسليم لأمر الله، ونفي الفرح الموجب للبطر والاختيال،¹ لا نفي مطلق الحزن والفرح، ويؤيد كون المراد نفي الفرح الموجب للبطر والاختيال، تعقيبه بقوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾²، وقوله: إذ قلّ من يثبت نفسه حال الضرّ أو السراء علة لكون المراد نفي الأسى والحزن المانع، والفرح الموجب، وإشارة إلى ما ذكر من السؤال.

قوله: أو مبتدأ خبره محذوف، وهو قوله: تعرضون عن الإنفاق، وقيل: هو خبر مبتدأ محذوف، وقيل: هو في محلّ الخفض على أنه نعت للمختال.

قوله: والعطف على محذوف، وهو قوله: ليستعمله في الجهاد، دلّ على هذا المحذوف قوله: ﴿فِيهِ بَأْسٌ﴾³ أي: قتال أو عذاب شديد، فإنّ هذا القول حال من الحديد، ويتضمن تعليلاً، فكأنه قيل: وأنزلنا الحديد ليستعمله الناس في الجهاد، وليعلم الله، وقيل: العطف على قوله: ليقوم أي: ليتعاطوا بالعدل، ﴿وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾⁴.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل، 189/5.

² الحديد، 23/57.

³ الحديد، 25/57.

⁴ الحديد، 25/57.

قوله: بأن استنبأناهم، وأوحينا إليهم الكتاب، يريد أن جعل النبوة هو الاستنباء، وجعل الكتاب هو

الإيحاء، والاستنباء في الأصل هو طلب الخبر، كقوله تعالى: ﴿وَيَسْتَنْبِئُونَكَ أَحَقُّ هُوَ﴾¹.

قوله: وقيل المراد بالكتاب الخطّ، وفي القاموس: كَتَبَهُ كِتَابًا وَكِتَابًا: خَطَّهُ.²

قوله: والعدول عن سنن المقابلة للمبالغة في الدّم، يعني يقتضي طريق المقابلة بين القريبتين، أن يقول:

ومنهم فاسق، فالعدول عن هذا إلى قوله: ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾³، للمبالغة في الدم والدلالة على أن الغلبة للضّلال.

قوله: وقرئ بفتح الهمزة، قال ابن جني: هذا لا نظير له وهو من بخلت الشّيء إذا استخرجته؛ لأنه

يستخرج مال الحلال من الحرام، وفي القاموس: والإِنْجِيلُ يُفْتَحُ وَيُؤَنَّثُ: كِتَابُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.⁴ وقال الجوهري: فمن أنّته أراد الصحيفة، ومن أذكره أراد الكتاب.

قوله: وأمره أهون، أي: أسهل من أمر البرّطيل أعجمي لم يوجد في أوزان العرب بخلاف الإنجيل،

وفي [20/ب] القاموس: البرّطيل، بالكسر: حَجَرٌ، أو حديدٌ خَلَقَتْهُ، يُنْقَرُ بِهِ الرَّحَى، والمَعْوَلُ، والرَّشْوَةُ.⁵

قوله: أي: ابتدعوها رهبانية مبتدعة، يعني أنه من باب ما أضمر عامله على شريطة التفسير، أو

رهبانية مبتدعة على أنها من المجعولات، وذلك بأن يكون رهبانية معطوفة على ما قبلها، وابتدعوها في محلّ النصب صفةً لها، أي: وجعلنا في قلوبهم رافة ورحمة ورهبانية مبتدعة.

¹ يونس، 53/10.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 128.

³ الحديد 26/57.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1061.

⁵ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 966.

قوله: وقيل: متصل، فإن ﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾¹، بمعنى ما تعبدناهم بالرهبانية لأمر من الأمور إلا ابتغاء رضوان الله، فهو مفعول في المعنى، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى﴾². **قوله:** وهو أي: الابتداع كما ينفي الإيجاز... إلخ، إذا التعبد والاستعباد يكون بأحد الأمرين من الإيجاب والتدب والاختراع ينافيهما. **قوله:** ثم ندبوا إليها على الماضي المجهول، وفي القاموس: ندبته إلى الأمر دعاه وحثه.³ **قوله:** أي: فما دعوها جميعاً، يشير إلى أن قوله: فما رعوها رفعٌ للإيجاب الكلي، فلا ينافي كون بعضهم راعين على ما هو الواقع، وإنما ينافيه لو كان سلباً كلياً، أي: فما رعوها أحد.

قوله: من المتسمين من الوسم، بمعنى العلامة، أي: المعلمين بعلامة الاتباع. **قوله:** بالرُّسل المتقدمة على أن الخطاب لمؤمن أهل الكتاب من اليهود والنصارى. **قوله:** والمعنى أنه لا يقدرُونَ، أي: أن الشأن لا يقدرُونَ. **قوله:** قُرئ لثلاث بكسر اللام وبسكون الياء، وقُرئ أيضاً لثلاث يعلم بفتح اللام وسكون الياء.

2.7. سورة المجادلة

[بسم الله الرحمن الرحيم]⁴

قوله: روي أن خولة.. إلخ، روي أنها كانت تصلي فأعجبته، فلما سلمت راودها فأبت، وكان بأوس خفة عقل، فغضب فظاهر، ثم ندم.⁵ **قوله:** وقد يُشعر بأن الرسول... إلخ، فإنه يدلُّ على مقتضى المقام، وهو التأكيد، وتحقيق الأمر.

¹ الحديد، 27/57.

² الليل، 19/92-20.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 137.

⁴ البسملة ليست في ب وج.

⁵ البنسني، تفسير مهمات القرآن، 578/2.

قوله: وهو على أي: لفظ كما في تحاوركما مبنيٌّ على تغليب الخطاب على الغيبة.

قوله: وألحق بها الفقهاء تشبيهها، أي: تشبيه المرأة بجزء محرم، أي: بعضو منه، أي: عضو كان، وهذا عند الشافعي رضي الله عنه، وأما عند أبي حنيفة رضي الله عنه لا يكون ظهرا حتى يشبهها بعضو يحرم للمحرم النظر إلى ذلك العضو كالبدن والفخذ والعورة.

قوله: وفي منكم تهجين لعادتهم فيه، يعني كان الظاهر أن يقال: الذين يظهرون من نسائهم إفحام لفظ منكم لتهجين عادة العرب وتقييحها.

قوله: وأصل يَظْهَرُونَ بفتح الياء، وتشديد الظاء والهاء بلا ألف، يتظاهرون أدغمت التاء في الظاء، وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائي [1/21] يَظْهَرُونَ بفتح الياء وتشديد الظاء بعدها ألف أصله: يتظاهرون أدغمت التاء في الظاء من إظهار كاتِّأَقْل.

قوله: وأزواج الرسول، فإنَّ الله جعلها أمهات المؤمنين، وحرم عليهم عقدهنَّ بعد الرسول.

قوله: وعن عاصم أمهاتهم بالرفع على أنه خبر هنَّ على لغة تميم، فإنهم لا يعملون ما، وأما للججازيون فهم يعملون ما، وينصبون أمهات على أنه خبر ما.

قوله: أي: إلى قولهم، يشير إلى أن اللام بمعنى إلى، وأنَّ ما مصدرية، وأنَّ العود بمعنى التَّدَارِك، ومنه أي: من العود بمعنى التَّدَارِك المثل، عاد الغيث على ما أفسد، أي: تدركه بالإصلاح.

قوله: وذلك عند الشافعي، بإمساك الظاهر عنها... إلخ، أي: بإمسакها عقيب الظهر زماناً يمكنه أن يفارقها ويطلقها، فلم يفعل، فإن طلقها عقب الظهر في الحال أو مات أحدهما في الوقت، فلا كفارة عليه¹ عنده؛ لأنَّ العود للمقول، وهو المخالفة.

قوله: إذ التشبيه أي: في قول المظاهر: أنت عليّ كظهر أمي، يتناول حرمة المظاهر عنها؛ لأنه يصحُّ استثناء الحرمة عن التشبيه، بأن يقال: أنت على كظهر أمي، إلا في الحرمة، والأصل في الاستثناء هو المتصل والمنقطع مجاز على ما بيّن في موضعه.

قوله: وهو -أي: الإمساك- أقل ما ينتقض به الظهر عند الشافعي، إذ ينتقض بالاستمتاع والوطء وغيرهما أيضاً.

قوله: أو بالظّهار في الإسلام، عطف على قوله: بالتدارك، أي: ثم يعودون إلى قولهم: بالظّهار، وهذا إمّا يتأتّى إذا كان يظاهرون بمعنى يعتادون الظّهار، فيكون المعنى، والذي يعتادون الظّهار، أي: يجعلونه عادة في الإسلام ثم يعودون إلى قولهم: وعادتهم بالظّهار، والإتيان بهذا القول، وعلى هذا الوجه يلزم الكفارة بنفس الظّهار والتلفُّظ بقوله: أنت عليّ كظهر أمي، وقوله: أو كانوا يظاهرون في الجاهلية عطف على قوله: يعتادون في الإسلام.

قوله: بمعنى يعتادون، أي: على أن يكون المعنى من قوله: يظاهرون في الزّمان السّابق على زمان الإسلام، وهو زمان الجاهلية.

¹ العليمي، فتح الرحمن، 553/6.

قوله: أو بتكراره لفظاً، عطف على قوله: بالتدارك، أي: ثم يعودون إلى قولهم: بتكراره والتلفظ به ثانياً فوجوب الكفارة على هذا الوجه منوطٌ بالتكرار لفظاً.

قوله: أو إلى المقول فيها، على أن يكون المراد بما قالوا ما حرموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلاً للقول منزلة المقول فيه، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾¹، أي: نروى عنه ما زعم أنه ينال في الآخرة، وهو المال والولد، ويكون المعنى: [21/أ] إلى المقول فيها، وهو المظاهر عنها، وذلك إما بإمسакها وهو عند الشافعي، أو باستباحة استمتاعها وهو عند أبي حنيفة، أو وطئها وهو عند الحسن.

قوله: فعليهم، أو فالواجب إعتاق رقبة، يعني أن قوله: تحرير مبتدأ وخبره: وهو عليهم محذوف، أو خبر مبتدأ وهو الواجب محذوف، وعلى التقديرين: فالجملة خبر، والذين يظاهرون والفاء للسببية، فإن مظاهرتهم من نسائهم ثم عودهم إلى قولهم سبب لوجوب إعتاق الرقبة، ومن جملة فوائد فاء السببية ههنا: الدلالة على تكرير التحرير بتكرير الظهار، فإن مقتضى السببية عدم تخلف المسبب عن سببه حينما تحقق.

قوله: قياساً على كفارة القتل، كقوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ﴾².

قوله: لعموم اللفظ، وهويتماساً الجامع بين المظاهر والمظاهر عنها، ومقتضى التشبيه فإنه يقتضي حرمة الاستمتاع بينهما سواء كان استمتاع المظاهر من المظاهر عنها، أو بالعكس.

قوله: أو أن يجامعها على أن يكون التماس عبارة عن المجامعة، وعلى التقديرين في قوله: ﴿مِّن قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا﴾³ دليل على حرمة التماس قبل التكفير، سواء كان التكفير بالإعتاق أو الصيام أو الإطعام

¹ مريم، 80/19.

² النساء، 92/4.

³ المجادلة، 3/58.

خلافاً لمالك في الإطعام حيث لم يقيد الإطعام بما قبل المسيس في الظاهر، ووجه الدلالة: جعل التماس مشروطاً، ومسبوقاً بالتحرير والتكفير.

قوله: لأنه يدلُّ إلى علة لكون الحكم بالكفارة من جملة ما يوعظ، إذ الوعظ هو أن يذكر ما يلين القلب من ثواب أو عقاب، والحكم بالكفارة كذلك، أي: يلين القلب يوعظ به، ويصلح أن يوعظ به؛ لأنه -أي: الحكم بالكفارة- يدلُّ على ارتكابه الجنائية الموجبة للغرامة، ويردع عن هذا الارتكاب فتوعظون بهذا الحكم، لتتعظوا ولا تعودوا إلى الظَّهار، وتخافوا عقاب الله.

قوله: والذي غاب ماله واجد، يشير إلى أن الواجب على الظاهر الذي غاب ماله هو الرقبة، وإن لم يكن ماله في يده عند وجوب الكفارة.

قوله: وشَبِق هو بفتح الشين والباء غلبة الشهوة، وقوله: فإنه عليه السلام رَحَّص للأعرابي المفرط دليل على كون الشبق المفرط عذراً وسبباً لعدم استطاعة الصَّوم، وقوله: أن يعدل من العدول اكتفاء بذكره مع الآخرين، فإن قيل: فلم لم يترك في الثاني أيضاً اكتفاءً في الأول، وما فائدة ذكره في الثاني؟ قلنا: إنَّ ذكره مع العتق يفيد تحريم الوطء قبله، ولا يتصور الوطء في أثناء العتق، إذ لا يتفرق، وإنما احتجَّ في الصيام الواقع على التوالي ليفيد تحريم الوطء قبل الشروع، وبعده إلى التمام، ولو لم يذكر لذهب [22/أ] الوهم إلى تحريمه قبل الشروع خاصة، واستغني عن ذكره في الطعام بذكر الصيام لأنه مثله،¹ هكذا قيل.

¹ الطيبي، فتوح الغيب، 277/15.

قوله: أو لجوازه أي: جواز التماس في خلال الطعام، كما قال أبو حنيفة رضى الله عنه: حيث قال

إذا وجد في خلال الإطعام لم يستأنف كما يستأنف الصّوم إذا وقع في خلاله.¹

قوله: أي: الذين لا يقبلونها، يعني أن المراد بالكفر ههنا بقرينة المقام عدم قبول حدود الله، لا عدم

الإيمان، كما أن المراد به في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾²، عدم الشكر بقرينة المقام

لا عدم الإيمان.

قوله: فَإِنَّ كلاً من المتعادين في حدٍّ غير حدٍّ الآخر، بيان لما يصحح التعبير عن معنى يعادون

بيحادون، وهو كون كل من المتعادين حدٍّ غير حدٍّ الآخر.

قوله: أو يضعون، عطف على يعادون، وبيان لما يجوز أن يكون المراد بيحادون.

قوله: أَخْرَوْا من الخزي والكِبِّ هو المخرور، والسقوط على الوجه.

قوله: كلهم على أن يكون جميعاً تأكيداً معنوياً، أو مجتمعين على أن يكون حالاً.

قوله: على رؤوس الأشهاد، يشير إلى فائدة الترتيب بين أن يبعثهم الله جميعاً، وبين أن ينبتهم ويجزهم

بما عملوا، على ما أفاده الفاء، وهو أن يكون إخبارهم بما عملوا على رؤوس الأشهاد، وحضورهم ليشتهر

حالمهم بينهم، ويعرفه كلٌّ منهم، ويقرر كونهم مستحقّين للعذاب.

¹ الطيبي، فتح الغيب، 277/15.

² آل عمران، 97/3.

قوله: كلياً وجزئياً، يشير إلى العموم الذي أفاده لفظ ما، وبه صارت هذه الآية موافقاً لما سبق من

قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾¹.

قوله: ما يقع من تناجي ثلاثة، يشير إلى أن كان تامة، وأن نجوى بمعنى التناجي مضافة إلى ثلاثة،

أي: ما يقع من تناجي ثلاثة نفر، ويجوز أن يقدر مضافاً، أي: من أهل النجوى ثلاثة، أو بأول نجوى

بمتناجين، ويجعل ثلاثة صفة على التوجيهين.

قوله: إلا الله يجعلهم أربعة، يشير إلى أن الرابع لإضافته إلى غير مماثله، بمعنى الصائر، والجاعل فالمعنى:

يجعلهم أربعة وقوله: من حيث إنه يشاركونهم، بيان لما به جعلوا أربعة.

قوله: والاستثناء من أعم الأحوال، أي: ما يقع من تناجي ثلاثة يحال، إلا على هذا الحال، ومن

أن يجعلهم أربعة.

قوله: فإن الآية نزلت في تناجي المنافقين، كانوا يتناجون ثلاثة وخمسة.

قوله: والثلاثة أول² الأوتار، وذلك لأن الواحد ليس بعدد، إذ العدد قسم من الكم، والواحد ليس

بكم، ولأنهم عرفوا العدد بأنه نصف مجموع حاشيتيه، أي: طرفيه، وليس للواحد طرفان، فمن جعل الواحد

عددًا فسر العدد بما يُعدُّ به.

قوله: بإضمار يتناجون، فإن قوله: نجوى يدلُّ عليه، أو تأويل نجوى بمتناجين، فيكون ذو الحال

[22/ب] على الأول فاعل يتناجون وعلى الثاني المستكن في نجوى.

¹ البروج، 9/85.

² وردت في أ: وال وتم التصحيح من ب وج.

قوله: ولا أقلّ مما ذكر، يريد أنّ المشار إليه بذلك هو الثلاثة والخمسة باعتبار كونهما مذكورتين.

قوله: يعلم ما يجري بينهم، يشير إلى أن معيّة الله باعتبار كونه عالماً بما يجري بينهم.

قوله: عطف على محل من نجوى كأنه قيل: ما يكون أكثر إلا هو معهم، أو محل للأدنى وهو الرفع

بالاتداء، وذلك إن جعلت لا لنفي الجنس، فيكون أدنى مفتوحاً في اللفظ، على أنه اسم لا في لا أكثر زائدة

غير عامله، ونظيره: لا حول ولا قوة إلا بالله، بفتح حول، ورفع قوة.

قوله: لأن نسبة ذاته المقتضية للعلم إلى الكلّ سواء، يعني أنّ علمه تعالى هو مقتضى ذاته، فلا يمكن

أن يتخلف عن الذات، أو يختلف، فإذا كان نسبة المقتضى إلى الكلّ سواء كان نسبة مقتضاه أيضاً كذلك،

لتختلف عن مقتضيه أو اختلف.

قوله: أي: بما هو إثم، يشير إلى أنّه لا بدّ من ملاحظة هذا المعنى لينتظم الكلام.

قوله: فيقولون: السّام عليك، السّام هو الموت، وهم يوهّمونه بذلك أنّهم يقولون: السلام عليك وهو

عليه السلام، كان يرد عليهم فيقول: عليكم.

قوله: أي: النجوي بالإثم والعدوان، يعني أنّ اللام في النجوى للعهد دون الجنس، فلا ينافي قوله:

وتناجوا بالبرّ والتقوى.

قوله: ليوهمهم متعلق بيحزن، وقوله: إنّها أي: النجوى في نكبة إصابتهم، أي: الذين آمنوا علّة

للتوهم.

قوله: أو ارتفعوا في المجلس، روي أنّ النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرم أهل بدر من المهاجرين

والأنصار، فجاء ناس منهم يوماً فيهم ثابت بن قيس وقد سبقوا إلى المجلس، فقاموا حيال النبي صلى الله عليه

وسلم، وسلموا فردَّ عليهم، ثم سلموا على القوم، فردوا عليهم، فقاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسَّع لهم فلم يفسحوا لهم، فشقَّ ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم، فقال لمن حوله: قم يا فلان، وأنت يا فلان، فأقام من المجلس بقدر القوم الذين قاموا بين يديه من أهل بدر، فشقَّ ذلك على من أقيم من مجلسه، وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم، فأنزل الله هذه الآية.¹

قوله: فإن العلم مع علوّ درجته، وعنه عليه الصلاة والسلام: «بَيْنَ الْعَالَمِ وَالْعَابِدِ مِثَّةٌ دَرَجَةٍ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ حُضُرُ الْجَوَادِ الْمُضْمَرِ سَبْعِينَ سَنَةً».²

قوله: واختلف في أنّه -أي: الأمر بالتقديم- للندب، ويشعر به قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَظْهَرُ﴾،³ أو للوجوب قال: إنّهُ منسوخ بقوله: ﴿أَشْفَقْتُمْ﴾،⁴ فإن نزول هذا القول كان بعد نزوله، فيصلح أن يكون ناسخاً له، وإن كان تلاوته متصلاً به، فإن ذلك لا يقدر في كونه ناسخاً له، وهو أي: ما [23/أ] روى عن علي رضي الله عنه: من علمه بما دون غيره من الأغنياء لا يقدر في غيره من الأغنياء، أو وجوب تقديم الصدقة عليهم عند النجوى؛ لجواز عدم اتفاق مناجاة الأغنياء مع الرسول صلى الله عليه وسلم قبل نسخه لقلة زمان بقاءه.

¹ الثعلبي، الكشف والبيان، 145/26.

² قال المحافظ العراقي: "أخرجه الأصفهاني في الترغيب والترهيب من حديث ابن عمر بسند ضعيف"، عبد الرحيم بن الحسين العراقي، المغني بيروت: دار ابن حزم، 14، 2005.

³ المجادلة، 12/58.

⁴ المجادلة، 13/58.

قوله: أخفتم الفقر، على أن يكون مفعول أشفقتم محذوفاً، ويكون أن تقدموا بمعنى لأن تقدموا على التقليل، فمن في قوله: من تقديم الصدقة تعليلية، أو أخفتم التقديم على أن يكون أن تقدموا في تأويل للمصدق مفعولاً.

قوله: وجمع صدقات جمع الخاطبين، يعني كان الظاهر بمقتضى السابق أن يقول: صدقة فجمعها لجمع المخاطبين، وتعدد الصدقة بتعدددهم، أو لكثرة التناجي، ووجوب كثرة الصدقة بكثرته.

قوله: لما رأى منهم لما قام مقام توبتهم، هو انقيادهم بتقديم الصدقة، وإن خافوا الفقر.

قوله: وأن على بابها، أي: للمضي، أي: إذ تركتم ما أمرتم به من الصدقة فيما مضى، فتداركوه بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة.

قوله: ظاهراً وباطناً، فيعلم خوفكم الفقر من تقديم الصدقة.

قوله: وفي هذا التقييد دليل، إشارة إلى طبع قوله: وهم يعلمون من الدلالة على كون الكذب متناولاً لما يعلم للخبر عدم مطابقتها، والردّ على من اعتبر في الكذب عدم علم المخبر بذلك.

قوله: بالتحريش والتشبيط، وفي القاموس: والتَّحْرِيشُ: الإِغْرَاءُ بين القوم أو الكِلَابِ.¹ وفي الصحاح: ثَبَّطَ عن الأمر تشبيطاً شغله عنه.

قوله: وقيل: الأول عذاب القبر، وهذا عذاب الآخرة، وعلى التقديرين لا يلزم التكرار.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 590.

قوله: البالغون الغاية في الكذب، يشير إلى ما أفاده الأوان، وكون الجملة اسمية، وضمير الفصل من

المبالغة.

قوله: وهو مما جاء على الأصل، أي: من غير إعلال وتفسير، وفي القاموس: اسْتَحْوَذَ: غَلَبَ وَاسْتَوَلَى،

وَأَحْوَذَ تَوَبُّهُ: جَمَعَهُ.¹

قوله: لَأَنَّهُمْ فَوَّتُوا عَلَى أَنْفُسِهِمُ النِّعَمِ الْمُؤَبَّدِ، وعرضوها للعذاب المخلد، فهذا هو الخسران² دون ما

سواه.

قوله: أثبت فيها، قال صاحب الكشاف: أثبت فيها بما وفقتم فيه، وشرع لهم صدورهم، فجعل

الكتب بمعنى الإثبات، بسبب توفيق الطاعات، وقيامهم عليها، وقال الراغب: "يعبر عن الإثبات والتقدير

والإيجاب والفرض بالكتابة، وذلك: أن الشَّيْءَ يراد أولاً، ثم يقال، ثم يُكْتَبُ، فالإرادة مبدأ والكتابة منتهى،

ثم يعبر عن المراد الذي هو المبدأ إذا أريد به توكيده بالكتابة، التي هي المنتهى، قال الله تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ

لَأَعْلَبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾³، وقوله: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾⁵.⁶

قوله: فقتل غيلةً، الغيل بالكسر أن [23/ب] يَخْدَعُ وَيَقْتُلُ في موضع لا يراه فيه أحد، من الاغتيال.

قوله: ثم صَبَّحَهُم، أي: النبي عليه السلام بالكتابة، وهو العسكر، والجمع: كتاب.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 333.

² سقط من ج من قوله: أي: بقوله: ﴿لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ﴾، إلى قوله: فهذا هو الخسران.

³ المجادلة، 21/58.

⁴ الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، 699.

⁵ المجادلة، 22/58.

⁶ الطيبي، فتح الغيب، 298/15.

2.8. سورة الحشر¹[بسم الله الرحمن الرحيم]²

قوله: أي: في أول حشرهم جزيرة العرب، يشير إلى أن اللام في الأول لام التوقيت، كما في قوله

تعالى: ﴿يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ حَيَاتِي﴾³.

قوله: إذ لم يصيبهم هذا الذلّ قبل ذلك، إشارة إلى وجه كونه أول، روي أنه عليه الصلاة والسلام لما

قال لهم: اخرجوا من المدينة، فقالوا: الموت أحب إلينا من ذلك، فتنادوا بالحرب، وقيل: استمهلوا رسول الله

صلى الله عليه وسلم عشرة أيام ليتجهزوا للخروج.⁴

قوله: فإنهم يحشرون إليه عند قيام الساعة فتدركهم، أي: قيام الساعة هناك، وعن عكرمة: من شكّ

أنّ الحشر هنا يعني الشام، فليقرأ هذه الآية.

قوله: وتغيّر النّظم، وتقديم الخبر، وإسناد الجملة إلى ضميرهم يغلب أن المراد ما ذكرنا، فكان الظاهر

أن يقول: وظنوا أن حصونهم مانعتهم، أو تمنعهم من الله، فتغيّر النظم بتقديم الخير وهو مانعتهم على المبتدأ،

وهو حصونهم، وإسناد الجملة الاسمية إلى ضميرهم في أنهم للدلالة على فرط وثوقهم بحصانتها، وهو المدلول

عليه، فتقديم الخبر حيث دلّ على كمال الاهتمام بمانعيتها، وانحصار المانعيتها فيها، واعتقادهم في أنفسهم

¹ في ج: سورة حشر.

² ليست البسمة في ب وج.

³ الفجر، 24/89.

⁴ قال الزيلعي: غريب، وهو هكذا في تفسير الثعلبي من غير سند. عبد الله بن يوسف الزيلعي، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الكشاف الرياض: دار ابن خزيمة، 1414، 438/3.

على أئهم في عزة ومنعة بسببها، وهو المركوب عليه بإسناد الجملة إلى ضميرهم حيث يفيد تقوي الحكم بسبب تكرير الإسناد.

قوله: ويجوز أن يكون حصونهم فاعلاً لمانعتهم، فإن اسم الفاعل إذا اعتمد يعمل عمل فعله نحو: زيد قائم أبوه، وههنا كذلك.

قوله: الذي يربعها، أي: يملؤها، وفي القاموس: وَرَعَبَهُ، كَمَنَعَهُ: مَلَأَهُ،¹ وفيه أيضاً: نَكَى الْعَدُوَّ، نكايةً: قتل وجرح.²

قوله: وعطفها على أيديهم من حيث إنَّ بهم يعني أن عطفها على أيديهم يفيد كون الكافرين مخربين لبيوتهم بأيدي المؤمنين، ليست آلة للكافرين حتى يستعملوها في التخريب، فوجهه: أنَّ تخريب المؤمنين واستعمال اليدين فيه مسبب عن بعض الكافرين، فكأنَّ الكافرين استعملوا المؤمنين وأيديهم في التخريب.

قوله: وقيل: الإخراب التعطيل، أو ترك الشيء خراباً، والتخريب هو الهدم، فعلى هذا لا بدَّ من القراءة بالتشديد، إذ المراد الهدم.

قوله: واستدلَّ به، أي: بقوله: فاعتبروا على أن القياس حجة من حيث إن هذا القول أمرٌ على أولى الأبصار بأن يجاوزوا من حال -وهو العذر والاعتماد على غير الله- إلى حال هو عدم الغدر والاعتماد على الله، وحملها بالجر عطف على المجاوزة، أي: من حيث ان هذا القول أمرٌ بحمل حال أولى الأبصار لو كانوا غادرين ومعتمدين [24/أ] على غير الله لحال الكافرين المعتمدين على غير الله من الحصون في حكم هو

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 90.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1340.

الذلّ، وآيته العذاب في الرعب، والاضطرار إلى الجلاء، وتخريب البيوت، ووجه الاستدلال ظاهر؛ لأن القياس هو حمل الشي على آخر في حكم لما بينهما من المشاركة المقتضية لهذا الحمل، كحمل النبيذ على الخمر في الحرمة لما بينهما من المشاركة في الإسكار.

قوله: مما حاف، أي: أحاط بهم من ذلّ الجلاء، وما كانوا بصدده من عذاب الدنيا لولا أن كتب الله عليهم الجلاء، وما هو معدّ لهم من عذاب النار في الآخرة.

قوله: أي: شي قطعتم من نخلة، يشير إلى كون ما موصوفة منصوبة بقطعتم، وكون لينة بمعنى نخلة بياناً وتفسيراً لها، وقيل: اللينة جميع النخيل، إلا العجوة والبرنية، وهما أجود النخيل، وفي القاموس: اللون الدقْل من النخل أي: رديه.¹

قوله: وقيل: من اللين، ومعناه النخلة الكريمة، فقطعها ليكون غيظ اليهود أشدّ، وعلى الأول لاستبقاء العجوة والبرنية لأنفسهم، وروي أن رجلين كانا يقطعان أحدهما العجوة والآخر اللون، فسألهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: هذا تركتها لرسول الله، وقال: هذا قطعتها غيظاً للكفار.

قوله: أو على أنه كرهن، وفي القاموس: الرهن: ما وُضِعَ عِنْدَكَ لِيُنُوبَ مَنَابَ ما أُخِذَ مِنْكَ والجمع: رَهَانٌ ورُهُونٌ ورُهْنٌ، بضمّتين.²

قوله: أي: وفعلتم أو وأذن لكم في القطع، ليخزيهم على فسقهم بما غاظهم منه، أي: ليخزي الله ويذل اليهود على فسقهم وكفرهم بشيء غاظ الله إياهم بذلك الشيء، وهو قطع النخل.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 999.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1202.

قوله: فيفعل ما يريد تارة بالوسائط الظاهرة في إيجاف الخيل والركاب، ومزيد القتال، وتارة بغيرها من قذف الرعب في القلوب والاضطرار إلى الجلاء.

قوله: وقرأ هشام في رواية بالتاء، وذلك لتأنيث لفظ الدولة، فالياء باعتبار المعنى.

قوله: الدولة ما يتداوله الأغنياء، فهو اسم لما يدور بينهم، كالعُرْفَة فإنه اسم لما يغترف.

قوله: وقرئ دولة بفتح الدال، وهو مصدر، ولا بدَّ حينئذ من تقدير مضاف، فالمعنى كيلا يكون الفيء إذا تداول بينهم، وهذا إذا كان الدولة بمعنى التداول الذي هو الدوران، أو أخذة غلبة يكون بينهم، وهذا إذا كان بمعنى التداول الذي هو الأخذ، قال الجوهري: يقال: دالت الأيام أي: دارت، وتداولته الأيدي تناوبته، أي: أخذته هذه مرة، وهذه مرة، وقال أيضاً: الإدالة الغلبة.¹ وفي القاموس: الدَوْلَةُ: انْقِلَابُ الزَّمَانِ، والعُقْبَةُ في المالِ، وتداولوه: أخذوه بالدُّوْل.²

قوله: أي: "كيلا يقع دولة جاهلية، ومعنى الدولة الجاهلية: أن الرؤساء منهم كانوا يستأثرون بالغنيمة؛ لأنهم أهل الرئاسة [24/ب] والدولة بالغلبة، وكانوا يقولون: من عَزَّ بَرَّ أي: من غلب سلب، ومنه قول الحسن: اتخذوا عباد الله خولاً، ومال الله دولاً، يريد: من غلب منهم أخذه واستأثر به".³

قوله: لأنَّ حلال هذا إذا كان للعتاء فيناً أو فتمسكوا، أو هذا إذا كان أمراً.

قوله: فإن الرسول صلى الله عليه وسلم لا يسمى فقيراً دليل على كون المبدل منه لدى القربي دون، وللرسول يعني لو كان المبدل منه قوله: وللرسول، ومع ما عطف عليه لزم أن يسمى الرسول فقيراً على ما هو

¹ الجوهري، الصحاح، 4/1700.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1000.

³ الزمخشري، الكشاف، 4/503.

مقتضى بدل الكلّ من اتّحاده مع المبدل منه، وكونه عينه، واللازم باطل لأنه لا يسمى عليه السلام فقيراً، وأيضاً أخرج عن الفقراء قوله تعالى: ﴿وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾¹ في وصفهم أي: بالناصرية للرّسول.

قوله: ومن أعطى أغنياء ذوي القربى خصص الإبدال بما بعده، أو الفيء بفيء بني النضير، اختلفا في أنه هل يشترط في استحقاق الفيء الفقر أم لا؟ فذهب أبو حنيفة رضي الله عنه إلى أنه يشترط، فهو يجعل قوله: للفقراء بدلاً من لذي القربى، وذهب الشافعي رضي الله عنه إلى أنه لا يشترط بظاهر قوله تعالى: لذي القربى حيث علق الاستحقاق بالقرابة، ولم يشترط الحاجة، فاشتراط الفقر وعدم اعتبار القرابة يضاده، فهو يجعل قوله: للفقراء بدلاً من قوله: واليتامى وما بعده من المعطوفين، أو يجعله بدلاً عن لذي القربى، وتخصيص الفيء المشروط استحقاقه بالفقر بفيء بني النضير.²

قوله: حال أي: من الضّمير في أخرجوا يقيده لإخراجهم على ما هو شأن الحال بالنسبة إلى عامل ذي الحال من كونها مقيدة له بما يوجب تفخيم شأنهم، فإنهم كونهم مخرجين من ديارهم وأموالهم حال ابتغائهم فضل الله ورضوانه يوجب عظم شأنهم وتفخيمه على ما لا يخفى.

قوله: الذين ظهر صدقهم في إيمانهم، يشير إلى ما يصحّ الحصر الذي أفاده ضمير الفصل، وتعريف الخبر وهو كون المراد من الصّادقون الذين ظهر صدقهم في إيمانهم، فإنّ في إخراجهم عن ديارهم وأموالهم حال ابتغائهم فضل الله ورضوانه ظهوراً لصدقهم في إيمانهم، ليس هذا الظهور لغيرهم من المؤمنين الصّادقين في إيمانهم.

¹ الحشر، 8/59.

² الطيبي، فتوح الغيب، 322/15.

قوله: فَأَتَمُّهُمْ لَزَمُوا الْمَدِينَةَ، وَالْإِيمَانَ، وَتَمَكَّنُوا... إلخ، بيانٌ لما يصحَّ عطف الإيمان على الدار، وانسحاب حكمه عليه، وهو أن المراد بالتبوء ههنا معناه المجازي، وهو اللزوم والاستقرار والتَّمَكُّن.

قوله: عوض عنه، أي: عن المضاف إليه اللام في الدار، وأما في الأول فأقيم المضاف إليه مقام المضاف.

قوله: كقوله: علفته تبناً وماءً بارداً، أي: شربته ماء بارداً فالعطف في الوجه الثاني والثالث للتقدير لكن المقدر بحسب ما يناسبه.

قوله: لأنه مظهره ومصيره كونه مظهر [25/أ] الإيمان ظاهر، وأما كونه مصيره فلما روي عليه السلام أنَّ الإيمان يصير ويرجع في آخر الزمان إلى المدينة، ويبقى فيه.

قوله: من قبل هجرة المهاجرين، يعني أنه لا بدَّ لصحة المعنى من تقدير هذا المضاف، وذلك لأن الأنصار لم يؤمنوا قبل المهاجرين، بل آمنوا قبل هجرتهم، وبنوا المساجد قبل قدومه عليه السلام بسنتين، وقال الواحدي: في الكلام تقديم وتأخير، تقديره: والذين تبوءوا الدار من قبلهم والإيمان.¹

قوله: ما يحمل عليه الحاجة، كالطلب والخازنة، فهو من باب ذكر السبب وإرادة المسبب، والحرارة هو ما يعلق بأسفل مثل التَّخَالُد من وسخ الرأس، ووجع في القلب.

قوله: من خصاص البناء، وهي فرجة الحَصَاصِ، والحَصَاصَةُ: الفقر والخلل، أو كل حَلَلٍ وَخَرَقٍ في بابٍ، والحُصْ، بالضم: البيت من القَصَب، أو البيت يُسَقَّفُ بِحَشَبَةٍ، على ما في القاموس.²

¹ عبدالرحمن بن علي ابن الجوزي، زاد المسير في علم التفسير بيروت، دار الكتاب العربي، ط. 1، 1422، 258/4.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 617.

قوله: ومن يوق شُحَّ نفسه حتى يخالفها فيما يغلب إلى الشَّيء بالضم والكسر، اللوم وأن يكون

نفس الرجل منقبضة حريصة على المنع، وفي القاموس: الشُّحُّ، مُثَلَّثَةٌ: البُخْلُ، والحِرْصُ.¹

قوله: فحقيق بأن تحيب دعاءنا، إشارة إلى وجه اتِّصال قوله: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ﴾، الآية بما قبله.

قوله: وفيه دليل على صحة النبوة، وإعجاز القرآن، حيث أخبر بالغيب، ووقع المخبر عنه كما أخبر.

