T.C.

TOKAT GAZİOSMANPAŞA ÜNİVERSİTESİ

LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

AHMED B. ALİ EN-NÛBÎ'NİN (1036 YILINDA HAYATTA OLAN) DAV'U'L-LEÂLÎ Fİ ŞERHİ BED'İ'L-EMÂLÎ İSİMLİ ESERİ 29. BEYİTTEN KİTABIN SONUNA KADAR TAHKİK VE İNCELEME

هـ(من البيت1036ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي لأحمد بن علي الـ نُّوبي)توفي بعد سنة: التاسع والعشرين وحتى نهاية الكتاب: دراسة وتحقيق ا

Mohammed Abdul Wahhab YAHYA

Danışman

Prof. Dr. İbrahim BAYRAM

TOKAT - 2025

BİLİMSEL ETİK SAYFASI

Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Enstitüsü tez yazım kılavuzuna göre Prof. Dr. İbrahim BAYRAM danışmanlığında hazırlamış olduğum **"Ahmed B. Ali En-Nûbî'nin (1036 Yılında Hayatta Olan) Dav'u'l-Leâlî Fi Şerhi Bed'i'l-Emâlî İsimli Eseri 29. Beyitten Kitabın Sonuna Kadar Tahkik Ve İnceleme"** Yüksek Lisans tezimin bilimsel etik değerlere ve kurallara uygun, özgün bir çalışma olduğunu, aksinin tespit edilmesi halinde her türlü yasal yaptırımı kabul edeceğimi beyan ederim.

03/02/2025

Mohammed Abdul Wahhab YAHYA

JÜRİ KABUL VE ONAY

شكر وتقدير

قال سبحانه على لسان نبيه: ﴿**رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ**﴾.[1]

فالحمد لله والشكر له أولاً بأن منَّ على الباحث بالتوفيق فأنهى هذا العمل المتعلِّق بتحقيق نص من نصوص العقيدة الإسلامية، راجياً المولى أن ينفع بهذه الدراسة طلاب العلم في كلِّ مكان، وأشكر جامعة غازي عثمان باشا وأخص قسم العلوم الإسلامية، كما وأشكر أستاذي المشرف الدكتور إبراهيم بايرام **İbrahim BAYRAM** الذي كان عوناً لي، وناصحاً أميناً، والشكر موصولٌ لكلِّ من علّمني حرفاً، وحمل على عاتقيه مهنة التَّعليم.

الباحث: محمد عبد الوهاب يحيى

[1] النمل، 19/27.

ملخص الرسالة

ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي لأحمد بن علي النُّوبي (توفي بعد سنة: 1036هـ) من البيت التاسع والعشرين وحتى نهاية الكتاب: دراسةً وتحقيقاً

محمد عبد الوهاب يحيى

تتناول هذه الرسالة دراسة وتحقيق كتاب "ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي" لأحمد بن علي النُّوبي (توفي بعد سنة: 1036هـ/1626م)، الذي عرض طائفة من المسائل المتعلقة بالعقائد، وتأتي أهمية هذا الشرح من أهمية النظم، فإن منظومة «بدء الأمالي» قصيدة مشهورة في علم التوحيد وأصول الدين، لمؤلفها العلّامة سراج الدين علي بن عثمان الأوشي الفرغاني الحنفي (ت. 575هـ/1179م)،وتشتمل على قواعد عقائد أهل الإسلام، وتقع في ثمان وستين بيتًا، كما احتوى الشرح على أهم أقوال الشراح في هذا المتن، كأبي بكر الجصاص الرازي (ت.370هـ)، وقد تم الاعتماد في تحقيقه على ثلاث نسخ خطية، كما اتبعت الدراسة المنهج الوصفي التَّاريخي عند البحث في سيرة النُّوبي الذاتية والعلمية، واستعراض ملامح العصر الذي عاش فيه، وما جرى فيه من الأحداث، كما سلكت الدراسة منهج المقارنة والمقابلة والتعليق في القسم المحقق، وذلك بنسخ النص والمقابلة بين نسخه، وإثبات الفروق في الهامش من دون تعليقٍ على هذه الفروق، وتخريج الآيات القرآنية، والأحاديث النبويَّة، وعزو النصوص والأقوال إلى مصادرها، وقد خلصت الدراسة إلى نتائج من أهمها: اعتناء المؤلف بذكر آراء العلماء في المسائل المشروحة من مذهب أهل السنة والجماعة أولاً، ورد فيه على اعتقادات المبتدعة من معتزلة و مرجئة وجهمية وشيعة وغيرها من الفرق الضالة مما خالفوا فيه جمهور أهل السنة. ومن ترجيحاته العقدية في الكتاب: إثبات أن الدعاء ينفع الأحياء والأموات ويكون لدفع القضاء المعلق لا المبرم، ترجيح ترك لعن يزيد بن معاوية وأن الاشتغال بما هو أولى أفضل كالتسبيح مثلاً، ونفي النبوة عن النساء، ومنهم مريم، وإثبات النبوة للخضر عليه السلام، وإثبات كرامات الأولياء والرد على المعتزلة والظاهرية المنكرين لها، ووقع للمؤلف بعض المبالغات، كنقله لقول البرهان الحلبي أن الصراط هو شعرة من شعر مالك خازن النار، كما احتج ببعض الأحاديث الضعيفة، ومنها أن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة. وبالمجمل فالشرح جاء حافلاً شاملاً لكثير من المسائل اللغوية والعقدية ما يكشف عن شخصية المؤلف وثقافته العلمية الواسعة.

الكلمات المفتاحية: العقيدة. ضوء اللآلي. بدء الأمالي. النُّوبي. تحقيق.

Özet

AHMED B. ALİ EN-NÛBÎ'NİN (1036 YILINDA HAYATTA OLAN) DAV'U'L-LEÂLÎ Fİ ŞERHİ BED'İ'L-EMÂLÎ İSİMLİ ESERİ 29. BEYİTTEN KİTABIN SONUNA KADAR TAHKİK VE İNCELEME

Mohammed Abdul Wahhab YAHYA

Bu Tez, Ahmed bin Ali en-Nûbî'nin (ö. 1036/1626) *Dav'ul-âlî fi şerhi bed-i'l-emâlî* adlı kitabının incelemesini ve tahkikini ele almaktadır. Bu eser, inanç esaslarıyla ilgili bir dizi konuyu ele almaktadır ve bu şerhin önemi, metnin kendisinin öneminden kaynaklanmaktadır. Zira *Bed-i'l-emâlî* manzumesi, yazarı Allâme Sirâceddin Ali bin Osman el-Ûşî el-Ferğânî el-Hanefî (ö. 575/1179) olan, tevhid (Allah'ın birliği) ve dinin asılları ilimlerinde meşhur bir şiirdir. İslam inanç esaslarının kaidelerini içermekte ve altmış sekiz beyitten oluşmaktadır. Şerh ayrıca, Ebu Bekir el-Cassâs er-Râzî (ö. 370/980) gibi bu metnin en önemli şarihlerinin görüşlerini de içermektedir. Tahkik çalışmasında üç yazma nüsha esas alınmıştır. Çalışmada, en-Nûbî'nin kişisel ve ilmi hayatı, yaşadığı dönemin özellikleri ve meydana gelen olaylar incelenirken betimsel-tarihsel yöntem izlenmiştir. Tahkik bölümünde ise metnin kopyalanması, nüshaların karşılaştırılması, farklılıkların dipnotlarda belirtilmesi (bu farklılıklara herhangi bir yorum yapılmaksızın), Kur'an ayetlerinin ve hadislerin kaynaklarının gösterilmesi ve metinlerin ve görüşlerin kaynaklarına atıfta bulunulmasıyla karşılaştırmalı ve mukayeseli bir yöntem izlenmiştir. Çalışma, başlıca şu sonuçlara ulaşmıştır: Yazar, Ehl-i Sünnet ve'l-Cemaat mezhebinin âlimlerinin görüşlerini açıklanan konularda öncelikle zikretmiş ve bu mezhebin çoğunluğuna muhalefet eden Mutezile, Mürcie, Cehmiyye, Şia ve diğer sapkın fırkaların inançlarına reddiyeler vermiştir. Kitaptaki inançla ilgili tercihlerinden bazıları şunlardır: Duanın yaşayanlara ve ölülere fayda sağladığı ve gerçekleşmemiş (muallak) kaderi defettiği (kesinleşmiş kaderi değil) tezi; Yezid bin Muaviye'ye lanet etmemenin ve tesbih gibi daha önemli şeylerle meşgul olmanın daha faziletli olduğu tercihi; kadınlardan (Meryem dahil) peygamberliğin nefyedilmesi; Hızır Aleyhisselam'ın peygamberliğinin ispatı, evliyanın kerametlerinin ispatı ve bunları inkâr eden Mutezile ve Zahiriyye'ye reddiye. Yazarın, Burhan el-Halebî'nin Sırat'ın cehennem bekçisi Malik'in saçından bir kıl olduğu yönündeki görüşünü nakletmesi gibi bazı mübalağaları da bulunmaktadır. Ayrıca, dünyanın ömrünün yedi bin yıl olduğu şeklindeki bazı zayıf hadisleri de delil olarak kullanmıştır. Genel olarak şerh, yazarın kişiliğini ve geniş ilmi kültürünü ortaya koyan birçok dilbilimsel ve inançla ilgili meseleyle doludur.

Anahtar Kelimeler: İnanç, Dav'ul-âlî, Bed-i'l-emâlî , en-Nûbî, Tahkik.

ABSTRACT

DAWU AL-LAALI Fİ SHARHI BEDİ AL-AMALI BY AHMAD BİN ALİ AL-NUBİ (D. 622 AH) FROM THE TWENTY-NİNTH VERSE TO THE END OF THE BOOK

STUDY AND İNVESTİGATİON

Mohammed Abdul Wahhab YAHYA

This study addresses the examination and critical edition (tahqiq) of the book "Ḍawʾ al-Laʾālī fī Sharḥ Badʾ al-Amālī" by Aḥmad ibn ʿAlī al-Nūbī (d. 1036 AH/1626 AD), which presents a range of issues related to creeds ('aqāʾid). The importance of this commentary stems from the significance of the original poem (naẓm), as the "Badʾ al-Amālī" is a renowned poem in the science of Tawhid (Oneness of God) and the principles of religion (uṣūl al-dīn), authored by the scholar Sirāj al-Dīn ʿAlī ibn ʿUthmān al-Ūshī al-Farghānī al-Ḥanafī (d. 575 AH/1179 AD). It comprises the Islamic faith's fundamental tenets and comprises sixty-eight verses. The commentary also includes the most critical opinions of commentators on this text, such as Abū Bakr al-Jaṣṣāṣ al-Rāzī (d. 370 AH/980 AD). The critical edition relied on three manuscript copies. The study employed the descriptive-historical method when researching al-Nūbī's personal and scholarly biography, reviewing the features of the era in which he lived and the events that took place. The study also adopted a comparative method in the edited section, copying the text, comparing its versions, noting the differences in the footnotes without commenting on these differences, referencing the Quranic verses and Prophetic Hadith, and attributing the texts and sayings to their sources. The study concluded with several significant findings, most notably the author's attention to mentioning the opinions of scholars on the explained issues from the school of Ahl al-Sunna wa al-Jamāʿa (People of the Sunna and the Community) first and foremost, and his refutations of the beliefs of innovators (mubtadiʿa) from the Muʿtazila, Murjiʾa, Jahmiyya, Shi'a, and other deviant sects that contradicted the majority of Ahl al-Sunna. Among his creedal preferences in the book are: affirming that supplication (duʿāʾ) benefits the living and the dead and is for averting the suspended (muʿallaq) decree (qaḍāʾ), not the inevitable (mubram) one, preferring to refrain from cursing Yazīd ibn Muʿāwiya and that engaging in what is more worthy, such as glorification (tasbīḥ), is better; negating prophethood for women, including Maryam (Mary); affirming prophethood for al-Khiḍr (peace be upon him); confirming the miracles (karāmāt) of the saints (awliyāʾ) and refuting the Muʿtazila and Ẓāhiriyya who deny them. The author made some exaggerations, such as his transmission of the statement of al-Burhān al-Ḥalabī that the Ṣirāṭ (the bridge over Hell) is a hair from the hair of Mālik, the guardian of Hellfire. He also cited some weak Hadith, including the fact that the age of the world is seven thousand years. Overall, the commentary is replete with many linguistic and creedal issues, revealing the author's personality and vast scholarly culture.

Keywords: Creed ('Aqīda), Ḍawʾ al-Laʾālī, Badʾ al-Amālī, al-Nūbī, Critical Edition (Tahqiq).

فهرس المحتوى

I.....BİLİMSEL ETİK SAYFASI

II .....JÜRİ KABUL VE ONAY

III..... **شكر وتقدير**

ملخص الرسالة IV

V..... ÖZET

V.....ABSTRACT

فهرس المحتوى..... VI

مقدمة XI

XI..... **دوافع اختيار الموضوع**

XII..... **أهداف الدراسة**

XII..... **منهج الدراسة**

XIII..... **الدراسات السابقة**

XIII..... **خطة الدراسة**

القسم الأول: قسم الدراسة 1

1.1. **عصر المؤلف** **1**

1.1.1. الحالة السياسية 1

1.1.2. الحالة الاجتماعية 1
1.1.3. الحالة العلمية والثقافية..... 4

1.2. ترجمة المؤلف **8**

1.2.1. اسمه، ونسبه، وكنيته..... 8
1.2.2. مؤلفاته 9
1.2.3. وفاته 11

1.3. التعريف بالكتاب **12**

1.3.1. نسبة الكتاب للمؤلف..... 12
1.3.2. شروح الكتاب..... 12
1.3.3. منهج المؤلف في الكتاب 13
1.3.4. مصادر المؤلف..... 16
1.3.5. وصف النّسخ الخطيّة 18
1.3.6. منهج الباحث في التحقيق..... 21

نماذج عن النسخ الخطية..... 23

النَّص المحقَّق 29

القسم الثاني: النّصّ المحقق..... 29

[55/أ] 29

29. وإنَّ الأنبياءَ لفي أمانٍ *** عن العصيانِ عمداً أو انعزالِ..... 29
30. وما كانت نبياً قط أنثى *** ولا عبد وشخص ذو افتعال 32
31. وذو القرنين لم يعرف نبياً *** كذا لقمان فاحذر عن جدال..... 37
32. وعيسى سوف يأتي ثم ينوي *** لدجّال شقيّ ذي خبال..... 42
33. كراماتُ الوليّ بدارِ دنيا *** لها كونٌ فهُمُ أهلُ النَّوالِ..... 45
34. ولم يفضل وليّ قطُّ دهراً *** رسولاً أو نبياً في انتخال..... 70
35. وللصِّدِّيق رجحانٌ جليٌّ *** على الأصحابِ من غيرِ احتمالِ 75
36. وللفاروقِ رجحانٌ وفضلٌ *** على عثمانَ ذي النورَينِ عالٍ 77
37. وذو النُّورين حقَّاً كان خيراً *** من الكرّارِ في صفِّ القتالِ 78
38. وللكرّار فضلٌ بعد هذا *** على الأغيار طُرّاً لا تبالِ..... 79
39. وللصِّدِّيقيَّة الزُّجحان فاسمع *** على الزَّهراء في بَعض الخصالِ 85
40. ولم يلعن يزيداً بعد موتٍ *** سِوَى المِكْثَارِ في الإغراء غالٍ..... 91
41. وإيمانُ المقلدِ ذو اعتبارٍ *** لأنواعِ الدَّلائل كالنِّصالِ 96
42. وما عذرٌ لذي عقلٍ بجهلٍ *** بخلَاف الأسافِلِ والأعالِي 98
43. وما أفعالُ خيرٍ في حسابٍ *** من الإيمانِ مفروض الوصالِ..... 104
44. ولا يُقضَى بكفرٍ وارتدادٍ *** بعهرٍ أو بقتلٍ واختزالِ..... 107
45. ومَن ينوِ ارتداداً بعد دهرٍ ... يصرْ عن دينِ حقٍّ ذا انسلالِ 111
46. ولفظُ الكفرِ من غير اعتقادٍ *** بطوعٍ ردُّ دينٍ باغتفالِ 113

47. ولا يُحكَم بكفرٍ حالَ سُكرٍ *** بما يهذي ويلغو بارتجالِ 117
48. وما المعدومُ مرئيّاً وشيئاً ... لفقهٍ لاحَ في بدرِ الهلالِ 118
49. وإنّ السُّحت رزق مثل حلّ *** وإن يكره مقالي كلُّ قالي..... 122
50. وفي الأجداثِ عن توحيدِ ربِّي *** سيبلي كلُّ شخصٍ بالسُّؤالِ 123
51. وللكفَّارِ والفُسَّاقِ يقضي *** عذابَ القبرِ من سوءِ الفِعَالِ 129
52. وحساب النَّاسِ بعدَ البعثِ حقٌّ ... فكونوا بالتحرُّزِ عن وبالِ 131
53. ويُعطى الكتبَ بعضاً نحو يمنى *** وبعضاً نحو ظهرٍ والشِّمالِ 135
54. وحقّ وزن أعمالٍ وجري ... على متنِ الصِّراطِ بلا اهتبالِ 137
55. ومرجوّ شفاعة أهلُ الخير *** لأصحابِ الكبائرِ كالجبالِ 141
56. وللدَّعواتِ تأثيرٌ بليغٌ *** وقد ينفيهِ أصحاب الضَّلال..... 146
57. ودنيانا حديث والهيولى *** عَديم الكون فاسمعْ باجتذالِ..... 150
58. وللجنّات والنيرانِ كونٌ *** عليها مرَّ أحوال خوال 152
59. ولا يفنَى الجحيمُ ولا الجنانُ *** ولا أهلُهما أهلُ انتقالِ 155
60. وذو التوحيدِ لا يبقى مقيماً *** بشؤم الذَّنب في دارِ اشتعالِ..... 156
61. لقد ألبستُ للتوحيدِ نظماً *** بديعُ الشَّكل كالسِّحر الحلالِ 157
62. يسلّي القلبَ كالبشرى بروح *** ويحي الرُّوح كالماءِ الزُّلالِ 162
63. فخوضُوا فيه حِفظاً واعتقَاداً ... تنالوا حُسنَ أصنافَ المقالِ 163
64. وهذا النَّظمُ للطُّلاب عونٌ *** على ضبطِ الأصولِ لدي الجدَالِ..... 164
65. وكونوا عونَ هذا العبدِ دَهراً *** بذكر الخيرِ في حَالٍ ابتهالِ..... 164
66. لعلَّ اللهَ يعفوهُ بفضلٍ *** ويعطيه السَّعادة في المآل..... 165
67. وأني الحقَّ أدعوه كلَّ وقتٍ *** لمن بالخير يوماً قد دَعا لي 165

خاتمة في فضل العلم وآداب العالم والمتعلم، وما يذكر مع ذلك **166**

خاتمة الكتاب..... ..... **180**

الخاتمة.....182

المصادر والمراجع 187

الاختصارات والرموز

بدون تاريخ الطبعة: د.ت.

بدون الناشر (بدون دار نشر): د.ن.

بدون مكان الطباعة (مدينة المطبعة): د.م.

طبعة: ط.

جلد: مج.

تحقيق: مح

الناظم:هو صاحب المنظومة سراج الدين علي بن عثمان الأوشي الفرغاني الحنفي (ت. 575هـ)،

مقدمة

بسم الله الرّحمن الرّحيم

الحمد لله ربِّ العالمين، الواحد الأحد، والصلاة والسلام على نبيه الكريم، محمد صلى الله عليه وسلم، الذي جاء برسالة التوحيد، وعلى آله وأصحابه الطَّاهرين ومن سار على نهجهم إلى يوم الدين وبعد:

فإن منظومة «بدء الأمالي» قصيدة مشهورة في علم التوحيد وأصول الدين، للعلّامة سراج الدين علي بن عثمان الأوشي الفرغاني الحنفي (ت. 575هـ)، تشتمل على قواعد عقائد أهل الإسلام، وتقع في ثمان وستين بيتًا. وتُعد من أهم الكتب في العقيدة الإسلامية، لما لها من فوائد جمة في فهم العقيدة الصحيحة وتعزيزها، وترسيخها في نفوس المسلمين، فهي من أهم المتون العقائدية عند أهل السنة والجماعة، حيث تُلخص عقائدهم بطريقة منظومة وشاملة، مستندة إلى أدلة من القرآن والحديث، ونظراً لمكانتها فقد حظيت بشروح كثيرة منها: شرح أحمد بن علي النُّوبي (توفي بعد سنة: 1036هـ) المسمى: " *ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي*" والذي تتطلع هذه الدراسة إلى تحقيق جزء منه، وهو من شرح البيت التاسع والعشرين وحتى آخر الكتاب.

دوافع اختيار الموضوع

مما دفع الباحث إلى اختيار شرح النُّوبي لقصيدة بدء الأمالي في العقيدة الاعتبارات الآتية:

1. الرغبة بالتخصص في العقيدة الإسلامية.
2. المكانة العلمية للمتن كونه منظومة تتميز بسهولة الحفظ والفهم، وقلة أبياتها (68 بيتاً)، مما يجعلها سهلة الحفظ والفهم للمبتدئين في علم العقيدة، وقد شرحت المنظومة المسائل العقائدية بدقة، مثل: صفات الله تعالى: حيث تبين المنظومة صفات الله تعالى الإيجابية

ونفي الصفات السلبية عنه، مع بيان معانيها وأدلتها الشرعية، والرسل والأنبياء: إذ تؤكد المنظومة على إيمان المسلمين بالرسل والأنبياء جميعاً، مع بيان فضلهم ورسالتهم، واليوم الآخر وأحداثه، مثل: الحساب والجزاء، والجنة والنار، والقضاء والقدر: حيث تُوضح المنظومة مفهوم القضاء والقدر، مع بيان وجوب إيمان المسلم بهما.

3. في هذا الشرح رد على كثير من الفرق الضالة، كالمرجئة والمعتزلة والقدرية وغيرها بالأدلة والبراهين الدامغة.
4. الرغبة في الإسهام بنشر التراث الإسلامي، وأعلامه المبرَّزين، وخاصَّة مثل هذا الشرح لأهم منظومة في العقيدة، وصاحبها –وهو شهاب الدِّين النُّوبي– الذي يجهل الكثيرون تراثه، وفهمه للنصوص والمسائل العقدية، وتحقيقاته في العلوم، وجهوده في تذليلها وتبسيطها.
5. الإفادة من طريقة الشارح في عرض آرائه وتعليقاته في المسائل العقدية الخلافية، وطريقته في الاستدلال ووجه ترجيحه بين الأدلة.

أهداف الدراسة

إن الغرض من تحقيق هذا المخطوط إخراج شرح النُّوبي لبدء الأمالي، والكشف عن القيمة العلمية للشرح وتميزها عن باقي الشروح، وتسليط الضوء على شخصية المؤلف العلمية ومنهجيته في كتابه، والإفادة مما حوته تعليقاته من ملاحظات ومعان لطيفة، ونكات في اللغة والأدب، والاطلاع على مصادره التي استند إليها في الشرح.

منهج الدراسة

تقتضي طبيعة الدراسة اتباع منهجين اثنين لتحقيق أهدافها:

- الأول: هو المنهج الوصفي التاريخي عند الرجوع إلى كتب التراجم للاطلاع على ترجمة النُّوبي وأبرز ملامح عصره.

- الثاني: المنهج العلمي لتحقيق النصوص، ويقوم هذا المنهج عادة على القواعد الموجودة في كتب فن التحقيق، على ما نهجه كبار المحققين في التعامل مع نصوص التراث.

الدراسات السابقة

بعد سبر المكتبات المختصة، والمواقع العلمية المعنية بدراسات قسم العقيدة، وقف الباحث في الشبكة العكنبوتية على تحقيق لهذا الكتاب بتاريخ (25) من شهر ديسمبر لسنة 2024 للأستاذ عبد المجيد النجار الأزهري، طبعة كنز ناشرون بالقاهرة. وباعتبار أن هذه الرسالة تم تسجيلها في العام الماضي وهذا الكتاب طبع حديثاً منذ شهرين، أي بعد عملنا في تحقيق هذا الكتاب، فلم يكن لها أثر في هذه الرسالة، كما أن الباحث لم يتمكن من الحصول على نسخة للكتاب.

خطة الدراسة

تضمنت خطّة العمل مقدمة تضمنت دوافع اختيار الموضوع، وأهداف الدِّراسة، ومنهجها، والدِّراسات السَّابقة لها، ثم قسمين رئيسيين، هما: القسم الأول: قسم الدراسة، وتضمن التعريف بعصر المؤلف وترجمته، والتعريف بالكتاب المحقَّق، ومنهج المؤلف فيه، وأهم مصادره، ثم وصف النسخ الخطية للكتاب مع نماذج له، وكذلك تفصيل خطوات منهج الباحث في التحقيق والتعليق على النص.

- القسم الثاني: النصّ المحقق، ثم خاتمة تضمنت أهم النتائج والتوصيات، ثم فهرست المصادر والمراجع.

القسم الأول: قسم الدراسة

1.1. عصر المؤلف

ذكرت الفهارس والتراجم أن شهاب الدين النُّوبي عاصر الحقبة الأخيرة من القرن العاشر، والأولى من القرن الحادي عشر، وفيما يأتي لمحة عن الحياة السياسية والاجتماعية والعلمية في ذلك الوقت.

1.1.1. الحالة السياسية

أمَّا الأوضاع في مقرِّ الخلافة في الآستانة فتُعتبر الفترة الزمنيَّة التي عاش بها الشيخ النوبي هي حقبة الركود بالنسبة للخلافة العثمانيَّة كما يسمِّيها المؤرِّخون، وامتدَّت من (1566م – 1683م) وقد تعاقب على كرسيِّ الخلافة فيها أربع من ملوك بني عثمان هم: مراد الثالث، ومحمود الثالث، وعثمان الثاني، ومراد الرابع، وشهدت هذه الحقبة أحداثًا وتقلُّبات كثيرًا كانت البداية لتهاوي وسقوط الخلافة العثمانيّة.[1]

وكان لهذه الأحداث تأثيرها المباشر على أحوال العصر آنذاك:

فما أن انقضى عصر الخليفة سليمان الأوَّل (القانوني) (926 – 974هـ) "عصر الدولة العثمانيَّة الذهبي"، الذي "بلغت الدولة في عهده أقصى اتِّساع لها حتَّى أصبحت أقوى دولة في العالم في ذلك الوقت"، ما "أن انقضى هذا العصر حتَّى أصاب الدولة الضعف والتفسُّخ، فقد كان سليم الثاني خليفة سليمان" سلطانًا "ضعيفًا لا يتَّصف بما يؤهِّله للقيام بحفظ فتوحات أبيه فضلًا عن إضافة شيء إليها"، بالإضافة "إلى أنَّه كان

[1] محمد فريد بك، *تاريخ الدولة العلية العثمانية* (د،م: دار النفائس، 2006)، 154.

حاكمًا منحلًّا خاملًا، وكان ماجنًا سكِّيرًا"، ففي عهده "جرت موقعة ليبانتو البحريَّة التي هزَّت صورة البحريَّة العثمانيَّة والجيش العثماني الذي اعتبره كثيرون لا يُقهر"[1].

توفِّي السلطان سليم الثاني سنة (1574م/982هـ) وتولَّى بعده ابنه مراد الثالث، الذي أعاد شيئًا من هيبة الدولة العثمانيَّة بدحره لقوَّات الدولة الصفويَّة، فاستولى على بلاد الكرج، ثمَّ أذربيجان، ثمَّ داغستان.[2]

توفِّي السلطان مراد الثالث سنة (1595م/1003هـ) فتولَّى عرش آل عثمان بعده ابنه محمَّد الثالث، الذي قاد الجيوش بنفسه وقاتل المجر والنمسا، وانتصر عليهم في موقعة كرزت سنة (1596م/1004هـ) وأخمد الثورات الداخليَّة التي حصلت في الأناضول من قِبَل الانكشاريَّة، وأعاد شيئًا من هيبة الخلافة.[3]

بعد "وفاة السلطان محمَّد الثالث ظهر سلاطين أكثر ضعفًا وانغماسًا في الملذَّات، على الرغم من بروز بعض الشخصيَّات القويَّة منهم، مثل السلطان عثمان الثاني ومراد الرابع" والذي عُزل سنة (1687م/1099هـ) وبعزله عمَّت الفوضى، وتوالت الهزائم على الدولة العثمانيَّة.[4]

1.1.2. الحالة الاجتماعية

تعدُّ الدولة العثمانية دولةً إسلاميةً، وهي تمثِّل الشريعة الإسلاميَّة من حيث التطبيق، ولكنَّ القائمين عليها هم بشرٌ قد يصيبون وقد يخطئون، ولذلك كانت الدولة العثمانية في زمان المؤلف قد بدأت تتأثر بالطراز الغربي، والثقافة الغربيَّة.

---

[1] محمد حرب، *العثمانيون في التاريخ والحضارة* (دار القلم، دمشق"، 1989م)،125.

[2] كوبرولي، محمد فؤاد، *قيام الدولة العثمانية* (بيروت: دار الكتاب العربي، 1993)، 221.

[3] محمد فريد بك، *تاريخ الدولة العلية العثمانية*، 194.

[4] محمد حرب، *العثمانيون في التاريخ والحضارة*، 185.

من ناحيةٍ اجتماعيَّة كانت مدينة إسطنبول ما بين مدٍّ وجزرٍ من الناحية الاجتماعيَّة، وذلك لأنَّ السلطان هو الذي يمثِّل الدولة فإن قوي السلطان قويت الدولة، وإن ضعف السلطان ضعفت الدولة، والمؤرخون يفرقون في التاريخ العثماني بين عصر سليمان القانوني، وبين التاريخ الذي بعد السلطان سليمان "اتفق المؤرخون على أن عظمة الدولة العثمانية قد انتهت بوفاة السلطان العثماني سليمان القانوني عام 974هـ، وكانت مقدمات ضعف الدولة قد اتضحت في عهد السلطان سليمان، إذ وقع السلطان تحت تأثير زوجته روكسلانا التي تدخلت للتآمر ضد الأمير مصطفى؛ ليتولى ابنها سليم الثاني الخلافة بعد أبيه وكان مصطفى قائداً عظيماً ومحبوباً من الضباط، مما أدَّى إلى سخط الانكشارية، ونشوب ثورة كبرى ضد السلطان وأخمدها السلطان سليمان، وبذلك تمَّ القضاء على مصطفى وابنه الرضيع، وكذلك قتل السلطان ابنه بايزيد وأبناءه الأربعة بدسيسة من أحد الوزراء، ومن مظاهر الضعف في عهد سليمان بدء انسحاب السلطان من جلسات الديوان، وبروز سطوة الحريم والعجز عن مواجهة المشاكل الاقتصادية والاجتماعية التي أدت إلى نشوب القلاقل الشعبية في الروميلي والأناضول.[1]

وكلُّ هذا الكلام لا يعني أنَّ الدولة العثمانية كانت قد اضمحلَّت لحد كبير، ولكن يعتبر بداية الاضمحلال، وإن كان هو كالخط البياني، لا يظهر أولاً، ثمَّ يتسع لاحقاً، وقد كان غير المسلمين يعيشون في الدولة العثمانية بوصفهم رعايا في الدولة، وممَّا يذكر في سليمان القانوني: "لما سمع السلطان سليمان القانوني مقتل المسلمين في الأندلس، غضب غضباً شديداً، وأصدر قراراً بأن يجمع جميع غير المسلمين في ميدان بيازيد في إستانبول، ويقتلهم جميعا بنية الانتقام، حان وقت صلاة الجمعة وصعد شيخ الإسلام أبو السعود أفندي إلى المنبر وخطب، ثمَّ وقف ليصلي بهم صلاة الجمعة، والسلطان واقفٌ خلف شيخ الإسلام،

---

[1] الصلابي، *الدولة العثمانية*، 276؛ محمد فؤاد كوبرلي، *قيام الدولة العثمانية*، 332.

بدأ أبو السعود أفندي يقرأ الفاتحة ويقول: الحمد لله ربّ المسلمين، والناس من الخلف يوقظونه، ويقولون: سبحان الله، سبحان الله، ولكن الشيخ يعيد ثلاثة مرات، ويقول الشيء نفسه، ثم يبدأ للصلاة من جديد ويتم الصلاة، أراد الشيخ أن يقول للسلطان: إن الله سبحانه وتعالى رب العالمين جميعاً، وهؤلاء الذِّمّيين الذين نعيش معاً بريؤون ممَّا يفعله الفردناند وجنوده لمسلمي الأندلس، فهم السلطان سليمان مقصد الشيخ وقال: لقد أخذت الدرس الذي أعطيتني في الصلاة يا شيخنا، جزاك الله خيراً، وتراجع من قراره الذي اتخذه خطأ"،[1] ويفهم من هذه الحادثة المكانة العالية للعلماء في ذلك العصر.

هكذا كانت الأجواء العامة للحياة الاجتماعية في عصر النُّوبي.

1.1.3. الحالة العلمية والثقافية

تعدُّ الدولة العثمانية من أبرز الدول التي انتشر فيها العلم والتعليم بشكلٍ كبيرٍ وواسع، وكان السلطان يعتنون بأنفسهم بالعلماء والمدارس، وتعدُّ المرحلة العثمانية في التاريخ الإسلاميّ مرحلة متقدِّمة في الناحية العلميَّة، ورغم أنَّ هذه المرحلة تعدُّ من المراحل التي تطوَّرت فيها الأمَّة الإسلاميَّة في نواحي الحواشي والشروح للمتون المشهورة، والكتب الأم.

ولكن أكثر السلاطين العثمانيين الأوائل مثل: محمَّد الفاتح، وبايزيد الثاني، والسلطان سليم وسليمان من الاهتمام بالناحية العلميَّة، وتعدُّ مرحلة السلطان محمَّد الفاتح مرحلة ذات أهميةٍ واسعةٍ من الناحية العلميَّة

---

[1] مصطفى ملا أوغلو، *حقوق الأقليات الغير المسلمة في الدولة العثمانية*، (سراييفو: المجلس الأوربي للإفتاء والبحوث، 2017م)، 15.

وخصوصاً بعد فتحه لإسطنبول، وقد كان السلطان أورخان أوَّل من أنشأ مدرسةً نموذجيَّةً في الدولة العثمانيَّة، وسار بعده سلاطين الدولة على نهجه، وانتشرت المدارس والمعاهد في بروسة وأدرنة وغيرها من المدن.

وبذل محمَّد الفاتح أعمالاً كبيرةً في نشر العلم، وإنشاء المدارس والمعاهد، وأدخل بعض الاصلاحات في التعليم، وأشرف على تهذيب المناهج وتطويرها، وحرص على نشر المدارس والمعاهد في المدن الكبيرة والصغيرة كافة، وكذلك القرى، وأوقف عليها الأوقاف العظيمة، ونظَّم هذه المدارس ورتَّبها على درجاتٍ ومراحلٍ، ووضع لها المناهج، وحدَّدَ العلوم والمواد التي تدرَّس في كلِّ مرحلةٍ، ووضع لها نظام الامتحانات فلا ينتقل طالبٌ من مرحلةٍ إلى أخرى إلا بعد اتقانهِ لعلوم المرحلة السابقةِ، ويخضع لامتحانٍ دقيقٍ وكان السلطان يتابع هذه الأمور ويشرف عليها وأحيانًا يحضر امتحانات الطلبة، ويزور المدارس بين الحين والحين ولا يأنف من استماع الدروس التي يلقيها الأساتذة، وكان يوصي الطلبة بالجدِّ والاجتهاد، ولا يبخل بالعطاء للنابغين من الأساتذة والطلبة، وجعل التعليم في كافَّة مدارس الدولة بالمجّان، وكانت المواد التي تدرَّس في تلك المدارس: التفسير، والحديث، والفقه، والأدب، والبلاغة، وعلوم اللغة، والهندسة... إلخ، وكان بجانب مسجد محمَّد الفاتح الذي بناه بالقسطنطينية ثمان مدارس على كلِّ جانبٍ من جوانب المسجد أربعة مساجد يتوسطها صحنٌ فسيحٌ، وفيها يقضي الطالب المرحلة الأخيرة من دراسته، وألحقت بهذه المدارس مساكن للطلبة ينامون فيها، ويأكلون فيها طعامهم، ووضعت لهم منحةٌ ماليَّةٌ شهريَّةٌ، وكان الموسم الدراسيُّ على طول السنة في هذه المدارس، وأنشأ بجانبها مكتبةٌ خاصَّةٌ.[1]

[1] الصلابي، *الدولة العثمانية*، 138؛ محمد حرب، *العثمانيون في التاريخ والحضارة*، 25.

وقد كثرت المدارس في زمن الدولة العثمانية بشكلٍ كبيرٍ وواسع، ومن العلماء الذين عاصرهم النُّوبي، وشكَّلوا المناخ العلمي في ذلك الوقت:

1. أحمد بن محمد بن حجر الوائلي السعدي الهيثمي (ت.973هـ): المصري ثم المكي نشأ ببلده وحفظ القرآن، ثمَّ انتقل إلى مصر فحفظ مختصرات، وبرع في جميع العلوم خصوصاً الفقه الشافعي، وصنف التصانيف الحسنة، ثمَّ انتقل من مصر إلى مكة المشرفة، وسبب انتقاله أنه اختصر الروض للمقري، وشرع في شرحه فأخذه بعض الحساد، وأعدمه فعظم عليه الأمر واشتد حزنه، وانتقل إلى مكة وصنف بها الكتب المفيدة منها: الإمداد، وفتح الجواد شرحاً على الإرشاد الأول بسيط والثاني مختصر، وتحفة المحتاج شرح المنهاج، والصواعق المحرقة، وشرح الهمزية، وشرح العباب، وكان زاهداً متقللاً على طريقة السلف.[1]
2. أبو السعود أفندي الإمام الكبير (ت.982هـ): برع في جميع الفنون وفاق الأقران، وأخذ عن أكابر علمائها، ودرس بمدارسها، وصار قاضياً بمدينة بروسا، ثم صار قاضياً للعسكر ثم صار مفتياً، وعين له السلطان كل يوم مائتين وخمسين درهماً، وله تصانيف منها: التفسير المشهور عند الناس بأبي السعود في مجلدين ضخمين سماه: إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم، وهو من أجل التفاسير وأحسنها وأكثرها تحقيقاً وتدقيقاً.[2]
3. قطب الدين بن علاء الدين النهرواني ثم المكي الحنفي (ت.988هـ): العالم الكبير أحد المدرسين بالحرم الشريف في الفقه والتفسير والأصلين وسائر العلوم، وكان يكتب الإنشاء لأشراف مكة، وله

---

[1] محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني، *البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع*، (بيروت: دار المعرفة، د. ت)، 109/1.

[2] الشوكاني، *البدر الطالع*، 252/1.

فصاحة عظيمة، يعرف ذلك من اطلع على مؤلفه الذي سماه البرق اليماني في الفتح العثماني، وهو مؤلف الإعلام في أخبار بيت الله الحرام، وكان عظيم الجاه عند الأتراك لا يحج أحد من كبرائهم إلا وهو الذي يطوف به ولا يرتضون بغيره، وكانوا يعطونه العطاء الواسع.[1]

4. الملا علي القاري (ت.1014هـ): الشيخ ملا علي قاري بن سلطان بن محمد الهروي الحنفي ولد بهراة، ورحل إلى مكة، واستقر بها وأخذ عن جماعة من المحققين كابن حجر الهيثمي، وله مصنفات منها: شرح المشكاة، وشرح الشمائل وشرح الوترية، وشرح الجزرية، وشرح النخبة، وشرح الشفاء، وشرح الشاطبية، ولخص القاموس، وسماه الناموس، وله الثمار الجنية في أسماء الحنفية.[2]

5. شحادة بن إبراهيم الحلبي الشافعي (ت.1010هـ): نزيل القاهرة، قال بعض الأفاضل في وصفه: علامة المعقول والمنقول، وشيخ أهل الفروع والأصول ووحيد عصره، وعميد مصره وشيخ الجامع الأزهر، ومشكاة مصباحه الأنور، وليث العلم الذي لا يجارن وغيب الفضل الذي لا يبارى، ولد بمصر وبها نشأ وجد في الاشتغال بالعلم حتى بلغ الغاية القصوى وشدت إليه الرحال، وأخذ عنه أكابر الرجال وأثنى عليه وقدره بين علماء القاهرة ممتاز مسلم ولم يشتهر له تأليف سوى رسالة لطيفة.[3]

6. سيف الدين أبو الفتح ابن عطاء الله الوفائي الفضالي المقري الشافعي (ت.1020هـ): البصير شيخ القراء بمصر في عصره، قال بعض الفضلاء في حقه: فاضل جني فواكه جنية من علوم القرآن، وتقدم

---

[1] الشوكاني، *البدر الطالع*، 58/2.

[2] الشوكاني، *البدر الطالع*، 445/1.

[3] محمد أمين بن فضل الله بن محب الدين بن محمد المحبي، *خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر*، (بيروت: دار صادر، د.ت)، 221/2.

في علومه على الأقران قرأ بالروايات على الشيخين الإمامين شحادة اليمني وأحمد بن عبد الحق، وبهما تخرج وأخذ عنه جمع من أكابر الشيوخ منهم: الشيخ سلطان المزاحي، ومحمد بن علاء الدين البابلي، وله مؤلفات مفيدة نافعة منها: شرح بديع على الجزرية في التجويد، ورسائل كثيرة في القراءات.[1]

7. نجم الدين محمد بن محمد بن محمد الغزّي الدمشقي العامري (ت. 1061)، عالم من علماء الشام، برع في العلوم، وتصدر للإفادة والتحديث في المسجد الأموي، وهو فقيه شافعي، عالم بالأصول والتفسير والحديث وله مؤلفات في الأدب والشعر أيضًا. له مؤلفاتٌ كثيرةٌ تنوف على ثمانين مؤلفًا.[2]

هذه نظرة خاطفة عن الواقع العلمي في زمان شهاب الدين النُّوبي.

1.2. ترجمة المؤلف

لم تجُد كتب التراجم بالكثير حول شهاب الدين أحمد بن علي النُّوبي، وما يأتي عرض لما هو مجموع من جميع كتب المصادر التي ذكرته:

1.2.1. اسمه، ونسبه، وكنيته

اسمه: أحمد بن علي، ولقبه: شهاب الدين النُّوبي، الشَّافعي.[3]

---

[1] المحبي، *خلاصة الأثر*، 220/2.

[2] مصطفى بن فتح الله الحموي، *فوائد الإرتحال ونتائج السفر في أخبار القرن الحادي عشر* (دمشق: دار نوادر، الطبعة 1، 2011)، 148/1-151.

[3] كحالة، *معجم المؤلفين*، 24/2.

والنُّوبي نسبة إلى النُّوبة، والنُّوبة عدة مواضع منها: مكان في جنوب مصر، وبلد في المغرب، وموضع على ثلاثة أيام من المدينة، له ذكر في المغازي، وناحية من بحر تهامة، وهضبة حمراء من أرض بني عبد الله بن أبي بكر بن كلام.[1]

ورجح بعضهم أن يكون نسبة إلى الموضع الذي على ثلاثة أيام من المدينة؛ لأنه ذكر في رسالة أخرى له وهي (رسالة طيب النشر واللطائف) أنه كتبها بالطَّائف، وهي إحدى مدن الجزيرة العربية التي تسمى اليوم بالمملكة العربية السعودية،[2] والله أعلم.

أما الشافعي فنسبة إلى مذهب الإمام الشافعي، وهو المذهب الفقهي الذي يقلده بحسب ما جاء في المصادر.[3]

1.2.2. مؤلفاته

معظم مؤلفاته المنسوبة إليه في كتب التراجم هي مؤلفات لم تحقق بعد، فما زالت مودعة في المكتبات ضمن المخطوطات، ومما تمَّ الوقوف عليه الكتب الآتية:

1. تنبيه الوسنان إلى أخبار مهدي آخر الزمان.[4]

---

[1] ينظر: شهاب الدين ياقوت بن عبد الله الحموي، *معجم البلدان* (بيروت: دار صادر، الطبعة 2، 1995)، 309/5.

[2] عبد الله بن عواد الجهني، *كشف الأقوال المبتذلة في سبق البيضاوي لمذهب المعتزلة لشهاب الدين أحمد بن علي النُّوبي (كان حياً سنة 1036هـ): دراسة وتحقيقاً* (القاهرة: مجلة كلية دار العلوم، المجلد 35، العدد (112)، مارس 2018، 397-458)، 304.

[3] كحالة، *معجم المؤلفين*، 24/2.

[4] مخطوط محفوظ في مكتبة جوتا بألمانيا، رقم الحفظ (853)، ينظر: خزانة التراث بمركز الملك فيصل، 48/ 108.

2. ضوء اللآلي شرح قصيدة بدء الأمالي.[1]

3. طيب النشر واللطائف في فضل الخير واللطائف.[2]

4. شد الآذان عن ذكر الدخان.[3]

5. حاشية على شرح إيساغوجي.[4]

6. كشف الأقوال المبتذلة في سبق قلم البيضاوي لمذهب المعتزلة.[5]

1.2.3. عقيدته

لم يتمكن الباحث من تحديد عقيدة المؤلف، فأحياناً يرجح مذهب الأشاعرة وأحياناً يرجح مذهب الماتريدية، وأحياناً مذهب السلف، والذي يغلب على الظن أنه أشعري لكونه شافعي المذهب ولترجيحه مذهب الأشاعرة في بعض المسائل، والله أعلم. كما أطال النُّوبي في إيراد مسائل التصوف وبرر ذلك بقوله: "وإنّما أطلت هذا المقام وأطنبت بذكر بعض كرامات الأولياء العظام رداً على من أنكر من علماء عصرنا كرامات أولياء زمانه تبعاً للمعتزلة والظاهرية المنكرين للكرامات"[6]، فهو ذو منزع صوفي، ولقلة المصادر التي ترجمت له لم يتمكن الباحث من تحديد مسلكه الصوفي.

---

[1] وهو الكتاب الذي تختص هذه الدراسة بتحقيق جزء منه.

[2] مخطوط محفوظ في مكتبة جوتا بألمانيا، رقم الحفظ (1535)، ينظر: خزانة التراث بمركز الملك فيصل، 48/ 109.

[3] مخطوط محفوظ في مكتبة جوتا بألمانيا، رقم الحفظ (2102)، ينظر: خزانة التراث بمركز الملك فيصل، 110/48.

[4] مخطوط محفوظ في مكتبة قليج علي بتركيا، رقم الحفظ (658)، ينظر: خزانة التراث بمركز الملك فيصل، 49/37.

[5] مخطوط محفوظ في مكتبة جوتا بألمانيا، رقم الحفظ (532)، ينظر: خزانة التراث بمركز الملك فيصل، 34/ 635. وقد تمَّ تحقيقه ونشره. ينظر: عبد الله بن عواد الجهني، *كشف الأقوال المبتذلة في سبق البيضاوي لمذهب المعتزلة لشهاب الدين أحمد بن علي النُّوبي (كان حياً سنة 1036هـ): دراسة وتحقيقاً* (القاهرة: مجلة كلية دار العلوم، المجلد 35، العدد (112)، مارس 2018، 397-458).

[6] أحمد بن علي النُّوبي، ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي [68/ب].

1.2.4. وفاته

لم تقف كتب التراجم على تاريخ وفاته بشكل دقيق، فقد ذكر في معجم المؤلفين أنه كان حيًّاً سنة (1627/1036)،[1] وبعد استقراء النسخ المخطوطة التي ألفها وكتبها بخطه، لوحظ أنه جاء في صفحاتها الأخيرة تأريخ سنة كتابة الكتاب، وهي:

- (كشف الأقوال المبتذلة في سبق قلم البيضاوي المذهب المعتزلة)، فقد نسخت سنة 1027هـ.
- (طيب النشر واللطائف)، نسخت سنة 1027هـ.
- (تنبيه الوسنان) نسخت سنة 1021هـ.[2]

كما ذكر أبو يعلى البيضاوي[3] أنه توفي سنة (1037هـ)،[4] وهو الأرجح، وهذا يعني أنه كان حيًّاً سنة 1036هـ، وتوفي رحمه الله سنة 1037هـ.

---

[1] كحالة، *معجم المؤلفين*، 24/2.

[2] الجهني، *كشف الأقوال المبتذلة في سبق البيضاوي لمذهب المعتزلة لشهاب الدين أحمد بن علي النُّوبي*، 305.

[3] هو: محمد بن الحسين بن محمد بن خلف بن أحمد البغدادي ، ابن الفراء ، صاحب التعليقة الكبرى ، والتصانيف المفيدة في المذهب الحنبلي، وانتهت إليه الإمامة في الفقه في العراق، من مصنفاته: أحكام القرآن، مسائل الإيمان، المعتمد، الكلام في الاستواء، والعدة في أصول الفقه وغيرها، توفي سنة 458. ينظر: شمس الدين، محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، *الذهبي، سير أعلام النبلاء*، تحقيق: حسين أسد وآخرون بإشراف: شعيب الأرناؤوط (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 3، 1985/1405)، 89/18؛ عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العَكري الحنبلي، *شذرات الذهب في أخبار من ذهب*، تحقيق: محمود الأرناؤوط ، وخرج أحاديثه: عبد القادر الأرناؤوط (دمشق: دار ابن كثير، الطبعة 1، 1968/1406)، 5/ 252.

[4] أبو يعلى البيضاوي، *التعليقات المستظرفة على الرسالة المستطرفة*، 56/4.

1.3. التعريف بالكتاب

1.3.1. نسبة الكتاب للمؤلف

نسبة الكتاب للمؤلف ثابتة وصحيحة، من ذلك ما ورد في فهارس الكتب، قال عمر كحالة في معجم المؤلفين: له ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي فرغ من تأليفه في 15 شعبان سنة 1036 هـ طبعة فهرست الخديوية 33/2 .[1]

وكذلك جاء التصريح باسم المؤلف صراحة في مقدمة الكتاب، إذ قال: "فيقول العبد الفقير إلى مولاه الغني أحمد بن علي النُّوبي".

1.3.2. شروح الكتاب

شروح المنظومة التي يتناولها الكتاب كثيرة، وهي:

- "درج المعالي في شرح بدء الامالي" لابن جماعة محمد بن أبي بكر الشافعي (ت.819هـ).
- "شرح بدء الأمالي" لمحيي الدين محمد بن إبراهيم بن حسن النكساري (ت.901هـ).
- "شرح الأمالي" لعلي بن سلطان محمد القاري الهروي (1014هـ).
- "شرح منظومة بدء الأمالي" لسليمان بن أحمد بن محمود سنة (1143هـ).

---

[1] كحالة، *معجم المؤلفين*، 24/2.

- "شرح بدء الأمالي في عقيدة أهل السنة والجماعة"لعبد الرحيم بن أبي بكر المرعشلي (ت.1068هـ).[1]

- "شرح بدء الأمالي" للمولوي جان محمد اللاهوري الصوفي (ت. 1082هـ).[2]

- "نخبة اللآلي لشرح بدء الأمالي" لمحمد بن سليمان الحلبي الريحاوي (ت.1228 هـ).[3]

- «نثر اللآلي على بدء الأمالي» للعلّامة المحقق السَّيد عبد الحميد بن عبد الله بن محمود الآلوسي (1232-1324هـ)، شقيقِ الإمام أبي الثناء الآلوسي صاحب التفسير المشهور «روح المعاني». ألّفه السيّد عبد الحميد الآلوسي شرْحَه هذا برسم السلطان عبد المجيد الأول (1238-1277هـ)، رحمهما الله تعالى.[4]

1.3.3. منهج المؤلف في الكتاب

ابتدأ المؤلف شرحه بالتسمية والحمد والصلاة على نبيه الكريم، وشرع في شرح أبيات المنظومة، ويتلخص منهجه أنه يأتي البيت فيقوم بشرح الكلمات الغريبة فيه ويرد الكلمات إلى أصلها اللغوي، ثم يذكر المسألة المراد شرحها ويؤصل لها من أقوال العلماء ويذكر منشأ الخلاف إن وجد، ويسوق مذهب أهل السنة

---

[1] يوسف عبد الرحمن المرعشلي، *مصادر الدراسات الإسلامية* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2020)، 149/10.

[2] عبد الحي بن فخر الدين بن عبد العلي الحسني الطالبي، *نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر* (بيروت: دار ابن حزم، 1999)، 510/5.

[3] حبشي، عبد الله محمد، *جامع الشروح والحواشي* (د،م: المجمع الثقافي، 2004)،444.

[4] عمر كحالة، *معجم المؤلفين*، 102/5.

والجماعة فيها، ثم يعرض أقوال المخالفين ويرد عليها، هذا من حيث العموم، أما من حيث التفصيل فيلخص منهجه بالآتي:

أولاً: طريقة المؤلف في إيراد الشواهد والأدلة

اعتنى المؤلف بالشواهد والأدلة المتنوعة لتأيد رأي أو لرفضه أو لترجيح رأي على آخر، وتنوعت هذه الأدلة بين قرآن وحديث وشواهد لغوية، ومن أمثلة ذلك:

أ- الاستدلال بالقرآن الكريم: استشهد المؤلف بالآيات القرآنية في العديد من المواضع في الشرح، وخاصة عند ترجيح بعض المعاني التي قام بعرضها وترجيحها.

ب- الاستدلال بالأحاديث النبوية: وقد أكثر المؤلف من ذكر الأحاديث التي تدعم ما يورده من أدلة، أو يرجحه ويميل إليه، وكان يوفق بين الأحاديث ويجمع بينها، ويتوقف عند عدم وجود نص صريح، كما فعل عند التفضيل بين السيدة عائشة والسيدة فاطمة رضي الله عنهما، فقال: "وحيث لم يرد نص صريح بالتفضيل، فالوقف هو المذهب الأسلم، لتعارض أدلة التفضيل".[1]

ويؤخذ عليه أنه استدل في مواضع قليلة بأقوال واهية ضعيفة كنقله لقول البرهان الحلبي أن الصراط هو شعرة من شعر مالك خازن النار، وأن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة.[2]

واعتمد في أغلب نقوله على الكتب الستة وكان يخرج عنها إن اقتضى الأمر كنقله عن ابن حبان وغيره.

---

[1] أحمد بن علي النُّوبي، *ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي* [78/أ].

[2] أحمد بن علي النُّوبي، ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي [98/ب].

ج- الاستدلال باللغة كذكر الأوجه الإعرابية وأصل الكلمة اللغوي، وأكثر من الاستدلال بالشعر.

ثانياً: طريقة المؤلف في العزو والأخذ عن غيره

تنوعت طريقة المؤلف في النقل وعزو الأقوال إلى مصادرها، ويمكن تلخيص ذلك بالآتي:

أ- النص على النقل بذكر اسم الكتاب ومولفه.

ب- النص على النقل بذكر اسم الكتاب دون مؤلفه.

ج- إيراد النص دون نسبته إلى صاحبه أو عزوه إلى كتاب، كقوله:"وقول شارح".

د- وأحياناً يذكر اسم المؤلف دون ذكر مصدره.

ثالثاً: طريقته في الاستدراك والاعتراض

سلك النُّوبي مسلك غيره في الاعتراض والاستدراك على من سبقه من العلماء، بغية ترجيح الصواب واختيار الأنسب من الأحكام، ولم يستخدم في اعتراضاته عبارات جارحة، بل التزم الموضوعية والإنصاف، ومن عباراته في ذلك، قوله:" فقط غلط. وقوله: "فمردود"، وقوله :" وهو خطأ عظيم "، وقوله:" وهو فاسد"، وقوله :" قول باطل "،[1] وغير ذلك من العبارات التي تدل على اتصاف المؤلف بالإنصاف والنزاهة العلمية.

رابعاً: عناية المؤلف بالتعليل وتوجيه الاعتراضات

أشار المؤلف في مواضع قليلة من الشرح إلى ذكر علة الحكم فيما اختاره من الآراء ورجحه من الأدلة، كما كان يوجه الاعتراضات بما يزيل الإبهام ويكشف اللبس ويحقق المراد.

---

[1] أحمد بن علي النُّوبي، *ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي* [71/أ].

خامساً: منهجه في الترجيح:

أكثر المؤلف من الترجيحات وكان يشير إلى آراء الفرق الضالة ، ومن أمثلة عبارات الترجيح لديه:

قوله: " وهو الأقرب" وقوله: "والحق"، وقوله:"وعليه غالب السلف"، وقوله:"عليه أكثر العلماء"،[1] إلى غير ذلك من عبارات الترجيح الكثيرة التي لا تخلو منها صفحات الكتاب.

سادساً: أسلوب المؤلف :

- جاءت لغة الكتاب واضحة ومفهومة وبعيدة عن التعقيد والغموض، فجاء شرحاً بليغاً مفيداً، جامعاً للفوائد، واستوعب أغلب مسائل العقيدة مع ذكر الأدلة والترجيحات بأسلوب شيق ليس فيه تطويل واستطراد.

- وأكثر المؤلف من عبارات التنبيه وذلك لأغراض منها: الإشارة إلى الرأي الراجح والمختار في المسألة المعروضة، وكذلك الإشارة إلى أهمية الموضوع المتناول أو ليزيد العبارة شرحاً وبياناً ليسهل فهمها ، أو في حالة نسيان المؤلف لشيء كان يستدرك ذلك بقوله تنبيه، أو لإضافة يقتضيها المقام، ومن عباراته في ذلك، قوله:"فإنه مهم"، وقوله:"فافهم"، وقوله:"فاعلم"، وغير ذلك من الألفاظ.[2]

1.3.4. مصادر المؤلف

تنوعت المصادر التي اعتمد عليها النُّوبي بين لغو وتفسير وفقه وكلام ومنطق، ومنها:

---

[1] أحمد بن علي النُّوبي، *ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي* [96/أ].

[2] أحمد بن علي النُّوبي، *ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي* [56/ب].

- فتاوى قاضيخان.
- زيادات الروضة .
- شرح المقاصد للتفتازاني.
- شرح صحيح مسلم للنووي.
- رسالة القشيري .
- الأنوار
- طبقات الأولياء لابن الملقن
- نشر المحاسن الغالية لعبد الله بن أسعد اليافعي
- المنقذ من الضلال للغزالي.
- المدخل لابن الحاج.
- الفتوحات المكية
- الهيكلي لابن سينا.
- الكتاب لسيبويه.
- الجواهر.
- العقائد للنسفي.
- معالم التنزيل للبغوي.
- الفتاوى المكية للبلقيني.

1.3.5. وصف النّسخ الخطيّة

في هذا المبحث سيتم الحديث عن وصف النسخ الخطية للكتاب ومنهج الباحث في تحقيق الكتاب، وذلك على مطلبين:

اعتمد الباحث في تحقيق الكتاب على ثلاث نسخ خطية، ولم نقف على فرق كبير بين النسخ ويكاد يكون ضئيلاً، وفيما يأتي وصف النسخ تفصيلاً:

1. النسخة الأولى (أ)

اسم المؤلف: شهاب الدين أحمد بن علي النُّوبي الشافعي (ت. بعد 1627/1036)

مكان المخطوط: مكتبة السليمانية باسطنبول–لالي لي Laleli - Süleymaniye Kütüphanesi

التصنيف: 297.4 – عقيدة وكلام

رقم المجموعة/رقم الحفظ: 300567/02263

عدد اللوحات: 109 لوحة

عدد الأسطر: 23 سطراً

عدد الكلمات: 8–10.

اسم النّاسخ: مجهول

تاريخ النّسخ: 1136هـ

وصف النّسخة: نسخة جيدة مرتبة، مقروءة بشكل واضح، مكتوبة باللون الأسود، والأبيات المشروحة باللون الأحمر، كذلك كلمات الأبيات المشروحة، وعلى النسخة ختم دائري الشكل مكتوب فيه: (هذا وقف سلطان الزمان الغازي سلطان سليم خان ابن السلطان مصطفى خان عفى عنهما الرحمان 1217هـ)، وقد بدأت هذه النسخة بقوله: (الحمد لله الحيّ القدير القديم بذاته، وصفاته، السميع البصير، العليم بالجزئيات والكليات ....إلخ)، وختمت بقوله: (... والحمد لله وحده، وصلَّى الله على سيِّدنا محمد من لا نبيَّ بعده، وعلى آله وصحبه وسلَّم تسليماً كثيراً، آمين).

