TOKAT GAZİOSMANPAŞA ÜNİVERSİTESİ
Lisansüstü Eğitim Enstitüsü

AYDINLI RÛŞENİ ÖMER DEDE'NİN KADI BEYZÂVÎ TEFSİRİNE HÂŞİYESİ ANKEBUT SÛRESİNİN BAŞINDAN FÂTIR SÛRESİNİN SONUNA KADAR (İNCELEME VE TAHKİK)

حاشية دده عمر روشني الآيديني (ت.892هـ) على تفسير القاضي البيضاوي من أوَّل سورة العنكبوت إلى نهاية سورة فاطر دراسة وتحقيقاً

Hussein Saadi HUSSEİN

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Danışman

Doç. Dr. Süleyman PAK

TOKAT - 2024

BİLİMSEL ETİK SAYFASI

Tokat Gaziosmanpaşa Üniversitesi Lisansüstü Enstitüsü tez yazım kılavuzuna göre Doç. Dr. Süleyman PAK danışmanlığında hazırlamış olduğum **"Aydınlı Rûşeni Ömer Dede'nin Kadı Beyzâvî Tefsirine Hâşiyesi Ankebut Sûresinin Başından Fâtır Sûresinin Sonuna Kadar (İnceleme Ve Tahkik)"** Yüksek Lisans tezimin bilimsel etik değerlere ve kurallara uygun, özgün bir çalışma olduğunu, aksinin tespit edilmesi halinde her türlü yasal yaptırımı kabul edeceğimi beyan ederim.

24/10/2024

Hussein Saadi HUSSEİN

JÜRİ KABUL VE ONAY

الإهداء

أهدي رسالتي هذه إلى:

- خاتم الأنبياء والمرسلين سيدنا وسندنا الحبيب المصطفى الأمين "صلى الله عليه وسلم".
- مطلع غُرَّة كلِّ شهر، الباقيا تاجاً على الرُّؤوس، أمي وأبي أطال الله عمرهما، ودرأهما من كل سوء ونائية ومكروه.
- من كانوا دائماً سنداً لي في حياتي، أخوتي وأخواتي.
- زوجتي الفاضلة.. معلمةً.. وأُمَّاً.. كنتِ وستبقين، وكنتُ وسأبقى مديناً لك بالفضل.
- حذيفة وسُراقة، ولديَّ، اللذين أقدم لهما حبي على أجنحة نوارس مذ تكونا زغب الحواصل حتى النُّضج حبَّاً، وتقديراً، وكرامة.
- كلِّ من قدَّم لي الدَّعم والمعونة ولو بكلمة، أو دعا لي في ظهر الغيب.

الباحث: حسين سعدي

شكر وتقدير

الحمد الله ربِّ العالمين القائل في محكم تنزيله: ﴿**وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ**﴾،[1] الَّذي وفقني لإتمام هذه الرِّسالة، والصَّلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد "صلى الله عليه وسلم" وعلى آل بيته الطَّيِّبين الطَّاهرين، وصحبه أجمعين.

من واجب التَّقدير والعرفان، أن أتقدَّم بالشُّكر الوفير للمشرف: الأستاذ الدكتور سليمان باك، على كلِّ ما قدمه من نُصح علميٍ، ومشورة مستمرَّة، وتوجيهٍ موضوعيّ، إذ كان يداً حانية مخضَّبةً بالمتابعة الحقيقية لهذه الرِّسالة، فنشأت وترعرعت بين يديه الكريمتين، وزادت حروف الرِّسالة شرفاً أن كانت نظرتها تنشر عبق القراءة، فمنِّي له دعوات بصحة وسعادة، وجزاه الله خيراً على حرصه الشَّديد، الذي لم يترك شاردة ولا واردة إلا توقَّف عندها تصويباً وتصحيحاً وتجويداً.

ولا يفوتني في هذا المقام، أن أوجه وافر امتناني وتقديري، لرئاسة القسم، الذي قضينا فيه وقتاً، تعمَّقت فيه صلتنا بالعلم والعلماء، فكان مدعاة، لأن أكون بين أيديكم الكريمة، أما أساتذة القسم فقد كان لهم أثر عميق في توجيه الرِّسالة توجيهاً يليق بمكانتهم العلمية، فلولاهم ما استقام للرِّسالة عود، أدعو الله لهم بإن يمنَّ عليهم بالصّحة، والسَّعادة، والعمر المديد، وأخصُّ بالذكر لجنة المناقشة على وقتهم الثَّمين، وسعيهم لتصويب العمل.

---

[1] إبراهيم 7/14.

ملخص الرسالة

حاشية دده عمر روشني الآيديني (ت.892هـ) على تفسير القاضي البيضاوي (من أول سورة العنكبوت إلى نهاية سورة فاطر) دراسة وتحقيقاً

حسين سعدي حسين

غرض هذه الرسالة دراسة وتحقيق أثر علميٍّ قيِّم هو حاشية على تفسير البيضاوي من أوَّل سورة العنكبوت إلى نهاية سورة فاطر، لضياء الدِّين دده عمر روشني الآيديني (ت. 892هـ)، وهو من علماء العصر العثماني في القرن التاسع الهجري، فقد تضمنت حاشية الآيديني أقوال المفسرين في الآية الكريمة، وأسباب نزولها، وحلّ الإشكالات والاعتراضات الواردة بخصوص بعض الآيات، وكذلك اشتملت على أقوال أئمة اللغة والصرف والنحو في تفسير الألفاظ ومعرفة اشتقاقها، وإعراب وبيان موقعها، وتطرقت إلى علم المعاني وأثر السِّياق، والدَّلالة البلاغية في التقديم والتأخير والتعريف والتنكير، إلى غير ذلك من المباحث المهمة، وقد اتبع الباحث المنهج الوصفي التاريخي عند تتبع سيرة المؤلف الشخصية والعلمية، ومنهج التعليق والتحقيق العلمي للمخطوطات، فكان من نتائج هذه الدراسة أن تمَّ تسليط الضَّوء على حياة الآيديني، وإثبات نسبة الحاشية إلى مؤلفها، وتوضيح منهجه في التفسير، والكشف عن مصادره المختلفة، وتنوع معارفه، وغنى الأقوال التفسيرية التي أوردها في كتابه، مشفوعةً بالبراهين المنطقية عموماً، إذ كان يستدلّ بالآيات القرآنيّة والأحاديث الشّريفة في بيان صحّة قوله، ويستند إلى المعجميين واللغويين والبلاغيين لتأييد ما يراه الصَّواب الرَّاجح؛ وذلك بأسلوب مبسط، بعيد عن الغرابة والتعقيد، معتنياً بالتفسير اللغوي بالدرجة الأولى، وقد برزت شخصيّته النّاقدة في حاشيته، بما أبرزه من آراء خاصّة به مبنيّة على مسوّغات منطقيّة، وبما عرضه في المسائل اللغوية، تلك الّتي مثّلت مزيجاً من النّحو والصّرف والبلاغة، والتفسير والفقه والحديث، وقليلاً من علوم المنطق والكلام.

الكلمات المفتاحية: دده عمر. روشني. العنكبوت. فاطر. حاشية.

Özet

AYDINLI RÛŞENİ ÖMER DEDE'NİN KADI BEYZÂVÎ TEFSİRİNE HÂŞİYESİ ANKEBUT SÛRESİNİN BAŞINDAN FÂTIR SÛRESİNİN SONUNA KADAR (İNCELEME VE TAHKİK)

Hussein Saadi Hussein

Bu tezin amacı, Osmanlı dönemi alimlerinden Dede Ömer Rüşeni Aydınî'nin (ö. 892/1487) Beyzavî Tefsiri'ne, Ankebut Suresi'nden Fatır Suresi'nin sonuna kadar olan kısımda yaptığı değerli bilimsel haşiye incelemek ve tahkik etmektir. Aydınî'nin haşiyesi, ayetlerin tefsirinde müfessirlerin görüşlerini, ayetlerin iniş sebeplerini, bazı ayetlerde ortaya çıkan sorunların ve itirazların çözümünü içermektedir. Ayrıca, dil, sarf ve nahiv âlimlerinin kelimeleri açıklamak, kökenlerini ve yerlerini belirlemek üzere söyledikleri görüşlere de yer verilmiştir. Eserde, mana ilmine, bağlamın etkisine, anlam özelliklerine ve öncelik-sonralık, belirleme-belirsizlik gibi belagat unsurlarına değinilmiştir. Araştırmacı, yazarın kişisel ve bilimsel hayatını incelerken betimsel tarihî yöntem, el yazmalarının tahkikinde ise yorumlayıcı ve bilimsel inceleme yöntemi kullanmıştır. Bu çalışma sayesinde, Aydınî'nin hayatına ışık tutulmuş, haşiyenin yazara ait olduğu kanıtlanmış, tefsirdeki yöntemi açıklığa kavuşturulmuş, farklı kaynakları ve zengin bilgi birikimi açığa çıkarılmıştır. Eserde yer verdiği tefsir görüşlerini genellikle mantıksal kanıtlarla desteklemiş; görüşlerinin doğruluğunu göstermek için ayetlere, hadislere başvurmuş ve uygun gördüğü durumlarda sözlük bilginleri, dilciler ve belagatçilerin görüşlerine başvurmuştur. Sade ve anlaşılır bir dil kullanarak dilsel tefsire özellikle özen göstermiştir. Eleştirel kişiliği haşiyede öne çıkmış; kendine özgü görüşlerini mantıksal gerekçelerle desteklemiş, nahiv, sarf, belagat, tefsir, fıkıh, hadis, hatta mantık ve kelam gibi çeşitli bilim dallarını içeren dil konularını ele almıştır.

Anahtar Kelimeler: Dede Ömer, Rüşeni, Ankebut, Fatır, Haşiye.

ABSTRACT

The aim of this thesis is to examine and verify the valuable scientific annotation made by Dede Omar Rushani Aydini (d. 892/1487), one of the scholars of the Ottoman period, to the Bydawi Tafsir, from the Ankabut Sura to the end of the Fatır Sura. Aydini's annotation includes the views of the commentators in the interpretation of the verses, the reasons for the revelation of the verses, and the solutions to the problems and objections that arise in some verses. In addition, the views of linguistic, grammatical and grammatical scholars in order to explain the words and determine their origins and places are also included. The work touches upon the science of meaning, the effect of context, the characteristics of meaning and the elements of rhetoric such as priority-recency, determination-ambiguity. The researcher used the descriptive historical method while examining the author's personal and scientific life, and the scientific examination method in the verification of the manuscripts. Thanks to this study, light has been shed on Aydini's life, it has been proven that the annotation belongs to the author, his method in the exegesis has been clarified, and his different sources and rich knowledge have been revealed. He has generally supported the exegetical views he included in the work with logical evidence; he has resorted to verses and hadiths to prove the accuracy of his views and, when he deemed appropriate, he has consulted the views of lexicographers, linguists and rhetoricians. He has paid particular attention to linguistic exegesis by using simple and understandable language. His critical personality has come to the fore in the annotation; he has supported his unique views with logical justifications, and he has dealt with linguistic issues including grammar, grammar, eloquence, exegesis, jurisprudence, hadith, and even various branches of science such as logic and theology.

Keywords: Dede Omar, Rushani, al-ʿAnkabūt, Fāṭir, Annotation.

فهرس المحتوى

I..... BİLİMSEL ETİK SAYFASI

II .....JÜRİ KABUL VE ONAY

الإهداء ..... **III**

شكر وتقدير.. .....**iv**

ملخص الرسالة.....**V**

ÖZET.....**VI**

ABSTRACT.....**VII**

فهرس المحتوى .....**VIII**

الاختصارات .....**XI**

مقدمة.....**1**

مسوغات اختيار الموضوع **1**

أهمية الدراسة.....**2**

أسئلة الدِّراسة.. .....**3**

أهداف الدِّراسة.....**3**

منهج الدِّراسة.. .....**4**

حدود الدِّراسة.....**4**

الدراسات السابقة.....**4**

صعوبات الدِّراسة.....**6**

خطة الدِّراسة.....**7**

القسم الأول: قسم الدراسة.....**8**

1.1. المبحث الأول: السيرة الذاتية والعلمية للمؤلف.....**8**

1.1.1. المطلب الأول: اسمه ولقبه وكنيته ونسبه.....8

1.1.2. المطلب الثاني: ولادته ونشأته.....11

1.1.3. المطلب الثالث: شيوخه وتلاميذه.....12

1.1.4. المطلب الرابع: أخلاقه ومذهبه.....15

1.1.5. المطلب الخامس: مؤلفاته.....15

1.1.6. المطلب السادس: وفاته.....18

1.2. المبحث الثاني: التَّعريف بالكتاب، ومنهج المؤلف، ومصادره.....**18**

1.2.1. المطلب الأول: توثيق اسم الكتاب، ونسبته إلى المؤلف.....18

1.2.2. المطلب الثاني: قيمته العلمية.....19

1.2.3. المطلب الثالث: منهج المؤلف في الكتاب.....19

1.2.4. المطلب الرابع: مصادر المؤلف.....27

1.3. المبحث الثالث: وصف النسخ الخطية، ومنهج التحقيق.....**29**

1.3.1. المطلب الأول: وصف النسخ الخطية.....29

1.3.2. المطلب الثاني: منهج التحقيق.....30

نماذج من نسخ المخطوط.....**32**

القسم الثاني: النَّص المحقَّق.....**34**

سورة العنكبوت **34**

سورة الرُّوم..... **73**

سورة لقمان... ..... **103**

سورة السجدة. **121**

سورة الأحزاب..... **130**

سورة سبأ..... **168**

سورة الملائكة [فاطر]..... **197**

خاتمة الدِّراسة..... **217**

المصادر والمراجع **219**

الاختصارات

ت. توفي

د.ت: دون تاريخ

د.ط: دون طبع

د.ن: دون دار النشر

د.م: دون مكان النشر

هـ/م: هجري/ميلادي

القاضي: البيضاوي

ح : حينئذ

مقدمة

الحمد لله الذي أنزل كتابه هدىً وشفاءً لقوم مؤمنين، وجعله نوراً وبصائر للمتبصِّرين، والصَّلاة والسَّلام على المبعوث إلى خلقه أجمعين، وعلى آله وصحبه الطَّيبين الطَّاهرين، والسَّادة الأبرار المتَّقين، أما بعد:

فممَّا لا شكَّ فيه أن للتفسير شأنًا عظيمًا بين العلوم، وللمفسِّرين مكانة جليلة بين علماء الأمة، فهو من أشرف العلوم وأفضلها، وأرفعها مكانةً وأجلّها؛ لتعلقه بكلام الباري جلَّ وعلا؛ إذ شرفُ العلم تابعٌ لشرف المعلوم، وقد تدرج علم التفسير على مدار قرون، وتطورت أدواته، فأفاد المفسرون في تفسير سوره ممَّا ورد في الحديث النَّبوي الشريف، ومن علم القراءات، والفقه، فضلًا عن علوم أخرى مثل: علوم اللغة من نحو، وصرف، وبلاغة، ومجموعة أخرى كبيرة من علوم القرآن الكريم.

يعدُّ تفسير القاضي البيضاوي (أنوار التنزيل وأسرار التأويل) من أَجَلِّ التَّفاسير وأعظمها شأناً، فقد نشأت حوله حركة علمية، مدارسة وشرحاً وتحشيةً، ولا سيَّما في هضبة الأناضول في القرنين الثامن والتاسع الهجريين، ومن تلك الحواشي حاشية العالم العثماني دده روشني الآيديني (ت. 892هـ)، وهي حاشية كبيرة تتضمن شروحاً وآراء وتعليقات ونكاتاً على هذا التفسير، فاتجهت همة الباحث إلى دراسة وتحقيق جزء منها، وهو من أول سورة العنكبوت إلى نهاية سورة فاطر، سائلاً المولى التوفيق والهداية والسَّداد.

مسوغات اختيار الموضوع

يدور موضوع البحث الأساسي حول تفسير القرآن الكريم (من أول سورة العنكبوت إلى نهاية سورة فاطر) حيث جمع المؤلف أقوال القاضي البيضاوي لهذه السُّور، ثم علَّق عليها تعليقات يمكن أن نصنِّفها إلى:

1. تعليقات تفسيرية: أي: تتعلق بأقوال المفسرين وآرائهم حول تفسير بعض الآيات، أو إيضاح كلام البيضاوي نفسه؛ فيفصل ما أُجمل من عباراته أو يبين ما غمض منها.
2. تعليقات لغوية: تتضمن شروحاً إما لألفاظ البيضاوي، أو لبعض الألفاظ القرآنية مع بيان اشتقاقها.
3. تعليقات نحوية: تتعلق بمسألة التَّقديم والتَّأخير والفصل والوصل ومواقع الجمل (أي: طبيعة أسرار التركيب القرآني في هذه السور).
4. تعليقات بلاغية: يتناول فيها المؤلف قضايا المجاز القرآني، وغيرها من مسائل علم المعاني.
5. تعليقات صوفيَّة: جمع موادها من كلام الصوفية، وإشاراتهم، وعباراتهم اللطيفة الرقيقة.

أما عن مسوغات اختيار الموضوع، فثمَّة أسباب متعددة دفعت الباحث إلى اختيار هذا الموضوع، من أهمها:

1. كون التراث الإسلامي مادة حضارية غنية، والعناية بها يجلي المظهر الحضاري للأمة، ويزيد من قدر الاستفادة من فكر السلف لحل كثير من القضايا الإشكالية في هذا العصر، ولا يكون ذلك إلا بتفعيل دراسات تحقيق المخطوطات.
2. الرغبة بالتعرف على مناهج المفسرين في العصر العثماني بدراسة أحد مؤلفاتهم.
3. الرغبة بتسليط الضوء على فكر الشيخ دده عمر روشني، وآرائه وتعليقاته على تفسير البيضاوي، كونها من الحواشي التي لم تُستوفَ بالدراسة بعد.

أهمية الدراسة

تتجلى أهمية الدراسة بالآتي:

1. إغناء مكتباتنا الإسلامية بتحقيقات جديدة تثري الجانب الفقهيّ والتّاريخيّ واللّغويّ والمعرفيّ.
2. التّعريف بصاحب الحاشية دده روشني عمر الآيديني، وثقافته الموسوعية بمختلف العلوم والمعارف مستفيداً مما كتب عنه، مع مزيد من البحث حوله.
3. تضمنت الحاشية الكثير من آراء العلماء والتعليقات القيمة والاعتراضات العلمية، ونكات لغوية ونحوية وبلاغية تجلي سرَّ الإعجاز القرآني.

أسئلة الدِّراسة

تتجه هذه الدراسة إلى الإجابة عن التساؤلات الآتية:

1. من دده عمر روشني الآيديني؟ وما اسمه ولقبه؟ أين ولد؟ كيف نشأ؟ من هم أساتذته الذين أفاد منهم؟ وما هي رحلاته؟ وهل له مؤلفات في غير علوم القرآن؟ وما مكانة جهوده في علم التفسير؟
2. كم عدد النسخ لكتابه؟ وما أوصافها؟ وما صحَّة نسبة المخطوط إلى المؤلف؟ وما قيمة حاشيته على البيضاوي؟
3. ما أسلوب المؤلف في حاشيته؟ وما منهجه؟ وما المصادر والمراجع التي نقل منها؟

أهداف الدِّراسة

الهدف العام للرسالة هو إخراج حاشية الآيديني ووضعه بين أيدي الطلبة لتحقيق الإفادة منه، وهذا يتضمن تحته مجموعة من الأهداف الفرعية الآتية:

1. ترجمة المؤلف والتعريف بسيرتيه الشخصية والعلمية وإلقاء الضوء على حياته مفسراً وأديباً ومتصوفاً.
2. التعريف بالمخطوط وصفة النسخ وصحة نسبته وقيمته العلمية بين كتب التفسير.

3. تبيان أسلوب المؤلف وطريقته في التفسير، وكذلك بيان المصادر والموارد التي نقل منها.

منهج الدِّراسة

إن المنهج المتبع في هذه الرسالة هو منهج تحقيق النصوص، وذلك عبر الاستفادة بما جاء في كتب قواعد فن التحقيق؛ وكذلك الكشافات التي تساعد الباحث على الوصول إلى أكبر قدر من نسخ المخطوط، ومن المناهج التي اتبعها الباحث أيضاً المنهج الوصفي التاريخي الاستقرائي باستقراء ما جاء عن المؤلف من معلومات وعن الدارسات القائم حوله في المصادر التاريخية، وكتب التراجم.

حدود الدِّراسة

تنقسم الحدود البحثية إلى حدود موضوعية، وزمانية، ومكانية، أما موضوع البحث فهو تفسير القرآن الكريم عموماً، والحواشي التي شرحت تفسير القاضي البيضاوي، وحاشية دده روشني على وجه الخصوص، والحدود زمانية للبحث هي القرن التاسع الهجري، وهو القرن الذي عاش فيه دده عمر روشني الآيديني، أما الحدود المكانية هي الرقعة الجغرافية بين الأناضول وبلاد فارس، حيث أقام المؤلف وارتحل.

الدراسات السابقة

لم يقف الباحث -بعد السؤال والبحث والتقصي- على دراسة تناولت تحقيق حاشية دده عمر روشني على تفسير القاضي البيضاوي من سورة العنكبوت إلى فاطر، وأما في غير سور فثمَّة مجموعة من الرسائل العلمية المنشورة في جامعة جانكري كراتكين، وهي كالآتي:

- دراسة بعنوان "حاشية دده عمر روشني ضياء الدين الآيديني على تفسير البيضاوي، (من أول سورة الذاريات إلى نهاية سورة الحاقة) دراسة وتحقيقاً"، لأنور غالب، بإشراف عبد السلام يوسف

عيسى اليعقوب، رسالة ماجستير مقدمة إلى جامعة جانكري/قسم الدراسات الإسلامية، سنة 2023.[1]

- دراسة بعنوان "حاشية دده عمر روشني ضياء الدين الآيديني على تفسير البيضاوي، (من الفرقان إلى العنكبوت) دراسة وتحقيقاً"، لعبد الكريم نصير مصطفى عبد الكريم، بإشراف الدكتور قتيبة فرحات، رسالة ماجستير مقدمة إلى جامعة جانكري/قسم الدراسات الإسلامية، سنة 2023.[2]
- دراسة بعنوان "حاشية دده عمر روشني ضياء الدين الآيديني على تفسير البيضاوي، (من سورة هود إلى سورة الإسراء) دراسة وتحقيقاً"، لمصعب إحسان عبد الغفور حسين، بإشراف الدكتور عبد السلام يعقوب، رسالة ماجستير مقدمة إلى جامعة جانكري/قسم الدراسات الإسلامية، سنة 2023.[3]
- دراسة بعنوان "حاشية دده عمر روشني ضياء الدين الآيديني على تفسير البيضاوي، (من سورة الإسراء إلى سورة طه) دراسة وتحقيقاً"، لإبراهيم جبار خالد الجنابي، بإشراف الدكتور عبد السلام يعقوب، رسالة ماجستير مقدمة إلى جامعة جانكري/قسم الدراسات الإسلامية، سنة 2023.[4]

---

[1] Anwar Ghaleb Ahmed, *Deddeh Omar Roshni Diaa Al -Din Al-Aydani'nin (Ö: 892 Hicri) Beydavi'nin Zariyat Suresi'nin Başından Hakka Suresi'nin Sonuna Kadar Tefsiri Üzerine Bir Dipnot, Bir Çalışma Ve İnceleme*, Çankırı Karatekin Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, 2023.

[2] Naseer Mustafa Abdulkareem. *Dede Ömer Ruşni Ziyäuddin el-Aydini' nin Häşiye Alâ Tefsiri'I-Beydâvi Isimli Eserinin Tahkik ve Analizi (Furkan ile Ankebut Suresi Arası)*, Çankırı Karatekin Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, 2023.

[3] Musab Ihsan Abdul Ghafoor Hussain, *Dede Ömer Rûşenî'nin (ö. 892) Beyzavî Tefsiri Haşiyesi Hud Suresinden İsra Suresine Kadar İnceleme ve Tahkik*, Çankırı Karatekin Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, 2023.

[4] Ibrahım Jabbar Khalıd Al-Janabı, *Dede Ömer Rüşeni Diyäuddin el-Aydininin (ö. 892) Beydävi Tefsiri Üzerine Yaptığı Haşiyenin Tahkik ve İncelemesi (İsra Suresinden Taha Suresine Kadar)*, Çankırı Karatekin Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, 2023.

- دراسة بعنوان "حاشية دده عمر روشني ضياء الدين الآيديني على تفسير البيضاوي، (من سورة الأنبياء إلى سورة النور) دراسة وتحقيقاً"، لعُلا أحمد خلف حيدري، بإشراف الدكتور عبد الحكيم آغرباش، رسالة ماجستير مقدمة إلى جامعة جانكري/قسم الدراسات الإسلامية، سنة 2023.[1]
- دراسة بعنوان "حاشية ده ده عمر روشني الايديني على تفسير البيضاوي (ت 892هـ) من سورة يس الى سورة فصلت–دراسة وتحقيق، لأنصار هادي أبو بكر، بإشراف: الدكتور علي العباس، كلية العلوم الإسلامية بجامعة تكريت، سنة 2024.

لقد أفادت هذه الدراسة من الدراسات السابقة فيما يخص معرفة المراجع المناسبة للعودة إلى السِّيرة الذَّاتية والعلميَّة للمؤلف، ودراسة منهجه ومصادره، بينما تختلف عنها في بعض المضامين الموجودة في قسم الدِّراسة، وكذلك في السُّور المتناولة تحقيقاً.

صعوبات الدِّراسة

لعلَّ أبرز الصُّعوبات التي واجهت الباحث تتمثل في:

1. صعوبة بعض عبارات الآيديني مما يتعلَّق بعلوم النَّحو والبلاغة والمنطق.
2. قراءة المخطوط وهو بحاجة إلى دربة وتمرس بصورة الحروف، فكثير من العبارات في النسخة الثانية مكتوبة على أطراف الصَّفحات مما أحوج إلى زيادة جهد لمعرفة ما هو كلام المؤلف، وتمييزه عن تعليقات قد تكون من الناسخ أو غيره، مما يكتب عادة على أطراف المخطوطات من توضيحات أو فوائد لا علاقة لها بالحاشية.

[1] Olla Ahmed Khalaf Haideri, *Dede Ruseni el-Aydini'nin Beydavi Tefsiri Hasiyesi Üzerine Tahkik Calismasi (Enbiya (Suresi'nin Basi Itibariyle Nur Suresinin Sonuna Kadar)*, Çankırı Karatekin Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, 2023.

خطة الدِّراسة

اقتضت طبيعة الموضوع تقسيم الدراسة إلى قسمين: قسم الدراسة وقسم التحقيق:

في قسم الدراسة، تمَّ تناول تناول سيرة المؤلف الشخصية والعلمية، والتعريف بالكتاب، ومنهج المؤلف فيه، وأهم مصادره التي اعتمد عليها، وكذلك وصف النُّسخ الخطيَّة، والمنهج المتَّبع في التَّحقيق.

أما القسم الثاني: فهو النَّص المحقَّق من سورة العنكبوت وحتى فاطر، ثمَّ خاتمة تضمنت أبرز النتائج، وقائمة المصادر والمراجع.

القسم الأول: قسم الدراسة

1.1. المبحث الأول: السيرة الذاتية والعلمية للمؤلف

1.1.1. المطلب الأول: اسمه ولقبه وكنيته ونسبه

أولاً: اسمه:

(عمر بن علي بن أحمد)،[1] وقيل: إن اسمه: (دده عمر)،[2] والراجح هو الأول لعدة **اعتبارات**:

الأول: أن (دده) تعني باللغة العثمانية الجد (أبو الأب) أو (أبو الأم)، أو تعني: العامل المسن.[3]

الثاني: أن هذا اللقب انتقل من المجاز إلى الحقيقة فصار يطلق لقباً على شيوخ جماعات الدراويش.[4]

---

[1] أحمد بن مصطفى بن خليل طاشكبري زاده، *الشقائق النعمانية في علماء الدولة العثمانية* (بيروت: دار الكتاب العربي، د.ت.ط)"، 160؛ محمد بن محمد الغزي، *الكواكب السائرة في أعيان المائة العاشرة* (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1997م)"، 95/1، مجموعة من الباحثين، خزانة التراث – فهرس مخطوطات، قام بإصداره مركز الملك فيصل، نبذة: فهارس المخطوطات الإسلامية في المكتبات والخزانات ومراكز المخطوطات في العالم تشتمل على معلومات عن أماكن وجود المخطوطات وأرقام حفظها في المكتبات والخزائن العالمية، 974/11.

[2] مصطفى بن عبد الله المشهور بحاجي خليفة، *سلم الوصول إلى طبقات الفحول*، تح. محمود الأرناؤوط (إستانبول/تركيا: مكتبة إرسيكا، 2010)"، 425/2؛ علي الرضا قره بلوط، أحمد طوران قره بلوط، معجم *التاريخ* «التراث الإسلامي في مكتبات العالم (المخطوطات والمطبوعات» (قيصري/تركيا: دار العقبة، الطبعة 1، 2001/1422)، 2308/3.

[3] مصطفى بركات، *الألقاب والوظائف العثمانية: دراسة في تطور الألقاب والوظائف منذ الفتح العثماني لمصر حتى إلغاء الخلافة العثمانية* (القاهرة: دار غريب، د.ت)، 209.

[4] المرجع السابق، 209.

الثالث: تفاصيل حياة المؤلف، والتي ظهر من خلالها عالماً جليلاً، وشيخاً لإحدى الطرق الصوفية الجليلة وهي الطريقة الخلوتية.[1]

ثانياً: لقبه

نلاحظ أن من ترجم له من أصحاب الكتب والتراجم ذكروا له لقبين اشتهر بهما آنذاك، وهذان اللقبان هما:

اللقب الأول: " ضياء الدين".[2]

اللقب الثاني: "رَوْشَني" وهو "لقبه في الشِّعر فإنه كانت له أشعار بالتركية".[3]

ثالثاً: كنيته

لم تذكر كتب التراجم أي كنية لـ دده عمر – رحمه الله – وهذا يحدث قليلاً جداً؛ لأن معظم العلماء نجد لهم كنية يذكرها لهم أصحاب التراجم والطَّبقات، ويمكن أن نعزو عدم ذكر كنيته لسبب مهم وهو أنَّه ربما لم يتزوَّج، أو لم ينجب أولاداً.

---

[1] إحدى الطرق الصوفية التي تعتمد في أساسها على الخلوة، ونسبتها إلى محمد بن أحمد بن كريم الدين الخلوتي المتوفى بمصر سنة 986هـ. عبد القادر مفتاح، *أضواء على الطريقة الرحمانية الخلوتية* (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1)، 36؛ إسماعيل بن محمد أمين بن مير سليم الباباني البغدادي، *هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين* (إستانبول: طبع بعناية وكالة المعارف الجليلة 1951، أعادت طبعه بالأوفست: بيروت: دار إحياء التراث العربي)، 255/2.

[2] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[3] عبد الحي بن فخر الدين بن عبد العلي الحسني الطالبي، *نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر* (بيروت: دار ابن حزم، 1999/1420)، 443/4. وقد تمت العودة إلى قاموس المعاني بالفارسية فتبين أن روشني: معناها الضياء، وهو مناسب للقبه الآخر باللغة العربية: ضياء الدين. ينظر: محمد غفراني ومرتضى آية الله زاده الشيرازي، *قاموس فارسي عربي*، مراجعة: محمد عبد المنعم خفاجي وعبد العزيز شرف (بيروت: مكتبة لبنان ناشرون)، 69.

رابعاً: نسبته

أضاف المؤرخون وأصحاب التراجم في كتبهم إلى دده عمر –رحمه الله– أكثر من نسبة وهي كالآتي:

1- الرُوْمي: "بضم الراء المهملة والميم بعد الواو، هذه النسبة ينسب بها العلماء الأناضول في ذلك الوقت، وكان يطلق عليها بلاد الروم".[1]

2- الآيديني: نسبة إلى (آيدين بلدة بالروم؛ وهي تابعة اليوم لمدينة إزمير).[2]

3- الصُّوفي: بضم الصَّاد المهملة والفاء بعد الواو، هذه النسبة اختلفوا فيها، فمنهم من قال: منسوبة إلى لبس الصُّوف، ومنهم من قال: من الصفاء، فنسبت هذه الطائفة المعروفة بالصوفية إليهم، والمؤلف من جملتهم.[3]

4- الخلوتي: (نسبة إلى هذه الطريقة من التصوف التي اشتهر بها المؤلف).[4]

5- التِبْرِيزي: بكسر التاء المنقوطة باثنتين من فوقها وسكون الباء الموحدة وكسر الراء وبعدها الياء المنقوطة باثنتين من تحتها وفي آخرها الزاي، هذه النسبة إلى تبريز،[5]

---

[1] عبد الكريم بن محمد بن منصور السمعاني المروزي، *الأنساب*، تح. عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره (حيدر آباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية، الطبعة 1، 1962/1382)، 195/6.

[2] عباس بن محمد بن أحمد بن السيد رضوان المدني الشافعي، *مختصر فتح رب الأرباب بما أهمل في لب اللباب من واجب الأنساب* (مصر: مطبعة المعاهد بجوار قسم الجمالية، 1926/1345)"، 3.

[3] السمعاني، *الأنساب*، 346/8.

[4] المدني، *مختصر فتح رب الأرباب*، 18.

[5] تِبْرِيزُ هي أشهر مدن أذربيجان: وهي مدينة عامرة حسناء ذات أسوار محكمة بالآجر والجصّ. ينظر: ياقوت الحموي، *معجم البلدان*، 13/2.

وهي من بلاد أذربيجان، أشهر بلدة بها، والمنتسب اليها جماعة كثيرة من العلماء،[1]

وقد نسب المؤلف إلى هذه المدينة لأنه عاش وتوفي فيها.[2]

هذه النِّسب التي عُرِفَ بها الشيخ دده عمر، وقد ذكرها من ترجم له من أصحاب المؤلفات.

1.1.2. المطلب الثاني: ولادته ونشأته

ولد المؤلف في أوائل القرن التاسع الهجري، ولم تحدد المصادر بالضبط سنة ولادته، كما لم تحدد مكانها، ولعله ولد في آيدين من أعمال إزمير كما ذُكر في نسبته،[3] وتطالعنا المصادر فجأة دون أيَّة أسباب أو تمهيد بوجود المؤلف في بورصة عاصمة سلاطين بني عثمان الأوائل،[4] وفي سنِّ الشباب يتخذ من اللهو مذهباً له، ثم يسمع بصيت السيد يحيى[5] في شروان،[6] فيرحل إليه ويدخل في خدمته ويأخذ عنه الطريقة الخلوتية،[7]

---

[1] السمعاني، *الأنساب*، 16/3.

[2] حاجي خليفة، *سلم الوصول إلى طبقات الفحول*، 425/2.

[3] حاجي خليفة، *سلم الوصول إلى طبقات الفحول*، 459/2.

[4] بروسه أو بورصة: مدينة على بحر مرمره، كانت عاصمة الدولة العثمانية قبل مدينة أدرنة، ثم انتقلت العاصمة إلى القسطنطينية بعد فتحها سنة 1453م. ينظر: محمود عبد العليم، *تعريف بالأماكن الواردة في البداية والنهاية لابن كثير* (الإسكندرية: دار الدعوة، 1968م)، 362/1؛ محمد فريد بك المحامي، *تاريخ الدولة العلية العثمانية*، تح. إحسان حقي (بيروت: دار النفائس، الطبعة 1، 1981م)، 100-122.

[5] ستأتي ترجمته في مطلب شيوخه.

[6] شروان: تسمى دربند شروان. وباب الأبواب: وهي مدينة على بحر طبرستان وهو بحر الخزر، وهي في أذربيجان. ينظر: صفي الدين عبد المؤمن القطيعي، *مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع* (بيروت: دار الجيل، الطبعة 1، 1412)، 143/1.

[7] طاشكبري زاده، *الشقائق النعمانية*، 161/1.

ويتنقل بعدها في بلاد فارس وما جاورها، ويدخل الهند في زمن السلطان محمود شاه،[1] ثم يعود إلى إيران زمان حكم الأسرة التركمانية المعروفة بالآق قويونلو،[2] ويحظى باهتمام سلطانها حسن الملقب بأوزون أي الطويل (872-882هـ)، وزوجته سلجوق خاتون، ولما توفي الأمير حسن وآل الأمر إلى ابنه السُّلطان يعقوب (882-896هـ) أنزله زاوية بَنَتْها زوجة الأمير جهانشاه في مدينة تبريز دار السلطنة آنذاك،[3] وأصبحت هذه الزاوية مهوى طلبة العلم والمتصوفة من مختلف البلاد،[4] وحظي المؤلف بشهرة ورياسة كبيرة، وربما حصل على لقبه (دَدَهْ) الذي أصبح بديلاً لاسمه، وهو يعني بالتركية: شيخ طريقة الدراويش.[5]

1.1.3. المطلب الثالث: شيوخه وتلاميذه

أولاً: شيوخه

لا شكَّ أنَّ المصنف الشيخ دده عمر -رحمه الله- قد أخذ العلم عن جمع من العلماء في عصره، وخير دليل على ذلك تضلعه في العلوم، ومنها علم التفسير مما يعني أنه تلقى العلم على يد عدد من العلماء الأجلاء في عصره، وكذلك ذكره لآراء العلماء الذي نقل عنهم، ومع كل هذا فإن كتب التراجم لم تسعفنا بذكرهم جميعاً، وإنما ذكرت بعضهم، ومنهم:

1. السيد يحيى بن السيد بهاء الدين الشرواني

---

[1] الحسني، *نزهة الخواطر*، 443/4.

[2] "عباس إقبال إشتياني، *تاريخ إيران من الدولة الطاهرية (205) حتى نهاية الدولة القاجارية (1343هـ)*، ترجمة: محمد علاء الدين منصور، مراجعة: السباعي محمد السباعي (القاهرة: دار الثقافة للنشر والتوزيع، 1989م)، 633-636.

[3] حاجي خليفة، *سلم الوصول*، 426/2.

[4] الحسني، *نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر*، 444/4.

[5] مصطفى بركات، *الألقاب والوظائف العثمانية*، 209.

من أقطاب الصوفية في عصره، اجتمع عليه نحو عشرة آلاف نفس، ونشر خلفاؤه في الطريقة إلى أطراف الممالك، توفي في بلدة (باكو) سنة تسع أو ثمان وستين وثمانمئة. وقد رحل إليه دده عمر واشتغل بالمجاهدات حتى أجازه وصار من رؤوساء الخلوتية.[1]

2. حاجي بايرام ولي

هو نعمان بن أحمد بن محمود الآنقروي المعروف بحاجي بايرام ولي، مؤسس الطريقة البيرامية، ولد في سنة 733هـ، وأخذ عنه عدد كبير من مشايخ وعلماء الصوفية، ومنهم دده عمر وأجيز له بالإرشاد، ووفاته بأنقرة سنة 833هـ.[2]

3. حمزة القرماني:

نور الدين حمزة بن محمود القرماني، مفسر وعالم ينتسب إلى قرمان إحدى الإمارات في هضبة الأناضول، سافر إلى القسطنطينة وتلقى العلم عن مشايخها، واشتغل بالعلم فترة فيها ثم عاد إلى بلاده، صنف حواش على تفسير البيضاوي، توفي سنة 871هـ.[3]

---

[1] طاشكبري زاده، *الشقائق النعمانية*، 164/1، 161/1.

[2] حاجي خليفة، *سلم الوصول*، 391/1؛ طاشكبري زاده، *الشقائق النعمانية*، 47/1.

[3] البابانى، *هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين*، 337/1؛ عمر رضا كحالة، *معجم المؤلفين* (بغداد ـ بيروت: مكتبة المثنى/دار إحياء التراث العربي، د.ت)، 81/4؛ عادل نويهض، معجم المفسرين «من صدر الإسلام وحتى العصر الحاضر»، قدم له: مُفتي الجمهورية اللبنانية الشَّيْخ حسن خالد (بيروت: مؤسسة نويهض الثقافية للتاليف والترجمة والنشر، 1988)، 164/1.

ثانيا: تلاميذه

عالم جليل مثل الشيخ دده عمر، وشيخ الجماعة ورئيسهم في الطريقة، لا بدَّ أن يكون له جمع من التلاميذ أخذوا عنه العلم، إلا أننا لم نقف إلا على بعض التلاميذ، منهم:

1. بابا نعمة الله محمود النخجواني النقشبندي

الشيخ العارف بالله، كان أولاً من طلبة العلم، ثم سلط الطريقة، خرج من دياره وتوطن بآقشهر إلى أن مات وله حاشية على تفسير البيضاوي، وقد زار دده عمر في زاويته وعاده في مرض موته، وقد توفي بابا نعمة الله سنة 920هـ.[1]

2. ابن دمرداش المحمدى الچركسي

محمد بن عبد الله المعروف بابن الصوفي الحنفي المتوفى سنة (931هـ) إحدى وثلاثين وتسعمئة، وقيل: سنة (929هـ) له: الفوائد المرضية بشرح القصيدة السلامية أعني بدء الأمالي، القول الفريد في معرفة التوحيد مجمع الأسرار وكشف الأستار[2]، أخذ العلوم الشرعية من الشيخ دده عمر رحمه لله.[3]

3. الشيخ قطب الزمان المصري

قطب الزمان إبراهيم بن محمد بن الحاج إبراهيم بن الشهاب بن آيدغمش، ولد في قرى تبريز ورباه عمه، ودخل في خدمة الشيخ عمر روشني بتبريز، حتى أجازه وبلغ رتبة مرشد، ثم خرج إلى مصر واستوطن بها، ولقيه السلطان سليم العثماني لما فتح القاهرة وأكرمه، ثم استقدمه ولده السلطان سليمان إلى دار السلطنة

---

[1] حاجي خليفة، *سلم الوصول*، 372/3؛ طاشكبرى زاده، *الشقائق النعمانية*، 161/1.

[2] البابانى، *هدية العارفين*، 231/2.

[3] "محمد زاهد الكوثري، *نبراس المهتدي في اجتلاء أنباء العارف دمرداش المحمدي* (المكتبة الازهرية للتراث، الطبعة 1، 2007)": 231/2.

فأجابه ودخلها سنة (935هـ) فبالغ السلطان في إكرامه، ثم رجع إلى تبريز ومات بها سنة (940هـ) ولما توفي قيل: مات قطب الزمان إبراهيم.[1]

1.1.4. المطلب الرابع: أخلاقه ومذهبه

شهدت ألقاب المؤلف مثل (دده) بمعنى رئيس الطائفة،[2] أو (روشني) بمعنى الضياء[3] بجمال أخلاقه وورعه وزهده وعبادته، حتى أطلق عليه مثل هذه الألقاب، ومما يدل على قوة ورعه وصلاحه ما نقله تلميذه بابا نعمة الله عندما عاده في مرض موته، حيث وجده متأسفاً على قبوله رئاسة الزاوية في تبريز،[4] وأما مذهب الشيخ عمر فهو المذهب الحنفي كما نفهم من عبارة قره بلوط في نسبته:" الرُّومي الحنفي".[5]

1.1.5. المطلب الخامس: مؤلفاته

ترك الشيخ دده عمر– رحمه الله– بعد وفاته ثروة علمية، استفاد منها من جاء بعده لا سيَّما أصحاب المؤلفات وطلاب العلم، وهذه المؤلفات نسبها له أصحاب التراجم وغيرهم ممن أحصى كتبه في كتب الكشافات، وهي:

1. أسنى الكواشف في شرح المواقف[6] (باللغة العربية): الظَّاهر أنه مفقود.

---

[1] حاجي خليفة، *سلم الوصول*، 47/1.

[2] مصطفى بركات، *الألقاب والوظائف العثمانية*، 209.

[3] حاجي خليفة، *سلم الوصول*، 372/3؛ طاشكبري زاده، *الشقائق النعمانية*، 161/1.

[4] طاشكبري زاده، *الشقائق النعمانية*، 47/1.

[5] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[6] الحسني، *نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر*، 444/4.

2. بند نامه في الموعظة (اللغة التركية):[1] مخطوط في مكتبة علي نهاد رقم 2/59.

3. ترجمة الفرائض السراجية في الفقه الحنفي (باللغة التركية):[2] يوجد منه نسخة مخطوطة في مكتبة تكلي أوغلي رقم 3/902.

4. تعريف التصوّف (منظوم باللغة التركية):[3] يوجد مخطوطاً في مكتبة أحمد الثالث برقم 1866.

5. جوبان نامه في التصوّف (منظوم باللغة التركية):[4] له عدة نسخ في: عثمان أركين (268)، وجامعة إستانبول (9385)، ومتحف مولانا (1/2178)، وهو ألف بيت تقريباً.

6. حاشية على تفسير البيضاوي:[5] سيأتي الحديث عنها في موضعها.

7. دل كشا في التصوّف (منظوم بالتركية):[6] مخطوط مكتبة أسعد أفندي رقم 1/1403.

8. ديوان روشني في الأدب (باللغة التركية):[7] وله عدة نسخ مخطوطة في: عثمان أركين (94)، وحاجي محمود (3617)، وأسعد أفندي (2641)، وجامعة إستانبول (795؛ 797) وغيرها.

9. رسائل في الهيئة وأصول الحديث والمسلسلات:[8] لم أقف لها على خبر مطبوعة أو غير ذلك.

---

[1] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[2] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[3] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[4] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[5] حاجي خليفة، *سلم الوصول*، 459/4.

[6] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[7] البابانى، *هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين*، 795/1؛ فهارس مخطوطات مكتبة نور عثمانية، 212.

[8] الحسني، *نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر*، 444/4.

10. سلسله نامه في التصوّف (باللغة التركية):[1] له نسخة مخطوطة في متحف مولانا برقم (3/2178).

11. شرح تهذيب المنطق والكلام:[2] (باللغة العربية): الظاهر أنه مفقود.

12. عشق نامة (باللغة التركية):[3] مخطوط في توكاد برقم (4/234).

13. كليات دده عمر روشني في التصوّف (باللغة التركية):[4] يوجد مخطوطاً في عثمان أركين (1268) و متحف مولانا قونية (5/2178) و دار الكتب المصرية/طلعت: تصوف برقم(137) وغيرها.

14. لوامع البرهان في قدم القرآن:[5] (باللغة العربية): يبدو أنه مفقود.

15. المحاكمة في شرح الشَّمسية:[6] في علم المنطق، والظاهر أنه مفقود.

16. ني نامة (منظوم باللغة التركية):[7] له نسخ مخطوطة في متحف مولانا (2/2176)، وتوكاد (2/234).

هذه هي المؤلفات التي ألفها الشيخ دده عمر –رحمه الله–، وتدلُّ على غزارة علمه، وأنَّه عالم يقف في مصاف العلماء الكبار في التفسير والفقه وغيرها من العلوم الإسلامية.

---

[1] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[2] الحسني، *نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر*، 444/4.

[3] الباباني، *هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين*، 795/1.

[4] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[5] الحسني، *نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر*، 444/4.

[6] الحسني، *نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر*، 444/4.

[7] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

1.1.6. المطلب السادس: وفاته

بعد حياة عامرة بالعلم والتعليم، والتدريس والتأليف، ومجالسة الأخيار والصالحين، والعمل في سلك العلماء الربانيين، انتقل الشيخ دده عمر -رحمه الله تعالى- إلى جوار ربِّه عزَّ وجلَّ سنة (892هـ)،[1] وهو الرَّاجح لإجماع المؤرخين والمعاصرين له، ولم يشذَّ إلا صاحب كتاب هدية العارفين الذي حدد تاريخ وفاته بسنة (907 هـ).[2]

وخلاصة ما تقدَّم من هذا المبحث، عن حياة الشيخ دده عمر -رحمه الله- الشخصية تظهر لنا جملة أمور:

1. اتِّفاق من ترجم له على تسميته، بل إن التسمية كانت مختصرة وغير مفصلة.
2. عُرفَ من لقبه لقبان دون تفصيل في معناهما أو من أين استقاهما.
3. افتقار الترجمة لمسألة مهمة وهي كنيته؛ لأنَّ أغلب العلماء في تلك العصور كانت لهم كنى يكنّون بها في الغالب.
4. انعدام التفاصيل الدقيقة لنشأته الأولى.

1.2. المبحث الثاني: التَّعريف بالكتاب، ومنهج المؤلف، ومصادره

1.2.1. المطلب الأول: توثيق اسم الكتاب، ونسبته إلى المؤلف

من أولويات الباحث أن يثبت بالدليل العلمي نسبة المخطوط إلى صاحبه، وذلك بالرجوع إلى كتب فهارس المخطوطات، وكشافات أسماء المؤلفين وما لهم من آثار علمية.

---

[1] قره بلوط، *معجم التاريخ*، 2308/3.

[2] البابانى، *هدية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين*، 795/1.

حاشية دده عمر روشني على تفسير البيضاوي ثابتة النسبة إليها، لا يرقى إلى ذلك أدنى شك، فقد ذكرها حاجي خليفة في كتابه الذي جمع فيه حوالي (8500) ترجمة، وهو (سلم الوصول إلى طبقات الفحول)، قائلاً: "له "حاشية على تفسير البيضاوي"،[1] وكذلك ذكرها الأستاذان الباحثان أحمد قره بلوط وعلي الرضا في معجم تاريخ التراث الإسلامي مع أماكن وجودها في مكتبات العالم المخطوطة.

1.2.2. المطلب الثاني: قيمته العلمية

تعدُّ حاشية دده عمر روشني الآيديني ذات قيمة علمية كبيرة للأسباب الآتية:

1- تضمنها أقوالاً تفسيريَّة لكثير من العلماء بشكل موسع، بالإضافة إلى ما قدمه هو من شرح وتوضيح وترجيح.

2- كونها تبرز اتجاهات علم التفسير في العصر العثماني، وقدمت دليلاً على نشاط الحركة العلمية في ذلك العهد.

1.2.3. المطلب الثالث: منهج المؤلف في الكتاب

أولاً: منهجه في العرض والترتيب

بنى المؤلف الحاشية على منهج عام يسير عليه على النحو الآتي:

- التزم دده عمر الآيديني بكلام القاضي البيضاوي في تفسيره الموسوم (أنوار التنزيل وأسرار التأويل)، لكنه لم يقف عند كل كلمة أو عبارة من عباراته، وإنما كان يعلق على القضايا المشكلة والمسائل المستغلقة، فكان يفتتح هذه التعليقات إما بجزء من الآية القرآنية المراد التعليق عليها،

---

[1] حاجي خليفة، *سلم الوصول*، 459/4.

أو باللازمة (قوله) إشارة إلى كلام البيضاوي. مثل تعليقه على قول البيضاوي (بئس الذين يحكمونه) في تفسير قوله تعالى: ﴿**أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ**﴾ يقول: " إشارة إلى أن ساء؛ بمعنى بئس، وما موصول، ويحكمون صلته بحذف العائد، أو ما نكرة؛ بمعنى شيء نصب على أنه تمييز فاعل ساء، ويحكمون صفة ما، وعلى التقديرين: فالمخصوص بالذّم محذوف. تأمل".[1] فقد بيَّن المؤلف مقاصد البيضاوي وخفايا كلامه بما فصله آنفاً.

- اهتم المؤلف في مطلع السورة بذكر المدنية منها والمكية، مع العناية بعدد آيات السورة وكلماتها وحروفها. ومن الأمثلة على ذلك قوله في أول سورة العنكبوت: "مكية، وهي 69 آية، [وحروفها 4195، وكلماتها 780]". وقوله في أول سورة الأحزاب: " مدنية [وهي ثلاث وسبعون آية، وحروفها 9496، وكلماتها 1280]".[2]
- يذكر القراءة القرآنية في بعض الألفاظ والكلمات، فتراه يردف تفسير قوله تعالى من سورة فاطر ﴿الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ فيقول: " اللغوب فتور يعرض للشخص إذا نصب في عمل، إذا تعب فيه.... وقرئ لغوب بالفتح، فهو مصدر كالقبول، أو وصف المصدر، مثل: شعر شاعر".[3]

---

[1] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [أ/410]

[2] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [أ/410]

[3] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [أ/439]

- لا يذكر أسباب النزول إلا نادراً، ومن ذلك عند " قوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ...إلخ﴾[1] قيل: نزل حين قال له؛ عليه السلامُ؛ كعبُ بن الأشرفِ وأصحابُه: مَنْ شَهِدَ لك؟ ".[2]
- يتطرق أحياناً لبعض المسائل الفقهية مثل مسألة الرضاع والفطام وأن أقصاها عامان يقول: " قوله: (وفيه دليل...إلخ) [3] مذهب الشافعي والإمامين، ولذلك قدر في انقضاء المدة، وأما الفطام في أثناء العامين فموكول إلى اجتهادها، كما قال تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ﴾[4] إلى قوله: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا﴾[5] الآية، فلا يثبت الحرمة بعدهما، وعند الإمام مدة الرضاع ثلاثون شهرًا، قال تعالى: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾[6] جعل المدة لكل واحد لكن عين أكثر مدة الحمل قول عائشة رضي الله عنها: "لا يبقى الولد في رحم أمه أكثر من سنتين، ولو بفلكة مغزل"، فنسخها في حق الحمل، وبقيت في حق الرضاع معمولة بها، فهي لبيان تحملها المشقة في حق الولد، حاملةً ومرضعةً؛ ليتأكد حقها عليه خصوصًا، كما أشار إليه المصنف بقوله: (وذكر الحمل والفصال) وعليه ورد الحديث الشريف".[7]
- لا يستطرد في التعليقات بل يكون كلامه في الأعم الغالب موجزاً يفصل مجملاً أو يبين غامضاً ومثاله قوله في التعليق على قول البيضاوي (الشمال): " وهو بفتح الشين ريح تهبّ من جهة

---

[1] سورة العنكبوت 52/29.

