T. C.
İSTANBUL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

İBNU NÜCEYM: ZEYNÜDDİN B. İBRAHİM B. MUHAMMED EL-MISRÎ EL-HANEFÎ'NİN (V. 970 / 1563) LÜBBÜ'L-USUL ADLI ESERİNİN TAHKİKİ

MOHAMED VALL MOHAMED LEMİNE
2501141354

TEZ DANIŞMANI
Dr. Öğr. Üyesi. ABDULLAH TIRABZON

İSTANBUL, 2019

TEZ ONAY SAYFASI

T.C.
İSTANBUL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAYI

ÖĞRENCİNİN;

Adı ve Soyadı	:	MOHAMED VALL MOHAMED LEMİNE	**Numarası**	:	2501141354
Anabilim Dalı / Anasanat Dalı / Programı	:	TEMEL İSLAM BİLİMLERİ	**Danışmanı**	:	DR. ÖĞR. ÜYESİ ABDULLAH TIRABZON
Tez Savunma Tarihi	:	26.04.2019	**Saati**	:	15:00
Tez Başlığı	:	"İBNU NÜCEYM: ZEYNÜDDİN B.İBRAHİM B.MUHAMMED EL-MİSRİ EL-HANEFİ'NİN (V.970/1563) LÜBBÜ'L-USUL ADLI ESERİNİN TAHKİKİ"			

TEZ SAVUNMA SINAVI, İÜ Lisansüstü Eğitim-Öğretim Yönetmeliği'nin **36. Maddesi** uyarınca yapılmış, sorulan sorulara alınan cevaplar sonunda adayın tezinin **KABULÜNE** OYBİRLİĞİ / ~~OYÇOKLUĞUYLA~~ karar verilmiştir.

JÜRİ ÜYESİ	İMZA	KANAATİ (KABUL / RED / DÜZELTME)
1- DOÇ. DR. HÜSEYİN HÜSNÜ KOYUNOĞLU		KABUL
2- DR. ÖĞR. ÜYESİ AHMET EFE		Kabul
3- DR. ÖĞR. ÜYESİ ABDULLAH TIRABZON		KABUL

YEDEK JÜRİ ÜYESİ	İMZA	KANAATİ (KABUL / RED / DÜZELTME)
1- PROF. DR. ABDÜSSELAM ARI		
2- DR. ÖĞR. ÜYESİ AHMET TEMEL		

Versiyon: 1.0.0.2-61559050-302.14.06

ÖZ

İBNU NÜCEYM: ZEYNÜDDİN B. İBRAHİM B. MUHAMMED EL-MİSRİ EL-HANEFİ'NİN (V. 970 / 1563) LÜBBÜ'L-USUL ADLI ESERİNİN TAHKİKİ

MUHAMMED FÂL MUHAMMED EL-EMÎN

Bu araştırma, hicri 926-970 yılları arasında Mısır'da yaşamış ünlü bilgin Zeyn İbn Nüceym el-Hanefî'nin ***Lübbü'l-usûl*** adlı eserinin tahkik ve incelemesidir. İbn Nüceym Mısır'da doğmuş, hayatının tamamını da Mısır'da ve özellikle de "beldemiz" diye andığı Kahire'de geçirmiş, hem Mısır'ın yerli hocalarından hem de oraya dışarıdan gelen hocalardan ilim tahsil etmiştir. İbn Nüceym, zamanının Hanefi fakihleri arasında önde gelenlerden biri olarak kabul edilir. Ayrıca müellif, Hanefi mezhebinde el-Eşbâh ve'n-nezâ'ir türünde eser veren yazarların en tanınmış olanıdır.