وقد تمَّ اعتمادها كنسخة أم لوضوحها، وترتيبها.

2. النسخة الثانية (ب)

اسم المؤلف: شهاب الدين أحمد بن علي النُّوبي الشافعي (ت: بعد 1627/1036)

مكان المخطوط: مكتبة السليمانية باسطنبول-لالي لي

Rodos Fethi Paşa Vakfı Hafız Ahmed Ağa Kütüphanesi

التصنيف: 297.4 - عقيدة وكلام

رقم الحفظ: 663195

عدد اللوحات: 82 لوحة

عدد الأسطر: 25 سطراً

عدد الكلمات: 8-10.

اسم النّاسخ: محمد بن أحمد بن عمر بن عبد اللطيف الشوبري الأزهري.

تاريخ النّسخ: 1853هـ

وصف النّسخة: نسخة مقروءة، مكتوبة باللون الأسود، ليس عليها ختم، وقد بدأت هذه النسخة بقوله: (الحمد لله الحيّ القدير القديم بذاته، وصفاته، السميع البصير، العليم بالجزئيات والكليات ....إلخ)، وختمت بقوله: (وكان الفراغ من كتابته يوم الخميس المبارك، ثاني شهر رمضان المعظم قدره، سنة على كاتبه فقيؤ رحمة ربه وراجي العفو عن ذنبه محمد أبو الودّ ابن أحمد ابن المرحوم الشيخ عمر ابن الشيخ عبد اللطيف الشوبري الأزهري غفر الله له ولوالديه ولمحبيه وبلغه في الدارين ما يرتجيه بجاه محمد خير أنبيائه ومرسليه، والحمد لله وحده، تمَّت بحمد الله وعونه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين).

3. النسخة الثالثة (ج)

اسم المؤلف: شهاب الدين أحمد بن علي النُّوبي الشافعي (ت: بعد 1627/1036).

مكان المخطوط: مكتبة بيازيد Beyazıt Kütüphanesi

التصنيف: 297.4 – عقيدة وكلام

رقم المجموعة/رقم الحفظ: B2925/566735

عدد اللوحات: 180 لوحة

عدد الأسطر: 17 سطراً

عدد الكلمات: 7-8.

اسم النّاسخ: علم الدين بن الشيخ محمد شمس الدين بن المرحوم الشيخ حسن الكومي الأزهري.

تاريخ النّسخ: 1043هـ

وصف النّسخة: نسخة جيدة مرتبة، مقروءة بشكل واضح، مكتوبة باللون الأسود، واللون الأحمر لتمييز الكلمات المشروحة باللون الأحمر، وعليها ختم صغير بيضاوي مكتوب فيه: (عبد الرحيم حمدي إبراهيم)، وقد بدأت هذه النسخة بقوله: (الحمد لله الحيّ القدير القديم بذاته، وصفاته، السميع البصير، العليم بالجزئيات والكليات من سائر مصنوعاته ....إلخ)، وختمت بقوله: (... وكان الفراغ من كتابته على يد العبد الحقير، المعترف بالذنب والتقصير، الفقير علم الدين بن الشيخ محمد شمس الدين بن المرحوم الشيخ حسن الكومي الأزهري في آخر شهر القعدة من شهور سنة ستٍّ وثلاثين وألف من الهجرة النبوية، على ساكنها أفضل الصَّلاة والسَّلام).

1.3.6. منهج الباحث في التحقيق

اتبع الباحث منهجاً علميّاً يقوم على خطوات منهج التحقيق والتعليق في البحث العلمي، الذي يتضمن المقابلة والمقارنة بين النسخ الخطية، وإثبات الفروق بينها في الهامش، مع تخريج الأقوال، والنصوص الواردة في المتن وعزوها إلى مصادرها؛ بهدف إخراج النص كما أراده المؤلّف، نصاً مفهوماً مقروءاً قابلاً للتناول من قبل طلبة العلم، ويمكن تفصيل خطوات تحقيق النص في الآتي:

1- اعتمد الباحث على ثلاث نسخ للكتاب، وقام بالمقابلة بين النسخ، وعلى أساسها تمَّ اختيار النسخة الواضحة المرتبة، وهي نسخة مصحّحة كاملة ليس فيها سقط، وكتبت بخط واضح مقروء، وأقل النسخ سقطاً، و قد تم اعتمادها أصلاً ورمز لها بالرمز (أ) وهي الأصل، والنسخة الثانية رمز لها (ب)، والثالثة رمز لها (ج).

2- نسخ المخطوط، من النسخة الأولى التي رمز لها بالرمز (أ) حسب الرسم الإملائي الحديث.

3- مقابلة النسخ المخطوطة، وعندما يحصل اختلاف في الجمل والعبارات، أو يكون هناك تصحيف ما، يعدل عن النسخة الأصل، ويختار من النسخ الأخرى اللفظ الصحيح والأقرب إلى الصواب أو المناسب لسياق الكلام وقواعد العربية، مع الإشارة إلى ذلك في الهامش.

4- عزو ما ورد من الآيات إلى مواضعها، بذكر السّورة، ورقم الآية، ووضع الآيات بين أقواس مزهرة هكذا ﴿... ﴾.

5- كتابة النص على قواعد الرسم الإملائي الحديث، ووضع علامات الترقيم المناسبة.

6- تخريج الأحاديث النبوية، وذكر مصدرها، فإن كان من الصحيحين لم يحتج إلى النظر في غيرها، أو من كتب السنن الأخرى إن احتاج الأمر، ووضعها ضمن قوسين مزدوجين بهذا الشكل: «....»،مع ذكر الحكم على الحديث صحة أو ضعفاً.

7- التعريف بالكتب الذي ذكرها المؤلف المطبوعة منها والمخطوطة، والإشارة إلى المفقودة.

8- ترجمة الأعلام غير المشهورة بشكل موجز.

9- عزو الأقوال الذي ذكرها المؤلف إلى قائليها.

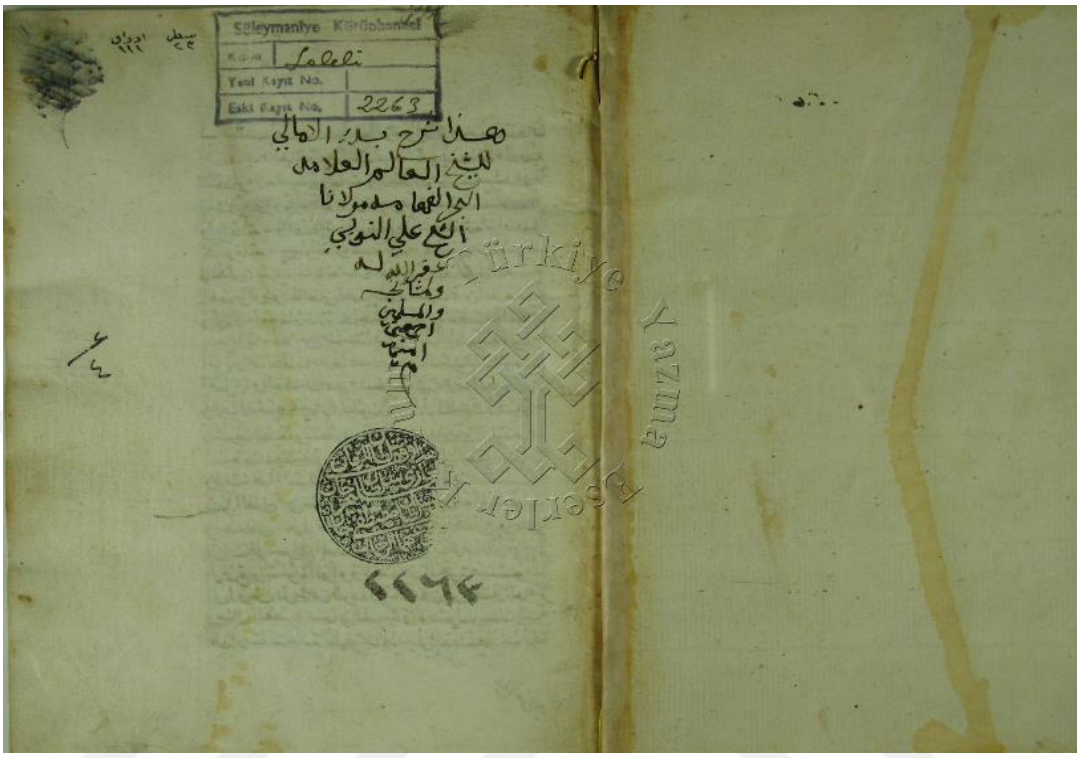
10- بيان معاني المفردات الغريبة، من كتب اللّغة والقواميس.

11- زيادة بعض العناوين للتوضيح والبيان ووضعها بين قوسين معكوفين بهذا الشكل [...].

12- الحفاظ على اللون الأحمر للكلمات الملونة باللون الأحمر في المخطوط، هذا ما يخص نص البيت، أما في الشرح فتمَّ تمييز كلمات البيت باللون الأسود الغامق.

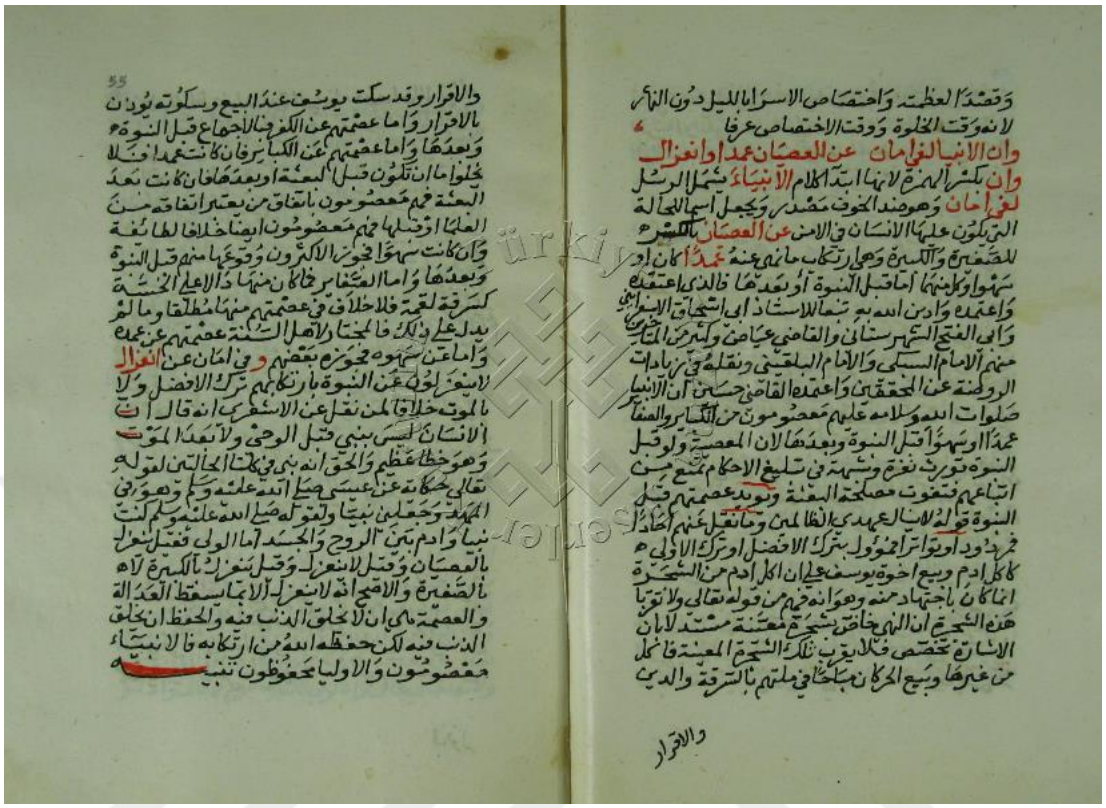
نماذج عن النسخ الخطية

غلاف النسخة (أ)

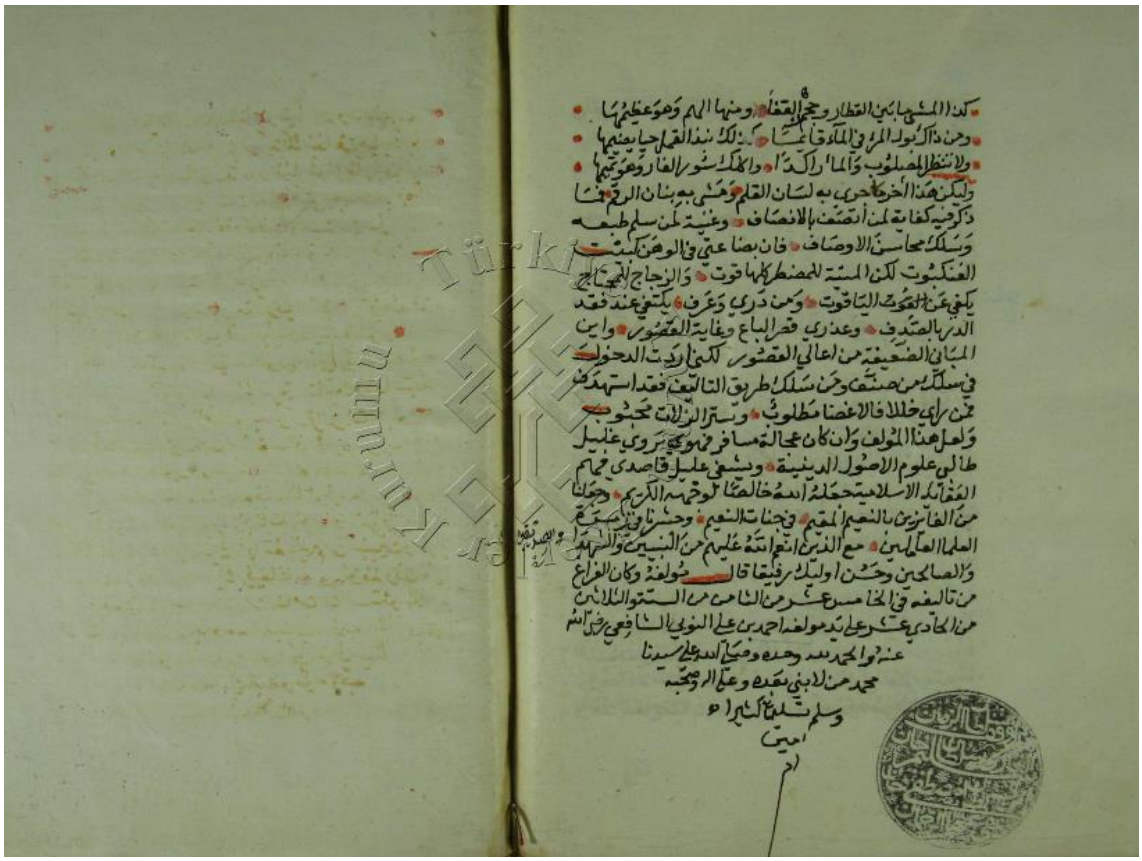


اللوحة الأولى من النسخة (أ)

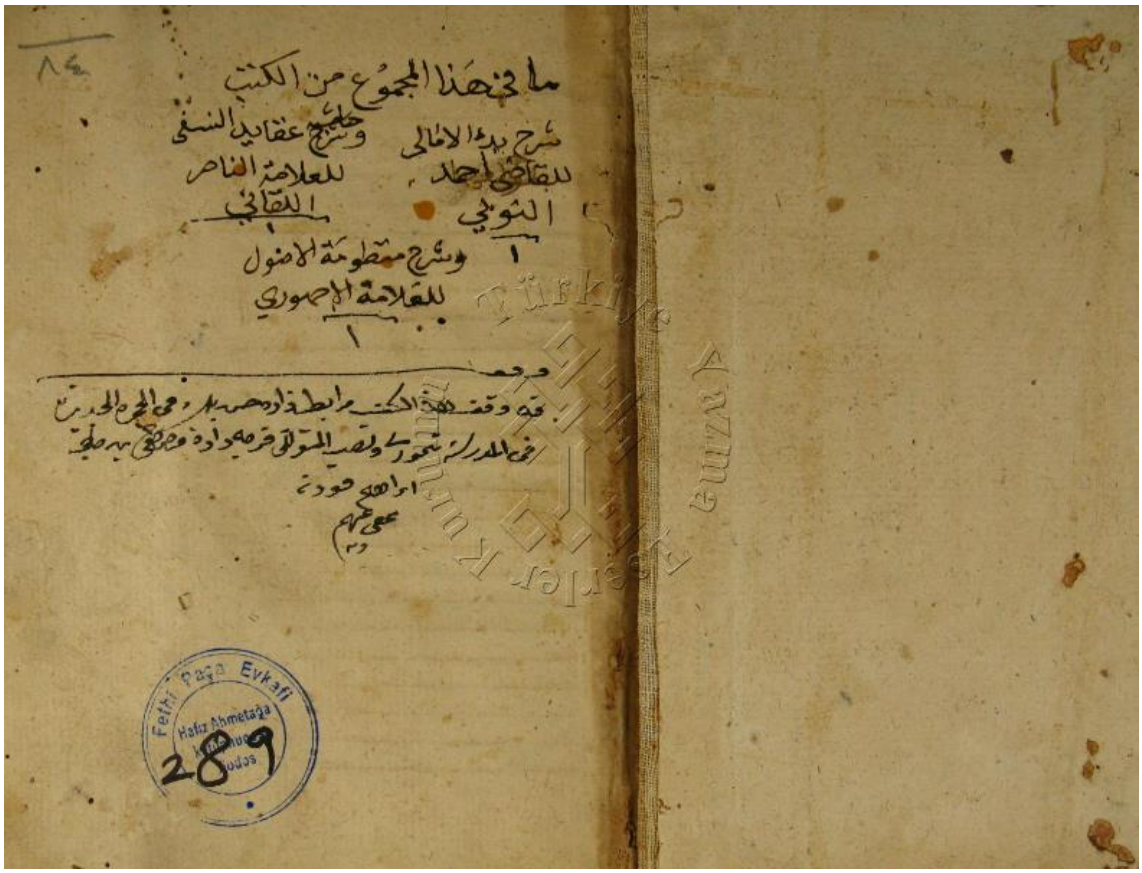
اللوحة الأولى من النص المحقق من النسخة (أ)



اللوحة الأخيرة من النسخة (أ)

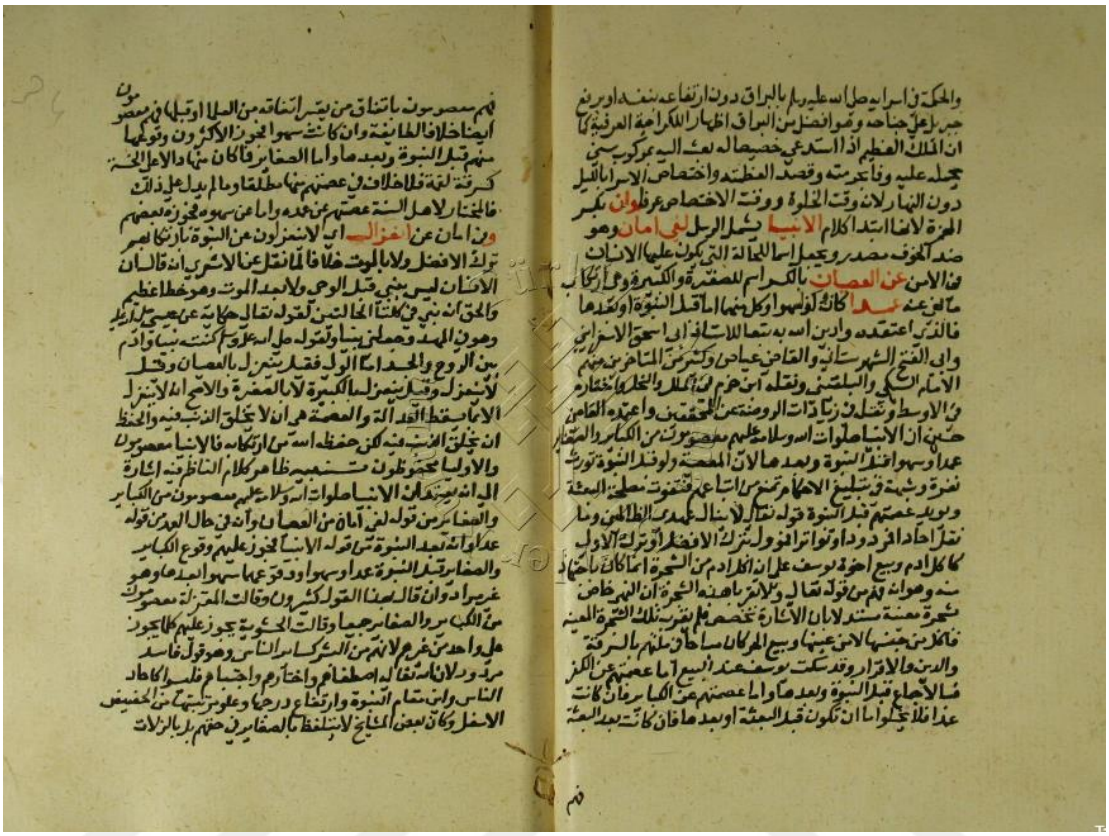


غلاف النسخة (ب)



اللوحة الأولى من النسخة (ب)

اللوحة الأولى من النص المحقق من النسخة (ب)



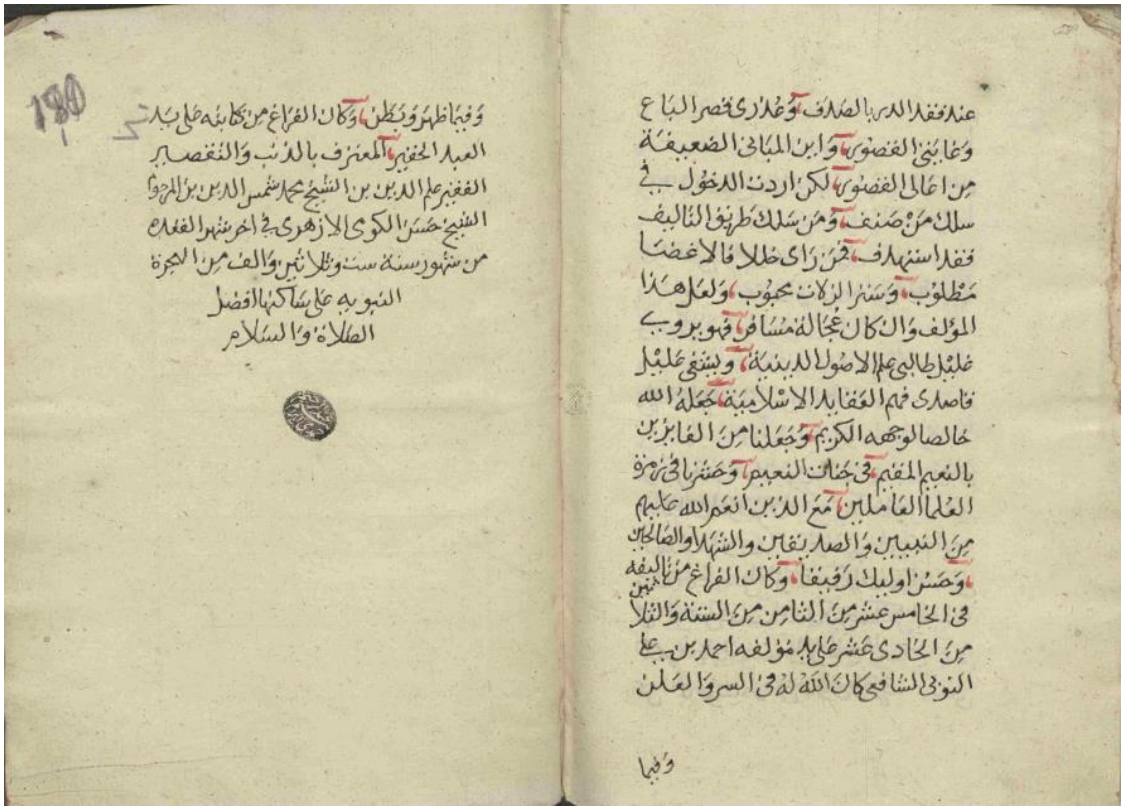
اللوحة الأخيرة من النسخة (ب)

غلاف النسخة (ج)

اللوحة الأولى من النسخة (ج)

اللوحة الأولى من النص المحقق من النسخة (ج)

اللوحة الأخيرة من النسخة (ج)



النَّص المحقَّق

القسم الثاني: النّصّ المحقق

[55/أ]

29. **وإنَّ الأنبياءَ لفي أمانٍ *** عن العصيانِ عمداً أو انعزالِ**

وإنَّ بكسر الهمزة؛ لأنّها ابتداء كلام.

الأنبياءَ: يشمل الرُّسل.

لفي أمان: وهو ضدّ الخوف، مصدر ويجعل اسماً للحالة التي يكون عليها الإنسان في الأمن.

عن العصيان: بالكسر للصغيرة والكبيرة، وهي ارتكاب ما نهي عنه.

عمداً: كان أو سهواً، وكل منهما، إمّا قبل النبوة أو بعدها، فالذي أعتقده، وأعتمده، وأدين الله به تبعاً للأستاذ أبي إسحاق الإسفراييني،[1] وأبي الفتح الشهرستاني،[2] والقاضي عياض،[3] وكثير من المتأخِّرين

---

[1] إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الإسفراييني الفقيه الشافعي المتكلم الأصولي، ومن أشهر مؤلفاته، "جامع الحلى في أصول الدين" و"الرد على الملحدين"، مات سنة (418 هـ)، محمد بن عبد الرحمن بن الغزي، *ديوان الإسلام* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990)،112/1.

[2] عبد الكريم بن أبي بكر أحمد المشهور بالشهرستاني،،ومن مؤلفاته، "طبقات الحكماء"، "الإرشاد إلى عقائد العباد"، مات سنة (548 هـ). صلاح الدين خليل بن أيبك بن عبد الله الصفدي، *الوافي بالوفيات* (بيروت: دار إحياء التراث،2000)، 229/3.

[3] أبو الفضل القاضي عياض بن موسى الأندلسي، ثم السبتي، المالكي ، من مؤلفاته، الشفا في شرف المصطفى، مات سنة(544هـ)، ابن العماد الحنبلي، *شذرات الذهب*، 138/4 – 139.

منهم: الإمام السُّبكي،[1] والإمام[2] البلقيني،[3] ونقله في زيادات الرَّوضة عن المحقِّقين، واعتمد القاضي حسين:[4] أنّ الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصومون من الكبائر والصغائر عمداً أو سهواً قبل النبوة وبعدها؛ لأنَّ المعصية ولو قبل النبوة تورث نفرة وشبهة في تبليغ الأحكام تمنع من اتِّباعهم، فتفوِّت مصلحة البعثة، ويؤيد عصمتهم قبل البنوة قوله: ﴿**لا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ**﴾،[5] وما نقل عنهم آحاداً [6] فمردود، أو تواتراً [7] فمؤوَّل بترك الأفضل، أو ترك الأولى، كأكل آدم، وبيع إخوة يوسف، على أن أكل آدم من الشجرة إنّما كان باجتهادٍ منه، وهو أنّه فهم من قوله تعالى ﴿ **وَلَا تَقْرَبَا هَٰذِهِ الشَّجَرَةَ**﴾[8] أنّ النَّهي خاصّ بشجرة معيَّنة مستدلاً بأنّ الإشارة تخصّص فلا يقرب تلك الشجرة المعينة، فأكل من غيرها وبيع الحرِّ كان مباحاً في ملتهم بالسرقة والدَّين [55/ب] والإقرار، وقد سكت يوسف عند البيع، وسكوته يؤذن بالإقرار.

---

[1] تَقِيُّ الدِّيْنِ السُّبْكِيُّ، الفقيه الشافعي الصوفي المحدث الحافظ المفسر المقرئ الأصولي المتكلم النحوي اللغوي الأديب الحكيم المنطقي الجدلي الخلافي النظار، يلقب بـ شيخ الإسلام وقاضي القضاة، وهو والد الفقيه تاج الدين السبكي، مات سنة (756 هـ)، ابن العماد، *شذرات الذهب*، 180/6.

[2] ليس في ب

[3] سراج الدين البُلْقِيْنِيّ، عمر بن رسلان بن نصير بن صالح بن شهاب بن عبد الخالق بن عبد الحق الكناني، سراج الدين أبو حفص العسقلاني الكناني من قبيلة كنانة العدنانية، أحد كبار الشافعية بمصر، مات سنة (756 هـ)، السخاوي، *الضوء اللامع لأهل القرن التاسع* 80/6.

[4] القاضي حسين ابن محمد بن أحمد، شيخ الشافعية بخراسان أبو علي المروذي، مات سنة (462هـ)، السبكي، *طبقات السبكي* 4/356-365

[5] البقرة 128/2

[6] الْآحَاد، وَخبر الْوَاحِد فِي اللُّغَة: مَا يرويهِ شخص وَاحِد، وَفِي الِاصْطِلَاح،أَي اصْطِلَاح المحدِّثين: مَا لم يَجْمَع شروطَ التَّوَاتُر، القاري، *شرح نخبة الفكر*، 210.

[7] التَّواترُ: التَّتابعُ، تواتَرَ المطرُ، أي: تتابعَ نزولُهُ. اصطلاحَاً: هوَ الذي رواهُ جمعٌ كثيرٌ يُؤمَنُ تواطُؤُهُمْ على الكذبِ عَنْ مثلِهِمْ، إلى انتهاءِ السَّندِ، وكانَ مُستندُهُمْ الحسَّ، ابن الصلاح، المقدمة، 267.

[8] البقرة 35/2.

وأما عصمتهم عن الكفر فبالإجماع قبل النبوة، وبعدها، وأمّا عصمتهم عن الكبائر، فإن كانت عمداً فلا يخلو، إمّا أن تكون قبل البعثة أو بعدها، فإن كانت بعد البعثة فهم معصومون باتفاق من يعتبر اتفاقه من العلماء، أو قبلها فهم معصُومُون أيضاً، خلافاً لطائفة، وإن كانت سهواً فجوّز الأكثرون وقوعها منهم قبل النبوة وبعدها، وأما الصَّغائر: فما كان منها دالّاً على الخسَّة ،كسرقة لقمة فلا خلاف في عصمتهم منها مطلقاً، وما لم يدل على ذلك، فالمختار لأهل السنة عصمتهم عن عمده، وأما عن سهوه فجوّزه بعضهم.

وفي أمان عن **انعزال**: أي لا ينعزلون عن النبوة بارتكابهم ترك الأفضل ولا بالموت خلافاً لمن نقل عن الأشعري[1] أنّه قال: إنّ الإنسان ليس بنبيٍّ قبل الوحي ولا بعد الموت،[2] وهو خطأ عظيم، والحق أنّه نبيٌّ في كلتا الحالتين،[3] لقوله تعالى حكاية عن عيسى صلى الله عليه وسلم وهو في المهد: ﴿ **وَجَعَلَنِي نَبِيًّا** ﴾[4] ولقوله صلى الله عليه وسلم: «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد».[5]

---

[1] الأشعري العلامة إمام المتكلمين أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر إسحاق بن سالم، الأشعري اليماني البصري، ولد سنة 260هـ وقيل: بل ولد سنة 270هـ،ت ببغداد سنة 324هـ وقيل 330هـ، ومن مؤلفاته، الفصول في الرد على الملحدين والخارجين عن الملة، خلق الأعمال، صفات الله عز وجل، الإبانة عن أصول الديانة، الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 86/15.

[2] لم أقف على هذا القول للإمام الأشعري، والثابت عن الأشعري كما نقل عنه أبو المعين النسفي: أنه عليه الصلاة والسلام الآن في حكم الرسالة، وحكم الشيء يقوم مقام أصل الشي". وقال القشيري: "كلام الله تعالى لمن اصطفاه: أرسلتك أو بلغ عني، وكلامه تعالى قديم، فهو عليه الصلاة والسلام قبل أن يوجد كان رسولًا. وفي حال كونه وإلى الأبد رسولًا، لبقاء الكلام وقدمه"، محمد بن عبد الباقي الزرقاني، *شرح الزرقاني على المواهب اللدنية بالمنح المحمدية* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996)،357/8.

[3] قال السيوطي: " النَّبِيَّ لَا يَذْهَبُ عَنْهُ وَصْفُ النُّبُوَّةِ أَبَدًا وَلَا بَعْدَ مَوْتِهِ"، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، *الحاوي للفتاوي* (بيروت: دار الفكر للطباعة والنشر، 2004)، 200/2.

[4] مريم 30/19.

[5] أحمد بن حنبل، *المسند* (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1999)،176/27. وقال الشيخ شعيب الأرنؤوط : إسناده صحيح رجاله ثقات رجال الصحيح.

أمّا الولي فقيل: ينعزل بالعصيان، وقيل: لا ينعزل، وقيل: ينعزل بالكبيرة لا بالصغيرة، والأصحُّ أنّه لا ينعزل إلا بما يسقط العدالة والعصمة، أي: أن لا يخلق الذنب فيه، والحفظ أن يخلق الذنب فيه لكن حفظه الله من ارتكابه فالأنبياء مَعْصُومُون والأولياء مَحفُوظون.

تنبيه: [56/أ] ظاهر كلام الناظم فيه إشارة إلى أنّه يعتمد أن الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم معصومون من الكبائر والصغائر من قوله: "لفي أمان عن العصيان"، وأنّه في حال العمد، من قوله "عمداً" وأنّه بعد النبوة من قوله "الأنبياء" فجوّز عليهم وقوع الكبائر والصغائر قبل النبوة عمداً وسهواً، ووقوعهما سهواً بعدها، وهو غير مراد، وإن قال بهذا القول كثيرون. وقالت المعتزلة: معصومون من الكبائر والصغائر جميعاً، وقالت الحشوية:[1] يجوز عليهم كلما يجوز على واحد من غيرهم؛ لأنّهم من البشر كسائر الناس، وهو قول فاسد مَرْدُود؛ لأنّ الله تعالى اصطفاهم واختارهم واجتباهم فليسوا كآحاد الناس، وأين مقام النبوة وارتفاع درجتها وعلوّ مرتبتها من الحِضض الأسفل، وكان بعض المشايخ لا يتلفظ بالصَّغائر في حقِّهم، بل بالزَّلات، وأي ما وقت عن نسيان احتياط، أو حذراً من توهم وقوعهم في صغيرة؛ لأنّ الصغيرة تصير كأنّها كبيرة بالقصد. وقد أشار الناظم أنّ من شروط النبوة والرسالة؛ الذكورة والحرية، وعدم الكذب، وعدم السحر فقال:

30. وما كانت نبياً قط أنثى * ولا عبد وشخص ذو افتعال**

وما كانت نبيّاً قط بفتح وبضم، فضم الطَّاء المشددة، وقد تخفّف الوقت الماضي عموماً فهي من عموم السَّلب في الماضي. والمعنى: أنّه انتفى الزمان الماضي أن تكون أنثى من الأنبياء أو المرسلين؛ لأنّ الله

---

[1] ونقل اللالكائي عن أبي حاتم الرازي في بيان اعتقاده قوله: (وعلامة أهل البدع الوقعة في أهل الأثر، وعلامة الزنادقة تسميتهم أهل السنة حشوية يريدون إبطال لأثر، اللالكائي، *شرح اعتقاد أهل السنة*، 179/1 .

تعالى لم يستثن امرأة [56/ب] في قوله تعالى: ﴿ **وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ**﴾،[1] ولأنّ الأنوثة نقص لا يليق بمقام النبوة، ولأنّ الرسالة تقتضي الاشتهار بالدَّعوة،[2] والأنوثة تقتضي الستر؛ لأنّ النساء مأمورات بالقرار في البيوت ممنوعات عن الكلام بالجهر، والخروج والدخول إلا لحاجة، ومن الاجتماع على غير المحارم، وهو ينافي الاشتهار ودعوى النبوة، ولأنّ أحكام الإمامة والسلطنة والقضاء وإقامة الحدود من خصوصيات الذكور، وإذا كنّ لا يصلحْن لهذه فلا يصلحْن للنبوة، والرسالة من باب أولى.

إذا علمت ذلك، فاعلم: أنّ النبوة والرسالة لم تجمع مع الأنوثة وعليه غالب السلف من أئمة الدِّين، وأكثر الخلف[3] من علماء المسلمين خلافاً لمن قال: أن النبيّات ستّة وأي: حوى، وسارة، وأم مُوسَى، واسمها يوخابذ بمثناة تحتية مضمومة، فواو ساكنة، فخاء معجمة مفتوحة، فألف مقصورة، فباء موحدة، فذال معجمة، ثمّ مريم،[4] وآسية،[5] وهاجر،[6] أمّا الأربعة الأُول فلحديث، فإن صحّ فأنبياء كما في التمهيد، أمّا مريم فقد صحّح نبوتها الأشعري والقرطبي[7] ومن تبعهما، قالوا: لأنّ الله تعالى أوحى لها بواسطة جبريل كما أوحى إلى

---

[1] يوسف 109/12.

[2] كتب على هامش ج: يعني يجب علينا أن نعتقد انَّ الانبياء لم يكونوا من الإناث لأنَّ الأنوثة صفة نقص وهم مبرَّؤن عن النقائص. شرح أحمد.

[3] الخلف: اسم لكل قرن مستخلف. وجمعه: الخلوف. وإنما فتح الخلف على بناء ضده، وهو السلف والقدم، عبد الله بن جعفر بن محمد ابن درستويه، *تصحيح الفصيح وشرحه*،378.

[4] الصديقة بنت عمران بن ماهان بن الغار، رسول الله، وكلمته ألقاها إلى مريم، ابن حجر، *الإصابة في تمييز الصحابة* 633/4.

[5] آسية بنت مزاحم بن عبيد بن الريان بن الوليد وقيل: إنها كانت من بني إسرائيل من سبط موسى، وقيل: بل كانت عمة موسى كما حكاه السهيلي، ابن عساكر، *تاريخ دمشق*، 19/61.

[6] قَالَ ابْنُ هِشَامٍ: تَقُولُ الْعَرَبُ: هَاجَرَ وَآجَرَ فَيُبْدِلُونَ الْأَلِفَ مِنْ الْهَاءِ كَمَا قَالُوا: هَرَاقَ الْمَاءَ، وَأَرَاقَ الْمَاءَ وَغَيْرُهُ. وَهَاجَرُ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ، ابن هشام، *سيرة ابن هشام ت السقا*،6/1.

[7] أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأندلسي القرطبي المفسِّر، قمع الحرص بالزهد والقناعة، التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة، ابن فرحون، *الديباج المذهب*، 69 – 70.

سائر الأنبياء،[1] وظهر لها، ولم يظهر إلا للأنبياء، قال الله تعالى: ﴿ **فأرسلنا لها روحنا فتمثَّل لها بشراً سويّاً** ﴾[2] وقال لها: ﴿ **إنّما أنا رسولُ ربّك**﴾[3] ونزلها منزلة الذكور بقوله تعالى: ﴿**وصدقتْ بكلمات ربّها وكانت من القانتين**﴾[4] ولأنّه تعالى قال: ﴿ **واذكر في الكتابِ مريمَ** ﴾[5] كما قال: ﴿**واذكر [57/أ] في الكتابِ إبراهيمَ** ﴾[6] فاختصَاصُها بالذكر مساوٍ لاختصَاص الأنبياء –صلوات الله وسلامه عليهم– به فدلَّ على مساواتها لهم في النبوة، ولأنّها سبقت مع الرسل السَّابقين إلى الجنة، كما قال صلى الله عليه وسلم: «وأقسمت لبررت، لا يدخل الجنة قبل تسابق أمتي إلا بِضعَة عشر رَجُلاً منهم: إبراهيم وإسمعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وموسى وعيسى ومريم ابنة عمران»،[7] ودخولها في هذا الحديث تغليب.

وأجيب: أنَّ ذلك كلهُ كان كرامة لها لا معجزة؛ لعدم التحدِّي، ورُؤيتها لجبريل ليس بأزيد من رؤية الصَّحابة له على صورة دحية،[8] وعلى صورة السائل عن الإسلام والإيمان، ولم يكونوا بأنبياء إجماعاً، أو كان جميع ما أكرمها اللهُ تعالى من الخصُوصيات والفضائل والمكرمات كان إرهاصاً،[9] لنبوة وَلدها عيسى صلى الله

---

[1] قال القرطبي: "والصحيح أن مريم نبِية؛ لأن الله تعالى أوحى إليها بواسطة الملك، وأما آسية .. فلم يرد ما يدل على نبوتها"، عمر بن علي بن أحمد ابن الملقن، *غاية السول في خصائص الرسول* (بيروت: دار البشائر الإسلامية، د.ت)،252.

[2] مريم، 17/19.

[3] مريم، 19/19.

[4] التحريم. 12/66.

[5] مريم. 16/19.

[6] مريم. 41/19.

[7] رواه الفسوي في "المعرفة" (2/343-344)، وابن عساكر في تاريخ دمشق، 2/178/2 وسنده ضعيف.

[8] دحية الكلبي رضي الله عنه، صحابي جليل، شهد الخندق وما بعدها، وكان جبريل عليه السلام يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورته، وكان يضرب به المثل في حسن الصورة. وكون جبريل يأتي على صورة دحية رواه النسائي بإسناد صحيح من حديث ابن عمر رضي الله عنهما، ابن حجر، *الإصابة*، 385/2.

[9] أرهص الشيء: أثبته وأسسه، والرهص: بالكسر العرق الأسفل من الحائط، الزمخشري، *أساس البلاغة*،399/1.

عليه وسلم، ومن جملة الأدلة المانعة لنبوة الإناث: قول علي – رضي الله عنهُ –: "لو كانت الخلافة تصلح لامرأة لكانت عائشة، رضي الله عنها، تستحق الخلافة"،[1] فإذا كان منع الخلافة لعدم صلاحية المرأة لها فبالأولى لا تصلح المرأة للنبوة، وأمّا احتجاجهم بالوحي يبطله قوله تعالى: ﴿**وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى ٱلنَّحْلِ** ﴾[2] وقول شارح: ولأنَّ المرأة ملحقة بالبهائم في بعض الأحكام دلَّ عليه قوله تعالى: ﴿**فَٱنكِحُواْ مَا طَابَ لَكُم مِّنَ ٱلنِّسَآءِ** ﴾،[3] وكلمة (ما) تستعمل لغير العقلاء فيه ما فيه لغفلته عن البيان بعده، وهو عين المبَيَّن، ويلزم على قوله [57/ب] هذا إنّ من جملة المأمور بنكاحه البهائم، ولا يقول بهذا إلا مَن كان منهُن.

ولا عبد: أي: مملوك فلا يصلح للنبوة؛ لأنّ الرِّقَّ نقص، وأي نقص وهو غالباً أثر الكفر، ولا للرسالة من باب أولى، ولأنّه مشغول بخدمة سيّده عن أداء الرسالة، وقول شارح: إنّ العبد ملحق بالبهائم فلا يصلح للنبوة، لا وجه لإلحاقة بالبهائم إلا أن يقال إنّه كالبهائم من حيث كونه مالاً يُباع ويُشترى.[4]

ولا شخص: هو الإنسان، وفي الأصل سواد الإنسان القائم المرئي من بعيد.

ذو افتعال: مصدر افتعل عليه كَذِباً اختلقه، وهو هنا الكذابُ الساحر؛ لأنّ الأنبياءَ – صلوات الله وسلامه عليهم – معصومون عن الكذب، فإخبارهم عن الله وعن وحيه بالمعجزات يفيد العلم اليقيني؛ لأنّها

---

[1] أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد السِّلَفي الأصبهاني، المشيخة البغدادية (القاهرة: دار الرسالة، 2011)، 224/2.

[2] النحل 68/16.

[3] النساء 3/4.

[4] كتب على هامش ج: (أي لم يبعث الله نبياً عبد؛ لأنَّ الرقّ نقص وقد علمت براءة الأنبياء منه، ولأنه أثر الكفر غالباً، وقد تقرر أنه لم يكفر أحد من الانبياء بالله طرفة عين، ولأنَّه لا ولاية له على نفسه، فكيف يكون له ولاية على غيره، ولأنَّ النفوس تأنف من اتباعه، وقوله: وشخص ذو افتعال أي: ذو فعل قبيح، والافتعال: السِّحر والكذب أي: لم يبعث الله نبياً ساحراً ولا كذاباً؛ لأنَّه لا يوثق بقوله، ولا بفعله، ولأنها سببان لتنفير الطباع السَّليمة عنه، ويؤديان إلى الإخلال بحصول الغرض من الرسالة. شرح أحمد التونسي.

خوارق للعوائد، نزله منزلة قوله: صدق عبدي في كلِّ ما يبلِّغ عنِّي، والكذب محال على الله؛ لأنّ خبره تعالى على وفق علمه، والخبر على وفق العلم لا يكون إلا صادقاً، وقد ضرب العلماء مثالاً لدعوى الرسول الرسالة، فقالوا: إذا قام رجل في مجلس ملك، وادَّعى أنّه رسول هذا الملك إليهم فطلبوا منه آية، فقال: آيتي أن يخالف الملك عادته، ويقوم من سريره، ويقعد ثلاث مرات، ففعل، فلا شكَّ أنَّ هذا الفعل تصديق للرسول، وتقيد للعلم الضروري العادي بصدقه بلا ريب، ومنزل منزلة قوله: صدق عبدي في كلِّ ما يبلِّغ عنِّي.[1]

ولا فرق في حصول العلم بين مَن شاهد [58/أ] وبين مَن لم يشاهد لكن نقل عنه تواتراً، فقد علمت أنّه لا يرتاب أحد في صدق مَن اختصهم الله تعالى للنبوَّة، واختارهم للرّسالة، إلا مَن طبع الله على قلبه وسمعه وبصره، نعوذ بالله من ذلك، ونسأله السَّلامة والعافية من الوقوع في هذه المهالك.

وكلمة (كان) في صدر البيت زائدة، كما في قولهم: ما كان أحسن زيداً أي: ما أحسن زيداً، وإنّما لم يذكر الفعل؛ لأنّ الاعتبار للأول في التذكير والتأنيث عند الاجتماع، والمعنى لم يكن أنثى، ولا عبد، ولا كذاب نبياً في الأزمنة الماضية.

---

[1] ينظر: عبد الملك بن عبد الله الجويني، *إمام الحرمين، لمع الأدلة في قواعد عقائد أهل السنة والجماعة* (بيروت: عالم الكتب 1978)، 125.

31. وذو القرنين لم يعرف نبياً * كذا لقمان فاحذر عن جدال**

وذو القرنين[1] قيل: كان في زمن إبراهيم،[2] وكان الخضر ابن خالته، ووزيره، وعاش ثلاثاً وستين سنة، وأغرب مَن قال: إنَّه عمَّر طويلاً حتى أدرك زمن الفترة،[3] مستدلاً بكلام قسّ بن ساعدة[4] لما خطب بسوق عكاظ[5] في خطبته: "يا معشر إياد أين الصَّعب ذو القرنين، ملك الخافِقَيْنِ، وأذلَّ الثَّقَلَيْنِ وعمَّر ألفينِ، ثمّ

---

[1] إسكندر الملك اليوناني المقدوني، وتلقيبُه بذي القرنين لِمَا روي مرفوعًا أنَّه مَلَكَ قَرْنَيَ الدُّنيا شرقَها وغربَها، ابن عساكر، *تاريخ دمشق*، 332/17.

[2] كتب على هامش ج: (والأكثر على أنَّ ذا القرنين كان في زمن إبراهيم عليه السلام، وذكر الزيلعي عن شارح الكنز أنَّه لقيه وسلم عليه وعانقه، كما حكى ذلك عن ابن عباس رضي الله عنه، أنَّه سئل عن المعانقة، فقال: أول من عانق إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام كان بمكة فأقبل إليها ذو القرنين، فلما كان بالأبطح، قيل له: في هذه البلدة إبراهيم خليل الرحمن، فقال ذو القرنين: ما ينبغي لي أن أركب في بلدة فيها إبراهيم خليل الرحمن، فنزل ذو القرنين، ومشى إلى إبراهيم عليه السلام، فسلَّم عليه إبراهيم وعانقه، فكان هو أول من عانق. أحمد التونسي.

وعن عطاء ابن السائب أن إبراهيم عليه السلام رأى رجلاً يطوف بالبيت، فأنكره فسأله: ممن أنت؟ قال: من أصحاب ذي القرنين، قال: وأين هو؟ قال: هو بالأبطح، فتلقاه إبراهيم فاعتنقه. محمد حلبي.

وقال عز الدين ابن جماعة: اختلف في نبوة الاسكندر، فقيل: ليس بنبيّ، بل ملك مؤمن عادل، وهو الحقّ، وقال مقاتل: هو نبي ووافقوه الضحاك، قال: واختلف في لقمان، فقيل: نبيّ، وقيل: لا بل هو وليّ، وهو الحقّ، قال: والاسكندر اثنان: روميّ وهو صاحب الخضر، ويوناني وهو صاحب أرسطو، ومحل النزاع هو الأول، قال: ولقمان تلميذ لألف نبيّ، فنقل عن المفسّرين، منهم: مجاهد قالوا: ملك الدنيا شرقاً وغرباً مؤمنان: سليمان وذو القرنين عليهم السلام، وكافران: بختُ نصَّر ونمرود بن كنعان، قال الشارح القدسي: وكان بخت نصر بعد نمرود، قال القرطبي: وسيملكها من هذه الأمة خامس، وهو المهدي. شرح أحمد التونسي).

[3] معنى الفترة: الفتور سكون بعد حدة، ولين بعد شدة، وضعف بعد قوة قال تعالى:(يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ) أي سكون خالٍ عن مجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم، الأضفهاني، *المفردات في غريب القرآن*، 622.

[4] قسّ بن ساعدة الأياديّ، وحديثه لما رآه النبي صلى الله عليه وآله وسلم، كان قبل المبعث – إن ثبت – والله أعلم.، ابن الأثير، *أسد الغابة في معرفة الصحابة*، 403/4.

[5] وقال الأصمعي: عكاظ نخل في واد بينه وبين الطائف ليلة وبينه وبين مكة ثلاث ليال، وبه كانت تقام سوق العرب بموضع منه يقال له الأثيداء، وبه كانت أيام الفجار، وكان هناك صخور يطوفون بها ويحجون إليها، ياقوت الحموي، *معجم البلدان* 142/4.

كان ذلك كلحظة عين".[1] وقيل: بل هما اثنان: أحدهما رومي[2] والآخر يوناني[3] من ولد يونان بن يافث بن نوح، وكان الثاني قريباً من زمن عيسى، وبين زمن إبراهيم، وعيسى أكثر من ألفي سنة، وسمي المتأخر بذي القرنين تشبيهاً بالمتقدِّم لغلبته على البلاد الكثيرة، وسبب تسميته بذي القرنين؛ إمّا لأنّه طاف قرني الشمس مشرقها ومغربها، أو لأنّه كان ذا ظفيرتين من شعر، أو لأنّه ملك [58/ب] مُلك فارس والروم،[4] أو المشرق والمغرب، أو لأنّ أباه سدَّ فرج أمه عند ولادته برجله ليلد في وقت مطلوب، فأثَّر ذلك في رأسه، وصار له قرنان، أو لأنّه أعطي حكم الظاهر والباطن، أو لشجاعته على أقرانه، كما يقال للكبش إذا نطح أقرانه بقرنه، أو لأنّه دعا قومه إلى الله تعالى فضربوه على قرنه فمات، فأحياه الله تعالى، ثم دعاهم، فضربوه على قرنه الآخر، فمات، فأحياه الله تعالى،[5] وهذا لا يأتي إلا على القول بنبوته.

---

[1] : عبد الرحمن السهيلي، *الأثر في الروض الأنف في شرح السيرة النبوية* (القاهرة: مكتبة ابن تيمية، 1990)، 179/3؛ : عماد الدين، أبو الفداء، إسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، البداية والنهاية (د.م: دار هجر للطباعة والنشر، 1420)، 541/2.

[2] إنّما سمّي الروم روما لإضافتهم إلى مدينة رومية واسمها رومانس بالروميّة، فعرّب هذا الاسم فسمّي من كان بها روميّا، وهي شمالي وغربي القسطنطينيّة بينهما مسيرة خمسين يوما أو أكثر، وهي اليوم بيد الأفرنج، ياقوت الحموي، *معجم البلدان*، 100/3.

[3] وَكَانَتْ بلاد يونان فِي الربع الغربي الشمالي من الأرض فحدها من جهة الجنوب البحر الرومي والثغور الشامية والثغور الجزرية ومن جهة الشمال بلاد اللان وَمَا حاذاها من ممالك الشمال ومن جهة المغرب تخوك بلاد اليمانية الَّتِي قاعدتها مدينة رومية من جهة المشرق تخوم بلاد أرمينية وباب الأبواب والخليج المعترض مَا بَيْنَ بحر الروم وبحر نيطس الشمال يتوسط بلاد اليونانيين ولغة اليونانيين تسنى الإغريقية وهي من أوسع اللغات وأجلها، وَكَانَتْ عامة اليونانيين صابئة معظمة للكواكب دائنة بعبادة الأصنام، القفطي، *إخبار العلماء بأخبار الحكماء*، 28.

[4] كتب على هامش ج: وقيل: بلغ من العمر ألفي عام. أحمد التونسي.

[5] أبو إسحاق، الوهراني الحمزي ابن قرقول، إبراهيم بن يوسف بن أدهم، *مطالع الأنوار على صحاح الآثار*(قطر: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، ط1، 2012) ، 340/5.

واسمه الإسكندر، وقيل: مرزبان ابن مرزبة بالزاي فيهما، أو بالذال المعجمة فيهما، أو الصعب كما ذكر قس بن ساعدة[1] أو هرمس، أو هرميس، أو عبد الله، والأشهر الأول. قال مجاهد:[2] ملك الدنيا مؤمنان؛ ذو القرنين وسليمان، وكافران؛ النمرود بن كنعان وبخت نصر[3] وكان بعد نمرود.[4]

[1] سبق ذكره.

[2] أبو الحجاج، مجاهد بن جبر التابعي المكي القرشي المخزومي ،كَانَ فَقِيها عابدا ورعا كَانَ إِذا رئى كَأَنَّهُ خربندح ضل حِمَاره فَهُوَ يَطْلُبهُ لما فِيهِ من الوله لِلْعِبَادَةِ مَاتَ بِمَكَّة وَهُوَ ساجد، سنة(104 هـ)، ابن منجويه، رجال صحيح مسلم، 243/2.

[3] بخت نصر، ملك الكلدانيين، وقد ملك عرش بابل من 747- 733 ق. م، ويبدأ به تقويم بطلميوس، ويذكر البيرونى ان الصيغه الفارسيه لاسم بخت نصر هي بخت نرس، ومعناها كثره البكاء والأنين، الدينوري، *الأخبار الطوال*، 41.

[4] قال مجاهد: ملك الدُّنْيَا مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا أَرْبَعَةٌ: مُؤْمِنَانِ وَكَافِرَانِ، فَالْمُؤْمِنَانِ، سليمان بن داود، و، ذو القرنين، والكافران،نمرود، و، بختنصر، والله أَعْلَمُ، أحمد شاكر، *مختصر تفسير ابن كثير*، 233/1.

وقال القرطبي: وسيملكها من هذه الأمة خامسٌ وهو المهدي،[1] قيل: بنبوة ذي القرنين،[2] كما قال مقاتل:[3] أنّه أوحي إليه لقوله تعالى: ﴿**قُلۡنَا يَٰذَا ٱلۡقَرۡنَيۡنِ**[4]﴾،[5] ويجاب[6]: بأنّ المراد بالوحي هذا الإلهام كما في قوله تعالى: ﴿**وَأَوۡحَىٰ رَبُّكَ إِلَى ٱلنَّحۡلِ**﴾،[7] وإنّما سمي الإلهام وحياً؛ لأنَّ الوحي في اللغة: الإعلام الخفي.[8]

لم يعرف: العرف: الجانب من الرأس، والمراد هنا العلم، أي: لم يعلم **نبياً** بل علم نفي نبوته، ولو قال معروف: ولياً لكان أليق لثبوت ولايته؛ لأنّه كان ملكاً مؤمناً عادلاً وهو الحقّ، وقد طلب عين الحياة، فحال بينه وبين الكلمة، ووجدها الخضر دونه وحج ماشياً، ودخل المسجد وسلم على إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم وصافحه، ويقال: إنّه أول مَن صافح.[9]

---

[1] أن اسمه محمد بن عبد الله، وهو من نسل فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأن الله يصلحه في ليلة، وليس معناه: أنه كان ضالاً فيهديه الله في ليلة، وإنما المقصود بيصلحه يهيئه للخلافة، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقوم الساعة حتى يملك رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي، يملأ الأرض عدلاً وقسطاً، كما ملئت ظلماً وجوراً، أخرجه الحافظ أبو نعيم في صفة المهدي، يوسف بن يحيى السلمي، *عقد الدرر في أخبار المنتظر*،92.

[2] القرطبي، *الجامع لأحكام القرآن*، 48/11.

[3] أبو الحسن البلخي، مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي، صاحب التفسير، كبير المفسرين، الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 201/7.

[4] الكهف 94/18.

[5] أحمد بن يوسف القرماني، أخبار الدول، 1/ 230.

[6] كتب على هامش ج: كخرقيل، وإذا قيل: هل آمنت بفلان النبيّ وهو لا يعرفه، فسبيله فيه أن يقول: إن كان فلان نبياً فقد آمنت به، والخضر وأخوة يوسف اختلف في نبوتهم، والأصحّ أنهم أنبياء. من الحاوي القدسي.
والمختلف في نبوتهم نيف وعشرون: لقمان وذو القرنين والخضر وذو الكفل وسام وطالوت وعزير وتبَّع وكالَب وخالد ابن سنان وحنظلة بن صفوان والأسباط وهم أحد عشر وحواء ومريم وأمّ موسى وسارَّة وهاجر وآسية. كليات.

[7] النحل 68/16.

[8] محمد بن مكرم ابن منظور، *لسان العرب* (بيروت: دار صادر، 1414)، 381/15.

[9] أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، *فتح الباري* (مصر: المكتبة السلفية،1390)، 382/6.

كذا لقمان ابن ياعور بن ناجور، بن تارخ، وهو آزر أبو إبراهيم ابن أخت [59/أ] أيُّوب، أو خالته، النوبي أي: لم تعرف نبوته، عاش على ما قيل: ألف سنة حتى أدرك داود صلى الله عليه وسلم، وكان يفتي قبل مبعثه فلما بعث قطع الفتوى فقيل له: ألا تفتي؟ فقال: ألا أكتفي إذا كفيت، يعني كفيت أمرها ببعثة داود، واختلف في نبوته، والجمهور أنّه لم يكن نبياً خلافاً للشعبي،[1] وعكرمة،[2] والذين قالوا: إنّه نبي لقوله تعالى: ﴿**وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَٰنَ ٱلْحِكْمَةَ**﴾[3] وهي عندهم: النبوة، والأكثر على أنّه ليس بنبيّ، وحملوا ﴿**ٱلْحِكْمَةَ**﴾ في الآية على الفهم والعقل، بل كان حكيماً ولياً كثير التفكُّر، والصَّمت، وحسن النظر، أحبّ إلى الله تعالى فأحبه اللهُ، وأعطاهُ الحكمة، أي: العلم مع العمل، وتلمذ لألف نبيّ، ومن حكمته أنّ مولاه أراد أن يجربه فدعاه، وقال: اذبح لنا شاة، وائتني بأطيب مضغتين منها، فذبح شاة وأتاه بالقلب واللسان،[4] ثم قال مولاه : اذبح شاة أخرى وائتني بأخبث مضغتين منها، فأتاه بالقلب واللسان، فسأله عن ذلك، فقال: إنّهما أطيب شيء إذا طابا، وأخبث شيء إذا خبثا.[5] واختلف في صناعته فقيل: كان نجاراً، وقيل: كان راعياً.[6] ولما كانت نبوتهما مختلفاً فيها من غير ترجيح أمر الناظم بترك المجادلة، لأنّ المجادلة في الأمر المشكوك فيه لا فائدة فيها، بل ربّما تحرم إذا لم تكن لإظهار الصّواب، فقال:

---

[1] أبو عمرو الهمداني ثم الشعبي عامر بن شراحيل بن عبد بن ذي كبار، كان الشعبي ضئيلاً نحيفاً، وهو كوفي تابعي جليل القدر وافر العلم،ولد هو وأخ له توأما سنة 28هـ، وتوفي سنة 105هـ، الإمام، علامة العصر،، ويقال: هو عامر بن عبد الله، حلية الأولياء، 310/4، طبقات الشافعية، 58، وفيات الأعيان 12/3.

