T.C.

TOKAT GAZİOSMANPAŞA ÜNİVERSİTESİ LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

ŞEYH İSMAİL B. MUHAMMED EL-CEDÎDÎ EL-KÜRDÎ'NİN (Ö. 1389) İMAM NESEFÎ'NİN MEDÂRİKÜ'T-TENZÎL'İNE TA'LİKLERİ -MÂİDE'DEN EN'ÂM SURESİ'NİN SONUNA KADAR (DİRASE VE TAHKÎK)

تعليقات الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت. 1389هـ) على تفسير مدارك التنزيل للإمام النسفي من سورة المائدة إلى نهاية سورة الأنعام (دراسة وتحقيقاً)

Hazırlayan

Faisal Fadhil RASHO

Danışman

Dr. Öğr. Üyesi Faysal Arpaguş

TOKAT - 2024

T.C.

TOKAT GAZİOSMANPAŞA ÜNİVERSİTESİ LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

ŞEYH İSMAİL B. MUHAMMED EL-CEDÎDÎ EL-KÜRDÎ'NİN (Ö. 1389) İMAM NESEFÎ'NİN MEDÂRİKÜ'T-TENZÎL'İNE TA'LİKLERİ -MÂİDE'DEN EN'ÂM SURESİ'NİN SONUNA KADAR (DİRASE VE TAHKÎK)

تعليقات الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت. 1389هـ) على تفسير مدارك التنزيل للإمام النسفي من سورة المائدة إلى نهاية سورة الأنعام (دراسة وتحقيقاً)

Hazırlayan

Faisal Fadhil RASHO

Danışman

Dr. Öğr. Üyesi Faysal Arpaguş

TOKAT - 2024

BİLİMSEL ETİK SAYFASI

Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Enstitüsü tez yazım kılavuzuna göre, Dr. Öğr. Üyesi. Faysal Arpaguş danışmanlığında hazırlamış olduğum تعليقات الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت. 1389هـ) على تفسير مدارك التنزيل للإمام النسفي من سورة المائدة إلى نهاية سورة الأنعام (دراسة وتحقيقاً)"*Şeyh İsmail B. Muhammed El-Cedîdî El-Kürdî'nin (Ö. 1389) İmam Nesefî'nin Medârikü't-Tenzîl'ine Ta'Likleri - Mâide'den En'âm Suresi'nin Sonuna Kadar (Dirase Ve Tahkîk)*" Adlı Yüksek Lisans tezimin bilimsel etik değerlere ve kurallara uygun, özgün bir çalışma olduğunu, aksinin tespit edilmesi halinde her türlü yasal yaptırımı kabul edeceğimi beyan ederim.

18/01/2024

Faisal Fadhil RASHO

İmza.....

JÜRİ KABUL VE ONAY

تعليقات الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت. 1389هـ) على تفسير مدارك التنزيل للإمام النسفي من سورة المائدة إلى نهاية سورة الأنعام (دراسة وتحقيقاً) ***(Faisal Fadhil RASHO)*** **tarafından tez çalışmasının savunma sınavı 18.01.2024 tarihinde yapılmış olup aşağıda verilen Jüri tarafından oy çokluğu ile Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Eğitim Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı'nda yüksek lisans tezi olarak kabul edilmiştir.**

Jüri Üyeleri (Unvanı, Adı Soyadı) **İmzası**

Üye (Başkan): Dr. Öğr. Üyesi Faysal Arpaguş [redacted]

Üye: Dr. Öğr. Üyesi İbrahim İBRAHİMOĞLU [redacted]

Üye: Dr. Öğr. Üyesi Kutaiba FARHAT [redacted]

ONAY

...../...../.....

Doç. Dr. Yusuf TEMÜR

Enstitü Müdürü

الإهداء

أهدي هذا الجهد المتواضع إلى:

- **من كانت رسالته رحمة للعالمين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأمتهِ.**
- **والديَّ الذين ربياني صغيراً، وأخصُّ بالشكر والدتي الغالية ما فتئَت تنصحني وتشدّ مِن أزري وتدعو لي وتصبر على طول غيابي وانشغالي، فأسأل الله تعالى أن يجزيها عني خير الجزاء وأوفاه، وأن يعينني على برها والإحسان إليها، وأسأل الله تعالى أن يتغمد والدي بواسع رحمته، وأن يمنحني به جناته.**
- **زوجتي التي كانت عوناً لي في جميع مراحل حياتي عامة والدراسيّ خاصّة.**
- **أصدقائي الأوفياء ورفقائي الذين هم كالشمس في أفاقي حياتي.**
- **وكذلك إلى مشايخي الحجرات، وأساتذتي في الجامعة، أشكرهم جزيل الشُّكر والامتنان.**

الباحث

شكر وعرفان

أبدأ بقول من علَّمنا الشكر، وحثنا على بذله، ووفائه لمستحقهِ؛ إذ يقول نبينا الكريم، وقدوتنا العظيم محمد صلى الله عليه وسلم: « من لا يشكر النَّاس لا يشكر الله»[1]، و إن نفسي أبت أن أتجاوز هذا الأمر حتى أخصَّ بالذكرِ بعض أهل الفضل والمكرمة؛ حقهم وتعيُّن برِّهم فأقول:

- **أتقدم ببالغ الشُّكر وجزيل الامتنان، وجميل العرفان لأستاذي الكريم، فضيلة الدكُّتور: فيصل أرباغوش، الذي تكرّم بقبول الإشراف على رسالتي هذهِ، ومتابعة عملي فيها، وعلى ما قدَّم من توجيهات، وتصويبات وملاحظات قيمة كان لها الأثر الكبير في إتمام هذا العمل.**
- **ثم أتقدَّم بالشكر لكل من ساهم بنصحٍ، وتوجيهٍ، ومعلومة لاستكمال هذه الرسالة، جزاهم الله خيراً أجمعين...**

الباحث: فيصل فاضل رشو

[1] محمد بن عيسى الترمذي، *سنن الترمذي*، مح. الشيخ أحمد محمد شاكر وجماعة، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، كتاب البرّ والصلة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، باب: ما جاء في الشكر لمن أحسن إليك، 403/3، برقم: (1954) عن أبي هريرة رضي الله عنه، وقال هذا حديث حسن صحيح.

ملخص الأطروحة

تعليقات الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت. 1389ه) على تفسير مدارك التنزيل للإمام النسفي من سورة المائدة إلى نهاية سورة الأنعام (دراسة وتحقيقاً)

فيصل فاضل رشو

هدفت هذه الدراسة تسليط الضوء على أثر علمي نفيس وهو "حاشية تعليقات الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت. 1389ه) على تفسير مدارك التنزيل للإمام النسفي (ت. 710ه)، ويتحدد نطاق الدراسة بسورة المائدة إلى نهاية سورة الأنعام ، وتأتي أهمية هذه التعليقات من أهمية تفسير النسفي الذي أصبح قرة عين الطلاب والعلماء في زمن الخلافة العثمانية، وكون هذه الحاشية من الحواشي التي لم تحقق بعد، وكذلك من مكانة المحشي حيث جمع بين معرفته بالأصول والفروع واللغة والكلام، فحاشيته على النسفي غنية بالنكات اللغوية والفوائد المنطقية، وقد ترأس التدريس في زمانه، واعتمدت هذه الدراسة على نسخة خطية يتيمة مكتوبة بيد ابن الشيخ الجديدي. كما اتبعت الدِّراسة المنهج الوصفي التَّاريخي عند التَّرجمة لكل من صاحب المتن وصاحب الحاشية، وعرض سيرتهما الذاتية والعلميَّة، ومنهج التَّحقيق والتَّعليق في النَّص المحقَّق. ومن أهمِّ ما توصَّلت إليه هذه الدِّراسة: أن المؤلف عاش في عصر الحركة العلمية عند علماء الأكراد والتي هي جزء من الحركة العلمية العامة في العراق ما بين القرنين 19و20، وقد تميزت تعليقاته على النسفي بكثرة تحرير المسائل بالقواعد النحويّة والصرفيّة والبلاغيّة والمنطقيّة، مما نمَّ عن سعة اطلاعه وتمكنه من هذه العلوم، كما اعتمد على أشهر المفسرين، مثل: البيضاوي، والنسفي، والزمخشري، وما كتب في التعليق على تفاسيرهم، وكانت سمة النقل والاقتباس ظاهرة، فليس للجديدي كثير من الاستدراكات على ما ينقله، وتجلت في حاشيته الأمانة في النقل عن سلفه من العلماء، ولهذا اعتبرت حاشية ملا إسماعيل الجديدي من أنفس حواشي علماء الكرد على تفسير النسفي، واتخذت هذه الحاشية طابعاً تعليمياً فكانت أشبه بمقرر دراسي شامل في علم تفسير القرآن.

الكلمات المفتاحية: التفسير. الجديدي. مدارك التنزيل. النسفي. المائدة. الأنعام. تحقيق.

Özet

ŞEYH İSMAİL B. MUHAMMED EL-CEDÎDÎ EL-KÜRDÎ'NİN (Ö. 1389) İMAM NESEFÎ'NİN MEDÂRİKÜ'T-TENZÎL'İNE TA'LİKLERİ -MÂİDE'DEN EN'ÂM SURESİ'NİN SONUNA KADAR (DİRASE VE TAHKÎK)

Faisal Fadhil RASHO

Bu çalışma Şeyh İsmail bin Muhammed el-Cedîdî el-Kürdî'nin Nesefî'nin (ö 710) Medârikü't-Tenzîl isimli tefsiri üzerine yazdığı eşsiz haşiyesine ışık tutmayı amaçlamaktadır. Araştırma Mâide suresinin başından En'âm suresinin sonu ile sınırlandırılmıştır. Çalışmanın önemi ilim talebeleri ve Osmanlı dönemi âlimlerinin göz bebeği konumunda olan Nesefi'nin tefsiri kaynaklıdır. Kürdî'nin Hâşiyesinin tahkiki henüz yapılmamıştır. Hâşiye sahibinin usul, furu, lügat ve kelam ilmiyle ilgili bilgilerini hâşiyede sunması çalışmanın önemini artırmaktadır. Eser, lügat nükteleri ve faydalı mantıksal bilgiler yönüyle zengindir. Hâşiye sahibi kendi döneminde hocalık yapmıştır. Araştırma el-Kürdî'nin oğlu tarafından yazılan mahtut nüshaya dayanmaktadır. Metin ve hâşiye sahiplerini şahsi ve ilmî hayatları hakkında bilgi verilirken betimleyici tarihsel metot kullanılmıştır. Eser tahkik edilirken talik ve tahkik yöntemi tercih edilmiştir. Araştırmada ulaşılan neticelerden önemlileri şunlardır: Yazar, 19. ve 20. yüzyıllar arasında Irak'taki gelişen genel bilimsel hareketin bir parçası olan Kürt bilim adamları arasında bilimsel hareketin olduğu bir dönemde yaşamıştır. Eser nahiv, sarf, belagat ve mantıkla ilgili yaptığı geniş tahlillerle temayüz etmiştir. Bu durum onun bu bilimlerdeki maharetini göstermektedir. Zemehşeri, Beydâvî ve Nesefî gibi büyük müfessirlerin görüşlerine dayanmıştır. Konularla ilgili bilgileri aktarmakla yetinmiş, naklettiği konularla ilgili fazlaca eleştiri yapmamıştır. Önceki alimlerden nakil yaparken ilme sadakat göstermesi sebebiyle esiri, Kur'ân ilimlerinde eğitimin temel konularından biri haline gelen Nesefî Tefsiri üzerine Kürt âlimler tarafından yazılan en güzel hâşiyelerden kabul edilir.

Anahtar Kelimeler: Cedîdî, Medârikü't-tenzîl, en-Nesefî, Mâide, En'âm, Tahkik.

ABSTRACT

COMMENTS OF SHEIKH ISMAIL BIN MUHAMMAD AL-JADIDI AL-KURDI (D. 1389 AH) ON THE INTERPRETATION OF "*MADARIK ALTANZIL*" OF IMAM AL-NASAFI FROM SŪRAT AL-MĀʾIDA TO THE END OF SŪRAT AL-ANʿĀM (STUDY AND INVESTIGATION)

Faisal Fadel Rasho

This study aimed to highlight a valuable scientific impact: "Comments by Sheikh Ismail bin Muhammad al-Jadidi al-Kurdi (d. 1389 AH) on the interpretation of "*Madarik Altanzil*" of Imam Al-Nasafi (d. 710) . The scope of this study is specifies by Sūrat al-Māʾida until the end of Sūrat al-Anʿām. The importance of these comments comes from the importance of Al-Nasafi's interpretation, which became the destination of students and scholars during the time of the Ottoman Caliphate, and the fact that this footnote is one of the footnotes that has not yet been achieved, as well as from the status of the commentator, as he combined his knowledge of principles, branches, language, and speech. His footnote on Al-Nasafi is rich in linguistic jokes and logical benefits. He assumed the teaching mission during his time, This study was based on a single handwritten copy written by Ibn al-Sheikh al-Jadidi. The study also followed the historical descriptive approach when translating both the author of the text and the author of the footnote, presenting their biography and scientific biography, and the method of investigation and commentary on the verified text. One of the most important findings of this study is that the author lived in the era of the scientific movement among Kurdish scholars, which is part of the general scientific movement in Iraq between the 19th and 20th centuries. His comments on Al-Nasafi were distinguished by the abundance of editing issues with grammatical, morphological, rhetorical, and logical rules, which indicated his breadth of knowledge. His knowledge and mastery of these sciences. He relied on the most famous commentators, such as: Al-Baydawi, Al-Nasafi, and Al-Zamakhshari, and what he wrote in commenting on their interpretations, and the characteristic of transmission and quotation was apparent, as Al-Jadidi did not have many corrections on what he transmitted, and his faithfulness in quoting from his predecessor scholars was evident in his footnote, and for this reason it was considered a full footnote. Ismail Al-Jadidi is one of the best annotations by Kurdish scholars on Al-Nasafi's interpretation. This annotation took on an educational character and was like a comprehensive course in the science of interpreting the Qur'an.

Keywords: Interpretation (Tefsir). Al-Jadidi. Madarik Al-Nasafi. al-Māʾida. al-Anʿām. Investigation.

فهرس المحتوى

المقدمة..... 1

دوافع اختيار الموضوع..... 2
أهميّة الدِّراسة..... 3
أهداف الدراسة..... 4
منهج الدراسة..... 4
صعوبات الدراسة..... 4
خطة الدراسة..... 5
القسم الأول: قسم الدراسة..... 5
1.1. المبحث الأول: ترجمة الإمام النسفي..... 5
1.1.1. المطلب الاوَّل: اسمه، ولقبه، وكنيته، ونسبته، ومولده..... 5
1.1.2. مؤلفاته..... 7
1.1.3. وفاته..... 7
1.1.4. التعريف بتفسير النسفي، ومنهجه..... 8
1.2. المبحث الثاني: ترجمة الإمام إسماعيل الجديدي..... 8
1.2.1. اسمه وحياته..... 9
1.2.2. صفاته، ومذهبه العقدي، ومكانته العلمية..... 9
1.2.3. طلابه..... 10
1.2.4. آثاره العلميّة..... 10
1.2.5. وفاته..... 10
1.2.6. عصر الشيخ إسماعيل الجديدي..... 11
1.3. المبحث الثالث: التعريف بالكتاب، ومنهج المؤلف فيه، ومصادره..... 14
1.3.1. التعريف بحاشية الجديدي..... 14
1.3.2. منهج الشيخ الجديدي في كتابه..... 14
1.3.3. مصادر الشيخ الجديدي في حاشيته على النسفي..... 17
1.4. المبحث الرابع: وصف النسخة الخطية، ومنهج الباحث في التحقيق..... 19
1.4.1. المطلب الأول: وصف النسخة الخطية..... 19
1.4.2. المطلب الثاني: منهج التحقيق..... 20
نماذج من صور المخطوط..... 21
تقدمة الشيخ عبدالحميد بن إسماعيل الجديدي لحاشية والده..... 26

القسم الثاني: النَّصّ المحقّق..... 28
[سورة المائدة] 28
[سورة الأنعام] 34
الخاتمة..... 97
المصادر والمراجع..... 99
السِّيرة الذَّاتية 107

الاختصارات

ت. - توفي

مح. - تحقيق

د.ت - دون تاريخ

د.ط - دون طبع

ط - طبعة

ه/م - هجري/ميلادي

ح – حينئذ

فح – فحينئذ

تع – تعالى

اه – انتهى

خ ب – نسخة بدل

كش-الكشاف للزمخشري

المقدمة

إن الحمد لله الذي أنزل القرآن ليكون للنَّاس بشيراً ونذيراً، والصَّلاة والسَّلام على رسول الله محمَّد صلى الله عليه وسلم الذي أرسله الله تعالى ليبين للناس ما نزل إليهم، وبعد:

فإن العلوم المتعلقة بكتاب الله كعلم التفسير وما يتبعه، هي من أجلِّ العلوم وأعلاها وأسماها، بل هي أصل العلوم الشرعية، ويعود سبب هذا الفضل كونها متعلقة بكتاب الله تعالى، وأن في ثمرة العمل به سعادة الناس في الدارين، ولقد نشط المسلمون منذ فجر الإسلام إلى بيان مراد الله تعالى، وتفسير آيات كتابه العزيز، وأجهدوا أنفسهم في السؤال والبحث عن معنى بعض هذه الآيات التي غمض فهمها على بعضهم، ابتداءً من عهد النبي الكريم أيَّام التنزيل، وحتى يومنا هذا، وستستمر الكتابة في هذا العلم إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، وذلك دليل وبرهان على إعجاز القرآن الذي لا تنتهي عجائبه، فمعانيه واسعة لا يستطيع عالم أن يحيط بها، أو يستوعب معانيها، ففي أحكام القرآن من الشمول ما لا يستطيع عالم إدراكه، وبهذا فكل أهل عصر ومصر يفهمون من القرآن ما تقوم به حياتهم، ويحقق هدايتهم، وذلك لأن الشريعة الإسلامية امتازت بالمرونة التي تؤهلها للتطبيق في كل زمان ومكان، بل لا يصلح الزمان والمكان إلا بتطبيق هذه التعاليم كونها ربانية المصدر والمنشأ، وفيها من الشمول ما يشفي غليل كل حائر يبحث عن الحق والحقيقة، ويجنبه الزَّلل والانحراف، فقد راعت مصلحة الفرد والجماعة على حدٍّ سواء.

وليس تفسير القرآن أمراً ميسوراً، ومسلكاً سهلاً يلجه من شاء، وكيفما شاء، ولكنه مشروط بالتزام واتباع طرق واضحة المعالم، من حاد عنها تخبَّط في الظلمات، وشطح به الفكر، وخرج عن جادة الصواب، ولهذا وضع علماؤنا - رحمهم الله تعالى - قواعد وأسساً يقوم عليها علم التفسير، واشترطوا شروطاً ينبغي على المفسر أن يلتزمها كيلا تزلَّ به القدم، أو يضلَّ به الطريق، وبدلاً من الوصول إلى مرضاة الله

تعالى يكون العكس، وتفرغ نخبة من أولي العلم على مرِّ العصور، لدراسة القرآن الكريم وعلومه المتنوعة، وكثرت هذه الكتابات بأعداد قد لا تحصى، ولن تنتهي، وتنوَّعت هذه الكتابات، وكل عالم كتب بما تفوق فيه، وبما يتناسب مع طبيعة عصره، وبيئته، ومن الذين كتبوا في التفسير من وفق وأجاد، ومنهم من جانبه التوفيق وأخطأ، ومنهم من شطح به الهوى، وسخَّر تفسيره لأهداف في نفسه، ولوى عنق الآية لما يناسب مآربه، فما من أحد من العلماء إلا ردَّ ورُدَّ عليه، وانتَقد وانتُقد، وليس ذلك انتقاصاً من فضلهم، بل هو النصيحة والتنبيه على الخطأ والحذر منه، وبيان ذلك بالحجة والبرهان، بأدب واحترام.

ومن العلماء المعاصرين الذين تفرغوا لعلم التفسير دراسة وتعليقاً: الشيخ إسماعيل بن محمد الجديدي الكردي (ت. 1389هـ) الذي شرح وعلق على تفسير الإمام النسفي (ت.710ه) الذي ألَّف كتاب "مدارك التنزيل وحقائق التأويل"، وقد اختصت هذه الدراسة بدراسة وتحقيق جزء من كتاب الجديدي: وهو الجزء الذي يتناول سورة المائدة إلى نهاية سورة الأنعام.

دوافع اختيار الموضوع

يرجع اختيار الموضوع إلى الدوافع الآتية:

1. الرغبة الخاصة في تعلم فن التحقيق، والوقوف على قواعده وأصوله، وخاصة فيما أُلف في علم التفسير، وذلك للاطلاع على كلام أهل العلم في تفسير وتأويل كتاب الله.
2. أنّ حاشية الشيخ العلامة إسماعيل الجديدي من الحواشي المهمة على تفسير الإمام النسفي، والتي لم تلق حظاً من التحقيق والإخراج.
3. مكانة المحشي حيث جمع بين معرفته بالأصول والفروع واللغة والكلام، فحاشيته على النسفي غنية بالنكات اللغوية والفوائد المنطقية.
4. أنّ المحشّي اعتمد على مصادر أصليّة في التفسير واللغة والبلاغة وغيرها أثناء التعليق.

5. أنّه اتبع في التعليق طريقة سهلة، بأسلوب وعبارات وألفاظ سهلة وسلسة بعيدة عن التعقيدات اللفظية والمعنوية في الغالب.
6. المساهمة في إخراج كتاب من تراثنا الإسلامي المخطوط، يعتني بتفسير كلام الله، وتقديم خدمة للكتاب ومؤلفه، وللعلم وأهله.

أهميّة الدِّراسة

وتظهر أهمية هذه الدراسة في عدة نواح:

1. أهمية الكتاب المشروح، فحاشية الجديدي تعتبر من الحواشي المهمة على مقدمة تفسير النسفي، التي أزالت غوامضه ومبهماته، مع كونها رجعت إلى التفاسير الأخرى التي كتبت قبله.
2. ما حوته حاشية الجديدي من نكات تفسيرية وفوائد لغوية وبلاغية و اختيارات نفيسة في مواضع كثيرة من الشرح.
3. غنى الحاشية بالكثير من المصادر التفسيرية القديمة، كالبيضاوي، والنسفي، والكشاف للزمخشري، والحواشي التي كتبت عليها وغيرها، والمزج بين هذه الكتب بطريقة علمية فريدة تشكل إضافة للمكتبة الإسلامية التفسيرية.
4. إضافة إلى مكانة الشيخ الجديدي، لا سيّما أنّه من العلماء المدقّقين في علوم الآلة والتفسير وغيرها، وهذا ما يعطي حاشيته قيمة علميّة، ويجعل تحقيق مؤلفاته أمراً مطلوباً.

أما عن أهمية الحواشي عموماً ومقدار فائدتها: فالحاشية: مُفْرَد الحَوَاشِي، وهي: جوانب الكتاب المحيطة بالمتن، وشاهده قول الخطيب البغدادي: "وإن سقطت كلمة من إسناد حديث، أو متنه، كتبها بين السطرين أمام الموضع الذي سقطت منه، إن كان هناك واسعاً، وإلا كتبها في الحاشية بحذاء السطر الذي سقطت منه"،[2] وتعود

[2] ينظر: أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي الخطيب البغدادي، *الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع*، مح. محمود الطحان، (الرياض: مكتبة المعارف، د.ت)، 278/1؛ محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي الرازي، *مختار الصحاح*، مح. يوسف الشيخ محمد، (بيروت: المكتبة العصرية، 1999)، 74.

ظاهرة التحشية والتعليق إلى القرن العاشر الهجري، عندما حظيت الدراسات في العلوم الشرعية اهتماماً خاصاً من قبل سلاطين المماليك والعثمانيين، فنشط طلاب العلم في كتابة المختصرات والشروح، وكان لها أثراً عظيماً في تسهيل طلب العلم، وإزالة الغموض عن المتون الشرعية، فبما أن نظام التعليم يقوم على التلقين والإقراء، كان المدرس يعنى بالشرح والإيضاح، ويكتبها الطلاب على ذيل المتون، فينسخ الكتاب وذيله، وذلك لتبسيط العلم، وزيادته بالأمثلة والشواهد، أما اعتماد الرموز، فكان لاختصار جهد الكتابة.[3]

أهداف الدراسة

تهدف هذه الرسالة إلى تحقيق كتاب الشيخ إسماعيل الجديدي على تفسير النسفي، ووضعه بين يدي طلبة العلم؛ لأهميتها، وإخراج الكتاب على شكل رسم الإملاء الحديث وخدمته بما يسهل تناوله.

منهج الدراسة

اتبعت هذه الدراسة المنهج الوصفي التاريخي عند تقصي سيرة المؤلّفين: الإمام النسفي والمحشّي إسماعيل الجديدي، ومنهج التحقيق والتعليق في معالجة النص المحقق.

صعوبات الدراسة

أبرز الصعوبات التي واجهت الباحث هي قلة النسخ الخطية، حيث تمَّ الاعتماد على نسخة يتيمة للحاشية، إضافة إلى عدم وجود ترجمة وافية للعلامة إسماعيل الجديدي صاحب الحاشية في كتب التراجم، مما استلزم شدة التتبع والتقصي للوقوف على معلومات عن حياته الشخصية والعلمية.

---

[3] عبد الكريم محمد الأسعد، *الوسيط في تاريخ النحو العربي*، ط1، (د.م: دار الشواف، 1992)، 289.

خطة الدراسة

تمَّ تقسيم الدراسة إلى مقدمة وقسمين، وخاتمة، أما المقدمة فتضمنت: دوافع اختيار الموضوع، وأهداف الدراسة، ومنهجها، وصعوباتها، وعرض الدراسات السابقة وخطة العمل، وفي القسم الأول من الدراسة تمَّ تناول ترجمة صاحب المتن الإمام النسفي، وسيرته الذاتية والعلمية، وكذلك ترجمة المحشي الشيخ الجديدي، وأهم ما ميز عصره، وكذلك التعريف بالكتاب ومنهج المؤلف فيه، ووصف النسخ الخطية، ومنهج الباحث في التحقيق.

أما القسم الثاني فكان النص المحقق، ثم خاتمة تضنت نتائج الدراسة، وتوصياتها، فقائمة المصادر والمراجع، كما تمَّ إرفاق السيرة الذاتية لمعدّ الدراسة.

القسم الأول: قسم الدراسة

1.1. المبحث الأول: ترجمة الإمام النسفي

1.1.1. المطلب الاوَّل: اسمه، ولقبه، وكنيته، ونسبته، ومولده

اسمه: عبد الله بن أحمد بن محمود النسفي الحنفي.[4]

4 يوسف تغري بردي، *المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي*، مح. محمد محمد، (القاهرة: الهيئة المصرية للكتاب، 1993)، 7/71-72؛ قاسم بن قُطلوبغا، *تاج التراجم*، مح. محمد خير (دمشق: دار القلم، 1992/1413)، 174-175؛ أحمد محمد الأدنه وي، *طبقات المفسرين*، مح. سليمان بن صالح الخزي، (السعودية: مكتبة العلوم والحكم، ط.1، 1997/1417)، 263؛ مصطفى عبد الله حاجي خليفة، *كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون*، (بغداد: مكتبة المثنى، 1941)، 2/1640؛ محمد عبد الحي اللكنوي، *الفوائد البهية في تراجم الحنفية*، مح. محمد بدر الدين،

لقبه: اتفقت التراجم على لقب: "حافظ الدين"،[5] وكان الإمام النَّسفي مشهور ببعض الألقاب الأخرى ومنها: "علامة الدنيا"[6]، الذي لقبه به ابن حجر العسقلاني، و"شيخ الإسلام"[7] و"الإمام"[8]، لقب بذلك عند صاحب المنهل الصافي وصاحب كشف الظنون، أما لقبه الذي اشتهر به فهو "حافظ الملَّة والدِّين"[9].

نسبته: يُنسب الإمام النَّسفي إلى: بلدة "نَسَف"[10]، فيقال له: "النَّسفي" وهي النسبة التي اشتهر بها، وهو "الحنفي"[11] نسبة إلى مذهبه الفقهي.

أما مولده: لم تبين المراجع التي اطلع عليها الباحث على نص صريح عن مكان وتاريخ ولادة الإمام النَّسفي، ولكن ذكرت الموسوعة العربية الميسرة أنه ولد في سنة 630/1232،[12] ولكن رجح محقق كتاب"كنز الدقائق" أن تاريخ ولادته كانت سنة 620تقريباً أو 619هجرية،[13] وهذا هو الأصح قياساً على تاريخ وفاة شيخه شمس الأئمة الكردري (ت. 642هـ)، فعلى هذا يكون عمره عند وفاة شيخه لا يقل عن عشرين سنة تقريباً وهو الأرجح، والله أعلم.

(د.م: مطبعة السعادة، 1324)، 101-102؛ إسماعيل باشا محمد مير الباباني، *هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين* (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، 464/1؛ خير الدين محمود الزركلي، *الأعلام* (بيروت: دار العلم للملايين، 2002)، 67/4-68؛ عمر رضا كحالة، معجم *المؤلفين*، (بيروت: مكتبة المثنى- دار إحياء التراث العربي، 1957/1376)، 32/6.

5 القرشي، *الجواهر المضية في طبقات الحنفية*، 270/1-271؛ ابن قطلوبغا، *تاج التراجم*، 174-175؛ ابن الحنائي، *طبقات الحنفية*، 207/2-209؛ الغزي، *الطبقات السنية في تراجم الحنفية*، 154/4-155؛ القاري، *الأثمار الجنية في أسماء الحنفية*، 454/2-456؛ الأدنه وي، *طبقات المفسرين*، 263؛ اللكنوي، *الفوائد البهية*، 101-102؛ إسماعيل باشا، *هدية العارفين*، 464/1؛ الزركلي، *الأعلام*، 67/4-68؛ كحالة، معجم *المؤلفين*، 32/6.

6 ابن حجر العسقلاني، *الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة*، مح. محمد عبدالمعيد ضان، (حيدر أباد/ الهند: مجلس دائرة المعارف العثمانية، ط2، 1972/1392)، 17/3.

7 ابن تغري، *المنهل الصافي*، 71/7.

8 حاجي خليفة، *كشف الظنون*، 1640/2.

9 محمود بن أحمد العيني، *رمز المعالم في شرح كنز الدقائق*، (إسطنبول/تركيا: مكتبة فاتح، د.ت)، 3.

10 نَسَف مدينة من مدن بلاد ما وراء نهر بين جيحون وسمرقند، وتعرف اليوم باسم "قرش" أي القصر، وهي دولة أوزباكستان حالياً. أحمد بن إسحاق اليعقوبي، *البلدان*، (بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت)، 124؛ محمد شريف الإدريسي، *نزهة المشتاق في اختراق الآفاق*، (بيروت: عالم الكتب، 1409)، 492.

11 حاجي خليفة، *كشف الظنون*، 1640/2

12 محمد شفيق غربال، *الموسوعة العربية الميسرة*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، "نسف"، 1833/2.

13 النسفي، *كنز الدقائق*، 12-13.

كان رحمه الله أحد الزهاد المتأخرين المعتبرين، كان إماماً كاملاً عديم النظير في زمانه، رأساً في الفقه والأصول، بارعاً في الحديث ومعانيه، بصيراً بكتاب الله تعالى، وهو صاحب التصنيفات المفيدة المعتمدة في الفقه والأصول وغيرهما.

1.1.2. مؤلفاته

ترك الإمام النَّسفي ثروة مباركة، وخلف كثيراً من الكتب، وقد عرف بأنه مفسر، وفقيه، وأصولي، ومتكلم، ولغوي، وقد سلك الإمام مسلك معاصريه في تأليفاته من حيث الإيجاز والاختصار، ولم يكن أسلوبه مملاً ولا مخلاً، وكانت مؤلفاته تأليفاً مستقلاً وإنشاءً جديداً، وبرزت من خلالها بشكل واضع ثقافته، وغزارة علمه، وكانت مؤلفاته نافعة عند الفقهاء، مطروحة لأنظار العلماء[14]، وقد تلقى العلماء مؤلفاته بالقبول، وبادروا إلى شرحها والتعليق عليها. أما مؤلفاته، فمنها:

1. متن الوافي في الفروع.[15]
2. كنز الدقائق في الفقه.[16]
3. العمدة في أصول الدين.[17]
4. مدارك التنزيل وحقائق التأويل.[18]

1.1.3. وفاته

توفي رحمه الله تعالى ليلة الجمعة من شهر ربيع الأول سنة 710هـ، ودفن ببلده إيذج من كور أصبهان.[19]

---

[14] اللكنوي، *الفوائد البهية*، 101-102.
[15] مطبوع، اعتنى به: محمد نزار تميم، نشرته دار الرسالة العالمية بدمشق.
[16] مطبوع، طبعته الطبعة الأولى دار البشائر الإسلامية، ودار السراج بالسعودية، سنة 2011/1432، وقام بتحقيقه سائد بكداش.
[17] مطبوع، طبعه الطبعة الأولى مكتب ومعهد الدرة للحاسبات، ببغداد العراق، سنة 1421ه، وقام بتحقيقه خالد نهاد مصطفى.
[18] مطبوع، طبعته الطبعة الأولى دار الكلم الطيب، ببيروت لبنان، سنة 1998/1419، حققه وخرج أحاديثه: وسف علي بديوي، وراجعه وقدم له: محيي الدين ديب مستو.
[19] ابن حجر العسقلاني، *الدرر الكامنة*، 247/2؛ حاجي خليفة، *كشف الظنون*، 1641/2.

1.1.4. التعريف بتفسير النسفي ومنهجه

تفسير النسفي: المسمّى بـ(مدارك التنزيل وحقائق التأويل) من أهمّ مصنفاته، الذي كتب إسماعيل الجديدي حاشيته عليه، وهو تفسير وسيط بين الطويل والقصير، فقد اختصره الإمام النسفي – رحمه الله – من تفسير البيضاوي ومن الكشاف للزمخشري، غير أنّه ترك ما في الكشاف من الاعتزالات، وجرى فيه على طريقة أهل السنة والجماعة، وجمع فيه بين وجوه الإعراب والقراءات، وضمنه ما اشتمل عليه الكشاف من وجوه البلاغة، والمحسنات البديعية، والكشف عن المعاني الدقيقة الخفية، وأورد فيه ما أورده الزمخشري في تفسيره من الأسئلة والأجوبة، لكن على غير طريقته.

أما من ناحية القراءات: فهو ملتزم بالقراءات السبع المتواترة مع نسبة كل قراءة إلى قارئها، كذلك عند تفسيره لآية من آيات الأحكام نجده يعرض للمذاهب الفقهية التي لها تعلق وارتباط بالآية، ويوجه الأقوال ولكن بدون توسع. ومما نلاحظه على هذا التفسير أنّه نقل جماً غزيراً من الإسرائيليات دون تعقب، وأحياناً في بعض المواضع يتعقبها ولا يرتضيها. ولكنه يتصدّى للتنبيه والرد على القصص المكذوبة التي تتنافى مع عصمة الأنبياء، ولعله يرى أن كل ما يمسّ العقيدة من هذه القصص يجب التنبيه على عدم صحته، وما لا يمسّ العقيدة فلا مانع من روايته بدون تعقيب عليه، ما دام يحتمل الصدق والكذب في ذاته، ولا يتنافى مع العقل أو يتصادم مع الشرع.

وأخيراً: فإنّ الكتابَ متداول بين أهل العلم، ومطبوع في أربعة أجزاء متوسطة الحجم، وقد نفع الله به الناس كما نفعهم بغيره من مؤلفات النسفي رحمه الله تعالى.[20]

1.2. المبحث الثاني: ترجمة الإمام إسماعيل الجديدي

لم تقع هذه الدراسة على ترجمة وافية للشيخ إسماعيل الجديدي، إنما كانت بضع معلومات تمَّ الوقوف عليها كما سيأتي:

---

[20] ابن حجر العسقلاني، *الدرر الكامنة*، 247/2؛ حاجي خليفة، *كشف الظنون*، 1641/2.

1.2.1. اسمه وحياته

هو إسماعيل محمد بن عبد القادر بن جيزني بن يوسف بن إبراهيم، من عشيرة (لَك) ولد في قرية (جديدة) سنة 1887م، وفيها بدأ بالدراسة، ثم ذهب إلى مدرسة قرية (قوشاغلو) ودرس مدة مع ملا شريف الدوشيواني في قرية (كرد عازةبان)، كما درس في قرية (بحركة) عند ملا عثمان الشوكي، ثم رحل إلى كركوك.

قرأ في كركوك عند ملا سليمان التركي، وفيها كتب شرح الشافية لكمال الدين مع حواشيه سنة 1912م، ثم قصد أربيل والتحق بمدرسة القلعة، وفيها أخذ ما تبقى من العلوم، ونال الإجازة العلميّة من أستاذه علامة الزمان ملا أبي بكر أفندي المشهور: بـــ(كجك ملا) سنة 1926م، فاستقر للإمامة والخطابة والتدريس في قرية (جديدة) مسقط رأسه، ثم انتقل إلى بلدة (ديبگه)، واستطاع فيها بمعاونة الحاج سليمان آغا إقامة المهام الدينية، ونشر العلوم الإسلامية طيلة أربعين سنة.[21]

1.2.2. صفاته، ومذهبه العقدي، ومكانته العلمية

يتصف الإمام الجديدي بمجموعة من الصفات، منها:

1. كان الشيخ عالماً بارعاً في جميع العلوم.
2. كان كثير التمسك بالمذهب الشافعي.
3. كان رحمه الله أشعرياً في العقيدة كسائر علماء ذاك الزمن في شمال العراق.
4. كان محباً لمجالس الخير والذكر، وكان الناس من ضواحي قريته يتجمّعون في مجلسه.
5. كان يحب التدريس كثيراً وفي مسيرة حياته منح الإجازة ثلاثين مرة، وكان قد درّس كتاب البرهان في المنطق للعلامة إسماعيل الكلنبوي (ت.1205ه) ثلاثين مرة مع منهواته التي عليه.

