

T.C
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

et-TEYSİR fi't-TEFSİR' İN
ÂL-İ İMRÂN SÛRESİ 146-200. ÂYETLERİ
(190 -214. VARAKLAR) BAĞLAMINDA
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

Şeyma ÖZKAN

Danışman
Dr. Öğr. Üyesi Seyfullah EFE

İZMİR-2019

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “et-Teysîr fi’t-Tefsîr’in Âl-i İmrân Sûresi 146-200. âyetleri (190-214. varaklar) bağlamında tahkik ve değerlendirmesi” adlı çalışmanın, tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

....../....../.....

Şeyma ÖZKAN

ÖZET
Yüksek Lisans Tezi
et-TEYSÎR fi't-TEFSÎR'İN
Âl-i İmrân Sûresi 146-200. Âyetleri (190-214. Varaklar)
Bağlamında Tahkik ve Değerlendirmesi
Şeyma ÖZKAN

Dokuz Eylül Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
Tefsir Programı

Bu çalışmada Ömer Neseffî'nin “et-Teyssîr fi't-Tefsîr” adlı eserinde, Âl-i İmrân Sûresi'ni içeren el yazmaları incelenmiştir. Ömer Neseffî, yaşadığı dönemin ve yetiştiği coğrafyanın da etkisiyle, çalışmaları sayesinde sadece müfessir olarak değil kelâmcı, hanefî fakihî, tarihçi, nahiv âlimi ve edebiyatçı olarak da tanınmıştır.

Çalışmamız giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, yöntemi ve kaynakları hakkında bilgi verilmiştir.

Birinci bölüm üç başlıktan oluşmaktadır. İlk başlıkta “et-Teyssîr fi't-Tefsîr” in özelliklerinden ve müfessirin bu eseri telif ederken yararlandığı kaynaklardan kısaca bahsedilmiştir. İkinci ve üçüncü bölümde ise eser rivâyet ve dirâyet yöntemi açısından incelenmiştir. Rivâyet yönteminde, “et-Teyssîr fi't-Tefsîr” Kur'ân'ın Kur'ân'la, Kur'ân'ın sünnetle, Kur'ân'ın sahâbe görüşleriyle ve Kur'ân'ın tâbiîn görüşleriyle tefsiri açısından tahlil edilmiştir. Dirâyet yönteminde ise dilbilimsel, kelâmî ve tasavvufî açıdan tefsirleri tahlil edilmiştir.

İkinci bölümde “et-Teyssîr fi't-Tefsîr”in Âl-i İmrân sûresi 146-200. âyetler arası tahkikli metni yer almaktadır. Eserin tahkikinin hazırlandığı bu bölüm için Manisa Yazma Eserler Kütüphanesi 67/1-8 noda kayıtlı olan nüsha esas kabul edilmiştir. Tahkikte kullanılan ikinci nüsha ise Nuruosmaniye Yazma Eserler Kütüphanesinde mevcut olan 249 nolu nüshadır.

Anahtar kelimeler: Ömer Neseffî, et-Teyssîr fi't-Tefsîr, Âl-i İmrân Sûresi, Tahkik.

ABSTRACT

MASTER THESES

**The Edition and Evaluation of The Verses (146-200) Of Al-İ İmran Chapter
(Between The 190th And 214th Leaves) İn Et-Teysîr Fi't-Tefsîr**

Şeyma ÖZKAN

Dokuz Eylül University

Institute of Social Sciences

Department of Basic Islamic Sciences

Tafsir Program

In this study, the manuscripts of Âl-i Imrân chapter are examined in the book of Omar Neseî's "et-Teysîr fi't-Tefsîr.

The first consists of three titles. In the first title, features of Et-teysîr fi't-tefsîr and the sources that the commentator has utilized during the compilation of this book are briefly mentioned. In second and third headings, the related section is studied and examined in terms of narrative (rivâyet) and (dirâyet) method. As narrative method, Et- Teysîr Fi't Tefsîr has been analyzed Qur'an with Qur'an, Qur'an with Sunnah, Qur'an with companions of prophet Mohammed (S.A.V) and Qur'an with the generation of Muslim who followed the Sahaba (Tabiun). In the sagacity method; linguistic, theology and Sufi comments in tafsir were analyzed.

In the second section; there is a verifying text of the verses (146-200) in et-Teysîr fi't-tefsîr. For this section, where the verification of the book was prepared, the copy registered in Manisa provincial public library 67/1-8 was accepted. The second copy used in the is the Nuruosmaniye copy no: 249.

Keywords : Omar Neseî, et-Teysîr fi't-Tefsîr, of Âl-i Imrân chapter, Edition.

**ÂL-İ İMRÂN SÛRESİ 146-200. ÂYETLERİ (190-214. VARAKLAR)
BAĞLAMINDA TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
TABLolar LİSTESİ	ix
KISALTMALAR	x
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

**ÖMER NESEFÎ'NİN ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR ADLI ESERİNDE TEFSİR
YÖNTEMİ**

1.1. TEFSİRE GENEL BAKIŞ	4
1.1.1. Yararlanılan Kaynak Kişi ve Eserler	4
1.1.2. Tefsirde İzlenen Yöntem	7
1.1.3. Tahkik Edilen Yazma Nüshaların Tanıtımı	9
1.2. RİVÂYET YÖNTEMİ	9
1.2.1. Kur'ân'ı Kur'ân ile Tefsiri	10
1.2.2. Kur'ân'ı Sünnet ile Tefsiri	13
1.2.3. Kur'ân'ı Sahâbe Görüşleriyle Tefsiri	17
1.2.4. Kur'ân'ı Tâbiîn Görüşleriyle Tefsiri	20
1.3. DİRÂYET YÖNTEMİ	22
1.3.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr	23
1.3.1.1. Kıraatler Yönüyle et-Teysîr	23
1.3.1.2. Sarf/Sözcük Çekimi- Nahiv/Söz Dizimi Yönünden et-Teysîr	26

1.3.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr	29
1.3.1.4. Şiirle İstişhâd Yönüyle et-Teysîr	31
1.3.1.5. Belâğat Yönüyle et-Teysîr	34
1.3.2. Kelâm İlmi Yönüyle et-Teysîr	36
1.3.2.1. Kulların Fiilleri	36
1.3.2.2. Salâh- Aslah	37
1.3.2.3. Ecel	38
1.3.2.4. İmanın Artması-Eksilmesi	39
1.3.2.5. Ehl-i Semâvât Hakkında	40
1.3.2.6. İsmet Sıfatı	41
1.3.2.7. Marifetullah	41
1.3.3. Tasavvufî Açıdan et-Teysîr	42
1.4. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR	45
1.4.1. Esbâb-ı Nüzûl	45
1.4.1.1. et-Teysîr'de Sebeb-i Nüzûl Kaynakları	46
1.4.1.2. et-Teysîr'de Sebeb-i Nüzûl Kalıpları	47
1.4.1.3. et-Teysîr'de Sebeb-i Nüzûlün Kullanım Alanları	48
1.4.1.3.1. Bir Âyet Hakkında Birden Fazla Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi	49
1.4.1.3.2. Bir Topluluk Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi	51
1.4.1.3.3. Şahıslar Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi	52
1.4.1.4. Sebeb-i Nüzûlde Umûm-Husûs İlişkisi Açısından et-Teysîr	53
1.4.2. Fezâilü'l-Kur'ân	54
1.4.3. Mübhemâtü'l-Kur'ân	55
1.4.4. Münâsebâtü'l-Kur'ân	58

İKİNCİ BÖLÜM
et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR'İN (190-214. VARAKLAR)
TAHKİKLİ METNİ

TAHKİKLİ METİN	62
SONUÇ	132
KAYNAKÇA	134



TABLÖLAR LİSTESİ

Tablo-1: Kaynak Kişiler Tablosu	s.6
Tablo-2: Sebeb-i Nüzûl Tablosu	s.47



KISALTMALAR

b.	bin
bkz.	bakınız
bty.	basım tarihi yok
byy.	basım yeri yok
çev.	çeviren
Hız.	Hazreti
hızr.	hazırlayan
m.	milâdî
nr.	numara
s.	sayfa
ss.	sayfalar arası
thk.	tahkik
trc.	tercüme
trtb.	tertib
tsh.	tashih
v.	vefat
vr.	varak

GİRİŞ

Kur'ân-ı Kerîm, nâzil olduğu dönemden itibaren iman eden insanların hayatının merkezinde olmuştur. Hz. Peygamber dönemi ve sonrasında günümüze kadar asli şeklini koruyan bu mukaddes kitap, İslam dininin en temel, en güvenilir kaynağı olması hasebiyle çeşitli yönlerden her devirde defaatle incelenmiş, araştırmaların yapıldığı bu zengin miras büyük oranda günümüze kadar aktarılmıştır.

Tefsir alanında kayda değer gelişmelerin yaşandığı hicrî altıncı yüzyılda verilen eserlerden biri olan Ömer Neseî (v. 537/1142)'nin et-Teysîr fi't-Tefsîr adlı tefsir çalışması da günümüze yazma nüshaları ulaşan, aynı zaman diliminde telif edilen eserlere nisbeten günyüzüne daha geç çıkmış, araştırılmaya elverişli bir eserdir. Âl-i İmrân sûresi 146-200. âyetleri üzerinden incelediğimiz et-Teysîr fi't-Tefsîr adlı eseri bu çalışmamızda çeşitli yöntemler ve kaynaklar açısından inceleyerek değerlendirmelerde bulunduk.

Araştırmamızın amacı, kendi devrinde “Necmüddin” olarak anılan kıymetli bir âlim olan Ebû Hafs Ömer Neseî'nin¹ aynı devirde telif edilmiş diğer tefsirlere göre arka planda kalan “et-Teysîr fi't-Tefsîr” adlı eserinin tanınmasına ve ilerleyen süreçte başka araştırmalara kaynaklık etmesi için tefsir alanına kazandırılmasına bir nebze de olsa katkıda bulunmaktır.

Bu çalışmayı yaparken istifade ettiğimiz temel kaynakları zikretmeden geçemeyiz. Kaynakların ilki, üzerinde çalıştığımız et-Teysîr fi't-Tefsîr adlı eserin iki yazma nüshasıdır. Mukâtil b. Süleyman'ın tefsiri, Matürîdî'nin “Te'vilâtü'l-Kur'ân"ı, Kuşeyrî'nin Letâifü'l-İşârât"ı, Sa'lebî'nin “el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân"ı ve Taberî'nin “Câmiu'l-Beyân"ı sıkça başvurduğumuz kaynaklardandır. Hadis alanında Buharî (v. 256/870), Müslim (v. 261/875), Tirmizî (v. 279/892) gibi Kütüb-ü Sitte'de yer alan eserler istifade ettiğimiz temel kaynaklardır.

Ayşe Hümeýra Aslantürk'ün “Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin (v. 537/ 1142) “et-Teysîr fi't-Tefsîr” adlı eserinin tahlili ve el-Bakara Sûresinin Tenkidli Neşri” adlı

¹ Müfessirin hayatı hakkında ayrıntılı bilgi için bkz. : Ayşe Hümeýra Aslantürk, “**Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin (v. 537/ 1142) “et-Teysîr fi't-Tefsîr” adlı eserinin tahlili ve el-Bakara Sûresinin Tenkidli Neşri**”, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995, ss. 11-34; Seyfullah Efe, “**Ömer Neseî ve Ebû'l-Fütûh Râzî'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**”, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, ss. 6-20.

doktora tezi ile Seyfullah Efe'nin "Ömer Neseî ve Ebü'l-Fütûh Razî'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)" adlı doktora tezi ise araştırmamızda bize ışık tutan çalışmalardır. Bu kaynaklar dışında istifade ettiğimiz kitap, makale, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi maddelerini dipnotlarda belirttik.

Çalışmamızın ilk aşamasını Manisa nüshasını okumak oluşturdu. Okumaya devam ederken Kur'ân ilimlerine, rivâyet ve dirâyet tefsirine dair örnekleri ve ekseriyetle şahıs isimleriyle geçen kaynakları tesbit etmeye gayret gösterdik. Araştırmamızın en temel zorluğu çalıştığımız nüshanın yazma oluşu ve bizim de öncesinde yazma eser deneyimimizin olmayışındır. Okumadaki zorlukları danışman hocamıza danışarak aştık. Yazma nüshadaki zorluklarla birlikte bazı yerlerdeki okunması zor kelimelerden dolayı anlamada zorlandığımız yerler oldu. Dili ve üslubuna zamanla aşına olduğumuz 'et-Teysîr'i bu çalışma vesilesiyle tanıma ve araştırma fırsatı bulduk.

Araştırmamızda et-Teysîr fi't-Tefsîr'in Âl-i İmrân Sûresi 146-200. âyetlerinin bulunduğu 190A-214B nolu varakları kullandık. Tahkikte esas kabul ettiğimiz nüsha Manisa Yazma Eserler Kütüphanesi 67 numarada kayıtlı olan nüshanın ikinci cildinde yer almaktadır. Bu nüshayla Nuruosmaniye yazma eserler kütüphanesinde mevcut olan 249 numaralı nüshayı karşılaştırdık. Her iki nüshada da âyetler kırmızı mürekkeple yazılmıştır.

Tahkik yaparken dikkat ettiğimiz hususlar ise şunlardır: Yazma nüshada kırmızı mürekkep ile yazılı âyetleri parantez içinde harekeli ve renkli olarak yazdık. Tefsiri yapılan sûreye ait âyetlerin başında âyet numaralarını belirttik. Örnek olarak zikredilen âyetleri ise sûre ismi ve âyet numaralarıyla dipnotta belirttik. Neseî'nin âyet tefsirinde yararlandığı hadislerin kaynaklarını ve müfessirin tefsir yaparken yararlandığı tefsir kaynaklarını da dipnotta verdik. Tahkik metninde tahkiki yapılan varak numaralarını sol tarafta başlık olarak belirttik. Metod değerlendirmesi yaparken yazma nüshada geçen bölümleri varak numarasıyla dipnotta belirttik. Tahkik yaparken ana yazma nüshayı (I) olarak kabul ettik. Nuruosmaniye yazmasındaki farklılıkları ise (ب) في نسخة ibaresiyle dipnotta belirttik.

Araştırmamızda Âl-i İmrân Sûresi 146-200. âyetlerinin bulunduğu 190A-214B varakları arasının metod açısından değerlendirilmesi, tahkiki ve tahkik ettiğimiz

metnin deęerlendirme bölümü çalışmamızdan istifade edilmesini sağlayacak yönleridir.



BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFİ’NİN ET-TEYSİR Fİ’T-TEFSİR ADLI ESERİNDE TEFSİR YÖNTEMİ

1.1. TEFSİRE GENEL BAKIŞ

1.1.1. Yararlanılan Kaynak Kişi ve Eserler

Ömer Neseфі, et-Teyşir fî’t-tefsîr adlı eserinde yararlandığı kaynaklar hakkında bir açıklamada bulunmamıştır. Fakat aktardığı görüşlerin kimlere ait olduğunu zikrettiği için kaynak, kişi ve eserlere ulaşmak mümkün olmuştur. Bazı görüşleri aktarırken ise şahıs ismi zikretmeden قَالِ الْمُفَسِّرُونَ, قَالَ أَهْلُ الْمَعْرِفَةِ, مِنْ أَهْلِ التَّفْسِيرِ, قَرَأَ الْبَاقُونَ gibi genel ifadeler kullanmıştır.

Kur’ân’ı tefsir ederken genel usûle uygun olarak önceliği hadislere vermiştir. Rasûlullah’ın yaşantısına şahit olan Sahâbe’nin ilgili âyete dair açıklamalarına ise hemen ardından yer vermiştir. Kendisinden en çok nakilde bulunduğu sahâbe, İbn Abbas (v. 68/687-88)², İbn Mes’ûd (v. 32/652-53)³, Übey b. Kâ’b’dır (v. 30/651)⁴. Nakilde bulunduğu diğer kişiler vefat sırasıyla şöyledir: Ebû Talha el-Ensârî (v. 34/654-55)⁵, Ebû Bekr es-Sıddîk (v. 13/634)⁶, Ebû Ubeyde b. Cerrâh (v. 18/639)⁷, Ali b. Ebû Tâlib (v.40/660)⁸, Mesrûk b. el-Ecda’ (v. 63/683)⁹, Abdullah b. Zübeyr (v. 73/692)¹⁰, Ebû’l-Âliye er-Riyâhî (v. 90/709)¹¹, Enes b. Mâlik (v. 93/117)¹², Saîd b. Cübeyr (v. 95/713)¹³, Müslim b. Subeyh Ebû’d-Duhâ (v. 100/718)¹⁴, Mücâhid b. Cebr

² Bkz. : Neseфі, vr. 198a, 199a, 200a.

³ Bkz. : Neseфі, vr. 203b, 205b, 213a.

⁴ Bkz. : Neseфі, vr. 193b, 195a.

⁵ Bkz. : Neseфі, vr. 208b.

⁶ Bkz. : Neseфі, vr. 208b.

⁷ Bkz. : Neseфі, vr.194b.

⁸ Bkz. : Neseфі, vr. 210a.

⁹ Bkz. : Neseфі, vr. 207a.

¹⁰ Bkz. : Neseфі, vr. 195b.

¹¹ Bkz. : Neseфі, vr. 205b.

¹² Bkz. : Neseфі, vr. 194b.

¹³ Bkz. : Neseфі, vr. 208b.

¹⁴ Bkz. : Neseфі, vr. 201b.

(v. 103/721)¹⁵, Âmir b. Şerâhîl eş-Şa'bî (v. 104/722)¹⁶, Dahhâk b. Müzâhim (v. 105/723)¹⁷, İkrime (v. 105/723)¹⁸, Hasan el-Basrî (v. 110/728)¹⁹, Atâ b. Ebû Rebâh (v. 114/732)²⁰, Katâde b. Diâme es-Sedûsî (v. 117/735)²¹, İbn Ebû Müleyke (v. 117/735)²², Muhammed b. Kâ'b el-Kurazî (v. 118/736)²³, Ebû Ma'bed Abdullah b. Kesîr (v. 120/738)²⁴, İsmâil b. Abdîrrahmân es-Süddî (v. 127/744)²⁵, Âsım b. Behdele (v. 127/745)²⁶, Muhammed b. Saîb el-Kelbî (v. 146/763)²⁷, Abdülmelik b. Cüreyc (v. 150/767)²⁸, Mukâtil b. Süleyman (v. 150/767)²⁹, Ebû Amr b. Alâ (v. 154/771)³⁰, Hamza b. Habîb ez-Zeyyât (v. 156/773)³¹, Ebû İsme Nuh b. Ebû Meryem (v. 173/789)³², Ali b. Hamza el-Kisâî (v. 189/805)³³, Ebû Bekir b. Ayyâş (v. 193/809)³⁴, Yahyâ b. Ziyâd el-Ferrâ (v. 207/822)³⁵, Ebû Mansûr el-Mâtürîdî (v. 333/944)³⁶, Ebû Abdurrahmân es-Sülemî (v. 412/1021)³⁷, Muhammed b. Arafe el-Vergammî et-Tûnisî (v. 803/1401)³⁸.

Müfessirimiz sahâbe ve tâbiînin görüşlerine sıkça başvurmuştur. Bununla birlikte fıkıh, kelâm, hadis, tasavvuf, şiir ve dil gibi ilim dallarından öne çıkan isimlerden de nakilde bulunduğunu görmekteyiz.

Nesefî'nin incelediğimiz bölümde hadis kaynağı olarak nakilde bulunduğu kişiler; Ebû Hureyre (v. 59/678)³⁹, Câbir b. Abdullah (v. 78/697)⁴⁰ ve Ebû Seleme b.

¹⁵ Bkz. : Nesefî, vr. 207a, 212a, 213a.

¹⁶ Bkz. : Nesefî, vr. 214a.

¹⁷ Bkz. : Nesefî, vr. 190a, 206b, 209b.

¹⁸ Bkz. : Nesefî, vr. 196a, 203b.

¹⁹ Bkz. : Nesefî, vr. 190a, 190b, 193b.

²⁰ Bkz. : Nesefî, vr. 203a, 213a, 213b.

²¹ Bkz. : Nesefî, vr. 200a, 205b, 213a.

²² Bkz. : Nesefî, vr. 196a.

²³ Bkz. : Nesefî, vr. 210b.

²⁴ Bkz. : Nesefî, vr. 196b; 198b; 208b.

²⁵ Bkz. : Nesefî, vr. 191b, 205b, 206a.

²⁶ Bkz. : Nesefî, vr. 209b.

²⁷ Bkz. : Nesefî, vr. 194a, 196b, 199b.

²⁸ Bkz. : Nesefî, vr. 194a, 205a, 210a.

²⁹ Bkz. : Nesefî, vr. 199a, 205b, 213b.

³⁰ Bkz. : Nesefî, vr. 207a, 209b.

³¹ Bkz. : Nesefî, vr. 194b, 201b, 207b.

³² Bkz. : Nesefî, vr. 198a.

³³ Bkz. : Nesefî, vr. 194b, 196b, 202a.

³⁴ Bkz. : Nesefî, vr. 209b.

³⁵ Bkz. : Nesefî, vr. 200a.

³⁶ Bkz. : Nesefî, vr. 191a, 197b, 211b.

³⁷ Bkz. : Nesefî, vr. 193b.

³⁸ Bkz. : Nesefî, vr. 193b.

³⁹ Bkz. : Nesefî, vr. 198a, 199a, 202a.

⁴⁰ Bkz. : Nesefî, vr. 202a.

Abdurrahman b. Avf (v. 94/713)⁴¹'tir. İsmi geçen üç sahâbî dışında rivâyet eden sahâbînin ismi zikredilmeden nakledilen hadisler de mevcuttur. Bu hadislerden Kur'ân'ı sünnetle tefsiri bölümünde bahsedeceğiz.

Tasavvuf alanında kaynakları ise, Ca'fer b. Muhammed es-Sâdık (v. 148/765)⁴² ve Abdulkerîm b. Hevazîn el-Kuşeyrî (v. 465/1072)⁴³ dir.

Şiir ve dil kaynaklarında ise şu isimler zikredilmektedir: İmruülkays b. Âbis (v. 540 m.)⁴⁴, Halîl b. Ahmed (v. 175/791)⁴⁵ Ebû Muâz en-Nahvî (v. 211/826)⁴⁶, Sibeveyh (v. 180/796)⁴⁷, Hüseyin b. Fadl (v. 282/895)⁴⁸ Ebû İshak İbrâhim b. Seriyî ez-Zeccâc (v. 311/923)⁴⁹; Mütenebbî (v. 354/965)⁵⁰.

Tarih kaynakları ise Muhammed b. İshak (v. 151/ 768)⁵¹ ve Muhammed b. Ömer el-Vâkıdî (v. 207/823)⁵² dir.

Ömer Neseî'nin kendisinden nakilde bulunduğu kişileri vefat sırasına göre tablo haline getirdik. Bu tabloya göre, müfessirin başvurduğu kaynaklardan, nakilde bulunduğu rivayetlerin sayısı şu şekildedir:

Tablo 1: Kaynak Kişiler Tablosu

Sıra	Kaynak Kişi	Rivayet Sayısı	Sıra	Kaynak Kişi	Rivayet Sayısı
1	İbn Abbas	11	25	İbn Kesîr	4
2	İbn Mes'ûd	5	26	Süddî	6
3	Übey b. Ka'b	1	27	Âsım b. Behdele	4
4	Ebû Bekir es-Sıddîk	1	28	Kelbî	15
5	Ebû Ubeyde	1	29	Cafer-i Sâdık	1
6	Ali b. Ebû Tâlib	1	30	İbn Cüreyc	5

⁴¹ Bkz. : Neseî, vr. 213b.

⁴² Bkz. : Neseî, vr. 211b.

⁴³ Bkz. : Neseî, vr. 191a, 191b, 199b.

⁴⁴ Bkz. : Neseî, vr. 193b.

⁴⁵ Bkz. : Neseî, vr. 197a.

⁴⁶ Bkz. : Neseî, vr. 193b.

⁴⁷ Bkz. : Neseî, vr. 195a.

⁴⁸ Bkz. : Neseî, vr. 199b.

⁴⁹ Bkz. : Neseî, vr. 199b, 210a.

⁵⁰ Bkz. : Neseî, vr. 208b.

⁵¹ Bkz. : Neseî, vr. 199a, 205a.

⁵² Bkz. : Neseî, vr. 192b, 196a.

7	Ebû Hureyre	4	31	İbn İshâk	2
8	Mesruk b. Ecda'	2	32	Ebû Amr	3
9	Abdullah b. Zübeyr	1	33	Hamza b. Habîb	7
10	Câbir b. Abdullah	1	34	Ebû İsme	1
11	Ebü'l-Âliye	1	35	Halîl b. Ahmed	1
12	Enes b. Mâlik	1	36	Sibeveyh	1
13	Ebû Seleme	1	37	Hamza el-Kisâî	4
14	Saîd b. Cübeyr	1	38	Ebû Bekir b. Ayyaş	1
15	Ebu'd-Duhâ	1	39	Ferrâ	1
16	Mücâhid b. Cebr	5	40	Vâkîdî	2
17	Eş-Şa'bî	1	41	Ebû Muâz en-Nahvî	1
18	Dahhâk	6	42	Hüseyn b. Fadl	1
19	İkrime	2	43	Zeccâc	2
20	Hasan el-Basrî	6	44	Mütenebbî	1
21	Atâ b. Rebâh	4	45	Mâtürîdî	18
22	Katâde b. Diâme	7	46	Sülemî	1
23	İbn Ebû Müleyke	1	47	Kuşeyrî	7
24	El-Kurazî	1	48	İbn Arafe	1

1.1.2. Tefsirde İzlenen Yöntem

Tefsirlere özgünlük kazandıran ve onları birbirinden ayıran en önemli husus, müfessirlerinin tefsir usûlü ve ilimleri konusunda benimsedikleri kendilerine has yaklaşımlarıdır.⁵³ Ömer Neseî'nin tefsirde usûl olarak önceliği Kur'ân ile tefsirdir. Özellikle kıraat, nahiv, tasavvuf, kelâm ile ilgili hususlarda delillendirmek maksadıyla Kur'ân'ı Kur'ân ile tefsir ettiğini görüyoruz. Ardından sünnetle ve sahâbe görüşleriyle tefsire öncelik vermiştir. Eğer bunlardan nakledeceği bir ma'lûmât yoksa, âyeti tefsir ederken murad edilen anlamın izahı için kısaca açıklama yapar. Âyet hakkında genel

⁵³ Muammer Erbaş, "Sünnî Tefsir Geleneğinde Mu'tezile'nin Yeri (Mefâtihu'l-Gayb Örneği) " **Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sayı: 22, 2005, s. 64.

kabul görmüş yorumlarla birlikte, değinmekte fayda gördüğü diğer görüşleri de kaynak veya kişi belirtmeksizin “قيل” sözüyle nakleder.

Dilsel tahlil yaparken; varsa kıraat farklılığına ve buna bağlı olan i’rab tahlillerine yer verir. Nahiv ve sarf açısından açıklamaya ihtiyaç duyulan hususlarda temel meselelere ve bunların anlam üzerindeki etkisine detaylıca değinir. Kelime tefsirinde, kelimeleri birer kavram olarak ele alır ve ifade ettiği anlamlar üzerinde durur.

Kelâmî meseleler hakkında onaylamadığı görüşü söyler ve bilhassa Matüridî’nin bu konudaki kanaatini belirtir. Kendisi de âyetten deliller getirerek savunduğu görüşü destekler.

Tasavvuf alanında ise Kuşeyrî’nin âyetlere dair tasavvufî açıklamalarına sıkça başvurmuştur. Kavramların izahına dair farklı kaynaklardan rivâyetleri karşılaştırarak kavramlara getirilen farklı açıklamalara işaret etmiştir.

Müfessirimiz sûreyi hamdele, salvele ve dua ile bitirmiştir: “Hayırlara muvaffak kılan, katılaşmış kalplere dostluk eden Allah’a hamd olsun. O ki iyiliklerin mükâfatını noksansız verir. Göklerdeki ve yeryüzündeki zerre ağırlığınca bir şey bile ondan uzak kalmaz. Muhammed Aleyhisselamı mucizelerle ve peygamberlik alametleriyle desteklenmiş bir şekilde, taate ve Allah’a yakınlaştıracak amellere davetçi olarak gönderdi. Öyle ki onun vesilesiyle bizi dalâletten uzaklaştırıp hidâyete erıştirdi ve helâke götüren ve ölümcül günahlardan bizi kurtardı. Allah, salavatın en faziletlisi, selamların en mükemmeli ile Hz. Peygamber’e ve desteğe hazır olan, müşrik erkeklere ve müşrik kadınlara karşı güç olan, onlar vesilesiyle islam ümmetini, hanîf dini ve kendisinden râzı olunan yolu güçlendiren ashabına salât eylesin. Allah’ın rızâsı onların hepsinin ve hesap gününe kadar onlara tabi olanların üzerine olsun. Bu sûreyi Allah’ın verdiği bereket ve kuvvet, yardım ve başarı ile tamamlamış bulunuyoruz. Allah, bizim ve tüm Müslümanların âkıbetini hayırlı eylesin. Hamd âlemlerin Rabbi olan Allah içindir.”⁵⁴

⁵⁴ Bkz. : Neseî, vr. 214a, 214b.

1.1.3. Tahkik Edilen Yazma Nüshaların Tanıtımı

Tahkikte esas kabul ettiğimiz nüsha Manisa Yazma Eserler Kütüphanesi 67 numarada kayıtlı olan nüshadır. Âl-i İmrân 146-200. âyetler, bu yazmanın ikinci cildinde 190a- 217b varakları arasında yer almaktadır. Ciltlerin boyutu 272x180, 190x120 ölçüsündedir. Varaklar 21 satırlı, kapağı koyu ton kahverenginde, iç sayfaların arka planı ise donuk sarı rengindedir. Âyetlerin bazı harfleri harekeli olup, yazılar ince okunaklı nesih ile yazılmıştır.

Karşılaştırdığımız ikinci nüsha, Nuruosmaniye yazma eserler kütüphanesinde mevcut olan 249 numaralı nüshadır. Âl-i İmrân sûresi 146-200. Âyetler, birinci cildin 205b- 217a varaklarında yer almaktadır. Bu cildin boyutu 300x200, 215x149 mm. ölçüsündedir. Varaklar 33 satırdan oluşmaktadır. Dışı kahverengi kapaklı, sayfaların arka planı ise koyu sarı tonundadır.

1.2. RİVÂYET YÖNTEMİ

Müfessirlerin yöntem olarak iki temel yöneliminden bahsetmek mümkündür. Muteber rivâyetlerin esas alındığı rivâyet tefsiri ile âyetlerin çeşitli ilimlerle açıklandığı dirâyet tefsiri. İlki, âyetlerin tefsirinde nakillere yer verir. İkincisi ise dil, edebiyat ile fıkıh, kelâm, tasavvuf gibi dini ilimlere yer verir. Bu sınıflandırma ise bazı kaynaklarda çoklu olarak yer almaktadır. Kur'ân tefsirinde lügavî yöneliş, me'sûr tefsir, re'y tefsiri, ilmî tefsir, ictimaî ıslah tefsiri, konulu tefsir, fikhî tefsir ve işarî tefsir şeklinde⁵⁵ sınıflandırıldığı gibi tefsir bi'r-rivâye, tefsir bi'd-dirâye ve tefsir bi'l-işâre şeklinde üçlü sınıflandırma da mevcuttur.⁵⁶

Biz ise çalışmamızda Ömer Neseî'nin Kur'ân tefsirinde izlediği yöntemi rivâyet yöntemi ve dirâyet yöntemi olmak üzere iki başlık altında inceledik.

Âyetlerin; Kur'ân'ın diğer âyetleriyle, Hz. Peygamber, sahâbe ve tâbiîn sözleriyle tefsir edilmesine rivâyet tefsiri denir. Bu yöntem nakle dayandığı için tefsir

⁵⁵ Muhammed b. Lütfî es-Sabbâğ, **Tefsir Usûlü Araştırmaları**, trc. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 321.

⁵⁶ Muhammed Ali Sâbûnî, **Kur'ân İlimleri**, trc. Zeynel Abidin Tatlılıoğlu, İnsan Yayınları, İstanbul, 1996, s. 96.

bi'l- menkûl veya tefsir bi'l-me'sûr olarak da anılmıştır. Başka bir tanımla rivâyet tefsiri; sahâbe, tâbiîn ve tebe-i tâbiîne dayanan ve onları kaynak edinen tefsirlerdir.⁵⁷

1.2.1. Kur'ân'ı Kur'ân ile Tefsiri

“Elif, Lam, Ra. Bu Kitap, hakîm ve haberdar olan Allah tarafından, Allah'tan başkasına kulluk etmeyesiniz diye âyetleri kesin kılınmış, sonra da uzun uzadıya açıklanmış bir Kitab'dır...”⁵⁸ âyetinde de ifade edildiği gibi, âyetlerin birbirini tefsir etmede delâlet ettiği anlamlar güvenilirlik ve kapsam olarak daha üstündür. Kur'ân'ın bir kısmı bir kısmını tefsir eder.⁵⁹ Kur'ân-ı Kerim îcâzı ve itnâbı, icmali ve tebyîni, itlâkı ve takyidi, umumu ve hususu ihtiva eder. Böylece Kur'ân'ın bazı âyetleri diğer bazı âyetlerdeki veciz anlatımları tafsil, mücmel ifadeleri tebyîn, mutlak ifadeleri takyid, âm ifadeleri tahsis eder.⁶⁰

Ayrıca çağdaş bir tanımlama olan rivâyet tefsiri ifadesinin sınırlılığını sebebiyle, Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsiri metodunun rivâyet tefsirinin dört bölümünden biri olarak değerlendirilmesinin sorunlu olduğuna dair görüş de mevcuttur.⁶¹ Bu görüşe göre rivâyet tefsirinin karşılığı olan et-tefsir bi'l-me'sûr ve et-tefsir bi'l-menkûl kelimeleri selefîn (Hz. Peygamber, sahâbe, tâbiîn) tefsire dair görüşlerinin nakledildiği ve bunların kaynak kabul edildiği yöntemi ifade eder. Bu açıdan Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsiri bu tanımlamanın dışında müstakil bir kaynak kabul edilebilir. Biz ise yaygın kullanıma istinaden Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsirini rivâyet yöntemi başlığı altında ele aldık.

Örnekleri incelediğimizde; Ömer Nesefî' nin, Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsirinden yararlanırken “كَوْلُهُ تَعَالَى”, “قَالَ تَعَالَى”, “قَوْلُهُ تَعَالَى” kalıplarıyla âyetleri aktardığını görüyoruz. Müfessirimiz, âyetin âyetle tefsirinde özellikle, farklı kelimelerin mânâ

⁵⁷ İbn Atıyye el-Endelüsî, **el-Muḥarrerü'l-Vecîz fî Tefsîri'l-Kitâbi'l-Âzîz**, thk. Abdüsselam Abdüşşafi Muhammed, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 2001, Cilt: 1, s. 5.

⁵⁸ Hûd, 11/1-3: “الرَّكَابُ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ...”

⁵⁹ Bedreddin Muhammed b. Abdullah ez-Zerkeşî, **el-Burhân fî ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebü'l-Fadl İbrâhim, Dâru'l Ma'rife, Beyrut, 1972, Cilt: 3, s. 175.

⁶⁰ İbn Atıyye, Cilt: 1, s. 5-6.

⁶¹ Muhammed Aydın, “Rivâyet tefsiri Kavramı ve Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri: Eleştirel Bir Yaklaşım” **Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 2009, sayı: 20, s. 2.

açısından farkları ve benzerliklerini, mutlak bir ifadenin takyidini ve icmalen bahsedilen konunun diğer âyetlerle tebyîn edildiğini ortaya koymuştur.

“Nihâyet Allah onlara hem dünya nimetini verdi hem de âhiretin en güzel mükâfatını verdi.”⁶² Bahsedilen âhiret mükâfatı hâlihazırda verilmemiştir çünkü buradaki “verme/أَلَايَاءُ” Allah’ın verdiği hüküm ve va’d anlamındadır. Bu âyette “verme / أَلَايَاءُ” lafzını işleyen müfessir bu kelimenin “أَلَايَاءُ” kelimesi gibi olduğunu söylemiş ve “Cizye vergisini verecekleri zamâna kadar onlarla muharebe edin.”⁶³ âyetindeki “أَلَايَاءُ” lafzına dayanarak mânanın kuvvetine işaret etmiştir. Müfessire göre âyetteki “أَلَايَاءُ” ile düşmanın cizye vermeye mecburiyetleri kastedilmiştir.

Buradaki, hakiki anlamda vermektir. Allah’ın koyduğu kuraldan sonra olur. Düşmanın cizye sözü vermesiyle savaş düşer. Bu sanki vermiş gibi mânanın kesin olduğuna delâlet eder.⁶⁴ Müfessir bu âyette okunuşu farklı olan iki kelimenin anlam bakımından benzerliklerinin olduğunu vurguladığı için bu örneği nezair ilmîyle ilgili bir örnek olarak da kabul edebiliriz.

“Bundan dolayı Allah sizi kederden kedere uğrattı ki elinizden uçup gidene ve başınıza gelen musibete üzülmeysiniz...”⁶⁵ âyetinde “أَلَايَاءُ” kelimesinin “الْجَزَاءُ” /karşılık” anlamında olduğunu söylemiş buna delil olarak da şu âyeti örnek vermiştir: “Kâfirler yaptıklarının feci karşılığını buldular mı?”⁶⁶ “أَلَايَاءُ” ve âyette geçen “الْكَفَّارَاتُ” kelimelerinde olduğu gibi “الْكَفَّارَاتُ” kelimesi ceza verme anlamındadır. Müfessirimize göre Allah, Hz. Peygamber’in arkadaşlarını Uhud Savaşında Hâlid b. Velîd’in tuzağına düşmeleri sonucunda ölüm, yaralanma, ganimetlerin gitmesine tasalanma ve Nebî’ye karşı gelmeleri sebebiyle Nebî’nin selameti hakkında korkmaları ile

⁶² Âl-i İmrân, 3/148: “فَأَنبِئُهُمُ اللَّهُ تَوَابَ الدُّنْيَا ...”

⁶³ Tevbe 9/ 29: “...حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ...”

⁶⁴ Bkz. : Neseî, vr. 191a.

⁶⁵ Âl-i İmrân 3/153: “... فَأَنبِئَكُمْ عَمَّا يَعْمَلُ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ ...”

⁶⁶ Mutaffîfin, 83/36: “هَلْ تُؤْتُونَ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ”

cezalandırmıştır. Hz. Peygamber'in selâmette olmasıyla sahâbenin hüznü hafiflemiştir. Bu örnekte nezâire, Kur'ân'dan delil ile değinildiğini söyleyebiliriz.⁶⁷

*"Bir peygamberin emanete hıyanet etmesi olur şey değil..."*⁶⁸ Müfessir bu âyetteki "وَ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ" yani "Hiçbir peygamber için düşünülemez" ifadesine, benzer âyetlerdeki kullanım şekillerini örnek olarak getirmiştir: *"Bu konuda konuşmak bize yakışmaz..."*⁶⁹ Yani bir peygamber için emanete hıyanet helal olmaz veya söz konusu olamaz anlamındadır. Neseî farklı âyetlerdeki birbirine benzer ifadeleri kıyaslayarak mâna ve lafız olarak benzerlikleri üzerinde durmuştur:

*"Nebî'ye helal olan onundur helal olmadığına ise onu yapmaz. Nebî'nin sıfatında gülül olamaz. Çünkü peygamberler bunun misli ve benzerinden masumdurlar. Nebî'ye ganimetler hakkında ihanet etmek ve Allah'ın onlara ayırdığı pay dışında ashabının ondan daha fazla pay almalarına râzı olması yakışmaz da helal de olmaz. Ey okçular topluluğu! Saflarınızı, ganimetlerden alacağınız hisselerin fevtinden korktuğunuz için terk etmeniz size yakışmaz..."*⁷⁰

Neseî, ikinci bir âyet örneğiyle bu anlamın kuvvetine işaret etmiştir: *"Allah'ın çocuk edinmesi olur şey değildir..."*⁷¹ Böylece "مَا كَانَ" kalıbının kullanımını diğer âyetlerle kıyaslayarak âyetin ifade ettiği anlam üzerinde durmuştur.

*"And olsun ki, Allah'ın âyetlerini okuyan onları tertemiz kılan, onlara kitap ve hikmeti öğreten kendilerinden bir resul göndermekle Allah müminlere büyük bir lütufta bulundu..."*⁷² Bu âyetteki "مِنْ أَنْفُسِهِمْ" ifadesini kendi cinslerinden yani insanlardan şeklinde açıklayanlardan bahseden müfessir bu ifadeyi "Onların neseblerinden anlamındadır. Çünkü Araplar anne veya baba tarafından akrabadırlar." şeklinde tefsir etmiştir. Bu görüşüne dayanak olarak ise *"Muhakkak o Kur'ân senin ve kavmin için bir nam, bir şereftir..."*⁷³ âyetini örnek getirmiştir. Müminlere kendi içlerinden Peygamber gönderilmesi Hz. İbrâhim'in *"Ey Rabbimiz! kendilerinden*

⁶⁷ Bkz. : Neseî, vr. 194a.

⁶⁸ Âl-i İmrân 3/161: "وَ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ ..."

⁶⁹ Nûr 24/16: "... مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَّكِلَ مِنْ هَذَا ..."

⁷⁰ Bkz. : Neseî, vr. 198b, 199a.

⁷¹ Meryem 19/35: "وَ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ ..."

⁷² Âl-i İmrân 3/164: "... إِنْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ ..."

⁷³ Zuhurf, 43/44: "وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ"

onlara bir elçi gönder.”⁷⁴ âyetindeki duasına da icabettir diyerek âyetler arasındaki bağlantıya işaret eden müfessir, Araplara kendi neseblerinden peygamber gönderilmesinin hikmetlerini saymıştır.⁷⁵

“Allah, mü'minleri içinde bulundukları şu hal üzere bırakacak değildir ta ki murdar olanı temizden ayırt etsin. Allah, sizi gayba muttali kılmaz. Lakin Allah, elçilerinden dilediklerini seçer...”⁷⁶ Allah'ın, gaybı ancak Peygamberliğe seçmiş olduğu kimselere bildireceğinden bahseden Neseî, bu âyetin Müddessir sûresinde bahsedilen inkarcıların isteğine cevap niteliğinde olduğuna değinmiştir. “İçlerinden her bir kişi istiyor ki kendilerine özel sahifeler verilsin.”⁷⁷ Bu âyette iman etmeye yanaşmayan inkarcıların isteğinin imkansızlığına değinilmiştir. İlk âyette ise Allah'ın gayba muttali kıldığı kimselerin ancak seçilmiş kulları olduğuna vurgu vardır.⁷⁸

“Göklerin ve yeryüzünün mirası Allah'a aittir.”⁷⁹ Müfessir âyeti, “Bu âyet infak hakkında teşviktir. Çünkü insanlar ölürler böylece mülkleri de zâil olur. Zâil olmayan, kâim olan Allah, mülkünde onlara mirasçısıdır.” şeklinde açıkladıktan sonra “Ne oluyor size ki, arz ve semavatın mirası Allah'a ait olduğu halde Allah yolunda harcamıyorsunuz?”⁸⁰ âyeti ile tefsirini delillendirmiştir.⁸¹

1.2.2. Kur'ân'ı Sünnet ile Tefsiri

“Bu Kur'ân'ı sana indirdik ki, insanlara açıklayasın ve onlar da üzerinde düşünsünler.”⁸² âyetinden Hz. Peygamber'in kendisine indirilen vahyi tefsir edip öğretme görevinin bulunduğu anlaşılmaktadır.

Cenab-ı Hak Kur'ân'ı insanların anlayıp yaşamaları için anlaşılır bir kitap olarak indirmiştir. Sünnet de Kur'ân'ın anlaşılmasına şu hususlarda katkı sağlamıştır:

⁷⁴ Bakara 2/129: “رَبَّنَا وَإِنَّا فِيهِمْ رُسُلًا مِنْهُمْ...”

⁷⁵ Bkz. : Neseî, vr. 199b.

⁷⁶ Âl-i İmrân 3/179: “... وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ مَنْ يُرِيدُ مَنْ يَشَاءُ...”

⁷⁷ Müddessir 74/52: “بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةً...”

⁷⁸ Bkz. : Neseî, vr. 206a.

⁷⁹ Âl-i İmrân 3/180: “... وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...”

⁸⁰ Hadîd 57/10: “... وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ...”

⁸¹ Bkz. : Neseî, vr. 207a.

⁸² Nahl 16/44: “وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ...”

Mücmelin beyanı, müşkilin izahı, âm ifadenin tahsisi, mutlak ifadenin takyidi, âyetin tekidi, lafzın veya lafza müteallık ifadenin beyanı ve âyetle sâbit olan ahkâmın açıklanması.⁸³ Kur'ân'ı tebliğ etmekle birlikte tebyîn eden Nebî'nin vefatıyla beraber kendisinin âyetleri tefsir adına yaptığı açıklamalar nesilden nesile aktarılmıştır. Bu rivâyetler tedvin döneminde eser haline getirilmiştir. Kur'ân'ın tefsirine dair rivâyetler Hz. Peygamber'den nakledildiği için bu rivâyetler hadis kaynaklarının kitâbü't-tefsîr bölümlerinde de mevcuttur.⁸⁴

Cebrâil'in Rasûlullah'a Kur'ân tefsirini öğrettiğine dair Hz. Âişe'ye ait rivâyet, sünnetle tefsirin bağlayıcılığını ortaya koyması açısından önemlidir.⁸⁵ Kur'ân ile Hz. Peygamber'in sünneti arasında, biri diğerini tamamlayan olmazsa olmaz bir ilişki mevcut olup, bu iki kaynak adeta ruhla beden gibi bütünleşen ve yaşayan gerçek İslam dinini besleyen iki aslî kaynak konumundadır.⁸⁶

Ömer Neseî önemine binaen, Kur'ân'ın sünnet ile tefsiri yönteminden sıklıkla yararlanmıştır. Müfessir, bazı yerlerde birden fazla hadis rivayetinden faydalanarak ayetlere çeşitli yorumlar getirmiştir. Örnekler üzerinden inceleyelim:

*“Nihâyet Allah, arzu ettiğiniz şeyi (zaferi) size gösterdikten sonra, za'f gösterdiniz. (Peygamber'in verdiği) emir konusunda ayrılığa düştünüz ve emre itaatsizlik ettiniz.”*⁸⁷ Müfessir, Uhud savaşında Nebî tarafından görevlendirilmiş sahâbenin ihtilafa düştüğü ve görevlendirildikleri yerde kalmaları gerekirken, Nebî'nin “Yerlerinizi bırakıp gitmeyin, kuşların bizi didiklediğini görseniz bile.”⁸⁸ emrine muhalefet ettiklerinden bahsetmiştir. Müfessire göre bunun sebebi, diğerlerinin ganimetlere erken davranmalarından korkmalarıdır. Çünkü ganimetler hususunda Bedir gününde denildiği gibi *“Kim bir şey alırsa mülkiyeti ona aittir.”*⁸⁹ denilirse kendilerine ganimet kalmamasından endişe edenler vardı. Müfessir âyette bahsedilen

⁸³ İbn Atıyye, Cilt: 1, s. 8-9.

⁸⁴ İsmail Cerrahoğlu, **Tefsir Usulü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 2007, s. 228.

⁸⁵ Ebû Ya'lâ Ahmed b. Ali el-Mavsilî, **Müsned-i Ebî Ya'lâ**, thk. Hüseyin Selîm Esed, Dâru'l-Me'mûn li't-Türâs, Dimaşk, 1984, Cilt: 8, s. 23 (4528). “ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر شيئا من القرآن إلا آيا بعدد،”

”علمه إياهن جبريل

⁸⁶ Muammer Erbaş, “Sünnet Kur'ân'a Kâdîdir” Sözü'nün Teorik ve Pratik Değeri”, **Marife**, Sayı: 2, 2007, s. 112.

⁸⁷ Âl-i İmrân 3/152: “... حَتَّىٰ إِذَا فُشِيتُمْ وَمَتَجَاوَيْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْيَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ ...”

⁸⁸ Buhârî, **el-Câmiu's-Sahîh**, Cihâd, 163; Ahmed b. Hanbel, **Müsned**, thk. Şuayb el-Arnaût ve Âdil Mürşid, Müessesetü'r-Risâle, Kahire, 2001, Cilt: 30, s. 562 (18600).