Bu araştırmanın konusu olan *Lübbü'l-usûl* adlı eser, ünlü Hanefi bilgini İbnü'l-Hümâm'a ait Hanefi ve Şafii usullerini bir araya getiren ***et-Tahrîr*** adlı fıkıh usulü eserinin muhtasarıdır. Bu muhtasar eser, bazı özellikleriyle öne çıkmaktadır. Bu özelliklerden bazıları şunlardır:

Bu eser, İbnü'l-Hümâm ve İbn Nüceym gibi iki büyük âlimin çalışmalarını bir araya getirmektedir. İbn Nüceym bu eserinde genel olarak Hanefi usulünü yer vermekle yetinmiştir. Eserin aslı Şafii usulüne göre tertip edilmişken bu muhtasar hali Hanefi usulüne göre tertip edilmiştir. Bu eser, önce üzerinde ittifak edilmiş şer'î delilleri ayrıntılı bir şekilde ele almakta, sonra ihtilaflı delilleri zikretmekte ve bazı dilsel konuları da buna ilave etmektedir.

Bu araştırma iki kısımdan oluşmaktadır. Birinci kısım, müellifin hayatını ayrıntılı bir şekilde ele alan bir incelemedir. Bu kısımda müellifin adı, nesebi, doğup büyüdüğü ortam, hocaları, zahitliği, ilmi kişiliği, öğrencileri, eserleri ve vefatı incelenmektedir. Ayrıca söz konusu muhtasar kitabın tanıtımı da yine bu kısımda ele alınmıştır. Bu kapsamda eserin adı, müellife nispeti, konusu, içeriği, önemi, kaynakları ve terimleri tanıtılmış, ayrıca bu eserin tahkikinde izlediğimiz yöntem ve bu esnada dayandığımız yazma eser nüshaları açıklanmıştır.

İkinci kısım ise eserin tamamının tahkikinden oluşmaktadır. Bu tahkik, bütün farklılıklarda nüshalar arasında tercih yapma esasına dayanılarak oluşturulmuş, diğer farklılıklara dipnotlarda işaret edilmiştir. Tahkikte ayrıca zor ve kapalı kısımlar açıklanmış, nakillerin kaynakları verilmiş, hadis ve diğer rivayetlerin kaynaklardaki yerleri gösterilmiş,

eserde geçen kişiler, mekânlar ve fırkalar tanıtılmış, eserdeki bağlam ve taksimatın açıkça görülebilmesi için başlıklar oluşturulmuş, en son da kaynakçaya ve fihriste yer verilmiştir.
Anahtar Kelimeler: İbn Nüceym, et-Tahrîr: Hanefi ve Şafii usulleri, Lübbü'l-usûl, Şer'î deliller, Hanefi mezhebi, Şafii mezhebi

ABSTRACT

ANALYSIS OF İBNU NÜCEYM: ZEYNÜDDİN B. İBRAHİM B. MUHAMMED EL-MİSRİ EL-HANEFİ'S (DEATH 970/1563) WORK OF ART TITLED LÜBBÜ'L-USUL

MUHAMMED FÂL MUHAMMED EL-EMÎN

Analysis and reading of the book Lübbü'l Usul by Allame Zeyn b. Nüceym el Hanefi comprise the subject of my thesis. He was born and lived in 10th century (926-670 Hijri) in Egypt and he resided in Cairo where he referred to as "my city Cairo". He obtained his knowledge from scholars in Egypt and from scholars who came to Egypt from different regions. İbn Nüceym is the most important writer specific to Hanafi Islamic jurisprudence and in Eşbah and Nezair disciplines, and he was regarded as the most important Islamic Jurisprudence Scholar of his time.

When it comes to Lübbü'l Usul which is the subject of the thesis, it actually is a summary of the book et- Tahrir el- Cami li Asley'il Hanefiyye'ti ve'ş Şâfiiyye by Allame Muhakkik İbnu'l Hümam. This book consists of numerous important features. Some of them are as follows:

This book includes studies of two great scholars named İbnu'l Hümam and İbn Nüceym. İbn Nüceym wrote this book in Hanafi method. Yet, the original version was written in Shafii method. In this book, İbn Nüceym tended in detail towards Islamic evidences which are generally accepted by public. Then he mentioned the evidences disputed in this matter and worked on some linguistic issues.

