

**T.C.
YALOVA ÜNİVERSİTESİ
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ**

**İMAM BURHANEDDİN EN-NESEFİ’NİN (Ö. 687 H.) “KEŞFU’L-HAKAİK VE
ŞERHU’L-DEKAİK MİN TEFSİR KELAMİ’L-LALLAHİ EL-AZİZ” ADLI
TEFSİRİNİN TAHKİKİ VE İNCELEMESİ (MÜCADELE SÜRESİNDEN SAF
SÜRESİNE KADAR) TAHKİK VE DIRASE.**

**YÜKSEK LİSANS TEZİ
Ahmed Abdulwahhab Hamad HAMAD**

**Enstitü Anabilim Dalı: TEMEL İSLAM BİLİMLERİ
Enstitü Bilim Dalı: TEMEL İSLAM BİLİMLERİ (Arapça)**

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi : Ahmet ALABALIK

OCAK 2022

LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
YÜKSEK LİSANS İNTİHAL YAZILIM RAPORU
BEYAN BELGESİ

Tez Başlığı: İMAM BURHANEDDİN EN-NESEFİ’NİN (Ö. 687 H.) “KEŞFU’L-HAKAIK VE ŞERHU’L-DEKAIK MIN TEFSİR KELAMİ’L-LALLAHI EL-AZİZ” ADLI TEFSİRİNİN TAHKİKİ VE İNCELEMESİ (MÜCADELE SÜRESİNDEN SAF SÜRESİNE KADAR) TAHKİK VE DIRASE.

Yukarıda başlığı belirtilen tez çalışmamın toplam 194 sayfalık kısmına ilişkin aşağıda belirtilen filtrelemeler uygulanarak alınmış olan ve 20/12/2021 tarihinde aşağıda ismi yazılı araştırma görevlisi tarafından şahsıma iletilen turnitin intihal tespit programı raporuna göre tezimin benzerlik oranı 15’dir.

Uygulanan filtrelemeler:

1. Kaynakça hariç,
2. Alıntılar dâhil,
3. 5 kelimedenden daha az örtüşme içeren metin kısımları hariç.

Bu bilgiler doğrultusunda tez çalışmamın herhangi bir intihal içermediğini; aksinin tespiti halinde doğabilecek her türlü hukuki sorumluluğu kabul ettiğimi ve yukarıda vermiş olduğum bilgilerin doğru olduğunu beyan ederim

.

Gereğini saygılarımla arz ederim.

İmza

Adı Soyadı: Ahmed Abdulwahhab Hamad HAMAD

Öğrenci Numarası: 197239008

Ana Bilim Dalı: TEMEL İSLAM BİLİMLERİ

Programı: Arapça

Türü: () Proje (T) Yüksek Lisans Tezi () Doktora Tezi

Taramayı Yapan Arş. Gör.
(Adı Soyadı, İmzası, Tarih)

Danışman
Dr. Öğr. Üyesi. Ahmet ALABALIK
20/12/2021

ÖNSÖZ

الحمد لله الذي نور القلوب بالإيمان، ويسر حفظ كتابه على بني الإنسان، وتكفل بحفظه من الزيادة والنقصان، والصلاة والسلام على الحبيب العدنان، المبعوث رحمةً للثقلين من إنس وجان، وعلى الصحابة أهل القرآن والتابعين لهم بإحسان.

فالقرآن الكريم هو أشرف الكتب السماوية وأعلاها شأنًا ومنزلة، والاشتغال به من أفضل الأعمال التي يقدمها الإنسان، فهو رفعة في الدنيا وشرف في الآخرة، وقد اشتغل العلماء في علوم القرآن بمجالات متعددة، فمنهم من تخصص في التفسير، ومنهم من تخصص بعلم القراءات، ومنهم من جمع بين مواضيع القرآن فأخذ من كل علم بطرف.

وقد كثرت المؤلفات والمخطوطات في التفسير وعلوم القرآن، لكنها ظلت لقرون عديدة حبيسة الخزائن والمكتبات حتى قيض الله تعالى لها أناسًا همهم العلم، ونشره بين الناس، فأخرجوا هذه الكتب، واعتنوا بها ضبطًا وتحقيقًا وتعليقًا.

وبعد التوكل على الله سبحانه وتعالى ومشورة المتصلعين في علم التفسير من الأساتذة الفضلاء وقع اختياري على تفسير للقرآن الكريم لم يكتمل تحقيقه بعد وهو (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي (ت ٦٨٧هـ))، وكان نصيبي من تحقيق هذا التفسير [من أول سورة المجادلة إلى آخر سورة الصف].

ولا يفوتني أن أشكر أستاذي الدكتور أحمد الأبالق على توجيهاته السديدة وملحوظاته القيمة التي كان لها الأثر البالغ في إخراج هذه الرسالة بهذا الشكل فجزاه الله عني خير الجزاء.

Ahmed Abdulwahhab Hamad HAMAD

OCAK 2022

İÇİNDEKİLER

i	BEYAN BELGESİ
ii	ÖNSÖZ
vi	TÜRKÇE ÖZETİ
vii	SUMMARY
۱	المقدمة
۱	أسباب اختيار الموضوع:
۱	مشكلة الدراسة (أسئلة الدراسة):
۲	أهداف الدراسة:
۲	الدراسات السابقة:
۳	خطة الرسالة:
۴	القسم الأول: "الدراسة عن البرهان النفسي وتفسيره
۶	القسم الثاني
۶	الخاص بالمتن المحقق من تفسيره كشف الحقائق
۷	المبحث الأول
۷	اسمه، مولده، كنيته، لقبه، نسبته، موطنه، بيئته، مذهبه، حياته العلمية، رحلاته
۷	المطلب الأول: اسمه، مولده، كنيته، لقبه، نسبته، موطنه
۹	المطلب الثاني
۹	بيئته، مذهبه، حياته العلمية، رحلاته
۱۴	المبحث الثاني
۱۴	شيوخه، تلاميذه، مصنفاته، مكانته، ثناء العلماء عليه، وفاته
۱۴	المطلب الأول: شيوخه وتلاميذه
۱۷	المطلب الثاني
۱۷	مصنفاته المخطوطة والمطبوعة
۱۹	المطلب الثالث
۱۹	مكانته العلمية، ثناء العلماء عليه، وفاته
۲۵	المبحث الأول
۲۵	اسم التفسير وإثبات نسبته إلى المؤلف، وتأثره بتفسير الرازي، والزيادات عليه
۲۵	المطلب الأول: اسم التفسير، وإثبات نسبته إلى المؤلف
۲۹	المطلب الثاني
۲۹	تأثره بتفسير الرازي

المطلب الثالث.....	٣١
الزيادات على تفسير الرازي	٣١
المبحث الثاني.....	٣٢
منهج برهان الدين النسفي واتجاهه في التفسير	٣٢
المطلب الأول: التفسير بالمأثور	٣٢
المطلب الثاني	٣٥
التفسير بالرأي	٣٥
المطلب الثالث.....	٣٨
الاتجاه العقدي في تفسيره والرد على الفرق	٣٨
المطلب الرابع.....	٣٩
الاتجاه الفقهي في تفسيره واهتمامه بالمسائل الفقهية	٣٩
المطلب الخامس	٤٠
اهتمامه بمسائل علوم القرآن.....	٤٠
المبحث الثالث.....	٤٤
مصادره في تفسيره، وترجيحاته، وأثره فيمن بعده، وقيمة تفسيره العلمية	٤٤
المطلب الأول: مصادره من كتب التفسير وعلوم القرآن.....	٤٤
المطلب الثاني	٤٧
ترجيحاته في التفسير	٤٧
المطلب الثالث.....	٤٨
أثره فيمن بعده	٤٨
المطلب الرابع.....	٥٠
الجوانب الإيجابية في تفسيره.....	٥٠
المبحث الرابع.....	٥١
منهجي في التحقيق، ووصف النسخ الخطية، وأماكن وجودها.....	٥١
المطلب الأول: منهجي في التحقيق.....	٥١
المطلب الثاني.....	٥٢
وصف النسخ الخطية، وأماكن وجودها.....	٥٢
صور من النسخ الخطية من تفسير كشف الحقائق	٥٣
القسم الثاني الخاص بالمتن المحقق من تفسيره كشف الحقائق	٥٧
(من أول سورة المجادلة إلى آخر سورة الصف)	٥٧
سُورة المجادلة	٥٧
سورة الحشر مدنية.....	٩٢

١١٢	سورة الممتحنة
١٣٨	سورة الصف
١٥٩	المصادر
١٦٨	ÖZGEÇMİŞ
١٦٨	السيرة الذاتية



Türkçe Özeti

TezinBaşlığı: İmam Burhaneddin En-Nesefi'nin (Ö. 687 H.) “Keşfu'l-Hakaik ve Şerhu'l-Dekaik Min Tefsir Kelami'l-Lallahi El-Aziz” Adlı Tefsirinin Tahkiki ve İncelemesi (Mücadele Süresinden Saf Süresine Kadar) Tahkik ve Dirase	
TezinYazarı: Ahmed Abdulwahhab Hamad HAMAD Danışman: Dr. Öğr. Üyesi Ahmet ALABALIK	
KabulTarihi: 12/01/2022	SayfaSayısı: vii (ön kısım) +169 (tez) + (ekler)
AnabilimDalı: Temel İslam Bilimleri	BilimDalı: Temel İslam Bilimleri (Arapça)
Bu tezde, İslam'ın tanınmış önemli ilmi şahsiyetlerinden birisi olan Burhaneddin en-Nesefi'nin (687 h.) hayatı ve onun eseri olan <i>Keşfü'l-Hakaik ve Şerhu'd-Dekaik min Tefsir Kelamullahi'l-Aziz</i> ele alınmıştır. Yüksek bir kıymete sahip olan bu eser, bize müellifin büyük ilmi seviyesini, en-Nesefi'nin bu tefsirinde takip ettiği objektif yöntemi ve onun İmam er-Razi'nin tefsirini ve ihtisarını tehzip etmedeki yöntemini göstermektedir. <i>Keşfü'l-Hakaik</i> tefsirinde, lügavi manalardan ve Hz. Peygamberin hadisleri ve müellifin selefi olan müfessirlerin sözlerinden istifade edilmiş olmasının yanı sıra kelimeler ve felsefe gibi ilimlere de büyük önem verilmiştir. Bu çalışmada, yetenekleri nispetince istifade etmeleri için araştırmacıların öncelerine koymak maksadıyla bu eserin bazı bölümleri tahkik edilmiş ve etraflıca açıklaması yapılmıştır. Tez, iki bölümden oluşmaktadır. Birinci bölüm, iki ana başlıktan oluşmaktadır; birinci başlıkta Burhaneddin en-Nesefi'nin hayatı ele alınmış, ikinci başlıkta ise en-Nesefi'nin tefsiri, bu tefsirin ona nisbet edilmesinin araştırılması, tefsirinde kullanmış olduğu yöntemi ve diğer tefsirlerden ayrılan özellikleri ele alınmıştır. İkinci bölümde ise, tefsirin Cuma Suresi'nden Tahrim Süresine kadarki kısımların metinlerine yer verilmiştir. Metni ilmi bir yöntemle tahkik ettik. Metin merkezli bir yaklaşımı takip ettik ve el yazmasında yer alan ayet, hadis, sözler, şiirler ve yine el yazmasında geçen tanınmış kimselerin hayatlarını tahric ettik. Daha sonra açıklama ve şerhe ihtiyaç duyan bazı metinleri yorumladık. Ardından bu tefsiri diğerlerinden ayıran incelikleri ve yenilikleri üzerinde durduk. Ardından ayrıntılı bir fihristle tezi bitirdik.	
AnahtarKelimeler Tefsîr-Burhân- EN-Nesefi'nin- Mücâdele sûresinden.	

SUMMARY

Thesis Title: An interpretation of Ibn Arabi's decrees of the Koran with customary	
Thesis Author: Ahmed Abdulwahhab Hamad HAMAD	Advisor: Dr. Öğr. Üye Ahmet ALABALIK
Date of Acceptance: 12 /01/2022	Total Number of Pages: vii (pre text) + 169 (main body) + (appendices)
Department: BASIC ISLAMIC SCIENCES Field of Study: BASIC ISLAMIC SCIENCES	
This comment is very important as it shows us the extent of the author's great scientific level and shows us in this commentary the objective approach drawn by Al-Burhan Al-Nasfi and his detailed method and abbreviation for refining Imam Al-Razi's interpretation. In addition to his interest in the linguistic situation and the meanings taken from the words of the Prophet and the words of the translators who preceded him, he is characterized by her interest in the science of speech, philosophy and other Sciences. This study relied on doing some of the scientific research of this book and obviously coming out in a new and clear way and giving it into researchers so they could make use of it as much as possible. I divided this thesis into two parts: First: the academic part, which consists of two parts: First Part: The life of al-Burhan al- Nasfi and what it has to do with it. Second part: the success of its interpretation and attribution, and its approach to interpretation, and what distinguishes it from other interpretations. Second is the Tafsir Text: (He revealed the facts and explained the details of the interpretation of Allah's words Dear Imam Burhan Al-Din al- Nasfi (T. 687 h) from the first surah of Friday to the last Surah al-tahrim) so I reached the scientific research text, I followed a method based on finding the details and creations of the Verses, Hadiths, influences, poems, sayings and biographies of famous researchers mentioned in the text and the article, then comments on some texts that require further explanation, and distinguish this interpretation from others. I finished this Thesis with detailed technical indexes.	
Keywords: interpretation- BORHĀN- NASAFĪ- Al-Mujadilah.	

Arapça Özeti

عنوان البحث: كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي من أول سورة المجادلة إلى آخر سورة الصف (دراسة وتحقيق).	
الباحث: أحمد عبدالوهاب حمد حمد	المشرف: د. أحمد الأبالق
تاريخ القبول: ١٢/٠١/٢٠٢٢	عدد الصفحات: ١٦٩
القسم العام: العلوم الإسلامية الأساسية الفرع: العلوم الإسلامية الأساسية (العربية)	
تناولت هذه الرسالة تفسيراً مهماً لعلم من أعلام الإسلام، هو (برهان الدين النسفي "ت ٦٨٧ هـ")، وكتابه (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز). إنّ هذا التفسير بالغ الأهمية حيث يظهر لنا مدى المستوى العلمي الكبير للمؤلف، ويظهر لنا المنهج الموضوعي الذي رسمه البرهان النسفي في هذا التفسير، وطريقته المتقنة في تهذيب تفسير الإمام الرازي، واختصاره. ومنهجه إلى جانب اهتمامه بالمعاني المأخوذة من الوضع اللغوي ومن المأثور من أحاديث النبي ﷺ وأقوال المفسرين الذين سبقوه فإنه يتميز بالاهتمام بعلم الكلام والفلسفة وغيرها من العلوم. إنّ هذه الدراسة قامت على تحقيق بعض هذا الكتاب تحقيقاً علمياً وإخراجه بحلة جديدة واضحة، ووضع بين أيدي الباحثين ليتمكنوا من الاستفادة منه قدر وسعهم، وقد جعلتها على قسمين: الأول: القسم الدراسي وهو في فصلين: الأول: حياة البرهان النسفي وما له علاقة به. والثاني: تفسيره وتحقيق نسبته إليه ومنهجه في التفسير وما تميز به عن غيره من التفاسير. القسم الثاني فهو نص تفسير: (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي "ت ٦٨٧ هـ") من أول سورة المجادلة إلى آخر سورة الصف) فقامت بتحقيق النص تحقيقاً علمياً، اتبعت فيه المنهج الذي يقوم على ضبط النص وتخريج ما ورد في المخطوط من آيات وأحاديث وآثار وأشعار وأقوال وتراجم للأعلام الذين ورد ذكرهم في المخطوط، ثم التعليق على بعض النصوص التي تحتاج إلى مزيد شرح وبيان، والوقوف على الدقائق والإبداعات التي تميز بها هذا التفسير عن غيره. ثم ختمت الرسالة بالفهارس الفنية التفصيلية.	
الكلمات المفتاحية: تفسير، برهان، النسفي، سورة المجادلة، الحشر، الممتحنة، الصف.	

المقدمة

الحمد لله الذي نور القلوب بالإيمان، ويسر حفظ كتابه على بني الإنسان، وتكفل بحفظه من الزيادة والنقصان، والصلاة والسلام على الحبيب العدنان، المبعوث رحمة للثقلين من إنس وجان، وعلى الصحابة أهل القرآن والتابعين لهم بإحسان.

أما بعد:

فالقرآن الكريم هو أشرف الكتب السماوية وأعلاها شأنًا ومنزلة، والاشتغال به من أفضل الأعمال التي يقدمها الإنسان، فهو رفعة في الدنيا وشرف في الآخرة، وقد اشتغل العلماء في علوم القرآن بمجالات متعددة، فمنهم من تخصص في التفسير، ومنهم من تخصص بعلم القراءات، ومنهم من جمع بين موضوعات القرآن فأخذ من كل علم بطرف.

وقد كثرت المؤلفات والمخطوطات في التفسير وعلوم القرآن، لكنها ظلت لقرون عديدة حبيسة الخزائن والمكتبات حتى قبض الله تعالى لها أناسا همهم العلم، ونشره بين الناس، فأخرجوا هذه الكتب، واعتنوا بها ضبطًا وتحقيقًا وتعليقًا.

وبعد التوكل على الله سبحانه وتعالى ومشورة المتضلعين في علم التفسير من الأساتذة الفضلاء وقع اختياري على تفسير للقرآن الكريم لم يكتمل تحقيقه بعد وهو (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي (ت ٦٨٧هـ)، وكان نصيبي من تحقيق هذا التفسير من أول سورة المجادلة إلى آخر سورة الصف.

ومما أود التنبيه إليه أن تحقيق كتاب تفسير (كشف الحقائق وشرح الدقائق) قد حققت أجزاء منه في الجامعة العراقية ببغداد وما زال التحقيق فيه لم يكتمل بعد، أسأل الله تعالى التمام لهذا العمل الكريم وأن يأخذ هذا التفسير المبارك حصته ومكانته بين التفاسير التي سبقته، وبهذا يضاف مرجع جديد للمكتبات والكليات المختصة في هذا العلم المبارك.

أسباب اختيار الموضوع:

لما كانت المخطوطات الإسلامية تمثل تراثًا فكريًا فريدًا تعتز به الأمة، ومنع مجد بني حضارة، كان من الواجب على الأجيال المتعاقبة الاهتمام بهذا التراث لاستخراج الكنوز المخبوءة فيه، وإظهار جهود السابقين من العلماء الأجلاء رحمهم الله تعالى، بمثابة إحياء لهم ولما صنفوه من علوم في شتى المجالات، فكان هذا السبب الأول الذي دفعني لتحقيق هذا المخطوط، وأما السبب الثاني فهو أنني أرغب في دراسة علم التفسير والتخصص فيه، وأما السبب الثالث فإن الأقلام لم تمتد إلى تحقيق هذا التفسير كاملاً.

مشكلة الدراسة (أسئلة الدراسة):

١. من هو برهان الدين النسفي؟ وما هي حياته وبيئته ومؤلفاته المخطوطة والمطبوعة؟ وما مكانة التفسير عند العلماء؟
٢. ما اسم التفسير؟ وما أدلة ثبوت نسبته إليه؟

٣. هل تأثر البرهان النسفي بتفسير الفخر الرازي؟

٤. ما هو اتجاهه ومنهجته في التفسير؟

٥. ما الجوانب الإيجابية والسلبية في تفسيره؟

أهداف الدراسة:

١. الوقوف على شخصية برهان الدين النسفي العلمية.
٢. إخراج التفسير وفق ضوابط تحقيق النصوص المعروفة بعد ضبط نصه ومقابلة نسخه.
٣. خدمة التفسير من حيث تخريج الآيات والأحاديث، وترجمة الأعلام، وعزو أقوال العلماء إلى مظانها، والتعليق على بعض المسائل الغامضة مع عمل الفهارس الفنية اللازمة.
٤. إظهار منهج المؤلف واتجاهه في التفسير من خلال احياء تفسيره بالتحقيق.
٥. إتاحة الفرصة للباحثين من خلال الاطلاع على تفسير لم يحقق من قبل، وإظهار قيمته العلمية والإفادة منه في مشاريع علمية؛ لإحياء أسفار الأولين.

الدراسات السابقة:

حظي هذا التفسير باهتمام كبير من قبل بعض الباحثين؛ لما له من مادة خصبة، وعلم جم، فقدر الله أن يظهر بعضه على أيديهم، وعند مراجعتي للدراسات السابقة التي اعتنت بتفسير الأمام برهان النسفي، وجدت أنها تناولت تحقيق أجزاء من هذا التفسير وأبحاث علمية كتبت عن المؤلف والمؤلف وكما يأتي:

(١) المقدمة وسورة الفاتحة للباحث أسامة عبدالوهاب حمد الحياثي، بإشراف الأستاذ الدكتور عبد الجواد خلف، (أطروحة دكتوراه) ٢٠١٠م، جامعة العلوم الإسلامية العالمية، الأردن.

(٢) الجزء الأول من سورة البقرة للباحث ماجد ياسين حميد. بإشراف الأستاذ الدكتور عبد الجواد خلف، (أطروحة دكتوراه)، جامعة العلوم الإسلامية العالمية، الأردن، ٢٠١١م.

(٣) الجزء الثاني إلى نهاية سورة البقرة للباحث خالد منصور الحياثي، بإشراف الأستاذ الدكتور عبد الجواد خلف (أطروحة دكتوراه)، جامعة العلوم الإسلامية العالمية، الأردن، ٢٠١١م.

(٤) بحث بعنوان: (البرهان النسفي وتفسيره كشف الحقائق) للدكتور عيادة أيوب الكبيسي، نشر في مجلة كلية الدراسات الإسلامية في دبي. العدد ١٤، سنة ١٩٩٧م.

(٥) كتاب بعنوان: (تفسير سورة الناس للإمام محمد بن محمد برهان الدين النسفي (ت: ٦٨٧هـ)، تحقيق ودراسة، للدكتور عيادة أيوب الكبيسي، وهو كتاب نشر في دار البحوث الإسلامية في دبي سنة ٢٠٠١م.

(٦) رسالة ماجستير بعنوان: (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي (ت: ٦٨٧هـ) من أول سورة آل عمران إلى الآية (٨١) دراسة وتحقيق، للطالب: قصي محمد عبيد، الجامعة العراقية كلية التربية، بإشراف الدكتور أسامة عبد الوهاب الحياني سنة ٢٠١٩م.

(٧) رسالة ماجستير بعنوان: (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي (ت: ٦٨٧هـ) من الآية (٨٢) من سورة آل عمران إلى الآية (١٦٦) دراسة وتحقيق، للطالب: محمد هادي محمود، بإشراف الدكتور عمر عدنان الفراجي، كلية التربية، الجامعة العراقية سنة ٢٠١٩م.

(٨) رسالة ماجستير بعنوان: (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي (ت: ٦٨٧هـ) من الآية (١٦٧) من سورة آل عمران إلى الآية (٣٦) من سورة النساء دراسة وتحقيق، للطالب: محمد جهاد محمد، بإشراف الدكتور عراك جبر شلال، كلية التربية، الجامعة العراقية سنة ٢٠١٩م.

(٩) رسالة ماجستير بعنوان: (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي (ت: ٦٨٧هـ) من الآية (٣٧) من سورة النساء إلى الآية (١٣٥) دراسة وتحقيق، للطالب: عادل كريم عباس، بإشراف الدكتور محمد كريم محمد، كلية التربية، الجامعة العراقية سنة ٢٠١٩م.

(١٠) رسالة ماجستير بعنوان: (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي (ت: ٦٨٧هـ) من الآية (١٣٦) من سورة النساء إلى الآية (٤٥) من سورة المائدة دراسة وتحقيق، للطالب: حامد كامل، بإشراف الدكتور عبد الوهاب الشيخ حمد، كلية التربية، الجامعة العراقية سنة ٢٠١٩م.

(١١) رسالة ماجستير بعنوان: (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للإمام برهان الدين النسفي (ت: ٦٨٧هـ) من الآية (٤٦) من سورة المائدة إلى الآية (١٩) من سورة الأنعام دراسة وتحقيق، للطالب: عمار حاتم عبد اللطيف، بإشراف الدكتور أسامة عبد الوهاب الحياني، كلية التربية، الجامعة العراقية سنة ٢٠٢٠م.

خطة الرسالة:

اقتضت خطة الرسالة أن تكون على قسمين: القسم الأول: دراسة عن الأمام برهان الدين النسفي وتفسيره، والقسم الثاني: خاص بالمتن المحقق من تفسيره كشف الحقائق.

أما القسم الدراسي: فقد جعلته في فصلين، تسبقهما مقدمة، فخصصت الفصل الأول للمصنف برهان الدين النسفي، والفصل الثاني للمصنف وهو "كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز".

فجاءت خطة البحث على النحو الآتي:

مقدمة: وفيها: أسباب اختيار الموضوع، ومشكلة الدراسة -أسئلة الدراسة-، وأهدافها ومسوغاتها، والدراسات السابقة، وخطة الدراسة.

القسم الأول: "الدراسة عن البرهان النسفي وتفسيره": وفيه فصلان:

الفصل الأول: التعريف بالمؤلف: وفيه مبحثان:

المبحث الأول: اسمه، مولده، كنيته، لقبه، نسبته، موطنه، بيئته، مذهبه، حياته العلمية، رحلاته، وفيه مطلبان:

المطلب الأول: اسمه، مولده، كنيته، لقبه، نسبته، موطنه.

المطلب الثاني: بيئته، مذهبه، حياته العلمية، رحلاته.

المبحث الثاني: شيوخه، تلاميذه، مصنفاته، مكانته، ثناء العلماء عليه، وفاته، وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: شيوخه وتلاميذه.

المطلب الثاني: مصنفاته المخطوطة والمطبوعة.

المطلب الثالث: مكانته العلمية، ثناء العلماء عليه، وفاته.

الفصل الثاني: التعريف بتفسيره: وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: اسم التفسير وإثبات نسبته إلى المؤلف، وتأثره بتفسير الرازي، والزيادات عليه، وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: اسم التفسير، وإثبات نسبته إلى المؤلف.

المطلب الثاني: تأثره بتفسير الرازي.

المطلب الثالث: الزيادات على تفسير الرازي.

المبحث الثاني: منهج برهان الدين النسفي واتجاهه في التفسير، وفيه خمسة مطالب:

المطلب الأول: التفسير بالمأثور:

أولاً: تفسير القرآن بالقرآن وبالسنة.

ثانياً: التفسير بأقوال الصحابة والتابعين.

المطلب الثاني: التفسير بالرأي:

أولاً: تفسير القرآن بقواعد لغوية من صرف ونحو وإعراب.

ثانياً: تفسير القرآن بأساليب بلاغية وأسلوب بياني.

ثالثاً: تفسير القرآن بقواعد أصولية.

المطلب الثالث: الاتجاه العقدي في تفسيره والرد على الفرق.

المطلب الرابع: الاتجاه الفقهي في تفسيره واهتمامه بالمسائل الفقهية.

المطلب الخامس: اهتمامه بمسائل علوم القرآن.

المبحث الثالث: مصادره في تفسيره، وترجيحاته، وأثره فيمن بعده، وقيمة تفسيره العلمية، وفيه أربعة مطالب:

المطلب الأول: مصادره من كتب التفسير وعلوم القرآن.

المطلب الثاني: ترجيحاته في التفسير.

المطلب الثالث: أثره فيمن بعده.

المطلب الرابع: الجوانب الإيجابية والسلبية في تفسيره.

المبحث الرابع: منهجي في التحقيق، ووصف النسخ الخطية، وأماكن وجودها، وفيه مطلبان:

المطلب الأول: منهجي في التحقيق.

المطلب الثاني: وصف النسخ الخطية، وأماكن وجودها.

القسم الثاني

الخاص بالمتن المحقق من تفسيره كشف الحقائق: (من أول سورة المجادلة إلى آخر سورة الصف)

خاتمة: وفيها: أهم النتائج والتوصيات.

القسم الأول

"الدراسة عن البرهان النسفي وتفسيره"

الفصل الأول: التعريف بالمؤلف: وفيه مبحثان:

المبحث الأول: "اسمه، مولده، كنيته، لقبه، نسبته، موطنه"، بيئته، مذهبه"، حياته العلمية، رحلاته"، وفيه مطلبان:

المطلب الأول: اسمه، مولده، كنيته، لقبه، نسبته، موطنه.

المطلب الثاني: بيئته، مذهبه، حياته العلمية، رحلاته.

المبحث الثاني: شيوخه، تلاميذه، مصنفاته، مكانته، ثناء العلماء عليه، وفاته، وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: شيوخه وتلاميذه.

المطلب الثاني: مصنفاته المخطوطة والمطبوعة.

المطلب الثالث: مكانته العلمية، ثناء العلماء عليه، وفاته.

المبحث الأول

اسمه، مولده، كنيته، لقبه، نسبته، موطنه، بيئته، مذهبه، حياته العلمية، رحلاته وفيه مطلبان:

المطلب الأول: اسمه، مولده، كنيته، لقبه، نسبته، موطنه

لم أقف إلا على مصادر قليلة ترجمت للبرهان النسفي، في مقدمتها كتاب الذهبي (تاريخ الإسلام)، الذي ترجم له ترجمة مفيدة في أربعة أسطر، ذكر فيها اسمه ولقبه وتاريخ مولده ووفاته ومؤلفه في التفسير، ثم تتابع المترجمون نقل هذه الترجمة عن الذهبي مع زيادة يسيرة. وثمة ملحوظة وددت أن أنبه لها تتعلق بمصادر ترجمة المؤلف، وتراجم شيوخه وتلاميذه، وهي أنها شحيحة بالمعلومات عنهم، بل لم أجد من ذكر اسم شيخ للمؤلف، وقد يكون سبب ذلك ما مرت به تلك البلاد في أثناء سقوط بغداد على يد التتار وما تبعه من محن أفنت كثيرا من أهلها وعلمائها، وذهبت بكثير من تراثها العلمي.

أولا: اسمه:

محمد بن محمد أبو الفضل، برهان الدين، النسفي، الحنفي^(١). وبعض المصادر ذكرت أن اسمه محمد بن محمود. والصواب أن اسمه (محمد بن محمد) لأن أكثر التراجم ذكرته، بخاصة من عاش في عصره أو جاء بعده، على عكس ما ذكره ابن العماد الحنبلي^(٢).

ثانيا: مولده:

إن المتصفح في تراجم العلماء يجد أن بعض العلماء لا يعرف تاريخ ولادتهم بالتحديد، ومنهم الإمام برهان النسفي، ولكن ذكر في المصادر أن الإمام برهان النسفي ولد نهاية القرن السادس الهجري، وقد قال ابن القُوطي وهو أحد تلاميذه: إن هذا التاريخ لمولده هو على وجه التقريب لا التحديد^(٣).

(١) ينظر: الذهبي، محمد بن أحمد (ت: ٧٤٨هـ)، العبر في خبر من غبر، تح: محمد السعيد بن بسيوني، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٦٠م: ٣/٣٥٥، والذهبي، محمد بن أحمد (ت: ٧٤٨هـ)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، تح: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٣م: ١٥/٥١٧، وابن الوردي، عمر بن مظفر (ت: ٧٤٩هـ)، تاريخ ابن الوردي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٦م: ٢/٢٢٧، وابن قطلوبغا، قاسم (ت: ٨٧٩هـ)، تاج التراجم، تح: محمد خير رمضان يوسف، دار القلم، دمشق، ط: الأولى، ١٩٩٢م، ص ٢٤٦/٢٤٧، وكحالة، عمر رضا (ت: ١٤٠٨هـ)، معجم المؤلفين، مكتبة المثنى ودار إحياء التراث العربي، بيروت، ٢٩٧/١١.

(٢) ابن العماد، عبدالحى بن أحمد (ت: ١٠٨٩هـ) شذرات الذهب في أخبار من ذهب، تح: محمود الأرناؤوط، دار ابن كثير، دمشق، ط: الأولى، ١٩٨٦م، ٦٧٢/٧.

ثالثاً: كنيته:

ذكر الذين ترجموا لبرهان الدين النسفي أنه يكنى: (أبي الفضائل)^(٢)، و(أبي الفضل)^(٣)، و(أبي عبد الله)^(٤).

رابعاً: لقبه:

كان يلقب ببرهان الدين، وقد قيل على التضعيف أيضاً البرهان النسفي^(٥) اختصاراً.

خامساً: نسبته:

ينسب الإمام برهان الدين إلى نسف^(٦)، و(مدينة نسف).

سادساً: موطنه:

ولد بمدينة (نسف)، وفيها نشأ وترعرع وتعلم وبدء حياته، وعاش فيها صباه، ونسف بفتح النون والسين: مدينة كبيرة كثيرة الأهل تقع بين جيحون^(١) وسمرقند^(٢)، والمؤرخون يسمون البلاد الواقعة بين نهري سيحون وجيحون^(٣)

(١) الصفدي، خليل بن أبيك (ت: ٧٦٤هـ)، الوافي بالوفيات، تح: أحمد الأرناؤوط وآخرون، دار إحياء التراث، بيروت، ٢٠٠٠م: ٢١٦/١، والعيني، عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان: ٢٠٤، وابن قطلوغا، تاج التراجم في طبقات الحنفية، ص: ٢٤٦-٢٤٧، والأدنه وي، أحمد بن محمد، طبقات المفسرين، تح: سليمان بن صالح الخزري، مكتبة العلوم والحكم، السعودية، ط: الأولى، ١٩٩٧م، ص: ٢٥٦.

(٢) ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٥١٧/١٥، والقرشي، عبد القادر بن محمد (ت: ٧٧٥هـ)، الجواهر المضية في طبقات الحنفية، مير محمد كتب خانه، كراتشي، بدون طبعة وتاريخ: ١٢٧/٢، والعيني، محمود بن بدر الدين (ت: ٨٥٥هـ)، عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان، تح: محمود رزق محمود وآخرون، دار الكتب الوثائق القومية، القاهرة، ٢٠١٠م، ص: ٢٠٤، والداوودي، محمد بن علي (ت: ٩٤٥هـ)، طبقات المفسرين، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون طبعة، ١٩٨٣م، ٢٠٢/٢.

(٣) وهذا اللقب ذكره أكثر الذين ترجموا له، ينظر: الذهبي، العبر في خبر من غبر: ٣٤٦/٥، والياضي، عفيف الدين عبد الله (ت: ٧٦٨هـ)، مرآة الجنان وعبرة اليقظان، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٧م، ٤/ ١٥١، وللأدنه وي، أحمد بن محمد، طبقات المفسرين، تح: سليمان بن صالح الخزري، مكتبة العلوم والحكم، السعودية، ط: الأولى، ١٩٩٧م: ٢٥٦ وغيرهم كثير.

(٤) ينظر: المقرئ، أحمد بن علي (ت: ٨٤٥هـ)، السلوك لمعرفة دول الملوك، تح: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٧م: ٢٠٩/٢.

(٥) ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٥١٧/١٥، والعيني، عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان، ص: ٢٠٤، والقرشي، الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ١٢٧/٢، والداوودي، طبقات المفسرين: ٢٠٢/٢.

(٦) ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٥١٧/١٥، والعيني، عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان، ص: ٢٠٤، والقرشي، الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ١٢٧/٢، والداوودي، طبقات المفسرين: ٢٠٢/٢، وينظر: ابن كثير، تعريف بالأعلام الواردة في البداية والنهاية: ٣٦٢/٢.

المطلب الثاني

بيئته، مذهبه، حياته العلمية، رحلاته

أولاً: بيئته:

سأتحدث في هذه الفقرة عن بيئة البرهان النسفي وعصره الذي نشأ فيه في ما يأتي^(٤):

الحالة السياسية:

عاش الأمام برهان النسفي فترة من أدق وأخرج التقلبات السياسية في تاريخ الأمة الإسلامية، وقد أتاح له عمره المديد أن يرى دولا تزول وتمضي، وعروشا تقام، وحروباً ضارية تندلع في شتى أنحاء العالم الإسلامي.

والحقيقة أن العالم الإسلامي في عصر الأمام برهان النسفي كانت تحتاحه عواصف ثلاث:

الأولى: كانت تأتي من الشرق ممثلة في قوة عاتية لا تدين بالله، ولا تؤمن بدين سوى السيطرة وسفك الدماء، وتلك هي قوة التتار المغوليين.

الثانية: قوة ممثلة في دين صليبي ملئ بغضا وحقدا على الإسلام وأهله وترى في الإسلام منافسا خطيرا، وعدوا لدينها لدودا، ممثلا في الصليبيين الزاحفين من الغرب تحت شعار الصليب.

أما القوة الثالثة: فهي حالة العداوة المستحكمة بين الأسر الإسلامية الحاكمة في شتى أقطار الشعوب الإسلامية وكأن هؤلاء الملوك لم يكفهم ما يحيط بالأمة الإسلامية من مشرقها ومغربها، فأرادوا أن يجهزوا عليها بطعناتها من الداخل في صميم القلب.

(١) جيحون نهر من أنهار آسيا الوسطى حاليا في الاتحاد السوفيتي السابق. ينظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان: ١٩٦/٢.

(٢) مدينة تقع الآن في جمهورية أوزبكستان الروسية. ينظر: ياقوت الحموي، معجم البلدان: ٢٤٦/٣.

(٣) بلاد ما بين النهرين، ونسف أرض مستوية محاطة بالجبال، وأما ما بينها وبين جيحون؛ فأرض مستوية لا جبل فيها، ولها نهر واحد يجري في وسط المدينة، وهي مجمع مياه كش فيصير منها هذا النهر ويشرع إلى القرى، ونسف موطن لكثير من العلماء، نذكر منهم: عمر بن محمد بن أحمد بن إسماعيل، أبو حفص، نجم الدين النسفي (المتوفى: ٥٣٧هـ) له مؤلفات منها: كتاب "طلبة الطلبة" في اللغة، على ألفاظ كتب فقه الحنفية، وكتاب "العقائد النسفية"، وعبدالله بن أحمد النسفي، الفقيه الحنفي الملقب بحافظ الدين، إبي البركات (ت: ٧١٠هـ)، وله عدة مؤلفات منها: (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، ومنهم الأمام برهان النسفي رحمه الله.

(٤) ينظر: أسامة الحياتي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ٩-١٢.

فظهرت الدولة الغزنوية والبويهية في المشرق على أطراف فارس وظهرت دولة المماليك في مصر وإمارة نور الدين زنكي في الشام، وكان لتقاسم وظهور هذه الدويلات إنقاص لقوة الخلافة العباسية في قلب الأمة الإسلامية، كما أدى إلى ضعفها وسقوطها سنة ٦٥٦هـ على يد التتار^(١).

الحالة الفكرية:

زخر عصر الإمام برهان النسفي بالعديد من العلماء من ذوي الشخصيات البارزة وأصحاب الأسماء اللامعة كالفخر الرازي (ت ٦٠٦هـ)^(٢)، وابن مالك (ت ٦٧٢هـ)^(٣) وغيرهما، واشتهر في مصر والشام العز بن عبد السلام (٦٦٠هـ)^(٤)، ومحيي الدين النووي (ت ٦٧٦هـ)^(٥)، وابن دقيق العيد (ت ٧٠٢هـ)^(٦)، وغيرهم كثير.

وقد كثرت مؤلفات هؤلاء جميعا وتعددت فنونها من علوم الشرع كالعقيدة والتفسير والحديث واللغة والتصوف وغيرها من العلوم كالفلك والتاريخ، والجغرافيا والمنطق والفلسفة، وقد نشأ عن تعدد ألوان التأليف في شتى العلوم حركة فكرية رائجة خاصة مع اختلاف المذاهب العقائدية والفقهية، والنحوية واللغوية، والفلسفية.

(١) ينظر: محمود رزق سليم، **عصر سلاطين المماليك ونتاجه العلمي والأدبي**، مطبعة دار الكتاب العربي، القاهرة، ١٩٤٧م: ٨/٣-٩.

(٢) أبو عبد الله، محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي البكري، فخر الدين الرازي، الإمام المفسر، أوجد زمانه في المعقول والمنقول وعلوم الأوائل. يقال له (ابن خطيب الري) رحل إلى خوارزم وما وراء النهر وخراسان وتوفي سنة (٦٠٦هـ)، من مصنفاته (التفسير الكبير-مفتاح الغيب)، والمحصل في أصول الفقه ونهاية الإيجاز في دراية الإعجاز وغيرها كثير. ينظر: ابن خلكان، أحمد بن محمد (ت: ٦٨١)، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تح: إحسان عباس، دار صادر، بيروت، ط، الرابعة، ١٩٩٤م: ٤/٢٤٨-٢٤٩، والسبكي، عبد الوهاب بن تقي الدين (ت: ٧٧١هـ)، طبقات الشافعية الكبرى، تح: محمود محمد الطناحي وآخرون، هجر للطباعة، القاهرة، ط: الثانية، ١٩٩٢م: ٨/٨١-٨٢، وابن العماد، **شذرات الذهب في أخبار من ذهب**: ٥/٢٠.

(٣) محمد بن عبد الله، ابن مالك الطائي الجبائي، أبو عبد الله، جمال الدين: أحد الأئمة في علوم العربية. ولد في جيان (بالاندلس) وانتقل إلى دمشق فتوفي فيها. أشهر كتبه (الالفة). ينظر: الزركلي، خير الدين بن محمود (ت: ١٣٩٦هـ)، **الأعلام**، دار العلم للملايين، بيروت، ط: الخامسة عشر، ٢٠٠٢م: ٦/٢٣٣.

(٤) عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم بن الحسن السلمي الدمشقي، عز الدين الملقب بسلطان العلماء، فقيه شافعي بلغ رتبة الاجتهاد، وقصد بالفتاوى من كل مكان، ينظر: الزركلي، **الأعلام**: ٤/٢١.

(٥) هو أبو زكريا محيي الدين يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني، النووي، الشافعي، علامة بالفقه والحديث. مولده ووفاته في نوا (من قرى حوران، بسورية) واليه نسبته. ينظر: الزركلي، **الأعلام**: ٨/١٤٩.

(٦) محمد بن علي بن وهب بن مطيع، أبو الفتح، تقي الدين القشيري، المعروف كأبيه وجده بابن دقيق العيد: قاض، من أشهر كتبه شرح الأربعين حديثا النووية، من أكابر العلماء بالأصول، مجتهد، توفي بالقاهرة. ينظر: **شذرات الذهب**: ٦/٣٦، والزركلي، **الأعلام**: ٦/٢٨٣.

فكثرت المناظرات وشاع الجدل بين الفرق المختلفة، وتعددت المؤلفات التي تنافح عن الآراء وتدافع عن النزعات.

فقد انتشرت المذهبية الدينية ولهج الناس بها في شؤونهم المختلفة، وأصبحت النزعات الدينية ولا سيما ما يتصل منها بالعقائد جزءا هاما من السياسة العامة في ذلك العصر.

فلا غرابة حينئذ إذا رأينا المجادلات والمناظرات قد قوي أمرها واشتد خطرهما وشغل كثير من العلماء بالنظر في العقائد وغيرها من أمور الدين والمناقشة فيها وتعزيز الرأي الذي يذهبون إليه، ولا غرابة أيضا إذا تعددت حوادث هذه المناظرات وتطورت في بعض الأحوال حتى بلغت حدا شديدا ووصلت إلى الاحتكام إلى القضاء والمحاكمة^(١).

ولاشك أنه كانت هنالك حركة تأليفية رائعة في شتى العلوم والفنون وإن وصفت بالتقليدية، وعدم التجديد الفكري، أو الاجتهاد المذهبي، إلا أن هؤلاء العلماء على اختلاف ألوان مذاهبهم، أثروا المكتبة الإسلامية بالعديد من المؤلفات القيمة التي عوضتها ما فقدته هذه المكتبة من التراث الفكري الذي أتلّف في مياه دجلة، أو ذهب حرقا على يد الهجوم التاريخي في ذلك العصر.

ومع نمو حركة التأليف والبحث والمناظرة ظهرت الموسوعات في شتى الفنون كالصالح والمساوئ وموسوعات الفقه وموسوعات التفسير كتفسير الفخر الرازي إلى جانب موسوعات التأريخ العام والخاص كتاريخ الإسلام للذهبي، والنجوم الزاهرة لابن تغري بردي^(٢) وغير ذلك.

على أن هذا الرواج العلمي والفكري والثقافي كانت وراءه حركة مدرسية جلييلة القدر نشأت بأموال الملوك والأمراء وأعيان التجار^(٣).

وكان مُصنّفنا واحداً من هؤلاء العلماء الذين نذروا وقتهم في التعليم في المدارس التي أنشأها الملوك^(٤).

ومن خلال المعطيات السابقة تبين أن الحياة التي عاشها البرهان النسفي، كانت حياة مليئة بالحروب والنزاعات السياسية والدينية، انعدم فيها الاستقرار الأمني، وتدهورت فيها الحياة الاقتصادية، إلا أن ذلك لم يؤثر على دور المدارس تأثيرا كبيرا، بل ظلت تؤدي دورها في التعليم، والتأليف^(٥).

(١) ينظر: رزق سليم، عصر سلاطين المماليك ونتاجه العلمي والأدبي: ٨/٣-٩.

(٢) ابن تغري بردي، يوسف بن عبدالله (ت: ٨٧٠هـ)، المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي، تح: محمد أمين، الهيئة المصرية العامة للكتاب، بدون طبعة، ١٩٨٤م.

(٣) ينظر: فيليب حتي، تاريخ العرب المطول، دار الكشاف للنشر والتوزيع، بيروت، بدون طبعة، ١٩٦٥م: ١/٨١٦.

(٤) ينظر: الطالي، عبدالحى بن فخر الدين (ت: ١٣٤١هـ)، نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر، دار ابن حزم، بيروت، بدون طبعة، ١٩٩٩م: ٨٨/١.

(٥) ينظر: أسامة الحيايى تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ١٢.

ثانيًا: مذهبه:

كان النسفي حنفي المذهب، ولا خلاف في ذلك، حيث قال بذلك من ترجم له^(١)، وأما عن مذهبه العقدي فهو ماتريدي^(٢)، وقد وقفت على مسألة ذكرها البرهان النسفي في الجزء الأول من التفسير، وهي ترجيحه لصحة إيمان المقلد^(٣) والمقلد هو الذي يدين بما يدين به ويؤمن اتباعا لأبائه وأجداده ومشايخ قومه بلا حجة.

ثالثًا: حياته العلمية:

لم تكشف لنا مصادر ترجمة البرهان النسفي شيئاً عن حياته العلمية وبداية طلبه العلوم، ولكن من يقرأ رحلاته، ويطلع على مؤلفاته، يوقن أن المصنف نشأ في بيئة علمية، وسعى في طلب العلم، وامتهن التدريس، ولعل الاطلاع على رحلاته يكشف لنا جانباً من حياته العلمية.

رابعًا: رحلاته:

من المميزات التي تميز بها العلماء الأجلاء رحمهم الله السفر والتنقل لطلب العلم ونشره بين الناس، وهذه هي غايتهم، فقد تجد منهم من يفني سنينا من عمره في الترحال، ومنهم من جعل حياته كلها خدمة للعلم.

لذلك كان البرهان النسفي أحد أولئك العلماء، لكنه كان قليل الترحال مقارنة بغيره، إذ أن السفر كان من صفات طلاب العلم آنذاك، والبرهان النسفي -والله أعلم- لأنه كان قد نشأ في (نسف) وكانت وقتها من مواطن العلم، فقد كانت رحلاته قليلة واستزاد بعلمه في موطنه، فقد سافر إلى الهند، إذ كان يعلم الناس، ويعطي ويفيد طلاب المدارس التي أنشأها الملوك في وقته، ثم رحل إلى دمشق ودرس فيها وانتفع به خلق^(٤)، ثم قصد بغداد سنة خمس وسبعين وستمائة للهجرة^(٥)، واستقر بها إلى أن مات - رحمه الله تعالى - سنة (٦٨٧هـ).

(١) ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٦٠٠/١٥، والياضي، مرآة الجنان وعرة البقطان: ١٥١/٤، والداوودي، طبقات المفسرين: ٢٥٢/٢، ولأدنه وي، طبقات المفسرين: ٢٥٦/١، والغزي، محمد بن عبد الرحمن (ت: ١١٦٧هـ) ديوان الإسلام، تح: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٠م: ٣٢٢/٤.

(٢) قد أفدت من دراسة أسامة عبد الوهاب الحياي حياة المصنف، في أطروحته الموسومة (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز) (المقدمة وسورة الفاتحة). ينظر: النسفي، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة، تح: أسامة الحياي، ص: ١٤، وما بعدها.

(٣) ينظر: الحلبي، الحسين بن الحسن (ت: ٤٠٣هـ)، المنهاج في شعب الإيمان، تح: حلمي محمد فودة، دار الفكر، بيروت، ط: الأولى، ١٩٧٩م: ١٤٥/١.

(٤) ينظر: ابن تغري بردي، يوسف بن عبد الله (ت: ٨٧٤هـ)، المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي، ت: محمد محمد أمين، الهيئة المصرية العامة للكتاب، بدون طبعة، ١٩٨٤م: ٢٦٥/١.

وقد ذكر الشيخ عبد الحي بن فخر الدين الحسني (ت: ١٣٤١هـ) في ترجمته للبرهان النسفي عن ترحاله قائلاً: "هو الشيخ العالم الكبير، برهان الدين النسفي، أحد العلماء المبرزين في الفقه والأصول والعربية، كان يدرس ويفيد بدار الملك في دلهي، أخذ عنه خلق كثير من العلماء والمشايخ"^(٢).

ثم نقل الشيخ عبد الحي ترجمة للبرهان النسفي عن نظام الدين أولياء (ت: ٧٢٥هـ)^(٣)، جاء فيها:
"أنه كان إذا أتى إليه رجل للعلم يشترط عليه ثلاثة أمور:

الأول: أنه لا يأكل في اليوم والليل إلا مرة واحدة مما يشتهي من الطعام.

الثاني: أنه لا يتأخر عن الحضور في الدروس يوماً من الأيام، فإن تقاصر عنه ولو مرة واحدة لا يقرؤه أبداً.

والثالث: أنه إذا لقيه في الطريق فيكتفي بالتحية المسنونة، ولا يزيد على ذلك من تقبيل وغيره"^(٤).

(١) ينظر: الصفدي، الوافي بالوفيات: ٢١٦/١.

(٢) الطالبي، نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر: ٨٨/١، وقد ذكره المؤرخ عبد الحي الحسني في الطبقة السابعة فيمن قصد الهند من العلماء في القرن السابع الهجري.

(٣) نظام الدين محمد بن أحمد بن علي البخاري البديوني، الأصولي الفقيه، من علماء الهند المشهورين، ينظر: الطالبي، نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر: ١٩٣/٢-١٩٥.

(٤) الطالبي، نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر: ٨٨/١-٨٩. نقلاً عن كتاب فوائد الفؤاد، للشيخ نجم الدين الحسن بن العلاء السجزي الدهلوي (ت: ٧٣٧هـ)، والكتاب عبارة عن جمع لمقولات الشيخ نظام الدين أولياء.

المبحث الثاني

شيوخه، تلاميذه، مصنفاته، مكانته، ثناء العلماء عليه، وفاته وفيه ثلاث مطالب:

المطلب الأول: شيوخه وتلاميذه

إن عالما مثل البرهان النسفي لابد وأن يكون له شيوخ تعلم على أيديهم حتى تحصل هذه العلوم، ولكن مع كثرة بحثي في كتب التراجم لم أقف على أسماء شيوخ البرهان النسفي، وإن كان غالبا أنه قد تتلمذ على أيدي علماء نسف التي كانت موطن لعديد من العلماء آنذاك، ولاشك أنهم كانوا نخبة من خيرة العلماء، ويؤكد هذا كثرة تصانيفه وتنوعه في مختلف العلوم.

وأيضا لم أعتز على تلاميذ كثر له، إلا أنني وقفت على أربعة منهم، مع العلم أن الإمام الذهبي^(١) والياضي^(٢)، وأبو محمد الطيب بن عبد الله الحضرمي الشافعي، وابن العماد الحنبلي، وغيرهم قالوا^(٣): "وتخرج به خلق"^(٤).

من أشهر تلاميذه الذين عرفوا بالفضل والعلم:

شرف الدين الجويني (ت: ٦٨٥هـ):

شرف الدين هارون بن محمد صاحب، شمس الدين بن محمد صاحب بماء الدين الجويني صاحب ديوان الممالك في بغداد، قرأ على برهان الدين النسفي واشتغل عليه بعد قدومه إلى بغداد سنة خمس وسبعين وستمائة^(٥).

كما قرأ على صفى الدين عبد المؤمن البغدادي، وكتب على ياقوت المستعصي الخطاط، وتصدر للتدريس سنة إحدى وسبعين وستمائة، وعلا اسمه، وقد تولى عقب وفاة عمه علاء الدين ديوان بغداد وتديرها سنة اثنتين وثمانين وستمائة، واستمر إلى أن قتل في حدود الروم سنة خمس وثمانين وستمائة للهجرة - رحمه الله تعالى -^(٦).

(١) الذهبي، العبر في خبر من غبر: ٣/٣٥٥.

(٢) الياضي، مرآة الجنان وعبرة اليقظان: ٤/١٥١.

(٣) ابن مخزومة، الطيب بن عبد الله (ت: ٩٤٧هـ)، قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر، دار المناهج، جدة، ط: الأولى، ٢٠٠٨م: ٥/٤٠٧.

(٤) ابن العماد، شذرات الذهب في أخبار من ذهب: ٧/٦٧٢.

(٥) الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ١٥/٦٠٠.

(٦) والزركلي، الأعلام: ٨/٦٣، العزاوي، عباس، تاريخ العراق بين احتلالين، مطبعة بغداد، بدون طبعة، ١٩٣٥م، ١/٣٣٨.

ابن الفُوطي (ت: ٧٢٣هـ):

كمال الدين، أبو الفضائل عبد الرزاق بن أحمد بن محمد بن أبي المعالي الشيباني، العالم البارِع المحدث الحافظ، مؤرخ الآفاق المعروف بابن الفوطي -بضم الفاء وفتح الواو- نسبة إلى الفوط التي كان يعمل بها، ترجم لشيخه البرهان النسفي، ولد في محرم سنة اثنتين وأربعين وستمائة، وقد صحب نصير الطوسي^(١)، وقد برع على غيره في التأريخ والأدب والشعر وأيام الناس، وله النظم والنثر، وجمع وصنف كتباً كثيرة منها، المؤلف والمختلف.

وقال الحافظ الذهبي: "كانت له يد بيضاء في النظم وترصيع التراجم، وله ذهن سيال وقلم سريع، وخط بديع، وبصر بالمنطق والحكمة، وكان روضة معارف، وبحر أخبار، توفي سنة ثلاث وعشرين وسبعمائة"^(٢).

البرزالي (ت: ٧٣٩هـ):

أبو محمد القاسم بن محمد بن يوسف بن محمد بن يوسف بن محمد، الإمام الحافظ المؤرخ المفيد، علم الدين البرزالي -بكسر الباء وسكون الراء- نسبة إلى برزلة^(٣) من بطون البربر، الأشبيلي الأصل، الدمشقي ولد بدمشق في جمادى الأولى سنة خمس وستين وستمائة، وأجاز له البرهان النسفي سنة أربع وثمانين وستمائة^(٤)، وتفقه على الشيخ تاج الدين الفزاري وصحبه وأكثر عنه النقل، وبلغت مؤلفاته بضعا وعشرين مجلدا، أثبت فيها كل من سمع منه، ونفع المحدثين من زمانه إلى آخر القرن، ذكره الذهبي في معجمه وقال: "الإمام الحافظ المتقن الصادق الحجة مفيدنا ومعلمنا ورفيقنا، محدث الشام ومؤرخ العصر، ومشيكته بالإجازة والسماع فوق ثلاثة آلاف، وكتبه وأجزأه الصحيحة في عدة أماكن، وهي مبدولة للطلبة، وقراءته المليحة الصحيحة الفصيحة مبدولة لمن قصده، وتواضعه وبشره مبدول لكل غني وفقير"^(٥).

(١) هو أبو عبد الله، محمد بن محمد بن حسن، الشيخ نصير الدين، الطوسي، الفيلسوف، ويعرف بخواجنا نصير، توفي في ذي الحجة ببغداد (سنة: ٦٧٢هـ). ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٢٥٢/١٥.

(٢) الذهبي، محمد بن قانماز (ت: ٧٤٨هـ)، تذكرة الحفاظ، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٨م: ٤/١٩٠، والصفدي، الوافي بالوفيات: ٢٥٠/١٨، والسيوطي، عبد الرحمن (المتوفى: ٩١١هـ)، طبقات الحفاظ، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى، ١٩٨٢م، ص: ٥١٩.

(٣) وهو اسم قبيلة ومدينة في المغرب حاليا. ينظر: السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، لب اللباب في تحرير الأنساب، دار صادر، بيروت، بدون طبعة وتاريخ، ص: ٣٤.

(٤) ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٥١٧/١٥، وابن قطلوبغا، تاج التراجم، ص: ٢٤٧.

(٥) الذهبي، محمد بن قانماز (ت: ٧٤٨هـ)، معجم الشيوخ الكبير للذهبي، تح: محمد الحبيب الهيلة، مكتبة الصديق، الطائف، ط: الأولى، ١٩٨٨م: ١١٥/٢-١١٦.

توفي محرماً بخليص^(١) في ذي الحجة سنة تسع وثلاثين وسبعمائة، وغسل وكفن ولم يستر رأسه، وحمله الناس على نعشه وهم يبكون حوله، وكان يوماً مشهوداً^(٢).

جلال الدين الحنفي (ت: ٧٤٥هـ):

أحمد بن الحسن بن أحمد بن الحسين بن أنو شروان، قاضي القضاة، جلال الدين الحنفي الأنكوري.

ولد بمدينة أنكورية^(٣) من بلاد الروم في سنة إحدى وخمسين وستمائة، ونشأ فيها، وحفظ القرآن، وطلب العلم، وتفقه بفقه والده، وقرأ التفسير والنحو على يزيد بن أيوب الحنفي، وقرأ النحو أيضاً على الشيخ صدر الدين تلميذ أبي البقاء العكبري، وقرأ الجامع الكبير والزيادات للعتابي على الشيخ شمس الدين المارديني، وقرأ الخلاف على العلامة برهان الدين الحنفي بدمشق، وقرأ الفرائض على العلاء البخاري، وقد برع وأفتى ودرس، وتصدر للإقراء في حياة والده، وحمدت سيرته، ثم ولي قضاء الحنفية بدمشق عندما توجه والده إلى مصر في ثاني صفر سنة ست وتسعين وستمائة، وكان ذكياً عارفاً بالمذهب وأصوله، وكان محققاً، إماماً بالعلوم العقلية، وله باع في الأدب، مات -رحمه الله تعالى- في يوم الجمعة تاسع عشر من شهر رجب سنة خمس وأربعين وسبعمائة^(٤).

(١) هي منطقة بين مكة والمدينة تبعد عن مكة حوالي ٩٠ كيلومتر تقريباً. ينظر: البغدادي، عبد المؤمن بن عبد الحق (ت: ٧٣٩هـ)، مراصد الاطلاع على

أسماء الأمكنة والبقاع، دار الجليل، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩١م: ١/١٤٩، وشراب، محمد بن محمد، المعالم الأثرية في السنة والسير، دار القلم، الدار الشامية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٠م، ص: ١٠٩.

(٢) ينظر: الصفدي، الوافي بالوفيات: ٧١/١٠، والعسقلاني، أحمد ابن حجر (ت: ٨٥٢هـ) الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، تح: محمد عبد المعيد ضان، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر اباد، الهند، ط: الثانية، ١٩٧٢م: ٤/٢٧٧.

(٣) وهي مدينة أنقرة حالياً عاصمة تركيا. ينظر: ياقوت، الحموي (ت: ٦٢٦هـ)، معجم البلدان، دار صادر، بيروت، ط: الثانية، ١٩٩٥م: ١/٢٧١، والبغدادي، مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع: ١٢٦/١.

(٤) ينظر: القرشي، الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ٦٣/١، والعسقلاني، الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة: ١/١٣٥، وابن تغري بردي، المنهل الصافي والمستوفى بعد الوافي: ١/٢٦٤-٢٦٥.

المطلب الثاني

مصنفاته المخطوطة والمطبوعة

كان للبرهان النسفي كثير من المصنفات، فقد ألف كتابا في أصول الفقه وآخر في التفسير، وغير ذلك، وهنا تبرز مكانته العلمية كما وصفه من ترجم له، فهو بارع في العلوم العقلية. وفيما يأتي التعريف بمصنفاته المخطوطة والمطبوعة:

أولا: مصنفاته المخطوطة:

١. دفع النصوص والنقود^(١).
٢. رسالة في الدور والتسلسل^(٢).
٣. شرح أسماء الله الحسنى^(٣).
٤. شرح الإشارات والتنبيهات لابن سينا في المنطق والحكمة^(٤).
٥. شرح الرسالة القدسية بأدلتها البرهانية للغزالي^(٥).
٦. شرح المنشأ^(٦).

-
- (١) ينظر: الزركلي، الأعلام: ٣١/٧. وتوجد نسخة منه في برلين برقم (٥١٦٨)، وأيضا في اسكوريال في أسبانيا وشرحها مؤلف مجهول، توجد نسخة منه في كلاسكو في إنجلترا- القسم السادس برقم: ٢٣٤، ينظر: كارل بروكلمان، تاريخ الأدب العربي: ٧٣٧/١.
- (٢) الحاج خليفة، مصطفى بن عبد الله (ت: ١٠٦٧هـ)، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، تح: محمد شرف الدين، دار إحياء التراث العربي، بدون طبعة، ١٩٤١م: ٨٦٥/١، والبغدادى، إسماعيل بن محمد (ت: ١٣٩٩هـ)، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، دار إحياء التراث العربي بيروت، بدون طبعة وتاريخ: ١٣٥/٢.
- (٣) ينظر: الحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ١٠٣٢/٢، والبغدادى، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين: ١٣٥/٢. وتوجد نسخة منه في برلين برقم (٢٢٣٣)، ينظر: كارل بروكلمان، تاريخ الأدب العربي: ٧٣٧/١.
- (٤) ينظر: الحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ١٢٧٣/٢، والبغدادى، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين: ١٣٦/٢، وكحالة، معجم المؤلفين: ٢٩٧/١١.
- (٥) ينظر: الحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ٨٨١/١، والبغدادى، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين: ١٣٦/٢، وكحالة، معجم المؤلفين: ٢٩٧/١١.
- (٦) ينظر: الزركلي، الأعلام: ٣١/٧، والبغدادى، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين: ١٣٦/٢.

