

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'İN HÛD SÛRESİ
(19-53. VARAKLAR) BAĞLAMINDA METOD VE
TAHKÎKİ

Fatma ÖZSEROĞLU

Danışman

Prof. Dr. Ömer DUMLU

İZMİR-2019

YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI

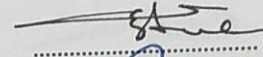
Üniversite : Dokuz Eylül Üniversitesi
Enstitü : Sosyal Bilimler Enstitüsü
Adı ve Soyadı : Fatma Özseroğlu
Öğrenci No : 2016800315
Tez Başlığı : et-Teysir fi't-Tefsir'in Hüd Sûresi (19-53. Varaklar) Bağlamında Metod ve Tahkiki

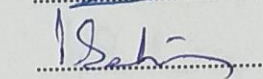
Savunma Tarihi : 01/11/2019
Danışmanı : Prof.Dr.Ömer DURLU

JÜRİ ÜYELERİ

<u>Ünvanı, Adı, Soyadı</u>	<u>Üniversitesi</u>
Prof.Dr.Ömer DURLU	- Dokuz Eylül Üniversitesi
Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE	- Dokuz Eylül Üniversitesi
Doç.Dr.Iskender ŞAHİN	- İzmir Katip Çelebi Üniversitesi

İmza


.....

.....

.....

Fatma Özseroğlu tarafından hazırlanmış ve sunulmuş olan bu tez savunmada başarılı bulunarak oy birliği () / oy çokluğu () ile kabul edilmiştir.

Doç. Dr. Erkan GÖKSU
Müdür V.

YEMİN METNİ

Yüksek lisans tezi olarak sunduğum “**et-Teyisîr fi't-Tefsîr'in Hûd Sûresi (19-53. Varaklar) Bağlamında Metod ve Tahkîki**” adlı çalışmanın, tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

...../...../.....

Fatma ÖZSEROĞLU

ÖZET
Yüksek lisans Tezi
et-Teysîr fi't-Tefsîr'in Hûd Sûresi (19-53. Varaklar) Bağlamında Metod ve
Tahkîki
Fatma ÖZSEROĞLU

Dokuz Eylül Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
Tefsir Programı

Bu çalışmada Neseffî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” adlı el yazması eserinden Hûd Sûresi'nin yer aldığı kısımlar ele alındı.

Müfessirimiz Neseffî'nin mezkûr eseri ile ilgili çalışmamız giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümü araştırmanın konusu, amacı, yöntemi ve kaynakları ile ilgili bilgileri içermektedir.

Birinci bölüm rivâyet ve dirâyet tefsiri hakkındadır. Bu bölümde Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri, Kur'ân'ın sünnet ile tefsiri ve Kur'ân tefsirinde kıssalar ve isrâîliyyât konuları ele alınmıştır. Dirâyet tefsiri kısmında dilbilimsel açıdan, fıkıh ilmi açısından ve tasavvufi açıdan tefsirlere yönelik çeşitli yaklaşımlar ele alınmıştır. Kur'ân ilimleri açısından yöntem kısmında ise esbâb-ı nüzûl ile vücûh nezâir vb. kavramları incelenmiştir.

İkinci bölümde ise Hûd Sûresinin bulunduğu 19-53 numaralı varakların tahkîkli metni verilmiştir. Metin içerisinde geçen âyet, hadis, şiir ve alıntılarının kaynakları dipnotta verilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Neseffî, et-Teysir fi't-Tefsir, Hûd Sûresi, Metod, Tahkîk.

ABSTRACT
Master Thesis

**Method and Edition of at-Tayseer fi al-Tafseer in the Context of Hûd Chapter
(waraq 19-53)**

Fatma ÖZSEROĞLU

**Dokuz Eylül University
Graduate School of Social Sciences
Department of Islamic Sciences
Tafsir Program**

In this study, we discussed the parts in Nasafi’s manuscript “at-Tayseer fi al-Tafseer” which includes Hûd Chapter.

The present study on Nasafi’s abovementioned work consists of an introduction, two chapters, and a conclusion. The introductory section provides information about the subject, aim, method, and sources of the research.

The first part is about riwaya and diraya commentaries. It deals with the interpretation of the Quran by the Quran, interpretation of the Quran by the Sunnah, and the narratives and israiliyyat in commentaries.

In the section about diraya commentaries, we discussed several approaches to commentaries in terms of linguistics, fiqh, theology and Sufism. In the section dealing with the method in terms of Quranic sciences, we examined the concepts of asbab al-nuzul, wucuh nazair and etc...

In the second part, the edition text of the waraq that includes Hûd Chapter (numbered 19-53) is given. The sources of verses, hadiths, poems, and quotations in the text are given in footnotes.

Keywords: Nasafi, at-Tayseer fi al-Tafseer, Hûd Chapter, Method, Edition.

**ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR'İN HÛD SÛRESİ
(19-53. VARAKLAR) BAĞLAMINDA METOD VE TAHKÎKİ**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	ii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	viii
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ'NİN ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR'İNDE YÖNTEM

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ	6
1.1.1. Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri	6
1.1.2. Kur'ân'ın Sünnet ile Tefsiri	9
1.1.3. Kur'ân Tefsirinde Kıssalar	11
1.1.4. Kur'ân Tefsirinde İsrâîliyyât	14
1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ	16
1.2.1. Dilbilimsel Açıdan Tefsir	16
1.2.2. Kıraat Açısından Tefsir	19
1.2.3. Fıkıh İlmi Açısından Tefsir	22
1.2.4. Kelâm İlmi Açısından Tefsir	23

1.2.5. Tasavvufî Açıdan Tefsir	24
1.3. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN YÖNTEM	26
1.3.1. Esbâb-ı Nüzûl	27
1.3.2. Vücûh ve Nezâir	29
1.3.3. Mekkî-Medenî	32
1.3.4. Fezâilu'l- Kur'ân	33
1.3.5. Mübhemâtü'l-Kur'ân	33
1.3.6. Umûm-Husûs	34

İKİNCİ BÖLÜM TAHKİKLİ METİN

2.1. et-TEYSÎR fi't-TEFSÎR'İN HÛD SÛRESİ TAHKİKLİ METNİ	36
SONUÇ	103
KAYNAKÇA	106

KISALTMALAR

b.	Bin/İbn
bkz.	Bakınız
bt.	Binti
çev.	Çeviren
d.	Doğum
edt.	Editör
Hz.	Hazreti
h zr.	Hazırlayan
m.	Milâdî
nr.	Numara
nşr.	Neşreden
ö.	Ölümü
s.	Sayfa
ss.	Sayfalar arası
şrh.	Şerheden
thk.	Tahkik
trs.	Tarihsiz
tsh.	Tashih
vr.	Varak
yrs.	Basım yeri yok

GİRİŞ

Kur'ân, sûreleri ve âyetleri ile rastgele veya tesadüfen ortaya çıkmış, karışıklıklarla dolu bir eser değildir. O, her cümle ve kelimesinde mükemmel bir uyum, düzen bulunduran, başından sonuna kadar hikmetle dolu ilahi bir hitaptır. Kur'ân'da sûreler, âyetler, kelimeler ve harfler arasında birçok yönden tam bir uyum ve düzen vardır. Her birisi açık ve gizli pek çok mana ve hikmet içerir. Bunların araştırılması ve ayrıntılarının açığa çıkarılması için asırlar boyu birçok müfessir çalışmalar yapmış ve sayısız eserler ortaya koymuşlardır. Bunlardan bir tanesi de tezimize kaynaklık teşkil eden Ömer Neseî'nin *et-Teysîr fi't-Tefsîr*¹ adlı eseridir.

Tefsir ilmi başta olmak üzere hadîs, fıkıh ve kelâm gibi alanlarda kendini yetiştiren Neseî, 461/1068-69 tarihinde Neseî'de doğmuş, 537/1142 tarihinde de Semerkant'ta vefat etmiştir. Künyesi Ebû Hafs olan müfessirimizin ismi, Ebû Hafs, Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed b. İsmail b. Muhammed b. Ali b. Lokmân en-Neseî es-Semerkandî el-İmâm ez-Zâhid el-Hanefî el-Mâturidî Müftî's-Sekaleyn'dir². İlk tahsilini o devrin ilim merkezlerinden biri olan Buhara yakınlarındaki Neseî şehrinde yapmıştır³. Neseî'nin yaklaşık olarak 550 hocadan ders aldığı⁴ ve bu üstadlardan hadis naklettiği ve haklarında bir eser yazdığı kaydedilmektedir. Adı bize kadar ulaşan hocalarının birçoğunun yaşadığı ve ders verdiği yerin Maverannehir⁵ bölgesindeki beldeler olduğunu biliyoruz⁶.

¹ Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed en-Neseî, *et-Teysîr fi't-Tefsîr*, Manisa Yazma Eserler Kütüphanesi 67 numaralı nüsha.

² Abdülkerîm b. Muhammed b. Mansur es-Sem'ânî et-Temîmî, "*et-Tahbîr fi'l-Mu'cemi'l-Kebîr*", thk. Münîre Nâcî Sâlim, Riyâsetu-Dîvânî'l-Evkâf, Bağdad, 1975, Cilt: 1, ss. 527-529; Bağdatlı İsmail Paşa, *Hedîyyetü'l-Ârifîn Esmâü'-Müellifîn ve Âsârü'l-Musannifîn*, Maârif Basımevi, İstanbul, 1951, Cilt: 1, s. 783; Ömer Nasuhi Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, Diyanet İşleri Reisliği Yayınları, Ankara, 1960, Cilt: 2, ss. 285-286.

³ Adil Nuveyhiz, *Mu'cemü'l-Müfessirin min Sadri'l-İslam Hattâ'l-Asri'l-Hâzır*, Müessesetü Nuveyhiz es-Sekkafiye, 1983, Cilt: 1, ss. 399-400.

⁴ Sem'ânî Cilt: 1, s. 528; Ebü'l-Fazl Şihâbüddîn Ahmed b. Alî b. Muhammed İbn Hacer el-Askalânî, *Lisânü'l-Mizân*, thk. Dâiretü'l-Maârifî'n-Nizâmiyye, Müessesetü'l-A'lemî li'l-Matbûât, Lübnan, 1971, Cilt: 4, s. 327; Seyfullah Efe, *Ömer Neseî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)*, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, s. 18.

⁵ Ceyhun ve Seyhun nehirleri arasında Orta Asya bölgesinde yer alan tarihi alan. Bugün bu bölge Kazakistan, Özbekistan ve Türkmenistan arasında bölünmüştür. Detaylı bilgi için bk. Osman Gazi Özgüdenli, "Maverannehir", *Diyanet İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 2003, Cilt: 28, ss. 177-180.

⁶ 11. ve 12. asırlarda Maverannehir'deki ilim merkezleri için bkz. Ziya Kazıcı, Mehmet Şeker, *İslam Türk Medeniyeti Tarihi*, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1981, ss. 303-304.

Bilindiği gibi Buhârî (ö. 256/870)⁷, Mâtürîdî (ö. 333/944)⁸, Farabi (ö. 339/950)⁹, İbni Sina (ö. 428/1037)¹⁰, Zemaşşerî (ö. 538/1144)¹¹, Fahreddin er-Râzî (ö. 606/1210)¹² gibi pek çok allâmenin yetiştiği Maverâunnehir bölgesi ilim bakımından oldukça verimli topraklara sahip bir alandır. Neseî de böyle bereketli bir bölgede yetişmiştir. Hocalarının arasında hem mutasavvıf, hem muhaddis, hem de müfessir isimlerin bulunması Neseî'nin de çok yönlü bir âlim olduğunu göstermektedir. Bu zenginliği eserinde de görmek mümkündür.

Neseî'nin yetişmesinde birçok hocanın katkısı olmuştur. Huseyn el-Kâşğari (ö. 484/1091)¹³, Hasan b. Abdülmelik el-Kâdî (ö. 487/1094)¹⁴ ve Ebû'l-Yusr Muhammed b. Muhammed Sadru'l-İslâm Pezdevî (ö. 493/1099)¹⁵ gibi âlimler bu hocalardan bazılarıdır.

Yaşadığı asırda büyük bir âlim ve müfessir olan Neseî, birçok kişiden ilim tahsil ettiği gibi, birçok insana da ders vermiş ve talebe yetiştirmiştir. Kendisinden Ebû'l-Leys Ahmed b. Ömer en-Neseî (552/1157)¹⁶, “el-Hidâye” müellifi Burhâneddin el-Merğinanî (ö. 593/1197)¹⁷ ve Ahmed b. Muhammed Muvaffakuddîn el-Kureşî el- Hârezmî (ö. 620/1223)¹⁸ gibi meşhur zatlar tefsir ve kelam alanında ilim tahsil etmiştir.

Gerek tefsir, gerek kelam alanında kendini iyi yetiştirmiş olan Neseî'nin el-Akâidü'n-Neseîyye, Tılbetü't-Talebe fi'l-Luğati alâ Elfâzi Kütübi Eshâbi'l-

⁷ Muhammed Mustafa el-A'zamî, “Buhârî, Muhammed b. İsmâil”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt: 6, ss. 368-372.

⁸ Şükrü Özen, “Mâtürîdî” **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2003, Cilt: 28, ss. 146-151.

⁹ Mahmut Kaya, “Farabi”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 145-148.

¹⁰ Ömer Mahir Alper, “İbn Sina”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 20, ss. 319-322.

¹¹ Mustafa Öztürk, Mehmet Suat Mertoğlu, “Zemaşşerî”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2013, Cilt: 44, s. 235-238.

¹² Yusuf Şevki Yavuz, “Fahreddin er-Râzî”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 89-95.

¹³ Sem'ânî, Cilt: 1, s. 528; Şemsüddin Muhammed b. Ahmed b. Osman ez-Zehebî, **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, thk. Şuayb el-Arnaût-Huseyn el-Esed, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1993, Cilt: 20, s. 127; Aslantürk, s. 17.

¹⁴ Sem'ânî, Cilt: 1, s. 528; Zehebî, **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, Cilt: 20, s. 127; Aslantürk, s. 21.

¹⁵ Sem'ânî, Cilt: 1, s. 528; Zehebî, **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, Cilt: 20, s. 127; Ayşe Hümeysra Aslantürk, **Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” Adlı Eserinin Tahlîli ve el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Marmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995, s. 15.

¹⁶ Zehebî, **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, Cilt: 20, s. 127; Aslantürk, s. 22.

¹⁷ Karahanlılar devri Maverâunnehir fakihlerinin en büyüklerindendir. Neseî ve oğlu Ahmed'den de ders almıştır. Bilgi için bkz. Zehebî, **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, Cilt: 20, s. 127; Kavakçı, s. 131; Aslantürk, s. 21.

¹⁸ Aslantürk, s. 22.

Hanefiyye, el-Manzumetü'n-Nesefiyye fi'l-Hilâf, Tefsîr-i Neseffî ve et-Teysîr fi't-Tefsîr gibi birçok eseri bulunmaktadır¹⁹.

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığımız “et-Teysîr fi't-Tefsîr'in Hûd Sûresi (19-53. Varaklar) Bağlamında Metod ve Tahkîki” isimli bu çalışmanın konusunu, amacını ve yöntemini şöyle ifade edebiliriz.

Neseffî'nin bu eseri üzerinde yaptığımız çalışmadan maksadımız, müfessirimizin yaşadığı dönemin düşünce yapısını ve âyetleri yorumlama şekillerini incelemek ve onun tefsir geleneğinde rivâyet - dirâyet metodunun hangi tarafında durduğunu tespit etmektir. Çalışmamızın birinci bölümünde ele aldığımız Hûd Sûresi tefsirini, rivâyet-dirâyet yöntemi ve Kur'ân ilimleri açısından incelemeye çalıştık. Ayrıca müfessirimizin tefsir üzerinde fıkıh, kelam, dilbilim ve tasavvuf konularındaki düşüncelerini ortaya koymaya çalıştık.

Neseffî'nin rivâyet – dirâyet metodu konusunda şunu söyleyebiliriz, tezin muhtevasında ve örneklerinde de görüleceği üzere bu tefsiri herhangi bir kategoriye sokmak mümkün görülmemektedir. Zira bir yandan dil ile ilgili analizler yaparken diğer yandan da isrâiliyât kaynaklarına atıfta bulunmaktadır. Ayrıca bir yandan âyetlerin tefsirinde başka âyetleri referans gösterirken, diğer yandan hadislerle atıfta bulunmaktadır. Bu durum da Neseffî'nin eserinde titiz bir çalışma yürüttüğünü göstermektedir.

Hûd Sûresi özelinde yapmış olduğumuz araştırmada Neseffî'nin rivâyet ve dirâyet usulünü mezcetmiş olduğuna şahit olduk. Bu durum, tezimizi hazırlarken Neseffî'nin, isrâiliyât konusundaki yaklaşımlarını, işâri tefsire nasıl baktığını, dil ve edebiyat yönünden bakış açılarını yakalamamız konusunda bir kapı açtı. Dolayısıyla Neseffî'nin bu konulara yaklaşımını ve Hûd Sûresindeki tefsir metodolojisini incelemeye çalıştık.

Çalışmamızda, Neseffî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” isimli eserinden Hûd Sûresinin bulunduğu varakları kullandık. Ana nüsha olarak kabul ettiğimiz bu varaklar Manisa Yazma Eserler Kütüphanesinde yer almaktadır. Çalışmamızda kullandığımız bu ana nüshayı, Nuruosmaniye Yazma Eserler Kütüphanesinde kayıtlı 250 numaralı nüsha ile karşılaştırdık.

¹⁹ Bağdatlı İsmail Paşa, Cilt: 1, s. 783; Efe, ss. 20-22.

Ana kaynak olarak kullandığımız et-Teysîr fi't-Tefsîr eserinin Manisa Yazma Eserler Kütüphanesi nüshasının el yazması olması ve yer yer harf ve kelimelerinin silik halde bulunması, okunması ve çalışmamızın ilerlemesi bakımından zorluk teşkil etti. Ana kaynağımız ile karşılaştırma yaptığımız Nuruosmaniye nüshanın da el yazması olması ve okunuşunda sıkıntı olması hasebiyle çalışmamız oldukça yavaş ilerledi.

Yaptığımız çalışmada, metin içerisindeki tüm ayetleri tırnak içine alıp harekelendirdik. Müfessirin Hûd Sûresinin âyetlerini tefsir ederken istifade ettiği diğer sûrelerde geçen âyetler, sûre ismi ve âyet numarasıyla beraber dipnotta verdik. Ayrıca eserde kullanılan hadisler, şiirler ve görüşlerinden yararlandığı müfessirler hakkında dipnotta bilgi verdik. Tahkîk bölümünde, asıl nüsha (أ) nüshası, Nuruosmaniye nüshasını ise (ب) nüshası olarak kabul ettik. Nuruosmaniye nüshasındaki farklılıkları (ب) نسخة في şeklinde dipnotta belirttik.

Tezimizin hazırlanması konusunda ilk kaynağımız Neseffî'nin mezkûr eseri olup, bu tefsirinden Hûd Sûresinin tefsirini incelemeye çalıştık. Pek çok nüshasının günümüze ulaştığı bu eserde Mâtürîdî'nin "Te'vilâtü'l-Kur'an"²⁰ ile işâri tefsirin ilk önemli kaynaklarından olan Abdülkerîm el-Kuşeyrî'nin (ö. 465/1072)²¹ "Letâifu'l-İşârât" adlı eserleri ana kaynak olarak kullanılmıştır. Bu eserler başvurduğumuz kaynaklar arasında ön sırada yer almaktadır. Ayrıca Neseffî'nin referans gösterdiği eserlerle de karşılaştırma yaptık. Halîl b. Ahmed (ö. 175/791)²², Süyûtî (ö. 911/1055)²³ ve Zehebî (ö. 1997)²⁴ gibi âlimlerden istifade ettik. Âyetlerin mealleri için Diyanet İşleri Başkanlığının Kur'ân-ı Kerim Meâli adlı eserden istifade

²⁰ Neseffî, varak: 20a; 20b; 22b; 23b; 24b; 25b; 27a; 29a; 30b; 31a; 33a; 33b; 34b; 35a; 35b; 37a; 38a; 39a; 39b; 41b; 42a; 44a; 45a; 46a; 49a; 49b; 50b; Eser hakkında bilgi için bkz. Bekir Topaloğlu, "Tevilat'ul Kur'an", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2012, Cilt: 41, ss. 32-33.

²¹ Neseffî, varak: 19b; 21b; 23a; 23b; 26a; 27a; 27b; 29a; 29b; 30a; 31a; 33b; 36a; 41b; 44b; 46a; 46b; 50a; 51a; 51b; 52a; 52b; 53a; Süleyman Uludağ, "Kuşeyri, Abdulkirim b. Hevazin", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2002, Cilt: 26, ss. 473-475.

²² Aruz ve Nahiv ilmini düzenli bir sisteme girmesini sağlayan, kavuşturan edebiyat ve dil alanında meşhur bir âlim. Detaylı bilgi için bkz. Tefvik Rüştü Topuzoğlu, "Halîl b. Ahmed", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1997, Cilt: 15, ss. 309-312.

²³ Ebü'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr b. Muhammed el-Hudayrî es-Süyûtî eş-Şâfî. Detaylı bilgi için bkz. Halit Özkan, "Süyûtî", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2012, Cilt: 42, ss. 438-439.

²⁴ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî. Detaylı bilgi için bkz. Mehmet Suat Mertoğlu, "Zehebî", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2013, Cilt: 44, ss. 188-189.

edilmiştir. Hadis kaynağı olarak Buhârî ve Nesâî (ö. 303/915)²⁵ gibi Kütüb-ü Sitte’de yer alan kaynaklardan faydalandık. Ayşe Hümeyra Aslantürk’ün doktora tezi olan “Ebû Hafs Ömer en-Neseî’nin “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” Adlı Eserinin Tahlîli ve el-Bakara Sûresi’nin Tenkidli Neşri” ile Seyfullah Efe’nin doktora tezi olan “Ömer Neseî ve Ebu’l-Fütûh Râzî’nin Kur’ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)” çalışmalarından yararlandık. Bunlara ek olarak “MEB İslam Ansiklopedisi” ve “Diyanet İslam Ansiklopedisi” gibi ansiklopedilerden de istifade ettik. Ayrıca birçok esere ulaşmak için “Shamela 3.65” programın yararlandık.



²⁵ Ebû Abdîrrahmân Ahmed b. Şuayb b. Alî en-Nesâî. Detaylı bilgi için bkz. M. Yaşar Kandemir, “Nesâî”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 32, ss. 563-565.

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFİ’NİN ET-TEYSİR Fİ’T-TEFSİR’İNDE YÖNTEM

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ

Tefsir ilminin doğru bir şekilde anlaşılabilmesi için rivayetin mahiyetinin iyi anlaşılması gerekmektedir. Rivayet “bir sözü aktarma” anlamına gelmektedir²⁶.

Kur’ân-ı Kerim’in âyetlerinin diğer âyetler ile Hz. Peygamber’in, sahabenin ve tabiînin açıklamalarıyla meydana getirilen tefsire Rivâyet Tefsiri denir²⁷. Rivâyet yolu ile yapılan tefsirlerin kaynaklarından en önemli olanı bizzat Kur’ân’dır. Kur’ân’dan sonra ise Hz. Peygamberin ve sahabenin ifadeleri en önemli kaynağını oluşturmaktadır²⁸. Diğer kaynaklarını ise, hadislerle dair yazılan kitaplar ile siyer ve tarih alanında yazılan kitaplar oluşturur. Ayrıca bu tefsir türünde akla aykırı olan rivâyetlere fazla itimat edilmez.

1.1.1. Kur’ân’ın Kur’ân ile Tefsiri

Bu tefsir metodu bir müfessirin ilk önce müracaat etmesi gereken yöntemdir. Kur’ân’ın Kur’ân ile tefsirinden sonra sünnet ve sahabenin ifadelerine bakar²⁹.

Kur’ân’ın Kur’ân ile tefsiri, bir âyetinin içerdiği manayı yine Kur’ân’ın başka bir âyeti veya âyetleri ile ortaya koyan tefsir yöntemidir. Her zaman geçerliliğini muhafaza eden bu yöneme tarih boyunca müfessirler tarafından başvurulmuş ve aynı konu hakkındaki âyetleri yorumlamışlardır³⁰. Bu tefsir yönteminde müfessir, bizzat Kur’ân’ın kendisidir³¹. Allah, Hûd Sûresinin ilk âyetinde bu hakikatı şöyle ifade etmektedir; “*Bu öyle bir kitaptır ki, âyetleri muhkem kılınmış, sonra da*

²⁶ Ebu’l-Hüseyin Ahmed İbn Fâris, **Mu’cemu Mekâyisü’l-Lügâ**, Dâru’l-Fikr, 1979, Cilt: 2, s. 453.

²⁷ Muhammed Abdülazim ez-Zürkânî, **Menâhilü’l-İrfân fî Ulûmi’l-Kur’an**, Dâru’l-Kitabi’l-Arabî, Beyrut, 1995, Cilt: 2, s. 12; Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, **et-Tefsîr ve’l-Müfessirûn**, Daru’l-Kütübi’l-Hadîse, Kahire, 1976, Cilt: 1, s. 152.

²⁸ Zürkânî, Cilt: 2, s. 13.

²⁹ İmam Celâlüddîn es-Süyûtî, **el-İtkân Fî Ulûmi’l Kur’ân**, thk. Muhammed Ebü’l-Fazl İbrahim, Hey’etü’l-Mısriyyetü’l-Ammetü li’l-Kütüb, Mısır, 1974, Cilt: 2, s. 451.

³⁰ Zehebî, **Müfessirûn**, Cilt: 1, ss. 28-29.

³¹ Kur’ân’ın Kur’ân ile Tefsir edilmesinin “En güzel Tefsir yolu” olarak telakki edilmesinin arkasındaki saikler ve Kur’ân’ın Kur’ân’la Tefsirinin nesnel yorum değeri için bkz. Ahmet Sait Sıcak, **Kur’ân Tefsirinde Öznellik**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2014, ss. 176-251.

herşeyden haberdar olan hikmet sahibi Allah tarafından âyetleri ayrıntılı olarak açıklanmıştır”³².

İbn Teymiyye “Kur’ân’ın Kur’ân ile tefsiri” için en güzel tefsir metodu³³ ifadelerini kullanmaktadır. Kur’ân’ı tefsir yolları içinde en değerli olanı budur. Çünkü âyetin manasını en iyi bilen Allah’tır³⁴. Neseî de yer yer bu yöntemi kullanmış, ancak bu yöntemi genellikle kelimelerin anlamını verirken kullanmıştır.

Neseî, Hûd Sûresi tefsirinin başında bu sûre ile Yûnus Sûresi arasında kitabın muhkem kılınışının vurgulanması açısından bir bağ kurmaktadır. Neseî “Bu sûrenin Yûnus Sûresi ile müşriklerin mücadelesi, şüpheleri ve fikirleri açısından, geçmiş kıssaların örneklerini içermesinden dolayı bir bağlantısı vardır”³⁵ ifadelerini kullanmaktadır.

Neseî, Hûd Sûresinde “İyi bilin ki, onlar elbiselerine büründükleri zaman dahi...”³⁶ âyetinin tefsirini yaparken bu âyeti, Nûh Sûresinden “Gerçekten de, günahlarını bağışlaman için onları ne zaman davet ettiysem, parmaklarını kulaklarına tıkadılar, elbiselerine büründüler”³⁷ âyeti ile izah etmektedir ve bu âyetin aynı durumu gösterdiğini söylemektedir. Neseî, burada geçen Hûd Sûresi âyeti ile ilgili müşriklerin Allah’ın açıkladıkları ve gizledikleri şeyler hakkında cehalet içinde olduklarından söz etmektedir. Hâlbuki Allah’ın, onların açıkladıklarından da gizlediklerinden de haberdar olduğunu, fakat cahil bir toplum olan, o müşriklerin bundan gafil olduklarını söylemektedir. Ayrıca “Onlar Hz. Peygamber ile bir şekilde karşılaşmak zorunda kaldıklarında, elbiselerini kafalarına çekerlerdi. Böylece onu görmemek, ona selam vermemek amacını güderlerdi. Resûlullah’ın Kur’ân’dan onlara okuduğu âyetler kendilerine ulaşmaz”³⁸ ifadelerini kullanmaktadır. Aynı şekilde Nûh Sûresinde geçen âyet ile ilgili olarak da aynı durumun söz konusu olduğunu ve içlerindeki şeyi gizledikleri, nefislerinde olan şeyi gizlemek için elbiselerine büründüklerini söylemektedir. Yine Mâtürîdî’den nakille

³² Hûd Sûresi 11/1: “...كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ”

³³ Ebü’l-Abbâs Takıyyüddîn İbn Teymiyye, **Mukaddime fi Usûli’t-Tefsîr**, Dâr’ul-İbnü’l-Cevzî, Dammam, 2007, s. 248-252.

³⁴ Muhammed b. Lütî es-Sabbağ, **Tefsir Usulü Araştırmaları**, çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 193.

³⁵ Neseî, varak: 19b.

³⁶ Hûd Sûresi 11/5: “...أَلَا حِينَ يَسْتَعْشُونَ نِيَابَهُمْ”

³⁷ Nûh Sûresi 71/7: “...وَأَنِّي كُنتُ دَعْوَتُهُمْ لَتُغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أُصَابَهُمْ فِي أَدَانِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا نِيَابَهُمْ...”

³⁸ Neseî, varak: 22a.

“bu onların Resûlullah’tan bir şeyleri gizledikleri, ancak buna rağmen peygamberliğin bir delili olarak Allah’ın Resûlullah’a bunları bildirdiği anlaşılmaktadır”³⁹ ifadelerini kullanmaktadır.

Nesefî, “*Belli bir vakte kadar sizi güzelce faydalandırsın*”⁴⁰ âyetinin “eğer böyle yaparsanız, Allah size dünyada ömür verip helal yollarla rızıklandırır”⁴¹ manasına geldiğini söylemekte ve Allah’ın mü’min kullarını ahiret hayatından güzelce faydalandıracağını dile getirmektedir. Bu âyetin manasını Nûh Sûresinden “*Rabbinizden mağfiret dileyin; çünkü O çok bağışlayıcıdır. Üzerinize gökten bol bol yağmur indirsın. Mallarınızı ve oğullarınızı çoğaltsın, size bahçeler ihsan etsin, sizin için ırmaklar akıtsın*”⁴² âyetleri ile açıklamaktadır. Bu âyetlerde geçen bütün bu ifadelerin Hûd Sûresindeki güzel metâ kapsamında olduğunu dile getirmektedir.

Nesefî, “*Onun arşı su üzerinde idi*”⁴³ âyetinin tefsirini yaparken bu âyette bulunan arş ifadesi üzerinde durmaktadır. Nesefî, arşın kararsız olan suyun üzerinde oluşunda Allah’ın yüce şanına işaret olduğunu vurgulamaktadır. Buradaki arşın, meleklerin tavaf ettiği taht manasında olduğunu ve semavat yaratılmadan önce yaratıldığını söylemektedir. Bu manaya delil olarak Zümer Sûresinden “*Melekleri, arşın etrafını çevirmiş oldukları halde, Rablerini hamd ile överken görürsün*”⁴⁴ âyetini getirmektedir. Bu âyetin aynı manaya işaret ettiğini ifade etmektedir⁴⁵.

Dünya ve ahiret saadetine vesile olan Kur’ân-ı Kerim, insanlara bir mesaj olarak indirilmiştir. Şu halde Kur’ân’ın herhangi bir âyetinde geçen bir ifadenin başka âyetlerde izah edilip açıklığa kavuşturulması beklenen bir durumdur. Ele aldığımız örneklerde olduğu gibi en güzel tefsir metodu olarak tanımlanan Kur’ân’ın Kur’ân ile tefsirine⁴⁶ Nesefî de birçok âyetin tefsirini yaparken başvurmuş, tefsirini yaptığı âyetleri başka sûrelerde bulunan âyetler ile izah etmiş ve deliller getirmiştir.

³⁹ Nesefî, varak: 22b.

⁴⁰ Hûd Sûresi 11/4: “...يُتَعَذَّرُكَ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى...”

⁴¹ Nesefî, varak: 21a.

⁴² Nûh Sûresi 71/10-12: “فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَيَبْنِ وَيجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا”

⁴³ Hûd Sûresi 11/7: “...وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ...”

⁴⁴ Zümer Sûresi 39/75: “...وَرَأَى الْمَلَائِكَةَ خَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ...”

⁴⁵ Nesefî, varak: 23a.

⁴⁶ İbn Teymiyye, s. 249.

1.1.2. Kur'ân'ın Sünnet ile Tefsiri

Kur'ân-ı Kerim, Hz. Peygamber'e nazil olduğundan dolayı ilk muhatap bizzat kendisidir. Peygamber Efendimiz kendisi de bu muhataplığı gerek ilmî olarak gerek amelî olarak en iyi şekilde ortaya koymuştur. Cenab-ı Hak da “Biz o peygamberleri mucizelerle ve kitaplarla gönderdik. Ey Peygamberim! Sana da Kur'ân'ı indirdik ki, insanlara vahyedileni açıklayasın. Belki onlar da düşünürler”⁴⁷, “Biz, sana bu kitabı sırf hakkında ihtilafa düştükleri şeyi insanlara açıklamak için ve iman edecek topluma bir hidayet, bir rahmet olsun diye indirdik”⁴⁸ gibi âyetlerle Hz. Peygamber'den Kur'ân'ın açıklamasını istemiştir. En güzel surette bu vazifeyi yerine getiren Hz. Peygamber, Kur'ân'ın emirlerini ilk önce kendi hayatında tatbik etmiş ve sahabeye tebliğ edip açıklamıştır⁴⁹.

Sahabe, Kur'ân'ı anlayıp hayatlarına aktarmak için Resûlullah'ın en yakınında bulunmuş, söz ve davranışlarına çok dikkat etmişlerdir. Bu vesile ile Hz. Peygamber'in sünnetleri sağlam bir biçimde günümüze kadar gelmiştir. Sahabenin, Arap dilinin inceliklerine vakıf olmalarından dolayı Kur'ân-ı Kerim'i anlamaları daha kolay olmuştur. Fakat buradaki en önemli hususlardan birisi, Kur'ân'ı bir bilgi kaynağı olarak görmekten ziyade, yaşanması gereken bir hitap olarak değerlendirmeleridir. Tabiîn ise Hz. Peygamber'in yaşantısını sahabeden dinleyerek öğrenmiş ve zaman içerisinde hadisleri toplayıp bir ilim haline getirmişlerdir⁵⁰.

Kur'ân'ı anlama konusunda şunu söylemek mümkündür ki, Kur'ân âyetlerinin yine Kur'ân'dan başka âyetler ve hadislerle açıklamak hem daha zengin hem daha sahih bir yöntem olarak ortaya çıkmıştır. Zira sünnet, Kur'ân'ı şerh eden ve açıklayandır⁵¹. Nesefî Hûd Sûresinin tefsirini yaparken Kur'ân'ın sünnet ile tefsir yönteminden de istifade etmiştir⁵². Tefsirinde yer yer kaynak vermeden hadisler ile âyetleri açıklamaya çalışmıştır. Tefsirinde hadislerin rivâyetlerini, genellikle ilk râvisinin ismiyle naklettiğini görmekteyiz.

⁴⁷ Nahl Sûresi 16/44: "بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ"

⁴⁸ Nahl Sûresi 16/64: "وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِلتَّبَيِّنِ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ"

⁴⁹ İbn Teymiyye, s. 45.

⁵⁰ Zehebî, **Müfessirûn**, Cilt: 1, ss. 99-132.

⁵¹ Sabbağ, s. 193.

⁵² Nesefî, varak: 19b; 26a; 37a; 42a; 50b; 51a; 52a.

Nesefî'nin, uydurma olan bazı hadisleri de aldığını söylemek mümkündür. Hûd Sûresi tefsirinin başında sûrenin faziletiyle ilgili Übey bin Ka'b'dan naklettiği "Kim Hûd Sûresini okursa, mükâfat olarak ona Nûh, Hûd, Salih, Şuayb, Lût, İbrâhim ve Mûsâ'ya inanan ve onları yalanlayan kimseler sayısınca, her birine karşılık on sevap verilir ve inşallah kıyamet gününde saîdlerden olur"⁵³ hadisi buna örnek verilebilir. Mevzûât kitaplarında geçtiği için bu hadisin uydurma hadis olduğu kanaatindeyiz. Hafâcî, bu hadisin İbnü'l-Cevzî gibi âlimler tarafından mevzu hadis olarak değerlendirildiğini söylemektedir⁵⁴.

Nesefî'nin Hûd Sûresinin tefsirini yaparken hadislerden birkaç yerde istifade ettiğini belirtmiştik. Bunlardan bir tanesi de "İşledikleri şeyler orada boşa gitmiştir. Zaten yapmakta oldukları da batıldır"⁵⁵ âyetinin tefsirinde verdiği hadistir. Âyetin, gösteriş yapan riyakâr insanlar için indirildiği görüşünü de aktaran Nesefî, İbn Abbas'tan bu âyetin izahı ile ilgili olarak; "Hz. Peygamber'e; "hayırlı birisi olarak bilinen bir kulun zor bir ölümle, kötü birisi olarak bilinen bir kulun da kolay bir ölümle ölmesinin sebebi nedir" diye sorulunca şöyle cevap verir; "müminin bir takım günahları vardır, ölüm anında onların cezasını çeker ahirete günahsız olarak gider. Kâfirin ise bir takım iyilikleri vardır, ölüm sıkıntısı zamanında onların mükâfatını alır, ahirete iyiliksiz gider" hadisini nakletmektedir. Nesefî, âyetin bu şekilde anlaşılması durumunda, onların ihlassız olan amellerinin zayi olduğu, riyakârlık yüzünden cezalandırılacağı ve ancak cehennemi elde edecekleri görüşünü aktarmaktadır⁵⁶.

Diğer bir örneği de "Hakikaten iyilikler, kötülükleri götürür"⁵⁷ âyetinin tefsirinde görmekteyiz. Bu âyetteki "iyilikten" maksadın beş vakit namaz olduğunu dile getirdikten sonra, iki hadis nakletmektedir. Hz. Osman'dan (ö. 35/656)⁵⁸ Hz. Peygamberin şöyle buyurduğunu rivâyet etmektedir: "Beş vakit namaz, kötülükleri

⁵³ Nesefî, varak: 19b; Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzî, **el-Mevzûât**, thk. Abdurrahman Muhammed Osman, Mektebetü's-Selefiye, Medine, 1966, Cilt: 2, s. 43.

⁵⁴ Şihâbüddîn Ahmed b. Muhammed Hafâcî, **İnâyetü'l-Kâdî ve Kifâyetü'r-Râdî**, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1997, Cilt: 5, s. 257.

⁵⁵ Hûd Sûresi 11/16: "وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ"

⁵⁶ Nesefî, varak: 26a.

⁵⁷ Hûd Sûresi 11/114: "إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ..."

⁵⁸ İsmail Yiğit, "Osman", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2007, Cilt: 33, ss. 438-439.

silen hasenattır.”⁵⁹ Devamında Ebû Hüreyre’den naklettiği hadise göre, Peygamberimiz: “Beş vakit namazın kendisi günahlara kefarettir, dilerseñiz iyilikler kötülükleri götürür âyetini okuyun” buyurmaktadır⁶⁰. Bu iki hadise de dayanarak, kötülükleri götüren iyiliklerin namaz olduğunu vurgulamaktadır. Çünkü namaz Allah’ın azâmetini daima zihinlerde taze tutar. Allah da o namazlar hürmetine yapılan hataları affedebilir. Neseî, aynı zamanda beş vakit namazın günahlara kefarete olması, o günahları işleyen kişinin pişmanlık duymasından dolayı olduğunu da ifade etmektedir.

Kur’ân, insanların hayatlarını düzenlemek maksadıyla Hz. Peygamber’e indirilmiş ve ilk muhatabı da bizzat kendisi olmuştur. Hz. Peygamber de hem konuşmaları hem de davranışlarıyla Kur’ân’ın hakikatlarını ortaya koymuştur. Allah’ın kendisine vermiş olduğu, âyetleri tebliğ etme ve açıklama vazifesini hakkıyla yerine getirmiştir. Hz. Peygamber’in yaptığı bu açıklamalar bazen bir âyet bazen de âyet içerisinde bulunan bir kelime şeklinde olmuştur. Neseî’nin de Hûd Sûresinin tefsirinde yer yer Hz. Peygamber’in sünnetlerine başvurduğunu ve açıklamalarından istifade ettiğini görmekteyiz.

1.1.3. Kur’ân Tefsirinde Kıssalar

Kıssa, sözlük anlamı olarak “bir kimsenin izini sürüp adım adım takip etmek”⁶¹ şeklinde ifade edilmektedir. Terim olarak bakıldığında ise “geçmiş eserleri, izleri açığa çıkarmak, bu suretle unutulmuş veya bilinmeyen olaylar üzerinde dikkatleri yoğunlaştırarak insanı derinden derine tefekküre yönelten olaylar”⁶² anlamında kullanılmaktadır.

Kıssada, gereksiz ayrıntılardan uzak, zaman ve mekân kayıtlarına boğmadan, verilmek istenen mesajın etkisini artırmak için o konuyla ilgili bir olay aktarılır.

⁵⁹ Neseî, varak: 50b; Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail el-Buhârî, **Sahîhu’l-Buhârî**, thk. Muhammed Zuheyr b. Nâsir, Dâru Tavkî’n-Necât, Kahire, 1422, Mevâkît, 4.

⁶⁰ Neseî, varak: 50b.

