



TOKAT GAZİOSMANPAŞA ÜNİVERSİTESİ

Lisansüstü Eğitim Enstitüsü

**HÜSEYİN b. HASAN el-HELHÂLÎ'NİN BEYDÂVÎ TEFSİRİ ÜZERİNE
YAZDIĞI HAŞİYENİN TAHKİK VE İNCELENMESİ
(YASİN SURESİNDEN ZÜMER SURESİNE KADAR)**

(حاشية حسين بن حسن الخليلي (ت.1014هـ) على تفسير البيضاوي

من سورة يس إلى سورة الزمر: دراسة وتحقيقاً)

Adil Najm Abdullah ABDULLAH

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Danışman

Doç. Dr. Süleyman PAK

TOKAT- 2025

BİLİMSEL ETİK SAYFASI

Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Enstitüsü tez yazım kılavuzuna göre Doç. Dr. Süleyman PAK danışmanlığında hazırlamış olduğum “**Hüseyin b. Hasan el-Helhâlî'nin Beydâvî Tefsiri Üzerine Yazdığı Haşiyenin Tahkik ve İncelenmesi (Yasin Suresinden Zümer Suresine Kadar)**” Yüksek Lisans tezimin bilimsel etik değerlere ve kurallara uygun, özgün bir çalışma olduğunu, aksinin tespit edilmesi halinde her türlü yasal yaptırımını kabul edeceğimi beyan ederim.

13/03/2025

Adil Najm Abdullah ABDULLAH

JÜRİ KABUL VE ONAY



ملخص الرسالة

حاشية حسين بن حسن الخلخالي (ت.1014هـ) على تفسير البيضاوي من سورة يس إلى سورة الزمر: دراسة

وتحقيقاً

عادل نجم

تتناول هذه الرسالة العلمية دراسة وتحقيق "حاشية حسين بن حسن الخلخالي (ت.1014هـ) على تفسير البيضاوي من سورة يس إلى سورة الزمر: دراسة وتحقيقاً"، ويعد الكتاب أحد أهم التفاسير اللغوية القيمة، وتأتي هذه الأهمية من كونه شرح لتفسير القاضي البيضاوي الذي ألفه صاحبه اختصاراً لتفسير الكشاف للزمخشري، فالعناية به تعني العناية بهذين التفسيرين العظيمين، وفي ذلك ما هو حريٌّ للعمل به، وقد تم الاعتماد في تحقيقه على ثلاث نسخ خطية بتركية، كما اتبعت الدراسة المنهج الوصفي التاريخي عند البحث في سيرة البيضاوي والخلخالي الذاتية والعلمية، كما سلكت الدراسة منهج المقارنة والمقابلة والتعليق في القسم المحقق، وذلك بنسخ النص والمقابلة بين نسخته، وإثبات الفروق في الهامش وعزو النصوص والأقوال إلى مصادرها، وقد أفضت الدراسة إلى مجموعة من الاستنتاجات، من أبرزها: كون الخلخالي من علماء السنة البارزين في أذربيجان في زمانه ونبع في اللغة والتفسير والمنطق وغير ذلك، رد على الفرق الضالة كالمعتزلة وغيرها، في مسائل كثيرة كإثباته رؤية الله عزوجل يوم القيامة، ونفي التشبيه والمثيل عن الذات الإلهية، كما تميز بالثقافة الواسعة من خلال غزارة المصادر التي رجع إليها وبراعته في عرض الآراء والتوفيق بينها والترجيحات، وكذلك احتواء الحاشية للكثير من النكات التفسيرية والمنطقية في تفسير هذه الآيات، واحتواء الشرح للبديع والمحسنات البلاغية والقضايا النحوية والصرفية ووجوه القراءات وتوجيهها. ولم يكتف المؤلف بتفسير من سبقه في شرح الآيات كالبيضاوي والزمخشري، بل كان يستوعب آراءهم ويفكك عباراتهم ويبين المشكل منها. وأحياناً كان ينتقد كلامهم ويختار الراجح منها لما يناسب معنى الآيات وفق ما يقوده إليه الدليل واجتهاده. وكان يدعم اختياراته بما يؤيدها من أقوال المحققين من المفسرين واللغويين وغيرهم، فجاء الكتاب ممتعاً حافلاً ومصدراً هاماً في كشف مواضع اللبس والإشكال وفق أسلوب علمي رصين وشيق.

الكلمات المفتاحية: التفسير. البيضاوي. الخلخالي. الزمر. تحقيق.

Özet

Hüseyin b. Hasan el-Helhalî'nin Beydâvî Tefsiri Üzerine Yazdığı Haşiyenin Tahkik ve İncelenmesi (Yasin Suresinden Zümer Suresine Kadar)

حاشية حسين بن حسن الخليلي (ت.1014هـ) على تفسير البيضاوي

من سورة يس إلى سورة الزمر: دراسة وتحقيقاً

Adil Najm Abdullah ABDULLAH

Bu tez, Hüseyin bin Hasan el-Halhalî'nin (ö. 1014/1605) Beyzavî Tefsiri üzerine yazdığı ve Yasin Suresi'nden Zümer Suresi'ne kadar olan kısmı inceleyip tahkik eden "*Haşiyetü Hüseyin bin Hasan el-Halhalî ala Tefsiri'l-Beyzavî min Sureti Yasin ila Sureti'z-Zümer: Dirâseten ve Tahkikan*" adlı eserini ele almaktadır. Söz konusu kitap, değerli ve önemli dilbilimsel tefsirlerden biri olarak kabul edilmektedir. Bu önemi, yazarının Zemahşeri'nin Keşşaf tefsirini özetleyerek kaleme aldığı Kadı Beyzâvî'nin tefsirine bir şerh olmasından kaynaklanmaktadır. Dolayısıyla, bu esere gösterilen özen, aslında bu iki büyük tefsire gösterilen özeni ifade etmekte olup, bu durum çalışmaya değer bir husustur. Tahkik sürecinde Türkiye'deki üç yazma nüsha esas alınmıştır. Çalışmada ayrıca, Beyzavî ve Halhalî'nin kişisel ve ilmi yaşamlarını incelerken betimsel-tarihsel yöntem izlenmiş, tahkik bölümünde ise metinlerin karşılaştırılması, farklılıkların dipnotlarda belirtilmesi ve metinlerle görüşlerin kaynaklarına atıfta bulunulması suretiyle karşılaştırmalı ve yorumlayıcı bir yöntem benimsenmiştir. Çalışma sonucunda bir dizi önemli bulguya ulaşılmıştır. Bunlardan en dikkat çekicisi, Halhalî'nin yaşadığı dönemde Azerbaycan'ın önde gelen Sünni alimlerinden biri olması, dil, tefsir, mantık ve diğer ilimlerdeki üstünlüğü, Allah'ın kıyamet gününde görüleceği ve ilahi zat hakkında hiçbir benzerlik ve eşliğin bulunmadığı gibi birçok konuda Mutezile ve benzeri diğer fırkalara reddiyeler yazmış olmasıdır. Ayrıca, başvurduğu çok sayıda kaynak ve görüşleri sunma, uzlaştırma ve tercih etmedeki ustalığı sayesinde geniş bir kültüre sahip olduğu görülmektedir. Haşiye, bu ayetlerin tefsirinde birçok tefsiri ve mantıki inceliği barındırmaktadır. Şerh, bedi' ve belagat sanatlarını, nahiv ve sarf konularını, kıraat vecihlerini ve bunların gerekçelerini içermektedir. Müellif, ayetlerin şerhinde Beyzavî ve Zemahşerî gibi kendisinden önceki müfessirlerin tefsirleriyle yetinmemiş, aksine onların görüşlerini

anlamış, ifadelerini çözümlemiş ve anlaşılması güç noktaları açıklamıştır. Bazen onların sözlerini eleştirmiş ve ayetlerin anlamına en uygun olan ve delil ve içtihadının kendisini yönlendirdiği görüşü tercih etmiştir. Tercihlerini, müfessirlerden, dilbilimcilerden ve diğer ilim adamlarından oluşan muhakkiklerin görüşleriyle desteklemiştir. Sonuç olarak eser, doyurucu, kapsamlı ve bilimsel açıdan sağlam ve ilgi çekici bir üslupla karmaşık ve anlaşılması güç noktaları aydınlatan önemli bir kaynak haline gelmiştir.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, Beyzavî, Halhalî, Zümer, Tahkik.



ABSTRACT

The Critical Edition and Study of Hüseyin B. Hasan al-Khalkhālī's Glosses on al-Bayḍāwī 's Tafsir (From Surah Ya-Sin to Surah Az-Zumar)

Adil Najm Abdullah ABDULLAH

This academic thesis examines and critically edits "(The Glosses of Hussein bin Hasan al-Khalkhālī (d. 1014 AH) on al-Bayḍāwī 's Tafsir from Surah Ya-Sin to Surah Az-Zumar: A Study and Critical Edition)," and the book is considered one of the most important and valuable linguistic commentaries. This importance stems from the fact that it is a commentary on the commentary of Judge al-Bayḍāwī, which was authored by its writer as an abridgement of al-Zamakhshari's *al-Kashshāf*. Therefore, attention to it means attention to these two great commentaries, making it a worthwhile endeavor. In its critical edition, three manuscripts from Turkey were relied upon. Furthermore, the study employed a descriptive-historical method when researching the personal and scholarly biographies of al-Bayḍāwī and al-Khalkhālī. In the edited section, the study also adopted a method of comparison, contrast, and commentary by transcribing the text, comparing its versions, noting the differences in the footnotes, and attributing texts and statements to their sources. The study yielded a set of conclusions, most notably: al-Khalkhālī was one of the prominent Sunni scholars in Azerbaijan during his time, excelling in language, commentary, logic, and other fields. He refuted heretical sects such as the Mutazilite's and others on numerous issues, such as his affirmation of the vision of God Almighty on the Day of Judgment and the negation of any likeness or resemblance to the Divine Essence. He was also distinguished by his extensive knowledge, evidenced by the abundance of sources he consulted and his skill in presenting, reconciling, and prioritizing different opinions. Additionally, the glosses contain many exegetical and logical subtleties in the interpretation of these verses, and the commentary includes figures of speech, rhetorical enhancements, grammatical and morphological issues, variant readings, and their justifications. The author did not merely rely on the interpretations of his predecessors, such as al-Bayḍāwī and al-Zamakhshari, in explaining the verses. Rather, he comprehended their views, analyzed their expressions, and clarified what was problematic. Sometimes, he critiqued their statements and selected the most plausible

opinion that aligned with the meaning of the verses, guided by evidence and his own scholarly reasoning. He supported his choices with corroborating statements from accomplished commentators, linguists, and others, resulting in a rich, comprehensive, and engaging book that serves as an important source for clarifying ambiguities and resolving difficulties in a rigorous and captivating scholarly style.

Keywords: Tafsir (Exegesis), Al-Bayḍāwī, Al-Khalkhālī, Az-Zumar, Critical Edition,



İÇİNDEKİLER

I	BİLİMSEL ETİK SAYFASI
II.....	JÜRİ KABUL VE ONAY
III	ملخص الرسالة
IV	Özet
VI	ABSTRACT
VIII	İÇİNDEKİLER
1.....	Giriş
4.....	BİRİNCİ BÖLÜM: BEYZÂVÎ VE HALHÂLÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ
16.....	نماذج من النسخ الخطية للكتاب
19.....	القسم الثاني: النصّ المحقق
19	خطبة الكتاب
20	سورة يس
77.....	سورة الصّافات
123	سورة ص
159.....	سورة الزُّمر
202.....	الخاتمة
205.....	قائمة المصادر والمراجع

KISALTMALAR

Aleyhi's-selam	: ع م
Radıyallahu anh (Allah ondan razı olsun)	: رض
Zahir (Açık, görünür)	: ظ
O Vakit	: ح
Râgıb el-İsfahânî	: صف
Yayın tarihi yok	: د.ت:
Yayın yeri yok	: د.د:
Yayın şehri yok	: د.م:
Cilt	: معج
Hicri	: ٥
Ölüm	: ت
Baskı	: ط
Tahkik	: معج
Beyzâvî kastedilmektedir	: الإمام

Giriş

Hamd, âlemlerin Rabbi olan Allah'a mahsustur. Salât ve selâm, O'nun nebisi Muhammed'e (sallallahu aleyhi ve sellem), âline ve ashâbına, Allah'ın kelâmı kıyamet gününe dek bâki kaldığı müddetçe daimî bir salât ve selâm olsun. Bundan sonra:

Şüphesiz tefsir ilmi, şer'i ilimlerin en yücesi ve en faydalısıdır. İnsanın en hayırlı meşguliyeti, Kitab'ını mütalaa etmek ve onunla iştigal etmektir. Nitekim âlimler, Allah'ın Kitabı'nı şerh, beyan ve tefsir etmeye kendilerini adamışlar ve bizlere şerh, beyan, nazar ve tefekkür gerektiren pek çok eser bırakmışlardır. Şöhreti her yere yayılan âlimlerden biri de, kendisinden sonra gelen âlimleri hayran bırakan muazzam bir tefsir eserinin sahibi, müfessirlerin önderi İmam Beyzavî'dir. Âlimler bu eseri şerh ve beyan etmişler, onun remizlerini çözmek, lafızlarını ve ince manalarını anlamak için yüzlerce şerh ve ihtisar yazmışlardır. Bunlardan biri de Şeyh Hüseyin bin Ahmed el-Halhalî'nin (ö. 1014/1605) Yasin Suresi'nden Kur'an'ın sonuna kadar olan haşiyesidir ki, bu çalışma kitabın başından Zümer Suresi'ne kadar olan ilk kısmının tahkikine odaklanmaktadır.

1. Çalışma Konusunun Seçilme Gerekçesi

Araştırmacıyı Halhalî'nin Beyzavî üzerine yazdığı haşiyeyi tahkik etmeye sevk eden sebepler şunlardır:

1. Tefsir ilminin genel önemi. Zira tefsir, Allah Teâlâ'nın kelamını açıklayan, ayetlerindeki ve hükümlerindeki muradını beyan eden ilimdir. Bu nedenle, onun derinliklerine inmek, amaç ve hedeflerini anlamak zorunludur. Tefsir, Allah Teâlâ'nın Kitabı'na göre amel etmenin yolunu aydınlatmaktadır. Ayrıca, bu ümmetin önde gelen âlimlerinin önceki dönemlere ait eserlerinin özel bir önemi vardır. Onlara özen göstermek ve hizmet etmek, asırlar boyunca nesillerin faydalandığı muazzam çabalarına karşı bir tür minnet ifadesidir.
2. Kadı Beyzavî'nin tefsiri, Zemahşeri'nin Keşşaf tefsirinin bir özeti idi ve bu haşiye Beyzavî'nin tefsiri üzerinedir. Dolayısıyla, bu haşiyeye özen göstermek, Zemahşerî ve Beyzavî'nin tefsirlerinden istifade etmek anlamına gelir.
3. Bu haşiye, birçok görüş ve bilgi açısından zengindir. Ayrıca, birçok ilimde, özellikle nahiv, belagat, sarf, mantık, kelam ve diğer yardımcı ilimlerdeki

ustalığıyla tanınan Molla Hüseyin el-Halhalî'nin düşünce, ilim ve metodolojisini içermektedir. Bu eserin tahkik edilmesi, tefsir alanında uzman olanların yanı sıra bu ilimlerin öğrencileri için de büyük bir fayda sağlayacaktır.

4. Haşiye, Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat ile Mutezile ve benzeri fırkalar arasındaki bir dizi ihtilaflı akidevi meselelerin tartışmasını içermektedir.
5. Haşiyenin içerdiği zengin dilbilimsel ve tefsiri inceliklere rağmen daha önce tahkik edilmemiş olması, araştırmacı için bu haşiyeyi tahkik etme ve güzelliklerini ortaya çıkarma konusunda güçlü bir motivasyon oluşturmuştur.

2. Araştırma Soruları

Bu çalışma aşağıdaki sorulara cevap aramaktadır:

1. Beyzavî kimdir ve geride bıraktığı en önemli ilmi eserleri nelerdir?
2. Halhalî kimdir?
3. Halhalî'nin haşiyesinde yer alan görüşler nelerdir?
4. Müellifin Beyzavî üzerine yazdığı haşiyedeki metodu nedir?

3. Araştırmanın Amacı

Bu çalışma genel olarak, Beyzavî tefsirini şerh eden Halhalî'nin kitabını yazarının arzu ettiği en yakın şekilde ortaya koymayı ve ondan faydalanmayı kolaylaştırmayı amaçlamaktadır. Bu amaca ulaşmak için bu çalışma şunları hedeflemektedir:

- İmam Beydâvî'yi tanıtmak.
- Haşiye sahibi Halhalî'yi tanıtmak.
- Kitabı tanıtmak ve haşiyenin ilmi değerini açıklamak.
- Halhalî'nin haşiyesinde yer alan görüşleri beyan etmek.
- Halhalî'nin Beyzavî üzerine yazdığı haşiyedeki metodunu tanıtmak.
- Müellifin atıfta bulunduğu bilimsel kaynaklara ışık tutmaktır.

4. Araştırmanın Zorlukları

Kitabın tahkikinde karşılaşılan en önemli zorluklar şunlardır:

- Şerhte geçen birçok ifade ve kelimeyi okumakta yaşanan zorluk, bu da onların anlamlarını ve ne kastedildiğini öğrenmek için kaynaklara başvurmayı gerektirmiştir. Bu durum, metnin tahricinin daha uzun sürmesine neden olmuştur.
- Hala el yazması olan ve bazıları kayıp olan bazı kaynaklara ulaşmanın zorluğu.
- Müellifin bazı kitap ve yazar isimlerini kısaltmış olması; bu da onların tanınmasını, tahricini ve yazarlarının tercümesini zorlaştırmıştır.

5. Araştırma Metodolojisi

Bu çalışma, metin sahibi (Beyzavî) ve haşiye yazarı (Halhalî) hakkında bilgi edinmek amacıyla biyografi ve tarih kitaplarını incelemede betimsel-tarihsel metodu, müellifin telif yöntemini analiz etmede betimsel-analitik metodu ve Halhalî'nin kitabını inceleyip yayınlamada el yazmalarının tahkikinde bilimsel metodu izlemektedir.

6. Önceki Çalışmalar

Araştırmacı, titiz bir takip ve araştırma sonucunda, özellikle bu çalışmanın odaklanacağı Yasin Suresi'nden Zümer Suresi'ne kadar olan kısım için bu haşiye üzerine yapılmış önceki çalışmalara rastlamamıştır. Beyzavî üzerine yazılan haşiyelere gelince, bunlar çok sayıda olup burada zikredilmesi mümkün değildir. Halhalî'nin haşiyesi de dahil olmak üzere 130 haşiye ve ta'lik bulunmaktadır.

7. Çalışma Planı

Çalışma, bir giriş, iki bölüm, değerlendirmelerin yer aldığı bir sonuç, ardından kaynaklar şeklinde düzenlenmiştir. Giriş bölümünde çalışmanın seçim gerekçeleri, amaçları, önceki çalışmalar ve çalışma planı yer almaktadır. Çalışmanın birinci bölümünde metin sahibi olan Beyzavî ve haşiye yazarı olan Halhalî'nin tercüme-i halleri, kitabın tanıtımı ve müellifin metodu ele alınmaktadır. İkinci bölüm ise tahkik edilmiş metni içermektedir.

BİRİNCİ BÖLÜM: BEYZÂVÎ VE HALHÂLÎ'NİN HAYATI, ESERLERİ

1.1. Kadı Beyzâvî ve Tefsirinin Tanıtımı

1.1.1. Kadı Beyzâvî'nin Hayatı

O, Abdullah b. Ömer b. Muhammed b. Ali eş-Şirazi el-Beyzâvî'dir.

Künyesi: Nâsiruddin'dir.

Lakabı: Ebû'l-Hayr veya Ebû Said olarak zikredilmektedir.¹

Allâme Beyzavi, Şafî mezhebinin önde gelen simalarından olan bir kadı, müfessir, fıkıh, usûl-i fıkıh, Arap dili, mantık ve hadis âlimidir. Kendisine ait birçok faydalı ilmî eser bulunmaktadır. Bunlardan bazıları şunlardır:

1. *Tavâli'u'l-Envâr fî't-Tevhîd*
2. *Minhâcu'l-Vüsûl ilâ İlmi'l-Usûl*
3. *Lübbu'l-Lübâb fî İlmi'l-İ'râb*
4. *Nizâmü't-Tevârîh*
5. *el-Gâyetü 'l-Kusvâ fî Dirâyeti'l-Fetvâ fî Fıkhi's-Şâfi'iyye*.² ve diğer eserleri.

Bir müddet Şiraz kadılığı görevini ifa ettikten sonra bu görevden azledilmiş, ardından Tebriz'e hicret etmiş ve orada vefat etmiştir. Vefat tarihi hakkında iki farklı görüş ileri sürülmüştür:

1. Birinci görüşe göre vefat tarihi 685 Hicrî yılıdır.³
2. İkinci görüşe göre ise vefat tarihi 691 Hicrî yılıdır.⁴

Vefat tarihi olarak 685 Hicrî yılı daha tercih edilen görüştür. Zira onun biyografisini kaleme alan müelliflerin büyük çoğunluğu, vefat tarihi olarak bu tarihi zikretmişlerdir. Allah Teâlâ rahmet eylesin.

1.1.2. Beyzâvî Tefsirinin Tanıtımı

¹ Abdurrahim b. el-Hasan b. Ali el-İsnevi eş-Şafî, *Tabakâtü's-Şâfi'iyye*, (y.y., Darü'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2002), 1/136; ez-Ziriklî, *el-A'lâm*, 4/110.

² ez-Ziriklî, *el-A'lâm*, 4/111.

³ ez-Ziriklî, *el-A'lâm*, 4/110; Nuveyhiz, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, 1/318.

⁴ el-İsnevi, *Tabakâtü's-Şâfi'iyye*, 1/136.

Envârü't-Tenzîl ve Esrârü't-Te'vîl adlı eser, re'y tefsiri türüne dâhil olan eserler arasında en mühimlerinden biri olarak kabul edilmektedir. Âlimler bu esere büyük bir itina göstermişlerdir. Şimdi bu eseri kısaca tanıttak ve müellifin kendisi ile diğer âlimlerin eser hakkındaki görüşlerini nakledeceğiz.

Keşfü'z-Zünûn sahibi Hacı Halife, eserinde şöyle demektedir: "Şeyhinin işareti üzerine bu tefsiri telif etmiş ve vefat ettiğinde onun kabrinin yanına defnedilmiştir."¹

Beyzâvî'nin tefsiri, şanı yüce ve beyana ihtiyaç duymayan büyük bir eserdir. Müellif, bu eserinde Zemahşeri'nin el-Keşşâf adlı tefsirinden i'râb, meânî ve beyân ilimleriyle ilgili kısımları, Fahreddin er-Râzî'nin *et-Tefsîrü'l-Kebîr* adlı eserinden ise hikmet ve kelâm ilimleriyle ilgili bölümleri özetlemiştir.

Ayrıca, Râgıb el-İsfahânî'nin tefsirinden iştikak, hakikatlerin derinlikleri ve ince işaretlerle ilgili kısımları da eserine dâhil etmiştir.

Bunlara ek olarak, kendi fikrî çabasının ürünü olan makul görüşleri ve kabul gören yorumları da eserine katmıştır. Böylece kalplerdeki şüphe perdesini aralamış, ilimde vüs'at ve basiret sağlamıştır. Kelâm ilminin önde gelenlerinden biri olması hasebiyle, ilimlerdeki yetkinliğini makamına uygun bir şekilde sergilemiştir. Bazen işaretin güzelliklerini ve istiarenin inceliklerini ortaya koymuş, bazen de aklî sırların örtüsünü hikmet eli ve diliyle, konuşanların tercümanı ve parmaklarıyla aralamıştır. İnsanların zihnini karıştıran meseleleri çözmüş ve zorlu hedeflere ulaşmalarını kolaylaştırmıştır.²

Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn* adlı eserinde biraz tasarrufta bulunarak şunları zikretmektedir: "Allâme Beyzâvî'nin tefsiri, orta hacimli bir tefsirdir. Müellifi bu eserinde, Arap dilinin kurallarına uygun olarak tefsir ve te'vili bir araya getirmiş ve Ehl-i Sünnet'in temel prensiplerine dair delilleri ortaya koymuştur."³

Beyzâvî, tefsirini Zemahşeri'nin el-Keşşâf'ından özetlemiş olmakla birlikte, bu eserdeki Mutezile'ye ait görüşleri büyük oranda terk etmiştir. Ancak, bazı durumlarda el-Keşşâf'ın müellifinin benimsediği yaklaşımları takip ettiği de görülmektedir. Nitekim Beyzâvî'nin de el-Keşşâf'ın müellifinin yaptığı gibi, her surenin sonunda o surenin fazileti ve okuyucusuna Allah katında verilecek sevap hakkında hadisler zikrettiği müşahede

¹ Hacı Halife, *Keşfü'z-Zünûn an Esâmi'l-Kütüb ve'l-Fünûn*, 1/186.

² Hacı Halife, *Keşfü'z-Zünûn an Esâmi'l-Kütüb ve'l-Fünûn*, 1/186.

³ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, 1/211.

edilmektedir. Hadis âlimlerinin ittifakıyla bu rivayetlerin mevzu olduğu bilinmektedir. Beyzâvî'nin ilmî vukufiyetine rağmen, her surenin tefsirinin sonunda bu türden rivayetlere yer vererek Zemahşerî'yi takip etmesi dikkat çekicidir.

Beyzâvî, tefsirinde Fahrüddîn er-Râzî'nin Mefâtîhu'l-Gayb adlı eseri ve Râgıb el-İsfahânî'nin tefsirinden de istifade etmiştir. Bunlara ilaveten, sahabe ve tâbiinden nakledilen bazı rivayetlere de yer vermiştir. Eserinde aklî çıkarımlara da önem veren Beyzâvî, metnine parlak nükteler, etkileyici incelikler ve derinlemesine çıkarımlar katmıştır. Tüm bunları, zaman zaman derinleşen ve ancak keskin bir zekâ ve aydınlık bir anlayış sahibi olanların idrak edebileceği özlü ve etkileyici bir üslupla sunmuştur. Beyzâvî, kıraatlara de zaman zaman değinmekle birlikte, yalnızca mutevâtir olanlarla sınırlı kalmayıp şâz kıraatlara de yer vermektedir. Ayrıca, nahiv ilmine de temas etmekte, ancak bu alanda geniş ve ayrıntılı bir açıklama yapmaktan kaçınmaktadır. Ahkâm ayetlerini tefsir ederken bazı fikhî meselelere de değinmekle birlikte, bu konularda derinlemesine bir tahlile girişmemektedir. Bununla birlikte, genel olarak kendi mezhebini destekleme ve yayma eğiliminde olduğu anlaşılmaktadır.

Aynı şekilde, Beyzâvî'nin, mezhepler arasındaki ihtilaflı konulara temas eden bir ayeti tefsir ederken sıkça Ehl-i Sünnet ve Mutezile mezheplerinin görüşlerini karşılaştırdığı görülmektedir.¹ İsrailiyyât rivayetlerine başvurma konusunda ise oldukça ihtiyatlı davranmaktadır. Eğer bir İsrailiyyât rivayeti naklederse, doğruluğundan emin olmadan çekinceli bir tavır sergilemekte veya rivayetin başına "rivayet edildiğine göre" gibi bir ifade eklemektedir. Evrenin yaratılışına dair ayetleri tefsir ederken ise, Fahrüddîn er-Râzî'nin tefsir metoduna benzer bir şekilde bu konularla ilgili detaylı tartışmalara girmektedir. İşte bu nedenlerle Beyzâvî'nin tefsiri, araştırmacıların ve müfessirlerin yoğun ilgisini çekmiştir.

Beyzâvî, mukaddimesinde şu ifadelere yer vermiştir: "Çokça kez içimden, bu alanda yani tefsir ilminde, sahabenin önde gelenlerinden, tabiin âlimlerinden ve onlardan sonraki salih selefin seçkinlerinden bana ulaşan en değerli bilgileri ihtiva eden, benim ve benden önceki seçkin müteahhirîn ile değerli muhakkiklerin keşfettiği parlak nükteleri ve harika incelikleri barındıran, meşhur sekiz imamın meşhur kıraatlerinin ve muteber kıraat âlimlerinden rivayet edilen şâz kıraatlerin vecihlerini açıklayan bir eser telif etme

¹ Muhammed es-Seyyid Hüseyin ez-Zehabî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirîn*, (Kahire: Mektebetü Vehbe, t.y.), 1/212; Nûruddin Muhammed İtr el-Halebi, *Ulûmü'l-Kur'âni'l-Kerîm*, (Şam: Matbaatü's-Sabah, 1993), s. 89.

düşüncesi geçmiştir. Ancak ilmî yetersizliğim beni bu işe girişmekten ve bu makama talip olmaktan alıkoyuyordu. Nihayet istihare yaptıktan sonra, arzu ettiğim şeye başlamaya ve kastettiğimi gerçekleştirmeye azmimi kesinleştiren bir işaret belirdi. Bu esere '*Envârü't-Tenzîl ve Esrârü't-Te'vîl*' adını vermeyi niyet ettim." Kitabının sonunda ise şu metin bulunmaktadır: "Akıl sahipleri için faydalar içeren, büyük imamların sözlerinin özünü ve ümmetin önde gelenlerinin görüşlerinin seçkinlerini Kur'an'ın tefsiri, anlamlarının tahkiki, zor lafızlarının ve mucizevi yapısının açıklanması konusunda ihtiva eden, kusurdan uzak bir özlü anlatımla ve yanlışlığa düşürmeyen bir özetle tamamlanan bu kitabın müsveddesi tamamlanmıştır. Bu eser, '*Envârü't-Tenzîl ve Esrârü't-Te'vîl*' adını taşımaktadır."¹

Celâleddîn es-Süyûtî, bu eser hakkında şu değerlendirmede bulunmuştur: "Özetledi ve mükemmel bir iş çıkardı, her türlü güzelliği ortaya koydu. İçindeki Mutezile'ye ait kısımları ayırdı, şüpheli noktaları bertaraf etti ve giderdi. Önemli konuları tahkik etti, eksiklikleri tamamladı. Sanki saf altından bir külçe gibi ortaya çıktı, gündüz ortasındaki güneş gibi şöret buldu. Ona yönelenler yöneldi, güzelliklerini anlatanlar onu dilinden düşürmedi, inceliklerinin tadını bilenler tattı. Âlimler ve fazilet sahipleri ona ders verme ve okuma yoluyla yöneldi, ona rağbet ve aceleyle kabul göstermeye başladılar. Nesilden nesile bu böyle devam etti, müellifinin zamanından hocalarımızın zamanına kadar kesintisiz bir şekilde geldi."²

Hacı Halife, Beyzâvî'nin eserini Allah'tan bir rızık gibi nitelendirmiş ve bu eserin çokça incelendiğini ve üzerine çeşitli çalışmalar yapıldığını belirtmiştir. Öyle ki, bazı eserler sadece bir suresi hakkında yazılmış, bazıları ise tam bir haşiyeye şeklinde kaleme alınmıştır ve bu türden pek çok eser bulunmaktadır. Bazı âlimler ise kitabın sadece belirli kısımlarına haşiyeler yazmışlardır.³ Daha önce kitapları bahsinde geçtiği üzere, Şeyh Sibgatullah el-Haydarî'nin de *Envârü't-Tenzîl* üzerine büyük bir haşiyesi ve çeşitli ta'likâtları mevcuttur.

Bu bağlamda, bu tür ta'likâtlar bazı öğrenciler ve derinlemesine araştırma yapanlar için, haşiyeye yazarlarının metodolojilerini anlamak ve onları karşılaştırmak, tefsir üzerine yazılan haşiyeleri incelemek için geniş bir imkân sunabilir. Bu inceleme, tefsir

¹ Beyzâvî, *Envârü't-Tenzîl ve Esrârü't-Te'vîl*, 1/23.

² Abdurrahman b. Ebî Bekr Celâleddin es-Süyûtî, *Nevâhidü'l-Ebkâr ve Şevâridü'l-Efkâr*, (Suudi Arabistan: Câmiatü Ümmi'l-Kurâ, 2005), 1/13.

³ Hacı Halife, *Keşfü'z-Zünûn*, 1/186.

haşiyelerinin tarihsel gelişimi veya âlimlerin bilimsel metodolojisi ve haşiyelerin asırlar boyunca bilimsel ve metodolojik olarak nasıl evrimleştiği gibi farklı açılardan yapılabilir. *Envârü't-Tenzîl*'in çok sayıda haşiyesi olduğu ve müellifin de bunlara birçok ta'likât eklediği ve haşiye yazarlarının görüşlerini bir araya getirdiği düşünüldüğünde, bu alana girmek ve bu konuyla ilgilenmek isteyenler için geniş bir araştırma sahası ortaya çıkmaktadır.

1.2. Halhalî'nin Hayatı

Hüseyin b. Ahmed el-Hüseyîn el-Halhalî, kelâm ve tefsir âlimidir. Nesebi, Azerbaycan'da bulunan Halhal şehrine nispet edilmektedir. Muhakkik Mîrzâ Cân Habîbullah eş-Şîrâzî'den dersler almış ve onun en seçkin talebelerinden biri olarak temayüz etmiştir. İlmiyle talebelerini istifade ettirmiş, yazdığı kıymetli eserlerle şöhret bulmuştur. Öğrenciler, onun ilmî derinliğinden faydalanmak amacıyla Rumeli ve Acem diyarlarından kendisine gelmişlerdir. Aklî ilimlerdeki fazileti ve mahareti geniş bir alana yayılmıştır. Öğrencileri arasında Molla Abdurrahim el-Müftî ve daha birçok âlim bulunmaktadır.

Eserlerinden bazıları şunlardır:

- Devvânî'nin *Tehzîbü'l-Mantık* şerhi üzerine haşiye (el yazması).
- Adudî'nin *el-Adudiyye* şerhi üzerine haşiye (el yazması).
- *el-Mefâtîh fî Halli'l-Mesâbîh* (basılı).
- Beyzavi Tefsiri üzerine haşiye (basılı).
- *Şerhu'd-Dâireti'l-Hindiyye* (el yazması).
- Celaleddin ed-Devvânî'nin *Şerhu'l-Akâid* adlı eserine haşiye. Molla Yusuf el-Karabağî daha önce bu esere ta'likatlar yazmış, ancak Halhalî birçok yerde onun görüşlerini reddetmiş ve eleştirmiştir. Karabağî'nin yazdıkları Halhalî'ye ulaştığında, çalışmasına yeniden başlamış ve uzun bir haşiye kaleme alarak bu haşiyeye *ez-Zeyl* (ek) adını vermiş, daha sonra bu eser *et-Tetime* (Tamamlama) olarak isimlendirilmiştir (basılı).
- *Tabakâtü'l-Celâl* üzerine ta'likatlar (yazma eseri).
- *Şerhu't-Tehzîb* üzerine haşiye (basılı).

- *Şerhu'l-Mübtedî* üzerine ta'lika (bazı öğrencileri tarafından kendi nüshasının kenar notlarından derlenmiştir) (el yazması)¹

1.3. Haşiyenin Tanıtımı

1.3.1. Kitabın Adı ve Müellifine Nispeti

Kitabın adı "Beyzâvî Üzerine Haşiye"dir. Bu isim, eseri muhafaza eden kütüphaneler tarafından verilmiştir. Müellif ise, el yazmasının girişinde Beyzâvî'nin tefsirinde bazı müphemlikler ve ince anlamlar gördüğünü ve bu nedenle onları şerh etmeye ve üzerine ta'likâtlar yazmaya yöneldiğini ifade etmiştir. Eserin müellife ait olduğu hususu, onun biyografisini yazan tüm müellifler tarafından teyit edilmiştir.²

1.3.2. Âlimlerin Beyzâvî Tefsirine Gösterdiği Önem

Bu kıymetli eser, tefsir alanındaki âlimler nezdinde büyük bir önem kazanmış ve seçkin âlimler ve uzmanlar tarafından da takdirle karşılanmıştır. Bu nedenle âlimler, bu eseri derinlemesine incelemeye ve üzerine haşiyeler yazmaya yoğunlaşmışlardır. Beyzâvî Tefsiri üzerine yazılan çok sayıda haşiye ve ta'likatın sayısı elliye yaklaşmaktadır. Bu çalışmalardan bazıları eserin sadece bir suresine odaklanırken, bazıları tam bir haşiye niteliğindedir; bir kısmı ise eserin belirli bölümlerine yönelik notlardan oluşmaktadır. Bu durum, Beyzâvî Tefsirinin ilmî değerini açıkça ortaya koymaktadır.³ Bu önemli haşiye ve ta'likatlardan bazıları şunlardır:

1. Kucevî Haşiyesi: Âlim Muhammed b. Mustafa, Molla Muhyiddin İbn Şeyh Muslihiddin el-Kucevî el-Hanefî tarafından kaleme alınmıştır. Salih, zahit, mütevazı ve metodu beğenilen bir âlim olan Kucevî'nin haşiyesi, en faydalı, en yararlı ve üslubu en kolay anlaşılır haşiyelerden biri olarak kabul edilmektedir. Hicrî 950 yılında vefat etmiştir.⁴
2. Fethu'l-Celîl bi Beyânî Hafiiyyi Envârî't-Tenzîl Haşiyesi: Şeyhülislam Zeynüddîn Zekeriya b. Muhammed b. Ahmed el-Ensârî el-Ezherî eş-Şâfiî tarafından

¹ Hacı Halife, *Sülemü'l-Vüsûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, s. 192; el-Muhibbî, *Hulâsatü'l-Eser fî A'yânî'l-Karnî'l-Hâdî Aşer*, 1/122; el-Bağdadî, *Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn ve Âsârü'l-Musannifîn*, 1/321; ez-Ziriklî, *el-A'lâm*, 2/235.

² Hacı Halife, *Sülemü'l-Vüsûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl*, s. 192; el-Muhibbî, *Hulâsatü'l-Eser fî A'yânî'l-Karnî'l-Hâdî Aşer*, 1/122; el-Bağdadî, *Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'l-Müellifîn ve Âsârü'l-Musannifîn*, 1/321; ez-Ziriklî, *el-A'lâm*, 2/235.

³ Hacı Halife, *Keşfü'z-Zünûn an Esâmi'l-Kütüb ve'l-Fünûn*, 1/1858; Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, 1/211.

⁴ Necmüddin Muhammed b. Muhammed el-Ğazzi (ö. 1061/1651), *el-Kevâkibü's-Sâire bi A'yânî'l-Mie'ti'l-Âşire*, Tahkik: Halil el-Mansur, Darü'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut – Lübnan, 1. Baskı, 1418/1997, 2/58.

yazılmıştır. Kadı, muhaddis, fakih, kari ve müfessir olan bu âlim, çeşitli ilimleri ve bilgileri bir araya getirmiş, mütevazı ve güzel ahlaklı bir kişiliğe sahiptir. Kendisinden pek çok kişi ilim tahsil etmiştir. Hicrî 925 veya 926 yılında vefat etmiştir.¹

3. Şihâb'ın Beyzâvî Tefsiri Üzerine Haşiyesi (‘Înâyetü'l-Kâdî ve Kifâyetü'r-Râdî ‘alâ Tefsîri'l-Beyzâvî): Şihâbüddîn Ahmed b. Muhammed b. Ömer el-Hafâcî el-Mısırî el-Hanefî tarafından kaleme alınmıştır (ö. 1069/1659).²
4. Suyutî'nin Beyzâvî Tefsiri Üzerine Haşiyesi: Abdurrahman b. Ebî Bekr Celâleddîn es-Süyûtî tarafından yazılmıştır (ö. 911/1505).³

1.3.3. Müellifin Kaynakları

Halhalî'nin eserinde başvurduğu kaynaklardan bazıları şunlardır:

- Beyzâvî'nin (ö. 685/1286) *Envârü't-Tenzîl ve Esrârü't-Te'vîl* adlı eseri.
- Zemahşeri'nin (ö. 538/1144) *Esâsü'l-Belâğa ve el-Keşşâf* adlı eserleri.
- Razi'nin (ö. 606/1209) *Mefâtihu'l-Gayb* adlı eseri.
- Sekkâkî'nin (ö. 626/1229) *Miftâhu'l-Ulûm* adlı eseri.
- İbnü'l-Hâcib en-Nahvî'nin (ö. 646/1249) *eş-Şâfiye fi't-Tasrîf* ve *el-Kâfiye* adlı eserleri.
- er-Radî el-Esterâbâdî en-Nahvî'nin (ö. 686/1287) *Şerhu's-Şâfiye* adlı eseri.
- Firuzabâdî'nin (ö. 817/1414) *el-Kâmûsü'l-Muhît* adlı eseri.

1.3.4. Müellifin Metodolojisi

Halhalî'nin haşiyesine bakıldığında, onun tefsir ve tefsir ilimleri, dil ve diğer ilim dallarındaki metodolojisi açıkça görülmektedir. Bunu detaylı bir şekilde açıklamak için aşağıdaki noktalara ayırdım:

1.3.4.1. Tefsirdeki Üslubu

¹ Muhyiddin Abdülkadir b. Şeyh b. Abdullah el-Ayderûs (ö. 1038/1628), *en-Nûru's-Sâfir an Ahbâri'l-Karni'l-Âşir*, Darü'l-Kütübi'l-İlmiyye – Beyrut, 1. Baskı, 1405/1985, s. 112.

² Edward Cornelius Van Dyck (ö. 1313/1895), *İktifâu'l-Kanû' bimâ Hüve Matbû'*, Tashih ve İlave: es-Seyyid Muhammed Ali el-Biblâvî, Matbaatü't-Te'lîf (el-Hilâl), Mısır, 1313/1896, s. 115.

³ Bkz.: Hacı Halife, *Keşfü'z-Zünûn an Esâmi'l-Kütüb ve'l-Fünûn*, 1/188.

1. Müellifin tefsirindeki yaklaşımı, Beyzâvî'nin metninden bir cümle veya kelime alıp üzerine yorum yaparak metin ve şerhi iç içe geçirdiği cümle cümle şerh etme metodudur.
2. Müellif sık sık konudan uzaklaşarak akidevi, dilbilimsel ve diğer konularda ince ve önemli bilimsel faydalar sunmaktadır.
3. Müellif, kendisinden önceki âlimlerin bazı konularda naklettikleri görüşleri tashih etmektedir.
4. Müellif, şerhinde sık sık soru-cevap ve bilimsel diyalog üslubunu kullanmaktadır, örneğin: "Eğer 'şöyle zikredilmiştir' dersin, ben de derim ki..." şeklinde.

1.3.4.2. Kur'an ve Kur'an İlimlerine Dair İstişad Üslubu

2. Müellif, şerhi sırasında delilleri güçlendirmek, açıklama ve beyanda bulunmak için asılların aslı olan Kur'an-ı Kerim'den ayetlerle istişhâd etmektedir. Bu, bazı müfessirler nezdinde iyi bir üsluptur; zira onlara göre Kur'an'ın Kur'an ile tefsiri sabittir.
3. Müellif, müfessirlerin görüşlerine geniş bir şekilde vakıftır. Bu nedenle, kastettiği anlamlara delil getirmek veya bazı anlamları açıklamak için onların görüşlerini ve düşüncelerini naklettiği görülmektedir. Müfessirlerden nakilde bulunduğu üsluplar çeşitlilik göstermektedir:
 - Bazen müellifin adını zikretmeden sadece kitabın adını anmaktadır.
 - Bazen kitabın adını zikretmeden sadece müellifin adını anmaktadır.
 - Bazen ise hem kitabın hem de müellifin adını birlikte zikretmektedir.

1.3.4.3. Hadis ve Hadis İlimlerindeki Üslubu

Müellif, haşiyesinde Nebevi hadislerle istidlali çok fazla kullanmamıştır.

1.3.4.4. Akâid ve Kelam İlmindeki Üslubu

Müellif, akide ve kelam ilmi konularına önem vermektedir. Bu, Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat akidesine muhalif olan Mutezile ve benzeri akideleri zikretme ve onlara reddiye verme metodundan açıkça anlaşılmaktadır. Bunu yaparken sadece akli, dilbilimsel ve kelâmî delillerle yetinmemiş, aynı zamanda Kitap, Sünnet ve imamların görüşleriyle de istidlal ederek bu fırkalar arasındaki ihtilaf noktalarını açıklamış ve Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat akidesini savunmuştur.

1.3.4.5. Fıkıh ve Usul-i Fıkıh'taki Üslubu

Şeyh Halhalî, fikhî meselelere, imamların görüşlerine, mezheplerin rey ve istidlallerine geniş bir şekilde vakıftır. Bu durum, kitabında zikrettiği fikhî meselelerdeki ta'lik ve tercihlerinden açıkça anlaşılmaktadır. Zira müellif, kendisinden önceki âlimlerin görüşlerini sadece nakleden ve toplayan biri değildi, aksine kendi söz ve görüşlerinde inceleyici ve titiz davranmış, bazılarını seçip tercih etmiş, bazılarını ise terk edip bir kenara bırakmıştır. Bütün bunlar açık bir telif üslubuyla yapılmıştır. Usul-i Fıkıh'a olan ilgisine gelince, bu da fikhî tercihlerinden ve seçimlerinden açıkça anlaşılmaktadır.

1.3.4.6. Dil ve Dil İlimlerindeki Üslubu

Müellif, şerhinde dilbilimsel açıklamalara, nahivsel faydalara ve hatta belagat konularına özen göstermiştir. Bu durum, onun Arap dili ilimlerindeki derinliğini göstermektedir. Bazı kelimelerde dil âlimlerinin görüşlerini gözden geçirmiş ve bunlardan tercih ettiği görüşü belirtmiştir.

1.3.5. Yazma Nüshaların Tanımı

Yazmanın yerleri takip edildikten sonra, bu çalışma Halhalî'nin kitabının tahkikinde üç nüshaya dayanmaktadır. Birinci ve ikinci nüshalar Türkiye'deki Murad Molla Kütüphanesi'nin koleksiyonunda, üçüncü nüsha ise Türkiye'deki İstanbul Ayasofya Kütüphanesi'nin koleksiyonunda bulunmaktadır. Aşağıda her bir nüshanın detaylı açıklaması yer almaktadır:

1.3.5.1. Türkiye, Murad Molla Nüshası (A)

Kaynak: Türkiye Murad Molla Kütüphanesi.

Numara: Eski kayıt numarası 227, yeni kayıt numarası 153'tür.

Yaprak Sayısı: 52 yaprak.

Satır Sayısı: Her sayfada 25 satır bulunmaktadır.

Kelime Sayısı: Her satırda ortalama 13 ila 15 kelime yer almaktadır.

Müstensihin Adı: Muhammed Said b. Hacı Hüseyin el-Kureyşi en-Nakşibendi.

İstinsah Tarihi: Hicrî 1083 yılıdır.

Yazı Tipi: Nesih hattıyla yazılmıştır.

Nüshanın Tanımı: Bu nüsha iyi durumda, okunaklı ve düzenlidir. Üzerinde, içinde "(Vakfeden) Merhum Mankârîzâde Yahya Efendi'nin oğlu Abdullah Efendi. Allah her ikisini de bağışlasın." ibaresinin yer aldığı oval bir vakıf mührü bulunmaktadır. Nüsha, besmele ile başlamakta ve ardından şu ifadelerle devam etmektedir: "Hamd, zatının büyüklüğünde âriflerin hayran kaldığı, sıfatlarının azametinde akıllıların şaşkına döndüğü Allah'a mahsustur... vb."

1.3.5.2. Türkiye, Murad Molla Nüshası (B)

Kaynak: Türkiye Murad Molla Kütüphanesi.

Numara: Eski kayıt numarası 225, yeni kayıt numarası 151'dir.

Yaprak Sayısı: 301 yaprak.

Satır Sayısı: Her sayfada 27 satır bulunmaktadır.

Kelime Sayısı: Her satırda ortalama 9 ila 10 kelime yer almaktadır.

İstinsah Tarihi: Hicrî 1091 yılıdır.

Müstensihin Adı: Müstensihi bilinmemektedir.

Yazı Tipi: Rık'a hattıyla yazılmıştır.

Nüshanın Tanımı: Bu nüsha iyi durumda ve okunabilir şekildedir. Üzerinde, içinde "(Bu) Kitabı Allah rızası için vakfeden Damadzâde Muhammed Murad, kullarına hayırlı olsun diye vakfetmiştir." ibaresinin yer aldığı oval bir vakıf mührü bulunmaktadır. Nüsha, besmele ile başlamakta ve ardından şu ifadelerle devam etmektedir: "Hamd, zatının büyüklüğünde âriflerin hayran kaldığı, sıfatlarının azametinde akıllıların şaşkına döndüğü Allah'a mahsustur... vb."

1.3.5.3. Ayasofya Nüshası (C)

Kitabın Adı: Halhâlî'nin Yasin Suresi'nden Kur'an'ın sonuna kadar olan Beyzâvî üzerine haşiyesi.

Kaynak: Ayasofya Kütüphanesi- İstanbul/Türkiye.

Numara: 303.

Yaprak Sayısı: 235 yaprak.

Satır Sayısı: Her sayfada 27 satır bulunmaktadır.

Kelime Sayısı: Her satırda ortalama 11 ila 12 kelime yer almaktadır.

İstinsah Tarihi: Hicrî 1119 yılıdır.

Müstensihin Adı: Muhammed Kalbi el-Bursevî.

Yazı Tipi: Nesih hattıyla yazılmıştır.

Nüshanın Tanımı: Bu nüsha iyi ve okunaklı durumda olup, yazısı küçüktür. Üzerinde şu ifadelerin yer aldığı dairesel bir mühür bulunmaktadır: "Bizi buna hidayet eden Allah'a hamd olsun. Allah'ın hidayeti olmasaydı biz hidayete eremezdik... Mahmud Mustafa Han Vakfı." Nüshanın kapağında ise şu ibare yer almaktadır: "Bu yüce nüshayı vakfeden, karaların ve denizlerin sahibi, iki kutsal beldenin hizmetkârı, sultanların sultanı, en büyük sultanımız ve en büyük hakanımız Sultan Gazi Mahmud Han'ın oğlu Sultan'dır. Bu, okuyan ve anlayan herkes için sahih ve şer'î bir vakıftır. Allah Teâlâ onu ... ve en güzeliyle mükâfatlandırın. İki kutsal beldenin vakıflarında müfettiş olan fakir Ahmed Şeyhzâde tarafından tahrir edilmiştir. Allah her ikisini de bağışlasın." Bu ibarenin altında küçük, silik bir mühür bulunmaktadır.

1.3.6. Tahkik Metodu

Birinci Aşama: Yazma ve Karşılaştırma

1. Bu çalışmada, Türkiye'deki Murad Molla Kütüphanesi'nden iki ve İstanbul'daki Ayasofya Kütüphanesi'nden bir olmak üzere toplam üç nüsha esas alınmıştır. Bu nüshalar sırasıyla (A), (B) ve (C) harfleriyle kodlanmıştır. Açık ve eksik kısımlarının azlığı nedeniyle (A) nüshası temel alınmıştır.
2. El yazması, modern Türkçe imla kurallarına sadık kalınarak ve uygun noktalama işaretleri kullanılarak yazıya geçirilmiştir.
3. Diğer nüshalarla karşılaştırma yapılmış ve (A) nüshasında bulunmayan veya ondan farklı olan kısımlar köşeli parantez içinde ([...]) belirtilmiştir. Metinde doğru olduğu düşünülen ifade korunmuş ve bu farklılık dipnotta işaret edilmiştir.
4. El yazmasının (A) nüshasındaki yapraklar numaralandırılmış ve her sayfanın sonu (A) nüshasına göre belirtilmiştir. Her yaprağın iki yüzü (a ve b) olduğu için, örneğin "[A/3]" şeklinde gösterilmiştir.

İkinci Aşama: Kaynakları Belirtme

5. Kur'an ayetleri metinde koyu harflerle ve şu şekilde çiçekli parantez içinde }... { gösterilmiş, ardından dipnotta surenin adı ve ayet numarası belirtilerek kaynak gösterilmiştir.
6. Hadis veya eser metni Sahihayn'da (Buhari ve Müslim) veya bunlardan birinde geçmiyorsa, müellifin işaret ettiği diğer kaynaklardan (Müsned-i İmam Ahmed, Sünen-i Tirmizi gibi) tahrir edilmiş ve hadis kitaplarından kaynak gösterme usulünde isnat zincirinin ikinci derecesi esas alınmıştır.
7. El yazmasında geçen âlimlerin sözleri, mümkün olduğunca orijinal kaynaklarından tespit edilerek dipnotta eserlerine atıfta bulunulmuştur.
8. Müellif bir hadisi manasıyla veya kaynağındaki metinden bir bölüm alarak zikrederse, hadisin tam metni dipnotta belirtilmiştir.
9. Metinde geçen anlaşılması güç kelimelerin ve ifadelerin anlamları, ilgili lügat ve kaynaklara başvurularak dipnotta açıklanmıştır.
10. El yazmasında adı geçen ve yaygın olarak tanınmayan şahısların biyografileri, ilk kez zikredildikleri yerde dipnotta kaynaklarıyla birlikte verilmiştir.
11. El yazmasında sahabe ve diğer tanınmış şahısların isimleri tekrar geçtiğinde, dipnotu gereksiz yere doldurmamak için daha önce biyografilerinin verildiği belirtilmemiştir.
12. Şiirsel beyitlerin kaynaklarının ve müellifinin belirtilmesi

نماذج من النسخ الخطية للكتاب

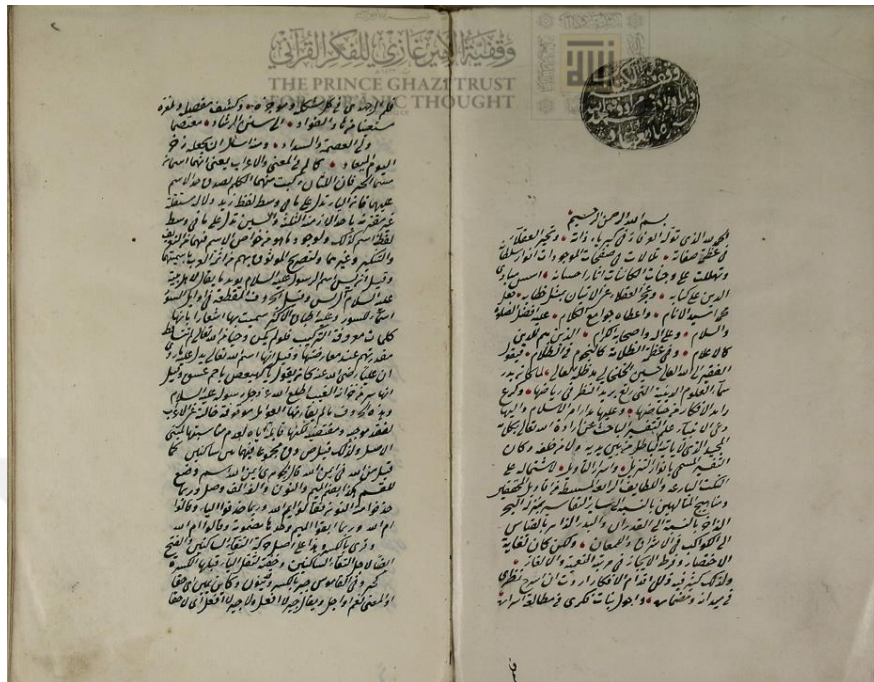
اللوح الأولى النسخة أ



اللوح الأخيرة النسخة أ



اللوحة الأولى النسخة ب



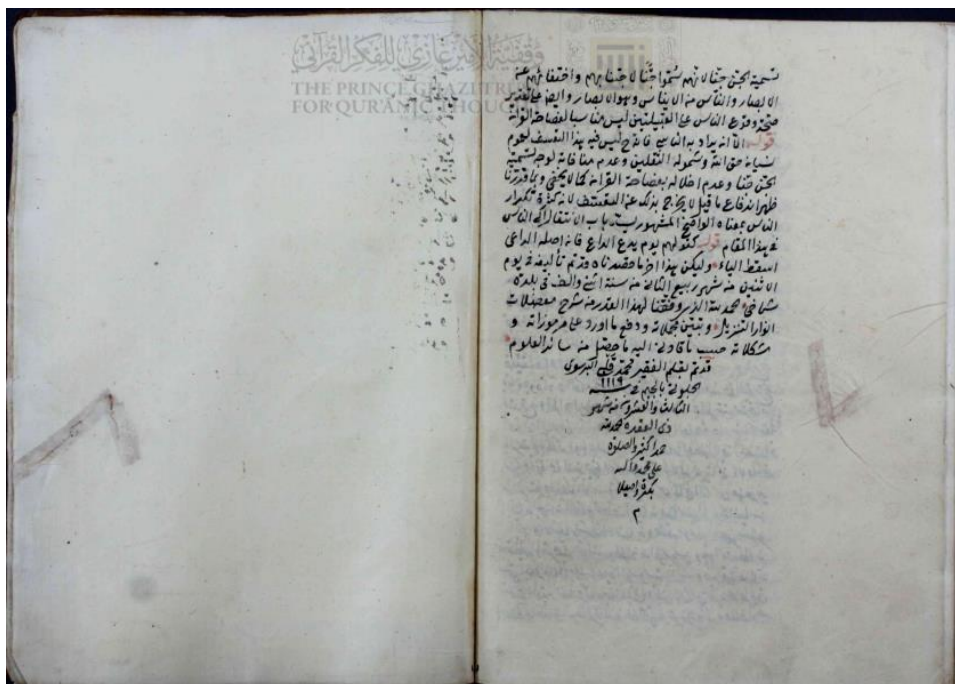
اللوحة الأخيرة النسخة ب



اللوحة الأولى النسخة ج



اللوحة الأخيرة النسخة ج



القسم الثاني: النصّ المحقق

خطبة الكتاب

[1/أ] بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين، الحمد لله الذي تولّاه العرفاء في كبرياء ذاته، وتحير العقلاء في عظمة صفاته، تالّأت في صفحات الموجودات أنوار سلطانه، وتهلّلت على وجنات الكائنات آثار إحسانه، أسّس مبادئ الدين على كتابه، وعجز البلغاء¹ عن الإتيان بمثل خطابه، جعل محمداً سيّد الأنام، وأعطاه جوامع الكلام، عليه أفضل الصّلاة والسّلام، وعلى آله وأصحابه الكرام، الذين هم² كالأعلام، وفي ظلمة الظّلام كالنجوم في الظلام، وبعد:³

فيقول -الفقير إلى الله تعالى- حسين الحسيني الخلخالي:⁴ لما كان بدر سماء العلوم الدينية التي رتع بريد النظر في رياضها، وكرع رائد الأفكار من حياضها، وعليها مدار أمر الإسلام، وإليها دعا الأنبياء - عليهم السلام - علم التفسير الباحث عن إرادة الله بكلام المجيد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه، ولا من خلفه، وكانت التفسير المسمّى بأنوار التنزيل وأسرار التأويل؛ لاشتماله على النُّكت البارة، واللطائف⁵ المستنبطة من أقاويل المحققين، ومناهج المتألهين بالنسبة إلى سائر التفاسير، بمنزلة البحر الزّاهر بالنسبة إلى الغدران، والبدر الزّاهر بالقياس إلى الكواكب في الإشراق واللمعان، ولكن كان لغاية الاختصار، وفرط الإيجاز في مرتبة التّعمية والألغاز، ولذلك كثر فيه زلل أقدام الأفكار، أردت أن أسرح في ميدانه ومضماره، وأجول بنات فكري في مطالعة أسرارهِ، فلم آل جهدي في حل مشكله وموجزه، وكشف معضله وملغزه، مستعيناً

¹ في ب: العقلاء.