---

[21] طاهر ملا عبد الله البحركي، *حياة الأمجاد من العلماء الأكراد*، (بيروت: د.ن، ط1، 2015م)، 156/1.

6. كان متمسكاً بزي الإمامة أثناء تواجده في الجامع، وخارجه.[22]

1.2.3. طلابه

تخرج على يده علماء منهم: ملا عبد الكريم السيبراني، وملا محمد أمين الجديدي، وملا خليل المخلص، وملا سيد عبد الله الكردةسوري، وملا سليم الديبكي، وملا عبد الله الفرهادي، وملا عبد القادر الماجيدي، وملا رشيد الموريلاني، وأخوه ملا عبد الفتاح، وابنه ملا عبد الحميد، وابنه ملا صابر، وابنه ملا عبد القادر، وملا عبد القادر رسول البحركي، وملا سيد إسماعيل الدربندي، وملا عبد الكريم جوكل.[23]

1.2.4. آثاره العلميّة

له -رحمه الله- جهود علمية، تمثلت في مؤلفاته التي تركها، وهي: شرح فرائض السيد شريف الجرجاني في الفرائض على مذهب الإمام الحنفي، وبعض حواشٍ متفرقة على مواضيع من حاشية القزلجي على تصريف الأشنوي، وعلى حاشية أبي طالب على السيوطي، وعلى شرح الكمال على الشافية، يرمز إلى اسمه: (أس م ج) - إسماعيل الجديدي، وله حواشٍ على تفسير المدارك جمعها ابنه (عبد الحميد) في مجلّد أتّمها بتاريخ 1989/10/24م،[24] قال الشيخ طاهر ملا عبد الله البحركي: لدينا نسخة مستنسخة من هذه الحاشية على مدارك التنزيل.[25]

1.2.5. وفاته

توفي نتيجة حادثة سيارة في طريقه من (ديبگه) إلى أربيل في 1969/1/14 فرحمه الله رحمة واسعة، وأسكنه فسيح جناته.

---

[22] مُنِحْنَا هذه المعلومات أثناء ملاقاة مع الشيخ عبد القادر البحركي، وهو من طلاب الشيخ إسماعيل الجديدي. بتاريخ 2023/7/27.

[23] طلاب الشيخ إسماعيل الجديدي لم تدوّن ترجمتهم؛ لذلك اقتصرنا على مجرّد ذكر أسمائهم.

[24] هذه هي النسخة الأصليّة للحاشية، ولم يروا هذه الحاشية أو يطلعوا عليها، وحالها كحال بقية المخطوطات التي لم تر النور حتى هذه اللحظة.

[25] البحركي، *حياة الأمجاد من العلماء الأكراد*، 159/1.

1.2.6. عصر الشيخ إسماعيل الجديدي

1.2.6.1. الحالة السياسية

إنّ أهمّ المحطّات السياسيّة التي تزامنت وعصر الشيخ إسماعيل الجديدي، والتي من خلالها نستطيع فهم الواقع الذي عاش فيه، وكوَّن شخصيته كعالم ذاع صيته تدريساً وتأليفاً في العلوم الشرعية، والتي أسهمت في تكوين العلماء وإثراء المكتبة الإسلامية يمكن إيجازها في الآتي لا على سبيل الحصر:

- عاش الشيخ إسماعيل الجديدي ما بين سنة "1304و 1389 هجرية أي بين 1887- 1969 ميلادية " وهي الفترة التي تحول فيها نهج الصراع على المستوى العالمي بعد الثورة الصناعية بأوروبا، وانهيار الدولة العثمانية، ووصفها بالرجل المريض وسقوط حكم السلطان عبد الحميد الثاني[26] سنة 1919م الذي تلاه سقوط الخلافة الإسلامية.

- شهد شمال العراق اضطرابات سياسية وثورات داخليّة كونها كانت تابعة للدولة العثمانية.

- عاصر الشيخ –الحربين العالميتين الأولى والثانية، وشهد الأحداث التي تلت سقوط بغداد واحتلالها من طرف الإنجليز سنة 1911م.

[26] هو خليفة المسلمين الثاني بعد المئة، والسلطان الرابع والثلاثون من سلاطين الدولة العثمانية. ينظر: السلطان عبد الحميد الثاني، مذكراتي السياسية 1891-1908، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط2، 1979)، 38.

- شهد اندلاع ثورة الرابع عشر من تموز 1939م والتي تحوّل فيها الحكم من ملكي تحت الانتداب البريطاني إلى حكم جمهوري مستقل عن بريطانيا.[27]

1.2.6.2. الحالة الاقتصادية

لا شكَّ أنّ من كانت ساحته السياسية بمثل التي كانت عليها زمن الشيخ إسماعيل الجديدي من عدم استقرار وحصول تقلبات سياسية طارئة ومستجدة على الدوام، فمن الطبيعي أن الوضع الاقتصادي أيضاً رهين بذلك أيضاً؛ لذا عاش الشيخ حياة غير مستقرة اقتصادياً، مع أنّه كانَ زاهداً متعففاً في دنياه متعلقاً بالعلم والتعليم.

1.2.6.3. الحالة العلمية

كانت المدارس في العراق امتداداً للمدارس في العصور الإسلامية تنافس في بنائها السلاطين والولاة وأبناء الأسر الثرية حسبة لله تعالى وخدمة للدين الإسلامي الحنيف، وكانوا يوقفون عليها ما يلزمها ويصرفون على الطلاب ما يحتاجونه، وإن ما كانت عليه الحركة العلمية في العراق يتبين من خلال كثرة المدارس والمحاضر والمدارس الدينيّة التابعة للجوامع في المدن والقرى أسهم بشكل كبير في تنشئة طلاب العلوم الدينية.

فالمدارس الدينية كانت تزدهر شيئاً فشيئاً وازدهرتْ الحياةُ العلميّةُ في شمال العراق ازدهاراً يشهد له القاصي والداني بالرغم من عدم استقرار المنطقة من الجانب الأمني، فقد كانت المدن والقصبات في شمال العراق عامرة بمدارسها الدينية، بحيث لا ترى قرية مهما كانت صغيرة أو

---

[27] سوره أسعد صابر، *كردستان من بداية الحرب العالمية الأولى إلى نهايتها مشكلة الموصل*، (أربيل: موكريان للطباعة والنشر، ط1، 2001)، 31؛ عبد الله سعيد التكريكي، *جهود الشيخ عبد الكريم المدرس الفقهية*، رسالة ماجستير، (بغداد: كلية الإمام الأعظم، 2012)، 28.

كبيرة إلا وفيها مسجد أو جامع مع مدرسة دينيّة عامرة بطلابها الذين نذروا حياتهم من أجل الحصول على العلوم الدينية، وما تزال آثار هذه المدارس باقية إلى اليوم في أنحاء العراق عامةً، وشمال العراق خاصّة، وبما أنّ الحالة الاقتصاديّة كانت مزرية ذاك الزمان على تلك الأراضي فإنّ حال المدارس يكون بالطبع بسيطاً، وعلى مستوى القرى أشدّ بساطةً إلا أنّ مدارسها ومساجدها كانت اللبناتُ الأولى، أو بالأحرى المرحلة الأولى للتعليم عند غالبية تلك المناطق.[28]

أما أقرانه فكانوا من خيار العلماء آنذاك، فبما أن الشيخ إسماعيل الجديدي عاش في المدة الواقعة بين (1887-1969م) في شمال العراق، وتعد هذه المرحلة عصر الحركة العلمية القائمة في العراق، فقد عاصر الأعوام الأخيرة من العهد العثماني، وقد عاش الشيخ إسماعيل الجديدي في انتعاش علمي مع أقرانه من العلماء الكبار أمثال: الشيخ أمجد بن محمد الزهاوي[29] رحمه الله، والشيخ عبدالكريم المدرّس[30] رحمه الله، وغيرهما من العلماء، وكان الشيخ الجديدي رحمه الله من العلماء البارزين في العلوم الإسلامية في زمنه.

---

[28] التكريكي، *جهود المدرّس الفقهيّة*، 28.

[29] هو أمجد بن محمد سعيد بن محمد فيضي بن أحمد الزهاوي (البشدري) المشهور بالشيخ أمجد الزهاوي، الإمام الزاهد والعالم الواعي والداعي، وفقيه العراقين والعالم الإسلامي، توفي سنة 1968م. كاظم المشايخي، *الإمام أمجد بن محمد سعيد الزهاوي فقيه العراقين والعالم الإسلامي*، قدم له د.طـه جـابر العلواني، ط1، (فيرجيينا/الولايات المتحدة: مطبعة المعهد العالمي للفكر الإسلامي،،1422/1996)، 71-73؛ البحركي، *تأريخ علماء الكرد*، 213/1.

[30] هو عبد الكريم بن محمد بن عبد الفتاح بن سلمان، المشهور بملا عبد الكريم المدرس، الإمام المفتي الشاعر، وكان رئيساً لعلماء العراق، وصاحب التصانيف الكثيرة، منها: تفسير النامي، وشريعة الإسلام، الإيمان والإسلام، أساس السعادة، وغيره من الكتب، توفي سنة 2005م. محمد زكي حسين أحمد، *إسهام علماء كردستان العراق في الثقافة الاسلامية*، (أربيل: وزارة التربية، ط1، 1999)، 259؛ البحركي، *تأريخ علماء الكرد*، 266/2-272.

1.3. المبحث الثالث: التعريف بالكتاب، ومنهج المؤلف فيه، ومصادره.

1.3.1. التعريف بحاشية الجديدي

ذكر الشيخ العلامة طاهر البحركي أنّ الشيخ إسماعيل الجديدي له حاشية على تفسير النسفي، وكذلك ذكر الشيخ عبدالقادر البحركي (من طلاب الشيخ إسماعيل الجديدي) أنه له حاشية على تفسير النسفي، وذكر أنّه حتى الآن مازال مخطوطاً، وبالتالي تصح نسبة الكتاب إلى مؤلفه.[1]

1.3.2. منهج الشيخ الجديدي في كتابه

المنهج العام للمؤلف

معلوم ضرورةً أنّ أساليب المؤلفين في التأليف تختلف حسب قدراتهم العلميّة والعقليّة، وكذا أساليب المفسرين فلكل مفسر منهج خاص به في تفسير القرآن: فمنهم من ينهج تفسير القرآن بالمأثور ويعول على هذا الجانب، ومنهم من يفسر القرآن بالرأي، ومنهم من يمزج بينهما، ومن المفسرين من كان منهجه يعتمد على الجمع والنقل، وتقل عنده الإضافات، والاستنباطات، ومنهم من اعتمد على نفسه وجهده في التأليف دون النقل والجمع إلا للاستدلال، أو توضيح مسألة، ومن دراسة منهج الشيخ إسماعيل الجديدي في حاشيته نجد أنه منهج يغلب عليه سمة النقل عن الآخرين، والاعتماد عليهم، ومع هذا فعنده إضافات واستنباطات، وتعليقات، ركز فيها على شرح وتوضيح بعض عبارات المدارك التي بها حاجة إلى إيضاح وبيان، لا جميع الآيات والكلمات، وقد اهتم الشيخ إسماعيل الجديدي بالمسائل النحوية والصرفية والبلاغية.

[1] ملاقاة مع الشيخ عبد القادر البحركي من طلاب الشيخ إسماعيل الجديدي. بتاريخ 2023/7/27 في مدينة أربيل.

بعض الأمثلة على منهج المؤلّف العام في حاشيته:

1. **تفسير القرآن بالقرآن:** هو أن يفسّر المفسّر آيات القرآن بعضها ببعض، [1] كما عند **قوله:** (بعلم بدورهما الخ) فإنّه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطء بحيث تتم دورتها في سنة، وقدر حركة القمر بحيث تتمّ الدورة في شهر، وبهذا التقدير تنتظم المصالح المتعلّقة بالفصول الأربعة، كنضج الثمار وأمور الحرث والنسل ونحو ذلك، مما يتوقّف عليه قوام العالم باختلاف منازل القمر وتجدّد الأهلة في كلّ شهر يعلم آجال الديون، ومواقيت الأشياء، قال تعالى في حقّ الأهلة: ﴿**هِيَ مَوَاقِيْتُ لِلْنَاسِ والحَجّ**﴾، وقال: ﴿**هُوَ الذِيْ جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً والقَمَرَ نُوْرَاً وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ**﴾.[2]
2. **العناية بالقواعد النحوية:** كما عند قوله: (هو مفعول له) أم مفعولٌ مطلقٌ؛ لأنّ ما قالوه كذب غاية الأمر، أن افتراء مصدر من غير لفظ العامل، أو لأنّا نقدّر فعلاً من لفظه أى: افتروا ذلك افتراء، وعليه (عليه) متعلق بقالوا؛ لأنّ المصدر المؤكّد لا يعمل أو بمحذوف صفة لافتراء).[3]
3. **العناية بالصرف:** ومثال ذلك قوله: (تسقط في الوصل) كما تسقط همزة الوصل فيه؛ لأنّ هذه الهاء في حال المكث بمنزلة همزة الوصل في حال الابتداء فكما لا تثبت الهمزة حال بالوصل كذلك لا تثبت الهاء، ومنهم من يثبتها في الوصل أيضاً لكونها ثابتة في المصحف فكرهوا في ألفه فأثبتوا الهاء في الحالين).[4]
4. **العناية بالجوانب البلاغية، ومثال ذلك قوله:** (مثل الميّت الخ) يعني أنّ الآية استعارة تمثيليّة بأن شبّه المؤمن المهتدي بنور الحُجَجِ والآياتِ إلى حياةِ المصرفةِ والإيمانِ بمن كان ميتاً فجعل حيّاً وأعطى نوراً يهتدي به في مصالحه، فأطلقَ عليه التركيبَ المستعملَ في المشبّه به فقيل أفمنْ كانَ ميتاً

---

[1] مناع بن خليل القطان، مباحث في علوم القرآن، (د.م: مكتبة المعارف، 2000/1421)، 358.
[2] حاشية الجديدي، [الورقة/ 75]
[3] حاشية الجديدي، [الورقة/ 95]
[4] حاشية الجديدي، [الورقة/ 96]

إلخ،كَمَا شبّه الكافرُ المصرّ على الكفرِ بمن استقرّ في وادٍ مظلمٍ أحاطتْ به الظلمةُ من جميعِ الجوانبِ فيبقى متحَيّراً لا يخلصُ مِنْهَا.[1]

مميزات خاصة لمنهج الجديدي في شرحه:

1. حرصه على بيان الإعراب في أول التعليق، ثم بيان المعنى المتصل به، وذكر وجوه الإعراب في الكلمة إن وجدت، مثال ذلك قوله: **قوله: (وعلّمتم)** وهذا على قراءة الغيبة في الأفعال الثلاثة ويجوز أنْ يكونَ مستأنفاً، وأن يكون حالاً، وإنما جيء به مخاطباً على طريق الانتقال، وإمّا على قراءة الخطاب فيما فهو حال بضمائر، لكن هذا على تقدير أن يكون الخطاب لليهود كما ذهب إليه المصنّف[2] وأكثر المفسّرين، وإما على تقدير أن يكون لمن آمن من قريش تكون الجملة معترضة بين الأمر بقوله: (قل من أنزل)، وبين قوله: (قل الله) أتى بها في أثناء تبكيت المشركين تذكيراً لهم على ما أنعم عليهم من نعمة الإسلام والعرفان، وتنويهاً لها فإنّ كونَ هذا الخطاب لمن آمن يستدعي أن يكونَ قائل ما أنزل إلا إلخ هم المشركون.[3]
2. حرص الجديدي على انتقاء المبهم والمشكل والمختلف فيه من تفسير النسفي لشرحه وبيانه، وهذا يناسب مهمة التعليم التي تصدرها في زمانه، فكان يتجاوز الواضح الذي يمر عليه الطالب فيفهمه وحده.
3. يشير الجديدي في بعض المواضع إلى وجود اختلافات أو تصحيفات بين نسخ تفسير النسفي، بمعنى أنه مطلع على جميع نسخ التفسير الذي يشرحه للطلاب، مثال ذلك قوله: "قوله: (**ولو أنعموا النظر**) مبنيّ للمفعول من الإنعام، وفي بعض النسخ أمعنوا".[4]

---

[1] حاشية الجديدي، [الورقة/ 88]
[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 172/2.
[3] حاشية الجديدي، [الورقة/ 70]
[4] حاشية الجديدي، [الورقة/ 80]

4. اعتنى بذكر الخلافات العقدية في التفسير بالرد على المعتزلة دون وصفهم بالضلال أو الحمق، أو غيرها من الألفاظ التي يستخدمها المخالفون عادة، إنما كان يذكر آراءهم بتجرد ويرد على أن خلاف رأيهم مفهوم من الآية، أي بدليل، من ذلك قوله: "**قوله: (أي: ما أحل الله)** يعني أن الحرام رزق كالحلال، والله تعالى إنّما أباح أكل بعض ما رزقه وهو الحلال. والمعتزلة قالوا: إنه تعالى أمر بأكل الرزق، ومنع أكل الحرام فهو ينتج أنّ الرزق ليس بحرام".[1]

1.3.3. مصادر الشيخ الجديدي في حاشيته على النسفي

اعتمد الشيخ الجديدي على مجموعة من المصادر الرئيسة، وأخرى ثانوية، ومن أهمها:

- **أنوار التنزيل وحقائق التأويل** للنسفي: فهو كتاب المتن الذي بنى عليه الجديدي حاشيته.
- **تفسير الجلالين** لجلال الدين المحلي، وجلال الدين السيوطي، ومثال ذلك قوله: سورة الأنعام: قوله: (مكيّة) في الجلالين مكيّة إلا (وما قدر الله) الآيات الثلاث آخرها قوله (وكنتم عن أياتي تستكبرون) وإلا (قل تعالوا) الآيات الثلاث آخرها قوله (لعلكم تتقون).[2]
- **حاشية محي الدين شيخ زاده على تفسير البيضاوي**، ومثال ذلك قوله: قوله: (والشمس الخ) قال شيخ زاده: عطف الشمس والقمر والكواكب على الأصنام للإشارة إلى أنّ من يعبد هذه الأحجار المنحوتة في هذه الساعة لا يعبد بها على اعتقاد أنّ لها تأثيراً وتدبيراً في انتظام أحوال هذا العالم السفلي، فإنّ بطلان ذلك معلوم ببداهة العقل...".[3]

---

[1] حاشية الجديدي، [الورقة/ 97]
[2] حاشية الجديدي، [الورقة/ 51]
[3] حاشية الجديدي، [الورقة/ 64]

- **الكشاف** للزمخشري، ومثال ذلك قوله: قوله: (وكذا علم الآخرة إلخ) الذي في الكشاف، وكذلك علم الآخرة والتحدث بالعاقبة وإن كان في راهب".[1]
- **أنوار التنزيل وأسرار التأويل** للقاضي البيضاوي، ومثال ذلك قوله: "قوله: (أو الأول ما بين إلخ) فإنّ الأجل كما يطلق لآخر المدة يطلق لجملتها"[2]
- **مفاتيح الغيب** للفخر الدين الرازي، ومثال ذلك قوله: "ثم إنّهم لما رأوا هذه الكواكب قد تغيب عن الأبصار في أكثر الأوقات اتخذوا كلّ كوكب صنماً من الجوهر المنسوب إليه، فاتخذوا صنم الشمس من الذهب، وزيّنوه بالأحجار المنسوبة إلى الشمس، وهي الياقوت والألماس، واتخذوا صنمَ القمر من الفضة، وعلى هذا القياس، ثمّ أقبلوا على عبادة الأصنام قاصدين بعبادتها عبادة تلك الكواكب والتقرب إليها، والوجه الثاني: في منشأ غلط عبدة الأصنام، ما ذكر من أنّ أهل الهند والصين كانوا يثبتون الإله والملائكة إلّا أنّهم كانوا يعتقدون أنّه تعالى جسم ذو صورة كأحسن ما يكون من الصور، والملائكة أيضاً صور حسنة، إلا أنّهم كلهم محتجبون عنّا بالسماوات، فلا جرم اتخذوا تماثيل أنيقة المنظر حسنة الرواء والهيكل، فيتخذون صورة في غاية الحسن، ويقولون: إنّها هيكل الإله، وصوراً أخرى دون الصورة الأولى ويجعلونها على صور الملائكة، ثم يواظبون على عبادتها قاصدين بتلك العبادة الزلفى من الله تعالى ومن الملائكة".[3]

---

[1] حاشية الجديدي، [الورقة/ 50]
[2] حاشية الجديدي، [الورقة/ 52]
[3] حاشية الجديدي، [الورقة/64- 65]

- **لباب التأويل في معاني التنزيل** (تفسير الخازن)، ومثال ذلك قوله: " قوله: (أي كلهم) يعني: هدينا جميعهم إلى سبيل الرشاد وفقهناهم إلى طريق الحقّ والصواب".[1]
- **البحر المحيط** لأبي حيان الأندلسي، ومثال ذلك قوله: "(يقل لابنه إلخ) وعلى هذا أي: على تقدير أن يكون قوله تعالى: قل أندعوا... إلخ، وارداً في شأن أبي بكر الصديق مع ابنه رضي الله عنهما".[2]
- **أسباب النزول** للواحدي، ومثال ذلك قوله في سبب نزول قوله: ﴿**الذين آتينهم الكتاب**﴾ قال لما أنكر اليهود والنصارى دلالة التوراة والإنجيل على نبوة سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام حين سألهم كفار مكة عن ذلك وبين الله تعالى أنّه أكبر شهادة، وأنّ شهادته كافية في صحة نبوته بين بهذه الآية أنهم كذبوا في قولهم: أنّا لا نجد في كتابنا ما يدلّ على نبوته وليس له عندنا ذكر ولا صفة، حيث قال: إنهم يعرفونه في النبوة والرسالة لأنهم يجدونه في كتبهم.[3]

1.4. المبحث الرابع: وصف النسخة الخطية، ومنهج الباحث في التحقيق

1.4.1. المطلب الأول: وصف النسخة الخطية

النسخة التي اعتمدتها هذه الدراسة هي التي كتبها ابن المؤلّف (عبدالحميد إسماعيل الجديدي) رحمه الله تعالى، في تاريخ 24 ربيع الأوّل 1410ه، الموافق 1989/10/24م، ويتضح ذلك في قوله آخر صفحة المخطوطة: " وقد نقلتها على خط والدي وقد كتبها على تفسير المدارك بهامش حاشيته المسماةِ بالإكليل"، أما عن خط النسخة فقد كتبت بخط الرقعة بأسلوب جيد مقروء، وما صعبت قراءته تمَّ الرجوع إلى أهل الخبرة والاختصاص.

---

[1] حاشية الجديدي، [الورقة/68]
[2] حاشية الجديدي، [الورقة/61]
[3] حاشية الجديدي، [الورقة/54]

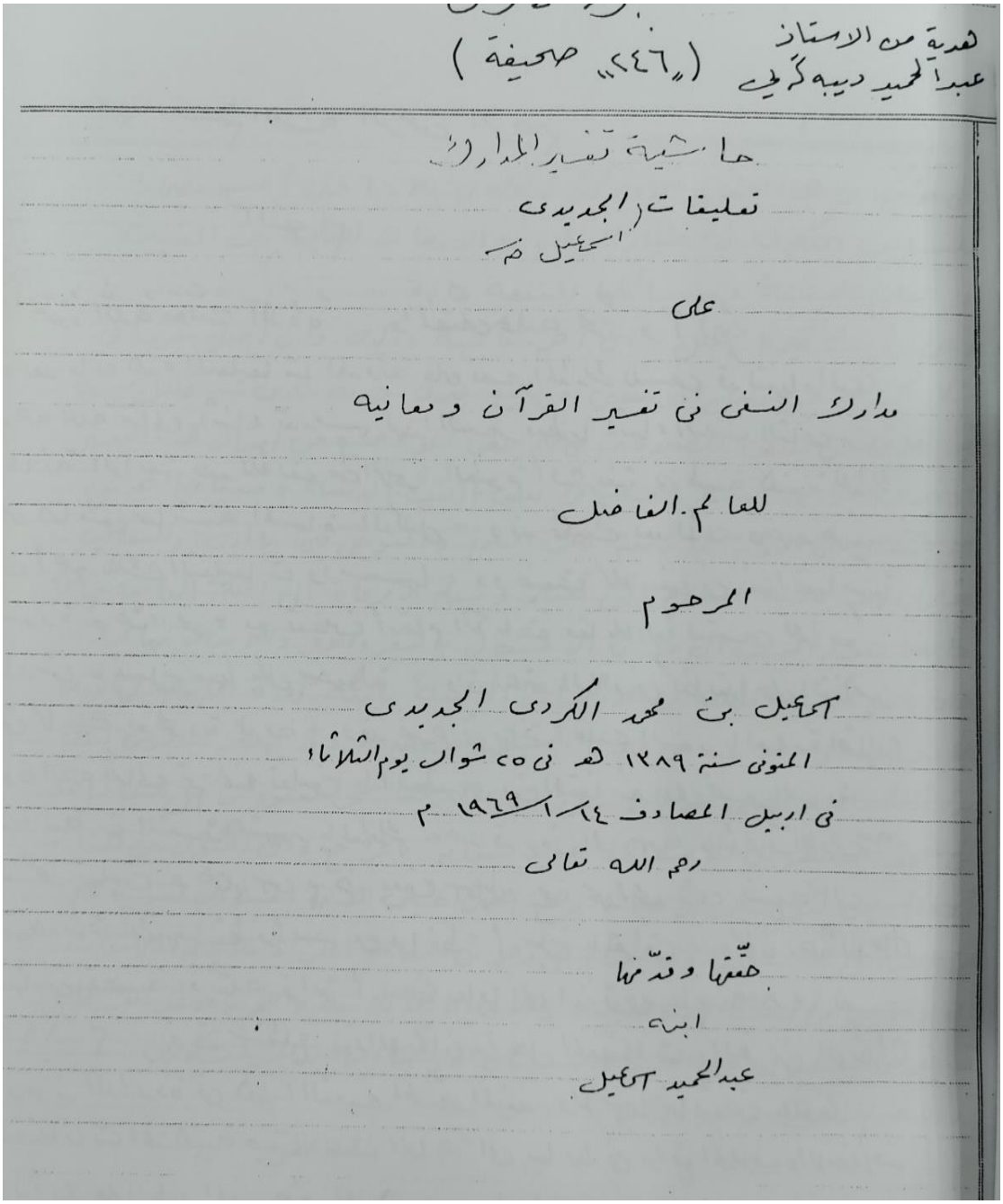
1.4.2. المطلب الثاني: منهج التحقيق.

أما منهج التحقيق الذي تمَّ اتباعه في تحقيق حاشية الجديدي على النسفي، فيقوم على:

1. بعد الحصول على المخطوط التي كتبه ابن المؤلّف (عبدالحميد إسماعيل الجديدي) في أربيل، تمَّ نسخه بحسب الرَّسم الإملائي الحديث لتسهيل قراءته.
2. إثبات المتن كما ورد في النسخة تماماً، دون إقحام أي شيء على النصّ إلا عند التصحيف الواضح أو السقط، وتمَّ وضعه بين معقوفتين هكذا [ ] والإشارة إليه في الهامش.
3. عزو الآيات القرآنية إلى سورها، وذلك بذكر اسم السورة مع رقمها في ترتيب المصحف العثماني وكذلك رقم الآية.
4. تخريج الأحاديث النبوية من كتب الصحاح والمسانيد والسنن، وتوثيق اسم الباب ورقم الحديث وذكر درجته صحة وضعفاً.
5. توثيق أقوال وآراء العلماء والمفسرين والنحاة واللغويين والبلاغيين من مظانها، وما لم يتم الوقوف عليه أُشير له في الهامش.
6. التعريف بالأعلام والمصطلحات والمذاهب والأماكن الواردة في مواضعها من النص.
7. ضبط بعض الكلمات الصعبة أو الغريبة الواردة في النص لإزالة الالتباس، وذلك مما لم يضبطه صاحب الحاشية.

والله ولي التوفيق من قبل ومن بعد

نماذج من صور المخطوط


هدية من الاستاذ
عبد الحميد ديبه كردي
(٢٤٦) صحيفة

حاشية تفسير المدارك

تعليقات الجديدي

اسمعيل ص

على

مدارك النسفي في تفسير القرآن ومعانيه

للعالم الفاضل

المرحوم

اسمعيل بن محمد الكردي الجديدي

المتوفى سنة ١٣٨٩ هـ في ٢٥ شوال يوم الثلاثاء

في ابريل الصادف ١٤/٤/١٩٦٩ م

رحمه الله تعالى

حققها وقدمها

ابنه

عبد الحميد اسمعيل

غلاف المخطوط

اللوحة الأولى من المخطوط

بسم الله الرحمن الرحيم

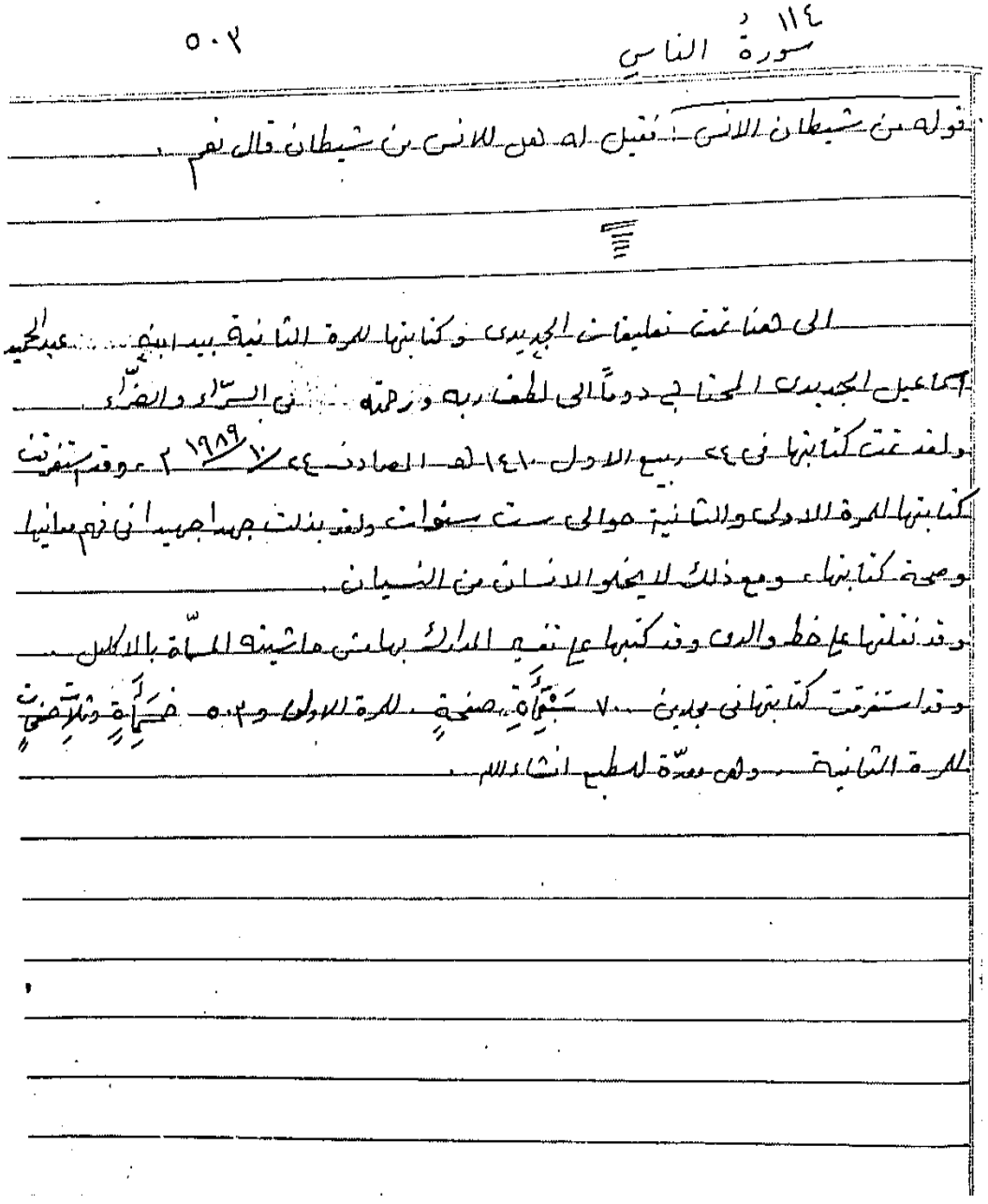
١

التقديم

الحمد لله جلت آلاؤه والصلاة على محمد وآله

وبعد فان هذه التعليقات المدونة على تفسير المدارك للنسفي قد كتبها والدي رحمه الله تعالى أثناء تدريسه لهذا التفسير نظمها أثناء النصف الثاني من المائة الرابعة بعد الألف من الهجرة النبوية الشريفة في طبعة هندية للمدارك على هامش حاشيته المسماة بالاكليل. وقد تمكنت بعد لأي وجهد جهيد أن أجمع تلك التعليقات واستنسخها، ووضعت كلا منها في سواقطها سورة فسورة وجزء فجزء مع تعيين أرقام الآيات مقابلا لها ليتسنى للراجع تناوش ما ينهل منها بكل سهولة. وقد اعتمد الوالد في كتابتها على التفاسير التي كانت موجودة لديه، وقد صرح في نهاية اغلب السور بالعبارة التالية بعون الله تعالى تم هنا تعليق ما اقتطفته من التفاسير على تفسير السورة الفلانية من التفسير المشهور بالمدارك، وقد رمز الى ره بالأحرف الاولى منه بعد كل تعليق و هي ر س م ج يعني اسماعيل بن محمد الجديدي نسبة الى قرية جديدة لكن مسقط رأسه في محافظة أربيل بالعراق، وكان رحمه الله مدرسا في قصبة ديبگه قرابة أربعين عاما الى ان توفي عام ١٣٨٩ هـ ١٩٦٩ م، وقد استطاع قدر الامكان من حل المعضلات والغموض والاشارات والرموز الواردة في هذا التفسير المختصر المفيد ولا سيما فيما يتعلق بالاحكام والاختلافات المذهبية حيث دعت الحاجة الى بيانها في مواقع الخلاف والاختلاف في الرأي علما بان المفسر حنفي المذهب، واستطاع الوالد ايضا بهذه التعليقات المقتطفة من هنا وهناك أن يزيل العقبات الكأداء في فهم ما تشتبه

اللوحة الأخيرة من المخطوط



٥٠٢ سورة الناس ١١٤

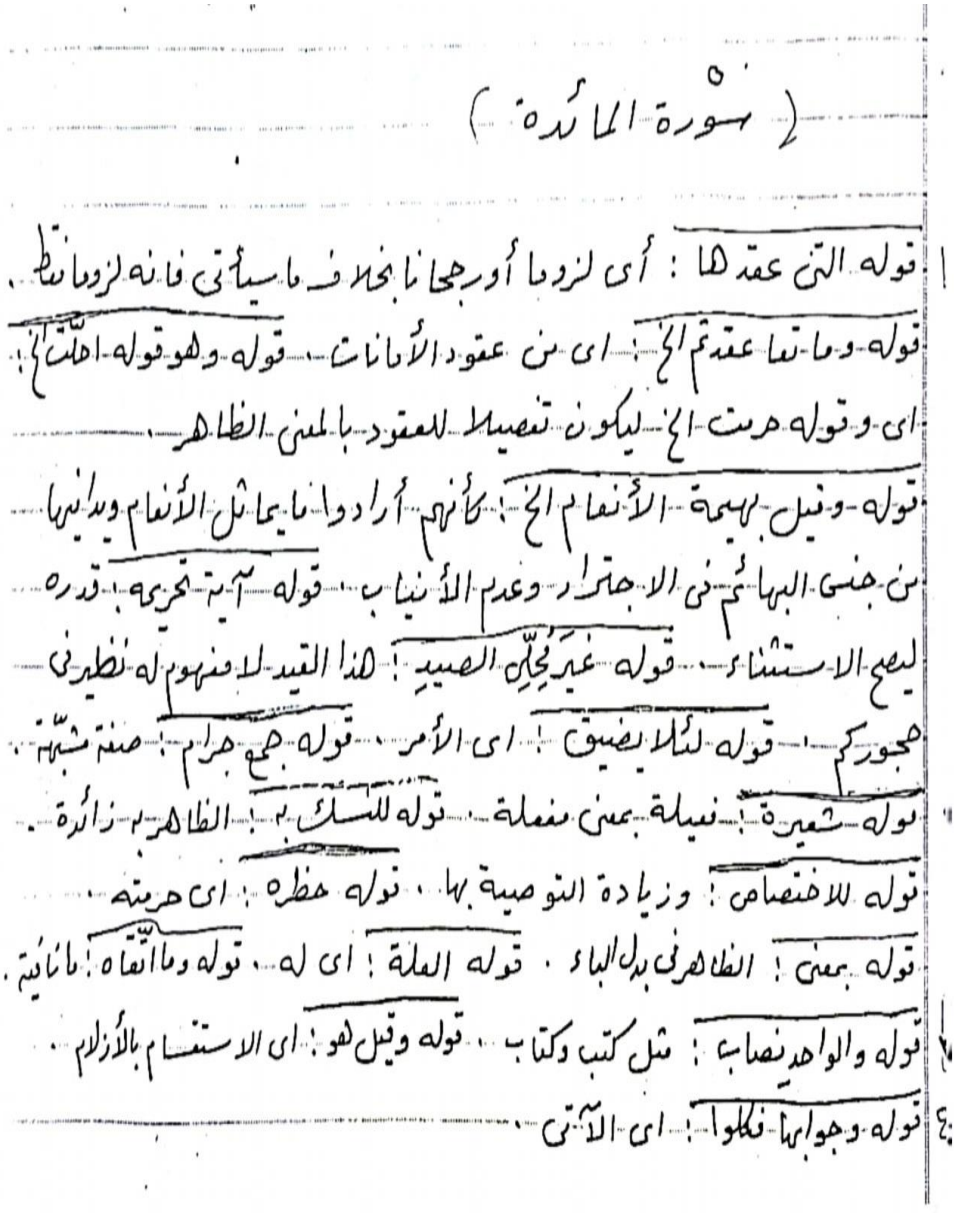
قوله من شياطين الانس : فقيل له هل للانس من شيطان قال نعم .

