T.C.
ÇANKIRI KARATEKİN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

ALÂEDDİN ALİ B. YAHYÂ ES-SEMERKANDÎ'NİN BAHRÜ'l-ULÛM İSİMLİ TEFSİRİNİN KEHF SÛRESİ TAHKÎKİ VE İNCELEMESİ

Yavuz ALBAYRAK

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Danışman
Doç. Dr. Burhan ÇONKOR

ÇANKIRI-2024

T.C.
ÇANKIRI KARATEKİN ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

ALÂEDDİN ALİ B. YAHYÂ ES-SEMERKANDÎ'NİN BAHRÜ'l-ULÛM İSİMLİ TEFSİRİNİN KEHF SÛRESİ TAHKÎKİ VE İNCELEMESİ

Yavuz ALBAYRAK

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Danışman
Doç. Dr. Burhan ÇONKOR

Çankırı – 2024

İÇİNDEKLER

İÇİNDEKLER i
BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ iii
TEZ KABUL VE ONAY iv
ÖNSÖZ v
ÖZET vii
ABSTRACT viii
KISALTMALAR ix
TABLO LİSTESİ x

1. GİRİŞ 1
1.1. Araştırmanın Konusu ve Amacı 1
1.2. Araştırmanın Önemi 1
1.3. Yöntem ve Kaynaklar 2
1.4. Konu ile İlgili Yapılan Çalışmalar 4

2. ALÂEDDİN ALİ B. YAHYÂ ES-SEMERKANDÎ'NİN HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ 6
2.1. Hayatı 6
2.2. Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî'nin İlmi Şahsiyeti 8
2.3. Eserleri 9
2.3.1. Hâşiye 'alâ Şerhi'l-Mevâkıf 10
2.3.2. Hâşiye 'alâ Şerhi'l-Metâli' 10
2.3.3. Hâşiye 'alâ Şerhi'ş-Şemsiyye 10
2.3.4. Keşfü'l- Esrâr li't-Tâlibîn 10
2.3.5. el-Makâlât 11

3. ALÂEDDİN ALİ B. YAHYÂ ES-SEMERKANDÎ'NİN BAHRÜ'l-ULÛM TEFSİRİ 15
3.1. Eserin Müellife Nispeti 15
3.2. Bahrü'l-Ulûm Tefsirinin Metodu ve Özellikleri 18
3.3. Kıraat Farklarını Ele Alması Örneği 18
3.4. Kıraat Konusunda Dilbilimcilere Başvurması Örneği 19
3.5. Bahrü'l-Ulûm Tefsirinin Kaynakları 19
3.5.1. Hadis Kaynakları 20

3.5.2. Fıkıh Kaynakları 20
3.5.3. Kelam Kaynakları 21
3.5.4. Tasavvuf Kaynakları 22
3.5.5. Dilbilim Kaynakları 23
3.5.5.1. Nahiv (Cümle Bilgisi) 23
3.5.5.2. Sarf (Kelime Bilgisi) 23
3.5.5.3. Belâğat 24
3.6. Türkçe Bölümünde Kullanılan Kaynaklar 25

4. ALÂEDDİN ALİ B. YAHYÂ ES-SEMERKANDÎ'NİN BAHRÜ'l-ULÛM İSİMLİ TEFSİRİNİN KEHF SÛRESİ TAHKÎKİ 27
4.1. Tahkikte Kullanılan Yöntem 27
4.2. Bahrü'l-Ulûm'un Nüshaları 28
4.3. Bahrü'l-Ulûm Nüshalarının Kütüphane Kayıt Dökümleri 28
4.4. Tahkikte Kullanılan Nüshalar 30
Görsel 1: Kılıç Ali Paşa 108 Nolu Nesih Arapça Nüshasının İlk Varağı 31
Görsel 2: Kılıç Ali Paşa 108 Nolu Nesih Arapça Nüshasının Son Varağı 31
Görsel 3: Esad Efendi 67 Nolu Nesih Arapça Nüshasının İlk Varağı 32
Görsel 4: Esad Efendi 67 Nolu Nesih Arapça Nüshasının Son Varağı 32
Görsel 5: Esad Efendi 68 Nolu Nesih Arapça Nüshasının İlk Varağı 33
Görsel 6: Esad Efendi 68 Nolu Nesih Arapça Nüshasının Son Varağı 33
4.5. Bahrü'l-Ulûm: Kehf Sûresi Tahkîkli Neşri 34

5. SONUÇ ve ÖNERİLER 140

KAYNAKÇA /المصادر والمراجع 142
ÖZGEÇMİŞ 149

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek Lisans tezi olarak hazırladığım *Alâeddin Ali B. Yahyâ es-Semerkandî'nin Bahrü'l-Ulûm İsimli Tefsirinin Kehf Sûresi Tahkîki ve İncelemesi* adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlanmasına kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu, tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi, tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığım bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

23/ 01/ 2024

İmza

Yavuz ALBAYRAK

TEZ KABUL VE ONAY

ÇANKIRI KARATEKİN ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Yavuz ALBAYRAK tarafından hazırlanan *Alâeddin Ali B. Yahyâ es-Semerkandî'nin Bahrü'l-Ulûm İsimli Tefsirinin Kehf Sûresi Tahkîki ve İncelemesi* başlıklı bu çalışma, *23.01.2024* tarihinde yapılan tez savunma sınavı sonucunda *[oybirliği/oy çokluğuyla]* başarılı bulunarak jürimiz *tarafından Temel İslam Bilimleri* Anabilim Dalında Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

TEZ JÜRİSİ ÜYELERİ (Unvanı, Adı ve Soyadı)

Danışman	: Doç. Dr. Burhan ÇONKOR	İmza: ……..
Üye	: Dr. Öğr. Üyesi İsmail KILIÇ	İmza: ……..
Üye	: Dr. Öğr. Üyesi İbrahim İBRAHİMOĞLU	İmza: ……..

ONAY

Bu Tez, Çankırı Karatekin Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulunun ...../..../ 2024 tarih ve ..... sayılı oturumunda belirlenen jüri tarafından kabul edilmiştir.

Unvan Ad SOYAD

Enstitü Müdürü

ÖNSÖZ

Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî'nin (ö.860/1456) *Bahrü'l-ulûm* isimli eseri, tefsir kaynakları arasında önemli bir yer ihtiva etmektedir. Bu çalışmada Alâeddin es-Semerkandî'nin adı geçen eserindeki Kehf sûresi tefsirinin tahkîki ve incelemesi yapılmıştır.

Alâeddin es-Semerkandî, tefsir dışında birçok alanda yazdığı eserlerle tanınmaktadır. İlmi şahsiyeti ele alınırken özellikle fıkıh ve mantık alanlarında yetkinliğinden söz edilmektedir. Buna rağmen, *Bahrü'l-ulûm* adlı tefsirinin henüz akademik alanda tahkik çalışmasına konu edilmemesi bizi bu çalışmaya sevk eden sebeplerin başında gelmektedir.

Eserin hacminin fazla olması sebebiyle Alâeddin es-Semerkandî'nin tefsirinde takip ettiği metodu ortaya koymak için bir bölümünün tahkik edilmesine karar verilmiştir. İçeriğinde bolca yer alan tasavvufî izahlar ile kendisi de sûfi olan Alâeddin es-Semerkandî'nin tasavvufi düşüncelerini belirgin bir şekilde yansıtan, dilbilgisi ve kıraat ilimleri açısından da birçok örnek teşkil eden unsurlar barındırdığı için tahkike Kehf Sûresi konu edilmiştir.

Çalışma esnasında, *Bahrü'l-ulûm* isimli tefsirin, isim benzerliği sebebiyle Ebü'l-Leys es-Semerkandî (ö.373/983) ve Abdurrahman b. İbrahim el- Konevî'ye (ö. 972/1564) de atfedildiği görülmüştür. Bu sebeple ilgili bölümde bu hususa ve *Bahrü'l-ulûm'*un tefsirler arasındaki yerine değinilmiştir.

Yapılan bu çalışma, bir giriş ve üç ana bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu ve amacı, önemi, yöntem ve kaynakları, konu ile ilgili yapılan çalışmalar hakkında genel bilgiler verilmiştir.

Birinci bölümde öncelikle müfessirimiz Alâeddin es-Semerkandî'nin hayatı, ismi, künyesi, doğum tarihi, vefat tarihi hakkındaki görüşler ele alınmıştır. Alâeddin es-Semerkandî'nin eserleri, ilmî hayata etkileri ve ilmî şahsiyeti hakkında açıklamalara yer verilmiştir.

İkinci bölümde ise *Bahrü'l-ulûm* adlı tefsirin özellikleri, aidiyeti, kaynakları ele alınarak diğer ilimlerle ilişkisi ortaya konulmuştur.

Üçüncü bölümde ise eserin Arapça tahkiki ele alınmıştır.

Eserin tahkikine dair ilk defa kaleme alınan bu çalışmada değerli vakitlerinden feragat ederek bana rehberlik eden tez danışmanım Doç. Dr. Burhan ÇONKOR hocama, tezin değerlendirilmesi aşamasında emeği geçen hocalarıma teşekkürlerimi bir borç biliyorum.

23 /01/2024

Yavuz ALBAYRAK

ÖZET

Tezin Başlığı : Alâeddin Ali B. Yahyâ Es-Semerkandî'nin Bahrü'l-Ulûm İsimli Tefsirinin Kehf Sûresi Tahkîki ve İncelemesi
Tezin Yazarı : Yavuz ALBAYRAK
Danışman : Doç. Dr. Burhan ÇONKOR
Anabilim Dalı : Temel İslam Bilimleri
Tezin Türü : Yüksek Lisans
Kabul Tarihi : 23/01/2024

Çalışmamızda Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî'nin *Bahrü'l-ulûm* isimli tefsirinin Kehf Sûresi tahkîki ve incelemesi yapılmıştır. Araştırmamızın amacı; kaynaklarda üç farklı isme nispet edilen ve müellife nispeti konusundaki karışıklıktan dolayı yeterince tanınamayan *Bahrü'l-ulûm* adlı eserin Alâeddin es-Semerkandî'ye aidiyetini delilleriyle ortaya koymak ve Alâeddin es-Semerkandî'nin daha önce akademik tahkik çalışmalarına konu edilmeyen bu tefsirinin mezkur bölümünün tahkikini yaparak eser hususunda yapılacak akademik tahkik çalışmalarına öncülük etmektir. Bu tez çalışması; giriş, müfessirin ve eserlerinin anlatıldığı iki bölüm ve Kehf sûresi tahkikinin ele alındığı bir bölüm olmak üzere toplam dört bölümden oluşmaktadır. Gerekli görülen izahlar, yapılan başlıklandırmalarda ve dipnotlarda verilmektedir. El yazması olan eserin kütüphanelerde bulunan nüshaları tespit edilip içerisinde Kehf sûresi bulunan üç nüsha ele alınmıştır. El yazması günümüz Arapçasına çevrilmiş ve nüshalar karşılaştırılarak bu tahkik çalışması yapılmıştır. Yapılan tahkîk ve inceleme çalışmasında; eserin klasik bir tefsir metoduyla ele alındığı, müfessirin şerh ve hâşiye çalışmalarının öncülerinden olduğu, felsefe ve tasavvufî konulara yüzeysel olarak değinirken hadis rivayeti, fıkıh, kelam konularında daha geniş izahlar yaptığı, en geniş izahların sarf, nahiv, belâğat gibi dilbilimi ve kıraat konularında olduğu, fıkhî konularda Ebu Hanife, Ebû Yusuf ve Serahsî'nin görüşlerini asıl alarak yansıttığını yani Hanefî ekolünü takip etmekte olduğu, itikâdî meselelerde ise Mâtürîdî görüşü benimsediği sonucuna varılmıştır.

Anahtar Kelimeler: Tefsir, Ali b. Yahyâ es-Semerkandî, Bahrü'l-ulûm, Kehf Sûresi.

ABSTRACT

Thesis Title : Tahkîki and Analysis of the Surah al-Kahf of Alâeddin Ali B. Yahyâ al-Samarqandî's Tafsir named Bahr al-Ulûm
Author : Yavuz ALBAYRAK
Supervisor : Doç. Dr. Burhan ÇONKOR
Department : Basic Islamic Sciences
Thesis Type : Master's Thesis
Date : 23/01/2024

In our study, Alaeddin Ali b. Yahyâ as-Samarkandî's commentary named Bahrü'l-ulûm was analyzed and examined in Surah al-Kahf. The aim of our research; to reveal the belonging of the work named Bahrü'l-ulûm, which is compared to three different names in the sources and cannot be recognized sufficiently due to the confusion about the author's ratio, to Alaeddin es-Samarkandî with evidence and to lead the academic investigation studies to be carried out on the work by examining the aforementioned part of this commentary of Alaeddin es-Samarkandî, which has not been the subject of academic analysis studies before. This thesis; It consists of a total of four chapters, including the introduction, two chapters in which the commentator and his works are described, and a chapter in which the analysis of Surah al-Kahf is discussed. Explanations deemed necessary are given in the headings and footnotes. The copies of the manuscript work in the libraries were identified and three copies containing the Surah al-Kahf were discussed. The manuscript was translated into today's Arabic and this analysis was carried out by comparing the copies. In the investigation and examination work; that the work is handled with a classical method of tafsir, that the commentator is one of the pioneers of commentary and hashiyah studies, that while he touches on philosophy and Sufi issues superficially, he makes broader explanations on hadith narration, fiqh and kalam issues, that the widest explanations are on linguistics and recitation such as sarf, nahiv, and eloquence, that he reflects the views of Abu Hanifa, Abu Yusuf and Serahsî on fiqh issues, that is, he follows the Hanafi school, In matters of faith, it has been concluded that he adopted the Maturidi view.

Keywords: Tafsir, Ali b. Yahyā al-Samarqandī, Bahr al-'ulūm, Surat al-Kahf.

KISALTMALAR

a.g.e. : Adı geçen eser
a.g.m. : Adı geçen makale
a.s. : Aleyhisselâm
bkz. : Bakınız
bl. : Bölüm
c. : Cilt
çev. : Çeviren
DİA : Diyanet İslam Ansiklopedisi
h. : Hicri
İA : İslam Ansiklopedisi
ktp. : Kütüphane
MÜ : Marmara Üniversitesi
mad. : Madde
mhd. : Mahdut
nr. : Numara
Nşr. : Neşreden
r.a. : Radıyallahu anhu/anha
s. : Sayfa
s.a.v. : Sallallahu aleyhi ve sellem
sy. : Sayı
TDV : Türkiye Diyanet Vakfı
tah. : Tahkik
trc. : Tercüme eden
t.y. : Tarih yok
yay. : Yayınları
y.y. : Yayın yeri yok

TABLO LİSTESİ

Tablo No: **Sayfa**

Tablo 2.1: Kütüphane Kayıtlarında Alâeddin es-Semerkandî Adına Kayıtlı Diğer Eserler…….....12

Tablo 4.1: Kehf Sûresi Bulunan Nüshalar……..29

Tablo 4-2: Kehf Sûresi Bulunmayan Nüshalar……..…….29

1. GİRİŞ

1.1. Araştırmanın Konusu ve Amacı

Kur'an-ı Kerîm insanların, sosyal hayata ve ahlaka dair problemlerin çözümü başta olmak üzere dünyaya yönelik rehber, ahirete yönelik ise bilgi kaynağı olarak başvurabilecekleri, ellerinde bulunan tahrif edilmemiş tek ilâhî kitaptır. Kur'an'ın daha iyi anlaşılması için de çeşitli ilim dallarına ihtiyaç duyulmaktadır. Bu ilim dallarının başında tefsir ilmi gelmektedir.

Tefsir alanında yapılan çalışmalardan biri de Alâeddin es-Semerkandî'nin (ö.860/1456) *"Bahrü'l-ulûm"* adlı eseridir. *Bahrü'l-ulûm'*da, Alâeddin es-Semerkandî'nin fasih bir üslupla ele aldığı, kelime bilgisi (sarf), cümle bilgisi (nahiv), sözün düzgün kullanımıyla (belâğat) ilgili bilgileri ve geniş bir biçimde yer verdiği kıraat ilminin temel özellikleri bulunmaktadır. Fakat bu eser daha önce akademik çalışmalara konu edilmesine rağmen tefsiri üzerine bir tahkik çalışması yapılmamıştır. Bu nedenle bu çalışmanın yapılması gerekli görülmüştür. Fakat mezkur eserin hacminin tek çalışmaya göre çok fazla olması sebebiyle bir bölümü seçilmek durumunda kalınmıştır.

Bütün bu mülahazalara ek olarak kendisi de sûfî olan es-Semerkandî'nin özgün tasavvufî düşüncelerini daha belirgin bir şekilde yansıttığını düşündüğümüz ve içeriğinde bolca tasavvufi izahatların yer aldığı Kehf sûresi tefsiri, tahkike konu olarak seçilmiştir.

Bu teze konu olan 4 ciltten müteşekkil *Bahrü'l-ulûm* adlı eser, zengin içeriğiyle hakkında yapılacak akademik çalışmaları beklemektedir. Bu bakımdan eserin akademik mecraya kazandırılması temel gayemizi oluşturmaktadır.

1.2. Araştırmanın Önemi

İnsanlığın dünya ve âhiret mutluluğuna ulaşmasını sağlayacak tek ilâhî kitap olan Kur'an-ı Kerîm'i daha iyi anlamak ve anlatabilmek için Hz. Peygamber (a.s) zamanından beri birçok âlim ondan öğrendikleri Kur'ân ve hadis ilmi başta olmak üzere İslâmî ilimler üzerine pek çok yöntem ve teknik geliştirmişlerdir.

Kur'ân'ı daha iyi anlamak için gerekli ilimlerden biri de tefsir ilmidir. Tefsir ilminin daha sağlıklı anlaşılabilmesi için kelime bilgisi (sarf), cümle bilgisi (nahiv), sözün düzgün kullanımıyla (belâğat) ilgili âlet ilimlerine ihtiyaç duyulmaktadır. Müfessir, tefsirini mushaf tertibinde kaleme alırken bahsi geçen âlet ilimlerine de yer vermektedir. Böylece tefsir çalışmasının alt yapısı olan âlet ilimlerinin de sunulmasıyla Kur'ân'ın da daha iyi anlaşılmasına zemin hazırlanmış olmaktadır. Bu çalışmayla hem bu esere hem de müellifimizin diğer eserlerine ilim insanlarının dikkatinin çekilmesi hedeflenmiştir.

Eserin, tezimize konu olarak seçtiğimiz Kehf sûresi tefsiri özelinde, ilk defa akademik bir tahkik çalışmasına dâhil edilmesiyle, muhakkiklerin bu esere ve müellifimize ilgilerinin artacağı umulmaktadır. Zira çalıştığımız *Bahrü'l-ulûm* adlı tefsirin Kehf sûresi haricindeki kısmı başta olmak üzere diğer bütün eserleri, üzerinde akademik çalışma yapılmayı beklemektedir. Bu özelliğiyle akademik alana konu kazandırılması bakımından önemi haizdir.

1.3. Yöntem ve Kaynaklar

Yapılan bu tahkik çalışmasında, eserin müellifi Alâeddin es-Semerkandî'nin hayatı ve ilmî şahsiyeti ayrı ayrı iki bölümde incelenmiş ve diğer bir bölümde tefsirinin özellikleri ve aidiyeti ele alınmıştır. Şahsi hayatı ile ilgili bölümde adı, lakabı, künyesi, doğumu, vefatı, ailesi ve soyu hakkında bilgi verilmiştir. İlmî şahsiyeti ile ilgili olarak da hangi ilim dalları ile ilgilendiği, eserleri ve yaptığı ilmî çalışmaları ile ilmî hayata etkisi incelenmeye çalışılmıştır. Hocaları ve talebeleri hakkında bilgiler verilmiş ve ek olarak gerek eserin isminin Ebü'l-Leys es-Semerkandî'ye (ö.373/983) de nisbet edilmesi, gerek müellifimizin eseri olan *Bahrü'l-ulûm*'un müellifi olarak bazı kaynaklarda isim benzerliği yüzünden Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin zikredilmesi hususu tahlil edilmiştir.

Eserin el yazma olması hasebiyle araştırmamızda Kehf sûresinin Süleymaniye kütüphanesinde bulunan Kılıç Ali Paşa 108 numaralı (Yazı Türü: Nesih Arapça, Fiziksel Nitelikleri: 322yk, 27st. 253*174, 185*122 mm, Sınıflama: 297.2 Kütüphane Demirbaş No: 00108 Bölüm: Kılıç Ali Paşa) nüshası asıl kabul edilip el yazması günümüz Arapçasına çevrilerek, Esad Efendi 67 (Yazı Türü: Nesih Arapça, Fiziksel Nitelikleri: 472yk, 30 St. 210*148, 166*88 mm. Sınıflama: 297.1

Kütüphane Demirbaş No: 00067 Bölüm: Esad Efendi) ve Esad Efendi 68 (Yazı Türü: Nesih Arapça, Fiziksel Nitelikleri: 379yk, 30 St. 209*145, 165*88 mm. Sınıflama: 297.2 Kütüphane Demirbaş No: 00068 Bölüm: Esad Efendi) nüshaları karşılaştırılarak bu tahkik çalışması yapılmıştır. Bu nüshaların tercih edilmesindeki temel sebep Kehf Sûresi'nin ilgili nüshalarda bulunmasıdır. Kılıç Ali Paşa 108 numaralı nüsha 956/1549 tarihinde Ali b. Yakup b. Hacı Keygeldi tarafından istinsah edilmiş olmasından dolayı asıl nüsha kabul edilmiştir. Diğer iki nüshanın istinsah tarihlerine ise ulaşılamamıştır.

Eserin çok hacimli olması (4 Cilt) sebebiyle sadece Kehf Sûresi'ne ait varaklar alınmış ve varakların ön yüzü ' أ/ a', arka yüzü ' ب / b' harfleriyle gösterilmiştir. Asıl nüsha olarak alınan, Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, numara 108'de olan nüshanın, varak ve sayfa atlama yerleri, metin içerisinde geçtiği yerde yazma nüshaya uygun bir şekilde [أ\27 – 27\ب] şeklinde gösterilmiştir.

Tahkiki yapılan bu eserin diğer nüshaları ve müellifinin kaleme aldığı diğer çalışmaları, Ali Rıza Karabulut'a ait olan çalışma (*Mu'cemu'l-Mahtûtâti'l-Mevcûde fi Mektebâti*) ve İsmail Hakkı Mercan'ın doktora tezi (*Şeyh Alaeddin Ali B.Yahya es-Semerkandî ve Menakıb-Namesi'nin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, Kayseri,1996) ile birlikte İSAM Kütüphanesinin Genel Kayıt Dökümlerinden ve Süleymaniye Kütüphanesi'nden alınan bilgilerin her birine dayanılarak incelenmiştir. Yine yararlanılan diğer ilmî çalışmalar da dipnotta gösterilmiştir. Ayrıca TDV İslam Ansiklopedisi incelendiğinde müellifimizin adına yazılmış bir maddeye rastlanılmamıştır. Fakat İshak Yazıcı'nın kaleme aldığı *"Bahrü'l-ulûm"* isimli bir madde tespit edilip, bu maddede bahsi geçen kaynaklara ulaşılmış ve bu kaynaklardan da faydalanılmıştır.

Çalışmada bilgi aktarıcı ve tanımlayıcı bir usül benimsenmiştir. Bundan murad edilen Alâeddin es-Semerkandî'nin tefsirinde işlediği konuların, izlediği yöntemin ve kimlerden alıntı yaptığının, objektif bir şekilde tanıtılması ve değerlendirilmesidir.

Bazı eserlerde *Bahrü'l-ulûm'*un müellifi olarak Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin zikredilmesi sebebiyle çalışmamızda müellifin isminin zikredildiği yerlerde "Alâeddin es-Semerkandî" şeklinde kullanılmasına özen gösterilmiştir. Fakat Ebû

Bekr Alâüddîn Muhammed b. Ahmed b. Ebî Ahmed es-Semerkandî (ö. 539/1144) isimli Hanefî fakihinin kastedilmediği çalışmamızın genelinden kolaylıkla anlaşılmaktadır.

Çalışılan 3 nüshadan örnekler, ekler bölümünde sunulmuş, eserin nüshaları hakkında daha geniş bilgi de eserin tanıtımının yapıldığı bölümde aktarılmıştır.

Mevzubahis tahkik çalışmasına ve "Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî el-Karamânî" 'nin hayatı eserleri ve ilmî şahsiyetine dair literatür taraması ile elde edilen ve yararlanılan başlıca Türkçe ve Arapça kaynaklar şunlardır;

Türkçe eserler: Bağdatlı İsmail Paşa (1839-1920): *Hediyyetü'lârifîn,* Bursalı Mehmet Tâhir (1861-1925): *Osmanlı Müellifleri,* Ömer Nasuhi Bilmen (1883-1971): *Büyük Tefsir Tarihi,* İbrahim Hakkı Konyalı (ö.1984/1404): *Âbideleri ve Kitâbeleri ile Karaman Tarihi Ermenek ve Mut Âbideleri,* Ali Rıza Karabulut: *Mu'cemu'l-Mahtûtâti'l-Mevcûde fî Mektebâti,* İsmail Hakkı Mercan: *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesi'nin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi,* İshak Yazıcı: *Bahrü'l-Ulûm* adlı TDV Ansiklopedisine yazdığı madde.

Arapça eserler: Zemahşerî (ö. 538/1144): *el-Keşşâf,* Kurtubî (ö. 671/1273): *el-Câmi' li-Ahkâmi'l-Kur'ân,* Beyzâvî (ö. 685/1286): *Envârü't-Tenzîl*, Nesefî (ö. 710/1310): *Medârikü't-Tenzîl,* Kâtib Çelebi (ö. 1067/1657): *Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütüb ve'l-fünûn,* Âlûsî (ö. 1270/1854): *Rûhu'l-meânî*, Hayreddin ez-Ziriklî (ö. 1976): *el-A'lâm (Kâmûsü Terâcim),* Muhammed Hüseyin ez-Zehebî (1915-1977): *et-Tefsîr ve'l-müfessirûn.*

1.4. Konu ile İlgili Yapılan Çalışmalar

Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî el-Karamânî hakkında yapılan çalışmalar makale, yüksek lisans ve doktora tezleri olup şunlardır:

Doç. Dr. Şevket Özcan, *Hacı Bayram-ı Velî Döneminde Bir Ankara Sûfîsi "Şeyh Ali Semerkandî": Halk İnanç Ve Uygulamaları Açısından Bir Bakış,* II. Uluslararası Hacı Bayram-ı Velî Sempozyumu Bildiriler Kitabı 2, Ankara, 2017; Prof. Dr. Ramazan Muslu, *Ali Semerkandî'nin Keşfü'l-Esrâr adlı Eserinde Zahir-Batın İlişkisi,* Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, 2/2000; Doç. Dr. Mustafa

Altunkaya, *Bahrü'l-ulûm Tefsirinin (*Ali Semerkandî*) Tasavvufî Açıdan İncelenmesi*, doktora tezi, Ankara, 2010; Yunusdjon Olġmov, *Alaeddin es-Semerkandî'nin Bahrü'l-ulûm Adlı Tefsiri Ve Kaynakları,* doktora tezi, Ankara, 2010; İsmail Hakkı Mercan, *Şeyh Alaeddin Ali B.Yahya es-Semerkandî ve Menakıb-Namesi'nin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi,* Kayseri,1996; Zeynep Erdem Ağoğlu, *Dini Ziyaret Yerleri Ve Halk İnanışları Açısından Kızılcahamam-Çamlıdere*, yüksek lisans tezi, Ankara, 2009; Hacı Mehmet Günay, "Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi", *Semerkandî, Alâeddin* (Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 2009), 36/471; Seyyid Alaeddin Ali b.Yahya es-Semerkandî*, Bahru'l–Ulûm Tefsiri,* Tercüme: Ali Kara, İstanbul.

Yukarıda zikredilen çalışmalarda müellifimizin *Bahrü'l-ulûm* adlı tefsirinin herhangi bir tahkik çalışmasına konu edilmediği ancak Ali Kara'nın eserin tamamını tek nüshadan tercüme yaptığı bir çalışması bulunmaktadır. Bizim çalışmamızda ise bütün bunlardan farklı olarak müellife nispet edilen tüm kütüphane kayıt dökümleri tasnif edilmiş ve eserin ortaya çıkarılmasına katkı sağlamak amacıyla tahkik çalışması yapılmıştır.

2. ALÂEDDİN ALİ B. YAHYÂ ES-SEMERKANDÎ'NİN HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ

14. yy.'da yaşamış müfessirlerden Alâeddin es-Semerkandî'nin hayatı hakkında pek fazla bilgi bulunmamaktadır. Bazı kaynaklarda isim benzerliği münasebetinden ve dikkatlerden kaçan noktalar sebebiyle çelişkili bilgiler bulunmasının yanında ulaşılan sağlıklı bilgiler ışığında ismi, doğum tarihi, vefat tarihi, ilmî şahsiyeti ve eserleri hakkında derli toplu bilgi aktarımı yapılacaktır.

2.1. Hayatı

Hayatına dair kaynaklarda yeterli bilgi bulunmayan ve bir Türk müfessiri ve Hanefî mezhebine mensup sûfîlerden[1] olan, Alâeddin es-Semerkandî'nin tam ismi tabakat kitaplarında, "Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî el-Karamânî" şeklinde zikredilmektedir.[2] Menâkıbnâmelerinde[3] ise "Alâeddin", "Şeyh Ali b. Seyyid Yahyâ" ve "Şeyh Ali Sultan" adları ile ifade edilmektedir.[4]

Alâeddin es-Semerkandî'nin doğum tarihine dair bilgilerin kesin olmamasıyla birlikte doğumunun 705-706/1306 olduğu görüşü genel kabul görmüştür.[5] Doğum yeri Semerkant'tır. Babasının ismi Seyyid Yahyâ eş-Şirvânî, annesinin ise Tâcü'l-Mestûrât'tır.[6]

Kaynaklarda Alâeddin es-Semerkandî'nin, eşi, ailesi ve çocukları ile ilgili yeterince bilgiye rastlanılmamıştır. Ancak İbrahim Hakkı Konyalı'nın (ö.1984/1404) Alâeddin es-Semerkandî'nin türbesine dair yöre halkının aktardıklarından da faydalanarak sunduğu bilgilerde sağında oğlu Zeynel-Âbidin'in, ayrı bir kısımda da Perikızı

[1] İshak Yazıcı, "Bahrü'l-Ulûm", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 1991), 4/517.

[2] Kâtib Çelebi, *Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütüb ve'l-fünûn* (Beyrut-Lübnan: Daru İhyai't-Turasi'l-Arabi, ts.), 1/225. Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-ârifîn* (İstanbul: Milli Eğitim Basımevi, 1951), 1/733.

[3] İsmail Hakkı Mercan doktora çalışmasında üç guruba ayırdığı yedi nüsha Menâkıbnâmenin olduğunu belirtmektedir.

[4] İsmail Hakkı Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi* (Kayseri: Erciyes Üniversitesi, Doktora Tezi, 1996), 14.

[5] Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, 15.

[6] Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, 16.

olarak zikredilen hanımının medfun olduğu ve kitabelerinin olmadığı belirtilmektedir.[7]

Alâeddin es-Semerkandî'nin vefatına ve yaşına dair çeşitli rivayetler bulunmaktadır. Bunlardan birkaçı, h. 862[8] yılında, h. 880[9] yılında, h. 935 yılında 120 yaşında vefat ettiği[10] şeklindeki görüşlerdir. Kabul gören görüşe göre h. 860 yılında vefat etmiştir. [11] Vefat ederken yaşının 150 civarı olduğu da söylenmektedir.[12]

Kâtib Çelebi kaynaklarda medfun olduğu yerin, Zeyne [13] kasabası olduğundan bahsetmektedir. [14]

M. Akif Erdoğru ise Alâeddin es-Semerkandî'nin Zeyne'de vefat etmeden önce son zamanlarını geçirip yine Zeyne'de vefat ettiğine dair sunduğu Osmanlı arşiv belgeleriyle bu iddiayı kuvvetlendirmektedir.[15] Evliya Çelebi' de Zeyne-i Şerif diye bahsedip, yedi evladı ile beraber burada medfun olduğunu bildirmektedir.[16]

Hüseyin Âşık'ın "Şeyh Ali Semerkandî Hayatı Menkıbeleri" adında yazdığı bir kitap incelenmiş, şifahi bilgileri kaynak göstermesi nedeniyle bu bilgilere yer vermek gerekli görülmemiştir.

Ayrıca Bursalı Mehmed Tâhir, Gülnâr kazasının Zeynet köyünde medfun Alâeddin Ali es-Semerkandî ile Ankara civarında Yabanâbâd'da medfun Şeyh Ali es-

---

[7] İbrahim Hakkı Konyalı, *Âbideleri ve Kitâbeleri ile Karaman Tarihi Ermenek ve Mut Âbideleri* (İstanbul: Baha Matbaası, 1967), 196.
[8] Mehmed Tâhir Bursalı, *Osmanlı Müellifleri* (İstanbul, 1333), 1/60.
[9] Hayreddin Ziriklî, *el-A'lâm* (Beyrut: Dârül-İlm lilmelayin, 1085), 5/32.
[10] Sait Uğur, *İçel Tarihi* (Mersin: Yeni Mersin Matbaası, 1944), 2/173.
[11] Çelebi, *Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütüb ve'l-fünûn*, 1/225. İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-ârifîn*, 1/733. Brockelmann, *GAL Suppl*, tsz., 2/278. Ömer Rıza Kehhâle, *Mu'cemü'l-Mü'ellifîn* (Terâcimu Musannifi'l-Kütübi'l-Arabiyye, tsz), 7/261.
[12] Şemseddin Sami, *Kâmûsü'l-A'lâm*, tsz, 4/3170. Yazıcı, "Bahrü'l-ulûm", 4/517.
[13] Bursalı Mehmet Tahir İçel sancağı dâhilinde Gülnar kazasına bağlı bir köy olarak tarif ederken ismini de Zeynet diye zikretmektedir. Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/60.
[14] Çelebi, *Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütüb ve'l-fünûn*, 1/225. İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-ârifîn*, 1/733. Kehhâle, *Mu'cemü'l-Mü'ellifîn*, 7/261. Sami, *Kâmûsü'l-A'lâm*, 4/3170. Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/60.
[15] E. Semih Yalçın, *60. Yılında İlim ve Fikir Adamı Prof. Dr. Kazım Yaşar Kopraman'a Armağan* (Ankara: Berikan Yayınları, 2003), 324.
[16] Evliya Çelebi, *Seyahatname* (İstanbul: Devlet Matbaası, 1935), 9/318.

Semerkandî'nin iki ayrı şahıs olduğunu iddia etmektedir.[17] Yaptığımız araştırma sonucunda isim benzerliğinin bu karışıklığa sebep olduğu, aslında bunların iki ayrı şahıs olduğu kanaatine varılmıştır.[18]

2.2. Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî'nin İlmi Şahsiyeti

Alâeddin es-Semerkandî'nin Hz. Peygamber'in soyundan geldiği, yedi yaşında hafız olduğu, on iki yaşında Kıraat-ı Aşere'yi bitirdiği, on yedi yaşında tefsir ilmine haiz olduğu bilinmektedir.[19] Menâkıbnâmelerinde de henüz yedi yaşında iken "Efrâd", on dördünde "Nükabâ" ve yirmi birinde "Nücebâ" yirmi sekiz yaşına ulaştığında ise "Büdelâ"[20] makamlarına eriştiğini nakletmiştir.[21]

Alâeddin es-Semerkandî yirmi yaşında babasıyla hac yolculuğuna çıkmış, hac ibadetinden sonra Hicaz civarında kalıp eğitimine devam etmiştir.[22] Yine Şam, Mısır ve Bağdat'a ilim tahsili için zaman ayırmıştır. Buhara, Nihâvend, Şiraz, Tebriz, Kudüs ve Irak'ta da bulunduğu vurgulanmaktadır.[23]

Alâeddin es-Semerkandî'nin Larende'nin (Karaman) Zeyne köyüne geldiği ve vefatına kadar burada yaşadığı ve 150 yaşlarında, yine burada vefat ettiği ve bu nedenle Karamânî nisbesiyle anıldığı nakledilmektedir.[24] Nişancı Mehmed Paşa, Sultan II. Murad döneminde yaşayan ulemâyı tanıtırken, Alâeddin es-Semerkandî'nin Larende'ye geldiğini ve burada yaşadığını[25] kaydetmesi bu bilgiyi teyit etmektedir.

---

[17] Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/60.

[18] Yunusdjon Olimov, *Alâeddin es-Semerkandî'nin Bahrü'l-ulûm adlı tefsiri ve kaynakları* (Ankara: Ankara Üniversitesi, Doktora Tezi, 2010), 8.

[19] Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, 17.

[20] "Efrâd", "Nükabâ","Nücebâ", "Büdelâ" kavramları sırasıyla ilmi mertebeler için kullanılmıştır. Bu kavramlar ilmi merteleber olmayıp, Tasavvuf'ta, gayb erenleri, kutub, üçler, yediler, kırklar şeklinde ricâlü'l-gayb denilen mestûr, mektûm ve ahfiyâ olan velîlere, niteliklerine göre verilen isimlerdir. "bk". Süleyman Uludağ, "Ricâlü'l-Gayb", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2008).

[21] Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, 17.

[22] Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, 18.

[23] Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, 19.

[24] Yazıcı, "Bahrü'l-ulûm", 4/518.

[25] Mehmed Paşa Nişancı, *Tarihi Nişancı Mehmed Paşa* (İstanbul, 1297), 158.

İsmail Hakkı Mercan, Alâeddin es-Semerkandî'nin, hadis ilmini tahsil ettiği, hocalarının Buhârî (ö. 256/870), Müslim (ö. 261/875) ve diğer hadis imamlarının halefleri olduğunu, yine tefsir ilmini tahsil ettiği hocalarının, Zemahşerî (ö. 538/1144), Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1210) ve İmam Beğavî'nin (ö. 516/1122) halefleri olduğunu, kıraat ilmini de, İmam Şâtıbî'nin (ö. 590/1194) haleflerinden okuduğunu ve icazet aldığını belirtmektedir.[26] Tabakat ve bibliyografik eserlerde de Alâeddin es-Semerkandî'nin, Alâeddin el-Buhârî'nin (ö.730/1330) öğrencisi olduğu belirtilmektedir.[27] Zeki Velidi Togan (1890-1970) da müellifimizin Seyyid Şerif Cürcânî'nin (ö. 816/1413) halefi olduğunu vurgulamaktadır.[28] Ayrıca mantık ilminde yetkin bir zat olduğu zikredilmektedir.[29]

Müellifimizin şerh çalışmalarına da ilgili yerde değinilmektedir. Eserin kaleme alındığı dönem, şerh ve hâşiyelerin çokça yapıldığı dönemdir. Eserinde şerh ve hâşiyelerin yansımalarını çokça gördüğümüz müellifimiz, şerh ve hâşiye kültürünün öncülerinden olduğunu düşündürmektedir.

2.3. Eserleri

Alâeddin es-Semerkandî'nin klasik kaynaklarda rastladığımız *Bahrü'l-ulûm* isimli tefsiri dışında hâşiye türünde eserleri de bulunmaktadır. Bunlar: *Hâşiye 'alâ Şerhi'l-mevâkıf, Hâşiye 'alâ Şerhi'l-metâli'* ve *Hâşiye 'alâ Şerhi'ş-şemsiyye* adlı çalışmalarıdır.[30] Ayrıca tasavvuf ile ilgili *Keşfü'l-esrâr li't-tâlibîn* ve *el-Makalât* isimli eserleri de tespit ettiklerimiz arasında yer almaktadır.

Yunusdjon Olimov'un "Alâeddin es-Semerkandî'nin Bahrü'l-ulûm adlı tefsiri ve kaynakları" adlı doktora tezinde[31] müellife ait bu eserler tespit edilip haklarında mâlûmat verilmiştir. Bu çalışmada da eserler hakkında aşağıda bilgi sunulmuştur.

---

[26] Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, 18.
[27] Çelebi, *Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütüb ve'l-fünûn*, 1/225. İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-ârifîn*, 1/733. Brockelmann, *GAL Suppl*, 2/278.
[28] A. Zeki Velidi Togan, *Cami* (İstanbul: İslam Ansiklopedisi, 1963), 3/16.
[29] Yazıcı, "Bahrü'l-ulûm", 4/517.
[30] Yazıcı, "Bahrü'l-ulûm", 4/518.
[31] Bu tez; Yunus Abdurrahimoğlu Yazar adıyla Ankara Araştırma Yayınlarından 2020 yılında yayımlanmıştır.

2.3.1. Hâşiye ‘alâ Şerhi’l-Mevâkıf

Alâeddin es-Semerkandî’nin, el-Îcî’nin (ö.756/1355) eseri olan *el-Mevakıf fi i’lmi’l-kelâm* üzerine Cürcânî’nin şerhi için yazdığı haşiyedir.[32]

2.3.2. Hâşiye ‘alâ Şerhi’l-Metâli’

Kutbuddîn er-Râzî’nin (ö. 766/1365), el-Umrevî’nin (682/1283) *Metâliu’l-envâr fi’l-mantık* adlı eserine yazdığı şerh için Alâeddin es-Semerkandî’nin yazmış olduğu haşiyedir.[33]

2.3.3. Hâşiye ‘alâ Şerhi’ş-Şemsiyye

Alâeddin es-Semerkandî’nin yine Kutbuddîn er-Râzî’nin, el-Kazvînî’nin (675/1276) *eş-Şemsiyye* isimli eserine *Tahrîru’l-kavâidi’l-mantıkıyye fi’ş-şemsiyye* adıyla yazdığı şerhin haşiyesidir.[34]

2.3.4. Keşfü’l- Esrâr li’t-Tâlibîn

Alâeddin es-Semerkandî’nin tasavvuf ile ilgili olan bu eserinin tam adı *Keşfü’l-esrâr li’t-tâlibîn li sultâni’l-ârifîn ve Ulemâi’l-muhakkîn’*dir. Bu eserde tasavvufa ait kavramlar hakkında bilgi veren müellif, şeriat ve tarikkatte namaz, oruç, hac gibi konuları ele almıştır.

Süleymaniye Kütüphanesindeki kayıt bilgileri: Yazı Türü: Nesih Arapça, Fiziksel Nitelikleri: 42yk; 15 St., 145*100 mm, 1.c., Kütüphane Demirbaş No: 003146, Kütüphane: Süleymaniye, Bölüm: Hacı Mahmud Efendi şeklindedir. Ayrıca müstensihi ve istinsah tarihi belli değildir.[35]

[32] İsmail Paşa, *Hediyyetü’l-ârifîn*, 1/733.
[33] İsmail Paşa, *Hediyyetü’l-ârifîn*, 1/733.
[34] İsmail Paşa, *Hediyyetü’l-ârifîn*, 1/733.
[35] Ramazan Aşçı, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahya es-Semerkandî’nin “Keşfu’l-Esrar li’t-Tâlibîn li Sultânu’l-Ârifîn ve Ulamâu’l-Muhakkîn” Adlı Eserin Tahkik, Tahric, Terceme ve Tahlili* (İstanbul: Marmara Üniversitesi, Yüksek Lisans Tezi, 2001).

2.3.5. el-Makâlât

Tasavvufla ilgili olan bu eser İstanbul Süleymaniye Kütüphanesi Âşir Efendi Bölümü No: 58'de kayıtlı olup, Menâkıbnâme'nin D nüshasındaki makalelerin Arapça kısmıdır.[36]

Ayrıca bu eserlerin dışında kütüphane kayıtlarında, müellifimize nispet edilen farklı alanlarda ve farklı isimlerde eserler söz konusudur. Bu eserlerin hangi ilmî alana ait olduğu, nüsha bilgileri, eserlerin isim ve özellikleri kütüphanelerde geçtiği şekline sadık kalınarak tasnif edilmiştir. Örneğin; *Şerhü'r-risâleti'l-vad'iyyeti'l-adudiyye* adlı eser hem Arap dili, hem mantık alanında kayda girildiği gibi, *Şerhü'r-risâleti'l-vad', Şerhü'r-risâleti'l-vaz'iyye*, gibi isimlerle de kayıt edildiği gözlemlenmiştir. Bu eserlerin tasnifi araştırmacıların kafa karışıklığı ve zaman kaybı yaşamamaları adına fayda sağlamak için derli toplu bir biçimde aşağıda sunulmuştur.

[36] Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es- Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, 56.

Tablo 2.1: Kütüphane Kayıtlarında Alâeddin es-Semerkandî Adına Kayıtlı Diğer Eserler

Eser adı:	Alanı:	Yazı türü:	Fiziksel nitelikleri:	Kütüphane demirbaş no:	Kütüphane:	Bölüm:	Müstensihi:	İstinsah tarihi:
Tefsiru şerhu teʾvîlâti'l-Kurʾân li'l-Mâtürîdî	Tefsir	Nesih Arapça	477yk; 45 St., 395*260, 300*170 mm	000140	H. Selim Ağa	Hacı Selim Ağa	-	-
Envâru't-tenzîl ve esrâru't-te'vîl	Tefsir	Nesih Arapça	332yk	000058	Milli kütüphane	-	-	1550
Şerhü'r-risâleti'l-vaz'iyyeti'l-adudiyye	Arap dili	Nesih Arapça	51-66yk; 21 St., 209*150, 155*85 mm	004437	Süleymaniye	Ayasofya	-	-
Şerhü'l-âdâbi'l-adudiyye	Arap dili	Nesih Arapça	47-57yk; 15 St., 208*148, 130*67 mm	002093	Süleymaniye	Cârullah	Mustafa b. Ömer	-
Şerhü'r-risâleti'l-vad'	Arap dili	Nesih Arapça	135-148yk; 13 St., 211*151, 135*85 mm	001875	Süleymaniye	Cârullah	Devvâni Muhammed	-
Şerhü'r-risâleti'l-vaz'iyye	Arap dili	Nesih Arapça	18-36yk; 15st., 202*138, 126*77 mm	000418	Süleymaniye	Çorlulu Ali Paşa	-	-

Şerhü'r-risâleti'l-adudiyye fi'l-va'z	Arap dili	Ta'lik Arapça	115-122yk; 21 St., 214*155, 165*90 mm	003039	Süleymaniye	Esad Efendi	-	-
Şerhü'r-risâleti'l-vaz'iyyeti'l adudiyye	Arap dili	Nesih Arapça	39-56yk; 17 St., 215*165, 135*62 mm	005847	Süleymaniye	Hacı Mahmut Efendi	-	-
Şerhü'r-risaleti'l-vaz'iyye li'l-adud	Arap dili	Ta'lik Arapça	39-56yk; 17 St., 215*165, 135*62 mm	000523	Süleymaniye	Halet Efendi	-	-
Şerhü'r-risaleti'l-vaz'iyye li'l-adud	Arap dili	Ta'lik Arapça	164-174yk; 25 St., 189*105, 118*58 mm	001265	Süleymaniye	Hamidiye	Muhammed b. Abdüllatif	1082
Şerhü'r-risâleti'l-vaz'iyye	Arap dili	Nesih Arapça	43-63yk; 13 St., 235*139, 170*52 mm	001168	Süleymaniye	Reîsülküttâb	-	-
Şerhü'r-risâleti'l-vad'iyyeti'l-adudiyye	Arap dili	Nesih Arapça	61-87yk, 1. c.,	004508	Nurosmaniye	-	-	-
Şerhü'r-risâleti'l-vad'iyyeti'l-adudiyye	Arap dili	Nesih Arapça	247-259yk, 1. c.,	004509	Nurosmaniye	-	-	-
Şerhü'r-risâleti'l-vad'iyyeti'l-adudiyye	Arap dili	Nesih Arapça	22yk, 1. c.,	004510	Nurosmaniye	-	-	-

Beyânü'l-esrar li't-tâlibîn	Tasavvuf	Nesih Arapça	45yk; 15 St., 194*120, 145*72 mm, 1 .c.,	002883	Süleymaniye	Hacı Mahmud Efendi	-	1184
Şerhü'r-risâleti'l-vaz'iyyeti'l-adudiyye	Mantık	Ta'lik Arapça	79-89yk; 17 St., 187*134, 110*68 mm	005829	Süleymaniye	Hacı Mahmud Efendi	Hüseyin b. Ali	-
Şerhü'r-risâleti'l-vaz'iyye	Mantık	Nesih Arapça	80-96yk; 17 St., 170*105, 150*60 mm	001451	Süleymaniye	Hamidiye	-	-
Şerhü'r-risâleti'l-vaz'iyye	Mantık	Nesih Arapça	216-225yk; 17 St., 250*140, 135*65 mm	001449	Süleymaniye	Hamidiye	-	-
Hâşiye 'alâ Şerhi'l-vikâye	Fıkıh	Nesih Arapça	212yk; 23 St., 220*150, 163*98 mm	001611	Süleymaniye	Fatih	-	-

3. ALÂEDDİN ALİ B. YAHYÂ ES-SEMERKANDÎ'NİN BAHRÜ'l-ULÛM TEFSİRİ

Müellifimizin, Mücâdele sûresi 5. âyetine kadarını yazdığı *Bahrü'l-ulûm* dört ciltten ibarettir. Başında ilmin önemini ve Kur'an mûcizesini açıklamakta ve sûrelerin tefsiriyle devam etmektedir. Mücâdele sûresinde bırakmasını müfessirimiz şöyle izah etmektedir:

> *"Kastım odur ki Kelâm-ı Arabiyi beliğ ve fasîh tefsir eyleyem. Lakin hıtâb-ı Sübhânî vârid oldu ki, sa'yım makbul ve hizmetim hayyiz-i kabûle müyesser olmayıp, sûre-i Mücâdile'de kalmağa işaret olmuştur."*[37]

Talebesi Cemâl el-Karamânî ismi ile meşhur İshak b. Muhammed el-Karamânî (ö.933/1527) [38] *Bahrü'l-ulûm*'u tamamlamak üzere *Tefsîrü'l-Kur'ân* (*Cemâlî Tefsiri*) adında bir eser kaleme almıştır.[39]

3.1. Eserin Müellife Nispeti

Alâeddin es-Semerkandî tefsirinin mukaddimesinde tefsiriyle ilgili;

> *"Rabbim bana cûd ve kereminden, lütuf ve ihsanından tefsir ve te'vil ilmi hususunda Kur'an hakikatlerini ve tefsir sözlerinin en incisini içeren, mütekaddimûn âlimlerinin zarif nüktelerini ve muteahhirûn âlimlerinin fikirlerinin ilerlemesine vesile olan garip nükteleri kapsayan bir kitap yazmamı ilham etti. Ben de Kur'an-ı Kerim tefsirinde "Bahrü'l-ulûm" olarak isimlendirdiğim bu kitabı telif ettim."*[40]

demektedir.

"Bahrü'l-ulûm" ismi ile anılan eserin üç ayrı isme nispet edildiği tespit edilmiş olup bu isimler, Ebü'l-Leys es-Semerkandî (ö. 373/983), Alâeddin es-Semerkandî (ö. 860/1456) ve Abdurrahman b. İbrahim el- Konevî'dir (ö. 972/1564).[41]

Bahrü'l-ulûmu'un bu üç isimden hangisine ait olduğunu en doğru biçimde ifade

---

[37] Mercan, *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*, 36.
[38] İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-ârifîn*, 1/202. Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, 1/51.
[39] Reşat Öngören, "Karamânî, Cemâleddin İshak", *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi* (İstanbul: TDV Yayınları, 2001).
[40] Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulum* (Süleymaniye: Kılıç Ali Paşa, 108), 1/3.
[41] Çelebi, *Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütüb ve'l-fünûn*, 1/225. Bağdatlı İsmail Paşa, *İzâhu'l-meknûn fi'z-zeyli 'alâ Keşfi'z-zunûn an esâmi'l-kütüb ve'l-fünûn* (Matbaatü'l-Behiyye, 1945), 1/165. ez-Zehebî Muhammed Huseyn, *et-Tefsir ve'l- Müfessirûn* (Kahire: Dârü'l-Kütübi'l-Hadis, 1976), 224.

eden İshak Yazıcı'nın Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi için kaleme aldığı maddede, Alâeddin es-Semerkandî'nin *Bahrü'l-ulûmu*'nun farklı müelliflere nispet edildiği vurgulanmaktadır. Yine adı geçen maddede, Muhammed Hüseyin ez-Zehebî'nin (1915-1977) *Bahrü'l-ulûm*'un Ebü'l-Leys es-Semerkandî'ye (ö. 373/983) ait olduğunu beyan ettiği, Abdullah Mahmûd eş-Şehhâte'nin de aynı görüşte olduğu ifade edilmektedir. Fakat Kâtib Çelebi ve Brockelmann'ın ise, bu tefsirin Alâeddin es-Semerkandî'ye ait olduğunu zikrettikleri belirtilmektedir.[42]

Mezkur maddede, İsmâil Hakkı Bursevî *Rûhu'l-beyân*'da müfessirlerden nakillerde bulunurken "قال أبو الليث في تفسيره (Ebü'l-Leys Tefsirinde dedi ki)" ve "قال السمرقندي في بحر العلوم (Semerkandî *Bahrü'l-ulûm*'da dedi ki)" şeklinde iki farklı ifade kullandığını, bunlardan "Semerkandî *Bahrü'l-ulûm*'da dedi ki..." anlamındaki ifade ile yaptığı nakillerin Ebü'l-Leys es-Semerkandî'ye değil Alâeddin es-Semerkandî'ye ait olduğunu belirttiği ifade edilmektedir.[43]

İsmâil Paşa da Alâeddin es-Semerkandî'nin *Bahrü'l-ulûm* adlı dört ciltlik tefsirinden[44] ve Abdurrahman b. İbrâhim el-Konevî'nin (ö. 972/1564) *"Bahrü'l-ulûm"* isminde bir tefsiri olduğundan[45] bahsetmektedir.

Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin tefsirinin adını *Bahrü'l-ulûm* olarak zikrederken, Alâeddin es-Semerkandî'ye ait bir tefsirin varlığından bahsetmemektedir. Ayrıca Kâtib Çelebi'nin Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin tefsirinin ismini *Tefsîru Ebi'l-Leys* diye yazdığı maddeyi kendisinin yazdığı *Bahrü'l-ulûm* maddesinin altına eklemiştir.[46] Bu da zihinlerde, *Bahrü'l-ulûm* adında "tek bir eser olduğu fakat iki ayrı isimle anıldığı" düşüncesine götürmektedir. Oysa Kâtib Çelebi *Bahrü'l-ulûm* ve *Tefsîru Ebi'l-Leys* diye iki ayrı madde yazıp, Bahrü'l-ulûm'un Alâeddin es-Semerkandî'ye,[47] *Tefsîru Ebi'l-Leys* diye zikrettiği tefsirin de Ebü'l-Leys es-Semerkandî'ye ait olduğunu[48] açıkça beyan

[42] Yazıcı, "Bahrü'l-ulûm", 4/517.
[43] Yazıcı, "Bahrü'l-ulûm", 4/518.
[44] İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-ârifîn*, 1/733.
[45] Bağdatlı İsmail Paşa, *İzâhu'l-meknûn,* 1/165.
[46] Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, *et-Tefsir ve'l- Müfessirûn* (Kahire: Mektebetü'l-Vehbe, 2000), 1/161.
[47] Çelebi, *Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütüb ve'l-fünûn*, 1/225.
[48] Çelebi, *Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütüb ve'l-fünûn*, 1/441.

etmektedir.

Yine bu hususta Ömer Nasûhî Bilmen (1883-1971) de tefsir ve müellifle ilgili şu ifadeye yer vermektedir:

> *"Hanefiyyü'l-mezheb olan Şeyh Alâeddin, kudretli mütefekkir bir âlimdir. Bahrü'l-Ulûm ünvanlı tefsiri dört ciltten müteşekkil olup Mücâdele süresinde nihayet bulmuştur. Âyetler, kelimeler güzelce tahlil ve tavzih edilmiş, tefsir vecihleri gösterilmiş, bilhassa belâğat cihetine pek itina olunmuş, ara sıra pek güzel mutasavvıfâne şeyler de bildirilmiştir. Bununla birlikte bu tefsirde kelama ait meselelerinden de bahsedilerek, Mu'tezile reddolunmuştur."*[49]

Yaptığımız araştırmada Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin tefsirinin başta İstanbul'da olmak üzere birçok kütüphanedeki yazma nüshalarının isimlerinin *Bahrü'l-ulûm* adını taşımadığı gözlemlenmiştir.

Bütün bu mülahazalardan sonra tarafımızdan, Ebü'l-Leys es-Semerkandî'nin (ö. 373/983) tefsirinin isminin *Bahrü'l-ulûm* olmayıp *Tefsîru Ebi'l-Leys* olduğu kanaatine varılmıştır. Tez çalışmamızın tefsirin kaynakları bölümünde de zikredildiği gibi bizim çalıştığımız *Bahrü'l-ulûm* adlı tefsirde Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1210) ve Zemahşerî'den (ö. 538/1144) birçok alıntı bulunmaktadır. [50] Yaşadığı yıllara bakıldığında Ebû Leys es-Semerkandî'nin, Zemahşerî ve er-Râzî'den alıntı yapma ihtimalinin olmadığı görülmektedir. Dolayısıyla çalışılan bu *Bahrü'l-ulûm*'un Ebü'l-Leys es-Semerkandî'ye nispeti mümkün görünmemektedir.

Bahrü'l-ulûm adlı eserin Ebü'l-Leys es-Semerkandî'ye nispet edilmesinin sebebi olarak künye benzerliğinin (es-Semerkandî) daha meşhur olan Ebû Leys lehine gelişmesi düşünülmektedir. Günümüzde ise bu karışıklığın devam etmesinin sebebinin Hüseyin ez-Zehebî'nin (1915-1977) yaptığı bir tasnif hatasından kaynaklandığı kanaatine ve çalışılan bu *Bahrü'l-ulûm* adlı eserin Alâeddin es-Semerkandî'ye ait olduğu sonucuna varılmıştır.[51]

---

[49] Ömer Nasûhî Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi* (İstanbul: Bilmen Yayınevi, 1974), 2/595-596.

[50] Dr. Yunus Abdurahimoğlu, *Alâeddin Ali es-Semerkandî'nin Bahrü'l-ulûm'u ve Kaynakları* (Ankara: Araştırma Yayınları, 2020), 51-54.

[51] "Bu konuda bk". Yazıcı, "Bahrü'l-ulûm"; Olimov, *Alâeddin es-Semerkandî'nin Bahrü'l-ulûm adlı tefsiri ve kaynakları*.

3.2. Bahrü'l-Ulûm Tefsirinin Metodu ve Özellikleri

Müellifimiz Kur'an-ı mushaf tertibi üzere ve ağırlıklı olarak rivayet metodu ile tefsir etmektedir. Benzer ve aynı ifadeleri ilk geçtiği yerde açıklamaktadır. Eser bu sebeple klasik bir tefsir özelliği barındırmaktadır.

Eserde Kur'an ilimlerinden; âyet ve sûrelerin nüzûl sebepleri, faziletleri, nâsih-mensûh ve müteşâbihlerin te'vili gibi birçok konuya değinilmektedir. Kevnî âyetlerin izahı yapılmakta ve Peygamber kıssaları da teferruatlı bir biçimde işlenirken İsrâiliyat'a da yer verilmektedir.

Hacmi oldukça geniş olan eserin zikredilen özelliklerinin dışında metodik özelliklerini örneklerle anlatma yolunun tercih edilmesinin daha kapsayıcı olacağı düşünülmektedir. Bu nedenle müellifimizin metodunu konumuz olan Kehf sûresinden[52] örneklerle yansıtmak amacıyla; ilk olarak "kıraat farklarını ele alması" ve "kıraat konusunda dilbilimcilerden faydalanması" hususunda örnekler verilmektedir. Daha sonra müellifimizin tefsir, hadis, fıkıh, kelam, tasavvuf, dilbilimleri gibi alanlardan nasıl faydalandığı, örneklerle ele alınarak metodunun ve kaynaklarının daha iyi anlaşılması hedeflenilmektedir.

3.3. Kıraat Farklarını Ele Alması Örneği

Kıraat farklarını ele alırken mütevâtir kıraat farklarına genişçe yer vermektedir.

Örnek:

﴿ مِنْ لَدُنْهُ ﴾ في موقع الحال، أي: صادراً من عنده، وقرأ أبو بكر: {من لَدْنِهِ} بسكون الدَّال مع إشمام الضَّمّة وكسر النون والهاء معا. [53]

Müellifimiz Kehf sûresi 2. âyet-i kerîmeyi tefsirinde **لَدُنْهُ** lafzını Ebû Bekir Şu'be'nin (ö. 193/809) **لَدْنِهِ** şeklinde okuduğu kıraat vecihini göstermektedir.