٧. الفوائد^(١).

٨. كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز^(٢).

٩. مطلع السعادة^(٣).

١٠. مقدمته المشهورة في علم الخلاف^(٤).

ثانياً: مصنفاته المطبوعة:

١. التراجيح في علم أصول الفقه^(٥).

٢. شرح الفصول في الجدل^(٦).

٣. مكارم الأخلاق^(٧).

٤. منشأ النظر في علم الخلاف^(٨).

(١) ينظر: الحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ١٢٩٦/٢.

(٢) وهو موضوع دراستنا، سيأتي بيانه لاحقاً.

(٣) ينظر: حاجي خليفة، مصطفى بن عبدالله، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، تح: محمود عبدالقادر الأرناؤوط، مكتبة إرسىكا، إسطنبول، بدون طبعة، ٢٠١٠م: ٢٥٢/٣، والحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ٨١/١، والبغدادى، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين: ١٣٦/٢.

(٤) ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٥١٧/١٥، والقرشي، الجواهر المصنفة في طبقات الحنفية: ١٢٧/٢، وحاجي خليفة، سلم الوصول إلى طبقات الفحول: ٢٥٢/٣، والبغدادى، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين: ١٣٦/٢. وتوجد نسخة منه في برلين برقم (٥١٦٩)، ينظر: كارل بروكلمان، تاريخ الأدب العربي: ٧٣٧/١، وخزانة التراث- فهرس المخطوطات: ٨٢٧/٩٦، برقم (٩٧١٩٧).

(٥) قام بتحقيق هذا الكتاب الدكتورة شريفة بنت علي بن سليمان، وقد نشر في مجلة جامعة الملك سعود في الرياض، العدد الثاني، ٢٠٠٦م.

(٦) تحقيق د. شريفة بنت علي بن سليمان، جامعة الملك سعود، ١٤٣٣هـ/ ٢٠١٠م.

(٧) تحقيق: محمد بن عبدالله أحمد، القانوني، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ٢٠١١.

(٨) قام بتحقيقه شريفة، كتاب نشر في مجلة الحكمة، بريطانيا، العدد (٣٤).

المطلب الثالث

مكانته العلمية، ثناء العلماء عليه، وفاته

أولاً: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه:

لقد تنوعت مشارب الإمام برهان النسفي العلمية، وتعددت، وأخذ من كل فن بطرف، وذلك لأن من خصائص العلوم الشرعية أنها مترابطة، فبعضها غايات وبعضها وسائل، كاللغة والأصول والجدل والكلام والفلسفة وغيرها من العلوم، ولا بد لمن أراد تعلم الغايات أن يدرس الوسائل، وقد تميز البرهان النسفي في بعض منها وبخاصة في الجدل والحكمة، وقد ذكر ذلك كثير ممن ترجموا له.

وسأذكر بعضاً من أقوال العلماء في يأتي:

قال شمس الدين الذهبي (ت: ٧٤٨هـ)، في أثناء ترجمته هو: "العلامة البرهان النسفي، المتكلم، شيخ الفلسفة ببغداد، صاحب التصانيف في الخلاف، تخرج به خلق"^(١). وذكر مثل ذلك اليافعي (ت: ٧٦٨هـ) وقال: "تخرج به خلق وطالت حياته"^(٢)، وقال مثله أبو محمد الطيب بن عبد الله الحضرمي الشافعي (ت: ٩٤٧هـ)^(٣)، وابن العماد الحنبلي^(٤).

وقال الصفدي (ت: ٧٦٤هـ)، هو: "الشيخ برهان الدين النسفي الحنفي المنطقي صاحب التصانيف، ونقل عن تلميذه ابن الفوطي (ت: ٧٢٣هـ)، أنه قال: "هو شيخنا المحقق المدقق العلامة الحكيم، له التصانيف المشهورة، كان في الخلاف والفلسفة أوحداً، أي وحيد زمانه في هذا العلم، من باب الثناء، مُتّع بحواسه وكان زاهداً"^(٥).

وقال بدرالدين العيني (ت: ٨٥٥هـ) هو: "العلامة أبو الفضائل محمد بن محمد بن محمد، عرف بالبرهان النسفي صاحب التصانيف الكلامية والخلافية"^(٦).

وقال الداودي (ت: ٩٤٥هـ): "هو محمد بن محمد أبو الفضل المعروف بالبرهان النسفي لخص تفسير الإمام فخر الدين الرازي، وله مقدمة في الخلاف مشهورة وكتب في علم الكلام"^(١).

(١) الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٦٠٠/١٥، والذهبي، العبر في خبر من غبر: ٣٥٥/٣.

(٢) اليافعي، مرآة الجنان وعبرة اليقظان: ١٥١/٤.

(٣) ابن مخرمة، قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر: ٤٠٧/٥.

(٤) ابن العماد، شذرات الذهب في أخبار من ذهب: ٦٧٢/٧.

(٥) الصفدي، الوافي بالوفيات: ٢١٦/١، وابن قطلوبغا، تاج التراجم، ص: ٢٤٦-٢٤٧.

(٦) القرشي، الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ١٢٧/٢، والعيني، عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان، ص: ٢٠٤.

وقال ابن الحنائي (ت: ٩٧٩هـ) في طبقاته: "وكان تصنيفاً"^(٢).

وقال أبو الحسنات اللكنوي (ت: ١٣٠٤هـ): "كان إماماً عالماً فاضلاً مفسراً محدثاً أصولياً متكلماً له مقدمة في الخلاف"^(٣).

وقال العلامة عبد الحي الحسني (ت: ١٣٤١هـ) هو: "الشيخ العالم الكبير أحد العلماء المبرزين في الفقه والأصول والعربية، أخذ عنه خلق كثير من العلماء والشيوخ"^(٤).

وقال الزركلي: "هو عالم بال تفسير والأصول والكلام من الأحناف"^(٥).

وقال عمر رضا كحالة: "مفسر فقيه أصولي متكلم حكيم منطقي"^(٦).

وتبرز لنا شخصية النسفي ومكانته العلمية وتميزه في العلوم العقلية مثل الجدل والمنطق والفلسفة وغيرها من العلوم من أقوال هؤلاء العلماء.

وقد وصف بهذه الأوصاف الرفيعة، والشمائل الكريمة، والأخلاق العالية، فعندما نقرأ سيرته الموجزة نجد بين طياتها كثيراً من أخلاقه، كما وصفه تلميذه ابن الفوطي^(٧)، ويرجع ذلك إلى تربيته، وتخلقه بأخلاق القرآن الكريم منذ صغره إذ جعل من الدنيا وسيلة له لا غاية، فاستطاع بذلك أن يحظى بحب الناس، ومهابة الولاة ورعايتهم.

ومما يجدر التنبيه عليه أنني لم أجد في وصفه بكونه محدثاً سوى عند اللكنوي^(٨)، وإن كان الغالب على من كان في عصر البرهان النسفي أن يبحث في علم الحديث مع سائر العلوم الأخرى، وأيضاً لم أجد شيئاً من جهوده في علوم الحديث. وقد أكد الحافظ الذهبي على أن البرهان النسفي لم يكن محدثاً بقوله: (وما علمته روى حديثاً ولا تشاغل في الأثر)^(٩).

(١) الداودي، طبقات المفسرين: ٢٠٢/٢.

(٢) ابن الحنائي، علي (٩٧٩هـ)، طبقات الحنفية، تح: سفيان بن عايش وآخرون، دار ابن الجوزي، ط: الأولى، الأردن، ٢٠٠٤م: ٢١٣/٢. والتصريف هنا هو: تحويل الأصل الواحد إلى أمثلة مختلفة لمعان مقصودة لا تحصل إلا بها وعلم بأصول يعرف بها أحوال أبنية الكلمة التي ليست بإعراب. ينظر: الجرجاني، علي بن محمد (ت: ٨١٦هـ)، كتاب التعريفات، دار الكتب العلمية بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٣م، ص: ٩٥.

(٣) اللكنوي، محمد عبد الحي (ت: ١٣٠٤هـ)، الفوائد البهية في تراجم الحنفية، تح: محمد بدر الدين النعساني، دار السعادة، مصر، ط: الأولى، ٢٠٠٣م، ص: ١٩٤.

(٤) الطائي، نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر: ٨٨/١.

(٥) الزركلي، خير الدين بن محمود (ت: ١٣٩٦هـ)، الأعلام، دار العلم للملايين، ط: الخامسة عشر، ٢٠٠٢م: ٣١/٧.

(٦) كحالة، معجم المؤلفين: ٢٩٧/١١.

(٧) الصفدي، الوافي بالوفيات: ٢١٦/١، وابن فطلوبغا، تاج التراجم، ص: ٢٤٦-٢٤٧.

ثانيا: وفاته:

توفي الأمام برهان النسفي بعد حياة مديدة عاشها في العلم والتدريس، والتصنيف، حيث كان آخر مقام البرهان النسفي في العراق، إذ توفي في بغداد ودفن فيها بالخيزرانية^(٣) قرب الإمام أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقد اتفق من ترجم للبرهان النسفي على ذلك، ولكنهم اختلفوا في تحديد زمان وفاته على أقوال:

القول الأول: سنة أربع وثمانين وستمائة. وقد قال بهذا: الحافظ الذهبي كما في كتابه تاريخ الإسلام^(٤)، ونقل ذلك البيهقي في مرآة الجنان^(٥)، وابن العماد الحنبلي في شذرات الذهب^(٦).

القول الثاني: سنة ست وثمانين وستمائة. ومن قال به حاجي خليفة^(٧)، وإسماعيل باشا^(٨).

القول الثالث: سنة سبع وثمانين وستمائة. وبه قال الأكترون^(٩).

القول الرابع: سنة ثمان وثمانين وستمائة. وهذا أيضا قول عن حاجي خليفة كما في كشف الظنون^(١٠).

والذي يبدو لي رجحانه والله تعالى أعلم هو القول الثالث، وذلك لأسباب^(١١):

(١) اللكنوي، الفوائد البهية في تراجم الحنفية، ص: ١٩٤.

(٢) ينظر: الذهبي، محمد بن أحمد (ت: ٧٤٨هـ) الجزء المفقود من سير أعلام النبلاء، تح: خيرى سعيد، المكتبة التوفيقية، القاهرة، ط: الأولى، ٢٠٠١م:

١٧/٢٤١، وينظر: النسفي، برهان الدين (ت: ٦٨٧هـ)، النسفي، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة، ص ٢٠-٢١.

(٣) القرشي، الجواهر المضوية في طبقات الحنفية: ١٢٧/٢، والداودي، طبقات المفسرين: ٢٠٢/٢. والخيزرانية: مقبرة بجوار أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - تقع في منطقة الأعظمية وسط بغداد.

(٤) الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٥١٧/١٥.

(٥) البيهقي، مرآة الجنان وعبرة اليقظان: ١٥١/٤.

(٦) ابن العماد، شذرات الذهب في أخبار من ذهب: ٦٧٢/٧.

(٧) المصدر نفسه: ١٢٧٣/٢.

(٨) البغدادي، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين: ١٣٥/٢.

(٩) ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٦٠٠/١٥، وابن قطلوبغا، تاج التراجم: ٢٤٦-٢٤٧، وحاجي خليفة، سلم الوصول

إلى طبقات الفحول: ٢٤٧/٤.

(١٠) الحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ٨٦٥/١.

١. أن تلميذه ابن القُوطي قد حدد هذا التاريخ بدقة فقال: "ومات في الثامن والعشرين من شهر ذي الحجة سنة سبع وثمانين وستمائة"^(٢). وتلميذه أعرف الناس به وتحديد اليوم والشهر يشعر بتيقنه وقوة ضبطه.
 ٢. أن مصادر ترجمته تكاد تجمع على هذا القول فلم يشذ عنه إلا قليل.
- فقد عاش -رحمه الله تعالى- نحو تسعين سنة كما ذكر أحمد بن علي المقرئ^(٣).



(١) ينظر: أسامة الحياتي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ٢٨-٢٩.

(٢) ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٦٠٠/١٥، ولالأدنه وي، طبقات المفسرين: ٢٥٦، وابن قطلوبغا، تاج التراجم: ٢٤٦-٢٤٧.

(٣) ينظر: المقرئ، السلوك لمعرفة دول الملوك: ٢٠٩/٢.

الفصل الثاني

التعريف بتفسير برهان الدين النسفي: وفيه أربعة مباحث:

المبحث الأول: اسم التفسير وإثبات نسبته إلى المؤلف، وتأثره بتفسير الرازي، والزيادات عليه، وفيه ثلاثة مطالب:

المطلب الأول: اسم التفسير، وإثبات نسبته إلى المؤلف.

المطلب الثاني: تأثره بتفسير الرازي.

المطلب الثالث: الزيادات على تفسير الرازي.

المبحث الثاني: منهج برهان الدين النسفي واتجاهه في التفسير، وفيه خمسة مطالب:

المطلب الأول: التفسير بالمأثور:

أولاً: تفسير القرآن بالقرآن وبالسنة.

ثانياً: التفسير بأقوال الصحابة والتابعين.

المطلب الثاني: التفسير بالرأي:

أولاً: تفسير القرآن بقواعد لغوية من صرف ونحو وإعراب.

ثانياً: تفسير القرآن بالأسلوب البلاغي والنحوي والبياني.

ثالثاً: تفسير القرآن بقواعد أصولية.

المطلب الثالث: الاتجاه العقدي في تفسيره والرد على الفرق.

المطلب الرابع: الاتجاه الفقهي في تفسيره واهتمامه بالمسائل الفقهية.

المطلب الخامس: مسائل علوم القرآن.

المبحث الثالث: مصادره في تفسيره، وترجيحاته، وأثره فيمن بعده، وقيمة تفسيره العلمية، وفيه أربعة مطالب:

المطلب الأول: مصادره من كتب التفسير وعلوم القرآن.

المطلب الثاني: ترجيحاته في التفسير.

المطلب الثالث: أثره فيمن بعده.

المطلب الرابع: الجوانب الإيجابية في تفسيره.

المبحث الرابع: منهجي في التحقيق، ووصف النسخ الخطية، وأماكن وجودها، وفيه مطلبان:

المطلب الأول: منهجي في التحقيق.

المطلب الثاني: وصف النسخ الخطية، وأماكن وجودها.



المبحث الأول

اسم التفسير وإثبات نسبته إلى المؤلف، وتأثره بتفسير الرازي، والزيادات عليه وفيه ثلاث مطالب:

المطلب الأول: اسم التفسير، وإثبات نسبته إلى المؤلف

أولاً: اسم التفسير:

الوقوف على اسم الكتاب الدقيق من الأمور الضرورية والمهمة في علم التحقيق، ويكون الأمر سهلاً على المحقق إذا وجد الاسم الصريح في نص للمؤلف، ولكننا لم نقف على نص له في مقدمة تفسيره، أو في كتبه الأخرى يصرح فيه باسم تفسيره، ومع ذلك، ومن خلال تتبع نسخ التفسير، وكتب التراجم فقد وقفنا على تسميات للتفسير وهي كما يأتي^(١):

أولاً: ما وجد مثبتاً على المخطوطات التي عثرنا عليها:

أ. كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز^(٢).

ب. كشف الحقائق وشرح الدقائق في تفسير كلام رب العالمين^(٣).

ثانياً: وأما تسميات العلماء ومن ترجم للبرهان النسفي فهي:

١. الواضح^(٤).

٢. الواضح في تلخيص مفاتيح الغيب للفخر الرازي^(٥)، وأكثر الذين ترجموا للنسفي لم يذكروا اسمه الصريح وإنما وصفوه بكونه

ملخصاً، فقال بعضهم: "ولخص -أي: البرهان النسفي- تفسير الرازي"^(٦)، وقال الآخر: "ومن آثاره: تلخيص تفسير فخر الدين الرازي"^(٧).

(١) ينظر: أسامة الحيايي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ٣٢ وما بعدها.

(٢) وهي نسخة (مراد ملا) وكانت النسخة الأصل التي اعتمدها في التحقيق، ونسخة (المكتبة الأزهرية)، واعتمدها في تحقيق نسبة الكتاب وتسميته.

(٣) هي نسخة (فاضل باشا) وهي النسخة الثانية التي قابلتها مع النسخة الأصل.

(٤) ينظر: الحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ١٧٥٦/٢، والزركلي، الأعلام: ٣١/٧.

(٥) سماه بذلك إسماعيل باشا، وعباس العزاوي، وينظر: البغدادي، هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين، ١٣٦/٢، والعزاوي، تاريخ العراق بين

احتلالين: ٣٤٤/١، ونويهض، عادل، معجم المفسرين (من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر)، مؤسسة نويهض الثقافية، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٨٨م: ٦١٤/٢.

٣. كشف الحقائق في تفسير القرآن^(٣).

والتسميات التي وجدت مثبتة على المخطوطات فلا خلاف فيها، وأما ما ذكره العلماء فيحتاج إلى شرح:

فتسميته بـ(الواضح) لأن بعض العلماء ومنهم الشيخ أبو الطيب صديق بن حسن القنوجي (ت: ١٣٠٧هـ)، قد نسب الكتاب بهذا الاسم للفخر الرازي^(٤).

وفي هذه التسمية قد ذكرها أسامة الحياي: أنه عثر على نسختين منه في مكتبة الملك عبدالعزيز في المدينة المنورة، كتب على نسخة: (الواضح) وعلى الأخرى: (مختصر مفاتيح الغيب) للإمام فخرالدين الرازي^(٥).

وقال الحياي: (والحق أن الرازي لم يكتب تفسيراً إلا المشهور والمسمى بـ(مفاتيح الغيب)، وقد اطلعت على هاتين المخطوطتين وقابلتهما مع (مفاتيح الغيب) ومع (نسخة كشف الحقائق) فوجدتهما مختلفتين تماماً، فتبين أنهما ليستا (كمفاتيح الغيب) من حيث الحجم، وليستا مثل (كشف الحقائق) من حيث المضمون، وهما مؤلف

حنفي اسمه: (محمد بن القاضي أياثلوغ^(٦))^(٧)، وما يؤيد هذا الكلام أن حاجي خليفة قال: "ولخصه أي: مفاتيح الغيب أيضاً: محمد بن القاضي أياثلوغ، وألحق به بعضاً من الفوائد وبعض تصرفات من عنده"^(٨).

(١) الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٦٠٠/١٥، والصفدي، الوافي بالوفيات: ٢١٦/١، والقرشي، الجواهر المضية في طبقات الحنفية: ١٢٧/٢، ولالأدنه وي، طبقات المفسرين: ٢٥٦.

(٢) ينظر: السوسي، محمد بن سليمان (ت: ١٠٩٤هـ)، صلة الخلف بموصول السلف، تح: محمد حجي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٨م، ص: ١٩٠، والغزي، ديوان الإسلام: ٣٢٢/٤، وكحالة، معجم المؤلفين: ٢٩٧/١١.

(٣) ينظر: كارل بروكلمان، تاريخ الأدب العربي: ٧٣٧/١.

(٤) ينظر: القنوجي، محمد صديق (ت: ١٣٠٧هـ)، أبعاد العلوم، دار ابن حزم، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٢م، ص: ٣٤٣.

(٥) ينظر: أسامة الحياي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ٣٢.

(٦) هو العالم الفاضل محمد بن قاضي أيا ثلوغ الشهير عند الناس بـ(أيا ثلوغ جليبيسي)، كان صاحب فضل ودكاء ومشتغلاً بالعلم والعبادة، وصنف شرح المجمع لابن الساعاتي، ولد وتوفي في تركيا ما بين الثلاثين والخمسين وثمان مئة، ينظر: طاشكيري زادة، أحمد بن مصطفى (ت: ٩٦٨هـ)، الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية، دار الكتاب العربي، بيروت، بدون طبعة وتاريخ، ص: ٥٩، ولالأدنه وي، طبقات المفسرين، ص: ٣٣٠-٣٣١.

(٧) ينظر: أسامة الحياي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ٣٢ وما بعدها.

(٨) الحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ١٧٥٦/٢، وقال الأدنه وي في أثناء ترجمته للقاضي أيا ثلوغ: (واختصر أيضاً التفسير الكبير للإمام الرازي مع تصرفات من عنده). للأدنه وي، طبقات المفسرين: ٣٣١.

وأما ما أورده المترجمون للبرهان النسفي بأنه لخص تفسير الرازي فهو مجرد وصف للكتاب وليس اسما له.

ثم ما ذكره بروكلمان في تسمية هذا التفسير لا يستند إلى دليل.

والراجع من التسميات المتقدمة للكتاب هي: (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز)؛ لأنه جاء مصرحا به في اللوحة الأولى من النسخة الأصل المعتمدة في التحقيق وهي نسخة (مراد ملا)، وكذا نص عليه في النسخة الأزهرية، وهو كذلك في نسخة (فاضل باشا) غير الكلمتين الأخيرتين، حيث انفرد بقوله: (من تفسير كلام رب العالمين) بينما النسختين الأخريين: (من تفسير كلام الله العزيز)، ولعل ذلك يعود إلى اختلاف النساخ واجتهادهم في العبارة^(١).

ثانيا: إثبات نسبة التفسير إلى مؤلفه:

لم يختلف العلماء في نسبة هذا التفسير للبرهان النسفي، إلا أن بعض المتأخرين والمستشرقين اضطربوا في ذلك، فنسبوا الكتاب إلى اثنين من المؤلفين، فقال حاجي خليفة^(٢): "وكشف الحقائق في التفسير لموفق الدين الكواشي"^(٣)، ونسبه في موضع آخر للبرهان النسفي^(٤)، وكذلك الزركلي في الأعلام^(٥)، وجعل كارل بروكلمان هذا التفسير (كشف الحقائق) من ضمن مصنفات الكواشي^(٦).
حقق الدكتور أسامة الحياي هذه المسألة فقال: "وقد أخطأ بروكلمان وصاحب كشف الظنون بنسبة هذا التفسير للكواشي، وأحسبهم لم يطلعوا على مضمون التفسير؛ لأنه عند مقارنة النسخة التي نسبت للكواشي ونسخة تفسير برهان الدين النسفي نجداهما متطابقتين تماما من أول الكتاب إلى آخره"^(٧).

(١) ينظر: أسامة الحياي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ٣٢ وما بعدها.

(٢) ينظر: الحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ١٤٨٩/٢.

(٣) وهو الإمام العلامة الزاهد الكبير، أبو العباس موفق الدين أحمد بن يوسف بن حسن بن رافع، الكواشي المفسر الموصل الشافعي، ولد بكواشة وهي قلعة في الموصل، قرأ القرآن على والده واشتغل وبرع في القراءات والتفسير والعربية والفضائل، (ت: ٦٨٠هـ). ينظر: الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٣٨٥/١٥، والصفدي، الوافي بالوفيات: ١٩٠/٨، وابن الملقن، عمر ابن علي (ت: ٨٠٤هـ)، العقد المذهب في طبقات حملة المذهب، تح: أيمن نصر الأزهري وآخرون، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٧م: ٣٧٩/١.

(٤) ينظر: الحاج خليفة، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: ١٧٥٦/٢.

(٥) ينظر: الزركلي، الأعلام: ٢٧٤/١.

(٦) ينظر: كارل بروكلمان، تاريخ الأدب العربي: ٧٣٧/١، ونسبه أيضا للبرهان النسفي في الموضع نفسه.

(٧) ينظر: أسامة الحياي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ٣٣ وما بعدها.

وهناك دليل آخر على نسبة هذا التفسير للبرهان النسفي وهو أن كثيرا من المفسرين ممن جاءوا بعده، قد صرحوا باسمه تارة، وبتفسيره واسمه تارة أخرى، وقرنوه مع الرازي بما نقلوا، ومن الأمثلة على ذلك ما يأتي:

أشار البقاعي (ت: ٨٨٥هـ)^(١) في^(٢)

إلى أن البرهان النسفي كان يعتمد في نقله للأقوال على الفخر الرازي، إذ قال: "وأما البرهان النسفي فمن الرازي أخذ، وعبر بعبارة، فصارا واحدا". - يقصد نقله للإجماع على عدم بعثة النبي ﷺ إلى الملائكة^(٣).

وذكر إسماعيل حقي (ت: ١١٢٧هـ)^(٤) في^(٥)

مصرحا باسم وتفسير البرهان النسفي، فقال: قال النسفي في كشف الحقائق: إن الرسول ﷺ مبعوث إلى الجن والإنس جميعا^(٦).

(١) هو أبو الحسن برهان الدين إبراهيم بن عمر البقاعي، سكن دمشق ورحل إلى بيت المقدس والقاهرة وله عدة مؤلفات. ينظر: السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، نظم العقيان في أعيان الأعيان، تح: فيليب حتي، المكتبة العلمية، بيروت، بدون طبعة وتاريخ، ص: ٢٤، ولأدنه وي، طبقات المفسرين: ٣٤٧-٣٤٨.

(٢) في (نظم الدرر).

(٣) البقاعي، إبراهيم بن عمر (ت: ٨٨٥هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، بدون طبعة، ١٣/٩٨٤م: ٣٣٢.

(٤) هو أبو الفداء إسماعيل حقي بن مصطفى الإسلامبولي الحنفي الخلوتي، المولى، متصوف ومفسر، تركي مستعرب، صنف كتباً بالعربية والتركية. ينظر: الزركلي، الأعلام: ٣١٣/١.

(٥) (روح البيان).

(٦) ينظر: الخلوتي، إسماعيل حقي (ت: ١١٢٧هـ)، تفسير روح البيان، دار الفكر، بيروت، بدون طبعة وتاريخ: ٤٩٠/٨.

المطلب الثاني

تأثره بتفسير الرازي

من يطلع على نصوص ترجمة البرهان النسفي وفهارس المخطوطات التي ذكرت اسم التفسير والاختلاف بينها في تحديد الاسم الصحيح ووصفه، يجدها تنص على تأثر البرهان النسفي بتفسير الرازي حتى ذكر بعضهم أن تفسيره ملخص ومختصر من التفسير الكبير، مفاتيح الغيب للرازي.

التلخيص والاختصار كان معروفا عند المصنفين القدماء، واختصار الكتب فن من فنون التأليف، ولم يقتصر على علم دون علم، له قواعد واسس وأصول، ويشترط عند اختصار كتاب ما عدم الإخلال بمقصد المؤلف، وأيضا من باب الأمانة العلمية أن تنسب الأقوال إلى أصحابها والكتب إلى مؤلفيها، وهذا ما جرت عليه العادة بين العلماء والمؤلفين، وهو أن ينقل بعضهم عن بعض، وهم في ذلك بين متصرف في النقل وبين ناسب القول لأصحابه، وهذا ليس غريبا، لذا نجد أن بعض المصنفات والمؤلفات قد تتشابه كثيرا، ومنها أيضا المؤلفات المختصرة عن غيرها.

ومثال هذه الاختصارات: "كتاب التفسير البسيط للإمام الواحدي (ت ٤٦٨هـ)"، وهو الكتاب الكبير الذي اختصره مؤلفه في كتابين وهما (الوسيط، والوجيز).

وأما ما نحن بصددده وهو تفسير (كشف الحقائق)؛ فقد ذكر أكثر العلماء أنه مختصر لتفسير الإمام الرازي، واكتفوا بهذا دون الإشارة إلى الجهود التي بذلها الأمام برهان النسفي، علما أنه لم يسم كتابه "مختصرا"، ولم يصرح بذلك في مقدمة تفسيره.

ولم يشر من ترجم للأمام برهان النسفي إلى طريقة نقله عن الإمام الرازي، والحقيقة أن البرهان النسفي كان قد اعتمد في تفسيره على التفسير الكبير، وجعله المصدر الأول في تفسيره.

ولم يقف البرهان النسفي عند الأخذ من التفسير الكبير فقط، بل كان يرجح ويختار، ويتصرف في العبارات، وقد شهد بذلك البقاعي (ت: ٨٨٥هـ)^(١) إلى أن البرهان النسفي كان يأخذ بعض الأقوال من الفخر الرازي^(٢).

ومما قدمناه من نصوص عن البقاعي يتضح لنا أن تفسير (كشف الحقائق وشرح الدقائق) مختصر عن (التفسير الكبير للفخر الرازي)، مع وجود زيادات وحذف، وتقديم وتأخير، وترجيح وتعليل في كثير من مسأله، والله أعلم بالصواب.

(١) (نظم الدرر).

(٢) البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور: ٣٣٢/١٣.

وهنا تجدر الإشارة إلى أن اختصار التفسير الكبير للفخر الرازي ليس كاختصار غيره من التفاسير؛ وذلك بسبب تعدد مسأله ودقة فروعها، وكثرة مباحثها، ودخوله في الجدل والنقاشات العلمية؛ لذا فقد كان اختصاره مميزاً عن غيره، فقد أبحر البرهان النسفي في هذا التفسير مما جعل منه كتاباً يختلف عن التفسير الكبير في كثير من المسائل.



المطلب الثالث

الزيادات على تفسير الرازي

ذكرنا أن البرهان النسفي كان قد غير في مواضع كثيرة بما كان يراه مناسباً، واستعمل الفاظه وترجيحاته وآراءه، وهذه الزيادات لا نجدها في تفسير (مفاتيح الغيب)، لذا فقد أورد البرهان النسفي في تفسيره زيادات كثيرة ومتنوعة على "تفسير الرازي" سواء كانت هذه الزيادات في تفسير آية أو في المناسبة بين السور، أو في إيراد القراءات، أو إيراد الشعر وغير ذلك. وفيما يأتي شواهد من تلك الزيادات:

ذكر البرهان النسفي في أول تفسير سورة المجادلة المناسبة بينها وبين السورة التي قبلها، وهي من زياداته على الفخر الرازي، إذ قال: (وأما اتصال هذه السورة بما قبلها، فذلك أن كل واحدة منهما مشتملة على بيان فضل الله تعالى ورحمته على عباده، فأخير في آخر تلك السورة عن إظهار فضله وكرمه في حق محمد ﷺ، وذلك بتضعيف الثواب، وفي أول هذه السورة عن فضله وكرمه كذلك، وذلك بتخفيف ما يكون أثقل في باب الظهار)^(١). وثمة مواضع أخرى أشرت إليها في الهامش في أثناء التحقيق في مواضعها.

(١) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ٦٥.

المبحث الثاني

منهج برهان الدين النسفي واتجاهه في التفسير وفيه مطلبان:

المطلب الأول: التفسير بالمأثور

تفسير الأمام برهان الدين النسفي من التفاسير بالرأي التي غلبت عليها صفاته ومميزاته فاشتمل على اللغة والنحو والصرف والبلاغة والكلام وغيرها من العلوم، الا انه لا يخلو من التفسير بالمأثور وخطواته، وهي كما يأتي:

أولاً: تفسير القرآن بالقرآن وبالسنة.

أ. تفسير القرآن بالقرآن:

يعد تفسير القرآن بالقرآن من أمثل الطرق وأفضلها، فما أجمل في موضع بسط في موضع آخر، وما أجم في مكان بين في مكان آخر^(١)، وقد اعتنى المفسرون بهذه المنهجية من قبل؛ لذا نرى أن البرهان النسفي قد تعرض إلى تفسير القرآن بالقرآن من خلال تفسيره لسورة الفاتحة فقال: (إن الصراط في قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، صراط من أخبر الله تعالى عن الإنعام عليهم في قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾^(٢)).

ب. تفسير القرآن بالسنة:

إن السنة المطهرة تعد المصدر الثاني الذي كان يرجع إليه الصحابة ومن بعدهم من التابعين والمفسرين في تفسيرهم لكتاب الله تعالى، فكان الصحابي رضي الله عنه إذا أشكلت عليه آية من كتاب الله تعالى، رجع إلى رسول الله ﷺ في تفسيرها فيبين له ما خفي عليه، لأن وظيفة الرسول -عليه الصلاة والسلام- البيان قال تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(٣)،

(١) ينظر: ابن تيمية، احمد بن عبدالحليم (ت: ٧٢٨)، مقدمة في أصول التفسير، دار مكتبة الحياة، بيروت، بدون طبعة، ١٩٨٠م: ص ٣٩.

(٢) النساء: ٦٩.

(٣) ينظر: أسامة الحياثي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ٣٠٦.

(٤) النحل: ٤٤.

من ذلك ما نقله البرهان النسفي في تفسيره عن معني (آمين) إذ قال: ((قال ابن عباس رضي الله عنه سألت رسول الله ﷺ عن معني (آمين)، فقال: افعل))^(١)^(٢).

وأما استدلال البرهان النسفي بأحاديث النبي ﷺ فكثيرة جدا منها ما جاء في بيان فضل سورة الفاتحة، قال البرهان النسفي: (وأما فضيلة هذه السورة ففيها من الأخبار والآثار، منها ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: ((والذي نفسي بيده، ما انزل في التوراة، ولا في الإنجيل، ولا في الزبور مثل هذه السورة، وإنما هي السبع المثاني والقرآن العظيم))^(٣)^(٤).

ثانيا: تفسير القرآن بأقوال الصحابة والتابعين.

إن الطريقة المتبعة عند المفسرين في تفاسيرهم أنهم إذا لم يجدوا تفسير القرآن بالقرآن، أو تفسير القرآن بالسنة رجعوا إلى المأثور من أقوال الصحابة والتابعين، ولا ريب أن أقوال الصحابة في التفسير أصوب من أقوال من جاء بعدهم، لأنهم تتلمذوا على يد رسول الله صل الله عليه وسلم وشهدوا التنزيل وعدلتهم منصوص عليها.

وكان منهج البرهان النسفي في تفسيره الرجوع إلى المأثور من أقوال الصحابة والتابعين رضي الله عنهم، ومن الأمثلة على ذلك:

أ. تفسيره بالمأثور من أقوال الصحابة:

قال البرهان النسفي: (قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ﴾ قال ابن عباس: كان لكم أسوة حسنة في صنع إبراهيم كله إلا في استغفاره لأبيه وهو مشرك)^(٥).

(١) لم أعثر عليه مع كثرة بحثي عنه في كتب الحديث، وأخرجه الثعلبي عن الكلبي عن ابن صالح عن ابن عباس، ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان: ١/٢٥١، والقرطبي، محمد بن أحمد (ت: ٦٧١هـ)، الجامع لأحكام القرآن، تح: أحمد البردوني وآخرون، دار الكتب المصرية، القاهرة، ط: الثانية، ١٩٦٤م: ١/٢٨٨، وابن كثير، إسماعيل بن عمر (ت: ٧٧٤هـ)، تفسير القرآن، تح: سامي بن محمد سلامة، دار طيبة للنشر، الرياض، ط: الثانية، ١٩٩٩م: ١/١٤٣، السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، دار الفكر، بيروت، بدون طبعة وتاريخ: ١/٤٥.

(٢) ينظر: أسامة الحيايي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ٣١٢.

(٣) رواه الترمذي في سننه: ١٥٥/٥ برقم: ٢٨٧٥، وقال: حديث حسن صحيح، ومسند أحمد ١٧/٣٧٠ برقم: ٨٣٢٨.

(٤) ينظر: أسامة الحيايي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ٢٥٩.

(٥) ينظر: أسامة الحيايي تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة: ص ١٢٧.

ب. تفسيره بالمأثور من أقوال التابعين:

ذكر البرهان النسفي في تفسير قوله تعالى: ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ [الحشر: ٢٣] على وجوه: أحدها: قال ابن عباس: الذي تكبر برؤيته فلا مجال لمثله. وثانيا: قال قتادة: المتعظم عن كل سوء^(١).

وفي قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ﴾ قال ابن عباس: كان لكم أسوة حسنة في صنع إبراهيم كله إلا في استغفاره لأبيه وهو مشرك، وقال مجاهد: نحو أن يتأسوا باستغفار إبراهيم لأبيه فيستغفروا للمشركين^(٢).



(١) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١١٧.

(٢) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٢٨.

المطلب الثاني

التفسير بالرأي

أولاً: تفسير القرآن بقواعد لغوية من صرف ونحو وإعراب.

لا بد للمفسر أن يعتمد على اللغة؛ فلا غنى له عنها، حيث بها يفهم المراد من كلام الله تعالى، كما أنها من أهم آلات التفسير وأدواته، وقد جاء تفسير البرهان النسفي معتنياً بالجوانب اللغوية والنحوية والصرفية والبلاغية، وظهر ذلك في كثير من المواضع وكما يأتي:

— عنايته باللغة في بيان معاني المفردات القرآنية:

من ضمن ما اعتنى به البرهان النسفي في تفسيره الجوانب اللغوية في بيانه معنى المفردة القرآنية، حيث ذكر البرهان النسفي المفردة ثم بين معانيها معتمداً على المعاجم اللغوية، وأقوال أئمة اللغة، وأذكر مثال على ذلك:

عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿أَسْتَحِذُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ [المجادلة: ١٩]، قال الزجاج: استحوذ في اللغة: استولى، يقال: حذت الإبل، وحذتها إذا استوليت عليها وجمعتها، وقال المبرد: استحوذ على الشيء حواه وأحاط به^(١).

— الجوانب النحوية والإعرابية:

أكثر البرهان النسفي في تفسيره (كشف الحقائق) من ذكر الأوجه الإعرابية في الآيات التي تحتل أكثر من وجه في الإعراب، وفي بعض المواضع ذكر البرهان النسفي أقوال أئمة اللغة في الإعراب مصرحاً بأسمائهم، وأورد في هذا الموضع المثال التالي:

قال البرهان النسفي: (وقوله تعالى: ﴿يُظْهِرُونَ مِنْ بَيْتِهِمْ﴾، قال الزجاج: ﴿وَالَّذِينَ﴾ رفع بالابتداء، أو خبره فعليهم تحرير رقبة ولم يذكر عليهم؛ لأن في الكلام دليلاً عليه، وإن شئت اضممت فكفارتهم تحرير رقبة^(٢).

— الجوانب الصرفية:

التصريف أو الصرف: هو علم يتعلق ببنية الكلمة، وما لحروفها من أصالة وزيادة وصحة وإعلال وشبه ذلك^(١)، وقد اعتنى البرهان النسفي في تفسيره (كشف الحقائق وشرح الدقائق) عناية بالغة في كثير من المسائل الصرفية، وكان هذا واضحاً في تفسيره، حيث يورد اللفظة ويبين حالة بنيتها، وما يطرأ عليها من تغيير يؤدي إلى تغيير معناها، والمثال على ذلك:

(١) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ٩٤.

(٢) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ٧١.

قال البرهان النسفي: (وأما قوله تعالى: ﴿تَنَجَّدُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ﴾ (ف) (اتخذ) يتعدى إلى مفعولين، وهما: عدوي و"أولياء"، وأعدو فعول من عدا، كعفو من عفا، ولكونه على زنة المصدر أوقع على الجمع إيقاعه على الواحد)^(٢).

ثانيا: تفسير القرآن بأساليب بلاغية وأسلوب بياني:

— الجوانب البلاغية:

البلاغة هي: مطابقة الكلام الفصيح لما يقتضيه حال الخطاب^(٣). وعن طريق البلاغة يعرف وجه إعجاز القرآن الكريم، وما خصه الله به من حسن التأليف، وبراعة التركيب، وعذوبة الألفاظ، التي يبقى القرآن بها معجزة الدهر، منهلا لا تنقضي عجائبه لا يبلى من كثرة الرد.

ومن ضمن ما تضمنه تفسير البرهان النسفي الجوانب البلاغية، حيث أولاه أهمية كبيرة ونجد هذا جليا في طيات تفسيره، والمثال على ذلك:

قال البرهان النسفي: (وقوله تعالى: ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [الصف: ٦] أي: ساحر مبين، فقولهم: هذا سحر بطريق الاستعارة؛ لما أنهم جعلوه سحرا للمبالغة في كونه ساحرا)^(٤).

ثالثا: تفسير القرآن بقواعد أصولية:

أما فيما يخص عرض الإمام برهان النسفي للمسائل الأصولية، فإنه عرضها بإيجاز، وأشار إلى بعض المباحث الأصولية المستنبطة من الآيات، ولكن لم يتضح لي بحثه الأصولي بعمق من خلال الجزء المخصص لي من تحقيق هذا التفسير.

وقد علمنا فيما سبق أن البرهان النسفي كان أصوليا، وألف كتابا في الأصول سماه: (التراجيح)^(٥)، وفيما يأتي بعض الإشارات الأصولية التي تضمنتها بعض الآيات:

(١) ينظر: ابن مالك، محمد بن عبدالله (ت: ٦٧٢هـ)، **تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد**، تح: محمد كامل بركات، دار الكتاب، بدون طبعة، ١٩٦٧م، ص: ٢٩.

(٢) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٢١.

(٣) ينظر: القزويني، محمد بن عبد الرحمن (ت: ٧٣٩هـ)، **الإيضاح في علوم البلاغة**، تح: محمد عبد المنعم خفاجي، دار الجيل، بيروت، ط: الثالثة: ٤١/١.

(٤) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٥٠.

(٥) ينظر: ص ٢١.

- الخفي: فهو الذي خفي مراده واشتبه معناه بعارض غير الصيغة فلا يدرك إلا بالطلب^(١) كقوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [المائدة: ٣٨] ، فإنه ظاهر في (السارق) خفي في (الطار) ^(٢) مثلاً^(٣) وإنه من جملة ما تحت الطلب إلى أن يتبين به المراد مع اعتقاد الخفية فيه.
- المجمل: فما يزدحم فيه المعاني، ويشته مراده اشتباها لا يدرك بنفس الصيغة بل بالتفحص، ثم الطلب، ثم التأمل. مأخوذ من الجملة، وأنه فوق المشكل، فان طريق دركه متوهم وطريق درك المشكل قائم^(٤) كما في قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ [البقرة: ٢٧٥]، فانه لا يدرك بمعاني اللغة البتة، بل يجب التوقف إلى أن يتبين بيان المجمل وما جرى في المشترك من الأقوال المختلفة فذلك من جملة ما يجري فيه يعرف بالتأمل.

(١) ينظر: أصول البزدوي: ٩/١، و أصول السرخسي: ١٦٧/١.

(٢) والطار هو: اشدّ إبهاماً، وقيل: هو النشال يشق ثوب الرجل ويسل ما فيه، ينظر: أساس البلاغة: ٣٨٧. وتاج العروس: ٤٢٣/١٢، والمعجم الوسيط: ٥٥٤/٢.

(٣) ينظر: أصول البزدوي: ٧٥/١، و أصول السرخسي: ١٦٧/١.

(٤) ينظر: أصول البزدوي: ٩/١، وأصول السرخسي: ١٦٨/١.

المطلب الثالث

الاتجاه العقدي في تفسيره والرد على الفرق

إن جانب العقيدة والرد على الفرق المخالفة من أخطر الجوانب، إذ يحتاج إلى الحجة المقنعة والدليل الدامغ، وتفسير البرهان النسفي من التفاسير الغنية في ذكر مسائل العقيدة كالأسماء والصفات، ورده لآراء المذاهب والفرق الأخرى كالمعتزلة والحشوية وغيرهم، وفيما يأتي شاهد على ذلك:

وهو فيما يتعلق بمسألة تعليل أحكام الله تعالى في قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِيُثَبِّتُكُمْ عَلَىٰ رِسَالَتِهِ﴾ [المجادلة: ٦]، فنجد أن البرهان النسفي قد ذكر قول المعتزلة وما استدلوا به إذ قال: (استدلَّت المعتزلة: باللام في قوله: ﴿لِيُثَبِّتُكُمْ﴾ على أن فعل الله معلل بالغرض وعلى أن غرضه أن تؤمنوا بالله، ولا تستمروا على ما كانوا عليه في الكفر، وهذا يدل على أنه تعالى أراد منهم الإيمان وعدم الكفر)^(١).

(١) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ٧٧.

المطلب الرابع

الاتجاه الفقهي في تفسيره واهتمامه بالمسائل الفقهية

إن الفقه الإسلامي وأصوله بما امتاز به من قوة البناء ورسوخ الأركان وتعدد الآفاق وسعة المصادر والأحكام؛ يحتاج إلى صياغة نظريات عامة له نستطيع بها التعرف على مبادئه الكلية، ولا غنى للمؤلفين عن مسائل الفقه واختلاف العلماء، ولا نكاد أن نجد تفسيراً من تفاسير القرآن الكريم قد أهمل جانب المسائل الفقهية التي تطرقت لها آيات الأحكام، وتختلف مناهج المفسرين في عرض القضايا الفقهية أو الأصولية، كل بحسب معرفته واطلاعه على المذاهب.

والبرهان النسفي واحد من هؤلاء المفسرين، حيث عرض لبعض الأحكام الفقهية الواردة في بعض الآيات، وكان من منهجه فيها أنه عرض المسألة دون نسبتها في بعض المواضع، وفي بعضها الآخر يعرضها معزوة إلى قائلها، ثم يرجح ويختار من بين الأقوال. وقد أورد في تفسيره مسائل فقهية فيما وجدته في الجزء المخصص لي من التحقيق، وكان يرجح من هذه الأقوال ما يراه صواباً ومن أمثلتها:

قال البرهان النسفي في تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ﴾ (الثاني: أن تكون الأم مذكورة دون الظهر، أما على مذهب أبي حنيفة "رحمه الله"، فقال أبو بكر الرازي في (أحكام القرآن): إذا شبه زوجته بعضو من أعضاء الأم يحل له النظر إليه لم يكن ظهاراً، وهو كقوله أنت علي كيد أمي، أو كراسها، أما إذا شبهها بعضو يحرم عليه النظر إليه، كان ظهاراً كما إذا قال: أنت علي كبطن أمي أو كفخذها، وعلى القول القديم للشافعي "رحمه الله" أن الظهار لا يصح بشيء من هذه الالفاظ^(١).

(١) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ٦٨.

المطلب الخامس

اهتمامه بمسائل علوم القرآن

ويشمل: (أسباب النزول، والمناسبة بين السور والآيات، والقراءات)

وهي العلوم التي تتعلق بالقرآن الكريم من ناحية نزوله وترتيبه وجمعه وكتابه وقراءته وتفسيره وإعجازه وناسخه ومنسوخه ودفع الشبه عنه ونحو ذلك^(١)، حيث اعتنى البرهان النسفي في كل ما له علاقة بتفسير القرآن، وأحاط بكل جوانبه مما وسعه علمه. وفيما يأتي شواهد على ذلك:

أولاً: أسباب النزول:

اعتنى البرهان النسفي بعلم أسباب النزول اعتناء كبيراً، وكان من منهجه أن يذكر السبب مع أول إسناده تارة وبدون إسناده تارة أخرى، ولم يكتف البرهان النسفي بذكره لأسباب النزول فقط، بل إنه يرجح فيما بينها. ومن الأمثلة في ذلك ما يلي:

قال البرهان النسفي في سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَابَقْتُمْ فَتَأْتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاحُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ [المتحنة: ١١] قال الحسن ومقاتل: نزلت في أم حكيم بنت أبي سفيان ارتدت وترك زوجها عباس بن تميم القرشي، ولم ترند امرأة من قريش غيرها، "ثم عادت إلى الإسلام"^(٢).

ثانياً: المناسبة بين السور، وبين الآيات مع بعضها.

من العلوم التي اعتنى البرهان النسفي بها في تفسيره علم المناسبة: وهو العلم الذي يبحث في التناسب بين السورة والسورة التي قبلها وبعدها، أو بين الآية والآية التي قبلها وبعدها، أو بين مجموعة من الآيات في سور طوال وبين مجموعة أخرى قبلها وبعدها، أو تعلق الآية بما قبلها. فإن معرفة المناسبة بين الآيات تساعد على حسن التأويل، ودقة الفهم^(٣).

والمراد بالمناسبة: هو وجه الارتباط بين السورة والسورة التي قبلها وبعدها أو بين الآية والآية التي قبلها وبعدها، أو بين مجموعة من الآيات في سورة طوال وبين مجموعة أخرى قبلها وبعدها في الآيات^(٤).

(١) ينظر: الزرقاني، مناهل العرفان: ٢٧/١.

(٢) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٤٠.

(٣) ينظر: القطان: مباحث علوم القرآن: ص، ٩٦.

(٤) المصدر السابق.

فالبرهان النسفي لم يترك هذا الجانب في تفسيره، لذا نجده يذكر المناسبة بين السور، أو بين الآيات، ومن الأمثلة على ذلك:

ذكر البرهان النسفي فيما يتعلق بالمناسبة بين السورة والتي تسبقها، فقال في تعلق أول سورة المجادلة بآخر سورة الحديد:

وأما اتصال هذه السورة بما قبلها، فذلك أن كل واحدة منهما مشتملة على بيان فضل الله تعالى ورحمته على عباده، فأخبر في آخر تلك السورة عن إظهار فضله وكرمه في حق محمد ﷺ، وذلك بتضعيف الثواب، وفي أول هذه السورة عن فضله وكرمه كذلك، وذلك بتخفيف ما يكون أثقل في باب الظهار^(١).

ثالثاً: القراءات القرآنية:

أكثر البرهان النسفي في تفسيره من علم القراءات، وفصل في ذلك بشكل واسع، فما من آية ترد وفيها أكثر من قراءة إلا ويقف عليها ويبين القراءات الواردة فيها، ويسرد ما ورد فيها من القراءات الصحيحة والشاذة.

ولم يترك البرهان النسفي في تفسيره القراءة دون دراسة وتحليل، فقد بين ما فيها من معاني لغوية وإعرابية، ثم يذكر حجة من قرأ بتلك القراءة.

وفي بعض الأحيان يرجح ويختار من بينها بحسب معناها التفسيري، وحينما نقول: يرجح ويختار، لا نعني ترجيح رواية وسند، وإنما ترجيح معنى القراءة، ومن الأمثلة على ذلك ما يأتي:

أولاً: القراءات الصحيحة^(٢):

فمن الأمثلة على إيراد القراءة الصحيحة في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ﴾ ﴿قُرْآنُ ابْنِ كَثِيرٍ وَنَافِعِ وَأَبُو عَمْرٍو﴾ (والذين يظاهرون) بغير الف، وقرأ عاصم: (يظاهرون) بضم الياء وتخفيف الظاء والألف، وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي: (يظاهرون) بفتح الياء وبألف مشددة الظاء^(٣).

(١) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ٦٥.

(٢) وهي القراءة التي تصح بها القراءة في المصحف ويقرأ بها القرآن في الصلاة، وقد أجمع العلماء على صحة القراءات السبع التي اختارها ابن مجاهد وتواترها لتوفر شروط الصحة فيها، والشروط هي: الرواية، وصحة موافقة خط المصحف، موافقة العربية: ينظر: التكريتي، غانم بن قدوري، محاضرات في علوم القرآن، دار عمار، عمان، ط: الأولى، ٢٠٠٣م، ص: ١٣٤.

(٣) ينظر: الداني، عثمان بن سعيد (ت: ٤٤٤هـ)، التيسير في القراءات السبع، تح: أوتو تريبزل، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: الثانية، ١٩٨٤م: ص ٢٠٩، وابن الجزري، محمد بن يوسف (ت: ٨٣٣هـ)، النشر في القراءات العشر، تح: علي محمد الضباع المطبعة التجارية الكبرى، بدون طبعة وتاريخ: ٣٨٥/٢.

ثانيا: القراءات الشاذة^(١):

ومما ذكره البرهان النسفي من شواذ القراءات، القراءة الواردة في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ أي: سبقكم وانفقت منكم، ﴿شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾: أحد منهن إلى الكفار، وفي قراءة ابن مسعود: وإن فاتكم أحد من أزواجكم، قال الفراء: (أحد) يصلح في موضع (شيء) و(شيء) في موضع (أحد)^(٢).



(١) وهي القراءة التي نقلت عن علماء القراءة من الصحابة والتابعين، لكنها خالفت شروط القراءة الصحيحة، فكانت مخالفة لرسم المصحف، أو مخالفة للعربية ولو بوجه. ينظر: التكريتي، محاضرات في علوم القرآن: ١٤٣.

(٢) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٤٠.

المطلب السادس

التفسير الإشاري

التفسير الإشاري: هو تأويل القرآن بغير ظاهره لإشارة خفية تظهر لأرباب السلوك والتصوف ويمكن الجمع بينها وبين الظاهر والمراد أيضا^(١).

وقد عرض البرهان النسفي للتفسير الإشاري في تفسيره لسورة الفاتحة، واتضح منهجه الإشاري في آخر تفسيره لسورة الفاتحة، وسأذكر نموذجاً منه، قال البرهان النسفي:

(ثم هنا دقيقة، وهي أن الله تعالى ذكر الأسماء الثلاثة في التسمية، وذكر بعدها اسمين آخرين، وهما (الرب) و(الملك)، فالرب قريب من الرحيم، والملك قريب من الرحمن، لما مر، ويقصد هنا أن الرب قريب من الرحيم بدلالة قوله تعالى: ﴿سَلَّمَ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ يس: ٥٨، وأن الملك قريب من الرحمن بدلالة قوله تعالى: ﴿أَلَمْ لِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا﴾ الفرقان: ٢٦^(٢)، ثم ختم سور القرآن عليهما في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، فكأنه يقول: إن أذاك الشيطان من قبل الشهوة، فقل: ﴿أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، وإن أذاك من قبل الغضب، فقل: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾، وإن أذاك من قبل الهوى، فقل: ﴿إِلَهُ النَّاسِ﴾.

ونرجع إلى مقابلة النتائج السبع فنقول: من قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ فقد شكر الله تعالى، والشكر يقضي الاكتفاء بما حصل له، فزالت الشهوة، ومن عرف أنه ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ زال حرصه، بما لم يجد وبخله بما وجد، ومن عرف أنه ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ بعد أن عرف أنه ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾، زال غضبه، فإن المالك قريب من الرحيم، كما مر، ثم بقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾، يزول كبره، وبقوله: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، يزول عجه، وبقوله: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، يندفع عنه هواه، وبقوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾، يزول كفره وشبهه، وبقوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، تندفع عنه بدعته، فتكون السبع في مقابلة السبع ومدافعتها^(٣).

(١) ينظر: محمد عبدالعظيم الزرقاني، *مناهل العرفان في علوم القرآن*، تح: مكتب البحوث والدراسات، دار الفكر، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٦م: ٥٦/٢.

(٢) ينظر: الرازي، محمد بن عمر (ت: ٦٠٦هـ)، *مفاتيح الغيب*، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٩٩م: ٢١٥/١.

(٣) ينظر: أسامة الحيايي تحقيق، *كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة*: ص ٣١٤ وما بعدها.

المبحث الثالث

مصادره في تفسيره، وترجيحاته، وأثره فيمن بعده، وقيمة تفسيره العلمية وفيه ثلاث مطالب:

المطلب الأول: مصادره من كتب التفسير وعلوم القرآن

تعد المصادر والمراجع من أهم مميزات المؤلفات والكتب، والسبب الرئيس في تألقها ونجاحها، لذا فإن أي مؤلف يحتاج إلى هذه المصادر والمراجع كعنصر أساسي لتجهيز كتابه وتعزيزه بالمعلومات الدقيقة والصحيحة، وأيضا لا بد من التمييز بينها، ومعرفة كيفية استخدامها، فالمصادر والمراجع ذات أهمية بالغة، ويجب أيضا معرفة طريقة إعدادها واستخدامها، بالإضافة إلى أن معرفة المصادر لها أهمية في إظهار قيمة الكتاب العلمية، والمكانة العلمية لمؤلفه، وكلما زادت وتنوعت المصادر دل ذلك على سعة علم المؤلف وأهمية كتابه.

وتفسير البرهان النسفي كان مشبعا بأقوال عن أهل التفسير واللغة والنحو والمعاني، لذلك فقد تعددت وتنوعت مناهله.

وكان منهج البرهان النسفي في الأخذ عن هذه المصادر التصريح باسم المصادر واسم مؤلفيها مرة، وبدون ذكر المؤلف أو المصدر مرة أخرى، وتفاوتت نقولاته عن تلك المؤلفات، فتارة يكثر منها وتارة يقل، وتارة يذكر كلام المؤلف بنصه، وأخرى ينقله بمعناه، وفيما يأتي ذكر للمصادر التي نقل منها البرهان النسفي:

١- مفاتيح الغيب (التفسير الكبير) للإمام فخر الدين الرازي (ت: ٦٠٦هـ):

إن كتاب (مفاتيح الغيب) من التفاسير القيمة، وقد ضم علومًا شتى لا توجد في غيره من التفاسير، فكان تفسيرًا جامعًا للعلوم والفنون، كاللغة والنحو والصرف والبلاغة والفقه وأصوله وعلم الكلام والفلسفة والطبيعة وعلوم الكون وغيرها من العلوم الأخرى.

٢- الكشف عن حقائق غوامض التنزيل للزمخشري (ت: ٥٣٨هـ):

يعد هذا التفسير من المصادر المهمة التي اعتمدها البرهان النسفي في تفسيره، وخاصة فيما يتعلق بعلوم اللغة والنحو والصرف، والبلاغة، والقراءات، وتحديدًا القراءات الشاذة، إذ يعد تفسير الزمخشري من المصادر المهمة في هذا النوع من القراءات.

وكانت الطريقة التي عمل بها البرهان النسفي في النقل عن الزمخشري واضحة دقيقة، فنراه يصرح باسم الكشف في أثناء تفسيره للآيات غالبًا، وفي بعض الأحيان ينقل عنه دون التصريح باسمه، ولم يكتفِ البرهان النسفي بالنقل عنه فقط، بل تعقبه في مواضع عدة، فرد عليه واختصر كلامه، ومن الأمثلة على ذلك:

قال البرهان النسفي: (ثم إنه تعالى ذكر حكم الفيء فقال: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ [الحشر: ٧]، قال في الكشف: (لم يدخل العاطف على هذه الجملة؛ لأنها بيان للأولى، فهي منها غير أجنبية عنها)^(١).

٣- التفسير البسيط، للواحيدي (ت: ٤٦٨هـ).

أورد البرهان النسفي في تفسيره أقوالا عن الواحيدي في مواضع عديدة وصرح بالنقل عنه أحيانا، وفي مواضع أخرى اكتفى بالنقل عنه دون ذكر اسمه، فأما نوع ما نقله عنه؛ فمنه ما يكون أقوالا في التفسير، أو أقوالا في اللغة أو النحو أو غير ذلك، ومن الأمثلة على ذلك:

قال البرهان النسفي: (قوله تعالى: ﴿فَأَمْتَحِنُوهُمْ﴾ أمر بمعنى الوجوب، أو بمعنى الندب، أو بغير هذا وذلك، فنقول: قال الواحيدي: في البسيط: إنه بمعنى الاستحباب)^(٢).

ثانيا: مصادره من كتب معاني القرآن:

١. معاني القرآن، للفراء (ت: ٢٠٧هـ).

ويعد هذا الكتاب من الكتب المهمة في اللغة وعلوم القرآن، حيث اعتنى به مؤلفه، وأكثر فيه من النحو والصرف واللغة، وتوجيه القراءات وتفسير القرآن الكريم، وقد اعتمده البرهان النسفي أيضا، ونقل كثيرا عنه، ومن أمثلة ذلك:

قال الإمام برهان النسفي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ﴾ وأنه يحتمل أن يكون نخباً عن النسيمة^(٣)، أي: تتم إحداهن على صاحبها فيورث القطيعة، ويحتمل أن يكون نخباً عن الحاق الولد بأزواجهن وهن يعلمن أنه من الزنا وهو قول بن عباس -رضي الله عنهما-. وعلى قول الفراء: (كانت المرأة تلتقط ولداً، فتقول للزوج: هذا ولدي منك)^(٤).

(١) ينظر: الزمخشري، محمود بن عمرو (ت: ٥٣٨هـ)، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٨٦م: ٥٠٢/٤، والمتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٠٦.

(٢) ينظر: الواحيدي، علي بن أحمد (ت: ٤٦٨هـ)، التفسير البسيط، تح: جامعة الإمام محمد بن سعود، الرياض، ط: الأولى، ٢٠٠٨م: ٤١٨/٢١، والمتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٣٨.

(٣) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٤٠.

(٤) ينظر: الفراء، يحيى بن زياد (ت: ٢٠٧هـ)، معاني القرآن، تح: أحمد يوسف وآخرون، دار المصرية للتأليف والترجمة، مصر، ط: الأولى، بدون تاريخ: ٥٢٠/٤.

٢. معاني القرآن، للأخفش: (ت: ٢١٥هـ).

من أبرز الكتب التي ألفت في بيان معاني القرآن كتاب الأخفش، إذ كان اهتمامه ظاهراً في مسائل النحو، والصرف والاشتقاق، وهذا ما جعل البرهان النسفي يعتمد عليه في كثير من مسائل الإعراب، ومن الأمثلة على ذلك:

نقل البرهان النسفي قول الأخفش في تفسير قوله تعالى: ﴿يَقْضِلُ بَيْنَكُمْ﴾ فقال: (وكان أبو الحسن يذهب إلى أن الظرف أقيم مقام الفاعل وترك على الفتح الذي كان يجري عليه في الكلام منصوباً، فاللفظ على هذا القول مفتوح والموضع مرفوع)^(١).

٣. معاني القرآن وإعرابه، للزجاج (ت: ٣١١هـ).

يعد كتاب معاني القرآن وإعرابه للزجاج من أهم وأشهر المصنفات اللغوية، حيث حوى على علوم اللغة والنحو والصرف، والتفسير زيادة على القراءات القرآنية، وقد نقل النسفي عنه كثيراً من الأقوال، ومن الأمثلة على ذلك:

ما قاله الإمام برهان النسفي في قوله تعالى: ﴿فَعَاقَبْتُمْ﴾ (وقال أبو إسحاق: تأويله في اللغة: فكانت العقبي لكم أي: كانت الغلبة لكم حتى غنمتم، قال الزجاج: ومعنى فعاقبتهم: أصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم)^(٢).

(١) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٢٦.

(٢) ينظر: الزجاج، إبراهيم بن السري (ت: ٣١١هـ)، معاني القرآن وإعرابه، تح: عبد الجليل عبدة شلي، عالم الكتب، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٨م: ١٦٠/٥.