⁶¹ Ebû Abdîrrahmân el-Halfî b. Ahmed b. Amr b. Temîm el-Ferâhîdî, **Kitâbü’l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü’l-Hilâl, trs., Cilt: 7, s. 10; Muhammed b. Hasen İbn Düreyd, **Cemheratü’l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru’l-İlm li’l-Melâyîn, Beyrut, 1987, Cilt: 1, s. 142; Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed el-Ezherî, **Tehzîbu’l-Luğa**, thk. Muhammed Avz Mer’ab, Daru İhyâi’t-Türâsi’l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 8, s. 210; Muhsin Demirci, **Tefsir Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2013, s. 210.

⁶² Ezherî, Cilt: 8, ss. 210-211; Süyûtî, Cilt: 2, s. 185; Demirci, **Tefsir Usûlü**, s. 210.

Kur'ân kıssalarında Hz. Muhammed'in peygamberliğini ıspatlamak⁶³, düşünmeye sevkedip ibret alınmasını sağlamak⁶⁴ ve sıkıntı içerisinde bulunan Hz. Peygamber ve sahabeyi teselli etmek gibi birçok hikmet vardır. Kur'ân kıssalarının diğer bir özelliği de zaman ve mekân konusunda kronolojik ve sistematik bir yol izlememiş olmalarıdır⁶⁵.

Nesefî, tefsirinde Kuşeyrî'den şu nakli yapmaktadır: “Peygamberimize, her nebinin kıssasını anlatmış, ama şereflelendirmek maksadıyla onun kıssasını diğer peygamberlere anlatmamıştır. Onun kalbinin sebatı, sırf o kıssalardan değil, bilakis o kıssalar ile kalbi istiklâl bulmuştur”. Bu ifadelerle göre diğer peygamberlere Hz. Muhammed'in kıssası bildirilmediğinden, son peygamberin hayatı hakkında detaylı bir bilgiye sahip değillerdi⁶⁶.

Allah, Hûd Sûresinde birçok peygamberin kıssasını haber vermektedir. Nesefî, tefsirinde bu kıssaları hem kendi görüşü hem de yaptığı nakiller doğrultusunda açıklamıştır.

Bu sûrede ilk anlatılan kıssa Hz. Nûh'un kıssasıdır. Nesefî, Hz. Peygamber'in kavminden gelebilecek eziyetlere sabretmesi ve müşriklerin de Allah Resûlünü yalanlamaktan vazgeçmesi için peygamber kıssalarının anlatıldığını söylemektedir⁶⁷.

Nesefî, “Kavminden ileri gelen kâfirler dediler ki: Biz seni sadece bizim gibi bir insan olarak görüyoruz. Bizden, basit görüşle hareket eden alt tabakamızdan başkasının sana uyduğunu görmüyoruz. Ve sizin bize karşı bir üstünlüğünüzü de

⁶³ Yûsuf Sûresi 12/102: *İşte bu (Yusuf kıssası) gayb haberlerindendir. Onu sana vahy ediyoruz. Onlar hile yaparak işlerine karar verdikleri zaman sen onların yanında değildin (ki bunları bilesin) / ذَٰلِكَ مِنْ*

أَنْبَاءِ الْعَيِّبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ” Kasas Sûresi 28/44-45: *(Resûlüm!) Musa'ya emrimizi vahyettiğimiz sırada, sen batı yönünde bulunmuyordun ve (o hadiseyi) görenlerden de değildin. Bilakis biz nice nesiller var ettik de, onların üzerinden uzun zamanlar geçti. Sen, âyetlerimizi kendilerinden okuyarak öğrenmek üzere Medyen halkı arasında oturmuş da değilsin; aksine (onları sana) gönderen biziz. / وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْعَرَبِ إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًّا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ*”

⁶⁴ Yûsuf Sûresi 12/111: *Andolsun onların (geçmiş peygamberler ve ümmetlerinin) kıssalarında akıl sahipleri için pek çok ibretler vardır. (Bu Kur'ân) uydurulabilecek bir söz değildir. Fakat o, kendinden öncekileri tasdik eden, her şeyi açıklayan (bir kitaptır); iman eden toplum için bir rahmet ve bir hidayettir. / لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ*”

⁶⁵ Süyûtî, Cilt: 2, s. 186-187; İdris Şengül, “Kıssa”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Ankara, 2002, Cilt: 25, ss. 498-501.

⁶⁶ Nesefî, varak: 52b.

⁶⁷ Nesefî, varak: 28a.

görmüyoruz. Bilakis sizin yalancılar olduğunuzu düşünüyoruz”⁶⁸ âyetinin tefsiriyle kavminin ileri gelenlerinin Hz. Nûh’a karşı olan tutumlarına değinmektedir. Kavminin eşrafı Hz. Nûh’a kendisinin üstün bir tarafının olmadığını, kendileri gibi bir insan olduğunu ve ittiba edenlerin de alt tabakamızdan olduğunu söyler. Neseî, kavminin bu mazeretleri ileri sürerek Hz. Nûh’a tabi olmadıklarını nakletmektedir. Neseî Mâtürîdî’den, kâfirlerin bu şekilde Resûlleri “siz bizim gibi insansınız” diyerek reddettiklerini nakletmektedir. Bunun karşısında Peygamberlerin, “biz de sizin gibi insanız ancak Allah kullarından dilediğine bahşeder” şeklinde cevaplandırdıklarını ifade etmektedir⁶⁹.

“Ey kavmin! Allah’ın emirlerini bildirmeye karşılık sizden herhangi bir mal istemiyorum. Benim mükâfatım ancak Allah’a aittir. Ben iman edenleri kovacak değilim; çünkü onlar Rablerine kavuşacaklardır. Fakat ben sizi, bilgisizce davranan bir topluluk olarak görüyorum”⁷⁰ âyetinin tefsiri ile de Hz. Nûh’un kavmine karşı davranış ve sözlerine değinmektedir. Neseî, Hz. Nûh’un kavmine risaleti tebliğ için bir ücret istemediğini ve dünyevî makamlara talip olmadığını söylediğini, yanlış yaptıklarını ve kendilerine çeki düzen vermelerini istediğini söylemektedir. Hz. Nûh’un “Kim bana icabet ederse onu kabul ederim, inananları kovamam” dediğini nakletmektedir⁷¹. Neseî’nin, naklettiği bir rivâyete göre, kavminin ileri gelenleri Hz. Nûh’tan, iman etmeleri için yanındakileri kovmasını istemiş ve onlarla beraber olmalarının mümkün olmadığını söylemişlerdir. Bunun üzerine Hz. Nûh’un “sizi ben cahil bir topluluk olarak görüyorum, çünkü siz insanların amelleriyle ve durumlarıyla değil, elinde var olanlar ile üstün olabileceklerini sanıyorsunuz” dediğini nakletmektedir. Neseî, Allah’a yakın olan kişileri kovmanın dünya ve ahirette rezil olmaya sebep olduğunu nakletmektedir⁷².

⁶⁸ Hûd Sûresi 11/27: فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَاكَ أَتَّبِعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يُبَادِلُوا بِآيَاتِنَا بِالْكَافِرِينَ

وَمَا تَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ

⁶⁹ Neseî, varak: 29a.

⁷⁰ Hûd Sûresi 11/29: وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَأُوا رَحْمَةً وَلَكِنَّيَ أَرَأَيْتُمْ

قَوْمًا يَجْهَلُونَ

⁷¹ Neseî, varak: 29b.

⁷² Neseî, varak: 29b.

Nesefî “sen ve kavmin daha önce bunu bilmezsiniz”⁷³ âyetinin tefsiri ile Nûh kıssasından hareketle bazı Arapların tufan meselesinden habersiz olduklarını söylemektedir. Fakat devamında daha uygun olan yorumun; “onlar tufanı bilseler de bu boğulan oğul kısmını bilmezlerdi” olması gerektiğini ifade etmektedir. Bu sözleri ile de Araplar tarafından Nûh tufanının bilindiğini de söylemektedir⁷⁴.

Hz. İbrâhim kıssasını uzun uzun ele alan Nesefî, “Ona İshâk’ı ardından da, Yakup’u müjdeledik”⁷⁵ âyeti ile kurban hadisesini dile getirmiştir. Bu âyetten hareketle kurban edilmek istenen çocuğun İsmâil olduğunu söylemektedir. Allah’ın Hz. İbrâhim’e müjdelenen Hz. İshâk’ın da bir oğlu olacağının müjdesini verdiğini dile getiren Nesefî, bu durumda kurban edilmesi istenen çocuğun Hz. İshâk olmadığının kesin olduğunu ifade etmektedir⁷⁶.

Kur’ân, bütün insanlığa peygamber kıssalarını tarihi gerçekliği ile sunan ilahi bir hitaptır. Nesefî de bu ilahi hitaba uygun olarak yaptığı tefsir çalışmasında bu kıssaları nakillerle izah etmektedir. Kimi kıssaya uzun uzun değinip detaylarına kadar nakillerde bulunmuş, kimi kıssayı ise yüzeysel bir bilgi vermekle geçmiştir.

1.1.4. Kur’ân Tefsirinde İsrâîliyyât

İsrâîliyyat, isrâîliyye kelimesinin çoğulu olan bir kelimedir⁷⁷. Bu da İsrâîl’e ait olan şeyler demektir. Allah’ın seçtiği anlamında⁷⁸ olan İsrâîl, Hz. Yakub’un lakabıdır⁷⁹. İsrâîliyyât denildiği zaman, aslı isrâîli olan bir eserden nakledilerek aktarılan hikâye, hâdiseler veya kıssalar anlaşılır⁸⁰.

Yahudilik ve Hristiyanlık dinlerinin mensubu olup ve kendi dinlerinde ilim sahibi olan bazı insanlar, İslâm dinini kabul ettikten sonra Kur’ân’da bulunan bazı

⁷³ Hûd Sûresi 11/49: “... مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُهَا أَنْتُمْ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا...”

⁷⁴ Nesefî, varak: 35b.

⁷⁵ Hûd Sûresi 11/71: “... فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يُعْقُوبُ...”

⁷⁶ Nesefî, varak: 40a.

⁷⁷ Gânim b. Kuddûrî Hamed, **el-Muhâdarât fî Ulûmu’l- Kur’an**, Dâru Ammâr, Ürdün, 1403, s. 190.

⁷⁸ Cârullah Mahmud b. Ömer ez-Zemahşerî, **el-Keşşâf an Hakâik-i Gavâmızı’t-Tenzîl**, Dâru’l-Kitâbu’l-Arabî, Beyrut, 1407, Cilt: 1, s. 130.

⁷⁹ Ebü’l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem b. Alî b. Ahmed el-Ensârî er-Rüveyfî İbn Manzûr, **Lisânu’l-Arab**, Dâru Sâdır, Beyrut, 1414, Cilt: 11, s.26.

⁸⁰ Abdullah Aydemir, **Tefsirde İsrâîliyyât**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, İstanbul, 1979, s. 6.

âyetlerin tefsirinde eski kitaplarından nakiller yaparak izahlarda bulunmuşlardır⁸¹. Fakat isrâîliyyât konusunda çoğunlukla sahabenin tedbirli davrandığını ve bu kaynaktan gelen birçok bilgiye iltifat etmediğini söylemek mümkündür⁸². Isrâîliyyât haberlerinin tefsirlerde yer alıp yayılması daha çok tabîûnin dönemine denk gelmektedir⁸³.

Isrâîliyyât kaynaklı rivayetler hakkında birçok ihtilaf olmakla birlikte, tefsirlerde sıklıkla rastlanılan bir kaynak olma hususiyetini günümüze kadar muhafaza etmiştir. Neseî de özellikle kıssalar konusunda başvuru olan isrâîliyyât haberlerinden sıklıkla nakiller yapmaktadır.

Neseî, “*onun arşı su üzerinde idi*”⁸⁴ âyetinin tefsirinde arşın yaratılması ve özelliklerine değinmektedir. Burada arşın su üzerinde bulunmasını ele alan Neseî, Kâ'b el-Ahbâr'dan⁸⁵ suyun yaratılışı ile ilgili “Allah suyu yaratmak istediğinde yeşil olarak yarattı. Sonra onun heyetine baktı, su oluştu sonra rüzgârı yarattı sonra arşı suyun üzerine koydu” haberini nakletmektedir⁸⁶.

Neseî “*Ey arz, suyunu çek! Ey sema, suyunu tut! Denilince, su kesildi emir yerine getirildi, gemi Cudi'ye oturdu ve zâlimler uzak olsun denildi*”⁸⁷ âyetinin tefsirinde yağmurun kırk gün boyunca yağdığını ve yeryüzünde dağlar boyunca yükseldiğini ifade etmiştir. Geminin yeryüzünde altı ay gezindikten sonra Harem'e gelip bir hafta boyunca tavaf ettiğine ifadelerinde yer vermektedir. Ayrıca Hz. Âdem'in yaptığı beytü's-şerîfın göğün altıncı katına yükseldiğini söylemektedir. Aynı âyetin tefsirinde Hz. Nûh'un gözlem yapması için bir kargayı gönderdiğini, karga gidince orada bir leşe rast geldiğini ve leşe yöneldiğini söylemektedir. Daha sonra gözlem için bir güvercini gönderdiği ve onun da boynunda bir zeytin dalıyla geri döndüğünü ifade etmektedir⁸⁸.

⁸¹ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, **Tefsirde ve Hadiste İsrâîliyyat**, çev. Enbiya Yıldırım-Asiye Yıldırım, Rağbet Yayınları, İstanbul, 2003, s. 105.

⁸² Zekerîya Pak, **Tefsîr El Kitabı**, Grafiker Yayınları, Ankara, 2012, s. 159.

⁸³ Pak, s. 175.

⁸⁴ Hûd Sûresi 11/3: "...وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ..."

⁸⁵ Ebû İshâk Kâ'b b. Mâtî' b. Heynû' el-Himyârî el-Yemânî (ö. 32/652-53). Detaylı bilgi için bkz. M. Yaşar Kandemir, “Kâ'b el-Ahbâr”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt: 24, ss. 1-3.

⁸⁶ Neseî, varak: 23b.

⁸⁷ Hûd Sûresi 11/44: "وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَا سَمَاءُ أَقْبَلِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ"

⁸⁸ Neseî, varak: 33b.

Nesefî'nin, isrâîliyyât haberlerinden istifade ettiğini Hûd Sûresinin bazı âyetlerinin tefsirinde görmek mümkündür. Bu isrâîliyyât haberlerini daha çok peygamber kıssalarında verdiğini ve nakillerde bulunduğunu görmekteyiz.

1.2. DIRÂYET YÖNTEMİ

Kur'ân-ı Kerîm akla ve ilme çok büyük önem vermektedir. Bundan dolayı bazı müfessirlerce Kur'ân'ın manalarının akıl ve muhakeme yoluyla da tefsir edilebileceği ve bunun gerekliliği izah edilmiştir⁸⁹. “Re’y” ya da “Aklî” tefsir olarak da isimlendirilen dirâyet tefsiri, sadece rivayetlere münhasır kalmayıp, dil, edebiyat, din, mezhep ve çeşitli bilgilere dayanılarak yapılan tefsirlerdir⁹⁰. Sahabe ve tabîînin âyetlerin tefsirinde akıl ve muhakemeye önemli yer vermelerinden tefsir yaparken rey yöntemini de kullanmışlardır⁹¹. Dirâyet tefsir yönteminde de en önemli kaynaklar Kur'ân'ın bizzat kendisi ile Hz. Peygamber'in⁹², sahabenin ve tabîînin ifadeleridir⁹³. Ayrıca dil, edebiyat, dinin genel prensipleri ve akıl da en önemli kaynakları arasında yer almaktadır⁹⁴.

Dirâyet tefsirinde müfessirin şahsî yönü yani müfessirin fikir ve düşünceleri olduğundan rolü çok önemlidir. Dirâyet tefsirini yapacak kişinin lûgat, sarf, nahiv, belâgat, fıkıh usûlü, nüzûl sebepleri ve kıssalar, nâsih - mensuh, hadis gibi pek çok ilimleri bilmesi gerektiği⁹⁵ tefsir ilmi disiplini içinde izah edilmiştir. Ancak bu şekilde dirâyet metodu ile Kur'ân tefsirinin yapılabilmesi ortadadır.

1.2.1. Dilbilimsel Açıdan Tefsir

Kur'ân, bizzat Hz. Peygamber ve sahabe tarafından yaşanan bir hayatın tam içine nazil olmuş, yazılı bir metin olarak değil sözlü bir hitap olarak indirilmiştir. Dolayısıyla, Kur'ân tefsirinde göz önünde tutulması gereken ilk önemli husus indiği

⁸⁹ Zehebî, **Müfessirûn**, Cilt: 2, ss. 255-256.

⁹⁰ Zehebî, **Müfessirûn**, Cilt: 2, s. 183; İsmail Cerrahoğlu, **Tefsir Tarihi**, Fecr Yayınları, Ankara, 2015, s. 601.

⁹¹ Mûsâid b. Süleyman b. Nasır et-Tayyâr, **Fusûl fi Usûl'it Tefsîr**, Dâru İbn Cevzî, Riyâd, 1423, s. 73.

⁹² Ebû Abdillâh Bedrüddîn Muhammed b. Bahâdır ez-Zerkeşî, **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kurân**, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957, Cilt: 2, s. 156.

⁹³ Zerkeşî, Cilt: 2, ss. 156-158; Süyûtî, Cilt: 4, s. 200.

⁹⁴ Zehebî, **Müfessirûn**, Cilt: 1, s. 255.

⁹⁵ Süyûtî, Cilt: 2, ss. 461-462.

ortamın sözlü kültüre mensup bir yer oluşunun nazar-ı itibara alınmasıdır⁹⁶. Kur'ân'ın ilk muhataplarının vefatının ardından, tâbiin ve sonraki nesiller mushaf haline getirilen bir metin ile muhatap olmuşlardır. Bu da ister istemez dil meselesini gündeme getirmiştir. Ayrıca yabancı unsurların müslüman olup Arap toplumuyla karışması da dili etkilemiş⁹⁷ ve bu sebeple dil kurallarının tespit kaygısı Kur'ân ilimlerine de yansımıştır.

Câhiliye döneminden günümüze kadar Arap dili ve belâğatı, bütün dillerin içerisinde ayrı bir öneme sahip olmuştur. İslâmiyet'ten önce çoğunlukla sözlü kültürün ön plana çıktığı Arap dilinde, Kur'ân'ın indirildiği ilk dönemlerden itibaren daha çok yazılı kültürün ön plana çıktığı görülmektedir⁹⁸. Bu nedenle Kur'ân'ın doğru olarak anlaşılması ve yorumlanması bakımından İslâm'ın ilk dönemlerinden itibaren dilbilimsel alanda çalışmalar yapılmış ve eserler kaleme alınmıştır⁹⁹.

Nesefî de tefsirinde Arapça dil kaidelerine sıklıkla başvurmuş, âyetlerdeki kelime ve cümlelerin tefsirinde bu yöntemden istifade etmiştir¹⁰⁰.

Hûd Sûresinin tefsirinde verdiği birkaç örnek üzerinden Nesefî'nin tefsirindeki dil yaklaşımını incelemeye çalışalım.

Nesefî, “*Yeryüzünde hareket eden hiçbir canlı yoktur ki rızkı Allah’a ait olmasın ve Allah onun gideceği ve kalacağı yeri bilmesin. Bunların hepsi Mübin bir kitaptadır*”¹⁰¹ âyetinin tefsirinde şu bilgilere yer vermektedir. Âyette geçen “مُسْتَقَرَّ/üstekar” kelimesi kişinin yeryüzünde karar kıldığı, “مُسْتَوْد/üstevda” kelimesi ise öldüğünde gideceği yeri veya diriltileceği yeri göstermektedir. Ayrıca birinci kelime rahimlerdeki, ikinci kelime sulblerdeki yeri göstermektedir. Nesefî, Mâtürîdî’den yaptığı nakille de “مُسْتَقَرَّ/üstekar” kelimesinin geceye, “مُسْتَوْد/üstevda” kelimesinin ise gündüzün geçim zamanına delâlet etmekte olduğunu ifade eder¹⁰².

⁹⁶ Süleyman Gezer, *Sözlü Kültürden Yazılı Kültüre Kur'an*, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2015, ss. 249-286.

⁹⁷ İsmail Aydın, *Kur'ân'ın Filolojik Yorumu*, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2014, s. 65.

⁹⁸ İbrahim Sarıçam, *Hz. Muhammed ve Evrensel Mesajı*, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 2004, s. 43.

⁹⁹ Mustafa Kırkız, “Horasan ve Mâverâünnehr’de İlk Mürcie ve Hanefiliğin Yayılışı” *Fırat Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, Elazığ, 2010, Sayı: 15, ss. 331-332.

¹⁰⁰ Nesefî, varak: 20b; 21a; 22b; 27b; 33a; 33b.

¹⁰¹ Hûd Sûresi 11/6: “وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ”

¹⁰² Nesefî, varak: 22b.

Hûd Sûresinden “eğer yüz çevirirseniz”¹⁰³ âyetindeki “تولو/tevellev” kelimesinin aslının “تتولو/tetevellev” olduğunu söyleyen Neseî iki “ت/te” harfinden birisinin hazf edildiğini söylemektedir. “Size açıklanan manalardan yüz çevirirseniz ve şirke devam ederseniz” anlamına geldiğini ifade etmektedir¹⁰⁴.

Neseî “Ona İshak’ı ardından da, Yakup’u (as) müjdeledik”¹⁰⁵ âyetiyle ilgili şu değerlendirmelerde bulunmaktadır. İshak’ın ardından Yakûb kelimesi mansup olarak diğerleri merfu olarak okunmuştur. Ref okunması mübteda oluşundan dolayıdır. Nasb alameti ise mecrur bir kelimeye atıf olup aralarına başka bir cümle girerse cerr alametinin iadesi gerekir. Ayrıca ona İshak’ı müjdeledik ifadesi, ona İshak’ı hibe ettik ifadesine atfen mansup olmuş olabilir. “وراء/verae” kelimesi bazılarının söylediği gibi ilave manasına geliyorsa Yakûb’u da ilaveten verdik anlamı verilmiş olur. “وراء/verae” kelimesinin ilave anlamına gelmesi, ancak halef anlamında yorumlanabilir. Bu da müjde kelimesinin peşinden gelen kimse ile alakalı olmasıdır¹⁰⁶.

Neseî “Bağrışlı ve uğultulu bir durumdadırlar”¹⁰⁷ âyetinin tefsirinde “زفير/zefîr” ve “شهيق/şehik” kelimelerinin anlamları üzerinde durmaktadır. Burada İbn Abbas’ın görüşüne yer veren Neseî “زفير/zefîr” kelimesinin eşeğin ilk anırışı, “شهيق/şehik” kelimesinin ise son anırışı anlamına geldiğini söylemektedir. İbn Abbas’tan yaptığı başka bir nakilde ise “زفير/zefîr” şiddetli ses, “شهيق/şehik” ise zayıf ses manasına gelmekte olduğunu dile getirir. Başka rivayetlere de yer veren Neseî, “زفير/zefîr” kelimesi için boğazdan çıkan hırıltı, nefes vermek, “شهيق/şehik” kelimesi için de göğüsten çıkan hırıltı ve nefes almak manalarını vermektedir. “زفير/zefîr”, elden giden, bir şeye duyulan hayıflanma ile iç çekmektir. “شهيق/şehik” ise bunun nefes şeklinde dışarı çıkmasıdır. Diğer bir görüşe göre “زفير/zefîr”, göğüsten hızlı

¹⁰³ Hûd Sûresi 11/6: “...وَأِنْ تَوَلَّوْا...”

¹⁰⁴ Neseî, varak: 21a.

¹⁰⁵ Hûd Sûresi 11/71: “...فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ”

¹⁰⁶ Neseî, varak: 40b.

¹⁰⁷ Hûd Sûresi 11/106: “...هَلُمَّ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ”

hızlı üzüntü ile nefes alıp vermektir. Cehennemin “زفير/zefir” olması yandıkça şiddetli sesinin duyulmasıdır. “شهيق/şehik” ise nefesi tuttuktan sonra kısa kısa alıp vermektir. Aslında sözlükte “شهيق/şehik” kelimesi uzunluk anlamına gelir. Mesela uzun ip derken bu kelime kullanılır¹⁰⁸.

Nesefî’nin bu örneklerde görüldüğü gibi başka âyetlerin tefsirinde de dilbilimsel aktarımları söz konusudur. Bu kadarı ile iktifa ediyoruz.

1.2.2. Kıraat Açısından Tefsir

Kıraat, herhangi bir kelime üzerinde med, kasr, sükûn, nokta ve i’rab gibi meydana gelen değişikliklerdir¹⁰⁹. Hz. Peygamber’in, Kur’ân hakikatlarının ilk tebliğinden itibaren ashab tarafından dikkatlice öğrenilmiş ve ezberlenilmiştir. Bu süreçte Kur’ân’ın bazı ifadelerinin birbirinden farklı okunuş şekilleri olarak tanımlanan “kıraat” ortaya çıkmıştır. Aslında bu okunuş farklılıklarından oluşan kıraat¹¹⁰, bizzat Hz. Peygamber tarafından vahiy kâtiplerine bildirilmiş ve bu şekilde ezberletilerek okutulmuştur¹¹¹.

Nesefî, kıraat vecihlerini gösterirken Abdullah b. Âmir b. Yezîd el-Yahsubî (ö. 118/736)¹¹², Abdullâh b. Kesîr b. Amr ed-Dârî (ö. 120/738)¹¹³, Ebû Bekr Âsım b. Ebi’n-Necûd Behdele el-Esedî el-Kûfî (ö. 127/745)¹¹⁴, Ebû Amr Zebbân b. el-Alâ’ b. Ammâr el-Mâzinî el-Basrî (ö. 154/771)¹¹⁵, Ebû’l-Hasen Alî b. Hamza b. Abdillâh el-Kisâî el-Kûfî (ö. 189/805)¹¹⁶’nin kıraatlerinden istifade etmiştir.

Nesefî tefsirinde de yer yer kıraat örneklerine rastlamak mümkündür. Birkaç örnekte görmeye çalışalım.

¹⁰⁸ Nesefî, varak: 48a.

¹⁰⁹ Zûrkânî, Cilt: 1, s. 406; Muhammed b. Muhammed İbnü’l-Cezerî, **en-Neşr fi’l-Kırâati’l-Aşr**, thk. Ali Muhammed Dabba, Dâru’t-Teâvun, trs., Cilt: 1, ss. 10.

¹¹⁰ Süyûtî, Cilt: 1, s. 161.

¹¹¹ Zerkeşî, Cilt: 2, ss. 174-176; Zehebî, **Müfessirûn**, Cilt: 1, s. 34-36; Demirci, **Tefsir Usûlü**, ss. 116-117.

¹¹² Nesefî, varak: 47b; 49a.

¹¹³ Nesefî, varak: 28b; 42b; 47b; 49a.

¹¹⁴ Nesefî, varak: 29b; 32a; 32b; 33a; 47b; 48b; 49a.

¹¹⁵ Nesefî, varak: 28b; 37b; 42b.

¹¹⁶ Nesefî, varak: 29b; 32b; 38b; 39a.

Nesefî, “*Dedi ki, gemiye demir alacağı ve varacağı yer için Allah’ın ismiyle binin*”¹¹⁷ âyetindeki “مَجْرَاهَا/mecrâhâ” kelimesi ile ilgili olarak Kisâî (ö. 189/805)¹¹⁸ ve Âsım (ö. 127/745)¹¹⁹ gibi kıraat imamlarından¹²⁰ Hafs (ö. 180/796)¹²¹ rivayetine göre “م/ mim” harfinin “üstün” okunmasıyla “geminin yüzme vakti”, “ötre” okunmasıyla ise “geminin demir alması” kastedildiğini dile getirmektedir¹²².

Nesefî “*Ve o günün zilletinden*”¹²³ âyeti ile ilgili şu yorumları yapmaktadır. Kisâî zarf olarak “م/ mim” harfini mansup, diğer kurra ise izafe olarak mecrur okumuşlardır. “خزي/hizy” kelimesi ard arda gelen zelil edici azap demektir¹²⁴.

“*O gün gelir*”¹²⁵ âyeti için de Nesefî şu bilgileri nakletmektedir. Âsım ve İbn Âmir (ö. 118/736)¹²⁶ “vasıl” ve “vakıf” halinde de “ي/ya” harfi olmadan okumuşlardır ki, mushaf hattına uygun olsun. Bu hat Hüzeyl¹²⁷ lehçesine uygundur. Diğer kurra ise vasıl halinde “ي/ya” ile vakıf halinde ise “ي/ya”sız okumuşlardır. Sadece İbn Kesir, “ي/ya” harfini sırf izafe olmaksızın naspederek okumuştur. Zira o isme değil, fiile eklenir. Ancak “يَوْم/yevm” kelimesi zaman bildirdiğinden dolayı fiilinde zamandan beri olmaması açısından fiile eklenebilir. Başka yerlerde onun gibi amel etmese de zaman bildirirken bu istisna olmaktadır¹²⁸.

¹¹⁷ Hûd Sûresi 11/41: "وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرَّاهَا وَمُؤْسَاةَا..."

¹¹⁸ Ebü'l-Hasen Âlî b. Hamza b. Abdillâh el-Kisâî el-Kûfî. Meşhur kıraat imamlarından birisidir. Daha detaylı bilgi için bkz. Tayyar Altıkulaç, “Kisâî, Âlî b. Hamza”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Ankara, 2002, Cilt: 26, ss. 69-70.

¹¹⁹ Ebû Bekr Âsım b. Ebi'n-Necûd Behdele el-Esedî el-Kûfî. Kıraat imamlarında biri ve aynı zamanda tâbiînden. Daha detaylı bilgi için bkz. Mehmet Ali Sarı, “Âsım b. Behdele”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1991, Cilt: 3, ss. 475-476.

¹²⁰ Subhî es-Sâlih, **Mebâhis fi Ulûmi'l- Kur'ân**, Dâru'l-İlmi'l-Melâyîn, Beyrut, 1964, s. 281.

¹²¹ Ebû Ömer Hafs b. Süleymân b. el-Mugîre el-Esedî. Detaylı bilgi için bkz. Tayyar Altıkulaç, “Hafs b. Süleymân”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1997, Cilt: 15, ss. 118-119.

¹²² Nesefî, varak: 32b.

¹²³ Hûd Sûresi 11/66: "...وَمِنْ خِزْيٍ يُؤْمِنُ..."

¹²⁴ Nesefî, varak: 38b.

¹²⁵ Hûd Sûresi 11/105: "...يَوْمَ يَأْتِي..."

¹²⁶ Abdullah ibn Âmir el-Yahsubî. Detaylı bilgi için bkz. Tayyar Altıkulaç, “İbn Âmir”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 19, ss. 308-310.

¹²⁷ Adnâniler’e mensup, şairleriyle ünlü bir Arap kabilesi. Detaylı bilgi için bkz. Nasuhi Ünal Karaarslan, “Hüzeyl (Benî Hüzeyl)”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 19, ss. 70-72.

¹²⁸ Nesefî, varak: 37b.

Neseî, “*Bunların her birine Rabbin amellerinin karşılığı verecektir*”¹²⁹ âyetinin dört okuyuş şekli olduğunu söylemektedir. İbn Kesîr (ö. 120/738)¹³⁰ ve Nâfi’ (ö. 117/735)¹³¹, şeddesiz, İbn Âmir, Âsım’ın Hafs rivâyeti “لَ/inne”yi şeddeli, “لَ/lema”yı şeddesiz. Âsım’ın Ebû Bekir (ö. 193/809)¹³² rivâyeti “لَ/in” şeklinde şeddesiz, “لَ/lema” şeklinde şeddesiz. Çünkü “لَ/inne”nin aslı şeddeli olup, nasp halinde kalsa da, burada kolaylık olsun diye şeddesiz kılınmıştır. “لَ/lema” daki “لَ/lam” harfi tekit “لَ/ma” ise zait harftir. Daha sonra gelen fiildeki “لَ/le” harfi de tekit olup, iki tekit bir arada kullanılmıştır. Devamında Neseî her iki harfin de şeddeli okunduğunu söyleyip bunun da vecihleri şöyle sıralamış. Ferrâ’ya¹³³ (ö. 207/822) göre “لَ/ma” harfi “لَ/men” harfinin sılası olup, üç “لَ/mim” bir arada bulunmuştur. Birisi diğerine idgam edilerek “لَ/lemma” şekline gelmiş, sonra şeddesi düşürülerek “لَ/lema” olmuştur. Mâzinî’ye (ö. 154/771)¹³⁴ göre şeddesiz manası kastedilerek şedde düşürülmüştür. “لَ/in” olarak şeddesiz ve “لَ/lemma” olarak şeddeli okunmasına gelince burada “لَ/in” harfi olumsuz, “لَ/lema” ise istisna manasındadır¹³⁵.

Bu âyetleri kıraat açısından ele alan Neseî, başka âyetlerin tefsirini yaparken de aynı yöntemi kullanmıştır. Âyetin kıraat imamı tarafından birbirinden farklı okunmuş şekilleri, anlam değişiklikleri ve kıraat farklılıklarının oluşum sebeplerine de değinmiştir.

¹²⁹ Hûd Sûresi 11/111: "وَأِنْ كُنَّا لَمَّا لَيُوقِفْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَاهُمْ..."

¹³⁰ Ebû Ma’bed Abdullah b. Kesîr b. Amr ed-Dârî. Yedi kıraat imamından biri, tabîî. Detaylı bilgi için bkz. Tayyar Altıkulaç, “İbn Kesîr, Ebû Ma’bed”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 20, ss. 131-132.

¹³¹ Ebû Abdillâh Nâfi’ b. Hürmüz el-Kureşî el-Adevî el-Medenî. İbrahim Hatipoğlu, “Nâfi’”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 32, ss. 286-287.

¹³² Tayyar Altıkulaç, “Ebû Bekir b. Ayyâş”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1994, Cilt: 10, ss. 109-110

¹³³ Zülfikar Tüccar, “Ferrâ, Yahya b. Ziyâd”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 406-408.

¹³⁴ Ebû Amr Zebbân b. el-Alâ b. Ammâr el-Mâzinî el-Basrî. Yedi kıraat imamından biri. Detaylı bilgi için bkz. Tayyar Altıkulaç, “Ebû Amr b. Alâ”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1994, Cilt: 10, ss. 94-96.

¹³⁵ Neseî, varak: 49a.

1.2.3. Fıkıh İlmi Açısından Tefsir

Sözlük anlamı olarak, birşeyi bilmek, anlamak manasına gelen fıkıh kelimesi terim olarak ise ibâdet, ukûbat ve muamelâta ait şer'î hükümlerin hey'et-i umûmiyesi şeklinde ifade edilir¹³⁶. Fıkıhî tefsir ise Kur'ân-ı Kerîm'in, amel, muâmelât ve ukûbât yönleriyle meşgul olan ve bu konularla ilgili âyetleri açıklayıp onlardan hüküm çıkarmaya çalışan tefsir dalıdır¹³⁷. Bu tefsir dalında da kendini iyi yetiştiren Neseî'nin bu sahada kaleme aldığı eserler asırlarca ilim ehline kaynaklık etmiş ve el-Manzumetü'n-Neseîyye, Tuhfetü'l-Mülûk gibi eserleri ders kitabı olarak medreselerde okutulmuştur.

Mâtürîdî mezhebini benimseyen Neseî'nin, yaptığı âyet tefsirlerinde Mâtürîdî itikadına ve Hanefî mezhebinin görüşlerine ağırlıklı olarak rastlamaktayız¹³⁸.

Neseî, Hûd Sûrenin ilk âyetinin yorumunda muhkem kılınmış kitabın konularını aktarmaktadır. “Sonra tafsîl edilmiştir” derken “fasıllar halinde helal haram, emir yasak, teşvik tehdit, mev'ize misal olanlar biri diğerine karışmayacak şekilde açıklanmıştır” manası kastedilmiştir¹³⁹ ifadelerini kullanmaktadır. Ayrıca İbn Abbas'tan “daha evvel neshedilen şariatlerin aksine bu şariatte nesih söz konusu değildir” şeklinde bir nakilde bulunmaktadır.

Neseî, “*Gündüzün iki ucunda, gecenin de ilk saatlerinde namaz kıl*”¹⁴⁰ âyetinin tefsirinde Saîd b. Cübeyr'den (ö. 94/713)¹⁴¹ yaptığı rivayete göre “gündüzün iki ucu” ifadesinden kastedilenin sabah ve akşam olduğunu söylemektedir. Burada gündüzün ilk tarafına ait olan sabah namazı, son tarafına ait olan öğlen ve ikinci namazları olduğunu ifade etmektedir¹⁴².

¹³⁶ Süyûtî, Cilt: 2, ss. 229-232; Fahrettin Atar, **Fıkıh Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2010, s. 2.

¹³⁷ Mevlüt Güngör, **Cessâs ve Ahkâmü'l-Kur'ân'ı**, Elif Matbaası, Ankara, 1989, s.10; Demirci, **Tefsir Usûlü**, s. 234; Hüseyin Emin Sert, “Tefsir Târihinde Fıkıhî Tefsirler ve İmam Şâfi'ye Nisbet Edilen Ahkâmü'l-Kur'ân”, **Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü**, Kayseri, 1995, ss. 33-35.

¹³⁸ Neseî, varak: 20a; 20b; 22b; 23b; 24b; 25b; 27a; 29a; 30b; 31a; 33a; 33b; 34b; 35a; 35b; 37a; 38a; 39a; 39b; 41b; 42a; 44a; 45a; 46a; 49a; 49b; 50b.

¹³⁹ Neseî, varak: 20a.

¹⁴⁰ Hûd Sûresi 11/114: “وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ”

¹⁴¹ Ebû Abdillâh Saîd b. Cübeyr b. Hişâm el-Esedî. Hadis ve tefsir konusundaki rivayetleriyle bilinen tabîî. Detaylı bilgi için bkz. Mehmet Efendioğlu, “Saîd b. Cübeyr”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2008, Cilt: 35, ss. 552-554.

¹⁴² Neseî, varak: 50b.

Nesefî, Hûd Sûresinde bu âyetlerin tefsirinde İbn Abbas ve Saîd b. Cübeyr gibi zatlardan nakiller ile birlikte kendi görüşünü de dile getirmektedir.

1.2.4. Kelâm İlmi Açısından Tefsir

Kelâm ilmi, İslâm'ın temel inanç esaslarını inceleyen bir ilim dalıdır. Ömer Nasuhi Bilmen kelâm ilmini, “İlm-i kelâm, Allah'ın zât ve sıfatlarından, nübüvvet ve risalete ait mesailden, mebde' ve mead itibariyle mükevvenatın ahvalinden kanunu İslâm üzre bahseden bir ilimdir”¹⁴³ şeklinde tarif etmektedir. En başta Allah'ın varlığı ve birliğine iman etmek bunun ile beraber tüm iman esasları, fıkıhın inanca dair cihetleri, varlık, başlangıç ve son gibi pek çok konu ile ilgilenir¹⁴⁴.

Nesefî de bu sahada el-Akâidü'n-Nesefiyye gibi ilim ehline makbul sayılan eserler te'lîf etmiştir. İncelediğimiz tefsir çalışmasında kelâm ilminden sıklıkla istifade ettiğini görmekteyiz. Birçok âyetin tefsirinde kelâm ilmine dair nakil ve yorumları görmek mümkündür.

Nesefî, “Yeryüzünde hareket eden hiçbir canlı yoktur ki Allah'a rızkı ait olmasın ve Allah onun gideceği ve kalacağı yeri bilmesin. Bunların hepsi Mübin bir kitaptadır”¹⁴⁵ âyetin manasını tefsirinde Kâ'b b. Ahbâr'dan yaptığı nakille açıklıktan ölen hiçbir canlının olmadığını söylemektedir. Âyetin manasını da, “yeryüzünde hareket eden her canlının rızkı Allah'a aittir” şeklinde ifade etmektedir. Âyette kişinin arzu ettiği şeyin değil, rızık kelimesinin kullanıldığına değinen Nesefî, Allah'ın rızkı genişleten ve daraltan olduğunu, kâfi miktarda rızık ile rızıklandırıldığını söylemektedir. Nesefî, aynı âyette geçen “hepsi bir kitâb-ı mübindedir” ifadesinin levh-i mahfûza işaret ettiğini vurgulamaktadır. Kudreti ihatalı olan O zattan hiçbir şeyin gizli kalamayacağı, bir şeyi bilmek için sebebe ihtiyacının olmadığını söyleyen Nesefî devamında, “mademki yeryüzünde hareket eden hiçbir canlının gece gündüz, hayatta ölümden, rahimde sulbte hiçbir hareketi

¹⁴³ Ömer Nasuhi Bilmen, **Muvazzah İlmi Kelâm**, Yeni Matbaa, İstanbul, 1959, s. 5.

¹⁴⁴ Yusuf Şevki Yavuz, “Kelâm”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Ankara, 2002, Cilt: 25, ss. 194-196.

¹⁴⁵ Hûd Sûresi 11/6: "وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ"

ondan gizli kalmamaktadır, öyleyse cezayı veya mükâfatı gerektiren amelleriniz, hiç ondan gizli kalır mı?” yorumunu yapmaktadır¹⁴⁶.

“Nûh’a, *senin kavminden inanan inanacak, öyleyse sen onların yaptıklarından ümitsizliğe düşme diye vahyedildi*”¹⁴⁷ âyetinin tefsirini yapan Neseî, iman tazeleme konusuna değinmektedir. Mâtürîdî’den yaptığı nakilde “imanda yenilenme söz konusudur. “İman eden eder” kısmı ileriki dönemlerde iman edebileceklerinin ispatıdır” ifadelerini kullanmaktadır¹⁴⁸.