² في ب: الذين هم للدين كالأعلام.

³ ليس في ب: وبعد.

⁴ في ب: مدّ ظله العالي.

⁵ في ب: الرائعة.

من هادي الفؤاد إلى سنن الرّشاد، ومعتصماً بلطف وليّ العصمة والسّداد، ومنه أسأل أن يجعله ذخراً ليوم المعاد.

بسم الله الرّحمن الرّحيم

سورة يس

قوله:¹ كَأَمْ فِي الْمَعْنَى وَالْإِعْرَابِ، يعني أنّهما اسمان مسّاهما الحرفان اللتان ركبت منهما الكلم لصدق حد الاسم عليها، فإنّ الياء تدلّ على ما في وسط لفظ زيد دلالةً مستقلة، غير مقترنة بأحد الأزمنة الثلاثة، والسين يدلّ على ما في اسم كذلك، ولوجود ما هو من خواص الاسم فيهما من التّعريف والتّكثير وغيرهما، ولتصريح الموثوق بهم من أئمة العرب باسميتها، وقيل: إنّ يس اسم الرّسول صلى الله عليه وسلم، يؤيده ما يقال لأهل بيته عليه السلام: آل يس، وقيل: الحروف المقطعة في أوائل السّور أسماء للسور، وعليه إطباق الأكثر، سميت بها إشعاراً لأنّها كلمات معروفة التركيب، فلو لم يكن وحياً من الله لم تتساقط مقدرتهم عند معارضتها، وقيل: إنّها أسماء الله، يدلّ عليها ما روي أنّ عليّاً -رضي الله عنه- كان يقول: يا كهيص، ياعمسق،² وقيل: إنّها سرّ من خزانة الغيب أطلع الله تعالى عزّ وجلّ رسوله عليه السلام، وهذه الحروف ما لم يقارنها العوامل موقوفة خالية من الإعراب لفقد موجهه ومقتضيه، لكنها قابلة إياها لعدم مناسبتها لمبنى الأصل، ولذلك [1/ب] قيل: ص وق، مجموعاً فيهما بين ساكنين.

¹ سقطت من ب.

² إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي، المولى أبو الفداء، روح البيان (بيروت: دار الفكر، دت)، ص312.

قوله: كما قيل: الله في أيمن الله، قال الجوهري¹: أيمن الله اسم وضع للقسم هكذا بضمة الميم والتون وألفه ألف وصل، وربما حذفوا منه النون، فقالوا: أيمن الله، وربما حذفوا الياء وقالوا: أم الله، وربما أبقوا الميم وحدها مضمومة وقالوا: أم الله.²

قوله: وثُرئ بالكسر، وهذا على أصل حركة التقاء الساكنين، والفتح أيضاً لأجل التقاء الساكنين، وخفته لثقل الياء قبلها الكسرة.

قوله: كجير، وفي القاموس جير بالكسر، وقد ينوّن كأيمن يمين، أي: حقاً، أو بمعنى نعم، أو أجل، ويقال: جير لا أفعّل، ولا جير لا أفعّل، أي: لا حقاً.³

قوله: والفتحة لمنع الصّرف، يعني أنّ مقتضى حرف القسم هو الجرّ، فالفتح لكونه غير منصرف للعلميّة، فإنّه اسم السورة والتركيب.

¹ الجوهري: إسماعيل بن حماد، أبو نصر: لغوي، من الأئمة، من كتبه (الصاح)، و(العروض)، توفي سنة (393هـ)، ينظر: شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي، معجم الأنباء، مح: إحسان عباس (بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط1، 1414 هـ - 1993 م)، 656/2.

² الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي، الصّاح تاج اللغة وصّاح العربية، مح: أحمد عبد الغفور عطار (بيروت: دار العلم للملايين - 1987 م)، 2221/6.

³ الفيروز آبادي، مد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب، القاموس المحيط (بيروت: مؤسسة الرسالة للطباعة والنشر والتوزيع، ط8، 1426 هـ - 2005 م)، ص370.

قوله: وأمال الياء حمزة¹ والكسائي²... إلخ، أي: أمالوا فتحة الياء، والباقون أخلصوا فتحها، وفي

الكشاف: فحّمت الألف وأُمِلَّتْ.³

قوله: لمن الذين أرسلوا، إشارة إلى كون اللام في المرسلين موصولة بمعنى الذين، ومرسلين بمعنى الماضي

المجهول صلة لها⁴.

قوله: فيجوز أن يكون على صراط.. إلخ، يعني: إذا فسر الصراط المستقيم بالتوحيد والاستقامة في

الأمر فيجوز أن يكون على صراط خبراً ثانياً، أو حالاً، وإنما لا يجوز ذلك إذا فسّر الصراط بالطريق المستوي

أي: طريق الحقّ لإغناء قوله: لمن المرسلين عن هذا، إذ المرسلين كلهم على الطريق المستوي والحق، ويدلّ

كونهم مرسلين عليه صريحاً، فيكون غير مفيد، بخلاف ما إذا فسّر بالتوحيد والاستقامة في الأمور، فإن دلالة

(عليه)⁵ التزامية، فللتصريح فائدة على ما قال، وفائدته: وصف الشّرع بالاستقامة صريحاً⁶.

قوله: خبر محذوف، والمصدر بمعنى المفعول، أي: هو القرآن منزّل العزيز الحكيم.

قوله: أو فعله على أنّه على أصله من بقائه على معناه المصدري، كأنّه قيل: نزل تنزيلاً.

قوله: أو بمعنى لمن المرسلين، أي: مرسل لتندر⁷ قوماً غير منذر آبائهم على أن يكون ما نافية⁸.

¹ حمزة بن حبيب بن عمار بن إسماعيل، التيمي، الزيات: أحد القراء السبعة. كان من موالى التميم فنسب إليهم. وكان يجلب الزيت من الكوفة إلى حلوان في أواخر سواد العراق مما يلي بلاد الجبل ويجلب الجبن والجوز إلى الكوفة كان عالماً بالقراءات، انعقد الإجماع على تلقي قراءته بالقبول، ومات بحلول سنة (156هـ)، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1417 هـ - 1997م)، 66.

² الكسائي: علي بن حمزة بن عبد الله الأسدي بن بالولاء الكوفي إمام في اللغة والنحو والقراءات وأحد القراء السبعة، توفي سنة (189 هـ) أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر ابن خلكان البرمكي الإربلي، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، مح: إحسان عباس، (بيروت: دار صادر، د، ت)، 295.

³ محمود بن عمرو بن أحمد، جار الله الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل (بيروت: دار الكتاب العربي، ط3، 1407 هـ)، 3/4.

⁴ ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، مح: محمد عبد الرحمن المرعشلي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، 1418 هـ)، 263/4.

⁵ سقطت من أ

⁶ الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، مح: محمد بن عاشور (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، 1422 هـ - 2002 م)، 121/8.

⁷ في ب زيادة: قوله.

⁸ محمد بن محمد بن مصطفى أبو السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم (بيروت: دار إحياء التراث العربي، دت)، 159.

قوله: يعني آباءهم الأقربين، إشارة إلى وجه التوفيق بين كون ما نافية- كما في هذا التفسير- وبين كونها موصولة، مثلاً كما في التفاسير الآتية،¹ فإن مقتضى الأوّل عدم كون الآباء منذرين، ومقتضى الثاني كونهم (منذرين فيكونان)² متنافيين، ووجه التوفيق: أنّ المراد من الآباء على الأول: الآباء الأقربون، وعلى الثاني: الأبعدون، فإنّ آباءهم الأقربين وهم أولاد نضر بن كنانة -أعني قريشاً- لم يُنذروا لتطاول مدّة الفترة، وعدم مجيء نبيّ إليهم قبل محمّد صلى الله عليه وسلم، وأما الأبعدين من آبائهم، فهم من ولد إسماعيل -عليه السلام- وهم منذرون، والفترة: المدة بين الرسولين فإضافة المدّة إليها بيانية³.

قوله: فيكون صفة مبيّنة، أي: فيكون ما على هذا صفة مبيّنة موضحة للقوم.

قوله: لشدة حاجتهم إلى إرساله، بيان لما يصحّح إيراد الصفة المبيّنة، فإنّ من لم ينذر آباؤهم ولم يكن في قرب عهدهم إنذار كان احتياجهم إلى إرسال المنذر شديداً⁴.

قوله: أو الذين أنذر به، على أن يكون ما موصولة، أو شيئاً أنذر به على أن يكون موصوفة، فيكون عبارة عن العذاب المنذر به، كقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَاباً قَرِيباً﴾⁵ والإنذار [2/أ] هو التخويف أريد به التخويف⁶ من عذاب الله، قوله: أو إنذاراً آبائهم على المصدر، أي: على أن يكون ما مصدرية، ويكون إنذار مفعولاً مطلقاً لتنذر، قوله: أي: لم ينذروا فبقوا غافلين، فيكون سبب غفلتهم عدم إنذارهم، قوله: أي: أرسلتك إليهم لتنذرهم فإنّهم غافلون، بيان لما يصحّح تعلق قوله: (فهم غافلون) بقوله: (إنّك لمن المرسلين) سيكون غفلتهم سبب الإرسال والإنذار⁷.

¹ في هامش ج: كونهم منذرين فيكونان منافيين، ووجه التوفيق: أنّ المراد من الآباء على الأول الأقربون وعلى الثاني. صحّح.

² من ب سقطت من أ

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 263/4.

⁴ أحمد بن محمد بن عمر المصري الحنفي الخفاجي، حاشية الشهاب على تفسير التيساري (بيروت: دار صادر، دة)، 7232.

⁵ سورة النبا، الآية: 40.

⁶ ليس في ب: أريد به التخويف.

⁷ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 8143.

قوله: لأَنَّهُمْ مَنَّ علم أَنَّهُمْ لا يؤمنون، يعني أَنَّ علَّةَ عدم إيمانهم تعلُّق علم الله بعدم إيمانهم، وثبوت القضاء منه تعالى بأنَّهم من أهل النار، فيمتنع إيمانهم وعدم دخولهم النَّار، وإلا لزم جهله -تعالى عن ذلك علوًّا كبيراً- ويلزم أيضاً تخلف المقضى عن قضائه، وأنَّه باطل أيضاً، هذا على طريق الأشاعرة، وأما المعتزلة حيث منعوا كون العلم الأزلي علَّة الكفر والمعاصي، جعلوا علمه تعالى تابِعاً لوجود معلوم مسبباً عنده، ولذا قال صاحب الكشاف:¹ ها هنا يعني تعلق بهم هذا القول، وثبت عليهم، ووجب لأَنَّهُمْ مَنَّ علم أَنَّهُمْ يموتون على الكفر، فجعل تعلق هذا القول مسبباً عن موتهم بالكفر.²

قوله: تقرير لتصميمهم على الكفر... إلخ، إشارة إلى حالهم في القيامة، إذ الأغلال في أعناقهم والسَّلاسل، وعَبَّرَ بلفظ الماضي لتحقيقه.

قوله: فلا تخليهم يطأطئون، وذلك أَنَّ طوق الغلّ الذي في عنق المغلول يكون في ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود خارجاً من الحلقة إلى الذقن، فلا يخليه يطأطئ رأسه، أي: يخفضه، والمقمح هو الذي يرفع رأسه، ويغضُّ بصره، أي: يخفضه والفت النظر.³

قوله:⁴ من الغشى وهو ضعف البصر، ففي هذه القراءة لا يحتاج إلى تقدير المضاف بخلاف القراءة المشهورة: فأغشيناهم، أي: أغشينا أبصارهم على ما يشعر به عليه قول المصدر فغطَّى أبصارهم.⁵

¹ صاحب الكشاف: أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي الزمخشري، الإمام الكبير في التفسير والحديث والنحو واللغة وعلم البيان، وصنف التصانيف البديعة: منها "الكشاف" في تفسير القرآن العزيز، لم يصنف قبله مثله و"المحاجة بالمسائل النحوية" وغيرها، وكان معتزلي ماهر. ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: 5168.

² الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 45.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 45؛ أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ الدين النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، (بيروت: دار الكلم الطيب، ط1، 1419 هـ - 1998 م)، 397.

⁴ ليس في ب.

⁵ أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي، البحر المحيط في التفسير (بيروت: دار الفكر، 1420 هـ)، 951.

قوله: أن يرضخ¹... إلخ، الرّضخ الكسر، والدمغ الشجّ، وفي القاموس: دمغه شجّه حتى بلغت

الشجّة الدّماغ، ودمغ فلاناً: ضرب دماغه.²

قوله: سبق في البقره من أن سواءً اسم بمعنى الاستواء، مرتفع بأنّه خبر لما بعده، بمعنى: إنذارك

وعدمه سيان عليهم، والفعل إنّما يمتنع الإخبار عنه إذا أريد به تمام ما وضع له، أما لو أريد به اللفظ، أو

مطلق الحدث المدلول عليه ضمناً على الاتساع، فهو كالاسم في الإضافة، والإسناد إليه كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا

قِيلَ لَهُمْ آمَنُوا﴾³، وقوله: ﴿يَوْمَ يَنْفَعُ الصّٰدِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾⁴ وقولهم: تسمع بالمعيدي خير من أن تراه،⁵

وعدل عن المصدر إلى الفعل لما فيه من إيهام التجذّد، وحسن دخول الهمزة وأم عليه لتقرير معنى الاستواء

وتأكيده، فإنّهما عن معنى الاستواء كما جردت حرف النداء عن الطّلب لمجرد التّخصيص في قولهم: اللهم

اغفر لنا أيتها العصابة، وأنّ قوله: (لا يؤمنون) جملة مفسرة لإجمال ما قبلها، فيما فيه الاستواء، فلا محلّ لها،

أو حال مؤكدة، أو بدل عنه.⁶

قوله: إنذاراً يترتب عليه البغية المرومة، إشارة إلى دفع ما يقال ها هنا من أنّ قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَنْذِرُ

مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ﴾ يستدعي سبق عدم الإنذار، أي: إنك لا تنذر من لم يتبع الذكر، إنّما تنذر من اتبعه، مع

أنه أثبت الإنذار بقوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتُمْ﴾⁷ ووجه الدّفع أنّ [2/ب] المتنفي هو الإنذار المترتب عليه

الحاجة المطلوبة به، وهي الإيمان، وهو لا ينافي إثباته مع عدم ترثب الإيمان.⁸

¹ في أ: لا يرضخ وهو خطأ.

² الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ص 781.

³ سورة البقرة، الآية: 3.

⁴ سورة المائدة، الآية: 119.

⁵ البيت بتمامه هو: لَعَمْرُؤُا أَبَيْكَ تُسْمَعُ بِالْمُعَيَّيِّ. . . بَعِيدُ الدَّارِ خَيْرٌ أَنْ تَرَاهُ، أبو الفضل أحمد بن محمد الميداني النيسابوري، مجمع الأمثال (بيروت: دار المعرفة، د.ت)، 129/1.

⁶ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 147.

⁷ سورة البقرة، الآية: 6.

⁸ الطيبي، شرف الدين الحسين بن عبد الله، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب (د.م: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، ط1، 1434 هـ - 2013 م): 1316.

قوله: أو في سريره، والسرية المخفي، أي: خشي في قلبه لا كمن يقول بألسنتهم ما ليس في قلوبهم.

قوله: أو الجهال بالهداية، قال الحسن -رحمه الله-: إحيائهم أن يخرجهم من الشرك إلى الإيمان.

قوله: وحبيس وقفوا، الحبيس الوقف، وفي القاموس: الحبيس خير من الخيل الموقوف في سبيل الله،

كالجُبوس.¹

قوله: كإشاعة باطل، وتأسيس ظلم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من سنَّ في الإسلام سنَّةً

حسنة يعمل بها من بعده، له أجرها وأجر من عمل بها، من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً، ومن سنَّ في

الإسلام سنَّةً سيئة يعمل بها من بعده، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها، من غير أن ينقص من أوزارهم

شيئاً».²

قوله: يعني اللوح المحفوظ، قال الإمام حجة الإسلام³ رحمه الله: جميع ما جرى في العالم، وما سيجيء

مكتوب فيه ومنقوش عليه نقشاً لا نشاهده بهذا العين، ولا تظن أن ذلك اللوح من خشب أو حديد، أو

عظم، وأن الكتاب من كغذاء أو ورق، بل ينبغي أن يفهم قطعاً أن لوح الله تعالى لا يشبه لوح الخلق، وكتاب

الله تعالى لا يشبه كتاب الخلق، كما أن ذاته وصفاته لا تشبه ذات الخلق وصفاتهم، بل إن كنت تطلب له

مثالاً يقربه إلي فهمك، فاعلم أن ثبوت المقادير في اللوح المحفوظ تضاهي ثبوت القرآن وحروفه، وفي دماغ

حافظ القرآن وقلبه فإنه مسطور فيه كأنه حسب يقرؤه ينظر إليه، ولو فتشت دماغه جزءاً جزءاً لم تشاهد

من ذلك الخطَّ حرفاً، فمن هذه النمط ينبغي أن يفهم كون اللوح منقوشاً بجميع ما قدره الله تعالى وقضاه.⁴

¹ الفيروز آبادي، القاموس المحيط: ص 537.

² مسلم، "الزكاة"، (1017).

³ محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي، أبو حامد، حجة الإسلام: فيلسوف، متصوف، له نحو مئتي مصنف. مولده بخراسان رحل إلى نيسابور ثم إلى بغداد فالحجاز فبلاد الشام فمصر، وعاد إلى بلده. نسبته إلى صناعة الغزل أو إلى غزاة من قرى طوس، من كتبه (احياء علوم الدين)، و (تهاافت الفلاسفة)، توفي سنة (505هـ)، ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: 4216.

⁴ محمد بن محمد الغزالي، إحياء علوم الدين (بيروت: دار المعرفة، د، ت)، 4505.

قوله: وهو يتعدَّى إلى مفعولين لتضمُّنه معنى الجعل، وذلك لأنَّ معنى ضرب المثل اعتماله¹ وصنعه، من ضرب اللبن والخاتم²، قال مكي³ رحمه الله: أصحَّ ما يعطي القياس والنظر في مثل وأصحاب، أهما مفعولان لا ضرب، دليله قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ﴾⁴ فلا خلاف في أنَّ مثل الحياة ابتداءً وكماء خبره، قال في موضع آخر: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾⁵ فدخل اضرِب على الابتداء والخبر، وعمل فيهما، فقد تعدَّى اضرِب الذي هو لتمثيل الأمثال إلى مفعولين بلا خلاف في هذا، فوجب أن يجري في غير هذا الموضع على ذلك⁶.

قوله: على حذف مضاف، أي: اجعل لهم مثل أصحاب القرية مثلاً، فإن ما يصلح جعله مثلاً لهم هو مثل أصحاب القرية دون أصحاب القرية⁷.

قوله: ويجوز أن يقتصر على واحد كما في قوله: ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾⁸.

قوله: ويجعل المقدر بدلاً من المحذوف، أو بياناً فالتقدير أذكى لهم مثلاً مثل أصحاب القرية، أي:

اذكر لهم قصَّة عجيبة قصَّة أصحاب القرية على ما في الكشف، والمثل الثاني بدل أو بيان للأولى⁹.

قوله: بدل من أصحاب القرية على التقادير كلها.

قوله: لأنَّه فعل رسول، وفعل الرسول لا يكون إلا من المرسل.

¹ في ب: اعتماده

² الطيبي، فتوح الغيب، 9207.

³ مكي بن أبي طالب: حموش بن محمد بن مختار الأندلسي القيسي، أبو محمد: مقرئ، عالم بالتفسير والعربية. من أهل القيروان. ولد فيها، وطاف في بعض بلاد المشرق، وعاد إلى بلده، وأقرأ بها، ثم سكن قرطبة، له كتب كثيرة، منها (مشكل إعراب القرآن)، و(الهداية إلى بلوغ النهاية)، توفي سنة (437هـ)، جلال الدين السيوطي، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، مح: محمد أبو الفضل إبراهيم (صيدا: المكتبة العصرية، د، ت)، 2298.

⁴ سورة يونس، الآية: 24.

⁵ سورة الكهف، الآية: 45.

⁶ مكي بن أبي طالب، القرطبي المالكي، مشكل إعراب القرآن، مح: حاتم صالح الضامن (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط2، 1405)، 2600.

⁷ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 47.

⁸ سورة الكهف، الآية: 45.

⁹ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 47.

قوله: وحذف المفعول وهو هما، لدلالة ما قبله [أ/3] وهو هما في كذبهما عليه.

قوله: ولأنَّ الحقَّ ذكر المعزز به، وهو شمعون بتدبيره الذي عزَّ به الحقَّ، وذللَّ الباطل، وإذا كان الكلام منصَّباً إلى غرض جعل سياقه له، وتوجَّهه إليه كان ما سواه مطرَح، كما في قولك: حكم السلطان اليوم بالحقَّ، فان الغرض المسوق إليه قولك: بالحق، فلذلك تركت ذكرى المحكوم له، والمحكوم عليه¹.

قوله: فدعا بغلام مظموس العينين، أي: ذاهب العينين، نقل أنَّه كان موضع عينيه كالجهة البندق بالضَّم الذي يُرمى به، والواحد بندق، ويقال لها بالفارسية: كَمَانِ كَلُولَة².

قوله: ودفعوا بشر لانتقاض النفي... إلخ، دفع لما يقال من أن مقتضى ما المشبهة بليس هو نصب بشر كما في قوله تعالى: ﴿مَا هَذَا بَشَرًا﴾³ فوجه الرفع أنَّ ما إنما يعمل لمشابقتها بليس في النفي، وها هنا انتفى وجه الشبه لانتقاضه بإلا.

قوله: وزادوا اللام المؤكدة، أي: زادوا اللام على المرسلين ههنا، مع أنَّ ذكره سابقاً بلا لام في قوله: إنا إليكم مرسلون يقتضي عدمها ههنا، لأنَّه جواب ها هنا على إنكارهم الرِّسالة بقولهم: ﴿وَمَا أَنزَلَ الرَّحْمَنُ﴾⁴ الآية، فيقتضي التأكيد بخلافه ثمة⁵.

قوله: وهو المحسن، للاستشهاد ببيان لفائدة قوله: ﴿وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾⁶ أي: هذا هو المحسن لاستشهادهم بعلم الله في أنَّهم مرسلون، أي: الاستشهاد معه حسن لأنَّه حينئذ يكون دعوى مع إقامة البينة، وهي الآيات الشَّاهدة لصحَّته، وهو حسن، وبدونه غير حسن، لأنَّه يكون مجرد دعوى من غير بينة،

¹ نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري، غرائب القرآن ورغائب الفرقان، مح: الشيخ زكريا عميرات (بيروت: دار الكتب العلمية، 1416هـ)، 5528.

² التعلاني، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 8124.

³ سورة يوسف، الآية: 31.

⁴ سورة يس، الآية: 15.

⁵ ثمة ظرف بمعنى هناك.

⁶ سورة يس، الآية: 17.

وهو غير حسن فإنه يكون كما يقول المدّعي: والله إني صادق فيما أدّعي، ولم يحضر البينة، وظاهر أنّ هذا غير حسن¹.

قوله: وذلك لاستغرابهم² ما أدّعوه واستقبحهم وتنقّروهم عنه، وعادة الجهّال أن يتمنّوا بكل شيء مالوا إليه واشتهوه، وقبلته طباعهم، ويتشأموا بما نفروا عنه، وكرهوا، فإن أصابهم نعمة أو بلاء قالوا ببركة هذا، وبشؤ هذا، وقيل: إنّ المطر قد حبس عنهم فقالوا: أصابنا هذا بشؤمكم³.

قوله: وفُرئ طيركم معكم، قال الزّجاج⁴: طائر وطير بمعنى واحد، ولا أعلم أحداً قرأ طيركم بغير ألف⁵.

قوله: وجواب الشرط محذوف، مثل: تطيرتم، أو توعّدتم تقديره: إن ذكرتم أي: وعدتم و زجرتم عن الشرك تطيرتم، أو تواعدتم، والاستفهام للإنكار.

قوله: وأنّ وإنّ بغير استفهام فهو بمعنى الإخبار، أي: تطيرتم لأن ذكرتم، أو إنّ ذكرتم تطيرتم.

قوله: وأين ذكرتم، أي: قرئ أينَ بهمزة بعدها ياء ساكنة، ونون مفتوحة وتخفيف.

قوله: بمعنى طائركم معكم، حيث جرى ذكركم فشئم المكان بذكرهم، فحلّولهم فيه أشأم، ففيه من المبالغة ليس فيما سواه من الوجوه السابقة.

قوله: عادتكم الإسراف في العصيان، استفاد العادة من كون اسم الفاعل ها هنا للاستمرار، وهذا

الاحتمال يعني كون الإسراف في العصيان على تقدير جعل الجزء المحذوف: تطيرتم، والتقدير: إن ذكرتم

¹ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 47.

² في ب: لاستقراهم.

³ محمد بن يوسف ابن حيان أنثر الدين، البحر المحيط، مح: صدقي محمد ميل (بيروت: دار الفكر، 1420 هـ)، 954.

⁴ إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج: عالم بالنحو واللغة، ولد في بغداد، كان في فتوته يخرط الزجاج ومال إلى النحو فعلمه المبرد، وكانت للزجاج مناقشات مع ثعلب وغيره، من كتبه (معاني القرآن)، و(خلق الإنسان)، توفي سنة (311هـ)، شهاب الدين الحموي، معجم الأدباء، 51/1.

⁵ أبو إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، (بيروت: عالم الكتب، ط1، 1408 هـ - 1988 م)، 4282.

ووعدتم به تطيرتم و[3/ب] وتشاءتم برسلى الله تعالى، بل أنتم قوم عادتكم الإسراف العصيان، فمن ثم جاءكم الشؤم لا من قبل رسل الله وتذكيرهم.

قوله: أو في الضلال، وهذا على تقدير جعل الجزاء المحذوف توعدتم، والتقدير: إن ذكرتم ووعظتم به توعدتم بل أنتم قوم عادتكم الإسراف في الضلال، ولذلك توعدتم وتشاءتم بمن يجب أن يكرم ويتبرك به من رسل الله.

قوله: وهو ممن آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم، وبينهما ستمئة سنة، وقيل: آمن به ملك اليمين تُبع الأكبر الذي اسمه السعد، وكنيته أبو كرب،¹ وورقة ابن نوفل² وغيرهما، وهذا مما خص به النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لأحد من الأنبياء هذه الرتبة،³ ولم يؤمن بهم أحد إلا بعد أن أظهروا دعوتهم.

قوله: لا يسألكم أجراً على النصح وتبليغ الرسالة، فلا تخسرون معهم شيئاً من دنياكم.

قوله: وهم مهتدون إلى خير الدارين، فترجون باتباعهم صحة دينكم فينتظم لكم خير الدنيا وخير الآخرة.

قوله: تلطف في الإرشاد بإيراده في معرض المناصحة لنفسه، يعني: مراده مناصحتهم، فكان المقام يقتضي أن يقول: وما لكم لا تعبدون الذي فطركم فأيراد قوله: ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾⁴ فكأنه

¹ أبو كرب أسعد الحميري، كان في الفترة وهو أول من كسا البيت الحرام الأنطاع والبرود واختلف في إيمانه. فقيل إنه آمن بالنبي -عليه السلام- قبل أن يبعث بسنين وأنشد فيه شعراً وهو:

شَهِدْتُ عَلَى أَحْمَدَ أَنَّهُ ... رَسُولُ اللَّهِ وَبَارِي النَّسَمِ
قَلُّ مَدُّ عُفْرِى إِلَى عُفْرِى ... لَكُنْتُ وَزِيْرًا لَهُ وَابْنُ عَمِّ

حاجي خليفة، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، 300/1.

² ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى، من قريش: حكيم جاهلي، اعتزل الأوثان قبل الإسلام، وامتنع من أكل ذبائحها، وتنصر، وقرأ كتب الأديان أدرك أوائل عصر النبوة، ولم يدرك الدعوة. وهو ابن عم خديجة أم المؤمنين توفي سنة (11) قبل الهجرة، الزركلي، الأعلام، 114/8.

³ في ب: الرينة.

⁴ سورة يس، الآية: 22.

تلطّف لهم في الإرشاد، وإحاض النّصح، أي: هو نصّح مشتمل على النّفع خال عن الضّرر؛ لأنّه أراد لهم ما أراد لنفسه، فلو كان فيه مضرة لما كان يريد له لنفسه.

قوله: والمراد تقرّيعهم على تركهم... إلخ، يعني: أن المراد من النصّح على هذا الوجه تقرّيعهم ولومهم على تركهم عبادة الله الذي هو خالقهم إلى عبادة غيره من الأوثان.

قوله: وكذلك قال: وإليه ترجعون، أي: لأجل أنّ المراد من النصّح على هذا الوجه تقرّيعهم ولومهم على تركهم عبادة خالقهم إلى عبادة غيره، قال: وإليه ترجعون فلو لم يكن المراد منه تقرّيعهم لقال: وإليه أرجع.

قوله:¹ مبالغة في التّهديد، فإنّ توجّه الخطاب عليهم برجوعهم إليه تعالى دون غيرهم مبالغة في تهديدهم بالعذاب الشّديد على تركهم عبادته إلى عبادة غيره، مما لا يصلح للرجوع إليه أصلاً.

قوله: ثم عاد إلى المساق الأول، أي: بعد التّصريح على كون المراد مناصحتهم وتقرّيعهم بقوله: وإليه ترجعون عاد إلى المساق الأول، وهو إيراد الكلام في معرض المناصحة لنفسه، وإلا كان مقتضى المقام أن يقول: ألتخذون من دونه آلهة إن يردكم الرحمن بضرٍ لا تُغني عنكم شفاعته شيئاً ولا ينقذونكم، إنكم إذاً لفي ضلال مبين.

قوله: لا تنفعني شفاعتهم، وذلك لعدم تمكنهم من الشّفاععة عند الرحمن، لا أن لهم شفاععة غير نافعة.

قوله:² ولا ينقذون بالنصرة، والمظاهرة، أي: كما لا يقدرّون على الشّفاععة، لا يقدرّون على الإنقاذ من الضّر بطريق النصرة.

¹ سقطت من أ.
² سقطت من أ.

قوله: فَإِنَّ إِيثارَ ما لا ينفع، أي: بالشفاعة، ولا يدفع بوجه الناس ما ضرَّ إلا بالنصرة والإعانة، ولا بالمظاهرة وتقوية الظهر.

قوله: فاسمعوا إيماني ففيه حذف وإيصال، والمعنى فاسمعوا [4/أ] يا قوم إيماني واعلموا أنني آمنت، وقيل: فاسمعوا قولي، وأطيعوني، وقيل: فاسمعوا مقالتي واعملوا عليه.

قوله: وقيل الخطاب للرسول، أي: فاسمعوا إيماني¹ تشهدوا لي به، قيل له ذلك لما قتلوه بشراً بأنَّه... إلخ، شروع في بيان ما يصح القول بدخول الجنة مع كونها منتظرة أزمدة طويلة.

قوله: كسائر الشهداء، فإنَّهم أحياء عند الله، وليست حياتهم بالجسد، ولا من جنس ما يحسّ من الحيوان وإنَّما هي أمر لا يدرك إلا بالوحي يعرض أرزاقهم على أرواحهم، فيصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدواً وعشياً فيصل إليهم الوجع.

قوله: أو لما هموا بقتله رفعه الله إلى الجنة على ما قاله الحسن رحمه الله، قال: أذهب الله تعالى إلى الجنة قبل قتلهم إيَّاه، ثم رده إلى مكانه.

قوله: وإنَّما لم يقل له مع أنَّ الكلام لا يتمُّ بدونه؛ لأنَّ الغرض بيان المقول لأنه المحتاج إلى البيان دون المقول له، فإنه معلوم غير محتاج إلى البيان.

قوله: والكلام استئناف في حيز الجواب، كأن قليلاً قال: كيف كان حاله عند لقاء ربه بعد تصلبه في نصرة دينه، فقيل: ادخل الجنة.

¹ على هامش ج: ففيه حذف وإيصال والمعنى: فاسمعوا يا قوم إيماني، واعلموا أنني آمنت وقيل: فاسمعوا قولي وأطيعوني، وقيل: فاسمعوا مقالتي واعملوا عليه. وقيل: الخطاب للرسول، أي: فاسمعوا إيماني. صحَّح.

قوله: ولذلك، أي: ولأجل أنَّ هذا الكلام في حيز الجواب عن حاله عند لقاء ربه، وبيان لها قال:

﴿يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾¹ فَإِنَّ هذا القول جواب عن السؤال عن قول الحبيب عند ذلك القول، أي: قول

ادخل الجنة فلو لم يكن هو بيان حاله لما ناسب جوابه.

قوله: عنده بقول يتمنى فيه علم قومه بحاله من كونه مغفوراً أو مكرماً، وهو ظاهر، كأنه قال قائل:

فما قال حين قيل له ادخل الجنة؟ فقليل له: يا ليت.

قوله: ليحملهم على اكتساب مثلها بالتوبة، فيكون مناصحة منه قومه بعد قتلهم، فيؤكد كون مراده

من قوله: ﴿يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ * اتَّبِعُوا مَن لَّا يَسْأَلْكُمْ أَجْرًا﴾² محض النصح دون الرياء، ومتابعة

الشَّهْوَةِ، وهذا دأب الأولياء في كظم الغيظ، والترحم على الأعداء، هذا بخلاف الوجه الثاني، إذ لا إشعار

فيه بتلك الفوائد، بل فيه شائبة حظ النفس من الشَّماتة بهم، ولذلك قال صاحب الكشف: والأول هو

الأوجه.³

قوله: (وما خبرية)⁴، وهي التي يكون بمعنى الذي على ما صرح به الجوهري⁵، أو مصدرية، والباء

صلة يعلمون أي: يعلمون بشيء غفر لي من الذنوب، أو يعلمون غفران ربي لي.

قوله: (أو استفهامية)⁶، أي: بأي شيء غفر لي ربي.⁷

¹ سورة يس، الآية: 26.

² سورة يس، الآية: 21.

³ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 427/3.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

⁵ الجوهري، الصحاح تاليف اللغة وصاح العربية: 2555/6.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

⁷ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 11/4.

قوله: (جاءت على الأصل)¹ إشارة إلى دفع ما يقال: إنَّ ما الاستفهامية طرح ألفها إذا جرت أجود فلم يطرح ألفها، ووجه الدفع أنَّها جاءت ههنا على أصلها من غير طرح ألفها فإنه أيضاً جائز، وإن كان الطرح أجود².

قوله: (يريد به المهاجرة عن دينهم، والمصابرة على أديتهم)³ رد لما قيل: بما غفر لي ربي يعني بلا إله إلا الله، ولما قيل: بتصديقي ومعرفتي لعدم ملائمتها⁴ للسابق.

قوله: (وفيه استحقار لإهلاكهم)⁵ حيث اكتفى [4/ب] فيه بصحة من ملك.

قوله: (وإيماء بتعظيم الرسول صلى الله عليه وسلم)⁶ من حيث أرسل لإهلاك أعدائه يوم بدر والخندق جنوداً من السَّماء.

قوله: (وما صحَّ في حكمتنا أن ننزل جنداً لإهلاك قومه)⁷ إشارة إلى أنَّ إنزال الذنوب من عظام الأمور التي لا يؤهل لها إلا مثله صلى الله عليه وسلم⁸.

قوله: (وجعلنا ذلك سبباً لانتصارك من قومك)⁹، بيان للحكمة المقتضية لإرسال الجندي يوم بدر والخندق، أي: جعلنا إرسال الجند من السَّماء يوم بدر والخندق سبباً لانتصارك وانتقامك من قومك، وفي ذلك مراعاة إعزازك وإكرامك لا محض إهلاك قومك إذ الإهلاك يحصل بأسهل من ذلك كصيحة ملك¹⁰.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

² إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج، معاني القرآن وإعرابه (بيروت: عالم الكتب، 1408 هـ - 1988 م)، 283/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

⁴ في ب: ملاءمته.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

⁸ محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، (القاهرة: دار الكتب المصرية، ط2، 1384 هـ - 1964 م)، 21/15.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

¹⁰ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 12/4.

قوله: (صاح بها جبريل)¹، نُقل أنه أخذ بعضادتي باب المدينة ثم صاح بهم.

قوله: (وُثِرْتُ بالرفع على كان التامة)²، فالمعنى: ما وقعت إلا صيحة واحدة، ففيه أن القياس حينئذ كان بتذكير لأن المعنى ما وقع شيء إلا صيحة واحدة، ففيه أن القياس حينئذ كان بتذكير لأنَّ المعنى: ما وقعت إلا صيحة، لكنه نظر إلى ظاهر اللفظ، وأن الصيحة في حكم فاعل الفعل، فكأنَّه قيل: وقد هناك صيحة واحدة فجيء بالتأنيث، ومثله قرأ الحسن: فأصبحوا لا ترى إلا مساكنهم بالتاء³.

قوله: (شبهوا بالنار)⁴... إلخ، يعني: أنَّ الخمود⁵ في الأصل سكون لهب النار، فإطلاق الخامدين عليهم يكون بالتشبيه، والشَّهاب شعلة النار، والخور: الرجوع والسطوع واللمعان⁶.

قوله تعالى، أي: قوله تعالى: ﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ﴾⁷ نداء للحسرة عليهم، فمعناه تعالى: يا حسرةً فهذه أي: هذه الحال من جملة الأحوال التي من حَقِّها أن تحضري فيها. قال الرَّجَّاج: الحسرة مما لا يجيب الفائدة في مناداتها، كما أنَّك تقول لمن هو مقبل عليك: يا زيد ما أحسن ما صنعت إنَّه أوكَّد وأبلغ من إذا قلت: ما أحسن ما صنعت لتنبَّه بالنداء على المطلوب، وهكذا إذا قلت: أنا أعجب ممَّا فعلت، فقد أفدته أنَّك معجب، ولو قلت: واعجابه! مما فعلت كان أبلغ في الفائدة، والمعنى: يا عجب أقبل فإنَّه من أوقاتك، وإنَّما نداء العجب تنبيه لأنك تمكن علم المخاطب بالتعجب من فعله، انتهى، والحسرة: أن يركب الإنسان من شدة الندامة ما لا نهاية بعده حتى يبقى متحسراً⁸.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

³ محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1420 هـ - 2000 م)، 511/20.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 266/4.

⁵ في ب: الخمد.

⁶ شهاب الدين الخفاجي، حاشية الشَّهاب على تفسير البيضاوي، 237/7.

⁷ سورة يس، الآية: 30.

⁸ في ب: متحيراً.

⁹ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 13/4؛ النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، 102/3.

قوله: (وهي)¹، أي: هذه الحال ما دلَّ عليها (ما يأتيهم...) الآية، من حال استهزائهم بالرسول.

قوله: (فإنَّ المستهزئين)² علة لقوله: من حقها أن تحضري، قوله: (المخلصين)³، أي: في النصيح

لغير السائلين عليه أجرة⁴.

قوله: (المنوط بنصيحتهم خير الدارين)⁵، وذلك لكونهم المهتدون إلى الدارين، فلا يتأتَّى الاهتداء

إلى خير الدارين إلا بنصحهم⁶.

قوله: (أحقاء بأن يتحسروا)⁷، أي: المستهزئين على أنفسهم، وقوله: أو يُتَحَسَّرَ، على المجهول أي:

هم أحقَّاء أن يُتَحَسَّرَ عليهم، ولذا تحسَّر وتلهَّف على حالهم الملائكة والمؤمنون من الإنس والجن.

قوله: (على سبيل الاستعارة)⁸ أي: يجعل التركيب [أ/5] من الاستعارة التخيلية بأن يخيل الحسرة،

ويفرض كما في قولهم: لسان حال ناطق بكذا، فيكون إثبات الحسرة لله سبحانه وتعالى كتخييل اللسان

للحال، وقوله: لتعظيم ما جنوه على أنفسهم علة لجواز كون التحسُّر من الله، يعني أنَّه عظم جنائيتهم على

أنفسهم بحيث يتحسر الله عليهم⁹.

قوله: (ويؤيِّده قراءة يا حسرتا)¹⁰؛ لأنَّ المعنى يا حسرتي¹¹.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁴ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 13/4؛ محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله ابن جزي الكلبي، التسهيل لعلوم التنزيل، مح: الدكتور عبد

الله الخالدي (بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، 1416 هـ)، 181/2.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁶ النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، 172/1.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁹ الطيبي، فتوح الغيب، 36/13.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

¹¹ في ب: يا حسرتا.

قوله: (ونصبها لطولها)¹، وطول ندائها بسبب الجار المتعلق بها مشابحة بالمنادى المضاف، فأعرب

بإعرابه فهو كقولهم: يا خيراً من زيد، وكونه متعلق الجار لمصدريته.

قوله: (وقيل بإضمار فعلها، والمنادى محذوف)² أي: يا مستهزئ الناصحين،³ تحسروا حسرةً على

أنفسكم، أو يا مؤمنون تحسروا حسرة عليهم.

قوله: (وقرئ يا حسرة العباد)⁴، بالإضافة إلى الفاعل، كقولك: يا قيام زيد، كأنّ العباد إذا شاهدوا

ذلك تحسروا أو إلى المفعول، ويؤيده القراءة الظاهرة أي: يتحسر عليهم من يعنيه أمرهم ويهّمه ما يهّمهم.

قوله: (ويا حسرة)⁵ بإجراء الوصل مجرى الوقف، وذلك لتعظيم الأمر، والمبالغة فيه، قال صاحب

اللوامح⁶: وقفوا على الهاء مبالغةً في التحسر لما في الهاء من التأه كالتأوه ثم وصلوه على تلك الحال.

قوله: (وهو متعلق عن قوله: كم)⁷، والتعليق أن لا يعمل الفعل لفظاً دون معنى، فهو كما تمنع

الهرة من اللحم إذا علق بالوتد العالي، فكذلك منعت الفعل عن العمل في الصورة، وهو من خواصّ أفعال

القلوب، وما فيه معناها.

قوله: (لأنّ أصلها الاستفهام)⁸، والاستفهام يقتضي الصّدارة ليعلم من أوّل الأمر أنّه من أي: نوع

من أنواع الكلام، فيمتنع كونه معمولاً لما قبله لاقتضاء معموليته له تأخره عنه صورة أيضاً، فيناهي صدارته،

قيل: كما أنّ كما الاستفهامية تقتضي الصّدارة لذلك، كذلك كم الخبريّة تقتضي الصّدارة ليدلّ على إنشاء

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

³ في ب: استهزأ الناصحين.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁶ اسم الكتاب: اللوامح في القراءات الشاذة لأبي الفضل الرازي عبد الرحمن ابن أحمد المقرئ المتوفى سنة 454 هـ.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

التَّكْثِيرُ، وهو أيضاً نوع من أنواع الكلام، فيجب التَّنْبِيْهُ عليه من أوَّل الأمر، فعلى هذا لا حاجة إلى قوله: لأنَّ أصلها الاستفهام.

قوله: (بدل من كم على المعنى)¹، أي: لا على اللفظ، وذلك مما قاله صاحب الكشف من أنَّ العامل في كم هو أهْلِكْنَا، ولا يعمل أهْلِكْنَا في أنَّ، إذ ليس المعنى أهْلِكْنَا أَنَّهُمْ لا يرجعون، والتقدير: ألم يروا أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لا يرجعون، وقيل: لأنَّ كَوْنَهُمْ غير راجعين لازم لكثرة إهلاكهم، وليس عينه، مع أنَّ البديل بدل الكلِّ، ولا يخفى ضعفه، واعلم أنَّ بهذه الآية يرد مذهب أهل التناسخ القائلين بالرجعة إلى الدنيا بعد الموت.

قوله: (وُفِّرَ بالكسر على الاستئناف)²، كأنَّ قائلًا قال: كيف يكون حال الهالكين.

قوله: (واللام هي الفارقة)³، أي: بين كون أن مخففة من المثقلة، وبين كونها نافية، فإن المكسورة إذا خففت لثقل التشديد، وكثرة الاستعمال يلزمها اللام لتميُّز عن النافية، وهي في الأغلب يكون ملغاة [5/ب] عن العمل لفوات بعض وجوه شبهها بالفعل وقد يعمل نادراً.

قوله: (فتكون النافية)⁴، وذلك لانتفاء لازم المخففة من اللام، ولعدم صحة المعنى دونها.

قوله: (وجميع فعيل بمعنى مفعول)⁵، ولدنا ظرف له، والمعنى على المخففة أنَّ كلهم مجموعون أو محضرون لدينا على أن يكون تنوين كل عوضاً عن المضاف إليه، وعلى النافية ما كلهم إلا مجموعون، أو محضرون لدينا.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

قوله: (إذ لم يرد بها)¹، أي: بالأرض معينه دفع لما يقال: من أن الموصوف بالجميل الخبرية لا يكون إلا التكرات على ما تقرّر في موضعه، والأرض معرفة فلا يصح وصفها بأحييناها، ووجه الدفع: أن اللام في الأرض ليس لام العهد المشير به إلى معيّن، بل هو كاللام في اللّيم، في قوله: ولقد أمرّ على اللّيم يسّني والتقدير: وآية لهم أرض ميتة من الأراضي الميتة أحييناها.

قوله: (وهي)²، أي: الأرض الموصوفة الخبر، أي: للآية، أو المبتدأ، والآية خبرها مقدّم عليها.

قوله: (أو استئناف، لبيان كونها آية)³ كأنّ قائلاً قال: كيف يكون الأرض آية؟ فقال: أحييناها، ويحتمل أن يكون آية مبتدأ، ولهم خبره، والأرض مبتدأ وأحييناها خبرها، ويكون الجملة تفسير الآية.

قوله: (قدم الصلّة للدلالة على أنّ الحبّ معظم ما يؤكل ويعاش)⁴، يعني: إنّ تقديم الصلة المفيد لاختصاص المأكول بالحب مع كونه غير مختصّ به في الواقع، للدلالة على كون الحبّ معظم ما يؤكل، وأنّ الأصل في الأرزاق وسائرهما تابعة له، ألا يرى أنّه إذا قلّ الحبّ حدث القحط، أو إذا حبس حدث الهلاك، فعليه يدور المعاش والحياة، فتخصيص المأكول به مبالغة وإدعاء.

قوله: (ولذلك جمعهما دون الحبّ)⁵ إشارة إلى دفع ما يقال: إنهما قرينان للحبّ المفرد، فكان ينبغي أن يفردا ليطابق القرينان، ووجه الدفع: أنّ المراد بهما أنواع النّخل والعنب دون نوع ما، لأنّ الانتفاع بهما من جهة التلذّذ، ولكل جديد لذّة، ولذا لم يكن في الشّرع أخذ الفواكه من أطراف المائدة، وهذا هو الباعث لاختيار الأعناب على الفواكه أو الثمرات؛ لما في كلّ من النّوعين لذّة مباحنة بالنوع للذّة في الآخر، بخلاف الحبّ، فإنّ الانتفاع به من جهة المعاش، وإبقاء الحياة، وهو حاصل بأيّ حبّ كان، ولذلك أي:

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

ولأجل أن المراد بهما أنواع التخيل والعنب جمعهما، إذ لو لم يجمعاً لما أفاد المراد بهما؛ لأنّ كلاهما دالٌّ على النوع، والدّال على النوع لا يفيد الأنواع المختلفة ما لم يجمع، وهو ظاهر، بخلاف الحبّ فإنّ المراد به الجنس، وحبّ ما، وهو وإن كان تحتها المختلفات كالحنطة والشّعير والأرز وغيرها، إلا أنّه لدلالته على الجنس تفيد الاختلاف، إذ الجنس يلزمه الاختلاف بالضرورة فلا حاجة في ذلك إلى صيغة الجمع وفي [6/أ] بعض النسخ يدل قوله: فإنّ الدال على الجنس... إلخ، فإنّ الدال على الجنس مشعر بالاختلاف، فالضمير راجع إلى الحبّ، والدال خبر إن ومشعر خبر بعد خبر، وهذه النسخة هي الأولى لدلالاتها على حسب الدال على الجنس في الحب دونهما، فيدلّ على أن لا دلالة لهما على الاختلاف بوجه ما لم يجمعاً.

قوله: (ليطابق الحبّ والأعنان في كونها مأكولة لاختصاص شجرها بمزيد النّفع)¹، فإن شجرها ليفة وغصن وكفرى، وهو الغلاف الأوّل المثمر ما لم ينشّق،² ونشجة وجذع وكل ذلك منتفع به.

قوله: (وآثار الصّنع)³، فإنّ آثار الصنع فيه أزيد بالنسبة إلى ما سواه إذ يميل أنثاه إلى ذكره، ولا يثمر من غير تلقيح، ويموت ويبس عند غرقه في الماء، وعند قطع قطعه رأسه كالحيوان.

قوله: (أي: شيئاً من العيون)⁴... إلخ، يريد أنّ العيون متفجر لا مبداء التفجّر على ما يوهمه كلمة من، فلا بد من التأويل بأحد الوجهين: إما تقدير المفعول، وجعل من العيون صفة وبياناً على أن يكون صفة وبياناً على أن يكون كلمة من بيانيّة، أو جعل العيون مفعولاً على أن يكون من زائدة على ما ذهب إليه الأخفش وقيل: المفعول المحذوف ما ينتفعون، أي: فجّرنا من العيون ما ينتفعون به.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

² على هامش أ مكتوب: وشحم.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 267/4.

قوله: (ثمر ما ذكر، وهو الجنّات)¹ بيان لما يصحّح إرجاع ضمير المذكر إلى الجنّة.

قوله: (وقيل الضّمير لله على طريقة الالتفات)² يعني: أن أصله من ثمرنا كما قال، وجعلنا وفجّرنا

نقل من التكلّم إلى الغيبة على طريقة الالتفات.

قوله: (لأنّ الثمر بخلقه)³ فالإضافة لأدنى ملابسة.

قوله: (والمراد أنّ الثمر بخلق الله)⁴ فإن نفي ثوم الثمر معمول الأيدي يفيد كونه بخلق الله.

قوله: (فإن حذفه من الصلة أحسن)⁵، لعلّ ذلك لدلالة الموصول عليه، وانتظاره إيّاه دون غيره، أو

لكثرته وشيوعه دون غيره.

قوله: (أمر بالشُّكر من حيث إنّه إنكار لتركه)⁶، وإنكار ترك الشّيء أمر بما يقابله على نحو ما

قالوا: إنّ النهي عن الشّيء أمر بضدّه.

قوله: (الأنواع والأصناف)⁷ هذا أولى ممّا في الكشف من قوله: الأجناس والأصناف؛ لأن المنبت

من الأرض النبات والأشجار، وهما نوعان لا جنسان، والمخلوق من أنفسهم هو الذّكر والأنثى، وهما صنفان

والأزواج المخلوقة مما لا يعلم كونها نوعاً أو صنفاً متيقن دون كونها جنساً، فالأولى الأخذ بالمتيقن.

قوله: (مّمّا لم يطلعهم الله تعالى، ولم يجعل لهم طريقاً إلى معرفته)⁸، وذلك لعدم حاجتهم في دينهم

ودنياهم إلى تلك المعرفة.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

قوله: (مستعار من سلخ الجلد)¹، يعني: أنَّ السلخ في الأصل كشط الجلد وإزالته [6/ب] فاستعير لإزالة النهار والضوء من مكانه، وملقى ظله، وهو استعارة تبعية مصرحة، والجامع ما يعقل من ترتب أحدهما على الآخر.

قوله: (والكلام في إعرابه ما سبق)²، من كون آية مبتدأ، والليل مبتدأ ثانياً، ونسلخ خبر الليل، وتكون الجملة خبر الآية، أو نسلخ صفة الليل لكون اللام فيه للجنس دون العهد، والليل خبر الآية، أو الليل مبتدأ، وآية خبره، أو نسلخ استئناف لبيان كون الليل آية، كأنَّ قائلاً قال: كيف يكون الليل آية؟ فقال: نسلخ منه النهار.

قوله: (داخلون في الظلام)³، على أن يكون همزة الأفعال للدخول في الشيء، كما في أصبح وأمسى، أي: دخل في الصباح ودخل في المساء.

قوله: (لحدٍّ معيّن)⁴ كآخر درجة من برج الحوت، ينتهي إليه دورها في آخر السنة الشمسية.

قوله: (فشبهه بمستقر المسافر إذا قطع)⁵... إلخ، وذلك لأنَّ الشمس لا استقرار لها، ولا سكون في شيء من حدود الفلك، فكون ذلك الحدَّ المعيّن مستقراً لها، إنّما هو على سبيل التشبيه بمستقر المسافر بكون كل منهما منتهى المسير.

قوله: (لكبد السماء)⁶، أي: وسطها على ما في القاموس والمراد من السَّمَاء: سماء الرؤية، أي: المرئ منها وهو الذي فوق الأفق.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

قوله: (فإنَّ الحركة)¹ فيه عيان لكون الكبد مستقرّاً، أو محلاً لسكون الشمس واستقرارها، أي: توجد

إبطاء بالنسبة إلى أطرافها على ما هو شاهد، وتقرر وجهه في علم الهندسة.

قوله: (بحيث يظنُّ أنَّ لها هناك وقفة)²، أي: وقوف وسكون مع أنَّها ليست ساكنة في الواقع.

قوله: (والشَّمس حيرى)³، أي: متحيّرة لها في الجوّ أ: في الوسط تدويم، أي: هي كأنها لا تسير،

وفي القاموس: دوّمت الشمس إذا دارت في السَّماء، وعينه دارت حدقتها كأنها في الفلكة من المغزل، وهو

العود الذي في وسط المغزل وعليه مدار حركة المغزل لا يتحرك حركة المغزل.

قوله: (والاستقرار لها على نهج مخصوص)⁴، على أن يكون بمعنى القرار بمعنى الثبات وعدم التغيير،

فإنَّ حركة فلك واحد لبساطته لا يختلف بالسرعة والبطء بل هي متشابهة، وعلى نهج واحد كما تقرّر في علم

الهيئة.

قوله: (من المشارق والمغارب)⁵، بيان للمنتهى المقدّر.

قوله: (فإن دورها ثلاثئة وستين مشرقاً)⁶... إلخ، وذلك لأنَّ الدائرة التي هي مدار حركه الشمس،

وهي منطقة فلكها قسمت بثلاثئة وستين جزءاً يسمى كل قسم، وجزء درجة؛ لأن هذا العدد أقل عدد

يوجد فيه الكسور التسعة سوى السبع، إذ لا سبع صحيحاً له، وهم يحتاجون في الحساب، وضبط قدر

الحركات إلى تلك الكسور وحركة الشمس [7/أ] في فلكها، وهي حركتها الخاصّة بها في كل يوم بليته درجة

واحدة تقريباً، فهي في كل يوم وليلة بحركتها الخاصة تقطع درجة واحدة، فيكون كل يوم في درجة من الدرجات

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

المذكورة، ولما كان منطقة فلکها مقاطعة لدائرة الأفق، وهي الدائرة الفاصلة بين النصف المرئي من الفلك، والنصف غير المرئي منه تقاطعاً حمائلياً كان كل درجة من تلك المنطقة طالعاً بالحركة اليومية التي بها يتحرك جميع الكواكب والأفلاك من جزء من دائرة الأفق في جانب المشرق غير الجزء الذي يطلع منه الدرجة الأخرى، فيكون المشارق أعني أجزاء دائرة الأسرة التي تطلع منها الدرجات المذكورة أيضاً ثلاثمة وستين جزءاً، كل جزء من تلك الأجزاء مطلع لدرجة من درجات منطقة فلك الشمس، وكذا في جانب المغرب.

قوله: (ثم لا يعود إليهما)¹، أي: إلى مشرق كل يوم ومغربه في تمام أيام السنة إلى السنة الآتية، وذلك لمغايرة مطلع كل درجة ومغربها لمطلع درجة أخرى ومغربها.

قوله: (أو لمنقطع جريها)² على أن يكون المستقرّ عبارة عن الوقت الذي يستقرّ فيه، وينقطع جريها، وهو يوم القيامة الذي يكون عنده الدنيا خراباً، فإنّها متحركة دائماً، أي: ما دامت السّماوات على وضعها وأشكالها، ولم تنشقّ، ولم تطوى كطيّ السجلّ للكتب، إلا أنّها متحركة أبداً ليخالف النّص الناطق بخلافه.