[2] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [أ/414]

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 213/4.

[4] البقرة 233/2.

[5] البقرة 233/2.

[6] الأحقاف 15/46.

[7] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [أ/422]

القطب الشمالي، والجنوب يقابلها، والصّبا تهبّ من مطلع الشمس عند الاعتدال، والدبور يقابلها".[1]

ثانياً: منهجه في الاستدلال والاحتجاج

بنى المؤلف منهجه في الاستدلال على ما يدعمه من آيات القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف وأقوال الصحابة والتابعين وهو ما يسمى بمنهج التفسير بالمأثور، ويمزجه بالتفسير العقلي، أو التفسير بالرأي عبر الاهتمام بالقضايا البلاغية والمباحث الكلامية.

1. الاستشهاد بما ورد في كتاب الله تعالى

وردت بعض الآيات القرآنية مجملةً في مواضع، مفصلة في مواضع أخرى، فالقرآن الكريم يفسر بعضه بعضاً، وقد اعتمد الإمام الطبري هذا المنهج في تفسيره، ومن الأمثلة التي جاءت في حاشية دده عمر في الاحتجاج بهذا الأسلوب قوله في تفسير "قوله تعالى: ﴿**وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ**﴾[2] الاستعتاب طلب العتبى، وهي اسم الإعتاب كالعطاء اسم الإعطاء، والهمزة للإزالة؛ لأن العتب كالغضب، والمعنى: لا يقال لهم ارضوا ربكم، إذ فات الأوان، ومعنى قوله تعالى: ﴿**وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ**﴾[3] أي: سألوا الرضا من الله تعالى، فما هم من المجابين إليه، جعلهم بمنزلة المجني عليه عاتبين على الجاني، ويحتمل كون الغضب عليهم من الله تعالى أو منهم على أنفسهم".[4]

---

[1] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [ب/419]

[2] الروم 57/30.

[3] فصلت 24/41.

[4] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [أ/428]

ومن الأمثلة التي جاءت في الحاشية أيضاً في تفسير القرآن بالقرآن: "قوله تعالى: ﴿**إِنِ اتَّقَيْتُنَّ**﴾[1] حثٌّ لهنّ على التقوى، والثبات عليه، وإلهاب لغيرتهنّ، كقوله: ﴿**إن كنت تقيًّا**﴾،[2] وجوابه ...إلخ.[3] ومنه أيضاً: " قوله تعالى: ﴿**فَأَنَّ تُؤْفَكُونَ**﴾[4] استفهام إنكار، كقوله تعالى: ﴿**هَلْ مِنْ خَالِقٍ**﴾،[5] والفاء ...إلخ".[6]

2. الاستشهاد بما ورد في السنة النبوية المطهرة

وهذه الطريقة أيضاً من مناهج التفسير بالمأثور، فقد بين النبي صلى الله عليه وسلم كثيراً مما أجملته الآيات الكريمة كالصلاة والصيام والزكاة والحج وغيرها من الأمور الشرعية والتكاليف المفروضة، ومن الأمثلة التي جاءت في حاشية دده عمر على الاحتجاج بالحديث النبوي الشريف عند تفسير قوله تعالى" ﴿**اللَّهُ يَرْزُقُهَا**﴾[7] يقول:[8] " في الحديث "لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم، كما يرزق الطير تغدو خماصًا، وتروح بطانًا".[9]

---

[1] الأحزاب 32/33.

[2] مريم 19/19.

[3] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [أ/437]

[4] فاطر 3/35.

[5] فاطر 3/35.

[6]

[7] قوله تعالى: ﴿**اللهُ يَرزُقُهَا**﴾ ليس في (ب).

[8] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [ب/414]

[9] الترمذي، " أبواب الزهد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم"، 34 (رقم 2344)؛ أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني، *المسند*، تح. شيب الأرناؤوط–عادل مرشد وآخرون (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 1، 2001م)، 1/ 332 (رقم 205).

ومن الأمثلة الواردة أيضاً على تفسير القرآن الكريم بالسنة المطهرة عند تفسير قوله تعالى: ﴿**وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ**﴾ يقول" روي عنه عليه والسلام: "ما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله تعالى عليه شيطانين، أحدهما على هذا المنكب، والآخر على هذا المنكب، فلا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت"، وقال عليه السلام: "استماع الملاهي معصية، والجلوس عليها فسق، والتلذذ بها كفر".[1]

3. الاستشهاد بأقوال الصحابة والتابعين

يعد تفسير القرآن الكريم بما جاء عن صحابة رسول الله ثم التابعين، إحدى المصادر المهمة في تفسير القرآن الكريم، لاسيما أنهم شهدوا مع رسول الله المشاهد، وعايشوا الأحداث والوقائع، وهم أعرف الناس بمقاصد القرآن العظيم ومعانيه وأسباب نزول ومكيه ومدنيه وناسخه ومنسوخه وعامه وخاصه وغير ذلك، وقد اشتهر عدد من الصحابة بالتفسير مثل ابن عباس وابن مسعود وأبي بن كعب، وذلك أيضاً بعض التابعين كعطاء و عكرمة والحسن البصري وغيرهم، وقد اعتنى دده عمر بالاحتجاج بأقوال الصحابة والتابعين في تفسير الآيات ومن ذلك عند تفسير قوله تعالى: ﴿**وَلَقَدْ آتَيْنا لُقْمانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ**﴾ يقول: "عن ابن عباس رضي الله عنه: كان لقمان راعيًا أسود، رزقه الله العتق، ورضي قوله: ووصيته فقص أمره ليتمسك به، وعن عكرمة والشعبي: كان نبيًا، وقيل: خُيّر بين النبوة والحكمة، فاختار الحكمة لعلمه بأنه لم يؤهّل للنبوة، إذ هي موهبية، وقيل: كان خياطًا، وعن مجاهد: كان عبدًا أسود، غليظ الشفتين، مشقق القدمين".[2]

---

[1] الآيديني، *حاشية على البيضاوي*

2 الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [ب/421]

4. يدعم كلامه **بالشروح اللغوية** وبما جاء في كلام العرب شعراً ونثراً، ومن عنايته باللغة عند: "قوله تعالى: ﴿**وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا**﴾،[1] الذرع: الباع، وضيق الذرع كناية عن عدم الإطاقة". ومنه:" قوله تعالى: ﴿**يُحْبَرُونَ**﴾[2] يقال: حبره إذا سره سرورًا تهلل له وجهه، وظهر فيه أثره".

ومن ذلك عند تفسير قوله تعالى: "**وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ**"،[3] يقول في سبب وصف طرق الجبال وهو مفرد بالبيض والحمر وهو جمع على طريقة قول العرب ((وَمَعًا جياعًا)) أي: "جَعَلَهُ لِفَرْطِ جُوعِهِ كَجَمَاعَةِ جِيَاعٍ"، وقول لبيد:

فكأن معروفَ الديار بقادمٍ.... فبراق غولٍ فالرجام وشومُ

أو مذهب جددٌ على ألواحه..... الناطق المبروز والمختوم

يقول "شبَّه ما عرف من الدار كالطلل ونحوه بالوشوم، أو بلوح مُذهَب ذو جدد، وعلى ألواحه؛ أي: ظواهره، وما لاح منه الكتاب الناطق؛ أي: القابل للقراءة لعدم اندراسه، والمختوم؛ أي: المندرس، وفي الجوهري الناطق بقطع الألف دون الواو، وذلك جائز؛ لأن أواخره في حكم الوقف، وكتاب مبروز؛ أي: منشور على غير قياس، وأنكره أبو حاتم، قال: ولعله مر بدروس المكتوب إلى آخر ما قال في الصحاح".[4]

---

[1] العنكبوت 33/29.

[2] الروم 15/30.

[3] فاطر، 27/35.

[4] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [ب/438]

5. يعرض **مسائل النحو والبلاغة** ويدعم كلامه بالأمثلة، ومن صوره في النحو "قوله تعالى: ﴿**وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ**[1]...إلخ﴾[2] يقول: "لما كان وصى؛ بمعنى أمر اقتضى مفعولًا بالذات، ومفعولًا بالباء، وهو قوله: (بِوَالِدَيْهِ) والمأمور لا يكون من قبيل الأعيان، بل من قبيل الأفعال، فلذلك قدّر بإيتائه، وهو مصدر مضاف إلى فاعله، وقوله: ﴿**حُسْنًا**﴾ صفة محذوف هو مفعول الإيتاء، ولا بد من تقدير مضاف، مثل: ذي[3]، أو الحمل على التوصيف بالمصدر مبالغة، ويجوز الباء في: ﴿**بِوَالِدَيْهِ**﴾ للظرفية، والمأمور به محذوف".[4]

ومن صوره في إبراز البلاغة القرآنية عند: قوله تعالى: ﴿**فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ**...إلخ﴾[5] يقول" قيل: أنه اكتفى من ذكر إسماعيل بذكر محمّد عليه السلام رمزًا في قوله: ﴿**وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ**﴾[6] إذ لا نبوة أعظم من نبوّته، ولا كتاب أشرف من كتابه، ومن عادة البلغاء أنهم يكتفون بالرمزة في بعض الأمور إيذانًا بأنه العَلَم الذي في رأسه نار لا حاجة إلى التصريح به كما سبق، ورفعنا بعضهم درجات".[7]

ومن صوره البلاغية أيضاً شرح التشبيه وبيان نوعه عند قوله تعالى: "قوله تعالى: ﴿**مَثَلُ الَّذِينَ**...﴾[8] أي: قصتهم العجيبة، وحالهم الغريبة في اتخاذهم أولياء متجاوزين ولاية الله، كمثل عنكبوت اتخذت من لعابها

---

[1] العنكبوت 8/29.

[2] في (ب): بإتيانه فعلاً ذا حسن... إلخ.

[3] في (ب): ذوي.

[4] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [أ/410]

[5] العنكبوت 27/29.

[6] العنكبوت 27/29.

[7] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [أ/412]

[8] العنكبوت 41/29.

بيتًا، والمشبه في الحقيقة اتخاذهم أولياء من دون الله، والمشبه به: اتخاذ العنكبوت بيتًا، والجامع: الوهن والخوَر، والمشبه به محسوسٌ خوَرُهُ، وضعفه، فشبّه فعلهم الشنيع به تفهيمًا لفساده، وبطلانه، فالتشبيه تشبيهٌ مركب بمركب يجوز تفريقه".[1]

1.2.4. المطلب الرابع: مصادر المؤلف

يمكن أن نقسم المصادر التي نقل عنها المؤلف إلى قسمين:

القسم الأول: مصادر صرَّح بها:

1. معاني القرآن للأخفش الأوسط (ت. 215هـ)
2. الصِّحاح تاج اللغة وصحاح العربية: لإسماعيل بن حماد الجوهري (ت. 393هـ).
3. معالم التنزيل في تفسير القرآن الكريم: لمحيي السنة الحسين بن مسعود البغوي (ت 510هـ).
4. الكشاف عن غوامض حقائق التنزيل: لجار الله الزمخشري (ت. 538هـ).
5. التبيان في إعراب القرآن: لأبي البقاء عبد الله بن الحسين العكبري (ت. 616هـ).
6. مفتاح العلوم: يوسف بن أبي بكر السكاكي (ت. 626هـ).
7. فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب (حاشية الطيبي على الكشاف) لشرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (ت. 743هـ).

القسم الثاني: مصادر لم يصرح بها وهي كثيرة:

أ. **في العلوم الشرعية:**

1. تفسير جامع البيان لمحمد بن جرير الطبري (ت. 310هـ).

---

[1] الآيديني، *حاشية على البيضاوي* [ب/412]

2. مختصر اختلاف العلماء لأبي جعفر أحمد بن محمد الطحاوي (ت. 321هـ).

3. معاني القرآن وإعرابه لإبراهيم بن السري الزجاج (ت. 311هـ).

4. معاني القراءات لأحمد بن محمد أبو منصور الازهري (ت.370)

5. غريب القرآن لعبد الله بن مسلم ابن قتيبة الدينوري (ت. 276هـ)

6. غريب القرآن لمحمد بن عزير السجستاني (ت. 330هـ)

7. أحكام القرآن لأبي بكر أحمد بن علي الجصاص (ت.370هـ).

8. إعجاز القرآن لأبي بكر محمد بن الطيب الباقلاني (ت. 403هـ)

9. تفسير الكشف والبيان لأحمد بن محمد الثعلبي (ت. 427)

10. تفسير البحر المحيط: لأبي حيان الأندلسي (ت. 745هـ)

ب. **في العربية وعلومها:**

1. الكتاب لعمرو بن عثمان سيبويه (ت. 180هـ)

2. مجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى: (ت. 209هـ).

3. تهذيب اللغة لأحمد بن محمد الهروي (ت. 370هـ).

4. التصريف لأبي عثمان المازني (ت. 392هـ).

5. مقاييس اللغة لأحمد بن فارس الرازي (ت. 395هـ)

6. الجنى الداني في حروف المعاني لحسن بن قاسم بدر الدين المرادي (ت. 749هـ).

7. مغني اللبيب عن كتب الأعاريب لابن هشام الأنصاري (ت. 761هـ).

8. المطول والمختصر شرح التخليص لسعد الدين التفتازاني (ت. 793هـ).

1.3. المبحث الثالث: وصف النسخ الخطية، ومنهج التحقيق.

1.3.1. المطلب الأول: وصف النسخ الخطية

بعد البحث والتنقيب في خزائن المكتبات المخطوطة، استطاع الباحث الحصول على ثلاث نسخ، لم يجد غيرها مما ذكرته الفهارس والكشافات، وفيما يأتي وصف النسخ:

1. **نسخة مكتبة (يني مدرسة)**

وهذه المكتبة ملحقة بكتبة راغب باشا التابعة للمكتبة السليمانية في إستانبول، والنسخة تحمل رقم (1755) وهي نسخة كاملة من سورة الفاتحة إلى سورة الناس. إلا أنَّها لا تحمل اسم ناسخ أو تاريخ نسخ ولكنها جميلة الخط قليلة السقط عناوينها مميزة باللون الأحمر.

2. **نسخة مكتبة (سليم آغا)**

وهذه المكتبة تقع في إستانبول، وتحمل النسخة رقم (112)، وهي نسخة سقَطَ أولها، إذ تبتدئ بسورة النحل وتنتهي بسورة الناس، وهذه النسخة كثيرة السقط في عباراتها، ولا تحمل اسم ناسخ أو تاريخ نسخ، وأغلب عباراتها متداخلة مكتوبة في هوامش الصفحات مع تعليقات أخرى ليست للمؤلف.

3. **نسخة مكتبة (علي أميري)**

وهي مكتبة تقع في إستانبول وفيها أكثر من خمسة آلاف مخطوط، والنسخة تحمل رقم (4670)، وهي نسخة ناقصة تبدأ بسورة الفاتحة وتنتهي بسورة البقرة وكتب الناسخ وهو مجهول في آخرها: تمت حواشي روشني في سورة البقرة وابتدأ سورة آل عمران. ويبدو أنها تضم المجلد الأول من حاشيته فقط.

وبالتالي فإنَّ النُّسخ التي اعتمد عليها الباحث هي:

1. نسخة يني مدرسة: اتخذها أصلاً لكونها تامة، واضحة، جميلة الخط، قليلة السقط، عناوين السور مميزة باللون الأحمر.
2. نسخة سليم آغا: اتخذها الباحث للمقابلة لكونها ناقص، كثيرة السقط، متداخلة العبارات، وقد رمز لها بالرمز (ب).

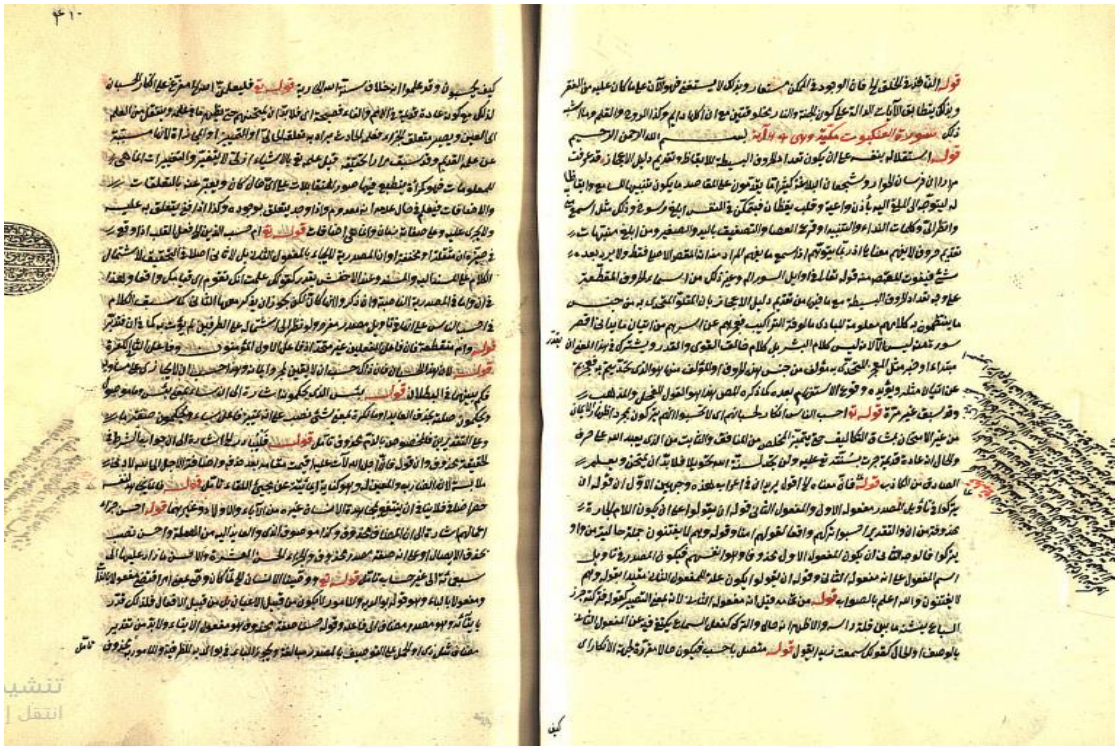
1.3.2. المطلب الثاني: منهج التحقيق

يمكن إيجاز المنهج الذي سيتمُّ فيه تحقيق الكتاب بالالتزام بالخطوات الآتية:

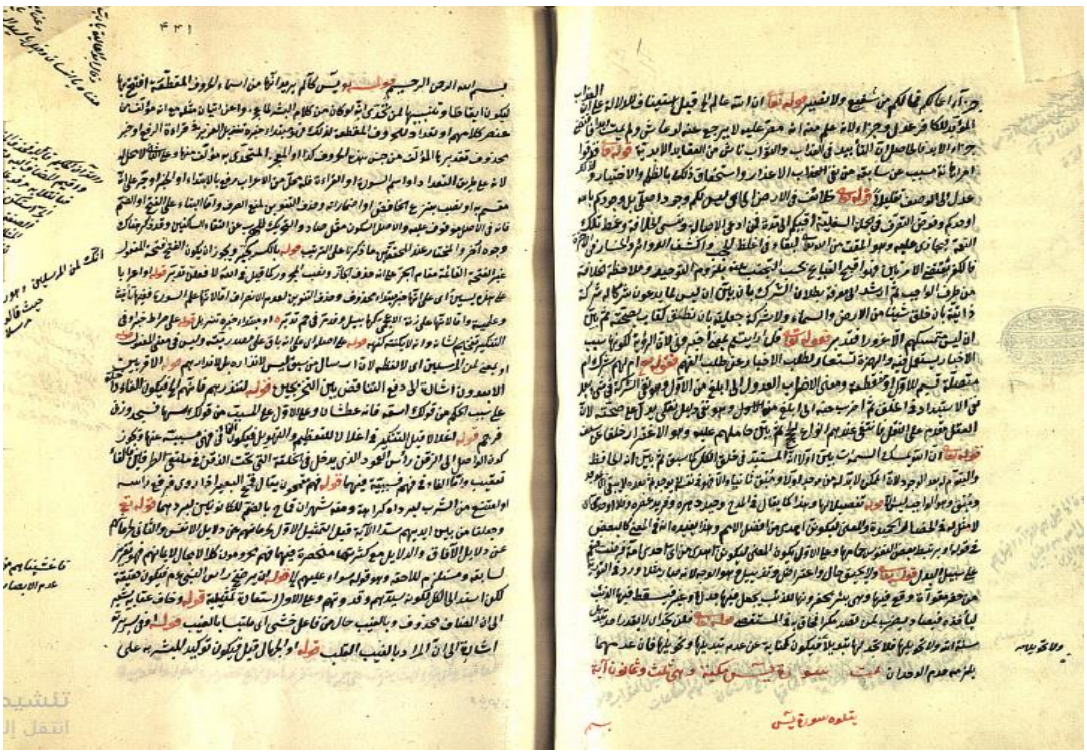
1. نسخ المخطوط وفق قواعد الإملاء والكتابة السَّليمة المتعارف عليها في العصر الحاضر.
2. ما سقط من النسخة (أ) ووجدته في النسخة (ب) أو (ج) ولا يقوم المعنى إلا به أثبته وأضعه بين معقوفتين هكذا [ ] مع الإشارة إلى ذلك في الهامش، وما سقط من النسخة (ب) أو (ج) وموجود في النسخة (أ) أبقيه في النص، وأشير إلى ذلك في الهامش.
3. كتابة الآيات وفق رسم المصحف، مع توثيقها بذكر اسم السورة ورقم الآية بين هلالين مزهرين ﴿﴾ خلال نص الكتاب.
4. تخريج الأحاديث والآثار من مصادرها الأصلية، فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بالعزو إليهما أو إلى أحدهما، وجعلتها بين أربع أقواس هكذا « »، وإذا كان في غيرهما اجتهدت في تخريجه، مع نقل كلام أهل العلم على الأحاديث من جهة القبول أو الرد.
5. ضبط الكلمات المشكلة والغريبة في نص الكتاب.
6. عزو أقوال أهل العلم المنسوبة والتي ينقلها المصنف عنهم إلى مصادرها الأصلية، فإن لم أعثر عليها عزوتها إلى الكتب التي نقلت عنهم.
7. توثيق المسائل اللغوية من الكتب المعتمدة، مع ترتيبها وفق وفيات مؤلفيها.
8. التَّعريف بالأعلام من غير المشهورين، والتي ترد في نص الكتاب المحقق، مع مراعاة توثيق ذلك كله من مراجعه المعتبرة.
9. نسبة الأبيات الشعرية لقائليها وتوثيقها من دواوين أصحابها أو دواوين اللغة والأدب، وإن لم يكن فمن مظانها من الكتب المتقدمة، أو كتب معاجم الشواهد الشعرية.

نماذج من نسخ المخطوط

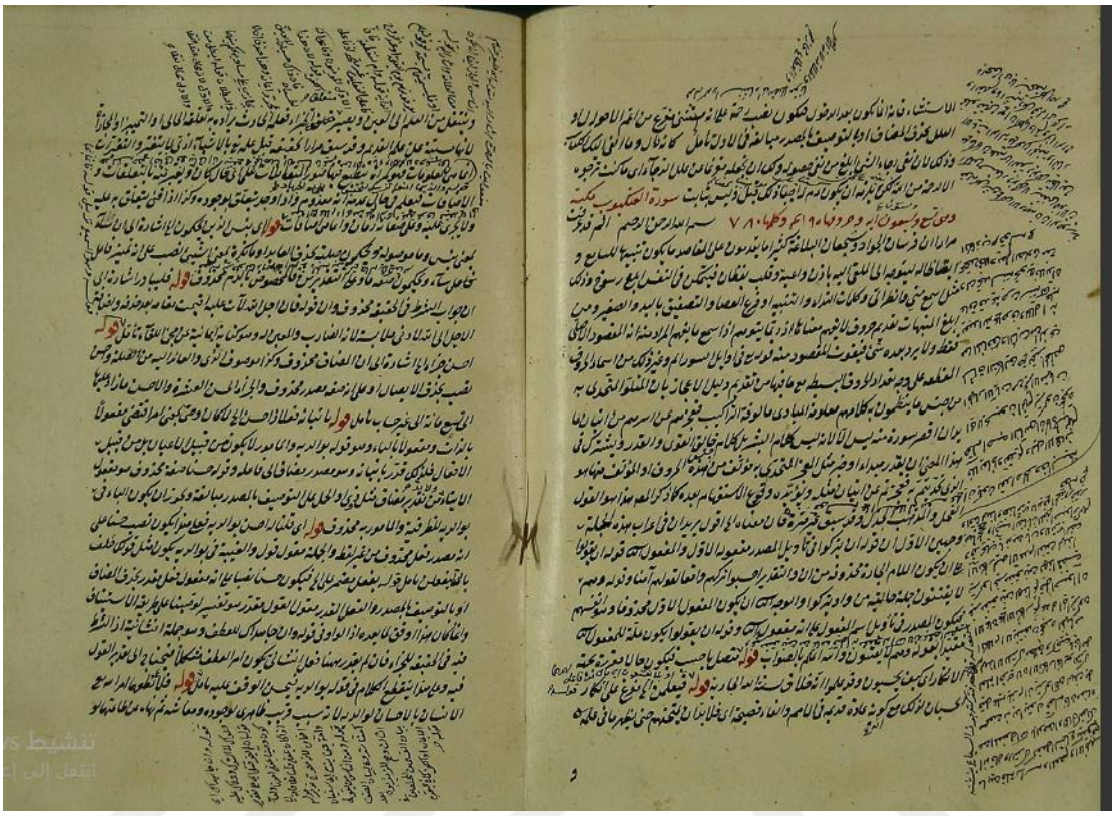
اللوحة الأولى من نسخة (يني مدرسة)



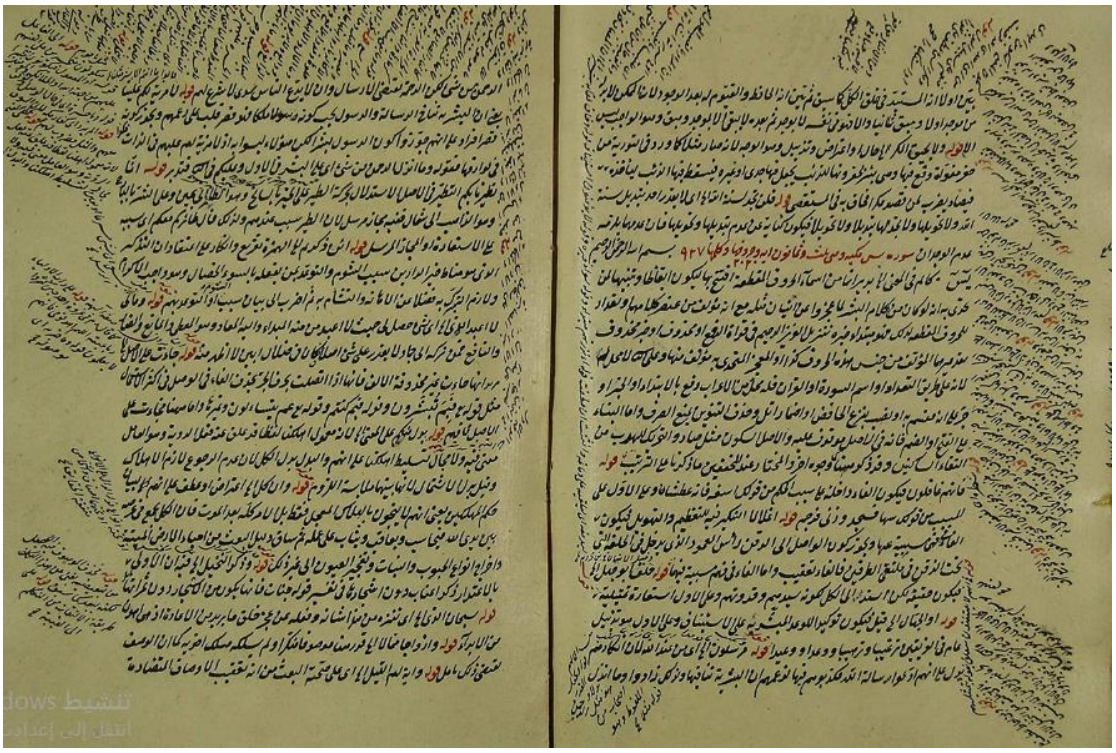
اللوحة الأخيرة من نسخة (يني مدرسة)



اللوحة الأولى نسخة (سليم آغا)



اللوحة الأخيرة نسخة (سليم آغا)



القسم الثاني: النَّص المحقَّق

سورة العنكبوت

مكية، وهي 69 آية، [وحروفها 4195، وكلمها 780][1]

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم

قوله: (استقلاله بنفسه)[2] على أن يكون تعداد الحروف البسيطة؛ للإيقاظ، وتقديم دليل الإعجاز،[3] [﴿الم﴾][4] قد عرفت مرارًا أن فرسان الحوار[5]، وشجعان البلاغة، كثيرًا ما يقدّمون على المقاصد ما يكون تنبيهًا للسامع، وإيقاظًا له؛ ليتوجه إلى الملقى إليه بأُذُن واعية، وقلب يقظان، فيتمكَّن في النفس أبلغ رسوخ، وذلك مثل: اسمع مني، وانظر إليَّ، وكلمات النداء، والتَّنبيه، أو قرع العصا، والتَّصفيق باليد، والصفير، ومن

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل. ينظر: محمد بن جرير بن يزيد الطبري، *جامع البيان عن تأويل آي القرآن*، تح. عبد الله بن عبد المحسن التركي (مصر/السعودية: دار هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، الطبعة 1، 2001)، 355/18؛ أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*، تح. الإمام أبي محمد ابن عاشور (بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة 1، 2002)، 269/7؛ الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي، *معالم التنزيل في تفسير القرآن*، تح. عبد الرزاق المهدي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة 1، 1420)، 549/3؛ عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر أبو عمرو الداني، *البيان في عد آي القرآن*، تح. غانم قدوري الحمد (الكويت: مركز المخطوطات والتراث، الطبعة 1، 1994)، 203/1. وفيه: "قَالَ قَتَادَة إِلَّا عشر آيَات من أَولهَا إِلَى قَوْله تَعَالَى: ﴿**وليعلمنَّ الْمُنَافِقين**﴾ فَإِنَّهُنَّ نَزَلْنَ بِالْمَدِينَةِ".

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 188/4.

[3] قوله:.....الإعجاز: سقط من (ب).

[4] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[5] في (ب): الجواد.

أبلغ منبّهات[1] تقديم حروف لا يفهم معناها، إذ ربّما يتوهّم إذا سمع ما يفهم المراد منه أنه المقصود الأصلي فقط، ولا يرد بعده شيء، فيفوت المقصد، منه قوله تعالى في أوائل السور: ﴿**ألم**﴾، وغير ذلك من أسماء الحروف المقطعة على وجه تعداد الحروف البسيطة مع ما فيها من تقديم دليل الإعجاز بأن المتلوَّ المتحدى به من جنس ما ينظمون به كلامهم معلومة المبادئ، مألوفة التراكيب، فعجزهم عن أسرهم من إتيان ما يداني أقصر سورة منه ليس إلّا؛ لأنه ليس كلام البشر، بل كلام خالق القوى، والقدر، ويشترك في هذا المعنى أن يقدّر مبتدأ، أو خبر، مثل: المعجز المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف، أو المؤلف منها هو الذي تحديتم به، فعجزتم عن إتيان مثله، ويؤيده وقوع الاستفهام بعده كما ذكر المصنف، هذا هو القول الفحل، والمذهب [الجذل] [2]، وقد سبق غير مرّة

قوله تعالى: ﴿**أَحَسِبَ النَّاسُ**﴾[3] إنكار لحسبانهم أي: لا تحسبوا[4] أنهم يتركون بمجرد إظهار الإيمان من غير الامتحان[5] بمشاق التكاليف حتى يتميز المخلص من المنافق، والثابت من الذي يعبد الله على حرف، والحال أنه عادة قديمة جرت بسنّته[6] تعالى عليه، ولن تجد لسنّة الله تحويلًا، فلا بد أن يمتحن، ويعلم الصادق من الكاذب.

---

[1] في (ب): المنبهات.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] العنكبوت: 2/29.

[4] في (ب): يحسبون.

[5] في (ب): الآيات من غير الامتهان.

[6] في (ب): سنته.

قوله تعالى: ﴿**أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا...إلخ**﴾[1] قيل: عليه يلزم أن يتركوا، لكن لا لزينةٍ[2]، بل لعلة أخرى؛ لأن الإنكار إنما هو للترك، فهذا لا للترك مطلقًا، وأجيب بأن أصل الكلام ألّا يفتنون بمجرد إظهار الإيمان على الإنكار، ثم عدل إلى أيتركون غير مفتونين لهذا، ثم قيل: أحسبوا أن يتركوا غير مفتونين؛ لهذا فمصب الإنكار ليس إلا عدم الفتن؛ لهذا وقد يجاب بأنه من باب، ولا ترى الضب بها ينحجر، وأجيب أيضًا بأن المعنى: أحسبوا تركهم واقعًا؛ لهذا وهذا كما[3] ترى لا يدفع المحذور، فتدبر.

قوله: (فإن معناه...إلخ) [4] أقول: يريد أن في إعراب هذه [الجملة] [5] وجهين:

الأول: أن قوله: ﴿**أَنْ يُتْرَكُوا**﴾[6] في تأويل المصدر مفعوله الأول، والمفعول الثاني قوله: ﴿**أَنْ يَقُولُوا**﴾[7] على أن تكون اللام الجارة محذوفة من أن، والتقدير: أحسبوا تركهم واقعًا لقولهم: آمنّا، وقوله: ﴿**وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ**﴾[8] جملة حالية من واو ﴿**يُتْرَكُوا**﴾، فالوجه[9] الثاني أن يكون المفعول الأول محذوفاً، وهو أنفسهم، فيكون المصدر في تأويل اسم المفعول على أنه مفعوله الثاني، وقوله: ﴿**أَنْ يَقُولُوا**﴾ يكون علة للمفعول الثاني مقيدًا بقوله: ﴿**وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ**﴾[10] والله أعلم بالصواب.

---

[1] في (ب): قوله: فإن معناه.

[2] في (ب): لهذه.

[3] كما: سقط في (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 188/4.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] العنكبوت 2/29.

[7] العنكبوت 2/29.

[8] العنكبوت 2/29.

[9] في (ب): والوجه.

[10] العنكبوت 2/29.

قوله: [غير مفتونين[1]] [2] من تمامه قيل: إنه مفعوله الثاني؛ لأنه بمعنى التصيير كقوله:

فتركته جرز السباع ينشنه..... ما بين قلة رأسه و[المعصم] [3].

والأظهر أنه حال[4]، والترك كفعل السماع يكتفي فيه عن المفعول الثاني بالوصف، أو الحال كقولك: سمعت زيدًا يقول.

قوله: (متصل بأحسب) [5] فيكون حالًا مقررة لجهة الإنكار؛ أي: [410/أ] كيف يحسبون، وقد علموا أنه خلاف سنة الله الجارية.

قوله تعالى: ﴿**فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ**...إلخ) [6] مفرّغ على إنكار الحسبان لذلك، مع كونه[7] عادةً قديمةً في الأمم، والفاء فصيحة؛ أي: فلا بد أن يمتحنهم حتى يظهر ما في علمه، وينتقل من العلم إلى العين، ويصير متعلق[8] الجزاء، فعلمه الحادث يراد به تعلقه الحالي، أو التمييز، أو المجازاة؛ لأنها مسبّبة عن علمه القديم، وقد سبق مرارًا لحقيقة، قيل: علمه تعالى بالأشياء أزليّ لا يتغير، والتغييرات[9] إنما هي للمعلومات، فهو كمرآة ينطبع فيها صور المتقابلات على أيّ حال كان' ويعبر عنه بالتعلقات، والإضافات، فيعلم في حالِ عدمه أنه

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 188/4.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل. والبيت مشهور وهو لعنترة بن شداد العبسي من معلقته. ينظر: *ديوان عنترة بن شداد العبسي*، شرح الخطيب التبريزي (بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة 1، 1992)، 173.

[4] في (ب): قال.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 188/4.

[6] العنكبوت 3/29.

[7] في (ب): أنه.

[8] متعلق: شطب عليها في (ب).

[9] في (ب): والتغيرات.

معدوم، وإذا وجد يتعلق بوجوده، وكذا إذا في يتعلق به عليه، ولا يجري عليه، وعلى صفاته زمان، وإنما هي إضافات.

قوله تعالى: ﴿**أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ**...إلخ﴾[1] فعل القلب إذا وقع في حيّزه أن مثقلة، أو مخففة، أو أن المصدرية؛ لا يجاء بالمفعول الثاني، بل لا ثاني أصلًا في التحقيق؛ لاشتمال الكلام على المسند إليه، والمسند، وعند الأخفش يقدر، كقولك: علمت أنك تقوم إلى قيامك واقعًا، وهذا في أن، وأما في المصدرية الناصبة، وإن ذكروا أنها كأن؛ لكن يجوز أن يذكر معها الثاني، كما سبق الكلام في أحسب الناس على أنها في تأويل مصدر مفرد، ولو نظر إلى اشتماله على الطرفين، لم يؤت به كما في أن، فتدبّر[2].

قوله: (وأم منقطعة)[3] فإن فاعل الفعلين غير متّحد، إذ فاعل الأول المؤمنون، وفاعل الثاني الكفرة.

قوله: (لأن هذا الحسبان)[4] فإن ذاك حسبان لا يقين لمجرد[5] إيمانه، وهذا حسب[6] أن لا يجازى على مساوئه؟ فكم بينهما في البطلان؟

[قوله: (أبطل من الأول)[7] لأنه محال عقلاً ونقلاً، والأول محال نقلاً].[8]

---

[1] العنكبوت 4/29.

[2] قوله: أم حسب.... فتدبر: سقط من (ب).

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 188/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 188/4.

[5] في (ب): بمجرد.

[6] في (ب): حذف.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 188/4.

[8] ما بين معقوفتين زيادة في (ب) ليست في الأصل.

قوله: أي] [1] بئس الذي يحكمونه[2])[3] إشارة إلى أن ساء؛ بمعنى بئس، وما موصول، ويحكمون صلته بحذف العائد، أو ما نكرة؛ بمعنى شيء نصب على أنه تمييز فاعل ساء، ويحكمون صفة ما، وعلى التقديرين: فالمخصوص بالذّم محذوف. تأمل.

[قوله: (يرجو لقاء الله في الجنة) [4] برؤية جماله بلا كيف] [5].

قوله: (فَلْيُبادر...إلخ) [6] إشارة إلى أن جواب الشرط في الحقيقة محذوف، وأن قوله: ﴿**فَإِنَّ أَجَلَ اللهِ لَآتٍ**﴾[7] عليه؛ أقيمت مقامه بعد حذفه، وإضافة الأجل إلى الله لأدنى ملابسة؛ لأنه الضارب والمعين له، وهو كناية إيمائية عن مجيء اللقاء. تأمّل.

[قوله: ﴿**وهو السَّمِيعُ**﴾[8] تذييل] [9].

قوله: (فإنما يجاهد لنفسه) [10] حصر إضافي، فلا ينافي أن ينتفع بمجاهدة الإنسان غيره من الآباء، والأولاد، وغيرهما.

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[2] في (ب): يحكمون... إلخ.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 188/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 188/4.

[5] ما بين معقوفتين زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 189/4.

[7] العنكبوت 5/29.

[8] العنكبوت 2/29.

[9] ما بين معقوفتين زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[10] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 189/4.

قوله: (أحسن جزاء أعمالهم[1])[2] إشارة إلى أن المضاف محذوف، وكذا موصوف الذي، والعائد إليه من الصلة، وأحسن نصب بحذف الإيصال، أو على أنه صفة مصدر محذوف، والجزاء الحسن العشرة، والأحسن ما زاد عليها إلى سبعمئةٍ[3]، إلى غير حساب. تأمّل.

قوله تعالى: ﴿**وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ**[4]...إلخ﴾[5] لما كان وصى؛ بمعنى أمر اقتضى مفعولًا بالذات، ومفعولًا بالباء، وهو قوله: (بِوَالِدَيْهِ) والمأمور لا يكون من قبيل الأعيان، بل من قبيل الأفعال، فلذلك قدّر بإيتائه، وهو مصدر مضاف إلى فاعله، وقوله: ﴿**حُسْنًا**﴾ صفة محذوف هو مفعول الإيتاء، ولا بد من تقدير مضاف، مثل: ذي[6]، أو الحمل على التوصيف بالمصدر مبالغة، ويجوز الباء في: ﴿**بِوَالِدَيْهِ**﴾ للظرفية، والمأمور به محذوف. تأمل. [ب/410]

[قوله تعالى: ﴿**بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا**[7]﴾[8] أمر الله تعالى الإنسان بالإحسان لوالديه؛ لأنه سبب قريب ظاهريّ لوجوده ومعاشه، ثم نهاه عن طاعتهما لو حملاه على خلاف مراد الله تعالى، ونبّه به أن كل الحقوق ساقط إذا جاء حق الله تعالى، ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، ثم وعد، وأوعد، وبيّن أن الجزاء إليه، وبه رمز إلى أنه لا يجوز الجفاء، والعقوق لشركهما، وينبغي أن لا يحرمهما من برّه، وإحسانه كما قال تعالى:

---

[1] في (ب): إلخ.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 189/4.

[3] في (ب): تسعمائة.

[4] العنكبوت 8/29.

[5] في (ب): بإتيانه فعلاً ذا حسن إلخ.

[6] في (ب): ذوي.

[7] العنكبوت 8/29.

[8] في (ب): فلا تطعهما.

﴿**وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا**﴾[1] كما أنه تعالى ما قطع رزقه عنهما؛ لذلك، وإلى أنه يجب أن يحذر عن طاعتهما في ذلك، ويثبت على ما كان عليه، كذا في الكشاف] [2].

قوله: أي قلنا له] [3]أَحسِن بوالديه) [4] فعلى هذا يكون نصب ﴿**حُسْنًا**﴾ على أنه مصدر فعل محذوف من غير لفظه، والجملة مقول قول، والغيبة في ﴿**بِوَالِدَيْهِ**﴾ يكون، مثل قولك: حلف بالله ليفعلنّ. تأمل.

قوله: (بفعل مضمر[على] [5]...إلخ) [6] فيكون حسنًا نصب على أنه مفعول فعل مقدر بحذف المضاف، أو بالتوصيف بالمصدر، والفعل المقدر مقول لقول [7] مقدّر، هو تفسير لوصّينا على طريقة الاستئناف، وإنما كان هذا أوفق بما بعده، إذ الواو في قوله: ﴿**وَإِنْ جَاهَدَاكَ**﴾[8] للعطف، وهو جملة إنشائية، إذ الشرط فيه في الحقيقة للجزاء، فإن لم يقدر هاهنا فعل إنشائي يكون أمر العطف مشكلًا، فيحتاج إلى تقدير القول فيه، وعلى هذا ينقطع الكلام في قوله: ﴿**بِوَالِدَيْهِ**﴾ فيحسن الوقف عليه، تأمل. [قوله: ﴿**وَإِنْ جَاهَدَاكَ**﴾[9] أي: دعواك إلى الشرك وحملاك عليه] [10].

---

[1] لُقمان 15/31.

[2] ما بين معقوفتين أثبتها في (ب) بعد: الإيمان أو الكفر كما في البقرة.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 189/4.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 189/4.

[7] في (ب): القول.

[8] العنكبوت 8/29.

[9] العنكبوت 8/29.

[10] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

قوله: (ولا بد من إضمار القول[1])[2] أي: على تقدير [كون] [3] وصّينا؛ بمعنى: أمرنا، وأما إذا كان بمعنى: قلنا، فلا حاجة إلى إضماره؛ لأنه مصرّح كما ترى[4].

قوله تعالى: ﴿**وَمِنَ النَّاسِ مَنْ**﴾[5]إلخ شروع لبيان الصنف الثالث، وهم المذبذبون بعد بيان القسمين المخلصين في الإيمان، أو الكفر كما في البقرة.

قوله: (في الصرف...إلخ[6]) [7] خوف[8] عذاب الله تعالى صارف للمؤمن عن الكفر والمعاصي، ومن كان مضطرب الحال مذبذب البال، جعل ما مسّه من أذى الناس في الإيمان، والثبات عليه صارفًا عنه، كعذاب الله تعالى للمؤمن.

قوله تعالى: ﴿**أَوَلَيْسَ اللَّهُ**﴾[9] إلخ فإنه إنكار لعدم علمه بما في صدورهم، ففيه إشارةٌ إلى أن في صدورهم خلاف ما يظهرونه، فيكون نفاقًا، فالهمزة للإنكار، والواو للعطف على محذوف، مثل: أتقولون ذلك تأمّل[10]أي الله أعلم من كل عالم بما في صدور كل أحدٍ من الإخلاص، والنفاق، فيجازى عليه.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 189/4.

[2] في (ب): إن لم يضر قتل.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] في (ب): تدبر. وزاد: وأمه... بنت أبي سفيان.

[5] العنكبوت 10/29.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 189/4.

[7] في (ب):كعذاب الله.

[8] في (ب):حذف.

[9] العنكبوت 10/29.

[10] في (ب): ذلك.

[قوله: (فيجازي الفريقين) [1] فإن علمه كناية عن المجازاة] [2].

قوله تعالى: ﴿**وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ**...﴾[3]إلخ تأكيد، وتحقيق لمضمون الجملة السابقة، ولذلك كرّر العلم؛ لتأكيد الوعد، والوعيد.

[قوله: (على أمرهم[4])[5] يريد أن المقصود الأصلي جزم يحمل على أنه جواب أمر، لكنهم عدلوا عنه؛ لأنه تعليق محض لا يستلزم الوقوع، وأخرجوه في صورة الأمر؛ ليفيد أن الحمل منّا محقّق [بمعنى] [6] ليجتمع كلٌّ من الأمرين في الوجود، وقوله: (وبهذا الاعتبار) [7] أي: ولكون المقصود الأصلي إثبات تحقيق [الحمل] [8] على وجه أبلغ وآكد ردّ عليهم، وكذّبهم، فإنه لا يتصور الردّ، والتكذيب في الإنشاء. تأمّل] [9].

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] العنكبوت 11/29.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[5] في (ب): وإنَّما أُمروا... إلخ.

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[8] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[9] ما بين معقوفتين في (ب) بعد: خلاف نفس الأمر.

قوله: (وبهذا الاعتبار...إلخ[1]) [2] يريد[3] أن التكذيب إنما هو باعتبار تضمين الإنشاء معنى إلخبر، وهو تحقق الحمل. [أ/411] عنهم، وأن الأوزار ساقطة عنهم كلًّا لو كانت ثمة، وقيل: إنهم لما وعدوا ما يعجزون عن الوفاء به، صاروا كالكذابين يخبرون عما هو خلاف نفس الأمر.

[قوله: ﴿**وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ**﴾[4] حال مقررة للتوبيخ والإنكار؛ أي: يريد المساهمة ويطلب المسابقة مع الخلص في الغنائم والدرجات مع ذلك الإنفاق الصوري.

قوله: ﴿أوليس الله بأعلم﴾[5] إلخ، أي: الله أعلم من عالم بما في صدور كل أحد من الإخلاص والنفاق فيجازي عليه.. إلخ. قوله: ﴿**مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيءٍ**﴾[6]؛ لأنه لا تزر وازرة وزر أخرى] [7].

قوله: ([من الأول] [8] للتبيين) [9] يعني أنه وصف في الأصل؛ لكنه قدّم، فصار حالًا، وبيانًا له.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[2] في (ب): وكذبهم بقولهم.

[3] في (ب): يعني.

[4] العنكبوت 10/29.

[5] العنكبوت 10/29.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[9] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[قوله: (للدلالة على كمال...إلخ) [1] يعني: ليكون نصًّا على[2]كمال العدد، لا إضمار[3] فيه للمجاز، بخلاف ما لو قيل: تسعمئة وخمسين، فإنه يطلق على ما يقرب منه، فيحتمل المجاز.

[قوله: (يطلق ما يقرب منه) [4] أي: مجازاً فلفظ الله آكد وأحكم. قوله: (لما في التكرير من البشاعة) [5] مع التفنن في العبارة. قوله: (نصفهم ذكور) [6] أي: على الوجوه السابقة. قوله] [7] (ويستدلون [بها) [8]] [9] على أن عاقبة الكفر [والتكذيب] [10] وخيمة، وأن العاقبة المرضية في الدارين للمؤمنين، وتصديق الأنبياء.

قوله: قدر] [11] باذكر) [12] لأن الأوقات يشمل ما فيها.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[2] العبارة في (ب): قوله: ولعل اختيار هذه العبارة ليكون نصاً على.

[3] في (ب):احتمال.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[9] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[10] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[11] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[12] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

قوله: (أوكنتم [تنظرون] [1]...إلخ) [2] فقال[3]: هذا الفعل في منزلة اللازم، وفيه مجاز مرسل، ذكر المسبّب، وإرادة السبب، وعلى الأول المفعول مقدّر بالقرينة، لكن العلم بمعنى المعرفة، وعلى الوجهين: الجزاء محذوف، مثل: علمتم ما قلت.

[قوله: (وقرئ تخلقون) [4] يحتمل الوجهين السابقين أيضاً] [5].

قوله تعالى: ﴿**عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ**﴾[6] قيل: هذا من [باب] [7] إعادة النكرة معرفةً، وهي غيرها، وردّ بأنهما مستغرقان، فهي عين الأول ليس إلّا.

قوله: (فلم يضرهم...إلخ) [8] إشارةً إلى أن الجواب محذوف؛ لقيام دليله مقامه، ويحتمل أن يكون المذكور جوابًا[9] على طريق قوله: ﴿**وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ**﴾ كذا قيل، وليس بالوجه.

[قوله: (وما على الرسول) [10] تذييل واعتراض وتحقيق ما سبق كان المنو أي: مبتلى بنحو ما ينهى به أي: ابتلي به] [11].

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 190/4.

[3] في (ب):فعلى.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 191/4.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] العنكبوت 17/29.

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 191/4.

[9] في (ب): جوابها.

[10] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 191/4.

[11] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

قوله تعالى: ﴿**أَوَلَمْ يَرَوْا**...إلخ﴾[1] الهمزة للإنكار، والواو للعطف على محذوف، والمعنى: ينكرون[2] قدرة الله تعالى على البعث، وقد علموا كيفية إبدائه الخلق أوّلًا من مادّة، وغيرها، فهو أقدر على الإعادة، والرؤية معلقة بكيف، والمعلوم عندهم علمًا فعليًا، أو نظريًّا هو كيفية الإبداء، فلا مجال لعطف الإعادة عليه، إذ لم يقع بعد, إلا أن يحمل الإعادة على إنشائه في كل سنة، مثل ما كان في السنة الماضية من أنواع النبات، فيكون المراد بالخلق ما يخلق في كل سنة، والمثل محذوف في يعيده، ويكون دلالته على بعث[3] الناس بالقياس عليه ﴿**أَوَلَمْ يَرَوْا**﴾[4].قيل: ذكر الرؤية؛ لكونها أقوى، وأوضح في دليل الأنفس، والنظر في دليل الآفاق؛ لكونه أبعد، وبعبارةٍ أخرى: العلم الأول حدسيّ، والثاني فكريّ.

قوله: (على تقدير القول) [5] فيه أنه لا حاجة إليه؛ لأنه مصرّح به[6] فيما سبق، والياء على الالتفات إلى الغيبة.

قوله: ([فإن الرؤية] [7]غير واقعةٍ عليه) [8] قيل: لو جعلنا الرؤية علمية، وجعلنا الإعادة معلومة لهم؛ لقوة دليلها، أو لكونها محققة الوقوع كالمرئية المشاهدة لا حاجة إلى هذه التكلفات، وردّ بأن الأول دليل على

---

[1] العنكبوت 19/29.

[2] في (ب): أينكرون.

[3] في (ب): بعض.

[4] في (ب): تأمل.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 191/4.

[6] به: سقط من (ب).

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 191/4.

الثاني، فلا بد أن لا يسلك لهما[1] مسلكًا واحدًا، ونظير ما ذكره المصنف قولك: ما زلت أؤثر فلانًا، وأستخلفه في مخلّفاتي بعطف أستخلف على ما زلت لا على أؤثر؛ لأنه نادر و الإيثار مستمر.