الى هنا تمت تعليقاتي الجديدة وكتابتها للمرة الثانية بيد ابنه عبد الحميد اسماعيل الجنيدي الحنفي داعيا الى الطف ربه ورحمته في البدء والختام .

ولقد تمت كتابتها في ٢٤ ربيع الاول ١٤١٠ هـ الصادف ٢٤/١٠/١٩٨٩ م وقد استغرقت كتابتها للمرة الاولى والثانية حوالي ست سنوات ولقد بذلت جهدا جهيدا في تنميقها وصحة كتابتها ومع ذلك لا يخلو الانسان من النسيان .

وقد نقلتها على خط اليد وقد كتبتها على تنضيد الكتابة بالماكينة الكاتبة بالآلة .

وقد استغرقت كتابتها في حدود ٧٠٠ سبعمائة صفحة للمرة الاولى و ٥٠٢ خمسمائة واثنتين صفحة للمرة الثانية . ولله عاقبة الامور .

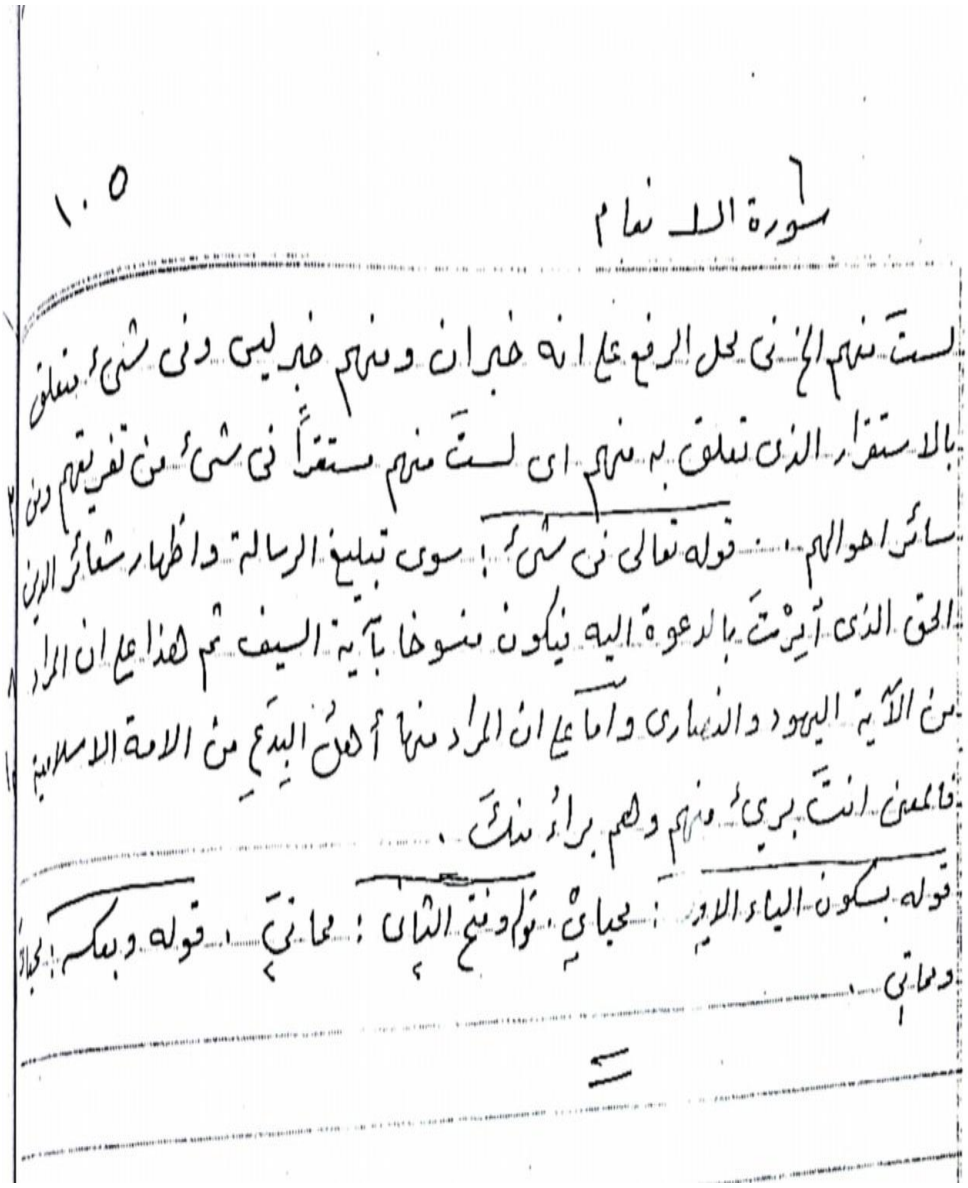


سورة المائدة

قوله التي عقدتها : أي لزوما أو جعلنا بخلاف ما سيأتي فانه لزوما فقط .
قوله وما تعاقدتم الخ : اى من عقود الأمانات . قوله وهو قوله اهلت الخ :
اى وقوله حرمت الخ ليكون تفصيلا للعقود بالمعنى الظاهر .
قوله وقيل بهيمة الأنعام الخ : كأنهم أرادوا ما يماثل الأنعام وبدانيها
من جنس البهائم في الاجترار وعدم الأنياب . قوله آية تحريمه : قدره
ليصح الاستثناء . قوله غير محلي الصيد : لهذا القيد لا مفهوم له نظير في
حجوركم . قوله لئلا يضيق : اى الأمر . قوله جمع حرام : صفة مشبهة .
قوله شعيرة : فعيلة بمعنى مفعلة . قوله للنسك : الظاهر زائدة .
قوله للاختصاص : وزيادة التوصية بها . قوله حظره : اى حرمته .
قوله بمعنى : الظاهر في بدل الباء . قوله العلة : اى له . قوله وما اتقاه : ما ائية .
قوله والواحد نصابه : مثل كتب وكتاب . قوله وقيل هو : اى الاستقسام بالأزلام .
قوله وجوابها فكلوا : اى الآتي .

اللوحة الأولى من النص المحقق

اللوحة الأخيرة من النص المحقق



تقدمة الشيخ عبدالحميد بن إسماعيل الجديدي لحاشية والده

بسم الله الرحمن الرحيم

اَلْمَحْمُودُ اللهُ جَلَّتْ آلاؤُهُ وَالْمُصَلَّى عليه محمدٌ وآلُهُ

وبعد فإنّ هذه التعليقات المدوّنة على تفسير المدارك للنسفي قد كتبها والدي - رحمه الله تعالى- أثناءَ تدريسِهِ لهذا التفسيرِ، معظمَهَا أثناء النصفِ الثّاني من المائةِ الرابعةِ بعد الألفِ من الهجرةِ النبويّة الشريفةِ، في طبعةٍ هنديّةٍ للمدارك على هامشِ حاشيته المسماةِ بالإكليل، وقد تمكنّتُ بعد لأيٍ وجهدٍ جهيدٍ أن أجمعَ تلك التعليقات واستنسخها، ووضعت كل منها في مواقعها سورة فسورة، وجزءاً فجزءاً مع تعيين أرقام الآيات مقابلاً لها ليتسنَّ للمراجع تناوُشَ ما يَنْهَل منها بكلّ سهولةٍ، وقد اعتمدَ الوالدُ في كتابتها على التفاسير التي كانتْ موجودة لدَيه وقد صرّح في نهاية أغلب السور بالعبارة التالية: " بعون الله تعالى تمّ هنا تعليق ما اقتطفته من التفاسير على تفسير السورة الفلانية من التفسير المشهور بالمدارك" وقد رمز إلى اسمه بالأحرف الأُولى منه بعد كلّ تعليق وهي (س م ج) يعني إسماعيل بن محمد الجديديّ نسبة إلى قرية (جديدة لك) مسقط رأسه في محافظة أربيل بالعراق، وكان -رحمه الله تعالى- مدرّساً في قصبة (ديبكة) قرابة أربعين عاماً إلى أنْ توفّي عامَ 1389هـ/1969م، وقد استطاع قدر الإمكان من حلّ المعضلات والغموض والإشارات والرموز الواردة في هذا التفسير المختصر المنير، ولا سيّما فيما يتعلّق بالأحكام والاختلافات المذهبيّة حيث دعتْ الحاجةُ إلى بيانها في مواقع الخلاف والاختلاف في الرأي علماً بأنّ المفسّر حنفيّ المذهبِ.

واستطاع الوالد أيضاً بهذه التعليقات المقتطفة من هنا وهناك أنْ يُزيلَ العقباتِ في فهم ما تعسّر فهمه في مواقعَ من هذا التفسير الذي كثُر تداوُلُه في بلادِنَا حتّى أصبحَ مِضماراً للتسابق الفكريّ، واختبار النوابغ في الدرجات العلمية بين المعنيين في العلوم الدينية ومسائلها المتبعة عادة، وإنّي رأيتُ أنّ خيَر ما اشتغلَ به أنْ أجمعَ ما كتبه والدي، وأنْ أجعله سرداً في شكل كتاب، عسى ولعلَّ أن ينفعني وينفع غيري خدمة

للدين. ولعلَّ السبب فيما نلاقي من بعض الصعوبات في فهم بعض المواضيع من أمثال هذا التفسير أو غيره، وفيما نجد نفس المشكلة في بعض الكتب الدينيّة ومقدماتها هو عدم الاشتغال في البداية بدراسة تلك العلوم والتوغل فيها بالدرس، والنقاش مثلما نهتم ببقية العلوم التي تعتبر وسيلة ومرقاة إلى العله الغائية أساساً وأيضاً يعود السبب الى فقدان الاشتغال بالشعر والنثر والأمثال نهائياً، علماً بأنّ الكتب المؤلفة في الدراسات الدينيّة مليئةً بهذه الأنواع في الأدب ممّا يساعد إلى حدّ بعيد في فهم ما استشهد به عليه، وقد يتعثّر الدارس ببعض من تلك الأنواع في ثنايا العبارات، يعتبرها بحراً معقوداً من قبل النفاثات في العقد فيضطرّ إلى الاستعاذة والاستغاثة بالمراجع، وإلى السُّؤلِ من هذا أو ذاك ممّن يثق به، وأحياناً رجع بخفي حنين، لأنّ المسؤول ليس بأعلم من السائل.

هذا وفي الختام أرجو من السادةِ القراء ملاحظة المنهوات الواردة فيها من حيث الجمع والترتيب والأغلاط الإملائية والنحوية وغير ذلك، ممّا قد يعرض للإنسان من السهو والنِسيان، وإنْباءَنا بذلك مشكورين، والله الموفق وإليه المآب.

في 20 محرّم عام 1407ه/1985م، في أربيل

الناشر: **عبد الحميد إسماعيل**

القسم الثاني: النَّصّ المحقّق

[بسم الله الرَّحمن الرَّحيم][1]

[سورة المائدة]

[الورقة/ 46]

قوله: (التي عقدها) أي: لزوماً أو رجحاناً بخلاف ما سيأتي فإنّه لزومٌ فقط. **قوله: (وما تعاقدتم الخ)** أي: من عقود الأمانات. **قوله: (وهو قوله أحلّتْ إلخ)** أي: وقوله: حرمت إلخ ليكون تفصيلاً للعقود بالمعنى الظاهر. **قوله: (وقيل بهيمه الانعام إلخ)**كأنّهم أرادوا ما يماثل الأنعام، ويدانيها من جنس البهائم من الاجترار وعدم الأنياب.

قوله: (آية تحريمه) قدّره ليصحّ الاستثناء. **قوله: (لئلا يضيق)** أي: الأمر. **قوله: (جمع جرام)** صفة مشبّهه. **قوله: (شعيرة)** فعيلة[2] بمعنى مفعلة. **قوله: (للنسك به)** الظاهر به زائدة. **قوله: (للاختصاص)** وزيادة التوصيف بها. **قوله: (حظره)** أي:حرمته. **قوله: (بمعنى)** الظاهر في بدل الباء. **قوله: (العلّة)** أي: له. **قوله: (وما اتقاه)** ما نافية. **قوله: (والواحد)** نصاب[3] مثل كتب وكتاب.

قوله: (وقيل هو) الاستقسام بالأزلام. **قوله: (وجوابها فكلوا)** أي: الآتي.

[الورقة/ 47] قوله: (وتقديره إلخ) بقرينة وإنْ كنتم جنباً فاطّهّروا. **قوله: (وأنتم محدثون الخ)** دفع لما يقال ظاهر الآية يقتضي الوضوء على كلّ قائم إلى

---

[1] البسملة من إضافة المحقق.

[2] محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، مح. عبد الله بن عبد المحسن التركي، (السعودية: دار هجر، ط.1، 2001/1422)، 464/9.

[3] أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل*، مح. مصطفى حسين أحمد، (القاهرة: دار الريان للتراث بالقاهرة، 1987/1407)، 604/1.

الصلاة محدثاً أو لا وليس كذلك، أي: اذا قمتم إلى الصلاة وأنتم محدثون، أو إذا قمتم إلى الصلاة من النوم.[1]

قوله: (وأخذنا) أي: معاشر الحنفيّة. **قوله: (وإنّما أَمَرَ)** أي: الله. **قوله: (وإن كنتم مرضى إلخ)** مرت هذه الآية في سورة النساء في آية 42. **قوله**: (المتعلق بالوعد) أي: المرتبط. **قوله**: (تعالى يحرفون إلخ) مرّت هذه الآية في سورة النساء في آية 45 وياتي من بعد مواضعه في آية 41.

قوله: (زلّت) أي: ذهبتْ. **قوله: (ينسئ المرء بعض إلخ)** بالبناء للمفعول من باب الأفعال. **قوله: (يلصق به)** أي:الورق أو الجلد. **قوله: (معناه بث القول إلخ)** أي: معنى قولهم إن الله إلخ.

قوله: (لأنهم ملكهم إلخ) لما كان الاستيلاء العام الذي هو الملك المعهود لم يثبت لكل منهم، وقد قال تعالى: وجعلكم ملوكاً. حمل الملوك على ما كان ثابتاً لجميعهم أو لأكثرهم.

قوله: (ولأن الملوك إلخ) ولا يدلُّ على هذا لما لم يقل جعلكم أنبياء بناء على هذا التوجيه؛ لأن درجة النبوة أرفع. **قوله: (وقيل من إلخ)** أي: وكانوا كذلك. **قوله: (فأنقذهم إلخ)** فكان المعنى: وجعلكم أحراراً تملكون أمر نفسكم بعدما كنتم مستعبدين للقبط. **قوله: (وأربعين ظرف إلخ)** لفّ ونشرٌ مشوّش.[2]

قوله: (فإنّ فيه) أي: في عدم الرفع. **قوله: (ترغيباً وترهيباً)** لفّ ونشر مشوّش. **قوله تعالى: (أكّالون)** أي:هم إلخ. **قوله: (لأنه مسحوت إلخ)** أي:سمّي ما لا

---

[1] علي بن عمر بن أحمد البغدادي المالكي ابن القصار. *عيون الأدلة في مسائل الخلاف بين فقهاء الأمصار*. مح. عبد الحميد بن سعد بن ناصر السعودي، (د.م: د.ن، 2006/1426)، 433/1.

[2] اللف والنشر: أسلوب بلاغي وهو ذكر متعدد على جهة التفصيل والإجمال، ثم ما لكل واحد من غير تعيين، ثقةً بأنَّ السامع بردُّه إليه". أما المشوش منه فهو إذا رجع الوصف الأول للثاني، ورجع الوصف الثاني للأول، كالذي في هذا المقام؛ فإنه يسمى اللف والنشر المشوّش، فقد قال تعالى في سورة آل عمران: ﴿**يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ**﴾، ثم فصّل ما يتصل بالثاني فقال: ﴿**فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ**﴾، ثمّ فصّل ما يتصل بالأول فقال: ﴿ **أَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ**﴾، فقد ذكر الشيئين ثم فصّلهما بوصفين يعود الأول من الوصفين على الثاني، ويعود الثاني على الأول. عبد المتعال الصعيدي، *بغية الإيضاح لتلخيص المفتاح في علوم البلاغة*، (القاهرة: مكتبة الآداب، ط17، 2005/1426)، 30/1؛ عبد القادر شيبة الحمد، *تهذيب التفسير وتجريد التأويل*، (المدينة المنورة: نشر المؤلف، د.ت)، 3/36-37.

يسمّى ما لا يحل إلخ به لأنه إلخ. **قوله: (الرشا)** الظاهر بدله الرشى[1]. **قوله: (بما أنزل الله)** في آية (49) في هذه السورة.

[الورقة/ 48] قوله: (أو للربانيّون) على حال الحكاية. **قوله: (وبالياء فيهما)** أي: الوصل والوقف. **قوله: (**أي: **ذات قصاص)** أي: بحذف المضاف. **قوله: (ما يمكن إلخ)**كاليد والرجل والذكر ونحو ذلك. **قوله: (وإلا فحكومة إلخ)** أي: كرض في اللحم وكسر في العظم والجراحة في بطن يخاف منها التلف.

قوله: (فحكومة عدل) وهي جزء في ديه النفس نسبته إليها كنسبة ما نقص في قيمة الجنس عليه بفرضه رقيقاً. **قوله: (إن يحمل)** أي: قوله لم يحكم.

قوله: (في الثلاث) أي: في الآيات الثلاث هذه واللتين مرتان. **قوله: (فهو كافر)** أي: فيصحّ ترتيب كلّ من هذه الثلاثة عليه كَمَا يصحّ ترتيب الكلّ عليه.

قوله: (أو التقدير إلخ) وجه آخر وهو عطف على قوله ضمّن إلخ. **قوله: (تعالى يختلفون)** أي: في الدنيا. **قوله: (مفرطكم)** أي: قصركم.

قوله: (معطوف على بالحق) أي: على الحق. **قوله تعالى: (يقولون)** أي: منعزلين لموالاة الكفار **قوله: (أي: حادثة)** أي: من جدب أو غلبة للكفار.

قوله: (وهذا من إلخ) مبتدأ وخبر. **قوله: (شهادة لهم)** أي: للذين امنوا. **قوله: (بحبوط الأعمال)** أي: أعمال المنافقين[2]. **قوله: (وتعجيباً)** أي: للمؤمنين.

قوله: (وفيه دليل إلخ) أي: في قوله تعالى يرتدّ إلخ. **قوله: (وفي صحة خلافته)** خبر **قوله: (وخلافه عمر رضي الله عنه)** مبتدأ، أي: صحة إلخ. الظَّاهر أن الواوا زائدة.

---

[1] الرِّشى بكسر الراء، وبضمها: جمع رَشْوة بفتح الراء وبضمها وبكسرها: وهي الجُعْل الذي يُتوصل به إلى الحاجة، وأصلها من الرِّشاء، وهو: الحبل الذي يتوصل به إلى الماء، والمصدر: الرَّشْوُ. مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، *النهاية في غريب الحديث والأثر*، (بيروت: المكتبة العلمية، 1979/1399)، 2/ 226؛ ابن منظور: لسان العرب، مادة (رشا)، 1648/3.

[2] أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ النسفي، *التيسير في التفسير*، مح. ماهر أديب حبوش، (اسطنبول/تركيا: دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، ط1، 2019/1440)، 417/5.

قوله: (وأن تكون للعطف) أي: على يجاهدون. **قوله: (أي: من صفتهم)** أي: القوم. **قوله: (لا تزعهم)** أي: من وَزَعَ. **قوله: (وفي التنكير)** أي: لائم[1]. **قوله: (وإنما)** لفظ إنّما.

قوله تعالى: (ومن يتولى الله إلخ) اعلم أن من شرطيّة وجوابها محذوف يدل عليه قوله: (فإن حزب الله إلخ) أو الجواب فإنّ إلخ أشار المصنّف إلى أنّ الأولى بقوله يتّخذه ولياً وإلى الثاني بقوله: أو المراد إلخ.

[الورقة/ 49] قوله: (يتّخذه ولياً) أي: أنْ يتّخذه الله وليّاً. **قوله: (أو يكن وليّاً)** أي: يكن الله ولياً ناصراً له. **قوله تعالى: (هم الغالبون)** أي: بالحجة فإنها مستمرة أبداً لا بالحصولة وإلا فقد غلب حزب الله غير مرة حتى في زمن النبي صلى الله عليه وسلّم.[2]

قوله: (أو المراد إلخ) عطف على قوله يتخذه ولياً إلخ. **قوله: (تعبون)** من عابه إذا نسبه إلى العيب. **قوله: (على المجرور)** أي: في بالله. **قوله: (حذف مضاف قبله)** صرَّح بهذا قبل. **قوله: (بتزيين الشيطان)** فكأنّهم عبدوا الشيطان. **قوله: (على صلة من)** أي: لعنه. **قوله: (وهو)** أي:حينئذ. **قوله: (الباء للحال)** أي:في الموضعين. **قوله:** (وكذلك) أي:حال. **قوله: (وقيل هي الطائفة المؤمنة)** فمعنى مقتصدة حينئذ عادلة.

قوله: (أي: فلم تبلّغ) إذاً إن لم تبلغ جميعه كما أمرتك. **قوله: (الملحدة)** أي: الطائفة الملحدة. **قوله: (هذا كلام إلخ)** أي: قوله تعالى: وإن لم تفعل **إلخ**.

قوله: (لا يفيد) لأن حاصله إن لم تبلغ الرسالة. **قوله: (وهو كقولك إلخ)** أي: أن الشرط والجزاء متحد، وإذا اتَّحدا يختلُّ الكلام. **قوله: (قلنا هذا أمر إلخ)** وما مرَّ منه جواب آخر. **قوله: (ودلّ عليه قوله لا يحزنك إلخ)** في آية 41 في نفس السورة.

---

[1] محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي، *السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير*، (الأميرية/القاهرة: مطبعة بولاق، 1285)، 382/1.

[2] أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القِنَّوجي، *فتح البيان في مقاصد القرآن*، (بيروت: المَكتبة العصريَّة للطبَاعة والنّشْر، 1992/1412)، 454/3.

قوله: (لتقفوهم) أي:ليطلعهم. **قوله: (وسدّ ما يشتمل عليه إلخ)** أي:مع أنْ وأنّ. **قوله: (وخلقه)** أي:المسيح. **قوله: (أي: وما أمه إلخ)** ففيه أيضاً نفي الألوهيّة عنها. **قوله: (ثم أبعدهما إلخ)** أي: بعد نفي الألوهية عنهما.

قوله: (ولأنّ كلّ إلخ) الظاهر أو بدل الواو وهو عطف على قوله: بمثل ما يضركم إلخ. **قوله: (وغلوٌّ اليهود وضعه إلخ)** أي: بأنّه ابن زنا.

قوله: (لم تعذبه) فيه حذف وإيصال أي: به. **قوله: (واعتدائهم)** إشارة إلى أنّ "وكانوا" إلخ. عطف على عَصَوا"[1]، وفيه وجه ثانٍ وهو أنّه مستأنف ويؤيّده بيانه بقوله: كانوا لا... إلخ.

[1] محيي الدين درويش، *إعراب القرآن وبيانه*، (حمص: دار الإرشاد للشؤون الجامعية، دمشق: دار ابن كثير، ط4، 1415)، 114/1.

[الورقة/ 50] قوله: (أو معناه إلخ) عطف على قوله إيماناً إلخ. **قوله: (اللام تتعلق إلخ)** أي: لام للذين في الموضعين. **قوله: (وكذا علم الآخرة إلخ)** الذي في الكشاف، وكذلك علم الآخرة والتحدث بالعاقبة وإن كان في راهب[1]. **قوله: (أو قصدت إلخ)** عطف على قوله تمتلئ من الدمع. **قوله: (وقالوا ذلك)** أي: فاكتبنا إلخ. **قوله: (في الإنجيل كذلك)** أي: شهداء على سائر الأمم إلخ. **قوله: (الموجود منهم)** أي: من الذين عرفوا الحق. **قوله تعالى: (لا يؤاخذكم الله باللغو إلخ)** مرت هذه الآية في سوره البقرة في آية 225 وقد قام بتحقيق الموضوع مفصّلاً صاحب الإكليل[2] فراجعه.

قوله: (لانّها تنصب إلخ) أي: إنّما سميتْ الأصنامُ بالأنصابِ. **قوله: (مرّت)** في الآية الثالثة في نفس السورة. **قوله: (كأنه قيل إنما تعاطى إلخ)** أي: بدل إنما الخمر **إلخ**.

قوله: (إنّما تعاطى الخمر والميسر الظاهر إلخ) في آخر والميسر. **قوله: (حين أعرضتم عمَّا إلخ)** أي: الاجتناب.

قوله: (فيستمكنون) استمكن من الأمر أي: قدر عليه أو ظفر به. **قوله: (من صيده)** بالمعنى المصدري. **قوله: (إذ لا يحرم كل صيد)** بل صيد البرّ. **قوله: (المصيد)** وكذلك فيما مرّ. **قوله: (إنما يكون فيه)** أي: في المصيد العين لا في الصيد الحدث. **قوله: (لأن مورد الآية)** أي: ورود. **قوله: (وأصله فجزاء مثل)** بنصبِ مثلَ.

قوله: (حال من الضمير إلخ) أي: المنصوب المحذوف أي: قتله[3]. **قوله: (والقيمة أريدت فيما لا إلخ)** أي: صيد. **قوله: (العدل ما عادل إلخ)** بفتح العين. **قوله:**

---

[1] الزمخشري، *الكشاف*، 669/1.

[2] وهو أبو محمد الحسن بن أحمد بن يعقوب بن يوسف بن داود بن سليمان الأرحبي البكيلي الهَمْداني، عالمٌ يَمَنيٌّ من أعظم جغرافيي جزيرة العرب في عصره، وكان شاعراً كذلك، وله إحاطة بعلوم الفلك والحكمة والفلسفة والكيمياء. سجن في أخريات حياته، وكان من أهم ما كتب الجوهرتين العتيقتين والإكليل، توفي بعد سجنه عام 334هـ. شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي، *تاريخ الإسلام وَوَفيات المشاهير وَالأعلام*، مح. بشار عوّاد معروف، (د.م: دار الغرب الإسلامي، 2003)، 7/ 677.

[3] أبو حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، مح. صدقي محمد جميل. (بيروت: دار الفكر، ط3، 1420)، 365/4.

(ولا عِدل مثله) بكسر العين. **قوله: (وهو خبر مبتدأ محذوف)** ولذلك دخلت الفاء. **قوله: (لتُنّائكم)** أي: لمتواطنيكم.[1]

[الورقة/ 51] قوله: (أي: فيما فرض عليكم إلخ) فشهادة يكون خبر مبتدأ محذوف. **قوله تعالى: (إنْ أنتم ضربتم إلخ)** قَيد "آخران". **قوله: (من أسلم وجهه)** أي: الإخلاص. **قوله: (لمن بعدنا)** تتعلق بقوله: الشاهدين.

[سورة الأنعام]

سورة الأنعام: قوله: (مكيّة) في الجلالين[2] مكيّة إلا (وما قدر الله) الآيات الثلاث آخرها قوله **(وكنتم عن أياتي تستكبرون)** وإلا **(قل تعالوا)** الآيات الثلاث آخرها قوله **(لعلكم تتقون)**، وفي البيضاوي[3] مكية غير ست آيات[4] أو ثلاث آيات من قوله (قل تعالوا... إلخ).

قوله: (وهي مائة وخمس وستون آية) في البيضاوي وهي مائة وخمس وستون آية[5]، وفي الجلالين[6] وهي مائة وخمس أو ست وستون آية، فانظر.

---

[1] تنأ: تَنَأَ بِالْمَكَانِ يَتْنَأُ: أَقامَ وقَطَن. قَالَ ثَعْلَبٌ: وَبِهِ سُمِّي التَّانِئُ مِنْ ذلك، وَهُمْ تِناء البَلد، وَالِاسْمُ التِّناءةُ. ابن منظور، *لسان العرب*، 40/1.

[2] المحلي والسيوطي،تفسير الجلالين، 162.

[3] عبد الله بن عمر بن محمد بن علي الشيرازي، أبي الخير، ناصر الدين، البيضاوي، نسبةً الى بيضاء وهي بلدة من بلاد فارس، روى عن: والده أبي القاسم، ومحمد بن محمد الكحتائي، وغيرهما، وروى عنه: فخر الدين أبي المكارم الجار بردي، وكمال الدين أبي القاسم المراغي، غيرهما، له من المصنفات: أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ومنهاج الوصول إلى علم الأصول، وغيرهما، كان إماماً مبرزاً نظاراً خيراً صالحاً متعبداً. توفي سنة 685ه. ينظر: تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي، *طبقات الشافعية*، مح. محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلو، (السعودية: دار هجر، ط2، 1413ه)، 157/5 ؛ إسماعيل بن عمر ابن كثير الدمشقي، *البداية والنهاية*، مح. عبد الله بن عبد المحسن التركي، (القاهرة: دار هجر، ط1، 1997/1418)، 309/13؛ أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر الأسدي الشهبي الدمشقي، تقي الدين ابن قاضي شهبة، *طبقات الشافعية*، مح. الحافظ عبد العليم خان، (بيروت: عالم الكتب، 1407)، 172/2؛ يوسف بن تغري بردي بن عبد الله الظاهري الحنفي، *المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي*، (مصر: الهيئة المصرية للكتاب، د.ت)، 110/7.

[4] ناصر الدين البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، مح. محمد عبد الرحمن المرعشلي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي – بيروت، ط1، 1418)-، 153/2.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 153/2.

[6] المحلي والسيوطي،تفسير الجلالين، 162-192

قوله: (تقول عدلت إلخ) ساقه شاهداً لما قاله. **قوله:** (أي: يعرضون عنه) أي: فهو من العدول. **قوله:** (عَطَفَ ثُمّ الذين كفروا) بصيغة الماضي وثمّ فاعله والذين إلخ مفعوله، حاصل ما في المقام أنّ العطف إن كان على الحمد لله فالباء متعلقة بـ(كفروا) ويعدلون من العدول وثمّ لاستبعاده، وإنْ كان على خلق السماوات فالباء متعلّقة بـ(يعدلون)، ويعدلون من العدل بمعنى التسوية[1]. وثمّ لاستبعاده. وبربهم من وضع الظاهر موضع المضمر، نقول: المصنف عَطَفَ ثمّ... إلخ)، نشرٌ على غير ترتيب اللّف.

قوله: (من ابتداء الغاية) يعني أنّ سلسلة الآباءِ لما انتهت إلى الطِينِ كانت مادة أولى.

[الورقة/ 52] لهم من هذا الوجه غاية ما في الباب أنّه لا يكون مبتدأً قريباً ومن الابتدائيّة لا تستلزم ذلك، وإن أريد المبتدأ القريب يقدر المضاف أي: خَلْقِ آبائِكم، وعبارة المصنف تحتمل الوجهين. **قوله:** (أي:حَكَمَ) وقدّر. **قوله:** (أجل الموت) أي: آخر مدة الحياة. **قوله تعالى: (مسمّىً)** أي:مقدّر. **قوله تعالى: (عنده)** أي: لاعلم لكم به بخلاف الأجل الأول فلكم به علم في الجملة. **قوله: (أجل القيامة)** أي:آخر مدة الموت. **قوله: (أو الأول ما بين إلخ)** فإنّ الأجل كما يطلق لآخر المدة يطلق لجملتها[2].

قوله تعالى: (تمترون) في البعث بعد علمكم أنّه ابتدأ خلقكم ومن قدر على الابتداء فهو على الإعادة أقدر. **قوله: (وباعثهم)** الظاهر ترك وباعثهم؛ لأنّ قولَه (ثمّ إلخ) استبعاد لاجترائهم بعد أن ثبت أنّه خالقهم وخالق أصولهم ومحييهم إلى آجالهم.

قوله تعالى: (وهو الله) الضمير راجع إلى الموصوف بتلك الأوصاف الجليلة السابقة ففي الإخبار فائدة من غير شك. **قوله: (أي: وهو يعلم)** الظاهر الواو زائدة. **قوله: (من الخير والشر)** دفع لما قيل: السر أفعال القلوب، والجهر أفعال الجوارح،

---

[1] شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي، *عناية القاضي وكفاية الراضي على تفسير البيضاوي*، (بيروت: دار صادر، د.ت)، 8/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 153/2؛ جلال الدين السيوطي، *إفادة الخبر بنصه في زيادة العمر ونقصه*، مح. أسامة بن عبد العليم آل عطوة، (جدة: دار ماجد عسيري للنشر والتوزيع، ط1، 2000)، 11/1.

فالأفعال لا تخرج عن السر والجهر، فيكون قولُه: ويعلم ما... إلخ[1]، تكراراً، وحاصل الدفع أنّه محمول على المكتسب.

قوله: (للاستغراق) أي: مزيدة إلخ. **قوله: (مردود إلخ)** أي:جواب شرط مقدر لكن فيه تكلف والظاهر أنّ الفاء لتعقيب الأعراض بالتكذيب فهي عاطفة على الجملة قبلها.

قوله: (فقد كذبوا بالحق إلخ) أي: فلا تعجب فقد... إلخ. **قوله: (لئلا يقولوا)** أي: الكفار.

قوله: (ومن المحتج إلخ) أي: ولأنَّ من المحتج عليهم العمى، وهم محتاجون إلى اللمس. **قوله: (العُميُ)** بضم العين وسكون الميم وضم الياء، جمع الأعمى. **قوله: (ولو جعلنا الرسول)** يعني أنَّ الهاء للرسول وهذا جواب اقتراح ثان.

[الورقة/ 53] قوله: (والدالّ مكسورة) أي: دالٌّ ولقد. **قوله: (بالتقديم)** وإيلاء الهمزة وإنْ كان يحصل هذا الإنكار على تقدير التأخير بأن يقال: أأتخذ غيرَ الله وليّاً. **قوله: (وقيل لي إلخ)** يعني أنّ ولا تكوننّ ليس معطوفاً على أن أكون، وإلا لوجبَ أن يقال: ولا أكون. بل هو معطوف على إنّي أمرت بتقدير وقيل لي: لا تكوننّ.

قوله: (والمعنى إلخ) أي: حاصله. **قوله: (بين الفاعل)** أي: أنا الظاهر الفعل بدل الفاعل. **قوله: (أي: من يصرف الله عنه العذاب)** يصرف إمّا بالبناء للفاعل، أو بالبناء للمفعول على الثاني ضمير الفعل للعذاب، وعلى الأوّل لله، والمفعول محذوف وهو العذاب، ويومئذٍ ظرف أو عذاب، ويومئذٍ مضاف إليه، ولم يذكر المصنّف هذا.

قوله تعالى: (وذلك) أي: الصرف أو الرحمة. **قوله: (أي: عال إلخ)** دفع لما يقال أنّ قوله فوق عباده يوهم كونه تعالى في جهة وهو تعالى منزه عنها، وحاصل الدفع أن المراد الفوقيّة باعتبار القدرة. **قوله تعالى: (قل أيّ شيء إلخ)** نزلت حين قال

---

[1] أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي، *اللباب في علوم الكتاب*، مح. عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1998/1419)، 25/8.

قريش: يا محمد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا أن ليس عندهم ذكر ولا صفة فأرنا من يشهد أنّك رسول الله[1].

قوله: (لأنّه إذا كان لله إلخ) أي: ومعلوم أنّ الله أكبر كلّ شيء شهادة. **قوله: (فأكبر شيء إلخ)** يعني ينتج هذا الجواب مع مقدّمة خارجيّة صغرى هذه النتيجة. **قوله: (وأوحى إلى إلخ)** كأنّه بيان لطريق شهادته تعالى على معنى أنّه تعالى شهد لي بإيحاء هذا القرآن المعجز، فصدقني في دعوة الرسالة بإنزاله علي وإحيائه إلي لأنذركم به.

قوله: (لأنذركم) أي: ولا أبشركم. **قوله: (والمراد به)** أي: بكم. **قوله: (أهل مكة)** وعلى هذا المراد بمن ما عداهم من نوع الإنسان أو من الثقلين.

قوله: (هو العائد) أي: إلى من. **قوله: (وهو مبتدأ)** أي: لفظه هو. **قوله: (أو بمعنى إلخ)** عطف على كافّة. **قوله: (أوقعوا)** لعلّ وجهه أنّ الآية إنكار تعدد الإله لا إنكار الإلهيّة فيناسبه جعل واحد خبراً.

قوله تعالى: (وإنّني بريء إلخ) أنكر الله تعالى القول بالإشراك.

[الورقة/ 54] أوّلاً بالاستفهام الإنكاري ثمّ آكد ذلك، وأوجب القول بالتوحيد من ثلاثة أوجه: أولها: قوله تعالى: **(قل لا أشهد)**، وثانيها: قوله تعالى: **(قل إنّما هو إله واحد)** بأداة الحصر والتصريح بلفظ واحد، وثالثها: قوله تعالى: **(وإنّني بريء ممّا تشركون)** فإنّه صريح في التبرّي من إتيان الشركاء.

قوله: (الذين اتينهم الكتاب) لما أنكر اليهود والنصارى دلالة التوراة والإنجيل على نبوة سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام حين سألهم كفار مكة عن ذلك وبين الله تعالى أنّه أكبر شهادة، وأنّ شهادته كافية في صحة نبوته بين بهذه الآية أنهم كذبوا في

---

[1] أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، *أسباب نزول القرآن*، مح. عصام بن عبد المحسن الحميدان، (الدمام/السعودية: دار الإصلاح، 1992/1412)، 214؛ النسفي، *التيسير في التفسير*، 35/6.

قولهم: أنّا لا نجد في كتابنا ما يدلّ على نبوته وليس له عندنا ذكر ولا صفة، حيث قال: إنهم يعرفونه في النبوة والرسالة لأنهم يجدونه في كتبهم.[1]

قوله: (يجدلونك في إلخ) والمعنى حتى إذا جاؤوك مجدلين يقولون: إن هذا إلا أساطير الأوّلين فوضع الذين كفروا موضع المضمر يشعر بأن مجيئكم على تلك الحالة كفر وعناد.