[52] "*Bahrü'l-ulum*'un tamamından örnekler için bk". Abdurahimoğlu, *Alâeddin Ali es-Semerkandî'nin Bahru'l-ulûm'u ve Kaynakları*.

[53] Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulûm "Kehf Sûresi"* (Kılıç Ali Paşa: Süleymaniye, 108), 1a.

3.4. Kıraat Konusunda Dilbilimcilere Başvurması Örneği

Alâeddin es-Semerkandî'nin ayrıcalıklı yönlerinden olduğu düşünülen hususlardan biri de dilbilimi konusuna genişçe yer vermesinin yanı sıra tefsirinde dilcilere sıkça başvurması ve kıraat konusunda da dilcilerden nakillerde bulunmasıdır.

Örnek:

﴿قَيِّماً﴾: مستقيماً بريّاً من التَّناقض والاختلاف، وخروجِ شيءٍ منه من الحكمة والإصابة فيه، وقال ابنُ عباس: عَدْلاً، وقال الفرَّاءُ: قيّماً على الكُتُب كلِّها، مصدِّقاً لها، شاهداً بصِحَّتها، ناسخاً لشرائعها.[54]

Müellifimiz Kehf sûresi 2. âyet-i kerîmeyi tefsirinde **قَيِّماً** lafzını İbn Abbas'ın عَدْلاً şeklinde farklı bir vecihle okuduğunu belirttikten sonra dilbilimci el-Ferrâ'nın (ö. 207/822) aynı kelimeye verdiği farklı mânaları zikretmektedir.

3.5. Bahrü'l-Ulûm Tefsirinin Kaynakları

Müellif eserinde, pek çok kaynaktan istifade etmiştir. Mukâtil b. Süleyman (ö. 150/767), Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1210) ve Zemahşerî (ö. 538/1144) müellifin başvurduğu en temel ve meşhur tefsir kaynaklarıdır.

Ayrıca Kâ'b el-Ahbâr (ö. 32/652-53), Saîd b. Cübeyr (ö. 94/713), Mücâhid (ö. 103/721), Şa'bî (ö. 104/722), Dahhâk (ö. 105/723), İkrime (ö. 105/723), Muhammed b. Kâ'b el-Kurazî (ö. 108/726), Hasan el-Basrî (ö. 110/728), Atâ b. Ebû Rebâh (ö. 114/732), Zührî (ö. 124/742), Süddî (ö. 127/745), Zeyd b. Eslem (ö. 136/754) ve Mukâtil b. Süleyman (ö. 150/767) gibi tâbiîn ve tebeü't-tâbiînden olan müfessirlerin görüşlerine de tefsirinde yer vermektedir. Yine Beyzâvî (ö.685/1286) ve Nizâmeddin en-Nîsâbûrî (ö. 730/1329) gibi müfessirlerden de nakiller yapmaktadır.

Bizim çalışmamızda Kehf sûresi konu edinilmesi nedeniyle sunulan örneklerde de Kehf sûresine ağırlık verilmeye çalışılmıştır. Fakat *Bahrü'l-ulûm* tefsirinin ana

[54] es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulûm "Kehf Sûresi"* (Kılıç Ali Paşa, 108), 1a.

kaynakları için yapılan ve mezkur isimlerden alıntı örnekleri barındıran müstakil bir çalışma bulunmaktadır.[55]

3.5.1. Hadis Kaynakları

Rivayet metoduyla hazırlanan ve sade bir üslûp kullanılan bu tefsirde müellifimiz, Hz. Peygamber, sahâbe ve tâbiînden rivayet edilen hadislerde sened zikretmemiştir.

Örnek:

﴿ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ ﴾: فالجؤوا إليهِ. ﴿ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ ﴾ جوابُ الأمرِ، أي: يبسطْ لكم ويوسِّعْ عليكم. ﴿ مِنْ رَحْمَتِهِ ﴾: من تفضُّلِه وإنعامِه فى الدَّارين. ﴿ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ ﴾: ويسهِّلْ لكم، ﴿ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرفَقًا ﴾: ما يُرْتَفَقُ به، أي: يُنْتَفَعُ. قالوا ذلك جزماً بإجابةِ دعائِهم السَّابقِ وإيقاناً بها، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ادْعُوا اللهَ تَعَالَى وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالإِجَابَةِ...)) الحديث.[56]

Müellifimiz Kehf sûresi 16. âyet-i kerîmeyi tefsir ederken "Sizler kesin inanıyor olduğunuz halde Allah'a çağırın…) meâlindeki hadîs-i şerifte; (كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) "Allah'ın Resûlü'nün dediği gibi" ifadesini kullanarak senedsiz doğrudan Hz. Peygamber (s.a.v.)'den nakilde bulunmaktadır.

Hz. Peygamber'in hadislerinin yanı sıra tefsirinde sahâbîlerden rivayetlerine yer verdiği kişiler de bulunmaktadır. Bu kişiler Abdullah b. Abbas, Abdullah b. Mes'ûd, Enes b. Mâlik, Hz. Ömer, Hz. Ali ve Abdullah b. Ömer gibi sahâbîlerdir.

3.5.2. Fıkıh Kaynakları

Müellifimizin Şâfiî fıkhı ile Hanefî ekolünün görüşlerini karşılaştırdığı ve fıkhî konularda, dört mezhep imamının da görüşlerine başvurduğu görülmektedir. Ebû Hanîfe (ö. 150/767), Ebû Yûsuf (ö. 182/798) ve Serahsî'nin (ö. 483/1090 [?]) görüşlerini asıl alarak yansıttığı yani Hanefî ekolünü takip ettiği Ebu Hanife, Ebû Yûsuf ve Serahsî'den bahsederken övgü ifadeleri kullanmasından anlaşılmaktadır.

[55] Örneklere "bk". Abdurahimoğlu, *Alâeddin Ali es-Semerkandî'nin Bahru'l-ulûm'u ve Kaynakları*.
[56] es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulûm "Kehf Sûresi"* (Kılıç Ali Paşa, 108), 4a.

Örneğin, Serahsî'den; شمس الأئمة وفخر الإسلام ifadesini kullanarak alıntı yapmaktadır.[57]

Diğer örnekte müellifimiz;

﴿إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ﴾: إذ صار الفتيةُ إليه، يعني: فتيةٌ من أشراف الرُّوم، أرادهم دِقْيانوس على الشِّرْك، فأبوا وهربوا إلى الكهف، وهي جمعُ الفتى، وهو الشابُّ القويُّ الحَدَثُ، ويُستعارُ للمملوك وإن كان شيخاً كالغلام، وعن النبيّ صلى الله عليه وسلم:((لَايَقُلْ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأَمَتِي، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: فَتَايَ وَفَتَاتِي)) ، وعن أبي يوسف: من قال: أنا فتى فلانٍ؛ كان إقراراً منه بالرقّ.[58]

Kehf sûresi 10. âyet-i kerîmeyi;

"Sizden hiçbiriniz benim kulum ve benim ümmetim demesin." hadîs-i şerifi[59] ile tefsir ederken وعن ابى يوسف ifadesi ile Ebû Yûsuf'tan aktardığı izahatı esas alarak beyan etmektedir.

3.5.3. Kelam Kaynakları

Eserde kelâm ilmine dair konular da ele alınmaktadır.[60]

Müellifimiz kelamî konularda; başta Hasan el-Basrî (ö. 110/728) olmak üzere, İmâm-ı Âzam Ebû Hanîfe (ö. 150/767), İmâm-ı eş-Şâfiî (ö. 204/820), Hâris el-Muhâsibî (ö. 243/857); İmam Eş'ârî (ö. 324/936), Ebû Mansûr el-Mâtürîdî (ö. 333/944), İmam el-Gazzâlî (ö. 505/1111), ve Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1210) gibi ehl-i sünnet imamlarının görüşlerini esas alarak yeri geldikçe ez-Zemahşerî'yi (ö. 538/1144) de eleştirmektedir.[61]

Örneğin müellifimizin Kehf sûresindeki 69. âyet-i kerîmeyi tefsir ederken yapmış olduğu kelâmî bir izâhı şöyledir:

---

[57] *Bahrü'l-ulûm*, 1/151.
[58] es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulûm "Kehf Sûresi"* (Kılıç Ali Paşa, 108), 3a.
[59] Buhârî, Itk, 17; Müslim, Elfaz, 13; Ebû Dâvûd, Edeb, 83.
[60] Yazıcı, "Bahrü'l-ulûm", 4/518.
[61] Olimov, *Alâeddin es-Semerkandî'nin Bahrü'l-ulûm adlı tefsiri ve kaynakları*, 57.

وهي صفةٌ قديمةٌ تقتضي تعيينَ أحد المقدورين في أحد الأوقات بالوقوع مع استواء نسبة القدرة إلى الكلّ، وكون تعلّق العلم تابعاً للوقوع، ولا يلزم من قِدَمَها قِدَمُ متعلَّقاتها كسائر الصِّفات من السمع والبصر والعلم مثلاً؛ لأنَّها صفاتٌ قديمةٌ يحدثُ لها تعلُّقاتٌ بالحوادث، وهو ـ أعني: المشيئةَ والإرادةَ ـ بمعنى واحدٍ. والصبرُ: الحبسُ، يقال: صَبَّرْتُ نفسي على كذا؛ أي: حبستها. وقيل: إنَّما استثنى موسى؛ لأنَّه لم يَثِقْ من نفسه بالصّبر، ويقال: إنَّ أمزجةَ جميع الأنبياء البلغم، إلا موسى، فإنَّ مزاجَه كان المرّة.[62]

"O, kudret dahilinde olan şeylerden birinin, bir vakitte var olmasını istemeyi gerektiren ezeli bir sıfattır. Bununla beraber kudret sıfatı, o şeylerin hepsine eşittir ve ilmin taalluk etmesi, o var olan şeye tabidir. Tıpkı sem', basar ve ilim sıfatları gibi kudret sıfatının da ezeli olması kudretin taalluk ettiği (yaratılan) şeylerin de ezeli olmasını gerektirmez. Çünkü bunlar, ezeli sıfatlar olup sonradan yaratılan şeylere taalluk etmektedirler. Meşiet ve irade aynı anlama gelmektedir. Sabır, hapsetmek demektir. Kişinin kendisini bir şeye hapsetmesi/zorlaması/bağlaması anlamında صبرت نفسي علي كذا denir. Denildi ki: Musa (a.s.) istisnada bulundu. (Hızır'la yolculuğa sabredeceği hususunda "inşallah" dedi.) Çünkü sabretme hususunda nefsine güvenemedi. Denir ki: Hz. Musa hariç, bütün peygamberlerin mizacı **balgamdır.** Onunkisi ise **safradır.**"

3.5.4. Tasavvuf Kaynakları

Alâeddin es- Semerkandî, âyetleri tefsir ederken bazı tasavvufî mülahazalar ele alıp tasavvufî yönü bulunan Sehl et-Tüsterî (ö. 283/896) ve Nizâmeddin en-Nîsâbûrî (ö. 730/1329 [?]) gibi müfessirlerin görüşlerini de nakletmektedir. Fakat işârî bir tefsir değildir. Nitekim Süleyman Ateş, *Bahrü'l-ulûm*'un işârî bir tefsir olmadığını belirtmektedir.[63]

Örnek:

Müellifimiz Kehf sûresi 70. âyet-i kerîmeyi tefsir ederken;

[62] es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulûm "Kehf Sûresi"* (Kılıç Ali Paşa, 108), 18a.
[63] Süleyman Ateş, *İşârî Tefsîr Okulu* (İstanbul: Yeni Ufuk Neşriyat, tsz), 223.

﴿ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴾ حتى أبتدئَ بذكره لك، أو حتى أكون أنا الفاتحَ عليك، وهذا من أدب المتعلِّم مع العالم، والمتبوع مع التابع.[64]

Sıhhatini bilmediğin şeyi inkar edip sorma. "Taki ben sana ondan haber verinceye kadar. Yani sözü sen açma, ben sana söyleyene kadar sabret. İşte bu durum hoca ile talebe arasında, büyük ile ona tabi olanlar arasında ki edeptir." Şeklinde görüldüğü gibi tasavvufî izahlar yapmaktadır.

3.5.5. Dilbilim Kaynakları

Bahrü'l-ulûm tefsiri rivayet ağırlıklı olsa da dirayet özelliklerini de barındırmaktadır. *Bahrü'l-ulûm*' da özellikle sarfî bilgi olan kelimelerin türetilişleri ve kelimelerin lügavî mânaları, detaylı, açıklayıcı ve tatminkâr düzeyde izah edilmektedir. Bazen âyetlerdeki belâğat nükteleri anlatılarak, edebî sanatlara da değinilmektedir.

Müellif Halil b. Ahmed el-Ferâhidi (ö. 175/791) ve Sîbeveyhi'den (ö. 180/796) gramer, kıraat ve tefsir konularında iktibasta bulunmaktadır.

3.5.5.1. Nahiv (Cümle Bilgisi)

Örnek:

Müellifimiz Kehf sûresi 5. âyet-i kerîmeyi tefsir ederken;

و{كلمةً} نصبٌ على الحال، وقيل: على التَّمييز، وقُرِئَتْ بالرَّفْع على الفاعليَّة، والنَّصْبُ أقوى وأبلغُ، وفيه معنى التَّعجُّب، كأنَّه قيل: ما أَكْبَرَها كلمةً.[65]

كلمةً lafzının cümle içindeki yerini yani nahiv açısından, hal, temyiz, ref' üzere olduğu vb. şekillerde olabileceğine dair nahvî (kelime bilgisi) bilgiler vermektedir.

3.5.5.2. Sarf (Kelime Bilgisi)

Müellifimiz Kehf sûresi 17. âyet-i kerîmeyi tefsir ederken;

[64] es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulûm "Kehf Sûresi"* (Kılıç Ali Paşa, 108), 18a.
[65] es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulûm "Kehf Sûresi"* (Kılıç Ali Paşa, 108), 2b.

﴿إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ﴾: تميلُ عنه ولا يقعُ شعاعُها عليهم فيؤذيهم؛ لأنَّ الكهفَ كان جنوبيّاً، أو لأنَّ الله تعالى زوَّرها عنهم، وأصلُهُ: تَتَزَاوَرُ، فأُدْغِمَت التاءُ في الزَّاء.[66]

تَزَاوَرُ kelimesinin sarfî bilgilerini yani türetilişini ele alırken, aslını vurgulayarak idgam edildiği şekli izah etmektedir.

3.5.5.3. Belâğat

Müellifimiz Kehf sûresi 9. âyet-i kerîmeyi tefsir ederken;

﴿ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ ﴾ في إبقائهم مدّةً مديدةً، ﴿كانوا من آياتنا عجباً ﴾: بديعاً مُبايناً لسائر الآيات في الاستحقاق بزيادة التَّعجُّب والبلوغِ في مرتبةِ أعجبُ الأعاجيب، و(عَجَبٌ) مصدرٌ يُوضعُ موضعَ العجيب، وفيه مبالغةٌ، وهو ما خَرَجَ عن حدَّ أشكاله ونظائرِه.[67]

عجباً kelimesinin belâğî açıklamalarını yaparken ismi fâîl veya ismi mef'ûl mânası da verilebilen faîl vezninin konumuna konulan mastardır, şekilleri sınırdan çıkan şeydir gibi izahlar yapmaktadır.

[66] es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulûm "Kehf Sûresi"* (Kılıç Ali Paşa, 108), 4a.
[67] es-Semerkandî, *Bahrü'l-ulûm "Kehf Sûresi"* (Kılıç Ali Paşa, 108), 3b.

3.6. Türkçe Bölümünde Kullanılan Kaynaklar

Abdurahimoğlu, Dr. Yunus. *Alâeddin Ali es-Semerkandî'nin Bahru'l-ulûm'u ve Kaynakları*. Ankara: Araştırma Yayınları, 2020.

Ateş, Süleyman. *İşârî Tefsîr Okulu*. İstanbul: Yeni Ufuk Neşriyat, tsz.

Ali es-Semerkandî. *Bahrü'l-ulûm,* Kılıç Ali Paşa, 108: 1b-27a. Süleymaniye Kütüphanesi.

Bilmen, Ömer Nasûhî. *Büyük Tefsir Tarihi*. İstanbul: Bilmen Yayınevi, 1974.

Brockelmann. *GAL Suppl*, tsz.

Bursalı, Mehmed Tâhir. *Osmanlı Müellifleri*. İstanbul: 1333.

Çelebi, Evliya. *Seyahatname*. İstanbul: Devlet Matbaası, 1935.

Çelebi, Kâtib. *Keşfü'z-zunûn 'an esmâi'l-kütüb ve'l-fünûn*. Beyrut-Lübnan: Daru İhyai't-Turasi'l-Arabi, ts.

Günay, Hacı Mehmet. "Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi". *Semerkandî, Alâeddin*. C. 36. İstanbul: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 2009.

İsmail Paşa, Bağdatlı. *Hediyyetü'lârifîn*. İstanbul: Milli Eğitim Basımevi, 1951.

İsmail Paşa, Bağdatlı. *İzâhu'l-meknûn fi'z-zeyli 'alâ Keşfi'z-zunûn an esâmi'l-kütüb ve'l-fünûn*. y.y.: Matbaatü'l-Behiyye, 1945.

Kehhâle, Ömer Rıza. *Mu'cemü'l-Mü'ellifîn*. Terâcimu Musannifi'l-Kütübi'l-Arabiyye, t.y.

Konyalı, İbrahim Hakkı. *Âbideleri ve Kitâbeleri ile Karaman Tarihi Ermenek ve Mut Âbideleri*. İstanbul: Baha Matbaası, 1967.

Mercan, İsmail Hakkı. *Şeyh Alâeddin Ali b. Yahyâ es- Semerkandî ve Menâkıbnâmesinin Transkribe, Tahlil ve Tenkidi*. Kayseri: Erciyes Üniversitesi, Doktora Tezi, 1996.

Muhammed Huseyn, ez-Zehebî. *et-Tefsir ve'l- Müfessirûn*. Kahire: Dârü'l-Kütübi'l-Hadis, 1976.

Nişancı, Mehmed Paşa. *Tarihi Nişancı Mehmed Paşa*. İstanbul: 1297.

Olimov, Yunusdjon. *Alâeddin es-Semerkandî'nin Bahrü'l-Ulûm adlı tefsiri ve kaynakları*. Ankara: Ankara Üniversitesi, Doktora Tezi, 2010.

Öngören, Reşat. "Karamânî, Cemâleddin İshak". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 24/448-449. İstanbul: TDV Yayınları, 2001.

Sami, Şemseddin. *Kâmûsü'l-A'lâm*, tsz.

Semerkandî, Alâeddin Ali b. Yahyâ es-. *Bahrü'l-ulum*. Tefsir. Süleymaniye: Kılıç Ali Paşa, 108.

Semerkandî, Alâeddin Ali b. Yahyâ es-. *Bahrü'l-Ulûm "Kehf Sûresi"*. Tefsir. Kılıç Ali Paşa: Süleymaniye, 108.

Togan, A. Zeki Velidi. *Cami*. İstanbul: İslam Ansiklopedisi, 1963.

Uğur, Sait. *İçel Tarihi*. Mersin: Yeni Mersin Matbaası, 1944.

Uludağ, Süleyman. "Ricâlü'l-Gayb". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 35/81-83. İstanbul: TDV Yayınları, 2008.

Yalçın, E. Semih. *60. Yılında İlim ve Fikir Adamı Prof. Dr. Kazım Yaşar Kopraman'a Armağan*. Ankara: Berikan Yayınları, 2003.

Yazıcı, İshak. "Bahrü'l-Ulûm". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. 4/517-518. İstanbul: TDV Yayınları, 1991.

Zehebî, Muhammed Hüseyin ez-. *et-Tefsir ve'l- Müfessirûn*. I Cilt. Kahire: Mektebetü'l-Vehbe, 2000.

Ziriklî, Hayreddin. *el-A'lâm*. Beyrut: Dârül-İlm lilmelayin, 1085.

"Bahrü'l-ulûm". *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*. C. 4. İstanbul: Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 1991.

4. ALÂEDDİN ALİ B. YAHYÂ ES-SEMERKANDÎ'NİN BAHRÜ'l-ULÛM İSİMLİ TEFSİRİNİN KEHF SÛRESİ TAHKÎKİ

4.1. Tahkikte Kullanılan Yöntem

Alâeddin Ali b. Yahyâ es-Semerkandî'nin *"Bahrü'l-ulûm"* adlı eserini tahkik ederken izlenilen metod şu şekilde özetlenebilir:

1. İSAM Tahkikli Neşir Esasları temel olarak esas alınmış, dipnotlarda ve kaynakça da isnad sistemi kullanılmıştır.

2. Eserin çok hacimli olması (4 Cilt) sebebiyle sadece Kehf Sûresi'ne ait varaklar alınmış ve varakların ön yüzü ' أ/ a', arka yüzü ' ب / b' harfleriyle gösterilmiştir. Asıl nüsha olarak alınan, Kılıç Ali Paşa Koleksiyonu, numara 108'de olan nüshanın, varak ve sayfa atlama yerleri, metin içerisinde geçtiği yerde yazma nüshaya uygun bir şekilde [أ\27 – 27\ب] şeklinde gösterilmiştir.

3. Müellifin kaleme aldığı eserin metnini doğru bir şekilde ortaya koymak ve zabt etmek için karşılaşılan üç nüshadan istinsah edilmiş olan (Kılıç Ali Paşa 108) esas kabul edilip metinde hatalar düzeltilerek sunulurken diğerlerine ve aralarındaki farka dipnotta yer verilmiştir. Mânaya tesiri olmayan (بأن yerine بان yazılması gibi) küçük çaptaki farklılıklar dikkate alınmamış, digger farklılıklar yine dipnotlarda gösterilmiştir. Dipnotta Kılıç Ali Paşa nüshası için (أ), Esad Efendi 67 nüshası için (ب), Esad Efendi 68 nüshası için de (ت) remzleri kullanılmıştır.

4. Âyet-i kerimelerin numaraları, sûre adları ile beraber zikredip iki parantez ﴿﴾ arasına alınmıştır. Önce sûre numarası sonra âyet numarası zikredilmiş, istişhad için âyetler iki köşeli parantez { } arasına yerleştirilmiştir.

5. Hadîs-i şerifler alışılagelmiş tasnif usulüyle kısa ve öz bir şekilde sunulmuş olup, hadis tasnifinde; İSAM Tahkikli Neşir Esaslarının (İTNES) concordance metodu esas alınmıştır.

6. Zikredilen âlimlerin hayatları kısaca özetlenmiştir.

7. Müellifin kullandığı rivayetlerin kaynakları tespit edilerek dipnotlarda gösterilmiştir.

8. Özel isimler çift parantez (( )) içerisine alınmıştır.

9. Açıklamadan önce her bir müstakil âyet kolaylık olsun diye [ ] parantez içerisine alınmıştır.

10. Metne tarafımızdan yapılan eklemeler [ ] arasında gösterilmiştir.

11. Müellifin yaptığı alıntılar, alıntı yapılan müelliflere atfedilmiştir.

12. Garip kelimeler açıklanırken kullanılan şiirlerin şairleri tespit edilip kaynak verilmiştir.

13. Çalışmanın sonuna âyetler, hadisler, şairler, âlimler ve konulardan oluşan kapsayıcı bir fihrist eklenmiştir.

14. Yazarların isimleri İsnad sistemine uygun olarak kısaltılarak zikredilmiştir.

15. Garip kelimeler tek bir kaynakla sınırlanmadan, durumun gerektirdiği şekilde birden fazla kaynaktan istifade edilerek açıklanmıştır.

4.2. Bahrü'l-Ulûm'un Nüshaları

Alâeddin es-Semerkandî'nin *Bahrü'l-ulûm* adlı eserinin el yazma nüshaları hakkında; Türkiye'deki kütüphaneler dışında Tunus'ta bir nüshasının kayıtlı olduğu karşımıza çıkmaktadır. [68] Türkiye'de kayıtlı olduğu kütüphanelerdeki bilgileri Süleymaniye Kütüphanesi ve İSAM'ın Türkiye kütüphaneleri veri tabanı dökümlerine sadık kalınarak aşağıda sunulmaktadır.

4.3. Bahrü'l-Ulûm Nüshalarının Kütüphane Kayıt Dökümleri

Bu tezde Kehf sûresi çalışılması sebebiyle kütüphanelerde bulunan *Bahrü'l-ulûm* eserinin nüshaları, Kehf Sûresi bulunan ve bulunmayan şeklinde tablolara yansıtıldı.

[68] Brockelmann, *GAL Suppl*, 2/278.

Tablo 4.1: Kehf Sûresi Bulunan Nüshalar

Kütüphane:	Bölüm:	Demirbaş no:	Yazı türü:	Fiziksel nitelikleri:	Müstensihi:	İstinsah tarihi:	Başladığı sûre:	Bittiği sûre:
Süleymaniye	Kılıç Ali Paşa	000108	Nesih Arapça	322yk; 27st., 253*174,185*122 mm, 3. c.	Ali b. Yakub	0956	Nahl	Rum/60 (sonunda Kunut duaları ekli)
Süleymaniye	Esad Efendi	00067	Nesih Arapça	472 yk; 30 St., 210*148, 166*88 mm, 2. c.	-	-	Mâide	Kehf/110
Süleymaniye	Esad Efendi	00068	Nesih Arapça	379 yk, 30 St., 209*145, 165*88 mm; 3. c.	-	-	İsrâ	Ahzâb/70

Tablo 4.2: Kehf Sûresi Bulunmayan Nüshalar

Kütüphane:	Bölüm:	Demirbaş no:	Yazı türü:	Fiziksel nitelikleri:	Müstensihi:	İstinsah tarihi:	Başladığı sûre:	Bittiği sûre:
Köprülü	Fazıl Ahmet Paşa	00107	Nesih Arapça	158yk; 3. c.	İsmail b. Muhammed	1020	İsrâ	Lokmân
Köprülü	Fazıl Ahmet Paşa	00106	Nesih Arapça	263yk; 1. c.	Recep b. Mustafa	0973	Fatiha	Nisâ/175
Köprülü	Fazıl Ahmet Paşa	00106M	Nesih Arapça	158yk; 4. c.	Recep b. Mustafa	0973	Secde	Mücâdele/ 3
Süleymaniye	H. Hüsnü Paşa	00055	Ta'lik Arapça	278 yk; 25 St., 310*205, 235*110 mm	Müstensihi Mustafa b. Cemal	0964	Secde	Hadîd
Topkapı	Ahmed III Kit.	000031	Nesih Arapça	279+805yk	Kemal b. Halil el-Karamânî	1589	-	-
Süleymaniye	Cârullah	00087	Nesih Arapça	379 yk, 15 St.	-	-	-	-
Süleymaniye	İzmir (997)	00042	Nesih Arapça	251yk; 29 St., 320*230, 220*145 mm	-	-	Mukaddime Fâtiha	Nisâ/175

Süleymaniye	Kılıç Ali Paşa	00106	Nesih Arapça	277yk; 26 St., 273*177, 194*114 mm, 1. c.	-	-	Mukaddime Fâtiha	Âli İmran/ 152
Süleymaniye	Kılıç Ali Paşa	00107	Nesih Arapça	337yk; 27 St., 253*174, 185*112 mm, 2. c.	-	-	Mâide 13	İsrâ/1
Süleymaniye	Kılıç Ali Paşa	00109	Nesih Arapça	240yk; 27 St., 260*174, 190*120 mm,4. c.	-	-	Lokmân	Mücâdele/ 4
Süleymaniye	Lâleli	00098	Nesih Arapça	644yk; 27 St., 260*150, 190*102 mm	-	-	Mukaddime Fâtiha	Nahl
Edirne Selimiye	-	002068	-	-	-	-	-	-
Burdur İl H. *		002153-01	Nesih Arapça	262yk; 29 St., 305*210, 215*130 mm	-	-		

*Burdur İl H. 002153-01 nüshası ve özellikleri: Âbadî kâğıt, sırtı mukavva, üzeri şemseli, kahverengi meşin bir cilt içerisindedir.

Süleymaniye Kütüphanesi ve İsam'ın Türkiye kütüphaneleri veri tabanı dökümlerinin dışında da *Bahrü'l-ulûm* nüshalarının zikredildiğine rastladık. Bu nüshaların bulunduğu yer bilgileri aşağıda sunulmuş, böylece araştırmacılara kolaylık sağlamak amaçlanmıştır.

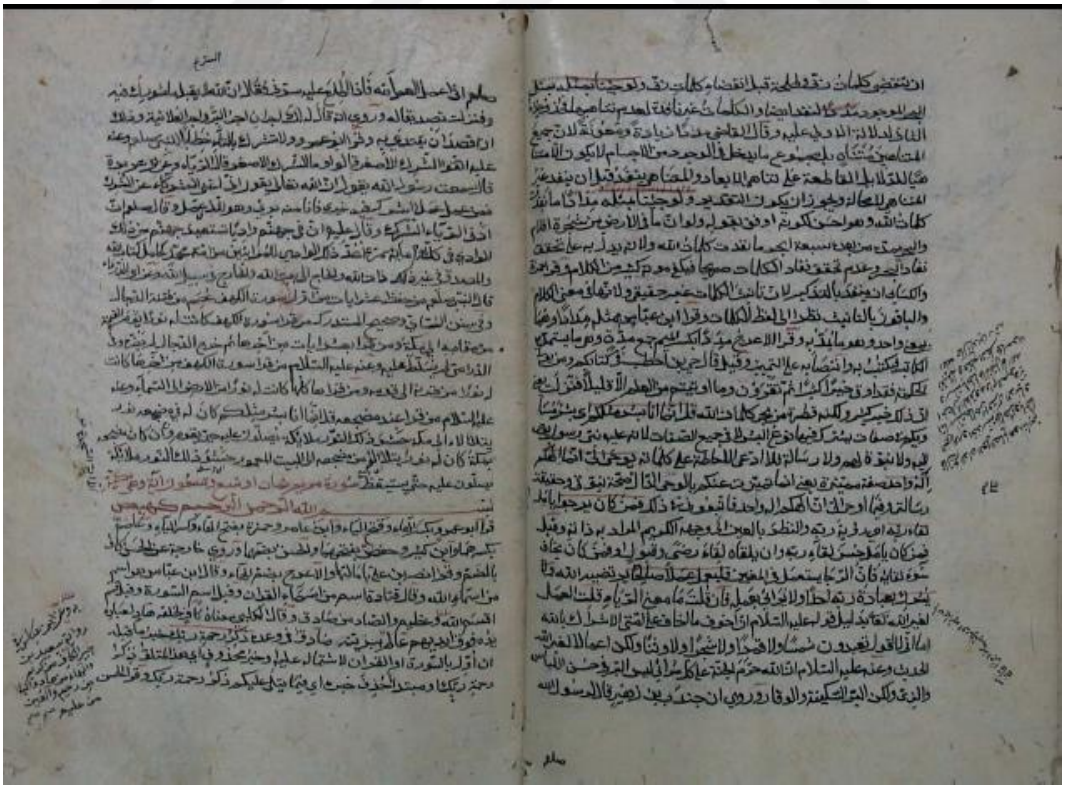
İSAM ve Süleymaniye kütüphane dökümleri dışında zikredilen nüshaların bulunduğu kütüphane bilgileri ise şu şekildedir:

(16 Ha 46,15 Hk 2155,21 Hk 653,16 Ha 45,15 Hk 2154,06 Mil Yz FB 58,55 Hk 901,15 Hk 2153/1,15 Hk 2153/3,16 Ha 102,16 Ha 47,16 Ha 45,16 Ha 46,16 Ha 47,15 Hk 2153/4, Râşid Efendi 39/1-2, 16 Ha 102(a)).

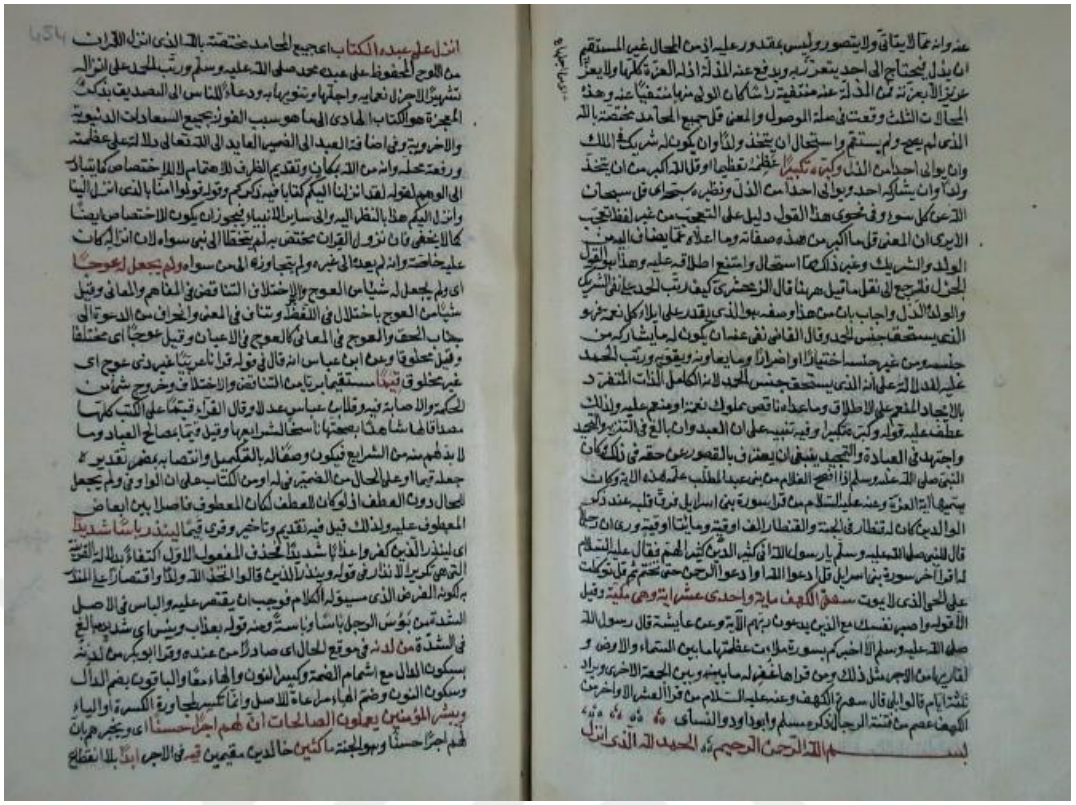
4.4. Tahkikte Kullanılan Nüshalar

Bu başlık altında çalışmamızın konusu olan eserin Kehf sûresine ait itimad edilen yazma nüshalarının görsellerine yer verilecektir.

Görsel 1: Kılıç Ali Paşa 108 Nolu Nesih Arapça Nüshasının İlk Varağı



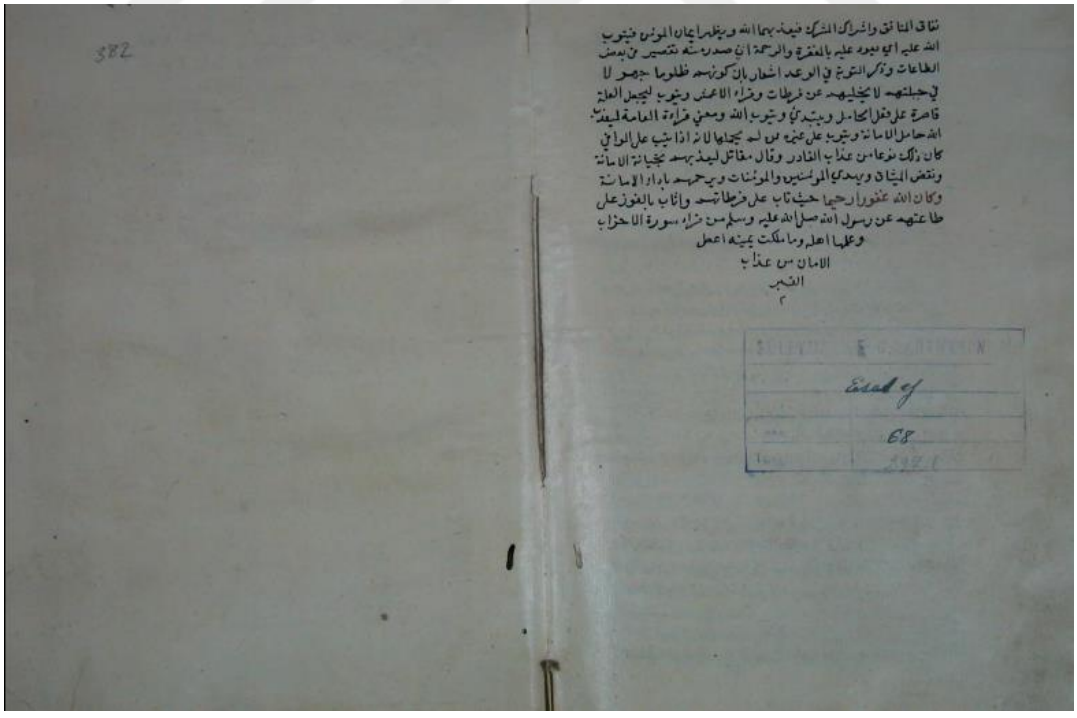
Görsel 2: Kılıç Ali Paşa 108 Nolu Nesih Arapça Nüshasının Son Varağı



Görsel 3: Esad Efendi 67 Nolu Nesih Arapça Nüshasının İlk Varağı

Görsel 4: Esad Efendi 67 Nolu Nesih Arapça Nüshasının Son Varağı

Görsel 5: Esad Efendi 68 Nolu Nesih Arapça Nüshasının İlk Varağı



Görsel 6: Esad Efendi 68 Nolu Nesih Arapça Nüshasının Son Varağı

4.5. Bahrü'l-Ulûm: Kehf Sûresi Tahkîkli Neşri

سورة الكهف

﴿مكية وهي مئة وعشرون آية﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

[الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا (1)]

﴿**اَلْحَمْدُ لله الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ**﴾ أي: جميعُ المحامد مختصَّةٌ بالله الَّذي أنْزَلَ القرآنَ من اللَّوْح المحفوظ على عبده محمدٍ صلى الله عليه وسلّم.

ورَتَّبَ الحمدَ على إنزاله تشهيراً لأجزل نعمائه وأجلّها، وتنويهاً به، ودعاءً للنّاس إلى التَّصْديق بذكر المعْجِز[69] الَّذي هو الكتابُ الهادي إلى ما هو سببُ الفوز بجميع السَّعادات الدُّنيويَّة والأخرويَّة. **[1\ب]**

وفي إضافة العبد إلى الضَّمير العائد إلى الله تعالى[70] دلالةٌ على عَظَمته ورِفْعَة مَحَلِّه، وأنَّه من الله بمكانٍ.

وتقديمُ الظَّرْف للاهتمام، لا للاختصَاص كما يتبادَرُ إلى الوهم[71]؛ لقوله:{لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم} [الأنبياء: 10/21]، وقولِهِ: {قولوا آمنّا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم} [العنكبوت: 46/29]، هذا بالنَّظَر إليه وإلى أُمَّتِه، وأمّا بالنَّظَر إليه[72] وإلى سائر الأنبياء؛ فيجوز أن يكون للاختصاص أيضاً كما لا يخفى، فإنَّ نزولَ القرآن مختصٌّ بِهِ، لم يتحطّا[73] إلى[74] نبيٍّ سواه، أو[75] لأنَّ إنزالَهُ كان عليه خاصَّةً، وأنَّه لم يُعَدِّه إلى غيره، ولم يتجاوَزْه[76] إلى مَنْ سواه.

﴿**وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً [1]**﴾ أي: ولم يَجْعَلْ له شيئاً من العِوَج، وهو الاختلافُ والتَّناقضُ في المفاهم والمعاني، وقيل: شيئاً من العِوَج باختلالٍ[77] في النَّظْم و[78] اللَّفْظ، وتنافٍ في المعنى، وانحرافٍ من الدّعوة إلى جناب الحقِّ.

([69]) ب: المعجزة.

([70]) أ – تعالى.

([71]) أ، ب، ت: إلى الوهم، والصحيح: إلى الذهن.

([72]) ب – وإلى أمته وأما بالنظر إليه.

([73]) أ، ب، ت: يتحطّا، والصحيح: يتخطّي.

([74]) ت – إلى.

([75]) ب – او.

([76]) أ: يتجاوز.

([77]) ت: باختلاف.

([78]) ب، ت – النظم و.

والعِوَجُ هو[79] في المعاني كالعَوَج في الأعيان، وقيل: {عوجاً} أي: مختلفاً، وقيل: مخلوقاً، وعن ابن عَبَّاسٍ أنَّه قال في قوله: {قرآناً عربياً غير ذي عوج} أي: غيرَ مخلوقٍ [80].

[قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا (2)]

﴿**قَيِّماً**﴾: مستقيماً بريّاً من التَّناقض والاختلاف، وخروجِ شيءٍ منه من الحكمة والإصابة فيه، وقال ابنُ عباس: عَدْلاً [81]، وقال الفرَّاءُ[82]: قيّماً على الكُتُب كلِّها، مصدِّقاً لها، شاهداً بصِحَّتها، ناسخاً لشرائعها[83]. وقيل: قَيِّماً بمصالح العباد وما لا بُدَّ لهم منه من الشَّرائع، فيكون وصفاً له بالتَّكميل.

وانتصابُهُ بمضمرٍ، تقديرُهُ: جَعَلَه قيِّماً، أو على الحال من الضَّمير في: {له} أو من {الكتاب} على أنَّ الواوَ في: {ولم يجعل} للحال دون العطف؛ إذ لو كان للعطف؛ لكان المعطوفُ فاصلاً بين أبعاض المعطوف عليه، ولذلك قيل: فيه تقديمٌ وتأخيرٌ.

وقرئ: {قِيَماً}[84].

﴿ **لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا**﴾ أي: ليُنْذِرَ الذين كفروا عذاباً شديداً، فحُذِفَ المفعولُ الأوَّلُ اكتفاءً بدلالة القرينة التي هي تكريرُ الإنذار في قوله: {وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولداً}، واقتصاراً على المنْذَر به؛ لكونه الغرضَ الذي سِيقَ له الكلامُ، فوجب أن يُقتصرَ عليه.

والبأسُ في الأصل: الشِّدَّةُ، من: بَؤُسَ الرَّجُلُ بأساً وبآسةً، ومنه قولُهُ: {بعذاب بئيس[85]}[الأعراف: 172/7] أي: شديدٍ مبالغٍ في الشِّدَّة.

﴿ **مِنْ لَدُنْهُ** ﴾ في موقع الحال،

([79]) ب،ت – هو.

([80]) الآجري، *الشريعة*، 160؛ البيهقي، *الأسماء والصفات*، 518.

([81]) الطبري، 140/15.

([82]) الفراء: يحيى بن زياد بن عبد الله بن مروان الديلمي إمام العربية أبو زكريا، قيل له: الفراء، لأنه كان يفري الكلام، روى عن قيس بن الربيع ومندل بن علي والكسائي، وعنه سلمة بن عاصم ومحمد بن الجهم السمري، وحدث بكتبه، كان أعلم الكوفيين بالنحو بعد الكسائي. صنّف: "*معاني القرآن*"، و"*اللغات*"، و"*النوادر*"، وغير ذلك، توفي سنة (207هـ) عن سبع وستين سنة. "*بغية الوعاة*"، 333/2.

([83]) *معاني القرآن*، 133/2.

([84]) وهي قراءة أبان بن تغلب، وأبو رجاء، وأبو المتوكل، وأبو الجوزاء، وابن يعمر، والنخعي، والأعمش. ينظر "*معجم القراءات*"، 147/5.

([85]) ب: وبئيس.

أي: صادراً من عنده، وقرأ أبو بكر[86]: {من لَدْنِه} بسكون الدَّال مع إشمام الضَّمّة وكسر النون والهاء معاً، والباقون بضمّ الدَّال وسكون النُّون وضمّ الهاء مراعاةً للأصل، وإنَّما تُكْسَرُ لمجاورة[87] الكسرة أو الياء[88].

﴿ **وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا [2]** ﴾ أي: ويُخْبِرَهم بأنَّ لهم أجراً حسناً، وهو الجنّةُ.

[مَاكِثِينَ فِيهِ أَبَدًا (3)]

﴿**مَاكِثِينَ** ﴾: خالدينَ مقيمينَ ﴿ **فِيهِ**﴾: في الأجر ﴿ **أَبَدًا [3]** ﴾ بلا انقطاعٍ. فصارت الآيةُ دالَّةً على كمال البشارة والسُّرور بإزالتها خوفَ الزَّوال بالأبد.

[وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا (4)]

﴿**وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا [4]** ﴾ أي: ويخوِّفَهم بالعذابِ المتعلِّقِ بقولهم المنْكَر. والإنذارُ: التَّخويفُ من عقاب الله بالزَّجْر عن المعاصي، وقيل: الإبلاغُ مع التَّخويف. وفي ((*الصحاح*)): الإنذارُ: تخويفٌ مع دعوةٍ[89].

وخصَّهم بالذِّكْر وكَرَّرَ الإنذارَ متعلِّقاً بالمنْذَرِين استعظاماً لكفرهم، ولم يذكر **[1\أ]** المنذَرَ به استغناءً بتقدُّم ذِكْره.

[مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا (5)]

﴿**مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ**﴾ أي: بالولدِ، أو باتِّخاذه، أو بالقول، والمعنى: إنَّهم[90] يقولونه[91] عن جهلٍ مفرطٍ وتقليدٍ لأوائلهم من غير عِلْمٍ بمعنى ما سمعوه[92] منهم، فإنَّهم كانوا يُطْلِقُون الأبَ والابنَ، ويريدون بهما المؤثِّرَ والأَثَرَ، أو بالله؛ إذ لو عَلِمُوه لَمَا أضافوا الاتِّخاذَ إليه.

﴿ **وَلَا لِآبَائِهِمْ** ﴾ الذين قالوا هذا القولَ، وقد استَمْلَوْه من الشَّيطان وتسويله.

فإن قلت: علامَ عُطِفَ قولُه: {وينذر الذين قالوا}؟

([86]) أبو بكر: أبو بكر بن عياش بن سالم الأسدي الكوفي الحناط المقرئ، توفي سنة (193هـ).

([87]) ت: المحاورة.

([88]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 348/2؛ أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 424/7.

([89]) الصحاح مادة (نذر).

([90]) ب، ت: لأنهم.

([91]) ت: يقولون.

([92]) ب: سمعوا.

قلت: الجمهورُ على أنَّه عطفٌ على[93] {ويبشر المؤمنين} عطفَ الجملة على الجملة[94]. وقيل: هو[95] عطفٌ على {لينذر بأساً شديداً} عطفَ جزئيٍّ على كليٍّ، وعادةُ القرآن جاريةٌ بأنَّه إذا ذَكَرَ كليّاً عَطَفَ عليه جزئيّاً من جزئيَّاته تنبيهاً على أنَّه أعظمُ جزئيَّات ذلك الكليِّ، كما في {وملائكته ورسله وجبريل وميكال} [البقرة: 98/2]، فكذا ههنا تنبيهٌ على أنَّ أقبحَ أنواع الكفر اتِّخاذُ الولد، يعني: القولَ به؛ لأنَّ فيه الشِّرْكَ وزيادة.

﴿**كَبُرَتْ كَلِمَةً**﴾: عَظُمَتْ مقالَتُهم هذه في الكفر؛ لِمَا فيها من الوَصْف بصفات الأجسام من الولادة والحاجة والشِّركة وغير ذلك، وضميرُ {كبرت} عائدٌ إلى قولهم: {اتخذ الله ولداً}، وسميت كلمةً كما[96] سَمُّوا القصيدةَ بها.

و{كلمةً} نصبٌ على الحال، وقيل: على التَّمييز، وقُرِئَتْ بالرَّفْع على الفاعليَّة[97]، والنَّصْبُ أقوى وأبلغُ، وفيه معنى التَّعجُّب، كأنَّه قيل: ما أَكْبَرُها كلمةً.

﴿**تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ**﴾ صفةٌ للكلمة تُفِيدُ استعظامَ اجترائهم على إخراجها من أفواههم، فإنَّ كثيراً من وساوس الشَّيطان في قلوب النَّاس لا يتمالَكُون أن يُطْلِقُوا بها ألسنتهم، بل يَكْظُمُون عليها تشوُّراً من إظهارها، فكيف بمثل هذا المنكر؟

وقال القاضي: الخارجُ بالذَّات هو الهوى الحاملُ لها[98]. وقيل: صفةُ محذوفٍ هو المخصوصُ بالذمِّ؛ لأنَّ (كَبُرَ) ههنا بمعنى: بئس، وقُرِئَ: (كَبْرَت) بسكون الباء مع إشمام الضمَّة ليَدُلَّ على أصله[99].

﴿**إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا [5]**﴾ أي: ما يقولون إلا قولاً ذا[100] كَذِبٍ، أو وُصِفَ بالمصدر مبالغةً، كما يقال: هو الكذبُ بعينه والزُّورُ بذاتِهِ، وهو أبلغُ؛ لدلالته على أنَّه نفسُ الكذب وعينُهُ، وهو تحريرٌ لقولهم المنكرِ المتقدِّم. وقرأ أبو

([93]) ت – على.

([94]) ب – على الجملة.

([95]) ب – هو.

([96]) ت: سبقت.

([97]) وهي قراءةُ الحسن وابن محيصن وابن يعمرَ وابن كثير –في رواية القوَّاس عنه –، و"تَخْرُجُ" صفةٌ لها أيضاً. *"الدر المصون"*، 3870/1.

([98]) *تفسير البيضاوي*، 476/1. وقال الشهاب الخفاجي في حاشيته، 74/6: وقوله: (والخارج بالذات هو الهواء)، قيل: إنه ردٌّ على النظَّام في تمسكه بهذه الآية على أن الكلام جسم لوصفه بالخروج الذي هو من خواصّ الأجسام، وحاصله: أن الخارج حقيقة هو الهواء الحامل له وإسناده إلى الكلام الذي هو كيفية مجاز، وفيه أن القائل بأنه جسم يقول: هو الهواء المتكيف لا الكيفية؛ فاستدلاله بناءً على أنّ الأصل هو الحقيقة والخلاف لفظيٌّ لا ثمرة له.

([99]) وهي لغةُ تميم. *"الدر المصون"*، 3870/1.

([100]) ب، ت: ذي.

البرهسم[101]: (إلا كُذباً) [102] جمع كاذب، ونصبُهُ على الحال، أي: إلا كاذبين[103]. كذا قال صاحبُ ((الغرائب))[104].

[فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا (6)]

﴿**فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ**﴾ البَخْعُ: أن يَبْلُغَ بالذَّبْح البُخاعَ، وهو عِرْقٌ في القَفا، وأما النُّخاعُ بالنُّون: فهو[105] خيطٌ أبيضُ في جَوْف الفَقَار[106]، والأوَّلُ هو المرادُ ههنا.

و(لعلَّ) للإشفاق[107]، أي: أَشْفِقْ على نفسك أن تقتُلَها غمّاً وحسرةً على ما فاتك من إيمانِ قومك، وقال الجوهريُّ: يقال: بَخَعَ نفسَهُ بَخْعاً؛ أي: قَتَلَها غيظاً وغمّاً، ومنه قوله تعالى: {فلعلك باخع نفسك}[108].

﴿**عَلَى آثَارِهِمْ**﴾ إذا أَعْرَضوا عن الإيمان، شبَّه حالَهُ مع قومه في وَجْده وأَسَفه على تولّيهم بحال رجلٍ فارَقَه أحبَّتُه وهو يتحسَّرُ على آثارهم ويَبْخَعُ نفسَهُ وَجْداً عليهم وتلهُّفاً على فِرَاقهم، فهو استعارةٌ **[2\ب]** تمثيليَّةٌ.

وعن قتادةَ[109]: (باخِعُ نفسِكَ) على الإضافة، أي: قاتِلُها ومهلِكُها[110]، وهو للاستقبال فيمن قرأ: ﴿**إن لم يؤمنوا**﴾ بالكسر؛ لأنَّ (إنْ) للاستقبال، أي: لا تَبْخَعْ[111] نفسك إن لم يؤمنوا، وللمضيِّ فيمن قرأ بالفتح بمعنى: لِأَنْ

([101]) أبو البرهسم: عمران بن عثمان الزبيدي الحمصي، مقرئ أهل الشام. قرأ على أبي بحرية عن معاذ بن جبل. صاحب القراءة الشاذ؛ ابن الجزري، *غاية النهاية*، 268/1.

([102]) وهي قراءة شاذة.

([103]) أ: الكاذبين.

([104]) محمود بن حمزة بن نصر سم برهان الدين الكرماني، *غرائب التفسير وعجائب التأويل*، 649/1، تاج القراء؛ لكنه قال: (كَبُرَتْ كَلِمَةً) الزجاج، كبرت مقالتهم كلمة. الغريب: نصب على التعجب، وتقديره: ما أكبر كلمة. العجيب: نصب على التمييز، أي: كبرت كلمة مقالتهم، فصرف الفعل إلى ضمير مقالتهم، فانتصب على التمييز، ك "باب تفقأت الدابة شحماً".وعند أبي علي: تقديره: كبرت الكلمة كلمة تخرج، فحذفت الأولى، لأن الثانية تدل عليها، ونصب الثانية على التمييز كما تقول: نِعْم رجلاً زيد، وحذفت الثالثة اكتفاءاً بوصفها عنها.

([105]) أ – فهو.

([106]) ب: القفا؛ ت: الفقا.

([107]) ت: الإشفاق.

([108]) الصحاح، مادة (بخع).

([109]) قتادة بن دعامة السدوسي الأعمى الحافظ أبو الخطاب، أخذ القرآن ومعانيه وروى عن أنس بن مالك وعن غيرهم، توفي سنة سبع عشرة ومئة. الأدنروي، *طبقات المفسرين*، 14/1.

([110]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 399/8.

([111]) ت: يبخع.

لم يؤمنوا، وهو ماضٍ، فيكون {باخع} حكايةَ حالٍ ماضيةٍ، وإلا؛ لا يجوزُ إعمالُهُ، كأنَّه قيل: بخعتَ نفسَك لأجل أنَّهم ما آمنوا، وجيءَ باسم الفاعل قصداً إلى تصوير تلك الحالة واستحضارِها[112] في ذِهْن السَّامعين.

وقُرِئَ: {باخعٌ نفسك} على الأصل، وهو المشهورةُ.

﴿**بهذا الحديث**﴾: بهذا القرآن، ﴿**أسفاً[6]** ﴾[113] مفعولٌ له، أي[114]: لفَرْط الحُزْن، أو حالٌ، أي: متأسّفاً عليهم. والأَسَفُ: المبالغةُ في الحُزْن والغضب، يقال: رَجُلٌ أَسِفٌ وأسيفٌ؛ أي: سريعُ الحزن والبكاء، وقيل: الأَسِفُ بغير ياءٍ: الغضبانُ.

[إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (7)]

﴿**إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ**﴾ من الحيوان والنبات والمعادن، ﴿**زِينَةً لَهَا**﴾ ولأهلها، وقال مجاهدٌ[115]: أراد بما[116] على الأرض: الرِّجالَ خاصَّةً، وهم زينةُ الأرض، وقيل: العلماءُ والصُّلَحاءُ[117]. ﴿**لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا [7]**﴾ أي: أيُّهم أحسنُ عقلاً، وأَوْرَعُ عن محارم الله، وأَسْرَعُ في طاعة الله، وهو تفسيرُ النبيِّ صلى الله عليه وسلم، وفيه دليلٌ على أنَّ الأصوبَ والأفضلَ أن يسارَعَ في الأعمال الحَسَنة، وتُؤَدَّى في أوَّل أوقاتها؛ لأنَّ فضلَ السُّرعة وزيادتها إنَّما يكون فيه[118] كما لا يخفى، ويعضُدُه قولُهُ عليه السلام: ((أَفْضَلُ الأَعْمَالِ: الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ[119] وَقْتِهَا، ثُمَّ بِرُّ الوَالِدَيْنِ))، رَوَتْه عائشةُ رضي الله عنها[120].

وقيل: أيُّهم أَتْرَكُ للدُّنيا، وفيه دليلٌ على أنَّ تركَ الدُّنيا من أحسن الأعمال وأَحَبِّها إلى الله تعالى، كما أنَّ حُبَّها من أقبح الأعمال وأبغَضِها إليه، وفي الحديث: ((أَكْبَرُ الكَبَائِرِ حُبُّ الدُّنْيَا)) [121].

فإن قلتَ: ما معنى ترك الدُّنيا؟

([112]) ب: واستحاره.

([113]) ت + أي سريع الحزن.

([114]) ب – أي.

([115]) مجاهد بن جبر، أبو الحجاج مولى السائب المخزومي المكي، قرأ على ابن عباس وصحب ابن عمر مدة كثيرة، وأخذ عنه وحدث عنه قتادة وعمرو بن دينار وأيوب ومنصور والأعمش وابن عون وغيرهم، قال قتادة: أعلم من بقي بالتفسير مجاهد، توفي سنة ثلاث ومئة. الأدنروي، *طبقات المفسرين*، 11/1.

([116]) ت: ما.

([117]) *تفسير البغوي*، 172/3.

([118]) ب – فيه.

([119]) ت: في أول.

([120]) لم أقف عليه عن السيدة عائشة، والحديث: روى في صحيح البخاري، كتاب المواقيت الصلاة 4؛ و صحيح مسلم، كتاب الايمان 137، من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

([121]) الديلمي، *الفردوس*، 1467.

قلتُ: قال رسولُ الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ((تَرْكُ الدُّنْيَا أَمَرُّ مِنَ الصَّبِرِ، وَأَشَدُّ مِنْ حَطْمِ السُّيُوفِ فِي سَبِيلِ اللهِ، وَلَا يَتْرُكُهَا أَحَدٌ إِلَّا أَعْطَاهُ اللهُ مِثْلَ مَا يُعْطِي الشُّهَدَاءَ، وَتَرْكُهَا قِلَّةُ الأَكْلِ وَالشِّبَعِ، وَبغْضُ الثَّنَاءِ مِنَ النَّاسِ، فَإِنَّهُ مَنْ أَحَبَّ الثَّنَاءَ مِنَ النَّاسِ أَحَبَّ الدُّنْيَا وَنَعِيمَهَا[122]، وَمَنْ سَرَّهُ النَّعِيمُ كُلُّ النَّعِيمِ؛ فَلْيَدَعِ الدُّنْيَا وَالثَّنَاءَ مِنَ النَّاسِ)) [123].

ومعنى: {لنبلوهم}: لنُعْلِمَهم، وقوله: {أيهم أحسن عملاً} واقعٌ موقع الثَّاني من مفعولَيْه، كقولك: عَلِمْتُه هو أحسنَ عقلاً، وسمّى ذلك بلوى وخِبْرَةً وهو عالمٌ بما سيكون من أعمال العالمين قبل وجودهم؛ لأنه في صورة البلوى والاختبار، والمعنى: إنَّا فعلنا زينةَ ما على الأرض فِعْلَ من يريد أن يَعْلَمَ منِ الأحسنُ عملاً منهم من غير الأحسن عملاً، وإلا؛ فاللهُ تعالى لم يَزَلْ عالماً بالأشياء قبل كونها.

[وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا (8)]

﴿**وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا [8]**﴾ الصَّعيدُ: وجهُ الأرض تُراباً كان أو غيرَهُ، قال الزَّجَّاجُ[124]: لا أعلمُ في ذلك اختلافاً بين أهل اللُّغة[125]، وقيل: هو التُّرابُ. والجُرُزُ: أرضٌ **[2\أ]** لا نباتَ بها من الجَرْز، وهو القطعُ، والمعنى: إنَّا لنُمِيطُ ما عليها من الزّينة والبهجة[126]، ونَجْعَلُه مثلَ أرضٍ يابسةٍ لا نباتَ فيها، أو إنَّا لنُعِيدُ ما عليها من الزّينة تراباً مستوياً بالأرض، ونجعلُه كصعيدٍ أملسَ لا نباتَ فيه. وقرأ ابن أبي عَبْلة[127]: (جُرْزاً[128]) بسكون الراء.

[أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا (9)]

﴿**أَمْ حَسِبْتَ**﴾ أي: ظَنَنْتَ، و(أم) منقطعةٌ، ومعنى الهمزة فيها: إنكارُ الحسبان بمعنى: ما كان ينبغي أن تحسب ولِمَ حسبتَ، ويجوز أن يكون الخطابُ لكلّ من يتأتَّى منه الحسبانُ من قومه وغيرهم، يعني: إنَّ الناسَ من أمَّتك يا محمدُ لو حَسِبُوا أنَّ قصَّةَ أصحاب الكهف عَجَبٌ وهي بعضٌ من آياتنا؛ فتلك الآياتُ الكليَّةُ التي ذكرناها أعجبُ أحقُّ بأن

([122]) ب: ونعمها.

([123]) الديلمي، *الفردوس*، 2395.

([124]) إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، كان من أهل الفضل والدين، حسن الاعتقاد، جميل المذهب، كان يخرط الزجاج، ثم مال إلى النحو، فلزم المبرد، من تصانيفه: "*معاني القرآن*"، و"*الاشتقاق*"، و"*خلق الإنسان*"، و"*فعلت وأفعلت*"، وغير ذلك، مات في جمادى الآخرة سنة (311هـ). السيوطي، *بغية الوعاة*، 411/1.

([125]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 157/4.

([126]) ت: والبهيجة.

([127]) إبراهيم بن أبي عبلة، واسمه شمر بن يقظان بن المرتحل، أبو إسماعيل وقيل: أبو إسحاق وقيل: أبو سعيد الشامي الدمشقي، ويقال: الرملي ويقال: المقدسي، ثقة كبير تابعي، له حروف في القراءات، واختيار خالف فيه العامة في صحة إسنادها إليه نظر، أخذ القراءة عن أم الدرداء الصغرى هجيمة بنت يحيى الأوصابية، وأخذ أيضاً عن واثلة بن الأسقع، توفي سنة إحدى، وقيل: سنة اثنتين وقيل سنة ثلاث وخمسين ومائة. ابن الجزري، *غاية النهاية*، 7/1.

([128]) ت: جرر.

يُتعجَّبَ منها، لكن عادةُ الإنسان أن يتعجَّبَ من شيءٍ يَقِلُّ وقوعُهُ أكبرَ من كثير الوقوع وإن كان أعظمَ في نفسه وأعجبَ.

ورُوي: أنَّ القومَ كانوا يتعجَّبُون من قصَّة أصحاب الكهف حتى سألوا رسولَ الله صلى الله عليه وسلم عنها على سبيل الامتحان، فنزلتْ[129]، والتقدير: بل أحسبتَ[130].

﴿ **أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ** ﴾ في إبقائهم مدّةً مديدةً[131]، ﴿**كانوا من آياتنا عجباً [9]** ﴾: بديعاً مُبايناً لسائر الآيات في الاستحقاق[132] بزيادة التَّعجُّب والبلوغِ في مرتبةِ أعجبُ[133] الأعاجيب، و(عَجَبٌ) مصدرٌ يُوضعُ موضعَ العجيب، وفيه مبالغةٌ، وهو ما خَرَجَ عن حدَّ[134] أشكاله ونظائره.

والكَهفُ: الغارُ الواسعُ في الجبل، والرَّقيمُ: هو اسمُ الوادي الذي فيه أصحابُ الكهفِ. قاله ابنُ عبّاسٍ. وقيل: اسمُ الجبل الذي فيه الكهفُ. وقيل: اسمُ قريتهم. وقيل: اسمُ كلبهم. قال أُمَيَّةُ بن أبي الصَّلْت[135]:

وَلَيْسَ بِهَا إِلَّا الرَّقِيمُ مُجَاوِراً وَصِيدَهُمْ وَالقَوْمُ فِي الكَهْفِ هُمَّدُ[136]

وقيل: هو لوحٌ من رصاصٍ[137] رُقِمَتْ وكُتِبَتْ فيه أسماؤهم وقِصَصُهم، ثم وضعوه على باب الكهف، وقيل: هو من حجارةٍ. وقيل: إنَّ الناسَ رَقَمُوا حديثَهم نَقْراً في الجبل. وقيل: مكانُهم بين غضبان وأَيْلَةَ دون فلسطين[138].

([129]) *تفسير البغوي*، 601/17.

([130]) ت: بلا حسبت.

([131]) ب، ت: طويلة.

([132]) ب: استحقاق.

([133]) ب – أعجب.

([134]) ب: جد.

([135]) أمية بن أبي الصلت بن أبي ربيعة بن عبد عوف بن عقدة بن غيرة بن قسي، وقد كان قرأ الكتب المتقدمة من كتب الله جل وعز، ورغب عن عبادة الأوثان، وكان يخبر بأن نبيًا يبعث قد أظل زمانه، ويؤمل أن يكون ذلك النبي، فلما بلغه خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصته كفر حسداً له. ولما أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم شعره قال: "آمن لسانه وكفر قلبه"، وكان يحكي في شعره قصص الأنبياء، وهو ممن حرموا على أنفسهم الخمر ونبذوا عبادة الاوثان في الجاهلية. "*الشعر والشعراء*"، (ص95).

([136]) البيت لأمية بن أبي الصلت كما في "*البحر المحيط*"، 132/7، والرقيم: كلب أصحاب الكهف. والوصيد: فناء البيت وبابه وعتبته، والبيت يحتملها. والهمدُّ: جمع هامد، أي: راقد. والقوم: عطف على الرقيم. ويقول: ليس في تلك الصحراء إلا الكلب حال كونه مجاوراً لفناء غارهم، وإلا القوم حالَ كونهم رقوداً في الكهف: أي الغار.

([137]) ت: رضاص.

([138]) ذكر هذه الأقوال كلها الأمام الطبري في "*جامع البيان*"، 159/15. وينظر: النحاس،"*معاني القرآن*"، 217/4.

وقيل: أصحابُ كهف[139] الرَّقيم قومٌ آخرون كانوا ثلاثةً خرجوا يرتادون لأهلهم، فأخذتهم السَّماءُ، فأووا إلى الكهف، فانحطَّتْ[140] صخرةٌ، وسدَّت[141] بابَه، فقال أحدُهم: اذكروا أيُّكم عَمِلَ[142] حسنةً لعلَّ اللهَ يرحمنا ببركته، فقال واحدٌ: استعملت أُجَرَاءَ[143] ذات يومٍ، فجاء رجلٌ وسط النَّهار، وعمل في بقيَّته مثلَ عملهم، فأعطَيْتُه مثلَ أجرهم، فغضب أحدُهم وتَرَكَ أجرَهُ، فوَضَعْتُه في جانب البيت، ثم مرَّ بي بقرةٌ، فاشتريتُ به فصيلةً، فبلغتْ ما شاء الله تعالى، فرجع إليَّ بعد حينٍ شيخاً ضعيفاً لا أعرفُهُ، وقال: إنَّ لي عندك حِقّاً، وذَكَرَه حتى عرفْتُه، فدَفَعْتُها إليه جميعاً، اللهُمَّ إن كنتُ فعلتُ ذلك لوجهك فافرجْ عنا، فانصدع الجبلُ حتى رأوا الضوءَ، وقال آخرُ: كان بي فضلٌ، وأصابت الناسَ شدّةٌ، فجاءتني امرأةٌ، فطلبت منّي معروفاً، فقلتُ: واللهِ ما هو دونَ نفسك، فأبتَ، ثم رجعتْ ثلاثاً، ثم ذكرتْ لزوجها[144]، فقالت: اخشي له واخشي عيالك، فأتتَ، وسلَّمَتْ إليّ نفسها، فلمَّا تكشَّفْتُها وهَمْتُ[145] بها ارتعدتْ، فقلتُ: ما لَكِ؟ فقالتَ: أخافُ **[3\ب]** اللهَ، فقلتُ لها: خِفْتِه في الشِّدَّة، ولم أَخَفْهُ في الرَّخاء، فتَرَكْتُها وأعطَيْتُها مُلْتَمَسها، اللهُمَّ إن كنت فَعَلْتُه لوجهك فافرجْ عنا، فانصدعتْ حتى تعارفوا، وقال الثَّالثُ: كان لي أبوانِ هَرِمان، وكانت لي غنمٌ، وكنت أُطْعِمُهما وأسقيهما، ثم أرجعُ إلى غنمي، فحَبَسَني[146] ذات يومٍ غيثٌ، فلم أَرُحْ حتى أمسيتُ، فأتيتُ أهلي، وأخذتُ محلبي، فحلبتُ فيه، ومضيتُ إليهما، فوجدتهما نائمين[147]، فشقَّ عليّ أن أوقِظَهما، فتوقَّفْتُ جالساً ومَحلبي على يدي حتى أيقظهما الصُّبحُ، فسقَيْتُهما[148]، اللهُمَّ إن فَعَلْتُه لوجهكَ فافرجْ عنا، ففرَّج[149] اللهُ عنهم، فخرجوا. وقد رفعَ ذلك نُعْمانُ بن بَشيرٍ[150].

[إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا (10)]

﴿**إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ**﴾: إذ صار الفتيةُ إليه، يعني: فتيةٌ من أشراف الرُّوم، أرادهم دِقْيانوس على الشِّرْك، فأبوا وهربوا إلى الكهف، وهي جمعُ الفتى، وهو الشابُّ القويُّ الحَدَثُ، ويُستعارُ للمملوك[151] وإن كان شيخاً كالغلام،

([139]) ب، ت – كهف.

([140]) ت: فالحظت.

([141]) ب، ت: فسدت.

([142]) ب: عملا.

([143]) ت: أجزاء.

([144]) ت: وجها.

([145]) ت: همت.

([146]) ب، ت: فحسبني.

([147]) ت: يمين.

([148]) ب: فسقتهما.

([149]) ب: ففر.

([150]) أحمد، *المسند*، 366/30؛ الطيالسي، 222/2؛ ابن أبي شيبة، 253/13.

([151]) ب: للملوك.

وعن النبيّ صلى الله عليه وسلم[152]: ((لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأَمَتِي، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: فَتَايَ وَفَتَاتِي))[153]، وعن أبي يوسف[154]: من قال: أنا فتى فلانٍ؛ كان إقراراً[155] منه بالرقّ[156].

﴿**فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً**﴾ أي: رحمةً من خزائن رحمتك، وهي المغفرةُ والرّزقُ والأمنُ من الأعداء. ﴿ **وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا**﴾: من الأمر الذي نحنُ عليه من مفارقة الأوطان والأهل ومقابلةِ الكفار، أو من أمرِ ديننا ﴿**رشداً [10]**﴾[157] حتى نكون بسببه راشدينَ مُهتدين، أو اجعل أَمْرَنا كلَّه رشداً، كقولك: رأيتُ منك أسداً[158]، وأصلُ التَّهيئة: إحداثُ هيئة[159] الشَّيء، وأُريد به ههنا: تسهيلُ أمرٍ دينهم، وفي ((*الصحاح*)): هيَّأتُ الشَّيءَ: أَصْلَحْتُه[160]، والإصلاحُ: نقيضُ الإفساد. وقرأ الزهريُّ[161]: (وهيِّي[162]) بغير همزةٍ.

[فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا (11)]

([152]) ب، ت: عليه السلام.

([153]) صحيح البخاري، العتق 17؛ صحيح مسلم، الالفاظ من الادب و غيره 13؛ أبو داود، الادب 83.

([154]) أبو يوسف: يعقوب بن إبراهيمَ الأنصاريّ، أخذ الفقه عن الإمام وهو المقدم من أصحاب الإمام، وولي القضاء لثلاثة خلفاء المهدي والهادي والرشيد. قال أبو عمر: لا أعلم قاضياً كان إليه تولية القضاء فى الآفاق من الشرق إلى الغرب إلا أبا يوسف هذا في زمانه وأحمد بن أبي داود في زمانه. قال أحمد وابن معين وابن المدينى: ثقة، مات ببغداد يوم الخميس وقت الظهر لخمس خلون من ربيع الأول سنة اثنتين وثمانين ومائة، وقيل: لخمس ليال خلون من ربيع الآخر سنة إحدى أو اثنتين وثمانين ومائة. "*طبقات الحنفية*"، 234/2.

([155]) ت: إقرار.

([156]) المطرزي، *المغرب*، (ص351).

([157]) لم يذكر المؤلف قراءات (رشداً) قال في "*النشر*"، 311/2-312: وَاخْتَلَفُوا فِي: {مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا} فَقَرَأَ الْبَصْرِيَّانِ بِفَتْحِ الرَّاءِ وَالشِّينِ، وَقَرَأَ الْبَاقُونَ بِضَمِّ الرَّاءِ، وَإِسْكَانِ الشِّينِ. وَاتَّفَقُوا عَلَى الْمَوْضِعَيْنِ الْمُتَقَدِّمَيْنِ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ، وَهُمَا {وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا}، وَلِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا أَنَّهُمَا بِفَتْحِ الرَّاءِ وَالشِّينِ، وَقَدْ سُئِلَ الْإِمَامُ أَبُو عَمْرِو بْنُ الْعَلَاءِ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: الرُّشْدُ بِالضَّمِّ هُوَ الصَّلَاحُ وَبِالْفَتْحِ هُوَ الْعِلْمُ، وَمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّمَا طَلَبَ مِنَ الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْعِلْمَ، وَهَذَا فِي غَايَةِ الْحُسْنِ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: {فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا} كَيْفَ أُجْمِعَ عَلَى فَتْحِهِ؟ وَلَكِنَّ جُمْهُورَ أَهْلِ اللُّغَةِ عَلَى أَنَّ الْفَتْحَ وَالضَّمَّ فِي الرُّشْدِ وَالرَّشَدِ لُغَتَانِ؛ كَالْبُخْلِ وَالْبَخَلِ وَالسُّقْمِ وَالسَّقَمِ وَالْحُزْنِ وَالْحَزَنِ، فَيَحْتَمِلُ عِنْدِي أَنْ يَكُونَ الِاتِّفَاقُ عَلَى فَتْحِ الْحَرْفَيْنِ الْأَوَّلِينَ لِمُنَاسِبَةِ رُؤُوسِ الْآيِ وَمُوَازَنَتِهَا لِمَا قَبْلُ، وَلِمَا بَعْدُ نَحْوَ عَجَبًا وَعَدَدًا وَأَحَدًا بِخِلَافِ الثَّالِثِ؛ فَإِنَّهُ وَقَعَ قَبْلَهُ عِلْمًا، وَبَعْدَهُ صَبْرًا فَمَنْ سَكَّنَ فَلِلْمُنَاسِبَةِ أَيْضًا، وَمَنْ فَتَحَ فَإِلْحَاقًا بِالنَّظِيرِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

([158]) *الكشاف*، 705/2.

([159]) ب: هيئية.

([160]) الصحاح مادة: (هيأ).

([161]) الزهري هو محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب، من بني زهرة، من قريش، تابعي من كبار الحفاظ والفقهاء، مدني سكن الشام، أول من دون الأحاديث النبوية، ودون معها فقه الصحابة. قال أبو داود: جميع حديث الزهري، 2200 حديثاً. أخذ عن بعض الصحابة. وأخذ عنه مالك بن أنس وطبقته . "*تهذيب التهذيب*"، 445/9 -451.

([162]) ب: هييّ؛ ت: وهي.

﴿**فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ**﴾ أي: ضَرَبْنا عليها حجاباً يمنعُ سماعَها، يعني: أنمناهم[163] إنامةً ثقيلةً لا تنبّهُهم فيها الأصواتُ، فحُذِفَ المفعولُ الذي هو الحجابُ كما حُذِفَ في قولهم: بَنَى على امرأته، يعنون: بَنَى عليها القُبَّةَ.

﴿ **فِي الْكَهْفِ سِنِينَ**﴾ ظرفان لـ{ضربنا} ﴿**عَدَدًا [11]**﴾ أي: ذواتَ عددٍ، ووصفُ[164] السِّنين به يحتملُ إرادةَ الكثرة وإرادةَ القلَّة، فإنَّ الكثيرَ قليلٌ عند الله تعالى، كقوله: {لم يلبثوا إلا ساعة من نهار} [الأحقاف: 35/46]. وقيل: ذِكْرُ العدد ليدلَّ على الكثرة؛ لأنَّ القليلَ لا يُعَدُّ في العادة والغالب. وقال الزَّجَّاج: إذا قَلَّ فُهِمَ مقدارُ عدده، فلم يحتجْ أن يُعَدَّ، وإذا كَثُرَ احتاج إلى أن يُعَدَّ[165]. وقال صاحبُ ((الغرائب)) عن طلحة: (سنينَ عددَ) بغير ألفٍ ولا تنوينٍ[166].

[ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا (12)]

﴿**ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ**﴾ من نومهم، أي: أيقظناهم، وفيه[167]: أنَّ النومَ أخُ الموت في اللَّوازم من البعث وتعطيلِ الحياة والالتحاقِ بالجمادات. ﴿**لِنَعْلَمَ**﴾ هو من باب التَّمثيل، والمعنى: ثُم فَعَلْنا بهم ذلك البعثَ فِعْلَ من يريد أن يعلمَ. وقرأ الزهريُّ: (ليُعلمَ) بالياء والبناءِ للمفعول[168]. ﴿**أَيُّ الْحِزْبَيْنِ**﴾ المختلفين منهم أو من[169] غيرهم في مدَّة لُبْثِهم ﴿ **أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا [12]**﴾ ضبط {أمداً} لزمان[170] لُبْثِهم، وإلا؛ فاللهُ تعالى **[3\أ]** لم يَزَلْ عالماً بالأشياء قبل كونها ووجودها[171].

وقيل: لنَعْلَمَ عِلْمَ المشاهدة أيُّ الطَّائفتين أحصى لِمَا لَبِثوا أمداً[172]، فإنَّ أهلَ القرية تنازَعُوا في مُدَّةِ لُبْثِهم في الكهف. وفيه نَظَرٌ؛ لأنَّه لو كان لله مع وجود الأشياء عِلْمٌ بالمشاهدة[173] لم يكن قبل وجودها؛ لَزِمَ التَّغيّرُ في علم الله تعالى، وأن يكون ذاتُه محلّاً للحوادث، وإنَّه محالٌ، والحقُّ: أنَّ عِلْمَه تعالى مُتعلِّقٌ بالكائنات كلِّها مشاهدةً وإن لم توجدْ؛ لأنَّها

([163]) ت: أغناهم.

([164]) ت: وصف.

([165]) الزجاج، *معاني القرآن* وإعرابه، 271/3.

([166]) *غرائب القرآن*، 421/4.

([167]) ت + دليل على.

([168]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 431/7.

([169]) ت: أفمن.

([170]) ت: الزمان.

([171]) ت: وودها.

([172]) ب: أبداً.

([173]) ب: للمشاهدة.

موجودةٌ في أزمنتها حاضرةٌ له، سواءٌ كانت موجودةً في الماضي والحال والمستقبل، فليس علمُه[174] إلا الشُّهودَ بعلم المغيَّبات المحض، ونسبةُ الأزمنة إليه على السَّويَّة لا يتغيَّرُ بتغيُّرها؛ لاستحالة قيام الحوادث بذاته تعالى.

وقيل: {لنعلمَ}: ليتعلَّقَ عِلْمُنا تعلُّقاً حاليّاً مطابقاً[175] لتعلُّقه أوَّلاً تعلُّقاً استقباليّاً، و(أيّ) يتضمَّنُ معنى الاستفهام، فعُلِّقَ عنه {لنعلم}، ولم يَعْمَلْ فيه لفظاً، وهو مبتدأٌ، و{أحصى} خبرُهُ، وهو فعلٌ ماضٍ، و{أمداً} مفعوله، أي: غايةً، يقال: ما أَمَدُك؛ أي: منتهى عمرك، و{لما لبثوا} حالٌ منه أو مفعولٌ له. وقيل: إنَّه المفعولُ[176]، واللَّامُ مزيدةٌ، و(ما) موصولةٌ، و{أمداً} تمييزٌ. وقيل: {أحصى} اسمُ تفضيلٍ من الإحصاء على ما يراه سيبويهِ[177] من بناء أفعل التَّفضيل من أفعلَ قياساً، كقول امرئ القيسِ[178]:

اللهُ أَنْجَحُ مَا طَلَبْتَ بِهِ وَالبَرُّ خَيْرُ حَقِيبَةِ الرَّجُلِ[179]

وفي أمثالهم: أفلسُ من ابن المذلّق[180]، وأحمقُ من هبنَّقة[181].

و{أمداً} نصبٌ بفعلٍ دلَّ عليه {أحصى}، كقوله:

وَأَضْرَبُ مِنَّا[182] بِالسُّيُوفِ القَوَانِسَا[183]

على نضرب[184] القوانس.

([174]) ت: علم.

([175]) ب: ومطابقاً.

([176]) ب: مفعول.

([177]) سيبويه أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر سيبويه، إمام البصريين، إمام النحو وحجة العرب، صاحب "*الكتاب*". أخذ عن الخليل ويونس وأبي الخطاب الأخفش. وأخذ عنه الأخفش وقطرب. توفي بالبصرة سنة (161هـ)، وقيل: (188هـ)، وقيل: (194هـ). ابن الجزري، *نزهة الألباء*، (ص54– 57)؛ السيوطي، *بغية الوعاة*، 229/2– 230. وسيبويه معناه بالفارسية: رائحةُ التفاح، وقيل: سمي به؛ لأن وجنتيه كأنهما تفاحتان.

([178]) امرؤ القيس بن حجر بن عمرو الكندي، وهو من أهل نجد، من الطبقة الأولى. وهذه الديار التي وصفها في شعره كلها ديار بني أسد. قال لبيد بن ربيعة: أشعر الناس ذو القروح، يعني امرأ القيس. "*الشعر والشعراء*" (ص12).

([179]) *ديوان امرئ القيس* (ص70).

([180]) ت: المزلق. قال الزمخشري في "*المستقصى في أمثال العرب*" (ص275): هو رجل من بني عبد شمس فقير مدقع، ما كان يحصل على بيتة ليلة وآباؤه واجداده كذلك.

([181]) واسمه: يزيد بن ثروان أحد بني قيس بن ثعلبة، ومن حمقه أنه جعل في عنقه قلادة من ودع وعظام وخزف، وقال: أخشى أن أُضلَّ نفسي ففعلت ذلك لأعرفها به؛ فحولت القلادة من عنقه إلى عنق أخيه فلمَّا أصبح قال: يا أخي أنت أنا وأنا أنت، وأضل بعيراً فجعل ينادي عليه من وجده فهو له، فقيل له: فلم تنشده قال: فأين حلاوة الوجدان. "*جمهرة الأمثال*"، 265/1.

([182]) ب: عنا.

([183]) شطر بيت للعباس بن مرداس كما في "*شرح ديوان الحماسة*"، 133/1. وصدره: (أكرَّ أحمَى للحقيقَةِ مِنهُمُ)

([184]) ب: ضرب.

[نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آَمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى (13)]

﴿**نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ**﴾: بالصدق، والنَّبأ: الخبرُ. ﴿ **إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ**﴾: شُبّان، ﴿ **آَمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى [13]**﴾ بالتثبُّت، وقيل: إيماناً وبصيرةً.

[وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا (14)]

﴿**وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ** ﴾: وقوَّيناها بالصَّبْر على هَجْر الوطن والأهل والمال، والفِرَار بالدِّين إلى بعض الغيران. ﴿ **إِذْ قَامُوا**﴾ بين يدي دقيانوس الجبَّار من غير مبالاةٍ به حين عاتَبَهم على تَرْكِ عبادة الصَّنَم. ﴿ **فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**﴾: ربُّ العالَمِ ومالِكُه وخالِقُه، والصَّنمُ جزءٌ من العالم، فهو مخلوقٌ، والمخلوقُ لا يصلحُ للعبادة من شيءٍ. ﴿ **لَنْ نَدْعُوَ**﴾: لن نعبدَ ﴿ **مِنْ دُونِهِ إِلَهًا**﴾ قالوا ذلك؛ لأنَّ قومَهم كانوا يعبدون الأصنام[185]، ﴿ **لَقَدْ قُلْنَا إِذًا شَطَطًا [14]** ﴾ أي: لو دَعَوْنا غيرَهُ لقد قلنا قولاً ذا شَطَطٍ، وهو الإفراطُ في الظُّلْم والإبعادُ فيه، مِن: شَطَّ إذا بَعُدَ، ومنه: أَشَطَّ في السَّوْم وفي غيره، وقال ابنُ عبَّاس: {شططاً}: جَوْراً، وقال قتادةُ: كَذِباً، وأصلُ الشَّطَط: مجاوزةُ القَدْر والحدِّ[186]، وقال القاضي: ذا شَطَطٍ، أي: ذا بُعْدٍ عن الحقِّ مفرطٍ في الظلم[187].

[هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آَلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (15)]

﴿**هَؤُلَاءِ**﴾ مبتدأٌ ﴿**قَوْمُنَا** ﴾ عطفُ بيانٍ، ﴿**اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آَلِهَةً** ﴾ خبرُهُ، وهو إخبارٌ في معنى إنكارٍ، أي: عبدُوا الأصنامَ، وجعلوها آلهةً جهلاً منهم. ﴿ **لَوْلَا يَأْتُونَ** ﴾: هلّا يأتون[188] ﴿ **عَلَيْهِمْ** ﴾: على عبادتهم، فحُذِفَ المضافُ، ﴿ **بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ**﴾: ببرهانٍ ظاهرٍ، يعني: يعبدون آلهةً لم يتمسَّكوها في صحَّة عبادتها ببرهانٍ سماويٍّ من جهة الوحي والسَّمْع، ولا لهم فيها علمٌ ضروريٌّ ولا دليلٌ عقليٌّ،**[4\ب]** فيا له من دينٍ ما أفحَشَهُ[189]، ومن ضلالٍ ما أَبْيَنَهُ.

وفيه دليلٌ على أنَّ ما لا دليلَ عليه من الدِّيانات مردودٌ. وقال الزمخشريُّ[190]: وهو تبكيتٌ؛ لأنَّ الإتيانَ بالسُّلطان

([185]) ت: الأحسام.

([186]) ذكرها ابن أبي حاتم في تفسيره، 190/9.

([187]) *تفسير البيضاوي*، 482/1.

([188]) ب – هلا يأتون؛ ت: نقلا ياتون.

([189]) ت: أفخشه.

([190]) هو جار الله، أبو القاسم، محمود بن عمر الزمخشري، الأديب اللغوي النحوي، أخذ عن أبي الحسن النيسابوري وأبي منصور الحارثي وأبي سعد الشفاني، وأخذ عنه الحافظ السلفي وإسماعيل الخوارزمي وأبو سعد الشاشي. من تصانيفه: *تفسير الكشاف* "*حقائق التنزيل وغوامض التأويل*"، "*المفصَّل في صنعة الإعراب*"، توفي سنة (583هـ). "*سير أعلام النبلاء*"، 151/20- 156؛ السيوطي، *بغية الوعاة*، 279/2- 280.

على عبادة الأوثان محالٌ، وهو دليلٌ على فساد التَّقليد، ولأنه[191] لا بُدَّ في الدِّين من الحجَّة حتى يصحَّ ويثبتَ[192].

﴿ **فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا [15]**﴾: فمن أشنعُ ظلماً ممّن تقوَّلَ على الله ما لم يَقُلْه بنسبة الشَّريك له، ومعنى الاستفهام في (مَنْ) إنكارُ أن يكون في الظُّلَّام كلِّهم أبلغُ ظلماً من المشركين عابدي الأصنام[193] حيثُ تركوا دعاءَ السَّميع[194] المجيب الخالق لكلِّ شيءٍ القادرِ[195] على كلِّ بغيةٍ ومرامٍ، ودعوا من دونه صوراً وتماثيلَ يستحيلُ منها أن تستجيبَ لهم، وأن تقدرَ على شيءٍ من أفعال العباد، ووصفوها بالآلهية التي تقتضي[196] الاقتدارَ على المقدورات كلِّها، والإحاطة بالمعلومات عن آخرها تشبيهاً بالله تعالى، فجعلوا غيرَ الخالق مثلَ الخالق في تسميته باسمه، والعبادةِ له[197].

[وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرفَقًا (16)]

﴿ **وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ** ﴾ خطابٌ من بعضِهم لبعضٍ حينَ صمَّمَتْ عزيمتُهم على الفرارِ بدينِهم، والاعتزالُ والتَّعزُّلُ بمعنىً[198]. ﴿ **وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ** ﴾ عطفٌ على الضَّميرِ المنصوب، أي: وإذِ اعتزلتُمُ القومَ ومعبوديهم إلا الله، وهو استثناءٌ متَّصلٌ، فإنَّهم كانوا يعبدونَ اللهَ والأصنامَ كسائر المشركينَ، أو منقطعٌ، ويجوز أن يكون (ما) مصدريَّةً على معنى: وإذ اعتزلتموهم وعبادتَهم إلَّا عبادةَ الله، وأن يكون نافيةً على أنَّه كلامٌ معترضٌ بين (إذ) وجوابه؛ لتحقُّقِ اعتزالهم، إخبارٌ من الله تعالى عن الفتية بالتَّوحيدِ، وأنَّهم لم يعبدوا غيره.

﴿ **فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ** ﴾: فالجؤوا إليهِ. ﴿ **يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ** ﴾ جوابُ الأمرِ، أي: يبسطْ لكم ويوسِّعْ عليكم. ﴿ **مِنْ رَحْمَتِهِ**﴾ : من تفضُّلِه وإنعامِه فى الدَّارين. ﴿ **وَيُهَيِّئْ لَكُمْ** ﴾: ويسهِّلْ لكم، ﴿ **مِنْ أَمْرِكُمْ مِرفَقًا [16]** ﴾: ما يُرْتَفَقُ به، أي: يُنْتَفَعُ. قالوا ذلك جزماً بإجابةِ دعائِهم السَّابقِ وإيقاناً بها، كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((ادْعُوا اللهَ تَعَالَى وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالإِجَابَةِ...)) الحديث[199].

([191]) أ: وأنه.

([192]) *الكشاف*، 661/2.

([193]) ب، ت: الأوثان.

([194]) ت: السمع.

([195]) ت + على كل شيء القادر.

([196]) ت: يقتضي.

([197]) ت – له.

([198]) ت + واحد.

([199]) الترمذي، الدعوات 66. وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه سمعتُ عباساً العنبري يقول: اكتبوا عن عبد الله بن معاوية الجمحي فإنه ثقة.

وقرأ نافعٌ وابنُ عامر[200]: {مَرْفِقاً} بفتحِ الميمِ وكسرِ الفاءِ، والباقون بكسرِ الميمِ وفتحِ الفاء، وهما بمعنىً[201].

و(مِنْ) إمَّا صلةُ (يهيِّئ)، أو تجريديَّةٌ، كأنَّه قِيل: ويجعلْ أمرَكم كلَّه مرفقاً مبالغةً في نفعه.

[وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا (17)]

﴿ **وَتَرَى الشَّمْسَ** ﴾ لو رَأَيْتَها، والخطابُ لرسول الله صلى الله عليه وسلم، أو لكلِّ أحدٍ ممَّنْ يتأتَّى منه الرُّؤيةُ.

﴿**إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ**﴾: تميلُ عنه[202] ولا يقعُ شعاعُها عليهم فيؤذيهم؛ لأنَّ الكهفَ كان جنوبيّاً، أو لأنَّ الله تعالى زوَّرها عنهم، وأصلُهُ: تَتَزَاوَرُ، فأُدْغِمَت التاءُ في الزَّاء، وقرأَ الكوفيُّون بحذفها، وابنُ عامرٍ: ﴿تَزْوَرُّ﴾ بوزن تَحْمَرُّ، وقُرِئَ: {تَزْوَارُّ} بوزنِ تَحْمَارُّ، وقرأ قتادةُ وأهلُ الشامِ: (تَزورُ) بوزنِ تَفعلُ[203]، وكلُّها مِن الزَّوْر، وهو الميلُ، ومنه: زَارَهُ إذا مالَ إليهِ، والزُّورُ: الميلُ عنِ الصِّدق.

﴿**ذاتَ اليمينِ**﴾: جهةَ اليمينِ[204]، وحقيقتُها: الجهةُ المسمَّاةُ باليمينِ[205]. ﴿**وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ**﴾: تقطعُهم وتَصْرِمُ[206] عنهم، وقيل: أي: تتركُهم وتعدلُ عنهم. روى أبو عُمَارةَ[207] عن حفصٍ[208]

([200]) نافع بن عبد الرحمن الليثي، أبو رويم، أحد القراء السبعة، قرأ على الأعرج والزهري وأبي جعفر القارئ، وأخذ عنه ابن وردان وابن جماز ومالك، توفي سنة (169هـ)، وقيل (167هـ). "*سير أعلام النبلاء*"، 7/336- 338؛ ابن الجزري، *غاية النهاية*، 2/288- 291. ابن عامر: هو عبد الله بن عامر اليحصبي، قاضي دمشق في أيام الوليد بن عبد الملك، وإمام مسجد دمشق وكان الناظر على عمارته حتى فرغ، لا يرى فيه بدعة إلا غيرها، وأتم به الخليفة عمر بن عبد العزيز. وقد اختلف في كنيته، فكناه مسلم "أبا عمران" وقيل: كنيته أبو نعيم، وقيل: غير ذلك، وليس في القراء في السبعة من العرب إلا هو، وأبو عمرو. ولد سنة (8) من الهجرة، وتوفي سنة (118هـ) وهو من التابعين، وإمام أهل الشام في القراءة، سمع من أبي الدرداء، وفضالة بن عبيد، وواثلة بن الأسقع، ومعاوية بن أبي سفيان وغيرهم. "*معرفة القراء*"، 1/67.

([201]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 2/349.

([202]) أ – عنه.

([203]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 2/348.

([204]) ب – جهة اليمين.

([205]) ت – الجهة المسماة باليمين.

([206]) ب: وقصره.

([207]) أبو عمارة حمزة بن القاسم الأحوال الأزدي الكوفي، أخذ القراءة عرضاً وسماعاً عن "ك" حمزة الزيات، و"ج ك" حفص بن سليمان وإسحاق المسيبي، و"ك" الزبير بن عامر عن نافع وأبي بكر عن عاصم، روى القراءة عنه أبو عمر الدوري و"ج ك" أبو الحارث الليث بن خالد و"ك" عبد الرزاق الأنطاكي و"ك" عبد الرحمن بن واقد. ابن الجزري، *غاية النهاية*، 1/264.

([208]) حفص بن سليمان بن المغيرة أبو عمر بن أبي داود، الأسدي الكوفي الغاضري البزاز ويعرف بحفيص، أخذ القراءة عرضًا وتلقينا عن عاصم وكان ربيبه ابن زوجته، ولد سنة تسعين، قال الداني: وهو الذي أخذ قراءة عاصم عن الناس تلاوة، ونزل بغداد فأقرأ بها وجاور بمكة فأقرأ أيضًا بها، وقال يحيى بن معين: الرواية الصحيحة التي رويت عن قراءة عاصم رواية أبي عمر حفص بن سليمان.

عن عاصم[209]: (غربتْ تَقرضهم(بالإظهارِ، وقرأ الباقون بالإدغام[210]. ﴿**ذاتَ الشمالِ**﴾ **[4\أ]** يعني: يمينَ الكهفِ وشمالَه.

﴿ **وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ**﴾ أي: وهم في مُتَّسعٍ من الكهفِ، يعني: إنَّهم في ظلِّ نهارَهم كلَّه، لا تقعُ[211] عليهم الشَّمسُ في طلوعِها[212] ولا غروبِها، مع أنَّهم في مكانٍ واسعٍ مُنفتِحٍ معرَّضٍ لوقوعِ الشَّمسِ لولا أنَّ اللهَ يَصْرِفُها ويَحْجُبُها عنهم بقُدْرته، ويحولُ بينها وبينهم. وقِيلَ: في متفسَّحٍ من غارِهم وفي وسطهِ بحيث ينالُهم فيهِ رَوْحُ الهواءِ وبردُ النَّسيمِ، ولا يُحِسُّونَ كَربَ الغارِ، ولا يؤذيهم حرُّ الشَّمْس، وذلكَ لأنَّ بابَ الكهفِ في مقابلةِ بنات نعشٍ، وأقربُ المشارق والمغارب إلى[213] محاذاتِه مشرقُ رأسِ السَّرطانِ ومغربُه، والشَّمْسُ إذا كانَ مدارُها مدارَه تطلعُ مائلةً عنه مقابِلةً لجانبِه الأيمنِ[214]، وهو يلي المغربَ، وتغربُ محاذيةً لجانبِه[215] الأيسرِ، فيقعُ شعاعُها على جنَبَتَيْهِ، وتحلِّلُ عفونتَه، ويعدّلُ هواه، ولا تقعُ عليهم، فتؤذي أجسادَهم ويُبْلِي[216] ثيابَهم.

وفيهِ نظرٌ؛ لأنَّ ذلكَ كلَّه بفعلِ اللهِ وقدرتِه وكَلَاؤِهِ لا بالشَّمْسِ وتأثيرِه، وإلَّا؛ لكانَ كلُّ مَنْ هو في ذلكَ الموضع على صفتِهم، وليسَ كذلكَ.

﴿**ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ**﴾ إشارةٌ إلى تزاورِ الشَّمْسِ وقَرْضِها طالعةً وغاربةً، فإنَّ ذلك دلالةٌ من الدِّلالاتِ الواضحةِ على الصَّانعِ وعظيمِ قدرتِه وباهرِ حكمتِه، هذا على القولِ الأوَّلِ، وأمَّا على الثَّاني؛ فهو إشارةٌ إلى شأنهم وحديثهم وإيوائهم إلى الكهف. وقيل: إلى إخباره عليه السَّلام، أي: إخبارُكَ قصَّتَهم من آياتِ اللهِ.

﴿**مَنْ يهدِ اللهُ**﴾ بالتَّوفيقِ والتَّثبيت ﴿**فهو المهتدي**﴾ الذي أصابَ الفلاحَ، واهتدى إلى السَّعادةِ كلِّها، وهو ثناءٌ عليهم بأنَّهم جاهدوا في اللهِ حقَّ جهادِه، وأخلصوا لهُ، فوفَّقهم لوجوهِ السَّلامةِ، وأرشدَهم إلى نيلِ الكرامةِ الكلِّيَّةِ،

وقال أبو هاشم الرفاعي: كان حفص أعلمهم بقراءة عاصم. وقال الذهبي: أما القراءة فثقة ثبت ضابط لها بخلاف حاله في الحديث. ابن الجزري، *غاية النهاية*، 255/1.

([209]) عاصم بن بهدلة أبي النجود- بفتح النون وضم الجيم- وقد غلط من ضم النون، أبو بكر الأسدي مولاهم الكوفي الحناط بالمهملة والنون، شيخ الإقراء بالكوفة وأحد القراء السبعة، انتهت إليه رئاسة الإقراء بالكوفة بعد أبي عبد الرحمن السلمي في موضعه، جمع بين الفصاحة والإتقان والتحرير والتجويد، وكان أحسن الناس صوتًا بالقرآن، توفي آخر سنة سبع وعشرين ومائة، وقيل: سنة ثمان وعشرين. ابن الجزري، *غاية النهاية*، 346/1.

([210]) *جامع البيان*، 642/2؛ *جمال القراء*، 591/1.

([211]) ب: تقطع؛ ت: يع.

([212]) ت: طلوعهما.

([213]) ب: على.

([214]) ب، ت: لجانب الأيمن.

([215]) ب: لجانب.

([216]) ب: وبلى.

والاختصاصِ بالآيةِ العظيمة. ويجوزُ أن يكون تنبيهاً على أنَّ[217] مَنْ سلكَ طريقةَ المهتدين الرَّاشدين؛ فهوَ الظَّافرُ بالاهتداءِ والرَّشادِ[218]، وأنَّ أمثالَ هذه الآيات كثيرةٌ، ولكنَّ المنتفِعَ بها مَن وفَّقه اللهُ للتَّأمُّلِ فيها والاستبصارِ بها.

﴿**ومَن يضللِ**﴾: ومَن يخذله بخلقِ الضَّلالةِ فيه ﴿**فلنْ تجدَ لهُ وليّاً مرشداً[17]**﴾: مَن يَلِي أمرَه ويُرْشِدُه[219] بعدَ خذلانِ اللهِ تعالى، والآيةُ نصٌّ قاطعٌ بأنَّ الهدايةَ والضَّلالةَ من اللهِ، وأنَّ هدى اللهِ يُخصُّ ببعضٍ دونَ بعضٍ، وأنَّها مستلزِمةٌ للاهتداءِ، لكنَّ الأعمى لا يهتدي إلى طريقِ الصَّوابِ.

[وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا (18)]

﴿**وتحسبُهم أيقاظاً**﴾ أي: مُنْتَبِهِينَ[220]، جمعُ يَقِظٍ، كأَنكَادٍ في نَكِدٍ، قِيلَ: عيونُهم مفتَّحةٌ وهم نِيَامٌ، فيحسبُهم النَّاظرُ لذلكَ أَيْقَاظاً، وقِيلَ: لكثرةِ تقلُّبِهم، وقِيلَ: لانتفاخِ عيونِهم، وأنَّهم يتنفَّسون[221] ولا يتكلَّمون. ﴿ **وَهُمْ رقودٌ**﴾: نِيَامٌ، وهو مصدرٌ بمعنى المفعولِ بهِ[222]. أو جمعُ راقدٍ، ورُدَّ: بأنَّ الفاعلَ لم يُجْمَعْ على فُعُولٍ. وهذا غَلَطٌ محضٌ؛ لإجماعِ **[5\ب]** العلماءِ على أنَّ قولَه تعالى في سورةِ مريم: {بُكِيّاً} و{جُثِيّاً} جمعُ باكٍ وجاثٍ، وأنَّ أصلَهما: بُكوى وجُثْوَى، اجتمعتِ الواوُ والياءُ، فأُدْغِمَت في الياء.

﴿ **وَنُقَلِّبُهُمْ** ﴾ في رقدتِهم ﴿**ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ**﴾: جهةَ اليمينِ وجهةَ الشمالِ[223]. وقِيلَ: مرَّةً للجنبِ الأيمنِ، ومرَّةً للجنبِ الأيسرِ. وقالَ أبو هريرةَ: لهم تقلُّبتان في كلِّ سنةٍ، وقالَ ابنُ عبَّاس: تقلُّبةٌ واحدةٌ من جانبٍ إلى جانبٍ لئلَّا تأكلَ الأرضُ لحومَهم[224]، وذلكَ في يومِ عاشوراءَ[225].

وقُرِئَ: (ويُقَلِّبُهم[226]) بالياءِ، والضَّميرُ للهِ تعالى، وقرأَ الحسنُ: (وتَقَلُّبُهم) على المصدرِ مرفوعاً بأنَّه مبتدأٌ خبرُه محذوفٌ[227]، وقدْ مرَّ ذكرُه، وقِيلَ: خبرُه (ذاتَ)، ولكنَّ نصبَه؛ لأنَّها ظرفٌ، وهذا القولُ ممَّا لا يُعجبني، و(تَقَلُّبَهم)

([217]) أ – أن.

([218]) ت: والرهاد.

([219]) ب: ويرشد.

([220]) ت: مشبهين.

([221]) ب، ت: تنفسون.

([222]) ب – وهو مصدرٌ بمعنى المفعولِ بهِ

([223]) ب – وجهة الشمال.

([224]) ت: طومهم.

([225]) ذكرها الإمام الطبري في "*جامع البيان*"، 191/15. وقوله: في عاشوراء ذكرها الزمخشري، 709/2.

([226]) ب: يقلبهم.

([227]) *إتحاف فضلاء البشر*، 364/1.

على المصدرِ منصوباً بفعلٍ يدلُّ عليهِ {وتحسبُهم}، أي: وترى وتشاهدُ تقلُّبَهم، والخطابُ فيهما مثلُ الخطابِ[228] في[229] {ترى الشمسَ} في احتمالِ العمومِ والخصوصِ.

﴿**وَكَلْبُهُمْ**﴾ هو كلبٌ مرُّوا بهِ، فتبِعَهم، فطردوهُ، فأنطقَه اللهُ فقالَ: أنا أُحِبُّ أحبَّاءَ اللهِ، فنامُوا وأنا أحرسُكم، أو كلبُ راعٍ مرُّوا بهِ، فتبِعَهم وتبعَه الكلبُ، وتنصرُهُ قراءةُ جعفر الصَّادق[230]: (و[231] كالبُهم)، أي: وصاحبُ كلبِهم[232]، وعنِ ابنِ جُريجٍ[233]: أنَّه كانَ أسداً[234]، ومن تسميةِ[235] الأسدِ كلباً: دعاءُ النبيِّ صلَّى الله عليه وسلَّمَ[236] على عُتْبة بن أبي لهبٍ: ((اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْباً مِنْ كِلَابِكَ)) [237]، فافترسه أسدٌ، والمشهورُ: أنَّه كانَ من جنس الكلاب[238].

﴿**بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ**﴾ حكايةُ حالٍ ماضيةٌ، ولذلكَ عَمِلَ اسمُ الفاعلِ، والذِّراعُ: من المرفق إلى أطراف الأصابعِ. ﴿**بِالْوَصِيدِ**﴾ أي: بفناء الكهف، وقيل: الوصيدُ: البابُ، وقيلَ: العتبةُ.

﴿**لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ**﴾: لو أَشْرَفْتَ عليهم ونظرتَ إليهم، وقُرئ: (لوُ اطّلعتَ) بضم الواو[239]. ﴿ **لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا** ﴾ أي: لهربتَ منهم فراراً[240]، و{فراراً} يحتمل المصدرَ؛ لأنَّه نوعٌ من التَّولية[241]، والعلَّةَ والحالَ. ﴿ **وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ**

([228]) أ + فيهما.

([229]) ب، ت: و.

([230]) جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، أبو عبد الله الهاشمي المدني، الملقب بالصادق، أمه أم فروة بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه. روى عن أبيه والقاسم بن محمد ونافع وعطاء ومحمد بن إسحاق ويحيي الأنصاري ومالك والسفيانان وشعبة ويحيي القطان، كان من سادات أهل البيت فقهياً وعلماً وفضلاً. "*تهذيب التهذيب*"، 103/2، "*تهذيب الأسماء واللغات*". 149/1.

([231]) ب – و.

([232]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 109/6.

([233]) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، أبو الوليد، وأبو خالد؛ فقيه الحرم المكى كان إمام أهل الحجاز فى عصره وهو أول من صنف التصانيف فى العلم بمكة. كانت ولادته سنة ثمانين للهجرة، وقدم بغداد على أبي جعفر المنصور. وتوفي سنة تسع وأربعين ومائة، وقيل سنة خمسين، وقيل إحدى وخمسين ومائة. "*وفيات الأعيان*"، 163/3.

([234]) البغوي في "تفسيره"، 158/5.

([235]) ب: تسعية.

([236]) ب، ت: عليه السلام.

([237]) ابن قانع في "*معجم الصحابة*"، 207/3.

([238]) ب: الكلام.

([239]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 154/7. وقال: قَرَأَ ابْنُ وَثَّابٍ وَالْأَعْمَشُ (لَوُ اطَّلَعْتَ) بِضَمِّ الْوَاوِ وَصْلًا، وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ :بِكَسْرِهَا، وَقَدْ ذُكِرَ ضَمُّهَا عَنْ شَيْبَةَ وَأَبِي جعفر ونافع.

([240]) ب، ت – فراراً.

([241]) ت: لتولته.

﴿رُعْبًا **[18]**﴾: خوفاً يملأ صَدْرَك لِمَا أُلْبِسَهم[242] اللهُ من الهيبة، وقيل: لوَحْشة مكانهم، وقيل: لكثرة شُعُورهم، وطول أظفارهم، وعِظَمِ أجرامهم، وتقلُّبِهم من غير حسٍّ ولا شعورٍ[243]. وقال الكِلْبِيُّ[244]: لأنَّ عيونَهم مفتَّحةٌ كالمستيقظ الذي يريد[245] أن يتكلَّم وهم ينام. وقيل: إنَّ اللهَ تعالى منعهم بالرُّعب لئلا يراهم أحدٌ، وعن معاويةَ: أنَّه غزا الرُّومَ، فمر بالكهف، فقال: لو كُشِفَ لنا عن هؤلاء، فنظرنا إليهم، فقال له ابنُ عبَّاس رضي الله عنه: ليس لك ذلك، قد منع اللهُ تعالى مَنْ هو خيرٌ منك، فقال: {لو اطلعت عليهم لوليت منهم فراراً}، فقال معاوية: لا أنتهي حتى أعلم عِلْمَهم، فبعث ناساً، وقال لهم: اذهبوا فانظروا، ففعلوا، فلما دخلوا الكهفَ جاءت ريحٌ، فأحرقتهم، وقيل: فأخرجتهم[246].

وقرأ نافعٌ وابنُ كثير[247]: {لمُلِّئت} **[5\أ]** بتشديد اللَّام للمبالغة، والباقون بتخفيفها[248]؛ لأنَّه الأصلُ وأخفُّ، وابنُ عامر والكسائيُّ ويعقوب[249]:

([242]) ب: ألسبهم.

([243]) ت: شعط.

([244]) الكلبيّ: محمد بن السائب بن بشر أبو النّضر الكوفي، النسابة المفسر. روى عن الشعبي، وجماعة. وعنه ابنه، وأبو معاوية، ويزيد، ويعلى بن عبيد، وخلق، متهم بالكذب، ورمي بالرفض. قال البخاري: تركه القطان. وابن مهدي. قال مطين: مات سنة ست وأربعين ومائة. أخرج له أبو داود في المراسيل والترمذي وابن ماجة في التفسير. وله «تفسير» مشهور، و«*تفسير الآي الذي نزل في أقوام بأعيانهم*» و «*ناسخ القرآن ومنسوخه*». الداوودي، *طبقات المفسرين*، 149/2.

([245]) ب: يدير.

([246]) عبد بن حميد في "تفسيره" كما في "*تغليق التعليق*"، 244/4؛ الثعلبي *في الكشف والبيان*"، 161/6.

([247]) نافع: تقدمت ترجمته. وابن كثير: هو عبد الله بن كثير بن عمرو بن عبد الله بن زاذان بن فيروزن ابن هرمز، الإمام أبو معبد المكي الداري، إمام أهل مكة في القراءة، ولد بمكة سنة خمس وأربعين، ولقي بها عبد الله ابن الزبير وأبا أيوب الأنصاري وأنس بن مالك ومجاهد بن جبر ودرباس مولى عبد الله بن عباس وروى عنهم، ولم يزل عبد الله هو الإمام المجتمع عليه في القراءة بمكة حتى مات عشرين ومائة. ابن الجزري، *غاية النهاية في طبقات القراء*، (ص197).

([248]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 154/7. وقال: قَرَأَ ابْنُ وَثَّابٍ وَالْأَعْمَشُ (لَوْ اطَّلَعْتَ) بِضَمِّ الْوَاوِ وَصْلًا، وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ :بِكَسْرِهَا، وَقَدْ ذُكِرَ ضَمُّهَا عَنْ شَيْبَةَ وَأَبِي جعفر ونافع .

([249]) ابن عامر: تقدمت ترجمته. والكسائي: هو علي بن حمزة بن عبد الله بن عثمان، أبو الحسن، مولى بني أسد، إمام الكوفيين في النحو واللغة، وأحدُ القرّاء السبعة المشهورين، وسمي الكسائي لأنه أحرم في كساء. وهو من أهل الكوفة ، واستوطن بغداد ، وقرأ على حمزة، ثم اختار لنفسه قراءة، وسمع من سليمان بن أرقم، وأبي بكر بن عياش. صنّف: "*معاني القرآن*"، و"*مختصراً" في النحو* ، و"*القراءات*"، و"*النوادر*" *الكبير* ، *الأوسط* ، *الأصغر*، وغير ذلك، توفي سنة (182هـ). السيوطي، *بغية الوعاة*، 162/2-164.
ويعقوب: هو يعقوب بن إسحاق بن زيد بن عبد الله ابن أبي إسحاق أبو محمد الحضرمي مولاهم البصري أحد القرّاء العشرة وإمام أهل البصرة ومقريها، أخذ القراءة عرضاً عن سلام الطويل ومهدي بن ميمون وأبي الأشهب العطاردي وشهاب بن شرنفة ومسلمة بن محارب وعصمة بن عروة الفقيمي ويونس بن عبيد، وروى عن سلام حرف أبي عمرو بالإدغام وسمع الحروف من الكسائي ومحمد بن زريق الكوفي عن عاصم، وسمع من حمزة حروفاً، مات في ذي الحجة سنة خمس ومائتين، وله ثمان وثمانون سنة. ابن الجزري، *غاية النهاية*، (ص448).

{رُعُباً} بالتَّثقيل[250]، والباقون بالتَّخفيف[251].

[وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا (19)]

﴿**وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ**﴾ وكما أنمناهم تلك النَّومةَ؛ كذلك بعثناهم إذكاراً بقدرته على الإنامة والبعث جميعاً، ﴿ **لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ**﴾ أي[252]: ليسألَ بعضُهم بعضاً، فيتعرَّفوا حالهم وما صنع اللهُ بهم، فيزدادوا يقيناً على كمال قدرة الله، ويستدلُّوا على أمر البعث، ويشكروا ما أنعم به عليهم. ﴿**قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ**﴾ أي: أحدُهم، وقيل: هو رئيسُهم، واسمه: مكسلمينا. ﴿**كَمْ لَبِثْتُمْ**﴾ في نومكم، ﴿**قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ**﴾ جوابٌ مبنيٌّ على غالب الظنِّ؛ لأنَّ النَّائمَ لا يُحْصِي مدَّةَ نومه، وفيه دليلٌ على جواز الاجتهاد والقولِ بالظنِّ الغالب[253]، وأنَّه لا يكون كذباً وإن جاز أن يكون خطأً.

﴿**قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ**﴾ إنكارٌ من بعضهم على هؤلاء المجيبين، وأنَّ الله أعلمُ بمدَّة لُبْثِتم، كان هؤلاء قد عَلِموا بالأدلَّة أو بإلهام الله[254] أنَّ المدَّةَ[255] متطاولةٌ، وأنَّ مقدارَها مبهمٌ لا يعلمه إلا اللهُ، وقد روي أنَّهم دخلوا الكهفَ غُدوةً، وانتبهوا بعد الزَّوال، فظنُّوا أنَّهم في يومهم، فلما نظروا إلى طول[256] أظفارهم وأشعارهم قالوا هذا[257]، ثم لَمَّا عَلِمُوا أنَّ الأمرَ ملتبسٌ لا سبيلَ لهم إلى علمه؛ شرعوا فيما يهمُّهم، وقالوا ﴿ **فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ**﴾ الوَرِقُ: الفضَّةُ مضروبةً كانت أو غيرَ مضروبةٍ، ومنه الحديثُ: إنَّ عَرْفَجَةَ أصيبَ أنفُه يوم الكِلَاب، فاتَّخذ أنفاً من وَرِقٍ، فأمره رسولُ الله صلى الله عليه وسلم[258] أن يتَّخذ أنفاً من ذهبٍ[259].

([250]) ب: بالثقيل.

([251]) *إتحاف فضلاء البشر*، 152.

([252]) ت: إذ.

([253]) ب – لأن النائم لا يصحي مدة نومه، وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب.

([254]) ب – الله.

([255]) ب: مدة.

([256]) ب – طول.

([257]) الواحدي، *التفسير البسيط*، 566/13.

([258]) ب + صلى الله عليه وسلم.

([259]) أحمد في "*المسند*"، 113/11، تخريج صحيح *ابن حبان*، إسناده حسن، في "صحيحه"، 276/12.

وقرأ حمزةُ وأبو بكرٍ وأبو عمرو: {بوَرْقكم} بسكون الرَّاء تخفيفاً، والباقون بكسرها، وهو الأصلُ، وقرئ: (بورْقكم) بكسر الواو وإسكان الراء، وقرئ: (بوَرِّكم) بكسر الراء وإدغام القاف في الكاف، وعن ابن مُحَيصنٍ: أنَّه[260] كسرَ الواوَ وأسكنَ[261] الرَّاء وأدغمَ فيه، قالوا: وهو غيرُ جائزٍ لالتقاء[262] السَّاكنين على غير حدِّه، وروى العبَّاسُ عن أبي عمرو: أنَّه[263] فتح الواوَ وأسكنَ الرَّاء وأدغمَ القافَ في الكاف، وقرأ عليٌّ رضي الله عنه: (بوَارِقكم) بالألف كتامرٍ ولابنٍ، أي: صاحبِ ورقكم، وأبو عُبَيدةَ: (بوَرَقِكم[264]) بفتح الرَّاء، وروى يحيى بن آدمَ[265] عن أبي بكرٍ[266]: (بوُرْقِكم) بضمّ الواو، وكلُّها لُغاتٌ في الفِضَّة[267].

وفي حملهم للوَرِق دليلٌ على أنَّ التَّزوُّدَ فعلُ الصَّالحين ودأبُ المنقطعينَ إلى الله تعالى.

والمدينةُ: طَرسُوسُ، وكان اسمُها في الجاهلية: أفسُوس. وقيل: {أحدكم} يعني: يمليخا.

﴿ **فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا**﴾: أيّ أهلِهَا على حذف المضاف، كقوله: {واسأل القرية}.

﴿ **أَزْكَى طَعَامًا**﴾: أحلُّ حتى لا يكونَ من غَصبٍ[268] أو سببٍ حرامٍ، وقال الضَّحاكُ: أطيبُ، وقال عكرمةُ: أكثرُ، وقال مقاتلُ بنُ حيَّانَ: أجودُ، وقيل: أرخصُ[269].

﴿ **فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ**﴾: بقوتٍ[270] منه، ﴿ **وَلْيَتَلَطَّفْ**﴾: وليتكلَّفِ اللُّطفَ في التخفِّي حتى لا يُعرفَ، أو في المبايعة والمعاملة حتى لا يُغبنَ. وقيل: وليترفَّقْ في الطَّريق والمدينة، وليكن في سِرٍّ وكتمانٍ.

﴿ **وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا [19]**﴾: ولا يُخْبِرَنَّ بمكانكم أحداً من أهل المدينة، أو ولا يفعلنَّ ما يؤدِّي إلى الشُّعور بنا من غير قصدٍ منه، فسمِّي ذلك إشعاراً منه بهم؛ لأنَّه سببٌ فيه. **[6\ب]**

([260]) ب: أنّ.

([261]) ت: وسكن.

([262]) ب: لانتفاء.

([263]) ب: وأنه.

([264]) ب: ورقكم.

([265]) يحيى بن آدم بن سليمان، العلامة، الحافظ، المجود، أبو زكريا الأموي، مولاهم الكوفي، صاحب التصانيف، وثقه يحيى بن معين والنسائي. توفي سنة ثلاث ومئتين. "*سير أعلام النبلاء*"، 522/9.

([266]) هو عاصم بن بهدلة أبي النجود- بفتح النون وضم الجيم- وقد غلط من ضم النون، أبو بكر الأسدي تقدمت ترجمته.

([267]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 156/7. وينظر: "*الدر المصون*"، 463/7.

([268]) ب: غضب.

([269]) أوردها كلها الطبري في "تفسيره"، 638/17.

([270]) ت: بقوة.

وقرأ الحسنُ[271]: (ولا يَشْعُرن بكم أحدٌ)، واليمانيُّ[272]: (ولا يُشْعِرُ) بغير نونٍ[273].

[إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذًا أَبَدًا (20)]

﴿ **إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ** ﴾: إن يطَّلِعوا[274] عليكم، أو يظفروا[275] بكم، والضَّميرُ عائدٌ إلى الأهل المقدَّر في {أيها}. ﴿ **يَرْجُمُوكُمْ**﴾: يقتلوكم بالرَّجْم، وهو أخبثُ القِتْلة، وكان من عادتهم، وقيل: يضربوكم[276]، وقيل: يشتموكم ويؤذوكم بالقول. ﴿ **أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ**﴾: أو يُصَيِّرُوكم إلى ملَّتهم بالإكراه العنيف، من العَوْد بمعنى الصَّيرورة[277]، ومِلَّتُهم الكفرُ، وقيل: كانوا أوَّلاً على دينهم، فآمنوا.

﴿ **وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذًا أَبَدًا [20]**﴾ إن عُدْتم إلى[278] ملَّتهم ودينهم، وقرأ زيدُ بن علي وعُبَيْدُ بن عمير[279]: (إن يُظْهَرُوا) مبنيّاً للمفعول[280].

[وَكَذَلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا (21)]

﴿ **وَكَذَلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ** ﴾ وكما أنمناهم وبعثناهم من تلك النَّومة لِمَا في ذلك من إظهار القُدرة الباهرة والحكمة البالغة،

([271]) الحسن بن أبي الحسن البصري، أبو سعيد، إمام التابعين، أرضعته أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم، روى عن عمران بن حصين والمغيرة بن شعبة وأبي بكرة، روى عنه: أيوب وحميد وثابت البناني، كان يقول: إنما الفقيه: الزاهد في الدنيا، البصير بدينه، المداوم على عبادة ربه. توفي سنة (110هـ). "*سير أعلام النبلاء*"، 4/563- 588.

([272]) هو: محمد بن عبد الرحمن بن السميفع بفتح السين أبو عبد الله اليماني، له اختيار في القراءة ينسب إليه شذ فيه، قال الذهبي: قرأ على ابن كثير ولكنه ضعيف، وفي الجملة القراءة ضعيفة والسند بها فيه نظر، وإن صح فهي قراءة شاذة لخروجها عن المشهور على أنه قد أحسن في توجيهها الحافظ أبو العلاء وفيما ذكر لها من الشواهد والمتابعات. "*غاية القراء*" (ص348).

([273]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 7/157.

([274]) ب: يظفروا.

([275]) ت: ويظفروا.

([276]) ت – وقيل يضربوكم.

([277]) ب: الصرورة.

([278]) ت – إلى.

([279]) ت: عمر. والصواب ما أثبت؛ وهو عبيد بن عمير بن قتادة أبو عاصم الليثي المكي القاص، ذكر ثابت البناني أنه قص على عهد عمر رضي الله عنه، وردت عنه الرواية في حروف القرآن روى عن عمر بن الخطاب وأبي بن كعب، روى عنه مجاهد وعطاء وعمرو بن دينار، قال مسلم: ولد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم، مات سنة أربع وسبعين. ابن الجزري ، *غاية النهاية*، 1/221. وزيد بن علي بن أحمد بن محمد بن عمران بن أبي بلال أبو القاسم العجلي الكوفي، شيخ العراق، إمام حاذق ثقة، توفي ببغداد سنة ثمان وخمسين وثلاث مائة. ابن الجزري ، *غاية النهاية*، 1/131.

([280]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 7/441.

وازديادِ بصيرتهم[281] ويقينهم؛ أَطْلَعنا عليهم، ﴿ **لِيَعْلَمُوا** [282]﴾: ليعلمَ الذين أَطْلَعْناهم على حالهم وهم قوم يندوسيس الذين أنكروا البعثَ ﴿ **أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ**﴾ بالبعث أو الموعود الذي هو البعثُ ﴿ **حَقٌّ**﴾: صدقٌ لا مِرْيَةَ فيه؛ لأنَّ نَوْمَتَهم وانتباهَهم بعدها كحال[283] مَنْ يموت ثم يُبعثُ، ﴿ **وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا**﴾: وأنَّ القيامةَ لا شَكَّ في إمكانها، ولا شُبْهَةَ في وقوعها، فإنْ من قَدَرَ على توفِّي نفوسهم وإمساكها ثلاثمائةَ سنةٍ، وحفظَ أبدانها على التَّخلُّل[284] والتفتُّت، ثم على إرسالها إليها قادرٌ على أن يتوفَّى نفوسَ جميع الناس ويُمْسِكَها إلى أن يحشر أبدانَها، فيردَّها إليها.

﴿ **إِذْ يَتَنَازَعُونَ**﴾ ظرفٌ لـ{أعثرنا}، أي: أعثرناهم عليهم حين يتنازعون ﴿ **بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ**﴾ أي: أمرَ دينهم، ويختلفون في حقيقة البعث، فكان بعضُهم يقول: تُبْعَثُ الأرواحُ دون الأجساد، وبعضُهم يقول: يبعثان معاً ليرتفعَ الخلافُ، وليتبيَّنَ أنَ البعثَ للأجساد والأرواح معاً.

وقيل: أي: إذ يتذاكَرُ الناسُ بينهم أمرَ أصحاب الكهف، ويتكلَّمون في قصَّتهم، وما أظهر اللهُ من الآية فيهم، أو يتنازعون بينهم تدبيرَ أمرهم حين أماتهم اللهُ ثانياً بالموت كيف يُخْفُون مكانَهم، وكيف يَسُدُّون الطَّريقَ إليهم.

﴿**فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا**﴾ أي: على باب كهفهم لئلا يتطرَّقَ إليهم النَّاسُ ضنّاً بتُرْبَتِهم ومحافظةً عليها كما حُفِظَتْ تُربةُ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحظيرة. وقرأ أبو البرهسم[285]: (عليها بناءً).

﴿ **رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ**﴾ اعتراضٌ إمَّا من الله ردّاً لقول الخائضين في أمرهم من أولئك المتنازعين، أو من المتنازعين للرَّدِّ إلى الله بعدما تذاكَرُوا أمرَهم، وتناقَلُوا الكلامَ في أنسابهم وأموالهم ومُدَّةِ لُبْثِهم، فلم يتحقَّقْ لهم ذلك، أو من المتنازعين فيهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم[286] من أهل الكتاب.

﴿ **قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ**﴾ من المسلمين ومَلِكِهم ﴿ **لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ** [287]﴾: على باب كهفهم ﴿ **مَسْجِدًا [21]**﴾ يصلِّي فيه المسلمين، ويتبرَّكُون بمكانهم، رُوي أنَّ أهلَ الإنجيل عَظُمَتْ فيهم الخطايا، وطغتْ ملوكهم حتى عبدوا الأصنامَ،**[6\أ]** وأُكْرِهوا على عبادتها، وممَّن شَدَّدَ في ذلك دقيانوس، وكان ينزلُ قُرَى الرُّوم، فلا يترك في القرية أحداً إلا فتنه حتى يعبدَ الأصنام، ويذبحَ للطَّواغيت، أو يقتله حتى نزل مدينةً يقال لها: أفسوس، فلما نزلها أَكْرَه فتيةً

([281]) ت: بصيتهم.

([282]) ب: وليعلموا.

([283]) ت: كمال.

([284]) أ، ب، ت: عن التحلل.

([285]) ت: البرهسيم. وهو تصحيف، وأبو البرهسم: عمران بن عثمان الزبيدي الحمصي، مقرئ أهل الشام. قرأ على أبي بحرية عن معاذ بن جبل. صاحب القراءة الشاذ. ابن الجزري، *غاية النهاية*، 268/1.

([286]) أ – صلى الله عليه وسلم.

([287]) ب، ت + أي.

من أشراف أهلها على الشِّرْك، وتوعَّدَهم بالقتل، فأبوا إلا الثَّباتَ على الإيمان والتصلُّبَ فيه، ثم هربوا إلى الكهف ودخلوه، فكانوا يعبدون فيه، ثم ضرب اللهُ على آذانهم، وقبل[288] أن يَبْعَثَهم اللهُ مَلَكَ مدينَتَهم رجلٌ صالحٌ مؤمنٌ، وقد اختلف أهلُ مملكته في البعث مُعترفين[289] وجاحدين، فدخل الملكُ بيتَهُ، وأغلقَ بابَهُ، ولَبِسَ مِسْحاً، وجلس على رمادٍ، وسأل ربَّه أن يبيّنَ لهم الحقَّ، فألقى اللهُ في نَفْسِ رجلٍ من رعيانهم، فهَدَمَ ما سُدَّ به فمُ الكهف ليتَّخذَه حظيرةً لغنمه، ولَمَّا دخل المدينةَ مَنْ بعثوه[290] لابتياع الطَّعام، وأخرج الوَرِقَ، وكان عليه اسمُ دقيانوس اتَّهموه بأنَّه وجد كنزاً، فذهبوا[291] به إلى الملك، وكان نصرانيّاً موحِّداً، فقصَّ عليه القَصَّةَ، فقال بعضهم: إنَّ آباءنا أخبرونا أنَّ فتيةً فرُّوا بدينهم من دقيانوس، فلعلَّهم هؤلاءِ، فانطلق الملكُ وأهلُ المدينة معه، وأبصروهم، وكلَّموهم، وحَمِدَ[292] اللهَ[293] على الآية على البعث، ثم قالت الفتيةُ للملك[294]: نستودعك اللهَ ونُعيذك[295] به من شرِّ الجنِّ والإنس، ثم رجعوا إلى مضاجعهم، وناموا وماتوا، فألقى المِلكُ عليهم ثيابَهُ، وأمر، فجُعِلَ لكلِّ واحدٍ تابوتٌ من ذهبٍ، فرآهم في المنام كارهين للذَّهَب، فجعلها من السَّاج، وبنى على باب الكهف مسجداً. وقيل: لَمَّا انتهوا إلى الكهف قال لهم الفتى المبعوثُ: مكانَكم حتى أدخلَ[296] أوَّلاً لئلا يفزعوا، فدخل، فقبض اللهُ روحَهُ، وأعمى عليهم أَثَرَهم والمدخلَ، فلم يهتدوا إليهم، فبنوا ثمَّ مسجداً[297].

[سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا (22)]

﴿ **سَيَقُولُونَ**﴾ الضَّميرُ للخائضين[298] في قصَّتهم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب والمؤمنين لما سألوا رسول الله عنهم، فأخَّرَ الجوابَ إلى أن يوحَى إليه فيهم، فنزلتْ إخباراً بما سيجري بينهم من اختلافهم في عَدَدِهم، وأنَّ المصيبَ منهم مَنْ يقول: سبعةٌ وثامنهم كلبهم.

([288]) ب: وقيل.

([289]) ت: مترفين.

([290]) ت: بعثره.

([291]) ب: فذبوا.

([292]) ب، ت: وحَمِدوا

([293]) ت – الله.

([294]) ت – للملك.

([295]) ب: وتعيذك؛ ت: ونعبدك.

([296]) ب: دخل.

([297]) أوردها الزمخشري في "*الكشاف*"، 712/2.

([298]) ت – للخائضين.

﴿ **ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ**[299]﴾ أي: هم ثلاثةُ رجالٍ يَرْبَعُهم كلبُهم بانضمامه[300] إليهم، روي أنَّ السيِّدَ والعاقبَ وأصحابَهما من أهل نجران كانوا عند النبيِّ صلى الله عليه وسلم، فجرى ذِكْرُ أصحاب الكهف، فقال السيِّدُ وكان يعقوبيّاً: كانوا ثلاثةً رابعُهم كلبُهم، وقيل: هو قولُ اليهود[301].

﴿**وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ**﴾ قاله العاقبُ وكان نِسْطوريّاً، ﴿**رَجْمًا بِالْغَيْبِ**﴾: رمياً بالخبر الخفيِّ عليهم، وإتياناً به، كقوله: {ويقذفون بالغيب} أي: يأتون به، أو ظنّاً بالغيب، من قولهم: رَجَمَ بالظنِّ إذا ظَنَّ، وإنَّما لم يجئْ بالسِّين اكتفاءً بعَطْفه على ما[302] هو فيه، وانتصابُهُ على المصدر، أي: يرجمون رجماً، أو العلَّةِ،**[7\ب]** أو الحالِ. وقرأ ابنُ مُحَيْصِنٍ[303]: (خِمسة) بكسر الخاء والميم[304].

﴿ **وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ**﴾ إنَّما قاله المسلمون بإخبار رسول الله لهم عن لسان جبريل، وإيحاء[305] الله إليه بأنْ أَتْبَعَه قولَه: ﴿ **قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ** [306]﴾، وأَتْبَعَ الأوّلَيْنِ قوله: {رجماً بالغيب}، وبأن أَثْبَتَ العلمَ بهم لطائفةٍ بعدما حَصَرَ أقوالَ الطَّوائف في الثَّلاثة المذكورة، فإنَّ عدمَ إيرادِ رابعٍ في مثل هذا المحلِّ[307] دليلُ العدم مع أنَّ الأصلَ ينفيه، وبأنْ أَدْخَلَ فيه الواوَ على الجملة الواقعة صفةً للنَّكرة تشبيهاً لها بالواقعة حالاً عن المعرفة لتأكيد لصوق الصِّفَة بالموصوف[308]، والدِّلالة على أنَّ اتِّصافَه بها أمرٌ ثابتٌ مستقرٌّ. وقال ابنُ عباسٍ: حين وقعت الواوُ انقطعت العَدَدَةُ[309]، أي: لم يَبْقَ عِدَّةُ عادٍّ يعتدّ بها، وثبت أنَّهم سبعةٌ وثامنهم كلبهم قطعاً وجزماً. وعن عليٍّ رضي الله عنهم: هم سبعةٌ وثامنهم كلبهم، أسماؤهم: يمليخا ومكشلينيا ومشلينيا[310]، هولاء أصحابُ يمين الملك، ومرنوش ودبرنوش وشاذنوش أصحابُ يساره، وكان يستشيرُ هؤلاء السِّتَّة في أمره، والسَّابعُ الرَّاعي الذي وافَقَهم، هَرَبُوا

([299]) ت – كلبهم.

([300]) ب: بإضمامه.

([301]) أوردها الثعلبي في "*الكشف*"، 162/6؛ البغوي، 185/3.

([302]) ب – ما.

([303]) محمد بن عبد الرحمن بن محيصن السهمي مولاهم المكي، مقرئ أهل مكة مع ابن كثير، ثقة، روى له مسلم وقال ابن مجاهد: كان لابن محيصن اختيار في القراءة على مذهب العربية فخرج به عن إجماع أهل بلده فرغب الناس عن قراءته، وأجمعوا على قراءة ابن كثير لاتباعه، قال أبو القاسم الهذلي: مات سنة ثلاث وعشرين ومائة بمكة. ابن الجزري، *غاية النهاية*، 350/1.

([304]) *إتحاف فضلاء البشر* (ص365).

([305]) أ، ت: وإيماء؛ ب – و.

([306]) ت: قليلاً.

([307]) ب: المحال.

([308]) ب: بالموف.

([309]) ب: العدة؛ ت: ابعطت العدة. نظام الدين الحسن بن محمد بن حسين القمي النيسابوري، *غرائب القرآن ورغائب الفرقان*، 412/4.

([310]) ت – ومشلينيا.

من ملكهم دقيانوس، واسمُ[311] مدينتهم: أفسوس[312]، واسمُ كلبهم: قِطْمِير أو زَيّان، وقال السُّدِّيُّ[313]: اسمُ كلبهم: ثَوْر، وقال كعبٌ: صهبا، وقال الأوزاعيُّ: تنور، وقال خالدُ بن مَعْدَان: ليس في الجنَّة من الدَّوابِّ سوى كلب[314] أصحاب الكهف وحمارِ بَلْعَم[315]، وعن ابن عبَّاسٍ أنَّه قال: أسماؤهم: مكسلمينا ويمليخا ومرطوس وينبوس وسارسوس وذونواس وكفينسطيونس[316]، وهو الرَّاعي، وقيل: كفيشيططيونس، وقال: اسمُ كلبهم: قِطْمِير، وكان أنمَرَ فوق القلطيّ ودون الكرديّ، وقال مقاتلُ: كان[317] أصفرَ، وقال القُرطبيّ[318]: كانت صُفْرَتُه تضربُ إلى الحمرة، وقال الكلبيُّ: لونُه كالخلنج[319]، وقيل: لون الحجير[320]، وقال السُّدِّيُّ: كان أصحابُ الكهف إذا انقلبوا[321] انقلب الكلبُ معهم، فإذا انقلبوا إلى اليمين كَسَرَ أذنهَ اليمنى ورقد عليها، وإذا انقلبوا إلى الشِّمال كسر أُذُنَه اليسرى ورقد عليها، وفيه عبرةٌ للمتَّبعين في الاتّباع كيلا يكونوا أقلَّ من الكلب في اتّباع من أُمِروا باتّباعه، ولا يخالفوه في شيءٍ. وقيل: الأقوالُ الثلاثةُ لأهل الكتاب والقليلِ منهم، أي: سيقولُ أهلُ الكتاب في أصحاب الكهف كذا وكذا ولا علمَ بذلك إلا في قليلٍ[322] منهم، وأكثرُهم على ظنٍّ وتخمينٍ[323].

﴿ **فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا**﴾: فلا تجادِلْ أهلَ الكتاب في شأن أصحاب الكهف إلا جدالاً ظاهراً غيرَ متعمِّقٍ فيه، وهو أن تَقُصَّ عليهم ما في القران من غير تجهيلٍ لهم ولا تعنيفٍ[324] بهم في الردِّ عليهم كما قال: {ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن}.

([311]) ب: وسم.

([312]) *تفسير البيضاوي*، 277/3.

([313]) إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة، السدي ـ بضم السين وتشديد الدال، نسبة إلى سدة مسجد الكوفة. كان يبيع بها المقانع، من أهل الكوفة، تابعي، صدوق يهم، رومي بالتشيع، كان عارفاً بالوقائع وأيام الناس، روى عن أنس وابن عباس، ورأى ابن عمر، وروى عنه شعبة والثوري والحسن بن صالح وآخرون. "*تهذيب التهذيب*"، 313/1.

([314]) في ب: الكلب.

([315]) ب: بلع.

([316]) ت: وكفينسطيطيوس.

([317]) ب – كان.

([318]) ت: القرطي. وهو خطأٌ؛ وهو محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي المالكي أبو عبد الله القرطبي، مصنف التفسير المشهور الذي سارت به الركبان وفي أسامي الكتب، وكان تفسيره المذكور مسمى بجامع أحكام القرآن وهو كتاب من أجل الكتب في سفرين، توفي سنة (671هـ). الأدنوري، *طبقات المفسرين*، 246/1.

([319]) ب: كالحالج؛ ت: كانحلج. والخَلَنْجُ: شجر فارسي مُعَرَّبٌ تتخذ من خشبه الأَوانِي. "القاموس المحيط" مادة: خنج.

([320]) ب: الحمير.

([321]) ت – انقلبوا.

([322]) ت: القليل.

([323]) ب: تخمين.

([324]) ت: تعنيق.

﴿**وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا [22]**﴾: ولا تسأل أحداً منهم عن قصَّتهم سؤالَ متعنِّتٍ له حتى يقول شيئاً، فتردَّه عليه، وتزيِّفَ ما عنده؛ لأنَّ ذلك خلافُ مكارم الأخلاق، ولا سؤالَ مسترشدٍ؛ لأنَّ ما أوحيناه إليك **[7\أ]** من قصَّتهم كافٍ في رَشَادك، وفيه مندوحةٌ عن[325] غيره. وقيل: أي: ولا ترجعْ إلى قولهم بعد أن أخبرناك.

[وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا (23)]

﴿ **وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ** ﴾ أي: لأجل شيءٍ تعزم عليه، ﴿ **إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا [23]**﴾ أي: فيما يستقبل من الزَّمان، ولم يرد الغدَ خاصّةً

[إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَاذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا (24)]

﴿ **إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ**﴾: إلا بأن يشاء الله، أي: إلا ملتبساً بمشيئة الله قائلاً: إن شاء الله، أو إلا وقتَ أن يشاء الله[326] أن تقوله[327] ويأذنَ لك فيه، وعلى الوجهين الاستثناءُ متعلِّقٌ بالنَّهي، ولا يجوز أن يتعلَّقَ بقوله: {فاعل} لبُعده عن السَّداد بأن لا مدخلَ فيه للنَّهي مع أنَّه المقصودُ، فإنَّ المقصودَ من الآية: هو النَّهْيُ عن القول بترك الاستثناء في كلِّ ما قال: إني أفعله غداً، فوجب الاستثناءُ فيه، ومن ثمَّ قال عليه السلام: ((إِنَّ مِنْ تَمَامِ إِيمَانِ العَبْدِ أَنْ يَسْتَثْنِيَ فِي كُلِّ[328] حَدِيثِهِ)) [329].

ويجوز أن يكون الاستثناءُ في معنى التأبيد تأكيداً للنَّهْي ومبالغةً فيه، كأنَّه قيل: ولا تقولنَّ ذلك القولَ أبداً، كقوله: {وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله} [الأعراف: 89/7]؛ لأنَّ عَوْدَهم في مِلَّتهم[330] ممّا لن يشاءه اللهُ، وهذا نَهْيُ تأديبٍ من الله لنبيِّه حين قالت اليهودُ لقريشٍ: سلوه عن الرُّوح وأصحاب الكهف وذي القرنين، فسألوه، فقال[331]: أُخْبِرُكم غداً، ولم يستثنِ، فأبطأ عليه الوحيُ بضعةَ عشر يوماً حتى شَقَّ عليه، وكذَّبَتْه قريشٌ[332].

﴿ **وَاذْكُرْ رَبَّكَ**﴾ أي: مشيئة ربِّك، وقل: إن شاء الله كما روي أنَّه لَمّا نزل قال عليه السلام: ((إِنْ شَاءَ اللهُ)). ﴿ **إِذَا نَسِيتَ**﴾: إذا فَرَطَ منك نسيانٌ لذلك، والمعنى: إذا نسيتَ كلمةَ الاستثناء ثم تنبَّهْتَ عليها؛ فتدارَكْها بالذِّكْر، وعن ابن

([325]) ب: – عن.

([326]) أ + إلا بأن يشاء الله.

([327]) ب، ت: يقوله.

([328]) ب + في.

([329]) الطبراني في *"الأوسط"*، 7756؛ العقيلي في *"الضعفاء"*، 255/4 من حديث أبي هريرة.

([330]) ت: مثلهم.

([331]) ب: فقالوا.

([332]) أبو نعيم في *"دلائل النبوة"*، 217/1.

عبّاسٍ: ولو بعد سنةٍ ما لم يحنثْ، ولذلك جوَّزُوا[333] تأخيرَ الاستثناء عنه وعن سعيد بن جُبَيْرٍ[334] ولو بعد يومٍ أو أسبوعٍ أو شهر[335] أو سنة، وعن طاووسُ[336]: هو على ثُنْيَاه ما دام في مجلسه، وعن الحسن نحوه، وعن عطاءٍ[337]: يستثني على مقدار حَلْبِ ناقةٍ غزيرةٍ[338]، وعامَّةُ الفقهاء على أنَّه لا أَثَرَ له في الكلام[339] ما لم يكن موصولاً، وإلا؛ لبَطَلَ كثيرٌ من الإقرار والطَّلاق والعتاق، ولَمَا عُلِمَ صدقٌ ولا كذبٌ، ولَمَّا بلغ المنصورَ[340] أنَّ أبا حنيفةَ[341] خالَفَ ابنَ عباسٍ في الاستثناء المنفصل استحضره لينكرَ عليه، فقال أبو حنيفة: هذا يرجعُ عليك، إنَّك تأخذُ البيعةَ بالأيمان، أَفَتَرْضَى أن يخرجوا من عندك فيستثنوا، فيخرجوا عليك؟ فاستحسن كلامه ورضيَ عنه[342].

وليس في الآية والخبر: أنَّ[343] الاستثناءَ المتداركَ به من القول السَّابق، بل هو من مقدَّرٍ مدلولٍ به عليه.

ويجوز أن يكون المعنى: واذكر ربّك بالتسبيح والاستغفار إذا نسيتَ كلمةَ الاستثناء مبالغةً في الحثِّ عليها وتشديداً[344] وتغليظاً، كأنَّ تَرْكَها ذنبٌ لزمه الاستغفارُ، أو اذكر ربَّك إذا تركتَ بعض ما أمرك به، أو اذكره إذا

([333]) ب: جوز.

([334]) سعيد بن جُبَيْرٍ، أبو محمد، سعيدُ بن جبيرٍ الكوفيُّ الأسديُّ، روى عن أنس وابن عباس وأبي هريرة، وروى عنه: ابنُ شهاب وأبو إسحاق وأيوب. قتله الحَجَّاجُ صَبْراً. توفي سنة (95 هـ). "*تهذيب الكمال*"، 358/10- 376؛ "*تذكرة الحفاظ*" (ص76- 77).

([335]) أ: شهراً.

([336]) طاوس بن كيسان الخولاني الهمداني اليماني، أبو عبد الرحمن، من أبناء الفرس؛ أحد الأعلام التابعين، سمع ابن عباس وأبا هريرة رضي الله عنهما، وروى عنه مجاهد وعمرو بن دينار، وكان فقيهاً جليل القدر نبيه الذكر. توفي حاجاً بمكة قبل يوم التروية بيوم، وصلى عليه هشام بن عبد الملك وذلك في سنة ست ومائة رضي الله عنه. "*وفيات الأعيان*"، 509/2.

([337]) عطاء بن أسلم أبي رباح، يكنى أبا محمد، من خيار التابعين، من مولدي الجند (باليمن) كان أسود مفلفل الشعر، معدود في المكيين، سمع عائشة، وأبا هريرة، وابن عباس، وأم سلمة، وأبا سعيد، ممن أخذ عنه الأوزاعي وأبو حنيفة. وكان مفتي مكة، شهد له ابن عباس وابن عمر وغيرهما بالفتيا، وحثوا أهل مكة على الأخذ عنه، مات بمكة سنة (114هـ). "*تذكرة الحفاظ*"، 92/1.

([338]) ت: عزيزه. وروى هذه الآثار كلها ابن أبي حاتم في "تفسيره"، 196/9.

([339]) ب، ت: الأحكام.

([340]) أبو جعفر المنصور، عبد الله بن محمد بن عليّ بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، وأمه أم ولد يقال لها سلامة البربرية. وكان يعرف بعبد الله الطويل. وكان مولده بإيذج من أعمال خوزستان، وهو والد الخلفاء العباسيين جميعاً، وكان أفحلهم شجاعة وحزماً إلا أنه قتل خلقاً كثيراً حتى استقام ملكه. توفي وكان سنّه يوم مات أربعاً وستين سنة، وكانت خلافته اثنتين وعشرين سنة. "*الإنباء في تاريخ الخلفاء*" (ص62).

([341]) الإمام الأعظم أبو حنيفةَ نُعمان بن ثابتٍ الكوفيّ: أحد الأئمة الأربعة المجتهدين، فقيه العراق، أخذ عن حماد ونافع وهشام بن عروة، وأخذ عنه: القاضي أبو يوسف ومحمد بن الحسن والحسن بن زياد. توفي سنة (150هـ). "*الطبقات السنية*" 73- 169.

([342]) *الكشاف*، 715/2.

([343]) ت: وأن.

([344]) ب: وتشديد.

اعتراك النِّسيانُ ليذكّرَك **[8\ب]** المنسيّ. وقال الضَّحَّاكُ[345] والسُّدِّيُّ: هذا في الصَّلاة، ويؤيِّدُه قوله عليه السلام: ((مَنْ نَسِيَ صَلَاةً[346]؛ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا)) [347]، وقال عكرمةُ: معنى الآية: واذكر ربَّك إذا غَضِبْتَ[348]، وفي الإنجيل: ابن داود، اذكرني حين تغضبْ أذكرْك حين أغضبُ[349].

﴿**وقل**[350] **عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا [24]**﴾ كلمةُ {هذا} إشارةٌ إلى نبأ[351] أصحاب الكهف، والمعنى: لعلَّ الله يؤتيني من الحِجج على صحَّة نبوّتي ما هو أدلُّ لكم من نبأ أصحاب الكهف، وقد فعل ذلك، حيث[352] آتاه من قصص الأنبياء والإخبار بالغيوب التي لا يعلمها إلا اللهُ مما كان وما يكون في الدارين ما هو أدلُّ من ذلك وأعظمُ، والظَّاهرُ أن يكون المعنى: إذا نسيتَ شيئاً فاذكرْ ربَّك[353] عند نسيانه أن تقول: عسى ربي أن يهديني لشيءٍ آخرَ بدل هذا المنسيّ أقربَ منه رشداً[354]، وأدنى خيراً ومنفعةً. وقيل: عسى أن يثبّتَني على طريقٍ هو أقرب وأرشد.

[وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِئَةٍ سِنِينَ وَازْدَادُوا تِسْعًا (25)]

﴿ **وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِئَةٍ سِنِينَ**﴾ يعني: لُبْثُهم في الكهف أحياءً مضروباً على آذانهم هذه المدّة، وهو بيانٌ لِمَا أجمله في قوله: {فضربنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً}. وقيل: إنَّه حكايةُ كلام أهل الكتاب حيثُ اختلفوا في مُدَّة لُبْثِهم كما اختلفوا في عدَّتهم، فقال بعضُهم: ثلاثمائةٍ، وقال بعضهم: ثلاثمائةٍ وتسعُ سنين[355]، وتؤيِّدُه قراءةُ عبد الله: (وقالوا لبثوا[356])[357]. و(سنين) عطفُ بيانٍ لـ(ثلاثمائة)، وقيل: بدلٌ منه، وكذلك قوله:

([345]) الضحاك بن مزاحم الهلالي، أبو محمد، صاحب التفسير، كان من أوعية العلم، وليس بالمجود لحديثه، وهو صدوق في نفسه، عن ابن عباس، وأبي سعيد الخدري، وابن عمر، وأنس بن مالك، وعن الأسود، وسعيد بن جبير، وعطاء، وطاووس، وطائفة. حدث عنه: عمارة بن أبي حفصة، وأبو سعد البقال ، توفي سنة اثنتين ومئة. وقال أبو نعيم الملائي: توفي سنة خمس ومئة. "*سير أعلام النبلاء*"، 598/4.

([346]) ب: الصلاة.

([347]) صحيح مسلم، مساجد ومواضع الصلاوة 310؛ أبو داود، الصلاة 11؛ الترمذي، ابواب الصلاة 18.

([348]) البغوي في "تفسيره"، 163/5 عن وهب؛ أبو نعيم في "*الحلية*" عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ، 65/3.

([349]) البغوي في "تفسيره"، 163/5 عن وهب؛ أبو نعيم في "الحلية"، 334/3.

([350]) ب: قل.

([351]) ت: بناء.

([352]) ب – حيث.

([353]) ت + وذكر ربك.

([354]) ب: شداً.

([355]) ب: وسنين.

([356]) ب: وقالبثوا.

([357]) ابن أبي حاتم في "تفسيره"، 197/9.

{اثنتي[358] عشرة أسباطاً أمماً}. ورُدَّ: بأنَّه يلزم منه أن لا يكون عددُ السِّنين مقصوداً، وليس كذلك. وفيه نظرٌ؛ لعدم الفرق بينه وبين بدل الكلِّ. وقال الزَّجَّاجُ[359]: لو انتصب {سنين} على التَّمييز؛ لوجب أن يكونوا قد لَبِثوا تسعمائةِ سنةٍ[360].

وقرأ حمزةُ والكسائيُّ: (ثلاثة مائةِ[361] سنينَ) بالإضافة وضعاً للجمع موضعَ الواحد في التَّمييز، فكأنَّه قال: ثلاثمائة سنةٍ كما قال أُبَيٌّ بافراد سنةٍ، ويحسِّنُه[362]: أنَّ علامةَ الجمع ههنا فيه جبرٌ لِمَا حذف من الواحد، وأنَّ الأصلَ في العدد إضافته إلى الجمع. والباقون بالتَّنوين. وقرأ الضَّحَّاكُ: (ثلاثمائة سنون) أي: هي سنون، وعن الكسائيّ: {ثلاثمائة سنين} بإدغام التاء في السّين[363].

﴿ **وَازْدَادُوا تِسْعًا [25]**﴾ عن علي رضي الله عنه أنَّه قال: عند أهل الكتاب أنَّهم لَبِثوا ثلاثمائة شمسيّةً، والله تعالى ذكر ثلاثمائة قمريَّةً، والتَّفاوت بين الشمسيَّة والقمريّةِ في كلّ مائةِ سنةٍ ثلاثُ سنين، فيكون في ثلاثمائةٍ تسعُ سنين[364]، فلذلك قال: {وازدادوا[365] تسعاً} أي: تسع سنين[366]؛ لأنَّ ما قبله يدلُّ[367] عليه، وعن أبي عمرو: (تَسْعاً) بفتح التاء[368]، رواه رَوْحٌ[369] عن أحمد[370] عنه[371]. وقال الكلبيُّ: إنَّ نصارى نجران قالت: أمَّا الثَّلاثمائة؛ فقد عَرَفْنا، وأما التِّسْعُ؛ فلا عِلْمَ لنا بها، فنزل قوله:

([358]) ت: اثني.

([359]) الزجاج إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق، كان من أهل الفضل والدين، حسن الاعتقاد، جميل المذهب، كان يخرط الزجاج، ثم مال إلى النحو، فلزم المبرد، من تصانيفه: "*معاني القرآن*"، و"*الاشتقاق*"، و"*خلق الإنسان*"، و"*فعلت وأفعلت*"، وغير ذلك، مات في جمادى الآخرة سنة (311هـ). السيوطي، *بغية الوعاة*، 411/1.

([360]) *إبراز المعاني*، 250/2.

([361]) ت: ثلاثمائة.

([362]) ب: وتحسنه.

([363]) ابن خالويه، *الحجة في القراءات السبع*، 233/1.

([364]) *تفسير البغوي*، 165/5.

([365]) ب: فازدادوا؛ ت: وازداوا.

([366]) ب – أي: تسع سنين.

([367]) ت: بدل.

([368]) ت: الفاء.

([369]) روح بن عبد المؤمن أبو الحسن الهذلي مولاهم البصري النحوي، مقرئ جليل ثقة ضابط مشهور، روى عنه البخاري في "صحيحه"، مات سنة أربع أو خمس وثلاثين ومائتين. ابن الجزري، *غاية النهاية* (ص425).

([370]) أحمد هو الإمام أبو عبد الله، أحمدُ بن محمد بن حَنْبَل الشَّيْبَانِيُّ، أحدُ الأئمة الأربعة. روى عن الشافعيّ وابن عيينة وابن مهدي، وروى عنه البخاريُّ ومسلم وأبو داود. من كتبه: "المسند"، و"الزهد". توفي سنة (241هـ). "*تهذيب الكمال*"، 437/1-470.

([371]) *الكامل في القراءات*، 591/1.

[قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا (26)]

﴿ **قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا**﴾، وقيل: إنَّ أهل الكتاب قالوا: إنَّ المدَّةَ من يوم دخلوا الكهفَ إلى يومنا ثلاثمائة وتسع سنين، فردّ الله عليهم بقوله: **[8\أ]** {قل الله أعلم بما لبثوا}، يعني: إنَّ تلك المدّة لا يعلمها إلا اللهُ علّامُ[372] الغيوب[373].

ثم قرَّر أعلميَّتَه واختصاصَه بذاته بقوله: ﴿ **لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**﴾ أي: يختصُّ[374] به علمُ جميع ما غاب فيها وخَفِيَ من أحوال أهلها ومن غيرها، فكيف يخفى عليه أحوالُ أصحاب الكهف؟

﴿ **أَبْصِرْ** [375] **بِهِ وَأَسْمِعْ**﴾ ذكر بصيغة التعجُّب تأكيداً لِمَا تقدم، ودلالةً على أنَّ أمرَهُ في الإدراك خارجٌ عن[376] ما عليه إدراكُ السَّامعين والمبصرين، فإنَّه تعالى يُدْرِكُ جميعَ الأشياء بأجناسها وأنواعها وأصنافها وأوصافها إدراكاً تامّاً كاملاً لا على[377] سبيل التَّخيُّل والتَّوهُّم، ولا على طريق تأثُّر حاسّةٍ ووصولِ هواءٍ، وهو . أعني: إدراكَهُ . قديمٌ يحدثُ له تعلُّقاتٌ بالكوائن والحوادث.

و{به} فاعلُ {أبصر} عند سيبويه، والباءُ زائدةٌ دخلتْ على الفاعل، كقول: {وكفى بالله شهيداً}، إلا أنَّها لازمةٌ ههنا ليدلَّ على الإنشاء، وكأن أصلُهُ: أَبْصَرَ، أي: صار ذا بَصَرٍ، فالهمزةُ للصَّيرورة، ثم نُقِلَ عن لفظ الخبر إلى لفظ الأمر، وليس بأمرٍ؛ إذ لا معنى للأمر ههنا، فلم يكن فيه ضميرٌ؛ لأنَّ الضميرَ المذكورَ بعده فاعلٌ له، ومفعولُهُ[378] عند الأخفش[379]؛ إذ هو المتعجَّبُ منه، والفاعلُ ضميرُ الخطاب، وهو كلُّ أحدٍ، والباءُ مزيدةٌ للتَّأكيد إن كانت الهمزةُ للتَّعدية، ومعدّيةٌ إن كان للصَّيرورة[380]. وقيل: {أبصر به وأسمع} أي: ما أَبْصَرَ اللهَ بكلِّ موجودٍ وأسمعَه لكلِّ مسموعٍ، لا يغيبُ عن بصره وسمعه شيءٌ.

([372]) ب: غلام.

([373]) *تفسير البغوي*، 165/5.

([374]) ت: مختص.

([375]) ب: وأبصر.

([376]) ب: أنّ.

([377]) ب – على.

([378]) ب: ومفعول له.

([379]) الأخفش سعيد بن مسعدة أبو الحسن، كان مولى بني مجاشع بن دارم من أهل بلخ، سكن البصرة، قرأ النحو على سيبويه، وكان أسنَّ منه، ولم يأخذ عن الخليل، وكان معتزلياً، حدث عن الكلبي والنخعي وهشام بن عروة، وروى عنه أبو حاتم السجستاني، ودخل بغداد وأقام بها مدة، وصنف: "*معاني القرآن*"، و"*المقاييس في النحو*"، و"*الاشتقاق*"، و"*المسائل*"؛ *الكبير الصغير*، و"*العروض*"، وغير ذلك، توفي سنة (210هـ). السيوطي، *بغية الوعاة*، 590/1-591.

([380]) ب + للتعدية إن كانت للضرورة.

﴿ **مَا لَهُمْ**﴾ الضَّميرُ لأهل[381] السموات والأرض، ﴿ **مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ**﴾: من متولٍّ[382] لأمورهم أو ناصرٍ يلي أمرهم، ويدفع عنهم، و(مِنْ) الأولى متعلّقٌ بـ{وليّ} على الحال، والثَّانيةُ للاستغراق، كأنَّه قيل: ما لهم من دونه وليٌّ ما.

﴿ **وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ** ﴾: في قضائه، وقيل: في علم غيبه. ﴿ **أَحَدًا [26]**﴾ منهم، أي: ولا يجعلُ اللهُ فيه أحداً منهم شريكاً، وقرأ ابنُ عامرٍ: {ولا تُشْرِكْ} بالتاء والجزم على النَّهْي، والباقون بالياء والرفع على النَّفْي، وقرأ أبو رجاءٍ بالياء والجزم[383].

[وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا (27)]

﴿ **وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ** ﴾: من القرآن، ولا تسمع لقولهم: {ائت بقرآن غير هذا أو بدله}[يونس: 15/10]. ﴿ **لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ** ﴾أي: لا يقدر أحدٌ على تبديلها وتغييرها، إنَّما يقدرُ على ذلك هو وحده، {وإذا بدلنا آية مكان آية} [النحل: 101/16]. ﴿ **وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا [27]**﴾: ملتجأً تعدلُ إليه إن هَمَمْتَ[384] بذلك، وقال ابنُ عباس: حَرِيزاً، وقيل: مهرباً[385].

[وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا (28)]

﴿ **وَاصْبِرْ نَفْسَكَ**﴾: واحبِسْها وثبِّتْها، قال أبو ذُؤَيْبٍ[386]:

فَصُبِرْتِ عَارِفَةً لِذَلِكَ حُرَّةً تَرْسُو إِذَا نَفْسُ الجَبَانِ تَطَلَّعُ[387]

﴿ **مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ** ﴾ دائبين على الدُّعاء في كلِّ وقتٍ، وقيل: المرادُ: صلاةُ الفجر والعصر، وقرأ ابنُ عامر: {بالغُدْوَة}، والباقون: {بالغداة}، وهو أجودُ[388]؛ لأنَّ (غدوة) عَلَمٌ في الأكثر، فيكون اللَّامُ فيه على تأويل التَّنكير كما قال:

([381]) ت: لا أهل.

([382]) ب: متولي.

([383]) ابن الجزري، النشر في القراءات العشر، 310/2.

([384]) ت: همت.

([385]) *تفسير البغوي*، 165/5.

([386]) أبو ذؤيب الهذلي خويلد بن خالد، جاهلي إسلامي. وكان راوية لساعدة بن جؤية الهذلي. وخرج مع عبد الله بن الزبير في مغزىً نحو المغرب، فمات سنة (27هـ)، فدلاه عبد الله بن الزبير في حفرته. ابن قتيبة، *الشعر والشعراء* (ص140).

([387]) الزمخشري، *أساس البلاغة*، 306/1، ونسب لعنترة كما في " الصحاح" مادة عرق.

([388]) ابن الجزري، النشر في القراءات العشر، 310/2.

وَالزَّيْدُ زَيْدُ المَعَارِكِ[389]

ونحوُه قليلٌ في كلام العرب.

﴿ **يُرِيدُونَ وَجْهَهُ** ﴾ الوجهُ يُعبَّرُ به عن الذَّات والحقيقة، وهذا **[9\ب]** بيانٌ وكشفٌ عن اعتقادهم وصحَّة نيَّتِهم وإخلاصهم في ذكر الله، ودعوته في مجامع أوقاتهم، أو في طرفي النَّهار، وقال قتادةُ: نزلتْ في أصحاب الصُّفَّة وكانوا سبعمائةَ رجلٍ فقراء في مسجد النبيِّ صلى الله عليه وسلم[390] لا يرجعون إلى تجارةٍ ولا زرعٍ ولا ضرعٍ، بل يصلُّون صلاةً وينتظرون أخرى، فلما نزلت الآيةُ قال عليه السلام: ((الحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي أُمَّتِي مَنْ أُمِرْتُ أَنْ أَصْبِرَ مَعَهُمْ)) [391].

وقيل: إنَّ عيينةَ بن حصينٍ[392] أتى النبيَّ صلى الله عليه وسلم[393] قبل أن يسلمَ وعنده الفقراءُ منهم سلمان وعليه شَمْلَةٌ قد عرقَ فيها وبيده خوصةٌ يشقُّها[394] ثم ينسجها، فقال عيينةُ للنبي صلى الله عليه وسلم: أما يؤذيك ريحُ هؤلاء ونحن ساداتُ مُضرَ[395] وأشرافُها، فإن أَسْلَمْنا أسلمَ الناسُ، وما يمنعنا من اتِّباعك إلا هؤلاء، فنحِّهم[396] حتى نتّبعك، أو اجعل لنا مجلساً ولهم مجلساً، فنزلتْ. وقيل: قال قومٌ من رؤساء الكفرة له: نحّ[397] هؤلاء الموالي الذين كان رِيحُهم[398] ريحَ الضّان حتى نجالسَكَ كما قال قوم نوح: {أنؤمن لك واتبعك الأرذلون}، فنزلت[399].

﴿ **وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ** ﴾ أي: ولا تتجاوَزْ نظرَك إلى من سواهم، وتعديتهُ بـ(عَنْ) لتضمينه معنى: نَبَا وعلا، وهو اقتحم، أي[400]: ولا تقتحمهم عيناكَ مجاوزتين إلى غيرهم، كقوله: {ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم} أي: ولا تضمّوها إليها آكلين لها. وقرئ: (ولا تَعْدِ عينيك[401]) من: أعداه وعدّاه، ومنه قولُه: فَعَدِّ عَمَّا تَرَى إِذْ لَا ارْتِجَاعَ لَهُ[402]

([389]) عجز بيت للأخطل كما في "*ديوانه*" (ص379)؛ و"*شرح المفصل*"، 44/1. وصدره: (وقد كان منهم حاجبٌ وابنُ مامةٍ).

([390]) ت – عليه وسلم.

([391]) أبو نعيم في "*الحلية*"، 342/1، أبو يعلى الموصلي، 1151 من حديث أبي سعيد الخدري.

([392]) ت – حصين.

([393]) ب: عليه السلام.

([394]) ت: شقها.

([395]) أ، ب: مصر.

([396]) ت: فنجهم.

([397]) ت – نح.

([398]) ت – ريحهم.

([399]) الطبري في " تفسيره"، 240/15.

([400]) ت – أي.

([401]) ب: عينك.

([402]) صدر بيت للنابغة الذبياني كما في "*ديوانه*" (ص 16)؛ "*لسان العرب*"، 3/ 342.

أي: فعدّ همّك عمّا ترى، والمرادُ: نهيُ رسول الله صلى الله عليه وسلم[403] أن يزدري بفقراء المؤمنين، وأن تنبوَ عينُهُ عن رثاثة زيّهم طموحاً إلى طراوة زيّ الأغنياء وحسنِ بشارتهم.

﴿ **تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** ﴾ في موقع الحال من الكاف في المشهورة، ومن المستتر في الفعل في غيرها، أي: لا[404] تطلبْ ما هو محضُ زينة الحياة الدنيا، وهو مجالسةُ الأغنياء والأشراف والنّظرُ إلى أهل الدنيا وصحبتُهم، وفي إضافتها إلى الحياة الدنيا ازدراءٌ بها، وتحقيرٌ لشأنها، وتنفيرٌ عنها.

﴿ **وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ** ﴾: مَنْ جعلنا قلبه[405] غافلاً ﴿ **عَنْ ذِكْرِنَا** ﴾ مثل عُيينةَ بن حُصين وأضرابه في دعائك إلى طَرْدِ الفقراء عن مجلسك لصناديدهم وأكابرهم، وفيه دلالةٌ على أنَّ داعِيَه إلى هذا الاستدعاء وسببه إغفالُ قلبه عن ذكر الله، وإشغالُها بالباطل الفاني عن الحق الباقي. وقيل: فيه تنبيهٌ على أنَّ الدَّاعي له إلى هذا الاستدعاء غفلةُ قلبه عن المعقولات، وانهماكُه في المحسوسات حتى خَفِيَ عليه أنَّ الشَّرَفَ بحِلْيَة[406] النَّفْس لا بزينة الجسد[407]، وأنَّه لو أطاعه كان مِثْلَه في الغباوة، والمعتزلةُ لَمَّا غاظهم إسنادُ الإغفال إلى الله قالوا: إنَّه مثلُ: أَجْبَنْتُه[408] وأَفْحَمْتُه وأَبْخَلْتُه[409] إذا وجدتَهُ كذلك أو نَسَبْتَه إليه، أو من: أَغْفَلَ إبِلَه إذا تركها بغير سمةٍ، أي: لم نَسِمْه بالذِّكْر، ولم نجعلهم من الذين **[9\أ]** كتبنا في قلوبهم الإيمان، واحتجُّوا على أنَّ المرادَ ليس ظاهرَ ما ذكر أوّلاً بقوله: ﴿ **وَاتَّبَعَ هَوَاهُ** ﴾، وجوابُه ما مرَّ غيرَ مرّةٍ، وحاصلُهُ: إنَّ أفعالَ العباد من اتّباع الهدى واتّباع الهوى المبنيَّين على الطَّاعة والمعصية وغير ذلك مما[410] صَدَرَ منهم بالاختيار وغيره كلّها بخلق الله لِمَا عُلِمَ قطعاً أنَّ الخالقَ هو اللهُ وحده، وأنَّ كلَّ الممكنات مستندةٌ إليه بلا واسطةٍ، وأنَّ السَّببَ الحقيقيَّ في الكلِّ هو مشيئتُهُ[411] تعالى، وأيضاً اتّباعُ الهوى يُبْنِئُ عن كون الشَّيء بعد أن لم يكن، وخروجه إلى الوجود من العدم، وذلك لا يليقُ إلا بإيجاد مَنْ له القدرةُ الباهرةُ على تكوين الأشياء وإخراجها من العدم إلى الوجود، والعلمُ الكاملُ بتفاصيلها، وذلك هو اللهُ خالقُ كلّ شيءٍ.

([403]) ب، ت: عليه السلام.

([404]) ب – لا.

([405]) ت – من جعلنا قلبه.

([406]) ت: بخلية.

([407]) ب، ت – الجسد.

([408]) ت: أجبته.

([409]) ب: وأنجلته.

([410]) ت: فما.

([411]) ب، ت: مشيئة الله.

والهوى مصدرُ: هواه إذا أَحَبّه واشتهاه، ثم سمِّي به الهوى المشتهَى محموداً كان أو مذموماً، ثم غلب على غير المحمود، فقيل: فلانٌ اتَّبع هواه إذا أريد ذمُّهُ، ومنه: فلانٌ من أهل الأهواء إذا زاغ عن السُّنَّة متعمِّداً، وحاصلُهُ: مَيَلانُ النَّفس إلى ما تشتهيه وتستلذُّه[412] من غير داعية[413] الشَّرع.

وقرئ[414]: (أغفلنا قلبُهُ) بإسناد الفعل إلى القلب[415]، على معنى: حَسِبْنا قلبُه غافلين عن ذكرنا إيَّاه بالمؤاخذة، من: أَغْفَلْتُه إذا وجدته غافلاً.

﴿ **وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا [28]**﴾: متقدِّماً للحقّ والصَّواب، ونابذاً له وراء ظهره، من قوله: فرسٌ فُرُطٌ، أي: متقدِّمٌ[416] للخيل، ومنه: الفَرَطُ، وقال الأخفشُ: مجاوزاً للحدّ، وقال الفراء: متروكاً[417]، وقيل: باطلاً. وقرئ: (فُرْطاً) بسكون الرَّاء.

[وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا (29)]

﴿**وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ**﴾ ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه الهوى، ويجوز أن يكون {الحق} خبرَ مبتدأٍ محذوفٍ، و{من ربكم} حالاً، أي: هو الحقّ، أو هذا الحقّ إشارةٌ[418] إلى الكتاب في قوله: {من كتاب ربك}، وتحريرُهُ: قل[419] جاء الحقُّ وزاحت العلل، فلم يَبْقَ إلا اختياركم لأنفسكم ما شئتم مما فيه النَّجاةُ أو الهلاكُ، وقرأ قعنبٌ[420] وأبانُ بن تغلب[421]: (وقلَ[422] الحقّ) بفتح اللام، قالوا: هي لغةٌ لبعض العرب إذا اجتمع السَّاكنان يحرِّكون الأوَّلَ

([412]) ت: ونستلذه.

([413]) ت: داية.

([414]) ت: وقرن.

([415]) وهي قراءة عمرو بن فائد، "*المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات*"، 28/2.

([416]) ت – أي.

([417]) *معاني القرآن*، 140/2.

([418]) ت: وإشارة.

([419]) ب: وقل.

([420]) أ، ت: قضب. وهو قعنب بن أبي قعنب أبو السمَّال –بفتح السين وتشديد الميم– وباللام العدوي البصري، له اختيار في القراءة شاذ عن العامة رواه عنه أبو زيد سعيد بن أوس وأسند الهذلي قراءة أبي السمال عن هشام البربري عن عباد بن راشد عن الحسن عن سمرة عن عمر؛ وهذا سند لا يصح. ابن الجزري، *غاية النهاية*، (ص287).

([421]) أبان بن تغلب الربعي، أبو سعد ويقال: أبو أميمة الكوفي النحوي جليل، قرأ على عاصم وأبي عمرو الشيباني وطلحة بن مصرف والأعمش، وهو أحد الذين ختموا عليه، ويقال: إنه لم يختم القرآن على الأعمش إلا ثلاثة منهم أبان بن تغلب، أخذ القراءة عنه عرضاً محمد بن صالح بن زيد الكوفي، توفي سنة إحدى وأربعين ومائة. ابن الجزري، *غاية النهاية*، (ص287).

([422]) ت: قل.

بحركةِ ما بعده، وههنا بعده ألفٌ مفتوحةٌ[423]، وروى البخاريُّ[424] عن أبي السِّمَال[425]: (قلُ الحقّ) بضمّ اللام إتّباعاً[426].

﴿ **فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ**﴾ أي: فمن شاء الإيمانَ فليَصْرِفُ قدرتَه وإرادتَه إلى كَسْبِ الإيمان، وهو أن يصدِّقَ بقلبه بجميع ما جاء من عند الله، ومن شاء عدمَهُ فليختره[427]، فإنِّي لا أبالي بكليهما، وفيه دلالةٌ بيِّنةٌ على أنَّ للعبد في إيمانه وفي كفره مشيئةً وقصداً واختياراً، فهما فعلان يتحقَّقان[428] بخلق الله وفعل العبد معاً، وكذا سائرُ أفعاله الاختياريَّة؛ كالصَّلاة والصَّوم مثلاً، فإنَّ كلَّ واحدٍ منهما لا يحصلُ إلا بمجموع إيجاد الله وكسب العبد، وهو الحقُّ الوسطُ بين الجَبْر والقدر، ولولا ذلك لَمَا ترتَّبَ استحقاقُ العقاب على ذلك بقوله: ﴿**إِنَّا أَعْتَدْنَا**﴾: هيّأنا ﴿**لِلظَّالِمِينَ نَارًا**﴾ أي: لكلِّ ظالمٍ ظلم نفسَه بإرادةِ الكفر واختياره **[10\ب]** على الإيمان، ﴿**أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا**﴾ السُّرادقُ: ما يُدارُ حول الخيمة من شُقَّةٍ بلا سقفٍ، شبّه به النّار التي تحيط بهم، وقيل: السرادقُ: الحجرةُ التي تكون حول الفسطاط، وبيتٌ مسردقٌ: ذو سرادق[429]، وقيل: سُرَادِقُها: فُسطاطُها، وقيل: دخانُها الذي يحيط بالكفَّار قبل دخولهم النار، وقال ابنُ عباسٍ: هو حائطٌ من نارٍ، وقال الكلبيُّ: هو عنقٌ يخرج من النَّار، فيحيط بالكفَّار كالحظيرة[430]، وعن أبي سعيدٍ قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم[431]: ((سُرَادِقُ النَّارِ أَرْبَعَةُ جُدُرٍ، كُثْفُ[432] كُلِّ جِدَارٍ مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ سَنَةً)).

([423]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 169/7.

([424]) البخاري أبو عبد الله محمد بن إسماعيل الحافظُ صاحب "*الصحيح*". روى عن أحمد بن حنبل وعلي بن المديني وابن راهويه. وروى عنه: الترمذي ومسلم والفربري. من كتبه: "*الجامع الصحيح*"، و"*التاريخ الكبير*". توفي سنة (256هـ). "*تهذيب الكمال*"، 430/24- 468.

([425]) أبو السمَّال –بفتح السين وتشديد الميم وباللام – هو قعنب بن أبي قعنب العدوي البصري، له اختيار في القراءة شاذ عن العامة رواه عنه أبو زيد سعيد بن أوس وأسند الهذلي قراءة أبي السمال عن هشام البربري عن عباد بن راشد عن الحسن عن سمرة عن عمر؛ وهذا سند لا يصح." ابن الجزري، *غاية النهاية*،" (ص287).

([426]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 452/7.

([427]) ب، ت: فليختر.

([428]) ت: متحققان.

([429]) ت: في وسرادق.

([430]) ذكرهما البغوي في "تفسيره"، 496/4.

([431]) ت: عليه السلام.

([432]) ب: كشف.

﴿**وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا**﴾ من العطش ﴿**يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ**﴾ قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم[433]: ((أَيْ: كَعَكَرِ الزَّيْتِ، فَإِذَ قُرِّبَ مِنْهُ سَقَطَتْ فَرْوَةُ وَجْهِهِ مِنْهُ))[434]، وقيل: كدرُدي الزيت، وقيل: كالجوهر المذاب من جواهر الأرض، وقال مجاهدٌ: هو القيحُ والدمُ[435]، ويعضدُه قوله: {ويسقى بماء صديد يتجرعه}، وهو على أسلوب قوله:

فَأُعْتِبُوا بِالصَّيْلَمِ[436]

أي: يجعل المهلُ لهم مكان الماء الذي طلبوه، كما أنَّ الشاعر جعل الصيلمَ لهم مكانَ العتاب الذي يجري بين الأحبَّة.

﴿**يَشْوِي الْوُجُوهَ**﴾ إذا قُدِّمَ ليشرب انشوى[437] الوجهُ من فَرْطِ حرارته، وقيل: يفضح الوجوهَ، وهو صفةٌ ثانيةٌ لـ{ماء}، أو حالٌ من {المهل}، أو الضميرِ في الكاف.

﴿ **بِئْسَ الشَّرَابُ**﴾ المهلُ، ﴿**وَسَاءَتْ** ﴾ النار ﴿**مُرْتَفَقًا** [438]**[29]**﴾: متكأً، وأصلُ الارتفاق: نصبُ المرفق تحت الخدّ، وهو لمقابلة[439] قوله: {حسنت مرتفقاً}، وإلا؛ فلا ارتفاقَ لأهل النار ولا[440] اتِّكاءَ، إلا أن يكون من قوله:

إِنِّي[441] أَرِقْتُ فَبِتُّ اللَّيْلَ مُرْتَفِقاً[442] كَأَنَّ عَيْنَيَّ فِيهَا[443] الصَّابُ مَذْبُوحُ[444]

وقال ابنُ عباسٍ: {مرتفقاً} أي: منزلاً، وقال مجاهدٌ: مجتمعاً، وقال عطاءٌ: مقرّاً، وقال القتيبيُّ[445]: مجلساً.

[إِنَّ الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا (30)]

([433]) ب: عليه السلام، ت: النبي عليهم.

([434]) الترمذي، صفة الجنة 4، ابن المبارك في "*المسند*"، 130، 131.

([435]) *تفسير البغوي*، 168/5.

([436]) البيت لبشر بن أبي خازم كما في "*ديوانه*" (ص80)، *لسان العرب*، 1/ 578.

([437]) ت – انشوى.

([438]) ت: من تفقا.

([439]) ت: المقابلة.

([440]) ت: لا.

([441]) ب: أي.

([442]) ت: مرتفعاً.

([443]) ت: فيهما.

([444]) ا، ب، ت: مزبوح. والبيت لأبي ذؤيب الهذلي كما في "*شرح أشعار الهذليين*" (ص120)، لسان العرب، 1/ 537.

([445]) هو عبد الله بن مسلم بن قتيبة، أبو محمد صاحب التصانيف، صدوق قليل الرواية، روى عن إسحاق بن راهويه وجماعة، قال الخطيب: كان ثقة ديناً فاضلاً. *لسان الميزان*، 357/3.

﴿ **إِنَّ الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**﴾ جمعوا بين عملِ القلب وعمل الأركان، ﴿**إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا [30]**﴾ الجملةُ بأسرها خبرُ (إنَّ) الأولى، والعائدُ محذوفٌ، وهو منهم، كقولك: السمنُ مَنَوان بدرهمٍ[446]، أو وُضِعَ {من أحسن عملاً} موضعَ الضمير، أو اعتراضٌ[447]، والخبرُ قوله:

[أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا (31)]

﴿**أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ**﴾، أو هما خبران معاً، وعلى الأوَّل {أولئك} استئنافٌ وقع بياناً للأجر المبهم، و{جنات عدن} فاعلُ الظَّرف، أو مبتدأٌ خبرُهُ الظَّرْفُ، والجملةُ خبرُ {أولئك}، و{تجري} خبرٌ بعد خبرٍ، أو حالٌ من اسم الإشارة، كقوله: {تلك القرى نقص[448]} [الأعراف: 101/7]، وقوله: {هذه ناقة الله لكم آية} [الأعراف: 73/7].

﴿**يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ**﴾ من: حلّيْتُ[449] المرأةَ إذا لَبِسَت الحلي، وهي ما تتحلَّى به من ذهبٍ وفضةٍ وغير ذلك من الجواهر، و(مِن) الأُولى ابتدائيَّةٌ، والثانيةُ بيانيّةٌ، وتنكيرُ {أساور} للتَّكثير والتَّعظيم، عن سعيد بن جبيرٍ: يحلَّى كلُّ واحدٍ منهم ثلاثةَ أساورَ: واحدٌ من ذهبٍ، وواحدٌ من فضّةٍ، وواحدٌ من لؤلؤٍ ويواقيتٍ[450]، ويدلُّ عليه قوله: {يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير}[الحج: 23/22] ، وقوله: {وحلوا أساور من فضة} **[10\أ]** [الإنسان: 21/76]، فهم[451] يسوَّرون بالأجناس الثَّلاثة على المعاقبة أو على الجمع كما تُرَاوِحُ نساءُ الدنيا بين أنواع الحلي، وتجمعُ بينها[452]، وهو جمعُ أسورة، وأسوار في جمع[453] سِوارٍ. وقرأ ابنُ عبّاس وابنُ أبي عَبْلة: (يَحْلَون) بفتح الياء من: حَلِيَ الرجلُ[454] يَحْلَى إذا لبس حليةً[455].

([446]) ذكرها ابن أبي حاتم في "تفسيره"، 359/7.

([447]) ت: اعراض.

([448]) ب: يقص.

([449]) ب: حلت.

([450]) *تفسير البغوي*، 191/3.

([451]) ت – وهم.

([452]) ت: بينهما.

([453]) ت – جمع.