قوله: (أو محمد عليه السلام[2])[3] إذ لا يصح أن يقولاه من عند أنفسهما، فإن كان من مقول: إبراهيم، يدخل في مقول القول السابق في قوله: (إذ قال) والمعنى: قال الله لي: قل لقومك المنكرين للإعادة: ﴿**سِيرُوا**...إلخ﴾[4]، وإن كان من مقول محمّد عليه السلام بأمر الله لقومه المنكرين لها، قدّر القول في قوله: ﴿**وَإِنْ تُكَذِّبُوا**...إلخ﴾[5] ويكون هذا تصريحًا للمقدّر هناك؛ أي: قل لقومك: إن تكذبوني، وقوله: ﴿**أَوَلَمْ يَرَوْا**﴾[6]. [ب/411] بالغيبة التفات، وبالخطاب على ظاهر الكلام. فتدبّر.

قوله: ﴿**النَّشْأَةَ**...إلخ﴾[7] نصب على المصدر، والمفعول مقدّر؛ أي: الخلق لكن المصدر بحذف الزوائد، وهو من قبيل: أنبتكم نباتًا. فتدبّر.

قوله: (بالقدرة) [8] فإن بناء الخبر على الاسم الجامع لمقدمات الحشر من العلم، والقدرة، والحكمة يفيد ما ذكر قطعًا، فكأنه أعاده باسم الإشارة.

---

[1] في (ب): بهما.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 191/4.

[3] العبارة في (ب): حكاية كلام الله.

[4] العنكبوت 20/29.

[5] العنكبوت 18/29.

[6] العنكبوت 19/29.

[7] العنكبوت 20/29.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 191/4.

قوله: (ولا من في السماء) [1] فيكون عطف على أنتم؛ أي: ليس أهل السماء بمعجزيه أيضًا.

قوله: (كقول حسّان) [2] قيل: أن أبا سفيان بن الحرب هجا رسول الله عليه السلام زمن كفره، فعارضه حسّان رضي الله عنه بقصيدةٍ، هذا البيت منها، ولما انتهى إلى قوله: (هجوتَ محمّدًا فأجبتُ عنه، وعند الله الجزاء)[3] قال النبي عليه السلام: جزاك الله الجنّة، ولما أنشد قوله: (فإن أبي ووالده، وعرضي لعرض محمّدٍ منكم وفاء) قال له النبي عليه السلام: وقاكَ الله من النار، ثم لما بلغ إلى قوله: (أتهجوهُ ولستَ له بكفؤٍ، فشرّكما لخيركما فداءُ)، قال الحاضرون: وهذا أنصف بيت قالته العرب، ومنها: (هجوتَ مطهّرًا برًّا حنيفًا.. أمين الله شيمته الوفاء) [4]، ولو لم يقدّر مَن ثانيًا؛ لكان الهاجي والمادح واحدًا، ولم يصح الخبر بقوله: (سواء قيل أنّ مَن عامّ) فلا يلزم ما ذكر لو لم يقدر، وقد سبق في الرعد في قوله: ﴿**وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ**﴾[5] وكذا في حواشي الكشاف[6].

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 192/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 192/4.

[3] هكذا وردت في المخطوط، وشطر البيت في الأصل: وَعِنْدَ اللهِ فِي ذَاكَ الْجَزَاءُ. *ديوان حسان بن ثابت الأنصاري* (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 2، 1994)، 19-20.

[4] ينظر أبيات حسان بن ثابت الأنصاري في مدح النبي صلى الله عليه وسلم في قصيدة طويلة في ديوانه أولها: عفت ذات الأصابع فالجواءُ.... إلى عذراء منزلها خلاءُ. ينظر: *ديوان حسان بن ثابت الأنصاري*، 19-20.

[5] الرَّعد 10/13.

[6] الحسين بن عبد الله شرف الدين الطيبي، *فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب*، تح. جميل بني عطا (الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، الطبعة 1، 2013)، 158/12.

قوله: (على أنه الاسم) [1] وأيّد الوجه الأول بأن الاسم فيه أعرف، فإنه مضاف إلى الضمير بالذات، والخبرة مضاف إلى المضاف إليه، فكان أولى بأن يكون اسمًا، وأيضًا فيه خروج عن مقتضى الظاهر، فيتضمَّن نكتة. تأمّل.

قوله: (أسند...إلخ) [2] فيه أنه يلزم الجمع بين الحقيقة، والمجاز، وقد عرفت جوابه مرارًا.

قوله تعالى: ﴿ [وَقَالَ] [3]إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ ﴾[4] ما: كافّة مصحّحة؛ لدخول إنّ على الفعل، واتخذتم يتعدى إلى مفعولين أولهما قوله: (أوثانًا) والثاني محذوف، مثل: آلهةً، ومن دون الله حال من الفاعل، أو المفعول، ومودةَ نصب على أنه مفعول له، وبينِكم مجرور لإضافة مودةً [إليه] [5] على الاتساع، مثل: يا سارق الليلة، ويجوز نصب مودّة على أنها المفعول الثاني بتقدير مضاف، مثل: سبب، أو على أنها مصدر؛ بمعنى المفعول، مثل: ضرب الأمير، أو على الوصف بالمصدر مبالغةً، مثل: رجلٌ عدل، وكذلك الإعراب على قراءة مودةً بالتنوين، ونصب بينَكم على الظرف حينئذٍ بلا فرق. تأمّل.

قوله تعالى: ﴿**مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ**﴾[6] أي: لوجود مناسبة بينكم، فإنهم لما لم يعرفوا موجودًا لا يناسب الممكنات لم يعبدوه، لما أن المرء عدوّ ما جهل، واتخذوا ما يناسبهم، وعرفوا حقيقته من الشرف ما كان

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 192/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 192/4.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] العنكبوت 25/29.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] العنكبوت 25/29.

عندهم، وهو ما كان من الشرف، فلذات الأرض من الحجارة الجوهرية آلهة لكن هذه المناسبة بالأشباح لا بالأرواح، فلذلك ينقطع إذا ضرب البدن، وينقلب عداوةً بخلاف المودّة الروحانية المتفرّعة من المناسبة العقلية

قوله: (على أن ما[1] مصدرية) [2] فيكون التقدير: أن سبب اتخاذكم الأوثان آلهة؛ سبب[3] مودة بحذف المضاف في أحد الطرفين، وكذا يقدر في الخبر مضاف [412/أ] على تقدير الموصولة، والعامل في قوله: (في الحياة) المصدر على الوجوه؛ لأن الظرف يعمل فيه أدنى عامل، وإن كان لا يعمل بعد الفصل، وقيل: صفة ثانية لمودّة على كونها منوّنة؛ أي مستقرّة بينكم ثابتة فيها.

قوله: (بفتح بَيْنِكُم) [4] لكونه مبنيًّا بالإضافة إلى الضمير، ونظيره، مثل وغير إذا أضيف إلى ما، أو إن.

قوله: [(وقرئ] [5] إنما مودة) [6] فيكون في الحياة الدنيا خبرًا، والمعنى: مودة بعضكم ببعض، وخلّته في الحياة الدنيا، ثم ينقطع كما قال: ﴿**الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ**﴾[7].

(ابن أخيه) [8] هاران: فإنه وإبراهيم ابنا تارح الملقّب بآزر[9].

---

[1] ما:سقط من (ب).

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 192/4.

[3] سبب: سقط من (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 192/4.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 192/4.

[7] الزخرف 67/43.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 192/4.

[9] علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري الشهير بالماوردي، *النكت والعيون*، تح. السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم (بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت.ط)، 134/2؛ الطيبي، *فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب*، 152/6.

قوله: (ولدًا ونافلة) [1] الولد اسحاق، والنافلة يعقوب، فإن النافلة ولد الولد.

قوله: (من عجوز...إلخ) [2] قيل: كانت سارة وقت حملها بإسحاق بنت تسعين، ولم تلد قبل، وكان إبراهيم ابن مئة سنة. تأمّل[3].

قوله تعالى: ﴿**فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ**...﴾[4]إلخ قيل: أنه اكتفى من ذكر إسماعيل بذكر محمّد عليه السلام رمزًا في قوله: ﴿**وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ**﴾[5] إذ لا نبوة أعظم من نبوّته، ولا كتاب أشرف من كتابه، ومن عادة البلغاء أنهم يكتفون بالرمزة في بعض الأمور إيذانًا بأنه العَلَم الذي في رأسه نار لا حاجة إلى التصريح به كما سبق، ورفعنا بعضهم درجات.

قوله: (أو) [6] على ما عطف عليه على الوجهين، والكلام في إذ قد سبق من البدلية على إضمار اذكر، وحمله على الكناية من كمال العقل وتمام الفهم على الآخر. تأمّل.

قوله: ([الفعلة] [7] البالغة في القبح) [8] فإن الشهوة إنما سلطت لبقاء النوع، والزنى وإن كان مفضيًا إليه لكن لاقتضائه اشتباه الأنساب، والهرج بين الأحباب حُرّم، وسمّي فاحشة، فأولى أن يحرّم الوطء، ويسمى

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 193/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 193/4.

[3] الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، 308/16؛ الثعلبي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 282/6؛ الماوردي، النكت والعيون، 62/5.

[4] العنكبوت 27/29.

[5] العنكبوت 27/29.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 193/4.

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 193/4.

بها، إذ لا وجه لحلّها أصلًا، فهو حرام شرعًا، وعقلًا ومروءةً، ولا أحد يأتي به من العالمين، فلا أقبح من مثله كما ترى.

قوله تعالى: ﴿**مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ**...﴾[1] إلخ ما فعلها قبلكم أحد قط، والباء للتعدية، ومن الأولى لتأكيد النفي، والاستغراق، والثانية للتبعيض، والجملة استئناف مقررة للإنكار، وكأنه وبّخهم أولًا بإتيان الفاحشة، ثم باختراعها، فإنه أسوء.

قوله تعالى: ﴿**أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ**...﴾[2] إلخ إنكار، وتوبيخ، وبيان لما أُجمِل سابقًا، وتفسير للفاحشة.

قوله: (أو تقطعون... إلخ) [3] عن الحسن، فالأظهر حينئذٍ العطف بالفاء لكن عدل إلى الواو حوالةً إلى الفعل.

قوله: (كالجماع[4]) [5] قيل: من منكرات قوم لوط: فرقعة الأصابع، والجشاء، والسواك بين الناس، والسباب، والفحش في المزاح، ومضغ العلك، والضراط، وحلّ الإزار، وكشف العورة، والسخرية بمن مرّ بهم، والمجاهرة بذلك العمل في ناديهم. [6]

---

[1] العنكبوت 28/29.

[2] العنكبوت 28/29.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 193/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 193/4.

[5] قوله تعالى: ﴿**ما سَبَقكُم**.....﴾، قوله كالجماع: سقط من (ب)

[6] الثعلبي، *الكشف والبيان*، 278/7؛ محمود بن عمر الزمخشري، *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل* (بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة 3، 1407)، 452/3؛ محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري، *الجامع لأحكام القرآن*، تح. أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش (القاهرة: دار الكتب المصرية، الطبعة 2، 1964)، 306/11.

قوله: (وصفهم... إلخ) [1] يعني: سلك فيه مسلك الإظهار موضع الإضمار؛ للإشعار بعلّةِ استدعائه الانتصار منهم. تأمل. قوله: (مبالغةٌ)إلخ فإنّ غضب الله تعالى أشدّ على الضّالّ المغري للناس إلى المناكير

قوله: (قرية سدوم[2])، [3] قيل: كان رجالٌ منهم يجلسون على الطريق، وبين أيديهم قصاع فيها حصى، فيرمون بها من يمرُّ بهم، فمن ضربه كان أحق به، فيأخذ ما معه، وينكحه، ويغرّمهُ ثلاثة دراهم، ولهم قاضٍ يحكمُ بذلك، ولذا قيل فيه: أجْوَرُ من قاضي سدوم[4]. [ب/412]

قوله: (وفيه تأخير البيان) [5] يجوز الفصل والوصل في بيان التغيير، والتقرير وفاقًا، وفي التبذيل وهو النسخ يجب الفصل ليس إلّا، وفي بيان التغيير يجب الوصل كالاستثناء، والشرط، وما أشبه ذلك، وأما تخصيص العام، فتغيير عندنا، فالوصل، وإلا يكون نسخًا، وعند الشافعية ليس بتغيير، فيجوز الفصل كالأولين، قلنا: البيان وصول بالخطاب هاهنا؛ لأنه علّل الإهلاك بالظلم، فصار كالاستثناء في سائر المواقع، وسؤال إبراهيم عليه السلام كان عن اهتمام بشأن لوط عليه السلام؛ لأن العذاب قد يعم غير الظالم، كما قال: ﴿**واتقوا فتنةً**﴾[6] الآية، أو طلب الطمأنينة، وعين اليقين في الإنجاء، كما في إحياء الموتى، ﴿**قَالَ**

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 193/4.

[2] قرية سدوم على الضفة الشرقية للأردن، وذكر الميداني في كتاب الأمثال أن سدوم هي سرمين بلدة من أعمال حلب. ينظر: أحمد بن داود الدينوري، الأخبار الطوال، تح. عبد المنعم عامر (مصر: وزارة الثقافة والإرشاد القومي، الطبعة 1، 1960)، 8؛ ياقوت الحموي، *معجم البلدان*، 200/3.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 193/4.

[4] الزمخشري، *الكشاف*، 452/3؛ أحمد بن محمد بن إبراهيم الميداني النيسابوري، *مجمع الأمثال*، تح. محمد محيي الدين عبد الحميد (بيروت: دار المعرفة، د.ت.ط)، 190/1

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 194/4. وعنده: تأخير للبيان.

[6] الأنفال 25/8.

إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِ الْمَوْتَى.. إلخ﴾[1] والحق أن البيان لا يجوز تأخيره عن وقت العمل بالخطاب، وقد يتراخى عن الخطاب، كما قال تعالى: ﴿**ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ**﴾[2] وتمام البحث في الأصول.

قوله تعالى: ﴿**وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا**﴾[3] الذرع: الباع، وضيق الذرع كناية عن عدم الإطاقة، كما أن رحب الذرع كناية عن الإطاقة، وذرعًا نصب على التمييز تحول عن الفاعلية، وقوله: (وذلك لأن... إلخ) [4] بيان وجه الكناية. تأمّل[5].

قوله تعالى: ﴿**إِنَّا مُنَجُّوكَ**...﴾[6]إلخ تعليل؛ أي: لا يتمكنون منّا، بل يتمكن منهم بإنزال العذاب عليهم بعد إنجائكم بإخراجكم من بينهم.

قوله: [أو بالعطف على محلها باعتبار الأصل[7]] [8]يريد أن محل الكاف في الحال جرّ بإضافة اسم الفاعل إليه لكن له محل آخر هو: نصب على المفعولية، وهو أصل الكلام، والإضافة طارئة، فيجوز أن يلاحظ في العطف ذلك، ويعطف عليه بالنصب. تأمل.

---

[1] البقرة 260/2.

[2] القيامة 19/75.

[3] العنكبوت 33/29.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 194/4.

[5] قوله: وصفهم..... تأمل: سقط من (ب).

[6] العنكبوت 33/29.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 194/4.

[8] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

قوله تعالى: ﴿**وَإِلَى مَدْيَنَ**﴾[1] عطف على: ﴿**وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا**﴾[2] أو على لوطًا إذا قدّر العامل أرسلنا [لا اذكر]. تأمل.

قوله: (ما ترجون به... [3])[4]إلخ وهو الإيمان، والعمل الصالح، إذ الرجاء بدونهما جهل[5] وحمق، فذكر المسبب، وأريد السبب، فيكون تفسيرًا لقوله: ﴿**اعْبُدُوا اللَّهَ**﴾ والعطف تفسيري عدّل إلى الواو، إيهامًا للعدول إلى أقوى الدليلين من اللفظ، والعقل.

قوله تعالى: ﴿**فَكَذَّبُوهُ**...﴾[6]إلخ أي: أصرّوا على تكذيبه، إذ لم يهلكوا أوّل ما كذبوا في دعوى النبوة، فإن الأمر، والنهي يدل عليها، قيل: التكذيب في الأوامر، والنواهي لا يتصوّر إلا بإرجاعها إلى الإخبارات، مثل: العبادة فرض، والرجاء لازم، والفساد قبيح.

قوله: (أي: تبيّن لكم...إلخ) [7] ففاعل تبيّن من التبعيضية، وقوله: (وإهلاكهم) [8] إشارة إلى أن فاعل تبين مصدر العامل الناصب؛ لقوله: ﴿**وعادًا وَثَمُودَ**﴾[9] ومن ابتدائية، ولا بد من حذف مضاف حينئذٍ. تأمّل.

---

[1] العنكبوت 36/29.

[2] هود 25/11.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 194/4.

[4] العبارة في (ب): وافعلوا ما ترجون به ثوابه.

[5] في (ب): غرور.

[6] العنكبوت 37/29.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 194/4.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 194/4.

[9] الفرقان 38/25.

قوله تعالى: ﴿**وما كانَ اللهُ [ليظلمهم]** [1]...﴾[2]إلخ تذييل؛ لتأكيد الأخذ بالذنب، والاستحقاق.

قوله تعالى: ﴿**مَثَلُ الَّذِينَ**...﴾[3]إلخ أي: قصتهم العجيبة، وحالهم الغريبة في اتخاذهم أولياء متجاوزين ولاية الله، كمثل عنكبوت اتخذت من لعابها بيتًا، والمشبه في الحقيقة اتخاذهم أولياء من دون الله، والمشبه به: اتخاذ العنكبوت بيتًا، والجامع: الوهن والخور، والمشبه به محسوسٌ خوَرُهُ، وضعفه، فشبّه فعلهم الشنيع به تفهيمًا لفساده، وبطلانه، فالتشبيه تشبيهٌ مركب بمركب يجوز تفريقه. تأمّل.

﴿**مَثَلُ الَّذِينَ**﴾[4]: رجوع إلى تزييف [أ/413] مذهب المشركين، وبيان فساده بعد سرد القصص؛ لتسلية الرسول، وتهديد قومه.

قوله تعالى: ﴿**اتَّخَذَتْ بَيْتًا**﴾[5] استئنافٌ، أو وصفٌ؛ لأنه لم يرد بالعنكبوت معين، وقيل على حذف الموصول؛ أي: العنكبوت التي اتخذت[6].

قوله: (فيما نسجته) [7] يريد أن التشبيه في الحقيقة مصروف؛ لفعلهم بفعلها، وإن كان المذكور في القرآن ذواتهم، وذواتها بدلالة المقام، وقوله: (ومثلهم) [8] إشارة إلى أن التشبيه على ظاهره تشبيه الذات بالذات لكن في الكلام هو مطوي؛ ولذلك أخّره.

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] العنكبوت 40/29.

[3] العنكبوت 41/29.

[4] العنكبوت 41/29.

[5] العنكبوت 41/29.

[6] مثل الذين.... التي اتخذت: سقط من (ب).

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 195/4.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 195/4.

قوله: (من حجر، وجَصّ) [1] فيكون التشبيه مفرقاً، والغرض إبراز تفاوت المتخذين، والمتخذ مع تصوير وهن أمر أحدهما، وإدماج قوة أمر الآخر، فعلى هذا جاز أن يكون قوله: ﴿**وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ**...﴾ [2]إلخ حالًا من المنصوب، والمرفوع وضع موضع الراجع من الجملة في التقديرين المظهر، واللام استغراقية، فالكافر كالكافر، والموحّد كالباني بيتًا من آجرٍ وجُص، ولو استقريت بيتًا، بيتًا، بيتًا، فلا أوهن من بيت العنكبوت؛ كذلك لا دين أوهى وأفسد لو استقريت دينًا دينًا من دين هؤلاء، فهذا غرض التشبيه، وعلى هذا الأوجه أن يجعل، وإن أوهن البيوت...إلخ اعتراض، كذا في الكشاف[3].

﴿**وَإِنَّ أَوْهَنَ**... إلخ﴾ [4] تصوير لضعف المشبه به حتى يقاس عليه فساد المشبه. تأمل. قيل: إنهما؛ أي: التشبيه، وقوله: ﴿**وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ**...﴾ [5]إلخ مقدمتان، والنتيجة محذوفة بدلالة لو كانوا يعلمون ينفي عليهم جهلهم البيّن، وغيّهم الأظهر، والمجموع؛ أعني: القياس، ودليل النتيجة يدل على المراد على سبيل الكناية الإيمائية؛ لأن المقصود أن لا دين، أوهى، وأفسد من دين هؤلاء لكنهم لا يعلمون الغرض في التشبيه المذكور تشبيه حالهم في اتخاذ الأنداد بحال العنكبوت فيما نسجته التي هي متعارفة، مشهورة بالضعف، والوهن[6].

قوله: (يرجعون) [7] إشارة إلى أن العلم منزّل منزلة اللازم، وأن جواب لو محذوف بدلالة المقام.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 195/4.

[2] العنكبوت 41/29.

[3] قوله: (من حجر وجص).... كذا في الكشاف: سقط من (ب). الزمخشري، *الكشاف*، 454/3.

[4] العنكبوت 41/29.

[5] العنكبوت 41/29.

[6] الغرض في التشبيه.... والوهن: سقط من (ب).

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 195/4.

قوله: [(يكون المراد] [1] ببيت العنكبوت... إلخ) [2] فيكون البيوت مستعارة لما يعتمد به، ويتكل عليه، وقوله: ﴿**لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ**﴾[3] مستعار لدينهم الفاسد، الباطل تحقيقًا للتمثيل، ومبالغة فيه. تأمل.

قوله: (تحقيقًا للتمثيل) [4] أي: يكون تذييلًا لتقرير الغرض لكن تبعية تقرير المشبه، وفيما سبق كان تذييلًا لذلك لكن تبعية تقرير المشبه به، فهو كتجريد الاستعارة، وترشيحها، والأول أولى؛ لأن ديدنهم تقرير المشبه به؛ ليقاس عليه حال المشبه، ولأن هذه الاستعارة في هذا الوجه يتوقف على التشبيه الأول لولاه؛ لكان الغازاً، و على الوجوه.

قوله: ﴿**لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ**﴾[5] إيغال سفههم أولًا، ثمّ زاد في تجهيلهم أنهم لم يعلموا هذا الباطل من الأمس، والأظهر من الشمس، ولو علموا لأقلعوا عنه.

قوله: (البصريّان) [6] أي: أبو عمرو، وعاصم، وهو كوفيٌّ لكن قال: البصريّان على التغليب.

قوله: (أو مصدريّة) [7] ذكره أبو البقاء، وفيه أنّ من لا تزاد في الإثبات، والبيان بعيد [ب/413] إذ لا معنى لقولك يعلم دعاءكم من دونه شيئًا من شيء.

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 195/4.

[3] العنكبوت 41/29.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 195/4.

[5] العنكبوت 41/29.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 195/4.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 195/4.

[قوله: (فقال العالم...إلخ) [1] أي: الكامل فيه من عقل، وأدرك الأحكام الصادرة عن الله تعالى عقدًا، أو عملًا، فاعتقد، وامتثل الأمر، وانتهى عن المناهي، فليس كل من يعقل، ولا يعمل عالمًا، ولا من يعمل بلا علم، ففيه حصر كما في الآية] [2].

قوله: (وتوكيد للمثل) [3] فيكون تتميمًا للمبالغة فيه؛ لأن في الأول أثبت له ضعفًا، ثم ترقى هنا، وجعله عدمًا صرفًا، ولا شيئًا محضًا.

قوله: (لما بعد... إلخ) [4] حكمة التمثيل إدناء البعيد عن الأفهام إليها، والمعقول إلى المحسوس، وتصوير المفهوم، والمخيل في صورة المحقق والمشاهد، ولأمر ما أكثره الله في كتابه، والحكماء في كلامهم.

قوله: (فقال العالم... إلخ) [5] أي: الكامل فيه من عقل، وأدرك الأحكام الصادرة عن الله تعالى عقدًا، أو عملًا، فاعتقد، وامتثل الأمر، وانتهى عن المناهي، فليس كل من يعقل، ولا يعمل عالمًا، ولا من يعمل بلا علم، ففيه حصر كما في الآية. [6]

قوله تعالى: ﴿**خَلَقَ اللَّهُ**...﴾[7]إلخ بيان بأن إصرارهم على الكفر لا لعدم الدليل، ولا لعدم ظهوره، بل لعدم استعدادهم، وتأملهم في الدليل، فإن ذاته لا يوجب علمًا، بل بشرط التفكّر.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 196/4.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 196/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 196/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 196/4.

[6] قوله: (فقال العالم)..... كما في الآية: سقط من (ب).

[7] العنكبوت 44/29.

قوله تعالى: ﴿**اتْلُ مَا أُوحِيَ [إِلَيْكَ]** [1]﴾[2] أي: واظب على تلاوته، وداوم عليها حتى ينكشف؛ لك أسرارها؛ لكثرة الترداد، ويرسخ فيك أخلاقها غير مبال بطعنهم، ولا متأذٍّ من أذاهم بعد أداء خدمتك، وتفريغ ذمتك من الواجب، واستعن فيه بالصلاة، فإن فيها ما يسليك، ويفرج عن كربتك، ولذلك كان عليه السلام «إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة»[3]، وملاحظة الحق أعون وسيلة في ذلك، ولذلك قال: ﴿**ولذكر الله أكبر**﴾[4]، ثم علمهم كيفية المعاملة مع الخلق، وأمرهم بالخصلة الحسنى فيهم.

قوله تعالى: ﴿**مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ**﴾[5] قيل: اتل ما أوحي إليك؛ لتكميل نفسك بالعلم، وأقم الصلاة؛ لتكميل نفسك بالعمل، فإنها أم العبادات البدنية، والأعمال الظاهرة.

قوله: ﴿**وَلَذِكْرُ اللَّهِ**﴾[6] فيكون المصدر مضافًا إلى فاعله، والمفعول متروك، وعلى الأول الذكر مجاز عن الصلاة لاشتمالها عليه، وكونه سبب كون الصلاة مفضلة على سائر الطاعات.

قوله تعالى: ﴿**إلا**﴾ [الخصلة[7]] [8]﴿**بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ**﴾[9] أمرهم بالمعاملة الحسنى مع أهل الكتاب؛ لأنهم آمنوا بالله، والنبيّ، والكتاب لم يكتفوا بمجرد التقليد، ولا أشركوا، فكفرهم أهون من المشركين، فالمعاملة

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] العنكبوت 45/29.

[3] أحمد بن حنبل، *المسند*، 339/38 (رقم 23299). بلفظ: "صلى"، وضعفه الشيخ شعيب الأنؤوط.

[4] العنكبوت 45/29.

[5] العنكبوت 45/29.

[6] العنكبوت 45/29.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 196/4.

[8] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[9] العنكبوت 46/29.

معهم إزالة شبههم، وكشف فسادهم بالآيات الواضحة ما لم يفرطوا في العناد، فإذا فعلوا ذلك نغلظ عليهم هو معنى إلا الذين ظلموا منهم.

قوله: [(وجوابه] [1] إنه آخر الدواء) [2] يعني: إن السيف من جملة المجادلة بالأحسن لكنه انتهاء، فلا تناقض بين هذه الآية، وبين آية السيف حتى يقال إنها منسوخة، ويحتمل أن يقال معنى قوله: (إنه آخر الدواء) أن الكلام مخصوص بالمجادلة ابتداء بدلالة العقل، فلا ينافيه آية السيف؛ لأنه يصار إليه انتهاء. تأمل.

قوله: (ومثل ذلك [الإنزال] [3]... إلخ) [4]يريد أن الكاف في محل النصب على أنه صفة مصدرٍ محذوف لأنزلنا، والإشارة إلى مصدر الفعل على طريق المبالغة؛ أي: أنزلنا مثل هذا الإنزال الكامل البالغ إلى غاية الحسن، والكمال من حيث أنه مطابق للكتب السماوية مصدق لها، فإنزاله على هذا الوصف سبب لإيمان أهل الكتاب من المعاصرين لك [أ/414] وممّن تقدم تأمل.

قوله: (مثل ذلك الإنزال) [5] وقيل: معناه مثل ما أنزلنا الكتاب على ما قبلك أنزلناه إليك، فالإشارة إلى المعلوم المعهود، فالتشبيه على ظاهره، وعلى الأول من طريق الكناية مستعار للصفة العجيبة، والإشارة إلى مصدر أنزلنا؛ أي: مثل هذا الإنزال العجيب الشأن الداعي إلى الإيمان لكل النازل، وما في ضمنه أنزلناه، ثم الناس فيه اقترحوا فيه فرقًا، فمنهم من آمن من أهل الكتاب، وغيره، ومنهم من أصرّ، ولكن من كفر؛ إنّما كفر لا لعدم دليل، وعدم ظهور حق، بل لتوغله في الكفر، وعدم تدبره.

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 196/4.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 196/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 196/4.

قوله: ﴿**فَالَّذِينَ [آتَيْنَاهُمُ]**﴾ [1].. إلخ)[2] فإن إنزاله على هذا الوصف سبب لإيمان الكل، ومن لم يؤمن فإنما هو جحود، وتوغل في الكفر، وتصميم عليه، إذ كونه حقًا، ومعجزًا أظهر من الشمس لا وجه للريب فيه، كما قال: وما كنت...إلخ، فالفاء تفريع، وتفصيل للمكلف في حق القرآن الإيمان به، والإصرار على كفره بعد ظهور الحق.

قوله: (بَلْ هُوَ [آيَاتٌ] [3]...إلخ)[4]إضراب من كون القرآن منزلًا عجيبًا يصدق الكتب مع كونه عليه السلام أُميًّا إلى[5] وصف كونه آيات بينات الإعجاز محفوظة في الصدور، ولا كذلك سائر الكتب لا إعجاز فيها، ولا حفظ إلا بالكتب.

قوله تعالى: ﴿**أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ**... إلخ﴾[6] الهمزة لإنكار عدم الكفاية، والواو للعطف على محذوف، مثل: أيقترحون عليك، ولم يكفهم إنزالنا عليك مثل هذا الكتاب[7] الجامع لأنواع المعارف الباقي من الدهر الذي يعجز عن إتيان ما يدانيه أحد كائنًا من كان. تأمَّل.[8]

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] العنكبوت 47/29.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] العنكبوت 49/29.

[5] في (ب): في.

[6] العنكبوت 51/29.

[7] في (ب): القرآن.

[8] الباقي من الدهر..... تأمل: سقط من (ب).

قوله تعالى: ﴿**قُلْ كَفَى بِاللَّهِ**...إلخ﴾[1] قيل: نزل حين قال له عليه السلام كعب بن الأشرف، وأصحابه: من شهد لك؟[2]، قيل عليه: قد سبق أن الاستشهاد بعلم الله من ديدن المحجوج، قلنا: شهادته تعالى على رسالته بإظهار صدقه في دعوى النبوة بخلق المعجزات على يديه مع أنه لا يصدق الكاذب المتنبئ.

قوله تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ آمَنُوا**.. ﴾[3]إلخ من كلام المصنف لامحاض النصح ؟؟؟ بهم التأمل في الحال إلى حقيقة الحال.

قوله: ﴿**وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً**﴾[4] يعني: لا يمهلون، وإن أمهلوا الحكمة[5]،﴿**وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ**﴾[6] حال مؤكدة لمعنى البغتة ﴿**وَيَسْتَعْجِلُونَكَ**... إلخ﴾[7] كرره لتكرره منهم، والأول في العاجل، والثاني في الآجل، ويدل عليه ما بعده.

قوله: (واللام للعهد) [8] والمعهودون هم المستعجلون عدل عن الإضمار إلى الإظهار، ثم بهذا الوصف؛ ليدل على أن إحاطة النار بهم؛ لكفرهم، فإن تعليق الحكم بالوصف يشعر بعليّته له، وعلى تقدير كون اللام للجنس يكون الحكم على إحاطة النار بهم على الطريق البرهاني هكذا المستعجل كافر، وكل الكفرة يحيط بهم

---

[1] العنكبوت 52/29.

[2] مكي بن أبي طالب حَمّوش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني، *الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن*، مجموعة من الباحثين (الإمارات: جامعة الشارقة، الطبعة 1، 1429)، 4294/6.

[3] العنكبوت 58/29.

[4] العنكبوت 53/29.

[5] قوله: ﴿**وليأتينهم**... **الحكمة**﴾: سقط من (ب).

[6] العنكبوت 53/29.

[7] العنكبوت 53/29.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 198/4.

النار، فكذا المستعجل بالعذاب. تأمل. ومن تحت أرجلهم، قيل: لأنهم محجوبون عن الحق، والمبادئ العالية، وانقطاعهم عن الأمور السفلية البدنية.

قوله: (من جميع جوانبهم) [1] يريد أنه من قبيل ذكر البعض، وإرادة الكل بذكر العشي، والإبكار، ويراد كل النهار.

قوله: (إبراهيم ومحمد عليهما السلام) [2] فإن الهجرة؛ لأجل الدين من خصائصهما، ومن تخلق بخلقهما يحشر معهما.

قوله: والفاء] [3]جواب شرط... إلخ) [4] وقيل: وكذا الثانية، وإياي نصب بعامل [ب/414] مضمر يفسره الظاهر، وجعل السكاكي الفاء الثانية عاطفة، والمغايرة بأن الأول مخصص لا الثاني جعلت الأولى للسببية، كقولك: إن زيدًا أخوك فأكرمه، لم يبعد، فالجزاء في قوله: ﴿**فَاعْبُدُونِ**﴾[5] وتقديم المفعول المؤذن بالاختصاص عوض عن المحذوف؛ لأن الإخلاص، والاختصاص من واد واحد، وقد سبق تحقيقه في أوائل البقرة.

قوله تعالى: ﴿**[كُلُّ نَفْسٍ] [6]ذَائِقَةُ الْمَوْتِ**﴾[7] شبه الموت بالمطاعم على الكناية، وأثبت له الذوق تخييلًا، أو الذوق مجاز من إدراك ألمه، ولقرينة الإضافة، والمعنى: ستذوق كل ذات روح ألم مفارقة روحه من

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 198/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 198/4.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 198/4.

[5] العنكبوت 56/29.

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] العنكبوت 57/29.

بدنه، ثم ترجع إلى الله للجزاء، فمن صعب عليه مفارقة الأوطان، ومقاطعة الإخوان؛ لأجل الإيمان، فليعلم أن الموت يلحقه، ثم الجزاء يتبعه، فمن كان مغبّته كذا فلا بد له من التزود لها، والأُهبة قبل نزوله.

قوله تعالى: ﴿**مِنَ الْجَنَّةِ**...﴾[1] إلخ صفة في الأصل، قدمت، فصارت حالًا، وغرفًا نصب على أنه مفعول ثانٍ؛ لقوله: ﴿**لَنُبَوِّئَنَّهُمْ**﴾[2] وفعل التبوئة يتعدى إلى مفعولين، قال تعالى: ﴿**تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ**﴾[3]، واللام جواب القسم، ولذلك دخلت النون. تأمل[4].

قوله تعالى: ﴿**وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ**﴾[5] قيل: هذا حديث في توسعة [في الأرزاق] [6]، كما أن قوله:﴿إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ﴾[7] حديث في توسعة الأمكنة، وفيهما وعد بالسعة؛ لأنهم لما أمروا بمهاجرة الأوطان، ومفارقة أسباب الدهقان تضجروا منه، فوعدهم بهما جميعًا، وهون الأمر بذكر الفرقة العظمى، والانقطاع الكلي، وتخلص من ذكر الوطن إلى الرزق، بقوله: ﴿**الَّذِينَ صَبَرُوا**﴾[8] وبني قوله: (الذين آمنوا) على سابقه؛ لأنه وعد بالسعة في الآخرة، وقوله: ﴿**وَإِيَّاكُمْ**﴾[9] تتميم لعموم رازقيته، ﴿**وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ**...﴾[10] إلخ معترض ليفيد أن

---

[1] العنكبوت 58/29.

[2] العنكبوت 58/29.

[3] آل عمران 121/3.

[4] قوله تعالى: ﴿**من الجنَّة**﴾..... تأمل: سقط من (ب).

[5] العنكبوت 60/29.

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] العنكبوت 56/29.

[8] العنكبوت 59/29.

[9] العنكبوت 60/29.

[10] العنكبوت 61/29.

الرزاق هو الخالق، فمن أوجد الكل أولًا أولى بأن لا يضيع أحدًا من خلقه، وبه عمّ أمر التوكل عليه، الذي تضمنه قوله: ﴿**وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**﴾[1] كذا في حواشي الكشاف[2].

قوله تعالى: ﴿**وَكَأَيِّنْ**﴾[3] بمعنى كم الخبرية، ومن دابة بيانها، وزيادة من في غيرها[4] كثيرة، ومحلها رفع على الابتداء، ولا تحمل صفة دابة، وقوله: ﴿**اللَّهُ يَرْزُقُهَا**﴾[5] خبرها، وفيه من القصر، كما في: ﴿**اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى**﴾. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**اللَّهُ يَرْزُقُهَا**﴾[6] في الحديث "لو توكلتم على الله حق توكله، لرزقكم كما يرزق الطير؛ تغدو خماصًا، وتروح بطانًا"[7]، ولو قلتم لها أجنحة تبعد في الطلب، فانظروا إلى الذر، ولو قلتم إنها صغار، فانظروا إلى الوحوش ما أبطنها، وما أسمنها، قيل: لا تدخر من الحيوانات سوى الإنسان، والنمل، والفأر، والعقعق يخبئ لكنه نسبة الله تعالى. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ...**﴾[8]إلخ أي: العلويات، والسفليات، أعبائها، وأعراضها، فإن التسخير من جنس الأعراض.

---

[1] العنكبوت 59/29.

[2] الطيبي، فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب، 195/12.

[3] العنكبوت 60/29.

[4] في (ب): تمييزها.

[5] العنكبوت 60/29.

[6] قوله تعالى: ﴿**الله يرزقها**﴾ ليس في (ب).

[7] محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه الحاكم النيسابوري، *المستدرك على الصحيحين*، تح. مصطفى عطا (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1990)، 354/4 (رقم 7894).

[8] العنكبوت 61/29.

﴿**فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ**﴾[1]: أي: كيف، ومن أيّ جهة؛ أي: لا حال، ولا جهة تقتضي ذلك بعد الإقرار به، فحالهم أعجب، وأغرب

قوله: (وأن لا يكون) [2] أي: ويحتمل أن لا يكون الموسّع، والمضيّق عليه واحدًا.

قوله: (مبهم) [3] أي: من قطع النظر من تعلق البسط، أو القبض إليه [أ/415]

قوله تعالى: ﴿**فَأَحْيَا بِهِ**...﴾[4]إلخ أي: أعاد سببية القوة النامية إليها من بعد يبسها بالبرد.

قوله: (من مثل هذه... إلخ) [5] فإنهم أقروا بأنه الموجد لكل موجود، ثم أشركوا به أعجز، ولا ضلال أبين منه[6].

قوله: (وقيل: لا يعقلون) [7] فحينئذ يكون الإضراب من تتمة قوله: ﴿الحمد لله﴾ ويكون عدولًا إلى بيان أنهم إذا لم يفطنوا بتناقض قولهم فعلهم، فأولى أن لا يفصلوا ما تريد بالحمد عند الإقرار بذلك، وعلى الأول يكون هو إضرابًا من إثبات جهلهم إلخاص إلى بيان أن شأنهم الجهل مطلقًا، فهم مسلوبو العقول، لا يدركون أجلّ البديهيات، فيناقض قولهم فعلهم، ويكون قوله: ﴿**قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ**﴾[8] اعتراضًا، استحمادًا منه

---

[1] العنكبوت 61/29.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 199/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 199/4.

[4] العنكبوت 63/29.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 199/4.

[6] قيل: لا تدخر الحيوانات..... أبين منه: سقط من (ب).

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 199/4.

[8] العنكبوت 63/29.

على عصمته من مثل هذه الضلالة البيّنة، أو على إظهار حجته، وتبكيت خصمه، وذلك من دأب المناظرين إذا غلبوا على خصمهم.

قوله: ﴿**وَمَا هَذِهِ [الْحَيَاةُ]** [1]...﴾[2]إلخ تزهيد عن هذه الحياة الدنيا بأنها بما يتلهّى [به] [3]، ويلعب الصبيان، لا منفعة لها غير التعب ومغبتها، وترغيب في الحياة الأخروية بما فيها من منافع باقية، من توابع الحياة المستمرة، ثم جهلهم في إيثار الأولى على الثانية، ولا يصدر عن عاقل.

قوله: (جناح بعوضة) [4] في الحديث: "لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافرًا شربة ماء"[5]، وما نظر إليها مذ خلقها؛ لأنها قاطعة الطريق على السالكين إلى الله تعالى.

قوله: (لهي دار الحياة[6]) [7] قدر المضاف ليصح الحمل على اسم ان، وجوّز أن يكون على الوصف بالمصدر، مبالغة من غير تقدير، ووصف الحياة بالحقيقة مستفاد من الضمير، وتعريف الخبر المفيدين للقصر، ويجوز أن يكون التقدير: وإن حياة الدار الآخرة لهي الحيوان، وهذا أوفق من حيث المعنى. تأمل.

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] العنكبوت 64/29.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 199/4.

[5] محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، *الجامع الكبير*، تح. بشار عواد معروف (بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998)، "أبواب الزهد"، 13 (رقم 2320)؛ محمد بن يزيد القزويني أبو عبد الله، *سنن ابن ماجه*، تح. محمد فؤاد عبد الباقي (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، د.ت.ط)، "أبواب الزهد"، 3 (رقم4110) بلفظ: قطرة أبداً.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 199/4.

[7] العبارة في (ب): أي دار الحياة الحقيقية.

قوله تعالى: ﴿**فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ [دَعَوُا اللَّهَ]** [1]﴾[2] فيه إضمار، تقديره: واشتدت الرياح، وتلاطمت الأمواج، فخافوا الغرق يضطرون إلى الدعاء إلى الله تعالى، وينسون كل ما عداه، فإن الطباع مجبولة على التوجه إليه لو لا العوائق، وعند الشدائد يرتفع العوائق.

قوله: (أو لام الأمر... إلخ) [3] فكأنهم مأمورون من جهة آمر مطاع، محثوثون عليه، يفعلونه لا محالة، ففيه تشبيه حالهم بحال عبد منطبعٍ على التمثيل، ونظيره: ﴿**اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ**﴾[4].

قوله تعالى: ﴿**أَوَلَمْ يَرَوْا**...﴾[5]إلخ الهمزة للإنكار، والواو للعطف على محذوف، والمعنى: أيكفرون نعمتي، ويشركون بي، ولم يعلموا نعمة إسكاني إياهم حرمًا يأمن فيه من يدخله من النهب، والتعدي، والحال أن الناس حولهم في تخطف رؤوسهم، وأولادهم، وأموالهم قتلًا، وسبيا، ونهبًا.

قوله: ([أي: جعلنا] [6] بلدهم)[7] يريد أن المفعول الأول محذوف، وإسناد الأمن إلى الحرم مجاز؛ لأنه وصف أهله، أو على طريق النسبة، وقوله: (ويتخطف) حال مقررة لجهة الأمن بتقديرهم؛ لأنه مضارع مثبت ذكّرهم النعمة، ثم فرّع عليه توبيخهم على الشرك، وكفران النعمة.

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] العنكبوت 65/29.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 199/4.

[4] فصلت: 40/41.

[5] العنكبوت: 67/29.

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 199/4.

قوله تعالى: ﴿**وَيُتَخَطَّفُ [النَّاسُ]** [1]...﴾[2]إلخ الواو للحال، ولابد من تقدير مبتدأ حتى يكون جملة اسمية، مثل: والحال يتخطف الناس، ونظيره: قمت، وأصكّ وجهه، إذ المضارع المثبت لا يدخله الواو وقت كونه حالًا. تأمل. [ب/415]

قوله تعالى: ﴿**أَفَبِالْبَاطِلِ [يُؤْمِنُونَ]** [3]﴾[4] توبيخ، وإنكار على إيمانهم بالباطل، وكفران نعمته تعالى بعد تعداد نعمه عليهم من إسكانهم حرمًا آمنًا، وحفظهم بسببه من غوائل الأعداء، فالفاء لربطه على سابقه، وتفريعه عليه.

قوله: (غيره) [5] فإن الإشراك يقتضي نسبة بعض نعمة الله إلى شريكه، والكفرة، وإن لم يصرحوا تلك النسبة لكن اقتضاها فعلهم[6].

قوله: (أو الاختصاص) [7] فإنهم [لو] [8]آمنوا بالله مع الباطل، وأشركوه به، وكفروا بنعمة غيره مع نعمة الله لاستحقوا أشد التوبيخ، فكيف لو حصروا الإيمان بالباطل، ولم يعلّق إيمانهم بالله رأسًا، وحصروا الكفران بنعمته تعالى لا حصة فيه لنعمة أحد، فهو أقبح، وأقبح، ويحتمل أن يكون التقديم في الثاني؛ لرعاية الفواصل. ذكره في النحل.

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] العنكبوت 67/29.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] العنكبوت 67/29.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 200/4.

[6] قوله: (غيره)... فعلهم: موضعها من (ب) بعد قوله: ذكره في النحل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 200/4.

[8] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

قوله تعالى: ﴿**وَمَنْ أَظْلَمُ**...﴾[1]إلخ استفهام إنكاري؛ أي: لا أحد أظلم منه، وقوله: ﴿**أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ**﴾[2] تذييل؛ لتأكيد الوعيد به؛ يعني فيها إقامة لهم، فكيف لا يكون[3] له، وهو أغلظ كفرًا؟.

قوله: (تقرير...إلخ) [4] لأن الاستفهام إنكارٌ، ونفيٌ، ونفي النفي إثباتٌ، واللام للعهد في الأول، وللجنس في الثاني، وكذا قيل، ولا حاجة إليه كما ترى.

قوله: (**ألستم**...إلخ[5]) [6] بعده: وأندى العالمين بطون راح من كلام جرير. روي أنه لما بلغ هذا البيت استوى الخليفة جالسًا، وقال: من مدحنا، فليمدح هكذا، وأمر له بمئة إبل[7].

قوله تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ**...﴾[8]إلخ تثبيت للمؤمنين على ما هم عليه من الجهاد في سبيله خالصًا لوجهه من جهاده، وهو الانقطاع عما عداه إليه، والتبري عن الحول، والقوة إليه، قيل: افتتح في المطلع بإنكار عدم الفتن، والابتلاء، وبين أن من عادته الامتحان بالمجاهدات، وختم بالوعد للمجاهدين بتهذيب الأخلاق بكشف الحجب عن قلوبهم حتى ينالوا درجة العيان من علم اليقين، وذيّله بأنه معهم بنصره، وعنايته، وأطلق المعية لتناسب إطلاق الجهاد مع أن النصر لا بد للمجاهد، فنعمت الفاتحة، وحبذا الخاتمة.

---

[1] العنكبوت 68/29.

[2] العنكبوت 68/29.

[3] في (ب): فكيف يكون.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 200/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 200/4.

[6] العبارة في (ب): ألستم خير من ركب المطايا.

[7] القصيدة مشهورة للشاعر جرير بن عطية الخطفي في مدح عبد الملك بن مروان، ينظر: ديوان جرير (بيروت: دار بيروت للطباة والنشر، 1986)، 76؛ عبد الله بن مسلم ابن قتيبة الدينوري، *الشعر والشعراء* (القاهرة: دار الحديث، 1423)، 459/1؛ الطيبي، *فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب*، 204/12.

[8] العنكبوت 69/29.

قوله: (من عمل بما علم... إلخ) [1] قيل: إن الجهل بما لا يعلم من تقصير يد في العمل بما يعلم[2].

﴿**لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ**﴾[3] إظهار موضع الإضمار تسجيلًا لإحسانهم، وإشعارًا بعلة المعية معهم.

سورة الرُّوم

مكية، [إلا قوله ﴿**فَسُبْحَانَ اللَّهِ**﴾ وهي ستون أو تسع وخمسون آية[4]،

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله: ﴿**الم**﴾[5] تعداد للحروف للتنبيه والإيقاظ كقرع العصا أو التصفيق باليد.

قوله:] [6]: (وهُم) [7]؛ أي: الروم من بعد [غلبهم؛ أي:] [8] أن صاروا مغلوبين يصيرون غالبين في أثناء سنين قليلة.

قوله: ([وقيل]: [9]بالجزيرة) [10] موضع بين دجلة، والفرات، سميت بها لإحاطة البحار، والأنهار العظيمة بها، وكذا جزيرة العرب سميت؛ لذلك.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 200/4.

[2] قوله: (من عمل بما علم) ... بما يعلم: سقط من (ب).

[3] العنكبوت 69/29.

[4] الطبري، جامع البيان، 446/18؛ الثعلبي، الكشف والبيان، 291/7؛ الزمخشري، الكشاف، 466/3. أبو عمرو الداني، البيان في عد آي القرآن، 205/1.

[5] الروم 1/30.

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 201/4.

[8] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[9] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[10] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 201/4.

قوله: (فناحبه) [1] أي خاطره، وراهنه بالتركي: أجشمك.

قوله: (قلائص) [2] القلوص: الناقة الشابة، والمناحبة والمراهنة والمخاطرة واحد، والسبق والخطر بفتحتين ما يراهن عليه، قلنا: أهل الحرب مباح الدم، والمال، فمن ظفر به غير مستأمن، فهو في حل وسعة، فكيف لو وجد منه مخاطرة، وسبق رهان؟ وهذا قولهما وأبو يوسف على عدم الجواز، كالشافعي[3].

قوله: (يوم الحديبية[4]) [5] صلح الحديبية في سنة ستة من الهجرة، وعام القضاء سنة سبع، وفتح مكة في ثمان، وحج أبي بكر رضي الله عنه مع الناس في تسع، وحجة الوداع في عشر [أ/416]

قوله: (بالفتح) [6] فيكون إضافة المصدر في قوله: ﴿**وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ**﴾[7] إلى (فاعله) أي: الروم من بعد أن صاروا غالبين على ريف الشام، وسيصيرون مغلوبين في سنين قليلة، وقد وقع على [ما] [8]أخبر، فهو من المعجزات.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 201/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 201/4.

[3] قوله: (قلائص) القلوص.... كالشافعي: سقط من (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 201/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 201/4.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 201/4.

[7] الروم 3/30.

[8] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

قوله: (من غير تقدير [مضاف إليه] [1]...إلخ) [2] فإن الغايات مبنيّة عند انقطاعها عن المضاف إليه، فكونه منويًّا، وأما إذا ترك نسيًا، فلا تبنى، ولا تسمى غايات أيضًا، كقوله: (فساغ لي الشراب، وكنت قبلًا..... أكاد[3] أغصّ بالماء الفرات).

قوله: (مؤكد لنفسه... إلخ) [4] أي: وعد الله ذلك؛ أي: الغلبة، والنصر وعدًا، وقوله: ﴿**لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ**﴾[5] تأكيد، وتقرير استئناف، أو حال من وعد[6]

(وَهُمْ [عَنِ الْآخِرَةِ] [7]...)[8]إلخ: حال من يعلمون، أو عطف عليه، والعدول إلى الاسمية لإفادة تمكن الغفلة وثباتها فيهم، أو تذييل؛ لتأكيد جهلهم المستفاد من إبدال يعلمون من لا يعلمون، وفيه رمز إلى أن الجهل رأسًا، والعلم بظاهر الحياة الدنيا سيّان، وفيه ذم لهم بأنهم عقلاء في أمور الدنيا، أغبياء في أمور الدين، غافلون أشد الغفلة عن الأمور الأخروية، معدن الغفلة منهم تنبع، وإليهم ترجع، لا تتخطاهم، ولا تخطئهم.

﴿**أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا**...﴾ [9]إلخ: تقريع، وإنكار على غفلتهم عن الآخرة، وعدم تفكرهم في الدلائل المنصوبة في الأنفس، والآفاق حتى يعلموا أن الأشياء ما خلقت عبثًا، وباطلًا، بل لحكمة بالغة، دل على

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 201/4.

[3] قبلاً أكاد: سقط من (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 202/4.

[5] الروم 6/30.

[6] قوله: (مؤكد لنفسه)... من وعد: سقط من (ب).

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] الروم 7/30.

[9] الروم 8/30.

صانعها، واتصافه بصفات العلم، والقدرة، والحكمة، وأن لا بد من المجازاة في دار أخرى عند انقضاء أجل مسمى، والتفكر منزل منزلة اللازم، وفي أنفسهم صلة له تأكيدًا، كقوله: رأيته بعيني. والمتفكر فيه قيل، قوله: ﴿**ما خَلَقَ اللهُ**﴾[1] بإضمار أن، مثل: ومن آياته يريكم البرق، وليس بذاك؛ لأن ذكر[2] العلم من نتائج التفكر في الدلائل، فهو محذوف، وما خلق مقدر بعلم، أو قول نتيجة له، وأما في [أنفسهم بحذف مضاف لأن دليل الأنفس أقرب، وفيها أنموذج] [3]سائر الممكنات، ونظائر جميع الكائنات، وفيها أودع من غرائب الفطرة، وعجائب الخلقة ما لا ينقضي، وينقضي الدهور من جملتها ما ذكر في علم التشريح، وغير ذلك، فالتفكر فيها يؤدي إلى تحقيق أن مبدعها تام القدرة، وشامل العلم، والحكمة، فكما أبرأها يعيدها، وكذلك سائر الكائنات، يستنتج من ذلك أنه تعالى ما خلق الموجودات إلا ملتبسة بالحق، وأجل مسمى عند انقضائه يجازي كلا بما يستحقه.