قوله: ولئن نصروهم على الفرض، والتقدير: إنَّما قال ذلك لئلا ينافي الاخبار بأنهم لا ينصرونهم،

ونظيره قوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾.²

قوله: أو نفاقهم على أن يكون الضمير في ﴿لَيُؤَلَّنَ الْأَذْبَارَ﴾،³ و﴿لَا يُنْصَرُونَ﴾،⁴ للمنافقين

فالمعنى: لتهزمَنَّ المنافقون، ثم لا ينصرون بعد ذلك، وعلى الوجه الأول كان الضمير لليهود على ما قال، إذ ضمير الفعلين يحتمل... إلخ.

قوله: أي: أشدَّ مرهوبة مصدر مبني للمفعول، وذلك لأن المخاطبين وهم المؤمنون مرهوب منهم لا

راهبون.

قوله: فَإِنَّ اسْتِبْطَانَ رَهْبَتِكُمْ... إلخ، بيانٌ لوجه الأشدية، وهو كون رهبتهم وخوفهم من المؤمنين سبباً

لرهبتهم من الله، فإن إظهارهم الإسلام والحب من الله كان من خوف المؤمنين، والسبب يكون أشدَّ من المسبب.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 226.

² الزمر، 65/39.

³ الحشر، 12/59.

⁴ الحشر، 12/59.

قوله: محصنة بالدروب، جمع درب وهو الباب الأكبر، ويسمى بالفارسية: دَرَوَازَه.

قوله تعالى: ﴿بِأَسْهُمَ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ﴾¹، الباسل لشدة في الحرب والبئس الشجاع.

قوله: لافتراق عقائدهم، يعني هم أتباع أهوائهم، فيفترون بافتراق آرائهم وعقائدهم، واختلاف مقاصدهم ولا يجمعهم الرشد والحق على طريقة واحدة، ولو عقلوا الرشد من الغي لاجتمعوا على الحق الذي هو طريق واحد مستقيم، والباطل سبل كثيرة يحمل عليها الهواء، قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي﴾ [25/ب] مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ²﴾.³

قوله: وانتصابه بمثل إذا لتقدير كوجود مثل، يعني أَنَّ ههنا مضافاً مقدراً هو الوجود بالمعنى المصدري، وهو العامل والناصب حقيقة، وإطلاق الناصب على المثل إنما هو لقيامه مقامه، والمثل هو قوله: ﴿ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾.⁴

قوله: وقيل: راهبٌ حمله على الفجور والارتداد، هو برصيصا كان يعبد الله في صومعة سبعين سنة، لم يعص طرفة عين، جاءه الشيطان المسمى بالأبيض، وهو الذي كان يأتي الأنبياء ليفتنهم، وحمله على الفجور بأن واقع جارية من بنات ملوك بني إسرائيل، فظهر حملها، ثم حمله الأبيض على قتلها ودفنها في موضع، فجاء الأبيض، وأخبر أخوتها بحالها، فجاؤوا إلى برصيصا، واستفسروا عنها، وقالوا: يا برصيصا ما فعلت أختنا؟ قال: قد جاء شيطانها فذهب بها، فجاء الأبيض إليهم في منامهم وأخبرهم بحالها، فجاؤوا إلى برصيصا وقالوا: يا برصيصا ما فعلت أختنا؟ قال: ليس قد أعلمتكم بحالها، فكأنكم اهتمتوني، فقالوا: والله لا نتهمك

¹ الحشر، 14/59.

² الأنعام، 153/6.

³ الطيبي، فتح الغيب، 337/15.

⁴ الحشر، 15/59.

واستحيوا منه وانصرفوا، فجاءهم الأبيض وقال: ويحكم إنهما مدفونة في موضع كذا، وإن طرف إزارها خارج من التراب، فانطلقوا فرأوا أختهم على ما أخبروا، فقدموا صومعة برصيصا، فأنزلوه ثم كتفوه وانطلقوا به إلى الملك، فأقرّ على نفسه بما فعل، فأمر الملك بقتله وصلبه على خشبة، فلما صلب أتاه الأبيض وقال: يا برصيصا أتعرفني؟ قال: لا، قال: أنا صاحبك، وكان قد صاحب قبل فقال: أطيعني في خصلة واحدة حتى أنجيك، فأخذ أعينهم وأخرجك من مكانك، قال وما هي؟ قال: تسجد لي، قال: أفعل، فسجد له، فقال: يا برصيصا هذا الذي أردته منك صارت عاقبه أمرك إلى أن كفرت بربك، إني بريء منك.¹

قوله: وفي النار، لغو متعلق بخالدين فيها، تأكيد، وعلى القراءة المشهورة هو ظرف مستقر وخالدين فيها حال، أي: فكان عاقبتهم أنهما حاصلان في النار حال كونهما خالدين فيها.

قوله: وتنكيره للتعظيم، أي: لعدّ عظيم لا يعرف كنهه لعظمته.

قوله: فلاستقلال الأنفس النواظر، أي: فلعدّهم قليلاً، كقوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ

الشُّكُورُ﴾.²

قوله: تمثيل وتخيل كما مرّ في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ﴾،³ الآية، من أن المعنى لعظم شأنها

بحيث لو عرضت على هذا الاجسام العظام وكانت ذات شعور وإدراك لا بين أن يحملتها واشفقن منها فالمعنى: ههنا أن القرآن لعظمة شأنه وجلاله [تنزيله بحيث لو أنزل على الجبل مع صلاته [26/أ] لرأيت

¹ الثعلبي، الكشف والبيان، 259/26؛ علي بن محمد الخازن، لباب التأويل بيروت: دار الكتب العلمية، 4، 273/1415.

² سبأ، 13/34.

³ الأحزاب، 72/33.

خاشعاً يتشقق من خشية الله حذراً من أن لا يؤدي حق الله في تعظيم القرآن،¹ والإنسان لقساوة قلبه، وقلة تدبره، لا يتخشع عند تلاوته.

قوله: ولذلك، أي: ولأجل كونه تمثيلاً وتخبيلاً عقبه بقوله: ﴿خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾،² فإن هذا القول مثل كنظائره، فإنه ونظايره هو المشار إليه بقوله: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ﴾، وفي بعض النسخ تأخير. **قوله:** فإن الإشارة إليه إلح عن قوله: تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ﴾، الآية، وتعلق العلم القديم به هو بالجر عطف على الوجود، أي: لتقدمه في تعلق العلم القديم به، فإن علم الله تعالى قديم لكنه تعلقه بالمعلوم الموجود يكون حين وجوده ضرورة كون التعلق نسبة متوقفة على الطرفين، فما هو مقدّم في الوجود يتعلق به العلم القديم قبل أن يتعلّق بما هو متأخر فيه.

قوله: المؤمن به على حذف الجارّ، ونظير ما تقول في قوم موسى من قوله تعالى: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ﴾،³ للمختارون، فنصف قومه بقولك: المختارون وأنت تريد المختارون منهم جرياً على ظاهر قوله تعالى: ﴿وَاخْتَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ﴾.⁴

قوله: مفعيل من الأمن قلبت همزته هاء، وزعم بعض أهل اللغة أنّ الهاء بدل من الهمزة، فإن أصله المؤمن كما قالوا: إياك وهياك.⁵ وقال حجة الإسلام: "المهيمن في حق الله أنّه القائم على خلقه بأعمالهم وأرزاقهم، وإنما قيامه عليهم باطلاعه واستيلائه وحفظه، وكلّ مشرف على كنه الأمر مسؤول حافظ له فهو

¹ الطيبي، فتوح الغيب، 342/15.

² الحشر، 21/59.

³ الأعراف، 155/7.

⁴ الأعراف، 155/7.

⁵ الزجاج، معاني القرآن، 151/5.

مهيمن عليه، والإشراف يرجع إلى العلم والاستيلاء إلى كمال القدرة والحفظ إلى الفعل، فالجامع بين هذه المعاني اسمه المهيمن، ولن يجتمع ذلك على الإطلاق والكمال إلا لله".¹

قوله: الذي جبر خلقه على ما أراد على أن يكون، من جبرته على الأمر إذا أكرهته، أو أجبر حالهم بمعنى أصلحه على أن يكون من جبرت الكسر إذا أصلحته، وقال الجوهري: الجبران تغني الرجل من الفقر، أو تصلح عظمه، وقال أيضاً: الجبر ضد القدر.

قوله: لتنزهه عن النقائص كلّها، فلا يتأتى لشيء من الكائنات أن يجد له شائبة من النقص، فلا جرم ينزهه ويقدسه.

قوله: الجامع للكمالات بأسرها، إنما فسرهما به للإشارة إلى وجه اتصال.

قوله: وهو العزيز الحكيم بما قبله، وهو كونه علة مستلزمة لما قبله، فإن كونه تعالى جامعاً لجميع الكمالات يستلزم تنزهه عن جميع النقائص ضرورة امتناع اجتماع المتقابلين،² وهذا هو المقتضى؛ لأن يسبحه جميع الكائنات على ما بيّناه آنفاً.

2.9. سورة الممتحنة

[بسم الله الرحمن الرحيم]³

قوله: فإنّ بها [26/ب] طعينة، الطعينة الهودج، والمرأة ما دامت في الهودج، والعقيدة الصغيرة، وأصل العقص اللَّيِّ وإدخال أطراف الشَّعر في أصوله.

¹ الغزالي، المقصد الأسنى، 72.

² الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، 182/8.

³ البسملة ليست في ب وج.

قوله: ولا غششتك منذ نصحتك، والغشش محرّكة المكدر المشوب، يقال: غشّه أي: لم يحضه النصح، أو أظهر خلاف ما أظهر كغششته، ومعنى نصحه الرسول عليه السلام التصديق بنبوته، ورسالته والانقياد لأوامره ونواهيه.

قوله: يفضون إليهم المودة، على أن يكون المودة مفعول تلقون، ويكون الباء مزيدة مؤكدة للتعدي، مثلها: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ﴾¹، أو إخبار الرسول على أن يكون مفعول تلقون محذوف، ويكون الباء للسببية.

قوله: فلا حاجة إلى إبراز الضمير... إلخ، دفع لما يقال: إنّه إذا جعلت صفة لأولياء جارية على غير من هي له، كان اللازم أن يقال: تلقون إليهم أنتم بالمودة، ووجه الدفع: أنّ هذا إنّما يلزم في الصفات التي هي أسماء دون التي هي أفعال، فلو قيل: أولياء ملقين إليهم بالمودة على الوصف لما كان بدّ من الضمير.² وههنا احتمال آخر، وهو أن يكون الجملة استئنافاً، كأنه لما قيل: ﴿لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾³، قيل: كيف تتخذوهم أولياء؟ فقيل: ﴿تَلْقُونَهُمْ بِالْمَوَدَّةِ﴾⁴.

قوله: حال من أحد الفعلين، وهما لا تتخذوا تلقون، فالمعنى: لا تتولّوهم أو توادّوهم، والحال أنّهم كفروا بما جاءكم من الحقّ.

قوله: بأن تؤمنوا به، يشير إلى أنه تعليل ليخرجون، أي: يخرجونكم بسبب إيمانكم بالله ربّكم.

¹ البقرة، 195/2.

² الطيبي، فتوح الغيب، 350/15؛ السمين الحلبي، الدر المصون، 297/10.

³ الممتحنة، 1/60.

⁴ الممتحنة، 1/60.

قوله: وفيه أي: في قوله: إن تؤمنوا تغليب للمخاطب، وهو المؤمنون على الغائب، وهو الرسول الذكر بهذا العنوان إذ الاسم الظاهر بمنزلة الغيبة والالتفات، أي: التفت من المتكلم إلى الغيبة للدلالة على ما يوجب الإيمان وهو الألوهية المدلول عليه بلفظ الله.

قوله: وعمدة للتعليق، أي: لتعليق الجزاء، وهو عدم اتّخاذ عدوّ الله وعدوهم أولياء بالشرط، وهو كونهم خارجين للجهاد في سبيل الله، وابتغاء مرضاته، فإنّ سببية هذا لهذا الجزاء إنّما هو باعتباره.

قوله: وجواب الشرط محذوف دلّ عليه لا تتخذوا أي: إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي فلا تتخذوا عدوّي وعدوكم أولياء.¹ وقيل: الجواب هو لا تتخذوا المذكور على ما جوّز بعضهم تقديم الجواب على الشرط.

قوله: معناه أي: طائل لكم في أسرار المودة، هذا إذا كان المودة مفعول تسرون ويكون الباء زائدة، أو الإخبار بسبب المودة، هذا إذا كان المفعول محذوفاً، ويكون الباء للسببية على ما مرّ في: ﴿تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ﴾.²

قوله: ومجيئه وحده بلفظ الماضي للإشعار... إلخ، يعني: أن مجيء الشرط وجوابه وما عطف عليه مضارعاً يقتضي مجيء هذا المعطوف أيضاً مضارعاً [27/أ] قيل: كل شي من العداوة وبسط الأيدي والالسة بالسوادبان ودأهم ارتداكم ليس مسببا من أن يظفروا بكم بل هي حاصلة وإن لم يظفروا بكم وأورد عليه ان ودأهم أن ترتدوا كفارا إذا كانت حاصلة من غير أن يظفروا بكم فلا يكون في تقيدها بالشرط فائدة فالأولى

¹ السمعاني، تفسير السمعاني، 5/414.

² الممتحنة، 1/60.

أن يجعل قوله: ﴿وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾¹ عطفًا على الجملة الشرطية كقوله تعالى: ﴿إِنْ يُقَاتِلُواكُمْ يُوَلُّوكُمُ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ﴾².

قوله: قدره اسم لما يؤتسى به، أي: يقتدى به، أي: قدوة لذهب مرضى بأن يؤتسى به، ويتبع أثره، وهو قولهم لكفار قومهم: ﴿إِنَّا بُرَاءٌ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ﴾³، الآية، روي عن صاحب الكشف إنه قال: لكل من القدوة والأسوة معنيان: أحدهما الاقتداء والاتباع، وثانيهما المقتدى والموتسى به،⁴ والآية تحتل الأمرين.

قوله: صفة ثانية، أي: أسوة حسنة كائنة في إبراهيم ومن معه.

قوله: أو حال من المستكن في حسنة، أي: أسوة حسنة هي حال كونها شكائنة في إبراهيم ومن معه.

قوله: لا لأسوة؛ لأنها وُصفت، وكون الوصف فاصلة يمنع عن عملها فيه.

قوله: ظرف لخبر كان، أي: قد كانت كائنة لكم أسوة حسنة في إبراهيم وقت قولهم لقومهم: ﴿إِنَّا بُرَاءٌ مِنْكُمْ﴾⁵، الآية.

¹ الممتحنة، 2/60.

² آل عمران، 111/3.

³ الممتحنة، 4/60.

⁴ الزمخشري، الكشف، 514/4.

⁵ الممتحنة، 4/60.

قوله: أي: بدينكم، أو بمعبودكم، أو بكم وبه، فلا نعتد بشأنكم وأهتكم، يشير إلى أنه لا بد لاستقامة معنى قوله: ﴿كَفَرْنَا بِكُمْ﴾¹، من أحد الأمرين: إما تقدير المضاف وهو الدين، أو المعبود، أو جعل الكفر بهم بمعنى عدم الاعتداد بشأنهم، وقوله: وبه، إشارة إلى أن المعطوف على الضمير المجرور مع جاره محذوف يدل عليه قوله: ﴿إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾².

قوله: استثناء من قوله: ﴿أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾³، أي: إنَّ لكم أسوة حسنة في أمور إبراهيم إلا في استغفاره لأبيه الكافر، فإنه ليس مما ينبغي أن تأتسوا به، فإن الاستغفار للكافر منهي عنه، واستغفار إبراهيم عليه السلام لأبيه كان قبل النهي، أو لموعدة وعدها إياه، وقال المصنف رحمه الله في سورة التوبة عند قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ﴾⁴، إن معنى قوله تعالى: لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ، لأطلبن مغفرتك بالتوفيق للإيمان، فإنه يجب أي يقطع ما قبله، وقال في سورة مريم عند قوله تعالى: ﴿سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾⁵، لعلمه يوفئك للتوبة والإيمان فإن حقيقة الاستغفار للكافر استدعاءً التوفيق لما يوجب مغفرته، انتهى. وقال بعضهم: الاستثناء في قوله: إلا قول إبراهيم منقطع، وذلك لأن هذا القول لا يندرج [27/ب] تحت الأسوة الحسنة التي هي قولهم: ﴿إِنَّا بُرَاءُ مِنْكُمْ﴾⁶، الآية، وقال صاحب التيسير: الاستثناء منقطع تقديره: لكن قول إبراهيم

¹ الممتحنة، 4/60.

² الممتحنة، 4/60.

³ الممتحنة، 4/60.

⁴ التوبة، 114/9.

⁵ مريم، 47/19.

⁶ الممتحنة، 4/60.

لأبيه لأستغفرن لك ربّي كان لموعده وعدّها أبوه، فظنّ أنّه أنجزها، فلما تبين إصراره تبرا منه، ولا يحل لكم ذلك مع علمكم.¹

قوله: ولا يلزم من استثناء المجموع... إلخ، دفع لما يقال: إن كونه من تمام المستثنى يستلزم كونه مستثنى أيضاً من القول الذي هو أسوة حسنة مع أنّه غير حقيق بكونه مستثنى منه، ألا يرى إلى قوله: ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾²، ووجه الدّفع: أنّه لا يلزم من استثناء المجموع استثنى جميع أجزائه، فجوز أن يكون من تمام قول المستثنى، ومن توابعه ولا يكون مستثنى، فكأنّه قال: أنا أستغفر لك، وما في طاقتي إلا الاستغفار. **قوله:** متّصل بما قبل الاستثناء، وذلك أنّهم لما خاطبوا قومهم بقولهم: ﴿وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ﴾³، ونبهوهم على إظهار العداوة، التجأوا إلى الله تعالى من كيدهم ومكرهم، وأنابوا إليه، واستعادوا من فتنهم.

قوله: أو أمر من الله للمؤمنين، أي: قولوا أيها المؤمنون: ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا﴾⁴ الآية.

قوله: ومن كان كذلك كان حقيقاً... إلخ، إشارة إلى وجه اتّصال هذا القول بما قبله، وفي القاموس: وأجاره: أنقذه، وأعادّه.⁵

قوله: ولذلك، أي: ولأجل كونه لمزيد الحثّ على الناس بإبراهيم، صدّر بالقسم، أي: والله لقد كان فإن القسم غاية في التأكيد، وأبدل عطف على صدر، أي: لأجل من يد الحث على الناس بإبراهيم أبدل

¹ عمر بن محمد النسفي، التيسير في التفسير إسطنبول: دار اللباب، 14، 385/2019.

² الممتحنة، 4/60.

³ الممتحنة، 4/60.

⁴ الممتحنة، 4/60.

⁵ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 369.

قوله: ﴿لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ﴾¹، الآية، من لكم فإن هذا القول يدلُّ على أنه لا ينبغي لمؤمن، أي: مؤمن كان أن يترك التأسي بإبراهيم، ومن معه، ويدلُّ أيضاً أن يترك التأسي مؤذناً ومشعر بسوء العقيدة وعدم الإيمان، ولذلك أي: ولأجل دلالاته على تركه مؤذناً بسوء العقيدة، عقَّبه بقوله: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾²، فإنَّ هذا القول جدير وحقيق بأن يوعده به الكفرة دون المؤمنين.

قوله: فوعدهم الله وأنجز، وفي القاموس: وَنَجَرَ حاجته: قضاها، كأُنْجَرَهَا.³

قوله: أي: لا ينهيكم عن مبرة هؤلاء، يعني: أن ههنا مضافاً محذوفاً هو المبرة، وذلك لأن قولهم: إن تبرؤهم بدل من الذين بدل الكل، ولا يتأتى ذلك إلا بتقدير هذا المضاف، والمبرة ضد العقوق.

قوله: روي أن قتيلة بنت عبد العزى لا يخفى ما في انتساب قبلة المشركة إلى أبيها عبد العزى دون زوجها أبي بكر رضي الله عنه من محافظة الأدب، ومراعاة شأنه رضي الله عنه.

قوله: فإن المطلع على قلوبهم يشير إلى فائدة قول الله: ﴿أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِمْ﴾⁴، فإنه كونه تعالى [28/أ]

العلم الذي يمكنكم تحصيله يعني أن العلم بمعنى الظنّ دون اليقين؛ لأنَّ طريقه من الحلق والأمارات لا يفيد اليقين، فحينئذ كان الملائم أن يعبر بلفظ الظنّ إلا أنه عبره بالعلم ليؤذن، بأن هذا الظنّ الحاصل من الحلق والأمارات الظاهرة بمنزلة العلم في وجوب العمل به.

¹ الممتحنة، 6/60.

² الممتحنة، 24/60.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 526.

⁴ الممتحنة، 10/60.

قوله: أي: إلى أزواجهن الكفرة، لقوله: يعنى أن المراد من الكفار ههنا أزواجهنَّ الكفرة خاصةً بدليل

قوله: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾¹، فإن هم والضمير في يحلون لا يصلح إلا للأزواج.

قوله: والتكرير للمطالعة، يعنى أن عدم حليّتهن عليهم يستلزم عدم حليّتهم عليهم وبالعكس، فقوله:

ولا هم يحلون لهنَّ يكون تكريراً، ولا يرتكب مثله إلا لنكتة، وهي ههنا المطالعة، وهي الجمع بين أمرين يكون

بينهما تناف في الجملة، وفي بعض الأحوال.

قوله: أو الأول لحصول الفرقة بينهما، والثانية للمنع عن الاستئناف، ويؤيده تفسير الأسلوب، وإفادة

المضارع المنفي الاستمرار، والوجه في تذكير لفظه الأول، وتانيث لفظه الثانية، على ما [في]² أكثر النسخ هو

الإشارة إلى جهتي التذكير والتأنيث، فالتأنيث باعتبار ظاهر اللفظ، والتأنيث باعتبار التأويل بالآية.

قوله: بما يعتصم به الكافرات، يشير إلى أن العصمة اسم لما يعتصم به، وأن الكوافر جمع كافرة على

ما تقرّر من جمع فاعلة على فواعل.

قوله: والمراد نهي المؤمنين عن المقام على نكاح المشركات، والمعنى: من كانت له امرأة كافرة بمكة

فلا يعتدن بها، لقد انقطعت عصمة الزوجية بينهما، روى أنه لما نزلت هذه الآية طلق عمر رضي الله عنه

امرأتين كانتا له بمكة مشركتين.³

قوله: أو حال من الحكم على حذف الضمير، أي: يحكمه الله.

¹ الممتحنة، 10/60.

² سقط من أ.

³ الخازن، لباب التأويل، 283/4.

قوله: وإيقاع شيء موقعه للتحقير، يعني أن المراد من شيء إذا كان أحداً، فالملائم أن يعبر بلفظ أحد فالعدول يقتضي نكتة، وهي هذا الدلالة على التحقير، وأن لا يغادر شيء من هذا الجنس، وإن قلَّ وحقر، والمبالغة في التعميم واستيعاب جميع أفراد الجنس.

قوله: أو شيء من مهورهنَّ، فالشيء على ظاهره.

قوله: فجاءت عقبكم، أي: نوبتكم، وفي القاموس: عاقب زيدٌ عمراً وعقبه تعقيباً: جاء بعقبه، والعُقبَةُ، بالضم: التَّوْبَةُ،¹ والمعنى: إن فاتكم أحد من أزواجكم، أي: تخلص منكم، وتذهب إلى الكفار، فجاء بعددها به نوبتكم، بأن يهاجر أحد من أزواج الكفار إليكم، فلزمكم إيتاء مثل مهرها، فأتوا مثل مهر تلك المهاجرة على المؤمن الذي ذهبت زوجته [28/ب] إلى الكفار، ولا تؤتوه زوجها الكافر.

قوله: وقيل معناه: إن فاتكم فأصبتم من الكفار عقبى، أي: إن فاتكم فقررتم وأصبتم من الكفار غنيمة، وقيل: معناه إن فاتكم فأصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم.

قوله: والتقيد بالمعروف مع أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - لا يأمر إلا به، تنبيه على أنه... إلخ، يعني إذا قيد معصية الرسول - صلى الله عليه وسلم - بالمعروف مع جلاله قدر وعلو منزلته، وأنه لا يأمر إلا بالمعروف، فما ظنك بطاعة غيره في المعصية، والمعروف كل ما وافق طاعة الله، وقيل: هو النهي عن النوح والدعاء بالويل، وتمزيق الثوب، وحلق الشعر ونتفه، وخمش الوجه،² ولا تحدث المرأة الرجل إلا إذا محرم، ولا تخلو³ برجل غير ذي محرم، ولا تسافر إلا مع محرم.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 116.

² البغوي، معالم التنزيل، 101/8.

³ سقط من ج من قوله: تنزيهه بحيث لو أنزل.... إلى قوله: ولا تخلو.

قوله: لكفرهم بها، هذا إذا كان المراد عامة الكفار، أو لعلمهم بأنه لا حظ لهم، أي: هذا إذا كان

المراد اليهود.

قوله: وعلى الأول، وهو أن يكون المراد عامة الكفار، وضع الظاهر في قوله: ﴿كَمَا يَتَّبِعُ الْكُفَّارُ﴾،¹

موضع الضمير؛ إذ المقام يقتضي أن يقال: كما يتسوا، للدلالة على أن الكفر أيسرهم على ما هو مقتضى

التعليق.

2.10. سورة الصَّف

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]²

قوله: سبق تفسيره في سورة الحديد، من أنه عدى باللام، وهو معدى بنفسه إشعاراً بأن إيقاع الفعل

لأجل الله تعالى، وخالصاً لوجهه، وأنَّ قوله: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾،³ حال يشعر بما هو المبدأ للتسييح،

وقد سبق منا أيضاً ما تعلق به.

قوله: ولم مركبة من لام الجرّ، وما الاستفهامية لام الإضافة يدخل على الاستفهامية، كما يدخل

عليها غيرها من حروف الجر في قولك: بم؟ وفيم؟ ومم؟ وعم؟ وإلام؟ وعلام؟⁴ والأكثر حذف ألفها مع

حرف الجرّ لكثرة استعمالهما معاً في الدالة على المستفهم عنه، فكأنهما شيء واحد، وقد جاء على زيادة ياء

السكت عند الوقف، ويحيى بعض ما يتعلق بهذا في سورة النبأ إن شاء الله تعالى.

¹ الممتحنة، 13/60.

² البسمة ليست في ب وج.

³ الصف، 1/61.

⁴ الزمخشري، الكشاف، 522/4.

قوله: ونصبه على التمييز، أي: عن النسبة للدلالة على أنَّ قولهم: هذا مقت خالص،¹ ووجه الدلالة أنَّ كونه تمييزاً عن النسبة التي بين الفعل والفاعل، أعني كَبُرَ أن تقولوا يفيد كونها هذا القول مقتاً خالصاً غير مشوب شائبة، وقوله: كبير عند من يحقر دونه كلَّ عظيم، إشارة إلى فائدة قوله: ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾،² من المدخلية في إفادة المبالغة في المنع عنه، وذلك لكونه أعظم من كلِّ عظيم.

قوله: مصطفىين، إشارة إلى كون صفحاً حالاً من الضمير في يقاتلون، وقوله: مصدر وصف به باعتبار أن الحال وصف لذى الحال بحسب المعنى.

قوله: حال من المستكن في الحال الأول، فيكون يعني أنه من [29/أ] الأحوال المتداخلة، والمعنى يقاتلون في سبيله حال كونهم مصطفىين مشبهين ببنيان مرصوفة أو كائنين كأئهم بنيان مرصوفة.

قوله: والرَّمي بالأدرة، وفي القاموس: الآدُرُ والمَادُورُ مَنْ يُصِيبُهُ فَتَقٌ فِي إِحْدَى حُصَيْنَيْهِ، والاسم: الأُدْرَةُ، وَحُصَيْنَةُ أَدْرَاءُ: عظيمةٌ بلا فَتَقٍ.³

قوله: والجملة حال مقررة للإنكار، أي: للإنكار المقاد بقوله: ﴿لَمْ تُؤْذُونِي﴾،⁴ فإنه إنكار للإيذاء، وقوله: فإنَّ العلم بنبوته... إلخ، بيان لكونها مقررة، وقوله: وقد لتحقيق العلم ببيان معنى قد، وفائدته ههنا، وهو تحقيق العلم كأنه قال: وتعلمون علماً يقيناً لا شبهة لكم فيه.

¹ الطيبي، فتح الغيب، 380/15.

² الصف، 1/61.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 342.

⁴ الصف، 1/61.

قوله: هداية موصلة إلى معرفة الحق، يشير إلى أن الهداية ههنا بمعنى الدلالة الموصلة؛ لأنها المنفية دون الدلالة على ما يوصل.

قوله: والعامل في الحاليين، أي: مصداقاً ومبشراً فإنهما حالاً عن ضمير المتكلم في رسول فكأنه قيل: ﴿رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا﴾،¹ الآية.

قوله: لا الجار؛ لأنه لغو، إذ هو صلة للرسول فلا يعمل، وذلك لأنَّ حروف الجر إنما تعمل بما فيها من الفعل لا بأنفسها، فأوقعت صلات لم تتضمن معنى الفعل، وأنى معمل².

قوله تعالى: ﴿اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾،³ قال محيي السنة رحمه الله: "الألف فيه للمبالغة في الحمد، وله وجهان: أحدهما: أنه مبالغة من الفاعل، أي: الأنبياء كلهم حامدون الله عزَّ وجلَّ، وهو عليه السلام أكثر حمداً من غيره، والثاني: أنه مبالغة في المفعول، أي: الأنبياء كلهم محمودون لما فيهم من الخصال الحميدة، وهو عليه السلام أكثر مناقباً، وأجمع للفضائل والمحسن التي يُحمد بها".⁴

قوله: أي: لا أحد أظلم ممن يدَّعي إلى الإسلام الظاهر حقيقةً بالمقتضي له خير الدارين، بيان لفائدة تقييد الافتراء على الله ههنا تكون المفتري مدعوا إلى الإسلام، فإن قوله: وهو يدعي جملة وقعت حالاً من فاعل افتري، والفائدة هي معسر مدخلة في كون المفتري أظلم جميع الناس، وقوله: فإنه يعمُّ... إلخ، بيان لكون هذا الوضع سبباً لكون المفتري أظلم، فإن هذا الافتراء يعم إثبات المنفي الذي هو كون آياته معجزة،

¹ الصف، 6/61.

² في الأصل: فمن أين تعمل.

³ الصف، 6/61.

⁴ البغوي، معالم التنزيل، 109/8.

فتسميها سحراً، إثبات لما ليس بثابت، ونفي الثابت الذي هو الإسلام الظاهر حقيقة وثبوتة فتكذيبه نفي له.

قوله: لا يرشدكم، فلا إلى فيه حبهم، وهو إجابة الإسلام وإن أرشدكم إلى الإسلام، فلا ينافي كونه مدعواً إلى الإسلام، ما واللام مزيدة لما فيها من معنى الإرادة، أي: اللام مزيدة في فعل الإرادة تأكيداً له لما فيها معنى الإرادة في قولك: جئتكم لإكرامكم.¹

قوله: كما في لا أبالك حيث زيدت اللام بعد المضاف، وهو اسم تأكيداً للإضافة، والأصل فيه أن يقال: لا أب لك على أن يكون اسم لم [29/ب] مبنياً على ما ينصب به، ويكون الجار مع المجرور خبراً له، وقيل: معنى لا أبالك أي: كنت على وجه لا تعرف لك أب.

قوله: أو يريدون الافتراء على أن يكون المفعول محذوفاً، فيكون للتعليل استئناف مبين كأنهم قالوا: كيف يعمل؟ فقال: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾،² الآية.

قوله: والجهد المؤدي إلى كمال غيرهم، وذلك لأن الجهاد بالأموال بإعطائها للغير، ليجاهد ذلك الغير فكان الإعطاء مؤدياً إلى كمال ذلك الغير.

قوله: والمراد به أي: بما ذكر من قوله: تؤمنون وتجاهدون الأمر ويؤيده أمران أحدهما قراءة ابن مسعود آمنوا وجاهد على الأمر وثانيهما أنه أجيب بقوله: يغفر لكم.

¹ الزمخشري، الكشاف، 4/525.

² الصف، 6/61.

قوله: إيداناً بأنه لا يترك وجه الإيدان أنه يخبر عن إيمان وجهاد موجودين، ونظيره قول الله، أي:

يغفر الله لكم، وغفر الله لك جعلت بالمغفرة لقوة الرجاء كأنها كانت ووجدت.

قوله: يعني بما ذكر، بيان لما يصحح كون اسم الإشارة مفرداً، والمشار إليه مثنى.

قوله: إن كنتم من أهل العلم، إشارة إلى معنى تقييد خير لكم بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾¹، وفائدته

وهي الإشارة إلى أنه لا اعتداد بفعل الجاهل، ولا خير له فيه.

قوله: أو لشرط أو لاستفهام دلّ عليه الكلام، أي: أو هو جواب لشرط محذوف دلّ عليه تؤمنون

أي: أن تؤمنوا وتجاهدوا يغفر لكم، أو هو جواب لاستفهام محذوف دلّ عليه هل أدلكم أي: هل تقبلون أن

أدلكم يغفر لكم، ويبعد جعله جواب هل أدلكم تضعيف لما قاله الفراء من أنه جواب لقوله: هل أدلكم

وذلك لأنّ مجرد دلالة عليه السلام إياهم على ما ينفعهم لا يوجب مغفرة الله إياهم، إنّما الموجب لذلك أن

يؤمنوا بالله ورسوله، ويجاهدوا في سبيله بأموالهم وأنفسهم، وقال صاحب الكشف: إن وجه قول الفراء هو

أنّ متعلق الدلالة هو التجارة، والتجارة مفسرة بالإيمان والجهاد، فكأنّه قيل: هل يجبرون بالإيمان والجهاد يغفر

لكم.

قوله: ولكم إلى هذه النعمة المذكورة نعمة أخرى عاجلة، إشارة إلى ما يصحح التأنيث في أخرى،

وإلى ما يصح المغايرة المعادة بها، وإلى أن محلها الرفع على أنها مبتدأ من كون موصوفها مونثاً، وكونها نعمة

عاجلة يحبونه كون لكم مقدرة، وقوله: إلى إشارة إلى كون الكلام متضمناً لمعنى الانضمام.

¹ الصف، 11/61.

قوله: وقيل: أخرى منصوبة بإضمار يعطكم، أو يحبون، أي: يعطكم نعمة أو تحبون نعمة أخرى،

والأدلّ هو المدلول عليه بالمذكور سابقاً لكونه نعماً، ومعطى، والثاني هو المدلول عليه بقوله: يحبونها.

قوله: وهو أي: نصر من الله على الوجه الأول، وهو كون أخرى مرفوعة على أنها مبتدأ بدل من

آخر [أ/30] أو بيان لها، أي: ولكم سوى ما ذكر من النعمة نصر من الله.

قوله: وعلى قول النصب، أي: في أخرى خبر محذوف، أي: هي نصر من الله، وقد قرئ بما عطف

عليه وهو وفتح قريب بالنصب على البدل، أي: من أخرى أو الاختصاص أو المصدر،¹ أي: يخصكم أو ينصرك نصراً من الله وفتحاً قريباً.

قوله: لأن المعنى: كونوا بعض أنصار الله، يعني أن القراءة بالتنوين، واللام ظاهر في المعنى المقصود،

بخلاف القراءة على الإضافة، فإن المعنى الظاهر حينئذ: كونوا جميع أنصار الله؛ لأن الأنصار حينئذ محصورون معيّنون، فحملها عليهم يفيد ذلك.

قوله: أي: من جندي متوجهاً إلى نصره الله، يريد أن قوله: من أنصاري إلى الله لا يصحّ حمله على

ظاهره، وأن يكون المعنى من ينصرتي مع الله،² وإلا لم يطابقه جواب الحوارين: نحن أنصار الله، بل المطابق

له: نحن ننصرك مع الله، فلا بدّ أن يؤول بما يطابقه الجواب، ويتأتى معنى التعدية بإلى، وهو من جندي متوجهاً إلى نصره الله.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل، 210/5.

² الزمخشري، الكشاف، 528/4.

قوله: والإضافة الأولى، أي: إضافة أنصاري إضافة أحد المتشاركين إلى الآخر، لما بينهما من الاختصاص الذي لا بد منه في تلك الإضافة، والمعنى: من الأنصار الذين يختصون بي، ويكونون معي في نصره الله،¹ والثانية وهي إضافة أنصار الله إضافة الفاعل إلى المفعول، والمعنى: نحن الذين ينصرون الله.

قوله: والتشبيه باعتبار المعنى، بيان لما يصحح التشبيه المستفاد من الكاف في قوله: كما قال، فإنه بحسب لفظه تشبيه كونهم أنصار الله، بقول عيسى: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾،² وهذا مما لا صحّة له، فلا بد أن يكون باعتبار المعنى، بأن بأن يكون المراد: قل لهم كما قال، على أن يكون تشبيه القول على القول، أو كونوا أنصار الله كما كان الحواريون على أن يكون تشبيه الكون على الكون.

قوله: من الحُور، وهو البياض، قال المصنف في سورة آل عمران: حوارِي الرجل خالصة، ومنه الحواريات للحضريات لخلوص الواهن، سمي به أصحاب عيسى عليه السلام لخلوص نيتهم، ونقاء³ سريرتهم. وقيل: كانوا ملوكاً يلبسون البيض استنصرهم عيسى عليه السلام من اليهود، وقيل: قصارون يحورون الثياب، أي: يبيضونها، انتهى.⁴ وقال بعضهم: كانوا يطهّرون نفوس النَّاس بإفادتهم العلم والدين، وقال بعضهم: الحواريون المجاهرون، والحواريُّ عند الحرب المجاهد.