قوله: (والإيمان به) تصحيح للنهي عن القرآن أو عن الرسول، فإن النهي عن نفسها لا معنى له. **قوله تعالى: (ولو ترى إلخ)** لما بين إن الذين ينهون عنه يهلكون أنفسهم شرح كيفية ذلك الهلاك فقالوا: لو... إلخ.

قوله تعالى: (نردد إلخ) اعلم أن نرد بالرفع باتفاق القراء، وإما لا نكذب ونكون فبالرفع عند غير المذكورين لما أشار إليه المصنف، وهو أن التمني تم عند قوله: ورده، وأما قوله ولا نكذب إلخ، فهو خبر مبتدأ محذوف والجملة لا تعلق لها بما قبلها، أي: ليست بداخلة في حيّز التمني فتكون جملة: (ولا نكذب ونكون) مقولة للقول المقدر، والتقدير: فقالوا يا ليتنا إلخ، وقالوا: نحن لا نكذب إلخ، أو للوجهين اللذين ذكرهما صاحب الإكليل هنا، أو بالنصب عند حمزة[2] وحفص[3]، أو الأول بالرفع، والثاني بالنصب عند ابن عامر.[1]

---

[1] قال ابن عباس في رواية الوالبي: قالت اليهود: يا محمد، أنزل الله عليك كتابا؟ قال: "نعم" قالوا: والله ما أنزل الله من السماء كتابا فأنزل الله تعالى: (قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا وهدى للناس) وقال محمد بن كعب القرظي: أمر الله محمدا - صلى الله عليه وسلم - أن يسأل أهل الكتاب عن أمره وكيف يجدونه في كتبهم، فحملهم حسد محمد أن كفروا بكتاب الله ورسوله، وقالوا: ما أنزل الله على بشر من شيء، فأنزل الله تعالى هذه الآية. الواحدي، *أسباب نزول القرآن*، 219.

[2] حمزة: هو حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل الكوفي الزيات، أحد القراء السبعة، وإليه صارت إمامة الإقراء بعد عاصم والأعمش. ولد سنة 80 هـ، وتوفي في خلافة المنصور سنة 156 هـ. ينظر: شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد بن يوسف ابن الجزري، *غاية النهاية في طبقات القراء*، (السعودية: مكتبة ابن تيمية، ط1، 1351)، 1/ 261؛ عبد الحي بن أحمد بن محمد ابن العماد العَكري الحنبلي، *شذرات الذهب في أخبار من ذهب*، مح. محمود الأرناؤوط، وخرج أحاديثه: عبد القادر الأرناؤوط، (دمشق-بيروت: دار ابن كثير، ط1، 1406/1986)، 1/240؛ شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي، *معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار*، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1417 هـ- 1997م)، 1/ 93؛ أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، *تقريب التهذيب*، مح. محمد عوامة، (حلب-بيروت: دار الرشيد - دار البشائر الإسلامية، 1408/1988)، 1/ 199.

[3] هو عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العُمَري، أبو عثمان المدني، أحد الفقهاء السبعة، روى عن أبيه وسالم بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ ونافع مولى ابن عمر وغيرهم، روى عنه أخوه عبد الله وجرير بن حازم

[الورقة/ 55] قوله تعالى: (بدالهم) أي: للمشركين بقرينة القيل الآتي. **قوله: (في صحفهم)** تتعلق بقوله: ظهر. **قوله: (بئس شيئاً يحملونه)** وِزْرَهُمْ. **قوله: (قيل ما أهل الحياة إلخ)** بحذف مضافين. **قوله: (وقيل: ما أعمال إلخ)** بحذف مضاف.

قوله: (في الواجب) أي: الموجب. **قوله تعالى: (من شيء)** من زائدة، وشيء في موضع المصدر أي: تفريطاً، وقول المصنف: من ذلك تفسير من شيء، أي: تفريطاً أو بيان لشيء، أي: شيئاً من ذلك، أي: من التفريط.

قوله: (لم نكتبه) الظاهر أن الهاء زائدة. **قوله: (ولم إلخ)** بيان التفريط. **قوله تعالى: (في الظلمات)** اعلم أن في الظلمات إما خبر وحينئذٍ متعلق بخالطون، أو حال عن المستتر في الخبر، أي: غافلون عن تأمل الحق مستقرين في الظلمات، فقول المصنف: غافلون إلخ الظاهر، أو غافلون مستقرين في آخره.

قوله: (خبر آخر) أي: على تقدير قوله عن آخرهم: بحيث لم يبق منهم أحد. **قوله: (أو احمدوا اللهَ)** يعني: أن قوله تعالى والحمد لله... إلخ، إما حمد الله نفسه به إيذاناً بوجوب إلخ، وإما أن ما أمرنا به بالحمد لله على إهلاك إلخ.

قوله: (أي: قسمه بين الخلق وأرزاقه) بالجرّ على إضافة قرائن إلى مقدّر، وبالرفع على أنّها مجاز فيها من إطلاق المحلّ على الحال. **قوله: (فلا تكونوا إلخ)** أي:

والحمّادان والسفيانان وشعبة وهشيم وغيرهم، وهو ثقة ثبت، قدّمه أحمد بن صالح على مالك في نافع، وقدمه ابن معين في القاسم عن عائشة على: الزهري عن عروة عنها، وقال أبو حاتم: سألت أحمد بن حنبل عن مالك وعبيد الله وأيوب، أيهم أثبت في نافع؟ فقال: عبيد الله أثبتهم وأحفظهم وأكثرهم رواية))، وقال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث حجة، وقال النسائي، (ثقة ثبت)، ووثقه أبو زرعة وأبو حاتم، وروى له الجماعة، وكانت وفاته سنة 147ه، وقيل: 145هـ. ينظر: أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر الرازي ابن أبي حاتم، *الجرح والتعديل*، (حيدر آباد/الهند: دائرة المعارف العثمانية، 1972/1271)، 5/ 326-327، رقم (1545)؛ يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف المزي، *تهذيب الكمال في أسماء الرجال*، مح. بشار عواد معروف، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1980/1400)، 2/ 885 - 886؛ شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تهذيب التهذيب، (حيد آباد/الهند: دائرة المعارف النظامية، 1325-1327)، 7/38-40 رقم (71).

[1] هو عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم بن ربيعة اليحصبي أبو عمران وقيل: أبو عامر، وقيل: أبو نعيم وقيل: أبو عليم. وقيل: أبو عبيد وقيل: أبو محمد، وقيل: أبو موسى وقيل: أبو معبد وقيل أبو عثمان الدمشقي، أخذ القراءة عرضا عن أبي الدرداء، وعن المغيرة بن أبي شهاب وقيل: عرض على عثمان نفسه رضي الله عنه، وروى عنه القراءة عرضا يحي الذماري. ولي قضاء دمشق بعد أبي إدريس الخولانى توفي سنة 118هـ. ينظر: محمَّد بن سعد بن منيع الهاشمي، *الطبقات الكبرى*، مح. محمد عبد القادر عطا، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1990/1410)، 7/ 449؛ ابن الجزري، *غاية النهاية*، 1/ 423؛ الذهبي، *معرفة القراء*، 82.

حتى لا... إلخ، فعلى هذا يكون: أفلا تتفكرون متعلقاً بقل هل إلخ، وعلى الثاني يكون متعلقاً بـ(قل) لا أقول إلى أن اتبع... إلخ، وعلى الثالث يكون متعلقاً بِاتبع... إلخ.

قوله: (ووسمهم إلخ) عطف على قوله وأثنى عليهم. **قوله تعالى:** (ما عليك إلخ) ولما لم يقتصر المشركون في طعن فقراء المسلمين على وصفهم بكونهم سقّاطاً، بل طمعوا في إيمانهم أيضاً حيث قالوا: يا محمد إنهم إنّما اجتمعوا عندك وقبلوا دينك؛ لأنهم يجدون عندك ملبوساً ومأكولاً وإلا فهم عارون عن دينك، وعن الإيمان بك فلو طردتهم عن مجلسك، أو لم تطردهم وأقمتهم عنا إذا جئناك لاتبعناك، فرضي عليه الصلاة والسلام بالثاني طمعاً في إيمانهم حتى صار الفقراء بذلك[1] **[الورقة/ 56]** في مظنة الطرد، فنهاه الله تعالى، وقال: ما عليك... إلخ، أي: ليس لك إلا اعتبار ظاهر حالهم وهو اتسامهم بسمة المتقين، وإن كان لهم باطن غير مرض كما أشار إليه بقوله: المشركون، فمضرّة حساب إيمانهم لا ترجع إلا اليهم لا إليك وهكذا.

قوله: (وذلك انهم إلخ) أي:وذلك لأنهم إلخ وهذا بيان لسبب النزول. قوله **(فقال)** أي: الرب.

قوله: (ومثل ذلك الفَتْنِ إلخ) إشارة إلى أنّ الكاف الجارة في محلّ النصب على أنّه صفة مصدر محذوف، والمعنى فتنا بعض الناس ببعض في أمر الدين فتناً، مثل ذلك: الفتن والابتلاء الواقع باختلاف أحوال الناس في أمور الدنيا: كالفقر والغنى والرياسة والهوان، أما الفتنة الواقعة في أمر الدين فكحسادة رؤساء الكفار الأغنياء فقراء الصحابة على كونهم سابقين إلى الإسلام مسارعين إلى قبوله، فقالوا: لو دخلنا في الإسلام لوجب علينا أن ننقاد لهؤلاء المساكين فكان ذلك يشقُّ عليهم[2]، وأما الفتنة الواقعة في أمر الدنيا فكرؤية فقراء الصحابة أولئك الكفار في الراحة والمسرّة وطيب العشق والسعة، فكانوا يقولون كيف حصلت هذه الأحوال لهؤلاء الكفار مع أنا تعبنا في الشدة والضيق.

---

[1] إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي، *روح البيان*، (بيروت: دار الفكر، د.ت)، 36/3.
[2] محمد بن عمر الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط3، 2000/1421)، 543/12.

قوله تعالى: (أهؤلاء مَنَّ الله إلخ) وهذا اعتراض من الكفار على الله تعالى، وقوله تعالى: **(أليس إلخ)** جوابهم. **قوله: (لأن يكون إلخ)** اللام صلة الإنكار أي: لوقوع المنّ على الفقراء رأساً على طريقة لو كان خيراً ما إلخ، هذا هو غرضهم وليس غرضهم تحقير الممنون عليهم مع الاعتراف بوقوع المنّ لهم.

قوله تعالى: (سبيل المجرمين) قيل: والمتقين على حدّ تقيكم الحرّ أي: والبردَ.

قوله: (ومثل ذالك التفصيل) إشارة إلى أنّ الكاف الجارة صيغة مصدر محذوف، وذلك إشارة إلى ما سبق في هذة السورة من تفصيل دلائل النبوة والتوحيد والبعث لإبرام الحجة على مشركي مكة.

[الورقة/ 57] قوله: (ذلك التفصيل البين إلخ) حاصله: أنه تعالى فصل طوائف المجرمين إلى ثلاثة: من هو مطبوع على قلبه لا يرجى إسلامهم، وذكرهم بقوله: ﴿**والذين كفروا بآياتنا صمّ...**﴾[1] إلخ، ومن يرى فيه أمارة القبول وهو الذي يخاف إذا سمع ذكر القيامة، ذكرهم بقوله: وأنذر به الذين يخافون... إلخ، والذين دخلوا في الاسلام إلا أنهم لا يحفظون حدوده، وذكرهم بقوله: وإذا جاءك الذين يؤمنون، ثمّ قالَ بعد هذا التفصيلِ: وكذلكَ نفصّل إلخ، فقوله: **(ومن يرجى إسلامه)** أي: والذين دَخَلَ في الإسلام إلا أنّهم... إلخ، على حدّ الحرّ البرد.

قوله: (ولتستوضح) هذا معناه ولنستبين إلخ. **قوله: (فصلنا إلخ)** بيان لمتعلق اللام. ويجوز أنَ يعطف على مقدر أي: لينظر الحق إلخ فيكون اللام متعلقاً بقوله نفصله. قوله: **(وأنّه لا معبود إلخ)** عطف على ربي. **قوله: (على حجة واضحة)** خبر أنّ. **قوله تعالى: (وكذبتم به)** أي: بربّي.

قوله: (وقيل على إلخ) مقابل قوله من معرفة إلخ. ثمّ **قوله: (ثمّ عقّبه)** مرتبط بقوله نبّه. **قوله تعالى: (فأمطر علينا إلخ)** في سورة الأنفال آية 32.

---

[1] الأنعام، 39/6.

قوله تعالى: (مجارة من السماء) أو ائتنا بعذاب أليم. **قوله: (من قصّ أثره)** أي: اتبعه. **قوله: (في الحق)** صفة مبتدأ وخبر. **قوله: (وقوله)** الظاهر ويؤيده هذه القراءة، قوله: وهو خبر... إلخ. **قوله تعالى: (ما تستعجلون به)** نفى بقوله: **(لو أن عندي ما إلخ)** كونه مقدراً له حتى يلزم بتعجيله. ونفى بقوله: **(وعنده إلى آخره)** كونه معلوماً له حتى يخبر بوقت نزوله. **قوله: (والله اعلم إلخ)** في معنى استدراك، كأنّه قال: ولكنَّ الأمر إلى الله وهو أعلم بمن ينبغي أن يؤخذ وبمن ينبغي أن يهمل منهم. **قوله: (وهي خزائن إلخ)** الظاهر أو بدل الواو عطفاً على جمع مفتح أي: أو المفاتح خزائن العذاب إلخ، فيكون جمعه مفتَح كمخزَن وزناً ومعنىً. ثمّ رأيت بعد زمان نسخة مقررة بوزارة معارف مصر مكتوباً فيها أو بدل الواو.

[الورقة/ 58] قوله: (أو ما غاب) عطف على العذاب. **قوله: (جعل للغيب)** الظاهر فعلى الأول جعل للغيب إلخ، هذا لم يتعرض للثاني لظهوره. **قوله: (قيل عنده)** أي: الله. قوله: **(الغيب)** بالغين المعجمة. **قوله: (العيب)** بالعين المهملة. **قوله: (وداخل في حكمها)** أي: كأنه قيل: وما يسقط من شيء من هذه الأشياء إلا يعلمه. **قوله: (أو التقدير)** الظاهر الواو بدل أو.

قوله: (واستوفيه) الظاهر واستوفاه ثم هذا بيان قبل مجيء المبين؛ لأنّه في آية السابع عشر في نفس السورة. **قوله: (لا حكم فيه لغيره)** لا بحسب الظاهر، ولا بحسب الحقيقة بخلاف الدنيا فإنّه وإن لم يكن حاكم في الحقيقة غيره فيها، لكن فيها بحسب الظاهر حكام متعددة. **قوله: (قل من ينجيكم)** المقصود من سورة الاستفهام في قوله تعالى: **(قل من إلخ)** التبكيت والالتزام، ومن قوله تعالى: (قل الله إلخ) حملهم على الإقرار بأن المنحى من جميع الشدائد هو الله تعالى حيث نبَّه به على أنه المتعين للجواب بالاتفاق.

قوله: (عن قوله مخاوفها) أي: شدائدها الظلمة لشدة لمشاركتها في الهول وإبطال الإبصار. **قوله: (في موضع الحال)** من فاعل تدعون. **قوله: (أي: يسرون)** أي: الضَّراعة. **قوله: (والمعنى يقولون إلخ)** يعني أنّ هذه الجملة على إرادة القول،

ويكون ذلك القول المقدر في محل النصب على على الحال بالفعل تدعونه أي: تدعونه قائلين هذه الجملة القسمية. **قوله: (خلصتنا)** أي: الله. **قوله: (ثم أنتم إلخ)** ثمّ استبعاد إشراكهم عن هذا الإقرار. **قوله: (ولا تشكرون)** يعني أنّ المناسبَ لقولهم لنكونن من الشاكرين ثم أنتم لا تشكرون أي: لا تعبدون المنعم لكن وضع تشركون موضعه تنبيهاً على أن الإشراك بمنزلة ترك الشكر رأساً.[1]

[الورقة/ 59] قوله: (العهد) على الأوّل. **قوله: (والجنس)** على الثاني. **قوله: (أو من قبل سلاطينكم إلخ)** الأوّل بالنظر إلى من فوقكم، والثاني بالنّظر إلى من تحت أرجلكم، وكذا قوله: (أو هو إلخ). **قوله تعالى: (أو يلبسكم)** من لبس يلبس من باب ضرب، ومصدره اللَّبس بالفتح. لا من باب لبس يلبس من باب علم ما هو مصدره اللُبس بالضم فإنه للثوب. **قوله تعالى: (شيئاً)** منصوب على أنه حال من مفعول يلبسكم، وهو جمع شيعة كسدرة وسدر. **قوله: (أو يخلطكم إلخ)** أن يخلطوا أمركم خلط اضطراب لا خلط اتفاق.

قوله تعالى: (نصرِّف) أي: نبين. **قوله: (أو بالعذاب)** الأول: لكون القرآن كالمذكور من حيث أن تصريف الآيات للعهد، كأنه قيل: انظر كيف نصرف آيات القرآن، والثاني: ظاهر لتقدم ذكره صريحاً في قوله عذاباً من فوقكم. **قوله تعالى: (وهو الحق)** يحتمل أن يكون استئنافاً لبيان أحقية القرآن، أو وقوع العذاب ويحتمل أن يكون حالاً من الضمير في به، أي: كذبوا به حال كونه حقّاً. **قوله: (أي الصدق إلخ)** الأول للأول، والثاني للثاني.

قوله: (أو لابدّ إلخ) أي: الواقع لا محالة. **قوله: (ووكّل إليّ)** أي: فأمنعكم من التكذيب، أو أجازيكم. **قوله: (إنما أنا منذر)** والله هو المجازي فعلى هذا المعنى ليس

---

[1] الخلوتي، *روح البيان*، 47/3.

هذه الآية منسوخة بآية السيف. وقيل: معناه إنما أدعوكم إلى الله، وإلى الإيمان به، ولم آمر بحربكم، فعلى هذا تكون الآية منسوخة.[1] **قوله: (أنبائهم)** الظاهر بدله لأنبأهم.

قوله: (وقت استقرار) أراد أنه اسم زمان، لكن يصح أن يكون مصدراً، أي: والاسم مكان واسم مكان أي: مكان استقرار إلا أنه حمله على الزمان؛ لكونه أنسب بهذا المقام.

قوله: (غير القرآن) يعني أن الضمير عائد إلى معنى الآيات فإنّها القرآن. **قوله: (ما نهيت عنه)** يعني أنّ المفعول الثاني محذوف. **قوله: (بعد أن تذكر النهي)** إشارة إلى أنّ الذكرى بمعنى الذكر.

[الورقة/ 60] قوله تعالى: (مع القوم الظالمين) أي: معهم فوضع الظاهر موضعه دلالة على أنهم ظلموا بوضع التكذيب والاستهزاء موضع التصديق والاستعظام.[2] **قوله: (بالقيام عنهم إلخ)** متعلق بقوله أن يذكروهم. **قوله: (أي تذكيراً)** إشارة إلى أن ذكرى ها هنا بمعنى المزيد. **قوله: (لعلهم يجتنبون)** يعني أن الضمير راجع إلى الذين يخوضون، ويحتمل أن يكون الضمير للذين يتقون، والمعنى: لعلهم يثبتون على تقواهم. ولا تقواهم بمجالستهم[3].

قوله: (الذي كلفوه إلخ) دفع لما يقال أن المشركين ليس لهم دين فكيف أضيف الدين إليهم، وحاصل الجواب: أنّ المراد بدينهم دين الإسلام، ووجه الإضافة أنّه فرض عليهم وأنّهم كُلّفوا بالتديّن به، وأنّهم لما سخروا به واستهزأوا فقد اتخذوه لعباً ولهواً.

قوله: (ومعنى ذرهم إلخ) أي: وليس المراد أن يترك إنذارهم لأنه تعالى قال بعده وذكّر به. **قوله: (وأصل الإبسال المنع)** وها هنا لما كان الإسلام إلى الهلاك يستلزم المنع، فإنّه إذا أسلم أحد إلى الهلاك كان المسلم إليه، وهو الهلاك يمنع المسلم وهو الشخص من الخروج منه والخلاص عنه صح استعمال الإبسال فيه. **قوله تعالى:**

---

[1] علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيحي الخازن، *لباب التأويل في معاني التنزيل*، تصحيح: محمد علي شاهين. (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1415)، 122/2.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 167/2.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 167/2.

(ليس لها إلخ) المقصود من هذه الآية: بيان أنّ وجوه الخلاص منسدة على تلك النفس إذ لا وليّ يتولّى دفع ذلك المحذور، ولا شفيع يشفع فيها، ولا تقبل وإذا ثبت أنّ شيئاً منها لا يفيد في الآخرة ظهر أنّه ليس هناك إلا الامتثال والارتهان والإسلام، ومن أيقن بهذا كيف لا ترتعد فرائصه[1] إذا قدّم على المعصية!.

قوله: (صفة لنفس) بناءً على أنها في محل الرفع أو حال من الضمير في كسبت بناء على أنها في محل النصب، ومقابل الصحيح أنّها مستأنفة سيقتْ للإخبار. **قوله: (نصب على إلخ)** أي كلّ. **قوله: (تفدي إلخ)** أنّ تفدي إلخ. **قوله: (ولا عدل إلخ)** أي: لكن المراد به النداء، أي: المعنى المصدري أفاده بقوله أوّلاً نصب على المصدر. **قوله: (الفدية)** أي: المفديّ به. **قوله:** (بمثله) الظاهر بدنه بها، **قوله: (وفاعله)** مبتدأ قوله منها: أي الجار والمجرور خبر.

[الورقة/ 61] قوله: (في معنى المفديّ به) أي: فهو في إلخ. **قوله: (أبسلوا)** أي:أسلموا إلى النار بسبب أعمالهم القبيحة وعقائدهم الزائفة. **قوله: (يقل لابنه إلخ)** وعلى هذا أي: على تقدير أن يكون قوله تعالى: قل أندعوا... إلخ، وارداً في شأن أبي بكر الصديق مع ابنه رضي الله عنهما[2] يجيب به ابنه، كان القياس أن يقال: قل لأبي بكر أجب ابنك بأن تقول له: أندعوا إلخ، إلا أنه أمر الرسول صلى الله عليه وسلم أن يجيب بهذا القول من قبل الصديق عظيماً لشأنه وإظهاراً للاتحاد الواقع بينه عليه الصلاة والسلام وبين الصديق رضي الله تعالى عنه.

قوله: (أنردّ) إشارة إلى أنه داخل في حكم الإنكار والنفي. **قوله: (راجعين إلخ)** جهل الرجوع إلى الشرك رداً على العتب بناءً على أنّ كل من أعرض عن الحق إلى الباطل فقد رجع إلى خلف ورجع على عقيبه ورجع القهقرى؛ لأن الأصل في الإنسان هو الجهل ثمّ يترقى ويتعلم إلى أن يستكمل بالكمالات العلميّة[3] والمعارف اليقينيّة، قال الله تعالى: والله أخرجكم من بطون لا تعلمون شيئاً، وجعل لكم السمع والابصار

---

[1] وردت في الأصل: فرائسه.
[2] أبو حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 162/4.
[3] ابن عادل الحنبلي، *اللباب في علوم الكتاب*، 217/8.

والأفئدة فإذا رجع من العلم إلى الجهل مرّة أخرى فكأنّه رجع إلى أوّل مرّة، فلهذا السبب يقال أنّه رجع على عقيبه وارتدّ إلى خلفه.

قوله: (استهوته) سبق من المصنف في آية 61 أن حمزة قرأ استهواه بألف ممالة فراجع.

قوله: (مردة الجن) والشياطين والجنّ أجسام لطيفة تتشكل بأشكال مختلفة وتقدر على أن تنفذ في بواطن الحيوان نفوذ الهواء في خلال الأجسام المختلفة[1]، واختلف في اختلافها بالنوع مع الاتفاق على أنّها من أصناف المكلفين فذهب بعضهم إلى أنّ الجنّ أجسام لطيفة هوائية يظهر منها أفعال عجيبة، منهم المؤمن والكافر والمطيع والعاصي، والشياطين أجسام نارية شأنها إلقاء النفس في المفاسد، وأنواع الضلالة، وذهب آخرون إلى أنّ الشياطين صنف من الجنّ وهي الشريرة منهم، فتفسير الشياطين بمردة الجنّ اختيار لهذا المذهب. **قوله: (أو على المصدر)** أي: ردّاً مثل ردّ الذي استهوته.

[1] الخلوتي، *روح البيان*، 52/3.

[الورقة/ 62] قوله: (من استهوته) الظاهر بدله بمن إلخ. **قوله: (تعال في الأرض)** متعلق باستهوته أي: الى خلاف سمته ومقصده. **قوله تعالى: (حيران)** صفة مشبهة. **قوله: (لهذا المستهوى)** إشارة الى أنّه من مفعول استهوته. **قوله: (سمّي الطريق المستقيم بالهدى)** مجازاً مرسلاً تسمية للمفعول بالمصدر. **قوله: (وهذا بمعنى إلخ)** شبّه الله تعالى من أشرك مع قيام البرهان بمن له ثلاثة أوصاف: الأوّل: استهوته الشياطين، والثاني: كونه حيران"، والثالث: أنْ يكونَ له أصحاب يدعونه إلخ. وهذه الأوصاف المعتبرة في جانب المشبّه به معتبرة في جانب المشبّه الذي اسْتحسن طرق الشركِ وصاحب الكشاف لما أنكر الجنّ،[1] واستيلاءها على بعض الأناسي بقدرة الله تعالى جعل الأوصاف المعتبرة في جانب المشبّه مبنيّة على ما تزعُمه العرب وتعتقده،[2] والمصنّف تبعه، فلهذا قال: وهذا مبنيّ على ما يقال... إلخ.

قوله تعالى: (قل إن الهدى هدى الله إلخ) تعالى لما بين أولاً أن الهدى هدى الله، وحصل به الترغيب في جميع الطاعات المأمور بها من أفعال القلوب وأفعال الجوارح، والتنفير عن جميع المنكرات والمنهيات ذكر عقيب هذا الكلام الإجمالي ما هو أشرف، وأقسام الهدى من كل باب فبدأ بذكرها، بدأ بذكر ما هو رئيس طاعات الروحانية وهو الإسلام، ثم ذكر الصلاة التي هي رئيس الطاعات الجسمانية، ثم ذكر التقوى التي هي رئيس ما هو من قبيل الترك والاحتراز عن كل ما لا ينبغي، فقال: وأن أقيموا الصلاة واتقوه، ثم قال: وهو الذي إليه تحشرون،[3] الإشارة إلى أنّ منافع هذه الأعمال إنّما تظهر يوم الحشر والجزاء ثم إنّه تعالى لما بيّن آيات المتقدمة فساد طريق عبدة الأصنام ذكر بعدها ما يدلّ على أنّ لا معبود إلا الله، ولهذا قال: وهو الذي خلق... إلخ.

---

[1] قال الإمام الفخر الرازي في تفسيره: "اختلف الناس في وجود الجن والشياطين فمن الناس من أنكر الجن والشيطان، واعلم أنه لا بد أولاً من البحث عن ماهية الجن والشياطين فنقول: أطبق الكل على أنه ليس الجن والشياطين عبارة عن أشخاص جسمانية كثيفة تجيء وتذهب مثل الناس والبهائم، بل القول المحصل فيه قولان: الأول: أنها أجسام هوائية قادرة على التشكل بأشكال مختلفة، ولها عقول وأفهام وقدرة على أعمال صعبة شاقة. والقول الثاني: أن كثيرا من الناس أثبتوا أنها موجودات غير متحيزة ولا حالة في المتحيز، وزعموا أنها موجودات مجردة عن الجسمية، ثم هذه الموجودات قد تكون عالية مقدسة عن تدبير الأجسام بالكلية، وهي الملائكة المقربون، كما قال الله تعالى: ﴿**وَمَنْ عِندَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ**﴾ (الأنبياء، 19/21). الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 79/1.

[2] الزمخشري، *الكشاف*، 37/2.

[3] الخلوتي، *روح البيان*، 52/3.

قوله: (والتقدير إلخ) يعني: أنّ اللامَ للتعليل ومفعول الأمر محذوف، أي: بالإخلاص مثلًا.

قوله: (أو محقّاً) يعني أنّ بالحق حال من فاعل خلق والباء للتعدية فيكون معناه: قائماً بالحقّ والحكمة كقولك: قام بأمر كذا الملابسة، فيكون معناه متلبّساً بالحقّ أي: محقّاً أي: لا هازلاً ولا عابثاً.

[الورقة/ 63] قوله: (وحين يقول إلخ) خبر مقدم. **قوله: (قوله الحق إلخ)** مبتدأ مؤخر. **قوله: (أي: لا يكون شيء إلخ).** معنى الجملة الثانية.

قوله: (وله الملك) لما توقف أمر البعث والجزاء على كونه تعالى قادراً على جميع الممكنات وعالماً بجميع المعلومات، أشار إلى الأول: بقوله: **(وله الملك إلخ)**، وإلى الثاني: بقوله: **(عالم إلخ)** ثم قال: **(وهو إلخ)** ليكون كالحاصل للآية. **قوله: (هو القرن)** أي: المستطيل وفيه جميع الأرواح، وفيه ثقب بعددها، فإذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسدها فتحله الحياة[1] وقوله: **(أو جمع صوره)** والنفخ فيها إحياؤها بنفخ الروح فيها، والأول أصح للحديث[2]، وللإجماع. [3]

قوله: (لأنّه) علّة أو لقبه. **قوله: (خلاف إلخ).** الظاهر لا خلاف إلخ. **قوله: (إنّ اسم)** الظاهر في ان اسم يعني اشتهر **[نازح]**[4] وخفي آزر فالله تعالى ذكره بآزر ليعرف بذلك. **قوله: (ببصيرته)** الظاهر بدله بصرة. **قوله: (والملكوت)** مصدر. **قوله: (قال مجاهد)** اختلف في قوله تعالى: ﴿**نُري إبراهيم**﴾ أكانت هذه الرؤيا بعين البصر أو بعين البصيرة، على قولين: أحدهما أنّها كانت الظاهر فشق لإبراهيم السماوات حتى رأى العرش وشق له الأرض حتى رأى ما في بطنها. والقول الثاني: أنها كانت بعين

---

[1] جميع الأرواح وفيه ثقب بعددها. أبو الطيب محمد صديق خان بن حسن بن علي ابن لطف الله الحسيني البخاري القِنَّوجي، *فتحُ البيان في مقاصد القرآن*، (بيروت: المكتبة العصرية، 1412/1992)، 173/4.

[2] يقصد حديث عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «كيف أنتم وقد التقم صاحب القرن القرن وحنى جبهته وأصغى سمعه ينتظر أن يؤمر فينفخ فكان ذلك ثقل على أصحابه» فقالوا كيف نفعل يا رسول الله وكيف نقول؟ قال: «قولوا حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا، وربما قال: توكلنا على الله». محمد بن عيسى الترمذي؛ *الجامع الكبير*، مح. بشار عواد معروف، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط1، 1996)، أبواب تفسير القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، 5/ 290، برقم (3243). قال الترمذي: حديث حسن.

[3] الخازن، *لباب التأويل في معاني التنزيل*، 125/2.

[4] هكذا وردت في المخطوط

البصيرة؛ لأن ملكوت السماوات والأرض عبارة من الملك، وذلك لا يعرف الا بالعقل. إذا عرفت ذلك تعرف ما في كلام المصنف من الاختلاط حيث قدر أولاً بصيرة، وهو لا يصح إلا مع كون الملكوت بمعنى الملك، وقدر لطائف خلق إلخ. وهو لا يصح الا مع كون هذه الرؤية بعين البصر ساق ما قاله مجاهد[1] وهو لا يصح مع كون الرؤية الرؤية بعين البصيرة والملكوت الملك. فتأمل.

قوله: (وهو عطف على قال إبراهيم) اعلم أنّ قوله تعالى: ﴿**وكذلك**﴾ إن كان إشارة إلى ما تقدّم من قوله: ﴿**إني أراك إلخ** ﴾كما أشار إليه المصنّف يكون قوله: فلما جنّ إلخ تفصيلاً وبياناً، لقوله نرى... إلخ، ويكون قوله وكذلك... إلخ، جملة معطوفة على قوله تعالى: قال إبراهيم إلخ، وإن كان إشارة إلى القراءة التي تضمنها نرى كما يقال ضربته، كذلك يكون قوله: فلما جنّ... إلخ معطوفاً على قال إبراهيم.

[1] هو مجاهد بن جبر، ويكنى أبا الحجاج مولى قيس بن السائب المخزومي. مولده سنة 21 هـ وكان من العباد، والمتجردين في الزهد مع الفقه والورع مات بمكة وهو ساجد سنة 103 هـ. محمَّد بن سعد بن منيع الهاشمي، *الطبقات الكبرى*، مح. محمد عبد القادر عطا، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1410ه-1990م)، 19/6؛ محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبدَ التميمي، *مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار*، مح. مرزوق على إبراهيم، (المنصورة/مصر: دار الوفاء، ط1، 1411/1991)، 133؛ علي بن أبي الكرم محمد بن محمد الشيباني الجزري. *أسد الغابة في معرفة الصحابة*، مح. علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود. (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1415-/1994)، 5/ 386.

[الورقة/ 64] وكذلك ترى جملة اعتراضيّة تنويهاً لما سيأتي من استدلال إبراهيم عليه الصلاة والسلام وبياناً؛ لأنه تبصير له من الله تعالى وتسديد إذا عرفت ما ذكرنا تعرِف ما في كلام المصنّف حيث أشار كذلك إلى ما تقدّم ثم جعله اعتراضيّة، ولا يصحّ كلامه إلا بالقول بالاحتباك[1]. تأمّلْ.

قوله: (والشمس الخ) قال شيخ زاده:[2] عطف الشمس والقمر والكواكب على الأصنام للإشارة إلى أنّ من يعبد هذه الأحجار المنحوتة في هذه الساعة لا يعبد بها على اعتقاد أنّ لها تأثيراً وتدبيراً في انتظام أحوال هذا العالم السفلي، فإنّ بطلان ذلك معلوم ببداهة العقل، وما علم بطلانه بداهة لا يذهب إلى صحته الجمّ الغفير، والقوم الكثير، فلا بدّ أنّ يكون لهم في عبادتها منشأ غلط، وذكر العلماء في بيانه وجوها كثيرة: الأوّل: إنّ الناس رأوا تنفيرات أحوال هذه العالم الأسفل مربوطة بتنفيرات، أحوال الكواكب فإن قرب الشمس وبعدها من سمت الرأس يحدث الفصول الأربعة، وبسبب تلك الفصول تحدث الأحوال المختلفة في هذا العالم. والذين رصدوا أحوال سائر الكواكب زعموا أنّ ما وقع من السعادات والنحوسات في هذا العالم منوط بالاتصالات الفلكية والمناسبات الكوكبيّة، فلمّا اعتقدوا بالغوا في تعظيمها وعبدوها، ثمّ إنّ عبدة الكواكب فريقان: منهم من يقول أنّه سبحانه وتعالى خلق هذه الكواكب وفوّض تدبير العالم السفلي إليها فهذه الكواكب هي المدبرات لهذا العالم، قالوا: فيجب علينا، أن نعبدها ثم أنّ هذه الكواكب تعبد الله وتطيعه فهؤلاء أثبتوا الوسائط بين الإله الأكبر وبين أحوال هذا العالم، ومنهم: قوم غلاة ينكرون الصانع، ويقولون: هذه الأفلاك والكواكب أجسام

---

[1] وهو عند أهل البيان من ألطف أنواع الحذف وأبدعها وقلّ من تنبّه أو نبّه عليه من أهل فن البلاغة، وذكره الزركشي في البرهان ولم يسمّه هذا الاسم بل سمّاه الحذف المقابلي، ومن أنواع البديع الاحتباك وهو نوع عزيز وهو أن يحذف من الأول ما أثبت نظيره في الثاني ومن الثاني ما أثبت نظيره في الأول، وقال الزركشي هو أن يجتمع في الكلام متقابلان فيحذف من كلّ واحد منهما مقابله لدلالة الآخر عليه، نحو﴿ **أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ** ﴾ [هود، 35/11]، والتقدير: إن افتريته فعليّ إجرامي وأنتم براء منه وعليكم إجرامكم وأنا برئ ممّا تجرمون. جلال الدين السيوطي، *الإتقان في علوم القرآن*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 1988/1408)، 243/1؛ مجموعة مؤلفين، *الموسوعة القرآنية المتخصصة*، (مصر: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، 2002/1423)،491/1

[2] شيخ زاده في حاشيته على البيضاوي، وزاده: هو محمد بن مصطفى القوجوي، محي الدين، المشتهر بشيخ زادة، المتوفي 951 هـ، مفسر من فقهاء الحنفية، كان مدرساً في اسطنبول، له: (حاشية على تفسير البيضاوي) قيل: إنها من أعظم الحواشي فائدة وأكثرها نفعا وأسهلها عبارة، وله: (شرح الوقاية) في الفقه، و (شرح المفتاح للسكاكي). أحمد بن محمد الأدنه وي، *طبقات المفسرين*، 382.

واجبة الوجود لذواتها، ويمتنع عليها العدم والفناء وهي المدبّرات لهذا العالم الأسفل، وهؤلاء هم الدهرية[1] الخالصة، وكلّ واحد من الفريقين اشتغلوا بعبادتها وتعظيماً، [2]ثم إنّهم لما رأوا هذه الكواكب قد تغيب عن الأبصار في أكثر الأوقات اتخذوا كلّ كوكب صنماً من الجوهر المنسوب إليه، فاتخذوا صنم الشمس من الذهب، وزيّنوه بالأحجار المنسوبة إلى الشمس، وهي الياقوت والألماس، واتخذوا صنمَ القمر من الفضة، وعلى هذا القياس، ثمّ أقبلوا على عبادة الأصنام قاصدين بعبادتها **[الورقة/ 65]** عبادة تلك الكواكب والتقرب إليها.