We separated this thesis into two parts:

First Part: This part is a study on detailed translation of the author (Name, bloodline, birth, improvement, teachers, Islamic philosophy, knowledge position, students, works and death). We also made a study aimed at identifying the book. In the study, we worked on book's name, exclusiveness to author, subject, significance, sources, terms, method we used on study, handwritten copies and explanations of the book.

Second Part: Study that renders making a choice in a dispute situation between handwritten copies possible and analyzed text of the book take place in this part. Also, footnotes for disputes between handwritten copies, comments on hard-to-understand parts of the book, expanding obscure parts, showing the source of quotes present, showing the sources of rumors and Hadith present in the text of book, descriptions of places and people are

contained therein. Then I ended the study of the book by putting some headlines for explanation and clarifying purposes, by adding references and a general index.

Keywords: İbn Nüceym, et-Tahriru'l Câmi li Asle'y el-Hanefiyye ve'ş Şâfiiyye, Lübbü'l Usul, el-Edilletü'ş Şer'iyye, el-Mezhebü'l Hanefî, el-Mezhebü'ş Şâfii.

ÖNSÖZ

Öncelikle Allah Teâlâ'ya şükrettikten ve layık olduğu şekilde hamd-u sena ettikten sonra bu önemli çalışmayı yaparken tavsiye, emek ve dualarıyla bana destek olan hocalarım, ailem ve arkadaşlarıma müteşekkir olduğumu belirtmeden geçemeyeceğim.

Özellikle tez danışmanım olan Dr. Öğr. Üyesi Abdullah TIRABZON hocamı bu çalışmamı yaparken bana yaptığı rehberlik, yönlendirme ve araştırmamı nihayete erdirmem noktasında gösterdiği çabalar sebebiyle hayırla anmak istiyorum. Bu vesileyle bana sağladıkları ilmi katkıdan dolayı İstanbul Üniversitesi İlahiyat Fakültesindeki bütün hocalarıma teşekkür ediyorum.

Aynı şekilde kardeşim Okan Kadir YILMAZ'a katkılarından dolayı ve bu bağlamda İslam Araştırma Merkezi (İSAM)'a da bana sundukları imkânlardan dolayı teşekkür ediyorum.

Muhakkak ki hamd âlemlerin Rabbi olan Allah'a mahsustur.

Fatih, 2019

Muhammed Fâl Muhammed El-Emîn

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI ii

ÖZ iii

ABSTRACT v

ÖNSÖZ vii

RESİMLER LİSTESİ x

GİRİŞ 1

BİRİNCİ BÖLÜM

İBNU NÜCEYM: ZEYNÜDDİN B. İBRAHİM B. MUHAMMED EL-MISRÎ EL-HANEFÎ'NİN HAYATINA GENEL BİR BAKIŞ

A. Müellifin Hayatı 4

1. İsmi ve Nesebi 4
2. Doğumu ve Yetişmesi 5
3. Hocaları 6
4. Tasavvuf Anlayışı 9
5. İlmî Konumu 9
6. Öğrencileri 10
7. Eserleri 11
8. Vefâtı: 14