⁸⁹ Ahmed b. Hüseyin el-Beyhakî, **es-Sünenü'l-Kübrâ**, thk. Abdullah b. Abdülmuhsin et-Türkî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2003, Cilt: 6, s. 513 (12816).

durumun izahını Hz. Peygamber'e dayandırılan bu rivâyetle tefsir etmiştir. Sonuç olarak, onların dünyaya meybinden dolayı işler zafere götüren şartların tersine döndü.⁹⁰

“Sizden bir kısmı dünyayı istiyor, bir kısmı da âhireti istiyordu.”⁹¹ Müfessire göre “Dünyayı isteyenler, ganimeti isteyenlerdir. Zaferin kaçırılması ve düşmanın galip gelmesi emre isyan etmeleri sebebiyle ceza olarak verilmiştir. Halbuki okçulardan bazıları: “Bilakis, yerlerimizi terk etmemeliyiz, peygamberimizin vasiyetini koruyacağız” demişti. Bu kimselere ise sena, mükâfat ve şehadet derecesiyle ikramda bulunuldu. İçlerinde sabiler ve hayvanlar olan bir beldenin helak olması gibi. Ceza karşı çıkanlar içindir. Diğerlerine ise ceza olmaz. Hesap günü ancak derece ve üstünlüktür.”⁹² Müfessir âyetle geçen “يُرِيدُ” fiili ile niyet arasında bağlantı kurmuş ve

Hz. Peygamber'in şu sözünü izahına dayanak olarak zikretmiştir: “Allah ahir zamanda bir topluluğu helak eder sonra kıyamet günü onlardan her birini niyeti üzere diriltir.”⁹³

“Kim ganimet malından aşırırsa, kıyamet günü, aşırıldığı şeyle gelir.”⁹⁴ Âyetle geçen gûlûlün kapsamını dikkate alan müfessir âyeti tefsir etmek için şahsa veya topluma ait bir malı haksız yere zimmete geçirme ile ilgili iki hadis rivâyetine yer vermiştir⁹⁵: “Topraktan kim bir karış gasbederse kıyamet günü Allah onun yedi katını boynuna dolar.”⁹⁶ ve yine Peygamberimiz Ebû Hureyre'ye şöyle dedi: “Yöneticiden ganimet adına hiçbir şey saklama. Öyle ki kıyamet günü çıkar. Elbisene takılı olan bir iğne bile olsa.”⁹⁷

” And olsun ki, Allah'ın âyetlerini okuyan onları tertemiz yapan, onlara kitap ve hikmeti öğreten kendilerinden bir resul göndermekle, Allah, müminlere büyük bir lütufta bulundu.”⁹⁸ âyetindeki “onları arıtıp tertemiz yapan” kısmını iman ile temizlemek, onları sena etmek ve onların temiz olduğuna şahit kılmak şeklinde açıklayan müfessir, Hz. Peygamber'in “İnsanların en hayırlısı benim asrımda

⁹⁰ Bkz. : Neseffî, vr. 192a, 192b.

⁹¹ Âl-i İmrân 3/152: “... مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ...”

⁹² Bkz. : Neseffî, vr. 192b, 193a.

⁹³ Buhârî, “Fiten”, 19; Ahmed b. Hanbel, Müsned, Cilt: 44, s. 58 (26458).

⁹⁴ Âl-i İmrân 3/161: “... وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ...”

⁹⁵ Bkz. : Neseffî, vr. 199a.

⁹⁶ Buhârî, “Mezâlim” 13; Müslim, “Müsâkât” 139-142.

⁹⁷ Müslim “İmâre” 30, Ebû Dâvûd, Akdiye, 5.

⁹⁸ Âl-i İmrân 3/164: “... وَيُرْكَبُ لَهُمْ ...”

olanlardır.”⁹⁹ sözüyle ilâhî vahyin terbiyesinde yetişen bu neslin husûsiyetlerine dair yaptığı açıklamalarını hadisler ile destekleyerek tefsir etmiştir.¹⁰⁰

“Cimrilik edip vermedikleri mallar kıyamet gününde boyunlarına dolandırılacaktır”¹⁰¹ Cimriliği hem maddî hem mânevî yönden değerlendiren müfessir bu âyetin tefsirini zekât vermeyen ve ilmi gizleyip öğretmeyen kimselerin âhiretteki cezasını bildiren iki hadis rivâyetiyle izah etmiştir.¹⁰² İbn-i Mes’ûd Nebî’den şöyle rivâyet etmiştir: “Kim malını zekâtta men ederse malı, zehri şiddetli erkek bir yılanı dönüşür. Sahibinin boynuna dolanır azı dişleriyle ısırır ve kollarıyla iyice sarar. Ta ki insanlar falanca kişinin yanındaydı diye hüküm versinler ve Cehenneme sürüklensin.”¹⁰³ “Nebî dedi ki: “Kimden bir ilim istenir de o bildiği halde gizlerse kıyamet günü ateşten gemle gem vurulur.”¹⁰⁴

“Ey iman edenler! Sabredin direnin, sabırda birbirinizle yarışın, cihâd için hazırlıklı olun, Allah’tan korkun ki felâha eresiniz.”¹⁰⁵ Müfessir âyetin tefsirinde ribât kelimesinin üzerinde durmuştur.¹⁰⁶ Ebû Seleme “رَابَطُوا” ifadesinin Hz. Peygamber zamanında geçitlerde nöbet beklemek anlamına geldiğini fakat bu âyetteki emrin Nebî’nin sözünde de geçtiği gibi namazın ardından diğer namazı beklemeye koyulmak anlamında olduğunu söylemiştir. “Dikkat edin size yaptığınız takdirde hatalarınızı silecek ve günahlarınıza kefâret olacak şeyi size bildireyim mi? Dediler ki: Elbette Ya Rasûlallah. Dedi ki: Zorluklara rağmen tastamam abdest almak, mescitlere çok adım atmak ve namazın ardından namazı beklemeye koyulmak. İşte bu ribâttır, işte bu ribâttır.”¹⁰⁷ Müfessir bu âyetin tefsirinde sahâbeden Ebû Seleme b. Abdurrahman’ın izahına ve Hz. Peygamber’in sözüne yer vererek âyetle geçen ribât kavramını açıklamıştır. Aynı zamanda bu kelimenin farklı mânalarına değinmek sûretiyle vücûh ilmine de işaret etmiştir.¹⁰⁸

⁹⁹ Buhârî, “Şehâdât” 9, “Fezâilu'l-Ashâb” 1, “Rikâk” 7, “Eymân” 27; Müslim, “Fezâilu's-Sahâbe”, 214.

¹⁰⁰ Bkz.: Neseî, vr. 200a.

¹⁰¹ Âl-i İmrân 3/180: “... سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ...”

¹⁰² Bkz.: Neseî, vr. 206b.

¹⁰³ Buhârî, “Zekât”, 3.

¹⁰⁴ Ebu Dâvûd, “İlim”, 17; Tirmizî, “İlim”, 3.

¹⁰⁵ Âl-i İmrân 3/200: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ”

¹⁰⁶ Bkz. : Neseî, vr. 213b.

¹⁰⁷ Müslim, Tahâret, 41; Tirmizî, Tahâret, 39.

¹⁰⁸ Bkz. : Neseî, vr. 213b.

“İş ve yönetim hususunda onlarla müşavere et. Kesin karar verince de yalnızca Allah'a tevekkül et. Şüphesiz Allah tevekkül edenleri sever.”¹⁰⁹âyetini çeşitli açılardan tefsir eden müfessir Hz. Peygamber'in müşavere ile ilgili sözüne de yer vermiştir: “Hiçbir topluluk müşavere etmemiştir ki işlerin en güzeline hidâyet edilmesin.”¹¹⁰

1.2.3. Kur'an'ı Sahâbe Görüşleriyle Tefsiri

Kur'an'a ilk muhatap olan, dolayısıyla ilk okuyan, müzakere edip uygulayan ve Kur'an'dan öğrendiğini aktaran nesil sahâbe neslidir. Sahâbe neslinin Kur'an'ın inzâli sürecine şahit olmaları böylece sebab-i nüzûl ilmîne vakıf olmaları ve Arap dilindeki uzmanlıkları tefsir ilmînde onları ayrıcalıklı kılmıştır. Ömer Neseî, incelediğimiz bölümde sahâbeden en çok, âyetlerin sebab-i nüzûlu hakkında nakilde bulunmuştur.

Tefsir alanında sahâbenin tümü aynı düzeyde değillerdi. Bu alanda öne çıkan on sahâbe şunlardır: Hulefâ-i Râşidîn, Abdullah b. Abbas, Abdullah b. Mes'ûd, ve Übey b. Ka'b, Zeyd b. Sâbit, Ebû Mûsâ el-Eş'arî, Abdullah b. Zübeyr. Hulefâ-i Râşidîn'den tefsir alanında en çok rivâyette bulunan Ali b. Ebû Tâlib'dir.¹¹¹ Abdullah b. Abbas, “Kur'an'ın tefsiri ile ilgili olarak öğrendiğim bir şey varsa o da Ali b. Ebû Tâlib'dendir.”¹¹² diyerek Hz. Ali'nin tefsir alanındaki yetkinliğini dile getirmiştir.

Abdullah b. Abbas ise Hz. Peygamber'in duasına mazhar olmuş¹¹³, tefsirdeki yetkinliği sebebiyle Tercümânü'l Kur'an olarak anılan müfessir bir sahâbîdir. Taberî, tefsirinin mukaddimesinde, sahâbenin tefsir ilmine verdiği öneme ve tefsir yapan sahâbeler hakkındaki rivâyetlere yer vermiştir.¹¹⁴ Bu rivâyetlerde olduğu gibi Ömer Neseî'nin tefsirinde de İbn Abbas, İbn Mes'ûd ve Ali b. Ebû Tâlib isimleri

¹⁰⁹ Âl-i İmrân 3/159: “...وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ”

¹¹⁰ Bkz. : Neseî, vr. 198a. Buhârî, **el-Edebü'l-Müfred**, thk. Muhammed Fuad Abdülbâkî, Dâru's-Sıddîk, Cübeyl, 2000, s. 96.

¹¹¹ Celâleddin es-Süyûtî, **el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'an**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrâhim, el-Hey'etü'l-Misriyyetü'l-Âmmetü li'l-Kitâb, 1974, Cilt: 4, s. 233.

¹¹² Muhammed Abdülazim ez-Zürkânî, **Menâhilü'l İrfân fi Ulûmi'l-Kur'an**, Dâru'l Fikr, Beyrut, 1996, Cilt: 2, s. 15.

¹¹³ Buhârî, Fezâilü'l-Ashab, 24; Müslim, Fezâilü's-Sahâbe, 138. “اللهم فقهه في الدين و علمه الكتاب”

¹¹⁴ Ebu Ca'fer Muhammed bin Cerîr et-Taberî, **Câmiu'l-Beyân an-Te'vîli Ây'il-Kur'an**, thk. Abdullah b. Abdülmuhsin et-Türkî, Merkezi'l-Bühûs ve'd-Dirâseti'l-Arabiyyeti'l-İslamiyye, Kahire, 2001, Cilt: 1, s.74-78.

zikredilmiştir. Ömer Neseî saydığımız isimlere ek olarak Ebû Hureyre'nin yaptığı tefsirlere de yer vermiştir.

Sahâbe tefsirinin bağlayıcılığına gelince, “Sahâbe tefsiri icthadî ise, görüşe dayanak teşkil eden delilin araştırılması icap eder. Eğer delil mevcut ise sahâbe veya diğerlerinin görüşüne dönmek gerekmez. Eğer delil bulunamaz ve tefsir de öncekilerin kıssaları, kevnî ve ilmî âyetler hakkında ise sahâbenin tefsirini terk etmekte veya muhalefet etmekte mahzur bulunmaz çünkü sahâbe de kendi asrının ilmî seviyesine göre açıklamalarda bulunmuşlardır.”¹¹⁵ görüşünü aktarmakta fayda görüyoruz.

Et-Teysîr'den aldığımız sahabe tefsiri hakkında örneklerle konumuza devam edebiliriz:

*“İki ordunun karşı karşıya geldiği gün sizden kaçanlara gelince şeytan onları ancak yaptıkları bazı işler sebebiyle ayaklarını kaydırmak istemişti. Allah onları affetti. Şüphe yok ki Allah çok bağışlayıcıdır halîmdir.”*¹¹⁶ Müslümanların ve kâfirlerin ordusu karşı karşıya geldiklerinde münafık olmadığı halde Müslümanlardan hezimetini kabul edip savaştan dönenler oldu. Kaymaya sevk edenin yani hataya düşürenin şeytan olduğunu söyleyen Ömer Neseî, âyette bahsedilen kimselerin kimler olduğuna dair sahâbeden Abdullah b. Zübeyr'in tefsirine yer vermiştir: “Bu âyet Osman b. Affan, Saîd b. Affân Zergî ve Hafid b. Umeyr hakkında inmiştir. Medine bölgesindeki bir dağa çıktılar ki o dağa Cel'ab denir. Orada üç gün kaldılar. Rasûlullah'ın yanına döndüklerinde Rasûlullah onlara şöyle dedi: “Çok uzağa gitmişsiniz.”¹¹⁷

*“İş ve yönetim hususunda onlarla müşavere et. Kesin karar verince de yalnızca Allah'a tevekkül et.”*¹¹⁸ Ashabıyla istişare eden Hz. Peygamber'in, önerilen şeyi yapmaya karar verdiğinde fikir veren kimselere dayanmayıp, sadece Allah'a dayanması gerektiğini vurgulayan müfessir, Nebî'nin, ashabına danışmasını, müşavereye olan ihtiyacından değil, bilakis onlara yakınlığı ve lütfu olarak yorumlamıştır. Müfessir bu açıklamalardan sonra sahâbeden Ebû Hureyre'nin

¹¹⁵ Abdussettar Hamîd, “Sahâbe Tefsiri Üzerine”, trc. Ömer Dumlu, **Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 1992, Sayı: 7, s. 374.

¹¹⁶ Âl-i İmrân 3/155: “... إِنَّ الدِّينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ

¹¹⁷ Taberî, Cilt: 6, s.174; Bkz. : Neseî, vr. 195b.

¹¹⁸ Âl-i İmrân 3/159: “...وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ...”

görüşüyle âyetin tefsirini zenginleştirmiştir: “Rasûlullah’dan daha çok arkadaşlarına danışan bir kimse görmedim.”¹¹⁹

“Bir peygamberin emanete hıyanet etmesi olur şey değil. Kim ganimet malından aşırırsa, kıyamet günü, aşırıldığı şeyle gelir. Hiçbirine zulmedilmeksizin herkese yaptıklarının karşılığı tam olarak ödenir.”¹²⁰ Müfessir bu âyetteki “hiçbirine zulmedilmeksizin” kısmını, amellerinin cezalarından eksiltme yapılmaksızın olarak açıkladıktan sonra sahâbeden Ebû Hureyre’nin açıklamasına yer vermiştir. Ebû Hureyre’ye, aşırın kimsenin hıyanet ettiği pek çok malın hepsini nasıl getireceği sorulduğunda şöyle cevap vermiştir: “Dikkat et, aşırın kimsenin dişi Uhud dağı, baldırı Verikan dağı gibidir, bacağı Beyda dağı gibidir. Onun kalçası Medine ile Rebeze’ye kadardır. Dikkat edin bunun gibi taşır.”¹²¹

“Düşmanlarınızın başına iki katını getirdiğiniz bir bela sizin başınıza geldiğinde, “Bu da nereden geldi?” mi diyorsunuz?”¹²² Müfessir bu âyetle ilgili genel kabul görmüş olan “Kâfirler Uhud günü müminlerden yetmişini öldürdüler. Müslümanlar ise Bedir günü kâfirlerden yetmişini öldürdüler, yetmişini ise esir aldılar. Bu onun iki mislidir.” görüşünü aktardıktan sonra sahâbeden İbn Abbas’ın tefsirini zikretmiştir: “Siz onlara Bedir günü ve Uhud günü karşılaşmanın başında isabet ettiniz. Bu iki defadır. Onlar ise bir defa size isabet ettiler.”¹²³

“Onlar ki ayaktayken, otururken, ve yanları üzerine yatarken Allah’ı zikrederler”¹²⁴ Müfessir, istisnai durumlar dışında insanın bu hallerden biri üzere olacağını söylemiş, dolayısıyla âyetle dil ile zikrin devamının murad edildiği üzerinde durmuştur. Çeşitli yorumlarla birlikte Hz. Ali’den rivayet edilen, bu âyetin, âyetle tefsirine de yer vermiştir: “O salât şu sözünde olduğu gibidir: “Gerçekten ben malı, Rabbimi anmamı sağladığından dolayı çok severim.”¹²⁵ Yani Allah ile bağ kuranlar

¹¹⁹ İbn Ebû Hâtim Abdurrahman b. Muhammed b. İdris er-Râzî, **Tefsîr-i İbn-i Ebi Hatim er-Râzî**, thk. Ahmet Fethi Abdurrahmân Hicâzî, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, bty, Beyrut, Cilt: 3, s. 802; Bkz. : Neseî, vr. 198a.

¹²⁰ Âl-i İmrân 3/161: “... وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ”

¹²¹ İbn Ebû Hâtim, Cilt: 3, s. 804; Bkz. : Neseî, vr. 199a; 199b.

¹²² Âl-i İmrân 3/165: “... قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا”

¹²³ Taberî, Cilt: 6, s.218; Bkz. : Neseî, vr. 200a.

¹²⁴ Âl-i İmrân 3/191: “... الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ”

¹²⁵ Sa’d 38/32: “فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ”

güçlü haldeyken kıyam, acizlik halinde otururken, kıyam ve oturarak zikirden sonra zayıf düştüğünde ise yanı üzerine yatarken Allah'ı zikrederler.”¹²⁶

“Allah'ın katındakiler iyilik yapanlar için daha hayırlıdır.”¹²⁷ Müfessir, Allah katında olan mükâfatların kâfirlerin sahip olduğu dünya süsünden daha hayırlı olduğunu söyledikten sonra İbn Mes'ûd'un bu âyetin âyetle tefsirine yer vermiştir: “İyi veya günahkâr hiçbir nefis yoktur ki onun için ölüm daha hayırlı olmasın. İyi olana gelince Allah Teâlâ şöyle der: “Allah'ın katındakiler iyiler için daha hayırlıdır.”¹²⁸ Günahkâr olana gelince Allah Teâlâ: “Bizim onlara mühlet vermemiz ancak günahları artsın diyedir.”¹²⁹ der.¹³⁰

1.2.4. Kur'an'ın Tâbiîn Görüşleriyle Tefsiri

Tâbiîn tefsiri, tâbiînin sahâbeden nakilde bulunduklarını göz önünde bulunduran, bir görüşe göre rivâyet tefsirlerinden, diğer bir görüşe göre dirâyet tefsirlerinden kabul edilen bir tefsirdir. Birinci neslin tefsir çalışmaları sahâbe dönemi tefsir çalışmaları olarak bilinirken, ikinci nesil ise tâbiîn dönemidir.

Müfessirimiz, incelediğimiz bölümde, tâbiîn neslinden Mücâhid, Dahhâk, İkrime, Hasan, Atâ, Katâde, Kelbî, Ebü'l-Âliye, İbn Cüreyc gibi müfessirlerin görüşlerine yer vermiştir. Örneklere bakarak, tâbiînin, gerek sahâbeden aldıkları bilgileri aktararak gerekse kendi yorumları ile tefsire katkı sağladıklarını görüyoruz.

“Nice peygamberler vardır ki onların yanında kendini Allah'a adanmış pek çok bilgin çarpıştı”¹³¹ Müfessir “Rabbanîler” kelimesini açıklamış ardından bu kelimenin sayı olarak ne kadar çokluğu ifade ettiği hakkında tâbiîn alimlerinin görüşlerine başvurmuştur: “Öyle topluluklar vardır ki onlardan biri insanlardan kalabalık bir topluluğun oluşturduğu Rabbe bağlı bir topluluktur. Kelbî dedi ki: O topluluklardan biri on bindir. Dahhâk dedi ki: Biri bindir. Katâde dedi ki: Rabbaniler binlercedir.”¹³²

¹²⁶ Bkz. : Neseî, vr. 210a.

¹²⁷ Âl-i İmrân 3/198: “... وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ”

¹²⁸ Âl-i İmrân 3/198: “... وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ”

¹²⁹ Âl-i İmrân 3/178: “... إِنَّمَا تُمْلَىٰ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ”

¹³⁰ Taberî, Cilt: 6, s. 326. Bkz. : Neseî, vr. 212b; 213a.

¹³¹ Âl-i İmrân 3/146: “... وَكَاتِبِينَ مِنْ نَبِيِّ قَاتِلٍ مَعَهُ رِثْيُونٌ كَثِيرٌ”

¹³² Ebû İshak Ahmed b. İbrâhim es-Sa'lebî, *el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'an*, thk. İmam Ebû Muhammed b. Âşûr, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2002, Cilt: 3, s.181; Bkz.: Neseî, vr. 190a.

“İş ve yönetim hususunda onlarla müşavere et. Kesin karar verince de yalnızca Allah'a tevekkül et.”¹³³ Müfessire göre; arapların efendileri bir işe kesin karar verdiği zaman diğerlerine bu kararı uygulamak zor geliyordu. Bundan dolayı, kalplerinde Peygamber'e karşı şefkat olması için Allah, Peygamberine iş hakkında onlara danışmasını emretti. Müşaverenin hikmetine değinen Ömer Nesefî, Hasan el-Basrî'nin görüşüne de yer vermiştir: “Nebî'nin onlara danışmaya ihtiyacı yoktu. Fakat Allah, hüküm verenin müşavereden sonra hüküm vermesini istedi.”¹³⁴

“Onlar Allah indinde derece derecedirler. Allah, onların yaptıklarını hakkıyla görendir.”¹³⁵ Müfessir “دَرَجَاتٌ” kelimesinin izahında tâbiînden Muhammed b. Saîb el-Kelbî'nin tefsirine yer vermiştir: “Kelbî dedi ki: Cennetliklerin bir kısmı diğer bir kısmından daha yüksektir. Ve hepsi de üstünlük içerisinde dirler. Cehennemliklerin bir kısmı diğer bir kısmından daha şiddetli azap görür. Ve onların hepsi rezil bir haldedir.”¹³⁶

“Şehitler ki Allah'ın kendi lütfundan onlara verdikleriyle sevinçlidirler. Arkalarından kendilerine henüz ulaşamayanlara hiçbir korku ve mahzunluğun olmayacağına sevinirler.”¹³⁷ Müfessir, şehitlerin arkalarında bıraktıklarına verilen müjdeye sevindiğini açıkladıktan sonra Hasan el-Basrî'nin buna benzer görüşünü nakletmiştir: “(Şehitler) Derler ki: Kardeşlerimizi saflarda savaşırken bıraktık. İnşallah bize katılacaklar ve bizim ulaştığımız keramete ulaşacaklar.”¹³⁸

“Cimrilik edip vermedikleri mallar kıyamet gününde boyunlarına dolandırılacaktır.”¹³⁹ Müfessir bu âyetin tefsirinde cimrilik edilen şeyin mal veya ilim olduğu hakkında rivâyetler üzerinde durmuş ve bu bağlamda tâbiîn müfessirlerinin açıklamalarına yer vermiştir: “Dahhâk dedi ki: Onlar Yahudilerdir. Tevrat onlara geldi onlar ise Hz. Muhammed' in sıfatını açıklamaktan sakındılar. Açıklasalardı onlar için daha hayırlı olurdu. Dünyada zikir ve şeref âhirette de sevap ve keramet kazanırlardı. Gizlediklerinde onlar için dünyada zillet oldu. Bu âhirette boyunlarına dolanı, yani

¹³³ Âl-i İmrân 3/159: “... وَشَاوَرُهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ...”

¹³⁴ Bkz.: Nesefî, vr. 198a.

¹³⁵ Âl-i İmrân 3/163: “... هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ...”

¹³⁶ Bkz.: Nesefî, vr. 199b.

¹³⁷ Âl-i İmrân 3/170: “... فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ...”

¹³⁸ Bkz.: Nesefî, vr. 202a.

¹³⁹ Âl-i İmrân 3/180: “... سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ...”

ateşten halkaları boyunlarına takarlar bu hal üzere olmaları onların bir alâmetidir. Mesrûk dedi ki: O adam ki Allah onu malla rızıklandırmış, o ise onların hakkı olan malı yakınlarından men eder. Ben malın sahibiyim diyerek onu yılan yapar ve yılanı boynuna dolar. Mücâhid dedi ki: “سَيُطَوَّقُونَ” Yani hakları yerine getirmeyip cimrilik ettikleri malı getirmekle mükellef tutulurlar ve güç yetiremezler.”¹⁴⁰

“Ey iman edenler! Sabredin direnin, sabırda birbirinizle yarışın, cihâd için hazırlıklı olun, Allah’tan korkun ki felâha eresiniz.”¹⁴¹ Nesefî bu âyeti felâh, sabır gibi kavramları irdeleyerek tefsir etmekle birlikte tâbiîn müfessirlerinin görüşlerine de başvurmuştur: “İbn-i Cüreyc dedi ki: Allah’a itaatte sabredin, Sabır yarışında Allah’ın düşmanlarını geçin, Allah yolunda hazırlıklı ve uyanık olun. Mukâtil dedi ki: Allah’ın emirlerine sabredin, yurdun her yerinde Nebî ile birlikte sabırda yarışın, geçitlerde düşmâna karşı hazırlıklı ve uyanık olun. Atâ dedi ki: Dininiz üzere sabredin, Rabbinizin size va’dettiği va’d üzere sabırda yarışın.”¹⁴²

1.3. DİRÂYET YÖNTEMİ

Bu yönteme tefsir bi’r-re’y, tefsir bi’l-ma’kûl veya tefsîr-i aklî de denilmiştir.¹⁴³ Bu isimlerin verilmesinin nedeni Kur’ân’ın âyetlerini tefsir eden kimsenin kendi aklına ve çalışmasına dayanmasıdır.

Zerkeşi’ye göre dirâyet metodu: “Tefsir yapan kimsenin Arap dilini, kelimelerin mânasını, lafız kalıplarının delâlet ettiği anlamları, câhiliye şiirlerinden yararlanmayı, esbâb-ı nüzûl ilmini, âyetlerden nâsih- mensûh olanları ve müfessirin ihtiyaç duyacağı diğer ilimleri öğrendikten sonra ictihat ederek âyetleri açıklamasıdır.”¹⁴⁴ İlmî donanıma sahip olan müfessir Kur’ân âyetlerini tefsir ederken İslam’ın ruhuna uygun, tutarlı açıklamalar getirebilecektir. Aksi takdirde dayanağı olmayan, hevâyâ dayanan tefsirler mezmûm kabul edilir. Ayrıca Zerkeşi, eserinde

¹⁴⁰ Bkz. : Nesefî, vr. 206b.

¹⁴¹ Âl-i İmrân 3/200: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ”

¹⁴² Bkz. : Nesefî, vr. 213b.

¹⁴³ Mukâtil b. Süleyman, **Tefsîr-i Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhate, Dâru İhyâi’t-Türâs, Beyrût, 1423, Cilt: 5, s. 17.

¹⁴⁴ Zerkeşi, Cilt: 1, s. 18.

tefsir ile te'vîl arasındaki farkı ele alırken dirâyet metoduyla yapılan açıklamanın te'vîl olduğuna da değinmiştir.¹⁴⁵

1.3.1. Dilbilimsel Açıdan et- Teysîr

İslam ilim kültüründe dil bilim, teolojinin vazgeçilmez yardımcı bilimi ve Kur'an metninin doğru okunması yanı sıra anlaşılması ve yorumlanması için zorunlu bir araç olarak değerlendirilmiştir.¹⁴⁶

Anlatılmak istenen mananın, kelimeler ve cümleler yoluyla aktarıldığı göz önünde bulundurulduğunda kelimelerin dildeki karşılığının oldukça önemli olduğu görülür. Özellikle, kelimelerin Kur'an'ın nâzil olduğu dönemdeki anlamlarını dikkate alarak tefsir etmek gerekir. Çünkü kelimeler ilk muhataplarının zihninde nasıl karşılık bulduysa verilmek istenen mesaj da bu anlamında saklıdır. Ömer Nesefî de önemine binaen dilsel tahlillere genişçe yer vermiştir. Bu bölümde, dilsel tahlillerin yapıldığı âyetleri başlıklara ayırarak inceledik.

1.3.1.1. Kıraatler Yönüyle et- Teysîr

Kıraat vecihlerini bilmek kıymetli bir ilim dalıdır. Bu ilim sayesinde mânaların yüceliği ve fesahatı bilinir. Bu sebebeple, imamlar kıraat ilminin faydalarını içeren müstakil kitaplar yazmışlardır.¹⁴⁷ Zerkeşî'nin de değindiği üzere, tefsir ve kıraat ilmi arasında sıkı bir irtibat vardır. Diğer müfessirler gibi Ömer Nesefî de kıraat farklılıklarını ele almıştır. Farklı okuyuşların mânaya etkisini örneklerde de göreceğimiz üzere şöyle incelemiştir:

*"Hayır! Yalnız Allah mevlanızdır. O ki, yardım edenlerin en hayırlısıdır."*¹⁴⁸

Müfessir bu âyeti: "Kâfirlere itaat etmeyin, bilakis sizin dostunuz, yardımcınız, habîbiniz, koruyucunuz Allah'tır. Allah, emrine uyulmaya, itaat edilmeye daha layık ve hak sahibidir." diyerek ilk okuyuşa göre tefsir etmiştir. Buna ek olarak kıraat

¹⁴⁵ Zerkeşî, Cilt: 2 s.150.

¹⁴⁶ İskender Şahin, "İbn Dureyd'in *Cemheretu'l-Luga* Adlı Eserinin Tefsir İlmi Açısından Değerlendirilmesi", *Şırnak Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, Cilt: 4, 2013, s. 80.

¹⁴⁷ Zerkeşî, Cilt: 1, s. 339.

¹⁴⁸ Âl-i İmran 3/150: "بَلِ اللّٰهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ"

imamlarından Hamza'nın ikinci ravisi Hallat'ın ravilerinden biri olan Talha'nın okuyuşundaki kıraat farklılığına da yer vermiştir. Talha "بَلِّ اللَّهَ مَوْلِيكُمْ" olarak nasb ile okumuştur.¹⁴⁹ Bu okuyuşa göre âyetin anlamı "Bilakis Allah'a itaat edin." olur. Talha'nın okuyuşunda Allah lafzı, itaat emrine mef'ul olduğu için mansûb, "مَوْلِيكُمْ" sıfatı olduğu için i'rabta Allah lafzına tabidir. Bu durumda âyetin tamamına şöyle mânâ verilir: "... Yardımcınız olan Allah'a itaat edin. O, yardımcılarının en hayırlısıdır."

"Peygamber, arkanızdan size seslendiği halde siz durmadan uzaklaşıyor, arkanıza dönüp de kimseye bakmıyordunuz."¹⁵⁰ Müfessir, bir kısım sahâbenin düştüğü hatanın âyetle hatırlatıldığına ve Allah'ın bağışladığına değindikten sonra kıraat alanında öne çıkmış iki sahâbînin kıraatine yer vermiştir: "Übey b. Kâ'b ve Abdullah b. Mes'ûd kıraatında "إِذْ تُصْعِدُونَ فِي الْوَادِي" kıraatı meşhur bir rivâyettir. Onların vadiye gittiklerine işaret eder. Bu kıraate göre onların vadiye gitmiş olmaları, sonra onlardan bazısının dağa çıkarak oraya sığınmış olması muhtemeldir"¹⁵¹ Müfessirin yer verdiği kıraat farklılığında "فِي الْوَادِي" ifadesi ziyadedir.

"Ey İnananlar! Yeryüzünde yolculuğa çıkan veya savaşa giden kardeşleri hakkında: "Eğer yanımızda olsalardı ölmezlerdi de öldürülmezlerdi de" diyen inkârcılar gibi olmayın ki, Allah bunu onların kalblerinde acı bir pişmanlık olarak bıraksın. Yaşatan da öldüren de Allah'tır ve Allah elbet yaptıklarınızı görür."¹⁵² Müfessir, bu âyetin sonundaki kısımda bulunan kıraat farklılığını zikretmiş ve âyetin anlamına etkisi üzerinde durmuştur: "İbn-i Kesîr, Hamza ve Kisâî münafıklar hakkında bir haber olarak "يَعْمَلُونَ" şeklinde gâiblik ye'si ile okumuştur. Kalanlar ise müminler için "تَعْمَلُونَ" şeklinde muhataplık te'si ile okumuştur."¹⁵³ Müfessirin zikrettiği ilk okuyuşa göre "Allah münafıkların yaptıklarından haberdardır.", ikinci okuyuşa göre ise "Allah siz müminlerin yaptıklarından haberdardır." anlamı olur. Burada fiilin farklı harflerle okunuşu, zamirin merciini değiştirmiştir.

¹⁴⁹ Bkz. : Neseî, vr. 192b.

¹⁵⁰ Âl-i İmrân 3/153: "إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلُونَّ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَايَكُمْ..."

¹⁵¹ Bkz. : Neseî, vr. 194b.

¹⁵² Âl-i İmrân 3/156: "... وَاللَّهُ يُخَيِّ وَيُخَيِّثُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ"

¹⁵³ Bkz. : Neseî, vr. 197b.

“Hiçbir peygamberin emanete hıyanet etmesi düşünülemez...”¹⁵⁴ Müfessir âyetin tefsirinde “يُعْلُ” fiiline dair iki okuyuştan bahsetmiştir. İbn-i Kesîr, Âsım ve İbn-i Âmir bu fiili “يُعْلُ” şeklinde ‘ي’ harfini fethayla ‘غ’ harfini dammeyle okumuştur. Bu okuyuşta fiilin mânası “Ganimete ihanet eder.” olur. Müfessir diğer kıraatın delili olarak şu hadisi aktarmıştır. “لَا إِغْلَالُ وَلَا إِسْلَالُ”¹⁵⁵ Yani ihanet de hırsızlık da yoktur. Geri kalan kıraat alimleri bu fiili, “يُعْلُ” şeklinde ‘ي’ harfini damme yaparak, ‘غ’ harfini fetha yaparak okudu. Onun iki vechi vardır:

Birincisi: “حَانَ” anlamındadır. Bu durumda âyetin anlamı, “Hiç kimsenin ona ihanet etmesi yakışmaz” olur.

Diğeri: “خَائِنًا / غَالًا” anlamındadır. Yani onu “emanete ihanet eden” olarak buldu anlamına gelir. Böylece âyetteki mâna şöyle olur: “Hiçkimseye Nebî’yi hain bulması yakışmaz.”¹⁵⁶

“Şehitler Allah’ın verdiği nimete, lütfuna ve Allah’ın, mü’minlerin mükâfatını zayi etmeyeceğine sevinirler.”¹⁵⁷ Müfessir âyette “إِنَّ” nin kıraat farklılığına değinmiştir: “Kisâi “إِنَّ” yi isti’naf üzere kesra ile okudu. Bu kıraate göre “إِنَّ” kesralı okunuşuyla kendinden önceki cümlenin sebebini ifade eder, mânası da şöyle olur: “Allah’ın verdiği nimete, lütfuna sevinirler, (çünkü) şüphesiz Allah mü’minlerin mükâfatını zayi etmez.” Yani çalışın ki Allah amellerinin karşılığını zayi etmez. Bundan önce ilm-i istidlâl ile biliyorlardı şimdi ise ilm-i ayan ile bildiler. Geri kalanlar ise “ب” harf-i ceriyle, “يَسْتَبْشِرُونَ” fiiline atfen “بِأَنَّ اللَّهَ” şeklinde fetha ile okudular.¹⁵⁸ Geri kalanların okuyuş şeklinde ise âyetin mânası başta verdiğimiz şekildedir.

¹⁵⁴ Âl-i İmrân 3/161: “وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ...”

¹⁵⁵ Dârimî, Siyer, 50.

¹⁵⁶ Bkz. : Nesefî, vr. 198b.

¹⁵⁷ Âl-i İmrân 3/171: “يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ”

¹⁵⁸ Bkz. : Nesefî, vr. 202a.

“İşte o şeytanın tekidir. Sizi ancak kendi dostlarından korkutuyor.”¹⁵⁹ Müfessir bu âyete dair iki okuyuş şekinden bahsetmiştir: İbn-i Mes’ûd ve İbn-i Abbas’tan rivâyetle: “يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ” Tahvif iki mef’ule müteaddîdir. “أَوْلِيَاءَهُ” burada ikinci mef’uldür. “Yani şeytan sizi ve dostlarını korkutuyor. Dostları kâfirlerdir. Übey’in kıraatinde “و يُخَوِّفُكُمْ بِأَوْلِيَاءِهِ” şeklinde harf-i cer ziyadesiyledir.”¹⁶⁰ İlk okuyuşa göre “Şeytan sizi ve dostlarınızı korkutuyor.” İkinci okuyuşa göre “Şeytan sizi dostlarıyla korkutuyor.” anlamı çıkar.

1.3.1.2. Sarf/Sözcük Çekimi- Nahiv/Söz Dizimi Yönüyle et- Teysîr

Tefsir ilmi, dilbilimin alt dallarından olan sarf, nahiv ve anlambilimden Kur’ân’ı tefsir etmek için yararlanır. Arap dilinde mücerred ve mezîd fiillerden kalıplar türetilmiştir. Bu kalıplarda hata yapmanın önüne geçmek için Kur’ân kelimeleri incelenir. Lafzın taşıdığı kalıp onun delâletini belirler. Çünkü kelimelerin siygası lafız ile mâna arasındaki köprü gibidir.¹⁶¹ Bu açıdan Ömer Neseî de âyet tefsirinde kelimelerin dildeki kökenlerine inmiş, kelimelerdeki dönüşümü ve kelimelerin cümle içerisindeki konumlarına göre cümlenin anlamına etkisini incelemiştir. Örneklerde de göreceğimiz üzere müfessirimiz, nahvî tahlillerde farklı görüşlere ve âyetlerle istidlâle yer vermiştir. Sarf ilmine dair tahlillerde ise fiil çekimlerinin fiilin anlamına etkisi üzerinde durmuştur.

“Onların dedikleri şundan ibaretti: "Ey Rabbimiz! Günahlarımızı mağfiret eyle...”¹⁶² Müfessir “قَوْلُهُمْ” kelimesinin i’rabını üç görüş çerçevesinde ele almıştır. Çoğunluğun bu kelimeyi “قَوْلُهُمْ” şeklinde nasb olarak okuduğunu, bu durumda “كَانَ” nin haberi olduğunu söylemiştir. Böylece “إِلَّا أَنْ قَالُوا” fiil ile beraber kabul edilir ve takdiri “قَوْلُهُمْ” şeklinde olur. İkinci görüşe göre “قَوْلُهُمْ” şeklinde merfû olduğunda ise

¹⁵⁹ Âl-i İmrân 3/175: “إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ ...”

¹⁶⁰ Bkz. : Neseî, vr. 203b; 204a.

¹⁶¹ Mustafa Karagöz, **Dilbilimsel Tefsir ve Kur’ân’ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010, s. 248.

¹⁶² Âl-i İmrân 3/147: “وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا ...”

“كَانَ” nin ismidir. Bu durumda haber, ismin önüne geçmiş olur. Üçüncü görüş ise Hasan-ı Basrî’ye aittir. Hasan-ı Basrî’ye göre “قَوَّاهُمْ” kelimesi merfûdur. “قَوَّاهُمْ” olarak okunan bu kelimeyi “كَانَ” nin ismi; “إِلَّا أَنْ قَالُوا” kısmını ise “كَانَ” nin haberi kabul etmiştir. Bu durumda “كَانَ” nin haberi mahallen mansûb olur.¹⁶³

“Bundan dolayı Allah sizi kederden kedere uğrattı ki...”¹⁶⁴ Müfessir, bu âyetin tefsirinde “ب” harf-i cerinin üç anlamda kullanılmış olabileceği üzerinde durmuştur. “ب” harf-i ceri “على” anlamında kabul edildiğinde, “Gam üstüne gamla cezalandırdı.” şeklinde meâl verilir. “مَعَ” anlamında olursa “Gamla bereber gamla cezalandırdı.” anlamında olur. Üçüncü görüşe göre “ب” harf-i ceri ittisal içindir. Bu durumda “Gamla bitişik bir gam” anlamında kabul edilir.¹⁶⁵

“... Kendi canlarının kaygısına düşen bir bölük ise Allah'a karşı cahiliye zannına benzer hak olmayan zanda bulunuyorlardı...”¹⁶⁶ Âyetin “وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ” kısmıyla ilgili cümle tahlili yapan müfessir bu cümlelerin isim cümlesi veya hal cümlesi olduğuna dair ihtimalleri ele almıştır. İsim cümlesi kabul edilirse, bahsedilen kimseler münafıklardır. Bu bağlamda müfessir, münafıkların orada ganimet için bulunduğu, ganimeti kaçırınca kendi canlarından korkmaya başladıklarını söylemiştir. İkinci ihtimal ise Sibeveyh’in görüşüdür. Ona göre, “وَطَائِفَةٌ” deki “و” hâl vav’ıdır. Bu durumda âyetin “وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ” kısmı hâl cümlesinin mübtedası, “يُظُنُّونَ بِاللَّهِ” ile devam eden kısmı ise haberidir.¹⁶⁷ İkinci ihtimale göre anlamı şöyle olur: “Bir kısmınız kendi dertlerine düşmüş haksız yere Allah hakkında, cahiliye zannı gibi zan beslerken; (Allah) o kederin ardından, üzerinize içinizden bir kısmını örtüp bürüyen bir güven, bir uyku indirdi.”

¹⁶³ Bkz. : Neseî, vr. 190b.

¹⁶⁴ Âl-i İmrân 3/153: “... فَأَنَابَكُمْ عَمَّا بَعَثَ”

¹⁶⁵ Bkz. : Neseî, vr. 194a.

¹⁶⁶ Âl-i İmrân 3/154: “... وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ...”

¹⁶⁷ Bkz. : Neseî, vr. 195a.

“Oysaki onlar, daha önce apaçık bir sapıklık içinde bulunuyorlardı.”¹⁶⁸ Müfessir bu âyetin tefsirinde “إِنْ” ve “لَ” hakkında iki görüşe yer vermiştir: “إِنْ” ve “لَ” in her ikisinin tekid için olduğuna dair ilk görüş ile; “إِنْ” in nefy için, “لَ” nin ise “إِلَّا” anlamında olduğuna dair ikinci görüşe yer vermiştir. Müfessirin ikinci görüşü destekleyen âyet örnekleri ise şöyledir: “Doğrusu siz onun yol göstermesinden önce yolunu şaşırmışlardan idiniz”¹⁶⁹ “Rabbimizin va’di mutlaka gerçekleşecektir”¹⁷⁰ “Biz senin yalancılardan olduğunu sanıyoruz.”¹⁷¹ İkinci görüşü destekleyen âyetlerden anlıyoruz ki müfessir ikinci görüşü daha mâkul kabul etmektedir.¹⁷²

“...Sonra kederin ardından (Allah) üzerinize bir kısmınızı sarıp kuşatan bir güven, tatlı bir uyku indirdi...”¹⁷³ Müfessire göre bu âyet alfabenin hepsinin bulunduğu kapsamlı âyetlerdendir. Âyette geçen “الْأَمْنَةُ” kelimesi “الْأَمْنُ” kökünden “فَعْلَةٌ” kalıbı üzere masdardır. “الْعَظْمَةُ” ve “الْعَلْبَةُ” kelimelerinde olduğu gibi. “نُعَاسٌ” ise güvene delâlet eden kelimedir.¹⁷⁴

“Allah, mü'minleri içinde bulundukları şu hal üzere bırakacak değildir ta ki murdar olanı temizden ayırt etsin.”¹⁷⁵ Müfessir âyette geçen “يَمِيزُ” fiilinin çekimlerini ele almıştır. Bu fiilin sülâsî mücerred halî “مَارَ”, “يَمِيزُ”, “مَيِّزًا” şeklinde çekilir ve “iki şeyin arası açıldı” anlamındadır. Müfessir bununla yetinmeyip fiilin mezîd çekimlerine yer vermiştir. “مَيِّزُ”, “مَيِّزًا” kalıbı şeylerin arasını açtığında kullanılır. Diğer mezîd çekimleri “مَيِّزَةً”, “مَيِّزَةً”, “مَيِّزَةً”, “مَيِّزَةً” şeklindedir.¹⁷⁶

¹⁶⁸ Âl-i İmrân, 3/164: “... وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ”

¹⁶⁹ Bakara, 2/198: “... وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ ”

¹⁷⁰ İsrâ, 17/108: “... إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ”

¹⁷¹ Şuarâ, 26/186: “... وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ”

¹⁷² Bkz. : Neseî, vr. 199b.

¹⁷³ Âl-i İmrân, 3/154: “... ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُعَاسًا يَعْشَى طَائِفَةً مِنْكُمْ ”

¹⁷⁴ Bkz. : Neseî, vr. 194b.

¹⁷⁵ Âl-i İmrân, 3/179: “... مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ ”

¹⁷⁶ Bkz. : Neseî, vr. 205a.

1.3.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et- Teysîr

Kelimelerin mâna olarak incelendiği tefsirleri bu bölümde ele alacağız. Müfessirin bilmesi gereken zaruri ilimler arasında lûgat bilgisi de vardır. Bu, kelimenin, sadece basit anlamının bilinmesi değil kelimelerin çok yönlü kavranmasıdır. Bu yöntemle kelimeler; lafızların anlamı, esas anlam, ilişkisel anlam, kapsam, eş anlamlılık, eşadlılık, ve çokanlamlılık açısından incelenir.¹⁷⁷ Bu bölümde Ömer Neseî'nin kelime tahlili yaptığı tefsirleri ele alacağız.

“Siz durmadan uzaklaşıyordunuz.”¹⁷⁸ Müfessir bu âyetin tefsirinde “تُصْعِدُونَ” fiilinden yola çıkarak, bu fiilin çekimlerine ait masdarların anlamlarını ele almıştır. “إِفْعَالٌ” babında çekimlenen fiil bir yere bir zamâna girme ifade edebilir. Bu bağlamda müfessire göre “الْأَصْعَادُ” kelimesi yeryüzü seviyesindeki bir yere girmek anlamına gelebilir. Bu anlamından başka, yeryüzünde yolculuk için uzaklaşmak, vadide veya yeryüzünde ilerlemek anlamları vardır. “الْتَّصْعِيدُ” dağda ilerlemek anlamına gelirken, “الصُّعُودُ” kelimesi dağda veya merdivende yükselmek anlamlarına gelir.¹⁷⁹

“Hakkında hiçbir hüccet indirmedeği şeyleri Allah'a eş koştuklarından dolayı...”¹⁸⁰ Müfessir bu âyetin tefsirinde “سُلْطَانٌ” kelimesinin taşıdığı anlamları ele almıştır. Müfessir, “سُلْطَانٌ” kelimesinin “burhan” anlamına geldiğini, “kuvvet” anlamında kullanıldığını söylemiştir. “Mülkün sultanı”, “mülkün kuvveti” anlamındadır. “Müddeinin sultanı” da “müddeinin delili”dir. Çünkü o delille muhtıla def etmeye güç yetirebilir. Ayrıca bu kelimenin “سَلِيْطٌ” kelimesinden geldiğini de söyler. O, kendisiyle kandilin aydınlandığı zeytin yağı gibidir. Sultan da aydınlatıcı bir hüccettir. Müfessir kelimenin alâkalı olduğu anlamları bağdaştırdıktan sonra âyetteki

¹⁷⁷ Mustafa Karagöz, s. 262.

¹⁷⁸ Âl-i İmrân 3/153: “إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوَنَ عَلَى أَحَدٍ...”

¹⁷⁹ Bkz.: Neseî, vr. 193b.

¹⁸⁰ Âl-i İmrân, 3/151: “...يَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا...”

ifadeleri, müşriklerin şirkte hüccetleri olmadığından dolayı dalâletteki taklidleri sebebiyle bir zem olarak yorumlamıştır.¹⁸¹

“*Andolsun, Allah’ın izniyle, onları kırıp geçirdiğiniz sırada Allah size va’dettiğini gerçekleştirdi.*”¹⁸² Müfessir âyeti, Allah’ın tecellisi sayesinde onları öldürmeyi ve kökünü kazımayı gerçekleştirmek size nasip oldu diyerek açıkladıktan sonra “حَسَّ” kelimesinin anlamını ele almıştır. “Âyetteki “حَسَّ” fiili muzari iken damme ile okunur. ” وَ قَدْ حَسَّ الْبَرُّ الْحَرَّ ” kullanımı “Soğuk, sıcaklığı yendi, yani onu öldürdü ve kökünü kazıdı.” anlamındadır. “سَنَّةٌ حَسُوسٌ” Her şeyin başına gelen anlamındadır.