[2] أبو عبد الله، عكرمة بن عبد الله البربري المدني، أحد فقهاء مكة وتابعيها، كان من أعلم الناس بالتفسير والمغازي، ولد سنة 25 هـ، وكانت وفاته بالمدينة سنة 105 هـ، المعارف لابن قتيبة/201، وحلية الأولياء 326/3.

[3] لقمان 12/31.

[4] جار الله الزمخشري، *ربيع الأبرار ونصوص الأخيار* (بيروت: مؤسسة الأعلمي، 1412)، 199/2.

[5] أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة، *البحر المديد* (القاهرة: د،د، 1419)، 367/4.

[6] عبد القادر بن عمر البغدادي، *خزانة الأدب* (القاهرة: مكتبة الخانجي، القاهرة، 1997)،9/4.م

فاحذر من حذِر بكسر العين قاصراً كفرِح،[1] ومصدرهُ الحذر مقيساً، وهوَ احتراز عن مخيف من علم، أي: خف في دعوى نبوتهما ثبوتاً أو نفياً؛ لأنّه لم ينقل إلينا خبرهما المفيد للعلم القطع، بل ولا ما لا يفيد الظَّنّ،[2] فلا يسع القول به، فإنّه قول في الدين [59/ب] بغير دليل، وفي الأنوار: إنَّ اعتقاد نبوة مَن ليس بنبيّ كفر،[3] فلذلك حذَّر الناظم.[4]

عن جِدال في ذلك، والجدال بكسر الجيم المعارضة على سبيل المنازعة والمخالفة، وعرفاً: يستعمل في إبطال الحقّ والباطل، والمراد هنا الأول لأنّه مذموم، والمعنى ليس هذان بنبيين عند الأكثرين من أهل العلم، وأما الجدال في إبطال الباطل وإحقاق الحقّ فهو محمود، كمجادلة الأنبياء – صلوات الله وسلامه عليهم – حتى أظهروا الحق، وأبطلوا الباطل، فمَن قُبِل نجح وأفلح، ومَن رُدَّ خسر وخاب.

32. وعيسى سوف يأتي ثم ينوي * لدجّال شقيّ ذي خبال**

وعيسى ابن مريم ومن أسمائه المسيح، وروح الله، وكلمة الله.[5]

---

[1] خالد بن عبد الله بن أبي بكر بن محمد الأزهري، زين الدين المصري، وكان يعرف بالوقاد (ت ٩٠٥هـ)، *شرح التصريح على التوضيح أو التصريح بمضمون التوضيح في النحو* (لبنان: دار الكتب العلمية، ط1، ٢٠٠٠) ، 25/2.

[2] الظن في اللغة يستعمل بمعنى الشك واليقين إلا أنه ليس بيقين عيان إنما هو يقين تدبر، ومن استعماله بمعنى اليقين قوله تعالى (قال الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم) سورة البقرة آية 249، أي يوقنون، وانظر لسان العرب 271/8، المصباح المنير 386/2، الكليات ص 588.

[3] السيد عثمان بن حسنين بري الجعلي المالكي، *سراج السالك* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2012)، 55. ·

[4] يقصد بالناظم الأوشي.

[5] كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ٱلْمَسِيحُ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ ٱللَّهِ وَكَلِمَتُهُۥٓ أَلْقَىٰهَآ إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوح مِّنْهُ﴾ النساء، 171/4.

سوف حرف تنفيس، معناه: تأخير الفعل إلى الزمان المستقبل، وهو أكثر تنفيساً من السين، ولذا آثره عليه.

يأتي بأن ينزل من السماء شرقي دمشق عند المنارة البيضاء،[1] واستدلوا على نزوله من السماء بقوله تعالى ﴿**وَيُكَلِّمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهْلا**﴾،[2] أي: حال كونه في المهد طفلاً، وحال صيرورته كهلاً، وسنّ الكهولة أربع وثلاثون سنة، وقد رفع إلى السماء قبل أن يصير كهلاً سنة ثلاث وثلاثين سنة، **ثمّ ينوي** بالنون من النية، أو بالتاء الفوقية: القصد أو الإهلاك،[3] وكلاهما يتعدي بنفسه، فاللام في قوله:

لدجال زائدة كما في قوله تعالى: ﴿**وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَٰهِيمَ** ﴾،[4]وهو للتعليل أي: لأجل قتل الدجال، كما نقله بعضهم عن كتب [60/أ] اللغة،[5] وإن لم يكن في القاموس مشتق من الدجل، وهو الدوران، أو من دَجَل فلان أي: خرج أو كذب، أو من التدجل وهو التغطية لتمويهه بالباطل، أو من الدَّجال كسحاب السرجين؛ لأنّه ينجس وجهَ الأرض.

شقي ضد السعيد، وهو المعذب المخلد في النار.

---

[1] الترمذي، الطهارة، 91/4 . وقال الترمذي: صحيح.

[2] البقرة 46/2.

[3] كتب على هامش ج: الإتواء الإهلاك، قوله: يتوي يجوز فيه فتح الياء المثناة تحت من توى المال بالكسر يتوى، إذ هلك، ثم استعمل في مطلق الهلاك، أو بضمّ الياء من الاتواء، وهو الهلاك، وقوله: لدجال يصح أن يكون متعلقاً بيأت على معنى أنه يأتي لإهلاك دجال، ويتوى على تقدير أن يكون من الإتواء وحينئذ يكون من باب التنازع، كقوله تعالى: ﴿ **يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلاَلَةِ** ﴾، [النساء 176/4]. شرح أحمد.

[4] الحج 26/22.

[5] ينظر في بيان معنى هذا الفعل: (دجل: الدَّجْل: الكِذب، والدجّال: الكذّاب، فصيحة)، أحمد بن إسماعيل تيمور، *معجم تيمور الكبير في الألفاظ العامية*، 244/3.

ذي، أي: صاحب **خَبال**،[1] بفتح الخاء المعجمة، وتوضيحه: أنّ هذه الأمة إذا فسدوا، ولم يجد الرجل ملجأ يلجأ إليه من الظلم، يبعث الله مهدياً رجل من ولد فاطمة[2] – رضي الله عنها – اسمه محمد بن عبد الله[3] يملأ الأرض عدلاً كما مُلئت جوراً،[4] يرضى عنه ساكنوا السَّماء والأرض، يعيش سبع سنين،[5] فبينما هو كذلك يخرج على حمار من دير في جزيرة رجل أعور مطموس العين، يدَّعي الربوبية، يكون معه بمثل الجنة والنار، فيؤمن به كثير من الناس، يمر جميع البلاد، إلا مكة والمدينة وبيت المقدس وطور سيناء، ويمكث في الأرض أربعين يوماً؛ يوم كسنة، ويوم كشهر، ويوم كجمعة، وباقي الأيام كالأيام المعهودة، وفي رواية أربعين سنة، كذلك فبينما المسلمون معدَّون للصلاة، يسوون الصفوف، إذ أُقيمت، فينزل عيسى – صلى الله عليه وسلم – على أجنحة ملكين عند المنارة البيضاء، شرقي دمشق، فإذا رآه عدُوُّ الله ذاب كذوب الملح في الماء، ولو تركه لذاب، ولكن يطلبه حتى يدركه بباب لُدّ، فيقتله بيده فيملأ الأرض أمناً، حتى ترتع الأسد مع الإبل والنمور مع البقر والذئاب مع الغنم، ويلعب الصبيان بالحيات،[6] ولا يبقى أحد من أهل الكتاب إلا يؤمن به، حتى تكون الملة واحدةً [60/ب] وهي ملَّة الإسلام ويذهب التحاسد والتباغض وتعمر الدنيا، حتى لم

---

[1] يقال: فلان خَبالٌ على أهله، أي عَناءٌ والخَبالَ أيضاً: الفساد، الجوهري، *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*، 1682/4.

[2] فاطمةُ بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم، سيِّدَة نساءِ العالَمين في زمانها، البَضْعةُ النَّبويَّة، كانت تُكْنَى أمَّ أبيها. مولدُها قبل المبعث بقليل، وتَزوَّجها الإمام عليُّ بنُ أبي طالب رضي الله عنه في ذي القَعْدة –أو قُبيله– من سنة اثنتين، بعد وقعة بدر، فولَدَتْ له الحسنَ والحسينَ، وأمَّ كلثوم زوجةَ عمرَ بنِ الخطاب، وزينبَ زوجةَ عبد الله بن جعفر بن أبي طالب. وقد انقطع نسبُ النبي صلى الله عليه وسلم إلا من قِبَل فاطمة. الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 118/2.

[3] كتب على هامش ج: قال العزّ بن جماعة: يشير إلى خروج الدجال ونزول عيسى وقتله له، والإيمان بكل ذلك واجب، وقال الشارح القدسي: وفي فوائد الأخبار لابن بكر الإسكاف مسند إلى مالك ابن أنس عن محمد بن المنكدر عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ومن كذَّب بالمهدي فقد كفر. شرح أحمد التونسي.

[4] قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تنقضى الأيام، ولا يذهب الدهر حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي اسمه يواطئ اسمى، السيوطي، *جمع الجوامع المعروف بـ، الجامع الكبير*، 103/11.

[5] معمر بن راشد، الجامع، 371/11.

[6] حية: نوع من أخبث الحيات، ابن جني، *سر صناعة الإعراب*، 237/2.

يوجد مَن يقبل الزكاة، ويتزوج، ويولد له، ويمكث خمساً وأربعين سنة،[1] وقيل: أربعين، وقيل: سبعاً، وهي الصواب، وتكون رواية الأربعين مدة مكثه في الأرض قبل الرفع وبعده، ثم يموت ويصلى عليه، ويدفن بالروضة الشريفة.

وترتيب آيات الساعة كما قال الشارح: "المهدي، ثم كسوف القمر ثلاث ليال، ثم خسف بين الحرمين، ثم الدَّابَّة، ثم الدَّجال، ثم عيسى عليه الصلاة والسلام، ثم هدم الكعبة، ثم طلوع الشَّمس من مغربها، ثم الدَّابَّة ثانياً، ثم رفع العلم والقرآن، ثم بقاء الناس مئة سنة، لا يقولون كلمة التَّوحيد، ثم ينفخ في الصور".[2]

33. كراماتُ الوليّ بدارِ دنيا * لها كونٌ فهُمُ أهلُ النَّوالِ**

كرامات:[3] جمع كرامة بالفتح، الفعل الحسن، وعرفاً: أمر خارق للعادة مقرون بالعرفان والطاعة، خال عن التحدي، وإن كان مع تحد فمعجزة، أو كان قبل النبوة لكن دالاً عليها؛ لظهور نوره – صلى الله عليه وسلم – في جبين والده عبد الله فإرهاص، أو ظهر على يد عامّيٍّ ذي صلاح فمعونة، أو على يد كافر

---

[1] وَجَاءَ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم :أَنَّ عِيسَى عليه السلام يَنْزِلُ عَلَى الْمَنَارَةِ الْبَيْضَاءِ بِشَرْقَيِّ دِمَشْقَ، فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخِنْزِيرَ وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ وَيُقَاتِلُ النَّاسَ عَلَى الإِسْلامِ، وَيَقْتُلُ الدَّجَّالَ وَيَتَزَوَّجُ وَيُولَدُ لَهُ، وَيَمْكُثُ خَمْسًا وَأَرْبَعِينَ سَنَةً ثُمَّ يَمُوتُ فَيُدْفَنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم، ابن الجوزي، التبصرة، 366/1.

[2] علي بن عثمان الأوشي، *ضوء المعالي على المنظومة المسماة بدء الامالي فى التوحيد* (د.م: د،د،1890)، 59.

[3] كتب على هامش ج: النبي الواحد أفضل عند الله من جميع الأولياء، ومن فضل ولياً على نبيّ يخشى عليه الكفر. من الحاوي.

ومنكر كرامة الأولياء منكر القرآن. من الحاوي.

وكرامات الأولياء حق وهي تشبه معجزات الأنبياء وفرق ما بينهما أن المعجزة واجبة الإظهار والكرامة واجبة الستر عن الأغيار. من الحاوي المقدسي.

فإن كان على مراده فاستدراج، أو عكس مراده، كما روي أنّ مسيلمة[1] دعا لأعور[2] أن تكون عينه العوراء صحيحة، فصارت الصَّحيحة عوراً، فإهانة.

الولي: بمعنى الفاعل، لغةً: متولي الأمور من الولاية بالفتح والكسر، وعرفاً: العامل بالأمر والنَّهي، أو هو العارف بالله تعالى، وصفاته [61/أ] المواظب على الطَّاعات، المجتنب عن المعاصي، المعرض عن الانهماك في اللذات والشَّهوات، أو هو مُجتنب الكبائر،[3] وإذا وقع في صغيرة غلطاً تنصَّل منها، وله شروط أربعة؛ أحدها: أن يكون عالماً بأصول الدين؛ حتى يفرق بين الخلق والخالق، وبين النبي والمدَّعي.

الثاني: أن يكون عالماً بأحكام الشريعة نقلاً وفهماً ليكتفي بنظيره في الأحكام الشرعية عن التقليد، بحيث لو أذهب الله علماء الأرض لاكتُفي بوجوده؛ لإقامة القواعد الإسلامية والعقائد الدينية، من أولها إلى آخرها، فإنّه لا يكون ولياً لله تعالى عارفاً به، إلا الناصر لدين الله المحيط علمه بالدين قواعداً وأصولاً وفروعاً.

الثالث: أن يتخلَّق بالأخلاق المحمودة شرعاً كأن يتورع من المحرمات، ويمتثل جميع المأمورات، وعقلاً وهو ثمرة العلم بأصول الدين؛ لأنّه إذا علم حدوث العالم بأثره لم يتعلق قلبُه بشيء منه خوفاً ولا طمعاً؛ لعلمه

---

[1] مسيلمة بن حبيب في بني حنيفة باليمامة كان ادَّعى النبوة في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم وقتل في السنة الثانية عشرة للهجرة، ابن هشام، *سيرة ابن هشام*، (2: 599، 600).

[2] أن مُسَيْلمَة دعى لأعور لتصح عينه العوراء فَذهب ضوء الصَّحِيحَة أَيْضا وَيُسمى هَذَا إهانة وَقد تظهر الخوارق من قبل عوام الْمُسلمين تخليصا لَهُم من المحن والمكاره، الرملي، *غاية البيان شرح زبد ابن رسلان*، 14.

[3] على هامش ج: وإنما سمي ولياً لأنه تتوالى طاعاته، فلا يتخللها معصية، وإذا صدرت منه معصية يلهم التوبة منها. شرح الأمالي للتونسي.

والولي لا بد أن يكون عالماً لأنَّ الله تعالى ما اتخذ ولياً جاهلاً قط حمية، لو لم يكن العلماء أولياء الله فليس لله ولي من كلام أبي حنيفة والشافعي. مجموع.

وفي قولهم: كرامات الولي دون أن يقولوا ولي الكرامات تنبيه على أنَّ الكرامة تعرف بالولي ولا يعرف الولي بالكرامة لأن الأمر الخارق قد يكون استدراجاً وغيره فافهمه. وحدي.

أنّه في قبضة الله تعالى، وتحت قهره وأنّه لا يقع شيء في الوجود إلا بإرادته وأمره، وإذا علم أنّ الله تعالى منفرد بالوحدانية، أخلص عمله في سائر أحواله وأفعاله؛ إذ الربوبية لا تحتمل الشركة في شيء، وإذا علم أنّ القدر سابق بكل ما هو كائن لم يخفِ فوت شيء مما قدر، ولم يرجُ نيل شيء مما لم يقدر، وهذا هو المعبر عنهم بالرضا، ويلزم من ذلك الرفق بالخلق والصفح عنهم عند أذيتهم له؛ لعلمه أنَّهم لا يستطيعون لأنفسهم دفع ضُرٍّ ولا جلبَ نفع فضلاً عن غيرهم.

الرابع: أن يلازمه الخوف أبداً سرمداً؛ لأنّه لا يعلم من أي الفريقين [61/ب] يكون هل هو من فرق السّعادة، أو من فريق الشقاوة؟ فلهذا لا يجد لطمانينة النفس سبيلاً، وإذا نظر إلى أسباب الشقاوة وجدها منحصرة في المخالفات، فيجتنبها خوف الوقوع فيها، وهذا هو المعبر عنه عندهم بالورع، ومحاسن أخلاقهم، وتفاوت أعمالهم على قدر حضورهم مع الله تعالى.

بدار: أي: منزل أضيف إلى **دنيا** مؤنث الأدنى، ولا يُستعمل فُعلى بلا لام سواها، إضافة بيانية، أو صفة كاشفة، وقيل: بالدنيا؛ لأنّها محل الاختلاف، والظَّاهر استمرار الكرامة حتى بعد موتهم في البرزخ، بل أولى من حال حياتهم لصفاء نفوسهم عن الأكدار والمحن، وقد شوهد كثرة الكرامات من كثير منهم بعد الممات، أما العقبي فدار الكرامة لعموم المسلمين.

لها كون، أي: وجود لأنّ الكون عبارة عن حصول الشيء في الخير، فيجب الإيمان بها، وقد وقع من كرامات الأمم الماضين والصَّحابة والتابعين ومن بعدهم من السلف والخلف الصالحين، وعلماء الإسلام والمسلمين القائمين بعماد الدين إلى يومنا هذا ما تواتر معنا، ونقلاً حتى كاد أن يكون مما علم ضرورة، كقطع المسافات البعيدة في المدة القريبة، والمشي على الماء، والطيران في الهواء، والكلام مع الجمادات، ومخاطبة الحيوانات، والإخبار بالمغيبات، وغير ذلك من الكرامات التي لا ينكرها إلا غبيّ أو معاند أو فلسفي جاحد،

ولنذكر نبذة من كراماتهم يسيرة تنبيك بطريق القياس عليها عن كرامات كبيرة، فلعل بذكرها تلين القلوب القاسية، وينقشع عَنها [62/أ] غياهب الشُّكوك والأوهام الواهية فممَّا في القرآن المجيد مجيئ رزق مريم إليها[1] من الجنة، وهو فاكهة الشتاء في الصيف، وفاكهة الصَّيف في الشتاء، وهزّها جزع النحلة حتى تتساقط عليها رطب جنيّ،[2] في غير أوان الرُّطب، وعجائب الخضر بناءً على القول بولايته، وقصة ذي القرنين، وأصحاب الكهف، وكلام كلبهم لهم، وقصة آصف بن برخيا في إحضار عرش بلقيس[3] قبل رمش العين، من مسيرة أكثر من شهر.

ومما في السنة: تكليم الطفل لجريج،[4] وانفجار الصَّخرة عن الثلاثة الذين في الغار بدعائهم،[5] وتكثير طعام أبي بكر – رضي الله عنه – في قصته مع ضيفه حتى صار بعد الأكل أكثر مما كان بثلاث مرّات،[6] وقصة عمر مع سارية،[7] بنهاوند العجم، وهو يخطب على منبر المدينة يوم الجمعة،[8] ومجي عنقود العنب في

---

[1] وهو قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا ٱلْمِحْرَابَ وَجَدَ عِندَهَا رِزْقًا ...الآية﴾ آل عمران، 37/2.

[2] ويشير لذلك قوله تعالى: ﴿ وَهُزِّيٓ إِلَيْكِ بِجِذْعِ ٱلنَّخْلَةِ تُسَٰقِطْ عَلَيْكِ رُطَبا جَنِيّا﴾ مريم 24/19-25.

[3] بلقيس: ملكة سبأ التي أخبرنا الله عنها وعن عرشها فقال سبحانه على لسان هدهد سليمان: ﴿إِنِّي وَجَدتُّ ٱمْرَأَة تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيما ﴾النمل 23/27، ابن القيم ، *نونية ابن القيم الكافية الشافية*(د.م: عطاءات العلم، د،ت)، 523/2.

[4] ابن أبي شيبة، المصنف، 516/17.

[5] البزار، المسند، 436/13.

[6] أنَّ أبا بكر رضي الله عنه ذهب بثلاثة أضياف معه إلى بيته، وجعل لا يأكل لقمة إلا ربا من أسفلها أكثر منها فشبعوا وصارت أكثر مما هي قبل ذلك، البخاري،"مواقيت الصلاة"، 40؛ مسلم، "الأشربة"،2057.

[7] أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، *فضائل الصحابة* (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1963)، 269/1.

[8] عن ابن عمر، عن أبيه: أنه كان يخطب يوم الجمعة على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فعرض له في خطبته أن قال: يا سارية ابن حصن، الجبل الجبل – من استرعى الذئب ظلم، فتلفّت الناس بعضهم إلى بعض، فقال عليّ: صدق، والله ليخرجن مما قال. فلما فرغ من صلاته قال له على: ما شيء سنح لك في خطبتك؟ قال: وما هو؟ قال: قولك: يا سارية، الجبل الجبل، من استرعى الذئب ظلم، قال: وهل كان ذلك مني؟ قال: نعم، وجميع أهل المسجد قد سمعوه، ابن الأثير، *أسد الغابة في معرفة الصحابة*، 162/4.

غير أوانه،[1] لخبيب[2] لما أريد قتلة بمكة، وأضاءت مثل المصباحين لأسيد بن حضير،[3] وعباد بن بشر[4] لما خرجا من عند النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة،[5] ودعا كل من سعد[6] وسعيد على من كذب عليهما، فاستجيب لهما فيه[7] بعين ما سأله. وفي الحديث: «رُبَّ أشعثٍ أغبر مدفوع بالأبواب، لو أقسم على الله لأبرَّه»،[8] قيل: لو لم يكن إلا هذا الحديث لكفى في الدلالة لهذا المبحث.[9]

ومما نقل إلينا من كراماتهم أيضاً، نقلاً يفيد اليقين: أنّه لما كانت الكرامة لا فرق بينها وبين المعجزة إلا بالتحدي، والكرامة خالية عن التَّحدي، ولم يشترط أحد كون الكرامة [62/ب] دون المعجزة في جنسها

---

[1] البخاري،"الجهاد"، 167.

[2] خبيب بن عدي بن مالك الأوسي الأنصاري صحابي شهد بدرا وكان في سرية عاصم بن ثابت بن أبي الأقلح فأسره المشركون وباعوه في مكة فقتلوه وصلبوه، ابن حجر، *الإصابة*، 2: 104.

[3] أبو يحيى، أسيد بن حضير بن سِماك بن عَتيك الأنصاري الأشهلي (ت 21 هـ)، صحابيٌّ، كان يكتب بالعربية – وكانت الكتابة في العرب قليلًا –، ويحسن الرمي، وكان في الجاهلية يسمون من جمع فيه هذه الخصال الكامل، مات في خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، البخاري، *التاريخ الكبير* 47/2، ابن عبد البر، *الاستيعاب*، 120/1.

[4] أبا الربيع، عبّاد بن بشرابن وَقْش بن زُغْبَةَ بن زَعُورَاء بن عَبْد الأَشْهل، وأمّه فاطمة بنت بشر بن عديّ بن أُبَيّ بن غَنْم، وأسلم عبّاد بالمدينة على يد مصعب بن عمير وذلك قبل إسلام أُسَيْد بن الحُضَير وسعد بن معاذ، وشهد عبّاد بن بشر بدرًا وكان فيمن قتل كعب بن الأشرف، والمشاهد كلّها مع رسول الله، صلى الله عليه وسلم، وشهد يوم اليمامة وكان له يومئذٍ بلاء وغَناء ومباشرة للقتال وطَلَبٌ للشهادة حتى قُتل يومئذٍ شهيدًا سنة 12هـ، وهو يومئذ ابن 45 سنة، ابن الأثير، *أسد الغابة*، 147/3.

[5] رَوَى أَنَس بْن مَالِك: أَن عصاه كانت تضئ لَهُ إِذَا خرج من عِنْدَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم إلى بيته ليلا، وعرض لَهُ ذَلِكَ مرة مَعَ أسيد بْن حضير، فلما افترقا أضاءت لكل واحد منهما عصاه، النسائي، *فضائل الصحابة*، 141.

[6] سعد بن مالك، هو أحد العشرة المبشرين بالجنة. وآخرهم موتا وأمه حمزة بنت سفيان بن أمية بنت عم أبي سفيان بن حرب، وكان أحد الفرسان، وهو أول من رمى بسهم في سبيل اللَّه، وهو أحد الستة أهل الشورى، وكان رأس من فتح العراق، وولى الكوفة لعمر، مات بعد الخمسين، ابن حجر، *الإصابة*، 33/2.

[7] فقال سعد: أما والله لأدعون بثلاث: اللهم إن كان كاذباً فأطل عمره، وأطل فقره، وعرضه للفتن، فكان بعد ذلك يقول إذا سئل: شيخ كبير مفتون، أصابتني دعوة سعد، الهروي، *مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح*، 3958/9.

[8] مسلم، "كتاب البر والصلة والآداب"، 2622.

[9] شهاب الدين أحمد بن محمد ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*(بيروت: دار الكتب العلمية،2013)، 517.

وعظمها، فدلَّ ذلك على جوازه استوائهما فيما عدا التحدي، حتى في إحياء الأموات، فمن ذلك ما ذكره القشيري[1] في رسالته عن أبي عبد الله التستري[2] أحد كبار مشايخ الرسالة: "أنّه خرج غازياً في سرية، فمات المهر الذي تحته، وهو في البرية، فقال: يارب أعرناه حتى نرجع إلى (تستر)، يعني قريته، فإذا المهر قائم، فلمَّا غزا ورجع إلى تستر قال لابنه: يا بني خذ السرج عن المهر، فقال: إنّه عرق فيضره الهواء، فقال يا بني: إنّه عارية، فأخذ السّرج فوقع المهر ميتاً".[3]

و**منها**: أنّه انطلق آخر للغزو على حماه، فمات فتوضأ وصلَّى وَدَعَا أنّ الله تعالى يبعث له حماره، ولا يجعل عليه منّة لأحد فقام الحمار ينفض أذنيه، وفيها أيضاً عن سهل التستري [4] – رضي الله عنه–: أنّه قال: الذاكر لله على الحقيقة لو همَّ أن يحيي الموتى لفعل، يعني بإذن الله تعالى، ومسح بيده على عليل بين يديه فبرئ.[5]

---

[1] أبو القاسم القُشيري، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة القشيري، الشافعي، الإمام الصوفي الزاهد المحدث ومن أشهر مصنفاته، القشيري، الرسالة القشيرية، ولد سنة 376هـ، ت، سنة465، ابن الملقن، *طبقات الأولياء* 547.

[2] محمد بن أحمد بن محمد بن عمرو التستري المالكي، من كبار علماء مالكية البصرة بالعراق، توفي سنة 345 هـ، وله كتاب في مناقب الإمام مالك في عشرين جزءًا. القاضي عياض، ترتيب المدارك 268/5، الذهبي، تاريخ الإسلام 823/7.

[3] أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، *صفة الصفوة* (القاهرة: دار الحديث، 2000)، 393/2.

[4] أبو محمد، سهل بن عبد الله بن يونس التستري، مؤسس المدرسة الكلامية العقيدية ذات الآراء الصوفية، ولد سنة 203 هـ، وت، سنة 283 هـ، حلية أبو نعيم، *حلية الأولياء*، 189/10 – 212.

[5] عمر بن علي بن أحمد بن الملقن الأنصاري الأندلسي، *حدائق الأولياء* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2009)، 504/2.

قال اليافعي[1]: وأخبرني بعض صالحي اليمن أنّ الشيخ الأهدل -بالمهملة- شيخ الشيخ أبي الغيث[2] كانت عنده هرة يطعمها فضربها الخادم فقتلها ورماها في خربة، فسأله الشيخ عنها بعد ليلتين أو ثلاث فقال: لا أدري، فناداها الشيخ فأتت اليه وأطعمها على عادته.[3]

قال: وأخبرني مغربيٌّ صالح عالم اعتقده بإسناده أنّ بعض أصحاب الشيخ أبي يوسف الدهماني[4] مات، فجزع عليه أهله، فأتى إليه وقال: قم بإذن الله تعالى، [63/أ] فقام وعاش بعد ذلك ما شاء الله من الزمان.[5]

قال: ومن المشهور عن الشيخ عبد القادر[6] جاءت إليه امرأة بولدها له، وخرجت عنه لله وله، فقبلهُ، ثم أمره بالمجاهدة، فدخلت أمه عليه فوجدته نحيلاً مصفراً، يأكل قرص الشعير فدخلت على الشيخ فوجدَت بين يديه إناء فيه طعام دجاجة أكلها، فقالت: يا سيدي تأكل لحم الدجاج، ويأكل ولدي خبز الشعير،

---

[1] هو عفيف الدين، عبد الله بن أسعد بن علي اليافعي صاحب كتاب "نشر المحاسن الغالية في فضائل مشايخ الصوفية أصحاب المقامات العالية"، مات سنة (768هـ). ابن حجر العسقلاني، *الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة* (الهند: مجلس دائرة المعارف العثمانية/1972)،18/3.

[2] ابن حجر الهيثمي، *الفتاوى الحديثية*، 215.

[3] ابن حجر الهيثمي، *الفتاوى الحديثية*، 215، أبو الفضل عبد القادر بن الحسين ابن مغيزل، *الكواكب الزاهرة في اجتماع الأولياء يقظة بسيد الدنيا والآخرة* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2013)، 94.

[4] أبو يوسف يعقوب بن ثابت الدهماني القيرواني: العالم الرباني، من أكابر أعلام طريقة الإرادة وأئمة مشايخها، بالقيروان سنة 621 هـ، وكان عمره 72 عاما، ابن مخلوف، *شجرة النور الزكية في طبقات المالكية*، 243/1.

[5] ابن حجر الهيثمي، *الفتاوى الحديثية*، 215.

[6] هو الكيلاني، محيي الدين أبو محمد عبد القادر بن أبي صالح عبد الله ابن جنكي دوست الجيلي الحنبلي شيخ بغداد، ولد بجيلان، سنة إحدى وسبعين وأربع مئة (471 هـ)، عاش الشيخ عبد القادر تسعين سنة وانتقل إلى الله في عاشر ربيع الآخر سنة إحدى وستين وخمس مئة (561 هـ)، وشيعه خلق لا يحصون ودفن بمدرسته في بغداد رحمه الله تعالى، ابن رجب، طبقات الحنابلة، 290 - 299، الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 439/20 – 451.

فوضع يده على تلك العظام، وقال: قومي بإذن الله محيي العظام وهي رميم، فقامت دجاجة سوداء وصاحت، فقال الشيخ: إذا صار ابنك هكذا فليأكل ما شاء.[1]

قالوا: ومرت بمجلس وعظه حداة في يوم شديد الريح، فصاحت وشوشت على الحاضرين، فقال: ياريح خذي رأس هذه الحداة، فوقعت في وقتها لناحية، ورأسها لناحية، فنزل الشيخ عن كرسيه وأخذها في يده، ومرَّ بيده الأخرى عليها وقال: بسم الله الرَّحمن الرَّحيم، فحييت، وطارت، والناس يشاهدون.[2]

ولا يخفاك – أيدك اللهُ لتوفيقه، وهداك لسُلوك طريقه– أنَّ من جملة الكرامات: أن تكلمهم الأموات، ففي رسالة القشيري عن أبي سعيد الخراز[3] رضي الله عنه: أنَّه كان مجاوراً بمكة، فمرَّ بباب بني شيبة فرأى شاباً حسن الوجه ميتاً، فنظرَ في وجهه فتبسم وقال: "يا أبا سعيد أما علمت أنّ الأحياء أحياء وإن ماتوا، فإنّما ينقلون من دار إلى دار".[4]

وروي أنّ الشيخ عبد القادر – رضي الله عنه – زار قبر الشَّيخ حماد الدباس[5] ومعه جماعة كثيرون، فأطال الوقوف عندهُ، [63/ب] ثم انصرف مسروراً، فسُئل، فأخبر أصحابه أنّه رأى الشيخ حماداً في قبره

---

[1] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، ص216؛ أبو النجيب عبد القاهر السهروردي البكري، *داعي الفلاح إلى سبل النجاح* (بيروت: دار الكتب العلمية،2012)، 124

[2] السهروردي البكري، *داعي الفلاح إلى سبل النجاح*، 124

[3] أَبُو سعيد الخراز، أَحْمد بن عِيسَى، من أهل بَغْدَاد، وَهُوَ من أَئِمَّة الْقَوْم وَجلة مشايخهم قيل إِنَّه أول من تكلم فِي علم الفناء والبقاء، تَ سنة 286هـ، السلمي، *طبقات الصوفية*، 183.

[4] اليافعي، *نشر المحاسن*، 39.

[5] حماد بن مسلم الدباس، هو أحد العلماء الراسخين في علوم الحقائق، انتهت إليه رياسة تربية المريدين،، وانتمى إليه معظم مشايخ بغداد وصوفيتهم في وقته، وهو أحد من صحب الشيخ عبد القادر وأثنى عليه، وروى كراماته، ت سنة 525هـ، ابن الملقن، *حدائق الأولياء*، 507/2، الغزي، *ديوان الإسلام*، 128/2.

على أحسن هيئته، إلا أنّ يده اليمنى لا تطيعه قال: فقلت له ما هذا؟ قال: هذه اليد التي رميتُك بها، فهل أنت غافر لي ذلك؟ قلت: نعم، قال: فاسأل اللهَ تعالى أن يبرئها علي، فوقفت أسأل الله تعالى في ذلك، وقام خمسة آلاف وليّ في قبورهم يسألون الله تعالى أن يقبل مسألتي فيه، ويشفعون عندي فيه، فما زلتُ أسأل اللهَ تعالى في ذلك حتى ردّ اللهُ تعالى يده وصافحني بها، ثم اجتمع المشايخ وطلبوا برهاناً على صحة هذه القصة، فقال لهم: اختاروا لكم رجلين، نبيّن لكم ذلك على لسانهما فاختاروا شيخين غائبين، وقالوا: نمهلك، فقال: لا تقوموا حتى تسمعوا منهما، فلم يلبثوا إلا وجاء أحدهما يشتدُّ عَدواً فقال: أشهدني الله تعالى أنّ الشيخ حماد قال لي: يا أبا يوسف أسرع إلى مدرسة الشيخ عبد القادر، وقل للمشايخ الذين هم فيها: صدق الشيخ عبد القادر فيما أخبر به عني، ولم يتم كلامهُ حتى جاء الآخر، وأخبر بمثل ما أخبر به فقاموا واستغفروا.[1]

ومن الكرامات أيضاً: انفلاق البحر وجفافه، ففي الرسالة القشيرية عن بعضهم قال: كنّا في مركب فمات رجل منّا فأخذنا في جهازه، فلمَّا أردنا أن نلقيه في البحر، جفّ فحفرنا له قبراً ودفناه، فارتفع الماء، وسرنا، وكانقلاب الأعيان، وهو كثير لا يحصى، فمنه انقلاب الخمر سمناً كما وقع للشيخ عيسى الهتار اليمني[2] أنّه مرَّ على [64/أ] بغيٍّ فواعدها ليأتيها بعد العشاء، ففرحت وتزيَّنت، فجاء ودخل بيتها وصلَّى ركعتين، ثمّ خرج، وقال: حصل المقصود، فتابت، وزوّجها، وأمر بعمل عصيدة لتكون وليمة، وأن لا يشترى لها إداماً، ثمّ حضر هو والفقراء كالمنتظرين لإدام، وكان وصل خبر المرأة لأميرهم، فأرسل بقارورتي خمر يمتحن الشيخ

---

[1] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 216.

[2] لم أجد له ترجمة.

بهما، فأخذهما الشَّيخ وصبهما سمناً أطيب ما يكون، فأكل منه الرسول، وبلغ الأمير الخبر فحضر، وأكل فدهش وتحيَّر وتاب من وقته.[1]

واعلم –وفقني الله وإياك للطريق القويم والصراط المستقيم– أنّ من جملة كراماتهم التي لا ينكرها إلا غير موفق إخبارهم بالمغيبات، فقد نقل إلينا عنهم من هذه القضايا ما لا يحصى، ويكفيك قصة عمر رضي الله عنه مع سارية.[2] وما نقل لنا عن أبي بكر الصديق – رضي الله عنه – أنّه أخبر عن حمل امرأة[3] أنّه ذكر، فكان كما ذكر.

وأنّ بعضهم قال: أنا أموت غداً، فكان كذلك،[4] ولما دفن فتح عينيه فقال له دافنه: حياة بعد موت؟ فقال: أنا حيٌّ، وكلُّ محبِّ لله حيّ.[5] وقال سائل لما خطر له الإنكار عليه: واعلموا أنّ الله يعلم ما في أنفسكم فاحْذَرُوهُ فتاب بباطنه، فقال: ﴿**وَهُوَ ٱلَّذِي يَقْبَلُ ٱلتَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِۦ**﴾.[6]

---

[1] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 216.

[2] أحمد بن محمد بن حنبل، *فضائل الصحابة* (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1963)، 269/1.

[3] والقصة ثابتة في كتب التراجم، وفيها: "أن أم كلثوم بنت أبي بكر الصديق، قال فيها أبو بكر لعائشة في مرضه الذي توفي فيه: إني أرى ذات بطن بنت خارجة بنتا.فولدت أم كلثوم بعد موته.وكان هذا يعد من كراماته رضي الله عنه"، أسد الغابة في معرفة الصحابة : عز الدين ابن الأثير، أبو الحسن علي بن محمد الجزري (القاهرة: كتاب الشعب، 1973 م)، 383/7.

[4] عَنْ صَفْوَانَ بْنِ مُحْرِزٍ، أَنَّهُ كَانَ لَهُ خُصٌّ فِيهِ جِذْعٌ فَانْكَسَرَ الْجِذْعُ فَقِيلَ لَهُ: (أَلَا تُصْلِحُهُ، فَقَالَ: دَعُوهُ أَنَا أَمُوتُ غَدًا)، أحمد بن حنبل، الزهد، 208.

[5] عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، *شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2016)،216.

[6] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 238.

وروى السَّهروردي عن الخولاني أنّه قال لرجل: عندك وديعة لفلان فأتني منها بكذا، فتوقَّف لامتناعه شرعاً، ثمّ لما لم يرَ من ذلك بُدَّاً دفع للشيخ ما طلبه، فقدم كتاب من المودع لمودعه بأنّه يدفع كذا بقدر ما أخذه الشيخ.

قال اليافعي: وروي عن الشيخ عبد القادر أنّ شيخاً من أهل عصره أرسل جماعته [64/ب] يقولون له: إنّ لي أربعين سنة في دركات باب القدرة، ما رأيتك! فقال الشيخ عبد القادر في ذلك الوقت لجماعة من أصحابه: اذهبوا إلى فلان تجدوا جماعته في بعض الطريق أرسل إلي بكذا، فردُّوهم معكم إليه، ثم قولوا له: عبد القادر يسلم عليك، ويقول لك: أنت في الدركات، ومَن هو في الدركات لا يرى مَن هو في الحضرة، ومن هو في الحضرة لا يرى مَن هو في المخدع، وأنا في المخدع أدخلُ واخرُجُ من باب السِّر من حيث لا تراني، بإمارة إنّي أخرجت لك الخلعة الفلانية على يدي، وهي خلعة الرضا، وبإمارة خروج التشريف الفلاني في الليلة الفلانية على يدي لك، وهو تشريف الفتح، وبإمارة ما خلع عليك في الدركات بحضرة اثني عشر ألف ولي لله تعالى، خلعة الولاية، فذهبوا فوجدوا جماعة الشيخ في الطريق فردُّوهم، ثمّ أخبروه بما ذكره الشيخ عبد القادر فقال: صدق هو صاحب الوقت والتَّصريف.[1]

ووقع للشيخ أبي الغيث بن جميل أنَّ قاطع طريق جاءه بحبّ والآخر بثور، فأمر بطبخهما وبأكلهما، فامتنع الفقهاء، وأكل الفقراء، بعد ذلك جاءه شخص وقال: كنت نذرت لفقرائك بحبّ وجاءه آخر، فقال:

---

[1] أبو السعادات عبد الله بن أسعد اليافعي اليمني، *خلاصة المفاخر في أخبار الشيخ عبد القادر* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2012)،172، ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 223.

كنت نذرت لهم بثور وقد أخذ قطاع الطريق الحبّ والثور، وكان الشيخ أمر ببقاء رأس الثور،[1] فأخرجه لصاحبه، فعرفه.

ويكفيك دليلاً واضحاً وبرهاناً قوياً قوله صلى الله عليه وسلم: «إنّ في أمتي ملهمون أو محدثون، ومنهم عمر»،[2] وقوله: «اتقوا فِراسة المؤمن فإنّه ينظر بنور الله تعالى».[3] ووقف [65/أ] نصراني على الجنيد، وهو يتكلم في الجامع على الناس، فقال: أيها الشيخ ما معنى حديث: «اتقوا فراسة المؤمن»،[4] فأطرق الجنيد ثم رفع رأسه وقال: أسلم فقد جاء وقت إسلامك، فأسلم.[5]

وسئل بعضهم عن الفراسة فقال: أرواح تتقلب في المكلوت فتشرف على معاني الغيوب، لتنطق عن أسرار الخلق نطق مشاهدة وعيان، لا نطق ظنٍّ وحسبان.[6]

ولا ينافي ما تقرر من اطِّلاعهم على بعض المغيبات قوله تعالى: ﴿**عَٰلِمُ ٱلۡغَيۡبِ فَلَا يُظۡهِرُ عَلَىٰ غَيۡبِهِۦٓ أَحَدًا**﴾[7]وقوله تعالى ﴿**قُل لَّا يَعۡلَمُ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ ٱلۡغَيۡبَ إِلَّا ٱللَّهُۚ**﴾[8] لأنّ الله تعالى اطلعهم على غيبه، إمّا بكشف الحجاب، أو من اللوح المحفوظ، أو بغير ذلك، ولا يخفى على ذي لبّ قويم، وعقل سليم،

---

[1] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 223.

[2] ورد الحديث في الصحيح بلفظ: «لقد كانَ فيمن كان قبلكم من الأمم ناس مُحَدَّثون من غير أن يكونوا أنبياءَ، فإن يكن في أُمَّتي أحد فإنَّهُ عمرُ »، البخاري،"فضائل الصحابة"، 6.

[3] الترمذي، "تفسير القرآن"، 298/5، قال الترمذي: "قال أبو عيسى: هذا حديث غريب إنما نعرفه من هذا الوجه وقد روي عن بعض أهل العلم".

[4] سبق تخريجه.

[5] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 223؛ ابن الملقن، *حدائق الأولياء*، 239/1.

[6] عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، *الرسالة القشيرية* (القاهرة: دار المعارف د.ت)، 388/2.

[7] الشعراء، 72/26.

[8] النمل،65/27.

أنَّ من جملة الكرامات قطع المسافات البعيدة في المدة القريبة، وغير ذلك مما سيأتي عليك، ويُملى لديك، فمن ذلك: رؤية حبيب العجمي[1] بالبصرة يوم التروية وبعرفات يوم عرفة،[2] وتحرك الجبل للفضيل[3] لأنّه كان على جبل من جبال منى[4] فقال: لو أنّ ولياً أومأ إلى هذا الجبل أن يميد لماد، فتحرك، فقال: اسكن فإنّي لم أردك.[5]

ودوران السرير في زوايا البيت لذي النون المصري[6] وكان ثم شاباً فبكى حتى مات في الوقت، وحيّة إبراهيم ابن أدهم،[7] فقد روي أنّه كان في بستان، وقد أخذه النوم، فإذا بحيّة في فيها طاقة نرجس تروح عليه بها، فوقف من ورائه متعجباً ففتح عينيه وقال: من أطاع الله أطاعه كلُّ شيء. [65/ب] وبُرء عليل سهيل، فقد روي عنه أنّه قال: الذاكر لله على الحقيقة لو همَّ أن يحي الموتى لفعل، ومسح بيد على عليل فبرئ، وقام

---

[1] أبو محمد، حبيب بن عيسى العجمي، أصله من فارس، سكن البصرة، روى عنه أهل البصرة، يعد في البصريين، وكان عابدا، فاضلا، ورعا، تقيا، من المجابي الدعوة في الأوقات، أخباره في التعشق والعبادة مشهورة تغني عن العراق في ذكرها، ت سنة 119هـ، حاجي خليفة، *سلم الوصول إلى طبقات الفحول*، 10/2، السمعاني، الأنساب، 241/9.

[2] أخرجه ابن الجوزي بسنده، جمال الدين أبي الفرج عبد الرحمن ابن الجوزي، *مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996)،222.

[3] يقصد: الفضيل بن عياض.

[4] هُوَ اسْمُ مَوْضِعٍ بِمَكَّةَ.

[5] القشيري، *الرسالة القشيرية*، 540/2؛ اليافعي، *نشر المحاسن الغالية*، 235.

[6] المعروف بذي النون: ثوبان بن إبراهيم المصري، وقيل: الفيض بن إبراهيم.كان عالما حكيما فصيحا، وكان أبوه نوبيا، وقيل: من أهل إخميم، مولى لقريش. توفى فى ذى القعدة سنة 245هـ، ابن يونس، *تاريخ ابن يونس المصري*، 80/1.

[7] إبراهيم بن أدهم بن منصور أبو إسحاق العجلي، البلخي الزاهد، ثقة روى عن أبيه ومالك بن دينار وغيرهما، ت سنة 161هـ، وذكره ابن العماد في الشذرات في وفيات سنة 162 هـ، ترجمته في، الذهبي، تاريخ الإسلام، 43.

من غير علة، فقال سهيل: مَن أخلص لله في الزهد أربعين يوماً تظهر له الكرامات،[1] ويأخذ ما يشاء كما لما يشاء، من حيث يشاء، ومَن لم يظهر له ذلك، فلعدم الصدق في زهده.

ودعا إبراهيم بن أدهم لشخص قد تردَّى من قنطرة عالية وهو يستغيث، فقال: اللهم امسكه بقدرتك، فمسك في الهواء بين السَّماء والأرض، ونزل إلى الأرض سالماً.

ووقع لابن الحمائل[2] لما كان ببلده فارسكور فدخلها رجل من الصُّوفية، فأظهر من الخوارق ما أوجب اتباع لغالب أهل البلد، وأظهر منه الخلل عن طريق الاستقامة، حتى أغوى كثيرين، وكان له مجلس ذكر بالجامع الذي هو فيه، فلما فرغ أبوه الحمائل من مجلس ذكره، وذاك لم يفرغ، فسكت ساعة، ثم قال لتاسومته[3] التي يلبسها في الجامع: يا هذه التاسومة[4] اذهبي إلى هذا الشيخ، فإن كان كاذباً فاصفعيه إلى أن يخرج من الجامع فلم يلبسوا إلا قليلاً، وإذا بصوت الصَّفع في وقته على رقبة ذلك الشيخ، ففرّ وفرّت جماعته من الجامع، ومن البلد ولم يعلم أين يذهب.[5]

---

[1] السخاوي، *المقاصد الحسنة*، 580/4. وقال سنده ضعيف.

[2] الشمس ابن أبي الحمائل: محمد بن أبي الحمائل السّروري المصري، توفي سنة(932 هـ)، الهيتمي، *الفتح المبين*، 36.

[3] حذاءه

[4] التاسومة: النَّعْل التي تلبس في المشي، أحمد رضا، *معجم متن اللغة*، 396/1.

[5] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 217.

ووقع للعارف أبي العباس المرسي[1] أنّ رجلاً أضافه، وقدم له طعاماً خبيثاً ممتحناً له، فقال: إن كان الشيخ على يد الحارث بن أسد المحاسبي[2] عرق يضرب إذا قدم له حرام، فعلى يدي ستُّون عرقاً، كذلك، فاستغفر الرجل [66/أ] وتاب.[3]

وقد ناظر صوفي برهمياً[4] والبراهمة: قوم يظهر عليهم خوارق لمزيد الرياضات، فطار البرهمي فارتفعت نعل الشيخ، ولم يزل تضرب رأسه وتصفعه حتى وقع على الأرض منكَّساً على رأسه بين يدي الشيخ، والناس ينظرون. ووقع للعارف البهاء السندي صاحب السهروردي: أنّ برهمياً جاء مجلسه وارتفع في الهواء، فارتفع الشيخ حينئذ فى الهواء، ودار في جوانب المجلس، فأسلم البرهمي لعجزه عن ذلك، فإنّهم لا يقدرون على الدوران في الهواء، وإنّما يرتفع الواحد منهم مستوياً لا غير.[5]

---

[1] أبو العباس، أحمد بن عمر المرسي، فقيه متصوف، من أهل الإسكندرية، لأهلها فيه اعتقاد كبير إلى اليوم، ت سنة 683 هـ، ابن المستوفي، *المنهل الصافي* 43/2، ابن مخلوف، *شجرة النور الزكية*، 187.

[2] أبو عبد الله، الحارث بن أسد المحاسبي، من أكابر العلماء، كان عالما بالأصول والمعاملات واعظًا مؤثرًا ت سنة 343هـ، تهذيب التهذيب، 134/2 و، أبو نعيم الأصبهاني، حلية الأولياء" 73/10.

[3] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 216.

[4] البراهمة: هم فئات من الهنود ينكرون النبوات أصلا ورأسا، ينسبون إلى براهم وليس إلى النبي ابراهيم عليه السلام كما يزعم البعض خطأ. لكن البراهمة يقولون. بحدوث العالم وتوحيد الصانع، وجعلوا للعقل المكان الأول الذي من خلاله يعرف الله ويعبد، لا عن طريق رسول وقد افترقوا أصنافا شتى، منهم أصحاب البدوة، وأصحاب الفكرة وأصحاب التناسخ. الشهرستاني، *الملل والنحل* 506.

[5] ابن الملقن، *حدائق الأولياء*، 521/2.

وناظر عبد الله بن خفيف[1] برهمياً على حقيقة الإسلام، إن طوي أربعين يوماً كالبرهمي، فشرعا، فعجز البرهمي عن كمال المدة، وأكملها ابن خفيف على غاية من اللذة والقوة، ووقع له أيضاً مع برهمي أنّه ناظر على المكث تحت المائدة، فمات البرهمي أثناءها، وظهرت حقيقته، وبقي ابن خفيف حتى أكملها، ثمّ ظهر.

وقد وقع لمن أنكر على فقير في سماع وبقربهم نساء أنّه رأى ذكره فرج امرأة فبهت ساعة طويلة، فقام الشيخ وجاءه، وقال له: هكذا تكون الفقراء إذا جلس عندهم النساء، فتاب ودعا له الشيخ فعاد لحاله الأول.[2]

ووقع لبعض الفقراء أنه جاءه غلمان السلطان لأخذ خراج أرض تعلق به، فخرج عليهم منها ثعابين فهربوا، ولم يعودوا حتى انقرض الشيخ وأولاده، فعادوا لأخذه من أولاد أولاده، فخرجت إليهم الثعابين، وتبعتهم كذلك، قال اليافعي: وأنا ممن رأى تلك الأرض حين خرج منها الثعابين.[3]

وسرق لبعض ذرية [66/ب] هذا الشيخ بقرة، فلمّا أراد السراق حلبها التفت الثعابين بأرجلهم فما خلصوا إلا بالمبادرة برَدِّهَا. انتهى.[4]

---

[1] أبو عبد الله بن خفيف هو الشيخ الإمام العارف القدوة، ذو الفنون، أبو عبد الله محمد بن خفيف (بفتح الخاء) ابن إسكفشار الضبي الفارسي، الشيرازي (م 371 هـ) حدث عن حماد ابن مدرك وجماعة، وتفقه على أبي العباس بن سريج، السلمي،*طبقات الصوفية*، 462 – 466.

[2] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 219.

[3] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 219.

[4] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 219.

وأيُّ كرامة توازي رويته صلى الله عليه وسلم، أو توازي الاجتماع به يقظة، فقد تظافرت الأخبار، وتظاهرت الآثار، وتواتر النقل عن الأخبار الصّحة رؤية الأنبياء –صلى الله عليهم وسلّم– والملائكة، وسماع كلامهم وأنّ ذلك ممكن، فقد روى مسلم عن عمران بن حصين[1] رضي الله عنه: أنّ الملائكة كانت تسلم عليه إكراماً له لصبره على ألم البواسير[2] فلما كواها، انقطع سلام الملائكة عنه، فلما ترك الكيَّ أي برئ كما في رواية صحيحة[3] عاد سلامهم عليه؛ لأنه لما كان الكيّ خلاف السنة امتنعوا من السلام عليه، مع شدة الضرورة إليه؛ لأنه يقدح في التوكُّل والتَّسليم والصَّبر. وفي رواية البيهقي: كانت الملائكة تصافحه، فلمَّا اكتوى تنحت عنه.[4]

---

[1] أبو نجيد: عمران بن حصين ابن عبيد بن خلف الخزاعي، صحابيٌّ، أسلم عام خيبر وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم عدة غزوات، وكان صاحب راية قبيلة خزاعة يوم الفتح، وكان من فضلاء الصحابة وفقهائهم، وقد اعتزل الفتنة فلم يقاتل فيها، ونزل البصرة وسر الناس بنزوله فيها، واستقضي فيها ثم استعفى من القضاء فأعفي إلى أن مات فيها، ت 52 هـ، الاستيعاب 1208/3، الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 511/2.

[2] البَاسورُ: داءٌ مَعروفٌ، وَهُوَ معرَّب ويُجْمَع البواسير، الأزهري، *تهذيب اللغة*، 287/12.

[3] ولفظ الصحيح كما ورد عن عمران بن حصين أنه قال: "وقد كان يُسلَّمُ عَلَيَّ ، حتى اكتَوَيتُ ، فَتُرِكْت ، ثم تَرَكْتُ الْكَي فَعَاد"، مسلم، "الحج"،1226.

[4]: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى البيهقي، *دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1988)، 79/7.

وفي المنقذ من الضَّلال لحجة الإسلام[1] بعد مدح الصوفية وبيان أنّهم خير الخلق، حتى قال: "إنهم وهم في يقظتهم، يشاهدون الملائكة، وأرواح الأنبياء، ويسمعون منهم أصواتاً، ويقتبسون منهم فوائد، ثم يترقَّى الحال من مشاهدة الصورة، والأمثال إلى درجات يضيق عنها نطاق الناطق".[2]

وفي المدخل لابن الحاج: "رؤيته صلى الله عليه وسلم في اليقظة باب ضيق، وقلَّ مَن يقع له ذلك إلا من كان على صفة يعزّ وجودُها في هذا الزمان، بل عدمت غالباً، مع أننا لا ننكر على مَن يقع له هذا من الأكابر، الذين حفظهم الله في ظواهرهم وبواطنهم، قال: وقد أنكر بعض علماء الظاهر ذلك محتجاً بأنّ العين الفانية لا ترى العين الباقية، وهو صلى الله عليه وسلم في دار البقاء، والرائي في دار الفناء، ورُدَّ بأنّ [67/أ] المؤمن إذا مات يرى الله، وهو لا يموت، والواحد منهم يموت في كل يوم سبعين مرة".[3]

وأشار البيهقي إلى ردّه بأنّ نبينا صلى الله عليه وسلم رأى جماعة من الأنبياء ليلة المعراج. قال البازي: وقد سمع جماعة من الأولياء في زماننا، وقبله أنهم رأوا النبي – صلى الله عليه وسلم – يقظة حياً بعد وفاته.

ونقل العارف اليافعي وغيره عن الشيخ الكبير أبي عبد الله القرشي أنّه وقع غلاء بمصر كبير، فتوجَّه للدَّعاء برفعه، فقيل: لا تدعُ، فإنّه لا يسمع دعاء لأحد منكم في هذا الأمر [دعاء]، قال: فسافرت إلى الشام، فلمّا وصلت إلى قرب قرية الخليل[4]، الخليلُ– صلى الله عليه وسلم– تلقاني، فقلت: يا رسول الله اجعل

---

[1] أبو حامد، حجة الإسلام: محمَّدُ بنُ محمَّدٍ الغزالي، فقيه، له: المستصفى في الأصول، والوسيط في الفقه، المُنْقِذُ مِنَ الضَّلَالِ والمُفْصِحُ عنِ الأَحْوَالِ، مولده سنة 450، ت سنة 505 هـ، الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 322/19، السبكي، *طبقات الشافعية الكبرى* 191/6.

[2] محمد بن محمد الغزالي الطوسي، *المنقذ من الضلال* (مصر: دار الكتب الحديثة، د.ت)، 178.

[3] محمد بن محمد بن محمد العبدري الفاسي المالكي ابن الحاج، *المدخل* (د.م: دار التراث، د.ت)، 3،194؛ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر/السيوطي، *الحاوي للفتاوي* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2015)،245/2.

[4] قرية الخليل بفلسطين.

ضيافتي عندك الدُّعاء لأهل مصر، فدعا لهم ففرَّج الله عنهم. قال اليافعي: وقوله: (تلقاني الخليل) قولٌ حقّ لا ينكره إلا جاهل بمعرفة ما يرد عليهم من الأحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السَّموات والأرض، وينظرون الأنبياء أحياء غير أموات، كما نظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى جماعة من الأنبياء في السَّماء وسمع خطابهم، وقد تقرر أنّ ما جاز للأنبياء معجزة جاز للأولياء كرامة، بشرط عدم التحدّي.[1]

وحكى ابن الملقن[2] في طبقات الأولياء: إنَّ الشيخ عبد القادر الجيلي قال: رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قبل الظهر، فقال لي: يا بنيَّ لِمَ لا تتكلم؟ فقلتُ: يا أبتاه أنا رجل أعجميّ، كيف أتكلم على فصحاء بغداد؟ فقال: افتح فاك؛ قال: ففتحته، فتفل فيه سبعاً، وقال: تكلم على الناس، وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة، فصليتُ الظهر، وجلست، وحضرني خلق كثير، فارتج عليَّ، فرأيت علياً قائماً بِإِزَائِي في المجلس [67/ب] فقال: يا بني لِمَ لا تتكلم؟ قلتُ: يا أبتاه قد ارتجَّ علي؛ فقال: افتح فاك، ففتحته، فتفل فيه ستاً، قلتُ: لِمَ لا تكملها سبعاً؟ قال: أدباً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم توارى عني فتكلمت.[3]

وقال في ترجمة غيره: كان كثير الرّواية لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة ومناماً.

---

[1] عبد الله بن أسعد اليافعي، *نشر المحاسن الغالية في فضل مشايخ الصوفية اصحاب المقامات العالية* (د.م: مطبعة دار الكتب العربية الكبرى، 1911)، 114؛ السيوطي، *الحاوي للفتاوي*، 246/2.

[2] أبو حفص، عمر بن علي بن أحمد الأنصاري الشافعي، سراج الدين، ابن النحوي، المعروف بابن الملقن: من أكابر العلماء بالحديث والفقه وتاريخ الرجال، أصله من وادي آش بالأندلس، وله نحو ثلاثمائة مصنف، مولده ووفاته بالقاهرة سنة 804هـ. ابن حجر، *ذيل الدرر الكامنة*، 121.