¹ الزمخشري، الكشاف، 528/4؛ الطيبي، فتوح الغيب، 398/15.

² آل عمران، 52/3.

³ كتبت في أ نقماء وهو خطأ.

⁴ الزمخشري، الكشاف، 19/2.

2.11. سورة الجمعة

[بسم الله الرحمن الرحيم]¹

قوله: وقد قرئ الصفات الأربع بالرفع على المدح، كأنه قيل: هو الملك القدوس، ولو قرئت منصوبة لكان وجهاً [30/ب] كقول العرب: الحمد لله أهل الحمد، هكذا في الكشف.

قوله: لأن أكثرهم لا يكتبون، قيل: بدأت الكتابة بالطائف أخذوها من أهل الحيرة، وأهل الحيرة من أهل الأنبار، وهي موضع قريب من بغداد، وفي بعض الكتب: أن أول من استخرج الخط العربي ثلاثة رجال من أهل مسكن، وهي قرية من أعلى الأنبار، [يقال] لأحدهم مرامر بن مرة، وللآخر: أسلم بن سودة،² وللثالث: عامر بن جدوة، نظروا [رماً] في شاطئ الفرات آثار رجل البط فشبهوها بالخطوط، فقالوا: [هلموا] نستخرج منها خطأ غير الخطوط القديمة، ثم فكروا في كلام الخلق، فوجدوا سائر الكلام تدور على ثمانية وعشرين حرفاً، وتصوروا على أبجد هوز حطي كلمن سعفص قرشت حروفاً، ووجدوا هذه اثنين وعشرين حرفاً، فعازهم ستة أحرف: الثاء والحاء والذال والضاد والطاء والغين فصوروها تخذ ضطع فتّم بذلك الكلام، ثم صرفوا الألفاظ، وألفوا بعضها إلى بعض، واصطلحوا على ما يصلونه من الكلام أو يقطعونه بالحروف المذكورة، فكان منه هذا الخط العربي، والله أعلم بصحته.³

قوله: وسيلحقون، إشارة إلى ما في معنى لما من المتوقع والانتظار.

¹ البسملة ليست في ب وج.

² في المصادر: السدرة.

³ الطيبي، فتوح الغيب، 401/15.

قوله: وهو بيانٌ لشدة احتياجهم إلى نبيٍّ يرشدهم، وإزاحة... إلخ، وهم لكونهم مشتركين محتاجون إلى نبيٍّ يرشدهم إلى التوحيد، ولكونهم غائرين في خبث الجاهلية، لا يتصور من أحدهم أن يتعلم الرسول عليه السلام منه.

قوله: ذلك الفضل الذي امتاز به عن أقرانه، وهو كونه نبيّ أبناء عصره، ونبيّ أبناء العصور الآتية.

قوله: والعامل فيه معنى، وهو الشبه، والكاف زائدة، والمثل بمعنى النظر والشبيه.

قوله: أي مثل الذين كذبوا، ليشير إلى أن محلّ الذين هو الرفع على أنه المخصوص بالذم بتقدير المثل المحذوف القائم مقام الذين، وفاعل بئس هو مثل القوم.

قوله: وهم المكذبون بآيات الله، وهي آيات التوراة الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، فإنهم حرفوها وحملوها على غير مدلولها.

قوله: ويجوز أن يكون الذين صفة للقوم، والمخصوص بالذم محذوفاً تقديره بئس مثل القوم المكذبين هذا المثل، أو بئس المثل مثل القوم المكذبين.¹

قوله: تهودوا يعني: أن هادوا من هاد يهود إذا تهود، أي: صار يهودياً.

قوله: إذ كانوا يقولون: نحن أبناء الله وأحباؤه، يشير إلى أن الولي ههنا بمعنى الحب، وهو اسم فاعل اعتمد فأعمل في الله، ومن دون الناس حال من الضمير الراجع إلى اسم إن كنتم تزعمون أنكم تحبون الله متجاوزين عن الناس فتمنوا الموت، فإن الحب يحب لقاء محبوبه، ولا يكره قربه. [31/أ]

¹ السمين الحلبي، الدر المصون، 327/10.

قوله: والفاء لتضمّن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف، يعني: دخلت الفاء في خبر إن لتضمن اسمها، وهو الذي سماه اسماً لالتّحاده معه باعتبار الوصف، وهو الفرار، يعني: أن كونه شرطاً وسبباً للجزاء إنّما هو باعتبار وصفه، فكأنه قال: إن فررت من أيّ موت فررت فإنه ملاقيكم، على ما أشار إليه بقوله: فكأنّ فرارهم يسرّع لحوقهم، وفي تفسير الكواشي: "زعم بعضهم: إن هذا إنّما يجوز إذا كان "الذي" مبتدأ، وهو ههنا صفة، وهذا ليس¹ بملازم، لأن الصفة والموصوف كالشيء الواحد، ولأن الذي لا يكون إلا صفة، فإذا لم يذكر الموصوف معه دخلت الفاء، فكذلك إذا دُكر".²

قوله: فامضوا مسرعين، قد اختلف المفسرون في معنى قوله تعالى: ﴿فَاسْعَوْا﴾،³ فقال بعضهم: معناه فامضوا ويؤيده أنه قرئ به، وقال بعضهم: معناه فأسرعوا، يؤيده ما روى أن ابن عمر لما سمع الإقامة وهو بالبقيع أسرع في المشي، وقال بعضهم: فاقصدوا وتوجّهوا، ويؤيده ما روي عن الحسن: ليس السّعي على الأقدام، ولكنه على النيات والقلوب، والمصنف رحمه الله جمع المعاني الثلاثة، واستدلّ على اعتبار القصد بقوله: فإنّ السّعي دون العدد، وفي القاموس: سَعَى سَعْيًا: قَصَدَ، وَمَشَى.⁴

قوله: وإفراد التجارة برّد الكناية، يعني أن الظاهر أن يقول إليهما برّد الكناية إلى التجارة واللهو، فإفراد التجارة برّد الكناية؛ لأنها المقصودة لهم، لاحتياجهم إليها، وانتفاعهم بها، دون اللهو، فإنّ المراد من الطبل الذي يستقبلون به العير، وهو لا يصلح أن يكون مقصوداً.

¹ في المصدر: لا يوجد ليس.

² أحمد بن يوسف الشيباني، الكواشي بيروت: دار الكتب العلمية، 2021، 196/3.

³ الجمعة، 9/62.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1295.

قوله: والتَّرديد للدلالة... إلخ، يعني أنَّ سبب انفضاضهم كان مجموع الأمرين، فكان الظاهر أن يقول: إذا رأوا تجارة ولهو انفضُّوا بلا ترديد، فجعل كل واحد منهما وحده سبب الانفضاض لأجل أن يدلَّ بذلك على أن الانفضاض إلى الله غاية، ونهاية في المذمومية.

قوله: وقيل: تقديره إذا رأوا تجارة انفضُّوا إليها... إلخ، فيكون كلُّ منهما بانفراده سبب الانفضاض.

2.12. سورة المنافقين

[بسم الله الرَّحْمَن الرَّحِيم]¹

قوله: الشَّهادة إخبار عن علم، يريد بيان عدم منافاة كون قولهم: ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾²، وبيانه أن كونهم كاذبين في قولهم: ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾³، معناه: نعلم ونتيقن أنك لرسول الله، وظاهر أن هذا غير مطابق للواقع، لعدم اعتقادهم بأنه عليه السلام رسول الله.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾⁴، أو أن يكون قولهم: أنك لرسول الله صدقاً ومطابقاً للواقع، لكونهم كاذبين في أنك لرسوله، وفي الكشف: فائدة هذا القول أنه لو قالوا: نشهد أنك لرسول الله، والله يشهد [31/ب] إنَّ المنافقين لكاذبون، لكان يوهم أن قولهم هذا كذب، فوسَّطَ بينهما قوله: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾⁵، ليميط هذا الإبهام، انتهى.⁶ وهذا نوع من التتميم لطيف المسلك.

¹ البسمة ليست في ب وج.

² المنافقين، 1/63.

³ المنافقين، 1/63.

⁴ المنافقين، 1/63.

⁵ المنافقين، 1/63.

⁶ الزمخشري، الكشف، 4/538.

قوله: فإنها تجرى مجرى الحلف في التوكيد، فإنَّ الشَّهادة بعد الدعوى توكيد لاستحقاق المدَّعي لما ادَّعاه واليمين كذلك، فشبهت به لذلك الجامع، وأطلق اسمه عليها، وفي الكشف: يقول الرجل: أشهد بالله في موضع أقسم، واستشهد به أبو حنيفة رضي الله عنه على أن الشهادة يمين.¹

قوله: لو قرئ إيمانهم بكسر الهمزة، أي: اتخذوا ما أظهروه من الإيمان بألسنتهم، ويؤيد هذا القراءة **قوله:** ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾.²

قوله: صدأً على أن يكون صدوا من الصَّدِّ، بمعنى المنع، أو صدوداً على أن يكون من الصدود بمعنى الإعراض، أي: منعوا الناس عن سبيل الله، أو أعرضوا عن سبيله.

قوله: ذلك القول الشَّاهد على سوء أفعالهم، وهو ﴿سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾.³

قوله: آمنوا ظاهراً، ثم كفروا سراً، يشير إلى دفع ما يقال: إنهم لم يكونوا إلا على الكفر الدائم، فما معنى قوله: آمنوا ثم كفروا،⁴ ووجه الدفع أمران، أحدهما: أنهم آمنوا ظاهراً، أي أظهروا الإيمان باللسان، ثم كفروا سراً أي: استمرُّوا على الكفر بالقلب، على ما يشعر به قوله: فيما بعد، حتى تمرنوا على الكفر، واستحكموا، وهذا إذا كان المراد المنافقين، وثانيهما: آمنوا إذا رأوا آية ثم كفروا حيثما سمعوا من شياطينهم شبهة، وهذا إذا كان المراد أهل الرِّدَّة.

قوله: لدلائقهم، يقال: ذلق اللسان بالكسر يذلق ذلقاً: درب وحرار، ولسان ذلق أي: فيه حدة.

¹ الطيبي، فتح الغيب، 426/15.

² المنافقين، 3/63.

³ المنافقين، 2/63.

⁴ الزمخشري، الكشف، 539/4.

قوله: وقبح المخبر، قال الجوهري: والمخبر والمخبر: خلاف المنظر. وكذلك المخبر والمخبر أيضاً بضم الباء.¹ وقيل: المخبر محل الاختبار.

قوله: كجنهم، واتهامهم أي: هم لكونهم خائفين متهمين بالكفر والنفاق، لا يسمعون صوتاً في العسكر بأن ينادي مناد، أو انفلتت دابة، أو أنشدت ضالة، ظنوه واقعة عليهم، وأنهم يراؤون بذلك.²

قوله: وعلى هذا يكون الضمير للكل على ما يقتضيه حمل المفعول الثاني على الأول، وحيث كان الظاهر أن يقال: هي العدد، فجمع الضمير بالنظر إلى الخبر، وهو العد، وقيل: ونظيره هذا ربي في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي﴾،³ فَإِنَّ حَقَّه أن يقال: هذه، فجعل المبتدأ مثل الخبر لكونهما عبارة عن شيء واحد.

قوله: لكن ترتب قوله: فاحذرهم عليه يدل على أَنَّ الضمير للمنافقين، إذ لا وجه لجمع الضمير سوى كونه راجعاً إلى المنافقين.

قوله: وهو طلب من ذاته أن يلعنهم، يعني أنه من أسلوب التجريد.

قوله: والأذل على هذه [32/أ] القراءة مصدراً وحال على تقدير مضاف، كخروج أو إخراج، أي: ليخرجن خروج الأذل، أو إخراج الأذل، أو مثل، أي: ليخرجن الأعز مثل الأذل، ومشبهاً الأذل، وقال صاحب الكواشي: يجوز أن يكون حالاً بزيادة الألف واللام كأرسلها العراك.

¹ الجوهري، الصحاح، 641/2.

² الثعلبي، الكشف والبيان، 450/26.

³ الأنعام، 78/6.

قوله: عن ذكره كالصلوات وسائر العبادات المذكورة، يعني أنَّ الذكر ههنا بمعنى المذكر، كما في قوله:

﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾¹.

قوله: وتوجيه النَّهي إليها للمبالغة، يعني أن المنهي بالحقيقة هم المؤمنون، وأنَّ المراد ههنا نهيهم عن اللهو، فتوجيه النهي إلى الأموال والأولاد وجعلها منهيّاً إنما هو للمبالغة، يعني أنها لقوة سببها للهو، وكثرة مدخليتها فيه، كأنها هي اللاهي، فصار المقصود نهيها عنه، ولذلك أي: ولأجل كون هذا التوجيه للمبالغة، وكون المبالغة مطلوبة في هذا المقام، قال: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾²، بحصر الخسران في الفاعلين وعدم الاعتداد بما عداه، مما يوجب الخسران، وذلك لأنَّ في هذا الفعل بيع العظيم الباقي -وهو الثواب على ذكر الله- بالحقير النافي من الأموال والأولاد.

قوله: أي يرى دلائله، أي: يأتي دلائل الموت ويراها، يعني أنه لا بدَّ لارتباط قوله: ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي﴾³، من تقدير هذا المضاف، وملاحظة هذا المعنى، وحمله بعضهم على ظاهره، ولم يقدر المضاف وجعل.

قوله: ﴿لَوْلَا أَخَّرْتَنِي﴾⁴، بمعنى سؤال الرجعة.

قوله: وجزم لكن للعطف على موضع الفاء وما بعده، وهو كونه واقعة في جواب الشرط مجزوماً

بالشرط، كأنه قيل: إنَّ أخَّرْتَنِي ﴿فَأَصْدَقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾⁵.

¹ العنكبوت، 45/29.

² المنافقون، 9/63.

³ المنافقون، 10/63.

⁴ المنافقون، 10/63.

⁵ المنافقون، 10/63.

2.13. سورة التغابن

[بسم الله الرحمن الرحيم]¹

قوله: بدالاتها على كماله واستغناؤه، يعني أن تسبيحها إنما هو بلسان الحال، فإن تلك المخلوقات مع ما فيها من الصفات ووثائق الصنع تدلُّ على كون خالقها كاملاً في جميع الصفات، منزّهاً عن جميع شوائب النقص من العجز والجهل والسّفه وغيرها، وتدلُّ أيضاً على كونه مستغنياً عن جميع ما سواه من المخلوقات.

قوله: قدّم الطرفين للدلالة على اختصاص الأمرين، أي: الملك والحمد به تعالى من حيث الحقيقة، وذلك لأن الملك له على الحقيقة دون غيره؛ لأنه مبدئ كلّ شيء، ومبدعه، والقائم به، والحافظ، وكذلك الحمد؛ لأن أصول النعم وفروعها منه، وأما ملك غيره فهو إما تسليط منه كما في الحكام الجائرة، أو استرعاء كما في الحكام العدول، وحمده اعتداد بأن نعمة الله جرت على يده، هكذا في الكشف.²

قوله: لأن نسبة ذاته المقتضية للقدرة إلى الكلّ على سواء، يعني أن قدرته تعالى لكونها مقتضى [32/ب] ذاته ولازمة لها غير مختلفة عنها تكون إلى جميع الأشياء على سواء، فلا يتصور كون بعضها مقدوراً له تعالى دون بعض، بل هو قدير عليها كلها.

قوله: ثم شرع فيما ادّعاه من كونه قادراً على كلّ شيء من الذوات والصفات، كالكفر والإيمان، فقال: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْكُمْ كَافِرٌ﴾³،⁴ مقدر كفره ضرورة كون المخلوق والمقدّر مقدور الخالق المقدير،

¹ البسملة ليست في ب وج.² الزمخشري، الكشف، 545/4.³ التغابن، 2/64.⁴ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 201/8.

وفي جعل هذا شروعاً فيما ادَّعاه، وتوصيف الكافر والمؤمن بالمقدر كفره وإيمانه، ردُّ على المعتزلة القائلين بأن العباد هم الفاعلون للكفر والإيمان.

قوله: حيث زَيَّنكم بصفوة أوصاف الكائنات، وخصَّكم بخلاصة خصائص المبدعات من المزاج الأعدل، واعتدال القامة، والتميز بالعقل، والإفهام بالنطق والإشارة والخط، والتهدي إلى ¹ أسباب المعاش والمعاد، والتسلط على ما في الأرض، والتمكُّن من الصناعات، وانسياق الأسباب والمسببات العلوية والسفلية، إلى ما يعود عليهم بالمنافع إلى غير ذلك.² **قوله:** وجعلكم نموذج جميع المخلوقات، أي: الجسمانية والروحانية، وذلك لما في الإنسان من البدن المادي والنفس المجردة. **قوله:** فأحسنوا سرائركم حتى لا يمسح بالعذاب طواركم، إشارة إلى وجه اتِّصال قوله: ﴿وَالَيْهِ الْمَصِيرُ﴾،³ بما قبله. **قوله:** والبشر يطلق للواحد والجمع، دفعٌ لما يقال: إن أفراد بشر يقتضي أن يقال: أبشر يهدينا، ووجه الدِّفع: أنه اسم جنس يصحُّ أن يطلق للواحد والجمع، والمراد ههنا الجمع لقولهم: رسلهم. **قوله:** عن كلِّ شيءٍ إن يشير إلى مقام إطلاق استغنى من العموم.

قوله: يدلُّ على حمده كل مخلوق، وذلك لأن حقيقة الحمد هو إظهار صفة كمال المحمود، ولا شك أن كل مخلوق مظهر لكمال خالقه. **قوله:** لقبول المادة، وحصول القدرة، أي: لو لم يكن البعث يسيراً عليه تعالى بل كان عسيراً لكان ذلك إما لمنع المادة عن ذلك، وعدم قبولها إياه، أو لعجز الفاعل، وعدم اقتداره عليه، وكلاهما منفي، أما الأول فلعدم اقتضاء المواد الممكنة العدم في شيء من الأوقات، وأما الثاني فلاقتدار

¹ في الأصل: البيضاوي، أنوار التنزيل، 262/3.

² المصدر السابق، 262/3.

³ التغاين، 3/64.

الفاعل وهو سبحانه وتعالى على إبدائها وإنشائها، وإنشاء ما هو أعظم مما يبعث، وكون قدرته كاملة غير مشوبة بشائبة من العجز.

قوله: فإنَّه بإعجازه ظاهر بنفسه مظهر لغيره، استدلالٌ بثبوت الحدِّ على ثبوت المحدود، إذ معنى النور هو الظَّاهر بنفسه المظهر لغيره. **قوله:** لأجل ما فيه من الحساب والجزاء، يعني أنه لا بدَّ ههنا من تقدير المضاف، ليتأتى التعليل المستفاد من اللام، وقيل: المعنى في يوم الجمع. **قوله:** واللام فيه للدلالة... إلخ يعني أتى بلام الجنس ليدلَّ بذلك على أن حقيقة التغابن في أمور الآخرة لعظمتها [33/أ] ودوامها، وأما أمور الدنيا فهي لحقارتها وزوالها، فليس ولا يوجد فيها حقيقة التغابن. **قوله:** أي: عملاً صالحاً، يعني أن نصب صالحاً على أنه صفة للمصدر. **قوله:** للثبات والاسترجاع، إنما قال ذلك؛ لأن هداية القلب قد حصلت بالإيمان، والاسترجاع عند حصول المصيبة هو أن يقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، كقوله: ﴿وَيَشِيرُ الصَّابِرِينَ* الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾¹ وقد يكون الاسترجاع بالقلب على ما ذكره رحمه الله عند هذا القول. **قوله:** وبالنصب على طريقة سعة نفسه، على أن يكون بحذف الجارِّ، أي: يهد في قلبه أو يكون تمييزاً فإنه يجوز تعريف التمييز في الشذوذ. **قوله:** في وجوه الخير، إشارة إلى مفاد إطلاق أنفقوا من العموم، وقوله: خالصاً لوجهه لأن الخيرية لا يتأتَّى بدونه. **قوله:** أي: افعلوا ما هو خير لكمين يشير إلى أن نصب خير المحذوف، وكون قوله: خير لأنفسكم تأكيداً للحث على امتثال هذه الأوامر المذكورة باعتبار أنه كالحاتمة لها، وكالترجيح على ما اعتقدوا فيه الخير من الأموال والأولاد. **قوله:** أو خبراً لكان مقدراً جواباً للأوامر، أي: اتقوا الله واسمعوا وأطيعوا يكن خيراً لأنفسكم. **قوله:** يعطى الجزيل بالقليل، يشير إلى المبالغة المفادة بصيغة فاعول، وإلى أنَّ الشكور في حقِّ الله بمعنى أنه يعطى الثواب الكثير بالعمل القليل، والعرب تقول:

¹ البقرة، 155/2-156.

دابة شكور إذا ظهرت من السمن فوق ما يعطى من العلف،¹ وحقيقة الشكر عند أهل الحق الاعتراف بنعمة المنعم على سبيل الخضوع؛ لأنَّ الرَّجُل قد يعترف بنعمة ربِّه على سبيل الاستهزاء، فلا يقال: إنَّه يشكره.

2.14. سورة الطلاق

[بسم الله الرحمن الرحيم]²

قوله: حَصَّ النداء، وعمَّ الخطاب بالحكم، يعني كان حقه أن لا يخصَّ النداء كالخطاب، ويقال: يا أيها المؤمنون إذا طلقتم النساء، أو يخصَّ الخطاب أيضاً، ويقال: يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقهنَّ، فخصَّ النداء مع أن الكلام معهم جميعاً لأنه عليه السلام إمام أمته، فنداؤه كندائهم، يقال لشرف القوم وكبيرهم: يا فلان افعلوا كيت وكيت، ففيه إظهار كونه عليه السلام قدوة، واعتباراً لكونه إماماً رفيع الشأن، ولهذا اختير لفظ النبي على الرسول لما في لفظ النبي من الدلالة على الرفعة وعلو المرتبة، روي أن البراء لما قال في الدعاء: ورسولك الذي أرسلت، قال صلى الله عليه وسلم: لا ونبيك الذي أرسلت.³ **قوله:** أو لأن الكلام معه خاصة، والحكم يعثهم، فحينئذ لا بدَّ من تخصيص النداء، وتعميم الخطاب، وقال بعضهم: إن الله خاطب النبي صلى الله عليه وسلم أولاً، ثم لما في الطلاق من الكراهة صرف الخطاب، وتلونه إلى أصحابه إجلالاً وتعظيماً لشأنه.⁴ وقال بعضهم: معناه يا أيها النبي قل لأمتك إذا [33/ب] طلقتم النساء. **قوله:** والمعنى إذا أردتم تطليقهنَّ، كقوله: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾،⁵ أي: إذا أردت القراءة فاستعذ بالله. **قوله:** على تنزيل المشارف منزلة الشارع فيه، يعني أنه من المجاز بالمشارفة كقوله عليه السلام: «من قتل قتيلاً

¹ الثعلبي، الكشف والبيان، 4/255؛ الواحدي، التفسير الوسيط بيروت: دار الكتب العلمية، 2/524/1994؛

² البسملة ليست في ب وج.

³ محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي، الجامع لأحكام القرآن القاهرة: دار الكتب المصرية، الطبعة 2، 1964، 1/413.

⁴ محمود الألوسي، روح المعاني بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت. 14/325.

⁵ النحل، 16/98.

فله سلبه». ¹ **قوله:** أي وقتها، وهو الطهر سواء كان طهراً يصح عدّه من العدة، وهو الذي لم يجامعن فيه، أو لا يصحّ عده منها، وهو خلافه، وينبغي أن يعلم أن الطلاق قسمان: سني وبدعي، والسني هو أن يطلق المرأة في طهر لم تجامع فيه، فتتحل حتى تنقضي عدتها، والبدعي هو أن تطلق في الحيض، أو في النفاس، أو طهر وطئت فيه. **قوله:** فإنّ اللام في الأزمان، وما يشبهها للتأقيت، دليل لكون المراد من العدة الطهر دون الحيض. **قوله:** ومن عدّ العدة بالحيض، أي: من حمل العدة بالحيض دون الطهر علق اللام بمحذوف، مثل مستقبلات، أي: فطلقوهنّ حال كونها مستقبلات لعدتهنّ، فإنه إذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم على الحيض الأول من حيوضها، فقد طلقت مستقبلية لعدتها، ويصحّ هذا الوجه قول بعضهم: أتيت لليلة بقيت من المحرم، أي: مستقبلاً لها، ويقومه ما في قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبّل عدتهنّ. ² **قوله:** وظاهره، أي ظاهر قوله: ﴿فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾، ³ يدلّ على أن العدة بالإظهار، وذلك لما مرّ من كون اللام الداخلة على الأزمان وما يشبهها للتأقيت، وكون المعنى فطلقوهن وقت الطهر، فإنه لهذا المعنى يشعر بكون العدة بالإظهار، وأن طلاق المعتدة بالإقراء - أي بالحيض - ينبغي أن يكون في الطهر، وهذا هو المدلول عليه بتقييد طلقوهن بالطهر، وأنه يحرم أي الطلاق في الحيض، وهذا هو المدلول بالأمر على إيقاع الطلاق في وقت الطهر، فإنه يدلّ على النهي عن الطلاق في ضده، وهو وقت الحيض، ولكن لا يدلّ على عدم وقوعه إذ النهي عن الشيء لا يستلزم الفساد على ما تقرّر في كتب الأصول، وكيف يستلزم الفساد، والحال أنّه قد صحّ أنّ ابن عمر رضي الله عنه لما طلق امرأته في حال الحيض أمره عليه السلام بالرجعة، ⁴ فلو كان

¹ محمد بن عيسى الترمذي، السنن بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998، "أبواب السير"، 13.

² الطيبي، فتوح الغيب، 465/15.

³ الطلاق، 1/65.

⁴ البخاري، "الطلاق"، 1.

النهي مستلزماً للفساد كان طلاق امرأة ابن عمر رضي الله عنهما غير واقع، فكان لم يأمره عليه السلام بالرجعة، وقوله: وهو سبب نزوله، بيان لما يؤيد صحة حديث ابن عمر.

قوله: من مساكنهنَّ وقت الفراق، إشارة إلى أن إضافة البيوت إليهنَّ لأدنى ملابسة هو كونها مساكن لهنَّ. **قوله:** أما لو اتفقا على الانتقال جاز، إذا الحق لا يعدوهما، أي: اتفق الزوج والزوجة على الانتقال، وتراضيا جاز انتقال الزوجة من مسكنها، إذ لا يفوت [1/34] حينئذ حقن إذ لا حق لغيرهما حتى يمكن فرية فيه، إنما الحق لهما فقط، وهما قد اتفقا. **قوله:** وفي الجمع بين النهيين دلالة على استحقاقها السكنى، وهو المدلول عليه بالنهي الأول، ولعزومها ملازمة مسكن الفراق، وهو المدلول عليه بالنهي الثاني.

قوله: مستثنى من الأول، أي: عن النهي الأول، والمعنى: لا تخرجوهنَّ من بيوتهنَّ، إلا أن تتبداً، أي تتكلم بالكلام القبيح والفحش على الزوج، فإنه أي البدوء كالنشوز، وهو العصيان على الزوج في إسقاط حق الزوجة، أو إلا أن تزني على أن يكون الفاحشة، بمعنى الزنا، وفي القاموس: الفاحشة الزنا، وما يشتدُّ قُبْحُهُ، وكلُّ ما هَمَّى الله عنه وَرَجُلٌ فَاحِشٌ¹ قابل الفحش. **قوله:** أو من الثاني للمبالغة، أي: هو مستثنى من النهي الثاني، فالمعنى لا يخرجن بوجه ونحو من أنحاء الخروج، إلا أن يأتين بفاحشة مبينة، وهذا استثناء للخروج الذي هو أحق أفراد الخروج وأنحائه بالنهي، من النهي، ففيه دلالة على المبالغة في النهي عن الخروج، وأما الدلالة على أن خروجها فاحشة فباعتبار أنَّ الاستثناء لكونه متصلاً يقتضي كون الإتيان بالفاحشة من جملة إفراد الخروج وأنحائه.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 600.

قوله: شارف آخر عدتهن، إشارة إلى أن هذا المجاز بالمشاركة، وذلك لقوله: فأمسكوهنَّ فإن البلوغ إلى الأجل إذا كان على حقيقة لا يبقى للإمسك والمراجعة حينئذ مجال. **قوله:** فإنه المنتفع، يعني خصَّ الموعوظ بالمؤمن؛ لأنه المنتفع بالوعظ، والمقصود تذكيره دون غيره. **قوله:** جملة اعتراضية، أي قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾¹، إلى قوله: ﴿قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا﴾²، جملة اعتراضية، فائدتها تأكيد ما سبق بالوعد على الاتِّقاء عما نهي عنه صريحاً أو ضمناً من الطلاق في الحيض، فإنه نهي في ضمن الأمر بالتطليق وقت الطهر، والإضرار بالمعتدة فإنه نهي في ضمن الأمر على اتِّقاء الله، وإخراجها من المسكن فإنه نهي صريحاً بقوله: ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾³ ﴿وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾⁴، فإنه صريح في وعيد المتعدي، وكتمان الشهادة، فإنه نهي في ضمن الأمر بإقامة الشهادة، وتوقع جعل على إقامتها،⁵ فإنه نهي في ضمن الأمر بإقامة الشهادة خالصاً لوجهه، أي: من غير جُعل، والجُعل بضم الجيم وسكون العين الأجرة والرَّشوة. **قوله:** أو بالوعد لعامة المتقين، عطف على قوله: بالوعد على الاتِّقاء لما نهي، يعني أن قوله: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ مَخْرَجًا﴾⁶، الآية، إما وعد للمتقين عن المنهيات المذكورة صريحاً وضمناً، أو وعد لعامة المتقين عن المنهيات مطلقاً، فعلى الأول يكون المراد بالمتقين الأزواج، فلا بدَّ حينئذ أن يكون المخرج منه، والرزق مما اختصَّ بهم ويكون في شأنهم فيكون [34/ب] المعنى: من يتق الله من الأزواج عما نهي من المذكورات، يجعل له مخرجاً من المضائق، والعموم التي تكون في شأن الأزواج، ويرزقه فرجاً وخلفاً من وجه لا يخطر بباله، وعلى

¹ الطلاق، 2/65.

² الطلاق، 3/65.

³ الطلاق، 1/65.

⁴ الطلاق، 1/65.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل، 221/5.

⁶ الطلاق، 2/65.

الثاني: لا بد أن يكون المخرج منه، والرزق مما يعثهم، فيكون المعنى: ومن يتق الله عن المنهيات مطلقاً يجعل له مخرجاً عن مضار الدارين، ويخلصه عنها، ويرزقه ما هو خيرهما، ويفوزه به. **قوله:** أو كلام جيء به للاستطراد عند ذكر المؤمنين، أي: عند قوله: ﴿ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ﴾¹، يعني لما أمر المؤمنين بأمر تتعلق بالنساء من المجاملة في الفراق والطلاق والإمساك، وأتى باسم الإشارة فذلكة، وأن المذكور تذكير من الله، وموعظة للمتقين من المؤمنين، أتى بكلام جامع منوط به أمور الدين ظاهره وباطنه، وفائدة الإشارة إلى أن أمور النساء من عظام الشؤون في الدين، لا سيما المفارقة بعد العلق التامة، فيجب على المتقي أن يكون على حذر من جانبهن، ولا يقصر في المجاملة معهن.² **قوله:** وهو بيان لجوب التوكل؛ لأنه إذا علم أن كل شيء من الرزق وغيره، لا يكون إلا بتقدير لم يبق له سوى التسليم للقدر والتوكل،³ وتقرير لما تقدم من توقيت الطلاق بزمان العدة، فإنه تعالى إذا جعل لكل شيء قدراً وزماناً كان للطلاق أيضاً زماناً معيناً لازماً إحصاؤه وضبطه.

قوله: أي: اللائي لم يحضن بعد، كذلك يشير إلى أن قوله: واللائي مبتدأ محذوف الخبر، وذلك إشارة إلى قوله: ﴿فَعِدَّتُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾.⁴ **قوله:** والمحافظة، على عمومته. **قوله:** اختلفوا في عدة الحامل المتوفى عنها زوجها أمي أبعد الأجلين، أم هي وضع الحمل، فمن قال بأبعد الأجلين وهو أربعة أشهر وعشر استدلل بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾،⁵ ومن قال بوضع الحمل استدلل بهذا القول، ورجح المصنف رحمه الله الثاني فقال: والمحافظة على عموم قوله: ﴿وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ﴾،⁶ أولى من محافظة

¹ الطلاق، 2/65.

² الطيبي، فتوح الغيب، 472/15.

³ النسفي، مدارك التنزيل، 499/3.

⁴ الطلاق، 4/65.

⁵ البقرة، 234/2.

⁶ الطلاق، 4/65.

عموم. قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ﴾¹ وذلك لأنَّ عموم أولات الأحمال عموم بالذات، أي: لا بتبعية أمر آخر، وعموم أزواجاً عموم بالعرض، وتبعية الذين يتوفون، وقوله: والحكم ههنا معلَّل بخلاف، ثم بيان لما يؤيد كون عموم وأولات الأحمال عموماً بالذات، وبيانه أن قوله: ﴿وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ﴾²، من باب تعليق الحكم بالمشتق الدال على عليّة مأخذ الاشتقاق، كأنه قيل: والحاملات أجلهن أن يضعن حملهنّ، فالحمل إذا كان علة الأجل المعين كان الحامل المطلقة، والمتوفى عنها زوجها، مشركين في الحكم والأجل المعين.

قوله: ولأنّه متأخر النزول فتقديمه في العمل [35/أ]... إلخ أي: تقديمه واعتباره في العمل تخصيص لقوله: أزواجاً بغير الحاملات وتقديم الآخر، وهو قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ﴾³ الآية، بناء للعام الذي هو أولات الشامل للمطلقات، والمتوفى عنهن زوجهن على الخاص، وهو المطلقات وحدها، ومعنى بناء العام على الخاص هو أن يراد بالعام الخاص من غير أن يكون له مخصّص، إذ المتقدم لا يصحُّ أن يكون مخصّصاً للمتأخر. قوله: أي: مكاناً من سكناكم، يشير إلى أن من للتبعيض، وإن مبعضها محذوف، وعن قتادة أنه قال: إن لم يكن إلا بيت واحد، فأسكنها في بعض جوانبه. قوله: وهذا يدلُّ على اختصاص استحقاق الحامل بالنفقة، وإلا لما كان للشرط فائدة، وقال صاحب الكشاف: فائدته إذا كان استحقاق النفقة غير مختصة بالحامل، أنّ مدة الحمل ربما طال، فظنَّ ظانّ أن النفقة تسقط إذا مضى مقدار مدة الحمل، فنفي ذلك الوهم.⁴ قوله: وليأمر بعضكم بعضاً، يشير إلى أن الائتثار بمعنى التأمّر، كالاشتوار بمعنى التشاور، يقال: ائتمر القوم وتأمروا: إذا أمر بعضهم بعضاً.⁵ قوله: وفيه معاتبة للأم على المعاشرة، فإنه نظير قولك لمن

¹ البقرة، 234/2.

² الطلاق، 4/65.

³ البقرة، 234/2.

⁴ النسفي، مدارك التنزيل، 500/3.

⁵ الطيبي، فتوح الغيب، 481/15.

تستقصيه حاجة فيتوانى: "سيقضيها غيرك" تريد: لن تبقى غير مقضية، وأنت ملوم.¹ قوله: أهل قرية، يعني أن قوله: ﴿مَنْ قَرْيَةٍ﴾،² بتقدير مضاف هو الأهل، كقوله: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾.³ قوله: لا ربح فيه أصلاً، يشير إلى مفاد حمل خسرا على عاقبة، وجعله متحداً معه. قوله: ويجوز أن يكون المراد بالحساب استقصاء ذنوبهم، فيكون أعد الله لهم عذاباً شديداً تأسيّاً، ويكون مجيء حاسبنا وعذبنا ماضيين على حقيقتهم.

قوله: أو لأنه مسبب عن إنزال الوحي، عطف على محل قوله: ترشيحاً، أي عبّر عن إرساله بالإنزال للترشيح، أي: ترشيح المجاز، أو لأنه - أي: الإرسال والرسالة - مسبب عن الوحي إليه. قوله: أو ذكر عطف على قوله: جبرائيل، أي يعني بالذكر ذكراً، أي: المصدر والرسول مفعوله، والمعنى أنزل الله إليكم، ذكر الرسول أو بدله على أن يكون الرسول بمعنى الرسالة، أي: أنزل الله إليكم الرسالة. قوله: حال من اسم الله، فيكون اسم الله في الجملة الحالية موضوعاً موضع المضمّر. قوله: والمراد بالذين في قوله: ﴿لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾، بعد إنزاله فتسميتهم مؤمنين، أما باعتبار أنهم آمنوا بعد إنزاله، فيكون معنى قوله: ﴿لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾، ليحصل لهم ما هم فيه الآن، أو باعتبار أنهم آمنوا في علم الله، أو في تقديره فيكون ليخرج على ظاهره. قوله: وفيه تعجب، هو المدلول عليه بقوله: ﴿قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ﴾، وتعظيم لما رزقوا من الثواب من المدلول عليه بتكثير رزقاً وإبهامه. [35/ب]

¹ الزمخشري، الكشاف، 4/559؛ الطيبي، فتوح الغيب، 15/481.

² الطلاق، 65/8.

³ يوسف، 12/82.