“حَرَّتْ مَحْسُوسٌ” ise soğukun vurup talan ettiği ürüne denir.”¹⁸³ Kelime açıklamasından sonra “*O ki, yardım edenlerin en hayırlısıdır.*”¹⁸⁴ âyetine değinen müfessir önceki âyette bahsedilen va’din bu âyet olduğunu söylemiştir.

“*Bize Allah yeter, O ne güzel vekildir!*” dediler.”¹⁸⁵ Müfessir âyette geçen iki kelimeyi tahlil etmiştir: “Âyette geçen “حَسْبُنَا” kelimesidir ki, “Allah bize yetendir.” anlamına gelir. Bu kelime “الْحِسَابُ” ve “الْحَسْبُ” den gelir. Çünkü kifâyet ihtiyaca göre ve ihtiyacın hesabı üzeredir. İkincisi; “الْوَكِيلُ” kelimesidir ki, “الْوَلِيُّ”, “الْحَفِيطُ”, “الْكَايُ” anlamlarını karşılar. Kim bir başkasına vekil olduysa, koruyucu olarak, tedbirle yönetmek üzere onun işinden sorumludur. Şüphesiz işi ona ısmarlanmıştır.”¹⁸⁶

“*Tadın bakalım yakıcı azabı!*” diyeceğiz.”¹⁸⁷ Müfessir âyette geçen “الْحَرِيقُ” ismini ele almıştır. Bu isim “الْإِحْرَاقُ” tan gelir. Bu kelime “مَفْعَلٌ” vezni anlamında “فَعِيلٌ” vezninde bir kelimedir diyen müfessir aslında bu ismin ism-i zaman ism-i mekân

¹⁸¹ Bkz. : Neseî, vr. 191b; 192a.

¹⁸² Âl-i İmrân 3/152: “... وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّوهُم بِأُذُنِهِ ...”

¹⁸³ Bkz. : Neseî, vr. 192a.

¹⁸⁴ Âl-i İmrân 3/150: “... وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ...”

¹⁸⁵ Âl-i İmrân, 3/173: “... وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ...”

¹⁸⁶ Bkz. : Neseî, vr. 203b.

¹⁸⁷ Âl-i İmrân, 3/181: “... وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ...”

anlamında olduğunu ifade etmiştir. “الْحَرِيقُ” ismi yakıcı anlamında olduğu için de onun cehennem isimlerinden biri olduğunu söylemiştir.¹⁸⁸

“Ey iman edenler! Sabredin direnin, sabırda birbirinizle yarışın, cihâd için hazırlıklı olun, Allah’tan korkun ki felâha eresiniz.”¹⁸⁹ Müfessir bu âyette geçen sabretme fiilini inceleyerek birbirini takip eden aşamalarına değinmiştir. İzahına göre “الصَّبْرُ” Allah Teâlâ’nın râzı olmadığı şeylerden nefsi dizginlemektir. Bunun ilk aşaması “التَّصَبُّرُ” aşamasıdır ki bunda tekellüf vardır. Sonrası “الْمُصَابَرَةُ” aşamasıdır. Bu, engelleyen şeylere karşı çıkıp mücadele etmektir. Bir sonrası “الْإِصْطِبَارُ” aşamasıdır ki itibar ve iltizam ifade eder. Son hali ise “الصَّبْرُ” halidir. Bu ise zorlanmadan sabrı başarmak ve sabrın kemale ermesidir.¹⁹⁰

1.3.1.4. Şiirle İstişad Yönüyle et-Teysîr

Âyetlerin mâna ve i’rablarının tesbiti için Arap şiirine başvurma hareketine Sahâbe devri gibi oldukça erken bir zamanda başlanmıştır. Arap diline vakıf olan, Kur’ân tefsiriyle meşgul olan ilk müfessirler, Kur’ân’ın garib kelimelerini ve kaide dışında kalan nahvî meselelerini cevaplandırmak için köklü bir alt yapı olan şiire başvuruyorlardı. Bu faaliyetin ilk mümessili arap şiirine vukufiyeti ile tanınan İbn-i Abbas’tır.¹⁹¹ Şiirle misal getirmeye, özellikle kelimelerin cümle içindeki bağlamına uygun kullanım şekline örnek olması açısından başvurulur. Ömer Neseî de Kur’ân tefsiri için, Arap dilinin özünü barındıran bir hazine diyebileceğimiz Arap divanına başvurmuştur. Mütenebbi ve İmruülkays’tan isimlerini zikrederek şiir örneği verirken, şair diyerek isim vermeden aktardığı şiir örnekleri de mevcuttur. Ömer Neseî incelediğimiz bölümde dört şairden dört beyit örneği vermiştir. Bunları maddeler halinde inceleyelim:

¹⁸⁸ Bkz. : Neseî, vr. 207b.

¹⁸⁹ Âl-i İmrân, 3/200: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ”

¹⁹⁰ Bkz. : Neseî, vr. 213b.

¹⁹¹ İsmail Cerrahoğlu, “Kur’ân Tefsirinde Şiirden Faydalanma”, **Diyanet İşleri Başkanlığı Dergisi**, 1970, Sayı: 94-95, s. 70.

“Arkanıza dönüp de kimseye bakmıyordunuz.”¹⁹² Müfessir, âyetle geçen “تَلُؤُونَ” fiilinin kullanılabileceği anlamları “dönmek, eğilip yönelmek, takip etmek, arkaya dönüp bakmak” olarak vermiştir. Bununla ilgili “O senin sözünden dolayı boynunu çevirdi sana dönerek.” cümlesini örnek verdikten sonra İmruülkays’a ait bir beyitte geçen kullanımdan delil getirmiştir:

“Önceki akşam Hamâ ve Şeyzera’yı¹⁹³ geçtik,
Gürültülü bir yürüyüşle, dönüşte de şehrin kenarından geçtik
Cehd’in kardeşi af dileylene dönüp bakmaz”¹⁹⁴

“İnsanlar onlara: “İnsanlar size karşı bir ordu topladılar, onlardan korkun” dediklerinde bu, onların imanını artırdı ve “Bize Allah yeter, O ne güzel vekildir!” dediler.”¹⁹⁵ Müfessir âyetle geçen “قَالَ لَهُمُ النَّاسُ” ifadesini bir şiir örneğiyle tefsir etmiştir:

Sefih olan kimseyi yasakladığında ona doğru koşar,
Sefih tam tersine kuralı çiğner.¹⁹⁶

Yani, sefihliğe doğru koşar. Kendilerine, onlardan korkun veya bunun gibi ürpertecek şeyler söylendiğinde yakınleri ziyadeleştirdi. Durumu onların söylediği gibi değil, Rasûlullah’ın söylediği üzere buldular. Bu durumda müfessir Rasûlullah’ın verdiği emri yerine getiren sahâbenin; halktan bazı kimselerin korkutmasına rağmen emre riâyet ettiğini böylece emri çiğneme gibi bir sefihliğe düşmediklerini bir şiir ile izah etmiştir.¹⁹⁷

¹⁹² Âl-i İmrân, 3/153: “... وَلَا تَلُؤُونَ عَلَىٰ آخِذٍ...”

¹⁹³ Şeyzera: Suriye’deki “Hama” iline bağlı bir yer adı.

¹⁹⁴ İmruülkays b. Hacer b. el-Hâris el-Kindî, **Dîvan-ı İmruülkays**, (thk. Abdurrahman el-Mustâvî) Dâru’l-Ma’rife, Beyrut, 2004, s. 95; Ebü’l-Kâsım İsmâil b. Abbâd et-Talekânî, **El-Muhît fi’l-Lüğa**, thk. Muhammed Osman, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 1971, Cilt:1, s. 180; Bkz. : Neseî, vr. 193b. “عشية جاوزنا حماة و شيزرا بسير يضح العود منه يمنة أخو الجهد لا يلوي علي من تعذرا”

¹⁹⁵ Âl-i İmrân, 3/173: “... الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ...”

¹⁹⁶ Taberî, Cilt: 6, s.268; Ebü’l-Ferec Zekerîya b. Yahya el-Cerîrî en-Nehrevânî, **el-Celîsü’s-Sâlihü’l-Kâfî ve’l-Enîsü’n-Nâsîhu’s-Şâfî**, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 2005, s. 140; Bkz. : Neseî, vr. 203a. “إذا نهي السفيفه و جرى اليه و خالف السفيفه إلى خلاف”

¹⁹⁷ Bkz. : Neseî, vr. 203a; 203b.

“İnkâr edenler, onlara verdiğimiz mühletin, kendileri hakkında hayırlı olduğunu sakın zannetmesinler.”¹⁹⁸ İnkârcıların hesabı Allah’a düşer, diyen müfessir âyetten murad edilen anlamın izahı için şiire başvurmuştur:

“Kays’ı tek bir felaket helak etmiş değildir,
Tam tersi o yıkılmış bir topluluğun yapısıdır.”¹⁹⁹

Müfessir böylece inkârcıların başına gelen, hayır olarak görülebilecek durumlar dahil pek çok imtihanın inkarcıların azabını hazırlayan sebepler olduğunu bir şiirle açıklamıştır.

“Her nefis ölümü tadacaktır.”²⁰⁰ Müfessir, her ruh ölümün boğaza dayanmasıyla birlikte çekilir alınır. Müfessire göre “الدُّوقُ” kavramı bir şeyi ağızla tatmayı tarif eden hakiki anlamlı bir kelimedir. Fakat bununla birlikte gece gibi diğer şeyler hakkında da kullanılır. Mesela, “Karanlığı tatmadım”²⁰¹ denir. Mütenebbî dedi ki:

“Lebib’in insanlar hakkındaki tecrübesi pek azdır
Ben insanları yuttuysam onun tecrübesi tatmaktan ibarettir.”²⁰²

Müfessir, “الدُّوقُ” kelimesinin sadece somut şeyler için değil, cümle ve şiir örneğinde olduğu gibi soyut şeyler için de kullanıldığına değinmiş, âyetteki kullanımında da bu şekilde soyut olduğu üzerinde durmuştur.

1.3.1.5. Belâğat Yönüyle et-Teyssîr

Belâğat, bir fikrin yazılı veya sözlü olarak, yerinde, yeterince, zamanında, kolay ve anlaşılır bir şekilde, muhatabın haline uygun söylenmesidir.²⁰³ Arap dilinin

¹⁹⁸ Âl-i İmrân, 3/178: “وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا أُمِّلَىٰ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ ...”

¹⁹⁹ Amr b. Bahr b. Mahbûb el-Câhiz, *el-Beyân ve’t-Tebyîn*, Dâru’l-Mektebetü’l-Hilâl, Beyrut, 2002, Cilt: 3, s. 130; Sa’lebî, Cilt: 3, s. 216; Bkz.: Neseî, vr. 204b. “و ما كان قيس هلكه هلك واحد و لكنه بنیان قوم”

²⁰⁰ Âl-i İmrân, 3/185: “كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ...”

²⁰¹ “ما ذقت غمضا”

²⁰² Abdülmelik b. Muhammed es-Seâlibî, *Ebu’t-Tayyib el-Mütenebbî Mâ Lehû ve Mâ Aleyhi*, thk. Muhammed Muyiddin Abdülhamîd, Mektebetü’l-Huseyni’t-Ticâriyye, Kahire, bty, s. 126; Bkz. : Neseî, vr. 208b. “إذا ما الناس جرحهم لبيب فإني قد طعمتهم و ذاقا”

²⁰³ Ali el-Cârim ve Mustafa Emin, *el- Belâğatü’l-Vâdiha*, Eda Neşriyat, İstanbul, 1993, s. 8.

kurallar halinde tesbitine ihtiyaç duyulan ilk asırlarda dil ve edebiyat bir bütün olarak ele alındığından belâğat kaideleri bu ilimler içinde incelenmekteydi.²⁰⁴ 10. Yy. ile başlayan sonraki dönemde ise Belâğat müstakil bir ilim dalı haline gelmiş ve bu alanda müstakil eserler verilmiştir. Meânî, beyân ve bedî' ilim dallarını içine alan belâğat ilmi, tefsirlerin ihtiva ettiği konulardandır.

*“Andolsun, ölseniz de öldürülseniz de Allah'ın huzuruna varıp toplanacaksınız.”*²⁰⁵ Âyetin anlamı, uzun bir ömürden sonra evlerinizde ölürseniz yahut seferde veya hadarda öldürülürseniz toplanma Allah'adır. *“Toplanma Allah'adır.”* kısmında, korkan kişi ölümden değil azaptan korksun anlamında bir mecaz vardır. Müfessir, âyet sonunda Allah'ın huzurunda toplanma hatırlatılırken aslında mecâz-ı mürsel sanatı ile mahşer günü verilecek hesabın kastedildiğine değinmiştir.²⁰⁶

*“Allah'ın râzı olduğu yolu tutan kimse hiç Allah'tan bir gazaba uğrayan ve kalacağı yer cehennem olan kimse gibi olur mu?”*²⁰⁷ Hıyaneti terk etmek sûretiyle Allah'ın rızâsına tabi olan kimse ile Allah'ın ğulûle olan gazabına uğrayan ve varacağı yer cehennem olan kimsenin aynı olmayacağını belirterek âyeti tefsir eden müfessir, âyetteki sorunun nefy anlamında olduğunu, Allah'ın rızâsına uyan kimse ile Allah'ın gazabına uğrayan kimsenin eşit olmayacağını söylemiştir.²⁰⁸ Bu durumda âyetteki sorunun belâğattaki karşılığı istifham-ı inkârdır.

*“Ağızlarıyla kalplerinde olmayanı söylüyorlar.”*²⁰⁹ Müfessir, âyette özellikle zikredilen “أَفْوَاهُهُمْ” kelimesinin tekid ifade ettiğini söyledikten sonra benzer âyetleri örnek getirmiştir: “İki kanadıyla uçan”²¹⁰, “Tavanları başlarına çöktüverdi.”²¹¹ ve “Elleriyle Kitab'ı yazarlar”²¹². Bu âyetlerde geçen “kanat”, “başlarına” ve “elleriyle”

²⁰⁴Hulusi Kılıç, “Belâğat”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 2006, Cilt: 5, s. 381.

²⁰⁵ Âl-i İmrân, 3/158: “وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ”

²⁰⁶ Bkz. : Neseî, vr. 196b; 197a.

²⁰⁷ Âl-i İmrân, 3/162: “أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ”

²⁰⁸ Bkz. : Neseî, vr. 199b.

²⁰⁹ Âl-i İmrân, 3/167: “...يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ...”

²¹⁰ En'am, 6/38: “...يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ...”

²¹¹ Nahl, 16/26: “...فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوَقِهِمْ...”

²¹² Bakara, 2/79: “...يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ...”

kelimeleri kullanım şekli olarak ”أَفْوَاهُهُمْ” kelimesi gibidir. Müfessire göre konuşma hakiki olarak, konuşanda araç olarak bulunan ağızla yani ağzın içindeki dille olur. ”أَفْوَاهُهُمْ” kelimesiyle kayıtlanması mecazı nefyetmek ve bahsedilen durumun gerçek olduğuna işaret içindir.²¹³ Anlıyoruz ki bu kimseler konuştuklarını hakiki anlamda sadece ağızlarıyla söylüyorlardı. Çünkü ağızlarıyla konuştuklarını kalpleri onaylamıyordu.

*”O zaman Allah, Ehl-i kitâptan, “Kitabı mutlaka insanlara açıklayacaksınız, onu gizlemeyeceksiniz” diye teminat almıştı. Fakat onlar verdikleri sözü, arkalarına atıp onunla az bir menfaat elde ettiler...”*²¹⁴ Müfessir, Ehl-i kitabın kitaplarını açıklamakla yükümlü olduğunu söylemiştir. Âsım’dan rivâyet edildiği üzere; İbn-i Kesîr, Ebû Amr ve Ebû Bekir; “kitap verilen kimselere fiil olarak “لَيَبَيِّنَنَّ” şeklinde gâiblik ye’si ile okudu. Müfessire göre bu şekilde okumalarının sebebi, âyetin devamındaki “فَنَبِّدُوهُ” ile “لَيَبَيِّنَنَّ” sözleri arasında müşakele sanatı olmasıdır.²¹⁵

*“Ettikleriyle sevinen ve yapmadıkları şeylerle övülmeyi arzu eden kimselerin, azaptan kurtulacaklarını sakın zannetme.”*²¹⁶ Müfessir’e göre bu âyetle “وَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ” ifadesinin tekrarlanması, sonun öncesine bağlı olduğunu bildirmek üzere tavl-ı kelâm içindir²¹⁷. Belağatta ise bu itnâb olarak adlandırılmıştır. Mânanın zihne yerleşmesi için tekrar yapılmıştır.

*“Bu azıcık bir faydalanmadır. Sonra onların barınacağı yer cehennemdir. Orası ne kötü bir yatak!”*²¹⁸ Müfessir bu âyetin tefsirinde inkarcıların varacağı yerin cehennem olduğuna, cehennemin ise cennet için kullanılan bir kelime olan “الْمِهَادُ” ile isimlendirilmesine dikkat çekmiştir. Bunun diğer âyetlerde geçen “azabı müjdeleme” ye benzediğini söylemiştir.²¹⁹ Bu durumda müfessirin, belâğatta birbirinin zıddı olan

²¹³ Bkz. : Neseî, vr. 201a.

²¹⁴ Âl-i İmrân, 3/187: “وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبِّدُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا

²¹⁵ Bkz. : Neseî, vr. 209a; 209b.

²¹⁶ Âl-i İmrân, 3/188: “لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ تُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَقَازٍ مِنَ الْعَذَابِ

²¹⁷ Bkz. : Neseî, vr. 209b.

²¹⁸ Âl-i İmrân, 3/197: “مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَفِيهَا الْمِهَادُ

²¹⁹ Bkz. : Neseî, vr. 212b.

kavramların istihza için kullanıldığı tehekküm sanatının varlığına işaret ettiğini söyleyebiliriz.

1.3.2. Kelâm İlmi Yönüyle et-Teysîr

Kelâm, Allah'ın zâtından, sıfatlarından, fiillerinden ve bilhassa birliğinden bahseden ilme denir.²²⁰ Bazı tanımlarda ise nübüvvet veya âhiret de kelâm ilmin konularından kabul edilmiştir.²²¹ Ömer Neseî tefsirinde kelâmi meselelere genişçe yer ayırmıştır. Mâturîdî'nin delillerini aktararak Mu'tezile ve Karâmita gibi mezheplerin görüşlerinin batıl olduğu üzerinde durmuştur. Ömer Neseî'nin âyetleri delil kabul ederek savunduğu kelâmi meseleleri başlıklar halinde inceledik:

1.3.2.1. Kulların fiilleri

Kulların fiilleriyle kader arasındaki ilişki Hz. Peygamber döneminden itibaren müslümanların zihnini meşgul etmeye başlamıştır. Bu konunun, genellikle Hz. Peygamber döneminden sonra ortaya çıkmış ilk itikadî problem olduğu kabul edilir.²²² Kulların fiilleriyle alâkalı olan kader, irade, kesb, istitaat gibi meseleler hakkında ihtilaflar söz konusu olmuştur.

*“Sonra denemek için sizi onlardan geri çevirdi. Elbet sizi bağışlamıştı. Allah, mü'minlere karşı çok lütuf sahibidir.”*²²³ Müfessir, Müslümanların uğradığı hezimetten ve yüz çevirip kaçmalarından bahseden bu âyetin Allah Teâlâ'nın kulların fiillerine muhalefet ettiği hususunda Ehl-i Sünnet ve'l Cemaat'in delili olduğunu söylemiştir.²²⁴

*“İki ordunun karşı karşıya geldiği gün başınıza gelenler Allah'ın izniyledir.”*²²⁵ Müfessire göre, “Uhud günü sahâbenin başına gelenler Allah'ın ilmî ve kazası ile olmuştur. Allah, kullarının fiillerinden ayrı durur ve fiili yapmasına imkân verir fakat

²²⁰ Şerafettin Gölcük- Süleyman Toprak, **Kelâm**, Tekin Kitabevi, Konya, 2001, s.4.

²²¹ Ömer Nasûhî Bilmen, **Muvazzah İlm-i Kelâm**, Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1923, s.5.

²²² Mustafa Said Yazıcıoğlu, “Fiil”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1996, Cilt: 13, s. 60.

²²³ Âl-i İmrân, 3/152: “...ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ”

²²⁴ Bkz. : Neseî, vr. 193a.

²²⁵ Âl-i İmrân, 3/166: “وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَيَادْنِ اللَّهُ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ”

kullarının fiillerine engel olma anlamı uygun değildir. Bu âyette ve öncesindeki âyette Ehl-i Sünnet mezhebinin sahihliğinin isbatı vardır. “Sizin kendi nefislerinizdendir.”²²⁶ âyeti kulun fiilinin isbatıdır; âyetteki “Allah’ın izniyledir.” ifadesi ise Allah’ın meydana getirmesinin isbatıdır. Bu, Allah’ın bildiği gibi, müminlerin mevcut imanlarının durumunun bilinmesi içindir.”²²⁷

İki âyetin tefsirinde de görüleceği üzere, yenilgiye yol açan hatanın imtihan için, yenilgi sonucunda yaşanan zorlukların da ibret için Allah tarafından gönderildiğine değinilmiştir. Ehl-i Sünnet’e göre Allah’ın geri çevirme işini kendine nisbet etmesinde bir mesele yoktur. Çünkü, hayır da şer de Allah’ın yaratması ileler.²²⁸

1.3.2.2. Salâh- Aslah

Mu’tezile mezhebinin inanç esaslarından biri “adl”dır. Bu esasa göre Allah, âdil ve hâkimdir. Ondan çirkin iş sâdır olmaz. O’nun bütün fiilleri güzeldir.²²⁹ Mu’tezile; Allah, salâhı yapmaya mecburdur ve insanı hayırda tutmak zorundadır derken kendi adalet ilkelerini tatbik ettiklerini ileri sürüyordu.²³⁰ Bu konunun detaylarına girmeden ehl-i sünnetin salâh-aslah görüşüne itiraz sebebi üzerinde duralım.

Ehl-i sünnet ekolleri, insanlar için salâh ve aslaha riâyet Yüce Allah’a vacip değildir, görüşündedirler. Çünkü ilâhlık vücûbla bağdaşmaz, ilâha zorunluluk gerekmez, o dilediğini yapar, o mü’minlere lütufla muâmele eder.²³¹ Salâh ve aslâh kullar düzeyinde gerçekleşen fiilerdir. Bu sebeple görecelidir. Allah, kullarını imtihan edebilir. Bunun için kulunu şer gibi görünen bir durumla karşı karşıya bırakabilir ki, kul iradesiyle doğruyu tercih etsin.

“Sizden bir kısmı dünyayı istiyor, bir kısmı ise âhireti istiyordu. Sonra Allah denemek için sizi onlardan geri çevirdi. Elbet sizi bağışlamıştı...”²³² Müfessire göre

²²⁶ Âl-i İmrân, 3/165: “...قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ”

²²⁷ Bkz. : Nesefî, vr. 200b.

²²⁸ Fahreddin er-Râzî, *Mefâtîhu’l-Gayb*, Dâru İhyâi’t-Türâsi’l-Arabî, Beyrut, 1999, Cilt: 9, s. 388.

²²⁹ Kadı Abdülcebbâr b. Ahmed, *Şerhu’l-Usûli’l-Hamse*, (thk. Abdülkerîm Osman), Mektebe-i Vehbe, Kahire, 1996, s. 302.

²³⁰ Şerafettin Gölcük- Süleyman Toprak, s. 277.

²³¹ Nureddîn es-Sâbûnî, *Kitâbü’l-Bidâye mine’l-Kifâye fi’l-Hidâye fi Usûli’d-Dîn*, thk. Fethullah Halîf, Dâru’l-Maârif, Kahire, 1969, s.128.

²³² Âl-i İmrân, 3/152: “مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ”

Allah'ın hata eden sahâbeyi affetmesi, tevbelerini kabul etmesi, onları kıyımından kurtarması ve onların başına gelen her durum onlar için birer lütuftur. Müfessirin değindiği üzere, Mâtürîdî'ye göre bu âyetler, Mutezile'nin “Allah'a aslah olanın vacip olduğu” görüşünü ortadan kaldıran bir yönü vardır. Çünkü Allah aslah olanı insanlar arasında döndürüp dolaştırır.²³³

”*İnkâr edenler, onlara verdiğimiz mühletin, kendileri hakkında hayırlı olduğunu sakın zannetmesinler. Bizim onlara mühlet vermemiz ancak günahları artsın diyedir. Zelil eden bir azap onlar içindir.*”²³⁴ Müfessir'e göre bu âyet; Allah'ın her şeyi bilgisi dahilinde yarattığına, her şeyin ondan olduğuna, Allah'ın kulunu ihtiyar ettiğine dair görüşün sahihliğine ve “aslahın Allah'ın zatına vacip olduğu” na dair görüşün iptaline dair Ehl-i Sünnet'in delilidir. Âyette zikredilen “لَيَزِيدُنَّ” ibaresinde bulunan “ل” harfini kimisi sebep-gaye anlamında değil de “*Nihâyet Firavun ailesi kendilerine düşman ve üzüntü kaynağı olacak olan o çocuğu bulup aldı.*”²³⁵ âyetinde olduğu gibi lâmü'l-âkıbet olarak kabul etmiştir.²³⁶ Ömer Neseî böylece savunduğu kelâmi görüşle birlikte lâmü'l-âkıbete değinmiştir ve âyetin, “Biz onlara mühlet veriyoruz onlar ise günahlarını artırıyorlar.” şekilde anlaşılmaya müsait olduğuna da işaret etmiştir.

1.3.2.3. Ecel

Kader tartışmalarıyla yakından alâkalı olan eccl meselesi ilk kez Mu'tezile âlimlerince tartışılmıştır. Mu'tezile, tabii şekilde gelen veya kaza, katl gibi dış etkenlerle gelen ölümün tek bir ecelle açıklanabileceğini söylemesine rağmen bu ekole bağlı kelimcilerden eccl-i müsemma ve eccl-i kaza şeklinde iki ecclin var olduğu görüşü ön plâna çıkmıştır. Ehl-i Sünnet âlimleri ise iki ecclin var olduğu görüşünü kat'iyetle kabul etmemişlerdir.²³⁷ Mâtürîdî'ye göre iki ecclin varlığını veya ecclin değişebileceğini kabul etmek ulûhiyetle bağdaştırılmaz. Çünkü bu görüş ilâhî ilimde

²³³ Bkz. : Neseî, vr. 193a; 193b.

²³⁴ Âl-i İmrân, 3/178: “وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مَتْلَى لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا مَتْلَى لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَهُمْ عَذَابٌ”

²³⁵ Kasas, 28/8: “فَالْتَفَتَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ...”

²³⁶ Bkz. : Neseî, vr. 204b, 205a.

²³⁷ Cihat Tunç, “Ecel”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 1994 Cilt: 10, s. 381.

değişikliğin olabileceği veya Allah'ın, kullarının âkıbetlerini önceden bilmeye muktedir olmaması anlamına gelir.²³⁸

“(Onlar), Yerlerinde oturdukları halde kardeşleri hakkında, “Eğer dediğimizi yapsalardı, öldürülmezlerdi” diyen kimselerdir. De ki: “Eğer doğru sözlü kimseler iseniz haydi kendinizden ölümü uzaklaştırın.”²³⁹ Müfessir, münafıkların “Eğer dediğimizi yapsalardı öldürülmezlerdi.”²⁴⁰ sözünü söyledikleri gün savaşa çıkmayan yetmiş münafığın öldüğüne dair rivâyete yer vermiş ve bu âyeti, ölümle birlikte öldürülmenin de ecel ile olduğunu kabul eden ehl-i sünnetin görüşüne delil kabul eden Mâtürîdî'nin görüşünü nakletmiştir: “Bu âyet Mu'tezile'nin öldürülen kişi ecelden önce öldürülmüştür görüşüne cevaptır.”²⁴¹

1.3.2.4. İmanın Artması-Eksilmesi

Büyük günah işleyenin imanî durumu, amelin imandan bir cüz olup olmadığı, imanın artması- eksilmesi meseleleri birbiriyle irtibatlıdır. Görüş farklılıkları sebebiyle mezheplerin oluşuma zemin hazırlayan medâr-ı ihtilaf konulardır.

Mu'tezile, Şia, Havâric, Cehmiyye, Kaderiyye ve Cebriyye'nin birer itikadî mezhep olarak teşekkül etmeye başladığı dönemde yetişen Ebû Hanîfe itikadî ve kelâmî görüşleriyle ehl-i sünnet akîdesinin oluşumuna zemin hazırlayan bir âlimdir.²⁴² Ebû Hanîfe imanı şöyle açıklar: “İman, dil ile ikrar, kalp ile tasdiktir. Gökte ve yerde bulunanların imanı, iman edilmesi gereken şeyler yönünden artmaz ve eksilmez, fakat yakîn ve tasdîk yönünden artar ve eksilir.”²⁴³ Mâtürîdî, itikadî ve kelâmî konulara yaklaşım bakımından Ebû Hanîfe'den istifade etmiştir. Ehl-i Sünnet itikadını savunan Ömer Nesefî, Mâtürîdî'nin görüşlerine yer vererek, imanın artıp eksilmesinin mahiyetini detaylıca açıklamıştır:

²³⁸ Muhammed b. Mahmud Ebû Mansur el-Mâtürîdî, **Te'vîlâtü'l-Kur'ân**, thk. Ahmet Vanlıoğlu, Dâru'l-Mizân, İstanbul, 2005, Cilt: 15, s. 186.

²³⁹ Âl-i İmrân, 3/168: “الَّذِينَ قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ”

²⁴⁰ Âl-i İmrân, 3/168: “... لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا...”

²⁴¹ Bkz. : Nesefî, vr. 201b.

²⁴² Yusuf Şevki Yavuz, “Ebû Hanîfe”, **Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1994, Cilt: 10, s. 138.

²⁴³ Ebû Hanîfe Nu'mân b. Sâbit, **Fıkhu'l-Ekber**, Mektebetü'l-Furkân, İmârâtü'l-Arabiyye, 1999, s.55.

“Onlar öyle kimseler ki, halk kendilerine, “İnsanlar size karşı ordu toplamışlar, “onlardan korkun” dediklerinde, bu söz onların imanını artırdı ve “Allah bize yeter, O ne güzel vekildir!” dediler.”²⁴⁴ Bu âyette geçen imanın ziyadeleşmesi meselesini ele alan müfessir imanın ziyadeleşmesini, cesaret ve kuvvetin artması, münafıkların korkutmalarından korkmayan müslümanların Rasûlüllah’ın davetine uyarak vaadlerine sâdık kalmaları, zayıf düşmeyip aynı zamanda münafıkların sözünden korkmadıklarında Allah’ın müslümanların kalplerine sekînesini indirmesi şeklinde açıklayan müfessir, imanı ziyadeleşen müslümanların böylece yakîn ve tasdik açısından ziyadeleşeceğini de vurgulamıştır.²⁴⁵ Mâtürîdî’ye göre imanda ziyadeleşme şu şekillerde olur: “Ona devam ile olduğu halin üzerine ziyadeleşmesi, delillerin açıklanmasıyla ona sebat etmek, basiretin artması ve son olarak imanın haklarını muhafaza, delillerine sıkı sıkıya tutunmak ile şartına vefadır. Bu, edeplerine, sünnetlerine riâyet ve haklarının muhafazası içerisinde olduğu zaman bir namazın bin sayılması gibidir.”²⁴⁶

1.3.2.5. Ehl-i Semâvât Hakkında

“Sûra üflenecek ve Allah’ın diledikleri hariç ehl-i semâvât ve arz düşüp ölecekler...”²⁴⁷ Bu âyet Allah’ın takdir ettiği zamanda insanların, cinlerin öldüğü gibi ehl-i semâvât yani meleklerin de öleceğini haber verir.²⁴⁸ Ömer Nesefî ehl-i sünnetin savunduğu bu görüşü şu âyetin tefsiriyle güçlendirmiştir:

“Göklerin ve yeryüzünün mirası Allah’a aittir.”²⁴⁹ Âyetteki “مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ”

ifadesi hakkında Mâtürîdî, “Karâmita’nın ölmüyor demesinin aksine, bu âyet ehl-i semâvâtın da öldüğüne dair bir delildir.” demiştir. Müfessire göre Allah, bu âyetle arz ve semâvâtın mirasının kendisine ait olduğunu haber vermiştir. Miras, geride bırakılan şeydir. Varis ise miras bırakılan şeyin sahibidir. Onların elinde mülk veya köle olarak

²⁴⁴ Âl-i İmrân, 3/173: “... فَأَخَشَوْهُمْ فَرَادَهُمْ إِيَّانَا...”

²⁴⁵ Bkz. : Nesefî, vr. 203a.

²⁴⁶ Bkz. : Nesefî, vr. 203b.

²⁴⁷ Zümer, 39/68: “وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ...”

²⁴⁸ Ömer b. Süleyman el-Atîbî, *Âlemü'l-Melâike ve'l-Ebrâr*, Mektebetü'l-Felâh, Kuveyt, 1983, Cilt: 1, s. 18.

²⁴⁹ Âl-i İmrân, 3/180: “... وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ...”

ne var ise Allah’a aittir.²⁵⁰ Müfessir, ayette ehl-i semâvât ve arzın mirasından bahsedildiği için ehl-i semâvatın da öleceği sonucuna ulaşmıştır.

1.3.2.6. İsmet Sıfatı

Kelâm literatüründe ismet, “peygamberlerin Allah tarafından günah işlemekten korunması” şeklinde terimleşmiştir.²⁵¹ İsmet, peygamberin iradesini devre dışı bırakmadan onu kötü fiillerden caydırıcı, hayırlı fiillere sevkedici bir sıfattır. Nitekim Mâtürîdî ismetin mihneti izâle etmeyeceğini belirtmiştir.²⁵²

“*Hakkı inkar edenlerin diyar diyar refah içinde dolaşmaları sakın seni aldatmasın.*”²⁵³ Müfessir, âyetteki hitabın işiten her kişi için olduğuna dair görüşü aktardıktan sonra hitabın Nebî için olduğunu kabul edenlerin görüşünü de şöyle ele almıştır: “Hitap, Nebî içindir. Ancak, onların dolaşmaları Nebî’yi aldatmazdı. Bundan masum idi. Şüphesiz hitabı onun ümmetine hitaptır. Çünkü ismet nehyi ortadan kaldırmaz. Nehy ondan zâil olsaydı, bununla ismeti de batıl olurdu. Şüphesiz ismet onu ayırışma ve muhalefetten korumadır. Nehy zâil olduğunda, hilafında bir şey olmayacağı için ismet de olmaz.”²⁵⁴

1.3.2.7. Ma’rifetullah

Kelâm âlimleri, Allah’ın varlığının bilinmesinin vacip olduğu hususunda ittifak etmişlerdir. İhtilâf ettikleri nokta, aklen mi yoksa şer’an mi vacip olduğudur. Mâtürîdî’ye göre ibadetlerin ve şeriatın bilinmesi ancak peygamberlerin bildirmesiyle mümkün olur. Fakat, akıl yoluyla Allah’ın bilinmesi zaruridir. Çünkü Allah, yarattığı her bir şeyde deliller yaratmıştır. Bu deliller, tefekkür ve teemmül ettiğinde insanı Allah’ın varlığına, birliğine, rubûbiyetine götürür. Bu sebeple akıllı olan kimsenin

²⁵⁰ Bkz. : Nesefî, vr. 207a.

²⁵¹ Mehmet Bulut, “İsmet”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt: 23, s. 134.

²⁵² Mâtürîdî, Cilt: 1, s. 178.

²⁵³ Âl-i İmrân, 3/196: “لَا يَغُزُّكَ تَقْلُبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ”

²⁵⁴ Bkz. : Nesefî, vr. 212b.

Allah'ın varlığını bilme konusunda özürlü olamaz. Çünkü akıl, kâinatı ve içindekileri tefekkür yoluyla Allah'ı bilmeye güç yetirebilir.²⁵⁵

*“Şüphesiz göklerin ve yerin yaratılışında, gece ve gündüzün birbiri ardınca gelip gidişinde akıl sahipleri için nice ibretler vardır.”*²⁵⁶ Ömer Neseî bu âyetin tefsirinde ma'rifetullah meselesini, yani Allah'ın varlığı ve birliğinin akılla bilinmesinin imkanını Matürîdî'nin görüşünü zikrederek ele almıştır.

Matürîdî'ye göre bu âyet Allah'ın varlığını ve birliğini akılla bilmenin zorunluluğuna delildir. Çünkü Allah yarattıklarını, akla sahip kimse için deliller haline getirdi. Yarattıklarının menşeyini ve onları delil kılanı bilmek imâna dair derecelerin ilkidir.²⁵⁷

1.3.3. Tasavvufî Açıdan et-Teysîr

Keşf ve ilhamla Kur'ân âyetlerinin bir kısmının veya tamamının yorumlandığı tefsirler İşârî/ Tasavvufî tefsir adını almıştır.²⁵⁸ Maturîdî bu tefsiri; bazı ilim sahipleri, ma'rifet erbabı, nefsiyle cihat eden veya bu yola giren kimselerce bilinen, Kur'ân'ın zahiri hilafına te'vil yapılmasıdır şeklinde tanımlamış, bu işin hassas bir sınırdaki olduğu için hakikatin derinliklerine vukûfiyet ve basîret gerektirdiğinden bahsetmiştir.²⁵⁹ Zerkeşî ise sûfîlerin tefsir hakkındaki yorumlarının aslında tefsir değil, okuyuş esnasında akla gelen mânalar ve bulgular olduğuna dair görüşe yer vermiştir. Ayrıca, tefsir ilminde nakil ile yetinmek, nakil yoksa muteber bir akıl yürütme ile yetinmek gerektiğine vurgu yapmıştır.²⁶⁰ Her ne kadar bu tefsir çeşidi tartışılmış, batıl veya caiz olduğunu söyleyenler olmuş olsa da Kur'ân'ın zâhiri anlamıyla bağdaştırılabilen işârî tefsir makbul addedilmiştir. Ömer Neseî âyetlerin tasavvufî yorumların çoğunluğunda İmam Kuşeyrî'den tek kaynak olarak, bazısında ise birden fazla kaynaktan bilgi paylaşmıştır. Kaynak ve içerik açısından örnekleri inceleyelim:

²⁵⁵ Muhammed b. Mahmud Ebû Mansûr el- Mâtürîdî, **Te'vîlât-ı Ehli's-Sünne**, thk. Mecdî Baslûm, Dârü'l-Kütübî'l-İlmîyye, Beyrut, 2005, Cilt: 1, s. 176.

²⁵⁶ Âl-i İmrân, 3/190: “إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاختلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ”

²⁵⁷ Bkz. : Neseî, vr. 210a.

²⁵⁸ Süleyman Uludağ, “İşârî Tefsir”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt: 23, s. 424.

²⁵⁹ Mâtürîdî, Cilt: 1, s. 281.

²⁶⁰ Zerkeşî, Cilt: 2, s. 171.

“İnkârcı topluluğa karşı bize yardım et.”²⁶¹ Müfessir, âyetteki “Nusret” kelimesini güç, galibiyet, burhan ve hüccet kelimeleriyle tefsir etmiştir. Kuşeyrî’ye göre âyette Allah’tan nusret isteyen kimselerin vasıfları şöyledir:

“Onlar, vefa üzere hareket edenlerdir. Onlar ki, yoldan geri dönmediler. Başarmak için çabaladılar. Sabırlarının mirası olarak Sübhânehû Teâlâllah’ın muhabbetini buldular. Hak onlarındı. Hak işlerinin sonundaydı. Cehd şartından hiç sapmadılar. Ahdi korumaktan çekinmediler. Tam bağlılıkla teslim oldular. Müstakîm olarak, sevgi ve hizmet şartı üzere onlardan her biri ihtiyaç içinde dua ediyordu. Sadece dua ile yetinmediler. Bu âyetin mânasına dair hakikatlerde ciddi oldular, dualarını açıktan yapmak yerine içlerinden yaptılar, sonra istiğfar lisaniyle konuştular, edep ve haya ile duruşlarını korudular. Onların durumu aynı şöyle denildiği gibidir: Günahlardan kaçınır, sonra sanki iyilikleri bile hataymış gibi onlardan korkar.”²⁶²

Ömer Neseî, Allah’tan nusret isteyen kimselerin haline dair Kuşeyrî’nin tahliline detaylıca yer vermiştir. Bu açıklamada o kimselerin ihlâsı, sabrı, tevekkülü ve istikameti üzerinde durulmuştur. Bu açıklamanın sonundaki cümle ise onların vera’ sahibi kimseler olduğuna işaret etmektedir.

“Nihâyet Allah onlara hem dünya nimetini verdi hem de âhiretin en güzel mükâfatını verdi. Allah, iyi davrananları sever.”²⁶³ Müfessir, bu âyetteki dünya ve âhiret mükâfatı hakkında Kuşeyrî’nin tefsirine yer vermiştir: “Allah onlara dünya mükâfatının azını verdi. Bu, kanaat, memnuniyet, onunla beraber, ona yakın ve güven içerisinde yaşamak, onun varlığı ile sevincin kemalini duymaktır. Âhiret mükâfatı ise bunların devamı ve tamamıyla güzel bir şekilde vardır. Hiçbir mükâfatâ benzemez ve tükenmez.”²⁶⁴

“Andolsun, ölmeniz de öldürülmeniz de Allah’ın huzuruna varıp toplanacaksınız.”²⁶⁵ Müfessir, müminin cihâda, katle maruz kalmasının ona zarar değil fayda verdiğini, kâfirin ise kendini koruduğu şeyin ona fayda değil zarar verdiğini söylemiştir. Bununla birlikte Kuşeyrî’nin açıklamasını da aktarmıştır: “Yolculuk Allah’a olduğunda o yolculuk ne güzel olur.”²⁶⁶ Kuşeyrî’nin kendi eserinde

²⁶¹ Âl-i İmrân 3/147: “وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ”

²⁶² Bkz. : Neseî, vr. 191a.

²⁶³ Âl-i İmrân, 3/148: “فَأَتَيْهِمُ اللَّهُ نَوَافِلَ الدُّنْيَا وَخَيْرَ نَوَافِلِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ”

²⁶⁴ Bkz. : Neseî, vr. 191a; 191b.

²⁶⁵ Âl-i İmrân, 3/158: “وَلَعِنَ مَثُومٌ أَوْ قُتِلْتُمْ لَأَلَى اللَّهِ تُخْشَرُونَ”

²⁶⁶ Bkz. : Neseî, vr. 196b; 197a.

ise devamı şöyledir: Allah’a yolculuktan sonra yapılan her yolculuğun kıymeti ona kıyasla düşüktür. Allah’a yolculuk baldan daha tatlıdır.²⁶⁷ Burada bir tasavvuf terimi olan seyr-i sülûkun birinci mertebesi seyr-i ilallah’a değinilmiştir.

Şüphesiz Allah, tevekkül edenleri sever.”²⁶⁸ âyeti ile devamındaki “*Allah size yardım ederse, size galip gelecek olan yoktur. Eğer sizden yardımını çekerse, ondan sonra size kim yardım edebilir? Mü’minler, ancak Allah’a tevekkül etsinler.*”²⁶⁹ âyetlerinde Ömer Neseîi tevekkül, nusret, hızlân kavramlarını izahta Kuşeyrî’nin tefsirine yer vermiştir:

*“Tevekkülün hakikati, takdiri izlemek ve tedbirin zorluğundan kalplerin müsterih olmasıdır. Nusretin hakikati nefsin galip gelmesidir. Çünkü o düşmanın en güçlüsüdür. Allah’ın rahmet koruyucularıyla nefsi güçlendiren sebepleri yenmendir, ta ki mücadele birliklerinin hücumuyla nefsanî arzularının ordularını dağıtasın. Böylece insana dair etkenlerin şüphelerinden ve nefsanî arzulardan arınmış olarak Allah’a dostluk kalır. Hızlân ise günahlarla bir olmaktır. Allah, kime yardım etmişse, onun ellerini mekruh olanlara uzanmaması için tutar. Kimi de yardımsız bırakırsa ipini eline verir ve tercihlerinin kötülüğüne bırakır. Nefsani arzularının içinde bu hal üzere ayrı düşer. Bir doğruya gider utanmadan, bir batıya gider saygısızca. Kim onu hakka yönlendirse onun elinden tutmaz, kim ona güven verse ona da sığınmaz. Tevekkül, güç ve havl iddiasından uzak durarak, samimi yakarıшта ve güven duygusundadır. İhlasla sığınmada, önemsiz görünen günahlara af elbisesini giymektir.”*²⁷⁰

*“Ey iman edenler! Sabredin, direnin, sabırda birbirinizle yarışın, cihâd için hazırlıklı olun, Allah’tan korkun ki felâha eresiniz.”*²⁷¹ Bu örnekte Ömer Neseîi’nin tasavvufi açıklamalar içeren âyet tefsirinde birden fazla kaynaktan yararlandığını görmekteyiz. Müfessir bu âyetin tefsirinde kaynağını belirtmeksizin sabır, felâh gibi kavramların tasavvufi yönden açıklamasına detaylıca yer vermiştir: Ehl-i ma’rifet diyerek andığı bazı tasavvuf erbabına göre âyetin anlamı: “Verdiğim sıkıntılara sabredin, nimetlerime sabırda yarışın, düşmanlarıma hazırlıklı ve uyanık olun. Benim

²⁶⁷ Abdülkerîm el-Kuşeyrî, *Letâifü’l İşârât*, thk. İbrâhim Besyûnî, Dâru’l Kütübî’l İlmiyye, Beyrut, 2007, Cilt: 1, s.179.

²⁶⁸ Âl-i İmrân, 3/159: “إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ”

²⁶⁹ Âl-i İmrân, 3/160: “إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ”

²⁷⁰ Bkz. : Neseîi, vr. 198a; 198b.

²⁷¹ Âl-i İmrân 3/200: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ”

dışındakilere muhabetten sakının. Benimle buluşma zamanında umulur ki kurtuluşa erersiniz.²⁷²

Diğerlerine göre: Meşakkat ihtimaline karşı hazırlıklı olmada sebat edin. Endişelere ve yorgunluğa katlanmada sabırda yarışın. Kaçmaksızın, düşmanlarıma karşı hazırlıklı ve uyanık olun. Sebebe götüren yolda, ittifak ederek niyetlerinizle sakının. Umulur ki yarın benimle buluşmaya dek neşe içinde felâha erersiniz.²⁷³

Matürîdî'ye göre âyetin anlamı: “Taatler üzere sabredin, karşı gelmemekte sebat edin. Heva ve nefساني arzuları terk etmede, boş emelleri ve alâkaları kesmede sabırda yarışın.”²⁷⁴

Yine bu âyetin anlamı hakkında denir ki: “Nefislerinize sabredin, kalplerinizle sabırda yarışın. Dedi ki: Sabrın tadı acıdır kul yokluğunun farkına vardığında. Şehâdet ve Ru'yet üzere onu içtiğinde onun tadı lezzetlidir. Hevalarınıza karşı gelmek sûretiyle Allah'tan sakının umulur ki kurtuluşa erersiniz. Felâh, nefislerine karşı zaferdir. Nefislerine karşı zafer elde ettiklerinde mücâhede kılıçlarıyla nefislerini öldürdüler.”²⁷⁵

Müfessir, bu âyette sabrın çeşitlerine pek çok rivâyetle değinmiş ve bu yolların mânevî olarak insanı felâha erıştiren vesileler olduğu üzerinde durmuştur. Yani, insanoğlunun nefisle mücâhedesı, ibadet-ü taatlere devam etmesi ve düşmanla mücadelesi nefisini kemale erdiren uhrevî kurtuluşuna vesile olan mânevî bir terbiye sürecidir.

1.4. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSİR

1.4.1. ESBÂB-I NÜZÛL

Esbâb-ı Nüzûl ilmî, âyetin inmesine yol açan olay, durum veya herhangi bir şey hakkında Rasûlullah'a sorulan soru gibi belirli bir sebebe binaen inmiş olan âyetlerin iniş sebeplerini ele alan bir ilim dalıdır.²⁷⁶

²⁷² Bkz. : Neseî, vr. 214a.

²⁷³ Bkz. : Neseî, vr. 214a.