المطلب الثاني

ترجيحاته في التفسير

لم يقتصر البرهان النسفي في تفسيره على النقل عن المفسرين وأهل اللغة؛ بل نراه يرجح ويختار ما بين الأقوال، سواء كانت هذه الأقوال في التفسير، أو اللغة، أو القراءات، أو أسباب النزول وغيرها، معتمدا في ترجيحه على ما يحكم به سياق الآية أو ما يراه مناسبا. ومن أمثلة ذلك ما يأتي:

قال البرهان النسفي في تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايَعَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرُ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [المتحنة: ١٢] ما وجه الترتيب في الأشياء المذكورة وتقديم البعض منها على البعض في الآية؟

"نقول: لا يبعد أن يقال: قدم الأقبح على ما هو الأدنى منه في القبح، ثم قدم الأقبح على ما هو أدنى منه إلى آخره، ولا يقال: إنما يكون كذلك إذا كان قتل الولد أدنى في القبح بالنسبة إلى الزنا إذا كان الزنا موجبا للقتل دون قتل الولد، والأولى فيه أن يقال: أنه تعالى قدم من الأشياء المذكورة ما هو الأظهر فيما بينهم وأكثر، والله اعلم^(١).

(١) المتن المحقق، كشف الحقائق: ص ١٤٣.

المطلب الثالث

أثره فيمن بعده

إن إرث العلماء وإكمال مسيرتهم والعناية بمؤلفاتهم ممن جاء بعدهم يدل على قوة علمهم وسعة بصيرتهم وبراعتهم وجذب الناس إليهم فيما تركوا فيهم ما ينفعهم، ومن هؤلاء البرهان النسفي، فإنه برع في جوانب عدة من العلوم، وكثرت تأليفاته، ولذلك نجد أن من ترجم له قال فيه: بأنه "صاحب التصانيف"^(١)، وأفاد منها من بعده من العلماء الذين صرحوا باسمه وباسم مؤلفاته بالنقل عنه، ومن ذلك:

١- قال السيوطي (ت: ٩١١هـ) في كتابه الحباثك في أخبار الملائك، معلقا على مسألة بعثة النبي ﷺ إلى الملائكة: "إن للعلماء فيها قولين: أحدها عدم بعثته إلى الملائكة، ونقل البرهان النسفي، والفخر الرازي في تفسيريهما الإجماع عليه"^(٢).

٢- وقال محمد بن يوسف الصالح الشامي (ت: ٩٤٢هـ)^(٣) في كلامه عند قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١]، "قال البرهان النسفي: قال أهل اللغة: أسرى وسرى لغتان، وزاد غيره: يختصان بسير الليل"^(٤).

وقال أيضا: "قال البرهان النسفي: فإن قيل: الآية تدل على أنه تبارك وتعالى ما أراه إلا بعض الآيات وقال في حق إبراهيم عليه السلام: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٧٥]".

يدل على أنه تعالى أراه جميع الآيات، فيلزم أن يكون معراج إبراهيم عليه السلام أفضل من معراج محمد ﷺ، فنقول: ملكوت السموات والأرض بعض آيات الله أيضا بعضا مخصوصا، والبعض المطلق أفضل من البعض المخصوص؛ إذ المطلق يصرف إلى الكامل. والجواب المشهور عنه هو أن بعض آيات الله أفضل من ملكوت السموات والأرض"^(٥).

(١) الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٦٠٠/١٥، والياضي، مرآة الجنان: ١٥١/٤.

(٢) السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، الحباثك في أخبار الملائك، تح: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٥م، ص: ٢٥٦.

(٣) وهو محمد بن يوسف بن علي بن يوسف، شمس الدين الشامي الصالح الحداث، المؤرخ، من أشهر مصنفاته سبل الهدى والرشاد المعروف بالسيرة الشامية، ينظر: الزركلي، الأعلام: ١٥٥/٧، وكحالة، معجم المؤلفين: ١٣١/١٢.

(٤) ينظر: الشامي، محمد بن يوسف (ت: ٩٤٢هـ)، سبل الهدى والرشاد، في سيرة خير العباد، تح: عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٣م: ٨/٣.

(٥) الشامي، سبل الهدى والرشاد، في سيرة خير العباد: ١٧/٣ - ٢٠/٣.

٣- قال إسماعيل حقي (ت: ١١٢٧هـ)^(١) في (روح البيان)، مصرحاً باسم وتفسير البرهان النسفي، " قال النسفي في كشف الحقائق"^(٢). وقال في معرض تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [سبأ: ٢٨]. "إن الرسول ﷺ مبعوث إلى الجن والإنس جميعاً، ولم يرسل إلى الملائكة، وفي تفسير الإمام الرازي، والبرهان النسفي حكاية الإجماع عليه"^(٣).

٤- قال الألوسي (ت: ١٢٧٠هـ)^(٤) في تفسيره حول قضية: هل النبي ﷺ مرسل إلى الملائكة؟ "قال جمع من العلماء بعدم الإرسال، ونقل البرهان النسفي والفخر الرازي في تفسيريهما الإجماع عليه"^(٥).

٥- وأما في غير التفسير، فقد أفاد منه الطيبي (ت: ٧٤٣هـ) في فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، حيث قال: "ذكر الفاضل برهان الدين النسفي في "شرح أسماء الله الحسنى": "إن مذهب الأشعري ومن تابعه: أن أسماء الله تعالى توقيفية. والمعتزلة والكرامية: أنها قياسية؛ لأنه إذا تقرر في العقل أن معنى اللفظ ثابت في حقه تعالى فقد صح الإطلاق"^(٦).

(١) هو أبو الفداء إسماعيل حقي بن مصطفى الإسلامبولي الحنفي الخلوئي، المولى، متصوف ومفسر، تركي مستعرب، صنف كتباً بالعربية والتركية ومن مصنفاته تفسيره (روح البيان)، ينظر: الزركلي، الأعلام: ٣١٣/١، والزييري، ولید بن أحمد وآخرون، الموسوعة الميسرة في تراجم أئمة التفسير والإقراء والنحو واللغة، مجلة الحكمة، مانشستر، بريطانيا، ط: الأولى، ٢٠٠٣ م: ٤٨٨/١.

(٢) الخلوئي، تفسير روح البيان: ٧/٦.

(٣) المصدر السابق: ٧/٦: ٢٩٥/٧.

(٤) هو أبو الثناء محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، شهاب الدين، مفسر، محدث، أديب، من المجتهدين، من أهل بغداد، مولده ووفاته فيها، من أشهر تصانيفه تفسير روح المعاني، ينظر: الزركلي، الأعلام: ١٧٦/٧، وكحالة، معجم المؤلفين: ١٢/١٧٥، وعادل نويهض، معجم المفسرين (من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر): ٦٦٥/٢.

(٥) ينظر: أبو الثناء، محمود بن عبد الله (ت: ١٢٧٠هـ)، روح المعاني، تح: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٤م: ١٦٤/٨. وذكر في موضع ثان الكلام نفسه. ينظر: المصدر السابق ٩٩/٩.

(٦) الطيبي، الحسين بن عبد الله (ت: ٧٤٣هـ)، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، تح: إياد محمد الغوج وآخرون، جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، ط: الأولى، ٢٠١٣م: ٦٧٩/٦.

المطلب الرابع

الجوانب الإيجابية في تفسيره

الجوانب الإيجابية في تفسيره:

بعد الدراسة العامة لهذا التفسير، تبين لنا أن هذا التفسير من التفاسير المهمة، والتي نتطلع بعد إتمام تحقيقه كاملاً بإذن الله أن يحتل المكانة التي يستحقها بين كتب التفسير المشهورة، فقد بذل المؤلف جهداً مستفيضاً فيه ودراسة معمقة، فلم يقف ولم يقصر، بل نجد أنه قد برع في توظيف الأقوال والآراء، ونجده ينقد ويفسر ويرجح بين هذه الأقوال، فأضفى على تفسيره كثيراً من العلوم التي تخدم تفسير القرآن الكريم، ويمكن إبراز قيمة الكتاب العلمية لتفسير البرهان النسفي من خلال احتوائه على المباحث المتنوعة التي أوردها البرهان النسفي. وتتمثل فيما يأتي:

عرض البرهان النسفي لمباحث علوم القرآن في تفسيره بتفصيل، وعنى عناية فائقة بهذه العلوم، حيث ظهر منهجه واضحاً في تلك المباحث المتنوعة ومنهجه يدل على سعة علمه ومكانته، ومنها: علم القراءات، فكان من منهجه بيان معنى القراءة أو اختيار معنى قراءة على أخرى، ومن المباحث التي اعتنى بها علم الوقف والابتداء، وما لهذا المبحث من أهمية بالغة لدى العلماء، وما يبنى عليه من المعاني المتنوعة فكان من منهجه عرض مواضع الوقف ثم اختيار الوجه الذي يراه مناسباً للنظم واللغة والمعنى.

ومن المباحث التي اعتنى بها المفسر أسباب النزول، وعلم المناسبات بين السور وبين الآيات، ونجد أن البرهان النسفي قد برع في توظيف هذه المباحث بما يخدم تفسيره.

كما تتجلى لنا قيمة الكتاب بما احتواه من جوانب النحو والصرف والبلاغة وغيرها، وقد تنوعت أساليب المفسر في استخدامه للغة، حيث علل واستشهد وبسط القول في الأوجه الإعرابية المختلفة، وما ذكره من مباحث الاشتقاق وأوجه البلاغة المتنوعة، فنجد أن الكتاب قد خرج متضمناً التفسير وبجانبه الفروع المتنوعة في اللغة وغيرها.

كما أن معرفة المصادر التي اعتمدها المؤلف تظهر القيمة العلمية للكتاب، والمكانة العلمية للمؤلف، فكلما تنوعت المصادر وازدادت دل ذلك على سعة علم المؤلف وأهمية كتابه، وكثرة علومه وسعة تضلعه بتلك العلوم، وتفسير (كشف الحقائق) حوى كثيراً من أقوال أئمة التفسير، واللغة والنحو.

وهنا تبين لنا أهمية الكتاب والقيمة العلمية له، بما احتواه من علوم أخرى إضافة إلى التفسير.

المبحث الرابع

منهجي في التحقيق، ووصف النسخ الخطية، وأماكن وجودها

المطلب الأول: منهجي في التحقيق

١. نسخ ومقابلة النسختين الموجودتين، وإثبات الفروق والترجيح بينهما، وبيان الزيادة والنقص في الكلمات والجمل.
 ٢. وضعت معقوفتين على بعض النصوص في المتن المحقق لكلام سقط أو زيادة كلمة أو نقص أو تصحيف من النسخة الثانية في المقابلة.
 ٣. اعتمدت تفسير الرازي نسخة أخرى لفهم بعض السياقات والكلمات التي لم تفهم في المتن المحقق.
 ٤. عزو الآيات في سورها مع بيان رقم الآية، وقد جعلت ذلك من ضمن النص المحقق، ووضعت الآيات القرآنية بين قوسين مزهرين.
 ٥. تخريج القراءات، وعزوها إلى مصادرها، فإن لم أجد في كتب القراءات أو ثقها من كتب التفسير التي ذكرت القراءة فيها.
 ٦. تخريج الأحاديث والآثار الواردة في الكتاب.
 ٧. توثيق الأقوال من مصادرها الأصلية، بمراجعة أمانات المصادر اللغوية والبلاغية والأصولية وكتب التفسير.
 ٨. تنسيق وضبط العبارات بما يناسبها من العلامات، مع مراعاة قواعد الإملاء.
 ٩. إبراز رؤوس المسائل والأقسام بخط أسود عريض.
 ١٠. إثبات المصادر في الهامش، بحسب منهج الجامعة في التوثيق.
 ١١. ترجمة الأعلام الوارد ذكرهم في المخطوط.
 ١٢. إعداد الفهارس الفنية المناسبة وهي:
- أ- الآيات القرآنية، ب- الأحاديث النبوية، ج- الأبيات الشعرية، د- الأعلام، هـ- المصادر والمراجع.

المطلب الثاني

وصف النسخ الخطية، وأماكن وجودها

اعتمدت في ضبط وتحقيق هذا النص من تفسير (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز للبرهان النسفي) على نسختين خطيتين، وكما يأتي:

١. نسخة مراد ملا، والمحفوفة في مكتبة السلیمانیة بإسطنبول برقم (٢٩٧٠١)، وتقع في ثمان مجلدات وبالتسلسل الآتي: (١٠١/١ - ٨)، (١٤٧ - ١٥٤)، عدد أوراق التفسير المخطوط (٢٣٩٩و)، وفي كل ورقة صفحتان، ومسطرتها (٢٣) سطرا، وعدد كلمات كل سطر (١٦) كلمة، وكان نصيبي من هذا التفسير (٣٠) ورقة، تبدأ من أول سورة المجادلة إلى آخر سورة الصف. وهي نسخة تامة واضحة إلا في بعض المواضع حيث سقط منها بعض الكلمات، واتخذتها النسخة الأصل في التحقيق، ورمزت لها بالحرف (م)، وخطها نسخ معتاد، اتبع الناسخ نظام التعقيب للمحافظة على تسلسل صفحاتها، واسم ناسخها: (عبد الرحيم بن أحمد بن معيوف بن أبي بكر بن ناعم الجزري)، وذكر الناسخ تاريخ ومكان نسخها إذ قال: (وكان الفراغ من تعليقه في الثامن من نهار السبت المبارك، التاسع من رمضان المعظم من سنة إحدى وعشرين وسبعمائة أحسن الله خاتمتها، وكان ابتداء تعليقه بدمشق المحروسة.. وبالقدس الشريف، وتكملة الكتاب بمدينة غزة المحروسة..).

٢. نسخة فاضل باشا في (كوبرلي)، والمحفوفة في مكتبة السلیمانیة بإسطنبول برقم: ٧٧/٠١ [١٢٣]، وعدد أوراقها: (٧٤٤) ورقة، وفي كل ورقة صفحتان، ومسطرتها (٤١) سطرا. وخط نسخها فارسي، وهي نسخة جيدة ومشكولة في بعض المواضع إلا أن فيها بياضا في بعض الأوراق، واسم ناسخها: يوسف بن محمود بن حسين المعروف بالفارسي، وذكر الناسخ تاريخ إتمام نسخها في الخامس والعشرين من ذي القعدة سنة اثنين وثلاثين وسبعمائة بسلطانية في تركيا. ورمزت لها بالحرف (ف) وجعلتها نسخة ثانية في التحقيق.

٣. وَمِمَّا أَوْدُ أَنْ أُنَوِّهَ عَلَيْهِ أَيْضًا أَنِّي قَدْ أَفْدْتُ مِنَ الدِّرَاسَاتِ السَّابِقَةِ فِي هَذَا الْمَوْضُوعِ - وَهُوَ تَحْقِيقُ هَذَا الْكِتَابِ - وَأَعْنِي بِذَلِكَ الْأَطَارِيخَ وَالرَّسَائِلَ الْجَامِعِيَّةَ، فَلَقَدْ كَانَ لِهَذِهِ الدِّرَاسَاتِ الْعَوْنَ الْكَبِيرَ لِي، أَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يُتِمَّ هَذَا الْعَمَلَ الْمُبَارَكَ، وَأَنْ يَعُودَ عَلَى مَنْ بَدَأَهُ بِالْأَجْرِ وَالْعَافِيَةِ.

سورة الحاد لفظه وفي مدنيه بالانفاق

بسم الله الرحمن الرحيم

قد سمع الله قول الذين يجادلون في دينهم واستكبروا على الله وشعوا وكانوا يفتخرون
بصورهم وأما اتصال هذه السورة بما قبلها فذلك لأن كل واحد من هذه منها على ما فصل الله تعالى
ورحمته على عباده فأخبر في آخر السورة عن الظاهر ففصله وكرمه في حق محمد عليه السلام
وذلك بتعريف التواب في أول هذه السورة وعن فضله وكرمه في حق محمد عليه السلام
يكون اتصال باب الظاهر في أول هذه السورة وكرمه في حق محمد عليه السلام
زوجها وهي نسل وكانت حسنة الخيرة وكان الرجل يمر فلما سلب رداءها فالتفت فغضب
وكان يخطه فظاهرها ما كانت رسول الله وقالت إن أبا زوجها ويا ما شاءه من غضب
في الظاهر من وكذله في جوفه كانه من حبس سباعا أرى صميمهم إليه صاعوا
فإن منهم من أجاغوا فعلا عليه السلام ما غطى في أمر شي فقال أشكوا إلى الله
فأفنى ووجدني في هذا في ذلك فزلت هذه الآية بقرآنه عليه السلام أوصل إلى زوجها وقال
ما جعلك على ما صنعت فقال الشيطان فخل من رخصه فقال نعم وقد علمه الآيات
وقال له هل تستطيع الخمر فقال لا فقال هل تستطيع الصوم فقال لا والله لو لا أني
أكلت اليوم ومرة أو مرتين كل بكرة ولطنت أن أموت فقال له هل تستطيع أن
تظهر مستتر صكبا هذا إلى الله يا رسول الله ألا إن عقيق منك بصدقة فاقم خمس
عشر صاعا وأخرج أوس من عنده ميتة مصدق مد على مستتر صكبا في هذا الخبر
ما جئت الأول قال أبو سليمان الخنثي ليس المراد من قوله وكان له لم يخلو والخمر إذ لو
كان بدو ذلكم ظاهرة تلك الحال لم يكن يرميه شيء بل معنى الترهة بالانفاق بالانفاق
الجور والتفان الماني أن الظاهر كان من أشد طلاق الجاهلية لأنه في الخبر أو ذكره
كان خلكا مفرقا ما أشرع كانت الدنيا منه لهو لا لم يجد بها كذا السبع إنما دخل
في السراويل في هذه الجاهلية لكن ما روي عنه عليه السلام أنه قال ما كنت مفسدة أمة
شيء بل على أنه كان معروفا ما أشرع الثالث هذه الواقعة تدل على أن من استطاع رجاها من الخلق

لم يزل في ممة أحد سوي لكانوا كاهن الله تعالى كذا لهم إذا دعيت بهذا فاسترجع
إلى التفسير ما فركه حال قد سمع الله ففصل عما كان له من قوله تعالى قد علمه الله
لأنه سئل الله والجواب له كانا يتبعان أن يسمع الله الجاهل بها وشكوا أهل بزل في ذلك
ما يفرح عبدا وإنما كانا حجة وندغم الدال من قد سمع الله ونظيره من أن تعالى
حكم في هذه المرأة أمر لا لها لجادله وهي قوله تعالى في زوجها أي جاد كذا شأن
زوجها وإنما شكاها إلى الله وهو قولها أشكوا إلى الله تعالى شكاها
والله يسمع قلوبها ونحوها والمجاورة والمرجعة في الكلام حارة الشجر وجوز أن يرجع
زوجها وسند يعود بالله من الجور بعد الكور وكلية فما ظهر كله أي في الجواب
بم قول **إن الله يسمع بصري** أي يسمع كلامي ويزيد من يتصرف إليه
قول حسن والذين يظاهرونكم من سائر أئمة العلم في قولهم والذين يظاهرونكم في حاش
أخبر ما سلكوا في الدين والفرقة أما الظاهر فأن في الله عبادته من قول الرجل
لأمرأة أنت على كذا شيء فهو يأخذ من الظاهر من ما يجب الظاهر ليس مأخوذا
من الظاهر لأن هو الغرض المشهور بل هو مأخوذ من الظاهر الذي هو العاقل قال
تعالى فما استظفوا أن يظهروا أي يعلوه وكل من علانها فذلك ظاهره ويعني الركوب
ظهر لأن أكله يعلوه وكذلك المرأة الرجل يظهر لأنه يعلوه عاكما البضع فكانت
أمرأة الرجل يركب الرجل ويدل على صحة هذا المعنى أن العرب تقول في العاقل نزلت
عن امرأة أني أظلمتها وفي قوله أنت على كذا شيء جوف واضاف لأن ما يعلو ظهره على
أي على المال وتكون على كذا شيء على أي على كذا شيء على أي على كذا شيء على أي على كذا شيء
لهذا المعنى في عرف الشيعة الأصل في هذا الباب أن يقال أنت على كذا شيء أي شمر
باعتبار لفظ الظاهر ولفظ الأمر في الذكر على أي بعد فاسم الأول أن يكونا مذكورين
وهو معتبرا بالاتفاق ثم لا يما قصه في الصلوات إذا استظهر الكلام فإذا قال
أنت كذا شيء أي على أو أنت على كذا شيء أي واستمع كذا شيء أي أو مني كذا شيء أي ففعله
الصلوات كلها جائزة الثاني أن يكون الأمر مذكور الأول في الظاهر ما على مذهب ابن حنيفة

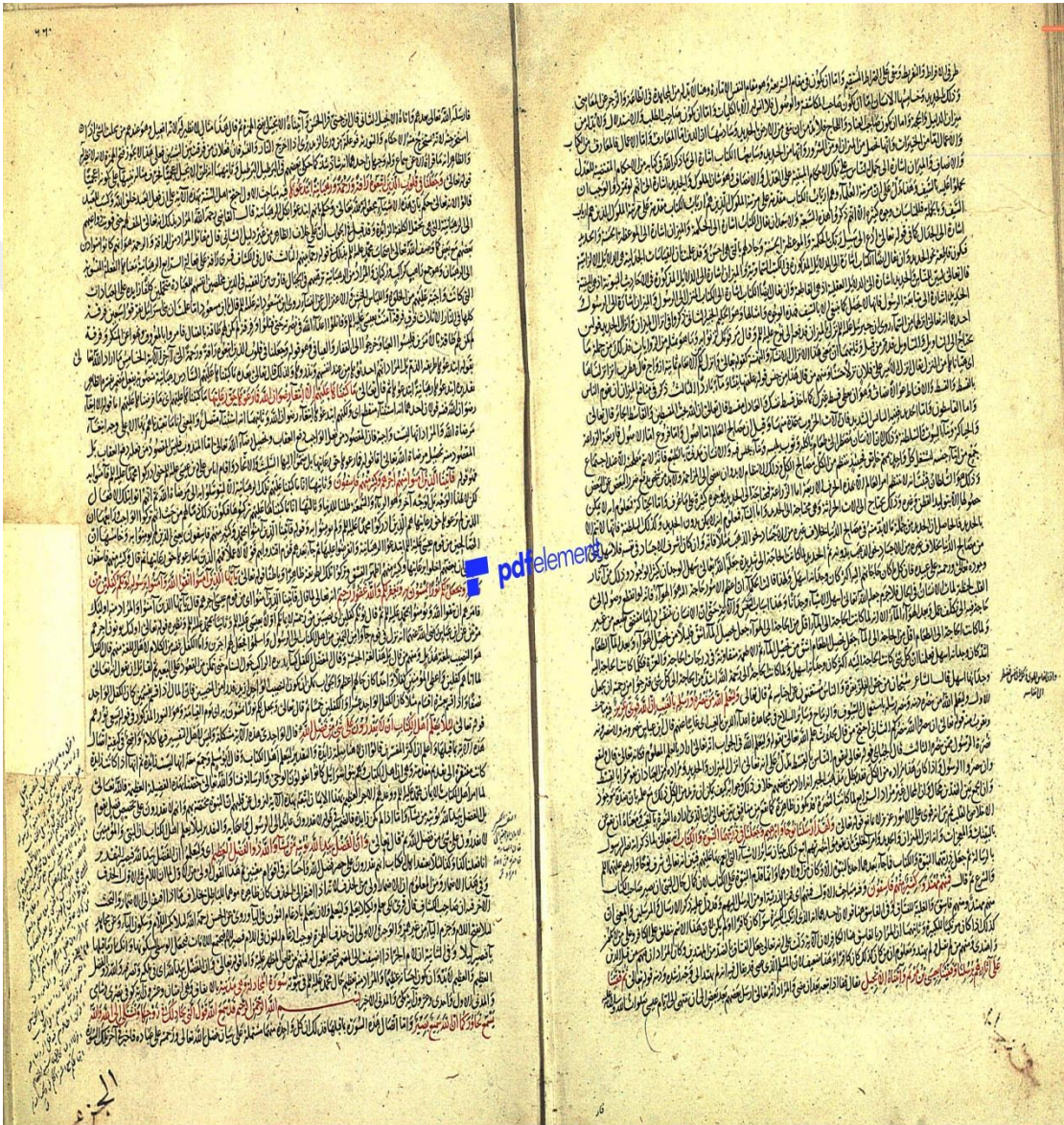
مجاهد فاصبحوا ظاهرين بمعنى من اتبع عيسى عليه السلام وهو قول كل واحد من
المعلمين وعلى هذا القول معنى الايمان من آمن بعيسى عليه السلام طهره وعلى
من كفر به وابغى واصبحوا غائبين على اهل الاديان وقال ابن ابي عمير
لجند من آمن بعيسى عليه السلام طاهر صدق محمد عليه السلام ان عيسى عليه
الله وروحه هذا قول الكلبي ظاهر من المجتهد هو قول زيد بن علي رضي الله
عنه والله اعلم

سورة الجمعة مدنية وهي إحدى عشر آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 أَسْمِعْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْغَنِيُّ الْحَكِيمُ وَجْهَهُ تَعْلُقُ
 هَذِهِ الْأَيَّةُ الْغَوْرَةَ مَا فِيهَا هَوَانٌ فَقَالِي يَا أَيُّهَا أُولَئِكَ السُّورَةُ سَمِعْتُ لِلَّهِ لَظْفُ
 وَذَلِكَ لِأَنَّهُ عَلَى التَّسْمِيَةِ فَتَقَالُ أُولَئِكَ السُّورَةُ وَلَظْفُ الْمُسْتَقْبَلِ
 لِيَرَى عَلَى التَّسْمِيَةِ وَمَا فِي الْمَضِيِّ الْمُسْتَقْبَلِ وَأَمَّا عَلَى الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ فَلَمْ يَأْتِ
 وَكَذَا أَحَدُ تِلْكَ السُّورَةِ إِنَّهَا تَقْدِمُ الْأَمْرَ عَلَى مَا وَاعَى لَيْسَ بِأَهْلٍ الْكُفْرَ
 وَذَلِكَ عَلَى وَجْهِ تَكْلِيمِهِ لِلْمُخَاجِرَةِ إِلَيْهِ أَوْ هُوَ عَلَى الْإِطْلَاقِ مِنْهُ عَمَّا عَصَى مَالِ
 الْجَهْلَةِ فِي الْأَفَاقِ فِي أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مُقَدِّمٌ مَا يَمُرُّ هَذَا عَمَّا
 لَا يَلْقَى حَصْرَهُ الْعَالَمُ بِالْإِطْلَاقِ ثُمَّ إِذَا كَانَ نَقْلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِحُجْرَتِهِمْ فِي تَسْبِيحِ
 حُضْرِهِ وَإِبْرَاقِ قَلَمِهِ الْمَلِكُ قَالَ عَلَى سَمْعِهِ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ
 وَلَا مَلِكَ لِعَظِيمِهِ هَذَا وَهُوَ أَمْرٌ قَائِمٌ وَمَا كَلِمَتُهُ وَكَلِمَتُهُ وَقُدْرَتُهُ وَفِي تَحْتِ
 نَصْرَتِهِ تَحْتَوِي لَهُ أَوَّلَ الْكَلِمَةِ وَأَوَّلَ الْبَيِّنَاتِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 أَوَّلُ تِلْكَ السُّورَةِ وَلَمَّا كَانَ الْمَلِكُ لَهُ هُوَ الْمَلِكُ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَلَمَّا كَانَ الْكُلُّ
 خَلْقُهُ فَهُوَ الْمَلِكُ كَذَلِكَ الْمَلِكُ الْمَلِكُ الشَّرِيفُ مِنَ الْمَلِكِ عِلِّيُّونَ مُتَصِفًا بِصِفَاتِهِ
 حُصِّلَ مِنْهَا الشَّرِيفُ بِأَحْصَاءِ مَا فِيهِ مِنَ الصِّفَاتِ فَيَكُونُ مُقَدِّمًا لِنَقْلِ الْمَلِكِ
 إِشَارَةً إِلَى أَنَّ مَا يَكُونُ مِنَ الصِّفَاتِ الْعَالِمِ وَلَظْفُ الْقُدْرَةِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ مَا يَكُونُ

فمنها وعن الحسن أن قال في معنى القدوس أنه هو المنزه عما يخطر ببال أوليائه و
القدوس من جملة ما من تفسيره من أن هو له الجبر والملك أما العزيز الحكيم فذكر
بإيمانها من موانع كثيرة وكانها من لوازم كبره تعالى هكذا وقد روي أن العزيز عفي
الغالب من غير أن أغلب الملك له غالب على من كان في تصرفه وقوله الحكيم يعني الحكام
والحاكم أعظم من الحكوم عليهم وأعلمه فكان قوله ونعله على ونق أعلامه وكانت
معناه كذا أن من لم يكن الخطأ يكون منها فاعلمنا بالبرهان من معنى القدوس من
الصفات المذكورة قريب الأربع على الخ كانه قبل هو الملك القدوس ولو فرضت
بالنصب لكان وجه قول العرب لله الله اهل الذكر كذا الذكر في الناصب في الأثر
من المبدأ الأول قال تعالى سميت الله ونعني سميت الله نفا العباد فيه يقول
هذا من جملة ما جرى فيه العقلان كما يقال شكره وشكره وفهمه وفهمه والظاهر والظاهر
أنه إذا كان مع الله كان الخ في عقوب معناه فانه يتصرف معنى الاختصاص وفيه
من العباد إلى الله المشهور القدوس من الصفات الستة ومنه من قال
معناه المبارك يعني من يبال كل بره وخير وصلة إلى الله من الصفات الستة
وكيف هو يقول على من منها فكذلك وصفه بالبركة وصفته بالبركة والمراد
عيب إذا عيب فالبركة فيه الثالث لفظ الحكيم كما يطلق على الله سبحانه فلا ريب
على غيره كقولهم الحكيم نعوذ بحكمه عند أهل التحقيق هو الذي يضع الأشياء
مواضعها والله تعالى حكيم بعد الأعيان يمكن أن يكون كذلك لكنه تعالى يفعل الأشياء
مواضعها التي جعلها مواضع لها وغيره من الخلق يضع الأشياء مواضعها التي جعل
الله تعالى مواضع لها والله تعالى هو الذي يعطي الأشياء مواضعها التي جعل
الله تعالى مواضع لها والله تعالى هو الذي يعطي الأشياء مواضعها التي جعل
الله تعالى مواضع لها والله تعالى هو الذي يعطي الأشياء مواضعها التي جعل

الصورة الأخيرة من النسخة (م) للجزء الخاص بهذه الرسالة



[illegible][illegible]

القسم الثاني الخاص بالمتن المحقق من تفسيره كشاف الحقائق:

(من أول سورة المجادلة إلى آخر سورة الصف)

سورة المجادلة

وهي مدنية بالاتفاق^(١)

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ [المجادلة: ١].

وأما اتصال هذه السورة بما قبلها، فذلك أن كل واحدة منهما [مشملة]^(٢) على بيان فضل الله تعالى ورحمته على عباده، فأخبر في آخر تلك السورة عن إظهار فضله وكرمه في حق مُحَمَّدٍ ﷺ، وذلك بتضعيف الثواب، وفي أول هذه السورة عن فضله وكرمه [كذلك]^(٣)، وذلك بتخفيف ما يكون أثقل في باب الظهار^(٤).

رُوي أَنَّ خَوْلَةَ بنت ثعلبة^(٥) امرأة أوس بن الصامت^(٦) رآها زوجها وهي تُصلي، وكانت حسنة الجسم، وكان بالرجل لَمَمٌ، فلَمَّا سَلِمَتْ زاودها فأبَت فَعَضِبَ، وكانَ بهِ خَفَّةٌ فَظَاهَرَ منها، فأنت رسول الله، وقالت إِنَّ أَوْسًا تزَوَّجني وأنا شابةٌ مرغوبٌ فيَّ، فلما خلا

(١) في (ف) زيادة: (وهي اثنتان وعشرون آية، كوفي بصري وشامي والمدني الأول، وإحدى وعشرون آية مكِّي والمدني الأخير).

(٢) سقطت من: (م).

(٣) سقطت من: (ف).

(٤) في (ف) (الظهار)، وهو تصحيف. وأشار المصنف في هذا الموضوع إلى المناسبة بين السورتين: سورة الحديد وسورة المجادلة.

(٥) خولة بنت ثعلبة بن أصرم بن غنم بن عوف الأنصارية، ويقال لها خويلة، بالتصغير، زوجها أوس بن الصامت، فظاهر منها، وفيها نزلت سورة المجادلة، ولها وقفة مع عمر بن الخطاب في خلافته تناصحه وتذكره وتعظه، وقد سمع منها -رضي الله عنهما- حتى انتهت من كلامها. ينظر: ابن سعد، محمد بن منيع (ت: ٢٣٠هـ)، الطبقات الكبرى، تح: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٠: ٨ / ٣٧٨، وابن عبد البر، يوسف بن عبد الله (ت: ٤٦٣هـ)، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تح: علي محمد البجاوي، دار الجيل، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٢م: ٤ / ١٨٣٠، وابن حجر، أحمد بن علي (ت: ٨٥٢هـ)، الإصابة في تمييز الصحابة، تح: عادل أحمد عبد الموجود وآخرون، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٤م: ١٢ / ٢٣١.

(٦) أوس بن الصامت الأنصاري الخزرجي، شهد بدرًا، وأحدًا، والخندق، والمشاهد كلها مع رسول الله -صلى الله عليه وسلم- مات في خلافة عثمان وله خمس وثمانون. ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣ / ٥٤٧، وابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة: ١ / ٢٢٠، وابن حجر، أحمد بن علي (ت: ٨٥٢هـ)، تقريب التهذيب، تح: محمد عوامة، دار الرشيد، سوريا، ط: الأولى، ١٩٨٦م: ١ / ٨٥.

سَيِّ وَكَثَرَ وَلَدِي جَعَلَنِي كَأُمِّهِ، وَإِنْ لِي صَبِيَّةٌ صَغِيرًا إِنْ ضَمَمْتَهُمْ إِلَيْهِ ضَاعُوا، وَإِنْ ضَمَمْتَهُمْ إِلَيَّ جَاعُوا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: مَا عِنْدِي فِي أَمْرِكَ شَيْءٌ، فَقَالَتْ: أَشْكُو إِلَى اللَّهِ فَاغْتِي وَوَجِدِي، فَبَيْنَمَا هِيَ كَذَلِكَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ^(١)، ثُمَّ أَنَّهُ ﷺ أَرْسَلَ إِلَى زَوْجِهَا، وَقَالَ: ((مَا حَمَلَكَ عَلَى مَا صَنَعْتَ فَقَالَ: الشَّيْطَانُ، فَهَلْ مِنْ رَخْصَةٍ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، وَقَرَأَ عَلَيْهِ الْآيَاتِ، وَقَالَ: لَهُ هَلْ تَسْتَطِيعُ التَّحْرِيرَ؟ فَقَالَ: لَا، فَقَالَ: هَلْ تَسْتَطِيعُ الصُّومَ؟ فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ لَوْلَا أَيِّي أَكَلْتُ فِي الْيَوْمِ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ لَكَلَّ بَصْرِي وَلَظَنْتُ أَنِّي أَمُوتُ، فَقَالَ لَهُ: هَلْ تَسْتَطِيعُ أَنْ تَطْعَمَ سَتِينَ مَسْكِينًا؟ فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تَعِينَنِي مِنْكَ بِصَدَقَةٍ، فَأَعَانَهُ بِخَمْسِ عَشْرَ صَاعًا، وَأَخْرَجَ أَوْسَ مِنْ عِنْدِهِ مِثْلَهُ فَتَصَدَّقَ بِهِ عَلَى سَتِينَ مَسْكِينًا))^(٢).

ثُمَّ فِي هَذَا الْخَبَرِ مَبَاحِثُ:

الأول: قَالَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْخَطَّابِيُّ^(٣): لَيْسَ الْمُرَادُ مِنْ قَوْلِهِ: (وَكَانَ بِهِ لَمَمٌ، الْخَبْلُ وَالْجُنُونُ)، إِذْ لَوْ كَانَ بِهِ ذَلِكَ ثُمَّ ظَاهَرَ فِي تِلْكَ الْحَالِ لَمْ يَكُنْ يَلْزِمُهُ شَيْءٌ، بَلْ مَعْنَى اللَّمَمِ هُنَا: الْإِلْمَامُ بِالنِّسَاءِ، وَشِدَّةُ الْحَرَصِ، وَالتَّوَقُّانُ^(٤).

الثاني: أَنَّ الظَّهَارَ كَانَ مِنْ أَشَدِّ طَلَاقِ الْجَاهِلِيَّةِ، لِأَنَّهُ فِي التَّحْرِيمِ أَوْكَدٌ، فَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الْحُكْمُ مَقْرَرًا بِالْشَّرْعِ كَانَتِ الْآيَةُ نَاسِخَةً لَهُ، وَإِلَّا لَمْ يَعْدَ نَسْخًا؛ لِأَنَّ النَّسْخَ إِنَّمَا يَدْخُلُ فِي الشَّرَائِعِ لَا^(٥) فِي عَادَةِ الْجَاهِلِيَّةِ، لَكِنَّ مَا رَوَى عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: مَا عِنْدِي فِي أَمْرِكَ شَيْءٌ، يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ كَانَ مَقْرَرًا بِالْشَّرْعِ.

الثالث: أَنَّ هَذِهِ الْوَاقِعَةَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَنْ انْقَطَعَ رَجَاؤُهُ عَنِ الْخَلْقِ، وَلَمْ^(٦) يَبْقَ لَهُ فِي مَهْمِهِ أَحَدٌ سِوَى الْخَالِقِ كَفَاهُ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ الْمَهْمَ، إِذَا عَرَفَتْ هَذَا فَلنَرْجِعْ إِلَى التَّفْسِيرِ.

(١) ينظر: التعليل، أحمد بن محمد (ت: ٤٢٧هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تح: أبي محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٢ م، ٩/ ٢٥٣، والبغوي، الحسين بن مسعود (ت: ٥١٠هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تح: عثمان جمعة ضميرية وآخرون، دار طيبة للنشر والتوزيع، ط: الرابعة، ١٩٩٧م، ٥/ ٣٨.

(٢) ينظر: السيوطي (ت: ٩١١هـ)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، دار الفكر، بيروت، بدون طبعة وتاريخ، ٧٢/٨.

(٣) أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي المعروف بالخطابي، كان يشبه في عصره بأبي عبيد القاسم بن سلام علما وأديبا، وزهدا وورعا، وتدريسا وتأليفا (توفي سنة: ٣٨٨ هـ) ينظر: ياقوت، الحموي (ت: ٦٢٦هـ)، معجم الأدباء، تح: إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٣م: ٢/ ٤٨٦، والقفطي، علي بن يوسف (ت: ٦٤٦هـ)، إنباه الرواة على أنباه النحاة، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٢م: ١/ ١٦٠.

(٤) ينظر: الخطابي، حمد بن محمد (ت: ٣٨٨هـ)، معالم السنن، تح: محمد راغب الطباخ، المطبعة العلمية، حلب، ط: الأولى، ١٩٣٢م: ٣/ ٢٥٤.

(٥) فِي (ف) (ال)، وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(٦) فِي (م) (ل).

أما قوله تعالى: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ ففيه بحثان:

أحدهما: قوله تعالى: ﴿قَدْ﴾ معناه التوقع، لأن رسول الله والمُجَادِلَةَ كَانَا يَتَوَقَّعَانِ أَنْ يَسْمَعَ اللَّهُ مُجَادَلَتَهَا^(١) وَشَكَاَهَا، وينزل في ذلك ما يفرج عنها.

وثانيهما: كان حمزة^(٢) يدغم الدال من (قد سمع الله) ونظائره^(٣)، ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى حَكَى عَنْ هَذِهِ الْمَرْأَةِ أَمْرَيْنِ:

أولهما: الْمُجَادِلَةُ وهي قوله: ﴿تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا﴾ أي: تُجَادِلُكَ فِي شَأْنِ زَوْجِهَا.

وثانيهما: شكواها إلى الله وهو قولها أشكوا إلى الله، ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَهُ^(٤) ﴿وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرُكُمَا﴾ والمحاورة: المراجعة في الكلام، حار الشيء يحور حورًا، أي: يرجع يرجع رجوعًا، ومنه: ((نعوذ بالله من الحور بعد الكور))^(٥)، وكَلَّمْتَهُ فَمَا أَحَارَ بِكَلِمَةٍ^(٦)، أي: فما أجاب.

ثُمَّ قَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ أي: يسمع كلام من يناديه، وينصر من يتضرع إليه.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ [المجادلة: ٢].

اعلم أَنَّ قَوْلَهُ: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ﴾ فيه بحثان:

(١) في (م): (مجادلتها)، وهو تصحيف.

(٢) هو أبو عمارة حمزة بن حبيب بن عمارة بن إسماعيل الكوفي، أحد الثرثاء السبعة، كَانَ إِمَامًا حُجَّةً، حَافِظًا لِلْحَدِيثِ، بَصِيرًا بِالْفَرَائِضِ وَالْعَرَبِيَّةِ، (توفي سنة: ١٥٦هـ). ينظر: الذهبي، محمد بن قَائِمًا (ت: ٧٤٨)، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٧م، ص: ٦٦.

(٣) ينظر: ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: ٣/٤-٤.

(٤) في (ف) (تعالى).

(٥) هو جزء من حديث أخرجه مسلم في صحيحه: ٩٧٩/٢، برقم: (١٣٤٣)، والنسائي في سننه: ٢٧٢/٨، برقم: (٥٤٩٨)، ومعنى قوله: (الحور بعد الكور): أَي مِنَ الثَّقَفَانِ بَعْدَ الزِّيَادَةِ. وَقِيلَ مِنْ فُسَادِ أُمُورِنَا بَعْدَ صَلَاحِهَا. وَقِيلَ مِنَ الرَّجُوعِ عَنِ الْجَمَاعَةِ بَعْدَ أَنْ كُنَّا مِنْهُمْ. وَأَصْلُهُ مِنْ نَقْضِ الْعِمَامَةِ بَعْدَ لَقَائِهَا. ابن الأثير، عبد الكريم (ت: ٦٠٦هـ)، النهاية في غريب الحديث والأثر، تح: طاهر أحمد الزاوي وآخرون، المكتبة العلمية، بيروت، ١٩٧٩م: ٢٦٩/١.

(٦) في (م) (تكلمه) وهو تصحيف. ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٢٧/٢١.

أحدهما: ما يتعلق بالمباحث اللغوية، والفقهية، أما الظَّهَارُ فَأَنَّهُ في اللغة عبارة عن قول الرجل لأمرأته: أَنْتِ عليّ كظهر أمِّي، فهو مأخوذ من الظهر، وعن صاحب النَّظْم^(١): أَنَّهُ ليس مأخوذاً من الظهر الذي هو العضو المشهور، بل هو مأخوذ من الظهر الذي هو العلو، قَالَ تَعَالَى: ﴿فَمَا أَصْطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ﴾ [الكهف: ٩٧] أي: يعلوه، وكل من علا شيئاً فقد ظهره، وبه سمي المركوب^(٢) ظهرًا؛ لأنَّ راكبه يعلوه، وكذلك امرأة الرجل ظهره؛ لأنَّه يعلوها بملك البضع، فكانت امرأة الرجل مركبًا للرجل، ويدل على صحة هذا المعنى، أَنَّ العرب تقول في الطلاق: نزلت عن امرأتي، أي: طلقته، وفي قوله: أَنْتِ عليّ كظهر أمِّي، حذف وإضمار؛ لأنَّ تأويله ظهرك عليّ، أي: ملكي إياك وعلوي عليك حرام، كما علوي على أمِّي وملكها حرام عليّ^(٣).

وأما الألفاظ المستعملة لهذا المعنى في عرف الشريعة الأصل في هذا الباب، أن يقال: أَنْتِ عليّ كظهر أمِّي^(٤)، ثُمَّ باعتبار لفظ الظهر ولفظ الأم في الذكر على أربعة أقسام:

الأول: أن يكونا مذكورين وهو معتبر بالاتفاق، ثُمَّ لا مناقشة في الصِّلات إذا انتظم الكلام، كما إذا قال: أَنْتِ كظهر أمِّي عليّ، أو أَنْتِ عليّ كظهر أمِّي، وَأَنْتِ معي كظهر أمِّي، أو مني كظهر أمِّي، فهذه الصِّلات كلها جائزة.

الثاني: أن تكون الأم مذكورة دون الظهر، أما على مذهب أبي حنيفة^(٥) "رحمه الله"، فقال أبو بكر الرازي^(٦) في (أحكام القرآن): إذا شبه زوجته بعضو من أعضاء الأم يحلُّ له النظر إليه لم يكن ظهارًا، وهو كقوله أَنْتِ عليّ كيد أمِّي، أو كراسها، أما إذا شبهها بعضو

(١) الحسن بن يحيى بن نصر أبي علي الجرجاني صاحب نظم القرآن توفي سنة ٤٠٠ هـ. ينظر: الجرجاني، حمزة بن يوسف (ت: ٤٢٧ هـ)، تاريخ جرجان، تح: محمد عبد المعيد خان، عالم الكتب، بيروت، ط: الرابعة، ١٩٨٧ م: ص ١٨٧-١٨٨.

(٢) في (م): (الركوب)، وهو تصحيف.

(٣) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٣٠/٢١.

(٤) ينظر: الفراء البغوي، (ت: ٥١٦ هـ)، التهذيب في فقه الإمام الشافعي، تح: عادل احمد واخرون، دار الكتب العلمية، ط: الأولى، ١٩٩٧ م: ١٥٠/٦.

(٥) أبو حنيفة: النعمان بن ثابت، التيمي الكوفي، علامة العراق، فقيه الدين، إمام الحنفية، وإليه تنسب، كان ذا خلق كريم، ومنطق حسن، وصوت جهوري، (توفي سنة ١٥٠ هـ). ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٦/٣٩٠، والزركلي، الأعلام: ٨/٣٦.

(٦) أحمد بن علي أبو بكر الرازي المعروف بالخصاص نسبة إلى عمله بالخص هو إمام الحنفية في عصره ومن المجتهدين المبرزين في المذهب (المتوفى: ٣٧٠ هـ). ينظر: القرشي، الجواهر المضنية في طبقات الحنفية: ٨٤/١، والزركلي، الأعلام: ١٧١/١.

يحرم عليه النظر إليه، كانظهارا كما إذا قال: أَنْتِ عَلَيَّ كِبْطَنٍ أُتِي أَوْ كَفَخْدَهَا، وعلى القول القديم للشافعي^(١) "رحمه الله" أَنْ الظهار لا يصح بشيء من هذه الالفاظ^(٢).

الثالث: أَنْ يكون الظهر مذكورا دون الأم، كما إذا كان التشبيه بالمحرمات من النسب والرضاع، وَأَنْتَ يكون ظهرا على مذهب أبي حنيفة "رحمه الله"، وعلى القول الجديد للشافعي "رحمه الله" أَيْضًا، ولو قَالَ لَأُمْرَأَتِهِ أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهِرِ فُلَانَةٍ، وَكَانَ طَلَّقَهَا ثَلَاثًا، فَإِنَّهُ لَا يكون ظهرا بالاتفاق^(٣).

الرابع: أَنْ لَا يكون مذكورا لا الظهر ولا الأم، كما إذا قال: أَنْتِ عَلَيَّ كِبْطَنٍ أُخْتِي مَثَلًا، وَأَنْتَ لَا يكون ظهرا، وأما ظهار المرأة عن زوجها كما إذا قالت لزوجها أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهِرِ أُتِي فَأَنْتَ لَا يصح بالاتفاق.

والثاني: من الباحثين هو ما يتعلق بهذه الآية من القراءات، قرأ ابن كثير^(٤) ونافع^(٥) وأبو عمرو^(٦): (وَالَّذِينَ يَظْهَرُونَ) بغير الف، وقرأ^(٧) عاصم^(٨): (يُظَاهِرُونَ) بضم الياء وتخفيف الظاء والألف، وقرأ ابن عامر^(٩) وحزمة والكسائي^(١٠):

(١) الشافعي: الإمام محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان ابن شافع الهاشمي القرشي المطلبي، أبو عبد الله، أفقه أهل زمانه، وأعلمهم بالقراءات، أحد الأئمة الأربعة، وينسب إليه المذهب الشافعي، كان محدثا، وعالما باللغة، وعارفا بأيام العرب، ولد في فلسطين في غزة، وعاش يتيما، وتوفي في القاهرة سنة ٢٠٤هـ. ينظر: الذهبي، سير اعلام النبلاء: ٥/١٠، والزركلي، الأعلام: ٢٦/٦.

(٢) ينظر: الجصاص، أحمد بن علي (ت: ٣٧٠هـ)، احكام القرآن للجصاص، تح: عبدالسلام محمد علي شاهين، ط: الأولى، ١٩٩٤م: ٣٠٩/٥. وينظر: الفراء البغوي، التهذيب في فقه الإمام الشافعي: ١٥٣/٦.

(٣) ينظر: الرازي، محمد بن عمر (ت: ٦٠٦هـ)، مفاتيح الغيب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٩٩: ٤٧٩/٢٩.

(٤) هو عبد الله بن كثير أبو معبد العطار الدَّارِي المكي (ت: ١٢٠هـ)، إمام أهل مكة في القراءة، من التابعين، أحد السبعة الذين أثبت ابن مجاهد قراءتهم في كتابه. ينظر: الذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: ٤٩/١، وابن الجزري، غاية النهاية في طبقات القراء: ٤٤٣/١.

(٥) أبو عبد الله نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي، أبو رويم المقرئ المدني من أئمة التابعين بالمدينة. وأحد القراء السبعة، روى عن زيد بن أسلم وعامر بن عبد الله بن الزبير، وطائفة من تابعي أهل المدينة، (توفي سنة: ١٦٩هـ). ينظر: المزي، يوسف بن عبد الرحمن (ت: ٧٤٢هـ)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تح: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٠م: ٢٩/٢٨١، والذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، ص: ٦٤.

(٦) هو أبو عمرو بن العلاء بن عمار بن عبد الله المازني، البصري النحوي المقرئ، مقرئ أهل البصرة، وأحد القراء السبعة، (ت: ١٥٤هـ). ينظر: المزي، تهذيب الكمال في أسماء الرجال: ١٢٠/٣٤، والذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: ٥٨/١.

(٧) في (م): (قرأ)، من غير حرف العطف، والصواب ما أثبتته موافقة للعربية والسياق.

(يُظَاهِرُونَ) بفتح الياء وبألف مشددة الظاء^(٤)، قال أبو علي^(٥): ظاهر من امرأته وظهر مثل ضاعف وضعف، ويدخل التاء على كل واحدٍ منهما فيصير تظاهر وتظهر، ويدخل حرف المضارعة فيصير يتظاهر ويظهر، ثُمَّ يدغم الياء في الظاء لمقاربتها لها فيصير يَظَاهِر، ويظهر، وأما قراءة عاصم فهو مأخوذٌ من ظاهر يظاهر إذا أتى بمثل هذا التصرف^(٦).

وأما لفظة (منكم) في قوله: ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ﴾، فَإِنَّهُ للتوبيخ والتهجين لعادة العرب في الظَّهَارِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ مِنْ [أَيَّامٍ]^(٧) أَهْلِ الجاهلية خاصة دون سائر الأمم.

(١) هو أبو بكر عاصم بن أبي النجود الأسدي الكوفي الإمام الحجة المقلد وأحد القراء السبعة المشاهير، روى عن عطاء والسَّمان وغيرهما، (ت: ١٢٧هـ) وقيل: (١٢٨هـ). ينظر: البستي، محمد بن حبان (توفي سنة: ٣٥٤هـ)، مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار، تح: مرزوق علي إبراهيم، دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع، مصر، ط: الأولى، ١٩٩١م، ص: ٢٦١، والذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: ٥١، وابن الجزري، غاية النهاية في طبقات القراء: ٣٤٦/١.

(٢) هو عبدالله بن عامر اليحصبي، إمام أهل الشَّام في القرآن، وأحد القراء السبعة، وَيُكْنَى أبا عمران، وهو من التَّابِعِينَ، أَخَذَ القراءة من المغيرة بن أبي شهاب اليحصبي عن عثمان بن عفان رضي الله عنه، وزاويه: هشام، وابن ذكوان، (توفي سنة: ١١٨هـ). ينظر: البغدادي، أحمد بن موسى (ت: ٣٢٤هـ)، السبعة في القراءات، تح: شوقي ضيف، دار المعارف، مصر، ط: الثانية، ١٩٨٢م، ص/ ٥٨، والذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، ص: ٤٦، وابن الجزري، غاية النهاية في طبقات القراء، ص: ٤٢٥.

(٣) هو أبو الحسن، علي بن أحمد بن حمزة بن يمين بن فيروز الأسدي الكوفي الكسائي، أحد القراء السبعة، كان إماماً في النُّحو واللغة والقراءات، وله عدة مصنفات منها (كتاب القراءات)، (ت: ١٨٩هـ). ينظر: الذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، ص: ٧٢، وابن الجزري، غاية النهاية في طبقات القراء: ٥٣٥/١، والعسقلاني، أحمد بن علي (ت: ٨٥٢هـ)، تهذيب التهذيب، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، الطبعة الأولى، ١٣٢٦هـ: ٣١٣/٧.

(٤) ينظر: الداني، التيسير في القراءات السبع: ص ٢٠٩، وابن الجزري، النشر في القراءات العشر: ٣٨٥/٢.

(٥) هو الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن محمد بن سليمان، الإمام أبو علي الفارسي، النُّحوي، واحد زمانه في علم العربية، أخذ عن الرَّجَّاح، وقيل إنه أعلم من المبرد، وله عدة مؤلفات (ت: ٣٧٧). ينظر: القفطي، إنباه الرواة على أنباه النحاة: ٣٠٨/١، والسيوطي، عبدالرحمن (ت: ٩١١هـ)، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، بيروت، بدون طبعة وتاريخ: ٤٩٦/١.

(٦) ينظر: الفارسي، الحسن بن أحمد (ت: ٣٧٧هـ)، الحجة للقراء السبعة، تح: بدر الدين قهوجي وآخرون، دار المأمون للتراث، دمشق، بيروت، ط: الثانية، ١٩٩٣م: ٢٧٨/٦.

(٧) سقطت من (ف).

قوله تعالى: ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ فيه بحثان:

الأول: قرأ عاصم في رواية المفضل (أُمَّهَاتُهُمْ) بالرفع، والباقون بالنصب على لفظ الخفض، والرفع لغة تميم، والنصب لغة أهل الحجاز^(١).

الثاني: لقائل أن يقول: إنَّه شبه الزوجة بالأم في قوله: أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي، ولم يقل: إِنَّهَا أُمٌّ، فكيف يليق أن يقال على سبيل الأبطال ما هن أمهاتهم، وكيف يليق أن يقال أَنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا؟

والجواب: أنَّ قوله أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي على تقدير أن يكون إخبارًا، كذب؛ لأنَّه هو الإخبار على خلاف ما اعتقده، وعلى تقدير أن تكون النساء كذلك؛ لأنَّه اخبر عن أن الشرع جعله سببًا للحرمة، والشرع ما جعله سببًا وهو يعتقد أنَّه ليس سبب في الشرع قوله تعالى: ﴿إِنَّ أُمَّهَاتَهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدَهُمْ وَلَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾ [المجادلة: ٢].

أمَّا الكلام في تفسير لفظة^(٣): (اللائي) فقد تقدم في سورة الأحزاب عند قوله [تعالى]^(٤) ﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ أَلْفًا﴾ [الأحزاب: ٤]، ثم لقائل أن يقول: ظاهر الآية تقتضي أنَّه لا أمَّ الا والدة، وهذا يشكك بقوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمْ أَلْفًا﴾ [النساء: ٢٣]، وبقوله تعالى: ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ [الأحزاب: ٦]، ولا يندفع هذا السؤال بأن المعنى من كون المرضعة أمًّا، وزوجة الرسول أمًّا، حرمة النكاح، لأننا نقول: إن بهذا الطريق يظهر أنَّه لا يلزم من عدم الأمومة الحقيقية عدم الحرمة، فإذا لا^(٥) يلزم من عدم كون الزوجة أمًّا عدم الحرمة، وظاهر الآية يوهم أنَّه تعالى استدل بعدم الأمومة على عدم الحرمة، فيتوجه السؤال والجواب: ليس المراد من ظاهر الآية ما ذكر به السائل، بل التقدير كأنَّه قيل: هذه الزوجة ليست بأُمٍّ، حتى تحصل الحرمة، والشرع لم يجعل هذه اللفظة^(٦) سببًا لوقوع الحرمة، حتى تحصل الحرمة، فإذا الحرمة لا تحصل^(٧) هناك أصلاً، فكان وصفهم لها بالحرمة كذبًا وزورًا.

(١) ينظر: الفارسي، الحجة للقراء السبعة: ٢٧٧/٦.

(٢) ما مكتوب في (م): و(ف).

(٣) في (م): (لفظ)، والصواب ما اثبتته مناسبة للسياق.

(٤) سقط من (ف).

(٥) في (م): (لم)، والصواب ما اثبتته بدليل ما قبله، وهو الأنسب للسياق.

(٦) في (م): (اللفظ)، والصواب ما اثبتته مناسبة للسياق.

(٧) في (ف): (لا يحصل).

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾^(١) [المجادلة: ٢] أَمَّا قَبْلَ التَّوْبَةِ لِمَنْ يَشَاءُ، كَمَا قَالَ: ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] أو بعد التوبة.

وقوله^(٢) تَعَالَى: ﴿يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ ، قَالَ الرَّجَاجُ^(٣): ﴿وَالَّذِينَ﴾ رَفَعَ بِالْإِبْتِدَاءِ، أَوْ خَبَرَهُ فَعَلِيهِمْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ وَلَمْ يَذْكُرْ عَلَيْهِمْ؛ لِأَنَّ فِي الْكَلَامِ دَلِيلًا عَلَيْهِ، وَإِنْ شَتَّتْ أَضْمَرَتْ فَكَفَارَتُهُمْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ^(٤).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ وَعَلِمَ أَنَّهُ كَثُرَ اخْتِلَافُ النَّاسِ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْكَلِمَةِ، بِحَسَبِ اللُّغَةِ، وَبِحَسَبِ الشَّرِيعَةِ كَذَلِكَ، فَلَا بَدَّ مِنْ بَيَانِ تِلْكَ الْأَقْوَالِ:

أَمَّا الْأَوَّلُ: مِنَ الْأَوَّلِ، فَقَالَ الْفَرَّاءُ^(٥): لَا فَرْقَ^(٦) فِي اللُّغَةِ بَيْنَ أَنْ يُقَالَ: يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا، وَإِلَى مَا قَالُوا، أَوْ فِيمَا قَالُوا^(٧)، قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الْفَارَسِيُّ: كَلِمَةٌ إِلَى وَاللَّامِ يَتَعَاقَبَانِ، كَقَوْلِهِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣] ، وَقَوْلِهِ: ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [الصفات: ٣٢]^(٨).

(١) وَهُمْ النَّاسُخُ فَكَتَبَ (وَإِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ)، وَالصَّوَابُ مَا اثْبَتَهُ.

(٢) فِي (ف): (قَوْلُهُ)، مِنْ غَيْرِ وَאו.

(٣) الرَّجَاجُ: إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ السَّرِيِّ بْنِ سَهْلٍ أَبُو إِسْحَاقَ الزَّجَاجُ النَّحْوِيُّ، كَانَ حَسَنَ الْإِعْتِقَادِ مِنْ أَهْلِ الدِّينِ الْقَوِيمِ، عَالِمًا بِاللُّغَةِ وَالنَّحْوِ وَالْأَدَبِ، وَلَدَ وَمَاتَ فِي بَغْدَادَ، (سنة ٣١١هـ). يَنْظُرُ: أَبْنُ خُلَكَانَ، أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ (ت: ٦٨١)، وَفِيَاثُ الْأَعْيَانِ وَأَنْبَاءُ الْأَعْيَانِ، تَح: إِحْسَانُ عَبَّاسٍ، دَارُ صَادِرٍ، بَيْرُوتَ، ط، الْأَوَّلَى، ١٩٧٢م: ١/ ٤٩، التَّنَوُّخِيُّ، الْمَفْضَلُ بْنُ مُحَمَّدٍ (ت: ٤٤٢هـ)، تَارِيخُ الْعُلَمَاءِ النَّحْوِيِّينَ مِنَ الْبَصَرِيِّينَ وَالْكُوفِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ، تَح: عَبْدِالْفَتْاحِ مُحَمَّدُ الْحُلُو، هَجَرَ لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ، الْقَاهِرَةُ، ط: الثَّانِيَّةُ، ١٩٩٢م: ١/ ٣٨، الزَّرْكَلِيُّ، الْأَعْلَامُ: ١/ ٤٠.

(٤) يَنْظُرُ: الرَّجَاجُ، مَعَانِي الْقُرْآنِ وَاعْرَبِهِ: ١٣٤/٥.

(٥) الْفَرَّاءُ أَبُو زَكَرِيَّا يَحْيَى بْنُ زِيَادٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَنْظُورٍ الدِّيلَمِيُّ، شَيْخُ الْكُوفِيِّينَ وَإِمَامُهُمْ فِي اللُّغَةِ وَالنَّحْوِ وَالْأَدَبِ، كَانَ عَالِمًا بِأَخْبَارِ الْعَرَبِ وَأَيَامِهَا، وَمَتَكَلَّمًا وَفَقِيهًا، "نَشَأَ فِي الْكُوفَةِ، وَغَادَرَهَا إِلَى بَغْدَادَ. وَتَوَفَّى فِي الطَّرِيقِ إِلَى مَكَّةَ سَنَةَ ٢٠٧هـ. يَنْظُرُ: الزَّرْكَلِيُّ، الْأَعْلَامُ: ٨/ ١٤٥، أَبْنُ خُلَكَانَ، وَفِيَاثُ الْأَعْيَانِ وَأَنْبَاءُ الْأَعْيَانِ الزَّمَانِ: ٦/ ١٧٦، وَأَبُو بَكْرٍ، مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ (ت: ٣٧٩هـ)، طَبَقَاتُ النَّحْوِيِّينَ وَاللُّغَوِيِّينَ، تَح: مُحَمَّدُ أَبُو الْفَضْلِ إِبْرَاهِيمُ، دَارُ الْمَعَارِفِ، ط: الثَّانِيَّةُ، ١٩٨٤م: ١/ ١٣١.