[3] جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، *الحاوي للفتاوي* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2015)،246/2.

وقال التاج بن عطاء الله عن شيخه العارف الكامل أبي العباس المرسي: صافحتُ بكفي هذه رسول الله صلى الله عليه وسلم.[1]

وحكى ابن فارس عن سيدي علي وفا قال: كنتُ وأنا ابن خمس سنين أقرأ القرآن على رجل، فأتيته مرة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقطةً لا مناماً، وعليه قميص أبيض قطن، ثمّ رأيت القميص عليَّ، فقال لي: اقرأ. فقرأت عليه سورة (والضُّحى) و(ألم نشرح)، ثم غاب عنّي، فلمّا أن بلغتُ إحدى وعشرين سنة أحرمت لصلاة الصبح بالقرافة،[2] فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم قبالة وجهي، فعانقني، وقال لي: ﴿**وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ**﴾،[3] فأوتيت لسانه من ذلك الوقت.[4]

وحكي عن بعض الأولياء أنّه حضر مجالس فقيه، فروى ذلك الفقيه حديثاً، فقال له الولي: هذا الحديث باطل، قال: من أين لك هذا؟ قال: هذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف على رأسك، يقول: إن لم أقل هذا الحديث وكشف للفقيه فرآه.[5]

والحكايات والمزايات في ذكر الكرامات لا تحصيها الأرقام، ولا تحصرها الأقلام، ولا ينكر ذلك إلا معاند محروم، أو جاحد مذموم.

---

[1] أبو عيسى سيدي المهدي الوزاني، *النوازل الجديدة الكبرى فيما لأهل فاس* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2014)، 403/12.

[2] القَرَافَةُ: خطة بالفسطاط من مصر، وقرافة بطن من المعافر نزلوها فسميت باسمهم، وكانت في ذلك الوقت مقبرة أهل مصر، ياقوت الحموي، *معجم البلدان* 317/4.

[3] الضُّحى 11/93.

[4] محمد بن عبد الباقي الزرقاني، *شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2012)، 296/7.

[5] السيوطي، *الحاوي للفتاوي*، 247/2.

واعلم – بصرك اللهُ بعين اليقين – أن أكثر ما تقع رؤيته صلى الله عليه وسلم بالقلب، ثم بالبصر، لكنها به ليست كالرؤية المتعارفة، وإنّما هي جمعية حالية، وحالة برزخية، وأمر وجداني فلا [68/أ] يدرك حقيقته إلا مَن باشره، هكذا قيل.

ويحتمل أنّ المراد الرؤية بأن يرى ذاته الشريفة طابقة في العالم، أو يكشف له الحجب بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم، وهو في قبره، فينظره جالساً فيه رؤية حقيقية، إذ لا استحالة في ذلك، لكن الغالب: أنّ الرؤية انما هي لمثاله لا لذاته، وعليه يحمل قول الغزالي: "ليس المراد أنّه يرى جسمه وبدنه بل مثالاً له، صار ذلك المثال الذي يتأدى به المعنى الذي في نفسه، قال: والآلة إمّا حقيقية، وإمّا خيالية، والنفس غير المثال المتخيل، فمَن رآه من الشكل ليس هو روح المصطفى، ولا شخصه، بل هو مثال له على التحقيق، قال: ومثل ذلك مَن يرى الله تعالى في المنام، فإنّ ذاته منزهة عن الشكل والصورة، ولكن تنتهي تعريفاته إلى العبد بواسطة مثال محسوسٍ من نور، أو غيره، ويكون ذلك المثال حقاً في كونه واسطة في التعريف، فنقول الرائي: رأيت اللهَ في المنام لا يعنى أني رأيتُ ذات الله، كما يقول في حق غيره، انتهى.[1]

وبما نقرر علم أنّه لا تمتنع رؤية ذات النبي صلى الله عليه وسلم بروحه وجسده؛ لأنّه وسائر الأنبياء أحياء ردَّت إليهم أرواحهم، بعدما قُبضوا، وأذن لهم بالخروج من قبورهم التصرف في الملكوت العلوي والسفلي، ولا مانع من أن يراه كثيرون في وقت واحد، كأنّه الشمس، وإذا كان القطب يملأ الكون، كما قال التاج ابن عطاء الله، فما بالك بالنبي صلى الله عليه وسلم، ولا يلزم من ذلك أنّ الرأي صحابي؛ لأنّ شرط الصحبة

---

[1] أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، *أجوبة أبي حامد الغزالي عن أسئلة أبي بكر بن العربي* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2012)، 72؛ أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني، *فتح الباري* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2017)، 332/13.

الرؤية في عالم الملك، وهذه رؤية في عالم الملكوت، وهي لا تفيد [68/ب] صحبة، وإلا لثبتت الجميع أمته؛ لأنّهم عرضوا عليه في ذلك العالم، فرآهم ورأوه، حتى جاءت به الأحاديث.

وإنّما أطلت هذا المقام وأطنبت بذكر بعض كرامات الأولياء العظام رداً على من أنكر من علماء عصرنا كرامات أولياء زمانه تبعاً للمعتزلة والظاهرية[1] المنكرين للكرامات، قالوا: لأنّ في جوازها وقوع الاشتباه بين المعجزة وغيرها، فلم يتميز النبي صلى الله عليه وسلم مَن المدَّعي، وهو مردود بما مرَّ من الفرق بين المعجزة والكرامة، فلا اشتباه بعد ملاحظة الفرق الذي هو كفلق الصبح، وأمّا المنكر من علماء هذا العصر إذا سمع بوقوع كرامة خارقة للعادة، أو لها بالرؤية المناميَّة، ويستبعد وقوع مثل ذلك على أولياء زمانه، وقد زاد به الانتقاد، وترقى به حال عدم الاعتقاد إلى إنكار كرامات أكابر الأولياء السابقين، وتظاهر بذلك، وتيامن بسلوك هذه المسالك، وحسن له الرأي؛ أنَّه من الصالح وهو شرّ بيّن، وأنّه من الواجبات، وإنّما تركه أوّلى، بل متعين، وقد تمسك بأنّ وقوع هذه الكرامات الخارقة للعادات لو كانت من الممكنات لظهرت من الصحابة رضي الله عنهم؛ لأنهم أفضل ممّن بعدهم، والأفضل أولى بالكرامة من غيره.

والجواب كما أجاب الإمام أحمد بن حنبل وغيره من الأئمة الذين عليهم المعوَّل: إنّ الكرامات الواقعة من أولياء الله تعالى إنّما هي لتقوية الإيمان، وإيمان الصحابة رضي الله عنهم في غاية القوة، فلا يحتاجون إلى مقوٍّ، ولا غرابة في إنكار المعتزلة للكرامات؛ لأنّهم لم يشاهدوا في جماعتهم الضالّة المضلّة شيئاً من الكرامات، ولم يروا وليّاً من أتباعهم [69/أ] الخاسرين اتصف بهذه الكمالات، ولأنّهم خاضوا فيما هو أقبح من ذلك، وأنكرُوا النصوص المتواترة من النبي صلى الله عليه وسلم كسؤال الملكين،وعذاب القبر والحوض، والميزان، وغير

[1] الظاهرية هم أهل السنة مفهما بذلك أن اعتقاده موافق لأهل الظاهر، والله أعلم بالسرائر، اليافعي، *مرآة الجنان* 434/3.

ذلك من عظيم كذبهم وافترائهم، وقد قلدوا عقولهم الزَّالَّة، وحكَّموا آرائهم الفاسدة الضالّة، واتبعوا كلّما حسَّن لهم عقلهم السقيم، ولم يبالوا بتكذيب القرآن، ولا السنة، ولا الإجماع، فتبًّا لهم من طائفة باغية، وجماعة غاوية، وإنّما الغرابة في إنكار من ينكرها من أهل السنة، ولا عذر له في ذلك؛ لأنّ بعضهم حصر الكرامة في اتباع الكتاب والسنة، لا غير، فمن اتصف بذلك وسلك هذه المسالك كان الاعتقاد فيه أولى، وعدم الانتقاد أحرى، ولقد قال العارف الكبير والأستاذ الشهير أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه في قوم يكذبون بكرامات أولياء زمانهم فقط: "والله ما هي إلا إسرائيليَّة صدقوا بموسى وكذبوا بمحمد –صلى الله عليه وسلم– لأنّهم أدركوا زمانه".[1]

وربّما يعذر المنكر في هذا الزمان لكرامات أولياء زمانه لارتفاع أعلام البدع فيهم والضلال، وانتشار آيات دجاجلتهم الجهال، فقد تشبَّهوا بالصالحين وتزايَّوا بزيِّ العارفين، وزعموا أنّهم من المسلكين الواصلين، ودخلوا على ذوي العقول القاصرة بالحيل والتمويهات،[2] وادعوا علم خفايا المغيبات، وأنّهم في مقام المشاهدات، والغيبة عن المخلوقات، وأنّهم مع الحضرة النبويَّةِ [69/ب] في سائر الأوقات، وأنّهم يتشاورون معه صلى الله عليه وسلم في الكليات والجزئيات، وأنّهم وصلوا لمقام، تسقط فيه التكليفات عن أداء الواجبات. كذبوا والله وافتروا على ربّ الأرضين والسموات؛ لأنهم مع انهماكهم على اللذات والشهوات، يرتكبون المحرمات ويصبرون على المعاصي في سائر الحالات، فكفر هذه الطائفة الطاغية ظاهر، وقتل الواحد منهم عند الله أفضل من قتل مئة كافر، نعوذ بالله منهم، ونسأله البعد عنهم، وهذا عذر للمنكر، لا يُنكر ودليل

---

[1] أبو الفضل أحمد بن محمد ابن عطاء الله السكندري، *لطائف المنن في مناقب الشيخ أبي العباس المرسي وشيخه الشاذلي أبي الحسن* (بيروت: دار التب العلمية، 2017)،56.

[2] التمويهات: موه الشيء أي طلاه بشيء آخر بغرض التلبيس، أي تلبيس الحق بالباطل، ويقال: موه الحديث: أي زخرفه ومزجه من الحق والباطل. ابن منظور، *لسان العرب*، 4303/6.

واضح كالصّبح إذا أسفر، فلا عذر له في الإنكار إلا على مثل هؤلاء الذين تبوؤا دار البوار،[1] ورضوا بالخسر يوم القرار، ولنمسك عنان القلم، ونرفع مداد الرَّقم فما فيه مما ذكر في مطاويه فيه الكفاية لمن خصّ بالتوفيق والعناية.

فهم: العارفون بالله تعالى.

أهل النوال:[2] أي العطاء؛ لأنّ اللهَ تعالى أعطاهم المراتب العلية، والمقامات السَّنيَّة، واصطفاهم واختارهم بأن جعلهم من أوليائه، وفضّلهم بعد الأنبياء والرسل على كافة البشر من أصفيائه، ولا يخفى أنّ أفضل الرتب وأشرفها وأجلّها وأعظمها رتبة الأنبياء والمرسلين، ثمّ الأولياء العارفين، ثمّ العلماء العاملين، ثمّ سائر الصالحين من المؤمنين.

لا يقال: إنّ العمل أفضل من العلم؛ لأنّه متعدٍّ، والعمل قاصر، والمتعدّي خير من القاصر، فثوابه أكثر وصاحبه أفضل، لأنّا نقول: العارف هو العالم بما يجب لله من أوصاف الجلال، ونعوت الكمال، وما يستحيل [70/أ] وما يجوز في حقِّه تعالى، ولا شكَّ أنّه أفضل من العالم بالفروع؛ لأن العلم يشرف بشرف معلومه، فالعلم بالله وبصفاته أشرف من كل معلوم، والمراد بقوله تعالى: ﴿**إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَٰٓاءُ**﴾،[3] أي: العارفون به وبصفاته وأفعاله، ولا يجوز حمل ذلك على علماء الأحكام المجردينِ عن الخشية القائمينِ مع حظوظ أنفسهم الأبيَّة؛ لأنّك تعلم أنّ علماء الأحكام أقسام؛ أحدها: من تعلم لغير الله، وعلم لغير الله، فعلم هذا وتعلمه وبال عليه. والثاني: من تعلم لغير الله، وعلم لله، فهذا ممن خلط عملاً صالحاً وآخر

---

[1] وَدَار الْبَوَار: دَار الْهَلَاك، ابن دريد، جمهرة اللغة، 330/1.

[2] في النسخة (ب): النوالي.

[3] فاطر، 28/35.

سيئاً. والثالث: من تعلم لله، وعلم لغير الله فهو كالأول، أو أشد إثماً منه. والرابع: من تعلم لله، وعلم لله، فهو إن لم يعمل بعلمه فهو شقيّ متعود، ولا يفضل على أحد من أولياء الله تعالى، وإن عمل بعلمه، فإن كان عالماً بالله تعالى وأحكامه فهو من السعداء، وإن كان من أهل الأحوال العارفين إذ حاز ما حازوه، وفضل عليهم بمعرفة الأحكام، وتعلم أهل الإسلام، وأمّا مَن يقول: العمل المتعدي خير من القاصر، فليس على إطلاقه؛ لأن القاصر قد يكون أفضل من المتعدي كالتوحيد، والإسلام، والإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وسائر الواجبات العينية[1] إلا الزكاة، وكذا التسبيح عقب الصلاة، فإنّ النبي صلى الله عليه وسلم قدمه التصديق بفضول الأموال، وقال: « أقرب ما يكون العبد من الله إذا كان ساجداً»،[2] وقال: «خير أعمالكم الصلاة»،[3] «وسئل: أي الأعمال أفضل؟ قال: إيمان [70/ب] بالله قيل ثمّ ماذا؟ قال: جهاد في سبيل الله قال ثمّ ماذا؟ قال: حج مبرور»،[4] وقد يكون المتعدِّي أفضل من القاصر، كأن رأى المصلي غريقاً يقدر على إنقاذه، أو مؤمناً يقتل ظلماً، أو امرأة يزنى بها، أو صبياً تطلب منه الفاحشة، وقدر على تخليص مَن ذكر، لزمه، وإن ضاق وقت الصلاة.

---

[1] فرض العين: كالصلوات الخمس، بحر المذهب للروياني، 224/2.

[2] مسلم،"الصلاة"، 482.

[3] الطبراني، *المعجم الصغير* (بيروت: المكتب الإسلامي، 1985) 27/1.

[4] البخاري، "الحج"،4.

34. ولم يفضل وليّ قطُّ دهراً * رسولاً أو نبياً في انتخال**

ولم يفضُل: بضم عينه من الفضل، وهو الزيادة ضد النَّقص، والمراد به هنا: الرجحان، وتنال الفضلة كالعلم بالاكتساب، وجمعها فضائل، والفاضلة تكون خلقية كالشجاعة وجمعها فواضل، وربّما يجتمعان في الشخص الواحد، فيقال فيه: ذو الفضائل والفواضل.

وليٌّ: قد مرّ تعريفه.

قطّ: يستعمل في الأبد، ومرّ معناه وهو ظرف لا يفارق الظرفية، مبنيٌّ على الضَّمّ وتخفيفه أفصح من تشديده. قال بعضهم: وزيادة القافية في قولهم: فقط؛ لتزيين اللفظ وتحسينه.

دهراً: هو في الأصل: اسم لمدة العالَم ويعبر به عن كل مدة كثيرة، ويجمع بينهما للتأكيد، وما ورد في الحديث القدسي: قال الله تعالى: «تؤذيني ابن آدم بسبب الدهر، وأنا الدَّهر»،[1] أي: مصرف الأمور؛ لأنهم كانوا يضيفون المصائب إليه، فقيل لهم: لا تسبوا فاعل ذلك فإنّه الله، ومعنى الإيذاء في الحديث نسبة ما لا يليق للمولى تقدَّس وتعالى، ويقال للملحد: دهري،[2] وللمسنّ بضمِّها.

رسولاً أو نبياً: مرّ تعريفهما، وأو هنا للإضراب عن الأخصِّ للأعمِّ، وفي نسخة: نبياً أورسولاً، فهو [71/أ] من باب الترقي.

---

[1] البخاري، "الأدب"، 101.

[2] الدّهريّ هُوَ الَّذِي يَقُول بالدّهر من أهل الإلحاد، ابن سيده، *المخصص* 161/4.

في انتخال: بالخاء المعجمة الاختيار، والانتخاب، وبالهاء المهملة من النِّحلة بكسر النون، وهي العطية والمراد بها هنا: العظمة وعلوّ القدر، ورفعة المكانة عند الله تعالى، والنكرة في سياق النفي تفيد التعميم.

والمعنى: لم يزد، بل ولا يساوي رداً في وقتٍ ماضياً كان أو غيره على نبي، لا في الاختيار والانتخاب، ولا في العطايا من علوِّ الرتبة، ورفعة المنزلة، وسموّ المكانة؛ لأنّه لا يكون وليّاً إلا بعد إيمانه بالأنبياء، فلا يكون النبيّ دون الوليّ، لتوقف الولاية على الإيمان بالأنبياء، ولأنّهم – صلوات الله وسلامه عليهم – معصومون ومأمونون من سوء الخاتمة، ومكرمون بالوحي، ومشاهدة الملك والملكوت، ومأمورون بتبليغ الأحكام، وإرشاد الأنام، والأولياء ليس لهم هذه الخصوصيّات فهم أفضل المخلوقات على الإطلاق لا يدانيهم مخلوق في وصف من أوصاف كمالهم، ولايساويهم أحد في شيء من نعوت جلالهم.

ولو قال الناظم: ولم يبلغ لأفاد نفي المساواة، وهو وإن كان يوهم النقص، لكن يدفع بأنّ المقام مقام المدح، وقد زلّت أقدام أقوام فضلوا الولي على النبيّ، حيث أمر موسى بالتعلم من الخضر. وهو وليّ، والحق: أن الخضر كان نبيّاً بل كان رسولاً، كما في الفتوحات،[1] فلا دليل لهم في ذلك، وعلى القول المرجوح بولايته فهو من باب الابتلاء في حق موسى – صلى الله عليه وسلم – حيث لا يسند العلم إلى الله تعالى، وعلى كلا التقديرين لا غضاضة في طلب موسى زيادة العلم، فإنّها مطلوبة على أنّ رواية الفاضل [71/ب] عن

[1] اختلف العلماء في الخضر عليه السلام على ثلاثة أقوال: الأول أنه ملك ويتصور في صور الإنسان، مغيّرًا ذاتًا، ورده النووي وابن كثير، والقول الثاني: أنه وليّ، وبه قال جماعة من الصّوفيّة وغيرهم، وأبو علي بن أبي موسى من الحنابلة، وأبو بكر الأنباري، وأبو القاسم القشيري، والقول الثالث: إنّه نبي وهذا قول جمهور العلماء المحققين، الثّعلبي قال: هو نبيّ في جميع الأقوال، وقال القرطبي: الخضر نبي عند الجمهور، أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، *الزهر النضر في حال الخضر* (الهند: مجمع البحوث الإسلامية، 1988)، 24

المفضول جائزة وشائعة، وهي المعبر بها عند المحدثين رواية الأكابر عن الأصاغر، كما روي أنّ تميم الداري[1] لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقصة الدّابّة وخبر الدجال اللّعنين، صعد المنبر وأمر بلالاً يجمع الناس، ثمّ قال: «أيها الناس أني لم أجمعكم لرهبة، وإنّما جمعتكم لأذكركم بشيء كنت ذكرته لكم»،[2] وذكر قصة تميم بطولها.

وتأويل بعضهم: أنّ الولاية أفضل من النبوة لأنّ المقصود، وَهُوَ وَإِنْ كانَ دافعاً للكفر، إلا أنّه خلاف الظاهر، نعم وقع التردد في أنّ نبوة النبي أفضل من ولايته وعكسه، فقيل: بكل منهما ولكل وجه ظاهر، أمّا الولي المجرد عن البنوة فلا شكَّ ولا ريب أنّ رتبة ولايته أحطّ من رتبة ولاية النبوة، وفي قوله صلى الله عليه وسلم : «ما طلعت شمس ولا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبي بكر الصديق»[3] دلالة على عظم فضيلة أبي بكر، وأنّهُ دُونَ الأنبياء، فيلزم منه أن الأولياء دون الأنبياء في الفضيلة؛ لأنّ النبي كامل مكمَّل، والولي كامل فحسب.

---

[1] تميم الدارمي، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، أبو رقية تميم بن أوس بن خارجة اللخمي الفلسطيني، وقدم سنة تسع فأسلم، تحول بعد مقتل عثمان رضي الله عنه إلى الشام، كان من جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وله فضائل جمة، توفي رضي الله عنه سنة أربعين للهجرة، الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 242/2؛ ابن حجر، *الإصابة* 304/1.

[2] ابن حبان، *صحيح ابن حبان* (مؤسسة الرسالة – بيروت،)193/15.

[3] شيرويه بن شهردار بن شيرو يه بن فناخسرو، أبو شجاع الديلميّ، *الفردوس بمأثور الخطاب* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1986)، 351/5.

وقول ابن سينا [1] في شرح الهيكلي: إنَّ بعض الأولياء من محققي هذه الأمة كالخلفاء الأربعة وحذيفة ابن اليمان[2] وذي النون وسهل وأبي يزيد والجنيد وإبراهيم بن أدهم وأمثالهم أكثر اطلاعاً على بعض الحقائق من بعض أنبياء بني إسرائيل"،[3] قول باطل؛ للزومه نقص رتبة النبي عن الولي نعوذ بالله من ذلك.

فإن قيل فما معنى قول العارف الكبير والقطب الشهير أبي يزيد: "خضت بحراً وقف الأنبياء بساحله".[4] وهذا بظاهر يقتضي تفضيل رتبة الولاية على رتبة النبوة، فالحق: أنّ كلام العارفين محمول على أصح الوجوه وأجمل الطرق، فمراده: أنّ [72/أ] الأنبياء خاضوا بحر التوحيد، ووقفوا إلى الجانب الآخر على ساحل الفرق يدعون الخلق إلى الخوض، فلو كنت كاملاً لوقفت حيث وقفوا، ويؤيد ذلك ما قاله أبو يزيد: "جميع ما أخذه الأولياء مما أخذه الأنبياء كزق[5] ملأ عسلاً، ثمّ رسخت منه رشحات فما في باطن الزقّ للأنبياء، وتلك الرشحات للأولياء".[6] والمشهور عن أبي يزيد تعظيم المراسم الشريفة، والقيام بكمال الأدب، وتؤثر عنه، منها: أنّه وصف له رجل بالولاية فأتى لزيارته، فقعد في المسجد ينتظره، فخرج ذلك الرجل،

---

[1] ابن سينا: أبو علي الحسين بن عبد الله بن الحسن بن على بن سينا، البلخي ثم البخاري، صاحب التصانيف في الطب والفلسفة والمنطق، صنَّف المجموع، وصنف الحاصل والمحصول، ولد في صفر عام 370 هـ، وت سنة 428 هـ وله كتاب دور الشفاء، الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 531/17.

[2] أبو عبد الله، حذيفة بن حسل بن جابر العبسي،، صحابي من الولاة الشجعان الفاتحين، كان صاحب سر الرسول صلى الله عليه وسلم في المنافقين، توفي سنة 36 هـ، الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 361/2؛ الزركلي، *الأعلام* 180/2.

[3] الملا جلال الدين محمد الصديقي الدواني، *شواكل الحور في شرح هياكل النور* (بيروت: دار الكتب العلمية،2007)،125

[4] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 229؛ شهاب الدين أحمد بن محمد الخلوتي الصاوي، *حاشية الصاوي على جوهرة التوحيد* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2015)،50.

[5] زق: وعاء من جلد يجز شعره ولا ينتف للشراب وغيره، الفراهيدي، *العين*، 13/5.

[6] ابن حجر الهيتمي، *الفتاوى الحديثية*، 229.

وتنحَّم في حائط المسجد، فرجع أبو يزيد ولم يجتمع به، وقال: هذا رجل غير مأمون على أدب من آداب الشريعة،[1] فكيف يؤمن على أسرار الله تعالى؟

وإذا ظهر لك من عارف مما يستنكر ظاهره، فتأوّل ذلك، ولا تبادر بالإنكار لقوله صلى الله عليه وسلم: «لا تظنن بكلمة برزت من امرئ مسلم، سواء كانت تجد لها في الخير محملاً».[2]

ولما كانت الإمامة خلافة النبوة، فكما لا بدّ للناس من الأنبياء والرسل لانتظام معاشهم ومعادهم، فكذا لا بدّ لهم من إمام يقوم بذلك، وقد أجمع الصحابة رضي الله عنهم على نصب الإمام، واختلفوا في تعيينه، ثمّ اتفق جمهور الأمة على تفضيل الخلفاء الأربعة على سائر الصحابة، ثم أجمع أهل الحق على أن أبا بكر أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، خلافاً لجميع الروافض،[3] وأكثر المعتزلة القائلين بتفضيل علي رضي الله عنه على سائر الصحابة، ثمّ ترتيبهم في الفضل كترتيبهم في الخلافة والدلالة ذلك على قول النبي صلى الله عليه وسلم: «من أحب أبا بكر فقد أقام الدين، ومن أحبَّ عمر فقد [72/ب] أوضح السَّبيل، ومن أحبَّ عثمان فقد استنار بنور اللهِ، ومَن أحبَّ عليّاً فقد استمسك بالعروة الوثقى»،[4] وقوله تعالى: ﴿**مُّحَمَّد رَّسُولُ ٱللَّهِۚ**﴾[5] الآية.

---

[1] القشيري، *الرسالة القشيرية*، 417/2.

[2] أخرجه البيهقي بسنده إلى سعيد بن المسيب مرسلاً، البيهقي، شعب الإيمان ، 560/10.

[3] قال الأشعري:"وإنما سموا رافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر وهم مجمعون على أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على استخلاف علي بن أبي طالب باسمه، وأظهر ذلك وأعلنه وأن أكثر الصحابة ضلوا لتركهم الاقتداء به"، الأشعري، *مقالات الإسلاميين* 89/1.

[4] محمد بن حبان أبو حاتم البستي، *الثقات* (الهند: دائرة المعارف العثمانية، 1973)،87/9.

[5] الفتح، 29/48 .

قال أهل التفسير في معنى قوله (**ٱلَّذِينَ مَعَهُۥ**): هو أبو بكر رضي الله عنه، وقوله ﴿**أَشِدَّآءُ عَلَى ٱلْكُفَّارِ**﴾ هو عمر رضي الله عنه، (**رحَمَآءُ بَيْنَهُمْۖ**)، هو عثمان رضي الله عنه، (**تَرَىٰهُمْ رُكَّعا سُجَّدا**)، هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه،[1] قياساً على قوله تعالى ﴿**فِيهَا أَنْهَارٌ مِّن مَّاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِّن لَّبَنٍ لَّمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِّنْ خَمْرٍ لَّذَّةٍ لِّلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِّنْ عَسَلٍ مُّصَفًّى**﴾،[2] ففي هذه الآيات دلالة ظاهرة على ترتيبهم في الفضل، وأنّهم أفضل من غيرهم، وأنشد في ذلك شعر:

أبو بكر الصديق في الفضل ومن بعده فاروق صدر
وعثمان ذو النورين ثمّ مرتضى كأنّهم بالجمع درّ منظم

أشار الناظم إلى ذلك مرتباً، فقال:

35. وللصِّدِّيق رجحانٌ جليٌّ * على الأصحابِ من غيرِ احتمالِ**

وللصديق: هو مبالغة في الصَّادق، أي: دائم الصدق، أو كثير الصدق، أو لم يكذب قط، أو من لا يتأتى منه الكذب، فإن فعيلاً لغة مخصوص بما هو عادة له، وإنّما سمّي به أبو بكر المسمّى في الإسلام بعبد الله الذي كان اسمه في الجاهلية عبد الكعبة ابن عثمان، المكنى بأبي قحافة التيمي؛ لأنّه صلى الله عليه وسلم عند رجوعه من المعراج قال لجبريل: "إنّ قومي لا يصدقونني، فقال: يُصدق أبو بكر وهو الصديق"،[3] ولذا صدّق بالنبوة بلا تردد. وقال علي رضي الله عنه: حتى أسأل أُبيّ. وقيل: إن تسميته به، وتسمية عمر بالفاروق إنّما هو بأمر من الله تعالى وسمي أيضاً [73/أ] بالعتيق؛ لقدم صحبته، أو لصباحة وجهه، أو لكونه من

---

[1] مكي بن أبي طالب، *الهداية إلى بلوغ النهاية*(الشارقة:كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، 2008)،6981/11.

[2] محمد 15/47.

[3] ابن بطة، *الإبانة الكبرى*، 573/9.

عتقائه تعالى من النار، والمعنى: إن الصديق رضي الله عنه أفضل الناس بعد الأنبياء والرسل، لقوله صلى الله عليه وسلم: «لم يفضلكم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة، وإنّما فضلكم بشيء وقر في صدره»،[1] وإليه الإشارة بقوله:

رُجحان: بالضَّم مصدر رجح، وأثره لما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: "لو وزن إيمان أبي بكر رضي الله عنه بإيمان أهل الأرض لرجح"،[2] والأنبياء مستثنون.

جليٌّ: صفة تفيد التأكيد من الجلوّ، وهو الكشف الظاهر.

على الأصحاب: الألف واللام فيه للاستغراق الإفرادي، إشارة إلى أنّه أفضل من كل واحد منهم، ويلزم أن يكون أفضل من باقي هذه الأمة، ولا يبعد أن يكون للاستغراق المجموعي المفيد للتفضيل على جميع الأمم، بل هو مفهوم بطريق الأولى؛ لأنّه إذا فضل عن سائر هذه الأمة التي هي خير الأمم لقوله تعالى ﴿**كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ**﴾،[3] فبطريق الأولى: سائر الأمم الماضية، وهو جمع صاحب نص عليه سيبويه[4] في الكتاب، ولعلَّ الجوهري[5] ومَن تابعه لم يطلقوا عليه حيث نفوه، وظنوا أنّه جمع صحب، أو اسم جمع.

---

[1] ابن الأثير، *النهاية في غريب الحديث والأثر*، 213/5.

[2] أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي، *شعب الإيمان* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1414)، 69/1.

[3] آل عمران، 110/3.

[4] سيبويه: هو أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر، الملقب بسيبويه، مولى بني الحارث بن كعب، سكن البصرة. وتوفي بمدينة ساوة سنة 177 هـ. له كتاب في النحو مشهور، حاجي خليفة، كشف الظنون 802/5.

[5] أَبُو سعد سعيد بن حُسَيْن بن إِسْمَاعِيل الريوندي الْجَوْهَرِي أَنه توفي سنة 550هـ. الذهبي، سّير أعلام النبلاء، 291/20؛ الذهبي، تَارِيخ الْإِسْلَام ص423.

والصاحب لغة: الملازم بالبدن، ولا يقال عرفاً إلا لمن كثرت ملازمته، وشرعاً: مؤمن، ولو غير مميز، اجتمع به صلى الله عليه وسلم حال ظهور نبوته في حياته اجتماعاً متعارفاً، فعيسى والخضر وإلياس – صلى الله عليه وسلم – من الصحابة، وكذا بعض الجن لاجتماعهم به اجتماعاً متعارفاً، والأنبياء، والملائكة الذين اجتمعوا به ليلة المعراج ليسوا بصحابة؛ لأنّهم لم يجتمعوا الاجتماع المتعارف، وكذا من اجتمع [73/ب] به قبل ظهور نبوته، أو بعد نبوته يقظة أو مناماً، ككل كافر اجتمع به، ولو أسلم بعد أو آمن ثمّ ارتدّ ومات على ارتداده، ومن شرط في الصحبة التمييز، فهو باعتبار الصُّحبة المطلقة كمحمّد ابن أبي بكر رضي الله عنه، قول صحيح ثابت بتواتر الأحاديث تواتراً معنوياً.

من غير احتمال: هو لغةً الحمل، وعرفاً: تردد الذهن، فمن تردد في ذلك فقد ضل سواء السبيل، وزلَّ عن الصِّراط المستقيم، فقد روى البخاري وأبو داود والترمذي من حديث ابن عمر رضي الله عنه قال: «كنّا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم في أفضل أمة النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر فلا ينكر أحد».[1]

36. وللفاروقِ رجحانٌ وفضلٌ * على عثمانَ ذي النورَينِ عالٍ**

وللفاروق: مبالغة في الفارق بين الحقِّ والباطل، أو الإيمان والكفر، أراد به عمر بن الخطاب العدوي رضي الله عنه، فإنّه أظهر الإسلام بمكة، وقد أقام الحق فى الأمور كلها، والفاروق لغة: مختصّ بما صار عادةً، واسمه عمر وكنيته أبو حفص،كنَّاه النَّبيُّ صلى الله عليه وسلم: يا جبريل أتعرفون عمر في السماء؟ فقال: والذي بعثك بالحق نبياً إنّ عمر في السماء أعرف منه في الأرض، فقال: يا جبريل أخبرني بفضائل عمر؟

---

[1] ولفظ الحديث كما في الصحيح: « كُنَّا زمنَ النبي –صلى الله عليه وسلم– لا نَعْدِلُ بأبي بكر أحدا ، ثم عمر، ثم عثمان، ثم نتركُ أصحابَ رسولِ الله –صلى الله عليه وسلم– ، لا نُفاضل بينهم »، البخاري، "المناقب"،7؛ أبو داود،"السنة"،8؛ الترمذي،"المناقب"،629/5.

فقال: يا محمد لو مكثتُ عندك ما جلس نوح في قومه، ما نفذت فضائل عمر، إنّ عمر حسنة من حسنات أبي بكر رضي الله عنه).[1]

على عثمان: بن عفان الأموي رضي الله عنه وعلم من تفضيله عليه، أنّه أفضل الناس بعد أبي بكر رضي الله عنه.

ذو النورين: أي: السعادة والشهادة، أو لأنّه تزوج بنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم أوّلاً رقيّة [74/أ] ثم أم كلثوم، وقال له صلى الله عليه وسلم: «لو كان عندي ثالثة لزوجتك بها».[2] وعطف فضل على رُجحان للتفسير، ولذا وصفهما بمفرد في قوله:

عال: أي مرتفع الشأن في المعرفة، قال ابن مسعود رضي الله عنه: "قد مات بتسعة أعشار العلم بموت عمر[3] رضي الله عنه، قالوا: أراد المعرفة، وعن كعب رضي الله عنه قال: أوّل مَن يصافحه الحق عمر، وأوّل مَن يسلم عليه، وأوّل من يأخذ بيده فيدخله الجنّة.[4]

37. وذو النُّورين حقّاً كان خيراً * من الكرّارِ في صفِّ القتالِ**

وذو النورين حقاً: أي: والله فإنّه يمين عند العرب يقيناً وقطعاً بالتنوين متوسط بين المبتدأ والخبر اللذين هما جواب القسم، وإنّما أكّد به لدفع توهُّم بعض السنة من أهل الكوفة[5] القائلين بالتوقف في تفضيله

---

[1] الديلمي، الفردوس بمأثور الخطاب،383/5.

[2] عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، *تاريخ الخلفاء* (د،م: مكتبة نزار مصطفى الباز، 2004)،121.

[3] الطبراني، المعجم الكبير ، 163/9.

[4] ابن ماجه،"افتتاح الكلام في الإيمان"، 38/1.

[5] الكوفة: هي المدينة المشهورة بأرض العراق، مصرها الإسلاميون على عهد عمر بن الخطاب– رضي الله عنه بعد البصرة بسنتين، القزويني، *آثار البلاد* ص 250، النووي، *تهذيب الأسماء واللغات* 125/3.

على عثمان والحقُّ الذي عليه جمهور أهل الحقِّ أنّه أفضل من علي رضي الله عنه، وما روي عن أبي حنيفة رضي الله عنه من تفضيل علي على عثمان فغير صحيح ، كما في الجواهر، وإذا كان أفضل من علي رضي الله عنه كان أفضل من سائر الناس بطريق الأولى ماعدا العمرين،[1] وقد وافق الناظم أهل الحق حيث قال:

كان خيراً من الكرّار مصدر كرّ عنه، أي: يرجع إلى القتال بعد مفارقته ضد فرّ، ثمّ أطلق، وأريد به الصِّيال، ووصف به علي رضي الله عنه بصيغة المبالغة لكثرة صياله على الأعداء.

في: متعلق بالكرّار.

صفّ: مصدر حين، وهو في الأصل: جعل الشيء على خط مستو كالناس والشجر.

القتال: من القتل الذي هو إزهاق الروح، وكثيراً ما يستعمل مجازاً في آلة الحرب والمعنى [74/ب] ذو النورين والله أفضل من عليّ في أفضل أوقاته، وهو كونه قائماً على خط مستو مع المحاربين للكفار، فيلزم أن يكون أفضل من علي في غير من الأوقات بالطريق الأولى.

38. وللكرّار فضلٌ بعد هذا * على الأغيار طُرّاً لا تبالِ**

وللكرّار: هو أبو الريحانتين[2] علي بن أبي طالب رضي الله عنه، سمي بذلك لكثرة كرّه، أي: رجعه على الأعداء في الحرب دون فرّه، فإنّه لم يفر قطّ غير متحرِّف لقتال، أو متحيِّز إلى فئة.

---

[1] هما أَبُو بكر وَعمر رضى الله عَنْهُمَا يضْرب بسيرتهما الْمثل إِذْ لاعهد بمثلهما بعد النَّبِي صلى الله عليه وسلم، الثعالبي، ثمار القلوب في المضاف والمنسوب ص85.

[2] الريحانتين: الحسن والحسين.

فضل بعد: ظرف صفة بعد.

هذا: اسم إشارة المفرد المذكر، وهو عثمان، أو أشير بها التفضيل الثلاثة عليه اعتباراً بالمذكور؛ لأنّه قد يشار بها للمثنى، أو المجموع كما في المقام.

على الأغيار: جمع غير أي: أغيار علي رضي الله عنه دون الثلاثة الأول.

طُرّاً: نصب على الحال عن الأخيار، أي: جميعاً.

لا: نافية بدليل عدم جزم الفعل بعدها، وقال شارح: ناهية بدليل حذف النافي.

تبال: من المبالاة وهو الأكثر، ويجوز أن يكون بالخطاب، أو بالغيبة أي: لا تبال أنت، أو لا يبال القائل، والمعنى:: أنّ علياً له فضل على غيره من سائر الصحابة بعد الثلاثة المذكورين قبله، فاعتقدْ أيّها الطالب هذا الترتيب فإنّك بعد هذا الاعتقاد المطابق للحق، والصواب لا تكترت بقول المخالف من الشيعة، وكثير من المعتزلة القائلين بأفضلية علي على الصديق، ومن أهل السنة من أهل بغداد، ومنهم: سفيان الثوري القائلين بأفضلية علي على عثمان.

ونقل الماوردي عن المدونة: أنّ مالكاً رضي الله عنه توقف بينهما، لكن حكى القاضي عياض [75/أ] أنّ مالكاً رجع إلى قول الأكثر، والذي استقر عليه مذهب أهل السُّنة والجماعة: تقديم عثمان لإطباق أكثر السلف على ذلك، والأدلة على ترتيب أفضليتهما من السنة كثيرة لم تزل تتظافر أدلتها، وتتظاهر قوتها حتى صارت كفلق الصبح في الظهور، يعلوها نور فوق نور، استخلاف أبي بكر رضي الله عنه، فقد أجمع الصحابة على خلافته وإمامته، وسَل عَليّ سَيْفَهُ وقال: قم يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قدّمك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فمَن ذا الذي يؤخرك.

ولم يصح أنّه بايعه بعد ثلاثة أيام أو سبعة أو ستة أشهر، ولأنّه لو سلم فقد بايعه آخراً، ثمّ استخلف أبو بكر عمر يوم وفاته، فقال: اكتبوا بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما أوصى به أبو بكر خليفة رسول الله في آخر يومه من الدنيا، وأوّل يومه من الآخرة، حين يؤمن الكافر، وينتهي الفاجر، وإنّي أستخلف عليكم عمر بن الخطاب، فإن عدل فذاك ظني، وإن جار فلا يعلم الغيب إلا الله، ﴿**وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنقَلَبٍ يَنقَلِبُونَ**﴾،[1] فرضي كلهم بخلافة عمر، وأجمعوا على ذلك.

ثمّ لما استشهد عمر بموته لضربة أبي لؤلؤة – غلام المغيرة – قال: ما أجد أحداً أحق به إلا مَن رضي الله عنه رسول الله من عثمان وعلي والزبير[2] وطلحة[3] وعبدالرحمن[4] وسعد[5] فترك الأمر بينهم شورى، فتركوه إلا عثمان وعلي، فقال عبد الرحمن: لعليّ مد يدك، وبايع علي أن تحكم بيننا بكتاب الله وسنة الرسول،

---

[1] الشعراء 227/26.

[2] الزبير بن الْعَوام ابْن خويلد بن أَسد بن عبد الْعُزَّى بن قصي بن كلاب أمه صَفِيَّة بنت عبد الْمطلب عمَّة رَسُول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت وَأسلم الزبير قَدِيما وَهُوَ ابْن سِتّ عشرَة سنة، هَاجَر إِلَى أَرض الْحَبَشَة الهجرتين جَمِيعًا، وَلم يتَخَلَّف عَن غزواة غَزَاهَا رَسُول الله صلى الله عليه وسلم وَهُوَ أول من سل السَّيْف فِي سَبِيل الله، وَثَبت مَعَ النَّبِي صلى الله عليه وسلم يَوْم أحد وَبَايَعَهُ على الْمَوْت، ابن الجوزي، *تلقيح فهوم أهل الأثر* ص82.

[3] أبو محمد المدني، طلحة بن عبيد الله بن عثمان التيمي القرشي، أحد السابقين الأولين المبشرين بالجنة، شهد أحدا وما بعدها، استشهد يوم الجمل سنة 36 هـ، ابن سعد، الطبقات، 114/3، ابن حجر، *الإصابة* 430/3.

[4] أبو محمد، عبدالرحمن بن عوف بن عبد عوف القرشي الزهري، أحد العشرة أسلم قديماً، عنه: بنوه إبراهيم، وحميد، وأبو سلمة، ت سنة 32 هـ، *الذهبي، الكاشف*، 638/1، ابن حجر، *تقريب التهذيب*، 594.

[5] سعد بن أبي وقّاص، واسمه مالك بن وُهيب، ويقال: أُهيب بن عبد مناف ابن زهرة بن كلاب بن مُرّة، يجتمع مع النبيّ صلى الله عليه وسلم في كلاب بن مُرّة، وعدد ما بينهما من الآباء متقارب، وأمه حَمْنَة بنت سفيان بن أُميّة بن عبد شمس لم تُسلم، أحد العشرة المبشّرين بالجنة، وآخر من مات منهم، وأول من رمى بسهم في سبيل الله، مات رضي الله عنه بالعقيق سنة (55)، وقيل: بعد ذلك إلى ثمانية وخمسين، وعاش نحوًا من ثمانين سنة، الكلاباذي، *رجال صحيح البخاري*، 303/1.

وسيرة الشيخين، فقال: أجتهد فيه برأي كرّره ثلاث مرّات، فترك عبد الرحمن يده وأخذ بيد عثمان وعرض عليه ذلك، فقبل، فبايعه هو وعلي مع سائر الصحابة أجمعين. [75/ب]

ثمّ لما استشهد عثمان ومضى ثلاثة أيام أو خمسة قَبِلَ علي الخلالة بعد مدافعة كثيرة فبايعه أكثر أهل الاعتبار من الصحابة رضي الله عنهم وخلافة هو لا الأربعة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثون سنة، لقوله صلى الله عليه وسلم: «الخلافة بعدي ثلاثون سنة ثم تصير ملكاً عضوضاً».[1]

وقد استشهد علي رضي الله عنه على رأس الثلاثين من وفاة النبي صلى الله عليه وسلم فمعاوية[2] رضي الله عنه، ومَن بعده لا يكونون خلفاً، بل ملوكاً أو أمراء، وهذا مشكل لاتِّفاق أهل الحل والعقد على خلافة بعض بني مروان؛ كعمر بن عبد العزيز[3] وعلى خلافة بني العباس لحديثهم المشهور: «الخلافة فيك، وفي ذريتك إلى يوم القيامة».[4] وجمع بين الحديثين بأن المراد بالخلافة في الحديث الأول، وجود الخلافة فيهم بعد الثلاثين بعد وجود المخالفة، وميل الطباع عنهم، وقد ولي الخلافة أبو بكر رضي الله عنه سنتين وثلاثة

---

[1] أحمد، المسند، 5/ 220، والحديث حسن .

[2] معاوية بن أبي سفيان بن صخر بن حرب بن عبد شمس بن عبد مناف، هو الخليفة الأموي مؤسس الدولة الأموية في الشام، ومن دهاة العرب، أسلم يوم فتح مكة سنة 8 هـ، وجعله رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابه، وتولى قيادة الجيش في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه، توفي سنة 60 هـ الموافق 180 م، ابن سعد، الطبقات الكبرى 7/ 406 – 407؛ ابن الأثير، *أسد الغابة*، 4/ 385 - 388.

[3] عمر بن عبد العزيز: هو عمر بن العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص الأموى، أمير المؤمنين، أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب، ولى أمرة المدينة للوليد، وكان مع سليمان كالوزير وولى الخلافة بعده فعدّ مع الخلفاء الراشدين، من الرابعة، ت 101، وله أربعون سنة ومدة خلافته سنتان ونصف. ابن كثير، *البداية والنهاية*، 576/12.

[4] ابن عساكر، *تاريخ دمشق*، 349/26.

أشهر وتسع ليالٍ، واستكمل سنَّ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً وستين سنة، وتوفي سنة ثلاثة عشر من الهجرة.

ثمّ ولي عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعده، وهو أوّل مَن سمي بأمير المؤمنين من الخلفاء عشر سنين، وستة أشهر، واستكمل أيضاً سنّ رسول الله صلى الله عليه وسلم، وتوفي في مستهلّ محرّم سنة أربعة وعشرين، ثمّ ولي بعده عثمان بن عفان رضي الله عنه اثنتي عشر سنة، إلا اثنتي عشرة ليلة، وقتل ليلة الجمعة لثمان عشرة خلون من ذي الحجة، سنة خمسة وثلاثين، وهو ابن تسعين سنة، ثمّ ولي بعده علي بن أبى طالب رضي الله عنه خمس سنين إلا ثلاثة أشهر، وقد نقل عنه أنّه عَلِم [76/أ] السنة والشهر والليلة التي يقتل فيها، وأنّه لما خرج إلى صلاة الصبح صاحت الديوك في وجهه، فطردن عنه، فقال: دعوهنَّ فإنّهنّ نوائح، وقد ضربه ابن ملجم[1] بسيف مسموم في جبهته، فأوصلة دماغه، ليلة الجمعة، وتوفي ليلة الأحد التاسع أو السابع عشر من شهر رمضان سنة أربعين. ولخص شارح مدتهم، فقال: مدة خلافة أبي بكر سنتان، وعمر عشرة، وعثمان اثني عشرة، وعلي ستّ، والعرب كثيراً ما تحذف الكسور أو تجبرها، فلا بأس بترك الزيادة والنقصان. انتهى.

وبعدها أولاً الأربعة الخلفاء رضي الله عنهم في الفضيلة باقي العشرة المشهود لهم بالجنة، وهم سعد بن أبي وقاص، وسعيد بن زيد، وطلحة، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، وأبو عبيدة عامر بن الجراح، فأهل

---

[1] عبدالرحمن بن ملجم المراديّ التَّدؤليّ، أحد بني تدؤل، وكان فارسهم بمصر، شهد فتح مصر، وكان ممن قرأ القرآن والفقه، أدرك الجاهلية، وهاجر في خلافة عمر، وقرأ على معاذ بن جبل، وكان من العبّاد، وهو الذي قتل عليَّ بن أبى طالب رضي الله عنه، وكان من شيعة عليٍّ، وشهد معه صفين. قال الذهبي: خارجي مفترٍ، وهو عند الخوارج من أفضل الأمة، وتعظمه النصيرية، وعند الروافض أشقى الخلق في الآخرة. وعندنا أهل السنة ممن نرجو له النار، ونجوز أن الله يتجاوز عنه، (ت 40 هـ)، يُنْظَر: السمعاني، *الأنساب*، (451/1)، الذهبي، *تاريخ الإسلام* (653/3)، الصفدي، *الوافي بالوفيات* (171/18).

بدر[1] فأهل أحد، الذين شهدوا وقعتها، فأهل بيعة الرضوان، فسائر الصَّحابة، فالتابعين، فتابعيهم، فباقي الأمة، فسائر الأمم، كما مرَّ، والتفضيل بين الصحابة قيل: قطعي. وذهب إليه الأشعري، وقيل: ظني وذهب اليه إمام الحرمين، وتوسط بعض العلماء، فقال: ينبغي ترجيح الأوّل بالنسبة لتفضيل الشيخين على غيرهما، والختنين[2] على من بعدهما، والثاني فما عدا ذلك؛ لأنّ السلف جعلوا من علامات أهل السنة والجماعة تفضيل الشيخين، ومحبّة الختنين، وهما عثمان وعلي، لأنّ الختن هو الصّهر، ومَن جعلهما الحسن والحسين، فقد غلط.

ونعتقد أنّ الشافعي ومالكاً وأبا حنيفة وأحمد وسائر الأئمة على هدىً من ربّهم في العقائد وغيرها، ولا اِلتفات إلى قول من يخالف ذلك، ونعتقد أنّ الإمام أبا [76/ب] الحسن الأشعري، وهو من ذرية أبي موسى الأشعري، إمام في السنة، أي: الطريقة المعتمدة مقدم على غيره، ونعتقد أنّ طريق الجنيد سيّد الصوفية علماً وعملاً وصحبةً، طريق مقدم خالٍ عن البدع، دائر على التفويض والتسليم والتبري من النفس مبني على اتِّباع الكتاب والسنة، ولما كان من خصائصه صلى الله عليه وسلم تفضيل زوجاته أمهات المؤمنين، على نساء هذه الأمة، وأفضلهنّ خديجة أو عائشة، رجَّح السُّبكي والبلقيني تفضيل خديجة؛ لأنّها أقرأها الله السلام، وبشّرها في الجنة ببيت من قصب ولا صخب، فيه ولا نصب، مشكل بالذهب،[3] وعائشة إنّما أقرأها جبريل، وفرق ما بينهما، وكان من جملة نساء هذه الأمة فاطمة الزهراء.

---

[1] أحمد، *المسند*، 323/13.

[2] والمراد بالختنين: هما سيدنا عثمان وسيدنا علي رضي الله عنهما.

[3] الهيثمي، *مجمع الزوائد ومنبع الفوائد* 224/9.

أشار الناظم إلى تفضيل عائشة عليها، فقال:

39. وللصِّدِّيقيَّة الرُّجحان فاسمع * على الزَّهراء في بَعض الخصالِ**

وللصِّدِّيقيَّة: وهي عائشة بنت أبي بكر الصديق، وإنّما سميت صديقة؛ لصدقها في القول والفعل غاية الصدق.

الرُّجحان: أي: في التفضيل، وحذف مفعول الرجحان؛ لفائدة العموم، فهي أفضل من جميع نساء العالمين والآخرين خلافاً للشيعة – خذلهم الله تعالى – وفي الصحيحين: عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم: «فضل عايشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام»،[1] فضرب لها المثل به ليعلم أنها أعطيت مع حسن الخلق والخلق حسن الحديث، وحلاوة المنطق، وفصاحة اللهجة، وجودة القريحة، ورزانة الرأي، ورصافة العقل، والتحبب للعقل، إلى غير ذلك من المعاني التي اجتمعت فيها [77/أ] وحسبكَ أنَّها من الستة المكثرين في الحديث، وهم: هيَ وابن عباس، وأبو هريرة، وابن عمر،[2] وجابر بن عبد الله،[3] وأنس،[4] فقد روتْ ألف حديث ومئتي حديث، وعشرة أحاديث، وأنّها زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنت

---

[1] البخاري، "الأنبياء"،33؛ مسلم،"فضائل الصحابة"، 2431.

[2] عبد الله بن عمر: هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب، توفي بمكة سنة أربع أو ثلاث، وقيل: اثنتين وسبعين، وهو ابن أربع وثمانين سنة، كان في زمانه ليس له فيه نظير، الشيرازي، *طبقات الفقهاء*، 49 – 50.

[3] جابر بن عبدالله بن عمرو بن حرام الأنصاري، أحد المكثرين عن النبي صلى الله عليه وسلم، شهد معه تسع غزوات، عاش أربعاً وتسعين سنة، مات سنة: 74، وقيل: 77، وقيل: 78، ابن عبد البر، *الاستيعاب*: 221/1؛ ابن حجر، *الإصابة*، 213/1.

[4] أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي أبو حمزة المدني، خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم نزيل البصرة، قال عن نفسه: شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديبية وعمرته والحج والفتح وحنينا والطائف، وهو آخر من مات بالبصرة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ت سنة اثنتين وقيل ثلاث وتسعين، وقد جاوز المائة، ابن حجر، *تهذيب التهذيب* 376/1؛ ابن حجر، *تقريب التقريب* 84/1.

خليفته، وتوفي في بيتها، ورأسه في حجرها، وجمع الله بين ريقه وريقها قبل موته، ودفن في بيتها،[1] وكان ينزل عليه الوحي في لحافها، بخلاف غيرها، ونزلت برأتها في القرآن في عشر آيات[2] ووعدت مغفرة ورزقاً كريماً، ولم يتزوج صلى الله عليه وسلم بكراً غيرها، وكانت كما قال عروة:[3] أعلم الناس بالقرآن وبالحديث وبالشعر، وأعلم الناس بالطِّبّ لكثرة أمراضه صلى الله عليه وسلم، وبالنسب؛ لأنّ والدها كان نسابة قريش، وأنّها كما قال أبو موسى الأشعري: ما أشكل على الصَّحابة شيء إلا ووجد عندها منه علم، وأنها كما قال القاسم بن محمد:[4] اشتغلت بالفتوى في زمن أبي بكر وعمر وعثمان فمن بعدهم، ودفنتْ بالبقيع سنة سبع أو ثمانٍ وخمسين، ولها ست وسبعون سنة، وصلّى عليها أبو هريرة.

وأما فاطمة رضي الله عنها فروي لها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر حديثاً، وتوفيتْ بعده بستة أشهر بالمدينة، وعن عائشة رضي الله عنها: "أنّ الناس كانوا يتحرون بهداياهم يوم عائشة رضي الله عنها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمته، فقال: يا بنية ألا تحبين ما أحبّ؟ قالت: بلى، قال: فأحبي هذه"، رواه البخاري ومسلم.[5]

---

[1] البخاري،"الخمس"، 4.

[2] النور، الآيات: 11-20.

[3] أبو عبد الله المدني، عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي، روى عن أبيه وأخيه عبد الله وأمه أسماء بنت أبي بكر وخالته عائشة وعلي بن أبي طالب وغيرهم رضي الله عنهم، واختُلف في سنة وفاته، فقيل: توفي سنة اثنتين وتسعين للهجرة، وهو ثقة فقيه مشهور روى له الجماعة، الطبقات، *ابن سعد*، 178/5 - 182، ابن حجر، *التهذيب* 180/7 - 185.

[4] أبو محمد: القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق، قتل أبوه وبقي القاسم يتيما في حجر عائشة رضي الله عنها، وقال ابن حبان في ثقات التابعين كان من سادات التابعين من أفضل أهل زمانه علما وأدبا وفقها، مات سنة ست ومائة وهو ابن سبعين سنة. وقال في التقريب: ثقة أحد الفقهاء بالمدينة، ابن حجر، *تهذيب التهذيب* 333/8، ابن حجر، *تقريب التقريب*: 120/2.

[5] البخاري، "الهبة"،6 ؛ مسلم،"فضائل الصحابة"،2441.

فاسمع وفي نسخة، فاعلم، والفاء للتعليل، والسماعُ إدراك الصوت بالأذن، وأريد به هنا الفهم والطاعة.

على الزهراء: هي فاطمة بنت رسول [77/ب] الله – صلى الله عليه وسلم – لقبت بالزهراء؛ لأنّها لم تحض قطّ، ولم ير لها دم في ولادة حتى لا يفوتها صلاة، وروي أنّها ولدت وقت غروب الشمس، فاغتسلت، وصلت الصلاة في وقتها، وما قيل: أنّها لم تحض؛ لأنّ أصل خلقتها من تفاح الجنة، وهو أنّه صلى الله عليه وسلم دخل الجنة ليلة المعراج، فلما أراد الخروج أعطاه رضوان تفاحة من تفاح الجنة كان ريحها أطيب من المسك، وألين من الزبد، وأحلى من العسل، فلما أكلها رَسُول الله صلى الله عليه وسلم تقوى بذلك، وتفرقت القوة في جميع أعضائه، فقرب من خديجة تلك الليلة فحملت بفاطمة؛ فهو قول باطل؛ لأن خديجة رضي الله عنها ماتت قبل المعراج، وتفضيل عائشة على الزهراء ليس في جميع الخصال، إنّما هو في بعضها كما أشار اليه الناظم فقال:

في بعض الخِلال: بالكسر: جمع خَلَّة بالفتح، وهي الخصلة، والمعنى: فاسمع أنّ لعائشة الرجحان على فاطمة في بعض الخصال، وقد عكس شارح فقال: على بمعنى اللام، قال بعض العلماء: لم يرد نصٌّ فيه تصريح بتفضيل عائشة على فاطمة رضي الله عنهما، وإنّما ورد الرجحان في بعض الأوصاف، قال: لأنّ عائشة في الآخرة مع النبي صلى الله عليه وسلم في أعلى الدرجات، وفاطمة مع علي رضي الله عنهما، وفرق ما بين الدرجتين، وهذا يؤذن بفضل عائشة على فاطمة. وقيل: بل فاطمة أفضل. لأنّ مالكاً سئل عن ذلك فقال: فاطمة بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا أفضل على بضعة من رسول الله – صلى الله

عليه وسلم – أحداً،[1] وتابعه على ذلك السُّبكي[2] فقال: الذي نختاره وندين [78/أ] الله به أنّ فاطمة أفضل، ثمَّ أمّها خديجة، ثمَّ عائشة رضي الله عنهن، ووافقه البلقيني في فتاويه المكية،[3] وقد تكلم الناس في المعنى الذي سادتْ به فاطمة رضي الله عنها على غيرها دون أخواتها، قال السهيلي: وأحسن ما قيل: أنّهنَّ متن في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكن في صحيفته، ومات أبوها وهو سيد العالمين في حياتها، فكان رزؤه[4] في صحيفتها وميزانها.

وقد روي أنه صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة: «هي خير بناتي أنّها أصيبت بي».[5] قال بعض العلماء: وحيث لم يرد نص صريح بالتفضيل، فالوقف هو المذهب الأسلم، لتعارض أدلة التفضيل كقوله صلى الله عليه وسلم لفاطمة: «أما ترضين أن تكوني سيدة نساء هذه الأمة، أو نساء المؤمنين»،[6] المعارض لقوله صلى الله عليه وسلم: «فضل عائشة على ساء كفضل الثريد على سائر الطعام»،[7] وليس في هذا البيت إشارة إلى أن الحسن والحسين – رضي الله عنهما – أفضل من عائشة، ولا إلى أنّ سائر أولاد أبي بكر لم يكن أفضل من فاطمة، كما قاله شارح. **ولنكف** عما جري بين الصحابة رضي الله عنهم، ونعتقد أنّ الكل مأجورون، وبرأة عائشة رضي الله عنها مما قذفت به لنزول القرآن ببرأتها، فالطعن فيهم مما يخالف الدليل

---

[1] الصالحي، *سبل الهدى والرشاد*، 163/11.