²⁷⁴ Bkz. : Neseî, vr. 214a.

²⁷⁵ Bkz. : Neseî, vr. 214a.

²⁷⁶ Muhsin Demirci, “Esbâb-ı Nüzûl”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 1995, Cilt: 11, s. 360.

Vâhidî, esbâb-ı nüzûlün vahyin inzâli dönemine şahit olan kimselerden nakil yoluyla öğrenilebileceğini, bunun dışında nüzûl sebepleriyle ilgili söz söylemenin caiz olmadığını söyler.²⁷⁷ Bunun içindir ki tefsir ilmi başlangıçta neredeyse esbâb-ı nüzûldan ibaret görülüyordu.²⁷⁸ Esbâb-ı nüzûl ilmine sahip olan sahâbe tefsir ilminde en yetkin kimselerdi.

Kur’ân ilimlerinden biri olan esbâb-ı nüzûl bilgisi önemli ve zaruridir. Zaruri olması âyetlerin doğru anlaşılmasındaki önemli payı sebebiyledir. Esbâb-ı nüzûlün açıklanması âyete vâkif olmak için yeterlidir ve âyeti anlamaya yönelik başvurulacak en makbul kaynaktır.²⁷⁹ Bazı âyetler sebab-i nüzûlünü bilmeden ilk akla gelen anlamıyla anlaşıldığında, yanlış yorumlanabilir. Âyetlerin ilâhî maksada uygun biçimde yorumlanabilmesi zaman, mekân ve şartların bilinmesiyle mümkündür. Aynı zamanda sebab-i nüzûlünün bilinmesiyle âyetteki müşkillik veya müphemlik de giderilebilir.

1.4.1.1. et-Teysîr’de Sebeb-i Nüzûl Kaynakları

Ömer Neseî tefsirinde esbâb-ı nüzûl rivâyetlerinin kaynakları olarak Sahâbeden, tâbiîn’den ve tebe-i tâbiîn’den isimler zikretmiştir. İncelediğimiz bölümde Sahâbe neslinden, İbn Abbas, İbn-i Mes’ûd ve Câbir b. Abdullah’ın rivâyetlerine yer verilmiştir. Tâbiîn ve tebe-i tâbiîn nesillerinden ise; Müslim b. Subeyh, Ebu’d-Duha, Mücâhid b. Cebr, Dahhâk b. Müzâhim, Atâ b. Ebû Rebâh, Katâde b. Diâme es-Sedûsî, Abdîrahmân es-Süddî, Muhammed b. Saîb el-Kelbî, Mukâtil b. Süleyman, Ebû İshak İbrâhim b. Sirri ez-Zeccâc’tır. Zikrettiğimiz kaynaklara ek olarak kaynak belirtilmeden “قیل” denilerek verilen esbâb-ı nüzûl bilgileri de mevcuttur.

Ömer Neseî üzerinde çalıştığımız bölümde, on iki ayet hakkında otuz bir sebab-i nüzul rivâyeti aktarmıştır. Ayetler ve hakkında verilen rivayet sayısı şöyledir:

²⁷⁷ el-Vâhidî, **Esbâbü’n-Nüzûl**, thk. İsmâ b. Abdülmuhsin el-Hamîdân, Dâru’l-Hadis, Kahire, 1959, s. 3,4.

²⁷⁸ Cerrahoğlu, s. 116.

²⁷⁹ Vâhidî, s. 4.

Tablo-2: Sebeb-i Nüzûl Tablosu

Sıra	Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Verilen Âyetler	Rivâyet Sayısı
1	Âl-i İmrân Sûresi 152. Âyet	1
2	Âl-i İmrân Sûresi 155. Âyet	1
3	Âl-i İmrân Sûresi 156. Âyet	3
4	Âl-i İmrân Sûresi 159. Âyet	1
5	Âl-i İmrân Sûresi 161. Âyet	7
6	Âl-i İmrân Sûresi 162. Âyet	1
7	Âl-i İmrân Sûresi 169. Âyet	4
8	Âl-i İmrân Sûresi 179. Âyet	3
9	Âl-i İmrân Sûresi 181. Âyet	2
10	Âl-i İmrân Sûresi 183. Âyet	2
11	Âl-i İmrân Sûresi 195. Âyet	1
12	Âl-i İmrân Sûresi 199. Âyet	5
Toplam		31

1.4.1.2. et- Teysîr'de Sebeb-i Nüzûl Kalıpları

a- حَتَّى نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ... / ... ta ki bu âyet indi²⁸⁰.

b- ... نَزَلَتْ فِي ... hakkında indi²⁸¹.

c- ... سَبَبُ نُزُولِ الْآيَةِ / Âyetin sebeb-i nüzûlü...²⁸²

d- ... فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ / Bunun üzerine Allah Teâlâ bu âyeti indirdi²⁸³.

e- ... نَزَلَتْ الْآيَةُ فِي ... / Bu âyet ... hakkında indi²⁸⁴.

f- ... فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ... / Allah Teâlâ bunun üzerine indirdi²⁸⁵.

²⁸⁰ Bkz. : Neseî, vr. 192b.

²⁸¹ Bkz. : Neseî, vr. 196b; 201b; 208a; 213a.

²⁸² Bkz. : Neseî, vr. 198b.

²⁸³ Bkz. : Neseî, vr. 198b; 202a; 213a.

²⁸⁴ Bkz. : Neseî, vr. 199a.

²⁸⁵ Bkz. : Neseî, vr. 199a; 205b.

g- نَزَلَتْ الْآيَةُ ... / Bu âyet indi²⁸⁶.

h- فَتَنَزَّلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ... / Bunun üzerine bu âyet indi²⁸⁷.

i- فَتَنَزَّلَتْ الْآيَةُ ... / Bunun neticesinde bu âyet indi²⁸⁸.

j- وَ نَزَلَتْ ... / ve âyet indi²⁸⁹.

k- فَتَنَزَّلَتْ ... / Bunun üzerine indi²⁹⁰.

1.4.1.3. et-Teysîr'de Sebeb-i Nüzûlün Kullanım Alanları

Kur'ân-ı Kerim'in ilk muhatabı olan topluluğun içinde yetiştiği kültür, dil, zaman, mekan ve diğer şartlar gibi unsurların bilinmesi âyetlerin doğru yorumlanmasına yardımcı olur. Öyleyse belli bir zaman aralığına ait olan bu gibi özelliklerde bir âyet hangi şahıs ya da şahıslar hakkında, hangi durumda, hangi bağlamda ve ne zaman indiyse tüm bunların bir bütün halinde değerlendirilmesi gerekir. Aksi takdirde lafzın içerdiği mânaya dair önemli ipuçları göz ardı edilmiş olur.

Ömer Nesefî de esbâb-ı nüzûl ilmînin önemine binaen esbâb-ı nüzûl rivâyetlerini detaylıca ele almıştır. Rivâyetlerden kaynak zikredilmeden alınanlar da mevcuttur. Bazı âyetler hakkında bir tane sebeb-i nüzûl rivâyeti vermişken, bazılarında birden fazla sebeb-i nüzûl rivâyeti vermiştir. İçerik olarak bazı rivâyetler şahıs veya şahıslar hakkında iken bazıları topluluklar hakkındadır. Bu bağlamda, hakkında sebeb-i nüzûl rivâyetleri olan âyetleri başlıklar halinde inceleyebiliriz:

²⁸⁶ Bkz. : Nesefî, vr. 199a.

²⁸⁷ Bkz. : Nesefî, vr. 199a; 212a.

²⁸⁸ Bkz. : Nesefî, vr. 199b; 208b, 208a.

²⁸⁹ Bkz. : Nesefî, vr. 206a.

²⁹⁰ Bkz. : Nesefî, vr. 207b; 213a.

1.4.1.3.1. Bir Âyet Hakkında Birden Fazla Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi

“Hiçbir peygamberin emanete hıyanet etmesi düşünülemez.”²⁹¹ Bu âyetin sebeb-i nüzûlünde birden fazla rivâyete yer veren müfessirin birinci ve üçüncü rivâyette kaynak zikretmediğini görüyoruz:

Birinci rivâyet: “Okçulardan bir kısmı Uhud günü Abdullah b. Cübeyr ile birlikteydiler. Müşriklerin yenildiğini görenlerin, kendileri dışındaki müslümanların ganimetleri ele geçirmesinden korkup ganimetlere yönelerek merkezlerini bırakmaları idi. Bunun üstüne Allah bu âyeti indirdi. Onun mânasını en iyi bilen Allah’tır. Nebî’ye ganimetler hakkında ihanet etmek ve Allah’ın onlara ayırdığı pay dışında ashâbının ondan daha fazla pay almalarına râzı olması yakışmaz da helal de olmaz. Ey okçular topluluğu! Saflarınızı ganimetlerden Alacağınız hisselerin fevtinden korktuğunuz için terk etmeniz size yakışmaz.”²⁹²

İkinci rivâyet İbn Abbas’a aittir: “Bu âyet kırmızı kadife hakkında indi ki onu boydan kesmişti. Münafıklar; “Belki onu Rasûlullah aldıdır.” dediler. Bunun üzerine bu âyet indi. Allah onu bu sıfattan temize çıkardı.”²⁹³

Üçüncü rivâyet: “Akrabalar ısrarcı davranarak Hz. Peygamber’den ganimetten pay vermesini istediler. Bunun üzerine âyet indi. Yani onun bir kavme verip diğerlerinden sakınması mümkün olamaz.”²⁹⁴

Dördüncü rivâyet Mukâtil’e aittir: “Okçular merkezi terk ettiklerinde dediler ki: Nebî’nin bize “Kim bir şey alırsa artık onundur.”²⁹⁵ demesinden korkuyoruz. Nebî onlara dedi ki: Size ahdetmedim mi benim emrim gelinceye kadar merkezi terk etmeyin diye. Dediler ki: Biz kardeşlerimizi durur halde bıraktık. Dedi ki: “Bilakis siz beni ve bizi ganimetten pay çalıyoruz zannettiniz.” Bunun üzerine bu âyet indi.”²⁹⁶

²⁹¹ Âl-i İmrân 3/161: “وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْفُرَ...”

²⁹² Bkz. : Neseî, vr. 198b.

²⁹³ Bkz. : Neseî, vr. 199a.

²⁹⁴ Bkz. : Neseî, vr. 199a.

²⁹⁵ Hüseyin b. Ali el- Beyhakî, **Sünen-i Kübrâ li’l-Beyhakî**, thk. Muhammet Abdulkâdir Atâ, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 2003, Cilt: 6, s. 513 (12816).

²⁹⁶ Bkz. : Neseî, vr. 199a.

“Allah, mü'minleri içinde bulundukları şu hal üzere bırakacak değildir ta ki murdar olanı temizden ayırdetsin. Allah, sizi gayba muttali kılmaz. Lakin Allah, elçilerinden dilediklerini seçer.”²⁹⁷

Birinci rivâyet Kelbi'ye aittir: “Şüphesiz Kureyş, Rasûlullah'a dediler ki: “Bizden birisi sana karşı olduğunda onun cehennemde olduğunu iddia edersin senin dinine tabi olduğunda ise cennette olduğunu iddia edersin. Onun nereden böyle olduğunu bize haber ver.” Bunun üzerine Allah Teâlâ şu âyeti indirdi “Allah, murdar olanı temizden ayırdedinceye kadar...” Küfür ve nifak olarak, pis olan temiz olandan ayrılsın. Yani mümini kâfirden ayırsın diye. Ey Kureyş topluluğu, Allah size gaybı bildirecek değildir. Böylece kâfirden mümini sizin için açıkça ortaya koyar. Allah peygamberlerinden dilediğini seçer. Yani ilmiyle istediğini peygamber seçer.”²⁹⁸

İkinci rivâyet Ebü'l-Âliye'ye aittir: “Müminler dediler ki: Allah münafıkları temyiz etseydi onları insanlara bildirirdi ta ki tanısınlar. Bunun üzerine Allah Teâlâ indirdi: “Allah, pisi temizden ayırmaya kadar...” Nebî, bunu tanır. Allah size münafıkları bildirecek değildir. Fakat Allah peygamberlerinden dilediğini seçer ve onu gayba müttali kılar. O'na münafığı da temyiz eder.”²⁹⁹

Üçüncü rivâyeti Süddî, İbn-i Abbas'tan rivâyet etmiştir: “Nebî dedi ki: Ümmetim sûretleri içerisinde bana arz olundu. Aynı Adem'e (zürriyeti) arz olunduğu gibi. İnkâr edenler ve iman edenler bana bildirildi.”³⁰⁰ Bu söz münafıklara ulaştı ve onunla alay ettiler. Dediler ki: “Muhammed henüz yaratılmışken, kendisine iman edip kendisini inkar edeni bildiğini iddia etti.” Biz onunla birlikteyken minbere çıktı hutbe vermek üzere Allah'a sena etti ve: “Beni tanımayan ve ilmimde olan şey hakkında beni suçlayan bu kavmin durumu nedir? Bana sizinle kıyamet arasındaki herhangi bir şeyi sormayınız ben size haber vermedikçe.” Ve nâzil oldu: “Allah, mü'minleri içinde bulunduğunuz şu durumda bırakacak değildir.” Yani pis olan temiz olandan ayrılana kadar. Uhud günü müminler münafıklardan ayrılsın diye. Ta ki nifaklarını izhar ettiler ve Rasûlullah'tan geri durdular.³⁰¹

²⁹⁷ Âl-i İmrân, 3/179: مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَىٰ

الْعَتِيبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رِئْسِهِ مَن يَشَاءُ

²⁹⁸ Bkz. : Neseî, vr. 205b.

²⁹⁹ Bkz. : Neseî, vr. 205b.

³⁰⁰ Sa'lebî, Cilt: 3, s. 217.

³⁰¹ Bkz. : Neseî, vr. 206a.

Şüphesiz Ehl-i kitaptan bir kısmı, Allah'a, size indirilene ve kendilerine indirilene, Allah'a derinden saygı duyarak inanan kimselerdir. Allah'ın âyetlerini az bir menfaat karşılığında satmazlar.”³⁰² Müfessir bu âyetin tefsirinde üç sebab-i nüzûl rivâyeti aktarmıştır.

Birinci rivâyet Mücâhid’e aittir: “Ehl-i kitap müminlerden Abdullah b. Selâm ve onun benzerleri hakkında inmiştir.”³⁰³

İkincisi Katâde’ye aittir: “Necâşî hakkında inmiştir. O öldü ve haberi Nebî’ ye ulaştı. Bazı kâfirler “Görmediği halde Nasrânî bir dinsizin üzerine namaz kıldı.” dediler. Allah bunun üzerine bu âyeti indirdi böylece onun Allah’a iman etmiş olduğu açıklığa kavuştu.”³⁰⁴

Üçüncüsü Atâ’ya aittir: “Kırk kişi hakkında, Hâris b. Ka’b oğullarından Necran halkı hakkında inmiştir. Otuz iki Habeşli ve sekiz Rum, İsa’nın dini üzereydiler ve Nebî’ye iman ettiler. Fakat, âyette zikredilen “Rablerine karşı gelmekten sakınanlar.”³⁰⁵ muhacirler ve ensâr’dır.”³⁰⁶

1.4.1.3.2. Bir Topluluk Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi

*“Allah'ın râzı olduğu yolu tutan kimse hiç Allah'tan bir gazaba uğrayan ve kalacağı yer cehennem olan kimse gibi olur mu?”*³⁰⁷ Müfessir bu âyetin sebab-i nüzûlü hakkında Zeccâc’ın rivâyetine yer vermiştir: “Şüphesiz ki Nebî Uhud günü onlara Uhud’a çıkmayı emretti. Bir topluluk onun emrine uydu, münafıklardan diğerleri oturdu bunun üzerine âyet indi.”³⁰⁸

“Onlar, "Allah, bize ateşin yiyeceği bir kurban getirene kadar hiçbir peygambere iman etmememizi emretti" dediler.”³⁰⁹ Bu âyetin sebab-i nüzûlü hakkında Kelbî dedi ki: “Ka’b b. Eşref ve Yahudilerin reisleri olan diğerleri hakkında inmiştir. Rasûlullah’a geldiler. Şüphesiz Allah bize söz verdi. Yani bize emretti ve

³⁰² Âl-i İmrân 3/199: “... لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا...”

³⁰³ Bkz. : Neseî, vr. 213a.

³⁰⁴ Bkz. : Neseî, vr. 213a.

³⁰⁵ Âl-i İmrân 3/198: “لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّفَقُوا رَحْمَةً...”

³⁰⁶ Bkz. : Neseî, vr. 213a.

³⁰⁷ Âl-i İmrân 3/162: “أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَيُسَّ الْمَصِيرُ...”

³⁰⁸ Bkz. : Neseî, vr. 199b.

³⁰⁹ Âl-i İmrân 3/183: “أَلَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عٰهَدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ...”

ateşin yediği bir kurban bize gelinceye kadar kimseyi tasdik etmeyeceğimize dair Tevrat'ta bizim üzerimize mîsâk aldı. Yani “Kurban bağışlar ve gökten bir ateş iner ve onu yerse, sen bize bununla gelirsen seni tasdik ederiz.” dediler ve bunun üzerine âyet indi.”³¹⁰

1.4.1.3.3. Şahıslar Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi

“İş ve yönetim hususunda onlarla müşavere et. Kesin karar verince de yalnızca Allah'a tevekkül et. Şüphesiz Allah tevekkül edenleri sever.”³¹¹ Müfessir bu âyetin Hz. Ömer ve Hz. Osman hakkında nâzil olduğuna dair İbn-i Abbas'tan rivâyette bulunmuştur. Kelime açıklamasına da yer veren müfessire göre tevekkül, işini Allah'a tefviz etmek, itimad ederek ona dayanmak, herhangi bir iş hususunda Allah'ı vekil edinmektir ki Allah ona vekâlet eder. Rızkını da ondan başka temin edecek yoktur.³¹²

“Allah yolunda öldürülenleri sakın ölümler zannetme. Bilakis onlar diridirler, Rableri katında rızıklandırılırlar.”³¹³ Müfessir bu âyetin sebeb-i nüzûlüyle ilgili Hz. Peygamber ile Câbir b. Abdullah'ın diyaloguna yer vermiştir: “Câbir: “Ya Rasûlallah şüphesiz babam öldürüldü. Arkasında bir aile ve borç bıraktı. Nebî dedi ki: Ey Câbir şüphesiz Allah babanla kelâm eyledi. Ona dedi ki: Ey Abdullah benden ne dilersen iste. O da dedi ki: Senden dünyaya tekrar gönderilmeyi senin için ikinci defa öldürülmeyi diliyorum. Hak Teâlâ şöyle buyurdu: “Ey Abdullah canını aldığım mahlûkâtı dünyaya tekrar döndürmemeye hükmeyledim.” Abdullah dedi ki: “Ey Allah'ım! ben içlerinde yokken kavmime kim ulaşır keramet olarak.” Hak Teâlâ buyurdu ki: “Ben.” Allah bu âyeti indirdi.”³¹⁴

“Allah; “Şüphesiz, Allah yoksuldur, biz zenginiz” diyenlerin sözünü elbette işitti.”³¹⁵ Ömer Neseî; Kelbî, Dahhâk ve Süddî'nin bildirdiğine göre bu şahsın, Benû Kaynuka'ya bağlı Mersedoğullarından Yahudi Finhas b. Azura olduğunu söylemiştir. “Ebû Bekir Es-Siddîk ona dedi ki: “Ey Finhas Allah'ın bir olduğuna, Peygamberine

³¹⁰ Bkz. : Neseî, vr. 208a.

³¹¹ Âl-i İmrân 3/159: “... وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ”

³¹² Bkz. : Neseî, vr. 198a.

³¹³ Âl-i İmrân 3/169: “وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ”

³¹⁴ Bkz. : Neseî, vr. 202a

³¹⁵ Âl-i İmrân 3/181: “لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ...”

iman et, namazı kıl, zekâtı ver. İyiliği emret, kötülükten sakındır. Allah’a karz-ı hasen ver ki Cennet’e giresin.” Dedi ki: “Eğer sen doğruysan Allah bizden borç alıyor öyleyse Allah fakirdir biz ise zenginiz.” Ebû Bekir yüzüne tokat attı. “Sizinle bizim aramızda sözleşme olmasaydı senin boynunu vururdum.” dedi. Yahudi, Nebî’ ye gitti ve ona olanları anlattı. Nebî, Ebû Bekir’i davet etti ve ona dedi ki: “Ona niçin vurdun?” Ebû Bekir de onun Allah hakkında dediklerini söyledi ve âyet indi.”³¹⁶

1.4.1.4. Sebeb-i Nüzûlde Umûm-Husûs İlişkisi Açısından et-Teysir

Zemahşeri, Hümeze sûresinin Ahnes b. Şerik hakkında nazil olduğunu aktarır fakat sadece o şahsa hasredilemeyeceğini şöyle ifade eder: “Sebebin özel fakat vâidin genel olması caizdir. O çirkin işi yapan herkesi içine alır. Lakin hakkında nassın varid olduğu kimsenin temel hedef olması onun için daha sakındırıcı ve daha aşağılayıcıdır.”³¹⁷ Bu hususta Zerkeşi ise şöyle der: “Sebep hususi ve lafız umumi olabilir. Ta ki ibretin umumi olduğuna uyarı olsun.”³¹⁸ Müfessirimiz de tefsirinde bu konuya şu âyetin tefsirinde değinmiştir:

“Sizden bir kısmı dünyayı istiyor, bir kısmı da âhireti istiyordu.”³¹⁹ Nesefî dünyadan kasdın ganimet, âhiretten kasdın ise mükâfat ve şehitlik olduğunu izah ettikten sonra bu âyetle ilgili İbn-i Mes’ud’un: “Bu âyet nazil oluncaya kadar bizden kimsenin dünyayı istediğini bilmezdim.” sözüne yer vermiştir. Müfessir şöyle izah etmiştir: “Âyetteki “عَصَيْتُمْ” genel ifadesiyle tahsis murad ediliyor. Bu âyetin itâbına muhatap olanlar yerlerini terk ederek Nebî’nin emrine muhalefet edenlerdir. Bu hatanın ardından zaferin kaçırılması ve düşmanın galip gelmesi, emre isyan sebebiyle özellikle cezadır. Emre isyan etmeyenlere ise sena, mükâfat ve şehâdet derecesiyle ikramda bulunulmuştur. İçlerinde sabiler ve hayvanlar olan bir beldenin helak olması gibi. Ceza karşı çıkanlar içindir. Diğerlerine ise ceza olmaz, hesap günü ancak derece ve üstünlük vardır.”³²⁰

³¹⁶ Bkz. : Nesefî, vr. 207a; 207b.

³¹⁷ Cârullah Mahmud b. Ömer ez-Zemahşerî, **el-Keşşâf an Hakâiki’t-Tenzîl ve Uyûni’l-Ekâvil fi Vücûhi’t-Te’vil**, Dâru’l-Hadis, Kahire, 1935, Cilt: 4, s. 232.

³¹⁸ Zerkeşî, Cilt: 1, s. 22.

³¹⁹ Âl-i İmrân 3/152: “... مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ...”

³²⁰ Bkz. : Nesefî, vr. 192b, 193a.

1.4.2. Fezâilü'l-Kur'ân

Kur'ân-ı Kerîm'in üstünlüklerini, onun tamamını veya bazı sûrelerini öğrenip okuyan, öğreten, dinleyen, ezberleyenlerle, hükümlerine göre amel edenlerin kazanacağı sevapları, bazı sûre yahut âyetlerinin şifalı oluşuna dair âyet ve hadislerde verilen bilgileri kapsayan ilme Fezâilü'l-Kur'ân denir.³²¹ Bu alanda erken diyebileceğimiz dönemde belli başlı âyet ve sûrelerin faziletlerine ve daha çok Kur'ân'ın hususiyetlerine dair rivâyetlere yer verildiğini gördüğümüz müstakil eserler verilmiştir.³²² Bu konudaki hadislerin sıhhati hakkındaki tartışmalara girmeden Ömer Nesefî'nin Âl-i İmrân sûresinin sonunda zikrettiği sûrenin faziletine dair üç hadis rivâyetini aktaralım:

Bu sûrenin faziletleri hakkında hadisler³²³:

İbn Abbas, Nebî'den rivâyet etmiştir: “Kim bir gecede Âl-i İmrân sûresini okursa o zengin olur.”³²⁴

İbn Abbas, Nebî'den rivâyet etmiştir: “Kim bir gecede Âl-i İmrân sûresini okursa o zengin olur ve Allah onu sırat köprüsünden emin kılar.”³²⁵

Şa'bî, Mesrûk'tan rivâyet etmiştir: “Bir gecede Bakara, Âl-i İmrân ve Nisa'yı okuyan kulunu Allah başarısızlığa uğratmaz.”³²⁶

Nesefî ayrıca Âl-i İmrân sûresi hakkında Ebü'l-Attâf'tan bir rivâyete yer vermiştir: “Âl-i İmrân sûresinin ismi Tevrat'ta 'tayyibe' dir.”³²⁷

³²¹ Abdullah Aydemir, “Fezâilü'l-Kur'ân” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, s.532.

³²² Bkz. :Ebu Abdurrahman Ahmed b. Şuayb en-Nesâî, **Fezâilü'l-Kur'ân**, thk. Faruk Hammâde, Dâru İhyâi'l-Ulûm, Beyrut, 1992.

³²³ Bkz. : Nesefî, vr. 214a.

³²⁴ Hüseyin b. Ali el-Beyhakî, **Şuabü'l-İmân**, thk. Abdülalî Abdühamîd Hâmid, Mektebetü'r-Rüşd, Bombay, 2003, Cilt: 4, s. 190 (2377).

³²⁵ İsmâil b. Zeyd el-Cürcânî, **Tertîbü'l-Emâlî'l-Hamsimietî li's-Şecerî**, Trtb. Muhammed b. Ahmed el-Abşemi, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1422, Cilt: 1, s. 123.(474)

³²⁶ Ahmed b. Eyyûb et-Taberânî, **Mu'cemü'l-Evsat**, thk. Abdülmuhsin b. İbrâhim el-Hüseynî, Dâru'l-Haremeyn, Kahire, 1994, Cilt: 2, s. 214, (1772).

³²⁷ Celâleddin es-Süyûtî, **ed-Dürü'l-Mensûr**, thk. Abdullah b. Abdülmuhsin et-Türkî, Merkez-i Hicrî'l-Bühûsi ve'd-Dirâseti'l-Arabiyye, Kahire, 2003 Cilt: 3, s. 438; Bkz.: Nesefî, vr. 214a.

1.4.3. Mübhemâtü'l Kur'ân

Zerkeşî'nin ifadelerine baktığımızda ve verdiği misalleri incelediğimizde Kur'ân'da mübhem bırakılan isimler olduğunu anlıyoruz.³²⁸ Zerkeşî, âyetlerdeki müphemlik sebeplerini yedi maddede toplamıştır: Bir âyette beyan edilen ifadenin başka bir âyette mübhem bırakılması, meşhurluğu sebebiyle zaten biliniyor olması, atıf yaparken ismin setredilmesinin daha edebî olması, ismin tayin edilmesinde fayda bulunmaması, âyetteki tenbihin genelleştirilmesi, isim zikredilmeden güzel bir sıfatından bahsedilen kişinin saygın hale getirilmesi, kötü sıfattan dolayı söz konusu kişi ya da kişilerin tahkir edilmesi³²⁹ gibi sebep veya hikmetlerden dolayı Kur'ân'da mübhem bırakılan şahıs veya mekan isimlerinin sayısı oldukça fazladır. Çeşitli sebep ve hikmetleri bulunan mübhem ifadeleri bir de örneklerle inceleyelim.

Mübhemât ile ilgili erken dönemden itibaren çalışmalar yapan dil alimleri, Kur'ân'daki bazı edatların mübhem yanlarının bulunduğunu veya birlikte kullanıldıkları kelimeleri mübhem hale getirdiklerini söylemişlerdir.³³⁰ Bu edatlardan biri de, *“Nice peygamberler vardır ki onların yanında kendini Allah'a adanmış pek çok bilgin çarpıştı.”*³³¹ âyetinde geçen “كَانَ” edatıdır. Bu edatla kullanılan “مِنْ نَبِيٍّ” ifadesi mübhem hale gelir. Buradaki müphemlik İsmi zikredilmeyen Nebîler ve yine sayısı belirtilmeyen kalabalık bir topluluk olan rabbanîlerdedir. Müfessir Rabbanîlerin sayısı hakkında rivâyetere yer vermiş ve ismi zikredilmeyen Nebîlerin, rabbanîler sayesinde mücadele gerçekleştirdiklerinden ve savaştıklarından bahsetmiştir.³³²

*“Ey iman edenler! Eğer kâfir olanlara itaat ederseniz sizi gerisin geriye çevirirler de hüsrana uğrayan kimseler haline gelirsiniz.”*³³³ Müfessir, âyette “الَّذِينَ” ile mübhem bırakılan kâfirlerin; Hasan-ı Basrî'nin İbn-i Cüreyc'den nakliyle Ehl-i kitap olduğuna değinmiş, Süddî'ye göre ise Ebû Süfyan ve arkadaşları olduğunu

³²⁸ Zerkeşî, Cilt: 1, s. 155.

³²⁹ Zerkeşî, Cilt: 1, ss. 156-160.

³³⁰ Abdülhamit Bırışık ve Hüseyin Abdülhadi Muhammed, “Mübhemâtü'l-Kur'ân”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, s.437.

³³¹ Âl-i İmrân 3/146: “وَكَايْنِ مِنْ نَبِيٍّ قَاتِلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ”

³³² Bkz. : Neseî, vr.190a, 190b.

³³³ Âl-i İmrân 3/149: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُزِدُوكُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ”

söylemiştir: “Ebû Süfyan ve arkadaşları müslümanlara şöyle diyorlardı: Muhammed öldürüldü. Aşiretlerinize katılın böylece kendinizi güvence altına alırsınız.” Ve yine şöyle diyorlardı: “Bizim yanımızda olsalardı, bize itaat etselerdi ölmezlerdi de öldürülmezlerdi de.”³³⁴

*“Ey İnananlar! Yeryüzünde yolculuğa çıkan veya savaşa giden kardeşleri hakkında: “Eğer yanımızda olsalardı ölmezlerdi de öldürülmezlerdi de” diyen inkarcılar gibi olmayın...”*³³⁵ Ömer Neseî, bu âyette “كَالَّذِينَ” ism-i mevsulüyle mübhem bırakılan kimselerin kimler olduğu hakkında iki sebab-i nüzûl rivâyetine yer vermiştir:

Birincisi Kelbî’ye aittir: “Ehl-i kitabın münafıklarından Abdullah b. Übey, Muteb b. Kuşeyr, Vecd b. Kays hakkında indi. Kardeşlerine, sefere çıkıp da öldüklerinde ve gazaya gidip öldürüldüklerinde onlar hakkında dediler ki: “Bizim yanımızda olsalardı ölmezlerdi veya öldürülmezlerdi.” Halbuki, hadarda veya seferde Allah diriltir ve öldürür.”³³⁶

İkinci rivâyet Atâ’ya aittir: “Münafıklar hakkında indi ki onlar, Bi’r-i Meûne ve Reci’ye Nebî’nin gönderdiği kimseler içindeydiler. Ölüm isabet edince, eğer bizim yanımızda olsalardı ölüm isabet etmezdi dediler.”³³⁷

*“Allah yolunda öldürülenleri sakın ölümler zannetme...”*³³⁸ Ömer Neseî, “الَّذِينَ” ism-i mevsulüyle mübhem bırakılan, Allah yolunda öldürülen kimselerle kimlerin kastedildiği hususunda Ebu’d-Duhâ’ya ait sebab-i nüzûl rivâyetine yer vermiştir: “Bu âyet Uhud’da öldürülenler hakkında inmiştir. O gün yetmiş kişi öldürüldü. Dördü muhacirlerden. Hamza, Mus’ab b. Umeyr, Şâmis b. Osman el-Mahzûmî ve Abdullah b. Cahş el-Esedî. Diğerleri ensârdandır. Öldürüldüklerinde rızık ve hayrı kazandılar. Şehit olan arkadaşları temenni etti ve bunu bildiriklerinde Allah Teâlâ şöyle dedi: “Ben sizin hakkınızda onları haberdar ediyorum” ve âyet indi.”³³⁹

³³⁴ Bkz. : Neseî, vr. 191b.

³³⁵ Âl-i İmrân 3/156: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ...”

³³⁶ Bkz. : Neseî, vr. 196b.

³³⁷ Bkz. : Neseî, vr. 196b.

³³⁸ Âl-i İmrân 3/169: “وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ”

³³⁹ Bkz. : Neseî, vr. 201b.

İkinci bir rivâyette ise Kelbî şöyle demiştir: “Müslümanlar Bedir şehitleri için teker teker falan öldü falan öldü derlerdi ve bu âyet indi.”³⁴⁰

“İnsanlar onlara: *“İnsanlar size karşı bir ordu topladılar, onlardan korkun” dediklerinde bu, onların imanını artırdı ve “Bize Allah yeter, O ne güzel vekildir!” dediler.*”³⁴¹ Müfessir, âyette “النَّاسُ” gibi umumî bir ibareyle mübhem bırakılan kişi ya da kişilerin kim olduğuyla ilgili bilgileri iki kaynaktan aktarmıştır. İlki İbn-Abbas’tır ki, şöyle anlatmıştır: “Ebû Süfyan Uhud günü dönmeyi istediği zaman şöyle demiştir: “Ey Muhammed bu Bedr-i Suğra zamanı seninle bizim aramızda bir sözleşme zamanıdır istersen kabul edersin.” Nebî dedi ki: “Bu bizimle senin aranda böyle kararlaştırılmış olsun.” Ebû Süfyan Mekke’ye döndü ve Nuaym b. Mes’ûd ile buluştu dedi ki: Ey Nuaym ben Muhammed’le ve ashabıyla sözleştim Bedr-i Suğra zamanında, bir araya gelmek üzere. Sonrasında ise bana savaşa çıkmamak makûl geldi. Ben çıkmamış olursam Muhammed ve ashabının çıkmasını istemem. Bu onların cüretini artırır. Onlar bizden önce çekilirse bana daha sevimlidir. Sen engellersen onlar da çıkmazsa benden sana on deve var. Nebî, Ebû Süfyan ile karşılaşma için teçhizatlanırken bir şekilde Nuaym Medine’ye önceden vardı. Nuaym dedi ki: Maksudunuz nedir? Dediler ki: Biz Ebû Süfyan’la Bedr-i Suğra buluşması için sözleşmiştik. Dedi ki: “Fikriniz ne kadar kötü. Yoksa diyarınızda ve karargâhınızda kırıncı mı olacaksınız. Sizden bir grup hariç serbest kalmamışken siz savaşa çıkmak istiyorsunuz.” Nebî: “Benimle birlikte bir kişi bile çıkmasa ben yine de çıkacağım.” dedi. Ebû Süfyan çıkmadı savaş da olmadı sonra da döndüler. Ömer Neseî’ye göre âyette kastedilen kimselerden kasıt Nuaym’dır. Âyette çoğulla kastedilen tekildir. Müfessir, bunun sebebi olarak bir topluluğu temsilen ona tabi olanların da görüşlerini aktardığı için veya durumu kuvvetlendirmek için olabileceğinden bahsetmiştir.³⁴²

İkinci rivâyet ise Atâ’ya aittir: Beni Kays’tan bir topluluk Müslümanken Medine’ye gitmeyi istediler. Ebû Süfyan’a uğradılar. Onlara dedi ki: Siz Muhammed’e uğrayacaksınız. Benden ona bir mektup ulaştırmanızı istiyorum. Sizin Ukaz’da kuru üzüm yükünüz var. Ona diyeceksiniz ki: “Ashâbının en hayırlılarını öldürdük. Diğerlerini de yaraladık. Kalanların kökünü kazımak için döneceğiz.” O zaman müşrik

³⁴⁰ Bkz. : Neseî, vr. 201b.

³⁴¹ Âl-i İmrân 3/173: “الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ...”

³⁴² Bkz. : Neseî, vr. 202b.

olan Ma'bed b. Saîd el-Huzaaî onların başındayken bunu yaptılar. Nebî ve ashabına: "Sizin için topluluk yani ordu topladı" dediler.³⁴³

*"Ettikleriyle sevinen ve yapmadıkları şeylerle övülmeyi arzu eden kimselerin, azaptan kurtulacaklarını sakın zannetme."*³⁴⁴ Müfessir bu âyeti şöyle izah etmiştir: "Ey Muhammed! Muhammed'i yalanlayan ve Muhammed'in sıfatını gizleyerek yaptıklarını satan Yahudileri zannetme. Bu onlardan kabul edilecek ve Allah yaptıklarını sana haber vermeyecek zannettiler." İbn-i Abbas ve Dahhâk'ın görüşüne de yer vermiştir: Yahudiler hakkı haber veren kimsenin övünmesi gibi kitap üzere övünüyorlardı. Onlardan ilim ve ibadet ehli olanlar kendilerinde bulunmayan şeyle methedilmeyi istiyorlardı.³⁴⁵

*"Rabbimiz! Biz, 'Rabbinize iman edin' diye imâna çağıran bir davetçi işittik"*³⁴⁶ Ömer Neseî âyette geçen "مُنَادِيًا" kelimesiyle kimin veya neyin kastedildiğine dair mübhemliği açmak için şu görüşleri aktarmıştır: Kelbî'ye göre Allah bu âyette Hz. Muhammed'i kastediyor. Hz. Muhammed b. Kâ'b el-Kurazî'ye göre ise Kur'ân'ı kastediyor çünkü, insanların hepsi Nebî'yi görmüş değildir.

Müfessir'e göre ise Nebî, kendisine şahit olan kimseyi ve ondan sonra geleni davet edendir. Nitekim âyette "İşte bu Kur'ân bana, onunla sizi ve eriştiği herkesi uyarayım diye vahyolundu."³⁴⁷ âyetinde olduğu gibi mübhem ibarenin Hz. Muhammed'e döndürülmesi daha evladır.³⁴⁸

1.4.4. Münâsebâtü'l Kur'ân

Âyetler arasındaki münâsebet, âyetlerde bulunan umumîlik- hususîlik, aklîlik- hissîlik gibi hususlarda sebep veya müsebbeb, illet veya mâlul, benzerlik veya zıtlık gibi zihnî bağlar ile âyetler arasında mâna irtibatı kurulmasıdır.³⁴⁹

³⁴³ Bkz. : Neseî, vr. 203a.

³⁴⁴ Âl-i İmrân 3/188: "لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُجِبُونَ أَنَّ تُخْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا..."

³⁴⁵ Bkz. : Neseî, vr. 209b.

³⁴⁶ Âl-i İmrân 3/193: "رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ"

³⁴⁷ En'âm 6/19: "... وَأَوْحَىٰ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ..."

³⁴⁸ Bkz. : Neseî, vr. 210b, 211a.

³⁴⁹ Süyûtî, Cilt: 3, s. 371.

Kur'ân âyetleri arasında güçlü bir irtibat vardır. Bu irtibat, Kur'ân i'cazının göstergelerinden biri kabul edilir. Bu irtibat sayesinde bir sûrenin âyetleri bir zincirin halkaları gibi görünür. Ömer Neseî de âyetlerin tefsirini yaparken gerek aynı sûreden gerek farklı sûrelerden âyetlerin birbiriyle alâkasına işaret etmiştir. Âyetler arasındaki tenâsübün çeşitleri kısaca şöyledir: Kasem ile kendisi üzerine kasem edilen şeyin tenâsübü, soru ile cevap arasındaki tenasüb, âyetlerin lafızları arasındaki mâna tenâsübü ve son olarak âyet sonu ile âyet konusu arasındaki tenâsüb.³⁵⁰ Müfessir, incelediğimiz bölümde çeşit olarak en çok âyetler arasındaki mâna uyumuna, âyetlerin birbirini açıklamasına dikkat çekmiştir. Ayrıca incelediğimiz bölümde sûreler arasındaki tenâsübe değinilmediği için sadece âyetler arasındaki tenasübün üzerinde duracağız:

*“İnkâr edenler, onlara verdiğimiz mühletin, kendileri hakkında hayırlı olduğunu sakın zannetmesinler.”*³⁵¹ Bu âyette geçen “تَمْلِي” fiilinin mühlet verme, uzun bir müddet anlamına geldiği üzerinde duran müfessir önceki âyetle münâsebetine şöyle değinmiştir: “Bu âyetin önceki âyetle bağlantısı şudur ki; inkârcılar, sahâbenin öldürülmesiyle alay etmişlerdi.³⁵² Yani, onlara mühlet vermemizi hayırlı zannetmesinler benim yolumda şehitler gibi ölselerdi onlar için daha hayırlı olurdu.”³⁵³ Bu örnekte iki âyet arasında birbirinin anlamını tamamlayan bir bağ olduğunu görüyoruz.

*“Allah, mü'minleri içinde bulundukları şu hal üzere bırakacak değildir ta ki murdar olanı temizden ayırdetsin.”*³⁵⁴ Müfessir, bu âyetin önceki âyetlerden bağlantısına şöyle değinmiştir: “Allah sizi kul olarak kabul etmez ve imtihan etmez ta ki imtihan ve mükellef tutma ile iki tarafın yaptıklarını ortaya çıkararak pis olanı temizden ayırdetsin. Bu bağlamda bu âyetin öncesiyle olan bağlantısı müşriklere tabi

³⁵⁰ Kolektif, “Tenâsübü'l-Âyât”, **Kur'ân Ansiklopedisi**, el-Meclis'l-A'lâ fi's-Şûûni'l-İslâmiyye, Mısır, 2002, Cilt: 1, s. 233.

³⁵¹ Âl-i İmrân, 3/178: “وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا تُمَلَّى لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا تُمَلَّى لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ”

³⁵² Âl-i İmrân 3/156: “...لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا ...”

³⁵³ Bkz. : Neseî, vr. 204b.

³⁵⁴ Âl-i İmrân, 3/179: “مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ...”

olduğunuz Uhud gazvesidir.³⁵⁵ İşte bundan sonra muhlis olan, münafık olandan ayrıldı.”³⁵⁶

“Allah'ın kendilerine lütfundan verdiği nimetlerde cimrilik edenler, bunun, kendileri için hayırlı olduğunu sanmasınlar.”³⁵⁷ Müfessire göre cimrilik; zekât ve hacc ibadetinde infak edilmemesi ile hak sahiplerinin maldaki vâcip olan haklarının men edilmesidir. Bu âyette bahsedilen cimrilik öncesiyle bağlantılıdır. Uhud gazvesi³⁵⁸ ve bunun gibi durumlarda malını Allah yolunda infak etmekten men edenlere zemdir.³⁵⁹

“Allah; “Şüphesiz, Allah yoksuldur, biz zenginiz” diyenlerin sözünü elbette işitti”³⁶⁰ “Bu âyetin öncesiyle bağlantısı önceki âyette işaretle bulunulan Yahudilerin cimrilik özelliğidir.³⁶¹ Bu âyetin sebep-i nüzûlü hakkında ise Katâde dedi ki: “*Kimdir Allah'a güzel bir borç verecek o kimse ki...*”³⁶² âyeti indiğinde Yahudiler dediler ki: “Ancak fakir zenginden borç alır.” bunun üzerine bu âyet indi.”³⁶³

“Her nefis ölümü tadacaktır.”³⁶⁴ Müfessir bu âyetin önceki âyetle münâsebetini şöyle izah etmiştir: Bu âyetin öncesiyle bağlantısı takdiren şöyledir: “Onların seni yalanlamaları seni üzmesin.”³⁶⁵ Şüphesiz yaratılmışların döneceği yer banadır. Onlara yalanlarının karşılığını vereceğim sana da sabrının karşılığını vereceğim.³⁶⁶

“O zaman Allah, Ehl-i kitaptan, “Kitabı mutlaka insanlara açıklayacaksınız, onu gizlemeyeceksiniz” diye teminat almıştı. Fakat onlar verdikleri sözü, arkalarına

³⁵⁵ Âl-i İmrân, 3/153: “إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ...”

³⁵⁶ Bkz. : Neseî, vr. 205a.

³⁵⁷ Âl-i İmrân, 3/180: “وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنِيعَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ...”

³⁵⁸ Âl-i İmrân, 3/157: “وَلَقَدْ قَبُلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ لِّمَا يَجْمَعُونَ”

³⁵⁹ Bkz. : Neseî, vr. 206b.

³⁶⁰ Âl-i İmrân, 3/181: “لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ...”

³⁶¹ Âl-i İmrân, 3/180: “وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا أَنِيعَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ...”

³⁶² Bakara, 2/245: “مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا...”

³⁶³ Bkz. : Neseî, vr. 207a, 207b.

³⁶⁴ Âl-i İmrân, 3/185: “كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ...”

³⁶⁵ Âl-i İmrân, 3/184: “فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ”

³⁶⁶ Bkz. : Neseî, vr. 208b.

atıp onunla az bir menfaat elde ettiler...”³⁶⁷ Müfessir bu âyetin öncesiyle bağlantısı hakkında şöyle demiştir: “Allah Teâlâ önceki âyette Hz. Peygamber’i Ehl-i kitaptan gelebilecek ezâyâ karşı sabra davet etti.³⁶⁸ Allah’ın Ehl-i kitaptan mîsâk almasının Ehl-i kitaba gizli kalmasından hoşlanmadığı için Allah bu âyette Ehl-i kitabın halini açıkladı.” Neseî, Cenab-ı Hakk’ın müslümanları önce Ehl-i Kitaba karşı uyardığı âyeti sonra da neden uyanık olunması gerektiği hakkındaki âyeti izah ederek aralarındaki münâsebeti işaret etmiştir. ³⁶⁹



³⁶⁷ Âl-i İmrân, 3/187: *وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُونُوهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا... قَلِيلًا*

³⁶⁸ Âl-i İmrân, 3/186: *لَتُبَلَّوْنَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ*

³⁶⁹ Bkz. : Neseî, vr. 209a.

İKİNCİ BÖLÜM

et-TEYSÎR Fİ'T- TEFSÎR 190A-214B VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

سورة آل عمران

[أ/١٩٠]

قوله تعالى: ﴿وَكَايَئِنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُونَ كَثِيرٌ﴾ (سورة آل عمران, ١٤٦)³⁷⁰ أي جماعات واحدتهم ربِّي³⁷¹ منسوبة³⁷² إلى الربة وهي الفرقة الكثيرة من الناس،³⁷³ وقال الكلبي: واحدهم عشرة آلاف، وقال الضحاك: الواحد ألف³⁷⁴، وقال قتادة: ربيون ألوف كثيرة.

وقرأ الحسن رُبِّيُونَ بضم الراء وقال تفسيره الصير.

ذكر ابن مجاهد عن بعضهم ربيون بفتح الراء منسوب إلى الرب، كما يقال رباني، وإلهي، ومعناه عارفون بالله، عاملون لله، وقرأ الباقر³⁷⁵ وهو قراءة العامة قاتل معه ربيون كثير، أي عاونوا³⁷⁶ النبي عليه السلام

[ب/١٩٠]

في قتال العدو جماعات كثيرة، وعلى هذا ربيون فاعل بفضلهم، وهو قاتل وعلى الأول رفعه بقوله: معه³⁷⁷ جماعة من أتباعه فأصابتهم جراحات وقتل بعضهم فلم يضعفوا وكم من نبي قتل،³⁷⁸ وكان معه أتباعه فلم يتركوا الجهاد، وهو قطع

³⁷⁰ في نسخة (ب) + قرأ ابن كثير و نافع و ابو عمرو قُتِلَ و تم به الكلام اي كم نبي قُتِلَ و كان معه ربيون كثير.

³⁷¹ في نسخة (ب) + و هو.

³⁷² في نسخة (ب) منسوب.

³⁷³ في نسخة (ب) + قال حسان بن ثابت و اذا معشر تجافوا عن الحق حملنا عليهم ريبا و قال ابن مسعود الربين الجموع و قال مجاهد الجموع الكثيرة.

³⁷⁴ الكشف و البيان عن تفسير القرآن، لابي اسحاق احمد بن ابراهيم الثعلبي، (التحقيق: الامام محمد ابن عاشور)، دار احياء التراث العربي، بيروت، ٢٠٠٢، ١٨١/٣.

³⁷⁵ في نسخة (ب) - و قرأ الباقر و هو.

³⁷⁶ في نسخة (ب) عاون.

³⁷⁷ في نسخة (ب) + و معنى القرائين وواحد اي كم من نبي قاتل الكفار.

³⁷⁸ في نسخة (ب) + و هو.