İKİNCİ BÖLÜM

LÜBBÜ'L-USUL ADLI ESERE GENEL BİR BAKIŞ

A. Kitabın İsmi 15

B. Kitabın Müellife Aidiyeti Ve Tevsiki 15

C. Kitabın Konusu 16

D. Kitabın Önemi 17

E. Kitabın Kaynakları 18

F. Kitapta Geçen Istılahlar 18

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

TAHKİKTE İZLENEN YÖNTEM VE KİTABIN YAZMA NÜSHALARI

A. Tahkikte İzlenen Yöntem 20

B. Tahkik Çalışması 20

C. Tahkikte Kullanılan Kısaltmalar ve Rumuzlar 22

1. Esas Alınan Nüshaların Rumuzları 22

2. Diğer Semboller 23

D. Kitabın Yazma Nüshaları 23

1. Tahkikte Esas Alınan Nüshalar 24

a. Birinci Nüsha 24

b. İkinci Nüsha: 25

c. Üçüncü Nüsha: 26

d. Dördüncü Nüsha 27

2. Yardımcı Nüshalar: 28

a. Britanya Nüshası: 28

b. Mahmûdiyye Nüshası: 29

c. Şerh Nüshası: 29

3. Nüshalardaki İmlâ Meseleleri: 29

4. Esas Alınan Nüshaların İlk ve Son Varaklarının Görüntüleri: 31

DÖRDÜNCÜ BÖLÜM

LÜBBÜ'L-USUL METNİ

SONUÇ 40

KAYNAKÇA 42

RESİMLER LİSTESİ

Resim 1: S nüshasının ilk sayfa örneği**……..…….31**
Resim 2: S nüshası son sayfa örneği **…….32**
Resim 3: D Nüshası ilk sayfa örneği **. ……..……...33**
Resim 4: D Nüshası son sayfa örneği**.. ……..…….34**
Resim 5: L nüshasının ilk sayfa örneği**.. ……35**
Resim 6: L Nüshasının son sayfa örneği**. ……...36**
Resim 7: T Nüshasının ilk sayfa örneği**.. ……37**
Resim 8: T Nüshasının son sayfa örneği**. ……...38**

GİRİŞ

Âlemlerin Rabbi olan Allah'a Hamd; Nebi ve Resullerin en faziletlisi, Sâdık ve Emîn olan Muhammed b. Abdullah'a ve onun tertemiz ehline, bahtiyar ashabına ve kıyamet gününe kadar onlara tabi olanlara salât u selâm olsun.

Fıkıh öğrenip dinde derinleşmek en belirgin vecibelerdendir. Onunla uğraşanlar hayırperver insanlardır ki Nebi (s.a.v) "Allah kime hayır dilerse onu dinde derin anlayış sahibi kılar"[1] buyurmuştur.

Hiç kuşkusuz usulü fıkıh bilmek dinde tefekkuhu/derinlik sahibi olmayı sağlayan en önemli hususlardandır. Usulü fıkhın bilinmesi için bunun bir şart veya rükün olduğunu biz dile getirmesek te Takiyyüddin es-Sübkî şöyle dile getirmektedir:

"Bütün âlimler içtihat bakımından eksiktirler. Ancak usulü fıkıhla içli dışlı olup onun arı duru pınarlarından içenler, onun denizlerine açılanlar ve bu uğurda uykusuz kalanlar müstesnadır."[2]

Zerkeşî usulü fıkıhla ilgili şunu söyler:

"Usulu fıkıh hızlı koşan gibidir onun ilmine yetişilemez. İlmin en sağlam ve en güçlü ipidir. Dinin temeli ve bütün fer'î meselelerin arz edildiği asıldır."[3]

Âlimler, usulü fıkhın sahip olduğu bu payeden dolayı telif, şerh ve muhtasar türü eserlerle tedris ve tasnif yoluyla ona büyük önem atfetmişlerdir. Usulü fıkıh ile ilgilenip farklı dallarda eserler veren yetkin âlimlerden biri de Zeyn b. Nüceym el-Hanefi'dir. ***el-Menâr fî usûli'l-fıkh*** adlı esere ***Fethu'l-Ğaffâr fi'l-menâr*** ismini verdiği kapsamlı bir şerh yazmıştır.

---

[1] **Buhari**, 1/25 (71). **Müslim**, 2/718 (1037).

[2] Takiyyüddin es-Sübkî**,** ***el-İbhâc fî şerhi'l-minhâc***, 1/6.

[3] Zerkeşî*,* ***el-Bahru'l-Muhît,*** 1/4.

İbn Nüceym, Muhammed b. Hümâm'ın ***et-Tahrîru'l-câmi' li-asleyi'l-hanefiyye ve'ş-şâfi'iyye*** kitabına ***Lübbü'l-usûl*** adıyla çok güzel bir muhtasar yazmıştır. Bu kitaba ait nüshalara İSAM'da değerli hocam Okan Kadir Yılmaz aracılığıyla muttali oldum. Kitabı incelediğimizde çok güzel bir eser olduğunu gördüm. Birçok faydalı bilgiye sahip, ibareleri çok açık, iyi tertip edilmiş nefis bir muhtasar kitap olduğunu fark ettim.