[2] قال الشيخ تقي الدين السبكي: فالذي نختاره وندين الله به أن فاطمة أفضل ثم خديجة ثم عائشة، ولم يخف عنا الخلاف في ذلك ولكن إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل. القسطلاني، *إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري* 141/6.

[3] فتاوى البلقيني، أو الأجوبة المكية للسراج البلقيني.

[4] رزؤنا –أي: مصيبتنا.

[5] الطبراني، *المعجم الكبير*، 22/ 431.

[6] البخاري،"الاستئذان"،43.

[7] البخاري،"الأنبياء"،93.

القطعي كقذف عائشة فكفر ، وإلا ففسق ما لم يكن الطعن عن اجتهاد ممكن فلا فسق، كقول علي رضي الله عنه في معاوية رضي الله عنه: "وأهل الشام إخواننا بغوا علينا".[1]

وبالجملة فلم ينقل عن أحد من السلف، ولا من الخلف المعتبرين جواز لعن معاوية [78/ب] وأمثاله، لكونهم كانوا مجتهدين، والمجتهد مأجور وإن أخطأ؛ لأنّ كلاً من الفريقين[2] دفع عن نفسه القتل، فلم يضره ظالماً ولا فاسقاً، وقد دعا النبي صلى الله عليه وسلم لمعاوية في أخبار صحيحة منها: «أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاوية: اللهم اجعله هادياً مهديّاً واهد به»، رواه الترمذي.[3] ومنها: قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «اللهم علّم معاوية الكتاب والحساب، وقه العذاب»، رواه ابن حبان في صحيحه.[4] وعن قتادة قال: (قلت للحسن: إن هاهنا ناساً يشهدون على معاوية أنّه من أهل النار، فقال: لعنهم الله [وما يدريهم][5] من في النار؟).[6] وعن بعضهم قال: "ما بلغني أنّ عمر بن عبد العزيز[7] رضي الله عنه جلد سوطاً في خلافته، إلا رجلاً شتم معاوية عنده فجلده ثلاثة أسواط".[8]

---

[1] الآلوسي، صب العذاب على من سب الأصحاب، 414.

[2] المقصود بهما سيدنا علي ومن معه رضي الله عنهم، وسيدنا معاوية ومن معه رضي الله عنهم.

[3] الترمذي، "المناقب"، 687/5، وقال أبو عيسى هذا حديث حسن غريب. وصححه الألباني.

[4] الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، *الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان* (بيروت: مؤسسة الرسالة، 1993)، 16:192.

[5] سقطت من النسخة (أ).

[6] البغوي، *معجم الصحابة*، 368/5.

[7] عمر بن العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص الأموي، أمير المؤمنين، أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب، ولي إمرة المدينة للوليد، وكان مع سليمان كالوزير، وولى الخلافة بعده، فعد من الخلفاء الراشدين مدة خلافته سنتان ونصف، توفى سنة 101هـ، الذهبي، *تذكرة الحفاظ* 188/1 رقم 104؛ السيوطي، *طبقات الحفاظ*، 53 رقم 101.

[8] اللالكائي، *شرح أصول الاعتقاد* (2385)؛ ابن عساكر، *تاريخ دمشق* 211/59، من طريق محمد بن سلم الطائفي به.

وكان معاوية أمير الشام عشرين سنة، وخليفة عشرين سنة في خلافة عثمان رضي الله عنه، وأربعة في خلافة عمر رضي الله عنه، ورزقه عمر رضي الله عنه على عمله بالشام عشرة آلاف دينار كل سنة.[1]

فقد علمتَ من مجموع هذه النصوص: أنّه لا يجوز تنقيص معاوية رضي الله عنه، فضلاً عن جواز لعنه بلا خلاف، ولو سلم على زعم الخصم أنّهم غير مجتهدين، فغاية أمرهم البغي والخروج عن الإمام، وهو فسق، والفسق عند أهل الحقّ لا يخرج عن الإيمان، واستشهد بعضهم على بغي معاوية بأنّه صلى الله عليه وسلم قال لعمار بن ياسر: «تقتلك الفئة الباغية»،[2] لأنّه لا يقال مثل هذا للمخطئ في الاجتهاد، وَهَذَا الدليل غير ظاهر؛ لأنّ معاوية رضي الله عنه وإنْ خرج [79/أ] على علي رضي الله عنه كان لطلب دم عثمان رضي الله عنه، لما قام عنده، فباجتهاده، وإن أخطأ يُعذر، أمّا الفئة الباغية له ففيهم قوة الاجتهاد، ومن كان كذلك امتنع عليه التقليد، فمقاتلتهم مع معاوية من غير حصول الاجتهاد منهم، نسبوا إلى البغي، وقيل فيهم: تقتلك الفئة الباغية، وإنّما وقع الخلاف في ابنه يزيد، فجوز بعضهم إطلاق اللعن عليه بكفره، لكونه أمر بقتل الحسين رضي الله عنه، وأجازه ورضي به واستبشر به، وقال:

ليتَ أسيافي ببدرٍ شَهدُوا جزعَ الخزرجِ من وقعِ الأسَل[3]

---

[1] الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 266/4.

[2] مسلم، "الفتن وأشراط الساعة"، 2916.

[3] البيت لابن الزُبعري، وهو عند أحمد بن عبد ربه، *العقد الفريد* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2020)،370/1.

بمعنى الرماح، ومنعه بعضهم، ومنهم الغزالي وقال: "لم يثبت أنّه أمر بقتله"،[1] قال المولى السعد:[2] "واتفقوا على جواز اللعن على من قتله، أو أمر به، أو أجازه ورضي به، قال: والحق إن رضي يزيد بقتل الحسين، واستبشاره بذلك، وإهانة أهل بيت النبي مما تواتر معناهُ، وَإن كان تفاصيلها آحاداً فنحن لا نتوقف في شأنه، بل في إيمانه، فلعنة الله عليه وعلى أنصاره، وأعوانه"، انتهى.[3]

ومشى الناظم على رأي الغزالي فقال:

40. ولم يلعن يزيداً بعد موتٍ * سِوَى المِكْثَارِ في الإغراء غالٍ**

ولم يلعن: من اللَّعن، وهو الطرد والإبعاد مطلقاً، وأريد به العذاب والسبّ والشتم، أو وهو الإبعاد على سبيل السخط، وذا من الله تعالى في العقبى عقوبة، ومن غيره في الدنيا الدعاء على غيره، وقد يستعمل اللعن على مَن بعُد من رحمة الله تعالى أبداً: كالشيطان، وعلى من بعد من الرحمة، والخير، مادام على الفعل

---

[1] محمد بن محمد الغزالي الطوسي، إحياء علوم الدين (بيروت: دار المعرفة، د،ت)، 125/3.

[2] سعد الدين: مسعود بن عمر بن عبد الله التفتازاني، نسبته إلى (تفتازان) فقيه أصولي مفسر ومتكلم ومحدث وأديب.ومن مؤلفاته: التلويح في كشف حقائق التنقيح وحاشية على شرح العضد على مختصر ابن الحاجب وكلاهما في الأصول، توفي سنة (791هـ)، ابن حجر، *الدرر الكامنة* 350/4؛ الزركلي، *الأعلام*، 113/8.

[3] سعد الدين مسعود بن عمر بن عبد الله، *شرح مختصر متون العقائد النسفية* (د.م: د،د، د،ت)،100.

القبيح والكفر كوحشيّ[1] قاتل حمزة[2] لما أسلم وندم على ما [79/أ] فعله، بَشَّرَهُ النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة، وصار من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وحيث احتمل التوبة، واحتمل عدمها، فلا يلعن:

يزيداً: هو في الأصل غير منصرف للوزن والعلمية، إلا أنّه هنا نكروا صرف لضرورة الوزن.

بعد موت: قيد به لأنّه محل الخلاف إذ لا خلاف بين المعتبرين في امتناع لعن حيّ ولو كافراً،[3] لاحتمال أن يختم له بخير، وقد أشار إلى أنّه لا يلعن بعد موته؛ لأنّ حاله غير معلوم، بل قال المحققون في هذا المقام: إنّه إن علم أنّه أمر بقتله، فإن استحله فقد كفر، وإلا فقد فسق؛ لأنّ قتل غير النبي لا يكون كفراً، وإن لم يعلم حاله فلا يكفر بمجرد الظن، بل ولا يفسق، فلا يلعنه.

سوى: الاستثناء من فاعل (لم يلعن) من مسلم عام.

المكثار: بالكسر على وزن مفتاح، صيغة مبالغة أريد بها كثير الكلام، والألف واللام فيه اسم موصول.

---

[1] وحشي بن حرب الحبشي، من سودان مكة، مولى لطعيمة بن عدي، وهو الذي قتل حمزة بن عبد المطلب عمّ النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد، وكان يومئذ وحشي كافراً، ثم أسلم وحشي بعد أخذ الطائف، وشهد اليمامة ورمى مسيلمة بحربته التي قتل بها حمزة فاشترك في قتله مع عبد الله بن زيد رضي الله عنه. وكان يقول: قتلت بحربتي هذه خير الناس وشر الناس، وسكن حمص، فمات رضي الله عنه بها في خلافة عثمان رضي الله عنه في حدود سنة (25هـ) للهجرة. ابن عبد البر، *الاستيعاب* 125/4، ابن الأثير، *أسد الغابة*، 409/5.

[2] حمزة بن عبد المطلب بن هاشم عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ،كان من فرسان قريش وسادتها وصناديدها المعدودين، أسلم في السنة الثانية من البعثة، وهاجر إلى المدين،ة وشهد بدراً وأبلى فيها بلاء حسناً، واستشهد في معركة أحد، وسماه المصطفى عليه الصلاة والسلام سيد الشهداء وحزن عليه حزناً شديداً. ابن سعد، *الطبقات الكبرى*، 3/8-19، ابن الأثير، *أسد الغابة* 2/46-50، ابن حجر، *الإصابة* 353/1.

[3] وورد في الحديث: (إِنِّي لَمْ أُبْعَثْ لَعَّانًا، وَلَكِنْ بُعِثْتُ رَحْمَةً). البخاري، الأدب المفرد، 119.

في الإغراء: متعلق بمكثار، وبغالٍ، وهو التحريض.[1]

غالٍ: اسم فاعل من الغلو بالمعجمة: تجاوز الحدّ، والمعنى: لم يلعن أحد من المسلمين يزيد بن معاوية بعد موته سواء الذين أكثروا القول في التحريض على سبه، وبالغوا في أمره.

وبالجملة فالأولى لمن لم يثبت عنده حاله الإمساك، إذ لا حظر فيه، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «لا يرمي رجل رجلاً بالفسوق ولا يرميه بالكفر إلا ارتدت عليه إن لم يكن صاحبه كذلك».[2]

فإذا علمتَ ذلك فاعلم أنّ الظالم والفاسق لا يستحق اللعن عند أهل الحق، وقالت المعتزلة: يستحق اللعن.[3] وهذه مسألة مبنية على أنّ مَن ارتكب صغيرة أو كبيرة، يكون كافراً عند الخوارج، ويخرج عن الإيمان، ولا يدخل [80/أ] في الكفّ عند المعتزلة، ويكون فاسقاً لا كافراً عند أهل الحق، فمَن قال بالكفر قال: بجواز اللعن، ومن لم يقل فلا على أنّ ترك لعن يزيد أولى؛ لأنّه كان إمام المسلمين سنَتَيْنِ، بل قيل: ترك لعن إبليس، والاشتغال بنحو التسبيح كلا حول ولا قوة إلا بالله، أفضل احتقاراً لشأنه؛ لأنّ الله تعالى لعنه: ﴿**وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِيٓ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلدِّينِ**﴾[4] فترك لعن يزيد أولى، إذ لا حظر في السكوت، قال بعض: يجوز لعن الظالمين في الجملة من غير تعيين أحد منهم، فيدخل يزيد فيهم، كما قال الله تعالى: ﴿ أَلَا لَعۡنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ﴾.[5]

---

[1] التحريض: هو الحث على الشيء والمبالغة في طلبه، وهو من الحرض، الذي هو الإشفاء على الهلاك. ابن عجيبة، *البحر المديد* ، 346/2.

[2] البخاري، "الأدب"،44.

[3] الشهرستاني، *الملل والنحل*، 8/2.

[4] سورة ص 78/38.

[5] هود 18/11.

ولما كان الواجب معرفة العقائد الدينية على كلِّ مكلَّف بالدليل الإجمالي، وعلى بعض المكلفين الذين فيهم أهلية النَّظر بالدليل التفصيلي، وهو قول الجمهور، كالأشعري، والقاضي أبي بكر[1] وإمام الحرمين[2] وحكي عن مالك، ورجحه الرازي[3] والآمدي[4] فعند هؤلاء لا يجوز التقليد، وقال قوم: بل يجوز التقليد، وهو العقد الجازم بما يأتي به الشرع من العقائد؛ لأنّه صلى الله عليه وسلم كان يكتفي في إيمان الأعراب بالتلفظ بالشهادتين المبني عن العقد الجازم، وليسوا أهلاً للنظر؛ لأنّ بعض أجلافهم[5] سأله الأصمعي[6] بمَ عرفتَ

---

[1] أبو بكر: الإمام محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن القاسم البصري، ثم البغدادي المعروف بالباقلاني، متكلم على مذهب الأشعري، له مؤلفات منها: كشف الأسرار وهتك الأستار، تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل، ت سنة 403. ابن تغري، *النجوم الزاهرة* 234/4.

[2] إمام الحرمين، شيخ الشافعية، أبو المعالي، عبد الملك بن الإمام أبي محمد عبد الله بن يوسف الجويني، صاحب التصانيف، سمع الحديث الكثير في البلاد وفي بغداد، وخرج إلى الحجاز، وعاد إلى نيسابور فجلس للتدريس ثلاثين سنة، وقد سلم إليه التدريس والمحراب والمنبر والخطابة ومجلس التذكير يوم الجمعة، وكان يحضر درسه كل يوم نحو ثلاثمائة، وتخرج به جماعة من الأكابر، مات سنة (478هـ)، الذهبي، *سير أعلام النبلاء* (468/18 – 477)، ابن العماد، *شذرات الذهب* (358/3 – 362).

[3] أبو بكر الرازي، محمد بن عمر بن الحسين البكري الطبرستاني، الأصولي المفسر المتكلم، من كتله: نهاية العقول، المحصول في علم الأصول، التفسير الكبير، توفي سنة(606 هـ)، الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 500/21؛ السيوطي، *طبقات المفسرين*، 100.

[4] سيف الدين علي بن أبي علي بن محمد بن سالم التغلبي، الآمدي، الحنبلي ثم الشافعي، قرأ بأحد القراءات على عامر الآمدي، ومحمد الصفار، تبحر في العلوم، وتفرد بعلم المعقولات والمنطق والكلام، وقصده الطلاب من البلاد، وأقرأ الفلسفة والمنطق، وصنف التصانيف، ثم قاموا عليه ورموه بالانحلال، توفي سنة (631 هـ)، الذهبي، *سير أعلام النبلاء* (364/22)، ابن العماد، *شذرات الذهب* (142/5).

[5] يُقال: أَعْرابِيٌّ جِلْفٌ، أي: جافٍ، وأَصْلُه: بدنُ الشّاة الْمَسْلوخةِ بلا رَأسٍ ولا قَوائمَ ولا بَطْنٍ. الفارابي، *معجم ديوان الأدب* 189/1.

[6] الأصمعي: هو أبو سعيد الأصمعي: عبد الملك بن قُريب بن علي بن أصمع الباهلي: راوية العرب، وأحد أئمة العلم باللغة والشعر والبلدان. نسبته إلى جده أصمع. كان كثير التطواف في البوادي. مولده ووفاته في البصرة سنة 216 هـ. الزركلي، *الأعلام* 162/4.

ربك؟ قال: البعرة تدل على البعير، وأثر الأقدام يدلّ على المسير، فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج، أفلا تدلّ على اللطيف الخبير؟[1]

وما يذعن أحد من الأعراب، ولا من غيرهم، للإيمان والنطق بالشهادتين إلا بعد أن ينظر فيهتدي، ومن هنا نشأ الخلاف بين الأئمة في إيمان المقلد، فعند أهل [79/ب] الحق أنّ إيمانه معتبر، وصحيح، وعند المعتزلة وكثير من المتكلمين أنّ إيمانه غير معتبر، قالوا: لأنّ الإيمان هو إدخال النفس في الإيمان، والدخول في الإيمان، إنّما يكون لو عرف ما اعتقده بالدليل العقلي بحيث يأمن من الوقوع في الشبهة، فإذا لم يعرف دلالة صدق ما اعتقده لم يأمن من أن يكون محذوعاً وملبساً عليه، والتصديق الخالي من الدليل لا يكون إيماناً، فلا يكون مؤمناً ولا كافراً عندهم، وزعم أبو هاشم[2] أنّه كافر، إذ عنده أنّه لا يحكم بإيمان المقلد، إلا إذا عرف ما يجب اعتقاده بالدليل العقلي على وجه يدفع الشبهة. وقال الأشعري: "شرط صحة إيمانه أن يعرف كل مسألة بدلالة عقلية وإن لم يعبر عنها بلسانه، ويجادل بها خصمه".[3]

---

[1] أبو الحسن علي بن محمد الشريف الجرجاني، شرح *المواقف للإيجي* (بيروت: ار الكتب العلمية، 2012)، 262/1.

[2] أبو هاشم: هو عبد السلام بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ الجبائي. له مؤلفات منها، تفسير وكان من رءوس المعتزلة هو وأبوه. وكان موته هو وابن دريد في يوم واحد سنة،321 ببغداد. ابن كثير، *البداية والنهاية* 150/12، الذهبي، *تذكرة الحفاظ* 1208/4.

[3] كمال الدين محمد بن محمد ابن أبي شريف، *المسامرة شرح المسايرة في العقائد المنجية في الآخرة* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2002)،285.

وقد أشار الناظم إلى صحة إيمان المقلد، فقال:

41. وإيمانُ المقلدِ ذو اعتبارٍ * لأنواعِ الدَّلائل كالنِّصالِ**

وايمان: هو كما مرَّ التصديق، وهو التسليم القلبي، وإنّما الإقرار باللسان شرط لإجراء الأحكام في الدنيا.

المقلد: هو الأخذ بقول الغير بلا دليل، فكأنّه بقبوله جعله قلادة في عنقه.

ذو اعتبار: هو ردّ الشيء الي نظيره في معناه، ومنه العبرة، وهو القرطاس الذي به يقدَّر الحق، ويراد به الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد إلى ما ليس بمشاهد من قبيل الاكتفاء.

لأنواع: أي: أصناف.

الدلائل: جمع دليل، وهو هنا ما يمكن التوصل بصحيح النظر فيه إلى العلم بمطلوب خبري، ولما كانت الدّلائل قطعية غير قابلة للتأويل شبّهها بالنصال من حيث النفاذ والتأثير، فكما أنّ النصال تؤثر في الأجسام فالدلائل تؤثر في المدلولات، فقال:

كالنِّصال: بالكسر جمع نصل، وهو حديدة السهم والرمح والسّيف [81/أ] ونحو ذلك، والمعنى أنّ إيمان المقلد معتبر بأنواع الدلائل القاطعة كالسيوف ونحوها، القاطعة لحجة الخصم، والتَّحقيق: أنّه إن كان التقليد أخذ قول الغير بغير جزم به، فلا يكفي إيمان المقلد قطعاً؛ لأنّه لا إيمان مع أدنى تردد، وإن كان مع جزم فيكفي إيمان المقلد، وهذا محل الخلاف على أنّه لا يتحقق التقليد إلا في حقِّ من نشأ على شاهق[1]

[1] الشَّاهِقُ: الطَّوِيل من الْجبَال. الأزهري، *تهذيب اللغة* 254/5.

جبل، ولم يخالط الناس، ولم تبلغه الدعوة، ولم يتفكر في ملكوت السموات والأرض، فأخبره إنسان بما يجب عليه اعتقاده، فصدقه فيما أخبر من غير تفكر ولا تأمل، فهذا هو المقلد، وأما مَن نشأ في دار الإسلام ولو بادية، وتفكر في ملكوت السموات والأرض وسبح الله تعالى عند الريح العاصف،[1] والبرق[2] الخاطف،[3] فهو منه نوع استدلال، وهو خارج عن التقليد؛ لأنّه من أهل النظر حكماً، فإيمانه معتبر بالاتفاق عند أهل الخلاف والوفاق.

وكلام العوام في الأسواق محشو بالاستدلال على حدوث العالم الدَّال على قدم وجود الباري تبارك وتعالى، وعلى صفاته من العلم والإرادة والقدرة وغيرها، نحو قولهم: خلق الله السَّماء بلا عمد، ممدودة ولا إطناب[4] مشدودة.

والحاصل: أنّ المقلد بهذا الاعتبار هو الذي قال فيه أهل الحقّ: إن إيمانه صحيح معتبر، وقال غيرهم: لا بدَّ من الاستدلال والنظر، ونسب للأشعري، قال الأستاذ أبو القاسم القشيري: "هو افتراء عليه؛ لأنّه يلزم منه تكفير العوام، وهم غالب المؤمنين".[5]

---

[1] والعربُ تُسمِّي الريحَ العاصفَ التي فيها الحَصَى الصغارُ، أو الثلجُ، أو البَرَدُ والجليدُ، حاصِبًا. الطبري، *تفسير الطبري* 400/18.

[2] وَأَنَّ الْبَرْقَ هُوَ الْجِرْمُ اللَّطِيفُ النُّورَانِيُّ الَّذِي يُشَاهَدُ وَلَا يَثْبُتُ. أبو حيان الغرناطي، *البحر المحيط في التفسير* 137/1.

[3] الخطف: استلاف الشيء وأخذه بسرعة. النهاية 49/2.

[4] الطُّنُب: هو الحبل الذي يربط في المسمار حتى يستقيم الخباء. الجوهري، *الصحاح*، 172/1، الفيروزآبادي، *القاموس المحيط*، 109/1.

[5] شهاب الدين أبي العباس أحمد ابن قاسم العبادي، *الآيات البينات على شرح جمع الجوامع* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2012)،798/6.

لكن حيث حملنا المقلد على ما ذكرناه، لا لزوم، بل يندر وجود المقلد بهذا الاعتبار، فافهم ما نقل إليه، فإنّه مهم، ولْيَحْذر [81/ب] المقلد كلّ الحذر إن يأخذ عقائده من الكتب التي حشيت بكلام الفلاسفة، وأولع في لغوها، بنقل هوسهم، وما هو كفر صراح، وإن كان القصد بذكرها التمكن من إبطالها، وردّها، فإنّها مزلة أقدام لمن يؤيد بنور الملك العلام.

42. وما عذرٌ لذي عقلٍ بجهلٍ * بخلاف الأسافِلِ والأعالِي**

وما: نافية واسمها **عذر**: وهو أن يذكر الإنسان ما يمحو به ذنوبه، كأن يقول: لم أفعله أو فعلت كذا وتبتُ.

لذي عقل: هو نور روحاني به تدرك النفس الضروري والنظري، أو غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات، كأن يعلم أنّ الشئ لا يخلو من وجود أو عدم، وأنّ الموجود لا يخلو من حدوث أو قدم، وأنّ من المحال اجتماع الضدين، وأنّ الواحد أقل من الاثنين، ومثل هذا لا يجوز أن ينتفي عن العاقل مع سلامة حاله، وكمال عقله، فإذا صار عالماً بهذه المدركات الضرورية، وسميت بذلك تشبيهاً بعقل الناقة؛ لأنّ العقل يمنع الإنسان من الأقدام على شهواته إذا قبحت، كما يمنع العقال الناقة من الشرود، ولذلك قال عامر ابن قيس:[1] إذا عقلك عقلُكَ عمَّا لا ينبغي، فأنت عاقل.[2]

---

[1] أبو عبد الله، ويقال: أبو عمرو، عامر بن عبد قيس، القدوة الولي، الزاهد التميمي العنبري، البصري، قال العجلي: كان ثقة من عباد التابعين قارئ، يقال: أدرك الجاهلية، شهد فتح المدائن، من كبار التابعين وعبادهم، قال فيه كعب الأحبار: "هذا راهب هذه الأمة"، الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 66/5؛ ابن حجر، *الإصابة* (76/5).

[2] علي بن محمد بن محمد بالماوردي، *أدب الدين والدنيا* (د،م: دار مكتبة الحياة الطبعة، 1986)، 19، ابن عساكر، *تاريخ دمشق*، 27/26.

وقد جاءت السنة ما يؤيد هذا القول في العقل، وهو ما روي: أنّه صلى الله عليه وسلم قال: "العقل نورٌ يفرق به بين الحقِّ والباطل".[1]

واعلم أنّ ابتداءه عند سبع سنين، ويتم أقله عند مراهقة البلوغ، وكماله عند مقاربة الأربعين، وأن العقل فضيلة خصَّ الله بها مَن يشاء من خليقته، وأوجب التكليف بكماله على بريئته، وقد روي أنّه صلى الله عليه وسلم قال: «لكلِّ شيء دعامة ودعامة عمل المرْء عقله، فبقدر عقله تكون عبادته لربه»،[2] أما [82/أ] سمعتم قول الفاجر: ﴿**قَالُواْ لَوۡ كُنَّا نَسۡمَعُ أَوۡ نَعۡقِلُ مَا كُنَّا فِيٓ أَصۡحَٰبِ ٱلسَّعِيرِ**﴾،[3] وعن عمر رضي الله عنه قال: "أصل الرجل عقله، وحسَبُه دينُه، مرؤته خلقه"،[4] وقال بعض البلغاء: خير المواهب العقل وشر المصائب الجهل،[5] وقال إبراهيم بن حسَّان[6] في ذلك شعراً في المعنى فقال: [7]

يزين الفتى في الناس صحّة	وإن كانَ محظوراً عليه مكاسبُه
يسيء الفتى في الناس قلة	وإن كرمت أعراقه ومناسبه
يعيش الفتى في الناس أنّه	على العقل يجري علمه وتجاربه
وأفضل قسم الله للمرء	فليس من الأشياء شيء يقاربه
إذا أكمل الرحمن للمرء	فقد كملت أخلاقه ومآربه[8]

---

[1] الزمخشري، *ربيع الأبرار ونصوص الأخيار*، 441/3.

[2] الماوردي، *أدب الدنيا والدين* 17.

[3] الملك 10/67.

[4] الماوردي، *أدب الدنيا والدين* 17.

[5] *الخطيب البغدادي*، الزهد والرقائق، 88.

[6] لم أقف على ترجمته.

[7] الأبيات لإبراهيم بن الأدهم. ينظر: الماوردي، *أدب الدنيا والدين*، 17.

[8] مكتوب على هامش أ: من الطويل.

وينقسم العقل إلى قسمين: غريزي: وهو العقل الحقيقي الذي به يمتاز الإنسان عن سائر الحيوان، فإذا تمّ في الإنسان تمّ عاقلاً وله حدّ يتعلق به التكليف لا يتجاوز به إلى زيادة ولا نقصان.

ومكتسب: هو نتيجة العقل الغريزي، وهو إصابة الفكر وصحّة السياسة، وليس له حدّ؛ لأنّه ينمو بالاستعمال، وتنقص بالإهمال، ونماوه بكثرة الاستعمال، مالم يعارضه مانع هوى، ولا صاد شهوة، كالذي يحصل لذوي السّن بكثرة التحارب وممارسة الأمور، ولذا حمدتْ العرب آراء الشيوخ حتى قالوا: حمدت العرب آراء الشيوخ حتى قال بعضهم: المشايخ أشجار الوقار، ومناجع[1] الأخبار، لا يطيش لهم سهم، ولا يسقط لهم وهم، إن رأوك في قبيح صدوك، وإن أبصروك على جميل أمدوك.[2]

وقالوا: عليكم بآراء الشيوخ، فإنّهم إن فقدوا ذكاء الفهم فقد مرّت عيونهم وجوه العبر، وتصدت لإسماعهم آثار الغير.[3] وقيل: من طال عمره، نقصت قوة بدنه، وزادت قوة عقله.[4] وقيل: لا تدع الأيام جاهلاً إلا أدبته.[5] وقيل: كفى بالتجارب تأدباً، وبتقلب الأيام [82/ب] عظة. وقيل: التجربة مرآة العقل، والغرة ثمرة الجهل،[6] وقيل: كفى خبراً عن ما بقى ما مضي وكفى عبر الأولى الألباب ما جربوا،[7] وقيل:

ألم ترَ أنّ العقلَ زيْنٌ لأهله *** ولكنَّ تمامَ العقلِ طولَ التَّجاربِ[8]

---

[1] وَقد نجع فِيهِ الْخطاب، والوعظ والدواء، أَي دخل فِيهِ وأثَّر. الجوهري، *الصِّحَاح* 43/2، مَادَّة، نَجَعَ.

[2] الزمخشري، *ربيع الأبرار ونصوص الأخيار* ، 57/3.

[3] الماوردي، *أدب الدين والدنيا*، 20.

[4] الماوردي، *أدب الدين والدنيا*، 20.

[5] الماوردي، أدب الدين والدنيا، 20.

[6] الماوردي، *أدب الدنيا والدين*، ص20.

[7] المصدر السابق.

[8]: محمد بن أيدمر المستعصمي، *الدر الفريد وبيت القصيد* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2015)، 158/4.

وحكى الأصمعي قال: قلتُ لغلام حدث من أولاد العرب كان يحادثني، فأمتعني بفصاحته، وصلاحته أيسرك أن يكون لك مئة ألف درهم، وأنّك أحمق؟ فقال: لا والله، قلت: ولِمَ؟ قال: أخاف أن يجيءَ عليَّ حمقي جناية تذهبُ مالي ويبقي عليَّ حمقي،[1] فانظر إلى هذا الصَّبي كيف استخرج بفرط ذكائه، واستنبط بجودة قريحته، ما لعلّه يدق على مَن هو أسن منه وأكثر تجربة؟ ولهذا كان لا عذرَ لذي عقل، بالغاً أو غيره.

يجهل: هو خلق النَّفس عن العلم.

بخلاقٍ: مبالغة في الخالق متعلق بجهل.

والأسافل: جمع أسفل مضاف إليه.

والأعالي: معطوف عليه، وهو جمع أعلى، أريد بهما السَّموات والأرضون وما بينهنَّ، أو كلّ موجود.

والمعني: أنّ من لم تبلغه الدعوة أصلاً كان نشأ على شاهق جبل، أو خلق أعمى أبكم، أصم، وكان له عقل يميز به، وإن لم يكن بالغاً إذا كان بحال يمكنه الاستدلال بأن يرى خلق السموات والأرض وخلق نفسه وسائر مخلوقاته، ولم يستدلّ فيعرف ربه، ويؤمن به، ومات قبل ذلك، فقد استحق النار أبداً عند كثير من أئمة الحنفية إذ لا عذر له في الجهل بخالقه؛ لأنَّ مناط حكم الإيمان العقل لا البلوغ، حتى لو أسلم الصّبي كان إسلامه صحيحاً كالبالغ معتبراً، وارتداده غير معفوٍّ عنه عندهم، وعند الأشعري يكون معذوراً لقوله تعالى: ﴿**وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولا**﴾،[2] أي: ولا مثيبين [83/أ] إذ لا حكم قبل وجود الشرع.

---

[1] الطرطوشي، *سراج الملوك*، ص66/67.

[2] الإسراء 15/17.

ولأنّ العقل ليس بعلة موجبة للإيمان، إذ لا عبرة بالعقل دون السَّمع، ووافقه على ذلك الملاحدة والرَّوافض والمشبهة والخوارج، أمّا لو كان غير مميز فإن كان بدار الإسلام فمسلم تبعاً للدار، وجاز أن يدخل الجنة فضلاً، وإنّما قيد الجهل بالخلاق؛ لأنّه معذور بالجهل سائر الأحكام، ألا ترى أن الناشئ في دار الإسلام معذور بالجهل بغير المشهورات من الدين.

43. **وما إيمانُ شخصٍ: كافر [حالَ بأسٍ *** بمقبولٍ لفَقدِ الامتثالِ]**[1]

حال: ظرف زمان.

بأس: بالياء المثناة من تحت، وبالهمزة، وتركه، وهو أن ينتهي إلى حالة يقطع فيها موته عادة بأن شخص بصره عند النزع، وبلغت الحلقوم والحنجرة أو قطع حلقومه ومريه، أو شقَّ بطنه، وأخرج حشوته، أو غرق في ماء، وغمره، وهو لا يحسن السباحة، أو كان يحسنها ومنعه منها مانع، فإنّه في هذه الحالة يعاين العذاب؛ لأنّ كل كافر يرى مكانه في النار قبيل الموت، كما أنّ المؤمن يرى مكانه في الجنة قبيل الموت، وهو وقت حضور أعوان ملك الموت لقبض روحه، فحينئذٍ إيمانه ليس

بمقبول: أي: غير نافع لقوله تعالى: ﴿**فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَٰنُهُمْ لَمَّا رَأَوْا۟ بَأْسَنَا**﴾،[2] وكذا لا تقبل توبة المؤمن العاصي خلافاً للشارح حيث قال: تقبل توبة المؤمن المذنب في تلك الحالة بالاجماع. وقوله: مردود بالاجماع، وبصريح الكتاب والسنة قال الله تعالى: ﴿**وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ حَتَّىٰٓ إِذَا حَضَرَ**

[1] ما بين المعقوفتين كتب على هامش النسخة (أ).والبيت مثبت في النسخ (ب) و(ج).

[2] غافر، 85/40.

أَحَدَهُمُ ٱلۡمَوۡتُ قَالَ إِنِّي تُبۡتُ ٱلۡـَٰٔنَ وَلَا ٱلَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمۡ كُفَّارٌۚ ﴾،[1] قال البغوي[2] في تفسيره [83/ب] أي: لا تقبل توبة عاص ولا إيمان كافر إذا تيقن الموت،[3]وقال صلى الله عليه وسلم: "إنّ الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر"،[4] ويؤيد ما قاله في تفسير الآية: أنّ من شرط صحة التوبة العزم على أن لا يعود وهذا لا يتحقق إلا مع ظنّ التمكن من العود، وإنّما لم يكن إيمان الكافر وتوبة العاصي مقبولين.

لفقد الامتثال: بقطع الهمزة للضرورة، أي: لعدم العمل بالأمر بالإيمان أو بالتوبة. **واعلم** أنّ بعض المنحرفين عن طريق الرشاد، قالوا: بصحة إيمان فرعون المعلون بلسان أهل الرشاد، وأولوا النصوص الواردة بتأويلات باطلة وخالفوا إجماع المجتهدين من المفسرين والمحدثين، فإنّهم جميعاً قالوا: لا يصحّ إيمانه، لأنّ ما صدر منه من قوله: ﴿**ءَامَنتُ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا ٱلَّذِيٓ ءَامَنَتۡ بِهِۦ بَنُوٓاْ إِسۡرَٰٓءِيلَ** ﴾،[5] إيمان يأس لأنّه عند الفراق، قال بعضهم في قوله تعالى: ﴿**وَأَتۡبَعۡنَٰهُمۡ فِي هَٰذِهِ ٱلدُّنۡيَا لَعۡنَةً**﴾،[6] أنّ معناه أمرنا من ذكرهم أن يلعنهم، ويوم القيامة هم من المقبوحين أي: الملعونين ولم يجز أن يكون الضمير (لجنوده) فقط، لانفكاك غير الظاهر، والعمل بالظاهر واجب. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم: أنّه ذكر الصلاة فقال: «من لم يحافظ عليها لم يكن له نور، ولا برهان، ولا نجاة، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي بن خلف»،[7]. وروي أنّ النبي

---

[1] النساء 18/4.

[2] الحسين بن مسعود بن محمد البَغَوِيّ الفَرَّاء، له مصنفات منها: «التهذيب في فقه الشافعية»، و«شرح السنة في الحديث»، وتوفي بمرو الروذ سنة 510 هـ. الشيرازي، *طَبَقَات الفُقَهَاء*، (252/1)، السبكي، *طَبَقَات الشَّافِعِيَّة الكُبْرَى* (75/7)، .

[3] البغوي، معالم التنزيل، طيبة 185/2.

[4] الترمذي، "الدعوات"، 547/5، وقال الترمذي: حسن غريب، وحسنه الألباني.

[5] يونس، 90/10.

[6] القصص،ن 42/28.

[7] أحمد، *المسند*، 150/6 ت أحمد شاكر.

صلى الله عليه وسلم قال: «قال لي جبريل: لو رأيتني وقد أخذت من وحال البحر فدسسته في فيه مخافة أن تناله الرحمة».[1]

قال أهل اللغة: وحال البحر: هو الطين الأسود [84/أ] الذي يكون في أرضه، وإنّما فعل به ذلك عقوبة له على عظيم فعله، فقد علمت من أدلة الكتاب والسنة أن إيمان فرعون ليس بصحيح، وقول العارف الكبير والقطب الشهير الشيخ محيي الدين بن عربي[2] بإيمانه مؤوَّل بفرغون النفس، وإلا فهو أكمل وأجل من أن يقول بإيمانه، ثُمَّ أشار الناظم إلى أنَّ الأعمال الصَّالحة ليست من مسمّى الإيمان، فقال:

44. وما أفعالُ خيرٍ في حسابٍ * من الإيمانِ مفروض الوصالِ**

وما: بمعنى ليس واسمها (**أفعال**) و(**خير**) مضاف إليه من قبيل إضافة الشيء إلى نفسه، أو إضافة الموصوف إلى صفته، ومرادهُ بأفعال الخير العبادات المفروضة المعبر عنها عند المتكلمين بالعمل بالأركان، أي: ليست العبادات المفروضة.

في حساب: أي: لا شطراً ولا شرطاً.

من: بيانية.

---

[1] ابن الجوزي، *مرآة الزمان*، 63/2.

[2] أبو بكر محمد بن علي بن محمد بن أحمد الطائي الحاتمي، المعروف بمحيي الدين ابن عربي، ولد بالأندلس ورحل إلى بلاد كثيرة ونزل دمشق وكان صوفيًّا غاليًا، قال عنه الذهبي: قدوة العالمين بوحدة الوجود، ت بدمشق سنة 638 هـ، له مؤلفات كثيرة منها: فصوص الحكم، والفتوحات المكية. الذهبي، *السير* 48/23، الذهبي، العبر 223/3، ابن العماد، شذرات الذهب 190/5، الزركلي، الأعلام 281/6.

الإيمان: إذ حقيقة الإيمان التصديق القلبي فقط، كما مرَّ، وهو مع الإقرار باللسان شرط لصحة الأعمال، قال تعالى: ﴿**وَمَن يَعْمَلْ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَهُوَ مُؤْمِن**﴾[1] والشرط غير المشروط وقال تعالى: ﴿**إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ**﴾،[2] والمعطوف غير المعطوف عليه، وعلى هذا الإمام أبو حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم وإمام الحرمين وجمهور الأشاعرة لأنّ عندهم الإيمان لا يزيد ولا ينقص، قالوا: بدليل أن الصحابة رضي الله عنهم مؤمنون قبل وجوب الصلاة والحج بالاتفاق، ولأنّ كثيراً من الأوقات يرتفع العمل من المؤمن ولا يرتفع الإيمان عنه كالحائض والنفساء، فإنّهما أُمرتا بترك الصلاة، ولا يجوز أن يقال: أُمرنا بترك الإيمان، ولأنّ الأعمال لو كانت من الإيمان لذكرها صلى الله عليه [84/ب] وسلم في جوابه لجبريل حين سأله عن الإيمان، ولأنه لو كانت الأعمال داخلة في ماهية الإيمان لزم عدم فائدة خطاب الله تعالى بالأعمال في حق من علم إيمانه، حيث قال: ﴿**يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوٰةِ فَٱغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ**﴾،[3] الآية، فلو كان الوضوء والصَّلاة من الإيمان لدخلا في خطاب الإيمان، ولخرج خطاب الأمر بالأعمال من الفائدة – تعالى كلام ربِّ الربّ عن ذلك – وأمّا مذهب الإمام الشافعي، ومالك، والأوزاعي[4] المنقول عن السّلف وكثير من المتكلمين، وجميع المحدثين: أنّ الإيمان تصديق بالجنان وإقرار باللسان، وعمل بالأركان، وقال البخاري: كتبت عن ألف وثمانين رجلاً ليس فيهم إلا صاحب حديث كلهم كانوا يقولون: الإيمان قول

---

[1] طه، 112/20.

[2] البقرة، 277/2.

[3] المائدة، 6/5.

[4] عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي، عربي يمني ولد سنة 88 ببعلبك وذهب إلى اليمامة وسمع من شيوخها ورحل إلى مكة وأخذ العلم عن عطاء بن أبي رباح وابن شهاب الزهري، ورحل إلى البصرة وسمع من شيوخها ثم نزل دمشق ثم بيروت ومات بها سنة 157 هـ. الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*: 166/13الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 107/7.

وعمل ويزيد وينقص، وتمسك القائلون بزيادته ونقصه بقوله تعالى: ﴿**لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَّعَ إِيمَانِهِمْ**﴾،[1] أي: ليزدادوا بشرائع الدين مع إيمانهم وتصديقهم بالله ورسوله، سمي شرائع الدين زيادة الإيمان. ومذهب الكرامية[2] أنّه الإقرار فقط، ومذهب المعتزلة أنّه العمل فقط.[3] وقد مرّ عن أهل الحق أنّه التصديق القلبي فقط، أو مع الإقرار أو مع العمل، فهذه خمسة، ثلاثة بسيطة، وواحد مركب من اثنين، وواحد مركب من ثلاثة، وجواب من قال بعدم الزيادة والنقص؛ أنّ هذه الزيادة ليست زيادة من حيث التفضيل في كل حكم، وهذا إنّما يتحقق في عصر النبي صلى الله عليه وسلم، فأمّا في زماننا فلا، كذا روي عن أبي حنيفة رضي الله عنهم، أو أنّ الزيادة من حيث تجدد أمثاله؛ لأنّ الإيمان عَرَض، والعرض لا يبقى في زمانينِ، وبقاؤه إنّما يكون بتجدد أمثاله، أو أنّ [85/أ] الزيادة من حيث ثمرة الإيمان، كزيادة ثمرة الشجر، إذ قد توجد الشجرة وإن لم تكن ثمرة، ويؤيد هذا أنّه لو أقرّ بالله تعالى، وصدق بما جاء به محمد – صلى الله عليه وسلم – من عند الله، ومات قبل الأعمال يكون مؤمناً بالاجماع، فلو كانت الأعمال زائدة على الإيمان حيث يصحّ بدونها.

قال بعض المحققين: مرادهم إنّها داخلة في الإيمان الكامل؛ لأنّ كمال الإيمان ينتفي بانتفائها، فالنزاع بين الفريقين لفظي. وقوله:

---

[1] الفتح، 4/48.

[2] الكرامية: هم أتباع محمد بن كرام بن عراق بن حزبه السجستاني المتوفى سنة 255 هـ وهم يوافقون السلف في إثبات الصفات ولكنهم يبالغون في ذلك إلى حد التشبيه والتجسيم ، ابن حزم، الفصل، 5/4، 111، 5 – 75، الشهرستاني، الملل والنحل 99/1 – 104؛ الذهبي، *ميزان الاعتدال* 21/4، 22؛ ابن حجر، *لسان الميزان*، 353/5، 356.

[3] لكن مذهب المعتزلة أن الإيمان تصديق بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالقلب وبالجوارح واجتناب الكبائر كلها، فلابد أن يؤدي الفرائض وينتهي عن الكبائر، ينظر: الجرجاني، *الفرائد في حل شرح العقائد* (بيروت: دار الكتب العلمية،2017)، 247.

مفروض الوصال: حال من الضمير المستكن في خبر ما، وهو الظرف المستقر العائد إلى الأفعال، فكان حقه أن يقول: مفروضة، لكن ذكره باعتبار المذكور، فالإتيان بأعمال الخير المفروضة متصلة ليست من مسمَّى الإيمان.

45. ولا يُقضَى بكفرٍ وارتدادٍ * بعهرٍ أو بقتلٍ واختزالِ**

ولا يقضى: من القضاء، وهو فصل الأمر قولاً أو فعلاً، وإحكام الشَّيء: وإمضاؤه والفراغ منه، ومنه ﴿**فَإِذَا قَضَيْتُم مَّنَاسِكَكُمْ**﴾،[1] ويطلق القضايا أيضاً بإزاء معان بمعنى الخلق، ﴿**فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ**﴾،[2] وبمعنى الإرادة، ﴿**وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا**﴾،[3] وبمعنى العهد: ﴿**وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ** ﴾،[4] وبمعنى الحكم: ﴿**فَاقْضِ مَا أَنتَ قَاضٍ**﴾،[5] وبمعنى ما يفعل بعد خروج وقته المحدود، وفي نسخة ولا يحكم، والحكم: من الإحكام، ومنه الحكمة، تمنع الدابة من الجري والذهاب إلى غير قصد، والسورة المحكمة هي الممنوعة من التغيير، ومنه الحكمة إذ هي مانعة لصاحبها من الجهل، يقال: أحكم الشيء إذا اتقنه ومنعه من الخروج عما يريد فهو محكم، أي: ولا يحكم

---

[1] البقرة، 200/2.

[2] فصلت،12/41.

[3] البقرة، 117/2.

[4] القصص، 44/28.

[5] طه، 72/20.

بكفر: وهو لغة: ستر النعمة، وأصله بفتح الكاف وهو الستر والتغطية، وسمي الليل كافراً؛ لستره الأشياء [85/ب] بظلامه، ويسمى الزارع كافراً أيضاً؛ لستر الحب بالتراب، ومنه عند غير النووي[1] أعجب الكفار، أي: الزراع، وشرعاً: جحد ما علم ضرورة من مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم، وهو على أقسام أربعة؛ أولها: كفر الجحود، وهو أن يعرف الله، ولا يقرّ بلسانه ، ككفر إبليس، وأميَّة بن الصَّلت.[2] وثانيها: كفر النفاق، وهو أن يقرّ بلسانه، ولا يعتقد بقلبه. وثالثها: كفر العناد وهو أن يعترف بقلبه، ويقرّ بلسانه، ويأبى أن يقبل الإيمان فلا يدين به ككفر أبي طالب.[3] ورابعها: كفر الإنكار، وهو أن يكفر بقلبه ولسانه، ولا يعترف بالله أصلاً؛ والمراد به هنا: الرِّدَّة، ولذا عطفه عطف تفسير.

وارتداد: هو لغة: الرجوع إلى الطريق الذي جاء منه، وعرفاً: كفر المسلم المكلف، فلا ردَّة لصبي ومجنون وكافر أصلي.

بعهر: بالفتح وبكسر ويحرك؛ أي: بسبب عهر وهو الزنا والسرقة.

---

[1] يحي بن شرف النووي أبو زكريا، محيي الدين. من أهل نوى من قرى حوران جنوبي دمشق. علامة في الفقه الشافعي والحديث واللغة، تعلم في دمشق وأقام بها زمنا. من مؤلفاته: المجموع شرح المهذب، روضة الطالبين، والمنهاج شرح صحيح مسلم، مات سنة(676هـ)، السبكي، *طبقات الشافعية*، 165/5؛ الزركلي، *الأعلام*، 185/9.

[2] أمية بن أبي الصلت بن أبي ربيعة بن عبد عوف. وكان قد قرأ الكتب المتقدمة من كتب الله عز وجل، ورغب عن عبادة الأوثان، وكان يخبر بأن نبياً يبعث قد أظل زمانه، ويؤمل أن يكون ذلك النبي؛ فلما بلغه خروج رسول الله كفر حسدا له.ابن قتيبة، *الشعر والشعراء* 429، ابن كثير، *البداية والنهاية*، 274/3.

[3] أبو طالب هو عبد مناف –على المشهور– بن عبد المطلب، عم النبي صلى الله عليه وسلم، ذكر أنه ولد قبل النبي صلى الله عليه وسلم بخمس وثلاثين سنة، ولما مات عبد المطلب أوصى بمحمد صلى الله عليه وسلم إلى أبي طالب، فكفله وأحسن تربيته، وسافر بصحبته إلى الشام وهو شاب، ولما بعث صلى الله عليه وسلم قام في نصرته، وذب عنه من عاداه، ومدحه عدة مدائح، ولم تخلص قريش إلى أذى النبي صلى الله عليه وسلم إلا بعد موته، ابن حجر، *الإصابة* 115/4.

أو بقتل واختزال: بالخاء المعجمة، لغة: الاقتطاع، وأريد به الغضب وقطع الرحم والمعنى أنّه لا يحكم عند أهل الحق بارتداد مسلم ارتكاب معصية، ولو كبيرة، غير مستحلٍّ لها؛ لأنّه لا ينافي التصديق فلا يصير كافراً، ولا منافقاً ولا يخرج عن الإيمان، وإن مات من غير توبة، سيّما إذا اقترن بخوف عقاب، أو رجاء عفو، وعزم على التوبة فهو تحت المشيئة، إن شاء عذَّبه، وإن شاء عفا عنه؛ ولأنّه سمي مرتكب الكبيرة مؤمناً في الآيات الكثيرة، والأحاديث الشهيرة كقوله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ كُتِبَ عَلَيۡكُمُ ٱلۡقِصَاصُ فِي ٱلۡقَتۡلَىۖ﴾،[1] لأنّ القتل الذي يوجب القصاص من الكبائر، وقال صلى الله عليه وسلم: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له»،[2] [86/أ] وقال صلى الله عليه وسلم: «التوبة تمحو الحوبة»،[3] ومن الأدلة: أنّ ماعزاً [4] لما أقرّ بالزنا عنده صلى الله عليه وسلم أمر برجمه، فلو صار مرتداً لأمر بقتله، أو استرجاعه إلى الإسلام، ولأنّ الإيمان محله القلب والمعاصي محلها الجوارح من الأعضاء فاختلفا محلاً، فلا ينافي أحدهما الآخر، ولأنّ الإيمان هو التصديق والكفر هو التكذيب، ومرتكب الكبيرة لا يخلو، إمّا أن يرتكبها لكسل، أو حمية، أو غلبة شهوة، أو رجاء عفو ربه، والتَّصديق باقي في هذه الأحوال كلها وما دام التصديق موجوداً كان نقيضه، وهو الكفر مفقوداً، إذ لا يجتمع النقيضان.

وأيضاً: فقد أجمع السلف والخلف على أن على يصلي على من مات من أهل القبلة، وإن لم يتب والدعاء والاستغفار لهم مع العلم بارتكابهم الكبائر، مع الاتفاق على أنّ ما ذكر ما ذكر لا يجوز على غير

---

[1] البقرة، 178/2.

[2] سعيد بن منصور، *السنن*، 115/6.

[3] الرازي، *مفاتيح الغيب*، 223/5.

[4] ماعز بن مالك الأسلمي أسلم وصحب النبي، صلى الله عليه وسلم، وهو الذي أصاب الذنب ثم ندم فأتى رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فاعترف عنده، وكان محصنا، فأمر به رسول الله، صلى الله عليه وسلم، فرجم. وقال: لقد تاب توبة لو تابها طائفة من أمتي لأجزت عنهم. ابن سعد، *الطبقات الكبرى*، 324/4.

المؤمنين، أما المستحل لها كافر، وقالت المرجئة والفلاسفة: أنّ الذنوب لا تضر المؤمن مع الإيمان قياساً على أنّ الحسنة لا تنفع مع الكفر، وهو مردود؛ لأنّ الله تعالى أوجب على عباده التوبة كقوله تعالى: ﴿**إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ * مَّا لَهُ مِن دَافِعٍ**﴾،[1] فلولا أنّ الذنوب تضر، والطاعة تنفع، لما أوجب التوبة، وأمر بالتقوى، وخوف بالعذاب، فقولهم يوجب إسقاط العبودية وتعطيل الربوبية، وقالت الخوارج: يكفر بفعل الكبيرة؛ لأنّه لا واسطة عندهم بين الإيمان والكفر، وقالت المعتزلة: يخرج من الإيمان بفعلها، ولا يدخل في الكفر فلا يكون مؤمناً ولا كافراً، بل فاسقاً ويثبتون منزلة بين المنزلتين،[2] بناءً على أنّ الأعمال عندهم جزء من حقيقة الإيمان، أو شرط له، والشيء ينتفي بانتقاء جزئه أو شرطه، قالوا: فإن تاب دخل [86/ب] في جزء الإيمان، وإن مات قبل التوبة دخل في جزء الكفر، فيخلد في النار، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ **وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا**﴾،[3] قالوا: والخلود في النار لا يكون إلا للكافر، وهو مردود بقول ابن عباس رضي الله عنهما: لا نسلم أنّ الخلود يعبر به للأبد فقط، بل يعبر به أيضاً عن طول المدة، لقوله تعالى: ﴿**وَلَٰكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ** ﴾،[4] أي: بها على أنّ الصحابة وممن بعدهم من أهل التفسير أجمعوا على أنّ المراد بقوله تعالى: ﴿ **وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا** ﴾،[5] أي: مستحلاً لقتله، لا يقال: المؤمن غير الفاسق؛ فلأنّه قابله به في آية: ﴿ **أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا** ﴾،[6] وفي الصحيحين: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن

---

[1] الطور، 52/7-8.

[2] المنزلة بين المنزلتين وهو أن الفاسق لا يسمى مؤمناً ولا كافراً. المنية والأمل لابن المرتضى ص 6.

[3] النساء، 4/93.

[4] الأعراف، 7/176.

[5] النساء ،4/92. وكتبت خطأً في أ: ومن قتل.

[6] السجدة، 32/18.

ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن»، [1]وأما كونه غير الكافر؛ فلأنّ الأمة لم يقتلوه، ولم يجروا عليه أحكام المرتدين؛ لأنّا **نقول**: اتفق السلف على أنّه لا منزلة بين المنزلتين، والفاسق في الآية هو الكافر لأنّ المعنى: ﴿ **أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا**﴾،[2] أي: خارجاً عن الإيمان، إذ الفسق لغة: الخروج والكفر من أعظم الفسوق، والمراد بالإيمان في الحديث: الإيمان الكامل لما سبق أنّ الأعمال داخلة في مسمى الإيمان الكامل، ولكن ترك التصريح بالقيد تغليظاً، أو مبالغة في الزجر بدليل الآيات والأحاديث على أنّ الفاسق مؤمن في حديث أبي ذر في الصحيحين: «لما بلغ في السؤال قال له: وإن زنا وإن سرق على رغم أنف أبي ذر»،[3] ولما كانت نية الارتداد التي هي قصد الكفر حالاً أو مآلاً مكفرة في الحال قال:

46. **ومَن ينوِ ارتداداً بعد دهرٍ ... يَصِرْ عن دينِ حقٍّ ذا انسلالِ**

[87/أ] **ومَن**: شرطية لا موصولة.

ينوِ ارتداداً: أي: بأن كان مسلماً، وقصد الكفر حالاً أو **بعد دهر**: أي: بعد مدة مستقبلة، قلّت أو كثرت.

يصر: بمجرد النية كافراً من وقت القصد اتفاقاً؛ لأنّ استدامة الإيمان واجبة، ونية الإتيان بما ينافي استدامته كفر، إذ قصد الكفر ينافي التصديق، ويزيله ونيته رضي به، والرضا به كفر، كما لو رضي بتأخير إسلام كافر، طلب الإسلام على يده، فأخَّره ليتوضأ، مثلاً، أو ليكون إسلامه على يد كبير، فإنّه يكفر لرضاه

---

[1] البخاري،"المظالم"،31.

[2] السجدة، 18/32.

[3] البخاري،"اللباس"،23.

ببقاء الكفر، وكذا من تردّد، هل يبقى في الإسلام، أو يخرج منه، وعلق الكفر بحصول أمر مستقبل، كما لو علق التهود،[1] والتنصُّر، بموت ولده مثلاً؛ لأنّ نية الاستدامة شرط في الإيمان.

ومن ثم وقع الخلاف في قوله: أنا مؤمن إن شاء الله؛ فمنهم من قال: التعليق يضرّ؛ لأن الإيمان ناجز، والتعليق فيه تردد، والتردد في الإيمان كفر، ومنهم من قال: التعليق لا يضر؛ لأنّ المعنى أنا مؤمن في المستقبل إن شاء الله تعالى؛ لأنّه جواب للشرط المستقبل، ومنهم من قال: التعليق مأمور به في قوله تعالى: ﴿**وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا * إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ**﴾.[2]

ومن ثم قال السُّبكي: "الأولى أن يقول: أنا مسلم من غير تقييد بالمشيئة، بخلاف أنا مؤمن، فإن من قيده ينظر إلى حالة الوفاة، وأمّا أنا مسلم،"[3] فمعناه أنا مقرّ، ولا معنى لتقييده بالمشيئة لكن ينشأ من هذه التفرقة مسألة، وهي أنّ الإسلام والإيمان واحد أم لا، والكلام في غير هذا المختصر بيِّن شهير، ولا فرق في النية بين أن يتلفظ بها، وإن لا فيصير بذلك.

عن دين: أي: [87/ب] شريعة حق هو في الأصل المطابقة، وهو من أسمائه تعالى أو دين الإسلام، و(عن) يتعلق بقوله: ذا انسلال، وهو خبر يصير، واسمها مضمر فيها، ومعناه الانتزاع والخروج من أنسل السيف إذا خرج من قرابه، ولما فرغ من حكم مَن نوى الارتداد، وأنّه يكفر، وإن لم يتلفظ به، فلو تلفظ به مع النية كفر من باب أولى شرع في حكم مَن تلفظ بألفاظ مكفرة، فقال:

---

[1] التهوّد: تهوّد: أي دان بدين اليهود. الحميري، شمس العلوم 7009/10.

[2] الكهف 23/18- 24.

[3] أبو عبد الله محمد بن أحمد ميارة الفاسي، *الدر الثمين والمورد المعين شرح المرشد المعين* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2008)،77.

47. ولفظُ الكفرِ من غير اعتقادٍ * بطوعٍ ردُّ دينٍ باغتفالِ**

ولفظ الكفر أي: بأن قصد المتلفظ بما هو كفر عناداً أو استهزاءً، كان نفي الصانع أو الرسل أو كذب الرسول، أو تحلل محرماً مجمعاً عليه، أو عكسه المعلوم من الدين بالضرورة، أو نفي وجوب مجمع عليه، أو عكسه بأن يجري على لسانه كلمة كفر، عالماً بأنّها كلمة كفر، وكان **من غير اعتقاد**: لمعناه، والاعتقاد: هو الحكم الجازم القابل للتشكيك.

بطوع: أي: مع طوع، وهو الانقياد بأن يكون مختاراً غير مكره، فهو ردة؛ لأنّه استخفَّ بدينه، وإليه الإشارة بقوله:

ردّ: أي: انصراف عن **دين** الإسلام **باغتفال**: افتعال من الغفلة، أي: حال كونه متلبساً بالغفلة، **والمعنى**: أنّ مَن تلفظ بكلمة كفر مختاراً عاقلاً عن اعتقاد معناها، فإن كان ذلك استخفافاً أو استهزاءً بالدين، فمرتد تجري عليه أحكام المرتدين، أو كان ذلك لسبق لسان، أو أكره وقلبه مطمئن بالإيمان، فلا يكفر، ويصير المكره له كافراً، كما لو تلفظ بكلمة الكفر، قاصداً معناها مختاراً، فكره من باب أولى كما مرَّ، وشطحات بعض الأولياء بقوله: أنا الله، قال ابن عبد السلام:[1] يعزر التعزير الشرعي لأنّهم غير [88/أ] معصومين.[2]

---

[1] عز الدين عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السُّلَمِيّ الدمشقي، الفقيه الشافعي الأصولي الفذ، الملقب بسلطان العلماء، ولد سنة 577 هـ في دمشق ونشأ بها، تولى الخطابة والتدريس بزاوية الغَزاليّ، ثم الخطابة بالجامع الأُمَوِيّ. توفي: بالقاهرة سنة 660 هـ. من كتبه: التفسير الكبير، الإلمام في أدلة الأحكام، السبكي، *طَبَقَات الشَّافِعِيَّة الكُبْرَى* 209/8، ابن قاضي شُهْبَة، *طَبَقَات الشَّافِعِيَّة*، 109/2.

