

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

et-TEYSİR fi't-TEFSİR'İN RA'D SÛRESİ
BAĞLAMINDA TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

Ravza Hayseme KAÇAR

Danışman

Dr. Öğr. Üyesi Seyfullah EFE

İZMİR – 2019

YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI

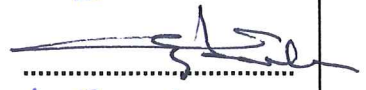
Üniversite : Dokuz Eylül Üniversitesi
Enstitü : Sosyal Bilimler Enstitüsü
Adı ve Soyadı : Ravza Hayseme KAÇAR
Öğrenci No : 2015800738
Tez Başlığı : et'Teysir fi't-Teysir'in Ra'd Suresi Bağlamında Tahkik ve Değerlendirmesi

Savunma Tarihi : 15/11/2019
Danışmanı : Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE

JÜRİ ÜYELERİ

<u>Ünvanı, Adı, Soyadı</u>	<u>Üniversitesi</u>
Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE	- Dokuz Eylül Üniversitesi
Prof.Dr. Ömer DUMLU	- Dokuz Eylül Üniversitesi
Doç.Dr. İskender ŞAHİN	- İzmir Katip Çelebi Üniversitesi

İmza


.....

.....

.....

Ravza Hayseme KAÇAR tarafından hazırlanmış ve sunulmuş olan bu tez savunmada başarılı bulunarak oy birliği () / oy çokluğu () ile kabul edilmiştir.

Doç. Dr. Erkan GÖKSU
Müdür V.

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum **et-Teysîr fi't-Tefsîr'in Ra'd Sûresi Bağlamında Tahkîk ve Değerlendirilmesi** adlı çalışmanın tarafımdan, bilimsel ahlâk ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

...../...../.....

Ravza Hayseme KAÇAR

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

et-Teysir fi't-Tefsir'in Ra'd Sûresi Bağlamında

Tahkik ve Değerlendirmesi

Ravza Hayseme KAÇAR

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Bu araştırmada Ömer Neseffî'nin (v. 537/1142) “et-Teysir fi't-Tefsir” adlı eserinde yer alan Ra'd Suresinin yer aldığı el yazması nüshalar incelenip tahkik ve değerlendirilmesi yapılmıştır. Hanefî-Mâturîdî çizgiye yakın duran müfessir Ömer Neseffî'nin mezkûr eseri ile ilgili çalışmamız giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır.

Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, yöntemi ve kaynakları hakkında bilgi verilmiştir.

İlk bölümde rivâyet ve dirâyet tefsirindeki metodu incelenmiştir. Bu bölümde Ra'd Sûresi bağlamında Kur'ân-ı Kerim'in Kur'ân'la tefsiri, Kur'ân'ın sünnetle tefsiri ve Kur'ân'ın sahabe kavliyle tefsiri yanında, diğer kelâmî yönleriyle alâkalı yaklaşımına da değinilerek örneklerle izâh edilmeye çalışılmıştır. Ardından yeni bir başlık açılarak müfessirin Ra'd Sûresi tefsirinde Kur'an ilimleri açısından yaklaşımı incelenmiştir. Alt başlıklarda da mübhemâtü'l-Kur'an, esbâb-ı nüzûl, ayetler arası münâsebet, Mekkî Medenî, hurûf-ı mukatta'a konuları irdelenmiştir.

İkinci bölümde ise mezkûr eserde Ra'd Sûresinin bulunduğu 113-133 numaralı varakların tahkikli metni bulunmaktadır.

Sonuç kısmında ise ulaştığımız bulgular değerlendirilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseffî, et-Teysir fi't-Tefsir, Ra'd Sûresi, Metod, Tahkik.

ABSTRACT

Master Thesis

Method and Edition of at-Taysîr fi't-Tafsîr in the Context of Ra'd Surah

Ravza Hayseme KAÇAR

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Basic Islamic Sciences

Tafsir Program

In this research, the manuscripts of Surah ar-Ra'd in Omar Nasafi's (d. 537 /1142) work titled "at-Taysîr fi't-Tafsîr" is edited and evaluated. Our research on the aforementioned work of our exegete Omar Nasafi, who is close to Hanefi-Maturidi line, consists of an introduction, two chapters and a conclusion. In the introduction part, the subject, aim, method and sources of the research are given.

In the first chapter, the method of narration and is examined. In this section, in the context of Surah ar-Ra'd, the Qur'an's exegesis with the Qur'an, the Qur'an's exegesis with the Sunnah and the Qur'an's companions with the Companions of the Companions, as well as the other Kalam and aspects, are tried to be explained with examples. Then, a new title was opened and the approach of the examiner in terms of Qur'anic sciences was examined in the commentary of Ra'd Surah. In the sub-headings, the subjects of ambivalent-Qur'an asbab-ı nüzul, the relationship between verses, Mekki Medeni, and al-hurufu'l mukatta'a are examined.

In the second part, there is the text of the edition of the waraqs 113-133, which includes the surah Ra'd in the aforementioned work. In the conclusion part, our findings were evaluated.

Keywords: Omer Nasafi, at-Taysir fi't-Tafsir, Surah Ar-Ra'd, Method, Edition.

**et-TEYSİR fî't-TEFSİR'İN RA'D SÛRESİ BAĞLAMINDA TAHKİK VE
DEĞERLENDİRMESİ**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	viii
 GİRİŞ	 1

BİRİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'DE YÖNTEM

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ	4
1.1.1. Kur'ân'ı Kur'ân'la Tefsiri	4
1.1.2. Kur'ân'ı Sünnetle Tefsiri	6
1.1.3. Kur'ân'ı Sahâbe Sözleri ile Tefsiri	7
1.1.4. Kur'ân'ı Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri	9
1.1.5. et-Teysîr'de İsrâiliyyât	12
1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ	14
1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr	14
1.2.1.1. Kıraâtler Yönüyle et-Teysîr	15
1.2.1.2. Sarf/Sözcük Çekimi-Nahiv/Söz Dizimi Yönüyle et-Teysîr	16
1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr	19
1.2.1.4. Meseller Kullanma Yönüyle et-Teysîr	20
1.2.1.5. Şiirle İstişhâd Yönüyle et-Teysîr	23
1.2.1.6. Belâgat Yönüyle et-Teysîr	24
1.2.2. Kelâm İlmi Açısından et-Teysîr	25
1.2.3. Tasavvuf İlmi Açısından et-Teysîr	27

1.3. KUR'AN İLİMLERİ AÇISINDAN YÖNTEM	29
1.3.1. Fezâilu'l-Kur'ân	29
1.3.2. Mübhemâtu'l-Kur'an	29
1.3.3. Esbâbü'n-Nüzûl	31
1.3.4. Münâsebetü'l-Âyât ve's-Süver	34
1.3.5. Mekkî-Medenî	35
1.3.6. Hurûf-ı Mukatta'a	35

İKİNCİ BÖLÜM
ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'İN (113-133 VARAKLAR)
TAHKİKLİ METNİ

2.1. TAHKİKLİ METNİ	37
SONUÇ	90
KAYNAKÇA	92

KISALTMALAR

b.	Bin/İbn
bt.	Binti
bkz.	Bakınız
çev.	Çeviren
H.	Hazreti
h.	Hazırlayan
m.	Milâdî
nr.	Numara
nşr.	Neşreden
s.	Sayfa
ss.	Sayfalar Arası
şrh.	Şerheden
thk.	Tahkik
tsh.	Tashih
v.	Vefat
bty.	Basım tarihi yok
byy.	Basım yeri yok
y.y	Yayınevi yok

GİRİŞ

Araştırma konumuz olan “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” adlı eserin sahibinin tam adı, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed en-Neseî es-Semerkandî’dir (v. 537/1142). Künyesi “Ebû Hafs”, lakâbı “Necmüddîn” dir. Doğum yerine nisbetle “en-Neseî”, yaşadığı yere nisbetle “es-Semerkandî” diye anılmaktadır. H. 461/1068-69 yılında Buhâra yakınlarındaki Neseî şehrinde doğmuş ve tahsil hayatına da burada başlamıştır. H. 537/1142 yılında Semerkant’ta vefât etmiştir.¹

Yüksek lisans tezi olarak hazırladığımız “Ömer Neseî Tefsiri’nin et-Teysîr adlı eserinde yer alan Ra’d Suresinin tahkik ve değerlendirmesi” isimli bu çalışmanın konusunu, amacını ve yöntemini şöyle sunabiliriz.

Tezimizin konusu; hicri altıncı yüzyılda kaleme alınan, döneminin önde gelen fıkıh, tefsir, kelim âlimlerinden Ömer Neseî’nin et-Teysîr adlı eserindeki Ra’d Suresi tefsirinin yöntem ve Kur’an ilimleri açısından incelenmesidir.

Bu tezimizde amacımız Ömer Neseî’nin mezkûr eserinde bulunan Ra’d Suresi baz alınarak, tefsirinde kullandığı yöntemi incelemektir. Ayrıca kıymetli âlim Ömer Neseî’nin eserini günümüze kazandırmak ve tanınmasına katkı sağlayıp, tarafımızca tefsir metodu hakkında bilgi vermektir. Burada şunu söylemek mümkün ki tezin muhtevasında görüleceği üzere bu tefsiri herhangi bir kategoriye sokmak mümkün görülmemektedir. Zira müfessirimiz dirâyet metodunu kullanırken rivâyet metoduna da sık sık başvurmuştur. Bir yandan dil ile ilgili analizler yaparken diğer yandan âyetlerin tefsirinde başka âyetleri referans göstermiş ve hadislere de atıfta bulunduğu gözlemlenmiştir. Bu durum da Neseî’nin çok yönlü bir yöntem izlediğine işaret eder. Ömer Neseî’nin eseri matbû bir eser olmayıp, çeşitli kütüphanelerde tam ya da eksik nüshalar halinde bulunmaktadır.² Manisa İl Halk Kütüphanesindeki 67 numaralı nüshanın beşinci cildinde yer alan Ömer en-Neseî’nin “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” isimli eserinde Ra’d Sûresinin tefsiri (113-133 vr. Arası) incelenmiştir. Bu nüsha, Arap neshiyle 180x293, 130x235 mm. ölçüsünde, 19-25 satırlı, açık kahverengi fligransız kalın, âharlı kâğıda yazılmıştır. Âyetleri kırmızı mürekkeple belirtilen bu nüsha, en eski nüsha olduğu için çalışmamızda ana nüsha kabul edilmiştir ve

¹ Neseî’nin hayatı ve yaşadığı dönemle ilgili bilgi için bkz: Ayşe Hümeîra Aslantürk, **Ebû Hafs Ömer en-Neseî’nin “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Sûresi’nin Tenkidli** Bu nüshalarla ilgili ayrıntılı bilgi için bkz. Aslantürk, **Ömer en-Neseî’nin “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Sûresi’nin Tenkidli** Neşri, ss. 34-50.

Nuruosmaniye Yazma Eserler Kütüphanesinde kayıtlı 251 numaralı nüsha ile karşılaştırılmıştır. Bu nüsha ise ince nesih, okunaklı ve kısmen harekeli yazıyla 318x210, 250x160 mm. ölçüsünde, 37 satırlı krem renkli az âharlı orta kalınlıkta fligransız kâğıda yazılmıştır. Ana nüshaya uygunluk göstermesi için sadece müfessirin kırmızı mürekkeple belirttiği ayetler bizde de kırmızı mürekkeple belirtilmiştir.

Mezkûr eseri incelerken izlenen yöntem, öncelikle konu başlıklarının kısaca tanıtılmasıyla başlamıştır. Ardından konuyla ilgili et-Teysîr'den örnekler sunularak Ömer en-Nesefî'nin yorumlama şekli açıklanmaya çalışılmıştır. Âyet mealleri *italik* yazılarak tırnak işareti ("") içinde gösterilmiş olup Arapçası dipnotlarda mevcuttur. Müfessirin kullandığı âyetler, hadisler, şiirler ve görüşlerinden istifade ettiği diğer müfessirlerin eserleri dipnotta verilmiştir. Tahkîk metni yazılırken asıl nüshanın varak numaraları sayfanın sağ üst köşesinde belirtilmiştir. Tahkîk metninde asıl nüsha (l) nüshasıdır, karşılaştırma yapılan Nuruosmaniye nüshası ise (b) nüshasıdır.

Tezimizin hazırlanması konusunda tabii olarak ilk kaynağımız Ömer Nesefî'nin mezkûr eseri olup onun dışında doktora tezi olarak hazırlanmış Ayşe Hümeýra Aslantürk'ün "Ömer Nesefî ve Tefsirdeki Metodu" adlı tezi ile Seyfullah Efe'nin "Ömer Nesefî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)" adlı tezi ilk başvurduğumuz kaynaklardan olmuştur. Çalışmamızın tahkik bölümünde Nesefî'nin kaynaklarından olan Mukâtil b. Süleyman'ın³ (v. 150/767) "et-Tefsîru'l-Kebîr", Ferrâ'nın⁴ (v. 207/822) "Meâni'l-Kur'ân", Ebû Ubeyde'nin⁵ (v. 209/824) "Mecâzü'l-Kur'ân", Zeccâc'ın⁶ (v. 311/923) "Meâni'l-Kur'ân ve İrâbühü", Mâturîdî'nin⁷ "Te'vîlâtü'l-Kur'ân" ve Kuşeyrî'nin⁸ "Letâifü'l-İşârât" adlı eserleri belirtilmiştir. Müfessirin burada en sık Ebû Mansûr el-Mâturîdî (v. 333/ 944) ve Abdulkерim b. Hevâzin el-Kuşeyrî'nin (v. 465/1072) eserlerinden istifade ettiği görülmüştür. Âyet mealleri için Diyânet'in "Kur'ân Yolu" adlı meâl

³ Nesefî, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. *et-Teysîr fi't-Tefsîr*, (Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 nolu nüsha), Cilt: 5, vr. 114b, vr. 115a, vr. 118b, vr. 120b, vr. 125b, vr. 126a, vr. 127a, vr. 127b, vr. 128b, vr. 130b, vr. 133a.

⁴ Nesefî, Cilt: 5, vr. 122b, vr. 128a.

⁵ Nesefî, Cilt: 5, vr. 128b.

⁶ Nesefî, Cilt: 5, vr. 117a, vr. 118a, vr. 127b.

⁷ Nesefî, Cilt: 5, vr. 116b, vr. 117a, vr. 117b, vr. 120b, vr. 122a, vr. 131b.

⁸ Nesefî, Cilt: 5, vr. 116b, vr. 118b, vr. 119a, vr. 121a, vr. 122b, vr. 123b, vr. 124a, vr. 124b, vr. 125a, vr. 125b, vr. 126a, vr. 126b, vr. 127a, vr. 131b, vr. 132b.

alışmasından, hadis konusunda, muhaddislerden Ahmed b. Hanbel (v. 241/855), Muslim (v. 261/875), Tirmizî (v. 279/892)'den faydalanılmıřtır. Yine eser içindeki řiirler için dvanı olan řirlerin eserlerinden, Taber'nin "Cmiu'l-Beyân"ından ve Kuřeyrî'nin "Letâifu'l-İřârât" adlı eserinden yararlanılmıřtır. Genellikle lugat kaynağı olarak Halîl b. Ahmed'in (v. 175/791) "Kitâbu'l-Ayn", İbn Düreyd'in (v. 321/933) "Cemheretü'l-Luga" ve Ezherî'nin (v. 370/980) "Tehzb'l-Luga" eserlerinden istifâde edilmiřtir. Bu kaynakların dıřında bařvurulan kitap, dergi, makale ve Diyanet Vakfı İřlam Ansiklopedisi maddeleri dipnotlarda gösterilmiřtir.

BİRİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TefsİR'DE YÖNTEM

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ

Bu tefsir çeşidine “menkûl” ya da “me’sûr” adı da verilir. Rivâyet tefsiri kaynak olarak sadece Kur’ân-ı Kerîm’i, Hz. Peygamber’in sünnetini, sahâbeyi ve sahâbeden faydalanan nesli esas alır. Müfessir bu yollarla gelen bilgiyle yetinir ve Kur’ân’ı bu kaynaklara dayanarak yorumlar. Tâbiilerden gelen sözleri ulemânın bazısı, rivayet tefsiri içerisine sokmuş, bazısı ise bundan imtina etmişlerdir.⁹

Kur’ân-ı Kerîm’in tefsirini yapabilmek için şüphesiz ilk bakılması gereken kaynak yine Kur’ân’ın kendisidir.¹⁰ Zira Allah “*Sonra onu anlatmak elbette bize aittir*”¹¹ buyurarak Kur’ân-ı Kerîm’de birbirini açıklayan âyetler olduğunu haber vermiştir. Öyleyse Kur’ân’ın Kur’ân’la tefsirini Ra’d sûresini baz alarak inceleyelim.

1.1.1. Kur’ân’ın Kur’ân’la Tefsiri:

Allah bir âyette mücmel olarak görünen kısımları başka âyetlerle açıklamakta; bazı âyetlerdeki umûmî ifadesini, diğer âyetlerle tahsis etmektedir.¹² Bu nedenle müfessir Ömer Neseî de tefsir ilminde bakılması gereken ilk kaynak olarak Kur’ân’a sıklıkla başvurmuştur. Buna örnek olarak müfessir, “...*Her biri belirlenmiş bir vakte kadar akıp gitmektedir...*”¹³ âyetinin tefsirinde Ay’ın kendi yörüngesini kat ettiğini, Güneş’in ise bir yılda dönüşünü tamamladığını yani her ikisinin de birbirlerine ihtilaf etmeksizin hareketlerini sürdürdüğünü belirtmiştir. Ay ve Güneş’in yörüngelerini şaşırmayıp bilinen bir hesaba göre hareket ettiklerini söylemiş ve ardından yorumunu yine Allah’ın “*Güneş kendisine ait yerleşik bir*

⁹ İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, Elifofset Yayınevi, Ankara, 1979, s. 228; Abdulhamit Birışık, “Tefsir” *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 2011, Cilt:40, s. 285.

¹⁰ Takıyyüddin Ahmed b. Abbas İbn Teymiyye, *Mukaddime fi Usûli’t-Tefsir*, thk. Adnan Zarzûr, byy. 1972, s. 93.

¹¹ Kıyâmet, 75/19: “*يَوْمَ إِذَا عَلَيْنَا بَيِّنَاتُهُ*”

¹² Ayşe Hümeýra Aslantürk, s. 127.

¹³ Ra’d, 13/2: “*كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى...*”

düzene göre (yörüngesinde) akıp gider... ”¹⁴ ve “Güneş ve ay bir hesaba bağlı (olarak hareket ederler). ”¹⁵ âyetleriyle mânâyı teyid etmiştir.¹⁶

“Bizim, yeryüzünü etrafından nasıl eksiltip durduğumuzu görmüyorlar mı?... ”¹⁷ âyetinde geçen yeryüzünü etrafından eksiltmek ifadesini Neseî, başka âyetleri zikrederek şu şekilde yorumlamıştır:

Yani onlardan azabı erteliyoruz. Bu, bizim âciz kalmamızdan ötürü değildir. Çünkü biz, onları kendi ülke ve belde sınırları içerisinde, onların çevrelerinde olan kasaba ve şehirlerin hilafına sürekli eksiltip daraltıyoruz. Hatta buralarda yaşayanların çoğunu da öldürölme, esir kılma ve onlarda var olan güçlerini yok etme gibi şeylerle, ağır vergiler ödemeye mecbur bırakmakla boşaltıyoruz. Kaldı ki ayette geçen (تَأْتِي الْأَرْضَ) ifadesinin tefsiri şudur; Bizim onlara emrimiz, azap gönderilmesi olacaktır. Bu, tıpkı yüce Allah'ın şu ayetlerinde geçtiği gibidir: “...Allah da onların evlerini temellerinden sökmüş, üstlerindeki tavan tepelerine inmişti...”¹⁸ ; “...bir gece vakti yahut güpegündüz emrimiz ulaşır...”¹⁹ ; Bu ayetlerin benzeri ayetler de şunlardır: “...Çevrenizdeki nice şehirleri de helak ettik...”²⁰ ; “...Şimdi bizim yeryüzünü etrafından nasıl eksiltip durduğumuzu görmüyorlar mı? Şu halde üstün gelen onlar mı?”^{21/22}

Başka bir âyette geçen “Göklerin ve yerin rabbi kimdir?” diye sor. “Allah'tır” diye de cevap ver...”²³ cümlesini tefsir ederken, sorudaki cevabın bu âyette kaldırıldığını ancak Lokman ve Zümer sûrelerinde aynı cevabın ikrar edildiğini şu şekilde ifade etmiştir:

İstemeyerek ve zoraki bir şekilde Allah'a secde eden müşriklere de ki, göklerin ve yerin Rabbi kimdir? Yani göklerin ve yerin sahibi, onları tedbir edip düzenleyen Allah'tır. Çünkü onlar, boyun eğdirilmiş kahredilen kimselerdir. Göklerin ve yerin Rabbinin Allah olduğunu böylece ikrar

¹⁴ Yasin, 36/38: “وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا...”

¹⁵ Rahman, 55/5: “الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ...”

¹⁶ Neseî, Cilt: 5, vr. 115a.

¹⁷ Ra'd, 13/41: “أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا...”

¹⁸ Nahl, 16/26: “...فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ...”

¹⁹ Yunus, 10/24: “...أَتَيْنَاهَا آمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا...”

²⁰ Ahkâf, 46/27: “وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا خَوْلَكُمْ مِنَ الْكَرَى...”

²¹ Enbiyâ, 21/44: “...أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ...”

²² Neseî, Cilt: 5, vr. 132a.

²³ Ra'd, 13/16: “قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ...”

etmiş oluyorlar. Çünkü yüce Allah, onlara bunu soruyor. Onlar da, "Allah'tır" diyerek bunu ikrar ile dile getirmiş oluyorlar. Burada onların cevapları hazfedilmiş yani kaldırılmıştır. Zira cümle gelişi gereği bunu gösteriyor. Zaten onlar bunu ikrar etmişlerdir ve ediyorlar da. Kaldı ki Allah şöyle buyuruyor: "Onlara, "Gökleri ve yeri kim yarattı?" diye soracak olsan, mutlaka "Allah" diyeceklerdir..."^{24/25} Böylece Lokman ve Zümer sûrelerinden yararlanarak tefsirini temellendirdiğini görüyoruz.

1.1.2. Kur'ân'ın Sünnetle Tefsiri:

Tefsirde ikinci kaynak sünnettir, çünkü Kur'ân-ı Kerim'i tebliğ ve tebyin etme vazifesi Hz. Peygamber'e aittir. Nitekim Allah, "...İnsanlara indirdiklerimizi kendilerine açıklaman için ve (ola ki üzerinde) düşünürler diye sana da uyarıcı kitabı indirdik"²⁶ buyurmaktadır. Böylece Hz. Peygamber Kur'an-ı Kerim'in ilk müfessiri olmuştur. Ömer Neseî de ayetleri izah ederken tefsir ilmine kaynak olan Hz. Peygamber'in sünnetine mürâcaat etmiş ve genellikle rivâyetleri sahabe râvisiyle nakletmiştir. Şimdi bu konudaki tefsir metodunu örnekledirelim, "Yeryüzünde birbirine komşu kara parçaları, üzüm bağları, ekinler; bir kökten çıkan çok gövdeli ve tek gövdeli hurma ağaçları vardır ki hepsi aynı su ile sulanır..."²⁷ Neseî bu ayette geçen صُنَوَانٍ (bir kökten) kelimesinin açıklaması için hadise başvurmuştur. Hz. Peygamber bir hadisinde: "Amcam Abbas, babamın sınıfıdır"²⁸ buyurmuştur ki bu: "Babamın geldiği kökten, asıldandır. Yani amcam Abbas'ın da babamın da kökleri birdir" demektir. Zaten âyetin devamında (anlam olarak) "Hepsi de bir su ile sulanır ama yeme konusunda birini ötekenden üstün kılarız" anlamında buyrulmuştur.²⁹

"İman edip dünya ve âhiret için yararlı işler yapanlara ne mutlu! Varılacak güzel yurt onlar içindir."³⁰ âyetinde geçen طوبى (mutluluk) lafzının açıklamasında

²⁴ Lokman, 31/25, Zümer, 39/38: "وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ"

²⁵ Neseî, Cilt:5, vr. 123a.

²⁶ Nahl, 16/44: "... وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ"

²⁷ Ra'd, 13/4: "وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجِئَتْ مِنْ غُتَابٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ..."

²⁸ Ebû İsmâ Muhammed b. İsmâ b. Sevre (Yezîd) et-Tirmizî, Sünen-i Tirmizî, thk. İbrahim Utve Avz, Matbaatu Mustafa el-Babi el-Halebi, Mısır, 1395/1975, Menâkıb, 28: "العباس صنو ابي"

²⁹ Neseî, cilt: 5, vr. 115b.

³⁰ Rad, 13/29: "الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَى لَهُمْ وَحَسُنَ مَا أَبَى"

yine bir hadisten yararlanmıştır.³¹ Ebu Said Hudri, Hz. Peygamber'den rivayet ettiğine göre Hz. Peygamber buyurmuş ki: “Tuba, cennette bir ağaçtır. Yüz yıllık bir yürüme yoluna sahiptir. Cennet ehlinin giysileri onun yenlerinden çıkar.”³² Görüldüğü üzere her iki âyetin tefsirinde Ömer Nesefi “sıv” ve “tûba” kelimelerinin açıklamaları için Hz. Peygamber'in hadislerinden yararlanmıştır.

Bir örnek daha vermek istersek şu âyete bakabiliriz: “*Ve onlar rablerinin rızasını elde etmek için sabreden, namazı dosdoğru kılan, kendilerine rızık olarak verdiklerimizden Allah yolunda gizli açık harcayan, kötülüğü iyilikle savan kimselerdir ...*”³³ Müfessir bu ayetin tefsirinde halktan kendilerine kötülük edenlerin kötülüklerini, uygulamalı olarak onlara iyilikte bulunmak suretiyle kötülüklerini önleyeceğini belirtmiş, ardından Hz. Peygamber'in Muaz'a söylediği şu hadisi eklemiştir: “Gizliden işlediğin bir kötülüğü hemen onun peşinden gizli bir hasene/iyilikle, açıktan işlediğin kötülükleri de açıktan yapacağın bir güzellikle sav.”³⁴ Nesefi bu hadise yer vererek kötülüğü iyilikle savma kavramına dair bir açıklama getirmiştir.³⁵

1.1.3. Kur'ân'ın Sahâbe Sözleri ile Tefsiri:

Kur'ân tefsirinde Hz. Peygamber'den sonra en büyük rolü sahabe almıştır. Sahabe, bir meseleyi Kur'ân'da bulamazsa sünnete, sünnette bulamazsa Hz. Peygamber'e danışıyordu. Onları tefsir konusunda yükselten iki şey vardır; ilki sarsılmaz mutlak imanları, ikincisi de hâdis ve sebepleri müşahade edip, hükümlerle aralarında münasebet kurabilmeleri idi.³⁶ Onlar, Kur'ân'ı anlamakta insanların en muktediri sayılır çünkü Kur'ân Arap dili ile ve onların belagat üslûblarıyla nazil olmuştu. Onlar, O'nun maksat ve hedefini idrak edebiliyor, O'nu umûmî olarak anlayabiliyorlardı.³⁷ Hz. Peygamber hayattayken ashabına mübhem, mücmel ve

³¹ Nesefi, Cilt: 5, vr. 127b.

³² Ahmed b. Hanbel, **el-Müsned**, Müessesetü'r-Risâle, Mısır, 1421/2001, Cilt: 3, s. 71.

³³ Ra'd, 13/22: “... وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُسِرُّوا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُؤْنَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ...”

³⁴ Süleyman b. Ahmed b. Eyyûb et-Taberânî, **el-Mu'cemü'l-Kebîr**, thk. Abdülmecid es-Selefi Mektebetü İbn Teymiyye, Kahire, 1416/1995, Cilt: 20, s. 175.

³⁵ Nesefi, Cilt: 5, vr. 126a.

³⁶ Bedruddin Muhammed b. Abdillâh ez-Zerkeşi, **el-Burhân fî Ulûm'il-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebu'l Fadl İbrahim, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957, Cilt: 2, s. 157; Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Suyûtî, **el-İtkan fî Ulûm'il-Kur'ân**, thk. Said Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt: 2, s. 225.

³⁷ İsmail Cerrahoğlu, **Tefsir Tarihi**, Fecr Yayınevi, Ankara, 2009, s. 234.

müşkil olan kısımları beyan ediyordu³⁸. Ayrıca dönemin sosyolojik ve kültürel yapısını bizzat yaşadıkları için âyetlerin neyi kastettiğine mutlaka daha vâkıf idiler. Sahabe de ilk kaynak olarak Hz. Peygamber'e danışıp sorunları ilk elden çözümleyebiliyordu. Böylece ictihad yönleri de güçlenmişti fakat Peygamberimizin vefatından sonra ihtiyaca binâen yeni meselelerle karşılaşınca Kur'ân'ı tefsir etmeye başladılar. Neseî, bu anlamda sahabeden başta İbn Abbas³⁹, Übeyy b. Ka'b⁴⁰ ve Hz. Ömer'den⁴¹ nakiller yapmıştır. En çok da İbn Abbas'ın görüşlerini aktarmıştır. Müfessirin sahâbeden gelen rivâyetlerini birkaç örnekle sıralayalım. “*Yeryüzünü enine boyuna uzatan, onda sabit dağlar ve ırmaklar meydana getiren, ... O'dur.*”⁴² âyetini tefsir ederken sahâbeden İbn Abbas'ın yorumuna başvurduğunu görüyoruz; “Allah, yeryüzünü su üzerinde yaratmıştır. Bundan ötürü gemi, içinde bulunan yolcularını bir o yana bir bu yana sallayıp dururken yeryüzü de su üzerinde aynen gemi misali sallanıp duruyordu. İşte bunun üzerine Allah arzı, yeryüzünü karar kılması, istikrar bulması için dağlarla sabitleştirdi.”⁴³ Böylece Neseî âyette geçen sabit dağlar ifadesini izah ederken İbn Abbas yorumundan istifade etmiştir.

Ra'd Sûresi 39. âyetin tefsirinde Ömer Neseî sahabeden Hz. Ömer'in yorumuna yer vererek açıklama yoluna gitmiştir. Hz. Ömer'den gelen rivâyete göre o, şöyle dua edermiş: “Allah'ım! Eğer sen beni kötüler, şâkiler defterine yazmış isen, onu, o yazıyı şâkiler, kötüler defterinden sil, yok et ve onu iyiler, mesut olacak olanların defterine kaydet, orada sabitle. Çünkü sen “*Allah, dilediğini siler, dilediğini de bırakır. Ana Kitap, O'nun yanındadır*”⁴⁴ diye söz verdin. Senin söylediğin ve verdiğin söz haktır, gerçektir.”⁴⁵

“Onlar, Allah'ın birleştirilmesini emrettiği şeyi birleştirirler...”⁴⁶ İbn Abbas bu ibâre mânâ olarak: “Kitap ehlinden kim iman eder ve tüm peygamberleri ve

³⁸ Muhsin Demirci, *Tefsir Tarihi*, Marmara Üniversitesi İlahiyat Vakfı Yayınları, İstanbul, 2011, s.129.

³⁹ Neseî, Cilt: 5, vr. 114a, vr. 115a, vr. 115b, vr. 117b, vr. 118a, vr. 118b, vr. 119b, vr. 120a, vr. 120b, vr. 121a, vr. 122a, vr.122b. vr. 125a, vr. 125b, vr. 127b, vr. 128a, vr. 128b, vr. 130b, vr.131a, vr.132a, vr. 133a.

⁴⁰ Neseî, Cilt: 5, vr. 113b.

⁴¹ Neseî, Cilt: 5, vr. 119a, vr. 131b.

⁴² Ra'd, 13/3: “وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا”

⁴³ Neseî, Cilt: 5, vr. 115a.

⁴⁴ Ra'd, 13/39: “يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ”

⁴⁵ Neseî, Cilt: 5, vr. 131b.

⁴⁶ Ra'd, 13/21: “وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ...”

kitaplarını da bu ikrara bağlar, biz bunlardan kimisine inanır, kimisini de inkâr ederiz demezlerse” demektir şeklinde yorum yapmıştır.⁴⁷ Bu şekilde müfessir, sahabenin yorumlarından da istifade etmiştir.

1.1.4. Kur’ân’ın Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri:

Tâbiûn da sahabeden sonra tefsirde kaynak olarak görülmüştür. Tâbiûn ve etbâu’t-tâbiîn döneminde de sahabe örnek alınarak Kur’ân tefsirine devam edilmiştir. Çünkü onlar da sahabeden bu işin ilmini öğrenip sonraki nesillere aktarma görevini üstlenen mühim bir topluluktur. Tâbiûn müfessirleri, tefsir konularını değerlendirirken sahabeden öğrendikleri kıraat, esbâb-ı nüzûl gibi konulara ek kendi görüşlerine de yer vermişler ve âyetler hakkında istidlal ve istinbatta bulunmuşlardır.⁴⁸ Bu sebeple daha sonra gelen İslâm âlimleri onları kuvvetli bir referans olarak kullanmışlardır. Ömer Nesefî de diğer müfessirler gibi âyetlerin tefsirinde tâbiûn kavlinde yararlanmıştır. Bu yararlanma bazen ayetin iniş sebebinde bazen bir kelime ya da ayetin anlaşılmasında kimi zaman da bir kıraat konusundadır. Nesefî selef âlimleri olarak zikredilmesi gereken, tâbiûn müfessirlerinden nakiller yapmıştır. Sâid b. Cübeyr (v. 94/713)⁴⁹, İbrâhim en-Nehâî (v. 96/714)⁵⁰, Mücâhid b. Cebr (v. 103/721)⁵¹, İkrime el-Berberî (v. 105/723)⁵², Dahhâk b. Müzâhim (v. 105/723)⁵³, Hasan-ı Basrî (v. 110/728)⁵⁴, Âta b. Ebû Rebâh (v. 114/732)⁵⁵, Katâde b. Diâme (v. 117/735)⁵⁶, Zeyd b. Eslem (v. 136/753)⁵⁷, Mukâtil b. Süleyman (v. 150/767) gibileri de Nesefî’nin yorumlarına başvurduğu tâbiûn neslindendir. Müfessirin, tâbiûndan naklettiği haberlere örnek verecek olursak;

⁴⁷ Nesefî, Cilt: 5, vr. 125b.

⁴⁸ Suyûtî, Cilt: 2, s. 226.

⁴⁹ Nesefî, Cilt: 5, vr. 114a, vr. 118a, vr. 119b, vr. 131a.

⁵⁰ Nesefî, Cilt: 5, vr. 119b, vr. 127b.

⁵¹ Nesefî, Cilt: 5, vr. 115b, vr. 116a, vr. 118a, vr. 119b, vr. 128b, vr. 129b.