Neseî, “Benim başarım Allah’a aittir”¹⁴⁹ âyetinin tefsirinde, taat ve istitaat kelimelerinin üzerinde durmaktadır. Bu kelimeleri uzlaştırarak, irade ve fiili kendinden, muvaffakiyeti ise Allah’tan bilmek gerektiğini dile getirmektedir. İfade ettiği bu görüşün ehl-i sünnetin görüşü olduğunu ve Mu’tezile¹⁵⁰ ile Cebriye¹⁵¹ mezheplerinin bunun aksine görüş ifade ettiklerini söylemektedir¹⁵².

Birçok âyetin tefsirinde kelimelerden istifade eden Neseî bazen uzun izahlar yapmakta bazen de sadece bir nakil yapmakla yetinmektedir.

1.2.5. Tasavvufî Açıdan Tefsir

İslâm devletinin sınırlarının genişlediği, birbirinden farklı ırk, inanç ve kültürlere sahip milletlerin İslâm dairesine girdiği tabîî dönemde birçok tefsir ekolü ortaya çıkmıştır. Bu dönemde zühd ve takva ön plana çıkmış ve tasavvuftan bahsedilmeye başlanmıştır. Tasavvuf, insanın dünyevî olan birçok meseleden el çekerek takva dairesinde, ruhunu sıkıntılardan ve kötü duygulardan arındırma yoludur¹⁵³.

¹⁴⁶ Neseî, varak: 22b.

¹⁴⁷ Hûd Sûresi 11/36: "وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ"

¹⁴⁸ Neseî, varak: 30b.

¹⁴⁹ Hûd Sûresi 11/88: "...وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ..."

¹⁵⁰ İtikadi meselelerin yorumunda akla ve iradeye öncelik veren kelâm mezhebi. Detaylı bilgi için bkz. İlyas Çelebi, “Mu’tezile”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, ss. 391-401.

¹⁵¹ İnsanlara ait ihtiyarî fiillerin ilâhî irade ve kudretin zorlayıcı tesiriyle meydana geldiğini savunan grupların ortak adı. Detaylı bilgi için bkz. İrfan Abdulhamîd Fettâh, “Cebriye”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1993, Cilt: 7, ss. 205-208.

¹⁵² Neseî, varak: 44b.

¹⁵³ Zehebî, **Müfessirûn**, Cilt: 2, ss. 260-261; Cerrahoğlu, s. 433; Muhsin Demirci, **Tefsir Tarihi**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2009, s. 226.

Bazı mutasavvıflar “her âyetin bir zahiri, bir de bâtını vardır, bir haddi ve bir de matlâı vardır”¹⁵⁴ şeklindeki rivâyetten hareketle Kur’ân âyetlerinin farklı manalarına yöneldiler. İçinde bulundukları manevi durumlara göre Kur’ân âyetlerinden farklı manalar çıkaran ve ehl-i tasavvuf olarak nitelendirilen bu grubun yorumlarını içeren tefsirlere “işâri tefsir” denildi¹⁵⁵. Sûfîlerin tevil ve yorumları ile ortaya çıkan bu işâri tefsir, klasik tefsir geleneğinde mutasavvıfların te’lif ettikleri eserlerde önemli bir yer tutmaktadır.

Eserinde işâri tefsire de değinen Neseî’nin bu konudaki en önemli iki kaynağı Hasan el-Basri (ö. 110/728)¹⁵⁶ ve Kuşeyrî olmuştur.

Tevbe ve istiğfar İslam ahlâkının olduğu gibi, tasavvufun da temel kavramları arasındadır. Tevbe ve istiğfarın konusunda Neseî, Kuşeyrî’den nakillerde bulunmakta ve bu nakiller üzerinde yorum yapmaktadır. Neseî; “*Sonra ona tevbe edin*”¹⁵⁷ âyetinin tefsirinde istiğfar tevbeden önce zikredildiğini söylemektedir. Tevbe ve istiğfar meselesi Neseî’nin önemle üzerinde durduğu bir meseledir. Ona göre istiğfar farzdır. Bu farz olan istiğfara götüren en önemli sebep de hiç şüphesiz ki tevbedir. İstiğfarın tevbeden önce gelmesinin sebebi olarak, günahlara pişman olduktan sonra ihlas ile itaat ve kulluk edilmesi gerektiğini vurgulamaktadır. “Amelde ihsan, insanın amel ederek Rabbine dönmesidir.” sözüyle tevbe ve istiğfar meselesini ifade etmektedir¹⁵⁸.

Neseî’ye göre “*Kavmim! Allah’a istiğfar edip tevbe ile ona yönelin*”¹⁵⁹ âyetinin manası Allah’ın insanları cezalandırmaya ve daha başka şeylere kâdir olmasıdır. Bir rivâyete göre âyetin manasının “günahlarınızdan istiğfar edin, sonra istiğfar ettiğinizden dolayı günahlarınızın bağışlanacağı vehminden tevbe edin, zira bu mağfiret amellerinize bir ikram-ı ilahidir” olduğunu söylemektedir. Ayrıca Neseî, Kuşeyrî’nin bu âyete “bağışladığımız kişilerin bağışlanma hazzından istiğfar edin,

¹⁵⁴ Zeynüddîn Muhammed Abdürreûf b. Alî el-Münâvî, **Feyzü’l-Kadir**, Darü'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut, 2012, Cilt: 3, s. 15.

¹⁵⁵ Zehebî, **Müfessirûn**, Cilt: 2, s. 261.

¹⁵⁶ Süleyman Uludağ, “Hasan-ı Basri”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1997, Cilt: 16, ss. 291-293.

¹⁵⁷ Hûd Sûresi 11/3: “... ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ...”

¹⁵⁸ Neseî, varak: 20b.

¹⁵⁹ Hûd Sûresi 11/52: “... وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ...”

sonra bunu istediğinizden dolayı tevbe edin, bize dönün, yazarken bizimle yazın, sizin için seçtiğimiz musibetlere sabredin” anlamını verdiğini bildirmektedir¹⁶⁰.

Nesefî, “Oğlu: Beni sudan koruyacak bir dağa sığınacağım, dedi. (Nûh): Bugün Allah’ın emrinden (azabından), merhamet sahibi Allah’tan başka koruyacak kimse yoktur, dedi”¹⁶¹ âyetinin tefsirinde Alah’ın vereceği emirden koruyacak kimsenin olmayacağını, ancak kendi esirgedikleri müstesna kalacağını ifade etmektedir. Merhamet edenin ancak Allah olduğunu söyleyen Nesefî, bu merhametin ancak müslüman olanlar için geçerli olduğunu ifade eder. İslam ol ki kurtulasın demektedir. Bunun da, boğulma meydana gelmeden önce olması gerektiğini¹⁶² ifade etmektedir.

Nesefî Hûd Sûresinin bazı âyetlerinin tefsirinde işârî yorumlarda bulunmaktadır. Bu işârî manaların âyetin tek ve doğru manası olduğu gibi bir iddiada da bulunmamaktadır. Aynı âyetin tefsirinde farklı görüşlerdeki rivayetlere de yer vermektedir.

1.3. KUR’ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN YÖNTEM

Hız. Peygamber, Kur’ân âyetlerine dair yaptığı açıklamaları ile ilk müfessirdir. İlk olarak bu şekilde meydana gelen tefsir zamanla sistemli bir hal almış, kendine has yöntemleri olan bir ilim haline gelmiştir.

Kur’ân ilimleri denilince, Kur’ân âyetlerinin anlaşılmasında ve onu anlamaya yönelindiğinde hangi ilimlere bakılması ve istifade edilmesi gerektiği akla gelmektedir¹⁶³. Kur’ân’ın birçok yönden ele alınmasıyla yapılan araştırmalar ve bu araştırmalar sonucunda elde edilen bilgilerin derlenip toplanmasıyla bu ilim meydana gelmektedir. Kur’ân-ı Kerim’in derlenip toplanması, tertibi, kıraatı, belâgatı ve nüzülü gibi pek çok konu bu ilimin uğraş alanları arasında zikredilebilir¹⁶⁴.

¹⁶⁰ Nesefî, varak: 36a.

¹⁶¹ Hûd Sûresi 11/43: "قَالَ سَآوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ..."

¹⁶² Nesefî, varak: 33a.

¹⁶³ İbrahim Görener, “Kur’ân İlimleri ve Tefsir Usûlünün Bir Yöntem Çağrıştırması Sorunu”, **Bilimname**, Cilt: 2009, Sayı: 1, ss. 9-23.

¹⁶⁴ Abdulhamit Bırışık, “Ulûmül-Kur’ân”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2012, Cilt: 42, ss. 132-135.

1.3.1. Esbâb-ı Nüzûl

Cenâb-ı Hak, hikmeti gereği Kur'ân'ın âyetlerini Peyderpey Hz. Peygamber'e indirmiştir. Bu âyetlerin, genellikle insanları bilgilendirmek, eğitmek ve uyarmak gibi birçok hikmeti olmakla birlikte, bir kısmının belli bir olay ve durum karşısında vahyedildiği bilinmektedir. Kur'ân-ı Kerim'in bazı âyet veya sûreleri o dönemde yaşanan bir takım olaylar karşısında Hz. Resûlullah'a indirildi. Ayrıca sahabe içinden çıkamadıkları herhangi bir sorun ile karşı karşıya kaldıklarında bunun çözümü için en yetkili merci olan Hz. Peygamber'e müracaat ediyorlardı. Hz. Peygamber böyle bir durum karşısında Cenâb-ı Hak'tan vahiy ile hakikatin bildirilmesini bekliyordu. Böylece, inen vahyin hükmünü ashaba bildirir ve bununla hükmederlerdi¹⁶⁵. Bu şekilde âyet veya sûrenin inişine sebep olan olay, soru veya durum esbâb-ı nüzûl şeklinde ifade edilmiştir¹⁶⁶. Terim olarak ise sebep-i nüzûl "Hz. Peygamber'e yöneltilmiş bir soruya cevap vermek, âyetlerin veya sûrenin inmesine yol açan olayı veya hükmünü açıklamak üzere inmesine sebep olan ve vahyin nâzil olduğu ortamı resmeden hadise" şeklinde ifade edilmektedir¹⁶⁷.

Bir âyetin vahyedilmesi için illaki bir sebebin ortaya çıkmasına ihtiyaç yoktur. Dolayısıyla esbâb-ı nüzul Kur'ân'ın bütün âyetleri için geçerli değildir. Bir kısım âyetler herhangi bir sebebe dayanmaksızın inmiş, diğer bir kısmı ise bir olay veya bir soru akabinde inmiştir¹⁶⁸. Sebeb-i nüzûlü bilinen âyet sayısı 600 ile 800 arasındadır. Bu alanda yazılan en önemli iki kaynak olan Vâhidî'nin (ö. 468/1076)¹⁶⁹ Esbâbü'n-Nüzûl eserinde 600, Süyûtî'nin Lûbâbü'n-nukûl fî esbâbi'n-nüzûl adlı eserinde ise 800 âyete dair rivâyet kaydedilmiştir¹⁷⁰.

Esbâb-ı Nüzûlün en önemli kaynağı tereddütsüz sahabedir. Çünkü sahabe hem zaman olarak hem mekân olarak hem de bizzat olayların içinde yer alarak vahyin inmesine şahit olmuşlardır¹⁷¹. Bu mevzu bir müfessirin muhakeme ve içtihat ile ulaşacağı bir sonuç değildir.

¹⁶⁵ Zûrkânî, Cilt: 1, s. 92; Demirci, **Tefsir Tarihi**, s. 230.

¹⁶⁶ Ömer Dumlu, **Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 20.

¹⁶⁷ Süyûtî, Cilt: 1, s. 38; Zûrkânî, Cilt: 1, s. 99; Subhî es-Sâlih, s. 130; Dumlu, **Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış**, s. 20.

¹⁶⁸ Süyûtî, Cilt: 1, s. 107.

¹⁶⁹ Abdurrahman Çetin, "Vâhidî", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2010, Cilt: 38, ss. 188-198.

¹⁷⁰ Ahmet Nedim Serinsu, **Kur'an ve Bağlam**, Şule Yayınları, İstanbul, 2012, s. 68.

¹⁷¹ Güngör, s. 75.

Esbâb-ı nüzûl sayesinde, âyetlerin insanlar tarafından doğru olarak anlaşılmasına büyük katkı sağlamıştır. Âyetin manası daha iyi kavranır. Zorluklar ortadan kalkar¹⁷².

Nesefî Hûd Sûresinde âyetlerin sebep-i nüzulüne pek değinmemekle birlikte bir iki âyetin tefsirinde bazı nakiller yapmakla yetinmektedir.

“*Sen sana indirilenin bir kısmını neredeyse terkedeceksin*”¹⁷³ âyetinin yorumunda Nesefî, sebep-i nüzûl olarak Mukâtil’den (ö. 150/767)¹⁷⁴ şöyle bir nakilde bulunuyor; Mekkeliler “Sen bize ilahlarımızı yermeyecek, düzenimizi bozmayacak bir kitap getir, dediklerinde, Hz. Peygamber onların ilahlarını sebbetmeyi bırakacaktı ki, bu âyet nazil oldu”. Nesefî’nin naklettiği bu yoruma göre, müşriklerin, ilahlarına sövülmemesini istedikleri, bunun üzerine Hz. Muhammed’in, müşriklerin ilahlarına sövmeyi terk etmeye niyetlendiği için bu âyet nazil olmuştur¹⁷⁵.

Nesefî, “*gündüzün iki ucunda, gecenin de ilk saatlerinde namaz kıl. Çünkü iyilikler kötülükleri giderir. Bu, öğüt almak isteyenlere bir hatırlatmadır*”¹⁷⁶ âyetinin tefsirinde sebep-i nüzûlüne değinmektedir. Nesefî’ye göre âyet Ebû Yüsr Amr b. Gaziye el-Ensarî adındaki bir manav hakkında inmiştir¹⁷⁷. Bu manavın bir gün meyve satın almak isteyen bir kadından hoşlandığını, sonra pişman olup Hz Peygamber’e gelerek durumu anlattığını ifade etmektedir. Resûlullah’ın kendisine “bekle bakalım Rabbim ne buyuracak” dediğini aktaran Nesefî, ikinci namazı girince Resûlullah namazı kıldırır kıldırılmaz Cebrâil’in gelerek bu âyeti getirdiğini söylemektedir. Devamında şu açıklamalarda bulunmaktadır. Peygamber, “Ebû Yüsr burada mı” diye sordu. “Evet ya Resûlullah” cevabını alınca; “sen bizimle beraber namazı kıldın mı” diye sordu. Adam, “evet” dedi. “İşte bu namaz bu günaha kefarettir” buyurdu. Nesefî ayrıca Mukâtil’den bu âyetin Ebû Mukbil Amr b. Kays el-Temmar hakkında nazil olduğuna dair bir rivayet zikretmektedir. Bu rivayete göre ise Ebû Mukbil Amr b. Kays el-Temmar’a yün giymiş bir kadın gelerek hurma satın

¹⁷² Süyûtî, Cilt: 1, s.107.

¹⁷³ Hûd Sûresi 11/12: "فَلَعَلَّكَ نَارُكَ بَغَضَ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ..."

¹⁷⁴ Ebû'l Hasen Mukâtil b. Süleyman b. Beşir el-Ezdî el- Belhî. Detaylı bilgi için bkz. Ömer Türker, “Mukâtil b. Süleyman”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, ss. 134-136.

¹⁷⁵ Nesefî, varak: 24b.

¹⁷⁶ Hûd Sûresi 11/114. "وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَىٰ لِلذَّاكِرِينَ"

¹⁷⁷ Nesefî, varak: 50b; 51a.

almak ister. Adam “buradaki hurmalar taze değil, evde daha iyisi var, ister misin?” diye sorar. Kadın “evet” der. Adam kadını eve götürünce onu öperek sarkıntılık yapmaya başlar. Kadın “Allah’tan kork” deyince adam bırakır ve Ebû Bekir’e (ö. 13/634)¹⁷⁸ gelerek günahını itiraf eder. O “günahını kendine sakla ve Allah’a tevbe et” deyince, Ömer’e (ö. 23/644)¹⁷⁹ gelerek aynı soruyu sorar, Ömer de benzer cevabı verince işte bu âyet nazil olur¹⁸⁰.

Bir âyetin sebep-i nüzûlünün müteber olabilmesi için doğrudan Hz. Peygamber’e isnat edilmesi ve bizzat duruma vakıf olan sahabe tarafından ya da o sahabenin ağzından duyan tabiîn tarafından nakledilmesi gerekmektedir. Bizzat sahabeden ilim öğrenerek yetişen tabiîn de sebep-i nüzûl konusunda kaynak sayılmaktadır.

Bir âyetin nüzûl sebebini bilmek o âyetin doğru şekilde yorumlanmasına katkı sağladığından tefsir ilminde büyük önemi vardır. Farklı bir manaya gelme ihtimali bulunan bir âyetin esbâb-ı nüzûlü bilinmeden tefsir edilirse yanlış yorumlamalara kapı aralayabilir. Fakat âyetin vahyedildiği zaman ve karşı karşıya kaldığı olay iyi biliniyorsa daha isabetli bir yorumlama yapılmış olacaktır.

1.3.2. Vücûh ve Nezâir

Yüz, ön taraf ve şekil gibi anlamlara gelen vech/وجه kelimesinin¹⁸¹ çoğulu olan vücûh; bir şeyin dengi, benzeri ve aynısı anlamına gelen nazîre/نظيرة kelimesinin¹⁸² çoğulu olan nezaîr kelimeleri için birçok ilim adamı tarafından tanımlamalar yapılmışsa da, bu terimlerin tanımlamalarında tam bir fikir birliği bulunmamaktadır.

¹⁷⁸ Mustafa Fayda, “Ebubekir”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1994, Cilt: 10, ss. 101-108.

¹⁷⁹ Mustafa Fayda, “Ömer”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2007, Cilt: 34, ss. 51-53.

¹⁸⁰ Neseffî, varak: 51a.

¹⁸¹ Halîl b. Ahmed, Cilt: 4, s. 66; Yahyâ b. Sellâm b. Ebî Sa’lebe et-Teymî, **et-Tesârif**, thk. Hind Şelebi, Şeriketü’t-Tûnisiyye li’t-Tevzî’, Tunus, 1979, s. 156.

¹⁸² Halîl b. Ahmed, Cilt: 8, s. 156; Mustafa Karagöz, “Vücûh ve Nezâir’in Terimleşme Süreci”, **Tarihten Günümüze Kur’an İlimleri ve Tefsir Usûlü**, İlim Yayma Vakfı, İstanbul, 2009, ss. 443-445.

Mukâtil b. Süleyman bu iki terimi ‘Kur’ân’da aynı lafzın farklı yerlerde değişik manalarda kullanılmasına vücûh, bir lafzın anlamlarından sadece birinin başka âyetlerde tekrarlanmasına nezâir denilir”¹⁸³ şeklinde tanımlamaktadır.

Süyûtî ise bu iki kelimeyi şöyle tanımlamaktadır; vücuh, değişik mânalarda kullanılan tek kelimeye verilen addır. Nezâir birbirine benzeyen kelimeler demektir¹⁸⁴.

Bu kelimelerin kullanıldığı yerlerde eğer lafızlar aynı ise buna nezâir denir. Eğer bunların her birisi farklı manalara geliyorsa buna da vücûh denir. Diğer bir ifade ile denilebilir ki lafız ifadelerine nezâir, manalarına ise vücûh adı verilir¹⁸⁵.

Şimdi Neseî tefsirinden çalıştığımız bölüm olan Hûd Sûresinde vücûh ve nezâirin bulunduğu âyetlere göz gezdirelim.

Vücûh alanında “*Dediler, Ey Şuayb! Babalarımızın taptıklarını ve mallarımız konusunda dilediğimiz gibi yapmayı terketmemizi sana namazın mı emrediyor? Oysaki sen yumuşak huylu ve çok akıllısın*”¹⁸⁶ âyetinde geçen “الصَّلَاة/salat” kelimesine bakıldığında¹⁸⁷ birçok âyette farklı manalarda kullanıldığı görülmektedir. Mesela “*onlar gayba inanırlar, namaz kılarlar, kendilerine verdiğimiz mallardan Allah yolunda harcarlar*”¹⁸⁸ âyetinde “namaz” mânasında, “*onların mallarından sadaka al; bununla onları (günahlardan) temizlersin, onları arıtp yüceltirsin. Ve onlar için dua et. Çünkü senin duan onlar için sükûnettir (onları yatıştırır). Allah işitendir, bilendir*”¹⁸⁹ âyetinde “dua” mânasında, “*De ki: “İster Allah deyin, ister Rahman deyin. Hangisini deseniz olur. Çünkü en güzel isimler O’na hastır.” Namazında yüksek sesle okuma; onda sesini fazla da kısma; ikisinin arası bir yol tut*”¹⁹⁰ âyetinde “kıraat” mânasında, “*Allah ve melekleri, Peygamber’e çok salavât getirirler. Ey*

¹⁸³ Ebu’l-Hasen el-Ezdî el-Belhî Mukâtil b. Süleyman, **Tefsiru Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Dâru -İhyâi’t-Türâs, Beyrut, 1423, Cilt: 5, ss. 69-73.

¹⁸⁴ Süyûtî, Cilt: 2, s. 144.

¹⁸⁵ Kâtib Çelebî Hacı Halîfe Mustafa b. Abdillâh, **Keşfü’z-Zunûn an Esâmî’l-Kütüb ve’l-Fünûn**, Mektebetü’l-Müsennâ, Bağdat, 1941, Cilt: 2, s. 2001.

¹⁸⁶ Hûd Sûresi 11/87: *قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصَلَاتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ*

الرَّشِيدُ

¹⁸⁷ Neseî, varak: 44a.

¹⁸⁸ Bakara Sûresi 2/3: *الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ*

¹⁸⁹ Tevbe Sûresi 9/103: *خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ*

¹⁹⁰ İsrâ Sûresi 17/110: *قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا*

müminler! Siz de ona salavât getirin ve tam bir teslimiyetle selam verin”¹⁹¹ âyetinde “rahmet ve istiğfar” mânasında ifade edilmiştir.

“(Nûh) dedi ki: Ey kavmim! Eğer ben Rabbim tarafından (bildirilen) açık bir delil üzerinde isem ve O bana kendi katından bir rahmet vermiş de bu size gizli tutulmuşsa, buna ne dersiniz? Siz onu istemediğiniz halde biz sizi ona zorlayacak mıyız”¹⁹² âyetinde geçen “رحمة/rahmet” kelimesi¹⁹³ vücûh konusunda ele alındığında bazı âyetlerde farklı manalarda kullanıldığı görülüyor. Örneğin “rahmetini dilediğine ayırır. Allah üstün lütuf sahibidir”¹⁹⁴ âyetinde “İslâm” mânasında, “yüzleri ağaranlara gelince, onlar Allah’ın rahmeti içindedirler; orada ebedî kalacaklardır”¹⁹⁵ âyetinde “Cennet” mânasında, “rüzgârları rahmetinin önünde müjde olarak gönderen O’dur. Sonunda onlar (o rüzgârlar), ağır bulutları yüklenince onu ölü bir memlekete sevkederiz. Orada suyu indirir ve onunla türlü türlü meyveler çıkarırız. İşte ölüleri de böyle çıkaracağız. Her halde bundan ibret alırsınız”¹⁹⁶ âyetinde “yağmur” mânasında, “ya Allah’ın size bol lütfu ve merhameti bulunmasaydı ve Allah, tevbeleri kabul eden hüküm ve hikmet sahibi olmasaydı (haliniz nice olurdu)!”¹⁹⁷ âyetinde “nimet” mânasında, “yoksa azîz ve lütfkâr olan Rabbinin rahmet hazineleri onların yanında mıdır?”¹⁹⁸ âyetinde de “nübüvvet” mânasında kullanılmıştır.

Nezâir konusuna bakıldığında Hûd Sûresinin 87. ve 114. âyetlerinde açıkça görülmektedir. Neseî “Dediler, Ey Şuayb! Babalarımızın taptıklarını ve mallarımız konusunda dilediğimiz gibi yapmayı terketmemizi sana namazın mı emrediyor?

¹⁹¹ Ahzâb Sûresi 33/56: "إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا"

¹⁹² Hûd Sûresi 11/28: "قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَانِي رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِي فَعِمَيْتُ عَلَيْكُمْ أَنْذَرْتُكُمْ هَٰذَا وَأَنْتُمْ هَٰكَذَا كَارِهُونَ"

¹⁹³ Neseî, varak: 29a.

¹⁹⁴ Âl-i İmrân Sûresi 3/74: "يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ"

¹⁹⁵ Âl-i İmrân Sûresi 3/107: "وَأَمَّا الَّذِينَ ابْتَيْسَتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ"

¹⁹⁶ A'râf Sûresi 7/57: "وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُفِّتَ بِهِ السَّيِّدُ فَانْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ"

¹⁹⁷ Nûr Sûresi 24/10: "وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ"

¹⁹⁸ Sâd Sûresi 38/9: "أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ"

Oysaki sen yumuşak huylu ve çok akıllısın”¹⁹⁹ âyetinde geçen “الصَّلَاةُ/salat” kelimesi üzerinde durmakta ve bunun namaz olduğunu söylemektedir²⁰⁰. Aynı şekilde “*Hakikaten iyilikler, kötülükleri götürür*”²⁰¹ âyetinde de “الحَسَنَات/hasenât” kelimesinin üzerinde durmakta ve bu kelimenin beş vakit namaz manasında olduğunu söylemektedir²⁰².

Kur’ân âyetlerinde bulunan bazı kelimelerin farklı âyetlerde birbirinden farklı manalarda kullanıldığı gibi farklı kelimelerin de aynı anlamda kullanıldığı görülmektedir. Vücûh ve nezâir olarak tanımlanan bu durum Kur’ân âyetlerini tefsir ederken göz önünde bulundurulması gereken önemli bir husustur.

1.3.3. Mekkî-Medenî

Kur’ân sûrelerinin Mekkî ve Medenî oluşu ile ilgili genel olarak farklı görüşler ortaya çıksa da tefsir ve usûl ilmi ile uğraşan âlimlerin ekserisi Hz. Peygamberin hicretini ölçü almaktadırlar. Hicret tarihinden önce inen sûrelere Mekkî, hicretten sonra inen sûrelere ise Medenî denilmiştir²⁰³. Süyûtî, Ebü’l-Kâsım el-Hasen b. Muhammed b. Habîb en-Nîsâbü’rî’den (ö. 406/1016)²⁰⁴ Kur’ân’ı anlamaya yönelik yapılan ilmi çalışmaların en şerefliisi olarak sûrelerin nüzûl sebepleri ve Mekkî-Medenî oluşu ile ilgili yapılan çalışmalar olduğunu nakletmektedir. Devamında Mekke ve Medine’de nâzil olan sûreler ve tertibi, Mekkî sûrelerdeki Medenî âyetler, Medenî sûrelerdeki Mekkî âyetler gibi yirmi beş özelliği sıralamakta ve bu özellikleri bilmeyen, birbirinden ayıramayan insanların Kur’ân ile ilgili söz söylemelerinin helâl olmayacağını ifade etmektedir²⁰⁵.

¹⁹⁹ Hûd Sûresi 11/87: *قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَانِكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ*

الرَّشِيدُ

²⁰⁰ Neseffî, varak: 44a.

²⁰¹ Hûd Sûresi 11/114: *... إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ...*

²⁰² Neseffî, varak: 50a.

²⁰³ Zûrkânî, Cilt: 1, ss. 157-159.

²⁰⁴ Mehmet Ali Sarı, “İbn Habîb en-Nîsâbü’rî”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 19, ss. 510-511.

²⁰⁵ Süyûtî, Cilt: 1, s. 34.

Hûd Sûresi ile ilgili Neseî, yazmış olduđu tefsirin giriş kısmında bu sûrenin Mekkî oluşunu ifade etmektedir²⁰⁶. Sûrenin âyet, kelime ve harf sayıları hakkında kısaca bilgi veren Neseî, tefsirin ilerleyen bölümlerinde âyetlerin Mekkî-Medenî oluşuna değinmemektedir.

1.3.4. Fezâilu'l- Kur'ân

Fezâil, şeref ve üstünlük gibi anlamlara gelen fazilet kelimesinin çoğuludur²⁰⁷. Fezâilu'l- Kur'ân ise Kur'ân'ın bütününün veya belli bir kısmının fazileti hakkında Hz. Peygamberden nakledilen haberlerdir. Kur'ân'ı öğrenmeye, okumaya, ezberlemeye ve hayata uygulanmasına teşvik eden bu faziletler genel olarak iki başlık altında ele alınmaktadır. Birincisi Kur'ân'ın tamamının faziletlerine dair olan, ikincisi de sadece Kur'ân'ın bir bölümünün faziletlerine dair olan haberlerdir²⁰⁸.

Neseî, sûrenin tefsirine başlamadan önce Hûd Sûresinin faziletiyle ilgili Übey b. Kâ'b'dan (ö. 33/654)²⁰⁹ şu hadisi nakletmektedir:

Übey b. Kâ'b, Hz. Peygamber'in şöyle buyurduğunu rivâyet ediyor: “Kim Hûd Sûresini okursa; Allah ona Nûh, Hûd, Salih, Şuayb, Lût, İbrâhim ve Mûsâ'ya inanan ve inanmayanların sayısınca ve hatta kıyamete kadar gelecek olan iyi kimseler sayısınca 10 katına kadar mağfiret eder²¹⁰.

1.3.5. Mübhemâtü'l-Kur'ân

Mübhem kelimesi, sözlükte kapalı bırakılan, mahiyeti bildirilmeyen şey anlamına gelmektedir²¹¹. Mübhemâtü'l-Kur'ân ise Kur'ân'da anlamı tam olarak açık

²⁰⁶ Neseî, varak: 19b.

²⁰⁷ Halîl b. Ahmed, Cilt: 7, s. 44; İbn Düreyd, Cilt: 2, s. 907.

²⁰⁸ Zerkeşî, Cilt: 1, s. 432; Süyûtî, Cilt: 2, ss. 192-194.

²⁰⁹ Ebü'l-Münzir Übey b. Kâ'b b. Kays el-Ensârî. Hz. Peygamber'e kâtiplik yapan ve Kur'an'a hizmetleriyle tanınan sahâbî. Detaylı bilgi için bkz. Bünyamin Erul, “Übey b. Kâ'b”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2012, Cilt: 42, ss. 272-274.

²¹⁰ Neseî, varak: 19b; Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzî, **el-Mevzûât**, thk. Abdurrahman Muhammed Osman, Mektebetü's-Selâfiye, Medine, 1966, Cilt: 1, s. 240.

²¹¹ İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 331; İbn Manzûr, Cilt: 14, s. 323.

olmayan kelimeleri araştırmayı konu edinen ilimdir²¹². Bu kelimeler çoğunlukla zamirler, cins isimler, belirsiz zaman zarfları, belirsiz miktar bildiren kelimelerdir²¹³.

Neseffî'nin, Hûd Sûresinin tefsirini yaparken bazı âyetlerde mübhem olan kelimeleri kaynak belirtmeden açıkladığı görülmektedir.

Neseffî, “*Rabbinden bir beyyine üzerine olan mı?*”²¹⁴ âyetinin tefsirini yaparken bu âyete “Hz. Muhammed’e ve Kur’ân’a iman edenler, Hz. Muhammed konusunda bir hüccet üzere olanlar” anlamını yüklemekte ve âyetteki mübhem ismin Hz. Peygamber olduğunu vurgulamaktadır²¹⁵.

Neseffî, “*Beni sudan koruyacak bir dağa sığınacağım, dedi*”²¹⁶ âyetinin tefsirinde mübhemin Hz. Nûh’un Kenan ismindeki oğlu olduğunu söylemektedir²¹⁷.

Neseffî, Hûd Sûresinin 71. âyetinin tefsirini yaparken, âyette geçen “*(İbrahim’in) karısı*”²¹⁸ ifadesindeki mübhem kişinin Hz. İbrahim’in karısı Sâre binti Hârran olduğunu söylemektedir²¹⁹.

1.3.6. Umûm-Husûs

Bir ifadenin hitap ettiği bütün fertleri kapsaması umûm²²⁰, sadece belli kısmına mahsus olması ise husûs²²¹ şeklinde ifade edilmektedir.

Neseffî, Hûd Sûresinin tefsirini yaparken yer yer âyetlerin umûm-husûs cihetlerine değinmektedir.

Neseffî, “*Dikkat edin onlar elbiselerini bürünürler.*”²²² âyetinin tefsirinde İbn Abbas’tan naklettiğine göre bu âyette, kin ve düşmanlığın gizlendiği, bunun da tatlı

²¹² Bilmen, **Büyük Tefsir Tarihi**, Cilt: 1, s. 120.

²¹³ Zerkeşi, Cilt: 1, ss. 156-160; Süyûtî, Cilt: 1, s. 185; Ahmed Nedim Serinsu, **Kur’ân’ın Anlaşılmasında Esbâb-ı Nüzul’ün Rolü**, Şule Yayınları, İstanbul, 1994, s. 156; Halis Albayrak, “Mübhemâtü’l-Kur’an İlmi ve Kur’an Tefsirindeki Yeri”, **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Ankara, 1991, Cilt: 32, ss. 156-157.

²¹⁴ Hûd Sûresi 11/17: “... أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ ”

²¹⁵ Neseffî, varak: 26a.

²¹⁶ Hûd Sûresi 11/43: “... قَالَ سَاوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ ”

²¹⁷ Neseffî, varak: 33a.

²¹⁸ Hûd Sûresi 11/71: “... وَأَمْرَأَتُهُ ”

²¹⁹ Neseffî, varak: 40a.

²²⁰ Abdülkerîm Zeydân, **el-Vecîz fî Usûli’l-Fıkh**, Müessesetü’r-Risâle, Beyrut, 2000, s. 305; Abdulvehhâb Hallâf, **İlmü Usûli’l-Fıkh**, Mektebetü’l-Dâvâ, Kahire, 1942, s. 177-178; Subhî es-Sâlih, s. 304.

²²¹ Zeydân, 310.

dilli görünen, Resûlullah'ı gördüğünde tatlı tatlı konuşup, ondan ayrılınca kerahetini açığa vuran Ahnes b. Şurayk hakkında indiğini söylemektedir²²³.

“Bu öğüt alanlara bir uyarıdır.”²²⁴ âyetinin nasihat alanlara bir öğüt olduğunu dile getiren Neseî, bu âyetin umumi olduğunu dile getirmektedir. Devamında bu âyetin Ebû Yüsr Amr b. Gaziye el-Ensârî adındaki bir manav hakkında indiğini söylemekte ve âyetin husûsi cihetini dile getirmektedir²²⁵.



²²² Hûd Sûresi 11/5: "...أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ ..."

²²³ Neseî, varak: 22a.

²²⁴ Hûd Sûresi 11/114: "... ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ "

²²⁵ Neseî, varak: 50b.

İKİNCİ BÖLÜM TAHKİKLİ METİN

2.1. et-TEYSÎR fi't-TEFSÎR'İN HÛD SÛRESİ TAHKİKLİ METNİ

سورة هود

vr. 19b

بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الذي أنزل الكتاب المحكم المفصل المبين الرحمن الذي جعل العاقبة للمتقين الرحيم الذي لا يضيع أجر المحسنين. روى أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه ²²⁶ قرأ سورة هود أعطي من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح و كذب به و يهود و صالح و شعيب و لوط و إبراهيم و موسى عليهم السلام و كان يوم القيامة إن شاء الله من السعداء ²²⁷. و هذه السورة مكية و هي مائة و ثلاث و عشرون آية و قيل اثنان ²²⁸ و عشرون و قيل أحد و عشرون. و الاختلاف في سبع آيات برىء مما تشركون يجادلنا في قوم لوط من سجل منضود إنا عاملون إن كنتم مؤمنين و لا يزالون مختلفين. و كلما ألف وتسعمائة و سبع عشرة و حروفها سبعة آلاف و وتسعمائة و سبعة و ثلاثون. و انتظام هذه السورة بسورة يونس لأن ²²⁹ هذه السورة تشتمل على ما اشتملت عليه تلك السورة من محاجات المشركين و شبههم و إنكارهم و أقاصيص الأمم الخالية و غير ذلك من المعاني. و انتظام أول هذه السورة بآخر تلك السورة أنه ذكر هناك اتباع ما يوحى إليه و ذكر ههنا صفة الكتاب الذي أوحى إليه. و لأن اختتام تلك السورة ²³⁰ ببيان أن له الفضل و الأحكام. و افتتاح هذه ²³¹ أن منه

²²⁶ في نسخة (ب) + "قال من".

²²⁷ **الموضوعات**، لأبي الفرج ابن الجوزي، ت. عبد الرحمن محمد عثمان، المكتبة السلفية، لمدينة، ١٩٦٦، ج: ١، ص. ٢٤٠.

²²⁸ في نسخة (ب) "اثنان".

²²⁹ في نسخة (ب) "أن".

²³⁰ في نسخة (ب) - "السورة".

²³¹ في نسخة (ب) + "بيان".

الفضل²³² والإحكام. قوله تعالى "الر" مرت الأقاويل فيه في تلك السورة. قال الإمام القشيري رحمه الله الحروف الثلاثة قسم ثلاثة من صفات الله تعالى أي بانفرادي²³³.

vr. 20a

بالربوبية و لطفي بمن عرفني بالأحدية و رحمتي²³⁴ على كافة البشرية²³⁵. قوله تعالى²³⁶ "كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ" أي حفظت عن التغير و التبديل "ثُمَّ فُصِّلَتْ" ببيان نعوت الحق مما يتصف به من النعوت²³⁷ الصمدية و ما يعبد به الخلق²³⁸ من احكام العبودية ثم ما لاح²³⁹ لقلوب المحبين²⁴⁰ من لطايف القربة في عاجلهم و البشري بما وعدهم²⁴¹ في آجلهم. و خصائصهم التي امتازوا بها عن سواهم. قوله تعالى "كِتَابٌ" أي هذا كتاب و قيل أي هذه السورة المسماة "الر كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ" أي نظمت نظما محكما لا يلحقه خلل و لا تناقض في النظم و المعنى. قوله تعالى "ثُمَّ فُصِّلَتْ" أي جعلت فصولا حلالا و حراما و أمرا و نهيًا و ترغيبا و ترهيبا و مواعظ و أمثالا لكل معنى منها فصل غير مختلط بغيره حتى يتمكن من تدبرها كلها. و قال الحسن أحكمت بالأمر و النهي و فصلت بالثواب و العقاب. و قال وقتادة أحكمت آياته من الباطل ثم فصلت²⁴² بينت بذكر آية آية. وقيل ثم²⁴³ فصلت أي بين فيها ما بالناس إليه حاجة في أمور دينهم. و قيل فصلت أنزلت متفرقة شيئا بعد شيء. قوله تعالى "مَنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ" أي أنزله رب حكيم محكم للأمور واضح كل شيء موضعه خبير عالم بحقيقة الأشياء أنزله الله تعالى لم يفتره محمد ولا تقوله و لا قال الشياطين و لا الكهنة و لا الشعراء. و قيل خبير بوجود المصالح فيها لم يبين

²³² في نسخة (ب) "له التفضل".

²³³ لطائف الإشارات، لعبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، ت. إبراهيم البسيوني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، ٢٠٠٠، ج: ٢، ص. ٤٣.

²³⁴ في نسخة (ب) "برحمتي".

²³⁵ في نسخة (ب) + "أن هذا".

²³⁶ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

²³⁷ في نسخة (ب) "من جلال".

²³⁸ في نسخة (ب) "الحق".

²³⁹ في نسخة (ب) "ما ألاح".

²⁴⁰ في نسخة (ب) + "فيه".

²⁴¹ في نسخة (ب) + "به من عزيز لفته".

²⁴² في نسخة (ب) + "بالحلال والحرام و قال مجاهد أحكمت آياته بالجملة ثم فصلت".

²⁴³ في نسخة (ب) - "ثم".

لها جملة²⁴⁴ واحدة ”كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا“²⁴⁵ و قال ابن عباس رضي الله عنهما ”أُحْكِمْتُ آيَاتُهُ“ أي لم تنسخ بكتاب كما نسخت الكتب و الشرايع بها. و قيل فصلت فسرت. ثم في قوله من لدن أنه صلة قوله تعالى أحكمت ثم فصلت أي الإحكام و التفصيل من الله تعالى. و²⁴⁶ هي صلة قوله كتاب أي هو منزل من عند الله. و قال الإمام الزاهد أبو منصور رحمه الله أحكمت ”فلا يَأْتِيهَا الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ“²⁴⁷ ثم فصلت²⁴⁸ ثم بينت ما يؤتى.

vr. 20b

و ما يبقى²⁴⁹ و ما لهم و ما عليهم و فيه بيان جواز تأخير البيان لأن ثم للتراخي. قوله تعالى ”أَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ“ أي و مما فصل فيه ألا تعبدوا إلا الله²⁵⁰ و يجوز نصباً بأن و إن مع الفعل مصدر و معناه ترك عبادتكم غير الله مما فصل فيه. و يجوز جزماً بالنهي و تقديره قل يا محمد ”الر كتاب أحكمت آياته ثم فصلت“ و من تفصيله أني أقول لكم ألا تعبدوا إلا الله²⁵¹ و لا تعبدوا غيره الله. قوله تعالى²⁵² ”إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ“ فإنني لكم من الله مخوف بالعذاب إن عصيتموه و مبشر بالثواب إن أطعتموه. قوله تعالى ”وَأَنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ“ عطف على الأول و هو دليل أن الأول جزم على النهي و هذا عطف أمر²⁵³ على النهي و هو أولى من تأويل من أوله على إعراب النصب. و معناه سلوا ربكم أن يستر ما أسلفتم من الذنوب بالشرك. قوله تعالى²⁵⁴ ”ثُمَّ تَوُوبُوا إِلَيْهِ“ أي ارجعوا إليه بالإخلاص

²⁴⁴ في نسخة (ب) + "بل مفصلاً لما قال وقالوا لولا أنزل عليه القرآن جملة".