([454]) ت – الرجل.

([455]) *حجة القراءات*، 474/1.

﴿**وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا**﴾ لأنَّ الخضرةَ من أحسن الألوان وأكثرها طراوةً، وأحبّها إلى الله تعالى، ﴿**مِنْ سُنْدُسٍ**﴾ هو الدِّيباجُ الرَّقيقُ، ﴿**وَإِسْتَبْرَقٍ** ﴾ هو الدِّيباجُ الغليظُ، وهو تعريبُ[456]: إستبر، وأجمع المحقِّقون على ذلك، وأنَّه ليس مسمّىً باستفعل من البريق[457] كما زعم بعضُ الناس؛ لأنّه معرَّبٌ مشهورٌ تعريبُه[458]، وأنَّ أصله: إستبرةٌ، واللَّفظُ الأعجميُّ[459] بالتَّعريب يخرج[460] من العجميَّة ويصيرُ من جنس كلمات العرب وألفاظهم المقبولة عندهم، فإنَّ معنى التَّعريب: أن يُجعلَ عربيّاً بالتَّصرُّف فيه وتغييره عن منهاجه، وإجرائه على أوجه الإعراب. وجَمَعَ بين النَّوعين[461] للدِّلالة على أنَّ فيها ما تشتهي الأنفسُ وتلذُّ الأعين.

﴿**مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ**﴾ الأرائك: الأسرّة في الحِجالِ؛ جمعُ أريكة، وخُصَّ الاتكاءُ؛ لأنّه هيئةُ المنعَّمين والملوك على أسرّتهم. ﴿**نِعْمَ الثَّوَابُ**﴾ ذلك إشارةٌ إلى جنّات عدن ونعيمها، ﴿**وَحَسُنَتْ** ﴾ الأرائك ﴿**مُرْتَفَقًا [31]**﴾: متّكأً، أو وحسنت جناتُ عدنٍ منزلاً ومقراً ومجتمعاً.

[وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا (32)]

﴿**وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ**﴾ أي: ومثِّلْ حالَ الكافرين والمؤمنين بحال رجلين مقدّرين أو موجودين هما أخوان من بني إسرائيل: أحدهما مؤمنٌ اسمه يهوذا في قول ابن عبّاسٍ، وقال مقاتلٌ: يمليخا، والآخرُ كافرٌ اسمُه قطروس، وقال وهبٌ: قطفير[462]، وهما المذكوران في سورة {والصافات} في قوله: {قال قائل منهم إني كان لي قرين} [الصافات: 51/37]، وَرِثا من أبيهما ثمانيةَ آلاف دينارٍ، فتقاسماها بينهما، فاشترى[463] الكافرُ أرضاً بألفٍ، وتزوَّجَ امرأةً بألفٍ، واشترى خَدَماً ومتاعاً بألفٍ، فقال المؤمنُ: اللهمَّ إنَّ أخي اشترى أرضاً بألف دينارٍ، وأنا أشتري[464] منك أرضاً في الجنَّة بألفٍ[465]، فتصدَّق به، وإنَّ أخي تزوَّج امرأةً بألفٍ، وأنا أجعلُ ألفاً[466] صَدَاقاً[467] للحُور، فتصدَّقَ به، وإن أخي اشترى خدماً ومتاعاً، وأنا أشتري منك الولدانَ المخلّدين بألفٍ، فتصدق به، ثم أصابته حاجةٌ، فجلس لأخيه على

([456]) ت + وهو تعريب.

([457]) ت: الريق.

([458]) *المهذب فيما وقع في القرآن من المعرب* (ص71).

([459]) ت: الأعمى.

([460]) ب: ويخرج.

([461]) ت: الوعين.

([462]) *تفسير البغوي*، 170/5.

([463]) ب: فاشتر.

([464]) ت: أشتر.

([465]) ب، ت – بألف.

([466]) ب، ت – ألفاً.

([467]) ت: صدقاً.

طريقه، فمرَّ به في حشمه[468]، فقام إليه، فنظر أخوه إليه، فقال: ما شأنك؟ قال: أصابتني حاجةٌ، فأتيتُ لتصيبني بخيرٍ، قال: فما فعل مالُك وقد اقتسمنا مالاً وأخذتَ شطرَه؟ فقصَّ عليه القصصَ، فقال: إنَّك لمن المصدِّقين بهذا، اذهبْ فلا أعطيك شيئاً، فطرده ووبَّخه على التَّصدُّق بماله[469].

وقيل: الممثَّلُ لهما أخوان من بني مخزومٍ: مؤمنٌ، وهو أبو سلمة عبدُ الله بن عبد[470] الأشد زوجُ أم سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكافرٌ، وهو الأسودُ بن عبد الأشد[471].

﴿**جَعَلْنَا** [472] **لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ**﴾: بستانينِ ﴿**مِنْ أَعْنَابٍ**﴾: من كرومٍ، والجملةُ بتمامها بيانُ التَّمثيل، أو صفةٌ لـ{رجلين}، ﴿**وَحَفَفْنَاهُمَا** [473] **بِنَخْلٍ** ﴾: وجعلنا النَّخلَ محيطاً بالجنتين ملفوفاً بها كرومهما[474]، يقال: حَفَّه القومُ **[11\ب]** إذا أطافوا به، وحَفَفْتُه بهم[475] أي: جَعَلْتُهم حافّين حوله، هو متعدٍّ إلى مفعولٍ واحدٍ، فتزيدُه الباءُ مفعولاً ثانياً، مثل: غَشِيَه وغَشِيتُه به[476].

﴿**وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا**﴾: وَسَطُهما ﴿**زَرْعًا [32]**﴾ ليكون كلٌّ منهما جامعاً للأقوات والفواكه متواصلَ العمارة على الشَّكْل الحسن والتَّرتيب الأنيق.

[كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آَتَتْ أُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهَرًا (33)]

﴿ **كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آَتَتْ أُكُلَهَا** ﴾ وإفرادُ الضَّمير في {آتت} للحمل على[477] لفظ {كلتا}؛ لأنَّ لفظَه مفردٌ، ولو قيل: آتتا على المعنى لجاز. وقرأ عبدُ الله: (كلُّ الجنتين[478] آتى أكلَه) بردِّ الضَّمير على كلٍّ[479]، والأكلُ: الثمرُ.

﴿ **وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ** ﴾: ولم تنقصُ من أُكُلِها، ﴿ **شيئاً** ﴾ يعهدُ في سائر البساتين، فإنَّ الثمارَ يتمُّ في عامٍ واحدٍ، وينقصُ في عامٍ غالباً. ﴿ **وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا** ﴾: وشَقَقْنا وسطهما ﴿ **نَهَرًا [33]**﴾ ليدوم شُرْبُهما، فإنَّه الأصلُ، ويزيد نماؤُها

([468]) ت: خشمه.

([469]) *تفسير البغوي*، 170/5.

([470]) أ – عبد.

([471]) *غرائب القرآن*، 430/4.

([472]) ب – وجعلنا.

([473]) ب، ت: وخففناهما.

([474]) ت: كرومها.

([475]) ت – بهم.

([476]) ت – به.

([477]) ت – على.

([478]) ت + كل.

([479]) النحاس، *إعراب القرآن*، 294/2.

وبهجتُها، وعن يعقوب: {وفَجَرْنا} بالتخفيف، والفَجْرُ: الشقُّ والفتحُ، يقال: فَجَرَ الماء إذا فتحه. وقرأ طلحةُ بن سليمان السَّمَّانُ[480]: (نَهْراً) بإسكان الهاء[481].

[وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا (34)]

﴿ **وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ** [482]﴾ أي: أنواعٌ من المال سوى الجنَّتين، من: ثَمَّرَ مالَه إذا كثَّره، وقال مجاهدُ: المرادُ بالثَّمر: الذهبُ والفضّةُ[483]، أي: كانت له مع الجنَّتين الموصوفتين الأموالُ الكثيرةُ من الذَّهَب والفضَّة وغيرهما، فكان وافرَ اليسار من كلّ وجهٍ، متمكِّناً من عمارة الأرض كيف شاء. وقرأ عاصمٌ: {ثَمَرٌ} بفتح الثاء والميم، وكذا في: {وأحيط بثمره}، وأبو عمرو بضمّ الثاء وسكون الميم، والباقون بضمهما معاً[484]، والكلّ بمعنىً واحدٍ، وإلا؛ يلزم[485] تكرارُ الثمر معنىً في الآية من غير فائدةٍ.

﴿ **فَقَالَ لِصَاحِبِهِ** ﴾ أي: لأخيه المسلم، ﴿ **وَهُوَ يُحَاوِرُهُ** [486]﴾: يراجِعُه الكلامَ، من: حار إذا رجع، وسَأَلْتُه[487] فما أحارَ كلمةً، يعني: يخاطبه ويحادثه. ﴿ **أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا** ﴾ عن محمد بن الحسين: المالُ كلُّه ما يتملَّكُهُ الناس من دنانير أو دراهم[488] أو ذهبٍ أو فضّةٍ أو حنطةٍ أو خبزٍ أو حيوانٍ أو ثيابٍ أو سلاحٍ أو غير، والمالُ العينُ هو المضروبُ[489]. ﴿ **وَأَعَزُّ نَفَرًا [34]**﴾ أي: حشماً وأنصاراً، وقال مقاتل: ولداً، ويعضدُه قوله: {أنا أقل منك مالاً وولداً}. والنّفَرُ . بفتحتين .: من الثَّلاثة إلى العشرة من الرجال، ولا يقال فيما فوق العشرة. قاله الليثُ[490].

[وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا (35)]

([480]) طلحة بن سليمان السمان مقرئ مصدر، أخذ القراءة عرضاً عن فياض بن غزوان عن طلحة بن مصرف، وله شواذ تروى عنه، روى عنه القراءة إسحاق بن سليمان أخوه وعبد الصمد بن عبد العزيز الرازي. "*النهاية*" (ص150).

([481]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 447/7.

([482]) ب: نهر، ت: تمر.

([483]) *تفسير عبد الرزاق الصنعاني*، 335/2.

([484]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 310/2.

([485]) ب + يلزم.

([486]) ب: يجاوره، ت: يحاون.

([487]) أ: فسألته.

([488]) ب: دارهم أو دنانير، ت: دراهم أو دنانير.

([489]) ب: هوا مضروب. وذكره في "*روح البيان*"، 246/5. محمَّد بن الحسنِ الشَّيبانيّ: أبو عبد الله، محمد بن الحسن بن فرقد، صاحب الإمام أبي حنيفة، الإمام المجتهد، أخذ عن الإمام وأبي يوسف ومالك، وله رواية للموطأ، وروى عنه: الشافعي والقاسم بن سلام وأبو سليمان الجوزجاني، من كتبه: "*المبسوط*"، و"*الجامع الصغير*"، توفي سنة (189هـ). "*الجواهر المضية*"، 42/2- 44.

([490]) *تفسير الثعلبي*، 170/6. والليث بن سعد: هو أبو الحارث الليث بن سعد بن عبد الرحمن إمام أهل مصر في الفقه والحديث، كان مولى قيس بن رفاعة، وهو مولى عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي وأصله من أصبهان، وكان ثقة سرياً سخياً، توفي يوم الخميس منتصف شعبان سنة خمس وسبعين ومائة ومائة ودفن يوم الجمعة بمصر في القرافة الصغرى. "*وفيات الأعيان*"، 127/4.

﴿ **وَدَخَلَ جَنَّتَهُ** ﴾ أي: دخل فطروسُ جنَّته بصاحبه يطوفُ به فيها، ويعجبه منها[491]، ويفاخره بها، وإنَّما أفرد الجنَّةَ بعد التثنية؛ لأنَّ المرادَ: ما هو جنَّتُهُ، وهو ما مُتِّعَ به من الدنيا إشعاراً بأنَّه لا جنَّةَ له غيرُها، ولا نصيبَ له في الجنَّة التي وُعِدَ المؤمنون، فما مُلِّكه في الدُّنيا هو جَنَّةٌ[492] لا غير، أو لاتِّصال كلِّ واحدةٍ من جنتيه بالأخرى، أو لأنَّ الدّخولَ يكون في واحدةٍ واحدةٍ.

﴿ **وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ** ﴾: ضارٌّ لها بعُجْبه وكفره بالمبدأ والمعاد، وهو أقبحُ الظُّلْم. ﴿ **قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ** ﴾: أن تفنى، ﴿ **هَذِهِ** ﴾ إشارةٌ إلى جنته، ﴿ **أَبَدًا [35]** ﴾ لطول أمله،**[11\أ]** واستيلاءِ الحرص عليه، وتمادي غفلته، واغتراره بمهلته، وقلَّة تأمُّله في عواقب أمثاله. والظنُّ: الحسبانُ، وكثيراً ما يُستعارُ للعلم؛ لأنَّ الظنَّ الغالبَ يداني العلمَ ويقام مقامَهُ في العادات والأحكام، ومنه: المِظِنَّةُ[493] المعلم. والأبدُ: الدهرُ، وانتصابُه على الظَّرْف.

[وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا (36)]

﴿ **وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً** ﴾: كائنةً، ﴿ **وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي** ﴾ بالبعث على الفرض والتَّقدير وكما زعمتُ ﴿ **لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا** ﴾ من جنَّته في الدُّنيا، وهو قراءةُ أبي عمرو والكوفيين، وقرأ الباقون (منهما) بإثبات الميم، أي: من الجنَّتين[494] .﴿ **مُنْقَلَبًا [36]** ﴾ أي: مرجعاً وعاقبةً، وانتصابُهُ على التَّمييز، أي: منقلبُ تلك خيرٌ من منقلب هذه؛ لأنَّها فانيةٌ وتلك باقيةٌ، وإنَّما أقسمَ على ذلك ادِّعاءً لكرامته[495] على الله ومكانته عنده، ولظنِّه أنَّه ما أَوْلَاه ما أولاه إلا لاستحقاقه إيَّاه[496] لذاته، وهو معه أينما يتوجَّه ويلقاه.

[قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا (37)]

﴿ **قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ** ﴾ من: حاوَرْتُ[497] فلاناً إذا راجَعْتَه الكلامَ، ﴿ **أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ** ﴾ أي: قدَّرك جسداً من طينٍ[498]، أو خلق[499] أصلك . وهو آدمُ . من طينٍ، وخلقُ أصله سببٌ في خلقه، فكان خلقُه خلقاً له، وهمزةُ الاستفهام للتَّقرير والإنكار بمعنى: ما كان ينبغي أن تكفرَ، ولِمَ كفرتَ بمَنْ أوجدك من ترابٍ أوَّلاً،

([491]) ت – منها.

([492]) ب، ت: جنته.

([493]) ب: مظنة.

([494]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 310/2.

([495]) ت: الكرامة.

([496]) ت: إيا.

([497]) ت: حاورث.

([498]) ب – من طين.

([499]) ت: وخلقا.

﴿ **ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ** ﴾ ثانياً، وهي مادَّتُك[500] القريبةُ[501]، ﴿ **ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا [37]** ﴾ ثم عدلك وجعلك إنساناً ذكراً بالغاً مبلغَ الرِّجال، ولَمَّا كفر بالبعث جعله كافراً بالله لتلازم الكفرين، أو لاتِّحادهما على ما قيل، فإنَّ الكفرَ بالمعاد كفرٌ بالمبدأ؛ لتضمُّن الشكِّ في كمال قدرته، ولذلك رتّب الإنكارَ على خلقه إيَّاه من التُّراب والنُّطفة، فإنَّ من قدر على خلقه من ترابٍ أوَّلاً ثم من نطفةٍ ثانياً، ولا تناسُبَ بين التُّراب والماء، وقدر على أن يجعل النُّطفةَ بالتَّدريج إنساناً في أحسن تقويمٍ، وبينهما تبايُنٌ ظاهرٌ؛ قدر على إعادة ما أبداه، بل هذا أَدْخَلُ في القدرة من تلك وأهونُ، فإنَّ من قدر على الإنشاء كان على الإعادة أقدرَ.

[لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا (38)]

﴿ **لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا [38]** ﴾ أصلُه: لكن أنا، فحذفت الهمزةُ بنقل حركتها إلى نون (لكن) أو دونه، فتلاقت النونان، فكان الإدغامُ، ونحوُهُ:

وَتَقْلِينَنِي لَكِنْ إِيَّاكِ لَا أَقْلِي[502]

أي: لكن أنا لا أقليكِ، وقرأ ابنُ عامرٍ: {لكنّا} بإثبات الألف في الوصل لتعويضها من الهمزة، أو لإجراء الوصل مجرى الوقف، والباقون بحذفها، ولا خلافَ في إثباتها في الوقف للجميع، وعن أبي عمرو أنَّه وقف بالهاء: (لكنّه)[503]، وقرأ الأعمشُ: (لكنّ اللهَ ربّي)، والحسنُ والضحَّاكُ: (لكن أنا هو الله ربي)، وقرئَ: (لكن هو اللهُ ربي) بسكون النون وحذف[504] أنا، وقرأ أبيٌّ: (لكنّ أنا) على الأصل، وفي قراءة عبد الله: (لكن أنا لا إله إلا هو ربّي)، وهو ضميرُ الشأن، أي: الشأنُ[505] اللهُ ربِّي، والجملةُ خبرُ (أنا)، والرَّاجعُ منها إليه ياءُ الضَّمير، وعن الكسائيِّ: هذا من تقديم القرآن وتأخيره، ذهب إلى أنَّ {الله} متّصلٌ بـ(لكن)، أي: **[12\ب]** لكن الله هو ربي[506]. والاستدراكُ من {أكفرت[507]}، كأنَّه قال لأخيه: أنت كافرٌ بالله لكنِّي مؤمنٌ به موحِّدٌ، فوقع (لكن) بين الجملتين المختلفتين[508] في النَّفْي والاثبات.

[وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا (39)]

([500]) ت: ماذلك.

([501]) أ: ثم.

([502]) عجز بيت بلا نسبة في "*تذكرة النحاة*" (ص 23)؛ "*الجنى الداني*" (ص 233). وصدره : وَتَرْمِينَنِي بالطَّرْفِ أَيْ أَنْتَ مُذْنِبٌ .

([503]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 310/2.

([504]) ت: وحذف.

([505]) ت – أي: الشأن.

([506]) *تفسير الثعلبي*، 171/6.

([507]) ب: الكفرت.

([508]) ب، ت – المختلفتين.

﴿ **وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ** ﴾ أي: وهلّا قلتَ عند دخول جنتك: ﴿ **مَا شَاءَ اللَّهُ** ﴾ (ما) موصولةٌ وقعتْ خبرَ مبتدأٍ محذوفٍ، أي: الأمرُ ما شاء اللهُ، أو مبتدأٌ خبرُهُ محذوفٌ، أي: ما شاء الله كائنٌ، ويجوز أن يكون شرطيّةً منصوبةَ المحلّ، والجوابُ محذوفٌ، بمعنى: أيُّ شيءٍ شاء اللهُ كان إقراراً بأنَّها وكلَّ خيرٍ فيها بمشيئة الله وفضله، إن شاء تركها عامرةً، وإن شاء خرَّبها. ﴿ **لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ** ﴾ وقلتَ: لا قوّةَ إلا بالله اعترافاً بعجزك والقدرة الله[509]، وأنَّ ما قويتَ به على عمارتها وتدبير أمرها فبمعونته وإقداره؛ إذ لا يقوى أحدٌ في بدنه وملك يده إلا بالله، عن النبيّ صلى الله عليه وسلم: ((مَنْ رَأَى شَيْئاً فَأَعْجَبَهُ فَقَالَ: مَا شَاءَ اللهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ لَمْ يَضُرَّهُ)) [510]، وعن أنسٍ قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم[511]: ((مَنْ قَالَ: مَا شَاءَ اللهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ[512] لَا يَرَى آفَةً فِي مَالِهِ وَوَلَدِهِ دُونَ الموْتِ)) [513]، وعن عروة بن الزُّبير: أنَّه كان يثلمُ حائطه أيام الرّطب، فيدخل من شاء، وكان إذا دخله ردّد هذه الآيةَ حتى يخرجَ[514]، وعن ابن مسعودٍ: قلتُ عند النبي صلى الله عليه وسلم[515]: لا حول ولا قوة إلا بالله، فقال[516]: ((هَلْ تَدْرِي مَا تَفْسِيرُهَا؟)) قلت: اللهُ ورسولُه أعلم، فقال: ((لَا حَوْلَ عَنْ مَعَاصِي اللهِ إِلَّا بِعِصْمَةِ[517] اللهِ، وَلَا قُوَّةَ عَلَى طَاعَةِ اللهِ إِلَّا بِاللهِ، بِذَلِكَ أَخْبَرَنِي جِبْرِيلُ[518] عَنِ اللهِ تَعَالَى)) [519]، وفي نسخةٍ: (إلا بعون الله) مكان: (إلا بالله)، وروي: أنَّها دواءٌ[520] من تسعةٍ وتسعين داءً أيسرُها الهمُّ[521].

﴿ **إِنْ تَرَنِ [522]أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا [39]** ﴾ {أنا} إمّا فصلٌ، وإمّا تأكيدٌ للمفعول الأوّل، وقرئ: {أقلُّ[523]} بالرفع على أنَّه خبرُ {أنا}، والجملةُ مفعولٌ ثانٍ لـ{ترني}[524].

([509]) أ: بل وقدرة لله.

([510]) ابن السني في "*عمل اليوم والليلة*"، 207 من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

([511]) ب: عليه السلام.

([512]) ت: بالله.

([513]) الطبراني في "*الأوسط*"، 5995؛ ابن أبي الدنيا في *الشكر*، 1.

([514]) أبو نعيم، *الحلية*، 180/2.

([515]) ب: عليه السلام.

([516]) ب – فقال.

([517]) ت: بصمة.

([518]) ت: جبرائيل.

([519]) العقيلي، *الضعفاء*، 200/2؛ ابن شاهين، *فضائل*، 351.

([520]) ت: دوائين.

([521]) إسحاق ابن راهويه، *المسند*، 541؛ أبو نعيم، *الطب*، 231.

([522]) ت: ترني.

([523]) ت: قل.

([524]) وهي قراءة ابن أبي عبلة. "*الكامل في القراءات*"، 591/1.

[فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا (40)]

﴿ **فَعَسَى رَبِّي أَنْ**[525] **يُؤْتِيَنِ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ** ﴾ جوابُ الشَّرْط، والمعنى: إن ترني أفقرَ منك فأنا أطمعُ من كرم الله وصنعه أن يقلبَ فقري وغناك، فيرزقني لإيماني جنَّةً خيراً من جنّتك، ويُفْقِرَك لكفرك ويخرِّبَ جنَّتَك. ﴿ **وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ** ﴾ قال ابنُ عبّاسٍ: أي: ناراً من السّماء، وقال[526] قتادةُ: عذاباً، وقال القُتيبيّ[527]: مَراميَ[528] جمعُ حُسبانة[529]، وهو مثلُ صاعقة، وقيل: الحسبانُ مصدرٌ بمعنى الحِساب ؛كالغُفْران والبُطْلان، أي: مقداراً[530] قدَّره الله تعالى وحَسِبه، وهو الحكيمُ بتخريبها[531]، وقال الزجَّاجُ: عذاب حسبان حساب[532]، وذلك الحسبانُ حسابُ ما كسبت يداك[533].

﴿ **فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا [40]** ﴾: أرضاً بيضاءَ يزلقُ عليها لملاستها باستئصال نباتها وأشجارها، وقال مجاهدٌ: رملاً هائلاً، والإصباحُ بمعنى الصَّيرورة[534].

[أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا (41)]

﴿ **أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا**﴾: غائراً ذاهباً في الأرض لا تنالُه الأيدي ولا الدِّلاءُ، و{زلقاً} و{غوراً} كلاهما وصفٌ بالمصدر كعَدْل ورضاً. ﴿ **فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا [41]**﴾ للماء الغائر تردُّداً في ردِّه، وقيل: يعني[535]: إن طَلَبْتَه لم تجده.

[وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَالَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا (42)]

([525]) ب – أن.

([526]) ب – قال.

([527]) ب، ت: قتيبي.

([528]) ت + المراماة وهي السهم الذي يرمى.

([529]) *تفسير البغوي*، 173/5.

([530]) ت: مقدار.

([531]) ت: الحكم بتجريبها.

([532]) أ، ب، ت – حساب.

([533]) الزجاج، *معاني القرآن*، 289/3.

([534]) ب: الصرورة.

([535]) ب، ت – يعني.

﴿ **وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ** ﴾ وأهلك أمواله على ما توقَّعَه صاحبُه، مأخوذٌ من: أحاط[536] به العدوُّ؛ لأنَّه إذا أحاط به فقد غلبه واستولى عليه فيهلكه، ومنه قوله: {إلا أن يحاط بكم}، **[12\أ]** ونحوُهُ: أتى عليه؛ إذا أهلكه، من: أتى عليهم العدوّ إذا جاءهم مُستعلياً عليهم.

﴿ **فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ** ﴾ ظهراً لبطنٍ تأسُّفاً وتحسُّراً، وتقليبُ[537] الكفّين وعضُّ الكفّ والأنامل واليدين وأكلُ البنان وحرقُ الأسنان ونحوها؛ كناياتٌ عن النَّدم والحسرة؛ لأنَّها من روادفها، فتذكر الرّادفةُ، ويدلُّ بها على المردوف، فيرتقي الكلامُ به إلى الذّروة العليا، ويزيد الرّوعةَ والحسنَ والقبولَ في نفس السَّامع، ولأنه في معنى النّدم عُدِّي تعديته بـ(على)، كأنَّه قيل: فأصبح يندمُ.

﴿ **عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا** ﴾ أي: في عمارتها، ويجوز أن حالاً، أي: متحسِّراً على ما أنفقَ فيها. ﴿ **وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا** ﴾ يعني: إنَّ كرومَها المعرّشةَ سقطتْ عروشُها على الأرض، وسقطت فوقها الكرومُ. قيل: أرسل اللهُ عليها ناراً فأكلتها.

﴿ **وَيَقُولُ يَالَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا [42]** ﴾ تذكَّرَ[538] موعظةَ أخيه، فعلم أنَّه أُتِيَ من جهة شركه، فتمنّى لو لم يكن مشركاً حتى لا يهلكَ اللهُ بستانَهُ، ويجوز أن يكون توبةً من الشِّرْك وندماً على ما صدر منه[539]، ودخولاً[540] في الإيمان، والجملةُ عطفٌ على {يقلب}، أو حالٌ من ضميره.

[وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا (43)]

﴿ **وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ**﴾: جماعةٌ، وقرأ حمزةُ والكسائيُّ: {ولم يكن} بالياء؛ لأنَّ تأنيثَ الفئة غيرُ حقيقيٍّ، ولوجود الفصل، والباقون بتاء التَّأنيث[541]. ﴿ **يَنْصُرُونَهُ** ﴾: يقدرون على نَصْرِه بدفع الإهلاك، أو ردّ المهْلَك، أو الإتيان بمثله. ﴿ **مِنْ دُونِ اللَّهِ** ﴾ فإنَّه وحدَه القادرُ على نصره بذلك لا غير. ﴿ **وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا [43]** ﴾: وما كان ممتنعاً[542] بقوَّته عن انتقام الله منه، وقيل: أي: لا يقدرُ على الانتصار لنفسه، وقيل: لا يقدر على ردِّ ما ذهب عنه.

[هُنَالِكَ الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا (44)]

([536]) ب: أحاد.

([537]) ت: وتغليب.

([538]) ب: مذكر.

([539]) ب: عنه.

([540]) ت: دخولاً.

([541]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 311/2.

([542]) ب: ممتعاً.

﴿ **هُنَالِكَ** ﴾ أي: في ذلك المقام وتلك الحال[543] ﴿ **الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ** ﴾: النُّصرةُ لله وحده لا يقدرُ عليها غيرُهُ تقريرٌ لقوله: {ولم يكن له فئة ينصرونه من دون الله}، أو ينصر[544] فيها أولياءَهُ المؤمنين على الكفرة، وينتقمُ لهم كما نَصَرَ فيما فعل بالكافر أخاه المؤمنَ، وحقَّقَ ما قدَّره، ويؤيِّدُه قولُه: ﴿ **هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا [44]**﴾ أي: لأوليائه، وقرأ حمزةُ والكسائيّ: {الوِلاية} بكسر الواو[545]، ومعناه: السُّلطانُ والملكُ، أي: هنالك السّلطانُ والملكُ لله لا يُغلبُ ولا يُمتنعُ منه ولا يُعبدُ غيرُه، كقوله: {فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين} [العنكبوت: 65/29]، فيكون تنبيهاً على أنَّ قوله: {يا ليتني لم أشرك بربي أحداً} كان عن اضطرارٍ وجزعٍ مما دهاه من شُؤم كفره. وقيل: {هنالك} إشارةٌ إلى القيامة، وقرآ أيضاً برفع {الحق} صفةً للولاية، والباقون بالجرّ صفةً لله[546]، وفي مصحف ابن مسعود بنصب (الحقّ) على المدح أو الحال من اسم الإشارة لِمَا في[547] {هنالك} من معنى الإشارة[548]، كأنَّه قيل: أشيرُ إلى الولاية الحقَّ، و{لله} بيانٌ لمن هي له الحقّ كما أنَّ {لكم} في:{هذه ناقة الله لكم آية} [الأعراف: 73/7]، بيانٌ لمن الناقةُ له[549] آيةٌ. وقرأ حمزةُ وعاصمٌ[550]: {عُقْباً} بسكون القاف، والباقون بضمها، وهما لغتان بمعنىً واحدٍ كالقُدْس **[13\ب]** والقُدُس[551]. وقيل: الضمُّ هو الأصلُ، والإسكانُ تخفيفٌ[552]، وقرئ: (عُقْبَى) ، وكلُّها بمعنى العاقبة.

[وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا (45)]

﴿ **وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** ﴾ أجمع المحقّقون على أنَّ الآيةَ من جملة التَّمثيلات المركَّبة، وأنَّ المشبَّهَ به مركَّبٌ؛ إذ ليس المرادُ تشبيهَ حال الدنيا بالماء ولا بمفردٍ آخرَ يُتمحَّلُ تقديرُهُ، بل المرادُ: تشبيهُ حالها في قلَّة بقاءِ زهرتها وسرعةِ تفصّيها وفنائها بحال النَّبات الحاصلِ من الماء يكون أخضرَ قليلاً، ثم يتسارعُ إليه اليبسُ، فتطيّره[553] الرياحُ كأن لم يكن، ولا حاجةَ إلى تقدير قوله: ﴿ **كَمَاءٍ** ﴾: كمثلِ ماءٍ على حذف المضاف؛ لأنَّ اعتبارَ[554] الكيفيَّة المذكورة مغنٍ

([543]) ت: المال.

([544]) ت: وينصر.

([545]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 277/2.

([546]) ب – لله.

([547]) ب – في.

([548]) النحاس، *إعراب القرآن*، 295/2.

([549]) ت – له.

([550]) ب، ت: عاصم وحمزة.

([551]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 216/2.

([552]) ت: وتخفيف.

([553]) ب: فتطهر.

([554]) ب: الاعتبار.

عنه. وقيل[555]: اذكر لهم على ما يشبهُه حياة الدنيا في زهرتها وسرعة زوالها أو صفتها[556] الغريبة كماءٍ هو كماءٍ، ويجوز أن يكون[557] مفعولاً ثانياً لـ{اضرب} على أنَّه بمعنى: صَيِّرْ. هذا كلامُه[558]. والصحيحُ الذي عليه هؤلاء: أنَّ المعنى: ومثِّلْ حالَ الدنيا بحال النبات قصداً إلى تشبيه قلَّةِ بقاء زهرتها بقلَّة بقائه، فما ذكره القائلُ لا يخلو عن ضعفٍ.

﴿ **أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ** ﴾: فاشتبكَ والتفَّ بسببه حتى خالَطَ بعضُه بعضاً، أو نجع في النبات الماءُ، فاختلط به حتى رَوِيَ ورفّ رفيفاً، وعلى هذا التَّفسير كان حقُّ اللَّفْظ: فاختلط بنبات الأرض، لكن لَمَّا كان كلُّ واحدٍ من المختلطين موصوفاً بصفةِ صاحبه عُكِسَ للمبالغة في كثرته وتكاثفه[559].

﴿ **فَأَصْبَحَ هَشِيمًا** ﴾: مشهوماً مكسوراً، من الهَشْمِ، وهو كسرُ الشيء الرَّخْو، وقال ابنُ عبّاسٍ: يابساً، وقال الكلبيُّ[560]: كسيراً، الواحدةُ: هشيمةٌ[561]. ﴿ **تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ** ﴾: تفرِّقُه، قاله ابنُ عبّاسٍ، وقيل: تنسفه، وعنه: (تُذريه الرياح)، من: أذرى، وعن زيدِ بن عليٍّ: (تذرّيه) بتشديد الراء، وعن الضحَّاك وابن أبي عَبْلة[562]: (تَذْرِيه) بفتح التاء وإسكان الذّال[563].

﴿ **وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا [45]** ﴾ أي: على كلّ شيءٍ من الإنشاء والإبقاء والإفناء وغير ذلك قادراً لا يعجزُه شيءٌ.

[الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا (46)]

﴿ **الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** ﴾ لَمَّا أفاد أنَّ الدُّنيا بحذافيرها قليلةُ البقاء سريعةُ الفناء؛ قفَّاه على أثره أنَّ المالَ والبنين زينةُ الحياة الدنيا، أي: ما[564]

([555]) ب، ت + أي.

([556]) ت: وصفتها.

([557]) ب – أن يكون.

([558]) *تفسير البيضاوي*، 500/1.

([559]) ب: وتكاشفه.

([560]) تقدمت ترجمته.

([561]) *تفسير البغوي*، 174/5.

([562]) ت: عبيد. والصواب ما أثبت، وهو إبراهيم بن أبي عبلة، واسمه شمر بن يقظان بن المرتحل، أبو إسماعيل، وقيل: أبو إسحاق، وقيل: أبو سعيد الشامي الدمشقي، ويقال: الرملي ويقال: المقدسي، ثقة كبير تابعي، له حروف في القراءات، واختيار خالف فيه العامة في صحة إسنادها إليه نظر، أخذ القراءة عن أم الدرداء الصغرى هجيمة بنت يحيى الأوصابية، وأخذ أيضاً عن واثلة بن الأسقع، توفي سنة إحدى، وقيل: سنة اثنتين وقيل سنة ثلاث وخمسين ومائة. ابن الجزري، *غاية النهاية*، 7/1.

([563]) *تفسير البغوي*، 174/5.

([564]) ب – ما.

يتزيَّنُ بها الناسُ في دنياهم وحياتهم العاجلة، ويضلّ عنهم، ويفنى عن[565] قريبٍ.

﴿ **وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ** ﴾: والأعمالُ الباقيةُ الصَّالحةُ للإنسان، أو أعمالُ الخير التي تبقى له ثمراتها أبد[566] الآباد، وكلٌّ من هذين التَّفسيرين عامٌّ يشملُ سائرَ تفسيراتها، وقيل: هي الصلواتُ الخمسُ، وقيل: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر، ويعضدُه قولُ النبي صلى الله عليه وسلم: ((اسْتَكْثِرُوا مِنَ البَاقِيَاتِ الصَّالِحَاتِ: التَّسْبِيحُ وَالتَّهْلِيلُ وَالتَّكْبِيرُ وَالتَّحْمِيدُ))[567]، وينصرُ الأوَّلَ قولُ عليٍّ رضي الله عنه[568]: المالُ والبنونَ حَرْثُ الدنيا، والأعمالُ الصالحةُ حرثُ الآخرة[569]، وقد يجمعها اللهُ **[13\أ]** لأقوامٍ، وقيل: هو ذكرُ الله، وقال قتادةُ: كلُّ شيءٍ أريد به وجهُ الله؛ فهو من الباقيات الصَّالحات[570].

﴿ **خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ** ﴾ من الفانيات الفاسدات من المال والبنين، ﴿ **ثَوَابًا** ﴾: جزاءً؛ لأنَّه نفعٌ يعودُ إلى المجزيّ، وقيل: عائداً. ﴿ **وَخَيْرٌ أَمَلًا [46]** ﴾: رجاءً؛ لأنَّ صاحبها يأملُ ويرجو في الدُّنيا ثوابَ الله ونصيبَه في الآخرة، يقال: أمل خيرَهُ إذا رجاه يَأْمُلُه أملاً.

[وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا (47)]

﴿ **وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ** ﴾: واذكر يوم نَقْلَعُها[571] عن مقارّها، ونزعزعها عن مضاجعها، حتى تسيرَ في الجوّ سيرَ السحاب، أو نذهب[572] بها، فنجعلها كالعهن المنفوش. ويجوز عطفه على {عند ربك}، أي: الباقياتُ الصالحاتُ خير عند الله ويومُ القيامة، وقرأ ابنُ كثير وأبو عمرو وابنُ عامر: {تُسَيَّرُ الجبالُ} بالتاء والبناء للمفعول، ويعضدُها قراءةُ ابن مسعود: (ويوم سيرت الجبالُ)، والباقون بالنون اعتباراً للسِّياق، وقُرئ: (تسير) من سارت، كقوله: {وتسير[573] الجبال سيراً[574]} [الطور: 10/52].

([565]) ب – عن.

([566]) ت: أبدا.

([567]) ابن حبان، *المسندالصحيح*، 840.

([568]) ب – عنه.

([569]) ابن أبي حاتم، في تفسيره، 783/8.

([570]) ابن أبي حاتم في تفسيره، 783/8.

([571]) ب = واذكر يوم نقلعها.

([572]) ب: تذهب.

([573]) ب، ت: تسير.

([574]) *الدمياطي، إتحاف فضلاء البشر*، 367/1.

﴿ **وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً** ﴾: ظاهرةً خرجت من تحت الجبال ليس عليها ما يسترها من جبلٍ ولا شجرٍ ولا بناءٍ، وقرئ: (وتُرَى الأرضُ) مبنياً للمفعول[575]. ﴿ **وَحَشَرْنَاهُمْ** ﴾: وجمعناهم[576] إلى الموقف والحساب، ومجيئه ماضياً بعد {نسير} و{ترى}[577]؛ لتحقيق[578] الحشر، أو للدِّلالة على أنَّ حشرهم قبل التَّسيير ليعاينوا ويشاهدوا ما وُعِدَ لهم، وعلى هذا يكون الواو للحال بإضمار (قد).

﴿ **فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا [47]** ﴾ يقال: غادره وأغدره إذا تركه، ومنه: الغدرُ: تركُ الوفاء، والغديرُ: ما غادره السيلُ. وقرئ بالياء، وهو مما قرأ به عاصم في رواية الحلوانيّ عنه[579]، وقد روي أيضاً عن قتادة: (فلم تغادر) بالتاء؛ أي: لم تغادر الأرضُ منهم أحداً، وقرأ الضحاكُ: (فلم تغْدر[580])[581].

[وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا (48)]

﴿ **وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ** ﴾ شبّه حالهم بحال الجُنْد المعروضين على السُّلطان ليحكم فيهم بما أراد، إلا أنَّ العرضَ[582] على الله هو العرضُ الأكبرُ، فيا له من عرضٍ ما أصعبه وما أشدَّه وما أعظمه، قال عنبسةُ الخواصُ: بات عندي عتبةُ الغلام[583]، فبكى حتى غُشي عليه، فقلت: ما يبكيك؟ قال: ذكرُ العرض على الله قطّع أوصالَ المحبّين[584].

﴿ **صَفًّا** ﴾: مُصطفين ظاهرين لا يحجب أحدٌ أحداً. وقيل: قياماً. ﴿ **لَقَدْ جِئْتُمُونَا** ﴾ أي: يقول[585] لهم: لقد جئتمونا، وهذا المضمرُ إمّا[586] يكون حالاً، أو عاملاً في {يوم[587] نسير}، والمعنى: لقد بعثناكم من مرقدكم. ﴿ **كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ** ﴾: كما أنشأناكم[588] أحياءً أو عراةً لا شيءَ معكم من[589] المال والولد كما خلقناكم أوّلاً، كقوله: {ولقد جئتمونا فرادى} [سورة الأنعام: 94/6]، وقيل: عُزّلاً، عن ابن عباس قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم:

([575]) ابن زنجلة، *حجة القراءات*، 419/1.

([576]) ب: جمعناهم.

([577]) ب – وترى.

([578]) ت: التحقيق.

([579]) ب، ت – عنه.

([580]) ب، ت: نغدر.

([581]) أبي حيان الأندلسي، البحر المحيط، 466/7.

([582]) ت: الغرض.

([583]) ب: عتبة الغلام عندي؛ ت: عبة الغلام عندي.

([584]) *حلية الأولياء*، 235/6.

([585]) ت: نقول.

([586]) ت: أن.

([587]) ت – يوم.

([588]) ب: أنشأكم.

([589]) ت – من.

((إِنَّكُمْ تُحْشَرُونَ حُفاةً عُرَاةً غُرْلاً))، ثم قرأ: {كما بدأنا[590] أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين}[591] [سورة الأنبياء: 104/21]، وعن عائشة قلت: يا رسول الله كيف يحشر الناسُ يوم القيامة؟ قال: ((حُفَاةً[592] عُرَاةً))، قلت: والنساءُ؟ قال: ((وَالنِّسَاءُ))، قلتُ: يا رسول الله أنستحيي[593]؟ قال: ((يَا عَائِشَةُ، الأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ أَن يَهُمَّهُمْ أَنْ يَنْظُرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ)) [594].

﴿ **بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا [48]** ﴾: وقتاً لإنجاز ما وُعِدْتم من البعث والحساب على ألسنةِ أنبيائكم، و(بل) للخروج من قصّةٍ إلى أخرى، والزَّعْم والزُّعْم: الادعاءُ بالكذب.

[وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَاوَيْلَتَنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا (49)]

﴿ **وَوُضِعَ الْكِتَابُ** ﴾ أي: صحفُ الأعمال في الميزان، أو في الأيمان والشمائل، وقيل: هو كنايةٌ عن وضع **[14\ب]** الحساب، وقيل: معناه: يوضع بين يدي الله[595] تعالى، وقرأ زيدُ بن علي: (ووَضَعَ الكتابَ) مبنيّاً للفاعل[596]، وهو اللهُ تعالى. ﴿ **فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ** ﴾ المتناهين في الإجرام والآثام، ﴿ **مُشْفِقِينَ** ﴾: خائفين خوفاً شديداً أرَّقَ قلوبهم، ﴿ **مِمَّا فِيهِ** ﴾ من السيّئات، ﴿ **وَيَقُولُونَ يَاوَيْلَتَنَا** ﴾ ينادون هلكتهم التي هلكوها خاصّةً من بين الهلكات، كأنَّهم يقولون: يا هلكتنا احضُرِي وتعالي فهذا أوانُكِ. ﴿ **مَالِ هَذَا الْكِتَابِ** [597] ﴾ تعجيباً[598] من شأنه، ﴿ **لَا يُغَادِرُ** ﴾: لا يَتْرُكُ ﴿ **صَغِيرَةً** ﴾: هنَةً صغيرةً ﴿ **وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا** ﴾: إلا ضَبَطَها وحَصَرَها، وقيل: إلا عَدَّها[599]، وقيل: كَتَبَها وأَثْبَتَها، وقيل: حَفِظَها، والحقيقةُ هو الأوّلُ، بخلاف البواقي، فإنَّها مجازٌ، وعن ابن عبّاسٍ: الصغيرةُ التبسمُ، والكبيرةُ القهقهةُ، وعن سعيد بن جبيرٍ: الصغيرةُ المسيسُ، والكبيرةُ الزنا، وعن الفضيل: كان إذا قرأها قال: ضجّوا والله من الصغائر قبل الكبائر[600]، وقيل: لم يجتنبوا من[601] الكبائر، فكتب عليهم الصغائرُ، وهي

([590]) ب، ت: بدأناكم.

([591]) صحيح البخاري، انبياء 11؛ صحيح مسلم، الجنة وصفة نعيمها واهلها 57.

([592]) ب – حفاة.

([593]) ب: أتستحي.

([594]) صحيح البخاري، الرقاق 45؛ صحيح مسلم، الجنة وصفة نعيمها واهلها 56.

([595]) ت – الله.

([596]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 128/6.

([597]) ب: ما هذا.

([598]) ب: تعجباً.

([599]) ت: أعدها.

([600]) أوردها ابن أبي حاتم في التفسير، 197/3.

([601]) ب، ت – من.

المناقشةُ، وعنه عليه السلام: ((إِيَّاكُمْ وَمُحَقِّرَاتِ الذُّنُوبِ، فَإِنَّ مُحَقِّرَاتِ الذُّنُوبِ[602] كَمَثَلِ قَوْمٍ نَزَلُوا بَطْنَ وَادٍ، فَجَاءَ ذَا بِعُودٍ، وَجَاءَ[603] ذَا بِعُودٍ، حَتَّى طَبَخُوا خُبْزَتَهُمْ، وَإِنَّ مُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ مَتَى يُؤْخَذْ بِهَا صَاحِبُهَا يَهْلِكُ))، رواه سهلُ بن ساعدٍ[604]، وعن أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم[605]: ((إِيَّاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ، فَإِنَّهَا تَجِيءُ يَوْمَ القِيَامَةِ كَأَمْثَالِ الجِبَالِ، وَكَفَّارَتُهَا الصَّدَقَةُ)) [606].

﴿ **وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا** ﴾ في الصُّحُف عتيداً، أو جزاءَ ما علموا. ﴿ **وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا [49]** ﴾: ولا يكتب على أحدٍ ما لم يعمل، أو لا[607] يزيد في عقابه الملائم لعمله[608]، أو ولا ينقص أدنى شيءٍ وأصغره من أجر أحدٍ عَمِلَ خيراً، وقال الضحاكُ: لا يأخذ أحداً[609] بجرمِ أحدٍ[610] لم يعمله[611].

[وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا (50)]

﴿ **وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ** ﴾ ذكره في مواضع، وله في كلِّ موضعٍ فائدةٌ، فهنا لَمّا شنع على المفتخرين بالأموال والبنين على فقراء[612] المسلمين قرَّره بأنَّه طريقةُ إبليس، أو لما ذكر المجرمين وأشار إلى تناهيهم في الإجرام بارتكاب الصغائر والكبائر قفاه على أثره قصة[613] إبليس وفسقه تنبيهاً على أنَّ أساسَ أمر هؤلاء على الاقتداء به واتِّباعه في الفسق واتِّخاذه وليّاً، وعرقهم[614] راسخٌ في ذلك، أو لَمّا أخبر بأنَّه لا يفعل الظلمَ لمنافاته الحكمةَ لا القدرةَ، أو لكونه نقصاً منافياً للألوهية والغنى المطلق؛ قرّر ذلك بأنَّه من سنن إبليس ومن يتّخذه وذريته أولياء تسجيلاً عليهم بأنَّهم هم الذين يظلمون أنفسهم بشُؤْم اتِّباعهم واتِّخاذهم أولياءَ من دون الله، أو لَمّا بيّن حال المفتخر[615] بالدنيا والمعرض عنها، وكان سبب الافتخار بها حبّ الشهوات وتسويلَ[616] الشيطان؛ زهَّدهم أوّلاً في

([602]) ب – فإن محقرات الذنوب.

([603]) ت: جاء.

([604]) ب، ت: عليه الصلاة والسلام.

([605]) أحمد، *المسند*، 367/6.

([606]) الديلمي في *الفردوس*، 1528.

([607]) ب، ت: ولا.

([608]) ب – لعمله.

([609]) ب – أحداً؛ ت: أحد.

([610]) ب – أحد.

([611]) *الكشف والبيان*، 175/6.

([612]) ب: الفقراء.

([613]) ب، ت: قضية.

([614]) ب: وعرفهم.

([615]) ت: المفتخرين.

زخارف الدنيا بأنَّها قليلةُ البقاء سريعةُ الفناء، والأعمالُ الصالحةُ خيرٌ جزاءً ورجاءً من ذلك، ثم نفَّرهم[617] بتذكير ما بينهم من العداوة القديمة.

و{إذ} منصوبٌ بمضمرٍ، أي: واذكر وقت ما جرى على أبيك آدم من معاداة إبليس، ووسوسته[618] إليه، وطاعته له في الأكل مما نُهِيَ[619] عنه، وتُوُعِّدَ في ارتكابه بالدُّخول في جملة الظَّالمين، ليتبيَّنَ لك أنَّ أساسَ أمر بنيه **[14\أ]** على ذلك.

﴿ **كَانَ مِنَ الْجِنِّ** ﴾ قال ابن عباسٍ: كان من[620] حيٍّ من الملائكة يقال لهم: الجنّ خلقوا من نار السَّموم[621]، وقال الحسنُ: كان من الجنّ[622]، ولم يكن من الملائكة، فهو أصلُ الجنّ كما أنّ آدمَ أصلُ الإنس، وإنما صحَّ استثناءُ إبليس من الملائكة وهو من الجنّ؛ لأنه أُمِرَ بالسجود معهم، فغُلِّبوا عليه في قوله: {فسجدوا}، ثم استثني كما يستثنى الواحدُ منهم استثناءً متصلاً، كقولك: خرجوا إلا فلانةً لامرأةٍ بين الرجال، وهو حالٌ بإضمار (قد)، أو استئنافٌ في موقع التعليل بعد استثنائه من[623] السَّاجدين، كأنَّ قائلاً قال: ما له لم يسجدْ؟ فقيل: كان من الجنّ.

﴿ **فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ** [624]﴾: فخرج عما أمره ربُّه من السجود بتركه، أو فصار فاسقاً كافراً بسبب أمر ربه الذي هو قوله: {اسجدوا لآدم}، والفاءُ للتَّسبيب أيضاً، جُعِلَ كونُه من الجنّ[625] سبباً في فسقه، يعني: إنَّه لو كان مَلَكاً كسائر من سجد لآدم لم يفسقْ عن أمر الله؛ لأنَّ الملائكةَ معصومون ألبتّة لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون.

﴿ **أَفَتَتَّخِذُونَهُ** ﴾ أعقيب ما وُجِدَ منه تتَّخذونه ﴿ **وَذُرِّيَّتَهُ** [626]﴾: وأولادَه وأتباعَه، سمّاهم[627] ذريةً مجازاً، والهمزةُ للإنكار والتّعجيب، فإنَّ اتِّخاذَ إبليس وذريته أولياءَ بعدما عُلِمَ عداوتُهم القديمةُ قطعاً منكرٌ غايةَ الإنكار مقضيٌّ[628]

([616]) ت: وسويل.

([617]) ت + من الشيطان؛ أ + عن الشيطان.

([618]) ت: ووسوسة.

([619]) ب: ونهي.

([620]) ت – من.

([621]) *الكشف والبيان*، 340/5.

([622]) ت: الجني.

([623]) ت: عن.

([624]) ب: ربك.

([625]) ت – بتركه أو صار فاسقاً كافراً بسبب أمر ربه الذي هو قوله: {اسجدوا لآدم}، والفاء للتسبيب أيضاً، جعل كونه من الجن.

([626]) ت: ذريته.

([627]) ت: سماه.

([628]) ب: مقتضى.

منه العجبُ حقيقٌ[629] بأن يتعجَّبَ منه. ﴿ **أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي** ﴾ فتستبدلونهم بي، فتطيعونهم بدل طاعتي، ﴿ **وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ** ﴾ العدوُّ[630] يجيءُ في معنى الوحدة والجماعة، شبّه بالمصادر للموازنة كالقبول والولوع، فحقهم أن يكاشفوهم بالعداوة، ويقشّروا لهم العصا، ويظهروا[631] البغضاء والمقتَ[632] أبداً.

﴿ **بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا [50]** ﴾: بئس البدلُ من الله إبليس لمن استبدله، فأطاعه[633] بدل طاعته، وقال قتادةُ: بئس ما استبدلوا طاعةَ إبليس وذريّته بعبادة ربهم جلّ وعلا[634].

[مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا (51)]

﴿ **مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ** ﴾ يعني: ما أحضرتُ إبليس وذريّته خَلْقَها[635] لأعتضدَ بهم في خلقها، وقال الكلبيّ: يعني: ما أشهدتُ الملائكةَ خلقَ السموات والأرض ولا خلقَ أنفسهم، فأستعينَ بهم على خلقها، وأشاوِرَهم عليها[636]. وقرئ: {ما أشهدناهم}[637]، وقوله: {ولا خلق أنفسهم} أي: ولا أشهدتُ بعضَهم خلقَ[638] بعضٍ، كقوله: {ولا تقتلوا[639] أنفسكم}، وفي نفي الإحضارين دلالةٌ على نفي الاعتضاد بهم في خلقها وخلقهم كما صرح به بقوله: ﴿ **وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا [51]** ﴾ أي: أعواناً ردّاً لاتّخاذهم أولياء من دون الله شركاءَ في العبادة له[640]، فإنَّ استحقاقُ العبادة من توابع الخالقيَّة، والإشراكُ فيه يستلزم الاشتراكَ[641] فيها، فوضع المضلين موضعَ الضَّمير استبعاداً للاعتضاد بهم، وذمّاً لهم بالإضلال، وقيل: الضميرُ للمشركين، والمعنى: ما أشهدتم خلقَ ذلك ولا خَصَصْتُهم[642] بعلومٍ لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناسُ كما يزعمون، فلا تلتفتْ[643] إلى قولهم طمعاً في[644] نصرتهم للدّين، فإنَّه لا ينبغي أن أعتضدَ بالمضلين لديني، ويعضده قراءةُ من قرأ:

([629]) ت – حقيق.

([630]) ت: والعدو.

([631]) ب: ويظهر.

([632]) ب: والمعت.

([633]) ب: واطاعة؛ ت: وأطاعه.

([634]) *تفسير اللباب*، 3436/1.

([635]) ت: في ذريته خلقاً.

([636]) *الكشف والبيان*، 177/6.

([637]) وهي قراءة أبو جعفر وشيبة. *تفسير اللباب*، 3436/1.

([638]) ت – خلق.

([639]) ت: يقتلوا.

([640]) ب، ت: له في العبادة.

([641]) ب، ت: الإشراك.

([642]) ت: خصصهم.

([643]) ت: تلفت.

{ما[645] كنتَ} بالفتح على خطاب **[15\ب]** الرسول، أي[646]: وما صحّ لك الاعتضادُ بهم، وما ينبغي لك أن تعتزَّ بهم، وقرأ عليٌّ رضي الله عنه[647]: (متخذاً المضلين) بالتنوين على الأصل، وقرأ الحسنُ: (عُضْداً[648]) بسكون الضاد ونقل ضمّها إلى العين، وقرأ: (عَضداً) بالفتح وسكون العين، و(عُضُداً) بضمتين للإتْباع، وقرأ اليمانيُّ: (عَضِداً) بفتح العين وكسر الضاد، والضحاكُ: (عِضَداً) بكسر العين وفتح الضاد، وعيسى الثقفيُّ: (عَضَداً) بفتحتين[649] جمع عاضدٍ كخَدَم ورَصَد جمع خادم وراصدٍ، من: عضده إذا قوّاه[650] وأعانه[651].[652]

[وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا (52)]

﴿ **وَيَوْمَ يَقُولُ** ﴾ أي: اللهُ تعالى للكفار، وقرأ حمزةُ بالنون[653]، ﴿ **نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ** [654]﴾ أنَّهم شركائي أو شفعاؤكم ليدفعوا عنكم عذابي، وأضافهم إليه على زعمهم تهكُّماً بهم وتقريعاً لهم[655]، وأراد الأوثانَ أو الجنَّ أو إبليسَ وذريّته أو ما عُبِدَ من دون الله من الملائكة وعيسى وعُزَيْز ومريم. ﴿ **فَدَعَوْهُمْ** ﴾ فنادوهم للإغاثة، ﴿ **فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ** ﴾: فلم يجيبوا لهم[656]، وفعلُ الاستجابة يتعدَّى إلى الدعاء بنفسه وإلى الدَّاعي باللَّام، ويحذف الدعاءُ إذا عُدِّي إلى الدّاعي غالباً، فيقال: استجاب دعاءه واستجاب له، ومن الأوَّل قولُه:

فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَاكَ[657] مُجِيبُ[658]

ومن الأخير الآيةُ: ﴿ **وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ** ﴾: بين الآلهة[659] وعبدتها ﴿ **مَوْبِقًا [52]** ﴾: مهلكاً[660] يشتركون فيه، وهو النارُ، من[661]: وَبَقَ يَبِقُ وبُوقاً ووَبِقَ يَوْبَقُ وَبَقاً إذا هلكَ، يعني: وجعلنا بينهم وادياً من أودية جهنّم هو مكانُ الهلاك

([644]) أ – في.

([645]) ب، ت: وما.

([646]) ت – أي.

([647]) ت – عنه.

([648]) ت: عضد.

([649]) ب – بفتحتين؛ ت – عضداً بفتحتين.

([650]) ت: قراه.

([651]) ب – وأعانه.

([652]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 191/7.

([653]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 376/2.

([654]) ت + الذين زعمتم.

([655]) ب – لهم.

([656]) أ، ت: يجيبوهم.

([657]) ب: ذلك.

([658]) عجز بيت لكعب بن سعد الغَنَويّ كما في "*أدب الكاتب*"، 419/1. وصدره: وَدَاعٍ دَعَا يَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَا.

([659]) ب: الآلهية.

والعذاب الشّديد مشتركاً يهلكون فيه جميعاً، أو مسافةً بعيدةً، وعن الحسنِ: {موبقاً}: عداوةً[662]، يعني: عداوةً[663] هي في شدّتها هلاكٌ، كقول عمر رضي الله عنه[664]: لا يكنْ حُبُّك كَلَفاً، ولا بُغْضُك تلفاً، وقال الفرّاءُ: البينُ الوصلُ[665]، أي: وجعلنا تواصلهم في الدنيا هلاكاً يوم القيامة، وعلى الوجه الأخير يراد بالموبق: البرزخُ البعيدُ، أي: وجعلنا بينهم أمداً بعيداً تُهلكُ فيه الأشواط لفرط[666] بُعْده؛ لأنَّهم في قعر جهنم، وهم في أعلى الجنان، وقال عكرمة: الموبقُ: نهرُ في النار يسيل ناراً على حافتيه حياتٌ مثل البغال الدُّهم[667]، وقرأ أبو البُرهسم[668]: (مُوبقاً) بضم الميم.

[وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا (53)]

﴿ **وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا** ﴾: فأيقنوا ﴿ **أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا** [669]﴾: مخالطوها واقعون فيها، ﴿ **وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا [53]**﴾: مَعْدِلاً، قال: أزهيرٌ[670] هلْ عَنْ شيبةَ من مصرّفِ[671]

لأنَّها أحاطتْ بهم من كلّ جانبٍ، وقيل: انصرافاً، أو مكاناً ينصرفون إليه، والوجودُ يحتمل أن يكون بمعنى العلم، ومفعولاه {عنها مصرفاً}، وأن يكون نقيضَ العدم، كأنّه قيل: وعدموا عنها مصرفاً، وهو عطفٌ على {مواقعوها}، وقرأ ابنُ مسعود: (ملافّوها) بتشديد الفاء المضمومة، وعلقمةُ: (ملافُوها) بتخفيف الفاء، وقرأ زيد بن عليّ: (مَصْرَفاً) بفتح الراء[672].

[وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا (54)]

([660]) ب، ت: ملكاً.

([661]) ت: ومن.

([662]) *غرائب القرآن*، 438/4.

([663]) ب، ت – يعني: عداوة.

([664]) ب، ت – رضي الله عنه.

([665]) *غرائب القرآن*، 438/4.

([666]) ت: الفرط.

([667]) أخرجه ابن أبي حاتم في "تفسيره"، 13912.

([668]) أبو البرهسم: عمران بن عثمان الزبيدي الحمصي، مقرئ أهل الشام. قرأ على أبي بحرية عن معاذ بن جبل. صاحب القراءة الشاذ. ابن الجزري، *غاية النهاية*، 268/1.

([669]) ب: موقعوها.

([670]) أ: زهير.

([671]) صدر بيت لأبي كبير الهذلي كما في "*ديوان الهذليين*" (ص 104)؛ وعجزه: أمْ لا خُلُودَ لباذلٍ مُتَكَلِّفِ.

([672]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 192/7.