İbn Nüceym, ***Tahrir*** üzerinde bazı düzeltmelerde bulunarak Şâfi'î usulüne dair konuları içinden çıkarmış ve genel hatlarıyla Hanefi usulüne göre onu ihtisar etmiştir. Hanefilerin metodu üzere tertip ettiği bu eserinde bazı eklemelerde bulunmuştur.

Değerli hocam Dr. Abdullah Tırabzon'un yönlendirmesi ve gözetiminde fıkıh ve fıkıh usulü alanında yüksek lisans tezim olarak bu kitabın tahkikini yapmaya Allah'a Teâlâ'ya tevekkül ederek karar verdim.

Çalışma tezin tahkik dışındaki değerlendirme kısmı aşağıdaki bölümlerden oluşmaktadır.

A. Araştırmanın Planı

Tahkik çalışması iki bölüme ayrılmıştır:

1. Dirase ve inceleme. (Metnin incelenmesi)

2. Tahkikli metin.

Tahkik ve İnceleme kısmı dört başlığa bölünmüştür:

B. Müellifin Hayatı:

1. İsmi ve Nesebi.

2. Doğumu ve Yetişmesi.

3. Hocaları.

4. Tasavvuf anlayışı.

5. İlmî Konumu.

6. Öğrencileri.

7. Eserleri.

8. Vefatı.

C. Kitabın Tanıtımı:

1. Kitabın Adı.

2. Kitabın Müellife Aidiyeti.

3. Kitabın Konusu.

4. Kitabın Önemi.

5. Kitabın Kaynakları.

6. Kitapta Geçen Terimler.

D. Takip İzlenen Yöntem:

1. İzlenen Yöntem.

2. Tahkik Çalışması.

3. Tahkikte kullanılan kısaltmalar ve semboller.

E. Kitabın Nüshaları

1. Tahkikte esas alınan nüshalar.

2. Yardımcı nüshalar.

3. Nüshalardaki İmla Problemleri.

4. Esas Alınan Nüshaların İlk ve Son Sayfalarının Görüntüleri.

BİRİNCİ BÖLÜM

İBNU NÜCEYM: ZEYNÜDDİN B. İBRAHİM B. MUHAMMED EL-MISRÎ EL-HANEFÎ'NİN HAYATINA GENEL BİR BAKIŞ

A. Müellifin Hayatı

İbn Nüceym, Hanefî Mezhebi dışında da şöhret bulmuş ilmî bir kişilik olmasına ve arkasında ilmi yetkinliğine tanıklık eden çok zengin eserler bırakmasına rağmen, onun ilmî mertebesine layık geniş bir biyografi çalışmasını bulamadım. Hal böyle olunca mecburen ona ve kardeşi Ömer b. Nüceym'e ait kitaplardan ve Keşfü'z-zunûn gibi diğer bibliyografya kitaplarından yararlandım.

Hayatıyla ilgili bu eksiklikten dolayı onun terceme-i hali hakkında yazılanlarla yetinmeyip onunla ilgili her hangi bir bilgi ve ondan övgüyle bahseden kitaplardan olabildikçe nakilde bulunmaya çalıştım. Ulaştığım bu bilgileri aşağıda yer alan başlıklar altında sırasıyla aktardım:

1. İsmi ve Nesebi:

Muhakkik, mudakkik, allâme, usûlu fıkıh ve fıkıh âlimi olan Zeyn[4] b. İbrâhim b. Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Muhammed el-Hanefî el-