(٦) فِي (م): (الْأَقْرَبُ) وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(٧) يَنْظُرُ: الْفَرَّاءُ، مَعَانِي الْقُرْآنِ: ١٣٩/٣.

(٨) يَنْظُرُ: الْفَارَسِيُّ، الْحُجَّةُ لِلْقُرْآنِ السَّبْعَةُ: ١٤١/٢.

الثاني: لفظ ما قالوا في قوله تعالى: ﴿لَمَّا قَالُوا﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أنه لفظ الظَّهَار، والمعنى أنهم يعودون إلى ذلك اللفظ.

وثانيهما: أن يكون المراد بقوله: ﴿لَمَّا قَالُوا﴾ المقول^(١) فيه، وهو الذي حرَّموه على أنفسهم بلفظ الظَّهَار، تنزيلاً للقول منزلة المقول^(٢) فيه، ونظيره قوله تعالى: ﴿وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ﴾ [مريم: ٨٠]، أي: ونرثه المقول^(٣)، وقال السَّخَّارِيُّ: ((العائد في هبته كالكلب يقيء ثم يعود في قيئه))^(٤)، وإنما هو عائد في الموهوب، وعلى هذا معنى قوله ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لَمَّا قَالُوا﴾، أي: يعودون إلى الشيء الذي قالوا فيه ذلك القول.

ثم إذا فسرنا هذا اللفظ بالوجه الأول، فنقول: قال أهل اللغة: يجوز أن يقال: عادَ لما فعل، أي فعله مرةً أخرى، ويجوز أن يقال: عاد لما فعل، أي: نقض ما فعل^(٥)، وهذا كلامٌ معقول؛ لأنَّ من فعل شيئاً ثمَّ أرادَ أن يفعل مثله فقد عاد إلى تلك الماهية لا محالة، وأيضا من فعل شيئاً^(٦) ثمَّ أرادَ إبطاله فقد عاد إليه، لأنَّ التصرف في الشيء بالإعدام لا يمكن إلا بالعود إليه.

الثالث: ظهر بما ذكرنا أنَّ قوله ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لَمَّا قَالُوا﴾، يحتمل أن يكون المراد: ثمَّ يعودون إليه بالنقض والإزالة، ويحتمل أن يكون المراد منه: ثمَّ يعودون إلى تكون مثله مرةً أخرى.

أمَّا الاحتمال الأول: فهو الذي ذهب إليه أكثر المجتهدين، واختلفوا فيه [على وجوه:

الأول: وهو قول الشافعي - رحمه الله - أنَّ معنى العود لما قالوا السكوت عن الطلاق بعد الظَّهَار زماناً يمكنه أن يطلقها فيه]^(١)، وذلك لأنَّه لما ظاهر فقد قصد التَّحريم، فإن وصل ذلك بالطلاق فقد تمَّ ما شرع فيه من إيقاع التَّحريم، ولا كفَّارة عليه، فإذا سكت عن الطلاق، فذلك يدل على أنَّه ندم بما ابتدأ به من التَّحريم، فحينئذ يجب عليه الكفارة.

(١) في (م): (القول) وهو تصحيف.

(٢) في (م): (القول) وهو تصحيف.

(٣) في (م): (القول) وهو تصحيف.

(٤) البخاري، محمد بن إسماعيل، صحيح البخاري، (باب الهبة)، تح: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، ط: الأولى، ٢٠٠١م: ٣/١٦٤، برقم: (٢٦٢٢)، ومسلم، صحيح مسلم: ٣/١٢٤١، برقم: (١٦٢٢).

(٥) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ٣/١٣٩.

(٦) في (ف): (شيئاً).

واحتجَّ أبو بكر الرّازي في أحكام القرآن على فساد هذا القول بوجهين^(٢):

أحدهما: أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ (نَم) للتراخي، وعلى هذا القول يكون المظاهرُ عائداً عقب القول بلا تراخٍ، وذلك^(٣) خلافاً مقتضى الآية.

وثانيهما: أَنَّهُ شَبَّهَهَا بِالْأُمِّ وَالْأُمُّ لَا يَحْرَمُ إِمْسَاكُهَا، فَتَشْبِيهُ الرِّجَّةِ لَا يَقْتَضِي حَرَمَةَ إِمْسَاكِ الرِّجَّةِ، [فَلَا يَكُونُ إِمْسَاكُ الرِّجَّةِ]^(٤) نَقْضاً لقوله (أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي) ومن أجاب عن الأول، بأن هذا وارداً على قول أبي حنيفة - رحمه الله -، فَأَنَّهُ جَعَلَ تَفْسِيرَ الْعُودِ اسْتِبَاحَةَ الْوُطْءِ، فَوَجِبَ أَنْ لَا يَتِمَّكَنَ الْمَظَاهِرُ مِنَ الْعُودِ إِلَيْهَا، فَذَلِكَ فَاسِدٌ فَأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ وَارِداً عَلَيْهِ فَلَا يَلْزَمُ مِنْهُ صَحَّةُ مَا قَالَهُ الشَّافِعِيُّ - رحمه الله -، وكذلك إذا أجاب عن الثاني بقوله أَنَّ الْأُمَّ يَحْرَمُ إِمْسَاكُهَا عَلَى سَبِيلِ الزَّوْجِيَّةِ، وَيَحْرَمُ الْاسْتِمْتَاعُ بِهَا، فَقَوْلُهُ أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي لَيْسَ فِيهِ بَيَانٌ أَنَّ التَّشْبِيهَ وَقَعَ إِمْسَاكُهَا عَلَى سَبِيلِ الزَّوْجِيَّةِ، أَوْ فِي الْاسْتِمْتَاعِ بِهَا فَوَجِبَ حَمَلَةُ عَلَى الْكَلِّ، فَقَوْلُهُ (أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي) يَقْتَضِي تَشْبِيهَهَا بِالْأُمِّ فِي حَرَمَةِ إِمْسَاكِهَا عَلَى سَبِيلِ الزَّوْجِيَّةِ، فَكَانَ بِهَذَا الْإِمْسَاكِ مَنَاقِضاً لِقَوْلِهِ (أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي) فَيَكُونُ عَائِداً فَأَنَّهُ وَإِنْ امْكَنَ اثْبَاتُهُ فَلَا يَلْزَمُ مِنْهُ صَحَّةُ مَا قَالَهُ الشَّافِعِيُّ^(٥) - رحمه الله - أَيْضاً.

الثاني: في تفسير العود ما^(٦) قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ^(٧) - رحمه الله -: أَنَّهُ عِبَارَةٌ عَنْ اسْتِبَاحَةِ الْوُطْءِ وَالْمَلَامَسَةِ وَالنَّظَرِ إِلَيْهَا بِالشَّهْوَةِ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَمَّا شَبَّهَهَا بِالْأُمِّ فِي حَرَمَةِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ، ثُمَّ قَصَدَ اسْتِبَاحَةَ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ كَانَ ذَلِكَ مَنَاقِضاً لِقَوْلِهِ (أَنْتِ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي)، وَمِنْ زَعَمَ أَنَّ قَوْلَهُ ضَعِيفٌ فَذَلِكَ لضعفه^(٨)، فَانْ مِنَ الْمُمْكِنِ أَنْ يَكُونَ الصَّرْفُ إِلَى حَرَمَةِ الْاسْتِمْتَاعِ أَوَّلَى بِدَلَالَةِ أَمْرٍ لَا يَفْتَقِرُ تَحَقُّقُ ذَلِكَ الْأَمْرِ بَيَانَهُ.

(١) سقط من (م).

(٢) ينظر: الجصاص، أحكام القرآن: ٣٠٢/٥ وما بعدها.

(٣) في (ف): زيادة (على).

(٤) سقط من (ف).

(٥) ينظر: الفراء البغوي، (ت: ٥١٦هـ) التهذيب في فقه الإمام الشافعي، كتاب الطهارة: ١٥٢/٦.

(٦) سقط من (ف).

(٧) ينظر:

(٨) في (ف): (الضعفه).

الثالث: في تفسير العود وهو قول مالك^(١) "رحمة الله": أَنَّ العود إليها عبارة عن العزم على جماعها.

الرابع: وهو قول طاووس^(٢) والحسن البصري^(٣) "رحمة الله": أَنَّ العود عبارة عن جماعها وقد قيل فيه أَنَّهُ خطأ؛ لأن الفاء في قوله تَعَالَى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ فاء التعقيب، وذلك يقتضي كون التكفير بعد العود، وقوله تَعَالَى: ﴿مَنْ قَبِلَ أَنْ يَتَمَنَّاسَا﴾ يقتضي أَنَّ يكون التكفير قبل الجماع، ولما ثبت أَنَّهُ بعد العود و^(٤) قبل الجماع وجب أَنَّ يكون العود غير الجماع، والثاني من الاحتمالين في قولهم ثُمَّ يَعُودُونَ، أي: يفعلون مثل ما فعلوه، وعلى هذا الاحتمال في الآية أيضًا وجوه:

الأول: قَالَ الثوري^(٥): العود هو الاتيان بالظَّهَار في الإسلام، وذلك أَنَّ أهل الجاهلية كانوا يطلقون بالظَّهَار، فجعل الله تَعَالَى حكم الظَّهَار في الإسلام خلاف حكمه في الجاهلية عندهم، فقال: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ يريد في الجاهلية، ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ أي: في الإسلام يعني: أَنَّهُمْ يقولون في الإسلام مثل ما كانوا يقولونه في الجاهلية، فكفارتُهُ كذا وكذا.

الثاني: قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ^(١): إِذَا كَرَّرَ لَفْظَ الظَّهَار فَقَدْ عَادَ، وَإِلَّا فَلَا، وهذا هو قول أصحاب الظواهر، واحتجَّوا عليه بأن ظاهر قوله ﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ يدل على إعادة ما فعلوه، وهذا لا يكون إِلَّا بالتَّكْرِير، وهذا ضعيف فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ كَانَ يَقُولُ ثُمَّ يَعِيدُونَ لِمَا قَالُوا.

(١) الإمام مالك: إمام دار الهجرة، وشيخ المسلمين، مالك بن أنس بن مالك الأصبحي الحميري، أبو عبد الله، وأحد الأئمة الأربعة عند المسلمين السنة، وينسب المذهب المالكي إليه، كان فقيها عالما حافظا، ولد في المدينة وتوفي فيها سنة ١٧٩هـ. ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٥٠ / ٧، وأبن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: ١٣٥ / ٤، الزركلي، الأعلام: ٢٥٧ / ٥.

(٢) هو طاووس بن كيسان اليماني، أبو عبد الرحمن، تابعي ثقة، متفق على توثيقه، أخرج له السنَّة، (ت: ١٠٦هـ). ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥٣٧/٥، البخاري، محمد بن أسماعيل (ت: ٢٥٦هـ)، التاريخ الكبير، ط: دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الدكن: ٣٦٥/٤، والنووي، يحيى بن شرف (ت: ٦٧٦هـ)، تهذيب الأسماء واللغات، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون طبعة وتاريخ: ٢٥١/١.

(٣) هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار البصري، مولى الانصار، كان غزير العلم بكتاب الله تعالى، ورعا زاهدا فصيحا، أبوه مولى زيد بن ثابت، وأرضعته أم سلمة "رضي الله عنها" زوجة النبي ﷺ، (ت: ١١٠هـ). ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١١٤/٧، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٥٦٣/٤، والداودي، طبقات المفسرين: ١٥٠/١.

(٤) في (ف): (قبل) بدون (و).

(٥) هو سفيان بن سعيد بن مسروق بن رافع بن عبد الله الثوري الكوفي أبو عبد الله، كان إماما في الحديث وغيره من العلوم، وأجمع الناس على دينه وورعه وزهده وثقته، وهو أحد الأئمة المجتهدين، (ت: ١٦١هـ). ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣٥٠/٦، وأبن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: ٣٨٦/٢.

الثالث: وهو قول أبي مسلم الاصفهاني^(٢): أَنَّ العود هو أن يحلف على ما قال أولاً من لفظ الظَّهَار، فَأَنَّهُ إذا لم يحلف لم تلزمه الكفارة، قياساً على ما قال في بعض الأطعمة، أَنَّهُ حرامٌ عليَّ كلحم الخنزير فَأَنَّهُ لا كفارة عليه، فأما^(٣) إذا حلف عليه، فعليه كفارة اليمين، وهذا ضعيفٌ أيضاً، لأنَّ الكفارة تجب في قتل الخطأ مثلاً، ولا يمين هناك.

قوله: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَا﴾ وفيه مباحث:

الأول: اختلفوا فيما يحرمه الظهار، فللشافعي فيه قولان:

أحدهما: أَنَّهُ يحرم الجماع فقط.

وثانيهما: أَنَّهُ يحرم جميع جهات الاستمتاع^(٤) كما هو مذهب أبي حنيفة -رحمة الله- وعنه وجوه:

أحدها: قوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِّن قَبْلِ أَن يَتَمَاسَا﴾ فَإِنَّهُ عام في جميع ضروب المسيس.

وثانيهما: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ﴾ أَلْزَمَهُ حكم التحريم بسبب^(٥) أَنَّهُ شبهها بظهر الأُمِّ.

وثالثها: روى عكرمة^(٦) (أَنَّ رجلاً ظاهر من امرأته^(١) ثُمَّ واقعها قبل أن يكفر فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَقَالَ اعْتَزْهَا حَتَّى تُكْفَرَ)^(٢).

(١) هو ابو العالية الرياحي، واسمه رفيع بن مهران، أحد علماء البصرة وأئمتها، أدرك النبي (صلى الله عليه وسلم) وهو شاب ولكنه لم يسلم إلا في خلافة الصديق (رضي الله عنه) (توفي سنة ٩١ هـ)، ينظر: الذهبي، سير اعلام النبلاء: ٢٠٧/٤، والصفدي، الوافي بالوفيات: ٩٣/١٤.

(٢) هو أبو مسلم محمد بن بحر الاصفهاني الأديب، المفسر، المعتزلي، له كتاب في التفسير يقع في عشرين مجلداً (توفي سنة: ٣٢٢ هـ). ينظر: ابن النديم، محمد بن إسحاق (ت: ٤٣٨ هـ)، الفهرست، تح: إبراهيم رمضان، دار المعرفة بيروت، ط: الثانية، ١٩٩٧ م: ص/١٦٩، والحموي، معجم الادباء، إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب: ٢٤٣٧/٦.

(٣) سقط من (ف).

(٤) في (ف): (الاستمتاع).

(٥) سقط من (ف).

(٦) عكرمة: مولى عبد الله بن عباس أبو عبد الله عكرمة بن عبد الله البربري المدني، التابعي الثقة، أعلم الناس بالفقه والتفسير والمغازي، حدث عنه نحو ثلاثمائة رجل، بينهم أكثر من ٧٠ تابعياً، (توفي سنة ١٠٥ هـ). ينظر: الزركلي، الأعلام: ٤ / ٢٤٤، ونويهض، معجم المفسرين (من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر): ١ / ٣٤٨.

الثاني: اختلفوا فيمن ظاهر مراراً، فعند أبي حنيفة والشافعي -رحمهما الله تعالى- لكلّ ظهار كفارة، [إلا أن يكون في مجلس واحد، فان قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ تقتضي كون الظهار عليه لوجوب الكفارة]^(٣).

وعند مالك -رحمة الله- فأنته وإن كان في مجالس مختلفة، فلا يجب عليه إلا كفارة واحدة، فإن قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ﴾ يتناول كل من ظاهر، والله تعالى أوجب على الكلّ تحرير رقبة بقوله: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾^(٤) فيجب عليه تحرير رقبة واحدة سواء ظاهر مرة أو مراراً كثيرة.

الثالث: [الآية تدل على أنّ الكفارة تجب قبل المماسّة، فإن جامع قبل أن يُكفر لم تجب عليه إلا كفارة واحدة]^(٥)، وهو قول جمهور المجتهدين، كأبي حنيفة ومالك والشافعي وغيرهم، والباقي من المباحث المتعلقة بالظهار تعرف من الكتب الفقهية إن شاء الله تعالى.

الرابع: أنّه تعالى قال في الرقبة: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ﴾، وقال في الصوم: ﴿فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا﴾، فإن احضار المال يتعلق باختيار المرء، فأما إزالة المرض فليس باختياره.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ تَوْعِظُوتُ بِهِ ۖ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ قال الزجاج: ذلكم التعليل في الكفارة توعظون به^(٦)، أي: إن غلظ الكفارة وعظ لكم حتى تتركوا الظهار ولا يعاوده، وقال غيره: ذلكم توعظون به، أي: تؤمرون به من الكفارة، والله بما تعملون من التكفير وتركه خبير^(٧).

(١) في (ف): (امراة)، وهي الراححة.

(٢) أخرجه: الطبراني، سليمان بن أحمد (ت: ٣٦٠هـ)، المعجم الكبير، تح: حمدي بن عبد المجيد، مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ط: الثانية، ١٩٩٤م، ٢٣٦/١١، برقم: (١١٥٩٩).

(٣) زيادة في (ف).

(٤) سقط من (ف).

(٥) زيادة من (ف).

(٦) ينظر: الزجاج، معاني القرآن واعرابه: ١٣٥/٥.

(٧) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٣٦/٢١.

ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ^(١) حَكْمَ الْعَاجِزِ عَنِ الرِّقْبَةِ، فَقَالَ: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّاسَا﴾ [وقوله: (فمن لم يجد) إلى قوله (أن يتماسا)]^(٢)، فدلَّت الآية على أَنَّ التَّابِعَ شَرْطٌ، وَذَكَرَ فِي تَحْرِيرِ الرِّقْبَةِ وَالصَّوْمِ أَنََّّهُ وَإِنْ لَمْ يَوْجَدْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّاسَا، ثُمَّ ذَكَرَ فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ ذَلِكَ^(٣) فإِطْعَامَ سِتِينَ مَسْكِينًا، وَلَمْ يَذْكُرْ أَنََّّهُ لَا بَدَّ مِنْ وَقْعِهِ قَبْلَ الْمَمَاسَةِ، وَأَمَّا الْمَسَائِلُ الْفَقْهِيَّةُ الْمُتَعَلِّقَةُ بِهَذِهِ الْآيَةِ فَكَثِيرَةٌ تَعْرِفُ مِنَ الْكُتُبِ الْفَقْهِيَّةِ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وفي قوله تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ﴾ وجهان:

الأول: قال الزَّجَّاجُ: أَنََّّهُ فِي مَحَلِّ الرَّفْعِ^(٤)، والمعنى الفرض ذلك^(٥) الذي وصفناه.

والثاني: فعلنا ذلك البيان والتعليم للأحكام لتصدقوا بالله ورسوله في العمل بشرائعه، ولا تستمروا على أحكام الجاهلية من جعل الظَّهَارَ أقوى أنواع الطلاق.

وفي الآية مباحث:

الأول: استدلت المعتزلة^(٦) باللام في قوله: ﴿لِتُؤْمِنُوا﴾ على أَنَّ فعل الله معلل بالغرض وعلى أَنَّ غرضه أَنَّ تَوْمِنُوا بِاللَّهِ، ولا تستمروا على ما كانوا^(٧) عليه في الكفر، وهذا يدل على أَنَّ تَعَالَى أَرَادَ مِنْهُمْ الْإِيمَانَ وَعَدَمَ الْكُفْرَ.

الثاني: استدلت^(٨) أيضًا من أَدْخَلَ الْأَعْمَالُ فِي مَسْمَى الْإِيمَانِ، وَبَيَّنَّ أَنََّّهُمْ أَمْرُهُمْ بِهَا لِيَصِيرَ بِعَمَلِهَا مُؤْمِنِينَ، وَمِنْ أَنْكَرَ ذَلِكَ قَالَ: إِنَّهُ تَعَالَى

لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ بِعَمَلٍ^(٩) هَذِهِ الْأَشْيَاءُ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَكَّدَ فِي بَيَانِ أَنََّّهُ لَا بَدَّ لَهُمْ مِنَ الطَّاعَةِ فَقَالَ: ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي: لمن جحد هذا وكذب به^(١٠).

(١) سقط من (ف).

(٢) في (ف): تكملة الآية .

(٣) سقط من (م).

(٤) ينظر: الزجَّاج، معاني القرآن وعرابه: ١٣٦/٥.

(٥) سقط من (ف).

(٦) هم اصحاب واصل بن عطاء الغزال لما اعتزل عن مجلس الحسن البصري، وقرر أن مرتكب الكبيرة ليس بمؤمن ولا كافر، ويثبت المنزلة بين المنزلتين، فقال

الحسن البصري: قد اعتزل عَنَّا فُسِّمُوا بِالْمُعْتَزِّلَةِ. ينظر: الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم (ت: ٥٤٨هـ)، الملل والنحل، مؤسسة الحلبي، بدون طبعة

وتاريخ: ٤٨/١، والجرجاني، التعريفات: ٢٢٢/١.

(٧) في (م): (ما كنتم)، وهو تصحيف.

قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ .

والبحث الأول فيه: قال المبرد^(٥): في المحادثة أصلها الممانعة، [يقال للبواب: حداد]^(٦)، وقال أبو مسلم: المحادة مفاعلة من لفظ الحديد، والمراد المقابلة بالحديد، أمّا المفسرون، فقالوا أتحدون، أي: يعادون ويشاقون، وذلك تارةً بالحاربة مع أولياء الله وتارةً بالتكذيب والصدّ عن دين الله.

والثاني: الضمير في قوله: ﴿يُحَادُّونَ﴾ يمكن أن يكون راجعاً إلى المنافقين، فإنّهم كانوا يوادون الكافرين ويظاهرون على الرسول فأذله الله تعالى، ويحتمل سائر الكفار، فأعلم الله تعالى رسوله أنّهم كبتوا، أي: خذلوا، يقال: كبت الله فلاناً إذا أذله، ثمّ قال تعالى: ﴿كَمَا كُتِبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [أي]^(٧) من أعداء الرسل، وقد انزلنا آيات بينات تدل على صدق الرسول، وللكافرين بهذه [الآيات]^(٨) عذاب مهين، يذهب بعزهم وكبرهم، فبين الله سبحانه أنّ عذاب هؤلاء المحادين في الدنيا الذل والهوان، وفي الآخرة العذاب الشديد، ثمّ ذكر ما به يتكامل هذا الوعيد، فقال: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا﴾ يوم منصوب بينبئهم، أو بمهين أو بإضمار أذكر تعظيماً لليوم، وفي قوله ﴿جَمِيعًا﴾ قولان: أحدهما: كلهم لا يترك منهم أحد غير مبعوث.

والثاني: مجتمعين في حال واحدة، ثمّ قال: ﴿فَيُنْزِلُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ تجليلاً لهم، وتوبيخاً وتشهيراً لحالهم، يتمنون عند المسارعة بهم إلى النار، لما يلحقهم من الخزي على رؤوس الأشهاد أحصاه الله أي: أحاط بجميع أحوال تلك الاعمال من الكمية والكيفية، والزمان والمكان، لأنّه تعالى عالم بالجزئيات.

(١) سقط من (ف).

(٢) في (م): (يعملوا)، وهو تصحيف.

(٣) سقط من (م).

(٤) سقط من (ف).

(٥) المبرد: المبرد أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الأكبر الثمالي الأزدي، شيخ العربية وإمام النحو، وعالم الأدب في عصره، ولد في البصرة وتوفي في بغداد (سنة ٢٨٦هـ). ينظر: الزركلي، الأعلام: ٧/ ١٤٤، وأبو بكر، طبقات النحويين واللغويين: ١/ ١٠١.

(٦) سقط من (ف). ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٨٨/ ٢٩.

(٧) في (ف) زيادة: (أي).

(٨) في (م): (آية)، ثبت ما في (ف).

ثُمَّ قَالَ: ﴿وَسُوهُ﴾ لَأَنَّهُمْ اسْتَحَقُّوْهَا وَتَهَاوَنُوا بِهَا فَلَا جَرَمَ نَسُوْهَا، ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾، أي: شاهد لا يخفى عليه شيء ألبته.

ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى أَكَّدَ بَيَانِ كَوْنِهِ عَالِمًا بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ، فَقَالَ: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [المجادلة: ٧] قال ابن عباس^(١): أَلَمْ تَرَ أَلَمْ تَعْلَمْ، وَأَقُولُ هَذَا حَقًّا لِأَنَّ كَوْنَهُ تَعَالَى عَالِمًا بِالْأَشْيَاءِ لَا يُرَى وَلَكِنَّهُ مَعْلُومٌ بِوَاسِطَةِ الدَّلَائِلِ، وَإِنَّمَا أُطْلِقَ لَفْظَ الرُّؤْيَةِ عَلَى هَذَا الْعِلْمِ، لِأَنَّ الدَّلَائِلَ عَلَى كَوْنِهِ تَعَالَى عَالِمًا، هُوَ أَنَّ أَفْعَالَهُ مُحْكَمَةٌ مُنْتَقِمَةٌ مُنْتَظِمَةٌ، وَكُلٌّ مِنْ كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ عَالِمٌ. **أما المقدمة الأولى:** فمن المحسوسات.

وأما الثانية: فمن البديهيّات، ولما كان الدليل على كونه تَعَالَى بهذه الصفة بلغ هذا العلم الاستدلال إلى أعلى درجات الظهور، وصار جاريًا مجرى المحسوس، فلذلك اطلق عليه لفظ الرؤية، فقال: أَلَمْ تَرَ وَأَمَّا أَنَّهُ تَعَالَى [عالمًا]^(٢) بجميع المعلومات، فذلك لاستحالة أن يكون متصفاً بالضد، وذلك من صفات النقصان، وكونه متصفاً بالضد كما يكون من لوازم عدم كونه عالمًا، فذلك من لوازم عدم كونه عالمًا بجميع المعلومات، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى قَالَ: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ولم يقل بالعكس فان في رعاية هذا الترتيب من الاسرار.

ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى خَصَّ مَا يَكُونُ مِنَ الْعِبَادِ مِنَ النَّجْوَى فَقَالَ: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ﴾ [المجادلة: ٧] وفيه مباحث:

الأول: قال ابن جني^(٣): قرأ أبو جعفر^(٤) وأبو حيوة^(٥): (ما تكون من نجوى ثلاثة) بالتاء، ثُمَّ قَالَ:

(١) ابن عباس: أبو العباس، عبد الله بن العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي، ابن عم النبي عليه الصلاة والسلام، الصحابي الجليل، حبر الأمة، ترجمان القرآن، الفقيه المحدث، ولد قبل الهجرة بثلاثة أعوام في شعب بني هاشم، وتوفي في الطائف سنة ٦٨ هـ على الأكثر، وأخباره كثيرة في كتب السير والتراجم. ينظر: ابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة: ٤/ ١٢١، الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٤/ ٣٨٠، الزركلي، الأعلام: ٤/ ٩٥.

(١) سقط من (ف).

(٣) هو أبو الفتح، عثمان بن جني الموصلي، من أئمة النحو والأدب والتصريف، من كتبه: المحتسب في تبين شواذ القراءات، واللمع في العربية، وسر صناعة الإعراب، والخصائص، والمنصف وغيرها. (ت: ٣٩٢ هـ). ينظر: الحموي، معجم الأدباء: ٤/ ١٥٨٥، والفيروز آبادي، محمد بن يعقوب (ت: ٨١٧ هـ)، البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة، دار سعد الدين، ط: الأولى، ٢٠٠٠ م/ص ١٩٥، والسيوطي، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة: ١٣٢/٢.

(٤) هو يزيد بن القعقاع، أبو جعفر القارئ، أحد القراء العشرة، مدني مشهور رفيع الذِّكْر، قرأ القرآن على مولاة عبد الله بن عيَّاش بن أبي ربيعة المخزومي، (توفي سنة: ١٢٧ هـ). يُنظر: الذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: ١/ ٤٠، وابن الجزري، غاية النهاية في طبقات القراء: ٢/ ٣٨٢.

والتذكير الذي عليه العامة هو الوجه، لما هناك من الشّيعاء وعموم الجنسية^(٢)، ولأنّهُ وقع الفاصل بين الفاعل والفعل، وهو كلمة (من)، ولأنّ النّجوى ليس تأنيثاً تأنيثاً حقيقياً.

الثاني: قوله: ﴿مَا يَكُونُ﴾ من كان التامة، أي: ما يوجد ولا يحصل من نجوى ثلاثة.

الثالث: النّجوى التناجي، وهو مصدر، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ﴾ [النساء: ١١٤].

وقال الزجاج: النّجوى مشتق من النّجوة، وهي ما ارتفع وتنجا، فالكلام المذكور سرّاً لما خلا عن استماع الغير صار كالأرض المرتفعة، فإنّها لارتفاعها خلت عن اتصال الغير، ويجوز أيضاً أن يجعل النّجوى وصفاً، فيقال: قوم نجوى^(٣)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ [الإسراء: ٤٧]، والمعنى هم ذو نجوى فحذف المضاف، وكذلك كل مصدر وصف به.

الرابع: جر ثلاثةٍ يحتمل أن يكون بالإضافة، ويحتمل أن يكون بالصفة، والتقدير ما يكون من متناجين ثلاثة فيكون صفه.

الخامس: قرأ ابن أبي عبة^(٤) (ثلاثة)، و(خمسة) بالنصب على الحال، بإضمار يتناجون، لأنّ نجوى^(٥) يدلّ عليه^(٦).

السادس: أنّه تعالى ذكر الثلاثة والخمسة، وأهمّل أمر الأربعة، وذكرها فيه وجوهاً:

أحدها: أنّ هذا إشارة إلى كمال الرحمة، وذلك لأنّ الثلاثة إذا اجتمعوا فإذا أخذ اثنان في التناجي بقي الواحد ضائعاً وحيداً، فيضيق قلبه، فيقول تعالى: (أنا جليسك وأنيسك)، وكذا الخمسة إذا اجتمعوا بقي الخامس وحيداً فريداً، بخلاف ما إذا كانوا أربعة، ففيه إشارة إلى أن من انقطع عن الخلق ما تركه الله تعالى ضائعاً.

(١) أبو حيوة هو شريح بن يزيد الحضرمي الحمصي المقرئ المؤدّن، وهو من صغار التابعين، (توفي ٢٠٣). ينظر: البخاري، التاريخ الكبير: ٢٣٠/٤، و الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ٩١/٥.

(٢) ينظر: الموصلي، عثمان بن جني (ت: ٣٩٢هـ)، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، وزارة الأوقاف، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، ط: ١٩٩٩م: ٣١٥/٢.

(٣) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وأعرابه: ١٣٧/٥.

(٤) إبراهيم بن أبي عبة وأسم أبي عبة شمر بن يقظان بن عامر العقيلي الشّامي، أبو إسماعيل، سمع ابن عمر وسمع منه ابن المبارك، من الطبقة الخامسة (ت: ١٥٢هـ). ينظر: البخاري، التاريخ الكبير: ٣١٠/١، وابن حبان، محمد بن حبان (ت: ٣٥٤)، الثقات، تح: محمد عبد المعيد خان، دائرة المعارف العثمانية بمجدر آباد، الدكن، الهند، ط: الأولى، ١٩٧٣م: ١١/٤، البستي، مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار: ١/ ١٨٩.

(٥) في (ف): (النجوى).

(٦) ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب: ٤٩٠/٢٩.

وثانيهما: أنَّ العدد الفرد أشرف من الزوج عند الجمهور، والتعرض للأشرف أشرف.

وثالثها: أنَّه تعالى وتر يحب الوتر ومن أحب شيئاً أكثر ذكره.

ورابعها: أنَّ الآية نزلت في قوم من المنافقين، اجتمعوا على التناجي مغايظة لأهل الإسلام، وكانوا على هذين العددين.

وعن ابن عباس أنَّها نزلت في حق ربيعة^(١) وحبيب^(٢) (ابن)^(٣) عمرو، وصفوان ابن أمية^(٤)(٥).

وخامسها: أنَّ في مصحف عبدالله (ما يكون من نجوى ثلاثة إلَّا الله رابعهم، ولا أربعة إلَّا الله خامسهم، ولا خمسة إلَّا الله سادسهم، ولا أقل من ذلك ولا أكثر إلَّا الله معهم إذا أخذوا في التناجي)^(٦).

السابع: قرئ: ﴿وَلَا أَدْنَىٰ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ﴾ بالنصب على أن لا لنفي الجنس، وقرئ بالرفع معطوفاً على محل (لا) مع (أدنى)، كقولك: لا حول ولا قوة الا بالله، بفتح الحول ورفع القوة، ويجوز أن يكونا مرفوعين على الابتداء، كقولك لا حول ولا قوة الا بالله،

(١) ربيعة بن عمرو بن عمير بن عوف بن عقدة بن غيرة بن عوف بن ثقيف الثقفي، نزل فيه، وفي حبيب، ومسعود، وعبد ياليل: {وإن تبتم فلکم رءوس أموالکم}، قال الواقدي: قتل ربيعة ابن عمرو الجرشي يوم مرج راهط. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٣٩٤/٢، وابن الاثير، علي بن ابي الكرم (ت: ٦٣٠هـ)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، تح: علي محمد معوض وآخرون، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٤م: ٢٦٦/٢.

(٢) حبيب بن عمرو بن عمير بن عوف بن عقدة بن غيرة بن عوف بن ثقيف الثقفي، نزل فيه، وفي حبيب، ومسعود، وعبد ياليل: {وإن تبتم فلکم رءوس أموالکم}. ينظر: ابن الاثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٦٧٧/١.

(٣) في النسختين (بن) وما اثبتته الرازي، مفاتيح الغيب: ٤٩٠/٢٩.

(٤) صفوان بن أمية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح القرشي الجمحي، يكنى أبا وهب، وقيل أبا أمية وكان من المؤلفة، واسلم بعد الفتح، وروى احاديث وحسن إسلامه، (توفي سنة ٤٢هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٧١٨/٢، وابن الاثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٢٤/٣، والذهبي، سير اعلام النبلاء: ٥٦٤/٢.

(٥) ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب: ٤٩٠/٢٩.

(٦) وهي قراءة عبد الله بن مسعود. ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٤٩٠/٤، والرازي، مفاتيح الغيب: ٤٩٠/٢٩.

ويجوز أن يكونا مجرورين عطفاً على نجوى، كأنه قيل: ما يكون من أدنى ولا أكثر إلا هو معهم^(١)، واعلم بأنه قرئ: (ولا أكبر) بالباء^(٢).

الثامن: المراد من كونه تعالى رابعاً لهم، ومن كونه تعالى معهم كونه عالماً بكلامهم وضمايرهم وأسرارهم، وكأنه تعالى حاضر معهم، وقد تعالى^(٣) عن المكان.

التاسع: قرأ بعضهم (ثم ينبئهم) بسكون النون^(٤)، وأنبأ ونبأ واحد في المعنى.

فقلوه: ﴿ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي: يحاسب على ذلك ويجازي على قدر الاستحقاق.

ثم قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ وهو تحذير من المعاصي، وترغيب في الطاعات، ثم أنه تعالى بين حال أولئك [الذين]^(٥) نهوا عن النجوى فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [المجادلة: ٨] واختلفوا في أنهم من هم؟ فعند الأكثر هم اليهود، ومنهم من قال المنافقون، ومنهم من قال فريق من الكفار، والأول أقرب، لأنه تعالى حكى فقال ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ وهذا الجنس فيما روى وقع من اليهود، فقد كانوا إذا سلموا على الرسول ﷺ، فقالوا السام عليك، يعنون الموت، ثم قال تعالى: ﴿وَيَنْتَحِبُونَ بِالْإِنْمِرِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِدَتِ الرَّسُولِ﴾.

(١) ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٤/٤٩٠، والرازي، مفاتيح الغيب: ٢٩/٤٩٠.

(٢) وهي قراءة الزهري والحسن وابن مقسم. ينظر: محمد بن أحمد، المغني في القراءات، تح: محمود بن كابر بن عيسى الشنقيطي، الجمعية العلمية السعودية للقرآن الكريم وعلومه، ط: الأولى، ٢٠١٨م: ٤/١٧٧١، والبناء، أحمد بن محمد (ت: ١١١٧هـ)، إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر، تح: أنس مهرة، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الثالثة، ٢٠٠٦م: ص ٥٣٥.

(٣) في (ف) زيادة: (منزه).

(٤) وهي قراءة عبيد بن عمير، ويحيى بن وثاب. ينظر: محمد بن أحمد، المغني في القراءات، تح: محمود بن كابر الشنقيطي، الجمعية العلمية السعودية للقرآن الكريم وعلومه، ط: الأولى، ٢٠١٨م: ٤/١٧٧٠.

(٥) سقط من (ف).

والبحث الأول فيه، هو أنَّ أهل التفسير قالوا أولئك الأقوام كانوا يتناجون فيما بينهم، ويوهمون المؤمنين أنَّهم يتناجون فيما يسوؤهم، فيحزنون لذلك، فلما أكثروا ذلك شكوا المسلمون ذلك إلى الرسول، فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين، فلم ينتهوا عن ذلك، وعاودوا إلى مناجاتهم، فانزل الله تعالى هذه الآية^(١).

وقوله: ﴿وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ يحتمل وجهين :

أحدهما: أنَّ الإِثْمَ [والعدوان]^(٢) هو مخالفتهم الرسول في النهي عن النَّجْوَى؛ لأن الإقدام على النهي يوجب الإِثْمَ والعدوان، لاسيما إذا كان ذلك الإقدام لأجل المناصبة وإظهار التمرد.

وثانيهما: أنَّ الإِثْمَ وَالْعُدْوَانَ هُوَ ذَلِكَ السِّرِّ الَّذِي كَانَ يَجْرِي بَيْنَهُمْ، فَإِنَّ فِيهِ مِنَ الْفَسَادِ، مَكْرًا كَانَ ذَلِكَ أَوْ غَيْرَ مَكْرٍ.

البحث الثاني: قرأ حمزة وحده (ويتنجون) بغير ألف، والباقيون: يتناجون^(٣)، قال أبو علي: (يتنجون) يفتعلون^(٤) من النَّجْوَى، والنَّجْوَى مصدرٌ كالدعوى والعدوى، فينتجون ويتناجون واحدٌ، قوله تعالى ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَذَارَكُوا فِيهَا﴾ [الأعراف: ٣٨]، وأذركوا فأدركوا افتعلوا، وأدركوا تفاعلوا، ومن حجة من قرأ يتناجون، قوله تعالى: ﴿إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ﴾ ﴿وَتَنَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالْتَّقْوَىٰ﴾ فهذا مطاوع ناجيتم^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ﴾ ، قال في الكشف^(٦) قُرى: (ومعصيات الرسول)^(٧)، والقولان هنا كما ذكرنا في الإِثْمَ والعدوان.

(١) ينظر: الواحدي، علي بن أحمد (ت: ٤٦٨هـ)، أسباب نزول القرآن، تح: عصام بن عبدالمحسن الحميدان، دار الإصلاح، الدمام، ط: الثانية، ١٩٩٢م: ص ٤١١.

(٢) سقط من (م).

(٣) ينظر: البغدادي، السبعة في القراءات: ص ٦٢٨، وابن الجزري، النشر في القراءات العشر: ٢/ ٣٨٥.

(٤) في (م): (يتفعلن) وهو تصحيف.

(٥) ينظر: الفارسي، الحجة للقراء السبعة: ٦/ ٢٧٨-٢٨٠.

(٦) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، للزمخشري: جاز الله محمود بن عمر بن محمد بن أحمد الخوارزمي، رأس المعتزلة، وإمام عصره في التفسير والنحو والبلاغة واللغة العربية واللغة، ولد في زمخشري وهي من قرى خوارزم، وسافر إلى مكة فجاور بها زمنا فلقب بجار الله. وسافر في البلاد واقام، ثم عاد إلى المجرانية في خوارزم، وفيها توفي سنة ٥٣٨هـ. ينظر: الزركلي، الأعلام: ٧/ ١٧٨، القفطي، إنباه الرواة على أنباه النحاة: ٣/ ٢٦٥.

(٧) وهي قراءة الضحاك ومقاتل بن حيان. ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٤/ ٤٩١، ومحمد بن أحمد، المعني في القراءات: ٤/ ١٧٧٢.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فَيَنْتَسِ الْمَصِيرُ﴾ [المجادلة: ٨] [قوله وإذا جاءوك حيوك حيوك^(١)] يعني أنهم يقولون في تحيتك السام عليك، والسام الموت، والله تعالى يقول: ﴿وَسَلِّمْ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ أَصْطَفَى﴾ [النمل: ٥٩].

ثم قال أنهم ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ﴾ يعني: أنهم يقولون في أنفسهم لو أنه كان رسولا فلم لا^(٢) يعذبنا الله بهذا الاستخفاف.

ثم قال ﴿حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فَيَنْتَسِ الْمَصِيرُ﴾ والمعنى أن تقديم العذاب، إنما يكون بحسب المشيئة، أو بحسب المصلحة، فإذا لم تقتض المشيئة ولا الصلاح تقدم العذاب، فالعذاب في القيامة كافيههم.

قوله تعالى ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّجُوا بِالْإِيمَةِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّجُوا بِالْبِرِّ وَالنَّقْوَى﴾ [المجادلة: ٩].

واعلم بان في قوله تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قولين: وذلك لأننا إذا حملنا قوله فيما تقدم ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ التَّجَوَّى﴾ على اليهود، حملنا في هذه الآية قوله ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ على المنافقين، أي: يا أيها الذين امنوا باللسان وأن حملنا ذلك على جميع الكفار من اليهود والمنافقين، حملنا هذا على المؤمنين، وذلك لأنه لما ذم اليهود والمنافقين على التناجى بالإثم والعدوان ومعصية الرسول، اتبعه بأنه نهي أصحابه المؤمنين أن يسلكوا مثل طريقته، فقال: لا تتناجوا بالإثم، وهوما نقبح مما يخصهم، والعدوان وهو ما يؤدي إلى ظلم الغير ومعصية الرسول، وهو ما يكون خلافاً عليه، وأمرهم أن يتناجوا بالبر الذي يضاد العدوان، وبالتقوى وهو ما يتقى به من النار، من فعل الطاعات وترك المعاصي، ثم أن القوم متى تناجوا بما هذه صفته، قلت مناجاتهم، لأن ما يدعو إلى مثل هذا الكلام يدعو إلى اظهاره، وذلك يقرب من قوله ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ [النساء: ١١٤].

ثم قال تعالى ﴿وَأَنفِقُوا آلَ اللَّهِ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾^(٣) أي: إلى حيث^(٤) يُحَاسَبُ وَيُجَازَى، وَإِلَّا فَالْمَكَانُ لَا يَجُوزُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى.

(١) في (ف) هذه الزيادة وكذلك زيادة في آيات.

(٢) في (ف): (لم).

(٣) سقط من (م).

(٤) سقط من (ف).

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [المجادلة: ١٠] الالف واللام في لفظ النَّجْوَى لا يمكن أن يكون للاستغراق؛ لأن في النَّجْوَى ما يكون من الله والله، بل المراد منه المعهود السابق، وهو النَّجْوَى بالإثم والعدوان، والمعنى أنَّ الشيطان يحملهم على أن يقدموا على تلك النَّجْوَى، التي هي سبب لحزن المؤمنين.

ثم قال تعالى: ﴿وَلَيْسَ بِضَارِهِمْ شَيْءٌ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ وفيه وجهان:

أحدهما: ليس بضر التناجي للمؤمنين شيئاً.

وثانيهما: الشيطان ليس بضرهم شيئاً إلا بإذن الله، أي: بعلمه، وقيل بخلقه وتقديره الأمراض وأحوال القلب من الحزن والفرح، وقيل: بأن يبين كيفية مناجاة الكفار حتى يزول الغم.

ثم قال: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ فان من توكل عليه لا يخيب أمله ولا يبطل سعيه.

قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [المجادلة: ١١] وفيه مباحث:

الأول: أنَّه تعالى لما نهي عباده المؤمنين عما يكون سبباً للتباغض والتنافر، أمرهم بما يصير سبباً لزيادة المحبة والمودة^(١)، تفسحوا في المجالس^(٢) توسعوا فيه، يُقَالُ: بَلَدَةٌ فَسِيحَةٌ، وَمَقَاظَةٌ فَسِيحَةٌ، وَلَكَ فِيهِ فُسْحَةٌ، أَيَّ سِعَةً.

الثاني: قرأ الحسن وداد بن أبي هند^(٣): (تَفَاسَّحُوا)^(٤)، قال ابن جني هذا لائق بالغرض، لأنَّه إذا قيل: (تَفَسَّحُوا) فمعناه، ليكن هناك تَفَسُّحٌ، وأما التَّفَاسُّحُ فتفاعل، والمراد هنا المفاعلة فأثما أن تكون لما فوق الواحد كالمقاسمة والمكايلة^(٥)، وقُرئ: (في المجالس)، قال

(٣) في (ف): (الإرادة)، وهو تصحيف.

(٢) في (ف): (المجلس).

(٣) داود بن أبي هند دينار بن عذافر الخرساني، ثم البصري، أبو محمد، الإمام الحافظ الثقة، حدث عن سعيد بن المسيب، وأبي عثمان النهدي، وعامر الشعبي، توفي سنة ١٣٩هـ، وقيل غير ذلك. ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١٨٩/٧، والذهبي، سير اعلام النبلاء: ٣٧٦/٦.

(٤) ينظر: محمد بن احمد، المغني في القراءات: ١٧٧٣/٤، والرازي، مفاتيح الغيب: ٤٩٣/٢٩.

(٥) ينظر: ابن جني، المختصب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها: ٣١٥/٢.

الواحدي^(١) والوجه التوحيد؛ لأن المراد مجلس النبي ﷺ وهو واحد، ووجه الجمع أن يجعل لكل جالس مجلس على حده، أي: موضع جلوس^(٢).

الثالث: ذكروا في الآية أقوالاً:

أحدها: أنَّ المراد مجلس الرسول ﷺ كانوا يتَضَامُون فيه تنافساً على القرب منه، وحرصاً على استماع كلامه، وعلى هذا القول ذكروا في سبب النزول وجوهاً منها:

قال مقاتل بن حيان^(٣): كَانَ ﷺ يوم الجمعة في الصُّفَّة، وفي المكان ضيق، وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار، فجاء ناس من أهل بدر وقد سبقوا إلى المجلس، فقاموا حيال النبي ﷺ ينتظرون أن يوسع لهم، فعرف رسول الله ما يحملهم على القيام، وشق ذلك على الرسول، فقال لمن حوله من غير أهل بيت، قم يا فلان قم يا فلان^(٤)، وشق ذلك على من أُقيِم من مجلسه، وعرفت الكراهية في وجوههم وطعن المنافقون في ذلك، فنزلت هذه الآية يوم الجمعة^(٥).

ومنها: ما روي عن ابن عباس أَنَّهُ قال: نزلت الآية في ثابت ابن قيس بن الشماس^(٦)، وذلك أَنَّهُ دخل المسجد وقد أخذ القوم مجالسهم، وَكَانَ يُرِيدُ الْقُرْبَ مِنَ الرَّسُولِ ﷺ لِلْوَقْرِ الَّذِي كَانَ فِي أُذُنَيْهِ فَوْسَعُوا لَهُ حَتَّى قَرِبَ، ثُمَّ ضَايَقَهُ بَعْضُهُمْ وَجَرَى بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ كَلَامٌ، وَوَصَفَ لِلرَّسُولِ ﷺ حُبَّ الْقَرَبِ مِنْهُ لِيَسْمَعَ كَلَامَهُ، وَأَنَّ فَلَانًا لَمْ يَفْسَحْ لَهُ فَنَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ^(٧).

(١) هو أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، مُفسِّرٌ، وعالم، وأديب، له عدة مؤلفات، منها: أسباب النزول، وتفسير البسيط، والوسيط، والوجيز، (ت: ٤٦٨هـ). ينظر: وابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: ٣/٣٠٣، و الذهبي، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام: ١٠/٢٦٤، والسيوطي، عبدالرحمن (ت: ٩١١هـ)، طبقات المفسرين، تح: علي محمد عمر، مكتبة وهبة، القاهرة، ط: الأول، ١٩٧٥م، ص: ٧٨.

(٢) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٤٧/٢١.

(٣) مقاتل بن حيان: "مقاتل بن حيان بن دوال دور أبو بسطام النبطي البلخي، المفسر الحافظ للحديث، الإمام العالم، من المحدثين الثقات، كان علامة خراسان في زمانه، صادقاً، ناسكاً، هرب من خراسان أيام أبي مسلم الخراساني، فلبجاً إلى كابل، فأسلم على يديه خلق كثير بعد أن دعاهم إلى الله، (توفي سنة ١٥٠هـ). ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٦/٣٤٠، نويهض، معجم المفسرين (من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر): ٢/٦٨٢.

(٤) في (ف): (قم يا فلان)، مره واحدة.

(٥) ينظر: الواحدي، أسباب النزول، ص: ٤١٢.

(٦) ثابت بن قيس بن شماس بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك الأنصاري، يكنى أبو محمد، وأمه امرأة من طيء، وكان ثابت خطيب الأنصار، وخطيب النبي صلى الله عليه وسلم، كما كان حسان شاعره، استشهد في البصرة في خلافة أبي بكر: ينظر: ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ١/٤٥١، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١/٣٠٩، والزركلي، الأعلام: ٢/٩٨.

(٧) ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب: ٢٩/٤٩٣.

ومنها: أَنَّهُمْ كَانُوا يَجْبُونَ الْقُرْبَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وكان الرجل منهم يكره أن يضيق عليه فرما سأله أخوه أن يفسح له فيأبى، فأمره الله تعالى يتعاطفوا ويحتملوا المكروه، وكان فيهم من يكره أن يمسه الفقراء.

وثانيهما: وهو اختيار الحسن أن المراد تفسحوا في مجالس القتال، وهو كقوله ﴿مَقْلَعِدَ لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١]، وكان الرجل يأتي الصف فيقول تفسحوا فيأبون لحرصهم على الشهادة^(١).

وثالثها: أن المراد به جميع المجالس والجامع، قال القاضي^(٢): والأقرب أن المراد منه مجلس الرسول ﷺ، لأنه تعالى ذكر المجلس على وجه يقتضي كونه معهوداً، والمعهود في^(٣) زمان نزول^(٤) الآية ليس إلا مجلس الرسول، ثم يقاس على هذا سائر مجالس العلم والذكر.

أمَّا قوله تعالى: ﴿يُفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ﴾ فهو مطلق في كل ما يطلب الناس الفسحة من المكان والرزق والصدر والقبر والجنة، واعلم أن هذه الآية تدل على أن كل من وسع على عباد الله أبواب الخير والراحة وسع الله عليه خيرات الدنيا والاخرة، قال ﷺ: (لا يزال الله في عون العبد، ما دام العبد في عون أخيه المسلم)^(٥).

ثم قال: ﴿وَلِإِذَا قِيلَ اُنْشُرُوا فَانْشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ [المجادلة: ١١]

(١) ينظر: المصدر السابق.

(٢) هو القاضي أبو الحسن عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار بن أحمد بن خليل الهمداني الأسد أبادي الشافعي، المتكلم وشيخ المعتزلة، كانوا يلقبونه بقاضي القضاة ولا يطلقونه على غيره، له تصانيف منها: المغني في أبواب العدل والتوحيد، وتثبيت دلائل النبوة (توفي سنة: ٤١٥هـ). ينظر: السمعاني، عبد الكريم بن محمد (ت: ٥٦٢هـ)، الأنساب للسمعاني، تح: عبدالرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ط: الأولى، ١٩٦٢م: ٢١١/١، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٤٤/١٧.

(٣) سقط من (ف).

(٤) سقط من (ف).

(٥) أخرجه مسلم في صحيحه بلفظ مقارب: ٢٠٧٤/٤، برقم: (٢٦٩٩)، وابن حنبل، أحمد بن محمد (ت: ٢٤١هـ)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب الأرناؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠١م: ٣٩٣/١٢، برقم: (٧٤٢٧).

والبحث الأول فيه: قال ابن عباس: إذا قيل لكم ارفعوا فارتفعوا، واللفظ يحتمل وجوها:

أحدهما: إذا قيل لكم قوموا للتوسعة على الداخل فقوموا.

وثانيها: إذا قيل لكم قوموا من عند رسول الله، ولا تطولوا في الكلام^(١)، كما في قوله ﴿وَلَا مُسْتَغْسِينَ لِحَدِيثٍ﴾ [الأحزاب: ٥٣]، الآية وهو قول الزجاج^(٢).

وثالثها: إذا قيل لكم: قوموا إلى الصلاة والجهاد وأعمال الخير وتأهبوا له فاشتغلوا به، وتأهبوا له، ولا تتأقلوا، قال الضحاك^(٣): إِنَّ أَقْوَامًا تَتَأَقَلُّوا عَنِ الصَّلَاةِ فَأَمَرُوا بِالْقِيَامِ لَهَا إِذَا نُوْدِيَ.

والثاني: قُرئ: (انْشُرُوا) بكسر الشين وبضمها وهما لغتان^(٤)، مثل: يَعْكُمُونَ وَيَعْكُمُونَ، ويعرُشُونَ ويعرُشُونَ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى لما نهاهم أولاً عن بعض الأشياء، ثُمَّ أمرهم ثانياً ببعض الأشياء وعدهم على الطاعة، فقال: يرفع الله المؤمنين بامتثال أوامره وأوامر رسوله والعالمين منهم خاصة درجات، ثُمَّ في هذه الرفعة قولان:

أحدهما: وهو القول النادر أَنَّ المراد به الرفعة في مجلس الرسول ﷺ.

وثانيهما: وهو القول المشهور أَنَّ المراد منه الرفعة في درجات الثواب ومراتب الرضوان.

واعلم أَنَّا بَيَّنَّا فضيلة العلم في تفسير قوله تَعَالَى: ﴿وَعَلَّمَ ءَادَمَ الْأَسْمَاءَ﴾ [البقرة: ٣١] وهذا ظاهر فإن العالم يعرف في رعاية حدود الشرع من الاسرار ما لا [يعرفه الغير]^(٥).

قوله تَعَالَى: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ﴾ [المجادلة: ١٢] وفيه مباحث:

أولاً: هذا التكليف يشتمل على أنواع من الفوائد:

(١) في النسختين (الابرام) وما أثبتته الرازي، مفاتيح الغيب: ٤٩٤/٢٩.

(٢) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وأعرابه: ١٣٩/٥.

(٣) هو أبو القاسم الضحاك بن مزاحم الهلالي البلخي، ويقال أبو محمد الخراساني، اشتهر بالتفسير، وروى عن بعض الصحابة، توفي سنة (١٠٥هـ) وقيل

(١٠٦هـ). ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣٠٠/٦، والبخاري، التاريخ الكبير: ٣٣٢/٤.

(٤) قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر وحفص، وأبو بكر من رواية الجمهور (انْشُرُوا فانْشُرُوا) بضم الشين فيهما. وقرأ الباقر بكسر الشين. ينظر: البغدادي،

السبعة في القراءات: ص ٦٢٩، وابن الجزري، النشر في القراءات العشر: ٣٨٥/٢.

(٥) في (ف): (ما لا يعرفونه العدد)، وهو تصحيف.

أولها: إعظام الرسول ﷺ، وإعظام مناجاته، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا وَجَدَ الشَّيْءَ مَعَ الْمَشَقَّةِ اسْتَعْظَمَهُ، وَإِنْ وَجَدَهُ بِالسَّهُولَةِ اسْتَحْقَرَهُ.

وثانيها: نفع كثير من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة.

وثالثها: قال ابن عباس: أَنَّ الْمُسْلِمِينَ أَكْثَرُوا الْمَسَائِلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى شَقُّوا عَلَيْهِ، وَأَرَادَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ أَنْ يَخَفَّفَ عَنْ نَبِيِّهِ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ شَحَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَكَفُّوا عَنِ الْمَسْأَلَةِ.

ورابعا: قال مقاتل بن حيان: إِنَّ الْأَغْنِيَاءَ غَلَبُوا الْفُقَرَاءَ عَلَى مَجْلِسِ الرَّسُولِ وَأَكْثَرُوا مَنَاجَاتَهُ، حَتَّى كَرِهَ الرَّسُولُ ﷺ طَوْلَ جُلُوسِهِمْ، فَأَمَرَ اللَّهُ بِالْصَّدَقَةِ عِنْدَ الْمَنَاجَاةِ، فَأَمَّا الْأَغْنِيَاءُ فَامْتَنَعُوا، وَأَمَّا الْفُقَرَاءُ فَلَمْ يَجِدُوا شَيْئًا، وَاشْتَقَوْا إِلَى مَجْلِسِ الرَّسُولِ ﷺ، وَتَمَنَّوْا أَنَّ لَوْ كَانُوا يَمْلِكُونَ شَيْئًا فَيَنْفِقُونَهُ وَيَصِلُونَ إِلَى مَجْلِسِ الرَّسُولِ، فَعِنْدَ هَذَا التَّكْلِيفِ زَادَتْ دَرَجَةُ الْفُقَرَاءِ عِنْدَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَانْحَطَّتْ دَرَجَةُ الْأَغْنِيَاءِ.

وخامسها: يَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنَ التَّخْفِيفِ عَلَيْهِ، لِأَنَّ أَرْبَابَ الْحَاجَاتِ كَانُوا يَلْحُونَ عَلَى الرَّسُولِ، وَيَشْغَلُونَ أَوْقَاتَهُ الَّتِي هِيَ مَقْسُومَةٌ عَلَى الْإِبْلَاجِ إِلَى الْأُمَّةِ وَعَلَى الْعِبَادَةِ، وَيَحْتَمَلُ أَنَّ كَانَ فِي ذَلِكَ مَا يَشْغَلُ قَلْبَ بَعْضِ الْمُؤْمِنِينَ، لَظَنَهُ أَنََّّهُ إِنَّمَا نَاجَى فِيمَا يَرْجِعُ إِلَى الدِّينِ.

وسادسها: أَنَّهُ يَتَمَيَّزُ بِهِ مَحَبُّ الْأَخِرَةِ عَنْ مَحَبِّ الدُّنْيَا، فَإِنَّ أَلْمَالَ مَحَلُّ^(١) (الدَّوَاعِي)^(٢).

الثاني: ظاهر الآية يدل على أن تقديم الصدقة كان واجباً، لأنَّ الأمر للوجوب، ويتأكد ذلك بقوله: ﴿فَإِنْ لَمْ يَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، ومنهم من قال أَنَّهُ كَانَ وَاجِبًا، بَلْ مَنْدُوبًا بِدَلِيلِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ﴾ فَإِنَّهُ إِنَّمَا يَسْتَعْمَلُ فِي غَيْرِ الْوَاجِبِ غَيْرَ أَنَّهُ فِي حِينِ الْمَنَعِ فَإِنَّ الْمَنْدُوبَ كَمَا يُوَصَفُ بِأَنَّهُ خَيْرٌ وَأَطْهَرُ فَالْوَاجِبُ أَيْضًا يُوَصَفُ بِهِ.

الثالث: روي عن علي^(٣) ﷺ أَنَّهُ قَالَ: (إِنْ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى لَآيَةٌ مَا عَمِلَ بِهَا أَحَدٌ قَبْلِي^(٤) وَلَا^(٥) يَعْمَلُ بِهَا أَحَدٌ بَعْدِي، كَانَ لِي دِينَارٌ فَاشْتَرَيْتُ بِهِ عَشْرَةَ دَرَاهِمٍ، فَكَلَّمَا نَاجَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَدِمَتْ بَيْنَ يَدَيَّ نَجْوَايَ

(١) في (ف): (ممكن)، وهو تصحيف.

(٢) في النسختين (الدعوى)، والصواب ما أثبتته الرازي، مفاتيح الغيب: ٤٩٥/٢٩.

(٣) أبو الحسن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القرشي، لخليفة الراشد الرابع، وابن عم الرسول علي بن أبي طالب صلى الله عليه وسلم وزوج ابنته، المبشر بالجنة، الفقيه العالم القاضي العادل، توفي (سنة ٤٠ هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ١٠٨٩/٣، الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٤٩٥/٢، والزركلي، الأعلام: ٢٩٥/٤.

(٤) في (م): (قبلي أحد).

(٥) في (ف): (فلا)، وهو تصحيف.

درهما، ثُمَّ نسخت فلم يعمل بها^(١) أحد^(٢).

وروي^(٣) عن ابن جريج^(٤) والكلبي^(٥) وعطاء^(٦) عن ابن عباس: أَنَّهُمْ نَهَوْا عَنْ الْمَنَاجَاةِ حَتَّى يَتَصَدَّقُوا، فَلَا يُمْكِنُ أَحَدٌ أَنْ يَنَاجِيَهُ إِلَّا عَلَيَّ
تَصَدَّقَ بِدِينَارٍ، ثُمَّ نَزَلَتِ الرَّخْصَةُ^(٧).

وقال القاضي: أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَفَرَّدَ بِأَنْ تَصَدَّقَ قَبْلَ مَنَاجَاةِهِ، ثُمَّ وَرَدَ النِّسْخُ، وَأَنْ كَانَ قَدْ رَوَى أَيْضًا أَنَّ أَفْضَلَ الصَّحَابَةِ فَعَلُوا^(٨) ذَلِكَ، وَإِنْ
ثَبَتَ أَنَّهُ اخْتَصَّ بِذَلِكَ فَإِنَّ الْوَقْتَ لَمْ يَتَسَّعَ.

وبالجملة فعلى تقدير أَنَّ أَفْضَلَ الصَّحَابَةِ وَجَدُوا الْوَقْتَ وَمَا فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَا طَعْنَ فِيهِمْ، فَإِنَّ الْإِقْدَامَ عَلَى هَذَا الْعَمَلِ مِمَّا يَضِيقُ قُلُوبَ
الْفُقَرَاءِ، وَأَيْضًا فَهَذِهِ الْمَنَاجَاةُ لَيْسَتْ مِنَ الْوَاجِبَاتِ، وَلَا مِنَ الْمُنْدُوبَاتِ، وَ^(٩) لَمَّا بَيَّنَّا أَنَّهُمْ إِنَّمَا كَلَفُوا بِهَذِهِ الصَّدَقَةِ لِیَتَرَكَوا هَذِهِ الْمَنَاجَاةَ،
وَمَا كَانَ الْأَوَّلَى بِهَذِهِ الْمَنَاجَاةِ أَنْ تَكُونَ مَتْرُوكَةً، لَمْ يَكُنْ تَرْكُهَا سَبَبًا لِلطَّعْنِ.