2.15. سورة التحريم

[بسم الله الرحمن الرحيم]¹

قوله: إنا نشمُّ منك ريح المغافير، هي جمع مغفوراً، ومَغْفَرٌ كَمِنْبَرٍ، وهو شيء حلوا كالعسل يشبه الصَّمغ، وله رائحة كريهة. قوله: تفسير لتحريم، فيكون ابتغاء مرضاتهنَّ عين التحريم، فيكون هو المنكر، ويكون ذكر التحريم للإيهام تفخيماً وتحويلاً، ويكون ابتغاء مرضاتهن من أعظم الشؤون، أو حال من فاعل تحرم، فيكون الإنكار وارداً على مجموع التحريم، وابتغاء مرضاتهنَّ دفعة واحدة، ويكون هذا التقييد مثل التقييد في قوله: ﴿لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً﴾²، أو استئناف فلا يكون عين الأول؛ لأنه سؤال عن كيفية التحريم، فإنَّه لما قيل: ﴿لَمْ تُحَرِّمْ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾³، قال: كيف أحرم؟ وما الداعي إليه؟ فأجيب: ﴿تُبْتَغِي مَرْضَاتَ أَرْوَاجِكَ﴾⁴.⁵ قوله: وعاتبك محاماة على عصمتك، فإنَّه لا يليق بالمعصوم ارتكاب أمثال الزلات.

قوله: قد شرع لكم تحليلها، وهو حل ما عقدته... إلخ، يريد أن تحلة إما بمعنى التحليل، فيكون المعنى قد شرع الله لكم تحليل إيمانكم، ومنه قوله عليه السلام: «لا يموت لرجل ثلاثة أولاد فتمسُّه النار إلا تحلة القسم»⁶ وهو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾⁷، والعرب يقول: ضربته تحليلاً، إذا لم يبالغ في ضربه، وهذا مثل في القليل المفرط، فالمعنى: لا تمسه النار إلا مسة قليلة، أو بمعنى الاستثناء فيكون المعنى: قد

¹ البسملة ليست في ب وج.² آل عمران، 130/3.³ التحريم، 1/66.⁴ التحريم، 1/66.⁵ الطيبي، فتوح الغيب، 490/15.⁶ محمد بن يزيد القزويني، سنن ابن ماجه بيروت: المكتبة العلمية، د.ت. "الجنائز"، 53.⁷ مريم، 71/19.

شرع لكم الاستثناء في إيمانكم من قولهم: حَلَّ فلان في يمينه إذا استثنى فيها، بأن قال عقبها: إن شاء الله حتى لا يحنث، فإنَّ فيه ردَّ ما قاله بمشيئة الله.

قوله: واحتجَّ به من رأى التحريم مطلقاً، أو تحريم المرأة يميناً، اختلف في لفظ التحريم، هل هو يمين أم لا قال قوم: إنه ليس يمين، فإن قال لزوجته أنت عليّ حرام، أو حرمتك على نفسي، فإن نوى الطلاق فهو طلاق، وإن نوى ظهاراً فظهار، وإن نوى تحريم ذاتها أو أطلق فعليه كفارة اليمين بنفس اللفظ، وإن قال ذلك لجاريته فإن نوى العتق أعتقت، وإن نوى تحريمها أو أطلق فعليه كفارة اليمين، وإن قال لطعام: حرمته على نفسي فلا شيء عليه، وهذا قول ابن مسعود، وإليه ذهب الشافعي رضي الله عنه، وقال قوم: إنه يمين، فإن قال لزوجته أو جاريته فلا تجب عليه الكفارة ما لم يقربها، كما لو حلف أن لا يطأها، وإن حرم طعاماً فهو كما لو حلف أن لا يأكله، فلا كفارة عليه ما لم يأكله، ويروى ذلك عن أبي بكر، وعائشة رضي الله عنهما، وإليه ذهب أبو حنيفة، والأوزاعي، رضي الله عنهما،¹ ووجه الاحتجاج أنه تعالى أوجب في التحريم كفارة اليمين فلو لم يكن يميناً لم تكن كفارتها واجبة فيه. **قوله:** إذ لا يلزم من وجوب الكفار فيه [36/أ] كونه يميناً؛ لجواز اشتراك الأمرين المتغايرين في حكم واحد، وأيضاً قيل: إنه عليه السلام أتى بلفظ اليمين، وقال: والله لا أكله أبداً، وعلى هذا لا يبقى للاحتجاج وجه. **قوله:** أو أن الخلافة لأبي بكر وعمر، روى أنه عليه السلام لما اشتكت عليه حفصة، قال: تطيباً لنفسها اكنمي عليّ أبشرك أن أبا بكر وعمر يملكان بعدي أمر أمتي. **قوله:** على الحديث، أي: على إفشائه، يعني أن ضمير الذي راجع إلى الحديث بتقدير المضاف هو الإفشاء. **قوله:** أو جازيها على بعضه، على أن يكون من قول القائل لمن أساء إليه لأعرفن لك

¹ البغوي، معالم التنزيل، 163/8؛ الطيبي، فتوح الغيب، 495/15.

ما فعلت، أي: أجازينك عليه،¹ ويؤيد هذا المعنى قراءة الكسائي بالتخفيف، فإنه لا يحتمل غيره، لأنه لا يجوز أن يكون المعنى علم بعضه، لأنه عليه السلام إذا أطلع الله فقد علم جميعه، ونحوه قوله: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ۖ﴾،² أي: يجازي عليه. قوله: لكن المشدد من باب إطلاق اسم المسبب للسبب، فإن التعريف والإعلام سبب المجازاة، والمخفف بالعكس فإن المجازاة سبب العلم. قوله: على الالتفات، أي من الغيبة إلى الخطاب، للمبالغة في المعاتبة، فإن المبالغ للعتاب يجعل المعاتب غائباً بعيداً عن عز الحضور، ثم إذا حمي واشتد يتوجه إليه، ويعاتبه بما يشاء. قوله: فقد وجد منكما ما يوجب التوبة، يعني أن قوله: ﴿فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمَا﴾،³ لا يصلح أن يكون جواباً للشرط إلا بهذا التأويل، وقال بعضهم: التقدير إن تتوبا فلتوبتكما موجب وسبب، كقوله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾،⁴ أي: فلمعاداتكم موجب وسبب، وقال ابن الحاجب: جواب الشرط ﴿فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمَا﴾،⁵ من حيث الإخبار، كقولهم: إن أكرمتني اليوم فقد أكرمتك أمس، فالإكرام المذكور شرط وسبب للإخبار بالإكرام الواقع من المتكلم، لا نفس الإكرام [منه]؛ لأن ذلك غير مستقيم لوجهين، أحدهما: أن الإكرام الثاني سبب للأول، فلا يستقيم أن يكون مسبباً، وثانيهما: أن ما في حيز الشرط في معنى المستقبل، وهذا ماضٍ، وما ذكرنا فحمل الجواب في الآية، أي: إن تتوبا إلى الله يكن سبباً لذكر هذا الخبر، وهو قوله: ﴿فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبُكُمَا﴾،⁶ أي: وجد منكما ما يوجب التوبة.⁷ قوله: والمراد بالصالح الجنس، أي: هو واحد أريد به الجمع، كما في قولك: لا يفعل

¹ البغوي، معالم التنزيل، 164/8.

² البقرة، 197/2.

³ التحريم، 4/66.

⁴ البقرة، 97/2.

⁵ التحريم، 4/66.

⁶ التحريم، 4/66.

⁷ الطيبي، فتوح الغيب، 501/15.

هذا الشَّيء الصالح من الناس تريد الجنس، ولذلك أي: ولأجل إن المراد به الجنس، والجمع على ما يقتضيه المقام عمَّ بالإضافة، ولم يخص بالعهد، بأن يقول: والصالح، وعن مجاهد أنه قال: إنَّ المراد بصالح المؤمنين علي رضي الله عنه، وقال بعضهم: المراد به عمر رضي الله عنه. [36/ب] قوله: بعد ذلك تعظيم لمظاهرة الملائكة، وذلك لدلالة هذا اللفظ على التفاوت في المرتبة، وكون المتأخر أعظم من المتقدم، وقوله: من جملة ما ينصره الله به، إشارة إلى دفع ما يقال: إنه يلزم حينئذ أن يكون مظاهرة الملائكة، ونصرتهم أعظم من نصره الله، وإنه محال، ووجه الدَّفْع: أن وجوه نصره الله كثيرة، من جملتها النصره بالملائكة، وهو أعظم بالنسبة إلى ما عداه.

قوله: على التغليب، أي: تغليب حفصة على من عداها من الأزواج، وجعل الجميع مخاطباً، أو تعميم الخطاب لها ولغيرها، وإن كان الكلام معها. قوله: وليس فيه ما يدلُّ على أنه لم يطلق حفصة، وإن في النساء خيراً منهن، ووجه الدلالة أما في الأول هو أنه علق الطلاق، أي: في الجملة بالشرط، وهو كون الكل مطلقة، وظاهر أن الشرط لم يقع فلا يكون الطلاق في الجملة واقعاً، وأما في الثاني فهو أنه تعالى وصف المبدلات بكونهن خيراً، فيلزم أن يكون المبدلات خيراً من المبدلات أمهات المؤمنين، ووجه الدفع: على أن المعلق بالشرط، إنّما هو إطلاق الكلِّ دون الطلاق في الجملة، وهو لا ينافس تطليق واحدة منها، إنّما المنافي له كون المعلق طلاقاً في الجملة، وعن الثاني أن كون المبدلات خيراً، وتوصيفها بذلك إنّما هو على سبيل التعليق، وعلى تقدير كون الكلِّ مطلقة، وظاهر أن المعلق على الشَّيء لا يجب وقوعه إلا عند وقوع المعلق به، وههنا لم يقع فلا يلزم كون المبدلات خيراً، ونظيره قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾¹، وقال صاحب الكشاف: "إذا طلقهن رسول الله لعصيانهن وإيذائهن إياه، لم ييقن على تلك الصفة، وكان غيرهن من الموصوفات بهذا الأوصاف مع الطاعة لرسول الله، والنزول على هواه ورضاه

¹ محمد، 38/47.

خيراً منهن، وقد عرّض بذلك في قوله: ﴿قَانِتَاتٍ﴾¹، لأن القنوت هو القيام بطاعة الله، وطاعة الله في طاعة الرسول². **قوله:** مقرات على أن يكون المسلمات من الإسلام، بمعنى الاقرار، أي: مقرات بتوحيد الله، وبما يجب أن يقرّ به مخلصات على أن يكون مؤمنات من الإيمان، بمعنى الاخلاص، أي: مخلصات في طاعة الله ومحبة رسوله، أو منقادات على أن يكون من الإسلام بمعنى الانقياد، أي: منقادات لأمر الله ورسوله مصدقات على أن يكون من الإيمان بمعنى التصديق، أي مصدقات بتوحيد الله وحقيقة رسوله، مصليّات على أن يكون من القنوت بمعنى الصلاة، والقيام فيها، أو مواظبات على الطاعات على أن يكون من القنوت بمعنى: الطاعة.

قوله: متعبّادات على أن يكون من العبادة بمعنى الطاعة، أو متذلّلات على أن يكون من العبودية [37/أ] بمعنى الخضوع والذلّ. **قوله:** وسط العاطف بينهما، يعني إخلاء سائر الصفات عن العاطف يقتضي إخلاءها، لكن وسط العاطف بينهما لتنافيهما، وكونهما مما لا يجتمعن فيهما اجتماعهنّ في سائر الصفات،³ ولأنهما في حكم صفة واحدة، كأنه قيل: السائحات مشتملاً على الثّيبات والأبكار، فيكون الصفات متساوية في الإخلاء عن العاطف. **قوله:** عطفاً على واو فواو، وجه حسن هذا العطف وقوع الفاصل بين المعطوفين. **قوله:** فيكون أنفسكم نفس القبيلين على تغليب المخاطبين، إذ أصل الكلام حينئذ: قوا أنتم وأهلكم أنفسكم، وأنفسهم لكن لما وقع الفاصلة بين "الواو" و"أهلكم" بأنفسكم، استغنى عن "أنتم"، لصحة العطف حينئذ بدون التأكيد، ثم غلب المفعول الذي هو "أنفسكم" المخاطب على الغائب، واكتفى "بأنفسكم" عن أنفسهم.⁴

¹ التحريم، 5/66.

² الزمخشري، الكشاف، 4/567.

³ الزمخشري، الكشاف، 4/567؛ الطيبي، فتوح الغيب، 15/506.

⁴ الطيبي، فتوح الغيب، 15/508.

قوله: ناراً تَتَّقِدُ بهما إيقاد غيرها بالخطب، يشير إلى أن التَّنْكِير في نار للتتويج، أي: نوعاً من النار مَتَّقِدٌ بالناس والحجارة إيقاد غيرها بالخطب. **قوله:** أو لا يمتنعون عن قبول الأوامر، يعني: ليست الجملتان في معنى واحد على ما يسر، أي: في الظاهر بل هما متغايران في المعنى، إما لأن أحدهما باعتبار الزمان الماضي، والأخرى باعتبار الزمان المستقبل، أو لأن معنى الأولى لا يمتنعون عن قبول أوامره، ومعنى الثانية يودون ما يؤمرون به، على أن يكون الأولى لبيان موافقة الأمر في الباطن، واعتقاد حقيقته، والاعتراف به، والثانية لبيان موافقة الأمر في الظاهر؛ لأنَّ الأداء والإتيان موافقة المأمور به وقيل: إنه من باب المطَّرد، والعكس وهو كل كلامين يقرر الأول بمنطوقه مفهوم الثاني، وبالعكس مبالغة في أنهم لا تأخذهم رَأْفَةٌ في تنفيذ أوامر الله، والغضب له.¹ **قوله:** عند دخولهم النار، يعني أنه بتقدير القول: وإن المراد باليوم وقت دخولهم النار، ومجازاتهم على ما كانوا يفعلونه في أوقات حياة الدنيا. **قوله:** والنَّهْيُ عن الاعتذار؛ لأنَّه لا عذر لهم على أن يكون النهي باعتبار انتفاء الاعتذار في نفسه، وذلك لأنه لم يبق لهم طريق إليه لكمال ظهور بطلان أعمالهم عليهم، وعدم وجدان ما يصلح أن يعتذروا به، أو العذر لا ينفعهم على أن يكون النهي باعتبار انتفاء وقته، وذلك لأن وقت نفعه كان أيام الدنيا، وليس هذا اليوم من أوقات ينفع هو فيها. **قوله:** بالغةً في النصيح، يشير إلى ما في صفة فعول من المبالغة. **قوله:** على الإسناد المجازي مبالغةً، فهي لبلوغها الغاية في سببية النصيح صارت نصوحاً ذات [37/ب] نصوح، على أن يكون صفة توبة بتقدير مضاف، أو ينصح نصوحاً على أن يكون مفعولاً مطلقاً، أو توبوا نصوحاً لأنفسكم على أن يكون مفعولاً له. **قوله:** جرياً على عادة الملوك، فاتهم في إجابتهم يذكرون لعلَّ وعسى في موقع يقطعون بالإجابة، وإشعاراً بأنه -أي: المذكور من تكفير السيئات وإدخال الجنة- تفضل وإحسان والتوبة غير موجب له، وفيه ردُّ على القائلين يكون التوبة موجباً لهما، وإن

¹ الطيبي، فتوح الغيب، 510/15.

العبد ينبغي أي: وإشعاراً بالعبد ينبغي أن يكون بين خوف ورجاء، أي: لا يستقر على أحدهما، وهذا لا ينافي كون رجائه أكثر على ما هو المروي.

قوله: إحماداً لهم وتعريضاً، بيان لما يرجع كونه معطوفاً على كونه مبتدأ ناوى من النوى، وهو البعد.

قوله: ولا يحابون بما بينهم، المحاباة: المساهلة. **قوله:** يريد به، أي بقوله: من عبادنا تعظيم نوح ولوط،

فإن إضافة العباد إلى نون العظيمة يفيد. **قوله:** بحق الزواج أغنى ما يشير إلى وجه تخصيص عدم الإغناء

بهما، فالزواج يقتضي خلافه، وإلى أن نصب شيئاً على أنه مفعول مطلق لأغنى. **قوله:** أي: لهما عند موتهما،

أو يوم القيامة، وذلك لأن الدخول في النار يكون عند أحدهما، وإذا كان المراد عند يوم القيامة يكون التعبير

بقليل لتحقيق وقوعه. **قوله:** ظرف للمثل المحذوف، أي مثل امرأة فرعون، حين قالت قوله: قريباً من رحمتك،

أو في أعلى درجات المقربين، يعني أن معنى عندك أحد هذين للمعنيين، وذلك لتنزهه تعالى عن المكان، وما

يلائمه من القرب والبعد. **قوله:** عطف على امرأة فرعون تسلية للأرامل، وهي التي لا زوج، لها أي: جمع بين

التي لها زوج، وبين التي لا زوج لها، تسلية للتي لا زوج لها من سائر الأزواج، وتطبيهاً لأنفسها.

قوله: من روح خلقناه، بلا توسط أصلاً، يعني الإضافة في ردّ لأدنى ملابسة، هو كونه مخلوقاً له

تعالى بلا توسط أصل وأب. **قوله:** والتذكير للتغليب، يعني كان حقه أن يقال: من القانتات بالتأنيث، لكنه

قيل: من القانتين، للتغليب فإن القنوات صفة تشتمل من قنت من القبيلتين، فغلب ذكوره على إناثه،¹ وفائدة

التغليب هو الإشعار المذكور. **قوله:** أو من نسلهم، فإنها كانت من أعقاب هارون أخو موسى صلوات الله

عليهما. **قوله:** «وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام»،² إنما مثل بالثريد؛ لأنه أفضل

¹ السمين الحلبي، الدر المصون، 376/10؛ الطيبي، فتوح الغيب، 523/15.

² البخاري، "فضائل الصحابة"، 30.

طعام العرب ولا يرون في الشبع أغنى غناء منه، وقيل: إنهم كانوا يحمدون الثريد فيما طبخ بلحم، وروي: سيد الطعام اللحم، فإنها فضلت على النساء [38/أ] كفضل اللحم على سائر الأطعمة، والسر فيه أن الثريد مع اللحم جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة التناول وقلة المؤونة في المضغ، وسرعة المرور في المريء، فضرب به مثلاً ليؤذن بأنها رضي الله عنها أعطيت مع حسن الخلق حسن الخلق، وحلاوة المنطق، وفصاحة اللهجة، وجودة القريحة، ورزانة الرأي، ورصانة العقل، والتحبُّب إلى البعل، فهي يصلح للتبعل والتحدث والاستئناس والإصغاء إليها.

2.16. سورة الملك

[بسم الله الرحمن الرحيم]¹

قوله: تبارك من البركة، بمعنى كثرة الخير، أي: تكاثرت خيره، أو بمعنى الزيادة، أي: تزايد خيره، أو تزايد عن كل شيء، وتعالى عنه في صفاته وأفعاله، وهذا هو الأنسب ههنا لملائمته لما بعده. **قوله:** بقبضة قدرته، يعني أن اليد ههنا مجاز عن قبضة القدرة لتتنزه عن الجوارح كلها لكونها من خواص الأجسام. **قوله:** التصرف في الأمور، موجودها ومعدومها، الظاهر أنه ردٌّ على صاحب الكشاف حيث قال: "بيده الملك على كل شيء موجود"²، ووجه الرد أن اليد مجاز عن القدرة وهو يعم المعدوم والموجود، وأيضاً قال فيما بعد: "وهو على كل ما لم يوجد مما يدخل تحت القدرة"³، قد يرخسه بالمعدوم، فكيف يخص ههنا بالموجود.

¹ البسملة ليست في ب وج.

² الكشاف، الزمخشري، 4/574.

³ الكشاف، الزمخشري، 4/575.

قوله: على كلِّ ما يشاء، إشارة إلى ما ذهب إليه الأشاعرة من أن الشَّيء يخصص بالموجود؛ لأنه في الأصل مصدر شاء أطلق بمعنى شاء تارة، وحينئذ يتناول الباري تعالى، قال تعالى: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ﴾¹، وبمعنى مشيء أخرى، أي مشيء وجوده، وما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة وعلى هذا المعنى.

قوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾²، وقوله: ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾³، فهما على عمومها من غير حاجة إلى استثناء المستحيل عنهما؛ لعدم دخوله في الشَّيء، والمعتزلة لما قالوا: إِنَّ الشَّيء ما يصح أن يعلم ويخبر عنه، فكان عندهم شاملاً للمستحيل أيضاً، فاحتاجوا في الموضعين إلى تخصيص الشَّيء بالممكن، واستثناء المستحيل عنه، فإن القادر عندهم مشروط في حدِّه أن لا يكون الفعل مستحيلاً، ولذا قال صاحب الكشاف ههنا: وهو على ما لم يوجد مما يدخل تحت القدرة قدير، والقدرة هو التمكن من إيجاد الشَّيء، وقيل: صفة تقتضي التمكن.⁴ وقيل: قدرة الإنسان هيئة بها يتمكن من الفعل، وقدرة الله عبارة عن نفي العجز، والقادر هو الذي إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يفعل، والفعل لما يشاء على ما يشاء، ولذا قالوا: لا يوصف به غير الباري عزَّ شأنه، وفي الآية دلالة على أن مقدور العبد مقدور الله تعالى؛ لأنه شيء، وكل شيء مقدور له تعالى، وقوله: [38/ب] قَدَّرَها أو أوجد الحياة وأزالها، دفع لما يقال: إِنَّ الموت عدم الحياة، والعدم لا يصلح للمخلوقية، وأيضاً كان أزلاً، والأزلية تنافي المخلوقية ووجه الدَّفْع: أمران أحدهما أن الخلق

¹ الأنعام، 19/6.

² الملك، 1/67.

³ الزمر، 62/39.

⁴ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 415/1.

ههنا بمعنى التقدير، والإعدام مقدرة، والثاني: أن المراد بالموت ههنا ليس عدم الحياة مطلقاً، بل المراد به زوال الحياة فيصلح للمخلوقة.

قوله: لقوله: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْْواتًا فَأَحْياءُكُمْ﴾¹، هذا على تقدير كون المراد فيما نحن فيه من الموت عدم الحياة ظاهر، وأما إذا كان المراد منه زوال الحياة، فلمجرد الاشتراك في اللفظ.

قوله: ولأنه أدعى إلى حسن العمل، فإن من نصَّب موته بين عينيه كان أقوى الناس داعياً إلى العمل.

قوله: ليعاملكم معاملة المختبر، يعني أن المراد بالابتلاء ههنا ليس حقيقة، أعني الاختبار والامتحان لتنزُّهه تعالى عن ذلك، وعلمه في الأزل بجميع الجزئيات، ما كان منها، وما يكون، بل المراد به أنه تعالى يعاملهم معاملة لو صدرت تلك المعاملة عن غيره تعالى، لكان ذلك على سبيل الابتلاء والامتحان،² فهذا من قبيل الاستعارة التمثيلية، فإن معاملة الله مع عباده في خلق الموت والحياة، وتكليفهم بالطاعات وإثابتهم إن أطاعوا، وعقوبتهم أن تمردوا مثل معاملة المختبر مع المختبر، فإن قلت: لم ذكر صيغة التفضيل الدالة على كون الخطاب مخصوصاً بالمؤمنين المنقسم أفعالهم إلى الأحسن والحسن، مع أن الاختبار شامل للفريقين، أعني: المؤمنين والكافرين باعتبار الحسن والقبح على ما يشعر به قوله رحمه الله: أيها المتكلفون قلنا للتحريض على أحسن المحاسن، والتحضيض على الترقى دائماً في مراتب العمل.³ وينبغي أن يعلم أن اللام في قوله: ليلوكم ليس لام الغرض؛ لعدم كون أفعاله تعالى معللاً بالأغراض، بل هو لام الغاية على معنى أن غاية فعله،

¹ البقرة، 28/2.

² محمد بن عمر الرازي، مفاتيح الغيب، 127/12؛ الحسن بن محمد النيسابوري، غرائب القرآن بيروت: دار الكتب العلمية، 1416، 40/4.

³ الطيبي، فتوح الغيب، 22/8.

والمصلحة المترتبة عليه هو هذا، ولو فعله غيره لكان تلك الغاية غرضاً له موقوفاً عليه فعله، وهكذا نقول في جميع الآيات المشعرة بثبوت الغرض في أفعاله.

قوله: أصوبه وأخلصه، وذلك لأنَّ العمل لا يقبل حتى يكون صواباً خالصاً، والصواب هو أن يكون على السنة والنَّهج الذي ورد من الشارع، والخالص هو أن يكون لوجه الله، وحقيقة الإخلاص التعرِّي عن كلِّ ما سوى الله، والتبرِّي عمّا دونه.

قوله: أحسن عقلاً، وأورع من محارم الله، أي: أيُّكم أكمل علماً وعملاً، فالمراد بالعمل في قوله: أحسن عملاً ما يعم عمل القلب والجوارح.

قوله: وليس هذا من باب التعليق، وهو وجوب إبطال العمل لفظاً دون معنى، فهو كما تمنع اللحم من المرة إذا علقته بالوتد العالي، فكذلك منعت الفعل عن العمل [39/أ] في الصورة، والتعليق من خواص أفعال القلوب، ويكون إذا كانت واقعة مثل معنى الاستفهام نحو: علمت أيهم أخوك أو قبل النفي الداخل على معمولها نحو: علمت ما زيد منطلق، أو قبل لام الابتداء الداخلة على معمولها نحو: علمت لزيد منطلق، وسبب التعليق في هذه الصورة وقوع هذه الثلاثة في صدر الجملة وضعاً، فاقتضت بقاء صورته في الجملة.

قوله: لأنه يخلُّ به وقوع الجملة خبراً، أي: يخلُّ بالتعليق وقوع¹ الجملة، وهو: ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾²، خبراً عن المفعول الأول، وهو كم فإن وقوعها خبراً يقتضي ارتباطها بالفعل لفظاً كمتبد أيها، والتعليق يقتضي عدم الارتباط فلا يعلق الفعل عنها، فمن هذا ظهر أن شرط التعليق كون الجملة ساذة مسدّ المفعولين جميعاً كما في الأمثلة المذكورة على ما أشار إليه بقوله: بخلاف ما إذا وقع موقع المفعولين، وما ذكره

¹ إلى هنا انتهت النسخة ج وما بعدها سقط منها.

² الملك، 2/67.

رحمه الله في سورة هود عند قوله تعالى: ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾¹ من قوله: وإنما جاز تعليق فعل البلوى لما فيه من معنى العلم من حيث إنه طريق إليه كالنظر والاستماع، فهو بيان لما يصحح وقوع التعليق في فعل البلوى مع جعلهم إياه من خصائص أفعال القلوب، يعني أن التعليق لا يختصّ بالفعل القلبي الحقيقي، بل هو جار فيه، وفيما يلابسه ويقاربه، لكنه مشعر يجعل ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾² من باب التعليق، فيكون بين كلامه تناقض، ووجه التوفيق أن في الآية احتمالين: أحدهما أن يكون فعل البلوى عاملاً في قوله: ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾³، فالفعل يقتضي مختبراً ومختبراً به هو المفعول بواسطة الباء، لما تدخل الجملة، فكلمة التعليق أبطلت مقتضى الفعل؛ لأنها تقتضي الجملة، ومقتضاه مفرد فحينئذ يتحقق التعليق، فإن الفعل لا يعمل في الجملة لفظاً فهي معمولة معنى، وثانيهما أن يكون العامل فيه العلم الذي في ضمنه، فحينئذ لا تعليق فيه لعدم وجوب كون المفعول الثاني حينئذ مفرداً، بل يصح وقوع الجملة مفعولاً ثانياً له، إذا تمهّد هذا، فنقول: إنه جعل العلم في سورة الملك عاملاً على ما يشعر به قوله: لأنه يخل به وقوع الجملة خبراً، فإنه يكون في باب العلم، فحكم بعدم كونه من باب التعليق، وجعل فعل البلوى في سورة هود عاملاً، فجعله من باب التعليق، ويحتمل أن يكون المراد في قوله: وإنما جاز تعليق فعل البلوى يعقبه بحرف الاستفهام، لا المعنى المشهور المختصّ بأفعال القلوب على ما قيل.

قوله: وصفت به، يعني أنه مصدر وصف به للمبالغة، كما في نظائره يشكل أنه لو كان صفة لكان مجروراً صفة للمضاف إليه؛ لأن الصفة في الإعداد تكون للمضاف إليه، كما في قوله تعالى: ﴿سَبْعَ بَقَرَاتٍ

¹ هود، 7/11.

² الملك، 2/67.

³ الملك، 2/67.

سَمَانٍ¹، إلا أن [39/ب] يقال: إِنَّ الصفة في الإعداد تختلف باختلاف المقامات، فهي كما تكون للمضاف إليه في مقام تكون للمضاف أيضاً في مقام، لاقتضاء كل من المقامين ما يناسبه، فمناسبة السمان للبقرات لما كانت أكثر من مناسبتها للأعداد، كان وصف البقرات به أولى من وصف الأعداد به، ومناسبة الطباق للأعداد لما كانت أكثر مناسبة السماوات، كان وصف الأعداد به أولى من وصف السماوات به.

قوله: أو طوبقت طباقاً على أن يكون مصدر لمضمر.

قوله: أو ذات طباق، على أن يكون صفة لسبع سماوات، بقي ههنا احتمال آخر، وهو أن يكون بمعنى مطابقاً على أن يكون حالاً عن سبع سماوات، لكنه بعيد؛ لتوقفه على اعتبار العموم الشمول في سبع سماوات، ليصح كونه ذا الحال كما في قوله تعالى: ﴿فِيهَا يُفَرَّقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ * أَمْراً مِّنْ عِنْدِنَا﴾²، مع عدم ذكر ما يدل على العموم، ولذا لم يتعرّض له المصنف.

قوله: جمع طبق، الطبق الحالة للمطابقة لغيرها، كقوله: ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾³، أي: حالاً بعد

حال بُعْداً أو طبقة، وهي المرتبة.

قوله: كرحبة، ورحاب، رحبة المكان ساحته.

قوله: وضع فيها خلق الرحمن، موضع الضمير للتعظيم، يعني أن الأصل: ما ترى فيهنّ من تفاوت،

ووجه التعظيم ظاهر.

¹ يوسف، 46/12.

² الدخان، 5-4/44.

³ الانشقاق، 19/84.

قوله: رحمةً وتفضيلاً، أشار بجعل تفضلاً تفسيراً للرحمة إلى أن إطلاق اسم الرحمن عليه تعالى ليس باعتبار أخذه من الرحمة التي هي رقة القلب، وانعطاف يقتضي التفضل والإحسان، بل باعتبار غايتها التي هي التفضل والإحسان.

قوله: وإن في إبداعها نعماً جليلة لا تخفى، وذلك لبناء لفظ الرحمن للمبالغة، ودلالته لزيادته في البناء على الزيادة والكثرة في المعنى من التفضل.

قوله: متعلق به على معنى التسبب، أي: بجعل رجوع النظر سبباً لمعينة عدم الاختلاف والتناسب.

قوله: لتعاین ما أخبرت به من تناسبها، حيث قيل لك: ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَٰوُتٍ﴾.¹

قوله: والمراد بالثنية التكرير، والتكثير بيان لما يصحح كون ينقلب إليك البصر الآية جواباً للأمر المذكور ومسبباً عنه، مترتباً عليه.

قوله: كما في لبيك وسعديك، بيان لما يصحح إرادة التكرير والتكثير ههنا من الثنية، فإنهما تثنيتان أريد بها التكرير والتكثير، فإن المعنى في الأول أقيم بخدمتك، وامتنال أمرك إقامة كثيرة متتالية، وفي الثاني: أعينك إعانة أي: إعانة كثيرة.

قوله: ولذلك أجاب عن الأمر بقوله... إلخ، أي فلو لم يكن المراد من الثنية التكثير لما صحَّ كونها جواباً عن الأمر، إذ يرجع البصر كرتين لا ينقلب خاسئاً حسيراً، أي: بعيداً عن إصابة المطلوب كليلاً، إنما يكون ذلك بطول المعاودة [40/أ] وكثرة المراجعة.

¹ الملك، 3/67.

قوله: أقرب السماوات إلى الأرض، يعني أن الدنيا من الدُّنْو وهو القرب، وهو السَّمَاء التي فيها

القمر.

قوله: إضاءة السرج فيها، بيان لما يصحّح إطلاق المصاييح على الكواكب.

قوله: ولا يمنع ذلك كون بعض الكواكب... إلخ، دفع لما يقال: إنَّ غير القمر ليس مركونة في السماء

الدنيا، بل هي مركوزة في سماوات هي فوقها، فكيف يكون تزوين تلك السَّمَاء بها. **قوله:** إذ التزوين بإظهارها

عليها، فإن إظهار الكواكب على السَّمَاء الدنيا بحيث يرى عليها كجواهر مشرقة متألئة بأشكال مختلفة،

تزوين لها سواء كان مركونة فيها، أو في سماوات فوقها. **قوله:** والتكثير للتعظيم، أي: بمصاييح عظمتها لا يوازيها

مصاييحكم إضاءة. **قوله:** وجعلناها فائدة أخرى، أي: سوى التزوين، ولها فائدة أخرى لم تذكر ههنا، وهي

الاهتداء بها في ظلمات البرّ والبحر. **قوله:** بانقضاض الشُّهب المسببة عنها، يعني إنَّ رجم الشياطين بالكواكب

ليس بأنفسها؛ لأنها مركوزة في السماوات قارة غير خارجة من أمكنتها، وأيضاً هي من عظم جرمها، بحيث

لا يسعها الجوّ، كما تقرّر في موضعه بل بانقضاض الشهب المسببة عنها، المنفصلة من نارها، والانقضاض

الهوي.¹ والشُّهب: جمع شهاب ككتاب: شعلة النار. **قوله:** سَمِّي به ما يرجم به، وهو كالمرمى. **قوله:** بعد

الإحراق بالشُّهب في الدنيا، فيكون عذابهم أكثر من عذاب سائر الكفرة. **قوله:** من الشياطين وغيرهم، فلا

يكون عذاب جهنم مخصوصاً بالشياطين على ما يوهمه قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾،² بل

يعمُّهم وغيرهم من كفر بالله، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾.³ **قوله:** وهو

¹ النسفي، التيسير في التفسير، 10/121.

² الملك، 5/67.

³ الإنسان، 4/76.

تمثيل لشدة اشتعالها بهم، إذ الغضب عبارة عن ثوران دم القلب إرادة الانتقام، فلا يتصور من غير الحيوان، وأما غضب الله فالمراد به الانتقام. **قوله:** وهو توبيخ وتبكيث، أي: هذا القول من الخزنة توبيخ وتبكيث لهم، أي: غلبة عليهم بالحجة فان إيتان النذير حجة عليهم، فيزيدهم حسرة إلى حسرتهم، وعذاباً إلى عذابهم.

قوله: فالنذير إما بمعنى الجمع، دفع لما يقال: إن أنتم ضمير جمع، والمخاطب وهو النذير واحد.

قوله: لأنه فاعل وفعيل يستوي فيه الواحد والجمع، والمذكر والمؤنث كفعول، وقوله: أو مصدر عطف قوله: فعيل. **قوله:** مقدر بمضاف، أي: أهل الإنذار، بيان لما يصحح كونه بمعنى الجمع. **قوله:** أو منعت به، عطف على قوله: مقدر، وبيان آخر لما يصحح كونه جمعاً. **قوله:** للمبالغة [40/ب] فكان الرسل لعلهم في الإنذار عين الإنذار، كما في: رجل عدل. **قوله:** أو الواحد بالجر، عطف على الجمع، يعني أو النذير بمعنى الواحد. **قوله:** والخطاب له، أي: لذلك الواحد، ولأمثاله على التغليب، بتغليب النذير الواحد الحاضر على أمثاله لغير الحاضرة، والخطاب على الكل بأنتم، وقوله: وإقامة بالجر عطف على التغليب. **قوله:** أو على أن المعنى... إلخ عطف على قوله: على التغليب، يعني أن كون الخطاب له ولأمثاله، أما على أن المعنى: قالت الإفراج. **قوله:** ويجوز أن يكون الخطاب من كلام الزبانية، فحينئذ لا يحتاج إلى أحد هذه التأويلات، فيكون الوقف على قوله: من شيء حسناً، ويكون إن أنتم استثناءً على تقدير القول. **قوله:** على إرادة القول، أي: فقال الزبانية لهم: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾¹. **قوله:** فيكون الضلال ما كانوا عليه في الدنيا، على أن يكون قول الزبانية حكاية ما كانوا عليه في الدنيا. **قوله:** أو عقابه، الذي يكونون فيه من تسمية الشيء باسم سببه. **قوله:** فنقبله حملة إشارة إلى أن المنفي منهم السمع المؤدي إلى القبول دون غيره؛

¹ الملك، 9/67.

لأنهم سمعوا كلام الرسل أكثر من واحد، وقوله: جملة، إشارة إلى ما تقرر من أن الإيمان هو التصديق لجميع ما جاء به النبي، وأنه لا يكفي للخروج عن الكفر التصديق ببعضه. قوله: فنتفكر في حكمه، إشارة إلى أن المنفي عنهم هو التعلل المؤدي إلى التفكر دون غيره.

قوله: في عددهم ومن جملتهم، بيان لما أفاده كلمة في الداخلة على الجمع من كون الجزء في الكل.