﴿**أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا**﴾[4]: الهمزة للإنكار، والواو للعطف على محذوف، مثل: أتوغلوا في الغفلة، ولم يحدثوا التفكر في أنفسهم مع ظهور الدلائل المنصوبة فيها، وفي الآفاق على أنه تعالى ما خلقها عبثًا، بل خلقها بالحق، وللمجازاة على أعمال كل واحد، فالتفكر منزل منزلة للازم على الأول، وتقدير مضاف في الثاني. تأمل[5].

---

[1] الروم 8/30.

[2] في (ب): ذلك.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] الروم 8/30.

[5] ﴿**أولم يتفكَّروا**﴾ ... تأمل: سقط من (ب).

قوله: (أو علم محذوف) [1]، مثل: فيقولوا، أو فيعلموا؛ لأنه نتيجة التفكر في الدلائل، أو الأنفس.

قوله تعالى: ﴿**أَوَلَمْ يَسِيرُوا**﴾[2] إنكار على جحودهم بلقاء جزاء الأعمال عاجلًا، وآجلًا بعد سيرهم في الأقطار، ومشاهدة آثار الفجار من الأمم الدارجة، الطاغية، وقد أعذرهم الله تعالى بإرسال الرسل، وإنزال الكتب، فأصروا على الكفر، فأخذوا به [ب/416]

﴿**فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ**﴾[3] عقب دليل الأنفس بدليل الآفاق، وقدّم الأول؛ لكونه أقرب، وأقوى، وإن كان الثاني أظهر.

قوله تعالى: ﴿**أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً**﴾[4] قيل: لا قوة لأهل مكة، ولا إثارة، ولا عمارة، فهو تهكم بهم من حيث أنهم مفترون مع عجزهم، وكمال ضعفهم، وما الفخر لأهل الدنيا إلا بالتبسط والتسلط[5]، فأين هم من الافتخار؟.

قوله تعالى: ﴿**ثُمَّ كَانَ**.... إلخ﴾[6] للتراخي في الرتبة، والأخبار، والزمان على أن لا يقدر فيما سبق ما عطف [عليه] [7]، فما كان الله من نحو، فكذبوا، وأصروا عليه، فأهلكوا به.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 202/4.

[2] الروم 9/30.

[3] الروم 9/30.

[4] الروم 9/30.

[5] في (ب): بالبسط والسلوى.

[6] الروم 10/30.

[7] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

قوله: (فوضع الظاهر) [1] وهو قوله: ﴿**الَّذِينَ أَسَاءُوا**﴾ [2] موضع ضميرهم؛ للإشعار بعلة كون عاقبتهم أسوء العواقب، إذ ترتيب الحكم بالوصف مشعر بالعلية، وأيضًا فيه إشعار لوجه بناء إلخبر على الاسم مع كونه جزاء لأفعالهم السيئة القبيحة. تأمل.

قوله: ([كذبوا بالآيات] [3]واستهزؤوا بها) [4] فيه إشارة إلى أن الصغيرة يدعو إلى الكبيرة، وهي إلى أغلظ الكفر، وكذا الطاعات، والحاصل أنه تعالى أعلمهم طريق إزاحة الغفلة، بقوله: ﴿**أولم يتفكروا**﴾[5] ودعاهم إلى العبرة، بقوله: ﴿**أَوَلَمْ يَسِيرُوا**﴾[6] ثم لم يتيقّنوا[7] بها، وأصرُّوا على هم عليه، فجرهم ذلك إلى ما ترى.

قوله: (لأن الإساءة...إلخ) [8] وهي إما فعلية، فلا تفسير بأن كقولك: أساء إلي، ضربني، وقوليه، مثل: أساء إلي، شتمني، فيجوز تفسيرها بأن، كأنه قيل: أساء في شأني القول؛ حيث شتمني، لكن مطلقها يحتمل الوجهين، وتعين القولية جاء من تفسيرها بالتكذيب، فلا يرد ح ما قيل أن شرط جواز التفسير أن

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

[2] الروم 10/30.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

[5] الروم 8/30.

[6] الروم 9/30.

[7] في (ب): ينتفعوا.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

يتضمن معنى القول أولًا حتى يفسر بأن مع أنه ورد، ﴿**وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ امْشُوا**﴾[1]، فهذا أولى، وأجوز، كذا في حواشي الكشاف.

قوله: (على الوجوه المذكورة) [2] من كونه علة، أو بدلًا من السوءى، أو عطف بيان لها، أو تكون أن مفسرة، ويحتمل أن يكون بدلًا من عاقبة، أو عطف بيان لها، أو خبر مبتدأ محذوف، مثل: هي، والجملة تفسير للسوءى، أو عاقبة تأمل.

قوله: (لا ترغو) [3] أي: لا تصوت من شدة شهوة الفحل.

قوله تعالى: ﴿**مِنْ شُرَكَائِهِمْ**﴾[4] [صفة شفعاء] [5]قدمت، فصارت حالًا، والإضافة؛ لكونها بزعمهم، وحيث أضيف إلى الله، فعلى التهكم بهم. تأمل.

قوله: (بلفظ الماضي) [6] أي: بلفظ نفيه، فإن نفي المضارع بلم يكون ماضيًا.

قوله: (على صورة الحرف[7])[8] وهو الواو في الأولين، والألف في الثالث.

---

[1] سورة ص 6/38.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

[4] الروم 13/30.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

[8] العبارة في (ب): الذي منه حركتها.

قوله تعالى: ﴿**يُحْبَرُونَ**﴾[1] يقال: حبره إذا سره سرورًا تهلل له وجهه، وظهر فيه أثره، قيل في تفسيره: السماع في الجنة، والنغمات الطيبة، كما ورد في حديث الأعرابي في الكشاف.[2]

﴿**فَسُبْحَانَ اللَّهِ**...﴾[3]إلخ لما ذكر حال الفريقين، ووعد وأوعد فرع عليه ما يفضي إلى الوعد، وينجي من الوعيد، بقوله: ﴿**فَسُبْحَانَ اللَّهِ**.. إلخ﴾[4] فالفاء جزائية، والتقدير: فإذا تقرر الأمر عندكم، ووضح لمن العاقبة الحسنى، فتسبحون الله في هذه الأوقات، وتحمدونه على كل حالاتٍ؛ لتنالوا عوالي الدرجات، وتنجوا من شدائد الدركات، وإنما قدرنا الناصب خبرًا لا إنشاء؛ لأن خبر الشارع آكد، ولأنه [أ/417] عطف عليه الخبر، وهو قوله: ﴿**وَلَهُ الْحَمْدُ**﴾[5] والعدول إلى الاسمية فيه؛ لإفادة الثبات، والدوام، وقيل: لأن الإنشاء لا يقع جزاء، إذ ينافيه التعليق، وليس بالوجه؛ لأن مثل إذا جاءك فلانٌ فأكرمه سائغٌ شائعٌ بلا خلافٍ، وقد حقق أن خبرية الشرطية، وكونها إنشاء باعتبار الجزاء ليس إلا، فالتسبيح، فالحمد على ظاهره، ويدخل فيهما ما يكون في الصلاة، وغيرها، وعلى ما ذكره ابن عباسٍ رضي الله عنه[6]. يكون التسبيح مجازًا من الصلاة،

---

[1] الروم 15/30.

[2] الزمخشري، الكشاف عن غوامض حقائق التنزيل، 470/3 . 471.

[3] الروم 17/30.

[4] الروم 17/30.

[5] الروم 18/30.

[6] هو عبد الله بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي القرشي المكنى بأبي العباس، الصحابي الجليل وابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولد في الشعب، بثلاث سنين قبل الهجرة، لُقِّب بترجمان القرآن، وحبر الأمة، والبحر، وذلك لكثرة ما يمتلك من العلم الغزير في القرآن الكريم، وتفسيره، وكان من المكثرين، من رواية الحديث عن النبي صلَّى الله عليه وسلم، وافاه الله تعالى الأجل في الطائف سنة 68هـ. ينظر: أحمد بن علي ابن حجر العسقلاني، *الإصابة في تمييز الصحابة* (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1415هـ)، 121/4-122-124؛ نصر الله بن محمد بن محمد بن عبد الكريم ابن الأثير الشيباني،

والظروف متعاطفة بعضها على بعض، وله الحمد اعتراض لإفادة الغني المطلق، وأن ذلك بتمكينه، وإقراره ليس إلا، فله الحمد على كل حال.

قوله: (أو دلالة) [1] عطف على قوله: (اخبار) في معنى الأمر، وحاصله أنه من قبيل تعليق الحكم بوصف [مناسب] [2]للإشعار بعليته له، وقد عرفت أن الأزمنة، والأمكنة سواسية لا فرق بين بعض وبعض إلا بما حل فيه، فيدل تعليق التسبيح، والحمد بهذه الأوقات على أن ما حدث فيها شاهد، ناطق بذلك، كما ذكره المصنف رحمه الله.

قوله: من الشواهد) [3] خبر أن قوله فيها] [4]أظهر حيث يتبدل النور بالظلمة وبالعكس، والحياة بالموت، وبالعكس، وهو النوم، واليقظة.

قوله: ([وتخصيص الحمد] [5]بالعشي) [6] هذا إنما هو إذا عطف، ﴿**وَعَشِيًّا**﴾ على قوله: ﴿**فِي السَّمَاوَاتِ**﴾ على أن ظرف الزمان عطف على ظرف المكان، أما إذا عطف على حين يكون الكل أوقات التسبيح، وله الحمد اعتراض للدلالة على استغنائه عن تسبيح الكل، وأنه إنما هو بتوفيقه، وأقداره، ويحتمل كونه حالًا؛ لذلك الأمر.

أسد الغابة في معرفة الصحابة، تح. علي معوض-عادل عبد الموجود (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1994)، 291/3.

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

[4] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 203/4.

قوله: (وعن ابن عباس رضي الله عنه) [1] عطف بالمعنى على ما سبق من التفسير، فكأنه قال: التسبيح لغوي، أو مجاز مرسل من الصلاة[2]، [والأرض اعتراض] [3]على ما ذكره ابن عباس رضي الله عنه يكون التسبيح مجازًا مرسلًا من قبيل ذكر الجزء، وإرادة الكل عن الصلاة؛ أي: صلوا لله في هذه الأوقات...إلخ، وعلى الأول المراد بالتسبيح معناه اللغوي، فوجه العطف ظاهر، ففي الوجه الأخير عطف عشيًا على حين، واعتراض وله الحمد...إلخ؛ للدلالة على استغنائه عن صلواتكم.

قوله تعالى: ﴿**يُخْرِجُ الْحَيَّ**...﴾[4]إلخ من دلائل قدرته، وشمول حكمته المقتضية؛ لاستحقاق التسبيح، والحمد من الكل، وأنه قادر على الإعادة كما صرح به بقوله: ﴿**وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ**﴾[5]. من الحي: كما يخرج البيضة من الدجاجة، وقد مرّ تفسيره في آل عمران[6].

قوله: (خلق أصلهم...إلخ) [7] أو لأن التراب مبدأ يعيد لخلق الكل، فإنه من النطفة المتولدة من الغذاء، المتولد من النبات، المتكون من التراب، وسائر العناصر.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 204/4.

[2] وعن ابن عباس..... مرسل من الصلاة: موضعه في (ب) بعد: استغنائه عن صلواتكم.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] الروم 19/30.

[5] الروم 19/30.

[6] من الحي..... آل عمران: سقط من (ب).

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 204/4.

قوله: (ثم فاجأتم) [1] إشارة إلى أن [إذا] [2]مفاجأة، وعاملها معنى المفاجأة، وهي مضافة إلى جملة بعدها، وتنتشرون صفة بشر باعتبار المعنى، وهو مذهب البعض، وهو المختار، وثم على أصلها من التراخي في الزمان، ولا ينافيها معنى المفاجأة، إذ مثله معد مفاجئًا عرفًا، أو للتراخي في الرتبة. تأمل.

(ثم فاجأتم وقت...إلخ)[3]:فيكون عطفًا على صلة أن، ويجوز كون الجملة في تأويل المفرد عطفًا على المبتدأ، تقديره: ثم كونكم بشرًا منتشرين فجأة بعد كونكم ترابًا بعيدًا من [عن الحياة كل البعد، ذكره ثم إذا دعاكم بعده بآيات][4] لتسكنوا إليها [واسطة الزواج] [5]: يتواد الزوجان حين شبابهما بمحض الشهوة، ثم بعد انقضاء [ب/417] شبابهما يتراحمان قضاء لحق قدم الصحبة من زمن مديد.

قوله: (على التعارف) [6] فإن الإنسان مدني بالطبع، يحتاج في معاشه إلى التمدن مع بني نوعه؛ أي: الاجتماع معه لم يخلق بحيث يكتفي بالنبات في شواهق الجبال، كالوحوش، فما أحوجهم إلى التعارف، والتعاون في الأمور المحوج إلى التواد والتراحم.

قوله تعالى: ﴿**خَلْقُ السَّمَاوَاتِ**﴾[7] أي: بلا عمد، قوله تعالى: ﴿**خَلْقُ**...إلخ﴾[8] رفع بأنه فاعل الظرف عند الكوفية، وكذا عند الأخفش والخليل؛ لأنه حدث، وبالابتداء عند غيرهم. تأمل.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 204/4.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] تأمل ثم فاجأتم وقت.. إلخ: سقط من (ب).

[4] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 204/4.

[7] الروم 22/30.

[8] أي: بلا عمد..... إلخ: سقط في (ب).

قوله: (ولغاتكم) [1] وهي: الكلمات المعربة عما في الضمير، عبر باللسان عنها؛ لأنها آلتها اللغات توقيفية عند البعض لا مدخل فيها لأحد، ووضعية ألهم الله واضعها، وأقدره عليها عند بعض، فالواضع عند الأولين هو الله تعالى لكن علم خلقه بخلق علم ضروري فيهم، وعلى الذي الواضع هو إلخلق لكن بإلهام الله تعالى. تأمل.

قوله: (أو تخطيطات) [2] كاستقواس الحاجب، وتدوير العين، والفم، وطول الأنف، وعرض الوجه، والجبهة، وكرهة الرأس، ونقرة القفاء.

قوله: (وقوة القوى...إلخ) [3] القوى النفسانية هي: الحواس الظاهرة، والباطنة، وقوة الغضب، والشهوة، وكلها تتعطل في المنام، وأما القوى الطبيعية البنائية، فهي تعمل في النوم أيضًا لكن تتقوى في النوم؛ لعدم ورود الغذاء من خارج، وهي سبع: الغاذية، والنامية، والجاذبة، والماسكة، والهاضمة، والدافعة، والمولدة، وزاد بعضهم القوة المصورة لكنها راجعة إلى المولدة. تأمل، القوى المحركة اثنتان: شهوة، وغضب، والمدركة عشرة حواس ظاهرة، وباطنة، والقوى الطبيعية سبع، والأرواح ثلاثة حيواني في القلب هو البخار اللطيف، ونفساني في الدماغ، وطبيعي في الكبد.[4]

قوله: (أحضُرَ الوغى) [5] أي: أن أحضر، فحذف أن، فأعيد الفعل إلى أصله، وهو الرفع.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 204/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 204/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4. وعنده: وتقوي القوى

[4] المذكور في (ب): القوى المحركة اثنتان: شهوة، وغضب، والمدركة عشرة حواس ظاهرة، وباطنة، والقوى الطبيعية سبع، والأرواح ثلاثة حيواني في القلب هو البخار اللطيف، ونفساني في الدماغ،، وطبيعي في الكبد،(ثم) القوى النفسانية هي الحواس.... (بتقديم وتأخير)

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

قوله: (بالمعيدي...إلخ) [1] قاله المنذر بن النعمان حين رأى شقة بن ضمرة حضرت بمن يمدح لك، ثم إذا رأيته ازدريته، قيل: معيدي منسوب إلى معد صفّر، فاستثقل التشديد، فخفف، فأجابه بقوله: (أسعد الله الأمير المرء ليسوا بجزرٍ يراد منهم اللحم، إنما المرء بأصغريه لسانه وجنانه، إن قال قال بلسانه، وإن قاتل قاتل بجنانه، فاستحسنه المنذر[2]، وقد سبق تفصيل قصته في الأعراف.

قوله: (تقديره آية...إلخ) [3] قيل: من آياته حال من البرق، والأظهر أن التقدير: ﴿**وَمِنْ آيَاتِهِ**﴾[4] ﴿**ما يتلى عليكم**﴾[5]، ﴿**وَيُرِيكُمُ الْبَرْقَ**﴾[6] استئناف للبيان، وهو أقل تكلفًا، وله نظائر.

قوله: ([(لفعل] [7] يستلزم المذكور)[8] لأنه لا يجوز أن يكون علة للفعل المذكور؛ لأنه تعالى لا يتصور في شأنه الخوف، والطمع، وعلى تقدير كونه علة للفعل الذي يستلزمه المذكور لا بد[9] من التأويل، إذ لا يجوز أن يكون الخوف، والطمع غرضًا من الرؤية، فهو من باب ﴿**فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا**﴾[10]. تأمل. [أ/418]

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

[2] الميداني، *مجمع الأمثال*، 129/1؛ الزمخشري، *الكشاف*، 474/3.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

[4] الروم 20/30.

[5] النساء 127/4.

[6] الروم 24/30.

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

[9] في (ب): لأنه.

[10] القصص 8/28.

قوله: (شفاهًا) [1] أي[2]: مشافها مصدر؛ بمعنى الفاعل حال من الفاعل، أو المفعول، أو منهما جميعًا؛ بمعنى مشافهين. تأمل.

قوله: (لقيامهما) [3] يريد أن الكلام من الاستعارة التمثيلية لا كلام، ولا أمر، ولا امتثال منهما، بل شبّه تكونهما عند تعلق إرادته تعالى بقيامهما، وحصول ذكر من غير توقف، وحاجة إلى مزاولة آلة، وتعب بامتثال المأمور المطيع عند ورود الأمر عليه من الأمر المطاع من غير تلعثم، وتردد، فلا حاجة إلى أن يقال: إن الأمر التكويني يلزمه الإرادة، وفاقًا، والأمر التكليفي يلزمه عند المعتزلة خلافًا لنا كما حقق مرارًا.

قوله تعالى: ﴿**دَعَاكُمْ دَعْوَةً**﴾[4] قال قتادة: دعاكم من السماء، فأجبتم من الأرض، قال مقاتل بن حبان: يعني نفخة إسرافيل للبعث، يقول في الصور: أيتها الأجساد البالية، والعظام النخرة، والعروق المتمزقة، واللحوم المنتنة قوموا إلى محاسبة رب العزة لباب[5].

قوله: (تشبيه سرعة...إلخ) [6] أي: على الاستعارة التمثيلية، كما ذكرنا آنفًا في قيام الكائنات بأمره، وهذا كله مذهب الخلف المؤولين، ومذهب السلف التوقف فيه، وتفويض علمه إلى الله تعالى.

قوله: (حصول ذلك) [7] أي: خروج الموتى من القبور عند تعلق إرادته تعالى بذلك، ولا دعوة، ولا سماع منهم، ولا امتثال، بل الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

[2] في (ب): مثل قوله (شفاها) بمعنى.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

[4] الروم 25/30.

[5] قوله تعالى: ﴿**دعاكم دعوة**﴾... رب العزة لباب: سقط من (ب).

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

قوله: (أو لعظم ما فيه عظمٌ) [1] بالنسبة إلى قيام السماء، والأرض بإرادته، ثم هوّنه كل التهوين بقوله: ﴿وهو أهون عليه﴾ [2] والأمر كذلك عند التحقيق؛ لأنه عظيم بالنسبة إلى قدرة الخلق هيّن على الله تعالى كلًّا.

قوله: (لا يمتنعون) [3] أي: لا يقدرون على التخلف فيما أراد بهم.

قوله: (والإعادة [أسهل] [4])[5] يريد أن ضمير هو يعود إلى المذكور ضمنًا في يعيده، وتذكيره مع أن الإعادة مؤنث، قد اعتذر عنه بجعله باعتبار الخبر، كما في قوله تعالى: ﴿**هَذَا رَبِّي**﴾[6] هذا أكبر، أو بتأويل الإعادة بأن مع الفعل، ونظيره في الرجوع إلى مصدر الفعل اعدلوا هو أقرب للتقوى.

قوله: (قيل الهاء [للخلق] [7]...إلخ) [8] في عليه، وذلك لأن الخلق تدريجًا في أطواره أصعب عليهم، وإيجادهم دفعة على طور واحد، ونشأة واحدة أيسر، وأهون عليهم.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

[2] الروم 27/30.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 205/4.

[4] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 206/4.

[6] الأنعام 76/6.

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 206/4.

قوله: (الوصف العجيب...إلخ) [1] يريد أن لفظ المثل ههنا مستعار من معناه العرفي الذي هو القول السائر: المشبه مضربه بمورده لمشابهته له في الغرابة، إذ لا يضرب مثل إلا بما فيه غرابة، ومثله مثل الجنة التي وعد...إلخ تأمل.

قوله تعالى: ﴿**وَهُوَ الْعَزِيزُ**﴾[2] أي: الله، أو الوصف لله[3] كمال العزة، وتمام الحكمة.

قوله تعالى: ﴿**مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ**﴾[4] وصف تقدم، فصار حالًا من قوله: ﴿**[من] [5]شُرَكَاءَ**﴾[6] ولكون من زائدة لم يعتد بانجراره بها، فلذلك قدم الحال مع أن الأصح أن لا يقدم الحال على ذي الحال المجرور. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**فَأَنْتُمْ فِيهِ**...إلخ﴾[7] جواب استفهام، ﴿**سواء تخافونهم**﴾[8] خبر بعد خبر، أو حال، والثلاثة؛ أعني شركة المماليك، واستوائهم في التصرف فيه، وخوف السادات منهم كخوفهم [من الأحرار مثلهم (واصل) تحت الاستفهام الإنكاري أي لا شركة ولا استواء] [9]، ولا خوف، فكيف يكون شركاء لله بعض [ب/418] مملوكه كالأصنام؟.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 206/4.

[2] الروم 27/30.

[3] في (ب): الأعلى.

[4] الروم 28/30.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] الروم 28/30.

[7] الروم 28/30.

[8] الروم 28/30.

[9] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

قوله: ﴿**وهم فيه شركاء**...إلخ﴾[1] فإنكم إذا لم ترضوا لأنفسكم أن يشارككم عبيدكم فيما رزقكم الله مع أنكم مثلهم، وإنّ أموالكم عارية عندكم، فكيف ترضون لرب الأرباب كون بعض أعجز خلقه، وهو الجماد شريكًا له، ولا مناسبة بينهما أصلًا، ولا مشاركة رأسا؟، ففساد الشرك أوضح من الشمس، وأبين من الأمس عند استعمال أولى العقل، كما ترى.

قوله تعالى: ﴿**بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ**...﴾[2] إلخ إضراب عن سرد آيات القدرة، وآثار الحكمة، وبيان التوحيد بضرب الأمثال، وتفصيل المعاني المحتاج إليها، بحيث اتضح الحق، وتبين الصباح لذي عينين إلى أن المشركين معرضون عن الدلائل مصرون على الأهوية جاهلين، وذلك لأن الله تعالى ختم على قلوبهم، فلا هادي لهم من نقل، وعقل، ومرشد، فإذا كان كذا، فعليك خاصة نفسك، ودع أمرهم، وهو معنى قوله: ﴿**فَأَقِمْ وَجْهَكَ**﴾[3] ولا تبال من إعراضهم بعد أداء خدمتك.

قوله تعالى: ﴿ **فَأَقِمْ وَجْهَكَ**﴾[4] الفاء جزائية متفرع على ما سبق، والتقدير: إذا اتبعوا أهواءهم، فاتبع أنت الدين الذي فطر الناس عليه أولا، أو يكونون عليه لولا العوارض الخارجية من الألف، والعادة، أو الذي يجب عليهم أن يكونوا عليه عقلًا، ونقلًا، وإقامة الوجه؛ لأمر عقلي، وتقويمه له، وتسديد الطرف إليه، وجعله نصب العين تمثيلات، وكنايات من الإقبال عليه بشراشره، والاهتمام بتحصيله والاستقامة، والثبات على طلبه، فإنّ من اهتم بشيء يتوجه إليه، ويقصده قصدًا سويًا لا ينحرف عن سمته، ولا يعدي عنه عينه، ويسدد

---

[1] قوله: وهم فيه شركاء:سقط من (ب).

[2] الروم 29/30.

[3] الروم 30/30.

[4] الروم 30/30.

إليه طرفه، ويجعله نصب عينه، ومطمح نظره، ففي قوله: (أقم) استعارة تبعية، والوجه مجاز عن الذات مع جميع صفاتها، وعوارضها، أو الكلام من قبيل التمثيل.

قوله: (نصب على الإغراء) [1] ويجوز كونها نصبًا على أنها بدل من الذين بترك الجار، مثل قوله مع: ﴿**هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا**﴾[2] تأمل[3].

قوله: (ويجوز) [4] كونها نصبًا على التفسير تقديره أعني: فطرة الله، وهذا أحسن.

قوله: (أو ملة الإسلام) [5] وعلى هذا قوله: عليه السلام: "ما من مولود إلا ويولد على فطرة الاسلام، ثم أبواه يهوّدانه...إلخ"[6].

قوله تعالى: ﴿**لَا تَبْدِيلَ**...إلخ﴾[7] تذييل لما سبق على هذا؛ لأنه يؤكده.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 206/4.

[2] الأنعام 161/6.

[3] ويجوز كونها نصباً... تأمل: سقط من (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 206/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 206/4.

[6] محمد بن إسماعيل البخاري الجعفي، *الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه*، تح. محمد زهير بن ناصر الناصر (بيروت: دار طوق النجاة، الطبعة 1، 1422)، "الجنائز"، 78 (رقم 1358) بلفظ:" على الفطرة"؛ مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري، *المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم*، تح. محمد فؤاد عبد الباقي (بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.ط)، "القدر"، 2658، بلفظ " على الفطرة".

[7] الروم 30/30.

قوله: (من الناب) [1] وهو السن الآخر، فيكون أناب؛ بمعنى صار ذا ناب، وهو كناية عن التقوى، وذلك هنا بكمال الانقطاع عن الغير.

قوله تعالى: ﴿**فَرَّقُوا دِينَهُمْ**﴾[2] تفريق الدين كناية عن اتباع الهواء، قال الله تعالى: ﴿**وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ**﴾[3]، قال الشماخ:

وكل خليل غيرها ضم نفسه لوصل خليل صارم، أو معاند[4]

وقيل: تمامه فبالصد والإعراض، مثل جدير يقول: كل خليل لا يكسر نفسه، ولا يتحمل عن صاحبه الأذى في نيل وصاله يؤدي به ذلك إلى الانصرام، أو المباعدة، وقد رفع غير صفة كل، والشائع فيه، وفي السماء أسماء العدد وصف مدخول[5].

قوله تعالى: ﴿**أَمْ أَنْزَلْنَا**﴾[6] منقطعة، والهمزة للإنكار، والإضراب عن التفريع [أ/419] الأول، وهو اشتراكهم حال الرضا[7]، والإخلاص في الشدة إلى تفريع آخر، وهو اتخاذهم الدّين بمحض التشهي من غير دليل يدل على صحته من عقل، ونقل، وقيل: يحتمل الإيصال على حذف العديل، تقديره: أيشركون بمجرد الهواء، أم بدليل أنزلناه.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 206/4.

[2] الروم 32/30.

[3] الأنعام 153/6.

[4] وردت بلفظ: أو معازرُ والمعازرة المعاندة في: ديوان الشماخ بن ضرار الذبياني، تح. صلاح عبد الهادي (القاهرة: دار المعارف، د.ت.ط)، 173.

[5] قال الشماخ.... وصف مدخول: سقط من(ب).

[6] الروم 35/30.

[7] في (ب): الرجاء.

قوله تعالى: ﴿**وَإِذَا أَذَقْنَا... إلخ**﴾[1] تقريع، وتوبيخ على سوء تلقيهم النعمة [والنقمة] [2]، وفي أذقنا، ورحمة، وتصبهم سيئة تتميم لذلك، وفي إذا، وإن دلالة على سبق الرحمة على الغضب على أنه صرح بسبب إصابة الشدائد، وهو شؤم المعاصي، ثم وبّخهم على حصرهم الفرح، والترح بإذاقة الرحمة، وإصابة الشدة لما أن ذلك أثر الانهماك بلذات النفس، وحظوظ الدنيا لا نصيب لهم من الأمور الربانية، والآثار الإلهية البتة، فإنهم لو عرفوا أن الكرامة، والهوان ليست منوطة بأسباب الدنيا، بل هو القابض، والباسط بمحض المشيئة لا لكرامة، ولا لهوان، فشكروا عند السراء، وصبروا واحتسبوا عند الضراء، كما قال عليه السلام: "عجبًا للمؤمن...إلخ"[3].

قوله تعالى: ﴿**أَوَلَمْ يَرَوْا...**﴾[4]إلخ الهمزة للإنكار، والواو للعطف على ما سبق من البطر عند النعمة، والقنوط عند النقمة لما أن ذلك من حصر الكرامة، والهوان بأسباب الدنيا، وعدم العلم بأن ذلك بمحض المشيئة لا لكرامة، وهوان اقتضى ذلك، وأنه انهماك في الحسيات بلا حظٍّ في العقليات.

قوله: (للمحارم) [5] أي: النسبية دون السببية كالرضاع، والمصاهرة[6].

---

[1] الروم 36/30.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] الحديث في صحيح مسلم وهو بتمامه: "عجباً لأمر المؤمن؛ إِنَّ أَمْرَهُ كُلَّهُ خَيْرٌ، وَلَيْسَ ذَاكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَّاءُ شَكَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَّاءُ، صَبَرَ فَكَانَ خَيْرًا لَهُ". ينظر: مسلم، "الزهد والرقائق"، 2999.

[4] الروم 37/30.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 207/4.

[6] كالرضاع والمصاهرة: سقط من (ب).

قوله: (رتب على ما...إلخ) [1] ويكون معناه: إذا علمت أيها المبسوط له في رزقه أن البسط، والقبض بمشيئة الله لا ينقص بالإنفاق، ولا يزيد بالإمساك، فراع حقوق القرابة، وأبناء الجنس في الرزق المبسوط، ولا تتوقفوا في أمر [الإنفاق و] [2] الإحسان إلى ذوي الحاجات.

﴿**ذلك خير**﴾[3]: أي: أنفع مطلقًا في الدارين بالذكر الجميل، والأجر الجزيل.

﴿**مِنْ رِبًا**﴾[4]: من تتمة الحث على البذل لوجه الله تعالى ببيان ضياع البذل لغير وجهه، وبيان مضاعفة البذل لوجهه غير أنه أفرد بالذكر ما هو أعظم من القسمين؛ أعني الربا، والزكاة، والمراد العموم.

قوله تعالى: ﴿**تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ**﴾[5] حال من الفاعل، أو المفعول بتقدير العائد، وفيه على وجهين إشارة إلى أن العبرة لقصد القلب لا إلى مجرد الفعل[6].

قوله: (عن سنن المقابلة[7])[8] لأن حقه أن يقال: فيزيد، ويربو عنده، فعدل إلى الضعف، والاسمية للمبالغة في استحقاقهم بها الأضعاف، ولو قيل فأنتم المضْعِفون لأفاد ما ذكر لكن يفوت ما ذكره من أن فيه تعظيمًا لهم، وتعريفًا بحالهم بخواص خلقه، وفيه مدح لهم؛ أي: مدح.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 207/4.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] الروم 38/30.

[4] في (ب): قوله: وما آتيتم.

[5] الروم 38/30.

[6] تريدون وجه الله..... مجرد الفعل: سقط من (ب).

[7] في (ب): وتغييره.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4.

قوله: (أو للتعميم) [1] وذلك لأن اسم الإشارة يستحضر الذات مع الوصف، فيعم الحكم بعمومه، ولا كذلك الضمير، فقوله: (في الآخرة وفمؤتوه) متفرع عليه، فتدبر.

قوله: ﴿**الْمُضْعِفُونَ**﴾[2] به[3]،وذلك لأن الخبر جملة لا بد لها من عائد، وذكر في الكشاف أن الأولى إملاء فائدة، والثاني أليق بالنحو، وذلك لما ذكرنا من وجوه نكات الالتفات، وإن رجع الثاني إلى الأول لكن بالأصالة.

قوله تعالى: ﴿**الله الذي**...﴾[4]إلخ مبتدأ، أو خبر، وذكر الإحياء في الصلة؛ لعلمهم به لو تأملوا أدنى تفكرٍ أو تغليبًا.

قوله: ([أثبت له لوازم] [5]الألوهية) [6] [ب/419] من الخلق إبداءً، والرزق بقاءً، والإماتة، والأحياء إعادةً على ثبوت ذلك لله تعالى البرهان والعيان، ووقع عليه الوفاق من الكل، وكذا على انتفائها كلًا عمّا اتخذوه شريكًا له.

قوله تعالى: ﴿**سُبْحَانَهُ**﴾[7] أي: تنزّه الله، وجل عن إشراكهم، أو مشاركة ما يشركون به.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4.

[2] الروم 39/30.

[3] في (ب): أو فموتوا.

[4] الروم 40/30.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4.

[7] الروم 40/30.

قوله: (في جنس الشركاء) [1] فكأنه قيل: ما منهم فرد ينافي[2] منه فرد من هذه الأفعال فضلًا عن كلها، فمن تبعيض في الموضعين، ويحتمل كونها بيانًا لشيء قدم عليه، فيفيد التأكيد تبعًا له.

قوله: ﴿**ظَهَرَ الْفَسَادُ**﴾[3] بيان لوخامة عاقبة الشرك، والمعاصي عاجلًا، وآجلًا، قيل: كان وجه الأرض خضرة مؤنقة أن[4]فكان لكل شجر ثمرة لا شوك له أصلًا، فلمّا قتل قابيل هابيل اصفرّت الأرض، وتشوكت الأشجار، ولم يبق مثمرة إلّا قليلها، وأفسد البهائم السباع، وكان قبل ترعى الإبل، والبقر، والغنم مع الأسد، والحية مع الصبيان، قيل: يعود ذلك عند نزول عيسى عليه السلام، وتعود بركة الأرض.

قوله: (والموتان بالضم) [5] كثرة موت المواشي، وقيل: موت بني آدم أيضًا.

قوله: (وإخفاق الغاصة) [6] يقال: أخفق الصيّاد، والغوّاص إذا لم يظفر بمراده صيد، ولؤلؤ.

قوله: (أو العاقبة) [7] أي: على الثاني[8]، فإن كسبهم المعاصي ليس للإذاقة، لكن ترتب عليه العلة الغائبة على المعلول، كقولك: لدوا للموت، وابنوا للخراب.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4.

[2] في (ب): يتعدى.

[3] الروم 41/30.

[4] أن: سقط من (ب).

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4. وعنده: أو للعاقبة.

[8] في (ب): بكسبهم.

قوله: (للشرك في أكثرهم...إلخ) [1] يعني أخذ الكل بسبب شرك الأكثر، وعلى الذي أخذ الكل بعمله الأكثر بالشرك، والأقل بالمعاصي غيره، وعلى الأول، ورد واتقوا فتنةً الآية.

قوله تعالى: ﴿**فَأَقِمْ وَجْهَكَ**﴾[2] خطاب للرسول عليه السلام تعظيمًا له، والمراد الكل؛ يعني إذا علمتم أن عاقبة الشرك وخيمة في الدارين، فأثبتوا على ما أنتم عليه من تحصيل أسباب الرضى قبل فوت الفرصة، وهجوم الأجل ثم فصل ما للفريقين عند مجيء الوقت الموعود لجزاء الكل.

قوله: (أن يتعلق بمردَّ) [3] فيه أنه فصل بأجنبيّ، ولأنه لو عمل لنوّن، كقولك: لا خيرًا من زيد.

قوله: ﴿**يَومئذٍ يصّدّعون**﴾[4] استئناف لبيان حال المحشورين.

قوله: (فإن فيه...إلخ) [5] يعني أنه تعليل لجزائهم بالحسنى، فكان الظاهر أن يقال: أن تحب المؤمن الصالح، لكن عدل إلى مفهومه المخالف تقريرًا له على الطرد، والعكس، فإن منطوق الأول يقرر مفهوم الثاني، ومنطوق الثاني يقرر مفهوم الأول، وفيه تقرير إثر تقرير، ونظيره قوله: (فما جازه جود ولا حل دونه، ولكن يصير الجود حيث يصير؛ لأن الجود إذا لم يتقدم شخصًا، ولم يتأخر عنه ثبت كونه معه حيث يكون، وبالعكس الطرد، والعكس في البديع هو كل كلاميين يقرر الأول الثاني، وبالعكس صريحًا، وإشارةً، أو منطوقًا، ومفهومًا[6].

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4.

[2] الروم 43/30.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4.

[4] الروم 43/30.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 208/4.

[6] الطرد... ومفهوماً: سقط من (ب).

قوله: (الشَمال) [1] وهو بفتح الشين ريح تهبّ من جهة القطب الشمالي، والجنوب يقابلها، والصّبا تهبّ من مطلع الشمس عند الاعتدال، والدبور يقابلها [دل عليه] [2]مبشرات؛ أي ليبشّركم.

قوله: (بإضمار فعل...إلخ) [3] فيكون من عطف الجملة، ويحتمل كونه مستأنفًا لبيان الفوائد.

قوله تعالى: ﴿**بأمره**...إلخ﴾[4]، فيه إشارة إلى أن جريان السفن بالرياح ليس بطبعها، إذ ربما لا يكون مواتيةً بسمتها، وقد يكون [عاقبة] [5]، وقد لا يجري إلى غير ذلك.

[قوله: معلل دل...إلخ) [6]، وذلك لأن المعلل بهذه العلل إرسال الرياح مطلقا لا مقيدة بقوله ﴿**مبشرات**﴾ وأما الإذاقة فيجوز في معللها الأمران وأنت خبير أن لا حجر في تعليل المقيد مع قطع النظر عن قيده وأنه يجوز الجمع بلا منافاة] [7].

قوله تعالى: ﴿**وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا**...﴾ [8]إلخ [أ/420]تسلية للرسول، والمؤمنين عن تكذيب قومه، وأذاهم، ووعيد لهم، والفاء في: ﴿**فَانْتَقَمْنَا**﴾[9] فصيحة، تقديره: فأمره[10] بعض، وكذب بعض، وأصرّوا على تكذيبه،

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 209/4.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 209/4.

[4] الروم 46/30.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 209/4.

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] الروم 47/30.

[9] الروم 47/30.

[10] في (ب): فآمن.

واستهزاء بالآيات، وأراد القتل[1] بالرسول، ومن آمن، فانتقمنا لهم من عدوّهم، وكذلك عادتنا قديمًا، وحادثًا، ﴿**وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا**﴾[2]، ثم ذكر من دلائل قدرته، وآثار حكمته، وشمول رأفته، وأدمج فيه ذكر المبدأ، والمعاد، وذمهم على عموم الحالات، وأنهم لا تنفع عنهم الآيات، ولا يرد عنهم النذر؛ لأنهم موتى القلوب، وصمٌّ عميٌ.

قوله تعالى: ﴿**وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا**...﴾[3] إلخ تذييل؛ لتأكيد ما سبق، وتعليله بأنه من عادته القديمة، ولن تجد لسنتنا تحويلًا.

قوله: (على أنه متعلق [بالانتقام][4] ...إلخ)[5] فيكون اسم كان عائدًا إلى الانتقام، والجملة؛ أعني علينا نصر المؤمنين استئناف لبيان كونه حقًّا[6].

قوله تعالى: ﴿**كَيْفَ يُحْيِ الْأَرْضَ**﴾[7] بدل من آثار رحمة الله؛ أي: انظر إلى كيفية إحيائه، كالأرض الميتة بأنواع النبات، أو حال بإضمار متفكرًا. ﴿**يُحْيِ**﴾: ذكره بلفظ المستقبل استحضارًا لتلك الصورة.

---

[1] في (ب): وأرادوا بالفتك.

[2] الروم 47/30.

[3] الروم 47/30.

[4] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 209/4.

[6] في (ب): السياق.

[7] الروم 50/30.

قوله: (ما تكون...إلخ) [1] أي: حدث اسم كان، وقوله: (من مواد) [2] خبره، وقوله: (من الكائنات الراهنة) [3] أي: المتجردة بيان ما تكون، فعلى هذا يكون التشبيه أظهر؛ لأن الكل يجمع الأجزاء المتفتتة قبل، وإعادة حالتها الأصلية الزائلة عنها بخلاف الأول.

(لظلّوا) [4]: أي: جزعوا، وضجروا، ولم يصيروا[5].

قوله: (ناعية) [6] أي: شاهدة، ومشهّرة، ونادية، وذلك لأن عند تأخير الخير يئسوا رأسًا، ومقتضى النظر السويّ التوكل، والالتجاء إليه، والاستغفار، وعدم اليأس من واسع رحمته، وعند إصابته بطروا، وأفرطوا، واللائق المبادرة إلى الشكر، وربط النعمة بالطاعة، ثم بعد ذلك إذا رأوا أثر الآفة كفروا نعمه السابقة، والمناسب الصبر، وانتظار الفرج، واستجلاء نقمته لنعمته، فلا حال لهم حميدة في حالاتهم الثلاث، ثم علل ذلك بأنهم موتى القلوب صمٌ عميٌ، واستنتج مما سبق ذلك، ثم شرع في دليل الأنفس بعد ذكر دليل الآفاق، فقال تعالى: ﴿**الله الذي**﴾ [7] الآية.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 209/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 210/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 210/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 210/4.

[5] لظلوا.....ولم يصيروا: سقط من (ب).

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 210/4.

[7] الروم 48/30.

[قوله] [1]﴿**فَإِنَّكَ لاَ تُسْمِعُ**﴾[2]: تعليل لما سبق من أحوالهم الذميمة، ونتيجة له[3]شبه الكفرة بالموتى، والصمّ، والعمي؛ لأنهم لما لم ينتفعوا بقواهم، ومشاعرهم في تحصيل ما خلقت له، فكأنهم مفقودو الحياة رأسًا موقوفو المشاعر كلًا.

قوله: (أساس أمركم) [4]، ومادة جبلتكم؛ هو كقوله تعالى: ﴿**خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ**﴾[5] في أنه شبه الضعف بالمادة، وهو العناصر على الكناية، وأدخل عليه من الابتدائية؛ ليكون قرينة، أو المجاز في متعلق من، والقرينة على المجرور، كقولك: (زيد في نعمه على الوجهين) والمعنى: أن الضعف كالعجل وصف أصلي لكم حيث كنتم أجنة، وأطفال لا تقدر على شيء أصلًا، ثم جعل من بعد...إلخ. تدبّر.

قوله: (ضعيفًا) [6] لا يصبر عن الشهوات، ولا يتحمل مشاق الطاعات، قال طاووس والكلبي وغيرهما في أمر النساء: لا يصبر عنهن، قال ابن كيسان: يستميله هواه، وشهوته، وقال الحسن: هو أن خلقه من ماء مهين، دليله: ﴿**خلقكم من ضَعْفٍ**...إلخ﴾[7].

قوله: (والتنكير مع التكرير...إلخ) [8] النكرة إذا أعيدت نكرة [ب/420] يكون غير الأولى، ومعرفة يكون عينها، فالضعف الأول أصلي لكنه غير قارٍّ يزول شيئًا فشيئًا، والثّاني، وإن عمّ الأول لكنه إضافي

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] الروم 52/30.

[3] تعليل..... ونتيجة له: سقط من (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 210/4.

[5] الأنبياء 37/21.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 210/4.

[7] قوله: (ضعيفاً)... خلقكم من ضعف إلخ: سقط من (ب).

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 210/4.

متكثر إلى آخر سن النمو، والعام غير إلخاص، والثالث عارض لكنه قارٌّ بعد حدوثه، وكذا القوة [الأولى] [1] إضافية تزداد يومًا، فيومًا، وتقف عند سن الوقوف، والمراد بالقوة الثانية: القارة الحاصلة في سن الوقوف، ثم يبتدئ بعدها ضعف الكهولة، والانحطاط اليسير، إلى أن ينتهي إلى الشيبة، وسن الخرافة، وهما؛ أعني الضعف، والقوة نوعان: بدني، وعقلي، والإفراد على ما ذكرنا، فتدبر.

[قوله: ﴿**يخلق ما يشاء**﴾[2] تذييل] [3]

قوله تعالى: ﴿**وَيَوْمَ تَقُومُ**...إلخ﴾[4] [نصب بتقوم] [5] أي: تحصيل، وتحدث المراد زمان متسع يقع فيه الفناء، والبعث.

قوله: (من ساعات الدنيا) [6] تسمية الحال باسم المحل مجازًا[7]لما ذكر دلائل القدرة على البعث شرع في بيان ما يكون بعده.

قوله تعالى: ﴿**وَيَوْمَ تَقُومُ**... إلخ﴾[8] بين تقوم الساعة، وغير ساعة جناس تام، كانا من نوع واحد، سمي مماثلًا توافقًا في الحروف، وأعدادها، وهيئاتها، وترتيبها[9].

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] الروم 54/30.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] الروم 55/30.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 210/4.

[7] قوله: من ساعات الدنيا... مجازاً: سقط من (ب).

[8] الروم 55/30.

[9] قوله تعالى: ﴿**ويوم تقوم**﴾..... ترتيبها: سقط من (ب).

قوله تعالى: ﴿**لَقَدْ لَبِثْتُمْ**﴾[1] أي: في الدنيا، أو في القبر، أو في ما بين فناء الدنيا، والبعث، وقوله: ﴿**في كتاب الله**﴾[2] تعالى حال على الوجوه لا ظرف لبثتم.

قوله: (في علمه) [3] أي: مثبتًا في علمه، ومسطورًا في اللوح، أو القرآن.

قوله تعالى: ﴿**وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ**﴾[4] الاستعتاب طلب العتبى، وهي اسم الإعتاب كالعطاء اسم الإعطاء، والهمزة للإزالة؛ لأن العتب كالغضب، والمعنى: لا يقال لهم ارضوا ربكم، إذ فات الأوان، ومعنى قوله تعالى: ﴿**وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ**﴾[5] أي: سألوا الرضا من الله تعالى، فما هم من المجابين إليه، جعلهم بمنزلة المجني عليه عاتبين على الجاني، ويحتمل كون الغضب عليهم من الله تعالى أو منهم[6] على أنفسهم.

قوله: (كل مثل[7] ينبههم [على التوحيد] [8])[9] أي: دليل بين يدل على أمهات المسائل القرآنية، المبدأ، والمعاد، والمعاش.

---

[1] الروم 56/30.

[2] الأنفال 75/8.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 211/4.

[4] الروم 57/30.

[5] فصلت 24/41.

[6] في (ب): ومنهم.

[7] كل: مثل: سقط من (ب).

[8] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[9] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 211/4.

قوله تعالى: ﴿**يَطْبَعُ اللَّهُ...إلخ**﴾[1] يعبر عن أحداث هيئته في القلوب، تمرن على استحباب الكفر، واستحلاء المعاصي بالطبع، والختم، وغير ذلك، فيسند إلى الله تعالى بالخلق، وإلى العبد من جهة الكسب، والسببية.

قوله تعالى: ﴿**[فَاصْبِرْ] [2]إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ**﴾[3] افتتح بوعد النصر، وأكده بقوله: ﴿**وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا**﴾[4] الآية، وختم بالأمر بالصبر على الشدائد، وأشار فيه أن بين يدي النصر شدائد لا بد أن يتحملها، ويتقبلها بعض النواجذ عليها، ولا تجزع من استحقاق الكفر إياه، ويتسلى بانتظار الفرج، وأن العاقبة للتقوى، منشرح البال، رحب الصدر، فتجاذب الفاتحة، والواسطة، والخاتمة كما ترى. فتدبر.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ﴾[5] وجه النهي إلى الكفرة، والغرض نهي الرسول عليه السلام على طريق الكناية للمبالغة، مثل: لا أرينك ههنا.

سورة لقمان

مكية، وقيل: مدنية [وهي أربع وثمانون وقيل ثلاث وثمانون آية وحروفها 2110 وكلماتها 548] [6]

---

[1] الروم 59/30.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] الروم 60/30.

[4] الروم 47/30.

[5] الروم 60/30.

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

قوله تعالى: ﴿**الم**﴾[1] تعداد للحروف المبسوطة إيقاظًا، وتنبيهًا؛ فلا محل [لها] [2]من الإعراب، وتقديره: المؤلف منها [أ/421]كذا، والمعجز المتحدي به مؤلف منها على الابتداء، والخبر، وهذا يشارك الأول في أنه للإعجاز، والإيقاظ، وكذا لو جعلناها اسمًا للسورة، أو القرآن من حيث أن الإعلام يلاحظ بها معانيها الأصلية، وقد سبق مرارًا.

﴿**ألم**﴾: اسم سورة، وتلك إشارة إلى آياتها، فلذلك أغنت من العائد من الخبر، ووصف الكتاب بالحكيم، إما على طريقة النسب، أو لكون منزله حكيمًا، مثل: الأسلوب الحكيم، أو لكونه حكيمًا لا يحتمل التغيير، أو النسخ، إذ ليس في آيها منسوخ. تأمل.

قوله: (حالان...إلخ) [3] يحذف مضاف بسبب هداية، أو على التوصيف بالمصدر مبالغة، أو بتأويله بالفاعل مجازًا، أو الاختصاص باعتبار النفع. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**هُمْ يُوقِنُونَ**﴾[4] فيه حصر[5]؛ لأن إيقان أهل الكتاب بها كلًا إيقان لوصفهم إياها على خلاف وصفها. تأمل.

قوله: (بيان لإحسانهم [أو تخصيص] [6])[7] يريد أن الموصول وصف كاشف، مثل: الجسم الطويل، العريض، العميق، أو مخصص، فالمحسن على الأول محمول على الكمال، وفي الثاني على الاستغراق لكن

---

[1] لُقمان 1/31.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 212/4.

[4] لُقمان 4/31.

[5] فيه حصر: سقط من (ب).

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 212/4.

تخصيص هذه الثلاثة من الأوصاف؛ لمزيد شرفها، وأناقتها على سائرها، أو لكونها أصول العبادات البدنية، والمالية، والقلبية. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**لَهْوَ الْحَدِيثِ**﴾[1] اللهو أخص من الحديث من وجه، وأعم من وجه، فعلى تقدير خصوص الحديث يكون الإضافة بيانية، وتبعيضيه على تقدير إرادة عمومه؛ لأن كلام الله تعالى، وكلام الأنبياء، والحكماء حديث، وليس بلهو. تأمل، قيل: الغناء منفذةٌ للمال، مسخطة للرب، مفسدة للقلب، روي عنه عليه والسلام: "ما من رجل يرفع صوته بالغناء إلا بعث الله تعالى عليه شيطانين، أحدهما على هذا المنكب، والآخر على هذا المنكب، فلا يزالان يضربان بأرجلهما حتى يكون هو الذي يسكت"[2]، وقال عليه السلام: "استماع الملاهي معصية، والجلوس عليها فسق، والتلذذ بها كفر"[3]، وهذا تغليظ، أو على طريق الاستحلال، وعنه عليه الصلاة والسلام: "أول من تغنى إبليس، ثم زمر، ثم حد، ثم ناح"[4]. وعنه عليه الصلاة

---

[1] لُقمان 6/31.

[2] رواه سليمان بن أحمد أبو القاسم الطبراني، *المعجم الكبير*، تح. حمدي بن عبد المجيد السلفي (القاهرة: مكتبة ابن تيمية، الطبعة 2، د.ت)، 180/8 (رقم 7749)، بلفظ: "وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا رَفَعَ رَجُلٌ عَقِيرَتَهُ بِالْغِنَاءِ إِلَّا بَعَثَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَ ذَلِكَ شَيْطَانَيْنِ يَرْتَقِدَانِ عَلَى عَاتِقَيْهِ، ثُمَّ لَا يَزَالَانِ يَضْرِبَانِ بِأَرْجُلِهِمَا عَلَى صَدْرِهِ – وَأَشَارَ إِلَى صَدْرِ نَفْسِهِ – حَتَّى يَكُونَ هُوَ الَّذِي يَسْكُتُ". ورواه بنفس اللفظ: علي بن حسام الدين بن قاضي خان الهندي البرهانفوري، *كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال*، تح. بكري حياني، صفو السقا (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط5، 1981م)، 39/4 (رقم 9394).