(١) فِي (ف): (لَهَا)، وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(٢) يَنْظُرُ: الطَّبْرِي، مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ (ت: ٣١٠هـ)، جَامِعُ الْبَيَانِ فِي تَأْوِيلِ الْقُرْآنِ، تَح: أَحْمَدُ مُحَمَّدُ شَاكِرٌ، مَوْسَسَةُ الرِّسَالَةِ، بَيْرُوت، ط: الْأَوَّلَى، ٢٠٠٠م: ٢٣/٢٤٨، وَالمُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ: ٢/٥٢٤، وَالوَاحِدِيُّ، التَّفْسِيرُ الْبَسِيطُ: ٢١/٣٥٢، وَالرَّازِيُّ، مِفْتَاحُ الْغَيْبِ: ٢٩/٤٩٥.

(٣) سَقَطَ مِنْ (م).

(٤) هُوَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جُرَيْجٍ الْقُرَشِيُّ الْأُمَوِيُّ، الْإِمَامُ شَيْخُ الْحَرَمِ، وَكَانَ ثِقَةً عَدْلًا، رَوَى عَنْهُ الْأَثَمَةُ، (ت: ١٥٠هـ). يَنْظُرُ: الْبَخَارِيُّ، التَّارِيخُ
الْكَبِيرُ: ٥/٤٢٢، وَالبَغْدَادِيُّ، أَحْمَدُ بْنُ عَلِيٍّ (ت: ٤٦٣هـ)، تَارِيخُ بَغْدَادٍ، تَح: بَشَّارُ عَوَادٍ مَعْرُوفٌ، دَارُ الْغَرْبِ الْإِسْلَامِيِّ، بَيْرُوت، ط: الْأَوَّلَى، ٢٠٠٢م: ١٢/١٤٢، وَالذَّهَبِيُّ، سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ: ٦/٣٢٥.

(٥) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ السَّائِبِ بْنِ بَشْرٍ بَنِي عَمْرِو الْكَلْبِيِّ، أَبُو النَّضْرِ، النَّسَابَةُ الْمَفْسُورُ. (ت: ١٤٦هـ). يَنْظُرُ: ابْنُ سَعْدٍ، الطَّبَقَاتُ الْكُبْرَى: ٦/٣٤١، وَالبَخَارِيُّ،
التَّارِيخُ الْكَبِيرُ: ١/١٠١، وَالذَّهَبِيُّ، سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ: ٦/٢٤٨.

(٦) هُوَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ بَنِي اسْلَمِ الْمَكِّي الْقُرَشِيُّ مَوْلَاهُمْ، أَبُو مُحَمَّدٍ، كَانَ ثِقَةً فَقِيهًا عَالِمًا كَثِيرَ الْحَدِيثِ، رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَجَابِرٍ وَغَيْرِهِمْ،
وَانْتَهَتْ إِلَيْهِ فِتْوَى أَهْلِ مَكَّةَ، وَكَانَ أَعْلَمَ النَّاسِ بِالْمَنَاسِكِ، وَمِنْ أَجْلِ تَلَامِيذِ ابْنِ عَبَّاسٍ، تَوَفِيَ سَنَةَ (١١٤هـ). يَنْظُرُ: الْبَخَارِيُّ، التَّارِيخُ الْكَبِيرُ: ٦/٤٦٣،
وَالذَّهَبِيُّ، سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ: ٥/٧٨.

(٧) يَنْظُرُ: الْوَاحِدِيُّ، التَّفْسِيرُ الْبَسِيطُ: ٢١/٣٥٢، وَالبَغْوِيُّ، مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ: ٢١/٣٥٢.

(٨) فِي (ف): (جَعَلُوا)، وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(٩) فِي (ف): لَا يَوْجَدُ (الْوَاو).

الرابع: روي عن علي عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: (لما نزلت هذه الآية دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ما تقول في دينار؟ قلت: لا يطيقونه، قال: كم قلت: حبة أو شعيرة، قال: إنك لزهيد، يعني إنك قليل المال فقدرت على حسب حالك)^(١).

أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ﴾ أي: ذلك التقديم خير لكم في دينكم وأطهر؛ لأنَّ الصدقة طهراً.

أَمَّا قَوْلُهُ: ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فالمراد منه الفقراء، وأَنَّهُ يدلُّ على أَن من لم يجد ما يتصدق به كان مغفوراً عنه.

الخامس: أنكر أبو مسلم^(٢) وقوع النسخ وقال: إِنَّ المنافقين كانوا يمتنعون عن بذل الصدقات، وَأَنَّ قَوْمًا من المنافقين تركوا النفاق وآمنوا ظاهراً وباطناً، فأراد الله أَن يميزهم عن المنافقين، فأمر بتقديم الصدقة على النَّجْوَى لِيَتَمَيَّزَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ آمَنُوا عَمَّنْ أَصَرَ عَلَى نِفَاقِهِ، وَإِذَا كَانَ هَذَا التَّكْلِيفَ لِأَجْلِ هَذِهِ الْمَصْلَحَةِ الْمَقْدُورَةِ بِذَلِكَ الْوَقْتِ لَا جَرَمَ يَعْذِرُ هَذَا التَّكْلِيفَ بِذَلِكَ الْوَقْتِ، وَحَاصِلُ قَوْلِ أَبِي مُسْلِمٍ: أَنَّ ذَلِكَ التَّكْلِيفَ كَانَ مَقْدَرًا بِغَايَةِ مَخْصُوصَةٍ، فَجَبَّ انْتِهَائُهُ عِنْدَ الْانْتِهَاءِ إِلَى تِلْكَ الْغَايَةِ، فَلَا يَكُونُ هَذَا نَسْخًا وَهَذَا كَلَامٌ مُلِيحٌ^(٣)، وَالْمَشْهُورُ عِنْدَ الْجُمْهُورِ أَنَّهُ مَنْسُوخٌ بِقَوْلِهِ ﴿ءَاَشْفَقْتُمْ﴾، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: إِنَّهُ مَنْسُوخٌ بِوَجُوبِ^(٤) الزَّكَاةِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ءَاَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيَّ جُحُوشَكُمْ صَدَقْتُمْ﴾ والمعنى أَخَفْتُمْ تَقْدِيمَ الصَّدَقَاتِ لِمَا فِيهِ مِنْ إِنْفَاقِ الْمَالِ، فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا مَا أَمَرَكُمْ بِهِ وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ، وَرَخَّصَ لَكُمْ فِي^(٥) أَنْ لَا تَفْعَلُوا بِهِ فَلَا تَفْرُطُوا فِي الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَسَائِرِ الطَّاعَاتِ، فَإِنْ قِيلَ: ظَاهِرُ الْآيَةِ تَدُلُّ عَلَى تَقْصِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فِي ذَلِكَ التَّكْلِيفِ، وَبَيَانُهُ مِنْ وَجْهِ:

أَوَّلُهَا: قَوْلُهُ ﴿ءَاَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا﴾ يدل على تقصيرهم.

وِثَانِيهَا: قَوْلُهُ ﴿فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا﴾ .

وِثَالِثُهَا: قَوْلُهُ ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ فيقول ليس الأمر كما قلتم، وذلك؛ لِأَنَّ الْقَوْمَ لَمْ يَكْلَفُوا بِأَنْ يَقْدِمُوا الصَّدَقَةَ وَيَشْغَلُوا بِالْمَنَاجَاةِ، بَلْ أَمَرُوا بِأَنَّهُمْ لَوْ أَرَادُوا الْمَنَاجَاةَ فَلَا بَدَّ مِنْ تَقْدِيمِ الصَّدَقَةِ، فَمَنْ تَرَكَ الْمَنَاجَاةَ لَا يَكُونُ مَقْصَرًا، وَأَمَّا إِذَا قِيلَ بِأَنَّهُمْ نَاجَوْا مِنْ غَيْرِ تَقْدِيمِ

(١) أخرجه الترمذي في سننه: ٢٥٩/٥، برقم: (٣٣٠٠)، والطبري، جامع البيان في تأويل القرآن: ٢٤٩/٢٣.

(٢) هو أبو مسلم محمد بن بحر الأصفهاني المعتزلي.

(٣) عند الرازي: (حسن). ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب: ٤٩٦/٢٩.

(٤) في (ف): (بوصول)، وهو تصحيف.

(٥) سقط من (ف).

الصدقة فمن ترك^(١) قلنا: الإقدام على المناجاة، لا يمكن إلا إذا مكن الرسول ﷺ من المناجاة، فإذا لم يمكنهم من ذلك، لم يقدرُوا على المناجاة، فعلمنا أنَّ الآية لا تدل على التقصير منهم، فأما قوله تعالى ﴿ءَاشْفَقْتُمْ﴾ فلا يمتنع أنَّه تعالى علم ضيق الصدر في كثير منهم عن إعطاء الصدقة في المستقبل، لو دام الوجوب فقال هذا القول^(٢).

وأما قوله: ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ فليس في الآية أنَّه تاب عليكم من هذا التقصير، بل يحتمل أنكم إذا كنتم تائبين راجعين إلى الله وأقمتم الصلاة وأتيتم الزكاة، فقد كفاكم هذا التكليف، أما قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ يعني: يحيط بأعمالكم.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَوْلُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ [المجادلة: ١٤] كان المنافقون يتولون اليهود وهم الذين غضب الله عليهم في قوله ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٦٠] ، وينقلون إليهم [أسرار المؤمنين، ما هم منكم أيها المسلمون ولا من اليهود، ويحلفون على الكذب، والمراد^(٣) من هذا الكذب، إما ادعائهم كونهم مسلمين، وإما أنَّهم كانوا يشتمون الرسول ويكيدون المسلمين، فإذا قيل لهم أنكم فعلتم ذلك خافوا على أنفسهم من القتل، فيحلفون أنا ما قلنا ذلك وما فعلناه فهذا هو الكذب الذي يحلفون عليه.

قوله تعالى ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [المجادلة: ١٥] والمراد منه عند البعض عذاب القبر نعوذ بالله من ذلك.

ثم قال تعالى ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ [المجادلة: ١٦] وفيه بحثان:

أحدهما: قرأ الحسن: (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ) بكسر الهمزة^(٤)، قال ابن جني: هذا على حذف المضاف، أي: اتخذوا ظهار إيمانهم جنة عن ظهور نفاقهم وكيدهم للمسلمين، أو جنة عن أن يقتلهم المسلمون، فلما آمنوا من القتل، اشتغلوا بصد الناس عن الدخول في الإسلام، بالقاء الشبهات في القلوب، وتقبيح حال الإسلام فلهم عذاب مهين، أي: عذاب الآخرة، وإنما حمل^(٥) قوله تعالى ﴿أَعَدَّ

(١) سقط من (ف).

(٢) سقط من (م).

(٣) في (ف): فيه تكرار.

(٤) قراءة الجمهور بالفتح، وبالكسر قراءة الحسن. ينظر: الموصلي، المختص في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها: ٣١٥/٢.

(٥) في (ف): (حملنا).

اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴿١﴾ على عذاب القبر، وقوله ﴿فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ على عذاب الآخرة^(١) تفاديًا عن التكرار، ثُمَّ من الناس من قال: المراد من الكل عذاب الآخرة، وهو كقوله ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ [النحل: ٨٨].

قوله تعالى: ﴿لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [المجادلة: ١٧]، روي أن واحدًا منهم قال: لَنَنْصَرَّ يوم القيامة بأنفسنا وأولادنا، فنزلت هذه الآية^(٢).

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ، كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ أَلَّا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ [المجادلة: ١٨]، قال ابن عباس: إِنَّ المنافق يحلف لله يوم القيامة كذبًا، كما حلف لأوليائه في الدنيا كذبًا^(٣).

أما الأول: فقوله^(٤) ﴿وَاللَّوْزَيْنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣].

وأما الثاني: فهو قوله: ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ [التوبة: ٥٦]

والمعنى: أَنَّهُمْ لشدة توغلهم في النفاق ظنوا يوم القيامة أَنَّهُ يمكنهم ترويح كذبهم بالأيمان الكاذبة على من لا يعلم الغيب إِلَّا هو، فهذا الخلق الدميم يبقى معهم ابداً، وإليه الإشارة في قوله ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٨].

قال الجبائي^(٥) والقاضي: إِنَّ أَهْلَ الآخرة لا يكذبون، فالمراد من الآية أَنَّهُمْ يحلفون في الآخرة إِنَّا ما كنا كافرين في أنفسنا، وعلى هذا الوجه لا يكون هذا الحلف كذبًا.

(١) في (ف): زيادة، (لنا).

(٢) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٥٥/٢١.

(٣) ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب: ٤٩٨/٢٩.

(٤) في (ف): (فلقوله).

(٥) هو أبو علي، محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي من أئمة المعتزلة ورئيس علماء الكلام في عصره وإليه نسبة الطائفة (الجبائية)، (ت: ٣٠٣هـ)، ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٨٣/١٤، والسيوطي، طبقات المفسرين: ١٠٢-١٠٣.

وقوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَذِبُونَ﴾ أي: في الدنيا ، ثم التفسير على هذا الوجه يقتضي إلى الخلل في النظم، والكلام المستقصي في هذه المسألة مسطور في سورة الانعام عند قوله تعالى ﴿وَاللَّهُ رَئِيًّا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣] .

قوله تعالى: ﴿أَسْتَحْذَرُ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ﴾ [المجادلة: ١٩]، قال الزجاج: استحوذ في اللغة: استولى، يقال: حذت الإبل، وحذتها^(١) إذا استوليت عليها وجمعتها^(٢)، وقال المبرد: استحوذ على الشيء حواء وأحاط به^(٣)، وقالت عائشة^(٤) "رضي الله عنها" في حق عمر^(٥) "رضي الله عنه": كان أحوذياً، أي: سائساً ضابطاً للأمور، وهو أحد ما جاء على الأصل، أي: ملكهم الشيطان واستولى عليهم.

قال: ﴿فَأَنسَهُمُ ذِكْرَ اللَّهِ حَزْبَ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حَزْبَ الشَّيْطَانِ هُمْ﴾ [المجادلة: ١٩] واحتج القاضي بهذه الآية في خلق الأفعال، أنَّ ذلك النسيان لو حصل بخلق الله، فلا يصح إضافته إلى الشيطان، والكلام في هذه المسألة قد مرّ غير مرّة.

ثم قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ [المجادلة: ٢٠]^(٧) أي: في جملة من هو أذلّ خلق الله؛ لأنّ ذلّ أحد الخصمين على حسب عزة الخصم.

الثاني، فلما كانت^(١) عزة الله غير متناهية، فكذلك ذلّه من ينازعه غير متناهية، ولما شرح ذلتهم بين عزة المؤمنين، فقال: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ [المجادلة: ٢١] وفيه بحثان:

(١) في (ف): (حذت).

(٢) ينظر: الزجاج، معاني القرآن واعرابه: ١٤٠/٥ .

(٣) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٥٦/٢١ .

(٤) عائشة: أم المؤمنين، الصديقة بنت الصديق عائشة بنت أبي بكر الصديق القرشية المكية التيمية، أفقه نساء المسلمين على الإطلاق، وأعلمهن بالإسلام، وأكثرهن رواية للحديث، زوج النبي وأحب النساء إلى الرسول صلى الله عليه وسلم، لها مواقف ومناقب حمة وأخبار كثيرة، توفيت (سنة ٥٨ هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ١٨٨١/٤، وابن الاثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ١٨٦/٧، الزركلي، الاعلام: ٢٤٠/٣ .

(٥) في (ف): لا توجد كلمة (حق)، وهو تصحيف.

(٦) عمر بن الخطاب: الفاروق عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي أبو حفص، صاحب رسول الله أمير المؤمنين وثاني الخلفاء الراشدين، الامام العادل، صاحب الفتوحات، أول من وضع للعرب التاريخ الهجري، وأول من دون الدواوين، اغتاله الملعون أبو لؤلؤة الفارسي في صلاة الفجر (سنة ٢٣ هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ١١٤٤/٣، والذهبي، سير اعلام النبلاء: ٧١، والزركلي، الاعلام: ٤٥/٥ .

(٧) أخطأ وكتب (والذين).

الأول: قرأ نافع وابن عامر: ﴿أَنَا وَرَسُولِي﴾ بفتح الياء، والباقون بالسكون^(١)، قال أبو علي، التحريك حسن والإسكان كذلك^(٢).

والثاني: غلبة جميع الرسل بالحجة حاصلة إلا^(٣) أنَّ منهم من ضم إلى الغلبة بالحجة الغلبة بالسيف.

ثُمَّ قال ﴿إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾^(٤) على نصرة أنبيائه، غالب لا يدفعه أحد عن مراده.

قال مقاتل: إنَّ^(٥) المسلمين قالوا: إنا لنرجو أن^(٦) يظهرنا الله على فارس والروم، فقال عبدالله بن أبي^(٧): أظنون أنَّ فارس والروم كبعض القرى التي غلبتموهم؟ كلا والله إنَّهم أَكْثَرُ جَمْعًا وعدة، فأنزل الله هذه الآية^(٨).

قوله تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المجادلة: ٢٢]، المعنى أنَّه لا يجتمع الإيمان مع وداد أعداء الله، وذلك لأن من أحب أحدًا امتنع أن يحب عدوه، وهذا على وجهين:

أحدهما: أنَّهما لا يجتمعان في القلب، فإذا حصل في القلب وداد أعداء الله، لم يحصل فيه الإيمان فيكون صاحبه منافقًا.

وثانيهما: أنَّهما يجتمعان، ولكنه معصية وكبيرة وعلى هذا الوجه لا يكون منافقًا ولا كافرًا، بل يكون عاصيًا في الله، فإن قيل: كيف هو وقد اتفقت الأمة على أنَّه يجوز الاختلاط معهم، والاجتماع أيضًا والمعاملة والمعاشرة كذلك؟ فنقول: ذلك يجوز بقدر الضرورة، لأجل المصالح، ولا يلزم منه المودة والمحبة في الحقيقة، ثُمَّ إِنَّه تعالى بالغ في المنع من المودة بوجوه:

(١) في (ف): زيادة (من).

(٢) ينظر: البغدادي، السبعة في القراءات: ص ٦٢٩، والواحدي، أحمد بن الحسين بن (ت: ٣٨١هـ)، المبسوط في القراءات العشر، تح: سبيع حمزة حاكمي، مجمع اللغة العربية، دمشق، ١٩٨١م: ص ٤٣٢.

(٣) ينظر: الفارسي، الحجة للقراء السبعة: ٢٨٢/٦.

(٤) في (م): (إلى)، وهو مخالفة السياق.

(٥) في (م): أخطأ ذكر الآية (إن الله لقوي).

(٦) في (ف): لا توجد، (ان).

(٧) في (ف): لا توجد، (ان).

(٨) عبد الله بن أبي: كبير المنافقين عبد الله بن أبي من مالك بن الحارث ابن عبيد الخزرجي، المشهور بابن سلول الأنصاري، سيد الخزرج في الجاهلية، وأظهر الإسلام بعد معركة بدر، خان المسلمين في أكثر من غزوة، فكان يتجهز معهم للمعركة، ثم يخذلهم، ويشمت بالمسلمين عندما يصيبهم ما يكرهون، توفي (سنة ٥٩هـ). ينظر: الزركلي، الأعلام: ٦٥/٤.

(٩) ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٢٦٤/٩.

أحدها: ما مرَّ أنَّ مودتهم منافية للإيمان [لما] ^(١) أنَّهما لا يجتمعان في القلب.

وثانيها: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانُوا إِبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَنَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ﴾ [المجادلة: ٢٢] والمراد أنَّ الميل إلى هؤلاء أعظم أنواع الميل، ومع هذا [فيجب أن يكون] ^(٢) هذا الميل مغلوبًا مطروحًا، بسبب الدين.

قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في أبي عبيدة بن الجراح ^(٣) قتل أباهُ عبد الله بن الجراح ^(٤) يوم أُحد، وعمر ابن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة ^(٥) يوم بدرٍ، وأبو بكر ^(٦) دعا ابنه يوم بدرٍ إلى البراز، فقال عليه السلام:

((متعنا بنفسك))، ومصعب بن عمير ^(٧) قتل أخاهُ عبيد بن عمير، وعلي بن أبي طالب وحمزة

(١) زائدة في (ف).

(٢) سقط من (ف).

(٣) عامر بن عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيـب بن ضبة بن الحارث، أبو عبيدة، اشتهر بكنيته ونسبه إلى جده، فيقال: أبو عبيدة بن الجراح، صحابـ جليل، وهو أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وشهد بدرًا، وأحدًا، والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من السابقين إلى الإسلام، امين الأمة، توفي (سنة ١٨هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٧٩٢/٢، وابن الاثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ١٢٥/٣، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٥/١.

(٤) عبد الله بن الجراح بن هلال بن أهيـب بن ضبة بن الحارث، أبو عبيدة. ينظر: ابن الاثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ١٢٥/٣، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٥/١، والزركلي، الاعلام: ٢٥٢/٣.

(٥) العاص بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي، قتل العاص يوم بدرًا كافرًا، قتله عمر بن الخطاب، وهو خال عمر في قول. ينظر: ابن الاثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٣٧٧/٥، وابن هشام، عبد الملك المعافري (ت: ٢١٣هـ)، السيرة النبوية، تح: مصطفى السقا، مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، ط: الثانية، ١٩٥٥م: ٦٣٧/١.

(٦) أبو بكر الصديق: عبد الله بن أبي قحافة، عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي القرشي التيمي رضي الله عنه، أوَّل مَنْ أسلم من الرجال أبو بكر الصديق، صاحب النبي ﷺ وأول الخلفاء الراشدين، (توفي سنة ١٣هـ). ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١٢٥/٣، والاستيعاب: ٣٦٩/٣، والذهبي، سير اعلام النبلاء: راشدودن/٧.

(٧) مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي القرشي، أبا عبد الله، كان من فضلاء الصحابة وخيارهم، ومن السابقين إلى الإسلام، أسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الأرقم، استشهد في معركة احد. ينظر: ابن الاثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ١٧٥/٥، والذهبي، سير اعلام النبلاء: ١٤٦/١، والزركلي، الاعلام: ٢٤٨/٧.

وعبيدة^(١) قتلوا عتبة وشيبة^(٢) والوليد بن عتبة^(٣) يوم بدر^(٤)، أخبر أنَّ هؤلاء لم يوادُّوا أفارهم وعشائهم غضباً لله ودينه.

وثالثها: أَنَّهُ تَعَالَى عَدَّدَ نِعْمَهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، فبدأ بقوله: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ﴾.

والبحت الأول فيه: المعنى أَنَّ من أنعم الله عليه بهذه النعمة العظيمة، كيف^(٥) يمكن أن يحصل في قلبه مودة أعداء الله.

واختلفوا في المراد من قوله: ﴿كَتَبَ﴾ أمَّا القاضي فذكر ثلاث أوجه على وفق مذهبه:

منها: جعل في قلوبهم علامة تعرف بها الملائكة ما هم عليه من الإخلاص.

ومنها: المراد شرح صدورهم للإيمان بالأنطاف والتوفيق.

ومنها: أخبر من قبل وكتب وقضى أَنَّ قلوبهم بهذا الوصف.

وقال أبو علي الفارسي: معناه: جمع، والكتيبة: الجمع من الجيش، والتقدير أولئك الذين جمع الله في قلوبهم الإيمان، أي: استكملوا فلم

يكونوا ممن يقولوا: نُؤْمِنُ بَعْضٌ وَنُكْفِرُ بَعْضٌ^(٦)، ومتى كانوا كذلك امتنع أن يحصل في قلوبهم مودة الكفار.

وقال جمهور أهل السنة: معناه: أثبت وخلق، وذلك لأنَّ الإيمان لا يمكن كتبه، فلا بدَّ من حمله على الإيجاد.

الثاني: روى المفضل^(١) عن عاصم (كُتِبَ) على مالم يسم فاعله^(٢)، والباقون (كَتَبَ) على إسناد الفعل إلى الفاعل [والتكوين]^(٣).

(١) عبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف بن قصي القرشي المطلب، يكنى أبا الحارث، وكان أسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشر سنين، وكان إسلامه قبل دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم ابن أبي الأرقم، استشهد في معركة بدر. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب. ١٠٢٠/٣، وابن الاثير، أسد الغاية في معرفة الصحابة: ٥٤٧/٣.

(٢) عتبة وشيبة: ابنا ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب القرشي، من المستهزئين قتلا في معركة بدر، قتل عبيدة بن الحارث عتبة، وقتل حمزة شيبة. ينظر: ابن هشام، السيرة النبوية: ٢٦٤/١، والبيهقي: أحمد بن الحسين (ت: ٤٥٨هـ)، دلائل النبوة، تح: عبد المعطي قلعي، دار الكتب العلمية، دار الريان للتراث، القاهرة، ط: الأولى، ١٩٨٨م: ٧١/٣.

(٣) الوليد بن عتبة بن ربيعة، قتل علي بن أبي طالب في معركة بدر. ينظر: ابن هشام، السيرة النبوية: ٧٠٩/١، والواقدي، محمد بن عمر (ت: ٢٠٧هـ)، المغازي، تح: مارسدن جونس، دار الأعلمي، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٨٩م: ١٤٨/١.

(٤) ينظر: الواحدي، أسباب النزول: ص ٤١٥-٤١٥.

(٥) في (م) زيادة (ان).

(٦) ينظر: الفارسي، الحجة للقراء السبعة: ٤٥٧/٢.

والنعمة الثانية: قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ وفيه قولان:

أحدهما: قال ابن عباس: نصرهم على عدوهم، وَصَّى تِلْكَ النَّصْرَةَ رُوحًا، [لأنَّ] ^(٤) بها يحيا أمرهم.

وثانيهما: قال السُّدِّيُّ ^(٥): الضمير في قوله: ﴿مِّنْهُ﴾ عائِدٌ إِلَى الْإِيمَانِ وَالْمَعْنَى (أَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنَ الْإِيمَانِ) يدلُّ عليه قوله: ﴿

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ ^(٦) [الشورى: ٥٢].

والنعمة الثالثة: قوله تعالى: ﴿وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ وهو إشارة إلى [نعمة] ^(٧) الجنة.

[و] ^(٨) النعمة الرابعة: قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [وهي] ^(٩) نعمة الرضوان وهي أعظم النعم، وأعلى المراتب، ثُمَّ أَنَّهُ

تَعَالَى لما ذكر هذه النعم، ذكر الأمر الرابع من الأمور التي توجب ترك المؤدَّة مع أعداء الله تعالى، فقال: ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ

حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ ، وَأَنَّهُ في مقابلة قوله فيهم ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ وبالجمله فالآية زجر عن التودد إلى الكفار.

(١) المفضل بن محمد بن يعلى، أبو عبد الرحمن الضبي الكوفي، الراوية الأديب النحوي اللغوي، كان من أكابر علماء الكوفة، عالما بالأخبار والشعر والعربية، يروى المفضل عن عاصم بن أبي النجود القراءات والحديث. ينظر: الحموي، معجم الأدباء: ٦/٢٧١٠، القفطي، انباه الرواة على انباه النحاة: ٣/٢٩٨.

(٢) ينظر: محمد بن احمد، المغني في القراءات: ٤/١٧٧٤.

(٣) سقط من (ف).

(٤) سقط من (ف).

(٥) هو أبو محمد الكوفي إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة المعروف بالسدي الكبير، صاحب التفسير والمغازي، كان إماما عارفا بالوقائع وأيام الناس، وتفسيره أثني عليه، (توفي سنة: ١٢٧هـ). ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٦/٣٢٣، والسمعاني، الأنساب: ١٠٩/٧، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٥/٢٦٤، والداوودي، طبقات المفسرين: ١/١١٠.

(٦) توهم في ذكر نص الآية.

(٧) في (م): (النعمة).

(٨) في (م): زيادة (واو).

(٩) في (ف): كمل واصح.

سورة الحشر مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ [الحشر: ١ - ٢].

واعلم أولاً بأن هذه السورة مع ما قبلها في بيان النعم، إمّا صريحاً، وإمّا إشارة، ثمّ أخبر في آخر تلك السورة، أن أهل الإيمان جند حضرة الله سبحانه، وجند حضرة الله هم الصالحون، والصالحون في الأمن عما يخافون، لأنّهم هم المسبحون من أهل الأرض والسماء، وفي أول هذه السورة أخبر أيضاً عن المسبحين في الأرض والسماء من الصالحين وغيرهم؛ لأنّ ما من شيء إلا يسبح بحمده، إذا عرفت هذا فنقول: صالح بنو النضير رسول الله ﷺ أن لا يكونوا عليه ولا له، فلما ظهر يوم بدر، قالوا: هو النبي المنعوت^(١) في التوراة بالنصرة، فلما هُزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثوا، فخرج كعب بن الأشرف^(٢) في أربعين راكباً إلى مكة، وحالفوا^(٣) أبا سفيان^(٤) عند الكعبة، فأمر رسول الله محمد بن مسلمة الأنصاري^(٥) فقتل كعباً غيلةً، وكان أخاه من الرضاعة، ثمّ صحبهم رسول الله بالكتائب، وهو على حمارٍ مخطومٍ بليغٍ، فقال لهم: اخرجوا من المدينة، فقالوا: الموت أحبُّ إلينا من ذلك، [فتنادوا بالحرب]^(٦) وقيل: استمهلوا رسول الله عشرة أيام ليتجهزوا للخروج، فبعث إليهم عبدالله بن أبيّ وقال: لا تخرجوا من الحصن، فإن قاتلوكم فنحن معكم، ولئن خرجتم لنخرجن معكم فحصدنا الأزقة، فحاصرهم إحدى وعشرين ليلة، فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وأيسئوا من نصر المنافقين طلبوا

(١) في النسختين: (المبعوث)، والصواب ما أثبتته الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٠١/٢٩.

(٢) كعب بن الأشرف: هو كعب بن الأشرف اليهودي، القرظي، الشاعر، وقيل: إنه كان من طيء، ثم أحد بني نُبَهان، وكانت أمه من بني النضير. كان يهجو النبي ﷺ، فبعث إليه محمد بن مسلمة في جماعة فقتلوه غيلةً. ينظر: ابن الاثير، مجد الدين (ت: ٦٠٦هـ)، جامع الأصول في أحاديث الرسول، تح: عبدالقادر الأرناؤوط، مكتبة الحلواني، مطبعة الملاح، مكتبة دار البيان، دمشق، ط: الأولى، ١٩٧٢م: ٨١٨/١٢.

(٣) في النسختين (وخالفوا)، والصواب ما أثبتته الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٠١/٢٩.

(٤) هو أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي، أسلم يوم فتح مكة، (توفي سنة: ٣٢هـ) وقيل بعدها: ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى الجزء المتمع: ٦٦، وابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٧١٤-٧١٥، ابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة: ٣٣٢/٣-٣٣٣.

(٥) محمد بن مسلمة بن خالد بن عدي بن مجدعة بن حارثة بن الحارث بن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الأوس الأنصاري، أبو عبد الرحمن، شهد بدرا، وأحدًا، والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا تبوك، ومات بالمدينة، ولم يستوطن غيرها، وتوفي بالمدينة (سنة ٤٦هـ)، وقيل غير ذلك. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ١٣٧٧/٣، وابن الاثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ١٠٦/٥.

(٦) في (ف): (أبا لحارث)، في (م): (بالحارث)، والصواب ما أثبتته الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٠١/٢٩.

الصلح، فأبى إلا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة أبيات (على بعير)^(١) ما شاءوا من متاعهم، فجلوا إلى الشام إلى أريحاء^(٢) وأذرعات^(٣)، إلا أهل بيتين منهم آل أبي الحقيق، وآل حبي بن أخطب^(٤)، فإنهم لحقوا بخيبر، ولحقت طائفة بالحيرة^(٥)، وهنا سؤالان:

الأول: ما معنى اللام^(٦) في قوله: ﴿لَأَوَّلُ الْحَشْرِ﴾؟ والجواب: إنها [هي]^(٧) اللام في قولك: جئت لوقت كذا، والمعنى: أخرج الذين كفروا عند أول الحشر.

الثاني: ما معنى أول الحشر؟ الجواب: إن [أول]^(٨) الحشر، هو إخراج الجمع من مكان إلى مكان، وأمّا أنه لم يسمي هذا الحشر بأول الحشر فيبأنه من وجوه:

أحدها: وهو قول ابن عباس، وأكثر أهل التفسير: أن هذا أول حشر^(٩) أهل الكتاب، أي: أول مرة حشروا وأخرجوا من جزيرة العرب^(١٠)، لم يصيبهم هذا الدل قبل ذلك، لأنهم كانوا أهل منعة وعزة.

(١) سقط من (ف).

(٢) بالفتح ثم الكسر، وياء ساكنة، والحاء مهملة، والقصر، وقد رواه بعضهم بالحاء المعجمة، لغة عبرانية: وهي مدينة الجبارين في الغور من أرض الأردن بالشام، بينها وبين بيت المقدس يوم للفارس في جبال صعبة المسلك، سميت فيما قيل بأريحا بن مالك بن أرفخشذ بن سام بن نوح، عليه السلام. ينظر: الأندلسي، عبدالعزيز بن محمد (ت: ٤٨٧هـ)، معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع، عالم الكتب، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٨٢م: ١٤٣/١، وياقوت الحموي، معجم البلدان: ١٦٥/١.

(٣) بالفتح، ثم السكون، وكسر الراء، وعين مهملة، وألف وطاء. كأنه جمع أذرة، جمع ذراع جمع قلة: وهو بلد في أطراف الشام، يجاور أرض البلقاء وعمّان، ينسب إليه الخمر، وقال الحافظ أبو القاسم: أذرعات مدينة باللقاء. وقال الخليل: هي منسوبة إلى أذرع، مكان أيضا. قال: ومن كسر الألف من أذرعات لم يصرفها، ومن فتح الألف صرفها ينظر: الأندلسي، معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع: ١٣١/١، والحموي، معجم البلدان: ١٣٠/١.

(٤) وهم من يهود بني النضير، وهي من الحصون التي فتحها رسول الله ﷺ في خيبر، وأخذ كنز آل أبي الحقيق الذي كان في مسك الجمّل وكانوا قد غيبوه في خربة فدلّ الله رسوله عليه، فاستخرجوه وقتل منهم ثلاثة وتسعين رجلاً من اليهود. ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١٠٦/٢، وابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي (ت: ٥٩٧هـ)، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، تح: محمد عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٢م: ١٩٤/٣.

(٥) ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٢٦٨/٩، والبغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن: ٥٢/٥.

(٦) في (م): (لام).

(٧) سقطت من (ف).

(٨) سقطت من (ف).

(٩) سقطت من (ف).

(١٠) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٦٤/٢١.

وثانيها: أَنَّهُ تَعَالَى جَعَلَ إِخْرَاجَهُمْ عَنِ الْمَدِينَةِ حَشْرًا، وَجَعَلَهُ أَوَّلَ الْحَشْرِ مِنْ حَيْثُ يَحْشُرُ النَّاسُ لِلْسَّاعَةِ إِلَى نَاحِيَةِ الشَّامِ، ثُمَّ تَدْرِكُهُم السَّاعَةُ هُنَاكَ.

وثالثها: أَنَّهُ أَوَّلَ الْحَشْرِ لَهُمْ، وَأَمَّا آخِرُ الْحَشْرِ لَهُمْ فَهُوَ إِجْلَاءُ عَمْرٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ- إِيَّاهُمْ مِنْ خَيْرٍ إِلَى الشَّامِ.

ورابعًا: معناه أخرجهم من ديارهم لأوّل ما [حَشَرَ] ^(١) لقتالهم، لِأَنَّهُ أَوَّلَ قِتَالٍ قَاتَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ.

وخامسها: قَالَ قَتَادَةُ ^(٢): هَذَا أَوَّلُ الْحَشْرِ، وَالْحَشْرِ الثَّانِي: نَارُ تَحْشُرِ النَّاسِ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ، تَبَيَّتْ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا، وَذَكَرُوا أَنَّ تِلْكَ ^(٣) النَّارُ تَرَى بِاللَّيْلِ وَلَا تَرَى بِالنَّهَارِ ^(٤).

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ لِعِزَّتِهِمْ وَقُوَّتِهِمْ، لَا يَحْتَاجُونَ إِلَى أَنْ يَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ، وَإِنَّمَا ذَكَرُوا اللَّهَ تَعَالَى ذَلِكَ تَعْظِيمًا لِهَذِهِ النِّعَةِ، فَإِنَّ النِّعَةَ إِذَا وَرَدَتْ عَلَى الْمَرْءِ وَالظَّنَّ بِخِلَافِهِ يَكُونُ أَعْظَمَ، فَالْمُسْلِمُونَ مَا ظَنُّوا أَنَّهُمْ يَصِلُونَ إِلَى مَرَادِهِمْ فِي خُرُوجِ هَؤُلَاءِ الْيَهُودِ، فَيَتَخَلَّصُوا مِنْ ضُرُوبِ مَكَائِدِهِمْ فَلَمَّا تيسَّرَ لَهُمْ ذَلِكَ، كَانَ تَوَقُّعُ هَذِهِ النِّعَةِ أَعْظَمَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَوَدَّعُوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ ، قَالُوا كَانَتْ حُصُونُهُمْ مَنِيعَةً، فَظَنُّوا أَنَّهَا تَمْنَعُهُمْ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ، [وَفِي] ^(٥) هَذِهِ الْآيَةِ تَشْرِيفٌ عَظِيمٌ لِرَسُولِ اللَّهِ، فَأَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَعَامِلَتَهُمْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ بِعَيْنِهَا نَفْسُ الْمَعَامِلَةِ مَعَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، فَإِنْ قِيلَ: مَا الْفَرْقُ بَيْنَ قَوْلِكَ: ظَنُّوا أَنَّ حُصُونَهُمْ تَمْنَعُهُمْ، أَوْ مَانِعَتُهُمْ، وَبَيْنَ النَّظْمِ الَّذِي جَاءَ عَلَيْهِ؟

قُلْنَا: تَقْدِيمُ الْخَبَرِ عَلَى الْمُبْتَدَأِ دَلِيلٌ عَلَى فَرْطِ (وَتَوْقُفِهِمْ) ^(٦) بِحَصَانَتِهَا (وَمَنْعِهَا) ^(٧) إِيَّاهُمْ، وَإِسْنَادُ الْجُمْلَةِ إِلَيْهِ دَلِيلٌ عَلَى اعْتِقَادِهِمْ فِي أَنْفُسِهِمْ أَنََّّهُمْ فِي عَزَّةٍ وَمَنْعَةٍ، وَمِثْلُ هَذِهِ الْمَعَانِي، لَا تَحْصُلُ فِي قَوْلِكَ: وَظَنُّوا أَنَّ حُصُونَهُمْ تَمْنَعُهُمْ ^(٨).

(١) فِي (م) وَ(ف): (ذَلِكَ)، وَهُوَ تَحْرِيفٌ، وَمَا أَثْبَتَهُ الزَّحْمَشَرِيُّ، الْكَشَافُ عَنْ حَقَائِقِ غَوَامِضِ التَّنْزِيلِ: ٤٩٩/٤.

(٢) قَتَادَةُ بْنُ دَعَامَةَ السَّدُوسِيُّ الْبَصْرِيُّ، كَانَ ضَرِيرًا، اشتهر بالحفظ، أَثْنَى عَلَيْهِ الْأُئِمَّةُ كَأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، وَمَعْمَرٌ، وَالزَّهْرِيُّ وَغَيْرُهُمْ، مَاتَ بِوَسْطِ الطَّاعُونَ سَنَةَ ١١٨ هـ، وَقِيلَ: سَنَةَ ١١٧ هـ. يَنْظُرُ: ابْنُ سَعْدٍ، الطَّبَقَاتُ الْكُبْرَى: ١٧١/٧، وَالدَّوَوْدِيُّ، طَبَقَاتُ الْمَفْسَرِينَ: ٤٧/٢ - ٤٨.

(٣) فِي (ف)، نَقَصَ الْوَاوُ (خَرَجَ).

(٤) يَنْظُرُ: الثَّعْلَبِيُّ، الْكَشَفُ وَالْبَيَانُ عَنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ: ٢٦٩/٩.

(٥) سَقَطَ مِنْ (م).

(٦) فِي النُّسَخَتَيْنِ (تَوْفَرُهُمْ)، وَالصَّوَابُ مَا أَثْبَتَهُ الرَّازِيُّ، مِفْتَاحُ الْغَيْبِ: ٥٠٢/٢٩.

(٧) فِي (م): (وَمَنْعَتُهَا)، وَهُوَ تَصْحِيفٌ.

(٨) يَنْظُرُ: الزَّحْمَشَرِيُّ، الْكَشَافُ عَنْ حَقَائِقِ غَوَامِضِ التَّنْزِيلِ: ٤٩٩/٤.

قوله تعالى: ﴿فَأَنذَهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ وفي الآية مباحث:

الأول: في الآية وجهان:

أحدهما: أن يكون الضمير في قوله ﴿فَأَنذَهُمُ﴾ عائداً إلى اليهود، أي: فأناهم عذاب الله (وأخذهم)^(١) من حيث لم يحتسبوا.

وثانيهما: أن يكون عائداً إلى المؤمنين، أي: فأناهم نصر الله وتقويته من حيث لم يحتسبوا، أي: لم يظنوا ولم يخطر ببالهم، وذلك بسبب أمرين:

أحدهما: قتل رئيسهم كعب بن الأشرف غيلةً، وعلى يد أخيه، وذلك مما أضعف قوتهم.

والثاني: بما قذف في قلوبهم من الرعب.

الثاني: قوله: ﴿فَأَنذَهُمُ اللَّهُ﴾ لا يمكن إجراؤه على ظاهره^(٢) باتفاق جمهور العقلاء، فدل على أن باب التأويل مفتوحة، وأنَّ صرف الآيات عن ظاهرها بمقتضى الدلائل العقلية جائز.

الثالث: قال في الكشف: فُرِئَ (فَأَنذَهُمُ اللَّهُ)^(٣) أي: فَأَنذَهُمُ الهلاك^(٤)، واعلم أنَّ هذه القراءة لا تدفع ما بيناه من (وجوه)^(٥) التأويل، لأنَّ هذه القراءة لا تدفع القراءة الأولى؛ لما أنَّها ثابتة بالتواتر، ومتى كانت ثابتة بالتواتر، لا يمكن دفعها، بل لابد فيها من التأويل.

قوله تعالى: ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ قال أهل اللغة: الرعب: الخوف الذي يربع الصدر، أي: يملؤه، وقذفه: إثباته فيه، قالوا في صفة الأسد: مُقَذَّفٌ كَأَمَّا قُذِّفَ باللحم قذفاً لاكتنازه وتداخل أجزائه^(٦).

(١) في النسختين (واخذه)، والصواب ما اثبتته الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٠٢/٢٩.

(٢) في (ف): (ظاهرها).

(٣) وهي قراءة عكرمة وأحمد بن أبي معاذ، وهي قراءة شاذة. ينظر: محمد بن أحمد، المغني في القراءات: ١٧٧٥/٤.

(٤) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٤٩٩/٤.

(٥) في النسختين (وجوب)، والصواب ما اثبتته الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٠٢/٢٩.

(٦) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٤٩٩/٤.

﴿١﴾ هذه الآية تدل على قولنا: إِنَّ الأمور كلها من الله سبحانه، وذلك لأن الآية دلّت على أَنَّ وقوع ذلك الرعب في قلوبهم كان من الله، دلت على أَنَّ ذلك الرعب صار سبباً في إقدامهم على بعض الأفعال، وبالجملة فالفعل [لا يحصل] ﴿٢﴾ إلّا عند حصول داعية متأكدة في القلب، وحصول تلك الداعية لا يكون إلّا من الله، فكانت الأفعال بأسرها مستندة إلى الله تعالى بهذا الطريق.

قوله تعالى: ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ فيه مباحث:

الأول: قَرَأَ أَبُو عَمْرٍو وَخَدَهُ: (يُخْرِبُونَ) مُشَدَّدَةً ﴿٣﴾، وَكَانَ يَقُولُ: الْإِحْرَابُ أَنْ يُتْرَكَ الشَّيْءُ حَرَابًا، وَالتَّخْرِيبُ الْهَدْمُ ﴿٤﴾، وَيَبْنُو النَّصِيرَ حُرْبُوا وَمَا أُخْرِبُوا، قَالَ الْمُبَرِّدُ: وَلَا أَعْلَمُ لَهَذَا وَجْهًا، وَيُخْرِبُونَ هُوَ الْأَصْلُ، عَلَى [خرب] ﴿٥﴾ المنزل، وأخبره صاحبه، كعلم وأعلمه وزعم "سبويه" ﴿٦﴾ أَنَّهُمَا يَتَعَاقَبَانِ فِي بَعْضِ الْكَلَامِ، فَجَرَى كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مَجْرَى الْآخَرِ، وَقَالَ الْأَعْمَشُ ﴿٧﴾: (وَأُخْرِبْتُ مِنْ أَرْضِ قَوْمٍ دِيَارًا) ﴿٨﴾.

الثاني: ذكروا في بيان أَنَّهُمْ كَيْفَ كَانُوا يَخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ، وَجْهًا:

أحدها: أَنَّهُمْ لَمَّا أَيقِنُوا بِالْجَلَاءِ حَسَدُوا الْمُسْلِمِينَ، أَن يَسْكُنُوا مَنَازِلَهُمْ، فَجَعَلُوا يَخْرِبُونَهَا مِنْ دَاخِلٍ، وَالْمُسْلِمُونَ مِنْ خَارِجٍ.

وثانيها: قَالَ مِقَاتِلُ: أَنَّ الْمَنَافِقِينَ دَسُّوا إِلَيْهِمْ أَن لَا يَخْرُجُوا، وَدَرَّبُوا عَلَى الْأَزْقَةِ، وَحَصَّنُوهَا فَنَقَضُوا بُيُوتَهُمْ، وَجَعَلُوهَا كَالْحَصُونِ عَلَى أَبْوَابِ الْأَزْقَةِ، وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَخْرِبُونَ سَائِرَ الْجَوَانِبِ.

(١) في (ف): (في)

(٢) سقط من (ف).

(٣) ينظر: البغدادي، السبعة في القراءات: ص ٦٣٢، وابن الجزري، النشر في القراءات العشر: ٣٨٦/٢.

(٤) ينظر: الفارسي، الحجة للقراء السبعة: ٢٨٣/٦.

(٥) في (م): (خراب).

(٦) هو إمام النحاة أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر المعروف بسبويه، وقد صحب أهل الحديث والفقهاء، ولزم الخليل بن أحمد الفراهيدي فبرع في النحو، وقد صنف في النحو الكتاب الشهير بكتاب سبويه، (ت ١٨٠هـ)، ينظر: البغدادي، تاريخ بغداد: ٩٩/١٤، والحموي، معجم الأدباء، إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب: ٢١٢٢/٥٤.

(٧) هو سليمان بن مهران أبو محمد الكاهلي الأسدي، المعروف بالأعشى الكوفي، الإمام المشهور، كان ثقة عالماً فاضلاً، وكان عارفاً بالقراءات، (ت ١٤٨هـ). ينظر: البغدادي، تاريخ بغداد: ١١٠/٥، وابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: ٤٠٠/٢، و الذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: ص ٥٥.

(٨) عجز بيت للأعشى و صدره: فأقللت قوما وأعمرتهم. ينظر: ميمون بن قيس، ديوان الأعشى: ص ٤٩.

وثالثها: أَنَّ المسلمين إذا ظهروا على درب من دروبهم خربوه، وكان اليهود يتأخرون إلى وراء بيوتهم فيثقبونها من أدبارها، فإن قيل: ما معنى تخريبهم لها بأيدي المؤمنين؟

فنقول: قال الزجاج: لما عرضهم لذلك^(١)، وكانوا السبب فيه، فكأَنَّهُم أمروهم^(٢) به، وكلفوه إياهم.

وقوله تعالى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَأْأُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ وهذا من جملة ما قد مرّ الكلام فيه، في بيان أَنَّ القياس حجة، فيذكر هنا الوجه الذي أمر الله فيه بالاعتبار، وذلك أَنَّهُم اعتمدوا على حصونهم، وعلى قوتهم وشوكتهم، [فأباد الله شوكتهم]^(٣) وأزال قوتهم، ثُمَّ قال: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَأْأُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ ولا تعتمدوا على شيء غير الله تعالى، فليس للزاهد أن يعتمد على زهده، وللعالم أن يعتمد على علمه، بل الاعتماد على فضل الله ورحمته.

قال القاضي: المراد أن يعرف الانسان عاقبة الغدر والكفر والظعن في النبوة، فإنَّ أولئك اليهود وقعوا بسبب الغدر والكفر في البلاء والجلاء، فيقال عليه إنما يكون كذلك إذا عذبوا بذلك السبب، وفيه من الكلام. وأما أهل التفسير فإنَّهُم قالوا: الاعتبار هو النظر في حقائق الأشياء وجهات دلائلها، وبالجملة فإنَّه مأخوذ من العبور كما مرّ، يقال: السعيد من اعتبر بغيره؛ لأنَّه شغل ذهنه من حال ذلك الغير إلى حال نفسه.

وفي قوله: ﴿يَأْأُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ وجهان:

أحدهما: قال ابن عباس: يريد يا أهل اللب والعقل والبصائر^(٤).

وثانيهما: قال الفراء: يا من عاين تلك الواقعة المذكورة^(٥).

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ كُنَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجُلَاءُ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ [الحشر: ٣] والجلاء في اللغة: الخروج من الوطن والتحول عنه^(٦)، فإن قيل: إنَّ (لولا) تفيد انتفاء الشيء لثبوت غيره، فيلزم من ثبوت الجلاء [عدم التعذيب في الدنيا، لما أَنَّ الجلاء نوع من

(١) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: ١٤٤/٥.

(٢) في (ف): [فكأَنَّهُ أمرهم].

(٣) زائدة من (ف).

(٤) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٦٨/٢١.

(٥) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ١٤٣/٣.

(٦) ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٢٧٠/٩، والواحدي، التفسير البسيط: ٣٦٩/٢١.

التعذيب، فإذا يلزم من ثبوت الجلاء عدمه^(١) وذلك محال، فنقول: معناه: ولولا^(٢) أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا بالقتل كما فعل بإخوانهم بني قريظة.

وأما قوله: ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ﴾ فهو كلام مبتدأ، وغير معطوف على ما قبل، والا لا يوجد لما بينا^(٣).

أما^(٤) قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الحشر: ٤].

فهو يقتضي أنَّ علة ذلك التخريب هو مشاقَّة الله ورسوله، فإن قيل: لو كانت المشاقَّة علة لهذا التخريب، لوجب أن يقال: أينما حصلت هذه المشاقَّة حصل التخريب، ومعلوم أنَّه ليس كذلك، قلنا: هذا من جملة ما يدل على أنَّ تخصيص العلة المنصوصة لا يقدر في صحتها.

ثم قال: ﴿وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ [الحشر: ٤] والمقصود منه الزجر.

قوله تعالى: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِىَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الحشر: ٥] فيه مباحث:

الأول: من لينة: بيان لما قطعتم، ومحل (ما) نصب لقطعتم، كأنَّه قال: أي شيء قطعتم، وأنث الضمير الراجع إلى (ما) في قوله: ﴿أَوْ تَرَكْتُمُوهَا﴾، لأنَّه في معنى (اللينة).

الثاني: ومن أهل اللغة من قال: اللينة: النخلة ما لم تكن عجوة أو برنية^(٥)، وأصل لينة لونة، فذهبت الواو لكسرة اللام، وجمعها الألوان، وهي النخل كله سوى البرني والعجوة، ومنهم من قال: اللينة النخلة الكرمة، كأنَّهم اشتقوها من اللين وجمعها لين^(٦)، فإن قيل: لم خصت اللينة بالقطع؟ قلنا: إن كانت من الألوان فليستبقوا لأنفسهم العجوة والبرنية، وإن كانت من كرام النخل فليكون غيظ اليهود أشدَّ.

(١) سقط من (ف).

(٢) في (م): نقص (الواو).

(٣) عبارة الرازي أوضح هنا إذ قال: (فَهُوَ كَلَامٌ مُبْتَدَأٌ وَغَيْرُ مَعْطُوفٍ عَلَى مَا قَبْلَهُ، إِذْ لَوْ كَانَ مَعْطُوفًا عَلَى مَا قَبْلَهُ لَرِمَ أَنْ لَا يُوجَدَ لِمَا بَيَّنَّا). الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٠٤/٢٩.

(٤) في (ف): (ولولا).

(٥) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٦٩/٢١.

(٦) ينظر: الرمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٠٠/٤.

الثالث: قال في الكشف: قرئ (قَوْمًا عَلَى أَصْلِهَا) ^(١)، وفيه وجهان:

أحدهما: أَنَّهُ جُمِعَ أَصْلٌ كَرَهْنٍ وَرُهْنٍ، أَوْ اكْتُنِيَ فِيهِ بِالضَّمَّةِ عَنِ الْوَاوِ، وَقُرِئَ (قَائِمًا عَلَى أَصُولِهِ) ذَهَابًا إِلَى لَفْظِ (مَا) ^(٢).

قوله تَعَالَى: ﴿فَيَاذَنَ اللَّهُ﴾ أي: قطعها بإذن الله وبأمره.

﴿وَلِيُخْرِجَ الْفَاسِقِينَ﴾، أي: ولأجل إخراج الفاسقين ^(٣).

الرابع: روي أَنَّهُ ﷺ حين أمر أَن يَقْطَعَ نَخْلَهُمْ وَيَحْرَقَ، قالوا: يا محمد قد كنت تنهى عن الفساد في الأرض فما بال هذا [القطع] ^(٤)؟ وكان في أنفس المؤمنين من ذلك شيء، فنزلت هذه الآية ^(٥).

قوله تَعَالَى: ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ﴾ [الحشر: ٦] أي: ما رَدَّه الله، وقال الأزهري ^(٦): الفاء ما رَدَّه الله على أهل دينه من أموال من خالف أهل دينه بلا قتال، أمَّا بَأَن يَجْلُوا عَنْ أَوْطَانِهِمْ، أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ، أَوْ يَصَالِحُوا عَلَى جَزِيَةٍ يُؤَدُّونَهَا (عن) ^(٧) رؤوسهم، أَوْ مَالٍ غَيْرِ الْجَزِيَةِ يَفْتَدُونَ بِهِ مِنْ سَفْكَ دِمَائِهِمْ ^(٨).

وقوله: ﴿مِنْهُمْ﴾ أي: من يهود بني النضير، فما أوجفتم، يقال: وجف الفرس والبعير يجف وجفًا ووجيفًا، وهو سرعة السير، وأوجفهُ صاحبه، إذا حملة على السير السريع ^(٩).

(١) ينظر: المصدر السابق، وهي قراءة شاذة. ينظر: محمد بن أحمد، المغني في القراءات: ١٧٧٦/٤.

(٢) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٠١/٤.

(٣) ينظر: المصدر السابق.

(٤) سقط من (ف).

(٥) ينظر: الواحدي، أسباب النزول: ص ٤١٧.

(٦) هو أبو منصور محمد بن أحمد بن الأزهري الهروي اللغوي الشافعي، له كتاب تهذيب اللغة، وله كتاب "التقريب" في التفسير، (ت: ٣٧٠هـ). ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٣١٥-٣١٧، والسيوطي، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة: ١٩/١-٢٠، والزركلي، الاعلام: ٣١١/٥.

(٧) في النسختين (على)، والصواب ما أثبتته في الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٠٦/٢٩.

(٨) ينظر: الأزهري، محمد بن أحمد (ت: ٣٧٠هـ)، تهذيب اللغة، تح: محمد بن عوض مرعب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠١م: ٤١٥/١٥.

(٩) ينظر: الأزهري، تهذيب اللغة: ١٤٥/١١، والواحدي، التفسير البسيط: ٣٧٣/٢١.

وقوله: ﴿عَلَيْهِ﴾ أي: على^(١) ما أفاء الله.

وقوله: ﴿وَلَا رِكَابَ﴾ الركاب: ما يركب من الإبل، واحدها راحلة، ولا واحد لها من لفظها، والعرب لا يطلقون لفظ الركاب إلا على راكب البعير، ومعنى الآية أنَّ الصحابة طلبوا من الرسول ﷺ أن يقسم الفبيء بينهم كما قسم الغنينة بينهم، فذكر الله تعالى الفرق بين الأمرين: وهو أنَّ الغنينة بإتعاى النفس وإيجاف الخيل والركاب، بخلاف الفبيء، وكان الأمر فيه مفوضًا إلى الرسول يضعه حيث يشاء.

ثمَّ لقال أن يقول: إنَّ أموال بني النضير أخذت بعد القتال، لأنَّهم قاتلوا أيامًا وقتلوا، ثمَّ صالحوا على الجلاء، فوجب أن تكون تلك الأموال من جملة الغنينة لا من جملة الفبيء.

ولأجل هذا السؤال، ذكروا هنا وجهين:

الأول: أن هذه الآية ما نزلت في قرى بني النضير، لأنَّهم أوجفوا عليهم بالخيال والركاب وحاصرهم رسول الله وأصحابه، بل هو فبيء.

والثاني: أنَّ هذه الآية نزلت في بني النضير وقراهم، وليس للمسلمين يومئذٍ كثيرٌ خيلٍ ولا ركابٍ، ولم يقطعوا إليها مسافة كثيرة، وإنما كانوا على ميلين من المدينة، فمشوا إليه مشيًا ولم يركب إلا رسول الله، وكانَ رَاكِبَ جَمَلٍ، فلما كانت المقاتلة [قليلةً والخيال والركب غير حاصل، أجراه الله تعالى مجرى ما لم يحصل فيه المقاتلة]^(٢) أصلا فخص رسول الله ﷺ بتلك الأموال، ثمَّ روي أنَّه قسمها بين

(١) سقط من (ف). (على)، والصواب ما اثبته الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٠٦/٢٩.

(٢) في (ف): لم يذكر (بني).

(٣) سقط من (م).

المهاجرين، ولم يعط الأنصار منها شيئاً، إلا ثلاث نفر كانت لهم حاجة، وهم: أبو دجانة^(١) وسهل بن حنيف^(٢) والحارث ابن الصمة^(٣).

ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى ذَكَرَ حَكَمَ الْفِيءِ فَقَالَ: ﴿مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَلِلسَّيِّدِ﴾ [الحشر: ٧]، قال في الكشف: لم يدخل العاطف على هذه الجملة؛ لأنّها بيان للأولى، فهي منها غير^(٤) أجنبية عنها^(٥)، واعلم أنّهم أجمعوا على أنّ المراد من قوله: ﴿وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ بنو هاشم وبنو المطلب^(٦).

قال الواحدي "رحمه الله": كان الفيء في زمان رسول الله مقسوماً على خمسة أسهم، أربعة منها لرسول الله خاصة وكان الخمس الباقي يُقسم على خمسة أسهم، سهمٌ منها لرسول الله أيضاً، والأسهم الأربعة لذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، وأمّا بعد وفاة الرسول فقد تغير^(٧)، وذلك يعرف من الكتب الفقهية.

قوله تعالى: ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ﴾ فيه مباحث:

(١) أبو دجانة: سماك بن خرشة، ويقال: سماك بن أوس بن خرشة بن لوزان بن عبد ود ابن ثعلبة بن الخزرج، أبو دجانة الأنصاري. هو مشهور بكنيته، شهد بدرًا، وكان أحد الشجعان، له مقامات محمودة في مغازي رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأعطاه رسول الله سيفه يوم أحد، وهو من كبار الأنصار، استشهد يوم اليمامة. ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٦٥١/٢، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٥٥٠/٢.

(٢) سهل بن حنيف بن واهب بن العكيم بن ثعلبة بن مجدعة بن الحارث بن عمرو بن خنساء بن عوف بن عمرو بن عوف ابن مالك بن الأوس، يكنى أبا سعيد، شهد بدرًا والمشاهد كلها مع رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وثبت يوم أحد، وكان يايحه يومئذ على الموت، فثبت معه حين انكشف الناس عنه، توفي بالكوفة (سنة ٣٨هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٦٦٢/٢، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٥٧٢/٢.

(٣) الحارث بن الصمة بن عمرو بن عتيك بن عمرو بن عامر ولقبه: مبدول بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي، ثم النجاري، أبا سعد، وكان رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم قد أخى بينه وبين صهيب بن سنان، وكان فيمن سار مع رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم إلى بدر، وشهد معه أحدًا، ثم شهد بئر معونة فقتل يومئذ شهيدًا. ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٣٨٦/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٢٩٢/١.

(٤) في (ف): (وغير).

(٥) ينظر: الرخشي، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٠٢/٤.

(٦) ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٠٧/٢٩.

(٧) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٧٦/٢١.

الأول: قال المبرد: الدُّوْلَةُ: اسم الشيء الذي يتداوله القوم بينهم يكون كذا مرة وكذا مرة، والدُّوْلَةُ: بِالْفَتْحِ انْتِقَالُ حَالٍ سَارَّةٍ^(١) إِلَى قَوْمٍ عَنْ قَوْمٍ، فَالدُّوْلَةُ: بِالضَّمِّ اسْمٌ، وَبِالْفَتْحِ مُصَدَّرٌ^(٢)، وَمَعْنَى الْآيَةِ: ﴿كَانَ لَا يَكُونُ﴾ الفيء الذي حقه أَنْ يُعْطَى الْفُقَرَاءُ، لِيَكُونَ لَهُمْ بُلْعَةٌ يَعِيشُونَ بِهَا^(٣) وَاقْعًا فِي يَدِ الْأَغْنِيَاءِ وَدَوْلَةً لَهُمْ.