والوجه الثاني: في منشأ غلط عبدة الأصنام، ما ذكر من أنّ أهل الهند والصين كانوا يثبتون الإله والملائكة إلّا أنّهم كانوا يعتقدون أنّه تعالى جسم ذو صورة كأحسن ما يكون من الصور، والملائكة أيضاً صور حسنة، إلا أنّهم كلهم محتجبون عنّا بالسماوات، فلا جرم اتخذوا تماثيل أنيقة المنظر حسنة الرواء والهيكل، فيتخذون صورة في غاية الحسن، ويقولون: إنّها هيكل الإله، وصوراً أخرى دون الصورة الأولى ويجعلونها على صور الملائكة، ثم يواظبون على عبادتها قاصدين بتلك العبادة الزلفى من الله تعالى ومن الملائكة.[3]والوجه الثالث: أنّ القوم يعتقدون أنّ الله تعالى فوّض تدبير كلّ واحد من هذه الأقانيم إلى ملَك بعينه، وفوّض تدبير كلّ قسم من أقسام العالم إلى روح سماوي بعينه، فيقولون: مدبّر البحار ملكٌ، ومدبّر الجبال ملكٌ آخر، ومدبّر الغيوم والأمطار ملكٌ، ومدبّر الأرزاق ملكٌ، ومدبّر الحروب والمقاتلات ملكٌ آخر.[4]فلما اعتقدوا ذلك اتخذوا لكلّ واحد من أولئك الملائكة صنماً مخصوصاً، وهيكلاً معيّناً، ويطلبون من كلّ منهم ما يليق بذلك الروح الفلكي من الآثار والتدبيرات. وذكر وجوه أخر[5] في منشأ غلطهم كلّها باطل،[6]والحقّ أنّه إله واحد لم يتّخذ صاحبة ولا ولداً،

---

[1] هى أصل كل مذاهب الإلحاد والمادية التى عرفتها البشرية، فهى مذهب كل من اعتقد فى قدم الزمان والمادة والكون، وأنكر الألوهية والخلق والعناية والبعث والحساب. ويتوازى مع إنكار البعث والحساب. مجموعة مؤلفين، *موسوعة المفاهيم الإسلامية العامة*، (مصر: المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، د.ت)، 288.

[2] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 30/13.

[3] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 31/13.

[4] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 31/13.

[5] هكذا وردت في الأصل، والصواب: وجوهاً أخرى.

[6] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 31/13.

وليس له شريك في تدبير ملكه تعالى عن ذلك علوّاً كبيراً. ولما كان حاصل دين عبدة الأصنام القول بإلاهيّة الكواكب، حكا الله آلهة ثم إقامته الدليل على أنّ شيئاً من الكواكب لا يصلح للإلهيّة والمعبوديّة.

قوله: (فأراد أن ينبّههم إلخ) أي: لا أن يخبر عن معتقده لئلّا يلزم صدور الكفر عن النبي قبل البعثة فإنّ القول بربوبية النجم كفر، ولا يجوز الكفر على الأنبياء للإجماع[1]. **قوله: (أي قال)** لهم هذا إلخ: **قوله تعالى: (لئن لم يهدني إلخ)** أي: لئن لم يثبتني على الهدى. **قوله: (نبّه قومه إلخ)** أي: باستجارته منه واستعانته بربه في درك الحقّ. **قوله: (لأنّ الاحتجاج به إلخ)** أو لأنه لما كان أول ما تحقق في مجلس المناظرة هو الأفول دون البزوغ، استدلَّ بالأفول، وإن كان البزوغ أيضاً صالحاً الاستدلال.

[الورقة/ 66] قوله: (علّام) كما في علّام الغيوب. **قوله: (وقيل)** مقابل لقوله، فأراد أن ينبههم يؤيده قوله تعالى: ﴿**وليكون من الموقنين**﴾ على تقدير أن يكون قوله تعالى: ﴿**فلمّا جنّ عليه اللّيل**﴾ الآية تفصيلاً لما قبله من الإراءة والتبصير. **قوله: (هذا كان نظرة)** أي: قوله: فلمّا جنّ... إلخ. استدلّ به على وحدانيّة الله تعالى وإبطال ألوهيّة ما سواه. **قوله: (واستدلاله في نفسه)** أي: التحصيل المعرفة لنفسه وكان ذلك في طفوليّته. **قوله: (فلما جنّ إلخ)** معطوفاً على قال إبراهيم، فالأوّل وإن كان بياناً وتفصيلاً لقوله نرى في الثاني. تأمل بإنصاف.

قوله: (لقوله ياقوم إلخ) ولقوله لئن لم يهدني ربّي لأكون من القوم الضّالّين، ولقوله: ﴿**أتتخذون أصناماً آلهة إلخ**﴾، ولقوله: ﴿ **وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ**﴾[2] ولقوله تعالى: ﴿**وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه**﴾[3] حيث لم يقلْ على نفسه.

---

[1] نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري، *غرائب القرآن ورغائب الفرقان*، مح. زكريا عميرات، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1416)، 106/3.

[2] الأنعام، 75/6.

[3] الأنعام، 83/6.

قوله تعالى: ﴿إنّي وجهت إلخ﴾ ثمّ لا تبرأ منها توجه إلى موجدها ومبدعها الذي دلّت لهذه الممكنات عليه، فقال: إنّي الخ. **قوله تعالى: ﴿وحاجّه قومه﴾** يعني أنّه عليه السلام لما أورد عليهم المذكورة أوردوا عليه جدداً على صحة أقوالهم، مثل أنْ تمكنوا بالتقليد بأن قالوا: (إنّا وجدنا آباءنا على أمة وإنّا على آثارهم مقتدون)، ومثل قولهم: أجعل الآلهة إلهاً واحداً إنّ هذا لشيء عجاب، ومثل أنّهم خوفوه بأنّك لما طعنت هذه الأصنام وقعتَ من جهة هذه الأصنام في الآفات والبليّات، ونظيره ما حكاه الله تعالى في قصّة قوم هود أنْ نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء، فذكروا هذا الجنس من الكلام مع إبراهيم عليه السلام، فأجابَ عن حجّتهم بقوله: ﴿**أتحاجونّي**﴾ الآية[1]. **قوله تعالى: (وقد هذان)** حالٌ من الياء، أو من الله.

[الورقة/ 67] قوله تعالى: (ولا أخاف إلخ) جملة مستأنفة، أخبر عليه السلام بأنّه لا يخاف ما يشركون به ثقة برحمته التي وسعت كل شيء.**قوله: (أي لا أخاف إلخ)** وإنّما ذكر عليه السلام الاستثناء، لأنّه لا يبعد أنْ يحدث للإنسان في مستقبل عمره الشيء من المكاره، فيقول الحمقى من النَّاس: إن ذلك المكروه إنّما حدث بسبب أنّه طعن آلهية الأصنام، فذكر إبراهيم هذا الاستثناء ليشير إلى أنّه حدث شيء من المكاره[2]، فإنّما حدث بعض مسبة الله تعالى إياه، ولا مدخل فيه لطعنه في الأصنام، ثمّ ما قالوه بعينه جار على ألسنة تبعة المتشيخين الحمقى في عصرنا في تأريخ 1366 الهجري ألف وثلاثمائة وست ستين، فإنّه إذا أنكر أحد على شيخهم منكراً فعله يقولون يصيبه مضرة من جهة الشيخ، والحاصل أن أكثر التبعة يعتقدون الشيخ نافعاً وضارّاً ومن لا يقنع بما قلنا فليتحرّ أحوالهم وحينئذٍ يصدّق.

قوله: (في وقتٍ) إشارة إلى أنّ الاستثناء في قوله إلا أن إلخ، متّصل والمستثنى منه وقت محذوف والتقدير: لا أخاف معبوداتكم قطّ في وقت[3] إلا وقت خشية ربّي شيئاً يخاف منه، فإنّ المصدر قد يقوم مقام الوقت.

---

[1] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 47/13.
[2] ابن عادل الحنبلي، *اللباب في علوم الكتاب*، 256/8.
[3] إسماعيل حقي، *روح البيان*، 57/3.

قوله تعالى: (وكيف اخاف إلخ) وانظر أيَّ حسن هذا النظم البليغ حيث جعل متعلّق الخوف الواقع منه الأصنام ومتعلّق الخوف الواقع منهم إشراكهم بالله غيره احترازاً من أنْ يعادل الباري تعالى بأصنامهم، بأن يقول: أخاف معبوداتهم، وأنتم لا تخفون الله.[1]

قوله تعالى: (إن كنتم تعلمون) أي: إن كنتم تعلمون ما يحق أن يخاف منه، أو إن كنتم من ذوي العلم فأخبروني. **قوله: (ثم استأنف الجواب إلخ)** أي: إبراهيم لقول المصنّف، بعد: تمّ كلام إبراهيم عليه السلام.

قوله: (عن السؤال) أي: بقوله فأيّ الفريقين إلخ، فقوله: الذين إلخ أي: هم الذين إلخ. **قوله تعالى: (ولم يلبسوا)** معطوف أو حالية. **قوله: (عن الصديق)** يعني أنّ تفسير بظلمهم بقولنا بشرك مرويٍّ عن الصديق رضي الله تعالى عنه. **قوله: (إشارة)** أي تلك. **قوله: (وهو خبر)** أي آتيناها إبراهيم خبر بعد خبر، والخبر الأوّل حجتنا، ويجوز أن يكون حالاً، ولا يجوز أن يكون صفة لقوله حجتنا؛ لأنّه معرفة لا توصف الجملة **[الورقة/ 68]** على قوله متعلق حجتنا إن كان خبراً سواء كان آتيناها خبراً، أو حالاً وإن كان بدلاً وبياناً لتلك، والخبر آتيناها إلخ، فعلى قومه متعلّق بمحذوف حال عن منصوب، أي: آتيناها إبراهيم حجة على قومه. **قوله: (نقض)** أي: إبطال. **قوله تعالى: (إسحاق)** ابن إبراهيم. **قوله تعالى: (ويعقوب)** ابن إسحق. **قوله تعالى: (كلا)** ولم يصرّح بمتعلّق هدينا ليذهب ذهن السامع إلى أنّه تعالى هداهم إلى كل شرف فضيلة لا يهدي إليه سواه.

قوله: (أي كلهم) يعني: هدينا جميعهم إلى سبيل الرشاد وفقهناهم إلى طريق الحقّ والصواب.[2] **قوله: (أي وهدينا نوحاً من قبل)** من قبل إبراهيم، عدّ هداه نعمة على إبراهيم من حيث أنّ نوحاً أبوه، وشرف الوالد يتعدى إلى الولد. **قوله: (من قبل**

---

[1] السمين الحلبي، *الدر المصون في علوم الكتاب المكنون*، مح. الدكتور أحمد محمد الخراط، (دمشق: دار القلم، د.ت)، 22/5.

[2] الخازن، *لباب التأويل في معاني التنزيل*، 131/2.

إبراهيم) أي: بعشرة قرون. **قوله: (أو لإبراهيم)** إذ الكلام فيه. **قوله: (لأنّ يونس إلخ)** لأنّ نوحاً أقرب.

قوله: (لم يكونا من ذرية إبراهيم) لو كان الضمير له يكون داود ما عطف عليه إلى قوله كلّ من الصالحين منصوباً بالعطف على الحقّ مفعولاً لفعل الهبة، يكون من ذرية متعلقاً بذلك الفعل، وتكون من لابتداء الغاية أو بياناً لنبيين، أي: ووهبنا له بعد إسحق ويعقوب لهؤلاء الأنبياء العشرة الذين من ذريته، وهم المعدودون في الآيتين إلى قوله والياسَ، ويكون انتصاب إسماعيل وما بعده بالعطف على نوحاً ومعمولاً لفعل الهداية أي: وهدينا هؤلاء الأنبياء الأربعة كما هدينا نوحاً، وإنْ كان ضمير ذرّيته لنوح يكون داود وجميع من ذكر بعده في الآيات الثلاث نصوصاً معطوفاً على قوله نوحاً، ومفعولاً لفعل الهداية، ويكون من ذرّيته بياناً لجميع هؤلاء والمذكورين، ويحتمل أنْ يكون حالاً أي: حال كون هؤلاء الأنبياء منسوبين إليه.

قوله: (والتقدير وهدينا الخ) مشا على الأظهر. **قوله: (مثل ذلك)** أي: مثل جزاء إبراهيم برفع درجاته وكثرة أولاده والنبوة فيهم[1]. **قوله: (المصدر الخ)** أي: لنجزي. **قوله تعالى: (من الصالحين)** الآتين بما ينبغي والمتحرزين بما لا ينبغي. **قوله: (جعله من ذرّية نوح عليه السلام):** مشياً على الأظهر أيضاً.

[الورقة/ 69] قوله: (عطفا على كلا) أو على نوحاً، أي: وهدينا بعض... إلخ، ثم وجه إيراد من التبعيضية أن منهم من لم يكن نبياً ولا مهديّاً. **قوله تعالى: (واجتبيناهم)** عطف على فضلّنا أو هدينا. **قوله تعالى: (وهديناهم)** تكريم لبيان ما هدوا إليه. **قوله: (فيه نقض)** أي: إبطال. **قوله: (هم الأنبياء)** هذا على تقدير بالكتاب والحكم والنبوة. **قوله: (بدليل)** وبدليل وصل فإن يكفر إلخ بما قبله. **قوله: (أو أصحاب النبيّ عليه السلام)** هذا وما بعده على تقدير بآيات القرآن. **قوله: (توكيلهم)** أي المعجم بدليل عبارة الكش[2]، فإنّه قال: وعن مجاهد وهم الذين، ومعنى توكيلهم إلخ. **قوله: (لتأكيد**

---

[1] مجير الدين بن محمد العليمي المقدسي الحنبلي، *فتح الرحمن في تفسير القرآن*، مح. نور الدين طالب، (حلب/سوريا: دار النوادر، ط1، 2009/1430)، 429/2.

[2] يراد به الكشاف للزمخشري.

إلخ) أي: زائدة. **قوله: (فاختصّ)** أي: أنت. **قوله: (وهذا معنى إلخ)** أي: قوله ولا تقتدِ. **قوله: (دون الشرائع)** أي: دون الفروع المختلف فيها، فإنّها ليست هدى مضافاً إلى الكلّ.

قوله: (تسقط في الوصل) كما تسقط همزة الوصل فيه؛ لأنّ هذه الهاء في حال المكث بمنزلة همزة الوصل في حال الابتداء، فكما لا تثبت الهمزة حال بالوصل كذلك لا تثبت الهاء، ومنهم من يثبتها في الوصل أيضاً، لكونها ثابتة في المصحف فكرهوا مخالفته، فأثبتوا الهاء في الحالين.

قوله: (لا يجوز) فيه أنّه يفيد عدم الجواز بشرط الحصر لا مطلقاً فراجع. **قوله: (ما القرآن)** هذا على الأوّل أو ما التبليغ إلّا تذكير لهم على الثاني فكلامه قاصر. **قوله تعالى: (إذا قالوا إلخ)** لما حكا الله تعالى عنهم ما قدروا الله حقّ قدره، بيَّن ما هو السبب في ذلك، وهو قولهم ما أنزل الله إلخ، ووجه كونه سبباً معرفتهم حقّ معرفته أنّ من أنكر النبوّة والرسالة، إمّا أن يقولَ أنّه تعالى ما كلّف أحداً من خلقه أصلاً أو يقول أنّه تعالى كلّفهم والأوّل باطل؛ لأنّه يستلزم القول بأنّه تعالى ترك أحوال خلقه سدى وأباحَ لهم جميع المنكرات والقبائح، وهو لا يليق بالحكيم الخبير فتعيّن القول بأنّه كلّف الخلق بالأمر والنّهي، وذلك يستلزم أن يرسل إليهم من يبلغ أحكامه، ويبيّن حلاله وحرامه وما فيه صلاح أحوال الخلق وفسادها وما ذلك إلا الرسول. **قوله: (في الرَّحمة والأفهام)** أو في السخط على الكفار وشده البطش بهم حين جسروا على هذه المقالة[1]. **قوله: (حين إلخ)** معنى إذ **[الورقة/ 70] قوله: (أن الله يبعض إلخ)** لهذا آية من التوراة. **قوله: (الخبر المبين)** أي: العالم الفخم. **قوله: (فغضب)** فيه إيماء إلى دفع ما يقال أنّ أهل الكتاب كيف يمكن لهم أنْ يقولوا ما أنزل الله على بشرين شيئاً، وهم معتقدون أنّ التوراة والإنجيل، منزلان على البشر حاصله، أنّ الغضب حملهم على ذلك. **قوله: (وقال ما أنزل الله إلخ)** أي: فالقائلون هم اليهود، وهو الأصحّ بدليل نقض كلامهم وإلزامهم بقوله: قل من أنزل... إلخ، وبدليل قراءة الجمهور الأفعال الثلاثة بالتاء، فإنّ

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 172/2.

هذا الخطاب إنّما يليق باليهود وبدليل تضمين انتقض، والإلزام توبيخهم على سوء حملهم بالتوراة وذمهم على تجزئتها بإبداء بعض ما انتخبوه وكتبوه في ورقات متفرقة، وإخفاء بعض لا يشتهونه، وإنّما قرأ بالياء ابن كثير[1] وأبو عمرو حملاً على قالوا، وما قدروا. وقيل: القائلون وهم المشركون، وهم وإنْ كانوا ينكرون نبوّة جميع الأنبياء إلّا أنّهم لاختلاطهم، باليهود وسماعهم ذكر موسى والتوراة ومعجزاته، كانوا كأنّهم معترفون بالإنزال فلم يبعد إلزامهم بذلك وعلى هذا قراءة الانفعال بالياء ظاهرة.

قوله تعالى: (قراطيس) منصوب بنزع الخافض أي في وتبدونها صفته. **قوله تعالى: (وتخفون كثيراً)** أي: ممّا في القراطيس كما يشعر به تفسير المصنّف بعد أو معاني التوراة كما يشعر به كلام البيضاويّ، وعليه تخفون عطف على تجعلون. **قوله: (قراطيس إلخ)** أي: فيها. **قوله: (وعلّمتم)** وهذا على قراءة الغيبة في الأفعال الثلاثة ويجوز أنْ يكونَ مستأنفاً، وأن يكون حالاً، وإنما جيء به مخاطباً على طريق الانتقال، وإمّا على قراءة الخطاب فيما فهو حال بضمائر، لكن هذا على تقدير أن يكون الخطاب لليهود كما ذهب إليه المصنّف[2] وأكثر المفسّرين، وإما على تقدير أن يكون لمن آمن من قريش تكون الجملة معترضة بين الأمر بقوله: (قل من أنزل)، وبين قوله: (قل الله) أتى بها في أثناء تبكيت المشركين تذكيراً لهم على ما أنعم عليهم من نعمة الإسلام والعرفان، وتنويهاً لها فإنّ كونَ هذا الخطاب لمن آمن يستدعي أن يكونَ قائل ما أنزل إلا إلخ هم المشركون. **قوله: (بالكتاب)** أي: القرآن.

[الورقة/ 71] قوله: (من أمور إلخ) هذا على تقدير أن يكون علمتم لمن آمن من قريش أو زيادة على ما في التوراة وبياناً لما ألتبس عليكم وعلى آبائكم الذين كانوا أعلم منكم على تقدير أن يكون اليهود.

---

[1] عمر بن كثير بن أفلح المدني، مولى أبي أيوب الأنصاري: وثقه أيضًا النسائي، وابن حبان. ابن حجر العسقلاني، *تهذيب التهذيب*، 493/7.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 172/2.

قوله: (أنزله الله) مراده أنّ الجلالة فاعل لفعل محذوف وهو السميع للتصريح بالفعل في قوله تعالى ﴿**ليقولُنَّ خلقَهنَّ العزيزُ**﴾ إلخ، ويجوز أن يكون التقدير: الله أنزله ليطابق الجواب السؤال.

قوله: (من الكتب) التي قبله أو من التوراة. **قوله: (وهو معطوف إلخ)** أو علّة المحذوف أي: ولتنذر إلخ أنزلناه. **قوله تعالى: (أم القرى)** أي: أهلها. **قوله: (سُرَّة الأرض)** أي: والأرض دحيت من تحتها فصارت أصل الأرض كلّها كالأم أصل النسل[1]. **قوله: (وقبله إلخ)** أي: فصار كالأصل لسائر القرى. قوله: وأعظم شأناً، أي: فصارت بالنّسبة إلى سائر القرى كالأم بالنسبة أي: الأولاد. **قوله: (ولأنّ النَّاس إلخ)** أي: لاجتماع الخلق إليها لأجل الجمع الذي هو من أصول العبادات، كما تجتمع الأولاد إلى الأم صارت كالأم لهم، ثمّ أنّما ذكرت بهذا الاسم إيذاناً بأنّ إنذار أهلَها أصل مستقيم لإنذار أهل الأرض كافّة، راجع آية 29 في سورة البقرة. **قوله تعالى: (والذين إلخ)** الذين مبتدأ خبره يؤمنون به، أو عطف على أم القرى ويؤمنون به، وهم على... إلخ: حالان من الذين.

قوله تعالى: (يؤمنون بالآخرة) أي: إيماناً معتقداً به بخلاف بعض أهل الكتاب فلا يرد كيف قال في وصف القرآن ذلك مع أنّ كثيراً ممن يؤمن بالآخرة لا يؤمن به[2]. **قوله: (بهذا الكتاب)** أو محمد على الاحتمالين في الضّمير.

قوله: (فأصل الذي) اعلم أنّه تعالى بعد ما بطل قولَ مَن قالَ: ما أنزل الله على بشر من أدعى النبوة والرسالة كتباً وافتراءً، وقال: من أظلم الخ. من مبتدأ وظلم خبر وكذّاباً مفعول افترى أي: اختلق كذباً وافتعله ولا فائدة في جعله مفعولاً مطلقاً؛ لأنّ الكذبَ أعمّ مِن الافتراءِ بخلافِ ما إذا كانَ المصدرُ نوعاً من الفعْلِ نحو: قعدت القرفصاء **[الورقة/ 72]** أو مرادفاً له نحو: قعدت جلوساً، ويحتمل أنْ يكون مفعولاً له

---

[1] أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي، *معالم التنزيل في تفسير القرآن*، مح. سليمان مسلم الحرش، (جدة: دار طيبة للنشر والتوزيع، ط4، 1997/1417)، 168/3.

[2] أبو زكريا الأنصاري، *فتح الرحمن بكشف ما يلتبس في القرآن*، مح. محمد علي الصابوني، (بيروت: دار القرآن الكريم، ط1، 1983/1403)، 171/1.

أي: افترى لأجل الكذب، أو مصدراً واقعاً موقع الحال أي: افترى حال كونه كاذباً وهي حال مؤكدة.

قوله: (هو مالك بن الصيف[1]) مثّل البيضاويّ لمن افترى إلخ، بمسيلمة الكذاب[2] والأسود العنسي[3] الكذاب حيث ادّعيا النبوة، وبعمرو بن لحيّ[4] ومتابعيه حيث هو أوّل من غير دين إسماعيل ولمن قال أوحي إليّ، بعبد الله بن سعد بن سرح[5] مثل، ولمن قال: سأنزل إلخ بالمستهزئين من قريش، وفي الجلالين مثّل للأوّل والثاني بمسيلمة، والثالث بالمستهزئين، والكشّاف مثّل للأوّل والثاني بمسيلمة وبالأسود العنسي، وللثالث بعبد الله بن سعد بن سرح وبالمستهزئين، والخازن موافق للكشاف والحاصل إنّي ما رأيت في التفاسير التي بيدي أنّ الأوّل مالك بن الصيف. فراجع.

قوله: (نجري على لسانه إلخ) تعجّباً، من تفضيل خلق الإنسان هذا. **قوله: (كأنه يعارض)** القرآن. **قوله: (جوابه)** أي لو. **قوله تعالى: (إذ الطاعون)** الطاعون مبتدأ وفي غمرات الموت خبره وإذ مضاف إلى الجملة، والغرة الشدة الغالبة من غمره الماء إذا علاّه وغطّاه، فالغرة ما يفرّ من الماء استعرت لشدة الغالبة؛ لأنّها تستّر بضمها من تنزل له. **قوله: (يريد)** أي بهم. **قوله تعالى: (الملائكة)** في محلّ النصب على أنّه

---

[1] مالك بن الصيف: كان من يهود بني قينقاع، وقد أسلم، وقال ابن هشام: ويقال ابن الضيف - بالمعجمة -. عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري، *السيرة النبوية*، مح. طه عبد الرؤف سعد، (بيروت: دار الجيل، 1411). 514/1.

[2] مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي، أبو ثمامة، متنبئ من المعمرين ولد ونشأ باليمامة في القرية المسماة بالجبيلة بوادي حنيفة في نجد، وتلقب في الجاهلية بالرحمن، وعرف برحمان اليمامة، كان مع وفد حنيفة الذي وفد على النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد فتح مكة، وأسلم الوفد وتخلّف مسيلمة في الرحال خارج مكة وهو شيخ هرم، ولما رجع الوفد ادعى مسيلمة النبوّة، وتوفي رسول الله قبل القضاء على فتنة مسيلمة، وسار خالد ابن الوليد إلى بني حنيفة وقضى على مسيلمة، وقتل سنة 12 هـ. ابن هشام، *السيرة النبوية*، 3/ 74؛ أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني الجزري، عز الدين ابن الأثير، *الكامل في التاريخ*، مح. عمر عبد السلام تدمري، (بيروت: دار الكتاب العربي، ط1، 1417/1997)، 2/ 137- 140.

[3] أسود العَنْسي الدجَّال، الذي ادعى النبوة وظهر في ذي الحجّة سنة عشر من الهجرة واستولى على اليمن إلى أن قتل في صفر سنة إحدى عشرة. ابن كثير، *البداية والنهاية*، 6/ 308.

[4] صنم جاء به عمرو بن لحي من هيت، وهي من أرض الجزيرة حتى وضعه في الكعبة، وكانت قريش قد اتخذته صنما على بئر في جوف الكعبة. أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم الأندلسي، *جمهرة أنساب العرب*، مح. عبد السلام هارون، (مصر: دار المعارف، 1962)، 492؛ ابن هشام، *السيرة النبوية*، 1/ 105.

[5] عبد الله بن سعد بن أبي السرح بن الحارث بن حبيب بن جذيمة بن نصر بن مالك بن حسل بن عامر بْن لؤي القرشي العامري، يكنى أَبَا يَحْيَى، كذا قَالَ ابْن الكلبي فِي نسبه حَبِيب بْن جذيمة بالتخفيف. أسلم قبل الْفَتْح، وهاجر، وَكَانَ يكتب الوحي لرسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ ارتد مشركًا، وصار إِلَى قريش بمكة، فَقَالَ لهم: إِنِّي كنت أصرف محمداً حيث أريد، كَانَ يملي علي: «عَزِيزٌ حَكِيمٌ» أقول: أو عليم حكيم؟ فيقول: نعم، كلٌّ صواب. ابن الأثير الجزري، *أسد الغابة*، 260.

حال من الضمير في غمرات. **قوله: (أي يبسطون إلخ)** وقيل: معناه باسطو أيديهم عليهم بالعذاب أخرجوا أنفسكم خلصوها من أيدينا لا تقدرون على الخلاص[1]. **قوله: (أي يبسطون إليهم أيديهم إلخ)** أي: كالغريم الملازم الملحّ الذي يبسط يده إلى من عليه الحقّ، ويعنف عليه في المطالبة ولا يهمل، ويقول له: اخرج ما لي عليك ساعة ولا أزال في مكاني حتى انزعه من كبدك وحدقتك. **قوله: (وهذه عبارة إلخ)** جواب لما يقال لا مقدرة لهم على إخراج أرواحهم من أجسادهم حتى يقال لهم ذلك الفائدة من هذا الكلام. **قوله: (يقولون)** تقدير يقولون إشارة إلى أنّ قوله تعالى: اخرجوا إلخ في محلّ النصب بقول مضر حال من فاعل باسطوا.

[الورقة/ 73] قوله: (أرادوا إلخ) أي: باليوم يشير إلى أنّ اليوم ظرف تجزون فالوقف حينئذ على أنفسكم، والابتداء باليوم، ويحتمل أنْ يكون ظرف فالوقت على اليوم والابتداء بتجزون. **قوله تعالى: (تستكبرون)** أي: لا تؤمنون. **قوله تعالى: (ولقد جئتمونا)** يحتمل أن يكون بمعنى المستقبل، وإنّما أبرز ماضياً لتحققه وأن يكون ماضياً على أن يكون حكاية لما يقال لهم يوم القيامة في مقام الحساب، فإنّ هذا المجيء يكون سابقاً على ذلك فعلى هذا هو معطوف على أخرجوا إلخ، أي: كما يقولون ذلك على وجه التوبيخ كذلك يقولون حكاية عن الله تعالى هذا القول، ويجوز أن يكون قائل هذا القول هو الله تعالى لا الملائكة من عند أنفسهم بل عن الله تعالى.

قوله: (للحساب والجزاء) ومعنى الآية أنّ الله تعالى أعطى النفس الإنسانيّة هذه القوى والآيات الجسمانيّة لتحصيل المعارف اليقينيّة والأعمال الصالحة، والمشرك لم يكتب بما أعطاه الله تعالى من القوي والآيات ما بعده في الآخرة ويكون سبباً لسعادته الأبديّة، بل حرف جدّه وجهدَه إلى تحصيل المال والجاه وعبادة الأصنام على اعتقاد أنّها شفعاؤه عند الله تعالى، ثمّ إذا انتقل من هذا العالم إلى العالم الروحانيّ، ووُرد محفل القيامة يرى أنّ ما أفنى عمره في تحصيله من المال والجاه قد بقى وراء ظهره، ويتبيّن له أنّه لم يكتب بما أعطاه الله تعالى من القوى والآيات ما ينفعه في هذا المحفل، وقد

---

[1] الزمخشري، *الكشاف*، 46/2.

ضاع وقت الاكتساب وأسبابه ولا يجد من الأصنام ما يزهم، فيحقق أن يقال في حقّه أنّه ورد محفل القيامة منفرداً عن كلّ ما حصله في الدنيا، وتوقع أنّه ينتفع به عند الله تعالى بخلاف المؤمنين، فإنّهم صرفوا همتهم إلى العقائد الصحيحة والأعمال الصالحة، فبقيت معهم في قبورهم وحضرت معهم في القيامة فهم في الحقيقة ما حضروا فرادى.[1]

قوله: (منفردين) أراد أنّه حال من فاعل جئتمونا. **قوله: (وهو جمع فريد)** المضاف بالاختلاف لأنّ بعضهم يقول جمع، وبعضهم يقول اسم جمع، والمضاف إليه أيضاً بالاختلاف، لأنّ بعضهم يقول جمع فردان مثل: سكارى وسكران، وبعضهم يقول كما هنا وبعضهم، يقول: جمع فرد وفردة وفريد[2].

[الورقة/ 74] قوله: (في محل النصب صفة) ويحتمل أن يكون بدلاً من فرادى، وأن يكون حالاً ثانية من فاعل جئتمونا، وأن يكون حالاً من الضمير المستكنّ في فرادى بحذف مضاف أي: شبهة حال مجيئكم حال ابتداء خلقكم. **قوله: (المصدر إلخ)** المحذوف. **قوله: (مثل ما خلقناكم)** أي: مثل مجيئكم يوم خلقناكم. **قوله تعالى: (أول مرة)** أي المرة الأولى. **قوله تعالى: (وتركتم)** حال من فاعل جئتمونا بتقدير قد أو مستأنف.

قوله: (ولم تحتملوا إلخ) بأن شغلتم به عن الآخرة وما قدمتم منه شيئاً لها، وأما إذا لم يكن مشغولاً به معرضاً عن الآخرة بأن حرفه إلى الجهات الموجبة لتعظيم أمر الله، والشفقة على خلق الله، فحينئذٍ لا يكون تاركاً له وراء ظهره، بل يكون مقدماً إياه تلقاء وجهه، قال الله تعالى: ﴿**وما تقدِّموا لأنفسكُم من خيرٍ تجدُوهُ عندَ الله**﴾.

قوله: (قال) أي: الشاعر. **قوله: (أي وقع التقطع الخ)** وقيل: في توجيه قراءة النصب أنّ الأصل لقد تقطع ما بينكم من الوصل والمودة، فما نكرة موصوفة فحذف الموصوف وأقيم الصفة مقامه. **قوله: (الحَبّ)** جمع حبة. **قوله: (النَّوى)** جمع نواة. **قوله: (بالنبات إلخ)** أي: أنّه تعالى يشق الحبة اليابسة فيخرج منها ورقاً أخضر، ويشق

---

[1] الخلوتي، *روح البيان*، 69/3.

[2] الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، 7/ 277 – 278؛ الراغب الأصفهاني، *المفردات*، 629؛ السمين الحلبي، *الدر المصون*، 44/5.

النواة الصلبة فيخرج منها شجرةً ذات أوراق وأغصان، وهذا بناء على أنّ الفلقَ هو الشقّ،كما قال المصنّف.[1]

قوله: (أراد الشقّين إلخ) وعلى هذا لا يكون ما بعد هذه الجملة بياناً لها. **قوله: (النبات إلخ)** يعني أنّ الحيّ والميّت إما مجازان في الثاني، ولم يحملها على معناهما الحقيقي؛ لأنّ هذه الحملة بيان لما قبلها كما قال المصنّف بعد يشعر به ترك العطف، فلو حمل عليه لما صلحت له ألا ترى أنّ قولَه: يخرج إلخ، لما لم يصلح بياناً لم يحسن عطفه على يخرج إلخ، بل جعل معطوفاً على فالق إلخ، وذكر بلفظ اسم الفاعل أو عن المؤمن والكافر- وإمّا حقيقتان: الحيّ عن الإنسان والميت عن النطفة، أفاد ذلك كلّه المصنّف. **قوله: (أو الإنسان إلخ)** للأوّل. **قوله: (والنطفة إلخ)** للثاني. **قوله: (أو المؤمن إلخ)** كما في **[الورقة/ 75]** حقّ إبراهيم عليه السلام. **قوله: (والكافر إلخ)** كما في حقّ ولد نوح عليه والسلام. **قوله: (موقع الجملة إلخ)** فيكون معترضاً لبيان ما قبله. **قوله: (وعن توليه)** أي: اتخاذه وليّاً. **قوله: (هو مصدر إلخ)** وبعضهم على أنّه مفتوح الهمزة جمع صبح. **قوله: (أي: شاق عمود إلخ)** دفع لما يقال ظاهر الآية يدلّ على أنّه تعالى فلق الصبح، وليس الأمر كذلك، بل فلق الليل بالصبح، وحاصله أنّ المراد بالصبح الكاذب: وهو يعقبه السواد، فيصحّ أنّه تعالى شاق عمود الصبح الكاذب عن سواد الليل، أو المراد بالفالق الخالق، وعلى التقديرين: لا يرد الإشكال وأجيب بأجوبة أخرى، فراجع.

قوله تعالى: (سكناً) ونصبُه على قراءة اسم الفاعل بفعل، أي: جعل، لأنّ اسم الفاعل إذا كان بمعنى الماضي لا يعمل على أنّه مفعول ثانٍ إنْ كان بمعنى صيّر، أو حال إن كان بمعنى خلق، أو باسم الفاعل بناء على أنّ المراد منه جعل مستمرّ. **قوله: (مسكونا فيه)** أو مسكوناً إليه من سكن إليه إذا اطمأنّ إليه استئناس به، أي: يسكن إليه المنتصب بالنّهار لاسْتراحته فيه.**قوله: (أي: ليسكن فيه إلخ)** الظاهر ترك اللام. **قوله تعالى: (والشمس والقمر)** قرأ بالحركات الثلاث، أمّا الرفع فبالابتداء والخبر محذوف

---

[1] أبو بكر بن علي بن محمد العبادي الزَّبِيدِيّ اليمني الحنفي الحدادي، *كشف التنزيل في تحقيق المباحث والتأويل*، مح. هشام بن عبد الكريم البدراني الموصلي، (إربد/الأردن: دار الكتاب الثقافي، ط1، 2008)، 64/3.

أي: مجعولان، وأمّا الجر فبالعطف على لفظ اللّيل، وأمّا النصب فبالعطف على محلّ اللّيل أو بفعل مقدّر، والمصنّف اختارَ هذا الأخير؛ لأنّ اللّيل إمّا لا محل له إنْ كان اسم الفاعل بمعنى الماضي، أو محلّه مختلف فيه إن كان الاستمرار، ولأنَّ الجرَّ بالعطف على اللّيل مبنيّ على جواز العطف على معمولي عاملين مختلفين، وهو أيضاً مختلف فيه، ولأنّ الرفع بالابتداء على تقدير الخبر وتقدير الفعل أحسن من لكون الجملة فعليّ، هذا كلّه على قراءة اسم الفاعل، وأمّا قراءة الفعل فالنّصب هنا واضح لا يحتاج إلى تكليف.

قوله: (أي: جعلتها على إلخ) أراد أنّه على حذف مضاف. **قوله: (يُعلم بُدورهما إلخ)** فإنّه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطء بحيث تتم دورتها في سنة وقدر حركة القمر بحيث تتمّ الدورة في شهر، وبهذا التقدير تنتظم المصالح المتعلّقة بالفصول الأربعة:كنضج الثمار وأمور الحرث والنسل ونحو ذلك مما يتوقّف عليه قوام العالم باختلاف منازل القمر وتجدّد **[الورقة/ 76]** الأهلة في كلّ شهر يعلم آجال الديون ومواقيت الأشياء [1]قال تعالى في حقّ الأهلة: ﴿**هي مواقيت للناس والحجّ**﴾ آية[2] وقال ﴿ **هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ** ﴾ آية.[3]

قوله: (مصدر حسب) كنصر. **قوله: (بالكسر مصدر حسب)** كعلم. **قوله: (قهرهما)** بكمال قدرته. **قوله: (بتدبيرها)** بكمال علمه. **قوله: (هي آدم)** ولأنّ حواء مخلوقة من ضلع من أضلاعه صار كلّ الناس مخلوقة من نفس واحدة حتى عيسى عليه السلام.[4]

قوله: (اسم مفعول) يعنى أنّ المستودع مفتوح الدّال باتفاق القراء سواء كان المستقرّ مفتوح القاف اسم مكان كان المستودع مثله، والخبر محذوف حينئذٍ لكم. والمعنى: هو الذى ذكره المصنّف بقوله "فلكم مستقّر إلخ ومستودع... إلخ" أي: مكان

---

[1] الخلوتي، *روح البيان*، 71/3.
[2] البقرة، 189/2.
[3] يونس، 5/10.
[4] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 80/13.