⁵² Nesefî, Cilt: 5, vr. 114a, vr. 118a, vr. 127b, vr. 131a.

⁵³ Nesefî, Cilt: 5, vr. 118a, vr. 118b, vr. 119b, vr. 120b, vr. 127b, vr. 131a, vr. 132a.

⁵⁴ Nesefî, Cilt: 5, vr. 114a, vr. 115b, vr. 116a, vr. 117a, vr. 118a, vr. 118b, vr. 119a, vr. 119b, vr. 122a, vr. 126a, vr. 28b, vr. 131a, vr. 132a.

⁵⁵ Nesefî, Cilt: 5, vr. 114a, vr. 115a, vr. 122b.

⁵⁶ Nesefî, Cilt: 5, vr. 114a, vr. 115b, vr. 117b, vr. 118a, vr. 119b, vr. 120b, vr. 122a, vr. 127a, vr. 127b, vr. 128b, vr. 129b, vr. 131a.

⁵⁷ Nesefî, Cilt: 5, vr. 122a, vr. 128b.

“Kişinin önünde ve arkasında Allah’ın emriyle onu kayıt ve koruma altına alan takipçiler vardır...”⁵⁸ Mücahid ile İbrahim âyetteki ‘Allah’ın emriyle’ ibaresinden kasıt, cinler, korkutucu, saldırgan ve parçalayan her şey olduğunu söylemişlerdir. Cinlere (Allah’ın emri ile) cin adının verilmesi, onların görülmemeleri sebebiyledir. Nitekim yüce Allah: “De ki “Ruh Rabbimin emrindedir.”⁵⁹ diye buyurmuştur. Nitekim: (Allah’ın azabıdır) anlamında *الله من عذاب الله* diye de söylenmiştir. Bu, tıpkı (Bizim emrimiz geldiğinde) anlamında *وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا* denmesi gibidir. Kaldı ki ayette geçen *مِنْ أَمْرِ اللَّهِ* ibaresi *لَأَمْرِ اللَّهِ* anlamındadır. Bu da “Ki o kendilerini aklıktan doyurmuş ve onları korkudan güvene kavuşturmuştur”⁶⁰ anlamında denmesi gibidir. Yani geceleyin gizlenip gündüz ortaya çıkan birileri, aslında işlediği fiilin kötü ve yanlış olduğunu bildiği halde kendisinden azabı engellemek adına bile bile, hile yoluna başvurarak azabın inmesini menetmek, engellemek istemiş oluyor. Çünkü yüce Allah, onu koruması için koruyucu melekler göndermiştir. Yoksa o kişi, Allah’ın kuvvetini engelliyor değildir. Allah katındaki konumu itibarıyla işlediği fiiller ve durumları zaten gizli olarak kalmıştır.⁶¹

Böylece müfessir öncelikle tâbiûnun yorumundan istifade etmiş ardından âyeti âyetle tefsir ederek kendi yorumunu temellendirmiştir.

Bir diğer örnekte de “Onlar Allah’ın, korunmasını emrettiği bağı koruyan, rablerine saygıda kusur etmeyen, hesabın kötü sonuç vermesinden korkan kimselerdir.”⁶² âyetinin açıklamasında müfessir, Mukâtil b. Süleyman’ın yorumundan istifade etmiştir.

“De ki “Sizden bir karşılık beklemiyorum. Benim beklediğim şey, Allah’a daha çok yaklaştıracak şeylere ilgi duymanızdır” demektir. Yani: “Sizden istediğim şey, sizin beni, bana yaklaştıracak şeylerle sevmenizdir. Bu,

⁵⁸ Ra’d, 13/11: “لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ...”

⁵⁹ İsra, 17/85: “قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي”

⁶⁰ Kureys, 106/4: “الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ”

⁶¹ Nesefi, Cilt: 5, vr. 119b.

⁶² Ra’d, 13/21: “وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ”

yaklaşanlara yönelik olan bir hitaptır.”⁶³ Gerçi bu hitabın kitap ehline yönelik olması da uygun düşer. Bunlar da İsrailoğullarıdır. Bunlar da İshak’ın çocukları, onun soyundan gelenlerdir. Bir de Araplardır. Bunlar da İsmailoğullarından olan Hz. Peygamber ile onun ashabıdır. Bunlar da böylece amca çocuklarıdır.”⁶⁴

Ömer Nesefî, Mukâtil b. Süleyman’ın yorumundan faydalanarak âyette bahsi geçenlerin kim olduğuna dair açıklamayı da İsrailoğulları ve İsmailoğulları olarak yapmıştır.

Bir başka örnekte ise; *“Allah, dilediğini siler, dilediğini de bırakır.”⁶⁵* Ayetinde sahabilerin görüşünü naklettiği gibi tabiûndan müfessir görüşlerine de başvurmuştur. Said b. Cubeyr şöyle demiştir “Bu, farzlar ve şeriatler konusundadır. Farz, farz olanı nesh eder. Şeriat de şeriat olanını nesheder yani yürürlükten kaldırır.” İkrime’nin dediğine göre Allah dilediğini siler anlamındaki ibaresiyle demek istenen şey, Allah, tevbe edilmesi halinde tüm günahları siler ve günahlar yerine orayı hasenatla, iyiliklerle sabitler. Çünkü Allah, ancak tevbe eden, iman eden ve salih amel işleyenler hariç, bunların kötülüklerini iyiliklerle tebdil edecektir. Hasan da demiştir ki: “Gökteki ayı siler, kaybeder. Güneşi sabitler. Çünkü yüce Allah: “...Biz, gecenin nişanını siler, aydınlatıcı olarak gündüzün nişanını getiririz...”⁶⁶ diye buyurmuştur.”⁶⁷ Şeklinde açıklama yaparak Said b. Cübeyr ve Hasan-ı Basrî’nin görüşlerinden istifade etmiştir.

“...Siz Allah’a yeryüzünde bilmediği bir şeyi mi bildiriyorsunuz? Yoksa kuru laf mı söylüyorsunuz?...”⁶⁸ Bu konuda Mücâhid ve Katâde demiş ki: “Ya da siz, cehaletleri sebebiyle seleflerinizin, sizden önce gelip geçenlerin boş sözlerine bakarak mı böyle diyorsunuz? Çünkü onlar işin gerçeğini bilmedikleri ve onların da gerçeklikleri olmadığı halde cehaletleri sebebiyle o şeyleri Allah’a ortaklar koştular.”⁶⁹ Burada Allah’ın sözüne karşılık atalarının sözleri ardından gidenlerden

⁶³ Ebü’l-Hasen Mukâtil b. Süleyman b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Daru İhyai’t-Türas, Beyrut, 1423, Cilt:3, s. 753.

⁶⁴ Nesefî, Cilt: 5, vr. 125b.

⁶⁵ Ra’d, 13/39: “يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ

⁶⁶ İsra, 17/12: “...فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مَبْصُورَةً...”

⁶⁷ Nesefî, Cilt: 5, vr. 131a.

⁶⁸ Ra’d, 13/33: “...أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ يَظَاهِرُونَ الْقَوْلَ...”

⁶⁹ Nesefî, Cilt: 5, vr. 129b.

bahsedilmiştir. Böylece müfessirin tâbiûn yorumlarından yararlandığı gözlemlenmiştir.

1.1.4. Kur'ân Tefsirinde İsrâiliyyât:

İsrâiliyyât terim olarak, Yahudi, Hristiyan ve bunların dışındaki bir kaynaktan rivâyet edilip, tefsir ve hadise girmiş olan eski bilgi ve haberlerin tümü anlamındadır.⁷⁰ İslâm kültürüne girmiş olan Yahudi, Hristiyan ve diğer dinlere ait kültür kalıntılarıyla, dinin gerek lehine ve gerekse aleyhine uydurulup Hz. Peygamber'e, sahâbeye ve müteâkip nesillere izâfe edilen her türlü haber, isrâiliyyât kelimesinin manası içine girmektedir.⁷¹ Bazı tefsir âlimleri bu haberlerin Kur'ân'a ve hadise uygunluklarına bakarak eserlerinde yer verirken, bazıları da sahlilik durumuna dikkat etmeden eserlerinde kullanmışlardır. Müfessirler, İsrâiliyyat ile daha çok İsrâiloğullarından gelen rivâyetleri kastetmişlerdir.⁷² Ömer Nesefî'nin de, tefsirinde az da olsa isrâilî bilgilere yer verdiğini görüyoruz.

Örneğin müfessirimiz; “Gök gürültüsü Allah'ı överek tenzih eder...”⁷³ bu âyetinde geçen ve aynı zamanda sûrenin de ismini aldığı Ra'd kelimesinin tefsirini yaparken neredeyse tamamı israiliyat olan rivâyetlerle açıklamıştır. Sadece kelime değil âyetin genelinde ele alınan rivâyetlerin bir kısmı Kur'ân-ı Kerim'in muhtevasına uygunluk göstermemektedir. Nitekim tefsiri incelenen âyetin bu kısmında, İbn Abbas'tan rivâyet olunduğuna göre, o demiş ki:

“Yahudiler, Hz. Peygamber'in yanına geldiler ve kendisine dediler ki: “Ey Eba'l-Kasım! Ra'd nedir? Bunun hakkında bize bilgi ver, nedir o?” diye sorarlar. Hz. Peygamber de onlara: “O, bulutlar üzerine atanmış olan onlardan sorumlu bir melektir. Onun ateşten öyle kamçıları var ki, onunla bulutları, nereye sürmek isterse böylece yüce Allah'ın dilediği yere kadar sevk eder” diye buyurur. Bu defa Yahudiler kendisine: “Peki öyleyse bu işittiğimiz ses de neyin nesidir?” diye sorarlar. Söz konusu meleğin bulutlara seslenmesi, onları azarlamasıdır ki, melek bulutlara seslenince, onlar da varılması istenen yere kadar hemen giderler” diye söyler. Bunun

⁷⁰ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, *el-İsrâiliyyât fi't-Tefsîr ve'l Hadis*, Mektebetü Vehbe, Kahire, 1990, s. 13.

⁷¹ Abdullah Aydemir, *Tefsirde İsrâiliyyat*, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1979, s. 7.

⁷² Muhammed b. Lütfî es-Sabbağ, *Tefsir Usûlü Araştırmaları*, çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1988, s. 141.

⁷³ Ra'd, 13/13: “وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ ...”

üzerine Yahudiler: “Doğru söyledin. Eğer bu söylediğin, sabit ve gerçekse, işte Ra’d odur.” diye doğrularlar. Müfessir net kaynak belirtmeden açıklamaya şöyle devam ediyor “Rivayet edildiğine göre: “Ra’d, bir melektir. Bulutları yönetmekle görevlidir. Eğer herhangi bir bulut ürküp kaçacak olursa, onu hemen diğerlerine katar. Ancak Ra’d denen meleğin öfkesi artınca, öfke onun ağzından ateş olarak çıkar. İşte bunlar da yıldırımlardır.”⁷⁴

Bu yorumların aksine biliyoruz ki melekler yemez, içmez, uyumaz, sürekli Allah’ı tesbih eden nurdan yaratılmış varlıklardır. Dolayısıyla âdeti ejderha tasavvuruyla anlatılan melek tiplmesi muhtemelen isrâiliyat olarak tefsir kaynaklarına intikal etmiştir. Hâlbuki bulutların çarpışıp yıldırımların oluşması âdetullah gereğidir. Sonuç olarak müfessirin eserinde israiliyata yer verdiğini görüyoruz.

Bir başka örnekte ise; “Andolsun senden önce de peygamberler göndermiş, onlara da eş ve çocuklar vermiştik...”⁷⁵ Neseî yine kaynak belirtmeden bu ayetin açıklaması hakkında şunları ifade ediyor:

Söylendiğine göre bu ayet Yahudiler hakkında inmiştir. Çünkü Yahudiler, Hz. Peygamber’i kınamışlardı. Onun hakkında: “Biz onun aklının ve fikrinin kadınlarla birlikte olmanın dışında bir şeyini görmüyoruz” diyorlardı. İşte bunun üzerine yüce Allah, bu ayeti indirmiştir. Kaldı ki Hz. Davud’un 300 nikâhlı hanımı vardır. Bunlar dışında ayrıca 700 tane de odalık yani cariyesi bulunuyordu. Ey Muhammed! Senin için de sadece dokuz eş verdik O halde onlara ne oluyor da Hz. Davud’u kınıyorlar ve fakat seni kınıyorlar. Bu olacak şey mi?⁷⁶

Hz. Davud hakkında söylenilen ifadelerin, Hz. Muhammed hakkında Yahudilerin yaptığı yoruma binâen israiliyat olarak burada yer aldığı ve Müfessirin Hz. Peygamber’i savunmak adına doğruluğu şüphe uyandıran bu yoruma yer vermiş olabileceği düşünülmektedir. Zira sıhhati ile ilgili herhangi bir bilgi verilmemiştir. Hz. Davud’un 300 eşi olduğu Kur’an-ı Kerim’de zikredilmemiştir ancak Kitâb-ı

⁷⁴ Neseî, Cilt: 5, vr. 121a.

⁷⁵ Ra’d, 13/38: “وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً...”

⁷⁶ Neseî, Cilt: 5, vr. 131a.

Mukaddes'in bazı kısımlarında zinâ eden ve kadın düşkününü bir kral olarak tasviri mevcuttur.⁷⁷

1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ

Dirâyet sözlükte; bilmek, kavramak demektir.⁷⁸ Dirâyet tefsiri; rivâyetlere münhasır kalmayıp Arap dili ve edebiyatı, dînî ve felsefî ilimler ile çeşitli müspet ilimlere dayanılarak yapılan tefsirdir. Bu kaynaklarla yapılan tefsire de "dirâyet tefsiri" veya "re'y ile tefsir" ya da "ma'kûl tefsir" denir.⁷⁹ Zirâ Allah, pek çok ayette insanları düşünmeye, akletmeye, tedebbür etmeye davet eder. Burada re'y ile kastedilen içtihattır. Dirâyet tefsirine bakıldığında, rivayet tefsirinden en büyük farkı ise müfessirin kendi görüşüne de yer vermesidir.⁸⁰ Bir müfessirin Kur'ân ilimlerine başvurmadan tutarlı bir tefsir yapabilmesi oldukça zordur. Ayetler bu ilimler ışığında incelenirse daha doğru yorumlanmış olunur.

1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr:

Kur'ân-ı Kerim şu ayette de belirtildiği gibi Arap dilinde nâzil olmuştur; “*Biz onu, akıl erdiresiniz diye Arapça bir Kur'an olarak indirdik.*”⁸¹ Bu nedenle müfessirler tefsirlerinde dilbilimsel açıklamalara ve bunların dayanaklarına değinmiştir. Lügavî tefsir; Kur'ân'ın anlamının Arapça'da vârid olduğu şekilde ortaya koymak demektir.⁸² Yani Arap dilinin lafız ve üslûp kurallarına göre Kur'ân ayetlerinin anlamlarını şerh etmektir.⁸³ Dolayısıyla müfessir tefsir yaparken kıraâtlere, mesellere, sarf nahiv tahlillerine, lügat gibi ilimlere vâkıf olmalıdır.

⁷⁷ Ahd-i Atik, II. Samuel, 12/1-6.

⁷⁸ Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî, *Kitâbü'l-Ayn*, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, byy. bty. Cilt: 8, s. 5; Muhammed b. Hasen İbn Düreyd, *Cemheretü'l-Luga* thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1987. Cilt:3, s.1267; Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed. el-Ezherî, *Tehzîbu'l-Luğa*, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 14, s. 110.

⁷⁹ Ömer Nasuhi Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1973, cilt: 1, s. 108

⁸⁰ Muhsin Demirci, s. 159.

⁸¹ Yusuf, 12/2: “إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ”

⁸² Müsâid b. Süleyman b. Nâsir et-Tayyâr, *et-Tefsîrul'l-Lügavî li'l-Kur'âni'l-Kerîm*, Dâru İbni'l Cevziyye, Riyad, 2000, s. 38.

⁸³ Seyfullah Efe, s. 157.

1.2.1.1. Kıraâtler Yönüyle et-Teysîr:

Kıraat kelime anlamı itibariyle “okumak, tilavet etmek, telâffuz etmek” anlamında mastar; “sesli veya sessiz, nağmeli veya nağmesiz okuma” anlamında isimdir.⁸⁴ Terim olarak; herhangi bir kelime üzerinde med, kasr, hareke, sükûn, nokta ve i’rab bakımından meydana gelen değişiklik demektir.⁸⁵

Hz. Peygamber’den bir veya birden fazla kıraât alan sahâbiler ve onlardan da kıraât öğrenen tâbiûn ile etbaut’tâbiîn’in okuyuş şekilleri doğal olarak farklılık gösteriyordu. Bu sebeple birbirinden farklı kıraât şekilleri ortaya çıkmıştı. Kıraâtlerin sıhhati konusunda âlimler oldukça titiz çalışmalar yapmıştır. Kıraâtleri sıhhat bakımından ikiye ayrılır; Sahihler mütevâtir ve meşhur; herhangi bir sebepten ötürü sahih kabul edilmeyenler ise âhâd, şâz, müdrec ve mevzû diye adlandırılmaktadır.⁸⁶

Ömer Neseî de eserinde bu kıraât farklılıklarına kıraat imamlarından Abdullah b. Âmir b. Yezid⁸⁷ (v. 118/736), Abdullah b. Kesir⁸⁸ (v. 120/737), Ebu Bekr Âsım b. Ebi’n-Necîd⁸⁹ (v. 127/744), Ebu Âmr b. el-Alâ el-Mâzinî el-Basrî⁹⁰ (v. 154/770), Hamza b. Habib b. Umâre⁹¹ (v. 156/773), Nâfi b. Abdirrahman⁹² (v. 169/785), Hafs b. Süleyman b. el-Muğîre⁹³ (v. 180/796), Ebu’l-Hasan Ali b. Hamza el-Kisâî’ye⁹⁴ (v. 189/805) yer vermiştir, şimdi et-Teysîr’den bu konuyla ilgili örnekler verelim:

“Yeryüzünde birbirine komşu parçalar, üzüm bağları, ekinler; sürgünlü-çatallı ve tek gövdeli hurma ağaçları vardır; hepsi bir tek su ile sulanır. Böyle iken üründe bir kısmını bir kısmına üstün kılarız...”⁹⁵ Bu ayeti tefsir ederken müfessirimiz der ki; İbn Kesir, Ebu Amr ve Âsım da Hafs rivayetine göre hepsi de bu ibareyi (وَزَعٌ)

⁸⁴ İsmail b. Hammad el-Cevherî, *es-Sihâh Tâcü'l-lüğa ve Sihahu'l-arabiyye*, thk. Ahmed Abdülğafur Attar, Dâru'l-İlmi li'l-Melâyîn, Beyrut, 1999, Cilt: 1, s. 65.

⁸⁵ Muhammed Abdu'l-Azim ez-Zerkânî, *Menâhilu'l-İrfân fi ulumi'l- Kur'an*, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1943, Cilt: 1, s. 405.

⁸⁶ Suyûtî, *el-İtkân*, Cilt: 1, s. 215.

⁸⁷ Neseî, Cilt: 5, vr. 116a.

⁸⁸ Neseî, Cilt: 5, vr. 115b.

⁸⁹ Neseî, Cilt: 5, vr. 115b.

⁹⁰ Neseî, Cilt: 5, vr. 115b.

⁹¹ Neseî, Cilt: 5, vr. 115b.

⁹² Neseî, Cilt: 5, vr. 115b.

⁹³ Neseî, Cilt: 5, vr. 115b.

⁹⁴ Neseî, Cilt: 5, vr. 115b.

⁹⁵ Ra'd 13/4 : بَعْضُهَا : وَنُفِطِلَ وَاجِدٌ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِطِلَ بَعْضُهَا : " وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَاطٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَيْجٌ وَنَحِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِطِلَ بَعْضُهَا : ..."

" عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ..."

(وَنَحِيلٌ صُنُوءٌ) merfû olarak okumuşlardır. Merfû okuma sebepleri, bütün bu kelimeleri, bunlardan önce geçen (وَجَنَاتٌ) kelimeleri üzerine atfetmiş olmalarındandır. İbn Kesir, Ebu Amr ve Asım dışında kalan kıraat imamı ise onların tamamı da söz konusu kelimeleri mecrur olarak kıraat etmişlerdir. Bunların mecrur okuma gerekçeleri de, söz konusu kelimeleri yine aynı ayette geçen (مِنْ أَعْنَابٍ) üzerine atfetmelerinden ötürüdür.⁹⁶ Burada Neseфі kıraât imamlarının okuyuş şekillerini açıklamış ardından sahabî ve tâbiûn yorumunu eklemiştir.

“Allah dilediğini siler, dilediğini de yerinde bırakır...”⁹⁷ Bu ayetin tefsirinde ise müfessir kıraât imamlarının okuyuşları hakkında şunları naklediyor: İbn Kesir, Ebu Amr ve Âsım, sözkonusu olan (يُنْبِثُ) kelimesini, (الْإِنْبَاتِ) kalıbından şeddesiz olarak kıraat etmişler. Bunlar dışında kalan diğer kıraat imamı (يُنْبِثُ) kelimesini, (التَّيْبِثِ/Tesebbüt) kalıbından şeddeli olarak يُنْبِثُ şeklinde okumuşlardır.⁹⁸

Bir başka örnek verecek olursak; ayetteki: “Biz toprak olduğumuz zaman gerçekten yeniden mi yaratılacakmışız?”⁹⁹ anlamındaki cümlesini, kıraât imamlarından İbn Kesir, Ebu Amr, Âsım ve Hamza, her ikisinde de (أ) ibareyi istifham/soru edatı olarak okuyup hepsinde bu şekilde değerlendirmişler. Ancak Âsım ile Hamza, her iki hemzeyi de hemze olarak kıraât etmişlerdir. Nâfi ve Kisaî ise birincisinde hemzeyi istifham yani soru edatı olarak, ikincisinde ise haber olarak değerlendirip kıraat etmişlerdir. Yalnız Kisaî her ikisini de iki hemze olarak değerlendirip kıraat etmiştir. İbn Amir, bir rivayete göre birincisinde haber ve ikincisinde ise istifham yani soru edatı olarak kıraat etmiştir.¹⁰⁰

1.2.1.2. Sarf/Sözcük Çekimi-Nahiv/Söz Dizimi Açısından et-Teysîr:

Bir toplumun veya bir metnin dilini doğru şekilde anlayabilmek için kendine mahsus dilsel özelliklerini bilmek gerekir. Sarf, “kelimeyi bir halden başka bir hale

⁹⁶ Neseфі, Cilt: 5, vr. 115b-116a.

⁹⁷ Ra'd, 13/39: “يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْبِثُ...”

⁹⁸ Neseфі, Cilt: 5, vr. 131a.

⁹⁹ Ra'd, 13/5: “أَيُّنَا لَيْفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ...”

¹⁰⁰ Neseфі, Cilt: 5, vr. 116b-117a.

sokmak, birisini diğersinden türetmektir” şeklinde tarif edilir.¹⁰¹ Terim olarak ise, kök olarak kabul edilen kelimenin lafız veya anlamla ilgili bir maksadı ifade için farklı türevdeki vezinlere dönüşmesidir.¹⁰²

Nahiv kelimesi Arapça (نَحْو) kelimesinin mastarıdır. Sözlüklerde farklı isim ve fiil sîgalarında kullanıldığında; “Yönelmek”, “Yol”, “Kastetmek” “Gidermek” “Yön”, “İşte ciddi davranmak”, “Öne geçirmek”, “Dayanmak”, “Sunmak”, gibi anlamlara gelmektedir.¹⁰³ Terim olarak; kendisiyle îrab, bina ve bunların dışındaki Arapça terkiplerin hallerinin bilinmesine dayanan bir takım kuralları olan ilimdir.¹⁰⁴ Yani kısaca sarf, kelimelerin yapılarını inceleyen ilim, nahiv; kelimelerin cümle içerisindeki durumunu inceleyen ilim denilebilir. Biz de bu başlık altında Ömer en-Neseffî’nin sırasıyla sarf ve nahiv alanında naklettiklerini inceleyeceğiz.

Sarf ilminden örnek verecek olursak; “*Yeryüzünü enine boyuna uzatan, onda sabit dağlar... yaratan O’dur.*”¹⁰⁵ âyetini tefsir ederken müfessir şunları ifade ediyor; “Bu cümlede geçen (رَوَاسِي) kelimesi, sarsılmaz sabit dağlar (جبالاً ثوابت) anlamındadır.

Nitekim söz konusu kelime de çekim olarak: (رَسَا، يَرْسُو، رَسَوًا، رُسُوًا) kalıbından alınmadır.”¹⁰⁶ Müfessir bu şekilde kelime yapısı hakkında bilgi vererek âyeti açıklama yoluna gitmiştir.

Aynı zamanda kelimenin müfred ve cemî oluşuna da işaret etmiştir. “*Kişinin önünde ve arkasında Allah’ın emriyle onu kayıt ve koruma altına alan takipçiler vardır...*”¹⁰⁷ “(الْمُعَقَّبَاتُ)” kelimesi, görüldüğü gibi (ل) elif ve (ت) te harfiyle çoğul yapılmıştır. Oysa (الْمَلَائِكَةُ) yani (melekler) kelimesi, eril kiple ifade edilmiş olmakla birlikte, kelime, çoğulun çoğulu olması hasebiyledir. Dolayısıyla biri melek (مَلَك)

¹⁰¹ Halil b. Ahmed, Cilt: 7, s. 109-110.

¹⁰² Ahmed el-Hamlâvi, *Şeze’l-Arf fi Fenni’s-Sarf*, Mektebetü’l-Asriyye, Beyrut, 2013, s. 23.

¹⁰³ Halil b. Ahmed, Cilt: 3, s. 302-303.

¹⁰⁴ Ali b. Muhammed Şerif el-Cürcânî, *Kitâbu’t-Tarifât*, thk. Muhammed Abdurrahman el-Mar’aşlı, Dârü’n-Nefâis, Beyrut, 2007, s. 329.

¹⁰⁵ Ra’d, 13/3: “وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِي وَأَنْهَارًا”

¹⁰⁶ Neseffî, Cilt: 5, vr. 115a.

¹⁰⁷ Ra’d, 13/11: “لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُعْزِرُوا مَا بِنَفْسِهِمْ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ أَفْلًا مَرَّةً لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ”

kelimesinin çoğulunun çoğuludur. (Muakkibat) da (معقب/Muakkib) kelimesinin çoğuludur. Kısaca bunlardan bir gurubu veya taifesi (مُعَقَّبَةٌ) şeklinde gelmiştir. Birtakım taifeleri de (مُعَقَّبَاتٌ) olarak gelmiştir. Bu da aynen (الْمُعَقَّبَاتُ) ve (الْمُعَقَّبَاتُ) kelimeleri gibidir.”¹⁰⁸

Nahiv ilmine örnek olarak: “Allah her dışının karnında neyi taşıdığını, rahimlerin neyi eksiltip neyi artıracakını bilir.”¹⁰⁹ Burada geçen (مَا تَغِيضُ) ibaresi (ما تَغِيضُ) demek olup bu da “Neyi eksilttiği” anlamındadır. (غاض يغض) fiili, hem lazım yani geçişsiz ve hem müteaddi yani geçişli anlamında olan bir fiildir. Nitekim: (غاض) (Su, eksildi) ve (غاضه الله) (Allah onu/suyu eksiltti) manalarına gelir. Kaldı ki Allah bir başka ayetinde “Sular çekildi.”¹¹⁰ diye buyurmuştur.¹¹¹ Görüldüğü üzere Nesefî burada kelimenin cümle içindeki geçişli-geçişsiz olması durumunu belirtmiştir.

Yine nahiv ilmine başka bir örnek verecek olursak “... O’nun dışında el açıp dua ettikleri şeyler, onların hiçbir isteğini karşılayamazlar. Onlar ancak, ağzına gelsin diye iki avucunu suya doğru açıp yalvaran kimse gibidir. Halbuki bu yoldan su asla onun ağzına gelecek değildir...”¹¹² Bu âyetin tefsiri şöyle yapılmıştır: Karşılık veremeyecek olan o araçlar putlardır. Burada يَدْعُونَ kelimesinin (Vav) ve (Nun) harfiyle cemi/çoğul kılınmış olması, bu putların cansız varlıklar oldukları halde, müşriklerin onları yaşayan canlı ve akıllı varlıklar gibi değerlendirmeleri sebebiyledir. Çünkü bu özellikleri taşımaları halinde zarar verebilir ve kişiye menfaat sağlayabilirler. Kendilerine çağrıda bulunup dua edenlerin de çağrı ve dualarına icabet ederler. Zira müşrikler, o putları bu şekilde değerlendiriyorlar. Böylece haber, onlardan o putlara izafe edilmiştir. Tıpkı akıllı olan varlıklara izafe edilmesi gibi,

¹⁰⁸ Nesefî, Cilt: 5, vr. 120a.

¹⁰⁹ Ra’d, 13/8: “وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ”

¹¹⁰ Hud, 11/44: “وَتَغِيضُ الْمَاءُ...”

¹¹¹ Nesefî, Cilt: 5, vr. 118a.

¹¹² Ra’d, 13/14: “...وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ...”

putlara izafe edilmiştir. Yine bu âyetin bu kısmından önce geçen (لَا يَسْتَجِيبُونَ) filinin başında yer alan (لَا) harfi için deniliyor ki bu (لَا) harfi (لكن/Lakin) anlamındadır. Dolayısıyla mânâ şöyle olmaktadır: “Aslında onlara cevap vermezler. Lakin onlar, ağızlarına su alabilmek ve ulaştırabilmek için adeta ellerini suya uzatan kimse gibidirler. Oysaki onlar böyle yapmakla suyu ağızlarına ulaştıracak değildirler.”¹¹³ Böylece Nesefî, kelimelerin konumlarıyla mânânın değiştiğini belirterek mübtedahaber yönünden âyeti izah etmiştir.

1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr:

Bir ayeti açıklamak öncelikle kelimeleri doğru anlamaktan geçer. Müfessirler de çalışmalarını yaparken ayetlerde geçen kelimelerin yapılarını incelemeye, yorumlamaya ve âlimlerin bu konudaki çalışmalarına yer vermişlerdir. Nesefî de âyetleri önce lügat manasıyla nakle yer vermeden açıkladığı gibi bazen de sahabe, tâbiûn ve dilbilimcileri dayanak göstererek izah etmiştir. Şimdi bunları inceleyelim.

“Senden, iyilik yerine bir an önce kötülüğün gelmesini istiyorlar...”¹¹⁴ Ayette geçen (بِالسَّيِّئَةِ) kötülük demek olan bu kelime, (بالعذاب) manasında olup (Allah, bize hemen azap indirsın) demektir. Yine burada geçen ve (iyilikten önce) demek olan (قَبْلَ الْحَسَنَةِ) ifadesi de, (imandan ve taâttan önce) manasıdır. Çünkü iman ve taat sayesinde azap giderilip yok edilir. Mâtürîdî demiş ki: “Bu ayetin mânâsının şöyle yorumlanma ihtimali de vardır: (Onlar senden hemen kötülüğü, azabı getirmeni isterler) anlamındaki (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ) ibaresiyle demek istenen şey; onlar iyilikten önce yani kabul ve tasdikten önce hemen güç kullanılmasını isterler.”^{115,116} Böylece müfessir kötülük kelimesini kendi açıklamasıyla, iyilik kelimesini de Mâtürîdî’nin açıklamasından istifade ederek âyeti tefsir etme yoluna gitmiştir.

¹¹³ Nesefî, Cilt: 5, vr. 122a.

¹¹⁴ Ra’d, 13/6: “وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ...”

“لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفَّيْهِ إِلَى السَّمَاءِ لِيُتَلَّعَ فَأَهُ وَنَمَا هُوَ بِتَالِغِهِ وَمَا دَعَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ”

¹¹⁵ Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd el-Mâtürîdî es-Semerkindî, **Te’vîlâtü'l-Kur’ân**, thk. Mecdi Bâ Sellum, Dâru’l-Kütübî’l-İlmiyye, Beyrut, 2005, Cilt: 6, s. 309.

¹¹⁶ Nesefî, Cilt:5, vr.117b.

Bir başka örnek ile değerlendirecek olursak; Ra'd Suresinden inceleyeceğimiz “Sizden, sözü gizleyenle onu açıkça söyleyen, geceleyin gizlenenle gündüzün yürüyen O’na göre eşittir.”¹¹⁷ Ayetinde سَارِبٌ kelimesini açıklarken birçok kişinin görüşüne başvurarak tefsir etmiştir. İbn Abbas bu kelimeyi: “Giden” diye açıklarken Dahhak: “Ortaya çıkan” şeklinde yorumlamış, Mukatil b. Hayyan da: “Çıkan” diye yorumlamıştır. Mukatil b. Süleyman ise: “Yayılan”¹¹⁸ şeklinde tefsir etmiştir. Kisai de: “Binitine binen” olarak açıklamıştır. Hasan da diyor ki, ayette geçen (وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ) ibaresi, “gündüz vaktinde yürüyüp, ortaya çıkan” demektir. Zeccac da diyor ki, bu kelime lügat açısından uygun düşmektedir.¹¹⁹ Nitekim: (سَرَب الوَحشِ وَانْسَرَب) ibaresi de bu köktendir. Bu, anlam olarak şöyledir: “Yabani hayvanlar kendi inlerine, yatak edindikleri yerlerine girdiler.”¹²⁰ Böylece müfessir âyeti kelime açıklaması yönüyle ele alırken birçok kişinin yorumundan faydalanmıştır.

1.2.1.4. Meseller Kullanma Y ö n ü l e e t - T e y s î r :

Mesel, sözlükte bir şeyin benzeri, delil, sıfat, vasıf, söz, ibret, kıssa, halk arasında yayılmış atasözü niteliğindeki söz gibi anlamlara gelen مثل kelimesinden gelmektedir.¹²¹ Meselde bir şeyin bir veya birkaç yönden başka bir şeye benzetilmesi söz konusudur. Kur’ân-ı Kerîm’in getirdiği mesellerde de bu özellik açık bir şekilde görülmektedir. Kur’an-ı Kerim’de pek çok yerde meseller mevcuttur. Müfessirler âyetleri daha iyi anlayabilmek için bu konuyu ele almıştır. Biz de Ra’d Sûresi’nde yer alan meselleri müfessir Neseffî’nin eseri üzerinden örneklemeye çalışacağız:

“Dua edilmeye lâayık olan O’dur. O’nun dışında el açıp dua ettikleri şeyler, onların hiçbir isteğini karşılayamazlar. Onlar ancak, ağzına gelsin diye iki avucunu suya doğru açıp yalvaran kimse gibidir. Halbuki bu yoldan su asla onun ağzına

¹¹⁷ Ra’d, 13/10: “سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ”

¹¹⁸ Mukatil b. Süleyman, Cilt: 2, s. 369.