قوله: فأسحقهم الله سحقاً، الظاهر أنه جعل سحقاً مفعولاً مطلقاً، لا سحق على ما ذهب إليه غير سيويوه من جواز كون المفعول المطلق مغايراً لفعله بحسب الباب، كما في قوله تعالى: ﴿أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾¹، لكن لا يلائمه قول المصنف في أنبتكم الآية، من أن أصله أنبتكم الله نباتاً، فنبثم نباتاً، فاختصر اكتفاء بالدلالة الالتزامية، إلا أن يقال: إن مقصوده ههنا بيان حاصل المعنى، والإشعار بكون القدرة كاملة، وسرعة نفاذ حكمها، حيث ترتب وحصل السحق حين إسحاقهم، من غير تراخي، والسحق بالضم وبالضمتين: البعد.

قوله: والتغليب للإيجاز، والمبالغة، والتعليل، هذا الكلام منه رحمه الله لإيجازه وإغازه صار معركة الآراء، ومطرح الأفكار في الأقطار، وصعب حله كل من بلغه من علماء القرى والأمصار، وأكثرهم ظن بعد بذل المجهود أن التغليب لأصحاب السعير على أصحاب جهنم، فإنهما متغايران، على أن التغاير السعير، وجهنم على ما يظهر من مقابلتهم في قوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾²، ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ﴾³، مع أن المصنف رحمه الله حيث قال: من الشياطين وغيرهم أشار بإتجاههما، فإن معناها والمقصود

¹ نوح، 17/71.

² الملك، 5/67.

³ الملك، 6/67.

منه على ما مرَّ أن عذاب جهنم [41/أ] ليس مخصوصاً بالشياطين على ما يوهم قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ﴾، بل يعمهم وغيرهم ممن كفر بالله من الشياطين، وغيرهم، على ما صرح به صاحب الكشاف، فلو لم يكن سعير الشياطين عين جهنم لما كان لهذا التوهم مجال، كما لا يخفى، وأيضاً قوله تعالى: ﴿مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾¹، على ما فسره رحمه الله حيث قال: في عدادهم ومن جملتهم، صريح في أن كل فوج من الكفر من جملة أصحاب السعير، ويدلُّ عليه أيضاً قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾²، وقوله: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَن كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾³، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾⁴، وقوله: ﴿فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا﴾⁵، وغير ذلك من الآيات على ما يظهر بالتتبع، وزعم بعضهم أن قوله: والتغليب، إشارة إلى التغليب المذكور في أنتم، وأنت خبيرٌ بظهور بطلانه، وقال بعضهم: إنَّ التغليب في كذبنا وسوق كلام المصنف يكذبه، وقال بعضهم: إنَّه في قلنا ويبطله أيضاً ما قلنا، ومنهم من أخطأ وغيرَ عبارة المصنف، وحكم بأنها على ما في بعض النسخ: التغير والتغليب خطأ، وقالوا بوجوه أخرى، كثرة لا تتحمل المقام إيرادها وإبطالها، ثم الأكثرون منهم تشبثوا في بيان الإيجاز والمبالغة والتعليل، بما لا يوافق قواعد القوم، وبالجملة لم يصل إلينا ممن قبلنا من العلماء، ولا ممن في عصرنا من الفضلاء، ما يكشف القناع عن هذا الملغز، ويزيح إشكال الموجز، ولعلَّ هذا لكون الأمور مرهونة بأوقاتها، فنرجو أن نأتي فيه بتوفيقه تعالى بما ينفع الطالبين، ويثبت أقدام أفهام المذللين، فإن كلا ميسر لما خلق له، أقول: قبل الشروع في المقصود ينبغي أن يعلم أن سُحْقاً وُبعداً ونحوهما مصادر موضوعة مواضع أفعالها، وهي من جملة المصادر التي قال

¹ الملك، 10/67.

² الإنسان، 4/76.

³ الفرقان، 11/25.

⁴ الأحزاب، 64/33.

⁵ الفتح، 13/48.

سيبويه: إنها نصبت بأفعال لا يستعمل إظهارها،¹ صرح به المصنف رحمه الله، وصاحب الكشف عند قوله تعالى في سورة المؤمنين: ﴿فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾،² وإن اللام في قوله: ﴿لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾،³ بيان لمن أحر عنه بالسَّحَق، وليست من صلته كما في نظيره من قوله تعالى: ﴿فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾،⁴ و﴿هَيْتَ لَكَ﴾،⁵ وغيرهما، وإذا تمهد هذا فأقول معنى قوله تعالى: ﴿فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾،⁶ أسحق الله أصحاب السَّعِير، على ما أشار إليه المصنف رحمه الله في تفسير بقوله: فأسحقهم الله، وصرح به صاحب الكشف في نظيره، حيث قال: "ومعنى بُعداً: بعدوا"،⁷ ولما كان أصحاب السعير مجموع أفواج الكفرة أعم من الملقى فيها وغيره، كان سحقهم معنى واحداً مشتملاً على ما حقه صيغة الماضي، وهو سحق الفوج الملقى في جهنم، المعترفين بذنبهم المتحقق سحقهم بالإلقاء فيها، وعلى ما حقه صيغة المستقبل، وهو سحق سائر الأفواج غير المتحققة سحقهم بالإلقاء، بعد على ما يدل عليه قوله: كلما أمن إحاطة الأزمنة، وكون الزمان مسبقاً ببعضه ببعض، فعبر عن المجموع بصيغة الماضي تلياً للموجود على المترقب الوجود، وذلك من قبيل إطلاق اسم الجزء على الكلّ على [41/ب] ما صرح به السيد شريف -قدس سره- ونظير قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾،⁸ فإنَّ المراد بما أنزل القرآن بأمره، والشيعة عن آخرها، عبر عنه بلفظ الماضي، وإن كان بعضه مترقباً تلياً للموجود على ما لم يوجد،⁹ وتنزيلاً للمنتظر منزلة الواقع،

¹ الطيبي، فتوح الغيب، 585/10.

² المؤمنون، 41/23.

³ الملك، 11/67.

⁴ المؤمنون، 41/23.

⁵ يوسف، 23/12.

⁶ الملك، 11/67.

⁷ الزمخشري، الكشف، 188/3.

⁸ البقرة، 4/2.

⁹ الزمخشري، الكشف، 42/1.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾¹، فَإِنَّ الْجَنِّ لَمْ يَسْمَعُوا جَمِيعَهُ، وَلَمْ يَكُنِ الْكِتَابُ كُلُّهُ مَنْزِلًا، وَلَهُ نَظَائِرٌ أُخْرَى مِنْ غَيْرِ الْقُرْآنِ، ذَكَرَهَا صَاحِبُ الْكَشَافِ، فَلَا يَجَازُ فِيهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ أَدَّى سَحَقَ جَمِيعِ أَصْحَابِ السَّعِيرِ بِهَذِهِ الْعِبَارَةِ، وَبَصِیغَةً وَاحِدَةً، فَلَوْ لَمْ يَكُنِ التَّغْلِيبُ لاحتِاجَ التَّعْبِيرِ وَالتَّأْدِيَةِ إِلَى عِبَارَةٍ أَكْثَرَ مِنْ هَذِهِ الْعِبَارَةِ، وَبَصِیغٍ مُخْتَلَفَةٍ وَهُوَ ظَاهِرٌ، وَالْمَبَالِغَةُ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُ جَعَلَ الْمَعْدُومَ الْمُتَرَقِّبَ الْوَقُوعَ مُوجُودًا مُتَحَقِّقًا الْوَقُوعَ، وَهَذَا أَيْضًا ظَاهِرٌ، وَالتَّعْلِيلُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ جَعَلَ كَوْنَهُمْ أَصْحَابَ السَّعِيرِ عِلَّةً لِسَحَقِهِمْ، كَمَا فِي نَظِيرِهِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾²، حَيْثُ جَعَلَ كَوْنَهُمْ قَوْمًا ظَالِمِينَ لِبَعْدِهِمْ، عَلَى مَا صَرَحَ بِهِ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ، وَلَوْ لَمْ يَكُنِ التَّغْلِيبُ لَقَالَ: سَحَقًا لَهُمْ أَيْ: لِلْمَلْقِينَ الْمُعْتَرِفِينَ فَلَمْ تَبَاتِ التَّعْلِيلُ وَالدَّلِيلُ عَلَى كَوْنِ مُرَادِهِ رَحِمَهُ اللَّهُ مِنَ التَّغْلِيبِ مَا ذَكَرْنَا سَوْقَ كَلَامِهِ حَيْثُ ذَكَرَ أَوَّلًا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾³، ثُمَّ فَسَّرَ بِقَوْلِهِ: فَأَسَحَقَهُمُ اللَّهُ سَحَقًا ثُمَّ قَالَ: وَالتَّغْلِيبُ... إلخ، وَيَأْبَى هَذَا السَّوْقُ أَيْضًا عَنْ كَوْنِ التَّغْلِيبِ فِيمَا قَبْلَ قَوْلِهِ: فَسُحْقًا وَكَوْنِهِ فِي الْأَصْحَابِ قَدْ عُرِفَتْ حَالُهُ، فَلَا يَبْقَى بِالسَّيْرِ وَالتَّقْسِيمِ إِلَّا مَا قُلْنَا، وَيَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: فَسُحْقًا وَإِنْ كَانَ مُحْتَمَلًا لِلإِخْبَارِ وَالدَّعَاءِ، لَكِنْ الْمُصَنِّفُ رَحِمَهُ اللَّهُ حَيْثُ فَسَّرَهُ بِقَوْلِهِ: فَأَسَحَقَهُمْ حَمْلَهُ عَلَى الإِخْبَارِ، إِذْ لَا يَلَائِمُ حِينَئِذٍ أَنْ يَقُولَ: فَأَسَحَقَهُمُ اللَّهُ دَعَاءً بِأَنْ يَحْمَلَ عَلَى طَلَبِ اللَّهِ مِنْ ذَاتِهِ الْإِبْعَادَ مِنْ رَحْمَتِهِ، فَإِنَّهُ أَسْلُوبُ التَّجْرِيدِ، وَارْتِكَابُهُ مَعَ جَوَازِ غَيْرِهِ لَا يَخْلُو عَنْ شَيْءٍ، بِخِلَافِ قَوْلِهِ: ﴿قَاتِلَهُمُ اللَّهُ ۖ إِنَّهُ يُؤْفِكُون﴾⁴، إِذْ لَا مَجَالَ فِيهِ لِلإِخْبَارِ، فَيَحْمَلُ عَلَى الدَّعَاءِ الْبَتَّةَ، بَلِ الْمَلَائِمُ حِينَئِذٍ أَنْ يَقُولُوا: فَسَحَقُوا كَقَوْلِهِ: فَبُعْدًا فَإِنْ مَعْنَاهُ: بَعْدُوا فَيَلَائِمُ حَمْلَهُ عَلَى الإِخْبَارِ، وَعَلَى الإِخْبَارِ وَعَلَى الدَّعَاءِ أَيْضًا،

¹ الأحقاف، 30/46.

² المؤمنون، 41/23.

³ الملك، 11/67.

⁴ المنافقون، 4/63.

كقوله: ﴿قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾¹، وغيره، وقد عرفت سابقاً، وجه اختيار أسحق على سحق فلا تغفل، وعليك بالسداد والإنصاف، وترك الجدال، والاعتساف، وهو الهادي إلى طريق الصواب، وإليه المرجع والمآب.

قوله: غائباً عنهم، إشارة إلى أن الباء في بالغيب للمصاحبة، أي: يخافون عذابه حال كونه ملتبساً بالغيب.

قوله: أو غائبين عنه على أن يكون حالاً عن الفاعل، كما أنه على الأول حال عن المفعول.

قوله: أو بالمخفيّ منهم، على أن يكون الباء للاستعانة، والآلة، أي: يخافون بقلوبهم لا كمن يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم. [أ/42]

قوله: بالضّمائر قبل أن يعبر عنها سرّاً وجهراً، يعني أنه عليم بالضّمائر قبل كونها معبرة فلا مدخل في علمه إجهاركم بالقول، بل يستوي إجهاركم وإسراكم في ذلك العلم، وأنه عليم بالضّمائر قبل أن يعبر سرّاً أو جهراً، فكيف لا يعلم إذ عبّر وتكلّم به.

قوله: ألا يعلم السرّ والجهر من أوجد الأشياء، حسبما يقتضيه قدرته وحكمته،² والحكمة عبارة عن إيقان العلم وإتقان العمل، أي: ألا يعلم السرّ والجهر من أوجد الأشياء على النحو الذي هيأ الأشياء، وعيّن لها على هذا النحو بقدرته الكاملة، وعلمه اليقيني بها كلها، والخلق إيجاد الشّيء على تقدير واستواء، وأصله التقدير، يقال: خلق النّعل إذا قدرها وسوّاها بالمقياس.³

¹ عبس، 17/80.

² أبو السعود، إرشاد العقل السليم بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت. 7/9.

³ المنتجب الحمداني، الكتاب الفريد في إعراب القرآن المجيد السعودية: دار الزمان، 2006، 183/1.

قوله: المتوصل علمه إلى ما ظهر من خلقه، وما بطن فيكون علمه محيطاً بجميع الكائنات، جزئياً و كليها، فكيف لا يعلم السر من حاله وصفته هذا، فالاستفهام في قوله: ألا يعلم لإنكار عدم إحاطة علمه بالمضمر والمسر، قال الإمام حجة الإسلام رحمه الله: إنما يستحق اسم اللطيف من يعلم دقائق المصالح وغوامضها، وما دق منها ولطف، ثم يسلك في إيصالها إلى المستصلح سبيل الرفق دون العنف".¹ والخير: هو الذي لا يعزب عنه الأخبار الباطنة، فلا يجري في الملك والملكوت شيء، ولا يتحرك ذرة، ولا يستكن، ولا يضطرب نفس، ولا يطمئن، إلا ويكون عندها خبرها، وهو بمعنى العلم لكن إذا أضيف إلى الخفايا الباطنة، سمي خبرة، وسمي صاحبها خبيراً.²

قوله: أولاً يعلم الله من خلقه، فيكون من خلق منصوباً على أنه مفعول يعلم.

قوله: والتقيد لهذا الحال، وهي قوله: ﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾، يستدعي أن يكون ليعلم مفعولاً سواء كان مذكوراً أو مقدراً، ليفيد، فإنه لو لم يكن له مفعول كان المعنى: ألا يكون عالماً من هو خالق، والحال أنه عالم، وهذا كلام غير مفيد، بل غير صحيح، بخلاف ما إذا كان له مفعول على ما مر، وفيه أن اللطيف الخبير على ما فسره أخص من العلم، فيكون المعنى ألا يكون له أصل العلم، وهو التوصل علمه إلى ما ظهر من خلقه، وما بطن، إلا أن يقال: ليس المقصود إثبات أصل العلم؛ لأنهم لم ينكروه، بل المقصود إثبات علمه بما أسروه، فلا بد أن يكون له مفعولاً ليفيد، وحينئذ يطلق عليه كلا التوجيهين، كما لا يخفى.

قوله: في مناكبها، في جوانبها أو جبالها، المنكب: مجتمع رأس الكتف والعضد، وناحية كل شيء،

ومن الأرض الموضع المرتفع.

¹ الغزالي المقصد الأسنى، 101.

² الغزالي المقصد الأسنى، 103.

قوله: وهو مثل لفرط التذليل، أي: المشي في المناكب مثل لفرط التذليل ومجاوزته الغاية، فإن منكب البعير وهو ما بين السنام والعنق تنبو، أي: لم يمنع عن أن يطأه الراكب بقدمه؛ لكونه أدق شيء منه.

قوله: والتمسوا من نعم الله، حمل قوله تعالى على هذا مع أنه خلاف الظاهر؛ لأنه الملائم لما قبله فإن [42/ب] فإنَّ في المشي في الأرض كما يكون الطلب المأكولات، وأكلها كذلك، يكون لطلب سائر النعم والانتفاع بها ولما بعده أيضاً، فإن السؤال كما يكون عن شكر النعم المأكولة بالمطلوبة في جوانبها، كذلك تكون عن ما عداها.

قوله: ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾¹، من في السماء أمره وقضاؤه، فإنهما مكتوبان في اللوح المحفوظ الذي عند السماء، ونزولهما منها.

قوله: فإنهم زعموا أنه تعالى في السماء، فقليل لهم على حسب اعتقادهم: أأمنتم من تزعمون أنه في السماء وهو متعالٍ عن المكان أن يخسف بكم الأرض.

قوله: اضطرب، أي يتحرك حركة شديدة حتى تلقيهم الى الأسفل، وتعلق عليهم إذا شاهدتم المنذر به من العذاب.

قوله: ولكن لا ينفعكم العلم حينئذ، أي: حين المشاهدة، وهو حين البعث، أو حين الموت، لفوات وقت العمل بمقتضى العلم.

¹ الملك، 16/67.

قوله: فإنّهن إذا بسطتها صففن قوادمها قوادم الطير، مقادّم ريشه، وهي عشر في كلّ جناح،¹ ويقال لما دونها: الخوافي.

قوله: ولذلك عدل به إلى صيغة الفعل، أي: لأجل أن المراد قبض أجنحتهنّ، وضربها إلى جنوبهنّ متجدداً وحادثاً، أي: وقتاً بعد وقت للاستعانة بذلك الضّمّ الضّرب للتجدّد على الحركة، عدل إلى صيغة الفعل، لما فيها من الدلالة على التجدد والحدوث، مع أن المقام يقتضي أن يقال: وقابضات؛ لأنها قرين لقوله: صافّات.

قوله: وللتفرقة بين الأصيل في الطيران، والطارئ عليه، فإنّ الأصيل في الطيران هو البسط، وعليه مداره، وأما القبض فهو طارئ عليه معين في الطيران؛ لأن الطيران في الهواء كالسباحة في الماء، والأصل في السباحة هو مد الأطراف وبسطها، وأما القبض فهو طارئ على البسط،² فعُدل فيه إلى صيغة الفعل الدالة على الحدوث والطيران تفرقةً بينه وبين الأصل؛ إذ لو قيل: وقابضات لم يفتقرا.

قوله: ما يمسهن في الجو على خلاف الطبع، يعني أن مقتضى طبع الطير النزول عن الجو لشغله الطبيعي المقتضي لجهة أسفل الحاصل من جهة جزئية الثقلين من الأرض والماء الغالبين على جزئية الحقيقتين المقتضيتين لجهة الفوق من الهواء والنار، فكونه محفوظاً في الجو لا يكون إلا بإمساك الرحمن، وقره عن مقتضى طبعه.

¹ الطيبي، فتوح الغيب، 553/15.

² الطيبي، فتوح الغيب، 553/15.

قوله: الشامل رحمته كل شيء بأن خلقهن... إلخ، وذلك لما مرّ من كون بناء هذه الصيغة للمبالغة، واشتمال لفظه على الزيادة الدالة على الزيادة والكثرة في المعنى.

قوله: عدل لقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾... إلخ يعني أن أم هذه متصلة واقعة بعد همزة الاستفهام، لا منقطعة، وإلا لاجتمع استفهامان؛ لأن من على ما يسمى استفهائية لا موصولة.

قوله: فهو كقوله: أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا، أي: في أن الاستفهام عن أمر غير معين، والاستفهام عن المعين لا مدخل في ذلك [43/أ] بل هو لفرض آخر، كما سنبين، فلا حاجة فيه إلى ما ارتكب صاحب الكشاف لتصحيح الإشارة من تعيين الجند المشار في التقدير، حيث قال بعد قوله: "أمن يشار إليه من الجموع، ويقال: هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الله إن أرسل عليكم عذابه".¹ وعلى التقدير، أي: وهذا التأويل على تقدير من الجموع في الذهن لمفهوم جند، وجعله مشار إليه، كما قال في قوله تعالى: ﴿هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ﴾²، قد تصوّر فراق بينهما، فأشار إليه وجعله مبتدأ، وأخبر عنه.

قوله: إلا أنه أخرج... إلخ، دفع لما يمكن أن يقال: لو كان المراد ما ذكر كان الاستفهام عن تعيين من ينصرهم بقوله: هذا لقول لا فائدة له.

قوله: إشعاراً بأنهم اعتقدوا هذا القسم، أي: كون ناصرهم معيناً، فإنهم اعتقدوا أنّ أوثانهم ينصرونهم من دون الرحمن، إن أرسل عليهم عذابه.

¹ الزمخشري، الكشاف، 581/4.

² الكهف، 78/17.

قوله: ومن مبتدأ، وهذا خبره، فيكون أن الاستفهامية لا موصولة، لعدم مجيء الصلة حينئذ، فلا يكون أم منقطعة، وإلا لاجتمع استفهامان، هذا ما وعدناك سابقاً.

قوله: وينصركم، وصف لجند محمول على لفظ المفرد، ولو جمع على المعنى، وقيل: ينصرونكم لجاز.

قوله: لا معتمد لهم، إشارة إلى ما فيه من معنى الحصر، أي: هم في غرور من الشيطان، يغرهم ويجعلهم معتقدين بعدم نزول العذاب، ولا حجة لهم يصلح للاعتماد عليها في هذا الاعتقاد.

قوله: وهو من الغرائب، أي: كون أكب مطاوع كبه من الغرائب والشواذ، إذ لم يأت بناء أفعل مطاوعاً.

قوله: والتحقيق أهما، أي: أكب وأقشع من باب أنقض، بمعنى صار ذا كب، وذا قشع، على أن يكون همزة الأفعال للصيرورة، قال الجوهري: أنقض القوم إذا هلك أموالهم، وانقضوا أيضاً مثل: أرموا إذا فني زادهم.¹ والقشع: الإزالة، وجعل الشيء متفرق.²

قوله: ومعنى مكباً، أنه يعثر كل ساعة، ويخر على وجهه، بيان لما يصحح المشي مكباً على الوجه، فإن المكب على الوجه يناهني بحسب الظاهر المشي، ودفع لما أورد ههنا، من أن هذا لا يقابل قوله: ﴿أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾³ فإن المشي مكباً على الوجه لا يناهني أن يكون سويّاً على صراط مستقيم.

¹ الجوهري، الصحاح، 1109/3.

² الجوهري، الصحاح، 1719.

³ الملك، 22/67.

قوله: قائماً سالماً عن العثار، قيده بقوله: سالماً عن العثار ليظهر مقابله مع المكب غير [43/ب]

السالم عن العثار على ما مرّ.

قوله: مستوي الأجزاء، وعدم انخفاض بعضها وارتفاع آخر، بخلاف طريق المكب على الوجه.

قوله: أو الجهة لعدم الاعوجاج، والانحراف فيه فلا يتعسف، ولا ينحرف إلا شيء فيه يميناً وشمالاً،

بخلاف طريق المكب على وجهه، ومنه ظهر جواز حمل المكب على المتعسف في مكان غير مستوي الأجزاء،

على ما في الكشف.

قوله: ولعلّ الاكتفاء بما في الكبّ من الدلالة، يعني أن المقام يقتضي التعرض لمسلك المكب وحاله

منه وعورته، واختلاف أجزائه، كما في مقابله؛ لأن التمثيل المذكور لا يتأتى بدونه، لكنه لم يتعرض له، واكتفى

بدلالة المكب عليها، فإن الكب على الوجه يلزمه، وعورة الطريق فيدلُّ عليها التزاماً.

قوله: كمشي التعسف في مكان متعار، إذا كان متعارياً، وفي بعض النسخ: بدل على وجهه بيان

لما يصح إطلاق المكب على الأعمى.

قوله: باستعمالها فيما خلقت لأجلها، حمل الشكر على معناه العرفي الذي هو صرف العبد جميع

ما أنعمه الله عليه إلى ما خلق لأجله؛¹ لأنه الملائم لما سبقه، والظاهر أنه حمل القلة ههنا على معناها المتبادر،

كما حملها عليه في نظيره في سورة ألم السجدة، حيث قال: تشكرون شكراً قليلاً، ويحتمل أن يكون محمولة

على معنى العدم كما حمل بعضهم عليه، أي: لا تشكرون، فإن القلة قد يستعمل بمعنى العدم، كما يقال:

قلّ رجل يقول كذا، أي: ليس رجل يقول، وما على التوجيهين مزيدة للمبالغة في التعليل.

¹ عثمان بن أحمد ابن قائد، التّجدي الحنبلي، هداية الراغب لشرح عمدة المطالب الكويت: دار ركاثر، 1، 55/2021.

قوله: لا يطلع عليه غيره، بيانٌ لمفادٍ إنما من الحصر. **قوله:** والإنذار يكفي له العلم، بل الظنّ بوقوع المحذر منه، ولا يتوقف على العلم بل الظنّ بوقت وقوعه. **قوله:** فإنه بمعنى الموعود؛ لأن المراد منه الحشر، أو ما عُذّ من الخلف والحاصب. **قوله:** ذا زلفة، أي قُرب منهم، أشار بتغيرها بالقرب إلى وجه الاحتياج إلى تقدير ذا، إذ بدونه لا يرتبط بما قبلها، وأما من جعلها بمعنى القريب، فلا حاجة له إلى هذا التقدير، وانتصابها على الحال أو الظرف أي: راده ذا زلفة، أو مكاناً ذا زلفة. **قوله:** به تطلبون، وتستعملون، يريد أن متعلق بتدعون، وهو إما من الدعاء على أن يكون أصله تدعيون، فالبناء صلته على تضمين معنى الاستعجال، إن كنتم تطلبونه، وتستعجلون به، أو من الدعوى فالبناء للسببية، أي كنتم بسببه تدعون أن لا بعث. **قوله:** بتأخير آجالنا، وذلك لأنّ الرّحم بالإبقاء دائماً لا وقوع له أصلاً بدلالة النصّ. **قوله:** أي لا ينجيهم من العذاب أحد، يشير إلى أن الاستفهام للإنكار. **قوله:** متنا أو بقينا، أي: لا مدخل لموتنا في إنجائكم من العذاب [44/أ] بل موتنا وحياتنا سواء في ذلك، فلا فائدة لكم في طلب هلاكنا.

قوله: وهو جواب لقولهم: ﴿تَرْبِصُ بِهِ رَبُّ الْمُنُونِ﴾¹، أي: ننتظر لمحمد صلى الله عليه وسلم ما يعلق النفوس من حوادث الدهر، أو ننتظر به حادثة الموت على أن يكون من المنّ بمعنى القطع، والموت تقطع الأجل، كانوا يقولون: إنّ محمداً صلى الله عليه وسلم شاعر، ننتظر به حوادث الزمان، وإنّ أباه مات شاباً، ونحن نرجو أن يكون موته كموت أبيه.

قوله: للعلم بذلك، أي: بكونه مولى النعم كلها.

قوله: وعليه توكلنا، للوثوق عليه، وعليه فوّضنا أمورنا لاعتمادنا إليه.

¹ الطُّور، 30/52.

قوله: وتقديم الصلّة للتخصيص، والإشعار به، يعني أن كونها صلة يقتضي تأخيرها، لكنها قدّمت ليفيد تخصيص توكلنا بالرحمن المولى للنعم كلها، ويشعر بأن ما تغايره بالذات مما يتكلمون عليه من رجالكم وأموالكم لا يضُرُّ ولا ينفع، بل الرحمن هو الضَّارُّ والنافع المتصرف في ملكه كيف يشاء، فهو المستحقُّ أن يتَّكل عليه دون غيره فإن قيل: فلم لم تقدم الصلّة في آمنة ليفيد تخصيص الإيمان به، ونفي الشرك قلنا: ليس المقصود ههنا نفي الشِّرك وإثبات التوحيد؛ لأن الكلام في الإهلاك والإنجاء، بل المقصود منه التعريض بالكافرين، حيث ورد عقيب ذكرهم، مظهراً، مع أن الظاهر كان ذكرهم مضمراً؛ لأن الشرط وهو ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِیَ اللَّهُ﴾¹ يقتضي أن يقال: فمن يجيركم، فالعدول للإشعار بأن الكفر هو سبب الهلاك وأن الإيمان هو الوسيلة في النجاة، فلذلك جيء بقوله: ﴿آمَنَّا بِهِ﴾² على ظاهره، فكأنه قيل: آمنا، ولم نكفر كما كفرتم.³

قوله: جار، وهذا مروى عن ابن عباس رضي الله عنهما، وهو الملائم في مقابلة الغائر، والثاني هو الملائم لما فسّر به الماء في: ﴿أَصْبَحَ مَاءُكُمْ﴾⁴ بماء زمزم، نُقل أن زنديقاً سمع من معلم يلقي قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾⁵ على تلميذه، قال: يجيء به بالمعول والمعين، ولما نام بالليل ذهب ماء عينه، وسمع هاتفاً يقول: أصبح ماء عينك غائراً فجئته بالمعول والمعين، اللهم احفظ قلوبنا عن خطور مثل هذه الجرأة، وازدد نورها في إيقان آياتك الكريمة.

¹ الملك، 28/67

² الملك، 29/67

³ الطيبي، فتوح الغيب، 561/15.

⁴ الملك، 29/67

⁵ الملك، 29/67

2.17. سورة القلم

[بسم الله الرحمن الرحيم]¹

قوله: أو الدواة، عطف على البهموت، فيكون حينئذ اسماً لحوت معين أيضاً، وقيل: روي ذلك مرفوعاً، وقوله: فإن بعض الحيتان يستخرج منه... إلخ بيان لما يصحح إطلاق اسم الدواة في الشرع عليه، فإنه موضع في اللغة، لما يوضح فيه الليقة والحبر، فيكب منه، وفيه تعريض على صاحب الكشاف، حيث قال: ما أدري أهو وضع لغوي أو شرعي.

قوله: ويؤيد الأول وهو أن يكون [44/ب] من أسماء الحروف سكونه، وكتبته بصورة الحروف، وذلك لأنه إذا كان اسماً لجنس الحوت، أو كان علماً للبهموت، أو الدواة، كان ينبغي أن لا يكتب بصورة الحروف، وأن يعرب وينون على الأول، ويعرب فقط على الآخرين؛ لكونه غير منصرف للعلمية والتأنيث.

قوله: وأخفى ابن عامر والكسائي ويعقوب النون، وذلك بأن أدغموها في الواو، كما أدغموها فيها في: ﴿يَسْ * وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ﴾². **قوله:** وقربت بالفتح والكسر، فالكسر التقاء الساكنين، أو الفتح لذلك، أو لحذف حرف القسم، وإيصال فعله إليه، أو لإضمار حرف الجر، والفتح في موضع الجر، لكونها غير مصروفة³. **قوله:** أو لأصحابه، على أن يكون والقلم بتقدير المضاف، أي: وأصحاب القلم، أي: كل من يسطر، أو للحفظة وهم الكرام الكاتبون المدلول عليهم بفحوى الكلام، وعلى التقادير كلها ما مصدرية أو موصولة. **قوله:** وقيل: مجنون، القائل صاحب الكشاف، حيث قال: الباء في ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ

¹ البسملة ليست في ب وج.² يس، 1/36.³ البيضاوي، أنوار التنزيل، 23/5.

بِمَجْنُونٍ¹، منفيًا كما يتعلق بعقل مثبتاً في قولك: أنت بنعمة الله عاقل مستويًا في ذلك الإثبات والنفي، ومحلّه النصب على الحال، كأنه قال: ما أنت لمجنون منعماً عليك بذلك.²

قوله: وفيه نظر من حيث المعنى، وذلك لأن هذا القول جوابه لقولهم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾³، فينبغي أن يكون مدلوله انتفاء الجنون مطلقاً عنه في حال نزول الذكر، وإنعام النبوة عليه، فإذا كان العامل معنى النفي، كان هذا المعنى مفاداً، وأما إذا كان العامل مجنون كان المفاد انتفاء الجنون المقيد بكونه صلى الله عليه وسلم منعماً بالنبوة، ويبقى احتمال كونه مجنوناً في الجملة غير منفي، ولا يلائم أيضاً لما هو جواب له.

قوله: على الاحتمال، أي: احتمال حمل النبوة، وتلقي الوحي، أو على احتمال حمله من قومه بما لا يحتمله أمثاله. قوله: مقطوع على أن يكون من، المن بمعنى المقطوع، وممنون به عليك على أن يكون من المنّة. قوله: فتن الجنون، أي: مجيء به، وفي القاموس: الفتنة المحنة. قوله: والباء من يده، قيل: الباء بمعنى مع، والمفتون الشيطان، والمعنى: مع أيكم الشيطان مع المؤمنين، أو مع الكفار. قوله: على أن المفتون مصدر كالمعقول والمجلود، على أن يكون المفتون بمعنى المجنون، والباء بمعنى في على ما قال: في أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم. قوله: وهم المجانين على الحقيقة، إشارة إلى وجه اتّصاله بما قبله. قوله: على معاصاتهم، وهو خلاف المطاوعة، قال الجوهري: عصاه يعصيه عصيانياً، ومعصيةً، وعاصاه أيضاً مثل عصاه.⁴ قوله: أو [45/أ] توافقه فيه أحياناً كانوا قد أرادوه على أن يعبدوا الله مدة، وآلهتهم مدة. قوله: والفاء للعطف، أي:

¹ القلم، 2/68.

² الطيبي، فتوح الغيب، 568/15.

³ الحجر، 6/15.

⁴ الجوهري، الصحاح، 2429/6.

ودوا التدهان، أشار بجعل التدهان المشترك بين الاثنين مفعول ودّوا إلى مقتضى العطف والجمع، وأشار بقوله: لكنهم أخرجوا إدهانهم حتى تدهن إلى مقتضى الفاء من التراخي. **قوله:** أي: ودّوا لو تدهن فهم يدهنون حينئذ، أشار بقوله: فهم يدهنون إلى كون فيدهنون خبر مبتدأ محذوف، وبقوله: حينئذ إلى كون يدهنون للاستقبال على تقدير جعل لو تدهن مفعول ودّوا من غير تأويل، وبقوله: وودّوا إدهانك فهم الآن يدهنون إلى كونه للحال، إذا جعل لو تدهن مفعول ودّوا مع التأويل، أي: إدهانك في أي زمان كان سبب لأن يدهنوا الآن، وذلك لطمعهم في إدهانك.

قوله: على وجه السعاية، أي: على وجه الإفساد، وفي القاموس: التَّمُّ رفع الحديث إشاعة له، وإفساداً.¹ **قوله:** من الإيمان والإنفاق والعمل الصالح، بيان لما يقتضيه صفة متّاع من المبالغة في المنع وكثرتة. **قوله:** جاف غليظ، وفي القاموس: العُتْلُ بالضمّتين الجافي الغليظ، وَعَتْلُهُ يَعْتِلُهُ: جَرَّهُ عَنِيفاً فَحَمَلَهُ.² **قوله:** بعد ما عدّ من مثالبه، يشير إلى أن لفظ بعد ذلك ههنا للتراخي في المرتبة لفظة ثمّ في قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾،³ وقيل: بعد ههنا بمعنى مع أي: مع ذلك، والمثالب جمع مثلبة، وهو العيب والتقص، وفي القاموس: ثَلَبُهُ يَثْلِبُهُ: لَامَهُ، وَعَابَهُ، وهي: المَثْلَبَةُ.⁴ **قوله:** دعى، وهو من يلحق بقوم، وليس منهم، وفي القاموس: الزَّيْمُ: المستلحق في قوم ليس منهم،⁵ وقال الجوهري: الدَّعَى: من تمنّيته قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾.⁶ **قوله:** مأخوذ من زمتي الشاه، وهما المتدليتان من أذنها وحلقها، وفي

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1164.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1029.

³ البلد، 17/90.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 63.

⁵ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1119.

⁶ الأحزاب، 4/33.

القاموس: والزَّئِمَةُ، محرَّكةٌ: [بَقْلَةٌ]، وشيءٌ يُقَطَّعُ من أُذُنِ البعيرِ، فَيُتْرَكُ مُعَلَّقًا.¹ قوله: أي قال ذلك حينئذ، لأنَّ كان متمولاً يعني قوله: ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ﴾،² متعلق بما بعده والمعنى: ﴿قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾،³ حين تلاوة الآيات عليه، لان كانت متمولاً مستظهِراً بالبنين، ولكن لا يجوز أن يكون العامل فيه، قال: لأنَّه جواب إذا الشرطية، وما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله، بل العامل فيه مدلول: ﴿قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾، وهو معنى التَكْذِيبِ، فإن هذا القول منه يدلُّ على تكذيبه الآيات المتلوَّة عليه. قوله: ويجوز أن يكون علة للا تُطْعَم، ومتعلقاً به، ولا يجوز أن يكون متعلقاً بِعُتِّلَ لأنَّه قد وصف بقوله: زَنِيمٌ، كما لا يجوز أن يقال: هذا ضارب ظريف زيداً. قوله: إلا أن كان ذا مال [45/ب] كذب هذا، إذا كان إن كان متعلقاً بما بعده، أو أُنْطِيعَهُ لأن كان ذا مال، وهذا إذا كان متعلقاً بقوله: لا تطع علةً له. قوله: على أن شرط الغنى في النهي عن الطاعة، كالتعليل بالفقر في النهي عن قتل الأولاد، يعني أنه على قراءة الكسرة يفيد كون النهي الناهي عن الطاعة مشروطاً بالغنى، مع أن هذا النهي يعُمُّ جميع التقادير، فوجه هذا الاشتراط أنه لما كان المنهي وهو الطاعة مشروطاً به، جعل النهي عنه كذلك، ونظيره التعليل في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ حَشِيَّةَ إِمْلَاقٍ﴾،⁴ أي: من أجل فقر، حيث جعل الفقر علة للنهي، لكونه علة للمنهي، وهو القتل. قوله: أي: لا تطع شرطاً يساره، يعني أنَّ جعله شرطاً للمخاطب يفيد كون المخاطب شرطاً في طاعته يسار المطلق، مع أنه لم يشترط، فوجهه أنَّ جعله الغنى علةً للإطاعة بمنزلة جعله شرطاً في الطاعة، وفي حكمه. قوله: لأنَّ السِّمَةَ على الوجه سيِّما على الأنف شيء ظاهر، وذلك لأن الوجه أكرم مواضع الجسد، والأنف أكرم موضع

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1119.