استقرار ومكان استيداع أو مصدراً كان المستودع مثله، والخبر المحذوف لكم، وترك المصنّف هذا وإن كان المستقرّ مكسور القاف كان اسم فاعل، ويكون عبارة عن الشخص وكان المستودع الذي هو مفتوح الدّال ليس إلا اسم مفعول، وعبارة عن الشخص أيضاً، والخبر المحذوف حينئذٍ منكم كما قال المصنّف أو فمنكم إلخ.

قوله: (لأنَّ الدلالة) هذا جواب صناعيّ، ولعلّ الأولى منه ما قيل أنّ يفقهونَ من فقِه بالكسر أي: فهم لا في فقُه أي: صار فقيهاً، ومن كان جاهلاً بالأمور الداخلة، فيكون أجهل من الذي كان جاهلاً بالأمور الخارجة عنه، ومعنى الفقه أي: الفهم أذم من نفي العلم، فلهذا قال: ثم يعلمون وهنا يفقهون.

قوله: (النامي) أي: النبات. **قوله: (صنوف محتلفة)** كما قال نسقي بماء واحد ونفضّل بعضهما على بعض في الأكل. **قوله: (من النبات)** أو الماء. **قوله: (أخضر خضِر)**: كأعورَ وعور. **قوله تعالى: (نخرج منه)** الجملة صفة خضراً. **قوله: (ومن النخل إلخ)** والجملة الاسميّة معطوفةٌ على الفعليّة قبلها. **قوله: (أي: وغير دانية إلخ)** واختار دانية بالذكر؛ لأنّ النعمة فيها **[الورقة/ 77]** أكمل وأكثر.

قوله: (وأخرجنا به) أي: بالماء. **قوله تعالى: ﴿من أعناب﴾** أي: من نبات أعناب على حذف المضاف؛ لأن البستان لا يكون من العنب نفسه، بل من النبات والأشجار.[1] **قوله: (أي: مع النخل)** لا أرى وجهاً لتقدير مع النخل على تقدير النّصب، ويؤيده تقدير صاحبُ الكشّاف له على تقدير الرفعِ فقط فراجع. **قوله: (وكذا إلخ)** أي: بالنّصب عطفاً على نبات كل شيء. **قوله: (وكذا والزيتون إلخ)** ويجوز وأنْ يكون من جملة ثمار الجنة، فما عدل إلى نصبهما احتجنا إلى أن نَطلبَ فيه نكتة، فلم نجد من بين ثمار الجنة.

قوله: (وجنات بالرفع) أي: بالابتداء يفهم منه: أنّ الزيتون أنّه مرفوع بالابتداء لخبر محذوف، وأشار بهذا التفسير إلى أنّه حين الرفع ليس معطوفاً، وجنات من أعناب وهو ظاهر الفساد؛ لأنّ العنب لا يخرج من النخل. **قوله: (يعني بعضه متشابه إلخ)**

---

[1] الشهاب الخفاجي، *حاشية الشهاب علي تفسير البيضاوي*، 103/4.

إشارة إلى أنّ الحال سببيّة؛ ولذا لم يقل مشتبهين. **قوله: (إلى ثمره)** أي: ثمر كلّ واحد من ذلك. **قوله: (إذا أثمر)** غدا أثمر ظرف لقوله: فانظروا. **قوله: (ونضجه)** إشارة إلى أنّه مصدر. وقيل: جمع يانع وقرأ بالضّمّ، وهو لغة فيه فالق الحب إلى هنا.

قوله: (لآيات) أي: لآيات على وجود القادر الحكيم وتوحيده، فإنّ حدوث الأجناس المختلفة والأنواع المفتنة من أصل واحد، ونقلها من حال إلى حال لا يكون إلا بإحداث قادر يعلم تفاصيلها، ويرجّح ما تقتضيه حكمته مما يمكن من أحوالها، ولا يعوقه عن فعله ندّ يعارضه، أو ضدّ يعانده، ولذلك عقّبه بتوبيخ من أشرك به والرد عليه.[1]

[الورقة/ 78] قوله: (يقال ثمرةٌ وثمرٌ) أشار بزيادة ثمرة، وإلى أنّ من يفتح الثاء والميم يجعله جمع ثمرة. **قوله: (شركاء الجن مفعولين)** وحينئذٍ لله متعلّق بشركاء أو محذوف حال من شركاء أي: مشاركين لله وعلى التقديرين فائدة التقديم ما ذكره المصنّف، ثمّ ما ذكر كلّه على قراءة نصب الجنّ، وأما على قراءته بالرفع على كونه خبر محذوف أو بالجرّ على إضافة شركاء إليه فالأوّل متعيّن.

قوله: (أنْ يتّخذ لله شريك) لا اتخاذ الجن شريكاً. **قوله: (أطاعوا الجن)** طوائف المشركين أربعة: من يعبدون الأصنام على زعم أنّها صور الكواكب، ومن يعبد الملائكة قائلين بأنها بنات الله، ومن يقول للعالم إلهان يزدان فاعل الخير، وأهرمن فاعل الشر[2]، ومن يشرك بالله بأن يعبد النار أو يقول عزير ابن الله أو المسيح ابن الله، ونحو ذلك من طرق الكفر بأن سوّل لهم الشيطان ذلك، ودعاهم إليه فأطاعوه فيما دعاهم إليه، وقبلوا منهم ذلك كما يقبل المؤمن حكم الله تعالى ويطيعه فيما أمر، فكان ذلك القبول والإطاعة منهم بمنزلة عبادة الشياطين والجنّ شركاء لله، إذا علمت ذلك علمت أنّ المصنّف حمل لفظ الجنّ على الشياطين.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 175/2.

[2] وهو المسمى بإبليس. محمد مصلح القوجوي محي الدين شيخ زاده، *حاشية محيي الدين شيخ زاده على تفسير البيضاوي*، 99/1.

قوله: (أي: وقد خلق إلخ) والمصنّف مشى على أنّ خلق ما في كالجمهور، وقرئ مصدراً يكون اللام بمعنى المفعول عطفاً على الجن، أي: وجعلوا الجن ومخلوقهم، أي: الأصنام شركاء لله أو بمعنى الاختلاف والكذب عطفاً على شركاء، أي: وجعلوا شركاء الجن وأباطيلهم التي أخلقوها لله تعالى، حيث أثبتوا له تعالى شركاء ونسبوا إليه قبائحهم؛ بأنْ قالوا والله أمرنا بها.

قوله: (والجملة حال) أي بتقدير قد. **قوله: (الجاعلين)** يعني أنّ (هم) إمّا راجع إلى الجنّ أو إلى الجاعلين. **قوله: (بعض العرب)** فضمير خرقوا لليهود والنصارى ومشركي العرب. **قوله: (لقوله بنين إلخ)** أو لأنّ القائلين بذلك خلق كثير وجمّ غفير. **قوله: (من غير أن يعلموا)** ويَرَوْا عليه دليلاً. **قوله: (وهو حال)** أو صفة المصدر المحذوف أي: خرقاً بغير إلخ. **قوله تعالى: (سبحانه وتعالى إلخ)** هذا من جانبه تعالى.[1]

[الورقة/ 79] قوله تعالى: (بديع السموات إلخ) هذه الآية إبطال لقول من اخترق له بنين وبنات بوجوه ثلاثة: الأوّل: ما أفاده بقوله بديع إلخ، وحاصله أنّ مبدع السموات إلخ، وهي أجسام عظيمة لا يستقيم أن يوصف بالولادة؛ لأنّ الولادة من صفات الأجسام ومخترع الأجسام لا يكون جسماً حتى يكون والداً، والثاني: أن الولادةَ لا تكون إلا بين زوجين من جنس واحد، وهو متعال عن مجانس فلم تصحّ أن يكون له صاحب فلم تصح الولادة. والثالث: أنّه ما من شيء إلا وهو خالقه، والعالم به ومن كان بهذه الصفة كان غنيّاً عن كلّ شيء والولد إنّما يطلبه المحتاج.[2]

إذا علمت ما ذكر علمت أنّ قول المصنّف أي: من أين إلى آخره تفسير لمجموع قوله تعالى: ﴿**بديع السموات والأرض**﴾ أنّى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة، وأنّ الأوْلى تقديم قوله، ولأن الولادة إلخ على قوله والولد لا يكون إلّا... إلخ، ثمّ قوله تعالى بديع إلى آخر الآية :كالعلة لقوله تعالى سبحانه... وإلخ حسب النظم.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 175/2.

[2] شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي، *فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب*، مح. إياد محمد الغوج، (الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، ط1، 2013/1434)، 194/6؛ الزمخشري، *الكشاف*، 52/2.

قوله: (بديع سمواته إلخ) أي: مكونة من غير سبق مثال، أو من إضافتها إلى الظرف كقولهم: ثبت الغَدَر أي: ثابت عن الزلّة والسقوط فيه، والغَدَر: الموضع الخشن الكثير الحجارة وفيه شقوق لا يؤمن من مشى فيه من العثار والسقوط[1] يعني أنّه تعالى منزه عن المثل والنظير فيما ينتهي إليه عقل البشر من السموات والأرض وهو لا يستدعي أن يكون نفسه مستقراً فيها.[2] **قوله: (أو هو بمعنى المبدع)** وحينئذٍ من إضافة الصفة إلى المفعول. **قوله: (مبتدأ محذوف)** أي: هو. **قوله تعالى: (أنّى يكون له ولد)** الظاهر أن يكون تامّة، ويحتمل أن تكون ناقصة، وولد اسمها، وأنّى خبرها، وله في محل النصب على الحال من ولد، وجملة لم تكن... إلخ حال من مضمون الجملة المتقدمة. **قوله: (أو هو)** أي بديع. **قوله: (فاعل تعالى)** أي: لفظ تعالى. **قوله تعالى: (ولم تكن إلخ)** وقرئ بالياء مسنداً إلى صاحبة إقامة للفصل مقام علامة التأنيث، أو مسنداً إلى ضمير الله أو ضمير الشأن، وجملة له صاحبة: خبر. **قوله: (أي من أين إلخ)** أي: أنّى بمعنى من أينَ. **قوله تعالى: (وهو بكلّ شيء عليم)** به مع أن المقام مقام الإضمار؛ لأنّ المذكور خاص بالممكن فلو أضمر لاقتصر علمه عليه مع أنّ علمه محيط بالواجب والممتنع أيضاً.

[الورقة/ 80] قوله تعالى: (لا تدركه الأبصار) الأبصار: جمع بصر وهو الجوهر اللّطيف الذي ركبه الله في حاسّة النظر، به تدرك المدركات، فالمعنى لا تدركه هذه الجواهر وهو يدركها. **قوله: (لا تُحيط به إلخ)** يعني: أنّ الإدراك إمّا بمعنى الإحاطة، وحينئذٍ الكلام على عمومه؛ إذ لا يحيط به بصر أحد لا في الدنيا ولا في الآخرة، أو بمعنى الرؤية وحينئذٍ الكلام مخصوص بمن سبق ذكرهم من المشركين؛ لثبوت الرؤية المؤمنين له في الآخرة، فتحقق أنّ من كتب هنا لعلّ هنا سقطاً لم يفهم مراد المصنّف.

قوله: (وتشبث المعتزلة إلخ) على امتناع الرؤية بأنّ إدراك البصر عبارة عن الرؤية فقوله لا تدركه الأبصار يقتضي أن لا يراه شيء من الأبصار في شيء من

---

[1] ابن منظور، *لسان العرب*، 10/5.
[2] شيخ زاده، *حاشية محيي الدين شيخ زاده على البيضاوي*، 110.

الأحوال، بدليل صحّة الاستثناء وهي من دلائل العموم، فثبت أنّ عموم الآية يفيد عموم النفي لكلّ الأشخاص في جميع الأحوال.

قوله: (لانّ المنفي) دليل نقلي. **قوله: (فكذا هذا)** أي: نفي الإدراك لا يقتضي نفي الرؤية. **قوله: (على أنّ مورد إلخ)** دليل عقلي. **قوله: (ولو أنعموا النظر)** مبنيّ للمفعول من الإنعام، وفي بعض النسخ أمعنوا.

قوله: (ومن ينفي الرؤية) استبعاداً لأن يكون المرئيّ لا في جهة. **قوله: (يلزمه إلخ)** إذ كما يبعّد اتباع الوهم أن يكون المرئيّ لا في جهة، يبعّد أن يكون الموجود لا في جهة بلا فرق، لكن الانقياد إلى العقل يبطل هذا الوهم ويجيزهما معاً. **قوله: (الأبصار)** أي الأنوار التي بها تدرك المدركات فإنّها لا يدركها مدرك إلّا الله. **قوله تعالى: (وهو اللّطيف إلخ)** هذه الجملة على هذا المعنى سيقت لوصفه تعالى بما تضمن تعليل قوله: وهو يدرك الإبصار، ويحتمل أن يكون اللّطيف من اللّطافة المقابلة للكثافة، وهي إن كان في الظاهر الاستعمال أوصاف الجسم لكن اللّطافة المطلقة لا توجد في الجسم؛ لأنّ الجسميّة يلزمها الكثافة، وإنّما لطافتها بالإضافة المطلقة أنْ يوصفَ بها النور المطلق الذي يجبل عن إدراك البصائر فضلاً عن الأبصار، وعلى هذا يكون من باب اللّف والنشر أي: لا تدركه الأبصار لأنّه اللّطيف فإنّ اللّطيف يناسب كونه غير مدرك بالفتح، وهو يدرك الأبصار لأنّه الخبير فإنّ الخبير يناسب كونه مدركاً بالكسر[1] إذا علمت ما ذكرنا علمتَ أنّ الظاهر في قول المصنّف وهو من قبيل إلخ، أو هو من إلخ، **قوله: (وهو من إلخ)** الظاهر بدله أو هو إلخ.

[الورقة/ 81] قوله: (ما هو للقلوب إلخ) لأنّه يجلي لها الحقّ وتبصرة به. **قوله: (وآمن)** به. **قوله تعالى: (بحفيظ)** من قد جائكم إلى هنا وارد على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم، وعليه فقل: مقدّر على قد جاءكم إلخ. **قوله: (قرأت)** وأكثرت قراءتهما وذللتهما للحفظ. **قوله: (أي: دارست أهل الكتاب)** وذاكرتهم أي: قرأت عليهم وهم قرؤوا عليك. **قوله: (درست)** ففيه مثلاث قراءات متواترة: الأولى: درست أنت

[1] الشهاب الخفاجي، *حاشية الشهاب علي تفسير البيضاوي*، 108/44.

كما تليت، والثانية: أي دارست بالحمد غيرك ممن يعلم الإخبار الماضية، الثالثة: درست أي مضت وتكررت على الأسماع، وغير هذه الثلاثة شاذة، والفرق بين الأوْلى والثانية أنّ الأولى من واحد، يعني أنّك أكثرت قراءته على غيرك وهو قرأ عليك.

قوله: (الآية) الظاهر بدله الآيات. **قوله: (قيل)** القائل المعتزلة[1]. **قوله: (حقيقة)** أي: للفرض لام الحقيقة فإنّها ما تدخل على المصلحة المترتبة على الفعل. **قوله: (ليقولوا)** نائب فاعل قيل من عدم وجوب الإصلاح على الله، ولذا كان اللّام في الموضعين حقيقة معين ما في قوله تعالى يضلّ به كثيراً، ويهدي به كثيراً.

قوله تعالى: (اتبع ما أوحي إلخ) أي: بالتديّن به. **قوله: (ولا تتبع)** أي: بالتدين بأديانهم. **قوله: (أو حال)** أي: منفرداً في الألوهيّة. **قوله: (في الحال)** يعني: أنّ المراد بالاعتراض ما بهم الكفّ عنهم منسوخة بآية السيف، ويحتمل أن يكون المراد بالاعتراض: عدم الاعتداد بأهوائهم وعدم ترك المقاتلة مطلقاً في منسوخة.

[الورقة/ 82] قوله تعالى: (ولو شاء الله) وهو دليل على أنّه تعالى لا يريد إيمان الكافر على خلاف ما يقوله المعتزلة، وهم فسّروا هذه المشيئة بمشيئة إكراه وقسر؛ لأنّ عندهم مشيئة الاختيار حاصلة البتة[2].

قوله: (آلهة) الظاهر الآلهة كما في الكشاف والبيضاويّ فإنّ الذين عبارة عنهما والعائد مقدّر أي يدعونها، والتعبير بالذين على زعمهم أنّها من أولي العلم، أو على تغليب العقلاء ومنهم:كالمسيح وعزير أو على أنّ سبّ آلهتهم سبّ لهم.

قوله: (عدواً) عدواً كضرباً وعدوّاً كعتوّاً وعداء كعزاء وعدوان كسبحان مصدر عدا عليه، يعني تعدّى وتجاوز وهو مفعول مطلق ليسبّوا من معناه؛ لأنّ السبّ عدوان، أو مفعول له، أو حال مؤكّدة مثل بغير علم. **قوله: (مثل ذلك إلخ)** أي: تزيين

---

[1] المعتزلة: هم أتباع واصل بن عطاء، وعمرو بن عبيد، الذين اعتزلوا مجلس الحسن البَصْرِيّ، بسبب الحكم على مرتكب الكبيرة، ثم قالوا بالقدر. ومن أشهر مقولاتهم: أن أفعال العبد ليست مخلوقة لله، وأن القرآن مخلوق. أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد الشهرستاني، *الملل والنحل*، (د.م: مؤسسة الحلبي، د.ت)، 1/ 56؛ ناصر بن عبد الكريم العقل، *مقدمات في الأهواء والافتراق والبدع*، (الرياض: دار الوطن، د.ت)، 135.

[2] أبو السعود محمد بن محمد بن مصطفى العمادي، *إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم*، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت)، 171/3.

سبّ الله لهم. **قوله: (من أمم الكفار)**؛ لأنّ الكلام فيهم أو مطلقاً فيهم أو مطلقاً عملهم، أي من الخير والشرّ بإحداث ما يمكنهم منه ويحملهم عليه توفيقاً وتخذيلاً. **قوله: (وهو كقوله)** أي: في أنّه لا يحتاج إلى التأويل عندنا، لأنّ تزيين القبيح ليس بقبيح عندنا خلافاً للمعتزلة، فإنّ الأوّل قبيح عندهم كالثاني، ولذا أولوا هذه الآيات وأمثالهما بما لا يخفى على المراجع. **قوله: (فإنّ الله يضلّ)** أي: وقوله فإنّ الخ.

قوله: (وقع موقع الحال) أو حال مؤوّل باسم فاعل أو منصوب بنزع الخافض أي بجهد إلخ، ثمّ الداعي لهم إلى هذا القسم والتأكيد فيه التحكّم على الرسول صلى الله عليه وسلم في طلب الآيات واستحقار ما رأوا منها.

قوله تعالى: ﴿لئن جاءتهم آية﴾ كإنزال الملائكة وغير ذلك، وفيه إشارة إلى أنّ ما جاءهم ليس بآية عندهم، فلا حاجة إلى التقييد بقوله من مقترحاتهم إلّا أنْ يكون لبيان الواقع. **قوله تعالى: (وما يشعركم)** استفهام إنكار وهو في المعنى نفي، وفي بعض الحواشي: ما استفهاميّة لا نافية وإلّا يبقى الفعل بلا فاعل. **قوله: (أنّ الآية المقترحة)** فيه إشارة إلى أنّ الضمير راجع للآية لا الآيات؛ لأنّ عدم إيمانهم عند مجيء ما اقترحوه أبلغ في توبيخهم.

[الورقة/ 83] قوله: (وأنتم لا تعلمون ذلك) فلذا توقعتم إيمانهم، لكن أنكر السببَ أي: الإشعار مبالغة في نفي المسبّب، أي الشعور ثمّ هو إشارة إلى أنّ الاستفهام إنكاريّ.

قوله: (وكان المؤمنون إلخ) وعلى هذا الخطاب في ممّا يشعركم للمؤمنين، وقيل: للمشركين بناء على قراءة لا تؤمنون بالتاء، وعلى هذا تدخل هذه الجملة تحت حيّز قلْ بخلاف الأوّل. **قوله: (ثم أخبرهم إلخ)** ظاهره إخباراً ابتدائيّاً.

قوله: (قيل هو عطف) ومقابله يقول أنّه استئناف وإخبار. **قوله تعالى: (كما لم يؤمنوا إلخ)** أي: فلا يؤمنون ثانياً كما... إلخ. **قوله تعالى: (يعمهون)** حال أو مفعول ثان إن كان الترك بمعنى التصيير. **قوله: (وقيل وما يشعركم إلخ)** أي: معطوف على

لا يؤمنون وداخل في حكم ما يشعركم، ومقابله يقول عطف على تقلّب إلخ، وهو استئناف وإخبار.

قوله: (جمع قَبيل) أي: قُبُل بضمّ القاف والباء الذي هو قراءة الجمهور، جمع قبيل بمعنى الكفيل وذكر لقراءة الجمهور وجهان آخران: أحدهما أنْ يكونَ جمع قَبيل بمعنى جماعة، وثانيهما أنْ يكونَ مصدراً بمعنى المقابلة والمواجهة كقبلاً بكسر القاف وفتح الباء.

قوله: (نصب على الحال) من كلّ وإنّما جاز ذلك مع أنّ حقّ ما وقع حالاً من النكرة أنْ يتقدّم عليه لعمومه وإضافته. **قوله تعالى: (ما كانوا ليؤمنوا)** لما سبق عليهم القضاء بالكفر[1]. **قوله تعالى: ﴿إلا أنْ يشاء الله﴾** استثناء من أعم الأحوال أي: لا يؤمنون في حال إلا حال مشيئة الله، وعليه الاستثناء فصلٌ، والمعتزلة لما ذهبوا إلى أنّه شاء إيمان الكلّ وهذه الآية مناقضة له اضطرّوا إلى أنْ قالوا: المنتفية هنا مشيئة إكراهٍ وقسرٍ، وانتفاء الخاص لا يستلزم انتفاء العامّ؛ حينئذ الاستثناء منقطع.

قوله: (أكثرهم يجهلون) أي: أكثر المؤمنين يجهلون أنّ هؤلاء المقسمين لا يؤمنون إذا... إلخ، فيتمنّون نزول الآية طمعاً في إيمانهم، وأكثر المشركين يجهلون أنّهم لو أوتوا بكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهد أيمانهم على ما يشعرون.

[الورقة/ 84] قوله تعالى: (وكذلك جعلنَا إلخ) المراد منه تسلية النبي صلَّى الله عليه وسلم. **قوله: (وكما جعلنا لك إلخ)** إشارة إلى أن قوله تعالى وكذلك معطوف على معنا ما تقدّم من الكلام؛ لأنّ ما تقدّم يدلّ على أنّه تعالى جعل له أعداء. **قوله:** (من عدوّاً) الذي هو المفعول الأوّل والمفعول الثّاني لكلّ قدّم عليه.

قوله: (أو على أنّه من إلخ) الظاهر أو على المفعول الأوّل بترك من، وحينئذٍ لكلّ حال من عدوّاً أو متعلّق يجعل. **قوله: (يوصي إلخ)** يحتمل أن يكون مستأنفاً أخبر عنهم بذلك، وأن يكون حالاً من الشياطين. **قوله: (ما زيّنوه)** وموّهوه. **قوله:** (أو)

---

[1] محمد ثناء الله المظهري، *التفسير المظهري*، مح. غلام نبي التونسي، (باكستان: مكتبة الرشدية، ط1، 1412)، 278/3.

مفعول له أو مصدر في موقع الحال. **قوله تعالى: ﴿ولو شاءَ ربُّكَ ما... إلخ﴾** وذا أيضاً دليل على معتزلة، قوله أي: الإيضاء يعني أنّ الضمير للإيضاء المذكور في ضمن يوحي، ويجوز أنْ يكون له، وللمعاداة مما باعتبار المذكور أو للزخرف أو الغرور.

قوله: (ولو شاء الله) أي: منعهم. **قوله: (ولكنّه امتحن إلخ)** أي: ولكن الله امتحن من يشاء من عباده بما يعلم أنه أجزل له في الثواب إذا صبر على المحنة[1]. **قوله: (وما يفترون)** ما موصولة اسميّة أو نكرة موصوفة بحذف العائد في كلّ أو مصدريّة، وعلى كلّ في محلّ النّصب عطفاً على هم أو مفعولاً معه.

قوله: (إلى زخرف القول) أي: ضمير إليه راجع إلى زخرف القول، والظاهر أنّ ضمير اليه لما له بضمير في فعلوه. **قوله: (وهي معطوفة أو متعلّق بمحذوف)** أي: إنّما أوجدنا العداوة في قلوب الشياطين الذين من صفتهم ما ذكرنا؛ ليكون كلامهم المزخرف مقبولاً عند هؤلاء الكفّار، ومنه يظهر أنّه تعالى يريد الكفر من الكافر، فيكون حجّة على المعتزلة[2] وهم اضطروا في هذه الآية إلى وجوه أظهرها كون اللام للعاقبة، والمعنى: أنّ عاقبة أمرهم في الدنيا تؤول إلى أنْ يقبلوا هذة الأباطيل ويرضوا بها.

قوله: (معطوفة) لكن لـمّا كان الأول مستكملاً شروط النصب نصب، والثاني فات فيه الشروط لم ينصب. **قوله: (على غروراً)** وما بينهما اعتراض. **قوله: (ليغرُّوا)** الظاهر ليغره أي بعضهم بعضاً. **قوله تعالى: (وليقترفوا)** أي: وليكتبوا. **قوله تعالى: (أفغير الله إلخ)** غير منصوب على أنّه مفعول ابتغى مقدّم عليه، ويكون حكماً حينئذٍ **[الورقة/ 85]** إمّا حالاً أو تميزاً لغير، ويجوز أنْ ينتصب غير على الحال من (حكماً)؛ لأنّه في الأصل يجوز أنْ يكون وصفاً له وحكماً هو المفعول به، فتحصل في نصب غير وجهان، وفي نصب حكماً ثلاثة أوجه.

---

[1] الخازن، *لباب التأويل في معاني التنزيل*، 148/2.
[2] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 122/13.

قوله: (أي: قل يا محمد إلخ) يعني أنّه على إرادة القول كأنّ أهل مكة قالوا له عليه السلام: اجْعل بيننا وبينك قاضياً يفصِلُ بين المحقّ منّا المبطل، فأمره الله أنْ يجيبهم بذلك، والحكم أبلغ من الحاكم؛ لأنّ الحكم لا يحكم إلا بالعدل.

قوله تعالى: (وهو الّذي إلخ) هذه الجملة في محلّ النصب على الحال من فاعل ابتغى لما قالوا اجعل بيننا وبينك قاضياً أنكر عليهم، بأن قال كيف ابتغى حكماً غير الله وقد حكم بنبوّتي حيث خصّني بهذا الكتاب المفصّل الكامل البالغ إلى حدّ الإعجاز، وأيّ حاكم يبلغ في الحكم والبيان ونصب الدليل الموجب للإيقان والإذعان إلى هذا الحدّ الّذي هو بمنزلة العيان، وأيضاً جعل الله التوراة والإنجيل مشتملين على الآيات الدالّة على نبوتي ورسالتي وعلى كون القرآن كتاباً سماوياً منزلاً من عند الله تعالى.

قوله: (تصديقيّة) أي مع أنّه عليه السلام لم يمارس كتبهم ولم يخالط علماءهم[1]. **قوله تعالى: (آتيناهم الكتاب)** أي: التوراة بقرينة أي ،أو المعهود إنزاله فيكون الذين أهم. **قوله تعالى: (انه منزل)** أي القرآن. **قوله: (بالحقّ)** البناء للملابسة. **قوله: (الشاكّين فيه)** أي في القران. **قوله: (أيها السامع إلخ)** لما كان ظاهر الكلام النهي عن الامتراء في أحقيّة القرآن، وهذا لا يتصور من النبي صلَّى الله عليه وسلم، فلا فائدة في النهي عنه أجاب عنه بجوابين: الأول أنّ الخطاب ليس لنبي، بل لعموم الناس يعني لما ظهرت الدلائ،ل فلا ينبغي أنْ يمتري فيه أحد[2]، الثاني: أنّ متعلق الامتراء هو علم أهل الكتاب بأحقيّة القرآن.

قوله: (ولا يربك إلخ) أي: في أنّ أهل الخ. **قوله: (أي: ما تكلم به)** يعني: أن المراد بكلمة الله كلماته الكثيرة، ووجه إطلاق كلمة عليها أنها كلمة واحدة من حيث إنها كلام الله المنزل لهداية الخلق، ويجوز أنْ يراد بها مجموع القرآن، لأنّه أيضاً كلمة واحدة من تلك الحيثيّة، ووجه ارتباط هذه الآية بما قبلها أنه بيّن في الآية السابقة أنّ القرآن **[الورقة/ 86]** معجز، وذكر في هذه الآية أنّه تمَّ، **قوله: (أي تمّ كل إلخ)** أي: بلغ

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 179/2؛ محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق القاسمي، *محاسن التأويل*، مح. محمد باسل عيون السود، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1418)، 472/4.

[2] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 124/13.

الغاية في الكون كافياً في ما يحتاج إليه المكلفون إلى يوم القيامة علماً وعملاً وفي الكون صدقاً وعدلاً؛ لأنّ جميع ما في القرآن إمّا خبر أو تكليف، والخبر يدخل فيه الخبر عن وجود ذاته وصفاته مطلقاً، والخبر عن أحكام الله في الوعد والوعيد والثواب والعقاب والخبر عن الأحوال المتقدّمين، وعن الغيوب المستقبلة، والتكليف يدخل فيه كلّ أمر ونهي صدر عنه تعالى وتعلّق بالمكلّفين مطلقاً، فإذا ما كان من كلماته من باب الخبر قد بلغ في العدل إلى ما لا يتوهّم ما هو أصدق منه، وما كان منها من باب التكليف قد بلغ في العدل إلى ما لا يتوهم ما هو أعدل منه، وإن أريد بالكلمة نفس القرآن، فالمعنى تمّ القرآن وبلغ الغاية في كونه معجزاً دالّاً على صدق محمد بحيث لم يبقَ الاحتياج مع نزوله إلى معجز آخر صدقاً في أخباره وعدلاً في أحكامه.

قوله: (في وعده إلخ) الظاهر في أخباره وإلخ. **قوله: (أو على الحال)** أي: تمت الكلمات صادقات وعادلات وفي كونها مفعولاً لهما، أي: لأجل الصدق والعدل الواقعين فيها. **قوله: (لا أحد يبدل إلخ)** أي بما هو أصدق وأعدل، أو لا أحد يقدّر أن يحرفها شائعاً ذائعاً كما فعل بالتوراة، على أنّ المراد بها القرآن فيكون ضماناً لها من الله بالحفظ، أو: لا نبي ولا كتاب بعدها ينسخها ويبدل أحكامها.[1]

قوله: (أو السميع إلخ) فلا يهملهم. **قوله: (أي: الكفار إلخ)** أو الجهّال أو اتباع الهوى، الأول: غلب في الاعتقاد الفاسد المتعلّق بأصول الدّين، والثاني: في الاعتقاد الفاسد في الفروع، والثالث: هم الذين يخالون أهل الحقّ بتأويل على حسب هواهم من أهل قبلتنا، ووجه ارتباط هذه الآية بما قبلها: أنّه تعالى أزال أولاً شبهة مَن تردّد في صحة نبوّته عليه السلام بقوله: أفغير الله... إلخ. ثم بعد زوال الشبهة بيّن أنه لا ينبغي للعاقل أن يلتفت إلى كلمات الجهال وأهل الضلّال، فإن أكثر أهل الأرض ضالّ، والضالّ[2] في غالب الأمر لا يدعو إلّا إلى ما فيه ضلال.

---

[1] القاسمي، *محاسن التأويل*، 473/4.
[2] ابن عادل الحنبلي، *اللباب في علوم الكتاب*، 397/8.

قوله تعالى: (عن سبيل الله) أي: طريق موصل اليه. **قوله: (وهو ظنهم إلخ)** فالاتباع بمعنى التمسك أو جهالاتهم: آراؤهم، فهو بمعنى التديّن، فإن دينهم الذي هم عليه ظن، وهو لم يأخذه في حجة وبرهان **[الورقة/ 87]** فيتدينون باعتقاد فاسد.

قوله: (يكذبون إلخ) أي: يكذّبون على الله فيما ينسبونه إليه كاتّخاذ الولد، وجعل عبادة الأوثان وصلة إليه وكأنّ الله حرم... إلخ. **قوله: (حرم عليهم كذا)** أي: البحيرة. **قوله: (وأحلّ لهم هذا)** أي: الميتة. **قوله: (من رفع إلخ)** أو جرّ بإضافة أعلم إليه على قراءة الفعل من باب الإفعال والتفضيل في العلم بكثرته، وإحاطته بالوجوه التي يمكن تعلّق العلم بها، ولزومه وكونه بالذّات لا بالغير.

قوله: (لفظ الاستفهام) أو موصولة أو موصوفة في محل النصب بفعل دلّ عليه أعلم. **قوله تعالى: ﴿بآياته مؤمنين﴾** فإنّ الإيمان بها يقتضي استباحة ما أحلّ الله واجتناب ما حرّمه[1]. **قوله: (هو مسبب عن إنكار إلخ)** يعني أنّ الفاء في فكلوا جواب شرط مقدر، أي: إن انتهيتم عن اتّباع المضلّين وآمنتم بآيات الله فكلوا ممّا... إلخ). **قوله: (يحلون الحرام)** كالميتة. **قوله: (ويحلّون الحرام)** كالبحائر والسوائب[2].

قوله: (إن كنتم محققين إلخ) أي: وانتهيتم عن اتباع المضلين. **قوله: (عليه خاصة)** دفع لما يقال: إن المشركين يبيحون أكل ما ذبح على اسم الله كالمسلمين، وإنما النزاع بينهما في الميتة حيث يبيحها المشركون ويحرمها المسلمون، فكان الأمر بإباحة ما ذكر اسم الله عليه عبثاً؛ لأنّه إثبات للمتّفق عليه وترك للمختلف فيه. وحاصله: أنّ المعنى اجعلوا أكلكم مقصوراً على ما ذكر اسم الله عليه فأفاد المختلف فيه وجعل قطعي التحريم. **قوله تعالى: (ومالكم إلخ)** هذا تأكيد لإباحة ما ذبح على اسم لله. **قوله: (أن لا تأكلوا)** أي: وتأكلون من غيره. **قوله تعالى: ﴿وقد فصل لكم﴾** حال. **قوله: (فصل وحرم)**

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 180/2.

[2] السائبةُ الناقةُ الَّتِي كَانَتْ تُسَيَّبُ، فِي الجاهِلِيَّةِ، لِنَذْرٍ وَنَحْوِه؛ وَقَدْ قِيلَ: هِيَ أُمُّ البَحِيرَةِ؛ كانتِ الناقةُ إِذا ولَدَتْ عَشْرَةَ أَبْطُن، كُلُّهنَّ إِناثٌ، سُيِّبَتْ فَلَمْ تُرْكَبْ، وَلَمْ يَشْرَبْ لَبَنَها إِلا ولَدُها أَو الضَّيْفُ حَتَّى تَمُوتَ، فإِذا ماتتْ أَكَلَها الرجالُ والنساءُ جَميعاً، وبُحِرَتْ أُذن بِنْتِها الأَخيرةِ، فَتُسَمَّى البَحِيرةَ، وَهِيَ بمَنْزِلةِ أُمِّها فِي أَنها سائبةٌ، فالبحيرة بنت السائبة وحكمها من حكم أمها. الجوهري، *تاج اللغة وصحاح العربية*، مح. أحمد عبد الغفور عطار، (بيروت: دار العلم للملايين، ط4، 1987/1407)، فصل الباء، 586/2؛ ابن منظور، *لسان العرب*، 478/1.

ولم يأت عكس هذا. **قوله تعالى: (بأهوائهم)** بأهوائهم متعلّق بيضلون، والباء سببيّة أي: بسبب اتباعهم وشهواتهم وبغير علم متعلّق بمحذوف؛ لأنّه حال أي يضلّون مصاحبين للجهل أي متلبّسين بغير علم.[1]

قوله: (من غير تعلّق إلخ) أي: من غير تعلّق بدليل يفيد العلم. **قوله: (علانيته وسره)** يعني أن المراد بالإثم المعاص كلها، والمراد بظاهره: ما يعلن به وبباطنه ما يسرّ به سواء كان من أعمال القلوب أو الجوارح، أو المراد بالأوّل الزنا في الحوانيتِ، وبالثاني الزّنا **[الورقة/ 88]** بالصديقة في السرّ، وكانت العرب يحبّون الزنا، وكان الشريف يتخذ صديقة يأتيها سرّاً، وغيره لا يبالي فيزني في الحوانيت[2]، أو المراد بالأوّل الشرك... إلخ، والأوّل: أصحّ لأنّه لا يجوز تخصيص العام من غير دليل فيكون فيها عامّاً عن جميع المحرّمات واعتراضاً بين المعطوف والمعطوف عليه، وهذا قوله تعالى: فكلوا ولا تأكلوا لما بين الله تعالى تفصيل المحرمات اتّبعه بإيجاب تركها بالكليّة، وعلى تقدير أنْ يكون المراد الثاني أو الثالث يكون ذروا معطوفاً على كلوا داخلاً في التسبّب عن الإنكار.