¹¹⁹ Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Serî b. Sehl ez-Zeccâc el-Bağdâdî, *Me’âni’l-Kur’ân ve i’râbüh*, thk. Abdülcelil Abduh Şelebî, Âlimu’l-Kütüb, Beyrut, 1403/1988, Cilt: 3, s. 143.

¹²⁰ Neseffî, Cilt: 5, vr. 118b, vr. 119a.

¹²¹ Halîl b. Ahmed, Cilt: 8, s. 228; İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 432.

gelecek değildir.”¹²² Nesefî bu âyette Ferrâ’nın yorumundan faydalanarak şu şekilde açıklama yapıyor: “Putlar, kendilerine dua edip çağırانların dua ve çağrılarına icabet etmez, cevap vermez. Böyleleri ancak kuyunun başına gelip bekleyen kimsenin durumuna benzer.”¹²³ Çünkü yanında kuyudan suyu çekecek olan alet edevatı, kovası yok.¹²⁴ Bu sözü Araplar, bundan böyle suya ulaşamayanlar için bir darb-ı meselolarak kullanır hâle gelmişlerdir.”¹²⁵

“O, gökten su indirdi; su, vadiler dolusunca sel olup aktı. Bu sel, üste çıkan köpüğü taşıyıp götürdü. Yaktıkları ateşin üzerine koyup eriterek süs eşyası veya alet yapmak istedikleri madenlerden de üste böyle köpük çıkar. İşte Allah hak ile bâtla böyle misal verir. Köpük atılıp gider; insanlara fayda veren şeye gelince, o dünya durdukça durur. İşte Allah böyle misaller getirir”¹²⁶ Bu âyetin tefsirinde ise müfessir zâhir mânâdan ayrı bir mânâ kastedildiğini ifade ediyor;

“O, gökten su indirdi; su, vadiler dolusunca sel olup aktı.” Yani büyük ve küçük tüm dereler kendi ölçülerine göre dolup aktılar. Bu ayette Kur’an’ın nüzulü, gökten inen suya/yağan yağmura, kalpler ve gönüller de vadilerle nehirlerle benzetilmişlerdir. İlim ve bilgi de kişinin ilim/bilgi dağarcına takdir edildiği gibi cehalet/bilgisizlik de kişinin bilgisizlik ve cehaleti oranınca takdir edilmiştir. Aslında bu, bir örneklendirmedir, bir meseldir. Daha sonra şeytanın vesveseleri, nefsin kurguları ve suyun üzerine çıkan köpük misali bozuk anlayışlara benzetilmiştir. Bu da Yüce Allah’ın: (فَاحْتَمِلْ)

(السَّيْلُ زَيْدًا رَأِيَا) kavlinin ifade ettiği manadır. Bu anlam da: “ve sel üste çıkan

köpüğü aldı götürdü” demektir. Ayette geçen (رَأِيَا) yani (الرَّايَ) kelimesi,

(yüksek, yükselen) gibi manalara gelir. Bu da nefiste oluşan vehimden ve

¹²² Ra’d, 13/14: لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ إِلَّا كَبَاسِطٍ كَفِّهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِيَةٍ

وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ

¹²³ Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-Absî el-Ferrâ’, Me’âni’l-Kur’ân, thk. Ahmed Yusuf en-Necâtî, Muhammed Ali en-Neccar, Abdülfettah İsmail eş-Şelebî, Dâru’l-Misriyye li’t-Te’lif ve’t-Terceme, Mısır, bty. Cilt: 2, s. 61.

¹²⁴ Ebû Hilâl el-Hasen b. Abdillâh b. Sehl b. el-Askerî, Cemheretü’l-Emsal, Dâru’l-Fikr, Beyrut, bty. Cilt:2, s.148; Ebû Abdillâh Muhammed b. Ali b. Hasen et-Tirmizî, el-Emsâl mine’l-Kitâb ve’s-Sünne, thk. Seyyid el-Cemili, Dâru İbn Zeydün-Dâru Esame, Beyrut-Şam, bty. s.31; ayrıca bkz. Necmettin Şahinler, Kur’ân’da Sembolik Anlatımlar, Beyan Yayıncılık, İstanbul, 1995, s.124-125.

¹²⁵ Nesefî, Cilt:5, vr.122b.

¹²⁶ Ra’d, 13/17: “أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَأِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ

fuzûlî şeylerden meydana gelir. Çünkü bu durum, o nefsin kendisinden kaynaklanan bir durumdur. Yoksa haktan kaynaklanan bir şeyi söylüyor olmak değildir. Nasıl ki köpük batıl bir şey olarak geçip gidiyor ve saf olarak su kalıyorsa aynı şekilde nefsin hayal ettikleri de, şeytanın vesveseleri de kaybolup gidecektir. Bundan böyle geride olduğu gibi kalacak olan da Hakkın kendisi olacaktır. İşte bu da ikinci bir meseldir, ikinci bir örneklendirmedir. Üçüncü örneklendirmeye veya mesel'e gelince o da yüce Allah'ın şu kavidir: "Süs eşyası veya yararlanılacak bir şey elde etmek için ateşte erittikleri şeylerden de böyle köpük olur." Yani cüruf misali çerçöp su üzerindeki köpük gibi bunların da üzerinde oluşur. Nasıl ki cevher madenlerinin cürufu, işe yaramayan kısımları ateşte eritmek suretiyle gideriliyor ve geride cevher madeninin özü, saf olan kısmı kalıyorsa aynen bunun gibi cahillik, vehim de yok olup gider. Geride saf ve öz olarak ilim ve kavrayış ile anlama kalır. İşte bu üçüncüsü de üçüncü bir meseledir, bir örneklendirmedir. "İşte Allah, hak ile batıla böyle misal getirir." Yani bu şekilde açıklayıp ortaya koyar. "Köpüğe gelince sönüp gider." Yani sel o köpüğü üste çıkardıktan sonra rüzgârında onu kaldırıp götürmesiyle yok olup gider. Su da onu zaten atar. Onun ağaçlara takılması, vadi kenarlarında bırakır. Kimisi de belli ölçülerde cüruf veya posa halinde kuruyup gider. Nitekim su o cürufu atar ve dere de önce o atıkları bir kenara bırakır. Sonrasında o atık üzerinde rüzgâr ve güneş yapacağını yapar o da böylece yok olur gider. Nitekim batıl da aynen böyledir. "İnsanlara yararlı olan ise yerde kalır." Yani yağmur ve değerli madenler ise yeryüzünde kalır. Çünkü ihtiyaç halinde insanlar bundan yararlanırlar. Oysa köpük de üste çıkar, sonra o da yok olup gider. Batıl ve batıl ehli de aynen böyledir. Su ve değerli madenler de öyle. Her biri kendince bir şekil gösterirler. Köpük ve batıl yok olup giderken, su ve değerli madenler de yeryüzünde kalır. Nitekim hal ve hak ehli olanlar da böyledir. Değerli madenler de öyle. Çünkü işlem olarak ateş yoluyla onlardan yararlanılır. Nitekim hak da onu yok etmek isteyenlerin eza ve cefaları ile artış gösterir. Özü ve halis olan kısmı baki kalır. "İşte Allah, böyle misaller verir." Yani Allah, hakkı açıklamak ve bâtlı da yok etmek için eşyayı bu şekilde açıklar.¹²⁷

Ömer Neseffî Ra'd Sûresi 17. Âyetin tamamının bir örneklendirme olduğunu belirterek tefsirini yapmıştır.

¹²⁷ Neseffî, Cilt: 5, vr. 124b.

1.2.1.5. Şiirle İstişhâd Yönüyle et-Teysîr:

Henüz yazının gelişmediği Arap toplumu, kitâbî bilgi ve kaidelere dayanmayan fakat gelenekselleşmiş, işlek bir şiir diline sahip bulunuyordu. Bu şiir geleneği İslamiyet'in ilk dönemlerinden itibaren ashâb tarafından Kur'ân tefsirinde de kullanılmaya başlanmış hatta ibn Abbas ve sahabilerden bir kısmı garip lafızların mânâlarını tespitte eski Arap şiirine başvurmakla kalmamış; şiirle istişhâda teşvik etmişlerdir.¹²⁸ Hz. Ömer de Araplara, "Divânınıza sahip çıkın, onda Kitabınızın tefsiri, sözünüzün anlamları vardır"¹²⁹ tavsiyesinde bulunmuştur. Bu durum sahâbilerden sonra tâbiûn devrinde hatta hemen hemen her devirde devam etmiş, birçok müfessir Arap şiirine başvurarak tefsirlerinde kelimeyi, dolayısıyla âyeti açıklamaya gayret etmişlerdir. Bunlara Neseî'î'den örnekler verecek olursak: "*Eğer gelmesi sebebiyle dağların yürütüldüğü veya yerin parçalandığı yahut ölümlerin komuşturulduğu bir Kur'an olsaydı*"¹³⁰ Müfessir bu âyetin tefsirini yaparken şunları ifade ediyor: Bunun cevabı mahzuftur. Bu takdirde Kur'ân, bunun cevabı olurdu. Bu da aynen şairin şu ifadesi gibidir:

"Yemin ederim ki onun elçisinin senden başka bize getirdiği

Bir şey değil, fakat senin onu savunduğunu görmedik."¹³¹

Bunun da cevabı mahzuftur. Yani: "Biz onu, kesinlikle savunurduk" demektir.¹³²

Başka bir örnek verecek olursak "*Göklerde ve yerde bulunan her şey ve bunların gölgeleri sabah akşam, isteseler de istemeseler de Allah'a secde ederler.*"¹³³ Bu ayette kâfirlere seslenilmektedir. Yani Allah diyor ki: Ey kâfirler! Eğer batıl yolda olanların çağrı ve dualarıyla Allah'tan başkasına çağrı yapılır, Allah'tan önce onlardan istenip Hak olan çağrıdan kaçınırlarsa, bilmelidirler ki, göklerde ve yerde var olan her şey Allah'a secde ederler. Meleklerden tutun da Âdemoğulları, cinler, insanlar ya isteyerek veya istemeyerek yüce Allah'a secde edeler. Kaldı ki onların gölgeleri de sabah ve akşam, gece ve gündüz hep ona secde

¹²⁸ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, *et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn*, y.y, Mısır, 1382/1963, Cilt: 1, s. 74.

¹²⁹ Nâyif Ma'rûf, *el-Edebu'l-İslâmî*, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1990, s. 171.

¹³⁰ Ra'd, 13/31: "وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتَى نَلِّ لَّهُ الْأَمْرُ جَمِيعًا..."

¹³¹ İmruûl Kays b. Hucr, *Divân-u İmruû'l-Kays*, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 2004, s. 126.

(فأقسم لا شئ أأتانا رسول سواك ولكن لم نجد لك مدفعا)

¹³² Neseî'î, Cilt: 5, vr. 128a.

¹³³ Ra'd, 13/15: "وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ"

edip dururlar. (الأصالي) kelimesi, (أصل) kelimesinin çoğuludur. (الأصل) kelimesi de (أصيل) kelimesinin çoğuludur. Bu da (العشي) denen vakittir. Bu vakit, ikindi ile güneş batımına kadar olan zaman süresidir. Nitekim sözkonusu kelime, aynı zamanda (أصايل) şeklinde de çoğul yapılmaktadır. Bu görüş, Ebu Züeyb'in görüşüdür. O diyor ki:¹³⁴

“Varlığım adına yemin olsun ki sen, ehli soylu olan Beyt'in
Ben onun avlularında ikindi ile akşam arası otururum.”¹³⁵

Müfessir burada ikindi ile akşam arası olan vaktin yani “asâyil” kelimesinin açıklaması için şiiirden yararlanmıştıdır.

1.2.1.6. Belâgat Yönüyle et-Teysîr:

Kur'ân'ı doğru anlama ve yorumlamanın bir şartı da onun belâgat yönüyle değerlendirilmesidir. Düzgün ve yerinde söz söyleme, usûl ve kaidelerini inceleyen, doğru bir mânâyı kendisine uygun olan üstün bir ifadeyle anlatmayı sağlayan ilim dalıdır. Belâgat ilmi meânî, beyân ve bedî' olmak üzere üç ana daldan oluşmaktadır.¹³⁶ Belâgat lügatte de “sözün fasih ve açık seçik olması” anlamında masdardır.¹³⁷ Arap dilinin edebî sanat türlerinin başlıcaları olan mecaz, kinâye, istiâre ve teşbih belâgat konusunun da alt başlıklarında yer almaktadır. Mezkûr müfessirimiz de, tafsilatlı açıklamaya girmeden tefsirinde belâgat ilminden örnekler vermiştir. Şimdi örnek sunmaya çalışalım.

“*Elif Lâm Mîm Râ! İşte bunlar Kitab'ın âyetleridir. Sana Rabbinden indirilen gerçektir, fakat insanların çoğu inanmazlar.*”¹³⁸ Bir yoruma göre bu ayetteki birinci ibarede yer alan (الكتاب) kelimesi ile ikinci ibarede yer alan (والذي أنزل) ibaresi, anlam olarak tek şeydir, aynı şeydir. O da Kur'an demektir. Çünkü ibare (Vav) atıf harfiyle

¹³⁴ Neseff, Cilt: 5, vr. 123a.

¹³⁵ Ebû Züeyb el-Hüzelî, *Divanu'l-Hüzelîyyin*, ed-Daru'l-Kavmiyye lit'Tabaa' ven'Neşr, Kahire, 1965, Cilt: 1, s. 141. (لعمري أنت البيت أكرم أهله وأقعد في أفئاته بالأصايل)

¹³⁶ Hulusi Kılıç, “Belâgat”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 1992, Cilt: 5, s. 380; Nusrettin Bolelli, *Belâgât*, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, İstanbul, 2017, s. 28.

¹³⁷ İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 369; Ezherî, Cilt: 8, s. 135; Halîl b. Ahmed, Cilt: 4, s. 421.

¹³⁸ Ra'd, 13/1: “المر تلک آیات الکتاب والذی أنزل إلیک من ربک الحق ولكن أكثر الناس لا يؤمنون”

bir öncesine atfedilmiştir. Kaldı ki mevsuf yani nitelenen de tektir. Gerçi bunun iki sıfatının olması da mümkün olabilir. Biri kinaye olarak diğeri de inzal olarak değerlendirilebilir.¹³⁹ Müfessir burada “kitap” ve “indirilen” kelimeleriyle aynı şeyin kastedildiğini ve beyân ilminin alt başlıklarından olan kinâye sanatının yapıldığını belirtmiştir.

Başka bir örnek ile temellendirecek olursak, Neseffî meânî ilminin alt başlıklarında yer alan takdim ve tehir olduğu rivâyet edilen bir görüşten istifade etmiştir. “*Sen sadece uyarıcısın. Her topluluğun bir yol göstericisi vardır.*”¹⁴⁰ Bu âyet için Hüseyin b. Fadl burada takdim ve tehir olduğunu belirtmiştir. Buna göre ayet: (إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَهُدًى لِّكُلِّ قَوْمٍ) demektir ki anlamı da şöyle olmaktadır: Sen ancak bir uyarıcısın ve her topluluğa da gönderilen bir yol göstericisin.¹⁴¹

1.2.3. Kelâm İlmi Açısından et-Teysîr:

Kelimenin çoğulu olan kelâm sözlükte “yaralamak, etkilemek” anlamındaki kelm kökünden türemiş bir isim olup “bir fikri tam olarak anlatan söz” demektir. Kelâm, İslâm dininin inanca ve davranışlara dair ilkelerini nasslardan hareketle belirleyen ve aklî yöntemlerle temellendirip destekleyen bir ilimdir. Kelâm, insanlara doğru inanç ve isabetli davranışlardan oluşan hidayeti açıklamak, dünyada erdemli yaşamak, âhirette ebedî mutluluğa ulaşmalarına yardımcı olmak gibi yüce bir hedefi amaç edinir.¹⁴²

Ömer Neseffî, Maturîdî akâidini özetlediği Akâidü’n-Neseffî adlı eseri ile meşhurdur. Bu eserin üzerine sayısız şerhler ve hâşiyeler yazılmıştır.¹⁴³ Mâturîdî’nin görüşleriyle kendi görüşlerini desteklemiş bazen de sadece kendi yorumlarıyla açıklama yapmıştır. Şimdi Neseffî’nin âyette geçen bir kelâmî konuyu kendi yorumuyla nasıl açıkladığına bakalım;

¹³⁹ Neseffî, Cilt: 5, vr. 114a.

¹⁴⁰ Ra’d, 13/7: “إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَهُدًى لِّكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ...”

¹⁴¹ Neseffî, Cilt: 5, vr. 118a.

¹⁴² Yusuf Şevki Yavuz, “Kelâm”, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, Ankara, 2002, Cilt: 25, s. 196.

¹⁴³ Ömer Neseffî’nin Akâid’i üzerine yazılan şerh ve hâşiyeler için bkz. Mustafa b. Muhammed b. Abdillâh Kâtip Çelebi, Keşfü’z-Zunûn an Esâmî’l-Kütüb ve’l-Fünûn, Dâru’l-Kütübü’l-İlmiyye, Beyrut, 1413/1992, Cilt: 2, s. 1145-1149.

“...Şüphesiz Rabbin insanları zulümlerine rağmen bağışlayandır. Şüphesiz Rabbinin azabı da çok çetindir.”¹⁴⁴ Bu âyet için Nesefî şunları ifade ediyor:

Rivâyet edildiğine göre bu âyet Yüce Allah'ın Kitabında, inananlara umut kapısını açan en umut bahşeden ayettir. Çünkü Yüce Allah, bu âyette hem mağfireti, bağışlamayı ve hem de zulmü, tevbe konusunu söz etmeksizin dile getirmiştir. Çünkü tevbe, günahları, haksızlık ve zulümleri yok eder, ortadan kaldırır. Yine rivâyet edildiğine göre bunun her ikisi de mümin olanlar içindir. Her ikisi de yüce Allah'ın dilemesine bağlıdır. Bunun manası şöyledir: “Allah, dilediği kullarını bağışlar, mağfiret buyurur. Burada terhib ve terhib vardır. Yani hem teşvik ve hem de ikaz bulunmaktadır. İfadenin mutlak bir ifade olarak gelmiş olması, tıpkı yüce Allah'ın: “Kullarıma benim gerçekten çok bağışlayıcı, çok esirgeyici olduğumu bildir.”¹⁴⁵ âyeti ile “Ama azabım da çok elem verici bir azaptır!”¹⁴⁶ âyeti gibidir.¹⁴⁷

Burada müfessir Allah'ın emirleri, hükümleri ve fiillerinde hür olması anlamındaki sübûtî sıfatlardan meşîeti ele alarak kulların tevbesiz de affolunabileceği yorumunu yapmıştır.

Bir başka örnek verecek olursak; “Allah dilediği kimselerin rızkını bollastırır ve daraltır....”¹⁴⁸ Yine bu âyetin tefsirinde müfessir şunları ifade ediyor: Yani Allah, dilediği kulları için rızkı genişletip yayar, diledikleri için de rızkı daraltır. Ancak Allah'ın kâfirlerin rızkını bollastırıp yayması, onların kerâmetlerinden ve saygınlıklarından ileri geliyor değildir. Nitekim Müslümanların geçim sıkıntısı içerisinde bir yaşam sürdürmeleri de onların aşağılanması ve değersizleştirilmelerinden dolayı değildir. Aksine buna karşılık müslümanlar için ahirette cennet vardır, cennet nimetleri vardır ve o son yurt, ahiret yurdu müslümanlar için ne güzel yurttur. Ahirette kâfirler için de lanet vardır. Onlar için kötü yurt vardır.¹⁴⁹ Ömer en-Nesefî yine Allah'ın sıfatlarından meşîete vurgu yaparak âyeti açıklama yoluna gitmiştir.

¹⁴⁴ Ra'd, 13/6: “وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ...”

¹⁴⁵ Hicr, 15/49: “تَبَيَّنَ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ”

¹⁴⁶ Hicr, 15/50: “وَإِنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ”

¹⁴⁷ Nesefî, Cilt: 5, vr. 118a.

¹⁴⁸ Ra'd, 13/26: “اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ...”

¹⁴⁹ Nesefî, Cilt: 5, vr. 126b.

“...De ki: *"Allah dilediğini saptırır; kendisine yöneleni de gerçeğe ulaştırır."*¹⁵⁰ Bu âyetin tefsirini yaparken müfessir şunları ifade etmiştir: Ayetler zâhir ve ortada olduğu halde Allah, dilediklerini saptırır. Yine kimi ayetlerin muğlak oldukları halde Allah, kendisine yöneleni hidayete, doğru yola yönlendirir. Çünkü Allah hem hidâyete erdiren hem de delâlete düşürendir. Dolayısıyla kendisine döneni ve işlediği amel ile sadece ona yöneleni hidayete, doğru yola yönlendirir. Yani Yüce Allah, kendi seçimiyle doğru yola yönlenecek olanlardan bildiklerini doğru olan yola yönlendirir.¹⁵¹ Ra'd Sûresi'nde Kelâmî yönden en çok Allah'ın isim ve sıfatları mevcut olduğu ve bunlardan da meşîet ön planda olduğu için yine müfessir bu yönde açıklama yapmıştır fakat bunun kullara verilen irade (tercih hakkı) doğrultusunda olduğunu belirtmiştir.

1.2.3. Tasavvuf İlmi Açısından et-Teysîr:

Rivâyet ve dirâyet tefsirinden ayrı olarak bir de işâri tefsir yöntemi bulunmaktadır. İslam tarihinde fırkaların görüşlerini yansıtan tefsir ekollerinin oluşma safhasında mutasavvıflar da kendi görüşlerine uygun düşen tefsirleri toplamışlardır. Yaşadıkları zevk haline göre âyetlerden mânâlar çıkarmışlar ve bu tefsire, ilk anda akla gelmeyen, fakat tefekkürle, âyetin işaretinden kalbe doğan mânâ anlamında işâri tefsir adını verdiler.¹⁵² Tasavvuf erbâbının âyetlerin zâhiri anlamları yanında, bu zâhiri anlamlardan hareketle bir takım işârî izahlar yapması şer'î ahkâma ve âyetin aslî hedefine zıt olmamak kaydıyla müfessirler arasında kabul edilmiş bir husustur.¹⁵³ Ömer Nesefî de döneminin tasavvuf hareketlerinden etkilenerek tefsirinde Kuşeyrî'nin Letâifu'l-İşârât adlı eserine sık sık başvurmuştur. İncelediğimiz varaklar arasında neredeyse her âyetin tefsirinde mevcut olan Kuşeyrî'den rivayetlerine örnek verelim.

*“Onlar, inananlar ve kalpleri Allah'ı anmakla huzura kavuşanlardır. Biliniz ki, kalpler ancak Allah'ı anmakla huzur bulur”*¹⁵⁴ Bu ayeti yorumlarken Kuşeyrî diyor ki: “Bir toplum var ki kalpleri Allah'ı zikretmekle huzura erer. Onlar zikirde

¹⁵⁰ Ra'd, 13/27: “قُلْ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بُدْلَ مَنْ يَخْلُفُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ”

¹⁵¹ Nesefî, Cilt: 5, vr. 127a.

¹⁵² Süleyman Ateş, *İşâri Tefsir Okulu*, Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, Ankara, 1974, s. 19.

¹⁵³ Ayşe Hümeysra Aslantürk, s. 216.

¹⁵⁴ Ra'd, 13/28: “الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ”

huzur bulurlar. Zikir sayesinde ancak saflıklarını, temiz olmayı kazanırlar. Yine bir toplum da var ki, kalpleri Allah'ı zikretmekle sükûna erer. Allah onları, lütfu ile anınca özellikle bunların kalplerinde bir huzur gerçekleşir.”^{155/156} Neseî burada Kuşeyrî'nin yorumundan istifade ederek zikir kavramını açıklamıştır.

*“Yine bunlar, Rablerinin rızasını elde etmek için sabreden kimselerdir.”*¹⁵⁷

Müfessir bu âyetin bu kısmıyla ilgili öncelikle nefislerine hâkim olup, caiz olmayan şeyler işlemesine fırsat tanımamaya çalıştıklarını söylemiş ve eklemiştir; Kuşeyrî demiş ki: “İrade ehli için sabretmeleri gereken şey, hakkın takdir hükmüne vakıf olmaktır. Çünkü o, müçtehitlerin tamamına üstün gelir. Özellikle tedbir ehli için de mazeret sayılır. Böylece Allah, onları iradeleri sırasında sabırla imtihan eder. Eğer sabırlarında doğru iseler, Yüce Allah, kendilerine istediklerini gerçekleştirmekle cömertçe davranır.”^{158/159} Böylelikle müfessir, Kuşeyrî'nin sabır kavramı hakkında vurgulamak istediği mânâya yer vermiştir.

*“Allah dilediği kimselerin rızasını bollastırır ve daraltır. Onlar dünya hayatıyla sevinip mutlu oluyorlar, oysa âhiretin yanında dünya hayatı, geçici bir faydadan başka bir şey değildir.”*¹⁶⁰ Neseî bu âyetin tefsirinde Kuşeyrî'nin şu yorumlarına yer vermiştir:

“Allah, rızık zenginler için genişletip yayar, bollastırır. Onlardan da buna karşı şükretmelerini, teşekkürde bulunmalarını ister. Fakir ve yoksulların ise rızıklarını kısıp daraltır ve onlardan da bu duruma sabretmelerini talep eder. Allah, şükredenler için artış vadeder. Sabredenler için de onlara ru'yeti, cemâlini göstermeyi vadeder. Zenginler için mal vardır, Allah onları arttırır. Fakir ve yoksullar için de her iki dünyada da kendilerini o yola vermek vardır. Onun için doğuş vardır. Bunlar dünya hayat ile zenginlerin mallarının zekâtlarını vermekle mutlu olmaları gibi bir mutluluk ve sevinç vardır. Fakirlerin sevinç ve mutlulukları, hallerinin saf ve temizliğindendir. Kaldı ki dünya hayatı da bir metadan, gelip geçecek ve yok olacak bir şeyden başka bir şey değildir. Çünkü Allah'ın onlar için vadettiklerine göre çok az ve oldukça

¹⁵⁵ Neseî, Cilt: 5, vr. 127a.

¹⁵⁶ Ebu Nasr Abdülkerim b. Hevâzin el-Kuşeyrî, *Letâifu'l-İşârât*, thk. İbrahim Besyûnî, el-Heyetu'l-Misriyyetu'l-Amme li'l-Kitab, Mısır, bty. Cilt: 2, s. 229.

¹⁵⁷ Ra'd, 13/22: “وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ...”

¹⁵⁸ Neseî, Cilt: 5, vr. 125b.

¹⁵⁹ Kuşeyrî, Cilt: 2, s. 226.

¹⁶⁰ Ra'd, 13/26: “اللَّهُ يَسْخَطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ”

basit bir şeydir. Zenginlerin mallarına gelince her ne kadar onların mal varlıkları çok da olsa yüce Allah'ın kendilerine vaat buyurduğu Cemal ve Celal şuhuduna göre oldukça azdır."^{161/162}

Böylece rızık kavramı üzerinden mükâfâtın sabredenlere ve şükredenlere âit olduğu vurgulanmıştır.

1.3. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN YÖNTEM

1.3.1.Fezâilu'l-Kur'ân

Fezâil, fazilet kelimesini çoğuludur. Fazilet, mehâsin (iyilikler), üstünlükte yüksek derece, meziyet ve şeref anlamındadır.¹⁶³ Ra'd Sûresi hakkındaki rivâyette de göreceğimiz gibi Kur'ân'daki sûrelerin fazileti hakkında zikredilen rivâyetler genelde Ubeyy b. Kâ'b'a dayanır. Müellif Neseî de tefsirinde buna yer vermiştir. Ubeyy b. Kâ'b'ın Hz. Peygamber'den rivayet ettiğine göre o, şöyle buyurmuştur: "Kim Ra'd suresini okursa, geçip giden ve gelecek olan tüm bulutlar ağırlığınca onar hasene/iyilik, ecir vardır. O kıyamet günü diriltildiğinde kesin olarak Allah'ın ve Resulünün kendilerine söz verdiği güvence ile diriltileceklerdir."¹⁶⁴ Bu rivâyeti sahih hadis kaynaklarında bulamadık zira Kur'ân-ı Kerim'i okumaya teşvik etmek için buna benzer şekilde söylenmiş sözler oldukça fazladır.

1.3.2. Mübhemâtu'l-Kur'an:

Mübhem, lugatta "anlaşılması zor olan şey, açık ve belirli olmayan söz" gibi anlamlara gelmektedir.¹⁶⁵ Kendisinden ne kastedildiği kesin olarak tayin edilmemiş kelimelerdir. Kur'ân-ı Kerim'de sarîh olarak isimleri zikredilmeyip zamirlerle veya ismi mevsullerle zikredilerek mânânın kime delalet ettiğine dair hüküm çıkarma, mübhemâtu'l-Kur'ân alanına girer. Bu alandaki bilgiler cumhurun kanaatine göre reyden çok naklî bilgiye dayandığı için Peygamberden gelen haberlerin sağlam senetlerle, tâbiûn, sahâbe ve peygambere ulaşması gerekir.¹⁶⁶ Şimdi mübhem

¹⁶¹ Neseî, Cilt: 5, vr. 126b.

¹⁶² Kuşeyrî, Cilt: 2, s. 228.

¹⁶³ Halil b. Ahmed, Cilt: 7, s. 44; İbn Düreyd, Cilt: 2, s. 907.

¹⁶⁴ Neseî, Cilt: 5, vr. 113b.

¹⁶⁵ İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 331; Ahmed el-Ezherî, Cilt: 6, s. 337.

¹⁶⁶ İsmail Cerrahoğlu, Tefsir Usûlü, s. 186.

ifadeleri müfessirin bakış açısıyla, âyetlerdeki kasıt ve mânâyâ delalet eden yorumlara bakalım.

“*Elif! Lâim! Mim! Ra! Bunlar, o Kitabın ayetleridir; Rabbinden sana indirilen, gerçeğin ta kendisidir...*”¹⁶⁷ Ömer en-Neseî, ilk âyette geçen ve (O Kitap) demek olan (الكتاب) kelimesi, aslında daha önden gönderilen kitapların tamamı demek olduğunu ve ayette yer alan (تلك) işaret isimi de gaib olana yani üçüncü şahsa işaret ettiğini söylemiştir. Dolayısıyla bu, tüm kitapların ayetleri için bir sıfat olduğunu, bu da o kitapların içerdiği ayetlerin hak ve gerçek olduğunu ifade etmiştir. Kaynak belirtmeden bir başka yoruma yer vererek şunları eklemiştir: “Bu ayetteki birinci ibârede yer alan (الكتاب) kelimesi ile ikinci ibarede yer alan (والذي انزل) ibaresi, anlam olarak tek şeydir, aynı şeydir. O da (Kur’an) demektir. Çünkü ibare (Vav) atıf harfiyle bir öncesine atfedilmiştir. Kaldı ki mevsuf yani nitelenen de tektir.”¹⁶⁸ Görüldüğü üzere müfessir, bu âyette (تلك) işaret ismi ve (والذي انزل) ibaresinin kullanılması nedeniyle mübhem olan “O Kitap” ifadesini, Kur’ân olarak açıklamıştır.

Neseî, yine aynı âyetin sonunda yer alan Yüce Allah’ın “*ama insanların çoğu ona inanmazlar*” mealindeki cümlesinin de anlam olarak şöyle olduğunu söyler: “Fakat onlar, o kitabın Allah tarafından indirilmiş olan bir kitap olduğunu doğrulayıp tasdik etmezler. Çünkü onun âyetleri üzerinde düşünüp tedebbür etmekten yüz çevirmektedirler.” Mukatil’in dediğine göre bunlar, Mekke müşrikleridirler. Çünkü bunların iddialarına göre, Muhammed, Kur’ân’ı kendisi uyduruyordur. Rivâyet edildiğine göre onların içlerinden sayıca çoğu bunu kâfirlere izafe etmişlerdir. Tehlikeli olma noktasından ise sayıca azdırlar.¹⁶⁹ Burada müfessir, cemi halde bulunup isimleri bilinmemesi nedeniyle mübhem olan “insanlar” ifadesinden kastedilen mânâyı, Mekke müşrikleri olarak yorumlamıştır.

Bir başka örnek verecek olursak; “*...Fakat inanç gruplarından onun bir kısmını inkâr eden de vardır...*”¹⁷⁰. Müfessir bu ayetin yorumunda şunları belirtiyor: İçlerinden öyle guruplar ve topluluklar da var ki, onlar kitabın bir kısmından

¹⁶⁷ Ra’d, 13/1: “الْمَلَأَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ”

¹⁶⁸ Neseî, Cilt: 5, vr. 114a.

¹⁶⁹ Neseî, Cilt: 5, vr. 114b.

¹⁷⁰ Ra’d, 13/36: “... وَمِنَ الْأَخْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ ...”

hoşnutluk duymuyorlar, rahatsızlık içerisinde dirler. Mukatil diyor ki, bu mutluluk duymayıp huzursuzluk içerisinde olanlar da Muğire oğulları ile Umeyye oğulları ve Ebu Talha b. Abdülaziz ailesidirler.¹⁷¹ Çünkü bunlar: “Biz, Rahman diye bir ilah tanımıyoruz. Rahman adında bilip tanıdığımız kişi de Müseyleme’dir. Yani yalancı peygamber Müseyleme el-Kezzab’tır.”¹⁷² Görüldüğü üzere Neseфі, Mukatil b. Süleyman’ın yorumundan istifade ederek, cemî olup bazısının isimlerinin bilinmemesi nedeniyle müphem olan inkâr edenlerin kimler olduğunu açıklamıştır.

“...De ki: “Sizinle benim aramda şahit olarak bir Allah, bir de kitap bilgisine sahip olanlar yeter.”¹⁷³ Rivâyet edildiğine göre burada murat edilenler, Abdullah b. Selam, Temim ed-Dâri, Selman Farisi, Necaşı ve bir de İslam Dinini kabul etmiş olan Kitap Ehli ulemasıdır.¹⁷⁴ Böylece müfessir, yine cemi halde bulunması nedeniyle müphem olan ‘kitap bilgisine sahip olanlar’ ifadesini izah etmiştir.

1.3.3. Esbâbü’n-Nüzûl:

Sebeup, sözlükte yol, metod, işaret, vesile gibi anlamlara gelir.¹⁷⁵ Nüzûl ise Arapça “نزل” kelimesinden mastar olup yukarıdan aşağı inmek veya iniş anlamlarında kullanılır.¹⁷⁶ Kur’ân âyetleri bazen herhangi bir nedene dayanmadan indirilmiştir. Bazen de Hz. Peygamber’e sorulan bir soruya cevaben, bazen de vuku bulan olaylara binâen âyetler nazil olmuştur. İşte âyetlerin veya sûrelerin nüzûlündeki bu sebeblere esbâbü’n-nüzûl denir.¹⁷⁷ Bu konuyla ilgili Neseфі’nin kullandığı tefsir metodunu örneklendirecek olursak, “Sizden, sözü gizleyenle onu açıkça söyleyen, geceleyin gizlenenle gündüzün yürüyen O’na göre eşittir.”¹⁷⁸ âyetini tefsir ederken iniş sebebini şöyle anlatmıştır;

¹⁷¹ Mukatil b. Süleyman, Cilt: 2, s. 382.