﴿ **وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ**﴾ أي: وأُقسمُ قسماً لقد كرَّرنا في هذا القرآن لنوع الإنسان ﴿ **مِنْ كُلِّ مَثَلٍ** ﴾: من كلّ معنىً هو كالمثل في غرابته وحسنه، أو[673] من كلّ صفةٍ من الوعد والوعيد والحكم والموعظة وغيرها، **[15\أ]** أو من كلّ جنسٍ يحتاجون إليه. ﴿ **وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ** ﴾: أكثرَ الأشياء التي يتأتَّى منها الجدلُ إن فصَّلْتَها واحداً بعد واحدٍ ﴿ **جَدَلًا [54]**﴾: خصومةً بالباطل، وانتصابُه على التَّمييز، يعني: إنَّ جدلَ الإنسان أكثرُ من جدل[674] كلّ شيءٍ، ونظيرُه: {فإذا هو خصيم مبين} [سورة يس: 77/36].

[وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا (55)]

﴿ **وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا**﴾ هو نصبٌ، أي: الإيمان، أو جرٌّ، أي[675]: من الإيمان، وكذا المعطوفُ عليه. ﴿ **إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى**﴾ هو القرآنُ العظيمُ، أو الرسولُ الكريمُ، ﴿ **وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ**﴾ أي: والاستغفار[676] أو ومن الاستغفار عن الذنوب، ﴿ **إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ**﴾: إلا انتظارُ أو طلبُ أو تقديرُ أن تأتيهم سنةُ الأولين، وهي الإهلاكُ، فحُذف المضافُ، وأقيم المضافُ إليه مقامه. ﴿ **أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ**﴾: أو انتظارُ أن يأتيهم عذابُ الآخرة، ﴿ **قُبُلًا [55]**﴾: عياناً، من المقابلة، وقال مجاهدٌ: فجأةً[677]، وانتصابُه على الحال من {العذاب}، أو من الضَّمير. وقرأ الكوفيون بضمّ القاف والباء، وهو لغةٌ فيه، أو جمعُ قبيل بمعنى أنواع، وقرئ بفتحتين[678]، وهو أيضاً لغةٌ، يقال: لقيتُه مُقابلةً وقُبُلاً وقَبَلاً وقِبلاً وقبلياً وقُبْلاً.

[وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنْذِرُوا هُزُوًا (56)]

﴿ **وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ** ﴾ للمؤمنين بالجنَّة والثواب، ﴿ **وَمُنْذِرِينَ** ﴾ لأهل الكفر والعصيان بالنَّار والعقاب، فإنَّ طريقَ الوصول إلى الأوَّل والحذر عن الثَّاني مما لا يستقلُّ به العقلُ، فكان من لطف الله ورحمته إرسالُ الرُّسل لبيان ذلك. ﴿ **وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ** ﴾ من الطَّعْن في آيات الله، والقصدِ إلى إدحاض الحقّ، وإطفاءِ نور الله. وقيل: باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزات، والسُّؤالِ عن قصة أصحاب الكهف ونحوها تعنُّتاً. ﴿ **لِيُدْحِضُوا**

([673]) ب، ت: أي.

([674]) ب + من.

([675]) ت: أو خبر من.

([676]) ب: واستغفار.

([677]) *تفسير البغوي*، 183/5.

([678]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 311/2.

بِهِ ﴾: ليزيلوا ويبطلوا بالجدال ﴿ **الْحَقَّ** ﴾ عن مقرّه، من إدحاض القدم، وهو إزلاقُها عن موطئها، وذلك مثلُ قولهم الرّسل[679]: {ما أنتم إلا بشر مثلنا **[و]**{لو شاء الله لأنزل ملائكة} [المؤمنون: (24/23)]، وغير ذلك.

﴿ **وَاتَّخَذُوا آيَاتِي** ﴾: كُتُبي، أو القرآن، ﴿ **وَمَا أُنْذِرُوا** ﴾ (ما) مصدريَّةٌ، أي: وإنذارَهم، أو[680] موصولةٌ، أي: وما أُنْذِرُوه من العذاب القريب، ﴿ **هُزُوًا [56]** ﴾: استهزاءً، وقرئ: {هزواً} بالسكون[681]، أي: اتخذوها موضع استهزاء.

[وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا (57)]

﴿ **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ** ﴾: وُعِظَ[682] ﴿ **بِآيَاتِ رَبِّهِ** ﴾: بالقرآن، ولذلك رجع إليها الضَّميرُ مذكَّراً في قوله: {أن يفقهوه}. ﴿ **فَأَعْرَضَ عَنْهَا** ﴾: لم يتدبَّرْها ولم يتذكَّرْ بها، ﴿ **وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ** ﴾ من الكفر والمعاصي، ولم يتفكّرْ في عاقبتها، ولم ينظرْ في أنَّ المسيءَ والمحسنَ لا بُدَّ لهما من جزاءٍ، ولَمَّا كان الإنسانُ يباشِرُ أكثرَ أعماله بيديه غُلِّبَ العملُ باليدين على الأعمال التي تباشَرُ[683] بغيرهما، حتى قيل في عمل القلب: هو مما عملت يداك، وحتى قيل لمن لا يدي له يداك.

﴿ **إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً** ﴾ تعليلٌ لإعراضهم ونسيانهم بأنَّهم مطبوعٌ على قلوبهم، وأما جميعُ الضَّمير وتوحيدُه؛ فللحمل[684] على لفظ (مَنْ) تارةً وعلى معناه أخرى. ﴿ **أَنْ يَفْقَهُوهُ** ﴾ كراهةَ أن يفقهوه، ﴿ **وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا** ﴾: ثِقَلاً يمنعهم أن يستمعوه كأنَّ بها صمماً عنه. **[16\ب]** ﴿ **وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى** ﴾: إلى الإسلام الهادي إلى الجنة، ﴿ **فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا [57]**﴾: فلا يكون منهم اهتداءٌ[685] ألبتّة مدة التكليف كلّها؛ لأنه محال منهم، أو فلا يكون اهتداؤهم تلك المدَّةَ إلا ممتنعاً كالمحال لشدَّة شكيمتهم في الضَّلال وتصميهم عليه، فـ(إذاً)[686] جزاءٌ وجوابٌ للرَّسول على تقدير قوله: ما لي[687] لا أدعوهم، فإنَّ حِرْصَهم على إسلامهم يدلُّ عليه، فقيل: {وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا}.

([679]) أ، ت: للرسل.

([680]) ت: ما.

([681]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 215/2.

([682]) ب: وعطف.

([683]) ب، ت: يباشر.

([684]) ت: فللجمل.

([685]) ت: اهتدوا.

([686]) ب، ت: وإذاً.

([687]) ت = لي.

[وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا (58)]

﴿ **وَرَبُّكَ الْغَفُورُ** ﴾ أي[688]: البليغُ المغفرة، ﴿ **ذُو الرَّحْمَةِ** ﴾: الموصوفُ بالرحمة، ﴿ **لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ** [689] **لَهُمُ الْعَذَابَ** ﴾ استشهادٌ على ذلك بترك مؤاخذةِ قريشٍ عاجلاً من غير إمهالٍ مع إفراطهم في عداوة رسول الله، والمؤاخذةُ: المعاقبةُ. ﴿ **بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ** ﴾ وهو يومُ بدرٍ، أو يومُ القيامة، والساعةُ أدهى[690] وأمرّ. ﴿ **لَنْ يَجِدُوا** [691] **مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا [58]**﴾ أي: منجىً ولا ملجأً[692]، يقال: وَأَلَ إذا نجا[693]، ووَأَلَ إليه إذا لجأَ إليه.

[وَتِلْكَ الْقُرَى أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا (59)]

﴿ **وَتِلْكَ الْقُرَى** ﴾ يريد: قرى ثمود وقوم لوطٍ وغيرهم، أشار لهم إليها ليعتبروا، و{تلك} مبتدأٌ، و{القرى} صفةٌ؛ لأنَّ أسماءَ الإشارة توصف بأسماء الأجناس، وخبرُهُ: ﴿ **أَهْلَكْنَاهُمْ** ﴾، أو {تلك} نصبٌ بإضمار (أهلكنا) على شريطة التَّفسير، أي: وتلك أصحابُ القرى أهلكناهم. ﴿ **لَمَّا ظَلَمُوا**﴾ مثلَ ظلم قريشٍ بالتَّكذيب والمِرَاء[694] وأنواع المعاصي، ﴿ **وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ** ﴾: لإهلاكهم ﴿ **مَوْعِدًا [59]**﴾: وقتاً معلوماً لا يتأخَّرون عنه، كما ضربنا لقريشٍ[695] يوم بدرٍ. وقرأ عاصمٌ: {لمَهْلِكهم} بفتح الميم واللَّام على أنَّه مصدرٌ بمعنى الهلاك، أو اسمُ زمانٍ، أي: لوقت هلاكهم، وكذا قراءةُ حفصٍ بكسر اللَّام مع فتح الميم، والباقون بضم[696]

الميم وفتح اللام[697]؛ على أنَّه مصدرٌ معنى الإهلاك، والموعدُ: وقتٌ أو مصدرٌ.

[وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا (60)]

﴿ **وَإِذْ قَالَ مُوسَى** ﴾ و(إذ) منصوبٌ بمقدَّرٍ، أي: واذكر وقت قول موسى ﴿ **لِفَتَاهُ** ﴾: لعبده، وفي الحديث: ((لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأَمَتِي، وَلَكِنْ لِيَقُلْ: فَتَايَ[698] وَفَتَاتِي)) [699]، وقال أبو يوسف[700]: من قال: أنا فتى فلانٍ

([688]) ب، ت – أي.

([689]) ب: العجل.

([690]) ت: أذهي.

([691]) أ، ت: تجدوا.

([692]) ب، ت: منجأ.

([693]) ب: نجاح.

([694]) ت: والمراد.

([695]) ب: قريش.

([696]) ب – بضم.

([697]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 311/2.

([698]) ت: فتالي.

كان إقراراً منه بالرّق[701]. وقيل: هو يُوشَعُ بن نون بن أفرايم[702] بن يوسف عليهم السلام، وإنَّما قيل: (فتاه)؛ لأنَّه كان يخدمه ويتبعه، وقيل: كان يأخذ منه العلمَ، وعن شعبة: من كتبتُ عنه أربعَ أحاديثَ فأنا عَبْدُه إلى أن أموت.

﴿ **لَا أَبْرَحُ** ﴾: لا أزالُ أسيرُ، فحذف الخبرُ لدلالة الحال، وهو حالُ السَّفر والكلام، وهو قوله: ﴿ **حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ** ﴾، فإنَّه غايةٌ تستدعي ذا غايةٍ، أو يكون الخبرُ قولَه: {حتى أبلغ}، وأصلُهُ: لا يبرحُ مسيري، أي: لا يزال مسيري حاصلاً أو واقعاً حتى أبلغَ، فحذف المضافُ، وأقيم المضافُ[703] إليه مقامه[704]، وهو ضميرُ المتكلّم، فانقلب الفعلُ عن لفظ الغائب إلى لفظ المتكلّم. ويجوز أن يكون {لا أبرح} بمعنى: لا أزول[705]، والصِّلةُ محذوفةٌ، أي: لا أزول[706] عما أنا عليه من المسير والطَّلَب ولا أُفَارِقُه حتى أبلغَ، فلا يستدعي الخبرَ. و(مجمعُ البحرين): ملتقى بحري فارس والرُّوم مما يلي المشرقَ، وهو المكانُ الذي وُعِدَ فيه موسى لقاءَ الحضر عليهما السلام. **[16\أ]** وقيل: مجمعُ البحرين: طنجة[707]، وقال أبيُّ بن كعب: أفريقيّة، وقيل: إنَّ البحرين موسى وخضر؛ لأنَّ موسى كان بحرَ علم الظَّاهر، وخضر كان بحرَ علم الباطن[708]. وقُرِئَ: (مَجمِعَ) بكسر الميم على الشُّذوذ من يَفْعِل كالمشرقِ، والمطلَع من يَفْعل.

﴿ **أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا [60]** [709]﴾ أي: أو[710] أسيرَ زماناً طويلاً، والمعنى: حتى يقع[711] إما بلوغُ المجمع أو مُضِيُّ الحُقَب، أو حتى أبلغ إلا أن أمضيَ[712] زماناً أتيقَّنُ معه فواتَ المجمع. والحقبُ: الدهرُ، وقيل: ثمانون سنةً، وقيل: سبعونَ[713]. وقرأ الحسنُ والأعمشُ: (حُقْباً) بإسكان القاف[714]. روي[715] أنَّه لَمَّا ظهر موسى على مصر مع بني

([699]) أبو داود، الادب 83؛ النسائي، عمل اليوم والليل 84.

([700]) تقدمت ترجمته.

([701]) ينظر "*المبسوط*" السرخسي، *بَابُ الْيَمِينِ وَالْإِقْرَارِ فِي الرَّقِّ*، 373/21.

([702]) أ: أفرانيم.

([703]) ب – وأقيم المضاف.

([704]) ب، ت – مقامه.

([705]) ب – أزال؛ ت: لا زال.

([706]) ب، ت: أزال.

([707]) أ: طبنجة.

([708]) *غرائب القرآن*، 445/4.

([709]) ت: صقباً.

([710]) أ – أو.

([711]) ت: نقع.

([712]) ب: الآن أو مضى؛ ت: الآن أمضي.

([713]) ب + سنة.

([714]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 200/7.

([715]) ت: وروي.

إسرائيل واستقرُّوا[716] بها بعد هلاك القبط قام فيهم خطيباً، فسئل: أيُّ الناس أعلمُ؟ قال: أنا، فعَتَبَ الله عليه إذ لم يردَّ العلمَ إليه، فأوحى[717] إليه: إنَّ لي عبداً بمجمع البحرين هو أعلمُ منك، وهو الخضرُ[718]، وكان الخضرُ[719] في أيام أفريدون، وكان على مقدّمة ذي القرنين الأكبر، وبقي إلى أيّام موسى. وقيل: إنَّ موسى سأل ربَّه: أيُّ عبادكَ أحبُّ إليك؟ قال: الذي يذكرُني ولا ينساني، قال: فأيُّ عبادكَ أقضى؟ قال: الذي يقضي بالحقّ ولا يتَّبع الهوى، قال: فأيُّ عبادك أعلمُ؟ قال: الذي يبتغي علمَ النَّاس إلى علمه عسى[720] أن يصيب كلمةً تدلُّه[721] على هدىً أو تردَّه عن ردىً، فقال: إن كان في عبادك أعلمُ مني فدُلَّني عليه، قال: أعلم منك الخضرُ[722]، قال: أين أطلبه؟ قال: على ساحل البحر عند الصَّخرة، قال[723]: يا ربّ، كيف لي به؟ قال: تأخذ حوتاً في مِكْتَلٍ، فحيث فَقَدْتَه فهو هناك، فقال لفتاه: إذا فقدتَ الحوتَ فأخبرني، فذهبا يمشيان، فرقد موسى، فاضطرب الحوتُ، ووقع في البحر، فلما جاء وقتُ الغداء طلب موسى الحوتَ، فأخبره فتاه بوقوعه في البحر، فأتيا الصَّخرةَ، فإذا رجلٌ مسجّىً بثوبه، فسلَّمَ عليه موسى، فقال: وأنَّ[724] بأرضنا السَّلامُ، فعرَّفه[725] نفسه، فقال: يا موسى، أنا على علمٍ علّمنيه اللهُ لا تعلمه أنت، وأنتَ على علمٍ علَّمَكَهُ[726] الله لا أعلمه أنا، فلما ركبا السَّفينة جاء عصفورٌ، فوقع على حَرْفِها، فنقر في الماء، فقال الخضرُ: ما ينقص علمي وعلمُكَ من علم الله مقدارَ ما أخذ[727] هذا العصفورُ من البحر[728].

[فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا (61)]

﴿ **فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ** [729] **بَيْنِهِمَا** ﴾ أي: مجمعَ البحرين، و{بينهما} ظرفٌ أضيفَ إليه[730] على الاتّساع، أو بمعنى الوصل. ﴿ **نَسِيَا حُوتَهُمَا** ﴾: نسيا تفقُّدَ أمر الحوت، وما يكون منه أمارةً على الظَّفَر بالمطلوب، أو نَسِيَ موسى أن

([716]) ب: واستروا.

([717]) ب: وأحى.

([718]) ت: الحضر.

([719]) ت: الحضر.

([720]) ب، ت: عيسى.

([721]) ت: تدل.

([722]) ت: الحضر.

([723]) ت – قال.

([724]) ب: فأنى.

([725]) ت: ففرف.

([726]) أ، ب: علّمكم؛ ت: علّمك.

([727]) ب، ت: يأخذ.

([728]) ابن أبي حاتم في "تفسيره"، 13928.

([729]) ت – مجمع.

([730]) ب: إليه على.

يطلبه ويتعرَّفَ حاله، ويوشعُ[731] أن يَذْكُرَ له ما رأى من حياته ووقوعه في البحر. وقيل: كان الحوتُ سمكةً مملوحةً، وقيل: إنَّ يوشعَ حمل[732] الحوتَ والخبزَ في المكتل، فنزلا ليلةً على شاطئِ عينٍ تسمى عينَ الحياة، ونام موسى، فلما أصاب السمكةَ روحُ الماء وبَرْدُه عاشتْ. وروي: أنَّهما أكلا منها، وقيل: توضَّأ يوشعُ من تلك العين، فانتضحَ الماءُ على الحوت، فعاش ووثب في الماء.

﴿ **فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا [61]**﴾: فاتَّخذ الحوتُ طريقَهُ في البحر مسلكاً، من قوله: {وسارب بالنهار} [النحل: 10/13]. وقيل: أمسك الله جريةَ الماء على الحوت، فصار عليه مثلَ الطاق، وحصل منه **[17\ب]** في مثل السَّرَب معجزةً لموسى أو الخضر. وانتصابُهُ على المفعول الثاني، و{في البحر} حالٌ منه أو من السبيل، ويجوز تعلُّقُه بـ{اتخذ}. وعن أُبيٍّ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((انْجَابَ الماءُ عَنْ مَسْلَكِ الحُوتِ، فَصَارَ مَسْلَكاً لَمْ يَلْتَئِمْ[733]، فَدَخَلَ مُوسَى الكُوَّةَ عَلَى أَثَرِ الحُوتِ، فَإِذَا هُوَ بِالخَضِرِ))[734]. وقال ابنُ عباس: جعل الحوتُ لا يمسُّ شيئاً من البحر إلا يبس حتى صار صخرةً.

[فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا (62)]

﴿ **فَلَمَّا جَاوَزَا** ﴾ الموعدَ، وهو مجمعُ البحرين، ﴿ **قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا** ﴾ أي: ما نتغدَّى به[735]، والغداءُ: طعامُ الغداة كما أنَّ العشاءَ طعامُ العشيّ. ﴿ **لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا [62]**﴾: تَعَباً وشدّةً. قيل: لم يَنْصَبَ حتى جاوز الموعدَ، فلما جاوزاه وسار اللَّيلةَ والغداء إلى الظّهر أُلْقِيَ على موسى النَّصبُ والجوعُ ولم يَنْصَبْ ولا جاعَ قبل ذلك، فتذكَّرَ الحوتَ وطلبه، وذلك بعد مجاوزة الصخرة. وقوله: {من سفرنا هذا} إشارةٌ إلى مسيرهما وراءها، وقرئ: (نُصُباً) بضمتين[736].

[قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا (63)]

﴿ **قَالَ** ﴾ يوشع لموسى ﴿ **أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا** ﴾ أي: أخبرني ما دهاني إذ أوينا ولجأنا ﴿ **إِلَى الصَّخْرَةِ** ﴾ يعني: الصخرةَ التي وُعِدَ عندها موسى، وقيل: هي الصَّخرةُ التي دون نهر الزّيت، ﴿ **فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ** ﴾: فقدتُهُ[737] أو نسيتُ

([731]) ب: يوشع.

([732]) ت: محل.

([733]) ب، ت: ثم التأم.

([734]) أورده البغوي في "تفسيره"، 186/5.

([735]) ت – به.

([736]) وهي قراءة عبد الله بن عبيد بن عمير كما في "*البحر المحيط*"، 201/7.

([737]) ب: قعدته.

أن أذكرَ لك أمرَ الحوت على ما رأيتُ منه. ﴿ **وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ** ﴾ أي: وما أنساني ذِكْرَه إلا الشيطان؛ لأنَّ {أن أذكره} بدلٌ من الهاء في {أنسانيه}، وقرأ حفصٌ بضمّ الهاء، وكذا {عليهُ اللهَ} في سورة الفتح، والباقون بالكسر فيهما[738]، وقرأ عبدُ الله: (أنْ أذكُرَهُ) [739]، وهو اعتذارٌ عن نسيانه إلى تلك الغاية قد شغله الشَّيطانُ بوساوسه، والحالُ وإن كانت عجيبةً لا ينسى مِثْلُها[740]، لكنَّه لَمَّا ضَرِيَ[741] بمشاهدة أمثالها عند موسى من العجائب واستأنَسَ بأخواتها وأَلِفَها أعان الإِلْفُ على قلَّةِ اهتمامه بها، ولعلَّه نَسِيَ ذلك لاستغراقه في الاستبصار وانجذاب شراشره إلى جناب القدس بما عداه من مشاهدات الآيات الباهرة، وهي حياة السمكة المملوحة المأكول[742] منها. وقيل: ما كانت إلا شِقَّ سمكةٍ، وقيامُ الماء وانتصابُهُ مثل الطاق ونفوذُها في مثل السّرب منه، وإنَّما نسبه إلى الشَّيطان هضماً لنفسه، أو لأنَّ عدمَ احتمال القوَّة للجانبين واشتغالها بأحدهما عن الآخر يعدُّ من نقصانٍ.

﴿ **وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا [63]**﴾ هو ثاني مفعولي {اتخذ} مثل {سرباً}، أي: واتَّخذ سبيلَه سبيلاً عجباً، وهو كونه كالسَّرَب، أو اتخاذاً[743] عجباً، والمفعولُ الثَّاني هو الظرفُ، وقيل: هو مصدرٌ لفعلٍ محذوفٍ، أي: قال عجباً في آخر كلامه، أو موسى في جوابه تعجُّباً من تلك الحال، وقيل: إن للحوت سرباً، ولموسى وفتاه عجباً، وقيل: الفعل لموسى، أي: اتَّخذ موسى سبيل الحوت في البحر عجباً، أي[744]: وأيُّ شيءٍ أعجبُ من حوتٍ يؤكلُ منه دهراً، ثم صار حيّاً بعدما أُكِلَ بعضه. وقرأ أبو حيوة[745]: (واتخاذَ سبيلِه) بالإضافة[746].

[قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا (64)]

([738]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 305/1.

([739]) *البحر المحيط*، 203/7.

([740]) ب، ت: مثله.

([741]) ب: ضر.

([742]) أ: المأكولة.

([743]) ب: اتخاذ.

([744]) أ – أي.

([745]) أ: جرة. وهو تصحيف. وهو شريح بن يزيد أبو حيوة الحضرمي الحمصي صاحب القراءة الشاذة ومقرئ الشام، وهو أحد الثلاثة الذين سموا لأبي عبيد ونسي اسمه؛ قاله الداني عن شيخه أبي الفتح وهذا هو الصحيح والله أعلم، وقد ذكره ابن حبان في "*الثقات*" وهو والد حيوة بن شريح الحافظ وله اختيار في القراءة، روى القراءة عن أبي البرهسم عمران بن عثمان وعن الكسائي قراءته، روى عنه قراءته ابنه حيوة، وروى أيضاً عنه قراءة الكسائي ومحمد بن عمرو بن حنان الكلبي، وروى عنه قراءة الحمصيين عيسى بن المنذر ومحمد بن المصفى ويزيد بن قرة، مات في صفر سنة ثلاث ومائتين. ابن الجزري، *غاية النهاية*، 143/1.

([746]) *البحر المحيط*، 203/7.

﴿قال﴾ موسى ﴿ **ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ** [747]﴾ (ذلك) إشارةٌ إلى اتِّخاذ الحوت سبيلاً، و(ما) موصولةٌ، أي: ذلك الذي كنَّا نطلبُ؛ لأنَّه أمارةُ الظَّفَر بالمطلوب من لقاء[748] الخضر، وقرأ أبو عمرو: **[17\أ]** {نبغي} بإثبات الياء[749]، وهي أحسنُ من تركها في الوصل، وأما الوقف؛ فالأكثرُ فيه طرحُ الياء اتِّباعاً لخطّ[750] المصحف.

﴿ **فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا** ﴾: فرجعا في أدراجهما وطرائقهما التي جاءا فيها، ﴿ **قَصَصًا [64]**﴾ مصدرُ فعلٍ محذوفٍ، أي: يقصّان قصصاً، أي: يتّبعان آثارهما اتّباعاً، أو حالٌ، أي: مقتصّين[751] حتى أتيا الصخرةَ.

[فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا (65)]

﴿ **فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا** ﴾ هو الخضرُ[752] عند الجمهور، واسمه: بليا بن ملكان، وقيل: إليسع، وقيل: إلياس، وعن أبي هريرةَ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم[753]: ((إِنَّمَا سُمِّيَ الخَضِرُ؛ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ بَيْضَاءَ، فَإِذَا هِيَ تَهْتَزُّ تَحْتَهُ خَضْرَاءَ)) [754]، وفي رواية ((الفردوس[755])): ((فَاهْتَزَّتْ تَحْتَهُ خَضْرَاءَ)) [756]، كلُّ نباتٍ يابسٍ مجتمعٍ فهو فروةٌ، وقال مجاهد: سمّي خَضِراً؛ لأنَّه كان إذا صلى اخضرَّ ما حوله[757]، وعنه عليه السلام: ((إِلْيَاسُ وَالخَضِرُ أَخَوَانِ، أَبُوهُمَا مِنَ الفُرْسِ، وَأُمُّهُمَا مِنَ الرُّومِ)) [758].

﴿ **آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا** ﴾ هي الوحيُ والنبوَّةُ، ﴿ **وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا [65]** ﴾ أي: طائفةً من العلم عظيمةً، أو علماً سنيّاً عزيزاً مما يختصُّ بنا[759]، وهو الإخبارُ عن الغيوب، وإنَّما قال: {من لدنا} مع أنَّ العلومَ كلَّها من لدنه؛ لأنَّ بَعْضَها بواسطة تعليم الخلق، فلا يسمَّى ذلك علماً لدنيّاً، بل العلمُ اللّدنيُّ هو الذي ينزلهُ اللهُ في القلب من غير واسطةِ أحدٍ ولا سببٍ مألوفٍ من خارجٍ، كما كان لعمر وعلي رضي الله عنهما[760] ولكثيرٍ من أولياء الله المرتاضين

([747]) ب: نبغي؛ ت: ينبغي.

([748]) ب: القاء.

([749]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 346/2.

([750]) ت: لحط.

([751]) ب: مقصين، ت: مقتفين.

([752]) ب: الحضر.

([753]) ب، ت: عليه السلام.

([754]) صحيح البخاري، الانبياء 29؛ الترمذي، تفسيرالقران 19.

([755]) ت: الفروس وهي تصحيف.

([756]) الترمذي، تفسيرالقران 19؛ *مسند الفردوس*، 1381 ؛ والبزار، 9393.

([757]) *تفسير البغوي*، 188/5.

([758]) الديلمي، في *مسند الفردوس*، 1381.

([759]) ب – بنا.

([760]) أ – عنه.

الذين[761] فاقوا بالشوق والزُّهدِ على كلِّ من سواهم كما قال سيدُ الأولين والآخرين عليه السلام: ((نَفَسٌ مِنْ أَنْفَاسِ المُشْتَاقِينَ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ))[762]، وقال عليه السلام[763]: ((ركعتانِ من رجلٍ زاهدٍ قلبُه خيرٌ وأحبُّ إلى الله من عبادة المتعبّدين إلى آخر الدهر سرمداً))[764]، وقد صدق، لكنَّه قليلٌ ما هم كما قال: {وقليل من عبادي الشكور} [سورة سبأ: (13/34)]، وقال: {ولكن أكثر الناس لا يعلمون} [الروم: (30/30)]، ومن ههنا يتبيَّن[765] لك معرفةُ رفعة الصَّحابة وعِظَمِهم رتبةً ومكاناً[766] من الله، فإنَّهم أئمَّةُ المشتاقين[767] والزَّاهدين الشَّاكرين، ونجومٌ لهم يهتدون بهم، ثم لا غضاضةَ بالنبيّ في أخذ العلم من نبيٍّ مثله، وإنَّما يغضُّ منه أن يأخذَ ممن دونه، وعن سعيد بن جبيرٍ أنَّه قال لابن عباسٍ: إنَّ نوفاً بن امرأة كعبٍ يزعم أنَّ الخضرَ ليس بصاحب موسى، وأنَّ موسى هو موسى بن ميشا، فقال: كذب عدوُّ الله[768].

[قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا (66)]

﴿ **قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ** ﴾: على شرط أن تعلمن، وهو في موضع الحال من الكاف. ﴿ **مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا [66]** ﴾ قرأ أبو عمرو ويعقوب: {رَشَداً} بفتح الراء والشين، والباقون بضم الراء وسكون الشين[769]، وهما لغتان، أي: علماً ذا رشدٍ أرشدُ[770] به في ديني[771]، وهو إصابةُ الخير، وقيل: {رشداً} أي: صواباً، وهو مفعول {تعلمن}، ومفعولُ {علمت} العائدُ المحذوفُ، وكلاهما منقولان من عَلِمَ الذي له مفعولٌ واحدٌ. قال القاضي: ويجوز أن يكون علّة لـ{أتبعك}، أو مصدراً بإضمار فعله، ولا ينافي نبوّته[772] وكونه صاحبَ شريعةٍ أن يتعلَّم من غيره ما لم يكن شرطاً في أبواب[773] الدِّين، فإنَّ الرسولَ ينبغي أن يكون أعلمَ ممن **[18\ب]** أُرسلَ إليه فيما بُعِثَ به من أصول الدِّين وفروعه لا مطلقاً، وقد راعى في ذلك غايةَ التَّواضع والأدب، فاستجهل نفسه واستأذن أن يكون تابعاً له،

([761]) أ – الذين.

([762]) لم أجده. وقد ذكره حقي البرسوى في تفسيره، 402/7.

([763]) أ: علي.

([764]) لم أجده. وقد ذكره حقي البرسوى في تفسيره، 402/7.

([765]) أ: تبين.

([766]) ت: ومكان.

([767]) أ: للمشتاقين.

([768]) صحيح البخاري، الانبياء 29؛ صحيح مسلم، الفضائل 170.

([769]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 311/2.

([770]) ت – أرشد.

([771]) ت – ديني.

([772]) ب، ت: ثبوته.

([773]) ب: اباب.

وسأل منه أن يُرْشِدَه ويُنْعِمَ عليه بتعليم بعض ما أنعم الله عليه[774]، وفي بعض الأخبار أنَّه لَمّا قال موسى هذا قال له الخضر: كفى بالتوراة علماً، وببني[775] إسرائيل شغلاً، فقال له موسى: إنَّ الله أمرني بهذا، فحينئذٍ

[قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (67)]

﴿قال﴾ الخضر: ﴿ **إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا[67]**﴾[776]. نفى عنه استطاعةَ الصَّبر معه على وجه التَّأكيد كأنَّها مما لا يصحُّ ولا يستقيمُ، وعلَّل ذلك واعتذرَ عنه بقوله:

[وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا (68)]

﴿ **وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا [68]**﴾ أي: كيف تصبر وأنت نبيٌّ على ما أتولَّى من أمورٍ ظواهرُها[777] مناكيرُ وبواطنُها لم يُحِطْ به خبرُك، و{خبراً} أي: علماً، وانتصابُه على التَّمييز، أي: لم يحط به خبرُكُ، أو على المصدر؛ لأنَّ {لم تحط به} بمعنى: لم تَخْبُرْه[778]، وقرأ الأعمشُ: (خُبُراً) بضمتين.

[قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا (69)]

﴿ **قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا** ﴾ معك غيرَ منكرٍ عليك، ﴿ **وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا [69]**﴾ عطف على {صابراً}، أي: ستجدني صابراً وغيرَ عاصٍ، أو على {ستجدني}، وتعليقُ الوعد بمشيئة الله إمَّا طلباً لتوفيقه في الصَّبر ومعونته، أو تيمُّناً به، أو عِلْماً منه بشدَّة الأمر وصعوبته، فإنَّ الصبرَ من مثله عند مشاهدة الفساد شديدٌ جدّاً لا يكون إلا بتأييدٍ من عند[779] الله خالق[780] القُوَى والقدر، وفيه دليلٌ على أنَّ أفعالَ العباد واقعةٌ بمشيئة الله تعالى[781]، وهي صفةٌ قديمةٌ تقتضي[782] تعيينَ أحد المقدورين في أحد الأوقات بالوقوع مع استواء نسبة القدرة إلى الكلّ، وكون تعلّق العلم تابعاً للوقوع، ولا يلزم من قِدَمِها قِدَمُ متعلَّقاتها كسائر الصِّفات من السمع والبصر والعلم مثلاً؛ لأنَّها صفاتٌ قديمةٌ يحدثُ لها تعلُّقاتٌ بالحوادث، وهو ـ أعني: المشيئةَ والإرادةَ ـ بمعنى واحدٍ. والصبرُ: الحبسُ، يقال: صَبَّرْتُ نفسي على كذا؛ أي: حبستها. وقيل: إنَّما استثنى موسى؛ لأنَّه لم يَثِقْ من نفسه بالصّبر، ويقال: إنَّ أمزجةَ جميع الأنبياء البلغم، إلا موسى، فإنَّ مزاجَه كان المرّة.

([774]) *تفسير البيضاوي*، 511/1.

([775]) ب: وبني.

([776]) *تفسير البغوي*، 189/5.

([777]) ب، ت: ظاهرها.

([778]) ت: تخبره.

([779]) ب، ت – عند.

([780]) ب، ت: الخالق.

([781]) ت – الله تعالى.

([782]) ت: يقتضي.

[قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا (70)]

﴿ **قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ** ﴾: فلا تُفَاتِحْني بالسُّؤال عن شيءٍ أَنْكَرْتَه وخَفِيَ عليك وجهُ صحَّته ﴿ **حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا [70]**﴾ حتى أبتدئَ بذكره لك، أو حتى أكون أنا الفاتحَ عليك، وهذا من أدب المتعلِّم مع العالم، والمتبوع مع التابع. وقرأ نافعٌ وابنُ عامر: {فلا تسألَنِّي} بالنون الثقيلة، والباقون بالخفيفة[783]، يقال: اتَّبعتُ فلاناً وتَبِعْتُه إذا مَشَيْتَ خلفه، أو مرَّ بك فمضيتَ معه.

[فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا (71)]

﴿ **فَانْطَلَقَا** ﴾ على السَّاحل يطلبان السَّفينةَ، ﴿ **حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا** ﴾ روي أنَّه لما ركبا قال أهلُ السفينة: هما من اللُّصوص، وأمروهما بالخروج، فقال صاحبُ السَّفينة: أرى وجوهَ الأنبياء، وقيل: عرفوا الخضرَ[784]، فحملوهما بغير نولٍ، فلما لججوا[785] أخذ الخضرُ[786] الفأسَ، فخرق السّفينةَ بأن قلع لوحين من ألواحها مما يلي الماءَ، فجعل يسدُّ الخرق بثيابه، ﴿قال[787]

أَخَرَقْتَهَا [788] **لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا** ﴾، فإنَّ خَرْقَها سببُ غرق أهلها بدخول الماء **[18\أ]** فيها، روي أنَّ الخضرَ لَمَّا خرق السفينةَ لم يدخُلْها الماءُ، وأنَّه أخذ[789] قدحاً من زجاجٍ، ورقع به[790] خرقَ[791] السفينة. وقرأ حمزة والكسائي: {ليغرقَ[792] أَهْلُها} بفتح الياء والراء وبرفع {أهلها}، والباقون: {لتُغْرِقَ[793] أَهْلَها} من الإغراق[794]، وقرئ: (لتغرّق[795]) بالتشديد للتَّكثير.

﴿ **لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا [71]**﴾ أي: شيئاً[796] عظيماً، من: أَمِرَ الأمرُ إذا عظم، قال:

([783]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 312/2.

([784]) ت: الحضر.

([785]) ت: لججوا.

([786]) ت: الحضر.

([787]) أ: وقال.

([788]) ب: أحرقتها.

([789]) ت – أخذ.

([790]) ت – به.

([791]) ت: حرق.

([792]) ب: لتغرق.

([793]) ب: لتغر.

([794]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 313/2.

([795]) ب، ت: ليغرق.

([796]) ت – شيئاً.

قد لَقِيَ الأَقْرَانُ مِنّي نُكْرَا دَاهِيَةً دَهْيَاءَ إِدّاً إِمْرَا[797]

وقال القتيبيُّ[798]: {إمراً} أي: عجباً، وقيل: منكراً.

[قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (72)]

﴿ **قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ** ﴾ قد قلتَ: إنَّك ﴿ **لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا [72]**﴾: ما تَقْدِرُ أن تصبر معي ألبتَّةَ تذكيراً لِمَا ذكره.

[قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا (73)]

﴿قال﴾ موسى ﴿ **لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ** ﴾ بالذي نسيته من وصيَّتك، أو بنسياني إيَّاها، وعلى الوجهين يراد النُّسيانُ الذي هو نقيضُ الذِّكْر، وأنَّه لم يَعْنِ بالوصية العنايةَ الصادقةَ، ولم يستوثِقْ منها بعقد القلب عليها حتى غفل، وتولَّدَ من ذلك النسيانُ، وهو اعتذارٌ بالنِّسيان أخرجه في معرض النَّهْي عن المؤاخذة به مع قيام المانع منها، ويجوز أن يراد به التركُ، أي: لا تؤاخذني بما تركتُ من وصيَّتك أوَّلَ مرّةٍ، وقال ابنُ عباسٍ: إنَّه لم ينسَ، ولكنَّه من معاريض الكلام، فكأنَّه نَسِيَ شيئاً آخرَ[799]، وعن أُبيٍّ: قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم: ((كَانَ الأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَاناً، وَالوُسْطَى شَرْطاً، وَالثَّالِثَةُ عَهْداً)) [800].

﴿ **وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا [73]**﴾: ولا تُغَشِّني عسراً من أمري[801]، وهو اتِّباعُه إيَّاه، يعني: ولا تُعَسِّرْ عليَّ متابعتك، ويَسِّرْها عليَّ بالإغضاء وتركِ المناقشة، و{عسراً} مفعولٌ ثانٍ للإرهاق، يقال: رَهَقَه إذا غَشِيه، وأرهقه إيَّاه، وقيل: من أَرْهَقَه عسراً: كلّفه إيَّاه، أي: ولا تكلِّفْني مشقّةً وعامِلْني باليُسْر وترك العسر. وقرأ أبو جعفر: {عُسُراً} بضمّتين[802].

[فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا (74)]

([797]) الراجز لمجهول وصدره كما في "*تاج العروس*"، 75/10: قد لَقِيَ الأَقْرَانُ مِنّي نُكْرا. [الإِمْر]: الشيء العجب. وقال أبو عبيدة: الإِمْر: الداهية، وأنشد «٢»:قد أَمِنَ الأَعْدَاءُ مِنّي نُكْرا ... داهِيَةً دَهْيَاءَ إِدّاً إِمْراً. وقيل: الإمر: المنكر. *شمس العلوم؛ الصحاح*، 450/6.

([798]) ت: القبي.

([799]) *الكشف والبيان*، 184/6.

([800]) صحيح البخاري، العلم 44؛ صحيح مسلم، الفضائل 170.

([801]) ت – آمن كله.

([802]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 313/2.

﴿ **فَانْطَلَقَا** ﴾ بعدما خرجا من السَّفينة ﴿ **حَتَّى إِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ**﴾ قيل: ففتل[803] عنقه، وقيل: ضرب برأسه الحائط، وعن سعيد بن جبيرٍ: أضجعه ثم ذبحه بالسِّكين، وقيل: رضخ[804] رأسه بالحجارة، قلت: اقتلعه بيده كما قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: ((ثُمَّ خَرَجَا مِنَ السَّفِينَةِ، فَبَيْنَمَا هُمَا يَمْشِيَانِ عَلَى السَّاحِلِ إِذْ أَبْصَرَ الخَضِرُ غُلَاماً يَلْعَبُ مَعَ الغِلْمَانِ، فَأَخَذَ الخَضِرُ بِرَأْسِهِ، فَاقْتَلَعَهُ بِيَدِهِ، فَقَتَلَهُ)). كذا في الصَّحيحين[805] برواية أبيّ بن كعبٍ رضي الله عنه[806]. والفاءُ للدِّلالة على أنَّه كما لَقِيه قتله من غير توقُّفٍ واستكشافِ حالٍ، ولذلك ﴿ **قَالَ أَقَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً** ﴾ أي: طاهرةً من الذّنوب، وصفها بالطَّهارة؛ لأنَّه لم يَرَها أذنبَتْ، أو لأنَّها صغيرةٌ لم تبلغ الحنثَ.

﴿ **بِغَيْرِ نَفْسٍ** ﴾ يعني: لم تقتلْ نفساً، فتقتصّ[807] منها، وعن ابن عباسٍ: إنَّ نجدة الحروريَّ كتب إليه: كيف جاز قتلُهُ وقد نهى رسولُ الله صلى الله عليه وسلم[808] عن قتل الولدان؟ فكتب إليه[809]: إن علمتَ من حال الولدان ما عَلِمَه عالمُ موسى؛ فلك أن تقتلَ[810]. وقرأ ابنُ كثير ونافعٌ وأبو عمرو: {زاكيةً}، والباقون: {زَكيّةً} فعيلةٌ[811] للمبالغة في زكاتها وطهارتها[812]، وقال الحسنُ: لم يكن صبيّاً، بل رجلاً، وقال شعيبٌ: اسمه حيسور، وقيل: الحسين، وقال الكلبيُّ: كان فتىً يقطعُ الطَّريقَ، ويأخذ المتاعَ، و **[19\ب]** يلجأ إلى أبويه، وقال الضحاكُ: كان غلاماً يعمل بالفساد وتأذَّى منه أبواه[813]، وعن ابن عباسٍ عن أبيّ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((إِنَّ الغُلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الخَضِرُ طُبِعَ كَافِراً، وَلَوْ عَاشَ لَأَرْهَقَ أَبَوَيْهِ طُغْيَاناً وَكُفْراً)) [814]، والهمزةُ للإنكار، يعني: ما كان ينبغي لك أن تقتلَ[815] ولِمَ قتلتَ نفساً زكيةً. وقال الفراءُ والكسائيُّ: معنى الزَّكيَّة والزاكية[816] واحدٌ مثل: القسيَّة والقاسية[817]، وفرَّق بينهما أبو عمرو بأنَّ الزاكيةَ التي لم تذنبْ قطّ، والزَّكيةَ التي أذنبتْ[818] ثم تابتْ، وإنَّما جعل في قصَّة السفينة خرقها[819]

([803]) ب: فتل، ت: قتل.

([804]) ت – رضخ.

([805]) ب: صحيحين.

([806]) صحيح البخاري، العلم 44؛ صحيح مسلم، الفضائل 170.

([807]) ب، ت: فيقتص.

([808]) ت: عليه السلام.

([809]) ب، ت: عليه.

([810]) ت: يقتل.

([811]) ت: فعلية.

([812]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 313/2.

([813]) *تفسير البغوي*، 191/5.

([814]) صحيح مسلم، الفضائل 170.

([815]) ت: يقتل.

([816]) ب – والزاكية.

([817]) *غرائب القرآن*، 450/4.

([818]) ب: انذنبت.

جواب {إذا} واعتراضَ[820] موسى مستأنفاً وهو {قال أخرقتها[821]} وفي قصّة قتل الغلام عطفَ القتلَ على الشرط بالفاء، وجعل اعتراض موسى جواب الشرط؛ لأنّ القتلَ أقبحُ، وبالاعتراض أجدرُ، فناسب أن يجعل في عمدةَ الكلام، ومن ثمَّ قال فيه: ﴿ **لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا [74]**﴾، وفي الخرق: {شيئاً إمراً}، أو لأنَّ خرقَ السفينة ما كان عقيب ركوبها، وكان[822] قتلُ الغلام عقيب لقائه. وقرأ نافعٌ وابنُ عامر ويعقوبُ وأبو بكرٍ: {نُكُراً} بضم النون والكاف[823]، وهو المنكرُ، وقيل: النُّكرُ أقلُ من الإمر؛ لأنَّ قتلَ نفسٍ واحدةٍ أهونُ من إغراق أهل السَّفينة. وقيل: معناه: جئت شيئاً أنكرَ من الأوَّل؛ لأنَّ ذلك كان خرقاً[824] يمكن تداركُهُ بالسدّ، وهذا لا سبيل إلى تداركه.

[قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (75)]

﴿ **قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا [75]**﴾ زاد ههنا {لك} لاقتضاء[825] المقام مزيدَ تقريرٍ وتثبيتٍ وتذكيرٍ، وذلك أنَّ الخضرَ قد قال لموسى أوَّلاً: {إنك لن تستطيع معي صبراً} بعدما قال له موسى: {هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشداً}، ثم لَمَّا اعترض وأنكر عليه خرقَ السّفينةَ اقتضى المقامُ تقريراً[826] لِمَا قدَّمه له من عدم استطاعته الصبرَ معه، ولَمَّا اعترضَ ثانياً وأنكر عليه قتلَ الغلام اقتضى المقامُ مزيدَ[827] تقريرٍ لذلك لتكرُّر الاعتراض وتركِ الصَّبر والثَّبات. وقال الزمخشريُّ: معنى زيادة {لك}: زيادةُ المكافحة بالعتاب عن رفض الوصيَّة، والوسمِ بقلَّة الصَّبر عند الكرَّة الثانية[828].

قلتُ: لَمّا ازداد[829] موسى الاعتراض على الخضر بتكرُّره حتى بالغ فيه بقوله: {زكية بغير نفس} ازداد الخضرُ لفظ {لك} مقابلةً مطابقةً[830] مبالغةً في التَّحقيق على عدم التَّصبُّر والتَّثبُّت الموصى به، ولذا قال النبي عليه السلام: ((هَذِهِ أَشَدُّ مِنَ الأُولَى)) [831].

([819]) ب: حرقها.

([820]) ت: واعترض.

([821]) ب: أحرقتها.

([822]) ب، ت: وقد كان.

([823]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 313/2.

([824]) ب: حرقاً.

([825]) ت: الاقتضاء.

([826]) ب: تقديراً.

([827]) ت: لزيه.

([828]) *الكشاف*، 736/2.

([829]) ت: زاد.

([830]) ب: مقابقة.

([831]) صحيح البخاري، التفسير 215؛ صحيح مسلم، الفضائل 170.

[قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا (76)]

﴿ **قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا** ﴾ أي: بعد هذه الكرَّة أو المسألة ﴿ **فَلَا تُصَاحِبْنِي** [832]﴾: فلا تقارنّي، وإن سألتُ صُحْبَتَك فلا تتابعني على ذلك، وعن يعقوب: (فلا تصحبني) من الصُّحبة، فلا تجعلني صاحبَك، وقرأ الأعرجُ: (فلا تصاحبني)، وأبو حَيْوَةَ وعيسى: (فلا تُصحبني) من الإصحاب، وهو الدَّعوةُ للصحبة[833]. ﴿ **قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا [76]**﴾: قد وجدتَ عذراً من قِبَلي لما خالفتك[834] ثلاث مراتٍ، وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم: ((رَحِمَ اللهُ أَخِي مُوسَى، اسْتَحْيَى فَقَالَ ذَلِكَ))، وقال: ((رَحْمَةُ اللهُ عَلَيْنَا وَعَلَى مُوسَى لَوْ لَبِثَ مَعَ صَاحِبِهِ لَرَأَى أَعْجَبَ الأَعَاجِيبِ)) [835]. وقرأ نافعٌ: {لَدُنِي} بضمّ الدال وتخفيف النون، **[19\أ]** وأبو بكرٍ: {لَدْنِي} بإسكان الدَّال وإشمامها الضمّ وتخفيف النون، والباقون بضمّ الدال وتشديد النون[836].

[فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ فَأَقَامَهُ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا (77)]

﴿ **فَانْطَلَقَا** ﴾ بعد قتل الغلام، والانطلاقُ: الذّهابُ. ﴿ **حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ** ﴾ هي أنطاكيّة، قاله ابنُ عبّاسٍ رضي الله عنه[837]، وقال ابنُ سيرين: هي الأُبُلَّة، وهي أبعدُ الأرض من السَّماء، وقيل: برقة، وعن أبي هريرة: بلدة بالأندلس[838]. ﴿ **اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا** ﴾ قرأ يحيى بن يعمر: (يَضِيفُوهما) بفتح الياء، وأبو رجاءٍ وابنُ الزُّبير وعطيّةُ العوفي: (يُضِيفُوهما) [839]، يقال: ضافه إذا نزل به ضيفاً، وأَضَافَه فَضَيّفه[840]: أنزله وجعله ضيفاً، وحقيقتُهُ: مالَ إليه، من: ضاف السهمُ عن الغَرَض إذا مال، وعن النبي صلى الله عليه وسلم[841]: ((كَانُوا أَهْلَ قَرْيَةٍ لِئَاماً))[842]، وروي أنَّهما طافا في القرية، فاستطعماهم، فلم يطعموهما، واستضافاهم[843] فلم يضيفوهما. وقيل: شرُّ القرى التي لا يضافُ الضيفُ فيها، ولا يُعرفُ لابن السبيل حقُّه. وقرأ الأعمشُ: (يُطْعِمُوها).

([832]) ت: يصاحبني.

([833]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 209/7.

([834]) ت: خالتك.

([835]) الطبري في التفسير، 23400.

([836]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 313/2.

([837]) ب، ت – رضي الله عنه.

([838]) ابن أبي حاتم في التفسير، 3191/10.

([839]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 210/7.

([840]) ب، ت: وضيفه.

([841]) ب: عليه السلام.

([842]) صحيح مسلم، الفضائل 170.

([843]) ت: واستظعاهم.

﴿ **فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ** ﴾: يُدانِي ويشارِفُ أن يسقطَ، فاستعيرت الإرادةُ للمداناة والمشارفة، كما استعيرَ لذلك الهمُّ والعزمُ، قال الرّاعي:

فِي مَهْمَهٍ قَلِقَتْ[844] بِهِ هَامَاتُهَا قَلَقَ الفُؤوسِ[845] إِذَا أَرَدْنَ نُصُولَا

وقال:

يُرِيدُ الرُّمْحُ صَدْرَ أَبِي بَرَاءٍ وَيَعْدِلُ عَنْ دِمَاءِ بَنِي عَقِيلِ[846]

وقال حسان:

إِنَّ دَهْراً يَلُفُّ شَمْلِي بِجَمْلٍ[847] لَزَمَانٍ يَهُمُّ بِالإِحْسَانِ[848]

وقالوا: عَزَمَ السِّراجُ أن يطفأ، وطلب أن يطفأ، وداري ينظرُ إلى دار فلانٍ،

وجعلُ الضَّمير للخضر[849] تعسُّفٌ ظاهرٌ، وانقضَّ إذا أسرع سقوطُهُ من: انقضاض الطَّائر والكواكب، وهو انفعل مطاوِعُ: قَضَضْتُه، أو افعلّ من النَّقْض كاحمرّ من الحمرة. وقرئ: (أن يَنْقُضَ) من النَّقْض، و(أن ينقاص) بالصاد المهملة[850] من انقاصت السنُّ إذا انشقّتْ طولاً، قال ذو الرّمَّة[851]:

منقاصٌ ومنكثبُ[852]

﴿ **فَأَقَامَهُ** ﴾ بعمارته، أو بعودٍ عمده به، وقيل: أقامه بيده، وقيل: مسحه بيده، فقام واستوى[853]، وقيل: نقضه وبناه، وقال نبينا صلى الله عليه وسلم: ((مَائِلٌ[854]، فَقَالَ الخَضِرُ بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ[855]))[856]، وقال السديُّ: جَبَلَ طيناً،

([844]) ب: قلعت.

([845]) ت: الفرس.

([846]) أوردهما ابن سيده في "*المحكم*"، 422/9.

([847]) ب، ت: بحمل.

([848]) *تهذيب اللغة*، 109/6.

([849]) ت: للحضر.

([850]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 210/7.

([851]) ت: الرومة.

([852]) ت: ومنكتب. والبيت الزمخشري، في *أساس البلاغة*، (ص 531)؛ أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 210/7.

([853]) ب: استوى.

([854]) ت: مائلاً.

([855]) ب: فقامه.

([856]) صحيح البخاري، العلم 44؛ صحيح مسلم، الفضائل 170.

وجعل يبني[857] الحائطَ. وقيل[858]: كان طولُ الجدار في السَّماء مائةَ ذراعٍ كانت الحالُ حالَ اضطرارٍ وافتقارٍ إلى المطعم، وقد لزمهما[859] الحاجةُ إلى آخر كسب المرء، وهو مسألة الطَّعام عن اللئام، فلم يجدا[860] مواسياً.

فلما أقام[861] الجدار لم يتمالك موسى لِمَا رأى من الحرمان ومساس الحاجة[862] أن ﴿ **قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا [77]** ﴾ تعريضاً بأنَّه فضولٌ واشتغالٌ بما لا طائل تحته، أو تحريضاً على أخذ الجعل لينتعشا به ويستدفعا به الضّرورة، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ((قَالَ مُوسَى: فَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ، فَلَمْ يُطْعِمُونَا، وَلَمْ يُضَيِّفُونَا {لو شئت...} الآية)) [863]، وهو إما أن يكون كلاماً مستأنفاً، والجزاءُ {استطعما}، وإما أن يكون جزاءً، و{استطعما} صفة {قرية}، و{اتخذ} افتعل من: تَخِذَ كاتّبع من **[20\ب]** تبع، وليس من الأخذ عند البصريين. وقرأ ابنُ كثير وأبو عمرو: {لتَخِذْتَ} بتخفيف التاء وكسر الخاء من: تَخِذَ يَتْخَذُ تخذاً[864]، والباقون: {لاتّخذت} بتشديد التاء وفتح الخاء من الاتخاذ، وهما لغتان بمعنىً واحدٍ[865].

[قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (78)]

﴿ **قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ** ﴾ (هذا) إشارة إلى الفراق الموعود بقوله: {فلا تصاحبني}، أو إلى السُّؤال الثَّالث، أي: هذا الاعتراضُ سببُ الفراق، أو إلى الوقت، أي: هذا الوقتُ وقتُ الفراق بيننا، والأصلُ: هذا فراقٌ بيني وبينك، فإضافةُ الفراق إلى البين إضافةُ المصدر إلى الظَّرف على الاتِّساع، وقد قرأ بالأصل ابنُ أبي عبلة[866]، وقال الزجاجُ[867]: معناه[868]: هذا فراقُ اتِّصالنا، وكرّر (بين) تأكيداً[869].

﴿ **سَأُنَبِّئُكَ** ﴾: سأخبرك ﴿ **بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا [78]** ﴾ بتفسيره وشرحه، والدِّلالةِ على مودعات حكمه، وقيل: بالخبر الباطن فيما لم تستطع الصبرَ عليه لكونه منكراً من حيث الظَّاهر.

([857]) ت: ولجعل بيني.
([858]) ت – وقيل.
([859]) ت: لذتهما.
([860]) ت: تجدا.
([861]) ب: أمام.
([862]) ب: الجة.
([863]) صحيح البخاري، الانبياء 29.
([864]) ت – تخذاً.
([865]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 314/2.
([866]) تقدمت ترجمته.
([867]) تقدمت ترجمته.
([868]) أ – معناه.
([869]) *تفسير البغوي*، 193/5.

[أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا (79)]

﴿ **أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ**﴾ لمحاويج، وهو دليلٌ على أنَّ المساكين[870] يطلقُ على من يملك شيئاً، وقيل: سمُّوا مساكين لعجزهم عن دفع الملك ولزَمَانتهم[871]، فإنَّها كانت لعشرةِ[872] إخوةٍ: خمسةٌ منهم زمنى وخمسةٌ[873] يعملون في البحر، أي: يؤاجرون ويكسبون بها. وقرأ ابنُ عباس: (لمسّاكين) [874] جمع مسّاك، أي: الملاحين الذين يمسكون السفينةَ.

﴿ **فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا**﴾: أجعلها ذاتَ عيبٍ، ﴿ **وَكَانَ وَرَاءَهُمْ** ﴾: قُدَّامهم كقوله: {ومن ورائهم برزخ} [المؤمنون: 100/23]، وقيل: خلفهم. ﴿ **مَلِكٌ** ﴾ وهو جلندي[875] بن كركز[876] أو ربن جلندي[877] الأزدي أو هدد بن بدد على اختلاف الأقوال[878]، وكان كافراً، وكان طريقهم في رجوعهم عليه، وما كان عندهم خبره، فأعلم اللهُ به الخضرَ.

﴿ **يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ** ﴾ هو من قبيل إيجاز الحذف[879]، فإنَّ المعنى: كلّ سفينةٍ صحيحةٍ أو صالحةٍ أو نحو ذلك بدليل ما قبله، وقد صرح[880] به بعضُ القراءات[881]، قال ابنُ جبير: كان ابن عباسٍ رضي الله[882] عنه يقرأ[883]: كلّ سفينة صالحةٍ، وهي قراءةُ أبيٍّ وابن مسعود رضي الله عنهما[884].

﴿ **غَصْبًا [79]** ﴾ من أصحابها، والغصبُ[885]: أخذ الشيء[886] ظلماً وقهراً، ويسمى المغصوبُ غصباً[887]، وقدِّمَ المسبَّبُ ـ وهو قوله: {فأردت أن أعيبها} ـ على السبب ـ وهو كونُ الملك الغاصب[888] وراءهم ـ للعناية، أو

([870]) ب، ت: المسكين.

([871]) ت: ولزمانهم.

([872]) ب: عشرة.

([873]) ت + وخمسة.

([874]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 210/7. ونسبها لسيدنا علي كرم الله وجهه.

([875]) ب، ت: جلند.

([876]) ت: كركر.

([877]) ب: وهوار بن جلند؛ ت: أو هوار بن جلند.

([878]) تفسير الطبري، 354/15.

([879]) ب: حذف.

([880]) ب: صر.

([881]) ت: القرآن.

([882]) ت – الله.

([883]) ب: قرأ.

([884]) *تفسير ابن أبي حاتم*، 13928.

([885]) ب: الغصب.

لأنَّ[889] السببَ لَمَّا كان مجموع الأمرين: خوفَ الغصب ومسكنةَ الملاّك رتَّبه على أقوى الجزأين وأدعاهما، وعقَّبه بالآخر على سبيل التَّقييد والتَّتميم. وقرأ ابنُ عباس: (وكان أمامهم ملكٌ)[890]، وهو ينصر الوجهَ الأوَّلَ.

[وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا (80)]

﴿ **وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا** ﴾: فخِفْنا ﴿ **أَنْ يُرْهِقَهُمَا** ﴾: أن يغشيهما ﴿ **طُغْيَانًا** ﴾ عليهما ﴿ **وَكُفْرًا [80]**﴾ لنعمتها[891] بعقوقه وسوء صنيعه،

فيُلْحِقَ بهما شرّاً، ويقرن[892] بإيمانهما طغيانه وكفره، فيجتمع في بيتٍ واحدٍ مؤمنان وطاغٍ كافرٌ، وقال الكلبيُّ: أن يكلِّفهما[893] طغياناً وكفراً، فيرتدّا[894] بسببه، وإنَّما خشي ذلك؛ لأنَّ الله أعلمه بحاله وأطلعه على سرِّ أمره.

[فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا (81)]

﴿ **فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ** ﴾: أن يرزقهما بَدَلَه ولداً خيراً منه ﴿ **زَكَاةً** ﴾: طهارةً من الذُّنوب، ﴿ **وَأَقْرَبَ رُحْمًا [81]**﴾: رحمةً وعطفاً على والديه، روي أنَّه وُلدتْ لهما جاريةٌ، فتزوَّجها نبيٌّ[895]، فولدتْ **[20\أ]** نبيّاً هدى اللهُ به أمَّةً من الأمم، وقيل: ولدت سبعين نبيّاً، وقيل: أبدلهما ابناً مؤمناً مثلهما[896]. وقرأ نافعٌ وأبو عمرو: {يُبَدِّلهما} بالتَّشديد[897]، وابنُ عامر ويعقوبُ: {رُحْماً} بالتَّخفيف[898]، وابنُ عباس: (رَحِماً) بكسر الحاء[899]، وانتصابُهُ على التّمييز[900]، والعاملُ اسمُ التفضيل، وكذا {زكاة}.