²⁴⁵ سورة الفرقان ٣٢/٢٥.

²⁴⁶ في نسخة (ب) + "فيل".

²⁴⁷ سورة فصلت ٤١/٤٢.

²⁴⁸ تأويلات أهل السنة، لأبي منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي، ت. مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٦، ج: ٧، ص. ٣٢٦.

²⁴⁹ في نسخة (ب) "يقي".

²⁵⁰ في نسخة (ب) - "إلا الله".

²⁵¹ في نسخة (ب) - "لكم ألا تعبدوا إلا الله".

²⁵² في نسخة (ب) - "قوله تعالى إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ".

²⁵³ في نسخة (ب) "الأمر".

²⁵⁴ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

له و الاستغفار²⁵⁵ و الندم على ما سلف و إحسان العمل في المؤتلف حتى يكون الإنسان راجعا بعمله إلى ربه و لهذا قدم ذكر الاستغفار على ذكر التوبة²⁵⁶ اطلبوا مغفرة ربكم بالإسلام و الندم على سالف الإجماع و الثبات على الطاعة في باقي الأيام و ارجعوا إلى الله بالإخلاص و الاستسلام على إثبات و الدوام. و قيل أي اطلبوا المغفرة بأن تجعلوها غرضكم ثم توصلوا إلى مطلوبكم بالتوبة و اجعلوها سببكم فالمغفرة أول في الطلب و آخر في السبب. و قيل معناه و استغفروا ربكم من ذنوبكم السالفة ثم توبوا إليه في المستأنف متى وقعت منكم المعصية. قوله تعالى ”يُتَغَكَّرُكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى“ هذا²⁵⁷ جواب الأمر و تقديره إن تفعلوا ذلك يعمركم الله تعالى في الدنيا و تتمتعون بالأرزاق المباحة والملاذ الحللة متاعا حسنا لا تدعون عاقبته كمتاع المشركين ”إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى“ و هذه²⁵⁸ مدة العمر لكل إنسان. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله متاعا²⁵⁹.

vr. 21a

حسنا أي يستحسنون في الآخرة ذلك التمتع و أما الكفار فإنهم لا يستحسنون في الآخرة ما تمتعوا به في الدنيا لأن تمتعهم في الدنيا كان للدنيا و تمتع المسلمين كان للتزود للآخرة. و أصل التمتع إطالة الشيء و المد فيه يقال حبل ممتع أي طويل و متع النهار أي ارتفع قال الله تعالى خبرا عن نوح عليه السلام ”وَأَعْبُدُوا اللَّهَ“ ”وَأَطِيعُوا“²⁶⁰ ”يَغْفِرْ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى“²⁶¹ و قال تعالى ”اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا“²⁶² ”يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا“²⁶³ ”وَيُمَدِّدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَيِّنَ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ أَنْهَارًا“²⁶⁴ فهذا كله في المتاع الحسن. و قال الفراء ”ثم توبوا إليه“²⁶⁵ لأن الاستغفار هو التوبة و التوبة الاستغفار و عبادة الله تعالى فأبوا فابتلاهم

²⁵⁵ في نسخة (ب) + ”ينتظم“.

²⁵⁶ في نسخة (ب) + ”وتقديره“.

²⁵⁷ في نسخة (ب) ”هو“.

²⁵⁸ في نسخة (ب) ”هو“.

²⁵⁹ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ٩٤.

²⁶⁰ سورة نوح، ٣٠/٧١.

²⁶¹ سورة نوح، ٤٠/٧١.

²⁶² سورة نوح، ١٠/٧١.

²⁶³ سورة نوح، ١١/٧١.

²⁶⁴ سورة نوح، ١٢/٧١.

²⁶⁵ في نسخة (ب) + ”أى وتوبوا إليه“.

آلله فحط سبع سنين حتى أكلوا العظام المحرقة و الجيف و الكلاب. قوله تعالى ” وَ يُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ “ قال أبو العالية أي من كثرت طاعته في الدنيا زادت درجاته في الآخرة لأن الدرجات تكون بالأعمال. و قيل أي يوت كل ذي إفضال على الناس جزاء إفضاله سمي جزاء إفضل فضلا كما يسمى جزاء السيئة سيئة. و قيل أي²⁶⁶ يوت كل ذي فضل فضيلة في الدنيا²⁶⁷ بعمل صالح جزاء فضيلته و عمله. و قال ابن عباس رضي الله عنهما أي من زادت حسناته على سيئاته دخل الجنة و من زادت سيئاته على حسناته دخل النار و من استوت حسناته و سيئاته كان من أهل الأعراف ثم تدخلون الجنة. و قال مجاهد هو ما تحتسبه الإنسان من كلام يقوله بلسانه أو عمل يعمله بيده و رجله أو ما يجتهد فيه من طاعة. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله و تحتمل ويؤت كل ذي فضل ما آتاه بفضله²⁶⁸. و تحتمل²⁶⁹ كل ذي فضل في الدنيا فضله في الآخرة. و هو كما روي أهل المعروف في الدنيا هم أهل المعرفة في الآخرة أي يجعلون أهل الشفاعة فيصطنعون المعروف إليهم²⁷⁰ قوله تعالى ” وَإِنْ تَوَلَّوْا “ أصله تتولوا حذف إحدى التائين تخفيفا أي ولا²⁷¹ تعرضوا عما²⁷² فضل

vr. 21b

لكم من هذه المعاني و تصروا على الشرك. قوله تعالى ” فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ “ أي عظيم شديد و هو يوم القيامة لما فيه من الأهوال و جزاء الأعمال و قيل عذاب يوم كبير يوم بدر.²⁷³ قوله تعالى ” إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ “ هذا وعيد يوم القيامة وقوله قدير أي على مجازاتكم على أعمالكم و غير ذلك و قال القشيري رحمه الله ابتدؤا باستغفاركم ثم توبوا بترك أوزاركم²⁷⁴ و التنقي عن إصراركم. قال و يقال استغفروا من الذنوب ثم توبوا عن توبهم نجاتكم باستغفاركم لعملكم بأن نجاتكم تكمة لأعمالكم و قال أيضا استغفروا لطلب حظوظكم من

²⁶⁶ في نسخة (ب) + ” و “.

²⁶⁷ في نسخة (ب) ” الدنيا “.

²⁶⁸ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٤، ص. ٤٤١.

²⁶⁹ في نسخة (ب) + ” وموت “.

²⁷⁰ في نسخة (ب) - ” أي يجعلون أهل الشفاعة فيصطنعون المعروف إليهم “.

²⁷¹ في نسخة (ب) ” إن “.

²⁷² في نسخة (ب) ” كما “.

²⁷³ في نسخة (ب) + ” و “.

²⁷⁴ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ١٢١.

غفرنا فإذا فعلتم ذلك فتوبوا عن طلب ذلك و ارجعوا إلينا و اكتفوا بنا راضين بما نختاره من التجاوز عنكم أو غير ذلك مما نختاره لكم و قال في قوله تعالى²⁷⁵ متاعا حسنا هو إعطاء الكفاية مع زوال الحرص و قيل هو القناعة بالموجود و قيل هو أن لا يحوجه²⁷⁶ و لا يجعل عليه²⁷⁷ لأحد منة و قيل هو أن يوفقه لاصطناع المعروف إلى المستحقين و قيل أي تقضى على يديه حوائج الناس و قيل هو أن لا يلم في حال شبابه بزلة و لا يتصف في حال مشيبه من الله بغفلة و قيل هو أن يكون راضيا بما يجري عليه في حالتي العسر و اليسر و قال في قوله تعالى و يوتي كل ذي فضل فضله حتى يلاحظ حاله و مقامه بل ينظر إلى نفسه و إلى ما هو منه بعين الاستحقاق و الاستصغار و قيل هو أن يرقيه عن التعرّيج في أوطان البشرية و التكدر بما يبدو في مفاجآت التقدير و قال في قوله تعالى إلى الله مرجعكم تنقطع الدعاوى عند الرجوع إلى الله و تنتفي الظنون و يحصل اليأس من غير الله و يبقى العبد بنعت الاضطرار في وصف الانتظار قوله تعالى ” أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ “ اخبر عن معادة المشركين لنبي²⁷⁸ صلى الله عليه و سلم²⁷⁹ و جهلهم بالله في ظنهم أنهم يستخفون منه فقال

vr. 22a

” لَيْسْتَخْفُوا مِنْهُ “²⁸⁰ ألا إن²⁸¹ ينتهوا²⁸² عن²⁸³ أحوال المشركين و متى²⁸⁴ وقفوا على جهلهم فأخهم يسرون العداوة في قلوبهم و هو كقولهم طوى كشحه و وجه ذلك²⁸⁵ ثني²⁸⁶ الشيء أي عطفه و طواه خفي في أتيانه ما²⁸⁷

²⁷⁵ في نسخة (ب) + "بمتعكم".

²⁷⁶ في نسخة (ب) + "إلى مخلوق".

²⁷⁷ في نسخة (ب) - "عليه".

²⁷⁸ في نسخة (ب) + "عليه سلم".

²⁷⁹ في نسخة (ب) - "صلى الله عليه و سلم".

²⁸⁰ في نسخة (ب) - "لَيْسْتَخْفُوا مِنْهُ".

²⁸¹ في نسخة (ب) "أي".

²⁸² في نسخة (ب) "تنتهوا".

²⁸³ في نسخة (ب) "على".

²⁸⁴ في نسخة (ب) - "متي".

²⁸⁵ في نسخة (ب) + "إن من".

²⁸⁶ في نسخة (ب) - "ثني".

²⁸⁷ في نسخة (ب) "بما".

وقع²⁸⁸ فيه و خفي باطن الشيء المطوي فجعله مثلاً لإضمار العداوة في الصدر ”لِيَسْتَحْفُوا مِنْهُ“ أي يقصدون بذلك إخفاء ذلك على الله تعالى جهلاً منهم. قوله تعالى ”أَلَا حِينَ يَسْتَحْفُوا ثِيَابَهُمْ“ أي اعلّموا أنّهم حين يعلم ما يسرون و ما يعلنون يتغطون ثيابهم و يدخلون رؤوسهم فهو ”يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ“ أي يعلم الله ما يضمرون فكيف و هم بارزون و لكنهم أهل جهل و متي كان هذا حاله لم يستبعد عنه أن يشرك بالله غيره. و هو قوله تعالى ”إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ“ أي سرائرها و ضمائرها و وجه آخر أنّهم كانوا إذا احتاجوا في أمر من الأمور أي يعمروا بالنبي صلى الله عليه و سلم يطأطأوا رؤوسهم و يغشوا ثيابهم فيها لأن لا يراهم النبي صلى الله عليه و سلم فيحتاجوا إلى الدخول إليه و السلام عليه و أخبره الله تعالى عن ذلك. و قال ألا أنّهم يثنون صدورهم و هو عبارة عن شدة خفض الرأس حتى يحتاج صاحبها إلى أن ينحني فيثني صدره. فيقول ألا حين يفعلون هذا و يضمرون إليه في بعض الأحوال يغطون رؤوسهم بثيابهم ليخفوا أشخاصهم من النبي صلى الله عليه و سلم يعلمه الله و يعلم ما يسرون في منازلهم عليه و ما يعلنون فيه. و وجه آخر يثنون صدورهم أي يحنون صدورهم لتنخفض رؤوسهم وتتطامن آذانهم فلا يصل إليها ما يقرأ عليها رسول الله صلى الله عليه و سلم من القرآن و هو قوله تعالى في قصة نوح عليه السلام ”وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَعْصَمُوا ثِيَابَهُمْ“²⁸⁹ و قال ابن عباس رضي الله عنهما يثنون صدورهم أي يخفون ما في صدورهم من الشحنة و العداوة. نزلت في الاخنس بن شريق الثقفي كان رجلاً حلو الكلام حلو المنطق يلقي رسول الله صلى الله عليه و سلم بما يحب

vr. 22b

و ينطوي بقلبه على ما يكرهه. و قال قتادة يحنون صدورهم و أخفى ما يكون الإنسان إذا حنى صدره و تغطى بثوبه أو ضمن همه في نفسه. و قال مجاهد و عكرمة يثنون صدورهم شك في الله عز و جل و في رسوله و قال السدي يثنون صدورهم أي يعرضون بقلوبهم عنك من قولهم ثنيت عناني و قال مجاهد يعلم ما يسرون من العداوة و ما يعلنون من الوفاق إنه عليهم بذات الصدور أي بما في القلوب من الخير و الشر. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله ليستخفوا

²⁸⁸ في نسخة (ب) "يقع".

²⁸⁹ سورة نوح، ٧١/٧.

منه إن كانت الآية في المنافقين فهو الاستسار و الاستتار من رسول الله صلى الله عليه و سلم²⁹⁰ لأنهم كانوا
 المخفون من مخالفة رسول الله صلى الله عليه و سلم²⁹¹ عندهم أن الله لا يطلع على ما يسرون²⁹² و فيه دلالة نبوة
 محمد صلى الله عليه و سلم²⁹³ حيث أخبرهم عن ضمائرهم فثبت أنه علم ذلك بالله. قوله تعالى ” وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي
 الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ “ أي و ما من شيء من الحيوانات التي
 تدب على²⁹⁴ الأرض²⁹⁵ متكلف برزقها أي بما يقيمها إذا الحي من الخلق لا بد له مما يقيم حياته و لا قيام
 للحيوانات إلا بكلفتها و هي رزقها. قال مجاهد ما جاءها من رزق الله وربما لم يرزقها حتى لا²⁹⁶ تموت جوعا و لكن
 ما كان من رزق فمن الله و على بمعنى من كقوله تعالى ” الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ “²⁹⁸ و قوله
 تعالى ” وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا “ أي و يعلم مستقرها في الأرض حيث تأوي إليه و موضعها التي تموت فيه أو
 تدفن فيه فتستودع فيه أي حين تنبعث و قال مجاهد مستقرها في الأرحام و مستودعها في الأصلاب قوله تعالى ” كُلٌّ
 فِي كِتَابٍ مُبِينٍ “ أي في اللوح المحفوظ مكتوب و قيل يكتب الآن موجودا كما كتب في اللوح المحفوظ معلوما يعني
 من كانت هذه قدرته و هذه صفته في الإحاطة بلا سببا كيف يخفى عليه ذلك. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله
 قيل

vr. 23a

مستقرها بالليل و مستودعها بالنهار في معاشها²⁹⁹ و يشبه أن يكون هذا إخبار عن العلم بها في كل حال من
 سكونها و حركتها يخبر أنه إذا لم يخف عليه كون كل دابة في بطن الأرض و ما كان في الأرحام وما استودع في

²⁹⁰ في نسخة (ب) - "صلى الله عليه و سلم".

²⁹¹ في نسخة (ب) "عليه و سلم".

²⁹² تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ٩٧.

²⁹³ في نسخة (ب) - "صلى الله عليه و سلم".

²⁹⁴ في نسخة (ب) + "وجه".

²⁹⁵ في نسخة (ب) + "إلا و الله".

²⁹⁶ في نسخة (ب) - "لا".

²⁹⁷ في نسخة (ب) - "الَّذِينَ إِذَا".

²⁹⁸ سورة المطففين، ٢/٨٣.

²⁹⁹ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ٩٩.

الأصلا ب كيف تخفى عليه أعمالكم التي عليها العقاب و لكم بها الثواب³⁰⁰. و قال الإمام القشيري رحمه الله أراح القلوب عن تعب التقسيم و الأفكار عن نصب الترحم في باب الرزق حيث قاله على الله رزقها فسكنت القلوب لما تحققت أن الرزق على الله قال النبي صلي الله عليه و سلم إذا أحيل أحدكم على مليء فليحتمل و يقال إذا كان الرزق على الله ممن المحال طلبه من غير الله قال و لم يقل ما يشتهي و مقدار ما يكفيه بل هو موكل أي مشيئته فمن موسع و من مقتر³⁰¹. قوله تعالى ” وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ “ فسرناه عند قوله تعالى ” إِنَّ رَزْقُكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ “³⁰² في سورة الأعراف. قوله تعالى ” وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ “ بين إن لما³⁰³ خلق العرش و الماء كان قبل خلق السموات و العرش شبه سرير الملك ليطوف الملائكة به و يحفون حوله و يمجّدون الله تعالى و يعظمونه من حوله كما قال تعالى ” وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ خَافِئِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ “³⁰⁴ الآية³⁰⁵ في وقوف العرش على الماء و الماء على غير قرار.³⁰⁶ أعظم اعتبار على كمال قدرة الملك الجبار و لو شاء لجعل العرش على غير قرار كما جعل الماء³⁰⁷ الذي أدعى للقرار و أحوج إليه على غير قرار. و عن كعب الأحبار أنه قال لما أراد الله تعالى خلق الماء خلق ياقوته خضرا ثم نظر إليها بالهيبة فصارت ماء ثم خلق الريح فجعل الماء على متبها ثم وضع العرش على الماء قوله تعالى ” لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا “³⁰⁸ أي خلق جميع ذلك ليعامل عباده معاملة المختبر لهم مظاهرة في الاحتجاج ليمثلوا أمره و يؤدوا على نعمه شكره و يستدلوا بآياته على وحدانيته و قدرته. على ما يشاء

³⁰⁰ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٢٥٧.

³⁰¹ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ١٣٢.

³⁰² سورة الأعراف، ٥٤/٧.

³⁰³ في نسخة (ب) - "إن لما".

³⁰⁴ سورة الزمر، ٣٩/٧٥.

³⁰⁵ في نسخة (ب) + "و".

³⁰⁶ في نسخة (ب) - "أعظم اعتبار على كمال قدرة الملك الجبار و لو شاء لجعل العرش على غير قرار".

³⁰⁷ في نسخة (ب) + "هو".

³⁰⁸ سورة الملك، ٢/٦٧.

و في ذلك إثبات البعث ليجازي المحسن على إحسانه و المسيء على إساءته و معنى الابتلاء فعل ما يظهر به الشيء و إن كان معلوما ألا ترى أن الرجل قد يخالف الرجل في جودة فضة و رداءهما و هو عالم بحقيقة ما يقول فيقول لصاحبه تعالى ندخلها النار فننظر أجيدة هي أم ردية و قوله أيكم أحسن عملا قال ابن عباس رضي الله عنهما أيكم أعمل بالطاعة و قال مقاتل³⁰⁹ أتقى الله³¹⁰ و قال الحسن أيكم أزهد في الدنيا أترك³¹¹ لها³¹² و قال الإمام القشيري رحمه الله أحسن الأعمال ما غاب عن ملاحظة عامله³¹³ و قال هو ما ينظر إليه صاحبه بعين الاستصفار و الاستقلال و قال أحسن الأعمال ما لا يطلب عليه صاحبه عوضا و قيل ما غاب عنه صاحبه لاستغراقه في شهود المعبود قوله تعالى ” وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ “ وصل³¹⁴ هذا بما ذكر من خلق السماوات و الأرض لأن ذلك ذكر أساسا لهذا أي خلقناها على الاتساق و الانتظام دلالة على الخالق القادر و كان خلقها للممتحنين و ما خلقت لأنفسها لأنها للفناء. ولو كان لذلك لا للابتلاء كان عبثا وبالابتلاء ظهر المحسن و المسيء و جزاء ذلك بعد البعث ولو قلت يا محمد للمشركين إنكم مبعوثون للجزاء على ما انكشف بالابتلاء أنكروا و تعجبوا و قالوا ما هذا القول إلا سحر ظاهر أي خديعة منكم لنا و منع عن لذات الدنيا و زينتها و احترازي إلى الانقياد لكم و الدخول في طاعتكم و قال الإمام أبو منصور رحمه الله قوله تعالى مبعوثون من بعد الموت نفس³¹⁵ هذا الكلام لا يحتمل إنه³¹⁶ يسمى سحرا لكن معناه أنه إذا أخبرهم به و أقام الحجج و البراهين³¹⁷ قالوا الحجج و البراهين³¹⁸ عليه هذا سحر و يحتمل وجها آخر و هو أنه بيان سفههم إنهم اعتادوا نسبة

³⁰⁹ في نسخة (ب) + "أيكم".

³¹⁰ تفسير مقاتل بن سليمان، لأبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البليخي، ت. عبد الله محمود شحاته، دار إحياء التراث، بيروت، ١٤٢٣، ص. ٢٧٢.

³¹¹ في نسخة (ب) "أتركها".

³¹² في نسخة (ب) + "لها".

³¹³ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٣٥.

³¹⁴ في نسخة (ب) "قيل".

³¹⁵ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٠١.

³¹⁶ في نسخة (ب) - "ه".

³¹⁷ في نسخة (ب) + "عليه".

كل شيء إلى السحر حتى الأشياء التي لا يحتمل السحر و هو الأخبار لأن السحر إنما يكون في قلب الأشياء و
أما فيما يخبر

vr. 24a

عن شيء يكون فلا. قوله تعالى ” وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ ³¹⁹ لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ “ أي و لأن أخر
عنهم إلى حين معلوم ³²⁰ يستعجلوه على سبيل الاستهزاء يعنون أن هذا الوعيد بالتعذيب على التأكيد ليس بحق. و
هو أخبار أنه لا معنى لاستعجالهم و هو قوله تعالى ” أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ “ أي بكثرة أعوان و لا
بحيلة محيل و لا بقوة من قبلهم و لا من قبل آلهتهم. قوله تعالى ” وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ “ أي يحيق بهم
يعني ينزل بهم ماض بمعنى المستقبل لأنه كائن لا محالة فالحق بالحوصل الموجود. قوله تعالى ” وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا
رَحْمَةً “ أي إذا أعطينا المشرك المكذب بالله عز و جل منا سعة في الدنيا و صحة في الجسم و وفورا في الولد ليشرك بها
لنا ويستعين بها على طاعتنا. قوله تعالى ” ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ “ ³²¹ للفرانه ³²¹ و أذقناه ضيقا و سقما و نقصا في المال و
الولد. قوله تعالى ” إِنَّهُ لَيُؤْوِسُ كُفُورًا “ نعمتنا و قال أهاني ربي فلا أعبد ربا يهيني كأنه يئس من زوال ما حل به
فهو لذلك معرض عن ربه لا يتوقع خيرا و لا يأمل فرجا و جاء في التفسير أن الإنسان عبد الله بن أمية المخزومي إذا
أذقناه رحمة منا رخاء و نعمة ثم نزعناها منه أي سلبناه منه إنه ليؤس في الشدة كفور في النعمة قوله تعالى ” وَلَئِنْ
أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ “ و لإن أزلنا البأسا بالنعماء التي كانت تسوءه قال
كان ذلك سوا أصابني و ذهب كما يكون هذا بأكثر الأحوال و يصيب أكثر الناس تتلون عليه الأمور فلا يعتبر بما
يتمتع به و بما ينعم عليه فلا يقابل البأس بالصبر ولا النعمة بالشكر إعطاء العبودية حقها و لكنه في حال البؤس
تخيل ذلك على أن الله أهانه و في حالة النعمة يعدها اتفاقا حسنا يحمد عليه زمانه. إنه لفرح أي من عادة الفرح و
البطر بالنعمة الفخر بها على

³¹⁸ في نسخة (ب) - "عليه هذا سحر و يحتمل وجهها أخر و هو إنه بيان سفههم إنهم اعتادوا نسبة كل شيء إلى السحر".

³¹⁹ في نسخة (ب) + "أي حين معلوم".

³²⁰ في نسخة (ب) - "و لأن أخر عنهم إلى حين معلوم".

³²¹ في نسخة (ب) "لكفرانه".

الكافة حتى يخرج بذلك إلى تكذيب الأنبياء وجحود البعث و الجزاء. قوله تعالى ” إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ “ هو استثناء منقطع معناه لكن الذين صبروا على المكاره و صبروا عن المعاصي و عملوا الطاعات. ”أُولَئِكَ هُم مَغْفِرَةٌ“ أي مغفرة³²² الذنوب. قوله تعالى³²⁴ ” وَأَجْرٌ كَبِيرٌ “ أي³²⁵ ثواب عظيم و يجوز أن يكون على حقيقة الاستثناء و يكون الإنسان المذكور في الآية الأولى بمعنى الناس لأنه اسم جنس فيصلح للجمع فيكون معناه أكثر الناس على كذا و قوم مستثنى عنهم³²⁶ القولين جميعا و يخرج قوله تعالى ” إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا “³²⁷ إلى قوله تعالى الا المصلين إلى قوله تعالى ” فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ “³²⁸ و قوله تعالى ” إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ “³²⁹ الآية. قوله تعالى ” فَلَعَلَّكَ نَارُكَ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ “ قال مقاتل إن أهل مكة قالوا أتينا بكتاب ليس فيه سب آلهتنا و لا مخالفة آبائك فهم رسول الله صلى الله عليه و سلم أن يدع سب آلهتهم فأنزل الله هذه الآية³³⁰ و قال الإمام أبو منصور رحمه الله و هذا على النهي أي لا تترك بعض ما يوحى إليك و هو كما يقول الرجل للآخر³³¹ لعلك تريد أن تفعل كذا³³² و هو ينهاه عنه و يتضمن له³³³ البشارة بالأمن³³⁴ مما يخاف أن يلحقه من جهتم و لزوم التبليغ و ذلك أن الأخيار إذا ابتلوا بالأشرار قد يرون لهم بمفارقتهم و ترك الأمر فيهم فتبين أنه ليس له ذلك و عليه التبليغ مع ذلك و قوله ضايق به صدرك الضايق يذكر للضيق العارض و الضيق يذكر للضيق اللازم و كان ما يلحقه من

³²² في نسخة (ب) - " أُولَئِكَ " .

³²³ في نسخة (ب) - " أي مغفرة " .

³²⁴ في نسخة (ب) - " قوله تعالى " .

³²⁵ في نسخة (ب) - " أي " .

³²⁶ في نسخة (ب) + " إلى " .

³²⁷ سورة المعارج، ١٩/٧٠ .

³²⁸ سورة المعارج، ٣٥/٧٠ .

³²⁹ سورة العصر، ٢/١٠٣ .

³³⁰ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ص. ٢٧٣ .

³³¹ في نسخة (ب) " لآخر " .

³³² تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٧، ص. ٤٧١ .

³³³ في نسخة (ب) + " الا من " .

³³⁴ في نسخة (ب) - " بالأمن " .

كلامهم أمرا عارضا فلذلك قال ضايق به صدرك أن يقولوا أي بأن يقولوا و قال مقاتل قال هذا عبد الله ابن أمية لولا أنزل عليه كنز و كان للمال عندهم خطر و جاء معه ملك³³⁵ أي ليصدقه

vr. 25a

بما يقول قال الله تعالى إنما أنت يا محمد نذير مخوف مبلغ ليس بيدك الإتيان بالأموال و إنزال الملائكة و قوله تعالى "وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ" أي حافظ لكلما يقولون فيك و هو الحفيظ عليهم لا أنت قال تعالى "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا"³³⁶ و نظير هذه الآية لعلك باخع نفسك الا يكونوا مومنين. قوله تعالى "أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ" أم كلمة عطف على استفهام بألف و تقديره أيكذبونك أم يقولون افتراه. و قيل أيكثفرون بما أوحينا إليك أم يقولون افتراه. و المفسرون يقولون معناه بل يقولون افتراه. قوله تعالى "فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ" قل أي مثل القرآن. قوله تعالى "مُفْتَرِيَاتٍ" أي على زعمكم. أن القرآن مفتري. و هو إعجاز كما مر في سورة البقرة³³⁷ و هذه الآية نزلت قبل قوله تعالى "قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ"³³⁸ ونزل أولا قوله تعالى "فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ"³³⁹ و هو كل القرآن فلما ظهر عجزهم فتحدهم بعشد سود ثم لما ظهد عجزهم عنها تحدهم بسودة فلما ظهر عجزهم لزمتهم الحجة بالكلية. قوله تعالى "وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ" من الجن و الإنس لعينوكم على الإتيان بعشر سور مثله في نظمه و معانيه و الأخبار الصادقة عن الأمور الماضية و الآتية و الإطلاع على ما في ضمائركم فأتوا مما فيه هذه المعاني و الإطلاع على ما في ضمير محمد الله عليه و سلم. قوله تعالى³⁴⁰ "إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ" أنه افتراه من عنده و لسانكم مثل لسانه. قوله تعالى "فَالَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ وَأَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ" له وجهان أحدهما فإن لم يستجب لكم أيها المشركون أحد من العرب و لا من غيرهم ممن استعنتم به علما منه³⁴¹ بالعجز و أنتم

³³⁵ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ص. ٢٧٣.

³³⁶ سورة الإسراء، ٥٤/١٧.

³³⁷ سورة البقرة، ١٢٣/٢.

³³⁸ سورة يونس، ٣٨/١٠.

³³⁹ سورة الطور، ٣٤/٥٢.

³⁴⁰ في نسخة (ب) - "صلى الله عليه و سلم قوله تعالى".

³⁴¹ في نسخة (ب) "منهم".

عاجزون أيضا فاعلموا حينئذ أن القرآن أنزل من عند الله و إن الله عز و جل أنزله بعلمه³⁴² و هو عالم بانزاله على ما يكون حجة على خلقه

vr. 25b

و يحتمل أنه أنزله بالأنبا التي هو عالم بها يعلمها من شاء في³⁴³ خلقه فاستدلوا بها³⁴⁴ بذلك على إن³⁴⁵ لا إله إلا هو. و يحتمل و إذا عجزتم عن معارضته فاعلموا أن محمدا حق³⁴⁶ في دعوى الرسالة فلا يجوز أن يكون كاذبا فيما يخبركم به أنه³⁴⁷ لا إله إلا هو وحده دون أصنامكم فهل أنتم مسلمون أن لكم أن تؤمنوا بالله و تصدقوه. و وجه آخر فإن لم يستجب هو لا المشركين لكم يا محمد و يا أصحاب محمد إلى ما دعوتم إليه من معارضة القرآن على نظمه فتيقنوا أنتم بلجاجهم و إصوارهم و دوموا على علمكم بأن القرآن من عند الله و إنه لا إله إلا هو فهل أنتم مسلمون منقادون لله مخلصون له دائمون على الإيمان و الاحسان. قوله تعالى ” مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَتْهَا نُوفٌ إِلَيْهِمْ أَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ “ أي الداعي لهؤلاء المشركين إلى الدوام على حب الدنيا و زينتها و قال الفراء تقديره من يرد الحياة الدنيا³⁴⁸ فله ذلك و قال في جزاء به نوف إليهم مخذف اليا للجزم. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله اختلف فيها فقال بعضهم الآية في الكفار يعملون أعمالا هي في الظاهر صالحة من التصدق على الفقراء و عمارات الطرق و اتخاذ القناطر و الرباطات³⁴⁹ يقول نوف إليهم³⁵⁰ أعمالهم في الدنيا جزاء أعمالهم³⁵¹ و هم فيها لا³⁵² ينقصون و هو ما وسع عليهم في الدنيا. و جائز أن يكون نوف إليهم أعمالهم فيها أي يرد عليهم أعمالهم التي

³⁴² في نسخة (ب) + "أي".

³⁴³ في نسخة (ب) "من".

³⁴⁴ في نسخة (ب) - "بها".

³⁴⁵ في نسخة (ب) "أنه".

³⁴⁶ في نسخة (ب) "حق".

³⁴⁷ في نسخة (ب) + "إنه".

³⁴⁸ معاني القرآن، لأبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، ت. أحمد يوسف النجاشي، محمد علي النجار، عبد

الفتاح إسماعيل الشلي، دار المصرية للتأليف والترجمة، مصر، ج: ٢، ص. ٥.

³⁴⁹ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٠٨.

³⁵⁰ في نسخة (ب) + "جزأ".

³⁵¹ في نسخة (ب) - "جزاء أعمالهم".

³⁵² في نسخة (ب) "وهم في الآخرة".

عملوها في الدنيا و هم فيها لا يخسرون أي لا ينفقون ما قدر لهم من الرزق إلى انقضاء مدتهم بشركهم بالله جل جلاله. قوله تعالى ” أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ “ خالدين فيها بشركهم قوله تعالى³⁵³ ” وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ “ ما هو طاعة عندهم. و قال بعضهم هي في المؤمنين الذين عملوا الصالحات مرآة للخلق نوف إليهم أجرا أعمالهم

vr. 26a

فيها من الذكر و الشرف³⁵⁴ طلبوا بأعمالهم في الدنيا من المباهاة و غيرها و بطل ما كانوا يعملون في الآخرة لأنهم عملوها لغير الله فلا يجزون بأعمالهم تلك و إلى هذا يذهب ابن عباس رضي الله عنهما قال روي عن النبي صلي الله عليه و سلم أنه سئل ما بال العبد المعروف بالخير يشدد عليه الموت و الرجل المعروف بالشر يهون عليه الموت فقال المؤمن يكون له الذنوب فيجازى بها عند موته فينفضي في³⁵⁵ الآخرة و لا ذنب عليه و الكافر يكون له الحسنات فيجازى³⁵⁶ عند الموت يخفف عنه كرب الموت ثم يقضي إلى الآخرة و ليس له حسنة³⁵⁷ و³⁵⁸ هذا معناه. و على هذا³⁵⁹ الآية أنهم لا يستوجبون بتلك الأعمال إلا النار و³⁶⁰ لأنه إذا رأى³⁶¹ لم يخلص الله³⁶² و ضيع أمره و من يضع فرائض الله تعالى استوجب التعذيب عليه و له العفو و ليس في الآية أنه لا محالة يعذبهم بعمل المرأة قال الإمام القشيري رحمه الله يقول من قنع منا بالدنيا التي الدناءة صفتها عليه بإمتناع أيام تقل مدتها لكنه يعقب اسم كمالها سرعة زوالها أو يتبع طعم عسلها سم حنظلها³⁶³. قوله تعالى ” أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ “ استفهام بمعنى النفي و

³⁵³ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

³⁵⁴ في نسخة (ب) + "و ما".

³⁵⁵ في نسخة (ب) "إلى".

³⁵⁶ في نسخة (ب) + "بها".

³⁵⁷ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٠٨.

³⁵⁸ في نسخة (ب) + "أو كلام".

³⁵⁹ في نسخة (ب) + "معنى".

³⁶⁰ في نسخة (ب) - "و".

³⁶¹ في نسخة (ب) + "بها".

³⁶² في نسخة (ب) + "تعالى".

³⁶³ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٣٥.

الآية في بيان عدم التسوية بين المؤمنين و هم المذكورون في هذه الآية و بين المشركين و هم المذكورون في الآية³⁶⁴ الأولى معناه أضمن كان على بينة من ربه أي حجة و بيان و هم المؤمنون بمحمد و القرآن فهم على³⁶⁵ حجة بمجي محمد عليه الصلاة و السلام . قوله تعالى ” وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ “ أي يتبع محمد الذي هو البينة شاهد به أي ما³⁶⁶ يشهد بصدقه هو جاء به و هو القرآن. قوله تعالى ” وَمَنْ قَبْلَهُ كِتَابٌ مُّوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً “ أي و لهذا المؤمن مع الشاهد شاهد قبله و هو كتاب موسى التوراة الذي أنزله الله تعالى إماما لنبي إسرائيل يقتدون به و رحمة لهم أنقذهم الله به من النار في الآخرة و من استعباد فرعون و قومه في الدنيا و في التوراة الشهادة بمحمد و البشارة

vr. 26b

بمحمد والإخبار بصفته و صفة أمته. يقول أضمن اجتمعت له هذه الحجج و هي للنبي و القرآن و التوراة فأمن بذلك كمن أعرض عن التدبر و مال إلى الحياة الدنيا و زينتها فهذا هو الجواب المحذوف و به النظم بين الآيتين و قال الحسن بن علي و عبدالرحمان بن زيد الشاهد هو النبي صلى الله عليه و سلم. قوله منه من الله تعالى. و قال ابن عباس و مجاهد و إبراهيم و³⁶⁷ الزجاج هو جبريل صلوات الله عليه³⁶⁸ تتلوا³⁶⁹ لقرآن على محمد صلى الله عليه و سلم و قال الحسن و قتادة شاهد من النبي صلى الله عليه و سلم و هو لسانه و قال مجاهد و يتلوه شاهد منه قال ملك يحفظه و يسدده وقال ابن جريب رأيت في بعض التفسير الشاهد صورة النبي صلى الله عليه و سلم و وجهه و مخايله لأن من كان له حسن صحح و نظر إليه علم أنه ليس بوجه كذاب متخرض و لا ساحر ولا كاهن و لا مجنون. و يؤيد هذا التفسير قوله منه. و قال مقاتل ليس للذي هو على بيان من ربه كالذي موعده النار³⁷⁰. فجعل جوابه فيما بعده و الأول جوابه فيما قبله و هو كقوله تعالى أمن هو قانت قيل جوابه فيما قبله قل هل يستوي الذين يعلمون و الذين لا يعلمون و قيل فيما بعده قل تمتع بكفرك قليلا إنك من أصحاب النار قوله تعالى ” أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ

³⁶⁴ في نسخة (ب) - " و بين المشركين و هم المذكورون في الآية".

³⁶⁵ في نسخة (ب) + "بيان".

³⁶⁶ في نسخة (ب) "من".

³⁶⁷ في نسخة (ب) + "الفراء".

³⁶⁸ في نسخة (ب) - "صلوات الله عليه".

³⁶⁹ في نسخة (ب) "يتلوا".

³⁷⁰ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ج: ٢، ص. ٢٧٦.

بِهِ “ قِيلَ هُم أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ وَ قِيلَ هُم أَصْحَابُ الْكِتَابِ الَّذِينَ آمَنُوا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ سَلَّمَ وَ قَوْلُهُ بِهِ أَيْ بِالْقُرْآنِ وَ قِيلَ أَيْ مُحَمَّدٌ. قَوْلُهُ تَعَالَى ” وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ “ فِيهِ الْهَاءُ قَوْلَانِ أَيْضًا كَالْأَوَّلِ مِنَ الْآخِرِ أَيْ ³⁷¹ الْفَرْقُ وَ الْأَصْنَافُ وَ هُم الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَ الْمَجُوسُ وَ الْمُشْرِكُونَ. قَوْلُهُ تَعَالَى ³⁷² ” فَالْنَّارُ مَوْعِدُهُ “ أَيْ إِنْ لَمْ يَسْلَمْ. قَوْلُهُ تَعَالَى ” فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ “ أَيْ شَكٌّ. قَوْلُهُ تَعَالَى ³⁷³ ” إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ “ لَا يَصْدُقُونَ ³⁷⁴ التَّمَّاسَ الْحَقَّ فَيَكُونُ هَمَّهُمُ التَّصْدِيقُ بِمَا قَامَتْ بِهِ ³⁷⁵ دَلَالَتُهُ وَ قَالَ

vr. 27a

وَ قَالَ الْإِمَامُ الْقَشِيرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ أَفْضَلُ مَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ الْبَيِّنَةُ لِأَقْوَامٍ بَرَّهَانَ الْعِلْمُ وَ لِأَقْوَامٍ بَيَانَ الْحَقِيقَةِ عَلَى الْقَطْعِ وَ الْجَزْمِ يَشْهَدُهُمُ الْحَقُّ مَا ³⁷⁶ لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهِ غَيْرُهُمْ فَهَمَّ كَمَا ³⁷⁷ قِيلَ

و النّاس في الظلمة من ليلهم	ليلي من وجهك شمس الضحى
و انما السدفة في الجو	و انما ليلي من وجهك شمس الضحى
ونحن من وجهك في الضوا ³⁷⁸ .	و النّاس في الظلمة من ليلهم

قَوْلُهُ تَعَالَى ” وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا “ أَيْ لَا أَظْلَمُ عَلَى نَفْسِهِ وَ عَقْلِهِ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ فَنفَوْا عَنْهُ كَلَامَهُ أَضَافُوهُ إِلَى غَيْرِهِ. قَوْلُهُ تَعَالَى ” أُولَئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَى رَبِّهِمْ “ فِي مَوْقِفِ الْقِيَامَةِ. قَوْلُهُ تَعَالَى ” وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ “ أَيْ ³⁷⁹ الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ كَتَبُوا أَعْمَالَهُمْ وَ قَبِلَ الْأَنْبِيَاءُ وَ قَبِلَ أَهْلُ الْجَمْعِ. قَوْلُهُ تَعَالَى ” هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ “ قَالُوا إِنْ لَهُ أَضْدَادًا وَ أُنْدَادًا ³⁸⁰ ” أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ “ هَذَا إِخْبَارٌ مِنَ اللَّهِ ³⁸¹ وَ تَعْلِيمٌ لِلْخَلْقِ ³⁸² يَلْعَنُهُمْ ³⁸³ وَ

³⁷¹ فِي نَسْخَةِ (ب) + "أَنْ".

³⁷² فِي نَسْخَةِ (ب) - "قَوْلُهُ تَعَالَى".

³⁷³ فِي نَسْخَةِ (ب) - "قَوْلُهُ تَعَالَى".

³⁷⁴ فِي نَسْخَةِ (ب) "لَا يَقْصِدُونَ".

³⁷⁵ فِي نَسْخَةِ (ب) "قَامَ عَلَيْهِ".