قوله: (ذلك الجري على هذا التقدير المتضمن للحكم)³ التي هذا أولى مما في الكشف على ذلك التقدير والحساب الذي يكلّف القطن عن استخراجها، ويتحسّر الأفهام في استنباطه فإنّ حسابه واستخراجها ليس في تلك الصعوبة، كيف وقد استخرجه كثير من أرباب الحساب، إنّما الصعوبة في إحصاء الحكم المندرجة تحته، ﴿وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها﴾.

قوله: (قدّرنا مسيره)⁴، إنّما قدر المضاف؛ لأنه لا معنى لتقدير نفس القمر منازل، وقيل: قدّرناه ذا منازل، وقيل: قدّرنا له منازل.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

قوله: (أو سيره في المنازل)¹ على أن يكون من قبيل الحذف والإيصال.

قوله: (وهي ثمانية وعشرين)² دور الفلك، كما قسم إلى اثني عشر قسماً يسمى كل قسم برجاً كذلك قسم إلى ثمانية وعشرين قسماً يسمى كل قسم منزلاً لنزول القمر في كل ليلة في كل واحد منها، وكما توهموا البروج من الكواكب الثابتة، صوراً كذلك توهموا للمنازل منها صوراً، وكما كان الواقع عقيب نقطة الاعتدال الربيعي من البروج الحمل، كذلك الواقع عقيبها من المنازل هو:

الشرطان وهما كوكبان نيران موقعهما قرب الحمل، وإلى جنب [7/ب] أحدهما كوكب يعدُّ بعض العرب معهما، ويسمى الأشرط، وسقوطهما علامة ابتداء المطر، ولذا سمي به، وهذه صورتها

البطين وهو ثلاثة كواكب خفية متقاربة على هيئة إثنية موقعها بطن الحمل، ولذا يسمى به، وهذه صورتها

الثريا وهي ستة كواكب موقعها إلية الحمل، وسميت بهذا الاسم لكثرة كواكبها، فان الثريا مصغر الثرى، وهي تأنيث الثروان الذي هو كثير المال، وهذه صورتها

الدبران وهو كوكب نير معه كواكب خفية على هيئة مدرجة سمي بذلك لأنه دبر الثريا، أي: صار خلفها، وهذه صورتها

الهقعة وهي ثلاثة كواكب خفية متقاربة على هيئة إثنية كالبطين، موقعها رأس الجوزاء، سميت بها لشبهها بهقعة الدابة، وهي دائره يكون عند رجل الفارس في جنب الدابة.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 4/268.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 4/268.

الهنعة وهي خمسة كواكب كأثها لام مكتوبة باليسار، موقعها إحدى رجل الجوزاء، سميت بذلك لأن كل واحد منها منعطف على صاحبه، من قولهم: هنت الشيء عطفته وثبتت بعضها على بعض، وهذه صورتها

الذراع وهو كوكبان نيران منصبان في المجرة موقعهما ذراع الأسد، ولذا سمي به، وهي صورتها

النثرة وهما وهو كوكبان خفيان بينهما شبه لخرة سحابة يقال لها: منخرة الأسد، سمي بذلك لأثها كأثها الأنف من سحاب قد نثر، والنثرة وهذه صورتها

الطرف وهو كوكبان مغرقان، يقال: إنهما عينا الأسد، ولذا سمي به على هذه الصورة

الجهة وهي أربعة كواكب معرضة، يقال: إنثا جهة الأسد، وصورتها هذه

الزبرة وهي كوكب نير إلى جنبه كوكب أصفر، يقال: إنثا زبرة الأسد أي: كاهله، وقيل: زبرة شعره الذي عند الغضب في قفاه، وهذه صورتها

الصرفة وهي كوكب نير منفرد ليس حوله كوكب، يقال له: قلب الأسد سمي صرفة لانصراف البرد وإقبال الحر عند نزول الشمس فيه.

العوا: وهي خمسة كواكب كأثها لام مكتوبة باليسار كالهقعة، يقال: إنثا درك الأسد، سميت بذلك لانعطاف والالتواء فيها، يقول العرب: عويت الشيء عطفته.

السماك ويسمى الأغزل، وهو كوكب منفرد كالصرفة، يقال له: ساق الأسد، سمي بذلك لسمكه،

أي: رفعته.

العُفر وهو ثلاثة كواكب خفية موقعها الميزان، سمي به لأنه ينقص ضوءها [8/أ] من قولهم: غفرت

الشَّيء إذا غطيته، وهذه صورته

الزَّبان وهو كوكبان نيران يقال: إنَّهما زبانا العقرب، أي: قرناه وهذه صورته

القلب وهو كوكب نير أحمر معه كوكبان صغيران، أحدهما فوقه، والآخر تحته، يقال: إنَّه قلب العقرب

وهذه صورته

الشولة وهي كوكبان نيران متقاربان يقال: إنَّهما إبرتا العقرب، سميت بذلك لأنها ذنب العقرب،

وذنبهما شاليل أبداً، هذه صورته

الإكليل وهو أربع كواكب معرضة، موقعها جبهة العقرب، يسمى به لتكليله، أي: إحاطته، وهذه

صورته

النَّعائم وهي ثمانية كواكب متفرقة أربعة، منها في المجرة، ويسمى الواردة؛ لأنها شرعت في المجرة، كأنها

تشرب منها، وهي كالنَّهر وأربعة خارجة يسمَّى الصادرة، فكلُّ واحد من هذه الكواكب نعامة، ورد بعضها

المجرة، وصدر بعضها عنها، وهذه صورتها

البلدة وهي فرجه بين النعائم وبين الدَّابح ليس فيها كوكب معروف، سميت بذلك تشبيهاً لها بالفرجة

التي بين الحاجبين، غير مقرنين، يقال: رجل أبلد إذا افترق حاجباه، وهي شبيهة بقوس أعجمية على هذه

الصورة

سعد الدَّابح هو كوكبان صغيران بعد ما بينهما قدر ذراع، بينهما كوكب صغير يقال: إنَّه شاب

يذبحها السعد، والجملة على رأس الجدي على هذه

سعد البلع وهو كوكبان صغيران متفرقان، افتراق سعد الذابح، سمي بذلك لأنه كالشاة معه، كما كان مع الذابح فكأنه بلع شاته.

سعد السُعود وهو ثلاثة كواكب، اثنان خفيّان وواحد نير، سمي بذلك لأن في وقت طلوعه ابتداء ما به يعيشون، ويعيش مواشيهم، هذه صورته

سعد الأخبية وهو أربعة كواكب ثلاثة منها كهيئة الحبيّات وواحد في وسطها، يقال: هذه خباؤه، أي: أخفاه، هذه صورته

فرع الدلو المقدم وفرع الدلو المؤخر كلاهما من صورة الفرس الأكبر، وكل واحد منهما كوكبان نيران بعد كوكب عن الآخر بقدر رمح، سمي الأول بذلك لأن في وقت طلوعها يأتي الأمطار كثيراً، فكأنه دلو وهو مصب الماء، وهذه صورته

الرّشا وهو كوكب نير في بطن البرج الثاني عشر، وهو الحوت، ولذا سمي ببطنه الحوت، وتسميته بالرشاء من جهة الكواكب الصغار التي توهمت منها صورة الحوت، شبهوا برشى الدلو، وهذه صورتها.

قوله: (ينزل كل ليلة في واحد منها)¹، ويسير سيراً غير متفاوت، ويسير ليلتين إن كان الشهر ثلاثين

[8/ب] وليلة إن كان تسعة وعشرين لاجتماع كون القمر مجتمعاً مع الشمس ومختفياً عند ضوئها.

قوله: (والقمر بنصب الرّاء)²، فهو مقدّر بفعل يفسّره قدرناه، أي: قدر القمر قدرناه، ورفع إِمّا

على أنه مبتدأ وقدرناه خبره، أو على أنه عطف على الليل، والمعنى: ومن آياته القمر.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

قوله: (كالشِّمْرَاخ المَعْوَج)¹ بالكسر العسكال عليه بسر أو عنب، والشمروخ بمعناه على ما في القاموس: وهو إذا عتق رَقَّ وتَقَوَّس واصفَرَّ، شبه القمر آخر الشَّهر به من ثلاثه أوجه: فهو من تشبيه الهيئة الحاصلة من مجموع أمور يمثلها.

قوله: (وَقُرَى كَالْعِرْجُون)² بكسر العين، وسكون الراء، وفتح الجيم.

قوله: (كالبزبون البزبون)³ السُّنْدُس وهو الحرير الخضر ما رَقَّ منه وما غلظ.

قوله: (وقيل: ما مرَّ عليه حول فصاعداً)⁴، فلو أنَّ رجلاً قال: كل مملوك لي قديم فهو حراً وكتب ذلك في وصيته عتق منهم من مضى له حول أو أكثر.

قوله: (في سرعه سيره)⁵، بأن يكون لها في سيرها سرعة سير القمر، فيتساويان فيكون الشَّمس قاطعةً دور فلکها في شهر كالقمر فلا ينتظم الفصول الأربعة الكائنة على هذا الوضع المحسوس المتكوّن كل منهما في ثلاثة أشهر تقريباً فيخلّ بتكوّن النبات المنوط تكونه على هذا الوضع المحسوس، ويخلّ بتعيّش الحيوان المنوط تعيّشه وحياته بالنّبات، أو بحجّه كقوله: فمنه يأكلون، يسير القمر في كل يوم بلبلة اثني عشر درجة من منطقة فلکه، وسير الشمس قريب من درجة واحدة على ما يقرر في علم الهيئة، ولذا يقطع القمر دور فلکه في شهر واحد، والشمس لا يقطع دور فلکها إلا في اثني عشر شهراً تقريباً.

قوله: (أو في آثاره ومنافعه)⁶ فلا يكون للقمر آثار أو منافع مخصوصة، كصبغ الفواكه وتربية النبات وغيرها.

¹ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

² البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

³ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁴ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁵ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 268/4.

⁶ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

قوله: (أو مكانه بالتُّزول إلى محله)¹؛ لأنَّ لكل منهما فلکاً آخر، فإنَّ القمر في الفلك الأوَّل القريب

منَّا، وهو السَّماء الدنيا والشمس في الفلك الرابع.

قوله: (أو سلطانه فتطمس نوره)²، فإنَّ القمر لضعف نوره سلطانه في الليل المظلم، فلا تطلع

الشمس في الليل فتداخله في سلطانه، ويطمس نوره، ويصرفه عنه مطارح صبغه للفواكه.

قوله: (وإيلاء حرف النفي الشمس)³، يعني: أنَّ المعنى على نفي الانبغاء لا نفي الشمس، فكان

الظاهر أن يؤخَّر حرف النفي، ويقال: الشمس لا ينبغي لها، لكن قدّم وأورد على الشمس للدلالة على أنَّ

الشمس مسخرة لا يتيسر لها إلا ما أريد بها من كونها جارية لحِدٍّ معين ينتهي إليه دورها، ووجه الدلالة: أنَّ

دخوله عليها يشعر بكونها هالكة غير [9/أ] متقدِّرة بنفسها على شيء.

قوله: (يسبقه⁴ فيفوتته)⁵، وبعد فلا يوجد الآثار والمنافع المرتبة عليه.⁶

قوله: (فيكون عكساً للأوَّل)⁷ من تنمة بيان كلام القائل، وهو صاحب الكشَّاف حيث قال في

تفسير الأوَّل: فتداخله في مكانه وتطمس نوره.⁸

قوله: (وتبديل الإدراك في السبق)⁹ دفع لما يقال: إنه إذا كان المراد بالليل والنهار آيتاهما ويكون هذا

عكساً للأوَّل، فما وجه تبديل الإدراك المأخوذ في الأوَّل مع كون المراد في الموضعين واحداً، ووجه الدَّفْع: أنَّ

هذا التبديل لمراعاة المناسبة والملائمة، إذ الملائم بكلٍّ من القمر والشمس ما هو المذكور معه، فإنَّ السبق هو

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁴ في: ينبغي.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁶ في ج: فلا يوجد إلا آثار ومنافع المشبهة عليه. ثم كتب على هامشه: من تنمة بيان كلام القائل وهو صاحب الكشاف، حيث قال في تفسيره الأصل. صحح.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁸ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 18/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

الملائم للقمر لسرعة سيره دون الإدراك، فإنَّ المتحركين المختلفين بالسرعة والبطء يكون السبق لسريع الحركة، والإدراك هو الملائم للشمس لبطء سيرها على ما مرَّ في قدر حركتها.

قوله: (فإنَّ تعدد¹ الأحوال يوجب تعدداً، ما في الذات)² فإنَّ اختلاف القمر بدرّاً وهلالاً، وما بينهما من مراتب التشكلات النورية، وكذا اختلاف الشمس في مطالعها المختلفة على ما مرَّ، وقربها إلى سمت رؤوسنا في أول الصيف، وبعدها في أوّل الشتاء، وما بينهما من مراتب القرب والبعد، يوجب تعدداً، أما في القمر والشمس وأنه كان اعتبارياً، وذلك يصلح لإرجاع ضمير الجمع، وكونهما محكوماً عليهما بما حكم عليهما من السَّبح.

قوله: (فإنَّ ذكرهما مشعر بهما)³ فإنَّهما من الكواكب.

قوله: (بانبساط)⁴، أي: نشاط.

قوله: (فإنَّ الذرية يقع عليهنَّ)⁵، وفي الحديث: «أنه عليه السلام نهي عن قتل الدَّارِي»⁶ يعني

النساء.

قوله: (لأنهن مزارعها)⁷، إشارة إلى أنَّ هذا الإطلاق والوقوع إنما هو على سبيل المجاز بعلاقه الحالِيَّة

والحليَّة.

¹ في : اختلاف الأحوال.

² البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

³ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁴ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁵ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁶ محمد بن حبان، صحيح ابن حبان (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1993)، 348/1. وحسنه الشيخ شعيب الأرناؤوط.

⁷ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

قوله: (وتخصيصهم)¹، أي: تخصيص الصبيان والنساء بإيراد ضمير جمع الذكور بناءً على تغليب الذكور على الإناث، وكذا قوله: الذين وضمير يستصحبون، وهو دفع لما يقال: إن الحمل في الفلك لا يختص بالصبيان والنساء بل يعمهم وغيرهم، ووجه الدفع: أنه وإن كان كذلك لكنه خصهم بالذكر؛ لأن استقرارهم في السفن وتماسكهم فيها أعجب فهو بالكون آية أليق وأصوب والتماسك هو الاعتصام والاحتباس على ما في القاموس.²

قوله: (وتخصيص)³ الذرية مع أنها وآبائهم محمولون فيها كذرياتهم؛ لأنه أبلغ في الامتنان عليهم حيث كان إبقاء لذريتهم إلى يوم القيامة، وأدخل في التعجب، أي: الإيقاع في العجب من قدرته تعالى، حيث حمل أعقابهم إلى يوم القيامة في سفينة نوح- عليه السلام- مع أنه كم بينهما⁴.

قوله: (مع الإيجاز)⁵ حيث أذى حملهم [9/ب] وحمل جميع آبائهم الأقربين منهم، والأبعدين، وحمل الأولاد وأولاد الأولاد يحمل الذرية المستلزم إيّاها الدال عليها.

قوله: (من السفن والزوارق)⁶، قال الجوهري: الفلك بالضم السفينة الكبيرة واحد، وجمع يذكر ويؤنث، قال الله تعالى: ﴿فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾⁷ فجاء به مذكراً أو موحداً، وقال: والفلك التي تجري في البحر فأنت ويحتمل أن يكون واحداً وجمعاً، وقال: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمُ﴾⁸ فجمع.⁹ انتهى.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

² الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 1138.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁴ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 18/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁷ سورة يس، الآية: 41.

⁸ سورة يونس، الآية: 22.

⁹ الجوهري، الصحاح، 1604/4.

قوله: (أو فلا استغاثه لهم)¹، كقولهم: أتا هم الصَّريخ، قال الجوهرى: الصَّريخ الصَّارخ، وهو المستغيث أيضاً، وهو من الأضداد².

قوله: (إلا لرحمة)³، وتمنع بالحيرة الظاهر أنه جعل الاستثناء متصلاً والمستثنى منه هو أعمّ عام جعل مفعولاً له والاستثناء مفرغ، والمعنى: لا ينجون من الموت بالغرق لشيءٍ إلا لرحمة منّا، وتمتيع، وقد جعلهم بعضهم منقطعاً عن تقديره، ولا هم ينجون من الغرق البتّة، لكن رحمتنا هي التي تنجيهم، وجعل بعضهم رحمة ومتاعاً مصدرين، أي: لا ينجون إلا أن نرحمهم رحمةً منّا، وتمتّعهم تمتيعاً⁴.

قوله: (زمان قدر لآجالهم)⁵، فإن الإنجاء من الموت بالغرق ليس إبقاء خلود.

قوله: الوقائع التي خلت، أي: مضت، وانقطعت من الوقائع التي ابتليت بها الأمم المكذبة بأنبيائهم.

قوله: (لتكونوا راجين رحمة الله)⁶، وفيه إيماء على وجه إلى أن رجاء رحمة الله بدون التقوى سفيه

محض.

قوله: (لأنهم اعتادوه وتمزّنوا عليه)⁷، أي: أعرضوا عن اتّقاء العذاب لأنهم اعتادوا على الإعراض،

حيث أعرضوا عن كلّ آية من آيات ربهم فصار الإعراض عادتهم ودأبهم⁸.

قوله: (يعني معطّلة كانوا بمكة)⁹، وهم الذين ينكرون الصانع¹⁰.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

² الجوهرى، الصحاح تأ اللغة وصحاح العربية: 426/1.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁴ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 18/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁸ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم، 109/3.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

¹⁰ الخلوتي، روح البيان، 407/7.

قوله: (من إقرارهم به، وتعليقهم الأمور بمشيئته)¹، حيث كانوا أي: المؤمنون يقولون: إن شاء الله لأغني فلاناً وإن شاء لأعزّه، ولو شاء كان كذا، فقال المعطلة في الجواب حين طلب منهم الإنفاق على المحاويع ﴿أنطعم من لو يشاء الله أطعمه﴾² استهزاءً بالمؤمنين³.

قوله: (على زعمكم)⁴ أيها المؤمنون، أي: لا في الواقع، فإنهم منكرو الصانع المنعم.

قوله: (إيهاماً بأن الله لما كان قادراً)⁵... إلخ، قال الكافرون من هذا القول حين قال فقراً المؤمنون إياهم أعطونا مما رزقهم الله طعاماً ليوهبوا أن الله لما كان قادراً على إطعامهم ولم يطعمهم، فنحن أحقُّ بذلك أي: بعدم إطعامهم⁶.

قوله: (وهذا)⁷، أي: اعتقادهم أن الله لم يطعم الفقراء من بلوغ جهلهم النهاية، فإن الله يطعم بأسباب وحكم من جملتها: حث الأغنياء على إطعام الفقراء⁸.

قوله: (وتوفيقهم [10/أ]) للإطعام بإطعام الفقراء⁹، فإن توفيقهم للإطعام إنما يكون بسبب إطعامهم.

قوله: (حيث أمرتمونا)¹⁰ وتوفيقهم، فيكون هذا من جملة جواب المعطلة للمؤمنين على ما هو الظاهر، ويحتمل كونه جواب المشركين لهم.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

² سورة يس، الآية: 47.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 19/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁶ أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي، التفسير المبين، رسالة دكتوراة، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط1، 1430 هـ: 493/18.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

⁸ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم، 171/7.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 269/4.

قوله: (وأدغمت)¹، أي: التاء في الصاد ثم كُسرت الخاء لالتقاء الساكنين، وهما الخاء والمشدّد، فإن الساكن يحرك بالكسر حين يحرك.

قوله: (وروى أبو بكر بكسر الياء للإتباع)²، أي: بإتباع الياء الخاء.

قوله: (وقالون به)³، أي: بفتح الخاء مع اختلاس، وهو إخفاء فتحة الخاء بحيث يكون بين الحذف والحركة؛ وذلك لأنّ الفتحه لما لم تكن في الخاء أصلاً، ولم يكن إسكان الخاء ليلاً يجمع بين ساكنين، فيلزم الحاله التي بين الحذف والتحريك⁴.

قوله: (وقرأ حمزة يُخْصِمُونَ)⁵ تخفيف الخاء كيضربون⁶.

قوله: (وقد مرّ في سورة المؤمنين)⁷ من أنّ القراءة بفتح الواو، وبه، وبكسر الصاد يؤيد أنّ الصور أيضاً جمع الصورة.

قوله: (وقرأ بالفاء)⁸ أجداًف.

قوله: (يسرعون)⁹ وقيل: يخرجون، ومنه سمي الولد نسلًا لخروجه من بطن أمه.

قوله: (يا ويلتنا)¹⁰، في القاموس: الويل حلول الشرّ وبهاء الفضيحة، أو هو تفجيع¹¹ قال الجوهري:

الويل كلمة عذاب، وقد تدخل عليها الهاء فيقال: ويلة¹².

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁴ أحمد بن الحسين النيسابوري ابن مهران، المبسوط في القراءات العشر (دمشق: مجمع اللغة العربية، 1981 م)، 371.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁶ عبد الرحمن بن محمد، أبو زرعة ابن زنجلة، حجة القراءات، مح: سعيد الأفغاني، (دم: دار الرسالة، دت)، 600.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

¹¹ الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 1069.

¹² الجوهري، الصحاح، 1846/5.

قوله: (ومن هبنا بمعنى أهبنا)¹، يقال: أهبت أهبة أي: أنبهته.

قوله: (وفيه ترشيح)²، والترشيح هو أن يذكر شيء يلائم المشبه به، شبه الموت بالرقاد والنوم، والجامع هو عدم ظهور الفعل، وقيل: هو البعث فإنه في النوم أقوى وأشهر لكونه ممّا لا شبهة فيه لأحد، فاستعير المرقد للنوم استعارة تبعيّة، إن كان المرقد اسم مكان، أو أصلية إن كان مصدرًا، وألّهب، أي: الانتباه ملائم للنوم، وقرينة الاستعارة كون هذا الكلام كلام المؤمن مع قوله: بهذا³ ما وعد الرحمن وصدق المرسلون⁴.

قوله: (ومن بعثنا)⁵، ومن هبنا على من الجأزة والمصدر، قال ابن جني: ⁶قرأها علي رضي الله عنه، فمن الأوّل متعلقة بالويل أحوال منه متعلقة بمحذوف، أي: كائنًا من بعثنا ومن في مرقدنا متعلقة بنفس البعث⁷.

قوله: (مبتدأ وخبر، وما مصدرية)⁸، أي: هذا وعد الرحمن وصدق المرسلين، بمعنى والذي صدق فيه المرسلون، من صدقي إذا قال لك الصدق.

قوله: (وما وعد خبر محذوف)⁹، أي: هذا وعد الرحمن على أن يكون ما مصدرية لسلامته عن كثرة الحذف.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

³ على هامش: أو موصولة محذوفة الراجح أي: بهذا الذي وعد الرحمن وصدق المرسلون. صحّح.

⁴ التعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 131/8.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁶ عثمان بن جني الموصلي، أبو الفتح: من أئمة الأدب والنحو، وله شعر، ولد بالموصل، من أحق أهل الأدب وأعلمهم بالنحو والتصريف، وصنّف في ذلك كتباً أبرز بها على المتقدمين وأعز المتأخرين، ولم يكن في شيء من علومه أكمل منه في التصريف، ولم يتكلم أحد في التصريف أدقّ كلاماً منه، من تصانيفه (المحتسب في تبيين وجه شواذ القراءات والإيضاح عنها)، و(شرح ديوان المتنبي)، توفي ببغداد سنة (392هـ)، ياقوت الحموي، معجم الأدباء، 1585/4.

⁷ أبو الفتح عثمان ابن جني الموصلي، المحتسب في تبيين وجه شواذ القراءات والإيضاح عنها (دم:م) وزارة الأوقاف-المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، 1420هـ-1999م، 213/2.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

قوله: (وهو من كلامهم)¹، أي: الكفرة فإنهم يتذكرون ما سموه من الرسل [10/ب] فيجيبون به أنفسهم، أو بعضهم بعضاً.

قوله: (معدول عن سننه)²، أي: طريقه، إذ طريق الجواب عن من بعثنا أن يقال: بعثكم الرحمن لكنه قال: هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون تذكيراً لكفرهم بإنكار البعث، وتكذيب الرسل، وتوبيخاً، ولوماً على الكفر.

قوله: (كأنهم قالوا)³: الملائكة، أو المؤمنين للكفرة بعثكم الرحمن الذي وعدكم البعث، هذا هو الجواب لقولهم: من بعثنا من مرقدنا، وقوله: الذي وعدكم البعث وأرسل إليكم الرسل فصدقوكم إشارة إلى أن هذا القدر، أعني قوله: بعثكم الرحمن، ليس بكاف في الجواب ظاهر، إذ قد سبق منهم سؤال آخر من قولهم: متى هذا الوعد إن كنتم صادقين، بل لا بدّ في الجواب من قول متضمن للجوابين⁴.

قوله: (وإنما هو البعث الأكبر ذو الأهوال)⁵، فإنّه الذي وعده الرحمن في كتبه، وأرسل به الرسل الصّادقين فلا يهمكم السؤال عن الباعث، إنّما المهم لكم هو السؤال عن نفس البعث⁶.

قوله: (ما كانت الفعل)⁷، أي: الواقعة.

قوله: وقرئت بالرفع على كان التامة، أي: ما وقعت إلا صبيحة واحدة.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁴ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 172/7.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁶ المظهر، التفسير المظهر، 91/8.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

قوله: (وفي كلّ ذلك)¹، أي: المذكور من حصر الفعلة، وتوصيف الصّيحة بالوحدة، وترتيب إحضار الجميع على الصّيحة بالفاء، وإذا للمفاجأة تهوين أمر البعث والحشر، واستغنائهما عن الأسباب² التي ينوطان بها، فيما يشاهدونه من أمور الدنيا، أي: ليسا هما عند الله مما لا يحصل إلا بتلك الأسباب بل أمرهما عنده تعالى أهون وأسهل من ذلك³.

قوله: (حكايّة لما يقال له حينئذ)⁴، بيان لما يصحح قوله: فاليوم، أي: هذا اليوم الحاضر الذي أنتم فيه من يوم القيامة، مع أنّه كم بينهما.

قوله: (تصويراً للموعود)⁵، حيث جعل موجوداً، أو تمكين له في النفوس حتى لا يحتملن عدم وقوعه.

قوله: (من الفكاهة)⁶، وهي المزاح.

قوله: (وُفِرَّ فكهون)⁷ أي: بكسر الكاف للمبالغة، فإنّ الفعل يقال فيما صار عادةً دون فاعل، كلبث فإنّه يقال لمن صار اللبث شأنه، وعادته بخلاف لا بـث فإنّه أعمّ.

قوله: (كنطس، ونطس)⁸ ضم الطاء وكسرها، وفي القاموس: النّطس ككتف وعضد العالم،⁹ قال الجوهري: التنطس المبالغة في التطهّر، يقال عنه رجل نطس.¹⁰

قوله: (كشعاب)¹¹، فإنه جمع شعب وهو الطريق في الجبل.¹²

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

² على هامش ج: ينوطان بها إذ هما يعلان بمجرد صيحة واحدة فلا يحتاجان إلى الأسباب... التي..صح.

³ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم: 172/7.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 270/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁹ الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 577.

¹⁰ الجوهري، الصحاح، 983/3.

¹¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

¹² أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 173/7.

قوله: (أو ظلة القباب)¹، جمع قبة، هو رأس الترس، ورأس البناء، وأمثالهما، والظلة الغاشية، وأقل

سحابة تظل، وما أظلك من شجر على ما في القاموس.²

قوله: (ويؤيده قراءة حمزة والكسائي)³ [أ/11] ظلل، فإنَّ الظلل لا يجمع عليها غير ظلة.

قوله: (على السرير المزينة)⁴، وذلك لأنَّ الأريكة السرير في الحجلة، وهي بيت يزَّين للعروس

بالثياب.

قوله: (أو متَّكئون)⁵ أي: أو خبره متَّكئون.

قوله: (وأزواجه عطف)⁶ على هم حين كونه تأكيداً للضمير في شغل أو فاكهون.

قوله: (للمشاركة في الأحكام الثلاثة)⁷، بيان لما يصحَّح كونه عطفاً على ضميرهم، فإنَّ المعطوف

يجب أن يكون في حكم المعطوف عليه، ومشاركاً له في أحكامه، والأحكام الثلاثة، الكون في الشغل، والتفكُّه، والاتكاء على الأرائك⁸.

قوله: (وفي ظلل، حال من المعطوف والمعطوف عليه)⁹، والتقدير: أنَّ أصحاب الجنة يوم القيامة

في شغل فاكهون، هم وأزواجهم ومتَّكئون على الأرائك حال كونهم وأزواجهم في ظلال¹⁰.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

² الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 1028.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁸ محمد بن علي اليميني الشوكاني، فتح القدير (دمشق: دار ابن كثير، بيروت، ط1 - 1414 هـ)، 431/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

¹⁰ التعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 131/8.

قوله: (ما يدعون به لأنفسهم)¹، يعني: أنه لا يصلح حمل يدعون على ظاهره من الادّعاء، بل لا بدّ حمله على أحد المعاني الأربعة، ومعنى يدعون: يطلبون، قال الإمام²: ليس معناه أنهم يدعون دعاءً فيستجاب بعد الطلب، بل معناه لهم ما يدعون لأنفسهم، أي: لهم ذلك فلا حاجة إلى الدّعاء والطلب، كما أنّ الملك إذا طلب مملوكه منه شيئاً، يقول لك فيفهم منه تارةً أنك مجاب إلى مطلوبك، وأخرى الرد، أي: أنّ ذلك لك حاصل فلم تطلبه، انتهى.

ويمكن حمله على الأوّل أيضاً، فإنّ الطلب لذّة، وكذلك العطاء، فإنّ من يتمكن من أن يخاطب الملك في حوائجه فله منصب عظيم³.

قوله: (يفتعلون)⁴، فأصله: يدعيون، نقلت ضمة الياء لثقلها عليها إلى ما قبلها، فاجتمع ساكنان الياء والواو حذفت الياء فأبدل التاء بالدال، فأدغم الدال في الدال؛ لأنّ الدال من المجهورة، وهي أقوى، والتاء من المهموسة وهي أضعف، وردّ الأضعف إلى الأقوى لأولى من عكسه، والجمل الذوبان، والجميل الشحم الذائب⁵.

قوله: (أو ما يتداعونه)⁶، أي: يطلبه بعضهم من بعض، فهو افتعال بمعنى التّفاعل كالاقتتال، بمعنى: التّقاتل والتّرامي من الرّمي⁷.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

² يقصد: الإمام البيضاوي.

³ محمد بن عمر أبو بكر الرازي، مفاتيح الغيب (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط3 - 1420 هـ)، 295/26.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁵ عبد الحق بن غالب ابن عطية الأندلسي المحاربي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، مح: عبد السلام عبد الشافي محمد (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1422 هـ)، 459/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁷ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، 247/7.

قوله: (أو ما يدعونه في الدنيا)¹ على أن يكون من الدُّعاء بمعنى السؤال، ويؤيده قراءة يدعون بالتخفيف.

قوله: (بدل منها)²، كأنَّه قال لهم: سلام هذا، إذا كانت مالك ما نكرة موصوفة ظاهر، وأما إذا كانت موصولة معرفة فجائز عند بعضهم، وبعضهم لا يجوز.

قوله: (أو خبر محذوف)³، أي: هو سلام، أي: خالص.

قوله: (أي: ولهم سلام)⁴، قدر المحذوف مقدماً إشارة إلى ما يصحح وقوع النكرة مبتدأ من التخصيص، بتقدُّم الحكم وليطابق [11/ب] قوله: ولهم ما يدعون.

قوله: (أي: لهم مرادهم خالصاً)⁵، أي: من غير أن يكون فيه مشوب.

قوله: (أي: يقول الله، أو يقال لهم قولاً)⁶ على أن يكون مصدراً ليقول أو يقال، وقوله كائناً من جهة إشارة إلى جهة ارتباط قوله: ﴿مَنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾⁷ بما قبله على الاحتمال الثاني.

قوله: (والمعنى: أن الله سلَّم عليهم)⁸ «روي عن النبي صلى الله عليه وسلم فيه أنه قال: إذا كان

أهل الجنة في نعيمهم سطع لهم نور، فرفعوا رؤوسهم كأنَّ البرق قد أشرق عليهم من فوقهم، فيقول: السَّلام

¹ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

² البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

³ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁴ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁵ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁶ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁷ سورة يس، الآية 58.

⁸ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

عليكم يا أهل الجنة قال ذلك قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾¹ قال: فينظر إليهم، وينظرون إليه، فلا يلتفتون إلى شيء من التّعيم، ما داموا ينظرون إليه حتى تحتجب عنهم ويبقى نوره².

قوله: (ويحتمل نصبه على الاختصاص)³، قال صاحب الكشف: هذا هو الوجه لأنّ المقام من مجاز المدح وذلك لأنّ هذا القول صادر من ربّ رحيم في مقام التّعظيم، فكان جديرًا بأن يفخم أمره ويعظم قدره، ويكون جملة مستقلة مفصولة عمّا سبق⁴.

قوله: (وعهده إليهم ما نصب)⁵، يعني أنّ العهد في الأصل هو الوصيّة، وهو تعالى يوصيهم بأن لا يعبدوا إبليس في شيء، فالمراد ما نصب... إلخ، وجعلها، أي: جعل عبادة غيره تعالى من الأصنام عبادة الشيطان مع أنّها ليست عبادته؛ لأنه أي: الشيطان أمر بها، أي: بعبادة غير الله، والمزين لها يزينها لهم حتى يميلوا فهم لإطاعتهم إياه كأنهم عبدوه^{6 7}.

قوله: (وقرئ أعهد بكسرة حرف المضارعة)⁸، قال صاحب الكشف: وباب فعل كله يجوز في حروف مضارعه الكسر إلا في الياء⁹.

قوله: (واحد)¹⁰ بالحاء المهملة مكان العين واحد، بحاء مشددة على الإدغام والقلب بالحرفين في لغة تميم، ومنه قولهم دحّها محها في دعها معها، أي: دع هذه القرية مع هذه المرية، أو هذه المرية مع هذه المرية.

¹ سورة يس، الآية 58.
² ابن ماجة، "افتتاح الكتاب في الإيمان"، 13.
³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.
⁴ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 22/4.
⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.
⁶ في ج: عبيده.
⁷ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، 299/26.
⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.
⁹ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 23/4.
¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

قوله: (إشارة إلى ما عهد إليهم)¹، وهو معصية الشَّيْطَان، وطاعة الرحمن².

قوله: (فالجملة استئناف لبيان المقتضي للعهد)³ فكأنَّ قائلاً قال: لم كان هذا العهد، وأي شيء يقتضيه⁴.

قوله: (بشقيّه)⁵ من معصية الشَّيْطَان وطاعة الرَّحْمَن، هذا على تقدير كون هذا إشارة إلى ما عهد إليهم، أو بالشقِّ الأخير، هذا إذا كان إشارة إلى عبادته⁶.

قوله: (والتنكير للمبالغة والتعظيم)⁷، يعني: أنَّ حقَّ المقام في الظاهر أن يقال: هذا الصِّراط المستقيم، أو هذا هو الصِّراط المستقيم ليفيد الحصر [أ/12] ويكون إثباتاً له ونفيّاً لغيره، فإنَّ الصِّراط لم يكن سواه، لكنه عدول إلى التنكير للمبالغة والتعظيم، أي: هذا صراط بليغ في الاستقامة بلغ حدّاً لا يمكن فوقه عظيم موصل إلى منافع عظيمة⁸.

قوله: (والكلّ لغات)⁹، قال الإمام: الجيم والباء واللام لا يخلو عن معنى الاجتماع¹⁰.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

² الخفاجي، حاشية الشَّهَاب على تفسير البيضاوي، 131/1.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁴ النعلبي، الكشف والبيان، 133/8.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 271/4.

⁸ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 24/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹⁰ عصام الدين إسماعيل بن مُحَمَّد الحنفي صاحب: «حاشية القونوي» على البيضاوي؛ مصلح الدين بن إِبْرَاهِيم الرومي الحنفي صاحب: «حاشية ابن التمجيد» على البيضاوي. حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، مح: عبد الله محمود مُحَمَّد عمر (بيروت: دار الكتب العلمية – بيروت، 1422 هـ: 2001 م)، 175/16.

قوله: (وَقُرِئَ جِثْلًا)¹ كسر الجيم وفتح الباء، جمع جِثْلَةٍ بكسر الجيم وسكون الباء وفتح اللام كَحَلَقٍ وخلقَةٍ وفَطَرٍ وفِطْرَةٍ².

قوله: (وجيلاً)³ بالجميم المكسورة، والياء المثناة التحتانية هو الصَّنْف من النَّاس على ما في القاموس⁴.

قوله: (بظهور آثار المعاصي عليها، ودلالاتها على أفعالها)⁵، فيكون تكلمها وشهادتها بلسان الحال⁶.

قوله: (أو بإنطاق الله تعالى إيّاها)⁷ فيكون تكلمها وشهادتها بلسان المقال⁸.

قوله: (لمسخناهم على أعينهم حتى تصير ممسوحة)⁹، أي: بلا شقّ ولا جفن كسائر الجسد¹⁰.

قوله: (وانتصابه بنزع الخافض)¹¹ على الحذف والإيصال، والأصل فاستبقوا إلى الصِّراط، والصِّراط هو الطريق الواضح على ما في الصِّحاح¹².

قوله: (أو بتضمين الاستباق معنى الابتداء)¹³ وفي القاموس: بادره مبادرَةً وابتدره: عاجله¹⁴.

قوله: (أو جعل المسبوق إليه مسبوقاً على الاتِّساع)¹⁵ لقوله: ويوم شهدناه¹⁶.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي: 175/16.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁴ الفيروز آبادي، القاموس المحيط: 981.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁶ الشهاب الخفاجي، حاشية الشَّهاب على تفسير النيبضاي: 249/7.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁸ أعضاء الإنسان تشهد عليه يوم القيام فإن الله تعالى يختم على لسانه ويجعل أعضائه تشهد مثل اليد وغيرها من الأعضاء بدليل قول الله تعالى: (الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَنَنصِتُهُمْ أَمَّا جُلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) [سورة يس: الآية: 65]، قال الماتريدي: "شهد عليهم سمعهم وأبصارهم ولودهم"، الماتريدي، تأويلات أهل السنة، 343/10.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹⁰ حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي: 178/16.

¹¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹² الجوهري، الصحاح 346/1.

¹³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹⁴ الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 347.

¹⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹⁶ الشهاب الخفاجي، حاشية الشَّهاب على تفسير النيبضاي، 249/7.

قوله: (أو بالظرف)¹، قيل: فيه إشكال؛ لأنَّ حكم المكان المعين كحكم غير الظرف.

قوله: تعالى: ﴿فَأَنَّى يُبْصَرُونَ﴾² أي: كيف يبصرون على الإنكار³.

قوله: (فضلاً عن غيره من سائر الطرق)⁴، فإنَّهم إذا لم يقدرُوا على إِبصار الطريق المعتادة، وطريقه

بسلوكه فكيف يقدرُون على غيره مما لم يستأنسوا به ولم يعرفوا جهة سلوكه وطريقته⁵.

قوله: (بتغيير صورهم)⁶، فصاروا قردةً أو خنازيراً أو حجارة⁷.

قوله: (بحيث يخذون فيه)⁸، فلا يقدرُون أن يبرحوه بإقبال ولا إدبار، ولا مضى، ولا رجوع⁹.

قوله: (وقرأ أبو بكر مكاناتهم)¹⁰ جمع مكانة بمعنى المكان كالمقامة والمقام¹¹.

قوله: (لقلب الواو ياءً)¹²، عني أنَّ أصله كان مضوياً بالواو، وضَمَّ الضاد، قلب الواو ياءً، وكسر

الضاد لمجانسة الياء، والمعنى: التمرد والتَّجاوز عن الحد¹³.

قوله: (ومضياً كصيٍّ)¹⁴، وذلك لتخفيف الفتح¹⁵.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² سورة يس، من الآية: 66.

³ الشهاب الخفاجي، حاشية الشَّهاب على تفسير البيضاوي، 249/7.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁵ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 178/16.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁷ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 178/16.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁹ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 179/16.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹¹ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 179/16.

¹² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹³ الشهاب الخفاجي، حاشية الشَّهاب على تفسير البيضاوي، 249/7.

¹⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹⁵ الشهاب الخفاجي، حاشية الشَّهاب على تفسير البيضاوي، 249/7.

قوله: (فإنه مشتمل عليهما وزيادة)¹، فإن تغليب في الخلق إلى حيث يتزايد ضعفه، وينتقص بنيته، يشتمل على كونه ممسوحة ذاهب العين، وعلى تغيير الصورة، وإبطال القوى، وعلى زيادة هي تغيير سائر أجزاء البدن وانتقاصها².

قوله: (غير أنه على تدرّج)³ وكونه [12/ب] على تدرج يستلزم الطمس والمسخ⁴ فيه تدرّجاً، والتدرّج لا ينافي المقدورية⁵.

قوله: (فإنه)⁶ أي: القرآن غير مقفى ولا موزون، وكل شعر فهو كلام مقفى وموزون.

قوله: (وليس معناه)⁷، أي: معنى القرآن ما يتوخاه، أي: يقصده ويطلبه الشعراء من التخييلات المرغبة كما في المدح والمنقّرة، كما في الهجاء والدّم، ونحوها، والشعر معناه التخييل ونحوه، فلا مناسبة بين القرآن وبين الشّعر في شيء لا في اللفظ، ولا في المعنى، فليس هو شعراً.

قوله: (ولا يتأتى له إن أراد قرضه)⁸ قرض الشّعر، قاله على ما في القاموس⁹.

قوله: (هل أنت إلا أصبع دميت)،¹⁰ قاله صلى الله عليه وسلم إذ أصابه حجر فدميت أصبعه¹¹.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 181/16.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁴ المسخ: (تحويل صورة إلى ما هو أقيح منها)، علي بن محمد بن علي الزين الشريف الجرجاني، التعريفات، مح: ضبطه وصححه جماعة من العلماء بإشراف الناشر (بيروت: دار الكتب العلمية، 1403 هـ-1983 م)، 212.

⁵ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 181/16.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁹ الفيروزآبادي، القاموس المحيط: 152.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹¹ عن جندب بن سفّيان: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض المشاهد وقد دُميت إصبعه، فقال: «هل أنت إلا إصبع دُميت، وفي سبيل الله ما لقيت»، البخاري، "الجهاد"، 9.

قوله: (على أَنَّ الخليل ما عدَّ المشطور من الرّجز¹ شعراً²) متعلق بهما، والمشطور هو الذي ذهب نصفه، وفي القاموس الشّطر نصف الشّيء، والرجز محرّكة ضرب من الشعر وزنه مستفعلن ستّ مرات، سمي به لتقارب أجزائه وقلة حروفه، وزعم الخليل³ أنه ليس شعراً، إنّما هو أنصاف أبيات وأثلاث والأرجوزة القصيدة منه⁴.

قوله: (عاقلاً فهماً)⁵ استعير الحياة للعقل والفهم استعارة⁶ مصرحة تحقيقية لجامع التكميل والتّزيين⁷.

قوله: (أو مؤمناً في علم الله)⁸، فتسميتهم حباً مؤمنين مع أنهم يكونون كذلك بعد الإنذار باعتبار وقوعه في علم الله، فإنّ الثابت في علم الله بمنزلة الواقع، فلفظة كان على حقيقتها، وأما صاحب الكشف، حيث قال: أو معلوماً منه، أنّه يؤمن، فقد جعله من المجاز بالمشاركة، كأنّه قيل: لتندر من كان مآل أمره إلى الإيمان، وقيل: أطلق كان، والمراد يكون مجازاً باعتبار ما يؤول⁹.

قوله: (فإنّ الحياه الأبدية بالإيمان)¹⁰، بيان لما يصحّ إطلاق الحياة على الإيمان¹¹، فهو من إطلاق

المسبب على السبب¹².

¹ الرّجز: (يفتحين هو كلام موزون على غير وزن الشعر كهيئة السجع، وأيضاً هو بحر من الشعر)، المجددي البركتي محمد عميم الإحسان، التعريفات الفقهية (بيروت: دار الكتب العلمية، 2003م)، 103.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

³ الفراهيدي أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم البصري. وهو عربي الأصل من أزد عُمان. لغوي ومعجمي ومنشئ علم العروض، نشأ الخليل بن أحمد بالبصرة وتربّى فيها، وكان مولعاً بالدرس والبحث، كان له ذكاء خارقاً وفطنة كانت مضرّباً للمثل في عصره. وجمع إلى ذلك تقوى وزهداً وورعاً وهمة عالية، له من التصانيف: "كتاب العين وهو أول معجم في العربية"، و"كتاب النّغم"، و"كتاب العروض"، وغيرها توفي سنة (170هـ)، ياقوت بن عبد الله الرومي، معجم الأدباء، 1260/3.

⁴ الفيروز آبادي، القاموس المحيط: 511.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁶ الاستعارة: "ادعاء معنى الحقيقة في الشيء للمبالغة في التشبيه، مع طرح ذكر المشبه من البين، كقولك: لقيت أسداً، وأنت تعني به الرجل الشجاع"، الجرجاني، التعريفات، 20.

⁷ الشهاب الخفاجي، حاشية الشّهاب على تفسير البيضاوي: 250/7.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁹ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 27/4.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹¹ حاشية القونوي وابن التّمجيد على البيضاوي: 186/16.

¹² يصح إطلاق المسبب على السبب: (إذا كان أي السبب علة شرعت للحكم أي لذلك المسبب أي يكون المقصود من شرعية السبب ذلك المسبب)، التقطازاني سعد الدين مسعود بن عمر، شرح التلويح على التوضيح (مصر: مكتبة صبيح، دت)، 147/1.

قوله: (هو تخصيص الإنذار)¹، أي: بالمؤمن مع أنه يعم الكافرين؛ لأنه المؤمن هو المنتفع بالإنذار دون الكافرين، فإن الإنذار لا يزيدهم إلا عيًّا وضلالةً، فهم المصرون على الكفر الواجب عليهم كلمة العذاب².

قوله: (تفيد مبالغة في الاختصاص والتفرد في الأحداث)³ يعني: أن قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا﴾⁴ تفيد الاختصاص والتفرد لتقديم الإسناد إليه، وتكرير الإسناد فيه، لكن بيّن أن خلقنا لهم بقوله: مما عملت أيدينا وأسند العمل إلى الأيدي، ليفيد مبالغة في ذلك، فإن المتعارف فيما أريد بيان اختصاصه، والمبالغة فيه أن يسند إلى اليد فيقال: هذا ما فعلته بيدي، أي: لا دخل لغيري في فعله [13/أ] بوجه⁵.

قوله: (خصّها بالذكر)⁶ مع أنّ المخلوق لأجلهم النافع لهم لا ينحصر في الأنعام، لما فيها من بدائع الفطرة أي: عجائب الخلقة وغرابة صنعها في شكلها، وجوارحها، وقواها، وحواشها، واقتدارها على حمل الأحمال وفعل الأفعال، وكثرة منافعها على ما سيأتي، فلا يصحّ أن يقدر عليها إلا هو⁷.

قوله: (يتملكون بتملكنا إياهم)⁸، وذلك لأنّ المخلوق لا يكون إلا ملك خالقه فلا يصير ملكاً لغيره، إلا بتمليكه إيّاه.

قوله: (أو متمكنون من ضبطها، والتصرف فيها)⁹ على أن يكون المالك بمعنى الضابط والقادر، وفي القاموس: ملكه يملكه ملكاً احتواه قادراً على الاستبداد به.¹⁰

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.
² حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 186/16.
³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.
⁴ سورة يس، من الآية: 71.
⁵ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 188/16.
⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.
⁷ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 188/16.
⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.
⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.
¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

قوله: (كالحلوب والحلوبة، فإنَّهما بمعنى الحلوب).¹

قوله: (ورُكوبهم)² بضَمِّ الراء مصدراً، فلا بدَّ من تقدير مضاف، إما فيه، أي: ذو رُكوبهم، أو في

قوله: فمنها أي: من منافعها رُكوبهم.³

قوله: (أي: ما ياكلون لحمه)⁴، وذلك لأنَّ الماكول ليس جميع الأنعام بل بعضها، كالغنم، ولا جميع

أجزاء ذلك البعض بل لحمه وشحمه دون الجلد والعظم.⁵

قوله: (جمع مشرب بمعنى الموضع)⁶، على أن يكون اسم مكان، أو المصدر على أن يكون مصدراً

ميمياً بمعنى المشروب.⁷

قوله: (فيما ضرَّ بهم من الأمور)⁸ ضربه الأمر نابه، واشتدَّ عليه، أو ضغطه على ما في القاموس.

قوله: (أو محضرون أثرهم في النار)،⁹ روى أنَّه يؤتى بكلِّ معبود من دون الله تعالى، ومعه أتباعه

الذين كأَنهم جنده، فيحضرون في النار سواء كان ممن أمر بعبادة نفسه كفرعون، أو كان جماداً، قال صاحب

الكشاف: محضرون لعذابهم لأنَّهم يجعلون وقود النار.¹⁰

قوله: (وهو تعليل للنَّهي عن الاستئناف)¹¹، يعني: لا يجوز أن يوقع القول على أنا نعلم، ويكون

هو المقول لأنَّ من المحال أن يحزن النَّبيُّ -عليه السَّلام- بقول من قال: إِنَّ الله يعلم السِّرَّ والإعلان، فلا بدَّ

أن يوقف على قولهم فيكون الكلام تاماً عنده، ويكون قوله: (إنا نعلم) تعليلاً للنَّهي عن الاستئناف لا

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

³ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 190/16.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁵ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 190/16.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁷ حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي: 190/16.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

¹¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

للاتصال، والمعنى فلا يهمنك ما يقولون: فإننا نعلم السرّ والإعلان فنجازيهم على قولهم، ففيه ردُّ على من قال: إن الوقف التام¹ على قولهم: ينافي كون إننا نعلم للتعليل².

قوله: (ولذلك)،³ أي: ولأجل كونه تعليلاً على الاستئناف دون الاتصال، لو قرئ بالفتح على حذف لام التعليل، أي: لأننا نعلم جاز ذلك؛ لأنَّ التعليل على الاستئناف والفصل لا يوجب على تقدير الفتح المحذور المذكور، وهو حزنه عليه الصلّاة والسّلام بكون الله عالماً بالسرّ والإعلان، إنّما يلزم ذلك المحذور لو جعل [13/ب] إننا نعلم بالفتح بدلاً من قولهم: وبكونه كأنه قيل: فلا يحزنك أنّنا نعلم ما يسرون وما يعلنون، قال صاحب الكشف: نهي الرسول عليه السّلام عن الحزن عن كون الله عالماً لسرّهم وعلاانيتهم لا يوجب شيئاً، بل ذلك جائز على سبيل التعريض بأن يخاطب هو صلى الله عليه وسلم ويكون المراد غيره، كقوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ﴾⁴، ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾⁵، ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ﴾⁶، ولا وجهاً لما قيل: إنّ من فتح أنّ بالفتح بطله صلاته، وإن اعتقد ما يعطيه من المعنى كفر⁷.

قوله: (تسلية ثانية بتهوين ما يقولون، وبالنسبة إلى إنكارهم الحشر)⁸، قيل: يريد أن قوله: ﴿أولم ير الإنسان﴾⁹ معطوفاً على قوله: ﴿أولم يروا أنّا خلقناهم﴾¹⁰ وأسلوبها أسلوبها في التّعكيس، يعني أنّ كما تولينا إحداث الأنعام ليكون ذريعةً إلى أن يشكروها، فجعلوها وسيلة إلى الكفران كذلك خلقناهم من أخسّ الأشياء وأمهنها ليخضعوا ويتذلّلوا فإذا هو خصيمٌ مبين¹¹.

¹ الوقف التام: (هو الوقف على كلام تام في ذاته غير متعلق بما بعده تعلقاً معنوياً أو لفظياً)، فريال زكريا العبد،

الميزان في أحكام تويد القرآن (القاهرة: دار الإيمان، دت)، 200.

² ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 296/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁴ سورة القصص، الآية: 86.

⁵ سورة القصص، الآية: 87.

⁶ سورة القصص، الآية: 88.

⁷ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 29/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁹ سورة يس، الآية: 77.

¹⁰ سورة يس، الآية: 71.

¹¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 42/3.

قوله: (ومفاجأة)¹ عطف على قوله: تقبيح، أي: وفيه مفاجأة لإنكار القدرة على الحشر والبعث، الذي هو أهون وأسهل من الذي علمه الإنسان في ابتداء خلقه، فإنَّ البعث يحصل بضمِّ بعض الأجزاء المتفرقة بعضها إلى بعض على النمط السابق، وإعادة الأعراض والقوى التي كانت فيها بخلاف بدء الخلق؛ لأنَّه لا يحصل إلا بإحداث النطفة مع ما فيها من إحداث الغذاء، وتغييره في مراتب الهضم، ثم جعلها علقة، ثم مضغة، ثم إفاضة الصور والقوى عليها، ثم إفاضة النفس الناطقة التي صار بها في شريفاً مكرماً، وفي بعض النسخ بدل قوله: علمه عمله، والأول هو الملائم للمقام على ما لا يخفى².

قوله: (ومقابله النعمة)³ عطف على قوله: ومفاجأة، أي: وفيه مقابلة النعمة العظمى التي لا مزيد عليها بالحقوق والتكذيب والفُتُّ هو الكسر.

قوله: (فقال عليه السلام: «نعم ويبعثك ويدخلك النار»)⁴ هذا من الأسلوب الحكيم حيث زاد في الجواب دلالة على أنَّ السؤال من الأحياء ليس مما يليق بحال السائل، مما لا كلام فيه، إنما اللائق بحاله أن يسأل عن حال نفسه كيف يكون، وقال الراغب: السؤال ضربان سؤال جدل، وحقه أن يطابقه جوابه لا زائداً عليه ولا ناقصاً عنه، وسؤال تعلُّم وحق المعلم أن يصير فيه كطبيب رفيق يتحرَّى شفاء سقيم، فيطلب ما يشفيه طلبه المريض أو لم يطلبه مثل أن يطلب الصفراوي العسل، فيقول له مع الخلِّ، وما نحن بصدد من هذا القبيل، وقوله يسألونك [14/أ] ماذا ينفقون، قل ما أنفقتُم من خير فللوالدين⁵.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² ابن عطية، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، 296/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁵ أبو القاسم الحسين بن محمد، تفسير الراغب الأصفهاني (طنطا: كلية الآداب، ط1، 1420 هـ - 1999 م)، 444/1.

قوله: (أمرًا عجيبًا)¹ إشارة إلى أنَّ إطلاق المثل على قوله: ﴿مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ﴾² ليس على حقيقته، إنما هو لمشابحته المثل في كونه أمرًا عجيبًا، ودلالته على قصّة عجيبة، هي إنكار قدرة الله تعالى على إحياء الموتى³.

قوله: (وتشبيهه بخلقه بوصفه بالعجز)⁴ إشارة إلى وجه آخر لكونه مثالًا، كما صرّح به صاحب الكشف: بيانه أنَّ إحياء الأموات من قبيل الصِّفات التي يوصف بها الباري، ويعجز عنها الخلق، كقوله تعالى: ﴿هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾⁵ فقوله إبراهيم -عليه السلام- ربِّي الذي يحيي ويميت، أنكر ذلك كأنَّ ذلك الإنكار تعجيز الله تعالى وتشبيهًا له تعالى بخلقه في العجز عن الإحياء، قال الإمام: ضرب لنا مثالًا جعل قدرتنا كقدرتهم، ونسي خلقه العجيب، وبدئه الغريب⁶.

قوله: (ولعله فعيل بمعنى فاعل)⁷ إشارة إلى ردِّ ما قيل من أنَّه اسم غير صفة كالمرمة والرفات لا فعيل بمعنى فاعل أو مفعول وإليه ذهب صاحب الكشف أيضًا⁸.

قوله: (ولذلك لم يؤنث)⁹ إشارة إلى دفع ما يقال: إنَّ الرميم وقع خبر المؤنث، فكان ينبغي أن يقال: رميمة، أي: ولأجل صيرورة الرميم بمعنى الرّام اسمًا بالغلبة لم يؤنث، إنما كان يؤنث لو كان باقياً على الصفة، وأما الرميم بمعنى المرموم فيستوي فيه التذكير والتأنيث، فلا حاجة فيه إلى هذا.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² سورة يس، الآية: 78.

³ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 30/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁵ سورة يونس، الآية: 56.

⁶ فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، 308/26.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁸ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 31/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

قوله: (وفيه دليل على أَنَّ العظم ذو حياة فيؤثر فيه الموت) ¹ أشار إلى ما رجح عنده، مما ذهب إليه الشافعي من إثبات الحياة في العظم، وصيرورته نجساً بالموت، وأمّا الحنفية فالعظم طاهر عندهم، وكذا الشّعْر والعصب لعدم حلول الحياة فيها عندهم، فلا يؤثر فيها الموت، والمراد بإحياء العظام في الآية عندهم رَدُّها إلى ما كانت عليه غَضَّة رطبة في بدن حيّ حسّاس.

قوله: (لامتناع التغير فيه)، ² أي: في المذكور من القدرة، وذلك لكونه صفة حقيقية غير إضافية، والتغير في الصفات الحقيقية ممتنع؛ لأنَّ التغير من سمات الإمكان، وعلامة الحدوث والصفة الحقيقية له تعالى قديمة.

قوله: (والمادة) ³ ، أي: الممكن على حالها في القابلية، أي: في كونها قابلة لتأثير القدرة وعدم إباطها عنه.

قوله: (اللازمة) ⁴ لها لكونها ناشئة عن إمكانها الممتنع بتبدله وتقلُّبه إلى الامتناع أو الوجوب لما تقرّر من امتناع قلب الحقائق.