الثاني: قُرئ: (دَوْلَةٌ) و(دَوْلَةٌ)^(٤) بِالضَّمِّ وَالْفَتْحِ، وَقَرَأَ أَبُو جَعْفَرٍ: (دَوْلَةٌ) مَرْفُوعَةٌ الدَّالِ وَالْهَاءُ^(٥)، قَالَ أَبُو الْفَتْحِ^(٦)، (يَكُونُ) هَا هُنَا هِيَ التَّامَةُ^(٧)، كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَإِنْ كَانَتْ دُورُ عُسْرَةٍ﴾ [البقرة: ٢٨٠] يَعْنِي كَيْلًا يَقَعُ دَوْلَةٌ جَاهِلِيَّةٌ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿وَمَا ءَاتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [الحشر: ٧]، يَعْنِي: مَا أَعْطَاكُمْ الرَّسُولُ مِنَ الْفِيءِ فَخُذُوهُ فَأَنَّهُ حَالِلٌ لَكُمْ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْ أَخْذِهِ فَانْتَهُوا، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فِي أَمْرِ الْفِيءِ ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ عَلَى مَا نَهَاكُمْ عَنْهُ الرَّسُولُ، وَالْأَحْسَنُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ الْآيَةُ عَامَةً فِي جَمِيعِ مَا آتَى رَسُولَ اللَّهِ وَنَهَى عَنْهُ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [الحشر: ٨] هَذَا بَدَلَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ كَأَنَّهُ قِيلَ: أَعْنِي بِأُولَئِكَ الْأَرْبَعَةَ هَؤُلَاءِ الْفُقَرَاءَ [المُهَاجِرِينَ]^(٨) الَّذِينَ مِنْ صِفَتِهِمْ كَذَا وَكَذَا، ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى وَصَفَهُمْ بِأُمُورٍ:

أُولَاهَا: أَنَّهُمْ فَقَرَاءٌ.

وِثَانِيهَا: أَنَّهُمْ مُهَاجِرِينَ.

وِثَالِثُهَا: أَنَّهُمْ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ، يَعْنِي: أَنَّ كُفْرًا مَكَّةَ أَحْوَجُوهُمْ إِلَى الْخُرُوجِ فَهُمْ الَّذِينَ أُخْرِجُوهُمْ.

(١) فِي (م) وَ(ف): [حَالُهُ حَارَةٌ]، وَهُوَ تَصْحِيفٌ مُخَالَفٌ لِلْسِّيَاقِ.

(٢) يَنْظُرُ: الْوَاحِدِي، التَّفْسِيرُ الْبَسِيطُ: ٣٧٨/٢١، وَالرَّازِي، مِفْتَاحُ الْغَيْبِ: ٥٠٧/٢٩.

(٣) سَقَطَ مِنْ (ف).

(٤) سَقَطَ مِنْ (ف).

(٥) يَنْظُرُ: ابْنُ الْجَزَرِيِّ، النُّشْرُ فِي الْقُرْآنِ الْعَشَرِ: ٣٨٦/٢.

(٦) هُوَ ابْنُ جَنِّي وَقَدْ تَمَّتْ تَرْجُمَتُهُ.

(٧) يَنْظُرُ: الْمُوَصِّلِيُّ، الْمُخْتَصَبُ فِي تَبْيِينِ وَجْهِ شَوَازِ الْقُرْآنِ وَالْإِيضَاحِ عَنْهَا: ٣١٦/٢.

(٨) فِي (م): (الْجَمَاعَةُ)، وَمَا أَثْبَتَهُ مِنْ (ف)، وَكَذَا فِي الرَّازِيِّ، مِفْتَاحُ الْغَيْبِ: ٥٠٧/٢٩.

ورابعا: أَنَّهُمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا، والمراد من الفضل ثواب الجنة، وبالرضوان قوله: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [التوبة: ٧٢].

وخامسها: قوله: ﴿وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ بأنفسهم وأموالهم.

وسادسها: قوله: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ يعني: أَنَّهُمْ لما هجروا لذات الدنيا، وتحملوا شدايدها لأجل الآخرة، ثُمَّ من العلماء من تمسك بهذه الآية على إمامة أبي بكر -رضي الله عنه-، فقال: هؤلاء الفقراء من المهاجرين والأنصار كانوا يقولون لأبي بكر يا خليفة رسول الله، والله تعالى شهد على كونهم صادقين، فوجب أن يكونوا صادقين في هذا القول، قال مقاتل: ثُمَّ ذكر الأنصار وأثنى عليهم، حين طابت أنفسهم من الفياء، إذ جعله للمهاجرين دونهم.

فقال: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَن هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾ [الحشر: ٩] والمراد من الدار: المدينة، وهي دار الهجرة تبوَّأها الأنصار قبل المهاجرين، وتقدير الآية: ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِن قَبْلِهِمْ﴾، ثُمَّ في الآية سؤالان: أحدهما: أَنَّهُ لَا يُقَالُ تَبَوَّأَ الْإِيمَانَ.

وثانيهما: بتقدير أن [يقال] ^(١) ذلك، لكن الأنصار ما تبوَّأوا الإيمان قبل المهاجرين، والجواب عن الأول من وجوه:

أحدها: تبوَّأوا الدار وأخلصوا الإيمان.

وثانيها: جعلوا الإيمان مستقرًا ووطنًا لهم لَتَمَكُّنِهِمْ مِنْهُ وَاسْتِقَامَتِهِمْ عَلَيْهِ، كما أَنَّهُمْ لما سألوا سلمان ^(٢) عن نسبه فقال: أنا ابن الإسلام.

وثالثها: أَنَّهُ سَمِيَ الْمَدِينَةَ بِالْإِيمَانِ؛ لِأَنَّ فِيهَا ظَهَرَ الْإِيمَانُ وَقَوِيَ.

والجواب: عن الثاني من وجهين:

أحدهما: أَنَّ الْكَلَامَ عَلَى التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ، والتقدير: والذين تبوَّءوا الدار من قبلهم والإيمان.

وثانيهما: على تقدير حذف المضاف، والتقدير: تبوَّءوا الدار والإيمان من قبل هجرتهم.

(١) سقط من (م).

(٢) سلمان الفارسي: أبو عبد الله سلمان الإسلام سابق الفرس إلى الإسلام، صاحب الرسول صلى الله عليه وسلم، أشار على المسلمين في غزوة الأحزاب بحفر الخندق، كان صحيح الرأي، قوي الجسم، توفي في المدائن (سنة ٣٦هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٦٣٤/٢، وأبن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٥١٠/٢، والصفدي، الوافي بالوفيات: ١٩٢/١٥.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ﴾ يعني: أَنَّهُ تَعَالَى أَلْقَى مُحِبَّتَهُمْ حَتَّى أَنْزَلُوا الْمُهَاجِرِينَ دِيَارَهُمْ، وَأَنْفَقُوا عَلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا﴾ قال الحسن: أي: حسداً وحزاةً وغيظاً، ما أُوتِيَ الْمُهَاجِرُونَ دُونَهُمْ، وَأَطْلَقَ لَفْظَ الْحَاجَةِ عَلَى الْحَسَدِ وَالْغَيْظِ وَالْحَزَاةِ، لِأَنَّ هَذِهِ الْأَشْيَاءَ لَا تَنْفَكُ عَنِ الْحَاجَةِ، وَهَذَا بِطَرِيقِ الْكِنَايَةِ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾، يقال: آثره بكذا إذا خصه به، ومفعول الإيثار محذوف، والتقدير: وَيُؤْثِرُونَهُمْ بِأَمْوَالِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ.

عن ابن عباس: أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لِلْأَنْصَارِ: ((إِنْ شِئْتُمْ قَسَمْتُمْ لِلْمُهَاجِرِينَ مِنْ دِيَارِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ، وَقَسَمْتُ لَكُمْ مِنَ الْفِيءِ كَمَا قَسَمْتُ لَهُمْ، وَإِنْ شِئْتُمْ كَانَ لَهُمُ الْقِسْمُ، وَلَكُمْ دِيَارِكُمْ، وَأَمْوَالِكُمْ، فَقَالُوا: لَا بَلْ نَقْسِمُ لَهُمْ مِنْ دِيَارِنَا وَأَمْوَالِنَا وَلَا نَشَارِكُهُمْ فِي الْقِسْمِ))، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾، فَبَيَّنَ أَنَّ هَذَا الْإِيثَارَ لَيْسَ عَنْ غِنَى، وَلَكِنَّهُ عَنْ حَاجَةٍ وَخَصَاصَةٍ، وَهِيَ الْفَقْرُ، وَأَصْلُهَا مِنَ الْخِصَاصِ وَهِيَ الْفُرْجُ^(١) وَكُلُّ خَزَقٍ فِي مُنْجَلٍ أَوْ بَابٍ أَوْ سَحَابٍ أَوْ بُزْغٍ فَهِيَ خِصَاصٌ، وَالْوَاحِدُ خِصَاصَةٌ^(٢).

قال: ﴿وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الشُّحُّ: بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ، وَقَدْ قُرِئَ بِهِمَا^(٣)، وَالْفَرْقُ بَيْنَ الشُّحِّ وَالْبَخْلِ: هُوَ [أَنَّ الْبَخْلَ نَفْسَ الْمَنَعِ، وَالشُّحُّ هُوَ الْحَالَةُ النَّفْسَانِيَّةُ الَّتِي تَقْتَضِي ذَلِكَ الْمَنَعَ، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الظَّافِرُونَ بِمَا أَرَادُوا.

قوله تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ [الحشر: ١٠]، عطف أيضاً على المهاجرين، وهم الذين هاجروا من بعد، وقيل: التابعون بإحسان وهم الذين يجيئون بعد المهاجرين والأنصار إلى يوم القيامة، وذكر تَعَالَى أَنَّهُمْ يَدْعُونَ لأنفسهم ولمن سبقهم بالإيمان، وهو قوله تَعَالَى: ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحشر: ١٠] [وغلاقاً]^(٤) أي: غشاً وحسداً وبغضاً.

قوله تَعَالَى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [الحشر: ١١].

(١) فِي (ف): (الفرض)، وهو تصحيف.

(٢) ينظر: الأزهرى، تهذيب اللغة: ٢٩٢/٦.

(٣) ينظر: محمد بن أحمد، المغني في القراءات: ١٧٧٨/٤.

(٤) زيادة في (ف).

قَالَ الْمُفَاتِلَانِ^(١): يَغْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَبِيٍّ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنُ نَبْتَلٍ^(٢)، وَرِغَاعَةُ بْنُ زَيْدٍ^(٣)، كَانُوا مِنَ الْأَنْصَارِ، وَلَكِنْهُمْ نَافَقُوا يَقُولُونَ: لِإِخْوَانِهِمْ، وَهَذِهِ الْإِخْوَةُ تَحْتَمِلُ وَجُوهًا:

أحدها: الأخوة في الكفر؛ لأنَّ اليهود والمنافقين كانوا مشاركين في عموم الكفر بمحمد ﷺ.

ثانيها: الأخوة بسبب المصادقة والموالاتة والمعانة.

وثالثها: بسبب ما بينهما من المشاركة في عداوة محمد ﷺ، ثُمَّ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُمْ قَالُوا لِلْيَهُودِ: ﴿لَيْنَ أُخْرِجْتُمْ﴾ أَي: من المدينة: ﴿لَنُخْرِجَنَّكُمْ مَعَكُمْ وَلَا نَطِيعُ فِيكُمْ﴾ أَي: في خذلانكم أحدًا أبدًا، ووعدهم النصر أيضًا بقولهم: ﴿وَلِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى شَهِدَ عَلَى كَذِبِهِمْ أَجْمَالًا اتَّبَعَهُ بِالتَّفْصِيلِ فَقَالَ: ﴿لَيْنَ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَيْنَ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُوهُمْ وَلَيْنَ تَصْرُوهُمْ لِيُؤْلِكْ أَلَذَّ بَرَثُ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾ [الحشر: ١٢]. واعلم أَنَّهُ تَعَالَى عَالِمٌ لِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ، فَأَخْبَرَ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْيَهُودَ لَمَّا أُخْرِجُوا فَهَؤُلَاءِ الْمُنَافِقُونَ لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ، وَقَدْ كَانَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ؛ لِأَنَّ بَنِي النَّضِيرِ لَمَّا أُخْرِجُوا لَمْ يَخْرُجْ مَعَهُمُ الْمُنَافِقُونَ، وَقُوتِلُوا أَيْضًا فَمَا نَصَرُوهُمْ.

فَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَيْنَ تَصْرُوهُمْ﴾ فتقديره: كما يقول الطاعن في كلام غيره، لا نسلم أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا يَقُولُ، وَلَمَّا سَلَمْنَا أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا يَقُولُ، لَكِنَّهُ لَا يَجِدُ بَكَ نَفْعًا، فَكَذَا هُنَا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُمْ لَا يَنْصُرُوهُمْ وَبِتَقْدِيرِ أَنَّهُمْ^(٤) يَنْصُرُوا لَا بَدَ وَأَنَّ يَتْرَكُوا بِتِلْكَ النَّصْرَةِ وَيَنْهَضُوا، وَنَظِيرُ هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ [الأنفال: ٢٣].

(١) يعني مقاتل بن حيان ومقاتل بن سليمان.

(٢) عبد الله بن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يرفع حديثه إلى اليهود، فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجراته إذ قال: يدخل عليكم الآن رجل قلبه جبار وينظر بعيني شيطان، فدخل عبد الله بن نبتل وكان أزرق العينين، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: علام تشتمني أنت وأصحابك فحلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه فحلفوا بالله ما سبوه. ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٢٦٣/٩، والبغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن: ٤٩/٥.

(٣) وَرِغَاعَةُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ التَّائِبِ، وَهُوَ الَّذِي هَبَّتِ الرِّيحُ الشَّدِيدَةُ يَوْمَ مَوْتِهِ عِنْدَ مَرْجِعِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَبُوكَ فَقَالَ: إِنَّهَا هَبَّتْ لِمَوْتِ عَظِيمٍ مِنْ عَظَمَاءِ الْكُفَّارِ، فَلَمَّا قَدِمُوا الْمَدِينَةَ وَجَدُوا رِغَاعَةً قَدْ مَاتَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ. ينظر: ابن هشام، السيرة النبوية: ٥٢٧/١، وابن كثير، إسماعيل (ت: ٧٧٤هـ)، السيرة النبوية، نج: مصطفى عبد الواحد، دار المعرفة، بيروت، ١٩٧٦م: ٣٤٩/٢.

(٤) في (ف): [وان].

وأما قوله: ﴿ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ﴾ ففيه وجهان:

أحدهما: أنه راجع إلى المنافقين، يعني أنهم ينهزمون [ولا يُنْصَرُونَ بعد انهزامهم]^(١).

[وثانيهما: أن اليهود ينهزمون]^(٢) ولا تنفعهم نصره المنافقين.

ثم ذكر أن خوف المنافقين من المؤمنين أشد من خوفهم من الله تعالى فقال: ﴿لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ﴾^(٣) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴿[الحشر: ١٣] أي: لا يعلمون عظمة حضرة الله تعالى.

ثم قال: ﴿لَا يُقْنِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ﴾ [الحشر: ١٤]

يريد أن هؤلاء اليهود والمنافقين^(٤) لا يقدرّون على مقاتلتكم مجتمعين إلا إذا كانوا في قُرَى مُحَصَّنَةٍ بالخنادق والدروب، أو من وراء جدور، وذلك بسبب أن الله ألقى في قلوبهم الرعب، وأنّ تأييد الله تعالى ونصرته معكم.

وَقُرَى (جُدُرٍ): بِالْتَّخْفِيفِ، وَجِدَارٍ وَجَدَرٍ وَجَدْرٍ وَهِيَ الْجِدَارُ^(٥).

ثم قال: ﴿بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ﴾ وفيه ثلاثة أوجه:

أحدها: أنّ البأس الشديد الذي يوصفون به إذا كان بعضهم مع بعضٍ، فأما إذا قاتلوكم لم يتولهم ذلك البأس والشدة.

وثانيها: قال مجاهد^(٦): المعنى أنّهم إذا اجتمعوا يقولون: لنفعلنّ كذا وكذا، فهم يهددون المؤمنين ببأس شديد من وراء الحيطان والحصون، ثمّ يحترزون عن الخروج للقتال فبأسهم فيما بينهم شديد، لا فيما بينهم وبين المؤمنين^(٧).

(١) سقط من (م).

(٢) زائدة من (ف).

(٣) في (ف): نقص في الآية (من الله).

(٤) في (م): (والمنافقون)، والصواب ما أثبتته.

(٥) ينظر: محمد بن احمد، المغني في القراءات: ١٧٧٨/٤.

(٦) هو أبو الحجاج، مجاهد بن جبر المكي، تابعي جليل، مقرر مفسر، حافظ ثقة، سمع من عدد من الصحابة، ولازم ابن عباس قرأ عليه القرآن، وتلقى عنه التفسير، وكان أحد أوعية العلم، توفي سنة (١٠٣هـ)، وقيل: (١٠٤هـ). ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٠/٦، والبخاري، التاريخ الكبير: ٤١١/٧.

(٧) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٨٨/٢١.

وثالثها: قال ابن عباس: مَعْنَاهُ بَعْضُهُمْ عَدُوٌّ لِبَعْضٍ، والدليل على صحة هذا التأويل قوله تعالى: ﴿تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ يعني: نحسبهم في صورتهم مجتمعين على الألفة والمحبة، أمّا قلوبهم فشتى، لأنّ كل واحد منهم على مذهب آخر، وبينهم عداوات شديدة، وهذا تشجيع للمؤمنين على قتالهم.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أنّ ذلك التشتت بأنّهم لا يعقلون ما فيه الحظ لهم.

وثانيهما: لا يعقلون أنّ تشتت القلوب مما يوهن قواهم.

قوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [الحشر: ١٥] أي: مثلهم كمثل أهل بدرٍ في زمان قريب فإن قيل: بم انتصب قريباً، قلنا: بمثل، والتقدير كوجود مثل أهل بدرٍ قريباً ذاقوا وبال أمرهم أي سوء عاقبة كفرهم، وعداوتهم لرسول الله، يعني ذاقوا عذاب القتل في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار.

ثمّ ضرب لليهود والمنافقين مثلاً فقال: ﴿كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ [الحشر: ١٦] ^(١) أي: مثل هؤلاء المنافقين كمثل الشيطان في غزوا بني النضير بقولهم: ﴿لَئِنْ أَخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ﴾ [ولا وفاء لوعدهم] ^(٢) كمثل الشيطان إذا قال للإنسان اكفر، ثمّ تبرأ منه في العاقبة.

ثمّ قال: ﴿فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ [الحشر: ١٧] وفيه مباحث:

الأول: قال مقاتل: فكان عاقبة المنافقين واليهود مثل عاقبة الشيطان والإنسان حين صار إلى النار ^(٣).

الثاني: قال في الكشف: قرأ ابن مسعود (خالدان فيها) على أنّه خبران، وفي النار لغو، وعلى القراءة المشهورة الخبر هو الظرف، وخالدين فيها حال، وقرئ: (عاقبتهما) بالرفع ^(٤).

ثمّ قال: ﴿وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ أي: المشركين، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣].

(١) في (ف): تكرار [كمثل الشيطان، أي مثل هؤلاء المنافقين].

(٢) سقط من (ف).

(٣) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٩٠/٢١.

(٤) ينظر: الرخشي، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٠٧/٤، ومحمد بن احمد، المغني في القراءات: ١٧٨٠/٤.

ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى رَجَعَ إِلَى مَوْعِظَةِ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ [الحشر: ١٨] الغد: يوم القيامة، سَمَّاهُ بِالْيَوْمِ الَّذِي يَلِي يَوْمَكَ تَقْرِيبًا لَهُ، ثُمَّ ذَكَرَ النَّفْسَ وَالْغَدَ عَلَى سَبِيلِ التَّنْكِيرِ، أَمَّا الْفَائِدَةُ فِي تَنْكِيرِ النَّفْسِ فَاسْتِقْلَالُ الْأَنْفُسِ الَّتِي تَنْظُرُ فِيمَا قَدِمَتْ لِلْآخِرَةِ، كَأَنَّهُ قَالَ: فَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ وَاحِدَةً فِي ذَلِكَ، وَأَمَّا تَنْكِيرُ الْغَدِ فَلِعَظِيمِهِ وَإِهْجَامِ أَمْرِهِ، كَأَنَّهُ قِيلَ: الْغَدُ لَا يَعْرِفُ كُنْهَهُ لِعَظَمِهِ^(١).

ثُمَّ قَالَ: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ كَرَّرَ الْأَمْرَ بِالتَّقْوَى تَأْكِيدًا أَوْ يَحْمِلُ الْأَوَّلَ عَلَى أَدَاءِ الْوَاجِبَاتِ، وَالثَّانِي: عَلَى تَرْكِ الْمَعَاصِي.

ثُمَّ قَالَ: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ [الحشر: ١٩] فِيهِ وَجْهَانِ: أَحَدُهُمَا: قَالَ الْمُقَاتِلَانِ: نَسُوا حَقَّ اللَّهِ تَعَالَى فَجَعَلَهُمْ نَاسِينَ حَقَّ أَنْفُسِهِمْ.

وِثَانِيهِمَا: فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ، أَي: أَتَاهُمْ يَوْمُ الْقِيَامَةِ مِنَ الْأَهْوَالِ مَا نَسُوا فِيهِ أَنْفُسَهُمْ.

ثُمَّ قَالَ: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ وَالْمَقْصُودُ مِنْهُ الدَّمُ، وَاعْلَمْ أَنَّهُ تَعَالَى لَمَّا أَرَشَدَ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَا هُوَ مَصْلَحَتُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِقَوْلِهِ: ﴿وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ﴾ وَهَدَّدَ الْكَافِرِينَ بِقَوْلِهِ: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ بَيْنَ الْفَرْقِ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ، فَقَالَ: ﴿لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ [الحشر: ٢٠] ، ثُمَّ لِقَائِلَ أَنْ يَقُولَ فِيهِ هَذَا الْفَرْقُ مَعْلُومٌ بِالضَّرُورَةِ فَمَا الْفَائِدَةُ فِي الذِّكْرِ؟

فَنَقُولُ: الْغَرَضُ مِنْهُ التَّنْبِيهُ عَلَى عَظَمِ ذَلِكَ الْفَرْقِ، ثُمَّ إِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا شَرَحَ هَذِهِ الْبَيِّنَاتِ، عَظَّمَ أَمْرَ الْقُرْآنِ فَقَالَ: ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهُ الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشْيَةً مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ [الحشر: ٢١] وَالْمَعْنَى أَنَّهُ لَوْ جَعَلَ فِي الْجَبَلِ عَقْلٌ كَمَا جَعَلَ فِيكُمْ، ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ، لَخَشَعَ وَخَضَعَ وَتَشَقَّقَ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ، ثُمَّ قَالَ: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحشر: ٢١] أَي: الْغَرَضُ مِنْ ذِكْرِ هَذَا الْكَلَامِ التَّنْبِيهِ عَلَى قِسَاوَةِ قُلُوبِ هَؤُلَاءِ الْكَافِرِ، وَغُلْظِ طِبَاعِهِمْ وَنَظِيرِهِ ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً﴾ [البقرة: ٧٤].

وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا وَصَفَ الْقُرْآنَ بِالْعَظِيمِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ عِظَمَ الصِّفَةِ تَابِعٌ لِعِظَمِ الْمُوصُوفِ، أَتَبَعَ ذَلِكَ بِشَرْحِ عَظَمَةِ حَضْرَتِهِ تَعَالَى فَقَالَ: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الحشر: ٢٢] أَنَّهُ تَعَالَى قَدَمَ الْغَيْبِ عَلَى

(١) ينظر: المصدر السابق.

الشهادة في اللفظ وفيه^(١) شرفان: الغيب، والشهادة: عبارتان عن معدوم وموجود، وقيل: أنَّهُمَا عبارتان عما غاب عن العباد وما شاهد، وقيل: عن السر والعلانية، وقيل: عن الحياة في الدنيا والآخرة، ثُمَّ قال: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ﴾ [الحشر: ٢٣] وَأَنَّهُ من جملة ما تقدم تفسيره.

ثُمَّ قال: ﴿الْقُدُّوسُ﴾ قرئ: بالضم والفتح^(٢)، وهو البليغ في النزاهة في الذات والصفات والافعال والاقوال وقد^(٣) مرّ تفسيره في [أول]^(٤) سورة الحديد.

وقال الحسن: أَنَّهُ الذي كثرت بركاته.

وقوله: ﴿السَّلَامُ﴾ فيه وجهان:

أحدهما: أَنَّهُ بمعنى السلامة، ومنه دار السلام، وصف به مبالغة في وصف كونه سليماً عن النقائص، فإن قيل: فعلى هذا التقدير لا تفاوت بينه وبين القدوس، فنقول: القدوس أبلغ في التنزيه، وقد قيل فيه: معناه أَنَّهُ منزّه عما يخطر ببال أوليائه على الخصوص ببال الغير.

وثانيهما: [أَنَّهُ]^(٥) سلام بمعنى كونه موجِّباً للسلامة.

وقوله المؤمن فيه وجهان أيضاً:

أحدهما: أَنَّهُ^(٦) الذي آمن أولياء من العذاب.

وثانيهما: أَنَّهُ المصدق [فإنَّهُ يصدق]^(٧) أنبياءه بإظهار المعجزة، وقرئ: بفتح الميم يعني المؤمن به^(٨).

(١) في (ف): (وهي).

(٢) ينظر: محمد بن احمد، المغني في القراءات: ١٧٨٠/٤.

(٣) في (م) بدون واو.

(٤) زائدة من (ف).

(٥) زيادة من (ف).

(٦) سقط من (ف).

(٧) زيادة من (ف).

(٨) سقط من (ف). ينظر: محمد بن احمد، المغني في القراءات: ١٧٨١/٤.

وقوله: ﴿الْمُهَيِّمُ﴾ ومعناه: الشاهد الذي لا يغيب عنه شيء^(١)، وهذا من جملة ما قد مرّ في قوله: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨] ، وقيل: معناه القائم، وقيل: معناه الحافظ.

وَأَمَّا ﴿الْعَزِيزُ﴾ فهو الذي مرّ ذكره غير مرة.

وَأَمَّا ﴿الْجَبَّارُ﴾ ففيه وجوه منها:

أَنَّهُ من جبر: إذا أغنى الفقير، وأصلح الكسير.

ومنها: أَنَّهُ من جبره على كذا، إذا أكرهه على ما أَراده، وعلى هذا القول: (الجبار هو القهار).

ومنها: أَنَّهُ الذي لا ينال ومنه نخلة جبارة^(٢).

ومنها: قال ابن عباس: الجبار: هو الملك العظيم، ثُمَّ الجبار في صفة الخلق على وجوه أيضاً.

منها: المسلط، كقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥].

ومنها: العظيم الجسم كقوله: ﴿إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ [المائدة: ٢٢].

ومنها: المتمرد عن عبادة الله كقوله تَعَالَى: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا﴾ [مريم: ٣٢].

ومنها: القتال كقوله: ﴿وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾ [الشعراء: ١٣٠].

وَأَمَّا قوله: ﴿الْمُتَكَبِّرُ﴾ [الحشر: ٢٣] فعلى وجوه:

أحدها: قال ابن عباس: الذي تكبر بربوبيته فلا مجال لمثله^(٣).

وثانيا: قال قتادة: المتعظم عن كل سوء.

وثالثها: قال الرَّجَاج: الذي تعظم عن ظلم عباده^(٤).

(١) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٩٦/٢١.

(٢) ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٢٨٨/٩.

(٣) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٩٨/٢١.

(٤) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وأعرابه: ١٥١/٥.

ورابعا: قال ابن الانباري^(١): المتكبر ذو الكبرياء عند العرب الملك^(٢)، ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَكُونُ لَكُمْ أَلَكْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ﴾ [يونس: ٧٨]. وأما في حق الخلق، فأنته من الصفات الذميمة، لما أنته لا كبر فيهم، ولا علو، بل فيهم الحقارة والذلة والمسكنة، ولا مجال لهذه الصفات في الله سبحانه، فإنّ العلو، والعزة، والعظمة، والكبرياء على الحقيقة، ليست الا لله تعالى، فإذا أظهر هذه الصفة في ذاته، كان ذلك ضمّ كمال إلى كمال، فسبحان الله عما يشركون في إثبات هذه الصفات. ثمّ قال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمَصُورُ﴾ [الحشر: ٢٤] والخلق: هو التقدير، كما مرّ أنته يقدر أفعاله على وجود مخصوصة. والبارئ هو بمنزلة الصانع، إلاّ أنته [يفيد]^(٣) اختراع الأجسام.

والمصور: هو الذي يخلق صور الخلق على ما يريد، وإنما قدّم ذكر الخالق على البارئ؛ لأنّ الخالق راجعة إلى الإرادة، والإرادة مقدمة على تأثير القدرة، وقدّم البارئ على المصور، لأنّ إيجاد الذوات مقدم على إيجاد الصفات.

ثمّ لقال أن يقول: لم كرر قوله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ مع أنّ التكرار من جملة مالا ينبغي؟ فنقول: إنّه للتأكيد^(٤) الكلام مع المشركين ولئن قال: هب أنته كذلك لكن لم تركه في قوله: ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ﴾؟ فنقول: لأنّ التكرار نحو المذكور فيه، ولا يبعد أن يقال: صفة الخالقية تدل على الوحدة، لما أنته تدل على كونه مبدأ لوجود غيره، والمبدأ واجب لذاته^(٥) واحد ليس إلا^(٦) ما عرف بخلاف صفة العالمية والمالكية، ثمّ قال: ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ وتقدّم الكلام فيه عند قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: ١٨٠]

أما قوله: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الحشر: ٢٤] فقد مرّ تفسيره في أول سورة الحديد والله اعلم.

(١) هو أبو بكر محمد بن القاسم بن محمد بن بشار بن الحسن الأنباري، إمام ثقة لغوي نحوي مفسر أديب حافظ، وهو من أعلم الناس باللغة والأدب، ومن أحفظ نخاة الكوفة، (توفي سنة: ٣٢٨هـ). ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٤٧/١٥، والفيروز آبادي، البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة: ٢٨٢، والسيوطي، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة: ١/ ٢١٢.

(٢) ينظر: الأنباري، محمد بن القاسم (ت: ٣٢٨هـ)، الزاهر في معاني كلمات الناس، تح: حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٢م: ٨٢/١.

(٣) زيادة من الرازي، مفاتيح الغيب: ٥١٤/٢٩.

(٤) في (ف): زيادة [إذا].

(٥) في (م): مكرر [واجب لذاته].

(٦) في (ف): زيادة [على].

سورة الممتحنة

مدنية وهي ثلاث عشر آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ ءَوِيَاءَ تَلْقَوْتُمْ بِالْمَوَدَّةِ﴾ [الممتحنة: ١] ومن جملة ما^(١) يتحقق به التعلق بما قبلها، هو أَنَّهما يشتركان في بيان حال الرسول مع الحاضرين في زمانه من اليهود والنصارى وغيرهم، فَإِنَّ بعضهم أقدموا على الصلح واعترفوا بصدقه، ومن جملتهم بنو النضير، فَإِنَّهم قالوا: والله إِنَّهُ النبي الذي وجدنا نعتَه وصفته في التوراة وبعضهم أنكروا ذلك وأقدموا على القتال إِمَّا على التصريح وإِمَّا على الإخفاء بَأَنَّهُم مع أهل الإسلام في الظاهر ومع أهل الكفر بالباطن.

وأما تعلق الأول بالآخر فظاهر؛ لما أن آخر تلك السورة يشتمل على الصفات الحميدة لحضرة الله تَعَالَى من الوجدانية وغيرها، وأول هذه السورة مشتمل على حرمة الاختلاط مع من لم يعترف بتلك الصفات.

وأَمَّا سبب النزول فقد روي أَنَّها نزلت في حاطب ابن أَبِي بلتعة^(٢) لما كتب إلى أهل مكة بِأَن رسول الله ﷺ يتجهز للفتح، ويريد أَن يغزوكم، فخذوا حذرکم، ثُمَّ أرسل ذلك الكتاب مع امرأة مولاة بني هاشم، يقال لها سارة، جاءت إلى رسول الله عليه السلام من مكة إلى المدينة، فقال ﷺ، أمسلمة جئت؟ قالت لا، قال أمهاجرة جئت؟ قالت لا، قال: فما جاء بك؟ قالت: قد ذهب الموالي يوم بدر أي: قتلوا في ذلك اليوم، فاحتجت حاجة شديدة فحث عليها بني عبدالمطلب، فكسوها وحملوها وزودوها، فَأَتَاهَا حاطب بن أَبِي بلتعة وأعطاهما عشرة دنانير، وكساها بردًا واستحملها ذلك الكتاب إلى أهل مكة، فخرجت سارة، فأطلع الله الرسول

على ذلك، فبعث الرسول عليًا وعمر وعمرًا^(٣) وطلحة^(١) والزبير^(٢)، خلفها وهم فرسان فأدركوها وسألوها^(٣) عن ذلك فَأُنْكَرَتْ وحلفت، فقال علي -رضي الله عنه- والله ما كذبنا وما كذب رسول الله، وسلَّ سيفه فأخرجته من عقاص شعرها، فجاءوا بالكتاب

(١) في (م): (جملتها)، وما أثبتته من (ف)، والرازي، مفاتيح الغيب: ٥١٥/٢٩.

(٢) هو حاطب بن أَبِي بلتعة عمرو بن عمير بن سلمة رضي الله عنه وأرضاه، وهو صحابي جليل وُلِدَ في السنة الخامسة والثلاثين قبل الهجرة، وقد دخل في قريش بحلفه مع بني أسد، كان حاطب بن أَبِي بلتعة من كبار المهاجرين، وقد شهد غزوة بدر وكان من الرماة الماهرين، وكذلك كان من تجار الطعام، (ت: ٣٠هـ). ينظر: ابن منده، محمد بن إسحاق (ت: ٣٩٥هـ)، معرفة الصحابة لابن منده، تح: عامر حسن صبري، مطبوعات جامعة الامارات العربية المتحدة، ط: الأولى، ٢٠٠٥م: ٣٧١. وابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٣١٢ / ١.

(٣) الصحابي الجليل أبو البقطان عمار بن ياسر بن عامر بن مالك العنسي الكناني المذحجي الفحطاني، كان من السابقين إلى الإيمان، شجاعا، وصاحب رأي، وأول من بنى مسجدا في الإسلام، شهد بيعة الرضوان وبدرًا وأحدا وغيرهما من الوقائع، (توفي سنة ٣٧هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الاصحاب: ١١٣٥/٣، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٤٠٦ / ١، والزركلي، الأعلام: ٣٦ / ٥.

إلى رسول الله ﷺ، فعرضه على حاطب فاعترف، وقال: إني لي بمكة أهلا ومالا فأردت أن أتقرب منهم، وقد علمت أنه تعالى ينزل بئس عليه فصدقه وقبل عذره، فقال عمر -رضي الله عنه- دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق، قال ﷺ ما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم: إعملوا ما شئتم فقد غفرت [لكم]^(٤)، ففاضت عينا عمر -رضي الله عنه-، وقال الله ورسوله أعلم فنزلت الآية^(٥).

وأما تفسير الآية فالكلام في مثل هذا الخطاب وهو قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قد مرّ غير مرّة، وكذلك في الإيمان أنه في نفسه شيء واحد وهو التصديق بالقلب، أو أشياء كثيرة وهي الطاعات كما ذهب إليه المعتزلة.

وأما قوله تعالى: ﴿تَنَازَعُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ﴾ فَ(اتَّخَذَ) يَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ، وَهُمَا عَدُوِّي وَأَوْلِيَائِي، وَالْعَدُوُّ فَعُولٌ مِنْ عَدَا، كَعَفُوٍّ مِنْ عَفَا، وَلِكُونِهِ عَلَى زِنَةِ الْمَصْدَرِ أُوقِعَ عَلَى الْجُمُعِ إِيقَاعُهُ عَلَى الْوَاحِدِ، وَالْعَدَاوَةُ ضِدُّ الصَّدَاقَةِ، لَا يَجْتَمِعَانِ فِي مَحَلٍّ وَاحِدٍ فِي زَمَانٍ وَاحِدٍ مِنْ جِهَةٍ وَاحِدَةٍ، لَكِنَّمَا يَرْتَفِعَانِ فِي مَادَّةِ الْإِمْكَانِ، وَعَنِ الْكِرَائِسِيِّ^(٦) وَالزَّجَّاجِ: أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿عَدُوِّي﴾ أَي: عَدُو دِينِي. وقوله تعالى: ﴿تَلَقُّوهُمْ بِالْمَوَدَّةِ﴾ قال صاحب النظم: هو وصف النكرة التي هي أولياء وهو قول الفراء، وقال في الكشف: يجوز أن يتعلق بلا تتخذوا حالا من ضميره وأولياء صفة له، ويجوز أن يكون استئنافاً وحينئذٍ لا يكون صلة لأولياء^(٧).

(١) طلحة بن عبيد الله بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة ابن كعب بن لؤي بن غالب القرشي التيمي، أبا مُحَمَّد، وهو من السابقين الأولين إلى الإسلام، شَهِدَ طَلْحَةُ الْمَشَاهِدَ كُلَّهَا مع رسول الله ﷺ، وَهُوَ أَخَذَ الْعَشْرَةَ الْمَشْهُودَ لَهُم بِالْجَنَّةِ، (توفي سنة: ٣٦هـ)، ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١٦٠/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٧٦٤/٢، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٨٤/٣.

(٢) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي، أبا عبد الله، وهو من السابقين الأولين إلى الإسلام، وَأَوَّلُ مَنْ سَلَّ سَبِيلَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَأَخَذَ الْعَشْرَةَ الْمَشْهُودَ لَهُم بِالْجَنَّةِ، (توفي: ٣٦هـ)، ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٧٣/٣، وابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٥١٠/٢.

(٣) في (ف): [وسالوا]، وهو تصحيف.

(٤) سقط من (ف).

(٥) ينظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن: ٣١١/٢٣-٣١٢، والواحدي، أسباب النزول: ص ٤٢١.

(٦) لعله إسماعيل بن إبراهيم صاحب الكرايس: ثقة، وهو "صاحب الكرايس" يعني الثياب. ولذلك يقال له "الكرايسي" بالياء، نسبة إلى بيعها. ينظر: البخاري، التاريخ الكبير: ٣٤٢/١.

(٧) ينظر: الرخخشي، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٢/٤.

وعن الفراء وأبي عبيدة والكسائي: أنَّ الباء في المودة زيادة كهي في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَامِ يُظْلَمِ﴾ [الحج: ٢٥] (١).

وعن الزجاج وأبي إسحاق: المعنى يلقون إليهم أخبار النبي ﷺ وسره بالمودة التي بينكم وبينهم (٢)، ويدل على هذا القول قوله تعالى: ﴿تُسْرُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ﴾ [المتحنة: ١] ثُمَّ فِي آيَةِ مَبَاحِث:

الأول: اتخاذ العدو وليًا، كيف يمكن وقد كانت العداوة منهما فيه للمحبة والمودة، والمحبة والمودة من لوازم ذلك الاتحاد، يقول: لا يعد أن تكون العداوة ثابتة بالنسبة إلى أمر والمحبة والمودة بالنسبة إلى أمر آخر، ألا ترى أنَّه تعالى قال: ﴿إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوَّلَادِكُمْ عَدُوًّا﴾ [التغابن: ١٤]، والنبي ﷺ قال: (أولادنا أكبادنا) (٣).

الثاني: لم قال تعالى: ﴿عَدُوِّي وَعَدُوُّكُمْ﴾ ولم يقل بالعكس؟

فنقول: العداوة بين المؤمن والكافر بسبب محبة الله تعالى ومحبة رسوله، فتكون محبة العبد من أهل الإيمان لحضرة الله سبحانه لعله، ومحبة حضرة الله تعالى للعبد لا لعله؛ لما أنَّه غني على الإطلاق فلا حاجة له (٤) إلى الغير أصلاً والذي لا لعله مقدم على الذي لعله، ولأنَّ الشيء إذا كان له نسبة إلى الطرفين، فالطرف الأعلى من الطرفين مقدم على الطرف الأدنى وهذا ظاهر.

الثالث: قال تعالى: ﴿تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ ولم يقل (عدوي وعدوكم وليًا) (٥) العدو بلفظ الواحد والولي بلفظ الواحد، فنقول: كما أنَّ المعارف بحرف التعريف يتناول كل فرد كذلك المعارف بالإضافة، فيكون عامًا يعم كل فرد من أفراد الكفرة واحدًا بعد واحد، ولو كان كذلك لكان اللائق أن يقال بلفظ الجمع حتى يكون الجمع في مقابلة الجمع.

الرابع: كيف يمكن أن يكون بطريق العموم، وقد كان الذي يلقي إليهم بالمودة بعض أهل الإيمان لا كلهم، فنقول: إنَّه وإن كان مخصوصًا ببعض فالحكم يوجب أن يكون بطريق العموم، حتى يكون الخطاب لازماً لكل على وفق الحكمة.

(١) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٠٤/٢١.

(٢) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وعرابه: ١٥٥/٥.

(٣) لم أقف عليه في كتب الحديث مع كثرت بحثي عنه، أورده الرازي في مفاتيح الغيب: ٥١٦/٢٩، والحديث موضوع لا أصل له، والله أعلم.

(٤) سقط من (م).

(٥) سقط من (ف).

الخامس: ما قال فيه الكشف في قوله تعالى: ﴿تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾: إذا جعلته صفة لأولياء، وقد جرى على غير من هو له، فأين الضمير البارز، وهو قولك: تلقون إليهم أنتم؟ قلت: ذاك إنما اشترطوه في الأسماء دون الأفعال، لو قيل: أولياء ملقين إليهم بالمودة على الوصف لما كان بد من الضمير البارز واللقاء عبارة عن اتصال المودة وإلا قضا بها إليهم^(١).

السادس: منهم من قال: الباء في قوله تعالى: ﴿بِالْمَوَدَّةِ﴾ زائدة كما مرّ غير مرة وأنّ الزيادة في القرآن لا يمكن، فنقول: قال في الكشف: الباء في قوله تعالى: ﴿بِالْمَوَدَّةِ﴾ أما زائدة مؤكدة للتعدي كما في قوله: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ [البقرة: ١٩٥] وأما ثابتة على أنّ مفعول تلقون محذوف، معناه تلقون إليهم أخبار رسول الله بسبب المودة التي بينكم وبينهم، وكذلك قوله: ﴿تُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾ أي: تفضون إليهم بمودتكم سرّاً وتسرون إليهم أسرار رسول الله بسبب المودة^(٢)، ولما كانت الباء بهذا المعنى أو بذلك كانت مشتملة على الفائدة ولا تكون زائدة في الحقيقة.

قال تعالى: ﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضَاقِي تُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [المتحنة: ١] قوله تعالى: ﴿وَقَدْ كَفَرُوا﴾ الواو للحال؛ لأنّ المعنى وحالهم أنّهم كفروا: ﴿بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾، أي: من الدين الحق، وعن مقاتل: أي من القرآن، ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ﴾، يعني: من مكة إلى المدينة، ﴿أَنْ تُؤْمِنُوا﴾، أي: لأن تؤمنوا بالله ربكم.

﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ﴾ عن الرجاء: هو شرط، جوابه متقدم، وهو قوله: ﴿لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾، وقوله ﴿جِهْدَا فِي سَبِيلِي وَابْتَغَا مَرْضَاقِي﴾ منصوبان، لأنّهما مفعولان لهما^(٣).

﴿تُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ﴾، عن مقاتل: بالنصيحة، والكلام في الباء هنا كما ذكرنا^(٤)، ثمّ ذكر أنّه لا يخفى عليه من أحوالهم شيء، فقال: ﴿وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ﴾ من المودة للكفار، ﴿وَمَا أَعْلَنْتُمْ﴾، أي: أظهرتم ولا يبعد أن يكون هذا عامّاً في كل ما يخفى ويعلم.

(١) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٢/٤.

(٢) ينظر: المصدر السابق.

(٣) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: ١٥٦/٥.

(٤) ينظر: ص ١٢٢.

﴿وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ﴾ يجوز أن تكون الكتابة راجعة إلى الأسرار وإلى الإلقاء وإلى اتخاذ الكفار أولياء لما أن هذه الأفعال مذكورة من قبل.

وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ عن ابن عباس -رضي الله عنه-: أنه عدل عن قصد الإيمان في اعتقاده، وعن مقاتل: قد أخطأ قصد طريق الهدى^(١)، ثم في الآية مباحث:

الأول: إذا قيل: (وقد كفروا) حال من أي شيء هو، فنقول: كما قال في الكشف: إما من لا تتخذوا، وإما من (تلقون) أي لا تتولاهم أو توادوهم وهذه حالهم، و(يخرجون): استئناف كالتفسير لكفرهم أو حال من كفروا.

و(أن تؤمنوا): تعليل ليخرجون أي: يخرجونكم لأيمانكم، و(إن كنتم خرجتم): مُتَعَلِّقٌ بِأَلَّا تتخذوا يعني: لا تتولوا أعدائي إن كنتم أوليائي، وقول النحاة: في مثله: هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله كما مر.

و(تسرون): استئناف في معناه: أي طائل لكم في أسراركم وقد علمتم أن الإخفاء والإعلان سيان في علمي^(٢).

الثاني: لقائل أن يقول: ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهْدًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي﴾ فلا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء، قضيته شرطية، ولو كان كذلك فلا يمكن وجود الشرط، وهو قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهْدًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي﴾ بدون ذلك النهي، ومن المعلوم أنه يمكن، فنقول: هذا المجموع شرط لمقتضى ذلك النهي، لا للنهي بصريح اللفظ، ولا يمكن وجود^(٣) المجموع بدون ذلك؛ لأن ذلك موجود دائماً، والفائدة في قوله تعالى: ﴿وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي﴾ ظاهرة، إذ الخروج قد يكون ابتغاء لمرضاة الله وقد لا يكون.

الثالث: قال تعالى: ﴿بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ﴾ ولم يقل ما أسررت وما أعلنتم، مع أنه أليق بما سبق ذكره، وهو قوله تعالى: ﴿يَسْرُونَ﴾

فنقول: فيه من المبالغة ما ليس في ذلك، فإن الإخفاء أبلغ من الأسرار في إثبات معناه، دل عليه قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ

السِّرَّ وَالْأَخْفَى﴾ [طه: ٧] أي: أخفى من السر.

(١) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٠٦/٢١.

(٢) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٢/٤.

(٣) سقط من (م).

الرابع: قال: ﴿بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ﴾ قدم العلم بالذي يكون بالإخفاء على الذي يكون بالإعلان، مع أنَّ ذلك مستلزم لهذا من غير عكس، فنقول: هذا بالنسبة إلى علمنا لا بالنسبة إلى علمه تعالى، إذ هما سيَّان في علمه كما مرَّ، والكلام في علمه تعالى؛ ولأنَّ المقصود من الكلام بيَّان ما هو الأَخْفَى وهو الكُفْر، فيكون مُقَدِّمًا.

الخامس: قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ لقائل أن يقول فيه ما الفائدة في قوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ﴾ ومن المعلوم أن من فعل هذا الفعل فقد ضل سواء السبيل؟

فنقول: إذا كان المراد من قوله تعالى: ﴿مِنْكُمْ﴾ أي: من المؤمنين فظاهر؛ لأنَّ من فعل ذلك الفعل لا^(١) يلزم أن يكون مؤمنًا.

ثمَّ إنَّه تعالى أخبر المؤمنين بعداوة كفار أهل مكة فقال: ﴿إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾^(٢) لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [المتحنة: ٢ - ٣]. (يَثْقَفُوكُمْ): أي: يظفروا بكم ويتمكنوا منكم.

(يَكُونُوا لَكُمْ): أعداء غاية العداوة، وهو قول ابن عباس -رضي الله عنهما^(٣)- يقال: ثقف فلان: إذا وجد شيئًا لم يطلبه، وقال مقاتل: إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ أي: يصادفوكم ويلقوكم يكونوا لكم أعداء ويبسطوا أيديهم بالضرب وألسنتهم بالشتيم، وودوا لو تكفرون كما كفروا وأن ترجعوا إلى دينهم^(٤)، والمعنى أن أعداء الله لا يخلصون المودة لأوليائه الله لما بينهم من المباينة التي لا ينفعكم التقرب إليهم بنقل أخبار النبي ﷺ.

(لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُهُمْ) لما عوتب حاطب ابن أبي بلتعة على ما فعل، اعتذر بأن له أرحامًا وهي القرابات وأولادًا فيما بينهم، وليس له هناك من يمنع عشيرته، فأراد أن يتخذ عندهم يدًا؛ لِيُحْسِنُوا إِلَى مَنْ حَلَفَهُمْ بِمَكَّةَ مِنْ عَشِيرَتِهِ، فقال: ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ﴾ [المتحنة: ٣] اعلم أنَّهم لا ينفعوهم شيئًا، والله سبحانه يفصل بينكم، فيدخل أهل الإيمان الجنة، وأهل الكفر النار.

وقوله تعالى: ﴿بَيْنَكُمْ﴾ ظرف على معنى الذي بينكم، كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ٩٤]، في قراءة من نصب ومن يسند الفعل إلى الله تعالى، وقراءه على غير تسمية الفاعل، فقوله (بينكم) يجوز أن يكون ظرفًا كما ذكرنا^(٥).

(١) في (م): (فلا).

(٢) سقط من (م).

(٣) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٠٦/٢١.

(٤) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٠٨/٢١.

قال أبو علي: وكان أبو الحسن^(١) يذهب إلى أَنَّ الظرف أقيم مقام الفاعل وترك على الفتح الذي كان يجري عليه في الكلام منصوباً، فاللفظ على هذا القول مفتوح والموضع مرفوع^(٢).

﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ يعني: بما عمل حاطب من مكاتبة أهل مكة، كما ذكرناه من قبل، ثُمَّ في الآية من مباحث:

الأول: ما قال في الكشف في قوله: ﴿إِنْ يَشَقُّوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً﴾ كيف أورد جواب الشرط مضارعاً مثله، ثُمَّ قال: ﴿وَوَدُّوا﴾ بلفظ الماضي؟

نقول: الماضي وإن كان يجري في باب الشرط مجرى المضارع في علم الإعراب فإنَّ فيه نكتة، كأنَّه قيل: (وَدُّوا) قبل كل شيء كفركم وارتدادكم، يعني: أَنَّهُمْ يريدون أَن يلحقوا بكم مضار الدنيا والدين جميعاً، وقتل النفس وتمزيق الأعراض وغير ذلك^(٣).

الثاني: قوله تعالى: ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ ظرف لأي شيء؟ نقول: يجوز أَن يكون ظرفاً لقوله تعالى: ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمُ﴾ ويجوز أَن يكون ظرفاً للفصل في قوله: ﴿يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ﴾ أي: الله سبحانه، ودلَّ على اسم الله تعالى، وأنا اعلم بما أخفيتم، وهذه قراءة عاصم، وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ: (يُفْصِلُ) بِضَمِّ الْيَاءِ وَفَتْحِ الصَّادِ^(٤) مُحَقَّقَةً، والمعنى راجع إلى الله سبحانه.

(١) هو أبو الحسن سعيد بن مسعدة الأخفش الأوسط البَلْخِي ثُمَّ البَصْرِي النَّحْوِي، أخذ النَّحْوَ عن سيبويه وصنف كتباً كثيرة، (ت: ٢١٥هـ). ينظر: الأندلسي، طبقات النحويين واللغويين: ٧٢/١، وإنباه الرواة على أنباه النحاة: ٣٦/٢.

(٢) ينظر: الفارسي، الحجة للقراء السبعة: ٢٨٥/٦.

(٣) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٣/٤.

(٤) ينظر: ابن مجاهد، السبعة في القراءات: ص ٦٣٣، وابن الجزري، النشر في القراءات العشر: ٣٨٧/٢.

الثالث: إذا قيل كم وجه القراءة فيه؟

نقول: فُرئ (بالياء) على أربعة أوجه:

(يُفْصَلُ) و(يُفْصَلُ) على البناء للمفعول، (ويُفْصَلُ) (ويُفْصَلُ) على البناء للفاعل، وهو الله سبحانه، وبالنون على وجهين: (نُفْصِلُ)، و(نُفْصِلُ)^(١) فالجملة ستة^(٢).

الرابع: قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ ولم يقل: (والله بما تعملون خبير)، مع أَنَّ الخبير أبلغ في العلم بالشيء، نقول: لا يبعد أن يقال في الجواب عنه: أَنَّ الخبير وإن كان أبلغ في العلم، فالبصير أظهر منه فيه؛ لما أَنَّه يجعل عملهم [كالحسوس]^(٣) بِحَسِّ البَصَرِ، والله أعلم بما أراد منه.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ﴾ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [المتحنة: ٤] قد كانت لكم أسوة، والأسوة والإسوة: ما يُؤْتَى به، مثل: القدوة والقدوة لما يقتدى به، يُقَالُ: هُوَ أُسْوَتُكَ، أَي: أَنْتَ مِثْلُهُ وَهُوَ مِثْلُكَ، وَتُجْمَعُ الْأُسُوءَةُ وَالْإِسُوءَةُ: أُسَى، فَلَا أُسُوءَةَ اسْمٌ لِكُلِّ مَا يُفْتَدَى بِهِ، وَمَنْ يُفْتَدَى بِهِ فَهُوَ أُسُوءَةٌ أَيْضًا.

قَالَ الْمُفَسِّرُونَ: أَحْبَبَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابَهُ تَبَرَّءُوا مِنْ قَوْمِهِمْ وَعَادُوهُمْ، وَقَالُوا لَهُمْ: ﴿إِنَّا بُرَءُؤُكُمْ مِنْكُمْ﴾ وَأَمَرَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَأْنِسُوا بِهِمْ [ويقولهم]^(٤)، قَالَ الْقُرَّاءُ: يَقُولُ: أَفَلَا تَأْسَيْتَ يَا حَاطِبُ بِإِبْرَاهِيمَ فِي التَّبَرُّةِ مِنْ أَهْلِهِ^(٥)، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿

(١) قرأ أبو حيوة وطلحة وابن أبي عبة: بنون مضمومة وفتح الياء وكسر الصاد وتشديدها، وقرأ ابن مجاهد عن طلحة: بنون مضمومة وإسكان الفاء وكسر الصاد وتخفيفها. محمد بن احمد، المعني في القراءات: ١٧٨٣/٤.

(٢) قرأ عاصم، ويعقوب (يُفْصَلُ) بفتح الياء وكسر الصاد مخففة مع إسكان الفاء، وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وأبو جعفر (يُفْصَلُ) بضم الياء وفتح الصاد مع إسكان الفاء، وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف (يُفْصَلُ) بضم الياء وفتح الفاء وكسر الصاد وتشديدها، وقرأ ابن عامر (يُفْصَلُ) بضم الياء وفتح الصاد مع التشديد. ينظر: ابن مجاهد، السبعة في القراءات: ص ٦٣٣، وابن الجزري، النشر في القراءات العشر: ٢ / ٣٨٧، و إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر: ص ٥٣٩.

(٣) في (م): (بالحسوس)، والصواب ما أثبتته من (ف).

(٤) سقط من (م).

(٥) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ١٤٩/٣.

إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُوكُمْ مِنْكُمْ ﴿١﴾ الآية، إذا البراءة والعداوة والبغضاء بسبب عنادكم وكفركم فلما كان السبب قائماً كانت العداوة قائمة.

وقوله: ﴿كَفَرْنَا بِكُمْ﴾ وبما تعبدون من دون الله، معناه: إِنَّا لَا نَعْتَدُ بِشَأْنِكُمْ وَلَا بِشَأْنِ أَهْلِكُمْ وما أنتم عندنا على شيء كذا ذكره الكشاف^(١).

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ قال ابن عباس: كان لكم أسوة حسنة في صنع إبراهيم كله إلا في استغفاره (لأبيه)^(٢) وهو مشرك^(٣)، وقال مجاهد: هُوَ أَنْ يَتَأَسَّوْا بِاسْتِغْفَارِ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ فَيَسْتَغْفِرُوا لِلْمَشْرِكِينَ، وقال قتادة: يقول اتسوا بأمر إبراهيم كله إلا في استغفاره لأبيه^(٤).

وقال مقاتل: يقول الله: تَبَرَّءُوا مِنْ كُفَّارِ قَوْمِكُمْ، فَإِنَّ لَكُمْ أُسْوَةً حَسَنَةً فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْبَرَاءَةِ مِنْ قَوْمِهِ الْمَشْرِكِينَ، [و] ليس لكم أسوة في إبراهيم في الاستغفار^(٥) لأبيه، هذا هو قول جماعة المفسرين^(٦).

وقال ابن قتيبة^(٨): يريد أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَادَاهُمْ وَهَجَرَهُمْ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِي قَوْلِهِ لِأَبِيهِ: ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾^(٩).

وَقَالَ ابْنُ الْأَثْبَارِيِّ: لَيْسَ الْأَمْرُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ، بَلِ الْمَعْنَى قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ فِي كُلِّ شَيْءٍ فَعَلَهُ إِبْرَاهِيمُ، إِلَّا فِي قَوْلِهِ لِأَبِيهِ ﴿لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾^(١٠).

(١) ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٤/٤.

(٢) سقط من (م).

(٣) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٠٩/٢١.

(٤) ينظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن: ٣١٨/٢٣، والواحدي، التفسير البسيط: ٤٠٩/٢١.

(٥) سقط من (م).

(٦) في (م): (لاستغفاره).

(٧) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤١٠/٢١.

(٨) هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة أبو محمد الدينوري (ت: ٢٧٦هـ)، وقيل: المروزي، النحوي اللغوي، سكن بغداد. ينظر: البغدادي، تاريخ بغداد:

٤١١/١١، وابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: ٤٢/٣-٤٣، والذهبي، سير اعلام النبلاء: ٢٩٦/١٣-٣٠٠.

(٩) ينظر: ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم (ت: ٢٧٦هـ)، تأويل مشكل القرآن، تح: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، ص: ٢١١.

وقوله تَعَالَى: ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ هذا من قول إبراهيم لأبيه يقول: ما أغني عنك شيئاً، وما أدفع عنك عذاب الله إن أشركت به وعصيته فوعده الاستغفار رجاء إسلامه وهذه القضية مشروحة في آخر سورة براءة .

قال ابن عباس: وكان من دعاء إبراهيم وأصحابه: (ربنا عليك توكلنا) الآية، أي: توكلنا في جميع أمورنا، (وإليك أنبأنا) أي: رجعنا بالتوبة عن المعصية، إليك إذ المصير ليس إلا إلى حضرتك.
ثم في الآية من المباحث:

الأول: لقائل أن يقول^(٢): قوله تَعَالَى: ﴿حَتَّى تَوَمَّنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ﴾ ما الفائدة في قوله وحده واليمان به وبغيره من اللوازم كما قال تَعَالَى: ﴿كُلُّ عِامَنٍ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥] ؟

فنقول: الإيمان بالملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر من لوازم الإيمان بالله وحده، إذ المراد -والله أعلم- من قوله: (وحده) هو وحده في الألوهية ولا يستتراب^(٣) [في]^(٤) أنَّ الإيمان بألوهية حضرة الله سبحانه وبألوهية غيره لا يكون إيماناً بالله؛ إذ هو الإشراك في الحقيقة، والمشارك لا يكون مؤمناً.

الثاني: قوله تَعَالَى: ﴿إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ﴾ استثناء من أي شيء هو؟

نقول: من قوله: ﴿أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ لِمَا أَنَّهُ أَرَادَ بِالْأُسْوَةِ الْحَسَنَةِ قَوْلَهُمُ الَّذِي حَقَّ عَلَيْهِمْ أَنْ يَأْتِسُوا بِهِ، وَيَتَّخِذُوهُ سُنَّةً يَسْتَنُونَ بِهَا^(٥).

الثالث: إن كان قوله: ﴿لَا تَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ﴾ مستثنى من القول الذي هو أسوة حسنة، فما بال قوله: ﴿وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ وهو غير حقيقي بالاستثناء ألا ترى إلى قوله: ﴿فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ [الفتح: ١١]؟

نقول: أراد الله تَعَالَى استثناء جملة قوله: (لأبيه)، والقصد إلى موعد الاستغفار له، وما بعده مبني عليه وتابع له، كأنه قال: أنا أستغفر لك، وما في وسعي إلا الاستغفار^(١).

(١) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٥١٨/٢٩.

(٢) في (ف) زيادة: (في).

(٣) في (ف): (نشك).

(٤) زائدة من (ف).

(٥) ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٤/٤.

الرابع: إذا قيل: [م] ^(٢) اتصل قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا﴾ نقول: بما قبل الاستثناء وهو من جملة الأسوة الحسنة، ويجوز أن يكون المعنى هو الأمر بهذا القول تعليماً للمؤمنين وتثميناً لما وصَّاهم به من قَطْعِ الْعَلَائِقِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْكُفْرَةِ، والائتساء بأمر ^(٣) إبراهيم وقومه في البراءة منهم وتنبئها على الإنابة إلى حضرة الله تعالى والاستعاذة به ^(٤).

الخامس: إذا قيل: ما الفائدة في هذا الترتيب؟

فنقول: فيه من الفوائد ما لا يحيط به إلا هو، والظاهر من تلك الجملة أن يقال: التوكل لأجل ^(٥) الإفادة، وإفادة التوكل مفتقرة إلى التقوى، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ [الطلاق: ٢] الآية، والتقوى: الإنابة، إذ التقوى هو الاحتراز عما لا ينبغي من الأمور، والإنابة إلى أن المرجع والمصير للخلائق حضرته المقدسة ليس إلا، فكأنه ذكر الشيء، وذكر عقبيه ما يكون من اللوازم لأفاده ذلك كما ينبغي.

السادس: إذا قيل كم القراءة في قوله: ﴿بُرْءًا﴾؟

نقول: القراءة المشهورة على أربعة أوجه:

بُرْءًا كَشْرَكَاءَ، وَبُرْءًا كَظُرَافٍ، وَبُرْءًا عَلَى إِبْدَالِ الضَّمِّ مِنَ الْكَسْرِ كَرُخَالٍ، وَبُرْءًا عَلَى الْوُصْفِ بِالْمَصْدَرِ وَالْبُرْءُ وَالْبُرْءَةُ، مِثْلُ: الظَّمَاءُ وَالظَّمَّاءَةُ. وهذا الوجه من جملة ما ذكره في الكشف ^(٦).

ثم قال تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ٥ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ٦ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ [المتحنة: ٥ - ٧].

(١) ينظر: المصدر السابق.

(٢) سقط من (م).

(٣) في (ف): (إبراهيم).

(٤) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٤/٤.

(٥) في (م): [حال]، وهو تصحيف.