[3] علي بن سلطان نور الدين القاري الهروي، *مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح* (بيروت: دار الفكر، الطبعة 1، 2002)، كتاب الآداب، 25/7؛ قاسم بن قطلوبغا الحنفي، *التعريف والإخبار بتخريج أحاديث الاختيار*، تح. جهاد بن سيد المرشدي (القاهرة: الفاروق الحديثة للطباعة والنشر، الطبعة 1، 2012)، 413/3 (رقم 1629).

[4] عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن الحافظ العراقي، *المغني عن حمل الأسفار في الأسفار* (بيروت: دار ابن حزم، الطبعة 1، 2005)، 757/1(رقم 1) بلفظ: "كان إبليس أول من ناح، وأول من تغنى". وينظر: شيرويه بن شهردار بن شيرو الديلمي، *الفردوس بمأثور الخطاب*، تح. السعيد بن بسيوني زغلول (بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1986)، 27/1 (رقم 42).

والسلام: "من ملأ مسامعه من غناء لم يؤذن له أن يسمع صوت الروحانيات يوم القيامة"[1]؛ يعني: قراءة أهل الجنة"، وعن (النخعي): الغناء ينبت النفاق في القلب، وقيل: الغناء رقية الزنى، وقال عليه الصلاة والسلام "ليشربنّ ناس من أمتي الخمر، يسمونها بغير اسمها، ويضرب على رؤوسهم المعازف، ويخسف الله بهم الأرض، ويجعل منهم القردة، والخنازير"[2]، وفي هذا الباب أحاديث كثيرة، وتشديدات غليظة من الأحاديث، والآثار[3].

قوله: (وهي تبيينية...إلخ) [4] مدخول من البيانية، يكون أخص من المبين، وعلى العكس من التبعيضية، فبين اللهو، فالحديث عموم، وخصوص من وجه، فعليها التخريجان.

قوله: (اشترى كتب...إلخ) [5] فيكون الاشتراء على أصله، وعلى الأول مجاز من الاختيار، والاستبدال، والمعنى: يختار لهو الحديث على حكيم الكلام، وأشرفه، وأنفعه، ويدخل في اللهو كل ما يحرم، ويذم، ويكره شرعًا، وعرفًا، ومروة كالغناء، والغيبة، والأساطير، والمضاحيك، وفضول الكلام، والنياحة في الحديث "لا يحل بيع [ب/421] المغنيّات ولا شراؤهنّ، ولا التجارة فيهن ولا أثمانهن"[6]، وكتعلم الموسيقات، وإنشاد الغزل، والقصائد لا لغرض ديني.

---

[1] البرهانفوري، *كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال*، 219/15 (رقم 40660) بلفظ: "من استمع إلى صوت غناء لم يؤذن له أن يستمع الروحانيين في الجنة، قال: ومن الروحانيون؟ قال: قراء أهل الجنة"؛ عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي، *الجامع الصغير وزياداته* (كتاب منشور على الشاملة)، 12187/1.

[2] سنن ابن ماجه، "أبواب الفتن"، 22 (رقم 4020)؛ الحاكم النيسابوري، *المستدرك على الصحيحين*، 164/4 (رقم 7273) بلفظ أقصر وهو" إن ناساً من أمتي يشربون الخمر يسمونها بغير اسمها".

[3] مسخطة للرب..... الأحاديث والآثار: موضعها من (ب) بعد قوله: لغرض ديني.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 212/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 212/4.

[6] الترمذي، " أبواب البيوع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم"، 19 (رقم 1282)؛ مسند الإمام أحمد بن حنبل، 305/36 (رقم 22169).

﴿**خَلَقَ السَّمَاوَاتِ**﴾[1]: استئناف؛ لإثبات العزة، والحكمة.

﴿**تَرَوْنَهَا**﴾[2]: والضمير للسموات، أو صفة عمد، والضمير له، وهي جمع عامود، أو عماد.

﴿**رَوَاسِيَ**﴾[3]: جمع راسية، والتاء إما لتأنيث الموصوف، مثل: أجبل، والمبالغة كراوية.

قوله تعالى: ﴿**وَلَقَدْ آتَيْنَا [لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ]** [4]...﴾[5]إلخ لما مهد قاعدة التوحيد، وقررها، وبكّت المشركين بأن آلهتهم لا تستحق عبادة ما، وسجّل عليهم بالضلال المبين أكد ذلك بوصيته تعالى لقمان، وبوصيته لابنه بالشكر، وعدم الإشراك، وأنه لا بد على الجزاء على الأعمال؛ لأنه تعالى عالم، قادر.

قوله تعالى: ﴿**لُقْمَانَ**﴾[6] عن ابن عباس رضي الله عنه: كان لقمان راعيًا أسود، رزقه الله العتق، ورضي قوله: ووصيته فقص أمره ليتمسك به، وعن عكرمة[7]، والشعبي[8]: كان نبيًا، وقيل: خيّر بين النبوة،

---

[1] لُقمان 10/31.

[2] لُقمان 10/31.

[3] لُقمان 10/31.

[4] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[5] لُقمان 12/31.

[6] لُقمان 12/31.

[7] عكرمة بن أبي جَهْل عمرو بن هشام المخزومي القرشي: من صناديد قريش في الجاهلية والإسلام. كان هو وأبوه من أشد الناس عداوة للنّبيّ صلّى الله عليه وسلم وأسلم عكرمة بعد فتح مكة. وحسن إسلامه، فشهد الوقائع، وولي الأعمال لأبي بكر رضي الله عنه، واستشهد في اليرموك، أو يوم مرج الصفر، وعمره 62 سنة. الزركلي، *الأعلام*، 244/4.

[8] عامر بن شراحيل بن عبد ذي كبار، الشعبي الحميري، ابو عمرو: راوية، من التابعين، يضرب المثل بحفظه. ولد ونشأ ومات فجأة بالكوفة. اتصل بعبد الملك بن مروان، فكان نديمه وسميره ورسوله إلى ملك الروم. وكان ضئيلا نحيفا، ولد لسبعة أشهر. وسئل عما بلغ إليه حفظه، فقال: ما كتبت سوداء في بيضاء، ولا حدثني رجل بحديث إلا حفظته. وهو من رجال الحديث الثقات، استقضاه عمر بن عبد العزيز. وكان فقيهاً شاعراً. واختلفوا في اسم أبيه فقيل: شراحيل وقيل: عبد الله.

والحكمة، فاختار الحكمة لعلمه بأنه لم يؤهّل للنبوة، إذ هي موهبية، وقيل: كان خياطًا، وعن مجاهد[1]: كان عبدًا أسود، غليظ الشفتين، مشقق القدمين، وعن لقمان أنه قال لرجل ينظر إليه: إن كنت تراني غليظ الشفتين، فإنه يخرج من بينهما كلام رقيقٌ، وإن كنت تراني أسود، فقلبي أبيض، وروي أن رجلاً وقف عليه في مجلسه، وكان يتكلم بالحكمة، فقال: ألست الذي ترعى معي في مكان كذا؟، قال: بلى، قال: ما بلغ بك إلى ما أرى؟، قال: صدق الحديث، والصمت عما لا يعنيني، كذا في الكشاف[2].

قوله تعالى: ﴿**الْحِكْمَةَ**...﴾[3]إلخ الحكمة تحقيق العلم، وإتقان العمل بحسبه، وقيل: إخراج الإنسان كمالات قوته العلمية، والعملية من القوة إلى الفعل، فالعالم بلا عمل، والعامل بلا علم ليس بحكيم، [قوله: ومن حكمته أنه صحب[4]...إلخ] [5] قيل: من أول ما ظهر من حكمته أن مولاه دخل يومًا كنيفًا، فأطال المكث، فعلل له عند خروجه: لا تطل المكث فيه، فإنه يورث الباسور؟.

قوله: (فإنّ إيتاءه الحكمة[6])[7] قيل: الحكمة الأصلية، والعلم الحقيقي: العلم بوجوب الشكر، وقباحة الكفر، والعمل بمقتضى ذلك العلم، حيث فسر إيتاء الحكمة بهما.

نسبته إلى شعب وهو بطن من همدان. ينظر: محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، تح. مجموعة من المحققين بإشراف شعيب الأرناؤوط (بيروت: مؤسسة الرسالة، الطبعة 3، 1985)، 294/4؛ الزركلي، *الأعلام*، 251.

[1] مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي، مولى بني مخزوم: تابعي، مفسر من أهل مكة، وشيخ القرّاء والمفسّرين، أخذ التفسير عن ابن عباس، قرأه عليه ثلاثين مرّة، وروي: أعلم من بقي بالتفسير مجاهد. ينظر: الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 449/4.

[2] الزمخشري، *الكشاف*، 493/3.

[3] لُقمان 12/31.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 213/4.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 213/4.

[7] في (ب): قوله: ومن يشكر.

قوله: (بلسان الحال) [1] قيل: الحمد الفعلي فيض الوجود، لذرات الكائنات، وهو مختص به تعالى، ولذلك أظهر العجز عن الحمد، أعرف خلق الله تعالى، وأكمله.

قوله: (بكسر الياء) [2] أي: في جميع القرآن؛ ليدل على ياء المتكلم المحذوف، ووجه الفتح أن الياء قلبت ألفًا، ثم اكتفى بالفتح عنها، مثل: يا غلام بالفتح، ووجه الإسكان الوقف عليها، والأصل في ابن بنو، حذفت الواو، وعوض عنها الهمزة، وتصغيره بني بالإدغام، فإذا أضيف إلى الياء، يجوز الوجوه المذكورة قبل.

قوله تعالى: ﴿**وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ**...﴾[3]إلخ أي: أمرناه ببر والديه، وإكرامهما، ثم استأنف لبيان الموجب له بقوله: ﴿**حَمَلَتْهُ**﴾[4] لكن خص ما يوجب بر الأم، دون الأب للدلالة على أن حقها آكد من حقه، كما ورد في الحديث هذه التوصية عقلية، ونقلية، وفي ضمنها تأكيد وجوب حق الله تعالى على الإنسان؛ لأن حق المبدأ الصوري الظاهري لما كان تأكده إلى ذكر الحد، فكيف حق المبدأ [422/أ] الحقيقي تعالى؟.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 213/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 213/4.

[3] لُقمان 14/31.

[4] لُقمان 14/31.

قوله: (وفيه دليل...إلخ) [1] مذهب الشافعي[2] والإمامين، ولذلك قدر في انقضاء المدة، وأما الفطام في أثناء العامين فموكول إلى اجتهادها، كما قال تعالى: ﴿**وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ**﴾[3] إلى قوله: ﴿**فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا**﴾[4] الآية، فلا يثبت الحرمة بعدهما، وعند الإمام مدة الرضاع ثلاثون شهرًا، قال تعالى: ﴿**وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا**﴾[5] جعل المدة لكل واحد لكن عين أكثر مدة الحمل قول عائشة رضي الله عنها: "لا يبقى الولد في رحم أمه أكثر من سنتين، ولو بفلكة مغزل"[6]، فنسخها في حق الحمل، وبقيت في حق الرضاع معمولة بها، فهي لبيان تحملها المشقة في حق الولد، حاملة ومرضعة؛ ليتأكد حقها عليه خصوصًا، كما أشار إليه المصنف بقوله: (وذكر الحمل والفصال) وعليه ورد الحديث الشريف.

[قوله] [7] (تفسير: فوصينا) [8]؛ لأن في الوصية معنى القول: لكن طوى في المفسر ذكره تعالى، وصرح في المفسر؛ لأن التوصية في حق الوالدين يؤكد حق الله تعالى، كما ذكرنا، وهذا هو الوجه على الوجوه، ولذلك

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 213/4.

[2] محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان الشافعي، القرشي، المكنى، بأبي عبد الله، صهر، رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وقريبه، ولد في غزة سنة: 150هـ، جاءت به أمه، إلى مكة المكرمة، وعمره عامين، نشأ فيها ثم قدم الى المدينة، وتقدم للإمامة وأفتى وهو في العشرين من عمره، من الأئمة الاجلاء المقدمين في عصره، عالماً فاضلاً، فقيهاً، مناصراً للحديث، اكتسب العلم عن طريق، مفتي مكة، الزنجي، مسلم بن خالد، والعطار، داود بن عبدالرحمن، له عدة مصنفات في الفقه، وغيره، توفي بمصر، سنة 204هـ. الذهبي، *سير أعلام النبلاء*، 10/5-6-7؛ الخطيب البغدادي، أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي، *تاريخ بغداد* (بيروت: دار الغرب الإسلامي،، الطبعة 1، 2002)، 392/2.

[3] البقرة 233/2.

[4] البقرة 233/2.

[5] الأحقاف 15/46.

[6] محمد بن أحمد السرخسي، *المبسوط* (بيروت: دار المعرفة، 1993)، 45/6.

[7] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 214/4.

روي: إن دعا لوالديه أدبار الصلوات، أدى حقهما، كما أدى شكره تعالى، ومعنى البدل: أمرناه بأن يشكر لي، ولوالديه، وعلى التقادير قوله: ﴿**حَمَلَتْهُ**...إلخ﴾[1] اعتراض، كما ذكره.

قوله: (تقليد إليهما) [2] وفيه دليل على أن اتباع ما لا دليل عليه ممنوع فضلًا، عما دل الدليل على بطلانه[3].

قوله: (ينبغي[4] العلم به...إلخ) [5] وهذا من خواص العلوم الفعلية، كعلم الواجب لا الانفعالية، كعلمنا، ولذلك ضعفه.

قوله تعالى: ﴿**ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ**﴾[6] عطف على الشرطية السابقة، وكذا الأمران السابقان.

قوله تعالى: ﴿**مِثْقَالَ حَبَّةٍ**...إلخ﴾[7] أي: مثقالها، كمثقالها، وهو كناية عن كونها، كذلك في صغرها.

قوله: (كما شرقت[8]...إلخ)[9] صدره، وتشرق بالقول الذي قد أذعته الشرق انسداد اللقمة في الحلق لا تنزل، ولا تخرج؛ أي: يكون ذلك القول المشاع، كاللقمة في حلقك تغص به، وتتضجر كما أن الدم إذا جف على صدر القناة، لزم مكانه، لا يذهب، ولا ينزل، ولا يصعد.

---

[1] لُقمان 14/31.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 214/4.

[3] قوله: تقليد إليهما.... بطلانه: سقط من (ب).

[4] في (ب): وأما بنفي.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 214/4.

[6] لُقمان 15/31.

[7] لُقمان 16/31.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 214/4.

[9] في (ب): صورة القناة من الدم.

قوله تعالى: ﴿**يَأْتِ بِهَا اللَّهُ**﴾[1] أبلغ من يعلمه الله؛ لأنّ كثيرًا ما يُعلم، ولا يُقدر على إتيانه[2].

قوله تعالى: ﴿**يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ**... إلخ﴾[3] قيل: ناهيك بهذه الآيات، مؤذنة بقدم هذه الأحكام، وأنها كانت مأمورًا بها في الأمم، وأن الصلاة عظيمة الشأن، سابقة القدم لم تزل أمة مفروضة عليها هذه، قيل: هذه النصائح آخر ما تكلم به لقمان لابنه، فلما قالها انشقت مرارته من هيبتها، فمات روّح الله، روحه العزيز، كذا ذكره البغوي[4].

قوله تعالى: ﴿**مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ**﴾[5] من قبيل إضافة الصفة إلى موصوفها للبيان، إذ أصل الكلام من الأمور المعزومة، أو العازمة على الإسناد المجازي، من قبيل جد جده[6]،ثم قيل: من الأمور العزم على الوصف بالمصدر للمبالغة، ثم قيل: من عزم الأمور، مثلًا: خلاف ثياب في قول الأمراء: عزمت عليك إلا فعلت؛ أي: ما أكلب منك إلا فعلك، إذ قالوا: ذلك لم يكن للمخاطب بدّ من فعله، ومندوحة في تركه، ومنه غرائم الله في مقابلة الرخص[7].

قوله تعالى: ﴿**خَدَّكَ لِلنَّاسِ**﴾[8] المكمل قد يتكبر على غيره برؤية نفسه [ب/422] أفضل.

---

[1] لُقمان 16/31.

[2] لأن كثيراً.... على إتيانه: سقط من (ب).

[3] لُقمان 17/31.

[4] البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن، 586/3.

[5] لُقمان 17/31.

[6] قوله تعالى: ﴿**يا بُنيَّ أقمِ الصَّلاة**﴾... جد جده: سقط من (ب).

[7] في قول الأمراء... الرخص: سقط من (ب).

[8] لُقمان 18/31.

قوله: ﴿**وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ**﴾[1] قال عمر رضي الله عنه: "لا أرينك فارغًا سبهللًا، لا في أمر دنيا، ولا في أمر آخرة"؛ أي: لا تمش في الأرض إلا لمهم ديني، أو دنيوي، كطلب المعاش بنية صحيحة، لا لمجرد بطالة، وحظّ نفس.

قوله: (توسّط) [2] التوسط في كل الأمور هو الحق الصراح، وكلا طرفي قصد الأمور ذميم، وحال المشي كذا[3].

قوله: (طويل الأذنين) [4] احتراز عن التصريح باسمه لاستهجان فيه.

قوله: (الصوت المرتفع) [5] وفي ضمنه أيضًا تشبيه الرافع صوته بالحمار، وبالجملة هو بمكان من كراهة الله تعالى، وفيه ترغيب عنه إلى خفض الصوت، ورفعه.

قوله: ([في النكير] [6]دون الأحاد) [7] يعني: إن أنكر جنسها هذا الجنس فالمقابلة بين الجنسين، لا في الإفراد.

قوله: ﴿**وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ**...إلخ﴾ [8]سبوغ النعمة تمامها، وكثرتها، وإسباغها: إتمامها. ﴿**نِعَمَهُ**﴾: النعمة في الأصل اسمٌ الحالة الطيبة، ثم سمي بها اللذائذ؛ لكونها مؤدية إليها، وهي منحصرة في دنيوي، موهبي روحانيّ

---

[1] لُقمان 18/31.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 215/4.

[3] قال عمر رضي الله عنه.... المشي كذا: سقط من (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 215/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 215/4.

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 215/4.

[8] لُقمان 20/31.

كنفخ الروح، وإشراقة بالعقل، وتوابعه، وجسمانيٍّ كخلق القالب، وما حل فيه، وتم به كماله، وكسبي كالتخلية، والتحلية، باطنًا، وظاهرًا، ومقدمات الكمال من الجوارح كالمال، والجاه، وأخرويٍّ هو العفو، والرضا، وإلحاقه بالروحانيين باقيًا، ودائمًا.

قوله: (والاستفهام) [1] للإنكار؛ أي: على اتباعهم، والحال هذا فإن من ترك اتباع من سعادة الدارين منوطةٌ باتباعه، وأصر على اتباع من عاقبة اتباعه خسران الدارين، لا أغرب منه، ولا أحمق منه.

قوله تعالى: ﴿**وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ**﴾[2] لما ذكر المجادل في الله اتبعه بالمسلم، كليته له، وأن لا متمسك للأول من نقل، أو عقل، سوى تقليد الآباء الضلال، الثاني متمسك بأوثق العرى، وأقوى الذرائع، وإسلام شيءٍ لشيءٍ جعله خالصًا له، لا حق لأحدٍ فيه كإسلام المتاع للمشتري، وكذا التسليم، والوجه مجاز عن الكل؛ لكونه أشرف الأعضاء، أو إسلام الوجه كناية عن الإقبال الكلي؛ لأن من جاد بأشرف موجود، فهو يقبل عليه كلًا بشراشره، ويجوز أن يكون المعنى: ومن يخلص توجهه، وقصده إلى الله، وتعديته بإلى؛ لتضمنه معنى التفويض، والإقبال، وباللام؛ لتضمنه معنى الإخلاص، والاختصاص، فالأول لمن لم يصل، وهو في السير، والثاني: لمن وصل إلى الحضرة، ولذلك ذكر الاستمساك بالعروة الوثقى، تمثيلًا الحالة بحال من أراد ترقيًا إلى أعلى مكان، فيتمسك بأوثق عرى من حبل متين، متدلٍّ منه، لا انفصام له أصلًا. فتدبر.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 215/4.

[2] لُقمان 22/31.

قوله تعالى: ﴿**ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ**﴾[1] الاضطرار، والإكراه الإلجاء إلى شيء لا يريده برضاه، وهو يفوت الرضا، لا الاختيار، بل هو اختيار أهون الشرين عند التوارد، فأعظم بشر نختار عنده العذاب الغليظ، ويستهان، أعاذنا الله منه.

قوله تعالى: ﴿**إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ**[2]﴾[3] شبه العذاب بجرم ثقيل، أو متراكم على الكناية، فأثبت له الغلظة على أحد الوجهين تخييلًا له؛ ليكون قرينة قوله تعالى: ﴿**بَلْ أَكْثَرُهُمْ**﴾[4] إضراب من جهلهم إلخاص إلى جهلهم مطلقًا، فهو إيغالٌ حسنٌ.

قوله تعالى: ﴿**إِنَّ اللَّهَ [هُوَ الْغَنِيُّ]** [5]﴾[6] نتيجة لما سبق [أ/423] فإن من اختص له الكل كان لا محال غنيًا، حميداً.

قوله: (أو[7])[8] الواو للحال، واكتفى فيها بالواو عن الضمير، كقولك: آتيك، والشمس طالعة، وذلك لمشابهة الظرف، إذ المعنى في وقت طلوعها، ويحتمل كون اللام عوض الإضافة، والتقدير: وبحرها، فذو الحال قوله: في الأرض حينئذٍ، وعلى الأول قوله: في الأرض قيل: إن البحر على هذا يعم جميع البحار الموجودة فيها، ويكون السبعة خارجةٌ عن بحرها مقدرةٌ، فهو أبلغ.

---

[1] لُقمان 24/31.

[2] لُقمان 24/31.

[3] قوله تعالى: ﴿**إلى عذاب غليظ**﴾ ليس في (ب).

[4] لُقمان 25/31.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] لُقمان 26/31.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 216/4.

[8] في (ب): ومعمولها لأنه فاعل فعل مقدر

قوله: (بتلك الأقلام[1])[2] أي: الألفاظ التي يعبر بها عن معلوماته، فإنها لما كانت غير متناهية، كانت ما يعبر بها عنها كذلك.

قوله تعالى: ﴿**مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ**﴾[3] إشارة إلى كمال قدرته بدءًا، وإعادة، كما أن قوله تعالى: ﴿ **وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ**﴾[4] إشارة إلى سعة حلمه، وحكمته.

قوله: (فكذلك) [5] يعني: أن قوله: ﴿**إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ**﴾[6] استدلال بما ثبت عندهم على الخلق، والبعث[7].

﴿**أَلَمْ تَرَ**﴾[8]: خطاب عام، والرؤية بصرية، أو علمية من دليل الآفاق على كمال قدرته، وحكمته.

قوله: (حقيقةً أو مجازًا) [9] إن قيل بأن الأفلاك ذوات النفوس الدراكة، المتحركة بالحركة الإرادية، كما قالت الحكماء: وعرض مجازًا؛ أعني: أهل السنة، والجماعة، فيكون اللام لام العاقبة.

﴿**وأنّ الله**﴾[10]: عطف على إنّ الله، والمخاطب، وإن لم يعلم ذلك لكن نزله منزلة المعلوم الجلي لوضوح برهانه، وسطوع سلطانه؛ بحيث يدرك بأول البداهة.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 216/4.

[2] في (ب): في كلمات الله.

[3] لُقمان 28/31.

[4] لُقمان 27/31.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 216/4.

[6] لُقمان 28/31.

[7] قوله: فكذلك..... والبعث: سقط في (ب).

[8] لُقمان 29/31.

[9] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 216/4.

[10] لُقمان 29/31.

قوله: بسبب] [1]أنه الثابت في ذاته) [2] يعني: أن هذه الأوصاف الكاملة من سعة العلم، وشمول القدرة، وعجائب الصنع لا بد لها من موصوف مستعد لها، وذا ليس إلا من له الثبوت في الذات، والوجوب من جميع الجهات لا متعدٍّ لها ما هو الباطل في حد نفسه، معدوم في ذاته لا يوجد، ولا يتصرف إلا به، وبجعله.

قوله تعالى: ﴿**وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ [الْعَلِيُّ]** [3]...﴾[4]إلخ قيل: هو كالفذلكة لما سبق من الفواصل من لدن، قوله: ﴿**أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ**﴾[5] كما أن قوله: ﴿**ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ**... إلخ﴾[6] كالفذلكة لما سبق من الدلائل من لدنه إلى هنا. تدبر.

قوله: (أو للمؤمنين)[7] فيكون كناية من قبيل عريض الأظفار بادي البشرة، مستقيم القامة، والكناية عن الإنسان، وعلى الأول: الوصفان على الحقيقة من المعنى الاشتقاقي.

قوله تعالى: ﴿**لَا يَجْزِي وَالِدٌ**...﴾[8]إلخ صفة يومًا؛ أي: لا يقضي عنه فيه شيئًا، ولا يدفع مكروهًا، كما في الدنيا يتعاونون.

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 217/4.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] لُقمان 30/31.

[5] الحجّ 65/22.

[6] لُقمان 30/31.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 217/4.

[8] لُقمان 33/31.

قوله تعالى: ﴿وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ﴾[1] ظاهره ساكت عن حكم الوالدة لكنه محمول على الاكتفاء، أو على الإجراء على موصوف محذوف، وكذا في قوله: ﴿**وَلَا مَوْلُودٌ**﴾[2] محمول على ما ذكر، أو على خصوص الواقعة، وعلى تقدير كون مولود عطفًا على والد، يكون لا زائدة؛ لتأكيد النفي، ويكون الجملة بعدها صفة له، والمعنى: ولا يجزي مولود موصوف بهذا الوصف في ظنكم، واعتقادكم في ذلك اليوم، ويكون قوله: (عَنْ وَالِدِهِ) شيئًا من باب التنازع، ومعمول الآخر محذوف بدلالة الآخر عليه، و للاحتراز عن التكرار، هذا ما فهمته، والعلم عند الله تعالى.

قوله: (أو مبتدأ وخبره[3])[4] فيكون التقدير: ولا يجزي مولود عن والده شيئًا؛ أي: لا يجزي أحد عن أحد شيئًا في ذلك اليوم، كائنًا من كان، كما كانوا في الدنيا [ب/423] يتعاونون، ويتدافعون، وقوله: هو جازٍ صفة مولود، حينئذٍ؛ أي: المولود كذلك في الدنيا، وقوله تعالى: ﴿**عَنْ وَالِدِهِ**﴾ متعلق بلا يجزي.

﴿**إِنَّ وَعْدَ اللهِ**﴾[5]: ويحتمل أن يكون بمعنى الموعود، فقوله: ﴿**حَقٌّ**﴾[6] أي: كائن هو لا محالة. تأمل[7].

﴿**فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ**﴾[8]: النهي في المعنى للمخاطب، وإنما جعل للحياة، والغرور على المجاز تنزيلًا للسبب منزلة المسبب؛ للمبالغة فيهم.

---

[1] لُقمان 33/31.

[2] لُقمان 33/31.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 217/4.

[4] في (ب): عطف على والد.

[5] لُقمان 33/31.

[6] لُقمان 33/31.

[7] إن وعد الله..... تأمل: سقط من (ب).

[8] لُقمان 33/31.

قوله تعالى: ﴿**عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ**﴾[1] مفيد اختصاص علمه تعالى، والرفع يحتمل الوجهين لكن عطف قوله: ﴿**وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ**﴾[2] وما بعده يؤكد الفعلية، وظاهره يفيد اختصاص إنزاله به تعالى لكن لما قيد بالقيود المذكورة، أفاد اختصاص علم وقت، وهو من قبيل ﴿**وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ**﴾[3] في إفادة الاختصاص، وقيل تقديره: وإنزال البعث بحذف إن، كقوله: (تسمع بالمعيدي) على أنه عطف على الساعة، فيكون المعنى: وعلم وقت إنزاله كما في الأول، وفيه تكلف وبُعد، وكذا قوله: ﴿**وَمَا تَدْرِي**﴾[4] المنفي في تقدير المثبت، والمعنى: وتعلم ما تكسب كل نفس، وبأي أرضٍ تموت، وفي أي وقت تموت، والعدول إلى هذا؛ لإفادة ما في الدراية من معنى الحيلة، وصرف الوسع إلى العلم بما هو ألصق به من كسبه، وعاقبته والأظهر أنه عطف على قوله: ﴿إِنَّ اللهَ عِنْدَهُ﴾[5] ولما كان سوق الكلام؛ لإفادة اختصاص العلم به تعالى؛ لإفادة أصل العلم له، إذ هو غير منكّر يوم من النفي على وجه الاستغراق، اختصاصه به الله تعالى على الكناية بالوجه الأبلغ، والعدول إلى الدراية لما ذكر من النكتة، وأما جعله من قبيل قوله: ﴿**وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا**﴾[6] لأنه يرجع التحريم إلى إيجاب ضده من على الوجه الأول في العطف، فتكلف بارد، وعنه عنيّة بما ذكرنا، كذا في حواشي الكشاف. ﴿**عِلْمُ السَّاعَةِ**﴾[7] رفع على أنه فاعل الظرف، أو بالابتداء، والجملة خبر إنّ. تأمل.

---

[1] لُقمان 34/31.

[2] لُقمان 34/31.

[3] المزمّل 20/73.

[4] لُقمان 34/31.

[5] لُقمان 34/31.

[6] البقرة 83/2.

[7] لُقمان 34/31.

﴿**وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ**﴾[1] أي: وعلم نزول الغيث في وقته نفس نكرة في سياق النفي، فيفيد العموم، ففيه إثبات العلم بعد خاصة ضمنًا.[2]

[1] لُقمان 34/31.

[2] فلا تغرنكم..... خاصة ضمناً: سقط في (ب).

سورة السجدة

مكية، وآياتها ثلاثون[1]، [وحروفها 1518 وكلماتها 330] [2]

-بسم الله الرحمن الرحيم-

قوله تعالى: ﴿**الٓمٓ**﴾[3] تعداد للحروف، كما مر غير مرة، سردت إيقاظًا، وتنبيهًا للسامع، ليقبل على ما يلقى إليه كلًا، فلا محل له من الإعراب، وإن كلفت[4] بالمؤلف من جنس هذه الحروف، فمبتدأ خبره تنزيل، أو خبر محذوف، وقوله: ﴿**تَنْزِيلُ**﴾[5] خبر ثانٍ؛ لذلك المقدر، مثل: هذا المعجز المتحدى به مؤلف من كذا، أو كتاب منزل من عند الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿**تَنْزِيلُ الْكِتَابِ**﴾[6] مصدر؛ بمعنى المفعول، وإضافته إلى الكتاب من قبيل إضافة الوصف إلى الموصوف؛ أي: القرآن؛ أي[7]: هذه السورة كتاب منزل لا ريب في نزوله من عنده حال كونه ﴿**مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ**﴾[8]. تأمل.

---

[1] في (ب): وهي ثلاثون آية.

[2] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[3] السَّجدة 1/32.

[4] في (ب): قرر.

[5] السَّجدة 2/32.

[6] السَّجدة 2/32.

[7] في (ب): أو.

[8] السَّجدة 2/32.

قوله: (ويؤيده قوله.. إلخ) [1] فإنهما يدلان على أن مناط الحكم، كون الكتاب من عند الله، فيحسن الاعتراض والإضراب [أ/424] كل الحسن.

قوله: (إلى إعجازه) [2] بقوله: ﴿**ألم**﴾[3]) فإنه سواء جعل تعدادًا للحروف إيقاظًا، وتنبيهًا، أو اسم السورة، أو القرآن يتضمن الإشارة إلى إعجاز القرآن، كما قرر في أول البقرة، وسائره.

قوله: (وقرر ذلك..) [4] إلخ لأن الاعتراض لا بد أن يكون مقررًا.

قوله: (ثم أضرب عن ذلك) [5] عدولًا إلى الأصم، لا إبطالًا لما سبق.

قوله: (إلى إثبات أنه...إلخ [6])[7]أي: إغماضًا عن كلمتهم الحمقاء، وإعراضًا عن جهالتهم؛ أي: اترك قولهم الباطل فيه، واشتغل به، واستغرق أوقاتك في تفكره، وتدبره، فإنه هو الحق من ربك.

قوله تعالى: ﴿**لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ**﴾[8] حال من المخاطب؛ أي: راضيًا باهتدائهم بإنذارك.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 219/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 219/4.

[3] السَّجدة 1/32.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 219/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 219/4.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 219/4.

[7] في (ب): ثم أضرب عنه.

[8] السَّجدة 3/32.

﴿**الله الذي**﴾[1] خبر مبتدأ محذوف، والموصول صفة، أو مبتدأ، أو خبر، أو الخبر قوله: ﴿**مَا لَكُمْ**﴾[2].وقوله: ﴿**يُدَبِّرُ**﴾[3] الأمر صلة، أو حال، أو خبر بعد خبر، والعدول إلى المضارع؛ لإفادة الاستمرار فيه، والتجدد، والمراد بالأيام: الأوقات، أو زمان مقدارها، إذ لا يوم حينئذٍ والاستواء على العرش كناية عن التصرف في الخلق، والاستيلاء عليه؛ لأنه من لوازمه، أو هو من المتشابهات، لا يعلم تأويله إلا الله، وقيل: هو من قبيل الاستعارة التمثيلية، وقد سبق.

﴿**الله الذي**﴾[4] أي: المعبود الحقيقي، والمستحق للعبادة الذي...إلخ، فهو من ترتيب الحكم على الوصف[5]. ﴿**مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ**﴾[6] إنكار لأن يكون آلهتكم شفعاء عنده، وأولياء من دونه كما زعموا.

قوله: (أحدٌ ينصركم) [7] أي: لم تجدوا لأنفسكم وليًا، ولا شفيعًا[8]،فيكون من دونه؛ بمعنى غيره، وهو الأشهر، وحالًا من المجرور، وقدم عليه لنكارته مع زيادة من، والشفيع مجاز من الناصر، كما ذكره المصنف، وعلى الأول كان من دونه حالًا من المخاطبين بحذف المضاف؛ أي: متجاوزين رضاه، وعادمين إياه، لا أحد ينصركم، ويشفع لكم. تأمل.

---

[1] السَّجدة 4/32.

[2] السَّجدة 4/32.

[3] السَّجدة 5/32.

[4] السَّجدة 4/32.

[5] الله الذي.... الوصف: سقط من (ب).

[6] السَّجدة 4/32.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 219/4.

[8] في (ب): أو مالكم سواه ولي.

﴿**أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ**﴾[1] الهمزة للإنكار، والتعجب، والفاء للعطف على مقدر، مثل: تستمعون مواعظ الله، فلا تتعظون بها.

﴿**يُدَبِّرُ الْأَمْرَ**﴾[2] تدبير الشيء: النظر في دابره، وعاقبته، والأمر شؤون الكائنات السفلية، وهي تكون بأسباب سماوية، يدبرها تعالى، في علمه الأزلي، وهو المسمى بالقضاء السابق، ثم يظهر في قدره، ويتحقق موجودًا في علمه تعالى، وهو المراد بالعروج إليه، وفي ثم دلالة على بعد مدة ما بين القضاء، والقدر، والمراد بألف سنة: مجرد التكثير دون التجديد، والأمر يعم الحسي، والعقلي، وفي الوجه الثاني الأمر الوحي، وتدبيره، وإظهاره في اللوح، فينزل به الملك على النبي عليه السلام، ثم يعرج إلى مكانه، وساحة سيره في الهبوط، والصعود تلك المدة لكن يقطعها في يوم، بل في لحظة، ونسبة العروج إلى الأمر، لأدنى ملابسة، وعلى الثالث: الفعلان تنازعا في الظرف لكن صلة الأول اللام، إذًا التقدير: يدبر أمر الكائنات ليوم مقداره كذا، فيعمل به الملائكة، وغيرهم، ثم بعد انقضائه يعرج إليه، المصلحة يوم آخر كالأول، وهكذا على الاستمرار، دل عليه صيغة المضارع، وعلى الرابع: المراد بالأمر، وهو يوم القيامة؛ حيث ذكر خمسين ألف سنة، أراد: التهويل في الشدة، أو فيها مواطن خمسين، وفي كل وقوف إلغاء، وعلى الخامس: الأمر المأمور به، والظرف صلة يعرج، والمراد باستطالة المدة: استغلال المخلص، والعمل [ب/٤٢٤]الخالص، إذ لا يصعد إليه تعالى، إلا هو، كما قال الله تعالى: ﴿**إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ**﴾[3] ويدل عليه السياق، قال: ﴿**قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ**﴾[4]. تدبر.

---

[1] السَّجدة 4/32.

[2] السَّجدة 5/32.

[3] فاطر 10/35.

[4] السَّجدة 9/32.

﴿**يُدَبِّرُ الْأَمْرَ**﴾[1] استئناف، أو حال، أو خبر بعد خبر، أو صلة بعد صلة، والعدل إلى المضارع؛ لإفادة الاستمرار[2].

قوله: (قيمة المرء[3]... إلخ) [4] قيل: هو من قول: (علي رضي الله عنه)[5] ومعناه: من زاد علمه، زاد في القلوب هيبته، من نقص علمه، نقص فيها حشمته ووقاره، وقيل معناه: يعلم[6]حسنًا؛ أي: تحقيقًا، ويقينًا، ومعنى كون[7] قيمته أن العبرة للمرء بعلمه، والجاهل ليس بشيء، ولا قيمة له أصلًا.

قوله: (مفعول ثانٍ) [8] قلت: فعلى هذا الأظهر أن يقال: معناه: أعطي كل شيء ما يليق به، ويبلغه إلى كماله الممكن فيه، أو أعطي خلقه كل شيء يرتفعون به، وقد سبق في طه.

قوله: (فالشيء...إلخ) [9] يريد أن الشيء عام في مفهومه لكنه مخصص إما بالعقل، كما في الوجه الأول، أو بالصفة كما في القراءة الثانية، فالمراد بالمنفصل العقل، وبالمتصل الوصف. تأمل.

---

[1] السَّجدة 5/32.

[2] يدبِّر الأمر..... الاستمرار: سقط من (ب).

[3]وقع تصحيف في أ، حيث كتبت: المرأة.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 220/4.

[5] بالإشارة إلى قوله كرم الله وجهه: "قيمة كل امرئ ما يحسنه". أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، *نهج البلاغة*، ضبطه: صبحي الصالح (القاهرة-بيروت: دار الكتاب المصري-دار الكتاب اللبناني، 2004/1425)، 15.

[6] في (ب): بعلمه.

[7] في (ب): كونه.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 220/4.

[9] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 220/4.

قوله تعالى: ﴿**وقالوا أئذا**[1]...﴾[2]إلخ قيل: أنه مربوط بقوله: ﴿**أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ**﴾[3] فإن المطالب القرآنية ثلاثة: النبوة، والتوحيد، أشار إليهما من مطلع السورة إلى هنا، ثم عطف عليهما الثالث، وهو البعث.

قوله: (مِن ضلّ...إلخ) [4] مثل: عض يعض، من الباب الرابع.

قوله: (ما دل...إلخ) [5] لأنفس جديد، فإن أن تقطع ما بعدها عن العمل فيما قبلها.

قوله تعالى: ﴿ **قُلْ يَتَوَفَّاكُمْ**﴾[6] التوفي، والاستيفاء، وأخذ الحق كملًا، والنفوس إنما تتوفى عند الموت، وفي الجملة عند النوم.

قوله تعالى: ﴿**وَلَوْ تَرَى**﴾[7] مضارع صورة، وحقيقة لكنه ماضٍ، وحكاية حال ماضية بالاعتبار، إذ هو مقتضى لو وإذ.

قوله: (والمضي فيها...إلخ) [8] فيكون ترى مستقبلًا في اللفظ والمآل، ماضيًا في الاعتبار، جيء بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية بالاعتبار. تأمل.

---

[1] أئذا: ليس في (ب).

[2] السَّجدة 10/32.

[3] السَّجدة 3/32.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 220/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 220/4.

[6] السَّجدة 11/32.

[7] السَّجدة 12/32.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 221/4.

قوله تعالى: ﴿**وَلَوْ شِئْنا**﴾[1] جواب عن سؤالهم الرجعة للإيمان، وتابعه؛ يعني: عدم إيمانكم؛ لعدم المشيئة فيكم، وهي مسببة عن القضاء السابق، فلو رجعتم ثانية لما نفعكم، إذ الأمر مقضي، كما قال تعالى: ﴿**وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ**﴾[2] فلم يبقى في حقكم إلا ذوق العذاب، وذلك بسبب عدم تدبركم في الدلائل مع وضوحها، وسوء عملكم؛ لأنه سبب قريب، فالسبب الأصلي سبق القول فيكم لا يبدل، ولا يغير، ولن تجد لسنته تحويلًا، وهذا موافق لمذهبنا، خلافًا للمعتزلة، فيؤلون المشيئة بالقسر، والإلجاء، ومشيئة الله عندهم مغلوبة بمشيئة العباد، تعالى عن ذلك علوًا كبيرًا.

قوله تعالى: ﴿**لِقَاءَ يَوْمِكُمْ**...﴾[3] إلخ مفعول فذوقوا، والإشارة إلى ما هم فيه من الخزي، وقيل: صفة يوم، واختاره المصنف؛ حيث قال بعد ولما نيط به من التصريح بمفعوله.

قوله: (على أن كلًا منهما) [4] أي: النسيان، والأعمال السيئة، فمرجع الأول: إلى ترك الإيمان، والثاني: إلى ترك الأعمال الصالحة.

قوله تعالى: ﴿**مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ**﴾[5] قرة العين من القرار؛ لأنها لا تطمح فوقه بوجدان مطلوبة، أو من القر؛ بمعنى: البرد؛ لأن للسرور دمعة باردة، وللحزن دمعة حارة؛ يعني[6]: أسخن الله تعالى عينك، قرور العين

---

[1] السَّجدة 13/32.

[2] الأنعام 28/6.

[3] السَّجدة 14/32.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 221/4.

[5] السَّجدة 17/32.

[6] في (ب): يقال..

كناية عن السرور، من بيان ما أي من الأشياء التي هي سبب للسرور، وقرار العين عن الطموح إلى غير ذلك.

قوله تعالى: ﴿**أَفَمَنْ كَانَ**[1] ﴾[2] الهمزة [425/أ] للإنكار، والفاء للربط على ما سبق من أحوال المؤمن، والكافر.

﴿**نزلًا**﴾: [النزل] [3]وهو ما يعد للنازل، ثم استعمل؛ بمعنى: العطاء، نصب على الحال من جناتٍ.

قوله: (بسبب أعمالهم) [4] يعني: أن الباء يحتمل السببية، والمقابلة، وما مصدرية، ويحتمل أن يكون موصلة بحذف العائد.

قوله: [ولا يكشف الغماء إلا ابن حرة يرى غمرات الموت ثم يزورها[5]] [6] (الغماء) أي: الداهية، الغماء؛ بمعنى: المغمة مجاز في الاستفاد من قبيل قولك: جديدة[7].

---

[1] السَّجدة 18/32.

[2] ﴿**أفمن كان**﴾: ليس في (ب).

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 222/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 222/4.

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] في (ب): جدجدة.

قوله: (ثم يزورها) [1] عمل ثم في البيت للتراخي في الرتبة إذا الزماني ذم، والمراد: المدح، واستبعاد الزيارة بعد الوقوف على شدائدها، وفي الزيادة إشعار بأنه يلقاه معظمًا، كالمحبوب له، فهو مبالغة على مبالغة[2]،وإيغال.

قوله تعالى: ﴿**وَلَقَدْ آتَيْنَا**﴾[3] رجوع إلى ما بدأ من أول المطالب الثلاثة، وهو الرسالة؛ يعني: أن نبوتك، وكتابك ليس ببدع حتى يرتاب فيه المبطلون؛ لأن موسى عليه السلام قد أرسل قبلك، وأوتي التوراة، والنهي للمرتابين حقيقة، وإن كان للمخاطب ظاهرًا؛ و[4]: فيه تسلية عن قلبه عليه السلام؛ لأنه تذكير بحال موسى عليه السلام، ومعاملة قومه، وقد أوتي كتابًا، كان هدى لبعضهم، فكذا كتابك البلية إذا عمت طابت، وهكذا سنته تعالى في الأولين، ولن تجد لسنته تبديلًا.

﴿**مِنْ لِقَائِهِ**﴾[5] اللقاء مصدر مضاف إلى مفعوله، والفاعل متروك، إما محمدًا، وموسى، وضمير المفعول راجع إلى الكتاب، كما في الوجهين، أو إلى موسى، كما في الثالث، فيكون الفاعل محمدًا، ليس إلا. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**لَمَّا صَبَرُوا**﴾[6] فيه إشارة إلى الإمامة في الدين إلا من صبروا، يقن بالآيات أي: كمل علمه، وعمله[7].

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 222/4.

[2] على مبالغة: سقط في (ب).

[3] السَّجدة 23/32.

[4] في (ب): أو.

[5] السَّجدة 23/32.

[6] السَّجدة 24/32.

[7] ﴿**من لقائه**﴾..... كمل علمه وعمله: سقط من (ب).

﴿**أَفَلَا يَسْمَعُونَ**﴾[1] إنكار، وتعجب من سيرتهم في الديار، والأقطار، وعدم سماعهم الأخبار بالتدبر، والاعتبار مع ظهور الدلائل فيها لأولي الأبصار.

﴿**أَوَلَمْ يَرَوْا**﴾[2] عطف على مقدر، مثل: أنكروا قدرتنا على البعث مع نظرهم، ورؤيتهم أنّا نحيي الأرض الجرز بالماء.

قوله: (من حيث المعنى[3])[4] فإن السؤال عن الوقت، والجواب: عدم نفع الإيمان في ذلك الوقت لكن غرضهم بذلك الاستعجال تكذيبًا به، واستهزاء، فأجاب بقوله: (لا تستعجلوه) فإن وقوعه محقق، وفيه ضرب عظيم لك، وهو تهديد على تكذيبهم.

سورة الأحزاب

مدنية [وهي ثلاث وسبعون آية، وحروفها 9496، وكلماتها 1280] [5]

بسم الله الرحمن الرحيم

---

[1] السَّجدة 26/32.

[2] السَّجدة 27/32.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 223/4.

[4] في (ب): وانطباقه جواباً.

[5] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

قوله تعالى: ﴿**يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ [اتَّقِ اللَّهَ]** [1]...إلخ﴾[2]في الافتتاح بخطاب التعظيم، والاستهلال به إشعار بأن المنادى [له] [3] أمر خطير، يستدعي التهيؤ التام والتشمير فيه، وهو[الثبات] [4]على التقوى، ولذا عطف عليه، ﴿**وَلَا تُطِعِ**﴾[5] ﴿ **وَاتَّبِعْ**﴾[6] عطف إلخاص على العام تأكيدًا من طريق الطرد، والعكس، كأنه قال تهييجًا، وإلهابًا: اثبت على ما أنت عليه، ولا تطع من يعاديك، واتبع ناصرك، ومحبك، وأمره بالتوكل تشجيعًا له على المخالفة، والتجاءً إلى حرمة المتبع، ونيل كلًا بما يناسبه تتميمًا، فكأنه قيل: اتق الله في حالاتك؛ لأنه عليم بها وحكيم في أفعالها يجب الحذر من سخطه، واتباع أمره، ونهيه، واتباع الحق لا أهواءهم الباطلة؛ لأنه خبير يكافئ كلًا بما يستحقه، وكل جميع أمورك إليه، فإنه يكفيك.

ثم استأنف بقوله: ﴿**مَا جَعَلَ اللَّهُ**﴾[7] تنبيهًا على بعض أباطيلهم، ومحالاتهم، ثم أتى بالفذلكة تذييلًا، وتحقيقًا بأنها باطلة، يذم قائلها فضلًا عن مطيعها، ثمَّ [ب/425] وصل قوله: (والله يقول بتلك الفذلكة) بجامع الضدية، كذا في الحواشي.

قوله تعالى: ﴿**وَلَا تُطِعِ**﴾[8] من قبيل عطف إلخاص على العام تأكيدًا، وتصريحًا بالمقصود.

---

[1] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] الأحزاب 1/33.

[3] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[5] الأحزاب 1/33.

[6] الأحزاب 2/33.

[7] الأحزاب 4/33.

[8] الأحزاب 1/33.

قوله: (ابن أبيّ) [1] من رؤساء المنافقين من أهل المدينة[2].

قوله تعالى: ﴿**وَاتَّبِعْ**﴾[3] عطف على ما سبق، من النهي من قبيل الطرد، والعكس تأكيدًا للحكم.

﴿**وَتَوَكَّلْ [عَلَى اللَّهِ]** [4]﴾[5] تذكير لكفايته، ووعد بها حتى يمتثل ما أمر ونهى بانشراح قلب، وثلوج صدر، ولا تبال بمكائدهم، وإن كان مكرهم لتزول منه الجبال.

قوله تعالى: ﴿**مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ**﴾[6] مفصول عن سابقه على طريق الاستئناف تنبيهًا على بعض أباطيلهم، ونزهاتهم المحالة. قوله تعالى: ﴿**فِي جَوْفِهِ**﴾[7] تأكيد، وزيادة تصوير للمنفى؛ ليسارع إلى الإنكار حين سمعه، كقولك: رأيته بعيني في الإثبات.

قوله: (الروح الحيواني) [8] الروح الحيواني في القلب، ويخدمه الشرايين، وهي العروق الضوارب، والنباتي في الكبد يتصرف في الأغذية، وتخدمه الأوردة، وهي العروق الغير الضاربة، والنفساني في الدماغ، ويخدمه الأعصاب، وبه الحس، والإدراكات، فالأرواح ثلاثة، وكذا القوى، وكلها بخار لطيف يحصل من غليان الدم في القلب، وهو لغاية لطافية يسري في أعماق البدن، ويتعلق به النفس الناطقة، وهو المسمى بالروح في الحكمة.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 224/4.

[2] قوله: (ابن أبي).... أهل المدينة: سقط من (ب).

[3] الأحزاب 2/33.

[4] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[5] الأحزاب 3/33.

[6] الأحزاب 4/33.

[7] الأحزاب 4/33.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 224/4.

قوله: (المتعلق للنفس[1])[2] وهو البخار اللطيف الساري في جميع البدن، الحاصل من غليان الدم التي في القلب، التي تدخل من تجويفه الأيمن، التي يحصل من ألطف الأغذية الواردة من الكبد بعد انهضامها في المراتب، يستحيل فيه التعدد، كتعدد العلة التامة أن اتحدّ الأفعال، وإن اختلفت أدى إلى المحال، ككون الشخص راضيًا، كارهًا، عالمًا، جاهلًا، موقنًا، شاكًا.

قوله: (أولًا) لمناسبة بينهما في اللطافة[3].

قوله: ([ولذلك قيل] [4] لأبي معمر، وجميل...إلخ) [5] قيل: كانا [يدعيان ذلك] [6] يكثران رواية الوقائع، ولهما علم طريق البادية ليس لأحد ذلك، وأبو معمر يقول: لي قلبان أعقل بواحد، أفضل من عقل محمد عليه السلام.

قوله: (كالتلبية من لبيك) [7] وكذا قولك: وكبر إذا قال: الله أكبر، وسبحل، وبسمل، وحوقل، وهيلل، كلها مشتقة باعتبار اللفظ بهذه الألفاظ.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 224/4.

[2] في (ب): لأنَّ القلب معدن الروح الحيواني.

[3] قوله: (أولًا) لمناسبة بينهما في اللطافة: سقط من(ب)..

[4] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 224/4.

[6] ما بين معقوفتين زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 225/4.

قوله: (للكناية عن البطن) [1] قيل: كنوا بالظهر عن البطن؛ لأن الظهر مركوب، والمرأة تركب، إذا جومعت، فانتقل من الظهر إلى الركوب، ومنه إلى الجماع، ففيه كناية تلويحية، ذكره الأزهري، وحسنه صاحب الكشف.

قوله: ﴿**ذَلِكُمْ**﴾[2] فذلكة لما سبق من الأحوال الثلاثة، وتذييل لها، تحقيقًا بأنها باطلة لا أصل لها، كأصوات الحيوانات. قوله تعالى: ﴿**بِأَفْوَاهِكُمْ**﴾[3] تأكيد، وتتميم دلالة على أنه قول مجرد، كنهيق الحمار ليس تعبيرًا، وترجمة عما في الضمير، وبمثله امتاز الإنسان عن سائره.

قوله تعالى: ﴿**وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ**﴾[4] أي: ما يقول الحق، وما يهدي السبيل إلا هو، فما سوى قوله وسبيله باطلٌ وزيغٌ فهو تأكيد على تأكيد لبطلان الأقوال السابقة، والحاصل: أن القول الحق هو الذي يوافق العقل، والنقل، وما لا كذلك، فباطل كلًا.

قوله: ﴿**وليس عليكم**...﴾[5]إلخ تذييل اعتراضي، تأكيدا لامتثال [426/أ] ما سبق لهم من الأمر، سواء خصص، أو عمم لكن التعميم أولى؛ ليدخل الأول دخولًا أوليًا في ضمن أمر كلي، وجعله بعضهم عطفًا على الطلبي بتأويل ادعوهم لآبائهم، ولا تدعوهم لأنفسكم، فتأثموا على التخصيص، وجملة مستطردة على التعميم، وفيه تكلف عنه غنية بما ذكرنا من الأوجه. تدبر.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 225/4.