[2] أن الولي إذا قال: أنا الله.. عزر التعزير الشرعي، ولا ينافي ذلك الولاية؛ لأنهم غير معصومين. الدميري، *النجم الوهاج في شرح المنهاج* 78/9.

وقال القشيري: شرط الولي أن يكون محفوظاً، فكل مَن كان للشرع عليه اعتراض فهو معزور مخادع،[1] قال بعضهم: ومراد القشيري باشتراط حفظه أنّه لا يصرُّ على ذنب، إن حصل منه، ومنَ ثَمَّ لا التفات لمن رمي قوماً من أصحاب الجنيد من الصوفية بالزندقة عند الخليفة جعفر المقتدر،[2] حتى أنّه أمر بضرب أعناقهم، فأمسكوا إلا الجنيد، فإنّه تستر بالفقه وكان يفتي على مذهب شيخه أبي ثور،[3] وبسط لهم النطع، فتقدَّم أبو الحسن الثوري للسياف، وكان آخرهم فقال له: لِمَ تقدمت؟ فقال: أؤثر أصحابي بحياة ساعة، فبُهت، وانتهى الخبر إلى الخليفة، فردَّهم إلى القاضي إسماعيل بن إسحاق المالكي[4] فسأل الثوري عن مسائل فقهية، فأجاب عنها، ثم قال: وبعد؛ فإن لله عباداً إذا قاموا بالله وإذا نطقوا نطقوا بالله إلى آخر كلامه، فبكى القاضي، وأرسل يقول للخليفة: إن كان قيل على هؤلاء زنادقة فما وجه الأرض مسلم، فخلَّى سبيلهم.[5]

---

[1] كمال الدين، محمد بن موسى بن عيسى بن علي الدَّمِيري، *النجم الوهاج في شرح المنهاج* (جدة: دار المنهاج، 2004)، 418.

[2] أبو الفضل: أمير المؤمنين جعفَر المُقْتَدِر بالله بن أحمد المعْتَضِد بن أبي أحمد الموفق بن جعفر. استُخلِف بعد أخيه المكتَفي في ذي القعدة سنة 295هـ، وخُلع في خلافته مرتين، وأعيد إليها، وقتل في شوال سنة 320هـ. فكانت خلافته 25 سنة إلا أياماً. الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد* 213/7 - 219، الذهبي، *سير الأعلام* 43/15 – 56.

[3] أبو ثور: إبراهيم بن خالد بن أبي اليمان الكلبي البغدادي الإمام الجليل الجامع بين علمي الحديث والفقه، أحد العلماء المجتهدين، والعلماء البارعين، والفقهاء المبرزين، المتفق على إمامته، وجلالته، وتوثيقه، وبراءته، النووي، *تهذيب الأسماء واللغات* 200/2-201، الزركلي، *الأعلام* 30/1.

[4] القاضي: أبو إسحاق إسماعيل بن إسحاق بن إسماعيل القاضي،. ولد في البصرة سنة 200هـ، ونشأ بها واستوطن بغداد، فقيه على مذهب إمام مالك. كان إماما علامة في سائر الفنون والمعارف، فقيها على درجة الاجتهاد، وحافظا، ينتسب إلى بيت تردد العلم فيه مدة تزيد على ثلاثمائة سنة. شرح مذهب مالك ولخصه واحتج له. ولي قضاء بغداد، وأضيف له قضاء المدائن والنهروانات، ثم ولي قضاء القضاة إلى أن توفي فجأة سنة284 أو 283 هـ، ببغداد. من تصانيفه: المبسوط، في الفقه، والأموال والمغازي، ابن فرحون، *الديباج المذهب* ص 92، ابن مخلوف، *شجرة النور الزكية* ص 65، الزركلي، *الأعلام* 305/1.

[5] ينظر: عمر بن علي بن أحمد الشافعي، *طبقات الأولياء*، 65.

وقد تمسك الصوفية بحديث أبي هريرة أنّه حفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاءين[1] بث أحدهما أي: نشره، وأما الآخر قال: فلو بثثته لقطع هذا الحلقوم،[2] فإنّهم يقولون إنّ أبا هريرة رضي الله عنه عريف[3] أهل الصفة، الذين هم شيوخ أهل الطريق، قالوا: فالوعاء الأول علم الأحكام والأخلاق، والثاني علم الأسرار المصون عن الأغيار المختصّ بأهل العرفان، قال قائلهم شعر:

يا رب جوهر علم لو أبوح[4] به *** لقيل لي: أنت ممن يعبد الوثنا

ولاستباح [88/ب] رجال مسلمون دمي ... يرون أقبح ما يؤتونه حسناً[5]

إلخ، وقد سئل ابن سريج[6] عن الحلاج[7] لما قال: أنا الحق، فتوقف فيه، وقال: هذا رجل خفي عليَّ حاله، وما أقول فيه شيئاً، وأفتى بكفره بهذا، أو بغيره القاضي أبو عمر[8] والجنيد، وفقهاء عصره، فأمر المقتدر

---

[1] الوعاء، وهو: الظرف الذي يجمع فيه الشيء. ابن منظور، *لسان العرب* 397/15.

[2] البخاري، "فضل العلم"،42.

[3] العريف: القيم بأمور القبيلة أو الجماعة من الناس يلي أمورهم ويتعرف الأمير منه أحوالهم، والجمع العرفاء. النهاية، مادة: عرف.

[4] بوح: البَوْحُ: ظهور الشّيء. الفراهيدي، *العين* 311/3.

[5] البيت نسبه الخطيب لعمرو بن كلثوم كما في *تاريخ بغداد*: 517/14، وقد نسبه ابن أبي الحديد للحلاج كما في *شرح نهج البلاغة*: 222/11.

[6] أبو العباس: أحمد بن سريج القاضي أبو العباس البغدادي ، إمام أصحاب الشافعي في وقته، شرح المذهب ولخصه، وحدث شيئاً يسيراً عن الحسن بن محمد الزعفراني، وعباس بن محمد الدوري، والسجستاني ونحوهم، مات سنة (ت/306هـ)، الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد* 287/4، ابن العماد، *شذرات الذهب* 247/2، 248.

[7] أبو مغيث: الحسين بن منصور الحلّاج، مات مقتولا عام 309 هـ، فيلسوف صوفي متكلم، تكلم الناس في معتقده ووشوا به حتى قتل وأحرقت جثته. الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*، 112/8ابن خلكان، *وفيات الأعيان*، 146/1.

[8] محمد بن يوسف بن يعقوب البصري، ولد بالبصرة، وكان من خيار القضاة حلما، وعقلا، وجلالة، وذكاء، وصيانة، وولي قضاء مدينة المنصور في خلافة المعتضد، ثم ولي قضاء الجانب الشرقي للمقتدر، ثم ولي قضاء القضاة، مات سنة(320هـ)، الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد*، 401/3، ابن العماد، *شذرات الذهب* ، 286/2.

بضربه ألف سوط، فإن تاب، وإلا ضرب ألفاً أخرى، فإن لم يتب بذلك قطعت يداه ورجلاه، ثمّ يضرب عنقه، ففعل به جميع ذلك، لستّ بقينَ من ذي القعدة سنة تسع وثلاثماية، والناس مع ذلك مختلفون في أمره، فمنهم: من يبالغ في تعظيمه، وهو الأقرب، ومنهم: من يكفره قالوا: لأنه قتل بسيف الشرع، وقد مرّ أن طريق الجنيد وصحبه طريق مقومة؛ لخلوه عن البدع، ولأنه دائر على التسليم، والتفويض، والتبري من النفس، ومن كلامه: الطريق إلى الله مسدود على خلقه ألا على المتقين آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم،[1] وقال: رأيت في المنام أني أتكلم على الناس فوقف عليَّ ملك فقال: ما أقرب ما تقرب به المتقربون إلى الله سبحانه وتعالى؟ فقلت: عمل خفي بميزان وفي قولي كلام موفق.[2]

والله أعلم، أن الأحكام المتعلقة بالسكران؛ أنّه إن لم يتعد بسكره، فغير مكلف لا ينفذ شيء من تصرفاته، وإن تعدَّى بسكره تنفذ جميع تصرفاته، كالطلاق والعتاق والبيع، وإذا أقرَّ بقصاص أو قذف أو زنا لزمه حكم ما أقرّ به، ولو زنا في حال سكره حدّ بعد الصَّحو، إلا الردة فعند الإمام الشافعي ومن تبعه يحكم بردته، ونقل عن الإمام أبي حنيفية موافقته لذلك.

لكن في فتاوى قاضي خان:[3] أنّه إن عرف [89/أ] السماء من الأرض والطول من العرض حكم بردته وإلا فلا، ومشى الناظم تبعاً لغيره في عدم التفصيل، فقال:

---

[1] السبكي، *طبقات الشافعية الكبرى*، 263/2.

[2] ابن ميارة، *الدر الثمين والمورد المعين* ص22.

[3] هو الحسن بن منصور بن أبي القاسم محمود بن عبد العزيز الأوزجندي، الفرغاني، المعروف بقاضي خان، فخر الدين، تفقه على أبي أسحق إبراهيم بن إسماعيل بن أبي نصر الصفاري، وأبي الحسن علي بن عبد العزيز المرغينابي وغيرهما، من مصنفاته: «الفتاوي»، و«شرح الجامع الصغير»، و«شرح الزيادات»، و«شرح أدب القاضي للخصاف». توفي ليلة النصف من رمضان سنة 592 هـ. القرشي، *الجواهر المضية* (205/1)، ابن قطلوبغا، *تاج التراجم* (151/1).

48. ولا يُحكَم بكفرٍ حالَ سُكرٍ * بما يهذي ويلغو بارتجالِ**

ولا: ناهية، **يحكم**: بالمثناة الفوقية خطاباً، وبالتحتية مع ضم حرف المضارعة وفتحه.

بكفر: أي: بكفره، والضمير يعود على السَّكران، وإن لم يجرِ له ذكر، لكن يدلُّ عليه ما بعده.

حال: سكر نصب على الظرفية، وحذف حرف في أي: في حال.

سُكر: بضم وبضمتين، وبالفتح وبفتحتين مصدر سكِر بكسر الكاف، والصفة سكران، وهو الذي لا يعرف الخير من الشر، والذي لا يعرف السماء من الأرض، ولا الطول من العرض، أو الذي لا يعرف المرأة من الرجل، أو الذي اختل كلامه المنظوم، وفشا سرّه المكتوم.

ما: مصدرية؛ لاقترانها بالمضارع.

يهذي: بفتح حرف المضارعة وذال معجمة من الهذيان، وهو الكلام بغير معقول لمرض أو غيره، مصدر يهذي ليضرب.

ويلغو: من اللغو، وهو ما لا يعتد به من الكلام، أو غيره، معطوف على (يهذي)، أي: لا يحكم على السكران بكفر بسبب الهذيان واللغو.

بارتجال: بالجيم: التكلم بديهة دون تهييئ قلبه، والباء فيه تتعلق بـ(يهذي) أو بـ(يلغو)، واستدلَّ القائل بكفره حال سكره، بأنّه قد اتفق العلماء على أنّ السُّكر لا ينافي الخطاب، لقوله تعالى: ﴿أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقۡرَبُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنتُمۡ سُكَٰرَىٰ﴾،[1] فإنّ الله تعالى علق الخطاب بالسكر؛ لأنّ الواو للحال في قوله:

---

[1] النساء، 43/4.

﴿وَأَنتُم﴾ شروط كما لو قلت: إذا دخلت البلد وأنا راكب فعبدي حرّ، فالدخول والركوب شرط في حرية العبد، وعلى هذا يصير معنى [89/ب] الآية: إذا سكرتم فلا تقربوا الصلاة، فيكون السكران مخاطباً، فيلزمه أحكام الشرع كلها، وتصح عباراته كلها كالحلول، والعقود، والأقارير، لكنه لا تصح صلاته لإزالة عقله بالسكر، إذ هي تنافي القصد والاختيار، ومن ثَمَّ لا يصحّ إسلامه في هذه الحالة، ودليل القائل بعدم كفر السكران أنَّ الاعتقاد والقصد ركنان في باب الكفر، فإذا انتفى أحدهما فلا كفر، كما لو أراد أن يقول في دعائه: اللهم أنت ربي وأنا عبدك، فجرى على لسانه عكسه فلا يكفر لعدم الاعتقاد. واعلم أنَّه قد مرّ أنّ لمولانا صفة صفتي السمع والبصر، وأنّهما يتعلقان بالمعدوم عند أهل الحقِّ والمتعلق به إنّما هو العلم. أشار الناظم بقوله:

49. وما المعدومُ مرئيّاً وشيئاً ... لفقهٍ لاحَ في بدرِ الهلالِ

وما: نافية بمعني "ليس" واسمها: **المعدوم**، والألف واللام للاستغراق، فيشمل الممتنع وجوده في الخارج كالولد والصاحبة، واجتماع الضدين وغيرها، وما لم يمتنع جوده بأن أمكن وجوده سواء كان الوجود عين الماهية، أو غيرها، فإنّ الكل نفي محض عندنا فلم يكن **مرئيّاً** ولا مسموعاً، ولو لله تعالى لأنّهما صفتان زائدتان على العلم وقد ورد بهما النقل، فوجب علينا الإيمان بما ورد به النقل، وكونها بالآلتين المعروفتين لم تقف على كُنههما، واحتج أهل السنة على أنّ الله تعالى لم يرَ المعدومات، بأن الشعر الأسود بياضه معدوم في الحال، فإن كان ذلك البياض مرئيّاً لله تعالى في الحال، فلا يخلو من أن يكون الله تعالى رائياً له في هذا [90/أ] الشعر، وفي شعر آخر، أو لا في محل، فإن رآه في هذا الشعر فقد راه أسود وأبيض في حالة واحدة، وهو محال، وَإن رآه في محل آخر، فيكون المتصف بالبياض ذلك المحلّ، لا هذا، وإن رآه لا في محلّ، فهو محال، والمحال ليس بمرئي اجتماعاً، كالموت، فإنّه إن رآه في شخص حيّ، فقد رآه حيَّاً وميتاً معاً في زمان

واحد، وإن رآه في شخص آخر، كان صفة لذلك الشخص، وإن رآه لا في محلّ، فمحال، وعند المعتزلة والكرامية: أنّ معنى الوصف بالسمع والبصر زائد على معنى الوصف بالعلم، واحتجُّوا بأنّ الرؤية صفة لله تعالى، ولو لم يكن المعدوم مرئيّاً لتطرق[1] القصور في صفته، وهو منزَّه عنه، وكلامهم مردود؛ لأنّه لا قصور في صفته تعالى؛ لأنّ الداخل تحت صفاته هو ما لا يستحيل إضافته إلى الله تعالى، أما ما يستحيل إضافته اليه تعالى كالقدرة فإنّها وإن كانت صفة من صفاته تعالى، لكن لا تتعلق بالمستحيل، كاجتماع الضدين، واستدلُّوا أيضاً على كونه مرئيّاً بأنّ المحدثات كانت موجودة في علم الله تعالى في الأزل، على هذه الهيئات فكان الله تعالى رائياً له في الأزل، كما في الحال، وهو أيضاً مردود؛ لأنّه يلزم منه القول بقدم العالَم، وفي ذلك نفي التوحيد وإثبات مذهب الدهرية.[2]

وقال الكعبي[3] وأبو الحسن البصري: ومَن وافقهما أنّ السمع هو العلم بالمسموعات، والبصر هو العلم بالمبصرات، من حيث التعلق على ما يليق بجلاله تعالى، فللعلم على هذا نوعان من التعلق، وعليه، فيكون المعدوم مرئيّاً ومسموعاً، وكما أنّ أهل الحق قد اتفقوا على أنّ المعدوم المطلق وهو الذي [90/ب] لا يكون في الذهن، ولا في الخارج ليس مرئيّاً، فكذلك قد اتفقوا على أنّ المعدوم ليس شيئاً، وإنّما تعرض له الشيئية إذا وجد بأحد الوجودين: الخارجي والذهني؛ إذ الشيء مختص بالموجود لأنه لا يطلق لغة واصطلاحاً

---

[1] تكررت في النسخة أ.

[2] الدهرية: هم فرقة خالفت الإسلام، وادعت قدم الدهر والعالم، وأسندت الحوادث والنوازل إليه، وقالت: إن العالم لم يزل وأنه غير محدث، وهم الذين ينفون الربوبية، ويحيلون الأمر والنهي والرسالة من الله تعالى، ويقولون: يستحيل هذا في العقول. ويسمون أيضاً بالملاحدة، ويمكن رد أصل مذهبهم إلى مدارس الفلسفة الإغريقية، ابن حزم، *الفصل في الملل والأهواء والنحل* 47/1 - 48، 71/1 – 72؛ الشهرستاني، *الملل والنحل* 3/2.

[3] أبو القاسم: عبد الله بن أحمد بن محمود الكعبي، من بني كعب، البلخي الخراساني، ولد ومات ببلخ سنة 319 هـ، أحد أئمة الاعتزال، وشيخ الفرقة الكعبية. له عدة مؤلفات. الزركلي، *الأعلام* 65/4، نويهض، *معجم المفسرين*، 303/1.

كما في المواقف الأعلى الموجود، حتى لو قيل لأهل اللغة: الموجود شيء، تلقَّوه بالقبول أو ليس بشيء قابلوه بالإنكار، وذهبت المعتزلة إلى أنّ المعدوم المطلق إذا كان ممكناً كان ثابتاً، وشيئاً في الخارج حالة العدم، وإذا كان ممتنعاً كان نفياً محضاً، قالوا: والدليل على أنّ المعدوم ثابت بالمعقول، والمنقول، فهو أنّ المعدوم متميز، وكلّ متميّز ثابت، فالمعدوم ثابت أما الصغرى فلأنّ المعدوم معلوم، وكل معلوم متميز، أما إنه معلوم فلأنّه محكوم عليه بأنّه مقابل الموجود، وكلّ محكوم عليه معلوم لامتناع الحكم على ما ليس مشعوراً به، وأما إن كل معلوم متميز فلأنّه متميز مما ليس بمعلوم، وإلا لكان كلاهما معلوماً، أو كلاهما غير معلوم، وذلك باطل، وأما الكبرى وهو أنّ كل متميز ثابت؛ فلأنّ المتميز من ثبت له التميُّز، وهو صفة وجودية يجب أن يكون ثابتاً في نفسه، وهذا ضروري، وأما المنقول فقوله تعالى: ﴿**إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَآ أَرَدْنَٰهُ أَن نَّقُولَ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ**﴾،[1] فسمَّاه قبل الوجود شيئاً. وقوله تعالى: ﴿**إِنَّ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيم**﴾،[2] سمي الزلزلة شيئاً وهو معدوم.

والجواب عن معقولهم: أنّ الثابت المأخوذ في الكبر إن عنوا به الثبوت الخارجي، كان ظاهر البطلان، لأنّا نعلم أشياء لا ثبوت لها في الخارج: كالمركبات،[3]والإضافات والممتنعات،[4] مع أنّ هذه الأشياء ليست ثابتة، [91/أ] وإن أرادوا به الثبوت الذهني فمسلَّم، ولا يتم مطلوبهم، وعن معقولهم أن تسمية الشَّيء قبل وجوده في الآيتين، باسم ما يؤول اليه على أنّ الشَّيء إذا قرب من شيء سمي باسمه مجازاً لقوله تعالى: ﴿ **إِنَّكَ**

---

[1] النحل 40/16.

[2] الحجّ 1/22.

[3] قولهم: إنه عاقل ومعقول وعقل، وعاشق ومعشوق.. وهلم جرا. فهذه هي المركبات في اصطلاح المتفلسفة. يوسف الغفيص، شرح الحموية 3/7.

[4] أعظم الممتنعات: هو ما لا يقبل الوجود والعدم، ولك أن تقول: هو ما لا يقبل النقيضين.يوسف الغفيص، *شرح القواعد السبع من التدمرية* 17/10.

مَيِّتٌ وَإِنَّهُم مَّيِّتُونَ ﴾،[1] وكقوله صلى الله عليه وسلم: «لقِّنوا موتاكم»[2] الحديث. وأيضاً قوله تعالى:﴿ **إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾**،[3] ﴿**اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾**،[4] فهما على عمومهما على الموجود حقيقة، وعلى مَا سَيُوجد مجازاً لأنّه موجود في الجملة، والأشاعرة لا يتحاشون عن إطلاق الشيء على الموجود ولو مجازاً.

ولنا أن نقول: المعدوم المطلق ليس بشيء؛ لأنّ الشَّيء الذي يحمل على المعدوم لا يخلو من أن يكون موجوداً أو معدوماً، فإن كان موجوداً يلزم اتصاف المعدوم بالموجود، وذلك محال، وإن كان معدوماً لا يكون صفة للغير؛ إذ حصول الشَّيء للشيء فرع لحصوله في نفسه، فثبت أنّ المعدوم ليس مرئيّاً، وليس شيئاً.

لفقه: أي: لفهم.

لاح: أي ظهر.

في بدر: هو القمر بعد تمامه ليلة أربع عشرة.

الهلال: هو القمر لليلتين من أول الشهر، أو من آخره، أو لثلاث من أوله، أو حتى ينير السماء بضوئه، وذلك ليلة سبع، والأولى لهذا المحل الأولين؛ لأنّه يشير إلى أنّه كالهلال في الخفاء قبل التأمل، ومثل البدر في الظهور بعده، وفي نسخة في يمن الهلال، وهو قريب من التشبيه المشتمل على استظراف المشبه كما في تشبيه فحم فيه جمر موقد، ببحر من المسك موجه الذهب؛[5] لإبراز المشبه في صورة المشبه به الممتنع عادة،

---

[1] الزمر، 30/39.

[2] مسلم، "الجنائز"، 916.

[3] البقرة، 106/2.

[4] الرعد، 16/13.

[5] كما فى تشبيه فحم فيه جمر موقد، ببحر من المسك موجه الذهب، لإبرازه فى صورة الممتنع عادة. السبكي، *عروس الأفراح في شرح تلخيص المفتاح* 82/2.

وإن أمكن عقلاً أنّ الممتنع عادة مستظرف غريب، فكأنّه قال: لأجل [91/ب] فهم ظهر لي في الهلاك المبارك، فإضافة اليمن إلى الهلال من إضافة الصفة إلى موصوفها، وزمن الهلال ظرف للظهور المذكور، أي: للدليل الذي ظهر في يمن الهلال وهذا إلى كالنظير له، يعني أنّ الناس يتبارك بعضهم بعضاً لرؤية الهلال بعد ظهوره، ولو كان المعدوم مرئياً لتباركوا قبله كما تباركوا بعده، وهذا دليل في الشاهد، فكذا في الغائب، والدليل الشرعي يدلُّ على أنّ المعدوم ليس بشيء، وهو عدم وجوب الصَّوم عند فقد رؤية الهلال، والوجوب عند رؤيته لقوله صلى الله عليه وسلم: «صوموا لرويته»،[1] الحديث.

50. وإنّ السُّحت رزق مثل حلّ * وإن يكره مقالي كلُّ قالي**

وإنّ السُّحْت: بضم السِّين، هو الحرام من سحته إذا استأصله، لكونه مسحوت البركة، أي: فاقدها، وهو هنا بسكون الحاء وفي غيرها يجوز ضمها، كعنق، ويجوز فتح السين على كونه مصدراً.

رِزق: بالكسر مصدر يسمى به المرزوق كما في المقاصد، أو بالفتح مصدراً، وبالكسر اسم لما ينتفع به كما في القاموس.

مثل حل: بالكثر مصدر وصفة، يقال: حل له الشَّيء حلاً، وحلالاً فهو حل، وحلال.

وإن: ليست شرطية، حتى تقتضي أولوية الماضي عند تقدم الجزاء، بل وصلية وهي التي لا تحتاج إلى جواب.

يكره مقالي: مصدر ميمي، أي: قولي.

---

[1] الطبراني، *المعجم الكبير*، 286/11.

كلَّ قالِ: أي: مبغض لأهل السنة، وهم المعتزلة القائلون بأنّ الرزق هو ما يتغذي به الحي، وعندهم لا يكون إلا حلالاً حتى ينتفع به، والحلال لا يكون إلا للملك خاصة، والحرام غير منتفع به؛ لأنّه يعاقب عليه فيكون قبيحاً، والقبيح لا يضاف إليه تعالى، قالوا: لأنّ فعل [92/أ] الأصلح عليه واجب، وما يترتب عليه العقاب ليس بأصلح، وهو قول فاسد؛ لأنّ الله تعالى يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد، ولا قبح في فعله؛ لأنّه مريد للخير والشر ولا وجوب عليه؛ لأنّ العقاب بعدله سبب مباشرتهم لأسبابه، ويلزمهم أيضاً أنّ المنتفع بالحرام دائماً لم يرزق أصلاً، وأنّ باقي الحيوانات كذلك لم ترزق؛ لأنّها لا تملك وهو مخالف قوله تعالى: ﴿**وَمَا مِن دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا**﴾،[1] فقد أخبر تعالى بأنَّ لكل دابّة رزقاً وخبره لا يتخلف.

51. وفي الأجداثِ عن توحيدِ ربِّي * سيبلي كلُّ شخصٍ بالسُّؤالِ**

وفي الأجداث: بالجيم جمع "جدث" بفتحتين هو القبر، قال الله تعالى: ﴿**فَإِذَا هُم مِّنَ ٱلْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ**﴾[2] والمراد بالقبر هنا: قبر الميت فيه، ولو في بطون السباع.

عن توحيد ربي: وعن ما يذكر معه من معرفة الدين، والنَّبي والقبلة، والقرآن **سيبلى**: أي: يختبر، ويكلف وإنما أثر السين على سوف؛ لأنّه دال على القرب؛ أي: حين يقبر يختبر ويكلف.

كل: هي لاستغراق أفراد النكرة، فيعم كل **شخص** من أفراد الإنس والجن والملك **بالسؤال** من منكر ونكير وهما ملكان يدخلان القبر فيسألان العبد بعد ردِّ حياته إليه، وهي غير الحياة المعهودة بل يحصل بها للبدن حياة أخرى، كما أنّ حياة النائم غير حياة المستيقظ، وهذه الحياة لا تزال متعلقة بالبدن، وإن بليَ،

---

[1] هود، 6/11.

[2] يس، 51/36.

وتمزَّق، أو ردَّ روحه إلى جسده كله، أو إلى نصفه الأعلى فقط عن ربه وعن دينه، فيجيبهما بما يوافق ما كان عليه من إيمان أو كفر، وهو أمر ممكن ليس ممتنعاً، وقد ورد به النص فيجب علينا الإيمان به؛ لأنّه حقٌّ ثابت عند أهل السُّنة والجماعة، و"الألف واللام [92/ب]" بدل الإضافة، و"الباء" فيه متعلقة بقوله: "سيبلى"، وتعديه بـ"عن" أكثر من "الباء" والسؤال في حق المؤمن ،كالإثمد لذي الرمد، وفي كلام الناظم إشارة إلى أنّه لا يسأل إلا في القبر، فلو لم يقبر لا يسأل، وقيل: يسأل عقب الموت، وقيل: في التابوت،[1] وبالأول وردت الأحاديث منها: ما رواه الشيخان عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إنّ العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنّه يسمع قرع انعالهم إذا انصرفوا، يأتيه ملكان فيقعدانه ويقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فأمّا المؤمن فيقول: أشهد أنّه عبد الله ورسوله، فيقال له: انظر إلى معقدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً في الجنة، فيراهما جميعاً، وَأمَّا الكافر أو المنافق فيقول: لا أدري،كنت أقول ما تقول الناس، فيقال له: لا دريت ولا تليت، ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من يليه غير الثَّقلين»،[2] وفي البخاري: «إذا قعد المؤمن في قبره ثم شهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله فذلك قوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱلۡقَوۡلِ ٱلثَّابِتِ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا وَفِي ٱلۡأٓخِرَةِۖ﴾،[3] وفي رواية لأبي داود وغيره: «فيقولان له مَن ربك؟ وما دينك؟ وما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول المؤمن: ربي الله وديني الإسلام، والرجل المبعوث رسول الله، ويقول الكافر في الثلاث: لا أدري»،[4] وفي رواية للترمذي:

---

[1] التابوت:هي لفظة، إران، ويراد بها صندوق من خشب يوضع الميت فيه. تاج العروس 381/9.

[2] البخاري، "الجنائز"، 66؛.مسلم،"الجنة وصفة نعيمها وأهلها"، 2870.

[3] إبراهيم، 27/14.

[4] الطيالسي، *مسند أبي داود*، 118/2.

«يقال لأحدهما المنكر، وللآخر النكير»،[1] وفي رواية: «فيأتيه منكر ونكير»،[2] وذكر ابن يونس:[3] (أنّ ملكي المؤمن يقال لهما مبشر وبشير)، نقله السيوطي في بعض [93/أ] مؤلفاته[4]، وفي كلام الناظم ما يشعر بعموم السؤال حتى الأنبياء فيسألون على ما يليق بهم، كأن يقال لهم: كيف تركتم أممكم؟ لأنّ السؤال من حكم الجبروت، وهو يستوي فيه الأنبياء وغيرهم كالملوت، وكذلك الصِّبيان عن الميثاق الأول،[5] والأصحّ خلافه؛ لأنّ غير النبي يسأل عن النبي، وهذا القول لا يأتي إلا على القول بأنّ السؤال لا يختصّ بهذه الأمة، وإلا فكيف يسأل نبينا عن نفسه؟. قيل: والملائكة والجن يسألون، وقد توسط الكمال بن الهمام[6] في مسايرته فقال: الأصحّ أنَّ الأنبياء لا يُسألون، ولا أطفال المؤمنين،[7] واختلف في سؤال أطفال المشركين، وفي دخولهم الجنة أو النار، وتردد فيه الإمام أبو حنيفة، وغيره ووردت فيهم أخبار متعارضة، فالسَّبيل تفويض أمرهم إلى الله تعالى، وفي شرح مسلم للنووي كشرح المقاصد: أنّ أطفال المشركين في النار،[8] ثم رجح النووي أنّهم في

---

[1] الترمذي،"الجنائز"، 383/3.

[2] البيهقي، *شعب الإيمان*، 358/1.

[3] ابن يونس: أحمد ابن عبد الله إبن يونس، ينسب إلى جده، وهو إمام من أئمة السنة، ومن أهل الكوفة، أخبر بالروافض ومذاهبهم أيضاً، قال أحمد بن حنبل لرجل: اخرج إلى أحمد بن يونس فإنه شيخ الإسلام، وقد أخرج له أصحاب الكتب الستة، وثقه النسائي، مات سنة 227 هـ، ابن حجر، *تهذيب التهذيب* 50/1؛ ابن حجر، *تقريب التهذيب* 29/1.

[4] السيوطي، *شرح الصدور بشرح حال الموتى والقبور*، ص144.

[5] الميثاق الأول، يعنى التوحيد. مقاتل، *تفسير مقاتل بن سليمان* 592/4.

[6] ابن الهمام: محمد عبد الواحد بن عبد الحميد، كمال الدين، إمام من فقهاء الحنفية، مفسر حافظ متكلم.ولدسنة 790هـ، وكان أبوه قاضيا بسيواس في تركيا، ثم ولي القضاء بالإسكندرية فولد ابنه محمد ونشأ فيها. وأقام بالقاهرة. كان معظما عند أرباب الدولة. اشتهر بكتابه القيم، فتح القديروهو حاشية على الهداية، والمسيارة في علم الكلام والتحرير في أصول الفقه، ت سنة861هـ، القرشي، *الجواهر المضية* 86/2؛ الزركلي، *الأعلام*، 135/7.

[7] الأصح أن الأنبياء لا يسألون ولا أطفال المؤمنين واختلف في أطفال المشركين ودخولهم الجنة أو النار. ابن نجيم، *النهر الفائق شرح كنز الدقائق* 381/1.

[8] ابن أبي شريف، *الفرائد في حل شرح العقائد* (د.م: د.د، 2017)، 352/1.

الجنة.[1] ويشعر به ما في رواية الروضة[2]: أنّ الأطفال ونحوهم لا يلقنون،[3] والتلقين لكل مكلف بعد دفنه قد استحسنه كثيرون من العلماء، ويدل له مارواه أبو عوانة[4] والطبراني[5] في مُعجمه الكبير: (أن الملقن يقعد رأس القبر، ويقول: يا عبد الله، اذكر العهد الذي فارقتنا عليه شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأنّ محمداً عبده ورسوله، وأنّ الجنة حقّ، والنار حقّ، وأنّ البعث حقّ، وأنّ الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، وأنّك رضيت بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً، وبالقرآن إماماً، وبالكعبة قبلة، وبالمؤمنين إخواناً).[6] وله شواهد كثيرة يعضد بعضها بعضاً [93/ب] وحكى ابن الصَّلاح[7] وجهين: هل هو قبل إهالة التراب أو بعده؟ واختار الأول. وقال ابن عبد السلام في فتاويه: أنّه بدعة لم يصح فيه شيء، وقد خالفه الجهمية وبعض المعتزلة فقالوا: السؤال ليس بكائن مطلقاً؛ لعدم الفائدة فيه إذ الميت خرج بالموت عن أهلية الجواب، والمقصود من السؤال الجواب: ورد بأنّ الله تعالى يرد له من الحياة ما يرد به الجواب.

---

[1] يحيى بن شرف النووي، *شرح صحيح مسلم* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2017)، 170/8.

[2] روضة الطالبين للنووي.

[3] الدميري، *النجم الوهاج* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2018)، 336/2.

[4] أبو عوانة: الوضاح بن عبد الله اليشكري الواسطي البزار، مشهور بكنيته، ثقة ثبت، ت سنة 75هـ أو 76هـ. ابن سعد، الطبقات 287/7، ابن حجر، *التقريب* 580.

[5] سليمان بن أحمد، من طبرية بفلسطين، ورحل إلى الحجاز واليمن ومصر وغيرها، وتوفي سنة360هـ، في أصبهان. له ثلاثة معاجم، المعجم الصغير، والمعجم الأوسط، والمعجم الكبير وكلها في الحديث، ابن تغري بردي، *النجوم الزاهرة* 59/4.

[6] الطبراني، *المعجم الكبير*، 249/8.

[7] ابن الصلاح أبو عمرو: تقي الدين عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان النصري الشهرزوري الكردي الشرخاني، أحد فضلاء عصره المقدمين في التفسير والحديث والفقه وأسماء الرجال، وله مشاركة في عدة فنون، وكانت فتاويه مسددة، كان ذا جلالة عجيبة، ووقار وهيبة، وفصاحة، وعلم نافع، وكان متين الديانة، مؤلف في،معرفة أنواع علم الحديث، يعرف بعلوم الحديث، مات سنة (643 هـ)، ابن خلكان، *وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان* 243/3. ابن عبد الهادي، طبقات علماء الحديث، (بيروت: مؤسسة الرسالة، د،ت)، 214/4.

قيل: وسؤال الملكين يكون بالسُّرياني، وأنّ السؤال لا يكون إلا عن نبينا صلى الله عليه وسلم خاصة، والسؤال من خصوصيات هذه الأمة، والجمهور على خلافه، وقد وردت أحاديث باستثناء عدة، فلا يسألون منهم الشهيد، ومن مات مرابطاً يوماً وليلة في سبيل الله، ومن مات في يوم الجمعة، أو ليلتها، ومن قرأ سورة الملك في كل ليلة، والمبطون،[1] وغير ذلك مما هو مذكور في المطوَّلات.

وحكي أنّ الإمام نجم الدين عمر النسفي رحمه الله تعالى رؤي في المنام فقيل له : كيف أجبت منكراً أو نكيراً؟ فقال: إنّهما سألاني بالنشر، فأجبتهما بالنَّظم، فخرجا بإذن الله تعالى، وأنشد يقول هذا الشعر: [2]

ربيَ الله لا إله ســـواهُ ورســـولي محـمَّـد
ولي مـن كـتـاب ربِّي وهو اختاره وارتضَـاه
مذهبي مرتضىً وفعلي أســـألُ اللهَ عفوَه

قال بعض العلماء: إنَّ السؤال يقع على أجزاء يعلمها الله تعالى من القلب وغيرها، يجيبها وتوجه السؤال عليها وهو غير مستحيل عقلاً؛ لأنّه ليس بأبعد من الذّرّ الذي أخرجه الله [94/أ] من صلب آدم – عليه الصلاة والسلام – وأشهدهم على أنفسهم: ألستُ بربّكم؟ قالوا: بلى، والمصلوب من بقي على وجه الأرض يسأل، ولكن الله تعالى يحجب المخلوقين عن رؤيته، كما حجبهم عن رؤية الملائكة مع الأنبياء – صلوات الله وسلامه عليهم – ولا يبعد أن ترد الروح، ونحن لا نشعر به، وكذا ما تفرقت أجزاؤه، ولا يبعد أن يخلق الله تعالى الحياة في أجزائه، ويجعل له من العقل والعلم ما يفهم به، ويجيب فيدركه الملكان منه، وإن لم نسمع نحن كلامه.

---

[1] المبطون هو: الميت بمرض البطن، الزرقاني 385/10.

[2] الدميري، *النجم الوهاج في شرح المنهاج*، 287/4.

[3] عمر بن محمد بن أحمد النسفي، *التيسير في التفسير* (إسطنبول: دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، 2019)، 35.

لا يقال بين حديث سؤال الملكين، كما في الصَّحيحين، وبين حديث سؤال ملك واحد كما في أبي داود تعارض؛ لأنّا نقول: لا تعارض بالنسبة إلى الأفراد، فربَّ شخص يأتيانه، ويسألانه جميعاً في حال واحد عند انصراف الناس عنه، وآخر قبل انصرافهم عنه، وآخر يسأله أحدهما، وإن تشاركا في الإتيان.

فإن قلت: لو مات جماعة في وقت واحد في أقاليم متباعدة، وأماكن متنائية، كيف يتصور سؤال الملكين لكلِّ واحد مع تباعده من الآخر؟ **فالجواب:** إن جثتهما تعظم، ويخاطبان الخلق الكثير في المرة الواحدة مخاطبة واحدة، فيخيل لكلِّ واحد منهم أنّ المخاطب هو دون غيره.

وفي صفتهما جاء حديث: أنّهما أسودان أزرقان، أصواتهما كالرعد العاصف، وأبصارهما كالبرق الخاطف، يجران شعرهما وأنيابهما كالصَّياصي[1] يخرج لهب النار من أفواههما ومناخرهما ومسامعهما، ويسحبان الأرض بشعورهما، ويحفران الأرض بأظفارهما، مع كل واحد منهما عمود من حديد، لو [94/ب] اجتمع عليه أهل الأرض ما حركوه، وإنّما سميا بمنكر ونكير لأنّهما لا يشبهان خلق الآدميين، ولا خلق الملائكة، ولا خلق الطير، ولا خلق البهائم، بل هما خلق بديع ليس في خلقتهما إنس للناظرين، جعلمها الله تعالى في البرزخ[2] تكرمةً للمؤمنين، وهتكاً[3] للمنافقين.[4] وإنّما قيل لهما: الفتانان؛ لانتهارهما الميت، وشدة مراجعتهما اختباراً للميّت على تصحيح إيمانه.

---

[1] الصَّياصي: شَوْكُ النَّسّاجين. الفراهيدي، *العين* 176/7.

[2] الْبَرْزَخُ: الْحَاجِزُ بَيْنَ الْمَوْتِ وَالرُّجُوعِ إلى الدُّنْيَا. مجاهد، *تفسير مجاهد* ص488.

[3] هتك: الهَتْكُ: أن تجذبَ سِتراً فتَشُقَّ منه طائفةً، أو تَقْطَعَه، فيبدو ما وراءَه منْهُ. يقال: هتك اللهُ سِتْرَ الفاجر. الفراهيدي، *العين* 374/3.

[4]: محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي، *التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة* (بيروت:المكتبة العصرية، 2003)، 282/1.

52. وللكفَّارِ والفُسَّاقِ يقضي * عذابَ القبرِ من سوءِ الفِعَالِ**

وللكفار: أي: جميعاً لأنّ الألف واللام للاستغراق، والتقديم يفيد الحصر.

وبعض الفساق: لأنّ الألف واللام للعهد، أي: البعض الذي يريد الله تعذيبهم من الفساق من الفسق وهو الذي يخرج عن الطاعة بارتكاب كبيرة بلا تأويل احترازاً عن البغاة، بلا تأويل.

يقضي: من القضاء، ويقصر الجسم والبيان إلا أنّه على الأول من قبيل "علفتها تبناً وماء بارداً"، فإنّ عذاب الفاسق ليس بجهنم كعذاب الكافر، وفي نسخة بغضاً بغين معجمة منصوب على الحال، أي: مبغوضين وفي نسخة بعض بعين مهملة مخفوض بدل من الفساق، بدل بعض من كل.

عذاب: من التعذيب، الإيجاع الشديد وهو مضاف.

والقبر: مضاف إليه على معنى في، أي: في القبر، وهو مقرّ الميت، ولو في بطن الوحوش، كما مرَّ.

من: للتعليل[1] أي: لأجل.

سوء: أي: قبيح الفعال، بكسر الفاء للشر، وبفتحها للخير، وعذاب القبر حق واقع ثابت عند أهل السنة والجماعة لقوله تعالى في حق قوم نوح: ﴿**أُغْرِقُواْ فَأُدْخِلُواْ نَارا**﴾،[2] والفاء للتعقيب[3] من غير

---

[1] التعليل عند النحويين النظر في مختلف الأحكام النحوية وما يرونه من الأسباب الداعية لتلك الأحكام. الفارسي، *التكملة* ص98.

[2] نوح، 25/71.

[3] التعقيب، ومعناه: مجيء شيء بعد شيء لكن بلا مهلة. وكونه بلا مهلة بحسب الشيء المعطوف. الأسمري، *شرح الأجرومية*، 80.

[95/أ] تراخ، فإدخالهم النار عقب الفرق يفيد أنّ كلّاً منهما في الدنيا، ولقوله تعالى: ﴿**وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ** ﴾،[1] قيل: أراد بالعذاب الأدنى: عذاب القبر[2] ولقوله تعالى: ﴿**سَنُعَذِّبُهُم مَّرَّتَيْنِ**﴾،[3] أي: مرة في القبر، ومرة في القيامة، والأحاديث في ذلك واردة كقوله صلى الله عليه وسلم: «عذاب القبر حقّ»،[4] وأنّه مرَّ على قبرين فقال:«إنَّهما يعذبان»،[5] والعذاب على الروح فقط، أو على الجسد فقط، أو عليهما أقوال.

ونقل بعض العلماء أنّ عذاب الكافر إلى يوم القيامة إلا ليلة الجمعة، وشهر رمضان لحرمة النبي صلى الله عليه وسلم، وعذاب الفاسق ينقطع ليلة الجمعة بلا عود، وإن مات فيها عذب ساعة واحدة خلافاً لبعض المعتزلة والجهمية والروافض القائلين: بأنّه لا فائدة بعذاب الميت لعدم إحساسه بألم العذاب، فتعذيبه محال، وردّ بأنّ الله تعالى يرد له من الحياة قدراً يحس معه بنعيم الثواب، وأليم العقاب، وكما أنّ عذاب القبر حقّ، فالنعيم في القبر بما يريده الله تعالى حقّ، ولم يتعرَّض له الناظم، ولا غالب كتب هذا الفن؛ لأنَّ النصوص الواردة في التعذيب أكثر.

---

[1] السجدة، 21/32.

[2] وقيل: أراد بالعذاب الأدنَى: عذاب القَبْرِ. العكبري، *البستان في إعراب مشكلات القرآن* 89/2.

[3] التوبة، 101/9.

[4] أحمد بن محمد الشافعي القسطلاني، *إرشاد الساري* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1996)، 473/3.

[5] أبو داود، "الطهارة"،11.

53. وحساب النَّاسِ بعدَ البعثِ حقٌّ ... فكونوا بالتحرُّزِ عن وبالِ

وحساب الناس: من إضافة المصدر إلى مفعوله، أي: حساب الله الناس، وهو لغة: استعمال العدد، والمراد هنا إعلام الخير والشر، والمعلم الملائكة؛ لأنّ لكل ملاكاً، أو هو سبحانه وتعالى للمستوجبين للرحمة، والملائكة للغضب، والناس من قبيل عموم المجاز، فيحاسب حتى الجنّ، واختلف في الأنبياء فقيل: يحاسبون للمباهاة،[1]والأصحّ: أنّهم غير محاسبين؛ لأنّهم معصومون [95/ب] وأما الملائكة، فقد أخرج ابن أبي حاتم[2] عن عطاء بن السَّائب[3] قال: أول من يحاسب جبريل؛ لأنّه أمين الله على رسله.[4]

وأخرج أبو الشيخ عن أبي سنان[5] قال: اللوح المحفوظ، فيجيء اللوح المحفظ حتى يقرع جبهة إسرافيل، فينظر فيه فإن كان إلى أهل السماء دفعه إلى ميكائيل، وإن كان إلى أهل الأرض دفعه إلى جبريل، فأول من يحاسب يوم القيامة اللوح يدعي به ترعد فرائصه، فيقال له: هل بلغت؟ فيقول: نعم، فيقال: من يشهد لك؟

---

[1] إن الله تعالى يباهي ملائكته عشية عرفة بأهل عرفة، أي الواقفين بها ثم بين تلك المباهاة يقول: انظروا إلى عبادي، أي تأملوا حالهم وهيأتهم. المناوي، *فيض القدير* 279/2.

[2] أبو محمد: عبد الرحمن بن محمد بن أبي حاتم بن إدريس، من كبار حفاظ الحديث ، ورحل في طلب الحديث إلى البلاد مع أبيه وبعده، وأدرك الأسانيد العالية، توفي سنة 327هـ، من مؤلفاته، الجرح والتعديل، والتفسير عدة مجلدات، والرد على الجهمية، كما صنف في الفقه واختلاف الصحابة والتابعين. الذهبي، *تذكرة الحفاظ* 46/3؛ الزركلي، الأعلام، 99/4.

[3] أبو السائب: الإمام الحافظ،، كان من كبار العلماء، ولكنه ساء حفظه قليلاً آخر عمره، مات سنة ثلاثين مائة، ابن سعد، الطبقات الكبرى، 338/6، ؛ ابن خليفة، *الطبقات*، 164، الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 110/6.

[4] أمالي ابن بشران، 105/1.

[5] سنان بن أبي سنان بن محصن بن حرثان بن قيس بن مرة. كان بينه وبين أبيه في السن عشرون سنة. وشهد بدرا وأحدا والخندق والحديبية. وهو أول من بايع النبي صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان. وت سنة 32هـ. ابن سعد، *الطبقات الكبرى*،69/3.

فيقول: إسرافيل، فيدعى إسرافيل ترعد فرائصه فيقال له: هل بلغك اللوح؟ فإذا قال نعم قال اللوح: الحمد لله الذي نجاني من سوء الحجاب، ثمَّ كذلك.[1]

وأخرج أيضاً عن وهب ابن الورد قال: إذا كان يوم القيامة دعي إسرافيل ترعد فرائصه، فيقال: ما صنعت فيما أدى إليك اللوح؟ فيقول: بلغت جبريل، فيدعي جبريل ترعد فرائصه، فيقال: ما صنعت فما أدى اليك إسرافيل؟ فيقال: بلغت الرسل، فيؤتي بالرسل، فيقال: ما صنعتم فيما أدى اليكم جبريل؟ فيقولون: بلغنا الناس، فهو قوله تعالى: ﴿**فَلَنَسْـَٔلَنَّ ٱلَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْـَٔلَنَّ ٱلْمُرْسَلِينَ**﴾.[2]

هذا وقد ورد أنّ غير الإنسان من الحيوانات يحاسب بينها ويقتصّ بعضهم من بعض، وروى مسلم: أنّ النبي صلى الله عليه وسلم قال:« لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقادّ للشاة الجلحاء من الشاة القرناء»،[3] وروى الإمام أحمد رضي الله عنه: أنّ النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يقتص للخلق بعضهم من بعض حتى الجلحاء من القرناء، وحتى الذرة من الذرة،[4] وقال: ليختصمنَّ كل شيء يوم القيامة، حتى الشاتان فيما انْتَطَحَتَا».[5] [96/أ] ولما لم يكن حساب غير الناس فيه دليل قطعي، والمطلوب في العقائد القطع، اقتصر الناظم على الناس للقطع بأدلته، واختلف في دخول الجن الجنة على أقوال: أحدها: نعم، ثانيها: لا بل في ريضها،[6] ثالثها: على الأعراف، رابعها: الوقف.

---

[1] أبو الشيخ الأصبهاني، العظمة 705/2.

[2] الأعراف 6/7. والأثر عند أبي الشيخ الأصفهاني، عبد الله بن محمد، *العظمة* (الرياض: دار العاصمة، 1408)، 345/3.

[3] مسلم، "البر والصلة"،82/25.

[4] أحمد، المسند، 410/8 .

[5] أحمد، المسند، 33/15.

[6] أبو عبد الله محمد بن عبد الله الشبلي، *فتح المنان بأحكام الجان* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2005)،121.

والقول بدخولهم عليه أكثر العلماء، وإذا دخلوا الجنة لا يأكلون فيها، ولا يشربون، ويلهمون التسبيح والتقديس، ويجدون ما يجده أهل الجنة من لذة الطعام والشراب، ونراهم ولا يروننا، عكس ما كانوا عليه في الدنيا، والحساب نوعان: يسير للمطيعين، وعسير على الكافرين والفاسقين، فالأول: إبرازاً لذنوب ثم التجاوز، والثاني: المطالبة بالجليل والحقير، وترك المسامحة، وفي الصحيحين عن ابن عمر: قال صلى الله عليه وسلم: «إنّ الله يدني المؤمن فيضع عليه كنفه وستره فيقول: أتعرف ذنب كذا؟ أتعرف ذنب كذا؟ حتى قرر ذنوبه ورأى نفسه أنّه قد هلك قال: سترتها عليك في الدينا، وأنا أغفرها لك اليوم، فيعطي كتاب حسناته، وأما الكافر والمنافق فينادي بهم على رؤوس الخلائق: ﴿**هَٰٓؤُلَآءِ ٱلَّذِينَ كَذَبُواْ عَلَىٰ رَبِّهِمۡۚ أَلَا لَعۡنَةُ ٱللَّهِ عَلَى ٱلظَّٰلِمِينَ**[1]﴾.[2]

بعد البعث: وهو إعادة المعدوم، بأن يخرج الله الموتى من قبورهم إحياء عند النفخة الثانية في الصور.

حقّ: أي: ثابت بالأدلة القطعية، كقوله تعالى: ﴿**زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن لَّن يُبْعَثُوا ۚ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ**﴾،[3] ﴿**وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ** ﴾،[4] والله تعالى لا يحتاج إلى عدوّ، لا إلى عقد، ولا فكر، في حساب لأنّه تعالى يعلم ما لعباده وما عليهم، فلا يحتاج إلى تذكر ولا إلى تأمل، (لا يشغله شأنٌ عن شأن). ولهذا قال الحسن: حسابه [96/ب] تعالى أسرع من لمح البصر،[5] وقد ورد في الخبر: "أنّ الله تعالى يحاسب في قدر

---

[1] هود،18/11.

[2] البخاري،"المظالم"،3؛ مسلم،"التوبة"،2768.

[3] التغابن، 7/64.

[4] البقرة، 202/2.

[5] قال الحسن البصري رحمه الله: حسابه أسرع من لمح البصر. القرطبي، *تفسير القرطبي*، 435/2.

حلب شاة".[1] ولما قيل: لعلي رضي الله عنه: كيف يحاسب الله العباد؟ أجاب السائل بقوله: كما يرزقهم في يوم الحساب، وهو أنّ الله تعالى يعرف عباده مقادير الجزاء على قدر أعمالهم، ويذكرهم بما نسوه لقوله تعالى: ﴿**يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ۚ أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ** ﴾،[2]

وفائدة الحساب والميزان مع أهل القيامة بأنّ الله تعالى عادل غير ظالم؛ لإقامة الحجة عليهم، وإظهاراً لعظمته تعالى، وكونه لا يظلم مثقال ذرة، وأنّه يأتي بها، وبالحبة من الخردل، ومصداقه قوله تعالى:﴿ **وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ** ﴾،[3] وإذا علمتم حقيقة الحساب، **فكونوا**: جزاء شرط محذوف دل عليه الصراع الأول والمعنى؛ فكونوا أيها الناس ساعين عن تخفيف الحساب، بفعل الخيرات والاتصاف بالخصال الحميدات، متَّسمين **بالتحرُّز**: الباء للمصاحبة، أي: فكونوا مصاحبين للتحرز، أي: التوقي.

عن وبال: أي: عن سوء العاقبة، وَمِنْهُ ليذوق وبال أمره، وأصله الثقل والشدة، ومنه: الوبيل لطعام يثقل على المعدة، والوابل: المطر الثقيل القطر، ثمَّ استعير للآثم، وأول من يحاسب عليه العبد يوم القيامة الصلاة، وأول ما يقضي بين الناس الدماء، فيُساق إلى النار من الآدميين قابيل ابن آدم؛ لأنّه رأى هذه الخطيئة منهم، ومن الجن إبليس لعنه الله.

---

[1] ذكره الزيلعي وسكت عليه، جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن محمد الزيلعي، *تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري* (الرياض: دار ابن خزيمة،1414)، 128/1.

[2] المجادلة، 6/58.

[3] الأنبياء،47/21.

54. ويُعطى الكتبَ بعضاً نحو يمنى * وبعضاً نحو ظهرٍ والشِّمالِ**

ويعطى: مبني للفاعل، ويصح بناوه للمفعول، وهو يتعدي المفعولين، فالأول.

الكتب: بضمَّتين إلا أنَّه خفف للضرورة، جمع كتاب [97/أ] وهو في الأصل الصحيفة مع المكتوب فيها، وإنّما جمع؛ لأنّه ما عقل وبلغ أحد، إلا وفي كل يوم وليلة يكتب الكاتبان عمله، ويوضع في خزانة الله تعالى، فيكون في كل سنة سبعمئة كتاب، والظَّاهر: أن الكاتبين للأمة دون الأنبيائهم؛ لأنّهم مقدَّسون. وقيل: للأنبياء أيضاً لإظهار التفضيل، وقيل: كاتب يسارهم يكتب ما يعاتبون عليه من ارتكاب الفاضل دون الأفضل، أو من ارتكاب خلاف الأولى، وهما ملكان أحدهما عن اليمين، والثاني عن الشمال، يكتبان كل فعل، فإذا نام فأحدهما عند رأسه والآخر عند رجليه، فإذا مشى فأحدهما عن أمامه، والآخر خلفه.[1]

وقيل: ملكان بالليل، وملكان بالنهار، وقيل: غير ذلك، فإذا غربت الشمس ينزل ملكا الليل ويمكث ملكا النهار حتى يصلي المغرب، وإذا انفجر الصبح ينزل ملكا النهار ويمكث ملكا الليل حتى يصلي الفجر، ولذا قالوا: ينبغي أن يكون وقت النزول والعروج مستقبلاً بالطاعة ليغفر له ما بينهما.

بعضاً: نصب إمّا على أنّه مفعول ثان، أي: بعضاً من الناس، وإمّا حال والمفعول الثاني غير مذكور، وتقديره "الناس" أو "المكلفين"، أو نحو ذلك، والمعنى على الإعراب الأول ظاهر، وعلى الثاني، ويعطي الكتب للناس بعضاً.

نحو يمنى: وهم المؤمنون، ولو عصاة.

---

[1] أبو الشيخ الأصبهاني، *العظمة*، 999/3.

وبعضاً: وهم الكافرون جميعاً.

نحو ظهر والشمال: وهذا مما يجب اعتقاد حقيقته، والإيمان به، لقوله تعالى: ﴿**وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ** ﴾،[1] وقوله تعالى: ﴿**أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُ بَلَىٰ وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ** ﴾،[2] ﴿**وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ * كِرَامًا كَاتِبِينَ * يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ**﴾،[3] ﴿ **فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ [97/ب]* فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا * وَيَنقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا * وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ** ﴾،[4] فقد أثبت الله في هذه النصوص الحساب، وإعطاء الكتب، فهو حق يجب الإيمان بها، وإنكارها كفر، وضلال، وأشار بقوله: "وبعضاً " إلى آخره، إلى أنّ البعض الثاني يؤتون كتبهم على هيئة واحدة، وهي بشمالهم من وراء ظهورهم، واختلف في كيفيته فقيل: تلوى يده اليسرى من صدره إلى خلف ظهره، ثم يعطى كتابه، وقيل: غير ذلك، وقال صلى الله عليه وسلم: «يدعى أحدهم فيعطى كتابه بيمينه، ويميد في جسمه ستون ذراعاً، ويبيض وجهه، ويجعل على رأسه تاج من لؤلؤ فينطلق إلى أصحابه، فيرونه من بعيد، فيقولون: اللهم ائتنا بهذا، وبارك لنا في هذا، حتى يأتيهم فيقول: أبشروا لكلٍّ منكم مثل هذا، قال: وأما الكافر فيسود وجهه، ويُمَدُّ في جسمه ستون ذراعاً على صورة آدم، ويلبس تاجاً، ويراه أصحابه فيقولون: نعوذ بالله من شرِّ هذا، اللهم لا تأتنا بهذا، فيأتيهم فيقولون: اللهم أخِّره، فيقول: أبعدكم الله، فإنّ لكلِّ رجل منكم مثل هذا»، رواه الترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه.[5]

---

[1] الإسراء، 13/17.

[2] الزخرف، 80/43.

[3] الانفطار، 10/82- 11- 12.

[4] الانشقاق، 7/84-8-9-10.

[5] الترمذي، "سنن الترمذي"، 302/3. قال الترمذي: حسن غريب، وضعف الألباني إسناده.

وأنكر بعض المعتزلة الكتاب زاعمين أنّ الأعمال معلومة لله تعالى، فكتابتها عبث، وردَّ بأنّ أفعال الله لا تعلل بالأغراض، ولو سُلِّم، فهناك من الحكم ما لم نطلع عليه، وعدم إطلاعنا لا يوجب العبث، على أنّ فائدته ظهور العدل، أو الفضل، فإذا عاقبه كان عدلاً، وإذا عفا عنه كان لطفاً وفضلاً.

55. وحقّ وزن أعمالٍ وجري ... على متنِ الصِّراطِ بلا اهتبال

وحقّ: بعد الحساب ثابت بالكتاب والسنة.

وزن أعمال: والمراد بالميزان معرفة قدر الشيء، وعرفاً: ما يقدر بالقسطاط،[1] والقبان [98/أ] وهو هنا عبارة عما يعرف به مقادير الأعمال من المخاطبين، والعقول قاصرة عن إدراك كيفيته؛ لأنه لا يقاس على موازين الدينا، وإنّما نقربه ونعترف أنّه حق، ولا تشتغل بكيفيته، وقد ذهب كثيرون إلى أنّه ميزان حقيقي صاحبه يوم القيامة جبريل، وقيل: بيدي ميكائيل، له لسان وكفتان: أحدهما من النور، والأخرى من الظلمة، عرض كل كفة كعرض السماء. وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنه أنّه قال: للميزان كفتان ولسان[2]، كل كفة أوسع من سبع سموات، ومن سبع أرضين، والله الذي لا إله إلا هو، لا يوزن فيه الذهب والفضة، وقيل: إن لكلٍّ ميزاناً، ولذا جمعه في قوله تعالى: ﴿**وَنَضَعُ ٱلۡمَوَٰزِينَ ٱلۡقِسۡطَ**﴾.[3]

---

[1] وهو العدلُ الذي لا اعوجاجَ فيه. الطبري، *تفسير الطبري* 591/14.

[2] ابن أبي زمنين، *أصول السنة*،166.

[3] الأنبياء، 47/21.