(٦) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٤/٤. وينظر: محمد بن أحمد، المغني في القراءات: ١٧٨٣-١٧٨٤.

قوله تعالى ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً﴾^(١)، كان من دعاء إبراهيم، قال ابن عباس -رضي الله عنه-: لَا تُسَلِّطْ عَلَيْنَا أَعْدَاءَنَا فَيَظُنُّوا أَنَّهُمْ عَلَى الْحَقِّ.

وقال مجاهد: لَا تُعَذِّبْنَا بِأَيْدِيهِمْ وَلَا يَعْذَابٍ مِنْ عِنْدِكَ فَيَقُولُوا لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ عَلَى الْحَقِّ لَمَا أَصَابَهُمْ ذَلِكَ^(٢).

وقال أبو أسحاق: لَا تَظْهَرِهِمْ عَلَيْنَا فَيَظُنُّوا أَنَّهُمْ عَلَى الْحَقِّ فَيَفْتِنُوا بِذَلِكَ^(٣).

وقال الفراء: لَا تَظْهَرِ عَلَيْنَا الْكُفَّارَ فَيَرَوْا أَنَّهُمْ عَلَى الْحَقِّ^(٤).

وقال: لَا تَبْسُطْ عَلَيْهِمُ الرِّزْقَ دُونَنَا، فَإِنَّ ذَلِكَ فِتْنَةٌ لَهُمْ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً يَعْنِي عَذَابًا، أَيْ: سَبَبًا يُعَذِّبُ بِهِ الْكَفَرَةَ.

وعلى هذا ليست الآية من قول إبراهيم وأصحابه عليه السلام، وكأنَّه قيل: لأصحاب محمد عليه السلام قولوا: ربنا لا تجعلنا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا، ثُمَّ أَعَادَ ذِكْرَ الْأُسُوءَةِ تَأْكِيدًا لِلْكَلَامِ^(٥).

وقوله تعالى: ﴿وَأَعِزَّنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ من جملة ما مرَّ ذكره غير مرَّة،^(٦) فقال: (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ): أي: في إبراهيم والذين معه من المؤمنين أُسُوءَةٌ حَسَنَةٌ، وهذا هو الْحُثُّ عَنِ الْإِثْسَاءِ بِإِبْرَاهِيمَ وَقَوْمِهِ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: أَنَّهُمْ كَانُوا يَبْغَضُونَ مَنْ خَالَفَ اللَّهَ وَيُحِبُّونَ مَنْ أَحَبَّ اللَّهَ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ﴾ بدل [من]^(٧) قوله: (لَكُمْ) وبيان أن هذه الأُسُوءَةَ لِمَنْ يَخَافُ اللَّهَ وَيَخَافُ عَذَابَ الْآخِرَةِ، (وَمَنْ يَتَوَلَّ) أي: يعرض عن الائتساء بهم، ويميل إلى مودة الكفار (فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَنِيُّ) عن مخالفة أعدائه (الْحَمِيدُ) إلى أوليائه^(٨).

(١) سقط من (ف).

(٢) ينظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن: ٣٢٠/٢٣.

(٣) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: ١٥٧/٥.

(٤) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ١٥٠/٣.

(٥) فيه تقديم وتأخير، في (ف).

(٦) في (ف) تقديم وتأخير.

(٧) في (م): [على]، وهو تصحيف.

(٨) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤١٢/٢١.

قال مقاتل: فلما أمر الله تعالى المؤمنين بعبادة الكفار، والبراءة منهم تشددوا في عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقربائهم، فأنزل الله تعالى

قوله: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ﴾^(١) أي: من كفار مكة

[مودة]^(٢)، وذلك بميلهم إلى الإسلام ومحالطتهم مع أهل الإسلام ومناكحتهم، وقيل: تزوج رسول الله أم حبيبة^(٣) فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان، واسترخت شكيمة في العداوة، وكانت أم حبيبة قد أسلمت، وهاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش^(٤) إلى الحبشة فتنصر وراودها على النصرانية فأبت، وصبرت على دينها، ومات زوجها، فبعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى النجاشي^(٥) فخطبها عليه، وساق عنه إليها أربع مئة دينار، وبلغ ذلك أباه، فقال: ذَلِكَ الْفَحْلُ لَا يُقْدَعُ أَنْفَهُ، و(عَسَى) وعد من الله تعالى: على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى، أو لعل، أو قصد به^(٦) إطماع المؤمنين كذا ذكره في الكشف^(٧).

(١) سقط من (م).

(٢) سقط من (م).

(٣) هي أم المؤمنين رملة بنت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس القرشية، تزوجها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعدما تنصر زوجها عبد الله بن جحش وهما في الحبشة، ولدت قبل البعثة بسبعة عشر عامًا، وماتت (سنة ٤٤ هـ). انظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٧٦/٨، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٣٠٣/٧، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢١٨/٢.

(٤) عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ جَحْشٍ بْنُ رِثَابٍ الْأَسَدِيُّ، تنصر بأرض الحبشة، ومات بها نصرانياً، وبانت منه امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان، فتزوجها النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأختهم زينب بنت جحش. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٨٧٧/٣، وابن عساكر، علي بن الحسين (ت: ٥٧١ هـ)، تاريخ دمشق، تح: عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر، ١٤١١ بيروت، ١٩٩٥ م: ١٣٥/٦٩.

(٥) هو أصحمة النجاشي ملك الحبشة، أسلم في عهد النبي ﷺ وأحسن إلى المسلمين الذين هاجروا إلى أرضه، والنجاشي لقب له وملوك الحبشة مثل كسرى للفرس وقيصر للروم، مات سنة (٩ هـ) وصلى عليه رسول الله ﷺ. ينظر: ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٢٥٢/١، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٥٧/٢.

(٦) سقط من (م).

(٧) ينظر: الرمحشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٥/٤.

وعن ابن عباس -رضي الله عنه- في قوله تعالى: ﴿وَيَنْ أَلَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً﴾ يريد نفرًا من قريش آمنوا بعد فتح مكة، منهم أبو سفيان ابن حرب^(١)، وأبو سفيان ابن الحارث^(٢)، والحارث بن هشام^(٣)، وسهيل بن عمرو^(٤)، وحكيم بن حزام^(٥)، والله تعالى على تقليب القلوب، وتغيير الأحوال وتسهيل أسباب المودة، (والله غَفُورٌ رَحِيمٌ) بهم إذا تابوا وأسلموا، ورجعوا إلى حضرة الله تعالى.

ومن المباحث في هذه الجملة، هو أن قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً﴾ كان مؤلا بلا تسلط علينا أعدائنا مثلاً، كما نقل عن ابن عباس: فلم ترك هذا وأتى بذلك؟

فنقول: إذا كان (ذلك)^(٦) يَحِيْثُ يُحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ عبارة عن هذا أو ذلك^(٧) فإذا أتى به فكأنه أتى بهذا وذلك، وفيه من الفوائد ما ليس في الاختصار على واحد من تلك التأويلات.

(١) هو أبو سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي القرشي الأموي، أسلم يوم فتح مكة، (ت: ٣٢ هـ) وقيل بعدها : ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى الجزء المتتم: ٦٦، وابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٧١٤-٧١٥، ابن حجر، الإصابة في تميز الصحابة: ٣٣٢/٣-٣٣٣.

(٢) أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم القرشي الهاشمي ابن عم رسول الله ﷺ كان أخا رسول الله ﷺ من الرضاعة، وكان يحب الرسول ﷺ قبل البعثة، ثم انقلبت محبته إلى عداوة، وكان شاعراً يهجو الرسول وأصحابه أسلم عام الفتح، وحسن إسلامه، توفي سنة (٢٠ هـ) وقيل: بعد استخلاف عمر بسنة وسبعة أشهر. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ١٦٧٣/٤، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ١٤١/٦: والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١/ ٢٠٢.

(٣) الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم، أبو عبد الرحمن القرشي المخزومي، وأسلم يوم الفتح حسن إسلامه، وَكَانَ خَيْرًا شَرِيفًا، كَبِيرُ الْقَدْرِ، توفي سنة (١٨ هـ). ينظر: ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٦٤٣/١، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٤١٩/٤.

(٤) سهيل بن عمرو بن عبد شمس بن عبد ود بن نصر بن مالك بن حسل بن عامر بن لؤي بن غالب القرشي العامري، أبا يزيد، كان أحد الأشراف من قريش وساداتهم في الجاهلية، أسلم يوم الفتح، وحسن إسلامه، كَانَ سَهْلٌ بَعْدَ كَثِيرٍ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالصَّدَقَةِ اسْتَشْهَدَ بِالْبِرِّمُوكِ، وقيل غير ذلك. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٦٦٩/٢، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٥٨٥/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٩٤/١.

(٥) حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي القرشي الأسدي، أبا خالد، وكان من أشراف قريش ووجوهها في الجاهلية والإسلام، وتأخر إسلامه إلى عام الفتح، وكان من المؤلفة قلوبهم، وتوفي (سنة ٥٤ هـ) وقيل غير ذلك. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٣٦٢/١، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٥٨/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٤٤/٣.

(٦) في (ف): (كذلك).

(٧) في (ف): [وذلك]، مكرره.

الثاني: لقائل أن يقول: ما لفائدة في قوله تعالى: ﴿وَأَعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا﴾ وقد كان الكلام مرتباً، إذا قيل: (لا تجعلنا فتنة للذين كفروا انك انت العزيز الحكيم).

فنقول: أنَّهُم طلبوا البراءة عن الفتنة، والبراءة عن الفتنة لا يمكن وجودها بدون المغفرة، إذ العاصي إذا يمكن مغفوراً كان مقهوراً بقهر العذاب^(١)، وذلك فتنة، إذ الفتنة عبارة عن كونه مقهوراً بقهر الكفار وتسلطهم عليه.

الثالث: قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَنْوَلْ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ ولم يقتصر على^(٢) الإجابة إلى الحضرة فكذلك غيره من الأشياء الموجودة واللاموجودة، فلفظ الحميد يميزه تعالى عن ذلك، ثم الحميد قد يكون بمعنى الحامد، وقد يكون بمعنى المحمود، فإن كان بمعنى المحمود كان معناه: أنَّهُ تعالى يستحق الحمد من خلقه بما أنعم عليهم، وأن كان بمعنى الحامد كان معناه أنَّهُ تعالى يحمّد الخلق ويشكرهم حيث يجزيهم [بالكثير]^(٣) من الثواب عن القليل من الأعمال.

ثم قال تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾^(٤) إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ [المتحنة: ٨ - ٩] قوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ﴾ اختلفوا في المراد من الذين لم يقاتلوكم، فالأكثر على أنَّهُم أهل العهد الذين عاهدوا رسول الله ﷺ على ترك القتال والمظاهرة في العداوة، وهم خزاعة، كانوا عاهدوا^(٥) الرسول على أن لا يقاتلوه ولا يخرجوه فأمر الرسول ﷺ بالبر والوفاء إلى مدة أجلهم، وهذا قول ابن عباس وكل واحد من المقاتلين والكلبي، وعن مجاهد: هم الذين آمنوا بمكة ولم يهاجروا، وقيل: هم النساء والصبيان^(٥).

(١) في (ف) زيادة: (به).

(٢) في (ف) زيادة: [قوله: ﴿چ ذ ذ ت ت ت چ فلقاتل ان يقول: لم، لم يقتصر عليه؟ فنقول كما أنَّهُ تعالى غنى عن الذي يتولى من]].

(٣) سقط من (ف).

(٤) في (ف): [جاهدوا]، وهو تصحيف.

(٥) الواحدي، التفسير البسيط: ٤١٣/٢١.

وعن عبدالله بن الزبير^(١): أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي أَسْمَاءَ بِنْتِ أَبِي بَكْرٍ^(٢) قَدِمَتْ أُمُّهَا قَتِيلَةً^(٣) عَلَيْهَا وَهِيَ مُشْرِكَةٌ بِهَدَايَا، فَلَمْ تَقْبَلْهَا وَلَمْ تَأْذَنْ لَهَا بِالْدُخُولِ، فَأَمَرَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ تَدْخُلَهَا وَتَقْبَلَ مِنْهَا وَتَكْرِمَهَا وَتَحْسَنَ إِلَيْهَا^(٤).

وعن ابن عباس: أَنَّهُمْ قَوْمٌ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ مِنْهُمْ الْعَبَّاسُ أَخْرَجُوا يَوْمَ بَدْرٍ كَرَهَا^(٥)، وَعَنِ الْحَسَنِ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ اسْتَأْذَنُوا رَسُولَ اللَّهِ فِي أَقْرَبَائِهِمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَنْ يَصْلُوهُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ، وَقِيلَ: إِنَّ الْآيَةَ فِي الْمُشْرِكِينَ، وَعَنْ قَتَادَةَ: أَنَّهُ قَالَ نَسَخَهَا آيَةُ الْقِتَالِ.

وقوله تَعَالَى: ﴿إِنْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ﴾ بِدَلٍّ مِنَ (الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ)، وَكَذَلِكَ (أَنْ تَوَلَّوْهُمْ) مِنَ (الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ)، وَالْمَعْنَى: لَا يَنْهَاكُمْ عَنْ مَبْرَةِ هَؤُلَاءِ، وَإِنَّمَا يَنْهَاكُمْ عَنْ تَوَلِّيِ هَؤُلَاءِ، وَهَذَا رَحْمَةٌ لَهُمْ، لِشِدَّةِهِمْ فِي الْعَدَاوَةِ، قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ^(٦): (أَنْ) فِي مَوْضِعِ خَفْضِ بَدَلٍ مِنَ الَّذِينَ^(٧).

وقال أهل التأويل: هذه الآية تدل^(٨) على جواز البر بين المسلمين والمشركين، وإن كانت المولاة منقطعة^(٩).

وقوله تَعَالَى: ﴿وَتُقْسَطُوا إِلَيْهِمْ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَرِيدُ بِالصَّلَةِ وَغَيْرِهَا، (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) يَرِيدُ أَهْلَ الْبَرِّ وَالتَّوَّابِينَ، وَقَالَ مَقَاتِلٌ: أَنَّ ثَوَقُوا هُمْ بَعْدَهُمْ وَتَعَدَّلُوا، وَقَالَ أَبُو إِسْحَاقَ: وَتَعَدَّلُوا فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِنَ الْوَفَاءِ بِالْعَهْدِ^(١٠)، ثُمَّ ذَكَرَ مِنَ الَّذِينَ يَنْهَاهُمْ عَنْ

(١) هو عبدالله بن الزبير بن العوام بن خويلد بن اسد القريشي الأسدي، ابو بكر، أول مولود ولد بعد الهجرة، صحابي جليل، روى عن النبي ﷺ احاديث، وعن أبيه وعمر وعثمان وغيرهم، (ت: ٧٢هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٩٠٥/٣، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ١٣٨/٣، والذهبي، سير أعلام النبلاء، للذهبي: ٣٦٣/٣.

(٢) اسماء بنت أبي بكر الصديق واسم أبي بكر: عَبْدُ اللَّهِ بْنِ أَبِي قُحَافَةَ بْنِ عَثْمَانَ، الْقُرَشِيَّةُ التَّيْمِيَّةُ، زَوْجُ الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَامِ، وَهِيَ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، وَكَانَ إِسْلَامُهَا قَدِيمًا بِمَكَّةَ، وَهَاجَرَتْ إِلَى الْمَدِينَةِ وَهِيَ حَامِلٌ بِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَهِيَ ذَاتُ النِّطَاقَيْنِ وَتَوَفَّيَتْ أَسْمَاءُ بِمَكَّةَ فِي جَادَى الْأَوَّلَى سَنَةَ (٧٣هـ) بَعْدَ قَتْلِ ابْنَتِهَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ بَيْسِيرًا. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ١٧٨١/٤، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٧/٧، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٢٨٧/٢.

(٣) هي قتيلة بنت عبد العزى، كانت امرأة لأبي بكر -رضي الله عنه- فطلقها في الجاهلية.

(٤) (الواحدى، التفسير البسيط: ٤١٣/٢١).

(٥) ينظر: المصدر السابق.

(٦) هو الزجاج.

(٧) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: ١٥٧/٥.

(٨) (م): تكرر (هذه الآية).

(٩) (الواحدى، التفسير البسيط: ٤١٥/٢١).

صلتهم فقال: ﴿ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُم فِي الدِّينِ ﴾ إلى قوله: ﴿ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ ﴾ و(أن) في موضع خفض على البدل كما مر، والمعنى إنما ينهاكم الله أن تتولوا هؤلاء الذين قاتلوكم.

قال أبو إسحاق: أن مكاتبتهم بإظهار ما أسره النبي ﷺ مولاة^(٢)، واعلم أن في قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُم ﴾ لطيفة وهي أنه يؤكد قوله تعالى: ﴿ لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتَلُواكُم ﴾ وذلك؛ لأن كلمة (إنما) للحصر على ما عُرف، والحصر لا يتحقق إلا وأن يكون النهي في هذا لا في ذلك.

ثم قال تعالى: ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاثُهُمْ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعَصَمِ الْكُفَّارِ وَسَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسْتُ لَكُمْ حُكْمٌ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [الممتحنة: ١٠] قوله تعالى ﴿ إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ ﴾ سَمَّاهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ لِصُدُورِ مَا يَفْتَضِي الإسلام وهو كلمة الشَّهَادَةِ منهن دون ما هو المنافي له أو لآئِهِنَّ مُشَارِفَاتٍ لِثَبَاتِ إيمانهن بالامتحان والامتحان وهو الإبتلاء بالخلف، والخلف لأجل غلبة الظن بإيمانهن، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: للممتحنة: (بالله الذي لا إله إلا هو ما خرجت من بُغضِ زوج، بالله ما خرجت رغبةً من أرضٍ إلى أرضٍ، بالله ما خرجت التماس دُنْيَا، بالله ما خرجت إلا حُبًّا لله ولرسوله)^(٣).

[وقوله]^(٤): ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ ﴾ منكم؛ لأنه لا يحصل بهذا الامتحان وبما صدر منهن غير هذا من الامارات، علم تطمئن معه قلوبكم بإيمانهن، والله يتولى السرائر، فإن علمتموهن مؤمنات، العلم الذي هو عبارة عن الظن الغالب بالخلف وغيره، كما مر.

﴿ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ﴾، أي: لا تردوهن إلى أزواجهن المشركين، وقوله تعالى: ﴿ لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ﴾ تدل على الفرقه بينهما، والمعنى أنه لا يحل نكاح [مؤمنة لكافر ولا نكاح كافر لمؤمنة]^(٥).

(١) ينظر: الزجاج، معاني القرآن واعرابه: ١٥٨/٥.

(٢) المصدر السابق: ١٥٨/٥.

(٣) أخرجه: الطبراني في المعجم الكبير: ١٢٧/١٢، برقم: (١٢٦٦٨)، والطبري بسنده، جامع البيان في تأويل القرآن: ٣٢٥/٢٣.

(٤) زائدة من الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٢٢/٢٩.

(٥) في (ف): [مؤمن لكافر ولا نكاح كافرة لمؤمنة]، وهو تصحيف.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَوْهُمْ مَا أَنْفَقُوا﴾ أي: أعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا إليهن من المهور، وذلك أن الصلح عام الحديبية كان على أن من أتاكم من أهل مكة رد إليهم، ومن أتى مكة منكم [لم يرد]^(١) إليكم، وكتبوا بذلك العهد كتابًا وختموه فجاءت سبيعة بنت الحارث الأسلمية^(٢) مسلمة، والنبي ﷺ بالحديبية، فأقبل زوجها مسافر المخزومي^(٣)، وقيل: صيفي بن الراهب^(٤)، فقال: يا محمد أردد علي امرأتي فإنك قد شرطت لنا أن ترد علينا^(٥) من أتاك منا، وهذه طينة الكتاب لم تحف، فنزلت بيانا، إذ الشرط إنما كان للرجال دون النساء^(٦).

وعن الزهري: أنه قال جاءت أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط^(٧)، وهي عاتق^(٨)، فجاء أهلها يطلبون رسول الله أن يرجعها إليهم، وهو قول ابن عباس في رواية عطاء: إلا أنه قال: هربت من زوجها عمرو بن العاص^(٩) ومعها أخوها عمارة والوليد، فرد رسول الله

(١) سقط من (م).

(٢) سبيعة بنت الحارث الأسلمية كانت امرأة سعد بن خولة فتوفي عنها بمكة في حجة الوداع وهي حامل، فوضعت بعد وفاة زوجها بنصف شهر، فانقضت عدتها، سئل عبد الله بن عباس، وأبو هريرة عن المرأة الحامل يتوفى عنها زوجها، فقال ابن عباس: آخر الأجلين. ينظر: ابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ١٣٨/٧، وابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة: ١٧١/٨.

(٣) مسافر المخزومي هو زوج سبيعة بنت الحارث الأسلمية، جاءت النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية، فأقبل زوجها، وقيل صيفي بن الراهب، وكان كافراً، فقال: يا محمد، اردد علي امرأتي فإنك قد شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا، وهذه طينة الكتاب لم تحف، وكان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين عهد، أن لا تأتيت منا امرأة ليست على دينك إلا رددتها إلينا، فإن دخلت في دينك ولها زوج أن ترد علي زوجها الذي أنفق عليها، وللنبي صلى الله عليه وسلم من الشرط مثل ذلك، فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفت، فأعطى زوجها ما أنفق. ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٨/٤، والواحدي، محمود بن أبي الحسن (ت: ٥٥٠هـ)، إيجاز البيان عن معاني القرآن، تح: حنيف بن حسن القاسمي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٢م/٢/٨١٤.

(٤) صيفي بن الراهب قيل هو زوج سبيعة بنت الحارث الأسلمية، جاءت النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية، فأقبل زوجها، وكان كافراً، فقال: يا محمد، اردد علي امرأتي فإنك قد شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا، وهذه طينة الكتاب لم تحف، وكان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين المشركين عهد، أن لا تأتيت منا امرأة ليست على دينك إلا رددتها إلينا، فإن دخلت في دينك ولها زوج أن ترد علي زوجها الذي أنفق عليها، وللنبي صلى الله عليه وسلم من الشرط مثل ذلك، فاستحلفها رسول الله صلى الله عليه وسلم فحلفت، فأعطى زوجها ما أنفق. ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٨/٤، والواحدي، إيجاز البيان عن معاني القرآن: ٨١٤/٢.

(٥) في (ف): [عليه].

(٦) ينظر: الواحدي، أسباب النزول: ص ٤٢٤.

(٧) أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط بن عمرو بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي، أسلمت بمكة وبايعت قبل الهجرة، وهي أول من هاجر من النساء إلى المدينة. ولم نعلم قرشية خرجت من بين أبويها مسلمة مهاجرة إلى الله ورسوله إلا أم كلثوم بنت عقبة. ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١٨٣/٨، وابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ١٩٥٣/٤.

الَّتِي أَخَوْتَهَا وَحَبَسَهَا، فَقَالُوا رَدَّ عَلَيْنَا فَإِنْ شَرَطْنَا عَلَيْكَ أَنْ مِنْ أَتَاكَ مِنْ عِنْدِنَا أَنْ تَرُدَّهُ عَلَيْنَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: كَانَ الشَّرْطُ فِي الرِّجَالِ دُونَ النِّسَاءِ^(٣).

وعن الضحاك: كان بين الرسول وبين المشركين عهداً أن لا يأتيك منا امرأة ليست على دينك إلا رددتها إلينا فإن دخلت في دينك ولها زوج ردت على زوجها الذي أنفق عليها، وللنبي ﷺ من الشرط مثل ذلك، ثُمَّ نسخ هذا الحكم وهذا العهد واستحلفها الرسول فحلفت فأعطى زوجها ما أنفق ثُمَّ تزوجها عمر -رضي الله عنه-^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ أي: مهورهن إذ المهر أجر البضع، فلا يخلو من أن يراد بها ما كان تدفع إليهن حتى تشتط في إباحة النكاح تقدم آدائه، أو يراد أن ذلك إذا دفع إليهن على سبيل القرض [ثُمَّ]^(٥) تزوجن على ذلك أو^(٦) أن يبين أن ما أعطى أزواجهن لا يقوم مقام المهر، وأنه لا بد من الصداق^(٧).

وبه احتج أبو حنيفة -رحمة الله- أن أحد الزوجين إذا خرج من دار الحرب مسلماً، أو بذمة وبقي الآخر حربياً، وقعت الفرقة بينهما، ولا يرى العدة عليها ويصح نكاحها إلا إذا كانت حاملاً^(٨).

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُنْسِكُوا بَعْضَ الْكَوَافِرِ﴾ والعصمة ما يعتصم به من عهد وغيره من الأسباب، يعنى إياكم وإياهن، ولا عصمة بينكم وبينهن ولا علة النكاح كذلك^(٩).

(١) العاتق: الشابة أول ما تُدرك، وقيل: هي التي لم تن من والديها ولم تتزوج، وقد أدركت وشبت. اللسان ٢ / ٦٧٨ (عتق).

(٢) عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بن سهم بن عمرو بن هصيص بن كعب بن لؤي القرشي السهمي، أبا عبد الله، وفي سنة ثمان قدم عمرو بن العاص مسلماً على رسول الله صلى الله عليه وسلم، قد أسلم عند النجاشي، توفي سنة ٤٣ هـ وقيل غير ذلك. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ١٨٤/٣، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٢٣٢/٤.

(٣) ينظر: البخاري، الجامع المسند صحيح البخاري: ١٢٦/٥، برقم: (٤١٨٠).

(٤) ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٨/٤.

(٥) سقط من (م).

(٦) سقط من (ف).

(٧) ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٨/٤.

(٨) ينظر: المصدر السابق.

(٩) ينظر: المصدر السابق.

وعن ابن عباس -رضي الله عنه- أن اختلاف الدارين يقطع العصمة، ومنهم من قال: ولا تمسكوا بعصم الكوافر، أي: بعقد الكوافر.

والقراءة المشهورة في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُمَسِّكُوا﴾ أو [لا] ^(١) تَمْسِكُوا: بالتخفيف، ولا تُمَسِّكُوا: بالتشديد، ولا تَمَسِّكُوا، أي: ولا تَمَسِّكُوا ^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَسَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ أي: إذا لحقت المرأة منكم بأهل العهد من الكفار مرتدة فاسألوهم ما أنفقتم من المهر، هذا إذا منعوها ولم يدفعوها إلينا فعليهم أن يغرموا لنا صداقها كما يغرم لهم ^(٣)، وهو قوله: ﴿وَلَيْسَ لَكُم مَّا أَنْفَقُوا ذَلِكَكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ من المسلمين والكفار يعني جميع ما ذكر في هذه الآية، (يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ) كلام مستأنف، أو حال من حكم الله أي: بحكمة الله أو جعل الحكم حاكماً على المبالغة.

ثم من المباحث في هذه الجملة التي مر ذكرها هو أن يقال:

الأول: قوله تعالى: ﴿فَأَمْتَحِنُوهُمْ﴾ أمر بمعنى الوجوب، أو بمعنى الندب، أو بغير هذا وذلك، فنقول: قال الواحدي: في البسيط أنه بمعنى الاستحباب ^(٤).

الثاني: كيف يطلق اسم العلم على الظن الغالب في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ﴾ يقول: ايذاناً بأن الظن الغالب وما يقتضي الاجتهاد جار مجرى العلم، ولا يدخل صاحبه في قوله: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ [الإسراء: ٣٦].

الثالث: ما الفائدة في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِنَ﴾ وذلك معلوم من غير شك؟

نقول: فائدته بيان أن لا سبيل إلى ما تطمئن به النفس من الإحاطة بحقيقة إيمانهم فإن ذلك ما استأثر به علام الغيوب، وأن ما يؤدي إليه من العلم كافٍ في ذلك، وأن تكليفهم لا يعدوه هذا هو المذكور في الكشف ^(٥).

(١) زائدة من (ف).

(٢) ينظر: ابن مجاهد، السبعة في القراءات: ص ٦٣٤، محمد بن احمد، المغني في القراءات: ١٧٨٤/٤.

(٣) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٢١/٢١.

(٤) ينظر: المصدر السابق.

(٥) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٨/٤.

الرابع: ما الفائدة في قوله: ﴿وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ﴾ والحل مما يمكن أن يكون في أحد الجانبين دون الآخر فيكفي قوله تعالى: ﴿لَا هُنَّ حِلٌّ لَهُمْ﴾ في [ارتفاع]^(١) من الجانبين؟

نقول: هذا باعتبار الإيمان من جانبيهم ومن جانبيهم، إذ الإيمان من الجانبين شرط للحل، ولأن الذكر من الجانبين مؤكّد لارتفاع الحل، وفيه من الإفادة ما لا يكون في غيره.

الخامس: هب أنه كذلك، لكن يكفي قوله: ﴿فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ﴾ لأنه لا يحل أحدهما للآخر فلا حاجة إلى الزيادة عليه والمقصود هذا لا غير؟

نقول: التلفظ بهذا اللفظ لا يفيد ارتفاع الحل من الجانبين، بخلاف التلفظ بذلك اللفظ وهذا ظاهر.

ثم قال تعالى: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَابْتُمْ فَمَاتُوا الذِّبْنَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِّثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ [المتحنة: ١١] روي عن الزهري ومسروق^(٢): أَنَّ مِنْ حُكْمِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَنْ يَسْأَلَ الْمُسْلِمُونَ مِنَ الْكُفَّارِ مَهْرَ الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ إِذَا صَارَتْ إِلَيْهِمْ، وَيَسْأَلَ الْكُفَّارُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مَهْرَ مَنْ صَارَتْ إِلَيْنَا مِنْ نِسَائِهِمْ مُسْلِمَةً، فَأَقْرَ الْمُسْلِمُونَ بِحُكْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَبَى الْمُشْرِكُونَ أَنْ يَقْرُوا بِذَلِكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى قَوْلَهُ: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾ أي: سَبَقَكُمْ وَأَنْفَلَتْ، [منكم]^(٣)، ﴿شَيْءٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ﴾: أحد منهن إلى الكفار، وفي قراءة ابن مسعود^(٤): «وَإِنْ فَاتَكُمْ أَحَدٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ»^(٥)، قال الفراء: (أحد) يصلح في موضع (شيء) و(شيء) في موضع (أحد)^(٦).

(١) سقطت من (ف).

(٢) مسروق: أبو عائشة مسروق بن الأجدع بن مالك الهمداني الوادعي، التابعي العالم الإمام الثقة، جاء إلى المدينة من اليمن في زمان الصديق أبي بكر رضي الله عنه، وأقام في الكوفة، وشهد حروب الإمام علي رضي الله عنه، توفي سنة ٦٣ هـ، ينظر: ابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة: ٢٢٩ / ٦، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٦٣ / ٤، والزركلي، الأعلام: ٢١٥ / ٧.

(٣) سقطت من (ف).

(٤) ابن مسعود: أبو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي، الصحابي الجليل، السباق إلى الإسلام، وأول من جهر بالقرآن الكريم في مكة بعد النبي صلى الله عليه وسلم، توفي في المدينة سنة ٣٢ هـ، ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ١١١ / ٣، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٤٦١ / ١، والزركلي، الأعلام: ١٣٧ / ٤.

(٥) ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٩ / ٤.

(٦) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ١٥١ / ٣، والواحدي، التفسير البسيط: ٤٢١ / ٢١.

قال الحسن ومقاتل: نزلت في أم حكيم بنت أبي سفيان ارتدت وترك زوجها عباس بن تميم القرشي، ولم ترند امرأة من قريش غيرها، ثم عادت إلى الإسلام^(١).

قوله تعالى: ﴿فَعَاقَبْتُمْ﴾ أي: فغنمتم على قول ابن عباس ومسروق وإبراهيم^(٢) ومقاتل، وقال ابو عبيدة: عاقبتم أي أصبتم [منهم عقي^(٣)، وقال المبرد: فعاقبتم أي فعلتم ما فعل بكم يعني ظفرتم، وهو من قولك: العقى لفلان، أي: العاقبة، وتأويل العاقبة الكرة الآخرة^(٤).

وقال ابن قتيبة: فعاقبتم^(٥) أي أصبتم عقي [أي]^(٦): غنيمة من غزو ومعنى عاقبتم غزوتهم معاقبين غزوا بعد غزو^(٧)، وقال أبو إسحاق: تأويله في اللغة: فكانت العقى لكم أي: كانت الغلبة لكم حتى غنمتم، قال الزجاج: ومعنى فعاقبتم: أصبتموهم في القتال بعقوبة حتى غنمتم^(٨)، ومعنى الآية فغنتم من العدو [شيئاً فإن

صارت العاقبة في الظفر لكم فاعطوا الأزواج من رأس الغنيمة ما أنفقوا عليهن من المهر، وهو]^(٩)

(١) في بعض المصادر: (أم الحكم) وقالوا: كانت تحت عياض بن شداد الفهري. ينظر: تفسير ابن أبي حاتم: ٣٣٥/١٠، والواحدى، التفسير البسيط: ٤٢٢/٢١، و الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٢٣/٢٩.

(٢) هو إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الاسود أبو عمران النخعي من أهل الكوفة، كان إماماً مجتهداً، صالح زاهد ثقة، إلا أنه يرسل كثيراً ويدلس، (ت: ٩٦هـ). ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٧٠/٦، والزركلي، الاعلام: ٨٠/١.

(٣) ينظر: البصري، معمر بن المثنى (ت: ٢٠٩هـ)، مجاز القرآن، تح: محمد فواد سزكين، مكتبة الخانجي، القاهرة، ط: ١٣٨١هـ: ٢٥٧/٢.

(٤) ينظر: الواحدى، التفسير البسيط: ٤٢٢/٢١.

(٥) سقط من (ف).

(٦) في (ف): [يعني]، وهو تصحيف.

(٧) ينظر: ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم (المتوفى: ٢٧٦هـ)، غريب القرآن، تح: أحمد صقر، دار الكتب العلمية، لعلها مصورة عن الطبعة المصرية: ١٩٧٨ م: ص ٤٦٢، والواحدى، التفسير البسيط: ٤٢٢/٢١.

(٨) ينظر: الزجاج، معاني القرآن واعرابه: ١٦٠/٥.

(٩) سقط من (م).

قوله تعالى: ﴿فَكَانُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَرْوَاحُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا﴾^(١).

قال في الكشف: فعاقبتهم من العقبة، وهي التوبة، وقد قرئ: (فَأَعْقَبْتُمْ) و(عَقَّبْتُمْ) أيضًا بالتشديد والتخفيف، بفتح القاف وكسرها، فمعنى أعقبتم: دخلتم في العقبة، وعقبتم: من عقبه إذا قفاه، لأن كل واحد من المتعاقبين يقف صاحبها، وكذلك عقبتم بالتخفيف، يقال: عَقَّبَهُ، يُعَقِّبُهُ، وعقبتم نحو تبعتم^(٢).

ثم من البحث في هذه الآية، ما ذكره في الكشف: هل لإيقاع شيء في هذا الموقع فائدة؟

قلت: نعم، الفائدة فيه أن لا يغادر شيء من هذا الجنس، وأن قل غير معوض [منه]^(٣) تغليظاً في هذا الحكم وتشديداً^(٤).

قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَرْفِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَدَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الممتحنة: ١٢].

روي أن رسول الله -صلى الله عليه- لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال أخذ في بيعة النساء، وهو على الصفا، وعمر -رضي الله عنه- أسفل منه، فأنزل الله هذه الآية وشرط في مبايعة النساء أن يأخذ عليهن هذه الشروط المذكورة في الآية، وهو قوله تعالى: ﴿عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾ وأنه توجه إلى الاعتقاد، والمعاملة جميعاً^(٥).

وقوله: ﴿وَلَا يَرْفِقْنَ﴾ وأنه يتضمن النهي عن الخيانة في الأموال على ما عرف والنقصان عن العبادة، كذلك فإنه يقال: أسرق السارق من سرق من صلاته^(٦).

(١) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٢٢/٢١.

(٢) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٩/٤.

(٣) سقط من (ف).

(٤) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥١٩/٤.

(٥) ينظر: الماتريدي، محمد بن محمود (ت: ٣٣٣هـ)، تأويلات أهل السنة، تح: مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٥م:

٦٢٥/٩.

(٦) لم أقف على قائله. ينظر: الماتريدي، تأويلات أهل السنة: ٦٢٥/٩.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَزْنِيَنَّ﴾ [وَأَنَّهُ^(١)] يحتمل أن يكون على حقيقته الزنا وعلى دواعيه أيضاً على ما روي عن النبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ: ((اليدان تزنيان، والعينان تزنيان، والرجلان يزنيان، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه))^(٢).

وقوله: ﴿وَلَا يَقْتُلَنَّ أَوْلَادَهُنَّ﴾ قال أهل التفسير: يعنى به الذي كان يفعله أهل الجاهلية، ثُمَّ هو عام في كل [نوع]^(٣) من قتل الولد^(٤).

وقوله: ﴿وَلَا يَأْتِيَنَّ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلِهِمْ﴾ وَأَنَّهُ يحتمل أن يكون نهيًا عن النميمة، أي: تنم إحداهن على صاحبتها فيورث القطيعة، ويحتمل أن يكون نهيًا عن الحاق الولد بأزواجهن وهنّ يعلمن أَنَّهُ من الزنا وهو قول بن عباس -رضي الله عنهما-^(٥).

وعلى قول الفراء: كانت المرأة تلتقط ولدًا، فتقول للزوج: هذا ولدي منك^(٦).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَعْصِيكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾، ومنهم من خص هذا المعروف بالنوح، وهو قول سالم بن أبي الجعد^(٧)، وعكرمة^(٨)، وروى الربيع عن أبي العالية في هذا المعروف أَنَّهُ فِي كُلِّ أَمْرٍ وَافَقَ طَاعَةَ اللَّهِ فَلَمْ يَرْضَ اللَّهُ لِنَبِيِّهِ أَنْ يُطَاعَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ^(٩)،

(١) سقط من (م).

(٢) أخرجه أبو يعلى، أحمد بن علي بن المثنى (ت: ٣٠٧هـ)، مسند أبي يعلى الموصلي، تح: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق، ط: الأولى، ١٩٨٤م: ٣٠٩/١١، (٦٤٢٥)، قال محققه: إسناده حسن.

(٣) سقط من (ف).

(٤) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٢٣/٢١.

(٥) ينظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن: ٣٤٠/٢٣، والواحدي، التفسير البسيط: ٤٢٣/٢١.

(٦) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ٥٢٠/٤.

(٧) سالم بن أبي الجعد رافع الأشجعي الغطفاني الكوفي، من التابعين الثقات، والفقهاء المحدثين، وكان من علماء الموالي ونبلاتهم، توفي نحو سنة ١٠٠هـ. ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٦/٢٩٦، وابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة: ٣/٢٢٤، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٠٨/٥.

(٨) ينظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن: ٣٤١/٢٣.

(٩) ينظر: ابن أبي شيبة، عبد الله بن محمد (ت: ٢٣٥هـ)، مصنف ابن أبي شيبة، تح: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض، ط: الأولى، ١٩٨٨م: ٦١/٣، برقم: (١٢١٠٩)، والواحدي، التفسير البسيط: ٤٢٦/٢١.

وعن أبي إسحاق أن معناه لا يعصينك في جميع ما تأمرهن به بالمعروف^(١).

وقوله تعالى: ﴿فَبَايَعَهُنَّ﴾ جواب إذا، أي إذا بايعتك على هذه الشرائط فبايعهن، واختلفوا في كيفية المبايعة منهم من قال: كان الرسول ﷺ يبايع النساء وبين يديه وأيديهن ثوب، وكان شرط عليهن، وهو قول الشعبي^(٢).

ومنهم من قال: جلس رسول الله ﷺ على الصفا، وجلس معه عمر -رضي الله عنه- فجعل يشترط على النساء البيعة وعمر يصفاهن وهو قول الكلبي، ومنهم من قال: كان الرسول يبايع النساء بالكلام يعني بهذه الآية، وهو قول الزهري، ومنهم من قال: أنه ﷺ إذا بايع النساء [دعا]^(٣) بقدر من ماء فغمس يده فيه، ثم غمس أيديهن فيه، وما مست يد رسول الله يد امرأة قط^(٤).

وأما قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، فمعناه ظاهر، وله دلالة ظاهرة على أن الكبائر لا يُخرجن عن الإيمان؛ لأن طلب المغفرة لا يمكن لمن ليس له غفرانه تعالى.

ثم في الآية مباحث:

الأول: قال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعُكَ﴾ ولم يقل: فامتنحنهن، كما قال في المهاجرات والجواب عنه من وجهين:

أحدهما: أن الامتحان حاصل بقوله تعالى: ﴿عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ﴾ إلى آخره.

وثانيهما: أن المهاجرات يأتين من دار الحرب، فلا اطلاع لهن على الشرائع فلا بد من الامتحان، وأما المؤمنات فهن في دار الإسلام وعلمن الشرائع فلا حاجة إلى الامتحان.

الثاني: ما الفائدة في قوله تعالى: ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ وما وجهه؟

(١) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٢٦/٢١، والزجاج، معاني القرآن وإعرابه: ١٦٠/٥.

(٢) هو عامر بن شراحيل بن عبد، أبو عمرو الشعبي، تابعي أشتهر بالرواية والحفظ، ولد ونشأ بالكوفة، والشَّعبي نسبة إلى (شعب) بطن همدان، توفي سنة: ١٠٥هـ، وقيل: ذلك على أكثر الأقوال. ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٢٥٩/٦، والبستي، مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار: ١٦٣، البغدادي، تاريخ بغداد: ١٤٣/١٤.

(٣) سقط من (ف).

(٤) ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٢٩٨/٩، والواحدي، التفسير البسيط: ٤٢٧/٢١.

نقول: منهم من قال: المرأة إذا التقطت ولدًا، فإنما التقطت بيدها ومشت برجلها إلى أخذه، فإذا أضافته إلى زوجها فقد أتت بيهتان يفترينه بين يديها ورجليها.

ومنهم من قال: معنى بين أيديهن وأرجلهن، أي: يفترينه على أنفسهن، حيث يقلن: هذا ولدنا وليس كذلك، إذ الولد ولد الزنا، وإنما قيل: بين أيديهن وأرجلهن؛ لأن الولد إذا وضعته أمه سقط بين يديها ورجليها.

الثالث: ما وجه الترتيب في الأشياء المذكورة وتقديم البعض منها على البعض في الآية؟

نقول: لا يبعد أن يقال: قدم الأقبح على ما هو الأدنى منه في القبح، ثم قدم الأقبح على ما هو أدنى منه إلى آخره، ولا يقال: إنما يكون كذلك إذا كان قتل الولد أدنى في القبح بالنسبة إلى الزنا إذا كان الزنا موجبًا للقتل دون قتل الولد، والأولى فيه أن يقال: أنه تعالى قدم من الأشياء المذكورة ما هو الأظهر فيما بينهم وأكثر، والله اعلم.

ثم قال تعالى: ﴿يَتَأَيَّمُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسْأَوْنَ الْآخِرَةَ كَمَا يَسْأَوْنَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ [الممتحنة: ١٣] قال ابن عباس: يريد حاطب بن أبي بلتعة، يقول: لا تتولوا اليهود والمشركين^(١)، وقال مقاتل: يقول للمؤمنين لا تتولوا اليهود؛ وذلك لأن جمعًا من فقراء المسلمين كانوا يُجْزَوْنَ الْيَهُودَ أَخْبَارَ الْمُسْلِمِينَ لِحَاجَتِهِمْ إِلَيْهِمْ، فنهى الله تعالى عن ذلك^(٢).

وقوله: ﴿قَدْ يَسْأَوْنَ الْآخِرَةَ﴾ يعني أن اليهود كَذَبَتْ مُحَمَّدًا ﷺ وهم يعرفون أنه رسول الله، وأنهم قد أفسدوا عليهم آخرتهم بتكذيبهم إياه، فهم يسأوا من أن يكون لهم في الآخرة خير، كما يسأ الكفار من أصحاب القبور، والتقيد [بهذا القيد]^(٣) ظاهر؛ لأنهم إذا ماثوا على كُفْرِهِمْ كَانَ الْعِلْمُ بِحَذَلَانِهِمْ وَعَدَمَ حَظِّهِمْ فِي الْآخِرَةِ قَطْعِيًّا، وهذا هو قول الكلبي، وكل واحد من المقاتلين، وعكرمة، وسعيد بن جبيرة^(٤)، ومجاهد^(٥).

(١) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٢٧/٢١.

(٢) ينظر: التعلي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٢٩٩/٩.

(٣) سقط من (ف).

(٤) سعيد بن جبيرة: الإمام المفسر الحافظ أبو عبد الله سعيد بن جبيرة الأسدي، الكوفي، أصله حبشي من موالي بني والبة، كان أعلم التابعين ومن سادتهم، تلقى العلم على يدي ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما، قتله الحجاج سنة ٩٥ هـ. ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٨٧/٥، والزركلي، الأعلام: ٩٣/٣، ونويهض، معجم المفسرين (من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر): ٢٠٨/١.

(٥) ينظر: الطبري، جامع البيان في تأويل القرآن: ٣٤٧/٢٣-٣٤٨، والواحدي، التفسير البسيط: ٤٢٨/٢١.

وعن ابن عباس -رضي الله عنه-، يعني الكفار الذين ماتوا فيئسوا من الجنة، ومن أن يكون لهم في الآخرة خير^(١)، وقال الحسن: يعني الأحياء من الكفار يئسوا من الأموات^(٢)، قال أبو إسحاق: يئس اليهود الذين عاندوا النبي ﷺ من أن يكون لهم في الآخرة خير كما يئس الكفار الذين لا يؤمنون بالبعث من موتاهم أن يبعثوا^(٣).



(١) ينظر: المصدر السابق.

(٢) ينظر: المصدر السابق.

(٣) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: ١٦١/٥.

سورة الصف

وهي أربعة عشر آية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١) يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَمْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿الصف: ١﴾

١ - ٢] وجه التعلق بما قبلها هو أنَّ في تلك السورة بيان الخروج جهادًا في سبيل الله وابتغاء مرضاته تعالى وتقدس بقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي﴾ [المتحنة: ١] وفي هذه السورة بيان ما يحمل أهل الإيمان ويحثهم على الجهاد بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَتْهُمْ بُنْيَنٌ مَرُصُوصٌ﴾ [الصف: ٤].

وَأَمَّا الْأَوَّلُ بِالْآخِرِ، فَكَأَنَّهُ قَالَ: إِنْ كَانَ الْكُفْرَةُ بِجَهْلِهِمْ يَصِفُونَ لِحَضْرَتِنَا الْمُقَدَّسَةِ بِمَا لَا يَلِيْقُ بِالْحَضْرَةِ، فَقَدْ كَانَتِ الْمَلَائِكَةُ وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُسَبِّحُونَ لِحَضْرَتِنَا كَمَا قَالَ: ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: شهد له الربوبية والوحدانية وغيرها من الصفات الحميدة جميع ما في السموات وما في الأرض.

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ، وَالْعَزِيزُ مَنْ عَزَّ إِذَا غَلَبَ، وَهُوَ الَّذِي يَغْلِبُ عَلَى غَيْرِهِ أَيَّ شَيْءٍ كَانَ ذَلِكَ الْغَيْرُ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَغْلِبَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ، وَ﴿الْحَكِيمُ﴾ مَنْ حَكَمَ عَلَى الشَّيْءِ إِذَا قَضَى عَلَيْهِ، وَهُوَ الَّذِي يَحْكُمُ عَلَى غَيْرِهِ أَيَّ شَيْءٍ كَانَ ذَلِكَ الْغَيْرُ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَحْكُمَ عَلَيْهِ غَيْرُهُ.

وقوله تعالى: ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ يدل على الربوبية والوحدانية إذن، ثُمَّ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي الْبَعْضِ مِنَ السُّورِ: ﴿سَبِّحَ لِلَّهِ﴾ [الحديد: ١] وَفِي الْبَعْضِ مِنْهَا: ﴿يُسَبِّحُ﴾ [الجمعة: ١] وَفِي الْبَعْضِ: ﴿سَبِّحَ﴾ [الأعلى: ١] بِصِيغَةِ الْأَمْرِ؛ لِيَعْلَمَ أَنَّ تَسْبِيحَ حَضْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى دَائِمٌ غَيْرُ مَنْقُوعٍ لَمَّا أَنَّ الْمَاضِي يَدُلُّ عَلَيْهِ^(١) فِي الْمَاضِي مِنَ الزَّمَانِ، وَالْمُسْتَقْبَلُ يَدُلُّ عَلَيْهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ مِنَ الزَّمَانِ، وَالْأَمْرُ يَدُلُّ عَلَيْهِ فِي الْحَالِ.

وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَمْ يَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ منهم من قال: هذه الآية في حق جماعة من المؤمنين، وهم الذين أحبوا أن يعلموا^(٢) بأحب الاعمال إلى الله تعالى، فأنزل الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذُكُمُ عَلَى تَحَرُّقٍ تُشِجِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ

(١) في (م): تكرر [يدل عليه].

(٢) في (م): (يعملوا).

﴿[الصف: ١٠] وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا﴾ [الصف: ٤] فأحبوا الحياة وتولوا يوم أحد، فأنزل الله تعالى: ﴿لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ وهذا [قول]^(١) كل واحد من المقاتلين ومجاهد والكلبي وعطاء، عن ابن عباس، ومنهم من قال: أنَّها في حق من يقول قاتلت ولم يقاتل، وطعنت ولم يطعن، وفعلت كذا ولم يفعل، وهو قول قتادة والضحاك^(٢).

ومنهم من قال: أنَّها في حق أهل النفاق في القتال؛ لأنَّهم تمنوا القتال فلما أمر الله تعالى به قالوا لم كتبت علينا القتال؟ وعن الحسن وابن زيد^(٣): أنَّها في حق المنافقين لأنَّهم كانوا يقولون ما لا يعتقدون^(٤).

ومنهم من قال: أنَّها في حق كل مؤمن؛ لأنَّهم قد اعتقدوا الوفاء بما وعدهم من الطاعة لله تعالى والاستسلام والخضوع والخشوع، فإذا لم يوجد الوفاء بما وعدهم، خيف عليهم في كل زلة أن يدخلوا في هذه الآية. ثم في هذه الجملة من المباحث:

الأول: قال تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ في أول [هذه السورة]^(٥)، ثم^(٦) قال: في أول سورة أخرى وعلى هذا في قوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ﴾ [الجمعة: ١]، وهذا هو التكرار، والتكرار عيب، فكيف هو؟

فنقول: يمكن أن يقال: كَرَّرَهُ لِيُعْلَمَ أَنَّهُ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ غَيْرُ مُكْرَرٍ، وذلك لأنَّ ما وُجِدَ مِنْهُ التَّسْبِيحُ عِنْدَ وُجُودِ الْعَالَمِ بِإِيجَادِ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ غَيْرُ مَا وُجِدَ مِنْهُ التَّسْبِيحُ بَعْدَ وُجُودِ الْعَالَمِ، وَكَذَا عِنْدَ وُجُودِ آدَمَ وَبَعْدَ وُجُودِهِ.

الثاني: قال: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ولم يقل سبح لله السموات والأرض وما فيهما، مع أنَّ في هذا من المبالغة ما ليس في ذلك؟

(١) سقط من (م).

(٢) ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٣٠٢/٩، والواحدي، التفسير البسيط: ٤٣١/٢١.

(٣) هو رافع بن خديج بن رافع بن عدي بن عمرو بن زيد الأنصاري، أبو عبدالله، شهد مع رسول الله ﷺ بدرًا وما بعدها، توفي سنة: ٧٤هـ. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٤٧٩/٢، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٢٣٢/٢.

(٤) ينظر: الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٣٠٢/٩، والواحدي، التفسير البسيط: ٤٣١/٢١.

(٥) سقطت من (ف م)، ينظر إلى الرازي.

(٦) سقطت من (ف).

فنقول: إنما يكون كذلك إذا كان المراد من التسييح، [التسييح]^(١) بلسان الحال مطلقاً، أمّا إذا كان المراد هو التسييح المخصوص فالبعض يوصف كذا، فلا يكون كما ذكرتم.

الثالث: قال في الكشف: لم هي لَمْ الإِضَافَةُ دَاخِلَةٌ عَلَى مَا الاسْتِفْهَامِيَّةُ كَمَا دَخَلَ عَلَيْهَا غَيْرُهَا مِنْ حُرُوفِ الْجَرِّ فِي قَوْلِكَ: يَمْ وَفِيمَ وَعَمَّ [وَمِمَّ]^(٢)، وإنما حذفنا الالف؛ لأنَّ (ما) والحرف كشيء واحد، وقد وقع استعمالها في كلام المستفهم^(٣)، ولو كان كذلك لكان معنى الاستفهام واقعاً في قوله تعالى: ﴿لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ والاستفهام من الله سبحانه محال وهو عالم بجميع الأشياء لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء، فنقول: هذا إذا كان المراد من الاستفهام طلب الفهم، أمّا إذا كان المراد إلزام من أعرض عن الوفاء ما وعد أو أنكر الحق وأصر على الباطل فلا.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ (٢) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَتْهُمْ بُنْيَنٌ مَرَّضُونَ [الصف: ٣-٤] قوله تعالى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾، والمقت هو البغض، ومن استوجب مقت الله، لزمه العذاب.

وقال في الكشف: واختير لفظ المقت؛ لأنه أشدُّ البغض وأبلغه، ولم يقتصر على أن جعل البغض كبيراً [حتى] جعل أشده وأفحشه^(٤)، وقال الزجاج: (أن) في موضع رفع، و(مقتاً) منصوب على التمييز، والمعنى: كَبُرَ قَوْلُكُمْ مَا لَا تَفْعَلُونَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ، وهذا كقوله تعالى: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً﴾ [الكهف: ٥]^(٥).

(١) سقط من (م).

(٢) سقطت من (م).

(٣) ينظر: الزحشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٢/٤.

(٤) ينظر: المصدر السابق.

(٥) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وأعرابه: ١٦٣/٥، والواحي، التفسير البسيط: ٤٣٢/٢١.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ الآية، قرأ زيد بن علي^(١) "رضي الله عنه" (يُقَاتِلُونَ) بفتح الياء، وقرأ: (يُقَاتِلُونَ)^(٢).

﴿فِي سَبِيلِهِ صَفًّا﴾ أي: يَصْفُونَ صَفًّا، والمعنى يصفون أنفسهم عند القتال صَفًّا.

﴿كَانَهُمْ بَيْنَهُمْ مَرَصُوصٌ﴾ قَالَ الْفَرَّاءُ: مَرَصُوصٌ بِالرَّصَاصِ^(٣)، وقال المبرد: يقال رصصت البناء إذا لاءمت بينه وقاربت حتى يصير قطعة واحدة. وقال الليث^(٤): رصصت البناء رصًّا إذا ضممتها، والرَّص انضمام الأشياء بعضها إلى بعض^(٥).

وقال ابن عباس: يُوضَعُ الْحُجْرُ عَلَى الْحُجْرِ ثُمَّ يُرْصُ بِأَحْجَارٍ صِغَارٍ، ثُمَّ يُوضَعُ اللَّيْنُ عَلَيْهِ فَيُسَمِّيهِ أَهْلُ مَكَّةَ الْمَرَصُوصَ، وقال مقاتل: يلتزق بعضها في بعض^(٦).

وقال أبو إسحاق: اعلم الله أنه تعالى يحب من يثبت في الجهاد ويلزم مكانه كبيوت البناء المرصوص قال: ويجوز أن يكون على أن يستوي شأْنُهُمْ في حرب عدوهم حتى يكونوا في اجتماع الكلمة، وموالاته بعضهم بعضًا كالبنيان المرصوص^(٧).

ومنهم من قال: ضرب هذا المثل للثبات: يعني إذا اصطفوا ثبتوا كالبنيان المرصوص التي يكون ثباته مستقر^(١) لا تنقص بأدنى شيء، وقيل: ضرب هذا المثل؛ لأن تكون كلمتهم واحدة ويعين بعضهم بعضًا، ولا يبعد أن يكون للأمرين جميعًا؛ لأنَّهم إذا ثبتوا أعان بعضهم بعضًا وكانت كلمتهم واحدة وإذا كانت كلمتهم واحدة كان ذلك أدعى إلى الثبات وأقرب إليه.

(١) زيد بن علي: أبو الحسين زيد بن علي بن الحسين بن أبي طالب الإمام الهاشمي، العلوي، القرشي، كان من أفاضل أهل البيت، ذا علم وصلاح وجلالة، أخباره كثيرة، استشهد في الكوفة سنة ١٢٢هـ. ينظر: ابن سعد، الطبقات الكبرى: ٥/٢٥٠، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٥/٣٨٩، الزركلي، الأعلام: ٥٩/٣.

(٢) قرأ عبيد بن عمير بتشديد التاء وكسرها من غير ألف. ينظر: محمد بن أحمد، المعنى في القراءات: ٤/١٧٨٧.

(٣) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ٣/١٥٣، والواحي، التفسير البسيط: ٢١/٤٣٢.

(٤) هو الليث بن مظفر بن نصر بن يسار الخرساني، النحوي، اللغوي، صاحب الخليل بن أحمد، كان رجلاً صالحاً، مات الخليل ولم يفرغ من كتاب العين، وقيل هو الذي أكمله، ولم تفرغ سنة وفاته. ينظر: الأزهرى، تهذيب اللغة: ١/٢٥٠، والقفطي، إنباه الرواة على أنباه النحاة: ٣/٤٢، والحموي، معجم الأدباء، إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب: ٥/٢٢٥٤.

(٥) ينظر: الواحي، التفسير البسيط: ٢١/٤٣٢.

(٦) ينظر: المصدر السابق.

(٧) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: ٥/١٦٤.

ومنهم من قال: فيه من الدلالة على فضل القتال راجلاً؛ لأنَّ الفرسان لا يصطفون على هذه الصفة^(٢)، ثُمَّ المحبة في الظاهر على وجهين:

أحدهما: الرضا عن الخلق.

وثانيهما: الثناء عليهم بما يفعلون.

ثُمَّ لِقَائِلَ أَنْ يَقُولَ: ما وجه تعلق هذه الآية بما قبلها وهو قوله تَعَالَى: ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾؟

نقول: تلك الآية مذمة المخالفين في القتال وهم الذين وعدوا بالقتال ولم يقاتلوا، وهذه الآية محمداً الموافقين في القتال، وهم الذين قاتلوا في سبيل الله وبالغوا فيه.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومُ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ [الصف: ٥] قوله تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ معناه أذكر لقومك هذه القصة فقول: إذ يكون منصوباً بإضمار اذكر أو^(٣) حين قال لهم: ما قال كان كذا وكذا، تؤذونني و[كانوا]^(٤) يؤذونه بأنواع الأذى قولاً وفعلًا، فقالوا: ﴿أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهْرَةً﴾ [النساء: ١٥٣] ﴿لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾ [البقرة: ٦١] وَقِيلَ: قَدْ رَمَوْهُ بِالْأَذْرَةِ^(٥).

وقوله: ﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ في موضع الحال، أي تؤذونني علمين علماً قطعياً أَنِّي رسول الله، وقضية علمكم بذلك موجبة للتعظيم والتوقير.

﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ أي مالوا إلى غير الحق ﴿أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾، أي: أمالها عن الحق، وهو قول ابن عباس -رضي الله عنه-، وقال مقاتل: زاغوا أي: عدلوا عن الحق بأبدانهم^(٦)، أزاع الله أي: أمال الله قلوبهم عن الحق وأضلهم جزاء ما عملوا، ويدل عليه قوله تَعَالَى:

(١) في (ف): (مستقرة)، وهو تصحيف.

(٢) ينظر: الرخشي، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٣/٤.

(٣) عند الرازي: (أي) ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٢٨/٢٩.

(٤) في (م): [كان]، وهو تصحيف.

(٥) ينظر: التعلي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن: ٣٠٣/٩.

(٦) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٣٤/٢١.

﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ قال أبو إسحاق: معناه والله لا يهدي من سبق في علمه أنه فاسق^(١)، وفي هذا تنبيه على عظيم إيذاء الرسول حتى أنه يؤدي إلى الكفر وزيف القلوب عن الهدى، فإن قيل: [ما]^(٢) معنى (قد) في قوله تعالى: ﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ﴾ نقول: معناه التوكيد كأنه قال: وتعلمون علمًا يقينًا لا شبهة لكم فيه.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَنْبِئُ إِسْرَءِيلَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾^(٣) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ [الصف: ٦ - ٧] قوله تعالى: ﴿يَنْبِئُ إِسْرَءِيلَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ أي: أذكروا أي رسول الله إليكم مصدقًا لما بين يدي من التوراة، أي: أرسلت إليكم بالوصف الذي وصفت في التوراة، أو مصدقًا بالتوراة، ويكتب الله تعالى، وأنبيائه جميعًا ممن تقدم وتأخر ومبشرًا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد، أي: مبشرًا برسول يصدق بالتوراة على مثل تصديقي فكأنه قيل له ما اسمه؟ فقال: اسمه أحمد، يأتي من بعدي اسمه أحمد جملتان في موضع الجر؛ لأنَّهُما صفتان للنكرة التي هي قوله: برسول.

وفي قوله: ﴿يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ﴾ قراءة ثان تحريك الياء بالفتح على الأصل وهو الاختيار عند الخليل^(٤) وسيبويه في كل موضع تذهب فيه الياء لالتقاء الساكنين^(٥)، وإسكانها كما في قوله تعالى: ﴿وَلَمَنْ دَخَلَ بَيْتَكَ﴾ [نوح: ٢٨] فمن أسكن في قوله: ﴿مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ﴾ حذف الياء من اللفظ لالتقاء الساكنين الياء من (بعدي) والسين من (اسمه)، وهذا قول المبرد وأبي علي^(٦).

وقوله تعالى: ﴿أَحْمَدُ﴾، يحتمل معنيين:

(١) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: ١٧٠/٥.

(٢) سقطت من (ف).

(٣) هو أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي الأزدي اليمامي، من أئمة اللغة والأدب، وواضع علم العروض، وهو أستاذ سيبويه، له كتاب (العين)، و(معاني الحروف)، ولد ومات في البصرة، توفي سنة: ١٧٥هـ. ينظر: أبو بكر، طبقات النحويين واللغويين: ٤٧، والتنوخي، تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم: ١٢٣، والحموي، معجم الأدباء، إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب: ١٢٦٠/٣، والذهبي، سير إعلام النبلاء: ٤٢٩/٧ - ٤٣٠.