لعذر هو لا في ترك³⁷⁹ الجهاد بسماع خبر قتل النبي صلى الله عليه وسلم.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في الآية دالتان:

أحدهما: على إثبات رسالة³⁸⁰ محمد صلى الله عليه وسلم حيث أخبر عن حال الماضين ولم يختلف إلى أحد يعلم أخبارهم فعلم³⁸¹ بأخبار الله له³⁸².

والثاني³⁸³: أن العمل بشريعة من قبلنا ثابت ما لم يظهر نسخ³⁸⁴ لأنه ذكر محاسنهم ليتبعهم³⁸⁵ في ذلك ويقتدي³⁸⁶ بهم وذكر مساوئهم وما لحقهم بذلك لينتهي عنها ويكون³⁸⁷ على حذر مما أصابهم³⁸⁸.

قوله تعالى: ﴿فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا﴾ الوهن انكسار الجذد بالخوف، والضعف بنقصان القوة، وقيل: فما وهنوا في دينهم و³⁸⁹ضعفوا في أنفسهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا اسْتَكَانُوا﴾ أي وما استسلموا لعدوهم وخضعوا لهم، واللين³⁹⁰ من الاستكانة وهي الذلة والخضوع.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ أي الثابتين على الدين وجهاد الكافرين، وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم نادى المنهزمين وقال³⁹¹: «أنا رسول الله» فوفقت الأنصار وعرفوا صوته فطأطأ روسهم، وشدوا سيوفهم³⁹² وقالوا:

³⁷⁹ في نسخة (ب) تركهم.

³⁸⁰ في نسخة (ب) رساله.

³⁸¹ في نسخة (ب) + انه.

³⁸² في نسخة (ب) + علم.

³⁸³ في نسخة (ب) الثانية.

³⁸⁴ في نسخة (ب) نسخه.

³⁸⁵ في نسخة (ب) لتتبعهم.

³⁸⁶ في نسخة (ب) نقتدي.

³⁸⁷ في نسخة (ب) نكون.

³⁸⁸ تأويلات القرآن، لابي منصور محمد بن محمود الماتريدي، (التحقيق: احمد وانلي اوغلي)، دار الميزان، استانبول، ٢٠٠٥، ٢ / ٤٤٣.

³⁸⁹ في نسخة (ب) + ما.

³⁹⁰ في نسخة (ب) + اسم.

³⁹¹ في نسخة (ب) + الي.

³⁹² في نسخة (ب) اسيافهم.

لبيك الله بآباءنا وأمهاتنا أنت وقاتلوا حتى استشهدوا ولم ينظر أحد منهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيّاً منه، وكانوا ثمانية وثمانين رجلاً.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ (سورة آل عمران، ١٤٧) قرأ العامة قولهم بالنصب، وهو خبر كان، وقوله: إلا أن قالوا³⁹³ إن مع الفعل مصدر تقديره إلا قولهم وهو مرفوع وهو اسم كان، وتقدم الخبر هاهنا على الاسم، وقرأ الحسن قولهم بالرفع، وهو اسم وإن قالوا خبر وهو في محل النصب.

قوله تعالى: ﴿وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا﴾ وهو مجاوزة الحد يقول هؤلاء الذين هم أتباع للأنبياء الماضين كان قولهم

[١٩١/أ]

عند قتل الأنبياء هذا الدعاء وهو مدح لهم أحسن مع حسن العمل استغفروا في³⁹⁴ الزلل والخلل، وهو مبالغة في الاعتراف بالذنب، فإن الإسراف والذنب واحد، وذكرها غاية سوء الظن بأنفسهم، وقيل: الذنوب الصغائر، والإسراف الكبائر. قوله تعالى: ﴿وَتَبَّتْ أَعْدَامُنَا﴾³⁹⁵ على الإيمان، وقيل: على جهاد العدو.

﴿وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ أي بالقوة والغلبة، وقيل: أي بالبرهان والحجة،

وقال³⁹⁶ القشيري رحمه الله: إن الذين درجوا على الوفاء وقاموا بحق الصفاء، ولم يرجعوا من الطريق، وطالبوا أنفسهم بالتحقيق، وأخذوا عليهم بالتضييق والتدقيق، وجدوا محبة الله³⁹⁷ سبحانه ميراث صبرهم، وكان الحق³⁹⁸ لهم الحق عند نهاية أمرهم، فما زاغوا عن شرط الجهد، ولا زاغوا عن³⁹⁹ حفظ العهد، وسلموا تسليماً، وخرجوا عن الدنيا وكان كل واحد منهم⁴⁰⁰ مستدعيّاً، وعلى شرط الخدمة والود مستقيماً، وما قالوا من الدعاء فقد تحققوا بحقائق المعاني، وتحرموا

³⁹³ في نسخة (ب) + ربنا.

³⁹⁴ في نسخة (ب) من.

³⁹⁵ في نسخة (ب) + قيل.

³⁹⁶ في نسخة (ب) + الامام.

³⁹⁷ في نسخة (ب) الحق.

³⁹⁸ في نسخة (ب) الخلف.

³⁹⁹ في نسخة (ب) في.

⁴⁰⁰ في نسخة (ب) + للعهد.

عن إظهار الدعاوي، ثم نطقوا بلسان الاستغفار، ووقفوا في موقف⁴⁰¹ الاستخيار⁴⁰²، فكانوا كما قيل⁴⁰³، يتجنب الآثام ثم تخافها، فكأنما حسنتها آثام⁴⁰⁴.

قوله تعالى: ﴿فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ (سورة آل عمران، ١٤٨) أي أعطاهم جزاؤهم في الدنيا الظفر والنصر والغنيمة، والمدح والتعظيم والحرمة.

قوله تعالى: ﴿وَحَسَنَ ثَوَابَ الْآخِرَةِ﴾⁴⁰⁵ دون الدنيا لصغر أمرها⁴⁰⁶ وحقارتها، وانقطاع ما فيها ثم إنما عطف قوله: ﴿وَحَسَنَ ثَوَابَ الْآخِرَةِ﴾ على قوله جل وعلا: ﴿فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ والإيتاء هو الإعطاء، وثواب الآخرة للحال غير معطى؛ لأن معنى الإيتاء في حق ثواب الآخرة هاهنا هو الحكم به، والوعد، وهو كقوله تعالى: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجُزْيَةَ عَنْ يَدٍ﴾⁴⁰⁷ وأراد به الالتزام فإن حقيقة الإعطاء يكون بعد سنته⁴⁰⁸، والقتال يسقط بقولهم الجزية، فكان ذلك إعطاء على معنى إنه ثبت فصار كالمعطي.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي هم محسنون والله يحبهم ويحسن ثوابهم.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله⁴⁰⁹: يحتمل أن يكون هو

⁴⁰¹ في نسخة (ب) مواقف.

⁴⁰² في نسخة (ب) الاستحياء.

⁴⁰³ في نسخة (ب) + شاعر.

⁴⁰⁴ لطائف الاشارات، لعبد الكريم بن هوازن القشيري، (التحقيق: الامام ابي محمد بن عاشور)، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٧،

١ / ١٧٤-١٧٥.

⁴⁰⁵ في نسخة (ب) + اي الجنة والنعمة و القرية و الرؤية و ذكر الحسن في ثواب الآخرة.

⁴⁰⁶ في نسخة (ب) امر الدنيا .

⁴⁰⁷ سورة التوبة، ٢٩.

⁴⁰⁸ في نسخة (ب) سنة.

⁴⁰⁹ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢ / ٤٤٥.

إحسان المعرفة يقال: فلان محسن⁴¹⁰، كذا⁴¹¹ ويحتمل أن يكون هذا إحسانه⁴¹² إلى نفسه بالعمل بما فيه النجاة.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: فأتاهم ثواب الدنيا أقل ذلك القناعة، ثم الرضا، ثم العيش معه ثم الأمن بقربه ثم كمال الفرح ببقائه، وحسن ثواب الآخرة⁴¹³ بدوامه وتمامه، وأن لا يشوبه ما ينافيه⁴¹⁴.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَزِدُّكُمْ عَلَىٰ أَغْيَابِكُمْ فَتَنَقَّلُوا خَاسِرِينَ﴾ (سورة آل عمران، ١٤٩) قال الحسن من جريح: أي إن تطيعوا أهل الكتاب. وقال السدي: أن تطيعوا أبا سفيان وأصحابه يرجعونكم⁴¹⁵ كفاراً⁴¹⁶، وكانوا يقولون للمسلمين إن محمداً قد قتل، فالحقوا بعشائركم تأمنوا على أنفسكم، وكانوا يقولون لو كانوا عندنا وأطاعونا ما ماتوا وما قتلوا.

قوله تعالى: ﴿فَتَنَقَّلُوا﴾ يجوز أن يكون مجزوماً عطفاً على قوله: ﴿يَزِدُّكُمْ﴾ و يجوز أن يكون نصباً لأنه جواب الشرط بالفاء، وحذف النون يدل على كل واحد منهما.

قوله تعالى: ﴿بَلِ اللَّهِ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ (سورة آل عمران، ١٥٠) بل رد لما قبله، وهو طاعة الكفار والله مبتدأ ومولاكم خبره، أي هو ناصركم، وحافظكم، وحبيبيكم ومتولي أموركم فهو أولى أن يطاع وذلك⁴¹⁷ هو خير أن ينصركم⁴¹⁸ فهو أحق أن يؤتمر بأمره، وقرأ طلحة بل الله مولاكم بالنصب أي بل أطيعوا الله ومولاكم نعتة على النصب أيضاً.

⁴¹⁰ في نسخة (ب) يحسن.

⁴¹¹ في نسخة (ب) + و يحتمل ان يكون هذا اختيار محاسن الافعال.

⁴¹² في نسخة (ب) احسانا .

⁴¹³ في نسخة (ب) + دخولهم الجنة و هم محررون عنها غير داخلين في اسرها قال و يقال ثواب الدنيا و الآخرة الخيبة عن الدارين برؤية خالفها تم حسن ثواب الآخرة .

⁴¹⁴ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ١٧٥.

⁴¹⁵ في نسخة (ب) يرجعونكم.

⁴¹⁶ جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لمحمد بن جرير الطبري، (التحقيق: الدكتور عبدالله بن عبدالحسن التركي)، القاهرة، ٢٠٠١، ٦/ ١٢٥.

⁴¹⁷ في نسخة (ب) كذلك.

⁴¹⁸ في نسخة (ب) هو خير من نصركم.

قوله تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ (سورة آل عمران، ١٥١) وهو بيان قوله: وهو⁴¹⁹ خير الناصرين⁴²⁰، والرعب الخوف الذي يملأ القلب، يقول: وإن نالكم للحال بعض الشدة بعصيانكم سنلقي في قلوبهم الخوف فتكون العاقبة لكم بإيمانكم، وقد حقق هذا الوعد و⁴²¹ ألقى في قلوب⁴²² أبي سفيان وأصحابه الرعب فلم يجيئوا في بدر الصغرى⁴²³.

قوله تعالى: ﴿بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا﴾ ما مفعول به⁴²⁴ بوقوع أشركوا عليه والسلطان البرهان، وأصله القوة فسلطان الملك قوته وسلطان المدعي حجته، وبما يقو على دفع المبطل، وقيل هو من السليط وهو دهن الزيت وبه ضوء السراج، فالسلطان هو الحجة المنيرة يقول:

[أ/١٩٢]

ألقى الله في قلوبهم الخوف عقوبة لهم على شركهم، ولا حجة لهم فيه، وهذا ذم لهم على تقليد إياهم⁴²⁵ في الضلال، وكانوا مقرين بالله وأنه⁴²⁶ خالقهم فكان يلزمهم بحكم إقرارهم أن لا يعبدوا معه غيره إلا أن يأمرهم به، فيكون ذلك إنزال الشيطان⁴²⁷ وذكر الإنزال؛ لأن الأمر يكون على ألسنة الأنبياء بإنزال الله ذلك إليهم بواسطة الملائكة من السماء. قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ النَّارُ﴾ أي مصيرهم جهنم في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَبُئْسَ مَثْوًى الظَّالِمِينَ﴾ أي وساء مقام الكافرين الذين ظلموا أنفسهم ووضعو الشيء في⁴²⁸ غير موضعه، وقال في حق المؤمنين: ﴿ونعم أجر العاملين﴾⁴²⁹، فكان قوله في حق الكافرين ﴿وبئس مَثْوًى الظالمين﴾.

⁴²⁰ سورة آل عمران، ١٥٠. في نسخة (ب) - وهو.

⁴²¹ في نسخة (ب) ف.

⁴²² في نسخة (ب) قلب.

⁴²³ في نسخة (ب) + و ان وعدوا ذلك.

⁴²⁴ في نسخة (ب) - به.

⁴²⁵ في نسخة (ب) إياهم.

⁴²⁶ في نسخة (ب) + هو.

⁴²⁷ في نسخة (ب) السلطان.

⁴²⁸ في نسخة (ب) - في.

⁴²⁹ سورة آل عمران، ١٣٦.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّوهُم بِأُذُنِهِ﴾ (سورة آل عمران, ١٥٢) أي حقق لكم أن

تقتلوهم وتستأصلوهم بتجليته⁴³⁰ وقد حس البرد الحر أي قتله واستأصله يحسه بالضم وسنة حسوس تأتي على كل

شيء، وحرث محسوس استأصله البرد. يقول: قد صدق الله هذا الوعد، وهو قوله: ﴿وهو خير الناصرين﴾⁴³¹.

وقوله تعالى: ﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾، وقوله تعالى: ﴿يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ﴾⁴³² قد صدق هذا الوعد

في ابتداء الأمر يوم أحد؛ إذ غلبتم الكفار وقتلتم كثيراً منهم غير أن هذا الوعد كان معلقاً بقوله: ﴿إِنْ تَصْبِرُوا

وَتَتَّقُوا﴾⁴³³.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أي جبنتم⁴³⁴ واختلفتم وعصيتم أي خالفتم أمر النبي صلى

الله عليه وسلم بلزوم المراكز.

قوله تعالى: ﴿وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ مَا تُحِبُّونَ﴾ من فهر الكفار وحتى إذا تطلب جواباً، واختلف في

جوابها⁴³⁵ قيل: هو مضمّر في آخره وهو قطع عنكم نصرته، وقيل: الواو في⁴³⁶ تنازعتم مقحمة زائدة، وقيل: فيه تقديم

وتأخير، وتقديره حتى إذا تنازعتم فشلتكم فكان الاختلاف هو سبب القتل، قال تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا﴾⁴³⁷

ونظير هذا الواو⁴³⁸ في القرآن في⁴³⁹ آيات⁴⁴⁰ قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ﴾⁴⁴¹ ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ﴾⁴⁴²،

⁴³⁰ في نسخة (ب) بتخليته.

⁴³¹ سورة آل عمران, ١٥٠.

⁴³² سورة آل عمران, ١٢٥.

⁴³³ سورة آل عمران,

⁴³⁴ في نسخة (ب) ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ﴾ أي جبنتم ﴿وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ﴾.

⁴³⁵ في نسخة (ب) جوابه.

⁴³⁶ في نسخة (ب) + و.

⁴³⁷ سورة الانفال, ٤٦.

⁴³⁸ في نسخة (ب) + المقحمة.

⁴³⁹ في نسخة (ب) - في.

⁴⁴⁰ في نسخة (ب) + حتى إذا فتحت الى قوله و اقترب الوعد الحق.

⁴⁴¹ سورة الزمر, ٧٣.

⁴⁴² سورة الصافات, ١٠٣. في نسخة (ن) + للجبين.

﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا ﴾⁴⁴³ ، ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ ﴾⁴⁴⁴ والأصح أن الواو مثبتة والكل موصل والجواب في آخره محذوف ومثل هذا⁴⁴⁵ في القرآن كثير . ومنها قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا

[١٩٢/ب]

سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ ﴾⁴⁴⁶ وجوابه محذوف وتقديره لكان هذا القرآن وكان لهم النصر أي إن اختلفوا وتنازعوا، وقال بعضهم: إلى الدنيا وقال قد⁴⁴⁷ وقع الفتح، ونخاف أن نسبق إلى الغنائم، وقيل: خافوا أن يكون الأمر في الغنائم يوم أحد كهو في يوم بدر « من أخذ شيئاً فهو له خاصة »⁴⁴⁸ ، فآثروا الدنيا على طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال بعض الرماة: بل⁴⁴⁹ نلزم مركزنا ونحفظ وصية نبينا فإنه كان قال لهم لا تبرحوا من مراكزكم وإن رأيتمونا تتخطفنا الطيور⁴⁵⁰ ، ففشلوا للتنازع بينهم، وقيل: من مال منهم إلى الدنيا فانقلب الأمر لخلافهم الشرط الذي كان يدوم به النصر.

قال الواقدي: ما أظفر الله تعالى رسوله في موطن ما أظفره وأصحابه يوم⁴⁵¹ عصوه، لقد قتل أصحاب لوائهم وانكشف المشركون وتداعت نساءهم بالويل بعد ضرب الدفوف، وكلما أتى خالد بن الوليد من سفح ذروة⁴⁵² الرماة صدمه⁴⁵³ وكان النبي صلى الله عليه وسلم قال للرماة: قوموا على مصافكم⁴⁵⁴ وأميرهم عبد الله بن جبير فلما انهزم المشركون وتبعهم المسلمون قال بعض الرماة لبعض: لم تقيمون هاهنا من غير شيء قد هزم الله العدو فأدخلوا عسكر المشركين فاغنموا مع إخوانكم فقال بعضهم: ألم تعلموا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: احموا ظهورنا ولا تبرحوا

443 سورة يوسف، ١٥.

444 سورة يوسف، ١٥.

445 في نسخة (ب) مثله.

446 سورة الرعد، ٣١.

447 في نسخة (ب) و قالوا لقد.

448 السنن الكبرى، لآحمد بن حسين بن علي البيهقي، (التحقيق: محمد عبدالقادر عطا)، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٣،

٦ / ٥١٣ (١٢٨١٦).

449 في نسخة (ب) - بل.

450 في نسخة (ب) الطير. الجامع الصحيح للبخاري، الجهاد، ١٦٣.

451 في نسخة (ب) + احد حتى.

452 في نسخة (ب) رده.

453 في نسخة (ب) - صدمه.

454 في نسخة (ب) + و لا تبرحوا بحال.

مكانكم فقال الآخرون: لم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا وقد أذل الله العدو فلما اختلفوا خطبهم أميرهم عبد الله بن جبير فحمد الله وأثنى عليه ثم أمرهم بطاعة الله وطاعة رسوله، فعصوا وانطلقوا ولم يبق مع الأمير إلا أقل من عشرة⁴⁵⁵ واستدارت رحاهم ونظر خالد إلى خلاء الخيل فكر عليهم بالخييل في خمسمائة فارس، فحمل الرماة عليهم و⁴⁵⁶ رمي عبد الله حتى قيلت نبلة، ثم طعن⁴⁵⁷ بالرمح حتى انكسر، ثم كسر جفن سيفه فقاتلهم حتى قتل.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يُرِيدِ الدُّنْيَا وَمَنْ يُرِيدِ الْآخِرَةَ﴾ منكم من يريد الدنيا بالغنيمة، ومنكم من يريد الآخرة أي الثواب بالشهادة.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: ما علمت أن أحداً منا يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية⁴⁵⁸، ثم قوله تعالى:

﴿وعصيتم﴾

[١٩٣/أ]

هذا عام أريد به الخصوص، وهم الذين خالفوا أمر النبي صلى الله عليه وسلم، فتركوا المركز⁴⁵⁹، ثم فوات النصر وغلبة العدو كان عقوبة للعصاة خاصة، والآخرون أكرموا بالثناء والثواب⁴⁶⁰ ودرجة الشهادة، كما يخسف ببلدة⁴⁶¹ وفيها⁴⁶² صبيان وبهائم فتكون العقوبة للمخالفين⁴⁶³ ولا عقوبة على⁴⁶⁴ الآخرين، وإنما هو درجة لهم وكرامة يوم الدين. وقد روي في بعض الأخبار أنه « يخسف بقوم في آخر الزمان ثم يبعث كل واحد منهم يوم القيامة⁴⁶⁵ على⁴⁶⁶ نيته⁴⁶⁷ ».

⁴⁵⁵ كتاب المغازي، لمحمد بن عمر الواقدي، (التحقيق: مارسدن جونز)، اوكسفورد، لندن، ١٩٦٦، ٢٢٩ - ٢٣٠.

⁴⁵⁶ في نسخة (ب) ف.

⁴⁵⁷ في نسخة (ب) طاعن.

⁴⁵⁸ جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ٦ / ١٤٢.

⁴⁵⁹ في نسخة (ب) في ترك المركز.

⁴⁶⁰ في نسخة (ب) بالثواب و الثنا.

⁴⁶¹ في نسخة (ب) ببلد.

⁴⁶² في نسخة (ب) فيهم.

⁴⁶³ في نسخة (ب) للعاصين.

⁴⁶⁴ في نسخة (ب) ل.

⁴⁶⁵ في نسخة (ب) - يوم القيامة.

⁴⁶⁶ في نسخة (ب) + قدر.

⁴⁶⁷ الجامع الصحيح للبخاري، الفتن، ١٩.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ صَرَّفْنَا عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾ أي بھزمكم والتولي عنهم وهو حجة أهل السنة والجماعة في أن الله

عز وجل خالف أفعال العباد،

وقوله تعالى: ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾ أي ليشدد عليكم بعصيانكم وهو ابتداء عقوبة. وقيل: هو ابتلاء ببلية أمر الله تعالى

بالصبر عليها، ووعد الثواب عليه. وقيل: معنى⁴⁶⁸ لِيَبْتَلِيَكُمْ بسيوف الكفار عقوبة على ترك الائتمار، وقيل⁴⁶⁹: لِيَمِيزَ

المؤمن من المنافق، والمطيع من العاصي، وحقيقته ليختبركم ومعناه ليعاملكم معاملة المختبرين لأنه يجازي على ما يعمل

العبد لا على ما يعلمه منه.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾ يعني أيها المنهزمين⁴⁷⁰ فإنه لم⁴⁷¹ يهلككم ولم يسلط عليكم عدوكم، وقيل:

ترككم أحياء بعد ما قتل سبعون منكم، وقيل: غفر لكم مع سبق التوكيد⁴⁷²، وهو قوله تعالى⁴⁷³: ﴿وَمَنْ يُؤْلَمْ يَوْمَئِذٍ

دُبرُهُ﴾⁴⁷⁴ الآية، وهو العفو عن الانهزام، وقيل: هو العفو عما كان منهم من الفشل وإرادة الدنيا. وقيل: الخطاب في

صرفكم لغير المنهزمين وفي عفا عنكم للمنهزمين وإن كان على نسق واحد كما في قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ

عَلَيْهِ﴾⁴⁷⁵ الكناية ترجع إلى أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وقوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُ﴾⁴⁷⁶ ترجع إلى النبي صلى الله عليه

وسلم؛ لأن الخوف والحزن كانا للصديق رضي الله عنه وكانت السكينة منزلة عليه وكان التأيد بالجنود للنبي صلى الله

عليه وسلم معجزة له فرجعت إحدى الكنايتين إلى غير من رجعت إليه الأخرى، وكذا قوله تعالى: ﴿وَتُؤَيِّدُونَهُ

وَتُسَيِّجُونَهُ﴾⁴⁷⁷.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي بالعفو عنهم وقبول توبتهم، وترك استئصالهم ولكل حال.

⁴⁶⁸ في نسخة (ب) معناه.

⁴⁶⁹ في نسخة (ب) + اي.

⁴⁷⁰ في نسخة (ب) المنهزمون.

⁴⁷¹ في نسخة (ب) فلم.

⁴⁷² في نسخة (ب) الوعيد.

⁴⁷³ في نسخة (ب) - و هو قوله تعالى.

⁴⁷⁴ سورة الانفال، ١٦.

⁴⁷⁵ سورة التوبة، ٤٠.

⁴⁷⁶ سورة التوبة، ٤٠.

⁴⁷⁷ سورة الفتح، ٩.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في هذه الآيات دلالات على إبطال قول المعتزلة بوجوب الأصلح على الله تعالى، وهو⁴⁷⁸ ﴿نَدَاوْهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾⁴⁷⁹. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾، ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ وقوله: ﴿لَبَّرَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾⁴⁸⁰.

قوله تعالى: ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ﴾ (سورة آل عمران، ١٥٣) أي عفا عنكم إذ تصعدون والإصعاد هو النفوذ في مستوى الأرض، والصعود الارتفاع، وقيل: الإصعاد الإبعاد في الضرب في الأرض، وقيل: الإصعاد في الوادي والصعود في الجبل.

وقال صاحب الديوان: الإصعاد في الأرض والتصعيد في الجبل والصعود في السلم، وقال أبو معاذ النحوي: كل شيء له أسفل وأعلى كالوادي والنهر، والزقاق فإنك تقول: أصدع فيه إذا أخذت⁴⁸¹ من أسفله إلى أعلاه، ويقال⁴⁸²: أصدع الحاج إذا ابتداء يريد مكة، وإذا ارتفع ارتفاعاً كما في السلم قلت صعد. وقال ابن عرفة: كل مبتدئ وجهاً من سفره وغيره فهو مصعد في ابتدائه منحدر في رجوعه من أي بلد كان، وقرأ الحسن وأبو عبد الله السلمي تصعدون بفتح التاء من الصعود على الجبل وقرأه العامة تصعدون بالضم، وفي قراءة أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهما إذ تصعدون في الوادي الرواية المشهورة ذهابهم في الوادي ويحتمل أنهم ذهبوا في الوادي ثم صعد بعضهم الجبل ملتجئاً به.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ﴾ أي لا تعرجون، وقيل⁴⁸³: لا تعطفون، وقيل: لا تقفون⁴⁸⁴، وقيل: لا تلتفتون، وهو من قولك لوى جيده إليه ملتفتاً إليه.

⁴⁷⁸ في نسخة (ب) و هي قوله.

⁴⁷⁹ سورة آل عمران، ١٤٠.

⁴⁸⁰ سورة آل عمران، ١٥٤. تأويلات القرآن للماتريدي، ٢/ ٤٤٨-٤٤٩.

⁴⁸¹ في نسخة (ب) اخذ.

⁴⁸² في نسخة (ب) تقول.

⁴⁸³ في نسخة (ب) + اي.

⁴⁸⁴ في نسخة (ب) + و قيل لا تلبون.

قال امرئ القيس:

عشية جاوزنا حماة وشيزرا أخو الجهد لا يلوي على من تعذرا⁴⁸⁵

قوله: على أحد أي على أحد من الآحاد، وهو إخبار عن غاية انهماهم وخوف عدوهم.

وقال الكلبي: على أحد أي على الرسول عليه الصلاة والسلام.

وقوله تعالى: ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَائِكُمْ﴾ أي يناديكم في آخركم والتأنيث لمعنى الطائفة والفرقة وكان يقول

إلى عباد الله تعالى، لا استعانة بهم بل أمراً بالمعروف ونهياً

[أ/١٩٤]

عن المنكر وهو الانهزام وترك قتال الكفار، وكان ينادي يا آل سورة البقرة، يا آل سورة آل عمران، يا آل سورة الحواميم، يا آل طه، ونحو ذلك، وكان⁴⁸⁶ كل فريق تعلموا سورة وكان يعرفون⁴⁸⁷ بما فلم يقف من المنهزمين إلا طلحة وتسعة من الأنصار، فتقدموا وقاتلوا الكفار حتى استشهدوا⁴⁸⁸ هؤلاء التسعة وبقي طلحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لطلحة: «ما بقي للأنصار⁴⁸⁹ في حقنا شيء لم يفعلوه بذلوا أنفسهم وأموالهم لأجلنا وما بقي إلا أنت وأنا في نحر العدو فإما أن تتقدم أو أتقدم»، فتقدم طلحة وقاتلهم⁴⁹⁰ فقطعت أصبعه فقال اه فقال له⁴⁹¹ النبي صلى الله عليه وسلم: «لو قلت الله لرفعتك الملائكة إلى السماء والناس ينظرون»⁴⁹² ثم قاتلهم حتى هزمهم وجاء الناس واجتمعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جعلوا يتأسفون على القتلى وعلى الجرحى، وعلى فوت الغنيمة، فإذا خالد بن الوليد صعد الثانية

⁴⁸⁵ في نسخة (ب) - قال امرئ القيس عشية جاوزنا حماه و سيرنا أخو الجهد لا يلوي على من تعذرا؛ ديوان امرئ القيس

لامرئ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، (التحقيق: عبد الرحمن المصطاوي)، دار المعرفة، بيروت، ٢٠٠٤، ٩٥؛ المحيط في اللغة،

لإسماعيل بن عباد الطلقاني، (التحقيق: محمد عثمان)، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٧١، ١ / ١٨٠.

⁴⁸⁶ في نسخة (ب) فكان.

⁴⁸⁷ في نسخة (ب) يعرفهم.

⁴⁸⁸ في نسخة (ب) استشهد.

⁴⁸⁹ في نسخة (ب) من الانصار.

⁴⁹⁰ في نسخة (ب) فقاتلهم.

⁴⁹¹ في نسخة (ب) - له.

⁴⁹² السنن للنسائي، الجهاد، ١٢.

يقصدهم في خمسمائة فارس، وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِغَمِّ﴾ أي جازاكم على⁴⁹³ قصد خالد بن الوليد بسبب اغتنامكم على ما كان من القتل والجراح، وفوت الغنيمة، وما كان ينبغي لكم ذلك. ولذلك قال: ﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ﴾ أي مع سلامة نبيكم وقيل: بسبب غمكم النبي صلى الله عليه وسلم مخالفته والثواب الجزاء كيف ما كان والإثابة والتثويب، إعطاء الجزاء، قال تعالى: ﴿هَلْ تُؤْتُونَ الْكُفَّارَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾⁴⁹⁴.

وقال عليه الصلاة والسلام: «الواهب أحق بمحبته ما لم يشب منها»⁴⁹⁵، و⁴⁹⁶ أطلق سراية⁴⁹⁷ الجزاء في الخير وهاهنا أريد به أنه قائم مقام الثواب بعصيانهم، وهذا كما قال تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾⁴⁹⁸ أي أقم لهم الوعيد بالنار، مقام البشارة بالمسار، وقيل: معناه فجزاكم⁴⁹⁹ الله على عصيانكم غمًّا على غم، فالباء بمعنى على كما يقال نزلت بفلان أي على فلان. وقيل: معناه غمًّا مع غم، كما يقال: ما زلت بفلان حتى فعل كذا، أي مع فلان، وقيل: أي غمًّا متصلًا بغم والباء للاتصال.

وقال الكلبي: الغم الأول الهزيمة، والغم الثاني: إشراف خالد بن الوليد.

وقال ابن جريج: الغم الأول حزنهم على ما أصابهم، وأصاب أصحابهم، ولجئوا شعباً فجاء أبو سفيان وأصحابه⁵⁰⁰

[١٩٤/ب]

أخذوا غم الشعب فخافوا على أنفسهم كلهم فهو الغم الثاني.

وقال قتادة: الغم الأول القتل والجراح، والغم الثاني: سماعهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل. وقيل: الغم الأول غم الخيانة في حق النبي صلى الله عليه وسلم، والغم الثاني: هو غم الاعتذار عليه⁵⁰¹. وقيل: الغم الأول: هو الاغتنام بما

⁴⁹³ في نسخة (ب) غم.

⁴⁹⁴ سورة المطففين، ٣٦.

⁴⁹⁵ السنن الكبرى للبيهقي، ٦/ ٣٠٠ (١٢٠٢٤).

⁴⁹⁶ في نسخة (ب) + قيل بل الثواب.

⁴⁹⁷ في نسخة (ب) مراد به أي لم يعوض منها.

⁴⁹⁸ سورة آل عمران، ٢١.

⁴⁹⁹ في نسخة (ب) جازاكم.

⁵⁰⁰ في نسخة (ب) + و.

⁵⁰¹ في نسخة (ب) اليه.

أصابعهم، والغم الثاني: هو الاغتمام بما فعلوا وما يجزون عليه.⁵⁰²

قوله تعالى: ﴿لِكَيْلًا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ﴾⁵⁰³ قيل: هو متصل بقوله تعالى: ﴿فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِغَمِّ﴾ وهو أعظم من الأول، لكيلا⁵⁰⁴ تغتموا بالأول، وقيل: أي لكيلا تحزنوا بعد هذا على فوت الغنيمة فيحملكم على الاشتغال عن القتال فينالكم ما نالكم في هذه الغزوة من الهزيمة والجراح، ولكيلا تحزنوا على ما أصابكم من الجراح فيدعوكم إلى الفشل فيصيبكم ما خفتوه وأنتم عاصون ولولاه لأصابكم وأنتم مطيعون مأجورون. وقيل: أي ليكون خوفكم⁵⁰⁵ وحزنكم على العصبان بالهزيمة لا على فوت الغنيمة، ولتهتموا بقبح أعمالكم، لا بنقص أنفسكم وأموالكم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ أي لا يخفى عليه شيء من أعمالكم، وهو ترغيب في الطاعة وترهيب عن المعصية.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَائِفَةً مِّنْكُمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٥٤) هذه الآية من الجوامع وفيها كل الحروف المعجمة، والأمننة للأمن وهو⁵⁰⁶ مصدر على الفصلة كالعظمة والغلبة، وقوله تعالى: ﴿نُعَاسًا﴾ يدل على⁵⁰⁷ الأمنة وترجمة عنها.

وقوله تعالى: ﴿يَغْشَىٰ﴾ قرأ حمزة والكسائي بناء التأنيث، رداً إلى الأمنة وقرأ الباقون بياء التذكير رداً إلى النعاس، ونظيره ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَثِيمِ، كَالْمُهْلِ تَغْلِي فِي الْبُطُونِ﴾⁵⁰⁸، وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِّن مَّيِّ يُمْنِي﴾⁵⁰⁹ وقال أبو عبيدة⁵¹⁰: التذكير أولى لأنه يليه من كل هذه الآيات والصرف إلى الأقرب أولى⁵¹¹؛ لأن النعاس هو الذي يغشى القوم، والغشيان هو التغطية والإتيان يقال: من على المخلصين منكم فأمنهم وأنامهم وأزال اغتمامهم،

⁵⁰² في نسخة (ب) + و .

⁵⁰³ في نسخة (ب) + قيل هو متصل بقوله و لقد عفا عنكم لان العفو يذهب كل حزن .

⁵⁰⁴ في نسخة (ب) لان .

⁵⁰⁵ في نسخة (ب) - خوفكم .

⁵⁰⁶ في نسخة (ب) هي .

⁵⁰⁷ في نسخة (ب) عن .

⁵⁰⁸ سورة الدخان، ٤٣-٤٥ . في نسخة (ب) - في البطن

⁵⁰⁹ سورة القيامة، ٣٧ .

⁵¹⁰ في نسخة (ب) ابو عبيد .

⁵¹¹ في نسخة (ب) + و .

وقال أبو طلحة: ما منا أحد إلا وهو يميل تحت حجفته من الناس،

وقال أنس: ذكر أبو طلحة أن السيف كان يسقط من يده ثم يأخذه ثم يسقط⁵¹² من يده⁵¹³.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: سمعوا

[١٩٥/أ]

بانصراف العدو فأمنوا وناموا والمنافقون سمعوا به فلم يصدقوا ودام خوفهم فلم يناموا⁵¹⁴، قال تعالى: ﴿يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا﴾⁵¹⁵.

قوله تعالى: ﴿وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ هذا ابتداء وهم المنافقون كان حضورهم للغنيمة فلما فاتتهم وخافوا على أنفسهم الاستيقاظ ولم يكونوا من أهل الكرامة لم يؤمنهم ولم يغمهم فبقوا في الغموم.

وقال سبويه: وطائفة هذه واو الحال أي إذ طائفة قد أهتمهم⁵¹⁶ صيغة لهم⁵¹⁷ وما بعده خبراً.

قوله تعالى: ﴿يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ أي لا ينصر محمداً.

قوله تعالى: ﴿ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةُ﴾ قيل: أي ظن أهل الجاهلية⁵¹⁸ وهي حالة الكفر والإضمار سائغ، وقيل: أي كظنهم في الجاهلية يعني كانوا يقولون في أنفسهم لو كان المسلمون على حق لم تنلهم هذه النكبة ولم يعلموا أن الله يبتلي عباده بما شاء لتمييز المخلص من غيره.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي من النصر والعلو وهو استفهام بمعنى الجحد، أي لسنا

محقين فلسنا بمنصورين، ويقال: الأمر لفلان وهو كقوله ﴿لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قَتَلْنَا هَاهُنَا﴾.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ﴾ قرأ أهل المدينة والكوفة كله بالنصب تأكيداً للأمر، وقرأ أهل البصرة كله

⁵¹² في نسخة (ب) ثم يأخذه.

⁵¹³ في نسخة (ب) - من يده.

⁵¹⁴ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢/ ٤٥٢.

⁵¹⁵ سورة الاحزاب، ٢٠.

⁵¹⁶ في نسخة (ب) + انفسهم اي حملتهم على الهم يقال هم "مهم" و امر مهم و يقولون ما اهمك ثم قوله اهتمهم انفسهم يصلح ان يكون خيرا للابتداء و ما بعده كذاالك و يجوز ان يكون قد اهتمهم منة لهم.

⁵¹⁷ في نسخة (ب) - صيغة لهم.

⁵¹⁸ في نسخة (ب) - قيل اي طن اهل الجاهلية.

بالرفع⁵¹⁹ على الابتداء⁵²⁰، أي الحق لله تعالى لمن دعا إلى دينه وهو ينصر أولياؤه على كل حال⁵²¹ بالغلبة أو بالحجة، وله أن يتلي عبادته بما شاء.

قوله تعالى: ﴿يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ﴾ من الشك والنفاق، وقيل: هو مالا يستطيعون إظهاره خوفاً من سيوف المسلمين ومن ظهور رحالهم للمؤمنين، وقيل: قال عبد الله بن أبي هل لنا من الأمر من شيء أي أنهم يأتمرون بأمر النبي صلى الله عليه وسلم لا بأمري.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَاهُنَا﴾ هو قول ابن أبي لو كانوا عملوا بأمري ولم يخرجوا من المدينة لم يقتلوا، وهو⁵²²

قوله تعالى: ﴿مَا قُتِلْنَا﴾ أي ما قتل منا أحد يقال: قتلناكم أي قتلنا منكم، وقيل: معناه لو كان الأمر إلى اختيارنا واستصوابنا لم نخرج فلم يقتل من قراياتنا أحد وكان أكثر القتلى يومئذ من الأنصار،

[١٩٥/ب]

ولم يقتل من المهاجرين إلا اليسير.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ﴾ أي لو تخلفتم فمكتتم في منازلكم بالمدينة لخرج الذين كتب عليهم القتل في اللوح المحفوظ إلى مصارعهم بأحدٍ يقول ما حكم الله فهو كائن لا محالة لا دافع له ولا رافع. وقيل⁵²³: معناه أن المنافقين قالوا: لو لم نكن⁵²⁴ نخرج لم يخرج المخلصون من الأنصار، فإنهم يقتدون بنا اعتضاداً بنا، قال الله تعالى: لو تخلفتم أيها المنافقون لخرج المخلصون بي ورسولي فهم أطوع لي وأحرص على قتال العدو من أن يتخلفوا لتخلفكم.

قوله تعالى: ﴿وَلَيَبْتَغِيَنَّ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي ليظهر ما في قلوبكم من النفاق، والواو مقحمة زائدة عند بعضهم،

⁵¹⁹ في نسخة (ب) بالابتداء.

⁵²⁰ في نسخة (ب) - على الابتداء.

⁵²¹ في نسخة (ب) بكل حال.

⁵²² في نسخة (ب) - هو.

⁵²³ في نسخة (ب) - معناه.

⁵²⁴ في نسخة (ب) - نكن.

وتقديره⁵²⁵ أنزل عليكم كذا ليتلي وقيل: الواو ثابتة وهو معطوف على قوله: لكيلا تحزنوا، وقيل: في آخره إضمار أي وليتلي الله ما في صدوركم.

﴿وَلِيُخَصِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ أمركم بالجهاد والتمحيص والتخليص ومعناه أن المسلمين كانوا يرتابون في أمر المنافقين، فأراد أن تزيل عنهم الشك في أمرهم، وقيل: الخطاب في الابتلاء والتمحيص للمخلصين المذكورين في قوله تعالى⁵²⁶:

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي بما فيها من الخير والشر، وهو وعد ووعد، يقول: لأبتليكم ليعلم ما في صدوركم فإنه عالم بما لكن معاملكم معاملة المختبر ليجزيكم على عملكم لا على علمه أو يتلي المؤمنين⁵²⁷ فأضاف ابتلاءهم إلى نفسه تشريفاً لهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٥٥) أي اخزموا من المسلمين دون المنافقين ﴿يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ﴾ أي اجتمع الجندان جند المسلمين وجند الكافرين⁵²⁸.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا﴾⁵²⁹ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ⁵³⁰ أي حملهم على هذه الزلة. قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ يغفر الذنب ولا يعجل بالعقوبة، وقيل: استزله أي ذكرهم خطاياهم⁵³¹

التي⁵³² سلفت منهم⁵³³ ولم يتوبوا منها، فذهبوا رجاء أن يتوبوا ويستغفروا ثم يموتوا من بعد ما طهروا. قال⁵³⁴ الزبير: نزلت الآية في شأن عثمان بن عفان، وسعيد بن عفان الزرقى، وحفيد⁵³⁵ بن عمير رضي الله عنهم

⁵²⁵ في نسخة (ب) + ثم.

⁵²⁶ في نسخة (ب) + ثم أنزل عليكم أي فعل ذلك ليظهر سعيكم و إخلاصكم و قوله تعالى.

⁵²⁷ في نسخة (ب) يتليكم المؤمنون ليعلموكم.

⁵²⁸ في نسخة (ب) المشركين.

⁵²⁹ في نسخة (ب) + أي ببعض ذنوبهم في حب الحياة أو الرغبة في المال أو عصيان الرماة بترك المركز و يغفو عن كثير قال تعالى و ما أصابكم من مصيبة فبما كنت أيديكم.

⁵³⁰ في نسخة (ب) + أي تجاوز عنهم هذه الزلة.

⁵³¹ في نسخة (ب) خطايا.

⁵³² في نسخة (ب) - التي.

⁵³³ في نسخة (ب) + و كرهوا ان يقتلوا.

⁵³⁴ في نسخة (ب) + ابن.

⁵³⁵ في نسخة (ب) عقبة.

إلى جبل بناحية المدينة يقال له الجلعب فأقاموا به ثلاثاً فلما رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لقد ذهبتم فيها عريضة»⁵³⁶. وقال عكرمة: هم عثمان، والوليد بن عقبة، وجارحة⁵³⁷ بن زيد، ورفاعة بن المعلى، وقيل: هم جميع من انهزم ذلك اليوم.

وقال الواقدي: دخل المدينة أولاً من المنهزمين سعد بن عثمان هذا ثم الحارث بن أخطب، وثعلبة بن حاطب وسواد بن غزية، وعقبة بن عفان⁵³⁸، وجارحة⁵³⁹ بن عامر، وأوس بن قبطي ولقيتهم أم أيمن تحثي في وجوههم التراب وتقول لبعضهم هلم سيفك وهاك المغزل فأغزل به⁵⁴⁰.

وقال ابن⁵⁴¹ مليكة: جاء رجل إلى ابن عمر رضي الله عنهما فقال⁵⁴²: أ شهد عثمان بيعة الرضوان؟ قال: لا، قال: أ شهد بدرا؟ قال: لا، قال: كان ممن استزلمهم الشيطان يوم أحد قال: نعم، فقام الرجل فعلم بن عمر أنه يريد نقيصته فقال: ردوه فردوه فقال: أما بيعة الرضوان فإن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: «عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله»⁵⁴³ أنا أباع له فضرب إحدى يديه على الأخرى «وأما يوم بدر فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه على ابنته فمرضها وضرب له بسهمه، وأما استزلال الشيطان فإن⁵⁴⁴ الله تعالى عفا⁵⁴⁵ عنه، قم فقد خاب سعيك وبطل عملك⁵⁴⁶، وفي الآية لطف من الله جل وعلا بعباده، حيث أضاف الزلل إلى استزلال الشيطان وهو

⁵³⁶ الطبري، ج. ٦، ص. ١٧٤.

⁵³⁷ في نسخة (ب) خارجة.

⁵³⁸ في نسخة (ب) عثمان.

⁵³⁹ في نسخة (ب) خارجة.

⁵⁴⁰ كتاب المغازي للواقدي، ٢٧٧-٢٧٨.

⁵⁴¹ في نسخة (ب) + ابي.

⁵⁴² في نسخة (ب) - فقال.

⁵⁴³ في نسخة (ب) ف.

⁵⁴⁴ في نسخة (ب) - فان.

⁵⁴⁵ في نسخة (ب) فقد عفى الله.

⁵⁴⁶ الجامع الصحيح للبخاري، اصحاب النبي، ٧.

كتمهيد العذر لهم، ونظيره وقوله تعالى ⁵⁴⁷: ﴿فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ﴾ ⁵⁴⁸، ﴿هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ ⁵⁴⁹، ﴿أَنْ نَزَعَ الشَّيْطَانُ﴾ ⁵⁵⁰، ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنزِعُ بَيْنَهُمْ﴾ ⁵⁵¹، ﴿وَمَا أَنْسَانِي إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ ⁵⁵².

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (سورة آل عمران, ١٥٦) وهم المنافقون الذين ظنوا من جهلهم أن من لم يتعرض للموت والقتل بالخروج إلى الغزو لم يمت.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ أي أشباههم من المنافقين، وقيل: أي لإخوانهم في النسب لا في الدين، من المؤمنين الذين تولوا.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ولا حاجة لنا ⁵⁵³ إلى معرفة القائلين ذلك، والمعنى أن لا تقولوا مثل قولهم ⁵⁵⁴.

قوله تعالى: ﴿إِذَا صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي ساروا فيها للتجارة ونحوها ⁵⁵⁵ ﴿أَوْ كَانُوا غُرًى﴾ أي غزاة والغزى فعل من المغازي وهو ⁵⁵⁶ كالساجد

[١٩٦/ب]

والسجد والراكع والركع، والغزو قصد العدو والمغزى المقصود ⁵⁵⁷.

قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا﴾ أي هؤلاء القتلى لو ⁵⁵⁸ لم يحاطروا لعاشوا.

قوله تعالى: ﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي يقولون ذلك لأقارب القتلى ليكون ذلك حسرة لهم، وهو

⁵⁴⁷ في نسخة (ب) قول الله تعالى فازلهما الشيطان.

⁵⁴⁸ سورة يوسف, ٤٢.

⁵⁴⁹ سورة القصص, ١٥.

⁵⁵⁰ سورة يوسف, ١٠٠.

⁵⁵¹ سورة الاسراء, ٥٣.

⁵⁵² سورة الكهف, ٦٣.

⁵⁵³ في نسخة (ب) بنا.

⁵⁵⁴ تأويلات القرآن للماتريدي, ٢ / ٤٥٥.

⁵⁵⁵ في نسخة (ب) نحوه.

⁵⁵⁶ في نسخة (ب) -و هو.

⁵⁵⁷ في نسخة (ب) المقصد.

⁵⁵⁸ في نسخة (ب) اذ.

أشد الندامة التي تقطع القوة ونحوها، والحسرة على هذا للسامعين أي من أهل الإسلام⁵⁵⁹. وقيل: قالوا ذلك ليجبن هؤلاء عن القتال من بعد فلم يقبلوا قولهم فصار حسرة للمنافقين. وقيل: هذه الحسرة⁵⁶⁰ في القيامة.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ للتوفي والتلقي.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ قرأ ابن كثير وحمة والكسائي بياء المغاية خبراً عن المنافقين، وقرأ الباقر بقاء المخاطبة للمؤمنين، وكذا افتتاح الآية وما بعد هذه الآية⁵⁶¹، وهو وعد ووعيد.

وقال الكلبي: نزلت في منافقي أهل الكتاب عبد الله بن أبي، ومعتب بن قشير، وجد بن قيس، قالوا لإخوانهم إذا سافروا وماتوا وغزوا فقتلوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا، والله يحيي ويميت، في الحضر والسفر.