[2] الأحزاب 4/33.

[3] الأحزاب 4/33.

[4] الأحزاب 4/33.

[5] الأحزاب 5/33.

قوله تعالى: ﴿**وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ**﴾[1] تخصيص بقرنية السياق، والأولى الحمل على العموم، فيدخل ما نحن من الخطأ والعمد كما في الحديث: "رفع عن أمتي الخطأ، والنسيان، وما أكرهوا عليه"[2].

قوله: (ولكن الجناح...إلخ) [3] يريد أن ما إما مجرور بالعطف على ما أخطأتم به[4]،أو رفع بالابتداء، والخبر محذوف، والجملة عطف على مثلها.

قوله: (عتق مملوك) [5] سواء كان يولده مثله، أو لا عند أبي حنيفة، وعندهما يعتق في الأول، ويلغو في الثاني.

قوله تعالى: ﴿**النَّبِيُّ أَوْلَى..** ﴾[6]إلخ النبي عليه السلام، يؤثر أمته على نفسه، فالواجب أن يؤثروا النبي على أنفسهم؛ ليكون شكرًا، ومقابلة؛ لإيثاره عليه السلام.

قوله: (فكالأجنبيات) [7]كحرمة النظر، وحل نكاح بناتهن.

---

[1] الأحزاب 5/33.

[2] سنن ابن ماجه، "أبواب الطلاق"، 16 (رقم 2043). واللفظ عنده" إِنَّ اللَّهَ قَدْ تَجَاوَزَ عَنْ أُمَّتِي الخطأ، وَالنِّسْيَانَ، وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ"؛ الحاكم النيسابوري، *المستدرك على الصحيحين*، 216/2 (رقم 2801)، بنفس اللفظ.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 225/4.

[4] به: سقط في (ب).

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 225/4. وعنده: عتق مملوكه.

[6] الأحزاب 6/33.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 225/4.

قوله: (من أعم ما...إلخ) [1] أي: من أعم عام الطروف، وهو مفرغ في الموجب لكنه في الفضلة، مثل: قرأت إلا يوم كذا، ومعناه: الأقارب أولى من الأجانب، إلا في الوصية؛ إذ لا وصية لوارث.

قوله: (الأولوية فيه...إلخ [2])[3]أي: الأقارب أولى من غيرهم في كل ما فيه النفع كالميراث، والإحسان، والصدقة إلا في التوصية، فإنه لا وصية لوارث. تأمل، وتعديته بالي؛ لتضمنه معنى الاسداء، والإيصال، وعلى الانقطاع يكون مبتدأ، والخبرة محذوف، تقديره: لكن فعلكم معروفًا إلى أوليائكم جائز شرعًا، والمراد بالأولياء على الوجهين: المؤمنون، والمهاجرون، فيكون إظهارًا موضع الإضمار على الثاني في تعلق من. تدبر.

قوله تعالى: ﴿**فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا**﴾[4] كالخاتمة لما سبق من الحكمين تذييلًا، وتأكيدًا، وليكون كالتخلص إلى الشروع في مشرع آخر، وهو حديث الميثاق؛ لتعظيم أمر الأحكام.

قوله تعالى: ﴿**لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ**[5]﴾[6] ويجوز أن يكون المعنى: ليسأل الأنبياء عن تصديق القوم، أو ليسأل المؤمنين عن صدق الأنبياء، فالوجوه ستة فيه التفات من التكلم إلى الغيبة، نحن الذين بايعوا محمدًا على الإسلام ما بقينا أبدًا، كانت الصحابة يقولونه عند حفر الخندق، وينقلون التراب بمتونهم، ويقول النبي: "اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة، فاغفر للأنصار، والمهاجرة"[7].

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 225/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 225/4.

[3] في (ب): من النفع.

[4] الأحزاب 6/33.

[5] الأحزاب 8/33.

[6] تدبر. قوله تعالى: ﴿في الكتاب مسطورًا﴾..... قوله تعالى: ﴿ليسأل الصادقين﴾: سقط من (ب).

[7] نحن الذين بايعوا:..... فاغفر للأنصار، والمهاجرة: موضعها في (ب) بعد قوله: ضرب الخندق. البخاري، "الجهاد والسير"، 110 (رقم2961) بلفظ: فأكرم الأنصار والمهاجرة؛ مسلم، "الجهاد والسير"، 1804، بنفس لفظ المتن.

قوله: (تبكيتًا لهم...إلخ[1])[2] ففي الأول: الصدق مصدر مضاف إلى الفاعل، وفي الثاني: الصدق مصدر مضاف إلى المفعول؛ أي: ليسأل عن تصديق قومهم إياهم في دعوى النبوة، وعلى الوجهين، فالسؤال للأنبياء للتبكت، كسؤال الموؤدة ﴿**بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ**﴾[3]؟.

قوله تعالى: ﴿**وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ**[4]﴾[5] فحاصل المعنى: أن إرسال الرسل، وتأكيد الميثاق عليهم إنما هو لتبين حال المصدقين، والمكذبين، فيفلح المؤمنون، ويخسر المبطلون لكن المقصود الأصلي إنما هو الأول، فأفرده بالذكر، ولم يذكر السؤال عن الكافرين؛ لدلالة مسببه، وهو أعد للكافرين عليه.

قوله: (وأخذ الميثاق...إلخ) [6] [ب/426] أقول: لما كان المقصود من أخذ الميثاق من الأنبياء، وتأكيد أمر الدعوة إلى الدين القويم امتحان الأمة، فمن صدقهم يثاب، ومن كذبهم يعذب، فالسؤال للفريقين، لكن اكتفى بسؤال الصادقين عند ذكر سؤال الكاذبين، ولما كان السؤال لتبين الحال اقتضى ذلك الآية[7] الصادق، وعقاب الكاذب، فعطف قوله: ﴿**وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ**...إلخ﴾[8] على ما دل عليه السؤال، والحاصل: أن في السؤال طوي ذكر الكفار، وفي الإثابة ذكر المؤمنين اكتفاء، ومثله يسمى الاحتباك في علم البلاغة.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 226/4.

[2] في (ب): لقومه أو تصديقهم.

[3] التكوير 9/81

[4] الأحزاب 8/33.

[5] في (ب):لإثابة المؤمنين.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 226/4.

[7] في (ب): إثابة.

[8] الأحزاب 8/33.

قوله: (ضرب الخندق) [1] وذلك بإشارة سلمان الفارسي رضي الله عنه، كانت غزوة الخندق سنة أربع من الهجرة في شوال.

قوله: (فأحضرتهم) [2] أي: آلمتهم بالبرد، والحضر بالتحريك البرد.

قوله: (فالنجاء) [3] نصب بمقدر؛ أي: الزموا[4].

قوله تعالى: ﴿**وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ**﴾[5] ترك الإضافة في الأبصار، والقلوب مع الخطاب في السياق، والسياق اكتفاء باللام عنها، ولأنهما معهودان، وعدل إلى المضارع في تظنون؛ لإفادة الاستمرار، واستحضار الحال الماضية.

قوله: (في أمثاله) [6] قال: أقلي اللوم عادل، والعتابا، فقولي إن أصبت لقد صابًا، بالتنوين روي وبألف الإطلاق بدله[7].

قوله تعالى: ﴿**هنالك**﴾[8] إشارة إلى الخندق بعده؛ لكونه موضع الشدة، والبلاء، أو إلى الزمان، والتبعيد لذلك، وعامله ابتلى، والجملة استئناف.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 226/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 226/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 226/4.

[4] قوله: (فأحضرتهم).... أي: الزموا: سقط من (ب).

[5] الأحزاب 11/33.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 226/4.

[7] قوله: (في أمثاله).... الإطلاق بدله: سقط من (ب).

[8] الأحزاب 11/33.

قوله تعالى: ﴿**وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ**... إلخ﴾[1] هو من قبيل عطف الوصف، مثل: إلى الملك العز، وليس بظاهر؛ لأن من أظهر الإيمان ثلاثة أقسام الخلص الثبت القلوب، والضعاف القلوب، والمنافقون[2].

قوله تعالى: ﴿**يَا أَهْلَ يَثْرِبَ**﴾[3] الثرب، والتثريب التعيير، واللوم تسمى المدينة يثرب لاسم رجل من العمالقة، ثم غير اسمها رسول الله عليه السلام طيبة وطابة.

قوله: (وأسلموه [ليسلموا] [4])[5] أي: لا[6]تنصروه، وسلموه إلى أعدائه، يقال: أسلمه إذا خذله.

(ويستأذن) [7]: حال من قبيل قمت، وأصك وجهه، ولو دخلت تحقيق لما سبق، فإن من فعل فعلًا؛ لغرض يقلع عنه إذا فات، وهؤلاء لو دخلت على بيوتهم [ماتوا] [8] قهرًا، وأخذت من يدهم، فانقطع الرجاء منها، ومن تحصينها، وحفظها، ثم طلب منهم الردة لأجابوها، وفعلوها من غير ريث حبًّا للكفر، وبغضًا للإسلام، وأهله، وذلك أغلظ الكفر، وأخبث خصال النفاق.

قوله: (الحكم المرتب...إلخ) [9] وهو إعطاء الفتنة من أنفسهم من غير تلبث، وتروّي. تأمل.

---

[1] الأحزاب 12/33.

[2] قوله تعالى: ﴿**والذين في قلوبهم**... ﴾..... والمنافقون: سقط من(ب).

[3] الأحزاب 13/33.

[4] في (ب):إثابة.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 227/4.

[6] لا: سقط من (ب).

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 227/4.

[8] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[9] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 227/4.

قوله: (ريثما يكون) [1] أي: مقدار ما، والريث التأخر، يقال: راث على خبره؛ أي: أبطأ، وما مصدرية، أو موصوفة.

﴿**لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرارُ** [2]﴾[3]: حمله المصنف على سلب نفع الفرار لكل واحد من الموت، والقتل سلبًا كليًا، كما هو المقرر في قوله: ﴿**وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا**﴾[4] فلزم حمل قوله: ﴿**وَإِذًا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا**﴾[5] على الغرض، والتقدير، ولو حملنا على سلب العموم، ونفي الشمول لم يحتج إلى حمل، وإذن إلى الغرض كما لا يخفى.

﴿**مِنَ الْمَوْتِ**﴾[6]: متعلق بالفرار، وفررتم على التنازع.

قوله: (من حتف أنف) [7] يقال: مات فلان حتف أنفه، لمن مات [أ/427] من غير قتل، وضرب، والحتف الموت كذلك، ولا فعل له، قيل: هذا من زعمات العرب أنّ من مات بجرح، خرج روحه من موضع الجرح، وإلّا خرج من أنفه.

﴿**قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي...**﴾ [8]إلخ إشارة إلى أنه نافذ القدرة، تام الحكمة لا يوجد من ينازعه في قضاياه، وهو تأكيد، وتعليل لما سبق ﴿**من ذا**﴾ استفهام إنكار أي: لا أحد يعصمكم من بأس الله إذا أراده بكم،

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 227/4.

[2] الفرار: سقط من (ب).

[3] الأحزاب 16/33.

[4] الإنسان 24/76.

[5] الأحزاب 16/33.

[6] الأحزاب 19/33.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 227/4.

[8] الأحزاب 17/33.

ولا أحد يمنع عنكم خير الله، إن أرسل عليكم، كما قال الله تعالى: ﴿**ما يفتح الله للناس من رحمةٍ فلا ممسك لها**﴾[1] الآية.

قوله: (سيفًا، أو رمحًا) [2] صدره باينت زوجك [في] [3] الوغى، ويروى قد غدا، وحاصله: إضمار العامل، أو غيره في المعطوف مما يلائم المقام، بقرينة الكلام.

﴿**وَلَا يَجِدُونَ**﴾[4]: تقرير لما سبق، تذييلًا، واعتراضًا، وفيه التفات.

قوله: (من ساكني [المدينة] [5].. إلخ) [6]بيان الإخوان، وفيه إشارة إلى أن المراد بالأخوة الاشتراك في سكنى المدينة، إذ هم منافقون، والإخوان مخلصون.

قوله تعالى: ﴿**هَلُمَّ إِلَيْنَا**﴾[7] [هلم] [8] اسم فعل يتعدى، ويلزم أصله هالم عند البصرية، ها تنبيه، ولم أمر وهل أم عند الكوفية، وقد سبق إعلاله، قالوا: إنما أصحاب محمد عليه السلام أكلة رأس، يلتقمهم أبو سفيان بمرة فأنّى المقاومة، ولم يعلموا ﴿**كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ**﴾[9]، لا عبرة بالعدد والعُدد، وإنما الأمر كله إلى مشيئته، ونصرته تعالى.

---

[1] فاطر 2/35.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 227/4.

[3] زيادة من (ب) ليست في الأصل

[4] الأحزاب 17/33.

[5] في (ب):إثابة.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 228/4.

[7] الأحزاب 18/33.

[8] زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[9] البقرة 249/2.

قوله تعالى: ﴿**أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ**﴾[1] قيل: معناه: أضناء بكم، يغارون عليكم أشد ما يكون عند الخوف لذبّكم عنهم شدائد الحرب، يرفرفون عليكم حفظًاكما يفعل الرجل بالذاب عنه المناضل عنه عند الخوف.

قوله تعالى: ﴿**تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ**﴾ [2]حال ثانية متداخلة، أو مترادفة.

قوله: (كنظر المغشي عليه) [3] يريد أن الكاف وحده، أو الجار، والمجرور في محل النصب على أنه صفة مصدر محذوف لأحد الفعلين، أو على أنه حال من فاعلهما، فيكون الوجوه أربعة: ففي الأول، والرابع لا بد فيه من تقدير مضاف، وفي الثاني: من تقدير مضافين، ولا تقدير في الثالث، فهو الأولى. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**سَلَقُوكُمْ**﴾[4] السلق، والصلق: الأذى بالقول، أو اليد، ولسان حديد ذرب يؤذي بكلامه من يخاطبه.

قوله: (يطلبون الغنيمة) [5] يعني: يقولون: شهدنا معكم، وبمكاننا غلبتم عليهم، وبنا نصرتم، فلستم أحق بالغنائم منا، يؤذونكم بمثل هذه الأقوال، فهم عند الحرب أجبن قوم، وعند المال أحرص قوم، فالشحّ في الأول: على ما ذكر، وفي الثاني: على الغنيمة، فتفارقا بالقيد.

---

[1] الأحزاب 19/33.

[2] الأحزاب 19/33.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 228/4.

[4] الأحزاب 19/33.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 228/4.

قوله: (فالظّاهر بطلانها[1])[2] يعني: لا عمل صالح للمنافق حتى يحبط، فالمراد بإحباط أعمالهم: إظهار أنها محبطة؛ لأنهم يأتون بها صورة كالمؤمن، أو المراد بأعمالهم ما أتوها لترويح النفاق من صورة الصلاح، وذلك ببيان حالهم، وأنها صيّرت من نفاق.

قوله تعالى: ﴿**بَادُونَ**﴾[3] يقال: بدا الرجل إذا خرج إلى البادية، ورجل بدوي خلاف حضري.

قوله: (أو هو في نفسه قدوة) [4] فيكون [ب/427]في تجريدية جرد من نفسه عليه السلام، أسوة مبالغة في كونه أسوة، كقوله تعالى: ﴿**لَهُمْ فِيهَا دَارُ الخُلْدِ** ﴾[5].

قوله: (وقيل هذا كقولك...إلخ) [6] يعني: أنه عطف تفسيري من قبيل بدل الاشتمال، مثل: أعجبني زيد، وكرمه.

قوله: (لا يبدل منه[7])[8] هذا في بدل الكل من الكل، ومن حمله على البدل جعله بدل البعض؛ لأن من يرجو منهم، فكان بعضًا منهم، وذا سائغ إجماعًا.

---

[1] بطلانها: سقط من (ب).

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 228/4.

[3] الأحزاب 20/33.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 228/4.

[5] فصلت 28/41.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 228/4.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 228/4.

[8] في (ب):والأكثر.

قوله: (للتعظيم) [1] ولأنه قال: عليه السلام لخطيبٍ، قال: "ومن يعصهما فقد غوى بئس الخطيب أنت"، قال: "ومن يعص الله ورسوله"[2]، احتراز عن التسوية في الرتبة.

قوله: ﴿**رِجَالٌ صَدَقُوا [مَا عَاهَدُوا اللَّهَ]** [3]...﴾[4]إلخ يقال: صدقته الحديث، ثم قال الله تعالى: ﴿**ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ**﴾[5] الثاني: بحذف الإيصال؛ أي: في، ومنه قولهم: صدقني سن بكره؛ أي: فيه، ويقال: صدقني، وكذبني إذا قال: لك الصدق، والكذب، فالمعاهد عليه إما من الأول، أو الثاني مجازًا يجعله مصدوقًا إذا وقيت به، وإذا نكثته، فقد كذبته، فصار مكذوبًا مجازًا.

قوله تعالى: ﴿**مَنْ قَضَى نَحْبَهُ**﴾[6] قضاء النحب، وقضاء الحاجة من الدنيا، وقضاء الأجل، والاستيفاء الأُكُل[7]بضمتين، أو ضمة، وسكون كنايات عن الموت، وانقضاء الأجل.

قوله تعالى: ﴿**وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ**﴾[8] تعذيبهم واجب قطعًا إن ماتوا على النفاق، فمعنى المشيئة راجع إلى سببه، وهو الموت عليه، وبذلك قابل، أو يتوب عليهم، فالمعنى: ويعذبهم إن لم يتوبوا، وماتوا عليه، أو يتوب عليهم إن تابوا، ولم يقيد لما ذكرنا مثل قولك المحدث يجب عليه الوضوء؛ أي: إن أراد الصلاة، ويحتمل أن يكون المعنى: ويعذبهم إن شاء تعذيبهم بأن لا يوفقهم للتوبة، قيل: أو يوفقهم للتوبة قبله إن شاء إثابتهم.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 229/4.

[2] مسلم، "الجمعة"، 870؛ بلفظ: قل ومن يعص الله ورسوله؛ أحمد بن حنبل، *المسند*، 182/30 (رقم 18247).

[3] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[4] الأحزاب 23/33.

[5] الأنبياء 9/21.

[6] الأحزاب 23/33.

[7] في (ب):الأصل.

[8] الأحزاب 24/33.

قوله: (تعليل للمنطوق) [1] أي: على النشر [لما] [2] في الأول لف تقديري بين النفي، والمثبت لكن جعل تبديل المنافق للتعذيب، كما أن عدم تبديل المؤمن للثواب على الاستعارة، فسلك بعدها بالأول في تسلك الثاني، أو هما محمولان على العاقبة حذرًا عن الجمع بين الحقيقة، والمجاز.

قوله تعالى: ﴿**وَرَدَّ اللَّهُ...**﴾[3]إلخ قيل: عطف على مفهوم قوله: ﴿**ليجزي**﴾[4] إذ المعنى: كان عاقبة ثباتهم جزاءً حسنًا في الآخرة، ورد أعدائهم خاسرين، خائبين، ولو جعل من تمام القصة عطفًا على قوله: في أولها ﴿**فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا**﴾[5] بيانًا؛ لكيفية انهزامهم لكان له وجه وجيه.

قوله: (لأمتك) [6] اللأمة الدرع، وجهده الأمر ضيقة، واضطره[7].

قوله: (فرضوا به) [8] لأنهم كانوا خلفاء أوس، وكان سعد منهم، فحسبوا أنه يكون لهم لا عليهم، فجاء الشر من حيث بحسب الخير، فكان أفظع.

قوله: (وتعليق التسريح[9])[10] قيل: وجه التعليق أن مدار العبادات التعظيم لأمر الله تعالى، والشفقة على خلق الله تعالى، فلما ذكر الأمر الأول من لدن مطلع السورة إلى هنا شرع في الأمر الثاني [أ/428]

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 229/4.

[2] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[3] الأحزاب 25/33.

[4] الأحزاب 24/33.

[5] الأحزاب 9/33.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 229/4.

[7] قوله: (لأمتك)..... واضطره: سقط من (ب).

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 230/4.

[9] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 230/4.

[10] في (ب) قل لأزواجك.

وبدأ بأمر الأزواج؛ لكونهن أهم من غيرها، وقيل: لما ذكر تأذيه عليه السلام من المنافقين، أتبعه بذكر تأذّيه عليه السلام من أزواجه.

قوله: (بإرادتهن الدنيا[1])[2] اختلف في هذا التخيير بين الدنيا، وبين رضى الله ورسوله أنه تفويض طلاق، حتى تبين باختيارها، فالأكثر إلى أنه لم يكن تفويضًا، دل عليه عدم الفور في الجواب: كما في الحديث: "لا تعجلي حتى تستأمري أبويك"[3]، فلا تطلق إلا إذا اختارت نفسها في المجلس بائنًا عندنا، ورجعيًا عند الشافعي، وجعل الحسن، وزيد، ومالك اختيارها زوجها طلاقًا، ونفسها ثلاثًا، والأكثر إلى أن اختيارها زوجها لا شيء فيه، وعن علي رضي الله عنه: "اختيارها زوجها، ونفسها بائن، وظاهر الآية"، والمروي عن عائشة رضي الله عنها يؤيد مذهب الأكثر، وكان تحته عليه السلام، يوم نزلت الآية تسع: خمس: قرشية، عائشة، وحفصة، وأم حبيبة، وأم سلمة، وسودة وزينب أسدية، وميمونة الهلالية، وصفية الخيرية، وجويرية المصطلقية، اختارت كلها رسول الله عليه السلام، فشكر الله لهن ذلك، فحرم نساء غيرهن بعدهن، وأنزل لا تحلّ لك الآية.

قوله: (فإنها طلقة رجعية) [4] يعني: أن التمتيع سبب عن إرادتهن أنفسهن، فهو قارٌّ في موضعه بلا تقديم.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 230/4.

[2] في (ب) وتعليق التسريح.

[3] البخاري، "المظالم"، 25 (رقم 2468)؛ مسلم، "الطلاق"، 1475.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 230/4.

قوله: (في وجوبه...إلخ) [1] أي: سواء سمي لها، أو لم يسم عندنا مستحبة لهما، وأوجبهما الشافعي، لكل مطلقة في قوله القديم: إلا لمسماه طلقت قبل وطئ، وقد سبق في البقرة، المتعة لمن وطأت، ولم يسم لها مهر مستحبة، ولمن سمى لها مهر، ويجب لمن لم تسم، ولم توطأ، أما إذا سمي لها، وطلقت قبل الوطء، فلها نصف المهر، ولا متعة لها، وهي درع، وخمار، وملحفة يعتبر فيها حال الزوج[2].

قوله: (ومن) [3] للتبيين لكن عدل إلى الوصف إشعارًا بالعلة، وتسجيلًا لها به، وفيه مبالغة أيضًا.

قوله: (حدّ الرجم...إلخ[4]) [5] وكذا جعل حد المحصن الرجم، وورد في الحديث: "ويل للجاهل مرة، وللعالم ألف مرة"[6].

قوله: (لقوله وتعمل...إلخ) [7] يعني: فهم القنوت من قوله: ﴿**وتعمل صالحًا**﴾ [8] فالمراد بالقنوت: طاعة الرسول، وقرنه بنفسه تعظيمًا؛ لطاعة الرسول، والأوجه أن القنوت لله، ورسوله، الدوام على امتثال ما أمرا به، ونهيا عنه، والعمل الصالح حسن المعاشرة معه عليه السلام، وترك النشوز عليه، وطلب رضاه، والقناعة على ما بذل.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 230/4.

[2] قوله: (فإنها طلقة رجعية)..... يعتبر فيها حال الزوج: سقط من (ب).

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 230/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 230/4.

[5] حد الرجم: سقط من (ب).

[6] أخرجه الحافظ العراقي بغير هذا اللفظ وهو" ويل لمن لا يعلم مرة وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات". ينظر: الحافظ العراقي، *المغني عن حمل الأسفار في الأسفار*، 189/1(رقم 169).

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 230/4.

[8] الأحزاب 31/33.

﴿**كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ**﴾[1] قيل: معناه: لستنّ كسائر النساء بالمعصية، والطاعة، والثواب، والعقاب[2].

قوله: (لستن كجماعة...إلخ) [3] حمل الأحد عليها؛ ليطابق المفضلات؛ لأنهن جماعة، قيل: هذا يدل على فضل جماعة على جماعة، ولا يدل على تفضيل الأحاد، قلت: ذا بدليل منفصل؛ وكذا ثبت فضل بعضها على بعض بمنفصل، وأما تعارض فضل خديجة، وفاطمة، ومريم، وآسية بهذه الآية، فمرفوع في محله.

قوله تعالى: ﴿**إِنِ اتَّقَيْتُنَّ**﴾[4] حثٌّ لهنّ على التقوى، والثبات عليه، وإلهاب لغيرتهنّ، كقوله: ﴿**إن كنت تقيًّا**﴾[5] وجوابه [ب/428] إما فلا تخضعن، أو مدلول ما سبق، فيوقف عليه، والفاء المربط بمحذوف، مثل: إذا كنتن أفضل نساء العالمين بشرط التقوى، فلا تخضعن، وفيه أن من محاسن أخلاق المرأة إغلاظ القول مع المحارم الصهرية، فكيف بالأجانب، كالخسة في مال زوجها، والمحبة له؟.

قوله: (قول المريبات) [6] التي وقع الريب، والشك في قلب الذي يتكلم معها أنه إن أرادها طاوعته. تأمل، قيل: فيه دليل على أن من حسن الخلق للمرأة إغلاظ القول بالأجانب، كالخسة في مال زوجها، والمحبة.

﴿**وقرن**﴾: أمر بالوقار، والسكون، والاطمئنان، وهو: مقتضى المعرفة الربانية، كما أن الحفية مقتضى الجهل، والشيطنة.

---

[1] الأحزاب 32/33.

[2] كأحد النساء..... والعقاب: سقط من (ب).

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 231/4.

[4] الأحزاب 32/33.

[5] مريم 19/19.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 231/4.

قوله: (ولا تبخترن [في مشيكن] [1]...إلخ) [2] إياك، والخيلاء فإنه مشية يبغضها الله، ومنشؤه العجب بحال، والغرور بإمهال الله، وإسباغ نعمته مع طغيانه استدراجًا.

قوله تعالى: ﴿**وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ**...﴾[3]إلخ أفردهما بالذكر؛ لأنافتهما على سائرهما، ثم أجمل، وعمم بعد التخصيص.

قوله تعالى: ﴿**وَأَطِعْنَ اللَّهَ**...﴾[4]إلخ يعني: أنه إجمال بعد تفصيل، تأكيدًا لما سبق، وتقريبًا للمدعي من دليله، وهو قوله: ﴿**إنما يريد**... ﴾إلخ.

قوله: (وتخصيص الشيعة...إلخ) [5] الشيعة من عظائم فرق إسلامية، تفرقوا اثنتين وعشرين فرقة أصولهم ثلاثة: غلاة، وزيدية، وإمامية، الغلاة: ثمانية عشر، والزيدية: ثلاثة، والإمامية: واحدة.

(والاحتجاج) [6]: رفع على أنه عطف على تخصيص الشيعة، وهو: مبتدأ[7] الدلائل قائمة على حجية إجماع الأمة كرامة لهم، فلا وجه لتخصيصها ببعض الأمة، كأهل البيت، أو أهل المدينة، أو أصحابه.

﴿**إِنَّ اللَّهَ كَانَ**.. ﴾[8]إلخ تذييل مناسب، إذ اللطف يناسب دليل الإعجاز، والخبرة يناسب الحكمة؛ لأنها أمر باطن.

---

[1] زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 231/4.

[3] الأحزاب 33/33.

[4] الأحزاب 33/33.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 231/4.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 231/4.

[7] العبارة في (ب): لأن التخصيص بهم

[8] الأحزاب 34/33.

قوله: (والعمل[1] حمل الإسلام والإيمان على المعنى اللغوي) [2] إذ هما متحدان شرعًا، فلا عطف، ولو حمل أحدهما على الشرعي يتضمن الآخر، فلا يعطف أيضًا.

قوله تعالى: ﴿**وَالْمُتَصَدِّقِينَ**﴾[3] قيل: من تصدق في كل أسبوع درهمًا، وصام أيام البيض من كل شهر، كتب من المصدّقين الصائمين، أو تخصيص التصدق بالواجب، والصوم بالمفروض ليس [كما] [4]ينبغي، فإن المقام يقتضي الأعم.

قوله: (وعد لهنَّ ولأمثالهنّ...إلخ[5]) [6] عرف القرآن طيّ ذكر النساء اكتفاءً، وسترًا لهنّ لكن ذكرهنّ في بعض المواضع تسلية لهنّ، وتطييبًا لقلوبهنّ.

قوله: (هذه الصفات) [7] فيه أن هذا إنما يظهر إذا لم يذكر العاطف، وعند ذكره ينفهم استقلال كل وصف في ذلك الحكم ظاهرًا، والإجماع احتمال بعيد[8]، فكأنه قيل: إن الجامعين لهذه الصفات العشر، والجامعات لها أعد الله لهم، وفي لهم تغليب الذكور، ويجوز أن يقال: أنه من تنزيل التغاير الوصلي منزلة التغاير الذاتي، فيفيد استقلال كل[9]وصف في اقتضاء الحكم، فكيف كل الأوصاف، وهو أبلغ، وأوجه.

---

[1] في (ب): الداخلين إلخ.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 231/4.

[3] الأحزاب 35/33.

[4] زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 232/4.

[6] في (ب): روي أن أزواج النبي عليه السلام قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 232/4.

[8] فيه أن هذا..... احتمال بعيد: سقط من (ب).

[9] كل: سقط من (ب).

﴿**ولا مؤمنة**﴾[1]: قيل: لما ذكر أهل الطاعة، ووعد بيّن أن الطاعة واجبة، وقيل لما قال: وأطعن الله ورسوله بين أن الطاعة لا بد منها.[429/أ]

قوله: (هي في أم...إلخ[2])[3] قيل: لما نزلت هذه[4]الآية قالا: رضينا، فأنكحها رسول الله، عليه السلام إياه، وساق عنه إليها مهرها ستين درهمًا، وحمارًا، وملحفةً، ودرعًا، وإزارًا، وخمسين مدًا من طعام، وثلاثين صاعًا من تمر. تأمل.

[قله: أن تكون لهم] [5]الخيرة: الخيرة اسم من التخيير، كالطيرة؛ بمعنى: التطير، ويكون بمعنى: المختار، يقال: محمد عليه الصلاة والسلام خيرة الله، وهي ههنا؛ بمعنى الأول ليس إلا.

قوله: ﴿وَإِذْ تَقُولُ...إلخ﴾[6] مقدر بالذكر تذكيره[7]له عليه السلام ببعض ما فرط منه في حق زينب، وزيد، وفيه لطف عظيم.

قوله: (بما وفقك الله... إلخ) [8] فيه أنه تكرار لكنه مرفوع بأن الإنعام عليه مسند إلى الله باعتبار، وإلى الرسول صورة، ولو حمل الأول على توفيق الإسلام، والثاني على الإعتاق، والاختصاص لكان أظهر، لكن ما ذكره المصنف أدق.

---

[1] الأحزاب 36/33.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 232/4.

[3] في (ب): هي وأخوها عبد الله.

[4] هذه: سقط في (ب).

[5] زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[6] الأحزاب 37/33.

[7] في (ب): فذكر آله.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 232/4.

قوله: (والواو للحال) [1] أي: الواو في قوله: (والله أحق) فالجملة الاسمية وقعت حالًا من فاعل تخشى، أو مفعوله، أو منهما بحذف منهم، وكذا الواو في قوله: ﴿**وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ**﴾[2] يحتمل أن تكون حالية بتقدير مبتدأ، مثل: قمت، وأصك وجهه، وعاطفة على تقول، والواو في قوله: ﴿**وَتَخْشَى النَّاسَ**﴾[3] عاطفة، أو حالية، فعلى الأول يكون حالًا بتعاقب، وفي الثاني بتداخل، وهذا على الأول الوجهين في واو ﴿**وَتُخْفِي**﴾[4]. تأمل.

[قوله] [5](كان لداوود عليه السلام) [6]، مئة مهرية، وثلث مئة سرية، ولسليمان ثلاثمئة مهرية، وسبعمئة سرية، وكان يطوف في ليلة مئة.

قوله: (سن ذلك سنته) [7] يعني: نصب على المصدر تأكيدًا لما سبق، ويجوز أن يكون مصدرًا لما سبق، مؤكدًا له بلا حذف [8].

قوله تعالى: ﴿**مَا كَانَ مُحَمَّدٌ [أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ]** [9]...﴾[10]إلخ جواب صريح عن طعنهم عند تزوجه زينب، وللمبالغة في الرد عدل إلى الكناية؛ حيث عمم نفي الأبوة لأحد منهم، لكنه خصصه بقوله: ﴿**مِنْ**

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 232/4.

[2] الأحزاب 37/33.

[3] الأحزاب 37/33.

[4] الأحزاب 37/33.

[5] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 232/4.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 233/4. وعنده: سن ذلك سنةً.

[8] قوله: سن ذلك..... بلا حذف: سقط من (ب).

[9] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[10] الأحزاب 40/33.

رِجَالِكُمْ﴾[1]؛ لكونه أبا الحسين، والحسن، ولو سلمنا عموم الخطاب لأهل البيت، قلنا: لم يكونا حينئذ بالغين، أو المراد: الأبوة بالذات، وهما ليس بابنيه، والاستدراك لنفي ما يتوهم من نفي الأبوة أن لا يجب توقيره، وتعظيمه، وبيان سر عدم بلوغ أولاده مبلغ الرجال، فإنه عليه السلام خاتم الأنبياء، ولو بلغوا لاق منصبه عليه السلام أن يكونوا أنبياء، كما ورد في إبراهيم ابنه، وقوله تعالى: ﴿**وكانَ اللهُ بكلِّ**... ﴾[2]إلخ تذييل؛ لتعليل ما سبق. فتدبر.

قوله تعالى: ﴿**مِنْ رِجَالِكُمْ**[3]﴾ [4]قيل: الرجل يعم البالغ، وغيره، فلو حلف لا يكلم هذا الصبي يحنث لو كلمه شيخًا، وقال عليه السلام: فلأولى رجل ذكر، قلنا: هذا لغوي، وما قلنا على العرف، ومسألة اليمين له جواب في الفقه.

قوله: (للدلالة على فضلهما) [5] ويجوز أن يراد: وسبحوه في الليل، والنهار على أنه ذكر الطرفان، وأريد أن الكل، فيكون مجازًا [6].

قوله: (من جملة الأذكار) [7] مع أن [قوله] [8]اذكروا عام له، ونظيره: عطف جبرئل على الملائكة، فإن التنزه عن النقائص، والعجز أشرف الصفات، وأفضل الخصال، فإن كمال المدح أن يقال: فلان نقي الساحة

---

[1] الأحزاب 40/33.

[2] الأحزاب 40/33.

[3] الأحزاب 40/33.

[4] من رجالكم: ليس في (ب).

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 233/4.

[6] قوله: للدلالة..... فيكون مجازاً: سقط من (ب)

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 233/4.

[8] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

عن الدنائس، وبريء الجيب من الأنجاس لا نسبة له إلى قولك: فلان يصلي، ويزكي، وكذا، وكذا، [ومن جملة صلاته تعالى علينا إرسال الرسل وإنزال الكتب وإيضاح السبل بنصب الدلائل العقلية والنقلية وجعل النعم الجسمانية وسائل إلى النعم الروحانية واللذة السرمدية في دار الخلد وإفاضته الخيرات وفيض المعارف والإلهامات الموصلة إلى الكرامات فنعم المولى ونعم المعين] [1].

قوله: (مستعار من الصلاة) [2] هي في الأصل: اسم المصدر، وهي: التصلية، يقال: صليت العود إذا أصلحتهما، وقومتهما، وهي: مأخوذة من الصلا، وهي: النار العظيمة، فاستعيرت [ب/429]لاهتمام شأن شخص، والعناية بصلاح أمره، وإظهار شرفه لكنه أنواع مختلفة، وبينها قدر مشترك، فاستعمل لذلك، فلا جمع بين الحقيقة، والمجاز، وقيل: القدر المشترك، بين الكل، والميل المعنوي إلى شخص، مستعارة من الصلاة المعهودة؛ لذلك: فلا جمع أيضًا مع [أن] [3]الملائكة جعلوا؛ لكونهم مجابي الدعوة، فاعلي الرحمة، فعطفوا على فاعلها حقيقة بعد ادخالهم تحت الفاعل مجازا، فلا جمع أيضًا، وقد سبق في قوله: ﴿**وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ**﴾ [4] أن الحذر جعل من جنس السلاح استعارة، فجعل مأخوذ لذلك، تدبر من الصلاة؛ بمعنى: التصلية؛ بمعنى: الإصلاح، ومن صلواته تعالى علينا: إرسال الرسل، وإنزال الكتب، وإيضاح السبل بنصب الدلائل العقلية، والنقلية، وجعل النعم الجسمانية وسائل إلى النعم الروحانية، واللذة السرمدية في دار الخلد، وإضافة الخيرات، وفيض المعارف، والاسهامات الموصلة إلى الكرامات، نعم المولى، ونعم المعين[5].

---

[1] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 234/4. وعنده: مستعار من الصلو.

[3] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[4] النساء 102/4.

[5] هذه العبارة موضعها في (ب):بعد قوله: من جملة الأذكار.

﴿**تحيتهم**﴾: هذه إشارة إلى صلواته الأخروية، وما سبق إلى الدنيوية.

قوله: (إنه من أسبابه) [1] فإن الدخول في حرم غيره، والتصرف في ملكه لا يتيسّر إلا بإذنه، فالإذن فك الحجر، وسبب اليسر، فهو مجاز مرسل عن التيسير، والتسهيل.

قوله: (أنوار البصائر[2])[3] ولذلك شبهه عليه السلام بالسراج لا بالشمس، والقمر، وإن كان أضوأ، إذ لا اقتباس منهما، فلا يكثر الأنوار في الأقطار بخلاف السراج.

قوله: (بالاكتفاء به) [4] فيه مسامحة، إذ لا خطاب فيه، بل هو تذييل؛ لتأكيد الأمر بالتوكل عليه، فلا وجه حينئذٍ لأن يقال: إنه يدل على الخطاب، بالاكتفاء به عن غيره، كما أشار إليه المصنف، والأظهر منه أن يقابل الداعي بدع أذاهم، والسراج المنير بتوكل على الله، فإن من دعا إلى الله تعالى لا بد أن يتحمل المشاق فيه، كما قال: واصبر على ما أصابك، وإن من أرسله الله برهانًا على خلقه لا بد أن يتوكل عليه، ويكتفي بكفالته، قال الله تعالى: ﴿**هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ**﴾[5] الآية. تدبر.

قوله تعالى: ﴿**إِذَا نَكَحْتُمُ [الْمُؤْمِنَاتِ]** [6]﴾[7] النكاح في الأصل: الوطء، سمي به: العقد؛ لكونه سببًا له، كتسمية الخمر: إثمًا؛ لكونها سببه، ومثله أقبل في المستنّ من ربابه أسنمة الآبال في سحابه، يريد

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 234/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 234/4.

[3] في (ب)ويقتبس من نوره.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 234/4.

[5] التوبة 33/9.

[6] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[7] الأحزاب 49/33.

الماء؛ لكونه سببًا لسمن سنام الإبل، وعظمه، والرباب: الغيم الأبيض، [المستن] [1]الغرس النشيط، يثب من شوقه، والمراد: السحاب الراعد على المجاز.

قوله: (يعتدون) [2] وذلك الاعتداء في قوله تعالى: ﴿**وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِتَعْتَدُوا**﴾[3].

قوله تعالى: ﴿**فَمَتِّعُوهُنَّ**﴾[4] المتعة شرعت جبرًا؛ لإيحاش الطلاق، وإن فرض لها مهر، وطلقت قبل الوطء، كان لها نصف المسمى، فيكون خبرًا له، فلا متعة، وأما إذا لم يسم، فلها المتعة خبرا، وغيرهما يستحب لها المتعة؛ لأنها تأكد حقها، فلها المسمى بدل البضع، أو مهر المثل إذا لم يسم، والمتعة بدل الإيحاش.

قوله: (بالطلاق السني) [5] الطلاق السني: تفريق الطلقات الثلاث في الأطهار بلا قربان فيها، ولا رجعة، ولا حيض في المدخول، وطلقة في غير المدخول بها، ولو في حيض[6].

قوله: (بكونها مسببة[7])[8] أي: من التي أخرجتها من [أ/430] الكفار بيدك، فكانت من حد خطية سيفك، ورمحك.

قوله: (بدء أمرها) من أنها سرقت، أو من أهل الذمة، أو أم ولد لبايعها إلى غير ذلك.

---

[1] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

[3] البقرة 231/2.

[4] الأحزاب 49/33.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

[6] قوله: (بالطلاق السني)..... ولو في حيض: سقط من (ب).

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

[8] في (ب): بما أفاء الله.

قوله: (وما جرى...إلخ) [1] من الأحرار، والتدبير، والكتابة، وغير ذلك.

قوله: (فعذرني) [2] أي: قبل عذري، قيل: قالت: إني مصبية؛ أي: ذات صبيان صغار أيتام.

قوله: (من الطلقاء) [3] هم أهل مكة، أطلقهم رسول الله عليه السلام، يوم فتح مكة.

قوله: (بأن التي للاستقبال) [4] قدم هذا الوجه مع أن الثاني هو المتبادر لورود السؤال الذي دفعه بقوله: (ولا يدفعه التقييد على الثاني) والفعل المفسر ستحل. تأمل.

قوله: (أي لأن) [5] وهبت، وحذف اللام الجارة من إن، وأن شائع في كلامهم، وكذا تأويل المصدر بالزمان، مثل: آتيك خفوق النجوم، وصياح الديك؛ أي: وقتهما، وكذا ما كان في تأويله. تأمل.

قوله: (بلفظ الهبة[6])[7] قلنا: ينعقد النكاح بكل لفظ يوجب ملك اليمين حالًا؛ لأن ملك اليمين يوجب المتعة في محله، فيكون مجازا عنه بالقرنية، ولا اختصاص للمجاز بالنبي عليه السلام، والمراد بالخلوص: الخلوص بلا مهر، أو عدم حل نكاحها بعده لأحد على أنه قيد لكل الأزواج.

قوله: (على القيود...إلخ) [8] فيه أن سائر الأزواج له عليه السلام كذلك، فلا معنى للتقييد.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

[7] في (ب): وخص النبي عليه السلام بالمعنى فيخص باللفظ.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 235/4.

قوله تعالى: ﴿**مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ**[1]﴾[2] أي: قد علمنا ما فيه مصلحة المؤمنين، فأوجبناه عليهم، وعلمنا أيضًا ما فيه مصلحة النبي عليه السلام، فأعلمناه إياك، فكل الأحكام صادرة عن علم، وحكمة، والمقصود مما شرعنا: لك نفي الحرج عنك دينًا، ورفع الضيق عنك؛ لحكمة اقتضته، احتج الحنفية بقوله تعالى: ﴿**مَا فَرَضْنَا**﴾[3] على أن المهر مقدر شرعًا، وأن المتولى؛ للإيجاب هو الشارع لا اختيار للعبد فيه؛ لأن الفرض، وكذا نون العظمة لفظ خاص، وهو قطعي لا احتمال فيه، وتفصيله في الأصول.

قوله: ﴿**أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ**﴾ [4] قرور العين: كناية من السرور، إما من القر، وهو: البرد؛ لأن للسرور دمعة باردة، أو من القرار؛ لأن العين لا تطمح إلى ما فوق إذا رأت ما يسرها.

قوله: (غير حقيقي) [5] مع أنه فصل بالظرف[6].

قوله تعالى: ﴿**وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ**﴾[7] تبدل؛ بمعنى: استبدل، ونظيره: توفى، وتعجل، وهو يتعدى إلى المأخوذ بالذات، وإلى المتروك بالباء، وكذا الاستبدال، والاشتراء، وعكسها: التبديل، والبيع أصله تتبدل، حذف إحدى التائبين، قيل: لما اخترن الله، ورسوله وقت تخييرهن، شكر الله تعالى ذلك منهن، فأنزل آية التحريم: لطلاقهن، واستبدالهن رعاية لهن.

---

[1] الأحزاب 50/33.

[2] في (ب): قد علمنا ما فرضنا.

[3] الأحزاب 50/33.

[4] الأحزاب 51/33.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 236/4.

[6] قوله: (ان تقر أعينهن)..... فصل بالظرف: سقط من (ب).

[7] الأحزاب 52/33.

قوله: (وهو حال) [1] ويجوز كونه وصفًا، والواو؛ لتأكيد اللصوق، الصفة بالموصوف، ولم يجوزه السكاكي، وقد سبق.

قوله: (الأجناس الأربعة[2]...إلخ) [3] قيل: فعلى هذا يكون الحكم واحدًا، وهو نفي الحل له بعد الأجناس، وقوله: ﴿**وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ**﴾[4] لتأكيده، وعلى الأول: فيه حكمان: نفي الحل، ونفي الاستبدال، لو ماتت، أو طلقت واحدة، وعلى الثاني: لا حصر في العدد، فيجوز تزوج ما شاء، ولو مئة.

قوله: (منقطع) [5] على أن النساء من المنكوحات.

قوله: (إلا وقت [أن يؤذن] [6]...إلخ) [7] يعني: أنه مفرغ من أعم الظروف، أو الأحوال على أن المصدر مؤول بالظرف، أو مقرر به، أو بمعنى المفعول، قيل: إنّ أنْ مع الفعل لا يقدر بالزمان بل صريح المصدر [430/ب]

قوله: (من فاعل لا تدخلوا) [8] لكنه داخل تحت الاستثناء، وإلا لفسد المعنى، وهذا على جواز تعدد المستثنى المفرغ.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 236/4.

[2] في (ب): بعد الاجناس.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 236/4.

[4] الأحزاب 52/33.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 236/4.

[6] زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 236/4.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

قوله: (عند البصريين) [1] ولعل ترك الإبراز مع أنه جائز عند الكوفيّة؛ لأن الإبراز لدفع الالتباس، وههنا لا لبس، إذ الطعام مفرد، والوصف جمع. تأمل.

قوله: (مصدر أَنِيَ) [2] ومصدره إني بالكسر، مثل: قلي.

قوله تعالى: ﴿**فَإِذَا طَعِمْتُمْ [فَانْتَشِرُوا]** [3]﴾[4] أي: أكلتم، وهذا تأديب حسن من الله تعالى للثقلاء.

قوله: (أن لا يترك حياء[5]...إلخ)[6] فإن المثبت أولًا هو: المنفي ثانيًا، ولما صرح المستحيا منه في الثاني، وعبر عنه بوصف يدل على الحكم، وهو كونه تعادل على أن المستحيا منه في الأول ذاك، ونفى الحياء من الله تعالى على الاستعارة، أو المشاكلة، لأن حقيقته، وهو: انفعال يعتري الإنسان، ينكسر به صوته لا تتصور في حقه تعالى، وقد سبق.

قوله: (ترك الحي) [7] إشارة إلى أن في قوله: ﴿**لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ**﴾[8] استعارة تبعية.

قوله: (فلو أُمرت[9])[10] لو: للتمني، أو للشرط، وجوابه محذوف، مثل: لكان خيرًا.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

[3] زيادة من (ب) ليست في الأصل.

[4] الأحزاب 53/33.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

[6] في (ب): والله لا يستحي.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

[8] الأحزاب 53/33.

[9] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

[10] زيادة من (ب): ولو أمرت أمهات.

قوله تعالى: ﴿**وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا**... [1]﴾[2]إلخ قيل: لما نزل به[3]الحجاب، قال بعضهم لبعض[4]: أننهى عن أن نكلم بنات عمنا؟ والله لأن مات محمد[5]لأتزوجن فلانة عائشة[6]، فنزلت آية التحريم.

قوله: (المستعيذة) [7] وهي التي قالت لرسول الله حين خلابها: أعوذ بالله منك، قال رسول الله عليه السلام: لقد عذت بعظيم الحقي بأهلك.

قوله: (من غير نكير) [8] فانعقد إجماع الصحابة على حلها، فيخص به عموم الأزواج.

قوله تعالى: ﴿**فِي آبَائِهِنَّ**[9]﴾[10] ولم يذكر آباء بعولتهن، وأبناءهم، كما في سورة النور اكتفاء بذكر الآباء، والأبناء. تأمل، ثم رخص الدخول على نساء ذوات المحرم بغير حجاب، ورخص في ذلك، وهو قوله: ﴿**لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ**﴾[11] أي: لا جناح على هذه النساء في آبائهن، أن يريهن أقاربهن، يعني: لا إثم على أزواج النبي، ولا على نساء المؤمنين في دخول آبائهن عليهن، ولا في كلام آبائهن معهن، ولا في دخول أبنائهن

---

[1] الأحزاب 53/33.

[2] في (ب): وما كان لكم.

[3] في (ب): آية.

[4] لبعض: سقط من (ب).

[5] محمد: ليس في (ب).

[6] عائشة: ليس في (ب).

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

[9] الأحزاب 55/33.

[10] في (ب): لا جناح عليهن.

[11] الأحزاب 55/33.

عليهن، ولا في دخول نساء أهل دينهن عليهن، ولا يحل لمسلمة أن تتجرد عهد يهودية، أو نصرانية، أو مجوسية، ولا في دخول الإماء عليهن دون العبيد[1].

قوله: (بمنزلة الوالدين) [2] اعتذر في سورة النور بأن العم، والخال بمنزلة الإخوان، وههنا بكونهما بمنزلة الوالدين.

قوله: (وإسماعيل[3])[4] فإن إسماعيل ليس أبًا ليعقوب، بل هو أخو أبيه إسحاق.

قوله تعالى: ﴿**وَاتَّقِينَ اللَّهَ**﴾[5] التفات إلى الخطاب، وفيه تشديد، وتأكيد لما سبق من حيث أنه تعميم بعد تخصيص.

قوله: (يعتنون...إلخ[6])[7] يريد أن الصلاة ليست على ظاهرها، ولا يكون جمعًا بين الحقيقة، والمجاز؛ لأن معناها الحقيقي، وهو الدعاء غير متصور في حق الله تعالى، فيحمل على القدر المشترك فيهما، وهو الاعتناء، والاهتمام، وقيل: تقديره: أن الله يصلي، وملائكته يصلون، فيكون على معناه الحقيقي في المذكور، وعلى معناه المجازي في المقدر، فلا يلزم الجمع بين الحقيقة، والمجاز، والله أعلم بالصواب.

---

[1] ثم رخص الدخول..... دون العبيد: سقط من (ب).

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 237/4.

[4] في (ب): آبائك إبراهيم وإسماعيل وإسحاق

[5] الأحزاب 55/33.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 238/4.

[7] في (ب): يصلون على النبي.

قوله: (في الجملة) [1] أي: في العمرة من حيث أن الأمر المطلق لا يوجب التكرار، فالشافعية أوجبوها في الصلاة، والأوسط وجبوها في المجلس مرة، وأن تكرر ذكر اسم، والأحوط وجوبها كلها جرى ذكره عليه السلام[2].

قوله: (إطلاق اللفظ...إلخ[3])[4] يريد أن للإيذاء معنى حقيقيًا [أ/٤٣١] ومجازيًا، فإما أن يحمل على معناه المجازي، كما في التفسير الأول، أو على معناه الحقيقي، وهو غير متصور في شأن الله تعالى، فيكون ذكره تعالى للتعظيم؛ لإيذاء الرسول، وأما حمل الإيذاء على معناه المجازي في حق الله تعالى، وعلى معناه الحقيقي في حق الرسول، فهو يكون جمعًا بين الحقيقة، والمجاز، فمن جوزه فسره به، ومن لم يجوزه فسره[5]بأحد ما ذكر من الوجهين. فافهم.

قوله تعالى: ﴿بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا[6]﴾[7] قيده به، وأطلق فيما سبق؛ لأن أذاهم، ربما يكون باستحقاق كالقصاص، والحد بخلاف أذى الله تعالى، ورسوله عليه السلام.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 238/4.

[2] قوله: (في الجملة)... جرى ذكره عليه: سقط من (ب).

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 238/4.

[4] قوله: إطلاق اللفظ: سقط من (ب).

[5] فسَّره: سقط من (ب).

[6] الأحزاب 58/33.

[7] في (ب): بغير جناية

قوله: (عن الفضيل) [1] لا يحل لك أن تؤذي كلبًا، أو خنزيرًا بغير حق، فكيف بالآدمي؟ وكان ابن عون لا يكري الحوانيت، إلا من أهل الذمة، لما فيه من الردعة عند كرّ الحول، وفي الحديث: "المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده"[2].

قوله: (وتتلفع ببعض) [3] وقيل: كناية عن أن لا يكون مبتذلة في درع، وخمار كالإماء، بل لا بد لها من جلابيب، يتلحف ببعضها، ويحفظ بعضها في بيتها.