¹⁷² Neseфі, Cilt: 5, vr. 130b.

¹⁷³ Ra’d, 13/43: “...قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ”

¹⁷⁴ Neseфі, Cilt: 5, vr. 133a.

¹⁷⁵ İbn Düreyd, Cilt: 3, s. 185; el-Ezherî, Cilt: 12, s. 314.

¹⁷⁶ İbn Düreyd, Cilt: 3, s. 18; el-Ezherî, Cilt: 13, ss. 210-211; Ebu’l Huseyn Ahmed İbn Faris el-Lügavî, *Mekâyisü'l-Lüga*, thk. Abdüsselam Muhammed Harun, İttihâdu'l-Küttâbi-Arab, Beyrut, 1403, Cilt: 5, s. 417.

¹⁷⁷ Ebu'l-Hasen Ali b. Ahmed Vâhidî, *Esbâbü Nüzûli'l-Kur’ân*, Beyrut, 1411, s. 8; Muhammed Abdül-Azîm Zerkânî, *Menâhilü'l-İrfân fi Ulumi'l-Kurân*, yy. bty. Cilt: 1, s. 92.

¹⁷⁸ Ra’d, 13/10: “سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ”

Rivâyet edildiğine göre bu âyet, Vehb b. Ömer b. el-Cumâhi hakkında nâzil olmuştur. Bu kişi, kâfirlerle birlikte Bedir gününde sıkıntı ve korku içerisinde Bedir savaşına çıkmış. Günün birinde kendisi Kâbe'nin yanında Safvan b. Umeyye ile beraber iken, "Eğer başımda bir ailem, çoluk çocuğum olmamış olsaydı, borçlu da bulunmasaydım mutlaka Muhammed'i öldürme görevini üstlenirdim" demiş. Safvan da ona: "Peki nasıl öldüreceksin?" diye sorar. O da "Ben, onun yalnız kaldığı bir anını gözetlerdim, o ânı yakalayınca da ansızın onu hile ile öldürürdüm ve kaçıp giderdim" der. Bunun üzerine Safvan ona: "Senin borcunu ben üstleniyorum. Senin aileni de, ailemle beraber tutarım. O halde hemen bu işi yerine getir" der. Vehb, hemen bir kılıç edinir. Safvan ile birlikte Kâbe kapısı ile örtü arasına girip saklanır. Bu konuda Safvan'a söz verir, onunla antlaşma yapar. Safvan kendisine: "Sen ona doğru nasıl yürüyeceksin? Çünkü Allah, ona, senin ona doğru yürüdüğünü haber verir" der. Bunun üzerine Vehb de: "Ben geceleyin saklanıp gizlenirim. Yani ben gecenin karanlığında onun üzerine atılıp işini görürüm. Gündüz de dışarı çıkarım. Toplum arasına girerek soğukkanlı davranırım" der. Aslında bu inanç bazı kâfirlerin de inancıdır. Yani kul, böylece kendisini Allah'tan gizlemiş olacaktır. Bu adam Medine'ye ulaşır Medine'ye girdiğinde Hz. Ömer onu görür. Ömer, bu durumu sahabeye söyler ve: "Ben, Vehb'i gördüm, Medine'ye gelmiş. Onun Medine'ye gelişi, beni kuşkulandırdı. Bu adam, iyi biri değil, insanları hep arkadan vurur" der. Vehb de Hz. Peygamber'e: "Ey Muhammed! Bana şu anda söylediklerini tekrarlar mısın?" der. Hz. Peygamber sözlerini tekrarlar. Aldığı cevap karşısında Vehb: "Biz, seni yeryüzü ile ilgili haberler konusunda yalanlardık. Şu anda ise sen bize gökle ilgili haberler veriyorsun. Bu, halktan hiçbir kimsenin önceden muttali olabileceği, öğrenebileceği bir bilgi değildir. Bu konuda seni haberdar eden gökteki vahiyle yüce Allah'ın seni bilgilendirmesidir" der. Sonrasında da: (Eşhedu en La İlahe İllallah ve Eşhedu Enneke Abduhu ve Resuluh) diyerek İslam'ı kabullenir. Dahhak diyor ki: "Onun yani Vehb hakkında bu âyet inmiştir.¹⁷⁹ Örnekte de görüldüğü gibi bu âyetin sebep-i nüzulü bu olaya isnâd edilmiştir.

Yine başka bir örnek ile değerlendirecek olursak; "İşte seni de kendilerinden önce nice benzerlerinin gelip geçtiği bir ümmete gönderdik ki sana vahyettiğimizi

¹⁷⁹ Neseff, Cilt: 5, vr. 119a.

onlara okuyasın. Onlar ise rahmânı inkâr ediyorlar. De ki: "Benim rabbim O'dur, O'ndan başka tanrı yoktur; sadece O'na güvenip dayandım, dönüş de yalnız O'nadır."¹⁸⁰ Bu ayetin tefsirinde Ömer en-Neseî şü rivayeti nakletmiştir,

"Mukatîl b. Süleyman diyor ki: "Bu ayet, Hudeybiye barışı sırasında nazil olmuştur. Çünkü Hz. Peygamber burada Mekkelilerle bir barış sözleşmesi imzalamıştı. Nitekim Süheyl b. Amr da onlardan biri idi. Bunlar, Hz. Peygamber kendileri için bir barış sözleşmesinin yazılmasını istemişlerdi. Bunun üzerine Hz. Peygamber yazıcıya "Yaz: Bismillahirrahmanirrahim (Rahman ve Rahim olan Allah'ın adıyla)" dedi, Süheyl bu cümleye itirazda bulundu ve "Biz Rahman diye birini ilah olarak tanımıyor, bilmiyoruz" dedi. Bu konuda tek tanıdığımız ve bildiğimiz kişi, yalancı peygamber Müseylemetu'l-Kezzab'ı kast ederek: "Rahman olarak tanıdığım tek kişi, Yemâme sahibidir yani yalancı peygamber Müseyleme'dir" dedi." Bunun üzerine Hz. Peygamber yazıcıya: Şöyle yaz: "Allah'ım senin adınla" dedi. İşte bunun üzerine bu ayet nâzil olmuştur."^{181/182}

Verilen bu iki örnekte de müfessir Medine döneminde yaşanan olaylardan bahsederek âyetlerin iniş sebebi hakkında bilgi vermiştir.

Neseî bir başka örnekte; "Onlar iyilikten önce hemen kötülüğü getirmeni isterler. Oysa bunun örnekleri daha önce geçmiştir. Senin Rabbin insanları, yanlışlarına rağmen (durumların düzeltir) bağışlar ama Rabbinin cezası da pek ağırdır."¹⁸³ âyetinin, Nadr b. Haris b. Alkame hakkında nazil olduğunu söylemiştir. Kendisi Kelde b. Kusay kabilesindendir. Bu kişi şöyle dermiş: "Şayet hak dediğin bu şey senin kendinden uydurduğun bir şey ise, Allah, gökten başımıza taş yağdırsın ya da bize acıklı bir azap getirsin."¹⁸⁴ Bunun üzerine Ra'd Sûresi 6. âyet nâzil olmuştur.

¹⁸⁰ Ra'd, 13/30: كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَبِثُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِم الَّذِي أَوْخَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ هُوَ رَبِّي لَا

إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٌ

¹⁸¹ Neseî, Cilt: 5, vr. 128a.

¹⁸² Mukâtîl b. Süleyman, Cilt: 2, s. 377.

¹⁸³ Ra'd, 13/6: وَتَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ

لَشَدِيدُ الْعِقَابِ

¹⁸⁴ Neseî, Cilt: 5, vr. 117b.

1.3.4. Münâsebetü'l-Âyât ve's-Süver:

Ömer en-Neseffî, sûreler ve âyetler arasındaki münâsebet ve uyumdan da bahsetmiştir. İncelediğimiz Ra'd Sûresi'nin başında, bir önceki sûre olan Yusuf Sûresiyle olan münasebetine değinmiş daha sonra sûreyi tefsire başlamıştır. Bu durumu, “bu surenin kendinden önceki sureyle intizamı”¹⁸⁵ ifadesiyle belirtmiştir.

Bu surenin baş kısmı ile bundan önce geçen surenin son kısmı arasındaki yaklaşım şöyledir. Her iki sure de Kur'ân'dan ve Kur'ân'ın özelliğinden söz etmektedir. Her iki surenin içerik olarak birbiriyle olan münasebetine gelince, bundan önce geçen Yusuf suresinde Hz. Peygamber için teselli içeren bir anlam içeriyor olmasıdır. Çünkü o surede, kendi yakın akrabası, kardeşleri tarafından Yusuf'un başına gelenler anlatılarak Akrabasının Yusuf'a yaptıkları ezâ ve cefâdan söz etmektedir. Dolayısıyla Hz. Peygamber'in başına gelenlerin akrabası olmayanlar tarafından olmasına sabretmesi ve onlara karşı göğüs germesi istenmektedir. Sure kâfirlerin Hz. Peygamber'i yalanlamak ve Allah'ın Kitabını inkâr etmekle, Allah'ın âyetleri üzerinde düşünüp tefekkür etmekten yüz çevirmeleriyle sona ermektedir. Bir de onları dünya ve ahirette uğrayacakları azap hakkında uyarma ile biter. Evet, bir önceki surenin son âyetleri bu mânâlar bağlamında biterken, bu surede de aynı şekilde Kur'an âyetlerinin yalanlanmasından, âyetlerdeki Kur'an'ın özelliğinden, Allah'ın birliğini dile getiren âyetlerden söz edilmektedir. Allah, burada onları azabı ve cezalandırması konusunda uyarırken, bir takım âyetlerinde de sevaba karşı duyulan özlem ve beklentilerden söz etmektedir.¹⁸⁶

Âyetler arası münâsebet ile ilgili bir örnek verecek olursak; “Bir korku ve bir umut olsun diye size şimşeği gösteren (...) O'dur.”¹⁸⁷ Bu âyette Yüce Allah'ın kudretini gösterme bakımından kendisinden önce geçen âyetle bağlantılı olarak, bir önceki âyette geçen “Allah bir topluma sıkıntı vermek isterse kimse engel olamaz”¹⁸⁸ ibaresini desteklediğini belirtmiştir.¹⁸⁹

¹⁸⁵ Neseffî, Cilt: 5, vr. 114a.

¹⁸⁶ Neseffî, Cilt: 5, vr. 113b-114a.

¹⁸⁷ Ra'd, 13/12: “هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ السَّحَابَ الْقِثْلَ”

¹⁸⁸ Ra'd, 13/11: “... وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ فَاكْلٍ مَرَدُّ لَهُ...”

¹⁸⁹ Neseffî, Cilt: 5, vr. 120a.

1.3.5. Mekkî-Medenî

Hız. Peygamberin vahyin başlangıcından Medine'ye hicret etmesine kadar inen âyet ve sûrelere Mekkî âyet ve sûre denilmiştir. Bu dönem yaklaşık 13 yıldır. Hız. Peygamberin Medine'ye hicretinden vefat tarihi olan 632 yılına kadar inen âyet ve sûrelere Medenî âyet ve sûre denilmektedir.¹⁹⁰

Bu hususla ilgili olarak Neseîî, Ra'd Sûresi'nin başında şu ifadelere yer vermiştir: Ra'd suresi, İkrime, Hasan ve Katade'nin görüşlerine göre Medeni bir suredir. Yani Medine de nazil olan surelerdendir. İbn Abbas, Atâ, Mukatil ve Said b. Cubeyr'in görüşlerine göre Mekkîdir yani Mekke'de inen surelerdendir.¹⁹¹

Neseîî bu surenin tefsirini bitirirken sûrenin Mekkî bir sûre olduğunu fakat birçok kişinin de, bu surenin Medenî bir sure iddiasında olduğunu ifade etmiştir. En iyisini bilen Yüce Allah'tır diyerek bu sûrenin tefsirini sonlandırmıştır.¹⁹²

1.3.6. Hurûf-ı Mukatta'a

Harf kelimesinin çoğulu olan hurûf ile "kesilmiş, ayrılmış" anlamındaki mukattaa kelimesinden meydana gelen bir tamlamadır. Mukattaa, "kesmek, bir şeyi bütününden ayırmak" mânasına gelen kat' kökünden türemiş bir sıfat olup söz konusu harfler kelimeyi oluştururken okundukları gibi değil kendi isimleriyle telaffuz edildiklerinden "bağımsız ve ayrı harfler" anlamında "hurûf-ı mukattaa" diye anılmıştır.¹⁹³ Bazı sûrelerin başında birkaç harfin birleşiminden meydana gelmiş rumuzlar şeklinde bulunmaktadır. İncelediğimiz Ra'd sûresi de bu harflerle başlamaktadır. Şimdi Ömer Neseîî'nin yorumlamasına bakalım:

Ayette geçen "*Elif! Lam! Mim! Ra!*"¹⁹⁴ Bu harflerin tefsiriyle ilgili rivayet edildiğine göre bunların mânâsı (Ben Allah'ım! Ben bilir ve Ben görürüm)

¹⁹⁰ Suyûtî, Cilt: 1, s. 11; Ömer Dumlú, **Kur'ân'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 21.

¹⁹¹ Neseîî, Cilt: 5, vr. 114a.

¹⁹² Neseîî, Cilt: 1, vr. 133a.

¹⁹³ M. Zeki Duman, Mustafa Altındağ, "Hurûf-ı Mukattaa", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Diyanet Vakfı Yayınevi, İstanbul, 1998, Cilt: 18, s. 401.

¹⁹⁴ Ra'd, 13/1: "...الم"

anlamında (انا الله اعلم وارى) demek olduğunu dile getirir. Gerçi bu harflerin, bu surenin adı olabileceği de rivayet edilmiştir.¹⁹⁵

Birçok âlim bu kesikli harflerin müteşabihâttan olduğuna dair ittifak halindedir.¹⁹⁶ Bunların delalet ettiği anlamlar hususunda çeşitli görüşler beyân edilmiştir. Ömer en-Neseî’de bu şekilde yorumlamayı tercih etmiştir ve âyetten sayılıp sayılmadığı hakkında tafsilatlı bilgi vermemiştir.

¹⁹⁵ Neseî, Cilt: 1, vr. 114b.

¹⁹⁶ İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, s. 134.

İKİNCİ BÖLÜM
et-TEYSÎR fi't-TEFSÎR'İN (113-133. VARAKLAR)
TAHKİKİLİ METNİ

113b

سورة الرعد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الذي يعلم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار.¹⁹⁷ الرحمن الذي بسط الرزق لمن يشاء ويقدر فهو الخالق الرازق الواحد القهار. الرحيم الذي وعد المتقين جنات تجري من تحتها الأنهار. روي¹⁹⁸ أبي بن كعب عن النبي ﷺ إنه قال من قرأ سورة الرعد كان له من الاجر

Vr. 114a

وزن كل سحاب مضى وكل سحاب يكون عشر حسنات وبعث يوم القيامة وهو من الموقنين بعهد الله ورسوله.¹⁹⁹ وسورة الرعد مدنية في قول عكرمة و الحسن وقتادة. ومكية²⁰⁰ في قول ابن عباس وعطاء ومقاتل وسعيد بن جبیر رضوان الله عليهم. وهذه السورة ثلاث وأربعون آية. وقيل أربع وأربعون آية. وقيل خمس وأربعون آية. وقيل سبع وأربعون آية. والاختلاف في خمس آيات ﴿لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾²⁰¹ ﴿تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾²⁰² ﴿يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾²⁰³ ﴿سَوَاءُ الْحِسَابِ﴾²⁰⁴ ﴿مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾²⁰⁵. وكلماتها ثمانمائة وثلاث وخمسون وحروفها وأربع مائة وثلاث وخمسون وانتظام أول هذه السورة بأخر السورة التي قبلها إن كل واحدة²⁰⁶ منها في ذكر القرآن وصفته. وانتظام السورتين إن سورة يوسف في تسلية النبي ﷺ بما قص عليه ما نال يوسف من الاذى من الاقارب ليصبر هو على ما

¹⁹⁷ سورة الرعد، ١٣/١٠.

¹⁹⁸ في نسخة (ب) وروي.

¹⁹⁹ الكشف والبيان عن تفسير القرآن، لأبي إسحاق أحمد بن إبراهيم الثعلبي، تحقيق: عدد من الباحثين (٢١) مثبت أسماءهم بالمقدمة

(ص ١٥)، دار التفسير، جدة - المملكة العربية السعودية، ١٤٣٦ هـ - ٢٠١٥ م، ج: ١٥ ص: ٢٠٠.

²⁰⁰ في نسخة (ب) مكية.

²⁰¹ سورة الرعد، ١٣/٥.

²⁰² سورة الرعد، ١٣/١٦.

²⁰³ سورة الرعد، ١٣/١٦.

²⁰⁴ سورة الرعد، ١٣/١٨.

²⁰⁵ سورة الرعد، ١٣/٢٣.

²⁰⁶ في نسخة (ب) واحد.

يناله من اذى الأجانب وختم السورة بتكذيب الكفار رسول الله صل الله عليه وسلم وجحودهم كتاب الله. وأعراضهم عن التفكير في آيات الله²⁰⁷. وحذرهم العقوبة في الدنيا والآخرة. وذكر في هذه السورة أيضا تكذيبهم في آيات. وصفة القرآن في آيات. ونبههم على آيات وحدانيته في آيات. وحذرهم عقابه وأطمعهم ثوابه في آيات. قوله تعالى. ﴿الْقُرْآنُ﴾²⁰⁸ مرت في تفسيرها أقاويل قيل معناه أنا الله أعلم وأرى. وقيل هي إسم هذه السورة. قوله تعالى ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ﴾ أي هذه آيات القرآن وهو كلام تام. قوله تعالى ﴿وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾ كلام آخر تام²⁰⁹ مبتداء وخبر ومعناه وكلما انزل الله على لسان جبريل اليك فهو الحق والصدق لا كذب فيه ولا خلف. ووجه اخر ان قوله والذي انزل²¹⁰ في محل خفض عطفًا على قوله²¹¹ وتقديره تلك آيات الكتاب وآيات ما انزل اليك وهو كقوله تلك آيات الكتاب وقرآن مبين. قوله تعالى الحق

Fr. 114b

أي²¹² بين الحق أو ذلك الحق كقوله لا يكتُمون²¹³ الحق وهم يعلمون الحق من ربك أي²¹⁴ أرادك الحق وعلى هذا يكون الكتاب اسما للكتب المتقدمة وتلك إشارة إلى الغائب ويكون وصفا لآيات الكتب²¹⁵ إنما الحق. وقيل الكتاب والذي انزل شيء واحد وهو القرآن وأنها عطف بالواو ولان²¹⁶ الموصوف واحد²¹⁷ ويمكن له صفتان كناية وإنزالا قوله تعالى ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي لا يصدقون بأنه منزل من الله لأعراضهم عن التدبر فيه. قال مقاتل هم مشركوا مكة قالوا إن محمدًا يقول²¹⁸ القرآن من تلقاء نفسه²¹⁹. وقيلهم اصناف الكفار فيهم الأكثرون عددا والاقولون خطرا. قوله تعالى ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمُوتَ﴾²²⁰

²⁰⁷ في نسخة (ب) و صفة القرآن.

²⁰⁸ سورة الرعد، ١/١٣.

²⁰⁹ في نسخة (ب) ايضا.

²¹⁰ في نسخة (ب) انزل اليك.

²¹¹ في نسخة (ب) الكتاب.

²¹² في نسخة (ب) هو.

²¹³ في نسخة (ب) ليكتُمون.

²¹⁴ في نسخة (ب) هو الحق او ذلك الحق.

²¹⁵ في نسخة (ب) كلها.

²¹⁶ في نسخة (ب) لان.

²¹⁷ في نسخة (ب) ولاكن له.

²¹⁸ في نسخة (ب) تقول.

أي خلقها مرفوعة لا أن تكون موضوعة فرفعها وقد مرت نظائرهم²²¹ يخرجهم من الظلمات إلى النور²²² أي ملة قوم لا يؤمنون.²²³ من الموقنين. قوله تعالى ﴿بَغْيَرٍ عَمَدٍ﴾ وهي جمع عماد²²⁴ كالإهاب والاهب.

قوله تعالى ﴿تَرَوْنَهَا﴾ أي ترون السماء لا عمدتها فهو أمر معاين مشاهد وهو طريق الكلبي ومجاهد. وقيل ترونها صفة العمد أي بغير عمد مرئية ولها عماد غير مرئي وهو القدرة والله تعالى يمسكها كذلك بقدرته وكأنها عماد لها فظاهر الآية بغير عمد وتحقيقه بغير عمد مرئية فكلمة²²⁵ النفي مقدمة في الذكر مؤخرة في المعنى كقول الشاعر شعر.
لا أراها²²⁶ تزال ظالمة.²²⁷ أي أراها لا تزال ظالمة. قوله تعالى ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ مر تفسيره مرتين وهو ههنا²²⁸ إخبار عن جري الأمور كلها على ما حب²²⁹ وقضى²³⁰. قوله تعالى ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ أي ذللها وجعلها طاءعين له غير ممتنعين عليه وقصرهما على سفن واحد لمنافع عبادته. ومصالح بلاده. بما²³¹ يوجد لهما²³² في²³³
الأثار. في الحبوب والثمار. قوله تعالى ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي كل منهما يجري إلى وقت مقدر. فالقمر يقطع الفلك في شهر. والشمس

Vr.115a

²¹⁹ تفسير مقاتل بن سليمان، لأبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، المحقق: عبد الله محمود شحاته، دار إحياء التراث، ١٤٢٣، ج: ٢، ص: ٣٦٦.

بيروت

²²⁰ سورة الرعد، ١٣/٢

²²¹ في نسخة (ب) نظايرها.

²²² في نسخة (ب) اني تركت.

²²³ في نسخة (ب) وليكون.

²²⁴ في نسخة (ب) ونظايرها.

²²⁵ في نسخة (ب) وكلمة.

²²⁶ في نسخة (ب) اراها.

²²⁷ في نسخة (ب) تحدث لي فرحة وتنكاوها.

²²⁸ في نسخة (ب) هنا.

²²⁹ في نسخة (ب) قدر.

²³⁰ في نسخة (ب) وقضا.

²³¹ في نسخة (ب) لما.

²³² في نسخة (ب) بمهما.

²³³ في نسخة (ب) من.

في سنة لا تختلف²³⁴ جريهما كما قال تعالى ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾²³⁵. وقال ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾²³⁶ أي حسان معلوم لا يختلف. وقيل كما يجري على ما سخره الله إلى يوم القيامة ثم ينتقص²³⁷ فتكسف الشمس ويخسف القمر وتكرر النجوم. قوله تعالى ﴿يَذَرُ الْأَمْرَ﴾ أي يجرى الأمور كلها على علم عواقبها ﴿يُفَصِّلُ الْآيَاتِ﴾ أي يأتي بآيات²³⁸ الدلالة على وحدانية وصدق رسالته²⁴⁰ فصلا فصلا لتمكين العباد من تدبر كل آية على حدة. قوله تعالى ﴿لَعَلَّكُمْ يَلْقَاءُ رَبَّكُمْ تَوْفِئُونَ﴾ أي لتوقنوا بالبعث بعد الموت والمصير إلى ثوابه وعقابه. وقيل²⁴¹ لمن مات لقي الله وقيل هذه²⁴² من جملة مائة وثمانين آية هي أجوبة لسؤال المشركين رسول الله صل الله عليه وسلم إن الرب الذي تعبده مافعله وصنعتة²⁴³ فأُنزل الله تعالى إن ربكم الله الذي خلق السماوات والارض²⁴⁴ ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾²⁴⁵ ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ﴾²⁴⁶ الآية ونظائرها²⁴⁷. وقال مقاتل و عطاء الأجل المسمى يوم القيامة²⁴⁸. وقال ابن عباس هو الشهر للقمر والسنة للشمس و²⁴⁹ فسرناهما. قوله تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾²⁵⁰ ذكر السماء وعجائبها ثم الارض كذلك دلالة على ربوبيته ووحدانيته ومد الارض اى بسطها طولا وعرضا. قوله تعالى وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ اى جبالا ثوابت رسا يرسو رسوا أي ثبت قوله تعالى ﴿وَأَنْهَاراً﴾ أي وجعل فيها أنهارا جارية فيها المياه العذبة وغير العذبة. قوله تعالى ﴿وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ اى جعل فيها من كل الثمرات ﴿جَعَلَ فِيهَا رِزْقَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ أي لونين اسود وأبيض وحلوا وحامضا وصغيرا وكبيرا ورطبا ويابسا ونحو ذلك وانما

²³⁴ في نسخة (ب) يختلف.

²³⁵ سورة اليس، ٣٨/٣٦.

²³⁶ سورة الرحمن، ٥/٥٥.

²³⁷ في نسخة (ب) ينتقص.

²³⁸ في نسخة (ب) فتكسر.

²³⁹ في نسخة (ب) بالآيت.

²⁴⁰ في نسخة (ب) رسله.

²⁴¹ في نسخة (ب) يقال.

²⁴² في نسخة (ب) هذه الآية.

²⁴³ في نسخة (ب) وما صنيعه.

²⁴⁴ في نسخة (ب) لا تا.

²⁴⁵ سورة الروم، ١١/٠٣.

²⁴⁶ سورة الروم، ٤٠/٠٣.

²⁴⁷ في نسخة (ب) فنظايرها.

²⁴⁸ تفسير مقاتل بن سليمان، ٢/٣٦٦.

²⁴⁹ في نسخة (ب) وقد.

²⁵⁰ سورة الرعد، ٣/١٣.

اتبع زوجين باثنين²⁵¹ لمعنيين أحدهما أن الزوج قد يكون إسما للشفع وقد يكون اسما للفرد فاتبعه اثنين ليعلم أن²⁵² لم يرد به الشفع ولكن اراد به اللون الفرد والثاني إنه تأكيد لتمكين المعنى في البيت²⁵³ قوله تعالى

Vr. 115b

﴿يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ﴾ فيذهب ضوؤه ليغشى أي يغطي فيغشى النهار الليل يذهب ظلمته ويغشى الليل²⁵⁴ النهار يذهب ضوؤه وهو مختصر في الذكر مراد في المعنى بدلالة نظائره ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ﴾²⁵⁵ ﴿يُكَوِّرُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ﴾²⁵⁶ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾²⁵⁷ فيه فيعلمون²⁵⁷ بتعاقبه وتصرفه على نظام واحد ان له صانعا عليما²⁵⁸ حكيما قادرا ليس كمثله شيء وان ذلك كله إذا كان مخلوقا لقوام العباد اقتضى شكرهم²⁵⁹ على هذه النعم بإخلاص العبادة له. وقال ابن عباس ؓ خلق الله الأرض على الماء وكانت تكفأ²⁶⁰ وكما²⁶⁰ تكف²⁶¹ السفينة باهلها فارساها الله بالجبال حتى استقرت. وقال وهب هذه الجبال الشاخنة على وجه الأرض طولها في الأرض مثل طولها في الهواء فلذلك سماها أوتادا. قوله تعالى ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَاوِزَاتٌ﴾²⁶² أي متلاصقات متقاربات ترتبها واحد²⁶³ وماؤها واحد قوله تعالى ﴿وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾²⁶⁴ وهي الكروم وقوله تعالى ﴿وَرَزَقٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ﴾²⁶⁴ قرا ابن كثير وابو عمرو وعاصم في رواية حفص كلها بالرفع عطفا على قوله وجنات وقرا الباقون كلها بالخفض عطفا على قوله من اعناب. والصنوان هي النخلات التي أصلها واحد وهو قول ابن عباس والبرا ابن عازب ومجاهد وقتادة والحسن وهو

²⁵¹ في نسخة (ب) اثنين.

²⁵² في نسخة (ب) انه.

²⁵³ في نسخة (ب) النفس.

²⁵⁴ في نسخة (ب) اي يغطي فيذهب ظلمته ويغشى.

²⁵⁵ سورة الحديد، ٦/٥٧.

²⁵⁶ سورة الزمر، ٥/٣٩.

²⁵⁷ في نسخة (ب) يعلمون.

²⁵⁸ في نسخة (ب) عالما.

²⁵⁹ في نسخة (ب) شكرهم له.

²⁶⁰ في نسخة (ب) كما.

²⁶¹ في نسخة (ب) تكفأ.

²⁶² سورة الرعد، ٤/١٣.

²⁶³ في نسخة (ب) واحدة.

²⁶⁴ في نسخة (ب) عطف على قوله قطع اي وفالأرض بسايتين من اعناب.

كذلك في اللغة والواحدة منها صنو وكل شجرة صنو لها حبتها إذا كان أصلها واحد²⁶⁵ وقال النبي ﷺ العباس صنو أبي²⁶⁶ أي أصله وأصل أبي واحد. قوله تعالى ﴿تَسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو تسقى بالتاء التي هي للتأنيث على ما²⁶⁷ يسمى فاعله ونفضل بالنون ومعنى التأنيث ان المذكور²⁶⁸ ان قبله جماعة والنون اخبار الله تعالى عن نفسه لخطاب الملوك. قرأ حمزة والكسائي

Fr. 116a

تسقى بتا التأنيث بآماله²⁶⁹ ويفضل بياء المغائبة ويكسر الضاد إثباتا للفعل الظاهر صفة الله المذكورة²⁷⁰ في قوله تعالى الذي رفع السما²⁷¹ إلى قوله²⁷² وهو الذي في مد الارض وقرأ عاصم وابن عامر تسقى بتاء²⁷³ التذكير على معنى تسقى²⁷⁴ ماء ذكر أو كل واحد مما ذكر وتفضل بالنون اي ان الله تعالى يقول ونحن ﴿نُفْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾²⁷⁵ أي الثمر وبقرا ويفضل بالياء وفتح الضاد على مالم ليسم²⁷⁶ فاعله.²⁷⁷ قوله تعالى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ أي من إستعمل عقله وتدبر مع سلامة العقل من الآفات المانع عن²⁷⁸ كمال النظر علم ان لذلك صانعا هو فرق بينهما وبين الجنس الواحد منهما مع اجتماعها في المغرس والماء²⁷⁹ إذ لو كان كذلك لم تختلف الطعوم²⁸⁰ والمناظر وذلك²⁸¹ ظهورها بأنشاء الله القادر على ما يشاء. وفي الآية وجه آخر عن الحسن ومجاهد وذلك انه مثال قلب المخاطب وذلك إن الله أنزل القرآن الذي هو حياة الناس في أديانهم فيفاضل العباد فيه والقران واحد

²⁶⁵ في نسخة (ب) واحدا.

²⁶⁶ سنن الترمذي، لحمد بن عيسى بن سورة بن موسى بن الضحاك الترمذي أبو عيسى، تحقيق: إبراهيم عطوة عوض الشريف، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي - مصر، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م، مناقب، ٢٨، رقم الحديث ٣٧٥٨.

²⁶⁷ في نسخة (ب) مالم.

²⁶⁸ في نسخة (ب) المذكورات.

²⁶⁹ في نسخة (ب) بآماله.

²⁷⁰ في نسخة (ب) المذكور.

²⁷¹ في نسخة (ب) السماوات.

²⁷² في نسخة (ب) وقوله.

²⁷³ في نسخة (ب) بياء.

²⁷⁴ في نسخة (ب) يسقى.

²⁷⁵ سورة الرعد، ١٣/٤.

²⁷⁶ في نسخة (ب) يسم.

²⁷⁷ في نسخة (ب) بعضها بالرفع لانه اسم مالم يسم فاعله.

²⁷⁸ في نسخة (ب) على.

²⁷⁹ في نسخة (ب) فدل على ان ظهوره هاليس بالتربة والماء.

²⁸⁰ في نسخة (ب) بالطعوم.

²⁸¹ في نسخة (ب) ولكن.

كتفاوت الثمار والماء واحد ثم قرأ هذا إنه²⁸² لو شاء سوى بين جميع الثمار²⁸³ كما لو شاء سوى²⁸⁴ بين قلوب العباد ففاوت²⁸⁵ بينها فمن متكبر معرض عنه ومن متدبر مستنبط منه وانتظامها بالأولى على هذا التأويل انه جعل الارض وما فيها آيات لقوم يتفكرون وأخير في هذه الآية ان الناس يتفكرون وفي التفكير يتعاونون²⁸⁶ فمنهم من لا ينفك²⁸⁷ ومنهم من ينفك²⁸⁸ ولا يستقصي فلا يجنى²⁸⁹ ثماره. ومنهم من يستقصي فيه فيرزق استكثاره وهو كقوله ﴿وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبِثَ لَا يَخْرِجُ إِلَّا بُعْثًا﴾²⁹⁰ ثم ذكر في كل آية ان في ذلك لايات على الجمع لان في الشيء الواحد آيات ودلائل²⁹¹ وبينات فالسما تدل على ان لها صانعا وعلى ان صانعها قديم وانه قدير مدبر مختار مريد واحد لاشريك له يفضي ذلك الى اثبات جميع الصفات والى اثبات النبوات والبعث بعد الموت والثواب والعقاب. وقال

Vr. 116b

القشيري رحمه الله وفي الارض قطع متجاورات فمن سبخ و سهل وحجر وحل²⁹² انواع مختلفة وازواج متفقه²⁹³ وزروع ونبات واشجار باسقات²⁹⁴ اهل²⁹⁵ كل واحد من اشجارها حبة متماثلة الاجزاء متشاكلة الابعاض فاذا أُنبتها جعل بعضها عرقا وبعضها جدعا وبعضها غصنا وبعضها اوراقا وبعضها ازهارا وبعضها قشرا وبعضها لبًا ثم لكل واحد طعم مخصوص^{296/297}. قال الامام ابو منصور²⁹⁸ رحمه الله قوله²⁹⁹ متجاورات يبطل قول من تأول قوله عليه الصلاة

²⁸² في نسخة (ب) انه كما.

²⁸³ في نسخة (ب) فكذلك.

²⁸⁴ في نسخة (ب) لسوى.

²⁸⁵ في نسخة (ب) ففاوت.

²⁸⁶ في نسخة (ب) يتفاوتون.

²⁸⁷ في نسخة (ب) يتفكر.

²⁸⁸ في نسخة (ب) يتفكر

²⁸⁹ في نسخة (ب) يجتني

²⁹⁰ سورة الاعراف، ٥٨/٧.

²⁹¹ في نسخة (ب) ودلائل.

²⁹² في نسخة (ب) وورفل.