² القلم 14/68.

³ القلم، 15/68.

⁴ الإسراء، 31/17.

منه لتقدّمه له، ولهذا جعلوه مكان العزّ والحميّة، واشتقوا منه الأنفة، وقالوا: الأنف في الأنف. **قوله:** وقت الصرام، وهو قطع حمل النخيل، يقال: أصرم النخل حان له أن يصرم. **قوله:** غير أن المخرج به، أي: بأن شاء الله، خلاف المذكور، فإن المخرج هو المشيئة المخالفة للفعل الذي جعل مقروناً به. **قوله:** أولاً يستثنون حصة المساكين، على أن المراد يستثنون معناه اللغوي، أي: لا يخرجون حصتهم. **قوله:** بلاء طائف، كان ذلك ناراً نزلت من السماء، فاحترقها.

قوله: سمياً بالصّريم؛ لأنّ كلا منهما ينصرم عن صاحبه، وفي القاموس: صرّمه صرماً: قطعته قطعاً، والصّريم: الصّبغ، واللّيل، ضدّ. وفيه أيضاً: الصّريم: القطعة من مُعْظَم الرّمل.¹

قوله: إما لتضمنه معنى الإقبال، أي: فأقبلوا على حرككم باكرين، أو لتشبيه الغدوة للصرام، يغدو العدو المتضمن بمعنى الاستيلاء، وذلك لأن الغدو للصرام، وانقطع يلزمه أن يكون مع الاستيلاء.

قوله: يتسارعون فيما بينهم، أي: يقول بعضهم لبعض سراً. **قوله:** على إضمار القول، أي: يتخافتون، يقولون: لا يدخلنها. **قوله:** والمراد بنهي المسكين عن الدخول المبالغة، يعني ليس المراد من قوله: ﴿أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ﴾،² مدلوله الصّريح من نهي المسكين عن الدخول، كيف وقد كانوا يتخافتون ويتسارعون، ولم يكن مسكين، ثم بل المراد به المبالغة في النهي عن تمكينه من الدخول [46/أ] والمعنى: لا تمكنوه من الدخول حتى يدخل، ونظيره قولك: لا أرينك ههنا، فإن المراد منه ليس نهي الرؤية، بل المبالغة في النهي عن تمكينه من الرؤية. **قوله:** وغدوا قادرين على نكد لا غير، يعني أن على حرد متعلق بقادرين، قدّم عليه لإفادة الحصر، والتخصيص وإن الحرد بمعنى النكد، والمنع، والمعنى: أنهم عزموا أن يتنكدوا،

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1129

² القلم، 24/68.

ويمنعوا على المساكين،¹ فتنكد ومنع عليهم بحيث لا يقدرّون في الجنة إلا على النكد غير قادرين على الثمار والنفع بها. **قوله:** أو غدوا حاصلين على النكد والحرمان، على أن يكون متعلق على مقدراً عاماً، ويكون الحرد بمعنى الحرمان، ويكون نصب قادرين على الظرفية أو الحالية، ويكون صلة قادرين مقدراً.

قوله: أي: لم يقدرّوا إلا على حنق، يشير إلى أن متعلق على على هذا الوجه يكون قادرين، وأن التقديم لإفادة الاختصاص، والحنق محرّكة بالحاء المهملة الغضب والغيط. **قوله:** كقوله يتلاومون، بيان لما يؤيد كون المراد بالحرد الحنق، وغيض بعضهم البعض، فإن التلاوم يقرب منه ويلائمه. **قوله:** يجرّد حرد الجنة المقلّة، أي: يقصد قصد الجنة التي لها الدّخل والثمار. **قوله:** وقيل: علم للجنة، أي: وغدوا على تلك الجنة قادرين على حرامها عند أنفسهم، أو مقدرين أن يتم لهم مرادهم من الصرام والحرمان. **قوله:** أول ما رأوها، خصّ وقت الرؤية حين قولهم: ﴿إِنَّا لَصَالُونَ﴾،² ليجمع هذا القول منهم قولهم: ﴿بَلْ نَحْنُ مُحْرَمُونَ﴾،³ **قوله:** رأياً على أن يكون الأوسط، من الأوسط بمعنى الخير أي: أعدّهم وخيرهم رأياً، أو سنا على أن يكون من الوسط بمعنى البين. **قوله:** لولا تذكرونه وتتوبون إليه، يعني أن معنى قوله: لولا تسبحوا هو التحريض على التوبة من تلك العزيمة الخبيثة التي هي محض الظلم، ويدلّ عليه قوله: ﴿سُبْحَانَ رَبَّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾.⁴ **قوله:** فسمي الاستثناء تسبيحاً لتشاركهما في التعظيم، وذلك لأن الاستثناء، وهو قول: إن شاء الله تفويض إليه، والتسبيح تنزيه له، وكل منها تعظيم له، أو لأنه أي: الاستثناء، وهو قول إن شاء الله تنزيه له تعالى عن أن يجري في ملكه ما ليس بمشيئته، ولا يريد، وقد روى أنهم أبدلوا خيراً منها، قال محيي السنة رحمه الله: "قال عبد الله

¹ الطيبي، فتح الغيب، 585/15.

² القلم، 26/68.

³ القلم، 27/68.

⁴ القلم، 29/68.

بن مسعود: بلغني أنّ القوم أخلصوا و عرف الله منهم الصدق، فأبدلهم بمهاجنة، يقال لها: الحيوان فيها عنب يحمل البغل منها عنقوداً¹. **قوله:** لاحتزوا عما يؤدّبهم إلى العذاب، يشير إلى أن جواب قوله: [46/ب] ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾². **قوله:** محذوف، وأنه ليس قيداً لما قبله، ضرورة عدم مدخلية علمهم في كون عذاب الآخرة أكبر. **قوله:** جنات ليس فيها إلا التّنعّم الخالص، أي: التّنعّم غير المشوب بما ينغّسه، ويكدره كما يشوب جنات الدنيا. **قوله:** التفات من الغيبة إلى الخطاب، فيه تعجّب من حكمهم واستبعاد له، فإن هذا الحكم إنّما يليق أن يصدر عمّن يكون أمر الجزاء مفوّضاً إليه، حتى يحكم فيه بما شاء، ففي صدوره عن ليس له هذه المرتبة تعجّب واستبعاد على ما يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾³.

قوله: لأنه المدروس، أي: هو مفعول تدرسون، فيكون المقام لأن المفتوحة. **قوله:** فلما حيت باللام كسرت، قال صاحب الكشف: لا يتوهمك كسران الوقف على ما قبلها، والبداية بها، فهذا كقولهم: علمت أن في الدار لزيداً. **قوله:** ويجوز أن يكون حكاية للمدروس، كقوله: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ * سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ﴾⁴.⁵ قيل وفيه نظر؛ لأنّ لفظ فيه لا يساعده معنى، إلا أن يقال: إنّه زائدة، ويشعر عليه قوله رحمه الله في تفسيره: إن لكم ما تختارونه، وتشتهونه. **قوله:** وقرئت بالنصب على الحال، أي: من الضّمير في الظرف.

قوله: قائم يدعيه، وتصحيحه وفي القاموس: الزّعيم: الكفيل، وسيد القوم، أو المتكلم⁶، وفي الكشف: قائم به، وبالاحتجاج عليه بصحّته كما يقوم الزعيم المتكلم عن القوم المتكفل بأمورهم. **قوله:** من

¹ البغوي، معالم التنزيل، 197/8.

² القلم، 33/68.

³ القلم، 36/68.

⁴ الصافات، 79-78/37.

⁵ النسفي، مدارك التنزيل، 524/3.

⁶ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1117.

عقل أو نقل، يدلُّ عليه الاستحقاق، أو وعد نشر على ترتيب اللفّ، فالأول: بيان لما يتشَبَّث به عقلاً، والثاني: بيان لما يتشَبَّث به نقلاً، وهو أن يكون لهم كتاب يدرسون فيه، أن لهم ما يشتهونه، أو يكون لهم أيمان ثابتة عليه تعالى بالغةً إلى يوم القيامة. وقوله: أو محض تقليد عطف على وعد، على أن يكون التقليد من المتشَبَّثات النقلية، أو عطف على قوله: أو نقله على أن يكون متشَبَّثاً آخر غير مسمّى في العرف بالمتشَبَّث العقل والنقل.¹ **قوله:** يوم يشتدُّ الأمر، ويصعب الخطب يعني أن معنى ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ﴾² يوم يشتدُّ الأمر، ويصعب الخطب، وذلك لأنَّه لا كشف، ولا ساق حتى يتأتَّى ذلك، ونظيره قولك: للأقطع الشحيح يده مغلولة، والحال أنه لا يد، ولا غل، وإنما هو مثل في البخل.³ **قوله:** أخو الحرب، إنّما سمي به لمباشرته إياها كثيراً، والتشميمير مثل لشدة الأمر، وصعوبة الخطب. **قوله:** توبيخاً على تركهم السجود، دفع لما يقال: إنهم لم يدعون إلى السجود يوم القيامة، ولا تكليف حينئذ، ووجه الدّفع أن هذا ليس تعبدًا وتكليفًا، بل إنّما هو للتوبيخ [47/أ] والتعنيف، وأن المراد باليوم وقت النزاع، فيدعون إلى السجود، أي: الصلوات تحسُّراً لهم وتنديماً على ما فرطوا فيه حين دعوا إلى الصلوات، وهم سالموا [الأصلاّب] المفاصل مزاحوا العلل، مستطيعون على إقامتها.⁴

قوله: سندیهم من العذاب درجة، وفي القاموس: استَدْرَجَ اللهُ تعالى العَبْدَ: أنه كَلَّمَا جَدَّدَ حَظِيئَةً جَدَّدَ لَهُ نِعْمَةً، وَأَنَسَاهُ الاسْتِغْفَارَ، أو أن يأخذه قليلاً قليلاً، ولا يُبَاغِتُهُ.⁵

¹ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب الخفاجي على البيضاوي، 231/8.

² القلم، 42/68.

³ النسفي، مدارك التنزيل، 525/3.

⁴ الطيبي، فتوح الغيب، 600/15.

⁵ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 188.

قوله: وإنما سمي أنعامه استدراجاً بالكيد؛ لأنه في صورته في أنه سبب للتورط في التهلكة، قال الإمام: الأصحاب تمسكوا بهذه الآية في مسألة إرادة الكائنات.

قوله: على حكاية الحال الماضية، بيان لما يصحح هذه القراءة، وذلك لأن المعنى على الماضي، وبيانه أن كون المعنى على الماضي لا ينافي هذه القراءة، لا يجوز أن يكون حكاية الحال الماضية، ويكون المعنى لولا أن كان يقال فيه: يتداركه نعمة من ربه، أي لولا كانت هذه الحال الوجوه من نعمة الله تعالى لنبذناه بالعراء، كما تقول: زيد سيقوم فمنعمه فلان، أي: كأن يقال فيه: سيقوم، والمعنى: كان متوقعاً منه القيام.¹

قوله: وهو الحال، يعتمد عليه الجواب؛ لأنها المنفية دون التبد، يعني أن جواب لولا يجب أن يكون منفيًا، والمنفي ههنا هو كونه صلى الله عليه وسلم مذمومًا، أي: مليماً مطروداً عن الرحمة والكرامة دون النبذ بالعراء؛ لأنه كان واقعاً، فلو لم يقيد النبذ بالعراء بقوله: وهو مذموم، لم يصح الكلام، فلما قيد به رجع النفي إلى القيد، وصار المعنى: لولا أن تداركه نعمة ربه لكانت حاله على الذم والطرد عن الرحمة والكرامة.

قوله: ينظرون إليك شزراً، وفي القاموس: شَزَرُهُ، وإليه نَظَرٌ منه في أَحَدٍ شَقِيه، أو هو نَظَرٌ فيه إِعْرَاضٌ، أو نَظَرُ الغَضَبَانِ بِمُؤَخَّرِ الْعَيْنِ.² والصرع هو الطَّرح، والسُّقُوط على الأرض. **قوله:** وفي الحديث: «إِنَّ الْعَيْنَ لَتُدْخِلَ الرَّجُلَ الْقُبْرَ، وَالْجَمَلَ الْقَدْرَ»³، وعنه صلى الله عليه وسلم: «العين حقٌّ، وَلَوْ كَانَ شَيْءٌ سَابَقَ الْقَدَرَ سَبَقَتْهُ الْعَيْنُ».⁴ **قوله:** حيرة في أمره، وتنفيراً عنه، أي: لا جهلاً، فإتَّهم قد كانوا عالمين بأنه صلى الله عليه وسلم أعقلهم.

¹ الزمخشري، الكشاف، 596/4.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 415.

³ محمد بن عبد الواحد الدقاق، معجم مشايخ محمد بن عبد الواحد الدقاق الرياض: مكتبة الرشد، 292، 1997.

⁴ مسلم، "السلام"، 2188.

قوله: لما جَنَّوهُ لأجل القرآن، حيث قالوا: إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ لَيْسَ بِذِكْرِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، بل هو من قبيل الجنِّ والكهانة، وصاحبه مجنون كاهن، كقوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ * فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ * إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾¹، فهو من باب إطلاق اسم المسبب على السبب؛ لأن نسبته صلى الله عليه وسلم إلى الجنون بزعمهم، لكون الملقى إليه من الجنِّ، فهو لا ينافي كونهم عالمين بأنه صلى الله عليه وسلم أعقلهم على ما مرَّ.²

2.18. سورة الحاقة

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]³

قوله: أي السَّاعَةِ على أن تكون اسماً للقيامة، أو الحالة التي يحق وقوعها، على أن يكون صفة لموصوف محذوف، ويكون من حق الشَّيْء، يحق بالكسر: إذا ثبت ووجب، أو التي تحق فيها الأمور، أي: تعرف حقيقتها على أن يكون من قولك: ما أحقُّ هذا؟ أي: لا أعرف حقيقته، أو يقع فيها حواق الأمور.⁴ أي: أوساطها على أن يكون من إلحاق بمعنى الوسط، قال الجوهري: سقط فلان على حاق رأسه، أي: وسط رأسه، وجئته في حاق الشتاء أي وسطه.⁵ وعلى الوجهين الأخيرين يكون إسناد الفعل، أي: المعرفة أو التوسط إلى السَّاعَةِ إسناداً مجازياً؛ إذ الحاقة بمعنى العارفة للأمور، إنما هو أهلها من الخلائق، والمتوسِّط هو بعض الأمور من الحساب والجزاء.

¹ التكوير 25/81-27.

² الطيبي، فتوح الغيب، 605/15.

³ البسملة ليست في ب وج.

⁴ الطيبي، فتوح الغيب، 607/15.

⁵ الجوهري، الصحاح، 1460/4.

قوله: وأصلها ما هي، أي: أي شيء هي، على التعظيم... إلخ يعني أن هذا الاستفهام للتفخيم، وتعظيم شأن الساعة وتهويلها، فوضع الظاهر أعني الحاقة موضع الضمير؛ لأنه أهول للساعة، وأول على التهويل لهما. **قوله:** وما مبتدأ، وأدراك خبره، يشير إلى أن أدراك معلق عنه، لتضمنه معنى الاستفهام.

قوله: ففرع الناس بالأفراع بفتح الهمزة، جمع قرع، وهو الذعر والخوف، والإجرام أي: السماوات بالانفطار والكواكب بالانتشار، كقوله تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ * وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انتَثَرَتْ﴾¹، وهذا بيان لا يصح إطلاق القارعة على الساعة، وإنما وضعت أي القارعة موضع ضمير الحاقة، يعني أن الأصل كذبت ثمود وعاد بها، فوضع القارعة موضع الضمير زيادة في الوصف شدتها، وذلك لما في لفظ القارعة من الدلالة على ذلك. **قوله:** بالواقعة المجاوزة للحد، يعني أن الطاغية صفة لموصوف محذوف، والباء فيها للاستعانة، وقوله: لتكذيبهم بالقارعة علة للإهلاك. **قوله:** وهو لا يطابق قوله: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾² وذلك لأن؛ الريح غير مصدر والباء فيها ليست للسببية، بل للاستعانة. **قوله:** من الصّر، أو الصر، قال الجوهري: الصر بالكسر برد يضرب النبات.³ وفي القاموس: الصر بالفتح: الشدة من الكرب.⁴ **قوله:** شديدة العصف، وفي القاموس: وعصفت الريح تعصف عصفاً: اشتدت.⁵ **قوله:** أو على عاد، عطف على خزائها، وقد جعل صاحب الكشف هذا الوجه مقابلاً لشديدة العصف على أن يكون عاتية مقيدة حذف متعلقها، وعلى الأول كانت مطلقة.

¹ الانفطار، 2-1/82.

² الحاقة، 6/69.

³ الجوهري، الصحاح، 711/2.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 423.

⁵ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 838.

قوله: [48/أ] سلطها عليهم بقدرته، قيل: التسخير نوعان؛ تسخير بمعنى الرحمة، وتسخير بمعنى

العذاب، أما الذي يكون بمعنى الرحمة فمعناه التذليل، كقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾¹

﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾² أي: ذللها، وأما الذي يكون بمعنى العذاب فمعناه التَّسْلِيْط، ولما كان ههنا

من قبيل الثاني فسَّره بالتسليط. **قوله:** جيء به، لنفي ما يتوهم به من أنها كانت من اتصالات فلكية توهم

المنجِّمون أن كلَّ ما يحدث في السفليات فهو من أنظار الكواكب، واتِّصال بعضها ببعض، إما بالمقارنة، أو

التَّسْدِيس، أو التَّزْيِيع، أو التَّثْلِيْث، أو المِقابلة، أو من وصول بعضها إلى منازل ومواضع معينة، فأسندوا الرياح

إلى اتِّصال زحل بعطارد، فنفي هذا التوهم بتوصيف الريح بقوله: سَخَّرَهَا وَوَجَّهَ النَّفْيَ أَنَّ تِلْكَ الْاِتِّصَالَاتِ

لَوْ وَجَدَتْ، لَكَانَ وَجُودُ بَتَقْدِيرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَلَوْ كَانَتْ لَهَا سَبَبِيَّةٌ لَكَانَ تِلْكَ بِجَعْلِهِ تَعَالَى إِيَّاهَا سَبَبًا، فِيرْجِعْ

الْأَمْرَ كُلَّهُ إِلَيْهِ تَعَالَى، فَكَانَ مَا يَسْتَنْدُ إِلَيْهَا مِنَ الرِّيحِ الْعَاتِيَةِ، وَغَيْرِهَا بِتَسْخِيرِ اللَّهِ إِيَّاهُ. **قوله:** متتابعات، أي:

من غير أن تكون لها فترة جمع حاسم، كشهود وقعود، جمع شاهد وقاعد، من حسمت الدابة إذا تابعت بين

كَيْهَاتِهَا، يَعْنِي أَنَّهُ مِنْ حَسْمِ الْكَيْ، وَهُوَ أَنَّ تَتَابَعَ عَلَى مَوْضِعِ الدَّاءِ بِالمَكْوَاةِ كَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى، حَتَّى يَنْحَسِمَ، وَفِي

الْحَدِيثِ: إِنَّهُ أَتَى بِسَارِقٍ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «اقْطَعُوهُ ثُمَّ احْسِمُوهُ»³ أي: اكْووه بالنار لينقطع الدم.

قوله: نحسات حسمت كلَّ خير، على أن يكون والحُسوم، بمعنى الشُّؤْم، على ما في القاموس،⁴

فجمعه باعتبار المحسوم لقوله: كل خير.

¹ إبراهيم، 33/14.

² إبراهيم، 33/14.

³ علي بن عمر الدارقطني، سنن الدارقطني بيروت: مؤسسة الرسالة، 2004، 98/4.

⁴ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1094.

قوله: أو قاطعات، على أن يكون من الجسم، بمعنى القطع. **قوله:** منتصباً على العلة بمعنى قطعاً، أي: سخرها عليهم للقطع، قال الراغب: الحَسَم: إزالة أثر الشيء، يقال: قطعه فَحَسَمَهُ، أي: أزال مادته، وبه سمي السيف حُسَاماً. وحَسَمُ الداء: إزالة أثره بالكَيِّ، وقيل للشؤم المزيل لأثر من ناله: [حُسُوم].¹

قوله: ويؤيده، أي: يؤيد كونه منتصباً على المصدر بفعله المقدّر حالاً، قراءة السُّدِّي بفتح الحاء حالاً من الريح. **قوله:** توارت في سرب، السرب بالتحريك، هو الحفير تحت الأرض، وحجر الوحشي.

قوله: من بقية على أن يكون اسماً بمعنى البقية، أو نفس باقية على أن يكون صفة لمحذوف، هو النفس ويكون التاء للتأنيث، أو بقاء على أن يكون مصدراً كالطاغية بمعنى الطغيان. **قوله:** متأكلة الأجواف، وفي القاموس: الحَوَاء: حُلُوُّ الجَوْفِ من الطَّعَامِ.² **قوله:** والمراد أهلها، فيوافق ما قبلها، ويتصوّر المجيء.

قوله: بالخطأ على أن يكون الخاطئة مصدراً، أو بالفعل، أو الأفعال على أن يكون صفة، ويكون [48/ب] إطلاق الخاطئة على الفعلة، أو الأفعال على النسبة، أي: الفعلة أو الأفعال ذات الخطأ، أي: المنسوبة إلى الخطأ. **قوله:** أي: فعصى كل أمة رسولها، يشير إلى أن قوله: ﴿فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ﴾،³ نظير قولهم: ركب القوم دوابهم في أنَّ المراد في كل منهما مقابلة الآحاد بالآحاد. **قوله:** وهو يؤيد من قبله، أي: من تقدّمه، وذلك لأنَّ طغيان الماء كان قبل فرعون. **قوله:** من شأنها أن يحفظ ما يجب حفظها... إلخ، إشارة إلى فائدة تقييد الأذن بالواعية، بعد إسناد تعيها إليها، وهي أن الوعي المقصود ههنا لا يتأتى من مطلق الأذن، بل لا بدَّ أن تكون أذنًا من شأنها أن تحفظ الأمور التي يجب حفظها، فتأنيث الضمير باعتبار المعنى،

¹ الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، 235.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1281.

³ الحاقة، 10/69.

بأن يتذكر ذلك الحمل، ويشيعه بين الناس، ويتفكر فيه ليعلم قدرة الصانع، وحكمته فيه وفهره في إغراق الكافرين، ورحمته في إنجاء المؤمنين. **قوله:** والتذكير للدلالة على قتلها، يعني أنّ فائدة التنكير أمران: أحدهما الدلالة على كون الأذن الواعية قليلة، وأنه لا يتأتى ذلك إلا على سبيل الندرة، والثاني الدلالة على أن الذي هذا الوعي شأنه مع قتلته صار سبباً لإنجاء الجمع الغفير من المؤمنين المحمولين، وإدامة نسلهم إلى يوم القيامة، ووجه الدلالة، أما في الأول فظاهر، وأما في الثاني فإن قوله: وتعيها عطف على نجعلها، وعلة للحمد، فكونه سبباً، وإن كان يعلم على تقدير التعريف أيضاً، لكن كونه سبباً مع وصف القلة ليعلم إلا على تقدير التنكير، وظهر مما ذكر وجه التوحيد أيضاً. **قوله:** لما بالغ في تهويل القيامة... إلخ، بيان لوجه الاتصال بين هذه الآيات. **قوله:** لتقيده، أي: المصدر بالصفة، فكأنه أسند الفعل إلى غير المصدر. **قوله:** فضربت الحملتان، وهما الأرض والجبال بعضها إلى بعض، كل منهما ببعض الآخر. **قوله:** ﴿لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾¹، هي انخفاضاً ولا ارتفاعاً. **قوله:** لأنّ الدك سبب التسوية، قال الجوهرى: الدَّك الدَّق، وقد دككت الشيء، أدكته دكاً، إذا ضربته وكسرتة حتى سويته [بالأرض]² ومنه قوله تعالى: ﴿فَدَكُّنَا دَكَّةً وَاحِدَةً﴾³.

قوله: ولعله تمثيل لخراب السماء بخراب البنيان، فلا ينافي هذا خراب العالم، وهلاك جميع من في السماء ومن في الأرض عند النفخة الأولى، وإن كان على ظاهره، أي: لم يكن المراد منه التمثيل، فهو لا ينافي أيضاً خراب العالم، وكون الملائكة هالكين عند النفخة الأولى، لأنه يجوز أن يكون هلاكهم إثر كونهم على جوانبها، وعند النفخة.

¹ طه، 107/20.

² الجوهرى، الصحاح، 1583/4.

³ الحاقة، 14/69.

قوله: لأَها، أي: الثمانية في نية التقديم، يعني أنها أُخِرت في اللفظ، فهي متقدمة في النية، والمعنى:

لأنها فاعل [49/أ] فلا يلزم من إرجاع الضمير إليها إضمار قبل الذكر لفظاً ومعنى، بل لفظاً فقط. **قوله:**

ولعله أيضاً تمثيل لعظمته؛ لأنه على ظاهره من خواص الجسمانيات، وهو تعالى منزّه عنه. **قوله:** تفصيل

للعرض، يعني أن يومئذ يعرضون شامل للفريقين، وقوله: فأما من، وقوله: وأما من تفصيل له. **قوله:** ومفعوله

مُحذوفين وكتابه مفعول اقراً، يعني أنه من باب تنازع الفعلين، أعمل فيه الثاني كما هو مذهب البصريين؛ لأن

الثاني أقرب العاملين منه، ولأنه لو كان مفعول الفعل الأول، كما هو مذهب الكوفيين، لقليل: أقرؤه بالإضمار،

إذ الأولى أعمال الأولى، إضمار المفعول دون الحذف، حيث أمكن، ولم يمنع من الإضمار مانع. **قوله:**

ولذلك، أي: لثباتها في الإمام، وهو مصحف عثمان رضي الله عنه، قرئ بإثباتها في الوصل مع أنها كانت

تسقط فيه. **قوله:** أي: علمت، يعني: أن المراد بالظن ههنا هو العلم؛ لأن كونه ملاقياً ومعانياً لحسابه متيقن

ومعلوم له، لكنه عبّر عن العلم بلفظ الظن، للإشعار بأنه لا يقدر في أمثال هذه الاعتقادات والعلوم، ما

يخطر في النفس من الخطرات التي لا ينفك عنه غالباً العلوم النظرية المستندة إلى الكسب، والنظر بخلاف

العلوم البديهية. **قوله:** ذات رضا علي النسبة بالصيغة، فيكون المعنى: عيشة منسوبة إلى الرضا، وكثيراً ما

يكون النسبة بالحرف. **قوله:** وذلك، أي: جعل الفعل لها مع أنه لصاحبها لكونها صافية عمّا يشوب بعيشة

الدنيا من الكدورات، وكونها دائمة غير منقطعة، وكونها مقرونة بالتعظيم، لكونها كرامة وتفضلاً منه تعالى.

قوله: بإضمار القول، أي: يقال لهم: كلوا واشربوا وجميع الضمير في كلوا واشربوا مع كون مرجعه،

وهو لفظ من مفرد الأجل، المعنى: فإن المراد به الجنس للتناول للكثير. **قوله:** أكلاً وشرباً ههنا، على أن

يكون صفة للمصدر، أو هنتم هنيئاً على أن يكون مصدرًا، وفي القاموس: هَنَأَ الطعام هنيئاً، وهنيأة:

أصلحه.¹ **قوله:** كأنه صادقها، أي: صادف تلك الحالة وراءها أبشع وأمرّ من الموت، ومما ذاقه من مرارته وشدته فتمنّاه عندها. **قوله:** أو استفهام إنكار مفعول أغنى، أي: أي شيء أغنى مالي، أي: لم يغن شيئاً.

قوله: أو حجتى التى كنت احتجّ بها فى الدنيا، أي: بطلت عني حجتى، وعذري الذى كنت أحتجّ وأعتذر بها فى الدنيا. **قوله:** ثم لا تصلوه إلا الجحيم، يشير إلى التخصيص المستفاد من تقديم المفعول.

قوله: وهى النار العظمى، وفى القاموس: والجحيم: النار الشديدة التأجج، أي: التلّهب، وكل نار عظيمة.² **قوله:** أي طويل، يشير إلى أن الجملة أعني: ﴿ذَرَعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾،³ صفة سلسلة، وأن المراد بالسبعين [49/ب] هو الطويل دون العدد المعين، كما فى قوله: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾، فإن المراد به مرات كثيرة. **قوله:** بأن تلغوا، أي: تلووها على جسده، وهو فيما بينها مرهق، أي: مغشي، فىكون السلسلة كالوعاء له، وبهذا ظهر صحة استعمال فى الدلالة على الظرفية. **قوله:** وتقديم السلسلة كتقديم الجحيم، للدلالة على التخصيص، أي: لا تسلكوه إلا فى سلسلة طويلة، وقوله: والاهتمام بذكر أنواع ما يعذب به، إشارة إلى مفاد آخر للتقديم، وهو الاهتمام. **قوله:** تعليل على طريقة الاستئناف للمبالغة، كأنه قيل: ماله يعذب هذا العذاب الشديد؟ فأجيب بذلك.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 57.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1086.

³ الحاقة 32/69.

قوله: ولا يحثُّ على بذل طعامه فضلاً أن يبذل من ماله، يعني أن ذكر الحَض للإشعار بكمال بخله، وبلوغه أقصى مراتبه، بحيث يعد كونه باذلاً من ماله من المستحيلات، ويجوز أن يكون ذكره للإشعار بأن تارك الحَض بهذه المنزلة من العذاب، فكيف بمن يترك الفعل، ولا يبذل على طعام المسكين.¹

قوله: وفيه، أي: في تعليل العذاب بعدم الحثِّ على بذل طعام المسكين، دليل على كون الكفار مكلفين بالفروع، إذ لو لم يكونوا مكلفين بها لم يعدُّوا بترك الحثِّ على بذل طعامه. **قوله:** إن القرآن، يعني أن الضمير للقرآن، وهو وإن لم يكن مذكوراً لا أن ظهوره كافٍ في إرجاع الضمير إليه. **قوله:** فإن الرسول لا يقول عن نفسه، يعني أن إضافة القول إلى الرسول يفيد أن كونه قولاً له إنما هو باعتبار تبليغه عن الله، لا بأن يقوله: عن نفسه. **قوله:** وما هو يقول الشاعر دليل، وعلى أن المراد بالرسول الكريم هو محمد صلى الله عليه وسلم؛ لأنهم لم يصفوا جبريل عليه السلام بالشَّعر والكهانة، بل وصفوا بهما محمداً عليه السلام.

قوله: تصدقون لما ظهر لكم من صدقه تصديقاً قليلاً، يشير إلى أن نصب قليلاً على أنه صفة للمفعول المطلق، وأن القلة بمعناه الظاهر، لا بمعنى العدم، حتى يكون المعنى لا تؤمنون البتة، على ما قال صاحب الكشف، وذلك لأن ظهور صدقه لهم يقتضي كونهم مصدقين له في الجملة، إلا أن فرط عنادهم يأبى عن كونهم مصدقين له تصديقاً يبلغ حدَّ اليقين، وهكذا الوجه في نظيره من قوله: ﴿قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾.²

قوله: سمي الافتراء تقولاً، مع أن الافتراء هو الاختلاف؛ لأنه أي: الافتراء قول متكلف، أي قول براء أنه لأحد، وليس له، قال الجوهرى: تقوّل عليه أي: كذب عليه.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل، 242/5.

² الحاقة، 42/69.

قوله: أي نياط قلبه، وفي القاموس: النِّياط عِرْقٌ غليظ نِيط به القلب إلى الوتين.¹ **قوله:** ويكفحه بالسيف، أي: يواجهه به، فإن القائل إذا كان أخذ يمينه كان مواجهاً له. **قوله:** [50/أ] فإنه عام، وفي الكشف: وهو اسم يقع في النفي العام مستوياً فيه الواحد، والجمع، والمذكر، والمؤنث، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾،² ﴿لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِّنَ النِّسَاءِ﴾.³ **قوله:** اليقين الذي لا ريب فيهن يعني أنه من إضافة الصِّفة إلى الموصوف، وإن الحق من حق يحق: إذا وجب ووقع بلا شك، وقد مرَّ ما يتعلق به في سورة الواقعة.

2.19. سورة المعارج

[بسم الله الرحمن الرحيم]⁴

قوله: ولذلك، أي: ولأجل كون سأل، بمعنى دعاء الذي بمعنى الاستدعاء، عدَّى الفعلن أعني سأل بالياء، وقال الواحدي: الباء في العذاب زيادة التوكيد، كما في قوله: ﴿وَهَزِي إِلَيْكَ النَّخْلَةَ﴾،⁵ والمعنى: سأل سائل عذاباً واقعاً، وقيل: الباء فيه بمعنى عن، كما في: ﴿فَاسْأَلْ بِهِ خَيْراً﴾،⁶ أي: عنه خيراً، والمعنى: سأل سائل عن عذاب واقع، والكسف جمع كسفة، وهي القطعة من الشّيء.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 691.

² البقرة، 285/2.

³ الأحزاب، 32/33.

⁴ البسملة ليست في ب وج.

⁵ مريم، 25/19.

⁶ الفرقان، 59/25.

قوله: وقرأ نافع وابن عامر سال بألف ساكنة بدلاً من الهمزة، وهو مسموع من العرب، وقوله: أما من السؤال أراد به أنه معناه؛ لأن ذلك مهموزة، وهذا أجوف، فلا يصح اشتقاقه منه، إلا أن يقال: إن من قرأ سأل بالألف جعل الألف منقلبة عن الواو، التي هي عين، كما قال: وخاف كما ذهب إليه أبو علي.

قوله:

سألت هذيل رسول الله فاحشةً *** ضلّت هذيل بما قالت¹ [ولم تصب]²

ولم تُصبِ أي: التمس هذيل رسول الله أن يبيح لهم الزنا، فقال ذلك.

قوله: مصدر بمعنى السائل، كالغور في قوله تعالى: ﴿إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا﴾ أي: غائراً في الأرض، وفي القاموس: سأل يسيلُ سَيْلاً وسَيْلاناً: جَرَى، وماءٌ سَيْلٌ: سَائِلٌ، وَضَعُوا الْمَصْدَرَ مَوْضِعَ الْاسْمِ، أَوِ السَّيْلُ: الماءُ الكثيرُ السَّائِلُ.³ **قوله:** والمعنى سال واد بعذاب، يعني: أن السائل حينئذ بمعنى الوادي، أي: سأل واد بعذاب واقع كائن للكافرين، أو صلة لواقع، أي: بعذاب نازل لأجلهم. **قوله:** وإن صحَّ أن السؤال كان عمن يقع به العذاب، قال محيي السنة: إنَّ أهل مكة لما خوفهم النبي عليه السلام بالعذاب، قال بعضهم لبعض: من أهل هذا العذاب؟ ولمن هو؟ سلوا عنه محمداً، فسألوا، فأَنْزَلَ اللهُ: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ* لِلْكَافِرِينَ﴾⁴، أي: هو للكافرين، وهذا قول الحسن وقتادة رحمه الله.⁵ فالباء على هذا الوجه لتضمُّن سؤال معنى: عَنِّي واهْتَمَّ.

¹ في نسخ الكتاب: قال وهو خطأ لأنه يكسر الوزن، ولأنه معطوف على ضلّت.

² محمد بن الحسن الرضي الإستراباذي، شرح شافية ابن الحاجب بيروت: دار الكتب العلمية، 3/48/1975.

³ الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 1017.

⁴ المعارج 1/70.

⁵ البغوي، معالم التنزيل، 216/8.

قوله: من جهة، يعني أن من الله متصل بدافع، ومعناه ليس العذاب دافع، وأراد يدفعه، ويرده من جهة الله، وذلك لأجل أن إرادته الأزلية تعلقت بوقوعه في وقته، وكل ما تعلق به إرادة بوقوعه في وقت يمتنع أن يندفع، ويرده رادّ، ويحتمل أن يكون متصلاً بواقع، [50/ب] أي: بعذاب واقع من عنده.

قوله: على التمثيل والتخييل، وذلك لأنّ الدرجات التي تصعد فيها الكلم الطيّب، والعمل الصالح إليه تعالى ليست لها بعدد امتداد مكانيّ، حتى يتصور، ويصحّ كونها مسافة للحركة، وقطعها في زمان، ولكن هي لكثرتها وتفاوت مراتبها، بحيث لو قدر كونها مسافة، وقطعها في زمان يقدر بخمسين ألف سنة من سنين الدنيا. **قوله:** من حيث إنهم يقطعون فيه ما يقطعه الإنسان فيها، بياناً لوجه الشبه بين المقدارين، يعني أن الجامع بين المقدارين ليس هو المساواة في القدر والامتداد، بل هو مساواة المسافة التي يقطعها الملائكة في ذلك اليوم للمسافة التي يقطعها الإنسان بالفرض في تلك السنين. **قوله:** لا أن ما بين أسفل العالم... إلخ، ردّ لما قيل: إن المسافة المقطوعة للملائكة في ذلك اليوم هي ما بين أسفل العالم، وأعلى شرفات العرش، وإنه مسيرة خمسين ألف سنة.