﴿**لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ**﴾[4]: مقدر بالقسم؛ لأن اللام موطئة؛ لأن وعيه شديد لمن أذى الله، ورسوله، والمؤمنين.

قوله: (زمانًا أو جوارًا) [5] إشارة إلى أن قليلًا نصب، إما على أنه صفة زمان مقدر، أو مصدر، فعلى الأول يكون نصبًا على الاستثناء من أعم الظروف، ومن أعم المصادر على الثاني.

قوله: (والاستثناء) [6] شامل نظيره قد سبق في قوله: ﴿**إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ**﴾[7]. تأمل.

قوله: (لا يبدلها...إلخ) [8] فيكون كناية عن عدم التبديل، فإن عدم التبديل يلزمه عدم الوجدان.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 238/4.

[2] قوله: (عن الفضيل)..... لسانه، ويده سقط من(ب). ينظر: البخاري، "الإيمان"، 3 (رقم 10)؛ مسلم، "الإيمان"، 40.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 238/4.

[4] الأحزاب 60/33.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 238/4.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 238/4.

[7] الأحزاب 53/33.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 239/4.

قوله: (شيئًا قريبًا) [1] يريد أن يذكر قريبًا مع أنه[2]جار على مؤنث، وأنه بمعنى الفاعل، إما لأنه جار على موصوف محذوف مذكر، مثل: شيئًا، أو على أنه صفة زمان مقدر نصب على الظرف، وحينئذ يكون كان تامة، أو بتأويل الساعة باليوم، أو بتشبيه ما هو بمعنى الفاعل للذي؛ بمعنى: المفعول، ومثله إنّ رحمة الله قريب من المحسنين. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا...إلخ**﴾[3] حال من أصحاب الوجوه، أو من المضاف إليه إن نصب الظرف بلا: محذوف، أو اذكر، أو حال من لا يجدون، أو استئناف أن نصب بيقولون.

﴿**وقالوا**﴾ عطف على يقولون، والماضي لتحققه.

قوله: (برأته...إلخ) [4] يقال: برئت من الدين، ومن المرض، والعيب، وتعلقه بالقول باعتبار المؤدى، وهو: العيب، والسب ههنا.

قوله: (حياء) [5] وذكر عند الاغتسال، وكانوا يغتسلون عراة بمشاهدة منهم.

قوله تعالى: ﴿**إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ...إلخ**[6]﴾ [7] أبت الإجرام عن تحملها نظرًا إلى عظمها، وثقلها ملاحظة لأنفسهن، وحملها الإنسان نظرًا إلى المكلف بها، وكان حيران فيه، فلم يدر ما ورد عليه في مقام

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 239/4.

[2] أنه: سقط من(ب).

[3] الأحزاب 66/33.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 239/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 239/4.

[6] الأحزاب 72/33.

[7] في (ب): فأبين.

الفناء، فلما ترد[1] إلى الغائب، وفى بها البعض، وغدر البعض، وذلك باحتجاب النفس بالأنانية، وظهورها بصفاتها، وأما الوفاء بها، فغناؤه في مراتب التوحيد، ووصوله إلى الفور في بحر التجريد، فلذا عذب الخائس، وثيب على الموحد بعد رد إلى مقام الحجاب، والكثرة؛ لعدم الاحتجاب بها، والتخلص من تبعاتها.

قوله تعالى: ﴿**وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ**...﴾[2] إلخ أي: الاختيارية، والحاصل: أن من تحمل مثل هذه الأمانة، ووفى بها، وقام [ب/431] بحقها لا شك أنه يستحق من الثواب ما لا يوصف قدره، ولا يكتنه، فهو تقرير، لما سبق من وعد المطيع بالفوز العظيم، ولذلك قدم المصنف هذا الوجه على الثاني، فإنه وإن كان أشمل لكن الأول أنسب، وأليق.

قوله: (وإدراك لأبينَ...إلخ) [3] الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية لكن شبهت حال الطاعة المعقولة عن عظم شأنها، وثقل حملها، وأداء حقها، كما هو بحالتها المفروضة المخيلة، أو المخيلات أقرب عند النفس، وهي به أنس، وله أقبل من المعقول الصرف، ونظيره من المخيلات المحضة قولهم: لو قيل للشحم: إلى أين تذهب؟ قال: إلى العجيف، استوى عجفه، وأحسن قبيحة، يضرب لفقير خبيث، يستغني، فيصبر معززًا، مكرمًا لغناه، وحملها؛ أي: التزمها، وهذا نظري قطعًا.

قوله: (باعتبار الأغلب) [4] فإنه لا ظلم، ولا جهل في الأبرار[5] من الأنبياء، والأولياء، ومثله، بنو أسد قتلوا زيدًا، أسند فعل البعض إلى الكل، وحديث الجمع بين الحقيقة، والمجاز قد سبق مرارًا.

---

[1] في (ب): ردا.

[2] الأحزاب 72/33.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 240/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 240/4.

[5] في (ب): الإبراء.

قوله: (وقيل المراد بالأمانة...إلخ[1]) [2] حاصل الوجهين، والغرض فيهما تعظيم أمر الطاعة، وتفخيم شأنها، والفرق بينهما أنه أريد في الأول بالأمانة، الطاعة الاختيارية، والعرض، والآباء، والإشفاق على حقائقها، والحمل؛ بمعنى: الاحتمال، والالتزام، وحقيقته: تصوير حال الطاعة في صعوبة شأنها، وثقل حملها، وتخييلها بهذه الحالة المفروضة، وأريد بها في الثاني: الطاعة المجازية العامة لما يليق بالجماد، والعاقل، والعرض، والإشفاق، والإباء عن الحمل الذي بمعنى: الخيانة، وعدم الأداء كناية مجازات متفرعة على التمثيل، ومداره على تشبيه الجماد بالأمور المطيع إذا ورد عليه أمر المطاع بادر بالامتثال، وفيه تعريض بقصور الإنسان؛ حيث كان أحق به من الجماد، وفيه تعظيم شأن الطاعة. فتدبر.

قوله: (حامل الأمانة...إلخ) [3] ومنه قولهم: أبغض حق أخيك؛ لأنه إذا أبغضه أخرجه، وأداه، وإذا أحبه لم يخرجه، ولم يؤده، أخوك الذي لا يملك الحس نفسه، ويرفض عند المحفظات، الكتائف، الحس، الرقة، والشفقة؛ أي: لا يتحمل به، بل يبذله لك، والإرفضاض ترشح الدمع، والمحفظات المغضبات، أحفظه، أغضبه، والكتائف الضغائن، والأحقاد.

قوله: (وقيل أنه تعالى...إلخ) [4] هذا طريقة السلف، وهم الواقفون في آلاء الله، فيتركون أمثاله على ظاهره، من غير تأويل، ويفوضون كيفيته إلى الله تعالى، على أن الحياة، وفروعها غير مشروطة بالبينة عندنا، فيجوز خلق الفهم، والإدراك، ثم عرض الأمانة في جزء لا يتجزئ.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 240/4.

[2] وقيل المراد بالأمانة: سقط في (ب).

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 240/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 240/4.

قوله: (واستعداده لها) [1] فيه أن الاستعداد لها، والقابلية يعم الجن، والشيطان، والكل كالعقل، والتكليف؛ فلا وجه للحصر، وأيضًا القوة الغضبية، والشهوية توجدان في سائر الحيوانات، لكن مراده أنه قابل للكمال، واصطلاحهما دون سائره.

﴿**لِيُعَذِّبَ اللَّهُ**﴾[2] وقيل معناه: ليعذب الله، ويتوب فعل ما فعل؛ لأن الكلام تضمن الوافي، والغادر فيها.

قوله: (تعليل للحمل[3])[4] العلل الغائية متقدمة على الأفعال الاختيارية [أ/432] في التصور، مرعية[5]عليها في الوجود، كتصور التأديب في علة الضرب، ويحصل بعده به، وقابل التعذيب بالتوبة مع أن الأظهر أن يقال: ويثيب المؤمنين لما ذكره المصنف من الإشعار مع أن التذييل أفاد ذلك مع الإثابة.

سورة سبأ

مكية وآيها 54-بسم الله الرحمن الرحيم- [خمس وأربعون آية، حروفها 3513، وكلماتها 883].[6]

﴿**الْحَمْدُ لِلَّهِ**﴾[7] الحمد يعم الفضائل، والفواضل فقوله: (لكمال قدرته) إشارة إلى الأول، وقوله: وعلى تمام نعمته إشارة إلى الثاني. تأمل.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 240/4.

[2] الأحزاب 73/33.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 240/4.

[4] في (ب): من حيث أنه نتيجة.

[5] في (ب): مرتبة.

[6] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[7] سبأ 1/34.

قوله: (فله الحمد [في الدنيا] [1]...إلخ) [2] فرعه بالفاء، وقيده بقرنية الوصف، والعطف، كقولك: احمد الذي كساك؛ أي: على كسوته، ولما قيد الثاني بقيد دل على أن الأول مقيد بقسيمه، وأشعر تناسب الكلام أن المحمود عليه هو: النعم الأخروية في الثاني بقيد [مع أن الوصف] [3]دل على أن الأول[4]مقيد بما قيدناه أولًا.

قوله: (لكمال قدرته) [5] يريد أن في وصفه تعالى باختصاص هذه الأجرام التي هي من آثار كمال القدرة، وعظائم النعمة، إشعارًا بأنه المحمود لذاته، وأفضاله، فلما قيد المعطوف بقوله: (في الآخرة) دل على أن المعطوف عليه مقيد بقوله في الدنيا، وأشعر الأول أيضًا بأن الحمد في الآخرة على النعمة الأخروية لتناسبه، ففيه صفة احتباك؛ حيث دل المذكور في الموضعين على المحذوف فيهما، فظهر أنه من عطف المقيد على مثله، واللام في الحمد للجنس، أو الاستغراق، فيفيد الاختصاص، إذ ما من نعمة إلا وهو تعالى مولاها، كما قال تعالى: ﴿**وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ**﴾[6].

قوله تعالى: ﴿**وَهُوَ الْحَكِيمُ الخَبِيرُ**﴾[7] عطف على الصلة، أو حال، أو تذييل، وفصل الآية بهذين الوصفين، إيذانًا بأنه تعالى يستحق الحمد؛ لإنعامه، ولكماله الاختياري، والذاتي، كما دل عليه لفظ الجلالة، وفيه أيضًا بأن كونه منعمًا على وجه الحكمة، والصواب، وعن علم بموضع الاستحباب؛ فيكون تكميلًا،

---

[1] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 241/4.

[3] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[4] في (ب):المراد.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 241/4.

[6] النَّحل 53/16.

[7] سبأ 1/34.

فالفاصلة كما ترى في مخرها، وفيها أنها توطئة، لقوله: ﴿**يَعْلَمُ مَا يَلِجُ**﴾[1] ليرتبط بما قبله، وفي الفاصلة الثانية ما يشعر أن فيه مع كونه تقريرًا لخبرة تفصيلًا لما أجمله، في: ﴿ **لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ**﴾[2] يعرف منه وجه كون كله نعمة، وأنه كيف النعم الكلية فيه، وهذا أطبق المفصل أيضًا كما رأيت، ثم عطف قوله: ﴿**وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا**﴾[3] على قوله: ﴿**الْحَمْدُ لِلَّهِ**﴾[4] استبعادًا على منوال مطلع سورة الأنعام.

والحاصل: أنه تعالى افتتح بذكر الحمدين الجامعين للنعم الدنيوية، والأخروية، فأشعر به أن المقصود من الخلق: العبادة بعد المعرفة، ثم المجازاة على الاستحقاق، ولذا استبعد من أنكرها، وأكد إتيانها ببلى، ثم القسم، ثم الوصف المناسب، وهو: كمال العلم، وتمام القدرة، ثم بيان أن الحكمة تقتضي إتيانها، وهذا كالتصريح لما علم تتميمًا، وإيذانًا بأن العناد لا يريهم الحق، ولا يخليهم أن النظر وافى[5]النص القاطع، والبرهان الساطع، ثم عطف قوله: ويرى على وقال: استشهادًا بهم على الجهلة المبطلين، وإشعارًا بأنهم بذلك لم يضروا إلا أنفسهم؛ لأن له تعالى عبادًا علماء، وإن جهلوا [وصلحاء وإن فسدوا وأفسدوا، فتدبر والله الموفق] [6].

---

[1] سبأ 2/34.

[2] سبأ 1/34.

[3] سبأ 3/34.

[4] سبأ 1/34.

[5] في (ب):ينظروا في.

[6] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

قوله: الذي] [1] أحكم أمور[2]...إلخ) [3] فيكون الحكيم من تمام القدرة، ولذلك قدمه على الخبر؛ لأن دلائل القدرة أظهر، وأقدم في المعرفة من دلائل العلم.

قوله تعالى: ﴿**وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا**...إلخ﴾[4] لما ذكر الآخرة، ذكر حكاية المنكرين، فردّها. [ب/432] وحقق إتيانها، وعللها بأنه تعالى قادر على جميع الأجزاء، عالم بمواقعها وإن الحكمة تقتضي إتيانها، لجزاء المطيع، والعاصي، وقد سبق مرارًا تحقيقه، وتفصيله.

قوله: (تقرر إحكامه) [5] وهو قابلية المادة، وشمول القدرة، والعلم.

قوله تعالى: ﴿**لَا يَعْزُبُ عَنْهُ**﴾ [6] أي: لا يبعد عن الله مثقال ذرة، ووزن نحلة، وهي: النملة الحمراء الصغيرة، وقيل: لا يفوت، وقيل: لا يشذ، وكسر الزاء، ورفعها، لغتا، نظيره: يعرِشون، ويعرُشون، ويعكِفون، ويعكُفون.

قوله: (ويؤيده...إلخ) [7] فإنه يكون أيضًا: جملة مستقلة، إذ هي من دواخل الجمل، وتوافق معنى القراءتين، أولى من اختلافه إن أمكن. تأمل.

---

[1] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[2] أمور: سقط في (ب).

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 241/4.

[4] سبأ 3/34.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 241/4.

[6] سبأ 3/34.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 241/4.

قوله: (يمنعه) [1] فإن المعنى يكون: لا يعزب عن عمله تعالى شيء في حال من الأحوال إلا حال كونه مسطورًا في اللوح، فإنه يعزب عن عمله، وهذا بديهي الاستحالة. تأمل.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا [فِي آيَاتِنَا] [2]...إلخ﴾[3] عطف على الذين آمنوا؛ لأن الجزاء يعم الفريقين، أو مبتدأ خبره، أولئك عدل به عن سننه إشعارًا بأن المقصود إتيانها الجزاء بالإثابة.

قوله: (ورفعه...إلخ) [4] على أنه صفة ثانية لعذاب، وعلى الجر يحتمل أن يكون صفة زجرًا، وعذاب وجره للجواب، مثل: ضبٍّ خربٌ بجر الباء. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**وَيَهْدِي**﴾[5] أي: المنزل، فيكون نصبًا، عطفًا على الحق، أو رفعًا، وقيل: الضمير لله، فهو حال، وعلى الأول يحتملها أيضًا، أو تذييل[6].

قوله تعالى: ﴿**عَلَى رَجُلٍ**﴾[7] نكروه مع أنه أعرف رجل عندهم، ومستهزئٌ بمحمد الأمين؛ لكونه خبره منكرًا عندهم.

قوله: (وتقديم الظرف) [8] ونظيره: ﴿**أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا**﴾.[9]

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 241/4.

[2] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[3] سبأ 5/34.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 242/4.

[5] سبأ 6/34.

[6] قوله تعالى: ﴿ويهدي.....﴾ أو تذييل: ليس في (ب).

[7] سبأ 7/34.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 242/4.

[9] الإسراء 98/17.

قوله: (محذوف دل...إلخ) [1] وفي هذه الحالة أبعد، فكانت هذه الحالة أهم عندهم، وأدل على إنكارهم فقدموها. تأمل.

قوله: (أن يكون مكانًا) [2] كما يحتمل المصدرية، أو فسره أولًا على المصدرية.

قوله تعالى: ﴿**أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ**﴾[3]، قيل: أم منقطعة للإضراب عن الافتراء إلى ما هو غلظ[4]، وهو[5] أن به جنونًا لوهمه، ما يخبرنا به من خبر البعث، ويلقيه على لسانه، دل عليه تخالف العد بليس[6]، وقيل: متصلة، والعدول إلى الاسمية؛ لإفادة الثبات، ففيه معنى الترقي المستفاد من الانقطاع، ثم إنه رد عليهم ذلك، وأثبت عليهم غاية الجنون، والحماقة، فقال: بل القائلون بهم أشد [الجنون] [7]لكن وضع الظاهر موضعه؛ ليعم الكل، وتسجيلًا عليهم بالجنون، ووضع المسبب موضع السبب إيذانًا بأن لا ضلال أشدّ من ضلال منكر البعث، فإن الحكمة داعية إليه كما عرفت.

﴿**أَمْ بِهِ جِنَّةٌ**﴾[8] أي: لم يفتر لكن به جنون؛ لأن المجنون لا افتراء له، فهو كناية عنه، فلا حجة فيه للجاحظ[9]،استدل الحافظ بجعل كلام المجنون قسيم الافتراء غير معتقدين صدقه على أن الصدق هو: الكلام

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 242/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 242/4.

[3] سبأ 8/34.

[4] في (ب):أغلظ.

[5] هو: سقط في (ب).

[6] في (ب):العدلين.

[7] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[8] سبأ 8/34.

[9] أم به جنة..... للجاحظ: سقط من (ب).

الذي طابق نسبته الواقع معتقدًا قائله بأنه كذلك، والكذب هو: الكلام الذي لم يطابق نسبته الواقع معتقدًا قائله بأنه كذلك، ولو لم يكن لقائله اعتقاد لم يكن الكلام صادقًا، ولا كاذبًا، فإن الافتراء كذب قطعًا، وقد جعلوه قسيمًا لكلام [أ/433]المجنون، ولم يعتقدوا صدقه، فعلم منه أن الصدق يلزمه مطابقة الواقع، والاعتقاد، وردّ بأنهم جعلوا كلام المجنون قسيمًا للافتراء، وهو أخص من الكذب، إذ هو كذب مع تعمد، ولا يلزم من كونه قسيم الأخص، قسيم الأعم كالفرس، قسيم للإنسان، وقسيم من الحيوان. تأمل.

قوله: (واستدل...إلخ) [1] مبنى الاستدلال على جعل أم متصلة، وعلى الانقطاع لا حجة فيه.

قوله: (والمعنى اعملوا [إلخ] [2])[3] تقدير للمعطوف عليه للفاء، والهمزة إنكار، وتوبيخ على تعاميهم مع ظهور الآيات الدالة على كمال قدرته على الاحياء، وعلى وجود[4]القهر، والإفناء، ثم ذكر أن الدليل لا يوجب العلم بذاته، بل بشرط الفكر، والإنابة، ثم ذكر من حمله من آيات داوود عليه السلام، وابنه عليه السلام، وما أعطاهما على إنابتهما، ثم قصة من أصر على الكفر، والطغيان، وأنه كيف جازاهم عاجلًا.

قوله: (مثل صوته) [5] فيها كما خلق الصوت في شجرة موسى عليه السلام، فإن البنية ليست بشرط عندنا.

قوله: (أو بحملها...إلخ) [6] فيكون التأويب مجازًا، مثل: هزم الأمير الجند.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 242/4.

[2] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 242/4.

[4] في (ب):وجوه.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 243/4.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 243/4.

قوله: (على محل الجبال) [1] فإن توابع المنادى المفرد: المعرفة، يجوز فيها الوجهان إذا كانت مفردة[2].

قوله: (أو على فضلًا) [3] فيكون من باب متقلدًا سيفا، ورمحًا تقديره، وسخرنا له الطير.

[قوله: تأويب الجبال] [4]قيل: كان داوود عليه السلام إذا أراد النوحة على ذنبه ينادي في الأسواق، وفي الجبال، والآكام فيجتمع من الإنس، والجن، والوحوش، والسباع، والطيور جمع كثير، فكان يغلظ[5]، وينوح، ويموت خلق كثير، وربما مات ثلاثون ألفًا من أربعين ألفًا[6]، وكان إذا قرأ الزبور سكن الشمس، والنجوم من سيرها، والمياه من جريها، والرياح من هبوبها، ويستأنس الوحوش، والطيور لا يفرون، وذلك معجزة له عليه السلام، قيل: كان يعمل درعًا في نصف يوم، ويبيعها بألف، وقيل: بأربعة آلاف، وينفقها على نفسه، وعياله، وكان سليمان عليه السلام يعمل الزنبيل، ويعيش بثمنه، ولا يأكلون من بيت المال.

قوله تعالى: ﴿**وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ**[7]﴾[8] عطفًا على ألنّا له، وعلى الرفع عطف على ما سبق مما أوتي داوود بالمعنى، قيل: أضافه إلى سليمان باللام؛ لأنه كان كالمملوك له تابعًا لإرادته، وكان ذلك ريح الصبا يسير من الغداة ثلاثون فرسخًا، وبعد الزوال كذلك.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 243/4.

[2] توابع المنادى..... مفردة: سقط في (ب).

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 243/4.

[4] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[5] في (ب):يعظ.

[6] ألفاً: سقط في (ب).

[7] سبأ 12/34.

[8] في (ب):وسخرنا له الريح.

قوله: (النحاس...إلخ) [1] قيل: أجريت له في كل شهر ثلاثة أيام.

قوله: ﴿**(وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ)**﴾[2] إذا أعيد الشيء منكرًا يكون غير الأول، فههنا كذلك.

قوله: (عينًا) [3] يعني: فيه مجاز أوتي؛ لأن الإسالة وقعت على الجامد، وبعدها صارت عينًا كقوله: ﴿أعصر خمرًا﴾[4].

قوله تعالى: ﴿**[نُذِقْهُ] [5]مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ**﴾[6] وقيل: عذاب الدنيا كأن سلط الله عليهم ملكًا بيده سوط من نار يحرقه إذا زاغ عن المأمور به؛ أي: انحرف، ومال.

﴿**يعملون له**﴾[7]: استئناف؛ لبيان إجمال ما سبق في قوله: (من يعمل) [فإذا أراد] [8] وكان طاووس يضع التاج على رأسه إذا صعد تخته، وحمامة تفتح التوراة، والزبور بين يديه، وكان مدة حكمه بين الناس: نصف يوم.

قوله: (من الصفات الغالبة) [9] أي: من الصفات التي غلبت [ب/433] عليها الاسمية.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 243/4.

[2] سبأ 12/34.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 243/4.

[4] يوسف، 36/12.

[5] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] سبأ 12/34.

[7] سبأ 13/34.

[8] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[9] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 243/4.

قوله تعالى: ﴿**وَقُدُورٍ**﴾[1] قيل: يطبخ في قدر ألف شاة بمرة، وكان يرقي إليها بسلاليم، ويأكل طعامها آلافٌ كثيرةٌ.

قوله: (أو المصدر) [2] من غير لفظه، مثل: قعدت جلوسًا[3].

قوله: (قوله عصاه[4])[5] قيل: كانت عصاه من شجر الخروب [الأخضر] [6]، كان قد اعوجّ عند اتكائه عليه، ولذلك شبه بسئة القوس.

قوله: (بين) [7] بين الهمزة مفتوحة مع فتح ما قبلها، ونظيره في القلب على الشذوذ، قوله: (لا هناك المرتع).

قوله: (أجله[8])[9] قيل: كان إذا صلى عليه السلام لا يقرب منه شيطان إلا احترق، فمر به يومًا [شيطان] [10]، فلم يسمع له صوتًا، فلم يلبث خوفًا، ثم رجع، فلم يسمع له حتى خرّ فأعلمه الجن.

قوله: (هو يعرب بن...إلخ) [11] أبو اليمن، كلهم أول من تكلم بالعربية، وأنشد الأشعار.

---

[1] سبأ 13/34.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 243/4.

[3] قوله: أو المصدر..... جلوساً: سقط في (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

[5] في (ب): تأكل منسأته.

[6] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

[9] في (ب): فقام يصلي.

[10] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[11] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

قوله: (معاضدة للبرهان) [1] صفة علامة إشارة إلى ربط القصة بما سبق من حيث أن سوقها دليل كمال قدرته تعالى على كل ما يشاء، فإنه المجازي في الدارين، يتفضل على من أناب، وينتقم من الطاغي في الدارين، والمقصود: تحذير قريش من سوء أفعالهم.

قوله: (كأنه جنة) قيل: كانت تخرج امرأة، وعلى رأسها مكتل، فتدور بين الأشجار، فيمتلئ ثمر من المتساقط منها من غير أخذها.

قوله: (عاهته) [2]كالطاعون، والحمى، وسائر الأمراض الناشئة عن عفونة الهواء.

[قوله: كلوا...إلخ) [3]، نصب على أنه حال من سبأ أي: مفعولا لهم قالا أو حالا أو مستحقين بأن يقال لهم ذلك لكمال طيب عيشهم ومساعدة أسباب تنعمهم] [4].

قوله: (ولا هامة) [5] قيل: لا يكون فيها حية، ولا عقرب، وذباب، وبق، وبعوضة، وبرغوث، وقمل، ويموت قمل من مر به من الغرباء.

قوله: (ماء الشحر) [6] الشحر بكسر الشين، وفتحها، وسكون الحاء المهملة، ساحل البحر بين عمّان، وعون، كذا في الجوهري.

﴿**قليل**﴾: صفة شيء، أو صفة سدر، وهو أبلغ في إفادة القلة.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

[4] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 245/4.

قوله: (الطرفاء) [1] أي: نوع منه، وهو الأبيض، وعوده أجود من عود أصغره.

قوله: (بغير تنوين) [2] فكأنه قال: ذواتي برير، وهو ثمر الخمط.

﴿**ذلك**﴾: إشارة إلى ما ذكر من تبديل النعم، وتحويل العافية، وإلا من نصب بأنه مفعول ثانٍ لجزيناهم.

قوله تعالى: ﴿**وَهَلْ نُجَازِي...**﴾[3] إلخ الاستفهام فيه للإنكار، ولذلك جاء بعده الاستثناء، والمجازاة مقيدة بكونها سوء بدليل ما قبلها، فالجملة تذييل لم يخرج مخرج المثل، وهو الذي لم يستقل بالإفادة. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ**﴾[4] الآية تعداد نعمة أخرى مربوطة بقوله: ﴿**لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ**﴾[5] فالأولى: بيان النعمة، كانت لهم في مسكنهم، وهذه نعمتهم في حواليهم وقت السفر.

﴿**وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ**﴾[6] أي: جعلنا مسافات السير، فيما بين تلك القرى على مقدار واحد، وهو نصف النهار، غاديًا، أو رائحًا.

قوله: (بحيث يقيل [الغادي] [7])[8] أي: يدرك المسافر وقت الغدوة قريته، ووقت القيلولة، وكذا يدرك المسافر وقت الظهر قريته قبل الليل.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

[3] سبأ 17/34.

[4] سبأ 18/34.

[5] سبأ 15/34.

[6] سبأ 18/34.

[7] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 244/4.

قوله تعالى: ﴿**أَحَادِيثَ**﴾[1] الأحاديث اسم للحديث[2]، أو جمع أحدوثة، وهي ما يتحدث تلهيًا، والذوات لا تكون أحاديث، فهو من قبيل التشبيه البليغ.

قوله: (تفرقوا أيدي سبأ) [3] أي: تفرقا مثل تفرق أيدي سبأ؛ أي: أولاد سبأ شبهوا بالأيدي في التقوى، والبطش، قال كثير: أيادي سبأ يا عزّ ما كنت بعدكم، فلم يحل بالعينين بعدك منتظر. ما مزيدة، وأيادي [أ/434] سبأ؛ بمعنى: متفرق الهمّ، موزع الخاطر خبر كنت، ولكونه مثلًا لم يغير مع أن الموضع يقتضي الأفراد[4].

قوله تعالى: ﴿**وَمَزَّقْنَاهُمْ**﴾[5] أي: أهلكنا هم القرى، وخربنا العمرانات، ومزّقنا أهلها في أطراف البلاد حتى صارت قصتهم أمثالًا على الألسنة.

قوله: (يظن ظنه) [6] ففي الأول: نصب على الظرف، وفي الثاني: على أنه مفعول مطلق لفعل المقدر، والجملة حال من إبليس.

---

[1] سبأ 19/34.

[2] في (ب):جمع المحدث.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 245/4.

[4] قال كثير..... الأفراد: سقط في (ب).

[5] سبأ 19/34.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

قوله: (حين خيّله) [1] وذلك أنه كان ظانًا أول مرة وقت القسام بأنه يغويهم، ويضلهم، ولم يكن مستيقنًا، فلما وجدوا، ووسوس، وقبلوا، صار ظنه يقينًا، وشكه محققًا، وهو قوله تعالى: ﴿ولقد صدّق...إلخ﴾[2]

قوله: (حين رأى) [3] فعلى هذا تكون الآية، كالتذييل لما سبق، وعلى الأول تتمة له حال، أو عطف.

قوله تعالى: ﴿**إِلَّا فَرِيقًا**﴾[4] هم المؤمنون، فمن حينئذٍ بيانية، صفة فريقًا، وقوله: (أو إلا فريقًا من فرق المؤمنين) إشارة إلى أن من تبعيضية، فيكون المؤمنون عامًا، والمراد من الفريق المستثنى الخلص منهم الذين لم يتبعوه رأسًا. تأمل.

قوله: (تسلط) [5] أقول: هذا التسلط بالوسوسة، وتزيين الباطل، فلا ينافي قوله: ﴿**وَمَا كَانَ لِيَ عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ**﴾[6] لأنه بمعنى: الإجبار، والإكراه؛ أي: ما سلطناه على بني آدم إلا ليظهر ما علمنا منهم أزلًا، وهو ما وضع في جبلة كل أحد.

قوله تعالى: ﴿**إِلَّا لِنَعْلَمَ**...إلخ﴾[7] الظاهر الاستثناء منقطع، والمعنى: لكن لنعلم كان ذلك، إذ لا تسلط للشيطان على أحد، ولكن شأنه الوسوسة، وتزيين الشهوات، وقد حقق في سورة إبراهيم عليه

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[2] سبأ 20/34.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[4] سبأ 20/34.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[6] إبراهيم 22/14.

[7] سبأ 21/34.

السلام[1]استثناء من أعم العلل؛ أي: ما سلطناه عليهم لعلة مّا، إلا لأجل أن يتعلق علمنا بإيمان من آمن، وكفر من كفر تعلقًا حاليًا، يترتب عليه الجزاء، وهو تعلقه به موجودًا بالوجود المعين، فالعلم على مآله[2]في هذا الوجه، وعلى الثاني: مجاز مرسل من التمييز؛ لأنه سببه، وعلى الثالث: ذكر العلم؛ ليكون أبلغ في إثبات المعلوم، إذ هو تابع للمعلوم، فيكون كناية من ثبوت العلم، وهي أبلغ من التصريح.

قوله: (عليه الجزاء) [3] وهو تعلقه موجودًا باختيار المكلف، وهو الوجود العيني، وقد كان له وجود علمي من قدر إيمانه، قيل: ذلك من حيث أنه قابل الإيمان بالشكر، ولم يقل: من لا يؤمن، أو من يوفق من لا يوفق، ويشك إيذانًا بأن أدنى شك في الأمور الأخروية كفر، وأيضًا ذكر فيه حرف الظرف، والابتداء، والجملة الاسمية.

قوله: (نكتة لا تخفى) [4] جعل الأولى فعلية؛ لأنه يحدث من النظر في الدلائل، والثانية إسمية؛ للدلالة على أنهم بقوا في ضلالهم، واستمروا عليه[5].

قوله: (متأخيتان) [6] أي: يجيء الفعيل؛ بمعنى: المفاعل كثيرًا في كلامهم، ومنه العشير، والجليس، والأكيل، ولكون الحفيظ؛ بمعنى [المحافظ] [7]: عدى بعلى؛ لأنه يتضمن معنى المراقبة، والاطلاع. تأمل.

---

[1] الظاهر الاستثناء.....براهيم عليه السلام: سقط في (ب).

[2] في (ب):حاله.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[5] نكتة لا تخفى..... واستمروا عليه: سقط في (ب).

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[7] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

قوله: (يستجيبون لكم) [1] فيه تهكم بهم؛ لأنهم يعلمون أنهم لا يقدرون على شيء بالذات.

قوله: (العرفي) [2] ونظيره قوله تعالى: ﴿**وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ**﴾[3] أو فلان يعضده كل أحد.

قوله: (للشر والخير) [4] أو لقصور إفهام الخلق عليهما، ونظيره سبق في آل عمران.

قوله: ([إذن] [5]إن يشفع...إلخ) [6] إذا قلت: الشفاعة لزيد، يجوز كون زيد شافعًا، أو مشفوعًا له، فاللام للاختصاص في الأول [ب/434]والتعليل في الثاني، فمن عبارة عن الشافع على الأول، وعن المشفوع له على الثاني، وأما اللام في: أذن له، فيجوز كونها مثل اللام الأولى، في قولك: أذن يزيد لعمرو، والوجه أن يكون مثل الثانية، وصلة الإذن محذوفة؛ أي: اذن لشفيعه؛ لأجل أن يشفع له؛ لأن الكلام حينئذٍ يكون مشتملًا على الشفيع، والمشفوع [له] [7]صريحًا، وهذا على التخريج الثاني في من، فيكون مثل قوله تعالى: ﴿**وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى**﴾[8] وعلى الأول يكون نظير قوله: ﴿**مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ**﴾[9] وهذا أنسب بالمقام. فتدبر.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[3] النمل 23/27.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[5] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[7] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[8] الأنبياء 28/21.

[9] البقرة 255/2.

قوله تعالى: ﴿**حَتَّى إِذَا فُزِّعَ**﴾[1] حتى [هذه][2]ابتدائية؛ وإذا ظرف، قالوا: والمعنى: يتربصون، فزعين أمر الله، إلى أن قالوا وقت كشف الفزع عن قلوبهم، والتفعيل يكون؛ للإزالة، مثل: قردته، وقملته إذا أزلتهما عنه. تأمل.

قوله: (غاية المفهوم [الكلام][3]...إلخ)[4] أي: قوله: ﴿**وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ**﴾[5] فإنه كلام صادر عن مقام العظمة، وقد تقدمه ما يدل عليها، فدل على أن الخلف في ذكر الموطن خلف سرادقات العظمة يلقي عليهم حجاب الهيبة، وكذا ما بعد حتى أيضًا شديد الدلالة على ما ذكر الجزاء المعقب، والمشرط الذي هو كشف الفزع لا يكون إلا بشارة، وسرورًا، فلذلك فسّروا قوله، قالوا بقولهم: (تباشروا) وهذا يدل على أن القول من الشفعاء مطلقًا، وأن ذلك في يوم القيامة، كذا في الكشف.

قوله: (ضمنًا)[6] فإن الآية نزلت ردًا لمن يقول: ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله، وهم شفعاؤنا عنده.

قوله تعالى: ﴿**قالوا...إلخ**﴾[7] عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام، قال: "إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها"[8]؛ لقوله: (كأنه سلسلة على صفوان) ﴿**فإذا فزع عن قلوبهم، قالوا**:

---

[1] سبأ 23/34.

[2] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[3] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[5] سبأ 23/34.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 246/4.

[7] سبأ 23/34.

[8] في (ب) وتعليق التسريح. البخاري، "سورة الحجر"، 1 (رقم 4701)؛ الترمذي، "أبواب تفسير القرآن"، 35 (رقم 3223).

ماذا قال ربكم؟، قالوا: الحق، وهو العلي الكبير﴾، وعن ابن مسعود رضي الله عنه: "إذا تكلم الله عز وجل بالوحي، سمع أهل السماء صلصلة كجر السلسلة على الصفا، فيصعقون، فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل، فإذا جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم، فيقولون: يا جبريل ماذا قال ربك؟ فيقول: الحق الحق"؛ فلذلك نظر جمهور المفسرين إلى ظاهر طباق اللفظ مع الحديث، فنزلوا الآية على ذلك؛ وأما المصنف، وصاحب الكشاف نظرا إلى مقتضى المقام، وفسر الآية على ذلك بما قد علمت، وهو الأصح، إذ لا دليل على أنه عليه السلام ذكر ما روي في معرض تفسير الآية، ولا منافاة بين الآية، والحديث بالمعنى الذي ذكرنا، وعن البعض: أن الوحي قد انقطع زمن الفترة، فلما بعث محمد عليه السلام، وأرسل إليه فزع الملائكة؛ لأن بعثه من اشتراط البعث، أو من شدة الوحي، فلما نزل جبريل إلى محمد فزّع عن قلوبهم، فسألوه: ماذا قال ربنا؟ قال: الحق، فتباشروا، وسرّوا بذلك، وهذا بعيد عن المقام كما ترى. فتدبر[1].

قوله تعالى: ﴿**مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ**﴾[2] فيه وجهان: أن يكون نصبًا على تأويل أيّ شيء على أنه مفعول، قال[3]: فيكون جوابه نصبًا بتقدير فعل، فقوله: (قال [القول] [4] الحق) إشارة إليه، والثاني أن يكون رفعًا على أن ما استفهامية، وذا؛ بمعنى الذي، وقال: صلة بحذف العائد، فتكون جوابه: رفعًا؛ ليطابق السؤال، وقوله:

---

[1] قوله تعالى: ﴿**قالوا**﴾،..إلخ..... فتدبر: سقط في (ب).

[2] سبأ 23/34.

[3] في (ب):قالوا.

[4] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

(وقرئ) بالرفع [هو] [1]إشارة إليه، وقوله تعالى: ﴿**وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ**﴾[2] إما من تتمة قولهم، وإما ابتداء كلام من الله وقع تذييلًا [أ/435] لقوله: ﴿**لا تنفع الشفاعة**﴾[3].

قوله: (المشاغب) [4] المغالطة إن قوبل بها الحكيم سمي السفسطة، وإن قوبل بها الجدلي يسمى المشاغبة.

قوله: (فشركما) [5] أي: جعل الله تعالى شركما فداء لخيركما، والخطاب إلى النبي عليه السلام، وأبي جهل لم يصرح من الخير، ومن الشر، بل أجمل لإخراج الكلام في صورة الإنصاف[6].

قوله تعالى: ﴿**شُرَكَاءَ**﴾[7] نصب على أنه حال من مفعول ألحقت المحذوف العائد إلى الوصول، أو على أنه مفعول ثانٍ بتضمينه معنى الجعل، والزعم، والأوجه لما يقال: انه ثالث مفعول أرى، أو ثانية.

قوله: (والضمير لله...إلخ) [8] فيكون مبهمًا يفسره الخبر، والعزيز الحكيم: وصفان له، وعلى الشأن تكون الجملة مفسرة له، وعلى الوجهين فيه إشارة إلى أن المعبود [و] [9]من كان فيه هذه الأوصاف، وما كان عنها بمعزل، فهو بمراحل عن الألوهية.

---

[1] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[2] سبأ 23/34.

[3] سبأ 23/34.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 247/4.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 247/4.

[6] قوله: المشاغب.....صورة الإنصاف: سقط في (ب).

[7] سبأ 27/34.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 247/4.

[9] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

قوله تعالى: ﴿**وَمَا أَرْسَلْنَاكَ**﴾[1] شروع في تحقيق مطلق الرسالة بعد تحقيق مطلب التوحيد.

قوله: (أي الرسالة عامة) [2] يريد أن كافة صفة مصدر أرسلناك، وتقدير الإرسال بالتاء؛ ليطابق كافة في التأنيث، فالعموم يلزمه الكف، والمنع من خروج فرد، فذكر الكف يكون مجازًا مرسلًا من العموم، أو كناية عند السكاكي [تأمل، قيل:] [3]حذف الموصوف، وإقامة وصفه مقامه إنما يكون إذا اشتهر وصفه به، ولا كذلك ههنا، وأيضًا لم يستعمله العرب إلا حالًا، وأجيب بمنع ما ذكر لكن الحق أن جعله حالًا من الكاف فيه بعد، وتكلف، والأظهر تجويز ما آثره ابن مالك، والسيرافي من أنه حال من المجرور، ولا[4]بأس في تقدمها، إذ ورد ذلك في فصيح الكلام، قال الشاعر: إذا المرء أعيته المروءة ناشئًا، فمطلبها كهلًا عليه شديد، جعل كهلًا حالًا من ضمير عليه، بشيرًا حصر من الكاف داخل تحت الاستثناء المفرغ، ويقولون: حكى إنكار المشركين بعد تحقيق المطلبين: التوحيد، والرسالة، فجعلهم فيه، وأثبت أحوال الحشر، وما يكون فيه[5].

قوله تعالى: ﴿**لَا تَسْتَأْخِرُونَ**...إلخ﴾[6] كناية عن الحيرة، والبهت؛ بحيث لا، ولا يطلب تأخرًا، ولا تقدمًا فيه[7].

---

[1] سبأ 28/34.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 247/4.

[3] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[4] لا: سقط في (ب).

[5] قال الشاعر..... يكون فيه: سقط في (ب).

[6] سبأ 30/34.

[7] فيه: سقط في (ب).

قوله: (مطابقًا[1]لما قصدوه) [2] يعني أن انطباق هذا الجواب على سؤالهم، إنما هو باعتبار ما عرف من غرضهم، وما قصدوه بسؤالهم من التعّنت، فإنهم لما أرادوا بهذا السؤال الاستعجال تكذيبًا، واستهزاءً[3]،أجيبوا بما يمنع الاستعجال، والاستهزاء، ونظيره قوله تعالى: ﴿**قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ**﴾[4] بعد قوله: ﴿**وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**﴾[5]. تأمل.

قوله: (من التعنت) [6] قيل: الصحيح إنه من الأسلوب الحكيم؛ لأن البليغ يراعي جانب المعنى سيما المقام يأبى غيره.

قوله تعالى: ﴿**وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ...إلخ**﴾[7] تصوير، وتخييل لشدة حالهم، وفظاعة مالهم، والخطاب للرسول عليه السلام، أو عام، وحذف الجواب؛ لمزيد التهويل، وترى مع لو، وإذ مع أنهما للمضي لاستحضار تلك الصورة الفظيعة، والماضي لتحقق وقوعه، فهو ماضٍ تقديرًا مستقبل حقيقة، ولفظًا.

قوله: ﴿**بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ**﴾[8] أي: ظهر لكم، وتمكنتم من الاهتداء. قوله: (على الاسم) وهو: نحن؛ أي: وجد الصد[9] لكن لا مقابل لكم؛ حيث كنتم مجرمين [ب/435]بالإعراض عن الدلائل، وبالانهماك في

---

[1] مطابقاً: سقط في (ب).

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 247/4.

[3] في (ب): والاستهزاء.

[4] السَّجدة 29/32.

[5] سبأ 29/34.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 247/4.

[7] سبأ 31/34.

[8] سبأ 32/34.

[9] في (ب):كرأى وجه.

التقليد من غير تدبر، [كما في شكيته] [1]أنشد صاحب الكشاف لنفسه شكوت إلى الأيام سوء صنيعها، ومن عجب باكٍ تشكي إلى المبكي؛ فما زادت الأيام إلا شكاية، وما زالت الأيام تشكي، ولا تشكي؛ أي: تزيد أسباب الشكاية، ولا تزيلها، فكانت شكايتي منها إليها غريبة يتعجب منها.

قوله تعالى: ﴿إِذْ تَأْمُرُونَنَا﴾[2] بدل من الليل، أو نصب بإضمار اذكر.

قوله: (على الاتساع) [3] مثل: يا سارق الليلة أهل الدار، أو جعل الزمانين ماكرين على الإسناد، مثل: نام ليله، وصام نهاره[4].

قوله: ﴿**مَكْرُ اللَّيْلِ** [5]﴾[6] بالنصب [على المصدر] [7] فيكون التقدير: بل مكرتمونا مكرًا، ليلًا، ونهارًا، وذلك ترويج الباطل، وتزيينه، والحاصل: أنه ما كان منهم جبر وإكراه لكن وسوسة، ودعوة.

قوله: (ومكر الليل...إلخ) [8] قيل: تقدير الرفع سبب كفرنا كرور الأوقات، وطول الأعمال في الأمن، والسلامة، كقوله: ﴿**فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ**﴾[9] أو كرروها، كذلك هو السبب، وتقدير النصب

---

[1] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[2] سبأ 33/34.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 248/4.

[4] قوله: على الاتساع..... وصام نهاره: سقط في (ب).

[5] مكر الليل: سقط في (ب).

[6] سبأ 33/34.

[7] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 248/4.

[9] الحديد 16/57.

تكرّون الإغواء، كرورًا، ليلًا، ونهارًا؛ أي: دائبًا لا فتور عنه، أو تكرونه وقتهما، مثل: آتيك خفوق النجم؛ أي: وقته.

قوله تعالى: ﴿**هَلْ تُجزَون**﴾[1] استفهام إنكار، ولذلك جاء بعده الاستثناء، وهو استئناف، أو حال.

قوله: (يوجبانه لم يكن...إلخ) [2] أي: لما اختلف الأشخاص المتماثلة فيها.

قوله: (إن كثرة الأموال...إلخ[3]) [4] وليس ذلك إلا لقصور نظرهم في الحطام الدنيوي، والأغراض الحسية، وليس بذاك؛ بل كثيرًا مّا يشغل عن الله، فيدل على الهوان عنده تعالى لكن من بذلها في وجوه الخيرات، ولم يشغل بها عن الله، وعلم أولاده، وأرشدهم بعد النية الصحيحة في إيلادهم، فله أجر مضاعف لا ينقطع، وقليل ما هو.

قوله: (بالأعمال...إلخ) [5] أي: بتنوين جزاء، ونصب الضعف؛ لأن الأصل أن مع الفعل، ثم المصدر المنون، ثم المضاف إلى مفعوله.

قوله تعالى: ﴿**وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ**﴾[6] وعن بعضهم: الحمد لله الذي أوجدني، وجعلني ممن يشتهي، فكم من مشتهٍ لا يجد، وواجد لا يشتهي، أوجدني؛ أي: إعطاء سعة[7].

---

[1] سبأ 33/34.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 248/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 248/4.

[4] في (ب): فيظنون.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 248/4.

[6] سبأ 39/34.

[7] قوله تعالى: وهو خير الرازقين..... إعطاء سعة: سقط في (ب).

قوله تعالى: ﴿**[قَالُوا] [1]سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيُّنَا**﴾[2] قدم التنزيه من أن يكون له شريك في الألوهية، ثم أثبت الولاية منهم له تعالى، المستلزمة ببغضهم المشركين، وعدم رضاهم بعبادتهم، وبرأتهم منها على طريق الكناية، ثم صرّحوا النفي بأنهم عبدوهم، بل عبدوا الجن؛ بمعنى: إطاعتهم إياهم في تسويلهم، أو العبادة على الحقيقة كما قيل.

قوله: (والأكثر) [3] بمعنى: الكل، والعدول إليه مبالغة في التحاشي عن الكذب، وعن دعوى الاطلاع بالغيوب.

قوله: (وما في اللامين...إلخ) [4] أي: قالوا هذا القول الشنيع أول ما جاءهم، من غير تدبر، وتفكر، ومن غير تلعثم، وتردد[5]، فكأنه قال: وقال مثلهم في العناد، والغواية لمثل هذا البرهان النير الذي هو أظهر من الشمس أول ما ظهر لهم، وقرع سمعهم من غير تدبر[6]، وتفكر ما هذا إلا سحر، فبثوا القول بأنه سحر، وما قنعوا به، بل جعلوه بينًا، ظاهرًا، سحريّته[أ/436]عند كل ناظر، ومثل هذا القائل يستحق أعظم العقوبات، ويقضي من شأنه العجب، ثم بين أن ليس لهم ما يعارضه من البرهان العقلي، والنقلي، من كتاب، أو سنة، فهم في غاية الجهالة، ونهاية الغواية، كما ترى.

---

[1] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[2] سبأ 41/34.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 248/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 250/4.

[5] قالوا هذا القول..... وتردد: سقط في (ب).

[6] في (ب):روية.

قوله: (والهدى) [1] مع أنهم لم يصيروا معذورين في تكذيبه، بل أخذوا عليه، وأهلكوا، فهم أولى بذلك[2].

قوله تعالى: ﴿**فَكَذَّبُوا رُسُلِي**...إلخ﴾[3] عطف على كذب مسبب عنه أن جعل الأول عامًا على معنى كذبوا كل مخبر، فاعتادوه، فكذبوا الرسل، أو مفسر له، مثل: ونادى نوحٌ ربه، فقال على معنى فعلوا التكذيب مطلقًا، فكذبوا الرسل، ويحتمل أن يكون عطفًا على بلغوا أن جعل الضمير لقريش، فيكون من تتمة الاعتراض، وفيه إيغال والمعنى: ما بلغوا عشر السابقين لكن فصلوهم؛ حيث كذبوا الرسل؛ لأن تكذيب محمد عليه السلام، كتكذيب الكل، وقوله: ﴿**فَكَيْفَ كَانَ**﴾ مربوط على قوله: ﴿**وكذب الذين**...إلخ﴾[4]

قوله: (فحين كذبوا [رسلي جاءهم إنكاري بالتدمير] [5]...إلخ) [6] إشارة إلى أن الفاء في قوله: ﴿**فَكَيْفَ كَانَ**﴾[7] فصيحة، والاستفهام للتعجب من غرابة إنكار الله تعالى على فعلهم القبيح حتى كان مما يليق أن يقال: كيف كان نكيري من فظاعته، وعظمته. تأمل.

قوله: (بالتدمير) [8] جعل التدمير إنكارًا فعليًا، أو قوليًا على طريقة تحية بينهم ضرب وجيع.

قوله: (للتكثير) [9] أي: في الكذب، فيكون لازمًا، كما في: موت الإبل البهائم[10].

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 250/4.

[2] قوله والهدى..... بذلك:سقط في (ب).

[3] سبأ 45/34.

[4] سبأ 45/34.

[5] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 250/4.

[7] سبأ 45/34.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 250/4.

[9] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 250/4.

[10] البهائم: سقط في (ب).

قوله: (بالفاء)[1] فيكون الفاء تفسيرية، وتفصيلًا لإجماع الأول، وقيل: معناه: كذبوا بعد تكذيب، واستمروا عليه، ونظيره قوله تعالى: ﴿**كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا**﴾[2]. تأمل.

قوله: (أو الانتصاب...إلخ) [3] من قولك: فلان قائم على الأمر الفلاني، أو كان ساعيًا في تحصيله راعيًا أحواله.

قوله: (أو استئناف...إلخ) [4] هذا أفخم، وأشد طباقًا لما سبق، ووارد على الأسلوب التدريجي، وعلى الأول هو مفعول العلم اللازم؛ للتفكر علق عنه بالنفي، أو الاستفهام.

قوله: (و[قيل] [5]ما استفهامية) [6] أي: للإنكار، فيرجع المعنى إلى النفي، كما في الأولين، فيطول المسافة بلا طائل، ولذلك ضعفه، والله أعلم.

قوله: (نفي المسؤول...إلخ) [7] على طريق الكناية، كقول الرجل لصاحبه: إن أعطيتني شيئًا فخذه، وهو يعلم أنه لم يعطه شيئًا، ولكنه يريد البت لتعليقه الأخذ بما لم يكن.

قوله: (لأحد الأمرين) [8] إذ لا ثالث عند المفتري، وهو توقع ثواب الآخرة.

---

[1] في (ب): ولذلك عطف عليه إلخ.

[2] القمر، 9/54.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 250/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 250/4.

[5] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 250/4.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 250/4.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 251/4.

قوله: (تلزم أحدهما) [1] إذ لو كان لغرض، فهو النفع الدنيوي، ولو كان لا لغرض يلزمه الجنة، فإذا انتفى كلاهما ثبت أنه نبي صادق لا متنبٍ كاذب.

قوله: ([أو بدل] [2]من المستكن) [3] فتكون فيه تجريد، وبذلك الاعتبار يستغني عن الراجع إلى اسم أن. تأمل.

قوله تعالى: ﴿**وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ**﴾[4] من باب الطرد، والعكس على الأول، أو تكميل، وعلى الأخيرين تذييل، قيل: إنه تكميل كما سبق على الأول؛ لأنه لإثبات الحق، وهذا الإبطال الباطل، وعلى الثاني، والثالث تذييل.

قوله: ([أثر مأخوذ] [5]من هلاك الحي) [6] فيكون كناية عن الهلاك، كالكناية عن الإنسان بأنه عريض الأظفار، بادي البشرة، مستقيم القامة.

قوله: (قال أفقر) [7] قال: عبيد بن الأبرص يوم وروده [ب/436] على المنذر بن ماء السماء يوم بؤسه، وكان له يوم في السنة يذبح أول من يلقاه فيه، فاتفق عبيد، فقالوا له: امدح، فقال: حال الجريض؛ أي: الغصة دون القريض؛ أي: الشعر، قيل له: أنشدنا قولك: أقفر من أهله ملحوب، فالقطيبات، فالذنوب، فقال: أقفر من أهله عبيد البيت، ثم أمر به، فقتل.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 251/4.

[2] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 251/4.

[4] سبأ 49/34.