³⁷⁶ فِي نَسْخَةِ (ب) "بِمَا".

³⁷⁷ لَطَائِفُ الْإِشَارَاتِ، لِلْقَشِيرِيِّ، ج: ٢، ص: ٣٥.

³⁷⁸ لَطَائِفُ الْإِشَارَاتِ، لِلْقَشِيرِيِّ، ج: ٢، ص: ١٢٩.

³⁷⁹ فِي نَسْخَةِ (ب) - "أَيْ".

³⁸⁰ فِي نَسْخَةِ (ب) + "وَ قَوْلُهُ تَعَالَى".

³⁸¹ فِي نَسْخَةِ (ب) + "تَعَالَى".

هم المشركون الواصفون العبادة غير موضعها و الضارون أنفسهم. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله أولئك تعرضون على ربهم أي تعرض أعمالهم على أنفسهم عند ربهم³⁸⁴ كقوله تعالى إذ وقفوا على ربهم أي عند ربهم إذ الأمر و النهي كان لأنفسهم فكان عرضهم لها. قوله تعالى ”الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ“ أي يمنعون الناس عن دين الله و طريق طاعته فالتحريف إدخال المشبه. قوله تعالى ”وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا“ أي يطلبون بها³⁸⁵ غير³⁸⁶ السبيل و هي مؤنثة³⁸⁷ تعويجا أي يطلبون أن يعدلوا بالناس عنها³⁸⁸ قوله تعالى³⁸⁹ ”وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ“ أي جاحدون. قوله تعالى ”أُولَئِكَ“ هو جواب قوله الذين يصدون عن سبيل الله. قوله تعالى ”لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ“ أي فابتين هربا أي لا تخلصون³⁹⁰ من عذابه ولو ساروا حيث ساروا في الأرض. قوله تعالى³⁹¹ ”وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ“ يتولون نصرهم

vr. 27b

و رد العذاب عنهم³⁹² في الدنيا و الآخرة بل ”يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ“ أي يواصل و لا ينقطع و يزدادون عذابا على عذاب قال الله تعالى ”كُلَّمَا حَبَّتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا“³⁹³ و قال تعالى ”كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ“³⁹⁴ قال الكلبي يضاعف على الرؤساء ضعف ما على غيرهم من الأتباع قوله تعالى ”مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ“ أي كانوا يستثقلون أن يستمعوا القرآن و أن تنظروا إلى عجائب خلق الله بالاعتبار و في متعارف الكلام ما أستطيع أن أسمع كلام فلان أو أنظر إلى فلان إذا كان مستثقلا و دلت الآية أن

³⁸² في نسخة (ب) + "إن".

³⁸³ في نسخة (ب) + "هم".

³⁸⁴ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١١١.

³⁸⁵ في نسخة (ب) + "لها أي".

³⁸⁶ في نسخة (ب) - "غير".

³⁸⁷ في نسخة (ب) + "سماعا".

³⁸⁸ في نسخة (ب) "منها".

³⁸⁹ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

³⁹⁰ في نسخة (ب) "يتخلصون".

³⁹¹ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

³⁹² في نسخة (ب) "منهم".

³⁹³ سورة الإسراء، ٩٥/١٧.

³⁹⁴ سورة النساء، ٥٦/٤.

الاستطاعة التي هي علة الفعل و هي قدرة الفعل حقيقة تكون مع الفعل فإن الله تعالى نفى ذلك عنهم حيث انتفى عنهم الفعل فأما الاستطاعة التي هي سلامة الأسباب و الآلات فقد كانت ثابتة لهم فإنهم كانوا ذوي أذان و عيون. قوله تعالى ” أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ “ أي أوردوا أنفسهم الهلاك و العذاب من غير أن اعاضوا أنفسهم من أعراض الدنيا بدلا بل تعبوا في الدنيا بعبادة الأصنام و وردوا الآخرة و قد فقدوها و لم يحصلوا منها و من عبادتها على نفع و كانوا مقرين أنها آلهة و شفعاء شهداء. و قال ابن عباس رضي الله عنهما أي بطل افتراءهم فلم يجلب ثوابا. قوله تعالى ” لَا جَزَمَ أَنََّّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ “ لا جرم كلمة تقولها العرب بمعنى إنه لا محالة و كثرت في الكلام صارت لمعنى حقا. و قيل لا نفى و جزم أي كسب كفرهم و خسراهم. و قيل جزم أي لا قطع لهم على الخسران و قال ابن عباس رضي الله عنهما لا جزم نعم. و قال الضحاك لا شك و قال النضر بن شميل ذلك. و قال مجاهد حقا أي إذ هم في الآخرة هم الأعطون خسرا و الأشهدون عذابا و هوانا. و قال الإمام القشيري رحمه الله أولئك الذين

vr. 28a

خسرت صفتهم و بارت بضاعتهم لقوا الهوان و ذاقوا البأس و الحرمان³⁹⁵. قوله تعالى ” إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ “ ذكر الأولياء بعد ذكر الأعداء و أختبوا الاختلاف ألفاظ المفسرين فيه. قال ابن عباس رضي الله عنهما أي أنابوا إلى ربهم و قال مجاهد أي اطمأنوا إلى ذكر ربهم و قال قتادة أي خشعوا و خضعوا. و قال الحسن الإخبات و الخشوع المخافة الثابتة في القلب و قيل الإخبات³⁹⁶ سكون الجوارح خضوعا لله تعالى و الخبت الأرض المستوية الواسعة. قوله تعالى ” مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ “ و الفريقان هما المذكوران في هذه الآية و هما المشركون و المؤمنون فالأعمى و الأصم هو المشرك عمي بعين قلبه فلم ينظر نظر اعتبار و صم بسمع قلبه فلم يسمع إلى الوعظ³⁹⁷ للاذكار³⁹⁸ و

³⁹⁵ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٣٥.

³⁹⁶ في نسخة (ب) - "و قيل الاخبات".

³⁹⁷ في نسخة (ب) + "و إلى".

³⁹⁸ في نسخة (ب) "الاذكار".

البصير و السميع هو المؤمن أنصرف إلى الحق بعين قلوبهم و يسمعون بآذنه³⁹⁹ مواعظ ربهم. قوله تعالى ” هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا“ استفهام لمعنى⁴⁰⁰ النفي و إنما ثنى و إن ذكر أربعة أسماء هي جمع لأن الاعمى و الأصم صفة إنسان واحد و كذا البصير و السميع لوحده فكانا اثنين. قوله تعالى ” أَفَلَا تَذَكَّرُونَ “ أي تتعظون استفهام بمعنى الأمر أي تعظوا⁴⁰¹ ” وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ “ ذكر قصص الأنبياء تنبيهها على ما يلزم رسول الله صلى الله عليه و سلم⁴⁰² من الصبر على أذى قومه و تحذير المشركين⁴⁰³ أن ينزل بهم في تكذيب رسول الله صلى الله عليه و سلم⁴⁰⁴ فأنزل⁴⁰⁵ بالاولين في تكذيب المرسلين و تبشير المؤمنين بالنصر و النجاة و التمكين. قال ابن عباس رضي الله عنهما سمي نوحا الكثرة نياحته على نفسه و ذلك أنه مر بكلب فقال ما أقبحه فأوحى الله تعالى إليه أتخلق أنت أحسن منه فأحد بيكي و ينوح على نفسه حتى أوحى الله تعالى إليه يا نوح كم تنوح فإذا كان في طول عمره فعل فعلة واحدة لم يؤذن له فيها فناح.

vr. 28b

على نفسه إلى أن سمي بالنياحة فكيف حال من لا يذكر ما يمضي من عمره في مدة تكليفه إلا على ذنوب كثيرة. قوله تعالى ” إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ “⁴⁰⁶ قرأ ابن كثير و أبو عمرو و كساي أني لكم بالفتح لوقوع فعل الإرسال عليه و قرأ الباقر بالكسر على الابتداء و تقديره فعلنا له قل لهم إني لكم نذير⁴⁰⁷ مبين أي مظهر ذلك. قوله تعالى ” أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ “ قيل لئلا تعبدوا⁴⁰⁸ ثم⁴⁰⁹ يحتمل النهي و يحتمل النصب بوقوع فعل

³⁹⁹ في نسخة (ب) "بآذان القلوب".

⁴⁰⁰ في نسخة (ب) "بمعنى".

⁴⁰¹ في نسخة (ب) + "قوله تعالى".

⁴⁰² في نسخة (ب) - "صلى الله عليه و سلم".

⁴⁰³ في نسخة (ب) "المشركين تحذير".

⁴⁰⁴ في نسخة (ب) - "صلى الله عليه و سلم".

⁴⁰⁵ في نسخة (ب) "مانزل".

⁴⁰⁶ في نسخة (ب) - "نَذِيرٌ مُّبِينٌ".

⁴⁰⁷ في نسخة (ب) + "أي مخوف".

⁴⁰⁸ في نسخة (ب) + "و قيل بأن لا تعبدوا إذ هو".

⁴⁰⁹ في نسخة (ب) - "ثم".

الإرسال و الإنذار على المصدر. قوله تعالى عذاب يوم الأليم⁴¹⁰ في الظاهر⁴¹¹ صفة للعذاب و إنما خفظ لم ينصب المجاورة و قيل هو صفة اليوم و تقديره عذاب يوم أليم عذابه كما يقال أخشى عذابه يوم شديد عذابه و هو كقوله⁴¹² ” فِي يَوْمٍ رِيحٌ عَاصِفٌ “⁴¹³ أي عاصف الريح و هذا اليوم يجوز أن يكون في الدنيا و يجوز أن يكون في الآخرة و قال ابن عباس رضي الله عنهما هو الغرق و الطوفان. قوله تعالى ” فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشْرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّى الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ “ أي قال أشرف قومه الذين يتكلمون عن دونهما ما نراك إلا إنسانا مثلنا و الذي تدعيه⁴¹⁴ من النبوة يوجب فضل لك علينا يلزمنا به أن نكون أتباعا لك و إنما أنت آدمي مثلنا لم يتبعك من قومك خيار قومنا و عقلاؤنا بل⁴¹⁵ يلزمنا اتباعك⁴¹⁶ لواتبعوك⁴¹⁷ بل اتبعك سفلتنا و إسقاطنا⁴¹⁸ و الرذل الحقيق و جمعه الأراذل و جمع الجمع الأراذل. قوله⁴¹⁹ بادئ الرأي فقرا أبو عمر و بادئ مهموزا و معناه أول الرأي أي اتبعوك بأول رأيهم من عينه أن يستشيروا و قرأ غيره بادئ الرأي من⁴²⁰ غير همز أي ظاهر الرأي أي بما بدى لهم من غير تأمل. و قيلهم أراذلنا بادئ الرأي أي بأول الرؤية و بظاهر الرأي تعرفهم أنهم و أراذل و ما نرى لك يا نوح و لا لمن اتبعك علينا فضلا نلتموهم لمخالفتنا في ديننا فتتبعك طلبا لذلك الفضل بل نزنكم كاذبين. في دعوى الرسالة والأظهار إن الأراذل

⁴¹⁰ في نسخة (ب) "اليم".

⁴¹¹ في نسخة (ب) "فالظاهر".

⁴¹² في نسخة (ب) + "تعالى".

⁴¹³ سورة إبراهيم، ١٤ / ١٨.

⁴¹⁴ في نسخة (ب) + "تدعوه".

⁴¹⁵ في نسخة (ب) - "بل".

⁴¹⁶ في نسخة (ب) "اتباعهم".

⁴¹⁷ في نسخة (ب) - "لواتبعوك".

⁴¹⁸ في نسخة (ب) - "و إسقاطنا".

⁴¹⁹ في نسخة (ب) - "قوله".

⁴²⁰ في نسخة (ب) - "من".

جمع الأراذل فقد قال تعالى في سورة الشعراء أخباراً عنهم و ”وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ“⁴²¹ و قال الإمام أبو منصور رحمه الله هكذا كان الكفار يردون على الرسل بهذا أنتم لبشر مثلنا و جواب ذلك ما قال خبراً عنهم إن نحن إلا بشر مثلكم لكن الله يمن على من يشاء من عباده و جواب قوله و ما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا لأن هؤلاء لما لم يتبعوا الرؤساء أرباب الأموال و النعم. و اتبعوا الرسل الذين لم يروا في أيديهم ذلك دل أنهم إنما اتبعوهم بالحجج و البراهين⁴²². قوله تعالى بل نظنكم كاذبين دل كانوا يردون الدلالات الباهرة بالظنون الكاذبة. و قال الإمام القشيري رحمه الله أنكروا نبوته لمشاكلته إياهم في الصورة و لم يعلموا أن المبينة بالسريرة لا بالصورة. و نظروا إلى من آمن به بعين الاحتقار و شاهدوهم بالاستصغار ما استصغر أحد أحداً⁴²³ و راي له الفضل عليه إلا سلطه تعالى عليه و المرء بأصغريه و بالمعاني لا بالمباني قال الشاعر

تري الرجل النجيف فتزدرية. و في أثوابه رجل مرير.

فإن فإن أك من شراركم قليلاً. فإني من خياركموا كثير.⁴²⁴

قوله تعالى ”قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَانِي رَحْمَةٌ مِنْ عِنْدِي فَقَعَيْتُ عَلَيْكُمْ أَنْزِلُكُمْ هَا وَنُتْمُ هَا كَارِهُونَ“ أي قال نوح يا قوم أخبروني إن كنت على بيان و حجة و وضوح من ديني و كان رحمة من عنده بأن جعلني رسولا إليكم و وعدني النصر عليكم و اشتبهت عليكم تلك الرحمة و خفيت حتى صرتم كالعمي عنها و أيتهاي أن ألزمكم إياها أي أقهركم و أكرهكم على فمها رؤيتها بأبصار قلوبكم و أنتم لها كارهون و يحتمل أن يكون المراد من الرحمة ما أنعم الله تعالى عليه يقول إن كان الله تعالى هداي فاردت أن أشرككم فيها و خفي عليكم هذا فظننتم بي غير الحق أيتهاي أن أكرمكم هذه النعمة فأوصلها إليكم على كره منكم و قال ابن عباس رضي الله عنهما

⁴²¹ سورة الشعراء، ٢٦ / ١١١.

⁴²² تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ٣٦٧.

⁴²³ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ١٣٢.

⁴²⁴ ديوان معاوية بن أبي سفيان، لمعاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي، ت. الدكتور

فاروق أسليم بن أحمد، دار صادر، بيروت، ١٩٩٦، ج: ١، ص. ١٣٠؛ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ١٣٢.

على بينة من ربى أي على دين. و قال الضحاك أي على بصيرة و قال عطاء على أمر ظاهر مكشوف. و قال مقاتل أي على معرفة هو قوله تعالى و أتاني رحمة من عنده قال ابن عباس رضي الله عنهما يعني الرسالة و العافية و قال مقاتل على معرفة و أتاني رحمة من عنده يعني هدي قوله تعالى فعميت عليكم قرأ حمزة و الكسائي عن عاصم بضم العين و تشديد الميم أي عماها الله تعالى عنكم أي أخفاها و الباقون بتخفيف الميم و فتح العين أي خفيت يقال عمي علي خبر فلان أي التبس. و قال الإمام القشيري رحمه الله إن كنت على بينة من ربى الصبح لا خلل في ضيائه لكون الحاضرين عمياناً⁴²⁵. و السيف لا خلل في إمضاه لكون ضاربيه صبياناً قوله تعالى ”وَيَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ“ أي لا أطلب منكم على تبليغ الرسالة مالا فلا تهمة علي فيما أدعوكم إليه ولا اصور في صورة من يطمع في أموالكم و الرئاسة في أمور الدنيا عليكم فتظنون في الكذب وما أجري إلا من عند الله بوعد الله فالله أعلم و منه أرجوا و ما أنا بطارد الذين آمنوا أي واتبعوني و الطرد الإبعاد عنى على وجه الهوان إني إذا كنت لا أسألكم شيئاً من أموالكم فإن ذلكم و أفضلكم عندي سواء لأني داع. للجميع فمن أجابني قبلته و قولهم اتبعوك بادي الرأي فعلي العمل بظاهر ما أرى فأكتفي بظاهر إيمانهم و أكل باطنهم إلى الله عز و جل فإنهم ملاقوه و صابرون إليه فيسألهم عن أعمالهم. و يجزيهم على وفق صنيعهم و يطردهم عن رحمة إن استحققره بمخالفة باطنهم ظاهرهم. و قيل سألوهم طردهم ليؤمنوا به أنفة من أن يكون معهم و هذا عن ابن جريج. ثم قال ولكني أراكم قوما تجهلون فتظنون أن الناس يتفاضلون بالأحساب والأنسب لا بالأعمال والأحوال و قيل تجهلون أنتم

خيرا منكم. قوله تعالى ”وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ“ أي من بمعنى من عذاب الله إن طردتهم أفلا تذكرون أي فتخطرون ببالكم فتعلموا أنه لا يجوز لي طردهم و الحال هذا. و قال القشيري رحمه الله طرد من قرب الله و أدناه يوجب لصاحبه الحزي في الدنيا و الصغر في عقبه⁴²⁶. قوله تعالى ”وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ

⁴²⁵ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٣٦.

⁴²⁶ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٣٦.

اللَّهُ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِلَّا مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِلَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ“ أي و لا ادعي أن عندي خزاين الأموال فأبذلها لكم لتبعوني فأستميلكم بها لتطيعوني⁴²⁷. و قيل ما عندي خزانة الهداية لأهديكم أنا إلى الحق دون الأراذل و لا أعلم الغيب فأخبركم عن الأمور الكائنة من بعد من النعم و المحن لتطلبوها و تتحرزوا عن المخاوف و لا أقول إني من السماء أخبركم بأخبار السماء و لا أقول لهؤلاء الذين تحتقر هم أعينكم و قد زريت عليه زراية أي عبته أزریت عليه أي قصرت به و ازدريته أي احتقرته. و قوله تعالى لن يؤتيه الله خيرا أي إيماننا و الله اعلم بما في قلوبهم من الصدق و غيره و عليه أحد تأويلات قوله تعالى و لا أعلم الغيب أي ما في قلوبهم ولو طردتهم فإننا إذا من الظالمين أنفسهم بطرد من أمرت بقبولهم. قوله تعالى ” قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا “ أي خاسمتنا فبالغت فيها و قد جادل يجادله أي خاصمه لترجعه⁴²⁸ عما هو عليه⁴²⁹ و أصله الجدل و هو القتل و ليس ذلك مما يثبت صدقك عندنا⁴³⁰ في دعوى رسالتك فنخاف إنذارك⁴³¹. قوله تعالى ” فَأَتَيْنَا يَا تَعْدُنَا “ من العذاب على مخالفتنا إياك. قوله تعالى⁴³² ” إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ “ أي صادقا في ذلك ” قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ “ إنما كلمة تحقيق و من تحقيقه أن يكون له دون غيره أي ليس الإتيان بالعذاب إلي و إنما يأتي به الله

vr. 30b

إن شاء و إن شاء صرفه عنكم و ما أنتم له بفائتين عنه إن تأخر عنكم حتى تلحقكم بل يلحقكم متى شاء. قوله تعالى ” وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ “ النصح نقيض الغش و هو إحماض إرادة الخير من الدلالة و قيل هو إعلام موضع الغي ليتقى و الرشد يقول نصحتكم و لكن لم ينفعكم نصحي إذا لم تقبلوه و أراد الله إغواكم فهو ربكم أي مدبركم و مقيمكم في الدنيا أي وقت إهلاككم ثم مرجعكم إلى الله فيحاسبكم و يجازيكم. قوله تعالى ” أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيَّ إِجْرَامِي وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا

⁴²⁷ في نسخة (ب) - "فأستميلكم بها لتطيعوني".

⁴²⁸ في نسخة (ب) + "عليه".

⁴²⁹ في نسخة (ب) - "عما هو عليه".

⁴³⁰ في نسخة (ب) - "عندنا".

⁴³¹ في نسخة (ب) "إنه امرئ".

⁴³² في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

تُجْرَمُونَ“ قال مقاتل هذا كلام اعتراض في قصة نوح سلام الله عليه و المعنى أم يقولون أي أهل مكة افترى محمد القرآن أي اختلقه من تلقاء نفسه قل يا محمد إن اختلقته فعلي جزاء جرمي و أنا بريء مما تجرمون أنتم ثم رجع إلى قصة نوح عليه السلام. و قيل تقديره و تلفيقه أفتؤمن أهل مكة بما أخبر يا محمد من قصة نوح تقرير لحالك أم يقولون اختلقته فإن قالوا ذلك فقل إن افتريته فعلي عقاب ذنبي و أنتم بريئون من ديني أي جرمي لا تؤاخذون به و أنا أيضا بريء من جرمكم لا لو أخذ به و قال الإمام أبو منصور رحمه الله قال بعضهم و هو قول قوم نوح إن نوحا افترى على الله⁴³³ أنه أرسله فأجابهم بما أجاب فعلى هذا القصة منتظمة. قوله تعالى ” وَأَوْحِيْ إِلَى نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ “ أي أوحينا إليه فقلنا له لم يصدقك بعد هذا منهم إلا من قد آمن⁴³⁴ فلا تبتئس⁴³⁵ أي فلا تحزن و الابتئاس هو حزن في استكانة و هو افتعال من البؤس أي فلا تتصور بصورة من أصابه البؤس بما فعلوا و لما أخبر بذلك و آيس من إيمانهم

vr. 31a

دعا عليهم فقال ” رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ ذِيَّارًا “⁴³⁶ و قال الإمام أبو منصور رحمه الله⁴³⁷ إذ⁴³⁸ للإيمان حكم التجدد فإن قوله الأمن قد آمن استثناء ممن لا يؤمن في المستقبل فكان إثباتا لإيمانهم في حادث الوقت⁴³⁹. قوله تعالى ” بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ “ يحتمل الكفر لأن الأنبياء كانوا يحزنون بكفر المشركين قال الله تعالى لنبيننا عليه الصلاة و السلام لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين و يحتمل أنهم كانوا هموا بقتله و المكر به فقال لا تحزن بما كانوا يسعون في هلاكك فإني كافيههم. قوله تعالى ” وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا “ أي بحفظنا إياك حفظ من يراك و يملك دفع سوء عنك. و قيل بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بك ” وَوَحَّيْنَا “ أي أمرنا و تعريفنا صفتها و

⁴³³ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ٤٥.

⁴³⁴ في نسخة (ب) "اسلم".

⁴³⁵ في نسخة (ب) - "فلا تبتأس".

⁴³⁶ سورة نوح، ٢٦/٧١.

⁴³⁷ في نسخة (ب) + "دلت الآية".

⁴³⁸ في نسخة (ب) - "إذ".

⁴³⁹ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ٣٩٥.

قدرها و هيبتها و لا تخاطبني في الكافرين سؤال النجاة⁴⁴⁰ و قيل سؤال بعض أهللك من جملتهم و هو قوله تعالى ”وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا“⁴⁴¹ إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ “ أي كلهم حق القول عليهم بأنهم لا يؤمنون و بإغراقنا يغرقون و هو تعريف للمشركين في عهد النبي صلى الله عليه و سلم المستعجلين العذاب أن الله تعالى لا يعذبهم عذاب استيصال إلا إذا كان في معلوم الله تعالى أنهم لا يؤمنون و لا يخرج من أصلابهم من يؤمن و قال الإمام⁴⁴² القشيري رحمه الله أي ثم بشرط العبودية في صنع السفينة⁴⁴³ بأمرنا و تحقق شهودنا و أنك بمراى منا و من علم اطلاع الحق عليه لا⁴⁴⁴ يلاحظ نفسه ولا غيره و لا سيما و قد تحقق بأن المجري هو الله⁴⁴⁵ سبحانه و تعالى ثم قال⁴⁴⁶ راع حق الأدب فيما لم يكن لك إذن منا في الشفاعة لأحد فلا تخاطبنا فيه. قوله تعالى ”وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ “ ”فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ “ أي و كان يصنع السفينة أي يعملها و كلما مر عليه أشرف قومه سَخَرُوا مِنْهُ أي من نوح و قيل

vr. 31b

من صنعه قيل كانوا يقولون صرت نجارا بعد النبوة على طريق الاستهزاء. و قيل السخرية إظهار خلاف الإبطان على جهة يفهم منها استضعاف عقل من يسخر منه و هو التذليل و الاستضعاف و قيل لما كانت هائلة طويلة عريضة واسعة و لا ماء هناك يحمل مثلها⁴⁴⁷ يتضاحكون و يتعجبون من عملها فقال نوح إن تسخروا منا فإننا نسخر منكم قال الزجاج أي⁴⁴⁸ يستحملونا فإننا نستحملكم و قيل إن تسخروا منا في الدنيا فإننا نسخر منكم في الآخرة فسوف تعلمون إذا نزل بكم العذاب و قيل⁴⁴⁹ فإننا نظهر⁴⁵⁰ عاقبة هذا العمل بما تعملون إذا نزل بكم العذاب و قيل⁴⁵¹ أنا

⁴⁴⁰ في نسخة (ب) + "سؤال الآيات".

⁴⁴¹ في نسخة (ب) - "و هو قوله تعالى وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا".

⁴⁴² في نسخة (ب) - "الإمام".

⁴⁴³ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٣٨.

⁴⁴⁴ في نسخة (ب) "لم".

⁴⁴⁵ في نسخة (ب) - "هو الله".

⁴⁴⁶ في نسخة (ب) + "له".

⁴⁴⁷ في نسخة (ب) + "كانوا".

⁴⁴⁸ في نسخة (ب) + "إن".

⁴⁴⁹ في نسخة (ب) + "أي".

⁴⁵⁰ في نسخة (ب) + "لكم".

كنا نسخر منكم إذا نكتمكم حقيقة عملنا و لا نكشف لكم عما يراد بكم منه قال ابن عباس رضي الله عنهما اتخذ نوح عليه السلام السفينة في سنتين و كانت من الساج فجعلها ثلاثة أبواب بعضها أسفل من بعض و جعلها ثلاثة بطون فجعل في البطن الأول الوحوش و السباع و جعل في البطن الأوسط الأنعام و الدواب و ركب هو و من معه البطن الأعلى مع ما يحتاج إليه من الزاد. و قال مقاتل و حمل معه جسد آدم و جعله معترضا بين الرجال و النساء⁴⁵² و في تفسير مالك بن سليمان الهروي أن الحية و العقرب أتيا نوحا عليه السلام فقالا له⁴⁵³ احملنا فقال نوح⁴⁵⁴ إنكما بسبب الضر و البلاء هاؤلاء حملكما قالتا احملنا فإننا⁴⁵⁵ لا نضر أحدا ذكرك فمن قرأ حين خاف مضرتهما ”سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ“⁴⁵⁶ ”إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ“ إنه من عبادنا المؤمنين⁴⁵⁷ ما ضررتاه. قوله تعالى ”مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ“ يتصل⁴⁵⁸ بقوله فسوف يعلمون⁴⁵⁹ بقوله من يأتيه عذاب يخزيه أي يفضحه و النصب إذا جعل تقديره فسوف تعلمون بالذي يأتيه عذاب يخزيه أي يفضحه و هو الغرق و يحل عليه عذاب مقيم دائم أي العذاب

vr. 32a

الآخرة و هو كقوله تعالى أغرقوا فأدخلوا نارا قوله تعالى ”حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ“ أي فعمل السفينة و فرغ و مضى زمان حتى⁴⁶⁰ جاء أمرنا أي حضر وقت مجيء أمرنا بإهلاكهم و فار أي ارتفع الماء من الأرض شدة اندفاع التنور و

⁴⁵¹ في نسخة (ب) - "إذا نزل بكم العذاب و قيل".

⁴⁵² تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ص. ٢٨٢.

⁴⁵³ في نسخة (ب) - "له".

⁴⁵⁴ في نسخة (ب) + "صلوات الله عليه".

⁴⁵⁵ في نسخة (ب) + "أضمن لك".

⁴⁵⁶ سورة الصافات، ٧٩/٣٧.

⁴⁵⁷ سورة الصافات، ٨٠/٣٧.

⁴⁵⁸ في نسخة (ب) + "هذا".

⁴⁵⁹ في نسخة (ب) "تعلمون".

⁴⁶⁰ في نسخة (ب) + "إذا".

قال الحسن قيل⁴⁶¹ لنوح إذا رأيت الماء يفور من التنور فاركب أنت وأصحابك السفينة وقال⁴⁶² الشعبي اتخذ النوح⁴⁶³ سفينة في جوف مسجد بالكوفة و كان التنور على يمين الداخل مما يلي باب كنده و قال ابن عباس رضي الله عنهما التنور وجه الأرض و به قال الزهري و قال⁴⁶⁴ سفيان بن عيينة و قال قتادة التنور أشرف موضع في الأرض و قال الضحاك و فار التنور أي انبجس من وجه الأرض و قال علي رضي الله عنه فار التنور أي طلع الفجر و قال عطا أي طلعت الشمس قوله تعالى احمل فيها من كل زوجين اثنين في رواية حفص عن عاصم من كل بالتين أي من كل صنف من البهايم و السباع و دواب البحر و الهوام و الطيور زوجين و هو مفعول اثنين و هو توليد له و قرأ الباقون من كل زوجين على الإضافة أي من كل صنف ذكر و أنثى و الزوج واحد له شكل و الزوجان ذكر و أنثى. و قال الحسن في قوله تعالى و من كل شيء خلقنا زوجين السماء زوج و الأرض زوج و الشتاء زوج و الصيف زوج و الليل زوج و النهار زوج حتى يصير الأمر أي الله الفرد الذي لا يشبهه شيء. و كان الله أراد أن يكون عنده في السفينة أصل لكل حيوان ليتناسل إذا زال الطوفان لأن الباقي يهلك بالغرق. قوله تعالى و أهلك إلا من سبق عليه القول أي الوعيد و قيل أي الحكم بالهلاك و هذا المستثنى ابنه كنعان و امرأته.

vr. 32b

و من آمن أي واحمل من آمن عطف على الأول و للجمع أي و الذين آمنوا و ما آمن معه إلا قليل قال الأعمش هم سبعة و قال ابن جريج⁴⁶⁵ ثمانية و قال ابن عباس رضي الله عنهما ثمانون نفسا و لما خرجوا من السفينة بالجودي سكنوا قرية و هناك موضع يقال له سوق الثمانين. و قيل كانوا عشرة⁴⁶⁶ نوح و بنوه الثلاثة و نساؤهم و نفر آمنوا به. و قال الكبي كانوا في السفينة ثمانون نفسا نوح و امرأته سوى التي غرقت و ثلاث بنين⁴⁶⁷ له سام و حام و يافث و ثلاث نسوة لهم و اثنان و سبعون إنسانا سواهم. و روى أبو إمامة عن النبي صلى الله عليه و سلم أنه قال لم يكن

⁴⁶¹ في نسخة (ب) + "كان تنورا لحواء حتى صار إلى نوح".

⁴⁶² في نسخة (ب) + "قال المقاتل و مجاهد".

⁴⁶³ في نسخة (ب) + "عليه السلام".

⁴⁶⁴ في نسخة (ب) - "و قال".

⁴⁶⁵ في نسخة (ب) + "هم".

⁴⁶⁶ في نسخة (ب) + "و هم".

⁴⁶⁷ في نسخة (ب) + "أولاد".

في السفينة مع نوح غير ثمانية نوح و امرأته و بنوه وكنا بينهم. و قال سعيد بن المسيب ولد نوح ثلاثة سام وحام وياث و ولد لكم واحد منهم ثلاثة فولد سام العرب و فارس و روم و ولد يافث يأجوج و مأجوج و الترك و الصقالب و ولد حام السوداني و القبط و البربر. قوله تعالى ” وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَرَّاهَا وَفُرْسَاها “ أي قال نوح اركبوا في السفينة⁴⁶⁸ و قولوا بسم الله مجراها و مرساها و يحتمل إن نوحا قال لهم اركبوا فيه ثم قال بسم الله مجراها⁴⁶⁹ و يحتمل إن لا يكون هذا على معنى التكلم به لكن على معنى ما يقال للرجل سر على اسم الله وافعل كذا باسم الله دعاء له أي افعله مباركا لك فيه قوله تعالى مجراها و مرساها قرأ حمزة و الكسائي و حفص عن عاصم مجراها بفتح الميم و معناه جريانها. و قرأ الباقر بضم الميم و معناه إجراؤها و قيل مجراها موضع جريانها و بالضم موضع إجرائها و في إعرابه و جهان الرفع لأنه خبر و النصب بالنصب الخافض عند مجراها و مرساها بالضم أيضا الإثبات و موضع الإثبات و وقت الإثبات و إعرابه أيضا النصب و الرفع على ما مر بالرفع على الإخبار و النصب على الترك

vr. 33a

و التكلم بالتسمية و قال الضحاك كان نوح صلوات الله عليه و سلم إذا أراد أن تجري قال بسم الله فجرت و إذا أراد أن ترسو قال بسم الله و رست و الإرساء إمساك السفينة بما تقف به. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله⁴⁷⁰ و تحتمل إنها بسم الله تجري و به تقف و أنها ليست كسائر السفن التي بأهلها تجري بهم و تقف و هم الذين يتولون إجرائها و وقوفها و سفينة نوح عليه السلام كان جريتها بالله و به رسوها لا صنع لهم في ذلك و على ذلك⁴⁷¹. قوله تعالى و هي تجري بهم في موج كالجبال و كان في تصريف الناس لم يجر في مثل هذه الحال سالمة. قوله تعالى ” إِنَّ رَبِّي لَعَفُورٌ رَحِيمٌ “ أي غفور لنا رحيم بنا يستر علينا الزلات و يرحمنا بالنجاة و قال الكلبي ركب فيها نوح عليه السلام لعشر مضين من رجب و خرجوا منها يوم عاشوراء. قوله تعالى ” وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ “ أي ركبوا في السفينة فجرت بهم في أمواج عظيمة هائلة تشبه الجبال أي كانت الأمواج ترفع السفينة و كانت السفينة كالموج العظيم الذي

⁴⁶⁸ في نسخة (ب) + ” وهو الاظهر. و يحتمل وقال الله تعالى اركبوا فيها “.

⁴⁶⁹ في نسخة (ب) + ” مرساها “.

⁴⁷⁰ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٣٣.

⁴⁷¹ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٣٣.

يشبه الجبال. قوله تعالى ” وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ ⁴⁷² يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ “ أي و لم يقل من الكافرين لأن حالته كانت ملتبسة عليه لأنه كان ينافقه. و قيل علم كفره لكن معنى ندايه يا بني أسلم ولا تكن ثابتا على الكفر مع الكافرين وادكب معنا تسلم. قوله تعالى ” قَالَ سَأَوِي إِلَى جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ “ قال ابنه كنعان. سألتجئ إلى جبل يمنعني من الماء ⁴⁷³. قوله تعالى ⁴⁷⁴ ” قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ ⁴⁷⁵ إِلَّا مَنْ رَحِمَ “ أي ⁴⁷⁶ الذي قد رحمنا بما آمننا من الفرق. و قيل لا عاصم أي لا معصوم و كما في قوله تعالى ” فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ “ ⁴⁷⁷ أي مرضية. و قوله تعالى من ماء دافق أي مدفوق. قول الشاعر أضحي فؤادي به فأتنا ⁴⁷⁸ أي مفتونا و لذا قوله تعالى الامن رحم أي إلا من رحم الله و إنما يرحم الله من أسلم

vr. 33b

فأسلم تسلم و كان هذا حين فار التنور قبل أن تصير الغرقى بحال يعابنون به أسباب الآخرة فيكون إيمانهم إيمان يأس. قوله تعالى ” وَحَالَ يَبْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ⁴⁷⁹ “ ⁴⁸⁰ أي حال بين كنعان و بين الالتجاء بالجبل الموج. و قيل حال بين نوح و بين ابنه الموج فكان من المغرقين. قال الإمام أبو منصور رحمه الله أي صار من المغرقين و كان في علم الله أنه يغرق لا أنه كان من المغرقين قبل ذلك على هذين الوجهين ⁴⁸¹ كقوله تعالى ⁴⁸² في إبليس و كان من الكافرين. و قال الإمام القشيري رحمه الله أخطأ المسكين من وجهين أحدهما أنه رأى الهلاك من الماء و كان من الله

⁴⁷² في نسخة (ب) + "أي كان مقرلا عنه".

⁴⁷³ في نسخة (ب) + "يسكنني".

⁴⁷⁴ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁴⁷⁵ في نسخة (ب) + "أي لا مانع اليوم من عذاب الله الذي نزل بأمره".

⁴⁷⁶ في نسخة (ب) + "إلا الله".

⁴⁷⁷ سورة القارة، ١٠١/٧.

⁴⁷⁸ ديوان ابن الرومي، لابن الرومي علي بن العباس بن جريج، ت. أحمد حسن بسج، دار الكتب العلمية، بيروت، ٢٠٠٢، ج: ١، ص. ٥١٤.

⁴⁷⁹ في نسخة (ب) - "فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ".

⁴⁸⁰ في نسخة (ب) - "قيل".

⁴⁸¹ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٣٤.

⁴⁸² في نسخة (ب) - "تعالى".

تعالى ورأى النجاة و العصمة من الجبل وهي من الله تعالى⁴⁸³ و ذكر الإمام أبو بكر الفارسي في تفسيره قال روي عن عكرمة أنه قال لما قال نوح لابنه كنعان اركب معنا قال سأوي إلى جبل أتخذ قبة من صفر و حمل فيها الطعام و الشراب و ردم بإمها فلما على الماء فوقها ألقى الله تعالى عليه البول فجعل يبول ولا ينقطع حتى امتلأت القبة فغرق الله تعالى الكفار بالماء و غرقه ببوله. قوله تعالى ” وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَيَا سَّمَاءُ أَفْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ “ قال ابن عباس رضي الله عنهما و قيل يا أرض ابلعي مائك أي نشفي مائك الذي يخرج منك و يا سماء اقلعي أي احبسي مائك و غيض الماء أي نقص و نشفته الأرض و صار ما نزل من السماء هذه البحور و قضى الأمر⁴⁸⁴ هلك من هلك و نجا من نجا استقرت السفينة بعد ما طافت الأرض كلها في ستة أشهر على الجودي و هو جبل بأرض الموصل و قيل حقاً⁴⁸⁵ للقوم الظالمين يعني قوم نوح الذين اغرقوا و قالوا معنى الآية جرت بهم السفينة إلى أن تناهى الأمر و بلغ هذا المبلغ و الابتلاع الاذواح⁴⁸⁶ و الإقلاع الإمساك و الغيض التبغيض و الاستواء الاستقرار و قضى الأمر

vr. 34a

فرغ منه و البعد الهلاك و ما ذكر في الآية من القول فيحتمل أن يكون عبارة عن بلوغ الأمر ذلك المبلغ و جريه به على ما جرى كما في قوله تعالى ” أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ “⁴⁸⁷ و في الآية عن عجب البلاغة وجوه كثيرة منها أنه خرج مخرج الأمر على معنى التعظيم لفاعله لا منه من غير معناه ولا لغوب. و منها حسن تقابل المعاني و منها حسن ايتلاف الكلام و منها حسن البيان في تقرير الحال و منها الإيجاز من غير إخلال و منها سباق القصة في أجز خطبه إلى غير ذلك مما دل عليه الكلام من حسن العجيب و اللفظ البديع و قال الضحاك مطرت السماء أربعين يوماً الليل و النهار و خرج ماء الأرض أربعين يوماً فارتفع الماء على كل جبل خمسة عشر ذراعاً و سارت بهم السفينة و طافت بهم الأرض و كلها ستة أشهر لا تستقر على شيء حتى أتت الحوم و طافت أسبوعاً و رفع البيت الذي بناه آدم

⁴⁸³ لطائف الإشارات، للششير، ج: ٢، ص. ١٣٨.

⁴⁸⁴ في نسخة (ب) + "أي".

⁴⁸⁵ في نسخة (ب) + "بعدا".

⁴⁸⁶ في نسخة (ب) + "الازدرداد".

⁴⁸⁷ سورة النحل، ٤٠/١٦.

صلوات الله عليه و سلم. إلى السماء السادسة و هو بيت المعمور. و قال قتادة بعث نوح عليه السلام غراب لينظر فوجد جيفة فوقع عليها فبعث الحمامة فأتته بورك الزيتون فأعطيت الطوق في عنقها و الخضاب في رجلها. قوله تعالى ” وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ “ أي دعا الله فقال رب إن ابني من أهلي و قد وعدتني بإنجاء أهلي و وعدك الصدق و لا خلف فيه و أنت الحاكم بالعدل لا يشوب حكمك ذلك و لا خطأ و يرجع و قد حكمت بإنجاء أهلي و هذا ابني مشرق على الهلاك فعرفني السبب فيه لا يكون على علم فيسكن له قلبي. قال ابن عباس رضي الله عنهما كان هذا ابنه من صلبه وقيل من⁴⁸⁸ امرأته و قال قتادة سألت عنه الحسن فقال و الله ما كان ابنه قلت إن⁴⁸⁹ الله تعالى أخبر عنه أنه قال إن ابني و أنت تقول لم يكن ابنه و إن أهل الكتاب لا تختلفون في أنه كان ابنه فقال الحسن و من يأخذ دينه من أهل الكتاب و قال إن نوحا قال من أهلي⁴⁹⁰ و لم يقل مني. و إن وعدك الحق أي الوعد بالعذاب هو الصدق و أنت أحكم الحاكمين

vr. 34b

قضيت لقموم بالنجاة و لقوم بالغرق. قوله تعالى ” قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ “ قال الإمام أبو منصور رحمه الله كان عند نوح عليه السلام⁴⁹¹ أن ابنه كان⁴⁹² على دينه لما لعله كان يظهر الموافقة له و إلا لا يحتمل أن يقول إن ابني من أهلي و سأله نجاته وقد عنه النهي عن سؤال مثله لقوله و لا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون⁴⁹³ فكان سأل عن الظاهر الذي عنده كما كان أهل النفاق يظهرون الموافقة لرسولنا صلى الله عليه و سلم و يضمرون خلافة و لم يعلم بذلك حتى أطلعه الله تعالى عليه فكذلك حال نوح و لم يكن قوله ليس من أهلك تكذيبا لقوله إن ابني من أهلي لكن معناه هو من أهلك على ما عندك و ليس هو من أهلك التي بشرتك بنجاتهم. قوله تعالى إنه عمل غير صالح أي كفر و ما أسلم و أفسد و ما أصلح و قرأ الباقون إنه عمل بالتنوين غير صالح بالرفع و له وجهان أحدهما إن سؤالك هذا عمل ليس بصالح و

⁴⁸⁸ في نسخة (ب) "قال مجاهد كان ابن".