²⁹³ في نسخة (ب) متفقه.

²⁹⁴ في نسخة (ب) واثقات.

²⁹⁵ في نسخة (ب) اصل.

²⁹⁶ في نسخة (ب) مخصوص ولون مخصوص وطبع مخصوص.

²⁹⁷ لطائف الإشارات = تفسير القشيري، لعبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، المحقق: إبراهيم البسيوني، الهيئة المصرية العامة

للكتاب - مصر، ج: ٢، ص: ٢١٧.

والسلام الجار أحق بشفعته³⁰⁰ ان المراد به الشريك لأنه ذكر التجاور صفة³⁰¹ القِطْع³⁰² فاذا كانت الارض واحدة فلا تكون متجاورة بل التجاور للِقِطْعِ المقدرة المتلازمة فدل ان المراد بالحديث³⁰³ هو الجار المتلازم دون الشريك. قوله تعالى ﴿وَإِنْ تَعَجَّبْتَ فَعَجَبْتُ قَوْلُهُمْ أَتَدَا كُنَّا تُرَابًا﴾³⁰⁴ اي وان³⁰⁵ عجبنا يا مُجَدَّ انكار هؤلاء للإعادة³⁰⁶ مع اقرارهم اني³⁰⁷ الخالق لما قدمت ذكره في³⁰⁸ السماء والارض وعجائب³⁰⁹ ما فيها³¹⁰ واني انا المخرج للثمار المختلفة من الارض الواحدة بل من الحبة فيعجب³¹¹ قولهم اي بعد³¹² وضعت بالتعجب³¹³ في موضعه لانهم اقرؤا بقدرتي على ابتداء هذه الاشياء ثم انكروا اعادةها والذي انكروا قدرتي عليه اولى ان يكون مقدورا عليه مما اقرؤا بقدرتي عليه ووجه اخر ان الكفار كانوا صنفين منهم قوم ينكرون الصانع ومنهم من كان يثبت الصانع وينكر البعث فاحتج على منكر³¹⁴ الصانع بهذه الآيات الدالة على قدرته ووحدانيته ثم قال³¹⁵ لنبيه وان تعجب من اقامة هؤلاء على الانكار مع قيام الدلائل على اثباته و وحدانيته وقدرته فاعجب من الذين يقرون بالابتداء ثم ينكرون الاعادة ويقولون أئذ كنا ترابا. قوله تعالى ﴿إِنَّا لَنَبِيُّ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾³¹⁶ قرا ابن كثير وابو عمر وعاصم وحمة بالاستفهام فيهما جميعا الا ان عاصما وحمة همزان همزتين وقرا نافع والكسائي بالاستفهام في الاول والخبر في الثاني الا³¹⁶ الكسائي

VI. 117a

²⁹⁸ تفسير الماتريدي تأويلات أهل السنة، لمحمد بن مُجَدِّ بن محمود، أبو منصور الماتريدي، المحقق: د. مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية بيروت لبنان، ٢٠٠٥/١٤٢٦، ج: ٣، ص: ١٧٧.

²⁹⁹ في نسخة (ب) قوله قطع.

³⁰⁰ سنن الترمذي، احكام، ٣٢، رقم الحديث، ١٣٦٩.

³⁰¹ في نسخة (ب) صفة.

³⁰² في نسخة (ب) للقطع.

³⁰³ في نسخة (ب) باحد.

³⁰⁴ سورة الرعد، ٥/١٣.

³⁰⁵ في نسخة (ب) ائ.

³⁰⁶ في نسخة (ب) الاعادة.

³⁰⁷ في نسخة (ب) باني انا.

³⁰⁸ في نسخة (ب) من.

³⁰⁹ في نسخة (ب) وعجائب.

³¹⁰ في نسخة (ب) فيهما.

³¹¹ في نسخة (ب) الواحدة فعجب.

³¹² في نسخة (ب) فقد.

³¹³ في نسخة (ب) التعجب.

³¹⁴ في نسخة (ب) منكري.

³¹⁵ في نسخة (ب) قال الله.

³¹⁶ في نسخة (ب) الا ان.

بهمزتين وقرا ابن عامر على الخبر في الاول والاستفهام في الثاني رواية. وقال الزجاج تقديره أننا كنا ترابا ما نبعث
 أننا³¹⁷ لفي خلق جديد اي بعد ان صرنا ترابا نحى³¹⁸ ونعاد خلقا جديدا كما كنا اول مرة.³¹⁹ وقال الامام ابو
 منصور رحمه الله³²⁰ قيل ولن³²¹ تعجب من قولهم هذا شئ عجاب يعنون بعثك رسولا فأعجب من قولهم ايضا اننا
 كنا ترابا ثم العجب³²² منا³²³ بظهور ما لم يكن في الوهم ولا يجوز ذلك على الله تعالى فان حمل على الحقيقة فهو على
 تعجب النبي صلى الله عليه وسلم ان تعجب من انكارهم رسالتك فتعجب من إنكارهم التعجب³²⁴ أيضا وان
 تعجب من انكار بعضهم الصانع فتعجب من إنكار المقرين به أي البعث وإن جعلت معنى قوله فعجب قولهم من الله
 تعالى فمعناه الانكار أي³²⁵ أنكرت أنت من هؤلاء كذا فقد أنكر الله تعالى منهم قولهم اننا وكشف هذا الكلام ان
 العجب منا يكون في موضعين من الاساءة ممن يلزمه الاحسان فيقول³²⁶ عجب من فلان احسنت اليه طول
 الدنيا³²⁷ فأساء الى وهو غاية الكراهية والانكار وفي الاحسان ممن كان لا يتوقع منه ذلك فيقول عجب من فلان قام
 بامورى واحسن الى وكان³²⁸ متى اليه شئ يقتضى ذلك ويكون ذلك غاية الرضى والحمد فوردت هذه اللفظة في
 هذين الموضعين في صفة الله تعالى على إرادة هذين المعنيين. قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ليعجب من الشاب
 ليست له صبوة³²⁹ اي يرضى عنه غاية الرضى وقال في هذه الآية فعجب قولهم وقال في سورة الصافات ﴿بَلْ عَجِبْتَ
 وَيَسْخَرُونَ﴾³³⁰ على قرأه³³¹ الضم وهو غاية الانكار والكراهة وهو مجاز ارادة³³² منتهى الامر دون مبتدئه³³³. قوله

³¹⁷ في نسخة (ب) اينا.

³¹⁸ في نسخة (ب) ما نحى.

³¹⁹ معاني القرآن وإعرابه، لإبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج المحقق: عبد الجليل عبده شلي، عالم الكتب - بيروت

١٤٠٨ - ١٩٨٨، ج: ٣، ص: ١٣٨.

³²⁰ تفسير الماتريدي تأويلات أهل السنة، ٣٠٨/٦.

³²¹ في نسخة (ب) وان.

³²² في نسخة (ب) التعجب.

³²³ في نسخة (ب) منا يكون.

³²⁴ في نسخة (ب) البعث.

³²⁵ في نسخة (ب) اي ان.

³²⁶ في نسخة (ب) فتقول.

³²⁷ في نسخة (ب) الزمان.

³²⁸ في نسخة (ب) وما كان.

³²⁹ مسند الإمام أحمد بن حنبل، لأحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، المحقق: شعيب الأرناؤوط - عادل مرشد، أبو

عبدالله، مؤسسة الرسالة، ٢٠٠١/١٤٢١، ج: ٢٨، ص: ٦٠٠ رقم الحديث ١٧٣٧١.

³³⁰ سورة الصافات، ١٢/٣٧.

³³¹ في نسخة (ب) قراءة.

³³² في نسخة (ب) على ارادة.

³³³ في نسخة (ب) مبتداه.

تعالى ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ﴾ اي كفروا بانكار البعث برهم الذي³³⁴ هم يقرون³³⁵ انه³³⁶ خالقهم. قوله تعالى ﴿وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾³³⁷ ولم يذكر الايدي مع الاعناق وان كان الاستعمال على هذا الوجه ان تكون الايدي مجموعة الى الاعناق لانه مفعول المعنى فوقع الاكتفاء بذكر أحدهما عن الآخر. وقيل³³⁸

Vr. 117b

انهم مخترعون³³⁹ الاضرار بك اي ايصال المكروه اليك وانت المعصوم عنهم لا سبيل لهم إلى مسك بسوء كالمغلول يده³⁴⁰ الى عنقه. قوله تعالى ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ذكر أولئك ثلاث مرات والمراد به هؤلاء وجاز ذلك لانه قص³⁴¹ الخبر عنهم بتجاذب³⁴² الاشارة بأولئك³⁴³ قوله تعالى ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾³⁴⁴ اي ومن أعظم جهالتهم انهم مع اصرارهم على الشرك ومعاندتهم يدعون الله بأنزال العذاب عليهم نزلت في النضر بن الحارث بن علقمة من كلدة بن قصي قال ﴿إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾³⁴⁵. قوله تعالى بالسبيئة اي بالعذاب. وقوله قبل الحسنة اي الايمان والطاعة الذي يدفع العذاب قال تعالى ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾³⁴⁶ الآية. وقيل قبل الحسنة اي به العفو³⁴⁷. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله ويحتمل إن يكون معناه ويستعجلونك بالسبيئة ومنهم أولئك³⁴⁸ أي الايدا قبل الحسنة ومنهم أولئك وهي القبول والتصديق³⁴⁹. قوله تعالى ﴿وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلَاتُ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما العقوبات وقال قتادة وقائع الله في الامم الخالية. وقال الكسائي الامثال. وقال الاخفش النظائر

³³⁴ في نسخة (ب) الذين.

³³⁵ في نسخة (ب) مقرون.

³³⁶ في نسخة (ب) بانه.

³³⁷ في نسخة (ب) اي يوم القيامة فانهم من عقوبة اهل النار قال تعالى اذ اغلال في اعناقهم .

³³⁸ في نسخة (ب) وقيل معناه .

³³⁹ في نسخة (ب) ممنوعون عن .

³⁴⁰ في نسخة (ب) يداه .

³⁴¹ في نسخة (ب) مضى .

³⁴² في نسخة (ب) فجاذت .

³⁴³ في نسخة (ب) بذلك .

³⁴⁴ سورة الرعد، ٦/١٣ .

³⁴⁵ سورة الأنفال، ٢٣/٨ .

³⁴⁶ سورة القصص، ٨٤/٢٨ .

³⁴⁷ في نسخة (ب) والعفو والامهال .

³⁴⁸ في نسخة (ب) اليك .

³⁴⁹ تفسير الماتريدي تأويلات أهل السنة، ٣٠٩/٦ .

والاشباه يعنى العذاب³⁵⁰. والمثلثات في اللغة العقوبات³⁵¹ أي مضت من قبل هؤلاء وقائع الله في الامم الخالية او³⁵²
قالوا لانبيائهم أتونا بعذاب الله اذ³⁵³ أصبروا على كفرهم واقترحوا الايات فعذب بعضهم بالمسخ وبعضهم بالخسف
وبعضهم بالقذف وبعضهم بالظلمة وهؤلاء قد تقرر عليهم بذلك فكيف يستعجلونك به وليس معهم إيمان يعتصمون
به ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ قال السدى يعني المؤمنين قوله تعالى ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾

VI. 118a

يعنى للكافرين قال بعض اهل العلم هي³⁵⁴ أرجى اية في كتاب الله حيث ذكر المغفرة مع الظلم وهو بدون التوبة فان
التوبة تزيلها وترفعها. وقيل هما جميعا في حق المؤمن وهو معلق بالمشيئة فيهما ومعناه يغفر الله لمن يشاء³⁵⁵ وهو ترغيب
وترهيب واطلاقه كإطلاق قوله ﴿نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾.³⁵⁶ ﴿وَإِنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾³⁵⁷. قوله
﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾³⁵⁸ هي الاية المقترحة ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ أي مبعوث تعالى
لتحررهم³⁵⁹ العذاب لا يريد لهلاكهم ولا مستعجل بعذابهم ولا مالك لعقابهم. قوله تعالى ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ أي انت
نذير لهم داعي الى الحق وكذلك كان الانبيا قبلك اولا³⁶⁰. وقال ابن عباس ولكل قوم هاد أي داعي الى الحق. وقال
الزجاج ولكل قوم هاد أي هو³⁶¹ يدعوهم بما يعطى من الآيات لا بما يتحكمون به³⁶². وقال مجاهد و قتادة وهو نبي
كل امة. وقال الحسن³⁶³ في رواية وابو الضحى وعكرمة الهادي ثمجد رسول الله ﷺ وقال ابن عباس في رواية وسعيد
بن جبير ومجاهد والضحاك الهادي هو الله تعالى وقال³⁶⁴ انما انت منذر ولكل قوم هاد وانا الهادي دونك نظيره قوله

³⁵⁰ في نسخة (ب) في العذاب.

³⁵¹ في نسخة (ب) التي تزجو عن مثل ما وقعت لاجله.

³⁵² في نسخة (ب) اذ.

³⁵³ في نسخة (ب) واذا.

³⁵⁴ في نسخة (ب) هو.

³⁵⁵ في نسخة (ب) ويعذب من يشاء.

³⁵⁶ سورة الحجر، ٤٩/١٥.

³⁵⁷ سورة الحجر، ٥٠/١٥.

³⁵⁸ سورة الرعد، ١٣/٧.

³⁵⁹ في نسخة (ب) لتحررهم.

³⁶⁰ في نسخة (ب) والامم.

³⁶¹ في نسخة (ب) نبي.

³⁶² معاني القرآن وإعرابه، ١٤٠/٣.

³⁶³ في نسخة (ب) الحسن و قتادة.

³⁶⁴ في نسخة (ب) وقال الضحاك.

تعالى ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾³⁶⁵. وقال الحسين بن الفضل فيه تقديم وتأخير والمراد بما انت منذر و هادي لكل قوم. قوله تعالى ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى﴾³⁶⁶ ينتظم بقوله الله الذى رفع السماوات ويقولوه وهو الذى مد الارض. ووجه اخر إنه خطابه للمتعلمين³⁶⁷ وتعريف لهم إن الله لا يدع حكمته باستعجالهم ولا يخفى عليه وجه الصلاح فانه الذى يعلم ما تحمل³⁶⁸ انثى ذكر هو ام انثى ابيض ام اسود واحد ام أكثر ناقص ام تام. قوله تعالى ﴿وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ﴾ اي ما ينقص³⁶⁹ غاض يغيض³⁷⁰ لازم ومتعدي وكذلك غاض الما وغاضه الله³⁷¹ قال الله تعالى

Vr.118b

﴿وَغِيضَ الْمَاءِ﴾³⁷². وقال ابن عباس³⁷³ رضى الله عنهما ما تغيض الارحام اى ما تتبعض³⁷⁴ عن تسعة أشهر فتضع الولد³⁷⁵ لسبعة او ثمانية ﴿وَمَا تَزْدَادُ﴾ على تسعة³⁷⁶. وقال الربيع بن انس اى تزداد على الولد الواحد الى اربعة وما تفيض هو السقط. وقال ابن كيسان وما تغيض اى ينقص³⁷⁷ من اعطاء³⁷⁸ الولد كالمخرج وما اشبه ذلك من نقصان يد او إصبع³⁷⁹ او نحوها. وقيل وما تغيض الارحام اى يذهب الماء فلا تحمل وتكون عقيما وما تزداد فتحمل وتلد الاولاد. قوله تعالى ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ اي جعل لكل شي مقدار معلوما من الخلق والرزق والاجل والعمل فلا معنى لاستعجالهم بالعذاب. قوله تعالى ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾³⁸⁰ بعد قوله تعالى يعلم. وقيل اى هو عالم الغيب والشهادة. وقال الحسن اى عالم السر والعلانية. وقيل اى هو عالم بما غاب عن

³⁶⁵ سورة القصص، ٥٦/٢٨.

³⁶⁶ سورة الرعد، ٨/١٣.

³⁶⁷ فى نسخة (ب) للتعجلين.

³⁶⁸ فى نسخة (ب) تحمل كل.

³⁶⁹ فى نسخة (ب) تنقص.

³⁷⁰ فى نسخة (ب) اى نقص.

³⁷¹ فى نسخة (ب) اى غاروا غار الله.

³⁷² سورة الهود، ٤٤/١١.

³⁷³ فى نسخة (ب) الحسن.

³⁷⁴ فى نسخة (ب) تنقص.

³⁷⁵ فى نسخة (ب) لستة أشهر او.

³⁷⁶ فى نسخة (ب) تسعة أشهر.

³⁷⁷ فى نسخة (ب) تنقص.

³⁷⁸ فى نسخة (ب) اعضا.

³⁷⁹ كزيادة فى نسخة (ب) وما تزداد على الاعضا اصبع و.

³⁸⁰ سورة الرعد، ٩/١٣.

الخلق وما شاهدوه ولا يخفى عليه شيء منه³⁸¹ في شأنه وقدرته وسلطانه وكل صفاته المتعالي عما لا يليق به. وقال الحسن المتعالي عما يقول المشركون. وقال القشيري رحمه الله احاط الحق سبحانه بالمعلومات وبالمخفيات معنى وفي الكائنات حكما فلا شيء يعذب عن علمه ولا مخلوق يخرج عن³⁸² حكمه تعالى عن سمات النقص وتقدس عن صفات الغيب. قوله تعالى ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ﴾³⁸³ اي من اخفاه. قوله تعالى ﴿وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ اي رفع به صوته. قوله تعالى ﴿وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ﴾ اي متاوار. قوله تعالى ﴿وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما ذاهب. وقال الضحاك ظاهر. وقال مقاتل بن حيان خارج. وقال مقاتل بن سليمان منتشر³⁸⁴. وقال الكسائي اي راكب دابته³⁸⁵. وقيل سالك في سربه يتسرب في مذهبه اي يضطرب في طريقه وهذه الاقوال متفاوتة. وقيل في اللغة جريان في خروج بسرعة وقيل ذهاب على الوجه وقد سرب سروباً وانسرب انسراباً. وقال الخطيئة

Vr. 119a

وكل اناس قاربوا قيد فحلهم³⁸⁶ . ونحن حللنا قيده فهو سارب

وقال الحسن وسارب بالنهار اي مُسَيَّر بالنهار. وقال الزجاج هو جائز في اللغة يقال منه سرب الوحش وانسرب³⁸⁷ اي³⁸⁸ دخل كناسه بمدح في هذه الآية بسمعه وبصره كما مدح³⁸⁹ في الآية الاولى بعلمه قال سوا منكم من اسر القول ومن جهر به فليس قول عنده اخفى من قول وليس سمعه كسمع المخلوق الذي يخفى عليه ما بعد من سمعه ويفهم ما قرب منه وَسَوَّاءٌ عنده في الرؤية. قوله و³⁹⁰ هو مستخف بالليل و³⁹¹ ظاهر بالنهار³⁹² وتقديره ومن هو

³⁸¹ في نسخة (ب) منه الكبير.

³⁸² في نسخة (ب) من.

³⁸³ سورة الرعد، ١٣/١٠.

³⁸⁴ تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٦٩/٢.

³⁸⁵ في نسخة (ب) راسه.

³⁸⁶ الامالي، لأبي علي القالي، مصر ١٩٢٦/١٣٤٤ ج: ٣، ص: ٢٤٣. مجلة الاتحاد الجامعات العربية للاداب، شعر الاخنس بن شهاب التغلبي، جمع تحقيق و شرح: عدنان محمود عبيدات، جامعة. كلية الاداب، ١٤٢٨-٢٠٠٧، ص: ١١٥. الجامع لأحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي، تحقيق: سمير البخاري، دار عالم الكتب، الرياض المملكة العربية السعودية ١٤٢٣هـ / ٢٠٠٣م، ج: ٩، ص: ٢٩٠.

³⁸⁷ معاني القرآن وإعرايه، ١٤٢/٣.

³⁸⁸ في نسخة (ب) اذا.

³⁸⁹ في نسخة (ب) تمدح.

³⁹⁰ في نسخة (ب) من.

³⁹¹ في نسخة (ب) من هو.

³⁹² في نسخة (ب) وقيل.

مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار فترك ما³⁹³ في الثاني اختصار الدلالة الماضي عليه. وقيل بل معناه اي الاستخفاء والسروب صفة للواحد³⁹⁴ لا للاثنيين والمراد به انه لا يستوي حالنا هذا الرجل في علم الله تعالى بخلاف قوله سوا منكم من اسرّ القول ومن جهر به لانهما صفتا رجلين. وقال القشيري رحمه الله ببيان³⁹⁵ منكم من خاطبنا بلسانه بوصف الدعاء³⁹⁶ ومن خاطبنا بقلبه ببيان النجوى سرا قل كل واحد منهما اجابته³⁹⁷ منا إذا ساعدته المشيئة ووافقته القضية. وقيل سواء في علم الله ورويته وسمعه المستتر والذي يجهر والذي يكتم والذي يظهر فالبصر متناول لكل والعلم شامل للجميع³⁹⁸ جارى على الكافة³⁹⁹ وقيل نزولها في وهب بن عمر⁴⁰⁰ بن وهب الجمحي كان يخرج يوم بدر وهو مع الكفار حرجا مخوفا وقال⁴⁰¹ يوما وهو مع صفوان بن امية في⁴⁰² حجر الكعبة لولا عيالي ودين علي لتوليت قتل محمد قال صفوان وكيف تصنع قال ارعى وحدته فاقتله بسيفي غيلة واهرب فقال صفوان دينك علي وعيالك مع عيالي فافعل هذا فاتخذ وهبا سيفا وسمه ودخل مع صفوان بين باب الكعبة والستر وعاهده على ذلك فقال صفوان كيف تسير اليه والله يخبره بمسيرك فقال استخفى بالليل اي اسير في ظلمته واسرب بالنهار اي ادخل السرّب وكان ذلك عقيدة بعض الكفار في ان العبد قد تستر⁴⁰³ عن الله بمثل هذا ولما وصل الى المدينة ودخلها راه عمر رضى الله عنه فقال للصحابة رضوان الله عليهم

Vr. 119b

أني رأيت وهباً قد قدم فرا بني قدومه وهو رجل غادر فاحرسوا رسول الله ﷺ عنه فلما رآه النبي ﷺ قال له: «ما أقدمك؟» قال: جئت أفادي الأسارى، فقال له ﷺ: «ما الذي قلت لصفوان في الحجر لولا عيالي وديني لتوليت قتل محمد» فقال وهب: ما قلت يا محمد أعده علي فأعاد فقال: كنا نكذبك في أخبار الأرض فالآن أخبرتنا بأخبار⁴⁰⁵

³⁹³ في نسخة (ب) من.

³⁹⁴ في نسخة (ب) للواحد.

³⁹⁵ في نسخة (ب) سواء.

³⁹⁶ في نسخة (ب) الدعا جهرا.

³⁹⁷ في نسخة (ب) اجابه.

³⁹⁸ في نسخة (ب) للجميع والحكم.

³⁹⁹ في نسخة (ب) الكافه.

⁴⁰⁰ في نسخة (ب) عمر.

⁴⁰¹ في نسخة (ب) وعالج وبر.

⁴⁰² في نسخة (ب) وهو.

⁴⁰³ في نسخة (ب) يتستر.

⁴⁰⁴ في نسخة (ب) فقال فلم تقلدت السيف فقال يا محمد اما انا حملنا السيوف يوم بدر فلم تفلح فقال.

⁴⁰⁵ في نسخة (ب) بخبر.

السماء هذا أمر لم يطلع عليه أحد من الناس، وما أطلعك عليه إلا الله تعالى بوحى من السماء، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك عبده ورسوله.

قال الضحاك: وفيه نزلت ⁴⁰⁶: ﴿سَوَاءٌ مِّنْكُمْ مَّنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ...﴾ الآية.

قوله تعالى: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ﴾ ⁴⁰⁷ قال الحسن وقتادة ومجاهد وسعيد بن جبير، والضحاك وأبو صالح وإبراهيم: إن الله ملائكة يتعاقبون ⁴⁰⁸ بالليل والنهار.

قوله تعالى: ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ من شر ⁴⁰⁹ هذا الذي هو مستخف بالليل وسارب بالنهار.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ أي ومن وراء ظهره، أي عليه حفظة من الملائكة حوله ﴿يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ قال الحسن وقتادة: أي بأمر الله كما يقال أجابك من دعائك أي بدعائك، وقال ابن عباس: أي الملائكة هم من أمر الله.

وقال مجاهد وإبراهيم: من أمر الله من الجن والهوام وسمى الجن من أمر الله لأنها لا ترى كما قال ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ ⁴¹⁰.

وقيل: من عذاب الله كما يقال ⁴¹¹ ولما جاء أمرنا، وقيل: من أمر الله لأمر الله كما قال ﴿أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ ⁴¹²، يعني أن هذا المستخفي السارب إنما يمتنع من نزول العقوبة به مع قبيح فعله لما وكل الله تعالى به الحفظة لا أنه يمتنع بقوة الله ⁴¹³ أو لمكانه عند الله ⁴¹⁴ لخفاء أفعاله وأحواله ⁴¹⁵، ولكن يؤخر الله إزالة نعمته وعافيته عنهم ⁴¹⁶ وإنزال عقوبته وسطوته ⁴¹⁷ إلى أن يعترفوا هم ⁴¹⁸ بأنفسهم بالإصرار على الفساد والإقامة على الكفر، فتزول ⁴¹⁹ المعقبات وتنزل العقوبات.

⁴⁰⁶ في نسخة (ب) نزل.

⁴⁰⁷ سورة الرعد، ١٣/١١.

⁴⁰⁸ في نسخة (ب) تتعاقب.

⁴⁰⁹ في نسخة (ب) بين يدي.

⁴¹⁰ سورة الاسراء، ١٧/٨٥.

⁴¹¹ في نسخة (ب) قال.

⁴¹² سورة القريش، ١/٤/٦٠١.

⁴¹³ في نسخة (ب) فيه.

⁴¹⁴ في نسخة (ب) ربه او.

⁴¹⁵ في نسخة (ب) واحواله وانعاله على الله.

⁴¹⁶ في نسخة (ب) عنه.

⁴¹⁷ في نسخة (ب) وسطوته به.

وقال كعب: لولا أن الله وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطعمكم ومشربكم⁴²⁰ إذا لتخطفتكم، وقيل: له معقبات أي للذي أسر القول إلى آخره.

Vr. 120a

وقيل: أي لله معقبات بين يدي الرسول المصطفى ﷺ ومن خلفه أو للرسول معقبات فقد سبق ذكره في قوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ﴾⁴²¹ أي حفظة يحفظونه بأمر الله ممن يريد به سوء أو يهيم فيه بمكرهه، من قتل أو غيره أو يرجع إلى جميع الرسل فقد قال: ﴿وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾⁴²² أي ولكل قوم هاد، وكل الله به من يحفظه والمعقبات إنما جمع بالألف والتاء مع أن الملائكة ذكرا لأنه جمع الجمع ملك معقب وطائفة منهم معقبة وطوائف منهم معقبات، وهو كالرجال و الرجال⁴²³.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ﴾ أي نعمة ﴿حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ﴾ أي بالكفران، قال ابن عباس: إذا أنعم الله على قوم بنعمة فشكروها ولم يكفروها زاد لهم تلك النعمة وأدامها عليهم وإذا لم يشكروها وتلقوها بالكفران سلبها عنهم وابتلاهم بضدها، وفيه يقول الشاعر:

لم يشكروا نعمة ما خولوا

فبدلوا المالح بالعذ

صاح بهم من بينهم صائح⁴²⁴

شقتهم في الشرق والغرب⁴²⁵

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا﴾ أي وإذا حقت كلمة العذاب على هؤلاء⁴²⁶ غيروا ما بأنفسهم وحان وقت حلول النعمة بهم وكانوا أهلاً لذلك.

418 في نسخة (ب) يغيروا هم ما .

419 في نسخة (ب) فنزوله .

420 في نسخة (ب) ومشربكم وعوراتكم .

421 سورة الرعد، ١٣/٧ .

422 سورة الرعد، ١٣/٧ .

423 في نسخة (ب) والرجال .

424 في نسخة (ب) صايح .

425 ترتب المدارك وتقريب المسالك، القاضي لابي الفضل عياض بن موسى البصري، دار الكتاب العلمية، بيروت-لبنان، ١٩٧١،

ج: ٣، ص: ٣٤٦.

قوله تعالى: ﴿فَلَا مَرَدَّ لَهُ﴾ أي فلا يقدر أحد على رده عنهم فزال⁴²⁷ عنهم المعقبات.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ أي ما لهؤلاء القوم دون الله أحد يليهم ويلي أمرهم⁴²⁸ إلا الله فلا مانع ولا دافع ولا رافع ولا شافع.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾⁴²⁹ تنتظم بما قبلها في بيان قدرة الله تعالى على ما يشاء، وقيل: نزلت ﴿سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَّ الْقَوْلَ﴾⁴³⁰ وهذه الآية وما بعدها في أريد بن قيس أخي لبيد بن ربيعة الشاعر لأنه جاء إلى النبي ﷺ يريد له بسوء فعلم بذلك رسول الله ﷺ فخرج أريد فأرسل الله عليه صاعقة فقتلته فتوعدهم الله تعالى بهذا ودلهم به على قدرته وعجز آلهتهم عن مثله، فقال: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ﴾ أي الله هو الذي

Ver. 120b

يريكهم معاشر عباده البرق في السماء خوفاً للمسافر مخاف أذاه لما يناله من مطر إن كان عقيبه وطمعاً للحاضر المعنى⁴³¹ أن يكون عقيبه مطر فينتفع به.

وقال الضحاك: خوفاً من العذاب وطمعاً في الغيث.

وقال ابن عباس: خوفاً للمسافر وطمعاً للمقيم.

وقال قتادة: خوفاً للمسافر يخاف أذاه ومعرته وطمعاً للمقيم يرجو بركته ومنفعته.

وقيل: خوفاً من هو له وصواعقه وطمعاً في مطره والرعد والبرق فيهما أقاويل كثيرة ذكرناها في سورة البقرة.

قوله تعالى: ﴿وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ﴾ أي يتردد، ينشئ⁴³² يبدى، والسحاب هنا جمع سحابة ولذلك قال النقال⁴³³ بالمطر وهو واحد في قوله: ﴿فَتُنْثَرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ﴾⁴³⁴.

⁴²⁶ في نسخة (ب) هؤلاء الذين .

⁴²⁷ في نسخة (ب) فزال.

⁴²⁸ في نسخة (ب) اي لامعاقب لهم الا الله ولا احد تلك امرهم.

⁴²⁹ سورة الرعد، ١٣/١٢ .

⁴³⁰ سورة الرعد، ١٣/١٠ .

⁴³¹ في نسخة (ب) المقيم.

⁴³² في نسخة (ب) يشير.

﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾⁴³⁵ قال شهر بن حوشب: الرعد ملك وصوته سبحانه ربي العظيم، وقال الضحاك: الرد ملك والبرق صوت من نور يزجر به السحاب.

وقال النبي ﷺ: «ينشئ السحاب فينطق أحسن النطق ويضحك أحسن الضحك فمنطقه الرعد وضحه للبرق»⁴³⁶.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: الرعد ملك يسوق السحاب والصوت الذي تسمعون زجره السحاب.

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: الرعد الريح والبرق النار⁴³⁷.

وقال أبو الجلد: الرعد الريح والبرق الماء.

وقال بعض أهل اللغة: الرعد الصوت والبرق نار تكونان مع السحاب.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ﴾ وقال مقاتل بن سليمان⁴³⁸: ميز الله بين الرعد وبين الملائكة كما ميز بين جبريل وميكائيل وبين الملائكة وكما ميز بين الفاكهة وبين النخل والرمان وقيل: الرعد اصطكاك أجرام السحاب وتسبيحه دلالة على وحدانية الله تعالى وتنزيهه عن كل سوء وهو كقوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾⁴³⁹. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله في الآية: خوفاً وطمعاً يحتمل خوفاً لأهل البنيان وطمعاً لأهل الإنزال، وتحمل طمعاً في وقت المنفعة وخوفاً في غير وقت المنفعة⁴⁴⁰.

Vr. 121a

وتحمل خوفاً موعوداً وطمعاً موعوداً لأن البرق نور ونار فالنور يطمع في النور الموعود في الجنة والنار يخوف⁴⁴¹ النار الموعودة في جهنم⁴⁴².

⁴³³ في نسخة (ب) الثقال على الجمع أي الثقال.

⁴³⁴ سورة الروم، ٤٨/٣٠.

⁴³⁵ سورة الرعد، ١٣/١٣.

⁴³⁶ مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج: ٣٩، ص: ٩١، رقم الحديث ٢٣٦٨٦.

⁴³⁷ في نسخة (ب) النار وهي مخاريق الملائكة.

⁴³⁸ تفسير مقاتل بن سليمان، ج: ٢، ص: ٣٧٠.

⁴³⁹ سورة الاسراء، ٤٤/١٧.

⁴⁴⁰ في نسخة (ب) المنفعة خوفاً من نزوله وطمعاً في مصيه.

⁴⁴¹ في نسخة (ب) وتحرق.

⁴⁴² تفسير الماتريدي تأويلات أهل السنة ٣١٨/٦.

وقال في قوله: وينشئ السحاب، قال أبو عوسجة: أي يرفع، وقال في قوله: ويسبح الرعد بحمده روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أقبلت يهود إلى النبي ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم أخبرنا عن الرعد ما هو؟ قال: «ملك»⁴⁴³ موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق⁴⁴⁴ السحاب حيث ما شاء الله فقالوا: ما هذا الصوت الذي نسمعه⁴⁴⁵؟ قال: «زجره السحاب إذا زجره»⁴⁴⁶ انتهى⁴⁴⁷ إلى حيث أمر قالوا: صدقت فإن ثبت هذا فهو هو.⁴⁴⁸

قال وقيل: الرعد ملك يسوق السحاب وإذا شردت⁴⁴⁹ سحابة ضمها فإذا اشتد غضبه صار⁴⁵⁰ من فيه النار فهي الصواعق.

وقال بعض الفلاسفة: هو ريح مختنق تحت السحاب قال: وأي شيء كان يسبح⁴⁵¹ فالتسبيح محتمل من كل شيء⁴⁵² وجعل في كل شيء حمد صنائعه وبراءة مشيئته من كل ما وصفته الملحدة بالأقاويل⁴⁵³ فيه كثيرة وليس لنا إلى معرفة ذلك حاجة سوى أنه هول هائل يهول الخلق ويذكرهم سلطانه وعظمته، ولولا أنهم اعتادوا ذلك وإلا لم تقم أنفسهم لسماع ذلك.

وقال في قوله: والملائكة من خيفته، له وجهان، أحدهما: أنه خوف عقوبته لأنه قد خافهم⁴⁵⁴ الوعيد قال ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم⁴⁵⁵.

والثاني: خوف هيبة لأنه وصفهم بالطاعة والاستسلام والعمل على الدوام وخوف الهيبة لا يزول في الآخرة وخوف العقوبة يزول.