وقال عطاء: نزلت في المنافقين كانوا⁵⁶² فيمن بعثهم النبي صلى الله عليه وسلم⁵⁶³ إلى بئر معونة، وإلى الرجيع فأصيبوا لو كانوا عندنا ما أصيبوا، والله يحيي قلوب أوليائه⁵⁶⁴ ويميت قلوب أعدائه من المنافقين والكافرين.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ﴾ (سورة آل عمران، ١٥٧) لئن لام القسم ﴿لمغفرة من الله﴾ جواب القسم باللام.

قوله تعالى: ﴿حَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ قرأ عاصم في رواية حفص بياء المغاية خبراً عن المنافقين والباقر بالتاء خطاباً

للمؤمنين يقول يا معاشر المؤمنين⁵⁶⁵ ما تنالوا⁵⁶⁶ به⁵⁶⁷ الجهاد⁵⁶⁸ والشهادة⁵⁶⁹ خير وأفضل وأنفع في الآخرة من مال يجمع في الدنيا الفانية.

⁵⁵⁹ في نسخة (ب) - أي من أهل الإسلام.

⁵⁶⁰ في نسخة (ب) + لهم.

⁵⁶¹ في نسخة (ب) بعدها.

⁵⁶² في نسخة (ب) قالوا.

⁵⁶³ في نسخة (ب) + من السرايا.

⁵⁶⁴ في نسخة (ب) + و أهل طاعته.

⁵⁶⁵ في نسخة (ب) + ان.

⁵⁶⁶ في نسخة (ب) ما تنالون.

⁵⁶⁷ في نسخة (ب) - به.

⁵⁶⁸ في نسخة (ب) بالجهاد.

⁵⁶⁹ في نسخة (ب) + فيه.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ مُتُّم أَوْ قُتِلْتُمْ لَأَلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ﴾ (سورة آل عمران, ١٥٨) واللامان على ما مر في الآية

الأولى

قال الكسائي: لو تأخرت اللام الثانية التي هي جواب إلى تحشرون لكان بتشديد النون

[١٩٧/أ]

وحذف الواو لأن الفعل المضارع في القسم يكون كذلك، فلما حولت اللام إلى إلي بقيت كلمة تحشرون بحالها، وهو كقولك: لمن أحسنت إلي لأحسنن إليك⁵⁷⁰، ومعنى الآية أنكم إن متم في بيوتكم بعد طول العمر أو قتلتم في سفر أو حضر فالحشر إلى الله وهو المجازي بالأعمال فليخف الخائف العقاب لا الموت، والقتل الذي لا بد منه. وقيل: ولئن متم أو قتلتم يا معشر المسلمين⁵⁷¹ فمرجع الجميع الأولياء والعداء⁵⁷² إلى الله فسيرى كل منكم عاقبة أمره فيعلم المؤمن أن تعرضه للقتل بالجهاد لم يضره بل ينفعه ويعلم الكافر أن توقيه لم ينفعه بل يضره⁵⁷³. قيل⁵⁷⁴: إذا لم يقدروا⁵⁷⁵ على أن لا يحشروا إليه فكيف يقدرون على دفع الموت أو القتل.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: إذا كان المسير⁵⁷⁶ إلى الله طاب المسير إلى الله⁵⁷⁷.

قوله تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ﴾ (سورة آل عمران, ١٥٩) ما زائدة أي فبرحمة من الله⁵⁷⁸، وكذا قوله

تعالى: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ﴾⁵⁷⁹ و﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾⁵⁸⁰ وهذه الزيادة للتأكيد. وقيل: ما اسم وتقديره بسبب أي شيء، ورحمة

برحمة له وبدل عنه،

⁵⁷⁰ في نسخة (ب) + و إذا خلت بينهما قلت لمن أحسنت الي لاليك احسن.

⁵⁷¹ في نسخة (ب) المؤمنين.

⁵⁷² في نسخة (ب) الاعداء.

⁵⁷³ في نسخة (ب) ضره و.

⁵⁷⁴ في نسخة (ب) + اي.

⁵⁷⁵ في نسخة (ب) تقدروا.

⁵⁷⁶ في نسخة (ب) المصير.

⁵⁷⁷ لطائف الاشارات للقشيري, ١٧٩/١.

⁵⁷⁸ في نسخة (ب) -من الله.

⁵⁷⁹ سورة النساء, ١٥٥؛ سورة المائدة, ١٣.

⁵⁸⁰ سورة المؤمنون, ٤٠.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يحتمل فيما رحمة من الله عليك ويحتمل فيما رحمة من الله على العالمين لنت لهم⁵⁸¹، واللين في القول أنفذ في القلوب وأسرع إلى الإجابة، وأدعى إلى الطاعة ولذلك أمر موسى وهارون به، فقال: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا﴾⁵⁸² ولنت لهم⁵⁸³ لطف⁵⁸⁴ في القول يقول بفضل الله ورحمته لطف⁵⁸⁵ للمنهزمين حتى لقيتهم فلم تخاشنهم وهو ثناء عليه بحسن الخلق، وقيل: هو تذكير لهم⁵⁸⁶ من لنا من⁵⁸⁷ نفسه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾

قال الخليل: رجل فظ ذو فظاظة من حد علم، وهو الذي في منطقه غلظ وتجههم⁵⁸⁸،

قوله تعالى: ﴿غَلِيظَ الْقَلْبِ﴾ أي قاسي القلب غير رقيق القلب⁵⁸⁹.

قوله تعالى: ﴿لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ أي لتفرقوا عنك وقد فضضت الشيء أي كسرت فأنفض أي انكسر، وفي الكسر تفریق، وفي الانكسار تفرق، يقول: لو كنت فظاً⁵⁹⁰ غليظ اللسان والقلب وخاشنتهم وعاتبهم عن⁵⁹¹ الانحزام لتفرقوا عنك هيبة لك واحتشاماً مما كان منهم من توليهم، وقد روي أنه لما

[١٩٧/ب]

رأهم لم يزد على قوله: «لقد ذهبتم فيها عريضة» وقال لهم بالمدينة حين لقيهم: «أما إنهم لم⁵⁹² ينالوا منكم مثلها حتى يفتح الله لكم عليهم». وقيل: في الآية مدح لحسن الخلق بكل حال لا في حق هؤلاء على الخصوص، ثم أمره بالدوام عليه وذلك

⁵⁸¹ تأويلات القرآن للمازيني، ٢ / ١٥٦.

⁵⁸² سورة طه، ٤٤.

⁵⁸³ في نسخة (ب) + اي.

⁵⁸⁴ في نسخة (ب) + لهم.

⁵⁸⁵ في نسخة (ب) حين.

⁵⁸⁶ في نسخة (ب) له.

⁵⁸⁷ في نسخة (ب) انه من الله لامن.

⁵⁸⁸ كتاب العين، للخليل بن احمد المفراهدى، (التحقيق: احمد عفيفي)، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٣، ٣/٣٢٩.

⁵⁸⁹ في نسخة (ب) -القلب.

⁵⁹⁰ في نسخة (ب) -فظا.

⁵⁹¹ في نسخة (ب) على.

⁵⁹² في نسخة (ب) لن.

قوله تعالى: ﴿فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ أي لا تؤخذهم بما كان منهم ولا تعيرهم به واستغفر لهم مني تطيباً لأنفسهم. وقيل: فائدة الجمع بين الكلمتين كمال اللطف بالمؤمنين يقول: قد جنوا في حقك فأنا أشفع إليك منهم فاعف عنهم وجنوا في حقي فاشفع إلي أنت فيهم واستغفر لهم، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: هي أرجى آية في القرآن، ولذا⁵⁹³

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾⁵⁹⁴ أمره بالاستغفار لهم ولا نظن به⁵⁹⁵ لم يفعل ولا يظن بالله عز وجل أنه يأمره⁵⁹⁶ بالاستغفار⁵⁹⁷، ثم لا يغفر لهم⁵⁹⁸.

قوله تعالى: ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أي ردهم إلى مراتبهم في مشاورتهم⁵⁹⁹ في الأمور والمشاورة بين الاثنين والجمع والاستشارة طلب المشورة وسؤالها، والمشورة الاسم على ميزان المعرفة وهي اللغة الصحيحة، والمشورة على المفعلة لغة ضعيفة، وهي طلب الكناية⁶⁰⁰ إلى ما يقع فيه⁶⁰¹ رأيه وعقله من الصواب، وقيل: هي من شور الدابة وهو عرضها. وقيل: هو⁶⁰² من شور العسل وهو اجتناؤه. ويحتمل أنه لما عفى عنهم واستغفر لهم بالأمر قصد بقلبه أن لا يشاورهم بعد هذا فقد شاورهم⁶⁰³ على⁶⁰⁴ أن لا يخرجوا من المدينة فأحبوا الخروج حرصاً على الجهاد، وكان الصواب أن لا يخالفوا رأيه، فلما خالفوه هم أن لا يشاورهم بعد فأمره الله تعالى بما تطيباً لقلوبهم ليعرفوا أنه راضٍ عنهم، ولم يبق في قلبه شيء مما يرجع إلى أذاهم ولما بين الله عز وجل أن أصحابه يتفرقون عنه لو كان فظاً غليظاً مع أن اتباعه دين ومفارقته كفر، فكيف يتوقع من يعامل الناس على خشونة اللفظ وقسوة القلب أن يتقاد الناس كلهم له ويتابعوه ويطاوعوه.

⁵⁹³ في نسخة (ب) كذا.

⁵⁹⁴ سورة محمد، ١٩.

⁵⁹⁵ في نسخة (ب) +انه.

⁵⁹⁶ في نسخة (ب) امره.

⁵⁹⁷ في نسخة (ب) +لهم.

⁵⁹⁸ في نسخة (ب) + اذا استغفر لهم. تأويلات القرآن للماتريدي، ٢/ ٤٥٧-٤٥٨.

⁵⁹⁹ في نسخة (ب) + و استشارتهم.

⁶⁰⁰ في نسخة (ب) الاشارة.

⁶⁰¹ في نسخة (ب) في.

⁶⁰² في نسخة (ب) -هو.

⁶⁰³ في نسخة (ب) شار لهم.

⁶⁰⁴ في نسخة (ب) -على.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: فيه وجوه: أحدها: أنه لا يجوز أن يأمره بالمشاورة فيما فيه النص وإنما يأمره بها

فيما لا نص فيه،

[١٩٨/أ]

ففيه دليل جواز العمل بالاجتهاد. والثاني: لا يخلو أمره بها إما أن تكون⁶⁰⁵ لعظيم قدرهم عند الله تعالى أو لفضل عقل وكيف ما كان فلا يجوز لمن دونهم أن يسروا أنفسهم بهم، ولا جائز⁶⁰⁶ أن يأمره بمشاورة أصحابه ثم لا يعمل برأيهم دل أنهم إذا اجتمعوا كان الحق معهم لا يشذ عنهم⁶⁰⁷.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي إذا عزمْتَ على إمضاء ما أشاروا به عليك فلا تعتمد عليهم بل اعتمد على الله وهو يوضح ما قلنا إن استشارته⁶⁰⁸ إياهم⁶⁰⁹ لم تكن لحاجته إليها، بل لتألفهم وتطفهم. وقال الحسن: إن النبي صلى الله عليه وسلم كان غنياً عن مشاورتهم ولكن أحب الله تعالى أن يستن به الحكام بعده.

وقال أبو عصمة نوح بن أبي مريم: كانت العرب إذا أراد سيدهم أن يقطع أمراً دونهم شق عليهم، فأمر الله تعالى نبيه أن يشاورهم في الأمر ليكون أعطف لقلوبهم عليه.

وقال أبو هريرة رضي الله عنه: ما رأيت أحداً أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم⁶¹⁰. وقال عليه الصلاة والسلام: «ما تشاور⁶¹¹ قوم قط إلا هدوا لأرشد أمرهم»⁶¹².

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: وشاورهم نزلت في⁶¹³ أبا بكر وعمر، والتوكل هو تفويض الأمر إلى الله تعالى،

⁶⁰⁵ في نسخة (ب) يكون

⁶⁰⁶ في نسخة (ب) + بما

⁶⁰⁷ تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٥٨/٢.

⁶⁰⁸ في نسخة (ب) استشارتهم

⁶⁰⁹ في نسخة (ب) - إياهم

⁶¹⁰ في نسخة (ب) + و قال عليه و السلام من الحزم تستشروا ذوى الرأي و تطيعوهم

⁶¹¹ في نسخة (ب) شاور.

⁶¹² الادب المفرد للبخاري، (التحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، دار الصديق، جيل، ٢٠٠٠، ٩٦ (٢٥٨).

⁶¹³ في نسخة (ب) - نزلت في.

والاعتماد على كفايته وقد وكل أمره إلى فلان يكله إليه، أي فوضه إليه، وقيل: حسبك من التوكل أن لا تطلب لنفسك ناصرًا غير الله، ولا لرزقك خازنًا غيره⁶¹⁴.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ أي يثني عليهم ويرضى عملهم، ويحسن إليهم⁶¹⁵ ثوابهم.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: حقيقة التوكل⁶¹⁶ شهود التقدير وراحة القلب عن كل تدبير⁶¹⁷.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ أي يذيقهم برد الكفاية لينزل عنهم كل تعب ونصب، وأنه يعامل كلاً بما يستوجبه، فقوم يغنيهم عند توكلهم بعطائه، وآخرون⁶¹⁸ يرضيهم في عموم أحوالهم حتى يكتفوا ببقائه، ويقفوا معه به له على تلوينات قدره وقضائه.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٦٠) النصر نوعان، معونة ومنع

﴿وَأِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ﴾ الخذلان ترك النصرة،

[١٩٨/ب]

ومن استفهام لتقدير النفي لأن جوابه يكون بالنفي، فأغنى ذكره عن ذكره. وذا بمنزلة اسم و⁶¹⁹ هو خير للابتداء، والذي نعت، ومن بعده كناية عن الخذلان.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ تقدير الأمر⁶²⁰ بالتوكل وبيان للمعنى الموجب للتوكل الداعي إليه.

وقال القشيري رحمه الله: حقيقة النصرة أن ينصرك على نفسك فإنها أعدى عدوك، وهي أن تخدم⁶²¹ عنك دواعي

فتنتها⁶²² بعواصم رحمته حتى تنفض جنود الشهوات بمحجوم وفود المنازلات، فتبقى الولاية لله خالصة من رعونات

⁶¹⁴ في نسخة (ب) + و لا لعملك شاهدا غيره.

⁶¹⁵ في نسخة (ب) عليه.

⁶¹⁶ في نسخة (ب) التوكيل.

⁶¹⁷ في نسخة (ب) التدبير. لطائف الاشارات للقشيري، ١/١٨٠.

⁶¹⁸ في نسخة (ب) + يكفيهم عند توكلهم ببقائه و قوم.

⁶¹⁹ في نسخة (ب) - و.

⁶²⁰ في نسخة (ب) للامر.

⁶²¹ في نسخة (ب) يهزم.

⁶²² في نسخة (ب) منيتها.

الدواعي⁶²³ التي هي أوصاف البشرية، وشهوات النفوس، وأن يخذلكم الخذلان التخيلية بينه وبين المعاصي، فمن نصره قبض على يديه عند الهم بتعاطي المكروه، ومن خذله ألقى حبله على غاريه ووكله إلى شر⁶²⁴ اختياره فيهم⁶²⁵، على وجهه في فيافي البعد، فتارة يشرق غير محتشم، وتارة يغرب غير محترم، فمن سببه الحق فلا أخذ بيده⁶²⁶، ولا جابر لكسره، وعلى الله فليتوكل المؤمنون في وجدان الأمان من هذه الأخطار عند صدق الابتهاال، وإسبال ثوب⁶²⁷ العفو على الإجرام عند خلوص الالتجاء بالتبرء عن الحول والقوة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ﴾ (سورة آل عمران، ١٦١) قرأ ابن كثير وعاصم و أبو عمرو يغل بفتح الباء وضم الغين، ومعناه يخون في المغنم وقد غل يغل غلولاً من حد دخل، فأما الغل الذي هو الضغن فصرفه من حد ضرب الأغلال الخيانة في كل شيء.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا إغلال ولا إسلال»⁶²⁸ أي لا خيانة ولا سرقة. وقرأ الباقون أن يغل بضم الباء وفتح الغين وله وجهان: أحدهما: أنه فعل ما لم يسم فاعله من غل أي خان أي ما ينبغي أن يخونه أحد. والآخر: أنه فعل ما لم يسم فاعله من أغله أي وجده غالباً خائناً، أي ما ينبغي⁶²⁹ أن يوجد خائناً، وسبب نزول الآية وبه يظهر تفسيره أن الذين كانوا مع عبد الله بن جبير يوم أحد من الرماة كان السبب في إخلالهم بمراكزهم أنهم لما رأوا انكسار⁶³⁰ المشركين تبادروا إلى الغنيمة خوفاً من أن يستولي عليها غيرهم من المسلمين، فأنزل الله هذه الآية، ومعناه والله تعال

[١٩٩/]

⁶²³ في نسخة (ب) الدعاوي.

⁶²⁴ في نسخة (ب) سوء.

⁶²⁵ في نسخة (ب) فيهم. و في هامش ن اي يذهب.

⁶²⁶ لطائف الاشارات للقسيري، ١/١٨١.

⁶²⁷ في نسخة (ب) ثواب.

⁶²⁸ المصنف لابي بكر محمد بن ابي شيبة، (التحقيق: اسامة بن ابراهيم بن محمد ابو محمد)، الفاروق الحديثة للطباعة و النشر

، القاهرة، ٢٠٠٨، ١٣/١٠٨ (٣٧٨٥٤).

⁶²⁹ في نسخة (ب) + لنبي.

⁶³⁰ في نسخة (ب) الانكشاف.

أعلم، و لا⁶³¹ ينبغي لني ولا يحل له أن يخون في الغنيمة أو يرضي من أصحابه بالخيانة أن يأخذ⁶³² أكثر مما جعل⁶³³ الله تعالى له⁶³⁴، فما⁶³⁵ ينبغي لكم معاشر الرماة أن تخلوا بمصافكم⁶³⁶ خيفة فوات حصصكم من الغنيمة، ونظير قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ﴾ قوله تعالى: ﴿فُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا﴾⁶³⁷ أي ما يحل فكذا قوله: وما كان لني، أي ما حله له وإذا لم يحل له لم يفعل، وقيل: و⁶³⁸ ما كان لني⁶³⁹ ما كان في⁶⁴⁰ صفته أن يفعل؛ لأن الأنبياء معصومون عن مثله ونظيره ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ﴾⁶⁴¹ أي لا يكون هذا في⁶⁴² صفة الله تعالى.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت الآية في قطيفة حمراء فقدت فقال المنافقون: لعل رسول الله أخذها، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فبرأه الله⁶⁴³ من هذه الصفة.

وقال محمد بن إسحاق: معناه ما كان لني أن يكتم شيئاً من وحي الله لأنهم كانوا يكرهون ما يذكر في القرآن من عيب آلهتهم فأنزل الله تعالى جل وعلا: ﴿فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ﴾⁶⁴⁴ وسألوا أن يطوى ذلك فأنزل الله تعالى هذه الآية. وقيل: لما ألح الأقرباء يسألونه من المغنم نزلت الآية، أي ما كان له أن يعطي قوماً ويمنع آخرين. وقال مقاتل: لما ترك الرماة المركز وقالوا: نخشى أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئاً فهو له، فقال

⁶³¹ في نسخة (ب) ما.

⁶³² في نسخة (ب) يأخذوا.

⁶³³ في نسخة (ب) جعله.

⁶³⁴ في نسخة (ب) لهم.

⁶³⁵ في نسخة (ب) فلا.

⁶³⁶ في نسخة (ب) مصافكم.

⁶³⁷ سورة النور، ١٦.

⁶³⁸ في نسخة (ب) + و.

⁶³⁹ في نسخة (ب) + اي.

⁶⁴⁰ في نسخة (ب) من.

⁶⁴¹ سورة مريم، ٣٥. في نسخة (ب) - سبحانه.

⁶⁴² في نسخة (ب) من.

⁶⁴³ في نسخة (ب) - الله.

⁶⁴⁴ سورة هود، ١٢.

لهم النبي صلى الله عليه وسلم: «ألم أعهد إليكم أن لا تبرحوا من⁶⁴⁵ المراكز⁶⁴⁶ حتى يأتيكم أمري» قالوا: تركنا إخواننا وقوفاً فقال: بل ظننتم أنا نغل فنزلت هذه الآية.⁶⁴⁷

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْلُلْ يَأْتِ بِمَا عَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي يأت به حاملاً له ليفتضح بحمله على رؤوس الأشهاد، وهو كقوله عليه الصلاة والسلام: «من غصب شبراً من الأرض طوقه الله يوم القيامة من سبع أرضين»⁶⁴⁸. وقال عليه الصلاة والسلام لأبي هريرة: «لا تخبأن من أميرك شيئاً من الغنائم إذ⁶⁴⁹ تخرج يوم القيامة وهو متعلق بثيابك ولو كانت إبرة»⁶⁵⁰.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ أي من خيرٍ وشرٍ. قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ﴾ أي لا ينقصون من جزاء أعمالهم، وقيل لأبي هريرة رضي الله عنه: كيف يأتي بما غل وهو كثير كبير بأن غل أموالاً حمة، فقال: رأيت من كان ضرسه مثل أحد وفخذه مثل ورقان

[١٩٩/ب]

وساقه مثل جبل ومجلسه ما بين المدينة إلى الريدة ألا يحمل مثل هذا.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ (سورة آل عمران، ١٦٢)

قال الكلبي والضحاك⁶⁵¹: بترك الخيانة

﴿كَمْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ﴾ أي يحتمل ما فيه سخط الله بالغلول، وهذا الاستفهام في معنى النفي و⁶⁵² لا

يستويان.

⁶⁴⁵ في نسخة (ب) - من.

⁶⁴⁶ في نسخة (ب) المراكز.

⁶⁴⁷ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، (التحقيق: عبد الله محمد شحاته)، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت، ٢٠٠٢،

٣١٠ / ١.

⁶⁴⁸ الجامع الصحيح للبخاري، المظالم، ١٣.

⁶⁴⁹ في نسخة (ب) اذا.

⁶⁵⁰ صحيح مسلم للمسلم، العمارة، ٣٠.

⁶⁵¹ في نسخة (ب) + اي.

⁶⁵² في نسخة (ب) اي.

وقال الزجاج: إن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد قال لهم: «اتبعوني في طلب العدو» فتبعه منهم قوم⁶⁵³ وقعد آخرون⁶⁵⁴ من المنافقين فنزلت⁶⁵⁵ الآية.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَوَاهُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ ترجع الكناية إلى من باء بسخط من الله⁶⁵⁶ هم المنافقون والكفار. وقال القشيري رحمه الله: أضمن رضي الله عنه في آزاله، وجعل شاهداً لإفضاله في جميع أحواله، كمن خذله فجعله متكلاً على أعماله، متزحزحاً عن محال إقباله، كلا ليس الأمر كذلك⁶⁵⁷، ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾⁶⁵⁸ الآية.

قوله تعالى: ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (سورة آل عمران، ١٦٣) قال الحسين بن الفضل: أي هم طبقات، وقيل: فيه إضمار هم ذو درجات أي مراتب ويجوز أن يكون للفريقين جميعاً.

قال الكلبي: أهل الجنة بعضهم أرفع من بعض، وكل في كرامة وأهل النار بعضهم أشد عذاباً من بعض وكلهم⁶⁵⁹ في هوان.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ وعد للتابعين ووعيد للمخالفين. ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة آل عمران، ١٦٤) قد كلمة للتأكيد⁶⁶⁰ واللام لزيادة التحقيق ومن الله أي تفضل الله على أهل الإيمان بنبيه الذي وصفه باللين وبالخلق العظيم⁶⁶¹.

قوله تعالى: ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي من نسبهم، وجميع العرب من قرابات أبيه وأمه. وقيل: من أنفسهم أي من جنسهم لا من الملائكة وغيرهم، وهو إجابة دعاء الخليل صلوات الله عليه ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا

⁶⁵³ في نسخة (ب) قومه.

⁶⁵⁴ في نسخة (ب) رجال.

⁶⁵⁵ في نسخة (ب) + هذه.

⁶⁵⁶ في نسخة (ب) + و قال عطاء اضمن اتبع رضوان الله هم المهاجرون و الانصار كمن باء بسخط من الله.

⁶⁵⁷ لطائف الاشارات للقشيري، ١ / ١٨٢.

⁶⁵⁸ سورة الجاثية، ٢١.

⁶⁵⁹ في نسخة (ب) كل.

⁶⁶⁰ في نسخة (ب) التاكيد.

⁶⁶¹ في نسخة (ب) + و ترك الفظاظاة و الغلظة.

مِنْهُمْ⁶⁶²، والمنة في ذلك من وجوه: أحدها: أنهم كانوا عرفوا مولده ومنشأه وصدقه وأمانته وطهارة أخلاقه، فاندفع بذلك كثير من الخواطر التي تقع للإنسان لو كان المنعوت⁶⁶³ غريباً يجهلون أصله وأخلاقه. ومنها أن لهم شرفاً بكونه⁶⁶⁴ من نسبهم، وقال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾⁶⁶⁵

[٢٠٠/أ]

وأي شرف فوق هذا، إنه ظهر منهم رسول⁶⁶⁶ الله⁶⁶⁷ صلى الله عليه وسلم وهو أجل الأنبياء كرامات ومنها أنه⁶⁶⁸ بلسانهم، فكان⁶⁶⁹ ذلك أقرب إلى الأخذ منهم⁶⁷⁰ ويفهم⁶⁷¹ أحكام الله تعالى عنه.

قوله تعالى: ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ أي القرآن.

قوله تعالى: ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ أي يطهرهم بالإيمان ويثني عليهم ويشهد لهم بأنهم أزكياء.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «خير الناس قرني الذي أنا فيه»⁶⁷² الحديث.

قال الفراء: يأخذ منهم الزكاة فيطهرهم بها⁶⁷³.

قوله تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ الكتاب القرآن، والحكمة السنة، وفيها أقاويل آخر ذكرناها في سورة البقرة، وفي نظير هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ وله وجهان: أحدهما: أن إن واللام كلاهما للتأكيد كما في

⁶⁶² سورة البقرة، ١٢٩.

⁶⁶³ في نسخة (ب) المبعوث.

⁶⁶⁴ في نسخة (ب) لكونه.

⁶⁶⁵ سورة الزخرف، ٤٤.

⁶⁶⁶ في نسخة (ب) + له معجزات.

⁶⁶⁷ في نسخة (ب) - الله.

⁶⁶⁸ في نسخة (ب) + كان.

⁶⁶⁹ في نسخة (ب) و كان.

⁶⁷⁰ في نسخة (ب) منه.

⁶⁷¹ في نسخة (ب) تفهم.

⁶⁷² في نسخة (ب) فيهم. الجامع الصحيح للبخاري، فضائل الاصحاح، ١.

⁶⁷³ معاني القرآن، ليحيى بن زياد الفراء، (التحقيق: عبد الجليل عبده شلي)، عالم الكتب، بيروت، ١٩٨٣، ١ / ٢٤٦.

المشددة، وقيل: إن للنفي واللام في معنى إلا وكذا في كل آية على هذا الوجه، ﴿وإن كنتم من قبله لمن الضالين﴾⁶⁷⁴، و﴿إن كان وعد ربنا لمفعولا﴾⁶⁷⁵، ﴿وإن نظنك لمن الكاذبين﴾⁶⁷⁶.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْآ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا﴾ (سورة آل عمران، ١٦٥) الألف ألف استفهام بمعنى الاستنكار لما أنكروه مما أصابهم يوم أحد من الجرح والقتل، ونحو ذلك، والواو لعطف جملة على جملة، وهو أصل⁶⁷⁷ التقريع بالخطيئة بالتذكير بالنعمة لفرقة واحدة.

قوله تعالى: ﴿مُصِيبَةٌ﴾ أي بلية أصابتكم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا﴾ أي نلتهم من الكفار ضعف ذلك. وقال أكثر المفسرين: قتل الكفار يوم أحد من المسلمين سبعين وكان المسلمون قتلوا يوم بدر⁶⁷⁸ من الكفار سبعين وأسروا سبعين وذلك مثلاه.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي أصبتم منهم يوم بدر ويوم أحد في أول الأمر فذلك مرتان وهم أصابوا مرة.

قوله تعالى: ﴿قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا﴾ أي قال بعضهم: كيف هذا ومن أين هذا، لم غلبونا وهم مبطلون ونحن محقون.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي قل يا محمد هو بعصيانكم ولولاه لنصرتهم عليهم ثلاثة كما نصرتهم

أولى وثانية، ثم هذا العصيان عند الكلبي هو ترك الرماة المركز وعند قتادة هو خروجهم من المدينة، مع إشارة النبي صلى الله عليه وسلم بالتحصن فيها، ورغبتم في الجهاد والشهادة يقول

[٢٠٠/ب]

بأن⁶⁷⁹ أصابتكم نكبة منهم وقد كنتم أصبتم مثليها منهم تنكرون هذا وليس هذا موضع الإنكار، فإنكم أصبتم منهم ضعف ذلك تقولون لم أصابنا هذا أصابكم بشؤم فعلكم⁶⁸⁰.

⁶⁷⁴ سورة البقرة، ١٩٨.

⁶⁷⁵ سورة الاسراء، ١٠٨.

⁶⁷⁶ سورة الشعراء، ١٨٦.

⁶⁷⁷ في نسخة (ب) وصل.

⁶⁷⁸ في نسخة (ب) قتلوا من الكفار يوم بدر.

⁶⁷⁹ في نسخة (ب) بان.

⁶⁸⁰ في نسخة (ب) فعالكم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ هذا ظاهر

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ﴾ (سورة آل عمران, ١٦٦) أي اجتماع⁶⁸¹ الجيشان يوم أحد ﴿فَيُؤْذِنُ

اللَّهُ﴾ أي فبعلم الله⁶⁸² وقضائه وقيل: بتخليته وتمكينه من الفعل ولا يجوز أن يكون بمعنى الفعل⁶⁸³، وفي هذه الآية والآية التي قبلها إثبات صحة مذهب أهل السنة فإنه قال: من عند أنفسكم وهو إثبات فعل العبد، وقال: فبإذن الله وهو إثبات تخليق الله تعالى ذلك ﴿وَلْيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾، أي ابتلاهم بذلك ليعلم إيمانهم موجوداً حال وجوده، كما علم حال⁶⁸⁴ وجوده إنه يوجد ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ (سورة آل عمران, ١٦٧) وقد مر تقريره مرات ومعنى

الآية كان الله تعالى عالماً بما يصيبكم قبل أن أصابكم، وإنما خلى بينهم وبينكم⁶⁸⁵ ليميز المؤمنين من المنافقين، فيظهر صبر الصابرين فيؤجروا به، ويعلمون⁶⁸⁶ أن ذلك أصابهم بعضيائهم فيتوبوا ويظهر⁶⁸⁷ المنافقين ما علم الله منهم من الشماتة وسوء القول فتتكشف أسرارهم ويعرفهم المسلمون فيقطعون⁶⁸⁸ موالاتهم ويستوجبوا⁶⁸⁹ الجزاء بعملهم لا بعلم الله فيهم.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي قيل للمنافقين هلموا جاهدوا ﴿أَوْ ادْفَعُوا﴾ أي إن لم

تقاتلوا فاحضروا الوقعة وكثروا السواد، ليصير ذلك دفعاً لهم عنا بغير قتال. وقيل: أي ادفعوا العدو عن أنفسكم. وقيل:

أي عن أموالكم⁶⁹⁰، وقيل: أي عن دينكم، وقيل: أو بمعنى الواو فلم يرغبوا⁶⁹¹ فيه واعتلوا وذلك

681 في نسخة (ب) اجتمع.

682 في نسخة (ب) + ذلك.

683 في نسخة (ب) الامر.

684 في نسخة (ب) قبل.

685 في نسخة (ب) بينكم و بينهم.

686 في نسخة (ب) يعلمون.

687 في نسخة (ب) + من.

688 في نسخة (ب) فيقطعوا.

689 في نسخة (ب) + الفريقان.

690 في نسخة (ب) + و دراريكم.

691 في نسخة (ب) ترغبوا.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَاتَّبِعْنَاكُمْ﴾ وقد ذكرنا أن هذا قول عبد الله بن أبي حين انصرف قبل القتال في

ثلاثمائة رجل فدعاه بعض المخلصين إلى الرجوع فقال ذلك.

قوله تعالى: ﴿هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ يومئذ كلمتان يوم للظرف وإذ للوقت والتنوين أقيم مقام

المحذوف بعده وتقديره يوم إذ قالوا

[أ/٢٠١]

ذلك وكذلك إذا في قوله تعالى: ﴿تِلْكَ إِذَا كَرَّهَ حَاسِرَةٌ﴾⁶⁹² تلك إذا كان كذلك ومعناه وهم بهذا الإظهار إلى الكفر

أقرب منهم إلى الإيمان إذا كانوا قبل ذلك في ظاهر أحوالهم إلى الإيمان أقرب، حتى هتكوا أستارهم عند من كان يخفى

عليه حالهم من المؤمنين الذين يحسنون بهم الظن فأما في الحقيقة فهم كفار قطعاً، واللام بمعنى إلي في الكلمتين كما في

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾⁶⁹³ أي تصرف⁶⁹⁴ إلى الفقراء، وقال تعالى: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا﴾⁶⁹⁵ أي

إليها، وقوله تعالى: ﴿يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾⁶⁹⁶ أي ينادي⁶⁹⁷ إلى الإيمان.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أفواههم جمع وأصله فوه، وتصغيره فويه، والجمع أفواه⁶⁹⁸،

والأنتى فوها والفعل منه تفوه بكذا، أي تكلم سقطت الهاء من آخر فوه⁶⁹⁹ تخفيفاً لكثرة الاستعمال فبقي ناقصاً آخره

حرف علة، فما بدل بالميم فقليل الفم ثم أعيدت الواو والهاء في التصغير والفعل والجمع؛ لأنه لا يكثر استعمالها، فأعيد

الاسم إلى الأصل.

قوله تعالى: ﴿بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ تأكيد، والقول لا يكون إلا بالفم، أي باللسان الذي في الفم حقيقة في المتكلم بالآلة

⁶⁹² سورة النازعات، ١٢. في نسخة (ب) + تقديره.

⁶⁹³ سورة التوبة، ٦٠.

⁶⁹⁴ في نسخة (ب) يصرف.

⁶⁹⁵ سورة الزلزال، ٥.

⁶⁹⁶ سورة آل عمران، ١٩٣.

⁶⁹⁷ في نسخة (ب) - ينادي.

⁶⁹⁸ في نسخة (ب) + و النعت افوه.

⁶⁹⁹ في نسخة (ب) الفوه.

وهو كقوله تعالى: ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾⁷⁰⁰ و﴿حَرَّ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾⁷⁰¹ و﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ﴾⁷⁰²

وقيل: قيد بالأفواه نفيًا للمجاز وتحقيقًا للمذكور لأن ما في النفوس يسمى قولاً وكذا الإخبار بالكتابة تسمى قولاً⁷⁰³

مجازاً.⁷⁰⁴

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ قيل: أي يقولون لا تقع الحرب وفي قلوبهم أنها تقع، وقيل:

أي نظهر⁷⁰⁵ الإيمان بألسنتهم وليس ذلك في قلوبهم، وقيل: أي يقولون بالألسنة نحن أنصار وهم أعداء.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ أي تخفون⁷⁰⁶ من النفاق

﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٦٨) قيل: هو نعت لقوله تعالى: ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾⁷⁰⁷

ومحله نصب وقيل: هو رفع ويرجع إلى قوله: ﴿يَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾⁷⁰⁸ خبر ابتداء، وتقديره هم الذين قالوا⁷⁰⁹ هؤلاء

المنافقون لعشائريهم.

قوله تعالى: ﴿وَقَعَدُوا﴾ أي⁷¹⁰ تخلفوا عن الجهاد.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ أي المستشهدون فلم يخرجوا ولم يشهدوا القتال. قوله تعالى:

[٢٠١/ب]

﴿مَا قُتِلُوا﴾ أي لم يستشهدوا فكانوا أحياء.

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي قل يا محمد فادفعوا عن أنفسكم الموت

⁷⁰⁰ سورة الانعام، ٣٨.

⁷⁰¹ سورة النحل، ٢٦.

⁷⁰² سورة البقرة، ٧٩.

⁷⁰³ في نسخة (ب) يسمى.

⁷⁰⁴ في نسخة (ب) + ثم.

⁷⁰⁵ في نسخة (ب) يظرون.

⁷⁰⁶ في نسخة (ب) يخفون.

⁷⁰⁷ سورة آل عمران، ١٦٧.

⁷⁰⁸ سورة البقرة، ١٤٦. في نسخة (ب) - الحق.

⁷⁰⁹ في نسخة (ب) وقيل هو خبر ابتداء وتقديره هم الذين اي قال هؤلاء.

⁷¹⁰ في نسخة (ب) + وقد.

إذا⁷¹¹ لم تحضروا القتال إن صدقتم أن من لم يشهد القتال حي⁷¹²، فلم يتلف وهذا رد عليهم ما قالوه من الكلام.
وقال أبو القاسم بن حبيب: رأيت في بعض التفاسير أنه مات يوم قالوا هذه الكلمة سبعون منافقاً⁷¹³ لم يخرجوا
إلى الحرب.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: هذه الآية ترد على المعتزلة قولهم أن من قتل مات قبل أجله⁷¹⁴.
قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ (سورة آل عمران، ١٦٩) هذا نهي مؤكد بالنون
المشددة، وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، وقرأ ابن عامر وحمزة وعاصم غير الأعمش ولا تحسبن بفتح السين،
والباقون بكسرها، وهما لغتان، يقول: لاتظن⁷¹⁵ المستشهدين في سبيل طلب رضا الله أَمْوَاتًا.
قال أبو الضحى: نزلت في قتلى أحد، قتل يومئذ سبعون رجلاً أربعة من المهاجرين حمزة ومصعب بن عمير،
وشماس بن عثمان المخزومي وعبد الله بن جحش الأسدي، وسائر من الأنصار⁷¹⁶ لما قتلوا وأصابوا الرزق والخير⁷¹⁷ تمنوا
أصحابهم لما علموا ذلك فقال الله تعالى: أنا أبلغهم عنكم فنزلت⁷¹⁸.

وقال الكلبي: كان المسلمون يقولون لشهداء بدر واحداً واحداً⁷¹⁹ مات فلان ومات فلان فنزلت الآية.
قوله تعالى: ﴿بَلْ أَحْيَاءُ﴾⁷²⁰ عِنْدَ رَبِّهِمْ قيل⁷²¹: في حكم الله، وقيل: أي في الجنة، وروي أن أرواحهم في جوف
طيور⁷²² خضر ترعى في الجنة بالنهار حيث تشاء، وتأوي بالليل قناديل من ذهب معلقة بالعرش⁷²³، يقول الله تعالى:

⁷¹¹ في نسخة (ب) اذ.

⁷¹² في نسخة (ب) حين.

⁷¹³ في نسخة (ب) + ممن.

⁷¹⁴ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢ / ٤٧٣.

⁷¹⁵ في نسخة (ب) لا تظن.

⁷¹⁶ في نسخة (ب) + و.

⁷¹⁷ في نسخة (ب) الخير و الرزق.

⁷¹⁸ في نسخة (ب) + الاية.

⁷¹⁹ في نسخة (ب) - واحدا.

⁷²⁰ في نسخة (ب) + اي بل هم احياء.

⁷²¹ في نسخة (ب) + اي.

⁷²² في نسخة (ب) اجواف طير.

⁷²³ في نسخة (ب) في العرش. كتاب المغازي للواقدي، ٣٢٥.

ما تشتهون فيقولون: تعيد أرواحنا في أجسادنا فنقتل في سبيلك مرة أخرى.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قيل هذه الآية في ⁷²⁴ بقاء الذكر والشرف في أهل السماء والأرض ⁷²⁵، وقيل: هي جريان أعمالهم بعد موتهم، وقيل: لأنهم أحيوا أنفسهم في حق الآخرة والكفار أماتوها، وقيل: لأنهم انتفعوا بحياتهم الفانية والكفار لم ينتفعوا بها ⁷²⁶.

[٢٠٢/أ]

فكانوا موتى وعلى هذا قوله تعالى: ﴿صم بكم عمي﴾ ⁷²⁷.

قوله تعالى: ﴿يُزْزَفُونَ﴾ هو ما روينا الآن، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: الشهداء على نحر يقال له بارق، في قبة خضراء يخرج إليهم رزقهم بكرة وعشية ⁷²⁸، ولكن يؤتون بالرزق على قدر غداة الدنيا وعشيها، فإذا ⁷²⁹ كان يوم القيامة قال الله تعالى لملائكته ادعوا إلى خيرتي من خلقي فيقولون يا رب منهم فيقول: الشهداء الذين بذلوا دماهم وأموالهم وأنفسهم في فيمرون إلى رب العزة وسيوفهم على أعناقهم فيدخلون مساكنهم في الجنة.

وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عن قوله: ﴿فَصَعَقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ ⁷³⁰ من هؤلاء: قال ⁷³¹: «الشهداء وهم متقلدون السيوف حول العرش» ⁷³².

وقال جابر: يا رسول الله إن أبي قتل وترك علي نبات فقال: يا جابر إن الله كلم أباك كفاحاً ⁷³³، فقال: يا عبد الله سلمي ما شئت، فقال: أسألك أن تعيدني إلى الدنيا فأقتل فيك ثانياً، قال: يا عبد الله إني قضت أن لا أعيد إلى الدنيا خليفة قبضتها، قال: يا رب فمن يبلغ قومي ما أنا فيه من الكرامة، قال: أنا، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

⁷²⁴ في نسخة (ب) الحياة هي.

⁷²⁵ تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٧٤/٢.

⁷²⁶ في نسخة (ب) - بما.

⁷²⁷ سورة البقرة، ١٨.

⁷²⁸ في نسخة (ب) و ليس تمه بكرة و لا عشية.

⁷²⁹ في نسخة (ب) و اذا.

⁷³⁰ سورة الزمر، ٦٨.

⁷³¹ في نسخة (ب) + هم.

⁷³² الكشف و البيان عن تفسير القرآن للثعلبي، ٢٥٤ / ٨.

⁷³³ في هامش (ب) مكافحة اي منافحة و مقابلة.

قوله تعالى: ﴿فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (سورة آل عمران, ١٧٠) نصب على الحال من يرزقون أي

مسرورين

﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ أي يسرون بالبشارة لمن⁷³⁴ بقي خلفهم.

قال الحسن: يقولون: تركنا إخواننا في الصفوف يقاتلون⁷³⁵ إن شاء الله فيلحقون بنا فيصيبون من الكرامة ما

أصبنا.

قوله تعالى: ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي ينالوا⁷³⁶ هذا

﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾ (سورة آل عمران, ١٧١) أي يسرون بما أنعم الله عليهم من الثواب، وبما

تفضل عليهم من زيادة الكرامة وجمع بينهما بألفهما⁷³⁷ ليست بنعمة مضيقة على مقدار الكفاية من غير مضاعفة السرور واللذة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قرأ الكسائي وإن بالكسر على الاستئناف والباقون بالفتح على

معنى وبأن الله، أي أعلموا بأن الله لا يضيع ثواب عملهم وقد كانوا علموا قبل ذلك علم استدلال، والآن علموا علم عيان.

[٢٠٢/ب]

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ (سورة آل عمران, ١٧٢) يجوز أن

يكون⁷³⁸ محفوظاً نعتاً للمؤمنين، ويجوز أن يكون مرفوعاً بالابتداء وخبره للذين إلى آخره ويجوز أن يكون منصوباً على

المدح، وهذا في حق الذين خرجوا إلى غزوة حمراء الأسد⁷³⁹ بعد غزوة أحد؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم⁷⁴⁰ قافلاً من

⁷³⁴ في نسخة (ب) اي عن.

⁷³⁵ في نسخة (ب) + العدو فيقتلون.

⁷³⁶ في نسخة (ب) ينالون.

⁷³⁷ في نسخة (ب) لافهما.

⁷³⁸ في نسخة (ب) + الذين.

⁷³⁹ في هامش (ب) اسم موضع هي من المدينة على ثمانية اميال.

⁷⁴⁰ في نسخة (ب) + و خل المدينة.

أحد يوم السبت، وأمر يوم الأحد بطلب العدو. وقال رحمه الله: ⁷⁴¹ على من انتدب حتى يعلم المشركون أننا لم نستأصل وأن فينا بقية فانتدبوا وبهم الجراح حتى بلغوا حمراء الأسد، ثم انصرفوا وقد فاتهم أبو سفيان والمشركون، وكان المسلمون سبعون رجلاً أو نحوها،

ومعنى قوله تعالى: ﴿اسْتَجَابُوا لِلَّهِ﴾ أجابوا رسول الله في اتباع العدو، فإن دعوته دعوة الله فكانت إجابته إجابة الله، من بعد ما أصابهم القرع، أي الجرح ⁷⁴² في غزوة أحد، وبهم أثر ذلك فاحتملوه وبسطوا ⁷⁴³ في ذلك طلباً لرضا الله تعالى، وروي أنه كان فيهم من يسير صاحبه ساعة ⁷⁴⁴، ويتوكأ عليه صاحبه ساعة.

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ ⁷⁴⁵ لا يعرف مقداره إلا الله، وقيل: ممن ⁷⁴⁶ أحسن العمل منهم فيما بقي واتقى ارتكاب ما يحبط هذا الفعل أجراً عظيماً في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٧٣) يجوز أن يكون نعتاً للذين استجابوا، ويجوز أن يكون مبتدأ، وقصته ما قال ابن عباس رضي الله عنهما أن أبا سفيان يوم أحد حين أراد أن ينصرف قال: يا محمد موعد ما بيننا وبينك موسم بدر الصغرى لقابل إن شئت، فقال عليه الصلاة والسلام: «ذلك بيننا وبينك إن شاء الله» فانصرف أبو سفيان إلى مكة فلقي نعيم بن مسعود الثقفي فقال: يا نعيم إني واعدت محمداً وأصحابه أن نلتقي بموسم بدر الصغرى فبدا لي بعد ذلك أن لا أخرج إليها وأكره أن يخرج محمد وأصحابه ولا أخرج فيزيدهم ذلك جرأة وإن كان الخلف من قبلهم فهو أحب إلي، فلك عشرة من الإبل إن حبسته

⁷⁴¹ في نسخة (ب) - على.

⁷⁴² في نسخة (ب) الجرح.

⁷⁴³ في نسخة (ب) نشطوا.

⁷⁴⁴ في نسخة (ب) و قد روي انه كان فيهم من يحمل صاحبه عقبة و يحمل صاحبه عقبة لما به و منهم من يتوكأ على صاحبه ساعة.

⁷⁴⁵ في نسخة (ب) + اي و قد احسنوا فيما فعلوا و اتقوا فلهم على ذلك اجر عظيم.

⁷⁴⁶ في نسخة (ب) لمن.

فلم يخرج، فقدم نعيم المدينة وهم يتجهزون لميعاد أبي سفيان فقال: أين تريدون؟ فقالوا: واعدنا أبو سفيان لموعد بدر الصغرى⁷⁴⁷، فقال: بئس الرأي رأيتم أتوكم في دياركم وقراركم فلم يفلت منكم إلا شزيمة وتريدون أن تخرجوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «لأخرجن ولو»⁷⁴⁸ لم يخرج⁷⁴⁹ معي أحد⁷⁵⁰ فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم⁷⁵¹ حتى وافى بدر الصغرى⁷⁵² فلم يخرج أبو سفيان ولم يكن قتال ثم انصرفوا

فقله تعالى: ﴿قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ على هذه الرواية، اسم للواحد وهو نعيم، وهو جمع أريد به الواحد، وطريقه طريق من انتظر قوماً فجاء واحد فقال: جاء الناس إما تفخيماً للشأن وإما ذكراً لابتداء الإتيان، أو بكون⁷⁵³ الواحد يكون له أتباع فقله قولهم. وقيل: هو على حقيقة الجمع وهو ركب من خزاعة فيهم معبد بن أبي معبد الخزاعي. قال عطاء: إن قوماً من بني قيس⁷⁵⁴ وهم مسلمون أرادوا المدينة فمروا بأبي سفيان فقال لهم: إنكم تمرون بمحمد فأريد أن تبلغوه مني رسالة ولكم⁷⁵⁵ حمل زبيب بعكاظ تقولون له: قتلنا خيار أصحابك وجرحنا سائرهم ولنرجع⁷⁵⁶ حتى نجتث من بقي ففعلوا ورأسهم معبد بن سعيد الخزاعي وهو يومئذ مشرك فقال النبي عليه الصلاة والسلام وأصحابه حسبنا الله و نعم الوكيل و قوله ﴿ان الناس قد جمعوا لكم﴾ اي ان ابا سفيان و اصحابه جمعوا لكم الجموع أي الجيوش⁷⁵⁷.