[5] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 251/4.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 251/4.

قوله: (ما استفهامية) [1] والاستفهام للإنكار ليؤول إلى النفي، فجعلها استفهامية، تطويل مسافة بلا طائل. تأمل.

قوله: ﴿**قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ**﴾[2] قيل: صوّر الكلام في نفسه؛ ليدل على حكم الأمة بالأولى، وهذا في الضلال؛ وأما الهداية فليس شأنه عليه السلام فيها كالأمة، كما لا يخفي[3].

قوله: (وبهذا الاعتبار) [4] يعني[5]: به دفع ما عسى، يقال: من أن القسيمية بين الشرطين غير ظاهرة، فإن المناسب إما أن يقال: وإن اهتديت في ثوابه، أو يقال في الأول: إن ضللت، فإنما هو سبب شؤم نفسي، وحاصله: أن المذكور في كل قرينة دال على المتروك في كل منها، والمعنى: فإنما أضل بنفسي على نفسي، وإنما أهتدي لنفسي، بسبب توفيق ربي، ووحيه، وهذا من اختصارات القرآن، وسمي احتباكًا لله، درّه ما أعرب أسالبيه، وأغزر أفانينه.

قوله تعالى: ﴿**ولو ترى**...إلخ﴾[6] حكاية حال ماضية تقديرا للاستحضار؛ أي: لو رأيت الأمر الحادث، إذ فزعوا، فلم يفوتوا ممن أفزعهم، وأخذوا بسهولة من غير ضرب[7] ونزاع، بل باستسلام، وانقياد.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 251/4.

[2] سبأ 50/34.

[3] قوله: قل إن ضللت..... كما لا يخفى: سقط في (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 251/4.

[5] زيادة في (ب): قابل إلخ يريد.

[6] سبأ 51/34.

[7] في (ب):حراب.

قوله تعالى: ﴿**وَأَنَّىٰ لَهُمُ التَّنَاوُشُ**﴾[1] استفهام استبعاد؛ أي: يستحيل منهم تناول الإيمان بعد فوت أوانه، ووقعوا منه في مكان بعيد، وهو: في دار التكليف، وحال الاختيار لكن يتمنون الخلاص بالإيمان الاضطراري، ﴿**وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ**﴾[2]، ولات حين إيمان.

قوله: (أقحمني) [3] أي: اضطرني إليك يا جار[4]فلان قدر الله الطالب.

قوله: (تمنى [شيئًا]...إلخ[5])[6] صدره، فلما رأى ما غبّ أمري، وأمره، وقلت بإعجاز الأمور، صدور تمنى...إلخ؛ أي: أتمنى[7] آخر الأمر بعد ظهور الحق أن يكون أطاعني قبل.

قوله تعالى: ﴿**وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ**﴾[8] حال؛ أي: وقد فوتوا على أنفسهم ذلك في أوانه، وتكلموا بالظن، وتخيلوا مفاسد، وهو قياس الغائب على الشاهد، كقولهم: ﴿**وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا**﴾[9] و[10]تكلموا في حق محمد عليه السلام من المطاعن الفاسدة البعيدة من شأنه جدًا، وقد ذاقوا أحواله منذ أربعين

---

[1] سبأ 52/34.

[2] ص، 3/38.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 252/4.

[4] في (ب): بإجآر.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 252/4.

[6] في (ب): تمنى أن يكون أطاعني.

[7] أي: أتمنى: سقط في (ب).

[8] سبأ 53/34.

[9] الكهف، 36/18.

[10] في (ب): أو.

سنة، وذلك التمني لرؤيتهم الأهوال، ووقوع الأمر على خلاف ما توهموا، كقوله تعالى: ﴿**وَبَدَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ**﴾[1].

قوله: (كما حكاه) [2] من قبل قولهم: ﴿**نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا**...إلخ﴾[3]، وقولهم: ﴿**هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ**﴾.[4]

﴿**وَحِيلَ بَيْنَهُمْ**﴾[5] أي: أوقع الحيلولة بينهم، وبين ما يشتهون، فالفعل مسند إلى ضمير المصدر، ونظيره: ﴿**لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ**﴾،[على وجه] [6]ويحتمل أن يكون الظرف[7]في: كما فعل في محل الرفع، قائمًا مقام فاعله، وهو: العذاب بغتة من غير أنظار للتوبة، والإيمان. تأمل.

قوله: (للمبالغة مثل[8])[9] أي: على الإسناد، والمجازي، مثل: جَدَّ جِدّه، وعلى الأول: من قبيل الاستعارة المكنية، وإثبات الإزالة له تخييل. تأمل.

سورة الملائكة [فاطر]

مكية [وآيها خمس وأربعون وحروفها 313 وكلمها 797]. [10]

---

[1] سبأ 47/34.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 252/4.

[3] سبأ 35/34.

[4] قوله: كما حكاه..... عند الله: سقط في (ب).

[5] سبأ 54/34.

[6] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[7] في (ب):الكاف.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 252/4.

[9] في (ب): نعت به النكير إلخ.

[10] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

-بسم الله الرحمن الرحيم-

[﴿**الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**﴾[1]...إلخ، وفي ذلك إشعار بأن رحمته] [2]

قوله: (سبقت غضبه) [3] فإن المفتوح يعم الرحمة، والشدة، كالممسك [ففسر المفتوح] [أ/437] وبينه بقوله: ﴿**من رحمة**﴾ ونفى أيضًا الممسك لها على الإطلاق، وأطلق الممسك، ولم يبين، وقيد نفي [المرسل]؛ حيث قال من بعده: كل ذلك للإشعار المذكور، وأن يقطع العبد رجاءه، وخوفه من غيره، ويتوجه إليه بشراشره في حالاته.

قوله تعالى: ﴿**فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ**﴾[4] استفهام إنكار، كقوله تعالى: ﴿**هَلْ مِنْ خَالِقٍ**﴾[5]، والفاء للتفريع على سابقه.

قوله: (فاعل خالق) [6] لأنه معتمد على الاستفهام، فيكون سادًا مسد خبره، مثل: ما قائم [الزيدان]؟.

قوله: (على الاستثناء) [7] لأن إعراب غير كالمستثنى بإلا، وفيه نختار البدل، ويجوز النصب في كلام غير موجب ذكر فيه المستثنى منه.

---

[1] فاطر 1/35.

[2] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 253/4.

[4] فاطر 3/35.

[5] فاطر 3/35.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 253/4.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 253/4.

قوله: (مفسر له) [1] أي: الفعل الواقع له على طريقة الإضمار على شر [2]، كالتفسير، وتقديره: هل يرزقكم من خالق يرزقكم، فيكون النفي في الوجهين راجعًا إلى الرازق، فيجوز إطلاق الخالق على غيره تعالى، ويحتمل أن يرتفع القيد مع المقيد، مثل: ﴿**لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا**﴾[3].

قوله: (أو كلام مبتدأ) [4] فكأنه أثبت أنه الخالق بأنه الرازق من الجهات، وهما مقدمتان لقوله: ﴿**لا إله إلا هو**﴾ فكأنه قيل: لا خالق سواه، كما لا رازق [غيره] [5]، فلا يستحق الألوهية؛ أي: العبادة إلا هو؛ لأنها من لوازمهما، فلذلك فرع عليه إنكار إفكهم، ووبخهم على انصرافهم من الحق الصريح إلى الباطل، البحت، الصراح.

[قوله: ﴿**وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ**﴾[6]...إلخ، لما أثبت المطلب الأول وهو التوحيد شرع في الطلب الثاني وهو النبوة ثم بالطلب الثالث وهو الحشر بقوله: وإلى الله، وبقوله: ﴿**يا أيها الناس**﴾[7]...إلخ] [8]

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 253/4.

[2] في (ب):شرطه.

[3] آل عمران 130/3.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 254/4.

[5] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] فاطر 4/35.

[7] فاطر 5/35.

[8] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

قوله تعالى: ﴿**فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ**...إلخ﴾[1] كناية من قبيل: لا أرينك ههنا، والمعنى: لا تغتروا بزخارف الحياة الوشيكة الزوال، السريعة الانقضاء، ولا تغتروا بمواعيد الشيطان، فإنها كاذبة؛ لأنه عدو قديم، ووعد مثله لا ينتج، وتابع خطواته خاسر مبين.

قوله تعالى: ﴿**أَفَمَنْ زُيِّنَ**﴾[2] الهمزة للإنكار، والفاء للتعليل؛ يعني: سبب اختلاف الأجزية هو: أن المطيع ليس كالعاصي، وأن المعادي ليس كالموالي.[3]

قوله: (غير أن الأوليين...إلخ[4])[5] حاصله: لما ذكر اختلاف الفريقين في الجزاء، علل ذلك بأنه [من][6] محض العدل، ومقتضى الحكمة؛ لأن المسيء لا يجوز أن يسوى بالمحسن، والمطيع بالعاصي، فمنهم من زين سوء عمله، وانقلب رأيه، وانتكس رأسه، ومنهم من بقي على أصل فطرته، فرأى الحق حقًا، فاعتقده، والشر شرًا، واجتنبه، وبين أن سبب اختلافهم في ذلك مع اتفاقهم في الحقيقة أنه تعالى يضل من يشاء، ويهدي من يشاء، والعلم بأن الأمر كذا يوجب أن لا يغتم على عدم اهتدائهم، ولا يتحسر على بقائهم في مجيراهم بعد أداء خدمته، وتفريغ ذمته من عهدة التبليغ، إذ لا عليه إلا ذاك، والجزاء ليس إلا إليه [تعالى][7]، وهو يعلم ما يصنع الكل، فيجازيهم على ذلك. تدبر.

---

[1] فاطر 5/35.

[2] فاطر 8/35.

[3] قوله تعالى: أفمن زين..... ليس كالموالي: سقط في (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 254/4.

[5] في (ب):والفاءات الثلاث إلخ.

[6] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[7] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

قوله: (أو بيان...إلخ[1])[2] قيل: بتضمين معنى السقوط، فإن من أحب شيئًا غاية الحب، سقط عليه، وقيل: بتضمين معنى التحسر، فيحتمل حينئذٍ كون حسرات نصبًا على أنها مفعول مطلق.

قوله: (وصعودهما...إلخ) [3] قيل: فيه إشارة إلى أن رفع العمل بالعطف على الكلم، ويكون يرفعه استئنافًا؛ لبيان سبب صعودهما إليه، وهو: رفعه، أو تنزيله منزلة الإشارة، قال: رؤية كأنه في الجلد توليع البهق، والأظهر منه ما ذكره المصنف بعد من الوجوه، وقد أيد بعضها بقراءة النصب؛ لأنه عطف على الفعلية. فتدبر.

[قوله: ﴿**وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ**﴾[4]... استطراد بذكر من قصدا فإنه من أغره الله ورفع قدره بعد تخصص العزة به تعالى وإرشاده إلى طريق نيلها وهو التوحيد والعمل، وفي يمكرون تصوير لفعلهم القبيح، فكأنهم الآن بصدده ودل أيضا أن وبال مكرهم راجع إليهم في الدارين ولا ينفد وهو من الإخبار بالغيب طابقه الوقوع].[5].

﴿**وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ**[6]﴾[7] التعمير: مد العمر، وزيادته، وتعمير المعمر؛ لكونه تحصيل [ب/437]الحاصل حمل المعمر على المجاز الأولي، ولو جعل التعمير مقترنًا بتعميره، ففيه[8] غنية عما ارتكبه،

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 255/4.

[2] في (ب):بل صلة تذهب.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 255/4.

[4] فاطر 10/35.

[5] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] فاطر 11/35.

[7] في (ب): وما يعمر إلخ.

[8] ففيه: سقط في (ب).

وحاصل ما ذكره في الأول: أن المد، والنقص في عمر شخص واحد، كما هو الفاء[1]من رجوع الضمير إليه لكن بالإضافة إلى من تحته، ومن فوقه، وحاصل الثاني: أن الضمير للمذكور ضمنًا، وهو من قدر له العمر الناقص، وفي الثالث: الضمير للمذكور على المسامحة؛ لأن المعمر جنس، فالمد في بعض فرده، والنقص في آخره، ونظيره ما ذكره من المثال الشائع، قيل: [هذا] [2]على أصل الاعتزال، إذ يجوز عندنا أن يعاقب ويثاب شخص واحد لكن محل الاستعمال يشهد على اختلافهما، وحاصل الرابع: أن اختلاف العمر في شخص باعتبار الأسباب، والشروط، كما ورد في حديث الصدقة، وهو إنما يكون على الفرض، والتقدير: وعلى ما ذكره أخير المعنى: أن العمر مقدر لكن يكتب ما منتقص منه شيئًا فشيئًا، وهذا كما ترى؛ لإثبات القضاء، والقدر، كما أن قوله: ﴿**وما تحمل**...إلخ﴾[3] إشارة إلى شمول علمه، وقوله: ﴿**وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ**...إلخ﴾[4] إشارة إلى كمال القدرة من دليل الأنفس، وقوله: ﴿ **وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ**...إلخ﴾[5] من دلائل الآفاق، وكلها مسوقة لإثبات حقية [6] البعث، وصحته، كما مر غير مرة. فتدبره، نقص المنقوص، ومد المعمر من قبيل: سبحان[7]من كبر الفيل، وصغر البعوض، وضيق كم القميص.

---

[1] في (ب):الظاهر.

[2] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[3] فاطر 11/35.

[4] فاطر 11/35.

[5] فاطر 9/35.

[6] في (ب): حقيقة.

[7] سبحان: سقط في (ب).

قوله: (لغيره) [1] متعلق بقوله: ﴿**وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ**﴾[2]أي: بالنسبة إلى غيره، وكذا التعمير في المعمر بالنسبة إلى غيره.

قوله: (فعمره ستون) [3] ويزيده ما ورد في الحديث من الصدقة، وصلة الرحم. [4]

قوله: (مثل للمؤمن[5])[6] شبه المؤمن بالبحر العذب الباقي على فطرته الأصلية، وشبه الكافر بالبحر الملح الذي خالطه ما أفسده، وأخرجه عن فطرته، وقوله تعالى: ﴿**هَذَا عَذْبٌ**...إلخ﴾[7] بيان لعدم استوائهما، فيكون ترشيحًا للمجاز. تأمل.

قوله: (وملح على فعل أما) [8] على أنه صفة، مثل: خَشنٍ، وأما على أنه مقصور مالح، كما قيل في مالك.

قوله تعالى: ﴿**لَحْمًا طَرِيًّا**﴾[9] أي: السمك، ووصفه بالطراوة؛ لسرعة الفساد إليه.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 255/4.

[2] فاطر 11/35.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 255/4.

[4] قوله فعمره ستون..... وصلة الرحم: سقط في (ب).

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 256/4.

[6] في (ب): ضرب مثل للمؤمن والكافر.

[7] فاطر 12/35.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 256/4.

[9] فاطر 12/35.

﴿**تَلْبَسُونَهَا**﴾[1] أي: تلبسها نساؤكم لأجلكم، فكان كأنها لبستم [فإن] [2]الحلية لا يجوز استعمالها للرجال، وإن صح أن الدر[3]لا يخرج؛ إلا من الملح أنهما لما اجتمعا صار كشيء واحد، فجاز وصف أحدهما بوصف الآخر بسبب الجواز. تأمل.

قوله: (أو تفضيل للأجاج) [4] ومثله قوله تعالى: ﴿**وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ**...إلخ﴾[5] بعد قوله: ﴿**فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ** ﴾.[6]

قوله: (وحروف الترجي باعتبار...إلخ) [7]يعني: أن الكلام من قبيل التمثيل، إذ لا يتصور الترجي في شأنه، وفسره بعضهم بالإرادة، وهو إنما يستقيم على مذهب الاعتزال، وقد سبق نظيره.

قوله تعالى: ﴿**لِأَجَلٍ مُسَمًّى**﴾[8] [الأجل] [9]يطلق لجميع المدة المضروبة لشيء، ولآخر جزئه، كما في قوله: ﴿**فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ**﴾[10].

---

[1] فاطر 12/35.

[2] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[3] في (ب):الذي.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 256/4.

[5] البقرة 74/2.

[6] أو تفضيل للأجاج... كالحجارة: سقط في (ب).

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 256/4.

[8] فاطر 13/35.

[9] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[10] البقرة 234/2.

قوله: (هي مدة دوره[1])[2] إشارة إلى الأول، وقوله: (أو منتهاه[3]) أو يوم القيامة على الثاني لكن منتهى الدور إما منتهى دوره كل نجم مع بقاء الأفلاك، وإما منتهى دورته لخراب العالم، واللام لام العاقبة، أو الغرض على مذهب الحكيم. تأمل.

قوله: (بأن فاعليته لها...إلخ) [4] فإن من المعلوم أن اسم الإشارة يستحضر الذوات مع الوصف، فكان فيه إشعار إلى الوصف الموجب للحكم، كما قيل في قوله تعالى: ﴿**وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ**﴾[5].

قوله: على تفرده] [6]بالألوهية) [7] [أ/438] فيكون من الجملة؛ أعني: والذين تدعون حالًا مقررة، وعلى الأول: عطف على جملة قوله: ﴿**ذلكم الله**﴾ قيل: وفي النحو يجوز جعل الله وصفًا، أو عطف بيان للإشارة لكن يأباه المعنى، ففيه أن كل ما جاز في الإعراب لا يساعده المعنى باختلاف العكس.

قوله تعالى: ﴿**أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ**﴾[8] أو أقول: الفقر يتبع الكمال؛ لأن الحاجة إلى ما لا بد منه ليس إلا، ولذا لا يحتاج العدم، وكل ما كان أكمل، فقيره أشد وأكمل.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 256/4.

[2] في (ب): من فترة دون.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 256/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 256/4.

[5] البقرة 5/2.

[6] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[7] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 256/4.

[8] فاطر 15/35.

قوله تعالى: ﴿**[وَاللَّهُ] [1]هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ**﴾[2] قيل: [هو تكميل] [3]؛ لأن الغنى ربما لا ينفع أحدًا، وأما الواجب، فهو الفياض الجواد الذي ينطق بنعمته ذرات الكائنات، وتفصح عن ستر آلائه جملة الموجودات.

قوله تعالى: ﴿**إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ**﴾[4] كلام صادر عن غضب شديد، وقهر عظيم، ودليل على غناه عن كل موجود، وأغلبته على كل مقصود.

قوله: (ولا تحمل نفس...إلخ[5]) [6] قيل: هو إثبات؛ لكمال عدله؛ لإفادة أن لا يؤاخذ أحد بذنب غيره، وقوله: ﴿**وَإِنْ [تَدْعُ]**﴾ [7] إشارة إلى كمال قهره، وعزته، وأن لا مغيث، ولا مستغيث[8]، ولو كان بينهم أقرب القرابة، ففيه تركيك عقولهم، وتسميج[9] طريقتهم، وتشنيع أفعالهم كما نرى.

قوله تعالى: ﴿**وَإِنْ تَدْعُ**﴾[10] مشغلة نفسًا أخرى إلى تحمل بعض أوزارها. [11]

---

[1] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[2] فاطر 15/35.

[3] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[4] فاطر 16/35.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 257/4.

[6] في (ب): ولا تز وازرة إلخ.

[7] فاطر 18/35.

[8] في (ب): مستغاث.

[9] زيادة في (ب): وتسجيح.

[10] فاطر 18/35.

[11] قوله تعالى..... أوزارها: سقط في (ب).

قوله تعالى: ﴿**إِنَّمَا تُنْذِرُ**....إلخ﴾[1] حصر باعتبار النفع، وترتب المراد عليه، مثل: ﴿**هُدًى للمتقين**﴾[2] وإن عم الإنذار، والهدى، فكل باعتبار الإعلام، والدلالة، وفيه تسلية عن قلبه بما أراد زاد عنادهم بعد المبالغة في دعوتهم.

قوله: (أو غائبًا عنهم عذابه[3])[4] فيكون حالًا من المفعول بحذف المضاف فيه؛ لأن الذات لا يخشى منه إلا باعتبار ما صدر منه، وعلى الأولين: هو حال من الفاعل، والباء للملابسة في الوجوه، ويجوز كونها سببية، والمراد بالغيب القلب، فيكون تعريضًا بالمنافق الخاشي باللسان دون القلب.

قوله: ﴿**وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ**[5]﴾[6] قدم الظل مع أن المناسب[7]يقتضي التأخير رعاية للفواصل، وهما استعارتان لحال الفريقين، وفي نفي الاستواء بينهما مبالغة؛ لأنهما إذا لم يستويا، فكيف الجنة، والنار، وقوله: (الظلمات والنور) [8] استعارتان لحال الفريقين بالفعل، وجمع الظلمات؛ لأن الباطل له وجوه، وطرق كثيرة.

---

[1] فاطر 18/35.

[2] البقرة 2/2.

[3] عذابه: سقط في (ب).

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 257/4.

[5] فاطر 20/35.

[6] في (ب): ولا الظل ولا الحرور.

[7] في (ب): السياق.

[8] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 257/4.

قوله: (على الشقين) [1] قيل: وإنما لم يزد بين الأولين، كما في الشقين في الأخيرين؛ لأنه تمهيد لقوله: ﴿**وما يستوي الأحياء**...إلخ﴾[2] غير مقصود، وقد زيد فيه، فاكتفى به، ولذلك زيد فيه، وكرر الفعل، وأما الثاني والثالث: فهما مقصوران أصالة، وفي هذا التمثيل فرق؛ حيث شبه الكافر أولًا بالبحر المليح، ثم فعل[3]ذلك عليه ببيان أنه خلو عن المنافع كلًا، ثم شبه بالأعمى؛ لعدم رؤيته الحق، وسلوك سبيله، ثم أمد ذلك بفقدان الأمر الخارجي عنه، وهو: النور الذي به مدوا[4]الأبصار، ثم ترقى فيه إلى أن شبه بالميت رأسًا؛ لعدم ترتب منافع الحياة على حياته، ثم رشح ذلك بجعله من المقبورين غير قابل للهداية كلًا، ثم سلا رسول عليه السلام ببيان ما عليه، وأن ذلك [ديدن] [5]كل أمة مع رسوله البلية إذا عمت طابت.

قوله: (أو إرسالًا مصحوبًا) [6] فيكون مصدر إلا رسلنا؛ أي: وضعه، وهو: حال من الفاعل، أو المفعول في الأولين، والباء [ب/438] صلة لكن [بحذف] الموصوف على التعاقب.

قوله تعالى: ﴿**أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ**...إلخ﴾[7] تحريض على النظر في آثار صنعه، والتفكر في دلائل قدرته، وحكمته من خلق المختلفات، من مادة واحدة ليبعثه ذلك على الخشية الناشئة من العلم بالمخشي منه، وبصفاته، وأفعاله.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 257/4.

[2] فاطر 22/35.

[3] في (ب): فضل.

[4] في (ب): مدد.

[5] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 257/4.

[7] فاطر 27/35.

قوله: (للخطة) [1] الجوهري: الخطة من الخط، كالنقطة من النقط؛ يعني أنها؛ بمعنى: مفعول، كالقبضة، قيل لها: جدة؛ لأنها مقطوعة عن سائر الألوان بلون خاص. [2]

قوله: (وهو الطريق) [3] فهو مفرد لكن وصف بالجمع هو: بيض، وحمر؛ لأنه جنس، كقوله تعالى: ﴿**طريقًا يبسًا**﴾ على وجه، ومثل قوله: (وَمَعًا جياعًا) قال لبيد يصف رسم الديار المندرسة:

فكأن معروفَ الديار بقادمٍ.... فبراق غولٍ فالرجام وشومُ

أو مذهب جددٌ على ألواحه..... الناطق المبروز والمختوم

ومن تلاعبت الرياح برسمها .... حتى تفكر لونها المهزوم

شبَّه ما عرف من الدار كالطلل ونحوه بالوشوم، أو بلوح مُذهَب ذو جدد، وعلى ألواحه؛ أي: ظواهره، وما لاح منه الكتاب الناطق؛ أي: القابل للقراءة لعدم اندراسه، والمختوم؛ أي: المندرس، وفي الجوهري الناطق بقطع الألف دون الواو، وذلك جائز؛ لأن أواخره في حكم الوقف، وكتاب مبروز؛ أي: منشور على غير قياس، وأنكره أبو حاتم، قال: ولعله مر بدروس المكتوب إلى آخر ما قال في الصحاح.

قوله: (يمسحها) [4] ركبان مكة بين الغيل والسند ما إن أتيتُ بشيء أنت تكرهه؛ إذن فلا رفعت سوطي إلى يدي؛ أي: بالله الذي آمن الحمائم التي عاذت؛ أي: التجأت بالجرم من الصيد، والتخويف، وقوله: يمسحها حال، والغيل، والسند موضعان، وقوله: (ما إن أتيت) أي: نطقت وبللت به لساني، وإلا لشلت يدي؛ أي: ذهبت قوتها.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 258/4.

[2] قوله: للخطة..... بلون خاص: سقط في (ب).

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 258/4.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 258/4.

قوله: (ألوانه كذلك) [1] قيل معناه: الأمر كذلك؛ أي: الدلائل ظاهرة لكن ما يستفيد منها إلا العلماء، وأهل الإنصاف.

قوله: (كاختلاف الثمار والجبال) [2] يريدانه نصب بأنه وصف مصدر مختلف، والأظهر أن يقال: تقديره الأمر كذلك؛ أي: كما بين، والإشارة إلى ما بعده سلك مسلك لكتابه، مثل: العرب، لا يحفر [الرهم]؛ ليكون دليلًا على أن العلم يقتضي الخشية، ويناسبها، وهذا تخلص إلى ذكر أوليائه مع إفادته أنهم الذين نفع فيهم الإنذار، وأن لهم غنية عن هؤلاء المصرين، فيكون من فصل الخطاب كذا في حواشي الكشاف.

[قوله: ﴿**وَغَرَابِيبُ سُودٌ**﴾[3] يقال: أسود غرابيب مثل: قنديل بالكسر؛ كأحمر قانٍ وأبيض ناصعٍ ويققٍ) وأسودَ حالكٍ وكلها تأكيدات للألوان] [4].

قوله: (فإن المعظم...إلخ[5])[6] قد عرفت أن الخشية خوف مع عظمة، والمهابة خوف مع هيبة، والإشفاق خوف مع شفقة، فاستعمال الخشية في التعظيم استعمال مقيد في مطلق كالمرسن في الأنف، وهذه استعارة مجردة غير مقيدة وقد يوجه بالاستعارة المعروفة.

---

[1] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 258/4.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 258/4.

[3] فاطر 27/35.

[4] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 258/4.

[6] في (ب): على أن إلخشية مستعارة.

قوله تعالى: ﴿لَنْ تَبُورَ﴾[1] البوار: الهلاك، ومن المجاز بارت البياعات إذا كسدت، فعدم بوارها كناية عن عدم كسادها، وعدم الكساد كناية عن رواجها، ونفاقها، والجملة ترشيح لاستعارة التجارة؛ لإعطائهم الطاعات من أنفسهم؛ لنيل الثواب، واللام في: ﴿**لِيُوَفِّيَهُمْ**﴾[2] علة لنفاقها المدلول عليه [أ/٤٣٩] كناية، أو لما دل عليه ما سبق من أفعالهم؛ أي: ليوفيهم، ويزيدهم، [ما] [3]فعلوا، قيل: هذا على جعل، ويرجون حالًا، ولو كان خبرًا لزم الفضل بالأجنبي، وليس كذلك، كما لا يخفى، ولما كان المداومة على تلك الأعمال محققة؛ لرجائهم تلك الأرباح، وناشبة منهم لكن أدى ذلك إلى التوفية، والزيادة جعل اللام لام العاقبة على تقديره تعلقها بيرجون. فتدبر.

قوله: (حكمنا بتوريثه...إلخ) [4] قيل: على الوجهين هو عطف على أوصينا، وبرًا بالوالدين، يتلون كتاب الله، مؤمنوا هذه الأمة، والمعنى: أوحينا إليك القرآن، ثم أعطيناه إرثًا منك أمتك، أو نورثه أمتك المصطفين من سائر الأمم، كما قال تعالى: ﴿**كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ**﴾[5]، قال تعالى: ﴿**وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا**﴾[6]، ثم قسم الأمة إلى ثلاثة، وعلى الثالث؛ يكون العطف على قصة أن الذين يتلون على أن المراد بهم: مؤمنوا أهل الكتاب، ونظم الكتاب الكلام أن الله تعالى لما ذكر أنه أرسل في كل أمة نذير بالبينات،

---

[1] فاطر 29/35.

[2] فاطر 30/35.

[3] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[4] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 259/4.

[5] آل عمران 110/3.

[6] البقرة 143/2.

والزبر، والكتاب، وافترق القوم إلى مكذب، مهلك، مدمر، وإلى مصدق على عامل قائم بحقوق الشرع ذكر أنه أورث الكتاب منهم هذه الأمة المصطفين، وقسمهم إلى ثلاثة.

وقوله: ﴿**والذي أوحينا**﴾ [1] كما ذكره المصنف اعتراض[2]لبيان كيفية التوريث، وعلله بأنه عن علم بأنه أهل له، وحكمة اقتضته؛ لأنه خبير بأحوال العباد، وبصير ظواهرهم، كما قال تعالى: ﴿**وَاللَّهُ أَعْلَمُ**﴾ حيث يجعل رسالته الآية.

قوله: (فعبر عنه بالماضي[3])[4] يقال: ورثت من أبي مالًا، وورثت أبي ماله، قال تعالى: ﴿**وَنَرِثُهُ مَا**﴾[5] يقول: وأورثه مالًا، أعطاه ميراثًا له، والإرث حقيقة في المال المتروك لمن مات، ومجاز في المعاني، مثل: الكتاب؛ أي: فهمه، وحكمه.

قوله: (الظالم الجاهل[6])[7] وقيل: الظالم من اتبع نفسه الأمارة، وغلبت عليه، والمقصد من غلبت عليه تارات، والسابق من قهرها أصلًا، وقيل: أصحاب الشمال، واليمين، والسابقون، وقيل: من غلبت بهيميته، ومن توسطت، ومن تشبه بالملائكة، وقيل غير ذلك من المحامد.

---

[1] فاطر 31/35.

[2] زيادة في (ب): احتراز.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 259/4.

[4] في (ب): ثم أورثنا الكتاب.

[5] مريم 80/19.

[6] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 259/4.

[7] في (ب): فمنهم ظالم لنفسه إلخ.

قوله: ﴿**بِإِذْنِ اللَّهِ**[1]﴾ أي: [2] إخوانه بالأعمال الصالحات، فهذا السبق بفتح السين. في الآخرة لكن ذلك بتوفيق الله، وتسهيله.

لقوله تعالى: ﴿**يُحَلَّوْنَ**...إلخ﴾[3] قيل: تحليهم بها بدل على كمال تنعمهم؛ لأنها فضلات من الحوائج الضرورية، ولأنهم عملوا بأيديهم، وغاصوا في بحار التوحيد، ففازوا بدور المعارف، وتلبسوا بدرع التقوى، فجوزوا بها.

قوله: ([عطف] [4]على محل من أساور) [5] أو على إضمار ناصب، مثل: ويؤتون ذكره في الحج، وذكر فيه وجه تغيير الأسلوب في: ﴿**وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ**﴾[6].

قوله: ﴿لُغُوبٌ﴾[7] اللغوب فتور يعرض للشخص إذا نصب في عمل، إذا تعب فيه، فهو تابع له، فنفي المتبوع يسلتزم نفي التابع، لكن صرح بنفيه مبالغة في نفيه، وتصريحًا بما[8]عمل التزامًا، وقرئ لغوب بالفتح، فهو مصدر كالقبول، أو وصف المصدر، مثل: شعر شاعر.

---

[1] فاطر 32/35.

[2] في (ب): ومنهم سابق إلى.

[3] فاطر 33/35.

[4] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[5] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 259/4.

[6] فاطر 33/35.

[7] فاطر 35/35.

[8] في (ب): لما.

قوله: ﴿**مَا يَتَذَكَّرُ**...إلخ﴾[1] نكرة، موصوفة، مؤوّلة بالزمان؛ أي: قد[2] عمرناكم مدة يتذكر فيه من تذكر؛ أي: أراد التذكر، وجاءكم[3]الدلائل العقلية والنقلية قطعًا للمعذرة، وإلزامًا للحجة، لكن ظلمتم أنفسكم، وأغفلتم الدلائل، وانهمكتم في اللذات الحسية، فذوقوا [ب/439] جزاء أعمالكم فما لكم من شفيع ولا نصير.

قوله تعالى: ﴿**إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ**.....إلخ﴾[4] قيل: استئناف؛ للدلالة على أن العذاب المؤبد للكافر عدل، وجزاء؛ لأنه علم منه أنه مصرٌ عليه لا يرجع عنه لو عاش، ولم يمت أبدًا، فاقتضى جزاء الأبد، فالحاصل: أن التأبيد في العذاب، والثواب ناشئ من العقائد الأبدية[5].

قوله تعالى: ﴿**فَذُوقُوا**﴾[6] أمر فإنه مسبب عن سابقه من نفي الأعذار، واستحقاق ذلك بالظلم، والاختيار، ولذلك عدل إلى الوصف تقليلًا.[7]

---

[1] فاطر 37/35.

[2] قد: سقط في (ب).

[3] في (ب): وجاءهم.

[4] فاطر 38/35.

[5] قوله تعالى..... الأبدية: موضعه في (ب) بعد قوله تعالى: فذوقوا.

[6] فاطر 37/35.

[7] في (ب): تعليلاً.

قوله تعالى: ﴿**خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ**[1]﴾[2] أي: أو[3]ليس لكم وجود أصليّ، بل وجودكم بالله أوجدكم، وفوض التصرف في الجهة السفلية: إليكم إلى مدة، فمن ادعى الأصالة، ونسي الخلافة، وغمط تلك النعمة، فيجازى عليه، وهو المقت من الله تعالى؛ لبقاءه في أغلظ الحجب، وأكشف الدوائر، والخسار في الآخرة، فالكفر يقتضي الأمرين، فهو أقبح القبائح بحسب التجنب عنه بلزوم التوحيد، وملاحظة الخلافة من طرف الواجب، ثم أرشد إلى معرفة بطلان الشرك، بأن بيّن أن ليس لما يدعون شريكًا له شركة ذاتية بأن خلق شيئًا من الأرض، والسماء، ولا شركة جعلية، بأن نطق الكتاب بصحته، ثم بيّن أن ليس متمسكهم إلا غرورًا. فتدبر.

قوله تعالى: ﴿**قُلْ أَرَأَيْتُمْ**﴾[4] بمعنى: أخبروني لأن الرؤية؛ لكونها سبب الاخبار، يستعمل فيه، والهمزة تستعار؛ لطلب الاخبار عن طلب الفهم،[5] فقوله تعالى: ﴿**أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ**﴾[6] (أم)[7] متصلة قسيم للأول، أو منقطعة، ومعنى الإضراب العدول إلى أبلغ من الأول، وهو نفي الشركة في شيء بعد نفي الاستبداد في الخلق، ثم أضرب عنه إلى أبلغ منه، وهو: نفي دليل نقلي يدل على صحته؛ لأن العقل مقدم على النقل، فانتفى عندهم أنواع الحجج، ثم بيّن حاملهم عليه، وهو: الاغترار خلفًا عن سلف.

---

[1] فاطر 39/35.

[2] في (ب): هو الذي جعلكم.

[3] أو:سقط في (ب).

[4] فاطر 40/35.

[5] قوله تعالى..... طلب الفهم: سقط في (ب).

[6] فاطر 40/35.

[7] أم: سقط في (ب).

قوله تعالى: ﴿**إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ**﴾[1] بيّن أولًا أنه المستبد في خلق الكل، كما سبق، ثم بيّن أنه الحافظ، والقيوم له بعد الوجود؛ لأنه الممكن لا بد له من موجد أولًا، ومُبْق ثانيًا، وإلا فهو في نفسه لا يوجد، ثم بعده لا يبقى إلا بموجد، ومُبْق، وهو: الواجب ليس إلا.

قوله: (تفضيلًا لها) [2] وهذا كما يقال في المدح: وحيد دهره، وفريد عصره، وفلان أوحدي؛ أي: لا مثل له في الخصال الحميدة، والمعنى: لتكونن أمته من أفضل الأمم، وهذا يفيد أنه في المعنى، كالبعض في قوله: (أو يرتبط بعض النفوس حمامها) [3] وعلى الأول يكون المعنى: ليكونن [أهدى] من أيّ أمة فرضت، فنعم على سبيل البدل.

قوله تعالى: ﴿**وَلَا يَحِيقُ [الْمَكْرُ]** [4]﴾[5] حال، واعتراض، وتذييل، وهو: الوجه؛ لأنه صار مثلًا [كما][6] ورد في التوراة من حفر مفوّاة وقع فيها، وهي: بئر يحفرونها للذئب، يجعل فيها جدي، أو غير، فيسقط فيها الذئب؛ ليأخذه، فيصاد يضرب لمن قصد مكرًا، فحاق به في المستقصى.

قوله تعالى: ﴿**فَلَنْ تَجِدَ [لِسُنَّتِ اللَّهِ]**﴾[7] تعالى إلخ] [8] أي: لا يقدر أحد تبديل سنة الله، ولا تحويلها، فلا تجد لها تبديلًا، فيكون كناية عن عدم تبديلها، وتحويلها، فإن عدمهما يلزمه عدم الوجدان. تمت [أ/440]

---

[1] فاطر 43/35.

[2] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 261/4.

[3] البيضاوي، *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*، 56/5.

[4] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[5] فاطر 10/35.

[6] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

[7] فاطر 43/35.

[8] زيادة في (ب) ليست في الأصل.

خاتمة الدِّراسة

بني هذا التّحقيق على العناية بجزء ثريّ من تراثنا الثّقافيّ؛ الدّيني واللّغوي، مما له صلة بتفسير القرآن العظيم، لبيان ما فيه من جليل التّأليف، وروعة الإعجاز، ومن هنا مثّلت حاشية **دده عمر روشني الآيديني** على تفسير البيضاوي **(من أول سورة العنكبوت إلى نهاية سورة فاطر)** مخطوطاً يستحقّ التّحقيق، بعد أن أغفلته الدّراسات، وابتعد عنه المحقّقون، وفيما يأتي أبرز النتائج التي خرجت بها الدراسة:

ولا تقلّ الحاشية أهميّة عن كثير من شروح القرآن الكريم، بما تضمّنته في صفحاتها الكثيرة من تفسيرات قيّمة، واستدلالات لطيفة، واستشهادات منطقيّة، وتعليقات طريفة، وما اشتملت عليه من أحاديث شريفة، وأحكام فقهية، وما أوردته من مذاهب علم الكلام، وما ناقشته من اعتراضات عليها، فضلاً عمّا اغتنت به من نكات نحوية أو اشتقاقيّة صرفيّة أو بلاغيّة تدعيماً للآراء وإثباتاً للأحكام، مما يبرز ثقافةً كبيرة ارتبطت بالعلوم الموسوعية الّتي شهدها العهد العثماني في أوج قوّته.

وقد سارت الحاشية على منهج علمي جيّد في تبسيط عبارات البيضاويّ ضمن لغة واضحة بعيدة عن الغرابة أو التّعقيد، بالإضافة إلى إيراد التعليقات والآراء مشفوعةً بالبراهين المنطقية عموماً، إذ يستدلّ بالآيات القرآنيّة والأحاديث الشّريفة في بيان صحّة قوله، ويستند إلى المعجميين واللغويين والبلاغيين لتأييد ما يراه الصواب الراجح؛ مشيراً إلى كتب اللّغة في أثناء شرحه؛ خصوصاً (الصّحاح).

وفسّر دده عمر الآياتِ تفسيراً لغوياً، واستفاد من اشتقاق الكلمات ودلالةَ ألفاظها في بيان معاني الآيات، ووضّحَ الآراء الفقهية مع بيانِ مذاهبها والتّرجيح بينها.

وتبرز الحاشية تنوّع مشارب دده عمر الأيديني، إذ استقى من مصادر البيضاويّ في تفسيره، ومن ثمّ أتت منقولاته المتعلّقة بلطائف المعاني والإعراب من (الكشّاف) للزّمخشريّ، وكذلك ما يتعلّق بعلوم اللّغة وما

يتعلق بالإشارات ولطائف الاعتبارات من تفسير راغب الأصفهانيّ، مما أبرز سعة الاطّلاع المعرفيّ الّذي انعكس في صفحات الحاشية فزادته ثراء، وأداته في التّحشية تتبُّع المفردات الغريبة في كلام البيضاوي، وردّها إلى أصلها اللّغويّ (المعجميّ)، لتوضيح المراد منها، مستعيناً بالقاموس المحيط، وصحاح الجوهري، ومن ثمّ المصباح المنير.

وأبرزت الحاشية منهج دده عمر في كونه لا يشرح أقوال البيضاوي جميعها، بل يعلّق على ما يره متّسماً بالغموض، وقد يتوسّع في شرح المجمل، وإمّا أن يوافق آراء البيضاويّ ـ وهو الغالب ـ مستدلّاً له، أو يخالفه في مواضع قليلة، مستشهداً عليه.

وهو لا يتبع منهجاً واحداً في التّعليق على أقوال البيضاوي أو غيره، فأحياناً يورد اللفظ بلا تغيير في العبارات، وأحياناً يأتي بالمعنى دون اللفظ، وقد تشتمل تعليقاته على جمل متعدّدة من أقوال البيضاويّ، ولكنّه كثيراً ما يعلّق على لفظة واحدة بعينها.

وهو يبتعد عن الاستطراد في تعليقاته على كلام القاضي البيضاوي؛ فلا يتوسّع في شروح الألفاظ والمعاني، بل يشغل نفسه بالتّعليقات النّحويّة في المقام الأول.

وقد برزت شخصيّة دده عمر النّاقدة في حاشيته، بما أبرزه من آراء خاصّة به مبنيّة على مسوّغات منطقيّة، بما عرضه في المسائل اللغوية، تلك الّتي مثّلت مزيجاً من النّحو والصّرف والبلاغة، والتفسير والفقه والحديث، وقليلاً من علوم المنطق والكلام.

المصادر والمراجع

- ابن حجّة الحمويّ، تقي الدّين أبو بكر عليّ بن عبد الله. *خزانة الأدب وغاية الأرب*. شرح: عصام شعيتو. بيروت: منشورات دار الهلال، الطبعة 1، 1987.
- ابن منظور الإفريقي، محمد بن مكرم. *لسان العرب*. بيروت: دار صادر، الطبعة 3، 1414.
- ابن يعيش، أبو البقاء يعيش بن علي. *شرح المفصل*. قدم له: إميل يعقوب. بيروت: دار الكتب العلمية، د.ت
- أبو بكر، أنصار هادي. *حاشية ده ده عمر روشني الايديني على تفسير البيضاوي (ت 892هـ) من سورة يس الى سورة فصلت-دراسة وتحقيق*. رسالة ماجستير بإشراف الدكتور علي العباس. العراق: كلية العلوم الإسلامية بجامعة تكريت، 2024.
- إقبال، عباس. *تاريخ إيران بعد الإسلام/من بداية الدولة الطاهرية حتى نهاية الدولة القاجارية (205هـ/820م ـ 1343هـ/1925م)*. ترجمة. محمد علاء الدين منصور، راجعه: السباعي محمد السباعي، القاهرة: دار الثقافة، 1990.
- البخاري، محمد بن إسماعيل. *صحيح البخاري*. تح. محمد زهير بن ناصر الناصر. السعودية: دار طوق النجاة، مصورة عن السلطانية، ترقيم: محمد فؤاد عبد الباقي، الطبعة 1، 1422.
- البغوي، الحسين بن مسعود. *معالم التنزيل في تفسير القرآن*. تح. عبد الرزاق المهدي. بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة 1، 1420.
- البيضاوي، عبد الله بن عمر بن محمد. *أنوار التنزيل وأسرار التأويل*. تح. محمد عبد الرحمن المرعشلي. بيروت، دار إحياء التراث العربي، الطبعة 1، 1418.

- الترمذي، محمد بن عيسى. *السنن*. تح. بشار عواد معروف. بيروت: دار الغرب الإسلامي، 1998.
- التفتازاني، مسعود بن عمر سعد الدين. *شرح التلويح على التوضيح*. القاهرة: مكتبة صبيح، د.ت.
- الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم. *الكشف والبيان عن تفسير القرآن*. تح. أبو محمد ابن عاشور، بيروت: دار إحياء التراث العربي، الطبعة 1، 2002.
- الجرجاني، عبد القاهر بن عبد الرحمن. *دلائل الإعجاز*. تح. ياسين الأيوبي. صيدا/بيروت: المكتبة العصرية، الطبعة 1، د.ت.
- الجصاص، أحمد بن علي. *أحكام القرآن*. تح. محمد صادق القمحاوي. بيروت: دار إحياء التراث العربي، 1405.
- الجوهري، إسماعيل بن حماد. *الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية*. بيروت: دار العلم للملايين، الطبعة 4، 1990.
- حاجي خليفة، مصطفى بن عبد الله كاتب جلبي. *كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون*. مكتبة المثنى/بغداد: 1941.
- الحنبلي، مرعي بن يوسف. *القول البديع في علم البديع*. تح. محمد بن علي الصامل. الرياض: كنوز إشبيليا، الطبعة 1، 2004.
- الرّازي، فخر الدّين محمّد بن عمر التميميّ الشّافعي. *مفاتيح الغيب*. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1421/2000.
- الراغب الأصفهاني، الحسين بن محمد. *المفردات في غريب القرآن*. تح. صفوان الداوودي، دمشق/بيروت: دار القلم، الطبعة 1، 1412.

- الرضي الاستراباذي. *شرح شافية ابن الحاجب*. تح. محمد محيي الدين عبد الحميد ومحمد نور الحسن ومحمد الزفزاف. بيروت: دار الكتب العلمية، د.ط، 1982.
- الرضي الاستراباذي، محمد بن الحسن. *شرح الرضي على الكافية*. تصحيح وتعليق: يوسف حسن عمر. ليبيا: جامعة قاريونس، 1975.
- الزركشي، محمد بن عبد الله بن بهادر. *البرهان في علوم القرآن*. تح. محمد أبو الفضل إبراهيم، مصر: دار إحياء الكتب العربية مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، الطبعة 1، 1957.
- الزركلي، خير الدين. *الأعلام*. بيروت: دار العلم للملايين، الطبعة 15، 2002.
- الزمخشري، محمود بن عمر أبو القاسم. *الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل*. بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة 3، 1407.
- السخاوي، محمد بن عبد الرحمن شمس الدين. *المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة*. تح. محمد عثمان إلخشت. بيروت: دار الكتاب العربي، الطبعة 1، 1985.
- السكاكي، أبو يعقوب يوسف بن أبي بكر محمد بن علي. *مفتاح العلوم*. ضبطه وعلق عليه: نعيم زرزور. بيروت، دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1983.
- السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين. *الدر المنثور في التفسير بالمأثور*. مصر/السعودية: مركز هجر للبحوث والدراسات، 2003.
- الشهرستاني، محمد بن عبد الكريم بن أبي بكر. *الملل والنحل*. تح. محمد سيد كيلاني. بيروت: دار الفكر، د.ط، 1404.

- الصلابي، علي. *الدولة العثمانية عوامل النهوض وأسباب السقوط*. بورسعيد/مصر: دار التوزيع والنشر الإسلامية، الطبعة 1، 2001.
- الطيبي، الحسين بن عبد الله. *فتوح الغيب في الكشف عن قناع الريب*. تح. إياد الغوج، الإمارات: جائزة دبي الدولية للقرآن الكريم، الطبعة 1، 2013/1434.
- عتيق، عبد العزيز. *البيان العربي*. بيروت: دار النهضة، 1985.
- العكبري، أبو البقاء، عبد الله بن الحسين بن عبد الله. *اللباب في علل البناء والإعراب*. تح. عبد الإله النبهان. دمشق/بيروت: دار الفكر، الطبعة 1، 1995.
- العلوي، يحي بن حمزة. *الطراز لأسرار البلاغة وعلوم حقائق الإعجاز*. بيروت: المكتبة العصرية، الطبعة 1، 1423.
- علي بن أبي طالب. *نهج البلاغة*. ضبطه: صبحي الصالح (القاهرة-بيروت: دار الكتاب المصري- دار الكتاب اللبناني، 2004/1425.
- فريد بك المحامي، محمد. *تاريخ الدولة العلية العثمانية*. تح. إحسان حقي. بيروت: دار النفائس، الطبعة 1، 1981.
- الفيروزآبادي، مجد الدين أبو طاهر محمد بن يعقوب. *القاموس المحيط*. تح. مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة. بيروت/لبنان: مؤسسة الرسالة، الطبعة 8، 2005.
- القرطبي، محمد بن أحمد بن أبي بكر. *الجامع لأحكام القرآن*. تح. أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش. القاهرة: دار الكتب المصرية، الطبعة 2، 1964.

- القزويني، محمد بن عبد الرحمن. *الإيضاح في علوم البلاغة*. تح. محمد عبد المنعم خفاجي. بيروت: دار الجيل، الطبعة 3، د.ت.
- القفطي، جمال الدين أبو الحسن علي بن يوسف. *إنباه الرواة علي أنباه النحاة*. تح. محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة/بيروت: مؤسسة الكتب الثقافية، دار الفكر، الطبعة 1، 1982.
- كحالة، عمر رضا. *معجم المؤلفين*. بيروت: دار إحياء التراث العربي، د.ت.
- لبيد بن ربيعة العامري. *الديوان*. اعتنى به حمدو طمّاس. بيروت: دار المعرفة، الطبعة 1، 2004.
- المرتضى الزبيدي، محمد بن محمد. *تاج العروس من جواهر القاموس*. الكويت: دار الهداية، د.ت
- المرزباني، محمد بن عمران. *معجم الشعراء*. تعليق: ف. كرنكو. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 2، 1982.
- المرزوقي، أبو على أحمد بن محمد بن الحسن الأصفهاني. *شرح ديوان الحماسة*. تح. غريد الشيخ. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 2003.
- المطرزي، ناصر بن عبد السيد. *المغرب في ترتيب المعرب*. القاهرة، دار الكتاب العربي، د.ت
- المناوي، عبد الرؤوف بن تاج الدين. *الفتح السماوي بتخريج أحاديث البيضاوي*. تح. أحمد مجتبى. الرياض: دار العاصمة، د.ت
- النسفي، عمر بن محمد نجم الدين. *التيسير في التفسير*. تح. ماهر أديب حبوش. إستانبول/بيروت: دار اللباب، الطبعة 11، 2019.
- نويهض، عادل. *معجم المفسرين*. بيروت: مؤسسة نويهض الثقافية للتأليف والترجمة والنشر، 1988.

- الواحدي، أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي. *الوسيط في تفسير القرآن المجيد*. تح. مجموعة من المحققين. بيروت: دار الكتب العلمية، الطبعة 1، 1994.
- ياقوت الحموي. *معجم البلدان*. بيروت: دار صادر، الطبعة 2، 1995.
- اليحصبي، القاضي عياض بن موسى. *مشارق الأنوار على صحاح الآثار*. تونس: المكتبة العتيقة، د. ت

- Ahmed, Anwar Ghaleb. *Deddeh Omar Roshni Diaa Al -Din Al-Aydani'nin(Ö: 892 Hicri) Beydavi'nin Zariyat Suresi'nin Başından Hakka Suresi'nin Sonuna Kadar Tefsiri Üzerine Bir Dipnot, Bir Çalışma Ve İnceleme*. Çankırı Karatekin Üniversitesi. Sosyal Bilimler Enstitüsü, 2023.
- Abdulkareem, Naseer Mustafa Abdulkareem. *Dede Ömer Ruşni Ziyäuddin el-Aydini' nin Häşiye Alâ Tefsiri'I-Beydâvi Isimli Eserinin Tahkik ve Analizi (Furkan ile Ankebut Suresi Arası)*. Çankırı Karatekin Üniversitesi. Sosyal Bilimler Enstitüsü. 2023.
- Al-Janabı, Ibrahım Jabbar Khalıd, *Dede Ömer Rüşeni Diyäuddin el-Aydininin (ö. 892) Beydävi Tefsiri Üzerine Yaptığı Haşiyenin Tahkik ve İncelemesi (İsra Suresinden Taha Suresine Kadar)*. Çankırı Karatekin Üniversitesi. Sosyal Bilimler Enstitüsü. 2023.
- Haideri, Olla Ahmed Khalaf, *Dede Ruseni el-Aydini'nin Beydavi Tefsiri Hasiyesi Üzerine Tahkik Calismasi (Enbiya (Suresi'nin Basi Itibariyle Nur Suresinin Sonuna Kadar)*. Çankırı Karatekin Üniversitesi. Sosyal Bilimler Enstitüsü. 2023.
- Hussain, Musab Ihsan Abdul Ghafoor. *Dede Ömer Rûşenî'nin (ö. 892) Beyzavî Tefsiri Haşiyesi Hud Suresinden İsra Suresine Kadar İnceleme ve Tahkik*. Çankırı Karatekin Üniversitesi. Sosyal Bilimler Enstitüsü. 2023.