---

[4] İbn Nüceym'in isminde ihtilaf bulunmaktadır. Takiyyüddin el-Gazzî **et-Tabakâtü's-Seniyye fî Terâcimi'l-Hanefiyye** (1/289) ve ***el-Kevâkibü's-Sâire bi-A'yani'l-Mieti'l-Âşire*** (3/137) adlı eserlerinde; Kâtib Çelebi ***Süllemü'l-Vusûl ilâ Tabakâti'l-Fuhûl***'nda (2/119), İbni İmad el-Hanbeli ise ***Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri Men Zeheb***'inde (10/523) onu adını "Zeyn" olarak zikretmektedirler. Ayrıca İbn Nüceym'in kitaplarının mukaddimelerinde de adını bu şekilde zikretmektedir. Fakat Şemseddin el-Ğazzi ***Divanü'l-İslam***, (4/338) adlı eserinde "Zeynülâbidin" şeklinde vermektedir. Kâtib Çelebi ***Keşfü'z-Zunûn***'un bazı yerlerinde (1/81; 1/566; 1/727; 1/868; 1/910; 2/1223) "Zeynüddin" ismiyle, bazı yerlerinde ise "Zeynülâbidin" ismiyle zikretmektedir. Kardeşi Siraceddin ise ***en-Nehru'l-Fâik*** adlı eserinin mukaddimesinde (1/17) "Zeynüddin" şeklinde zikretmektedir. İbn Nüceym'in kitaplarında benim de gördüğüm adının "Zeyn" olarak kısaltılmış olmasıdır. Hal

Kâhirî el-Mısrî, İbn Nüceym –dedelerinden birinin ismi Nüceym- ismiyle şöhret bulmuştur.

Genel olarak "İbn Nüceym" dendiğinde bundan kastedilen İbn Nüceym'in kendisidir. Yalnız ***en-Nehru'l-fâik şerhu kenzi'd-dekâik*** adlı eserin de sahibi olan Allâme eş-Şeyh Sirâcüddin Ömer b. İbrahim b. Nüceym adındaki kardeşi onun talebelerindendir.

Nitekim küçük kardeşi Ömer bunu ***en-Nehru'l-fâik*** kitabının birçok yerinde şu şekilde ifade etmektedir:

"*Bazı muhakkiklerin yanılgısına işaret ederek, Özellikle İbn Nüceym benim kardeşim ve hocam müteahirîn ulemânın sonuncusudur (Allah ondan razı olsun ve cennetiyle mükâfatlandırsın) Zeynüddin'in vehimlerine dikkat çekmek için…*"[5]

2. Doğumu ve Yetişmesi:

İbn Nüceym 926 yılında Mısır'da doğmuştur. Erken yaşta ilim tahsiliyle meşgul olup ilimde yükselmiştir. Daha hocaları hayattayken fetva ve ders verebilecek kadar ilim edinmiştir.[6]

el-Eşbâh ve'n-nezâir kitabının mukaddimesinde kendisinin ilim arayışındaki gayret ve çabasını ve birçok esere hakkıyla vâkıf olduğunu şu sözleriyle açıklamaktadır:

> "Çünkü fıkıh ilimlerimin ilkidir. Nice geceler onun uğruna uykusuz kaldım. Gözümden elime zihnim ve bütün bedenimi bunun için kullandım. Talebeliğimden beri eski ve yeni fıkıh kitaplarıyla ilgilenip durdum. Kaybolmuş olan o kitapların hatırı sayılır çoğunluğuna sahip

---

böyleyken müellifin kendisinin bizzat yazarak belirttiği isim her halde başkalarının ona atıfta bulunmak için belirttikleri isimden daha öncelikli olacaktır. Her ne kadar bu isim bir lakap olsa da müellifin bundan başka bir isminin bulunduğuna rastlamadım.

[5] Siracüddin İbn Nüceym, ***en-Nehru'l-fâik***, , 1/17.

[6] Takiyyüddin el-Gazzî, ***el-Kevâkibü's-Sâire bi-A'yâni'l-Mieti'l-Âşire***, 3/138.

olana dek ise titizlikle onların izini sürdüm. Beldemiz (Kâhire)'de mevcut olanların çoğunu inceledim. Onlardan -kitapların listesini verdiğimde de göreceksin- çok az bir kısmını inceleyemedim. Daha en başından beri Pezdevî'nin ve İmam Serahsî'nin kitaplarını, Debûsî'nin ***et-Takvîm'***ini, ***et-Tenkîh***'in onun şerhini, şerhinin şerhini ve haşiyelerini, ***el-Keşfü'l-kebîr'i*** **ile** ***et-Takrîr*** gibi Pezdevî'nin şerhleri gibi usul kitaplarını inceledim. Hatta İbn Hümâm'ın ***Tahrîr***'ini ***Lübbü'l-Usûl*** ismiyle ihtisar ettim."[7]