قوله تعالى: ﴿فَاخْشَوْهُمْ﴾ أي فاحذروهم فإنكم لا تقاوموهم ﴿فَزَادَهُمْ إِيمَانًا﴾⁷⁵⁸ يتعدى إلى مفعولين

⁷⁴⁷ في نسخة (ب) لموسم بدر.

⁷⁴⁸ في نسخة (ب) و ان.

⁷⁴⁹ في نسخة (ب) + منكم.

⁷⁵⁰ الكشف و البيان عن تفسير القرآن للثعلبي، ٢١٠ / ٣.

⁷⁵¹ في نسخة (ب) + و معه سبعون رجلاً.

⁷⁵² في نسخة (ب) وافوا بدرا الصغرى.

⁷⁵³ في نسخة (ب) و لان.

⁷⁵⁴ في نسخة (ب) من بني عبد قيس.

⁷⁵⁵ في نسخة (ب) + علي.

⁷⁵⁶ في نسخة (ب) لنرجعن.

⁷⁵⁷ جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ٢٤٨ / ٦.

⁷⁵⁸ في نسخة (ب) + زاد.

والإيمان هو اليقين هاهنا⁷⁵⁹، وفاعل زاد هو قولهم وهو غير مذكور لكن دل على هذا الإضمار الفعل

وهو قوله عز وجل: ﴿قَالَ لَهُم النَّاسُ﴾، وهو كقول الشاعر:

إذا نهي السفية جرى إليه وخالف السفية إلى خلاف⁷⁶⁰

أي جرى إلى السفه، ومعنى زيادة اليقين بقولهم: فاحشوه، ونحو ذلك أنهم وجدوا الأمر على ما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا على ما قال أولئك. وقيل: زادهم جرأة وقوة، ولم يخافوا بتخويفهم، وقيل: لما قالوا ذلك كذبوهم

وأجابوا دعوة الرسول

[٢٠٣/ب]

وصدقوا وعده، وقيل: أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بتفريق⁷⁶¹ الأعداء وأخبرهم المنافقون بالاجتماع، فوجدوا الأمر على ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقيل: لما لم يضعفوا ولم يجبنوا بقولهم أنزل الله السكينة في قلوبهم، فازدادوا يقيناً وتصديقاً.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: الزيادة في الإيمان من وجوه: منها: الدوام عليه فيكون زيادة على ما كان. ومنها: الثبات عليه بوضوح الحجج. ومنها: زيادة البصيرة واليقين. ومنها: محافظة حقوقه والتمسك بأدلتها والوفاء بشرطه⁷⁶² وهذا كما عدت صلاة واحدة ألفاً لما فيها من حفظ الحقوق ومراعاة السنن والآداب.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ أي كافئنا الله وهو من الحساب والحسب؛ لأن الكفاية بحسب

الحاجة، وعلى حسابها،

وقوله: ﴿وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ أي الولي⁷⁶³ والحفيظ والكافي، هو و من كان وكيلاً لآخر كان متولياً أمره قائماً بتدبيره

حافظاً له، فإن الأمر مفوض إليه.

⁷⁵⁹ في نسخة (ب) هنا.

⁷⁶⁰ جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ٦ / ٢٦٨؛ المجلس الصالح الكافي والانيس الناصح الافي، لابي الفرج زكريا بن يحيى الجريزي النهرواني، (التحقيق: عبدالكريم سامي الجندبي)، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٥، ١٤٠.

⁷⁶¹ في نسخة (ب) + بتفرق.

⁷⁶² في نسخة (ب) بشرائطه؛ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢ / ٤٧٩.

⁷⁶³ في نسخة (ب) اي نعم المولى.

قال مجاهد: فانطلق النبي صلى الله عليه وسلم لموعده حتى نزلوا بدرًا فوافقوا السوق فابتاعوا⁷⁶⁴ وأتجروا⁷⁶⁵ قال عكرمة: و كان⁷⁶⁶ بدر متجر في الجاهلية فخرج ناسٌ من المسلمين يريدونها فأتوها فلم⁷⁶⁷ يجدوا بها العدو فاتجروا وأصابوا⁷⁶⁸ فضلاً فذلك

قوله تعالى: ﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾ (سورة آل عمران، ١٧٤) أي انصرفوا من بدر بما أنعم الله عليهم من العافية والسلامة، بما أصابوا من الأرباح بالتجارة، وقيل: بالنعمة والأجر والفضل زيادة قوة في الدين، وقيل: النعمة الجنة والفضل فضل الكرامات. وقيل: النعمة محمد والفضل التجارات.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَمَسَّ لَهُمْ سُوءٌ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ أي لم ينلهم أذى من قبل الأعداء⁷⁶⁹ ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ قال الكلبي رحمه الله: أي يجبس أبي سفيان وأصحابه⁷⁷⁰.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ (سورة آل عمران، ١٧٥) أي يخوفكم وأوليأؤه وهم الكفار وعن ابن مسعود وابن عباس⁷⁷¹ رضي الله عنهم: أنهما قرأ أيخوفكم أوليأؤه والتخويف

[٢٠٤/أ]

يتعدى إلى مفعولين، وأوليأؤه مفعول ثانٍ هاهنا⁷⁷² وفي قراءة أبي ويخوفكم بأوليأؤه، وهذا أظهر ونصبه بنزع الباء. وقيل: بل هو المفعول الأول، ومعناه أن الشيطان يخوف أوليأؤه المنافقين من المشركين فيوسوس إليهم ويعظم أمورهم عندهم لئلا يخرجوا عوناً للمؤمنين. وقيل: أي من خافهم فإنما هو من أوليأؤه الشيطان وأما⁷⁷³ المؤمنون فلا يخافونهم ومعنى الآية

⁷⁶⁴ تفسير مجاهد، لمجاهد بن جبر، (التحقيق: محمد عبد السلام أبو النيل)، دار فكر الاسلامي الحديثة، مدينة نصر، ١٩٨٩، ٢٦٢.

⁷⁶⁵ في نسخة (ب) + فرحوا.

⁷⁶⁶ في نسخة (ب) و كانت.

⁷⁶⁷ في نسخة (ب) و لم.

⁷⁶⁸ في نسخة (ب) فاصابوا.

⁷⁶⁹ في نسخة (ب) + اي ما يرضي الله.

⁷⁷⁰ في نسخة (ب) + من المسلمين.

⁷⁷¹ في نسخة (ب) عن ابن عباس و ابن مسعود.

⁷⁷² في نسخة (ب) هاهنا.

⁷⁷³ في نسخة (ب) فاما.

⁷⁷⁴ أن الناس قد جمعوا لكم هذا من إلقاء الشيطان في قلوبكم.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِي إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ لأن الإيمان يقتضي حقوق العبد من الله تعالى دون غيره.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَخْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ (سورة آل عمران، ١٧٦) فهو ⁷⁷⁵ نهي المغايبة التي ⁷⁷⁶

تخزن بما يفعله الكفار من التجمع عليك وإنما يفعله المنافقون في ⁷⁷⁷ مظاهرتهم عليك و ذلك ⁷⁷⁸ مسارعته في الكفر،

وهو جهدهم ⁷⁷⁹ فيه وسعيهم في إطفاء نور الله أسرع ما يمكنهم فكان هذا في المشركين والمنافقين جميعاً. وقال في آية

أخرى: ﴿لَا يَخْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنُ قُلُوبُهُمْ﴾ ⁷⁸⁰ وهم المنافقون،

ثم قال: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ وهم الكافرون المجاهرون.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَكُلِّ يَضُرُّوا اللَّهَ شَرًّا﴾ قيل: معناه لن يضروك لأن ⁷⁸¹ الله جل جلاله لن يلحقه المضار والمنافع،

ولكن هذا وعد له بالنصرة وأمان له من شرورهم ⁷⁸² وضرمهم، وإضافة ذلك إلى نفسه تشريف لرسول الله صلى الله عليه

وسلم.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ﴾ وإرادته أن لا يكون لهم ثواباً ⁷⁸³ في الآخرة وهي إرادة

كفرهم ومعاصيهم، فدل أن ذلك كله بمشيئة الله وإرادته ⁷⁸⁴، وهو ⁷⁸⁵ في قوم مخصوصين في ⁷⁸⁶ علم الله منهم أنهم لا

يختارون الإيمان فلا يؤمنون.

⁷⁷⁴ في نسخة (ب) + ان قولهم.

⁷⁷⁵ في نسخة (ب) هو.

⁷⁷⁶ في نسخة (ب) اي لا.

⁷⁷⁷ في نسخة (ب) من.

⁷⁷⁸ في نسخة (ب) على ذلك.

⁷⁷⁹ في نسخة (ب) جدهم.

⁷⁸⁰ سورة المائدة، ٤١.

⁷⁸¹ في نسخة (ب) فان.

⁷⁸² في نسخة (ب) عن شرهم.

⁷⁸³ في نسخة (ب) ثواب.

⁷⁸⁴ في نسخة (ب) فدل ذلك على ان كله بسنته و ارادته.

⁷⁸⁵ في نسخة (ب) هذا.

⁷⁸⁶ في نسخة (ب) -في.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي في جهنم وقيل: الآية في اليهود والمنافقين الذين خوفوا المؤمنين. وقيل:

هي فيما أظهره المشركون من الشماتة بالمسلمين فيما أصابهم بأحد.

وقوله تعالى:

[٢٠٤/ب]

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ استبدلوا الإيمان بالكفر⁷⁸⁷ واختاروه عليه، وقد كشفنا عن حقيقته في سورة البقرة.

وقيل: هي في المذكورين في الآية الأولى من المنافقين والمشركين أو اليهود. وقيل: هي في المرتدين.

قوله تعالى: ﴿لَنْ يَصُورُوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (سورة آل عمران، ١٧٧) وهذا التكرار للتأكيد

والتقرير⁷⁸⁸، فإن حملت على المرتدين وعلى اليهود الذين كانوا مقرين بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل خروجه، ثم كفروا به بعد خروجه فمعنى الاشتراء والاستبدال ظاهر وإن حمل⁷⁸⁹ على الكفار الأصليين فمعناه ترك الإيمان يوم الميثاق وإيثارهم الكفر مع قيام الدلائل والتمكن من الإيمان، وإن حملت على المنافقين فهي في إظهار كفرهم لأصحابهم بعد إظهار الإيمان للمؤمنين.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّما نَمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ﴾ قرأ حمزة بقاء المخاطبة وهي⁷⁹⁰ للنبي صلى

الله عليه وسلم والذين مفلول، وإنما نملی⁷⁹¹ بدل عنه، و⁷⁹² الحساب واقع عليه، وهو كقول الشاعر:

وما⁷⁹³ كان قيس هلكه هلك واحد ولكنه بنيان قوم تهدما⁷⁹⁴

وقرأ الباقيون ولا يحسبن بياء المغايبه وهي نهي مغايبه، والذين فاعل وإنما مفعول، أي لا يظن الكفار أن إملاءنا لهم خير

⁷⁸⁷ في نسخة (ب) اي استبدلوه به.

⁷⁸⁸ في نسخة (ب) و هذا التكرير للتقرير و التاكيد.

⁷⁸⁹ في نسخة (ب) حملت.

⁷⁹⁰ في نسخة (ب) هو.

⁷⁹¹ في نسخة (ب) + لهم.

⁷⁹² في نسخة (ب) + فعل.

⁷⁹³ في نسخة (ب) فما.

⁷⁹⁴ الكشف و البيان عن تفسير القرآن للعلبي، ٣/ ٢١٦؛ البيان و التبيين، لعمر بن بحر بن محبوب الجاحظ،

دار مكتبة الهلال، بيروت، ٢٠٠٢، ٣/ ١٣٠.

والإملاء إطالة المدة، والملا مقصور الدهر والملوان الليل والنهار، لطول تعاقبهما والملوة بفتح الميم وكسرهما وضمها⁷⁹⁵ المدة، وكذا الملاوة بالحركات الثلاث وقول الله تعالى: خيراً⁷⁹⁶، ﴿وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾⁷⁹⁷ أي حيناً طويلاً، ويقال: عشت طويلاً وتملت حيناً، أي أطلت مدتك معه واتصالها بما قبلها أنهم شتموا بقتل الصحابة فقال: لا تظن هؤلاء أن إملاءنا لهم خير⁷⁹⁸ لو ماتوا في سبيلي⁷⁹⁹ كالشهداء كان خيراً لهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُمْلِي هُمْ لَيَزِيدُوا إِيْمًا﴾⁸⁰⁰ الكسر للابتداء وهذا حجة لأهل السنة⁸⁰¹ في أن الله تعالى خلق كل شيء لما علم أنه يكون منه وأنه يختاره في إبطال القول بوجوب الأصلح⁸⁰²، ومن جعل هذا الكلام لام

[٢٠٥/أ]

العاقبة كما في قوله تعالى: ﴿فَالْتَفَتَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ هُمْ عَدُوًّا وَحَرَنًّا﴾⁸⁰³. وقال: خلقهم الله ليطيعوا لكنهم عصوا. ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ قوله خلقهم ليطيعوا لكنهم عصوا ففي هذا تجهيل الله وتسفيهه لأنه أعلم أنهم لا يطيعون وخلقهم للطاعة، فهو سفة وإن لم يعلم أنهم لا يستطيعون فهو جهل وتعالى الله عن ذلك كله⁸⁰⁴ علواً كبيراً. قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ (سورة آل عمران، ١٧٩) أليس في صفة الله تعالى أن يترك المؤمنين على ما أنتم عليه من اختلاط المنافقين بكم، وإظهارهم أنهم منكم، وعلى هذا هو رجوع من المغاية إلى المخاطبة، كما في قوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهَمَّ بَرِيحٍ طَيِّبَةٍ﴾⁸⁰⁵. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قيل فيه بوجوه: قيل: لا يترك الله المؤمنين على ما أنتم عليه أيها المنافقون، ولكن

⁷⁹⁵ في نسخة (ب) و ضمها وكسرهما.

⁷⁹⁶ في نسخة (ب) خيراً.

⁷⁹⁷ سورة مريم، ٤٦.

⁷⁹⁸ في نسخة (ب) خير لهم بل.

⁷⁹⁹ في نسخة (ب) في سبيل الله.

⁸⁰⁰ في نسخة (ب) - إيماء.

⁸⁰¹ في نسخة (ب) + و الجماعة.

⁸⁰² في نسخة (ب) + فانه اذا كان املاءهم لزيادة الاثم و للعداب كان افناءهم اصلح لهم.

⁸⁰³ سورة القصص، ٨.

⁸⁰⁴ في نسخة (ب) - كله.

⁸⁰⁵ سورة التوبة، ١١٧.

يُمْتَحَنُكُمْ بِالْجِهَادِ وَأَنْوَاعِ الْخِنِ لِيُظْهَرَ الْمُنَافِقُ لَهُمْ مِنَ الْمَخْلَصِ، وَقِيلَ: لِيُظْهَرَ الْكَافِرُ مِنَ الْمُؤْمِنِ، قَالَ: وَقِيلَ: إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَانُوا يَطْعَنُونَ فِي الصَّحَابَةِ وَيَسْتَهْزِئُونَ بِهِمْ سِرّاً فَقَالَ: لَا يَدْعُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ أَيُّهَا الْمُنَافِقُونَ مِنَ الطَّعْنِ فِيهِمْ، وَالْإِسْتِهْزَاءِ بِهِمْ، وَلَكِنْ يُمْتَحَنُكُمْ بِأَنْوَاعِ الْخِنِ لِتَفْتَضَحُوا وَلِيُظْهَرَ نِفَاقُكُمْ عِنْدَهُمْ، قَالَ: وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ لَا يَدْعُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ النِّفَاقِ وَالْكَفْرِ فِي دَارٍ وَاحِدَةٍ، وَلَكِنْ يَجْعَلُ لَكُمْ دَاراً أُخْرَى يَمِيزُ فِيهَا الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ، وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضَهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكُمُهُ جَمِيعاً، فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ⁸⁰⁶. وَقِيلَ: 807 مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ قَبْلَ مَبْعَثِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عَلَى مَا وَلَدْتُمْ عَلَيْهِ فَلَا يَتَعَبَّدُكُمْ وَلَا يُمْتَحَنُكُمْ حَتَّى يَتَمِيزَ بِالْإِمْتِحَانِ وَالتَّكْلِيفِ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ بِظُهُورِ أَفْعَالِ الْفَرِيقَيْنِ وَاتِّصَالِهَا بِمَا قَبْلُهَا أَنْ فِي غَزْوَةِ أَحَدٍ فِي اتِّبَاعِ الْمُشْرِكِينَ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهَرَ الْمَخْلَصُ مِنَ الْمُنَافِقِ.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ ماز يميز ميزاً، أي فرق بين شيئين و يميز تمييزاً إذا فرق بين أشياء، وقد مازه فامتازه وأتماز وميزه فتميز.

وقال مجاهد، وابن جريج، ومحمد بن إسحاق:

[٢٠٥/ب]

معناه حتى يميز المنافق من المخلص.

وقال قتادة، والسدي: أي الكافر من المؤمن⁸⁰⁸، وهذا التمييز بتكليف الجهاد ونحوه يظهر بذلك ضمائرهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ أي وليس من وصف الله تعالى أن يوقفكم على غيب القلوب فيجعل هذا التمييز بأعلامكم ما في قلوبهم لتعلموا المخلص من المنافق بذلك، ويحتمل ليطلعكم على الغيب عنده لتعلموا أهل الجنة من أهل النار؛ لأنه زوال الامتحان لكن التمييز بما قلنا.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُجْتَنِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾⁸⁰⁹ فيخصهم بإعلام المؤمن من الكافر، ثم يأمرهم بكتمان ذلك وبالعامل على ظاهر الآية، ليصح الامتحان ويحتمل، ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فيمتحن خلقه بشرائعهم

⁸⁰⁶ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢ / ٤٨٩ - ٤٩٠.

⁸⁰⁷ في نسخة (ب) + على.

⁸⁰⁸ جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ٦ / ٢٦٤.

⁸⁰⁹ في نسخة (ب) + أي يختار.

فيمتيز الفريقان بالامتحان. وقيل: وما كان الله ليطلعكم على الغيب أي ليجعلكم كلكم عالمين بالغيب فتشتغلوا عن الرسل بل يخص بالرسالة من يشاء ويكلف الناس طاعتهم والانقياد لهم والأخذ منهم.

وقال الكلبي: إن قريشاً قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم: الرجل منا إذا كان مخالفاً لك تزعم أنه في النار، وإذا اتبع دينك تزعم أنه في الجنة⁸¹⁰ فأخبرنا عن هذا من أين هو، فأنزل الله تعالى: ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ من الكفر والنفاق حتى يميز الخبيث من الطيب⁸¹¹، أي يخلص المؤمن من الكافر⁸¹²، وما كان الله ليطلعكم يا معشر قريش على الغيب فيبين لكم المؤمن من الكافر، والله يجتبي من رسله من يشاء أي يصطفي بالنبوة⁸¹³ يعلمه من يشاء⁸¹⁴. قال أبو العالية: ⁸¹⁵المؤمنين قالوا ميز الله المنافقين فأعلمهم الناس حتى يعرفوا فأنزل الله تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ حتى يميز الخبيث من الطيب، فيعرف النبي عليه الصلاة والسلام ذلك، وما كان الله ليطلعكم على المنافقين ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء فيطلعه على غيبه ويميز له المنافق.

وقال مقاتل⁸¹⁶: إن الكفار قالوا: إن كان محمداً صادقاً فليخبر من يؤمن منا ومن يكفر فقال الله تعالى: ﴿وَمَا

كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ

[٢٠٦/أ]

عَلَى الْغَيْبِ﴾ ذلك⁸¹⁷ إنما الوحي للأنبياء.

وروى السدي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «عرضت علي أمتي في صورها في الطين كما عرضت على آدم وأعلمت من يؤمن بي ممن يكفر»⁸¹⁸ فبلغ ذلك المنافقين فاستهزئوا وقالوا: زعم محمد

⁸¹⁰ في نسخة (ب) من اهل الجنة.

⁸¹¹ في نسخة (ب) - الخبيث من الطيب.

⁸¹² في نسخة (ب) اي يخلص الكافر من المؤمن.

⁸¹³ في نسخة (ب) + و.

⁸¹⁴ في نسخة (ب) ما يشاء من امره.

⁸¹⁵ في نسخة (ب) + ان.

⁸¹⁶ تفسير لمقاتل بن سليمان، ٣١٨ / ١.

⁸¹⁷ في نسخة (ب) - ذلك.

⁸¹⁸ الكشف و البيان عن تفسير القرآن للثعلبي، ٢١٧ / ٣.

أنه يعلم من يؤمن به ومن يكفر ممن لم يخلق بعد، ونحن معه⁸¹⁹ فقام على المنبر خطيباً رحمه الله وأثنى عليه ثم قال: «ما بال أقوام جهلوني وطعنوا علي في علمي لا تسألوني عن شيء فيما بينكم وبين الساعة إلا أنبأتكم به»⁸²⁰ ونزلت ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ أي من الاجتماع حتى يميز الخبيث من الطيب، و ليميز⁸²¹ المؤمنين يوم أحد من المنافقين حتى⁸²² أظهروا النفاق وتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ قوله تعالى: ﴿فَآمِنُوا﴾ هو أمر بابتداء الإيمان في حق الكفار، وأمر بالدوام عليه في حق المؤمنين. و

كذا قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُؤْمِنُوا﴾ الآية وإن توحيدوا أيها الكفار وتتقوا المعاصي، وإن تدوموا على الإيمان والتقوى أيها المؤمنون فلكم ثواب عظيم في الآخرة.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قيل: إنهم كانوا يقولون لا نؤمن حتى نؤتي مثلما أوتي رسل الله⁸²³. و قال تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُنشَرَةً﴾⁸²⁴،

وقال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ وإنما يطلع عليه من اختاره لرسالته⁸²⁵. قال: وقيل: إن الشياطين كانوا يصعدون إلى السماء ويسترقون السمع ويأتون بالأخبار إلى الكهنة قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ثم الكهنة كانوا يخبرون بها الكفرة فقال الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم كما كنتم تطلعون على أخبار السماء قبل بعثه، ولكن الله يختار من رسله من يشاء فيوحى إليه ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَخْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٠) قرأ

حمزة بقاء المخاطبة، أي تظن⁸²⁶ يا محمد

⁸¹⁹ في نسخة (ب) + ما يعرفنا فيبلغ ذلك رسول الله عليه السلام.

⁸²⁰ الكشف و البيان عن تفسير القرآن للثعلبي، ٣ / ٢١٧ .

⁸²¹ في نسخة (ب) ميز .

⁸²² في نسخة (ب) حيث .

⁸²³ في نسخة (ب) الانبياء كما .

⁸²⁴ سورة المدثر، ٥٢ .

⁸²⁵ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢ / ٤٩٠ .

⁸²⁶ في نسخة (ب) لا تظنن .

البخلاء والذين نصب لأنه مفعول. وقوله: هو خير لهم هذا يدل على الأول⁸²⁷، والنهي واقع عليه، وقرأ الباقون ولا يحسبن بياء المغايبة، وهي نهي مغايبة والذين مرفوع لأنه فاعل، والبخل منع الحقوق الواجبة في المال من الزكاة والإنفاق في الحج والجهاد ونوائب الحق، وكلمة هو ترجع إلى البخل المذكور في قوله: يبخلون، واتصالها بالأولى أنه ذم المانعين أموالهم في سبيل الله من⁸²⁸ غزوة أحد ونحوها⁸²⁹، والفضل هو فضل المال هاهنا⁸³⁰، كما في قوله تعالى: ﴿يَصْرُفُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ﴾ لا⁸³¹ أن يخلهم هو خير لهم في الآخرة⁸³².

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ شَرُّ لَكُمْ﴾ لأن أموالهم ستزول عنهم ويبقى عليهم وبال البخل.

قوله تعالى: ﴿سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي سيجعل ما لم ينفقوا من أموالهم من عذاب في أعناقهم كما روى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من منع زكاة ماله يصير حية ذكراً شجاعاً أقرع⁸³³ في عنقه فينهشه بناييه فينتقيه بذراعيه حتى يقضى بين الناس فلان⁸³⁴ معه حتى يساق إلى النار»⁸³⁵ وقيل: سيطوقون أي يكلفون⁸³⁶ وهو ما روي أن ماله يمثل له في النار كهيئته فيقال⁸³⁷: انزل فاخرج فكما⁸³⁸ نزل هوى في جهنم فيعذب فيها إلى ما شاء الله تعالى، الآية، في قول الكلبي على مانع الزكاة.

وقال الضحاك: هم اليهود أتاهم⁸³⁹ التوراة فبخلوا ببيان نعت محمد صلى الله عليه وسلم، ولو أظهروا لكان خيراً

⁸²⁷ في نسخة (ب) بدل عن الاول.

⁸²⁸ في نسخة (ب) في.

⁸²⁹ في نسخة (ب) + فماله و لا ياتوهن الذين يتمنعون من الخراج ما يجب في اموالهم التي اعطاهم الله تعالى.

⁸³⁰ في نسخة (ب) هنا.

⁸³¹ في نسخة (ب) - لا.

⁸³² في نسخة (ب) العاقبة.

⁸³³ في نسخة (ب) + له زابان.

⁸³⁴ في نسخة (ب) فلا يزال.

⁸³⁵ الجامع الصحيح للبخاري، الزكاة، ٣.

⁸³⁶ في نسخة (ب) سيكلفون.

⁸³⁷ في نسخة (ب) فيقال له.

⁸³⁸ في نسخة (ب) و كلما.

⁸³⁹ في نسخة (ب) + الله.

لهم الذكر والشرف في الدنيا والثواب والكرامة في الآخرة⁸⁴⁰، ولما كنتموا كان لهم خزي في الدنيا ويطوقون ذلك في الآخرة أي يجعل في أعناقهم أطواقاً⁸⁴¹ من نار علامة لهم على ذلك. وقيل: حيات في أعناقهم تلتوي عليهم، وقيل: بل في كل الأبدان تلتوي عليها، وإنما جعلت في الأعناق؛ لأن لزوم البيان كان في أعناقهم.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «من سئل عن علم وهو عنده فكتمه ألجم يوم القيامة بلجام من نار»⁸⁴²، ولما كان البيان باللسان في الفم فامتنعوا عنه عوقبوا بحبسه.

[٢٠٧/١]

وقال مسروق: هو الرجل يرزقه الله مالاً فيمنع قرابته الحق الذي لهم فيجعله حية فيطوقها⁸⁴³ فيقول⁸⁴⁴ أنا مالك.

وقال بعض المفسرين: يلزمون أعمالهم مثلما يلزم الطوق العنق، وهو تمثيل كقولهم: طوقني منته وقلدني بحمل كذا. قال تعالى: ﴿وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾⁸⁴⁵.

وقال مجاهد: سيطوقون أي يكلفون أن يأتوا بالمال الذي يخلوا به عن الحقوق ولا يقدر⁸⁴⁶.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تحريض عن الإنفاق؛ لأن الكل يموتون فتزول أملاكهم والله تعالى يرثهم بملكه القائم الذي لا يزول، وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁸⁴⁷.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: دلت الآية أن أهل السماوات يموتون بخلاف ما تقوله القرامطة أنهم لا يموتون؛ لأنه أخبر أن له ميراث السماوات والأرض، والوارث هو الذي يخلف الموروث فيما كان يضاف إليه، وإن كانوا⁸⁴⁸ وجميع

⁸⁴⁰ في نسخة (ب) العاقبة.

⁸⁴¹ في نسخة (ب) اطواق.

⁸⁴² السنن للترمذي، العلم، ٣.

⁸⁴³ في نسخة (ب) يطوقها.

⁸⁴⁴ في نسخة (ب) + له.

⁸⁴⁵ سورة الاسراء، ١٣.

⁸⁴⁶ تفسير لمجاهد بن جبر، ٢٦٢.

⁸⁴⁷ سورة الحديد، ١٠.

⁸⁴⁸ في نسخة (ب) + هم.

ما في أيديهم لله ملكاً وعبيداً.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا يرث الكافر من المسلم، ولا المسلم من الكافر إلا المولى من عبده»⁸⁴⁹ سمي ما يكون للمولى من عبده ميراثاً، وإن كان العبد وما في يده ملكاً للمولى⁸⁵⁰ فكذا هذا. ووجه آخر لتسميته ميراثاً أنه إخبار عن ذهاب أهلها وبقائه عز وجل⁸⁵¹ والميراث يكون لمن له البقاء بعد فناء من تقدم، والله تعالى هو الباقي بعد فناء الكل، وعلى هذا وراثته المسلمين الجنة، هو بقاء نعيم فيها لا تتقاعها من غيرهم إليهم أو على وراثته ما لو كان من لم يؤمن آمن أو ما ادعى اليهود والنصارى أنها لهم⁸⁵² فصارت ميراثاً لغيرهم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمر⁸⁵³ بياء المغايبه عن الذين ييخلون وقرأ الباكون بقاء المخاطبة وهو وعد ووعيد على ما مر مرات.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ (سورة آل عمران، ١٨١) اتصالها بما قبلها أنه وصف اليهود في الآية الأولى بالبخل، وفي هذه الآية يقول هو أسوأ من ذلك قال قتادة: لما نزلت ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾⁸⁵⁴ قالت اليهود: إنما يستقرض

[٢٠٧/ب]

الفقير من الغني فنزلت الآية.

وقال الكلبي، والضحاك، والسدي: قال ذلك فنحاص بن عازورا اليهودي من بني مرتد وقيل: من بني قينقاع قال له أبو بكر الصديق رضي الله عنه: يا فنحاص آمن بالله وحده وآمن برسوله وأقم الصلاة وآت الزكاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر، وأقرض الله قرضاً حسناً يدخلك الجنة، فقال: إن كنت صادقاً أن الله يستقرضنا إن الله إذا لفقير ونحن أغنياء فلطم أبو بكر وجهه فقال: لولا الذي بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فذهب اليهودي إلى النبي صلى الله عليه

⁸⁴⁹ السنن الكبرى للبيهقي، ٦/ ٣٥٧ (١٢٢٢٤).

⁸⁵⁰ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢/ ٤٩٢-٤٩٣.

⁸⁵¹ في نسخة (ب) + دائما لان.

⁸⁵² في نسخة (ب) + بقولهم لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى.

⁸⁵³ في نسخة (ب) ابو عمرو.

⁸⁵⁴ سورة البقرة، ٢٤٥.

وسلم فأخبره فدعا النبي صلى الله عليه وسلم أبا بكر وقال: «لم ضربته» فقال: إنه قال: كذا وكذا فنزلت⁸⁵⁵.

قوله تعالى: ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا﴾ أي سنأمر الحفظة بكتابة ما قالوا ليقرأوا ذلك في كتبهم يوم القيامة ويحاسون

بها ويجزون عليها. وقيل:⁸⁵⁶ سنحكم عليهم بجزاء ما قالوا كما قال تعالى: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾⁸⁵⁷ أي

حكم الله، قيل: أي سيحفظ عليهم ذلك في⁸⁵⁸ الكتاب من الخلق يكون يحفظ ما فيه فسمي به مجازاً.

قوله تعالى: ﴿وَقَتْلُهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ عطف على ما قالوا، أي سنكتب ذلك أيضاً. وقرأ حمزة سيكتب بالياء

وضمها على ما لم يسم فاعله، وقتلهم بالرفع عطفاً على ما قالوا، وهو اسم ما لم يسم فاعله.

قوله تعالى: ﴿وَنَقُولُ دُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾

قال الضحاك: أي يقول لهم ذلك خزنة جهنم في الآخرة وإضافة الله تعالى إلى نفسه لأنه يأمره كما في قوله تعالى:

﴿سَنَكْتُبُ﴾ والقتل كان في⁸⁵⁹ أسلافهم لكن رضي هؤلاء بذلك فذموا به وتقديره سنكتب عليهم ما قالوا⁸⁶⁰ بأنفسهم

وما رضوه من قتل آبائهم الأنبياء والحريق الاسم من الاحتراق، قال ذلك في ديوان الأدب. وقيل: هو فاعيل بمعنى مفعول

وهو اسم للنار لأنها محرقة،

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ليس في الآية بيان القائلين ولا يقع في النسبة إلى أحد سوى خوف الكذب لو

لم يكن منه ذلك لكنهم قالوه والأغلب على مثله أن يكونوا قالوه سراً و في إظهاره آية الرسالة وكانت الأوائل قالوا ذلك

فيكون آية الرسالة في إظهار ذلك، وإلا⁸⁶¹ يحتمل أن يكونوا⁸⁶² قالوا ذلك بمحض⁸⁶³ الصحابة رضوان

⁸⁵⁵ جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ٦ / ٢٧٩.

⁸⁵⁶ في نسخة (ب) + اي.

⁸⁵⁷ سورة المجادلة، ٢١.

⁸⁵⁸ في نسخة (ب) فان.

⁸⁵⁹ في نسخة (ب) من.

⁸⁶⁰ في نسخة (ن) قالوه.

⁸⁶¹ في نسخة (ب) الا.

⁸⁶² في نسخة (ب) يكون.

⁸⁶³ في نسخة (ب) + من.

الله عليهم⁸⁶⁴، فصبروا إلا أن يكون في وقت الأمر⁸⁶⁵ بالكف، ويكون في ذلك بيان قدر طاعتهم لله مع عظم ما سمعوا من القول⁸⁶⁶ في ذكر ذلك، دعا إلى الصبر على أذاهم وسوء قولهم إذ هم مع تقلبهم في نعم الله جل جلاله وعلمهم أنهم لم ينالوا خيراً إلا بالله تعالى اجتروا عليه بمثل هذا القول، والله تعالى مع قدرته وسلطانه يحلم عنهم ليوم وعدهم فيه الجزاء فمن ليس منه إليهم نعمة ولا تقدم عليهم منة أحق بالصبر على أذاهم والإعراض عن مكافأهم وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾⁸⁶⁷.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيكُمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٢) أي ذلك العذاب لكم بما قدمتم من الكفر والمعاصي والإضافة إلى اليد لما أن عامة ما يكتسبه الإنسان يكون بيده، ولا⁸⁶⁸ يذكر للتحقيق على معنى أنه فعل نفسه لا غيره بأمره، قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾⁸⁶⁹. قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ أي وبأن الله لا يظلم عباده فلا يعاقبهم من غير جرم.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٣) الذين يرجع إلى قوله: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا﴾⁸⁷⁰. قال الكلبي: نزلت في كعب بن الأشرف وغيره من رؤساء اليهود أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عهد إلينا، أي أمرنا وأخذ الميثاق علينا في التوراة أن لا نصدق أحداً حتى يأتينا بقربان تأكله النار، أي يقرب قرباناً فتنزل من السماء نار فتأكله فإن جئتنا بهذا⁸⁷¹ صدقناك فنزلت الآية.

⁸⁶⁴ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢ / ٤٩٤.

⁸⁶⁵ في نسخة (ب) امروا.

⁸⁶⁶ في نسخة (ب) + و.

⁸⁶⁷ سورة الجاثية، ١٤.

⁸⁶⁸ في نسخة (ب) لانه.

⁸⁶⁹ سورة يس، ٧١.

⁸⁷⁰ سورة آل عمران، ١٨١.

⁸⁷¹ في نسخة (ب) + فقد.

قوله تعالى: ﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي⁸⁷² بالتوراة والإنجيل والمعجزات وجاءكم أي جاء أسلافكم الذين أنتم على مثلهم وراضون بفعلهم وبهذا القربان التي⁸⁷³ قلمتم.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ﴾ يقول: إن كان امتناعكم عن الإيمان لأجل هذا فلم لم تؤمنوا بالذي أتوا به قتلتموهم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في قولكم إنكم تؤخرون الإيمان لهذا.

وقال

[٢٠٨/ب]

السدي: إن الله تعالى أمر بني إسرائيل في التوراة من جاءكم يزعم أنه رسول⁸⁷⁴ فلا تصدقوه حتى يأتيكم بقربان تأكله النار، و⁸⁷⁵ تنزل من السماء حتى يأتيكم المسيح ومحمد عليهما الصلاة والسلام، فإذا أتياكم فآمنوا بهما فإنهما يأتيان بغير قربان. وقيل: حتى يأتيا بقربان أي بشريعة قربان.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٤) أي فإن كذبتك هؤلاء اليهود بما لم يأتهم⁸⁷⁶ بالقربان فلا يهولنك ويتهونن⁸⁷⁷ عليك فقد فعلت الأمم بأنبيائها⁸⁷⁸ كذلك.

قوله تعالى: ﴿جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي بالمعجزات الظاهرة⁸⁷⁹

﴿وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ الزبر أي الكتب جمع زبور من زبر يزبر إذا كتب وقيل: الزبر أحكام الكتاب والزبور

الكتاب المحكم،

قوله تعالى: ﴿وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ أي المضيء البين بالأمر والنهي.

⁸⁷² في نسخة (ب) - اي.

⁸⁷³ في نسخة (ب) الذي.

⁸⁷⁴ في نسخة (ب) + مني.

⁸⁷⁵ في نسخة (ب) - و.

⁸⁷⁶ في نسخة (ب) تأتيهم.

⁸⁷⁷ في نسخة (ب) ليهونن.

⁸⁷⁸ في نسخة (ب) بأنبيائهم.

⁸⁷⁹ في نسخة (ب) الظاهرات.

قال الكلبي: الزير أحاديث الأنبياء من قبلهم والكتاب المنير ما جاءوا به من الكتاب المنزل عليهم، وقيل: هما واحد في الأصل وذكرنا جميعاً لاختلاف الواصفين فإن الزبور هو الكتاب الزاجر والكتاب المنير هو الكتاب الهادي، وقد زبره أي زجره.

قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٥) أي كل روح متجرع غصص الموت، وأنث قوله ذائقة الموت⁸⁸⁰، لتأنيث النفس سماعاً.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لما نزل قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾⁸⁸¹ قالت الملائكة: هلك أهل الأرض وظنوا⁸⁸² أهل السماء لا يموتون، فلما نزل قوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾⁸⁸³ أيقن⁸⁸⁴ الملائكة بمهلاكهم معهم والدوق⁸⁸⁴ موضع الحقيقة تعرف طعم الشيء بالفم ثم يستعمل في أشياء على معنى الليل⁸⁸⁵ يقال ما ذقت غمضاً.

وقال المتنبي:

إذا ما الناس جرحهم لبيب فإني قد طعمتهم وذاقاً⁸⁸⁶
قال تعالى: ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا﴾⁸⁸⁷، وقال: ﴿فَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾⁸⁸⁸، وقال تعالى: ﴿فَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾⁸⁸⁹، واتصال هذه الآية بما قبلها أن تقديره لا يحزنك تكذيبهم إياك، فإن مرجع الخلق إلي، فأجازيهم على التكرذيب وأجازيك على الصبر.⁸⁹⁰

⁸⁸⁰ في نسخة (ب) - الموت.

⁸⁸¹ سورة الرحمان، ٢٦.

⁸⁸² في نسخة (ب) + ان.

⁸⁸³ في نسخة (ب) ايقنت.

⁸⁸⁴ في نسخة (ب) + في.

⁸⁸⁵ في نسخة (ب) النيل.

⁸⁸⁶ ابو الطيب المتنبي و ما له و ما عليه، لعبد الملك بن محمد التتالي، (التحقيق: محمد محيي الدين عبدالحميد)، مكتبة الحسين

التجارية، القاهرة، ١٢٦.

⁸⁸⁷ سورة الطلاق، ٩.

⁸⁸⁸ سورة آل عمران، ١٠٦؛ سورة الانعام، ٣٠؛ سورة الاعراف، ٣٩؛ سورة الانفال، ٣٥؛ سورة الاحكاف، ٣٤.

⁸⁸⁹ سورة النحل، ١١٢.

⁸⁹⁰ في نسخة (ب) + و ذلك قوله ﴿انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب﴾ (سورة الزمر، ١٠).

قوله تعالى: ﴿وَأِنَّمَا تُوقَنُونَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي تعطون على الكمال ثواب أعمالكم في الآخرة، فإن الدنيا ليست بدار الجزاء.

قوله تعالى: ﴿فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ﴾ أي بُعد وقد أوضحنا ذلك عند قوله عز وجل: ﴿وَمَا هُوَ بِمُزْجَرَجِهِ﴾⁸⁹¹.

قوله تعالى: ﴿وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ أي ظفر وقيل: سعد أي نال كلما يرجا⁸⁹² وأمن كلما يخاف.

قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾⁸⁹³ إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ المتاع البلغة المقتضية والغرور الخداع، وهو إضافة الشيء إلى صفة ومعناه إن هذه الحياة الدنيا⁸⁹⁴ متعة يقع الاغترار بها باعتماد الإنسان عليها ثم لا تبقى له فكأنها غرته.

قوله تعالى: ﴿لَتَنبَلُوْنَ فِيْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٦) أي لتختبرن ولتمتحنن واللام والنون على معنى القسم في أموالكم بالإنفاق في سبيل الله وفي أنفسكم بالقتل والجراح.

قوله تعالى: ﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ اليهود والنصارى

﴿أَذَا كَثِيرًا﴾ ما يؤديكم سماعه كما روينا من سماع أبي بكر الصديق رضي الله عنه من حديث⁸⁹⁵ فنحاص⁸⁹⁶ بن عازورا اليهودي في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾⁸⁹⁷.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا﴾ فإنهم يقولون في الله ما هو منزه عنه. وروي أن كعب بن الأشرف

كان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ويحرض المشركين على قتالهم فشق ذلك على المسلمين فاحتالوا في قتله حتى قتله محمد بن مسلمة.

⁸⁹¹ سورة البقرة، ٩٦.

⁸⁹² في نسخة (ب) يرجى.

⁸⁹³ في نسخة (ب) + اي القربى و هي التي في هذه الدار.

⁸⁹⁴ في نسخة (ب) - الدنيا.

⁸⁹⁵ في نسخة (ب) + حديث.

⁸⁹⁶ في نسخة (ب) فنحاص.

⁸⁹⁷ سورة الاسراء، ١٨١.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا﴾ أي تصبروا⁸⁹⁸ على الأذى ﴿وتتقوا﴾⁸⁹⁹ فلا تخالفوه فيما أمر.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ أي من عمل الحزم والعزم⁹⁰⁰، وقيل: من الأمر الذي ظهر رشده

وصوابه وصلاحه، وقيل: أي فيما يجب أن يزعم عليه كل عاقل.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٧) واتصالها بما قبلها أنه دعي

النبي صلى الله عليه وسلم على⁹⁰¹ الصبر على أذاهم في الآية الأولى، وبين في هذه الآية أنهم لا يودونه⁹⁰² عن خفاء

حاله عليهم فقد أخذ الميثاق عليهم.

قوله تعالى: ﴿لَتَبَيَّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ بأن يبينوا حاله وعرفهم ذلك.

وقال

[٢٠٩/ب]

ابن عباس، وسعيد بن جبير، والسدي: الذين أوتوا الكتاب هاهنا هم اليهود⁹⁰³. وقيل: اليهود والنصارى، وقيل: كل

من عنده علم من الكتاب⁹⁰⁴، وهو⁹⁰⁵ الحسن وقتادة، هو الكتاب وهو مذكور. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر عن

عاصم بياء المغاية فعلاً للذين أوتوا الكتاب وهو يشاكل قوله فنبدوه. وقرأ الباقر بناء المخاطبة على تقدير أنهم خوطبوا

بذلك عند أخذ الميثاق يقول: واذكر يا محمد إذ أخذ الله ميثاق أهل الكتاب على السنة أنبيائهم وأن يبينوا الكتاب وأمر

محمد عليه الصلاة والسلام للناس ولا يخفوه.

قوله تعالى: ﴿فَتَبَدُّوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ أي تركوه وتغافلوا عنه فكأنهم ألقوه وراء ظهورهم ولا يرونه ولا يذكرونه.

⁸⁹⁸ في نسخة (ب) - تصبروا .

⁸⁹⁹ في نسخة (ب) + اي الله.

⁹⁰⁰ في نسخة (ب) من عمل العزم و الحزم.

⁹⁰¹ في نسخة (ب) الى.

⁹⁰² في نسخة (ب) يودونه.

⁹⁰³ جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ٦ / ٢٩٥.

⁹⁰⁴ في نسخة (ب) + و هو قول الحسن و قتادة. قال السدي الها ترجع الى النبي عليه السلام و هو معلوم غير مذكور.

⁹⁰⁵ في نسخة (ب) + و قال.

قوله تعالى: ﴿وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ أي استبدلوا به ما تناولوه⁹⁰⁶ من سلفهم⁹⁰⁷ كرهوا أن يؤمنوا فينقطع ذلك عنهم فكتموا ما عملوا من ذلك وأمروهم أن يكذبوه⁹⁰⁸.

قوله تعالى: ﴿فَبِئْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ أي ساء ما يشترون⁹⁰⁹، وقد كشفنا حقيقته في سورة البقرة⁹¹⁰.

قوله تعالى: ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا﴾ (سورة آل عمران، ١٨٨) أي ولا تظن يا محمد اليهود الذين يسرون بما فعلوا من كتمان صفة محمد صلى الله عليه وسلم والتكذيب به وظنوا أن ذلك مقبول منهم، وأن الله تعالى لا يخبرك بفعالهم.

قوله تعالى: ﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ أي يحمدوا على الكتاب حمد من أخير بحق، وأن يمدحوا بما ليس فيهم فيقال: إنهم أهل علم ونسك وهو قول ابن عباس والضحاك. وقيل: هي في المنافقين كانوا يتخلفون عن القتال مع المؤمنين، وكانوا يحبون أن يقتل عدوهم⁹¹¹، وأن يحمدوا على ما لم يكونوا عليه من الإيمان.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَقَارَةِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ قوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ﴾ إعادة هذه⁹¹² لطول الكلام إعلاماً أن آخره متصل بأوله.

قوله تعالى: ﴿بِمَقَارَةِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ أي بمنجاة⁹¹³.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي يؤلم في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (سورة آل عمران، ١٨٩) أي فهو الغني في الحقيقة وليس بفقير

كما قالت

⁹⁰⁶ في نسخة (ب) ما ينالونه.

⁹⁰⁷ في نسخة (ب) سفلتهم.

⁹⁰⁸ في نسخة (ب) يكذبوا به.

⁹⁰⁹ في نسخة (ب) يستبدلون.

⁹¹⁰ سورة البقرة، ١٧٤.

⁹¹¹ في نسخة (ب) يقبل عذرهم.

⁹¹² في نسخة (ب) + الكلمة.

⁹¹³ في نسخة (ب) + منه.

اليهود، ولأنه ذكر جزاء أعمال الفريقين وبين أن الجاري⁹¹⁴ من هذا صفته ولأنه قال ﴿فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب﴾⁹¹⁵، أي لا يفوتونه فله ملك السماوات والأرض.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ تقدير للمعاني الثلاثة، ولو قال وهو على كل شيءقدير استفهام وقد⁹¹⁶ مر ذكر الله تعالى مرة لكن هذا أبلغ ليكون كل كلام مستقل بنفسه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ (سورة آل عمران، ١٩٠) هو بيان ملكه وقدرته للذين ذكرهما في الآية الأولى، وقد مر تفسير هذه الآية في سورة البقرة على الاستيفاء والاستقصاء.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في ذلك دليل لزوم التوحيد باللب؛ إذ صيرها آيات لمن له ذلك وأول درجات⁹¹⁷ أن تعرف منشئها وجاعلها آيات⁹¹⁸.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٩١) هو نعت لأولي الأبواب، وقياماً جمع قائم وقعوداً جمع قاعد، وهما نصب على الحال وعلى جنوبهم، يتضمن قوله مضطجعين، وهو كقوله تعالى: ﴿دَعَانَا لِجَنبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا﴾ أي دعانا مضطجعاً لجنبه أو قاعداً أو قائماً⁹¹⁹.

قوله تعالى: ﴿يَذْكُرُونَ﴾⁹²⁰ هو الذكر باللسان على هذه الأحوال الثلاث⁹²¹، فإن الإنسان يكون على إحدى

⁹¹⁴ في نسخة (ب) الجازي.

⁹¹⁵ سورة آل عمران، ١٨٨.

⁹¹⁶ في نسخة (ب) فقد.

⁹¹⁷ في نسخة (ب) + الآيات.