⁴⁴³ في نسخة (ب) ملك من ملايكة.

⁴⁴⁴ في نسخة (ب) يسوق به.

⁴⁴⁵ في نسخة (ب) فسمع.

⁴⁴⁶ في نسخة (ب) زجر حتى.

⁴⁴⁷ في نسخة (ب) ينتهي.

⁴⁴⁸ مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج: ٥، ص: ٣٨٥.

⁴⁴⁹ في نسخة (ب) شدت.

⁴⁵⁰ في نسخة (ب) طار.

⁴⁵¹ في نسخة (ب) الرعد.

⁴⁵² في نسخة (ب) شيء فيحتمل تسبحة الخلقة.

⁴⁵³ في نسخة (ب) والأقاويل.

⁴⁵⁴ في نسخة (ب) جآفيهم.

⁴⁵⁵ في نسخة (ب) جهنم كذلك نجزي الظالمين.

وقال القشيري: إذا أنشأت السحابة في السماء أظلم الجو في الوقت ولكن يعقبه بعد ذلك ضحك الرياحين وما لم تبك السماء لم يضحك⁴⁵⁶ الرياض، فكذلك ينشئ⁴⁵⁷ في القلب سحابة والطلب فيحصل للقلب تردد المخاطر، ثم يلوح وجه التحقق.⁴⁵⁸

فضحك⁴⁵⁹ الرياض⁴⁶⁰ بفنون راحات الإنس وصوت⁴⁶¹ أزهار القرب.

قوله تعالى: ﴿وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ﴾ جمع صاعقة وهي نار تسقط من السماء هائلة لها صوت ثقليل فيقتل⁴⁶² من يصيبه⁴⁶³ أو يدهشه⁴⁶⁴

Vr. 121b

قوله تعالى: ﴿فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾ أي هؤلاء المشركون مع علمهم بأن الله خالق هذا الرعد وما فيه من الخوف والطمع لا يخلصون العبادة لله، بل يجادلون في الله أي يخاصمون النبي والمؤمنين فيه فمرة يقولون: آلهتنا خير أم هو ومرة يقولون: صف لنا ربك على ما روي أن عامر بن الطفيل قال للنبي ﷺ: أخبرني عن إلهك، أي⁴⁶⁵ جنس هو قلنا من جميع الأجناس آلهة أمن خشب أم حديد أم رصاص أم شبه أم صفر أم ذهب أم فضة فأرسل الله تعالى عليه صاعقة فأذهبت نفسه⁴⁶⁶

وقيل: نزلت في أريد بن قيس أخي لبيد⁴⁶⁷ لأمه وذلك أن عامر بن الطفيل أتى النبي ﷺ فقال له: ما تجعل لي⁴⁶⁸ من أمرك إن أسلمت، فقال: أجعل لك العوير⁴⁶⁹ فقال: أليس ذلك لي، فقال له رسول الله ﷺ: فما تريد قال:

⁴⁵⁶ في نسخة (ب) تضحك.

⁴⁵⁷ في نسخة (ب) وكذلك تنشأ.

⁴⁵⁸ لطائف الإشارات، ٢/٢٢٠.

⁴⁵⁹ في نسخة (ب) فتضحك.

⁴⁶⁰ في نسخة (ب) الروح .

⁴⁶¹ في نسخة (ب) وصنوف.

⁴⁶² في نسخة (ب) فتقتل.

⁴⁶³ في نسخة (ب) تصيبه .

⁴⁶⁴ في نسخة (ب) تدهشه.

⁴⁶⁵ في نسخة (ب) من أي.

⁴⁶⁶ في نسخة (ب) يقحفه.

⁴⁶⁷ في نسخة (ب) لبيد بن ربيعة المشاعر.

⁴⁶⁸ في نسخة (ب) الي.

⁴⁶⁹ في نسخة (ب) الوير.

⁴⁷⁰ اجعل لي الأمر بعدك فقال: ذلك إلى الله قال: فاجعلني على أعتة الخيل، قال: ليس ذلك إلي، فغاضه ⁴⁷¹ ذلك فقال: ⁴⁷² لأريد بن قيس أكفني محمد ⁴⁷³ قال: ما تريد قال: اشغله بالحديث فتقتله فأجابه إلى ذلك فجاء عامر فشغل رسول الله ﷺ فجاء أريد مشتتلاً على سيفه ليضربه واختلفوا فيما بعدها ⁴⁷⁴ فمنهم من قال: شلت يده، ومنهم من قال: استمسك السيف في القراب فلم يقدر على سله، ومنهم من قال كف عن رسول الله ﷺ فقال عليه الصلاة والسلام: «اللهم اكفني عامراً» ⁴⁷⁵ فانصرف أريد فقال له عامر: ما منعك من قتله؟ قال: كلما هممت بقتله رأيتك بيني وبينه ثم جاءت صاعقة فأحرقتة فجعلته ⁴⁷⁶ حمماً وأما عامر فقد قيل: إنه دخل بيت امرأة من بني سلول وظهرت على ركبته غدة وهو يقول: غدة كغدة البعير وموت في بيت سلولية فوالله ما قتلتني إلا رب محمد، وركب الفرس وبيده الرمح وهو يقول: يا ملك الموت تحاربني عن خفية فأظهر لي وجاهرتني بالمحاربة ⁴⁷⁷ فما زال يطارد حتى سقط عن فرسه ومات وصار إلى النار ونزلت فيه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ﴾

Vr. 122a

أي الله شديد العقاب، وقيل: قوي الكيد لا ⁴⁷⁸ يجوز في الابتداء وصف الله به ويجوز على وجه المجازاة كما مر في المكر والخداع، والاستهزاء وهو من قولك: حل ⁴⁷⁹ به إلى السلطان أي سعى به وذكر عيوبه حتى وقع به، ومنه في صفة القرآن هو شافع مشفع أو ماحل مصدق، وقيل: هو من الإهلاك، وسنة المحل سنة القحط المهلك، وقيل: هو صفة عامر، وهو شديد المحال أي شديد المخاصمة والمنازعة والمماحلة.

قوله تعالى: ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ﴾ ⁴⁸⁰ قال ابن عباس: هي شهادة أن لا إله إلا الله على إخلاص التوحيد وهو قول قتادة وابن زيد.

⁴⁷⁰ في نسخة (ب) ان اجعل لك.

⁴⁷¹ في نسخة (ب) فغاضه.

⁴⁷² في نسخة (ب) فقال عامر.

⁴⁷³ في نسخة (ب) محمد أو أكفنيك امره.

⁴⁷⁴ في نسخة (ب) بعد هذا.

⁴⁷⁵ في نسخة (ب) عامراً وبني عامر.

⁴⁷⁶ في نسخة (ب) وجعلته.

⁴⁷⁷ في نسخة (ب) بالمحاربة تريباً.

⁴⁷⁸ في نسخة (ب) فلا.

⁴⁷⁹ في نسخة (ب) محل.

⁴⁸⁰ سورة الرعد، ١٤/١٣

وقال الحسن: الله الحق فمن دعاه دعا الحق، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ويحتمل له عبادة الحق فهو⁴⁸¹ المستحق للعبادة،⁴⁸² وقيل: أي لله دعوة الحق وهي الاستعانة به، والدعاء بكشف الضر وإعطاء السؤل وهي الحق ومن دعى الله وسأله فهو على حقيقة من دعوته لأنه يدعو من لا يعجزه شيء ولا يلحقه بخل ولا منقصة⁴⁸³ عطية.

وقيل: لله دعوة الخلق⁴⁸⁴ إلى الحق ولمن دعا إليه بأمره وليس ذلك لغيره من الأصنام، قال تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ﴾⁴⁸⁵، وقيل: لله دعوة الربوبية فله عليه البراهين الباهرة⁴⁸⁶.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ﴾ يعني الأصنام وجمع بالواو والنون وهي جماد لأن المشركين وضعوها موضع الأحياء العقلاء الذين يضررون وينفعون ويستجيبون للذين يدعون فأضيف الخبر عنهم إليها كما يضاف إلى العقلاء كما في قوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَايَتْهُمُ لِي سَاجِدِينَ﴾⁴⁸⁷، وقوله: ﴿ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ﴾⁴⁸⁸ وتحتمل⁴⁸⁹ أنه أراد به الملائكة وعزير والمسيح والجن لأنهم لا يستجيبون لعابدهم بشيء ولا ينفعوهم إلا بأمر الله فإما أن ينفعوهم⁴⁹⁰ من عندهم فلا.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا كَبَاسِطٌ كَفَّيْهِ إِلَى الْمَاءِ لِيَبْلُغَ فَاهُ وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ﴾ قيل: لا⁴⁹¹ بمعنى لكن أي لا يستجيبون لهم أصلاً لكنهم كما في يديه إلى الماء ليبلغ الماء فمه ببالغه أي ليس يبالغ إلى⁴⁹² فمه.

وقيل:

Vr. 122b

⁴⁸¹ في نسخة (ب) أي هو .

⁴⁸² تفسير الماتريدي تأويلات أهل السنة 321/6.

⁴⁸³ في نسخة (ب) ينقصه.

⁴⁸⁴ في نسخة (ب) الحق.

⁴⁸⁵ سورة المؤمن، ٤٠/٤٣.

⁴⁸⁶ في نسخة (ب) الباهرة .

⁴⁸⁷ سورة يوسف، ١٢/٤.

⁴⁸⁸ سورة النمل، ٢٧/١٨.

⁴⁸⁹ في نسخة (ب) ويحتمل.

⁴⁹⁰ في نسخة (ب) ينفعوهم.

⁴⁹¹ في نسخة (ب) إلا.

⁴⁹² في نسخة (ب) الماء.

هو على حقيقة الاستثناء ومعنى⁴⁹³ لا يستجيون لهم بشيء إلا كما يستجاب لباسط⁴⁹⁴ كفيه إلى الماء فإذا كان لا يستجاب لهذا الباسط بشيء فكذلك لا يستجاب لهم، وهو كقولك للرجل: يرجو الخيلاء⁴⁹⁵ إنما يعطيك فلان كما أعطى فلاناً يريد أنه لم يعطه شيئاً فكذلك لا يعطيك.

وقال مجاهد: إلا كباسط كفيه إلى الماء يدعو بلسانه وليشير بيده فلا يناله أبداً، وقال عطاء: هو إنسان ينظر في قعر بئر كما لا تبلغ⁴⁹⁶ يده قعر الماء ولا يعلو الماء إليه، فكذلك الأصنام لا تنفع العبد شيئاً

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هذا مثل المشرك الذي عبد غير الله فمثله كمثل العطشان الذي ينظر إلى خياله في الماء ليتناوله فلا يقدر عليه.

وقال الفراء: لا تجيب الأصنام داعيها إلا كما ينال الضمآن⁴⁹⁷ المشرف على الماء ليس معه آلات الاستقاء والعرب تضرب المثل لمن سقى فيما لا يدركه بالقابض على الماء.⁴⁹⁸

قال الشاعر:

فأصبحت مما كان بيني وبينها

من الود مثل القابض الماء باليد⁴⁹⁹

وقيل: أي من بسط كفيه إلى الماء من غير أن يرفعه إلى فيه بكفيه أو في أنا⁵⁰⁰ لم يبلغ فاه يجعل⁵⁰¹ الماء مثلاً للمعبود من دون الله تعالى، وقد جعل بسط اليدين إلى الماء لترجية⁵⁰² الرغبة إلى الموات المعبود الذي لا يعقل⁵⁰³ رغبة باسط

⁴⁹³ في نسخة (ب) ومعناه.

⁴⁹⁴ في نسخة (ب) لمن بسط.

⁴⁹⁵ في نسخة (ب) ترجو خيلاً.

⁴⁹⁶ في نسخة (ب) يبلغ.

⁴⁹⁷ في نسخة (ب) الظلمان.

⁴⁹⁸ معاني القرآن، لأبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الدليمي الفراء، المحقق: أحمد يوسف النجاشي / محمد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلي، دار المصرية للتأليف والترجمة - مصر، ج: ٢، ص: ٦١.

⁴⁹⁹ ديوان أبي دهب الجمحي، لأبي دهب الجمحي، تحقيق: عبد العظيم عبد المحسن القضاء في النجف الأشرف ١٣٩٢/١٩٧٢ ج: ١، ص: ١١٥.

⁵⁰⁰ في نسخة (ب) إناء.

⁵⁰¹ في نسخة (ب) فجعل.

⁵⁰² في نسخة (ب) كتوجيه.

⁵⁰³ في نسخة (ب) لا يعقل كالما الذي لا يعقل.

الكف إليه وأخبر أنهم فيما يرجون⁵⁰⁴ في ضلال وهو قوله: ﴿وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾ أي في غير استقامة، وهدى فإنه غير حاصل لهم ما يرجوه⁵⁰⁵ ولا إجابة لهم ممن يدعوه⁵⁰⁶، وقيل: هو مبتدأ، أي وما دعاء الكفار الأصنام إلا ضلال عن الهدى، وقيل: أي تضل الأصنام عنهم فلا يجدونها ولا يتفعلون بها، قال تعالى: ﴿إِنَّ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّْا﴾⁵⁰⁷ وقال القشيري: دواعي الحق صادحة في القلوب من حيث البرهان فتدعوا العبد بلسان الخواطر فمن استمع إليها بسمع الفهم استجاب ببيان العلم، وفي مقابلتها دواعي الشيطان وهي هاتفة بالعبد شر من⁵⁰⁸ المعاصي فمن أصغى إليها سمع بسمع الغفلة استجاب بصوت الغي.⁵⁰⁹

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْعُدْوِ وَالْأَصَالِ﴾⁵¹⁰

Vr. 123a

أي الكفار، وإن دعوا من دون الله دعوة الباطل وامتنعوا من⁵¹¹ دعوة الحق فكل من في السماوات والأرض من الملائكة وبني آدم والجن والإنس⁵¹² يسجدون لله إما طائعين، وإما⁵¹³ كارهين وظلالهم يسجد له بالغدو والأصال بالغدوات والعشاي والأصال جمع أصل والأصل جمع أصيل، وهو العشي وهو ما بين العصر إلى غروب الشمس، ويجمع على أصايل أيضاً، وهو قول أبي ذؤيب:

لعمري أنت البيت أكرم أهله

وأقعد في أفائه بالأصايل⁵¹⁴

والسجود طوعاً ظاهر والسجود كرهاً ممن أكره على الإسلام⁵¹⁵، وأما عداهم فتركب صور الأعيان واختلاف الأحوال عليهما⁵¹⁶ وتعاقب المتضادات من الحركة والسكون والاجتماع والافتراق عليها وحاجة بعضها إلى بعض⁵¹⁷، شاهد

⁵⁰⁴ في نسخة (ب) يرجون من ذلك.

⁵⁰⁵ في نسخة (ب) رجوه.

⁵⁰⁶ في نسخة (ب) دعوه.

⁵⁰⁷ سورة الأعراف، ٣٧/٧.

⁵⁰⁸ في نسخة (ب) بتزين.

⁵⁰⁹ لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٢١.

⁵¹⁰ سورة الرعد، ١٣/١٥.

⁵¹¹ في نسخة (ب) عن.

⁵¹² في نسخة (ب) الشياطين.

⁵¹³ في نسخة (ب) طائعين أو.

⁵¹⁴ ديوان الهذليين، الشعراء الهذليون، ترتيب وتعليق: محمد محمود الشنقيطي، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة، ١٣٨٥/١٩٦٥.

ج: ١، ص: ١٤١.

على أن لها⁵¹⁸ صانعاً صنعها لا يشبهها فهذا من الكافر شاهد الله بالربوبية وأنه مستحق لدعوة الحق وإن كان الكافر كارهاً لذلك غير مريد له، ولا معترف⁵¹⁹ وذلك سجود من الكافر لله وخضوع له كرهاً، وأما الظلال فساجدة لله بالغدو والأصال لأنها تميل من ناحية إلى ناحية وليس ذلك باختيارها بل هو بفعل الله وتصريفه إياها على ما يشاء من ذلك، ودل ذلك على أنها مخلوقة مصرفة على ما يصرفها عنه⁵²⁰ صانعها ومديرها، وذلك شهادة منها لله بالقدرة والسلطان والوحدانية وخضوع منها له وهو السجود ومن السجود كرهاً معنى سجود الكافر لله إذا نزل به ضرر ألجأته الحاجة إلى أن يتواضع لله ويسجد له يدعوه بها لحاجته⁵²¹.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁵²² أي قل للمشركين الساجدين لله كرهاً⁵²³ من رب السماوات والأرض، أي مالِكها ومديرها وكانوا مقهورين مقرين بأن رب السماوات والأرض هو الذي⁵²⁴ سألهم عن هذا فيقولون الله فحذف جوابهم لدلالة الكلام عليه؛ لأنهم كانوا مقرين بذلك قال الله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾⁵²⁵.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي إذا⁵²⁶ قالوا الله فقل أنت أيضاً⁵²⁷ ولتأكيدهم الاحتجاج عليهم.

قوله تعالى:

Vr. 123b

⁵¹⁵ في نسخة (ب) الاسلام موجد ايضاً.

⁵¹⁶ في نسخة (ب) عليها وحاجة بعضها إلى بعض في تمام قوامها.

⁵¹⁷ في نسخة (ب) بعض في تمام قوامها.

⁵¹⁸ في نسخة (ب) انها موضوعة محتاجة الى من يقيمها وان لها .

⁵¹⁹ في نسخة (ب) معترف به.

⁵²⁰ في نسخة (ب) عليه.

⁵²¹ في نسخة (ب)لحاجته اليها.

⁵²² سورة الرعد، ١٣/١٦ .

⁵²³ في نسخة (ب) كرهاً دلالة الخلقة.

⁵²⁴ في نسخة (ب) الله اي.

⁵²⁵ سورة الزمر ٣٩/٣٨ ، سورة اللقمان ٣١/٢٥ .

⁵²⁶ في نسخة (ب) وإذا.

⁵²⁷ في نسخة (ب)الله تقريرا لهم.

﴿قُلْ أَفَأَتَّخِذُكُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ استفهام بمعنى التوبيخ والتقريع أي قل لهم بعد هذا التقرير فلم ⁵²⁸ اتخذتم من دونه أولياء تتولونهم وتعبدونهم ⁵²⁹ وتوجهون الرغبة إليهم، وهم لا يملكون لأنفسهم نفعاً يجلبونه إليها ولا ضرراً يدفعونه عنها، وإذا كان كذلك فهم من ملكة لكم أبعد.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ وهو تقريع آخر، أي هل يستوي الجماد الذي لا يبصر ولا يسمع والله الحي الذي يبصر ويسمع، وقيل: هو مثل الكافر والمؤمن ولما قرر أن الله رب كل شيء وبخهم بعبادة غير الله وبين أن من فعل ذلك فهو أعمى عن الرشد والمؤمن بصير به فلا يستويان.

قوله تعالى: ﴿أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ﴾ أي الكفر والإيمان فالكفر ظلمة لا يهتدي فيها والإيمان نور يهتدي فيه ولا يستويان.

وقال القشيري رحمه الله: إن الأنوار إذا تَلَأَّتْ في القلوب نفت آثار الظلمة فنور اليقين ينفي ظلمة الشك، ونور العلم ينفي ⁵³¹ تخمة الجهل، ونور المعرفة تمحو أثر الفكرة، ونور المشاهدة تنفي آثار البشرية، وأنوار الجمع تنفي آثار التفرقة، وأنوار الحقائق تنفي ⁵³² آثار الحظوظ. ⁵³³

قوله تعالى: ﴿أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ﴾ وهذا تقريع آخر يقول: أوقع عندهم أن الأصنام تخلق الأشياء ⁵³⁴ فاستخاروا عبادة الأصنام لوجود التخليق منها كما استخاروا ⁵³⁵ عبادة الله لذلك لا اشتراكهم في استحقاق العبادة له ⁵³⁶.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾ وقد أقررتم بأنه ⁵³⁷ لا خالق غيره فلا ⁵³⁸ يستحق العبادة غيره.

⁵²⁸ في نسخة (ب) قل.

⁵²⁹ في نسخة (ب) ويعبدونهم.

⁵³⁰ في نسخة (ب) قل هل.

⁵³¹ في نسخة (ب) تنفي.

⁵³² في نسخة (ب) تمحو.

⁵³³ لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٢٤.

⁵³⁴ في نسخة (ب) الأشياء كما أن الله تعالى يخلق الأشياء.

⁵³⁵ في نسخة (ب) استخاروا.

⁵³⁶ في نسخة (ب) لذلك وإذا لم يكن هذا هكذا بل الله هو المتفرد بالتخليق فهو المتفرد باستحقاق العبادة له.

⁵³⁷ في نسخة (ب) به.

⁵³⁸ في نسخة (ب) ولا.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ أي الواحد الذي لا ثاني له ولا شريك له وهو الواحد القهار الذي يقهر بقدرته كل شيء، ولا⁵³⁹ يقهره شيء، فهو المستحق لوجوه الرغبات إليه والاستغناء به عن غيره.

قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾^{540/541} الصغير والكبير فشبه نزول القرآن بالماء ينزل من السماء وشبه القلوب بالأودية والأنهار وقدر العلم على قدر علمه وقدر⁵⁴² الجهل على قدر جهله

Vr. 124a

فهذا مثل ثم شبه وساوس الشيطان ومخايل النفس والخطرات الفاسدة بالزبد يعلو⁵⁴³ الماء وهو قوله تعالى: ﴿فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا﴾ الرابي العالي وهو ما يقع في النفس من الوهم والفضول فمن ذاتها لا من الحق يقول فكما يذهب الزبد باطلاً ويبقى صفو الماء كذلك يذهب مخايل النفس ووساوس الشيطان ويبقى الحق كما هو فهذا مثل ثاني والمثل الثالث قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ﴾⁵⁴⁵ أي خبث مثل زبد الماء فكذا⁵⁴⁶ يذهب خبث الجواهر ويبقى خلاصتها وصفوها كذلك يذهب الجهل والوهم ويبقى العلم والفهم فهذا المثل الثالث.

وقال القشيري رحمه الله: الآية تشتمل على أمثال شبه القرآن المنزل بالماء المنزل من السماء وشبه القلوب بالأودية وشبه وساوس الشيطان وهواجس النفس بالزبد الذي يعلو الماء شبه الحق⁵⁴⁷ بالجواهر الصافية من الخبث من الذهب والفضة والصفير والنحاس وغيره، وشبه الباطل بخبث هذه الجواهر ثم إن الأودية مختلفة في صغرها وكبرها فبقدرها يحتمل⁵⁴⁸ الماء في القلة والكثرة كذلك القلوب مختلفة في الإجمال⁵⁴⁹ على حسب الضعف والقوة كما إن للسيل إذا حصل في الوادي يطهر الوادي كذلك القرآن يطهر القلوب وكما أن السيل يحمل الزبد فيلغظه كذلك القرآن إذا حصل حفظه في القلوب نفى الوسوس والهواجس عنها، وكما أن الماء قد يصحبه ما يكدره ويخلص بعضه عما يشوبه

⁵³⁹ في نسخة (ب) ولم.

⁵⁴⁰ سورة الرعد، ١٧/١٣.

⁵⁴¹ في نسخة (ب) الآية قال قتادة هذه لاية امثال في مثال واحد قوله انزل من السما ما فسالت اودية بقدرها.

⁵⁴² في نسخة (ب) وذو الجهل.

⁵⁴³ في نسخة (ب) يعلو على.

⁵⁴⁴ في نسخة (ب) توقدو.

⁵⁴⁵ في نسخة (ب) اي له.

⁵⁴⁶ في نسخة (ب) فكما.

⁵⁴⁷ في نسخة (ب) الخلق.

⁵⁴⁸ في نسخة (ب) تحتل.

⁵⁴⁹ في نسخة (ب) الاحتمال.

فكذلك الإيمان وفهم القرآن في قلوب المؤمنين قد يختلط بنزغات⁵⁵⁰ الشيطان والخواطر الردية فمن بين صاف وكدر وكما أن الجواهر التي تتخذ منها الأواني⁵⁵¹ مختلفة فمن إناء يتخذ من الذهب وآخر من الرصاص إلى غيره فكذلك القلوب تختلف⁵⁵²، وفي الخبر أن لله أواني وهي القلوب فمريد قاصد، ومحِب واجد، وعابد خائف، وموحد عارف، ومتعبد متقشف، ومجتهد متصرف، وأنشد شعر:

ألوانها تسبي⁵⁵³ العقول⁵⁵⁴ وإنما

تسقى بماء واحد من منهل⁵⁵⁵

قوله تعالى: ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ أي الواحد القهار⁵⁵⁶ فسالت أودية جمع واد بقدرها

Vr. 124b

على أقدارها⁵⁵⁷ من السعة والضيق والكبر والصغر، فاحتمل السيل زبداً مرتفعاً⁵⁵⁸ على ظهره أي الوادي إذا سال⁵⁵⁹ وهو زيد الماء والغناء، أي الحق الذي أنزله الله القلوب⁵⁶⁰ على قدر عقولها وأذهانها والباطل يظهر أحياناً ويكاد يعلو الحق ثم يتلاشى ويضمحل ولا تكون العاقبة إلا للحق.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا تَوْفِيقُكَ عَلَيْهِمْ فِي النَّارِ ﴾ أي من الجواهر التي تستخرجونها من المعادن فتوقدون عليها ابتغاء حلية أي طلب⁵⁶¹ الحلية أو متاع، أي آنية من الأواني فله زيد مثلها أي خبث كزبد الماء، ثم إنه يتمحق عند أول ما

⁵⁵⁰ في نسخة (ب) به نزغات .

⁵⁵¹ في نسخة (ب) الأواني إذا صفت خلصت من الخبث كذلك الحق يتميز من الباطل ويبقى الحق ويضمحل الباطل ثم الجواهر التي يتخذ منها الأواني.

⁵⁵² لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٢٤.

⁵⁵³ في نسخة (ب) مشق.

⁵⁵⁴ في نسخة (ب) الفنون.

⁵⁵⁵ لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٢٥.

⁵⁵⁶ في نسخة (ب) القهار أنزل من السما مطرا.

⁵⁵⁷ في نسخة (ب) مقدارها.

⁵⁵⁸ في نسخة (ب) رابيا.

⁵⁵⁹ في نسخة (ب) سال حمل السيل زبداً مرتفعاً على ظهره.

⁵⁶⁰ في نسخة (ب) أنزل الله تقبله.

⁵⁶¹ في نسخة (ب) طلبا.

لمسته⁵⁶² النار ولا ينتفع به أهله فكذلك الباطل يضمحل عند أول حجة تقوم به من حجج الحق والجواهر تبقى في الأرض وهي مثل الحجج⁵⁶³ ست.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ﴾ أي تبين⁵⁶⁴ ﴿فَأَمَّا الزُّبْدُ فَيَنْهَبُ جُفَاءً﴾ أي يذهب بعد علوه السيل برفع الرياح إياه، وقذف الماء فيه⁵⁶⁵ وتعلقه بالأشجار وجنبات الأودية وقد جفأت القدر وأجفأت وجفا الوادي وأجفأ، أي ورمى بها علاه فيرمي الوادي بالجفء أولاً إلى جانب ثم يعمل⁵⁶⁶ فيه الريح والشمس ويتلاشى وكذا الباطل.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ أي المطر وجواهر المعادن تستقر في الأرض فينتفع به الناس عند الحاجة إليها، والزبد يعلو⁵⁶⁷ ثم يتلاشى، وكذلك الباطل وأهله والماء والجواهر تنفعل صورة وتثبت وتبقى فكذلك الحق وأهله والجواهر تستفيد بالنار صنعا وكذلك الحق يزداد بأذى المبطلين خلوصاً وبقاءً⁵⁶⁸.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾ أي يبين الله الأشياء لإيضاح الحق وإدحاض الباطل

قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾⁵⁶⁹ أي أجابوا دعوة الحق ﴿الْحُسْنَى﴾ أي المتوبة التي لا أحسن منها، وهي الظفر والتمكين في الدنيا والنعيم المقيم في الجنة.

قال تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ﴾⁵⁷⁰ بِنَا إِلَّا اخَذَى الْحُسَيْنَيْنِ⁵⁷¹ أي الظفر والشهادة، وقال: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى﴾⁵⁷² أي الجنة، وقال الإمام القشيري رحمه الله: هي قبول استجابتهم له وذلك من أحد الأشياء عندهم؛ إذ لا شيء

Vr. 125a

⁵⁶² في نسخة (ب) تمسه.

⁵⁶³ في نسخة (ب) الحجج الحق يثبت وتقوى.

⁵⁶⁴ في نسخة (ب) يبين.

⁵⁶⁵ في نسخة (ب) به.

⁵⁶⁶ في نسخة (ب) تعمل.

⁵⁶⁷ في نسخة (ب) يعلو صورة.

⁵⁶⁸ في نسخة (ب) ونقا.

⁵⁶⁹ سورة الرعد، ١٣/١٨.

⁵⁷⁰ في نسخة (ب) ترضون.

⁵⁷¹ سورة التوبة، ٩/٥٢.

⁵⁷² سورة البونس، ١٠/٢٦.

أعز من⁵⁷³ المحب في⁵⁷⁴ قبول محبوبه منه شيء.⁵⁷⁵

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ﴾ لم يجيبوا لربهم في دعوة الحق فلا مخلص⁵⁷⁶ لهم بوجه من الوجوه.

قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنَّ هُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ من صنوف الأموال ﴿وَمِثْلَهُ مَعَهُ﴾ أي وضعف ذلك.

قوله تعالى: ﴿لَا تَقْتُلُوا بِهِ﴾ لأعطوه بدلاً عن أنفسهم ليخلصوها من العذاب، ولا⁵⁷⁷ يقبل منهم قال كذلك⁵⁷⁸ في آية أخرى وهذا مما علم الله تعالى في الذين⁵⁷⁹ لا يكون لهم أنه لو كان لهم كيف كان يكون.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمْ سُوءُ الْحِسَابِ﴾ أي يحاسبهم الله بكل معاصيهم فيجازيهم عليها ولا يتجاوز عنها.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ﴾ أي مرجعهم بعد المحاسبة النار ﴿وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ أي بئس الفراش جهنم.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾⁵⁸⁰ استفهام بمعنى النفي أي ليس الذي استجاب لله في دعوة الحق وعلم⁵⁸¹ ما أوحى الله إليك حق صدق كالذي لم يستجب له⁵⁸² وعمي عنها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ أي إنما يتعظ بآيات الله أولوا العقول فيعلمون أن وحيه الحق.

وقال أبو القاسم بن حبيب رحمه الله: رأيت في بعض التفاسير أنها نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه⁵⁸³، وقيل: نزلت في عمار بن ياسر، وأبي حذيفة بن المغيرة رضي الله عنهما.

وقال القشيري رحمه الله: لا يستوي البصير والضرير، والمقبول والمردود، والمؤهل للتقريب، والمعرض للتعذيب، والذي أقصيناه عن شهودنا، والذي هديناه لوجودنا.⁵⁸⁴

⁵⁷³ في نسخة (ب) على.

⁵⁷⁴ في نسخة (ب) من.

⁵⁷⁵ لطائف الإشارات تفسير القشيري، ج: ٢، ص: ٢٢٥.

⁵⁷⁶ في نسخة (ب) بخلص.

⁵⁷⁷ في نسخة (ب) فلا.

⁵⁷⁸ في نسخة (ب) ذلك.

⁵⁷⁹ في نسخة (ب) الذي.

⁵⁸⁰ سورة الرعد، ١٣/١٩.

⁵⁸¹ في نسخة (ب) وعلم ان.

⁵⁸² في نسخة (ب) له فيها.

⁵⁸³ في نسخة (ب) وفي أبي جهيل لعنته الله.

⁵⁸⁴ لطائف الإشارات تفسير القشيري، ٢/٢٢٥.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْمِيثَاقَ﴾⁵⁸⁵ له وجهان، على الانتظام.

أحدهما: أنه نعت قوله: أولو الألباب، والثاني: أن تقريرهم الذين، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: الذين يقيمون على الشهادة ولا ينقضون ذلك أي لا يشركون بالله تعالى⁵⁸⁶.

وقال مقاتل بن حيان: هو ميثاق ذرية آدم أُلست بربكم قالوا بلى، ولا ينقضون الميثاق إذا بلغوا بالحنث.

وقيل: هو ميثاق أهل الإيمان وقبول.

Vr. 125b

الأوامر والنواهي وقيل: هو ميثاق الخلقة وقد مر ذكرها وذكر أقاويل آخر في أول سورة البقرة.

وقال القشيري: هو باستدامة العرفان، وإيفاء شرائط الإحسان، والنفي⁵⁸⁷ من ارتكاب العصيان، بذلك انبرم الفصل⁵⁸⁸ يوم الميثاق والضممان، وميثاق قوم لا⁵⁸⁹ يعبدوا سواه،⁵⁹⁰ وميثاق قوم ألا يسألوا سواه.⁵⁹¹

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾⁵⁹² قال ابن عباس رضي الله عنهما: يعني من آمن من أهل الكتاب وصلوا الإقرار بكل الأنبياء والكتب ولم يقولوا نؤمن ببعض ونكفر ببعض، وقيل: هو صلة أرحامهم، وقيل: هو صلة رحم النبي ﷺ، قال مقاتل^{593/594}: قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى، أي إلا أن تودوني⁵⁹⁵ منكم وهو خطاب للقرب⁵⁹⁶، ويجوز أن يكون لأهل الكتاب أيضاً وهم⁵⁹⁷ بنوا إسرائيل وهم أولاد إسحاق والعرب وهم النبي ﷺ وأصحابه من أولاد إسماعيل فهم بنوا عم بعضهم لبعض.

⁵⁸⁵ سورة الرعد، ٢٠/١٣.

⁵⁸⁶ في نسخة (ب) تعلق شيا.

⁵⁸⁷ في نسخة (ب) التنقي.

⁵⁸⁸ في نسخة (ب) العقد.

⁵⁸⁹ في نسخة (ب) ان لا.

⁵⁹⁰ في نسخة (ب) وميثاق قوم أن لا يحبوا سواه وميثاق قوم أن لا يشهدوا سواه.

⁵⁹¹ لطائف الإشارات، ٢٢٦/٢.

⁵⁹² سورة الرعد، ٢١/١٣.

⁵⁹³ تفسير مقاتل بن سليمان، ٧٥٣/٣.

⁵⁹⁴ في نسخة (ب) تعلق.

⁵⁹⁵ في نسخة (ب) تودوني لقرايتي.

⁵⁹⁶ في نسخة (ب) للعرب.

⁵⁹⁷ في نسخة (ب) فهم.

وقيل: هو التواصل على الدين والتوالي عليه ولا طاعة بعد الإيمان بالله أعظم ثواباً من الحب في الله والبغض في الله قوله تعالى: ﴿وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ في نقض⁵⁹⁸ الميثاق وقطيعة الرحم وكل شيء ﴿وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾ أي مناقشته والمجازاة على ذلك أي كل المعاصي بغير عفو.