قوله: (يعلم تفاصيل المخلوقات) ⁵ فيعلم... إلخ، يعني: أمّا كانت مخلوقة بعلمه، معلومة تفاصيلها بأوصافها عند الإيجاد، فكيف لا يعلم تلك الأجزاء مع أوصافها عند تفرُّقها.

قوله: (أو إحداث مثلها) ⁶ ، أي: مثل [14/ب] الأعراض والقوى التي كانت فيها إشارة إلى ما تقرّر عند بعضهم من امتناع إعادة المعدوم بعينه، وإمّا المعاد في الأعراض مثل المعدوم لا عينه، وأمّا الأجزاء

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

المعروضة لتلك الأعراض فلم ينعدم، بل صارت بالموت متفرقة، على ما إليه الإشارة في قوله: المفتة المتبددة فامتناع إعادة المعدوم لا يقدر في أمر البعث، والمتفتتة المتكسرة، والمتبددة المتفرقة.

قوله: (كالمرخ، والعفار) ¹ المرخ شجر سريع الوري والعفار شجر يُقدح منه النار على ما في الصّحاح. ²

قوله: (بأن يستحق المرخ على العفار) ³، كان العرب عند إرادة إيقادنا نار يأخذون عمودين من المرخ والعفار فيسحقون عمود المرخ، وهو الذكر على العثار، وهو الأنثى فكان يخرج منهما النار، ويقال: للفوقاني منهما الزند وللتحتاني الزندة، وهم الزندان.

قوله: (المضادة لها بكيفيته) ⁴، فإن كيفية الماء الرطوبة والبرودة، وكيفية النار البيوسة والحرارة.

قوله: (وقرئ من الشجر الأخضر) ⁵ على المعنى، فإنه في المعنى كثير وجماعة، وكأنه قيل: جماعة شجر الخضراء كقوله في سورة الواقعة: ﴿لَا كُلُّونَ مِنْ شَجَرَ مِنْ زَقُومٍ فَمَا لَتَوْنَ مِنْهَا﴾ ⁶ أي: من الشجر على معنى من جماعة الشجر.

قوله: (في الصغر والحقارة) ⁷ على أن يكون المماثلة في الصفات، وحينئذ يجوز أن يكون المعاد بعينه المبتدأ.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² الجوهري، الصحاح، 431/1.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁶ سورة الواقعة، الآية: 52.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

قوله: (أو مثلهم)¹ في أصوات الذات وصفاتها، وهو المعاد فيكون المعاد على هذا ذاتاً آخر غير المبدأ مماثلاً له واعترض عليه بأن هذا منافٍ لما صرح به قوله تعالى: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا﴾² لأنَّ الضمير في يحييها وأنشأها راجع إلى أمر واحد، فيكون المحيي هو المنشئ أول مرة، فالمعاد يكون عين المبداء، ولأنَّ قولهم: من يحيي العظام إنكار لخلق تلك العظام الرميمة البالية بعينها إحياء، فلو لم يكن المراد، من قوله: يحييها أن الله يجعلها أحياء بعينها لم يطابق الجواب السؤال، أقول يمكن أن يقال: إنَّ إحياء العظام ليس إلا إفاضة الحياة عليها، بأن يوضع كل جزء منها في موضعه، ويضمُّ بعضها إلى بعض على النمط السابق، ويحدث مثل الأعراض والقوى التي كانت فيها فيكون لها مثل الصُّورة والشكل والوضع التي كانت في السَّابق فيفيض الحياة عليها، وإحياء العظام على هذا الوجه لا يقتضي كون الشخص المعاد بعينه المبدأ في جميع أصل ذاته وصفاته كما لا يخفى³.

قوله: (مشعرٌ بأنَّه لا جواب سواه)⁴ ، فإنَّ النَّفي إذا كان مقروناً بالاستفهام يكون بل لنقض النَّفي الذي بعد ذلك الاستفهام فيقرر [15/أ] ويثبت ما بعد النَّفي فلا احتمال معها للجواب بالسَّلب.

قوله: (كثير المخلوقات والمعلومات)⁵ فيقدر على تميز أجزاء العظام الرميمة وجمعها وإحيائها، ويعلم تلك العظام النَّخرة والجلود الممزَّقة المتلاشية في أقطار الآفاق.

قوله: (وهو تمثيل لتأثير قدرته)⁶... إلخ، إذ ليس ثمة قول ولا أمر ولا مأمور حقيقةً بل شبه الصورة المنتزعة من تأثير القدرة في المراد بالصورة المنتزعة من أمر المطاع للمطيع، واستعمل اللفظ الدَّال بالمطابقة على

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² سورة يس، الآية: 79.

³ الطيبي، فتوح الغيب، 100/13.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

الصُّورة الثانية، وهو لفظ كن فيكون في الصورة الأولى، قال الإمام: المقصود منه سرعه نفاذ الأمر في تكوين الأشياء على أسرع وجه يمكن لا التكلم بهذه الكلمة¹.

قوله: (وهو قياس قدرة الله تعالى على قدرة الخلق)²، أي: في عدم حصول المراد من غير مزاولة عمل واستعمال آلة.

قوله: (ونصبه ابن عامر والكسائي عطفاً على يقول³)، ولا يجوز نصبه على الجواب بالفاء عن كن، على ما قيل: لأن كن وإن كان على لفظ الأمر لكنه ليس بأمر لأنَّ الأمر يقتضي مأموراً، فلما مور إن كان موجوداً فلا وجه للأمر عليه بالكون، وإن كان معدوماً فلا يجوز أن يؤمر بالكون والحدوث لاستلزامه كون الشيء فاعلاً لنفسه وهو ظاهر البطلان، وإذا لم يكن أمراً وإنشاءً يكون خبراً، وقد أشار المصدر رحمه الله بقوله: أي: تكون فلا يجوز انتصاب الفعل بعده، وأما رفعه فبأنه خبر محذوف كما يشير إليه قوله رحمه الله: فهو يكون فهذه الجملة معطوفة على جملة مثلها، هي أمره أن يقول له: كن.

قوله: (تنزيه له عمّا ضربوا له)⁴ من نفي قدرته على إحياء الموتى، وتشبيهه بخلقه بوصفه بالعجز عمّا عجزوا عنه والملوكوت هو أعظم الملك، والتاء فيه للمبالغة على ما صرح به المصنف في سورة الأنعام، قيل: هو الملك زيدت الواو والتاء للمبالغة.

قوله: (بفتح التاء)⁵ معلوماً وهو قراءة شاذة.

¹ محمد بن أحمد الشافعي الخطيب الشربيني، السراج المنير (القاهرة: مطبعة بولاق، 1285 هـ)، 367/3.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

قوله: (فإذا أنه لهذه الآية)¹ ، فإنَّ المشتمل على أسرار عجيبة يتحير فيها الأفهام، ويكلُّ من شرحه الألسن والأقلام.

قوله: (إنَّ لكل شيء قلباً، وقلب القرآن يس)² ، نقل عن الإمام حجّة الإسلام، أنّه قال: إنّما كان قلب القرآن؛ لأنَّ الإيمان صحته الاعتراف بالحشر والنشر، وهذا المعنى مقرّر فيه بأبلغ وجه، وقيل: لما كان القلب لبّ الإنسان استعمل القلب في لبّ الأشياء، فقيل: قلب النخلة، أي: لبّها، وقولهم: هو عربي قلب، أي: خالص، فقوله: قلب القرآن يس، أي: لبّه، وذلك لاحتواء تلك السُورة -مع قصر نظمها، وصغر حجمها- على الآيات السّاطعة والبراهين [15/ب] القاطعة والعلوم المكنونة والمعاني الدقيقة والمواعيد الرعيبة، والزواجر البالغة، والشواهد البليغة، والإشارات الباهرة، وغير ذلك ممّا لو تدبّره المؤمن العليم كان كالذي لم ينل من السّيل إلا زبدًا، أو لم يسمع من البحر إلا خبراً³.

سورة الصّافات

بسم الله الرّحمن الرّحيم

قوله: (أقسم بالملائكة الصّافين)⁴ فيه إشارة إلى أنّ الصّافات ليست جمع المؤنث، وإلا لما جاز إطلاقها على الملائكة المبرئين عن هذه الصفة، بل هي جمع صافّة، قال الإمام: الصّافات جمع الجمع، فإنّه يقال: جماعة صافّة ثم يجمع على صافات، ولأنّ التّأنيث المعنوي هو الذي لا يحسن أن يطلق عليهم، لكن اللفظي لا مانع منه، وكيف وهم المسّمون بالملائكة، وقيل: التّاء للمبالغة، قال الرّاعب الأصفهاني: قد يحمل

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 272/4.

³ أبو حامد محمد بن محمد الطوسي الغزالي جواهر القرآن، مح: محمد رشيد رضا القبانى (بيروت: دار إحياء العلوم، ط2، 1406 هـ - 1986 م)، 79.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

على خط مستقيم كالنَّاس والأشجار ونحو ذلك، وقد يجعل فيما قال أبو عبيد: بمعنى الصَّافِّ، قال تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يقاتلونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا﴾¹ والظاهر من كلام المصنف أنه المراد ههنا².

قوله: (باعتبارها يفيض عليهم الأنوار الإلهية)³ ، فمن كانت في مرتبة العبودية أكثر عبودية، وأخلص

فهو أكثر استفادة بأنوار الإلهية.

قوله: (الزَّاجر من الأجرام العلوية)⁴ من الأفلاك وما فيها من الكواكب، والسُّفلية من العناصر

البسيطة والمركبة.

قوله: (والنَّاس عن المعاصي بإلهام الخير)⁵ ، إذ لا زجر ولا منع للإنسان في الظاهر.

قوله: (التَّالين آيات الله وجلالاً قدسه)⁶ ، أي: التَّالين لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها، وجلالاً

قدسه وصفاته المقدسة على أنبيائه وأوليائه.

قوله: (أو لطوائف الأجرام المرتبة)⁷ من الأفلاك، وقوله: كالصُّفوف المرصوفة إشارة إلى ما بيان

ما يصحَّح إطلاق الصَّافات على تلك الأجرام والمرصوص المستحكم.

¹ سورة الصف، الآية: 4.

² الطيبي، فتوح الغيب في الكشف ، 111/13.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، 5/5.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، 5/5.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، 5/5.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، 5/5.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل ، 5/5.

قوله: (والأرواح المدبّرة)¹ إشارة إلى الرّاجرات، فإنّ التدبير لا يكون بدون زجر، وقوله: والجواهر

القدسيّة إشارة إلى التّاليات، وقوله: يسبحون الليل والنهار بيان لما يصحّ إطلاق التّاليات عليها².

قوله: (والعطف لاختلاف الذوات)³ كما في الوجه الأوّل والثاني، أمّا في الأوّل فبأن يراد

بالصّافّات طائفة من الملائكة، وبالزّاجرات، والتّاليات طائفتان أخريان، وأمّا في الثّاني فظاهراً، والصفات

كما في الوجهين الأخيرين، وفي الوجه الأوّل أيضاً بأن يجري هذه الصفات الثلاثة على الملائكة، ويجعلوا

جامعين لها⁴.

قوله: (والفاء لترتيب الوجود)⁵، أي: بترتيب معاني الصفات في الوجود كما سيحيي بيانه.

[16/أ] **قوله:** (يا لهف زبّابة للحادث)⁶، قال الجوهري: يا لهف فلان، كلمة يتحسر بها على ما

فات⁷، وكذا في القاموس⁸.

قوله: (الصّابح فالغائم فالآيب)⁹، كأنّه قيل: الذي صبح فغنم فأب.

قوله: (فان الصّفّ كمال، والزّجر تكميل)¹⁰، والكمال مقدّم على التكميل.

قوله: (فالمقصّرین)¹¹، أي: المخلق أقرب من المقصرين.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

² أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 184/7.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁴ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي، 256/7.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁷ الجوهري، الصحاح، 1429/4.

⁸ الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 854.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

¹¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

قوله: (غير أنه) أي¹: رحم الله المحلقين فالمقصرين لفضل المتقدم على المتأخر، فإنَّ الحلق أقرب من القصر، فالفاء فيه لدنوِّ رتبة المقصر من المحلق، وهذا للعكس فإنَّ المكمل أفضل من الكامل، لأنه لا بد أن يكون كاملاً أيضاً، والثاني المفيض للخير، لا بد أن يكون كاملاً ومانعاً عن الشرِّ أو قادراً على إساقه الخير حتى يمكنه الإفاضة².

قوله: (على ما هو المألوف في كلامهم)³، أي: من تأكيد الشَّيء بالإقسام عليه.

قوله: (والمشارك)⁴، مشارك الكواكب، فهي متكثرة بتكثُر الكواكب.

قوله: (وهي ثلاثمة وستون يوماً)⁵، تشرق في الواحد قد مرَّ بيانها في سورة يس.

قوله: (ولذلك اكتفى بذكرها) ... إلخ، دفع لما يقال: إنَّه تعالى كما أنَّه ربُّ المشارق، فهو ربُّ المغرب، والمقام يقتضي ذكرهما معاً، ووجه الدِّفع أمور: الأوَّل أنَّ التَّكثُّر في المشارق، وبحسبها تختلف المغرب، فذكر المشارق يغني عن ذكر المغرب، فلذلك اكتفى بالمشارق، والثاني أنَّ المقام مقام قدرته، والشُّروق أكثر دلالة على القدرة من الغروب، فإنَّ الشُّروق فيها ظهور أشياء عظيمة بأوضاعها، وأحوالها وأشكالها التي لا يقدر على إيجادها غير القادر الكامل القدرة، بخلاف الغروب، والثالث: أنَّ المقام كما أنَّه مقام بيان قدرته تعالى، كذلك هو مقام بيان امتنانه تعالى على المشركين، أو على بني آدم بإنعام النعم العظيمة، وأنَّ الشُّروق أبلغ في النِّعمة، أما شروق الشمس فباعتبار أنَّ بها تحقيق النهار الذي فيه تحصيل المعاش، كقوله: ﴿وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا﴾⁶، وأما سائر الكواكب فلكونها دخیلاً في تكوُّن النباتات، وتعيُّش الحيوانات⁷.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

² الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 34/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁶ سورة النبا، الآية: 11.

⁷ الطيبي، فتوح الغيب، 117/13.

قوله: (وما قيل: إنها مئة وثمانون)¹ ، وهي في انتقالها من أول السرطان إلى أول الجدي، فإنه يكون في مئة وثمانين يوماً، ويكون للشمس في كل يوم مشرق غير الذي كان لها قبله، ويكون بعده².

قوله: (إنما يصح)³ ، أي: كونها مئة وثمانين فقط، لو لم يختلف أوقات الانتقال، فإنه أوقات الانتقال من أول الجدي إلى أول السرطان غير الأوقات التي ينتقل فيها من أول السرطان إلى أول الجدي، وهي أيضاً مئة وثمانون يوماً ولها في كل يوم مشرق آخر، فيكون المجموع ثلاثمائة [16/ب] وستين مشرقاً⁴.

قوله: (ويعضده)، أي: كون الزينة عين الكواكب، أو كون الإضافة للبيان.

قوله: (أو بزينة هي لها)⁶ على أن يكون الإضافة لامية.

قوله: (كاليقة)⁷ ، هو اسم لما تلاق به الدّوات، وقيل: من قولهم: لاقى الدّواة تليق، أي: لصقت ولقتها إنما يتعدى، ولا يتعدى إذا صلحت مدادها⁸.

قوله: (بالتّوين والنصب)⁹ ، أي: تنوين زينة ونصب الكواكب.

قوله: (وركوز الثّوابت في الكرة الثامنة)¹⁰... إلخ، دفع لما يقال: إنّه تقرر في موضعه أنّ الكواكب

الثابتة، وهي ما عدا السّبعة السيّارة مركوزة في الفلك الثابتة، وما عدا القمر من السيّارات مركوزة في الأفلاك

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

² الطيبي، فتوح الغيب، 117/13.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁴ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 258/7.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁸ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 34/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

المتوسطة بين فلك الثوابت وفلك القمر، فكيف يكون زينةً للسماء الدنيا، وهو فلك القمر، ووجه الدّفع ظاهر¹.

قوله: (مختلفة)² كشكل الثريا وبنات النّعش والجوزاء، وغير ذلك، وقد مرّ منازل بعضها في بيان منازل القمر³.

قوله: (ومنصوب بإضمار فعله)⁴، أي: حفظناها حفظاً.

قوله: (يرمي الشّهب)⁵، بأن تسقط الشّهب، وهي شعب النيران المسببة عنها، ويرجم الشياطين.

قوله: (ولا يجوز جعله صفة لكلّ شيطان)⁶، يعني: لا يجوز أن يكون متصلاً بما قبله، بأن يكون صفةً لكل شيطان، فإنّ كونه صفة لها يقتضي أن يكون الحفظ من شياطين لا يسمعون، وهذا ممّا لا صحّة له، ولا يجوز أيضاً أن يكون استثناءً فإنّ سائلاً لو سأل وقال: لم يحفظ من الشياطين؟ فأجيب بأنهم لا يسمعون، كان مما لا يستقيم⁷.

قوله: (ولا علّة للحفظ على حذف اللام)⁸، بأن يكون أصله لئلا يسمعون، فحذف اللام كما حذف في جئتكَ إن تكرمني، أي: لأن تكرمني، ثم حذف أن وأبطل عملها كما في قوله: ألا أيها الزاجريّ احضر الوغي⁹، بدليل قوله: وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي؟ فإنّ عطف أن أشهد على أحضر يقتضي أن يكون أصله أن أحضر، وإلا لكان من عطف المفرد على الجملة، وهو غير مستقيم، وقوله: فإنّ اجتماع... إلخ،

¹ ابو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 4/9.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 35/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁷ الطيبي، فتوح الغيب، 121/13.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁹ تمام البيت الشعري: ألا أيها ذا الزاجري احضر الوغي ... وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي

الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 35/4.

علّة لقوله: ولا علة يعني: أن كلّ واحد من الحذفين بانفراده، وإن كان جائزاً غير مردود في المثالين، إلا أن اجتماعهما كما فيما نحن فيه منكرٌ على أن صون القرآن عن مثل هذا التعسّف واجب¹.

قوله: (وتعديه السّماع بإلى لتضمنه معنى الإصغاء، يعني: أن السّماع متعدّد بنفسه، كقولك: سمعت فلاناً يتحدّث، فسمعت حديثه، فتعديته بإلى لتضمنه معنى الإصغاء)²، أي: إنّما عدّاه بإلى ليفيد معنى الإصغاء فيكون هذا الكلام [17/أ] مبالغةً لنفي السّماع، وتحويلاً لما يمنعهم عنه، فإنّ في نفي الإصغاء مبالغة ليس في نفي السّمع، وإدراك المسموع، وكذا فيه تحويلاً لما يمنعهم عنه من سمع المألّ الأعلى، ليس في نفي السمع ذلك³.

قوله: (بالتّشديد من التّسمّع)⁴ على أن يكون أصله يستمعون، فأدغمت التّاء في السّتين.

قوله: (والمألّ الأعلى الملائكة، أو أشرافهم)⁵، قال صاحب الكشف: لأنّهم يسكنون السّماوات والإنس والجن هم المألّ الأسفل؛ لأنّهم يسكنون الأرض، وعن ابن عباس رحمه الله⁽⁶⁾: هم الكُتّاب من الملائكة، وعنه أشراف الناس⁷.

قوله: (علّة، أي):⁸ هو مفعول له ليقذفون، أي: ويقذفون للدُّحور.

قوله: (لأنّّه والقذف متقاربان)⁹، أي: في المعنى فكأنه قيل: يُدحرون دحوراً، ويُقذفون قذفاً.

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 57/7.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

³ الطيبي، فتوح الغيب، 123/13.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁶ عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي، أبو العباس: حبر الأمة، الصحابي الجليل، شهد مع علي الجمل وصفين، وكف بصره في آخر عمره، فسكن الطائف، وتوفي بها سنة (68هـ)، علي بن أبي الكرم محمد بن محمد ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، 1415هـ - 1994م)، 291/3؛ ابن حبان، مشاهير علماء الأمصار (المنصورة: دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، 1411 هـ - 1991م)، 28.

⁷ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 36/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

قوله: (أو منزوع عنه الباء) ¹ على أن يكون أصله بدحور فيكون نصبه بنزع الخافض.

قوله: (وهو) ² أي: الدَّحور بالفتح يحتمل، أي: كما يحتمل أن يكون منزوع الباء بمعنى ما يطرد به، كذلك يحتمل أن يكون مصدراً للقبول، فإنه مصدر قبل كعلم، وكذا الولوغ، والوزوع، قيل: وليس في المصادر فعول سوى هذه الثلاثة، وأما ما قال سيبويه: روي توضأت وضوءاً، وتطهَّرت طهوراً، فالوجه الضَّم إذ الوضوء والطَّهور بالفتح: هو الماء الذي يتوضأ به، وقال الجوهري: هو أي: القبول مصدر شاذّ، وحكى البرندي عن أبي عمرو بن العلاء أن القبول بالفتح مصدر، ولم أسمع غيره ³.

قوله: (أي: عذاب آخر) ⁴ سوى العذاب بالرَّمي بالشُّهْب.

قوله: (استثناء من واو يسمعون، ومن بدل منه)، أي: لا يسمع الشياطين إلا الشيطان الذي خطف الخطفة. ⁵

قوله: (ولذلك عرف الخطف) ⁶ ليكون إشارة إلى خطفة معينة، والاختلاس السَّلْب كالحَس، وفُرى خطف بالتَّشديد المفتوح الخاء ومكسورها، قيل: هاتان القراءتان شاذتان.

قوله: (وأصلهما اختطف) ⁷، فوجه خطف بكسرتين أُنهم حركوا الخاء بحركة الهمزة بعد حذفها، فلمَّا أسكنوا التاء طاء، وأدغموا أتبعوا الخاء طاء، أو نقول: أسكنوا التاء ليدغموها في الطاء، فالتقى الساكنان التاء والخاء، فحرَّكوا الخاء بالكسر، واستغنوا عن همزة الوصل، ثم أتبعوا الطاء الخاء، ووجه خُطف بفتح الخاء وكسر الطاء أُنهم نقلوا حركة التاء إلى الخاء للإدغام، وحذفوا همزة الوصل، ثم قلبوا التاء طاء، وأدغموا وحركوا

¹ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

² البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

³ الطيبي، فتوح الغيب، 124/13.

⁴ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁵ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁶ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁷ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

الطاء بالكسر لثلاً يلتبس بفعل، قال الرَّجَّاج: في خطف بكسرتين، لا وجه له إلا وجهاً ضعيفاً، وهل إتباع الطاء [17/ب] كسر الخاء¹.

قوله: (أتبع بمعنى تبع)²، وذلك لأنَّ الشَّهاب لا يجعل الخاطف تابِعاً، بل يتبعه شهاب، وقوله: وما قيل: إنه بخار أي: دخان يصعد إلى الأثير، والأثير في الأصل: الخالص، سمي به كرة النار، والأفلاك، ويقال: الأجرام الأثرية³.

قوله: (إذ ليس فيه)⁴، أي: في قوله: ﴿فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ﴾⁵ أي: شهاب ينقض، أي: يسقط من الفلك حتى يكون منافياً لصحَّة ما قيل من أنَّه دخان يصعد ويشتعِل⁶.

قوله: (ولا يبعد أن يصير الحادث كما ذكر)⁷ من تصعُّد البخار، واشتعاله رجماً للشياطين، فكون الشهاب بخاراً ودخاناً لا ينافي صيرورته رجماً للشيطان الصاعد إلى قرب الفلك⁸.

قوله: (وما روي أن ذلك)⁹، أي: الشَّهاب حدث بسبب تولد النبي صلى الله عليه وسلم، أي: كان ذلك من جملة الإرهاصات ككسر طاق كسرى، وإطفاء النار في فارس،¹⁰ مما يتوقع وينتظر كونه صلى الله عليه وسلم نبياً على تقدير صحَّة المروي، لعل المراد منه كونه دحوراً، وقذفاً للشيطان فلا ينافي في ذلك تكونه قبل الميلاد¹¹.

¹ إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاجي، معاني القرآن وإعرابه، مج: عبد الليل عبده شلبي (بيروت: عالم الكتب، ط1، 1408 هـ - 1988 م)، 299/4.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

³ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 261/7.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁵ سورة الصافات، الآية: 10.

⁶ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 35/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁸ الطيبي، فتوح الغيب، 124/13.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

¹⁰ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 35/4.

¹¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 57/7.

قوله: (لأنَّه ليس من النار الصرف، كما أن الإنسان ليس من التراب الخالص)¹، يعني أنَّ كونه مخلوقاً من النار كقوله تعالى: ﴿خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ﴾² لا يقتضي كونه مخلوقاً من النار الصِّرف من غير تقويم من الأجزاء الأرضية وغيرها، كما أنَّ خلق الإنسان من طين كقوله: ﴿وَخَلَقْتُهُ مِنْ طِينٍ﴾³ لا يقتضي كون الإنسان من التراب الخالص، ضرورة تكونه من العناصر الأربعة، وقوله: مع أنَّ النار جواب آخر، وهو أنَّ النار القويَّة تحرق النار الضعيفة، وتستهلكها⁴.

قوله: (فاستخبره)⁵ إشارة إلى أنَّ الهمزة في إنهم وان خرجت من موضوعها الأصلي ههنا إلى معنى التَّقرير، فإنَّ هذا المسلوب أمر مقرَّر معين غير محتاج إلى أن يستفهم، ويستخبر عنه، لكن أجريت على الاستفهام ظاهراً بجعل المقرر غير المقرر فيصح دخوله فاستفهم عليها، فلذلك قيل: فاستفهم ولم يقل وقرَّهم، والفائدة فيه: الإنكار والتَّوْيِيخ، كأنَّه لم يعلم ذلك، فاستفهم، فهو من سوق المعلوم مقام غيره⁶.

قوله: (ومن كتغليب العقلاء)⁷، وهم الملائكة والشياطين، وهذا ردُّ على من قال: إنَّ المراد من خلقناه الأمم الماضيه كعاد وثمود.

قوله: (وبدل عليه)⁸، أي: على أنَّ المراد ما ذكر من الملائكة والسَّماء لا الأمم الماضية، على ما قيل: إطلاقه أي: إطلاق من خلقنا، من غير تقييد بالبيان اكتفاءً في بيان ما تقدَّمه، كأنَّه قال: خلقنا كذا من عجائب الخلق وغرائبه، فاستفهم أهمُّ أشدُّ خلقاً أم الذي [18/أ] خلقناه من ذلك، فلو كان المراد منه الأمم لم يكن بدُّ من البيان لعدم تقدُّمها.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

² سورة ص، الآية: 76.

³ سورة ص، الآية: 76.

⁴ القونوي وابن التمجيد، حاشيتا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 228/16.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁶ الطيبي، فتوح الغيب، 125/13.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

قوله: (ومجيئه بعد ذلك)¹، أي: ويدل عليه أيضاً مجيء قوله: أَمِنْ خَلَقْنَا بَعْدَ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْمَعْدُودَةِ بِالْفَاءِ الْمُعَقَّبَةِ، بقوله: فاستفتهم.

قوله: (وقراءة من قرأ أم من عددناه)²، ووجه دلالته ظاهر، فإنه المعدود هو هذه المذكورات لا الأمم الماضية.

قوله: (وقوله)³ أي: ويدل على أن المراد ما ذكر لا الأمم الماضية قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾⁴ فارق بين مشركي مكة وبين المذكورات من الملائكة والسَّماء وغيرهما، لا بين المشركين وبين من قبلهم من الأمم، بل هو مشترك بينهم وبين من قبلهم من الأمم، فإنهم أيضاً مخلوقون من طين لازب.

قوله: (ولأنَّ المراد إثبات المعاد)⁵، وجه آخر لدلالة قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ﴾ الآية على كون المراد ما ذكر بيانه أن المراد من قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾⁶ إثبات المعاد، والرَّد على من استحاله، والأمر فيه أي: في إثبات المعاد بالإضافة إليهم، وإلى من قبلهم سواء، فإنَّ من قبلهم أيضاً كانوا يستحيلونه، فالمراد بهذا القول رد استحاله من قبلهم أيضاً، فلو كان المراد من خلقناهم من قبلهم، لما كان لكون هذا القول رداً على من قبلهم معنى كما يظهر بأدنى تأمل.

قوله: (وهما باقيان قابلان)⁷ بعد، إمَّا بفنائهما فلائ بالمولوت لا ينعدم المادة الأصلية، بل بتفرق أجزائها إلى أمتنها وأحيائها الطبيعية، وأما قبولها للانضمام، وعدم إبائهما عنه، فإنَّ ذلك مقتضى ذاتهما، وما بالذات لا يزول بالغير.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁴ الصافات، 11.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁶ الصافات، 11.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

قوله: (وقد علموا أنَّ الإنسان الأوَّل إنما تولد منه)¹، دفع لما يقال: إنَّ ردَّ استحالتهم المعاد بخلقهم من طين لازب، إنما يتأتى لو علموا ذلك، فلعلهم لم يعلموا، واعتقدوا أنَّ الإنسان الأوَّل الذي هم منه قديم، ولم يحدث من الطِّين وغيره.

قوله: (إنَّما لاعترافهم بحدوث العالم)²، فلا يكون الإنسان قديماً لا بالشخص ولا بالنوع، بأن يكون قبل كل إنسان إنساناً، أو بقصة آدم، وأنَّه مخلوق من الطِّين، كقوله: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ ۖ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾³ حكاية حال ماضية، فإن المراد المعاد مضى أي: فكان.

قوله: (وشاهد تولد كثير من الحيوانات)⁴، كحشرات الأرض، مثل: الخراطين⁵ والفارة وغيرهما دفع لما يقال: إنَّ كون الإنسان الأوَّل من الطين [18/ب] لا يكفي في جواز الإعادة لأن تحقق الإنسان بعده بالازدواج والمواقعة فظاهر أنَّه لا يكون موقعة في التراب والعظام الرَّمِيم، فكيف يتصور الإعادة وتحقيق الإنسان. **قوله:** (وقدرته ذاتية لا يتغير)⁶، أي: قدرته مقتضى ذاته ضرورة عدم مدخلية غير الذات فيها، فلا يمكن أن يتغير بوجه، لأن ما بالذات لا يزول بوجه.

قوله: (والعجب من الله إمَّا على الفرض والتخييل)⁷، قيل: لما عجب الرسول صلى الله عليه وسلم فوافق الله تعالى رسوله، فقال: بل عجبت كما في قوله: ﴿وإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾⁸ أي: ففيه لك عجب ولمن يسمعه.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

³ آل عمران، 59/3.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁵ الخراطين: دودة طويلة حمراء تسمى شحمة الأرض، توجد في المواضع الندية، محمد هاشم بن عبد الغفور الحارثي السندي، فاكهة البستان في مسائل نبيح وصيد الطير والحيوان (بيروت: دار الكتب العلمية، 2012)، 368.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁸ الرعد، 5.

قوله: (فإنَّه روعة تعترى الإنسان عند استعظامه)¹، بيان لكون الاستعظام لازماً للعجب، ويحتمل أن يكون بياناً لعلّة كون العجب منه لأحد هذين المعنيين دون معناه الحقيقي، والروعة الفرعة على ما في القاموس.²

قوله: (معجزة)³ كانشقاق القمر بنصفين، يدلُّ على صدق القائل به أي: بشيء وعظوا به.

قوله: (بيالغون في السُّخرية)⁴ على أن يكون صيغه الاستفعال للمبالغة، أو يستدعي بعضهم من بعض على أن يكون للطلب والسخرية الهزء.

قوله: (فإنَّه مفصول بهمزة الاستفهام)⁵، بيان لما يصحح العطف على الضمير المرفوع المتصل من غير تأكيده بمنفصل، يعني: أنَّ هذا التأكيد إنما يجب إذا لم يكن بينه وبين المعطوف فاصلة، وههنا تحقق الفاصلة.

قوله: (لزياده الاستبعاد)⁶ علّة للإتيان بهمزة الاستفهام ههنا، مع أنَّها كررت فيما قبله.

قوله: (وإنَّما اكتفى به في الجواب)⁷، يعني: كأنَّ المقام يقتضي ألا يكتفى في الجواب عن منكري البعث بقوله تعالى: نعم بل يزداد ما يدل على جواز البعث ليرفع به إنكارهم لكنه اكتفى لسبق... إلخ.

قوله: (فإنَّما)⁸ البعث إشارة إلى ردِّ ما قيل: إن هي مبهمة يفسرُها خبرها، يعني: أنَّه لا حاجة إلى

ذلك لجواز عوده إلى البعثة المفهومة من قوله: لمبعوثون.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

² الجوهري، الصحاح، 1223/3.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 5/5.

قوله: (وأمرها) ¹، أي: أمر الزجرة والصيحة في الإعادة كما مرَّ كن في الإبداء، يعني: كما أنَّه إذا

أمر بكُنَّ على شيء فهو يكون من غير مهلة، كذلك إذا صبح بالإعادة يعود الأمور المصاح.

قوله: (ولذلك) ²، أي: ولأجل أنَّ أمر الصيحة في الإعادة كأمر كُنَّ في الإبداء في عدم التخلف

رُتَّب عليها فإذا هم ينظرون.

قوله: (وهو عام) ³، أي: قوله: ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ ⁴ عام يتناول جميع ما عبدوه أصناماً كانت،

أو غيرها فيدخل فيه [19/أ] عيسى عليه السلام والملائكة أيضاً فجعل مخصوصاً بما عداها، بقوله: ﴿إِنَّ

الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ ⁵ الآية.

قوله: (وفيه) ⁶ أي: في قوله: ﴿وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ⁷ دليل على أنَّ الذين ظلموا هم المشركون،

إذ غيرهم لم يكن ممن يعبدوا من دون الله شيئاً.

قوله: (والواو لا توجب الترتيب) ⁸، دفع لما يقال: إِنَّ تعريفهم الجحيم ليسلكوها يكون بعد كونهم

مسؤولين والمفهوم من عطف وقفوهم على فاهدوهم عكس ذلك، ووجد الدَّفْع أمران: أحدهما أنَّ الواو لا

يوجب الترتيب وكون المعطوف بما بعد المعطوف عليه، إنما الموجب لذلك الفاء، وثم ثانيهما أنَّه يجوز أن

يكون أي: صراط الجحيم موقفهم للسؤال بعد الهدى، والتعريف وفي أكثر النسخ مع جواز أن يكون موقفهم

¹ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

² البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

³ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

⁴ الصافات، 22.

⁵ الأنبياء، 101.

⁶ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

⁷ مريم، 49.

⁸ البيضاي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

من غير قوله: بعد الهدى... إلخ، أي: مع جواز أن يكون الموقف موقف الصراط، فإنهم يوقفون في الصراط بعد التعريف ليحاسبوا.

قوله: (وهو توبيخ وتقريع)¹، أي: بالعجز عن التناصر بعد ما كانوا على خلاف ذلك في الدنيا متعاضدين متناصرين.

قوله: (أو متسائلون)² على أن يكون صيغة الاستفعال بمعنى: صيغة التفاعل.

قوله: (ولذلك فسّر يتخاصمون)³، أي: ولأجل أن سؤال بعضهم بعضاً للتوبيخ فسر قوله تعالى: ﴿يَتَسَاءَلُونَ﴾ بـ يتخاصمون، فإنّ التوبيخ لا يخلو عن تخاصم.

قوله: (كأنكم تنفعوننا نفع السّانح)⁴ هو ما مرّ من الطّير والوحش بين يديك من جهة يسارك إلى يمينك والعرب تتيمن به؛ لأنه أمكن للصّيد وللرّمي، ويقابله البارح، ويتشائم به.

قوله: (مستعار من يمين الإنسان)⁵، أي: من التقادير الثلاثة.

قوله: (ولذلك سمي يميناً)⁶ أي: ولأجل كون يمين الإنسان أشرف وأنفع سُمّي يميناً.

قوله: (أو عن القوة والقهر)⁷، فيكون أيضاً مستعاراً من يمين الإنسان، فإنّ اليمين موصوفة بالقوة، وبها يقع البطش.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 8/5.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 10/5.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 10/5.

قوله: (وفيه إيماء)¹، أي: في قوله: ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا﴾² وهو ﴿أَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾³ إيماء بأنَّ غوايتهم أي: غواية التابعين ليست من قبل الرؤساء، إذ لو كان كل غواية لإغواء غاو، يعني: لو كان غواية التابعين بإغواء المتبوعين لكانت غواية المتبوعين بإغواء غاو، فهم مثلهم في ذلك، فمن أغوى المتبوعين على الاستفهام الإنكاري⁴.

قوله: (بالمشركين كقوله)⁵: ﴿إِنَّمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ...﴾⁶ الآية، المراد بالمجرمين المشركين لا الأعم، لقوله: إنهم كانوا الآية، فإنَّ المستكبرين عن كلمة التوحيد يكون [19/ب] مشركاً⁷.

قوله: (كقوله: ولا يذكر الله إلا قليلاً)⁸، أوله: فألفيته غير مستعتب، قبله:

فَذَكَرْتُهُ ثُمَّ عَاتَبْتُهُ ... عِتَاباً رَفِيقاً وَقَوْلًا جَمِيلًا⁹

أي: غير راجع بالعتاب عن قبح ما فعل، والأصل: ولا ذاكراً الله بالتنوين، ونصب الله على إعمال اسم الفاعل فيه نصب إلا أنه حذف لالتقاء الساكنين.

قوله: (وهو ضعيف في غير المحلى باللام)¹⁰، أي: عمل اسم الفاعل نصب مع حذف النون ضعيف لغير المحلى باللام، وأما الإعمال في قوله: ولا ذاكراً الله إلا قليلاً فهو يصححه، ولا يخرججه عن الضعف.

قوله: (وعلى الأصل)¹¹، أي: وقرئ لذائقون على الأصل من غير حذف.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 10/5.

² سورة الصافات، الآية: 31.

³ سورة هود، الآية: 119.

⁴ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 248/16.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 10/5.

⁶ سورة الصافات، الآية: 35.

⁷ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 40/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁹ أبو سعيد الحسن السكري، ديوان أبي الأسود الدؤلي، مح: محمد حسن آل ياسين (بيروت: دار ومكتبة الهلال، ط2، 1998 م - 1418 هـ)، 53.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

¹¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

قوله: (فيكون استثناءهم عنه باعتبار المماثلة)¹، أي: وما تجزون أيها المكلفون إلا مثل ما عملتم إلا عباد الله المخلصين، فإنَّ ثوابهم مضاعف أعمالهم، والمنقطع بهذا الاعتبار، أي: الاستثناء المنقطع أيضاً باعتبار المماثلة، أي: وما تجزون أيها المشركون إلا مثل ما عملتم، لكن عباد المخلصين الذين أخلصهم الله بالهدى والإيمان، جزاؤهم وثوابهم مضاعف أعمالهم وليس مثلها، قوله: معلوم خصائصه من الدوام... إلخ، يعني: أنَّ المراد من الرزق المعلوم، الرزق المنعوت بخصائص لا توجد في رزق الدنيا من الدوام، وتمحض اللذة، وقوله: فإنَّ الفاكهة ما يقصد للتلذُّذ بيان لما يصحَّ إطلاق الفاكهة على جميع أرزاق الجنَّة، وقيل: المراد رزق معلوم الوقت، كقوله: ولهم رزقهم فيها بكرَّةً وعشيَّةً².

قوله: (ولذلك)³، أي: ولأجل أن المراد الرزق المعلوم خصائصه من تمحُّض اللذة، فسره، أي: والرزق المعلوم بقوله: فواكه، يعني: أنَّ فواكه عطف بيان له، فلو لم يكن المراد ما ذكر لما صحَّح هذا البيان والتفسير، وإذا أريد بالرزق المعلوم الرزق المعلوم الوقت، يكون فواكه خير مبتدأ محذوف، ويكون الجملة مستأنفة⁴.

قوله: (وأهل الجنَّة)⁵، لما اعيدوا على خلقة محكمة محفوظة عن التحلل، فكانت أرزاقهم فواكه خالصة، يعني أنَّ التغذي إمَّا يكون ليصير بدلاً لما يتحلل من أجزاء البدن بالحرارة الغريزية وغيرها، فلمَّا كانت أبدانهم محفوظة عن التحلل كانوا غير محتاجين إلى التغذي، فكان كلُّ ما يأكلونه، وكلما يأكلونه لمحض التلذُّذ، وكذا كل ما يشربونه وكلما يشربونه لمحض التلذُّذ، وقوله: كما عليه رزق الدنيا بيان للمنفى⁶.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

² عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 248/16.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁴ شهاب الدين الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 268/7.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁶ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 248/16.

قوله: (أو خبر ثاني لأولئك)، الظاهر أنه أراد بأولئك [20/أ] ما يشتمل ضميرهم في: ﴿وَهُمْ

مُكْرَمُونَ﴾.¹

قوله: (يَحْتَمِلُ الْحَال)²، أي: عن الضمير في الجار، أو عن المستكن في مكرمون، والخبر أي:

المحذوف، أي: هم على سرد، أو لقوله: أولئك على أن يكون خبراً ثانياً أو ثالثاً له.

قوله: (فِيكَون)³، أي: على التقديرين متقابلين حالاً من المستكن فيه، أي: في على سرر، أو في

مكرمون، أي: متكئين على سرر، أو مكرمون على كونهم متقابلين غير ناظر بعضهم على قفا بعض، لدوران

الأسرة بهم، وقوله: وأن يتعلق بمتقابلين عطف على الحال في يحتمل الحال والخبر.

قوله: (بِإِنَاءٍ فِيهِ خَمْر)⁴، قيل: لا يقال للإِنَاء: كأس إلا إذا كان فيه خمر.

قوله: (أَوْ خَمْر)⁵، كذا في تفسير ابن عباس، وقال الأخفش: كل كأس في القرآن فهو الخمر.⁶

قوله: (وَكَأْسٌ شَرِبْتُ...) ⁷ البيت للأعشى تمامه: وأخرى تداويت فيها بما لكي يعلم الناس أيّ امرؤ

أتيت المعيشة فيها بها.⁸

قوله: (وَهُوَ صِفَةُ الْمَاءِ)⁹، أي: المعين صفة الماء، فإنه من عان الماء، إذا نبع أي: انفجر.

¹ سورة الصافات، الآية: 42.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁶ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 40/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁸ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 42/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

قوله: (ولذَّ قطع الصرّخد تركته يريد النوم)¹، والصرّخد: موضع بالشام ينسب إليه الشراب، أي:

ورب نوم لذّ، أي: لذّ قطع الشراب الصرّخدي تركته، والعدى اسم جمع العدو².

قوله: (ومن الغول)³، وهو الذي في تكاذيب العرب، وفي أمثالهم الغضب غول الحلم، أي: مهلك

العقل، ويقال: إنّه غول أغول من الغضب، وكلُّ ما اغتال الإنسان فأهلكه فهو غول⁴.

قوله: (لأنّه من عظم فساده كأنّه جنس برأسه)⁵، يعني: أنّ الخاصّ لعظم فساده صار كأنّه جنس

آخر مخالف للعام، فلذا أفرد بالذكر، وعطف على العام مع عدم جواز عطف الجزئي على الكلّي.

قوله: (ونزحت الركبة)⁶، أي: البئر حتى نزفتها، أي: لم أترك فيها ماء.

قوله: (نُجِّل العيون بضم النون وسكون الجيم)⁷، جمع نُجِّل بالتَّحريك، وهو سعه شقّ العين على ما

في الصّحاح⁸.

قوله: (شبهن بيض النّعام المصون من الغبار ونحوه)⁹، فإنّ النعام يستر بيضه بريشه، فلا يصل إليه

غبار ولا ريح ولا غيرهما، فإنّه أحسن ألوان الأبدان، فلذا يشبه العرب النساء ببيضة النّعام، ويسميهنّ ببيضات

الحدور¹⁰.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

² الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 40/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁴ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 256/16.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁸ الجوهري، الصحاح، 1826/5.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

¹⁰ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 42/4.

قوله: (والتعبير عنه بالماضي)¹، يعني: أنه إذا كان معطوفاً على يطاف، فكان الملائم أن يعبر عنه بالمضارع تناسباً بين المعطوفين إلا أنه عبر عنه بالماضي؛ للتأكيد، فإنَّ في تحقيق الوقوع دلالة على ذلك [20/ب] وهذا أولى مما في الكشف، من أنه جيء ماضياً على عادة الله في أخباره، فإن ذلك مشترك بين المعطوفين، فكان ينبغي أن يؤتى بالمعطوف عليه ماضياً أيضاً ليكون التناسب محفوظاً².

قوله: (وقرئ بتشديد الصاد من التصديق)³، فالمعنى يقول: أنك لمن المتصدقين لطلب الثواب، قيل: هذا لا يناسب قولنا: إنَّنا متنا وكنا تراباً وعظاماً، ويمكن أن يدفع بأن قوله: المدينون يلائمه ملائمة تامة، فجيء بقوله: أنَّنا متنا وكنا تراباً وعظاماً؛ لأنه أبلغ في إنكار جزاء التصديق وطلب الثواب عليه، كما لا يخفى.

قوله: (عن أبي عمرو مطلعون)⁴، فاطلع أي: مطَّلعون، فأطلع بعده بالتخفيف، أي: فيهما معاً، وكسر كسر النون مع كسر اللام، وسكون التاء في الأوَّل، وضم الألف في الثَّاني على المضارع المنصوب⁵.

قوله: (على أنه جعل إطلاعهم سبب إطلاعه من حيث إنَّ أدب... إلخ)⁶، يعني: أنَّ إطلاعه ليس مسبباً عن إطلاعهم في الواقع، فإنَّهم في ذلك سواء، إلا أنه جعله مسبباً عنه، كما يدل عليه الفاء من حيث إنَّ أدب المجالس يمنع الاستبداد، أي: التفرد بالاطلاع بأن يكون مطلعاً بنفسه وبرأسه من غير أن يطلعه شركاؤه وجلساؤه فكأنَّهم مطَّلَعوه، وإن كان ذلك القائل يخاطب في قوله: هل أنتم مطَّلعون الملائكة لا جلساؤه، فأمر السببية والمسببية حينئذ ظاهر⁷.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.
² الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 43/4.
³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.
⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.
⁵ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 45/4.
⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.
⁷ شهاب الدين الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 268/7.

قوله: (على وضع المتصل موضع المنفصل)¹، أي: هل أنتم أيها الملائكة مطلعون إياي على حال قريني، فحذف إياي، وأقيم الياء مقامه، ثم حذف الياء كما يحذف من رؤوس الآي، وأبقيت الكسرة دليلاً عليه².

قوله: (كقوله: هم القائلون الخير والآمرونه)³، تمامه: إذا ما خشوا من محدث الأمر معظماً⁴... إلخ لما كان هذا ما لا يساعد عليه قواعدهم؛ لأن النون إن كانت للوقاية فلا تلحق الأسماء، وإن كانت للجمع فلا يثبت في الإضافة، استشهد لذلك بقول البلغاء: هم الفاعلون الخير والآمرونه، حيث أقيم المتصدر، وهو الضمير في آمرونه مقام المنفصل، وهو الخير، قال صاحب الكشف: وهو ضعيف لا يقع إلا في الشَّعر⁵.

قوله: (أو شبه عطف)⁶ على قوله: وضع المتصل موضع المنفصل، أي: وشبه اسم الفاعل، وهو مطلعون، في إثبات النون بالمضارع لتآخ بينهما، فكأنه قال: يطلعون⁷.

قوله: (في سواء الجحيم: وسطه)⁸، يقال: تعبت حتى انقطع سوائي أي: وسطي يعني: ظهري، سمي الوسط سواء [أ/21] لاستواء المسافة إلى الجوانب كلها⁹.

قوله: (واللام هي الفارقة)¹⁰، أي: بين كونها مخففة من المثقلة، وبين كونها نافية.

قوله: (أي: نحن مخلِّدون منعمون فما نحن بميتين)¹¹، وعدم ذكر الهمزة على ما في أكثر النسخ إشارة إلى أنَّ الاستفهام للتقرير، وحمل المخاطب على الإقرار، أي: ممن شأنه الموت، فإثماً قال ذلك ظهور

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.
² الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 45/4.
³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.
⁴ شهاب الدين الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 271/7.
⁵ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 45/4.
⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.
⁷ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 45/4.
⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.
⁹ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 45/4.
¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.
¹¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

عدم كونهم ميتين حال التكلم، قال الكلبي: (1) إذا دخل أهل الجنة الجنة، وأهل النار النار جيء بالموت في صورة كبش أملح فيذبح بين الجنة والنار، فينادي منادياً أهل الجنة خلود فلا موت، ويا أهل النار خلود فلا موت، فعند ذلك يقولون: فما نحن بميتين إلا موتتنا الأولى.²

قوله: (وهي متناولة في القبر... إلخ)³، بيان لما يصحح حصر الموت في الموتة الأولى، فوجهه: أن المراد بالموتة الأولى الموت التي يكون قبل البعث فيتناول الموت الذي يكون في القبر أيضاً.

قوله: (وهو أيضاً يحتمل الأمرين)⁴، أي: أن يكون من كلامهم جميعاً، وأن يكون كلام الله. **قوله:** (وانتصاب نزلاً على التمييز، أو على الحال)⁵، أي: من فاعل اسم التفضيل، كما يقول: أثمر النخلة خير بلحاً، أم رطباً، والبلح قبل البسر، والدفرة النتن، وتهامة بلدة من بلاد العرب حارة في الغاية، في القاموس: التهامة بالكسر مكّة شرفها الله.⁶

قوله: (ولم يعلموا)⁷ على أن من قدر على خلق ما يعيش في النار، وابتدأ بها وهو السمندر.⁸

(1) محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، ابن جزي الكلبي، أبو القاسم: فقيه من العلماء بالأصول واللغة، من أهل غرناطة. من كتبه (الفوائد العامة في لحن العامة) و (التسهيل لعلوم التنزيل)، توفي سنة (741هـ)، لسان الدين ابن الخطيب، محمد بن عبد الله بن سعيد السلماني اللوشي الأصل، الغرناطي الأندلسي، أبو عبد الله، الإحاطة في أخبار غرناطة (بيروت: دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة: الأولى، 1424 هـ)، 449/3.

(2) محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله، الغرناطي ابن جزي الكلبي، التسهيل لعلوم التنزيل، مح: الدكتور عبد الله الخالدي (بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم - بيروت، ط1، 1416 هـ)، 192/2.

(3) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

(4) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

(5) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

(6) الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 1083.

(7) البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

(8) عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 256/16.

قوله: (مع أنها شجرة تخرج في أصل الجحيم)¹، روي أن ابن الزبيري قال: إنَّ محمداً يَخَوِّفُكم الرِّقُومَ، وهو بلغه بربر الزبد والتمر، فأطعمهم ذلك أبو جهل، وقال: إنَّ هذا ما يتوعَّدكم محمد، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا شَجَرَةٌ﴾² الآية³.

قوله: (مستعار من طلع الثمر)⁴، وفي القاموس: وطلع الثمر هو ما يبدو من ثمرته من أول ظهورها⁵، وفي الكشف: الطَّلَع النخلة، فاستعير لما طلع من شجرة الرِّقُوم من حملها، إما استعارة لفظية، أو معنوية، وقيل: أراد باللفظية نحو رأيت أسداً، وبالمعنوية، نحو: إذا أصبحت بيد الشمال زمامها فإنَّك في الأوَّل تجعل الشَّيْء الشيء وليس به، وفي الثَّاني: تجعل للشَّيْء الشيء وليس له⁶.

قوله: (وهو تشبيه بالمتخيَّل)⁷، وذلك لأنَّ المشبه به لا حقيقة له في الخارج؛ لأنَّ الشيطان لا يرى، ولكنه لو أدرك لم يدرك إلا بحسِّ البصر كأنَّيا الأغوال في قوله: ومسنونهُ زرقُ كأنَّياب أغوال ووجه الشبه: هو التناهي القبح والهول أيضاً تخيُّل لا تحقيق له في المشبه به إلا على سبيل التخيُّل، فإنَّ الشيطان مستقبح [21/ب] متناهي في القبح في طباع الناس وليس مما يُرى⁸.

قوله: (كتشبيه الفائق بالحسن بالملك)⁹، شبه تشبيه طلع الشجرة برؤوس الشياطين في تناهي القبح بتشبيه الفائق في الحسن بالملك في تناهي الحسن، فالجامع كون التشبيهين تخيليين، فإنَّ المشبه به واتصافه بوجه الشبه في كليهما، فحُيِّل لم يدرك بالحسن¹⁰.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

² سورة الصافات، الآية: 64.

³ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 194/7.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁵ الفيروز أبادي، القاموس المحيط، 744.

⁶ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 46/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁸ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 256/16.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

¹⁰ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 47/4.

قوله: وقيل: الشياطين حياة هائلة قبيحة المنظر، لها أعراف، فعلى هذا، لا يكون التشبيه تخيلاً بل

تحقيقاً والأعراف الأشعار التي تكون في عنق الفرس¹.

قوله: (ولعلها)²، أي: ولعل الحيات سميت برؤوس الشياطين لذلك، أي: لهولها وقبح منظرها، وفي

الكشاف: قيل: إنَّ شجراً يقال له: الأستن يكون في البادية خشناً منتناً مرّاً منكر الصورة، يسمى ثمرة رؤوس

الشياطين، وما سمّت العرب هذا الثمر رؤوس الشياطين إلا قصد إلى أحد التشبيهين، ولكنه بعد التسمية

بذلك رجع أصلاً ثالثاً يشبه به³.

قوله: (من الشجرة)⁴، أي: قوله: من الشجرة على أن يكون من للابتداء، أو من طلعتها على أن

يكون على حذف المضاف، ويكون من للتبعية⁵.

قوله: أي: بعد ما شبعوا إلى قوله: وطال عليهم استسقائهم، بيان لما يقتضيه لفظة ثم من التراخي،

وقوله: ويجوز أن يكون ثم لا في شرايهم... إلخ، يعني: يجوز أن يكون ثم ههنا للتراخي في الرتبة والدلالة على

تراخي حال الشراب عن حال الطعام، ومباينة صفته بصفته في الزيادة عليه⁶.

قوله: (لشرباً من غساق)⁷، أو من صديد، الغساق: ما يغسق أي: يسيل من صديدهم، وقيل:

الزمهرير⁸.

¹ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 141/16.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 46/4.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁵ الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 271/7.

⁶ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 47/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

⁸ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 232/7.

قوله: (إلى دركاتهما)¹، بيان لما يقتضيه ثمَّ من التراخي الزماني، يعني قوله: لإلى الجحيم بتقدير المضاف، أي: إلى دركات الجحيم، ويجوز أن يكون مرجعهم إلى درجات الجحيم، أي: منازلهم ومقارهم من الجحيم التي يسكنون فيها بعد دخولهم الجحيم، وأكلهم الرِّقوم، وشربهم الحميم².

قوله: (ويؤيده)³، أي: يؤيد كون الجحيم خارجاً عن الجحيم، كون الحميم خارجاً عن الجحيم، أنَّه قرئ (ثم إنَّ منقلبهم) فإنَّ الانقلاب والانتقال من الحميم إلى الجحيم يدلُّ على أنَّه ليس داخلياً فيها، كما أنَّ الطوف بينهما يدل على ذلك⁴.

قوله: (وفيه إشعار، بأنَّهم بادروا)⁵، ووجه الإشعار: أنَّ التوقف على نظر والبحث وبحث يستدعي زماناً يعتد به يمكن فيه إقامة النظر، وملاحظة الآيات الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم، والتدبر في المصنوعات العجيبة الدالة على اقتداره تعالى على الإعادة، وبطلان ما عليه آباؤهم، والإسراع الشديد ينافي ذلك، والزعج: القلق⁶.

قوله: (فوالله لنعم المجيئون نحن)⁷، يعني: أنَّ اللام الداخلة على نعم، جواب قسم محذوف، والمخصوص بالمدح محذوف.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 11/5.

² عصام الدين ومصالح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 271/16.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

⁴ شهاب الدين الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 273/7.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

⁶ الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 269/7.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

قوله: (فحُذِفَ [أ/22] منها ما حُذِفَ)¹، وهو القسم والمقسم به لقيام ما يدلُّ عليه، وهو اللام الدال على القسم وأداته، وعلى المقسم به، وفعل المدح مع قوله: نادانا على نحن المخصوص بالمدح، وقوله: فأجبناه أحسن الإجابة بيان لحاصل المعنى².

قوله: (أذهلك من من عداهم)³، وبقوامتنا سالمين إلى يوم القيامة، بيان للاختصاص الذي يفيد به ضمير الفصل في قوله: هم الباقين، قال قتادة:⁴ الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام، وكان لنوح عليه السلام ثلاث أولاد سام وحام ويافث فسام أبو العرب وفارس والروم، وحام أبو السودان من المشرق إلى المغرب، ويافث أبو الترك ويأجوج ومأجوج.⁵

قوله: (هذا الكلام)⁶ يعني: أنَّ قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ﴾⁷ مفعول به لقوله: تركنا، كأنَّه قال: تركنا عليه، أي: على نوح هذا الكلام، أي: قولنا سلام على نوح، وجيء به، أي: بسلام على نوح على الحكاية، كقولك: قرأت سورة أنزلناها برفع سورة⁸.

قوله: (وقيل هو سلام من الله على نوح)⁹، فهو مبتدأ وخبر، قيل: ويجوز أن يكون التقدير: وتركنا عليه في الآخرين الثناء الحسن، وقلنا: سلام على نوح¹⁰.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

² عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 275/16.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

⁴ قتادة بن دعامة بن قنادة بن عزيز، أبو الخطاب السدوسي البصري: مفسر حافظ ضرير أكمه، مات بواسط في الطاعون سنة (118هـ)، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري، التاريخ الكبير (حيدر آباد: دائرة المعارف العثمانية، د، ت)، 185/7.

⁵ الزمخشري، الكشاف، 48/4.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

⁷ سورة الصافات، الآية: 79.

⁸ الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 273/7.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

¹⁰ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 160/4.