قوله تعالى: (سيجزون) أي: إن لم يتوبوا وأراد الله عقابهم. **قوله: (وإن أكَلَه)** يعني أن الضميرَ راجع إلى الموصول بتقدير المضاف، أو إلى الأكل المدلول عليه بلا تأكلوا، ويجوز أن يرجع إلى الموصول بلا تقدير مضاف يجعل الموصول نفس الفسق مبالغة، وأن يرجع إلى عدم الذكر المدلول عليه بلم يذكر.

قوله: (من المشركين) يعني أن المراد من الشياطين هنا إبليس وجنوده وبالأولياء الكفّار[3]، أو المرادُ بالأوّل مردة المجوس، وبالثاني مشركو قريش، فإنّه لما نزل تحريم الميتة وسمعه المجوس كتبوا إلى قريش أن محمداً وأصحابه يزعمون أنّهم يتبعون أمر الله، ثم يزعمون أنّ ما يذبحونه حلال وأنّ ما يذبحه الله تعالى حرا،م

---

[1] السمين الحلبي، *الدر المصون*، 130/5.
[2] البغوي، *معالم التنزيل*، 3/ 182.
[3] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 132/13.

فجادلت قريش بذلك أصحاب النبي عليه السلام، فوقع في نفس الناس من المسلمين شيء، فنزلت الآية.[1]

قوله تعالى: (يجادلوكم) اللّام متعلّق بيوحون أي: لأجل إلخ. **قوله: (فقد أشرك به)**؛ لأنّه أثبت حاكماً غير الله. **قوله: (ومن حقّ غير المتديّن إلخ)** مرتبط بقوله: (وخصّت حالة إلخ). **قوله: (ممّا ثمّ يذكر اسم الله عليه)** كيفما كان. **قوله: (ومن أوّل الآية)** مبتدأ، وقوله فقد عدل خبره. **قوله تعالى: (أومن كان إلخ)** الهمزة للأفكار والواو لعطف هذه الإسميّة على مثلها مأخوذة من قوله تعالى: ﴿**وإنْ اطعتموهم**﴾ إلخ أي: أأنتم مثلهم ومن كان إلخ، من مبتدأ كمن خبره ومثله في إلخ صلة كمن.

قوله تعالى: (في الناس) أي: في بين الناس. **قوله تعالى: (كمن)** لا يستويان. **قوله تعالى: (مثله)** مبتدأ. **قوله: (في الظلمات)** خبره. **قوله: (أي: خابط إلخ)** أي أنّه خابط إلخ. **قوله: (مثل الميّت إلخ)** يعني أن الآية استعارة تمثيليّة بأن شبّه المؤمن المهتدي بنور الحجج والآيات إلى حياة المعرفة والإيمان بمن كان ميتاً فجعل حيّاً وأعطى نوراً يهتدي به[2] **[الورقة/89]** في مصالحه، فأطلق عليه التركيب المستعمل في المشبّه به، فقيل: أفمن كان ميتاً إلخ، كما شبّه الكافر المصرّ على الكفر بمن استقرّ في وادٍ مظلمٍ أحاطتْ به الظلمة من جميع الجوانب فيبقى متحيّراً لا يخلص منها. **قوله تعالى: (كذلك)** الكاف صفة مصدر محذوف، أي زيّنا للكافر تزييناً مثل ما زيّنا للمؤمن إلخ. **قوله: (أي وكما إلخ)** أي: الكاف للتشبيه. **قوله: (واللّام على إلخ)** فيدلّ على أنّه تعالى إنما جعلهم بهذه المثابة؛ لأنه أراد منهم أنّ ينكروا بالناس، فهذا يقتضي أن يكون الخير والشر بإرادة الله تعالى. **قوله: (على ظاهرها)** من كونها للفرض.

قوله: (باللام العاقبة) كما عند المعتزلة. **قوله: (وخصّ الأكابر)** أي: بالمجرميّة. **قوله تعالى: (وما يشعرون)** حال من فاعل يمكرون. **قوله: (مفعول أوّل)** لكنّه أخّر. **قوله: (والثاني في كل قرية)** لكنه قدّم. **قوله: (أو الأول مجرميها)** ويتعلّق

---

[1] الواحدي، *أسباب نزول القرآن*، 223؛ الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 132/13.
[2] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 132/13.

الجار حينئذ بنفس النفل الذي قبله. **قوله: (والتقدير)** أي: على تقديم المفعول الثاني. **قوله: (أبو جهل)** هو قريش اسمه عمرو يتّصل بالنبي في مرة فراجع. **قوله: (حتى إذا صرنا)** أي: نحن وهم.

قوله: (نزّل) جواب لما. **قوله: (وإذا جاءتهم)** فيه قولان: الأوّل: أنّ القوم أرادوا أن يحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت لمحمد صلى الله عليه وسلم[1] وعليه مشى المصنف، والثاني: أفهم إذا جاءتهم آية تأمرها بالإيمان قالوا: لن نؤمن حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه فهم ماطلبوا النبوة، وإنما طلبوا أن تأتيهم آيات قاهراً تدلّ على صفة النبوة محمد عليه السلام، لكن قوله تعالى الله أعلم... إلخ لا يتماس به.

قوله تعالى: (الله أعلم إلخ) استئناف للردّ عليهم بأنّ النبوة ليست بالنسب والمال، وإنما هي بالفضائل نفسانيّة يخص الله بها من يشاء من عباده فيجتبي لرسالته من علم أنه يصلح لها وهو أعلم بالمكان الذي يضعها فيه[2]. **قوله: (والعامل محذوف)** أي: لا أعلم لأنّ أفعل التفضيل لا ينصب المفعول به الصريح. **قوله: (في القيامة)** تغير لقوله عند الله فالظرف منصوب، بقوله سيصيب أو قيد زائد على عند الله فعند الله أي: من عند الله.

[الورقة/ 90] قوله تعالى: (يشرح صدره للإسلام) توضيح شرح الصدر للإسلام أن قدرة العبد صالحة للضدّين لا يترجح أحدهما على الآخر عنده بمجرد القدرة، وإلا لزم الترجيح بلا مرجح فلا بد أنْ يحصل في قلبه داعية يميل بسببها إلى أحدهما، وتلك ليست إلا العلم بكون ذلك مشتملاً على منفعة راجعة فإذا حصل هذا في قلبه دعاه إليه، وإن حصل في قلبه أنّه مشتمل على مفسدة راجحة دعاه إلى تركه، وحصول هذا الداعي لا يكون إلّا من الله تعالى، فمجموع القدرة والداعي يوجب الفعل، فإذاً يستحيل أن يصدر الإيمان عن العبد إلا إذا حصل في قلبه أنّه راجح المنفعة، وحينئذٍ يميل قلبه إلى الإيمان، وحصل في نفسه رغبة شديدة في تحصيله، وهذا هو

---

[1] ابن عادل الحنبلي، *اللباب في علوم الكتاب*، 413/8.
[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 181/2.

شرح الصدر للإسلام، وإن حصل في قلبه أنّه يوجب المضارة الكثيرة ينفر عنه، وهذا هو جعل الصدر ضيقا عرجاً، فتقدير الآية: من أراد الله منه الإيمان[1] قوّى دواعيه إلى الكفر.

قوله: (الإنابة) أي: الميل. **قوله: (ضيقاً)** كلاهما بمعنى، نحو: ميّت ومَيت بأن يكون أصل الكلمة التشديد، ثم خفّفت، أو الثاني: مصدر وصف به الصدر على أحد تأويلات ثلاثة، أي: ذا ضيق أو ضائقاً، أو نفس الضيق مبالغة. **قوله تعالى: (حرجاً)** اسم فاعل. **قوله: (صفة لضيقاً)** يعنى نصبه على الصفتية، ويجوز أنْ يكون النصب على أنه مفعول ثان ليجعل ويجوز تعدده. **قوله: (بالغاً في الضيق)** أي: متزايد في الضيق فهو أخصّ من الضَيق.

قوله: (وصفاً بالمصدر) على أحد تأويلات ثلاثة. **قوله تعالى: (كأنّما)** ما كافّة. **قوله: (كأنما يصعد في السماء)** هذه الجملة يحتمل ان تكون مستأنفة شبّه، فيها حال من جعل الله صدره ضيقاً حرجاً بحال من يكلّف الصعود إلى السماء أو تكون مفعولاً آخر، أو تكون حالاً من ضمير ضيقاً أو حرجاً، وفي السماء متعلّق بما قبله، ثم ما ذكره المصنف في معنى الآية ثلاثة: الأوّل: أنّ الكافر إذا دعي إلى الإسلام شقّ عليه جداً كأنّه قد كلّف أن يصّعّد إلى السماء، وحال لا يقدر على ذلك[2]، والثاني: أنّه من ضيق صدره عنه. **[الورقة/ 91]** ضاقت عليه الأرض، فطلب مصدراً في السماء والثالث: أنّه من ضيق صدره عنه كأنّ قلبه يصّعّد إلى السماء، فصار كعازب الرأي طائر القلب في الهواء، إذا حكمت ذلك تعلم أن ظاهر في عبارة المصنف، أو من ضيق صدره عنه ضاقت عليه الأرض... إلخ بزيادة أو وترك (إذا) وأنّ قوله أو كعازب إلخ، عطف على ضاقت.

قوله تعالى: ﴿كذلك يجعل إلخ﴾ أي: كما يجعل صدورهم ضيقة يجعل الرجس عليهم، فقوله الذين إلخ من وضع الظاهر موضع المضمر للتعليل. **قوله: (والآية حجّة**

---

[1] الصواب هو الكفر ، كما في المصادر.

[2] محمد بن عمر نووي الجاوي البنتني إقليما، *مراح البيد لكشف معنى القرآن المجيد*، مح. محمد أمين الصناوي، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1417)، 347/1.

إلخ) أي: ومن يرد أن يضله إلخ. **قوله: (أي طريقه إلخ)** إن كان هذا إشارة إلى التوفيق والخذلان، أو الطريق الذي ارتضاه الله إن كان إشارة إلى البيان الذي جاء به القرآن أو الإسلام، وقوله: مستقيماً على الأول بمعنى عادلاً مطرداً فهو حال قَعيدة؛ لأنّ العادة لا يلزم كونها مطّردة، وعلى الثاني بمعنى لا عوج فيه فهو حال مؤكدة، والعامل في الحال اسم الإشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل، فإنّه في معنى أشير، ففي بيان المصنف قصورٌ.

قوله تعالى: (قد فصّلنا الخ) أي: ذكرناها فصلاً بحيث لا يختلط واحد منها بالآخر.**قوله تعالى:** (لهم) يحتمل أن يكون استئنافاً جواباً لمن سئل ما أعد الله لهم، وأنْ يكون حالاً من فاعل يذكرون، وأن يكونَ حالاً من فاعل يذكرون، وأن يكون وصفاً لقوم[1]. **قوله: (لقوله)** أي: الله. **قوله: (إلا قيلاً إلخ)** الظاهر ولقوله إلا... إلخ. **قوله تعالى: (عند ربهم)** حال من دار السلام والعامل فيها الاستقرار لهم.

قوله تعالى: (وهم وليّهم) استئناف أو حال. **قوله: (محبّهم)** يعني: أنّ الولي إمّا بمعنى المحبّة أو الناصر وعليهما باءُ بما سببيّة، أو بمعنى المتولّي المتكفل، وعليه باءُ بما للملابسة، والمضاف محذوف وهو الجزاء، أو التوفيق والتحقيق. قوله: **(وليّنا)** الظاهرية له وليهم. **قوله: (ويوم نحشرهم إلخ)** لما ذكر أنّ المذكرين لهم دار السلام بيّن حال أضدادهم لتكون قصة أهل الجنّة مردوفة بقصة أهل النّار، وليكون الوعيد مذكوراً بعد الوعيد.

[الورقة/ 92] قوله: (أي واذكر يوم إلخ) فعلى هذا يا معشر إلخ في موضع الحال،

أي: قائلين يا إلخ. **قوله: (أو يوم نحشرهم قلنا)** فعلى هذا لا يحتاج إلى تقدير عامل يعمل في جملة النداء، والقائل هو الله تعالى كما انّه هو الحاشر. **قوله: (الجنّ)** أي: الشياطين. **قوله تعالى: (قد استكثرتم)** وهذا تبكيت الجنّ، وتوبيخهم على الإضلال، ويتضمن تبكيت الإنس على اتباعهم الجنّ، ثمّ حكا الله تعالى جواب الإنس بقوله وقال...

---

[1] ابن عادل الحنبلي، *اللباب في علوم الكتاب*، 426/8.

إلخ. **قوله: (ضللتم إلخ)** لما كان الجن لا يقدرون على الاستكثار من نفس الإنس؛ لأن القادر على الإيجاد، وإحياء وتكميل الجسم ليس إلا الله.أوّله المصنّف بحذف المضاف، أي: من إضلالهم أو من اتباعهم.

قوله: (وجعلتموهم) الظاهر أو بدل الواو. **قوله: (منزلكم)** يعني: أنّ مثوى بهم مكان، ويجوز أن يكون مصدراً بمعنى الإقامة، ويقدر مضاف أي: ذات، والعامل في الحال حينئذٍ مثوى. **قوله: (أي يخلدون)** يعني أنّ المستثنى متّصل من مضمون الجملة التي قبله. **قوله: (إلا الأوقات)** أي: إلا الأوقات مشيةِ الله تعالى أن ينقلوا... إلخ فما مصدرية، والمضاف محذوف.

قوله: (ينقلون إلخ) ويحتمل أن يكون المعنى إلا ما شاء قبل الدخول، فإنهم لما اعترفوا يوم الحشر بقبائحهم أجيبوا في ذلك اليوم بالنّار مثواكم إلخ، ولزم منه أن تكون النار موضع إقامتهم في ذلك الوقت إلى الأبد، فاستثنى ما قبل الدخول كأنّه أبد إلا وقت الإمهال إلى الإدخال.

قوله: (أو نسلط إلخ) على أن يكون من الولاية بمعنى الإمارة، أي: نُؤمرّ بعض الظالمين على بعض بسبب معاصيهم، كما روي أنّ الله تعالى إذا أراد بقوم خيراً ولّى أمرهم خيارهم، وإذا بقوم شرّاً ولّى أمرهم شرارهم. **قوله: (أولياء بعض)** أي: وقرنائهم في العذاب كما كانوا في الدنيا فإنّ الجنيّة سبب الانضمام في الدنيا والآخرة. **قوله: (بسبب ما كسبوا)** يعني أنّ الباء سببيّة وما موصولة. **قوله: (صحّ ذلك)** أي: لأنّه لا يقتضي إلّا أن يكون رُسلُ الفريقين بعضاً من مجموع الفريقين، فإذا كان الرُسُل من الإنس فقط يصدق أنْ يقال أنّ رسلَ الفريقين بعض من مجموعها فلم يلزم من **[الورقة/ 93]** الآية أنْ يكون رسول الجنّ من الجنّ.

قوله: (يخرج منهما إلخ) والمرجان: يخرج من الملح دون العذب. **قوله: (أو رسلهم)** جنّ. **قوله تعالى: (قالوا إلخ)** جواباً. **قوله: (وهو خبرُ مبتدأٍ)** أو مبتدأ والخبر إن لم يكن إلخ، على حذف اللّام. **قوله: (تعليل)** أو بدلٌ من ذلك. **قوله: (أو ظلماً)** أو ملتبسين بظلم على أن يكون حالاً من القرى. **قوله: (على أنّه)** أي: بناءً على إلخ.

قوله: (وهو متعال عنه) أي: عن الظلم. **قوله: (منازل)** لما فسّر الكلّ بالمكلفين الشامل للمؤمنين والكفّار، والدرجات أغلب استعمالها في الخير والثواب، والكفار لا ثواب لهم فسّر درجات بالمنازل المستعملة في الخير والشرّ بلا غلبة في أحدهما.

قوله: (من جزاء إلخ) يعني: أنّ ما موصولة والمضاف محذوف ومما عملوا في محل الرفع صفة درجات، ويجوز أن يكون مصدريّة أي: من إعمالها ويجوز أن يكون من للعلة أي: لأجلها. **قوله تعالى: ﴿وما ربّك بغافل﴾** إلخ فيخفى عليه عمل أو قدر ما يستحق به من ثواب أو عقاب.

قوله: (وربّك الغنى إلخ) فيه تنبيه على أن ما سبق ذكره من الإرسال ليس لنفعه بل لترحُّمه على العباد، وتأسيس لما بعده، وهو قوله أن ...إلخ، أي: ما به إليكم حاجة أن... إلخ.[1]

قوله تعالى: (ذو الرحمة) يجوز أن يكونا خبرين، وأن يكونا وصفين للمبتدأ، والخبر أن... إلخ. وأن يكون الأوّل وصفاً والثاني شرطيّة، والشرطيّة خبراً ثانياً أو مستأنفة. **قوله: (بالتّكليف)** أي: وبإمهالهم على المعاصي. **قوله تعالى: (يذهبكم)** أي: لكنّه إبقاكم ترحّماً عليكم. **قوله: (بغائبين)** أي: من طالبكم به. **قوله: (بمعنى المكان)** أي: موضع الكون.[2]

قوله: (ومقام إلخ) أي: موضع القيام. **قوله: (وهو أمر تهديد إلخ)** الظَّاهر فهو يعني أنه مستعار للتهديد، بتشبيه الشرّ المهدد عليه بالمعنى المأمور به الواجب الذي لابدّ أن يكون مبالغة في الوعيد، كأن المهدد يريد تعذيبه عزماً وتسجيلاً؛ بأنّ المهدّد لا يأتي منه إلى الشرّ كالمأمور به الذي لا يقدر أنْ يتفصَّى[3] عنه.[1]

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 183/2؛ الطيبي، *فتوح الغيب*، 252/6.

[2] أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الجرجاني، *درج الدرر في تفسير الآي والسور*، (بريطانيا: مجلة الحكمة، ط1، 2008/1429)، 1169/3.

[3] وتَفَصَّى اللحمُ عَنِ الْعَظْمِ وانْفَصَى: انْفَسَخَ. وفَصَى اللَّحْمُ عَنِ الْعَظْمِ وفَصَّيْتُه مِنْهُ تَفْصِية إذا خلَّصته مِنْهُ، وَاللَّحْمُ المُتهرّي يِنْفَصي عَنِ الْعَظْمِ، والإنسان يَنْفَصِي مِنَ الْبَلِيَّةِ. وتَفَصَّى الإنسانُ إذا تخلَّص مِنَ الضِّيقِ وَالْبَلِيَّةِ. وتَفَصَّى مِنَ الشَّيْءِ: تَخَلَّصَ. ينظر: ابن منظور، لسان العرب، 15/ 156.

[الورقة/ 94] قوله: (العاقبة المحمودة) يعني أن العاقبة وإن أُطلقت إلا أن المراد به المحمودة، وأن ما يقال هذه الآية تدلّ على أنّ العصاة ليس لهم عاقبة الدار لإطلاق العاقبة، وليس كذلك مدفع. **قوله: (أي: الكافرون)** إلا أنّه وضع الظالمون موضعه؛ لأنّه أعمّ وأكثر فائدة. **قوله: (بمعنى أي)** الاستفهامية. **قوله: (علق عنه إلخ)** أي: بالاستفهام.

قوله تعالى: (وجعلوا الله الخ) أي: مشركو العرب، ولما قبّح الله تعالى أولاً طريقة المشركين في إنكارهم البعث والقيامة ذكر ثانياً من جهالتهم المبنيّة على ضعف عقولهم، هذا الفعل ليعرف الناس ضلالتهم، ولا يلتفت إلى كلامهم أحد.

قوله: (ذرأ) اي خلق.**قوله: (بدلالة قوله تعالى إلخ)** لتفصيله القسمين. **قوله: (لشركائنا)** من الشركة، ويجوز أن يكون من الشرك، أي: الذين جعلوهم شركاء الله تعالى، وإنّما أضافوها إلى أنفسهم لاعتقادهم إياها كذلك، وسمّى آلهتهم شركاءهم لأنهم جعلوا لها نصيباً من أموالهم وجعلوها شركاء لأنفسم فيها، وإضافة شركائنا إما إلى المفعول أي: الذي شاركونا في أموالنا، وإمّا إلى الفاعل أي الذين أشركناهم في أموالنا[2] من المتاجر والزروع والأنعام وغيرها. **قوله: (وكذا ما بعده)** فى آية 138 الآتية. **قوله: (كانوا يصرفونه)** أي: نصيب الله.

قوله: (من إنفاقهم) بذبح نسائك عندها. **قوله: (فإذا رأوا)** بيان لمعنى وصول ما عينوه لله إلى شركائهم وعدم وصول ما عينوه للأوثان إلى الله. **قوله: (وإيثارهم لها)** أي: على الله. **قوله: (ذرأه)** أي: خلقه. **قوله: (أى ساء الحكم)** أي: ما عبارة عن الحكم ويحكمون، أي: يحكمون صفة له.

قوله: (أو نصب) أي: على التمييز والفرض الإبهام؛ ولذا لا يجعل يحكمون صفة له بل صفة لما مقدر. **قوله: (حكمهم)** هذا مخصوص مقدّر.

---

[1] عصام الدين إسماعيل بن محمد الحنفي، *حاشية القونوي على تفسير الإمام البيضاوي*، (بيروت: منشورات بيضون-دار الكتب العلمية، ط1، 2001/1422)، 8/269-270.

[2] السمين الحلبي، *الدر المصون*، 5/160.

قوله: (أي: كما زيّن) أي: أنّ الكاف منصوب المحلّ على أنّه صفة مصدر يحرف أي: تزييناً مثلَ ذلك التزيين السابق، ويجوز أن يكون مستأنفاً غير مشار به إلى السابق. **قوله: (وأدَ البنات)** الظاهر لهم بدل وأد البنات وتأخير (وأد إلخ) إلى ما بعد أولادهم.

[الورقة/ 95] قوله تعالى: (شركائهم) المراد بالشركاء: إما الشياطين فإنهم أمروهم بأن يقتلوا بناتهم خوفاً من الفقر[1] أو من التزويج أو من السَّبّ، وعليه، فالمراد بالأولاد البنات وعليه مشى المصنف، أو سدنة آلهتهم فإنّهم يزينون للكفار قتل أوْلادهم، وعليه فالمراد بالأولاد الذكور فكان الرجل منهم يحلف بالله لئن ولد له كذا، لينحرنَّ أحدهم كما حلف عبد المطلب على ابنه عبد الله، والقصة مذكورة في المبسوطات.[2]

قوله: (قتل شركائهم أوْلادهم) وأضيف القتل في هذه القراءة إلى الشركاء، وإن لم يتولّوه، لأنهم زيّنوه ودَعَوا إليه، فكأنّهم فَعَلوا ذلك. **قوله تعالى: (ليردّوهم)** اللّام للتعليل إن كان المراد بالشركاء الشياطين، وللعاقبة إن كان المراد بها السّدنة. **قوله: (وليخلطوا عليهم)** أي: ليدخلوا الشَّك والشبه عليهم في أمر دينهم.

قوله: (ماكانوا عليه) أو ما وجب عليهم أنْ يتدينوا به. **قوله تعالى: (ما فعلوه)** أي: ما فعل المشركون ما زيّن لهم أو الشركاء التزيين أو الفريقان جميع ذلك[3]. **قوله: (حجر)** قرأ الجمهور بكسر الحاء المهملة وسكون الجيم بمعنى الممنوع وقرأ حُجْر، ورجع بكسر الحاء على الجيم، قيل: أصله حَرِج بفتح الحاء وكسر راء. **قوله: (وكانوا إلخ)** فيه إشارة إلى أنّ هذه إشارة إلى ما جعل لآلهتهم.

قوله: (حالة الذبح) وقيل: لا يحجون على ظهورها فان من حج وجب عليه أن يلبي، ويذكر اسم الله، فكنّى بذكر اللّازم عن الملزوم، وقيل: لا يركبونها لفعل الخير فإنّه لما جرت العادة بذكر اسم الله على فعل الخير عبّر بذكر الله تعالى عن فعل الخير.

---

[1] علي بن فَضَّال بن علي بن غالب المُجَاشِعِي القيرواني، أبو الحسن، *النكت في القرآن الكريم*، مح. عبد الله عبد القادر الطويل، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 2007/1428)، 233.

[2] ورد الخبر بتمامه عند ابن سعد، *الطبقات الكبرى*، 68/1.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 184/2.

قوله: (هو مفعول له) أم مفعولٌ مطلقُ؛ لأنّ ما قالوه كذب غاية الأمر أن افتراء مصدر من غير لفظ العامل، أو لأنّا نقدّر فعلاً من لفظه أي: افتروا ذلك افتراء. وعليه **(عليه)** متعلق بقالوا؛ لأنّ المصدر المؤكّد لا يعمل أو بمحذوف صفة لافتراء. **قوله: (مفعول له)** يعني قالوا ذلك لأجل الافتراء على الباري تعالى وعليه متعلّق بافتراء. **قوله: (أو حال)** أي: قالوا ذلك حال افترائهم وهي تشبه الحال المؤكّدة؛ لأنّ هذا القول المخصوص لايكون قائله إلى مفترياً[1]، وعليه **(عليه)** متعلّق بافتراء أيضاً. **قوله تعالى: (بما كانوا يفترون)** أي: **[الورقة/ 96]** بسببه أو بدله.

قوله: (كانوا يقولون في الجنّة إلخ) فيه إشارة إلى أنّ هذه إلخ إشارة البحائر والسوائب. **قوله: (وهو خبر ما)** أي: مع أنه خبر ما ولفظه مذكر. **قوله: (وذكر ومحرم)** أي: مع أنه معطوف على خالصة وهما عبارتان عن شئ واحد.**قوله: (أو التاء للمبالغة)** عطف على قوله للحمل إلخ، فذكر للتأنيث خالصة وجهين اعتبار المعنى، وكون التاء للمبالغة وليست للتأنيث، ولذلك وقع خبر المذكر.

قوله: (كناية) أو علامة. **قوله: (أي: وإن لم يكن ما إلخ)** أي: ذكر الفعل المسند إلى ضمير ما باعتبار لفظ ما. **قوله: (أي وإن تكن ميتة)** يعني أنّ أبا بكر لما أنّث الفعل نظر إلى كون ما عبارة الأجنة. **قوله: (وإن تكن ميتة)** يعني أن ابن عامر الشامي[2] لما رفع ميتة على أنها فاعل "تكن" أسند الفعل إلى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي؛ لأنّ الميتة تقع على الذكر والأنثى من الحيوان، فجاز تأنيث الفعل المسند إلى ظاهرها باعتبار اللفظ وجاز تذكيره، أي: كما في قراءة مكي باعتبار المعنى[3].

قوله: (جزاء وصفهم) أشار إلى أنه على حذف مضاف ثم إنّ وصفهم لما ذكر بالتعليل والتحريم وهو كذب على الله في التحليل والتحريم، والله سيوصل لهم جزاءه

---

[1] السمين الحلبي، *الدر المصون*، 182/5.

[2] هو عبد الله بن عامر الشامي اليحصبي من التابعين أحد القراء العشر، كان إماماً كبيراً وتابعاً جليلاً، جمع بين الإمامة والقضاء ومشيخة الإقراء بدمشق، وأجمع الناس على قراءته، توفي سنة (118ه) بدمشق. محمد بن الحسين القلانسي، إرشاد المبتدي وتذكرة المنتهي في القراءات العشر، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2007)، 21؛ محمد سالم محيسن، *الهادي شرح طيبة النشر في القراءات العشر*، (بيروت: دار الجيل، 1997)، 35/1.

[3] محي الدين شيخ زاده، *حاشية محيي الدين شيخ زاده على تفسير البيضاوي*، 154/4.

ويوقع بهم. **قوله: (قتّلوا مكيّ وشاميّ)** أي: للتّكثير. **قوله: (لخفة أحلامهم)** يعني أنّ انتصاب سفهاً أو للفعل المذكور لكنه من غير لفظ عامله؛ لأنّ هذا القتل سفه. **قوله: (مفعول له)** أو مفعول مطلق أو حال، راجع ماتقدم.

قوله تعالى (وهو الذي أنشأ إلخ) لما فرغ من شرح أحوال الأشقياء عاد إلى إقامة الدليل على تقرير التوحيد، فقال: وهو الذي... إلخ، وقد سبق هذا في هذه السورة بقوله: وهو الذي أنزل من السماء.. إلخ مذكوراً فيهما الأنواع الخمسة: الزرع والنخل وجنات من أعناب والزيتون والرمان[1]، وإن كانوا مختلفي الترتيب فيهما، لكنّ المقصود فيما سبق الاستدلال حيث قال **[الورقة/ 97]** هناك: انظروا إلى ثمره...إلخ، وهنا الإذن في الانتفاع حيث ذكر كلوا من... إلخ، فحصلت الامتياز بين ما هنا وما سبق.

قوله تعالى: (والنخل إلخ) وأفرد النخل والزرع بالذكر وهما داخلان في الجنات لفضيلتهما على غيرهما. والمراد بالزرع هنا جميع الحبوب التي يقتات. **قوله: (والضمير للنخل)** أو للزرع والنخل قيس عليه. **قوله: (أو لكلّ واحد)** أوّلها بأنّ المذكور. **قوله: (وفائدته إذا أثمر إلخ)** وقيل: فائدته أباح الأكل أي: استبيحوا أكله إذا أثمر، ولا تحرموه كتحريم المشركين بقولهم هذه أنعام إلخ، قبل إخراج الحق؛ لأنّه لما أوجب إخراجه كان الظاهر أن يحرم على المالك تناوله قبل إخراج حقّ المساكين، لما كانت شركتم فيه، فقال: إذا أثمر أباح تناوله قبل إخراج الحقّ. وقيل: فائدته رخصة المالك في الأكل منه قبل أداء حقّ الله تعالى.[2]

قوله: (عُشْرَهُ) اي أراد بالحق الزكاة والآية مدنية، والأمر بإيتائها يوم الحصاد مع أن الحبّ في السُنبل ليهتم به ولا يؤخر لمن وفّي الأداء، وليعلم أنّ الوجوب بالإدراك لا بالتنقية. **قوله تعالى: (ولا تسرفوا)** في التصدّق **قوله تعالى: (أنّه لا يحبّ المسرفين)** ولا يرتضي بفعلهم. **قوله: (وما يفرش)** أو ما يتّخذ من صوفه وبره وشعره

---

[1] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 162/13.
[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 185/2.

ما يفرش، ولعلّه من قبيل التسمية بالمصدر. **قوله: (للحمل)** أي: عليها.**قوله: (مثل الفرش إلخ)** أي: الأرض.

قوله: (أي: ما أحل الله) يعني أن الحرام رزق كالحلال، والله تعالى إنّما أباح أكل بعض ما رزقه وهو الحلال. والمعتزلة قالوا: إنه تعالى أمر بأكل الرزق، ومنع أكل الحرام فهو ينتج أنّ الرزق ليس بحرام[1].

قوله: (خطوات إلخ) في الطاء الضم والفتح والإسكان. **قوله: (بدل من إلخ)** أو مفعول كلوا ولا تتبعوا اعتراض، أو مفعول فعل دل عليه كلوا، أو حال من ما بمعنى مختلفة أو متعددة. **قوله: (اثنين)** بدل من ثمانية جيء به للتفسير، وقد عطف عليه بقية الثمانية، ويحتمل أن يكون منصوباً بأنشأ مقدراً ومن الضأن متعلق بما نصب اثنين، وقرئ اثنان بالرفع على الابتداء، والخبر جار قبله.

[الورقة/ 98] قوله: (زوجين إلخ) أي: معدوده محذوف. **قوله: (زوجاً)** وقد يقال لمجموعها لكن المراد في الآية ما في التفسير. **قوله: (وضأن إلخ)** الضأن ذو الصوف من الغنم[2]، والذكر منه الكبش، والأنثى منه النعجة، والمعز ذو الشعر منه، والذكر منه التيس والأنثى منه العنز. **قوله: (ذكورة الأنعام)** كالحوامي.

قوله: (وإناثها طوراً) كالبحائر. **قوله: (وأولادها)** كأولاد البحائر والسوائب إن ولدت فصيلاً حيّاً حرّموه على النساء أو ميتاً اشتركَ النساء والرجال فيه. **قوله: (وكانوا يقولون إلخ)** فلمّا قام الإسلام وبنيت الأحكام جادلوا النبيّ صلّى الله عليه وسلّم بأنْ قالوا: بلغنا أنّك تغير أشياء مما كان آباؤنا يفعلونها، فقال صلى الله عليه وسلم: أنتم حرمتم أصنافاً من النعم على غير الأصل، وإنّما خلق الله هذه الأزواج للأكل والانتفاع بها، فمن أين جاء التحريم.[3]

---

[1] الفخر الرازي، *مفاتيح الغيب*، 166/13.
[2] المعجم الوسيط ص (532)، مادة ضأن.
[3] ليس حديثاً بل من تفسير المؤلف.

قوله: (بل أكنتم الخ) أي: بمعنى بل والهمزة للإضراب عن الاستفهام الأوّل إلى ما هو أدخل في إنكار مذهبهم، فإنّهم لما أنكروا النبوة ولم يمكنهم أن يقولوا شهدنا الله وسمعنا منه: أنه حرّم علينا هذه الأزواج تعيّن أنّهم إنّما حكموا بذلك افتراء على الله؛ فلذلك فرع قولَه فمنْ أظلم. **قوله تعالى: (القوم الظالمين)** أي: أولئك المشركين فهو من وضع الظاهر موضع الضمير. **قوله تعالى: (قل لا أجد)** لما بيّن الله تعالى فساد طريق أهل الجاهليّة في التحليل والتحريم، قالوا فما المحرّم فنزل: قل... إلخ، فالاستثناء متّصل.

قوله: (أي في ذلك الوقت إلخ) دفع لما يقال بوجوه ثلاثة، وحاصل ما يقال أنّ هذه الآية تدلّ على أنّه لا يحرّم إلا هذه الأربعة، ومن المعلوم أنَّ مِنْ المطعومات محرّمات غير هذه حرمة بعضها بالكتاب كالخمر والربا في معاوضات المطعومات وكالخبائث، قال تعالى: ﴿**ويحرّم عليهم الخبائث**﴾[1]كالمنخنقة وما ذكر معرباً في الآية، وحرمة بعضها بالسّنة كأكل كل ذي ناب من السباع، وذي مخلب من الطيور،[2] فإن كانت النصوص المحرمة لهذه المذكورات ناسخةً لحكم هذه الآية، وهو انحصار المحرّم من المطعومات في هذه الأربعة لزم القول بكون خبر الواحد ناسخاً للكتاب وهو لا يجوز، وحاصل الوجه الأول **[الورقة/ 99]** أنّ هذه الآية متعيّنة بوقت الإخبار، وما اعترض به باق على الإباحة الأصليّة في ذلك الوقت، فتحريمه بعد ذلك الوقت رفع الإباحة الاصليّة لا للحكم الشرعيّ، فاندفع الاعتراض بما حرّم بالسنّة وبما حرّم بالكتاب بعد ذلك الوقت، وحاصل الوجه الثاني: أنّ المراد وحي القرآن فإنّ دفع الاعتراض بما حرم بالسنة، لكن يبقى بما حرّم بالكتاب بعد ذلك الوقت، وحاصل الوجه الثالث: أنّ المراد من الأنعام، فقال فاندفع الاعتراض بما حرّم بالسنة وبما حرم بالكتاب لكن لا يكون من الأنعام ويبقى الاعتراض بما حرّم بالكتاب من الأنعام، فقال لدفعه، وإمّا... إلخ.

---

[1] الأعراف، 157/7.

[2] يشير إلى الحديث الوارد عن أبي هريرة رضي الله عنه، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كُلُّ ذِي نَابٍ مِنَ السِّبَاعِ فَأَكْلُهُ حَرَامٌ»، وحديث ابن عباس رضي الله عنه: بِلَفْظ: "نَهَى"، وزَادَ: و«كُلُّ ذِي مِخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ». أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الصيد والذبائح وما يؤكل من الحيوان، باب: تحريم أكل كل ذي ناب من السباع وكل ذي مخلب من الطير، 1534/3-1534، برقم: (1933)، (1934).

قوله: (أنْ تكونَ مكيّ إلخ) لتأنيث الخبر. **قوله: (ميتة شاميّ)** على كونه تامّة والاستثناء على قراءته منقطع، لأنّ المستثنى عليها كون والمستثنى منه عين. **قوله تعالى: (أو دماً مسفوحاً)** معطوف على أنّ مع ما في حيّزه على قراءة ابن عامر وعلى خبر يكون ناقصة على غيرها. **قوله تعالى: (فإنّه رجس)** أي: الخنزير؛ لأنّه أقرب، ولأنّ التحريم ليس مختصّاً باللّحم أو لحمه؛ لكونه أهمّ ما فيه فالحرمة تضاف إليه أصالة وإلى غيره تبعاً.

قوله: (عطف على منصوب قبله) أي: إلا أن يكون الطعام فسقاً مُهّلاً به لغير الله، ويجوز أن يكون فسقاً مفعولاً له، والعامل فيه قوله أهل، تقدّم عليه مفصولاً به بين حرف العطف، وهو أو وبين المعطوف وهو جملة أهل، وتكون هذه الجملة معطوفة على يكون، أي: لا أجد طعاماً محرّماً إلا ما أهّل لغير الله به فسقاً. **قوله: (فمن اضطرّ)** مرَّت هذه الآية في سورة البقرة في آية 173.

قوله: (تارك) تفسير باغ. **قوله تعالى: (وعلى الذين هادوا الخ)** التقديم للاختصاص أي: إلا عليهم خاصة لا على من عداهم من الأوّلين والآخرين، فهذا ردّ عليهم في قولهم لنا أوّل من حرمت عليهم، وإنّما كانت محرّمة على نوح وإبراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الأمر إلينا.