وقال القشيري رحمه الله: يصلون أنفاسهم بعضها ببعض فلا يتخللها نفس لغير الله ولا في شهود غير الله، يصلون سرهم بسرائرهم في إقامة العبودية والتبري من الحول والقوة، ويخشون رهم، والخشية لجام يوقف المؤمن عن الركض في ميادين الهوى، وزمام يجره إلى استدامة حكم التقوى، ويخافون سوء الحساب، أي⁵⁹⁹ يبدو لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون.⁶⁰⁰

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِمْ﴾⁶⁰¹ أي حبسوا أنفسهم عما لا يجوز، وقيل: أي تجرعوا مرارة منع النفس فيما تهاوه، وقيل: صبروا على⁶⁰² ترك السيئات، ويجوز أن يكون هذا عطفاً، ويجوز أن يكون ابتغاء جوابه أولئك لهم عقي الدار، وكذلك قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ﴾⁶⁰³ يحتمل

Vr. 126a

الوجهين قوله تعالى: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ أي الصلوات⁶⁰⁴ بآركانها وشروطها وأدائها.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ أي في الزكوات ونوافل الصدقات والمندوب من النفقات سرّاً وعلانية لا علانية غير فتكون رياء.

قوله تعالى: ﴿وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ أي يدفعون إساءة من أساء إليهم من الناس بالإحسان إليهم عملاً بقوله: ﴿إِذْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾⁶⁰⁵ وقيل: أي يدفعون بالإيمان الشرك.

وقال الحسن: إذا حرموا أعطوا، وإذا ظلموا عفاوا، وإذا قطعوا وصلوا.

⁵⁹⁸ في نسخة (ب) بعض.

⁵⁹⁹ في نسخة (ب) ان.

⁶⁰⁰ لطائف الإشارات، ٢/٢٢٦.

⁶⁰¹ سورة الرعد، ١٣/٢٢.

⁶⁰² في نسخة (ب) على ادا الطاعات، وقيل: صبروا على.

⁶⁰³ سورة الرعد، ١٣/٢٠.

⁶⁰⁴ في نسخة (ب) الصلوات الخمس.

⁶⁰⁵ سورة فصلت، ٤١/٣٤.

وقال ابن كيسان: إذا أذنبوا تابوا، وإذا هربوا أنابوا، فيذهبوا⁶⁰⁶ بالتوبة عن أنفسهم معرفة الذنب، ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام لمعاذ رضي الله عنه: «إذا عملت سيئة فاتبعها بحسنة السر بالسر والعلانية بالعلانية»⁶⁰⁷.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ عَقَبَى الدَّارِ﴾ أي هؤلاء الذين وصفناهم الذين أعقبهم الله دار الجنان من دار الدنيا أي جزاء بما فعلوا فيها، وعن ابن المبارك أنه قرأ هذه الآيات فقال: ثمانني خلال مسيرة إلى ثمانية أبواب من أبواب الجنان⁶⁰⁸.

وقال القشيري رحمه الله: ومما يجب الصبر عليه لأهل الإرادة وهو الوقوف على حكم تقدر⁶⁰⁹ الحق ﷻ فإنه يتفضل على الكافة من المجتهدين ويتعذر خصوصاً على المدبرين فيمتحنهم بالصبر في أوان إرادتهم فإذا صدقوا في صبرهم جاد عليهم بتحقيق ما طلبوا.⁶¹⁰

قوله تعالى: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾⁶¹¹ رفعها من وجهين، أحدهما: أنه بدل عن قوله: عَقَبَى الدَّارِ، والثاني: أنه ابتداء، وخبره يدخلونها أي بساتين إقامة⁶¹².

﴿وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ﴾ أي من آمن بالله من والديهم وزوجاتهم وأولادهم فيجتمعون وفيه أعظم اللذات، وأجل النعمة والكرامات.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ قال مقاتل⁶¹³: يدخلون عليهم في مقدار يوم وليلة من أيام

Vr. 126b

الدنيا ثلاث كرات مع⁶¹⁴ الهدايا والتحف

﴿سَلَامٌ عَلَيْهِمْ﴾⁶¹⁵ أي يقولون سلام عليكم وهو تحية وكرامة، وقيل: ⁶¹⁶إخبار منهم أنهم وصلوا إلى السلامة التامة من كل آفة وقيل: هو دعاء منهم لهم بها.

⁶⁰⁶ في نسخة (ب) فيدفع.

⁶⁰⁷ المعجم الكبير، لسليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم الطبراني، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي،

مكتبة ابن تيمية - القاهرة، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٤ م، ج: ٢٠، ص: ١٧٥، رقم الحديث ٣٧٤.

⁶⁰⁸ في نسخة (ب) الجنة.

⁶⁰⁹ في نسخة (ب) تعزز.

⁶¹⁰ لطائف الإشارات، ٢/٢٢٧.

⁶¹¹ سورة الرعد، ٢٣/١٣.

⁶¹² في نسخة (ب) إقامة يدخلونهاهم.

⁶¹³ تفسير مقاتل بن سليمان، ٢/٣٧٦.

⁶¹⁴ في نسخة (ب) معهم.

قوله تعالى: ﴿يَا صَبِرْتُمْ﴾ في الدنيا عن المعاصي⁶¹⁷، وعلى الطاعة وعلى المحنة.

﴿فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ فهي نعم عقبي الدار وقد فسرناه.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ⁶¹⁸ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾⁶¹⁹ وهو بمقابلة ما ذكر من الآيات المتقدمة من الوفاء بالعهد وصلة الرحم.

قوله تعالى: ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ قيل: بالعمل بالمعاصي، وقيل: بالتفجير عن النبي ﷺ والنميمة على المؤمنين ﴿أُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ﴾ أي الطرد والإبعاد عن رحمة الله ﴿وَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ أي يرون فيها ما يسوءهم، وقال القشيري: في نقض العهد الرجوع إلى الاختيار، والإدبار بعد شهود الإقرار، وملاحظة الأغيار^{620 621}.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾⁶²² أي يوسع الرزق لمن يشاء ويضيق على من يشاء، وليس التوسع على الكفار لكرامتهم ولا التضيق على المسلمين⁶²³ لإهانتهم بل للمسلمين في الآخرة الجنة ونعيمها ونعم عقبي الدار، وللكافرين في الآخرة اللعنة ولهم سوء الدار.

قوله تعالى: ﴿وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي سروا بها⁶²⁴ أي المشركين ولم يعلموا ما عند الله للذين يؤمنون

قوله تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ﴾ قال مجاهد: أي نفع قليل ذاهب وقال القشيري: بسط الرزق للأغنياء وطالبهم بالشكر، وقبض على⁶²⁵ الفقراء وطالبهم بالصبر، و⁶²⁶ وعد الزيادة للشاكرين، ووعد رؤيته⁶²⁷ للصابرين، فللأغنياء الأموال يزيدنها، وللفقراء التجرد في الدارين عن طريقها وتليدها، وفرحوا بالحياة الدنيا فرح

⁶¹⁵ سورة الرعد، ٢٤/١٣.

⁶¹⁶ في نسخة (ب) هو اخبار.

⁶¹⁷ في نسخة (ب) المعصية.

⁶¹⁸ في نسخة (ب) ميثاقه اي ايثقه.

⁶¹⁹ سورة الرعد، ٢٥/١٣.

⁶²⁰ في نسخة (ب) المقتدير.

⁶²¹ لطائف الإشارات، ٢٢٨/٢.

⁶²² سورة الرعد، ٢٦/١٣.

⁶²³ في نسخة (ب) المؤمنين.

⁶²⁴ في نسخة (ب) بها وبطروا .

⁶²⁵ في نسخة (ب) عن.

⁶²⁶ في نسخة (ب) ثم.

⁶²⁷ في نسخة (ب) معيته.

الأغنياء بركة أموالهم، وفرح الفقراء لصفاء⁶²⁸ أحوالهم، وما الحياة الدنيا في الآخرة إلا متاع، أي قليل بالإضافة فأموال الأغنياء وإن كثرت قليلة بالإضافة

Vr. 127a

إلى ما وعدهم من شهود⁶²⁹ جماله وجلاله⁶³⁰.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ﴾⁶³¹ أي يقول عبد الله بن أمية وأصحابه لولا أنزل عليه آية من ربه وهي أنهم كانوا يقترحونها.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ اللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ﴾ يضل من يشاء مع ظهور الآيات، ويهدي إليه من أناب مع غموض الآيات فهو الهادي والمضل فيهدي من أناب إليه أي رجع إلى الله وانقطع بعمله إليه، أي يهدي من علم منه اختيار الهدى والرجوع إلى الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾⁶³² هذا نعت من أناب وذاك⁶³³ بمعنى الجمع لأنه جنس وتطمئن قلوبهم أي تسكن ولا تضطرب ويزول عنها الشبهة.

وقال مجاهد: الآية في أصحاب رسول الله ﷺ، وقال مقاتل: ⁶³⁴ وتطمئن قلوبهم بالقرآن.

قوله تعالى: ﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ يعني تسكن القلوب بالقرآن، قال قتادة: أي تبهش إلى ذكر الله وتستأنس به، وقال القشيري: قوم قد اطمأنت قلوبهم بذكر الله وفي الذكر وجدوا سكوتهم⁶³⁵ وبالذكر وصلوا إلى صفوهم، وقوم قد اطمأنت قلوبهم بذكر الله⁶³⁶ فإذا ذكرهم الله بلطفه أثبت الطمأنينة في قلوبهم على وجه التخصيص،^{637/638} وقيل: إذا ذكروا⁶³⁹ الله ذكرهم استروحت قلوبهم واستبشرت أرواحهم واستأنست أسرارهم

⁶²⁸ في نسخة (ب) بصفاء.

⁶²⁹ في نسخة (ب) من وجود افضاله واحوال الفقرا وان صفت قلبه بالإضافة إلى ما وعدهم من شهود.

⁶³⁰ لطائف الإشارات، ٢/٢٢٨.

⁶³¹ سورة الرعد، ١٣/٢٧.

⁶³² سورة الرعد، ١٣/٢٨.

⁶³³ في نسخة (ب) ذلك.

⁶³⁴ تفسير مقاتل بن سليمان، ٢/٣٧٧.

⁶³⁵ في نسخة (ب) سلوهم.

⁶³⁶ في نسخة (ب) الله لهم.

⁶³⁷ في نسخة (ب) التخصيص لهم.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾⁶⁴⁰ هذا مبتدأ وخبر.

قوله تعالى: ﴿طُوبَى لَهُمْ﴾ وقيل: لما قال في الآية الأولى الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله، وقيل: جوابه أتى بكلام معترض⁶⁴¹ وهو قوله ألا بذكر الله تطمئن القلوب، أي هكذا يجب أن تكون انقطع الأولى فأعاد الذين آمنوا وعملوا الصالحات وهو يرجع إلى ما تقدم وبني عليه جوابه طوبى لهم، أي لهم طيب العيش.

قوله تعالى: ﴿وَحُسْنُ مَأْبٍ﴾ أي⁶⁴² مرجع ومنقلب إلى كرامة الله تعالى وطوبى فعلى⁶⁴³ من الطيب والواو أصلها إلیا

Vr. 127b

وصارت واواً لضمة ما قبله

وقال ابن عباس: فرح لهم تقوية أعينهم، وقال قتادة: حسنى لهم، وقال عكرمة: نعم مآلهم، وقال الضحاك: غبطة لهم، وقال إبراهيم: أي كرامة لهم من الله، وقال مجاهد: أي الجنة لهم، وقال أبو هريرة: هي شجرة في الجنة، وقيل: هي تأنيث الأطيب وهي صفة الجنة أي أطيب الأشياء لهم وهي الجنة.

وقال الزجاج: أي العيش الطيب لهم⁶⁴⁴، وقال الربيع بن أنس: طوبى لهم هو البستان بلغة الهند⁶⁴⁵، وقال مجاهد: طوبى لهم هو الجنة بلسان الحبشة.

وقال سميطة⁶⁴⁶ بن عجلان: طوبى لهم يعني دوام الخير.

وقال أبو هريرة: طوبى شجرة في الجنة يقول الله تعالى لها: تفتقي⁶⁴⁷ فتنتفق لقوم عن الخيل بسروجها ولجمها ولقوم عن الإبل بروحها⁶⁴⁸ وأزمتها، ولقوم عن الحلي والحلل، ولقوم عن الفواكه.

⁶³⁸ لطائف الإشارات، ٢/٢٢٩.

⁶³⁹ في نسخة (ب) ان الله.

⁶⁴⁰ سورة الرعد، ١٣/٢٩.

⁶⁴¹ في نسخة (ب) معترض تام.

⁶⁴² في نسخة (ب) أي حسن.

⁶⁴³ في نسخة (ب) فعل.

⁶⁴⁴ معاني القرآن وإعرابه، ٣/١٤٨.

⁶⁴⁵ في نسخة (ب) المعتد.

⁶⁴⁶ في نسخة (ب) ثميت.

⁶⁴⁷ في نسخة (ب) تفتقي لعبادي عما يشاؤون.

⁶⁴⁸ في نسخة (ب) برحالها.

وقال : طوبى شجرة في الجنة لو⁶⁴⁹ ركب رجل فرساً أو نجبية عمره لم يبلغ الموضع الذي ركب منه حتى يدركه الهرم، ولو طار طائر من ساقها لما أدرك فرعها حتى يدركه الهرم، لها أوراق كل ورقة منها تظل أمة على كل ورقة ملكاً يسبح الله تعالى بأنواع التسبيح ثمارها الحلي والحلل، وقال عبيد بن عمير: طوبى شجرة في الجنة⁶⁵⁰ أصلها في دار النبي ﷺ ففي كل دار وغرفة غصن منها لم يخلق الله لوناً ولا زهرة إلا⁶⁵¹ فيها ينبع من أصلها عينان الكافور والسلسيل، وروى « أبو سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ » طوبى شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها⁶⁵²

وقال أبو أمامة رضي الله عنه: طوبى شجرة في الجنة ليس فيها دار إلا وفيها غصن منها ولا طير إلا وهو فيها ولا ثمرة إلا وهي فيها.

وقال يزيد بن شجرة: طوبى شجرة في الجنة عليها طير أمثال البخت يقعد الولي على الخراف⁶⁵⁴ يأكل نصفه شواء ونصفه قديداً فإذا فرغ من الأكل قام الطير فطار وذهب.

قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ﴾⁶⁵⁵ أي قد خلت من قبلك⁶⁵⁶ أرسلنا إليهم كما أرسلناك إلى هذه الأمة.

قوله تعالى: ﴿لَتَتْلُو عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ لتقرأ عليهم القرآن فيتدبروه ويقفوا على

Vr. 128a

إعجازه فيكون آية على صدقك إذ هم في غاية الفصاحة والعلم بأصناف الكلام فيستدلوا⁶⁵⁸ بعجزهم على⁶⁵⁹ الإتيان بسورة مثله إنه من عند الله فيقفوا أيضاً على أقاصيص الماضين فيقروا⁶⁶⁰ أنه من عند الله.

⁶⁴⁹ في نسخة (ب) لين.

⁶⁵⁰ في نسخة (ب) الجنة عدن.

⁶⁵¹ في نسخة (ب) إلاو.

⁶⁵² مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج: ١٨، ص: ٢١١، رقم الحديث: ١١٦٧٣.

⁶⁵³ في نسخة (ب) اليا هلي.

⁶⁵⁴ في نسخة (ب) على الخوان فيدعو واحدا منها فيقع على الخوان فياكل.

⁶⁵⁵ سورة الرعد، ٣٠/١٣.

⁶⁵⁶ في نسخة (ب) قبلك امم.

⁶⁵⁷ في نسخة (ب) على.

⁶⁵⁸ في نسخة (ب) فيستدلون.

⁶⁵⁹ في نسخة (ب) عن.

⁶⁶⁰ في نسخة (ب) فيعرفوا.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾ يعني ⁶⁶¹ يتلوا عليهم من القرآن ⁶⁶² ﴿قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لا أكفر به كما تكفرون ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي اعتمدت ﴿وَالْيَهُ مَتَابِ﴾ أي مرجعي في الأمور كلها، وقال مقاتل بن سليمان: ⁶⁶³ نزلت في صلح الحديبية حين صالح رسول الله ﷺ أهل مكة منهم سهيل بن عمرو، وذلك أنهم أرادوا أن يكتب لهم رسول الله ﷺ ⁶⁶⁴ كتاب الصلح فقال للكاتب: اكتب بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فقال سهيل: ما نعرف الرحمن إلا صاحب اليمامة يعني مسيلمة الكذاب، فقال: اكتب باسمك اللهم ⁶⁶⁵ فأنزلت هذه الآية.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في أبي جهل وذلك أنه دعى جماعة من المشركين وجاء إلى النبي ﷺ وقال: أيسرك ⁶⁶⁶ أن نؤمن بك ⁶⁶⁷ وتنبعك فسير لنا هذه ⁶⁶⁸ الجبال من مكة فنحن في ضيق حتى نتخذ كظام ⁶⁶⁹ ، يعني آباراً ونغرس ونزرع فلست أهون عند الله من داود فقال النبي ﷺ: لا أطيق ذلك قال: فسخر لنا الريح لتركبها وفتنار في يوم إلى الشام مسيرة شهر ونرجع في ⁶⁷⁰ يومنا فلست أهون ⁶⁷¹ عند الله من سليمان فقال: لا أطيق ذلك، قال: فإن كنت لا تطيقه فأحبي لنا جدك قصياً حتى يخبرنا عن كون البعث وعن صحة أمرك فلست بأهون عند الله من عيسى، قال: لا أطيق ذلك، قال: فإن كنت لا تطيقه فلا ألفينك تذكر آلهتنا بسوء فأنزل الله تعالى وهم يكفرون بالرحمن، الآية قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتَى بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا﴾ ⁶⁷² جوابه محذوف وهو لكان هذا القرآن وهو كقول القائل:

فأقسم لا ⁶⁷³ شيء أأنا رسول

سواك ولكن لم نجد لك مدفعا ⁶⁷⁴

⁶⁶¹ في نسخة (ب) يعني مع ما.

⁶⁶² في نسخة (ب) القرآن المعجز.

⁶⁶³ تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٧٧/٢.

⁶⁶⁴ مسند الإمام أحمد بن حنبل، ج: ٢، ص: ٨٤، رقم الحديث: ٦٥٦.

⁶⁶⁵ في نسخة (ب) اكتب باسمك اللهم فكتب باسمك اللهم.

⁶⁶⁶ في نسخة (ب) ان سرك.

⁶⁶⁷ في نسخة (ب) لك.

⁶⁶⁸ في نسخة (ب) بين.

⁶⁶⁹ في نسخة (ب) كظام.

⁶⁷⁰ في نسخة (ب) من.

⁶⁷¹ في نسخة (ب) باهون.

⁶⁷² سورة الرعد، ٣١/١٣.

⁶⁷³ في نسخة (ب) لو.

وجوابه محذوف وهو لدفعناه، وقال الفراء⁶⁷⁵: يجوز أن يكون جوابه الكفر بالرحمن

Vr. 128b

لتقدم ما يقتضيه يعني أنهم لتعتهم لا يؤمنون مع رؤية كل آية كما قال ﴿ وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَكَةَ ﴾⁶⁷⁶ الآية، وهي منتظمة بما مر لو لا أنزل عليه آية من ربه يعنون مثل تسيير الجبال وتفجر الأنهار، فلما أشير بهم إلى القرآن أنه آية معجزة قالوا: ما⁶⁷⁷ فعل هذا بقراءتك فنزلت ولو أن قرأنا سيرت به الجبال، وكذا وكذا، وجوابه لكان هذا القرآن لكن هذا القرآن لهذه الأشياء⁶⁷⁸ من القرآن ولا من محمد بل هو الله تعالى، ولو فعل بالقرآن لكان ذلك من فعل الله والأمر كله لله يفعل ما يشاء، ولا يمتنع عليه شيء أراده، ولكن لا يفعل على شهوات المقترحين.

قوله تعالى: ﴿ أَفَلَمْ يَتَّبِعِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا ﴾ استفهام بمعنى الأمر، قال ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة، وابن زيد، وأبو عبيدة: أفلم يعلم ومعناه فليعلم،⁶⁷⁹ وقال ابن شحيم شعر:

أقول لهم بالبعث إذ تنشرونني⁶⁸⁰

ألم تياسوا أني.....^{681/682}

وقيل: أولم⁶⁸³ ينقطع طمعهم من خلاف هذا علماً لصحته⁶⁸⁴، والعلم بالشيء يوجب اليأس من خلافه وقيل: إن طائفة من المسلمين قالوا: يا رسول الله أجب هؤلاء الكفار إلى ما سألوا فعسى أن يؤمنون فقال الله تعالى: ﴿ أَفَلَمْ

⁶⁷⁴ ديوان امرئ القيس، امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، دار المعرفة - بيروت، ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م، ج: ١، ص: ١٢٦

⁶⁷⁵ معاني القرآن، ٦٣/٢.

⁶⁷⁶ سورة الانعام، ١١١/٦.

⁶⁷⁷ في نسخة (ب) افا.

⁶⁷⁸ في نسخة (ب) الأشياء بل يعلم به الدين ويعمل به، وقوله تعالى بل لله الامر جميعا اي ليس فعل هذا الاشيا.

⁶⁷⁹ مجاز القرآن، لأبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري، المحقق: محمد فواد سزكين، مكتبة الخانجي - القاهرة، ١٣٨١ هـ، ج: ١، ص: ٣٣٢.

⁶⁸⁰ في نسخة (ب) ينشرونني.

⁶⁸¹ جامع البيان في تأويل القرآن، لحمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأمللي أبو جعفر الطبري، مؤسسة الرسالة، ٢٠٠٠/١٤٦٠، ج: ١٦، ص: ٤٥٠.

⁶⁸² في نسخة (ب) اني ابن فارس زهدم.

⁶⁸³ في نسخة (ب) افلم.

⁶⁸⁴ في نسخة (ب) بصحته.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا ﴿٦٨٥﴾ أي إن الله قادر على أن يهدي كل الناس⁶⁸⁵، ولكن لا تطمعوا أنتم في إيمانهم فإني لا أهديهم لعلمي باختيارهم الضلال.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ﴾ قال ابن عباس: قارعة عقوبة، وقال قتادة: بلية، وقال مجاهد: وقعة هلكة، أي من سراياه، وقال المبرد: داهية، وقال⁶⁸⁶ حسان بن ثابت رضي الله عنه:

وأم النبي بني مالك

بقارعة وسطهم تنزل⁶⁸⁷

فعلى قول من قال هذه السورة مكية فتأويله ولا يزال هؤلاء المشركون يصيبهم بكفرهم واقتراحهم داهية مهلكة من صاعقة كما أصابت أريد ونحو ذلك وكما أصابت المشركين بمكة على ما يأتي قصته إن شاء الله تعالى، أو تحل أنت يا محمد قريباً من دارهم تخرج من المدينة

VI. 129a

وتنزل قريباً من دارهم فيخافون حتى أتى أمر الله بالقتال وعلى قول من قال هي مدنية فالقارعة السرية من سرايا رسول الله ﷺ تأتي مكة أو تحل القارعة قريباً من دارهم حول مكة، والتاء في هذا للتأنيث وفي الأول للخطاب حتى يأتي وعد الله، أي فتح مكة إن الله لا يخلف الميعاد.

وقيل: حتى يأتي وعد الله إظهار دينه على الأديان كلها، وقيل: حتى يأتي يوم القيامة، والقارعة من القرع وأصله الضرب بشدة كقرع الباب المضروب⁶⁸⁸ بالمقرعة، والقارعة اسم للقيامة لقرعها القلوب.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾⁶⁸⁹ وهذه تسليية للنبي ﷺ يقول: ولقد فعل بالرسول من قبلك كما⁶⁹⁰ فعل هؤلاء المستهزئين بك من الاستهزاء واقتراح الآيات، فأمهلت المستهزئين مدة ليؤمن من كان في علمي أنه يؤمن أو يزداد إيماناً⁶⁹¹ ومن علمت أنه لم⁶⁹² يؤمن ثم أخذتهم بالعقاب فانظر كيف كان ذلك

⁶⁸⁵ في نسخة (ب) انسان.

⁶⁸⁶ في نسخة (ب) وانشد.

⁶⁸⁷ ديوان حسان بن ثابت الانصاري، لحسان بن ثابت الانصاري، تحقيق: عبدالله سنده، دار المعرفة، بيروت-لبنان، ٢٠٠٦/١٤٠٧، ص: ١٨٨.

⁶⁸⁸ في نسخة (ب) الضرب.

⁶⁸⁹ سورة الرعد، ١٣/٣٢.

قوله تعالى: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ كلمة تستعمل عند الإعلام بالقدرة وهو توعدهم لهؤلاء بمثله.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾⁶⁹³ هو تعجب من المشركين في إشراكهم بالله غيره، وهو استفهام بمعنى النفي، أي ليس⁶⁹⁴ هو قائم على كل نفس بما كسبت أي قائم بالتدبير في حراستها⁶⁹⁵، وقيل: يحفظها وأداء⁶⁹⁶ رزقها، وقيل: أفمن هو محاسب مطالب كما قال إلا ما دمت عليه قائماً⁶⁹⁷، وحذف هنا كمن ليس كذلك لدلالة الكلام عليه ومثله في القرآن كثير، ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾⁶⁹⁸، ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِثٌ﴾⁶⁹⁹ ودل هذا على الحذف ما بعده وهو قوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ ليسوا بقائمين على الأنفس، وقيل: المحذوف شيء آخر وتقديره أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت يحفظها ويرزقها في دار الجنة إلى مدة⁷⁰⁰ ثم لا يجعل لهم دار جزاء، أي هذا لا يكون، وكلمة أفمن ذكرت في القرآن في ستة عشر آية ثلاث في صفة الله تعالى، ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾⁷⁰¹، ﴿أَفَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾⁷⁰²، ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾⁷⁰³، ﴿أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ﴾⁷⁰⁴، الآية، وثلاث في حق الرسول ﷺ ﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ يَسْخَطُ﴾⁷⁰⁵،⁷⁰⁶،⁷⁰⁷،⁷⁰⁸

Vi. 129b

-
- 690 في نسخة (ب) ما.
691 في نسخة (ب) اثما.
692 في نسخة (ب) لا.
693 سورة الرعد، ٣٣/١٣.
694 في نسخة (ب) ليس من .
695 في نسخة (ب) جزاها.
696 في نسخة (ب) وادرار.
697 سورة ال عمران، ٧٥/٣.
698 سورة الزمر، ٢٢/٣٩.
699 سورة الزمر، ٩/٣٩.
700 في نسخة (ب) مدة يمتحنهم.
701 في نسخة (ب) افمن واومن وام من.
702 سورة النحل، ١٧/١٦.
703 سورة الرعد، ٣٣/١٣.
704 سورة اليونس، ٣٥/١٠.
705 في نسخة (ب) الحق احق ان يتبع الاية.
706 في نسخة (ب) كمن وين له سو عمله افمن اتبع رضوان الله كمن.
707 في نسخة (ب) بسخط من الله.
708 سورة ال عمران، ١٦٢/٣.

﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾⁷⁰⁹ ، ﴿أَمْنَ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ﴾⁷¹⁰ ،
 الآية، وواحدة في حق الصديق ﷺ ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ﴾⁷¹¹ ، الآية، وواحدة في حق الفاروق
 ﷺ ﴿أَفَمَنْ يُلْقَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا﴾⁷¹² ⁷¹³ وواحدة في حق عثمان ﷺ ﴿أَمْنَ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ
 اللَّيْلِ﴾⁷¹⁴ ، ⁷¹⁵ وواحدة في حق علي ﷺ ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾⁷¹⁶ ⁷¹⁷ .
 وثلاث في حق المؤمنين ﴿فَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾⁷¹⁸ ، ﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾⁷¹⁹ ،
 ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾⁷²⁰ .
 وثلاث في حق الكفار ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾⁷²¹ ، ﴿أَفَمَنْ يَتَّبِعِي بِوَجْهِهِ سَوَاءَ الْحِسَابِ﴾⁷²² ⁷²³ ،
 ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سَوَاءُ عَمَلِهِ قَرَأَهُ حَسَنًا﴾⁷²⁴ .
 قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ﴾ أي أنداداً أي أشركوا أيضاً مع إنكارهم البعث فازدادوا كفراً⁷²⁵ .
 قوله تعالى: ﴿قُلْ سَمُّوهُمْ﴾ قل: سمو هؤلاء⁷²⁶ جعلتموهم شركاء بأسماء حقيقة لها معاني تستحق بها أن تكون معبودة
 ولم تقدروا على ذلك فبطل قولكم.

⁷⁰⁹ سورة الملك، ٢٢/٦٧.

⁷¹⁰ سورة الزمر، ٩/٣٩.

⁷¹¹ سورة القصص، ٦١/٢٨.

⁷¹² سورة فصلت، ٤٠/٤١.

⁷¹³ في نسخة (ب) يوم القيمة.

⁷¹⁴ سورة الزمر، ٩/٣٩.

⁷¹⁵ في نسخة (ب) ساجدا وقائما.

⁷¹⁶ في نسخة (ب) فاسقاً لا يستوون.

⁷¹⁷ سورة السجدة، ١٨/٣٢.

⁷¹⁸ سورة الرعد، ١٩/١٣.

⁷¹⁹ سورة الزمر، ٢٢/٣٩.

⁷²⁰ سورة الانعام، ١٢٢/٦.

⁷²¹ سورة الزمر، ١٩/٣٩.

⁷²² في نسخة (ب) العذاب.

⁷²³ سورة الزمر، ٢٤/٣٩.

⁷²⁴ سورة الفاطر، ٨/٣٥.

⁷²⁵ في نسخة (ب) كفراً الى كفرهم.

⁷²⁶ في نسخة (ب) هؤلاء الذين.

وقيل: إذا سميتوها آلهة فسموها بأسماء الله⁷²⁷ الخالق الرازق وسائر الأسماء ولا يفعلون ذلك⁷²⁸ لعلمهم أنه باطل فكذلك تسميتهم بالآلهة.

وقيل: إذا جعلتم لي شركاء فسموها من هم ولا شك أنهم يسمون أصنامهم المعروفة باللات والعزى ومنات ونحوها فيعلم كل عاقل آلهة جمالات⁷²⁹ لا تملك شيئاً ولا تكون⁷³⁰ منها شيء إلهاً معبوداً وهو كمن يقول: إني لا أعلم لفلان شبيهاً فيقال له سمه فإذا سمى من يعلم يقيناً أنه ليس بشبيه لمن⁷³¹ يقول رد عليه قوله وبطل⁷³² هذا

قوله تعالى: ﴿أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ﴾⁷³³ وهو لا يعلم ذلك أي لو كان لعلم فهو في الحقيقة نفي الكون لا نفي العلم، ولأنه عطف على الألف في قوله: أفمن هو قائم، وقيل: هنا مضمّر بالألف ثم هذا عطف عليه بل⁷³⁴ سموهم أتسموهم أم تنبئون الله بما لا يعلم في الأرض.

قوله تعالى: ﴿أَمْ بَظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ﴾ قال مجاهد وقتادة: أي بظاهر من قول سلفكم على الجهالة أنهم⁷³⁵ شركاء من غير حقيقة، وقيل: أم بظاهر من القول الذي أنزل الله على عباده بأن⁷³⁶ ادعوا ذلك قل⁷³⁷ هاتوا برهانكم وقيل: أي نطق⁷³⁸ من القول

Vr. 130a

كالرجل يرى ظاهر الشيء وهو لا يعلم باطنه، ولو تأمله لبان له خلافه، وهو كقوله: ﴿وَمَا نَرْيَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بُادِي الرَّأْيِ﴾⁷³⁹ أي ما ظهر لهم من الرأي وغير تأمل، وقيل: أي يبطل من القول زائل يقال: ظهر عني العيب أي زائل، وقال الشاعر:

⁷²⁷ في نسخة (ب) الله وهي.

⁷²⁸ في نسخة (ب) كذلك.

⁷²⁹ في نسخة (ب) انها جمادات.

⁷³⁰ في نسخة (ب) فلاكون.

⁷³¹ في نسخة (ب) كمن.

⁷³² في نسخة (ب) بطل كلامه فكذا.

⁷³³ في نسخة (ب) اي التخيريون بالشاكويين الارض.

⁷³⁴ في نسخة (ب) قل.

⁷³⁵ في نسخة (ب) انها.

⁷³⁶ في نسخة (ب) فان.

⁷³⁷ في نسخة (ب) فقل.

⁷³⁸ في نسخة (ب) بظن.

وتلك شكاة ظاهر عنك عارها اي زائل.⁷⁴⁰

قوله تعالى: ﴿بَلْ زَيْنَ لِّلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ﴾ أي ما أتوا من هذا ولكن زين الشيطان لهم إخداعهم للضعفة.

قوله تعالى: ﴿وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ﴾ قرأ عاصم وحمزة والكسائي بضم الصاد وصرفهم الشيطان عن سبيل الله وقرأ الباقر بفتحها أي هم أعرضوا عنه.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ هذا ظاهر.

قوله تعالى: ﴿لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾⁷⁴¹ يحل بهم كما حل بالمستهزئين وبرؤوس المشركين يوم بدر ونحو ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ﴾ أي أغلظ وأبلغ ﴿وَمَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ أي إذا عذبهم لا يمنعهم⁷⁴² مانع عنهم.

قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ﴾⁷⁴³ قيل: جوابه مخدوف في آخره وهو أجل مثل⁷⁴⁴ أي صفة الجنة كقوله ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾⁷⁴⁵، وعلى هذا فيه مضمحل أيضاً تقديره صفة الجنة التي وعد المتقون⁷⁴⁶.

قوله تعالى: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ وقيل: إضممار في أوله وفيما يتلى عليك⁷⁴⁷ مثل الجنة⁷⁴⁸ ذكر وعد الأولياء بغير⁷⁴⁹ ذكر وعيد⁷⁵⁰ الأعداء تجري من تحتها الأنهار أي هي في غاية النزهة والعرب كانوا في عوز من الماء كانوا يعدون هذا أعظم نزهة.

قوله تعالى: ﴿أَكُلُوهَا ذَاتِمٌ﴾ أي ثمرها غير منقطع ﴿وَوُظِّلَهَا﴾ كذلك لا تنسخه الشمس.

⁷³⁹ سورة الهود، ١١/٢٧.

⁷⁴⁰ ديوان الهذليين ج: ١، ص: ٢١.

⁷⁴¹ سورة الرعد، ٣٤/١٣.

⁷⁴² في نسخة (ب) لم يمنعهم.

⁷⁴³ سورة الرعد، ٣٥/١٣.