⁴⁸⁹ في نسخة (ب) - "و الله ما كان ابنه قلت إن".

⁴⁹⁰ في نسخة (ب) - "و قال إن نوحا قال من أهلي".

⁴⁹¹ في نسخة (ب) - "عليه السلام".

⁴⁹² في نسخة (ب) - "كان".

⁴⁹³ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٣٦.

هذا عن ابن عباس و مجاهد و إبراهيم. و قيل عمل نعت الابن مصدر أقيم مقام الفاعل قاله الزجاج. و أنشد قول الخنساء ترتع وما رتعت حتى إذا اذكرت فإنما هي إقبال و إدبار أي مقبلة و مدبرة و هو قول ابن عباس ليس من أهلك الذين. وعدتك أنجاهم و قال الضحاك أي ليس من أهل دينك و لايتك فلا تسئلن ما ليس لك به علم إني أخبرتك عن حال ابنك إذ كنت غير عالم به فلا تسألني بعدها ما ليس لك به علم أي معرفة باطنة. حتى آذن لك فيه إني أغطك أن تكون من الجاهلين بأحكامي التي منها ألا تسألني ما لم آذن لك فيه. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله إني أغطك أن تكون من الجاهلين هو كما قال لنبينا عليه الصلاة و السلام فلا تكونن من الجاهلين و إن كان في علمه لا يكون من الجاهلين و هو لما ذكرنا مرات أن العصمة لا تمنع النهي بل بالنهي عن الشيء تظهر العصمة⁴⁹⁴.

قوله تعالى

vr. 35a

” قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ “ أي إني أعوذ⁴⁹⁵ أي ما⁴⁹⁶ لا أعلم بإذن في سؤاله قوله تعالى⁴⁹⁷ ”وَالَا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ“ أي و إن لم تستر علي ما مضى من هذا السؤال و لم ترحمي بقول⁴⁹⁸ إبنى أكن من الهالكين. و هذا أثناء من الله تعالى⁴⁹⁹ على نبيه نوح و تعريف لنبيه محمد صلي الله عليه و سلم⁵⁰⁰ تعظيم الأنبياء قبله أمر الله⁵⁰¹ و توقيهم عن تقصير يقع منهم أو انبساط و إن قل و قال الإمام أبو منصور رحمه الله قوله و ترحمي أي بالعصمة عن القول⁵⁰² إلى مثله أكن من الخاسرين⁵⁰³ قوله تعالى ”وَالَا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمِي“

⁴⁹⁴ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٣٨.

⁴⁹⁵ في نسخة (ب) + "إلى سؤال".

⁴⁹⁶ في نسخة (ب) - "أي ما".

⁴⁹⁷ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁴⁹⁸ في نسخة (ب) + "أن".

⁴⁹⁹ في نسخة (ب) - "تعالى".

⁵⁰⁰ في نسخة (ب) "عليه سلم".

⁵⁰¹ في نسخة (ب) + "تعالى".

⁵⁰² في نسخة (ب) "العود".

⁵⁰³ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٣٨.

طلب المغفرة و الرحمة بالكناية و أكد و ابلغ⁵⁰⁴ من قوله⁵⁰⁵ اغفر لي و ارحمني لأن قوله و إلا تغفر لي و ترحمني قطع رجاء المغفرة و الرحمة من غيره و إخبار أنه لا يملك أحد ذلك غيره و ليس في قوله أغفر لي و ارحمني قطع كون ذلك من غيره بل هو يدل على طلب المغفرة و الرحمة لا غير و على ذلك. سؤال آدم و حواء و إن لم تغفر لنا و ترحمنا لنكونن من الخاسرين قوله تعالى ” قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ “ أي قلناله لأنه قال بسلام منا و قيل قالت الملائكة بأمرنا يا نوح اهبط أي أنزل من السفينة إلى الأرض و قيل من الجودي إلى قرار الأرض بسلام أي تحية كما قال سلام على نوح في العالمين و هو الثناء الحسن و قيل أي سلامة من الآفات و بركات جمع بركة و هو ثبوت الخير بتمامه و هو في حقه تكثير ذريته و أتباعه و جعل أكثر الأنبياء من ذريته و أئمة الدين في القرون الباقية من نسله و ساير المنافع. و على أمم ممن معك قال الإمام أبو منصور رحمه الله أراد الأمم التي كانوا من بعده فإنه لم يكن معه يومئذ إلا نفر يسير و دل هذا أن دين الأنبياء جميعا دين الله واحد إن اختلفت شرائعهم⁵⁰⁶ فإنه جعلهم ممن معه على اختلاف شرايعهم ثم يجوز أن يكون هذا السلام مما سأل و إلا تغفر لي.

vr. 35b

و ترحمني و البركات مما سأل أنزلني منزلا مباركا قوله تعالى ” وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ “ هذا ابتداء أي أمم من الكفار أمتهم في الدنيا إلى أنقضاء آجالهم ثم يصيبهم في الآخرة عذاب أليم في النار قوله تعالى ” تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ “ أي هذه الأنباء من أنباء الغيب أي من أنباء الأمم السالفة التي يغيب العلم بها عن من لا⁵⁰⁷ يعرفه الله تعالى يوحىها⁵⁰⁸ إليك نقصها عليك لتقف عليها بعد أن كنت أنت و قومك لا تعلمونها إن⁵⁰⁹ كنتم مؤمنين يحتمل أن يكون العرب لم يعرفوا خبر الطوفان أصلا فإن بعض الملاحدة و الفلاسفة ينكرون ذلك إلى يومنا. و يحتمل أنهم عرفوا قصة الطوفان بشهرته لكن لم يعرفوا قصة الابن الذي

⁵⁰⁴ في نسخة (ب) "و هو ابلغ".

⁵⁰⁵ في نسخة (ب) + "اللهم".

⁵⁰⁶ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٤٠.

⁵⁰⁷ في نسخة (ب) "لم".

⁵⁰⁸ في نسخة (ب) "نوحىها".

⁵⁰⁹ في نسخة (ب) "إذ".

غرق و هذا أولى. قوله تعالى فاصبر أي ما أمرت به و نحييت عنه و قيل على أذى الكفار و قيل كما صبر الأنبياء قال تعالى ” فاصبر كما صبر أولوا العزم “⁵¹⁰ إن العاقبة للمتقين قيل اتقوا الشرك فإنه ذكر هذا بمقابلة قوله وأمم ستمتعهم و هم الكفار. و قيل أي الذين اتقوا الشرك و المعاصي لهم العاقبة الحميدة المطلقة و قد مر سباق هذه القصة بتمامها في سورة الأعراف. قوله تعالى ” وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا “ عطف على قوله و لقد أرسلنا نوحا إلى قومه قوله تعالى ” قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ “ مر تفسيره و شرحه في سورة الأعراف قوله تعالى⁵¹¹ ” إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ “⁵¹² على الله ففي⁵¹³ إضافتكم الله⁵¹⁴ الشركاء قوله تعالى ” يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَىٰ الَّذِي فَطَرَنِي “ أي خلقي ” أَفَلَا تَعْقِلُونَ “ ما أقول لكم فتديره⁵¹⁵ فيتبين لكم صدقي و قال الإمام أبو منصور رحمه الله إن أنتم إلا مفترون تحتل في تسميتكم الأصنام الهة⁵¹⁶ و تحتل⁵¹⁷ في إنكاركم الرسالة إذا البعث بعد الموت. أفلا تعقلون أن الله واحد و أنه رب كل شيء

vr. 36a

قوله تعالى ” وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ “ مر تفسيره في أول هذه السورة و قدم الإستغفار على توبة لأن المغفرة هي الغرض و التوبة سبب يتوصل به إليها فقدم ذكر الغرض على السبب و قيل استغفروا بالإيمان ثم ارجعوا بأعمالكم و أموالكم إليه دون غيره قوله تعالى ” يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا “ أي يرسل المطر في وقته مدرارا لا ينقطع و المدرار كثير⁵¹⁸ المتتابع و مفعال صفة مبالغة كقولهم متجار و معطار و مطعم و مغوار و قال ابن عباس رضي الله عنهما مدرارا متتابعا و قال مقاتل بن سليمان حيان دائمة⁵¹⁹ و قال ابن كيسان غزيرة⁵²⁰ قوله تعالى

⁵¹⁰ سورة الأحقاف، ٣٥/٤٦.

⁵¹¹ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁵¹² في نسخة (ب) + "أي ما أنتم في عبادتكم غير الله".

⁵¹³ في نسخة (ب) "في".

⁵¹⁴ في نسخة (ب) "إليه".

⁵¹⁵ في نسخة (ب) "تديره".

⁵¹⁶ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٧، ص. ١٩٤.

⁵¹⁷ في نسخة (ب) + "في قولكم الله أمرنا بها و تحتل".

⁵¹⁸ في نسخة (ب) "الذي لا ينقطع".

⁵¹⁹ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ص. ٢٨٥.

”وَيَزِدُّكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ“ أي يهب لكم أولاً و أولاداً زيادة على ما حصل عندكم اليوم من ذلك فتقدروا على دفع أعدائكم بكثرة عددكم و كانوا في قوة فوعدوا الزيادة على ذلك و قال مقاتل حبس الله عنهم المطر ثلاث سنين و أعقم أرحام نسايتهم فلذلك⁵²¹ قال ”وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ“ أي تعرضوا عن الإيمان مذنبين و قال القشيري رحمه الله ثم توبوا إليه بعد الاستغفار من توهيمكم أن نجاتكم⁵²² . باستغفاركم بل تحققوا أنكم لا تجدون نجاتكم إلا بفضل ربكم فبفضله وصلتم إلى استغفاركم و لا باستغفاركم. وصلتم إلى نجاتكم قوله تعالى يرسل السماء عليكم مدرارا الاستغفار وقوع باب الرزق فإذا رجع العبد إلى الله تعالى بحسن تضرعه فتح الله تعالى عليه أبواب رحمته و وفر عليه أسباب نعمته قوله تعالى ”وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهِنَا عَنْ قَوْلِكَ“⁵²³ أي بحجة واضحة على دعوى رسالتك ليلزمنا تصديقكم والانقياد لك. أي من أجل قولك كما يقال كسوتك عن وعري أي من أجل عدتك وقيل الباء و عن متناوبان قال⁵²⁴ تعالى فاسأل به خبيراً أي عنه و قال ههنا عن قولك أي بقولك قوله تعالى⁵²⁵ ”وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ“ أي المصدقين قوله تعالى

vr. 36b

”إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ قَالَ إِنِّي أُشْهِدُ اللَّهَ وَاشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ“ ”مِنْ دُونِهِ فَكَيْدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لَا تُنْظِرُون“ أي ما نقول إلا أصابك بعض الهتنا بجنون⁵²⁶ وعقوبة لك على الدعاء على تركها و رفض عبادتها. فقال هود ليس كما تقولون و أنا أشهد الله تعالى وأشهدوكم أنني بريء مما تشركون أي يرى⁵²⁷ من شرككم⁵²⁸ موافق لكم على دينكم فاستعملوا الحيل أنتم و آهتكم التي تزعمون أنها اعترتني بسوء. في الإساية و إتصال

⁵²⁰ في نسخة (ب) + "كثيراً".

⁵²¹ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ص. ٢٨٦.

⁵²² لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٣٩.

⁵²³ في نسخة (ب) - "بحجة واضحة على دعوا رسالتك ليلزمنا تصديقك و الانقياد لك".

⁵²⁴ في نسخة (ب) + "الله".

⁵²⁵ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁵²⁶ في نسخة (ب) + "أي خبل في عقلك قاله ابن عباس و الحسن و مجاهد و قيل أي ما نظن و ما نقول فيما بيننا إذا ذكرنا حديثك

إلا أن بعض أصنامنا التي نعبد لها أصابك بجنون".

⁵²⁷ في نسخة (ب) - "مما تشركون أي يرى".

⁵²⁸ في نسخة (ب) + "غير".

المكاره إلى ثم لا تؤخروا ذلك لنظروا هل يمكنكم أو يمكن آهتكم أن تفعلوا بي شيئاً من السوء و هذا دليل صحة نبوته لأنه قال لثقتي بوعد الله بحفظه و نصرته فإن قالوا لم قالوا إن نقول إلا اعتراك بعض الهتنا بسوء و قد قالوا غير ذلك قولاً معناه في سبب الخلاف و يدل عليه ظاهر الحال فإن قالوا لم قال اشهدوا و ليسوا بأهل الشهادة قلنا لتقوم الحجة عليهم لا لهم قوله تعالى ” إِيَّا تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ “ أي فوضت أمري إلى الله و مدبني و مدبركم و مقيمي و مقيمكم لا أعتد إلا عليه و لا أخاف غيره إذ كل شيء في قبضة و قدرته و سلطانه قوله تعالى ” مَّا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا “ أي ما من⁵²⁹ نفس تدب على الأرض إلا هو قاهر لها مصرف لها على يريده بها و الآخذ بالناصية كناية عن الإذلال و القهر و كانت العرب إذا أسرت رجلاً فأرادت إطلاقه جزت ناصيته و مثله قوله تعالى فيؤخذ بالنواصي و الاقدام قوله تعالى ” إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ “ قيل أي إن ربي يدل على صراط مستقيم و قيل يحث عليه و قيل يحملكم عليه و قيل هو بغير إضمار و معناه إن ربي على الحق لا يعدل عنه قوله تعالى ” فَإِنْ تَوَلَّوْا “ أصله فإن تتولوا سقطت إحدى التائين تخفيفاً أي فإن يعرضوا بعد هذا عن الإيمان بالله لم يلزمي من تبعه إعراضكم شيء قوله تعالى

vr. 37a

” فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ “ من الدعا إلى الإيمان ” وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ “ أي يهلككم بعد هذا و يجعل خلفاً عنكم قوله تعالى ” وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا “ ولا يدخل ملكه بإهلاككم نقص و لا تقدرون على أن تضروا أوليائه بكيدكم قوله تعالى ” إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ “ أي لا يخفى عليه شيء و لا يذهب عنه شيء و لا يفوته. و قيل أي بكل شيء حفيظ فيحفظ أنبيائه و أوليائه. و قيل أي يحفظ الأعمال فيجازي عليها. قوله تعالى ” وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا “⁵³⁰ بإهلاك عاد ” نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ “ أي شديد و أصله الكشف الثقيل و هو ههنا استعارة عن الشدة و الهول و هو ما نزل بهم من العذاب في⁵³¹ الدنيا و قيل هو

⁵²⁹ في نسخة (ب) - "ما من".

⁵³⁰ في نسخة (ب) + "أي أمرنا".

⁵³¹ في نسخة (ب) - "في".

عذاب الآخرة أيضا في حق المؤمنين و قوله برحمة منا قاله⁵³² أبو منصور رحمه الله هذا يدل على أن من نجاننا برحمة الله تعالى⁵³³ لا بعلمه و لذلك قال النبي صلى الله تعالى عليه و سلم لا يدخل أحد الجنة⁵³⁴ إلا برحمة الله قيل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته⁵³⁵ قوله برحمة منا أي يبعث هود إليهم حتى اتبعوه فنجوا لذلك و يحتمل برحمة منا أي بتوفيقنا إياهم للإيمان حتى نجوا به قوله تعالى ” وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ ” لأنهم إذا عصوا هودا فقد عصوا كل الرسل لأن كل الرسل يدعون إلى الله فعصيان واحد منهم عصيان الكل. قوله تعالى ” وَاتَّبِعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ” أي كل متكبر مخالف و هم رؤساؤهم قال السدي الجبار الذي يقهر الناس و يجزيهم على ما أراد و قال عكرمة الجبار الذي تقتل على الغضب و قال أبو عوسجة الجبار المتجبر و هو المتكبر و العنيد المعاند المخالف و قال القتيبي العنود والعائد المعارض لك بخلاف عليك و قال أبو عبيدة العنيد و العنود و العائد الجابر و في الآية تسلية النبي صلى الله تعالى عليه و سلم

vr. 37b

فيما كان يقاسي من البلاء و تقوية للمؤمنين إليهم من حسن الرجاء و الوعد بتبديل ماكانوا يلقونه من الشدة و الرخاء. قوله تعالى ” وَأُتْبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ ” أي ألحقوا⁵³⁶ اللعنة و الطرد ومعناه لعنوا في الدنيا و الآخرة طردوا و بعدوا عن رحمة الله ثم بين السبب فقال ” أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعِدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ” أي هلاكا منصوب على المصدر بإضمار الفعل و قد مر سباق القصة في سورة الأعراف. قوله تعالى ” وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا ” عطف على قوله و ” لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ ”⁵³⁷ قوله تعالى ” قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ”⁵³⁸ مر تفسيره ” هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ” أي بدأ خلقكم⁵³⁹ فخلق أباكم آدم

⁵³² في نسخة (ب) + ”الإمام”.

⁵³³ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٤٦.

⁵³⁴ صحيح البخاري، كتاب الرقاق، ٥١.

⁵³⁵ صحيح البخاري، كتاب المرضى، ١٩.

⁵³⁶ في نسخة (ب) - ”أي ألحقوا”.

⁵³⁷ في نسخة (ب) - ”مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ”.

⁵³⁸ سورة الأعراف، ٥٩/٧.

⁵³⁹ في نسخة (ب) ”ابدأ خلقكم من الارض”.

من التراب و جعلكم و جعلكم عمارها أي سكانها و عامر الأرض ساكنها. قال الشاعر فإنك من بيت لعيني معجب و لا عجب⁵⁴⁰ للعين⁵⁴¹ من ساكن⁵⁴² البيت⁵⁴³ و قيل أي قائمين بعمارها⁵⁴⁴ بالزراعة و الفرس و البناء و الحفر و قيل⁵⁴⁵ عمركم فيها أي جعل لكم فيها أعمارا. و قيل أعمارها⁵⁴⁶ جعلها لكم مدة عمركم قوله تعالى "فَاسْتَغْفِرُوهُ" أي اسألوا مغفرته بالإيمان "ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ" أي ارجعوا إليه بالندم و سؤال الثبات⁵⁴⁷ "إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ" أي قريب إلى من رجاه مجيب⁵⁴⁸ لمن دعاه. و قال ابن عباس رضي الله عنهما واستعمركم فيها أي أعاشكم و قال الضحاك أطل عمركم و قال مجاهد أعماركم من العمري و قال قتادة أسكنكم فيها و كان هود صلوات الله عليه سكن وادي القرى بين المدينة و الشام و كانت عاد باليمن. قوله تعالى "قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا" أي كنا نرجوك للانتفاع بك و نتوقع القوة فيما بيننا من جهتك فأخلفت رجانا و قيل

vr. 38a

كنت ترحم والضعفاء و تعود المرض و نحو ذلك قبل ادعائك النبوة فصرت تخالفنا و تسفهننا. قوله تعالى "أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا" الذين كانوا أكمل عقولا منا و أبصر بالأمور كلها و هو استفهام بمعنى الإنكار. قوله تعالى "وَأَنَّا لَهِيَ شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ"⁵⁴⁹ موقع الريبة قيل أي التهمة أي و نحن فيما تدعوننا إليه من ترك عبادة آلهتنا في شك يوجب اتهامك فيما تضيفه إلى الله تعالى إذ ليس يجوز أن يكون آبؤنا يجهلون الحق و يتركون الدين الذي يرضي الله تعالى⁵⁵⁰ به. قوله تعالى "قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَأَتَانِي مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يُنْصِرُنِي

⁵⁴⁰ في نسخة (ب) + "في".

⁵⁴¹ في نسخة (ب) "عيني".

⁵⁴² في نسخة (ب) - "ساكن".

⁵⁴³ في نسخة (ب) + "عامره".

⁵⁴⁴ في نسخة (ب) + "عن".

⁵⁴⁵ في نسخة (ب) + "أي".

⁵⁴⁶ في نسخة (ب) + "أي".

⁵⁴⁷ في نسخة (ب) + "قوله تعالى".

⁵⁴⁸ في نسخة (ب) - "أي قريب إلى من رجاه مجيب".

⁵⁴⁹ في نسخة (ب) + "أي في شك مرعب".

⁵⁵⁰ في نسخة (ب) - "تعالى".

مِنْ اللَّهِ إِنَّ عَصِيَّتُهُ فَمَا تَزِيدُونِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ“ أي⁵⁵¹ أجابهم عن قولهم ” وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ “ قال أخبروني عنكم إن كنت⁵⁵² دعوى في الرسالة و كنت على بيان من ربي في أنه⁵⁵³ لا إله غيره و أنه أرسلني إليكم و أمرني بإنذاركم و كان الله تعالى أعطاني من عنده و كرامة و خصني بها من الإيمان و الرسالة أيجوز لي مع هذا أن أعصي ربي فأقصر في تبليغ الرسالة و أقابل رحمته بمعصيته فأستحق نزول عذابه و سخطه و من ينصرتني حينئذ فيمنع عني عذابه فما تزيدوني بهذا الاحتجاج غير أن أضلكم و أضل آباءكم. قال ابن عباس رضي الله عنهما أي غير مضارة في خسراتكم و قال الحسن بن الفضل غير نسبي إياكم إلى الخسارة و قال الإمام زاهد أبو منصور رحمه الله قال بعضهم فما تزيدوني بمعصيتكم إياي إلا خسارنا لأنفسكم و قال القتيبي غير تخسير غير نقصان و قال أبو عوسجة هو من الخسران أي ألزمته الخسران⁵⁵⁴. قوله تعالى ” يَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ “ قال الإمام أبو منصور رحمه الله إذا أضيفت جزئية الأشياء إلى الله فهو على إرادة تعظيم الله وتبجيله نحو قوله تعالى له ملك السماوات و الأرض⁵⁵⁵ و له كل شيء

vr. 38b

قوله تعالى ” لَكُمْ آيَةٌ “ يقول إن شككتكم في أمري فهذه آية الله معجزة تبين لكم صدق نبوتي و الآية فيها أن الله تعالى أخرجها لكم من الصخرة وهم يشاهدونها و خرجت وهي حامل كما طلبوا و كانت تشرب يوما تنفرد به و لهم يوم وتأتي هي المرعا يوما⁵⁵⁶ وقد مرت قصتها في سورة الأعراف. قوله تعالى ” فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ “ قيل تمنع عن الشرب فقد قيل ” نَاقَةُ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا “⁵⁵⁷ و قد⁵⁵⁸ قيل تعقر قوله تعالى ” فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ “ أي عاجل إن مسستموها بسوء⁵⁵⁹ قال أبو موسى الأشعري أتيت مصدرها الذي اضطرت إليه فلم تجد

⁵⁵¹ في نسخة (ب) - "أي".

⁵⁵² في نسخة (ب) "محققا في دعوى".

⁵⁵³ في نسخة (ب) + "الله الذي".

⁵⁵⁴ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٥٠.

⁵⁵⁵ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٢، ص. ٣٨٤.

⁵⁵⁶ في نسخة (ب) + "الوحشي يوما".

⁵⁵⁷ سورة الشمس، ١٣/٩١.

⁵⁵⁸ في نسخة (ب) - "قد".

⁵⁵⁹ في نسخة (ب) - "بسوء".

منفذا فإذا هو ستون ذراعا قوله تعالى ”فَعَقَرُوهَا“ أي فعقرتها أجرا ثمود قدار بن سالف و معه مسدع بن بهرج قوله تعالى⁵⁶⁰”فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ“ أي بلدكم. وقيل أي في دار الدنيا و لو أراد بها المنازل لقال في دياركم وقيل أراد بالواحد الجمع كما في قوله تعالى ”ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً“⁵⁶¹ تقديره ليتمتع كل واحد منكم في داره. والتمتع التلذذ بالمدرجات الحسية بقوله أمهلكم الله تعالى ”ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ“ بلا زيادة ثم يعذبون العذاب القريب الذي ذكرت لكم ”ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ“ منه وروي أنه قال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ثم يجيء هلاككم فتصبح ألوانكم في أول يوم مصفرة و في اليوم الثاني حمرة و في اليوم الثالث مسودة ثم تستأصلون في اليوم الرابع فكان كما قال لأنهم عقروا الناقة يوم الأربعاء و استؤصلوا يوم السبت قوله تعالى ”فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا“ بالعذاب. قوله تعالى ”نَجِّنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا“ أي أخرجناهم من بينهم. و قوله برحمة منا فسرناه في قصة عاد قوله تعالى ”وَمِنْ خِزْيٍ يُؤْمِنُ“ قرأ الكسائي و نافع بنصب الميم على الظرف و الباقون بالخفض على الإضافة

vr. 39a

و الخزي الفضيحة بالعذاب المهين المستأصل. قوله تعالى ”إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ“ أي القادر على إهلاك من يريد المنيع سلطانه من أن يغالبه العبيد و قيل في نصره أوليائه العزيز المنتقم من أعدائه لأوليائه⁵⁶². قوله تعالى ”وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ“⁵⁶³ يقال صاح⁵⁶³ جبريل صلوات الله عليه و فلا يتمالك⁵⁶⁴ يقال الصيحة النداء بوقوع العذاب و نزول الصاعقة. و قيل هو الصوت الهايل الذي يجيء فلا يتمالك القلوب بل تنفطر و تنخلع فيموت السامعون أيها⁵⁶⁵ و قال الإمام أبو منصور رحمه الله قيل الصيحة الصاعقة و قيل هي اسم لكل عذاب و لا يدرى كيف كان أو كان عذابهم قدر صيحة من سرعة وقوعه بهم أو لما رأوا العذاب صاحوا فيما بينهم فلما جاتتهم الصيحة ماتوا⁵⁶⁶

⁵⁶⁰ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁵⁶¹ سورة الحج، ٥/٢٢.

⁵⁶² في نسخة (ب) - "لأوليائه".

⁵⁶³ في نسخة (ب) + "بهم".

⁵⁶⁴ في نسخة (ب) - "صلوات الله عليه و فلا يتمالك".

⁵⁶⁵ في نسخة (ب) "لما".

⁵⁶⁶ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٥٢.

قوله تعالى "فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ" أي صاروا و قيل كان العذاب بالليل فلذلك قال فأصبحوا في ديارهم⁵⁶⁷ جاثمين أي ساقطين على⁵⁶⁸ الركب و قيل لازقين بالأرض و قال قتادة هالكي و قال مجاهد خامدين و قال ابن كيسان ساقطين كجثوم الطائر. قوله تعالى "كَأَنَّ لَمْ يَعْنُوا فِيهَا" أي كان لم يقيموا فيها غني بالمكان من حد علم إذا أقام. قوله تعالى "أَلَا إِنَّ تَمْوَدَّ كَفَرُوا رَبَّهُمْ" فبذلك استحقوا العذاب أي هلكا⁵⁶⁹ "أَلَا بُعْدًا لِتَمْوَدَّ" أي هلكا و قرأ الكسائي وحده بالتونين و الخفض موافقه للأول و الباقيون والباقيون تركوا تنوينه فتحوه و نونوا الأول لأن تمود إن جعل اسم قبيلة لم يصرف لاجتماع التعريف و التأنيث فيه و إن جعل إسما للقوم صرف لأن العلتين لم يجتمعا و لما جاز صرفه و ترك صرفه اختير الصرف في النصب دون الرفع و الجر لأن النصب أخف الحركات. قوله تعالى "وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى" أي الملائكة قال ابن عباس رضي الله عنهما جبريل و ميكائيل و قال

vr. 39b

الضحاك كانوا تسعة و قال السدي كانوا أحد عشر ملكا على صور الغلمان الحسان كانوا نزلوا لإهلاك قوم لوط و قرأهم بني حي الشام و إبراهيم كان ببلاد فلسطين فمروا به و لوط كان ابن عم إبراهيم فجأوا إبراهيم بالبشري قبل البشارة بملاك قوم لوط قال الحسن البشارة بأن الله تعالى يهب له إسحاقا ولدا و يجعله رسولا إلى عباده و بعده يعقوب نافلة و قيل بسلامة و سلامة قومه مع هلاك قوم لوط و قيل بدوام الخلة و الوصلة و قيل بسلام الله و قيل هو سر بين الحببيين لا اطلاع عليه للغير. و في معناه انشد. شعر قابلتم بين سر ليس يفشييه. و لا قلم للحق يحكيه. قوله تعالى "قَالُوا سَلَامًا" نصب بوقوع القول عليه كأنه قال اظهروا سلاما و قدموا سلاما و ما يجري مجراه و قيل قالوا مقدر على نظمه سلاما منصوب بإضمار الفعل كأنهم قالوا يسلم عليكم سلاما أو قالوا أسلم سلاما لأن السلام بمعنى السلامة و هو كقوله تعالى "فَضْرَبَ الرَّقَابِ"⁵⁷⁰ أنه نصب على إضمار الفعل. قوله تعالى "قَالَ سَلَامٌ" أي عليكم سلام. و قال الفراء حين نكرهم سلام أي سلامة إن شاء الله تعالى من أنتم⁵⁷¹. قوله تعالى "قَالَ سَلَامٌ"

⁵⁶⁷ في نسخة (ب) - "في ديارهم".

⁵⁶⁸ في نسخة (ب) + "الوجه و قيل ساقطين على".

⁵⁶⁹ في نسخة (ب) - "أي هلكا".

⁵⁷⁰ سورة محمد، ٤٧/٤.

⁵⁷¹ معاني القرآن، للفراء، ج: ٢، ص. ٢١.

فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ خَنِيذٍ“ أي ولد بقرة سمي به لتعجيل أمره بقرب ميلاده. قال ابن عباس و مجاهد و قتادة أي نضيج و قال الحسن أي مشوي و قال ابن عرفة مشوي بالرضاف و هو الحجر المحمي و هو فعيل بمعنى مفعول و قد حنذه أي شواه تحت الأرض بالحجارة المحماة. و قيل هو السمين الذي يسيل منه الورك. و معنى فما لبث أي فما مكث إذ كان عنده طعام معد للأضياف كل يوم أو عجل تقديم الطعام فأمر بذبح عجل و حذره و جعل قرب المدة بسبب التعجيل لعدم اللبث مبالغة مجازا. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله فيه دليل على الأدب إذ أنزل الضيف هو تقديم الطعام

vr. 40a

قبل المحادثة و المسائلة و لو كان إبراهيم عليه السلام اشتغل بذلك عرف أنهم ملائكة فلم يشتغل باتخاذ الطعام⁵⁷². قوله تعالى ” فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ “ أي⁵⁷³ انكرهم يقال نكر انكر و استنكر. قال الاعشي و أنكرتني ما كان الذي نكرت. من الحوادث إلا الشيب و الصلعا⁵⁷⁴. و قال أبو العالية نكر بقلبه و أنكر بعينه. قوله تعالى ” وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً “ أي أضمر و قيل أحس. و قيل انكرهم حين لقيهم قال تعالى في سورة الحجر ” قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ “⁵⁷⁵ و ازداد ذلك حين لم يتناولوا الطعام فاضمر في قلبه خوفا و كان القوم إذا نزل بهم ضيف فلم يأكل طعامهم ظنوا أنه لم يجيء بخير و أنه يحدث شرا. قوله تعالى ” قَالُوا لَا تَخَفْ “ لما علمت الملائكة أنه استشهد خوفا منهم أمنوه بأن كشفوا له الأمر فقالوا ” إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ “ أي لإهلاكهم. و قيل إنهم دعو الله تعالى بإحياء العجل فطفر حيا إلى مرعاه أي وثب. قوله تعالى ” إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ “⁵⁷⁶ ” وَأَمْرَأَتُهُ “⁵⁷⁷ هي سارة بنت جاران بن ناحور بنت قائمة عم إبراهيم بن آزر بن ناحور. و قيل كانت قائمة من وراء الستر تنظر إلى الملائكة و إلى إبراهيم و قيل كانت قائمة على رؤوسهم تخدمهم على الطعام و كانت عجوزا فلم يكن بذلك بأس حكاها أبو منصور رحمه الله لسنا ندري أين كانت قائمة. قوله تعالى

⁵⁷² تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٥٣.

⁵⁷³ في نسخة (ب) + "أي لما رأيهم لم يمدوا أيديهم إلى الطعام للأكل نكرهم".

⁵⁷⁴ ديوان ابن الرومي، ج: ١، ص. ٣٧٦.

⁵⁷⁵ سورة الذاريات، ٢٥/٥١.

⁵⁷⁶ في نسخة (ب) - "إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ".

⁵⁷⁷ في نسخة (ب) + "أي".

”فَضَحَكْتُ“ قيل ضحكت⁵⁷⁸ تعجبا لما أشرف من العذاب على قوم لوط و هم غافلون فإنه وصله بقوله إنا أرسلنا إلى قوم لوط و قيل ضحكت سرورا بما زال من الروع عنها و عن إبراهيم بظهورهم ملائكة وقيل ضحكت تعجبا من امتناع الأضياف عن الأكل و قال وهب ضحكت تعجبا من أن يكون لهما ولد و قد هربا وعلى هذا يكون في الآية تقديم و تأخير فبشرناها بإسحاق و⁵⁷⁹ ضحكت و قال مقاتل ضحكت من خوف إبراهيم منهم وهم عدد قليل وهو بين خدمه و حشمه⁵⁸⁰

vr. 40b

و قال عكرمة أي حاضت من خوف إبراهيم تقول العرب ضحكت الأرنب إذا حاضت و قيل ضحكت سرورا بالبشارة بالولد و قد بلغت ثمانيا و تسعين سنة و إبراهيم بن مئة و عشرون سنة. قوله تعالى ” فَبَشِّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ “⁵⁸¹ فبشرناها أي على السنة الرسل و هم الملائكة بولد اسمه إسحاق و من وراء إسحاق يعقوب⁵⁸² بالنصب والباقون بالرفع و هو على الابتداء و وجه النصب أن المعطوف على المخفوض بخافض و بينهما حائل يحتاج فيه إعادة الخافض فيقال مررت بزيد و من بعده بعبدالله فإن لم يأتوا بالبهاء في عبدالله نصبوه كأنهم أرادوا و رأيت من بعدهم عبدالله. و وجه آخر أن قوله فبشرناها بإسحاق بمنزلة قوله فوهبنا له إسحاق فعطف عليه بالنصب وقيل وراء النافلة فإن صح هذا و إلا فظاهر ما يفهم من وراء و هو الخلف يدل على البشارة بالنافلة أيضا فإنه يكون بعده. و دلت الآية أن الذبيح هو إسماعيل فإن الله تعالى بشر إبراهيم بأن يكون لإسحاق ولد و كان يعلم أنه لا يموت حتى يولد له ذلك فلا يكون على هذا في الأمر يذبح هذا الولد امتحان إذ يعلم أنه لا يتحقق فيه الذبح للحال فيتعين الابتلا الولد الآخر و هو إسماعيل. قوله تعالى ” قَالَتْ يَا وَيْلَتَى “ لما بشرت بإسحاق تعجبت فقالت يا ويلتا فافتتحت بالدعاء بالويل على ما جرت به العادة و كأنها قالت يا عجباً ” ءَالِدٌ وَأَنَا عَجُوزٌ “ أي مسنة لم يدخلها الهاء لأنها وضعت للأنتى خاصة. قوله تعالى ” وَهَذَا بَعْثِي شَيْخًا “ أي زوجي و نصب شيخا على الحال و على

⁵⁷⁸ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٥٦.

⁵⁷⁹ في نسخة (ب) "فضحكت".

⁵⁸⁰ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ص. ٢٩٢.

⁵⁸¹ في نسخة (ب) - "وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ".

⁵⁸² في نسخة (ب) + "قرأ همزة و ابن عامر و عاصم في رواية حفص ويعقوب".

القطع لأنه نكرة نعت بما معرفة قوله تعالى ⁵⁸³ ” إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ “ و لم يكن هذا ⁵⁸⁴ إنكارا بقدرة الله تعالى بل هو مما يرد مثله على النفس إذا سمع بعينه على ما عليه طبع البشرية. و قد يكون التعجب من جهة تمنيتها لسرعة كون ذلك فتقول اترى يكون هذا فمتى يكون قريبا أو بعيدا و أحول شابة و زوجي شابا فإنه عجب عادة قوله تعالى

vr. 41a

” قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ “ أي لا عجب أن يرزق الله منكما ⁵⁸⁵ ولدا. قوله تعالى ” رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ “ عليكم ⁵⁸⁶ يحتمل أن يكون إخبارا أي أنتم أهل البيت أنزل الله عليكم الرحمة و البركات بما أتى من النبوة و تم من النعمة. و يحتمل الدعاء أي واصل الله لكم يا أهل البيت. في قوله ” إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ “ ⁵⁸⁷ قوله تعالى ” إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ “ قال الحسن أي محمود كريم و قيل أي محمود على نعمه عند خلقه و كريم منعم على عباده فأنتم أولى بهذه النعمة إذ كنتم أهل خلته و مولاته. ثم أول القصة قالوا سلاما و في هذه الآية ذكر الرحمة و البركات و هي إتمام التحية و لما قالوا رحمة الله و بركاته عليكم بقي هذا الدعاء على السنة هذه الأمة في الصلوات كما صليت و باركت و رحمت على إبراهيم و على آل إبراهيم و البركة و الزيادة و النمو و قد استجيب ذلك فبنوا إسرائيل منهم و هم الخلق الكثير و العرب من أولاد إسماعيل و هم الجم الغفير. قوله تعالى ” فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ “ أي الخوف راعه يروعه إذا أفزعته و خوفه و هو ما مر و أوجس منهم خيفة. قوله تعالى ” وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى “ هو ماشاء و أضمر جواب لما ههنا و هو إنبسط لمعارضتهم. و صفتهم. قوله تعالى ” يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ “ أي جعل يجادل ⁵⁸⁸ رسلنا من الملائكة. و اختلف في ذلك الجدل قال الحسن هو قوله إن فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها لننجينه و أهله و قال قتادة أيعذبون إن كان ⁵⁸⁹ فيهم خمسون من المؤمنين ⁵⁹⁰ قالوا لا حتى

⁵⁸³ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁵⁸⁴ في نسخة (ب) + "منها".

⁵⁸⁵ في نسخة (ب) "مثل كما".

⁵⁸⁶ في نسخة (ب) + "عليكم".

⁵⁸⁷ سورة الأحزاب، ٣٣/٣٣.

⁵⁸⁸ في نسخة (ب) + "لهم قال الحسن يجادل".

⁵⁸⁹ في نسخة (ب) - "إن كان".

⁵⁹⁰ في نسخة (ب) + "إن كان".

نزلهم إلى عشرة قالوا لا و ذلك قوله ”فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ“⁵⁹¹ و قيل جادلهم ليعلم أي شيء استحقوا عذاب الاستئصال و هذا ذلك واقع بهم لا محالة على سبيل الإخافة ليقبلوا إلى

vr. 41b

أي الطاعة و قيل يجادلنا أي يسألنا إمهالهم رجاء أن يسلموا و سماه جدالا لأنه كان عرض في السؤال حرص على الجدل عنه و قال القشيري رحمه الله كانت مراجعة إبراهيم مع الله تعالى في أمر قوم لوط بحق الله لا لحظ نفسه فسلم له الجدل و هذا يدل على شأنه حيث تجاوز عنه ذلك⁵⁹². قوله تعالى ”إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ“ الحليم البطيء الغضب و الأواه الدعاء و قيل الرحيم و قيل المتأوه أسفا على ما فات قوم لوط من الإيمان و المنيب الراجع إلى الله جل جلاله بالإخلاص و هذا مدح له و بيان أن سؤاله كان⁵⁹³ رحمة و لم يكن معارضة و لا اعتراضا على قضية. قوله تعالى ”يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا“ أي قيل له تول هذا الجدل و السؤال لأن العذاب نازل بهم لا محالة. قوله تعالى ”إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ“ قوله إنه قد جاء أمر ربك أمر الله تعالى بالعذاب أي سيأتيهم عذاب لا يرد و لا يدفع بالشفاعة فسكن و ترك السؤال قوله تعالى ”وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ“ أي ساءه مجيئهم أي احزنه و الكفاية ترجع إلى الرسل. قوله تعالى ”وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا“ أي ضاقت نفسه عن هذا الحادث و ذكر الذرع مثل و هو المساحة في الحقيقة و كأنه قدر البدن مجازا أي بدنه ضاق قدره عن احتمال ما وقع أي لما صار هؤلاء الملائكة من عند إبراهيم إلى لوط في صورة البشر و رآهم حسان الوجوه خاف عليهم من قومه أن يقصد هم في منزله و لا يمكنه دفعهم ولا يمكنه التصريح به الأضياف و ساءه و ضعف عنه إحتماله و قال الإمام أبو منصور رحمه الله يحتمل أن يكون قوله سيء بهم و ضاق بهم ذرعا لمكان الأضياف و يحتمل أن يكون أحدهما في هذا و الآخر في ذلك⁵⁹⁴. قوله تعالى ”وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ“

⁵⁹¹ سورة الذاريات، ٣٦/٥١.