قوله: (ظُفْر) فيه لغات كعنق وقفل وإبل وصفر وأظفور، ويجمع هذا على أظافير.[1] **قوله: (أي: ماله أصبع إلخ)** وقيل ماله مخلب أو حافر، لكن إطلاق الظفر على الحافر مجاز، وقيل: ما لم يكن مشقوق الأصابع من البهائم والطير، ثمّ في حمل ذي الظفر على ذي الحافر بعيدٌ من وجهين: حيث أنّ الحافر **[الورقة/ 100]** لا يسمّى ظِفراً إلا مجازاً، وحيث أنّه لو كان كذلك لوجب القول بتحريم كلِّ ذي حافر عليهم،

---

[1] ظفر: الظُّفْرُ والظُّفُرُ: مَعْرُوفٌ، وَجَمْعُهُ أَظْفارٌ وأُظْفورٌ وأَظافيرُ، يَكُونُ للإِنسان وَغَيْرِهِ، وأَما قِرَاءَةُ مَنْ قرأَ: ﴿**كُلُّ ذِي ظِفْرٍ**﴾، بِالْكَسْرِ، فَشَاذٌّ غَيْرُ مأْنوسٍ بِهِ إِذ لَا يُعْرف ظِفْر، بالكسر، وقالوا: الظُّفْر لِمَا لَا يَصِيد، والمِخْلَبُ لِمَا يَصِيد؛ كُلُّهُ مُذَكَّرٌ صَرَّحَ بِهِ اللِّحْيَانِيُّ، وَالْجَمْعُ أَظفار، وَهُوَ الأُظْفُورُ، وَعَلَى هَذَا قَوْلُهُمْ أَظافيرُ، لَا عَلَى أَنه جَمْعُ أَظفار الَّذِي هُوَ جَمْعُ ظُفْر لأَنه لَيْسَ كُلُّ جَمْعٍ يُجْمَعُ. ابن منظور، *لسان العرب*، 517/4.

وليس بصحيح لكون الغنم والبقر مباحين لهم مع حصول الحافر لهما، فإذا وجب حمل الظفر على المخالب والبراثن، الأول: لجوارح الطير، والثاني: للسباع.

قوله: (ماله أصبع) وكأن بعض ذوات الظفر حلالاً لهم فلمّا ظلموا حرّم عليهم فعمّ التحريم كلّ ذي ظفر، بدليل قوله تعالى: **(فبظلم من الذين هادوا حرّمنا عليهم طيّبات أحلّت لهم)**. **قوله: (ولم يحرّم إلخ)** الظاهر بالنون، وفيه إشارة إلى أنّ من البقر إلخ متعلّق بما بعده، ثمّ لو بدل شحومها الشحوم لكفي لكنّه أضيف لزيادة الربط.

قوله: (وهو الثروب وإلخ) لأنهما الباقيان بعد الاستثناء. **قوله: (أو ما اشتمل إلخ)** يعني أنّه معطوف على ظهورهما، والحوايا: بمعنى الأمعاء وقوله: أو ما اختلط الخ، مثله فتكون الثلاثة غير محرّمتين، و أو بمعنى الواو أيضاً.

قوله: (جزيناهم ذلك) أي تحريم الطيّبات المحلّلة لهم. **قوله: (بسبب)** ظلمهم. **قوله: (فيما أخبرنا به)** أي: من التحريم المذكور بسبب بغيهم. **قوله: (وكيف نشكر)** الظاهر وكيف لا نشكر.

قوله: (حيث قال) في سورة البقرة في آية 187. **قوله: (بها يمهل الخ)** أو ذو رحمة واسعة على المطيعين وذو بأس شديد على المجرمين، فقام مقامه ولا يرد بأنّه لتضمنه التنبيه على إنزال البأس عليهم مع الدلالة على أنّه لازب بهم لا يمكن ردّه عنهم[1]. **قوله: (يمهل إلخ)** أي: فلا تغيّروا بإمهاله فإنّه لا يهمل. **قوله: (إخبار إلخ)** ووقوع مخبره يدل على إعجازه. **قوله: (ولكن شاء)** أي: إشراكنا.

قوله: (وتشبثوا) أي: الذين أشركوا أو المعتزلة لبطلان تعلّق الإرادة بالقبيح. **قوله: (إذ لم يقولوه إلخ)** يعني أنّ ما سيقولون وسيعتذرون به من إنّما أشركنا وحرّمنا بمشيئة الله وإرادته منا ذلك، ولولا مشيئته لم يقع شيء من ذلك، وإن كان مطابقاً للواقع

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل*، 187/2؛ أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي الصوفي، *البحر المديد في تفسير القرآن المجيد*، مح. أحمد عبد الله القرشي رسلان، (القاهرة: من منشورات حسن عباس زكي، 1419)، 183/2.

وعين ما ذهب إلى أهل السنّة لكنّهم لم يقولوه باعتقاد، بل قصدوا به الهزء والسخرية وتمهيد العذر في الاشتراك، فحكى الله تعالى ذلك عنهم على سبيل تقبيح هذا القصد.

[الورقة/ 101] فلا يثبت بطلان تعلّق الإرادة بالإشراك حتى يثبت ما ذهب إليه المعتزلة من أنّه تعالى لا يريد من المكلف إلا الإيمان والطاعة.[1] **قوله: (ولأنهم إلخ)** عطف على قول إذ إلخ. **قوله: (معذورون به)** أي: في الإشراك. **قوله: (أو معنى إلخ)** عطف على قوله لم يقولوه. **قوله: (قال الحسن)** أي: قال هذا التفسير في معنى لو شاء إلخ. **قوله: (أي ما)** أي: الذي. **قوله: (رضي)** أي: رضيه. **قوله: (الشرك)** خبر ما. **قوله: (لكنّه غير مرض)** فحكى الله تعالى ذلك عنهم على سبيل الذم وتقبيح زعمهم أن الشرك مرضيّ. **قوله: (ألا يرى إلخ)** تنوير لقوله: والشرك مراد. **قوله: (هنا)** أي: في قوله لو شاء الله. **قوله: (على ما ذكرناه)** أي: الرضا، ويؤيّد هذا المعنى قوله كذلك كذب إلخ، إذ لو أريد بالمشيئة الإرادة ويكون مقصودهم الاعتذار لما كان تكذيباً له عليه السلام، وإنّما يكون تكذيباً إذا أريد بها الرضا، فيكون الإشراك مرضيّاً عند الله لديهم، والنبيّ قال: لا يرضى الله به. **قوله: (دفعاً للتناقض)** أي: بين قوله تعالى لو شاء الله ما أشركنا المفيد حكايته تعالى له على سبيل الذمّ عدم تعلّق المشيئة بالإشراك، وبين قوله تعالى: لو شاء لهداكم أجمعين المفيد تعلمها بالإشراك والدفع ظاهر.

قوله: (حتى أنزلنا إلخ) أي: بتكذيبهم. **قوله: (فتظهره)** أي: لنا. **قوله: (تكذبون)** أي على الله. **قوله: (هلمّ)** عند البصرين مركّبة من ها التنبيه، واللّم أمراً من لمم يَلَمَمُ وعند سيبويه[2] والخليل[3] من ها التنبيه، ومن لم أمراً من لم بمعنى جمع، وعند الفراء[1] مركبة من هل التي للزجر، ومن أمّ أمراً من أمّ بمعنى قصد.

---

[1] محمد بن أحمد بن عرفة الدسوقي المالكي، *حاشية الدسوقي*، (بيروت: دار الكتب العلمية، 2017)، 133.

[2] سيبويه: أبو بشر، عمرو بن عثمان بن قنبر، الفارسي، ثم البصري إمام النحو وحجة العرب، أخذ النحو والأدب عن الخليل بن أحمد، ويونس بن حبيب، وأبي الخطاب الأخفش وعيسى بن عمر، وورد بغداد وناظر بها الكسائي. مات بشيراز سنة 180ه رحمه الله. ينظر: عبد الواحد بن علي الحلبي، أبو الطيب اللغوي، *مراتب النحويين*، (بيروت: المكتبة العصرية، 1430)، 65؛ أحمد بن علي الخطيب البغدادي، تاريخ بغداد، مح. بشار عواد معروف، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2002/1422)، 12/ 195؛ محمَّد بن أحمد الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، (بيروت: مؤسسة الرسالة، د.ط، د.ت)، 8/ 351.

[3] الخليل بن أحمد الفراهيدي الأزدي، كان الغاية في استخراج مسائل النحو وتصحيح القياس فيه، أول من نهج مسالك جديدة في علم العربية تلميذ أبي عمرو بن العلاء، مات سنة: 174هـ، وقيل: 170هـ أو 160هـ، وهو مبتكر

قوله تعالى: (شهداءهم) أي: قدوتهم فيه استحضرهم ليلزمهم الحجّة ويظهر بانقطاعهم ضلالتهم وأنّه لا تمسك لهم كمن يقلدهم، ولذلك قيد الشهداء بالإضافة ووضعهم بما يقتضي العهد بهم. **قوله: (وقريبهم)** وأحضروهم وشهدائكم مفعول به لهلمّ. **قوله: (أي: ما زعموه إلخ)** تفسير هذا.

قوله: (ولا تصدقهم) بل بين لهم فساده؛ لأن السكوت قد يشعر بالرضا. **قوله: (فكأنّه شهد معهم)** يعني شبه التسليم بالشهادة، واستعير الثاني للأول استعارة مصرّحةً، وأشفق منه فلا تشهد استعارة تبعيّة. **قوله: (من وضع الظاهر)** أي: الذين الخ. **قوله: (المضمر)** أي: هم. **قوله تعالى: (والذين إلخ)** عطف على الموصول قبله. **قوله تعالى: (وهم إلخ)** عطف على لا يؤمنون.

[الورقة/ 102] قوله تعالى: (اتل) اقرأ. **قوله: (الذي حرمه)** أي: اتل الذي إلخ. فما منصوب بفعل التلاوة، واتل أي شيء حرم إلخ فما منصوب بحرّم ومن صلته. **قوله: (حرمه)** أي: العائد محذوف حينئذٍ. **قوله تعالى: (عليكم)** حلّه يقتضي أنّ عليكم متعلّق بحرّم ويحتمل أنْ يكونَ متعلّقاً باطلاً.

قوله: (ما من صلة حرّم) الظاهر أو ما من إلخ، خلاصة ما قاله المصنّف أنّ ما موصولة أو استفهاميّة، وبقي احتمال ثالث هو كونها مصدريّة لكن يحتاج حينئذٍ حذف مضاف، أي: محرم؛ لأنّ التحريم لا يتلى. **قوله تعالى: (شيئاً)** أي: موجوداً أو شيئاً من الإشراك مفعول به أو مطلق.

قوله: (أنْ مفسّرة) بمعنى أي: لا ناصبة ولا لنفي لأنه حينئذٍ يكون بدلاً من ما، فيلزم أنْ يكون ترك الشرك والإحسان محرّماً مع أنّهما واجبان، وأيضاً لا يحسن عطف

علم العروض. ينظر: عبد الواحد بن عمر المقرئ، *أخبار النحويين*، مح. مجدي فتحي السيد، (طنطا/مصر: دار الصحابة للتراث، ط1، 1989/1410)، 530؛ ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي، *إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب*، مح. إحسان عباس، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط1، 1993/1414)، 223/6؛ محمد بن الحسن الزبيدي الإشبيلي، *طبقات النحويين واللغويين*، مح. محمد أبو الفضل إبراهيم، (القاهرة: دار المعارف، د.ت)، الطبقة 15، 47.

[1] يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي البغدادي، المعروف بالفراء، المتوفى بطريق مكة سنة 207 هـ، له من الكتب: آلة الكتابة، الجمع والتثنية، حدود الإعراب في أصول العربية، معاني القرآن وغيرها كثير. حاجي خليفة، *كشف الظنون*، 514/6.

الإنشائيّة عليها، وعلى ما قاله المصنّف لا إشكال إلا أنّه يلزم منه أن يكون الإحسان المعطوف عليه حرام، وكذا غيره من المأمور به هنا، لكن دفعه بقوله: بعد ولما كان... إلخ، ثمّ لكونها ناصبة لتوجيهات ذكرت في المبسوطات، فراجع.

قوله: (وأحسنوا) وضعه موضع النهي عن الإساءة إليهما للمبالغة وللدّلالة على أنّ ترك الإساءة في شأنهما غير كافٍ بخلاف غيرهما[1]. **قوله تعالى: (نحن إلخ)** منع لموجبه فكانوا يفعلونه لأجله واحتجاج عليه. **قوله تعالى: (الفواحش)** أي: كبائر الذنوب والزنى. **قوله تعالى: (منها)** متعلّق بمحذوف حال من فاعل ظهر، وحذف في "وما بطن" لدلالة الأوّل عليه **قوله: (ما ظهر)** إلخ.

قوله: (بدل) اشتمال.[2] **قوله: (**إلا بالحقّ) أي: إلّا ملتبسين بالحقّ، أو إلّا قتلاً ملتبساً بالحقّ حال أو مفعول مطلق، وكلام المصنّف صريح في الثاني. **قوله تعالى: (هي أحسن)** أي: له. **قوله: (إلا بالخصلة)** إشارة إلى أنّ الاستثناء مفرّع وأنّه نعت مصدر محذوف.

قوله: (فادفعوه إليه) أي: فإذا بلغه فادعوه... إلخ، يعني أنّ الغاية ليس للنّهي، على أن المعنى فإذا بلغه أشده فاقربوه؛ لأن هذا يقتضي إباحة الولي له بعد بلوغ اليتيم، بل هو غاية لما يفهم من النهي، كأنّه قيل: احفظوه حتى... إلخ، فحينئذٍ ادفعوه له.

قوله تعالى: (بالقسط) أي: ملتبسين بالقسط حال. **قوله: (ذلك)** مفعول به. **قوله: (أو غيرها)** من الدعوة إلى الدّين **[الورقة/ 103]** وتقرير الدلائل عليه والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحكايات التي يذكرها الإنسان تبليغ الرسالة وحكم الحاكم. **قوله: (أي ما مرّ)** من الأمور الأربعة. **قوله: (بالتّخفيف)** أي تخفيف الذال. **قوله: (لتتعظوا)** أي به. **قوله تعالى: (وأنّ هذا صراطي)** أي: ما في هذه السورة من إثبات التوحيد والنبوّة وبيان الشريعة. **قوله: (بتقدير اللّام)** المفيدة للعليّة أي: كما قاله

---

[1] الخطيب الشربيني، *السراج المنير*، 458/1.

[2] بدل الاشتمال: أن يكون المبدل منه مشتملاً على البدل بأن يكون دالاً عليه، بحيث إذا ذكر المبدل منه تشوقت النفس إلى البدل، كقولنا: نفعني خالد علمُه. عبد الله بن صالح الفوزان، *دليل السالك شرح ألفية ابن مالك*، (السعودية: دار المسلم، د.ت)، 243/2.

المصنّف أو على العطف على قوله ما حرّم أي: اتل ما حرّم إلخ، واتل أنّ هذا صراطي، وصراطه صراط الله[1].

قوله: (حال) وعاملها معنى الإشارة. **قوله:** (فتفرّق) منصوب بإضمار أنّ بعد الفاء في جواب النّهي أصله تتفرق حذفت منه إحدى التائين وبكم مفعول به عدّي الفعل إليه بالباء، أي فتفرّقكم،كما أشار اليه المصنف بقوله فتفرّقكم إلخ. قوله تعالى: **(ذٰلكم)** الاتّباع. **قوله: (إصابة التقوى)** أي: عن الضلال والتفرّق عن الحق.

قوله: (أي: ثم أخبركم) أي: ثمّ لترتيب الإخبار لا لترتيب الخبر فلا يرد أنّ الإتيان قبل النزول، أي: نزول القرآن فما معنى ثمّ، وكذا على التوجيهين الآتيين؛ لأنّه على الأوّل لترتيب القول الذي أمر به محمد صلى الله عليه وسلم، وعلى الثاني ليس فيه ترتيب. **قوله: (أي: ثم قل إلخ)** فحذف لفظه قد لدلالة الكلام عليه. **قوله: (من كان محسناً)** فأحسن لازم. **قوله: (أي تتمة الخ)** تفسير تماماً فهو إمّا مفعول له، أو مفعول مطلق للفعل المقدّر من لفظه ويكون على حذف الزوائد، وتقدير أتممناه إتماماً، أو حال من الفاعل أي متبيّن، وللكرامة متعلّق به على أنّه مفعول به. **قوله: (للكرامة)** والنعمة.

قوله: (على عبد) فعلى الذي متعلّق بتماماً. **قوله: (أي: بني إسرائيل)** المفهوم من ذكر وإيتاء الكتاب. **قوله تعالى: (بلقاء)** متعلّق بمؤمنون قدّم عليه للفاصلة. **قوله: (أي: بالبحث الخ)** تفسير بلقاء. **قوله** تعالى: **(أنْ تقولوا)** أي: يوم القيامة. **قوله: (كراهة أنْ إلخ)** أي: مفعول له، ويجوز أن يكون مفعولاً به لقول: واتّقوا. **قوله: (لعلكم ترحمون)** جاري مجرى التّعليل المعترض.[2]

[الورقة/ 104] قوله: (أنْ تقولوا أو إلخ) لما لم يصلح نفس هذ القول للعلّيّة للإنزال، بل العلّة عدم حمله على حذف المضاف أو حذف لا. **قوله: (والخطاب)** أي في أنْ تقولوا. **قوله: (غافلين إلخ)** نعلم دراستهم؛ لأنّ كتابهم ليس بلغتنا فأنزل الله كتاباً بلغتهم كيْلا يعتذروا بأنّ الكتاب لم يأتهم، وأنّ الرّسول لم يُبعَثْ إليهم. **قوله تعالى: (أو**

---

[1] السمين الحلبي، *الدر المصون*، 223/5.
[2] معترضٌ جارٍ مجرى التعليل. السمين الحلبي، *الدر المصون*، 229/5.

تقولوا) أي: لا عذر لكم في القيامة بقولكم: لو أنّا أُنزل إلخ؛ لأنّه قد أنزل عليكم الآن، أي في الدنيا في حياتكم[1]. **قوله: (كراهة إلخ)** أو لئلا... إلخ، أي عطف على الأوّل.

قوله: (فيما كنتم إلخ) أي: في قولكم لو أنّا أنزل علينا... إلخ، أو فيما كنتم تقدرون عن أنفسكم، أي في قولكم أنّما أنزل الكتاب... إلخ. **قوله تعالى: (فمن أظلم إلخ)** لما وصف الله تعالى القرآن بأنّه مبارك بكون اتّباعه سبباً للرحمة، وأنّه بيّنةٌ نازلةٌ من قبل الربّ الكريم وهدى ورحمة عظّم كُفرَ مَن كَذّبَ به، وصدّق عنه، ومنع غيره من اتباعه؛ لأنّ الأوّل الضلال، والثاني إضلال فمن جمع بينهما فقد وقع في غاية الاختلال.

قوله تعالى: (وصدف) متعد أو لازم. **قوله: (أي أعرض)** أو صدّ. **قوله: (بإعراضهم)** أو بصدّهم. **قوله: (فيما ينتظرون)** إشارة إلى أنّ هل استفهام معناه النفي وأنّ (ينظرونَ) بمعنى ينتظرون فإنّ النظر يستعمل بمعنى الانتظار[2]. **قوله تعالى: (إلّا أن تأتيهم إلخ)** أي: إلّا أحد هذه الأمور الثلاثة بمجيء الملائكة أو بمجيء الربّ أو بمجيء الآيات القاهرة من الربّ. **قوله تعالى: (يوم إلخ)** يومٌ منصوب بقوله ينفع، وقُرئ مرفوعاً على الابتداء، وخبره لا ينفع، والعائد محذوف أي: لا ينفع نفساً إيمانها فيه.

قوله: (صفة نفساً) والفاصل الفاعل غير أجنبيّ عن موصوف المفعول وصفته لاشتراك الفاعل والمفعول في العامل، ويجوز أنْ يكونَ حالاً من ضمير إيمانها.

قوله تعالى: (قل انتظروا) وهذا وعيد لهم. **قوله: (بكم أحداها)** أي: حينئذٍ لنا الفوز وعليكم الويل. **قوله: (وقيل فرّقوا الخ)** أي: بزّدوه. **قوله: (قوله تشيّع)** أي: تتبع. **قوله تعالى: (لست منهم إلخ).**

[الورقة/ 105] في محل الرفع على أنّه خبر إنّ ومنهم خبر ليس، وفي شيء متعلّق بالاستقراء الذي متعلّق به منهم، أي: لست منه مستقرّاً في شيء من تفريقهم،

---

[1] البنتني إقليما، *مراح البيد لكشف معنى القرآن المجيد*، 356/1.
[2] الخلوتي، *روح البيان*، 122/3.

ومن سائر أحوالهم. **قوله تعالى: (في شيء)** سوى تبليغ الرسالة، وإظهار شعائر الدّين الحقّ الذي أمرت بالدعوة إليه فيكون منسوخاً بآية السيف[1] ثمّ هذا على أنّ المراد من الآية اليهود والنصارى، وإمّا على أنّ المراد منها أهل البدع من الأمّة الإسلاميّة، فالمعنى: أنت بريء منهم، وهم براء منك. **قوله: (بسكون الياء الأوّل)** محياي. **قوله: (وفتح الثاني)** مماتي. **قوله: (وبعكس)** لمحياي ومماتي.

[تمَّ بحمد الله]

[1] أبو السعود العمادي، *إرشاد العقل السليم*، 206/3.

الخاتمة

بعد هذه الرحلة الماتعة في تحقيق حاشية الشيخ إسماعيل الجديدي على أشهر كتب التفسير عند المتكلمين، وهو تفسير الإمام النسفي، وذلك من بداية سورة الأنعام إلى نهاية سورة المائدة، يمكن الإشارة إلى أهم ما توصلت إليه هذه الدراسة من نتائج:

1) عاش الشيخ إسماعيل الجديدي في المدة الواقعة بين القرن التاسع عشر والعشرين في شمال العراق، وتعد هذه المرحلة عصر الحركة العلمية عند علماء الأكراد والتي هي جزء من الحركة العلمية العامة التي كانت قائمة آنذاك في العراق.
2) كان المؤلّف يكثر من تحرير المسائل بالقواعد النحويّة والصرفيّة والبلاغيّة والمنطقيّة، مما نمَّ عن سعة اطلاعه وتمكنه من هذه العلوم.
3) اعتمد المؤلّف في حاشيته على أشهر التفاسير مثل تفسير البيضاوي، والنسفي، والكشاف للزمخشري، والحواشي التي كتبت عليها وغيرها.
4) كانت سمة النقل والاقتباس ظاهرة على المؤلّف، فليس له كثير من الاستدراكات على ما ينقله.
5) أظهرت الحاشية اطلاع المؤلف على جميع نسخ تفسير النسفي، وذلك من خلال تصحيحه لبعض العبارات، والإشارة إلى وجودها في بعض النسخ.
6) تجلت في الحاشية أمانة المؤلف في النقل عن سلفه من العلماء، فكثير من الأحيان يصرح بصاحب الرأي، أو القول، وأحياناً لا يصرح، ربما لأن الحاشية كتبت كجزء من دروسه في التفسير، وأن الأقوال التي لا يصرح بها مشهورة أو يعرف قائلها من سياق الكلام.
7) ظهرت في الحاشية أخلاق الشيخ الجديدي في رده على المخالفين له في الجانب العقدي، حيث امتنع عن وصفهم بالجهالة أو الضلالة واكتفى بالإشارة إلى مفهوم الآية كدليل للرد والحجة عليهم.

8) تعتبر حاشية ملا إسماعيل الجديدي من أنفس حواشي علماء الكرد على تفسير النسفي، واتخذت هذه الحاشية طابعاً تعليمياً أشبه بمنهج دراسي شامل في تحصيل علم تفسير القرآن.

توصي هذه الدراسة طلبة الدراسات العليا والبكالوريوس بتحقيق جميع آثار ومصنفات الشيخ إسماعيل الجديدي رحمه الله، وبإجراء بحوث تهتم بعقد المقارنة بين المفسّر الإمام إسماعيل الجديدي وغيره ممن عاصره، للتعرف على اختلاف الأئمة، وبالاهتمام العام بتحقيق المخطوطات وإظهارها للعلن بما يغني المكتبة الإسلامية بجهود سلفها، وآخر دعوانا أن:

الحمد لله ربّ العالمين

والصَّلاة والسَّلام على سيّدنا محمّد

وعلى آله وصحبه وسلّم

المصادر والمراجع

- القرآن الكريم

- ابن أبي حاتم الرازي، أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر. *الجرح والتعديل*. حيدر آباد/الهند: دائرة المعارف العثمانية، 1972/1271.
- ابن الأثير الجزري، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني. *أسد الغابة في معرفة الصحابة*. مح. علي محمد معوض - عادل أحمد عبد الموجود. بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1994/1415.
- ابن الأثير الجزري، أبو الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني. *الكامل في التاريخ*. مح. عمر عبد السلام تدمري، بيروت: دار الكتاب العربي، ط1، 1997/1417.
- ابن الأثير الجزري، مجد الدين أبو السعادات المبارك بن محمد بن محمد بن محمد ابن عبد الكريم الشيباني الجزري ابن الأثير، *النهاية في غريب الحديث والأثر*، بيروت: المكتبة العلمية، 1979/1399.
- ابن تغري بردي، يوسف بن تغري بردي بن عبد الله الظاهري الحنفي. *المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي*. مصر: الهيئة المصرية للكتاب، د.ت.
- ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبدَ التميمي. *مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار*. مح. مرزوق على إبراهيم. المنصورة/مصر: دار الوفاء، ط1، 1411/ 1991.
- ابن حجر العسقلاني، شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي. *تهذيب التهذيب*. حيد آباد/الهند: دائرة المعارف النظامية، 1325-1327ه.
- ابن سعد، محمَّد بن سعد بن منيع الهاشمي. *الطبقات الكبرى*. مح. محمد عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1990/1410.
- ابن عجيبة، أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي الحسني الأنجري الفاسي الصوفي. *البحر المديد في تفسير القرآن المجيد*. مح. أحمد عبد الله القرشي رسلان، القاهرة: من منشورات حسن عباس زكي، 1419.

- ابن قاضي شهبة، أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر الدمشقي. *طبقات الشافعية*. مح. الحافظ عبد العليم خان، بيروت: عالم الكتب، 1407.
- ابن القصار، علي بن عمر بن أحمد البغدادي المالكي. *عيون الأدلة في مسائل الخلاف بين فقهاء الأمصار*. مح. عبد الحميد بن سعد بن ناصر السعودي، د.م: د.ن، 2006/1426.
- ابن حجر العسقلاني، أحمد بن علي بن محمد بن أحمد. *تقريب التهذيب*. مح. محمد عوامة، حلب-بيروت: دار الرشيد - دار البشائر الإسلامية، 1988/1408.
- ابن حجر العسقلاني. *تهذيب التهذيب. الهند:* مطبعة دائرة المعارف النظامية، ط1، 1326-.
- ابن حزم الأندلسي، علي بن أحمد بن سعيد. جمهرة *أنساب العرب*. مح. عبد السلام هارون، مصر: دار المعارف، 1962.
- ابن عادل، سراج الدين الحنبلي الدمشقي. *اللباب في علوم الكتاب*. مح. عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1998/1419.
- ابن العماد، عبد الحي بن أحمد بن محمد العَكري الحنبلي. *شذرات الذهب في أخبار من ذهب*. مح. محمود الأرناؤوط، وخرج أحاديثه: عبد القادر الأرناؤوط، دمشق-بيروت: دار ابن كثير، ط1، 1986/1406.
- ابن كثير الدمشقي، إسماعيل بن عمر. *البداية والنهاية*. مح. عبد الله بن عبد المحسن التركي، القاهرة: دار هجر، ط1، 1997/1418.
- ابن كثير الدمشقي. مح. عبد الله بن عبد المحسن التركي، بيروت: دار الفكر، ط1، 1986/1407.
- ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي الأنصاري الرويفعي الإفريقي. *لسان العرب. بيروت:* دار صادر، ط3، 1414.
- ابن منظور. *لسان العرب*. مح. عبد الله علي الكبير وآخرون، القاهرة: دار المعارف، د.ت.

- ابن هشام، عبد الملك بن هشام بن أيوب الحميري المعافري. *السيرة النبوية*. مح. طه عبد الرؤف سعد، بيروت: دار الجيل، 1411.
- الأبهري، أثير الدين. *متن إيساغوجي في المنطق*. د.م، د.د، د.ت.
- أبو الحسن المجاشعي، علي بن فَضَّال بن علي بن غالب المُجَاشِعِي القيرواني. *النكت في القرآن الكريم*. مح. عبد الله عبد القادر الطويل، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1428 /2007.
- أبو السعود العمادي، محمد بن محمد بن مصطفى. *إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم*. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.
- أبو بكر الرازي، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الحنفي. *مختار الصحاح*. تح: محمود خاطر، صيدا: مكتبة لبنان ناشرون، ط1، 1999/1420.
- أبو تمام، حبيب بن أوس الطائي. *ديوان الحماسة*. بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1998/1418.
- أبو حيان، محمد بن يوسف الأندلسي. *البحر المحيط*. مح. صدقي محمد جميل. بيروت: دار الفكر، ط3، 1420.
- أبو داود، سليمان بن الأشعث. *سنن أبي داود*. مح. شعَيب الأرنؤوط. دمشق: الرسالة العالمية، ط1، 2009/1430.
- أبو طاهر المقرئ، عبد الواحد بن عمر. *أخبار النحويين*. مح. مجدي فتحي السيد. طنطا/مصر: دار الصحابة للتراث، ط1، 1989/1410.
- أبو الطيب البخاري، محمد صديق خان القِنَّوجي.*فتح البيان في مقاصد القرآن*، بيروت: المَكتبة العصريَّة للطبَاعة والنّشْر، 1992/1412.
- أبو الطيب اللغوي، عبد الواحد بن علي الحلبي. *مراتب النحويين*. بيروت: المكتبة العصرية، 1430ه.
- أحمد بن حنبل. *مسند أحمد*. مح. شعيب الأرنؤوط وعادل مرشد. بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 2001/1421.

- الأدنه وي، أحمد بن محمد. *طبقات المفسرين*. مح. سليمان بن صالح الخزي، السعودية: مكتبة العلوم والحكم، ط.1، 1997/1417.
- الأزهري، خالد. *موصل الطلاب إلى قواعد الإعراب*. مح. عبد الكريم مجاهد، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1996/1415.
- الإيجي، عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد. *المواقف*. مح. عبد الرحمن عميرة، بيروت: دار الجيل، ط1، 1997.
- الباجوري، إبراهيم بن أحمد بن محمد الشافعي. *تحفة المريد على جوهرة التوحيد*. مح. جمعة محمد الشافعي، د.م: دار السلام للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة، ط1، 2002/1422.
- البحركي، طاهر ملا عبد الله. *حياة الأمجاد من العلماء الأكراد*. بيروت: د.ن، ط1، 2015.
- البخاري، محمد بن إسماعيل. *الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم*. مح. محمد زهير بن ناصر الناصر، السعودية: دار طوق النجاة، ط1، 1422.
- البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود. *معالم التنزيل في تفسير القرآن*. مح. سليمان مسلم الحرش، جدة: دار طيبة للنشر والتوزيع، ط4، 1997/1417.
- البيضاوي، عبد الله بن عمر الشيرازي. *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*. مح. محمد عبد الرحمن. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط1، 1418.
- الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد. *دلائل الإعجاز في علم المعاني*. مح. عبد الحميد هنداوي. بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 2001/1422.
- الجرجاني. *درج الدرر في تفسير الآي والسور*. بريطانيا: مجلة الحكمة، ط1، 2008/1429.
- الجوهري، أبو نصر إسماعيل بن حماد الفارابي. *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*. مح. أحمد عبد الغفور عطار. بيروت: دار العلم للملايين، ط4، 1987/1407.

- حاجي خليفة. مصطفى بن عبد الله القسطنطيني العثماني. *سلم الوصول إلى طبقات الفحول*. مح. محمود عبد القادر الأرناؤوط، إسطنبول: مكتبة إرسيكا، 2010.
- الحدادي، أبو بكر بن علي بن محمد العبادي الزَّبِيدِيّ اليمني الحنفي. *كشف التنزيل في تحقيق المباحث والتأويل*. مح. هشام البدراني الموصلي، إربد/الأردن: دار الكتاب الثقافي، ط1، 2008.
- الحملاوي، أحمد بن محمد. *شذا العرف في فن الصرف*. مح. نصر الله عبد الرحمن نصر الله، الرياض: مكتبة الرشد، د.ت.
- الخازن، علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم بن عمر الشيحي. *لباب التأويل في معاني التنزيل*. تصحيح: محمد علي شاهين. بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1415.
- الخطيب البغدادي، أحمد بن علي. *تاريخ بغداد*. مح. بشار عواد معروف، بيروت: دار الغرب الإسلامي، 2002/1422.
- الخطيب الشربيني، محمد بن أحمد الشافعي. *السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير*. الأميرية/القاهرة: مطبعة بولاق، 1285.
- الخلوتي، إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي، *روح البيان*، بيروت: دار الفكر، د.ت.
- درويش، محيي الدين. *إعراب القرآن وبيانه*، حمص/سوريا: دار الإرشاد للشؤون الجامعية، دمشق: دار ابن كثير، ط4، 1415.
- الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز. *ميزان الاعتدال في نقد الرجال*. مح. محمد رضوان عرقسوسي وآخرون، دمشق: مؤسسة الرسالة العالمية، ط1، 2009/1330.
- الذهبي. *تاريخ الإسلام وَوَفيات المشاهير وَالأعلام*، مح. بشار عوّاد معروف، د.م: دار الغرب الإسلامي، 2003.
- الذهبي. *معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار*. بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1417 هـ- 1997.

- الرضي الإستراباذي. *شرح شافية ابن الحاجب*. مح. محمد نور الحسن وآخرون، بيروت: دار الكتب العلمية، 1975/1395.
- الراغب الأصفهاني، أبو القاسم الحسين بن محمد، *المفردات*. مح. محمد سيد كيلاني، لبنان: دار المعرفة، د.ت.
- زروق الفاسي. *رسالة زروق في الحدود النحوية*. مح. جميل عبد الله عويضة، د.ط، د.ن، 2009/1430.
- الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمر. *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل*. مح. عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، بيروت: دار الكتاب العربي، ط3، 1407-.
- السبكي، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين. *طبقات الشافعية*. مح. محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلو، السعودية: دار هجر، ط2، 1413.
- السلطان عبد الحميد الثاني، *مذكراتي السياسية 1891-1908*، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط2، 1979.
- السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين. *إتمام الدراية لقراء النقاية*. مح. إبراهيم العجوز، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1985/1405.
- الشهاب الخفاجي، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي. *عناية القاضي وكفاية الراضي على تفسير البيضاوي*. بيروت: د.ن، د.ت.
- الشهرستاني، أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر أحمد. *الملل والنحل*. د.م: مؤسسة الحلبي، د.ت.
- شيخ زاده، محيي الدين. *حاشية شيخ زاده على تفسير البيضاوي*، مح. محمد عبد القادر، بيروت: دار الكتب العلميّة، ط1، د.ت.
- الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر (ت.310هـ). *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*. مح. عبد الله بن عبد المحسن التركي، السعودية: دار هجر، ط1، 2001/1422.

- العقل، ناصر بن عبد الكريم. *مقدمات في الأهواء والافتراق والبدع*. الرياض: دار الوطن، د.ت.
- العليمي، مجير الدين بن محمد المقدسي الحنبلي. *فتح الرحمن في تفسير القرآن*. مح. نور الدين طالب، حلب/سوريا: دار النوادر، ط1، 2009/1430.
- الفخر الرازي، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي. *مفاتيح الغيب*. بيروت: دار إحياء التراث العربي، ط3، 2000/1421.
- الفراهيدي، الخليل بن أحمد البصري. *العين*. مح. مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي. بغداد: دار ومكتبة الهلال، د.ت.
- القاسمي، محمد جمال الدين بن محمد سعيد بن قاسم الحلاق. *محاسن التأويل*. مح. محمد باسل عيون السود، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1418.
- القطان، مناع بن خليل. *مباحث في علوم القرآن*. د.م: مكتبة المعارف، 2000/1421.
- مجموعة مؤلفين. *شعر الفتوح الإسلامية في صدر الإسلام*. د.م: مكتبة الثقافة الدينية، ط1، 2005/1426.
- المحلي والسيوطي، جلال الدين محمد بن أحمد، وجلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر. *تفسير الجلالين*. القاهرة: دار الحديث، د.ت.
- المزي، يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف. *تهذيب الكمال في أسماء الرجال*. مح. بشار عواد معروف، بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1980/1400.
- المشايخي، كاظم. *الإمام أمجد بن محمد سعيد الزهاوي فقيه العراقين والعالم الإسلامي*. قدم له د.طه جابر العلواني، ط1، فيرجيينا/الولايات المتحدة: مطبعة المعهد العالمي للفكر الإسلامي، 1996/1422.
- المظهري، محمد ثناء الله. *التفسير المظهري*. مح. غلام نبي التونسي، باكستان: مكتبة الرشدية، ط1، 1412.
- النجار، محمد عبد العزيز. *ضياء السالك إلى أوضح المسالك*. بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 2001/1422.
- النسائي، أحمد بن شعيب الخراساني. *السنن الصغرى*. مح. عبد الفتاح أبو غدة، حلب/سوريا: مكتب المطبوعات الإسلامية، ط2، د.ت.

- النسفي، أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمود حافظ. *التيسير في التفسير*. مح. ماهر أديب حبوش، اسطنبول/تركيا: دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، ط1، 2019/1440.
- النسفي. *الاعتماد في الاعتقاد*. مصر: المكتبة الأزهرية، ط1، 2012/1432.
- النيسابوري، نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي. *غرائب القرآن ورغائب الفرقان*، مح. زكريا عميرات، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1416.
- ياقوت الحموي، شهاب الدين أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي. *إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب*. مح. إحسان عباس، بيروت: دار الغرب الإسلامي، ط1، 1993/1414.
- ياقوت الحموي. *معجم البلدان*. بيروت: دار صادر، ط2، 1995.

[redacted]