قوله: (متعلّق بالجار)¹، ومعناه الدعاء بثبوت هذه التحية في الملائكة والثقلين جميعاً، كأنّه قال:

ثبّت الله التسليم على نوح، وأدامه في الملائكة، والثقلين، وبهذا التقرير ظهر فائدة قوله: في العالمين، بعد قوله:

في الآخرين من الشُّمول والاستغراق بإحاطة من يدخل في العالمين².

قوله: (بأنّه مجازاة على إحسانه)³، فإن تعليق الحكم بالمشتق يدلُّ على عليّة المأخذ.

قوله: (تعليّل لإحسانه بالإيمان إظهاراً لجلالة قدره وأصاله أمره)⁴، يعني: أنّ الإحسان يكون من

أنحاء متعددة إلا أنّه عزّ وجلّ علّله بالإيمان إظهاراً لجلالة قدر الإيمان، وأصاله أمره، بأنّه المناط في

الإحسان، وأنّ أمر ما سواه في ذلك تبعية، وقيل في بيانه: إنّ نوحاً ليس ممن لا يؤمن حتى يوصف بالإيمان

تميّزاً، وإنّما جيء للمدح، يعني أنّ صفة الإيمان من الصفات التي تصلح أن يمتدح بها النبي المرسل ترغيباً

للمؤمن⁵.

قوله: (لا يخفى ما فيه من عدم ارتباطه بالتعليل)⁶، فإنه وجه للتوصيف بالإيمان دون تعليل الإحسان

بالإيمان.

قوله: (ولا يبعد اتفاق شرعهما في الفروع، أو غالباً)⁷، يعني: يجوز أن يكون مشايعته إيّاه عليهما

السلام في الشرائع كلها أصولها وفروعها، أو في الأصول وأكثر الفروع، وعلى التقديرين: فلا حاجة إلى

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

² عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 276/16.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

⁵ الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 112/2.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.

تخصيص المشايعة كونها في أصول الشريعة، وفي الكشف: أو شائعة على التصُّب في دين الله، ومصابة المكذبين.¹

قوله: (متعلّق بما في الشَّيعة له)²، أي: الظرف متعلق بالمشايعة [22/ب] المدلول عليه بالشيعة، يعني: أنّ ممن شايعه على دينه وتقواه حين جاء ربه بقلب سليم لإبراهيم³.

قوله: وقيل: حزين من السليم، بمعنى اللديغ: ما لدغته العقرب أو الحيّة، ويكون حزيناً البتة، قال الجوهري: السليم اللديغ، كأنهم تفاءلوا له بالسلامة.⁴

قوله: (ومعنى المجيء به ربّه إخلاصه له)⁵، فالمعنى أنّه أخلص لله قلبه، وقوله: كأنّه نجا به متحفاً إيّاه، بيان لما يصحّح إطلاق المجيء على الإخلاص، قال الإمام: معناه أنّه أخلص لله تعالى قلبه، فكأنّه لحق حضرة الله في ذلك القلب.⁶

قوله: (ويجوز أن يكون إفكاً مفعولاً به)⁷، أي: تريدون إفكاً وآلهة بدلاً منه بدل الكلّ على أن يكون الآلهة في أنفسها إفكاً من غير اتصافها بالإفك مبالغة في بطلانها وكذبها، والمراد بها، أي: بالآلهة عبادتها، أي: تريدون عبادة آلهة دون الله، فحذف المضاف، وأعرب المضاف إليه بإعرابه.⁸

¹ الزمخشري، الكشف، 48/4.
² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.
³ الزمخشري، الكشف، 48/4.
⁴ الجوهري، الصحاح، 1952/5.
⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.
⁶ الزمخشري، الكشف، 48/4.
⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 12/5.
⁸ الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 112/2.

قوله: (من هو حقيق بالعبادة لكونه ربّاً للعالمين)¹، يعني: أنّ المستحق للعبادة هذا الذي يكون ربّاً للعالمين ومبليغاً إليهم إلى كمالاتهم شيئاً فشيئاً بأن يحدثهم ويوحّدهم ثم يبيّتهم ويبلغهم إليها، وذلك لكونها ممكنة، واحتياج الممكن في الحدوث والبقاء إلى المحدث والمبقي².

قوله: (حتى تركتم عبادته)³، أي: مع كونه حقيقاً بالعبادة، أو أشركتم به غيره، مع عدم استحقاق غيره العبودية لكونه مربوباً، أو أمنتهم من عذابه مع كونه ربّاً مالكاً قاهراً قادراً على تعذيب المملوك، وهذا بناءً على اعتبار الملكية في معنى الرّب⁴.

قوله: (والمعنى إنكار ما يوجب ظناً فضلاً عن قطع ما يصدّ... إلخ)⁵، أي: ليس فيها ما يوجب ظناً يمنع عن عبادة ربّ العالمين فضلاً عن وجود ما يوجب القطر بمنع عبادته⁶.

قوله: (على طريقه الإلزام)⁷، أي: إلزام المشركين، فإنّ كونه تعالى رب العالمين يوجب عبادته وعدم الإشراك به غيره، وعدم الأمن من عذابه.

قوله: (وهو كالحجّة على ما قبله)⁸، فإنّ إنكار ما يوجب ظنّ منع عبادته إلى عبادة غيره من الأصنام يدل على كون إرادتهم آلهة دون الله لأجل الكذب، والإفك المحض.

قوله: (فأرى مواقعها واتّصالاتها)⁹، أي: اتصال بعضها مع بعض، كالمقارنه والتّثليث والتّربيع والتّسديد والمقابلة¹⁰.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/5.
² عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 276/16.
³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/5.
⁴ الزمخشري، الكشاف، 49/4.
⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/5.
⁶ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 281/16.
⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/5.
⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/5.
⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/5.
¹⁰ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 231/16.

قوله: (ولا منع منه)¹، أي: لا منع من النَّظَر في النجوم، ورؤية مواقعها واتصالاتها، أو من علمها أو كتابها، إنما المنع من العمل والاستدلال به، واعتقاد كونهم مؤثرة، وقوله: مع أنَّ القصد... إلخ، وجه آخر لعدم المنع منه، يعني لو سلمنا أنَّ فيه منعاً كان ذلك لقصده [23/أ] معرفه مواقعها واتصالاتها، وهو عليه السلام لم يكن قصده ذلك بل قصده إيهامهم العمل والاستدلال بها².

قوله: (على أنّه مشارف للسّقم إلى قوله: ومنه المثل)³، دفع لما يقال: إنّ الكذب حرام فكيف قال عليه السلام: إنيّ سقيم حين كان صحيحاً؟ ووجه الدّفع أمور أربعة، والعدوى مجاوزة العلة من صاحبها إلى غيره⁴.

قوله: (ومنه المثل)⁵، أي: من كون من بصدد الموت سقيماً المثل: كفى بالسلامة داء، أي: كفى السلامة داء، أي: داء ومرض، أنه رجل فجأة فالتفت عليه الناس، قالوا: مات وهو صحيح، فقال أعرابي: أصحيح من الموت في عنقه⁶.

قوله: (وَإِنَّ الْمِيلَ لَمَكْرُوهٌ) ⁷، فيؤتى بعلی المستعملة في المضرة من رفيق النعام، وهو بين المشي والطيران، وفي القاموس: هو أول عدوّ النّعام. ⁸

قوله: (ويزفون، من زفاف)⁹، أي: قرئ يزفون بفتح الياء وضم الزاء مخففاً والحدود: الحث.

قوله: (ما تحتونه من الأصنام)¹⁰، يعني: على أن ما هذه موصولة، والعائد محذوف.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/5.

² عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القانوني وابن التمجيد على البيضاوي، 282/16.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/5.

⁴ الزمخشري، الكشاف، 4/49.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 13/5.

⁶ الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 275/7.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

⁸ الفیروز آبادی، القاموس المحيط، 816.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

قوله: (وما تعملونه على أن يكون ما موصولة، والعائد محذوفاً)¹، وقوله: فإنَّ جوهره بخلقه وشكلها وإن كان بفعلهم، بيان لما يصحَّح كون الشيء الواحد مخلوقاً لله ومعمولاً لهم، ولذلك، أي: ولأجل أن شكلها بفعلهم جعل من أفعالهم وأعمالهم، وقوله: فبأقداره... إلخ، خبر لقوله: وشكلها، وقوله: وخلقه عطف على أقداره، أي: خلق الله تعالى ما يتوقف عليه فعلهم من الدَّواعي والعلل الغائية، والعدد: جمع عدة هو ما عدده لحوادث الدهر من السَّلاح².

قوله: (أو عملكم)³ بمعنى معمولكم، على أن يكون ما مصدرية، ويكون العمل بمعنى المعمول ليطابق ما تنتحون، فإنَّ ما تنتحونه معمول لا عمل⁴.

قوله: (أو أنَّه بمعنى الحدث)⁵، أي: وأن تعملون بمعنى الحدث على أن يكون ما مصدرية، وقوله: فإنَّ فعلهم إذا كان بخلق الله فيهم، كان مفعولهم المتوقف على فعلهم، أولى بتلك أي: بكونه خلق الله ردُّ على صاحب الكشف حيث قال: إنَّ الله تعالى قد احتجَّ عليهم بأنَّ العابد والمعبود جميعاً خلق الله، فكيف يعبد المخلوق المخلوق على أنَّ العابد منهما هو الذي صوَّر المعبود، ولولاه لما قدر أن يصوِّر نفسه ويشكِّلها، ولو قلت: والله خلقكم وخلق عملكم لم تكن محتجاً عليهم، ولا ما كان لكلامك طباق، انتهى. ووجه الرد: أنَّ هذا الاحتجاج ثابت بطريق أبلغ، فإنَّ فعلهم إذا كان بخلق الله كان مفعولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك، فذكر كون الفعل بخلق الله، وأريد كون المفعول بخلق الله تعالى على طريق الكناية، وقد تقرَّر عند علماء البيان أنَّ [23/ب] الكناية أولى من التَّصريح⁶، وقال صاحب الانتصاف: يتعين حمل ما على المصدرية إذ لم يعبدوا

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

² الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 277/7.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

⁴ الزمخشري، الكشف، 51/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

⁶ الزمخشري، الكشف، 51/4.

الأصنام من حيث هي حجارة عارية عن الصورة، بل عبدوها باعتبار أشكالها، وهي أثر عملهم، فعلى الحقيقة إنما عبدوا عملهم، فوضحت الحجّة في أنّها مخلوقة لله تعالى فكيف يعبد مخلوق مخلوقاً؟¹

قوله: (ولهم أن يرجّحوه على الأولين لما فيها من حذف، كما في الأوّل من حذف المضاف)²، أي: تعملون شكله وصورته، أو مجاز كما في الثّاني من كون العمل بمعنى المعمول.

قوله: (وهي شدّة التّأجج)³، التّأجج: تلّهب النار كالأجيش، وقولهم: حجم وجهه من شدة الغضب، استعارة من حجمة النّار، وذلك من ثوران حرارة القلب⁴.

قوله: (أي: جحيم ذلك البنيان، فارتبط بما قبله)⁵، قال مقاتل: كان حائطاً من الحجر طوله ثلاثون ذراعاً وعرضه عشرون ذراعاً، وملؤه من الحطب، وأوقدوا فيه النار، قال ابن عباس رضي الله عنه: فكانت هوام الأرض يطفئ النار إلا الوزغة⁷ فإنّها كانت تنفخ النار، ولذلك أمر بقتله⁸.

قوله: (وجعله برهاناً نيّراً)⁹، بيان لما يصحّح تفريع جعلهم أسفلين على إرادتهم الكيد.

¹ محمد بن أبي بكر الدماميني، شرح صحيح البخاري (بيروت: دار الكتب العلمية، 2015)، 547/9.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

⁴ الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 146/8.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

⁶ مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي بالولاء، البلخي، أبو الحسن: من أعلام المفسرين، أصله من بلخ انتقل إلى البصرة، ودخل بغداد فحدث بها، من كتبه (التفسير الكبير)، و(نواذر التفسير)، وتوفي بالبصرة سنة (150هـ)، الذهبي، سير أعلام النبلاء، 201/7.

⁷ الوزغة: (دويبة سميت بها لخفتها، وسرعة حركتها)، مرتضى الربيدي، محمّد بن محمّد بن عبد الرزاق الحسيني، أبو الفيض، تاج العروس، مج: مجموعة من المحققين (دم: دار الهداية، دت)، 590/22.

⁸ مقاتل بن سليمان البلخي، تفسير مقاتل، مج: عبد الله محمود شحاتة (بيروت: دار إحياء التراث، ط1 - 1423 هـ)، 613/3.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

قوله: (وَأَمَّا بَشَرُ الْقَوْلِ) ¹، أي: قطع في حصول الهداية، حيث قال: سيهدين، فَإِنَّ سَيِّئَ الْاِسْتِقْبَالِ
لِلْجَزْمِ بِوُقُوعِ الْفِعْلِ لِسَبْقِ وَعْدِهِ، فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ وَعْدَهُ، وقال له: سأهديك فأجري كلامه على سنن موعد
ربه ².

قوله: (أَوِ الْبِنَاءِ عَلَى عَادَتِهِ مَعَهُ) ³، أي: على عادة الله معه في هدايته وإرشاده، فَإِنَّ عَادَتَهُ تَعَالَى
مَعَهُ كَانَتْ جَارِيَةً عَلَى الْقَطْعِ فِي الْهَدَايَةِ ⁴.

قوله: (لَأَنَّ لَفْظَ الْهَبَةِ غَالِبٌ فِيهِ) ⁵، أي: في الولد، كقوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ ⁶،
﴿وَوَهَبْنَا لَهُ يُحْيَى﴾ ⁷ وإن كان قد جاء في الأخ في قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾
8.

قوله: (بَشَّرَهُ بِالْوَلَدِ، وبأنه ذكر إلى قوله: ويكون حليماً) ⁹، يعني: أَنَّ هَذِهِ الْبَشَارَةُ مَنْطُويَةٌ عَلَى ثَلَاثٍ
عَلَى الْوَلَدِ وَعَلَى أَنَّهُ ذَكَرٌ يَبْلُغُ أَوَانَ الْحَلَمِ، وَأَنَّهُ يَكُونُ حَلِيمًا، والمراهق هو ما قرب أوان حلمه وبلوغه ¹⁰.

قوله: (وقيل: ما نعت الله نبيا بالحلم لعزّة وجوده) ¹¹، أي: عزّة وجود الحلم غير إبراهيم وابنه، ولقد
نعت الله إبراهيم في قوله: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ ¹²، ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ﴾ ¹³.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

² عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 292/16.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

⁴ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 292/16.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 14/5.

⁶ سورة الانبياء، الآية: 72.

⁷ سورة الانبياء، الآية: 90.

⁸ سورة مريم، الآية: 53.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

¹⁰ الزمخشري، الكشاف، 53/4.

¹¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

¹² سورة التوبة، الآية: 114.

¹³ سورة هود، الآية: 75.

قوله: (أي: فلما وجد وبلغ أن يسعى معه في أعماله)¹، يعني: أن الكلام إنما يتم بملاحظة الوجود، فإنَّ البلوغ حدَّ السَّعي يكون بعد الوجود، قال الراغب: السَّعي المشي السريع، وهو دون العدو، ويستعمل للجِدِّ في الأمر خيراً كان أو شراً، قال الله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾، وقد يستعمل في الأفعال [أ/24] الأفعال المحمودة²، كما في قوله تعالى: ﴿لَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ﴾، وقال صاحب الكشاف: السَّعي الجد الذي يقدر فيه على السَّعي.³

قوله: (كأنَّه قال: فلمَّا بلغ السَّعي)⁴، قيل: مع من؟ فقيل: معه أن يسعى مع أبيه فمعه، بيان كما أنَّ فيه في قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ﴾ بيان، فإنَّه ليس من صلة الزاهدين؛ لأنَّ الصلة لا يتقدم على الموصول، كأنَّه قيل: في أي: شيء زهدوا؟ فقيل: زهدوا فيه، والفائدة في التكرير التأكيد، كما في تركيب الإضمار على شريطة التفسير.⁵

قوله: (وتخصيصه)⁶، أي: تخصيص الأب بالذكر، ويكون السَّعي في الأعمال مع أنَّه يكون مع غير الأب أيضاً.

قوله: و(كان له يومئذ ثلاث عشرة سنة)⁷، والفائدة في تخصيص هذا الحدِّ من العمر الدلالة على أنَّه على غضاضة من العمر، كان فيه رصانة الحلم ما جسَّره واختبره على احتماله تلك البليَّة⁸.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.
² الراغب الاصفهاني، المفردات في غريب القرآن، 411.
³ الزمخشري، الكشاف، 53/4.
⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.
⁵ الزمخشري، الكشاف، 53/4.
⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.
⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.
⁸ الزمخشري، الكشاف، 53/4.

قوله: (ولهذا)¹، أي: ولأجل أنه روى وعرف أنه من الله، وهمم بالتَّحَرُّ، سميت الأيام الثلاثة بالتروية²

بما فيه من الرّوي والتفكر والمعرفة، لما فيه من معرفه أنه من الله، والتَّحَرُّ لما فيه همم على التَّحَرُّ³.

قوله: (والأظهر أن المخاطب)⁴، أي: بقوله: يا بني، والتَّصْغِيرُ للترحم، اختلفوا في أن المخاطب هل

هو إسماعيل أو إسحاق، والمصنف رحمه الله رجح الأول، واستدلَّ عليه بخمسه وجوه.

قوله: (ولأنَّ البشاره بإسحاق كانت مقرونة بولادة يعقوب منه)⁵، بقوله تعالى في سورة هود: ﴿

فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴾⁶.

وله: (فلا يناسبها)⁷، أي: البشارة بإسحاق الأمر بذبحه، أي: ذبح إسحاق مراهقاً، أي: قريبا من

سن البلوغ فإنَّ البشاره به لا يلائم الأمر بذبحه⁸.

قوله: (من الرأي)⁹، يعني أنه من الرأي على وجه المشاورة، لا من رؤية العين؛ لأنَّه لم يأمره برؤية

شيء، إمَّا أمره أن يدبّر رؤية فيما أمر به، فهو معدّي إلى مفعولين: الأوّل: ماذا، والثاني: محذوف، أي: ماذا

تريناه من رأيك أئجزع أم تصبر¹⁰.

قوله: (وإمَّا شاوره وهو حتم)¹¹، أي: واجب من الله، فلا أتّن للمشاورة فيه.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

² يوم التروية: هو اليوم الثامن من ذي الحجة سمي بذلك، لأن الحجاج يرتون فيها من الماء لما بعده أي يستقون ويستقون، البركتي، التعريفات الفقهية، 245.

³ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 295/16.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

⁶ سورة هود، الآية: 71.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

⁸ الزمخشري، الكشاف، 59/4.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

¹⁰ الزمخشري، الكشاف، 54/4.

¹¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

قوله: (وليؤتّن نفسه عليه فيهن، فإنّ صدور بغة العظيم عظيم)¹.

قوله: (بضم التاء وكسر الراء يجعله فعلاً رباعياً، والباقون بفتحهما يجعله فعلاً ثلاثياً)².

قوله: (أو أمرك على إرادة المأمور به)³، أي: من لفظ الأمر، وتسمية المأمور به-وهو الذبح- أمراً،

إذ ليس المطلوب بالفعل ما تؤمر طلب الأمر، بل طلب المأمور به، وأيضاً الأمر هو الله، ولا أمر لإبراهيم حتى يطلب منه⁴.

قوله: (ولعلّه فهم من كلامه... إلخ)⁵، بيان لما يصحّح قوله: ما تؤمر، وكون الذبح مأموراً به إذ

المذكور سابقاً كونه مرئياً في [24/ب] المنام فقط.

قوله: (وإنما ذكر بلفظ المضارع لتكرّر الرؤية)⁶، أي: ذكر الأمر بلفظ المضارع، مع أنّه كان في المنام

الذي مضى لتكرّر الرؤية، فإنّ الدال على التكرّر والاستمرار إنّما هو المضارع دون الماضي.

قوله: (استسلما)⁷، أي: صيغة الأفعال ههنا بمعنى الاستفعال وال لزوم؛ لأنّهما عليهما السلام لم

يسلما غيرهما بل استسلما⁸.

قوله: (أو سلّم الذبيح نفسه وإبراهيم ابنه فصيغة الأفعال بمعناه وللتعديّة)⁹.

قوله: (وقد قرأ بهما)¹⁰، أي: استسلما وسلّما، وفي بعض النسخ: وقد قرئ بها فالضمير للثلاثة¹¹.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

⁴ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 300/16.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

⁸ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 300/16.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

¹¹ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 300/16.

قوله: (وقيل: كبَّه على وجهه بإشارته)¹، أي: بإشارة الذبيح، حيث قال عند ذلك: يا أبي كبَّنِي على وجهي فإنك إذا نظرت في وجهي رحمتني، وأدركتك رقة تحول بينك وبين أمر الله، وأنا لا أنظر إلى الشفرة فأجزع².

قوله: (فلم تقطع، قيل: لأنَّ الله ضرب صفحة نحاس على حلقه)³.

قوله: (بما يُذبح)⁴، وفي القاموس: الذَّبَح بالكسر هو ما يُذبح⁵.

قوله: (والنادي على الحقيقة هو إبراهيم عليه السلام)⁶، دفع لما يقال: إنَّ الله هو المفتدى منه، فكيف يكون فادياً حتى قال: وفديناه بذبح عظيم، ووجه الدَّفع ظاهر⁷.

قوله: (على التجوُّز)⁸، إمَّا في الفداء على أن يكون بمعنى الإعطاء، فيكون مجازاً لغوياً، وفي القاموس: وافتدى به وفاداه أعطاه شيئاً فأنقذه، أو في الإسناد على أن يكون إسناد الفداء إلى السَّبب الممكن من الفداء هبة، ونحوه: كسا الخليفة الكعبة، وفائدته: تعظيم الفداء⁹.

قوله: (مقضيّاً نبوته، مقدراً كونه من الصّالحين، حالين من إسحاق)¹⁰، يعني: ليس المراد من كونه نبياً من الصّالحين أنه كذلك بالفعل وقت البشارة، فإنَّه غير واقع بل المراد: أنَّ كل واحد منهما حال مقدرة

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

² الزمخشري، الكشاف، 56/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 15/5.

⁵ الفيروز أبادي، القاموس المحيط، 217.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

⁷ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 58/4.

⁸ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

⁹ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 300/16.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

منه، وقوله: ولا حاجة إلى وجود المبشر به¹، ردُّ لما أورده صاحب الكشف، من أنَّ المبشر به معدوم وقت وجود البشارة، وعدم المبشر به أوجب عدم حاله لا محالة؛ لأنَّ الحال حلية، والحلية لا يقوم إلا بالمحلِّي، وهذا المبشر به الذي هو إسحاق حين وجد لم يوجد النبوة بوجوده، بل تراخت عنه مدة متطاولة، فكيف يجعل نبياً حالاً مقدرة، والحال صفة الفاعل أو المفعول عند وجود الفعل منه، أو به، ووجه الردِّ: أن وجود ذي الحال غير شرط وقت وجود الفعل، فلا يوجب فيما نحن فيه عدم المبشر به عدم حاله، بل الشرط مقارنة تعلق الفعل به، أي: بذي الحال لاعتبار المعنى المقصود بالحال أي: شرط الحال أن يكون تعلق الفعل بذي الحال مقروناً لاعتبار ما قصد بالحال أي: قصد حالته [25/أ] وكونها مبيّنة لهيئة الفعل أو المفعول سواء كانت محققة أو مقدرة، وما نحن فيه كذلك، فإنَّ البشارة بإسحاق مقرون بكون نبوته مقضياً وكونه من الصالحين مقدراً².

قوله: (فلا حاجة إلى تقدير مضاف)³، إشارة إلى الجواب الذي تكلف به صاحب الكشف، حيث قال: والذي يحلُّ الإشكال أنَّه لا بدَّ من تقدير مضاف محذوف، وذلك قوله: وبشرناه بوجود إسحاق نبياً، أي: بأن يوجد مقدرة نبوته، فالعامل في الحال الوجود لا فعل البشارة.⁴

قوله: (ومع ذلك)⁵، أي: مع كونه تكلفاً خلاف الظاهر لا يصير نظير قوله: فادخلوها خالدين، فلا يصحُّ قول صاحب الكشف، وبذلك يرجع نظير قوله: فادخلوها خالدين.⁶

قوله: (فإنَّ الدَّاخِلِينَ مقدَّرُونَ)⁷ أي: يكونون بقرينة قوله: وإسحاق، لم يكن مقدراً.

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 202/7.

² الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 58/4.

³ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

⁴ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 59/4.

⁵ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

⁶ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 59/4.

⁷ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

قوله: (إسحاق لم يكن مقدراً نبوة نفسه، وصلاحيها حيثما يوجد) ¹ ضرورة أنه تراخت عنه هذه متطاوله، وهو لم يكن مقدراً إياها قبل تلك المدة.

قوله: (ومن فسّر الغلام بإسحاق، جعل المقصود من البشارة... إلخ) ²، أي: من فسّر الغلام بإسحاق في المواضع التي فسرناه فيها بإسماعيل جعل المقصود من البشارة نبوته، لا نفسه ووجوده، فلا يقوم عليه حجة ما ذكرناه من أن البشارة بإسحاق بعد معطوفه على البشارة بهذا الغلام كما لا يخفى ³.

قوله: (أو أفضنا عليهما) ⁴، أي: على إبراهيم وإسحاق بركات الدين والدنيا، بقوله: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ⁵.

قوله: (وقرئ وبركنا مشدداً مبالغة) ⁶.

قوله: البليغ في بيانه هو التوراة، كما قال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ ⁷

قوله: (وفي حرف أبي) ⁸ ⁹ أي: قراءته: وإنَّ إبليس بكسر الهمزة وسكون الباء وفتح الياء الثانية.

قوله: (وهو اسم صنم كان لأهل بك من الشام) ¹⁰، كان من ذهب وكان طوله عشرون ذراعاً، وله أربعة أوجه فُتِنوا به وعظّموه حتى أخدموه أربعمئة سادن، وجعلوهم أنبياءه، وكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلالة، والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس، وهم أهل بعلبك ¹¹.

¹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

² البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

³ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 202/7.

⁴ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

⁵ سورة النحل، الآية: 122.

⁶ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 16/5.

⁷ سورة المائدة، الآية: 44.

⁸ أبي بن كعب بن قيس بن عبيد، من بني النجار، من الخزرج، أبو المنذر: صحابي أنصاري، لما أسلم كان من كتاب الوحي. وشهد بدرًا وأحدًا والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يفتي على عهده، توفي سنة (21هـ)، ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة، 168/1.

⁹ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 17/5.

¹⁰ البيضاوي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، 17/5.

¹¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 202/7.

قوله: والمعنى أتدعون بعض البعول، وذلك لشمول الرب الكثيرين، وكون معبودهم بعضاً منه.

قوله: وقد أشار فيه، أي: من قوله: أحسن الخالقين إلى المقتضى للإنكار المعنى بالهمزة، فإن كونه

تعالى أحسن خالقين يقتضي أن لا يعبد غيره، ثم صرح به بقول: ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾ الآية، فإنَّ المعبود يجب أن يكون رباً موحداً للعباد، ومربياً له، ومبلغاً إياه إلى كمالاته.

قوله: وقرأ حمزة والكسائي [25/ب] ويعقوب وحفص بالنصب، أي: بنصب الثلاثة على البدل،

أي: من أحسن فرفع اسم الله على أنه مبتدأ، وربكم خبره، وربُّ آبائكم عطف عليهم.

قوله: مستثنى من الواو في كذبوه لا من المحضرين لفساد المعنى، فإنَّ المعنى حينئذ أنَّ القوم كلهم عباد

الله المخلصين، وغيرهم كذبوه، فإنَّهم أي: المكذبين محضرون في العذاب إلا عباد الله المخلصين، وهذا فاسد بخلاف الأول فإنَّ المكذبين من القوم المحضرين في العذاب، حينئذ يكونون غير عباد الله المخلصين.

قوله: كسينا وسنين، كقوله: ﴿وَطُورِ سِنِينَ﴾ كالمهلتين، فإنَّه جمع مُهَلَّب، مراد به المهلب وقومه¹.

قوله: أو للمنسوب إليه، أي: إلى إلياس، وهو إلياس بأن يجمع على الياسين، ثم يحذف ياء النسبة.

قوله: وهو ملبس، أي: فيه التباس، بل يظنَّ كونه جمعاً لإلياس، وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب على

إضافة... إلخ، فهم فتحوا الهمزة مشبعة، وكسروا اللام مقطوعة، وأما الآخرون فكسروا الهمزة، وسكَّنوا اللام

موصولة.

قوله: إذ الظاهر أنَّ الضمير، أي: ضمير أنه كضمير عليه.

¹ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 59/4.

قوله: داخل في الملامة على أن يكون صيغة الأفعال للدخول في الشيء كما في: أصبح وأمسى أو
آت بما يلام عليه على أن يكون للمجيء بالشيء، والإتيان به كأخس، أي: أتى بفعل خسيس، وأقبح،
أي: أتى بفعل قبيح، أو ملِّم نفسه على أن يكون للتعدية¹.

قوله: وقرئ بفتح الميم مبنياً من ليم، أي: جاء من ملوم بناءً على ليم، كمشيب في مشوب على
شيب.

قوله: وقيل: من المصلين، أي: من المسيّحين بالمصلين، وعن ابن عباس: كلُّ تسبيح في القرآن فهو
صلاة.

قوله: ويفطر على ثماره، وقيل: كان يستظل بالشجرة، وقيل: كانت وعلة تختلف إليه فيشرب من
لبنها.

قوله: أو فجَدِّدوا الإيمان به، بمحضره، أي: بعد أن آمنوا حين نزول العذاب بهم.

قوله: معطوف على مثله في أول السورة وهو قوله: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنِ خَلَقْنَا﴾.

قوله: وساق الكلام في تصويره جازاً... إلخ، بيان لما يرفع الاستبعاد في بعد المعطوف عليه عن
المعطوف، وأنَّ الفاصلة بينهما ليست بأمور أجنبية.

قوله: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ﴾ إلى قوله: ﴿هَذَا﴾، يعني: أنَّ هول هذه الكلمة وعظمتها،
بحيث لو تصوّر بصورة محسوسة لم يتحمّلها هذه الأجرام العظام، وتفتّت من شدتها، أو أنَّ فضاعتها مجلبة

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 202/7.

لغضب الله بحيث لو لا حلمه لخرب العالم، وبدد قوائمه غضباً على من تفوّه بها، والهدّ: الكسر، فهو إمّا بمعنى المصدر، أي: تهديةً هدّاً، أو بمعنى الاسم المفعول، أي: مهدوداً¹.

قوله: مع ما فيه، أي: في علم المشاهدة من الاستهزاء، والإشعار بأنهم لفرط جهلهم يتنون أي: يقطعون ويجزمون به، أي: [26/أ] بخلق الملائكة إناثاً.

قوله: فعل بمعنى مفعول يستوي... إلخ، بيان لما يصحّح كونه ولد مع كونه مفرداً خالياً عن علامة خبراً عن الملائكة.

قوله: استفهام إنكار واستبعاد، يعني: أنّ الهمزة للاستفهام دخلت على همزة الوصل فحذفت همزة الوصل استغناءً عنها بهمزة الاستفهام، وبقيت همزة الاستفهام مفتوحة مقطوعة عمّا قبلها مثل: استكبرت. **قوله:** وعن نافع: كسر الهمزة على حذف حرف الاستفهام، فيكون هو أيضاً من كلام الله على طريق الإنكار، ويكون مقطوعة عمّا قبله.

قوله: أو على الإثبات، أي: من غير استفهام إنكار، وقوله باضممار القول، بيان لما يرتبط به قبله، فعل هذا لا يكون قوله: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾² أجنياً مخالفاً بالنظم، بخلاف كونه بدلاً، فإنّ قولهم: ﴿وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ إلى قوله: ﴿أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ من كلام الله، فلو جعل قوله: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾ إخبارياً لكان من كلام المشركين، ويكون دخيلاً في البين، ومخالفاً بالنظم لعدم ارتباطه بجانبه³.

¹ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 300/16.

² سورة الصافات، الآية: 153.

³ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 202/7.

قوله: ذكرهم باسم جنسهم، يعني: أنَّ لفظ الجن اسم جنس يشتمل الملائكة وغيرهم من الشياطين سمو جنًّا لاختفائهم عن الأبصار.

قوله: وصفاً منهم، أي: تحقيراً منهم، وإن كانوا معظّمين في أنفسهم أن يبلغوا هذه المرتبة التي أضافوها إليهم من كونهم بنات الله.

قوله: صاهر الجن، أي: تزوّج منهم، روي أنَّ بعض قريش لما زعموا أن الملائكة بنات الله، قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه: فمن أمهاتهم قالوا: سروات الجن.

قوله: وقيل: الله والشيطان أخوان إشارة إلى ما قاله الحسن رضي الله عنه في معنى النسبية: من أنهم أشركوا الجن والشياطين في عبادة الله.

قوله: إن فسرت، أي: الجن بغير الملائكة، وذلك ليصحّ الإخبار عنهم بمحضرون في العذاب.

قوله: استثناء من المحضرين منقطع معناه، ولكن المخلصين ناجون، أو متصل إن فسر الضمير في إنهم بما يعمهم، أي: يعمُّ المخلصين بأن يفسر بالإنس.

قوله: أو من يصفون، والاستثناء منقطع أيضاً أي: يصفه هؤلاء بذلك، ولكن المخلصين يبرأ من أن يصفون، ولا يجوز أن يكون متصلاً؛ لأنَّ المعنى يأباه.

قوله: وأنتم ضمير لهم، أي: الكفرة، ولإلههم، غلب فيه المخاطب، وهو الكفرة على الغائب، وهو الآلهة.

قوله: ويجوز أن يكون (وما يعبدون) لما فيه من معنى المقارنة ساداً مسدّ الخير، بأن يكون الواو فيه بمعنى مع كما في: كل رجل وضيعته، وكما جاز السكوت على كل رجل وضيعته، جاز أن يسكت على

قوله: ﴿فإنكم وما تعبدون﴾ فإنَّ معناه: فإنَّكم مع ما تعبدون، فقوله: قرناً هو الخبر [26/ب] المحذوف، وقوله: لا تزالون تعبدونها بيان للمقارنة، وقوله: ما أنتم على ما تعبدونه بفاتنين، إشارة إلى أنَّ الضمير عليه راجع إلى ما في تعبدون¹.

قوله: باعثن، أي: على جعل النَّاس عبدة الأصنام على طريقه الفتنة أي: الفساد.

قوله: وقرئ لصال بالضم على أنَّه جمع، فأصله: صالون الجحيم، حذف النون للإضافة، والواو لالتقاء الساكنين، هي ولام التعريف، وقوله محمول على معنى من، دفع لما يقال: إنَّه كيف استقام الجمع مع أنَّه قال: من هو بالضمير المفرد، ووجه الدفع: أنَّ لفظ من، وإن كان مفرداً إلا أنَّ معناه كثير، فيجوز الحمل على لفظه ومعناه، فحمل هو على لفظه، والصالون على معناه، كما حمل في مواضع من التَّنزيل على لفظ من ومعناه في آية واحدة.

قوله: أو تخفيف صائل على القلب، وجه آخر لقراءة الضم، وهو أن يكون أصله صائل، وصائل مقلوب صالي، ثم حذف الياء للتخفيف، كما أنَّ شاكٍ أصله شائك مقلوب شاكٍ.

قوله: أو المحذوف منه، كالمنسي، أي: أو المحذوف من صال، وهو الياء كالمنسي، فصار محل الإعراب اللام، فأعرب بالضممة كما أنَّه حذف الياء من بالة، فإنَّ أصله بالية، من بالي، كعافية من عافي.

قوله: للرد على عبدتهم، أي: عبدة الملائكة، فإنَّ بعض الكفار كانوا يعبدون الملائكة.

قوله: في سورة سبأ، ثم يقول للملائكة: هؤلاء إياكم كانوا يعبدون.

قوله: في المعرفة والعبادة فمنهم راعٍ لا يقيم صلبه، وساجد لا يرفع رأسه.

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 202/7.

قوله: فحذف الموصوف وهو أحد، وأقيمت الصفة وهي قوله: مقام معلوم مقامه.

قوله: ولعل الأول إشارة إلى درجاتهم في الطاعات، وهذا في المعارف، وذلك لأن الصف لا يناسب

العبودية، وتكون عن صف، والتسبيح وهو التنزيه يكون عن معرفة قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾¹ إن

هي المخففة من المثقلة، واللام هي الفارقة، وهو قوله: ﴿إِنَّهُمْ هُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾²، وقيل: هو قوله: ﴿لَاَعْلَيْنَ

أَنَا وَرُسُلِي﴾³.

قوله: وهو باعتبار الغالب، والمقتضي بالذات، يعني: أن كونهم منصورين وغالبين، باعتبار الغالب

الأكثر دون العموم، والكلية، وأنه المقضى بالذات المقضي مطلقاً، فإنَّ الرسل قد غلبوا في بعض الأزمان،

لكن كأن نادراً ومقضيّاً بالعرض، وقيل: المراد الغلبة بالحجة والنصرة في العاقبة⁴.

قوله: والمراد بالأمر الدلالة على أنَّ ذلك قريب، يعني: أن أمر الله نبيه عليه السلام بأن يبصرهم

وينظر إليهم من نصره، ونزول العذاب عليهم، مع أنَّ المبصر منظر بعد للدلالة على [27/أ] إنَّ وعد الله

الآتي كائن قريب كأنه قدامه، ويقدر أن يبصرهم وينظر إليهم، وفي ذلك تسلية له عليه السلام.

قوله: وسوف للوعيد، كما يقول: سوف أنتقم منك وأنت منتهي للانتقام، فلا ينافي ما سبق من

كون المبصر كائناً قريباً.

قوله: شبه بجيش، أي: شبه العذاب بجيش هجم الكفار فأناخ وبرك بغنائمهم، ومنازلهم بغتة؛ وذلك

لأنَّ النزول بالسَّاحة والفناء ليس من صفات العذاب حقيقة، وقوله: بغتة إشارة إلى كون إذا للمفاجأة.

¹ سورة الصافات، الآية: 167.

² سورة الصافات، الآية: 172.

³ سورة المائدة، الآية: 21.

⁴ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 59/4.

قوله: وقد قرئ نزل على المجهول من الثلاثي على إسناد¹ إلى الجار والمجرور، أي: بإقامة الجار مجرور مقام الفاعل كما في ذهب يزيد.

قوله: واللام للجنس، أي: اللام في المنذر للجنس، وليس للعهد؛ لأنَّ ساء ويئس يقتضيان الإبهام، ولا يجوز أن يقال: ساء الرئيس الرجل، هذا إذا أردت رجلاً بعينه.

قوله: سمو الغارة صباحاً، بيان لمعنى آخر يطلق عليه لفظ الصباح، وليس بمراد ههنا، وفي القاموس: يوم الصباح يوم الغارة.²

قوله: تأكيداً إلى تأكيد، أي: تأكيداً لوقوع الميعاد إلى تأكيد، فإنَّ الأوَّل أيضاً تأكيد له على ما يستفاد من الأمر بالإبصار، وكون سوف للوعيد.

قوله: وإطلاق بعد تقييد، أي: الإطلاق للفعلين معاً، وهما: أبصر ويصرون بعد تقييدهما، أمَّا الأوَّل فلذكر المفعول صريحاً، وأمَّا الثَّاني فلكونه مقدَّراً.

قوله: للإشعار بأنه عليه السلام يبصر ويصرون ما لا يحيط به الذكر، يعني: أنَّ عدم ذكر المفعول مشعر بكونه مما لا يحيط به الذكر من أصناف المسرَّة له عليه السلام، وأنواع المساءة للكفرة.

قوله: أو لمن أعزَّه كقوله: ﴿تُعَزُّ مِنْ تَشَاءُ﴾.³

قوله: وقد أدرج فيه جملة صفاته السلبية، والثبوتية مع الإشعار بالتَّوحيد، أمَّا إدراج السلبية فهو ظاهر، فإنَّ التَّنزيه عمَّا قاله المشركون من النقائص سلبٌ لها، وأمَّا الثبوتية؛ فلأنَّ كونه ربّاً ومالكاً للعزة يكون

¹ وقع تصحيف في أحيث كتبت: إسناه.

² أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 202/7.

³ سورة آل عمران، الآية: 26.

بعد كونه حيّاً عالماً مريداً سميعاً بصيراً، وإلا لما تأتّى الربوبية، وأما كونه متكليماً فلائن كونه ربّاً للنبي صلى الله عليه وسلم، وتبليغه إيّاه إلى مرتبة النبوة وتصديقه له بالكلام المعجز للمتحدّين عن الإتيان بمثله، كان يتكلمه، وأما الإشعار بالتوحيد فلائن كون العزة مختصّاً به تعالى، ويشعر بأنّه لا إله غيره، وإلا لما اختصّ العزة به ضرورة كون ذلك الغير أيضاً ذا عزة مثله.

قوله: بعد تخصيص بعضهم، كنوح وإبراهيم وموسى وهارون عليهم السلام.

قوله: ولذلك أخره عن التسليم [27/ب] أي: ولأجل كون حمد الله رب العالمين على النعم التي أفاضها على الرسل، وعلى تابعيهم، آخر الحمد عن التسليم الذي هو نعمة عظيمة عليهم، فإنّ الباعث على الشكر والحمد ينبغي أن يكون مقدماً، تمّ بحمد الله، وحسن توفيقه.

سورة ص

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: قرئ بالكسر، يعني: أنّ القراء أكثرهم على الوقف وسكونه، لأنّه لا يستحق حركة بناء لعدم مناسبة مبنى الأصل، ولا حركة إعراب لعدم مقتضيها.

قوله: أي: عارض القرآن بعملك، أي: فاعمل بأوامره وانته عن نواهيه.

قوله: وبالفتح لذلك، أي: لالتقاء الساكنين، أو لحذف حرف القسم، وإيصال الفعل، وهو أقسمت إليه كقولهم: والله لأفعلنّ بالنصب، أي: أقسمت الله لأفعلنّ.

قوله: أو إضماره، أي: إضمار حرف القسم عطف على قوله: حذف حرف القسم، والفرق بين الحذف والإضمار، أن المحذوف متروك أصلاً، فلا يكون فيما يكون مقامه أثر منه، والمضمر بخلافه.

قوله: لأَنَّهَا علم السُّورَة، ففيها العلميَّة والتَّأْنِيث المعنوي.

قوله: وبالجرِّ، أي: قرئ بالجر والتنوين لعدم تحقق السببين المذكورين فيها، بكونها على تأويل الكتاب

أو التَّنْزِيل¹.

قوله: أو مذكور للتَّحْدِي، بيانه على ما ذكره رحمه الله في سورة البقرة، أَنَّ مسميات الحروف التي

تُحْجَى بها لما كانت عنصر الكلام وبسائطه التي يترَكَّب منها، افتتحت السورة بطائفة منها، إيقاظاً لمن تحدَّى

بالقرآن، وتنبهها على أَنَّ المتلو عليهم كلامٌ مما ينظمون منه كلامهم، ولو كان من عند غير الله لما عجزوا عن

آخِرهم، مع تظاهرهم وقوة فصاحتهم عن الإتيان بما يدانيه، وليكون أول ما يقرع الأسماع مستقلاً بنوع من

الإعجاز، فإنَّ النُّطق بأسماء الحروف مختصٌّ بمن خطَّ ودرس، فأما من الأمِّي الذي لم يخاطب الكتاب فمستبعد

مستغرب خارق للعادة، كالكتابة والتلاوة.

قوله: أو للرمز بكلام مثل: صدق محمد صلى الله عليه وسلم، على ما روى عن ابن عباس. وقيل:

هو مفتاح اسمه الصَّمَد، وصادق الوعد، وقيل: معناه صدق الله.

قوله: أو للسورة، هو بالجرِّ عطفاً على حرف الواو القسم، أن جعل ص اسماً للسورة.

قوله: خبر المحذوف، أي: هذه ص يعني هذه السورة التي أعجزت العرب ص، وقوله: أو لفظ إلا

من بالتَّصْب عطف على قوله: مذكوراً.

قوله: أو لواجب العمل به، بيان للواجب المحذوف الذي دلَّ عليه الأمر بالمعادلة، فإنَّ الأمر يدلُّ

على الوجوب.

¹ عصام الدين ومصلح الدين، حاشيتا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 300/16.

قوله: أو أَنَّ مُحَمَّدَ الصَّادِق [28/أ] وذلك على تقدير كونه رمزاً إلى صدق محمد صلى الله عليه

وسلم.

قوله: أو **قوله:** بل الذين عطفوا على قوله: الأمر بالمعادلة، أي: أو دَلَّ عليه أي: الجواب قوله: بل

الذين كفروا، فيكون الجواب المحذوف قوله: ما كفر به... إلخ.

قوله: وعلى الأولين من كون الدال على الجواب ما في ص من الدلالة على التّحدي، أو الأمر

بالمعادلة الإضراب بقوله: ﴿بِلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾¹ عن الجواب المقدّر، وهو لعجز، أو الواجب العمل به،

ولكن من حيث إشعاره، أي: اشعار الجواب المقدّر بذلك، أي: بعدم كفر من كفر به، لتخلل وجده فيه

كأنّه قيل: إنّّه لمعجز ما كفر به لتخلل وجده فيه، بل الذين.. الآية، أو أنّه لواجب العمل به ما كفر من

تخلل وجده فيهن بل الذين كفروا.

قوله: والتّنكير في عزّة وشقاق للدلالة على شدتهما، يعني: أنّه تنوين تعظيم.

قوله: استغاثة، أو توبة، أو استغفار، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: كان كفار مكّة إذا قاتلوا

فاضطروا في الحرب، قال بعضهم لبعض: مناص مناص، أن اهربوا، وخذوا حذرکم، فلمّا نزل بهم العذاب

بيدر، قالوا: مناص فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ﴾².

قوله: وخصت بلزوم الأحيان، وحذف أحد المعمولين، أي: تغير بسبب زيادة تاء التّأنيث عليها

حكمها من عدم اختصاصها بالأحيان، وإثبات معمولها، فخصّت بلزوم الأحيان، وحذف أحد المعمولين،

أمّا الاسم أو الخبر على حسب اختلاف القراءتين، في حين قيل: إنّما اختصت بالأحيان لما في دخولها على

¹ سورة البروج، الآية: 19.

² سورة ص، الآية: 3.

غيرها من التباس، لأنَّ لا ليست لنفي الحال صريحاً، فيختصُّ دخولها بالأحيان بخلاف ليس لأنَّها أينما وقعت لنفي الحال فلا يختصُّ بالأحيان.

قوله: وقيل للفعل، أي: قيل هي النافية للفعل والنَّصب بعدها بإضمار الفعل.

قوله: فأجبنا أنَّ لات حين بقاء، أي: إبقاء وضع البقاء موضع الإبقاء، كالعطاء موضع الإعطاء.

قوله: أو لأنَّ أو أنَّ شبه باد في قوله: وأنت إذ صحيح، أوله في المطلع: نهيته عن طلابك أم عمرو

لعاقبة أي: نهيته عن طلابك إيَّها بذكر سوء عاقبة الهوى، وأنت إذ ذاك أي: زمان النهي صحيح القلب، فلم تقبل نصحي، ولم تنته بنهيي، فلا حيلة بعده، فحذف ذاك، ووضع التنوين موضعه¹.

قوله: لأنَّه مقطوع عن الإضافة، بيان لوجه الشبه.

قوله: إذ أصله، أو إن صلح فحدث المضاف إليه، وعوض عنه التنوين.

قوله: ثم حمل عليه مناص، أي: حمل على أو أن لفظ مناص في قوله: حين مناص؛ بأن حذف

المضاف إليه وهو الضمير، وعوض [28/ب] التنوين عنه، كما في أو أن تنزيلاً لما أضيف إليه الظرف منزلته، أي: منزلته الظرف وهو حين لما بينهما، أي: المضاف والمضاف إليه من الاتحاد.

قوله: ثم بنى الحين لإضافته إلى غير متمكن، فإنَّ حذف المضاف إليه من مناص يجعله غير متمكن،

أي: مبنياً لاحتياجه إلى المضاف إليه المحذوف حينئذ.

قوله: كجبر معناه حقاً كذا جاءت في كلامهم مكسوراً.

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 202/7.

قوله: ولا يرد عليه أنّ خط المصحف خارج عن القياس، ردّ لما قاله صاحب الكشاف، وأما قول أبي عبيد: أنّ التاء داخلة على حين، فلا وجه له، واستشهاده بأنّ التاء ملتزقة بحين في الأمام لا متشبت به، فكم وقعت في المصحف أشياء خارجة عن قياس الخطّ، وجه الرد: أنّ هذا، أي: اتصال جزء كلمة بكلمة أخرى لم يعهد في المصحف، ورسم خطه، فالأصل: اعتباره وعدّ المتصل جزءاً لما اتّصل به، إلا إذا دلّ على أنه جزء بغير ما اتّصل به ولا دليل هنا.

قوله: غضباً عليهم وذمّاً، لقوله: هذا ساحر كذاب، وإشعاراً بأنّ كفرهم جسّهم، أي: جرّأهم على هذا القول، فإنّ تعليق الحكم على المشتق يدل على علية المأخذ.

قوله: بأن جعل الألوهية التي كانت لهم لواحد، يعني: أنّه عليه السلام لم يجعل الآلهة المتعددة إلهاً واحداً حقيقة؛ لأنّه أمرٌ محال، بل جعل الألوهية منحصرة في واحد، هو الله عزّ وجلّ، فكأنّه جعل الإله إلهاً واحداً، فقال صاحب الكشاف: هو مثل قوله: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا﴾¹ في أنّ معنى الجعل التّصيير في القول على سبيل الدعوة؛ لأنّه قال: أجعل الجماعة واحداً في قوله: لأنّ ذلك في الفعل محال.

قوله: بليغ في العجب العجيب والعجاب واحد، كبير وكبار، وطويل وطوال، إلا أنّ في العجاب مبالغة ليس في العجيب، ويدين لكم بها، أي: يذلّ ويطيع لكم بها العجم.

قوله: قالوا: نعم وعشراً، أي: نعطيك الكلمة الواحدة، وعشر كلمات معها.

¹ سورة الزخرف، الآية: 19.

قوله: لأنَّ الانطلاق من مجلس من مجلس التناول، بيان لما يصحح كون أن مفسرة وقرينة، على ما لا بدَّ في أن المفسرة من القول الذي هي مفسرة له.

قوله: وقيل: المراد بالانطلاق الاندفاع، القائل صاحب الكشف، قال: ويجوز أن يراد بالانطلاق الانتفاع في القول، وأنهم قالوا: امشوا، أي: أكثروا واجمعوا، من مشت المرأة إذا كثرت ولادتها، ومنه: الماشية للتفأول، كما قيل: الغاشية، قال عليه السلام: «ضموا مواشيكم»، انتهى. الانتفاع في القول هو الشروع فيه، والتحدث به، وفي القاموس: اندفع في الحديث أفاض.

قوله: وقرئ بغير أن، أي: بإضماره، فهو باضمار [أ/29] القول أيضاً.

قوله: وقرئ بمشون أن اصبروا، فهذا مروئي عن ابن مسعود.

قوله: يتنمى هذا على تقدير كون هذا إشارة إلى ما يدعيه من التوحيد، أو يريد كل أحد، وهذا على تقدير كونه إشارة إلى ما يقصده من الرئاسة.

قوله: أو أن دينكم يطلب، يعني: يجوز أن يكون هذا إشارة إلى دينهم، ويكون يراد بمعنى يطلب، أي: إن دينكم لشيء يراد، أي: يطلب ليؤخذ منكم ويغلبوا عليه.

قوله: في الملة التي أدركنا عليها آباءنا، وهي ملة قريش، فإنها آخر الأديان عندهم.

قوله: ويجوز أن يكون حالاً من هذا، أي: يجوز أن لا يعلق بسمعنا كما في الوجهين الأولين، على أن يكون المراد بالملة الآخرة الملة المتجددة المترتبة، أي: ما سمعنا من أهل الكتاب، ولا الكُفَّان بالتوحيد كائناً في الملة الآخرة المترتبة¹.

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 202/7.

قوله: كذب اختلقه، قال الجوهرى: اختلق الإفك، وتخلقه: افتراه وتقوله.

قوله: إنكار لاختصاصه بالوحي من بينهم دون غيره، وهو مثلهم، أو أدون منهم في الشرف والرئاسة في زعمهم، وقوله لقولهم: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ﴾... إلخ، بيان للثاني.

قوله: وقصور النظر على الحطام الدنيوي، فإنهم يزعمون أن العظيم من كان حطامه أكثر، والحطام المال، وهو في الأصل الحطب المنكسر.

قوله: لميلهم إلى التقليد، أي: تقليد الآباء وإعراضهم عن الدليل، إذ النظر في الدليل والتفكر فيه يزيل الشك ويفيد التصديق.

قوله: وليس في عقيدتهم ما يثبتون به من قولهم: هذا ساحر... إلخ، وفي القاموس: تبأبأ بالمكان تبؤأ: أقام فالمعنى ليس في عقيدتهم ما يقومون بسببهم من قولهم: ﴿هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾¹، إن هذا إلا اختلاق ويتركونه.

قوله: بل أعندهم خزائن... إلخ، يعني أن أم هذه منقطعة، وبمعنى بل التي هي للانتقال من كلام إلى آخر وفيها مع بل معنى الهمزة الإنكارية.

قوله: وفي تصرفهم تفسير لقوله عندهم: لأنه بمجرد الكون عندهم بدون التصرف لا يصح منهم الإصابة والتصرف.

قوله: يتفضل بها على من يشاء من عباده، بمعنى: أن إعطائه تعالى النبوة على من شاء إنما هو بمحض التفضل والإحسان، لا لأنه وجب ولزم عليه ذلك.

¹ سورة ص، الآية: 4.

قوله: ثم رشح ذلك، أي: قوله: ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ﴾¹ والرشح

التربية على ما في القاموس.²

قوله: هو جزء يسير من خزائنه، ولا نسبة بينه وبينها ضرورة عدم نسبة المتناهي إلى غير المتناهي.

قوله: لأنها أسباب للحوادث السفلية، وذلك لأنها بحركات الكواكب [29/ب] بها يتكوّن

الفصول الأربعة التي بها تكوّن النبات، وتعيش الحيوان.

قوله: أي: هم جند ما، يعني أنّ قوله: جند خبر مبتدأ محذوف، وهنالك ظرف، ومهزوم صفة جند،

ومن الأحزاب متعلق بجند، وقيل: جند مبتدأ، وما زائدة، وهنالك نعت، ومهزوم خبر.

قوله: المتحرّزين على الرسول صلى الله عليه وسلم، أي: الصائرين أحزاباً على الرسول صلى الله عليه

وسلم.

قوله: مهزوم مكسور عمّا قريب، يعني: أنّ إطلاق المهزوم عليهم باعتبار كونهم مشرفين على الهزم،

فلا تكثر لما يقولون، أي: لا تبال له.

قوله: وقيل: للتّعظيم على الهزء، القائل صاحب الكشف حين قال: ما مزيدة، وفيها معنى

الاستعظام إلا أنّه على سبيل الهزء. انتهى. وعدم ملائمة لما بعده من حيث إنّ التوصيف بالتعظيم لا يلائم

الهزء والكسر كما لا يخفى.

قوله: وهنالك، إشارة إلى حيث وضعوا فيه أنفسهم، وفي القاموس: وضع فلان نفسه أذلها، وقوله:

من الانتداب، بيان للمشار إليه بهنالك، والانتداب المعارضة، وقوله: لمثل هذا القول، إشارة إلى قولهم: ﴿لَوْلَا

¹ سورة ص، الآية: 9.

² الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 219.

نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ¹، ومن ينتدب لأمر ليس من أهله، يقال له: لست هنالك، أي: ليس هذا ممَّا يليق بأمثالك لأنَّك أخطُ منزلةً من أن تباشره.

قوله: وقيل نصب أربع سوار بفتح السين، جمع سارية، هي الاسطوانة، روي أنَّه كان إذا غضب على أحد مدَّه مستلقياً بين أربعة أوتاد، شدَّ كلُّ يد ورجل بسارية وتركه كذلك في الهواء بين السَّماء والأرض حتى يموت.²

قوله: بيان لما أُسند إليهم من التَّكذيب على الإبهام أي: في الجملة الخبرية، وهي قوله: أولئك الأحزاب يعني هذه الجملة الاستثنائية بيان وتوضيح لتكذبيهم، فإنَّها تفيد أنَّ كلَّ واحدٍ من الأحزاب كَذَّب الرُّسل على ما يجيء بيانه.

قوله: مشتملٌ على أنواع من التَّأكيد، فإنَّ في كل من تكرير التَّكذيب وإيضاحه بعد إبهامه، والتنويع في تكريره بالجملة الخبرية أولاً، والاستثنائية ثانياً، وما في الاستثنائية من الوضع على وجه التَّوكيد والتَّخصيص تأكيدياً لا يخفى.

قوله: وهو، أي: في قوله: أنَّ كلَّ إلا كَذَّب الرُّسل، أما في مقابلة الجمع بالجمع، دفعٌ لما يقال: إنَّ كل واحد من الأحزاب ما كَذَّب إلا رسولاً واحداً، فكيف قال: إنَّ كلَّ إلا كَذَّب الرُّسل، وجه الدفع: أنَّه إمَّا من مقابلة الجمع بالجمع، بأن كان المراد بكل: جميع الأحزاب قوبل مع الرسل، فالمعنى: أنَّ كل واحد من الأحزاب كَذَّب واحداً من الرُّسل، فإنَّ مقابلة الجمع مع الجمع تدلُّ على مقابلة الآحاد مع الآحاد كقولهم:

¹ سورة الزخرف، الآية: 31.
² أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 206/7.