وإطلاق الناظم وزن الأعمال ليشمل أعمال الأنبياء، فتوزن أعمالهم إظهاراً لفضائلهم، والأصحُّ أن الوزن خاص بالأمة، وهم ثلاثة سابقون، ومخلطون، وكافرون، وأعمال الكفار إما أن تكون خيراً صورة كصلة الرحم، ونصرة مسلم، فيوزن ليعلم مقدار كلٍّ، وقيل: لا توزن أعمالهم.

وعن الحكيم الترمذي: أن التصديق وهو الإيمان لا يوزن، إذ لا موازين له؛ لأن ضده الكفر، ومما لا يجتمعان.[1] وقيل: يوزن عصيان القلب، والأصحّ أنّه لايوزن إلا ما عزم عليه، وقيل: الوزن كناية عن التقدير، وقيل: توزن الصحائف، وقيل: تجسم الأعمال نورانية وظلمانية، وليس وضع الميزان لعلم ما لم يعلم، وإنّما وضعها ليعلمك ما أنت عليه من الربح والخسران، فيظهر لك أنّه في عقوبته عادل، وفي التجاوز عنك متفضل.

وقيل: من سعد وضعت أعماله الصالحة على باب داره في الجنة، فيكون ذلك زيادة في نعيمه، وإن كان خاسراً وضعت أعماله على باب داره في النار ليكون [98/ب] ذلك زيادة في عذابه، نسأل الله العافية والسلامة، **و**بعد الوزن حقّ.

جريٌ: أي: مرور. **على متن**: أي وسط ظهر الصراط، وهو الطريق المستقيم، وعرفاً جسر ممدود على ظهر جهنم أدقّ من الشعر، أحد من السيف، يمر عليه جميع الخلائق فيحوزه أهل الجنة، وتزل به أقدام

---

[1] لم أقف عليه من قول الحكيم الترمذي، ووجدته منسوباً إلى أبي المعين النسفي، فيقول في بحر الكلام: "إن الإيمان لا يوزن لأنه لا ضد له يوضع في الكفة الأخرى، إذ ضده الكفر، والإيمان والكفر لا يجتمعان في الواحد"، محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي، *لوائح الأنوار السنية* (الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، 1994)، 200/2.

أهل النار، وأخرج ابن عساكر[1] عن الفضيل ابن عياض رحمه الله قال: "بلغنا أن الصِّراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة، خمسة آلاف صعود، وخمسة آلاف هبوط، وخمسة آلاف مستوى أدق من الشعرة، وأحدّ من السيف، على متن جهنم، لا يجوز عليه إلا ضامر مهزول من خشية الله تعالى".[2] وقال البرهان الحلبي:[3] إنّه شعرة من شعر مالك خازن النار.[4] ولم يذكر الناظم فاعل "جري"؛ لأنّ المارين على الصراط يتفاوتون في المرور بتفاوت العمل، كالساعة والبرق والريح والجواد المسرع والراكب الماشي بالرجل والبطن، ويُرمى الأكثر في جهنم، فمنهم: الكافر المخلد، والعاصي يمكث ما شاء الله، فمنهم: الساعة فأكثر، وأكثرهم إقامة مدة الدنيا سبعة آلاف سنة.[5]

---

[1] علي بن الحسن الدمشقي ابن عساكر. محدث الديار الشامية. حافظ، فقيه، مؤرخ، رحل إلى بلاد كثيرة، وسمع الكثير من نحو ألف وثلاثمائة شيخ وثمانين امرأة، من مؤلفاته: تاريخ دمشق الكبير، والإشراف على معرفة الأطراف، ابن العماد، *شذرات الذهب* 239/4؛ الذهبي، *تذكرة الحفاظ* 118/4.

[2] ينظر: ابن عساكر، *تاريخ دمشق*، 345/48؛ ابن حجر، *فتح الباري* 454/11.

[3] البرهان الحلبي: إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الحلبي. فقيه حنفي، من أهل حلب، تفقه بها، ارتحل إلى مصر وقرأ على علمائها في الحديث والتفسير والأصول والفروع، ثم إلى بلاد الروم وصار إماما وخطيبا بجامع السلطان محمد ومدرسا بدار القراء. ت سنة 956هـ، من مؤلفاته: ملتقى الأبحر، وتحفة الأخيار على الدر المختار شرح تنوير الأبصار، وغنية المتملي في شرح منية المصلي، وتلخيص الفتاوى التاتار خانية، وتلخيص القاموس المحيط. ابن العماد، *شذرات الذهب* 308/8؛ الغزي، الكواكب السائرة 77/2؛ الزركلي، *الأعلام* 64/1.

[4] قال السفاريني: "من الخرافات الباردة زعم من زعم أن ماهية الصراط شعرة من شعر جفون مالك خازن النار، فهو كلام تنبو عنه المسامع، ويكذبه كل سامع، وإن نقله الحافظ برهان الدين الحلبي فلا ينبغي أن يلتفت إليه، ولا يعول عليه، والله تعالى أعلم". أبو العون محمد بن أحمد بن سالم السفاريني الحنبلي، *لوامع الأنوار البهية* (دمشق: مؤسسة الخافقين، 1982)، 194/2.

[5] يشير هنا إلى حديث:(الدنيا سبعة آلاف سنة بعثت فى أخرها)، قال ابن حجر فيه: إسناده ضعيف جداً، هو عن ابن زمل وسنده ضعيف جدا، أخرجه ابن السكن فى الصحابة وقال: إسناده مجهول، وليس بمعروف فى الصحابة وابن قتيبة فى غريب الحديث وذكره فى الصحابة أيضا ابن منده وغيره وسماه بعضهم عبد الله وبعض الضحاك وقد أورده ابن الجوزى فى الموضوعات، وقال ابن الأثير: ألفاظه مصنوعة.: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، *فتح الباري بشرح البخاري* (مصر: المكتبة السلفية 1390)، 351/13.

بلا اهتبال: بمثناة فوقية، فموحدة، ثقل البدن، وأصله: الثقل باللحم، ومنه قول عائشة رضي الله عنها: "وكن النساء إذ ذاك خفافاً لم تهبل، ولم يَغْشَهُنَّ اللحم".وفي رواية: "لم يُهَبَّلنَ اللحم"،[1] بتشديد الموحدة، قال شارح: والاهتيال بالياء المعجمة بنقطتين تحتها: الخوف.

وينبغي للناظم أن يراعي الترتيب الخارجي، بأن يبدأ أولاً بالحساب فالوزن، فالكتاب، وكل على الصراط، وهذه ثابتة بالنص والإجماع.

وقد أنكرها بعض المعتزلة، وزعموا أنّ العبور على الصراط لا يمكن، وإن أمكن فهو تعذيب للمؤمنين، [99/أ] وأنّ الأعمال لأعراض، والأعراض وإن أمكن إعادتها لا يمكن وزنها، ولأنّها معلومة لله تعالى، فوزنها حينئذٍ عبث، وهو قول باطل مردود بما ورد في الكتاب العزيز، بقوله: ﴿**وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ** ﴾،[2] ﴿**فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ * وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ * فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ** ﴾،[3]وغير ذلك من الآيات الدالة، والأحاديث الدالة على كذبهم.

وأيضاً: فالموزون إنّما هو صحائف الأعمال، لا الأعمال، أو مقابلة حسنات العباد لسيئاتهم؛ ليظهر رجحان أحدهما، أو تساويهما، ولما كان الناس على قسمين: مؤمن وكافر، وكان الكافر مخلداً في النار إجماعاً، وكان المؤمن على قسمين: أيضاً تائب وغيره والتائب في الجنة إجماعاً، وكان غير التائب على قسمين: إمّا أن يعاقب بإدخاله النار، ثُمَّ يدخله الجنة لموته على الإيمان، وإمّا أن يسامح بعدم دخوله النار، بمجرد فضل الله تعالى، أو بلطفه تعالى مع شفاعة الشافعين، وأنّ الشفاعة ثابتة بالكتاب للأمر بها، في قوله تعالى: ﴿**وَٱسْتَغْفِرْ**

---

[1] البخاري،"المغازي"،32.

[2] الأعراف، 8/7.

[3] القارعة، 101/6 . 7. 8 . 9.

لِذَنۢبِكَ وَلِلۡمُؤۡمِنِينَ وَٱلۡمُؤۡمِنَٰتِۗ﴾،[1] وبالسنة في قوله صلى الله عليه وسلم: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»،[2] وقوله صلى الله عليه وسلم: «يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأنبياء، ثمَّ العلماء، ثمَّ الشُّهداء»،[3] أو الأحاديث في ذلك متظافرة، ومعاني أدلتها متواترة، فيجب القطع به، واعتقاد حقيقته؛ لأنّ أدلته قطعية كما لا يخفى على من وقف على كثرة الأحاديث الواردة في ذلك عن الثقات، واتفاقهم في المعنى، وإن اختلف ألفاظ رواياتهم، خلافاً لمن قال: إنّ أدلة الشفاعة ظنية، فلا يجب القطع بها، والى ذلك أشار الإمام النسفي في عقائده،[4] ولا التفات إلى قول شارح [99/ب] إنّ السَّعد ليس من أهل الانتقاد في الحديث. وكلام الناظم يشعر بعدم القطع بالشفاعة، تبعاً للنسفي.

56. ومرجوّ شفاعة أهلُ الخير * لأصحابِ الكبائرِ كالجبالِ**

ومرجو: اسم مفعول من "الرجاء" ضد "اليأس"، وهو ظنٌّ يقتضي حصول ما فيه مسرة، وقد يستعمل الظن بمعنى اليقين كما هنا.

شفاعة: من "الشفع"، وهو الزوج في العدد، ومنه الشفيع؛ لأنّه يصير مع صاحب الحاجة شفعاً، والناقة الشفوع هي التي جمعت بين حلبتين في حلبة واحدة، والشفيع: من النياق، هي التي يجتمع لها حمل

---

[1] محمد، 19/47.

[2] أبو داود الطيالسي، *المسند*، 250/3.

[3] ابن ماجه،"الزهد"،37.

[4] قال الأوشي: "قوله: (يوهم أن الشفاعة ظنية) أي لظنية أدلتها وإلى ذلك ذهب النسفي أيضا في عقائده، وقد أشار المولى سعد الدين في شرحه الى انتقاد ذلك عليه، وقال: إن أدلته متواترة المعنى، وهو كذلك، كما لا يخفى على من وقف على تعدد رواية الأحاديث الواردة في ذلك واتفاقهم في المعنى، وإن اختلفت رواياتهم فهو مما يجب القطع به واعتقاد حقيته القطعية"، علي بن عثمان الأوشي، *ضوء المعالي على المنظومة المسماة بدء الأمالي فى التوحيد* (د.م: د،د،1890)، 94.

وولد يتبعها والشفع ضم واحد إلى واحد، ومنه أيضاً الشفعة، فإنّها ضم ملك الشريك إلى ملكك،[1] والشفاعة هنا: هي طلب العفو عن الكبيرة، وهي الأصل في رفع الدرجات، والتجاوز عن المستقبحات في الدارين من

أهل الخير: وهم الأنبياء، والملائكة، والعلماء، والشهداء، والصالحون، والأساتذة، والتلامذة، والآباء، والأبناء والأقرباء، والأصحاب، فشفاعتهم محققة.

لأصحاب الكبائر: بهمزة منقلبة عن "ألف" منقلة عن "ياء"، وهي مدة زائدة، جمع كبيرة لغة العظمة والمراد بما هنا ما عدا الشرك، لقوله تعالى: ﴿**إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغۡفِرُ أَن يُشۡرَكَ بِهِۦ وَيَغۡفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَآءُۚ وَمَن يُشۡرِكۡ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱفۡتَرَىٰٓ إِثۡمًا عَظِيمًا** ﴾،[2] كل جريمة تؤذن بقلة اكتراث مرتكبها بالدين، ورقَّة الديانة، أو هي كل ما توعد عليه بخصوصه، قال بعضهم: كل معصية يصر عليها الإنسان فهي كبيرة، بل قال بعضهم: إن الصغائر والكبائر كلها واحدة؛ لأنّها مخالفة أمر الله تعالى، ومخالفة أمر الله أمر عظيم، فكانت كبيرة لا صغيرة، إلا أنّ البعض أكبر من البعض؛ لأنّا إذا أضفنا أيَّ معصية [100/أ] إلى ما دونها كانت كبيرة والى ما فوقها كانت صغيرة إلا الكفر خاصة فإنّه كبيرة مطلقاً ولا يضاف إلى غيره وهو المراد بقوله تعالى: ﴿**إِن تَجۡتَنِبُواْ كَبَآئِرَ مَا تُنۡهَوۡنَ عَنۡهُ نُكَفِّرۡ عَنكُمۡ سَيِّـَٔاتِكُمۡ** ﴾،[3] وإنّما ذكر بلفظ الجمع، إمّا لتنويع الكفر، وإمّا لمقابلة الجمع بالجمع، والمنقسم للآحاد كقولهم: ركب القوم دوابهم،[4] فيكون على هذا التأويل من اجتنب

---

[1]: أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي، *المفهم* (دمشق: دار الكلم الطيب،1996)،428/1.

[2] النساء، 48/4.

[3] النساء، 31/4.

[4] جمال الدين عبد الرحيم بن الحسن الإسنوي، *كافي المحتاج* (بيروت: دار الكتب العلمية،2021)، 63/1. .

الكفر، وارتكب مادونه من الذنوب، يرجى له التكفير والغفران من الله تعالى، فيكون موافقاً لقوله تعالى:﴿**إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغۡفِرُ أَن يُشۡرَكَ بِهِۦ**﴾،[1] الآية.

والشفاعة في الصغائر، ورفع الدرجات، وغيرهما، مرَّ أيضاً من باب أولى ولهذا انقسمت الشفاعة إلى أقسام، منها: ما هو من خصائصه صلى الله عليه وسلم؛ لأنّه أول شافع، وأول مشفع، فيشفع أولاً في تخفيف عذاب القبر، ثمَّ لإراحة هول الموقف، وتعجيل الحساب، وإدخال قوم إلى الجنة بلا حساب، ومنها: ما يشاركه فيها غيره كإخراج المذنبين من النار، أمّا الشفاعة في عدم دخولهم النار فهو غير مقطوع به، وله صلى الله عليه وسلم شفاعة في عمِّه أبي طالب لقوله صلى الله عليه وسلم: «لعله تنفعه شفاعتي يوم القيمة فيجعله في ضحضاح من النار»، رواه البخاري.[2] وفي الصَّحيحين: أنّ عمه العباس رضي الله عنه قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك، فهل ينفعه ذلك؟ قال: نعم، وجدته في غمرات من النار، فأخرجته إلى ضحضاح».[3]

قال بعض العلماء: وللحيوانات والحشرات شفاعة يوم القيامة، فتشفع لمن كان يحسن إليها في الدنيا، وكذا الصدقات، وسائر أنواع الطاعات تجسَّم يوم القيامة، وتشفع لصاجها [100/ب] كالقرآن، يشفع لصاحبه، وحصول الشفاعة لأهل الكبائر وإن كانت في الثقل عليهم **كالجبال** خلافاً للمعتزلة النافين للشفاعة، ولو لتارك السنة المؤكدة؛ لأنّ عندهم لا يجوز العفو عن الكبائر، وإذا كان العفو ممتنعاً فلا فائدة في الشفاعة

---

[1] النساء، 48/4.

[2] البخاري،"مناقب الصحابة"، 69.

[3] مسلم،"الإيمان"، 209.

دون توبة، وتمسَّكوا في ذلك بقوله تعالى: ﴿**مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ** ﴾،[1] والعاصي ظالم، ولأنّ في إثبات الشفاعة إثبات الجرأة لأصحاب الكبائر على الذنوب، وهو لا يجوز.

ولنا: قوله تعالى: ﴿**فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَٰعَةُ ٱلشَّٰفِعِينَ** ﴾،[2] ووجه الاستدلال: أنّ الله تعالى ذكر هذه الآية في معرض التهديد للكفار، ولو لم تكن الشفاعة جائزة المؤمنين لما كان لتخصيص الكفار بالذكر في حال تقبيح أمرهم. **فائدة:** لا يقال في هذا إن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه؛ لأنّا نقول تخصيص الشيء بالذكر لا يدلُّ على نفي ما عداه، ما لم يكن في موضع عقوبة، أما لو كان في موضع عقوبة، فإنّه يدل على نفي ما عداه كما في قوله تعالى:﴿**كَلَّا إِنَّهُمْ عَن رَّبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّمَحْجُوبُونَ**﴾،[3] فدلَّ على نفي الحجاب عن غيرهم، وأيضاً: قوله تعالى: ﴿ **يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَٰنِ وَفْدًا * وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرْدًا* لَّا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِندَ الرَّحْمَٰنِ عَهْدًا** ﴾،[4] لقوله صلى الله عليه وسلم: «من قال لا إله إلا الله، ولم يشرك به شيئاً فقد اتخذ عند الرحمن عهداً»[5] وقوله صلى الله عليه وسلم: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي»،[6] وغير ذلك من الآيات والأحاديث الدالة على جواز الشفاعة، وأمّا تمسك المعتزلة بقوله تعالى: ﴿**مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ** ﴾،[7] فلا حجّة لهم في ذلك؛ لأنّ المراد بالظالم في الآية الكافر؛ لأنّه أطلق الظالم [101/أ] والمطلق ينصرف إلى الفرد الكامل، والظالم الكامل في الظلم هو الكافر،

---

[1] غافر، 18/40.

[2] المدثر، 48/74.

[3] المطففين، 15/83.

[4] مريم، 85/19 -86-87.

[5] القونوي، إسماعيل إبن محمد، *حاشية القونوي على تفسير البيضاوي* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2001)، 277/3.

[6] أبو يعلى أحمد بن يعلى الموصلي، *المعجم* (فيصل آباد: إدارة العلوم الأثرية، د،ت)، 172. .

[7] غافر، 18/40.

وكذا قوله تعالى: ﴿**وَاتَّقُوا يَوْمًا لَّا تَجْزِي نَفْسٌ عَن نَّفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ** ﴾،[1] نزلت في حق اليهود، وأما قولهم في حق الشفاعة: تجري للعباد على الذنوب فهو لا يلزم، إلا إذا قلنا بوجوب الشفاعة ليأمن العبد من العذاب، أو يشكل على الشفاعة، ويتجرى على الذنب وليس كذلك، وإنّما المذهب الحق عند أهل الحق جواز الشفاعة في كلّ فرد من أصحاب الكبائر، ليرجوا نيل الشفاعة ولا ييأس من العفو، على أنّ منعهم الشفاعة واستحالة العفو تعويض للناس باليأس والقنوط من رحمة الله، وهو كفر كما قال تعالى: ﴿**إِنَّهُ لَا يَيْأَسُ مِن رَّوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ** ﴾،[2] ولما كان الدعاء لا يؤثر إلا من المؤمنين، وأما الكفار ففي إجابة دعائهم خلاف بين الأئمة، فمنهم من نفى الإجابة، ونقله السعد في شرح العقائد عن الجمهور.[3]

وفي معالم التنزيل في تفسير قوله تعالى: ﴿**وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ**﴾،[4] قال: وبهذا استدل الجمهور على نفي الإجابة، ومنهم من أثبت الإجابة، قال أصحابنا: في الاستسقاء لا يمنع أهل الذمة[5] الحضور ولا يختلطون بنا فإنهم مسترزقون، وفضل الله واسع[6] يعم البر والفاجر والمؤمن والكافر، وقد استجاب الله دعاء إبليس في الانتظار، وهو أعظم الكفار كما حكى الله عنه قال: ﴿**قَالَ رَبِّ فَأَنظِرْنِي إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ * قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ** ﴾،[7] ولهذا أطلق الناظم كلامه ليشمل المؤمن والكافر، فقال:

---

[1] البقرة، 48/2.

[2] يوسف، 87/12.

[3] رمضان بن محمد رمضان أفندي، *شرح رمضان أفندي على شرح السعد* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2012)، 512.

[4] غافر، 50/40.

[5] أهل الذمة: هم المعاهدون من النصارى واليهود وغيرهم ممن يقيم بدار الإسلام. الفيروزآبادي، *القاموس المحيط* 115/4.

[6] جلال الدين محمد بن أحمد المحلي، *كنز الراغبين شرح منهاج الطالبين* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2010)، 404/1.

[7] الأعراف، 14/7 . 15.

57. وللدَّعواتِ تأثيرٌ بليغٌ * وقد ينفيهِ أصحاب الضَّلال**

وللدعوات: بفتحتين، جمع دعوة بالسكون لغة إظهار التذلل، [101/ب] وعرفاً: طلب العبد من الله تعالى شيئاً بذكره تعالى، ومن شروطه؛ صدق الاعتقاد في الابتداء، وحسن الانتظار في الانتهاء، وغير ذلك من الشروط المذكورة في محلها، كأكل الحلال، وأهلية الطلب، ونعت الاضطرار لقوله تعالى: ﴿**أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ**﴾،[1] وقوله صلى الله عليه وسلم: «ادُعوا اللهَ وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بالإِجَابَةِ».[2]

ومن شروطه أيضاً: أن يكون مقروناً بذكر الله تعالى، وذكر نبيه صلى الله عليه وسلم لقوله عليه الصَّلاة والسَّلام: «إذا دعا الداعي يكون الدعاء موقوفاً بين السَّماء والأرض، فإذا صلى على النَّبيِّ صلى الله عليه وسلم رفع، وإلا فلا»،[3] ووقته حالة الانقطاع إلى الله باليأس عن الناس، فإذا لوحظت هذه الشروط كان السؤال في خير القبول، ومن مناجاة يحيى بن معاذ[4]: إلهي كيف أدعوك وأنا عاصي؟ وكيف لا أدعوك وأنت كريم.[5]

وقيل: تعلق شاب بأستار الكعبة، وقال: "إلهي لا لك شريك فيؤتى، ولا وزير فيرشى، إن أطعتك فبفضلك، ولك الحمد، وإن عصيتك فبجهلي، ولك الحجة علي، فبإثبات حجتك، وانقطاع حجتي لديك

---

[1] النمل، 62/27.

[2] الترمذي،"الطهارة"، 465/5. قال الترمذي: غريب، وحسنه الألباني.

[3] السيوطي، *الجامع الكبير*، 232/16.

[4] أبو زكريا: يحيى بن معاذ بن جعفر الرازي، ولد بالري، واعظ، زاهد. لم يكن له نظير في وقته. له أقوال في الزهد والنصيحة والأخلاق، وتوفي سنة258هـ، السلمي، *طبقات الصوفية* 107؛ ابن الجوزي، *صفة الصفوة* 71/4؛ الأعلام 172/8.

[5] كَانَ يَحْيَى بْن معاذ يَقُول: إلهي كَيْفَ أدعوك وأنا عاص وكيف لا أدعوك وأنت كريم، القشيري، *الرسالة القشيرية* 424/2.

إلا غفرت لي، فسمع هاتفاً يقول: الفتى عتيق من النار".[1] وقيل: كان صالح المري[2] كثيراً ما يقول: من أدمن قرع الباب يوشك أن يفتح له،[3] فقالت رابعة[4]: إلى متى تقول هذا متى رأيت أغلق هذا الباب حتى يفتح، فقال شيخ: جهل، وامرأة علمت.[5]

فالدعوات تنفع الأحياء والأموات لدفع القضاء المعلق لا المبرم خلافاً لشارح، حيث عممّ، فإن بعض العارفين قال: من أراد أن الله تعالى يستجيب دعوته، ويقبل مسألته، فيلاحظ الشروط، ثُمَّ يبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، ثمَّ يسأل الله [102/أ] تعالى باسم من أسمائه، أو بصفة من صفاته، ويذكر مطلوبه، إن جوَّزه الشرع ثم يختم دعائه بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، فإن الله تعالى يقبل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بدأ وختاماً، وفضل الله واسع، لا يردُّ ما توسط بين مقبولين، فعليك بهذه الفائدة، فلها **تأثير** يظهر لك أثره عند يأسك من جميع المخلوقات، وانسك برب الأرضين والسموات، والأثر حصول ما يدل على موجود هذا أثره.

---

[1] ابن الجوزي، *مثير الغرام الساكن إلى أشرف الأماكن* ط *دار الحديث*، 299.

[2] أبو بشر البصري: صالح بن بشير بن وادع المري القاص الزاهد واعظ أهل البصرة حدث عن الحسن وبكر بن عبد الله وثابت وغيرهم، وعنه عفان ومسلم بن إبراهيم وعبيد الله الليثي وغيرهم، اجتمعت كلمتهم على تضعيفه ولم يكن له كبير معرفة بالأسانيد مات سنة (172هـ)، وقيل: بقي إلى (176هـ)، أخرج حديثه مسلم، الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 46/8.

[3] أبو العباس أحمد بن أحمد زروق الفاسي البرنسي، *عيوب النفس* (بيروت: دار اكتب العلمية، 2010)، 31.

[4] أم الخير: رابعة بنت إسماعيل العدوية القيسية البصرية، وهي تعد من أشهر الزاهدات المتعبدات، كانت تقول إذا وثبت من مرقدها: يا نفس كم تنامين، وإلى كم تنامين. يوشك أن تنامي نومة لا تقومين منها إلا بصرخة يوم النشور. وهي مولاة لآل عتيك، وهم من قيس بن عدي. ولدت سنة 95هـ، في بيت فقير، وانتقلت من البادية إلى البصرة فاجتمع حولها كثير من المريدين، ت سنة 135هـ، وقبرها بظاهر القدس على رأس جبل يسمى جبل الطور. ابن الجوزي، *صفة الصفوة*، 17/4؛ ابن خلكان، *وفيات الأعيان* 285/2، الصفدي، *الوافي بالوفيات*، 51/14 – 52.

[5] القشيري، *الرسالة القشيرية*، 425/2.

بليغ: من بلغ فهو بليغ، أي: فصيح اللسان، وهو الذي يبلغ بلسانه كنه ما في غيره، ومراده هنا بليغ أي: مستحكم، فالدعاء مطلوب، ومأمور به، لقوله تعالى: ﴿**ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ**﴾،[1] فقد أخبر تعالى أنّه يجيب من دعاه وإنّما قال: أستجب، ولم يقل: أجب، لأنّ الإجابة نوعان: قد تكون بالمراد، وقد لا تكون، وأمّا الاستجابة فلا تكون إلا بالمراد، ولهذا قال أصحاب المعاني: إنّ هذه السين تقوم مقام القسم،[2] والله تعالى لا يخلف الميعاد في ظنك إذا أكده بالقسم، ومن الأخبار: قوله صلى الله عليه وسلم: «إنّ الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليكم عباد الله بالدعاء»،[3] ولقوله صلى الله عليه وسلم: «لا يرد القضاء إلا الدعاء»،[4] وفي رواية: «لا يرد القدر إلا الدعاء»،[5] وعن أبي سعيد الخدري أنّه صلى الله عليه وسلم قال: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطع رحم إلا أعطاه الله إحدى الثلاث؛ إمّا أن يعجل الله له دعوته، وإمّا أن تؤخر له في الآخرة، وإمّا أن يصرف عنه من السوء مثلها، قال: إذا انكثر»[6]، وعن أبي هريرة رضي الله عنه، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من لم يسأل الله تعالى يغضب عليه».[7]

وروي الغزالي في الإحياء عن النبي صلى الله [102/ب] عليه وسلم أنّه قال: «مثل الميت في قبره مثل الغريق، يتعلق بكل شيء، ينتظر دعوة من ولد، أو والد، أو أخ، أو قريب، وأنّه على قبور الأموات من دعاء الأحياء من الأنوار مثل الجبال»[8]، وقال بعض السلف: الدعاء للأموات بمنزلة الهدايا للأحياء، فيدخل

---

[1] غافر، 60/40.

[2] صح قول أصحاب المعاني: أن هذه السين تقوم مقام القسم. الكلاباذي، *بحر الفوائد*، 35.

[3] السيوطي، *الجامع الصغير*، 721.

[4] البزار، *البحر الزخار*، 502/6.

[5] الترمذي،"القدر"،448/4.

[6] أحمد، *المسند*،214/1.

[7] السيوطي، *الجامع الصغير*، 183.

[8] الغزالي، *إحياء علوم الدين*، 186/2.

الملك على الميت، ومعه طبق من نور، عليه منديل من نور، فيقول: هذه هدية لك من عند قريبك فلان، قال: يفرح بذلك كما يفرح الحي بالهدايا، فقد علمت مما تقرر أنّ الدعاء عند أهل السنة يجب الإيمان به.

وقد: للتحقيق. **ينفيه:** أصحاب الضلال، هو لغةً: العدول عن طريق الحق عمداً أو خطأً، والمراد بهم هنا: المعتزلة المنكرون لتأثير الدعاء لنفسهم، أو غيرهم، من حيٍّ أو ميّت، مستدلين بأنّ القضاء لا يتبدل، والمرء مجزي بعمله لا بعمل غيره، قالوا: لئلا يلزم عليه البداء على الله تعالى، وهو محال، والبدء بفتح الموحدة والدّال المهملة وبالمدِّ بدا له في الأمر، بدا، أي: نشأ فيه رأي.

والجواب: أنّ الله قاضي الحاجات، ودافع البليات، فإذا قضى حاجة، أو رد بليّة بسبب الدعاء، فلا يعد مثل ذلك بدءاً، قال بعضهم: معنى "ما نزل" أن يسهل حمل ما نزل من البلاء والمعصية، ويضاعف ثواب حمله ببركة الدعاء، ومعنى "ما لم ينزل" أي: بأن يصرف البلاء عنه، أو يخفف عليه، أو ينزل معه توفيق يحمله على الصبر والرضا والشُّكر، ويعظم له عليه الأجر في الدنيا والآخرة: ﴿**ذَٰلِكَ فَضۡلُ ٱللَّهِ يُؤۡتِيهِ مَن يَشَآءُۚ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٞ**﴾،[1] وأنشد بعضهم:

إذا سمعَ اللهُ الـدعـاءَ من العبـدِ ... يقولُ لـه: لبّيـك في القُربِ والبعـدِ
فيكشــفُ عنه الضُّــرَّ والســوء ... ولو بعـد حين ذو الجلالـة والمجـدِ
وإن لم يكن للعبـدِ فيـهِ إجـابـةٌ ... فـدعوتـه إيّاه من أفضـــلُ الوردِ
وحســبُ الفتى أن يدعوَ الله ربَّه ... ويشكو إليه ما يقاسي من الوجدِ
وكــلُّ المنى في ذكره ودعــائــه ... ينال به أدنى الورى أفضــل الرفدِ[2]

---

[1] المائدة، 54/5.

[2] محمد بن إبراهيم كلاباذي، *بحر الفوائد، المشهور بمعاني الأخبار* (القاهرة: دار السلام، 2008)،131/1.

58. ودنيانا حديث والهيولى * عَديم الكون فاسمعْ باجتذالِ**

ودنيانا: بضم الدال وكسرها على وزن " فعلى مونث "أدنى" من "الدنو"؛ لدنوها وسبقها الدار الاخرة، وإنّما كتبت "الدنيا" بـ"الألف" موضع "الياء" كراهة اجتماع ياءين في آخر اسم فرد،[1] وهي ما على الأرض من الجو والهواء، أو كل المخلوقات من الجواهر والأعراض الموجودة قبل دار الآخرة، أو العوالم كلها بجميع أجزائها من السموات وما فيها والأرض وما عليها وما بينهما، والإضافة للاختصاص.

حديث: هو الجديد ضد القديم، أي: حديثه بمعنى حادثة، ولزيادة التأكيد للحدوث، واللائق بالمقام عدل عن الحادثة، فكأنّه قال: الدنيا حادثة، لأنّ المراد بها العالَم وهو ما سوى الله تعالى، وأصل العالَم العَلم سمي به لكونه علامة على وجود الباري جلَّ وعلا، وإنّما أدخل "الألف" فيه للإشباع،[2] فصار عالماً كالخاتم والطابع، وإنّما أشبع للمبالغة؛ لأنّ زيادة الحروف تدل على المبالغة غالباً، كالعالم والعلامة، فالعالَم حادث وهو مذهب أهل الحق، واستدلوا على حدوثه بأنَ العالم ممكن موجود، وكل ممكن موجود حادث، فالعالم حادث، أما لكونه ممكناً فلأنّه مركب وكل مركب ممكن لافتقاره إلى جزئه، وأمّا كون ممكن موجود حادثاً فلأنّ الممكن متساوى الطرفين، فيمتنع ترجيح أحدهما على الآخر لذاته، بل لا بُدَّ من مؤثر، فتأثير ذلك المؤثر فيه يستحيل أن يكون حالة الوجود، وإلا لزم تحصيل الحاصل،[3] ولإحالة العدم، وإلا لزم الجمع بين النقيضين، مع أنّه

---

[1] اسم الفرد اذا اتصل به الألف واللام اقتضى الاستغراق كقولهم الدينار افضل من الدرهم. المنخول من تعليقات الأصول ص216.

[2] فمن الإشباع عند العامّة في الفتحة قولهم كَامْ في كَمْ الاستفهاميّة والخبريّة، ومرْسال في مُرْسَل، يعنون به الرسول، ومَعَاه، ومعَاك. أحمد بن تيمور، *معجم تيمور الكبير في الألفاظ العامية* 89/1.

[3] كيف يسأل المؤمن الهداية في كل وقت من صلاة وغيرها، وهو متصف بذلك؟ وهل هذا من تحصيل الحاصل أم لا؟ فالجواب: أن لا، ولولا احتياجه ليلاً ونهاراً إلى سؤال الله الهداية لما أرشده الله إلى ذلك، فإن العبد مفتقر في كل ساعة وحالة إلى الله تعالى في تثبيته على الهداية، ورسوخه فيها. ابن كثير، *تفسير ابن كثير* 162/1.

يستلزم المطلوب فتعين [103/ب] أن يكون حالة الحدوث، فقد ظهر أن كل ممكن موجود حادث أحدثه الله، بعد إن كان معدوماً، وخلقه لا من شيء، وقالت الأفلاكية،[1] والفلاسفة، والدهرية، والمعتزلة، والزنادقة: العالم هيولا،[2] وهي طينة قديمة عبروا عنها بطينة العالم، خلق الله الأشياء من تلك الطينة، فهو مادة يتخذ منه الدقيق.

فالهيولى من حيث قبولها للأعراض المحصلة للأقسام المتنوعة تكون محلاً للصورة التي هي الأعراض لأنّهم قالوا: بنفي الجزء الذي لا يتجزأ، وإذا ثبت انتفاؤه بدعواهم لزم تركب الجسم من الهيولى والصورة، ولما تركب الجسم منهما، كانت الهيولى متحققة، وقالت القدرية: بعض العالم مخلوق لله تعالى، وبعضه مخلوق للعبد،[3] وهو شرك نعوذ بالله منه، ولذا قال صلى الله عليه وسلم: «القدرية مجوس هذه الأمة»،[4] وقالوا: إنّ الطينة لم توصف بالحركة والسكون والعرض والجسم، كما لا يوصف الله بهذه الصفات، وهذه أقوال مردودة عليهم؛ لأنّ الله تعالى أخرج الأشياء كلها بكمال قدرته من حَيِّز العدم إلى حيِّز الوجود، واختلفوا في الطينة، فمنهم من قال: هي الطبائع الأربع، الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة، فأصل هذا العالم من هذه الأشياء فإذا اختلط صار جسماً، وقال بعضهم: هي الاستقصات الأربع، الماء والتراب والنار والهوى فإذا امتزج صار جسماً، وقال بعضهم: هي العناصر، وهي مادة العالم وهذه المركبات تحدث عنها؛ لأنّه لا نطفة إلا من

---

[1] الأفلاكية: يقولون بإلهية الكواكب وما يقوله المنجم من كسوف وغيره هو بالحساب ولكن فيه فتنة ضعفاء العقول فيؤدب على ذلك وأما من يحكم بالكواكب في مولد أو وفاة أو غلاء أو رخص أو دولة أو زوالها فهو من أصل الكفر وروي أن النجوم إنما خلقها الله زينة للسماء الدنيا ورجوما للشياطين وهداية في البر والبحر. الملا علي القاري، *شرح الشفا* 511/2.

[2] (الهيولى) (بِضَم الْيَاء مُخَفّفَة أَو مُشَدّدَة) مَادَّة الشَّيْء الَّتِي يصنع مِنْهَا كالخشب للكرسي وَالْحَدِيد للمسمار والقطن للملابس القطنية و(عِنْد القدماء) مَادَّة لَيْسَ لَهَا شكل وَلَا صُورَة مُعينَة قَابِلَة للتشكيل والتصوير فِي شَتَّى الصُّور وَهِي الَّتِي صنع الله تَعَالَى مِنْهَا أَجزَاء الْعَالم المادية والتخطيط المبدئي للصورة أَو التمثال والقطن. إبراهيم أنيس، *المعجم الوسيط* 1004/2.

[3] وينظر: أبي بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص، *شرح بدء الأمالي* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2001)، 343.

[4] أبو داود،"السنة"،17.

الإنسان، ولا إنسان إلا من نطفة، ولا بيض إلا من طائر، ولا طائر إلا من بيض، إلى غير ذلك، وكل ذلك محال باطل، لا ينشأ عن عاقل؛ لأنّ الله تعالى قال: ﴿ **اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ**﴾.[1]

والحاصل أنّ إثبات الهيولى، والصورة [104/أ] مبنيٌّ على نفي الجوهر للفرد، إذ بتقدير ثبوته – وهو الحق – لا هيولى ولا صورة، ولا ما يتركب منهما، كما قال:

والهيولى عديم الكون أي: الوجود.

فاسمع باجتذال: بالجيم المعجمة الفرح، وهو حال أي: فاسمع عدم تحقق الهيولى، إذ لا وجود لها حال كونك فرحاً بردِّ كلام الفلاسفة.

59. وللجنّات والنيرانِ كونٌ * عليها مرَّ أحوال خوال**

وللجنات والنيران: جمع نار، وهي في الأصل اللهب الذي يبدو للحاسة، وعرفاً: ملحق بالعلم فينصرف إلى العين، فيكون اسماً للقدر المشترك من مجموع دار العذاب، وأجزائها، فيطلق عليها كلها، ولها مراتب متفاوتة لأهلها بحسب الأعمال، فإن نفسر الدخول، وإن كان بالعدل، لكن الدركات بالأعمال، وهي سبعة في الأصل: جهنم للموحِّدين العصاة، ثُمّ لظى لليهود، ثُمّ الحطمة للنصارى، ثُمّ السَّعير للصّابئين،[2]

---

[1] الرعد 16/13.

[2] الصابئة: هم قوم يقولون بحدود وأحكام عقلية بعيدة عن الشرع. ولا يقرّون بالاسلام ولا بأية شريعة أخرى. يؤمنون بالمحسوس والمعقول. وربما يتّصلون بعاذيمون وهرمس. ولقد كانت لهم مناظرات مع الحنفاء ذكرها الشهرستاني، *الملل والنحل*، 259، 263، 311.

ثُمّ سقر للمجوس،[1] ثم الحجيم للمشركين، ثُمّ الهاوية للمنافقين. وفيه تفصيل آخر، وكثيراً ما يطلق كل منهما على دار العذاب لهما.

كون: أي: وجود؛ لأنّهما مخلوقتان وموجودتان عندنا.

عليها: الضمير يرجع إلى "الجنات والنيران" وأفرده مؤنثاً كقوله تعالى: ﴿**وَٱلَّذِينَ يَكۡنِزُونَ ٱلذَّهَبَ وَٱلۡفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا**﴾.[2]

مر: مصدر مرّ، بمعنى اجتاز، وهو مرفوع بالابتداء، مضاف إلى **أحوال** جمع حول، وهو السنة اعتباراً بدوران الشمس في المشرقين والمغربين.[3]

خوال: جمع خالية من "خلا الرمان" أي: مضى وذهب، والمعنى: أنّ الله تعالى خلق الجنات والنيران ومضى عليهما سنون كثيرة، وقالت النجارية،[4] والقدرية، والجهمية، [104/ب] والمعتزلة: هما غير مخلوقتين،

---

[1] المجوس: هم عبدة الأوثان، القائلون أن للعالم أصلين، نور وظلمة. الشهرستاني، *الملل والنحل*، 256/2.

[2] التوبة 34/9.

[3] للشمس: مَشْرِقان، ومَغْرِبان، وكذلك للقمر، قال الله عز وجل: ﴿رَبُّ ٱلۡمَشۡرِقَيۡنِ وَرَبُّ ٱلۡمَغۡرِبَيۡنِ﴾ الرحمن، 17/55. فالمشرقان: مشرقا الصيف والشتاء، والمغربان: مغربا الصيف والشتاء، فمشرق الشتاء: مطلع الشَّمس في أقصر يوم من السنة، ومشرق الصيف: مطلع الشَّمس في أطول يوم من السنة، والمغربان على نحو من ذلك.ابن قتيبة، أدب الكاتب، 89.

[4] النجارية: هم أتباع الحسين بن محمد النجار، ت سنة 230هـ، وهم فرق شتى أشهرها البرغوثية والزعفرانية والمستدركة من الزعفرانية ويجمع هذه الفرق ثلاثة أشياء: القول بحدوث كلام الله تعالى ونفى صفاته الأزلية وإحالة رؤيته بالأبصار، فهم بِهذا يوافقون المعتزلة في هذه الأصول الثلاثة. وأما في الإيمان فيجمعهم القول بأن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى وبرسله وفرائضه التي أجمع عليها المسلمون، والخضوع له والإقرار باللسان فمن جهل شيئًا من ذلك بعد قيام الحجة به عليه أو عرفه ولم يقر به فقد كفر. الأشعري، *مقالات الإسلاميين*، 216/1، 340 الشهرستاني، *الفرق بين الفرق* 191 – 192.

ولا موجودتين الآن، قالوا: لأنّ الله تعالى قادر على خلقهما، فيخلقهما بعد افتراق الفريقين؛ لأنّ خلقهما قبل القيامة عبث؛ لأنّه لا بدَّ من إهلاكهما كما يوم القيامة كقوله تعالى: ﴿**كُلُّ شَيۡءٍ هَالِكٌ**﴾.[1]

ورد: بأنّ العبث هو الخالي عن الفائدة والحكمة، أمّا أفعاله تعالى ففيها فوائد وحكم تقصر عقولنا عن إدراكها، ولأنّهما من المستثنيات: كالعرش وحملته والكرسي واللوح والقلم والأرواح وغير ذلك، ويؤيد خلقهما الآن قوله صلى الله عليه وسلم: «عرضت على الجنة والنار» الحديث بطوله.[2]

وقال تعالى في شأن الجنة: ﴿**أُعِدَّتۡ لِلۡمُتَّقِينَ**﴾[3] وفي شأن النار: ﴿**عِدَّتۡ لِلۡكَٰفِرِينَ**﴾[4] وفي قصة آدم في قوله تعالى: ﴿**ٱسۡكُنۡ أَنتَ وَزَوۡجُكَ ٱلۡجَنَّةَ**﴾[5] وفيما حكاه الله تعالى عن إبليس حيث وسوس لهما بقوله: ﴿ **ما نَهَىٰكُمَا رَبُّكُمَا عَنۡ هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةِ إِلَّآ أَن تَكُونَا مَلَكَيۡنِ أَوۡ تَكُونَا مِنَ ٱلۡخَٰلِدِينَ**﴾[6] وقوله تعالى: ﴿ **ٱهۡبِطَا مِنۡهَا جَمِيعَۢا** ﴾[7] دليل ظاهر بوجود الجنة؛ لأنّها لو لم تكن موجودة لكان أمره بالسكنى، ونهيه عن الشجرة، وأكله منها، وخصف ورق الجنة عليهما، وإخراجه منها، أشياء معدومة، فقولهم: يؤدي إلى تكذيب الله تعالى في إخباره تعالى الله عن ذلك، ولأنّ الترغيب والترهيب بالمعدوم لغو وعبث، ولما كان عند أهل الحق أنّ الجنة والنار وأهلهما باقون من غير فناء، ولا زوال، بل مخلدون، أشار الناظم لذلك فقال:

---

[1] القصص، 88/28.

[2] البخاري،"مواقيت الصلاة"، 10.

[3] البقرة، 133/2.

[4] البقرة، 24/2.

[5] البقرة، 35/2.

[6] الأعراف، 20/7.

[7] طه، 123/20.

60. ولا يفنَى الجحيمُ ولا الجنانُ * ولا أهلُهما أهلُ انتقالِ**

ولا يفنى الجحيم أي: النار من باب تسمية الشيء باسم بعضه، وهو كثير، قال المولى سعد الدين:[1] يجب أن يكون الجزء الذي يطلق على الكامل مما يكون له من بين الأجزاء مزيد اختصاص بالمعنى الذي قصد بالكل، مثلاً: فلا يجوز إطلاق اليد أو الأصبع على الرؤية، ويجوز [105/أ] إطلاق العين عليها؛ لأنّ العين لما كانت هي المقصودة في كون للرجل رؤية لأنّ غيرها من الأعضاء مما لا يفنى شيئاً بدونها صارت العين كأنّه الشخص كله، وهذا يسمى مجازاً مرسلاً .[2]

ولا يفنى الجنان ولا: وفي نسخة "وما".

أهلوهما: جمع "أهل"، يقال لسكان البيت: أهل أي: يبقى على التأبيد، النيران والجنان، ولا تفني الحيات والعقارب، ولا الحور والولدان؛ لأنّ الأهل يضاف إلى الأمكنة، ولم يذكر مَا يُفيد الحصر؛ لأنّه لا يفني ما خلق للبقاء كالعرش وحملته والكرسي واللوح والعلم وأرواح المؤمنين منعمون، وأرواح الكفار معذبون في البرزخ ويوم القيامة، فأهلوهما أهل بقاء وخلود، لا **أهل** فناء **وانتقال**، لقوله تعالى في حق الفريقين: ﴿**خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا**﴾[3] وفي الحديث المشهور: «إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد بين الجنة والنار: يا أهل الجنة خلود بلا موت، ويا أهل النار خلود بلا موت»،[4] وإذا ثبت خلود أهلهما ثبت خلودهما،

---

[1] هو: سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني، من أئمة العربية والبيان والمنطق، له من المصنفات : شرح مقاصد الطالبين، وتهذيب المنطق، وغيرهما، مات سنة (ت.792هـ)، محمد بن عبد الرحمن بن الغزي، *ديوان الإسلام* (بيروت: دار الكتب العلمية، 1990)،؛ 24/3؛ محمد بن علي الشوكاني، *البدر الطالع* (بيروت: دار المعرفة، د،ت)، 303/2.

[2] سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني، *مختصر المعاني في البلاغة* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2016)،324.

[3] الأحزاب، 65/33.

[4] أحمد، *المسند*، 341/8.

وقالت النجارية والجهمية والمعتزلة: إنّ الجنة والنار يفنيان، ويموت أهلهما، قالوا: لأنّ القول ببقائها وبقاء أهلهما يؤدي إلى الشركة، وقد قال تعالى: ﴿**كُلُّ شَيۡءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجۡهَه**﴾،[1] وهو قول مردود؛ لأنّ قوله تعالى: (هَالِكٌ)، أي: في الدنيا قبل الجنة والنار ولقوله تعالى: ﴿**لَهُمۡ أَجۡرٌ غَيۡرُ مَمۡنُونٖ**﴾،[2] أي: مقطوع، وقوله تعالى: ﴿**لَّا مَقۡطُوعَةٖ وَلَا مَمۡنُوعَةٖ**﴾.[3]

61. وذو التوحيدِ لا يبقى مقيماً * بشؤم الذَّنب في دارِ اشتعالِ**

وذو أي: صاحب **التوحيد** إذا دخل النار **لا يبقى مقيماً**، أي: مخلداً **بشوم الذنب** من الكبائر أي: بسبب ارتكاب الذنب المشوم، حيث لم يتب منه قبل موته، وأي شوم أعظم شوماً من ذنب كان سبب دخوله في **دار اشتغال**؛ لأنّ الناس [105/ب] بعد موتهم على ثلاثه أوجه: إمّا مخلد في النار وهم الكفار، وإمّا منعَّم في الجنة، وهم ممن مات بلا ذنب، أو بعد التوبة من كل عيب، إمّا تحت المشيئة، إن شاء عفى عنهم بفضله، وإن شاء عذبهم على قدر ذنوبهم بعدله، ولا يخلدون، بل يخرجون من شاء برحمته، أو بشفاعة الشافعين، ثمّ يبعثهم إلى الجنة بمغفرته لقوله تعالى: ﴿**إِن مِّنكُمۡ إِلَّا وَارِدُهَاۚ**﴾،[4] قيل: الورود الدخول[5] ﴿**ثُمَّ نُنَجِّي ٱلَّذِينَ ٱتَّقَواْ وَّنَذَرُ ٱلظَّٰلِمِينَ فِيهَا جِثِيّٗا**﴾،[6] أي: الكافرين، وقوله: ﴿**كُلَّمَآ أَرَادُوٓاْ أَن يَخۡرُجُواْ مِنۡهَآ أُعِيدُواْ فِيهَا**﴾،[7] قيل: والنار تكون تحت أقدام المومنين حال ورودهم عليها كالبستان، فإذا وردوها ووصلوا

---

[1] القصص، 88/28.
[2] التين، 6/95.
[3] الواقعة، 33/56.
[4] مريم، 71/19.
[5] عبد الرزاق، التفسير، 360/2.
[6] مريم، 72/19.
[7] السجدة، 20/32.

إلى الجنة، ينادي مناد: ادخلوها بسلام آمنين، فإذا دخلوها يقولون: ربَّنَا قد وعدتنا العبور على الصراط، والورود على النار، ولم نعبر على الصراط، ولم نرد على النار فيقال لهم: قد عبرتم ووردتم فلا تشعرون، لقوله تعالى: ﴿**لَا يَسۡمَعُونَ حَسِيسَهَاۖ وَهُمۡ فِي مَا ٱشۡتَهَتۡ أَنفُسُهُمۡ خَٰلِدُونَ**﴾،[1] وقالت المعتزلة: إن أصحاب الكبائر يخلدون في النار، وقد مرَّ الجواب عن شبهة ضلالهم، وقبح اعتزالهم.

ولما أنهى الناظم ما التزمه من القواعد الأصولية، والعقائد الدينية، بنظم فائق، ولفظ رائق، شرع يمدح نظمه من باب التحدث بالنعمة فقال:

62. لقد ألبستُ للتوحيدِ نظماً * بديعُ الشَّكل كالسِّحر الحلالِ**

لقد: جمع بين "اللام" و"قد"؛ لأنّه أولى في ماض مثبت وقع جواباً للقسم.

ألبست للتوحيد: أراد به هذا الكتاب إطلاقاً للبعض، وإرادة للكلّ، واللام زائدة لأنّه أحد مفعولي "ألبس" المتعدي إلى مفعولين نحو "ألبست زيداً جبَّة".

نظماً: هو المقفى [106/أ] الموزون، وهو مفعول به، شبه الناظم باللباس مجازاً؛ لأنّه زينة الكلام، كما أنّ اللباس زينة الإنسان.

بديع: أي: مبدع، والإبداع إنشاء صنعة بلا احتذاء، ولا اقتدار.

الشكل: أي: المثل، أي: بديعاً شكله، أي مثله.

---

[1] الأنبياء، 102/21.

كالسحر: هو لغة: الصَّرف، وعرفاً: فعل خارق للعادة من فاسق، وإنّما سمي به؛ لأنّه يصرف القلوب إلى جانب المطلوب، أي: شبيه السِّحر.

الحَلال: بالفتح وبكسر ما لا يذمه الشرع وجنس الشعر وإن كان مذموماً لكن قد يكون ممدوحاً بأن يكون موصلاً إلى نفع دنيوي وأخروي معاً، ويسمى هذا الشعر بالحلال؛ لأنّه لا يقدر عليه كل أحد، كما لا يقدر كل أحد على السحر، أو لاستمالة القلوب إليه؛ إذ كل من استمالك فقد سحرك، أو لأخذ الأحكام من هذا النَّظم باللطافة والدقة، إذ كل ما لطف مأخذه ودقَّ فهو سحر، والكاف صفة بديع، وإنّما لم يوصف بدونه لأنّ القرض إفادة النفع الأخروي دون غيره، وإلا لم يكن مخلصاً في نظمه، ويجوز أن يحمل السحر الحلال على ما هو المتعارف عند الشعراء من كلمة آخر المصراع الأول، وأول المصراع الآخر، تتعلق بكل من الطرفين، أو على الفصاحة والبيان ومنه: قوله صلى الله عليه وسلم: «إنّ من البيان لسحراً».[1]

لأنّه لم يخرج إلى حد الإسهاب والإطناب، ولا تصوير الباطل في صورة الحق، وخرج بقيد "الحلال" السحر الحرام: وهو ما يستعان به في تحقيقه بالتقرب إلى الشياطين، قيل: لاحقيقة له، وإنّما هو تمويه وتخييل وإيهام أنّ الشيء على غير ما هو به، وأنّه ضرب من الخفة والشعوذة، قالوا: كما قال تعالى: ﴿**يُخَيَّلُ إِلَيۡهِ مِن سِحۡرِهِمۡ أَنَّهَا [106/ب] تَسۡعَىٰ**﴾[2] ولم يقل إنّها تسعى حقيقة، وقوله تعالى: ﴿**سَحَرُوٓاْ أَعۡيُنَ ٱلنَّاسِ**﴾،[3]

---

[1] البخاري،"الطب"،50.

[2] طه، 66/20.

[3] الأعراف، 116/7.

والى هذا ذهب المعتزلة، ووافقهم أبو إسحاق الإستراباذي[1] من أصحاب الشافعي، وهو مردود بأنّ له حقيقة، وهو مقطوع به بإخبار الله تعالى، وإخبار رسوله، وبأنّ التخيل من جملة السحر نحن لا ننكره، لما ورد في الكتاب العزيز في قوله تعالى: ﴿**وَلَٰكِنَّ ٱلشَّيَٰطِينَ كَفَرُواْ**﴾،[2] الآية، فذكر السحر وتعليمه، فلو لم يكن له حقيقة لما أمكن تعليمه، ولما أخبر أنهم يعلمونه للناس، وقوله تعالى: ﴿**وَجَآءُو بِسِحۡرٍ عَظِيمٖ**﴾،[3] **وسبب** نزول سورة الفلق إنّما كان من سحر لبيد بن الأعصم، وحديثه في الصحيحين،[4] وغيرهما.

ثُمّ إنّه إن تضمن ما هو كفر كعبادة كوكب، فهو كفر، وإن لم يتضمن ذلك فهو كبيرة، ومنه ما يكون سبباً لمرض، أو فرقة، أو زوال عقل، أو تعويج عضو، أو طيران في الهواء، أو مشي على الماء، أو غير ذلك، بمعنى أنّ الله تعالى يخلق هذه الأشياء ويوجدها عند وجوده، كما يخلق الشبع عند الأكل، والري عند الشرب، وفي الاستيعاب وغيره: أنّ النبي صلى الله عليه وسلم قال: «رجلان من أمتي أمّا أحدهما فتسبقه يده إلى الجنة ثم يتبعها سائر جسده، وأمّا الأخرى فيضرب ضربة يفرق بها بين الحق والباطل»،[5] فأصيبت يد زيد

---

[1] أبو يعقوب الأستراباذي المعروف بابن أبي عمران الشافعي الفقيه، رحل وسمع الحديث، وطاف البلاد في طلبه، فسمع بدمشق وحران وغيرهما، فقد اجتاز بحلب أو ببعض عملها فيما بين حران ودمشق، يقال إنه أول من حمل كتب الشافعي الى أستراباذ، كمال الدين ابن العديم، *بغية الطلب في تاريخ حلب* (بيروت: دار الفكر، د،ت)، 523/3.

[2] البقرة، 102/2.

[3] الأعراف، 116/7.

[4] البخاري،"الطب"،46؛ مسلم،"السلام"،2189.

[5] ابن الأثير، *أسد الغابة*، 234/2.

بن صوحان،[1] ثم قتل مع علي – رضي الله عنه – مع وقعة الجمل، وأمّا جندب بن كعب،[2] فرأى سَاحِراً يقال له: أبو بستان بالكوفة، كان يلعب بين يدي الوليد ابن عقبة[3] يريهم أنّه يدخل في دبر حمار، ويخرج من فيه، ويدخل من فيه، ويخرج من دبره، وأنّه يقطع رأس نفسه، ثُمّ يعيدها، [107/أ] فلمّا رآه جندب على تلك الحالة ضربه ضربة بسيفه فقتله، فحبس الوليد جندباً، فكتب إليه أن خلِّ سبيله، فكانوا يرونه هو ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم.

وليس من السحر ما كان من أعظم آيات الرسل ،كإرسال الجراد، والقمل، والضفادع، وانفلاق البحر، وقلب العصا ثعباناً، وإحياء الموتى، وانطاق العجماء، وأمثال ذلك. واختلفوا في حِلِّ سؤال الساحر حَلَّ السحر عن المسحور، فأجازه سعيد بن المسيب[4] كما ذكره البخاري، وإليه مال المزني[5] وكرهه الحسن،

---

[1] أبو سليمان، وقيل: أبو عائشة، زيد بن صوحان بن حجر بن الحارث العبدي الكوفي، أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، ولاصحبة له، وسمع من عمر، وعلي، وسلمان، وكان معه راية عبد القيس يوم الجمل. ابن الأثير، *أسد الغابة*، 401/1؛ الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 525/3.

[2] أبو عبد الله: جندب بن عبد الله وقيل جندب بن كعب بن عبد الله الأزدي العامري له صحبة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال البغوي يشك في صحبته وقال الطبراني اختلف في صحبته وتوفي في خلافة معاوية، الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 175/3، ابن حجر، *تهذيب التهذيب* 102/2،

[3] الوليد بن عقبة هو: أبو وهب ابن أبي معيط أبان بن أبي عمرو ذكوان بن أمية، أخو عثمان بن عفان رضي الله عنه لأمه، أسلم يوم الفتح، وكان والده شديدًا على الإسلام وأهله، وكان الوليد شجاعًا شعرًا جوادًا، ولي إمارة الكوفة في عهد عثمان رضي الله عنه، ومات في خلافة معاوية رضي الله عنه، ابن عبد البر، *الاستيعاب* 1552/4؛ ابن حجر، *الإصابة* 614/6.

[4] سعيد بن المسيب، هو سيد التابعين على الإطلاق في زمانه، وعالم أهل المدينة، ولد لسنتين من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، وقيل لأربع مضين منها، ت سنة 94هـ، وله 75 سنة رحمه الله. الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 217/4 – 246؛ ابن كثير، *البداية والنهاية*، 99/9.

[5] إسماعيل بن يحيى بن إسماعيل المزني؛ أبو إبراهيم من أهل مصر وأصله من مزينة. صاحب الإمام الشافعي. كان زاهدا عالما مجتهدا قوي الحجة غواصا على المعاني الدقيقة. وهو إمام الشافعية. قال فيه الشافعي (المزني ناصر مذهبي)).من كتبه: الجامع الكبير، والجامع الصغير، مات سنة (246 هـ)، السبكي، *طبقات الشافعية*، 239/1 – 247.

وقال الشعبي[1]: لا بأس بالنشرة،[2] وقال ابن عباس: من أخذ مضجعه من الليل ثم تلا ﴿**مَا جِئْتُم بِهِ السِّحْرُ ۖ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ**﴾،[3] لم يضره كيد ساحر، ولا يكتب مسحور إلا رفع الله عنه السحر. وفي كتاب وهب ابن منبه:[4] يؤخذ سبع ورقات من سدر خضر، تدق بين حجرين، ثُم يضرب بالماء، ويقرأ عليه آية الكرسي، ثم يحسو من ذلك ثلاث حسوات، ويغتسل به، فإنّه يذهب عنه كل ما به، إن شاء الله تعالى،[5] وهو جيد للرجل إذا حبس عن أهله.