⁹¹⁸ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢ / ٥١٠.

⁹¹⁹ في نسخة (ب) + و قيل الذين يصلون قياماً وقعوداً حال عجزهم عن القيام وعلي جنوبهم بالاماء حال عجزهم عن القعود... قال رضي الله عنه و انا اقول يحتمل قياماً حال قيامهم في امر الشرع على الاستقامة و حال انخراطهم عن الاستقامة بعض الاخراف بتردد العزيمة و حال سقوطهم عن القيام بما قيام اختيار المعصية.

⁹²⁰ في نسخة (ب) + قيل.

⁹²¹ في نسخة (ب) الثلاثة.

هذه الحالات إلا في النادر فأراد⁹²² به دوام ذكر اللسان وهو قول جريح، وتبين به أنه يحسن ذكر الله تعالى بكل حال وقال الزجاج: هو عندي ذكر القلب بكل حال، وقيل: ذكر القلب لا يخلو عن الخوف فمعناه يخافون الله قياماً في تصرفهم وقعوداً في دعوتهم، وعلى جنوبهم في مضاجعهم. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: هو الصلاة كما في قوله: ﴿إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾⁹²³ أي يصلون الله تعالى قياماً حالة القدرة، وقعوداً عند العجز، وعلى جنوبهم إذا ضعفوا عن القيام والقعود. وقيل: أي الذين⁹²⁴ يذكرون الله قياماً بأوامره وقعوداً عن زواجه وعلى جنوبهم أي على اجتنبهم عن مخالفة أمره.

وقال

[٢١٠/ب]

الإمام أبو منصور رحمه الله: لما جعل الله تعالى على العبد في⁹²⁵ حال نعمة ليست تلك في غيرها من الأحوال يجوز أن جعل القيام نعمة في قضاء حوائجه وتقلبه في تلك الحال، وجعل القعود راحة عند الإعياء وكذا الاضطجاع استأداهم الشكر له في كل نعمة على كل حال من تلك الأحوال، ومدحهم على ذلك إذا فعلوا⁹²⁶.
قوله تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁹²⁷ أي استدلالاً
﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا﴾ فيه إضمار القول تقديره ويقولون⁹²⁸ ربنا ما خلقت هذا⁹²⁹ أشار إلى قوله في خلق السماوات والأرض ولو أشار إلى السماوات والأرض لقال هذه.
قوله تعالى: ﴿بَاطِلًا﴾ يجوز أن يكون مفعولاً ثانياً لقوله: ﴿خلقت﴾، كما في قوله تعالى: ﴿أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ

⁹²² في نسخة (ب) و اراد.

⁹²³ سورة ص، ٣٢.

⁹²⁴ في نسخة (ب) - الذين.

⁹²⁵ في نسخة (ب) + كل.

⁹²⁶ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢ / ٥١٤.

⁹²⁷ في نسخة (ب) للاستدلال.

⁹²⁸ في نسخة (ب) + يا.

⁹²⁹ في نسخة (ب) + باطلا.

طِينًا⁹³⁰، ويجوز أن يكون منصوباً بنزع الخافض تقديره لباطل وعلى باطل، وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ﴾⁹³¹. قوله تعالى: ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾⁹³² وقوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾⁹³³

ومعناه ما خلقته عبثاً بل دليلاً عليكم، وعلى وحدانيتك، وكمال قدرتك، ولمصالح عبادك.

قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أي تنزهت عن أن تخلق شيئاً عبثاً. وقيل: تقدست عن كل عيب.

قوله تعالى: ﴿فَقَنَّا عَذَابَ النَّارِ﴾ مر تفسيره

﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ (سورة آل عمران، ١٩٢) أي من تدخله النار فقد فضحته، وقيل:

أذلته وقيل: جعلته خزياناً مستحيياً خجلاً بأعماله.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ أي من ظلم نفسه بالكفر أو بالمعصية أو وضع الشيء غير موضعه فلا

معين له ولا نافع⁹³⁴، وذكر⁹³⁵ هذا بيان أنهم يعلمون كيف حال أهل النار وذلك أجلب للإخلاص والتضرع عن⁹³⁶

الاستجارة من النار ممن يستجير وهو ساء عن ذلك أو جاهل له.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّتَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ (سورة آل عمران، ١٩٣)

قال الكلبي: منادياً داعياً، يعني محمداً صلى الله عليه وسلم، وقال محمد بن كعب القرظي: هو

[٢١١/أ]

القرآن ليس كل الناس رأى النبي صلى الله عليه وسلم. وقيل: إن النبي صلى الله عليه وسلم داع لمن شاهده ولمن جاء

بعده قال تعالى: ﴿لَا نُذِرْكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾⁹³⁷ فالصرف إليه أولى. وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾⁹³⁸.

⁹³⁰ سورة الاسراء، ٦١.

⁹³¹ سورة الانبياء، ٤٦؛ سورة الدخان، ٣٨.

⁹³² سورة الحجر، ٨؛ سورة الاسراء، ٣٣؛ سورة الفرقان، ٦٨؛ سورة الروم، ٨؛ سورة الدخان، ٣٩؛ سورة الاحكاف، ٣؛

سورة الانعام، ١٥١.

⁹³³ سورة المؤمنون، ١١٥.

⁹³⁴ في نسخة (ب) و لا مانع له.

⁹³⁵ في نسخة (ب) ذكرهم.

⁹³⁶ في نسخة (ب) عند.

⁹³⁷ سورة الانعام، ١٩.

⁹³⁸ سورة فصلت، ٣٣.

وقال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ﴾⁹³⁹. وقال تعالى⁹⁴⁰: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ﴾⁹⁴¹،

قوله تعالى: ﴿يُنَادِي لِلْإِيمَانِ﴾ أي إلى الإيمان كما في قوله تعالى: ﴿هُمْ لِلْكَفْرِ يَوْمئِذٍ أَقْرَبُ﴾⁹⁴² وإنما جاز

اللام مقام إلى لأن اللام للغرض الذي هو الغاية فتقاربا، وقيل: فيه تقديم وتأخير سمعنا منادياً ينادي للإيمان⁹⁴³.

قوله تعالى: ﴿أَنْ آمِنُوا بَرِّتْكُمْ فَأَمَنَّا﴾ قيل: أن منصوب بوقوع النداء عليه، وقيل⁹⁴⁴: منصوب بنزع الباء بأن

آمنوا بربكم فأمننا.

قال الإمام أبو منصور رحمه الله: دل هذا على أن الإيمان هو الإقرار والاعتقاد دون العمل وعلى بطلان الاستثناء

فيه⁹⁴⁵، فإنهم كانوا⁹⁴⁶ دعوا إليه أجابوا وحققوا ذلك للحال قبل العمل، ولم يستثنوا فيه ومدحهم الله تعالى عليه.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا فَاعْفُ رَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا﴾ المغفرة ستر الذنوب والتكفير كذلك على ما مر في سورة

البقرة⁹⁴⁷، وإنما جمع بينهما؛ لأن المغفرة قد تكون تفضلاً من الله تعالى ابتداءً والتكفير يكون بالحسنات والنوائب

والنكبات، فإنهم كانوا⁹⁴⁸ سألوا مغفرة ما مضى من ذنوبهم فضلاً وتكفير ما يكون منهم في المستقبل بما يوفقهم من

الخيرات⁹⁴⁹، والصبر على ما ينوبهم من الآفات، فكانوا سألوا التوفيق لذلك.

قوله تعالى: ﴿وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ هو جمع البر كالأجداد جمع الجد، وجمع البار كالأنصار جمع الناصر والأصحاب

جمع الصاحب، وقد مر تفسيره في قوله: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ﴾⁹⁵⁰ ومعناه أمتنا مع الأبرار من عبادك الذين رضيت أعمالهم⁹⁵¹

⁹³⁹ سورة يوسف، ١٠٨.

⁹⁴⁰ في نسخة (ب) + ﴿داعياً إلى الله بأذنه﴾ (سورة الاحزاب، ٤٦). و قال.

⁹⁴¹ سورة النحل، ١٢٥.

⁹⁴² سورة آل عمران، ١٦٧. في نسخة (ب) + اي إلى الكفر.

⁹⁴³ في نسخة (ب) سمعنا منادياً للإيمان ينادي.

⁹⁴⁴ في نسخة (ب) + هو.

⁹⁴⁵ تأويلات القرآن للماتريدي، ٥١٦ / ٢.

⁹⁴⁶ في نسخة (ب) كما.

⁹⁴⁷ سورة البقرة، ٢٧١.

⁹⁴⁸ في نسخة (ب) فكأنهم.

⁹⁴⁹ في نسخة (ب) يوفقهم الله للخيرات.

⁹⁵⁰ سورة البقرة، ١٧٧، ١٨٩.

⁹⁵¹ في نسخة (ب) + و وفاتهم معهم ان يموتوا على مثل اعمالهم.

فيكونوا في درجاتهم كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾⁹⁵² أي آمنوا على اتباع منهم له وعمل بما دعي إليه. وقيل:

[٢١١/ب]

﴿وتوفنا مع الأبرار﴾ أي في جملتهم كما قال: ﴿أُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾⁹⁵³ أي في جملتهم. ويقال: فلان مع أصحاب الألو في العطاء، أي في جملة الذين إذا أعطوا أعطوا ألفاً ألفاً. وقيل: توفنا مع الأبرار في عصر الأبرار، ولا تؤخرنا إلى زمان⁹⁵⁴ الأشرار.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ (سورة آل عمران، ١٩٤) أي على السنة رسلك هذا مضمرة وهو سائغ في اللغة، أي وقد وعدت على ألسنتهم أن من مات براً عززته بالثواب، ولم تخزه بالعقاب، فأعطينا ذلك. قوله تعالى: ﴿عَلَىٰ رُسُلِكَ﴾ معناه أي ما جعلته على رسلك من الشفاعة، ومن استغفارهم للمؤمنين والمؤمنات. قال تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾، وقال نوح⁹⁵⁵: ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾⁹⁵⁶. قوله تعالى: ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي فقد وعدت ذلك بقولك ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ﴾⁹⁵⁷. و⁹⁵⁸ فسرنا الحزي في قوله تعالى: ﴿فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾⁹⁵⁹.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ فإن قالوا لما وعد ذلك وهو لا يخلفه فما معنى السؤال. قال الإمام أبو منصور: جوابه من وجوه: أحدها: أنه وعد ذلك وأمر بالسؤال كما قال ﴿كَانَ عَلَىٰ رِبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا﴾⁹⁶⁰. والثاني: أن وعد الاستغفار من النبي صلى الله عليه وسلم كان مع استغفار يوجد من المذنب قال تعالى:

⁹⁵² سورة التحريم، ٨.

⁹⁵³ سورة النساء، ٦٩.

⁹⁵⁴ في نسخة (ب) زمن.

⁹⁵⁵ في نسخة (ب) إبراهيم.

⁹⁵⁶ سورة نوح، ٢٨.

⁹⁵⁷ سورة التحريم، ٨.

⁹⁵⁸ في نسخة (ن) + قد.

⁹⁵⁹ سورة آل عمران، ١٩٢.

⁹⁶⁰ سورة الفرقان، ١٦.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾⁹⁶¹. والثالث⁹⁶²: الوعد لهم إذا ماتوا على ذلك، فهذا سؤال أن يمتنعهم على ذلك. والرابع: أنه سؤال أن يجعلهم من جملة الذين كان لهم الوعد؛ إذ الوعد غير مبين لمن هو⁹⁶³.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٩٥)

قال جعفر بن محمد الصادق: من حزّيه، أمرّ فقال: ربنا خمس مرات نجاه الله مما يخاف، وأعطاه⁹⁶⁴ ما أراد، واستجاب له ما دعا، واستشهد بهذه الآيات أن الله تعالى ذكر من هؤلاء أنهم قالوا ربنا

[٢١٢/١]

خمس مرات، ثم ذكر استجابته لهم. ومن أهل التفسير⁹⁶⁵ من ذكر أن هذه الدعوات الخمس كانت من النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه الراشدين الأربعة على الترتيب.

قوله تعالى: ﴿أَيُّ لَا أُضِيعَ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْثَى﴾ فاستجاب بأني ولو كسر جاز على الحكاية والإضاعة الإبطال⁹⁶⁶،

قوله ﴿من ذكر أو أنثى﴾ من لبيان جنس من أضيف العمل إليهم، كقوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾⁹⁶⁷. وقيل: هو لتأكيد النفي، أي أجازي كل عامل ولا أترك مجازاته ذكراً كان أو أنثى.

وقال مجاهد: إن أم سلمة قالت: يا رسول الله ما للنساء⁹⁶⁸ لا يذكرن في القرآن كما يذكر الرجال؟ فنزلت هذه الآية⁹⁶⁹، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾⁹⁷⁰ الآية.

⁹⁶¹ سورة النساء، ٦٤.

⁹⁶² في نسخة (ب) ان.

⁹⁶³ تأويلات القرآن للماتريدي، ٢ / ٥١٧-٥١٨.

⁹⁶⁴ في نسخة (ب) + الله.

⁹⁶⁵ في نسخة (ب) من أهل العلم.

⁹⁶⁶ في نسخة (ب) + و الإهمال.

⁹⁶⁷ سورة الحج، ٣٠.

⁹⁶⁸ في نسخة (ب) + بال النساء.

⁹⁶⁹ تفسير مجاهد بن جبر، ٢٦٣-٢٦٤.

⁹⁷⁰ سورة الاحزاب، ٣٥.

قوله تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي كلكم مجتمعون على دين واحد دين الله تعالى يقال: فلان مني، أي على خلقي و⁹⁷¹ مذهبي. وقال تعالى: ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي﴾⁹⁷². وقيل: أي الذكور والإناث بعضهم من بعض في الخلقة.

قوله تعالى: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ أي رحلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة.

قوله تعالى: ﴿وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ أي اضطروا بإيذاء الكفار⁹⁷³ إلى خروجهم من أوطانهم وتركها.

قوله تعالى: ﴿وَأُودُوا فِي سَبِيلِي﴾ في الجهاد بأنواع الأذى ﴿وَقَاتَلُوا﴾ أي قاتلوا⁹⁷⁴ الكفار ﴿وَقُتِلُوا﴾ أي استشهدوا في الحرب وقرئ وقتلوا وقاتلوا أو وقتل بعضهم فلم ينكل الباقون بل قاتلوا.

قوله تعالى: ﴿لَا كُفْرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي لأجزينهم بمحو السيئات وإعطاء الجنة والدرجات.

قوله تعالى: ﴿ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ قيل: هو نصب على التفسير كقولك هذا لك هبة مني، وقيل: هو مصدر فعل مدلول أو مضمرة؛ لأن قوله: لأكفرن ولأدخلن بمعنى لأتبين⁹⁷⁵ بهذا والإضمار يثابون بذلك ثواباً. قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ فإنه لا يفنى ولا يتكدر وهو كثير

[٢١٢/ب]

على عمل قليل مقدر.

قوله تعالى: ﴿لَا يَغُزُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ (سورة آل عمران، ١٩٦) قيل: الخطاب لكل مكلف أي أيها السامع. وقيل: هو للنبي عليه الصلاة والسلام، ثم⁹⁷⁶ وإن كان لا يغيره تقلبهم وكان معصوماً عن ذلك فله وجوه

⁹⁷¹ في نسخة (ب) او .

⁹⁷² سورة البقرة، ٢٤٩ .

⁹⁷³ في نسخة (ب) بايدي الكفار .

⁹⁷⁴ في نسخة (ب) حاربوا .

⁹⁷⁵ في نسخة (ب) لاثنين .

⁹⁷⁶ في نسخة (ب) + هو .

قد ذكرناها عند قوله عز وجل: ﴿وَلَكِنْ أَتَّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ﴾⁹⁷⁷ إن خطابه خطاب لأمته، ولأن العصمة لا تنزّل النهي ولأنه⁹⁷⁸ لو زال النهي عنه بذلك لبطلت العصمة فإن العصمة هي الحفظ عن الخلاف، وإذا زال النهي لم يكن خلافاً فلا تكن⁹⁷⁹ عصمة. ومعنى الآية لا تغتر بتصريف هؤلاء الكفار واليهود الذين مر ذكرهم في بلاد الله⁹⁸⁰ يضربون كيف شاءوا لا يؤاخذون بكفرهم وباضطرابهم فيها لاكتساب الأموال والاستكثار منها، ولا يقولوا في أنفسهم ما لهم آمنين أغنياء⁹⁸¹ وهم كفار مبطلون، ونحن خائفون مقلون، مع أنا مؤمنون محقون.

قوله تعالى: ﴿مَتَاعٌ قَلِيلٌ﴾ (سورة آل عمران، ١٩٧) أي منفعة يسيرة ثم ينقطع ووصفه بالقلّة وإن طالّت مدّتهم⁹⁸² بالإضافة إلى النعيم الذي في الجنة الذي لا انقطاع له⁹⁸³.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ أي مصيرهم النار وبئس الفراش، وسمي⁹⁸⁴ مهاداً وليس في النار تمهيد لأنها بدل مهاد أهل الجنة وهو كالإشارة بالعذاب جعل بدلاً عن الإشارة بالثواب.

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَحْمَةً﴾ (سورة آل عمران، ١٩٨) لكن كلمة استدراك بإثبات بعد نفي أو نفي بعد إثبات يقول: ما قام زيد لكن عمرو، وجاء القوم لكن زيد لم يجئ.

قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا رَبَّ﴾ أي خافوه فلم يخالفوا أمره ولا نهيه ﴿هُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾⁹⁸⁵ والكفار كانت مأواهم النار وبئس القرار.

قوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا نُنْزِلُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي رزقاً أعد لهم إذا نزلوا أولاً كإنزال بعض الأضياف⁹⁸⁶، ونصبه

⁹⁷⁷ سورة البقرة، ١٤٥، ١٢٠؛ سورة الرعد، ٣٧.

⁹⁷⁸ في نسخة (ب) فانه.

⁹⁷⁹ في نسخة (ب) فلم يكن.

⁹⁸⁰ في نسخة (ب) - يضربون.

⁹⁸¹ في نسخة (ب) + متكتين.

⁹⁸² في نسخة (ب) + لانه.

⁹⁸³ في نسخة (ب) + قليل.

⁹⁸⁴ في نسخة (ب) + ذلك.

⁹⁸⁵ سورة آل عمران، ١٩٧.

⁹⁸⁶ في نسخة (ب) كالنزل يعد للأضياف إذا نزلوا.

على التفسير أو على المصدر المدلول أو على⁹⁸⁷ المضممر كما مر في قوله تعالى: ﴿ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾⁹⁸⁸.

قوله تعالى: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾ أي من زهرة الدنيا للكفار.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: ما من نفس برة ولا فاجرة

[٢١٣/أ]

إلا والموت خير لها، أما البرة فإن الله تعالى يقول: ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ﴾، وأما الفاجرة فإنه يقول: ﴿إِنَّمَا تُحْمِي هُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾⁹⁸⁹.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ﴾ (سورة آل عمران، ١٩٩)

لما ذم أهل الكتاب الذين كفروا وكنتموا الحق ونبذوه وراء ظهورهم وساءوا القول في الله وفي رسوله، وفي المؤمنين مدح منهم الذين آمنوا واتبعوا الحق بهذه الآية، ولمن لام التأكيـد⁹⁹⁰ دخلت في الاسم هاهنا⁹⁹¹ دون الخبر وأنت تقول: إن زيدا لعالم⁹⁹² فتدخل اللام في الخبر دون الاسم وكذا⁹⁹³ لأن إن واللام كل واحد منها للتأكيد، فجعل عند الابتداء بالاسم وبالتنبيه⁹⁹⁴ بالخبر إن في الاسم واللام في الخبر، فإذا أدخلت إن في غير الاسم⁹⁹⁵ قال تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾⁹⁹⁶ وقال تعالى: ﴿وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَى﴾⁹⁹⁷، وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾⁹⁹⁸.

قوله تعالى: ﴿خَاشِعِينَ لِلَّهِ﴾ أي خائفين خاضعين وهو نصب على الحال من قوله يؤمن.

⁹⁸⁷ في نسخة (ب) - على.

⁹⁸⁸ سورة آل عمران، ١٩٥.

⁹⁸⁹ سورة آل عمران، ١٧٨.

⁹⁹⁰ في نسخة (ب) + و.

⁹⁹¹ في نسخة (ب) هنا.

⁹⁹² في نسخة (ب) لقائم.

⁹⁹³ في نسخة (ب) ذلك.

⁹⁹⁴ في نسخة (ب) للتثنية.

⁹⁹⁵ في نسخة (ب) + جعلت بكون اللام في الخبر و اذا دخلت ان في غير الاسم و تقدم ذلك و تاخر الاسم جعلت اللام في الاسم.

⁹⁹⁶ سورة الليل، ١٢.

⁹⁹⁷ سورة الليل، ١٣.

⁹⁹⁸ سورة البقرة، ٢٤٨؛ سورة هود، ١٠٣؛ سورة الحجر، ٧٧؛ سورة النحل، ١١؛ سورة النمل، ٥٢؛ سورة العنكبوت، ٢٩.

قوله تعالى: ﴿لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ وقد فسرنا ذلك⁹⁹⁹.

﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾¹⁰⁰⁰ قال مجاهد: نزلت في المؤمنين من أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأشباهه.

وقال قتادة: نزلت في النجاشي فإنه¹⁰⁰¹ مات وبلغ النبي صلى الله عليه وسلم خبره صلى عليه فقال بعض الكفار:

صلى على علق نصراني لم يره قط، فأُنزل الله تعالى هذه¹⁰⁰² الآية، تبين¹⁰⁰³ أنه قد آمن بالله فقال المنافقون: إنه كان

يصلي إلى غير القبلة¹⁰⁰⁴، فنزلت: ﴿فَأَيُّنَمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾¹⁰⁰⁵.

قال عطاء: نزلت في أربعين من أهل نجران من بني الحارث بن كعب اثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم،

وكانوا على دين عيسى وآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ﴿لكن الذين اتقوا ربهم﴾¹⁰⁰⁶ المهاجرين¹⁰⁰⁷ والأنصار.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا﴾ (سورة آل عمران، ٢٠٠) وبعد ما أخبر في هذه السورة قصة بدر

وأحد وما نال المؤمنين من النكبات وبعد ما أخبر¹⁰⁰⁸ عن حال النصارى في أولها و¹⁰⁰⁹ حال اليهود

[٢١٣/ب]

في آخرها ختم السورة بالأمر بالصبر فقال: اصبروا أي على دين الله. وقيل: أي على ما¹⁰¹⁰ أمر الله، وقيل: أي على

طاعة الله،¹⁰¹¹ وقيل: أي عن المعصية، وقيل: أي على المكار.

⁹⁹⁹ سورة البقرة، ١٧٤؛ سورة آل عمران، ٧٧. في نسخة (ب) + و قوله تعالى ﴿اولئك لهم اجرهم عند ربهم﴾

(سورة آل عمران، ١٩٩) اي ثوابهم في الآخرة.

¹⁰⁰⁰ في نسخة (ب) + اي لا يؤخر جزاء اعمالهم يوم القيامة بطول الحساب فانه سريع الحساب.

¹⁰⁰¹ في نسخة (ب) + لما.

¹⁰⁰² في نسخة (ب) - تعالى هذه.

¹⁰⁰³ في نسخة (ب) بين.

¹⁰⁰⁴ في نسخة (ب) الكعبة.

¹⁰⁰⁵ سورة البقرة، ١١٥.

¹⁰⁰⁶ سورة آل عمران، ١٩٨.

¹⁰⁰⁷ في نسخة (ب) المهاجرون.

¹⁰⁰⁸ في نسخة (ب) + في هذه السورة.

¹⁰⁰⁹ في نسخة (ب) + عن.

¹⁰¹⁰ في نسخة (ب) - ما.

¹⁰¹¹ في نسخة (ب) على الطاعة.

قوله تعالى: ﴿وَصَابِرُوا﴾ أعداء الله في القتال فاثبتوا ولا تقولوا والمصابرة بين اثنين والجمع.

قوله تعالى: ﴿وَرَابِطُوا﴾ أي كونوا في الثغور رابطين خيولكم مستعدين للقتال، والمرابطة بين اثنين والجمع أي يربط

هؤلاء خيولهم¹⁰¹² على المقابلة استعداداً للمقاتلة.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في جميع أمره¹⁰¹³ ونواحيه فليس عليكم الجهاد فحسب ﴿لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ﴾ أي

لتفلقوا ولرجاء أن تفلقوا والفلاح الأمن من كل ما يخاف، والوصول إلى كل ما يرام. والصبر هو حبس النفس عما لا

يرضاه الله تعالى¹⁰¹⁴، وأوله التصبر وهو التكلف لذلك ثم المصابرة وهي معارضة ما يمنعه عن كل¹⁰¹⁵ ذلك، ثم الاصطبار

و¹⁰¹⁶ الاعتبار والالتزام، ثم الصبر وهو كماله وحصوله من غير كلفة.

وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن: في قوله تعالى: ورابطوا لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه وسلم المرابطة في الثغور

وإنما هذا الأمر بانتظار الصلاة بعد الصلاة، كما¹⁰¹⁷ قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ألا أدلكم على ما يحو الله به

الخطايا ويرفع الدرجات قالوا: بلى يا رسول الله، قال: إسباغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطى إلى المساجد، وانتظار

الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط فذلكم الرباط»¹⁰¹⁸.

قال ابن جريج: اصبروا على طاعة الله وصابروا أعداء الله، ورابطوا في سبيل الله.

وقال مقاتل: اصبروا على أوامر الله، وصابروا مع النبي صلى الله عليه وسلم في المواطن كلها، ورابطوا العدو في

الثغور.¹⁰¹⁹

وقال عطاء: اصبروا على دينكم، وصابروا الوعد الذي وعدكم ربكم¹⁰²⁰ ورابطوا عدوي وعدوكم حتى يرجع عن

¹⁰¹² في نسخة (ب) + و هو لا خير لهم.

¹⁰¹³ في نسخة (ب) اوامره.

¹⁰¹⁴ في نسخة (ب) + على ما يرضاه.

¹⁰¹⁵ في نسخة (ن) - كل.

¹⁰¹⁶ في نسخة (ب) + هو.

¹⁰¹⁷ في نسخة (ب) - كما.

¹⁰¹⁸ الصحيح للمسلم، الطهارة، ٤١.

¹⁰¹⁹ تفسير لمقاتل بن سليمان، ١ / ٣٢٤.

¹⁰²⁰ في نسخة (ب) وعدتكم.

دينه إلى دينكم، واتقوا الله خافوني فيما نهيتمكم، وأطيعوني فيما أمرتكم لعلكم تسعدون وتبقون في الجنة ناعمين مخلدين

[٢١٤/١]

كما بشرتكم. وقال بعض أهل المعرفة: اصبروا على بلائي، وصابروا¹⁰²¹ نعمائي، ورابطوا أعدائي، واتقوا محبة من سواي، لعلكم تفلحون عند¹⁰²² لقائي. وقال آخر: اصبروا عند قيام النفير على احتمال الكرب، وصابروا على مقاساة العنا والتعب، ورابطوا أعدائي بلا هرب، واتقوا بمممكم على الاتفاق¹⁰²³ إلى السبب، لعلكم تفلحون غداً بلقائي على بساط الطرب. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يقال¹⁰²⁴ اصبروا على الطاعات، وعن المخالفات، وصابروا في ترك الهوى والشهوات، وقطع المنى والعلاقات، ورابطوا بالاستقامة في الصحة من¹⁰²⁵ عموم الحالات¹⁰²⁶. قال: ويقال: اصبروا بنفوسكم، وصابروا بقلوبكم، ورابطوا بأسراركم، قال: الصبر مر مذاقته إذا كان العبد يتحساه على الغيبة، وهو لذيذ طعمه إذا شربه على الشهود والرؤية، واتقوا الله بمخالفة¹⁰²⁷ أهوائكم لعلكم تفلحون، والفلاح¹⁰²⁸ الظفر بنفوسهم، فإذا ظفروا بها ذبحوها بسيف المجاهدة، وصلبوها على عيدان المكابرة، وبعد فنائهم عنها حصل بقاؤهم بالمشاهدة وفي فضل هذه السورة أحاديث: ¹⁰²⁹

روى ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال¹⁰³⁰: «من قرأ سورة آل عمران في ليلة

فهو غني و أعطي بكل آية منها امانا علي جسر جهنم»¹⁰³¹

¹⁰²¹ في نسخة (ب) + على.

¹⁰²² في نسخة (ب) غدا.

¹⁰²³ في نسخة (ب) على الالتفات.

¹⁰²⁴ في نسخة (ب) و قال الامام القشيري رحمه الله.

¹⁰²⁵ في نسخة (ب) في.

¹⁰²⁶ لطائف الاشارات للقشيري، ١ / ١٩٢.

¹⁰²⁷ في نسخة (ب) بمخالفتكم.

¹⁰²⁸ في نسخة (ب) + الظفر بالغيه و همة القوم اليوم.

¹⁰²⁹ في نسخة (ب) + روي ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «من قرأ سورة آل عمران اعطي بكل اية منها

امانا على جسر جهنم»

¹⁰³⁰ في نسخة (ب) و قال عمر رضي الله عنه.

¹⁰³¹ ترتيب الأمالي الخمسية للشجري، لإسماعيل بن زيد الحسني الشجري الجرجاني، (رتبها: محمد بن أحمد العبشمي)

دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٢، ١ / ١٢٣ (٤٧٤).

و عن عمر رضي الله عنه «من قرأ سورة آل عمران في ليلة فهو غني»¹⁰³²

وروى الشعبي عن مسروق قال: «ما خيب الله عبداً قرأ في ليلة البقرة وآل عمران والنساء»¹⁰³³.

وقال أبو العطف: اسم سورة آل عمران في التوراة طيبة، والحمد لله الموفق على الخيرات¹⁰³⁴، والمتفرق للقلوب القاسيات، التي يجازي على الحسنات، ولا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماوات، بعث محمداً عليه الصلاة والسلام الداعي إلى الطاعات والقربات، المؤيد بالدلالات والمعجزات، الذي هدانا به عن

[٢١٤/ب]

الضلالات، ونجانا من المهالك والموبقات، صلى الله عليه أفضل الصلوات، وأكمل التحيات، وعلى أصحابه الذين لهم يد على العداة، وقوة على المشركين والمشركات، وقوى بهم الملة الإسلامية والدين الحنيفي والسيرة المرضية، رضوان الله عليهم أجمعين، وعلى من تبعهم إلى يوم الدين. لقد أتممت هذه السورة بيمين الله وقوته، وعونه ونصرته، ختم الله لنا وللمسلمين بخير آمين، والحمد لله رب العالمين...¹⁰³⁵

¹⁰³² **شعب الإيمان**, لاحمد بن حسين بن علي البيهقي, (التحقيق: عبد العلي عبد الحميد حامد), مكتبة الرشد,

بومباي, ٢٠٠٣, ٤ / ١٩٠ (٢٣٧٧).

¹⁰³³ في نسخة (ب) «ما خيب الله عبداً قرأ في ليلة البقرة وآل عمران والنساء او من خواتيمهن و نعم كنز المؤمن اخر.

سورة البقرة و آل عمران و النساء؛ **المعجم الاوسط**, لسليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني, (التحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد و عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني), دار الحرمين, القاهرة, ١٩٩٤, ٢ / ٢١٤ (١٧٧٢).

¹⁰³⁴ في نسخة (ب) و الحمد لله رب العالمين.

¹⁰³⁵ في نسخة (ب) - الحمد لله الموفق... الى آخر.

SONUÇ

Ömer Neseî'nin Tefsir ilmiyle birlikte Fıkıh, Kelâm, Tasavvuf, Tarih ve Edebiyat alanlarında verdiği eserlere bakıldığında bu alanlarda kayda değer, kaynak niteliğinde eserler telif ettiği görülüyor. Her insanın birikimi, verdiği eserlere yansıtacağı için, Ömer Neseî'nin farklı alanlarda ortaya koyduğu başarının, Kur'ân tefsirine yansıdığını ve et'Teysîr'in içerik olarak zengin olduğunu görüyoruz.

Müfessirimiz, rivâyet tefsiri hususunda bilinen usûl ile Kur'ân'ı Kur'ân ile, hadislerle, sahâbe ve tâbiîn görüşleriyle tefsir etmiştir.

Et-Teysîr'i Arapça olarak telif eden Ömer Neseî, dirâyet tefsiri alanına ait olan dilbilimsel tefsir üzerinde detaylıca durarak, Arapça'ya, Arap divanına ve Arap edebiyatına vukûfiyetini ortaya koymuştur. Kıraat farklılıklarına değinirken bilhassa kelimelerin cümle içerisindeki konumlarını değerlendirmiş ve manaya etkisi üzerinde durmuştur. Kelime tahlili yaparken ise kelimeler hakkında lügat bilgisi vermekle birlikte fiillerin çekimlerine de değinmiştir.

'et'Teysîr'deki kelâmî açıklamalardan gördüğümüz kadarıyla Matürîdî ekolünü benimseyen Ömer Neseî, tefsirinde kelâm ilmindeki bilgi ve birikimini kullanarak Matürîdî akidesini savunmuştur. İncelediğimiz bölüm ayetlerin içerdiği konulardan dolayı kelâmî meseleler açısından oldukça zengindir. Neseî'nin değindiği veya detaylıca işlediği her kelâmî meseleyi alt başlıklar açarak işlemeye çalıştık. Ömer Neseî, incelediğimiz bölümde, bir yerde Şî İsmâiliyye mezhebine mensup bir zümre olan Karâmita'nın diğer yerlerde ise Mu'tezile'nin kelâmî görüşlerini çürütmek üzere deliller getirmiştir. Getirdiği deliller ile ehl-i sünnet ve'l-cemaat akidesine vurgu yaptığını ve şiddetle savunduğunu görüyoruz.

Tasavvuf ilmi açısından zengin bir içeriğe sahip olan 'et-Teysîr' de, kelimeleri ve ifade ettikleri anlamları irdeleyerek tasavvufi bir pencere açan Ömer Neseî, gerek Kuşeyrî'den alıntılarla gerekse selefin yaptığı açıklamalarla uzun tasavvufi tahlillere yer vermiştir. İncelediğimiz bölümde Kuşeyrî'den yedi yerde istifade etmiştir. Bu sebeple incelediğimiz bölüm tasavvufî açıdan et-Teysîr'in geneline nisbeten daha sınırlıdır. Örneklerden gördüğümüz kadarıyla tahlillerin bir kısmı tasavvufi kavramlarla ilgilidir. Bir kısmı ise dinî terimler hakkında yapılan uzunca manevi tahlillerdir.

Müfessirimiz, incelediğimiz bölümde, on iki ayet hakkında otuz bir sebep-i nüzûl rivâyetine yer vermiştir. Bu rivâyetleri şahıslar hakkında, topluluk hakkında ve bir âyet hakkında birden fazla sebep-i nüzûl rivâyeti verilmesi başlıkları altında inceledik.

Fezâilü'l-Kur'ân ilmîne dair sûrenin sonunda üç hadis rivâyetine yer veren müfessirimiz ayrıca Âl-i İmrân sûresi hakkında Ebü'l-Attâf'a dayandırılan bilgiyi de aktarmıştır.

Müfessirimizin Mübhemâtü'l Kur'ân alanında, mübhem bırakılan âyetlerin açıklığa kavuşturulması için esbâb-ı nüzûl rivâyetlerinden faydalanmakla birlikte sahâbenin ve tâbiînin bu hususta verdikleri bilgilere de sıkça yer verdiğini görüyoruz.

Münâsebâtü'l-Kur'ân bölümünde, tahkik ettiğimiz bölümün sûre sonu olması hasebiyle sûreler arasındaki münasebete dair bilgiye rastlayamadık. Neseî'nin âyetler arasında münasebete dikkat çektiği tefsirleri ele aldık. Âyetler arasında kurduğu bağlantının izahını yaptık.

Âl-i İmrân sûresi'nin 146-200. âyetleri; Uhud savaşını, yerlerini terk eden okçuları, münafıkların Uhud şehitleri hakkındaki söylemlerini, şehitlerin nâil olduğu mükâfatı, Bedr-i Suğra seferini, Yahudilerin çelişkili ve maksatlı söylemlerini ve son olarak zikir, sabır, tevekkül gibi konuları ihtiva eder. Bundan dolayı çalıştığımız bölümün muhtevası, esbâb-ı nüzûl rivâyetleri, kelâmî meseleler, dilsel tahliller yönünden zengindir.

Sonuç olarak, Ömer Neseî'nin tefsirdeki metodunu ve Kur'ân ilimlerinden istifade etme şeklini örnekler üzerinden somutlaştırarak işlemeye, bu güzide eseri tanıtmaya ve tanıtmaya gayret gösterdik.

KAYNAKÇA

Ahmed b. Hanbel. **Müsned**, thk. Şuayb el-Arnaût- Âdil Mürşid, Müessesetü'r-Risâle, Kahire, 2001.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. **Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” adlı eserinin tahlîli ve el-Bakara Sûresinin Tenkidli Neşri**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

Aydemir, Abdullah. “Fezâilü'l-Kur'ân” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 532-534.

Aydın, Muhammed. “‘Rivâyet tefsiri’ kavramı ve Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri: Eleştirel Bir Yaklaşım” **Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sayı: 20, Sakarya, 2009, ss. 1-32.

el-Beyhakî, Ahmed b. Hüseyin. **es-Sünenü'l-Kübrâ**, thk. Abdullah b. Abdülmühsin et-Türkî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2003,

el-Beyhakî, Hüseyin b. Ali. **Şuabü'l-İmân**, thk. Abdülalî Abdühamîd Hâmid, Mektebetü'r-Rüşd, Bombay, 2003.

Bilmen, Ömer Nasûhî. **Muvazzah İlm-i Kelâm**, Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1923.

Birişik, Abdülhamit- Hüseyin Abdülhadi Muhammed. “Mübhemâtü'l-Kur'ân”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, ss. 437- 439.

Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Muhammed Züheyr b. Nâsır en-Nâsır, Dâru Tavgı'n-Neşr, Lübnan, 2001.

Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail. **el-Edebü'l-Müfred**, thk. Muhammed Fuad Abdülbâkî, Dâru's-Sıddîk, Cübeyl, 2000.

Bulut, Mehmet. “İsmet”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt: 23, ss. 134-136.

el-Cârim, Ali- Mustafa Emîn, **el- Belâğatü'l-Vâdiha**, Eda Neşriyat, İstanbul, 1993.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usûlü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 2007.

Cerrahoğlu, İsmail. “Kur’ân Tefsirinde Şiirden Faydalanma”, **Diyanet İşleri Başkanlığı Dergisi**, Sayı: 94-95, Ankara, 1970, ss. 69-72.

el-Cürcânî, İsmâil b. Zeyd. **Tertîbü'l-Emâlî'l-Hamsimieti li's-Şecerî**, trtb. Muhammed b. Ahmed el-Abşemi, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1422.

ed-Dârimî, Ebû Muhammed Abdullah. **Müsned**, thk. Merzuk b. Heyyas el Merzuk ez-Zehrânî, byy., 2015.

Demirci, Muhsin. “Esbâb-ı Nüzûl”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 11, ss. 360-362.

Ebû Dâvûd es-Sicistânî. **Sünen**, thk. Şuayb Arnaût- Muhammed Kâmil Karabelli, Dâru'r-Risâleti'l-Âlemiyye, Beyrut, 2009.

Ebû Hanîfe Nu'mân b. Sâbit, **Fıkhu'l-Ekber**, Mektebetü'l-Furkân, İmârâtü'l-Arabiyye, 1999.

Ebü'l-Ferec Zekeriya b. Yahya el-Cerirî en-Nehrevânî. **el-Celîsü's-Sâlihu'l-Kâfi ve'l-Enîsü'n-Nâsihu's-Şâfi**, thk. Abdülkerîm Sami el-Cündî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

Efe, Seyfullah. “Ömer Neseî ve Ebü'l-Fütûh Razi'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)”, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

el-Endelüsî, İbn Atıyye. **el-Muharrerü'l-Vecîz fî Tefsîri'l-Kitâbi'l-'Azîz**, thk. Abdüsselam Abdüşşafî Muhammed, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2001.

Erbaş, Muammer. “Sünnet Kur’ân’a Kâdîdir” Sözü’nün Teorik ve Pratik Değeri” **Marife**, Sayı: 2, 2007, ss. 111-139.

Erbaş, Muammer. “Sünnî Tefsir Geleneğinde Mu’tezile’nin Yeri (Mefâtîhu'l-Gayb Örneği) ” **Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sayı: 22, 2005, ss. 53-94.

el-Ferra, Yahya b. Ziyad. **Meâni'l-Kur’ân**, thk. Abdülcelîl Abdühü Şelbî, Âlemü'l-Kütüb, Beyrut, 1983.

Gölcük, Şerafettin- Süleyman Toprak. **Kelâm**, Tekin Kitabevi, Konya, 2001.

Halil b. Ahmed el-Ferâhidî. **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Ahmet Afîfî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2003.

Hamîd, Abdussettar. “Sahâbe Tefsiri Üzerine”, trc. Ömer Dumlu, **Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sayı: 7, 1992, ss. 359-374.

İbn Ebû Hâtîm, Abdurrahman b. Muhammed b. İdris er-Râzî. **Tefsîr-i İbn-i Ebi Hâtîm er-Râzî**, thk. Ahmet Fethi Abdurrahmân Hicâzî, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, bty, Beyrut.

İbn Ebû Şeybe, Ebû Bekir Muhammed. **Musannef**, thk. Üsâme b. İbrâhîm b. Muhammed Ebû Muhammed, el-Fârûku'l-Hadîsetü li't-Tıbbâati ve'n-Neşr, Kahire, 2008.

İmruülkays b. Hacer b. el-Hâris el-Kindî. **Dîvân-ı İmruülkays**, thk. Abdurrahman el-Mustâvî, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 2004.

Kadı Abdülcebbâr b. Ahmed. **Şerhu'l-Usûli'l-Hamse**, thk. Abdülkerîm Osman, Mektebe-i Vehbe, Kahire, 1996.

Karagöz, Mustafa. **Dilbilimsel Tefsir ve Kur'an'ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010.

Kılıç, Hulusi. "Belâğat", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 5, ss. 380-383.

Kolektif. "Tenâsübü'l-Âyât", **Kur'an Ansiklopedisi**, el-Meclis'l-A'lâ fi'ş-Şüûni'l-İslâmiyye, Mısır, 2002, Cilt: 1, ss. 233-235.

el-Kuşeyrî, Abdülkerîm. **Letâifü'l İşârât**, thk. İbrâhim Besyûnî, Dâru'l Kütübi'l İlmiyye, Beyrut, 2007.

el-Mâtürîdî, Muhammed b. Mahmud Ebû Mansûr. **Te'vilâtü'l-Kur'an**, thk. Ahmet Vanlıoğlu, Dâru'l-Mîzân, İstanbul, 2005.

el-Mâtürîdî, Muhammed b. Mahmud Ebu Mansûr, **Te'vilât-ı Ehli's-Sünne**, thk. Mecdî Baslûm, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

el-Mavsilî, Ebû Ya'lâ Ahmed b. Ali. **Müsned-i Ebî Ya'lâ**, thk. Hüseyin Selîm Esed, Dâru'l-Me'mûn li't-Türâs, Dimaşk, 1984.

Mukâtil b. Süleyman. **Tefsîr-i Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhate, Dâru İhyâi't-Türâs, Beyrût, 1423.

Mücahid b. Cebr. **Tefsir-i Mücâhid**, thk. Muhammed Abdü's-Selâm Ebu'n-Nîl, Dâru Fikri'l-İslâmi'l-Hadîse, Medînetü Nasr, 1989.

Müslim, Ebû'l-Hüseyin ibn el-Haccâc el-Kuşeyrî. **el-Câmiu's-Sahîh**, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1954.

en-Nesâî, Abdurrahman Ahmed b. Şuayb. **Sünen-i Nesâî**, thk. Hasan Abdülmün'im Şelbî, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1966.

en-Nesâî, Ebu Abdurrahman Ahmed b. Şuayb. **Fezâilü'l-Kur'ân**, thk. Faruk Hammâde, Dâru İhyâi'l-Ulûm, Beyrut, 1992.

er-Râzî, Fahreddin. **Mefâtihu'l-Gayb**, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1999.

Sâbûnî, Muhammed Ali. **Kur'ân ilimleri**, trc. Zeynel Abidin Tatlılıoğlu, İnsan Yayınları, İstanbul, 1996.

Sâbûnî, Nureddîn, **Kitâbü'l-Bidâye mine'l-Kifâye fi'l-Hidâye fî Usûlü'd-Dîn**, thk. Fethullah Halîf, Dâru'l-Maârif, Kahire, 1969.

es-Sabbâğ, Muhammed b. Lutfî. **Tefsir Usûlü Araştırmaları**, trc. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

es-Sa'lebî, Ebû İshak Ahmed b. İbrâhim. **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân**, thk. İmam Ebû Muhammed b. Âşûr, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2002.

es-Seâlibî, Abdülmelîk b. Muhammed. **Ebu't-Tayyib el-Mütenebbî**, thk. Muhammed Muhyiddin Abdülhamîd, Mektebetü'l-Huseyni't-Ticariyye, Kahire, bty.

es-Süyûtî, Celâleddin. **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebü'l-Fadl İbrâhim, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmmetü li'l-Kitâb, Kahire, 1974.

es-Süyûtî, Celâleddin. **ed-Dürü'l-Mensûr**, thk. Abdullah b. Abdulmuhsin et-Türkî, Merkez-i Hicr li'l-Bühûsi ve'd-Dirâseti'l-Arabiyye, Kahire, 2003.

Şahin, İskender. "İbn Dureyd'in *Cemheretu'l-Luga* Adlı Eserinin Tefsir İlmi Açısından Değerlendirilmesi", **Şırnak Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Cilt: 4, 2013, ss. 79-99.

et-Taberânî, Ahmed b. Eyyûb. **Mu'cemü'l-Evsat**, thk. Abdülmuhsin b. İbrâhim el-Hüseynî, Dâru'l-Haremeyn, Kahire, 1994.

et-Taberî, Ebu Ca'fer Muhammed b. Cerîr. **Câmiu'l-Beyân an-Te'vîli Ây'il-Kur'ân**, thk. Abdullah b. Abdülmuhsin et-Türkî, Merkezi'l-Bühûs ve'd-Dirâseti'l-Arabiyyeti'l-İslamiyye, Kahire, 2001.

et-Tâlikânî, Ebû'l-Kâsım İsmâil b. Abbâd. **el-Muhît fi'l-Lüğa**, thk. Muhammed Osman, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1971.

et-Tirmizî, Ebû İsâ Muhammed b. İsâ. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Ahmed Muhammed Şâkir- Muhammed Abdülbâkî- İbrâhim Atve Avad, Matbaâtü'l-Mustafe'l-Bâbi'l-Halebî, Mısır, 1975.

Tunç, Cihat. "Ecel", **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1994 Cilt: 10, ss. 380-382.

Uludağ, Süleyman. "İşârî Tefsir", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt: 23, ss. 424-428.

el-Uteybî, Ömer b. Süleyman, **Âlemü'l-Melâike ve'l-Ebrâr**, Mektebetü'l-Felâh, Kuveyt, 1983.

el-Vâhidî, Ebû'l-Hasan Ali b. Ahmet, **Esbâbü'n-Nüzûl**, thk. İsâm b. Abdülmuhsin el-Hamîdân, Dâru'l-Hadis, Kahire, 1959.

el-Vâkıdî, Muhammed b. Ömer. **Kitâbü'l-Meğazî**, thk. Marsden Jones, Oxford Üniversitesi, London, 1966.

Yavuz, Yusuf Şevki. "Ebû Hanîfe", **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1994, Cilt: 10, ss. 138-143.

Yazıcıoğlu, Mustafa Said. "Fiil", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1996, Cilt: 13, ss. 59-64.

ez-Zemahşerî, Cârullah Mahmud b. Ömer. **el-Keşşâf an Hakâiki't-Tenzîl ve Uyûni'l-Ekâvil fi Vücûhi't-Te'vil**, Dâru'l-Hadis, Kahire, 1935.

ez-Zerkeşî, Bedreddin Muhammed b. Abdullah, **el-Burhân fi ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebü'l-Fadl İbrâhîm, Dâru'l Ma'rife, Beyrut, 1972.

ez-Zürkânî, Muhammed Abdülazim. **Menâhilü'l İrfân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, Dâru'l Fikr, Beyrut, 1996.