⁵⁹² لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٣٩.

⁵⁹³ في نسخة (ب) + "عن".

⁵⁹⁴ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٢، ص. ٥٠.

أي شديد لا يستعمل إلا في الشر ما مأخوذ من العصابة كأنه التف على الناس باشر و التف بعض شره ببعض و قيل هو من إحاطة شره بالناس و منه عصابة الرأس و عصابة الرجل قوابته المحيطون به. قوله تعالى ” وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ “ قاله ابن عباس و مجاهد و قتادة و السدي أي يسرعون في المشي و قال الضحاك يسعون و قال الفراء هو مشى بين الهرولة و الجمز. و إنما أسرعوا أي الأضياف لما أعلمتهم أمراة لوط و كانت كافرة فقالت ما رأيت أحسن وجوها و لا أطيب ريحا و لا أنظف ثيابا منهم قوله تعالى ” وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ “ كناية عن إتيانهم الذكران قوله تعالى ” قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ “ قال مجاهد بنات قومي لأن النبي كالأب و أزواجه أمهاتهم و أولادهم كأولاده و قال مقاتل و جماعة أراد بنات صلبه هن أطهر لكم أي أحل لكم بالنكاح⁵⁹⁵ و قال الحسن بن فضل أي على شرط إسلامكم و قال آخرون لعله في ذلك الوقت كان يباح للمشارك المسلمة و كان ذلك جائزا في ابتداء الأمر فالنبي صلي الله عليه و سلم زوج ابنته من عقبه بن أبي لهب و أبي العاص بن الربيع و كانا كافرين. ثم قوله تعالى أطهر لأنه يدل على أن إتيان الذكران كان طاهرا لكنهم اعتقدوا و ذلك طهارة فبنى ذلك على زعمهم و هو كما روي أن أبا سفيان قال يوم أحد أعل هبل قال النبي صلي الله تعالى عليه و سلم لعمر قل الله أعلا و أجل⁵⁹⁶ وقال الإمام أبو منصور رحمه الله و يحتمل أن يكون هذا تعريفا لهم خبث ذلك الفعل و يكون معنى قوله هن أطهر لكم هذا خبثا من ذلك أي الزنى بالبنات دون إتيان الذكران في الخبث و كانوا يعتقدون حرمة الزنى فتبين أن هذا يزول بالنكاح و ذلك لا يزول بحال. قوله تعالى ” فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزَوْا فِي ضَيْفِي “ أي و لا تخجلوني في أضيافي و لا تفضحوني فيهم قوله تعالى

” أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ “ أي يهتد إلى طريق الحق فينهاكم عن هذا و يدفعكم عن أضيافي و قال عكرمة البس منكم رجل رشيد يقول لا إله إلا الله. قوله تعالى ” قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكِ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ “

⁵⁹⁵ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ص. ٢٩٢.

⁵⁹⁶ المستدرك على الصحيحين، لمحمد بن عبد الله أبو عبد الله الحاكم النيسابوري، ت. مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٠، ج: ١، ص. ٢٧٤.

قال محمد بن إسحاق أي ليسوا لنا بزوجات. و قيل أي ما لنا فيهم⁵⁹⁷ من حاجة فجعلوا يتناولوا ما لا حاجة لهم فيه كتناول ما حق لهم فيه قوله تعالى ” قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ “ أي عدة و جوابه محذوف و أبلغ لأن النفس تذهب فيه كل مذهب. و قيل هو كلمة تمن أي ليت لي بكم قوة. قوله تعالى ” أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ “ مجازا عن عشيرة تلتحق بهم و يستغيث بهم. و في الخبر مابعث الله بعده نبيا إلا و هو في كثرة من عشيرته و منعة تسكينا لقلبه. و قيل لو أن لي بكم قوة على هدايتكم لهديتكم عن هذه الحالة أنجيتكم قوله تعالى ” قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ “ قيل قالوا⁵⁹⁸ ركنك لشديد و إنا رسل ربك أرسلنا في⁵⁹⁹ اهلاك قومك فلا تخف فلن يصلوا اليك بمساءة فينا قال ابن عباس رضي الله عنهما وكان لوط عليه السلام أغلق بابيه و الملائكة في داره و قومه على الباب يناظرونه فقال جبريل⁶⁰⁰ إنا رسل ربك فافتح الباب ففتح و دخلوا ذلك قوله تعالى ” وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ “⁶⁰¹ أي أعميناهم أو⁶⁰² محوناها. قوله تعالى ” فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ “ قرأ نافع و ابن كثير فاسر بالوصل من سرى و الباقر بالقطع من أسرى و هما لغتان في اللازم و التعدية ههنا بالبا فخرج و أهله و أولاده و المؤمنون معه بقطع من الليل قال ابن عباس رضي الله عنهما بطايفة من الليل و قال الضحاك ببقية من الليل و قال قتادة بصدر و قال الأخفش بعد جنح. قوله تعالى ” وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتُكَ “ قرأ ابن كثير و أبو عمر

vr. 43a

امراتك رفعا بدلا عن قوله أحد إلا امرأتك و الباقر بالنصب على الاستثناء و النهي عن الالتفات أمرا بالاسراع ليتباعدا عن القوم فلا ينالهم أثر عذابهم وقيل إن لا يشتغل قلوبكم بما خلفتم من المال و المتاع و امضوا مخفين مسرعين. قوله تعالى ” إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابُهُمْ “ من العذاب لأنها كافرة مثلهم. فقال لوط الجبريل صلوات الله عليها متي وقت هلاكهم قال ” إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ “ فقال لوط أريد أسرع من ذلك فقال جبريل عليه السلام⁶⁰³ ” أَلَيْسَ

⁵⁹⁷ في نسخة (ب) "فيهن".

⁵⁹⁸ في نسخة (ب) + "إن".

⁵⁹⁹ في نسخة (ب) - "في".

⁶⁰⁰ في نسخة (ب) + "صلوات الله عليه".

⁶⁰¹ سورة القمر، ٣٧/٥٤.

⁶⁰² في نسخة (ب) - "أو".

⁶⁰³ في نسخة (ب) - "جبريل عليه السلام".

الصُّبْحِ بِقَرِيبٍ“ استفهام بمعنى الإثبات. قوله تعالى ” فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا “ أي العذاب الذي أمرنا به ” جَعَلْنَا عَلَيْهَا سَافِلَهَا “ أي جبريل عليه السلام⁶⁰⁴ أعلى قرينهم سافلها بأمرنا على ما مر سياق القصة في سورة الأعراف قوله تعالى ” وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ مَنْضُودٍ “⁶⁰⁵ و أمطرنا عليهم بعد التقليل أحجارا من سجيل ابن عباس رضي الله عنهما و قتادة هو اسم فارسي معرب كالديياج و الجاموس. و قال أبو عبيدة هو شديد من الحجارة. و قال هو مثل السجل في الإرسال عليهم أي الدلو و قيل السجل هو الإرسال وقيل حجارة ملبة ليس من حنس حجارة البرد. وقال و قيل من السجل المشدد بالام و هو الكتاب أي الحجارة التي كتب الله تعالى أن يعذبهم بها. و قال الفراء طين طبخ حتى صار كالأرحاء منضود⁶⁰⁶ أي يتبع بعضها بعضا كالمتاع المنضود بعضها على بعض. و قيل كانت منضودة في السماء معدة. قوله تعالى ” مُسَوِّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ “ نصبت لأنها نعت حجارة أي معلمة في خزائن الله تعالى الذي لا يتصرف فيها إلا بإذنه بعلامات تعرفها الملائكة إذا أمروا أن يمتطروها. و قال الحسن أي مختومة و قال الربيع بن أنس مكتوب على كل حجر اسم من رمي بها و كذا قال عكرمة. قوله تعالى ” وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ “ أي لم يكن⁶⁰⁷ ليخطيهم. و قيل اتبعت المتفرقين

vr. 43b

عنهم⁶⁰⁸ في الأمصار و الأسفار. و قيل من مشركي قريش و سأل النبي صلى الله عليه و سلم جبريل عن هذه فقال يعني من ظالمى أمتك. قوله تعالى ببعيد أي بمكان بعيد. قوله تعالى ” وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا “ عطف على قوله نوحا ” قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ “ مر تفسيره ” وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ “ كانوا مشركين فدعاهم إلى التوحيد و الاخلاص أي إخلاص العبادة لله تعالى ثم نهاهم عن ظلم الناس في الكيل و الوزن و حذرهم سوء عاقبته. قوله تعالى ” إِنِّي أَرَأَيْتُمْ بَخِيزٍ “ أي أراكم في الخصب و سعة الرزق و كثرة النعم و رخص الأسعار على

⁶⁰⁴ في نسخة (ب) - "عليه السلام".

⁶⁰⁵ في نسخة (ب) + "أي".

⁶⁰⁶ معاني القرآن، للفراء، ج: ٢، ص. ٢٤.

⁶⁰⁷ في نسخة (ب) "تكن".

⁶⁰⁸ في نسخة (ب) "منهم".

وجه لا ضرورة بكم معه⁶⁰⁹ إلى نقص المكيال و الوزن فاستبقوا نعمة الله عليكم. قوله تعالى ” وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ “ أي محيط بكم عذابه كما قال عذاب يوم أليم و يوم شديد و يوم عصيب إني أخاف عليكم إن يلقىتم هذه النعمة بالكفران و ظلم الناس أن يأتيكم عذاب يوم محيط بكم فلا تخلصون عنه. قوله تعالى ” أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ “ أي أتوها بالعدل أعاد الأمر بالإيمان⁶¹⁰ بعد تقديم النهي على⁶¹¹ ضده دليلا على تأكيد وجوبه. قوله تعالى ” وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ “ و لا تنقصوا الناس ما استحقوه عليكم بالعقود. قوله تعالى ” وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ “ العثي المبالغة في الإفساد من حد علم و جعل هذه المعاملة إفسادا في الأرض لأنه تبديل حكم الدين و الله تعالى أصلح الأرض فالأمر بالمعاملات التي إذا عملوا بها اعتدلت أحوالهم و زال النظام عنهم فمن غير هذا فقد أفسد. قوله تعالى ” بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ “ بعد إيفائكم حقوق الناس بالقسط في الكيل و الوزن أحمد عاقبة و أكثر بركة مما تتقونه لأنفسكم. قوله تعالى ” إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ “ قيل هو متصل بقوله تعالى أوفوا و لا تبخسوا إن كنتم مومنين. فيحتمل أنهم كانوا يقولون بأن الله تعالى خالقهم و مالكمهم

vr. 44a

كما قال في حق مشركي العرب ” وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ “⁶¹² و الإقرار الألوهية لله⁶¹³ يوجب⁶¹⁴ طاعته فيما أمر و نهي. و يحتمل أنه متصل بقوله تعالى ” بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ “ أي هي خير لكم⁶¹⁵ إن صدقتموني فيه و عملتم به حصل هذا الخير و قال الإمام أبو منصور رحمه الله قيل إنما أبقى الله لكم من الثواب في الآخرة خير لكم من الأموال في الدنيا⁶¹⁶ و قيل طاعة الله الذي يبقى ثوابها خير لكم من هذا قولة تعالى ” وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ “ قال إني لست أشهد ببيعاتكم حتى أعلم ببخسكم و إنما أعرف ذلك بإخبار الله تعالى و فيه إثبات رسالته و قيل و ما أنا عليكم بحفيظ فاواخذ بفعلكم. قوله تعالى ” قَالُوا يَا شُعَيْبُ أَصْلَافُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ

⁶⁰⁹ في نسخة (ب) - "معه".

⁶¹⁰ في نسخة (ب) "اتمام".

⁶¹¹ في نسخة (ب) "عن".

⁶¹² سورة الزخرف، ٤٣/٨٧.

⁶¹³ في نسخة (ب) - "لله".

⁶¹⁴ في نسخة (ب) "توجب".

⁶¹⁵ في نسخة (ب) + "أي".

⁶¹⁶ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٤، ص. ٤٩٧.

أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ“ قيل كان شعيب صلوات الله عليه يصلي الصلوات و كانوا يقولون له ما تستفيد بهذا إمكان يقول إنما تأمر بالمحاسن و تنهي عن المساوئ كما عرف الله تعالى عباده لقوله⁶¹⁷ تعالى ” إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ“⁶¹⁸. و المنكر قالوا له على وجه الاستهزاء به أصولتك تأمرك أن تترك أي تأمرنا بترك عبادة ما كان يعبد آباؤنا و أن نترك التبسط في أموالنا بما نشاء من إيفاء و نقص. و قيل اربك يأمرك بهذا و سمي الدين بهذا لأنه أعظم شرايع الدين و ما خلت عنها شريفة أحد من المرسلين. و قيل كانوا بكسرون الدراهم الصحيحة فكان تبايعهم بالصحاح عددا المكسور وزنا فيقع البخس بهذا. و قيل كانوا نقطعون أطرافها فيستفضلون القراضات و يتبايعون بالباقي على أنه درهم تام. قوله تعالى ” إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ“ أي السفيه الضال و هذا التسمية على القلب على وجه الاستهزاء كما يقال للحبشي أبو البياض و هو كقول خزنة جهنم لأبي جهل لعنة⁶¹⁹ ذق إنك أنت العزيز الكريم و قال الشاعر

vr. 44b

فقلت لسيدنا يا حلیم إنك لم تأس أستوا رفيقا. و قيل معناه إنك عندنا حلیم رشيد و لست تفعل بنا ما لقتضيه⁶²⁰ فتسفهنا و تمنعنا عما كان عليه آباؤنا العقلاء و هذا ليس بفعل الحلیم الرشيد و هو كقوم صالح فقد كنت فينا مرجوا. قوله تعالى ” قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي“ أي على حجة و بيان في التوحيد و الصلوات. قوله تعالى⁶²¹ ” وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا“ أي أعطاني في ذلك من عنده عطاء حسنا. قوله تعالى ” وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنْهَأَكُم عَنْهُ“⁶²² بل لا آمركم بشيء إلا عملت به و لا أنهاكم عن شيء إلا انتهيت عنه. قوله تعالى ” إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ“ أي ما أريد إلا الإصلاح في الأرض ما قدرت عليه. قوله تعالى ” وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ“ أثبت الإرادة و الفعل من نفسه و التوفيق من ربه و هو الجمع بين الطاعة و الاستطاعة و هو مذهب أهل

⁶¹⁷ في نسخة (ب) "بقوله".

⁶¹⁸ سورة العنكبوت، ٤٥/٢٩.

⁶¹⁹ في نسخة (ب) + "الله عليه".

⁶²⁰ في نسخة (ب) "يقضيه".

⁶²¹ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁶²² في نسخة (ب) + "أي أخالفكم إلى ما أمرتكم به ميلا إلى فعل ما أنهاكم".

السنة و الجماعة و هو خلاف قول المعتزلة و الجبرية. قوله تعالى ” عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ “⁶²³ أي عليه اعتمدت لا يتم شيء إلا بتوفيقه و أنيب إليه في المستقبل أي أرجع إليه في تمام ما أتوبه و جواب⁶²⁴ الكلام محوزف أي استفهموني على ذلك كلمة و تشاقوني عليه و هو استفهام بمعنى التوبيخ و قيل الجواب على هذا التقدير إن كنت على بينة من ربي و رزقي منهم رزقا حسنا فلا أعدل عن عبادة مع هذه الحالة الداعية إليها الموجبة لها و قيل أي نبوة و قيل توفيقا للأعمال الصالحة. و قيل أي كفاية في المعاش و هو كما مر و أتاني منه رحمت و معناه إن كنت على بيان أهتدي به إلى أمور الدين و كفافا أصلح به أمور الدنيا فأنا مستغن عن أموالكم بل إرشادكم إلى إصلاحكم. و قال الإمام القشيري رحمه الله الرزق الحسن ما كفي صاحبه كر في طلبه و لم يصبر نصب بسببه. و يقال

vr. 45a

الرزق الحسن ما وجد من غير تعب ولا محتسب و لا مكتسب و يقال الرزق الحسن ما تستوفيه شهود الأرزاق⁶²⁵ و قال في التوكل هو ترك التدبير لشهود التقدير عند عدم الموجود و بين ذلك بانتفاء الاضطراب عند عدم الأسباب و قال هو السكون و الثقة بالمضمون و يقال سكون القلب بمضمون الرب. قوله تعالى ” وَيَا قَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي “ قال الحسن و قتادة أي لا يحملنكم و قال الزجاج أي لا يلبسنكم شقائي أي معاودتي و مخالفتي و قد شاقه مشاققة أي صار شق و خصمه في شق. قوله تعالى ” أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ “ أي لا يحملنكم ذلك أن تصروا على الكفر فيصيبكم مثل ما أصابهم. قوله تعالى ” وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ “ أي لم يبعد العهد بما جرى عليهم. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله ذكر حال هذه الأمم لأنهم كانوا يقلدون آباءهم فيقول فعلوا ذلك لكن أصابهم ما أصابهم⁶²⁶ و يقول أيضا إن قلدتمو الذين عبدوا الأوثان فهلكوا فهلا تقلدون الذين لم يعبدوها فنجحوا و نجوا. قوله تعالى ” وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ “⁶²⁷ فسرناه في هذه السورة مرارا. قوله تعالى ” إِنَّ

⁶²³ في نسخة (ب) + "لما كان".

⁶²⁴ في نسخة (ب) + "هذا".

⁶²⁵ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ١٣٢.

⁶²⁶ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٧٣.

⁶²⁷ في نسخة (ب) + "قد".

رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ“⁶²⁸ لمن استغفره و تاب إليه ودود من الود و هو الحب و يجوز أن يكون بمعنى الوداد و يجوز أن يكون بمعنى المودود فإن المفعول يصلح لهما. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله أي حق يود إذ منه كل الإحسان و الناس جبلوا على حب من أحسن إليهم و يجوز ودود لمن توسل إليه⁶²⁹. قوله تعالى ” قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرَاكَ فِينَا ضَعِيفًا “ أي لا نفهم لأنك تحيلنا على أمور غائبة. و أنا لنراك فينا ضعيفا قال الحسن أي مهينا و قال سفيان أي ضعيف البصر

vr. 45b

و قال سعيد بن جبیر و قتادة أي أعمى و قيل أي ضعيف البدن. و قيل أي لا مال لك و لا أعوان فلا تقدر أن تحملنا على مرادك ولا تمنع عنا إن قدنا. قوله تعالى ” وَلَوْلَا رَهْطُكَ “ أي عشيرتك وهم على ديننا. قوله تعالى ” لَرَجَمْنَاكَ “ أي لرميناك بالحجارة وقيل لسبيناك وقيل لقتلناك وقيل لطرديناك كقولهم لنخرجناك يا شعيب وهو من قوله تعالى ” وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ “⁶³⁰ و هو طردهم و إبعادهم عن الاستماع. قوله تعالى ” وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بِعِزِّيزٍ “ أي في نفسك إنما نعر رهطك و نكره إبخاسهم⁶³¹. قوله تعالى ” قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ “ أي أكرم عندكم و أعز من الله الذي بعثني اليكم و ألزمكم إعزاي والانقياد لي استفهام بمعنى الإنكار. قوله تعالى⁶³² ” وَاتَّخَذُوهُ وَرَاءَكُمْ ظَهْرِيًّا “ أي جعلتم أمرا لله ظهرا أي تستخفون به فلا تسمعون موعظه وتكذبون بآياته ولا تأتمرون بأمره و تعبدون غيره تقول العرب جعلت حاجتي وراء ظهرك وفي ضده جعلت حاجتي نصب عينك وأمام وجهك ومجازه جعله حيث لا يراه فيسهو فيه و ينساه. والظهري منسوب إلى الظهر كالدهري بالضم منسوب إلى الدهر و السهلي بالضم منسوب إلى السهل و تغيير الحركات في النسبة كثير. قوله تعالى ” إِنَّ رَبِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ “ يعني عالم بالكلية جازيكم عليها ” وَيَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ “ أي اثبتوا على ما أنتم عليه فإني عامل⁶³³

⁶²⁸ في نسخة (ب) - "ودود رحيم".

⁶²⁹ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٧٤.

⁶³⁰ سورة الملك، ٥/٦٧.

⁶³¹ في نسخة (ب) + "فيك".

⁶³² في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁶³³ في نسخة (ب) "عاملكم".

على مكانتي أي منكم العصيان ومني الإبلاغ وهو صيغة أمر معناه التهديد وقيل اعملوا فقد مكنتم من⁶³⁴ الدنيا من العمل. وقيل أي على تمكن منكم و من عملكم و ثبت⁶³⁵ فيه كما قال نوح صلوات الله عليه فأجمعوا أمركم و شركائكم. قوله تعالى ” سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ “ و في قصة نوح عليه السلام فسوف تعلمون فيصير كالجواب و ههنا بحذفها و هو استيناف أي سوف تعلمون الذي

vr. 46a

يأتيه عذاب يفضحه و الذي هو كاذب. قوله تعالى ” وَارْتَقِبُوا “ أي أنظروا ما يكون من حكم الله تعالى ” إِيَّيَّ مَعَكُمْ رَقِيبٌ “ لكم. قوله تعالى ” وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِيَيْنَ “ ” كَأَنَّ لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِمَدِينٍ كَمَا بَعْدَتْ ثُمُودُ “ مر تفسير هذه الكلمات مرات. و قال ههنا و أخذت على تأنيث اللفظ و قال في قصة صالح عليه السلام⁶³⁶ على⁶³⁷ تذكير المعنى فإنه في معنى الصباح و قد مر سباق القصة في سورة الأعراف و قال الإمام أبو منصور رحمه الله سوف تعلمون في العاقبة من يأتي منا عذاب يخزيه نحن أو أنتم وتعلمون أيضا من الكاذب منا نحن أو أنتم لأن كل واحد من الفريقين يدعي على الآخر الكذب فارتقبوا هلاكي وأنا مرتقب هلاككم أو ارتقبوا لمن له العاقبة منا لنا أو لكم⁶³⁸. قوله تعالى ألا بعدا لمدين كما بعدت ثمود هلك كل واحد من الفريقين بالصيحة قال ابن عباس رضي الله عنهما لم يعذب واحد قومان إلا قوم شعيب و صالح فأما قوم صالح فأخذتهم الصيحة من تحتهم و قوم شعيب من فوقهم فنشأت لهم سحابة فيها عذابهم فلم يعلموا كهينة الظلة فيها ريح فلما رأوها أتوها يستظلون تحتها من حر الشمس فسال عليهم العذاب من فوقهم فكذا قوله تعالى فأخذهم عذاب يوم الظلة. قوله تعالى ” وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ “ الآيات و السلطان واحد عند بعضهم و هو المعجزات كرر لإختلاف الصفتين لأنها سميت الآيات من جهة العبرة العظيمة و سميت سلطانا من جهة القوة العظيمة. و قال الإمام أبو منصور رحمه الله يحتمل أن يكون الآيات هي

⁶³⁴ في نسخة (ب) "مكنتكم في".

⁶³⁵ في نسخة (ب) "ثبت".

⁶³⁶ في نسخة (ب) - "عليه السلام".

⁶³⁷ في نسخة (ب) + "أخذ".

⁶³⁸ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٧٧.

الأوامر و النواهي و السلطان هو البراهين. و قال الإمام القشيري رحمه الله الآيات هي المعجزات الباهرة و السلطان المبين استلاؤه على قلب من خص به⁶³⁹ كما قال تعالى ”وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي“⁶⁴⁰ لم يره أحد

vr. 46b

إلا أحبه و لم يأخذه في الله فشل ولا ضعف لعلم وجه فرعون و هو رضيع و وكز القبطي حتى أتى عليه و أخذ برأس أخيه يجره إليه و قال إن هي إلا فتنتك و لم يعاتبه الله تعالى في شيء من ذلك بل تجاوز عنه لما أعطاه من السلطان و القوة قوله تعالى ”إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ“ أي الأشراف من قومه و الإرسال إليه⁶⁴¹ إرسالاً إلى العامة. قوله تعالى⁶⁴² ”فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ“ أي فلما⁶⁴³ وأمر به ”وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ“ أي المؤد⁶⁴⁴ إلى الحق و الصواب. قوله تعالى⁶⁴⁵ ”يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ“ أي يتقدمهم فيكون قدامهم وهم خلفه لأنهم رضوا بأن يكون قائدهم في الدنيا إلى خلاف ما أدعى إليه موسى. قوله تعالى ”فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ“ أي نوردتهم إياها وذكر بصيغة الماضي إنما قاله⁶⁴⁶ بالكيان المستحق لا⁶⁴⁷ يكون لا محالة و الإيراد الإدخال. قال ابن عباس رضي الله عنهما ما في القرآن من ورود في ذكر جهنم فهو الدخول فيها. قوله تعالى ”وَبُئْسَ الْوَرْدُ الْمَوْرُودُ“ أي المدخل المدخول قوله تعالى ”وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا“⁶⁴⁸ و قوله أنتم لها واردون و سيق المجرمون إلى جهنم وردا والله ليردنها كل بر و فاجر ثم ينجي الله الذين اتقوا و نذر الظالمين فيها جثيما. قوله تعالى ”وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ“ أي أتبعهم الله ما أنزل بهم من العذاب لعنا في الدنيا و يوم القيامة يلعنون أيضا في النار و قبل دخولها وهو لعن الخلائق إياهم في الدنيا و الآخرة قوله تعالى و يلعن بعضكم بعضا. و قيل هو الطرد في الآخرة عن الرحمة فلم يرحموا لا في عذاب الدنيا ولا في عذاب الآخرة.

⁶³⁹ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٤٠.

⁶⁴⁰ سورة طه، ٣٩/٢٠.

⁶⁴¹ في نسخة (ب) + "يكون".

⁶⁴² في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁶⁴³ في نسخة (ب) "في كل ما".

⁶⁴⁴ في نسخة (ب) "مؤد".

⁶⁴⁵ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁶⁴⁶ في نسخة (ب) "الحاقا".

⁶⁴⁷ في نسخة (ب) "لأنه".

⁶⁴⁸ سورة مريم، ٧١/١٩.

وقال الإمام القشيري رحمه الله في الدنيا عن الإيمان و في الآخرة عن الجنان⁶⁴⁹ قوله تعالى ” بِئْسَ الرَّفْدُ الْمَرْفُودُ “ و هو في اللغة من المعونة و العطية كما ذكر البشارة بالنار في حق الكفار بمقابله بشارة المؤمنين بالمسار و المبار. قوله تعالى ” ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْفُرَى “ أي ذلك النبأ هو الخبر العظيم

vr. 47a

قوله تعالى ” نَفْسُهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ “ أي مخبرك⁶⁵⁰ بأمر تتبع⁶⁵¹ بعضها بعضا في القرى التي سكنها الأمم الحالية فيها⁶⁵² ما هو الآن عامر و قد باد أهله و خلفهم غيرهم كفار و منها ما هو حصيد أي مستأصل خراب كقرى قوم لوط و نحوها و قال ابن عباس رضي الله عنهما قائم يرى له أثر و حصيد لا يري له اثر و قال مجاهد قائم أي خاوية على عروشها و حصيد مستأصل و قال قتادة قائم لم يذهب أصلا و حصيد قد ذهب أصلا و قال محمد بن كعب القرظي منها قائم جذرائها و حيطائها و منها حصيد ساقط. قوله تعالى ” وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ “ بالشرك و تكذيب الرسل. قوله تعالى ” فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ “ أي ما نفعتهم و دفعت عنهم ” إِلَهُتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ “ أي أصنامهم التي اعتقدوها آلهة معبودة قوله تعالى ” لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ “ أي العذاب الذي أمر به ” وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ “ قال مجاهد غير تخسير و قيل أي غير إهلاك أي ما زادهم الاصنام إلا الخسار و الهلاك لأن عبادتهم إياها أفضت بهم إلى ذلك. قوله تعالى ” وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ “ و كما أخذنا هذه القرى التي سمينا أي أهلها نأخذ سائر القرى إذا اظلموا بالشرك. قوله تعالى ” إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ “ أي فيما فعلنا بهم و فيما أخبرنا عنهم عبرة لمن اتقى و خشى عقوبة العقبى. قوله تعالى ” ذَلِكَ يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ “ أي يجمع فيه الناس و جزاء النعت للتقديم كما يوحد الفعل و المراد جمع الناس و غيرهم فيه من الملائكة و الجن و الشياطين و الحيوانات لكن خص

⁶⁴⁹ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٤٢.

⁶⁵⁰ في نسخة (ب) "نخبرك".

⁶⁵¹ في نسخة (ب) "يتبع".

⁶⁵² في نسخة (ب) "منها".

الناس بالذكر لأنهم المقصودون⁶⁵³ بالجمع. و ذلك يوم مشهود أي يشهده أهل السموات و أهل الأرضين⁶⁵⁴ ” وما نُؤَخَّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ “ أي و ما نُؤَخِّرُ هذا اليوم إلا لأجل معلوم العدد عندنا لأنه يتقدم و لا يتأخر. قوله تعالى

vr. 47b

” يَوْمَ يَأْتِ “ قرأ عاصم و ابن عامر و حمزة بغير ياء في الوصل و الوقف اتباعا لخط المصحف و هو لغة هذيل و قرأ الباقر بالباء في الوصل و الحذف في الوقف إلا ابن كثير فإنه نصب الباء و نصبه بإضمار ذكرهم يوم و هو مضاف إلى يأت و هي إضافة غير محضة لأنه إلى الفعل لا إلى الاسم و إنما جاز لأن اليوم اسم زمان و الزمان مع الفعل يتناسبان من حيث إن الفعل لا ينفك عنه و لا ينصرف بتصرفه و لا يكون موجودا إلا وقتا واحدا كالزمان لا يبقى.

قوله تعالى ” لَا تَكَلِّمُنَّ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ “ أي لا تتكلم حذفت إحدى التائين تخفيفا أي لا يشفع أحد لأحد إلا بإذن الله⁶⁵⁵ تعالى من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه. و الهاء في قوله بإذنه ترجع إلى الله جل جلاله كما قال في قوله تعالى مجموع له و قد ذكر قبله و كذلك أخذ ربك. و قيل مجموع له يرجع إلى اليوم كما قال تعالى ” وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ “⁶⁵⁶. و قال تعالى ” فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْنَا لَهُمْ “⁶⁵⁷. و قال تعالى ” يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ “⁶⁵⁸ لكن الجمع إلى الله تعالى. فكان قوله إلا بإذنه راجعا إلى ذلك المدلول. قوله تعالى ” فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ “ أي فمنهم يشهد و جمع له شقي و منهم سعيد و حرف تكرار منهم اختصارا كما في قولك بين و فلان عداوة. ” فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَبِئْسَ النَّارُ “ كلمة أما لتمييز نوع من نوع أو شخص من شخص. ففي النار أي مأواهم النار. قوله تعالى ” هُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ “ قال الكلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما الشهيق أول صوت الحمار و الزفير آخره. و قال الضحاك الزفير حين ينفق و الشهيق حين يفرغ من نفقه. و قال مقاتل الزفير أول نطق الحمار و الشهيق آخره. و قال أبو العالية الزفير في الحلق و الشهيق في الصدر. و قال الخليل الزفير إخراج النفس و الشهيق إدخاله أي رد النفس. و قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية الزفير صوت شديد و الشهيق صوت ضعيف.

⁶⁵³ في نسخة (ب) "المنعوتون".

⁶⁵⁴ في نسخة (ب) + "قوله تعالى".

⁶⁵⁵ في نسخة (ب) "قال".

⁶⁵⁶ سورة الأنبياء، ٤٧/٢١.

⁶⁵⁷ سورة آل عمران، ٢٥/٣.

⁶⁵⁸ سورة التغابن، ٩/٦٤.

vr. 48a

الزفير النفس العالي للتحسر على الشيء الذي فات و الشهيق كأنه أعلى في النفس من الزفير. و قيل الزفير ترديد النفس مع الصوت من الحزن تنتفخ الضلوع و زفرت النار إذا سمع لها صوت من شدة توقدها و الشهيق الصوت القطيع يخرج من الجوف بمد النفس و أصله الطول المفرط من قولهم جبل شاهق أي ممتنع طولا و قيل ذلك إذا قيل لهم اخسئوا فيها ولا تكلمون فصاروا لا يتكلمون و لم يبق لهم إلا أصوات منكرة لا حروف معها. قوله تعالى ” خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ “⁶⁵⁹ كلمة يذكر للتأيد كما يقال لا أكلمك ما حنت النيب و ما أظت الإبل و ما أورك الشجر و ما أنيع الثمر و ما جن الليل و ما سال سيل و ما طرق طارق و ما نطق ناطق. قوله تعالى ” إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ “ قيل الاستثناء يرجع إلى الموحيين منهم لأن الأشقياء صنفين كفار يخلدون فيها و موحدون مذنبون يخرجون منها بعد مدة قال ابن عباس رضي الله عنهما إلا ما شاء ربك أي ما كان منهم من أهل القبلة فإذا أراد الله تعالى أخرجهم و قال قتادة إن قوما يصيبهم سفع من نار بذنوب اقترفوها ثم يخرجهم الله تعالى منها. و قال ابن كيسان إلا ما شاء ربك في الفريقين من يعهدهم في الدنيا قيل مصيرهم إلى الجنة و النار. و قال الزجاج في هذه الآية أربعة أقوال قولان لأهل اللغة الكوفيين و البصريين و قولان لأهل المعاني فأما أحد قولي أهل اللغة فهو إلا ههنا بمعنى سوى كما يقال في الكلام ما كان معنا رجل إلا زيد و لي عليك ألف درهم إلا ألفان التي عليك فيكون ذلك معناه على هذا ما دامت السموات و الأرض سوى ما شاء ربك من الخلود فيها أبد الآبدين حتى لا يخرجوا منها ما دامت عليها أضعاف مدة السموات و الأرض إلى ما لا تنقطع فيه الأوهام و الثاني الاستثناء في الإخراج مع أنه لا يريد أن يخرجهم أنه لو شاء يخرجهم إلا أخرجهم و ولكنه حكم أنهم خالدون فيها لا تبديل لحكمه

vr. 48b

من مقدار توقيفهم على رؤوس قبورهم و الثاني وقع الاستثناء و أما القولان لأهل المعاني فأحدهما خالدين فيها ما دامت السموات و الأرض إلا ما شاء ربك على زيادة النعيم و العذاب و تقديره خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك من زيادة النعيم وزيادة العذاب و قيل الاستثناء واقع في العذاب المذكور في الآية و هو الزفير و الشهيق أي لهم فيها زفير و شهيق ما دامت السموات و الأرض إلا ما شاء ربك من نقلهم من هذا إلى نوع آخر

⁶⁵⁹ في نسخة (ب) + "خالدین نصب على الحال من فعل الزفير الشهيق وقوله مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ".

من العذاب. قوله تعالى ” إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ “ أي حكمه ماض في الفريقين على ما يريد لا اعتراض لأحد عليه في حكمه. قوله تعالى ” وَأَمَّا الَّذِينَ سُعِدُوا فَفِي الْجَنَّةِ “ قرأ حمزة و كسائي و عاصم في رواية حفص بضم السين و الباقون بفتحها. و سعد يسعد سعادة متعد من حد صنع. قوله تعالى ” خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ “ هو⁶⁶⁰ ما فسرناه في الآية الأولى. قوله تعالى ” عَطَاءٌ غَيْرٌ مَّجْدُودٍ “ أي غير منقطع و قد جد أي قطع و قال تعالى ” فَجَعَلَهُمْ جَذَاذًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ “⁶⁶¹ أي قطعاً أي أعطاهم الجنة غير مقطوع و ذلك أن الاستثناء ليس للنقصان فكان للزيادة. قوله تعالى ” فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ “⁶⁶² تشبيها بهم و إبقاء لعادتهم لا بحجة. قوله تعالى ” وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ غَيْرَ مَنْقُوصٍ “ أي أنصاهم و وحد لأنه جنس فيصلح للواحد و الجمع أي من العذاب غير منقوص من قدر استحقاقهم. و قال ابن عباس رضي الله عنهما نصيبهم من الخير و الشر و الخطاب للنبي صلى الله عليه و سلم و المراد به الأمة. قوله تعالى ” وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاحْتُلِفَ فِيهِ “ أي في الكتاب و هو التوراة و اختلاف قومه فيه كان من ثلاثة أوجه أحدها أنه آمن به بعضهم و كفر بعض و الثاني أنهم زاد فيه و نقصوا منه و هو ما ذكر من

vr. 49a

التحريف. و الثالث في تأويله على ما أحبوه و تقديره على مقتضاه و هذا تسلية للنبي صلى الله عليه و سلم و لم يقل يا محمد اختلف فيما أنزل إليك فلا يشقن عليك فقد اختلف على من قبلك . قوله تعالى ” وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ “ أي قول سبق منه لأنه لا يعاجلهم بالعذاب بل يمهلهم إلى أن يبلغ الكتاب أجله⁶⁶³ ” لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ “ أي بالعذاب المستأصل و قال الإمام أبو منصور رحمه الله و يحتمل ولولا أنه كان من حكمه⁶⁶⁴ أنهم إذا اختلفوا في الكتاب والدين و صاروا بحيث لا يهتدون أي⁶⁶⁵ شيء⁶⁶⁶ يبعث رسولا يبين لهم الدين و يدعوهم إلى الهدى ليقضى

⁶⁶⁰ في نسخة (ب) + "على".

⁶⁶¹ سورة الأنبياء ، ٥٨ / ٢١ .

⁶⁶² في نسخة (ب) + "أي لا تك في شك فيما يعبد هؤلاء المشركون من دون الله أنه باطل فإنهم ما يعبدون إلا كما يعبد آباؤهم من قبل".

⁶⁶³ في نسخة (ب) + "قوله تعالى".

⁶⁶⁴ في نسخة (ب) "حكم".

⁶⁶⁵ في نسخة (ب) "إلى".

⁶⁶⁶ في نسخة (ب) "أن".

بينهم بالهلاك⁶⁶⁷ ثم قوله بينهم يجوز أن يكون في كفار عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم و يحتمل أن يكون في قوم موسى. قوله تعالى ” وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ “ أي من العذاب. و قيل من الدين لأنهم يقلدون آباهم. و مرِيب نعت شك و هو المخيب اتهام الرأي فيهم . قوله تعالى ” وَإِنَّ كُلاًّ لَمَّا لِيُؤْفَيْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَاهُمْ “ فيه أربع قراءات قرأ ابن كثير و نافع تخفيفهما و قرأ ابن عامر و حمزة و حفص عن عاصم بتشديدهم⁶⁶⁸ إن و تخفيف لما و قرأ عاصم في رواية أبي بكر بتخفيف إن و تشديد لما. أما تخفيفها فإن للتأكيد و أصله التشديد و خفف للتيسير فبقي ناصباً⁶⁶⁹ ولما اللام لام التأكيد و ما صلة زائدة مؤكدة ولام ليوفينهم لام تأكيد أيضا و هو جمع بين تأكيد إن و تقديره و إن كلا من الأمم المتقدمة و المختلفين في كتاب موسى و كتابك يوفيههم ربك يا محمد جزاء أعمالهم و الجزاء مضمر و كذلك تأويل تشديد الأول و تخفيف الثاني و يجوز على هاتين القراءتين أن يكون لما المخففة لام ابتداء بمعنى الذي و يكون نظير قوله تعالى و إن منكم إلا واردها لمن ليبطن. و أما تشديدها فإن للتأكيد و لما بالتشديد له وجوه و منها قول الفراء و هو أن صلة لمن ما فاجتمعت ثلاث ميمات⁶⁷⁰ حتى أدغمت ثم خففت فصارت لما و تقديره و إن كلا من المتفقين أو المختلفين لما ليوفينهم و تكرار لأم التأكيد في موضع على طريق.

vr. 49b

قولهم إني لبحمد الله لصالح و منها قول الزجاج و إن لما بمعنى جمعا من قولك لممت الشيء المله لما أي جمعته و لما على وزن فعلى بمعنى جمعا فلم ينصرف كما تقول تترى. و تقديره و إن كلا جميعا لنوفينهم وعليه قراءة الزهري لما بالتثنية و منها قول المازني إنها في معنى المخففة شددت للتأكيد. و أما تخفيف إن و تشديد لما فإن للنفي كما في قوله إن كل نفس و لما في معنى إلا كقولك سألتك لما بمعنى إلا فعلت وعليه قوله تعالى إن كل نفس لما عليها حافظ أي ما كل نفس إلا عليها حافظ و تقديره ههنا ما كلهم إلا لنوفينهم وهو إختيار الزجاج. قوله تعالى ” إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ “ أي علمى و هو وعد و وعيد⁶⁷¹. قوله تعالى ” فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ “ أي استقم على طاعة الله عز و جل

⁶⁶⁷ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٩٠.

⁶⁶⁸ في نسخة (ب) "بتشديدهما". + "وقرأ أبو عمر و الكسائي".

⁶⁶⁹ في نسخة (ب) + "كما كان".

⁶⁷⁰ معاني القرآن، للفراء، ج: ٢، ص. ٢٩.

⁶⁷¹ في نسخة (ب) + "للفريقين".