(٤) وهو الاختيار عند الخليل، وسيبويه، وأبي عبيد، قال النحاس: والقول هذا عند أهل العربية أن هذه ياء النفس فمن العرب من يفتحها ومنهم من يسكنها. ينظر: درويش، أحمد مصطفى (ت: ١٤٠٣هـ)، إعراب القرآن وبيانه، دار الإرشاد للشئون الجامعية، حمص، ط: الرابعة، ١٩٩٤م: ٤٢٢/٣.

(٥) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم في رواية أبي بكر، وأبو جعفر، ويعقوب (من بعدي اسْمُهُ أَحْمَدُ) بفتح الياء من (بعدي). وقرأ عاصم في رواية حفص، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وخلف (من بعدي اسْمُهُ أَحْمَدُ) بتسكين الياء. ينظر: ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: ٣٨٧/٢.

أحدهما: المبالغة من الفاعل يعني أَنَّهُ أَكْبَرُ حَمْدًا لِلَّهِ مِنْ غَيْرِ.

وثانيهما: المبالغة من المفعول، يعني أَنَّهُ يُحْمَدُ بِمَا فِيهِ مِنَ الْأَخْلَاقِ الْحَسَنَةِ أَكْثَرَ مِمَّا يُحْمَدُ غَيْرُهُ.

قوله تَعَالَى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ منهم من قال: الذي جاءهم هو عيسى عليه السلام، ومنهم من قال: هو محمد عليه السلام وقد جاء جميعا [بالمعجزات]^(١)، والبيّنات هي التي تبين أَنَّ الذي جاء به إنما جاء من عند الله.

وقوله تَعَالَى: ﴿قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ أي: ساحر مبين، فقولهم: هذا سحر بطريق الاستعارة؛ لما أَنَّهُمْ جعلوه سحرًا للمبالغة في كونه ساحرًا، وهذا من جملة ما قد مرّ الكلام فيه.

ثُمَّ اختلفوا منهم من قال: هو عيسى عليه السلام ومنهم من قال: هو محمد عليه السلام وَأَنَّهُ يدل على أَنَّهُ الذي جاءهم بالبيّنات جاءهم بالمعجزات [الظاهرة]^(٢)، حيث نسبوه إلى السحر.

وقوله تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ أي: من أَقْبَحُ ظُلْمًا مَنْ بلغ افتراءه المبلغ الذي يفترى على الله الكذب، وَأَنَّهُمْ قد علموا أَنَّ ما نالوه من نعمة وكرامة، فإِنما نالوه من الله سبحانه، ثُمَّ كفروا به وكذبوا على الله وعلى رسوله، أو نقول: (ومن أَظْلَم) استفهام، والمراد به النفي، أي لا أحد أَظْلَمُ ممن إذا دعي إلى الدخول في الإيمان قال: هذا سحر وافترى على الله الكذب ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾، أي: لا يوفقهم الله بالطاعة؛ عقوبة لهم.

[ومن المباحث]^(٣) في الآية: هو أَن يقال: بم انتصب مصدقًا ومبشّرًا؟ أمّا^(٤) في الرسول من معنى الإرسال أم بإيكم؟

نقول: بل بمعنى الإرسال؛ لأنَّ (إيكم) صلة للرسول، فلا يجوز أَن تعمل شيئًا؛ لأنَّ حروف الجر لا تعمل بأنفسها، ولكن بما فيها من معنى الفعل، فإذا وقعت صلاة لم تتضمن معنى الفعل فمن أين تعمل هكذا ذكره في الكشف^(٥).

(١) زائدة من الرازي، مفاتيح الغيب: ٥٢٩/٢٩.

(٢) سقطت من (ف).

(٣) في (ف): [وفي الآية].

(٤) في (ف): [بما].

(٥) ينظر: الرخشي، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٥/٤.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (٨) هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ [الصف: ٨ - ٩]، قوله تَعَالَى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا﴾ أصله يريدون أن يطفئوا، وكأن هذه اللام زيدت مع فعل الإرادة تأكيداً له لما فيها من معنى الإرادة في قولك: جئتكم لإكرامكم، كما زيدت اللام في لا أبا لك، تأكيداً لمعنى الإضافة في لا أباك، وإطفاء نور الله بأفواههم، تحكم بهم في إرادتهم إبطال الإسلام بقولهم في القرآن: ﴿هَذَا سِحْرٌ﴾ مثلت حالهم بحال من ينفخ في نور الشمس بفيه ليطفئه، كذا ذكره في الكشف^(١).

قوله تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ قرأ حمزة وحفص^(٢)، وابن كثير والكسائي: بكسر (الراء) على الإضافة (مُتِمُّ نُورِهِ)^(٣)، والباقيون بفتح (الراء) (مُتِمُّ نُورِهِ)، والأصل هو التنوين؛ لأنَّه لما يقع، ومن أضاف فقد نوى التنوين والانفصال أيضاً، كما في قوله تَعَالَى: ﴿هَذَا بَلِغٌ أَلْكَعْبَةِ﴾ [المائدة: ٩٥]^(٤).

قال ابن عباس ومقاتل: معناه يظهر دينه، وقال في الكشف: متم الحق ومبلغه غايته^(٥)، ومنهم من قال: متم نور الله يعني: دين الله، أو كتاب الله، أو رسول الله، والوجه في إطلاق لفظ النور على كل واحد من هذه الثلاثة قد يكون عاماً يَعُمُّ الثلاثة، وقد يكون خاصاً أَمَّا العام فذلك بوجوه:

أحدها: أن يقال: النور عبارة عما تظهر به الأشياء، وتتميز بعضها عن بعض، وكل واحد من [هذه]^(٦) الثلاثة بهذه الصفة، فإنَّه يظهر به من الآثار ما لا يظهر بغيره، وتتميز البعض منها عن البعض.

وثانيها: أن نور الله ساطع أبداً، وطالع من مطلع لا يمكن زواله أصلاً، وهو الحضرة المقدسة، وكل واحد من الثلاثة كذلك.

(١) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٥/٤.

(٢) هو حفص بن عمر عبد العزيز المقرئ البغدادي الضرير، قرأ عن الكسائي ويحيى اليزيدي، إمام القراءة وشيخ الناس في زمانه ثقة، ويقال: إنه أول من جمع القراءات وألفها، وتوفي (سنة ٢٤٦ هـ). ينظر: الذهبي، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار: ١١٣/١، ابن الجزري، غاية النهاية في طبقات القراء: ٢٥٥/١.

(٣) قرأ نافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو بكر، وأبو جعفر، ويعقوب (مُتِمُّ) بالتنوين (نورَه) بالنصب. ينظر: ابن الجزري، النشر في القراءات العشر: ٢/٣٨٧.

(٤) ينظر: الواحدي، التفسير البسيط: ٤٣٦/٢١.

(٥) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٥/٤.

(٦) سقط من (ف).

وثالثها: أن النور نحو العلم والظلمة نحو الجهل، وكما أنَّ العلم بالشيء ينافي الجهل بذلك الشيء، فكذلك النور بالنسبة إلى الظلم، وكل واحد من الثلاثة كذلك.

وأما الخاص فذلك بوجوه أيضاً كما يقال في الدين: إِنَّ صِلَةَ الْإِيمَانِ وَهُوَ التَّصَدِيقُ بِالْقَلْبِ، وَالْإِيمَانُ هُوَ النُّورُ بِدَلَالَةِ قَوْلِهِ، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [البقرة: ٢٥٧] أي: من الكفر إلى الإيمان، أو يقال: الدين هو الإسلام بدلالة قوله تَعَالَى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩] الإسلام هو النور، لما أنَّه ينافي الكفر وهو الظلمة، أو يقال الدين وضع إلهي سابق لأولي الألباب، إلى الخيرات باختيار المحمود، وذلك هو النور إذا الظلمة لا تكون بهذه الصفة.

وأما الذي يقال في الكتاب فذلك أن الكتاب هو المبين لقوله تَعَالَى: ﴿تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ [الشعراء: ٢]، والإبانة بالنور ليس إلّا، فالكتاب هو النور أو يقال الكتاب: عبارة عن الالفاظ الدالة على المعاني المخصوصة بها والمعاني المخصوصة بها لا تكون ظاهره إلّا بتلك الالفاظ، فتلك الالفاظ كالنور، أو يقال الكتاب حجة لكونه معجزاً، والحجة نحو النور فالكتاب كذلك، والذي يقال في الرسول فذلك أنَّه هو النور وإلّا لما وصف بصفة كونه رحمة للعالمين، إذ الرحمة بإظهار ما يكون من الأسرار وذلك بالنور، أو يقال: أنَّه هو النور لما أنَّه يحصل بتوسط الهداية للخلق ويظهر به الطريقة الموصلة إلى الجنة، أو يقال: أنَّه هو النور، لكونه مبيئاً للناس ما نزل إليهم، والمبين هو النور، ثُمَّ الْفَوَائِدُ فِي كَوْنِهِ نُورًا بِوُجُوهِ.

منها: أنَّه يدل على علو شأنه وعظمة برهانه وذلك بوجهين:

أحدهما: هو الوصف بالنور.

وثانيهما: هو الإضافة إلى الحضرة.

ومنها: أنَّه إذا كان نوراً [كان] ^(١) من دام بخدمته ودام على متابعتة كان على الطريقة المستقيمة فإنَّ استقامة الطريق لا يمكن وجودها بدون النور.

ومنها: أنَّه إذا كان نوراً من أنوار الله تَعَالَى كان مشرقاً [في] ^(٢) جميع أقطار العالم، لما أنَّ نور الله تَعَالَى لا يكون مخصوصاً ببعض من الجوانب، وكان رسولاً إلى جميع الخلائق، كما روي عنه ﷺ ((بعثت إلى الأحمر والأسود)) ^(٣) فلا يوجد شخص من الأنس والجن إلّا وأن يكون من أمتة، وأن كان مؤمناً فهو من أمة المتابعة، وإن كان كافراً فهو من أمة الدعوة.

(١) سقط من (ف).

(٢) سقط من (م ف): ينظر إلى الرازي.

(٣) جزء من حديث أخرجه أحمد في مسنده: ١٦٦/٢٢، برقم: (١٤٢٦٤)، قال محققه: إسناده صحيح على شرط الشيخين.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ أي: اليهود والنصارى وغيرهم من المشركين قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ﴾ [الصف: ٩] الآية، أنه وإن كان من جملة ما مرّ ذكره من قبل فلنذكر فيه أيضاً من الكلام، قوله تعالى: ﴿بِالْهُدَىٰ﴾ [أي] ^(١) بما يحصل به الاهتداء لمن تبعه، [قوله] ^(٢) ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾.

يحتمل وجوهاً:

منها: أنَّ الحق كناية عن الله تعالى، وكأنَّه قال: ودين الله.

ومنها: أنَّه نعت للدين، كأنَّه قال: والدين الذي هو الحق.

ومنها: أنَّه الذي يحق على كل أحد أن يتبعه.

وقوله: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ أي: يظهر الدين الذي هو الإسلام، ﴿عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ على الأديان كقوله: ﴿وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ [الأنفال: ٣٩] هو مصدر ^(٣) يستوي فيه الواحد والجمع، ومنهم من قال: ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ أي: يظهر الرسول على كل ما يحتاج إليه في هذا الدين يقال: ظهر على السطح إذا علاه وعلوه [العلو] ^(٤) بالغلبة وذلك بالحجة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ كلام [ظاهر] ^(٥)، ثُمَّ فِي آيَةِ مِنَ الْمُبَاحِثِ:

الأول: قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ وإتمام الشيء لا يكون إلا عند نقصان ذلك الشيء فكيف نقصان هذا النور؟

فنقول: إتمامه بحسب النقصان في الأثر، وهو الظهور في سائر البلاد من المشارق إلى المغرب، إذ الظهور لا يحصل إلا بالإظهار وهو الإتمام، يؤيده قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، وعن أبي هريرة ^(١) "رضي الله عنه": أن ذلك عند نزول عيسى عليه السلام من السماء وهو قول مجاهد، فإنَّ عنده إذا نزل عيسى لم يكن في الأرض إلا دين الإسلام.

(١) سقط من (م).

(٢) سقط من (ف).

(٣) في (ف): (وهو).

(٤) في (ف): [علم].

(٥) سقط من (ف).

الثاني: أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي [هَذَا الْمَوْضِع] ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ وقال في موضع آخر: ﴿مَثَلُ نُورِهِ﴾ [النور: ٣٥] فهذا هو عين ذلك أو غيره؟

فنقول: هو غيره؛ لأن نور الله في ذلك الموضع هو الله سبحانه عند أهل التحقيق، وفي هذا الموضع هو الدين، أو الكتاب، أو الرسول كما مر، والله أعلم بما هو المراد من كلامه.

الثالث: قال في الآية المتقدمة: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾، وقال في المتأخرة: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ فما الحكمة فيه؟ فنقول: أَنَّهُمْ إِذَا أَنْكَرُوا الرِّسُولَ، وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ وَهُوَ الْكِتَابُ، وَذَلِكَ مِنْ نَعَمِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْكَافِرُونَ كُلُّهُمْ فِي كُفْرَانِ النَّعَمِ [سواء] (٣)، فَهَذَا قَالَ: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾، وَلَأنَّ لَفْظَ الْكَافِرِ أَعَمُّ مِنْ لَفْظِ الْمُشْرِكِ، وَالْمُرَادُ مِنَ الْكَافِرِينَ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ هُوَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالْمُشْرِكُونَ، وَاللَّائِقُ بِهِ هُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ فَذَلِكَ عِنْدَ إِنْكَارِهِمُ التَّوْحِيدَ، لَمَّا أَنَّهُمْ أَنْكَرُوهُ وَأَصْرُوهَا عَلَيْهِ، وَالنَّبِيُّ ﷺ دَعَاهُمْ فِي ابْتِدَاءِ الدَّعْوَةِ إِلَى التَّوْحِيدِ فَقَالَ: قُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَلَمْ يَقُلْ قُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ، فَهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾.

ثُمَّ قَالَ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَحْرِيفٍ نُجِجِكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [الصف: ١٠ - ١١] قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ﴾ فِي مَعْنَى الْأَمْرِ عِنْدَ الْفَرَاءِ، يُقَالُ: هَلْ أَنْتَ سَاكِتٌ أَيْ اسْكُتْ (٤)، وَيَبَيَّنُ هَذَا أَنَّ (هَلْ) بِمَعْنَى الِاسْتِفْهَامِ، ثُمَّ يَتَدْرَجُ إِلَى أَنَّ يَصِيرُ عَرْضًا وَحَثًّا، وَالْحَثُّ كَالِإِغْرَاءِ، وَالِإِغْرَاءُ أَمْرٌ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿عَلَى تَحْرِيفٍ﴾ وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذِهِ التَّجَارَةَ هِيَ التَّجَارَةُ بَيْنَ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَحَضْرَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، كَمَا قَالَ: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ [التوبة: ١١١] دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [النور: ٦٢]

(١) أبو هريرة: الدوسي عبد الرحمن بن صخر، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم، المحدث الثقة الحافظ الإمام الفقيه، اختلف في اسمه على أقوال كثيرة أرجحها: عبد الرحمن بن صخر، وروى عنه جمع غفير من الصحابة والتابعين، توفي سنة ٥٧هـ، على أكثر الأقوال. ينظر: الذهبي، سير أعلام النبلاء: ٥٧٨/٢، ابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة: ٣٦٢/٧، والزركلي، الاعلام: ٣٠٨/٣.

(٢) سقط من (م).

(٣) زيادة متعينة لا يستقيم النص إلا بها.

(٤) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ١٥٤/٣.

فإنَّ من آمن بالله وبما جاء من عند الله فكأنَّه أنفق ماله ونفسه في مقابلة الملك الدائم وهو الجنة.

والتجارة عبارة عن معاوضة الشيء بالشيء، وكما أنَّ التجارة تنجي التاجر من محنة الفقر ورحمة الصبر على ما هو من لوازمه، فكذلك هذه التجارة وهي التصديق بالجنان والإقرار باللسان كما قيل في تعريف الإيمان، فلهذا قال: بلفظ التجارة، وكما أنَّ في التجارة الربح والخسران، فكذلك في هذا، فإن من آمن وعمل صالحاً فله من الربح الوافر واليسار المبين، ومن أعرض عن العمل الصالح بعد الإيمان فله من التحسر والخسران المبين.

وقوله تعالى: ﴿تُجِيبُكُمْ عَنْ دَعَائِكُمْ﴾ تنجيكم قرئ: مخففاً ومنقلاً، وهي قراءة أبي عامر وحده^(١).

﴿تُؤْمِنُونَ﴾ استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل؟ فقال: ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وهو خبر في معنى الأمر، ولهذا أُجيب بقوله: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾ ويدلُّ عليه قراءة ابن مسعود (آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا)^(٢).

قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ على وجهين:

أحدهما: أن يقاتلوا أعداء الله.

وثانيهما: أن يجاهدوا في طاعة الله، والجهاد بعد هذين الوجهين على ثلاثة أوجه:

جهاد فيما بينه وبين نفسه، وهو قهر النفس ومنعها عن اللذات والشهوات، وجهاد فيما بينه وبين الخلق، وهو أن يدع الطمع فيهم وأن يشفق عليهم ويرحمهم، وجهاد فيما بينه وبين الدنيا وهو أن يتخذها زاداً لمعاده فيكون على خمسة أوجه.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ يعني الذي أمركم به من^(٣) الإيمان بالله تعالى، والجهاد في سبيله خير لكم من أن تتبعوا أهواءكم ﴿لَنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، أي: إن كنتم تنتفعون بما علمتم فهو خير لكم.

ثم في الآية من المباحث، وهي التي ذكرها في الكشف وغيره:

الأول: [لم]^(١) قال تعالى: ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ بلفظ الخبر؟

(١) ينظر: ابن مجاهد، السبعة في القراءات: ص ٦٣٥.

(٢) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وإعرابه: ١٦٦/٥، و الزحشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٦/٤، والواحدي، التفسير البسيط:

٤٣٦/٢١، ومحمد بن احمد، المغني في القراءات: ١٧٨٨/٤. وقراءة ابن مسعود على الأمر.

(٣) سقط من (م).

نقول: للإيدان بوجوب الامتثال، وكأنَّه امتثال، فهو يخبر عن إيمان وجهاد موجودين^(٢).

الثاني: إذا قيل هل لقول الفراء أنَّه جواب: هل أدلكم وجهه؟

نقول: وجهه أنَّ متعلق الدلالة هو التجارة، والتجارة مفسرة بالإيمان والجهاد، وكأنَّه قيل: هل تتجرون بالإيمان والجهاد يغفر لكم؟^(٣).

الثالث: إذا قيل ما وجه قراءة زيد بن علي "رضي الله عنه" تؤمنوا تحاهدوا؟

نقول: وجهها أنَّ تكون على إضمار لام الأمر، كقوله:

مُحَمَّدٌ تَقْدِ نَفْسَكَ كُلَّ نَفْسٍ إِذَا مَا خِفْتَ مِنْ أَمْرِ تَبَالًا^(٤)

وعن ابن عباس -رضي الله عنه- أنَّهم قالوا: لو نعلم أحب الأعمال إلى الله لعملنا فنزلت هذه الآية فمكتوا ما شاء الله يقولون ليتنا نعلم ماهي فدلهم الله عليها بقوله: ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ وهذا دليل على أنَّ تؤمنون كلام مستأنف^(٥).

الرابع: ما معنى قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ نقول: معناه إن كنتم تعلمون أنَّه خير لكم كأن خيراً لكم حينئذ؛ لأنكم إذا علمتم ذلك واعتقدتموه أحببتهم الإيمان والجهاد فوق ما تحبون أنفسكم وأموالكم فتخلصون وتفلاحون هذه الوجوه التي ذكرها في الكشف^(٦).
وأما الغير فذلك من وجوه أيضاً:

منها: أنَّ الخوف من العذاب كيف هو إذا آمن بالله ورسوله [وجاهد]^(٧) في سبيل الله وأن أتى بالكبيرة مع قوله تعالى: ﴿تُجِيزُكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾؟

(١) سقط من (م).

(٢) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٤/٢٦٥.

(٣) ينظر: المصدر السابق.

(٤) ينظر: المصدر السابق، البيت ينسب لأبي طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولأعشى ينظر: إميل بديع يعقوب، المعجم المفصل في شواهد العربية، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٦م: ٣٩/٦.

(٥) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٤/٢٦٧.

(٦) ينظر: المصدر السابق.

(٧) في (ف): (وجاهدوا).

فنقول: يمكن أن يكون الخوف من نفس العذاب لا من العذاب الأليم، إذ العذاب الأليم هو نفس العذاب مع غيره، والخوف من اللوازم لقوله تعالى: ﴿وَحَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [آل عمران: ١٧٥].

ومنها: أنَّ الأمر بالإيمان كيف هو بعد قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا؟﴾

فنقول: يمكن أن يكون المراد من هذه الآية أهل النفاق وهم الذين آمنوا في الظاهر، ويمكن أن يكون أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى، فَإِنَّهُمْ آمَنُوا بالكتب المتقدمة فكأنَّه قال: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالكتب المتقدمة آمنوا بالله وبمحمد رسول الله، ويمكن أن يكون أهل الإيمان، والأمر بالإيمان حينئذ هو الأمر بالزيادة كما في قوله تعالى: ﴿فَزَادَهُمْ إِيمَانًا﴾ [آل عمران: ١٧٣] ليزدادوا إيمانًا مع إيمانهم أو هو الأمر بالثبات كما في قوله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ [إبراهيم: ٢٧]، أو هو الأمر بالتجدد كما في قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ءَامَنُوا بِاللَّهِ﴾ [النساء: ١٣٦].

وفي قوله ﷺ: ((من جدد وقد وُضِئَهُ فَكَأَنَّمَا جَدَّدَ إِيمَانَهُ))^(١)، ومنها أن رجاء النجاة كيف هو إذا آمن بالله ورسوله ولم يجاهد في سبيل الله وَقَدْ عَلِقَ بِالْمَجْمُوعِ؟

فنقول: يمكن أن يكون المراد هو الإيمان بالله والجهاد في سبيل الله بحسب الاعتقاد فيكون آتياً بما أمر به من الاعتقاد بهذه الأمور، لكنه لم يفِ بالفعل فهو في رجاء من النجاة والله أعلم بمراده^(٢).

ومنها: أن هذا المجموع وهو الإيمان بالله ورسوله والجهاد بالنفس والمال في سبيل الله خير في نفس الأمر من غير شك فكيف تقيد بهذا القيد وهو قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾؟

فنقول: الكلام مع المنكرين، والإنكار يدل على الجهل، فلهذا قال تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [إنَّه] ^(٣) خير لكم^(٤).

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(١٢) وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ^{١٣} وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الصف: ١٢ - ١٣].

(١) لم أفق عليه مع كثرة بحثي عنه في كتب الحديث، وأورده الرازي في مفاتيح الغيب: ٥٣١/٢٩.

(٢) هذه من زيادات البرهان النسفي على الرازي.

(٣) في (ف): [تعلمون]، وهي مكرره.

(٤) هذه من زيادات البرهان النسفي على الرازي.

قوله تعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ جواب قوله: تؤمنون بالله وتجاهدون في سبيل الله لما أنه في معنى الأمر كما مر، وكأنه قال: آمنوا بالله وجاهدوا في سبيل الله يغفر لكم وهو قول: الزجاج وأبي إسحاق، دل عليه قراءة ابن مسعود -رضي الله عنه-^(١).

ومنهم من قال: جوابه: (ذلكم خير لكم) وجزم (يغفر لكم) لما أنه ترجمة (ذلكم خير لكم) ومحلّه جزم كما في قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَعْرَضْتُمْ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَفَ وَأَكُنْ﴾ [المنافقون: ١٠] [لأن]^(٢) محل قوله تعالى: ﴿فَأَصْدَفَ﴾ [المنافقون: ١٠] جزم على قوله: ﴿لَوْلَا أَعْرَضْتُمْ﴾ [المنافقون: ١٠]، وعند بعضهم جزم قوله تعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾ بـهل، فإن قوله: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ﴾ في معنى الأمر كقولك: هل أنت ساكت؟ يعني أسكت، وما قاله أبو إسحاق فهو قول المبرد وما قاله الفراء فهو قول الكسائي^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَيُدْخِلُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [الصف: ١٢] إلى آخر الآية من جملة ما قد مر بيانه في سورة التوبة، ولا يبعد أن يقال: أنه تعالى رغبهم في هذه الآية إلى مفارقة مساكنهم وإنفاق أموالهم والجهاد بأنفسهم بالإخبار عن الجزاء وهو قوله تعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ الآية.

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ يعني ذلك الجزاء الدائم هو الفوز العظيم، وقد مر من قبل أن الفوز عبارة عن سلامة ما يتوقع زواله مع حصول ما يتوقع أن يناله، يقال: فاز المقامر لهذا المعنى إذا كانت اليد يده^(٤).

قوله تعالى: ﴿وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا﴾ أي: تجارة أخرى على قول الزجاج عطفاً على قوله تعالى: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تَحْرِيفٍ﴾، يجوز أن يكون المعنى ولكم تجارة أخرى في العاجل مع ثواب الآجل^(٥)، وعند الفراء معنى الآية: وَحَصْلَةُ أُخْرَى تُحِبُّونَهَا فِي الدُّنْيَا مَعَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ^(٦).

(١) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وعرابه: ١٦٦/٥.

(٢) سقط من (م).

(٣) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ١٥٤/٣، والواحدي، التفسير البسيط: ٤٣٧/٢١.

(٤) هذه من زيادات البرهان النسفي على الرازي.

(٥) ينظر: الزجاج، معاني القرآن وعرابه: ١٦٦/٥.

(٦) ينظر: الفراء، معاني القرآن: ١٥٤/٣.

وقوله تعالى: ﴿نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ مُفسِّرٌ لِأُخْرَى، وهذا هو القول؛ لأنَّه لا يحسن أن يكون نصر من الله مُفسِّراً لِلتَّجَارَةِ^(١)، إذ النصر لا يكون تجارة لنا بل هو ربح التجارة.

قوله تعالى: ﴿وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ أي: عاجل، وهو فتح مكة، وقال الحسن: هو فتح فارس والروم، وفي ﴿تُحِبُّونَهَا﴾ شيء من التوبيخ على محبة العاجل^(٢).

ثمَّ في الآية من المباحث:

الأول: كما يقال علام عطف قوله: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾؟

فيقال: على تؤمنون؛ لأنَّه في معنى الأمر كأنَّه قيل: آمنوا وجاهدوا يثبتكم الله وينصركم، وبشر يا رسول الله المؤمنين بذلك^(٣).

ويقال أيضاً: بم نصب من قرأ: (نصرًا من الله وفتحًا قريبًا)^(٤)؟

فيقال: يجوز أن ينصبه على الاختصاص، أو على تنصرون نصرًا، ويفتح لكم فتحًا، أو على يغفر لكم ويدخلكم، ويؤتكم خيرًا نصرًا وفتحًا [بمكة]^(٥) هكذا ذكره في الكشف^(٦).

ثمَّ قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَنصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِّلْحَوَارِثِ مَنَ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ﴾ [الصف: ١٤].

(١) في (م): (للنَّجاة)، والصواب ما أثبتته، بدلالة السياق، ونص عليه الرازي في مفاتيح الغيب: ٥٣٢/٢٩.

(٢) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٧/٤.

(٣) ينظر: المصدر السابق.

(٤) وهي قراءة اليماني. ينظر: محمد بن احمد، المغني في القراءات: ١٧٨٨/٤.

(٥) سقط من (ف) ومن الكشف أيضا.

(٦) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٧/٤.

قوله تعالى: ﴿كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ﴾ أمر بإدامة النصرة والثبات عليه، أي: ودؤموا على ما أنتم عليه من النصرة، يدل على هذا قراءة ابن مسعود "رضي الله عنه": (كونوا أنصار الله) فأخبر عنهم بذلك، واختار أبو عبيد^(١) والرجاج قراءة من قرأ: (أنصار الله) بغير تنوين [لقوله: ﴿مَنْ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ أي: أنصار دين الله، وقرأ: (أنصارًا لله) بالتنوين]^(٢).

وقوله: ﴿كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ﴾ أي: انصروا دين الله مثل نصرة الحواريين لما قال لهم: من أنصاري إلى الله، قال مقاتل: يعني من يمنعني مع الله، وقال عطاء: يريد من ينصرني وينصر دين الله^(٣).

ومنهم من قال: أمر الله المؤمنين أن ينصروا محمدًا كما نصر الحواريون عيسى عليه السلام، وفيه إشارة إلى أن النصر بالجهاد لا يكون مخصوصًا بهذه الأمة، والحواريون أصفياءه، وأول من آمن به، وكانوا اثني عشر رجلًا، وحواري الرجل صفيته وخلصاؤه من الحور، وهو البياض الخالص، وقيل: كانوا قضاة من حواريين من حواريين، أي: يبيضونها^(٤).

وأما الأنصار فعن قتادة: أن الأنصار كلهم من قريش: أبو بكر وعمر وعلي وحمة وجعفر، وأبو عبيدة ابن الجراح، وعثمان بن مظعون^(٥)، وعبد الرحمن بن عوف^(٦)، وسعد بن أبي وقاص^(٧).

(١) القاسم بن سلام الهروي الأزدي الخراساني البغدادي، أبو عبيد من كبار العلماء في الإقراء والحديث والأدب والفقهاء (ت ٢٢٤هـ). ينظر: ابن خلكان، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان: ٤١٨/١.

(٢) سقط من (ف). ينظر: محمد بن أحمد، المغني في القراءات: ١٧٨٩/٤، والرجاج، معاني القرآن وإعرابه: ١٦٥/٥.

(٣) ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٨/٤.

(٤) ينظر: الزمخشري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٨/٤.

(٥) عثمان بن مظعون بن حبيب بن وهب بن حذافة بن جمح القرشي الجمحي، أبا السائب أسلم بعد ثلاثة عشر رجلًا، وهاجر الهجرة، وتوفي بعد بدر (سنة ٢هـ)، وهو أول من دفن بالبيعة. ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ١٠٥٣/٣، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٥٨٩/٣، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ١٥٣/١.

(٦) عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف بن عبد بن الحارث القرشي الزهري، أبا محمد، كان من السابقين إلى الإسلام، وشهد بدرًا وأحدًا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، كان أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد الستة أصحاب الشورى، توفي (٣٢هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٨٤٤/٢، وابن الأثير، أسد الغابة في معرفة الصحابة: ٤٧٥/٣.

(٧) سعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف القرشي الزهري، أبو إسحاق، فاتح العراق، ومدائن كسرى، وأحد الستة الذين عينهم عمر للخلافة، وأول من رمى بسهم في سبيل الله، وأحد العشرة المبشرين بالجنة، توفي (سنة ٥٥هـ). ينظر: ابن عبد البر، الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ٦٠٦/٢، والذهبي، سير أعلام النبلاء: ٩٢/١، والزيكري، الأعلام: ٨٧/٣.

وعُثْمَانُ بن عفان^(١)، وطلحة بن عبدالله، والزبير بن العوام.

ثُمَّ فِي الْآيَةِ مَبَاحِثُ:

الأول: ما وجه صحة التشبيه بقول عيسى ﷺ من أنصاري إلى الله؟

نقول [قال]^(٢) في الكشف: التشبيه محمول على المعنى وعليه يصح، والمراد كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصار عيسى ﷺ حين قال: من أنصاري إلى الله^(٣).

الثاني: ما معنى قوله: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ نقول: يجب أن يكون معناه مطابقاً لجواب الحواريين، والذي يطابقه أن يكون المعنى من عسكري متوجّهاً إلى نصرته الله، وإضافة أنصاري خلاف إضافة أنصار الله؛ لما أن المعنى في الأول: الذين ينصرون الله، وفي الثاني: الذين يختصون بي ويكونون معي في نصرته الله سبحانه^(٤).

الثالث: أصحاب عيسى ﷺ قالوا نحن أنصار الله، وأصحاب محمد ﷺ، لم يقولوا هكذا؟

نقول: خطاب عيسى ﷺ بطريق السؤال والجواب لازم، وخطاب محمد ﷺ بطريق الإلزام، فالجواب غير لازم، بل اللازم امتثال هذا الأمر، وهو قوله: ﴿كُونُوا أَنْصَارَ﴾.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿فَأَمَنْتَ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾ [الصف: ١٤] قال سعيد بن جبیر: عن ابن عباس -رضي الله عنهم-، يعني الذين آمنوا في زمن عيسى ﷺ والذين كفروا كذلك، وذلك أن عيسى ﷺ لما رُفِعَ إلى السماء تفرّقوا ثلاث فرق: فرقة قالوا: كان الله فارتفع، وفرقة قالوا: كان ابن الله فرعه إليه، وفرقة قالوا: كان عبدالله ورسوله فرعه الله إليه، وهم المسلمون، واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس، واجتمعت الطائفتان الكافرتان على الطائفة المسلمة فقتلوه وطردوهم [في]^(٥) الأرض، فكانت الحالة هذه حتى بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه، فظهرت المؤمنة على الكافرة، وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا﴾ الآية، وقال مجاهد: فأصبحوا ظاهرين، يعني من اتبع عيسى ﷺ وهو قول

(١) في (م): (وعثمان بن عوف)، وهو خطأ أو وهم، فلا يوجد صحابي بهذا الاسم، وهو لم يذكر سيدنا عثمان رضي الله عنه مع الصحابة مع أن الرازي ذكره: ٥٣٣/٢٩.

(٢) سقط من (ف).

(٣) ينظر: الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ٥٢٨/٤.

(٤) ينظر: المصدر السابق.

(٥) في (ف): [إلى]، وهو تصحيف.

كل واحد من الْمُقَاتِلَيْنِ، وعلى هذا القول معنى الآية: أَنَّ من آمن بعيسى عليه السلام ظهروا على من كفروا به، وأصبحوا غالبين على أهل الأديان، وقال إبراهيم: أصحب حجة من آمن بعيسى عليه السلام ظاهرةً بتصديق محمد عليه السلام أن عيسى كلمة الله وروحه^(١)، وهذا قول الكلبي: ظاهرين بالحجة^(٢)، [والظهور بالحجة]^(٣) هو قول زيد بن علي "رضي الله عنه"، والله أعلم^(٤).



(١) ينظر: أبي طالب، محمد بن مختار (ت: ٤٣٧هـ)، الهداية الى بلوغ النهاية، تح: جامعة الشارقة، ط: الأولى، ٢٠٠٨م: ١١/٧٤٥٠، والواحدى، التفسير البسيط: ٢١/٤٤١.

(٢) ينظر: الواحدى، التفسير البسيط: ٢١/٤٤٢.

(٣) سقط من (م).

(٤) ينظر: الرازى، مفاتيح الغيب: ٢٩/٥٣٣.

الخاتمة وأهم النتائج

بعد هذا التّطّواف والتّجوال مع هذا التفسير المبارك من تفسير البرهان النسفي وتفسيره (كشف الحقائق وشرح الدقائق من تفسير كلام الله العزيز من أول سورة المجادلة إلى آخر سورة الصف) فقد كان من فضل الله ﷻ أن أنعم عليّ أن مكّني من أن أتم دراستي وتحقيقي لجزء من هذا التفسير، والذي حاولت من خلال القسم الدراسي التعريف بعلم من الأعلام لم يشتهر كثيرا كأقرانه، ولم تكتب عنه كتب التراجم إلا القليل، فقامت بجمع هذا القليل وتحليله، فقلبت أكثر الكتب وفتشت عنه في أغلب المصادر، وبفضل الله تعالى تمكنت من جمع ما يمكن أن نعهده قدرا كافيا لترجمة هذه التفسير المبارك.

ثمّ تناولتُ جزءًا من تفسيره بالتحقيق وقد تلخص عن هذه الدراسة ما يأتي:

أولاً: إبراز عالم مغمور ومفسر كبير، وتفسير قيم ظل حبيس الخزائن مئات السنين.

ثانياً: إثبات تسمية ونسبة هذا التفسير الى مؤلفه (البرهان النسفي)، بعد أن اضطرب في نسبته وتسميته.

ثالثاً: ظهور الباع الكبير الذي كان يحمله البرهان النسفي في علم التفسير وعلوم القرآن، والقراءات واللغة والإعراب والبلاغة.

رابعاً: لم يغفل البرهان النسفي علم الكلام في تفسيره فهو المتكلم المبدع، فقد استعرض أقوال المعتزلة ورد عليها في مواضع متعددة.

خامساً: لم يكن البرهان النسفي مجرد ناقل أو مختصر لتفسير الفخر الرازي، بل رجح واختار وزاد بحسب ما أداه إليه اجتهاده.

سادساً: اتضح ضعف البرهان النسفي في علم الحديث فقد أورد أحاديث كثيرة غالبها ضعيف وموضوع.

وفي نهاية هذا المقام أقدم اعتداري كان قد فاتني التنبيه عن قول له أو رأي، وعذري أني بذلت أقصى ما لدي ولم أدر في ذلك جهدا

أو مسعى، فإن كان خيراً فمن الله وبفضله وكرمه وإن كان غير ذلك فمن نفسي.

وصلّى الله وسلم وبارك على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



مصادر

- ابن أبي حاتم، عبدالرحمن بن محمد (ت: ٣٢٧هـ)، تفسير القرآن العظيم، تح: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز، المملكة العربية السعودية، ط: الثالثة، ١٩٩٨م.
- ابن أبي شيبة، عبدالله بن محمد (ت: ٢٣٥هـ)، مصنف، تح: كمال يوسف الحوت، مكتبة الرشد، الرياض، ط: الأولى، ١٩٨٨م.
- ابن الأثير، علي بن محمد (ت: ٦٣٠هـ)، أسد الغابة في معرفة الصحابة، تح: علي محمد معوض وآخرون، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٤م.
- ابن الاثير، مجد الدين (ت: ٦٠٦هـ)، جامع الأصول في أحاديث الرسول، تح: عبدالقادر الأرنبوط، مكتبة الحلواني، مطبعة الملاح، مكتبة دار البيان، دمشق، ط: الأولى، بدون طبعة وتاريخ.
- ابن الأثير، محمد ابن عبدالكريم (ت: ٦٠٦هـ)، النهاية في غريب الحديث والأثر، تح: طاهر أحمد الزاوي وآخرون، المكتبة العلمية، بيروت، بدون طبعة، ١٩٧٩م.
- ابن الجزري، محمد بن يوسف (ت: ٨٣٣هـ)، غاية النهاية في طبقات القراء، مكتبة ابن تيمية، بدون طبعة، ١٣٥١هـ.
- ابن الجزري، محمد بن يوسف (ت: ٨٣٣هـ)، النشر في القراءات العشر، تح: علي محمد الضباع، دار الكتاب العلمية، بدون طبعة وتاريخ.
- ابن الجوزي، عبدالرحمن بن علي (ت: ٥٩٧هـ)، المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، تح: محمد عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٢م.
- ابن الحجاج، مسلم (ت: ٢٦١هـ)، صحيح مسلم، تح: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- ابن الحنائي، علي (٩٧٩هـ)، طبقات الحنفية، تح: سفيان بن عايش وآخرون، دار ابن الجوزي، ط: الأولى، الأردن، ٢٠٠٤م.
- ابن الفوطي، عبدالرزاق بن احمد (ت: ٧٢٣هـ)، مجمع الآداب في معجم الألقاب، تح: محمد الكاظم، وزارة الثقافة والإرشاد، إيران، ط: الأولى، ١٩٩٥م.
- ابن المثنى، معمر (ت: ٢٠٩هـ)، مجاز القرآن، تح: محمد فواد سركين، مكتبة الخانجي، القاهرة، بدون طبعة، ١٣٨١هـ.
- ابن الملقن، عمر بن علي (ت: ٨٠٤هـ)، العقد المذهب في طبقات حملة المذهب، تح: أيمن نصر الأزهري وآخرون، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٧م.
- ابن النديم، محمد بن إسحاق (المتوفى: ٤٣٨هـ)، الفهرست، تح: إبراهيم رمضان، دار المعرفة بيروت، ط: الثانية، ١٩٩٧ م.

- ابن تغري بردي، يوسف بن عبدالله (ت: ٨٧٧هـ)، المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي، تح: محمد محمد أمين، الهيئة المصرية العامة للكتاب، بدون طبعة، ١٩٨٤م.
- ابن جني، عثمان (ت: ٣٩٢هـ)، المحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها، وزارة الأوقاف، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، بدون طبعة، ١٩٩٩م.
- ابن حبان، محمد (ت: ٣٥٤هـ)، الثقات لابن حبان، تح: محمد عبد المعيد خان، دائرة المعارف العثمانية بحيدر آباد، الدكن، الهند، ط: الأولى، ١٩٧٣م.
- ابن حجر، أحمد بن علي (ت: ٨٥٢هـ)، تقريب التهذيب، تح: محمد عوامة، دار الرشيد، سوريا، ط: الأولى، ١٩٨٦م.
- ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت: ٨٥٢هـ)، الإصابة في تمييز الصحابة، تح: عادل أحمد عبد الموجود وآخرون، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٤م.
- ابن حنبل، أحمد بن محمد (ت: ٢٤١هـ)، مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب الأرنؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠١م.
- ابن خلكان، أحمد بن محمد (ت: ٦٨١هـ)، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تح: إحسان عباس، دار صادر، بيروت، ط: الأولى، ١٩٧٢م.
- ابن سعد، محمد بن منيع (ت: ٢٣٠هـ)، الطبقات الكبرى، تح: محمد عبدالقادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٠م.
- ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله (ت: ٤٦٣هـ)، الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تح: علي محمد البجاوي، دار الجيل، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٢م.
- ابن عساكر، علي بن الحسين (ت: ٥٧١هـ)، تاريخ دمشق، تح: عمرو بن غرامة العمروي، دار الفكر، دمشق، بدون طبعة، ١٩٩٥م.
- ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم (المتوفى: ٢٧٦هـ)، غريب القرآن، تح: أحمد صقر، دار الكتب العلمية، بدون طبعة، ١٩٧٨م.
- ابن قتيبة، عبد الله بن مسلم (ت: ٢٧٦هـ)، تأويل مشكل القرآن، تح: إبراهيم شمس الدين، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- ابن قطلوبغا، قاسم (ت: ٨٧٩هـ)، تاج التراجم، تح: محمد خير رمضان يوسف، دار القلم، دمشق، ط: الأولى، ١٩٩٢م.
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر (ت: ٧٧٤هـ)، السيرة النبوية، تح: مصطفى عبدالواحد، دار المعرفة، بيروت، بدون طبعة، ١٩٧٦م.
- ابن مجاهد، أحمد بن موسى (ت: ٣٢٤هـ)، السبعة في القراءات، تح: شوقي ضيف، دار المعارف، مصر، ط: الثانية، ١٩٧٩م.

- ابن مخزومة، الطيب بن عبدالله (ت: ٩٤٧هـ)، **قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر**، دار المناهج، جدة، ط: الأولى، ٢٠٠٨م.
- ابن منده، محمد بن إسحاق (ت: ٣٩٥هـ)، **معرفة الصحابة**، تح: عامر حسن صبري، مطبوعات جامعة الامارات العربية المتحدة، ط: الأولى، ٢٠٠٥م.
- ابن هشام، عبد الملك (ت: ٢١٣هـ)، **السيرة النبوية**، تح: مصطفى السقا، مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ط: الثانية، ١٩٥٥م.
- أبو بكر، محمد بن الحسن (ت: ٣٧٩هـ)، **طبقات النحويين واللغويين**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، القاهرة، ط: الثانية، ١٩٨٤م.
- أبو يعلى، أحمد بن علي (ت: ٣٠٧هـ)، **مسند أبي يعلى الموصلي**، تح: حسين سليم أسد، دار المأمون للتراث، دمشق، ط: الأولى، ١٩٨٤م.
- الأدنه وي، أحمد بن محمد، **طبقات المفسرين**، تح: سليمان بن صالح الخزي، مكتبة العلوم والحكم، السعودية، ط: الأولى، ١٩٩٧.
- الأزهرى، محمد بن أحمد (ت: ٣٧٠هـ)، **تهذيب اللغة**، تح: محمد بن عوض مرعب، دار إحياء التراث العربى، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠١م.
- الألوسي، محمود بن عبدالله (ت: ١٢٧٠هـ)، **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني**، تح: علي عبد الباري عطية، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٤م.
- الأنباري، محمد بن القاسم (ت: ٣٢٨هـ)، **الزاهر في معاني كلمات الناس**، تح: حاتم صالح الضامن، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٢م.
- الأندلسي، عبدالعزيز بن محمد (ت: ٤٨٧هـ)، **معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع**، عالم الكتب، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٨٢م.
- البخاري، محمد بن اسماعيل (ت: ٢٥٦هـ)، **التاريخ الكبير**، ط: دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، الدكن، بدون طبعة وتاريخ.
- بديع يعقوب، إميل، **المعجم المفصل في شواهد العربية**، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٦م.
- البستي، محمد بن حبان (ت: ٣٥٤هـ)، **مشاهير علماء الأمصار وأعلام فقهاء الأقطار**، تح: مرزوق علي إبراهيم، دار الوفاء، مصر، ط: الأولى، ١٩٩١م.
- البغدادى، أحمد بن علي (ت: ٤٦٣هـ)، **تاريخ بغداد**، تح: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٢م.
- البغدادى، إسماعيل بن محمد (ت: ١٣٩٩هـ)، **هدية العارفين**، دار إحياء التراث العربى، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- البغدادى، عبد المؤمن بن عبد الحق (ت: ٧٣٩هـ)، **مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع**، دار الجيل، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩١م.

- البغوي، الحسين بن مسعود (ت: ٥١٠هـ)، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تح: عثمان جمعة ضميرية وآخرون، دار طيبة للنشر والتوزيع، الرياض، ط: الرابعة، ١٩٩٧م.
- البقاعي، إبراهيم بن عمر (ت: ٨٨٥هـ)، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، بدون طبعة، ١٩٨٤م.
- البناء، أحمد بن محمد (ت: ١١١٧هـ)، إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر، تح: أنس مهرة، دار الكتب العلمية بيروت، ط: الثالثة، ٢٠٠٦م.
- البيضاوي، عبدالله بن عمر (ت: ٦٨٥هـ)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تح: محمد عبدالرحمن، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٧م.
- البيهقي: أحمد بن الحسين (ت: ٤٥٨هـ)، دلائل النبوة، تح: عبد المعطي قلنجي، دار الكتب العلمية ودار الريان للتراث، القاهرة، ط: الأولى، ١٩٨٨م.
- التكريتي، غانم بن قدوري بن حمد، محاضرات في علوم القرآن، دار عمار، عمان، ط: الأولى، ٢٠٠٣م.
- التنوخي، محمد بن مسعر (ت: ٤٤٢هـ)، تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم، تح: عبدالفتاح محمد الحلو، هجر للطباعة والنشر، القاهرة، ط: الثانية، ١٩٩٢م.
- الثعلبي، أحمد بن محمد (ت: ٤٢٧هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تح: أبي محمد بن عاشور، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٢م.
- الجرجاني، حمزة بن يوسف (ت: ٤٢٧هـ)، تاريخ جرجان، تح: محمد عبد المعيد خان، عالم الكتب، بيروت، ط: الرابعة، ١٩٨٧م.
- الجرجاني، علي بن محمد (ت: ٨١٦هـ)، كتاب التعريفات، دار الكتب العلمية بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٣م.
- الجصاص، أحمد بن علي (ت: ٣٧٠هـ)، احكام القرآن، تح: عبدالسلام محمد علي شاهين، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٤م.
- الجياني، محمد بن عبدالله (ت: ٦٧٢هـ)، تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، تح: محمد كامل بركات، دار الكتاب العربي، بيروت، بدون طبعة، ١٩٦٧م.
- الحاج خليفة، مصطفى بن عبدالله (ت: ١٠٦٧هـ)، كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، تح: محمد شرف الدين، دار إحياء التراث العربي، بدون طبعة، ١٩٤١م.
- حاجي خليفة، مصطفى بن عبدالله (ت: ١٠٦٧هـ)، سلم الوصول إلى طبقات الفحول، تح: محمود عبدالقادر الأرناؤوط، مكتبة إرسيكاء، إسطنبول، بدون طبعة، ٢٠١٠م.

- الحاكم، محمد بن عبد الله (ت: ٤٠٥هـ)، المستدرك على الصحيحين، تح: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٠م.
- الحلبي، الحسين بن الحسن (ت: ٤٠٣هـ)، المنهاج في شعب الايمان، تح: حلمي محمد فودة، دار الفكر، ط: الأولى، ١٩٧٩م.
- الحموي، ياقوت (ت: ٦٢٦هـ)، معجم البلدان، دار صادر، بيروت، ط: الثانية، ١٩٩٥م.
- الحياي، أسامة عبدالوهاب، تحقيق، كشف الحقائق، المقدمة وسورة الفاتحة، بإشراف الأستاذ الدكتور عبد الجواد خلف، (أطروحة دكتوراه) ٢٠١٠م، جامعة العلوم الإسلامية العالمية، الأردن.
- الخطابي، حمد بن محمد (ت: ٣٨٨هـ)، معالم السنن، تح: محمد راغب الطباخ، المطبعة العلمية، حلب، ط: الأولى، ١٩٣٢م.
- الخلوقي، إسماعيل حقي (ت: ١١٢٧هـ)، تفسير روح البيان، دار الفكر، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- الداني، عثمان بن سعيد (ت: ٤٤٤هـ)، التيسير في القراءات السبع، تح: اوتو تريزل، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: الثانية، ١٩٨٤م.
- الداوودي، محمد بن علي (ت: ٩٤٥هـ)، طبقات المفسرين، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون طبعة، ١٩٨٣م.
- درويش، أحمد مصطفى (ت: ١٤٠٣هـ)، إعراب القرآن وبيانه، دار الإرشاد للشئون الجامعية، حمص، ط: الرابعة، ١٩٩٤م.
- الذهبي، محمد بن قَائِمَاز (ت: ٧٤٨هـ)، العبر في خبر من غبر، تح: زغلول محمد بن سعيد بسيوني، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون طبعة، ١٩٦٠م.
- الذهبي، محمد بن أحمد (ت: ٧٤٨هـ) الجزء المفقود من سير أعلام النبلاء، تح: خيرى سعيد، المكتبة التوفيقية، القاهرة، ط: الأولى، ٢٠٠١م.
- الذهبي، محمد بن قَائِمَاز (ت: ٧٤٨هـ)، معجم الشيوخ الكبير للذهبي، تح: محمد الحبيب الهيلة، مكتبة الصديق، الطائف، ط: الأولى، ١٩٨٨م.
- الذهبي، محمد بن قَائِمَاز (ت: ٧٤٨هـ)، تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام، تح: بشار عواد معروف، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٣م.
- الذهبي، محمد بن قَائِمَاز (ت: ٧٤٨هـ)، معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٧م.
- الذهبي، محمد بن قَائِمَاز (ت: ٧٤٨هـ)، تذكرة الحفاظ، دار الكتب العلمية بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٨م.
- الذهبي، محمد حسين (ت: ١٣٩٨هـ)، التفسير والمفسرون، مكتبة وهبة، القاهرة، بدون طبعة وتاريخ.
- الذهبي، محمد قَائِمَاز (ت: ٧٤٨هـ)، سير أعلام النبلاء، تح: شعيب الأرناؤوط وآخرون، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٨٥م.
- الرازي، محمد بن عمر (ت: ٦٠٦هـ)، مفاتيح الغيب، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٩٩م.

- الراغب، الحسين بن محمد (ت: ٥٠٢هـ)، المفردات في غريب القرآن، تح: صفوان عدنان الداودي، دار القلم ودار الشامية، دمشق، ط: الأولى، ١٩٩١م.
- الزجاج، إبراهيم بن السري (ت: ٣١١هـ)، معاني القرآن وإعرابه، تح: عبد الجليل عبدة شلي، عالم الكتب، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٨م.
- الزركلي، خير الدين بن محمود (ت: ١٣٩٦هـ)، الأعلام، دار العلم للملايين، بيروت، ط: الخامسة عشر، ٢٠٠٢م.
- الزمخشري، محمود بن عمرو (ت: ٥٣٨هـ)، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، دار الكتاب العربي، بيروت، ط: الثالثة، ١٤٠٧هـ.
- السبكي، عبد الوهاب بن تقي الدين (ت: ٧٧١هـ)، طبقات الشافعية الكبرى، تح: محمود محمد الطناحي وآخرون، هجر للطباعة، القاهرة، ط: الثانية، ١٩٩٢م.
- السمعاني، عبد الكريم بن محمد (ت: ٥٦٢هـ)، الأنساب للسمعاني، تح: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني، مجلس دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ط: الأولى، ١٩٦٢م.
- السوسي، محمد بن سليمان (ت: ١٠٩٤هـ)، صلة الخلف بموصول السلف، تح: محمد حجي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٨م.
- السيوطي، عبد الرحمن (المتوفى: ٩١١هـ)، طبقات الحفاظ، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٢م.
- السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، لب الباب في تحرير الأنساب، دار صادر، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، نظم العقيان في أعيان الأعيان، تح: فيليب حتي، المكتبة العلمية، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، الحبانك في أخبار الملائك، تح: محمد السعيد بن بسيوني زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٥م.
- السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، الدر المنثور في التفسير بالمأثور، دار الفكر، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، المكتبة العصرية، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، طبقات المفسرين، تح: علي محمد عمر، مكتبة وهبة، القاهرة، ط: الأولى، ١٩٧٥م.
- السيوطي، عبد الرحمن (ت: ٩١١هـ)، نواهد الأباكار وشوارد الأفكار، كلية الدعوة واصل الدين، جامعة ام القرى، بدون طبعة، ٢٠٠٥م.
- الشامي، محمد بن يوسف (ت: ٩٤٢هـ)، سبل الهدى والرشاد، في سيرة خير العباد، تح: عادل أحمد عبد الموجود، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٣م.

- شُرَّاب، محمد بن محمد، **المعالم الأثيرة في السنة والسيره**، دار القلم دمشق، دار الشامية بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٠م.
- الشهرستاني، محمد بن عبدالكريم (ت: ٥٤٨هـ)، **الملل والنحل**، مؤسسة الحلبي، بدون طبعة وتاريخ.
- الصفدي، خليل بن أبيك (ت: ٧٦٤هـ)، **الوافي بالوفيات**، تح: أحمد الأرناؤوط وآخرون، دار إحياء التراث، بيروت، بدون طبعة، ٢٠٠٠م.
- طاشكُوري زادة، أحمد بن مصطفى (ت: ٩٦٨هـ)، **الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية**، دار الكتاب العربي ، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- الطالبي، عبدالحلي بن فخر الدين (ت: ١٣٤١هـ)، **نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر**، دار ابن حزم، بيروت، بدون طبعة، ١٩٩٩م.
- الطبراني، سليمان بن أحمد (ت: ٣٦٠هـ)، **المعجم الكبير**، تح: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية ، القاهرة، ط: الثانية، ١٩٩٤م.
- الطبري، محمد بن جرير (ت: ٣١٠هـ)، **جامع البيان في تأويل القرآن**، تح: أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٠م.
- الطيبي، الحسين بن عبد الله (ت: ٧٤٣هـ)، **فتوح الغيب في الكشف عن قناع الرب**، تح: إياد محمد الفوج وآخرون، جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، ط: الأولى، ٢٠١٣م.
- العزاوي، عباس، **تاريخ العراق بين احتلالين**، مطبعة بغداد، بدون طبعة، ١٩٣٥م.
- العسقلاني، أحمد بن حجر (ت: ٨٥٢هـ) **الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة**، تح: محمد عبد المعيد ضان، مجلس دائرة المعارف العثمانية ، حيدر اباد، الهند، ط: الثانية، ١٩٧٢م.
- العسقلاني، أحمد بن حجر (ت: ٨٥٢هـ)، **المعجم المفهرس** ، تح: محمد شكور المياديني، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٨م.
- العسقلاني، أحمد بن حجر(ت: ٨٥٢هـ)، **تَهذِيبُ التَهذِيبِ**، مطبعة دائرة المعارف النظامية، الهند، ط: الأولى، ١٣٢٦هـ.
- العسكري، عبدالحلي بن أحمد (ت: ١٠٨٩هـ)، **شذرات الذهب في أخبار من ذهب**، تح: محمود الأرناؤوط، دار ابن كثير، دمشق، ط: الأولى، ١٩٨٦م.
- العيني، محمود بن بدر الدين (ت: ٨٥٥هـ)، **عقد الجمان في تاريخ أهل الزمان**، تح: محمود رزق محمود وآخرون، دار الكتب الوثائق القومية، القاهرة، بدون طبعة، ٢٠١٠م.
- الغزي، محمد بن عبد الرحمن (ت: ١١٦٧هـ) **ديوان الإسلام**، تح: سيد كسروي حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٠م.

- الفارسي، الحسن بن أحمد (ت: ٣٧٧هـ)، الحجة للقراء السبعة، تح: بدر الدين قهوجي وآخرون، دار المأمون للتراث، دمشق و بيروت، ط: الثانية، ١٩٩٣م.
- الفراء، يحيى بن زياد (ت: ٢٠٧هـ)، معاني القرآن، تح: أحمد يوسف وآخرون، دار المصرية للتأليف والترجمة، ط: الأولى، بدون تاريخ.
- الفيروز آبادي، محمد بن يعقوب (ت: ٨١٧هـ)، البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة، دار سعد الدين، دمشق، ط: الأولى، ٢٠٠٠م.
- القرشي، عبد القادر بن محمد (ت: ٧٧٥هـ)، الجواهر المضية في طبقات الحنفية، مير محمد كتب خانه، كراتشي، بدون طبعة وتاريخ.
- القزويني، محمد بن عبد الرحمن (ت: ٧٣٩هـ)، الإيضاح في علوم البلاغة، تح: محمد عبد المنعم خفاجي، دار الجيل، بيروت، ط: الثالثة، بدون تاريخ.
- القفطي، علي بن يوسف (ت: ٦٤٦هـ)، إنباه الرواة على أنباه النحاة، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر العربي، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٢م.
- القنوجي، محمد صديق خان (ت: ١٣٠٧هـ)، أجمد العلوم، دار ابن حزم، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٢م.
- القنوجي، محمد صديق خان (ت: ١٣٠٧هـ)، التاج المكلل من جواهر مآثر الطراز الآخر والأول، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، قطر، ط: الأولى، ٢٠٠٧م.
- كارل بروكلمان (ت: ١٣٧٥هـ)، تاريخ الأدب العربي، ط: الثانية، ١٩٤٣م.
- كحالة، عمر رضا (ت: ١٤٠٨هـ)، معجم المؤلفين، مكتبة المثنى، دار إحياء التراث العربي بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- اللكنوي، محمد عبد الحلي (ت: ١٣٠٤هـ)، الفوائد البهية في تراجم الحنفية، تح: محمد بدر الدين النعساني، دار السعادة، مصر، ط: الأولى، ١٣٢٤هـ.
- الماتريدي، محمد بن محمد (ت: ٣٣٣هـ)، تأويلات أهل السنة، تح: مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ٢٠٠٥م.
- المزني، يوسف بن عبد الرحمن (ت: ٧٤٢هـ)، تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تح: بشار عواد معروف، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، ١٩٨٠م.
- المعري، ابن الوردي عمر (ت: ٧٤٩هـ)، تاريخ ابن الوردي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٦م.
- المقرئ، أحمد بن علي (ت: ٨٤٥هـ)، السلوك لمعرفة دول الملوك، تح: محمد عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٧م.
- النسائي، أحمد بن شعيب (ت: ٣٠٣هـ)، سنن النسائي، تح: عبد الفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ط: الثانية، ١٩٨٦م.

- النوزاوي، محمد بن أحمد، **المغني في القراءات**، تح: محمود بن كابر الشنقيطي، الجمعية العلمية السعودية للقرآن الكريم وعلومه، ط: الأولى، ٢٠١٨م.
- النووي، يحيى بن شرف (ت: ٦٧٦هـ)، **تهذيب الأسماء واللغات**، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون طبعة وتاريخ.
- نويهض، عادل، **معجم المفسرين (من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر)**، مؤسسة نويهض الثقافية، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٨٨م.
- النيسابوري، أحمد بن الحسين (ت: ٣٨١هـ)، **المبسوط في القراءات العشر**، تح: سبيع حمزة حاكمي، مجمع اللغة العربية، دمشق، بدون طبعة، ١٩٨١م.
- النيسابوري، محمود بن أبي الحسن (ت: ٥٥٠هـ)، **إيجاز البيان عن معاني القرآن**، تح: حنيف بن حسن القاسمي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٤م.
- الواحدي، علي بن أحمد (ت: ٤٦٨هـ)، **التفسير البسيط**، تح: جامعة الإمام محمد بن سعود، الرياض، ط: الأولى، ٢٠٠٨م.
- الواحدي، علي بن أحمد (ت: ٤٦٨هـ)، **أسباب نزول القرآن**، تح: عصام بن عبدالمحسن الحميدان، دار الإصلاح، الدمام، ط: الثانية، ١٩٩٢م.
- الواقدي، محمد بن عمر (ت: ٢٠٧هـ)، **المغازي**، تح: مارسدن جونس، دار الأعلمي، بيروت، ط: الثالثة، ١٩٨٩م.
- الياضي، عفيف الدين عبدالله (ت: ٧٦٨هـ)، **مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان**، دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٧م.
- ياقوت، الحموي (ت: ٦٢٦هـ)، **معجم الأدباء، إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب**، تح: إحسان عباس، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط: الأولى، ١٩٩٣م.

ÖZGEÇMİŞ

Ahmed Abdel-Wahhab Hama , ardından Irak Üniversitesi Kuran İlimleri Bölümü'nde okudu ve buradan mezun oldu. 2014,

السيرة الذاتية

أحمد عبدالوهاب حمد درس الابتدائية ، والإعدادية ، والثانوية ، في مدارس مدينة بغداد ، ثم أكمل دراسته الجامعية في الجامعة العراقية، قسم علوم القرآن ، وتخرج منها ، عام ٢٠١٤م.