قوله: لأن السؤال كان من استهزاء أو تعنت، بياناً لما يصحّ تعلقه بسأل، فإن تفريع أمره عليه السلام بالصبر على السؤال، إنما يتأتى إذا كان فيه ضجر واضطراب له عليه السلام، وفي القاموس: العنت متحركة: دخول المشقة على الإنسان.¹ **قوله:** أو سأل على قراءة من قرأه بألف، ويكون من السيلان، فإن معناه حينئذ قرب وقوع العذاب، فيتأتى تفريع الأمر بالصبر عليه. **قوله:** ظرف لقريباً، أي: يمكن العذاب ولا يتعذر في ذلك اليوم، أو لمضمر دلّ عليه واقع، أي: يقع العذاب، أو بدل عن في يوم أن علق في يوم بواقع،

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 156.

أي: سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان السَّماء كالمهل. **قوله:** كالفلزات، وفي القاموس: الفِلِزُّ: بكسر الفاء واللام وتشديد الزاي: جواهر الأرض، كُلُّهَا، أو ما يَنْفِيهِ الْكَثِيرُ من كُلِّ ما يُذَابُ منها.¹ وقال الجوهري: الفِلِزُّ ما ينقيه الكير مما يذاب من جواهر الأرض.² **قوله:** استئناف، كأنه لما قال: ﴿وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾،³ قيل: لعله لا يبصره، فقيل: يبصرونهم، أو حال عن المفعول، ويجوز أن يكون صفة حميمًا، أي: مبصرين معرفين إياهم. **قوله:** أو ما يغني عنه عطف على التشاغل، أي: أو المانع عن سؤال حال الحميم ما يغني عنه من مشاهدة الحال كبياض الوجه الذي يكون للمؤمن، وسواه الذي يكون للكافر، فإن هذه المشاهدة تغني عن أن يسأل عن حال. **قوله:** وجمع الضميرين، أي: في يبصرونهم مع أئمتها للحميمين، لعموم الحميم، وشموله كلَّ حميمين، إلا لحميمين اثنين، قيل: وفيه دليل على أن الفاعل والمفعول الواقعين في سياق النَّفْيِ يعمُّ، كالعموم في قوله: والله لا أشرب ماء من أداة [50/أ] فإنه يعمُّ في المياه، والأداة خلافاً لبعضهم في الأداة. **قوله:** بفتح ميم يومئذ، وذلك لإضافته إلى غير متمكن، وكون الفتحة خفيفة، والأعلق بالقلب ما هو أكثر تعلقاً به.

قوله: الضمير للنارن وهي المدلول عليها بالعذاب، وهو -أي لظى- خبر، أي لأن أو بدل من الضمير، أو الضمير للقصة، فيكون الجملة الاسمية، أعني: ﴿لَظَى* نَزَاعَةً لِلشَّوَى﴾،⁴ مفسرة له.

قوله: وقرأ حفص عن عاصم بالنصب على الاختصاص، وذلك ليفيد التَّهْوِيلَ.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 520.

² الجوهري، الصحاح، 3/890.

³ المعارج 10/70.

⁴ المعارج 15/70-16.

قوله: على أن لظى بمعنى متلظية، بيان لما يصحُّ كونه حالاً منتقلة واقعاً قيداً للعامل، وقوله: والشَّوى الأطراف كاليدين والرجلين، وسائر الأطراف، وفي القاموس: والشَّوى: اليدين والرجلان،¹ والأطراف، وقحف الرأس.² **قوله:** تدعو أنفه الرَّيب، أوله:

أمسى بوهبين مجتازاً لمرتعه *** من ذي الفوارس يدعو أنفه الرَّيب³

يصف الثور الوحشي، والوهبين: اسم موضع فيه رمل، والمجتاز السلوك، وذي الفوارس أيضاً اسم موضع، تدعو أنفه، أي: تجره ليأكل، والريب جمع ريبة، وهو أول ما ينبت من الأرض، وقيل: نبات يبقى في آخر الصيف، شديد الحرص، يشير إلى ما فيه، وفي قرينه، من المبالغة المفادة من صيغة فعول.

قوله: والأوصاف الثلاثة أحوال مقدرة، فإن الإنسان حين خلق لم يكن به هلع محقق، ولا جزع، ولا منع، أو محققة، فتكون تلك الصفات أموراً خليقة على ما قال، لأنها جبل الإنسان عليها المضادة تلك الصفات لها، يعني أن المصحح لهذه الاستثناء إنما هو مضادة الصفات المذكورة بعد للصفات المذكورة، قيل: فلا ينافي هذا الاستثناء كون هذه الأوصاف أحوالاً محققة، وكون الإنسان مجبولاً عليها، وفيه ردُّ على صاحب الكشاف، حيث جعل هذه الاستثناء منافياً للمجبولية، وجعله دليلاً على عدم كونها جبلية. **قوله:** لا يشغلهم عنها شاغل، يعني أنَّ معنى الدوام ههنا هو هذا، دون شمول الأوقات، وعدم الانقطاع في وقت. **قوله:** والصدقات الموظف، وهي التي عيَّن وظيفه. **قوله:** تصديقاً بأعمالهم، فسَّر به؛ لأن التصديق بالقلوب حاصل لجمع المسلمين، ولا امتياز فيه لأحد منهم. **قوله:** ولذلك، أي: ولأجل أن المراد هو التصديق بالأعمال دون

¹ الجوهرى، الصحاح، 6/2396.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1301.

³ أحمد بن حاتم الباهلي أحمد بن حاتم الباهلي، ديوان ذي الرقة: غيلان بن عقبة العدوي جدة: مؤسسة الإيمان، 1/1982، 77.

القلب، ذكر الدين، فإنه بمعنى الجزاء، وهو ملائم التصديق بالأعمال، لا للتصديق بالقلب. **قوله:** سبق في تفسير سورة المؤمنين من أن على صلة لحافظين، من قولك: احفظ فلان على عنان فرسي، أو حال، أي: احفظوها في كافة الأحوال، إلا حال التزُّوج، والتَّسْرِي، أو لفعل دلَّ عليه غير ملومين [50/ب] وإنما قال: ما إجراء للمماليك مجرى غير العقلاء، إذ الملك أصل شائع فيه، وأن الضمير في: إنهم لحافظون، أو لمن دلَّ عليه الاستثناء، أي: فإن يذلوها لأزواجهم وإمائهم، فإنهم غير ملومين على ذلك. **قوله:** يعني لا يخفون، أي: الشهادة، ولا ينكرونها، ولا يخفون ما علموه من حقوق الله، وحقوق العباد، يشير إلى أن المراد بالشهادة ههنا هو الجنس المتناول للكثرة، وأنَّ معنى قيامهم عليها، هو عدم إخفائهم وإفكارهم إياها. **قوله:** وقرأ يعقوب وحفص بشهادتهم على الجمع؛ لاختلاف الأنواع، يعني أنه وإن كان جنساً متناول للكثيرين، إلا أنهما قرأ بلفظ الجمع لاختلاف أنواعه المتدرجة تحته، غير المستفادة بدون ذلك. **قوله:** جمع عزة، وهي الفرقة من الناس، والعز وهو النسبة وفي القاموس: وعَزَاهُ إِلَى أَبِيهِ: نَسَبَهُ إِلَيْهِ.¹ **قوله:** كان كل فرقة تُعزى، أي: تنتسب إلى غيره، بيان لما يصحَّح كون عزه من العزو.

قوله: أو إنكم، أنهم مخلوقون من أن أجل ما يعلمون على أن يكون من تعليلية. **قوله:** فرضاً مستحيلاً، على ما يدلُّ عليه لو في قولهم: لو صحَّ ما يقوله. **قوله:** مرَّ في آخر الطور، من أن هذا عند النفخة الأولى، وأنه قرأ يلقوا. **قوله:** مسرعين، يريد أن سراعاً حال من الضمير في يخرجون. **قوله:** منصوب للعبادة، أو علم، قال الزجاج: من قرأ نصب بفتح النون فمعناه: كأنهم يدعون إلى علم، أي راية منصوب لهم، ومن قرأ نُصب بالضم فمعناه إلى أصنام لهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾.² **قوله:** وقرأ

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1311.

² المائدة 3/5.

ابن عامر وحفص نُصب بالضم، أي: بضم النون والصاد، على أنه تخفيف نصب بالإدغام، وفي بعض النسخ: وقرأ ابن عامر نصب بضم النون والصاد، والباقون بفتح النون وإسكان الصاد، وقرأ بضم النون وإسكان الصاد على أنه تخفيف نصب أو جمع.

2.20. سورة نوح

[بسم الله الرحمن الرحيم]¹

قوله: أي: بأنَّ إنذاراي بالإنذار، يعني أنه من باب الحذف والإيصال، وإن أن ناصبة مصدرية، أو بأن قلنا أنذر على أن يكون إيصال أن بالأمر مقدراً بالقول، ونقل عن سيبويه أنه يجوز أن يوصل أن بالأمر والنهي، وإن كان من حق الصلة أن يكون جملة محتملة للصدق والكذب؛ لأن الغرض وصلها بما يكون معه في معنى المصدر، والأمر والنهي دالٌّ على المصدر. **قوله:** وقرأ بغيرها، أي: بغير أن على إرادة القول، أي: إنا أرسلنا نوحاً إلى قومه وقلنا أنذر قومك.

قوله: مرَّ في الشعر نظيره، فالمعنى: فاتقوه، وتركوا عبادة غيره، وأطيعون فيما أمركم به من التوحيد والطاعة له. **قوله:** وفي أن يحتمل الوجهان [52/أ] أن يكون ناصبة، وأن يكون مفسرة، وقيل: أن صلة، والمعنى يناقض قوله: ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾²، ووجه الدفع: أن التأخير إنما هو على تقدير الإيمان، وبشرطه، وعدم التأخير على تقدير عدم الإيمان، وحاصله: أن الأجل المقدر فيه سعة، وله امتداد زمان، فالإمهال والتأخير إلى أقصى ذلك الزمان بشرط الإيمان، والطاعة، والإهلاك على تقدير عدمهما، ومعنى قوله: إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر أن ذلك الأجل المقدر الذي له سعة وزمان لا يؤخر عن سعيته

¹ البسمة ليست في ب وج.

² نوح، 4/71.

وزمانه المقدّر له. **قوله:** لو كنتم من أهل العلم والنظر لعلمتم ذلك، يعني: لو تعلمون ليس قيلاً لقوله: لا يؤخر ضرورة عدم مدخليته في عدم التأخير، بل قوله: لا يؤخر مطلق، وجزاء لو تعلمون محذوف، وتعلمون منزل منزلة اللازم، ومعناه لو كنتم من أهل العلم والنظر لعلمتم ذلك. **قوله:** وفيه، أي في قوله: لو تعلمون حيث أتى بلو إشارة إلى أنهم لانهماهم في حبّ الدنيا كأنهم شاؤون في الموت، وليس بموقنين إياه. **قوله:** والتعبير بصيغة الطلب، حيث قال: ﴿وَأَسْتَغْشُوا ثِيَابَهُمْ﴾¹، ولم يقل وغشوا، للمبالغة، أي: في أن يكونوا مغشي كأنهم طلبوا أن يغشاهم ثيابهم. **قوله:** مستعار من أصرّ الحمار على العانة... إلخ قال الجوهري: صرّ الفرس أذنيه: ضمّهما إلى رأسه.² والعانة: القطيع من حُمُر الوحش.³ وقوله: وأقبل عليها، معناه على العانة لبعضها. **قوله:** فأمرهم بما يحبّ معاصيهم، وهو الاستغفار بالتوبة، ويجلب إليهم المنح والعطايا، ولذلك أي: ولأجل كون الاستغفار جالباً للمنح والعطايا وعداً لهم على الاستغفار ما هو واقع في قلوبهم، وأحب إليهم، وهو إرسال السماء عليهم مدراراً، وإمداد الله إياهم بأموال وبنين، وجعل الأنهار لهم، ونظير هذا في كونه وعداً بما هو أوقع في قلوبهم وأحب إليهم، قوله: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّوهُمَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾⁴، أي: ولكم إلى هذه المنافع الحاضرة نعمة أخرى محبوبة إليكم، وهي نصر من الله وفتح قريب، وهي فتح مكة، وفي تحبونها شيء من التوبيخ على محبة العاجلة. **قوله:** ولذلك، أي ولأجل كون الاستغفار جالباً للمنح، وإرسال السماء مدراراً شرع، أي: سنّ الاستغفار في الاستسقاء، روي عن عمر رضي الله عنه أنه خرج يستسقي، فما زاد على الاستغفار، فقليل: ما رأيت استسقيت، فقال: لقد استسقيت بمجاديح السماء التي يستنزل بها

¹ نوح، 7/71.

² الجوهري، الصحاح، 711/2.

³ الجوهري، الصحاح، 2169/6.

⁴ الصف، 13/61.

المطر، وهي جمع مجادح، وهو نجم من النجوم، وقيل: الدبران وقيل: هو ثلاثة كواكب كالأثافي، فجعل الاستغفار مشبهاً بالأنواء التي من شأنها المطر بزعمهم. **قوله:** والسماء يحتمل المظلة وهي التي ينزل المطر منها [52/ب] إلى السحاب، وقال الجوهري: والمظلة، بالكسر والفتح البيت الكبير من الشعر،¹ ويستوي في هذا البناء، وهو مفعال المذكر والمؤنث، كقولهم: رجل وامرأة معطار ومتفال.² **قوله:** فيكونون على حال -وهي الإيمان والطاعة- ما تملون فيها تعظيمه إياكم، يعني حثّ على رجاء الوقار لله تعالى، والمراد الحث على الإيمان والطاعة الموجبين رجاء ثواب الله، فهو من الكناية التلويحية؛ لأن من أراد رجاء تعظيم الله وتوقيره إياه آمن به وعمل صالحاً، ومن عمل صالحاً رجاء ثواب الله وتعظيمه إياه في دار الثوب، وهو من باب تقدمه الواجب؛ لأنّ الحث على تحصيل الرجاء مسبوق بالحث على تحصيل الإيمان.

قوله: والله، بيان للموقر بكسر القاف، كأنه لما قيل: لَا تَرْجُونَ وَقَارًا فَقِيلَ: لمن الوقار؟ فأجيب: الله أي: الله الوقار يوقركم، ولو تأخر لكان صلة الوقار، فلا يحصل المعنى المقصود، وأما في صورة التقديم فلا يحتمل أن يكون صلة له؛ لأنّ المصدر لا يتقدّم عليه صلته. **قوله:** وإنما عبر عن الاعتقاد بالرجاء التابع، لا نفي الظن مبالغة، أي: في نفي الاعتقاد منهم، فإنهم إذا كانوا بحيث لا يظنون له تعالى عظمة، فبالأولى أنهم لا يعتقدونها له. **قوله:** حال مقررة للإنكار، أي إنكار عدم الرجاء، وقوله: من حيث إنها موجبة للرجاء، بيان لجهة كونه مقررة للإنكار، والإنكار مستفاد من قوله: ﴿مَالِكُمْ لَا تَرْجُونَ﴾،³ كأنه قال: مالكم لا تؤمنون بالله، والحال هذه. **قوله:** لما بينهن من الملازمة، وذلك من حيث إنها طباق. **قوله:** اكتفاء بالدلالة الالتزامية، فإن أنبتكم يدلّ على الإنبات، وكذا نباتاً يدلّ على نبثم دلالة الالتزامية أي: غير صريحة. **قوله:**

¹ الجوهري، الصحاح، 5/1756.

² ابن منظور، لسان العرب، 11/418.

³ نوح، 13/71.

مقبورين، فإن الإعادة في الأرض إنما يكون في القبر. **قوله:** وتحريش النَّاسِ، التَّحْرِيشُ: التَّحْرِيصُ والاعتداء بين النَّاسِ. **قوله:** ولا تذرون هؤلاء خصوصاً يعني أن قوله: ﴿وَلَا تَذَرْنَّ وُدًّا وَلَا سُوءًا﴾¹ الآية، تخصيص بعد تعميم، وذلك لكون هذه أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم. **قوله:** فلما ماتوا صوروا تبركاً بهم، فقال إبليس عن بعدهم إنهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم، وقيل: كان ودّ على صورة رجل، وسواع على صورة امرأة، ويغوث على صورة أسد، ويعوق على صورة فرس، ونسر على صورة نسر. **قوله:** وقرئ يغوثا ويعوقا للتناسب، يعني أدخل عليهما التنوين، وصرفا مع كونهما غير منصرفين للعلمية والعجمة، لتناسب أخواتهما المنصرفات، وهي وُدًّا [53/1] وسواعاً ونسراً. **قوله:** والمراد عذاب القبر، فإنَّ من مات في ماء أو نار أو أكلته السباع أصابه ما يصيب المقبور من العذاب، أو عذاب الآخرة، فتعقيب هذا العذاب لإغراقهم، بقوله: فادخلوا مع أن ما بينهما كمال التراخي، وغاية البعد الزماني لعدم الاعتداد بذلك التراخي، أو لأنَّ المسبَّب من حيث إنَّه مسبب كالمتعقب للسبب، وإن تراخي لفقدان شرط، أو وجود مانع.

قوله: وهو أي: ديار من الأسماء التي تستعمل في النفي العام، يقال: ما بالدار ديار، وهو فيعال مأخوذ من الدار، أو الدور، وأصله ديوار بفتح الدال، فعل به ما فعل بأصل سيد، بأن أبدلت الواو ياء لاجتماعهما، وكون السابق منها ساكناً، فأدغمت في الياء، وأصل سيد وسويد. **قوله:** قال ذلك لما خرَّ بهم، دفع لما يقال: إن قوله: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاكِراً كَفَّارًا﴾² قولٌ عن علم، وأي شيء يفيد هذا العلم، ووجه الدَّفْع: أن المفيد له هو التجربة، واستقراء الأحوال. **قوله:** فقلبت الواو همزة لضُمَّها، وهذا القلب جائز مطلقاً

¹ نوح، 23/71.

² نوح، 27/71.

في كل واو مضمومة، كأجوه، وأعدّ، وأزن، قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتُوا﴾¹ أي: وقَّتت، وقد جوزه المازني في المكسورة أيضاً كأشاح، وإسادة، وإعاء أخيه.

2.21. سورة الجنّ

[بسم الله الرحمن الرحيم]²

قوله: يغلب عليها الهوائية أو النارية، وهذا هو المنشأ في اجتنانهم واختفائهم عن الأعين، واقتدارهم على الحركات السريعة التي لا يتأتى عن غيرهم من المركبات العنصرية، وقيل: أرواح مجردة، أي: غير متعلّقة بالأبدان بخلاف الأرواح الحيوانية. **قوله:** على ما نطق به الدلائل الناطقة، لعله يشير إلى أن عدم اشراكهم أمراً ترتّب على الأدلة القطعية لا على الإيمان بالقرآن، على ما يدلُّ عليه قول صاحب الكشف، حيث قال: ولما كان الإيمان به إيماناً بالله وبوحدانيته وبراءة من الشرك، قالوا: ﴿وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾³.

قوله: إلا ما صدر بالفاء، فإنهم كسروه، وهو قوله: فإن له نار جهنم، وقوله: فإنه يسلك، وقوله: على أن ما كان من قولهم: معطوف على محل الجار والمجرور في به، بيان لما يصحّح الفتح في غير المصدر بالفاء، فإن محمله الفتح على المفعولية، فالعطف عليه يوجب الفتح، وإن كان المعطوف من جملة المقول، والنحت هي الدولة. **قوله:** وقرئ جداً بالتمييز، وحينئذ يرفع الرب على الفاعلية، أي: ﴿تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا﴾⁴، ثم قدم التمييز نحو قولك: حسن وجهاً زيد. **قوله:** وجدُّ بالكسر، أي: صدق ربوبيته، وفي القاموس [53/ب]

¹ المرسلات، 11/77.

² البسملة ليست في ب وج.

³ الجنّ، 2/72.

⁴ الجنّ، 3/72.

الجد بالكسر: الاجتهاد في الأمر خلاف الهزل، والتحقق والمحقق المبالغة فيه.¹ قوله: قولاً ذا شطط، يعني أن نصب شططا على أنه صفة لمفعول محذوف، هو قولاً، بتقدير ذو لكونه مصدراً، أو هو شطط على أن يكون وصف بالمصدر نفسه للمبالغة، وذلك لفرط ما أشط فيه... إلخ، وفي القاموس: شَطَّ في سلعة جاوز القدر والحدَّ وتباعدَ عن الحق.² قوله: أو بالعكس، على أن يكون ضمير الغائب للجنِّ، والخطاب للإنس، وهذا على تقدير أن يكون استئناف كلام من الله. قوله: من الجن كالجسِّ، وفي القاموس: الجسُّ: المسُّ باليد، وتَفَحُّصُ الأخبارِ.³ قوله: شهاباً رصداً له، ولأجل يعني أن رصداً بمعنى راصداً صفة للشهاب، وإن اللام في له لام الأجل، وله متعلق برصد، بحسب المعنى وقوله: رحمه الله يمنعه عن الاستماع، بيان لكون الرصد لأجله، وقوله: بالرَّجم متعلق بمنعه. قوله: مرَّ بيان ذلك في الصافات، من أنه كان قبل ميلاد النبي صلى الله عليه وسلم، إن ما روي أنه حدث في ميلاده، فالمراد كثرة وقوعه، وأنه اختلف أن المرحوم يتأذى به فيرجع، أو يحترق به، ولكن قد يصيب الصَّاعد، وقد لا يصيب كالموج لراكب السفينة، ولذلك لا يرتدعون عنه رأساً. قوله: وهم المقتصدون، أي: المتوسِّطون في الصَّلاح غير الكاملين فيه. قوله: أو كانت طرائقنا، طرائق على أن يكون المضاف المحذوف اسم كان، أقيم الضمير المضاف إليه مقامه، وفي الوجهين بالأولين كان المحذوف خبره. قوله: علمنا أن لن نعجزه... إلخ، يعني أنَّ الظنَّ ههنا بمعنى اليقين، وأنَّ محل في الأرض هو النصب على أنه حال من فاعل ظنَّ، وقوله: أينما كنَّا، إشارة إلى فائدة إطلاق قوله: في الأرض. قوله: والأول أدلُّ على تحقيق نجات المؤمنين واختصاصها به، بيان لا يرجح اختيار الأول على الثاني، مع أن الظاهر هو الثاني، وهو أن فيه فائدتين: إحداها ظهور دلالته على نجات المؤمنين، فإن الجملة الاسمية تفيد الثبوت والدوام،

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 271.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 74.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 536.

والمحكوم عليه فيها ضمير المؤمن، وثانيهما ظهور دلالته على اختصاص النجاة بالمؤمن، فإن تقديم الفاعل المعنوي مفيدة للاختصاص.

قوله: أو جزاء نقص، على أن يكون من حذف المضاف، وإقامة المضاف إليه مقامه، وإعرابه بإعرابه. **قوله:** لأنه لم ينجس حقبا... إلخ، يريد أنه من باب انتفاء المسبب لانتفاء سببه، وقد وضع موضع ذلك السبب الإيمان بالله، ليؤذن بأن الإيمان هو السبب في الاجتناب عن النجس، والظلم على ما قال؛ [54/أ] لأن من حق الإيمان بالقرآن أن يجتنب ذلك. **قوله:** تَوَحُّوا رَشَدًا عَظِيمًا، يعني أن تنكير رشدا للتفخيم والتعظيم. **قوله:** أي أن الشأن يشير إلى أنَّ أنْ مخففة من الثقيلة.

قوله: على الطريقة المثلى، المثلى تأنيث الأمثل، وهو الأفضل، وفي القاموس: والطَّرِيقَةُ المَثْلَى: الأَشْبَهُ بِالْحَقِّ¹. **قوله:** مختص به، على ما يفيد لام الاختصاص، وهذا بيان لما يصحح تفريع قوله: ﴿فَلَا تَدْعُوا﴾²، على قوله: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾³. **قوله:** ومن جعل أن مقدرة باللام... إلخ، رد لما قيل: إنَّ معناه: ولأن المساجد لله فلا تدعوا، على أن اللام متعلقة بلا تدعوا، وعلة للنهي، ووجه الرَّد أنه حينئذ يكون الفاء غير مفيدة، وهو ظاهر. **قوله:** لأنه قبله المساجد، بيان لما يصحح إطلاق المساجد على المسجد الحرام.

قوله: ومواقع السجود عطف على الأرض، أو المسجد الحرام، أي: قيل: المراد بالمساجد مواقع السجود، فيكون المراد من قوله: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾⁴، النهي عن السجود لغير الله.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1056.

² الجن، 18/72.

³ الجن، 18/72.

⁴ الجن، 18/72.

قوله: أو أراه السبعة، الأرب: جمع أرب وهو العضو، والأرب السبع: الجبهة والأنف واليدين والركبتان والقدمان، ويؤيده ما روي أنه قال صلى الله عليه وسلم: «أمرت أن أسجد على سبعة أرب».¹

قوله: والسجادات، أي: قيل المراد بالمساجد السجادات، على أن يكون جمع مسجد، بفتح الجيم بمعنى السُجود. قوله: والإشعار بما هو المقتضى لقيامه، فإن كونه عبداً يقتضي أن يقوم بعبادة المولى.

قوله: لإبطال أمره، وهو الحق الذي جاء به، والظاهر على هذا أن يكون يدعوه من الدعوة، أي: لما قام عبد الله بالدعوة على ما صرح به محيي السنة. قوله: عبر عن أحدهما باسمه، وعن الآخر باسم سببه، أو مسببه، فعلى الأول عبّر عن الضمير باسمه، وعن النفع باسم سببه الذي هو الرشد، وعلى الثاني عبّر عن الرشد باسمه، وعن الغي باسم مسببه الذي هو الظرف، وإنما فعل ذلك إشعاراً بالمعنيين المذكورين.

قوله: فإن التبليغ إرشاد، وإبلاغ، وإنفاع، بيان لما يصحّح كون الاستثناء متصلاً.

وقوله: إرشاد وإنفاع، إشارة إلى جواز هذا الاستثناء، على تقدير كل من المعنيين المذكورين.

قوله: وما بينهما اعتراض مؤكد لنفي الاستطاعة، فإن معنى: ﴿إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾،²

لا لا أستطيع أن أضركم وأنفعكم، إنما الضار والنافع هو الله. قوله: أو من ملتحداً، فيكون المعنى: ولن أجد من دونه ملتحداً، إلا أن أبلغ عنه ما أرسلني به. قوله: أو معناه: أن أبلغ يعني أن إلا هي أن ولا ومعناه: أن لا أبلغ بلاغاً، فحذف الفعل بعد أن الشرطية الداخلة على لا النافية، وأقيم المصدر مقامه، نظيره قولك: إلا

¹ قال الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف، 4/103: لم يروه بهذا اللفظ فيما وجدته إلا البزار.

² الجن، 21/72.

قياماً فمفعوداً، [54/ب] فإن معناه: إن لم تقم قياماً فاقعد قعوداً، وما قبله دليل الجواب أي: جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله، أي: أن لا أبلغ بلاغاً فلن أجد من دونه ملجأ.

قوله: ومن الله صفته، أي: لا صلته، فإن صلته التبليغ يكون عمن دون من، كقوله عليه السلام: بلغوا عني ولو آية، والمعنى إلا بلاغاً كائناً من الله. **قوله:** والغاية لقوله: ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبْدًا﴾¹، بالمعنى الثاني، يعني أن قوله: حتى متعلق بقوله: ﴿يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبْدًا﴾²، وما بعده غاية له، إذا أريد به المعنى الثاني، أي: يكونون مجتمعين ومتظاهرين لإبطال أمره، حتى إذا رأوا ما يوعدون، أو متعلق بمحذوف، وما بعده غاية لذلك المحذوف دل عليه الحال من استضعاف الكفار له - صلى الله عليه وسلم - وعصيانهم له، كأنه قال: لا يزالون عليه ما هو عليه حتى إذ رأوا ما يوعدون.

قوله: هو عالم الغيب، يريد أن عالم الغيب خبر مبتدأ محذوف، وإن تقديم الفاعل المعنوي يفيد الاختصاص على ما سيشير إليه رحمه الله بقوله: أي على الغيب المخصوص به، على ما هو مفاد لفظة غيبه، بأنه أضاف الغيب إلى نفسه. **قوله:** لعلم بعضه، صلة لا ترضى.

قوله: واستدل به على إبطال الكرامات، المستدل هو صاحب الكشاف، حيث قال: وفي هذا أبطال الكرامات؛ لأن الذين يضاف إليهم وإن كانوا أولياء مرتضين، فليسوا برسل، وقد حض الله الرسل من بين المرتضين بالإطلاع على الغيب، وُرِدَ هذا بأن الدعوى عام، وما استدلل به عليه خاص، فإن الدعوى امتناع الكرامات كلها فيجوز إعطائه الكرامات كلها إلا الإطلاع على الغيب، ولعل شبه القدريّة في إبطالها، هو أن الله لا يتخذ منهم ولياً أبداً. **قوله:** يحرسونه من اختطاف الشياطين، وتخاليطهم، بأن يتشبهوا بصور

¹ الجن، 19/72.

² الجن، 19/72.

الملائكة، فلا يعرف كونهم شياطين. قوله: لتعلق علّه به موجوداً، يعني: ليس المراد من تعليل قوله: ﴿فَإِنَّهُ يَسْأَلُكُم مِّن بَيْن يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾¹، بقوله: ﴿لِّيَعْلَمَ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ﴾²، تعليله بأصل العلم، إذ علمه تعالى بإبلاغهم رسالاته حاصل أزلاً، بل المراد تعليله بتعلق علمه بالإبلاغن وقت وجود الإبلاغ، أي: حتى لنعلم الإبلاغ، نظيره قوله تعالى: ﴿حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ﴾³، أي: ليعلم علماً يتعلق به الجزاء، وهو أن يعلم موجوداً جاهداً، ويتعلق علمه به، وهذا التعلق حادث وقت وجود الإبلاغ، وإن كان العلم أزلياً.

قوله: كما هي أي: الرسائل محروسة عن التغير، أي: بطريق الزيادة والنقصان، أو بطريق [55/أ]

التبديل.

2.22. سورة المزمل

[بسم الله الرحمن الرحيم]⁴

قوله: وقد قرئ به، وبالمزمل أي: قرئ المتزمل على الأصل، والمزمل بتخفيف الزامل مفتوحة الميم على

أنه اسم مفعول، أي: الذي زمله غيره، أو مكسورتها على أنه اسم فاعل، أي: الذي زمل نفسه.

قوله: أو تشبيهاً له في تناقله بالمزمل، على أن يكون إطلاق المزمل عليه على سبيل الاستعارة، ووجه

الشبه هو التناقل. قوله: أو داوم عليها، وفي القاموس: أقام الشيء: أدامه.⁵

¹ الجن، 27/72.

² الجن، 28/72.

³ محمد، 31/47.

⁴ البسملة ليست في ب وج.

⁵ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1152.

قوله: وقرئ بضم الميم، وفتحها للاتباع، أو التخفيف، أي: قرئ بالضم لاتباع الميم القاف، وبالفتح لكونه خفيفاً، وقال ابن جني: إن الغرض بهذه الحركة التبع، وفي القاموس: التَّبَلُّغُ: التَّفْتُّحُ بالكلام¹ بما هرباً من التقاء الساكنين، فبأي الحركات تحرك فقد وقع الغرض. **قوله:** وقلته بالنسبة إلى الكل، أي: قلة النصف مع أنه أعظم الكسور التسعة بالنسبة إلى الكل، لا بالنسبة إلى ما عداه من الكسور.

قوله: أو نصفه بدل من الليل، والاستثناء منه، أي: من النصف، والنصف المستثنى منه القليل يكون أقل من النصف، فكأنه قال: قم أقل من نصف الليل، فالضمير في منه وعليه إما راجع إلى هذا الأقل المذكور معني، فحينئذ يكون التخيير بين ثلاث أمور: بين الأقل من النصف كالثلث، وبين الأقل من الأقل من النصف كالربع، وبين الأكثر منه، أي: من الأقل من النصف كالنصف، أو راجع إلى النصف فحينئذ يكون التخيير بين أمرين: بين أن يقوم أقل من النصف على البتّ والقطع، وأن يختار أحد الأمرين من الأقل من النصف، والأكثر من النصف وكون البتّ مع الاختيار، مثل ما أردت من قولك: جالس الحسن، أو الحسن، أو ابن سيرين، فإنك أردت أن مجالسة الحسن لا بدّ منه، فإن لدغك ضرورة فأنت بالخيار من مجالسته، ومجالسة ابن سيرين.

قوله: أقرأه على تؤدة، وفي القاموس: التُّؤَدَةُ، بفتح الهَمْزَةِ وسُكُونِهَا² الثاني، والفلج: هو تباعد ما بين الأسنان³ والرصين: هو المحكم، والزرين: الثقيل.

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 705.

² الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 323.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 202.

قوله: وعلى هذا، وهو كون ثقله في التلقي يجوز أن يكون قوله: ثقيلًا صفة للمصدر إلى ﴿إِنَّا سُنْـلِقِي عَلَيْكَ قَوْلًا﴾¹، إلقاءً ثقيلًا، على أن يكون كون الإلقاء ثقيلًا باعتبار التلقي.

قوله: والجملة على هذه الأوجه للتعليل، أي: قوله: ﴿إِنَّا سُنْـلِقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾²، على هذه الأوجه المذكورة للتعليل، وهي ما عدا الوجه الأول الذي كانت الجملة على تقديرها اعتراضاً مستأنفاً، كأنه قيل: لم أمر به، وما فائدته، فقيل: ﴿إِنَّا سُنْـلِقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾³، فإن التهجد يعدّ ويهيئاً [55/ب] للنفس شيئاً يعالج بذلك الشيء ثقل ذلك القول، فلذا أمر بالقيام إليه.

قوله: نشأنا إلى خوص البيت، الخوص جمع خوصاء، أو أخوص، وهي الناقة المرفهة إلا على الضخمة الأسفل، وقيل: الخوص غور العينين، والتي السَّحْم، ونوت الناقة سمّنت، وألصق منها، أي: طأطأ ونكس من النوق، والمشرفات المرتفعات، والقماحد جمع قمحدة بزيادة الميم: ما خلف الرأس، يقول: قصدنا إلى ناقة مهزولة بذاته شحمها من سير الليل ورحلنا.⁴ **قوله:** أو قيام الليل، على أن يكون النَّاشِئَة مصدرًا كالعافية من نشأ: إذا قام ونهض، على أن النَّاشِئَة له يعني أن الإضافة يكون حينئذ حقيقية بمعنى اللام.

قوله: أو ساعات الليل... إلخ، وفي القاموس: النَّاشِئ كلُّ ما حدث بالليل وبدأ أجمعه ناشئة، أو هي مصدرٌ على فاعلةٍ، أو أوّل النَّهار والليل، أو أوّل ساعات الليل، أو كل [ساعة] قامها قائم بالليل.⁵ وفي الصِّحاح: ناشئة الليل: أول ساعاته، ويقال: ما ينشأ في الليل من الطاعات.

¹ المزمل، 5/73.

² المزمل، 5/73.

³ المزمل، 5/73.

⁴ بالإشارة إلى البيت: نشأنا إلى خوص برى نيهما السرى *** وألصق منها مشرفات القماحد

⁵ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 54.

قوله: وقرأ أبو عمرو وابن عامر وطفاً بكسر الواو والمدّ، أي: مواطأة القلب اللسان لها، أي: للمناسبة هذا إذا أريد بالناشئة النفس، أو فيها، وهذا إذا أريد بها القيام، أو العبادة، أو الساعات.

قوله: أو موافقة لما يراد، عطف مواطأة، ويصح المعنى على هذا، سواء أريد بالناشئة النفس، أو القيام، أو العبادة، أو ساعات الليل، فإن النفس الناشئة بالليل، والقيام فيه، والعبادة الناشئة به، وساعاته كلها موافقة لما يراد من الخضوع والإخلاص؛ إذ لا شاغل فيه يمنع عنها بخلاف النهار.

قوله: وهدوا الأصوات، أي: سكونها، وفي القاموس: هدأ هداءً: سكن.¹

قوله: ولهذه الرزمة... إلخ، يعني أن المقام يقتضي أن يقول: ﴿وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾،² لكن للرمز إلى كون معنى التبتل، والتبتيل واحداً على ما ظهر من التغير، ولمراعاة الفواصل وضع تبتيلاً موضع تبتُّلاً.

قوله: وقيل: بإضمار حرف القسم، أي: وربّ المشرق والمغرب، كقولك: الله لأفعلن، أي: والله لأفعلن. قوله: وجوابه: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾،³ فيكون إقساماً بما اتفقوا فيه على ما اختلفوا، فإنهم اتفقوا على أن الله رب المشرق والمغرب، ولكنهم أشركوا معه الأصنام في العبادة، ألا ترى كيف أفحم إبراهيم عليه السلام نمرود بقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾،⁴

قوله: زماناً أدامها لا على أن يكون نصب قليلاً على الظرفية أو المصدرية. [56/أ]

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 56.

² المزمّل، 8/73.

³ المزمّل، 9/73.

⁴ البقرة، 258/2.

قوله: طعاماً ينشب في الخلق، أي: لا ينفذ فيه، ولا يسوغ. **قوله:** لا يعرف كنهه إلا الله، إشارة إلى فائدة تنكير عذاباً من الإبهام والتفخيم. **قوله:** ظرف لما في ﴿لَدَيْنَا أَنْكَالًا﴾¹، من معنى العقل، أي: نكلهم وقيدهم يوم ترجف الأرض. **قوله:** لأن المقصود لم يتعلق به، أي: بالتعيين، وذلك لأن المقصود هو إرسال رسول إلى فرعون وعصيانته إياه، ولا احتياج في ذلك إلى تعيين الرسول.