[30/أ] ركب القوم دوائهم، أي: ركب كل واحد منهم من الدواب، وهو دابة، أي: جعل تكذيب الواحد منهم تكذيب جميعهم، فإن دعوتهم واحدة.

قوله: فإنهم كالحضور لاستحضرهم بالذكر... إلخ، بيان لما يصحح كون المراد هؤلاء الأحزاب، فإنه يقتضي المشار إليه الحاضر، والأحزاب غير قومه -عليه السلام- لم يكونوا حاضرين.

قوله: وهو ما بين الحلبتين، وهو أن تحلب الناقة، ثم تترك ساعة حتى تجمع اللبن.

قوله: أو رجوع وتردد عطف على قوله: من توقف، فالمعنى: أن تلك الصيحة التي هي ميعاد عذابهم، إذا جاءت لم ترد، ولم تُصرف، وقوله: فإن فيه، أي: في الفواق يرجع اللبن إلى الضرع، بيان لما يصحح تفسير الفواق بالرجوع، فهو من ذكر الملزوم، وإرادة اللازم.

قوله: واذكر لهم قصته تعظيماً للمعصية، بيان لما يطابق به قوله: ﴿أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾¹ مع قوله: ﴿وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ﴾² كأنه قال لنبيه صلى الله عليه وسلم: اصبر على ما يقولون، وعظم أمر معصية الله في أعينهم بذكر قصة داوود عليه السلام.

قوله: أو تذكر قصته، على أن يكون اذكر من الذكر، بمعنى التذكُّر.

قوله: دليل على أن المراد به في القوة في الدين، وذلك لأنَّ ذا الأيدي، وإن احتمل أن يكون في

الجسم لقوله: ﴿وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾³.

¹ سورة ص، الآية: 17.

² سورة ص، الآية: 17.

³ سورة سبأ، الآية: 10.

قوله: لكن إذا جيء بقوله: ﴿إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ علم أن المراد به القوة في الدين، واعترض عليه بأن الأَوَّاب مطلق من حيث نفسه، لكنه مقيّد بالنسبة إلى الموصوف، لأنّ النبي صلى الله عليه وسلّم إذا وصف به دلّ على أنه رجّاعٌ إلى الله تعالى.

قوله: قد مرّ تفسيره، أي: في سورة الأنبياء من قوله تعالى إما بلسان الحال، أو بصوت يتمثّل له، أو بخلق الله فيها، وقيل: يسرن معه من السباحة، وهي حال أو استئناف، لبيان وجه التّسخير، ومع متعلّقة به، أو يسخر.

قوله: ويسبّحن، حال وضع موضع مسبّحات؛ لاستحضار الحال الماضية، وذلك لأنّ قوله: سَخَّرْنَا الجبال، إخبار عما مضى، فالمطابق له مسبّحات، فوضع يسبحن موضع مسبّحات لاستحضار الحال الماضية، فإنّ يسبحن لدلالته على الحال، يحضر الحال الماضية في نظر السامع، فكان السامع محاضر تلك الحال يسمعها بتسبيح.

قوله: والدلالة على تحديد التسبيح حالاً بعد حال، فإنّ المضارع يدلّ على الاستمرار التجددي.

قوله: يقال: أشرقت الشمس، ولما تشرق، أي: طلعت الشّمس ولم تُضَيّ، ولم تصف شعاعها.

قوله: ولم يراع المطابقة بين الحالين، أي: ولم تقل: والطير يحشرن، كما قال: يسبّحن، بل جيء به اسماً؛ لأنّ الحشر جملةٌ دلّ على القدرة [30/ب] أي: قدرة الله تعالى منه مدرجاً، فلو قيل: وسَخَّرْنَا الطير يحشرن، على أنّ الحشر يوجد من حشرها شيئاً بعد شيء، والحشر هو الله، لكان خلُفاً.

قوله: والفرق بينه، أي: بين قوله: ﴿كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ﴾¹ وبين ما قبله وهو: ﴿سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ... وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً﴾² مع أنَّ كلاً منها يدلُّ على كونهما مسبحين معه عليه السلام، أنَّه أي: ما قبله يدلُّ على الموافقة في التسبيح، وهذا أي: قوله: ﴿كُلُّ لَهُ أَوَّابٌ﴾³ يدلُّ على الدَّوام؛ لأنَّ الأَوَّاب وهو التَّوَاب الكثير الرَّجُوع، وطلب مرضاته من عادته، أن يكثر ذكر الله، ويديم تسبيحه⁴.

قوله: أو كلَّ منهما عطف على قوله: كلُّ واحد، وتفسير آخر لقوله: كلُّ له بإرجاع الضَّمير في له إلى الله أي: كلُّ من الجبال والطَّير وداود عليه السلام أَوَّاب، أي: مرجع لله التسبيح.

قوله: وكثرة الجنود، قيل: كان يبيت حول محرابه كلَّ ليلة ستُّ وثلاثون ألفاً مستلِّم رجلاً، وقيل: أربعون ألف رجل يجرسونه.

قوله: صدقت أَيْ قتلته أباه غيلة، الغيلة بالكسر: اسم من الاغتيال، قال الجوهرى: الغيلة هو أن يخدع صاحبه فيذهب به إلى موضع، فإذا صار إليه قتله.

قوله: يراعى فيه مظانَّ الفصل والوصل، بأن لا يقف في كلمة الشَّهادة على المستثنى منه، ولا يتلو قوله: فويل للمصلِّين إلا موصولاً بما بعده، ولا والله يعلم وأنعم حتى يصل بقوله: لا تعلمون، ونحن ذلك.

قوله: وإِنَّمَا سمي به، أي: فصل الخطاب، أما بعد، أي: هذا القول، وقد فسَّره به ههنا بعضهم، والقصد هو الطريق المستقيم.

قوله: فصل لا نذر، ولا هدر رأى لا قليل ولا كثير.

¹ سورة ص، الآية: 19.

² سورة ص، الآية: 18.

³ سورة ص، الآية: 19.

⁴ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 66/4.

قوله: استفهام معناه التعجب والتشويق إلى استماعه، يعني: أن هذا الاستفهام ليس لاستخبار إتيان بناء الخصم، واستعلامه لتنزُّهه تعالى عن ذلك، وإحاطه علمه، بما كان وما يكون، بل هو للتعجب والتشويق في استماعه أي: أنهم من الإنباء العجيب تعجب منه، وتشوق إلى استماعه.

قوله: والخصم في الأصل مصدر، ولذلك أطلق للجمع دفع لما يقال: إنَّ الخصم مفرد أطلق على الخصماء مع أن المفرد، لا يصحُّ إطلاقه على للجمع، ووجه الدَّفع: أنَّ الخصم في الأصل مصدر تقول: خصمه خصماً كما تقول: ضافه ضيفاً، فيستوي فيه الواحد والجمع، كالضَّيف، قال الله تعالى: ﴿حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ﴾¹.

قوله: تفعل من السور، كتسنم من السنام، قال الجوهري: السنام واحد أسمة الإبل، وفي الكشف: السور الحائط المرتفع نظيره في الأبنية، تستمه: إذا علا سنامه، وتذراه علا ذروته.

قوله: أو بالنباء على أنَّ المراد به الواقع في عهد داوود، وأنَّ إسناد أتى إليه على حذف مضاف، فيه ردُّ على صاحب [31/أ] الكشف، حيث لا يجوز انتصاب إذ بالنباء، لأنَّ النبأ الواقع في عهد داوود لا يصحُّ إتيانه رسول الله، وإن أردت بالنبأ القصَّة في نفسها، لم يكن ناصباً، ووجه الدفع: أنَّ إذ متعلِّق بالنباء، وأريد به النبأ الواقع في عهد داوود عليه السلام، لا القصَّة، ولكن إسناد الإتيان إليه على حذف مضاف، أي: آتيك قصة نبأ الخصم حين تسوَّروا المحراب.

قوله: نحن فوجان متخاصمان دفع لما يقال: إنَّ الخصم أطلق للجمع، ولذا جيء بضمير الجمع في تسوَّروا، ودخلوا وقالوا، وقوله: خصمان تنثية فكيف استقام ذلك، ووجه الدفع: أنَّ معنى خصمان فوجان

¹ سورة الذاريات، الآية: 24.

خصمان، وكل فوج جمع، وقوله على تسمية مصاحب الخصم إشارة إلى دفع ما يقال: أن المروي أن التخاصم كان للملكين، وكان التحاكم بينهما، فكيف يقال: فوجان متخاصمان؟.

قوله: وهو على الفرض، وقصد التعريض، أن كانوا ملائكة، وذلك لأن الملائكة لا يظلمون، ولا يعصون، فبغى بعضهم على بعض، ليس لى سبيل الفرض، والتقدير: إن بغى بعضنا على بعض فرضاً فاحكم بيننا بالحق، والمقصود منه: التعريض للتنبيه والتفهيم، لكي يعلم داوود عليه السلام أنه لم يكن ينبغي له أن يفعل مثل ذلك، وقوله: إن كانوا ملائكة إشارة إلى جواز كونهم غير ملائكة، فحينئذ لا حاجة إلى جعل البغي على سبيل الفرض.

قوله: وقد يُكنى بالنعجة عن المرأة، العرب يكنى بالنعجة عن المرأة كما يكنى عنها بالشاة والقلوص.

قوله: والكناية والتّمثيل فيما يساق للتعليم أبلغ في المقصود، وهو التّوبيخ، وذلك لأنّ التّأمل إذا أدّاه إلى الشعور بالمعرّض به، كان أوقع فيه نفسه، وأشدّ تمكناً من قبله، وأعظم أثراً فيه، وأدعى إلى التّنبية على الخطأ من أن يناديه به صريحاً، وأيضاً في الكناية تنبيه على أنّه أمرٌ يُستحى من كشفه، ولذا يكنى عما يستسمح، ويستقبح، ووجه التمثيل فيه: أنه مثّلت قصة أوريا مع داوود عليه السلام بقصة رجل له نعجة، ولخليطه تسع وتسعون نعجة، فأراد صاحبه تنمه المئة، فطمع في نعجة خليطه، وحمله على الخروج من ملكها إليه، وحاجّه في ذلك حاجة حريص على بلوغ مراده.

قوله: وقرئ تسع وتسعون بفتح التاء، قال صاحب الكشاف: هذا من اختلاف اللغات، نحن نطع ونطع ولقوه ولقوه.¹

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 210/7.

قوله: بأن جاء الحجاج لم أقدر ردّه، أي: لم أقدر أن أورد عليه ما أرادته.

قوله: أو في مغالبة أيامي في الخطبة، على أن يكون الخطاب مصدر خاطب، والمغالبة أن يقصد

كل من اثنين الغلبة على الآخر في الفعل المقصود لهما، فغلب أحدهما الآخر، وبالحقيقة هو إسناد الفعل للغالب منهما.

قوله: فخاطبني [31/ب] خطاباً أي: فغالبنني في الخطبة فغالبنني حيث زوجها دوني.

قوله: وعزّني على تخفيف غريب، وذلك لعدم امتناع الإدغام بخلاف: ظلت، ومست، قال صاحب

الكشاف: وقرأ أبو حياء: واعزني بتخفيف الزاي طلباً للخفة، وهو تخفيف غريب، وكأنّه قاسه على ظلت ومست.

قوله: ولعلّه قال ذلك بعد اعترافه، دفع لما يقال: إنّه عليه السلام كيف سارع إلى تصديق أحد

الخصمين حتى ظلم الآخر قبل استماع كلامه، ووجه الدفع ظاهر.

قوله: أو على تقدير صدق المدعي، أي: إن كان الأمر كما تقول فقد ظلمك.

قوله: كقوله: اضرب عنك الهموم طارقها، تمامه: ضربك بالسيف قونس الفرس

أي: اضرب، فحذفت النون الخفيفة، وطارقها بدل من الهموم بدل البعض، والطرق المجيء بالليل،

وقونس موضع ناصية الفرس، أي: ادفع طوارق الهموم عن نفسك عند غشيانها، كما يضرب قونس الفرس عند الاقتتال.

قوله: أي: وهم قليل، يعني: أن قليل خبر قدم على المبتدأ وهو هم.

قوله: وما مزيدة للإبهام، قال صاحب الكشاف: وما في وقليل ما هم للإبهام، وفيه تعجب من قلتهم، وإن أردت أن تحقق موقعها فاطرحها، من قول امرئ القيس: وحديث على ما قصره وانظر هل له بقي له معنى قط.

قوله: تعالى ﴿وَضَنَّ دَاوُودُ﴾¹ قال صاحب الكشاف: لما كان الضَّنُّ الغالب يداني العلم، استعير له ومعناه: وعلم داوود وأيقن.

قوله: وخرَّ راکعاً ساجداً، وذلك لأنه لا يقال: وسقطت للراكع.

قوله: لأنه مبدؤه، فهو من إطلاق اسم السَّبب على المسبب، وقيل: لما بين الركوع والسجود من الانحناء والخضوع، ولما بينهما من المناسبة، قال الكلبي: فسجد أربعين يوماً سقط جلد وجهه، ونبت العشب من دمعه لا يقوم من سجود ذلك إلا لقضاء حاجة، فصارت سنةً لكلِّ ساه، إذا علم سهوه، وأقصى ما في هذه الإشعار... إلخ، أي: ليس في هذه القصة سوى هذا الإشعار، وليس فيها مثل ما قيل: إنَّه عليه السلام أرسل أوريا إلى الجهاد، مراراً وأمر أن يتقدَّم حتى قتل، فتزوج امرأته، فإنَّه هزء وافتراء والأنبياء عن أمثاله براء.

قوله: استخلفناك على الملك، فيها كمن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه عليها، ومنه قولهم: خلفاء الله في أرضه.

¹ سورة ص، الآية: 24.

قوله: وهو يؤيد ما قيل: إِنَّ ذَنْبَهُ عَلَيْهِ السَّلَام... إلخ، أي: قوله تعالى: ﴿فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ

وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ﴾¹ يؤيد هذا القول؛ لأنَّه يشعر بأنَّ حكمه ومبادرته عليه السلام إلى تصديق المدعي، وتظليم

الآخر قبل مسأله [32/أ] كان بغير الحق واتباع الهوى.

قوله: خلقاً باطلاً على أن يكون صفة للمفعول المطلق، أو ذوي باطل، أي: مبطلين عابثين على

أن يكون حالاً، أو للباطل، أي: للعبث واللعب على أن يكون مفعولاً له.

قوله: على وضعه موضع المصدر الظاهر، أنَّه متعلق بالوجه الآخر، أي: على وضع الباطل موضع

المصدر الذي هو العبث على ما في الكشف، ويحتمل أن يكون متعلقاً بالوجه الأول على أن يكون باطلاً

صفة أقيم مقام المصدر الذي هو الخلق، مثل: هنيئاً فإنَّه صفة أقيم مقام المصدر في قوله تعالى: ﴿فَكُلُوهُ

هَنِيئًا مَرِيئًا﴾².

قوله: وأم منقطعة، والاستفهام فيها لإنكار التسوية بين الحزبين، أي: بل أنجعل المؤمنين كالكافرين،

لا نفعل هذا لأنَّه سفه، والحكيم الرَّحِيم منزَّه عنه.

قوله: التي من لوازمها خلقها باطلاً، يعني: أنَّ التَّسْوِيَةَ بينهما إمَّا يلزم من خلق السماوات والأرض

وما بينهما باطلاً لا حكمة فيه، فإذا لم يكن خلقها باطلاً لم يكن التسوية بين الحزبين.

قوله: ليدلَّ على نفيه، أي: لاستفهام ههنا لإنكار التسوية ليدلَّ هذا الإنكار على نفي خلقها

باطلاً، فإن امتار اللازم ونفيه يدلُّ على نفي الملزوم بين المتقين، والفجَّار من الحكيم المنزَّه عن السَّفه المشتمل

أفعاله على حكم والرحيم: الكثير الرَّحمة.

¹ سورة ص، الآية: 26.

² سورة النساء، الآية: 4.

قوله: مبارك، نفع: أي: كثير النفع، وهو صفة كتاب، وكتاب خير محذوف، أي: هذا كتاب مبارك.

قوله: فيعرفوا ما يدبر ظاهرها، أي: ما يصرفها عن الظاهر، لأن من اقتنع بظاهر الآيات لم يعط

منها، بكثير طائل.

قوله: ولتدبروا، أي: بتاء الخطاب وتخفيف الدال.

قوله: أو ليستحضروا ما هو كالمركز في عقولهم، إنما قال ذلك؛ لأن التذكر والاستحضار يكون

مسبقاً بالعلم وههنا لما يكن العلم بالعلوم الشرعية قبل الشرع، ونزول الكتب الإلهية حاصلاً لأولي الأبواب،

قال كالمركز في عقولهم، فإن فرط تمكنهم واقتدارهم من معرفه الكتاب مما فيه بسبب الدلائل المنصوبة على

الحق، كان ما فيه مركز في عقولهم.

قوله: وإرشاد إلى ما يستقل به العقل، وفي بعض النسخ وإرشاد إلى ما لا يستقل به العقل، فهو

عطف تفسير لما قبله.

قوله: ولعل التدبر للقسم الأول، والتذكر للثاني، أي: لعل تدبر في الآيات لتحصيل العلوم التي لا

تعرف إلا من الشرع، والتذكر للثاني الذي استقل به العقل، ويرشد إليه الكتب.

قوله: إذ ما بعده تعليل المدح، يعني: أن المخصوص بالمدح هو سليمان؛ لأن ما بعد نعم العبد وهو

قوله: (إنه أواب) إذ عرض الآية، تعليل للمدح، وهو [32/ب] أي: ما بعده من حال سليمان، فيكون هو

المخصوص بالمدح.

قوله: سُنْبُكَ يد السُنْبُكَ طرف مقدم الحافر، والجمع: سنابك على ما في الصحاح،¹ فقوله: على طرف سنبك، من إضافة العام إلى الخاص.

قوله: إلا في العراب الخَلَص، يقال: هذه خيل عراب، أي: سالم من الهجنة.

قوله: الذي يجود في الرِّكْض، وفي الصِّحاح: جار الفرس إذا صار رابعاً، أي: سريعاً، وفيه أيضاً: ركضت الفرس برجلي، إذا استحثته ليعدو.

قوله: مثل بغير السوء إذ أحبَّ أوله تَبًّا لمن بالهوان قد ألبَّا تَبًّا من التباب، وهو الهلاك والهون الحقارة البأ أي: أقام ولزم أحبَّ من أحبَّ بالحاء المهملة إذا وضع ركبتة على الأرض بحيث لا يرتفع بالضرب، وفي القاموس: أحبَّ البعير أصابه مرض أو كسر، فلم يبرح مكانه حتى يبرأ أو يموت.²

قوله: وحب الخير مفعول له، أي: إني تقاعدت واشتغلت لأجل حب الخيل عن ذكر ربي.

قوله: شبه غروبها بتواري المخبَّاة بحجابها، وفي القاموس: امرأه خبأة بهمزة لازمة بينها، والخبأ ما خفي وغاب، وفي الصِّحاح: جاريه مخبَّاة، أي: مسترة.³

قوله: الضَّمير للصفائف، وقيل: للشمس والخطاب للملائكة، أي: ردّوا الشمس لأجل قالوا: أفردت الشمس فطفق هو وأصحابه يمسخون سوقهم وأعناقهم بالماء، وضوء للصلاة.

قوله: فأخذ يمسح السيف مسحاً، يعني: أنَّ نصب مسحاً على أنَّه مفعول مطلق من فعل محذوف مع مفعوله، وقيل: أنه مصدر وضع موضع الحال.

¹ الجوهرى، الصحاح، 2320/6.

² الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 1207.

³ الجوهرى، الصحاح، 676/2.

قوله: أي: بسوقها وأعناقها، يعني: أنَّ الالف واللام عوض عن المضاف إليه.

قوله: من قولهم: مسح علاوته، إذا ضرب عنقه، قال الجوهري: العلاوة رأس الإنسان ما دام في

عنقه، يقال: ضرب علاوته أي: رأسه.

قوله: عن ابن كثير السوق على همزة الواو لضمّة ما قبلها بجعل الهمزة في الواو للملاصق، وعن أبي

عمرو بالسّوق جمعاً على مفعول بهمزة الواو لضمها، كما في داود، ونظيره الغرور في مصدر غارت.

قوله: لا من الإلباس، فإنَّ الصّافنات لها سوق، وأيضاً عطف الأعناق عليه يأمن عن الإلباس.

قوله: فلم تحمل إلا امرأة جاءت بشقّ رجل، أي: كان ناقصاً.

قوله: ليكون معجزة مناسبة لحالي، قالوا: إنّما طلب الملك من بين سائر المعجزات؛ لأنَّ الغالب في

زمانه عليه السلام الملك، فطلب مثل ذلك، ليكون حجة؛ لأنَّ معجزة كلّ نبي كان من جنس الغالب في

زمانه، كالحجر في زمان موسى عليه السلام، فتحذّاهم بالعصا واليد البيضاء، والطّبّ في زمان عيسى عليه

السلام فتحذّاهم بإبراء الأكمه [33/أ] والأبرص، وإحياء الموتى، والفصاحة في زمان نبينا محمد صلى الله

عليه وسلم، فتحذّاهم بأقصر سورة من كلام ذي العزّ والكبرياء.

قوله: أو لا يصح لأحد من بعدي لعظمته، كان ملكاً عظيماً فخاف أن يُعطى مثله لأحد فلا

يحافظ على حدود الله فيه، كما قالت الملائكة: ﴿قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ

نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾.¹

¹ سورة البقرة، الآية: 30.

قوله: لا أن لا يعطي أحداً مثله يعني: أن المراد من قوله: لا ينبغي لأحد من بعدي المذكورات الذي يصح للأنبياء عليهم السلام استهابه وأمثاله، وليس المراد أن لا يعطي أحداً مثله ليكون منافسته، أي: حسداً أو ضناً وبخلاف أن الأنبياء عليهم السلام بل الصالحين منزّهون عن الحسد والبخل بما في أيديهم من حطام الدنيا، فضلاً عما يملك بعد عدمهم، وعن الحجاج: أنه قيل له: إنك حسود، فقال: أحسد مني من قال: ﴿وَهَبْ لِي مَلِكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾¹ وهذا من جرأته على الله، وشيطنته، كما يحكى عنه أنه قال: طاعتنا أوجب من طاعة الله؛ لأنه شرط في طاعته، فقال: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾² وأطلق في طاعتنا فقال: ﴿وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾³ نقل عن صاحب الكشاف: أن الحجاج نسي شرطاً آخر، وهو أن الله تعالى قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾⁴ فشرط أن يكون من المؤمنين، وهو لم يكن من المؤمنين.

قوله: لا تزعزع ريح زعزعة، أي: شديدة محرّكة للأشياء.

قوله: من أصاب الصّواب فأخطأ الجواب، أي: أراد الصواب ضرورة تنافي الإصابة وإلا أخطأ.

قوله: بدل منه، أي: من الشياطين، بدل الكلّ من الكلّ.

قوله: يستعملهم في الأعمال الشّاقة كالبناء والغوص، فإنهم كانوا يبنون له ما شاء من الأبنية،

ويغوصون له فيستخرجون اللؤلؤ، وهو أول من استخرج الدرر من البحر.

¹ سورة ص، الآية: 35.

² سورة التغابن، الآية: 16.

³ سورة النساء، الآية: 59.

⁴ سورة النساء، الآية: 59.

قوله: ولعل أجسامهم شفاقة صلبة، فلا يرى لكونهم شفافاً لطيفاً، ويمكن تقييدها بهذا، أي: بالصفد

لصلابتها، فلا ينافي كونهم شفاقة غير مرئية، كونهم مقيدين بالسلاسل.

قوله: وفرقوا بين فعليهما، فقالوا: أصفده قيده، واصفده أعطاه، قال الزّجاج: الأصفاد هي السلاسل

من الحديد، وكلّ ما شددت به شدّاً وثيقاً بالحديد وغيره، فقد صفدته، وكلّ ما أعطيته عطاءً جزيلاً فقد

أصفدته، كأنّك أعطيته ما يربط به عكس وعد وأوعد، فإنّ وعد يستعمل في الخير، وأوعد في الشرّ، وهذا

إذا أسقط عن الخير والشر وإذا لم يسقط فيستعمل الوعد في الخير والشرّ، ويقال: وعدته خيراً وعدته شرّاً.

قوله: من الملك، والبسطة البسط السعة على ما في الصّحاح وأمنع مَنْ [33/ب] ثبت أشار بإتيان

الواو إلى أن أوفى قوله: أو أمسك للتنويع.

قوله: أو من العطاء، أي: هذا عطاءنا واسعاً.

قوله: والمعنى: أنّه عطاء جمّ لا يكاد يمكن حصره، يعني: أنّ الحساب حينئذ بمعنى العدّ، وفي

القاموس: حسبه حساباً عدّه، والمعدود محسوب.

قوله: والإسناد إلى الشيطان... إلخ، دفع لما يقال: إنّ الله هو فاعله، ولا يقدر عليه إلا هو، وأيضاً

قد تكرر في القرآن أنّه لا سلطان له إلا الوسوسة فحسب.

قوله: إمّا لأنّ الله مسّه بذلك، أي: بالتعب والألم لما فعل بوسوسة، فيكون إسناد المسّ إليه إسناداً

إلى السبب، وقوله: أعجب فلم يغثه ولم يغيره، بيان لما فعل، وأعجب على صيغه المجهول، قال الجوهري:

أعجب فلان بنفسه فهو معجب برأيه وبنفسه، والاسم العُجب بالضم¹ وقوله: أو لسؤاله، أي: لسؤاله عليه السلام التعب والألم يمتحن نفسه أتمًا صابرة أم لا عطف على قوله: لما فعل.

قوله: فيكون اعترافاً بالذنب، أو مراعاة للأدب، أي: فيكون قوله في دعائه اعترافاً منه عليه السلام بذنبه وطاعته الشَّيْطان فيما وسوس فيه، أو مراعاة للأدب في ذلك، حيث لم ينسبه إلى الله تعالى مع أنَّه فاعله.

قوله: أو لأنه وسوس إلى أتباعه عطف على قوله: لأنَّ الله مسَّه، أي: والاسناد إلى الشيطان، إمَّا لأن الله مسَّه... إلخ، أو لأن الشَّيْطان وسوس إلى أتباعه حتى رفضوه، وأخرجوه من ديارهم.

قوله: أو لأنَّ المراد من التَّصب والعذاب ما كان يوسوس إليه في مرضه... إلخ، فيكون إسناد المسِّ إلى الشيطان إسناد إلى ما هو له.

قوله: فضربها، فنبعت عين، فقليل: هذا مغتسلٌ يعني: أنَّ فيه إضمماراً لا بدَّ منه في ارتباطه بما قبله، واقتضائه المشار إليه.

قوله: أي: ما يغتسل، يعني أنَّ المراد بالمغتسل ههنا هو الماء، لقوله: ﴿بَارِدٌ وَشَرَابٌ﴾ لا موضع الاغتسال، فيبرأ ظاهرك، أي: بالاغتسال به، وباطنك بالشُّرب منه.

قوله: وقيل: نبعت عينان حارَّة وباردة، وقيل: ضرب برجله اليمنى فنبعت عينٌ حارَّة فاغتسل منها، ثم باليسرى فنبعت عين باردة فشرب منها، فزال عنه كل ألم كان بظاهره وباطنه.

¹ الجوهرى، الصحاح، 1/177.

قوله: وأحييناهم بعد موتهم، روي أنه كان لأيوب عليه السلام سبع بنات وثلاثة بنين، في المكتب، ويعلم ومعلم يعلمهم التوراة، فأخذ الشيطان بالسارية فأنهزم السقف فوقهم عليهم، فلما شفاه الله تعالى أحياهم.

قوله: وقيل: وهبنا له مثلهم، بأن خلقنا مثل بناته وبنيه في الخلقة والصورة، وقوله: ﴿وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾¹ أي: في العدد.

قوله: لرحمتنا عليه، يعني: أن نصب رحمة [1/34] على أنه مفعول له، وكذا قوله: (وذكرى)، على ما يدل عليه في تفسيره قوله: وتذكيراً.

قوله: ولا يخلُ به شكواه إلى الله من الشيطان، دفع لما يقال: أنه كيف وجده صابراً، وقد شكَا إلى الله تعالى ما به، واسترحمه؟ ووجه الدفع: أن المخل بكونه صابراً، أو المنافي له إنما هو الجزع، والشكاية إليه تعالى لا يسمى جزاعاً كما أن تمي العافية وطلب الشفاء الذي لا يخلو عنه الصابر على البلاء، لا يسمى فزعاً، وقوله: مع أنه قال ذلك، أي: قوله: ﴿مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ﴾² الآية، خيفة أن يفتنه، أو قومه في الدين، وجه آخر للدفع ببيانه: أن كون صابراً إنما كان على البلاء الذي في دنياه، وشكواه إليه تعالى كان في أمر الدين والفتنة فيه، فإن الشيطان كان يوسوس إليه، وإلى قومه، أنه لو كان نبياً ما ابتلى بمثل ما ابتلي به، فلا يخلُ شكواه إليه تعالى بكونه صابراً.

قوله: يقبل بشرائره، أي: بنفسه وجسمه.

¹ سورة ص، الآية: 43.

² سورة ص، الآية: 41.

قوله: أو على أن إبراهيم وحده لمزيد شرفه، قد عطف... إلخ، قيل: فعلى هذا يكون إبراهيم داخلياً

في العبودية والذكر، وإسحاق ويعقوب داخلاً في الذكر لا غير، وهما داخلاً في العبودية بغير هذه الآية.

قوله: أو إلى القوة في الطاعة والبصيرة في الدين على أن يكون الأيدي جمع يد، بمعنى القوة، ويكون

الإبصار جمع بصر، ويكون المراد من البصر ههنا البصيرة التي هي بصر القلب، والبصيرة الفطنة.

قوله: وفيه تعريض بالبطالة الجهال، أي: الذين لا يعملون أعمال الآخرة، ولا يجاهدون في الله، ولا

يفكرون أفكار ذوي الديانات أنهم كالزمن، أي: الذين لا يقدرّون على أعمال جوارحهم، والعُمة الذين لا

يستبصرون في دين الله.

قوله: مصدر بمعنى الخلو، فضيف إلى فاعله، بأن خلصت لهم ذكرى الدار، وقيل: مصدر بمعنى

الإخلاص مضاف إلى المفعول، أي: بإخلاصهم ذكرى الدار، ويلاحظ من عبارة صاحب الكشاف، أنه

مضاف إلى المفعول حيث قال: إنهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخر.

قوله تعالى: ﴿لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ الْأَخْيَارِ﴾¹ والمصطفين بفتح النون: جمع مصطفى، قيل: كأن

أصله لمن المصطفين، فاستثقلوا كسرة الحركات، فأسقطوا إحدى اليائين، وقوله: رحمه الله المصطفين عليهم في

الخير، بيان لقوله: المختارين من أمثالهم، فإن كونهم² مختارين من أمثالهم لأنهم مصطفين عليهم.

قوله: جمع خير، كشرٍ وأشراراً، أراد بالخير ضد الشر لا اسم التفضيل، فإنه لا يُسمّى ولا يُجمع.

قوله: وقيل جمع خيرٍ بالتشديد، أو خيراً على تخفيفه، احتراز عن اسم التفضيل [34/ب] لما ذكرنا.

¹ سورة ص، الآية: 47.

² كلمة كونهم ليست في ب.

قوله: واللام فيه كما في قوله: رأيت الوليد بن يزيد مباركاً، مما جعل العَلَمَ نكرة لاتفاق اثنين فصاعداً بذلك العلم، فإنه يصير حينئذ كرجل وفرس، ثم إذا أريد تخصيصه بواحد من الجماعة المسماة به، فيحتاج أن يُعرَف بالألف واللام، أو بالإضافة، وتماه قوله: شديداً بإحناء الخلافة كاهله، الإحناء: جمع حن بكسر الحاء، وهو خشب السَّرج، يعني كما أنَّ الجمل قوي على تحمُّل الحمل، فكذلك هذا الممدوح كاهله، أي: كتفه شديد، أي: قويٌّ يحتمل الخلافة، أي: هو أهل للخلافة.

قوله: وقد قرأ حمزة والكسائي (واللَّيسع) تشبيهاً بالمنقول، أي: تشبيهاً لليسع الذي هو عَلم مرتجل باليسع المنقول من ليسع المأخوذ من اللسع، وهو اللدغ، وهو إنما كان المذكور علماً مرتجلاً منقولاً لعدم اعتبار المناسبة بينهما وبين ليسع في اليسع.

قوله: أي: وكلهم، يعني: أنَّ التنوين في كلِّ عوض عن المضاف إليه.

قوله: شرف لهم، وفي القاموس: الدِّكر بالكسر: الثناء والشَّرف، أو نوع من الدِّكر وهو القرآن، أي: على ما تقدَّم في أمور الأنبياء نوع من القرآن، وباب من أبوابه، كما أنَّ ذكر الجنة، وبيان ما أعدَّ لهم ولأمثالهم باب آخر مذكور بعده، وذلك كما يقول الجاحظ في كتبه: فهذا باب، ثم يشرح في باب آخر، وفي القاموس: الدِّكر الكتاب فيه تفصيل الدين.

قوله: وهو من الأعلام الغالبة، أي: العَدَن من الأعلام الغالبة فإضافة الجنات إليه يفيدها تعريفاً، فحينئذ يصحُّ كونه مفتحة حالاً عنها، والدليل على كون عدن علماً، وكون الإضافة إليه مفيداً للتعريف:

توصيف الجنات بالموصول في قولهم: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ﴾¹، ومن جعل جَنَّاتِ عدن نكرة جعل مفتحة صفة لها.

قوله: أو أُنَّما خبر، أُنَّ المحذوف، أي: هي جنات عدن، هي مفتحة لهم الأبواب، والأظهر أُنَّ (يدعون) استئناف لبيان حالهم، كأَنَّ قائلاً قال: فما حالهم فيها؟ فأجيب: بأنهم ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ﴾²... الآية.

قوله: حالان متعاقبان، أو متداخلان، أي: متكئين، ويدعون، حالان متعاقبان بأن يكون كل منهما حالاً عن معمول واحد، أو متداخلان بأن يكون الثاني حالاً عن معمول الأول.

قوله: والاقتصار على الفاكهة، يعني: كما أَنَّ الجنَّة فيها فواكه كذلك، فيها سائر المطاعم ويدعوها أيضاً.

قوله: فالإقتصار [أ/35] على الفاكهة للإشعار بأنَّ مطاعمهم لمحض التَّلذُّذ، وجه الإشعار: أَنَّ أكل الفاكهة ليس إلا للتَّلذُّذ دون التَّغْدِي، فالإقتصار يشعر بأن ليس الأكل فيها إلا للتَّلذُّذ لا للتَّغْدِي، وسيرورة المأكول بدلاً عما يتحلَّل من أجزاء البدن، إذ لا تحلُّ لأجزاء البدن ثمة.

قوله: لدات لهم، أي: مساوية لأزواجهم في السِّنِّ، هي جمع لدة، قال الجوهري: لدة الرجل تربه، أي: من ولد معه، والهاء فيه عوض عن الواو الذاهبة من أوله، لأنَّه من الولادة، وهما لدان، والجمع لدات ولدون.

قوله: فإنَّه يمُسُّهم في وقت، وأحدهم وقت الولادة.

¹ سورة مريم، الآية: 61.

² سورة ص، الآية: 51.

قوله: لأجله، أي: يعني أنَّ اللام في اليوم، لام الأجل، وليست صلة لتوعدون، وقوله: فإنَّ الحساب... إلخ، بيان لما يصح كونها للأجل.

قوله: أي: الأمر هذا، وهذا كما ذكر، أو خذ هذا، أي: هذا إما خبر مبتدأ محذوف، أو مبتدأ خبره محذوف أو مفعول فعل محذوف.

قوله: وإعرابه كما سبق، أي: النصب على أنَّه عطف بيان لشر مآب، والرفع على أنَّه خبر محذوف، أي: هو جهنم.

قوله: يصلونها، حال من جهنم، فالعامل فيه ما في للطَّاعين من معنى الفعل، وقيل: أَّحْبُهُ أن ينصب جهنم بفعل يفسره يصلونها.

قوله: أي: ليدوقوا هذا فليذوقوا، على أن يكون هذا منصوباً بفعل مضمر، على شريطة التفسير، أو العذاب هذا، على ان يكون خبراً لمبتدأ محذوف.

قوله: وهو أي: جهنم، على الأولين، وهما نصبه بفعل مضمر على شريطة التفسير، ورفع على الخبرية من محذوف، وتوحيد الضمير يعني: أنَّ ضمير شكله للحميم والغسَّاق، فكان ينبغي أن يُثَيَّ، ويقال: من شكلهما، وإنما وحد لتأولهما بالمذكور، أو بالشراب الشامل لهما.

قوله: أو مرتفع بالجار، وهو من شكله، وهو يعمل لاستقراره وقيامه موضع عامله.

قوله: أو صفة لفوج، أو حال، أي: مقولاً فيهم، لا مرحباً لما كان الدعاء إنشاء غير صالح للصفية والحالية التي هي من خواصَّ الخبر، أو له بقوله مقولاً فيهم لا مرحباً، تقول لمن تدعو له: مرحباً، أي: أتيت

رحباً من البلاد وسعةً لا ضيقاً، أو رحبت بلادك رحباً، ثم تدخل عليه لا في دعاء السوء وبهم، بيان للمدعو عليه، فجازاه ما أتوا به رحباً واسعاً.

قوله: لضلالكم وإضلالكم، كما قالوا: أنتم، يعني أن قولهم: أنتم قدمتموه لنا، تعليل فيهم لقولهم: بل أنتم لا مرحباً بكم.

قوله: قدمتم العذاب، أو الصلّى لنا بإغوائنا... إلخ، يعني أن معنى تقديمهم بالعذاب لهم كونهم سبباً للإغواء والإغراء على [35/ب] العقائد الزائفة، والأعمال القبيحة، التي قدّم الأتباع إياها في الدنيا والعذاب جزاءً لتلك العقائد والأعمال، فالمقدمون في الحقيقة هم العاملون، والعمل هو المقدم، فجعل الرؤساء المتقدمين، وجعل الجزاء وهو العذاب المقدم على سبيل المجاز.

قوله: أي: إذا ضعف، وذلك أن تزيد على عذابه مثله، يعني: ليس المراد من زيادة الضعف العذاب عليه زيادة مثليه، بل زيادة مثله، بدليل قولهم: ﴿رَبَّنَا آتِنَا مِنْ الْعَذَابِ﴾¹ فَإِنَّ الْقِصَّةَ وَاحِدَةٌ، وأنه من كلام الأتباع للرؤساء، قال الجوهرى: ضعف الشيء مثله، وضعفاه مثلاه، وأضعفه أمثاله.

قوله: صفة أخرى لرجالاً فيكون القراءة على هذا بوصل الهمزة وصلًا، وكسرها وقفًا على الأشرار، وابتداءً بهذا.

قوله: وتأنبّ لهم... إلخ، في القاموس: أنبه تأنيباً: لأمه وأبكته وقرّعه.

¹ سورة الاحزاب، الآية: 68.

قوله: وقد سبق مثله في المؤمنين، وهو قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سَخِرِيًّا﴾¹ قال المصنّف: وقد قرأ

نافع وحمزة والكسائي بالضّم، وهما مصدر أسخر زيدت فيه ياء النسبة للمبالغة، وعند الكوفيين المكسور بمعنى الهزاء، والمضمون بمعنى السخرة، بمعنى الانقياد والعبودية.

قوله: وأم معادلة لما لنا لا نرى، يعني: أم هذه متصلة متقدّمة عليها، أداة الاستفهام في: ما لنا لا نرى، أو في اتّخذناهم على القراءة الثانية، وهي قراءة بهمزة الاستفهام، وقوله: على أن المراد نفي رويتهم لغيتهم.... إلخ، بيان لما يصحّح به المعادلة.

قوله: فإنّ نزيغ الأبصار كناية عنه، أي: عن تحقيرهم، وذلك لأنّ زيغ الأبصار وميلها عنهم كان برفعها عنهم، وعدم عدّهم شيئاً.

قوله: على معنى إنكارها، أي: إنكار الاستسخر منهم، وتحقيرهم، وذلك لكون الاستفهام للإنكار.

قوله: أو منقطعة عطف على قوله: معادلة، وحينئذ يجوز أن يكون اتّخذناهم خبراً، أو أن يكون استفهاماً إمّا على الخبر، فإنّهم أخبروا عن أنفسهم، وسوء صنيعهم بالمسلمين من الاستهزاء والسُّخرية على سبيل الندم والتّحسّر ثم أضربوا عن الإخبار بالأخذ في الإنكار تانيباً لأنفسهم، يعني: لم يكن موضع الإخبار، بل هو موضع الإنكار: أزاحت أبصارنا، وكلّت أفهامنا حيث استخسرنا منهم، فهو كقولك: إنّها لإبل أم شاة، وإما على الاستفهام فإنّهم أنكروا أولاً على أنفسهم الاستخذاد منهم، ثم أضربوا عنه، وأنكروا على أنفسهم، أبلغ من ذلك: أزاحت أبصارنا، وكلّت أذهاننا، حيث خفي عنّا مكائدهم، وأنّهم على الحقّ المبين، ونحن على الباطل، وما تبعناهم فهو كقولك: [36/أ] أزيد عندك أم عمرو، على التّقديرين، يكون فيه الدلالة

¹ سورة المؤمنون، الآية: 110.

على أَنَّ الاسترزاء بهم والاستخار منهم، كان لزيغ أبصارهم وقصور أنظارهم، وحصرها على رثاءة أحوالهم، أي: حقارتها وسوئها.

قوله: وقرئ بالنصب على البدل من ذلك، أو على أَنَّهُ صفة له؛ لَأَنَّهَا أسماء الإشارة، يوصف بأسماء الأجناس على ما في الكشف، وردَّ عليه بأنَّه مخالف لقوله في المفصل: اسم الإشارة لا يوصف إلا بما فيه الألف واللام، وقال ابن الحاجب: إنما التزم وصف باب هذا بذي اللام للإيهام فيه.

قوله: الذي لا يقبل الشركة والكثرة في ذاته، وهذا بخلاف الأحد فإنه الواحد الحقيقي المنزه الذات عن أنحاء التركيب والتعدد، قالوا: الأحدية يقتضي عدم القسمة مطلقاً سواء كان إلى الأجزاء أو إلى الجزئيات.

قوله: الذي يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء... إلخ، فإنه لا يجب عقاب العاصي عليه تعالى، كما يقوله المعتزلة، بل يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء، سواء كان المذنب تائباً، أم لا، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾¹.

قوله: وفي هذه الأوصاف الأربعة تقرير للتوحيد، فإنه القهار لكل شيء على ما يدل عليه صيغة المبالغة، لا يكون إلا واحداً، وكذا خالق السموات والأرض وما بينهما، ومبلغاً إلى كمالها متدرجاً لا يكون إلا واحداً كقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾² وكذا الذي لا يغلب يكون واحداً كقوله: ﴿وَلَعَلَّا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾³ وهكذا الذي يغفر ما يشاء من الذنوب لمن يشاء.

قوله: المدعى هو الإنذار، لقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾⁴.

¹ سورة النساء، الآية: 48.

² سورة الانبياء، الآية: 22.

³ سورة المؤمنون، الآية: 91.

⁴ سورة النازعات، الآية: 45.

قوله: على ما وردت في الكتب المتقدمة، بيان لما يصح كون إخباره عليه السلام عن تقاويل الملائكة، وما جرى بينهم حجة له على نبوته، أن ورود إخباره عليه السلام في الكتب المتقدمة، وسماعهم تلك الأخبار ومطالعتهم تلك الكتب يصح لكونها حجة بخلاف ما إذا لم يسمعوها، ولم يطالعوها، فإنهم يحملونها حينئذ على الأساطير.

قوله: أي: لأنما يعني: أن محل إنما هو النصب بنزع الخافض، وإفضاء الفعل إليه، فالقائم مقام الفاعل في يوحى حينئذ الظرف، والمعنى: ما يوحى، أي: لأمر من الأمور إلا لأنذر.

قوله: ويجوز أن يرتفع بإسناد يوحى إليه، والمعنى: ما يوحى إليّ إلا هذا، وهو أن أنذر وأبلغ، فالوحي على هذا المعنى بمعنى الأمر، أي: ما أمر إلا هذا الأمر وحده، وليس إلى غيره.

قوله: وقرئ إنما بالكسر على الحكاية، أي: ما يوحى [36/ب] إليّ إلا هذا القول، وهو أن أقول: (إنما أنا منذر مبين، ولا أدعي شيئاً آخر).

قوله: فإن القصّة التي دخلت... إلخ، بيان لما يصح كون (إذ قال ربك) مبيناً لقوله: (إذ يختصمون) أنه لا بد من أن يكون المبين مشتملاً على ما في البيان، وليس الاختصاص بحسب الظاهر مشتملاً على ما في قوله: ﴿إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾¹... الآية، ووجهه أن المراد بالاختصاص هو القصّة المشتملة على تقاويل الملائكة، وإبليس في خلق آدم، واستحقاقه للخلافة، والسجود على ما مرّ في البقرة من قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾... إلخ،² إلا أنّها أي: القصد

¹ سورة ص، الآية: 71.

² سورة البقرة، الآية: 30.

اختصرت وعبرت بالاختصام اكتفى بذلك، أي: بما مرَّ في البقرة، فيصح كون (إذ قال ربك) مبيّناً لقوله: (يختصمون).

قوله: ومن الجائز أن يكون مقاوله الله إياهم... إلخ، دفع لما يقال: إنَّ التقاؤل لم يكن بين الملائكة، بل كان بين الله وبين الملائكة، لأنَّ الله سبحانه وتعالى هو الذي قال لهم وقالوا له، فلا وجه للتعبير عن المخاصمين والمتقاولين بالملا الأعلى، ووجه الدفع أمران: الأوّل: أنَّ مقاوله الله إياهم كان بواسطة ملك، فكان المقاول في الحقيقة الملك المتوسّط، وكونهم ملاً أعلى باعتبار كونهم في السّماء، والثاني: أنَّ المراد بالملا الأعلى ما يعمُّ الله والملائكة، فكونهم ملاً أعلى باعتبار المنزلة، وعلو المرتبة.

قوله: تكرمة وتبجيلاً له، يعني أنَّ الممنوع هو سجود غير الله للعبادة والطّاعة، وأمّا السُّجود على وجه التكرمة والتبجيل فليس بممنوع.

قوله: وصار من الكافرين، يعني: أنَّ إبليس لم يكن كافراً قبل الإباء عن السُّجود، فكان في قوله: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾، بمعنى صار، أو المراد منه: أنه كان من الكافرين في الأزمنة الماضية في علم الله، وقال صاحب الكشاف: أريد وجود كفره ذلك الوقت؛ لأنَّ كان مطلق في جنس الأوقات الماضية، فهو صالح لأيّها شئت.

قوله: خلقته بنفسي من غير توسّط، يعني: أنَّ المراد باليد النفس، وذلك لتنزهه سبحانه عمّا يخص الأجسام من الجوارح، قال صاحب الكشاف: إن ذا اليدين يباشر أكثر أعماله بيديه فغلب العمل باليدين على سائر الأعمال التي يباشر بغيرها، حتى قيل في عمل القلب: هو ما عملت به يداك، وحتى لم يبق فرق بين قولك: هذا ممّا عملته وهذا مما عملته يداك. وقيل: المراد باليد ههنا القدرة، وقيل: النعمة [37/أ] ورد هذان أمّا الأوّل فبأنَّ القدرة الواحدة واليدين تنثية، فلا يصحّ تفسيرهما بالقدرة، وأمّا الثّاني فبأنَّ النعمة شاملة

لجميع الموجودات، فلا يظهر على هذا آدم شرف ومزيّة بالنسبة إلى إبليس، أجيئه عن الثاني: بأنّ المراد نعمة الدنيا والآخرة، وإبليس لم يخلق لنعمة الآخرة، فهذا يتحقق تفضيل آدم عليه السّلام على إبليس، والتّشنية لما في خلقه، دفع لما يقال: إنّ اليدين تشنية، ونفسه واحدة فكيف يفسر اليدان بالنفس؟ ووجه الدفع: أنّ المراد باليد، والتّشنية للإشعار بما في خلق البشر من مزيد القدرة واختلاف الفعل كأنّه لا يتأتّى بيد واحدة.

قوله: وقرئ على التّوحيد، وقرئ الأوّل بفتح الياء المشدّدة وكسرهما، كما قرئ بمصرخي.

قوله: وترتيب الإنكار عليه، يعني: كأنّ الظّاهر أن يقال: ما منعك أن تسجد للبشر، أو لآدم، فترتيب الإنكار المدلول عليه بالاستفهام على كونه مخلوقاً بيديه للإشعار بأنّ هذا الخلق يستدعي التّعظيم، أي: تعظيم المخلوق بيديه تعالى، ويقتضي الإتيان والالتزام بالمأمور به من سجوده عليه السّلام، فلا مجال للمانع منه، أو للإشعار بأنّه أي: كونه مخلوقاً هو الذي تشبّث به إبليس في ترك السّجود له، كأنّ مخلوقاً مثله فجعل إبليس الاشتراك في المخلوقيّة مانع من السّجود.

قوله: سيّما وله مزيد اختصاص، وهو بكونه مخلوقاً بنفسه تعالى من غير توسّط أحد.

قوله: تكبّرت من غير استحقاق، يعني: أنّه لا بدّ في كون الاستكبار معادلاً ومقابلاً للكون من العالين، من تقييد التّكبر بأنّه من غير استحقاق، وتقييد العلوّ بأنّه مع استحقاق، أو تقييد الأولى بالحديث، والثاني بالقدم، وأيضاً لا بدّ من هذا التّقييد ههنا، لقوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ﴾¹.

قوله: قرئ استكبرت بحذف الهمزة، أي: حذف همزة الاستفهام الدّاخلية على همزة الوصل.

قوله: ومعنى الإخبار فيكون أم منقطعة.

¹ سورة ص، الآية: 74.

قوله: دليل عليه، أي: على وجود المانع، وهو فضله، وقد سبق الكلام فيه، أي: في سورة الأعراف حيث قال: **إِنَّهُ قَدْ غَلَطَ فِي ذَلِكَ**، بأن رأى الفضل كله باعتبار العنصر، فغفل عما يكون باعتبار الفاعل، كما أشار إليه بقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ﴾¹، أي: بغير واسطة، وباعتبار الصُّورة كما نبّه عليه بقوله: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾²، وباعتبار الغاية، وهو ملاكه، ولذلك أمر الملائكة بسجوده [37/ب] لما بيّن لهم أنّه أعلم منهم، وأن له خواصّ ليس لغيره، ثم قال: ولعلّ إضافة خلق الإنسان إلى الطّين والشّيطان إلى النار باعتبار الجزء الغالب.

قوله: أو من الصُّورة المملّكية، كأنّ إبليس كان يتبختر، ويفتخر بخلقته، وصورته المملّكية فغيّر الله خلقته، فاسودّ بعد ما كان أبيضاً، وقبح بعد ما كان حسناً، وأظلم بعد ما كان نورانياً.

قوله: على اختلاف القراءتين، أي: فتح اللام اسم مفعول على الأوّل، وكسرهما اسم فاعل على الثاني.

قوله: أي: فأحقّ الحقّ على أن يكون نصبه بالمصدرية، ومجازه حقّاً، وأقوله على أن يكون الثاني مفعولاً به لأقول، أي: أقول الحقّ، وقيل: نصب الأوّل على الإغراء، كأنّه قال: ألزم الحقّ، والثاني: بإيقاع القول عليه.

قوله: وقيل: الحق الأوّل اسم الله كقوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾³.

قوله: إنّ عليك الله إن تابعا، تمامه: يؤخذ كرهاً وترد طائعا، كأنّ شخصاً أخذ قهراً بأن يبايع، والياً وقيل: له أن تابيع، أي: الواجب أو القسم عليك، وحق الله أن تابيع فلاناً، أخذت شخصاً كرهاً لأجل

¹ سورة ص، الآية: 75.

² سورة ص، الآية: 72.

³ سورة النور، الآية: 25.

ذلك، ثم بعد المبالغة ترد طوعاً، وتؤخذ بدلاً من أن تبايع، أي: بدل الفعل من الفعل، كبديل الاسم من الاسم.

قوله: وهو، أي: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ﴾ الآية، على الأول، وهو كون الحقّ مصدراً لجواب محذوف، أي: و الله لأملأنّ جهنم، والجملة أي: الجملة القسمية تفسير الحق، أي: أقول الحقّ الذي هو قولي: والله لأملأنّ جهنم، وقرأ عاصم برفع الأول، أي: برفعه فقط، ونصب الثاني بأقول، أي: الحقّ يمين، أو أنا الحقّ، وأقول الحقّ.

قوله: وقرأنا مرفوعين على حذف الضمير من أقول، أي: والحقّ أقوله، ورفع الأول على أحد الوجهين المذكورين.

قوله: كقوله: كله لم أصنع، أي: لم أصنعه، حذف الضمير للتخفيف، أوله لأبي النجم:

قد أصبحت أمّ الخيار تدّعي ... عليّ ذنبا كلّ لم أصنع

برفع كلّ، أي: لأنه لو نصبه كان ذلك اعترافاً منه، بأنه قد صنع بعضه، فرفعه ليؤذن بأنه لم يصنع منه شيئاً قطّ، ففي النصب رفع للإيجاب الكلي، وفي الرفع سلب كليّ.

قوله: وهو أي: جعل الثاني حكايةً عن الأول، ومعرباً بإعرابه سائغ، أي: جائز إذا شارك الثاني الأول، أي: في المعنى.

قوله: وتخرجه على ما ذكرنا، فرفع الأول للابتداء، أو الخبر، وجزه على إضمار حرف القسم ونصب الثاني على أنّه مفعول لأقول مقدّم عليه.

قوله: أجمعين تأكيداً، أي: للضمير في منهم، أو للضميرين، أي: الضمير في منهم ومنك.

قوله: [38/أ] على ما عرفتهم من حال إشارة إلى أن قوله: ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾¹ ليس بإعلام له، بل يستشهدهم ويذكرهم علمهم فيه، لأنه كما راوه وعلموه ليس بمتكلف فيه.

قوله: انتحل النبوة، في القاموس: انتحله وتنحله ادّعاه لنفسه، وهو لغيره، وفيه أيضاً: تقول قولاً ابتدعه كذباً.

قوله: أو صدقه، أي: صدق النبي بإتيان ذلك الصّدق وظهوره.

قوله: بعد الموت، قال الكلبي: من بقي منهم علم ذلك، إذ ظهر أمره، وعلا، ومن مات عليه بعد الموت².

سورة الزّمر

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: أو حال عمل فيها معنى الإشارة، أي: أو حال من التّنزيل عمل فيها معنى الإشارة، أو حال من الكتاب، أو حال عمل فيها التّنزيل، وقيل: معنى الإشارة³.

قوله: والظاهر أنّ الكتابة على الأوّل السّورة، وعلى الثّاني القرآن، أي: الظّاهر على الوجه الأوّل، وهو أنّ يكون تنزيل خبر محذوف مثل هذا، أنّ المراد بالكتاب هو السّورة، أي: هذا تنزيل السّورة من الله العزيز الحكيم، ووجهه: هو ما جاء في فواتح السّور التي حُلّيت بأسماء الإشارة نحو: ذلك الكتاب، فإنّ الكتاب

¹ سورة ص، الآية: 86.

² ابن جزي الكلبي، التسهيل لعلوم التنزيل، 127/2.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 110/4.

مفسر فيها باسم السُّورة غالباً، والظاهر على الوجه الثَّاني، وهو أن يكون تنزيل مبتدأ خبره: من الله العزيز الحكيم، أنَّ المراد بالكتاب القرآن، فإنَّ المعنى تنزيل القرآن من عند الله العزيز الحكيم¹.

قوله: أو بسبب إثبات الحقِّ وإظهاره وتفصيله، أي: نزلنا إليك الكتاب لتثبت أنت بالكتاب الحقَّ، وتظهره وتفصله، أو أنزلنا إليك الكتاب لتثبت نحن بإنزاله الحقَّ، وتظهره عليك ونفصله، قوله: مخلصاً له الدين من الشِّرك والرِّياء، أي: ممحّضاً من الشِّرك بالتَّوحيد، ومن الرِّياء بتصفية السِّرِّ، قال عبد الله الأنصاري رحمه الله: الإخلاص إخراج رؤية العمل من العمل، والإخلاص عن طلب العوض على العمل، والتَّزول عن الرضا بالعمل².

قوله: وقرئ برفع الدِّين على الاستئناف، أي: على الوقف على مخلصاً، وتام الكلام به، وكون له الدين ابتداءً كلام غير متَّصل بما قبله، لتعليل الأمر أي: فاعبد الله لأنَّ الدين والطَّاعة له لا لغيره، وفيه ردٌّ على صاحب الكشاف حيث قال: ومن حقٍّ من رفعه أن يقرأ مخلصاً برفع اللام كقوله تعالى: ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ حتى يطابق قوله: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾، وأمَّا من جعل مخلصاً حالاً من العائد، وله الدين مبتدأً أو خبراً فقد جاء بإعراب رجع به الكلام إلى قولك [38/ب] لله الدين ألا لله الدين الخالص. انتهى. أي: رجع الكلام إلى تكرار فإنَّه يصير قوله: له الدين مكرراً في الكلام غير محتاج إليه، ووجه الرَّدِّ: أمران: أحدهما أنَّ المقام يقتضي تأكيد الاختصاص المستفاد من اللام، ولذا أكَّده بجعل له الدين مستانفة قدم فيها الخبر على المبتدأ، فقوله: ألا لله الدين الخالص؛ لما فيه من التَّفصيل تأكيد لقوله: له الدين، فلا تكرار غير محتاج، وثانيهما: أنَّه تعالى أجرى الاختصاص مجرى المعلوم المقرَّر، فليس المقصود من قوله: ألا لله الدين الخالص إعلام اختصاص الدين به تعالى، بخلاف قوله: له الدين، وأجراه مجرى المعلوم المقرَّر المستفاد من

¹ مصلح الدين وعصام الدين، حاشيتا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 464/16.

² الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 110/4.

تصديره بكلمة التَّنْبِيهِ، فَإِنَّ أَلَا مركبة من همزة الاستفهام وحرف النفي؛ لإعطاء معنى التَّنْبِيهِ على تحقيق ما بعدها، والاستفهام إذا دخل على النفي أفاد تحقيقاً، وفي بعض النسخ: وإجراؤه بالواو، ولا وجه له ظاهراً¹.

قوله: فَإِنَّهُ متفرد بصفات الألوهية، والاطِّلاع على الضَّمائر، يعني: أَنَّ الطَّاعَةَ والعبادة لا يستحقُّها إلا من اتَّصف بصفات الألوهية، والمعبودية الحقيقية، واطَّلَعَ على الأسرار والضَّمائر، ولما كان صفات الألوهية والاطِّلاع على الضَّمائر مختصَّان به تعالى، وكان هو متفرداً بهما، فوجد اختصاصه وتفردَه بأن يخلص، ويمحِّض له الطَّاعَةَ من الشِّرْكَ، والرِّياء بالتَّوْحِيد، وتصفية السِّرِّ².

قوله: يحتمل المتخذين من الكفرة، يعني: إن اتخذوا يحتمل المتخذين اسم فاعل، بأن يكون الضَّمير فيه راجعاً إلى الذين، وهم الكفرة، ويحتمل المتخذين اسم مفعول؛ لأن يكون الضَّمير فيه للمشركين، ويكون العائد الراجع إلى الدين محذوفاً، والمعنى: والذين اتخذهم المشركون أولياء، هم الملائكة، وعيسى، والأصنام، فإرجاع الضَّمير إلى المشركين من غير ذكرهم لدلالة المساق عليهم، وكونهم مفهومين من السَّوق³.

قوله: وهو أي: والذين مبتدأ خبره على الأول، أي: على الاحتمال الأول: وهو أن يكون ضمير ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ﴾⁴ الآية، إضمار القول، أي: قالوا ما نعبدكم إلا ليقربونا، أو خبره: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾⁵.

¹ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 323/7.
² أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 201/6.
³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 111/4.
⁴ سورة الزمر، الآية: 3.
⁵ سورة الزمر، الآية: 3.

قوله: وهو أي: إِنَّ الله يحكم بينهم، متعين الخبرية على الثاني، أي: على الاحتمال الثاني، وهو أن يكون ضمير اتخذوا للمشركين، أي: لا يجوز أن يكون الخبر على الثاني قوله: (ما نعبدهم إلا ليقربونا) إذ لا يصح من الذين اتخذهم المشركون [39/أ] أولياء أن يقولوا: (ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله) ¹.

قوله: وعلى هذا، أي: وعلى تقدير كون الخبر قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ ². يكون القول المضمر قبل قوله: (ما نعبدهم) بما في حيزه، وهو ما نعبدهم حالاً أي: قائلين ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله، أو بدلاً من الصلة وهو قوله: ﴿اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ﴾ ³ فالتقدير: والكفرة الذين يقولون: ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله، أَنَّ الله يحكم بينهم، وحينئذ لا يكون للقول المضمر محل من الإعراب، كما ليس للمبدل منه محل منه ⁴.

قوله: وزُلفى مصدر بمعنى تقريباً كأنه قال: ما نعبدهم إلى ليقربونا تقريباً، أو حال، أي: من ضمير الفاعل في يقربونا أي: ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله حال كونهم مقربين ⁵.

قوله: وقرئ بضمّ النون اتباعاً، أي: اتباعاً للعين كما يتبعها الهمزة في الأمر والتنوين في عذاب أن اركض. قوله: والضمير للكفرة ومقاييلهم من المسلمين، والمعنى: إِنَّ الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من الفريقين فيدخل المحقّ، وهم المسلمون الجنة، والمبطل وهم الكافرون النار، وقيل لهم، أي: الضمير في بينهم للكفرة ولعبيديهم من الملائكة وعيسى والأصنام، فالمعنى: إِنَّ الله يحكم يوم القيامة بينهم بأن يدخل الملائكة

¹ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 111/4.

² سورة الزمر، الآية: 3.

³ سورة الزمر، الآية: 3.

⁴ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 111/4.

⁵ مصلح الدين وعصام الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 470/16.

وعيسى الجنة، ويدخل الكفرة النار مع الأحجار التي نحتوها وعبدوها من دون الله، يعذبهم بها حيث يجعلهم وإياها حصب جهنم، وقوله فَإِنَّهُمْ... إلخ، بيان لما هم فيه يختلفون¹.

قوله: فَإِنَّهُمَا أَيْ: الكاذب والكفار فاقد البصيرة، فلم يبق فيهم استعداد توفيقى الاهتداء إلى الحق وكذبهم وكفرهم سبب نسبة الولد إليه تعالى، كما زعموا أَنَّ له ولداً.

قوله تعالى: ﴿لَا صُطْفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾² إذ لا موجود... إلخ، يعني: لو أراد الله أن يتخذ ولداً لم يتأت ذلك إلا بأن يصطفي ويختار من خلقه ما يشاء، لذلك فقوله: إذ لا موجود سواه إلا وهو مخلوقه، بيان للملازمة، وقوله: لقيام الدلالة على امتناع دليل على كون جميع ما سواه مخلوقاً له، تقريره: أَنَّ الدليل قد دلَّ على أمرين: أحدهما امتناع وجود واجبين بالذات، فيمتنع كون بعض ما سواه غير مخلوق، وثانيهما وجوب استناد غير الواجب إليه، فذلك بامتناع الدور والتسلسل بأن يكون الممكن مستنداً إلى ممكن آخر، وذلك الآخر إلى آخر فيعود أو يذهب إلى غير النهاية، فيمتنع عدم استناد شيء من المخلوقات إليه تعالى³.

قوله: ومن البين [39/ب] أَنَّ المخلوق... إلخ، بيان لبطلان اللازم، وهو اصطفاء الولد، واختياره من المخلوق وقيل: معناه لو أراد الله أن يتخذ ولداً لا صطفى ممَّا خلق ممَّا يشاء، أعزّه وأكمّله من الأبناء دون أحسبه وأنقصه من البنات، وقال صاحب الكشف: يعني لو أراد اتخاذ الولد لامتنع ولم يصحّ لكونه محالاً، ولم يتأت إلا بأن يصطفي من خلقه بعضه، ويخصّصهم ويقرّبهم كما يخصّ الرّجل ولده، وقد فعل ذلك بالملائكة فافتتنتم وغرّكم، أي: أصابتكم فتنة فذهب عقلكم اختصاصه إياهم، فزعم أنّه أولاده حملاً منكم به، وبحقيقته المخالفة لحقائق الأجسام والأعراض كأنّه قال: لو أراد اتخاذ الولد لم يزد على ما فعل من

¹ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 4/111.

² سورة الزمر، الآية: 4.

³ مصلح الدين وعصام الدين، حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 14/213.

اصطفاء ما يشاء من خلقه، وهم الملائكة.، قوله: ثم قرّر ذلك، أي: عدم مماثلة المخلوق للخالق الناشئة من اتّخاذ الولد¹.

قوله: فإنّ الألوهيّة الحقيقية المدلول عليها بقوله: الله، تتبع الوجوب، فإنّ غير الواجب لا يصلح للألوهية ولا مستحقّ للعبودية .

قوله: المستلزم للوحدة الذاتيّة، فإنّ الواجب بالذات يكون واحداً حقيقياً منزّهاً ذاته عن اتّخاذ التركيب والتّعدّد والمشاركة في الحقيقة، قوله: وهو أي: الوحدة الذاتيّة تنافي المماثلة، وذلك لتنزّه الواحد بالذات على المشاركة في الحقيقة، واقتضاء المماثلة المشاركة فيها، وقوله: فضلاً عن التّوالد إشارة إلى أنّ المقصود من قوله سبحانه: ﴿هو الله﴾ الآية، إثبات امتناع اتّخاذ الولد عليه تعالى، إلا أنّه أثبتّه بطريق الأكيد².

قوله: لأنّ كلّ واحد من المثليين مركبة من الحقيقة، بيان لتنافر الوحدة المماثلة، وذلك لما عرفت من أنّ الواحد الحقيقي يكون منزّهاً عن أنحاء التركيب، وكون المثل مركباً من الحقيقة المشتركة، والتعنيّ المخصوص مبنيّ على كون التشخّص جزءاً من الشخص، وهو خلاف ما ذهب إليه أكثر المحقّقين، قوله: والقهاريّة المطلقة، وهي ما يكون بالتّسبب إلى كلّ شيء، وجميع ما سواه تنافي قبول الزّوال، فإنّ قبول الزّوال يكون بالقهر، والتّأثر عن المؤثر، وجميع ما سواه مقهور له تعالى، فلا يصحّ شيء منها للقاهريّة، وإزالة الوجود عنه، قوله: المحوج إلى الولد، فإنّ الزّوال محوج إلى من يخلق عن الزائل وينوب منابه، قوله: ثم استدلّ على ذلك، أي: على ألوهيّة الحقيقة، ووحدته الذاتيّة، وقهاريته المطلقة لقوله: ﴿خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ الآية، ووجه الاستدلال: أنّ المعبود الحقيقي أي: [40/أ] المستحقّ للعبادة المنزّه ذاته عن المماثلة، القهّار

¹ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 4/112.

² مصلح الدين وعصام الدين، حاشيتنا القانوني وابن التمجيد على البيضاوي، 17/288.

لكلّ شيء، والذي يكون خالقاً للسموات والأرض، ومسخر للنّيرين قادراً على كلّ ممكن، وغالباً على كلّ شيء¹.

قوله: يغشى كلّ واحد منهما الآخر، كأنّه يلفّ عليه لفّ اللباس باللباس، أو يغيّبه... إلخ، يعني: أنّ الآية يحتمل ثلاثة وجوه، أحدها: أنّ المعنى يغشى الله كل واحد من الليل والنّهار الآخر، كأنّه يلفّ كل واحد منه مع الآخر لفّ اللباس على الملابس، فشبهه الهيئة المحسوسة الحاصلة من اختلاط الليل بالنّهار عند طلوع الفجر وظهور الخيطين في قوله: ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾² بالهيئة المحسوسة من لفّ اللباس الحاصلة باللباس، واستعير ما يستعمل في الثّاني الأوّل، وثانيهما أن يكون المعنى يغيّب كل واحد منهما بالآخر إذا طرأ عليه، كما يغيّب الملفوف باللفافة فيكون تشبيهاً لكلّ منهما في تغيّبه بالآخر بشيء ظاهر، ملفوف باللفافة فإنّ اللفافة يغيّب الملفوف عن مطامح الأنظار والأبصار، وثالثها: أن يكون المعنى: يجعل الله كلّ واحد منهما كالأخر عليه، أي: راجعاً عليه رجوعاً متتابعاً متوالياً تتابع أكوام العمامة، فيكون تشبيهاً لحالة كرور الليل والنهار، ومجيء أحدهما في إثر الآخر بحالة تتابع العمامة بعضها عقب بعض، فالتّكوير على الأولين بمعنى اللفّ، وعلى الثالث بمعنى اللفّ والإدارة، وفي القاموس: الكور كور العمامة، وإدارتها كالتّكوير، قوله: وهو منتهى دوره، أي: في كلّ يوم، أو في كلّ شهر، أو سنة، أو منقطع حركته، وهو في انقطاع الدنيا وظهور القيامة³.

قوله: حيث لم يعاجل بالعقوبة، وسلب ما في هذه الصّنائع، فسَمّى الحلم عنهم مغفرة.

قوله: استدلال آخر، أي: على ألوهيته الحقيقيّة، ووحدته الذاتيّة، وقهاريّته المطلقة.

¹ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 325/7.

² سورة الأنعام، الآية: 96.

³ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 242/7.

قوله: لأنَّه أقرب، أي: إلى العالم العلوي في المرتبة، وأكثر دلالة، أي: على ما استدلَّ عليه وذلك لما في خلقه من مزيد القدرة، واختلاف الفعل على ما مرَّ وأعجب، فإنَّ خلق حواء من قُصَيْرِ آدَم يعجب السَّامع لكونه خلاف العادة.

قوله: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ﴾ الآية، على ما ذكره الله تعالى ثلاث دلالات على ما استدلَّ عليه: أحدها خلق آدم أولاً من غير أب وأم، إذ المراد بالنَّفْس الواحدة هي آدم، وكون خلقه أولاً بسبب خلق جميع ما سواه من أفراد الإنسان منه، فلو لم يكن أولاً لكان قبله إنسان آخر [40/ب] فلم يكن الخلق منه كله، ووجه الدلالة فيه ظاهر حيث كان خلقه من غير توسُّط أب، وثانيهما خلق حواء من قصيراه... إلخ، أي: ضلعه الأسفل، وهو أقصر الضلوع ووجه الدلالة فيه أظهر لكونه أعجب، وغير عادة مستمرة، وثالثها: تشعب الخلق الكثير الفئات للحصر، إذ لا يمكن حصر أفراد الإنسان وعدِّها، وجه الدلالة فيه: تشعبها شعباً غير محصورة ممتازاً به، كلُّ واحد منها عن جميع ما سواه، في الشَّكل واللون وغيرهما، مع كون الكلِّ مخلوقاً من آدم وحواء¹.

قوله: وثُمَّ للعطف على محذوف... إلخ، بيان لما يصحَّح معنى التراخي المستفاد من كلمة (ثم) وهو أمور أحدها: أن يكون المعطوف عليه محذوفاً، وهو صفة نفس، مثل: خلقها، أي: خلقكم من نفس واحدة خلقها، أي: تلك النفس، ثم جعل منها زوجها، وثانيها: أن يكون العطف على معنى واحدة، كأنَّه قيل: خلقكم من نفس وُحِّدت ثم جعل منها زوجها فشفعها بها، وثالثها: أن يكون العطف على خلقكم على ما هو الظاهر، ويكون التَّراخي باعتبار الحال والمنزلة دون الوجود، فعطف الآية الثانية على الأوَّل بثُمَّ لما

¹ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 270/7.

فيها من المنزلة والفضل، وتراخىها عنها فيما يرجع إلى زيادة كونها آية دالة على ما استدلل بها عليه، فإنها من الأمور التي لم يجز بها العادة¹.

قوله: وقيل: اخرج من ظهره ذريته... إلخ، وجه آخر لتصحيح التراخي في الوجود، لكنه ضعيف، فإن الظاهر المشهور أنه كان خلق حواء قبل خلق الذرية، وكان خلق الذرية وتشعبها من آدم وحواء معاً، والذر: جمع ذرة وهي التملة الصغيرة، أو الهباء، ومنه علم وجه التسمية بالذرية، قوله: وقضى أو قسم، يعني: أن الإنعام ليست بمنزلة من السماء، فالمراد بنزلها قضاؤها أو قسمتها، وقوله: فإن قضاياه وقسمه توصف... إلخ، بيان لما يصح توصيف الأنعام بالنزول، فإنها من حيث إنها قضايا وقسم يصح توصيفها بالنزول من السماء، قوله: أو أحدث لكم... إلخ، وجه آخر لتوصيف الأنعام بالنزول من السماء، بيانه: أن حدوث الإنعام لما كان بالأسباب المنزلة من السماء كأشعة الكواكب والأمطار النازلة من السماء، فكأنها منزلة من السماء فيكون إسناد النزول إليها إسناد إلى غير ما هو له، وقيل: خلقها في الجنة ثم أنزلها².

قوله: من الإبل والبقر والضأن كقوله في سورة الأنعام: [41/أ] ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِّنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ﴾³.

قوله: هو المستحق لعبادتك، والمالك جعل ذلكم مبتدأ، والله خبره، ورؤيكم خبراً ثانياً، وقيل: ذلكم مبتدأ والله بدل، وله الملك مبتدأ وخبر، وهما خبر ذلكم، قوله: إذ لا يشاركه في الخلق غيره، تعليل لاختصاص الملك المستفاد من تقديم الخبر والألوهية الحقيقية به تعالى، يعني: لو كان له شريك في الملك أو الألوهية

¹ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 4/112.

² الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 7/325.

³ سورة الانعام، الآيةان: 143-144.

لوجب أن يكون ذلك الشريك شريكاً له في الخلق أيضاً، إذ المالكية والألوهية على الحقيقة لا يتأتى بدون هذا¹.

قوله تعالى: قال الإمام: احتجَّ الجُبَّائي بهذه الآية من وجهين: أحدهما أنَّ المجبرة يقولون: الله تعالى خلق كفر العباد، وأنَّه من جهة أنَّه من خلقه حق، وصواب، فقال: لو كان الأمر كذلك لكان قد رضي الكفر من الوجه الذي خلقه، وذلك ضد الآية، والثاني: لو كان الكفر بقضائه لوجب علينا أن نرضى به؛ لأنَّ الرضا بقضاء الله واجب والرضا بالكفر كفر، وأجاب عنه الأصحاب من وجوه: أحدها أنَّ عادة الله جارية بتخصيص لفظ العباد بالمؤمنين قال تعالى: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾ وقال: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِمَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ قال: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ فيكون عامّاً في اللفظ، خاصّاً في المعنى، وثانيها: أنَّ الكفر بإرادة الله تعالى لا برضاه؛ لأنَّ الرضا من الله عبارة عن المدح عليه، والثناء بفضله، وثالثهما: أنَّ الرضا عبارة عن ترك اللوم والاعتراض لا عن الإرادة، قال ابن دريد: رضيت قسراً، وعلى القسر رضي من كان ذا سخط على صرف القضاء، ورابعها: أنَّ الواجب هو الرضا بالقضاء لا بالمقضى، والكفر مقضى لا قضاء، والحاصل: أنَّ الإنكار المتوجّه نحو الكفر، إمّا هو بالنظر إلى المحلّة إلى الفاعليّة، فإنَّ الكفر نسبة إلى الله سبحانه، باعتبار فاعليته له، وإيجاده إيّاه، ونسبة أخرى إلى العبد باعتبار محليته له، واتّصافه به، وإنكاره باعتبار النسبة الثانية دون الأوّل، والرضا بالعكس فإنَّه إمّا هو باعتبار النسبة الأولى دون الثانية، قال صاحب الكشاف: ولقد تمحّل بعض الغواة ليثبت لله ما نفاه عن ذاته من الرضاء لعباده الكفر، فقال: هذا من العام الذي أُريد به الخاص، وما أراد إلا عباده الذين لعنهم، لقوله: ﴿إِنَّ

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 242/7.

عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ﴿١﴾ [41/ب] يريد المعصومين كقوله: ﴿عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾² تعالى عمّا يقول الظالمون³. انتهى.

قوله: لَأَنَّهُ سَبَبٌ فَلَا حِكْمَ، أي: لا لَأَنَّ منفعته ترجع إليه تعالى؛ لَأَنَّهُ الغني المطلق، قوله: لَأَنَّهُ صارت بحذف الألف الموصولة متحرك، قال الواحدي: منهم من أشبع الهاء حتى ألحق بها واواً لأن ما قبلها متحرك، فصار بمنزلة ضربه وله، ومنهم من حرّك الهاء ولم يلحق بالواو لأن أصله يرضاه، والألف المحذوفة للجزم، ليس يلزم حذفها، فكانت كالباقية، ومع بقاء الألف لا يجوز إثبات الواو، وهو لغة فيها، أي: في الهاء الموصولة بالمتحرك⁴.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾⁵ أي: لا تحمل حاملة حمل أخرى، وأصل الوزر: الحمل، قال ابن حبيب رحمه الله: إنّ الملاحظة اعترضوا، أو قالوا: كيف يجمع بين هذه الآية وبين قوله: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَاهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ﴾⁶، أجيب: بأنّه لا منافاة بينهما، فإنّ معنى هذه الآية: أنّه لا تزر وازرة أخرى طوعاً ومعنى قوله: وليحملن أثقاهم وأثقالاً مع أثقاهم، أنّه ليحملن كرهاً، والحق أن يقال: إنّ معنى قوله: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَاهُمْ﴾ الآية، أنّه ليحملن أثقال ما افترفته واكتسبته أنفسهم، وأثقالاً مع أثقاهم أثقالاً أخرى معها، لما تسببوا به بالإضلال والحمل على المعاصي، من غير أن ينقص من أثقال من تبعهم شيء، وعلى هذا، لا منافاة بين الآيتين، قوله: بالمحاسبة والمجازاة، أي: فينبئكم ويخبركم في القيامة بالمحاسبة، والمجازاة، بما

¹ سورة الاسراء، الآية: 65.

² سورة الانسان، الآية: 6.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 4/112.

⁴ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 7/242.

⁵ سورة الزمر، الآية: 7.

⁶ سورة العنكبوت، الآية: 13.

كنتم تعملون في الدنيا، قوله: فلا يخفى عليه خافية من أعمالكم حتى لا يحاسب تلك الخافية، ولا يجازي بها، بل إنه علم الضمائر وجميع الأعمال المضمرة في القلوب فيجازي بها¹.

قوله: لزوال ما ينافع العقل في أن مبدأ الكل منه، يعني: أن دعاء ربّه وتضرّعه إليه حال كونه راجعاً إليه من شركه وكفره، ودعاء الأصنام لدلالة العقل، حينئذ على أن مبدأ الكل من الضرّ والمرض والبلاء والفقر من ربّه لا من الأصنام ليدعوها، ويرجع إليها، وذلك لزوال ما ينافع العقل من النعمة، والافتخار عن تلك الدلالة، قوله: من الحَوْل، وهو التعهّد يقال: هو خائل مال، وخال مال إذا كان متعهّداً إليه حسن القيام به، وفي الحديث كان النبي صلى الله عليه وسلم يتخوّلنا بالموعظة مخافة السّأمة، وفي الصحاح: التعهّد التّحفظ بالشيء، قوله: أو ربه الذي كان يتضرّع إليه على أن يكون ما عبارة عن الرب، فما هذا مثل الذي في قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾² أي: هو [42/أ] بمعنى من التعبير بلفظ ما لإرادة الوصفية باقتضاء المقام، كأنه قيل: نسي الكاشف لضرّ المضطر، والسّميع لدعاء المستظهرين الذين يتضرّع إليه هذا الفخور.

قوله: والضّلال والإضلال ما كان ينتجه جعله صحّ تعليله، بيان لما يصحّح كون قوله: ليضلّ علة لقوله: جعل، فإنّ جعله لله أنداداً لا يعلل بالضّلال والإضلال عن سبيل الله، ولا يصلح شيء منهما أن يكون علةً وغرضاً لهذا الجعل، ووجهه أن الضّلال والإضلال ينتجه هذا الجعل، وغاية مترتبة عليه، والنتيجة يصحّ التعليل بها سواء كانت غرضاً من الفعل، باعثاً للفاعل عليه، أو لا يكون، فاللام فيه ليضلّ كاللام في قوله: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾³، قوله: أمر تهديداً لأمر يرد بخمسة عشر معنى على ما

¹ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 4/113.

² سورة الليل، الآية: 3.

³ سورة القصص، الآية: 8.

دُكر في كتب الأصول، منها: التهديد مثل قوله: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾¹، قوله: فيه إشعار بان الكفر نوع تشهّي لا سند له، وجه الإشعار: أَنَّ التهديد بالتمتع به، وبإضافته، ونسبته إلى الكافر يشعر بأنّه لا سند له، بل هو محض تشهّي الكافر، واستنباطه من غير سماع².

قوله: وإقناط للكافرين من التمتع في الآخرة فإنّ تقييد التمتع بالزّمان القليل، وهو تمتعه في الدنيا إلى آجلة إقناط له عن التمتع في الآخرة، والزّمان غير المتناهي، قوله: ولذلك أي: لأجل أن فيه إقناط الكافر عن التّمتّع في الآخرة، علّله، أي: إقناطه بقوله: إنّك من أصحاب النّار وملازمها، قوله: على سبيل الاستئناف للمبالغة، فإنّ الابتداء به، وإيراده بأنّ المكسورة الدّالة على التّأكيد يفيد المبالغة في الإقناط، قوله: قائم بوظائف الطّاعات ومنه قوله صلى الله عليه وسلم: «أفضل الصّلاة طول القنوت» وهو القيام فيها، ومنه القنوت في الوتر؛ لأنّه دعاء المصلي قائماً³.

قوله: وأمّ متصلة بمحذوف تقديره: الكافر خيراً أمّن من هو قانت، ويدلّ على هذا المحذوف المعادل لأمّ ما جاء بعده من قوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾⁴ فإنّ الاستواء لا يكون إلا بين اثنين، قوله: أو منقطعة، والمعنى: بل أمّن هو قانت كمن هو بضده، على أن يكون من مبتدأ محذوف الخبر كما في صورة التخفيف، وقيل: الألف في أمّن للنداء، والعرب ينادي بالألف، كما ينادي بالياء، يقول: ابن فلان، كما يقول: يا ابن فلان، فيكون معنى الآية: يا من هو قانت آناء الليل، الآية [42/ب] ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أو المعنى: قلّ تمتع بكفرك قليلاً إنّك من أصحاب النّار، يا من هو قانت آناء الليل، إنّك من أهل الجنّة⁵.

¹ سورة فصلت، الآية: 40.

² الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 327/7.

³ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 242/7.

⁴ سورة الزمر، الآية: 9.

⁵ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 114/4.

قوله: بتخفيف الميم على إدخال همزة الاستفهام على من، والتشديد يكون على إدخال أم عليه، فمن خَفَّفَ اتَّبَعَ المصحف؛ لأنها فيه الميم واحدة، ومن شَدَّدَ فعلى الأصل، قوله: في موقع الحال، أي: من ضمير ساجداً وقائماً، والاستئناف للتعليل، كأنَّ قائلاً يقول: لأيِّ شيء يقوم بوظائف الطاعات في حال السُّجود والقيام؟ فأجيب: لأنه يحذر الآخرة، ويرجو رحمة ربِّه، وهي المغفرة أو الجنة¹.

قوله: لمزيد فضل العلم، يعني: أنَّ المقصود نفي استواء الفريقين، وهو حاصل بقوله: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِثٌ﴾² الآية، فنفي استواءهما بقوله: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ للمبالغة في نفي الاستواء بينها وذلك لمزيد فضل العلم، أي: كيف يتصوَّر استواء العالمين بالتَّوْحِيد، وسائر صفاته مع الجاهلين بذلك، قوله: وقيل معناه: للذين أحسنوا حسنةً في الدنيا، على أن يكون الظرف متعلق بحسنة، وقوله: وفي هذه، بيان لمكان حسنه، بيان لما يصحَّح كون الظرف المتقدم متعلقاً بما يؤخر عنه، مع أنَّ الأصل تأخيره عنه، وأيضاً لا يصحُّ حينئذ كونه صفة لحسنة لامتناع تقدُّم الصفة على موصوفة، فهو بيان لمكان الحسنة، فالتقدم لا يُحِلُّ بالتعلُّق وهذا على نحو قوله: ﴿وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الرَّاهِدِينَ﴾³ كأنَّ قائلاً لما سمع: الذين أحسنوا حسنةً سأل: أين؟ ف قيل: في هذه الدنيا، والحسنة على الوجهين: مبتدأ خبره قوله: (للذين أحسنوا)، والمراد بالحسن على الوجه الأوَّل: دخول الجنة، وقيل: مشاهدته أنوار التجليات الجمالية⁴.

قوله: وأمرت بذلك، أي: بأن أعبد الله مخلصاً له الدِّين، لأجل أن أكون مقدمتهم في الدنيا والآخرة، وعلى أن اللام لام الأجل، ويراد بالأولوية الأولى والسبق بحسب المعنى دون الزمان، قوله: أو لأنه أوَّل من أسلم وجهه لله... إلخ، على أن يكون المراد بالأولوية الأولى الزمانية، وقوله: ومن دان بدينهم عطف على قوله: من أسلم، أي: لأنَّه أول من أطاع المسلمين، قوله: والعطف لمغايرة الثاني الأوَّل، دفع لما يقال: إنَّ العطف

¹ مصلح الدين وعصام الدين، حاشيتنا القونوي وابن التمجيد على البيضاوي، 289/17.

² سورة الزمر، الآية: 9.

³ سورة يوسف، الآية: 20.

⁴ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 115/4.

يقتضي المغايرة بين المعطوفين، وقد عطف أمرت على أمرت على كونهما واحداً، ووجه الدفع: [43/أ] وإن كان متحدين ذاتاً فهما مختلفان جهةً، ووصفاً، فإنَّ الثاني مقيد بالعلة، وهي لأن أكون، والأوّل مطلق، وهذا القدر من الاختلاف كاف في العطف، قوله: والإشعار عطف على قوله: لمغايرة، وبيان للعلة المقتضية للعطف، كما أنَّ الأوّل بيان للعلة المصححة ووجه الإشعار ظاهر¹.

قوله: ويجوز أن يجعل اللام مزيدة، والدليل على هذا مجيؤه بغير لام في قوله: ﴿وَأْمُرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾²، ﴿وَأْمُرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾³، ﴿أْمُرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾⁴، وينبغي أن يعلم أنَّه لا يزداد إلا مع أنَّ دون الاسم الصريح ليكون عوضاً من ترك الأصل، إلى أن يقوم مقامه كزيادتهم السيئ في اسطاع عوضاً من تركه الأصل الذي هو أطوع فإنه حين غيروه إلى أطاع عوّضوا عن تركه السيئ⁵. قوله: فيكون أمراً بالتقدم في الإخلاص، والبداء بنفسه في الدُّعاء إليه بعد الأمر به، بعين يكون المأمور به حينئذ أن يتقدم صلى الله عليه وسلم في الإخلاص، ويتبدى في الدُّعاء إلى الإخلاص بنفسه، بأن يدعو أولاً نفسه إلى الإخلاص، ثم يدعو النَّاس إليه ليكون مقتدي في قوله: وفعله، ولا يكون كالمملوك الذين يأمرهم بما لا يفعلون، قوله: والميل إلى ما أنتم عليه من الشِّرك والرياء، إشارة إلى أنَّ الإخلاص، وأن يكون السر والعلانية لله تعالى وحده، ولا يمازجه شيء بوجه⁶.

قوله: أمر بالإخبار عن إخلاصه، وأن يكون مخلصاً له دينه بعد الأمر إلى دفع لما يتوهم أنَّ قوله: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصاً لَهُ دِينِي﴾⁷، تكرير لقوله: ﴿إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ﴾⁸، ووجه الدَّفْع: أنَّ هذا

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 242/7.

² سورة يونس، الآية: 72.

³ سورة يونس، الآية: 104.

⁴ سورة الانعام، الآية: 14.

⁵ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 329/7.

⁶ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 116/4.

⁷ سورة الزمر، الآية: 14.

⁸ سورة الزمر، الآية: 11.

أمرٌ بالإخبار عن إخلاصه، وأنه يخص الله تعالى وحده -دون غيره- بعبادته على ما يستفاد من تقديم المعبود على فعل العبادة، وقوله: وأن يكون مخلصاً له دينه، عطفٌ على إخلاصه، أي: أمر بالإخبار عن إخلاصه تخصيصه الله تعالى بالعبادة عن كونه مخلصاً لدينه، قوله: قطعاً لأطماعهم، علّة لقوله: أمر بالإخبار، قال مقاتل: إنَّ كفار مكّة دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى دين آبائهم، قالوا: ما يحملك على مخالفة دين آبائك؟ فأنزل الله تعالى جواباً لهم، وقطعاً لأطماعهم: ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ﴾¹ ... الآية.

قوله: ولذلك أي: ولأجل أنَّ الأمر بالإخبار لقطع لأطماعهم، رتب على هذا الأمر قوله: ﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾²، وهذا كما قال في سورة الكافرون: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾³، أي: قل [43/ب] الله أعبد وأخصه بعبادته، فلا تطمعوا ممي المشاركة معكم في دينكم، فهو من قصر الأفراد وليس فيه إذن في الكفر، ليكون منسوخاً بآية القتال على ما قيل.

قوله: الكاملين في الخسران، هذا من تعريف الجنس، نحو: ذلك الكتاب، يقال: هو الرجل الكامل في الرجولية الجامع لما يكون في الرجال من مرضيات الخصال، يعني: إنما يطلق على فرد من أفرادهم إذا اجتمع فيه الخصال المعتبرة في ذلك الجنس كلّ، روي أنَّ المشركين لما سمعوا هذه الأجوبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم، قالوا: يا محمد خسرت في مخالفة دين آبائك، فنزل: ﴿قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ﴾⁴ الآية، هي ظلل الآخرين، دفع لما يقال: إنَّ الظلل إنما يكون من فوق، فما وجه قوله: ﴿وَمَنْ تَحْتَهُمْ ظُلُلٌ﴾⁵ ووجهه:

¹ سورة الزمر، الآية: 11.

² سورة الزمر، الآية: 15.

³ سورة الكافرون، الآية: 6.

⁴ سورة الزمر، الآية: 15.

⁵ سورة الزمر، الآية: 16.

أن كونها ظلاً إنما هو للآخرين الذين يكونون أسفل مرتبة إلى أن ينتهي أسفل السافلين، وفيه المنافقون، لقوله: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾¹، والظُّلُّ: جمع ظُلة، وهي ما يستظلُّ به².

قوله: فعلوث منه، أي: مأخوذ من الطُّغيان بتقديم اللام على العين، يعني: أن فيه قلباً مكانياً فأصله طغيوت، وهو مصدر كالرحموت، قدّم اللام على العين، فصار طيغوت، ثم قلبت الياء ألفاً؛ لتحركها، وانفتاح ما قبلها فصار طاغوت، قوله: كالرحموت، فإنها هي الرحمة الواسعة، وكذا المللكوت، وهي الملك المبسوط، قوله: ثم وصف به، أي: بالمصدر، للمبالغة في النعت، كأن عين الشيطان طغياناً، وقوله: ولذلك، أي: ولأجل كون المبالغتين فيه اختصّ بالشیطان، إذ لا بالغ حدّه في الطغيان، قوله: وأقبلوا إليه بشرائهم، وفي القاموس: الشَّرَّاشِر النفس، والأثقال وجميع الجسد الواحد شرّش³.

قوله: بالتَّوَاب على السنة الرسل أو الملائكة، وذلك لأنّ البشرى منه تعالى إنما يتأتى بأحد الوجهين، وقوله: عند الموت، قيد للأخير، وقيل: لهم البشرى في الدنيا في الجنة، وفي العقبي بالمغفرة، وقيل: هنا بالتَّوَاب، وثمّ بحسن مآب، قوله: وضع فيه الظاهر موضع ضمير الذين يجتنبون، يعني: أن المراد بعباده الذين يستمعون القول، هم الذين اجتنبوا وأنابوا لا غيرهم، فالمقام يقتضي أن يقام فبشرهم، فوضع الظاهر في هذا المقام موضع الضمير للدلالة على مبدأ اجتنابهم، فإنّ كونهم عباداً مستمعين القول، أي: القرآن [44/أ] مبدأ لاجتنابهم الطَّاغُوت، ومنشأ له على أنهم نَقَاد في الدين، يميزون بين الحقِّ والباطل، يؤثرون الأفضل فإنّ كونه متَّبِعِينَ الأحسن يكون بالتميّز بين الحقِّ والباطل، وإيثارهم الأفضل، بأنّه إذا اعترض عليهم أمران: واجب وندب، اختاروا الواجب، وكذلك المباح والندب لكونه أقرب عند الله، وأكثر ثواباً⁴.

¹ سورة النساء، الآية: 145.

² أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 244/7.

³ الفيروزآبادي، القاموس المحيط، 415.

⁴ مصلح الدين وعصام الدين، حاشيتا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 290/17.

قوله: وفي ذلك دلالة على أنَّ الهداية يحصل بفضل الله، وقبول النَّفس... إلخ، فإنَّ قوله: هداهم الله يدلُّ على أنَّ الهداية منه تعالى، وبفضله، وقوله: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾¹ يدلُّ على أنَّهم لا يحصل إلا للنفوس القابلة، وذوي العقول السليمة، منازعةً عن الأوهام والعادات، وأنَّ المغلوبين للأوهام والتَّابعين للعادات، لا يتأتَّى لهم الهداية، قوله: جملة شرطية معطوفة على محذوف، يعني: أنَّ الفاء في قوله: أفمن حقَّ عاطفة، وفي: أفانت جزائية، والهمزة للاستفهام الإنكاري، والمراد بكلمة العذاب: قوله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾² وقيل: هؤلاء في النار، ولا أبالي³.

قوله: لذلك، أي: لتأكيد الإنكار والاستبعاد، فإنَّه كونه في النار يؤكد إنكار إنقاذه عليه السلام إيَّاه واستبعده، قوله: ويجوز أن يكون: ﴿أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾⁴ جملة مستأنفة، أي: يجوز أن يكون الآية جملتين، ويكون الجملة الثانية مستأنفة غير جزائية، ويكون جزاء الجملة الأولى محذوفاً، أي: أفمن حقَّ عليه كلمة العذاب فأنت تخلصه؟ فإنَّ أفانت تنقذ من في النار، يشعر بهذا الجزاء، وقوله للدلالة على ذلك، أي: على أنَّ من حُكم عليه بالعذاب كالواقع فيه، وأنَّ اجتهداه عليه السلام في دعائهم إلى الإيمان سعيٍّ في إنقاذهم من النَّار، قوله: علالي جمع غُلِّيَّة بالضم والكسر، وهو بالفارسية بالاحانة.

قوله: بُنيت بناء المنازل على الأرض، يعني: أنَّ المتعارف هو أنَّ المبنية من أوصاف التحتانية لا العلالي، إلا أنَّ عُرف الجَنَّة على خلاف ما في الدنيا، هكذا قيل، والظاهر: أنَّ مراده أنَّه بنيت بناء المنازل على الأرض في الاستحكام⁵.

¹ سورة الزمر، الآية: 18.

² سورة السدة، الآية: 13.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 4/117.

⁴ سورة الزمر، الآية: 19.

⁵ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 7/330.

قوله: لأنَّ قوله: (لهم عُرف) في معنى الوعد، كأنَّه قيل: وعدهم الله ذلك، قوله: لأنَّ الخلف نقص، سواء كان خلف الوعد أو الوعيد، وزعم بعض المعتزلة: أن خلف الوعيد ليس بمحال عليه تعالى، إنَّما المحال عليه خلف [44/ب] الوعد فقط، قوله: هو المطر، وقيل: كلُّ ما في الأرض فهو من السَّماء ينزل إلى الصَّخرة التي بنيت في بيت المقدس ثم ثم يقسمه الله تعالى في الأرض كالعروق في الأجساد، قوله: هي عيون وبحار كائنة فيها، يعني: أنَّ قوله: ينابيع ظرف لسلكه، وفي الأرض صفة لينايع¹.

قوله: فنصبها على المصدر، أو الحال، يعني: إذا كان المراد من ينابيع قناة نابعات، كان ينابيع منصوباً على المصدرية أو الحالية، فعلى الأوَّل يكون تقديره سلكه سلوك ينابيع، فهو من قبيل ضربته سوطاً، أي: ضربته ضرب سوط، قوله: أو كفيياته، وفي القاموس: اللون النَّوع، وهبة كالسَّواد².

قوله: فتاتاً، وفي القاموس: الفتُّ: الدَّق والكسر بالأصابع، والفتات: ما تفتَّت³، وقال الجوهري: فتات الشيء ما يكسر منه⁴.

قوله: وبأنَّه مثل الحياة الدنيا كقوله: ﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾⁵، ﴿وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾⁶. الآية، قوله: من حيث أنَّ الصَّدر محلَّ القلب متعلق بقوله: عبر وبيان لما يصحَّح التفسير، قوله: محلَّ القلب المتعلق للرُّوح، فإن تكوُّن الرُّوح الحيواني يكون أولاً في التَّجويف الذي هو في الجانب الأيسر من القلب، ثم ينتشر منه إلى سائر الأعضاء، والرُّوح الحيواني بخار لطيف يتكوَّن من لطائف الأغذية، ويتعلَّق به النفس الناطقة المجردة عن المادة، وبواسطته يتعلَّق بالبدن، وبسائر أجزائه تعلق التدبير والتَّصرف، وذلك

¹ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 117/4.

² الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 1232.

³ الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 156.

⁴ الجوهري، الصحاح، 62/1.

⁵ سورة يونس، الآية: 24.

⁶ سورة الكهف، الآية: 45.

النفس هو القابل للإيمان والإسلام والتجاني عن دار الغرور، وعدم جعلهم مستقراً ومقاماً، وفي القاموس: تجاني لم يلزم مكانه، والتأهب للموت، والاستعداد والتهيؤ لهم¹.

قوله: يدل عليه قوله: ﴿فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾² في التقدير: ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِّن رَّبِّهِ﴾³، كمن هو قاسية القلب، أو قسا قلبه فهو نظير قوله: ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانَتْ آَنَاءَ اللَّيْلِ﴾⁴ الآية في حذف الخبر، قوله: من أجل ذكره، فإنهم كانوا إذا سمعوا القرآن والإنذار ازدادوا كفراً وعُتُوّاً، قوله: ملوا ملّة وفي القاموس: مللته وملته بالكسر مللاً، وملّة، وملالة: سئمه⁵.

قوله: وتشابّه تشابه أبعاضه، يعني: أن وصف الكتاب بالتشابه ليس باعتبار نفسه ضرورة انتفاء ما يشابهه باعتبار أبعاضه، كما في كونها معجزة، وتجاوب بعضها بعضاً في التعظيم، وكون الكلّ صحيحة المعنى وكونه [45/أ] دالاً على المنافع العامة غير المختصة بشخص دون شخص، قوله: جمع مثنى اسم مفعول من التثنية، ومثنى اسم فاعل من الثناء، أو مثنى اسم مفعول من الثناء⁶.

قوله: على ما مرّ في الحجر، من قوله: والمثاني من التثنية، أو الثناء فإنّ كل ذلك مثنى يكرّر قراءته، أو ألفاظه أو قصصه ومواعظه، ومثنى عليه بالبلاغة، والإعجاز، ومثنى على الله بما هو أهله من صفاته العظمى، وأسمائه الحسنى، قوله: وصف به كتاباً باعتبار تفاصيله، يعني: أنّ كتاباً واحداً، ومثاني جمع ولا يوصف الواحد بالجمع فوصف كتاباً بالمثاني باعتبار تفاصيله المندرجة فيه لا باعتبار نفسه، قوله: وهو مثل في شدّة الخوف، أي: استعمل القشعريرة في تغيير يحصل في جلد الإنسان عند الوجع فينتصب شعره، وكثر

¹ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 120/4.

² سورة الزمر، الآية: 22.

³ سورة الزمر، الآية: 22.

⁴ سورة الزمر، الآية: 9.

⁵ الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 1058.

⁶ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 331/7.

فيه حتى صار مثلاً لمجرد شدة الخوف، قوله: بزيادة الرءاء ليصير رباعياً، وذلك ليدل على معناه زائد، قوله:

من القمط، وهو الشد¹، وفي القاموس: قمط يقمط، ويقمط، شد يديه كما يفعل بالصبي في المهد².

قوله: والإطلاق للإشعار... إلخ، يعني أن إطلاق الله وعدم تقييده بالرحمة، مع أنه المقصود للإشعار بأن

أصل أمر الله الرحمة والرفقة، وأن رحمته سبقت غضبه، فإذا ذكر لم يخطر بالبال قبل كل شيء من صفاته إلا

كونه رؤوفاً رحيماً، قوله: والتعدي به إلى للتضمنين، حتى السكون والاطمئنان، دفع لما يقال: إن تلين غير

متعد، فما وجه تعديته إلى، ووجه الدفع: أن ذلك لتضمنيه معنى السكون والاطمئنان، وكأنه قيل: سكنت

أو اطمئنت إلى ذكر الله لينة غير منقبضة³.

قوله: وذكر القلوب لتقدم الخشية التي من عوارضها، دفع لما يقال: إن المذكور أولاً كان الجلود وحدها

فكان ينبغي أن يذكر ثانياً وحدها أيضاً، فلم ذكر القلوب؟ ووجه الدفع: أن القلوب مذكورة أولاً أيضاً فإن

ذكر الخشية التي هي من عوارضها، يستلزم ذكرها، لكنه قيل: تقشع جلودهم من آيات الوعيد، وتخشى

قلوبهم، قوله: يجعله درقة، الدرقة: الترس الذي يكون من جلد بلا خشب ولا عقب، قوله: والواو للحال،

وقد مقدرة، أي: الواو، وقيل: للظالمين للحال، وذو الحال هو الضمير فيه يتقي، وهو لكونه ماضياً لا بد

فيه من قد ظاهرة، أو مقدرة لتقربه إلى زمان الحال، وهي ههنا مقدرة⁴.

قوله: حال من هذا، والاعتماد فيها على الصفة، يعني: أن كونه [45/ب] حالاً ومبيناً لهيئة الفاعل، إنما

هو باعتبار صفته لا باعتبار نفسه، ضرورة كونه عين ذي الحال، فالمعنى: ولقد ضربنا للناس في هذا

القرآن⁵ حال كونه عربياً كقولك: جاءني زيد رجلاً صالحاً، أي: جاءني زيد في حال صلاحه، فقال

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 245/7.

² الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 684.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 120/4.

⁴ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 331/7.

⁵ سورة الزمر، الآية: 27.

صاحب الكشف: قرآنًا عربيًّا حال مؤكدة كقولك: جاءني زيد رجلًا صالحًا، يعني: أنَّ عربيًّا منصوب على الحال، وقد ذكر قرآنًا تأكيدًا، كما أنَّ صالحًا منصوب على الحال، وذكر رجلًا تأكيدًا لهم، وقيل: قرآنًا حال موطئة، والحال في المعنى: عربيًّا، وقيل: انتصب قرآنًا بيتذكرون¹.

قوله: لاختلاف فيه بوجه، قيل: وذلك من طريق التَّنْكِير، كقوله: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾².

قوله: وهو أبلغ من المستقيم، فإنه قد يوصف الشيء بالاستقامة مع وجود عوج ما فيه، قوله: واختص بالمعاني، يعني: أنَّ المطلوب أن يقال: إنَّ معانيه صحيحة لا يرى فيها اختلاف، كما قال: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾³ فجاء بلفظ العوج الذي هو يختص بالمعاني؛ ليفيد المطلوب بخلاف المستقيم، قوله: وهو تخصيص له ببعض مدلوله، أي: فيما في تفسير العوج بالشك تخصيص للفظ العوج لبعض أفراد مدلوله يعُمُّ الشك وغيره، على ما أشار إليه بقوله: لا اختلال فيه بوجه ما، ومقتضى المقام: التعميم والتخصيص ينفيه.، قوله: علَّة أخرى مرتبة على الأولى، أي: علَّة أخرى لقوله: (ولقد ضربنا) مرتبة على العلَّة الأولى له، وهي قوله: لعَلَّهم يتذكرون، فإنَّ الاتِّقاء يكون بعد التذكُّر، قوله: على ما يقتضيه مذهبه، يعني: أنَّ هذا التَّمثِيل إمَّا هو لمقتضى مذهبه، وهو الشُّرك، واتخاذ من دون الله آلهة، قوله: ويتعاورونه في مهامهم⁴، وفي القاموس: اعتوروا الشيء وتعوروه وتعاوروه: تداولوه⁵.

قوله: وفيه صله شركاء كما يقول: اشتركوا فيه، وقيل: يجوز أن يكون خبراً له، كما ذهب إليه صاحب المفتاح في قوله: كأنَّه علَّم في رأسه نار، قوله: ورجل سالم، أي: وهناك رجل سالم، أي: وقرئ بالرفع على أنَّه مبتدأ حذف خبره، قوله: وتخصيص الرجل؛ لأنَّه أفضل للضرِّ والنَّفْع، أي: وتخصيص المالك بالرجل دون

¹ أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 245/7.

² سورة الكهف، الآية: 1.

³ سورة النساء، الآية: 82.

⁴ مصلح الدين وعصام الدين، حاشيتنا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 292/17.

⁵ الفيروز آبادي، القاموس المحيط، 446.

الصَّيِّ والمرأة؛ لأنه أفطن لمن ضرَّ به أو نفع، والصَّيِّ والمرأة تغفلان عن ذلك، قوله: ولذلك وحده، أي: ولأجل أنَّ المراد من المثل الصِّفة والحال [46/أ] أي: الجنس وحد التميُّز وإن كان مثل كلٍّ من الموحد والمشارك مغايراً بالنوع لمثل الآخر، وكون المغايرة مقتضية لإيراده مثنى، كما سيأتي¹.

قوله: أو لأن المراد هل يستويان في الوصفين على أنَّ الضمير للمثلين، فالمعنى: هل يستوي المثلان فيما يرجع إلى المثليَّة والوصفيَّة، كما تقول: كفى بهما رجلين، أي: فيما يرجع إلى الرجوليَّة إذا اعتبر الرجلين.

قوله: لأنَّ التقدير مثل رجل، ومثل رجل، بيان لما يصحَّح كون الضمير للمثلين، وسبق المرجع، أي: تقدير ما سبق من قوله: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ﴾² الآية، مثل رجل ومثل رجل، فأجمل أولاً ثم فصل كما في: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾³ بأن بدّل الذين من ضمير أسروا إشعاراً بأنهم المؤمنون الموسومون بالظلم والفاحش فيما أسروا به، قوله: لأنه المنعم بالذات، والمالك على الإطلاق، يعني: أنَّ الحمد إنما يكون على الإنعام، أو على صفة كمال، وأمر جميل يكون للمحمود، والإنعام بالذات، وفي الحقيقة: لا يكون إلا لله، لقوله: ﴿وَمَا بِكُمْ مِّن نِّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾⁴، وجميع الصِّفات الكمالية، والأمور الجميلة له تعالى، وهو مالکها لأنه الموجد لها، قوله: فإنَّ الكلَّ بصدد الموت، يعني: أنَّ المراد بالميت من بصدد الموت، وفي عداد الموتى، وإلا لما صحَّ إطلاقه على الحيِّ، قال الفراء والكسائي: الميت بالتشديد من لم يموت، وسيموت، والميت بالتخفيف: من فرقه الرُّوح، ولذلك لم يخفف ههنا⁵.

قوله: وقرئ مائت ومائتون؛ لأنه ممَّا سيحدث، وقيل: الفرق بين المائت والميت: أنَّ الميت صفة لازمة كسيد للغريق في السُّودد، والمائت صفة حادثه كسائد لمن حدث له السُّودد، فتقول: زيد مائت غداً كما تقول:

¹ الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 120/4.

² سورة الزمر، الآية: 29.

³ سورة الانبياء، الآية: 3.

⁴ سورة النحل، الآية: 53.

⁵ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 332/7.

سائد غداً أي: سيموت وسيسود، قوله: وقيل: المراد به الاختصام العام، يخاصم الناس بعضهم بعضاً فيما دار بينهم في الدنيا، وعن عمر رضي الله عنه: عشنا برهةً من الدهر وكنا نرى هذه الآية أنزلت فينا، وفي أهل الكتابين: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾¹ ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا: وكيف نختصم وديننا واحد وكتابنا واحد؟ حتى رأيت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسّضيف فعرفت أنه فينا نزلت. وعن إبراهيم: لما نزلت: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ﴾² قالوا: كيف نختصم ونحن إخوان، فلمّا قتل عثمان رضي الله عنه، قالوا: هذه خصومتنا، قوله: من غير توقّف، وفكر في أمره، فإنّ تكذيبه الصّدق في زمان مجيئه يدلُّ على أنّه فاجأه [46/ب] بالتّكذيب كما سمع من غير توقّف ساعة ليعمل رويته ويتفكر في أمر ذلك الصّدق³.

قوله: واللام يحتمل العهد، والمعهود دون هم الذين كذبوا على الله، وكذبوا بالصّدق، قوله: للجنس يتناول الرسل، أي: ينبغي أن يكون الذي للجنس يتناول الرسل كلهم، والمؤمنون، لقوله: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾⁴، فإنّ أولئك ضمير الجمع، وعدم اختصاص التّقوى بمعين يدلُّ على عدم إرادة المعيّن وإن كان يهّمه ظاهر اللفظ، قوله: كما في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾⁵، إلّا أنّ هناك ذكر الاسم، وهو موسى عليه السلام، وههنا ذكر الصفة، وهو المجيء بالصدق، وذلك يقتضي إضمار الذي إذ لا يصحّ حينئذ إرجاع ضمير وصدق به إلى الذي المذكور، فلا بدّ من إضمار الذي هو غير جائز، قوله: أو صار صادقاً بسببه على أن يكون صيغة التّفعل للصّيرورة والباء للسّببية، قوله: لأنّه معجز، أي: الصّدق الذي جاء به

¹ سورة الزمر، الآية: 31.

² سورة الزمر، الآية: 31.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 4/120.

⁴ سورة الزمر، الآية: 33.

⁵ سورة فصلت، الآية: 45.

عليه السلام، وهو القرآن معجز يدل على صدقه صلى الله عليه وسلم فيما ادّعاه، فإنَّ المعجز تصديق من الحكيم الذي لا يفعل القبيح¹.

قوله: لمن يجربها على يده، ولا يجوز أن يصدق إلا الصّادق فيصير لذلك صادقاً بالمعجزة، قوله: على إحسانهم، يعني: أنّه من تعليق الحكم على المشتقّ فيكون المبدأ هو الإحسان علّة، قوله: كقولهم: التّاقص والأشجّ، أعدّ لابني مروان: التّاقص هو محمد الخليفة سمي بذلك؛ لأنّه نقص عطيته القوم، وأرزاقهم المعينة من بيت المال، والأشجّ هو عمر بن عبد العزيز، وكان برأسه شجّة إذ بعجه فرس مروان، أي: رماه برجله، وههنا المراد: إظهار أنّ فيهم من يعدل، لا التّفصيل، إذ كلهم جائرون، قوله: استفهام إنكار للنفي مبالغة للإثبات فيكون كالدّعوة وإقامة البينة عليها، قوله: إنّنا نخاف أن تحبلك آهتنا، الخبل: فساد العقل والأعضاء².

قوله: أنّ لها شدّة، الشّدّة بفتح الشّين: الحملة في الحرب على ما في القاموس، أي: أن لها حملة لا يقوم لها شيء، قوله: كما قال: أليس الله بعزيز غالب منيع، فإنّ الغالب على جميع ما عداه على الإطلاق لا يتصوّر أن يصير مغلوباً بشيء ممّا سواه بوجه، فلا رادّ يردّ فعل إضلاله وهدايته³.

قوله: كافياً في إصابة الخير، يعني: أن حسي بمعنى محسّي وكافي، قال الجوهري: وهذا رجل حسبك من رجل، وهو مدح للنكرة؛ لأنّ فيه تأويل فعل كأنّه قال: محسب، أي: كافٍ لك من غيره⁴، وتقول في المعرفة: هذا عبد الله حسبك [47/أ] من رجل، فنصب حسبك على الحال، قوله: وإنّما قال: كاشفات وممسكات

¹ مصلح الدين وعصام الدين، حاشيتنا القانوني وابن التمجيد على البيضاوي، 292/17.

² أبو السعود العمادي، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، 246/7.

³ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 121/4.

⁴ الجوهري، الصحاح، 110/1.

على ما يصفونها به من الأنوثة تنبيهاً، يعني: أنه قال كاشفات وممسكات على التأنيث مع أن قوله: سابقاً ونحو قولك: بالذين من دونه، يقضي خلاف ذلك بناء على ما يصفونها من الأنوثة في قولهم: اللات والعزى ومنات للتنبية على كمال ضعفها، وعجزها عما طالبهم به من كشف الضّر وإمساك الرّحمة؛ لأنّ الأنوثة من باب اللين والرّخاوة، كما أنّ الذكور من باب الشّدّة والصّلابة، فقوله: على ما يصفونها به إشارة إلى العلة المصحّحة؛ لإيرادها بالتأنيث، وقوله: تنبيهاً إلى العلة المقتضية لذلك، قوله: اسم للمكان، استعير للحال، فهو من استعارة اسم العين للعين¹.

قوله: والمبالغة في الوعيد... إلخ، فإن حذفه وجعله مطلقاً لئلا يكون على وزن عملهم المتعلّق بالمكانة مبالغة في الوعيد، وإشعار بأنّ حاله صلى الله عليه وسلم لا تقف على أمر يتمكن الواصف من وصفه، فإنّه تعالى يزيده يوماً فيوماً، قوّة ونصرة ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾²، فلو ذكر لاقتصر على المذكور، ويقال: إني عامل على مكاني، أي: الحالة التي أنا عليها، قوله: ولذلك، أي: ولأجل كون حذف مكاني لأجل المبالغة في الوعيد، والإشعار بترقي حاله يوماً فيوماً توعدّهم بكونه عليه السلام منصوراً عليهم في الدارين، فقال: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾³ الآية، قوله: فإن خزي أعدائه به دليل غلبته، فإنّ غلبته يحصل بذلّ من أعدائه⁴.

قوله: وبينهما مثل شعاع الشّمس، أي: بين النّفس والرّوح مثل: شعاع الشّمس، فإنّ النفس تتجلّى في الرّوح وتضيئه، فالروح مظهر للنفس، ومتجلّ لها، بما يستضيء كما أنّ الأجسام المستضيئة مظاهر لشعاع الشّمس وتستضيء منه، قال بعض المتأهّلين: القلب الصّنوبري عرش للبخار الذي في التّجويف، وحارس

¹ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 332/7.

² سورة الصف، الآية: 9.

³ سورة الزخرف، الآية: 89.

⁴ الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، 122/4.