([886]) ب: شيء.

([887]) ت: المغضب غضباً.

([888]) ت: الغاضب.

([889]) ب: ولأن.

([890]) *تفسير الطبري*، 23408.

([891]) ب: لنعمتهما.

([892]) ت: ويقرؤون.

([893]) ب: تكلفهما.

([894]) ب: فيرتد.

([895]) أ، ت: بني.

([896]) أوردها البغوي في "التفسير"، 195/5.

([897]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 314/2.

([898]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 314/2.

([899]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 215/7.

([900]) أ: التميز.

[وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا (82)]

﴿ **وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ** ﴾ قيل: اسمهما: أصرم وصريم[901]، ﴿ **وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا** ﴾ من ذهبٍ وفضةٍ[902]، روي ذلك مرفوعاً، وقيل: من كتب العلم، وقيل: هو لوحٌ من ذهبٍ مكتوبٌ فيه: عَجِبْتُ لمن يؤمن بالقدر كيف يحزنُ، وعَجِبْتُ لمن يؤمن بالرّزق كيف يتعبُ، وعجبتُ لمن يؤمن بالموت كيف يفرحُ، وعجبتُ لمن يؤمن بالحساب كيف يغفلُ، وعجبتُ لمن يعرف الدنيا وتقلُّبَها بأهلها كيف يطمئنُّ إليها، لا إله إلا الله محمد رسول الله، وفي الجانب[903] الآخر مكتوبٌ: أنا الله لا إله أنا وحدي لا شريك لي، خلقتُ الخيرَ والشرَّ، فطوبى لمن خلقْتُه للخير، وأجريته على يديه، والويلُ لمن خلقته للشرّ، وأجريته على يديه[904]، وهو قولُ الجمهور، وروي ذلك أيضاً مرفوعاً. وقال الزجاجُ: الكنزُ إذا أُطلقَ يطلقُ على كنز المال، وعن قتادة: أُحِلَّ الكنزُ لمن قبلنا، وحُرِّم علينا، والغنيمةُ بالعكس[905]، أراد قوله: {والذين[906] يكنزون[907]}[908] الآية.

﴿ **وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا** ﴾ إعلامٌ بأنَّ سعيه في[909] ذلك كان لصلاح أبيهما، وعن جعفر بن محمدٍ: كان بين الغلامين وبين الأب الذي حُفِظَا فيه سبعةُ آباءٍ، وقيل: كان سيّاحاً، واسمه: كاشح، وكان من الأتقياء[910]، وقال محمدُ بن المنكدر: إنَّ الله يحفظ بصلاح العبد ولدَه وولدَ ولده وعترتَه وأهلَ دوياتٍ[911] حوله، وقال ابنُ المسيّب: إنّي أصلي، فأذكر ولدي، فأزيد في صلاتي، وعن الحسين بن عليٍّ رضي الله عنهما أنَّه قال لبعض الخوارج في كلامٍ جرى بينهما: بِمَ حفظ اللهُ الغلامين؟ قال: بصلاح أبيهما، قال: فأبي وجدّي خيرٌ منه، فقال: قد أنبأنا الله أنَّكم قومٌ خَصِمُون[912].

([901]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 215/7.

([902]) ب: وغصة.

([903]) ب: جانب.

([904]) أورده البغوي في "التفسير"، 211/3.

([905]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 215/7.

([906]) ب، ت: الذين.

([907]) ت + الذهب والفضة.

([908]) سورة.

([909]) ب – في.

([910]) أورده البغوي في "التفسير"، 211/3.

([911]) أ، ت: دوايرات.

([912]) أوردها البغوي في "التفسير"، 211/3.

﴿ **فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا** ﴾ الأشدُّ في معنى القوّة؛ جمعُ شدّة كأَنْعُم في نعمةٍ على تقدير حذف الهاء، وقيل: لا واحدَ لها[913]، وبلوغُ الأَشُدّ بالإدراك، وقيل: أن يُؤنسَ منه الرُّشدُ مع أن يكون بالغاً، وآخرُه ثلاثٌ وثلاثون سنةً، وقيل: ثمانية عشر سنةً.

﴿ **وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ** ﴾ انتصابُ {رحمة} على المفعول له أو المصدر بإراد ربك؛ لأنَّه في معنى: رَحِمهما، أو الحال، أي: مرحومين من ربك، ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوفٍ، تقديرُه: فعلتُ ما فعلتُ رحمةً من[914] ربّك.

وإنَّما قال الخضرُ عليه السلام في تأويل خرق[915] السفينة: {فأردت أن أعيبها} بالإسناد إلى نفسه لظاهر القُبح، وفي تأويل قتل الغلام: **[21\ب]** {فخشينا} بلفظ الخشية والإسناد إلى (نا)؛ لأنَّ الكفرَ مما يجب أن يخشاه كلُّ أحدٍ، وجوّز أن يكون {فخشينا} حكايةَ قول الله تعالى بمعنى: فكرهنا، كقوله: {لأهب لك}، ويؤيِّدُه قراءةُ أبيٍّ: (فخاف ربُّك) [916]

أي[917]: فكره ربُّك كراهةَ من خافَ سوء عاقبة الأمر، فغيَّره، وقال في تأويل إقامة الجدار: {فأراد ربك أن يبلغا أشدهما} بالإسناد إلى الله وحده؛ لأنَّ بلوغ الأشدّ وتكاملَ السنّ ليس إلا بمحض إرادة الله من غير مدخلٍ وأثرٍ لإرادة العبد، فالأوَّلُ في نفسه شرٌّ قبيحٌ، والثالثُ خيرٌ[918] محضٌ، والثاني ممتزجٌ.

﴿ **وَمَا فَعَلْتُهُ** [919]﴾: وما فعلتُ ما رَأَيْتَه ﴿ **عَنْ أَمْرِي** ﴾: عن رأيي[920] واجتهادي، وإنَّما فعلته بأمر الله، ومبنى ذلك على أنَّه إذا تعارض ضرران يجب تحمُّل أهونهما لدفع أعظمهما، وهو أصلٌ ممتدٌّ، غيرَ أن الشَّرائعَ في تفاصيله مختلفةٌ.

﴿ **ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا [82]** ﴾ أي: ما لم تستطع، فحذف التاءُ تخفيفاً، وروي أنَّ موسى لَمَّا أراد أن يفارقه قال له[921]: أَوْصِنِي، قال له الخضرُ: لا تطلب العلمَ لتحدِّثَ به، واطلبه لتعمل به[922]، واختلفوا فيه هل

([913]) ب: واحدها.

([914]) أ – من؛ ب، ت – رحمة:

([915]) ب: حرق.

([916]) ذكرها الطبري في "تفسيره"، 357/15. وفيه أنها: وَهِيَ فِي مُصْحَفِ عَبْدِ اللَّهِ: فَخَافَ رَبُّكَ أَنْ يُرْهِقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا.

([917]) ت: أن.

([918]) ب: خير.

([919]) ت – وما فعلته.

([920]) ت: رأي.

([921]) أ: قاله.

([922]) أوردها البغوي في "التفسير"، 211/3.

هو حيٌّ أم لا؟ فقيل: إنَّ الخضرَ وإلياس حيّان يلتقيان كلَّ سنةٍ بالموسم، وكان سبب حياته فيما يحكى: أنَّه شرب من[923] عين الحياة، وذلك أنَّ ذا القرنين دخل الظُّلمة لطلب عين الحياة، وكان الخضرُ على مقدّمته، فوقع على العين، فنزل، واغتسل، وشرب، وصلى شكراً لله تعالى، وأخطأ ذو[924] القرنين في الطَّريق، وذهب آخرون إلى أنَّه ميتٌ استدلالاً بقوله تعالى: {وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد} [الأنبياء: 34/21]، وقال النبي صلى الله عليه وسلم[925] بعدما صلى العشاءَ ليلةً: ((أَرَأَيْتَكُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ، فَإِنَّ رَأْسَ مِائَةٍ لَا يَبْقَى مِمَّنْ هُوَ اليَوْمَ عَلَى ظَهْرِ الأَرْضِ أَحَدٌ))[926]، ولو كان الخضر حيّاً لكان لا يعيشُ بعده.

وقيل: من فوائد هذه القصَّة: أن لا يعجب المرءُ بعلمه، ولا يبادرَ إلى إنكار ما لا يستحسنه[927]، فلعلَّ فيه سراً لا يعرفه، وأن يداوم على التعلم ويتذلّل للمعلّم، ويراعي الأدبَ في المقال، وأن ينبّه المجرمَ على جرمه، ويعفو عنه حتى يتحقّق إصراره، ثم يهاجر عنه.

[وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا (83)]

﴿ **وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ** ﴾ اختلفوا في اسمه، فقيل: اسمه: مرزبان بن مردبد اليونانيّ[928] من ولد يونان بن يافث بن نوح، وقيل: اسمه إسكندر بن فيلوس[929] الرومي، وهو المشهورُ، وهو ممن ملك الدنيا. قيل: مَلَكَها مؤمنان: ذو القرنين وسليمان، وكافران: نمروذ[930] وبخت نصر[931]، وكان بعد نمروذ[932]. واختلفَ أيضاً في نبوَّته، وقيل[933]: كان نبيّاً، وقيل: مَلَكاً من الملائكة، وروي عن عمر: أنَّه سمع رجلاً يقول لآخر[934]: يا ذا القرنين، فقال: اللهم غفراً، أما رضيتم أن تتسمّوا بأسماء الأنبياء حتى تسمَّيتم[935] بأسماء الملائكة؟[936].

([923]) ب – من.

([924]) ب – ذو.

([925]) ب، ت + عليه السلام.

([926]) صحيح البخاري، مواقيت الصلاة 19 ،39؛ مسلم، الفضائل الصحابة 217.

([927]) ب: يتحقه، ت: يستحقه.

([928]) ت: اليونان.

([929]) ب: فيليوس؛ ت: فيليوسي.

([930]) ب، ت: نمرود.

([931]) ب: النصر.

([932]) ب، ت: نمرود.

([933]) ب، ت: فقيل.

([934]) ب: الآخر.

([935]) ت: وروي.

([936]) الطبري في "تفسيره"، 390/15.

وقيل: كان عبداً صالحاً ملّكه اللهُ الأرضَ، وأعطاه العلمَ والحكمةَ، وألبسه الهيبةَ، وسخَّر له النورَ والظلمةَ، فاذا سَرَى يهديه النورُ من أمامه، وتحوطُه الظُّلمةُ من ورائه، وعن علي رضي الله عنه: سُخِّرَ له[937] **[21\أ]** السحابُ، ومدّتْ[938] له الأسبابُ، وبسط له النورُ[939]، وسئل عنه فقال: أحبَّ الله فأحبَّه[940]، وسأله ابنُ[941] الكوّاء: ما ذو القرنين أملكٌ أم نبيٌّ؟ فقال: ليس بملَكٍ ولا نبيٍّ، ولكن كان عبداً صالحاً ضُرِبَ على قرنه الأيمن في طاعة الله فمات، ثم بعثه الله، فضرب على قرنه الأيسر فمات، فبعثه الله، فسمِّي ذا القرنين، وفيكم مثلُهُ؛ يعني: نفسَه[942]. قيل: كان يدعوهم إلى التَّوحيد، فيقتلونه، فيحييه اللهُ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم: ((سُمِّيَ ذَا القَرْنَيْنِ؛ لِأَنَّهُ طَافَ قَرْنَيِ الدُّنْيَا))[943] يعني: جانبيها[944] شَرْقَها وغربَها. وقال الزُّهريُّ: لأنَّه بلغ قرني الشَّمس شرقها وغربها، وقال وهبٌ: لأنَّه ملك الرومَ وفارسَ، ورُوي: الرومَ والتركَ، وعنه: كانت صفحتا رأسه من نحاسٍ، وقيل: لأنَّه دخل النورَ والظلمةَ، وقيل: لأنّه رأى في المنام كأنَّه أخذ بقرن[945] الشَّمْس، وقيل: لأنَّه كانت له ذؤابتان حسنتان، وقيل: كان له قرنان تواريهما العمامةُ، وقيل: كان لتاجه قرنان، ويحتمل أن يكون لُقِّبَ بذلك لشجاعته كما يسمَّى الشجاعُ كبشاً كأنَّه ينطح أقرانه[946]. والسَّائلون هم اليهود، وسألوه عن جهة الامتحان، أو قريشٌ.

﴿ **قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا [83]**﴾ الخطابُ للسَّائلين، والهاءُ لذي القرنين، وقيل: لله.

[إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا (84)]

﴿ **إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ** ﴾ أي: جعلناه ملكاً يتصرَّفُ فيها بأمره ونهيه، وقيل: أي[947]: ومكنّا[948] له أمره من التَّصرُّف فيها كيف شاء، فحذف المفعولُ، وعلى الأوَّل[949] لا حاجةَ إلى هذا[950] الحذف، وكذا إذا قيل: أي: إنّا

([937]) ت – له.

([938]) ب: ومرت.

([939]) الضياء المقدسي في "*المختارة*"، 409.

([940]) الضياء المقدسي في "*المختارة*"، (555). وقال: إسناده صحيح.

([941]) ب – ابن.

([942]) ابن أبي شيبة في "*المصنف*" 32576.

([943]) لم أقف عليه بهذا اللفظ.

([944]) ت: جانبي.

([945]) ب: بقرني.

([946]) أوردها في "*البحر المحيط*"، 218/7.

([947]) ب، ت – أي.

([948]) ب، ت: مكنا.

([949]) ب – الأول.

([950]) ب: هذه.

ملكناه[951] فيها، وأقدرناه على التَّصرُّف فيها. ﴿ **وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ** ﴾ يحتاج إليه الناسُ، ويستعينُ به الملوكُ على مقاصدهم، ﴿ **سَبَبًا [84]**﴾: طريقاً موصلاً إليه، والسببُ: ما يُتوصَّلُ به إلى المقصود من العلم والقدرة والآلة.

[فَأَتْبَعَ سَبَبًا (85)]

﴿ **فَأَتْبَعَ سَبَبًا [85]**﴾ أي: فأراد بلوغَ المغرب، فأتْبع سبباً يوصلُهُ إليه، أي: فسلكَ وسار طريقاً يوصله إليه.

[حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا (86)]

﴿ **حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ** [952] **فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ**[953]﴾ قرأ ابنُ عامر والكسائيُّ وحمزةُ وأبو بكرٍ: {حامية} أي: حارّة، والباقون: {حمئة[954]}[955] من: حَمِئَتِ البئرُ إذا صارتْ فيها الحميئةُ، وهي الطينُ الأسودُ، ومنه قولُهُ: {من[956] حمأ مسنون}، وعن ابن[957] عباس: أنَّه سمع معاويةَ يقرأ: (حامية)، فقال ابنُ عباس: (حميئة)، فقال معاويةُ لعبد الله بن عمر: كيف تقرأ[958]؟ قال: كما يقرأُ أميرُ المؤمنين، ثم وجّه إلى كعب[959] الأحبار[960]: كيف تجد الشمسَ تغربُ؟ قال: في[961] ماءٍ وطينٍ، كذلك نجده[962] في التَّوراة، وروي في ثاط، فوافَقَ قول ابن عباس، وكان ثَمَّ رجلٌ، فأنشد[963] في تقوية قول ابن عباسٍ شعر تُبَّعٍ:

فرأى مغيبَ الشمسِ عند مآبِها[964] في عين ذي خُلُب وثأطٍ حرْمَدِ[965]

([951]) ب: مكناه؛ ت: ماكناه.

([952]) ب: يعرب.

([953]) ت: حميئة.

([954]) ت: حميئة.

([955]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 314/2.

([956]) أ،ت: في.

([957]) أ – ابن.

([958]) ب – تقرأ.

([959]) ب: الكعب.

([960]) ب، ت: الأخبار.

([961]) ب – في.

([962]) ب: تجده.

([963]) ب: وأنشد.

([964]) ب: مائها.

([965]) أوردها في "*البحر المحيط*"، 151/6.

فقال ابنُ عباس: ما الخلبُ؟ قال: الطينُ، قال: ما الثأطُ[966]؟ قال: الحميئةُ، قال: ما الخرمدُ[967]؟ قال: الأسودُ، أي: في[968] عين ماءٍ ذي طينٍ وحمأٍ أسود، وقوله تعالى: **[22\ب]** {في عين حمئة} أي: في عين[969] ذي طينٍ أسودَ، ولا تنافي بين القراءتين؛ لجواز أن تكون[970] العينُ جامعةً للوصفين. وقرأ[971] عكرمةُ: (في طينٍ حَمِأةٍ)[972]. كذا في ((غرائب القراءات)).

فإن قيل: قد ورد في الحديث: أنَّ الشمسَ تُشرقُ من السَّماء الرَّابعة ظَهْرُها إلى الدنيا ووَجْهُها تشرق لأهل السموات، وعِظَمُها مثلُ الدُّنيا ثلاثمائة مرّة أو ما شاء الله، فكيف يمكنُ دخولُها في عينٍ من عيون[973] الأرض؟

قلنا: إنَّ قدرةَ الله باهرةٌ، وحكمَتَه بالغةٌ، فاللهُ تعالى قادرٌ على أن يُدخلَ السمواتِ السبعَ والأرضين السَّبْع في أصغرِ شيء وأحقره، فما ظنُّك بما فيها من الشَّمْس وغيرها؟ وقيل: لعلَّه بلغ ساحلَ المحيط، فرآها كذلك؛ إذ لم يكن في مطمحِ بصره غيرُ الماء، ولذلك قال: {وجدها تغرب}، ولم يقل: كانت تغرب، وتوضيحها[974]: أنَّه إن كان نبيّاً، ونظرُ النبيّ ثاقبٌ يرى الأشياءَ على ما هي عليها كما رأى نبيُّنا على السلام نعشَ النَّجاشيّ من المدينة، وصلَّى عليه، وإن لم يكن نبيّاً؛ فذلك الوجدانُ بحسب حسبانه، لكن قوله: {ووجد عندها قوماً} يؤيّدُ الأوَّلَ كما لا يخفى.

﴿ **وَوَجَدَ عِنْدَهَا** ﴾: عند[975] عين حمئةٍ[976] ﴿ **قَوْمًا** ﴾: أمَّةً، قال ابنُ جريجٍ: مدينة لها اثنا عشر ألف بابٍ، لولا ضجيجُ أهلها لسمعتم وَجَبَةَ الشمس حين تَجِبُ[977]؛ أي: تغربُ. وقيل: كان لباسُ القوم جلودَ الوحش، وطعامَهم ما لفظه البحرُ[978]، وكانوا كفَّاراً، فخيَّره الله[979] بين أن يعذِّبهم بالقتل وأن يدعُوَهم إلى الإسلام كما حكى بقوله: ﴿ **قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ** ﴾ بالقتل على ظلمهم وشركهم، ﴿ **وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا [86]**﴾ قيل:

([966]) ت: با الثأط.

([967]) ت: بالحرمد.

([968]) ب – في.

([969]) ت – حمئة أي: في عين.

([970]) ب، ت: يكون.

([971]) ب – قرأ.

([972]) الطبري في "التفسير"، 23476.

([973]) ت: العيون.

([974]) ب، ت: وتوضيحهما.

([975]) ت – عند.

([976]) ت: حميئة.

([977]) *تفسير البغوي*، 199/5.

([978]) ت – البحر.

([979]) ت = الله.

بالعفو والصَّفح، وقيل: بالإرشاد وتعليم الشَّرائع، وقيل: خيَّره الله بين القتل والأسر، وسمَّاه إحساناً في مقابلة القتل، وينصر الأوَّلَ قولُه:

[قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا (87)]

﴿ **قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ** [980] **ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا [87]**﴾ أي: فاختار الدَّعوةَ، وقال: أمَّا من دعوتُه فثبت ودام على ظلمه العظيم الذي هو الشِّرْكُ؛ فنعذِّبه نحن في الدُّنيا بالقتل، ثم يعذِّبه اللهُ في الآخرة عذاباً منكراً لم يُعْهَدْ مثلُهُ.

[وَأَمَّا مَنْ آَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءً الْحُسْنَى وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا (88)]

﴿ **وَأَمَّا مَنْ آَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا**﴾ مما يقتضيه الإيمانُ، ﴿ **فَلَهُ** ﴾ في الدَّارين ﴿ **جَزَاءً الْحُسْنَى**﴾ أن يجازَى المثوبةَ الحسنى، أو جزاءُ الفعلة الحسنى، وقرأ حمزةُ والكسائيُّ وحفصٌ: {جزاءً الحسنى} بالتَّنوين والنّصب على الحال[981]، أي: فله الحسنى مجزيّاً بها، أو على أنَّه مصدرٌ مؤكِّدٌ لفعله المقدَّر حالاً، أي: يجزى بها جزاءً، أو التَّمييز، وقال الفراءُ: هو منصوبٌ على التَّفسير، والباقون: {جزاءُ الحسنى} بالرَّفْع والإضافة إلى {الحسنى}، أي: فله جزاءٌ الجنَّة، كقوله: {ولدار الآخرة}، والدارُ هي الآخرةُ، أو فله جزاءُ الكلمة الحسنى، أو جزاءُ الخصلة الحسنى، وهي كلمةُ الإيمان وخَصْلَتُه، وقيل: أي: جزاءُ الأعمال الصَّالحة، وعن قتادة: كان يطبخ من كَفَرَ في القُدور، وهو العذابُ النُّكُر[982]، ومن آمن أعطاه وكساهُ. وقرئ منصوباً غيرَ منوّنٍ على أنَّ تنوينَه حُذِفَ لاجتماع السَّاكنين، ومنوَّناً مرفوعاً على أنَّه **[22\أ]** المبتدأ[983]، و{الحسنى} بدلُهُ، ويجوز أن كون (أما) و(أما) للتَّقسيم دون التَّخيير، أي: ليكنْ شأنُك معهم إمّا التَّعذيب وإمّا الإحسانَ، فالأوَّلُ لمن أصرّ على الكفر، والثَّاني لمن تاب عنه، ونداءُ الله إن كان نبيّاً؛ فبوحيٍ[984]، وإن كان غيره؛ فبإلهامٍ أو على لسانِ نبيٍّ.

﴿ **وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا**﴾ أي[985]: مما نأمرُ[986] به ﴿ **يُسْرًا [88]**﴾: سهلاً متيسِّراً من الزَّكاة والخراج وغير ذلك، وتقديرُهُ: ذا يسرٍ، كقوله: {قولاً ميسوراً}. وقرئ: {يُسُراً} بضمتين[987].

([980]) ب: تعذبه.

([981]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 314/2.

([982]) ب: المنكر.

([983]) ابن زنجلة، حجة القراءات (ص420).

([984]) أ: فبوح.

([985]) ب، ت – أي.

([986]) ب، ت: نأمره.

([987]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 314/2.

فأراد المشرقَ،

[ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا (89)]

﴿ **ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا [89]**﴾، ثم سلك وسار طريقاً يوصله إليه.

[حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا (90)]

﴿ **حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ** ﴾ يعني: الموضعَ الذي تطلع الشَّمسُ عليه أوَّلاً من الأرض، وقرئ: (مطلَع) بفتح[988] اللَّام[989] على إضمارِ مضافٍ، أي: مكان مطلع[990] الشَّمْس، فإنَّه مصدرٌ بمعنى الطُّلوع، ونظيرُهُ في إضمار المضاف قولُهُ:

كَأَنَّ مَجَرَّ الرَّامِسَاتِ ذُيُولُهَا[991]

يعني: كأنَّ آثارَ مجرّ الرَّامسات.

﴿ **وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ** ﴾ قيل: هم الزِّنْجُ، ﴿ **لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا [90]**﴾ من اللِّباس أو البناء؛ لأنَّ أَرْضَهم لا تمسك الأبنيةَ، أو لأنَّهم اتَّخذوا الأسرابَ بدل[992] الأبنية[993]، فإذا طلعت الشمسُ دخلوا الماءَ[994]، وإذا ارتفع النهارُ خرجوا إلى معايشهم، وقال الحسنُ: إذا[995] طلعت الشمسُ دخلوا الماءَ، وإذا ارتفعت عنهم خرجوا، فتراعوا كالبهائم، وقال الكلبيُّ: هم قومٌ عراةٌ يفرشُ أحدهم إحدى أذنيه ويلتحفُ[996] الأخرى، وعن مجاهدٍ: من لا يلبس الثِّيابَ من السُّودان عند مطلع الشَّمْس أكثرُ من جميع أهل الأرض[997].

[كَذَلِكَ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا (91)]

([988]) ت: بالفتح.

([989]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 403/2.

([990]) ت – مطلع.

([991]) أورده الزجاج في "*إعراب القرآن*"، 206/1، وهو للنابغة كما في "*المحكم*"، 105/10. وتمامه: عليه قضيمٌ نمَّقتهُ الصَّوانع.

([992]) ت – بدل.

([993]) ب: بدلا لأبنية.

([994]) ب، ت: دخلوها.

([995]) ت: فإذا.

([996]) ب، ت: ويلتخف.

([997]) أورد هذه الأقوال في "*البحر المحيط*"، 223/7.

﴿ **كَذَلِكَ** ﴾ أي: أمرُ ذي القرنين كذلك، أي: كما وصفناه في رِفْعة المكان وبسطةِ الملك، ويجوز أن يكون صفةَ قوله[998]: {ستراً}، أي: لم نجعل لهم من دونها ستراً مثلَ ذلك السِّتْر الذي جعلنا لكم من الجبال والحصون والأبنية والأكنان من كل جنسٍ والثياب من كلِّ صنفٍ، وأن يكون صفةَ مصدرٍ محذوفٍ لـ{بَلَغَ} أو (وَجَدَ) أو {نجعل}، أي: بلغ مطلعَ[999] الشمس بلوغاً مثل ذلك إشارةً إلى بلوغ مغربها، وأن يكون صفةَ {قوم}، أي: تطلع على قومٍ مثل ذلك[1000] القوم الذين تغربُ عليهم، يعني: إنَّهم[1001] كفرةٌ مثلهم، وحكمهم مثلُ حكمهم في تعذيبه لمن كفر منهم، وإحسانه إلى من آمن منهم.

﴿**وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ** ﴾ من الجنود والآلات وأسباب الملك ﴿**خُبْرًا [91]**﴾: علماً تعلَّقَ بظواهره وخفاياه، والمرادُ: إنَّ[1002] كثرةَ ذلك بلغتْ مبلغاً لا يحيطُ به إلا علمُ اللطيف الخبير، أو بما لديه من التَّعجُّب من حالهم، ومن المشقَّة والتَّعَب في بلوغه إليهم، ومن سعي التَّخيير[1003] من تعذيبهم والإحسان إليهم.

[ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا (92)]

﴿**ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا [92]**﴾ أي: فأراد بلوغَ السَّدَّين، ثم سلك طريقاً ثالثاً معترضاً بين المشرق والمغرب آخذاً من الجنوب إلى الشمال.

[حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا (93)]

﴿**حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ**﴾ أي: بين الجبلين المبنيّ بينهما سدّةٌ، وهما جبلا أرمنيّة وآذربيجان، وقيل: جبلان في آخر الشَّمال في منقطع أرض التُّرْك مُنِيفان، من ورائهما يأجوجُ ومأجوجُ، وقرأ ابنُ عامرٍ والكوفيون: {فَأَتْبَعَ}، {ثم أَتْبَعَ}، {ثم أَتْبَعَ[1004]}[1005] ثلاثَتُهما[1006] بقطع الهمزة على معنى: أتبعَ سبباً سبباً، أو أتبع أمرَهُ وما هو عليه سبباً، فحُذِفَ أحدُ[1007] المفعولين كما في قوله: {فأتبعوهم مشرقين} أي: فأتبعوهم جنودَهم مشرقين، والباقون بوصل الهمزة والتَّشديد بمعنى: تَبِعَ بمعنى: مشى وسار. وقرأ حفصٌ وابنُ كثيرٍ وأبو عمرو: **[23\ب]** {بين السَّدَّين} بفتح

([998]) ب: لقوله.

([999]) ب – مطلع.

([1000]) ب – إشارة على بلوغ مغربها، وأن يكون صفة قوم، أي: تطلع على قوم مثل ذلك.

([1001]) ت – إنهم.

([1002]) ت – إن.

([1003]) ب، ت: التخير.

([1004]) ب، ت – ثم أتبع.

([1005]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 314/2.

([1006]) ت: ثلثما.

([1007]) ت – أحد.

السِّين، والباقون بضمها[1008]، وهما لغتان كالفَقر والفُقر، والضَّعْف والضُّعف، وقيل: المفتوحُ[1009] لِمَا عَمِله الناسُ، والمضمومُ لِمَا خلقه[1010] اللهُ؛ لأنَّ السَّدَّ بالفتح مصدرٌ حدثٌ يحدثه الناسُ، والسُّدُّ بالضم فعلٌ بمعنى مفعولٍ، أي: هو ممّا فعله اللهُ وخلقه، وقيل بالعكس. وانتصب {بين} على أنَّه مفعولٌ به مبلوغٌ، وهو من الظُّروف التي تُستعملُ أسماءً وظروفاً.

﴿ **وَجَدَ** [1011] **مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا**﴾ هم[1012] التُّرْكُ أو غيرُهم، ﴿**لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا [93]**﴾ قال ابنُ عباسٍ: لا يفهمون كلامَ أحدٍ، ولا يفهم الناسُ كلامَهم[1013]، وقال الزمخشريُّ[1014]: لا يكادون يفهمونه إلا بجهدٍ ومشقّةٍ من إشارةٍ ونحوها كما يُفَهَّمُ البُكْمُ[1015]، وقرأ حمزةُ والكسائيُّ[1016]: {لا يكادون يُفْقِهون} بضم الياء وكسر القاف، أي: لا يُفْهِمون السَّامعَ كلامَهم ولا يبيّنونه؛ لأنَّ لغتَهم غريبةٌ مجهولةٌ، والباقون بفتح الياء والقاف[1017].

[قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا (94)]

﴿ **قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ** ﴾ قيل: كلَّم[1018] عنهم مترجمٌ بدليل قراءة ابن مسعود: (قال الذين من دونهم: يا ذا القرنين) [1019]. ﴿**إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ**﴾ اسمان أعجميان بدليل منع الصَّرْف للتَّعريف والعجمة، وقيل: هما[1020] عربيَّان لا ينصرفان للتَّعريف والتَّأنيث؛ لأنَّهما اسمان لقبيلتين، فمن قرأهما بالهمزة . وهي قراءةُ عاصمٍ . جعلهما عربيَّين أيضاً، وألفهما أصليةٌ على وزن يفعول ومفعول من: أجّ الظَّليمُ إذا أسرع، أو من أجيج[1021] النَّار، وهو ضوؤها وشَرَرُها، شُبِّهوا به لكثرتهم وشِدَّتهم، ومن قرأهما بترك الهمزة . وهي قراءةُ الباقين . جعل أَلِفَهما زائدةً على وزن فاعول، إلا أنَّ

([1008]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 315/2.

([1009]) ب: المفوح.

([1010]) ب: خلفه.

([1011]) أ: ووجد.

([1012]) ت – هم.

([1013]) *تفسير البغوي*، 214/3.

([1014]) تقدمت ترجمته.

([1015]) تفسير *الكشاف*، 746/2.

([1016]) تقدمت ترجمتهما.

([1017]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 315/2.

([1018]) ب، ت: كلهم.

([1019]) *تفسير البغوي*، 202/5.

([1020]) ب – هما.

([1021]) ت: أجج.

يأجوج من يجَّ[1022] ومأجوج من مجَّ، أو من ماج إذا اضطرب، ومنه: الموجُ، فيكون أَلِفُه منقلبةً عن واوٍ، وجعلهما أعجميَّين أيضاً، وعلى هذا لا اشتقاقَ[1023] لهما كطالوت وتابوت، وقرأ رؤبةُ[1024]: (آجوج وماجوج)[1025]، وهما من ولد يافث بن نوحٍ، وقيل: يأجوجُ من التُّرك، ومأجوج من الجيل والدَّيْلم، وقال السديُّ[1026]: سريةٌ من يأجوج ومأجوج خرجت، فضرب ذو القرنين السدَّ، فبقيت خارجةً، فجميعُ الترك منهم، وعن قتادة[1027]: إنَّهم اثنان وعشرون قبيلةً، بنى ذو القرنين السدَّ على إحدى وعشرين قبيلةً، وبقيت قبيلةٌ[1028] واحدةٌ، وهم التركُ، سمُّوا التركَ؛ لأنَّهم تركوا خارجين، وقالوا: إنَّ أولاد نوح ثلاثةٌ: سامٌ وحامٌ ويافث، فسام أبو العرب والعجم والروم، وحام أبو الحبشة والزنج[1029] والنُّوبة، ويافث أبو الترك والجيل والصّقالبة ويأجوج ومأجوج.

﴿**مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ**﴾ أي: في أرضنا بالقتل والتَّخريب، وقيل[1030]: إفسادُهم: أنَّهم يأكلون الناسَ، وقال الكلبيُّ: فسادُهم أنَّهم كانوا يخرجون أيَّام الرَّبيع إلى أراضيهم، فلا يدعون شيئاً أخضرَ إلا أكلوه، ولا يابساً إلا احتملوه، وكانوا يلقون منهم قتلاً وأذىً شديداً[1031]، وقيل: معناه: إنَّهم[1032] سيفسدون[1033] في الأرض عند خروجهم، وقال ابنُ عباسٍ: الناسُ عشرةُ أجزاءٍ، تسعةٌ منها يأجوجُ ومأجوجُ[1034]، وروي عن حذيفةَ مرفوعاً: ((إِنَّ يَأْجُوجَ أُمَّةٌ، وَمَأْجُوجَ أُمَّةٌ، كُلُّ أُمَّةٍ أَرْبَعُمِائَةِ أَلْفِ أُمَّةٍ، لَا يَمُوتُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ حَتَّى يَنْظُرَ إِلَى أَلْفِ ذَكَرٍ مِنْ صُلْبِهِ كُلُّهُمْ قَدْ حَمَلَ[1035] السِّلَاحَ، وَهُمْ مِنْ وَلَدِ **[23\أ]** آدَمَ يَسِيرُونَ الدُّنْيَا))، فقال: ((هُمْ ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ: صِنْفٌ مِنْهُمْ أَمْثَالُ شَجَرِ الأَرْزِ، وَهُوَ شَجَرٌ بِالشَّامِ طُولُهُ عِشْرُونَ وَمِائَةُ ذِرَاعٍ فِي السَّمَاءِ، وَصِنْفٌ مِنْهُمْ عَرْضُهُ وَطُولُهُ سَوَاءٌ عِشْرُونَ وَمِائَةُ ذِرَاعٍ،

([1022]) أ: بج.

([1023]) ب: الاشتقاق.

([1024]) ت: رؤية. وهو رؤبة بن عبد الله العجاج بن رؤبة التميمي السعدي أبو الجحّاف أو أبو محمد، راجز، من الفصحاء المشهورين، من مخضرمي الدولتين الأموية والعباسية، كان أكثر مقامه في البصرة، وأخذ عنه أعيان أهل اللغة وكانوا يحتجون بشعره ويقولون بإمامته في اللغة، مات في البادية، وقد أسنّ، وفي الوفيات: لما مات رؤبة قال الخليل: دفنا الشعر واللغة والفصاحة. *وفيات الأعيان*، 304/2.

([1025]) *تفسير الطبري*، 388/15.

([1026]) تقدمت ترجمته.

([1027]) تقدمت ترجمته.

([1028]) ب، ت: قبيلة.

([1029]) ت: والريخ.

([1030]) ت: وقبل.

([1031]) تفسير البغوي، 202/5.

([1032]) ت – إنهم.

([1033]) ب: يسفسدون.

([1034]) *تفسير البغوي*، 202/5.

([1035]) ت: حمله.

وَهَؤُلَاءِ[1036] لَا يَقُومُ لَهُمْ جَبَلٌ[1037] وَلَا حَدِيدٌ، وَصِنْفٌ مِنْهُمْ[1038] يَفْتَرِشُ أَحَدُهُمْ أُذُنَهُ وَيَلْتَحِفُ بِالْأُخْرَى، لَا يَمُرُّونَ بِوَحْشٍ مِنْ فِيلٍ وَلَا خِنْزِيرٍ إِلَّا أَكَلُوهُ، وَمَنْ مَاتَ مِنْهُمْ أَكَلُوهُ، مُقَدِّمَتُهُمْ بِالشَّامِ، وَسَاقَتُهُمْ[1039] بِخُرَاسَانَ[1040]، يَشْرَبُونَ أَنْهَارَ الْمَشْرِقِ وَبُحَيْرَةَ طَبَرِيَّةَ)) [1041]، وعن علي رضي الله عنه أنَّه قال[1042]: منهم من طوله شبرٌ، ومنهم[1043] مفرطٌ في الطُّول، وقال كعبٌ: هم نادرةٌ[1044] في ولد آدم، وذلك أنَّ آدم احتلمَ ذات يومٍ، وامتزجت نطفتُهُ بالتُّراب، فخلق اللهُ من ذلك الماء يأجوج ومأجوج. واعلم أنَّ ذلك مخالفٌ لقوله عليه السلام: ((مَا احْتَلَمَ نَبِيٌّ قَطُّ)) [1045].

﴿ **فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا** ﴾ قرأ حمزةُ والكسائيُّ: {خَرَاجاً} بألفٍ[1046]، والباقون: {خَرَجاً} بغير ألفٍ[1047]، وهما بمعنىً واحدٍ، أي: جُعْلاً نخرجه من أموالنا، ونظيرهما: النَّوْل والنَّوَال، وقيل: الخرجُ على الأرض، والخراجُ على الرقاب. ﴿ **عَلَى أَنْ تَجْعَلَ**[1048] **بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا [94]** ﴾: حاجزاً يمنع خروجهم علينا، وقرأ حمزةُ والكسائيُّ وحفصٌ وابنُ كثيرٍ وأبو عمروٍ: {سَدّاً} بفتح السّين، والباقون بضمها[1049]، وهما بمعنىً كما ذكر.

[قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا (95)]

﴿ **قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ**[1050] ﴾ أي: ما جعلني فيه مكيناً من كثرة المال والملك خيرٌ[1051] مما تَبْذُلون لي من الخراج، فلا حاجةَ لي إليه كما قال سليمان: {فما آتاني الله خير مما آتاكم} [النمل: 36/27] ، وقرأ ابنُ كثير: {مَكنَنِي} بالإظهار؛ لأنَّه الأصلُ، والباقونَ بالإدغام لاجتماع المثلين[1052]. ﴿**فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ**﴾ أي: بقوّةِ أبدانكم، أو

([1036]) ب: ولهؤلاء.

([1037]) ب، ت: حبل.

([1038]) ت – منهم.

([1039]) ت: وشاقتهم.

([1040]) ت: بخرسان.

([1041]) ابن عدي في *"الكامل"*، 168/6.

([1042]) ب، ت – أنه قال.

([1043]) ب – ومنهم.

([1044]) ب: نادر.

([1045]) ابن عدي في *"الكامل"*، 93/3.

([1046]) ب، ت: بالألف.

([1047]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 315/2.

([1048]) ب: نجعل.

([1049]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 315/2.

([1050]) ب: خيراً.

([1051]) ب: خيراً.

([1052]) *اتحاف فضلاء البشر*، 372/1.

بفَعَلةٍ وصُنّاعٍ يحسنون البناءَ والعملَ، أو بما أتقوّى به من الآلات. ﴿ **أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا [95]**﴾: حاجزاً[1053] حصيناً موثّقاً، والردمُ أكبرُ من السدّ، من قولهم: ثوبٌ مردّمٌ إذا كان رقاعاً فوق رقاعٍ[1054].

[آَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آَتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا (96)]

﴿ **آَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ** ﴾: قِطَعَهُ، جمع زبرة، وهي القطعةُ الكبيرةُ، وهو لا ينافي ردّ الخراج والاقتصارَ على المعونة؛ لأنَّ الإيتاءَ بمعنى المناولة، وتدلُّ عليه قراءةُ أبي[1055] بكر: {رَدْماً ائتوني} بهمزةٍ ساكنةٍ[1056] من: أتى يأتي، أي: جيئوني بزبر[1057] الحديد، والباءُ محذوفةٌ كما في: أمرتك الخيرَ، ولأنَّ إعطاءَ الآلة من الإعانة بالقوَّة دون الخراج على العمل.

فأتوه بها، ﴿ **حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ** [1058]﴾ أي: بين جانبي الجبلين بتنضيدها، وجعل بعضها مضموماً ببعضٍ، وقرأ ابن مسعودٍ: (ساوى الصَّدفين)، وقتادةُ: (سوّى بين الصّدفين) من التَّسوية[1059]، وفي مصحف أنسٍ: (استوى بالصّدفين)، وقرأ الأعمشُ: (ساوى) بالإمالة، والخليلُ: (الصَّدْفين) بإسكان الدّال[1060].

﴿**قَالَ انْفُخُوا**﴾ أي: قال للعمَّال[1061]: انفخوا الأكوارَ[1062] والحديدَ، ﴿**حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ**﴾ أي: جعل المنفوخَ فيه ﴿**نَارًا**﴾ كالنار بالإحماء، ﴿**قَالَ آَتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا [96]**﴾ أي: آتوني قطراً، أي: نحاساً مذاباً أُفْرِغْ عليه قطراً، فحذف الأوّلُ لدلالة الثَّاني عليه، وبه احتجَّ البصريُّون على أنَّ الثَّاني من العاملين الطَّالبين لمعمولٍ واحدٍ أولى؛ إذ لو كان {قطراً} معمولَ {آتوني} لأضمر مفعولُ {أفرغ} حذراً من الإلباس[1063]. وقرأ ابنُ **[24\ب]** كثيرٍ وابنُ عامرٍ وأبو عمرو: {بين الصُّدُفين} بضمّ الصاد والدال، وأبو بكر بضمّ الصاد وسكون الدّال، والباقون بفتحهما، وقُرئ بفتح الصّاد وضمّ الدال[1064]، وكلُّها لغاتٌ من الصَّدْف، وهو الميلُ؛ لأنَّ كُلّاً منهما منعزلٌ[1065] عن الآخر،

([1053]) ت: حاجز.

([1054]) ت: رفاعاً فوق رفاع.

([1055]) أ – أبو.

([1056]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 315/2.

([1057]) ب: زبد؛ ت: زبر.

([1058]) ت: الصديفين.

([1059]) ب: السوية.

([1060]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 227/7.

([1061]) ت: للعمار.

([1062]) ب: الأكوز.

([1063]) ب: الباس.

([1064]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 316/2.

([1065]) ت: منزل.

ومنه: التصادُفُ للتّقابل[1066]، وروى ابنُ جريجٍ من مجاهدٍ: الصّدفين: رأسُ الجبلين[1067]. وقرأ حمزةُ وأبو بكرٍ: {قال ائتوني} بوصل الهمزة، والباقون بقطعها من الإيتاء[1068].

[فَمَا اسْطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا (97)]

﴿ **فَمَا اسْطَاعُوا** [1069]﴾ بحذف التّاء للخفَّة؛ إذ التّاء قريبةٌ[1070] المخرج من الطَّاء، وقرأ حمزةُ[1071] بإدغام التَّاء في الطَّاء[1072] جامعاً بين ساكنين على غير الحدِّ، وقال الزجاجُ: من قرأ بذلك؛ فهو لاحنٌ مخطئٌ، والباقون بالتَّخفيف، وقرئ: (فما اصطاعوا) بقلب السين صاداً لمجاورة الطاء[1073].

﴿ **أَنْ يَظْهَرُوهُ**﴾: أن يعلوه بالصُّعود لارتفاعه وانملاسه، ﴿ **وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا[97]**﴾ لشدَّته وثخانته وصلابته. قيل: حَفَرَ[1074] للأساس حتى بلغ الماءَ، وجعل الأساسَ من الصَّخر والنُّحاس المذاب، والبنيانَ من زُبَر الحديد بينها الحطبُ والفحمُ حتى سَدَّ ما بين الجبلين إلى أعلاهما وساواه، ثم وضع المنافيخَ حتى إذا صارت كالنَّار صَبَّ النحاسَ المذابَ على الحديد المحمَّى، فاختلط، والتصقَ بعضُهُ ببعضٍ، وصار جبلاً صلداً. وقيل: بناه من الصُّخور مرتبطاً بعضُه ببعضٍ بكلاليب[1075] من حديدٍ ونحاسٍ مذابٍ في تجاويفها. وقيل: بُعْدُ ما بين السّدين مائةُ فرسخٍ، وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم[1076]: أنَّ رجلاً أخبره به، فقال: ((كَيْفَ رَأَيْتَهُ؟)) قال: كالبُرْد المحبَّر طريقةٌ سوداءُ وطريقةٌ حمراءُ، قال: ((قَدْ رَأَيْتَهُ)) [1077].

[قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا (98)]﴿ **قَالَ هَذَا**﴾ أي: هذا السدُّ، أو هذا الإقدارُ[1078] على تسويته، وقرأ ابنُ أبي عبلة: (هذه) بالتَّأنيث. ﴿ **رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي**﴾: نعمةٌ من الله على عباده.

([1066]) ب، ت: التقابل.

([1067]) أبو حاتم في "التفسير"، 14033.

([1068]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 316/2.

([1069]) ب: استطاعوا.

([1070]) ب: قرينة.

([1071]) ت – حمزة.

([1072]) أ: والطاء.

([1073]) *الحجة في القراءات السبع* (ص232).

([1074]) ب: حقر؛ ت: صفر.

([1075]) ب: بكاليب.

([1076]) ب، ت – صلى الله عليه وسلم.

([1077]) الطبري في "تفسيره"، 23516.

([1078]) ب: الإقرار.

﴿**فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي**﴾ أي: فإذا دنا[1079] مجيءُ يوم القيامة وشارَفَ أن يأتيَ، أو جاء وقتُ وعد ربِّي بخروج يأجوج ومأجوج، ﴿ **جَعَلَهُ** ﴾ أي[1080]: جعل السدَّ ﴿ **دَكَّاءَ** ﴾ أي[1081]: مدكوكاً مبسوطاً مسوّىً[1082] بالأرض، مصدرٌ بمعنى مفعولٍ، وكلُّ ما انبسط بعد ارتفاعٍ فقد اندكّ، ومنه: الجملُ الأدكّ المنبسط[1083] السّنام. وقرأ الكوفيون: {دَكّاءَ} بالمدّ[1084] ، أي: أرضاً مستويةً، والباقون بلا مدٍّ[1085] على المصدر.

﴿ **وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا [98]**﴾ كائناً لا محالةَ، وهو آخرُ حكاية ذي القرنين، وعن أبي هريرة رفعه: ((إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ يَحْفِرُونَ السَّدَّ، حَتَّى إِذَا كَانُوا يَرَوْنَ شُعَاعَ الشَّمْسِ قَالَ الَّذِينَ عَلَيْهِم: ارْجِعُوا، فَسَتَحْفِرُونَهُ غَداً، فَيُعِيدُهُ اللهُ كَمَا كَانَ، حَتَّى إِذَا بَلَغَ مُدَّتَهُمْ حَفَرُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا يَرَوْنَ شُعَاعَ الشَّمْسِ قَالَ الَّذِينَ عَلَيْهِم: ارْجِعُوا فَسَتَحْفِرُونَهُ إِنْ شَاءَ اللهُ غَداً[1086]، وَاسْتَثْنَى، فَيَعُودُونَ[1087] إِلَيْهِ وَهُوَ كَهَيْئَتِهِ حِينَ تَرَكُوهُ، فَيَخْرُجُونَ عَلَى النَّاسِ، فَيَبْتَغُونَ المِيَاهَ، وَيَتَحَصَّنُ النَّاسُ فِي حُصُونِهِمْ مِنْهُمْ، فَيَرْمُونَ بِسِهَامِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ، **[24\أ]** فَبَعَثَ اللهُ تَعَالَى عَلَيْهِمْ نَغَفاً فِي أَقْفَائِهِمْ، فَيَهْلِكُونَ، وَإِنَّ حَيَوَانَ الأَرْضِ لَيَسْمَنُ وَيَشْكَرُ مِنْ لُحُومِهِمْ شُكْراً)) [1088].

[وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا (99)]

﴿ **وَتَرَكْنَا** ﴾: وجعلنا ﴿ **بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ** ﴾ أي: بعضَ يأجوج ومأجوج حين يخرجون مما وراء السدِّ ﴿ **يَمُوجُ فِي بَعْضٍ** ﴾: يضربُ في بعضٍ ضربَ موجِ الماء، والمرادُ: بيانُ ازدحامهم مع إفراطِ كثرتهم، وتباعُدِ أطراف عددهم، أو يموجُ بعضُ الخلق[1089] في بعضٍ، أي: يضطربون ويختلطون إنسُهم وجِنُّهم حيارى، وعن النَّواس بن سمعان الكلابيّ[1090]: ذكر رسولُ الله صلى الله عليه وسلم[1091] الدجالَ ذات غداةٍ، فخفَّض فيه ورفَّع حتى ظننَّا أنَّه في طائفة النَّخل، فلما رُحْنا إليه عرف ذلك فينا، فقال: ((مَا شَأْنُكُمْ؟)) قلنا: يا رسول الله، ذكرت الدجَّال غداةً، فخفَّضتَ فيه ورفعتَ حتى

([1079]) ت: أدنى.

([1080]) أ، ب، ت – أي.

([1081]) ت – أي.

([1082]) ب، ت: مستوي.

([1083]) أ: لمنبسط.

([1084]) *إتحاف فضلاء البشر*، 373/1.

([1085]) ت – بلا مد.

([1086]) ب، ت: غداً إن شاء الله.

([1087]) ب، ت: فسيعودون.

([1088]) *الترمذي*، تفسير القران 19. شكرت الشاة تشكر شكراً: إذا امتلأ ضرعها لبناً، فالمعنى: تمتلئ أجسادها لحماً وتسمن.

([1089]) ب: الحلق.

([1090]) ب: الكلبي.

([1091]) ب – وسلم.

ظنَنْاه في طائفة النَّخْل، فقال: ((غَيْرَ الدَّجَّالِ أَخْوَفُ لِي[1092] عَلَيْكُمْ، إِنْ يَخْرُجْ[1093] وَأَنَا فِيكُمْ فَأَنَا حَجِيجُهُ[1094] دُونَكُمْ، وَإِنْ يَخْرُجْ[1095] وَلَسْتُ فِيكُمْ؛ فُكُلُّ امْرِئٍ حَجِيجُ نَفْسِهِ، وَاللهُ خَلِيفَتِي عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ، إِنَّهُ شَابٌّ قَطَطٌ، كَأَنَّ عَيْنَهُ عِنَبَةٌ طَافِيَةٌ[1096]، كَأَنِّي أُشَبِّهُهُ بِعَبْدِ العُزَّى بْنِ قَطَنٍ، فَمَنْ أَدْرَكَهُ مِنْكُمْ فَلْيَقْرَأْ عَلَيْهِ فَوَاتِحَ سُورَةِ الكَهْفِ، إِنَّهُ خَارِجٌ خُلَّةً بَيْنَ الشَّامِ وَالعِرَاقِ، فَعَاثَ يَمِيناً، وَعَاثَ شِمَالاً. يَا عِبَادَ اللهِ فَاثْبُتُوا))، قلنا: يا رسول الله، وما لُبْثُه في الأرض؟ قال: ((أَرْبَعِينَ يَوْماً، يَوْمٌ كَسَنَةٍ، وَيَوْمٌ كَشَهْرٍ، وَيَوْمٌ كَجُمُعَةٍ، وَسَائِرُ أَيَّامِهِ كَأَيَّامِكُمْ))، قلنا: يا رسول الله، أرأيت اليومَ الذي كسنةٍ يكفينا فيه كصلاة يومٍ؟ قال: ((لَا، وَلَكِنِ اقْدُرُوا لَهُ))، قلنا: يا رسول الله، فما سُرْعَتُه في الأرض؟ قال: ((كَالغَيْثِ اسْتَدْبَرَتْهُ الرِّيحُ، فَيَأْتِي القَوْمَ، فَيَدْعُوهُمْ[1097]، فَيُكَذِّبُونَهُ، وَيَرُدُّونَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ، فَيَنْصَرِفُ عَنْهُمْ، فَيَتْبَعُهُ أَمْوَالُهُمْ، وَيُصْبِحُونَ لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ، ثُمَّ يَأْتِي القَوْمَ، فَيَدْعُوهُمْ، فَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ وَيُصَدِّقُونَهُ، فَيَأْمُرُ السَّمَاءَ أَنْ تُمْطِرَ فَتُمْطِرُ، وَيَأْمُرُ الأَرْضَ أَنْ تُنْبِتَ فَتُنْبِتُ، فَتَرُوحُ عَلَيْهِمْ سَارِحَتُهُمْ كَأَطْوَلِ مَا كَانَتْ ذُرىً وَأَمَدِّهِ[1098] خَوَاصِرَ وَأَدَرِّهِ ضُرُوعاً، ثُمَّ يَأْتِي الخَرْبَةَ، فَيَقُولُ لَهَا: أَخْرِجِي كُنُوزَكِ، فَيَنْصَرِفُ مِنْهَا، فَيَتْبَعُهُ كُنُوزُهَا كَيَعَاسِيبِ[1099] النَّحْلِ[1100]، ثُمَّ يَدْعُو رَجُلاً[1101] شَابّاً، فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ، فَيَقْطَعُهُ جُزْأَيْنِ[1102] رَمْيَةَ الغَرَضِ، ثُمَّ يَدْعُوهُ، فَيُقْبِلُ وَيَتَهَلَّلُ وَجْهُهُ يَضْحَكُ، فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ بَعَثَ اللهُ المَسِيحَ بْنَ مَرْيَمَ، فَيَنْزِلُ[1103] عِنْدَ المَنَارَةِ البَيْضَاءِ بِشَرْقِيِّ دِمَشْقَ بَيْنَ مَهْرُوَدَتَيْنِ وَاضِعاً يَدَيْهِ عَلَى أَجْنِحَةِ مَلَكَيْنِ إِذَا طَأْطَأَ رَأْسَهُ قَطَرَ، وَإِذَا رَفَعَهُ تَحَدَّرَ مِنْهُ جُمَانٌ[1104] كَاللُّؤْلُؤِ، فَلَا يَجِدُ رِيحَ نَفَسِهِ إِلَّا مَاتَ ـ يعني: من هو من أتباع دجّال ـ، وَرِيحُ نَفَسِهِ مُنْتَهَى بَصَرِهِ، فَيَطْلُبُهُ حَتَّى يُدْرِكَهُ بِبَابِ لُدٍّ، فَيَقْتُلُهُ، فَيَلْبَثُ كَذَلِكَ مَا شَاءَ اللهُ، ثُمَّ يُوحِي اللهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ حَرِّزْ عِبَادِي[1105] إِلَى الطُّورِ- وفي بعض النُّسخ: أَنْ حَرِّزْ، فَإِنِّي قَدْ أَخْرَجْتُ عِبَاداً لِي- لَا يَدَ لِأَحَدٍ **[25\ب]** بِقِتَالِهِمْ، وَيَبْعَثُ اللهُ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ، وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ، فيمرُّ أوائلُهم على بحيرة طبريّة، فيشربون ماءها، ثم يمرُّ آخِرُهم، فيقول: لقد كان بهذه مرّةً ماءٌ، ويحاصَرُ عيسى وأصحابُهُ

([1092]) ب – لي.

([1093]) ت: خرج.

([1094]) ب: وأنا حججه.

([1095]) ت: خرج.

([1096]) ب: طائفة.

([1097]) ت: فيدعواهم.

([1098]) ت: وأمد.

([1099]) ب: كعاسيب.

([1100]) ت: البخل.

([1101]) ت: رحلاً.

([1102]) ب، ت: جزلتين.

([1103]) ب: فينز.

([1104]) ت: جمارة.

([1105]) ت: عباده.

حتى يكون رأسُ الثَّور[1106] يومئذٍ خيراً لأحدهم من مائةِ دينارٍ لأحدكم اليوم، فيرغب عيسى وأصحابُهُ إلى الله تعالى، فيرسلُ اللهُ عليهم النَّغفَ في رقابهم، فيُصبحون فَرْسى مَوْتى كموتِ نفسٍ واحدةٍ، ثم يهبط عيسى وأصحابُهُ، فلا يجدون في الأرض موضعَ شبرٍ إلا قد ملأته زهمتهم[1107]، فيرغبُ عيسى وأصحابُهُ إلى الله تعالى، فيرسلُ الله عليهم طيراً كأعناق البُخْت، فتحملهم، فتطرحهم حيث شاء اللهُ))، وفي بعض النّسْخ: ((فتطرحهم بالمهبل، ثم يرسلُ الله مطراً لا يكنُّ منه بيتُ مدرٍ ولا وبرٍ، فيغسلُ الأرضَ حتى يتركها كالزلقة[1108]، ثم يقال للأرض: أنبتي ثَمَرك وردّي[1109] بركتك، فيومئذٍ تأكلُ العصابةُ من الرُّمانة، ويستظلُّون بقحفها، ويبارك في الرِّسْل، حتى إنَّ اللقحةَ من الإبل لتكفي الفئامَ من الناس، واللقحةَ من البقر لتكفي القبيلةَ من الناس، واللقحةَ من الغنم لتكفي الفخذَ من[1110] الناس، بينا هم كذلك إذ بعث اللهُ ريحاً طيبةً تأخذهم[1111] تحت آباطهم، فتقبضُ روحَ كلِّ مؤمنٍ وكلِّ مسلمٍ، ويبقى شرارُ الناس يتهارجون فيها تهارُجَ الحمر، فعليهم تقومُ الساعةُ)) [1112]، وزاد مسلمُ بن الحجاج بعد قوله: ((لقد كان بهذه مرةً ماءً)): ((ثم يسيرون حتى ينتهون إلى جبل الخمر[1113]، وهو جبلُ بيت المقدس، فيقولون: لقد قتلنا من في الأرض، فلنقتلْ ممن[1114] في السَّماء، فيرمون بنشابهم إلى السَّماء، فينزل عليهم نشّابُهم[1115] مخضوبةً دماً)) [1116]، وقال وهبٌ: إنَّهم يأتون البحرَ، فيشربون ماءه، ويأكلون دوابَّه، ثم يأكلون الخشبَ والشَّجَرَ ومَنْ ظفروا به من النَّاس، ولا يقدرون أن يأتوا مكَّةَ والمدينةَ وبيتَ المقدس، ثم يبعث الله نغفاً في أقفائهم، فيدخل آذانهم، فيموتون[1117]. وعن أبي سعيدٍ قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم[1118]: ((لَيُحَجَّنَّ البَيْتُ[1119] وَلَيُعْتَمَرَنَّ بَعْدَ خُرُوجِ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ)) [1120].

﴿ **وَنُفِخَ فِي الصُّورِ** ﴾ لقيام السَّاعة، فخروجُ يأجوج ومأجوج من أشراط قيام السَّاعة، ﴿ **فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا [99]** ﴾ في صعيدٍ واحدٍ للحساب والجزاء.

([1106]) ب: الثوب.

([1107]) ت: رهمتهم.

([1108]) ب: كالزلفة.

([1109]) ب: ورو.

([1110]) ت: عن.

([1111]) ب: فتأخذ؛ ت: فتأخذهم.

([1112]) ابن ماجه، فتن 33؛ *والحاكم*، 491/4.

([1113]) ب: الحمر.

([1114]) ت: من.

([1115]) ب: بشابهم.

([1116]) صحيح مسلم، فتن و أشرا ط الساعة 110.

([1117]) *تفسير البغوي*، 219/3.

([1118]) ب: عليه السلام.

([1119]) ت – البيت.

([1120]) صحيح البخاري، الحج 46.

[وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا (100)]

﴿**وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا [100]**﴾[1121]: وأَبْرَزْناها وأظهرناها لهم، فرأوها جهرةً.

[الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا (101)]

﴿ **الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي**﴾: عن آياتي التي يُنظرُ إليها، فأذكرُ بالتَّوحيد والتَّعظيم، أو عن القرآن وتأمُّل معانيه وتبصُّرها، ونحوه: {صم بكم عمي} [البقرة: 18/2]. وقيل: عن الإيمان والقرآن، وعن الهدى والبيان، والغطاءُ: ما يغطّي الشيءَ ويستره. ﴿ **وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا [101]**﴾: استماعاً لذكري وكلامي[1122] لإفراط صَمَمهم عن الحقِّ؛ لأنَّ الأصمَّ قد يستطيع السّمعَ إذا صيحَ به، وهؤلاء كأنَّهم أُصمتتْ أسماعُهم بالكليَّة، فلا استطاعةَ[1123] بهم للسَّمع من شيء.

[أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا (102)]

﴿ **أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا** ﴾ **[25\أ]** أفظنُّوا[1124]، والاستفهامُ للإنكار. ﴿ **أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ** ﴾ يريد بالعباد: عيسى وعزيراً[1125] والملائكةَ، يعني: إنَّهم لا يكونون لهم أولياء، بل هم لهم أعداء.

فإن قلتَ: الحسبانُ لا يصح تعليقُه بمعاني المفردات، ولكن بمضامين الجمل، فأين الكلامُ الدالُّ على المضمون الذي يقتضيه الحسبان؟

قلت: اشتمالُ صلة (أنْ) على مسندٍ ومسندٍ إليه ناب منابَ المفعولين، ويجوز أن يضمّنَ (حسب) معنى: قدَّر. وقيل: أحد المفعولين محذوفٌ، تقديرُهُ: أفظنّوا أنَّه ينفعهم أن يتَّخذوا عبادي من دوني أولياء، أو أفظنّوا اتِّخاذَهم الملائكةَ والمسيحَ نافِعَهم، أو لا أعذِّبهم به. وقرأ ابنُ مسعودٍ: (أفظنَّ الذين كفروا[1126])[1127]، وقرأ عليٌّ: (أفحسبَ[1128] الذين كفروا)[1129]، أي: أفكافيهم ومُحْسِبُهم في النَّجاة[1130]، و{أن يتخذوا عبدي من دوني[1131] أولياء} مرتفعٌ

([1121]) ب + أي.

([1122]) ت: وكلا.

([1123]) ب: استاعة.

([1124]) ت: فظنوا.

([1125]) ت: وعزير.

([1126]) ت – كفروا.

([1127]) *تفسير الثعالبي*، 397/2.

([1128]) ب: فحسب.

([1129]) الطبري في "تفسيره"، 421/15.

([1130]) ب: التجاة.

([1131]) ت – من دوني.

بأنَّه فاعلُ (حسب)؛ لأنَّ[1132] النَّعْتَ إذا اعتمد على الهمزة ساوى الفعلَ في العمل، كقولك: أقائمٌ الزّيدان، والمعنى: إنَّ ذلك لا يكفيهم ولا ينفعهم عند الله كما حَسِبوا، أو بأنَّه خبرٌ له، وهو[1133] قراءةٌ محكمةٌ جيدةٌ.

﴿ **إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ** ﴾: هيَّأناها ﴿ **لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا [102]**﴾ أي: مثوىً لهم، قاله[1134] ابنُ عباسٍ[1135]، وقيل: النُّزُلُ: ما يُهَيَّأُ للنَّزيل، وهو الضَّيفُ، وفيه تهكُّمٌ بهم، كقوله: {فبشرهم بعذاب أليم}، ووضع {الكافرين} موضع الضَّمير إظهاراً[1136] للغضب عليهم، ودلالةً على أنَّ هذا الحسبانَ[1137] لا يجترئُ عليه إلا الكافرون[1138] المقدمون على الكفر العظيم المتوغِّلون فيه.

[قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا (103)]

﴿ **قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ** ﴾: نخبركم[1139] ﴿ **بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا [103]**﴾ نصبٌ على التَّمييز، وجمع؛ لأنَّه من أسماء الفاعلين، أو لتنوُّع أعمالهم.

[الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (104)]

﴿ **الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** ﴾ ضاع وبطل لاشترائهم الضَّلالة بالهدى وإيثارهم الفاني على الباقي، وهم اليهودُ والنَّصارى، قاله ابنُ عباس وسعدُ بن أبي وقاص، وقيل: هم الرهبانُ، وعن عليٍّ: هم أهلُ حَرُوراء[1140]، ومحلُّه الرفعُ أو النصب على الذمّ، أو الجرّ على الصفة أو البدل. ﴿ **وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ**[1141] **يُحْسِنُونَ صُنْعًا [104]**﴾: وهم يظنُّون أنَّهم يحسنون عملاً لاعتقادهم أنَّهم على الحق.

[أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا (105)]

﴿ **أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ** ﴾ بالقرآن أو بدلائله الموجبة للتّوحيد، ﴿ **وَلِقَائِهِ** ﴾ بالبعث على ما هو عليه، أو لقاء عذابه، ﴿ **فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ** ﴾: فبطلتْ أعمالهم لبطلان سعيهم وكفرهم، ﴿ **فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا**

([1132]) ت: ولأن.
([1133]) ب، ت: وهي.
([1134]) ب: قال.
([1135]) *تفسير البغوي*، 209/5.
([1136]) ت: إظهار.
([1137]) ت: لحسبان.
([1138]) ب: الكافرين.
([1139]) ب: تخبركم.
([1140]) *تفسير البغوي*، 210/5.
([1141]) ت – يحسبون أنهم.

[105]﴾: فنزدري بهم، ولا يكون لهم عندنا وزنٌ ومقدارٌ، أو[1142] لا نضعُ لهم ميزاناً يوزنُ به أعمالهم لحبوطها، وعن أبي سعيد الخدريّ: يأتي ناسٌ بأعمالٍ يوم القيامة هي عندهم في العِظَم كجبال تهامةَ، فإذا وزنوها لم تَزِنْ شيئاً[1143]، وقرئ: (فلا يقيم) بالياء، وقرأ مجاهدٌ: (فلا يقوم[1144] لهم وزنٌ)، وقرأ عبدُ الله بن عبيد بن عمير: (فلا تقوم) بالتاء[1145]، أي: لا تقوم الأعمالُ لهم وزناً.

[ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آَيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا (106)]

﴿ **ذَلِكَ** ﴾ خبرُ مبتدأٍ محذوفٍ، أي: الأمرُ ذلك، وقوله: ﴿ **جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ**﴾ جملةٌ مبنيّةٌ له، أو {ذلك} مبتدأٌ، والجملةُ خبرُهُ، **[26\ب]** والعائدُ محذوفٌ، أي: جزاؤهم به، أو[1146] {جزاؤهم} بدلُه، و{جهنم} خبرُهُ، أو {جزاؤهم} خبرُهُ، و{جهنم} عطفُ بيانٍ للخبر، ويجوز أن يكون {ذلك} بمعنى الذي، و{جزاؤهم} خبرَ مبتدأٍ محذوفٍ، والجملةُ صلةٌ[1147]، و{جهنم} خبرُهُ، ويجوز أن ينتصبَ[1148] {ذلك} بمضمرٍ يدلُّ عليه {جزاؤهم}، أي: نجزيهم ذلك الذي ذكرنا من حُبُوط أعمالهم وخِسّة قدرهم، ثم ابتدأ، وقال: ﴿ **جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آَيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا [106]**﴾ بسبب ذلك، و(اتخذ) يتعدَّى إلى مفعولين، وهما[1149] المبتدأُ[1150] أو الخبرُ كحسب وصيّر، فوقع المصدرُ خبراً عن الجماعة، فلا بُدَّ من التَّأويل بأن يقال: وجعلوا آياتي ورسلي مكان هزءٍ، أو أهلَ[1151] هزءٍ[1152]، أو مهزوءاً بها، أو الهزءَ[1153] بنفسه لفرط الاستهزاء، والهزءُ: السخريّةُ[1154].

[إِنَّ الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا (107)]

([1142]) ت: ومقداراً اي و.

([1143]) *تفسير البغوي*، 211/5.

([1144]) ت: تقوم.

([1145]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 158/6.

([1146]) ت – جزائهم به او.

([1147]) ب: صلته.

([1148]) ب: ينصب.

([1149]) ب، ت: هما.

([1150]) ت: ابتداء.

([1151]) ت: أهله.

([1152]) ب – أو أهل هزء.

([1153]) ت: الهمزة.

([1154]) ب: السخريته؛ ت: والسخرية.

﴿ **إِنَّ الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**﴾: جمعوا بين الإيمان الذي هو التَّصديق القلبيّ وبين الأعمال الصَّالحة[1155] المتعلِّقة بالجوارح، واستمرُّوا على ذلك. ﴿ **كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ** [1156] **نُزُلًا [107]**﴾ فيما سبق من حكم الله ووعده، والفردوسُ: أعلى الجنان، وهو البستانُ الواسعُ الجامعُ لأصناف الثَّمَر، وعن النبيّ صلى الله عليه وسلم[1157] أنَّه قال: ((إِذَا سَأَلْتُمُ اللهَ فَاسْأَلُوهُ[1158] الفِرْدَوْسَ، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الجَنَّةِ وَأَعْلَى الجَنَّةِ، وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ، وَمِنْهُ تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الجَنَّةِ)) [1159]، وقال عليه السلام: ((إِنَّ اللهَ تَعَالَى كَبَسَ[1160] عَرَصَةَ جَنَّةِ الفِرْدَوْسِ بِيَدِهِ، ثُمَّ بَنَاهَا لَبِنَةً مِنْ ذَهَبٍ مُصَفّىً وَلَبِنَةً مِنْ مِسْكٍ مَذَرّى، وَغَرَسَ فِيهَا مِنْ طَيِّبِ الفَاكِهَةِ وَطَيِّبِ الرَّيْحَانِ، وَفَجَّرَ فِيهَا أَنْهَارَهَا، ثُمَّ أَوْفَى رَبُّنَا عَلَى عَرْشِهِ، فَنَظَرَ إِلَيْهَا، فَقَالَ: وَعِزَّتِي لَا يَدْخُلُكِ مُدْمِنُ خَمْرٍ وَلَا مُصِرٌّ عَلَى زِناً)) [1161]، وقال مجاهدٌ: هو البستانُ بالروميَّة، وقال عكرمةُ: هي الجنَّةُ بلسان الحبش[1162]، وقال الزجاجُ: هو بالرُّوميَّة منقولٌ إلى لفظ العربيَّة[1163].

[خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا (108)]

﴿ **خَالِدِينَ فِيهَا** ﴾ حالٌ مقدَّرةٌ، أي: مقدّرين الخلودَ فيها. ﴿ **لَا يَبْغُونَ عَنْهَا** ﴾: لا يطلبون عنها ﴿ **حِوَلًا [108]**﴾: تحوُّلاً إلى غيرها؛ إذ لا مزيدَ عليها، ولا يَرَوْنَ أرفعَ منها، حتى تُنازِعَهم أنفسهم إلى أمرٍ أجمعَ لأغراضهم وأمانيهم، ويجوز أن يراد نفيُ التَّحوّل وتأكيدُ الخلود، وقال ابنُ عباسٍ: لا يريدون أن يتحوَّلوا عنها كما ينتقل الرجلُ من دارٍ إذا لم توافِقْه إلى دارٍ أخرى[1164]، وأصلُ التَّركيب دالٌّ على الزَّوال والنَّقل، ومنه: التَّحويلُ، وهو نقلُ الشَّيء من محلٍّ إلى آخرَ.

[قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا (109)]

﴿ **قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا** ﴾: ما يُكتبُ به، وهو اسمُ ما يُمَدُّ به الشّيءُ كالحبر للدّواة، والسّليط للسّراج، ويقال: السماءُ مدادُ الأرض. ﴿ **لِكَلِمَاتِ رَبِّي** ﴾: لكلمات علمه وحكمته، يعني: لو كُتبتْ كلماتُ عِلْمِ الله وحكمته، وكان البحرُ مداداً لها ﴿ **لَنَفِدَ الْبَحْرُ** ﴾: لنَفِدَ جنسُ البحر بأسره؛ لأنّ كلَّ جسمٍ متناهٍ. ﴿**قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي**﴾

([1155]) ت: الصالحات.

([1156]) ت: الفردون.

([1157]) ب: عليه السلام.

([1158]) ت: فاسألوا.

([1159]) *صحيح البخاري*، الجهاد والسير 4؛ *صحيح البخاري*، التوحيد 22.

([1160]) ت – كبس.

([1161]) أبو نعيم في "*صفة الجنة*"، 471.

([1162]) الطبري في "تفسيره"، 431/15.

([1163]) *تفسير البغوي*، 211/5.

([1164]) *تفسير البغوي*، 212/5.

لأنَّها غيرُ متناهيةٍ لا تنفدُ كعلمه، وإنَّما اختار جمعَ القلة على الكثرة وهي الكَلِمُ تنبيهاً على أنّ ذلك لا يُقابل[1165] بالقليل، فكيف بالكثير؟ وقرأ[1166] يحيى بن وثّاب: (قبل[1167] **[26\أ]** أن تنقضي كلماتُ ربي)، وطلحةُ: (قبل انقضاء كلمات ربي).

﴿ **وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ** ﴾: بمثل البحر الموجود ﴿ **مَدَدًا [109]** ﴾ لنَفِدَ أيضاً، والكلماتُ غيرُ نافدةٍ؛ لعدم تناهيها[1168]، فحذف جزاءُ الثَّاني لدلالة الأول[1169] عليه، وقال القاضي[1170]: {مدداً}: زيادةً ومعونةً[1171]؛ لأنَّ جميعَ المتناهين مُتناهٍ، بل مجموعُ ما يدخل في الوجود من الأجسام لا يكون إلا متناهياً للدَّلائل القاطعة على تناهي الأبعاد، والمتناهي ينفدُ قبل أن ينفدَ غيرُ المتناهي لا محالة[1172].

ويجوز أن يكون التَّقديرُ: ولو جئنا بمثله مداداً ما نفدتْ كلماتُ الله، وهو أحسنُ؛ لكونه أوفقَ بقوله: {ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله} [سورة لقمان: 27/32]، ولأنَّه يدلُّ به على تحقُّق نفاد البحر وعدم تحقُّق نفاد الكلمات[1173] صريحاً، فيكفي مؤنة[1174] كثيرٌ من الكلام. وقرأ حمزةُ والكسائيُّ: {أن ينفد} بالتَّذكير[1175]؛ لأنَّ تأنيثَ الكلمات غيرُ حقيقيٍّ، ولأنَّها في معنى الكلام، والباقون بالتَّأنيث نظراً إلى لفظ الكلمات، وقرأ ابنُ عباس: (بمثله مداداً)، وهما بمعنىً واحدٍ، وهو ما يُمَدُّ به. وقرأ الأعرجُ: (مِدداً) بكسر الميم جمع مدّةٍ[1176] ، وهو ما يستمدُّه الكاتبُ فيكتب به، وانتصابُهُ على التَّمييز، وقيل: قال حييّ بن أخطب: في كتابكم: {ومن يؤتِ الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً} [البقرة: 269/2]، ثم تقرؤون[1177]: {وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً} [الإسراء: 85/17]، فنزلت[1178]، يعني: إنَّ ذلك خيرٌ[1179] كثيرٌ، ولكنَّه قطرةٌ من بحر كلمات الله.

([1165]) ب: يقايل.

([1166]) ب – قرأ.

([1167]) ب، ت – قبل.

([1168]) ب: نتاهيها.

([1169]) أ: الأولى؛ ب – الأول.

([1170]) أي: البيضاوي. وتقدمت ترجمته.

([1171]) ب + لانة.

([1172]) *تفسير البيضاوي*، 526/1.

([1173]) ب، ت: كلمات الله.

([1174]) أ: موته.

([1175]) ابن الجزري، *النشر في القراءات العشر*، 316/2.

([1176]) أبي حيان الأندلسي، *البحر المحيط*، 234/7.

([1177]) ت: يقرؤون.

([1178]) *الكشاف*، 750/2.

([1179]) ت: خبر.

[قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا (110)]

﴿ **قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ** ﴾ أي: بشرٌ مساويكم في صفاتٍ يشترك فيها نوعُ البشر لا في جميع الصِّفات؛ لأنّه عليه نبيٌّ رسولٌ يوحى إليه، ولا نبوّةَ لهم ولا رسالةَ، فلا أدَّعي الإحاطةَ على كلماته.

﴿ **يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ** ﴾ صفةٌ مميّزةٌ، يعني: إنَّما تميَّزَتْ عنكم بالوحي الدّال على صحّة نبوَّتي وحقيقة[1180] رسالتي وفيما أوحي إليَّ أنَّ إلهكم إلهٌ واحدٌ، فاتَّبعوني في ذلك. ﴿ **فَمَنْ كَانَ يَرْجُو** ﴾: يأمُلُ ﴿ **لِقَاءَ رَبِّهِ** ﴾ أي: رؤيةَ ربّه، والنَّظرَ بالعين إلى وجهه الكريم المراد به: ذاته، وقيل: فمن كان يأملُ حُسنَ لقاء ربه وأن يلقاه لقاءَ رضىً وقبولٍ، أو فمن كان يخاف سوءَ لقائه، فإنَّ الرجاءَ يستعمل في المعنيين. ﴿ **فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا** ﴾ يرتضيه الله، ﴿ **وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا [110]**﴾: ولا يُرائي بعمله.

فإن قلت: ما معنى الرياء؟

قلتُ: العملُ لغير الله تعالى، بدليل قوله عليه السلام: ((إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الإِشْرَاكَ بِاللهِ، أَمَا إِنِّي لَا أَقُولُ: تَعْبُدُونَ شَمْساً وَلَا قَمَراً وَلَا شَجَراً وَلَا وَثَناً، وَلَكِنْ أَعْمَالاً لِغَيْرِ اللهِ)) الحديث[1181] ، وعنه عليه السلام: ((إِنَّ اللهَ حَرَّمَ الجَنَّةَ عَلَى كُلِّ مُرَائِي، لَيْسَ البِرُّ فِي حُسْنِ اللِّبَاسِ وَالزِّيِّ[1182]، وَلَكِنْ البِرُّ السَّكِينَةُ وَالوَقَارُ)) [1183]، ورُوِيَ[1184] أنَّ جندبَ بن زهيرٍ قال لرسول الله **[27\ب]** صلى الله عليه وسلم: إني أعمل العملَ لله، فإذا أُطُّلِعَ[1185] عليه سرَّني، فقال: ((إِنَّ اللهَ لَا يَقْبَلُ مَا شُورِكَ فِيهِ))، فنزلت تصديقاً له[1186]، ورُوِيَ أنَّه قال له: ((لَكَ أَجْرَانِ: أَجْرُ السِّرِّ وَأَجْرُ العَلَانِيَةِ))[1187]، وذلك إذا قصد أن يقتدى به.

([1180]) *المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات*، 35/2.

([1181]) أحمد، *المسند*، 346/28؛ *ابن ماجه*، الزهد 21؛ الحاكم، *المستدرك*. 330/4.

([1182]) ت: والذي.

([1183]) لم أجده.

([1184]) ت: روي.

([1185]) ت: طلع.

([1186]) الواحدي، *أسباب النزول*، (ص299).

([1187]) *ابن ماجه*، الزهد 25؛ *الترمذي*، الزهد 49.

وقرأ أبو عمرو: {ولا تُشركْ} بالتاء خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم[1188]، وعنه عليه السلام[1189]: ((اتَّقُوا الشِّرْكَ الأَصْغَرَ))، قالوا: وما الشِّرْكُ الأصغرُ[1190]؟ قال: ((الرِّيَاءُ)) [1191]، وعن أبي هريرة قال: سمعتُ رسولَ الله[1192] عليه السلام[1193] يقول: ((إِنَّ اللهَ تَعَالَى يَقُولُ: إِنِّي أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ، فَمَنْ عَمِلَ عَمَلاً أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي؛ فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ، وَهُوَ لِلَّذِي عَمِلَ)) [1194]، وقال صلى الله عليه وسلم[1195]: ((إِنَّ أَدْنَى الرِّيَاءِ الشِّرْكُ)) [1196]، وقال عليه السلام[1197]: ((إِنَّ فِي جَهَنَّمَ وَادِياً تَسْتَعِيذُ جَهَنَّمُ مِنْ ذَلِكَ الوَادِي فِي كُلِّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ، أُعِدَّ ذَلِكَ الوَادِي لِلْمُرَائِينَ مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ كَحَامِلِ كِتَابِ اللهِ، وَالمِصَدِّقِ فِي غَيْرِ ذَاتِ اللَّهِ، وَالحَاجِّ إِلَى بَيْتِ اللهِ، وَالخَارِجِ فِي سَبِيلِ اللهِ)) [1198]

([1188]) ت: عليه السلام. وينظر: "*النشر في القراءات العشر*"، 210/2.

([1189]) أ – السلام.

([1190]) ت – الأصغر.

([1191]) الأصبهاني في "*الترغيب والترهيب*"، 120، وتمامه: "يوم يجازي الله العباد بأعمالهم. فيقول: اذهبوا إلى الذي كنتم تراءون في الدنيا؛ انظروا هل تصيبون عندهم خيراً".

([1192]) ت – الله.

([1193]) أ – عليه السلام.

([1194]) الطبراني في "*المعجم الأوسط*"، 6529؛ والبيهقي، في "*الأوسط*"، 6529.

([1195]) ت: عليه السلام.

([1196]) الطبراني في "*الأوسط*"، 4950؛ الحاكم في "*المستدرك*"، 270/3.

([1197]) أ – السلام.

([1198]) الطبراني في "*المعجم الكبير*"، 175/12.

[فضائل سورة الكهف]

وعن أبي الدَّرداء قال النبيُّ صلى الله عليه وسلم: ((مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الكَهْفِ عُصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَّالِ))[1]، وفي ((سنن النسائي)) و((صحيح المستدرك)): ((مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الكَهْفِ كَانَتْ لَهُ نُوراً يَوْمَ القِيَامَةِ مِنْ مَقَامِهِ إِلَى مَكَّةَ، وَمَنْ قَرَأَ بِعَشْرِ آيَاتٍ مِنْ آخِرِهَا ثُمَّ خَرَجَ الدَّجَّالُ لَمْ يَضُرَّهُ))[2]، وفي الدَّارميّ[3]: ((لَمْ يُسَلَّطْ عَلَيْهِ))[4]، وعنه عليه السلام: ((مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الكَهْفِ مِنْ آخِرِهَا كَانَتْ لَهُ نُوراً مِنْ قَرْنِهِ إِلَى قَدَمِهِ، وَمَنْ قَرَأَهَا كُلَّهَا كَانَتْ لَهُ نُوراً مِنَ الأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ))، وعنه عليه السلام: ((مَنْ قَرَأَ عِنْدَ مَضْجَعِهِ[5]: {قل إنما أنا بشر مثلكم} كَانَ لَهُ فِي مَضْجَعِهِ نُورٌ[6] يَتَلَأْلَأُ إِلَى مَكَّةَ حَشْوَ ذَلِكَ النُّورِ مَلَائِكَةٌ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يَقُومَ، وَإِنْ كَانَ مَضْجِعُهُ بِمَكَّةَ كَانَ لَهُ نُوراً يَتَلَأْلَأُ مِنْ مَضْجَعِهِ إِلَى البَيْتِ المَعْمُورِ حَشْوَ ذَلِكَ النُّورِ مَلَائِكَةٌ يُصَلُّونَ عَلَيْهِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ))[7]. **[27\أ]**

([1]) صحيح *مسلم*، صلاة المسافرين و قصرها 257؛ *أبو داود*، الملاهم 14؛ *والترمذي*، فضائل القران 6.

([2]) *النسائي* في "الكبرى"، عمل اليوم والليل 260؛ الحاكم، *المستدرك*، 752/1.

([3]) ت: الدارمن.

([4]) الدارمي في *"السنن"*،فضائل القران 20، ولفظه: (لم يخف الدجال). ولفظ: " لَمْ يُسَلَّطْ عَلَيْهِ" رواه الحاكم في *"المستدرك"*، 564/1.

([5]) ت: مصحفه.

([6]) ت: نوراً.

([7]) ب: خير كثير... حتى يستيقظ. والحديث رَواهُ إسحَاق بن راهَوَيْه فِي "مُسْنده" مُخْتَصراً كما في *"المطالب العالية"*، 756، والبزار كما في "كشف الأستار"، 3108.

الفهارس

فهرسة المواضيع

سورة الكهف.....34
الفهارس.....134
المصادر والمراجع.....142

فهرسة الآيات

صم بكم عمي: [البقرة: 18/2].
وملائكته ورسله وجبريل وميكال: [البقرة: 98/2].
ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً: [البقرة: 269/2].
ولقد جئتمونا فرادى: [سورة الأنعام: 94/6].
هذه ناقة الله لكم آية: [الأعراف: 73/7].
وما يكون لنا أن نعود فيها إلا أن يشاء الله: [الأعراف: 89/7].
تلك القرى نقص: [الأعراف: 101/7].
بعذاب بئيس: [سورة الأعراف: 172/7].
ائت بقرآن غير هذا أو بدله: [يونس: 15/10].
وسارب بالنهار} [النحل: 10/13].
وإذا بدلنا آية مكان آية: [النحل: 101/16].
وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً: [الإسراء: 85/17].
لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم: [الأنبياء:21 /10].
وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد: [الأنبياء: 34/21].
كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين: [سورة الأنبياء: 104/21].
يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا: [الحج: 23/22].
ولو شاء الله لأنزل ملائكة: [المؤمنون: (24/23)].
ومن ورائهم برزخ: [المؤمنون: 100/23].
فما آتاني الله خير مما آتاكم: [النمل: 36/27].

قولوا آمنّا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم: [العنكبوت: 46/29].
فإذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين له الدين: [العنكبوت: 65/29]
ولكن أكثر الناس لا يعلمون: [الروم: (30/30)].
ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر: [سورة لقمان: 27/32].
وقليل من عبادي الشكور:[سورة سبأ: (13/34)].
فإذا هو خصيم مبين: [سورة يس: 77/36].
قال قائل منهم إني كان لي قرين: [الصافات: 51/37].
لم يلبثوا إلا ساعة من نهار: [الأحقاف: 35/46].
وتسيرالجبال سيراً: [الطور: 10/52].
وحلوا أساور من فضة: [الإنسان: 21/76].

فهرسة الأحاديث النبوية

اتَّقُوا الشِّرْكَ الأَصْغَرَ
أُخْبِرُكم غداً، ولم يستثنِ، فأبطأ عليه الوحيُ
ادْعُوا اللهَ تَعَالَى وَأَنْتُمْ مُوقِنُونَ بِالإِجَابَةِ
إِذَا سَأَلْتُمُ اللهَ فَاسْأَلُوهُ الفِرْدَوْسَ، فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الجَنَّةِ
أَرَأَيْتَكُمْ لَيْلَتَكُمْ هَذِهِ، فَإِنَّ رَأْسَ مِائَةٍ
اسْتَكْثِرُوا مِنَ البَاقِيَاتِ الصَّالِحَاتِ: التَّسْبِيحُ
أصحابُ كهف الرَّقيم قومٌ آخرون
أَفْضَلُ الأَعْمَالِ: الصَّلَاةُ لِأَوَّلِ وَقْتِهَا
أَكْبَرُ الكَبَائِرِ حُبُّ الدُّنْيَا
إِلْيَاسُ وَالخَضِرُ أَخَوَانِ، أَبُوهُمَا مِنَ الفُرْسِ
إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الإِشْرَاكَ بِاللهِ
إِنَّ أَدْنَى الرِّيَاءِ الشِّرْك
إِنَّ الغُلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الخَضِرُ طُبِعَ كَافِراً
إِنَّ اللهَ تَعَالَى كَبَسَ عَرَصَةَ جَنَّةِ الفِرْدَوْسِ بِيَدِهِ
إِنَّ اللهَ تَعَالَى يَقُولُ: إِنِّي أَغْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشِّرْكِ
إِنَّ اللهَ حَرَّمَ الجَنَّةَ عَلَى كُلِّ مُرَائِي، لَيْسَ البِرُّ
إِنَّ اللهَ لَا يَقْبَلُ مَا شُورِكَ فِيهِ

أنَّ رجلاً أخبره به، فقال: ((كَيْفَ رَأَيْتَهُ؟))
إنَّ عَرْفَجَةَ أصيبَ أنفُه يوم الكِلَاب، فاتَّخذ أنفاً
إنَّ عيينةَ بن حصينٍ أتى النبيَّ صلى الله عليه وسلم
إنَّ فِي جَهَنَّمَ وَادِياً تَسْتَعِيذُ جَهَنَّمُ مِنْ ذَلِكَ الوَادِي
إنَّ مِنْ تَمَامِ إِيمَانِ العَبْدِ أَنْ يَسْتَثْنِيَ فِي كُلِّ حَدِيثِهِ
إن يَأْجُوجَ أُمَّةٌ، وَمَأْجُوجَ أُمَّةٌ، كُلُّ أُمَّةٍ
إنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ يَحْفِرُونَ السَّدَّ
إِنَّكُمْ تُحْشَرُونَ حُفاةً عُرَاةً غُرْلاً
إِنَّمَا سُمِّيَ الخَضِرُ؛ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى
انْجَابَ الماءُ عَنْ مَسْلَكِ الحُوتِ، فَصَارَ مَسْلَكاً
أَيْ: كَعَكَرِ الزَّيْتِ، فَإِذَ قُرِّبَ مِنْهُ
إِيَّاكُمْ وَمُحَقِّرَاتِ الذُّنُوبِ، فَإِنَّ مُحَقِّرَاتِ الذُّنُوبِ
إِيَّاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ، فَإِنَّهَا تَجِيءُ يَوْمَ القِيَامَةِ
تَرْكُ الدُّنْيَا أَمَرُّ مِنَ الصَّبِرِ، وَأَشَدُّ مِنْ حَطْمِ
الحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ فِي أُمَّتِي مَنْ أُمِرْتُ
ذكر رسولُ الله صلى الله عليه وسلم الدجالَ ذات غداةٍ
رَحِمَ اللهُ أَخِي مُوسَى، اسْتَحْيَى فَقَالَ ذَلِكَ
رَحْمَةُ اللهُ عَلَيْنَا وَعَلَى مُوسَى لَوْ لَبِثَ
سُرَادِقُ النَّارِ أَرْبَعَةُ جُدُرٍ، كُثْفُ
سُمِّيَ ذَا القَرْنَيْنِ؛ لِأَنَّهُ طَافَ قَرْنَيِ الدُّنْيَا
قَالَ مُوسَى: قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ، فَلَمْ يُطْعِمُونَا
كَانُوا أَهْلَ قَرْيَةٍ لِئَاماً
لَا حَوْلَ عَنْ مَعَاصِي اللهِ إِلَّا بِعِصْمَةِ اللهِ
لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأَمَتِي
لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأَمَتِي
لَكَ أَجْرَانِ: أَجْرُ السِّرِّ وَأَجْرُ العَلَانِيَةِ
اللَّهُمَّ سَلِّطْ عَلَيْهِ كَلْباً مِنْ كِلَابِكَ
لَيُحَجَّنَّ البَيْتُ وَلَيُعْتَمَرَنَّ بَعْدَ
مَائِلٌ، فَقَالَ الخَضِرُ بِيَدِهِ فَأَقَامَهُ
مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ سُورَةِ الكَهْفِ
مَنْ رَأَى شَيْئاً فَأَعْجَبَهُ فَقَالَ: مَا شَاءَ اللهُ
مَنْ قَالَ: مَا شَاءُ اللهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ

مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الكَهْفِ كَانَتْ لَهُ
مَنْ قَرَأَ سُورَةَ الكَهْفِ مِنْ آخِرِهَا
مَنْ قَرَأَ عِنْدَ مَضْجَعِهِ: {قل إنما أنا بشر مثلكم}
مَنْ نَسِيَ صَلَاةً؛ فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا
هَذِهِ أَشَدُّ مِنَ الأُولَى
هَلْ تَدْرِي مَا تَفْسِيرُهَا؟ قلت:
هُمْ ثَلَاثَةُ أَصْنَافٍ: صِنْفٌ مِنْهُمْ
يا رسول الله كيف يحشر الناسُ

فهرسة الأشعار

أزهيرٌ هلْ عَنْ شيبةَ من مصرّفِ
كَأَنَّ عَيْنَيَّ فِيهَا الصَّابُ مَذْبُوحُ
دَاهِيَةً دَهْيَاءَ إِدّاً إِمْرَا
فَأُعْتِبُوا بِالصَّيْلَمِ
فَعَدِّ عَمَّا تَرَى إِذْ لَا ارْتِجَاعَ لَهُ
فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَاكَ مُجِيبُ
وَالبَرُّ خَيْرُ حَقِيبَةِ الرَّجْلِ
منقاصٌ ومنكثبُ
وَأَضْرَبُ مِنَّا بِالسُّيُوفِ القَوَانِسَا
وَالزَّيْدُ زَيْدُ المعَارِكِ
وَتَقْلِينَنِي لَكِنْ إِيَّاكِ لَا أَقْلِي
وَصِيدَهُمْ وَالقَوْمُ فِي الكَهْفِ هُمَّدُ

فهرسة الأعلام

أبان بن تغلب الربعي
إبراهيم بن أبي عبلة

ابن السميفع

ابن المذلّق

ابن عامر

ابنُ عباسٍ

ابن كثير

ابنُ مُحَيْصِنٍ

أبو إسحاق الزجاج

أبو البرهسم

أبو السمَّال

أبو جعفر المنصور

أبو حنيفةَ

أبو ذؤيب الهذلي

أبو عمارة

أبو يوسف

أحمدُ بن محمد بن حَنْبَل الشَّيْبَانِيُّ

الأخفش

امرؤ القيس

أمية بن أبي الصلت

البخاري

جعفر الصَّادق

الحسن بن أبي الحسن البصري

حفص بن سليمان

رؤبة بن عبد الله العجاج

روح بن عبد المؤمن

الزجاج

الزمخشري

الزهري

السُّدِّيُّ

سعيد بن جُبَيْرٍ

سيبويه

شريح بن يزيد أبو حيوة الحضرمي

الضَّحَّاكُ

طاوس بن كيسان

طلحةُ بن سليمان السَّمَّانُ

عاصم بن بهدلة

عبد الملك بن عبد العزيز

عبيد بن عمير

عطاء بن أسلم أبي رباح

عكرمةُ

علي رضي الله عنه

الفراء

قتادة بن دعامة السدوسي

القتيبيُّ

القُرطبيّ

قعنب بن أبي قعنب

الكسائي

الكلبيّ

الليث بن سعد

مجاهد بن جبر

محمَّد بن الحسنِ الشَّيبانيّ

نافع بن عبد الرحمن الليثي

هبنَّقة

يحيى بن آدم بن سليمان

يعقوب بن إسحاق

5. SONUÇ ve ÖNERİLER

Alâeddin es-Semerkandî'nin hayatına dair kaynaklarda verilen bilgilerin muhtelif, karışık ve menâkıbnâmelere dayalı olduğundan hareketle müellifimizin doğum tarihi, yaşadığı süre ve vefat tarihine dair bilgiler birbirinden farklılık arz ettiği anlaşılmış ancak vefat tarihinin 860/1456 olduğu genel olarak kabul edildiği sonucuna ulaşılmıştır.

- Müellifimiz eserinde Mushaf tertibini esas almış, Kur'an'ı tefsir ederken benzer ve aynı ifadeleri âyette ilk geçtiği yerde ele alıp izah etmiştir. Bu sebeple eserin klasik bir tefsir metoduyla kaleme alındığı görülmüştür.

- Müellifin eserini kaleme aldığı dönem, şerh ve hâşiyelerin çokça yapıldığı dönemdir. Ayrıca eserde şerh ve hâşiye özelliklerinin çokça bulunması müellifimizin şerh ve hâşiye çalışmalarının öncülerinden olduğu izlenimini uyandırmaktadır.

- Müellif tefsirde felsefe ve tasavvufî konulara yüzeysel olarak dokunurken, hadis rivayeti, fıkıh, kelam konularına daha geniş yer vermiştir. En kapsamlı olarak da sarf, nahiv, belâğat yani dilbilimi ve kıraat konularını ele almıştır.

- Yaşadığı çağa uygun olarak ve hadislerin de kayda geçirilmiş olmasından dolayı hadis rivayetlerinde sened zikretmemiştir. Peygamberimizden, sahabe ve tabiînden de kıraat ve tefsir hususunda rivayette bulunmuştur.

- Eserimizin ana kaynakları Mukâtil b. Süleyman, Fahreddin er-Râzî ve Zemahşerî'dir. Alâeddin es-Semerkandî Zemahşerî'yi mü'tezilî olmasından dolayı kelamî meselelerde tenkid ederken, gramer hususunda görüşüne itimad ettiği gözlemlenmiştir. Müellifimizin iktibasta bulunduğu yerlerde metin olarak değil daha çok mâna cihetiyle alıntı yaptığına rastlanılmıştır.

- Fıkhî konuları, Ebu Hanife, Ebû Yusuf ve Serahsî'nin görüşlerini asıl alarak yansıttığı, yani Hanefî ekolünü takip ettiği, itikâdî meselelerde Mâtürîdî olduğu ve bu doğrultuda görüşler ileri sürdüğü görülmüştür.

- Alâeddin es-Semerkandî'nin ayrıcalıklı yönlerinden olduğu gözlemlenilen

husus, dilbilimi konusuna genişçe yer vermesinin yanı sıra tefsirinde dilcilere sıkça başvurması ve kıraat konusunda da dilcilerden nakillerde bulunmasıdır.

- Alâeddin es-Semerkandî'nin tefsirinde en sık değindiği konu ise kıraat konusudur. Âyetlerin okunuşuna dair ilk sahabe ve tabiînin görüşlerine, sonra kıraat imamları ve dilcilere başvurmuştur. Kıraat-ı seb'a dışında öne çıkmış olanların okuyuşunu da zikretmiştir. Kıraat konusunda kendine ait kitabına atıfta bulunmakla beraber bu esere ulaşılamamıştır.

- Tefsirinde Kur'an ilimlerinden; âyet ve sûrelerin nüzûl sebeplerine, faziletlerine, nâsih, mensûh ve muhkem, müteşâbihlerin te'vili gibi birçok konuya genişçe değinmiştir. Nâsih ve mensûh konusunda Kur'an'ın Kur'an'la neshini kabul etmekle beraber Kur'an'ın sünnetle neshine de örnekler sunmuştur. Âyetlerin anlamına dair isabetli tespitlerde bulunmak adına Esbâbu'n-Nüzûl konusuna da sıkça yer vermiştir.

- Alâeddin es-Semerkandî'nin tefsirinde, felsefe ve felsefecileri reddederek, itikadî konularda Mâtürîdî'yi esas alması, kelamî konular da Mu'tezile ve Kerrâmiyye'yi eleştirmesi, fıkhî konularda çoğunlukla Şafiî ile Hanefî görüşlerinin kıyasını yapması, dilbilimi ve kıraat konularına bol bol yer vermesi yaşadığı dönemin özelliklerini yansıtmaktadır.

- Çalışılan bu Bahrü'l-ulûm'da Zemahşerî ve er-Râzî gibi müfessirlerden alıntılar bulunması, yaşadığı yıllara bakıldığında eserin Ebü'l-Leys es-Semerkandî'ye nispetinin mümkün olamayacağı sonucuna ulaştırmaktadır. Günümüzde bu karışıklığın devam etmesinin sebebinin Hüseyin ez-Zehebî'nin (1915-1977) yaptığı bir tasnif hatasından kaynaklandığı kanaatine ve çalışılan bu Bahrü'l-ulûm adlı eserin Alâeddin es-Semerkandî'ye ait olduğu sonucuna varılmıştır.

Özetle gerek çalışılan eser gerekse müellifin çalışılmayı bekleyen birçok eserinin gün yüzüne çıkarılarak bu kıymetli eserlerin bütün insanlığın faydasına sunulması, ilim tâlipleri için bir ihtiyaç ve bir vazife olarak düşünülmektedir.

المصادر والمراجع/ KAYNAKÇA

1- أبو القاسم شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل بن إبراهيم المقدسي الدمشقي المعروف بأبي شامة، **إبراز المعاني من حرز *الأماني***، (دار الكتب العلمية).

2- شهاب الدين أحمد بن محمد الدمياطي، **إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر**، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1419هـ).

3- ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي، **الأحاديث المختارة / أو المستخرج من الأحاديث المختارة مما لم يخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما**، ت: د. عبد الملك بن عبد الله بن دهيش، (بيروت – لبنان: دار خضر للطباعة والنشر والتوزيع، ط3، 1420هـ - 2000م).

4- أبو حاتم محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن مَعْبدَ، التميمي، الدارمي، البُستي، الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي، **الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان**، ت: شعيب الأرناؤوط،(بيروت: مؤسسة الرسالة، 1408هـ - 1988م).

5- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، **أساس البلاغة**، ت: محمد باسل عيون السود، (بيروت – لبنان: دار الكتب العلمية، ط1، 1419هـ - 1998م).

6- أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، **أسباب نزول القرآن**، ت: عصام بن عبد المحسن الحميدان، (الدمام: دار الإصلاح، ط2، 1412هـ - 1992م).

7- أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني، أبو بكر البيهقي، **الأسماء والصفات**، ت: عبد الله بن محمد الحاشدي، (جدة - المملكة العربية السعودية: مكتبة السوادي، ط1، 1413هـ - 1993م).

8- أبو جعفر النَّحَّاس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي، **إعراب القرآن**، ت: عبد المنعم خليل إبراهيم، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1421هـ).

9- محمد بن علي بن محمد المعروف بابن العمراني (المتوفى: 580هـ)، **الإنباء في تاريخ الخلفاء**، ت: قاسم السامرائي، (القاهرة: دار الآفاق العربية، ط1، 1421هـ - 2001م).

10- ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، **أنوار التنزيل وأسرار التأويل**، ت: محمد عبد الرحمن المرعشلي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي).

11- أبو حيان محمد بن يوسف بن علي بن يوسف بن حيان أثير الدين الأندلسي، **البحر المحيط في التفسير**، ت: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، (بيروت – لبنان: دار الكتب العلمية، 1422هـ- 2001م).

12- جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، **بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة** ، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، (لبنان – صيدا: المكتبة العصرية).

13- محمّد بن محمّد بن عبد الرزّاق الحسيني، الملقّب بمرتضى الزَّبيدي، **تاج العروس من جواهر القاموس**، ت: مجموعة من المحققين، (الكويت: وزارة الإرشاد، ط1، التواريخ مختلفة بحسب الأجزاء).
14- محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، **تذكرة الحفاظ**، ت: زكريا عميرات، (بيروت-لبنان: دار الكتب العلمية، ط1، 1419هـ- 1998م).
15- أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد بن محمد بن أيوب بن أزداذ البغدادي المعروف بـ ابن شاهين، **الترغيب في فضائل الأعمال وثواب ذلك**، ت: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، (بيروت – لبنان: دار الكتب العلمية، ط1، 1424هـ - 2004م).
16- إسماعيل بن محمد بن الفضل بن علي القرشي الطليحي التيمي الأصبهاني، أبو القاسم، الملقب بقوام السنة، **الترغيب والترهيب**، ت: أيمن بن صالح بن شعبان، (القاهرة: دار الحديث، ط1، 1414هـ - 1993م).
17- أبو الفضل أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، **تغليق التعليق على صحيح البخاري**، ت: سعيد عبد الرحمن موسى القزقي، (دار عمار - بيروت، عمان – الأردن: المكتب الإسلامي، ط1، 1405هـ).
18- عبد الرحمن بن محمد بن إدريس الرازي، **تفسير ابن أبي حاتم**، ت: أسعد محمد الطيب، (المملكة العربية السعودية: مكتبة نزار مصطفى الباز، ط 3، 1419هـ).
19- أبو السعود العمادي محمد بن محمد بن مصطفى (المتوفى: 982هـ)، **تفسير أبي السعود، إرشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم**، (بيروت: دار إحياء التراث العربي).
20- أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، **التفسير البسيط**، (عمادة البحث العلمي، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ط1، 1430هـ).
21- محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري أبو جعفر، تفسير الطبري، (بيروت: دار الفكر، 1405هـ).
22- إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي، **تفسير روح البيان**، (دار إحياء التراث العربي).
23- أبو زكريا يحي بن شرف النووي، **تهذيب الأسماء واللغات**، ت: عبده كوشك، (دمشق: دار الفيحاء، ط1، 1427هـ).
24- أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، **تهذيب التهذيب**، ت: إبراهيم الزيبق وعادل مرشد، (بيروت: مؤسسة الرسالة - ط1، 1416هـ).
25- جمال الدين المزي، **تهذيب الكمال في أسماء الرجال**، ت: د. بشار عواد معروف، (بيروت: مؤسسة الرسالة - ط1، 1418هـ).
26- أبو منصور محمد بن أحمد الأزهري، **تهذيب اللغة**، ت: محمد عوض مرعب، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، 2001م).
27- أبو جعفر محمد بن جرير الطبري، **جامع البيان في تأويل القرآن**، ت: محمود شاكر وأحمد شاكر، (القاهرة: مكتبة ابن تيمية).
28- محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الحسني الحسيني الإيجي الشافعيّ، **جامع البيان في تفسير القرآن**، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1424هـ - 2004م).

29- أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي، **الجامع لأحكام القرآن**، ت: جماعة من المحققين، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1427هـ).
30- أبو هلال الحسن بن عبد الله بن سهل بن سعيد بن يحيى بن مهران العسكري، **جمهرة الأمثال**، (بيروت: دار الفكر، 1408هـ- 1988م).
31- أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد الأزدي، **جمهرة اللغة**، ت: رمزي منير بعلبكي، (بيروت: دار العلم للملايين، ط1، 1987م).
32- أبو محمد بدر الدين حسن بن قاسم بن عبد الله بن عليّ المرادي المصري المالكي، **الجنى الداني في حروف المعاني**، المتوفى: 749هـ، ت: د فخر الدين قباوة -الأستاذ محمد نديم، (بيروت – لبنان: دار الكتب العلمية، ط1، 1413هـ - 1992م).
33- شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي، **حاشية الشِّهاب على تفسير البيضاوي**، المسمَّاة: عنايةُ القاضي وكفايةُ الرَّاضي على تفسيرِ البيضاوي، (دار صادر – بيروت: دار النشر).
34- عبد الرحمن بن محمد بن زنجلة أبو زرعة، **حجة القراءات**، ت: سعيد الأفغاني، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط2، 1402 – 1982م).
35- الحسين بن أحمد بن خالويه أبو عبد الله، **الحجة في القراءات السبع**، ت: د. عبد العال سالم مكرم، (بيروت: دار الشروق، ، ط4، 1401هـ).
36- أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني، **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، (بيروت: دار الكتاب العربي).
37- أبو العباس، شهاب الدين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي، **الدر المصون في علوم الكتاب المكنون**، الدكتور أحمد محمد الخراط، (دمشق: دار القلم).
38- أبو بكر عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد الفارسي الأصل، الجرجاني الدار، **دلائل الإعجاز في علم المعاني**، المتوفى: 471هـ، ت: ياسين الأيوبي، (المكتبة العصرية، الدار النموذجية، ط1).
39- أبو نعيم الأصبهاني (المتوفى: 430هـ)، **دلائل النبوة**، ت: الدكتور محمد رواس قلعه جي، عبد البر عباس، (بيروت: دار النفائس، ط2، 1406هـ - 1986م).
40- النابغة الذبياني، **ديوان**، شرح د. عباس عبد الساتر، (بيروت – لبنان: دار الكتب العلمية، ط3، 1416هـ -1996م).
41- محمّد محمود الشنقيطي جمعه، **ديوان الهذليين / الشعراء الهذليون**، (القاهرة – جمهورية مصر العربية: الدار القومية للطباعة والنشر، 1385هـ - 1965م).
42- شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي، **روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني**، ت: علي عبد الباري عطية، (بيروت: دار الكتب العلمية – ط1415،1هـ).
43- محمد بن يزيد القزويني، **سنن ابن ماجه**، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، 1952م).

44- أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني، **سنن أبي داود**، ت: عزت عبيد الدعاس، نشر محمد علي السيد، (حمص: 1389هـ).
45- محمد بن عيسى الترمذي، سنن الترمذي، ت: أحمد محمد شاكر وآخرون، (بيروت: دار إحياء التراث العربي).
46- أحمد بن الحسين البيهقي، **السنن الكبرى**، ت: محمد عبد القادر عطا، (مكة المكرمة – مكتبة دار الباز، 1414هـ).
47- أحمد بن شعيب النسائي، **السنن الكبرى**، ت: د. عبد الغفار سليمان البنداري، سيد كسروي حسن، (بيروت: دار الكتب العلمية – ط1، 1411هـ).
48- سعيد بن منصور، **السنن** (قسم التفسير)، ت: د. سعد بن عبد الله آل حميد، (الرياض: – دار العصيمي، ط1، 1414هـ).
49- شمس الدين محمد بن أحمد الذَّهبي، **سير أعلام النبلاء**، ت: مجموعة محققين بإشراف شعيب الأرناؤوط، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط11، 1417هـ).
50- أبو علي أحمد بن محمد بن الحسن المرزوقي الأصفهاني، **شرح ديوان الحماسة**، ت: غريد الشيخ، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، لبنان، 1424هـ – 2003م).
51- أبو بكر محمد بن الحسين بن عبد الله الآجُرِّيُّ البغدادي، **الشريعة**، ت: الدكتور عبد الله بن عمر بن سليمان الدميجي، (الرياض: دار الوطن، السعودية، ط2، 1420هـ – 1999م).
52- أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، **الشعر والشعراء**، (القاهرة: دار الحديث، 1423هـ).
53- إسماعيل بن حماد الجوهري، **الصحاح؛ تاج اللغة وصحاح العربية**، (بيروت: دار العلم للملايين، ط4، 1990م).
54- الإمام الحافظ محمد بن إسماعيل البخاري، **صحيح البخاري**، المسمى: ((الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه))، اعتنى به الدكتور محمد زهير الناصر، (بيروت: دار المنهاج، طوق النجاة، ط2، 1429هـ – ،2009م).
55- مسلم بن الحجاج القشيري، **صحيح مسلم**، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي).
56- أبو جعفر محمد بن عمرو بن موسى بن حماد العقيلي المكي، **الضعفاء الكبير**، ت عبد المعطي أمين قلعجي، (بيروت: دار المكتبة العلمية، ط1 ،1404هـ – 1984م).
57- أبو نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني، **الطب النبوي**، ت: مصطفى خضر دونمز التركي،)دار ابن حزم، ط1، 2006م).
58- تقي الدين الغزي المصري الحنفي، **الطبقات السنية في تراجم الحنفية**، ت: عبد الفتاح محمد الحلو، (الرياض: دار الرفاعي، ط1، 1403هـ-1983م).
59- أحمد بن محمد الأدنه وي من علماء القرن الحادي عشر، **طبقات المفسرين**، ت: سليمان بن صالح الخزي، (السعودية: مكتبة العلوم والحكم، ط1، 1417هـ- 1997م).

60- عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، طبقات المفسرين، ت: علي محمد عمر، مكتبة وهبة، ط1، القاهرة، 1396هـ.
61- محمد بن سلّام بن عبيد الله الجمحي بالولاء، أبو عبد الله، **طبقات فحول الشعراء**، ت: محمود محمد شاكر، (جدة: دار المدني).
62- أحمد بن محمد بن إسحاق بن إبراهيم بن أسباط بن عبد الله بن إبراهيم بن بُدَيْح، الدِّيْنَوَريُّ، المعروف بابن السُّنِّي، **عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد**، ت: كوثر البرني، (جدة: دار القبلة للثقافة الإسلامية ومؤسسة علوم القرآن).
63- شمس الدين أبو الخير ابن الجزري، محمد بن محمد بن يوسف، **غاية النهاية في طبقات القراء**، ت: 833هـ، (مكتبة ابن تيمية: عني بنشره لأول مرة عام 1351هـ ج. برجستراسر).
64- محمد بن عُزير أبو بكر السجستاني، **غريب القرآن المسمى بنزهة القلوب**، ت: محمد أديب عبد الواحد جمران، سوريا: (دار قتيبة، ط1، 1416هـ - 1995م).
65- أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، **غريب القرآن**، (المتوفى: 276هـ)، ت: أحمد صقر، (دار الكتب العلمية (لعلها مصورة عن الطبعة المصرية)، 1398هـ - 1978م).
66- شيرويه بن شهردار بن شيرويه، أبو شجاع الديلميّ الهمذاني، **الفردوس بمأثور الخطاب**، ت: السعيد بن بسيوني زغلول، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1406هـ، - 1986م).
67- مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، **القاموس المحيط**، ت: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة بإشراف محمد نعيم العرقسوسي، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط6، 1419هـ).
68- يوسف بن علي بن جبارة بن محمد بن عقيل بن سواده أبو القاسم الهُذَلي اليشكري المغربي (المتوفى: 465هـ)، **الكامل في القراءات والأربعين الزائدة عليها**، ت: جمال بن السيد بن رفاعي الشايب، (مؤسسة سما للتوزيع والنشر، ط1، 1428هـ - 2007م).
69- محمد بن يزيد المبرد، أبو العباس (المتوفى: 285هـ)، **الكامل في اللغة والأدب**، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، (القاهرة: دار الفكر العربي، ط3، 1417 هـ - 1997 م).
70- أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري، **الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل**، ت: عبد الرزاق المهدي، (بيروت: دار إحياء التراث العربي).
71- نور الدين علي بن أبي بكر بن سليمان الهيثمي، **كشف الأستار عن زوائد البزار**، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1399هـ - 1979م).
72- أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، ت: الإمام أبي محمد بن عاشور، (بيروت – لبنان: دار إحياء التراث العربي، ط1، 1422هـ - 2002م).
73- أبو حفص عمر بن علي ابن عادل الدمشقي الحنبلي، اللباب في علوم الكتاب، ت: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، (بيروت – لبنان: دار الكتب العلمية، ط1، 1419هـ - 1998م).
74- محمد بن مكرم بن منظور، **لسان العرب**، ط1، (بيروت: دار صادر، 1374هـ).

75- أبو الفضل، أحمد بن علي بن محمد بن أحمد بن حجر العسقلاني، **لسان الميزان**، ت: الشيخ عبد الفتاح أبو غدة، (دار البشائر الإسلامية ، ط1، 2002م).

76- أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري، المتوفى 209هـ، **مجاز القرآن**، ت: محمد فؤاد سزگين، (مكتبة الخانجلى، ط1، 1381هـ).

77- أبو الفتح عثمان بن جني الموصلي، **المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها**، (وزارة الأوقاف المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، 1420هـ- 1999م).

78- ابن عطية الأندلسي أبو محمد، عبد الحق بن غالب، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، ت: عبد السلام عبد الشافي محمد، (دار الكتب العلمية، ط1، 1422هـ).

79- أبو الحسن علي بن إسماعيل بن سيده المرسي، **المحكم والمحيط الأعظم**، ت: عبد الحميد هنداوي، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1421هـ - 2000م.

80- محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري، المستدرك على الصحيحين، ت: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، ط1، 1411هـ.

81- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، **المستقصى في أمثال العرب**، (بيروت: دار الكتب العلمية، ط2، 1987م).

82- أبو يعلى أحمد بن علي الموصلي، **مسند أبي يعلى**، ت: حسين سليم أسد، دمشق: دار المأمون للتراث، ط1، 1404هـ.

83- أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن مخلد بن إبراهيم الحنظلي المروزي، **مسند إسحاق بن راهويه**، ت: د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي، (المدينة المنورة: مكتبة الإيمان، ط1، 1412هـ - 1991م).

84- أحمد بن محمد بن حنبل، **المسند**، ت: شعيب الأرناؤوط وآخرين، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط2، 142هـ).

85- الإمام عبد الله بن المبارك، أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، **المسند**، ت: صبحي البدري السامرائي، (الرياض: مكتبة المعارف، ط1، 1407هـ).

86- أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بَهرام بن عبد الصمد الدارمي، **مسند الدارمي** (المعروف بـ سنن الدارمي)، ت: فواز أحمد زمرلي، خالد السبع العلمي، (بيروت: دار الكتاب العربي، ط1، 1407هـ).

87- أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي، **المصنف**، ت: كمال يوسف الحوت، (الرياض: مكتبة الرشد ط1، 1409هـ).

88- أبو بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني، **مصنف عبد الرزاق الصنعاني**، ت: حبيب الرحمن الأعظمي، (بيروت: المكتب الإسلامي، ط2، 1403هـ).

89- محيي السنة الحسين بن مسعود البغوي، **معالم التنزيل** (المعروف بتفسير البغوي)، ت: محمد عبد الله النمر، وآخرين، (الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع ط4، 1417هـ).

90- أبو الحسن المجاشعي بالولاء، البلخي ثم البصري، المعروف بالأخفش الأوسط (المتوفى: 215هـ)، **معاني القرآن**، ت: الدكتورة هدى محمود قراعة، (القاهرة: مكتبة الخانجي، ط1، 1411هـ - 1990م).

91- أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، **معاني القرآن**، ت: أحمد يوسف النجاتي، محمد علي النجار، عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، مصر: دار المصرية للتأليف والترجمة، ط1.

92- عبد الرحيم بن عبد الرحمن بن أحمد، أبو الفتح العباسي (المتوفى: 963هـ)، **معاهد التنصيص على شواهد التلخيص**، ت: محمد محيي الدين عبد الحميد، (بيروت: عالم الكتب).

93- سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم الطبراني، **المعجم الكبير**، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، (القاهرة: مكتبة ابن تيمية، ط2).

94- سليمان بن أحمد بن أيوب، أبي القاسم الطبراني، **المعجم الكبير**، ت: حمدي بن عبد المجيد السلفي، (الموصل: مكتبة العلوم والحكم ، ط2، 1404هـ -1983م).

95- محمد بن أحمد الذهبي، **معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار**، ت: بشار عواد معروف، وآخرين، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ط1، 1404هـ).

96- أبو الفتح ناصر الدين بن عبد السيد بن علي بن المطرز، **المغرب في ترتيب المعرب**، ت: محمود فاخوري وعبد الحميد مختار، (حلب: مكتبة أسامة بن زيد، ط1، 1979م).

97- أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، **المفصل في صنعة الإعراب**، ت: د. علي بو ملحم، (بيروت: مكتبة الهلال، ط1، 1993م).

98- مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي المدني، **الموطأ**، صححه ورقمه وخرج أحاديثه وعلق عليه: محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت – لبنان: دار إحياء التراث العربي، 1406هـ - 1985م).

99- شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قَايْماز الذهبي، **ميزان الاعتدال في نقد الرجال**، ت: علي محمد البجاوي، (بيروت – لبنان: دار المعرفة للطباعة والنشر، ط1، 1382هـ - 1963م).

100- عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الأنصاري، أبو البركات، كمال الدين الأنباري (المتوفى: 577هـ)، **نزهة الألباء في طبقات الأدباء**، ت: إبراهيم السامرائي، (الزرقاء – الأردن: مكتبة المنار، ط3، 1405هـ - 1985م).

101- محمد بن محمد المعروف بابن الجزري، **النشر في القراءات العشر**، ت: علي محمد الضباع، (دار الفكر).

102- أبو محمد مكي بن أبي طالب حَمّوش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي المالكي، **الهداية إلى بلوغ النهاية في علم معاني القرآن وتفسيره، وأحكامه، وجمل من فنون علومه**، ت: مجموعة رسائل جامعية بكلية الدراسات العليا والبحث العلي، (مجموعة بحوث الكتاب والسنة جامعة الشارقة، ط1، 1429هـ - 2008م).

103- أبو الحسن علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، **الوسيط في تفسير القرآن المجيد**، ت: صفوت عدنان داوودي، دار القلم، (دمشق - بيروت: دار الشامية، ط1، 1415هـ).

104- شمس الدين أحمد بن محمد ابن خلكان، **وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان**، ت: إحسان عباس، (بيروت: دار صادر، ط1، مختلفة التاريخ بحسب الأجزاء).

ÖZGEÇMİŞ

KİŞİSEL BİLGİLER

Adı Soyadı	Yavuz ALBAYRAK
Doğum Yeri	
Doğum Tarihi	

LİSANS EĞİTİM BİLGİLERİ

Üniversite	Sakarya üniversitesi
Fakülte	İlahiyat
Bölüm	İlahiyat

İŞ DENEYİMİ

Çalıştığı Kurum	DİB
Görevi/Pozisyonu	İlçe Müftüsü
Tecrübe Süresi	19 yıl

KATILDIĞI

Kurslar	
Projeler	

İLETİŞİM

Adres	
E-mail	