⁷⁴⁴ في نسخة (ب) مثل وقيل مثل الجنة اي.

⁷⁴⁵ سورة الروم، ٢٧/٣٠.

⁷⁴⁶ في نسخة (ب) المتقون جنة.

⁷⁴⁷ في نسخة (ب) عليكم.

⁷⁴⁸ في نسخة (ب) الجنة التي وقيل اضمماره هذا مثل الجنة.

⁷⁴⁹ في نسخة (ب) بعد.

⁷⁵⁰ في نسخة (ب) وعد.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ عَفْئِي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ أي هذه عاقبة المتقين ﴿وَعَفْئِي الْكَافِرِينَ النَّارُ﴾ هذا ظاهر.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ﴾ أي وأهل الكتاب الذين أسلموا يفرحون بما أنزل إليك أي بالقرآن لموافقة كتابهم في ذكر الرحمن ومن الأحزاب من ينكر بعضه قال

Vr. 130b

مقاتل: ⁷⁵¹ يعني بني المغيرة، وبني أمية وآل أبي طلحة بن عبد العزى، قالوا: ما نعرف الرحمن إلا مسيلة

وقال ابن عباد: ⁷⁵² أي مؤمنوا اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا: يا رسول الله ذكر الرحمن في التوراة كثير ولسنا نرى ذلك في القرآن، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ ⁷⁵³ الآية، فقال مشركوا مكة: كان مُجَّد يدعوننا إلى إله واحد والآن يدعوننا إلى إلهين اثنين، فأنكروا اسم الرحمن فأنزل الله ﴿وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ﴾ ⁷⁵⁴ لأنهم يقولون الخالق هو الله، ثم يشركون به غيره.

وقال ابن عباس في رواية: إن اليهود آمنوا بسورة يوسف لوفاقها ما في التوراة من قصة يوسف، ثم ينكروا جميع القرآن سوى قصة يوسف والأحزاب جمع حزب وهم الأخلاط من اليهود والنصارى والمشركين تحزبوا على النبي ﷺ يوم الخندق وتعاونوا.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُو وَإِلَيْهِ مَآبٌ﴾ أي مرجعي في أموري كلها وهو حسم لأطماعهم في مطابقتهم على شيء من دينهم.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ ⁷⁵⁵ أي وكما آتيناهم الكتاب قيل ⁷⁵⁶ أنزلناه ⁷⁵⁷ حكماً عربياً أي كتاباً بلسان العرب والحكم اسم القرآن مسمى به لأنه للحكم نزل.

قيل: أي أنزلناه حكماً دانت به العرب قديماً وهو دين الحنيفية دين إبراهيم وإسماعيل إلى أن غيرهه

⁷⁵¹ تفسير مقاتل بن سليمان، ٣٨٢/٢.

⁷⁵² في نسخة (ب) عباس رضي الله عنهما ان

⁷⁵³ سورة الإسراء، ١١٠/١٧.

⁷⁵⁴ في نسخة (ب) وقيل فرح أهل الكتاب به لو امقت كتابهم في كل شيء والأحزاب ينكر بعضه.

⁷⁵⁵ سورة الرعد، ٣٧/١٣.

⁷⁵⁶ في نسخة (ب) قبلك.

⁷⁵⁷ في نسخة (ب) أنزلنا عليك.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَتَيْنَا أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ﴾ في اتباع ملة آباؤهم المشركين وقد قيل في القبلة فقد قيل في ذلك نزلت حين دعاه اليهود إلى الصلاة إلى قبلتهم بعد ما حوّل⁷⁵⁸ عنها ﴿مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ﴾ من ولي يتولى دفعه عنك ولا واق يقيك عذابه.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ﴾⁷⁵⁹ ثم عاد الكلام إلى ما ذكروا⁷⁶⁰ قال ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ أي زوجات وأولاد أي كان سبيلهم كسبيل غيرهم من البشر ينكحون

Vr. 131a

ويولد لهم⁷⁶¹ ما أحل الله لهم من الشهوات لم يفارقوا غيرهم إلا في الرسالة

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي لم يكن في وسعهم الإتيان بآية إلا بإيتاء⁷⁶² الله

قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ﴾ أي لكل شيء وقت وقد قرر الله تعالى فيه بالآيات⁷⁶³ التي التمسوها إنما تكون في

الوقت الذي أجله الله لها لا على اقتراحهم، وقيل: إن الآية نزلت في اليهود حين عيبت⁷⁶⁴ رسول الله ﷺ وقالوا: لا

نرى⁷⁶⁵ هم إلا النساء والنكاح فأنزل الله تعالى هذه الآية وقد كان لداود عليه السلام⁷⁶⁶ ثلاثمائة مهريّة⁷⁶⁷ وسبعمائة

سرية ولك يا محمد تسعة نسوة فما لهم لا يعيونه⁷⁶⁸ ويعيرونك.

قوله تعالى: ﴿يَعْمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ﴾⁷⁶⁹ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم ويثبت مخففاً من الإثبات والباقون يثبت

مشدداً من التثبيت، وقال ابن عباس: يحمو الله ما يشاء من ديوان الحفظة وما ليس فيه ثواب ولا عقاب، ويثبت ما فيه

ثواب وعقاب وذلك لأن الحفظة يكتب على الإنسان جميع ما يقول ويعمل فإذا كان يوم الاثنين والخميس عورض

⁷⁵⁸ في نسخة (ب) تحول.

⁷⁵⁹ سورة الرعد، ١٣/٣٨.

⁷⁶⁰ في نسخة (ب) الى ذكر ما التمسوا امن الايات.

⁷⁶¹ في نسخة (ب) لهم وينقضون.

⁷⁶² في نسخة (ب) باذن الله.

⁷⁶³ في نسخة (ب) في نسخة (ب) فالآيات.

⁷⁶⁴ في نسخة (ب) عيرت.

⁷⁶⁵ في نسخة (ب) نرى له.

⁷⁶⁶ في نسخة (ب) السلام مائة امرة مهريّة.

⁷⁶⁷ في نسخة (ب) سرية وكان لسليمان عليه السلام ثلاثمائة مهريّة.

⁷⁶⁸ في نسخة (ب) يعيونهما.

⁷⁶⁹ سورة الرعد، ١٣/٣٩.

ذلك باللوح المحفوظ فيلقي من كتاب الحفظة ما جرى⁷⁷⁰ له خير وشر ويثبت ما يوافق الكتاب من ذلك الخير والشر، والثواب والعقاب.

وقال الضحاك: يحو الله ما⁷⁷¹ يشاء من القرون قال الله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ﴾⁷⁷²، وقال: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ﴾⁷⁷³، وقال سعيد بن جبير: هذا في الفرائض والشرائع نسخ⁷⁷⁴ فرض فرضاً وشريعة شريعة.

قال قتادة: قوله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾⁷⁷⁵ الآية تشير إلى أن الناسخ هو المثبت والمنسوخ هو المحو، وقال عكرمة: يحو الله ما يشاء يعني بالتوبة جميع الذنوب ويثبت بدل الذنوب حسنات، قال الله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾⁷⁷⁶.

وقال الحسن: يحو⁷⁷⁷ القمر ويثبت الشمس، قال الله تعالى: ﴿فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾^{779/778}.

وقال محمد بن كعب القرظي: إذا ولد الإنسان أثبت أجله ورزقه⁷⁸⁰، وقال

Vr. 131b

الإمام أبو منصور⁷⁸¹: ويحتمل محو أجله وأحواله⁷⁸² من تحويل العلقة نطفة ثم مضغة إلى آخرها، ويحتمل محو الأعمال إذا كان كافراً ثم أسلم في آخر عمره، ومحيت الأعمال التي كانت في حال كفره فأبدلت حسنات، وإذا كان

⁷⁷⁰ في نسخة (ب) لاجزا له من.

⁷⁷¹ في نسخة (ب) ما ليس للعبد ولا عليه وثبت ماله وعليه وقال علي عليه السلام يحو الله ما يشاء من القرون ويثبت ما يشاء من القرون.

⁷⁷² سورة الاسراء، ١٧/١٧.

⁷⁷³ سورة المؤمنون، ٤٢/٢٣.

⁷⁷⁴ في نسخة (ب) ينسخ.

⁷⁷⁵ سورة البقرة، ١٠٦/٢.

⁷⁷⁶ سورة الفرقان، ٧٠/٢٥.

⁷⁷⁷ في نسخة (ب) الله الابا ويثبت الابنا، وقال السدي يعني في الشمس والقمر ومعناه يحو.

⁷⁷⁸ سورة الاسراء، ١٧/١٢.

⁷⁷⁹ في نسخة (ب) ويحو الليل وجهين احدهما نقصان نوره عن نور الشمس والثاني ما يرى من البسوا في وجه القمر.

⁷⁸⁰ في نسخة (ب) ورزقه فاذا امات محي اجله ورزقه.

⁷⁸¹ تفسير الماتريدي تأويلات أهل السنة، ٣٥٢/٦.

⁷⁸² في نسخة (ب) الاحوال وابتن اضدادها.

مسلماً ثم كفر في آخر عمره بحيث أعماله التي كانت صالحة فلم ينتفع بها، وقيل: هو محو السعادة وإثبات الشقاوة وعكسها.⁷⁸³

وعن عمر رضي الله عنه أنه كان يدعو بهذا الدعاء: اللهم إن كنت كتبت⁷⁸⁴ في ديوان الأشقياء فامحه من ديوان الأشقياء وأثبتته في ديوان السعداء، فإنك قلت وقولك الحق: يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب.

وقيل: هو الأزين⁷⁸⁵ للنظم لكل أجل كتاب، أي لكل وقت قضاء مكتوب في اللوح المحفوظ، فكان⁷⁸⁶ في أيام الماضين إذا سألوا آية مقترحة أتاهم ذلك فإذا لم يقبلوها استأصلهم كناية⁷⁸⁷ صالح⁷⁸⁸ والمائدة ليعسى وكان في زمن النبي ﷺ الإتيان بالآيات الدالة على حقيقته⁷⁸⁹ من غير اقتراح منهم ولم يؤتم ما اقترحوه لأن ترك الإيمان⁷⁹⁰ يوجب الاستئصال والنبي ﷺ بعث رحمة للعالمين.

يحو الله ما يشاء ويثبت يحو الآيات المقترحة ويثبت إتياء الآيات المبتدأة لهذه الكلمة.

وقال القشيري: يحو من قلوب الزهاد حب الدنيا، ويثبت بدله الرهبة⁷⁹¹، ويحو عن⁷⁹² قلوب العارفين الحظوظ ويثبت بدلها إثبات حق الله، ويحو عن قلوب الموحدين شهود الخلق ويثبت بدلها شهود الحق، وقيل: يحو العارفين عن شواهدهم ويثبتهم بشاهد⁷⁹³ الحق، وقيل: يحو العبد عن أوصافه ويثبت بالحق، وقيل: يحو عن قلوب الأجانب ذكر الحق، ويبدل⁷⁹⁴ بدله غلبات الغفلة⁷⁹⁵،⁷⁹⁶ وقيل: يحو أوصاف⁷⁹⁷ الزلة عن نفوس العاصين، وآثار العصيان عن

⁷⁸³ في نسخة (ب) عكسهما.

⁷⁸⁴ في نسخة (ب) كتبت اسمي.

⁷⁸⁵ في نسخة (ب) (الافق).

⁷⁸⁶ في نسخة (ب) وكان.

⁷⁸⁷ في نسخة (ب) كالنافة.

⁷⁸⁸ في نسخة (ب) لصالح.

⁷⁸⁹ في نسخة (ب) حقيقته.

⁷⁹⁰ في نسخة (ب) الإيمان به.

⁷⁹¹ في نسخة (ب) الزهد فيها.

⁷⁹² في نسخة (ب) من.

⁷⁹³ في نسخة (ب) شاهد.

⁷⁹⁴ في نسخة (ب) ويثبت بدله.

⁷⁹⁵ في نسخة (ب) وهو اجم النسيان.

⁷⁹⁶ لطائف الإشارات، ٢/٢٣٤.

⁷⁹⁷ في نسخة (ب) اوضار.

ديوان المذنبين، ويثبت بذلك⁷⁹⁸ لوعة الندم وانكسار الحسرة، والخمود عن متابعة الشهوة، وقيل: يحو نضارة الشباب ويثبت صفة الشيب، وللمقال مجال، في هذا الباب.

قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ اللوح المحفوظ الذي أثبت فيه ما سبق علمه وحكمه بما لا تبديل له ولا تغيير وقيل: هو إشارة⁷⁹⁹ شاملة لكل معلوم.

Vr. 132a

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مَا تُرِينَا﴾⁸⁰⁰ أما كلمتين إن ما إن للشرط، وما للتأكيد، والنون في نرينك كذلك.

قوله تعالى: ﴿بَعْضَ الَّذِي نَعْلَمُ﴾ هو قوله لهم عذاب في الحياة الدنيا، وقوله: يصيبهم⁸⁰¹ بما صنعوا قارعة، وقوله: فأملت للذين كفروا ثم أخذتهم، يقول: فإما⁸⁰² نرينك بعض ما نعدهم من الأسقام⁸⁰³، أي⁸⁰⁴ هؤلاء المستهزئين بك المكذبين لك في حياتك.

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَتَوَفَّيْنَا﴾ أو أمتك قبل ذلك وفعلت بهم ذلك بعد موتك وأخرت عقوبتهم إلى يوم القيامة فليس عليك في ذلك نقص في نبوتك.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ﴾ أي بتبليغ⁸⁰⁵ الرسالة والوعيد بالعقوبة لا تعجيلها لهم ﴿وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ أي وإلينا مراعات أجلها المعلوم والإيقاع بهم عند الوقت المحتوم.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾⁸⁰⁶ أي تأخير العذاب عنهم ليس للعجز لأننا قد أريناهم النقصان في أطراف بلادهم بخلاف⁸⁰⁷ ما هو لهم من القرى وخلوها عن أهلها بالقتل والسبي وزوال سلطانهم عنها

⁷⁹⁸ في نسخة (ب) بدل ذلك.

⁷⁹⁹ في نسخة (ب) إشارة إلى علمه.

⁸⁰⁰ سورة الرعد، ٤٠/١٣.

⁸⁰¹ في نسخة (ب) تصيبهم.

⁸⁰² في نسخة (ب) فان.

⁸⁰³ في نسخة (ب) الانتقام.

⁸⁰⁴ في نسخة (ب) أي من.

⁸⁰⁵ في نسخة (ب) تبليغ.

⁸⁰⁶ سورة الرعد، ٤١/١٣.

⁸⁰⁷ في نسخة (ب) بخراب.

وضرب الجزية عليهم، وتفسير قوله: تأتي الأرض، أي يأتي⁸⁰⁸ أمرنا بالعذاب كما قال: ﴿فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ﴾⁸⁰⁹ وقال: ﴿أَتَيْهَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا﴾⁸¹⁰ ونظير⁸¹¹ هذه الآية قوله: ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا خَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ﴾⁸¹² وقوله: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْعَالِيُونَ﴾⁸¹³ وهذا التأويل عن ابن عباس والحسن والضحاك

وقال مجاهد: هو بموت أهلها وقال ابن عباس في رواية: بموت العلماء وخيار أهلها والأطراف الأشرف لغة على هذا القول وعلى القول الأول النواحي.

«وقال ابن عباس في رواية: بخرابها، وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «هو موت العلماء»⁸¹⁴

وقيل: معنى الآية ألا⁸¹⁵ يتأملون أننا نفتتح على رسول الله ﷺ ما حول مكة من بلاد المشركين تناقص⁸¹⁶ ذلك من قراهم وأريد في بلاد الإسلام فيعلموا أنه لا يكون لهم حسن مأب، أي العاقبة بعد أن ننقصها⁸¹⁷ من أطراف⁸¹⁸ أرضهم وهو كما قال: ﴿ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ

Fr. 132b

وَالْبَحْرِ﴾⁸¹⁹

وقال القشيري:⁸²⁰ الأرض والأرض لا تفسد بنفسها بل وصفت⁸²¹ لفساد أهلها فكذلك لا تنقص ولكن وصفت به لذهاب عمارها ثم يحتمل ذلك⁸²² علماء أهل الكتاب المتقدمين والمراد بذلك أنهم إذا ذهبوا فلا بد من رسول

⁸⁰⁸ في نسخة (ب) يأتيها.

⁸⁰⁹ سورة النحل، ٢٦/١٦.

⁸¹⁰ سورة الينوس، ٢٤/١٠.

⁸¹¹ في نسخة (ب) نظايرها.

⁸¹² سورة الاحقاف، ٢٧/٤٦.

⁸¹³ سورة الانبياء، ٤٤/٢١.

⁸¹⁴ مسند الامام احمد بن حنبل، ٤١٦/٣.

⁸¹⁵ في نسخة (ب) اولاً.

⁸¹⁶ في نسخة (ب) فانقص.

⁸¹⁷ في نسخة (ب) انقصها.

⁸¹⁸ في نسخة (ب) أطرافها وقال الامام ابو منصور بالنقصان بذهاب أهلها وهو كما قال ظهر.

⁸¹⁹ سورة الروم، ٤١/٣٠.

⁸²⁰ في نسخة (ب) لفسدت.

⁸²¹ في نسخة (ب) وصفت به.

يعلمهم الشرائع والآداب وتحدد ما درس⁸²³ من الآيات، وإن كان أراد به علماء هذه الأمة ففيه تسليية للنبي ﷺ وتعزية له بما يصيب أمته.⁸²⁴

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَخُكِّمُ لَا مُعَقِّبَ لِحُكْمِهِ﴾ أي لا ناقض له ولا راد، والتعقيب إعقاب الشيء بما يبطئه.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ أي أجد العذاب إذ جاء لا يؤخر⁸²⁵ عن مستحقه بل هو سريع عاجل.

وقال القشيري: النقص من أطرافها هو موت الأولياء الذي إليهم مفرع الخلق وقيل: هو ذهاب أهل المعرفة حتى إذا جاء مسترشد في طريق الله لم يجد من يهديه إلى الله.⁸²⁶

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾⁸²⁷ أي باسأهم⁸²⁸ بالاستهزاء والتماس آيات الاقتراح كما مكر بك هؤلاء، وصوروا عند الضعفة أن دعوتك لو كانت حقاً لجنتهم بما التمسوه⁸²⁹ من الآيات المقترحة.

قوله تعالى: ﴿فَلِلَّهِ الْمَكْرُ جَمِيعًا﴾ أي إن الله تعالى يرد ضرر المكر على⁸³⁰ الكفار فلا يحيطون⁸³¹ من مكرهم على شيء ويوضح الله الحجة لعباده فيعود أثر مكرهم عليهم قال الله تعالى: ﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرَتَنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ، فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾⁸³² وقيل: تحصيل هذا الكلام أن الله مالك مكر العباد لا يضر الماكرين احد⁸³³ بعد إلا بإذنه وقد ضمن الله تعالى مضرة⁸³⁴ أوليائه فلا يعود ضرر مكر المشركين إلا عليهم.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ﴾ أي من خير وشر فهو مجازيها به.

⁸²² في نسخة (ب) ذلك ذهاب.

⁸²³ في نسخة (ب) اندرس.

⁸²⁴ لطائف الإشارات، ٢/ ٢٣٦.

⁸²⁵ في نسخة (ب) لم يتأخر.

⁸²⁶ لطائف الإشارات، ٢/ ٢٣٦.

⁸²⁷ سورة الرعد، ٤٢/١٣.

⁸²⁸ في نسخة (ب) بانبيائهم.

⁸²⁹ في نسخة (ب) التمسونه.

⁸³⁰ في نسخة (ب) عن.

⁸³¹ في نسخة (ب) يحصلون.

⁸³² سورة النمل، ٥٠/٢-٥١.

⁸³³ الماكرون احدا الا باذن الله.

⁸³⁴ في نسخة (ب) نصرة.

قوله تعالى: ﴿وَسَيَعْلَمُ الْكَافِرُ﴾ أي عن قريب يعلمون⁸³⁵ وسيعلم الكافر وهو⁸³⁶ معرفة فكان للجنس فيضمن معنى الجمع.

قوله تعالى: ﴿لِمَنْ عُقِيَ الدَّارُ﴾ أي يعلمون لمن كانت⁸³⁷ عاقبة الدار وهذا وعيد وقال القشيري: مكر الكفار إظهار الموافقة مع إبطان المخالفة، ومكر الله بهم إيهامهم.⁸³⁸

Vr. 133a

أهم محسنون في يعلمون⁸³⁹.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا﴾⁸⁴⁰ قال ابن عباس: هو كعب بن الأشرف ومالك بن الضيف وكنانة بن أبي حقيق وشعبة⁸⁴¹ بن عامر ويجوز أن يكون جميع كفار عصره.

وقال مقاتل: يعني مشركي العرب.

قوله تعالى: ﴿لَسْتَ مُرْسَلًا﴾ قيل: جواب هذا ورد مفصلاً عنه في آيات منها قوله تعالى: ﴿يَسَّ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ، إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾⁸⁴²، ومنها: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾⁸⁴³، ومنها قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾⁸⁴⁴، ومعنى قولهم لست مرسلًا ما أنت برسول من الله إلينا لأنك عاجز عن إنزال ما التمسناه منك من الآيات.

⁸³⁵ في نسخة (ب) يعلمون وقرا ابو عمرو.

⁸³⁶ في نسخة (ب) وهي.

⁸³⁷ في نسخة (ب) يكون.

⁸³⁸ لطائف الإشارات، ٢/٢٣٧.

⁸³⁹ في نسخة (ب) اعمالهم وارايمهم شيا من احوالهم.

⁸⁴⁰ سورة الرعد، ١٣/٤٣.

⁸⁴¹ في نسخة (ب) الحقيق وربيعة بن عمرو لعنهم.

⁸⁴² سورة يس، ٣٦/٣-٣.

⁸⁴³ سورة القصص، ٢٨/٦٨.

⁸⁴⁴ سورة البقرة، ٢/١١٩.

قوله تعالى: ﴿قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ أي كفى بالله شاهداً لي عليكم إقامة في⁸⁴⁵ الدلائل على صحة دعوى النبوة والرسالة بالمعجزات التي أظهرها على يدي وبما أيدني به من الأخبار عن الغيوب وغير ذلك وكفى بذلك شهادة لأنه مما لا ينهياً لأحد من البشر أن يعارضها بمثلها ويناقضها بضدها.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾ عطف على قوله: بالله، وقيل: أريد به عبد الله بن سلام⁸⁴⁶ وتميم الداري وسلمان الفارسي، والنجاشي، وعلماء أهل الكتاب الذين أسلموا، وقرأ بعض المتقدمين: ومن عنده بكسر الميم والدال ومعناه من عند الله علم الكتاب، وكان يقول حكمه على هذا أولى لأن حملة على علماء أهل الكتاب لا وجه له هنا، والسورة مكية وإسلامهم كان بعد ذلك لكن لا وجه لترك القراءة المشهورة والأكثر على أن السورة مدنية والله أعلم.

⁸⁴⁵ في نسخة (ب) من .

⁸⁴⁶ في نسخة (ب) سلام كما قال وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله، وقيل للجنس والمراد به جمع وهم عبدالله بن سلام.

SONUÇ

Tefsir ile ilgili olarak Arapça ve Farsça dillerinde kaleme aldığı toplamda üç adet eseri bulunan Ebu Hafs Ömer en-Neseî'nin et-Teysir fit'Tefsir yani "Tefsirde Kolaylık" olarak da anlayabileceğimiz adlı eserinden Ra'd Sûresi'ni incelemiş bulunmaktayız. Müfessirimiz aynı zamanda muhaddis, Hanefî fâkihi, kelamcı olarak da tanınmış ve en meşhur eseri kelâm sahasından Akâidü'n-Neseî'dir. Görüldüğü gibi çok yönlü bir âlim olması hasebiyle eserini icrâ ederken ilmini esirgememiş ve âyet açıklamalarında gerekli yerlerde bizlere sunmuştur.

Metodolojisini incelediğimiz bu eserde Neseî, rivâyet ve dirâyet tefsirinde oldukça titiz çalışmalar yapmaya gayret göstermiştir. Yüce Allah'ın kelâmının ardından Hz. Muhammed'in hadis-i şeriflerine, islam tarihinden sahabe, tâbiûn ve müfessirlerden rivayetlerde bulunmuştur fakat hadislerin senedini tam olarak vermediği gözlemlenmiştir. Dirâyet metodunu kullanırken gerek kıraâtler yönünden gerek kelime açıklamaları ve dilbilimsel tahlillerden yararlanmıştır. Bu durum onun Türk olmasına rağmen Arap diline oldukça vâkıf olduğunu gösterir. Ayrıca âyetteki mânâyı desteklemek amacıyla birçok yerde şiirden istifâde etmesiyle edebî kimliğinin de mevcut olduğu anlaşılmaktadır.

İncelediğimiz bölümün tefsirinde İsrâilî bilgilere fazla ehemmiyet vermediği gibi tamamen de arındırmamış, İsrâiliyata en çok sûrenin ismini aldığı Ra'd kelimesinin açıklamasında yer vermiştir. Fakat Rivâyet ve dirâyet tefsir yöntemine ek olarak İşâri tefsir metoduna da özenle yer vermiş, Kuşeyrî'nin "Letâifü'l-İşârât" adlı eserinden sık sık alıntılar yapmıştır. Bazen de kendisi tasavvufî yorumlar yapmıştır.

Neseî, kelâm alanındaki eseriyle ilim dünyasında öne çıkmasına rağmen bu sûrenin tefsirinde fazla kelâmî açıklamalara girmemiştir. Bunun sebebi olarak Ra'd Sûresi'nin muhtevâsı ve önceki sûrelerin tefsirinde kelâmî konulara yer vermiş olması düşünülmektedir. Fakat akâidde Ebû Mansur Mâturîdî'nin görüşünü benimsediği aşîkârdır. Mâturîdî'nin "Te'vilâtü'l-Kur'ân" adlı eserinden sık sık yaptığı alıntılar mevcuttur.

Kur'ân ilimlerinden de istifâde eden müfessir, Fezâilu'l-Kur'ân, Tenâsüb, Hurûf-ı Mukattaa, Mübhemâtü'l Kur'ân, gibi ilimleri tefsirinde işlemiştir. Tefsirinde

Yusuf Sûresinden sonra Hz. Peygamber'e bir teselli olarak bu surenin bulunduğunu belirtmiştir.

Burada şunu söylemek mümkün ki tezin muhtevasında görüldüğü üzere bu tefsir tek bir yöntem kullanılarak yazılmış bir tefsir değildir. Zira müfessirimiz dirayet metodunu kullanırken rivâyet metoduna da sık sık başvurmuştur. Bir yandan dil ile ilgili tahliller yaparken diğer yandan ayetlerin tefsirinde başka ayetleri referans göstermiş ve hadislerle de atıfta bulunduğu gözlemlenmiştir. Bu durum da Neseff'in çok yönlü bir yöntem izlediğine işaret eder.

Sonuç olarak et-Teysîr adlı eser Kur'ân'ı anlamak ve yorumlamak amacıyla tefsir ilminin kurallarına uygun ve okuyucuya faydalı bir eser olup, günümüz tefsir dünyasına kazandırılması gerektiği düşünülmektedir.

KAYNAKÇA

Aydemir, Abdullah. **Tefsirde İsrâiliyyat**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1979.

Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî el-Mervezî. **el-Müsned**, Müessesetü'r-Risâle, Mısır, 1421/2001.

Aslantürk, Ayşe Hümeysra. **Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin "et-Teysîr fi't-Tefsîr" Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi) Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

el-Askerî, Ebû Hilâl el-Hasen b. Abdillâh b. Sehl. **Cemheretü'l-Emsal**, Dâru'l-Fikr, Beyrut, bty.

Bilmen, Ömer Nasuhi. **Büyük Tefsir Tarihi**, Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1973.

Bolelli, Nusrettin. **Belâgât**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, İstanbul, 2017.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Tarihi**, Fecr Yayınevi, Ankara, 2009.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usûlü**, Elifofset Yayınevi, Ankara, 1979.

Demirci, Muhsin. **Tefsir Tarihi**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Vakfı Yayınları, İstanbul, 2011.

Duman, M. Zeki ve Mustafa Altındağ. "Hurûf-ı Mukattaa", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Diyanet Vakfı Yayınevi, İstanbul, 1998, Cilt:18, ss. 401-408.

Dumlu, Ömer. **Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

Durmuş, İsmail. "Mesel", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Diyanet Vakfı Yayınevi, Ankara, 2004, Cilt:29, ss. 293-297.

el-Kâlî, Ebû Alî İsmâîl b. el-Kâsım b. Ayzûn el-Bağdâdî. **el-Emâli**, y.y, Mısır, 1344/1926.

Ebû Ubeyde Ma'mer b. el-Müsennâ et-Teymî el-Basrî. **Mecâzu'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Fuad Sezgin, Dâru'l-Fikr, byy, 1970.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi) İzmir, 2013.

el-Ezherî, Ebu Mensur Muhammed b. Ahmed. **Tehzîbu'l-Luğa**, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Daru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001.

Hakîm et-Tirmizî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Alî b. Hasen. **el-Emsâl mine'l-Kitâb ve's-Sünne**, thk. Seyyid el-Cemili, Dâru İbn Zeydûn-Dâru Esame, Beyrut-Şam, bty.

el-Hamlâvi, Ahmed b. Muhammed b. Ahmed. **Şeze'l-Arf fi Fenni's-Sarf**, Mektebetü'l-Asriyye, Beyrut, 2013.

el-Hüzelî, Ebû Züeyb Huveylid b. Hâlid b. Muharris. **Divanu'l-Hüzeliyyin**, ed-Dâru'l-Kavmiyye li't-Tabaa' ve'Neşr, Kahire, 1965.

İbn Düreyd, Muhammed b. Hasen. **Cemheratü'l-Luğa**, Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l İlmi li'l-Melâyin, Beyrut, 1987.

İbn Manzur, Ebu'l-Fadl Cemâluddin Muhammed. **Lisânü'l-Arab**, Vezâretü's-Şuuni'l-İslâmiyyeti ve'l-Evkaf, Beyrut, 1988.

İbn Fâris, Ebu'l Huseyn Ahmed el-Lüğavî. **Mekâyisü'l-Lüga**, thk. Abdüsselam Muhammed Harun, İttihâdu'l-Küttâbi-Arab, Beyrut, 1403.

İmru'ül Kays b. Hucr, Ebû Vehb (Ebû'l-Hâris / Ebû Zeyd) Hunduc b. Hucr b. el-Hâris Âkilü'l-Mürâr. **Dîvânu İmruü'l-Kays**, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 2004.

İsmail b. Hammad el-Cevherî. **es-Sihâh Tâcü'l-Lüğa ve Sihahu'l-Arabiyye**, thk. Ahmed Abdülğafur Attar, Dâru'l-İlmi li'l-Melâyîn, Beyrut, 1999.

Kâtip Çelebi, Mustafa b. Muhammed b. Abdillâh. **Keşfü'z-Zunûn an Esâmî'l-Kütüb ve'l-Fünûn**, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1413/1992.

Kılıç, Hulusi. "Belâgat", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Diyanet Vakfı Yayınevi, İstanbul, 1992, Cilt:5, ss.380-383.

el-Kuşeyrî, Ebû Nasr Abdulkerim b. Hevâzin. **Letâifu'l-İşârât**, thk. İbrahim Besyûnî, el-Heyetu'l-Misriyyetu'l-Amme li'l-Kitab, Mısır, bty.

Ma'rûf, Nâyif. **el-Edebu'l-İslâmî**, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1990.

el-Mâturidî, Ebû Mansur Muhammed b. Muhammed. **Te'vilâtu'l-Kur'ân**, thk. Mecdi Bâ Sellum, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

Mukâtil b. Süleyman, Ebu'l-Hasen el-Ezdî el-Belhî. **Tefsiru Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Daru İhyai't-Türas, Beyrut, 1423.

en-Nesefî, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. **et-Teysîr fi't-Tefsîr**, Manisa il Halk Kütüphanesi 67 Nolu Nüsha.

en-Nesefî, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. **et-Teysîr fi't-Tefsîr**, Manisa il Halk Kütüphanesi 251 Nolu Nüsha.

es-Sabbağ, Muhammed b. Lütfî. **Tefsir Usûlü Araştırmaları**, çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1988.

es-Sa'lebî, Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm en-Nîsâbûrî. **el-Keşf ve'l-Beyân**, Dâru't-Tefsir, Cidde, 2015.

Seyyid Şerîf, Ali b. Muhammed el-Cürcânî. **Kitâbu't-Tarifât**, thk. Muhammed Abdurrahman el-Mar'aşlî, Dârü'n-Nefâis, Beyrut, 2007.

es-Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkan fi Ulûmi'l-Kur'ân**, thk, Said Mendûb, Daru'l Fikr, Beyrut, 1996.

Şahinler, Necmettin. **Kur'ân'da Sembolik Anlatımlar**, Beyan Yayıncılık, İstanbul, 1995.

et-Taberânî, Süleyman b. Ahmed b. Eyyûb. **el-Mu'cemü'l-Kebîr**, thk. Abdülmecid es-Selefi, Mektebetü İbn Teymiyye, Kahire 1416/1995.

et-Tayyâr, Müsâid b. Süleyman b. Nâsir. **et-Tefsîrul'l-Lügavî li'l-Kur'âni'l-Kerîm**, Dâru İbni'l Cevziyye, Riyad, 2000.

et-Tirmizî, Ebû İshâ Muhammed b. İshâ b. Sevre (Yezîd). **Sünen-i Tirmizî**, thk. İbrahim Utve Avz, Matbaatu Mustafa el-Babi el-Halebi, Mısır 1395/1975.

Uludağ, Süleyman. "İşâri Tefsir", **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, Diyanet Vakfı Yayınevi, İstanbul, 2001, Cilt:23, ss. 424-428.

el-Vâhidî, Ebu'l-Hasen Ali b. Ahmed **Esbâbü Nüzûli'l-Kur'ân**, yy. Beyrut, 1411.

Yavuz, Yusuf Şevki. "Kelâm", **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, Diyanet Vakfı Yayınevi, Ankara, 2002, Cilt:25, ss.196-203.

ez-Zeccâc, Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Serî b. Sehl el-Bağdâdî. **Me'âni'l-Kur'ân ve İ'râbüh**, thk. Abdülcelil Abduh Şelebî, Âlimu'l-Kütüb, Beyrut, 1403/1988.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, yy. Mısır, 1382/1963.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **el-İsrâiliyyât fi't-Tefsîr ve'l-Hadis**, Mektebetü Vehbe, Kahire, 1990.

ez-Zerkânî, Muhammed Abdu'l-Azim. **Menâhilu'l-İrfân fi Ulumi'l-Kur'ân**, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1943.

ez-Zerkeşi, Bedruddin Muhammed b. Abdillâh. **el-Burhân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, thk, Muhammed Ebu'l Fadl İbrahim, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957.