كما أمرت به من التبليغ و الوعظ و الصبر على ما قلده فلذلك فادع واستقم كما أمرت و قال الإمام أبو منصور رحمه الله هو المذكور في قوله تعالى قالوا ربنا ثم استقاموا فقوله قالوا إقرار واستقامة عليه أن يجعل في نفسه و جميع أموره الربوبية و الألوهية⁶⁷² جل جلاله و يأتي ما يجب أن يوتي وينتهي عما يجب أن ينتهي عنه و يتبع أمره و نهيه. قوله تعالى ”وَمَنْ تَابَ مَعَكَ“ أي استقم⁶⁷³ مع⁶⁷⁴ من تاب⁶⁷⁵ من الشرك و رجع إلى الله تعالى بأعماله مخلصا بها على إيمانهم و إخلاصهم. قوله تعالى ”وَلَا تَطْغَوْا“ أي لا يحملنكم إمهال الله تعالى على مجاوزة أمره. و قيل و لا تطغوا في الاستقامة و يخرجوا من حدها بالزيادة فرضا و نفلا و قيل أي لا يطغينكم النعمة فتخرجوا عن الاستقامة و الطغيان تجاوز المقدار في الفساد. قوله تعالى ”إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ“ يري أعمالكم و يعلم أسراركم و يوفي جزاءكم قال ابن عباس رضي الله عنهما ما⁶⁷⁶ نزلت في جميع القرآن آية⁶⁷⁷ أشد عليه و لا أشق من هذه الآية و لذلك قال أصحابه حين قالوا⁶⁷⁸ قد أسرع الشيب فيك يا رسول الله قال شيبتي هود و الواقعة و أخواتها و قالت عائشة رضي الله عنها فاستقم كما أمرت

vr. 50a

أي على القرآن و قال السدي الخطاب له⁶⁷⁹ و المراد أمته و قال الإمام القشيري رحمه الله يحتمل أن يكون السين في الاستقامة سين الطلب⁶⁸⁰ أي اسأل من الله الإقامة على الحق و يحتمل أن يكون معنى قوله فاستقم فأقم يقال استقام و أقام كما يقال استجاب و أجاب. قال و يقال المستقيم من لا ينصرف عن طريق الله تعالى ما لم يصل إلى الله يصل سيره بسراه و ورعه بتقواه و يبالغ في ترك هواه قال و يقال استقامة النفوس في نفي الزلة و استقامة القلوب بنفي الغفلة و استقامة الأرواح بنفي العلاقة و استقامة الأسرار بنفي الملاحظة و استقامة العابدين أن لا يدخروا أنفسهم

⁶⁷² تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٦، ص. ١٩١.

⁶⁷³ في نسخة (ب) "ليستقم".

⁶⁷⁴ في نسخة (ب) - "مع".

⁶⁷⁵ في نسخة (ب) + "معك".

⁶⁷⁶ في نسخة (ب) + "نزلت على رسول الله صلى الله عليه و سلم".

⁶⁷⁷ في نسخة (ب) + "كانت".

⁶⁷⁸ في نسخة (ب) + "له".

⁶⁷⁹ في نسخة (ب) "لهم".

⁶⁸⁰ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٤٢.

عن العبادة ولا يخلون بأدائها بقصور غيرها و بسيرها واستقامة الزاهدين أن لا يرجعوا إلى دنياهم يتركون قليلها و كثيرها و استقامة التابعين أن لا يميلوا بعد التوبة بزلة فيدعون صغيرها و كبيرها. قوله تعالى ” وَلَا تَرْكُتُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا “ الركون من حد علم في اللغة السكون⁶⁸¹ إلى الشيء بالحببة له و الميل إليه . قال ابن عباس رضي الله عنهما أي لا تميلوا قال ابوا العالته أي لا ترضو بأعمالهم و قال قتادة أي لا تلحقوا بالمشركين و قال ابن حبان لا تسكنوا و قال السدي لا تداهنوا و قال السدي أيضا من لاق لهم دواة و برى لهم قلما وأو ناولهم قرطاسا يكتبون عليه دخل في هذا قال الله تعالى احشروا الذين ظلموا و ازواجهم⁶⁸² و قال الإمام القشيري رحمه الله لا تعملوا بأعمالهم و لا تمدحهم على أعمالهم و لا تتركوا الأثر بالمعروف عليهم ولا⁶⁸³ تأخذوا شياء من حرام أموالهم ولا⁶⁸⁴ تمكنوهم من قلوبكم لا تخالطوهم لا تعاشرهم كل ذلك محتمل⁶⁸⁵ قوله تعالى ” فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ “ جواب النهي بالفاء فنصب لذلك⁶⁸⁶. قوله تعالى⁶⁸⁷ ” وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ “ أي لا تعاونوا الله بدفع العذاب عنكم و ما لكم من دون الله من أولياء⁶⁸⁸ يتولونكم و يدفعون عنكم و قيل هو

vr. 50b

مقدر على نظمه و معناه فتمسكم النار و لا أولياء لكم حينئذ مولون دفعه عنكم. قوله تعالى ” ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ “ مر تفسيره. قوله تعالى ” وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ “ قال سعيد بن جبير الطرفان الغداة و العشي فصلوة طرفي النهار الغداة صلوة الفجر و في طرفي العشاء الظهر و العصر و في الخبر سها رسول الله صلي الله عليه و سلم في إحدى صلوة العشي إما الظهر واما العصر⁶⁸⁹ قوله تعالى ” وَرُلَقَا مِنَ اللَّيْلِ “ جمع زلفة و هي المنزلة و أراد بالزلفة ساعات الليل و هي بالمنازل و المراحل المرحل المزلفة و أراد بذلك صلوة المغرب و العشاء قاله قتادة و الحسن. قوله تعالى ” إِنَّ

⁶⁸¹ في نسخة (ب) + "هو".

⁶⁸² في نسخة (ب) + "أي و أعواهم".

⁶⁸³ في نسخة (ب) "فلا".

⁶⁸⁴ في نسخة (ب) "فلا".

⁶⁸⁵ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٤٤.

⁶⁸⁶ في نسخة (ب) + "و قيل في النظم تقديم و تأخير فتمسكم النار ثم لا تضرون أي لا تعاونون بدفع العذاب عنكم".

⁶⁸⁷ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁶⁸⁸ في نسخة (ب) - "أي لا تعاونوا الله بدفع العذاب عنكم و ما لكم من دون الله من أولياء".

⁶⁸⁹ صحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، ٥٧٣.

الْحُسَنَاتِ يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ“ قال ابن عباس و الضحاك و قتادة و السدي و عطاء و الحسن أي الصلوات الخمس و روى عثمان عن النبي صلى الله عليه و سلم الصلوات الخمس الحسنات يذهبن السيئات⁶⁹⁰ . و روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه و سلم الصلوات نفسها كفارة الخطايا و اقرؤوا إن شئتم إن الحسنات يذهبن السيئات⁶⁹¹ و قال الإمام أبو منصور رحمه الله قيل الصلوات نفسها تكفار الخطايا و قيل تذكر ما ارتكب من الذنوب فيندم عليها فذلك المكفر⁶⁹² . قوله تعالى ” ذَلِكَ ذِكْرٌ لِلذَّاكِرِينَ “ أي عظة للمتغطين. وقيل النهي عن الركون إلى الذين ظلموا والأمر بإقامة الصلوة عظة الذاكرين الله بقلوبهم و السنتهم فهم يذكرون في فضله وعد له و ثوابه و عقابه فيرجعون و يخشعون فيتوعظون⁶⁹³ و يستقيمون قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت الآية في ابي اليسر عمرو بن غزية الأنصاري و كان رجلا يبيع الثمر فاتته امرأة تبتاع منه ثمرا فراودها عن نفسها ثم ندم و أتى النبي صلى الله عليه و سلم فقال يا رسول الله إني راودت امرأة و ثلث منها ما نال الرجل من امرأته إلا الاجماع فقال النبي صلى الله عليه و سلم انتظر ما يأمرني فيه

vr. 51a

ربي فحضرت صلوة العصر فصلى النبي صلى الله عليه و سلم العصر فلما فرغ أتاه جبريل عليه السلام لهذه الآية فقال النبي صلى الله عليه و سلم أين أبو اليسر فقال هذا أنا يا رسول الله قال أشهدت معنا هذه الصلاة قال نعم قال فإنها كفارة لما علمت فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال يا رسول الله أهذا له خاصة أم لنا عامة قال بل لكم عامة⁶⁹⁴ و قال مقاتل نزلت في أبي مقبل عمرو بن قيس التمار أتته امرأة في السوق تريد الثمر فقال إن هذا الثمر ليس يجيعد و في البيت ثمر أجود منه هل لك فيه قالت نعم فذهب بها إلى بيته فقبلها و جعل يدود حولها والمرأة تقول اتق الله فتركها و سقط في يده فأتى أبا بكر رضي الله عنه و سأله عن ذنبه فقال له استر على نفسك و تب إلى الله فأتى عمر رضي الله عنه و سأله فقال له كذلك فأنزل الله جل جلاله هذه الآية. و قال الإمام القشيري رحمه الله

⁶⁹⁰ صحيح البخاري، كتاب مواقيت الصلاة، ٤.

⁶⁹¹ تعظيم قدر الصلاة، لأبي عبد الله محمد بن نصر بن الحجاج المروزي، ت. عبد الرحمن عبد الجبار الفريوائي، مكتبة الدار، المدينة المنورة، ١٤٠٦، ج: ١، ص. ١٤٧؛ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ١٩٨٦، ج: ٢، ص. ١٩٤.

⁶⁹² تأويلات أهل السنة، للماتريدي، ج: ٢، ص. ١٩٥.

⁶⁹³ في نسخة (ب) "يتعوظن".

⁶⁹⁴ النسائي، كتاب الزجم، ٤٢.

الحسنات ما يجود به الحق و السيئات ما يذنب به العبد. و قيل حسنات الندم و يذهبن سيئات⁶⁹⁵ الجرم و قيل حسنات العرفان و يذهبن سيئات العصيان و قيل حسنات العناية يذهبن سيئات. قوله تعالى ” وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ “ قيل اصبر⁶⁹⁶ على أمر الله و الصلاة له كما قال تعالى ” وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا “⁶⁹⁷ فإنه إحسان و⁶⁹⁸ الله لا يضيع أجر المحسنين و قيل⁶⁹⁹ و اصبر على ثقل أو الرسالة على ما ينالك من الأذى بتبليغها و لا تكافهم فنه إحسان و قيل اصبر عن المعاصي و أحسن الأعمال إن الله لا يضيع أجر المحسنين و قال ابن عباس رضي الله عنهما أجر المحسنين أي المصلين و قال الإمام القشيري رحمه الله الصبر تجرع كاسات التقدير من غير تعب⁷⁰⁰ و قيل الصبر حبس النفس على معانقة الأمر و مفارقة الزجر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين العالمين أن الأجر على الصبر و الطاعة بفضل الله لا بفعل العبد قوله تعالى ” فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ “

vr. 51b

” مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ “ بين أنه لم يهلك القرون التي ذكر قصصها إلا بظلمهم فقال فهلا كان من القرون الماضية ذو عقل و تدبير و بقية خير ينهون قومهم عن الفساد في الأرض و هو إظهار الكفر و المعاصي و التظالم و الفساد و سفك الدماء و نهب الأموال و انتهاك الحرام ليمتنعوا عن ذلك كله. و تحقق هذا التوبيخ نفي وجود ذلك أي لم يكن فيهم أولوا بقية يفعلون هذا إلا قليلا منهم ولم يقبل الباقون قولهم و هذا القليل هم المؤمنون بالأنبياء الذين قالوا⁷⁰¹ أنجيناه⁷⁰² و الذين آمنوا معه و اتبع الظالمون ما أترفوا فيه أي نعموا و المتترف المنعم و المترفة النعمة أي إن المتنعمين الذين نشاء في اللذات لم ينهوا أنفسهم عن الفساد⁷⁰³ و لم ينتهوا بأنفسهم بل اتبعوا ما أترفوا فيه من الأموال و الأحوال و كانوا مجرمين مشركين

⁶⁹⁵ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ١٦١.

⁶⁹⁶ في نسخة (ب) + "و".

⁶⁹⁷ سورة طه، ٢٠ / ١٣٢.

⁶⁹⁸ في نسخة (ب) + "أن".

⁶⁹⁹ في نسخة (ب) - "قيل".

⁷⁰⁰ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٤٥.

⁷⁰¹ في نسخة (ب) + "الله".

⁷⁰² في نسخة (ب) + "و أهله".

⁷⁰³ في نسخة (ب) + "فلانا".

مستكثرين من المعاصي و دلت الآية أن أكثر ما يميل إلى الكفر و الباطل المتفرون. قوله تعالى ” وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ“ قوله تعالى ” وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ“ ليس من صفة ربك أن يهلك القرى ظالما أي بغير ذنب منهم أي لم يهلك أهل القرى التي عذب في هذه السورة و هو ظالم قال تعالى و ما ربك بظلام للعبيد و قيل قوله بظلم منهم أي يظلم منهم أي يعني بشرك الله و هم مصلحون فيما بينهم لا يتظالمون ودل أن هذه القرى لو تكافت عن الظلم لم يهلكوا. و قال القشيري رحمه الله المصلح من قام بحق ربه دون حظ نفسه. و قيل المصلح من اهتم لنفسه فأثر نجاته على هلاكه و قيل هو المصلح قلبه لمعرفة سيده والمصلح سره لمشاهدة سيده⁷⁰⁴. قوله تعالى ” وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً“ أي متفقة على الإيمان و الطاعات كما قال ” وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى“⁷⁰⁵. قوله تعالى

vr. 52a

” وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ“ أي و لكن شاء أن يكونوا مختلفين⁷⁰⁶ هكذا كما شاء. ” إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ“ أي⁷⁰⁷ رحمه الله فعصمه عن الاختلاف لما علم منه اختيار الحق و وفقه للنظر و الاستدلال فأدرك⁷⁰⁸ الحق و لذلك خلقهم أي لما هم عليه من الاختلاف. قوله تعالى⁷⁰⁹ ” وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ“ أي⁷¹⁰ قول ربك فيهم بما علم منهم و هو كقوله تعالى ” وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ“⁷¹¹ قال عكرمة و مجاهد و لا يزالون مختلفين يعني أهل الأهواء إلا من رحم ربك يعني أهل السنة و الجماعة و قال عطاء ابن أبي رباح و لا يزالون مختلفين اليهود و النصاري إلا من رحم ربك و هم الخنيفية الرحمة خلقهم. و قال ابن عباس رضي الله عنهما و الضحاك و مجاهد و قتادة الرحمة خلقهم يعني الذين رحمهم قال الحسن و الاختلاف خلقهم و به قال مقاتل من حيان و يمان بن رباب و عطاء . قال النبي صلي

⁷⁰⁴ لطائف الإشارات، لقشيري، ج: ٢، ص. ١٦٣.

⁷⁰⁵ سورة الأنعام، ٣٥/٦.

⁷⁰⁶ في نسخة (ب) + "لما علم منهم اختيار ذلك فلا يزالون مختلفين".

⁷⁰⁷ في نسخة (ب) - "رحم ربك ولذلك خلقهم أي".

⁷⁰⁸ في نسخة (ب) + "به".

⁷⁰⁹ في نسخة (ب) - "قوله تعالى".

⁷¹⁰ في نسخة (ب) + "مضي".

⁷¹¹ سورة السجدة، ١٣/٣٢.

الله عليه و سلم اعملوا فكل ميسر لما خلق له⁷¹² و قال الإمام القشيري رحمه الله و لو شاء الحق لجعلهم أرباب الوفاق ثم لم يوجبوا المملكة زينا و لو شاء لجعلهم أرباب الخلاف ثم لم يوجبوا الجلال شيأ ولا يزالون مختلفين لأنه كذلك أراد بهم إلا ما رحم ربك في سابق حكمه فعصمه عن الخلاف في حاصل عمره كلا لما أقامهم به و نصبهم له فأثبتهم فيه من وفاق و شقاق و جحود و توحيد. و تمت كلمة ربك أي لا تبديل لقوله و لا تحريك لحكمه⁷¹³. قوله تعالى ”وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ“ أي و كل القصص. و قيل أي وكل الذي تحتاج إليه⁷¹⁴ نخبرك به من أخبار⁷¹⁵ الرسل ما ثبتت به فؤادك ما بدل على كلا قاله الزجاج. و قيل كلا أي و من كل و معنى الآية و نقص عليك الأقايصص كلما من أخبار⁷¹⁶ الرسل تنبينا لفؤادك أي تسكيننا له و تقوية على الاستقامة و تبليغ الرسالة و تقرير الحجج و الصبر

vr. 52b

على أذى الكفار و الاستقامة على الصبر بإقامة الصلوات. و قال ابن عباس رضي الله عنهما ما ثبتت به فؤادك يعني نشدد. و قال الضحاك نقوي و قال ابن جريج يصبر و قال بعضهم يطيب. قوله تعالى ”وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ“⁷¹⁷ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ “ أي المؤمنين⁷¹⁸ الذين ينتفعون به و قيل لمن همه الإيمان بالله و العمل بشرايعه لا لمن أترف فيها و أتبع ما أترف فيه و قال الإمام القشيري رحمه الله قص على نبينا قصص الجميع و لم يذكر قصته لأحد تشريفاً لهو تخصيصاً⁷¹⁹ قال و لم يكن ثبات قلبه بما قص عليه لكن كان استقلال قلبه بمن قص عليه و فرق بين من يستقل بما يسمع و بين بمن منه يسمع و أنشد بعضهم. و حدثني ما سعد عنه فزدني جنونا فزدني من حديثك يا سعد. قوله تعالى ”وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَائِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ“ أي قل يا محمد للمشركين اعملوا على

⁷¹² صحيح البخاري، كتاب التفسير، ٣٥٦.

⁷¹³ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ١٦٨.

⁷¹⁴ في نسخة (ب) - "إليه".

⁷¹⁵ في نسخة (ب) "أحاد".

⁷¹⁶ في نسخة (ب) - "الرسل ما ثبتت به فؤادك ما يدل على كلا قاله الزجاج و قيل كلا أي و من كل و معنى الآية و نقص عليك الاقايصص كلما من أخبار".

⁷¹⁷ في نسخة (ب) + "أي في هذه السورة أي ما يحق تدبيره و العمل به و قال الحسن أي في هذه الدنيا الحجج و البراهين قوله تعالى".

⁷¹⁸ في نسخة (ب) + "هم".

⁷¹⁹ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٤٦.

تمكنكم ما أحببت إنا عاملون بما أمرنا و هذا أشد وعيد و تحديد. قوله تعالى ” وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ “ قال ابن جريج انتظروا ما يعدكم الشيطان من الغرور فإننا منتظرون ما يعدنا الله من النصر والعلو و قال بعضهم انتظروا ما أوعدتم به على الكفر فإننا منتظرون ما وعدنا به على الإيمان. قوله تعالى ” وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ “ أي هو العالم بعواقب الأمور و بغيب السموات و الأرض و هو ما غاب عن حس العباد فليس عليه شيء من أفعال المشركين و أقوالهم فيحاسبهم بما و يجازيهم عليها. قوله تعالى ” وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ “ أي الأمور كلها فهو جنس أي لا ينفذ فيها إلا حكمه فهو المستحق لذلك الأفراد بالعبادة. ” فَأَعْبُدْهُ “ يا محمد بإخلاص ” وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ “ غير خائف سواه و لا راج غيره. قوله تعالى

vr. 53a

” وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ “ فثبت المؤمنين المطيعين و يعاقب الكافرين و العاصين و قال⁷²⁰ القشيري رحمه الله عمى على العباد العواقب و أخفى رؤياهم السوابق و الزمهم القيام مما كلفهم في الحال⁷²¹ فقال فاعبده فاز بقسم القلب و ترجم الظن و توكل عليه أي استدفع البلاء عنك بحسن الظن و دوام الرجاء. و ما ربك بغافل عما يعملون. بل أحاط بكل شيء علم⁷²² و أمضى في كل أمر حكما و قال كعب الأحبار و فاتحة التوراة فاتحة سورة الأنعام إلى قوله يعدلون و خاتمة التوراة خاتمة هود و لله غيب السموات و الأرض⁷²³ و بالله العون. أتممت السورة بتوفيق الله المعبود الرب الذي يحق له الركوع و السجود الرب الذي يري بفضلته الوالد و المولود ولا يعزب عن علمه الموجود و المفقود. و نسأل الله الإيمان عند⁷²⁴ وساوس المطرود و خاتمة السعادة ببركة سورة هود⁷²⁵

⁷²⁰ في نسخة (ب) + ”الإمام“.

⁷²¹ لطائف الإشارات، للقشيري، ج: ٢، ص. ٤٦.

⁷²² في نسخة (ب) ”علما“.

⁷²³ في نسخة (ب) + ”الآية“.

⁷²⁴ في نسخة (ب) ”من“.

⁷²⁵ في نسخة (ب) - ”و خاتمة السعادة ببركة سورة هود“.

SONUÇ

Allah'ın kitabının Allah'ın muradına uygun bir şekilde anlaşılması ve istifade edilmesi maksadıyla asırlarca araştırmalar yapıp eserler yazıldı. Yapılan bu incelemeler ile Kur'ân'ın her bir âyeti müfessirlerce ele alınıp ince bir tetkikten geçirildikten sonra ilmi, edebi, fıkhi ve sosyal hakikatler açısından değerlendirmesi neticesinde “tefsir” dediğimiz eserler meydana geldi.

Bu çalışmaları yapan müfessirlerden biri de Neseî'dir. Yaşadığı zamanın büyük âlimlerinden ders alarak, İslâmi ilimlerden pek çok sahada kendini iyi yetiştirip eserler yazan Neseî, aynı zamanda pek çok talebe de yetiştirmiştir. Tefsir, fıkıh ve kelâm alanında yazdığı eserler yıllarca okutulup istifade edilmiştir.

Neseî, Kur'ân âyetlerinin anlamlarını rivayetlerden de istifade ederek, akıl ve muhakeme ile ortaya koyarak güzel bir tefsir örneği vermiştir. Neseî tefsirini değerlendirirken tamamen ne dirâyet ne de rivâyet tefsiridir diyemiyoruz. Her iki tefsir yönteminin de güzel örneklerini ihtiva etmektedir.

Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsiri konusunda Neseî'nin izlediği yöntem göze çarpmaktadır. Bu yöntemi zaman zaman kelimelerin anlamlarını verirken kullanmış, sadece sözlük anlamları ile sınırlandırmayıp diğer âyetlerdeki irtibatlarına baktığı için birçok manayı ele almış ve bazen de ayrıntılara girmiştir. Ele aldığımız Hûd Sûresindeki bir âyeti izah ederken farklı sûrelerden âyetleri örnek vererek delillendirmiştir.

Kur'ân'ın Sünnet ile tefsiri konusunda Neseî âyetlerin izahı ile ilgili olarak sıklıkla hadislerden istifade etmekte ve delil getirmektedir. Burada en çok dikkat çeken husus Neseî'nin hadis konusunda çok titiz davranmamasıdır. Çoğunlukla delil olarak getirdiği hadislerin kaynağını belirtmeyen Neseî, yer yer zayıf hadislerle de başvurmuştur. Neseî sünneti çok sağlam bir tefsir kaynağı olarak gördüğünden başta sahabe ve tabiîn olmak üzere birçok kişiden rivâyetler nakletmektedir.

Kıssalar konusunda Hûd Sûresi çok ayrı bir öneme sahiptir. Çünkü bu sûrede birçok peygamberin kıssaları anlatılmaktadır. Neseî, Hûd Sûrenin Yûnus Sûresi ile geçmiş kıssalardan örnekleri şamil oluşu hasebiyle bir bağlantısının olduğunu söylemektedir. Bu kıssaları çoğunlukla Mukâtil b. Süleyman, Mâtürîdî ve Kuşeyrî gibi zatlardan aldığı nakillerle izah etmiştir. Kimi kıssayı uzun uzun ele almış yorumlarda bulunmuş, kimi kıssayı da bir rivayet naklederek ele almıştır. Neseî,

izahlarında yer yer kıssaların geçtiği âyetlerde bulunan kelimelerin tahliline girmiş detaylı açıklamalarda bulunmuştur. Neseî, Hûd Sûrende geçen ilk iki kıssanın peygamberlerin yalanlanması ve mü'minler için yardım ve kurtuluş müjdesi hakkında indirildiğini söylemektedir.

İsrâîliyyât konusuna da değinen Neseî, âyetlerin tefsirinde sıklıkla bu konudaki haberlerden nakiller yapmaktadır. Bunu daha birçok peygamber kıssalarında görmekteyiz. Bazı âyet tefsirlerinde isrâîliyyât haberlerine hiç değinmemekle birlikte bazı âyetlerde çok kullanmaktadır. Neseî'in yapmış olduğu bu tefsir çalışması başından sonuna kadar detaylı bir tetkikten geçirilirse istifade ettiği isrâîliyyât haberlerinin azımsanmayacak derecede olduğu görülecektir.

Dilbilimsel ve kıraat açısından tefsir konularına çok sık değinen Neseî daha çok kelimenin kaynağı, kökü, anlamı ve irtibatına değinmiştir. Kelimelerin dilbilimsel tahlilini yaparken anlamları hakkında rivayetlere yer vermekte ve bu görüşleri nakletmektedir. Neseî, dilbilimsel tefsirin en güzel örneklerini sunan Zemahşerî aynı dönemde yaşamış ve görüşmüşlerdir. Bu görüşmeden etkilendiğini ve dilbilimsel aktarımları yer yer kullandığını eserinde görmek mümkündür. Tefsirinde Arapça dil kaidelerine sıklıkla başvurduğunu görmekteyiz. Kelimelerin okunuş farklılıklarını kıraat imamlarının görüşlerini de naklederek açıklamaya çalışmıştır.

Fıkıh ilmi açısından tefsir konusuna pek değinmemektedir. Birkaç âyetin tefsirinde yüzeysel ele almaktadır. Neseî'in tefsirinde yer yer benimsediği Mâtürîdî mezhebinin görüşlerine rastlamak mümkündür.

Kelâm ilmi açısından tefsir konusuna oldukça fazla değinmektedir. Neseî yaptığı tefsirde birçok âyetin izahında kelâm ilmine değinmekte ve bu çerçevede yorumlar yapmaktadır.

Tasavvufî açıdan tefsir konusunda Kuşeyrî'den görüşler nakletmekte ve yorumlarıyla değerlendirmelerde bulunmaktadır. Neseî bu konudaki en önemli iki kaynağı olan Hasan el-Basri ve Kuşeyrî'den nakiller yapmaktadır. Tasavvufun temel kavramlarına da değinmekte ve farklı görüşlerdeki yorumlara da yer vermektedir.

Esbâb-ı nüzûl konusuna pek değinmemekle birlikte sadece birkaç âyetin nüzûl sebebini aktarmaktadır.

Vücûh ve nezâir konusuna yaptığı kelime tahlilleriyle değinmektedir. Neseî zaman zaman eşsesli kelimelere değinerek güzel bir vücûh örneđi ortaya koymaktadır. Bazen de farklı âyetlerde eş anlamlı kelimelere değinmekte ve nezâire dair güzel örnekler ortaya koymaktadır.

Yaptığımız bu çalışmada, müfessirimiz Neseî'nin hayatı ve yaşadığı dönemi nazara alarak Hûd Sûresinin tefsirinde ele aldığı konuları ve bu konulara bakış açısını görmeye çalıştık. Yaptığı değerlendirmelerin durumunu ele almaya gayret ettik.



KAYNAKÇA

el-A'zamî, Muhammed Mustafa. “Buhârî, Muhammed b. İsmâil”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt: 6, ss. 368-372.

Albayrak, Halis. “Mübhemâtü'l-Kur'an İlmi ve Kur'an Tefsirindeki Yeri”, **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Ankara, 1991, Cilt: 32, ss. 156-157.

Alper, Ömer Mahir. “İbn Sina”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 20, ss. 319-322.

Altıkulaç, Tayyar. “Ebû Amr b. Alâ”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1994, Cilt: 10, ss. 94-96.

Altıkulaç, Tayyar. “Hafs b. Süleyman”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1997, Cilt: 15, ss. 118-119.

Altıkulaç, Tayyar. “İbn Âmir”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 19, ss. 308-310.

Altıkulaç, Tayyar. “Ebû Bekir b. Ayyâş”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1994, Cilt: 10, ss. 109-110

Altıkulaç, Tayyar. “İbn Kesîr, Ebû Ma'bed”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 20, ss. 131-132.

Altıkulaç, Tayyar. “Kisâî, Ali b. Hamza”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Ankara, 2002, Cilt: 26, ss. 69-70.

Altuntaş, Halil ve Muzaffer Şahin. **Kur'ân-ı Kerim Meâli**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 2006.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. **Ebû Hafs Ömer en-Neseîî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” Adlı Eserinin Tahlîli ve el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Maarmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

Atar, Fahrettin. **Fıkıh Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2010.

Aydemir, Abdullah. **Tefsirde İsrâîliyyât**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, İstanbul, 1979.

Aydın, İsmail. **Kur'ân'ın Filolojik Yorumu**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2014.

Bağdatlı İsmail Paşa, **Hediyyetü'l-Ârifîn Esmâü'-Müellifîn ve Âsâru'l-Musannifîn**, Maârif Basımevi, İstanbul, 1951.

Bilmen, Ömer Nasuhi. **Büyük Tefsir Tarihi**, Diyanet İşleri Reisliği Yayınları, Ankara, 1960.

Bilmen, Ömer Nasuhi. **Muvazzah İlmi Kelâm**, Yeni Matbaa, İstanbul, 1959.

Birişik, Abdulhamit. “Ulûmül-Kur'ân”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2012, Cilt: 42, ss. 132-135.

el-Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail. **Sahîhu'l-Buhârî**, thk. Muhammed Zuheyr b. Nâsir, Dâru Tavkî'n-Necât, Kahire, 1422.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Tarihi**, Fecr Yayınları, Ankara, 2015.

Çelebi, İlyas. “Mu'tezile”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, ss. 391-401.

Çetin, Abdurrahman. “Vâhidî”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2010, Cilt: 38, ss. 188-198.

Demirci, Muhsin. **Tefsir Tarihi**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2009.

Demirci, Muhsin. **Tefsir Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2013.

Dumlu, Ömer. **Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

Ebû Zekerîyya Yahyâ b. Ziyâd el-Ferrâ, **Meânî'l-Kur'ân**, thk. Ahmed Yusuf Necâtî ve dğr., Dâru'l-Mısriyye, Mısır, trs.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

Efendioğlu, Mehmet. “Saîd b. Cübeyr”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2008, Cilt: 35, ss. 552-554.

Erul, Bünyamin. “Übey b. Kâ'b”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2012, Cilt: 42, ss. 272-274.

el-Ezherî, Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed. **Tehzîbu'l-Luğa**, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Daru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001.

Fayda, Mustafa. “Ebubekir”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1994, Cilt: 10, ss. 101-108.

Fayda, Mustafa. “Ömer”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2007, Cilt: 34, ss. 51-53.

Fettâh, İrfan Abdulhamîd. “Cebriyye”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1993, Cilt: 7, ss. 205-208.

Gezer, Süleyman. **Sözlü Kültürden Yazılı Kültüre Kur’an**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2015.

Görener, İbrahim. “Kur’ân İlimleri ve Tefsir Usûlünün Bir Yöntem Çağrıştırması Sorunu”, **Bilimname**, Cilt: 2009, Sayı: 1, ss. 9-23.

Güngör, Mevlüt. **Cessâs ve Ahkâmü’l-Kur’ân’ı**, Elif Matbaası, Ankara, 1989.

Gânim b. Kuddûrî Hamed, **el-Muhâdarât fî Ulûmu’l- Kur’an**, Dâru Ammâr, Ürdün, 1403.

İbn Hacer, Şihâbüddîn Ahmed b. Ali el-Askalânî. **Lisânü’l-Mîzân**, thk. Dâiretü’l-Maârifî’n-Nizâmiyye, Müessesetü’l-A’lemî li’l-Matbûât, Lübnan, 1971.

Hafâcî, Şihâbüddîn Ahmed b. Muhammed. **Înâyetü’l-Kâdî ve Kifâyetü’r-Râdî**, Dâru’l-Kütübî’l-İlmiyye, Beyrut, 1997.

el-Hâkim, Ebû Abdillâh Muhammed b. Abdillâh b. Muhammed en-Nîsâbü’rî. **el-Müstedrek ale’s-Sahîhayn**, thk. Mustafa Abdülkâdir Atâ, Darü’l-Kütübî’l-İlmiyye, Beyrut, 1990.

el-Halîl b. Ahmed, Ebû Abdirrahmân b. Amr b. Temîm el-Ferâhîdî. **Kitâbü’l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü’l-Hilâl, trs.

Hallâf, Abdulvehhâb. **İlmü Usûlî’l-Fıkh**, Mektebetü’d-D’avâ, Kahire, 1942.

Hatipoğlu, İbrahim. “Nâfi’”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 32, ss. 286-287.

İbn Düreyd, Muhammed b. Hasen. **Cemheratü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1987.

İbn Fâris, Ebu'l-Hüseyin Ahmed. **Mu'cemu Mekâyisü'l-Lüğâ**, Dâru'l-Fikr, 1979.

İbn Manzûr, Ebü'l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrerem b. Alî b. Ahmed el-Ensârî er-Rüveyfî. **Lisânu'l-Arab**, Dâru Sâdır, Beyrut, 1414.

İbn Teymiyye, Ebü'l-Abbâs Takıyyüddîn. **Mukaddime fî Usûli't-Tefsîr**, Dar'ul-İbnü'l-Cevzî, Dammam, 2007.

İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec. **el-Mevzûât**, thk. Abdurrahman Muhammed Osman, Mektebetü's-Selefiye, Medine, 1966.

İbnü'r-Rûmî, Ebü'l-Hasen Alî b. el-Abbâs b. Cüreyc. **Dîvânü İbni'r-Rûmî**, thk. Ahmed Hasan Besec, Darü'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2002.

Kandemir, M. Yaşar. “Kâ'b el-Ahbâr”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt: 24, ss. 1-3.

Kandemir, M. Yaşar. “Nesâî”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 32, ss. 563-565.

Karaarslan, Ünal. “Hüzeyl (Benî Hüzeyl)”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 19, ss. 70-72.

Karagöz, Mustafa. “Vücûh ve Nezâir'in Terimleşme Süreci”, **Tarihten Günümüze Kur'an İlimleri ve Tefsir Usûlü**, İlim Yayma Vakfı, İstanbul, 2009, ss. 443-445.

Kâtib Çelebî, Hacı Halîfe Mustafa b. Abdillâh. **Keşfü’z-Zunûn an Esâmi’l-Kütüb ve’l-Fünûn**, Mektebetü'l-Müsennâ, Bağdat, 1941.

Kaya, Mahmut. “Farabî”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 145-148.

Kazıcı, Ziya ve Mehmet Şeker. **İslam Türk Medeniyeti Tarihi**, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1981.

Kırkız, Mustafa. “Horasan ve Mâverâünnehr’de İlk Mürcie ve Hanefiliğin Yayılışı” **Fırat Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Elazığ, 2010, Sayı: 15, ss. 331-332.

el-Kuşeyrî, Ebû Nasr Abdülkerim b. Hevâzin. **Letâifü'l-İşârât**, thk. İbrahim Besyûnî, el-Hey’etü’l-Mısriyyetü’l-Âmme li’l-Kitâb, Mısır, 2000.

el-Mâtürîdî, Ebû Mansur Muhammed b. Muhammed. **Te’vîlâtü Ehli’s-Sünne**, thk. Mecdî Bâ Sellûm, Dârü’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

Mertoğlu, Mehmet Suat. “Zehebî”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2013, Cilt: 44, ss. 188-189.

el-Mervezî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Nasr b. Yahyâ. **Ta’zîmü Kadri’s-Salât**, thk. Abdurrahman Abdülcebbâr el-Füreyvâî, Mektebetü'd-Dâr, Medine, 1986.

Muhammed b. Muhammed İbnü’l-Cezerî, **en-Neşr fi’l-Kırâati’l-Aşr**, thk. Ali Muhammed Dabba, Dârüt-Teâvun, trs.

Mukâtil b. Süleyman, Ebu’l-Hasen el-Ezdî el-Belhî. **Tefsiru Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Dâru’l-hyâi’t-Türâs, Beyrut, 1423.

el-Münâvî, Zeynüddîn Muhammed Abdürraûf b. Alî. **Feyzü’l-Kadir**, Darü'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2012.

en-Nesâî, Ebû Abdîrrahman Ahmed b. Şuayb. **es-Sünenü'l-Kübrâ**, thk. Şuayb el-Arnaut, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 2001.

Nuveyhiz, Adil. **Mu'cemü'l- Müfessirin min Sadri'l-İslam Hattâ'l-Asri'l-Hâzır**, Müessesetu Nuveyhiz es-Sekkafiye, 1983.

Özen, Şükrü. "Mâtürîdî", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2003, Cilt: 28, ss. 146-151.

Özgüdenli, Osman Gazi. "Maveraunnehir", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2003, Cilt: 28, ss. 177-180.

Özkan, Halit. "Süyûtî", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2012, Cilt: 42, ss. 438-439.

Öztürk, Mustafa ve Mehmet Suat Mertoğlu. "Zemahşerî", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2013, Cilt: 44, s. 235-238.

Pak, Zekeriya. **Tefsîr El Kitabı**, Grafiker Yayınları, Ankara, 2012.

es-Sabbağ, Muhammed b. Lütfî. **Tefsir Usulü Araştırmaları**, çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

es-Sâlih, Subhî. **Mebâhis fî Ulûmi'l- Kur'ân**, Dâru'l-İlmi'l-Melâyîn, Beyrut, 1964.

Sarı, Mehmet Ali. "Âsım b. Behdele", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1991, Cilt: 3, ss. 475-476.

Sarı, Mehmet Ali. "İbn Habîb en-Nîsâbûrî", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1999, Cilt: 19, ss. 510-511.

Sarıçam, İbrahim. **Hız. Muhammed ve Evrensel Mesajı**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 2004.

es-Sem'ânî, Abdulkerîm b. Muhammed b. Mansur et-Temîmî. **“et-Tahbîr fî'l-Mu'cemi'l-Kebîr”**, thk. Münîre Nâcî Sâlim, Riyâsetu Dîvânî'l-Evkâf, Bağdad, 1975.

Serinsu, Ahmed Nedim. **Kur'ân'ın Anlaşılmasında Esbâb-ı Nüzul'ün Rolü**, Şule Yayınları, İstanbul, 1994.

Serinsu, Ahmet Nedim. **Kur'ân ve Bağlam**, Şule Yayınları, İstanbul, 2012.

Sert, Hüseyin Emin. “Tefsir Târihinde Fıkâhî Tefsirler ve İmam Şâfî'ye Nisbet Edilen Ahkâmı'l-Kur'ân”, **Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü**, Kayseri, 1995, ss. 33-35.

Sıcak, Ahmet Sait. **Kur'ân Tefsirinde Öznellik**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), İstanbul, Marmara Üniversitesi, Sosyal Bilimler Enstitüsü, 2013.

es-Süyûtî, İmam Celâlüddîn. **el-İtkân fî Ulûmi'l Kur'ân**, thk. Muhammed Ebü'l-Fazl İbrahim, Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-'Ammetü li'l-Kitâb, Mısır, 1974.

Şengül, İdris. “Kıssa”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Ankara, 2002, Cilt: 25, ss. 498-501.

et-Tayyâr, Müsâid b. Süleyman b. Nasır. **Fusûl fî Usûl'it Tefsîr**, Dâru İbn Cevzî, Riyâd, 1423.

Topaloğlu, Bekir. “Tevilat'ul Kur'an”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2012, Cilt: 41, ss. 32-33.

Topuzoğlu, Tefik Rüştü. “Halil b. Ahmed”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1997, Cilt: 15, ss. 309-312.

Tüccar, Zülfikar. “Ferrâ, Yahya b. Ziyâd”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 406-408.

Türker, Ömer. “Mukâtil b. Süleyman”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, ss. 134-136.

Uludağ, Süleyman. “Hasan-ı Basri”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1997, Cilt: 16, ss. 291-293.

Uludağ, Süleyman. “Kuşeyri, Abdülkerim b. Hevazin”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2002, Cilt: 26, ss. 473-475.

Yahyâ b. Sellâm b. Ebî Sa’lebe et-Teymî. **et-Tesârîf**, thk. Hind Şelebi, Şeriketü’t-Tûnisiyye li’t-Tevzî’, Tunus, 1979.

Yavuz, Yusuf Şevki. “Fahreddin er-Râzî”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 89-95.

Yavuz, Yusuf Şevki. “Kelâm”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Ankara, 2002, Cilt: 25, ss. 194-196.

Yiğit, İsmail. “Osman”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2007, Cilt: 33, ss. 438-439.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **et-Tefsîr ve’l-Müfessirûn**, Daru’l-Kütübî’l-Hadîse, Kahire, 1976.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **Tefsirde ve Hadiste İsrâiliyyat**, çev. Enbiya Yıldırım-Asiye Yıldırım, Rağbet Yayınları, İstanbul, 2003.

ez-Zehebî, Şemsüddin Muhammed b. Ahmed b. Osman. **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, thk. Şuayb el-Arnaût-Huseyn el-Esed, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1993.

ez-Zemahşerî, Cârullah Mahmud b. Ömer. **el-Keşşâf an Hakâik-i Gavâmızı't-Tenzîl**, Dâru'l-Kitâbu'l-Arabî, Beyrut, 1407.

Zerkeşî, Ebû Abdillâh Bedrüddîn Muhammed b. Bahâdır. **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kurân**, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957.

Zeydân, Abdülkerîm. **el-Vecîz fî Usûli'l-Fıkh**, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 2000.

ez-Zürkânî, Muhammed Abdülazim. **Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'an**, Dâru'l-Kitabi'l-Arabî, Beyrut, 1995.