قوله: عرفه لسبق ذكره، فإن سبق ذكره يقتضي أن يعرف بلام العهد لبدل هذا التعريف، على كون الثاني عين الأول، بخلاف ما لو نكر، فإنه يشعر بالمغايرة. **قوله:** بقيتم على الكفر، فسر به لكون أصل الكفر حاصلًا لهم.

قوله: عذاب يوم يشير إلى أن يوماً منصوب على أنه مفعول به، لتتقون بتقدير المضاف، وفي الكشف: أنه يجوز أن يكون ظرفاً، أي: فكيف لكم بالتقوى في يوم القيامة إن كفرتم في الدنيا، ويجوز أن ينصب بكفرتم على تأويل جحدتم، أي: فكيف تتقون الله وتخشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء؛ لأنَّ تقوى الله فوق عقابه. **قوله:** وهذا على الفرض، أي: على فرض كون الولدان شيئاً بالغاً إليه في الآخرة، يجعلهم ذلك اليوم شيئاً، أو التمثيل إذ يقال في اليوم الشديد: يوم يشيب نواحي الأطفال.

قوله: ويجوز أن يكون وصف اليوم بالطول، يعني يكون ﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾²، كنايةً عن طول اليوم. **قوله:** والتذكير على تأويل السَّقْف، يعني أن السماء مؤنث، فكان ينبغي أن يقول: متفطرة لكن ذكره على تأويل السماء بالسقف، فإنها في المعنى سقف كقوله تعالى: ﴿جَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾³، أو

¹ المزمّل، 12/73.

² المزمّل، 17/73.

³ الأنبياء، 32/21.

إضمار شيء، أي: السماء شيء منفطر، وقوله: على عظمتها وأحكامها فضلاً عن غيرها، إشارة إلى وجه تخصيص السماء بالذكر مع كون الانفطار يعمّها وغيرها. **قوله:** والباء للآلة، كما في قولك: فطرت العود بالقدوم فانفطر به. **قوله:** الضمير له عز وجلّ، وهو وإن لم يجر له ذكر، لكن كونه معلوماً يكفي في ذلك.

قوله: استعار الأدنى للأقل، يعني أنّ الأدنى بمعنى الأقرب، فاستعماله في معنى الأقل على سبيل الاستعارة؛ لأنّ الأقرب من الشيء يلزمه أن يكون أقلّ بُعداً منه. **قوله:** وقرأ ابن كثير والكوفيون وثلاثه بالتّصّب، أي: بنصب الفاء والثاء، وإشباع الهائين مضماً عطفاً على أدنى، وقرأه الآخرون بجرّ الفاء والثاء، وإشباع الهاءين كسراً عطفاً على ثلثي.

قوله: ويؤيده قوله: ﴿عَلِمَ أَنَّ لَن تُخْصَوهُ﴾¹، فإنّ نفي استطاعة إحصاء تقدير الأوقات عنهم يدلّ على اختصاص [56/ب] علم الإحصاء به تعالى، والتّبعة بفتح التاء المثناة، وكسر الباء الموحدة هي العقوبة. **قوله:** كما عبّر عنها بسائر أركانها من الركوع والسّجود والقيام، كقوله تعالى: ﴿وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾²، أي: صلّوا مع المصلين، وقوله: ﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾³، أي: يصلون، وقوله: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ﴾⁴، أي: صلّوا لله. **قوله:** ثم نسخ هذا بالصلوات الخمس، في قوله: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ* وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾⁵، فإنّ تمسون أريد به صلاة المغرب والعشاء، وحين تصبحون أريد به صلاة الفجر، وعشيّاً أريد صلاة العصر، وتظهرون أريد به صلاة الظهر.

¹ المزمّل، 20/73.

² البقرة، 43/2.

³ آل عمران، 113/3.

⁴ البقرة، 238/2.

⁵ الروم، 30-16-17.

قوله: استئناف تبين... إلخ، كأنه قيل: ما وجه الترخيص والتخفيف، فقيل: علم أن سيكون منكم مرضى، ولذلك أي: ولأجل أن المقصود بيان الحكمة المقتضية للتخصيص كثر الحكم المبين للحكم المقتضية للتخصيص، بأن رتبته على الأول، وقال: ﴿وَأَخْرُونَ﴾¹ الآية. قوله: وهو، أي: لفظ هو تأكيد، أي: لكون الخير الذي للأنفس خيراً عند الله. قوله: لأن أفعل من كالمعرفة، دفع لما يقال: إن ضمير الفصل يجب أن يقع بين معرفتين، وههنا لم يقع؛ لأن خيراً نكرة، ووجه الدفع: أن خيراً استعمل ههنا بمن على ما ظهر من التفسير، فيكون أفعل من وجه أفعل من يشبه بالمعرفة، ويكفي هذا لوقوع الفصل، وقال ابن الحاجب: أفعل من كذا، شبيه للمعرفة شبيهاً قوياً من حيث المعنى، حتى إن معنى قولك: أفضل من كذا، الأفضل باعتبار فضيلة معهوده، ولذلك قام مقامه، وقال أيضاً: ولذلك لم يجمعوا بينهما.

2.23. سورة المدثر

[بسم الله الرحمن الرحيم]²

قوله: وهو لابس الدثار، وهو ما فوق الشعار، وهو الثوب الذي يلي الجسد، وجرأ بكسر الحاء المهملة جبل بمكة. قوله: وقرئ المدثر بفتح الثاء، على لفظ اسم المفعول، أي: الذي دثر هذا الأمر، أي: ألبس أمر النبوة، وعصب أي: شد به. قوله: أو قيام عزم وجد، هذا إذا أريد بالمدثر المتدثر بالنبوة.

¹ المزمّل، 20/73.

² البسملة ليست في ب وج.

قوله: مطلق للتعميم، أي: لم يعتد بالمفعول به، بل أجرى مجرى اللازم لأجل أن يحصل التعميم، فالمنع فافعل الإنذار من غير تخصيص له بأحد، أو مقدّر بمفعول دلّ عليه قوله: أي: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾¹، أو فأندِر كافة الناس. **قوله:** وخصّص ربك، يشير إلى ما أفاده تقديم المفعول من الاختصاص.

قوله: والدلالة على أنّ المقصود الأول من الأمر... إلخ، فإن تعقيب التكبير للإنذار المعقّب للأمر بالقيام يدلّ على ذلك. **قوله:** والقوم كانوا مقرّين به أي: بوجود الصانع، ولكنهم كانوا يشركونه، ويشبهونه [57/أ] فاللائق بالنسبة إلى حالهم هو التنزيه. قوله: كتقصيرها مخافة، فيه إيماء إلى جواز جعل التّطهير بمعنى التّقصير؛ لأنّ تقصير الثياب طهرة لها، كما قال: مخافة جر الذّبول فيها، وإليه ذهب الفراء.

قوله: وهو أول ما أمر به من رفض العادات، فإن العرب كان يطولون الثياب، ويجرون أذيالها على الأرض.

قوله: أو طهّر نفسك، على أن يكون الثوب كنايةً عن النفس، يقال: فلان طاهر الثياب، وطاهر الجيب، والذيل، والأردان، إذا وصفوه بالنّقاء من المعاييب ومدانس الأخلاق.

قوله: فيكون أمراً باستعمال القوّة العملية... إلخ، بيان لما يصحّح هذا الوجه، ويرجّحه وهو شدة ارتباط هذا القول على تقديره بما قبله، وكونه أمراً باستعمال القوّة العملية، باعتبار أن تهذيب الأخلاق، وتطهير النفس عن ذمائمها لا يتيسر بدون الأعمال الشّاقّة، والمجاهدات، والرياضات الصعبة في ذلك، كما تقرر في موضعه، وكون الأول أمراً باستعمال القوّة النظرية باعتبار أنّ وصف الرب بالكبرياء إنّما يكون باعتقاد رفعه، وعلوّه، وبهائه، واستحقاقه لنعوت الجلال، وتقديسه عن النقائص، وإليه أشار بقوله: وهو وصفه بالكبرياء

¹ الشعراء، 214/26.

عقداً، وضمير إليه في قوله: والدعاء إليه للاستكمال. **قوله:** أو فطّهر دثار النبوة عمّا يدبّسه، هذا إذا أريد بالمدثر المتدثر بالنبوة. **قوله:** واهجر العذاب بالثبات على هجر ما يؤدي إليه من الشرك... إلخ، يعني أن المراد من الرّجز هو العذاب، وإن المراد من الأمر بهجره هو الأمر بالثبات والبقاء على هجر ما يؤدي إليه من الشرك، وسائر القبائح، وذلك لأن المقدور له عليه السلام هو الهجر عن المؤدي إليه، وأنه كان بريئاً من الشرك وسائر القبائح. **قوله:** ولا تعط مستكثراً، يشير إلى أن قوله: تستكثر منصوب محلاً على الحال.

قوله: أي: نهيّاً خاصّاً به، فيجوز كونه النهي نهي تحريم له، فإن الله اختار له أشرف الآداب وأحسن الأخلاق، وقوله: لقوله: علة لكون النهي نهي تنزيه، أو مختصّاً به صلى الله عليه وسلم غير مشارك فيه أمته، بيانه أنه وعد بإثابة المستغرز، فلو كان النفي للتحريم على الأمة لم يكن المستغرز ممن يُثاب، ولا يتصور وعد الثواب به.

قوله: والموجب له، أي: للنهي عن الاستغراز مع كون صاحبه مثاباً ما فيه من الحرص على طلب عوض أكثر، والصفة على الهيئة بدون ذلك الطّلب، اعترض عليه بأن البدل يصلح أن يقام مقام المبدل منه، وهذا لا يصلح، إذ لو قلت: [57/ب] لا تستكثر، لم يدل إلا عن النهي عن الاستكثار، ومرسلاً مطلقاً، وإنما المقصود لا تمنن من مستكثر، أي: امنن ممن لا يريد عوضاً، ولا يطلب الكثير على القليل، أجيب: بأن البدل قد يكون على حذف الأول، وقد يكون على نية ثباته، كقولك: زيد مررت به أبي محمد، فيبدل أبا محمد من الهاء، ولو قلت: مررت بأبي محمد كان قبيحاً، وما نحن فيه من هذا القبيل.

قوله: على أنه من من، هكذا وفي القاموس: منّ عليه منّاً، أنعم، ومنّ عليه منّة امتنّ.¹

¹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 1235.

قوله: فاستعمل الصبر، يعني إذا لم يذكر المصبور عليه إلى أنَّ المراد الأمر بنفس الفعل، وأن يتناول على العموم كلَّ مصبور عليه.

قوله: وذلك إشارة إلى وقت النقر، بيان لما يصحح كون ﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾¹، خبراً عنه متحداً معه، أو ظرفاً لخبره، وهذا جائز، وليس فيه ظرفية اليوم لليوم، إذ التقدير: فذلك الوقت، أي: وقت النقر، وقت وقوع يوم عسير، فالمظروف هو الوقوع، والظرف هو اليوم، وقيل في وجه جوازه أن العسير الذي جعل صفة لليوم ليس صفة له حقيقةً، بل هو صفة للأمر الواقع فيه، فإسناده إلى اليوم على طريق المجاز، نحو نهاره صائم جعل وقت النقر ظرفاً باعتبار أن المراد العسير على الكفار.

قوله: تأكيد يمنع أن يكون عسيراً عليهم، من وجه دون وجه بيان لفائدة قوله: غير عسير وعدم إغناء عسير عنه، وهو أنَّ له فائدتين؛ أحدهما: منع أن يكون هذا مجامعاً لليسير بوجه، بخلاف ما لو اكتفى بيوم عسير إذ يحتمل كونه مع يسير ما، وثانيهما: الإشعار بكون ذلك اليوم يسيراً على المؤمنين، حيث جعل عدم يسره بالنسبة إلى الكافرين. **قوله:** أو ذم، عطف على قوله: حال فيكون منصوباً على الذم، وقوله: أو إرادة أنه وجد بالنصب، عطف على قوله: تهكماً، أي: فسمَّاه الله به لإرادة أنه وحيد في الشراة، وقوله: أو عن أبيه، عطف على قوله: في الشراة، والمضمر في لأَنَّهُ للوليد كان زميماً، أي: دعيّاً حيث ادَّعاه أبوه بعد ثمانية عشر سنة من مولده، على ما مرَّ في سورة النون.²

قوله: وتعليلٌ للردع على الاستئناف، كأنَّ قائلًا قال: لم لا يزداد، فقيل: إنَّه عاند آيات المنعم، وكفر بذلك نعمته. **قوله:** تعليل للوعيد، وهو سأرهقه.

¹ المدثر، 9/74.

² أي سورة القلم.

[قوله]:¹ لطلاوة، وإن أعلاه لمثمر، وإن أسفله لمغدق،² الطلاوة: الرنق والحسن، والمغدق بالغين المعجمة، وبفتح الدال: المطر الكبار، والمغدق مفعول منه استعار الوليد الشجرة للقرآن على التمثيلية، أو المكنية، فخيّل له الأعلى الذي هو الفرع، ورشحه بقوله: لمثمر، وأثبت له الأسفل الذي هو الأصل، ورشحه بقوله: لمغدق، وكئى بقوله: لمغدق عن كونها ثابتاً أصلها، رياناً فرعها، وتم ترشيح لمثمر بقوله: طلاوة، وتم ترشيح لمغدق بقوله: لطلاوة.

قوله: فقال قرشي: صبأ الولد، يقال صبأ فلان: إذا خرج من دين إلى دين غيره.

قوله: فهل رأيتموه يُخنق، كانوا يعتقدون [58/أ] أنَّ الجنَّ تُخنق المجنون وتخبطه، يقال: خنقه إذا عصر حلقه. **قوله:** وثم للدلالة على أن الثانية أبلغ، يريد أنَّ كونه تكريراً للأول يقتضي خلافه، إلا أنه جيء بها للدلالة على كون الثانية أبلغ من الأولى، فهي ههنا للتراخي في المرتبة، وفيما بعد على أصلها، فإنَّ النظر في أمر القرآن كان مترخياً ومتباعداً عن التفكير في الأول، وكذا العبوس كان متباعداً عن النظر والإدبار عن العبوس. **قوله:** والفاء للدلالة... إلخ، يعني أن كونه ما قبله عطفاً بثمَّ يقتضي أن يقال: ثم، قال فالفاء للدلالة على أن التفوه والتكلم بهذه الكلمة بعد خطورها بباله كان من غير ثلُبُث وفكر.

¹ سقط من أ.

² قول الوليد بن المغيرة في وصف القرآن.

قوله: كالتأكيد للجملة الأولى، وهي ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ﴾¹، وإنما قاله كالتأكيد؛ لأن مراده من قوله: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ﴾²، إنه ليس من عند الله، بل من عند البشر، فكأنَّ قوله: ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾³، من هذا الوجه جارياً مجرى التأكيد.

قوله: بيانٌ لذلك، أي: لتفخيم شأنهما المستفاد من الاستفهام، أو حال من سقر، والعامل فيها معنى التعظيم، أي: عظيم سقر حال كونها غير مبقيةٍ للشئ الملقي فيها، ولا غير داعٍ له.

قوله: مسودة لأعالي الجلد على أن يكون اللواح من لاحه إذا غيره، ويكون البَشَر بمعنى ظاهر الجلد، وأعاليه أو لائحة للناس على أن يكون من لاح الشَّيء: إذا ظهر، ويكون البشر بمعنى الناس والإنسان.

قوله: بسبب القوى الحيوانية الاثني عشرة، هي الحواس الخمس الظاهرة، والخمس الباطنة، والشَّهوية، والغضبية والطبيعية السبع، هي الغذائية، والنامية، والمصورة، والمولدة، والجاذبة، والماسكة، والهاضمة.

قوله: جمع عشير، العشير والعشر واحد.

قوله: أي: تسعة كل عشير جمع، أي: تسعة كل واحد من تلك التسعة عشر جمع، فقوله: كل مبتدأ، وعشير مضاف إلى جمع خبره فيكونون نقباءهم.

قوله: أهل الكتاب، وزيادة إيمان المؤمنين، واستهزاء المنافقين والكافرين هو العدة نفسها، دون افتنان الكافرين بعدة الزبانية، على ما تيسر، أي: من ظاهر العبارة؛ إذ ليس له وجه، فعبّر عن العدد المؤثر بالأثر

¹ المدثر 24/74.

² المدثر 24/74.

³ المدثر 25/74.

الذي هو الفتنة. **قوله:** ولعلَّ المراد الجعل بالقول ليحسن تعليله بقوله: ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾¹، الآية، وذلك لأنَّ جعل عددهم تسعة عشر في الواقع لا يصير سبباً لاستيقان أهل الكتاب في الدنيا، فلا يحسن جعله سبباً، إنّما السبب في ذلك هو الجعل بالقول، أي: قول إنهم تسعة عشر.

قوله: فيكون إخباراً بمكة عما سيكون في المدينة، دفع لما يقال: إنّ السورة مكية، ولم يكن بمكة نفاق، إنّما يكون في المدينة بعد الهجرة، فكيف يصح تفسير المرض بالنفاق ووجه الدّفع: أن قوله: ﴿وَلْيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾²، على تقدير تفسير المرض بالنفاق [58/ب] إخباراً بمكة عما سيكون في المدينة بعد الهجرة. **قوله:** أي: شي أراد بهذا العدد المستقرب استقراب المثل، يريد أن تسمية هذا العدد بالمثل إنّما هو على سبيل الاستعارة من المثل المضروب لشبهه به في الكون مستقرباً، وقيل: لما استبعدوه حسبوه أنه مثل مضروب، فعلى هذا يكون إطلاق المثل عليه على سبيل الحقيقة.

قوله: مثل ذلك المذكور قبله من الإضلال... إلخ، يشير إلى أن الكاف في كذلك بمعنى المثل منصوب، وإن ذلك إشارة إلى ما قبله من الإضلال والهدى، وأنَّ أفراد ذلك مع كونه إشارة إلى الأمرين باعتبار المذكور.

قوله: ردّع لمن أنكرها، أي: أنكر سقر، وكونها إحدى الكبر، أو إنكار لأن يتذكروا بها فإنهم لا يتذكرون بها. **قوله:** والجملة جواب القسم، هذا إذا جعل كلاً إنكاراً لأن يتذكروا بها، فعلى هذا يقف القارئ عند كلاً، ويتبدى بالقسم، أو تعليل لكلاً، هذا إذا جعل كلاً ردعاً لمن أنكرها، فحينئذ يكون القسم معترضاً للتأكيد، ويكون جوابه محذوفاً. **قوله:** مصدر كالشتيمة، يعني أن رهينة ليس بصفة، وليست التاء فيه للتأنيث، إذ لو كان صفة لقليل: رهين من غير تاء؛ لأن فعلاً يستوي فيه التذكير والتأنيث.

¹ المدثر 25/74.

² المدثر 31/74.

قوله: لا يكتنه وصفها، يشير إلى مفاد التنكير، في جنات، وهي حال من أصحاب اليمين، أي:

إلا أصحاب اليمين حال كونهم كائنين في جنات، أو ضميرهم في يتساءلون الراجع إلى أصحاب اليمين.

قوله: وقوله: ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾¹، بجوابه حكاية لما جرى، لا دفع لما يقال: 'ن قوله: ما سلككم

لا يطابق قوله: ﴿يَتَسَاءَلُونَ * عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾²، لأن ما سلككم سؤال عن المجرمين، ويتساءلون سؤال

عنهم وإنما يطابق ذلك لو قيل: يتساءلون المجرمين ما سلككم ووجه الدّفع: أنّ قوله: ما سلككم ليس بياناً

للتأؤل عنهم، بل إنّما هو مع جوابه حكاية لما جرى بين المسؤولين، والمجرمين أجابوا بها.

قوله: أخره لتعظيمه، يعني كان ينبغي أن يُقدّم التكذيب؛ لأنه أعظم الذنوب، إلا أنه أخره لتعظيمه،

فالمعنى: كنا بعد ذلك كلّ مكدّبين بيوم القيامة، نظيره قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾³.

قوله: لو شفّعوا له، يعني أنّ شفاعة جميع الشافعين من الملائكة والنّبيين وغيرهم إنّما هو على سبيل

الفرض، والتقدير: إذ يستحيل أن يشفع واحد منهم للكافر، فضلاً عن أن يُجمعوا ويتفقوا في ذلك.

قوله: وذلك لأنّ الشفاعة إنّما تكون لمن ارتضاه الله، والكافر مسخوط عليه.

قوله: شبههم في إعراضهم... إلخ، لا يخفى ما في هذا التشبيه من تقبيح مذهبهم، وتهجين حالهم،

كما في قوله: ﴿كَمَثَلِ الْخِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾⁴.

قوله: وأيّ تذكير، يشير إلى ما في تنكير تذكرة وإبهامه من التّفخيم.

¹ المدثر 42/74.

² المدثر 41/74.

³ البلد 17/90.

⁴ الجمعة 5/62.

الخاتمة والنتائج

وفي ختام هذه الدراسة يمكن إجمال النتائج بالآتي:

يعد حسين بن أحمد الحسيني الخلخالي ت. 1014هـ من أفاضل العلماء، ومن كبار علماء عصره

بمدينة أذربيجان، برع في التفسير والكلام، والمعاني، والمنطق، والعقائد.

يعد شرح الخلخالي من الكتب النفيسة في بابه، ونسبته ثابتة للخلخالي ومن الأدلة على ذلك

تصريحه باسمه صراحه في مقدمة الكتاب، وما أثبتته النسخ في المقدمة، إضافة إلى ماورد في فهارس الكتب.

سار الخلخالي في شرحه على ما سار عليه البيضاوي من قبله في ترتيب الكتاب، لكونه شرح له

وتعليق عليه. ولم يكن هدفه شرح كل كلمة في التفسير، بل كان يركز على المواضيع الغامضة، أو الموجزة التي

تحتاج إلى إيضاح، كما كان يضيف فائدة جديدة، أو يحل إشكالاً دون استطراد، مع التركيز على المعاني

التفسيرية والنحوية.

كان الخلخالي يعزو الأقوال إلى قائلها في الأعم الأغلب، فيقول: "قال الراغب" أو قال "صاحب

الكشاف" مثلاً، كما أنه لم يكن ناقلاً فقط لآراء من سبقه، وربما استدرك واختار من الأقوال ما يراه الأنسب

للمسألة. وكان يعرض آراءه الخاصة، ويبررها بأسباب علمية ومنطقية، وأحياناً ينتقد البيضاوي، وفي أحيان

كثيرة يردُّ على كلام الزمخشري، مدعماً رأيه بآراء علماء آخرين، أو بشواهد من الآيات واللغة وقواعد المنطق.

اعتمد الخلخالي على مصادر متنوعة في كتابه، ونقل عن علماء كثر في البلاغة والأدب واللغة

والمنطق، وحوث تعليقاته على فوائد ونكات بلاغية كثيرة، ونقل قيمة لآراء علماء البلاغة واللغة، مثل:

سيبويه، الزجاج، الجوهري، وابن جني،، والراغب الأصفهاني، وغيرهم كثير. كما اعتمد على شروح البيضاوي

في التفسير، وخاصة شرح فتوح الغيب للطبي، وعلى تفاسير أخرى، مثل: "التيسير في التفسير" للنسفي، و"تفسير الكواشي" وغيرها.

حوى الكتاب جملة من الاعتراضات التي أجاب عنها الخلخالي وأزال الإشكال عنها، والملاحظ أنه كان يرجح وفق الدليل، وهذا كله يدل على نزاهته العلمية.

حوى الكتاب على الكثير من الترجيحات التفسيرية والبلاغية المهمة في بابها، وكان يصرح بعبارات الترجيح في شرحه، كقوله: "الراجع".

الغالب على نقله هو النقل الحرفي وأحياناً كان ينقل بالمعنى.

استعان الخلخالي في شرح المفردات والقضايا التفسيرية والبلاغية بالقرآن الكريم والمعاجم اللغوية بالدرجة الأولى والشعر، أما اعتماده على الحديث والأمثال فكان قليلاً.

تعد حاشية الخلخالي من التفاسير اللغوية بالدرجة الأولى، فقد أولى اهتماماً كبيراً بالنحو والصرف والبلاغة والاشتقاق، وتتبع المفردات الغريبة في تفسير البيضاوي والزمخشري، وعاد بها إلى أصولها اللغوية في معاجم مشهورة مثل "الصّحاح" للجوهري، و"القاموس المحيط" للفيروزآبادي، مما يدل على تبحره في دلالات الألفاظ، كما حلل الأوجه الإعرابية واستعرض القراءات المتعددة، مرجّحاً الأقوى منها.

كما تطرقت الحاشية إلى عرض بعض المسائل الفقهية، مثل مسألة: استحقاق الصدقة، أهي مستحقة بالقرابة أم بالفقر؟ ومسألة الظهار ونقل فيها مذهب الحنفية والشافعية، كما كان يشير إلى المذاهب الأخرى أيضاً في مسائل أخرى، كمسألة الإطعام ونقل فيها مذهب مالك.

وتطرقت الحاشية كذلك إلى مناقشة بعض المسائل العقدية، واستدل بنقول كثيرة للإمام الغزالي في كتابه المقصد الأسنى، وبرز انتصاره لمذهب أهل السنة والجماعة في حاشيته من خلال رده على فرق مثل المعتزلة والقدرية في قضايا دقيقة، ومن أبرز تلك المسائل: رؤية الله يوم القيامة، وخلق أفعال العباد.

كما ويوصي الباحث الباحثين في مجال الدراسات التفسيرية واللغوية والبلاغية والإسلامية بضرورة مواصلة البحث لدراسة مؤلفات الخلخالي الأخرى وإخراجها إلى النور.

وكذلك عمل مقارنة بين حاشية الخلخالي والحواشي اللغوية الأخرى للاستفادة من أساليب العلماء وتراكيبهم في معالجة القضايا التفسيرية والبلاغية وشرحها.

المصادر والمراجع

- ابن أبي شيبه، مسند ابن أبي شيبه. الرياض: دار الوطن، 1997.
- ابن الجوزي، عبدالرحمن بن علي. زاد المسير في علم التفسير. بيروت، دار الكتاب العربي، الطبعة 1، 1422.
- ابن بطل، شرح صحيح البخاري. الرياض: مكتبة الرشد، 2003.
- ابن جني، عثمان الموصلي. المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات. مصر: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، 1969.
- ابن جني. اللمع في العربية. الكويت: دار الكتب الثقافية، د.ت.
- ابن قائد، عثمان بن أحمد. هداية الراغب لشرح عمدة المطالب. الكويت: دار ركائز، 2021.
- ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني. سنن ابن ماجه. بيروت: المكتبة العلمية، د.ت. .
- ابن منظور، محمد بن مكرم الإفريقي. لسان العرب. بيروت: دار صادر، الطبعة 3، 1414.
- أبو السعود. إرشاد العقل السليم. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.
- أحمد بن حاتم الباهلي. ديوان ذي الرمة: غيلان بن عقبة العدوي. جدة: مؤسسة الإيمان، 1982.
- أحمد بن حنبل. المسند. بيروت: مؤسسة الرسالة، 2001.
- الأدنه وي، أحمد بن محمد. طبقات المفسرين. السعودية: مكتبة العلوم والحكم، 1997م.
- الإسنوي، عبد الرحيم جمال الدين. طبقات الشافعية. بيروت: دار الكتب العلمية، 1407.

- الألوسي، محمود. روح المعاني. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت..
- البخاري، محمد بن إسماعيل. صحيح البخاري. بيروت: دار ابن كثير، 1987.
- البغدادى، إسماعيل بن محمد. هدية العارفين. إستانبول: طبع بعناية وكالة المعارف الجلية في مطبعتها البهية، 1951م.
- البغوي، الحسين بن مسعود البغوي، معالم التنزيل. د.م: دار طيبة، 1997.
- البغوي، الحسين بن مسعود. معالم التنزيل في تفسير القرآن. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1420.
- البيضاوي. أنوار التنزيل. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1418.
- البيهقي، أحمد بن الحسين. شعب الإيمان. بيروت: دار الكتب العلمية، 1410.
- الترمذي، محمد بن عيسى. السنن. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998.
- التفتازاني. شرح المقاصد في علم الكلام. باكستان: دار المعارف النعمانية، 1981.
- التفتازاني، مسعود بن عمر سعد الدين. شرح التلويح على التوضيح. القاهرة: مكتبة صبيح، د.ت.
- الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم. الكشف والبيان. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2002.
- الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن. دلائل الإعجاز. بيروت: المكتبة العصرية، د.ت.
- الجصاص، أحمد بن علي. أحكام القرآن. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1405.
- الجوهري، إسماعيل بن حماد. الصحاح تاج اللغة. بيروت: دار العلم للملايين، الطبعة 4، 1990.
- حاجي خليفة، سلم الوصول. إستانبول: مكتبة إرسىكا، 2010.

- حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله. كشف الظنون. بغداد: مكتبة المثنى، 1941.
- الحافظ العراقي، عبد الرحيم بن الحسين. المغني. بيروت: دار ابن حزم، 2005.
- الحميري، نشوان بن سعيد. شمس العلوم. بيروت: دار الفكر، 1999.
- الحنبلي، مرعي بن يوسف. القول البديع في علم البديع. الرياض: كنوز إشبيلية. 2004.
- الخانن، علي بن محمد. لباب التأويل. بيروت: دار الكتب العلمية، 1415.
- الخفاجي، حمد بن عمر. حاشية الشَّهاب على تفسير البيضاوي. بيروت: دار صادر، د.ت..
- الخلوقي، إسماعيل حقي البروسوي. روح البيان. بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.
- الدارقطني، علي بن عمر. سنن الدارقطني. بيروت: مؤسسة الرسالة، 2004.
- الدقاق، محمد بن عبد الواحد. معجم مشايخ محمد بن عبد الواحد الدقاق. الرياض: مكتبة الرشد، 1997.
- الذهبي، محمد السيد حسين. التفسير والمفسرون. القاهرة: مكتبة وهبة، د.ت.
- الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان. سير أعلام النبلاء. بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 3، 1985.
- الزَّازي، محمد بن عمر التميمي. مفاتيح الغيب. بيروت: دار الكتب العلمية. 2000.
- الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد. المفردات في غريب القرآن. دمشق-بيروت: دار القلم، 1412.
- الرضي الأسترابادي. شرح الرضي على الكافية. ليبيا: جامعة قاريونس، 1975.
- الرضي الأسترابادي، رضي الدين محمد بن الحسن. شرح شافية ابن الحاجب. بيروت: دار الكتب العلمية.
- الزركشي، محمد بن عبد الله بن بهادر. البرهان في علوم القرآن. مصر: دار إحياء الكتب العربية، 1957.

الزركلي، خير الدين. الأعلام. بيروت: دار العلم للملايين. الطبعة 15، 2000.

الزمخشري. الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل. بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة 3، 1407.

الزمخشري، محمود بن عمر. الفائق في غريب الحديث والأثر. بيروت: دار المعرفة، الطبعة 2. د.ت.

الزيلي، عبد الله بن يوسف، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الكشاف. الرياض: دار ابن خزيمة،

1414هـ.

الزيلي، عثمان بن علي. تبين الحقائق شرح كنز الدقائق. القاهرة: المطبعة الأميرية، 1313.

السبكي، علي بن عبد الكافي. الإبهاج في شرح المنهاج. بيروت: دار الكتب العلمية، 1995.

السخاوي، محمد بن عبد الرحمن شمس الدين. الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع. بيروت: دار مكتبة

الحياة، د.ت.

السخاوي. المقاصد الحسنة. بيروت: دار الكتاب العربي، 1985.

السكاكي، يوسف بن أبي بكر محمد بن علي. مفتاح العلوم. بيروت: دار الكتب العلمية، 1983.

السمين الحلبي، أحمد بن يوسف. الدر المصون. دمشق: دار القلم، د.ت. 435/10.

السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر. الدر المنثور. السعودية: مركز هجر للبحوث والدراسات، 2003.

السيوطي. نواهد الأبيكار. رسائل دكتوراه من في كلية الدعوة وأصول الدين - جامعة أم القرى، 1424هـ.

الشاوي، محمد. حكم مختارات من عيون الشعر والأدب. السعودية: مكتبة الملك فهد، 2011.

الشريف الجرجاني. التعريفات. بيروت: دار الكتب العلمية، 1983.

- الشريف الجرجاني، علي بن محمد. شرح المواقف. مصر: مطبعة السعادة، د.ت .
- الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر. الملل والنحل. بيروت: دار الفكر، د.ط، 1404.
- الطبراني، سليمان بن أحمد. المعجم الأوسط. القاهرة: دار الحرمين، 1995.
- الطبي، الحسين بن عبد الله. فتوح الغيب. الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، 2013.
- عبد القادر البغدادي، خزانة الأدب. القاهرة: مكتبة الخانجي، ط4، 1997 .
- عتر، نور الدين. علوم القرآن الكريم. دمشق: مطبعة الصباح، 1993م.
- عتيق، عبد العزيز. البيان العربي. بيروت: دار النهضة، 1985.
- العصام الإسفرايني، إبراهيم بن محمد. شرح الفريد. مكة المكرمة: الفيصلية، 1985.
- العكبري، أبو البقاء. عبد الله بن الحسين. اللباب في علل البناء والإعراب. بيروت: دار الفكر، 1995.
- العلوي، يحيى بن حمزة. الطراز لأسرار البلاغة. بيروت: المكتبة العصرية، 1423.
- العلمي، مجير الدين بن محمد. فتح الرحمن. سوريا: دار النوادر، 2009م.
- العيني، بدر الدين. المقاصد النحوية. القاهرة: دار السلام، 2010.
- الغزي، نجم الدين محمد بن محمد. الكواكب السائرة. بيروت: دار الكتب العلمية، 1997.
- الفارابي، إسحاق بن إبراهيم. ديوان الأدب. القاهرة: مؤسسة دار الشعب، 2003.
- الفارسي، حسن بن أحمد بن عبد الغفار. شرح الأبيات المشككة للإعراب. القاهرة: مكتبة الخانجي، 1988.
- الفارسي، أبو القاسم زيد بن علي. شرح كتاب الحماسة للفارسي. بيروت: دار الأوزاعي، د.ت.

الفيروزآبادي، محمد بن يعقوب. القاموس المحيط. بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 8، 2005.

القاضي عياض بن موسى. مشارق الأنوار على صحاح الآثار. تونس: المكتبة العتيقة، د.ت.

القرشي، عبد القادر بن محمد محيي الدين الحنفي. الجواهر المضية في طبقات الحنفية. كراتشي/باكستان: مير محمد كتب خان، د.ت.

القرطبي، محمد بن أحمد بن أبي بكر. الجامع لأحكام القرآن. القاهرة: دار الكتب المصرية، الطبعة 2، 1964.

القزويني، محمد بن عبد الرحمن. الإيضاح في علوم البلاغة. بيروت: دار الجيل، الطبعة 3.

القفطي، جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف. إنباه الرواة علي أنباه النحاة. القاهرة: مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت: دار الفكر العربي، 1982.

القونوي، إسماعيل بن محمد. حاشية القونوي على البيضاوي. بيروت: دار الكتب العلمية، 1422.

كحالة، عمر رضا. معجم المؤلفين. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.

الكواشي، أحمد بن يوسف الشيباني. تفسير الكواشي. بيروت: دار الكتب العلمية، 2021.

الكوراني، أحمد بن إسماعيل. غاية الأمان. رسالة دكتوراه تركيا: جامعة صقاريا، تركيا، 92، 2007.

الحجي، محمد أمين بن فضل الله. خلاصة الأثر. بيروت: دار صادر، د.ت.

المديني، محمد بن أحمد. المجموع المغيث. جدة: دار المدني، 1988م، 183/2.

المرتضى الزبيدي، محمد بن محمد. تاج العروس من جواهر القاموس. الكويت: دار الهداية، د.ت.

- مسلم بن الحجاج النيسابوري، صحيح مسلم. القاهرة: دار إحياء التراث، 1955م .
- المطرزي، ناصر بن عبد السيد. المغرب في ترتيب المغرب. القاهرة: دار الكتاب العربي، د.ت.
- المغربي، الحسين بن محمد المغربي. البدر التمام. د،م: دار هجر، ط1، 1991.
- مكي بن أبي طالب، الهداية إلى بلوغ النهاية. الشارقة: كلية الدراسات الإسلامية، 2008.
- المنأوي، عبد الرؤوف بن تاج الدين. الفتح السماوي. الرياض: دار العاصمة، د.ت.
- المنتجب الهدداني، الكتاب الفريد في إعراب القرآن. المجيد السعودية: دار الزمان، 2006.
- النسفي، عمر بن محمد. التيسير في التفسير. إسطنبول: دار اللباب، 2019.
- النسفي، عبد الله بن أحمد. مدارك التنزيل. بيروت: دار الكلم الطيب، 1998 .
- النسفي، عمر بن محمد نجم الدين. التيسير في التفسير. بيروت: دار اللباب، الطبعة 11، 2019.
- النويري، محمد بن محمد. شرح طيبة النشر. بيروت: دار الكتب العلمية، 2003.
- نويهض، عادل. معجم المفسرين. بيروت: مؤسسة نويهض الثقافية، 1988.
- النيسابوري الشافعي. التفسير البسيط. جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية: عمادة البحث العلمي، الطبعة 1، 1430 هـ .
- النيسابوري، الحسن بن محمد. غرائب القرآن. بيروت: دار الكتب العلمية، 1416.
- الهروي، أبو عبيد أحمد بن محمد. الغريبين في القرآن والحديث. السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، 1999.
- الواحدي. التفسير الوسيط. بيروت: دار الكتب العلمية، 1994.