له، وحجاب عليه، والبخار المذكور عرش للروح الحيواني، وحافظ له، وآلة يتوقف عليه تصرفه، والروح الحيواني بمظهره البخاري عرش ومرآة للروح الإلهي الذي هو النفس الناطقة واسطة بينه وبين البدن، به يصل حكم تدوير النفس إلى البدن¹، قوله: بل اتخذ قريش، فأم هذه منقطعة، والهمزة فيها الإنكار على ما قاله صاحب الكشف، ووجهه: أنهم وإن قالوا: هؤلاء شفعاؤنا عند الله، وزعموا كونهم كذلك، لكن [47/ب] لعدم تصوّر الشفاعة، وإمكانها منهم، لقوله: ﴿قُلْ أَوَّلَوْ كَانُوا²﴾ الآية، وقوله: قل ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا³﴾، كأن لم يتخذوا من دون الله شفعاء، قوله: لا يملك أحد أن يتكلم في أمره دون إذنه ورضاه، كقوله: لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن، وقوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى⁴﴾.

قوله: والعامل في إذا المفاجأة، أي: العامل في إذا ذكر هو العامل في إذا المفاجأة، تقديره: وقت ذكر الذين من دونه، فأجأوا وقت الاستبشار، قوله: فأنت وحدك، الاختصاص مستفاد من تقديم المسند إليه، كما في قولك: أنا سعييت في حاجتك، قوله: سيئات أعمالهم، على أن يكون ما في كسبوا موصولة، أو كسبهم على أن يكون مصدرية⁵.

قوله: والعطف على قوله: ﴿إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ يعني العطف في مثله من قوله في أول السورة: ﴿إِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ﴾ كان بالواو، فالعطف ههنا بالفاء؛ لبيان مناقضتهم، وتعكسهم في السبب، وذلك لأنّ الاشتمزاز عن ذكر الله سبب ومقتضى لصروفهم عنه، والاستبشار بذكر الآلهة سبب ومقتضى لالتجائهم إليها، وهم عكسوا في السبب، وجعلوا الالتجاء مسبباً عن الاشتمزاز بذكر الله دون الاستبشار بذكر الآلهة على ما قال: إنّه بمعنى إنهم يشتمزون... إلخ، وكون العطف بالفاء مبنياً لذلك التّعكيس ظاهر.

¹ الشهاب الخفاجي، حاشية الشهاب على البيضاوي، 340/7.

² سورة الزمر، الآية: 43.

³ سورة الزمر، الآية: 44.

⁴ سورة الانبياء، الآية: 28.

⁵ مصلح الدين وعصام الدين، حاشيتا القنوي وابن التمجيد على البيضاوي، 293/17.

قوله: وما بينهما اعتراض مؤكّد لإنكار ذلك، فإنّ دعاء الرسول ربّه بأمر منه، وقوله: ﴿أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ﴾، ثمّ ما عقبه الوعيد العظيم تأكيداً لإنكار اشمئزازهم، واستبشارهم، ورجوعهم إلى الله في الشّدائد دون آلهتهم، كأنّه قيل: قل يا ربّ لا يحكم بيني وبين هؤلاء الذين يجترئون عليك مثل هذه الجرأة، ويرتكبون مثل هذا المنكر إلا أنت.

قوله: فإنّ التحويل مختصّ به، أي: بالتّفضّل، يقال: خوّلني، إذا أعطاك على غير جزاء.

قوله: أو علم من الله، واستحقاقي، المعتزلة يقولون: إنّ الإثابة واجبة على الله، يؤتيها على علم من الله باستحقاقه.

قوله: والهاء، لما أن جعلت موصولة، أي: الهاء في أوتيته تراجع إلى ما في إنّما أن جعلت موصولة لا كافّة، على معنى: أنّ الذي أوتيته على علم، وإلا أي: وإن لم تجعل موصولة، بل جعلت كافّة، فهو راجع إلى النعمة، فتذكيره مع كون المرجع مؤنثاً؛ لأنّ المراد من قوله: نعمة منّا شيئاً من النّعمة، وقسماً منها فتذكير الضّمير [أ/48] باعتبار المعنى.

قوله: وفُرى بالتذكير، أي: فُرى: قد قاله، أي: قد قال القول والكلام.

قوله: لأنّه في مقابلة أعمالهم السيّئة كقوله: وجزاء سيئه سيئه مثلها رمزاً إلى أنّ جميع أعمالهم كذلك سيّئة، فإنّ تسمية جزاء ما كسبوا، أو عملوا من الأعمال سيّئة، رمزاً إلى أنّ ما كسبوا وعملوا -أيّ عمل كان- سيّئة، لكون جزائه سيّئة.

قوله: ومن للبيان، إذا كان هؤلاء إشارة إلى المشركين الذين ظلموا، أو للتبّيع إذا كان إشارة إلى المشركين مطلقاً.

قوله: وإضافة العباد تخصّصه، أي: تخصّص المذكور، وهو العباد بالمؤمنين، فالكافر خارج من أن يغفر ذنبه وقانط منه.

قوله: عفواً، ردُّ على المعتزلة القائلين بعدم العفو.

قوله: ولو بعد بُعْدٍ، يعني أنّ مغفرته الذُّنوب كلها لا يستلزم عدم التعذيب مطلقاً لجواز أن يكون بعد مدّة فلا ينافي هذا ما ورد في تعذيب عصاة المؤمنين.

قوله: وتقييده بالتَّوبَةِ خلاف الظَّاهر، دفع لما قاله المعتزلة من أنّ قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ مقيّد بالتَّوبَةِ، قال صاحب الكشف في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ يعني بشرط التَّوبَةِ، وقد تكون ذكر هذا الشخص في القرآن، فكان ذكره فيما ذكر فيه، ذكراً له، فما لم يذكر لأنّ القرآن في حكم كلام واحد، ولا يجوز فيه التَّنَاقُضُ. انتهى. ورد بأنّ التَّنَاقُضَ غير لازم؛ لأنّ من ذكر المغفرة بعد التَّوبَةِ لا يلزم بعد حصول المغفرة بدونها.

قوله: ويدلُّ على إطلاقه فيما عدا الشِّرك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وجه دلالة: أنّ مغفرة ما دون الشرك الذي يعمُّ جميع الذنوب غير مقيّد في هذا القول بالتَّوبَةِ، وقال صاحب الكشف: المراد بمن يشاء من تاب؛ لأنّ مشيئة الله تعالى تابعة لحكمته، وعد، لا ملّكه وجبروته.

قوله: والتَّعليل، بقوله: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾، على المبالغة هي الاستفادة من صيغتي الغفور الرحيم المبنيان للمبالغة، وإفادة الحصر، أي: بضمير الفصل، وكون الخبر معرّفاً باللام، والوعد أي: وعلى كون الوعد بالمغفرة فقوله: وإفادة بالجَرِّ عطفاً على المبالغة، وقوله: والوعد بالجَرِّ أيضاً عطف عليه، ووجه دلالة التعليل بهذا القول الموصوف بما ذكر من الأوصاف على إطلاق قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾

وعدم تقييده بالتَّوبَة، هو أنَّ مغفرته تعالى الذنوب كلَّها [48/ب] إذا كان لأجل كونه كثير المغفرة، وكثير الرَّحمة، وكان المغفرة والرحمة منحصرة فيه، وكان مغفرته قبل الرحمة، كان مغفرته الذنوب غير مقيّد بالتَّوبَة قطعاً.

قوله: وتقديم ما يستدعي... إلخ، وجه ثالث لإطلاق هذه الآية، ومن في مما بيان لما في ما يستدعي، وفي من الدلالة بيان لما في مما، ودلالة اللفظ: العباد على الذلة ظاهر؛ لأنَّ العبوديَّة كمال الدِّلِّ والحقارة على اختصاص العبادة به تعالى، لإضافته إلى ضميره، على ما مرَّ منه، ووجه استدعاء الدِّلَّة والاختصاص، عموم المغفرة وعدم تقييدها بالتَّوبَة، أنَّهما يقتضيان التَّرحُّم منه تعالى، المقتضي مغفرة المرحوم سواء كان تائباً أم لا، وأقماً اقتضاء كل من الدلالة والاختصاص التَّرحُّم فهو ظاهر.

قوله: وتخصيص ضرر الإسراف، وجه رابع، ووجه دلالته: أنَّه إذا كان ضرر الإسراف مخصوصاً بأنفسهم ولا يكون في إسرافهم لما عداهم وسواهم ضرر، فمغفرة ذنوبهم سواء تابوا أم لا، لا يعود ضرراً لأحد، ولا يفوت إحقاق حق له.

قوله: والنَّهي عن القنوط مطلقاً عن الرحمة إلى قوله: ووضع اسم الله، وجه خامس، وكون النَّهي عن القنوط مطلقاً؛ لأنَّ معنى لا تقنطوا من رحمته، لا تقنطوا بوجه من الوجوه، وبسبب من الأسباب من رحمته، وقوله: فضلاً عن المغفرة؛ لأنَّ الرَّحمة والتَّفضُّل يكون بعد المغفرة، وإذا نُهي عن القنوط من رحمته فقد نُهي عن المغفرة بالطريق الأولى، ووجه دلالته: أنَّ النَّهي عن القنوط مطلقاً من الرَّحمة والمغفرة، إذا كان معللاً بأنَّ الله يغفر الذنوب جميعاً لزم أن لا يكون مغفرة الذنوب جميعاً مقيّدة بالتَّوبَة والألم، يثبت بهذه العلَّة النَّهي عن القنوط مطلقاً، بل يبقى لهم القنوط فيما لم يتوبوا عنه.

قوله: ووضع اسم الله موضع الضمير، وجه سادس، يعني: أنَّ مقتضى المقام أن يقال: إنَّه يغفر الذنوب
لسبق ذكر الله، فقوله: إنَّ الله يغفر، بوضع اسم الله موضعه لدلالته على أنَّه المستغني والمنعم على الإطلاق،
وذلك لكونه اسماً للذات المستجمع لجميع صفات الكمال، ووجه دلالاته: أنَّ استغنائه به، وإنعامه على
الإطلاق يكون بالغناء عن التوبة، وإعطاء المغفرة بدونها من غير تقييد بها.

قوله: والتأكيد بالجمع، وجه سابع، ووجه [49/أ] دلالاته ظاهر.

قوله: وما روي وجه ثامن، ووجه دلالاته: أنَّ عدم حبه عليه السَّلام الدنيا، وما فيها بهذه، وسكوته ساعة،
ثم استثنائه المشرك مكرراً من غير تعرُّض لأمر آخر، يدلُّ دلالة ظاهرة على كون هذه الآية مطلقة، عامة،
في جميع المؤمنين والمسرفين التائبين وغيرهم.

قوله: وما روي أنَّها نزلت في أهل مكَّة قالوا: يزعم محمد... إلى قوله: لا ينبغي عمومها، بيان لما تمسك به
صاحب الكشاف وغيره في نفع العموم، والإطلاق، ودفع له، ووجه تمسُّكهم أنَّ كونه سبب نزول هذه الآية
أحد هذه المذكورات لا ينفي عمومها في جميع المؤمنين المسرفين من التائبين وغيرهم، وقيل: في عياش والوليد
ابن الوليد، روي أنَّه أسلم عياش بن أبي ربيعة، والوليد بن الوليد ونفر معهما ثم فتنوا وعذبوا، فافتتنوا،
فكنا نقول: لا يقبل الله من هؤلاء صرفاً ولا عدلاً أبداً، قوم أسلموا ثم تركوا دينهم، بعد أن عذبوا فيه، فأنزل
الله تعالى هذه الآية، فكتبها عمر بن الخطاب رضي الله عنه بيده، ثم بعث بها إلى عياش بن أبي ربيعة،
والوليد بن الوليد، وإلى أولئك نفر فأسلموا وهاجروا.

قوله: أو في الوحشي، أي: وقيل: نزلت في الوحشي، روي محيي السُّنة عن ابن عباس: بعث رسول الله
صلَّى الله عليه وسلم إلى وحشي يدعوه إلى الإسلام، فأرسل إليه: كيف تدعوني إلى دينك وأنت تزعم أنَّه
من قتل أو أشرك أو زنى يلقى أثاماً يضاعف له العذاب، وأنا قد فعلت ذلك، فأنزل الله: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ

وَأَمَّنْ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا ﴿١﴾، فقال وحشي: هذا شرط شديد لعلِّي لا أقدر عليه، فهل غير ذلك، فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ﴿٢﴾، فقال وحشي: أراني بعد في شبهة فلا أدري يغفر لي أم لا، فأنزل الله: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ﴾ الآية، قال وحشي: نعم هذا فجاء وأسلم، قال المسلمون: هذا خاصة أم للمسلمين عامة.

قوله: وكذا قوله: وأنبيوا إلى الله، أي: لا ينفي عمومها في التائبين وغيرهم، وجه رد على صاحب الكشف حيث قال: وإنما ذكر الإنابة على إثر المغفرة لئلا يطمع طامع في حصولها بغير توبة، وللدلالة على أنها شرط فيها لازم، لا يحصل بدونها.

قوله: فإنه لا تدلُّ على حصول المغفرة له [49/ب] يعني أنَّ قوله: وأنبيوا، إنما يكون نافعا لعمومها، لو كانت دلالة على أنَّ المغفرة تحصل لكل أحد من غير توبة، وسبق تعذيب، فيكون المغفرة مغنية لكل أحد من التوبة، والإخلاص في العمل، وليس كذلك، إذ لو كانت دالة على هذا، كانت منافية للوعيد الواقع منه تعالى بالتعذيب، مع أنها ليست منافية له، بل مدلوله جواز حصول المغفرة لغير التائب أيضاً، وعدم توقُّفها واشتراطها بالتوبة.

قوله: القرآن، فإنَّ القرآن كله حسن، فالمنعني: ما قاله الحسن: التزموا طاعته، واجتنبوا معصيته، فإنَّ في القرآن ذكر القبيح لتجنبه، وذكر الأدون لئلا ترغب فيه، وذكر الأحسن لتؤثر.

قوله: ولعله ما هو أنجى وأسلم، أي: ولعلَّ المراد بالأحسن ما هو أنجى وأسلم، وذلك لشموله وتناوله جميع المذكورات وغيرها، فهو مثل قوله: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ ﴿٣﴾ على ما مرَّ.

قوله: كراهة أن تقول، يعني: أن قوله: أن تقول منصوب على أنه مفعول له، أي: أنذرناكم كراهة أن تقول نفس.

قوله: لأنَّ القائل بعض الأنفس، وهو نفس الكافر، بدليل قوله: لو أنَّ الله هداي؛ لأنَّ هذا لا تقوله نفس مؤمن.

قوله: ورُبَّ بقيع لو هتفت، البقيع: موضع فيه أروم الشجرة، أي: أصلها من ضروب شتى، ومنه سُمي بقيع الغرقد، وهي مقبرة بالمدينة، والغرقد: شجر كانت بالمدينة، ونبت هناك، ونفض الرأس: تحريكه، يريد إكثار من يجيب إلى نصرته؛ لأنَّه في مقام مدح نفسه، وكثرة ناصره، إلا أنَّ كريماً واحداً أجابه.

قوله: وقرئ بالياء، أي: قرئ يا حسرةً على الإضافة على الأصل، لكن العرب يحول بالكتابة الفاء في الاستغاثة فيقول: يا ويلتا! يا ندامة! وقرئ: يا حسرتاي، وقال ابن جني: إنَّه لا يخلو عن إشكال فإنَّ الألف فيه بدل من الياء في حسرتي هرباً من ثقل الياء إلى خفة الألف، ففيه اجتماع العوض والمعوض عنه. قوله: في جانبه، أي: في حقِّه، يقال: أنا في جنب فلان، وجانبه، وناحيته، وفلان لِيِّن الجنب والجانب، ثم قالوا: فرَّط في جنبه، وفي جانبه، يريدون في حقِّه، قال الرَّاغب: أصل الجنب الجارحة، ثم استعاروا للناحية التي تليها كعادتهم في استعارة سائر الجوارح لذلك نحو اليمين والشمال.

قوله: وهو كناية فيها، مبالغة؛ لأنَّك إذا أثبت الأمر في مكان الرجل وغيره، فقد أثبت فيه على طريق البرهان.

قوله: كأنَّه قال: فرطت وأنا ساخر، أي: فرطت في حال سخري.

قوله: لما تضمَّنَّه قوله: [50/أ] لو أنَّ الله هداي، من معنى النفي، بيان لما يصحَّ وقوع بلى ردّاً قوله: لو أنَّ الله هداي، فإنَّه لا يقع إلا في ردِّ المنفي.

قوله: وفصله عنه، دفع لما يقال: إنَّه كان ينبغي أن يقرن الرَّد بما هو رَدُّ له، ولا يفصل بينهما بآخر، ووجهه أنَّ هذا الافتزان لا يتأتى إلا بأحد الأمرين: إمَّا بتقديم الرَّد على ما أخره عنه، وهو قوله: ﴿أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ﴾ فهو إذاً يفرِّق القرائن الثلاثة بعضها عن بعض، أو بتأخير مردود وهو قوله: ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ فحينئذ يختلُّ النِّظم المطابق للوجود على ما قال، لأنَّه يتحسر أولاً إلخ، وانما كانت هذه الثلاثة أعني قوله: (أن تقول نفس يا حسرتي)، وقوله: (أو تقول لو أنَّ الله هداني)، وقوله: (أو تقول حين ترى العذاب) قرائن؛ لأنَّ كلاً منها مصدِّرة بالقول، ومرتبة على ترتيب أنيق.

قوله: وهو لا يمنع تأثير قدرة الله، أي: المذكور من القرائن، والأقوال لا يمنع ولا يرد ما ذهب إليه الأشاعرة من أنَّ فعل العبد بقدرة الله وتأثيرها، ولا يمنعه أيضاً ما في المذكور من إسناد الفعل إلى العبد، فإنَّ الإسناد إليه باعتبار قدرته الكاسبة غير المؤثرة.

قوله: بأن وصفوه بما لا يجوز عليه كاتِّخاذ الولد، قال صاحب الكشف: وصفوه بما لا يجوز عليه، وهو متعال عنه، فأضافوا إليه الولد والشريك، ثم قال: ولا يبعد عنه قوم يسفهونه بفعل القبائح، وتجوز أن يخلق الله خلقاً لا لغرض، ويؤلم لا لغرض، ويظلمونه بتكليف ما لا يطاق، ويحسِّمون به كونه مرئياً معانياً بالحاسَّة، ويتبنُّون له قدماً ویداً وجنباً متسترين بالبلكفة، ويجعلون له أنداداً بإثباتهم معه قدماً. انتهى، وردَّ عليه بأنَّ أهل السُّنة لا ينسبون القبائح إلى الله، فإنَّ التصرفات في الملك لا توصف بالقبح، وأما المعتزلة فيقولون: ليس خالق كل شيء، لأنَّ فعل العبد شيء، ويكذبون بقوله: بعيد هذا، الله خالق كل شيء، وأهل السُّنة يقولون: الله يخلق لا لغرض لأنَّه الفعَّال لما يشاء، والمعتزلة يقولون: إنَّ الفعل إن كان منطوياً على مصلحة، فيجب على الله الفعل، وإن كان منطوياً على مفسدة فيجب عليه تركه، فأين له أثر المشيئة؟ وأما اعتقاد تكليف ما لا يطاق تظليماً فباطل؛ لأنَّه من اللازم خلق الله الأعمال، ولازم الحقَّ حقُّ، وإنَّما الظُّلم التَّصرُّف في ملك الغير بغير إذنه [50/ب] وقوله: ويؤلم لا لغرض، فما يقول في آلام البهائم والأطفال، وليس بسبب

سابق، ولا للبهائم ثواب، ولا حق، وأمّا الرؤية التي دلّ عليها القول الصادق للنبي صلى الله عليه وسلم: « إنَّكم سترون ربكم في الجنَّة كما ترون القمر ليلة البدر، ولا تضامون في رؤيته»، فنصّ لا يقبل التأويل، والتَّسْتُرُّ بالبلْكَفَة، لا يستر، وليس كالتَّهْتُّك بالباطل الذي اعتقده، وتعرض بأنَّهم أثبتوا قدماً لأنَّهم أثبتوا الله صفات الكمال، كلا والله ما جعل له أنداداً إلا القدرية الذين جعلوا نفوسهم يخلقون ما يريدون على خلاف مراد ربِّهم، حتى شاء ما لم يكن، وكان ما لم يشأ، فمن أثبت من صفات الله ما يشهد به كتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فلا طعن عليه، ولو كره المبطلون.

وأما إثبات اليد والقدم والجنب ففرية فلم يقل بها أحد من أهل السنة، وإنما أثبت القاضي صفاتاً سمعية وردت في القرآن، ولم يتجاوز إثباتها على ما وردت به السنة. وغيره: حمل اليد على النعمة، والقدرة والوجه على الذات، فلا وجه لإساءة أدبه.

قوله: والجملة حال، قال الزَّجَّاج: يجوز وجوههم مسوَّدة على البدل من (الذين كذبوا) أي: ترى وجوه الذين كذبوا على الله، مسوَّدة.

قوله: إنَّ الظاهر أن ترى، من رؤية البصر، وأمّا إذا كان من رؤية القلب، فالجملة مفعول ثان.

قوله: تطبيقاً له، بالمضاف إليه، فإنَّ لكلِّ متَّقي مفازة.

قوله: وهو حال، سواء كان قوله: مفازة صلة له، أو لقوله: ينجي، أو استئناف لبيان المفازة، وذلك على تقدير كونه صلة لينجي، كأنَّه قيل: وما مفازتهم ففيل: لا يمسُّهم السُّوء.

قوله: وفيها مزيد دلالة على الاختصاص، وفي لفظ المزيد إشارة إلى أنَّ تقدم الظرف يفيد الاختصاص.

قوله: وهو جميع مقلید، أو مقلاد، وقيل: لا واحد لها من لفظها؛ لأنَّها فارسية في الأصل.

قوله: متصل لقوله: ﴿وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ وذلك للتقابل بينهما بتضاد مفرداتهما في المعنى، أي: ينجي الله المتقين بمفازتهم، والذين كفروا هم الخاسرون.

قوله: وتغير التَّظْم للإشعار... إلخ، أي: تغير التَّظْم حيث لم يقل، ويخسر الذين كفروا بآيات الله على ما يقتضيه الاتصال، بقوله: (وينجي الله الذين اتقوا) للإشعار بأنَّ العمدة في فلاح المؤمنين فضل الله، حيث أسند الفلاح إليه تعالى، وفيه هلاك الكافرين أن خسروا أنفسهم، حيث أسند الخسران [51/أ] إليهم، وللتَّصريح بالوعد حيث أسند النجاة إليه تعالى صريحاً، وللتَّعريض بالوعيد حيث أسند الخسران إلى الذين كفروا بآيات الله، مع أنَّه منه تعالى.

قوله: قضي الكرم، فإنَّ مقتضى الكرم هو التَّصريح بالوعد، وعدم التَّصريح بالوعد.

قوله: أو بما يليه، أي: أو متصل بالذي يلي الذين كفروا بآيات الله، وهو قوله: (الله خالق كل شيء) إلى قوله: (والأرض)، على معنى أنَّ كلَّ شيء فالله خالقه، ومتصِّف فيه، وفاتح باب السماوات والأرض، والذين كفروا وجحدوا أن يكون الأمر كذلك، أولئك هم الخاسرون.

قوله: وتخصيص الخسار بهم، على ما يفيد ضمير الفصل، وكون الخبر معرَّفاً باللام مع أنَّ من المؤمنين من هو خاسر؛ لأنَّ غيرهم ذو حظٍّ من الرَّحمة والثواب، يعني: أنَّ المراد من الخاسرين الكاملون في الخسران، البالغون فيه أي: الذين لا حظَّ لهم من الثواب أصلاً، والمؤمن لا يكون خاسراً بهذا المعنى.

قوله: أي: أفعير الله أعبد، يعني: أنَّ قوله: غير منصوب بأعبد، ويجوز أن يكون منصوباً بتأمروني، ويبدل منه أعبد بدل اشتغال بالتقدير: قل أفتأمروني بعبادة غير الله! وهو من باب أمرتك الخير، قال صاحب الكشف: هذا هو الصَّواب وليس غيره، وقيل: إنَّ غير منصوب بفعل محذوف، أي: فتلزموني غير الله! وفسَّره بما بعده.

قوله: على أنَّ أصله: تأمروني أن أعبد، بيان لما يصحّح كون الجملتين بمعنى تعبدوني، قيل: وقد ضعف هذا الوجه من حيث كان التقدير: أن أعبد، فعند ذلك يفضي إلى تقديم الصلة على الموصول، وليس بشيء؛ لأنَّ أن ليست في اللفظ، ولا بقي عملها، ولو قدرنا بقاء حكمها، لأفضى إلى حذف الموصول، وبقاء صلته، وذلك لا يجوز إلا لضرورة الشعر.

قوله: كقوله: أحضر الوغى، برفع أحضر في قوله: ألا أيهذا الزاجر أحضر الوغى، فإنَّ أصله: أن أحضر اللغه حذف أن، ورفع.

قوله: كلام على سبيل الغرض، إذ يستحيل إشراك الرسل، وحبط أعمالهم، والمراد بهذا الكلام: تهيج الرسل على التوحيد، وإقنات الكفر عن الإصابة بأعمالهم، والإشعار على حكم الأمة بأنَّ من أشرك منهم يحبط عمله ويكون من الخاسرين.

قوله: وإفراد الخطاب، يعني: أنَّ مقتضى المقام أن يقال: لمن أشركتم ليحبط عملكم، وتكوننَّ من الخاسرين، لكن أفرد الخطاب باعتبار [51/ب] كل واحد من الرسل.

قوله: وإطلاق الإحباط، أي: إirاده من غير تقييده بأوقات الشرك، واستثناء أوقات التوبة، يحتمل أن يكون من خصائصهم، ويكون غضب الله عليهم أشد، فلا يمهلهم بعد الشِّرك لأنَّ شركهم أقبح من شرك ما سواهم.

قوله: وعطف الخسران عليه من عطف المسبب على السبب، فيكون المعنى: لتكونن من الخاسرين بسبب حبوط العمل.

قوله: ولولا دلالة التقديم على الاختصاص، لم يكن كذلك، أي: ولولا تقديم المفعول مفيداً لاختصاص المعبودية به تعالى، لم يكن هذا الكلام ردّاً لما أمره به، ولم يصلح له، لأنّ العبادة لو لم تكن مختصة به تعالى، لم يكن منافياً ومانعاً للإتيان بما أمره به من عباده آلهتهم.

قوله: إنعامه عليه، أي: كان من جملة الشاكرين إنعامه على إنعامه عليك بالتوحيد، وجعلك سيّد ولد آدم. قوله: وفيه إشارة إلى موجب الاختصاص، أي: اختصاص العبودية به تعالى، فإنّ كونه تعالى هو المنعم يوجب تفرّده بالمعبودية.

قوله: ما قدروا عظمتهم حقّ تعظيمه، قيل: معناه ما وصفوه حقّ وصفه، وقيل: ما عرفوه حقّ معرفته، وقيل: ما وحدوا الله حقّ ما وحدانيّته.

قوله: على طريق التمثيل والتخييل، الظاهر أنّ المراد بالتخييل التصوير، بأنّ تخيل عند ذكرك هذه الأشياء في ذهنك معنى عظمتها، فيمتلئ قلبك رعباً ومهابةً، ويحصل لك من ذلك روعة، وهزّة لم تحصل من مجرد قولك: عظم الله، كما إذا أردت أن تقول: بدل فلان جواد، فلان كثير الرّماد، فأنت عند ذكرك كثير الرّماد، تتصوّر كثرة إحراق الحطب، ثم كثرة الطبخ، ثم كثرة الضيفان، فتجد من الروعة ما لم تجده إذا قلت: فلان جواد.

قوله: أطلقت بمعنى القُبضة، بضمّ القاف، بيان لما يصحّ حمل القُبضة على الأرض، فإنّ الأرض مبتدأ وجميعاً حال عنه، وقبضه خبره، والقُبضة بالمعنى الأوّل: لا يحمل على الأرض، فلا بدّ ههنا من إطلاقه على القدر المقبوض، وهو معنى القُبضة بالضّمّ، أو تقدير مضاف أي: ذات قبضة.

قوله: وقُرى بالنَّصب على الظرف، هي في قبضة تشبيهاً للمؤقت بالمبهم، بيان لما يصحَّ نصب هذا الظرف بتقدير: في، فإنَّ ذلك إمَّا يكون في المبهم غير المحدود من الظُّروف المكانية، وههنا محدود، فإنَّه كقولك: زيد في الدَّار.

قوله: وتأکید الأرض بالجميع؛ لأنَّ المراد بها الأرضون السَّبع، يشهد لذلك قوله: والسموات.

قوله: منظومة في حكمها، وهو دخولها تحت [أ/52] القبضة، إذا العطف على المحكوم عليه، يفيد الاشتراك في حكمه.

قوله: عن اشتراكهم على أن يكون ما مصدرية، أو ما يضاف إليه من الشَّرك على أن يكون موصولة.

قوله: كما صرح به في مواضع، بيان لقرينة أخرى دالة على المراد بالمحذوف.

قوله: وأخرى يحتل النَّصب والرفع، أمَّا النَّصب فعلى قراءة من قرأ: نفخة واحدة في سورة الحاقة في قوله:

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ على نصب نفخة واحدة، وإسناد الفعل للجار والمجرور، أمَّا الرفع

على قراءة الرفع في ذلك القول أيضاً فإنَّ مجيئه في ذلك الموضع كذا يصحَّ عمل هذا عليه، وحسن إسناد الفعل للمصدر لتقييده بالصِّفة.

قوله: أو موقوفون، على أن يكون القيام بمعنى الوقوف والجمود في المكان.

قوله: وهو حال من ضميره، أي: من ضمير (ينتظرون).

قوله: أو ينتظرون ما يفعل بهم، على أن يكون ينظرون بمعنى ينتظرون، وفي القاموس: النَّظَر للفكر في الشيء والانتظار.

قوله: ولذلك أضاف اسمه إلى الأرض، أي: ولأجل أنَّ المراد بالنور العدل، أضاف اسمه الرب إلى الأرض، فإنَّ ربَّ أرض القيامة، أي: خالقها ومبلغها إلى كمالاتها، هو الذي يعدل فيها، وإنَّما يجوز فيها غير ربها.

قوله: ولذلك إضافة إلى نفسه، أي: ولأجل أنَّ المراد بالنور هو النور المخلوق في أرض القيامة من غير توسط أجسام مضيئة، أضاف النور إلى نفسه، فإنَّه يكفي فيه صدق الإضافة أدنى سبب، قال الواحدي رحمه الله: إنَّ الله تعالى يخلق في القيامة نوراً يليه وجه الأرض، يتشرق الأرض من غير شمس ولا قمر، وقال محي السنة: أشرقت الأرض بنور ربها، بنور خالقها، وذلك بتجلي الرَّبِّ لفصل القضاء بين خلقه، فما يتضارون في رؤيته كما لا يتضارون في الشَّمس في اليوم الصحو، قال الحسن والسَّدي: يعدل ربها، وأراد بالأرض عرصات القيامة.

قوله: وحتى هي التي تحكي بعدها الجملة، والجملة المحكية هي الشرطية.

قوله: وقتكم، هذا بيان لما يصحَّح إضافه اليوم إليهم، يعني: أنَّ المراد باليوم ههنا هو الوقت، أي: وقت دخولهم النار، لا يوم القيامة، وقد جاء استعمال اليوم والأيام مستفيضان في أوقات الشِّدة.

قوله: وفيه دليل على أن لا تكليف قبل الشَّرع، إشارة إلى ردِّ ما ذهب إليه المعتزلة من ثبوت التكليف ووجوب شكر النِّعمة عقلاً، وذلك بناءً على أصلهم من كون حسن الأشياء وقبحها عقليين.

قوله: وهو الحكم عليهم بالشَّقَاوة، وأنَّهم من أهل النار، فيه ردُّ على صاحب الكشاف، حيث قال: وجبت علينا كلمه الله، لأملانَّ بسوء أعمالنا، كما قالوا: ﴿عَلَبَتْ [52/ب] عَلَيْنَا شَقَوَاتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ﴾، فذكروا أعمالهم الموجبة لكلمة العذاب، وهو الكفر والضَّلال.

قوله: اللام فيه للجنس، لأنَّ مثنوى المتكبرين فاعل بئس، وبئس فاعلها اسم معرف بلام الجنس، أو مضاف إلى مثله، والمخصوص بالذِّم الذي سبق ذكره، هو جهنم.

قوله: ولا ينافي إشعاره... إلخ، دفع لما يتوهم من التنافي بينما يشعر به قوله: فبئس مثوى المتكبرين، من كون تكبرهم سبب لدخول النار، على ما زعمه المعتزلة، وبين ما مرّ من كون دخولهم فيها؛ لأنّ كلمة العذاب هو الحكم عليهم بالشقاوة، وأنهم من أهل النار سبباً للدخول على ما ذهب إليه الأشاعرة، ووجه الدفع ظاهر.

قوله: إسرأعاً بهم إلى دار الكرامة إشارة إلى ما يفترق به سوق المتقين عن سوق الكافرين.

قوله: وقيل، أي: في الفرق بين السّوقين، سيق مراكبهم، إذ لا يذهب بهم إلا راكبين، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ: صِنْفًا مَشَاةً، وَصِنْفًا رُكْبَانًا، وَصِنْفًا عَلَى وُجُوهِهِمْ».¹ الحديث. قيل: المشاة: المؤمنون الذين خلطوا أفعالهم الحسنة بسيئهم، ويكونون مترددين بين قاضي الخوف والرّجاء يرجون رحمة الله، ويخافون العذاب، لسوء أفعالهم، فلعلهم أصحاب اليمين، والركبان هم الذين آمنوا وعملوا الصّالحات، واجتنبوا عن السيئات، ويسرعون إلى ما أعدّ لهم في الجنان، إسرأع الركبان، ولعلهم السّابقون لقوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ﴾.

قوله: وإنّ أبواب الجنّة يفتح لهم قبل مجيئها منتظرين، ولذا جيء بالواو والعاطفة، ولم يجعل فتحت جزاءً، قيل: هذا الواو واو الثمانية، وقيل: كونها واو ثمانية ليس بشيء، إنّما هي واو الحال؛ لأنهم وجدوها مفتوحة.

قوله: مقدرين الخلود، وذلك لعدم وجود الخلود عند الدّخول إلا بحسب الفرض، والتّقدير: فقوله خالدین حال مقدّرة.

قوله: وهو لا يمنع دخول العاصي بعفوه؛ لأنّ العفو يطهر العاصي، فيكون دخوله مسبباً عن طهره، وفيه ردّ لما أشار إليه صاحب الكشاف، من دلالة هذا على عدم الدخول من غير التوبة، على ما هو مذهبه،

¹ الترمذي، "أبواب تفسير القرآن"، 209/5، قال الترمذي: حديث حسن.

حيث قال: فما أبعد أحوالنا من تلك المناسبة، أي: مناسبة الجنة، وما أضعف سعينا في اكتساب تلك الصِّفة، إلا أن يهب الوهب الكريم توبةً نصوحاً نتقي أنفسنا من دَرَن الذُّنوب، وتميت وَصَرَ هذه القلوب [53/أ] قيل: ويحصل ذلك أيضاً بأن يبذل الله سيئاتهم حسنات، فيدخلون طاهرين طيبين بفضل الله على أن أحداً لا يدخلها إلا بفضلِهِ.

قوله: على الاستعارة تشبيهاً لذلك المكان بالأرض في كونهما مستقرَّين، واستعارة لفظ الأرض له.

قوله: مخلفة عليهم من أعمالهم، بيان لما يصحح الإيراث.

قوله: أي: يتبوأ كلُّ منَّا في أي: مقام أرادَه من جنته الواسعة، يعني ليس معنى قوله: حيث نشاء أَنَّهُم يتبوءون جميعهم جميع أمكنة الجنة، كيف ولا يتبوأ أحد منهم مكان غيره، بل معناه ما ذكر، وقوله: الواسعة، بيان لما يصحح تبوءه من جنته حيث يشاء من غير حاجة إلى جنة غيره.

قوله: مع أنَّ في الجنة مقامات معنوية، لا يتمانع وارودها، وذلك لكون بعض تلك المقامات باطن بعض آخر لكونه ألطف من ذلك الآخر، لا في جوفه، وهذا كالأنوار والأشعة، فإنَّها يتداخل بعضها في بعض من غير مانع بينهما، وكذا الأشعة البصريَّة، عند من يقول: إنَّ الإبصار بخروج الشعاع لا بانطباع الصورة، فإنَّ الشعاع عنده جسم نوراني يخرج من البصر، وينفذ في الأجسام اللطيفة كالافلاك والهواء والماء من غير تمنع، وذلك لكون الشعاع ألطف من تلك الأجسام، وكونها مكانها في باطنها، قال بعض المتألهين: إنَّ الدار الضيق يسع ألفاً من الأرواح والصور المثاليَّة التي هي أبدان المتجردين عن الأبدان العنصرية، وذلك لعدم التَّمانع بينها في مقاماتها.

قوله: أو مقيدة للأولى، أي: وهي حال من ضمير الحال الأولى، وهي: حاقِّين، فيكون مقيدة لها؛ لأنَّ الحال قيد لعامل ذي الحال.

قوله: تلذذاً به، أي: لا تكليفاً مستلزماً للكلفة، فإنهم خارجين عن دار التكليف.



الخاتمة

في نهاية الدراسة يمكن تلخيص النتائج التي تم التوصل إليها بالآتي:

بعد الخلخالي: حسين بن أحمد الحسيني من أشهر علماء الكلام والتفسير والمنطق واللغة في القرن الحادي عشر الهجري، وينسب إلى خلخال (مدينة بأذربيجان)، وقرأ على كبار علماء عصره كالمحقق ميرزاجان حبيب الله الشيرازي وصار من أشبه تلاميذه، ومن زمرة طلابه المولى عبد الرحيم المفتي وغيره.

تعد حاشية الخلخالي على تفسير البيضاوي التي شملت جميع سور القرآن من التفاسير اللغوية النافعة والمفيدة في بابها، حيث تطرق المؤلف إلى شرح المفردات الغريبة وبيان الوجه الراجح فيها، كما ذكر الأوجه الإعرابية وما ورد فيها من أوجه القراءات المتعددة.

كما حوت الحاشية تفسيرات قيمة واستدلالات لطيفة واستشهادات منطقية ولفترات نحوية واشتقاقية صرفية وبلاغية متنوعة، مشفوعة بالبراهين المنطقية، ومستندة إلى أقوال المعجميين واللغويين والبلاغيين لتأييد ما يراه الصواب الراجح.

وتُبرز الحاشية تنوع مشارب الخلخالي إذ استقى من مصادر تفسيرية ولغوية متنوعة متعلقة بالمعاني والإعراب، وكل ما يتعلق بعلم اللغة وما يتعلق بالإشارات والاعتبارات لأشهر النحاة وأبرعهم مما برز سعة الإطلاع المعرفي الذي انعكس في صفحات الحاشية فزادته ثراءً. وأداته في التحشية تتبع المفردات الغريبة في كلام البيضاوي والزخشري وردّها إلى أصلها اللغوي المعجمي لتوضيح المراد منها مستعيناً بـ (صحاح الجوهري والقاموس المحيط للفيرزوا بادي وأقوال الزجاج والخليل وغيرهم من العلماء وذكر اختياراتهم اللغوية.

وأبرزت الحاشية منهج الخلخالي في كونه لا يشرح أقوال البيضاوي جميعها، بل يعلق على ما يراه متسماً بالغموض، وقد يتوسع في شرح المجل مستدلاً له، أو ما يخالفه مستشهداً عليه، ولا يتبع صاحب الحاشية منهجاً واحداً في التعليق فأحياناً يورد اللفظ بلا تغيير في العبارات وأحياناً يأتي بالمعنى دون اللفظ،

ويبتعد عن الاستطراد في تعليقاته، فلا يتوسع في شروح الألفاظ والمعاني بل يشغل نفسه بالتعليقات النحوية في المقام الأول، وقد برزت شخصية المؤلف الناقدة في حاشيته بما أبرزه من آراء خاصة به مبنية على مسوغات منطقية بما عرضه في المسائل اللغوية، تلك التي مثلت مزيجاً من النحو والصرف والبلاغة والتفسير.

ذكر الخلخالي غايته من تأليف الكتاب وهو ما حوته حاشية البيضاوي من الفوائد اللغوية والدينية والعقدية ومحاولته شرح المستغلق من العبارات و مواضع اللبس والإشكال ومبينة لمقصد ومراد الشارح البيضاوي بموضوعية وحيادية علمية تامة.

كما اعتنى الشارح بسوق الأدلة والشواهد من القرآن واللغة ويلاحظ ندرة الاستدلال بالأحاديث النبوية إلا في مواضع قليلة من الكتاب، وكان يشفع كل ذلك بآراء الشراح وعلماء أهل الفن.

كان المؤلف يقارن بين ما ينقله عن البيضاوي وما ينقله عن الزمخشري في كثير من الأحيان.

كان يدعم ما يختاره من الآراء بأقوال المحققين من العلماء وأهل الفن والاختصاص، كالراغب الأصفهاني وغيره.

لم يكن الشارح ناقلاً للأقوال فقط، بل كان يرجح بينها، ويختار الوجه الراجح فيما يتعلق بالمعاني اللغوية والتفسيرية للكلمات وأصولها المشتقة منها.

تطرق المؤلف إلى بيان المسائل العقدية في شرحه وكان يرد على الفرق المخالفة كالمعتزلة والقدرية وغيرهم وينتصر لأهل السنة والجماعة في كل المسائل التي عرضها، ومن المسائل التي رد فيها على المخالفين: رده على المعتزلة في مسألة عقاب الله للعبد العاصي بأن الله يغفر ما شاء من الذنوب، سواء أكان المذنب تائباً أم لا. ورده على المعتزلة في مسألة خلق الله لأفعال الإنسان، وتكليفه بما لا يطاق. وكذلك ترجيحه قول أهل السنة في رؤية الله يوم القيامة. ورد على القائلين بإثبات القدم واليد والجنب لله تعالى.

لم يتطرق المؤلف إلى المسائل الفقهية إلا في موضع واحد من حاشيته وهي مسألة طهارة العظم ونجاسته عند الحنفية والشافعية.

كما ظهر إحاطته باللغات الأخرى، كاللغة الفارسية أيضاً من خلال ما شرحه من الكلمات. تميز أسلوب الخلخالي في الاستدراك على من سبقه من العلماء بالموضوعية والإنصاف والبعد عن التعصب والتجريح وفق أسلوب علمي رصين.

تنوّعت المصادر التي اعتمدها المؤلف في شرحه؛ إذ شملت كتب التفسير والقراءات والحديث واللغة والفقه والكلام، واعتمد على الصّحاح والمعاجم اللغوية المتنوعة ما يكشف عن غزارة علمه وثقافته الواسعة. كما ويوصي الباحث بمواصلة الجهود لتحقيق وإخراج كتب التراث المتعلقة بالتفاسير اللغوية وإخراجها إلى النور ليفيد منها طلبة العلم الشرعي والمختصين.

قائمة المصادر والمراجع

- ابن أبي حاتم الرازي، عبد الرحمن بن محمد. تفسير القرآن العظيم. تح: أسعد محمد الطيب ، السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، ط3، 1419هـ.
- ابن أبي زمنين، محمد بن عبد الله. تفسير القرآن العزيز. تح: حسين بن عكاشة، القاهرة: الفاروق الحديثة، 1423هـ-2002م .
- ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف. النشر في القراءات العشر. تح: علي محمد الضباع. بيروت: دار الكتاب العلمية، ب.ت.
- ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي. زاد المسير. تح: عبد الرزاق المهدي. بيروت: دار الكتاب العربي، 1422هـ .
- ابن السراج، محمد بن السري بن سهل النحوي. الأصول في النحو. بيروت: مؤسسة الرسالة، د.ت.
- ابن الصانع، يعيش بن علي. شرح المفصل للزمخشري. بيروت: دار الكتب العلمية، 1422هـ-2001م .
- ابن العماد الحنبلي، عبد الحي بن أحمد. شذرات الذهب. تح: محمود الأرناؤوط، دمشق: دار ابن كثير، 1406هـ - 1986م.
- ابن الفراء، محمد بن الحسين. العدة في أصول الفقه. تخريج: أحمد بن علي المبارك. الرياض: جامعة الملك محمد بن سعود.
- ابن جني، عثمان أبو الفتح. الخصائص. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ط4. د.ت.
- ابن حجر العسقلاني. الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة. حيدرآباد/الهند: مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط2، 1392هـ-1972م .

- ابن خلكان، أحمد بن محمد. *وفيات الأعيان*. تح: إحسان عباس. بيروت: دار صادر، د.ت .
- ابن رشيق، الحسن بن رشيق القيرواني. *العمدة في محاسن الشعر وآدابه*. تح: محمد محيي الدين عبد الحميد ، بيروت: دار الجيل، ط5، 1401هـ-1981م .
- ابن عادل الحنبلي، عمر بن علي. *اللباب في علوم الكتاب*. تح: عادل أحمد عبد الموجود وغيره. بيروت: دار الكتب العلمية، 1419هـ-1998م.
- ابن عجيبة، أحمد بن محمد. *البحر المديد في تفسير القرآن المجيد*. تح: أحمد عبد الله القرشي رسلان القاهرة: منشورات حسن عباس زكي، 1419هـ .
- ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكرياء. *معجم مقاييس اللغة*. تح: عبد السلام محمد هارون. بيروت: دار الفكر، 1399هـ - 1979م.
- ابن قتيبة. *الشعر والشعراء*. القاهرة: دار الحديث، 1423هـ .
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر. *تفسير القرآن العظيم*. تح: سامي بن محمد السلامة ، الرياض: دار طيبة، ط2، 1420هـ-1999م .
- ابن مجاهد، أحمد بن موسى التميمي. *السبعة في القراءات*. تح: شوقي ضيف، مصر: دار المعارف، ط2، 1400هـ .
- ابن مفلح الحنبلي، محمد بن مفلح. *الآداب الشرعية والمنح المرعية*. بيروت: عالم الكتب، د.ت.
- ابن منظور الإفريقي. *لسان العرب*. بيروت: دار صادر، ط3، 1414هـ .
- ابن مهران، أحمد بن الحسين. *المبسوط في القراءات العشر*. تح: سبيع حاكيمي. دمشق: مجمع اللغة العربية، 1981م .

- ابن نجيم المصري، زين الدين بن إبراهيم. البحر الرائق شرح كنز الدقائق. ب.م: دار الكتاب الإسلامي، ط2، د.ت .
- ابن هشام، عبد الله بن يوسف. أوضح المسالك أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك. بيروت: دار الفكر، ب.ت .
- أبو حيان الأندلسي، محمد بن يوسف. البحر المحيط في التفسير. تح: صدقي محمد جميل، بيروت: دار الفكر، 1420هـ.
- أبو داود، سليمان بن الأشعث. سنن أبي داود. تح: محمد محيي الدين عبد الحميد، بيروت: المكتبة العصرية، ب.ت .
- أحمد بن حنبل. مسند أحمد. تح: شعيب الأرناؤوط وآخرون. السعودية: مؤسسة الرسالة، 1421هـ-2001م.
- الأخفش الأوسط، سعيد بن مسعدة. معاني القرآن. تح: هدى محمود قراعة، القاهرة: مكتبة الخانجي، 1411هـ-1990م .
- الأدنه وي، أحمد بن محمد، طبقات المفسرين. تح: سليمان بن صالح الخزي، السعودية: مكتبة العلوم والحكم، 1417هـ-1997م.
- الإستراباذي، محمد بن الحسن الرضي، شرح شافية ابن الحاجب، بيروت: دار الكتب العلمية، 1395هـ - 1975م .
- الأشموني، علي بن محمد بن عيسى. شرح الأشموني على ألفية ابن مالك. بيروت: دار الكتب العلمية، ب.ت .
- البخاري، محمد بن إسماعيل، صحيح البخاري. ب.م: دار طوق النجاة، 1422هـ.

- البغدادي، إسماعيل بن محمد أمين. هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، أسطنبول: وكالة المعارف، 1951م .
- البغوي، الحسين بن مسعود. معالم التنزيل في تفسير القرآن . تح: محمد عبد الله النمر وآخرون. السعودية: دار طيبة، ط4، 1417هـ-1997م.
- البيضاوي، عبد الله بن عمر. أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ، بيروت: دار إحياء التراث، 1418 هـ .
- الترمذي، محمد بن عيسى. سنن الترمذي. تح: بشار عواد معروف. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1996م .
- الثعلبي، أحمد بن محمد أبو إسحاق. الكشف والبيان عن تفسير القرآن. تح: أبو محمد بن عاشور. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1422هـ - 2002م .
- الجرجاني، علي بن محمد. التعريفات. تح: مجموعة من العلماء. بيروت: دار الكتب العلمية، 1403هـ - 1983م.
- الجصاص، أحمد بن علي أبو بكر. أحكام القرآن. بيروت: دار الكتب العلمية، 1415هـ- 1994م .
- الجوهري، إسماعيل بن حماد. الصحاح تاج اللغة. تح: أحمد عبد الغفور عطار. بيروت: دار العلم للملايين، 1419هـ- 1998م .
- حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله القسطنطيني. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، بغداد: مكتبة المثنى، 1941م .
- حاجي خليفة. سلم الوصول إلى طبقات الفحول. إسطنبول: مكتبة إرسىكا، 2010م .

- الحاكم النيسابوري، محمد بن عبد الله. *المستدرک علی الصحیحین*. تح: مصطفى عبد القادر عطا. بيروت: دار الكتب العلمية، 1411 هـ - 1990 م.
- الخازن، علي بن محمد. *تفسير الخازن*. بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ.
- الخطيب البغدادي، أحمد بن علي. *تاريخ بغداد*. تح: بشار عواد معروف، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1422 هـ - 2002 م.
- الداودي، محمد بن علي. *طبقات المفسرين*، بيروت: دار الكتب العلمية، د. ت .
- الذهبي، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد. *العرش*. تح: محمد بن خليفة، المدينة المنورة: عمادة البحث العلمي بالجامعة الإسلامية، ط2، 1424 هـ - 2003 م.
- الرازي. *مفاتيح الغيب التفسير الكبير*. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط3، 1420 هـ .
- الرازي، فخر الدين محمد بن عمر. *اعتقادات فرق المسلمين والمشركين*. بيروت: دار الكتب العلمية .
- رشيد رضا، محمد رشيد بن علي. *تفسير المنار*. القاهرة: الهيئة المصرية العامة للكتاب، 1990 هـ
- الزبيدي، محمد بن محمد. *تاج العروس*. الكويت: دار الهداية.
- الزجاج، إبراهيم بن السري أبو إسحاق. *معاني القرآن وإعرابه*. تح: عبد الجليل عبده شليبي. بيروت: عالم الكتب، 1408 هـ - 1988 م.
- الزركشي، محمد بن عبد الله. *الآلئ المنشورة في الأحاديث المشهورة*. تح: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، 2008 م.
- الزركلي، خير الدين بن محمود. *الأعلام*. بيروت: دار العلم للملايين، ط15، 2002 م.
- زكريا بن محمد الأنصاري. *الغرر البهية في شرح البهجة الوردية*. ب.م: المطبعة الميمنية، د. ت .
- الزمخشري، محمود بن عمرو. *أساس البلاغة*. بيروت: دار الكتب العلمية، 1419 هـ - 1998 م .

- الزيلعي، عبد الله بن يوسف. *تخريج أحاديث الكشاف*. تح: عبد الله بن عبد الرحمن السعد، الرياض: دار ابن خزيمة، 1414هـ.
- الشُّبكي، أحمد بن علي بن عبد الكافي. *عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح*. تح: عبد الحميد هندراوي. بيروت: المكتبة العصرية، 1423هـ-2003م .
- السخاوي، أبو الخير محمد بن عبد الرحمن. *المقاصد الحسنة*. تح: محمد الخشت. بيروت: دار الكتاب العربي، ب.ت.
- السرخسي، محمد بن أحمد. *المبسوط*. بيروت: دار المعرفة، 1414هـ-1993م.
- السَّمعاني، منصور بن محمد. *قواطع الأدلة في الأصول*. تح: محمد الشافعي. بيروت: دار الكتب العلمية، 1418هـ-1999م.
- السمعاني. *تفسير السمعاني*. تح: ياسر بن إبراهيم، السعودية: دار الوطن، 1418هـ-1997م.
- السمين الحلبي، أحمد بن يوسف. *الدر المصون في علوم الكتاب المكنون*. تح: أحمد محمد الخراط. دمشق: دار القلم .
- سيبويه، عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي. *الكتاب*. تح: عبد السلام محمد هارون. القاهرة: مكتبة الخانجي، ط3، 1408 هـ - 1988م.
- السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر. *بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة*. صيدا: المكتبة العصرية، د.ت .
- السيوطي. *طبقات المفسرين*. تح: علي محمد عمر. القاهرة: مكتبة وهبة، د.ت .
- السيوطي. *الدر المنثور في التفسير المأثور*. بيروت: دار الفكر.
- الشربيني، محمد بن أحمد، *تفسير السراج المنير*، بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.

- شُرَّاب، محمد بن مُحَمَّد حسن. شرح الشواهد الشعرية. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1427هـ-2007م .
- الشهاب الخفاجي، أحمد بن عمر. حاشية الشهاب على تفسير البيضاوي. بيروت: دار صادر .
- الشهرستاني، مُحَمَّد بن عبد الكريم. الملل والنحل. المغرب: مؤسسة الحلبي، ب.ت.
- الصفدي، صلاح الدين خليل بن أيبك. الوافي بالوفيات. بيروت: دار إحياء التراث، 1420هـ-2000م .
- الطبري، محمد بن جرير. جامع البيان عن تأويل آي القرآن . تح: أحمد مُحَمَّد شاكر، ب.م: دار هجر، 1420 هـ - 2000م.
- الطيبي، الحسين بن عبد الله . فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب. تح: إياد مُحَمَّد الغوج، جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، 1434هـ-2013م .
- العسكري، الحسن بن عبد الله. التلخيص في معرفة أسماء الأشياء. تح: عرّسة حسن، دمشق: دار طلاس، ط2، 1996م.
- العمادي، مُحَمَّد بن مُحَمَّد أبو السعود. إرشاد العقل السليم. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت .
- عمر، أحمد مختار عبد الحميد. معجم اللغة العربية المعاصرة. بيروت: عالم الكتب، 1429هـ-2008م .
- العيني، محمود بن أحمد. المقاصد النحوية في شرح شواهد شروح الألفية المشهور بـ «شرح الشواهد الكبرى». تح: علي مُحَمَّد فاخر وآخرون. القاهرة: دار السلام 1431هـ-2010م .
- الغزالي، أبو حامد محمد بن محمد الطوسي. قواعد العقائد. تح: موسى مُحَمَّد علي. بيروت: عالم الكتب، ط2، 1405هـ-1985م .

- الفراء، يحيى بن زياد. معاني القرآن. تح: أحمد يوسف النجاشي وآخرون. مصر: دار المصرية .
- الفراهيدي، الخليل بن أحمد(ت:170هـ). العين. تح: مهدي المخزومي وغيره. بغداد: دار ومكتبة الهلال.
- الفيروزآبادي، محمد بن يعقوب. البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة. ب.م: دار سعد الدين، 1421هـ-2000م .
- القزويني، محمد بن عبد الرحمن أبو المعالي. الإيضاح في علوم البلاغة. تح: محمد عبد المنعم خفاجي، بيروت: دار الجيل، ط3. ب.ت .
- القانوني، عصام الدين إسماعيل. حاشية القانوني على تفسير الإمام البيضاوي ومعه حاشية ابن التمجيد، بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.
- الكرمان. حاشية الكرمان على تفسير البيضاوي. 1384م.
- الكرمان. لباب التفاسير. تح: أربع رسائل دكتوراه، الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود. بين عام 1404هـ وحتى عام 1429هـ .
- المبرد، محمد بن يزيد. الكامل في اللغة والأدب. تح: محمد أبو الفضل إبراهيم. القاهرة: دار الفكر العربي، ط3، 1417هـ-1997م .
- محمد مصلح القوجوي. حاشية محيي الدين شيخ زاده على تفسير البيضاوي. بيروت: دار الكتب العلمية، 1971م .
- المراغي، أحمد بن مصطفى(ت: 1371هـ). علوم البلاغة. ب.ت.
- مسلم بن الحجاج. صحيح مسلم. بيروت: دار إحياء التراث العربي .
- المقرئ، تقي الدين. المقفى الكبير. بيروت: دار الغرب الاسلامي، ط2، 1427هـ-2006م .

- الميداني، أحمد بن محمد. مجمع الأمثال. تح: محمد محي الدين عبد الحميد، بيروت: دار المعرفة .
- النسفي، عبد الله بن أحمد. مدارك التنزيل وحقائق التأويل. تح: يوسف علي بديوي. بيروت: دار
الكلم الطيب، 1419 هـ - 1998م.
- النووي، يحيى بن شرف. المجموع شرح المذهب. تح: محمد محي الدين عبد الحميد، بيروت: دار
المعرفة .
- النيسابوري، محمود بن أبي الحسن نجم الدين. إيجاز البيان عن معاني القرآن . بيروت: دار الغرب،
1415 هـ .
- الهروي، القاسم بن سلام. غريب الحديث. تح: محمد عبد المعيد خان. حيدرآباد: دائرة المعارف
العثمانية، 1384 هـ - 1964م.
- الهروي، محمد بن أحمد. تهذيب اللغة. تح: محمد عوض مرعب، بيروت: دار إحياء التراث،
2001م.
- الواحدي. أسباب النزول. الدمام: دار الإصلاح، ط: 2، 1412 هـ - 1992م.
- الواحدي. الوسيط في تفسير القرآن المجيد. بيروت: دار الكتب العلمية، 1415 هـ - 1994م.
- الواحدي، علي بن أحمد. التفسير البسيط. السعودية: جامعة الإمام محمد بن سعود، ط1،
1430 هـ .
- ياقوت الحموي. معجم البلدان. بيروت: دار صادر، ط2، 1995م.
- يعقوب، إميل بديع. المعجم المفصل في شواهد العربية. بيروت: دار الكتب العلمية، 1417 هـ -
1996م.