---

[1] الشعبي: هو عامر بن شراحيل الشعبي. أصله من حمير. منسوب إلى الشعب (شعب همدان) ولد ونشأ بالكوفة. وهو رواية فقيه، من كبار التابعين. اشتهر بحفظه. كان ضئيل الجسم. أخذ عنه أبو حنيفة وغيره. وهو ثقة عند أهل الحديث. اتصل بعبد الملك بن مروان. فكان نديمه وسميره. أرسله سفيرا في سفارة إلى ملك الروم. خرج مع ابن الأشعث فلما قدر عليه الحجاج عفا عنه في قصة مشهورة، مات سنة (103)، الذهبي، *تذكرة الحفاظ* 74/1 – 80؛ الزركلي، *الأعلام* 19/4.

[2] ولفظ الأثر كما ورد عن الشعبي أنه قال: «لَا بَأْسَ بِالنُّشْرَةِ الْعَرَبِيَّةِ الَّتِي لَا تَضُرُّ إِذَا وُطِئَتْ»، والنشرة : حل السحر عن المسحور ، معمر بن راشد الأزدي الجامع (الهند: المجلس العلمي، 1983)، 13/11؛ محمد بن يحيى بن محمد المختار الشنقيطي، *أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2011)، 339/4.

[3] يونس، 81/10.

[4] وهب بن منبه بن كامل بن سيج الأبناوي اليماني الذماري الصنعاني التابعي الفاضل العلامة الأخباري القصصي، أخو همام، ومعقل وغيلان أبناء منبه، ولد في زمن عثمان. روايته للمسند قليلة وإنما غزارة علمه في الإسرائيليات، ومن صحائف أهل الكتاب. توفي سنة (110هـ)، وقيل: غير ذلك. الذهبي، *سير أعلام النبلاء* 544/4 – 556.

[5] أحمد بن محمد الطحطاوي، *حاشية الطحطاوي على الدر المختار*(د.م: دار المعرفة للطباعة والنشر، 1975)، 211/2.

ومن صفات هذا النظم أيضاً أنّه:

63. يسلِّي القلبَ كالبشرى بروحٍ * ويحي الرُّوح كالماءِ الزُّلالِ**

يسلِّي القلبَ: أي: يزيل حزن كل قلب، ويفرحه بما تضمنه هذا النظم من العقائد المنجية من غياهب الشكوك، وظلمات الأوهام في العاجل والآجل، والقلب: هو اللحم الصنوبري الذي هو المدرك على ما هو الظاهر من النصوص الشرعية.

كالبشرى: بالضَّمّ: الخبر السَّار سمي بشارة لتغيير البشرة به.

بروح: بفتح الراء، هو الراحة في الأجل، فلكون لفظه منظوماً، [107/ب] ومعناه تاماً لا ينال القلب منه مشقة ولا تعب، بل راحة وطرب.

يحيي الرُّوح: بضم الراء، جوهر نوراني له سريان في البدن كسريان ماء الورد في الورد، أي: يحي الروح الإنسانية هذه العقائد الدينية، ويقويه، ويصفيه.

كالماء الزلال: بالضَّم هو ماء صاف عذب لا يخالطه دنس، أي: "يحي" بمعنى يقوي به من به رمق إذا شربه، فكأنه أحياه، فكذا هذا الكتاب، إذا قرئ يقوي روح قارئه بدرك معناه، فالتشبيه أولاً بإعلاء ما يتصور للمقربين، وثانياً بأكمل ما يتمنَّاه أهل البوادي القليلون المياه.

ولما فرغ من توصيف نظمه حثَّ على الاعتناء بقراءته وفهمه، فقال:

64. فخوضُوا فيه حِفظاً واعتقاداً ... تنالوا حُسنَ أصنافَ المقالِ

فخوضوا: من الخوض، وهو في الأصل: الدخول في الماء ثمَّ استُعمل في كل دخول في تلويث وأذى، ومنه: ﴿**وَكُنَّا نَخُوضُ**﴾[1] ثُم توسَّعوا فيه، فاستعملوه لمطلق الدخول في الشيء، وهو المراد هنا أي: اشرعوا واجتهدوا.

فيه حفظاً: أي: في حفظه غير مقتصرين على المطالعة، والمقابلة المجردة.

واعتقاداً: أي: وصدِّقوه تصديقاً لا شبهة فيه، غير مستخفِّين به، ولا مستحقرين له.

تنالوا: أي: تبلغوا وتجدوا.

حسن أصناف: المقال بالقاف، وفي نسخة بالنون، أي: تبلغوا أنواع المقال والعطايا الحسنة، وفي نسخة: "جنس" بدل "حسن"، وفي نسخة: "الأهالي" بدل "المقالي"، ولعل معناه جنس مانالله أصناف أهل الخير، والأول أولى.

---

[1] المدثر، 45/74.

65. وهذا النَّظمُ للطُّلاب عونٌ * على ضبطِ الأصولِ لدي الجدَالِ**

[108/أ] وهذا النظم أي: المنظوم.

للطلاب لعلم العقائد.

عون يستعينون به على ضبط وفهم **الأصول** أي: أصول الدين.

لدى الجدال: عند المجادلة وهي المخاصمة والمنازعة.

66. وكونوا عونَ هذا العبدِ دَهراً * بذكر الخيرِ في حَالِ ابتهالِ**

وكونوا: أيّها المؤمنون المنتفعون بهذا النظم.

عون أي: نصر، وجعله بمعنى الناصر، مفوّت للمبالغة المطلوبة.

هذا العبد: يريد نفسه، كما قال في أولها يقول العبد.

دهراً: أي: في جميع أوقات الحياة والممات.

بذكر الخير: وهو ما يرغب فيه.

في حال ابتهال: هو الاجتهاد والإخلاص في الدعاء، أي: أعينوا هذا العبد في حال تضرعكم إلى مولاكم سبحانه في الدهر كله، بذكر الخير له من الدعاء والاستغفار، ونحو ذلك.

67. لعلَّ اللهَ يعفوهُ بفضلٍ * ويعطيه السَّعادة في المآل**

لعل الله: الترجي لا يكون إلا لأمر مشكوك فيه، فلا يقال: لعلَّ الميت يعود.

يعفوه بفضل: بمعنى يغفر له ما اقترفه من الذنوب، من عفا إذا درس، وعفت الريح الأثر: إذا أذهبته.

ويعطيه السَّعادة في المآل: بأن يجعل عاقبة أمره خيراً.

68. وأني الحقَّ أدعوه كلَّ وقتٍ * لمن بالخير يوماً قد دَعا لي**

وأني الحقَّ: مفعول أدعو، أي: أدعو الحق وهو الله سبحانه وتعالى.

كلَّ وقت: أي: بأن أكون سبباً للدعاء، إذ لا يتصور دعاؤه بعد موته، وإنّما الملائكة تقوم مقامه في الدعاء بداءً، ووروداً ، كما قال صلى الله عليه وسلم: «من دعا لأخيه المؤمن [108/ب] بظاهر الغيب قالت الملائكة: ولك مثل ذلك»،[1] فدعا أي: يتجدد كل وقت.

لمن بالخير يوماً: أي: في يوم، وهو شرعاً من الفجر إلى الغروب، وعند الحساب من ابتداء الشروق إلى تمام الغروب، ويطلق، ويراد به القطعة من الزمن كما هنا.

قد دعا لي: لأنّ الله تعالى قادر على أن يعلمه في البرزخ بدعاء فلان هذا، فتدعو له روحه لحياة روحه، ونحن ممن يدعو له، فنقول: أدخله الله فراديس[2] الجنان، وأحسن نزله في دار القيامة والرضوان، مع

---

[1] مسلم، "الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار "، 2732.

[2] فراديس: جمع، والفردوس: هو الْبُسْتَان الْجَامِع لكل مَا يكون فِي الْبَسَاتِين (مُذَكّر وَقد يؤنث) وَالْمَكَان تكْثر فِيهِ الكروم والوادي الخصيب وَاسم جنَّة من جنَّات الْآخِرَة. إبراهيم أنيس وآخرون، *المعجم الوسيط* 680/2.

الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصِّدِّيقين والشُّهداء والصَّالحين، وحشرنا في زمرته في أعلا عليين، بحرمة خاتم النبيين، وإمام المرسلين، أجب دعاءنا، والحمد لله رب العالمين.

خاتمة في فضل العلم وآداب العالم والمتعلم، وما يذكر مع ذلك:

اعلم وفقني الله وإياك لطريق السَّداد، وهداني وإيّاك لسبيل الرشاد، أنّ النفس كالشيطان إن رآك في خير منعك، والوقت كالسيف إن لم تقطعه في عبادة قطعك، فليحذر كلُّ عاقل أن يهمل نفسه من غير عبادة لسيده ومولاه، ويتركها هملاً ترعى في خلوات لعبه، وفلوات هواه، وإنّما ينبغي له أن يتفقدها بجلب ما ينفعها، ودفع ما يضرها في أولاه وأخراه، ويشغلها بنحو ذكر، ودعاء، وتضرُّع، وابتهال، ويسأل الله الهداية والتوفيق لمحاسن الأعمال، فإنّه من رزق الدعاء لم يحرم الإجابة، فقد فتح الله للرضاء والقبول أبوابه، وليكثر من قرآءة القرآن؛ لأنّها أجلّ عبادة يتحصن بها الإنسان من وساويس الشيطان، [109/أ] وليهتمَّ بالعلم، فشرفه لا يخفى، ونوره على الدَّوام لا يُطفى، إذ به يتميزه الإنسان، ويشرف على سائر الحيوانات، وتضع أجنحتها لطالب العلم ملائكة الرحمن، وتستغفر له الحيوانات حتى وحوش الفلوات، والحيتان، يمنحه الله من أحبَّ واختار، من خُلَّص عباده، ويمنعه من أراد ازدياد شقاوته وإبعاده، فمنزلته من أعلى المنازل، وفضيلته من أعظم الفضائل، وأيُّ منزلة تساوي منزلة المتَّصفين به، بحيث جعلهم الله ثالث رتبة في كلامه القديم، كما قال تعالى: ﴿**شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ۚ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** ﴾،[1] وقد علمت من قوله تعالى: ﴿**إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ**﴾،[2] أنَّهم أشد وأقوى رهبة من الله، ولا خوف لله إلا للعلماء؛ لأنّه حصر الخشية فيهم، فخير البرية من يخشى اللهَ، ومن يخشى اللهَ العلماءُ،

---

[1] آل عمران، 18/3.

[2] فاطر، 28/35.

ومن كان بهذه الصفات كان مقامه عند الله أرفع المقامات، قال تعالى: ﴿**يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ** ﴾،[1] وقد أمر الله الجاهل بالسؤال من العالم في قوله: ﴿**فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** ﴾،[2] قد أعزَّ الله رتبة العلم، وشأنه، ومكانة أهله لا توازيها ولاتساويها مكانة، ويكفيك منقبة أنهم ورثة الأنبياء، كما فيه ورد في الخبر: (إنّه يوزن مداد العلماء، ودم الشهداء يوم القيامة، فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء)،[3] ومعلوم أنّ أعلى ما للشهيد دمه، وأدنى ما للعالم مداده، فإذا لم يفِ مداد الشهيد الذي هو أعلى بمداد العلماء الذي هو أدنى، فكيف بما وراء ذلك من فنون العلوم! وفي رواية: «لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه الله مالاً فسلطه على هلكته [109/ب] في الحقّ، ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها»،[4] وفي رواية: « فضلُ العَالِمِ على العَابِدِ كَفَضْلِي على أدْناكم، إنّ الله وملائكته وأهل السموات والأرض حتى النَّملةَ في جُحْرِها، وحتى الحوت في الماء لَيُصَلُّون على مُعَلِّم الناس خيراً»،[5] وقد قيل في ذلك شعر:

ما الفخرُ إلا لأهلِ العلمِ إنّهُمُ ... على الهدى لمن

وقدرُ كلِّ امرءٍ ما كان يحسنهُ ... والجاهلونَ لأهلِ العلم

---

[1] المجادلة، 11/58.

[2] النحل، 43/16.

[3] محمد بن عبد الرحمن السخاوي، *المقاصد الحسنة* (سوريا: دار الميمنة للنشر والتوزيع،2017)، 476/4.

[4] البخاري، "العلم"،15.

[5] الترمذي،"العلم"،50/5، قال الترمذي: غريب، وحسنه الألباني.

[6] ينسب البيت لسيدنا علي رضي الله عنه، «وهو كتاب فريد في بابه يشتمل على بيان ما يتشبه به المسلم وما لا يتشبه به»، ينظر: محمد بن محمد العامري القرشي الغزي، *حسن التنبه لما ورد في التشبه* (سوريا: دار النوادر، 2011)، 590/3.

قال علي (كرم الله وجهه): "العلم خير من المال؛ العلم يحرسك وأنت تحرس المال، والعلم حاكم والمال محكوم عليه، والمال تنقصه النفقة، والعلم يزكو على الإنفاق".[1]

وقد أظهر الله فضل آدم بالعلم على الملائكة المقربين حيث أنبأهم بالأسماء، وأمرهم بالسجود له في ذلك المقام لا سيما وقصة موسى صلى الله عليه وسلم في طلب العلم من الخضر في القرآن مذكورة، كما قال تعالى: ﴿**لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا**﴾،[2] والحقب: دهر وزمان غير محدود، بأن يسير أبداً في طلب العلم كما قال: قطرب، أو هو ثمانون سنة، كما قال ابن عمر رضي الله عنه، أو سبعون ألف سنة كل يوم ألف سنة مما تعدون كما قال الحسن.

فانظر إلى موسى نبي الله وكليمه قد اختار أن يمشي الزمن الطويل في طلب العلم، وقال للخضر كما حكاه الله تعالى عنه بقوله: ﴿**هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَن تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا**﴾،[3] **فقد علمت** يا أخي من هذه القصة: أنّ العلم لا يكون إلا بالتعلم، فلا توخذ الأحكام الشرعية، والعقائد الدينية، والقواعد الأصولية، والقوانين المنطقية من طريق الكشف، ولا من التعسف في المعيشة، ولبس الحسن من الثياب، كما قد يتوهمه بعض الملاحدة الخارجين من الدين القويم، القائلين بأنّهم ينظرون في اللوح المحفوظ جميع [110/أ] مرادتهم من العلوم الباطنة، والظاهرة، ويستنبطون من أفكارهم القاصرة ما يكون سبباً لخزيهم في الدنيا والآخرة.

وفي قصة نبي الله سليمان صلى الله عليه وسلم مع الهدهد ما يفيدك قوة جنان العلماء، **وأعجب** من هذا أن للكلب المعلم مع تمام خسته، وغلظ نجاسته، قد جعل الله قتلته للصيد مباحاً محترماً، وفعله

---

[1] محمد بن عبد الرحمن الوَصَابي، *نشر طيّ التعريف في فضل حملة العلم الشريف* (جدة: دار المنهاج، 1997)، 160.

[2] الكهف، 60/18.

[3] الكهف، 66/18.

مقصوداً معتبراً، لا يجوز إتلافه عبثاً، خلاف غير المعلم، ففعله غير مقصود، ولا معتبر، وقتله للصيد رجس نجس محرم، مع أنَّ صورة القتل في الموضعين لا يختلف، إلا بالعلم والجهل.

فعليك يا أخي بالعلوم المفروضة عليك عيناً، ثُم بفروض الكفاية، فقد قيل: إنّ الأول بمنزلة الطعام يحتاجه كل أحد لنفسه، والثاني بمنزلة الدواء يحتاجه البعض دون البعض، وأنشد بعضهم شعراً في المعنى:

الفقه أفخر[1] شـــيء أنت ... من يدرس العلم لم يدرس

فـاجهـد لنفســـك مـا ... فأول العلم إقبال وآخره[2]

غيره:

تعلم فـإن العلم خير[3] ... وفضـل وعنوان لكل المحامد

وكن مســـتفيداً كل يوم ... من العلم واســـبح في بحور

تفقه فإن الفقه أفضـــل ... إلى البر والتّقوى وأعـدل

هو العلم الهادي إلى سنن ... هو الحسين يُنجي من جميع

فإنّ فقيهاً واحداً متورعاً ... أشـــد على الشَّـــيطان من

وعن ابن عمر –رضي الله عنهما – قال: دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد، فوجد مجلسين أحدهما يذكرون الله تعالى، والآخر يتفقهون، فقال صلى الله عليه وسلم: «كلا المجلسين على خير، وأحدهما [110/ب] أحب إليَّ من صاحبه، أما هؤلاء فيذكرون الله، ويسألونه، فإن شاء أعطاهم، وإن شاء منعهم،

---

[1] في ب: أعظم شيء، وعلى هامشه كتب: أنفس.

[2] الزمخشري، *ربيع الأبرار ونصوص الأخيار*، 41/4.

[3] في ب: زين لأهله.

[4] الوصابي، *نشر طي التعريف*، 199.

وأمّا المجلس الآخر فيتعلمون العلم، ويعلِّمون الجاهل، وإنّما بعثت معلماً فجلس إلى أصحاب العلم»،[1] **وعنه** صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «قليل من العلم خير من كثير العبادة»،[2] وأنّه صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله يجمع العلماء في صعيد واحد فيقول لهم: ألم أوتكم علمي وحكمتي إلا لخير إرادته بكم، أشهدكم إني قد غفرت لكم ما كان منكم».[3]

[وعن **أبي الدرداء** رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «مَنْ سَلَكَ طَرِيقا يَبْتَغي فيه عِلْما سَهَّل الله له طريقا إلى الجنة، وإنَّ الملائكةَ لَتَضَعُ أَجْنِحَتها لطالب العلم رضًا بما يَصنَع، وإنَ العالم لَيَسْتَغْفِرُ له مَنْ في السماوات ومَنْ في الأرض حتى الحيتَانُ في الماء، وفضْلُ العالم على العَابِدِ كَفَضْلِ القمر على سائرِ الكواكب، وإنَّ العلماء وَرَثَة الأنبياء، وإنَّ الأنبياء لم يَوَرِّثُوا دينارا ولا دِرْهَماً وإنما وَرَّثُوا العلم، فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بحَظٍّ وَافِرٍ»،[4] وقال **ابن عباس**: إن الشياطين قالوا لإبليس: مالك تفرح بموت العالم مالا تفرح بموت العابد؟ فقال: انطلقوا بنا، فانطلقوا إلى عابد قائم، فقال له إبليس: أنا أريد أن أسألك، قال: فقد قال إبليس: هل يقدر ربك أن يجعل الدنيا في جوف بيضة؟ فقال: لا أدري، قال إبليس لأصحابه: أترونه كفر في ساعة واحدة، ثم جاء إلى عالم في حلقته، يضاحك أصحابه، فقال: أنا أريد أن أسألك، فقال: سل، قال: هل يقدر ربك أن يجعل الدنيا في بيضة؟ قال: نعم، قال: وكيف ذلك؟ قال: يقول للشيء كن

---

[1] الوصابي، *نشر طي التعريف*، 72.

[2] البيهقي، شعب الإيمان، 226/3.

[3] أحمد بن إدريس بن عبد الرحمن القرافي، *الذخيرة* (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1994)، 45/1.

[4] عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، *التاريخ الكبير* (الرياض: المتميز للطباعة والنشر والتوزيع، 2019)، 354/10.

فيكون، قال إبليس لأصحابه: كيف ترون مثل هذا يفرح بموته][1]، وقال كعب: "مؤمن عالم أشدّ على إبليس من مائة ألف عابد".[2]

ولنرفع الأنامل المنصوبة لذكر فضائل العلم وثمراته، ونقتصر على ما ذكر، إذ لا حصر لنتائج العلم وكمالاته، ونشرع في ذكر **آداب العالم والمتعلم** فنقول:

أما العالم فينبغي له أن يجلس للعلم على طهارة، مستقبل القبلة بعد صلاة ركعتين بوقار وسكينة، في مجلس متسع، ليتمكن فيه جلساؤه، وأن يصون يديه في حال الإقراء عن العبث، وعينيه من تفريق بصرهما لغير حاجة، وأن يقصد بتعليمه وجه الله ورضاه والدار الآخرة، وإزالة الجهل عن نفسه، وعن غيره من الجهال، وإحياء الدين، وإبقاء الإسلام، فإنّ إبقاء الإسلام بالعلم، [وأن يتخلَّق بالأخلاق المحمدية، والشيم المرضية، كالزهد والسخاء، وطلاقة الوجه، وحسن البشر من غير خروج إلى حدِّ الخلاعة، والتوكل والإنابة، والخشوع والخضوع، والخشية، والخوف، والرضا، وملازمة الآداب الشرعية، والوظائف الدينية كالتنظُّف من الأوساخ، وإزالة الشعور التي ورد الشرع بإزالتها، وتقليم الأظفار، وتسريح اللّمة، وهي شعر الرأس، وإزالة الروائح الكريهة، ويتجنب الخصال المذمومة كالبخل، والجبن، والإسراف والتقتير، ويتنزَّه عن دناءة الكسب، وتعظيم أبناء الدنيا والمشي إليهم أو القيام إليهم إلا لجلب مصلحة ترقى على هذه المفسدة ويتجنب الضحك المفرط والإكثار من المزح.

---

[1] ما بين حاصرتين ساقط من النسخة (أ).

[2] أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني، *حلية الأولياء وطبقات الأصفياء* (مصر: مطبعة السعادة، 1974)، 376/5.

وليحذر من الحسد والزنا والعجب واحتقار غيره، وإن كان دونه علماً ونسباً][1] وأن يعزَّ علمه، ويصونه، بأن لا يذهب به إلى بعض المتكبرين، كما صانه العلماء من السلف الصالحين، "فقد حكي أنّ "الرشيد بعث إلى مالك بن أنس ليأتيه فيحدثه، فقال مالك: إنّ العلم يؤتى، فصار الرشيد إلى منزله، فاستند معد إلى الجدار، فقال: يا أمير المؤمنين من إجلالك لله إجلالك للعلم، فقام فجلس بين يديه، وبعث إلى سفيان بن عيينة، فأتاه وقعد بين يديه وحدثه، فقال الرشيد بعد ذلك: يا مالك تواضعنا لعلمك، فانتفعنا به، وتواضع لنا علم [111/أ] سفيان فلم ننتفع به".[2]

وأن يكون حريصاً على تعليم الطالب وتفهيمه، ويعطي كل طالب ما يليق به، ولا يكثر على من لا يتحمل الإكثار، ولا يقصر على من يتحمل الزيادة، وأن ينوي به الشكر على نعمة العقل، وصحة البدن، ولا ينوي به إقبال الناس، ولا استجلاب حطام الدنيا الفاني الحقير، وليس من العقل ضياع الشَّيء النفيس لأجل أمر حقير خسيس، فقد قيل في ذلك شعر:

هي الدنيا أقل من القليل وعاشقها أذلَ من الذليلِ
تصمّ بسحرها قوما وتعمي فهم متحيرون بلا دليل[3]

[وقال محمد بن الحسن: لو كان الناس كلهم عبيدي لأعتقتهم وتبرأت من ولايتهم،[4] وقال بعضهم: من وجد لذة العلم والعمل به قلت رغبته فيما عند الناس، وأنشد في المعنى:

---

[1] ما بين حاصرتين سقط من النسخة (أ).

[2] الحسين الراغب الاصفهاني، *محاضرات الأدباء ومحاورات الشعراء والبلغاء* (بيروت: شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، 1420)،52/1.

[3] الأبيات غير منسوبة،ينظر: محمد بن محمد الخادمي، بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية (د.م: مطبعة الحلبي ، 1348)، 16/3.

[4] ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر، *مفتاح دار السعادة*، (بيروت: دار الكتب العلمية1974)، 37.

مـن طـلـب الـعـلـم لـلـمـعـاد فـاز بفضـــل من الرشـــاد
فـيـا لخســـران طـالـبـيـه لنيـل فضـــل من العبـاد[1]

وأن يجعل زاده الانكسار، ولباسه التواضع، فقد قيل في المعنى:

إن التواضــع من خصــال المتقي وبــه التـقـيّ إلى المعـالي يـرتـقـي
ومن العجـائـب عجـب من هو في حاله أهو السـعيد أم الشـقي !
أم كيف يختم عمره أو روحــه يوم النَّوَى متســـفِّـل أو مرتقي
والكبرياء لربنـا صـــفـة بـه مخصـــوصـــة فتجنَّبهـا واتقِ[2]

وليحذر: من أن من أن يتأذَّى من قراءه أحد طلبته على غيره، فإنَّه ينافي التعليم لوجه الله تعالى، وهي مصيبة قلَّ من يسلم منها، وقد قال الشافعي رضي الله عنه: "وددت أنَّ الخلق تعلموا هذا العلم على أن لا ينسب إليَّ منه حرف".[3]

وينبغي أن لا يرتكب شيئاً يخلُّ بالمروءة، وإذا فعل شيئاً ظاهره الحرمة، أو الكراهة، وهو جائز في نفس الأمر فلينبِّه من رآه على حقيقة فعله، لئلا يكون سبباً للوقيعة في حقِّه، كما فعل صلى الله عليه وسلم أنَّه كان ماراً على رهط في بعض الأيام، ومعه زوجته صفية، فخاف عليهم الوقيعة، فقال لهم: إنَّها صفية.

---

[1] أحمد بن علي الخطيب البغدادي، *تاريخ بغداد* (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2002)،51/4.

[2] برهان الدين الزرنوجي، *شرح الإمام العلامة الشيخ إبراهيم بن إسماعيل على رسالة تعليم المتعلم طريق التعلم* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2014)،31.

[3] يحي بن شرف النووي، *تهذيب الأسماء واللغات* (بيروت: دار الكتب العلمية، د،ت) ، 53/1.

وينبغي له أن يلين جانبه لمن يقرأ عليه، ويرفق به، ويستوصي به خيراً، ويبذل له النصيحة في التعليم، ويؤلف قلبه ويزهده في الدنيا بأن يذكره فضائل العلم وثمرته، وأنَّها تجيء إلى يوم القيامة لا نقص يعتريها، ولا اختلال، وأنَّ غير العلم ولو كانت الدنيا بحذافيرها يؤول أمره إلى زوال واضمحلال، ويصبر على الطالب، وإن أذاه، ولكن يؤدبه في بعض الأوقات، وأن لا ينقبض عن جلسائه وطلبته، فقد قيل في المعنى شعر:

يقولون لي فيك انقباضٌ وإنما ... رأوا رجلاً عن موقفِ الذلِّ

وما زلتُ مُنحازاً بعرضيَ ... من الذلِّ أعتدُّ الصيانةَ

إذا قيلَ هذا شربٌ قلتُ قد ... ولكنَّ نفسَ الحرِّ تَحتَملَ

ولم أقضِ حَقَّ العلمِ إن كان ... بدا طَمَعٌ صَيَّرتُه لي سُلَّما

أأشقى به غَرساً وأجنيه ذِلةً ... إذن فاتباعُ الجهلِ قد كان

ولم أبتذل في خدمة العلمِ ... لأَخدمَ من لاقيتُ لكن

ولو أن أهل العلمِ صانوه ... ولو عَظَّمُوه في النفوسِ

ولكن أهانوه فهانو ودَنَّسُوا ... مُحَيَّاه بالأطماعِ حتى

وأما المتعلم: فينبغي له أن يختار من كل علم أحسنه، وما يحتاج إليه في أمر دينه حالاً ومالاً، ويبدأ بعلم التوحيد؛ ليعرف خالقه بالدلائل القطعية، والقواعد الأصولية، فإن إيمان المقلد وإن كان صحيحاً على القول المعتمد، لكن الخروج عن ربقه التقليد أولى لذوي البصائر والعقول، وألا يشتغل بعلم الجدل؛ فإنَّه يبعد عن الفقه، ويضيع العمر بلا فائدة، ويؤثر الوحشة بلا نتيجة، وأن يختار من العلماء الأعلم الأورع الأسنّ بعد

[1] تنسب الأبيات إلى القاضي أبي الحسن علي بن عبد العزيز الجرجاني أحد أئمة الشافعية، الغزي، حسن *التنبه*، 32/4.

التامل والتفكر، ومشورة من له رأي، فقد قال محمد ابن سيرين، ومالك ابن أنس رضي الله عنه، وغيرهما من السلف: "هذا العلم دين فانظروا عمَّن تأخذون دينكم".[1]

وأن يتباعد عن أستاذه في المجلس، وأن يجتنب الأسباب التي تغفل عن طالب العلم إلا سبباً لا بدَّ لحاجة منه، وأن يتطهَّر ظاهراً وباطناً عن الأدناس الحسية والشرعية؛ ليصل لقبول العلم وحفظه، فقد قيل: إنَ الخصال المذمومة كلاب معنوية، والملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب، والتعلم والحفظ إنما يكون بواسطة الملائكة، قال بعض العلماء: ما نلت هذا العلم إلا بتعظيمه، فإنّي ما أمسكت ورقه إلا وأنا على طهارة كاملة.

وقد كان بعض العلماء مبطوناً فتوضَّأ سبع عشرة مرة عند تكرار درسه، وذلك لأنَّ الوضوء نور، والعلم نور، فهو نور على نور، وأن يتواضع لمعلمه، وإن كان أصغر سناً منه، وأقلَّ شهرةً ونسباً وصلاحاً، ولا يمشي أمامه، ولا يجلس مكانه، ويقلل الكلام عنده إلا بإذنه، ولا يدق عليه الباب، بل يصبر حتى يخرج، ويوقّره، ويحتويه، ويعظِّمه، فإنَّ الطالب لا ينتفع إلا بتعظيم العلم وأهله، ومن تعظيم العلم تعظيم المعلم، وكان بعض السلف إذا ذهب إلى معلمه تصدَّق بشيء، وقال: اللهم استر عيب معلمي عني، ولا تذهب بركة علمه مني،[2] قال علي كرم الله وجهه: " إنني عبد من علمني حرفاً"، وأنشد في ذلك:

وإنَّ أحقَّ الحقِّ حقُّ المعلم وأوجبه حفظاً على كلِّ
لقد حق أن يهدى إليه لتعليم حرف واحد ألف

---

[1] ابن أبي شيبة، *المصنف*، 14/ 515.

[2] يحي بن شرف النووي، *التبيان في آداب حملة القرآن* (بيروت: دار ابن حزم للطباعة والنشر والتوزيع، د،ت)،47.

[3] برهان الدين الزرنوجي ، *شرح الإمام العلامة الشيخ إبراهيم بن إسماعيل على رسالة تعليم المتعلم طريق التعلم* ، 46.

وقد قيل: من علَّمك حرفاً تحتاج إليه في دينك، فهو أبوك في الدين، وقال الربيع صاحب الشافعي رضي الله عنه: ما اجترأت أن أشرب الماء والشافعي ينظر إليه هيبةً له.[1]

ومن توقير الأستاذ وتعظيمه توقير أولاده وتعظيمهم، فقد كان بعض العلماء في خلال درسه يقوم مراراً عديدة، فقيل له في ذلك فقال: إنَّ ابن استاذي يلعب مع صبيان في السكة، وأنا أقوم له إذا اقترب من باب المسجد تعظيماً وتوقيراً لأستاذي. وقد قيل: من تأدَّى منه أستاذه حرم بركة العلم، وقلَّ أن ينتفع بعلمه.

وحكي أنَّ هارون الرشيد بعث ابنه للأصمعي ليعلمه العلم والأدب، فرآه يوماً يتوضَّأ، ويغسل رجله، وابن الخليفه يضرب الماء، فعاتب الخليفة الأصمعي، وقال: ما بعثته إليك إلا لتعلمه وتؤدبه، فلماذا لم تأمره أن يصبَّ الماء بإحدى يده ويغسل بالأخرى رجلك؟[2]

وينبغي أن يفوِّض أمره لأستاذه، ولا يختار نوعاً من العلم لنفسه إلا إذا اختاره أستاذه، فقد قيل: إن البخاري رضي الله عنه أراد أن يقرأني الفقه، فقال له محمد بن الحسن: اذهب وتعلم الحديث؛ لما رأى أنَّ علم الحديث أليق بطبعه، فتعلمه وتقدَّم على جميع أئمة الحديث.[3]

وأن يصبر ويثبت، فإنَّ الحلّ من الصبر، والثبات أصل كبير في التحصيل، فقد قيل: من ثبت نبت، وأن يجتهد ويجد ويسهر الليالي العديدة ليظفر من العلوم باللآلئ الفريدة، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ**

---

[1] إبراهيم ابن أبي الفضل سعد الله ابن جماعة الكناني، *تذكرة السامع والمتكلم* (بيروت: دائرة المعارف، 1354)، 88.

[2] برهان الدين الزرنوجي ، *شرح الإمام العلامة الشيخ إبراهيم بن إسماعيل على رسالة تعليم المتعلم طريق التعلم* ، 50.

[3] برهان الدين الزرنوجي ، شرح الإمام العلامة الشيخ إبراهيم بن إسماعيل على رسالة تعليم المتعلم طريق التعلم ، 55.

جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾،[1] وقد قيل: من طلب شيئاً وجد وجد، ومن قرع باباً ولج ولج،[2] فقد قيل: بقدر ما تتعنَّى تنال ما تتمنَّى، كما قال الشافعي رضي الله عنه:

الجدُّ يدني كلِّ أمر شاسع — والجدّ يفتح كل باب مغلق
وأحقُّ خلق الله بالهمِّ امرؤ — ذو نعمة يبكي بعيش ضيق
ومن الدليل على القضاء وحكمه — بؤس اللبيب وطيب عيش الأحمق[3]

غيره:

تمنيت أن تدعي فقيهاً مناظراً — بغير عناء فالجنون فنون
وليس اكتساب المال دون مشقة — تحمبتها فالعلم كيف يكون[4]

غيره:

بقدر الكدِّ تكتسب المعالي — ومن طلب العلا سهر الليالي
تروم العزَّ ثم تنام ليلاً — يغوص البحرَ من طلب

وينبغي للطالب أن يقلل طعامه ليقوى على السهر، فقد قيل: اتخذ الليل جملاً تبلغ به أملاً، وأنشد في المعنى شعراً:

من شاء أن يحتوي آماله جملا — فليتخذ ليله في دركها جملا
أقلل من طعامك كي تحظى به — إن شئت يا صاحبي أن تبلغ

---

[1] العنكبوت، 69/29.

[2] يحيى بن حمزة العلويّ، *الطراز لأسرار البلاغة وعلوم حقائق الإعجاز* (بيروت: المكتبة العنصرية، 1423)، 189/2.

[3] إسماعيل بن عمر بن كثير، *طبقات الشافعيين* (د،م: مكتبة الثقافة الدينية 1993)، 36.

[4] الوصابي، *نشر طيّ التعريف*، 185.

[5] محمد بن أيدمر المستعصمي، *الدر الفريد وبيت القصيد* (بيروت: دار الكتب العلمية، 2015)،326/5.

[6] برهان الدين الزرنوجي ، *شرح الإمام العلامة الشيخ إبراهيم بن إسماعيل على رسالة تعليم المتعلم طريق التعلم* ، 63.

ولا بد للطالب أن يكرر درسه أول الليل وفي آخره، كما قيل:

بقدر الكدِّ تُعطى ما تروم فمن رام المنى ليلاً يقوم[1]

غيره

يا طالب العلم بادر الورعا وهاجر النوم واهجر

داوم على الدرس لا تفارقه فالعلم بالدرس قام

غيره:

اخدم العلم خدمة المستفيد وأدم درسه بفعلٍ حميدِ

وإذا ما حفظتَ شيئاً أعده ثُمّ أكِّده غاية التأكيد

ثمّ علقه كي تعود إليه وإلى درسه على التأييد

فإذا ما أمنت فيه فواتا فابتدر بعده بشيء جديد

مع تكرار ما تقدم منه واعتناء لشأن هذا المزيد

ذاكر الناس بالعلوم لتحيي لا تكن من أولى النهى ببعيد

إن كتمت العلوم أنسيت حتى لا ترى غير جاهل وبليد

ثمّ ألجمت في القيامة ناراً تلهبت في العذاب الشديد[3]

وإياك والكسل عن طلب العلوم فإنه طريق مشؤوم، ووصف قبيح مذموم، لاسيما وقت النشاط والفراغ، وقوة البدن، ونباهة الخاطر، وقلة الشواغل، وأولي الأزمنة لتحصيل العلوم، قبل ارتفاع منزلة الطالب، لما قيل: "تفقَّهوا قبل أن تسودوا"، أي: اجتهدوا وأنتم أتباع قبل أن تصيروا سادة، فإنكم إن صرتم سادة

---

[1] برهان الدين الزرنوجي ، *شرح الإمام العلامة الشيخ إبراهيم بن إسماعيل على رسالة تعليم المتعلم طريق التعلم* ، 64.

[2] ما بين حاصرتين سقط من النسخة (أ). أي من قوله: وقال محمد بن الحسن: لو كان الناس كلهم..... إلى قوله: فالعلم بالدرس قام وارتفعا.

[3] برهان الدين الزرنوجي ، *شرح الإمام العلامة الشيخ إبراهيم بن إسماعيل على رسالة تعليم المتعلم طريق التعلم* ، 83.

متبوعين امتنعتم من التعلم؛ لارتفاع منزلتكم، وكثرة شغلكم، ومنه قول الشافعي رضي الله عنه: "تفقه قبل أن ترأس، فإذا أُرئست فلا سبيل إلى التَّفقُّه".[1]

والحذر أن تترك تحصيل الفضائل زمان الشبوبية، فهو أيام التحصيل للوصول للمراتب العلمية، فقد قيل: التعليم في الصغر كالنَّقش [111/ب] في الحجر، والتعليم في الكبر كالنقش على المدر[2].

ولا يدأب الطالب كثيراً لئلا تضعف النفس، وتكلّ عن القبول، ويكون ذلك سبباً لقطع الاشتغال، وعدم الوصول، وإنما يستعمل الرفق في الأمور كلها، فإنّه ما كان في شيء إلا زانه، ولا نقص من شيء إلا شأنه، وينبغي له المطارحة والمناظرة مع شريك رفيق يختاره، ويكون موصوفاً بالورع والجد والاجتهاد، منصفاً مهاباً متأملاً، له قلب سليم، وطبع مستقيم، لأنّ فائدة المطارحة والمناظرة استخراج الصواب، ومعرفة الخطأ من غيره، والتعنُّت يمنع ذلك، فقد قيل: مطارحة ساعة خير من تكرار شهر.[3]

وإياك وإيذاء العلماء فلحومهم مسمومة، وسهام المصيبة لمن انتقصهم مفوقة معلومة، ومن أطلقَ لسانه فيهم بالسَّب،[4] يُخشى عليه موت القلب، قال الله تعالى: ﴿ **وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ**

---

[1] النووي، *التبيان في آداب حملة القرآن*، 51.

[2] أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، *الفقيه والمتفقه* (السعودية: دار ابن الجوزي، 1421)، 2/ 181.

[3] برهان الدين الزرنوجي ، *شرح الإمام العلامة الشيخ إبراهيم بن إسماعيل على رسالة تعليم المتعلم طريق التعلم* ، 55.

[4] على هامش أ: بالثلب.

مَا اكْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴾،[1] وإنّما مبيناً وقال صلى الله عليه وسلم: «إنّ الله عز وجل قال من آذى لي وليّاً فقد آذنته بالحرب»،[2] وقيل: "إن لم تكن العلماء أولياء فليس لله ولي".[3]

وأجود الأوقات وأقربها لسهولة الحفظ وقت الإسحار، ثُمَّ نصف الليل، ثُمَّ الغداة، وحفظ الليل أنفع من حفظ النهار، ووقت الجوع أنفع من وقت الشبع، وأحسن الأماكن للحفظ وأقواها للانتفاع وخلوِّ القلب كلُّ مكان بعيد عن الملهيَّات كالغرف، وأدونها لذلك، وأضعفها ما كان بحضرة النبات، وقوارع الطرقات والأماكن المطلَّة على الأنهار، ومواضع الأزهار.

وإيّاك وما يكون سبباً للنسيان، وقد نظم بعضهم في ذلك، فقال:

توق خصالاً خوف نسيان مضى	قراءة ألواح القبور تديمها
وأكلك للتفاح ما كان حامضاً	وكزبرة خضراء فيها سمومها
كذا المشي ما بين القطار	ومنها الهمّ وهو عظيمها
ومن ذاك بول المرء في الماء قائماً	كذلك نبذ القمل حياً يضيمها
ولا تنظر المصلوب والماء راكداً	وأكلك سؤر الفأر وهو تميمها[4]

خاتمة الكتاب

وليكن هذا آخر ما جرى به لسان القلم، ومشى بنان الرقم، فما ذكر فيه كفاية لمن اتَّصف بالإنصاف، وغُنية لمن سلم طبعه، وسلك محاسن الأوصاف، فإنّ بضاعتي في الوهن كبيت العنكبوت، لكن

---

[1] الأحزاب، 58/33.

[2] البخاري، "الرقاق"، 38.

[3] قال السخاوي: "لم أعرفه حديثاً"،السخاوي، *المقاصد الحسنة*، 100/2.

[4] محمد بن عبد الرحمن ابن زكري الفاسي، شرح *النصيحة الكافية لمن خصه الله بالعافية* (بيروت: دار الكتب العلمية،2015)،266/1.

المنيَّة للمضطر كلها موت، والزجاج للمحتاج يكفي عن الياقوت، ومن درى وعرف، يكتفي عند فقد الدُّرِّ بالصَّدف، وعذري قصر الباع، وغاية القصور، وأين المباني الضعيفة من أعالي القصور، لكني أردت الدخول في سلك من صنَّف، ومن سلك طريق التأليف فقد استهدف، فمن رأى خللاً فالإغضاء مطلوب، وستر الزلات محبوب، ولعلَّ هذا المؤلف وإن كان عجالة مسافر، فهو يروي غليل طالبي علوم الأصول الدينية، ويشفي عليل قاصدي حمام العقائد الإسلامية جعله الله خالصاً لوجهه الكريم، وجعلنا من الفائزين بالنعيم المقيم، في جنات النعيم، وحشرنا في زمرة العلماء العالمين، ﴿**مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ ۚ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا**﴾.[1]

[قال مؤلفه: وكان الفراغ من تأليفه في الخامس عشر من الثامن من الستة والثلاثين من الحادي عشر على يد مؤلفه: أحمد بن علي النُّوبي الشافعي – رضي الله عنه–،[2] والحمد لله وحده، وصلَّى الله على سيِّدنا محمَّد، مَن لا نبي بعده، وعلى آله وصحبه وسلَّم تسليماً كثيراً].[3]

[تمَّ الكتابُ بعون الله وتوفيقه]

---

[1] النساء، 69/4.

[2] في النسخة (ج): كان الله له في السِّرِّ والعلن، وفيما ظهرَ وبطنَ.

[3] ليس في النسخة (ب).

الخاتمة

في نهاية الدراسة يمكن تلخيص النتائج التي تم التوصل إليها بالآتي:

1. النُّوبي من أهل السنة والجماعة أشعري المعتقد على الأغلب شافعي المذهب له نزعة صوفية.

2. تعد منظومة «بدء الأمالي» للعلّامة سراج الدين علي بن عثمان الأوشي الفرغاني الحنفي (ت. 575هـ)، من القصائد المشهورة في التوحيد وأصول الدين، تشتمل على قواعد عقائد أهل الإسلام، ووضع العلماء عليها شروحاً كثيرة، ومنها شرح "ضوء اللآلي في شرح بدء الأمالي لأحمد بن علي النُّوبي (ت. بعد 1036هـ).

3. احتوى الشرح على ترجيحات وتعليلات هامة في مسائل العقيدة ليست موجودة في غيره من الشروح.

4. اعتنى المؤلف باللغة اعتناءً فائقاً فكان يشرح الكلمات الغريبة والغامضة، بالرجوع إلى كتب المعاجم والغريب.

5. كما اعتنى الشارح بسوق الأدلة والشواهد ومناقشتها، فكان يذكر المسألة ثم يسوق مذاهب العلماء فيهاويذكر اختلافهم فيها، كما كان يذكر مذاهب الفرق الضالة، كالمعتزلة والجهمية وغيرها ثم يرد عليها.

6. لم يكن الشارح ناقلاً للأقوال فقط، بل كان يرجح بينها، والكتاب حافل بعبارات الترجيح، كقوله "والحق الذي عليه"، وقوله:"وهو الأقرب"، وقوله:"عليه أكثر العلماء" وغير ذلك من الألفاظ.

7. لم يكن المؤلف متحيزاً لمذهبه العقدي، وإنما اتصف بالموضوعية والحياد في النقل والترجيح في المسائل المشروحة.

8. الثقافة الواسعة التي تميز بها المؤلف من الاطلاع على أكثر كتب العقيدة الإسلامية، وكتب اللغة والحديث النبوي وغيرها.

9. استدرك المؤلف على من سبقه من العلماء ومنهم الناظم الأوشي في مواضع عديدة من شرحه، بإسلوب علمي رصين ليس فيه تجريح أو انتقاص، كقوله: "وينبغي للناظم"، وقوله:"ولو قال الناظم"، وغير ذلك من العبارات.

10. ومن اختيارته العقدية في الكتاب:

- أثبت عصمة الأنبياء عن الكبائر والصغائر.
- نفى النبوة عن النساء، ومنهم مريم.
- أثبت النبوة للخضر عليه السلام.
- ذكر كرامات الأولياء ورد على المعتزلة والظاهرية المنكرين لها ووصفهم بالضلالة.
- أثبت أفضلية عائشة على زوجات النبي عليه السلام، وتوقف في الترجيح بينها وبين فاطمة رضي الله عنها، وذكر براءة السيدة عائشة من القذف، وأن قذفها كفر.

- ورجح في عدم الخوض فيما حصل بين الصحابة، وخاصة ما جرى بين سيدنا معاوية وسيدنا علي رضي الله عنهما، وذكر عدم جواز انتقاص سيدنا معاوية رضي الله عنه، وكأنه مال إلى ترك لعن يزيد وذكر أن الاشتغال بما هو أولى أفضل كالتسبيح مثلاً.

- ذكر صحة إيمان المقلد ورد على المعتزلة النافين له.

- ذكر أن السكران؛ لا ينفذ شيء من تصرفاته، كالطلاق والعتاق والبيع، وإذا أقرَّ بقصاص أو قذف أو زنا لزمه حكم ما أقرّ به.

- رد على المعتزلة القائلين بخلود أصحاب الكبائر في النار ووصفهم بالقبح والضلال، وأجاب بأن باب التوبة مفتوح وعدم اليأس من رحمة الله تعالى، وأن المسلم لا يكفر بارتكاب الذنب، وإنما عليه التوبة والاستغفار.

- أثبت أن الإيمان يزيد وينقص ورد على المنكرين أنه لا يزيد ولا ينقص.

- رد على المرجئة القائلين أن الذنوب لا تضر وأجاب أن هذا باطل، ولذلك أوجب الله التوبة على عباده.

- رد على شطحات بعض الصوفية القائلين بالحلول.

- رد على المعتزلة القائلين بالمنزلة بين المنزلتين ونقل إجماع السلف على بطلانها، وأوّل لفظ الفاسق في الآية بالكافر.

- أثبت المؤلف أن الجنة والنار لا يفنيان، ورد على النجارية والقدرية والجمهية والمعتزلة القائلين بأنهما يفينان ويموت أهلها وأنهما غير مخلوقتين، لأن خلقهما قبل القيامة عبث، فأجاب بأن أفعال الله فيها فوائد تقصر العقول عن إدراكها، وأن ثبوت خلود أهل الجنة والنار فيهما يثبت خلودهما، وساق الأدلة المتواترة على خلودهما من الكتاب والسنة .

- ورد على بعض المعتزلة المنكرين للشفاعة وأجاب بأن مذهب أهل الحق من العلماء جواز الشفاعة لكل فرد من أصحاب الكبائر، واستدل بالآيات والأحاديث الكثيرة التي تدعم ذلك.

- ذكر معنى الهيولى والجوهر والجسم والعرض، وفصل في ذكر طبقات جهنم.

- ورد على القدرية القائلين أن بعض العالم مخلوق لله وبعضه مخلوق للعبد وأنه من الشرك.

- رد على المعتزلة المنكرين لحقيقة السحر وأجاب بأنه وقع واستدل بحديث لبيد بن الأعصم وأن للسحر حقيقة.

- تكلم عن وجوب الإيمان بعذاب القبر الميزان والصراط، وذكر الحكمة من اليوم الآخر وهي إقامة العدل والحجة على الظالمين.

- أثبت أن الدعاء ينفع الأحياء والأموات ويكون لدفع القضاء المعلق لا المبرم.

- رد على بعض المعتزلة المنكرين العبور على الصراط بالآيات والأحاديث الصريحة في ذلك.

- ووقع للمؤلف بعض المغالطات، كنقله لقول البرهان الحلبي أن الصراط هو شعرة من شعر مالك خازن النار، كما احتج ببعض الأحاديث الضعيفة، ومنها أن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة.

- ختم الشرح ببيان فضل العلم وآداب العالم والمتعلم وساق الأحاديث والآثار في فضله وضرب الأمثلة في فضل المتعلم على غيره.

كما ويوصي الباحث بمواصلة جهود المتخصصين لتحقيق كتب التراث المتعلقة بالعقائد وإخراجها إلى النور ليفيد منها طلبة العلم الشرعي والمختصين في هذا المجال. **والحمد لله ربّ العالمين، والصَّلاة والسَّلام على سيّدنا محمّد وعلى آله وصحبه وسلّم.**

المصادر والمراجع

- ابن أبي شريف، محمد بن محمد. *المسامرة شرح المسايرة في العقائد المنجية في الآخرة*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2002.
- الصَّلابي، عَلي محمد محمد، *الدولة العُثمانية – عَوَامل النهُوض وأسباب السُّقوط*، مصر: دار التوزيع والنشر الإسلامية، ط1، 2001م،
- ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي. *صفة الصفوة*. القاهرة: دار الحديث، 2000.
- ابن بلبان، علي بن الفارسي. *الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان*. بيروت: مؤسسة الرسالة، 1993.
- ابن جماعة، إبراهيم ابن أبي الفضل سعد الله. *تذكرة السامع والمتكلم*. د، م: دائرة المعارف، ١٣٥٤.
- ابن حبان، محمد بن حبان أبو حاتم السبتي. *الثقات*. الهند: دائرة المعارف العثمانية،1973.
- ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي. *فتح الباري*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2017.
- ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي. *فتح الباري*. مصر: المكتبة السلفية، 1390.
- ابن حجر الهيتمي، أحمد بن محمد. *الفتاوى الحديثية*. بيروت: دار الكتب العلمية،2013.
- ابن زكري الفاسي، محمد بن عبد الرحمن. *شرح النصيحة الكافية لمن خصه الله بالعافية لأحمد زروق*، بيروت: دار الكتب العلمية،2015.
- ابن عبد ربه، أحمد بن محمد. *العقد الفريد*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2020.
- ابن عجيبة، أحمد بن محمد ، *البحر المديد*. القاهرة: د،د، 1419.
- ابن عطاء الله السكندري، أحمد بن محمد. *لطائف المنن في مناقب الشيخ أبي العباس المرسي وشيخه الشاذلي أبي الحسن*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2017.
- ابن قاسم العبادي، شهاب الدين أبي العباس أحمد. *الآيات البينات على شرح جمع الجوامع*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2012.
- ابن قرقول، إبراهيم بن يوسف بن أدهم، *مطالع الأنوار على صحاح الآثار* قطر: دار الفلاح للبحث العلمي وتحقيق التراث، ط1، 2012
- ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر، *مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإدارة*، بيروت: دار الكتب العلمية، 1974.
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر القرشي الدمشقي، البداية والنهاية د.م: دار هجر للطباعة والنشر، 1420.

- ابن كثير، إسماعيل بن عمر. طبقات الشافعيين : د،م: مكتبة الثقافة الدينية، 1993.
- أبو الشيخ الأصفهاني، عبد الله بن محمد. *العظمة*. الرياض: دار العاصمة، 1408.
- أبو نعيم الأصبهاني، *أحمد بن عبد الله الأصبهاني. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء*. د،م: مطبعة السعادة، 1974.
- أحمد بن حنبل، *المسند* بيروت: مؤسسة الرسالة، 1999.
- أحمد بن محمد الطحطاوي، *حاشية الطحطاوي على الدر المختار*. د.م: دار المعرفة للطباعة والنشر، 1975.
- الإسنوي، جمال الدين عبد الرحيم بن الحسن. *كافي المحتاج إلى شرح المنهاج ومعه السراج الوهاج للزركشي*. بيروت: دار الكتب العلمية،2021.
- أفندي، رمضان بن محمد. *شرح رمضان أفندي على شرح السعد على العقائد النسفية*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2012.
- الجرجاني، علي بن محمد الشريف. شرح *المواقف للإيجي*. بيروت: ار الكتب العلمية، 2012.
- الغزي، محمد بن عبد الرحمن. *ديوان الإسلام*. بيروت: دار الكتب العلمية، 1990.
- الأوشي، علي بن عثمان. *ضوء المعالي على المنظومة المسماة بدء الأمالي في التوحيد*. د.م: د،د،1890.
- أوغلو، مصطفى ملا أوغلو، *حقوق الأقليات الغير المسلمة في الدولة العثمانية*، سراييفو: المجلس الأوربي للإفتاء والبحوث، 2017م
- البخاري، محمد بن إسماعيل. *التاريخ الكبير*. الرياض: المتميز للطباعة والنشر والتوزيع، 2019.
- بري، عثمان بن حسنين الجعلي المالكي، *سراج السالك*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2012. ·
- البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين. *شعب الإيمان*. بيروت: دار الكتب العلمية، 1410.
- التفتازاني، سعد الدين مسعود بن عمر.*مختصر المعاني في البلاغة*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2016.
- الجرجاني، *الفرائد في حل شرح العقائد*. بيروت: دار الكتب العلمية،2017 .
- الجرجاني، علي بن محمد الشريف. *حاشية ابن أبي شريف على شرح العقائد للتفتازاني*. د.م: د.د، 2017.
- الجهني، عبد الله بن عواد، *كشف الأقوال المبتذلة في سبق البيضاوي لمذهب المعتزلة لشهاب الدين أحمد بن علي النُّوبي (ت. بعد: 1036هـ: دراسة وتحقيقاً* القاهرة: مجلة كلية دار العلوم، المجلد 35، العدد 112، 2018.

- حرب، محمد. *العثمانيون في التاريخ والحضارة*. دار القلم، دمشق، 1989م.
- الحموي، شهاب الدين ياقوت بن عبد الله، *معجم البلدان* بيروت: دار صادر، الطبعة 2، 1995.
- الحموي، مصطفى بن فتح الله، *فوائد الإرتحال ونتائج السفر في أخبار القرن الحادي عشر* دمشق: دار نوادر، الطبعة 1، 2011.
- الخادمي، أبو سعيد الحنفي. *بريقة محمودية في شرح طريقة محمدية وشريعة نبوية في سيرة أحمدية* : محمد بن محمد بن مصطفى بن عثمان، د،م: مطبعة الحلبي، ١٣٤٨.
- الخطيب البغدادي، أحمد بن علي بن ثابت. الفقيه والمتفقه. السعودية: دار ابن الجوزي، 1421.
- الخطيب، أحمد بن علي البغدادي. *تاريخ بغداد*. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2002.
- الدميري، محمد بن موسى بن عيسى. النجم الوهاج في شرح المنهاج. بيروت: دار الكتب العلمية، 2018.
- الدميري، محمد بن موسى بن عيسى. *النجم الوهاج في شرح المنهاج*. جدة: دار المنهاج، 2004.
- الزرقاني، محمد بن عبد الباقي. *شرح العلامة الزرقاني على المواهب اللدنية*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2012.
- الزرنوجي، برهان الدين، *شرح الإمام العلامة الشيخ إبراهيم بن إسماعيل على رسالة تعليم المتعلم طريق التعلم*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2014.
- الزمخشري، جار الله ، ربيع *الأبرار ونصوص الأخيار* بيروت: مؤسسة الأعلمي، 1412.
- الزمخشري، *ربيع الأبرار ونصوص الأخيار*. بيروت: مؤسسة الأعلمي، 1412.
- الزيلعي، عبد الله بن يوسف. *تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري*. الرياض: دار ابن خزيمة، 1414.
- السخاوي، محمد بن عبد الرحمن. *المقاصد الحسنة*. سورية: مكتبة الميمنة المدنية المدينة النبوية، 2017.
- السفاريني، محمد بن أحمد بن سالم. *لوامع الأنوار البهية*. دمشق: مؤسسة الخافقين، 1982.
- السفاريني، محمد بن أحمد بن سالم. *لوائح الأنوار السنية ولواقح الأفكار السنية*. الرياض: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الرياض، 1994..
- السلفي، أبو طاهر أحمد بن محمد بن أحمد الأصبهاني، المشيخة البغدادية القاهرة: دار الرسالة، 2011.
- السهروردي، عبد القاهر البكري، *داعي الفلاح إلى سبل النجاح*. بيروت: دار الكتب العلمية،2012.

- السهيلي، عبد الرحمن، *الأثر في الروض الأنف في شرح السيرة النبوية* القاهرة: مكتبة ابن تيمية، 1990.
- السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر، *الحاوي للفتاوي*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2015.
- الشوكاني، محمد بن علي. *البدر الطالع*. بيروت: دار المعرفة، د،ت.
- الشوكاني، محمد بن علي، *البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع*، بيروت: دار المعرفة، د. ت.
- الطبراني، سليمان بن أحمد. *المعجم الصغير*. بيروت: المكتب الإسلامي، 1985 .
- العلوي، يحيى بن حمزة الطالبي. *الطراز لأسرار البلاغة*. بيروت: المكتبة العنصرية، 1423.
- الغزالي، محمد بن محمد الطوسي. إحياء علوم الدين. بيروت: دار المعرفة، د،ت.
- الغزالي، محمد بن محمد الطوسي، *أجوبة أبي حامد الغزالي عن أسئلة أبي بكر بن العربي*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2012.
- فريد بك، محمد. *تاريخ الدولة العلية العثمانية*. د،م: دار النفائس، 2006.
- القرافي، أحمد بن إدريس المالكي. *الذخيرة*. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1994.
- القسطلاني، أحمد بن محمد الشافعي. *إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري*. بيروت: دار الكتب العلمية، 1996 .
- القونوي، إسماعيل إبن محمد، *حاشية القونوي على تفسير البيضاوي*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2001.
- الكلاباذي، محمد بن إبراهيم، *بحر الفوائد. المشهور بمعاني الأخبار*. القاهرة: دار السلام، 2008،1.
- كوبرولي، محمد فؤاد، *قيام الدولة العثمانية*. بيروت: دار الكتاب العربي، 1993.
- المحبي، محمد أمين بن فضل الله بن محب الدين بن محمد، *خلاصة الأثر في أعيان القرن الحادي عشر*، بيروت: دار صادر، د.ت.
- المحلي، جلال الدين محمد بن أحمد. *كنز الراغبين شرح منهاج الطالبين للإمام النووي*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2010.
- محمد بن يحيى بن محمد المختار الشنقيطي، *أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2011.
- المستعصمي، محمد بن أيدمر. *الدر الفريد وبيت القصيد*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2015.
- معمر بن راشد الأزدي، *حل السحر عن المسحور*. الهند: المجلس العلمي، 1983.

- ميارة، محمد بن أحمد الفاسي. *الدر الثمين والمورد المعين شرح المرشد المعين*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2008.
- النووي، يحيى بن شرف. *تهذيب الأسماء واللغات*. د،م: شركة العلماء بمساعدة إدارة الطباعة المنيرية ، د،ت.
- النووي، يحيى بن شرف. *التبيان في آداب حملة القرآن*. بيروت: دار ابن حزم، د،ت.
- النووي، يحيى بن شرف. *شرح صحيح مسلم*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2017.
- الوزاني، سيدي المهدي، *النوازل الجديدة الكبرى فيما لأهل فاس*. بيروت: دار الكتب العلمية، 2014.