Bu sözler aynı zamanda onun fıkıh ve fıkıh usulündeki yüksek mertebesini de ortaya koymaktadır. İlim yolundaki bu gayreti ve kitap toplayıp inceleme hırsı İbn Nüceym'e saygın bir ilmi konum kazandırmıştır. el-Gazzî, ***et-Tabakâtü's-Seniyye***'sinde onun hakkında şöyle demektedir:

"Kardeşlerinin süsü ve zamanın göz bebeği oldu. Hem hayatında hem vefatından sonra bahtı açık olmuştur. Telif ettiği tüm kitaplarla bahtiyarlığı mazhar olmuştur. İnsanlar onun yazdığı her sayfayı elde edebilmek için paralarını ve makamlarını ortaya koymuşturlar. Onun ilmi dünyanın dört bir yanında nam salmıştır."[8]

3. Hocaları

Mısır'da ve diğer beldelerdeki zamanın çok saygın âlimlerinden ilim tahsil eden İbn Nüceym'in hocalarından bazıları şunlardır:

1- eş-Şeyh Ebû'l-feyz es-Sülemî.[9]

2 - eş-Şeyh Emînüddin b. Abdülâli el-Hanefî.[10]

---

[7] İbn Nüceym, **el-Eşbâh ve'n-Nezâir**, 1/15-16.

[8] el-Gazzî***, et-Tabakâtü's-Seniyye fî Terâcimi'l-Hanefiyye***, 3/276; el-Gazzî, ***el-Kevâkibü's-Sâire bi-A'yâni'l-Mieti'l-Âşire***, 3/138.

[9] Bkz: el-Gazzî, ***et-Tabakâtü's-seniyye fî terâcimi'l-hanefiyye***, 3/276; el-Gazzî, ***el-Kevâkibü's-Sâire bi-A'yâni'l-Mieti'l-Âşire***, 3/138; Kâtib Çelebi, **Süllemü'l-vusûl ilâ tabakâti'l-fuhûl**, 2/119. Hakkında herhangi bir malumâta ulaşamadık.

3- eş-Şeyh Burhâneddin el-Kerekî.[11]

4. eş-Şerefüddin el-Belkînî.[12]

5. eş-Şeyh Şihâbüddin b. eş-Şelebî.[13]

6. Şeyhülislâm İbnü'l-Halebî. [14]

---

[10] İdrak sahibi muhakkik, dünyada zâhid ahirete talib. Şeyh, imam, allâme Muhammed b. Abdülâli. eş-Şeyh Eminüddin b. eş-Şeyh en-Nâsik Zeynüddin Abdülâli el-Hanefî. Daha hocaları hayatta iken onların izniyle fetva verdi. İnsanlar onun sözüne önem verirlerdi. Onun takvasına, zühdüne ve günahlardan sakındığına icma etmişlerdir. O, uzleti seçmiş ve Allah'ı düşünmekle meşgul olmuştu. ***el-Kevâkibü's-Sâire***, el-Gazzî, 3/59.

[11] Bkz: ***Şezerâtü'z-Zeheb***, İbnü'l-İmâd el-Hanbelî, 10/523**.** ***Şezerâtü'z-Zeheb*** sahibi bu ismi zikretmiştir. Fakat vehme düşmüş olmalı. Zira el-Kerekî, İbn Nüceym doğmadan 4 sene kadar evvel vefat etmiştir. el-Kerekî, İbrâhim eş-Şeyh el-İmam el-Allâme Kâdı'l-Kudât Burhâneddin b. el-Kerekî el-Mısrî el-Hanefîdir. Fazilet sahibi âlim bir kişiydi. Mîkât ve durumlarını bilen zeki, nezaket sahibi, insanlarla ilişkileri iyi, iffet ve kerem sahibi biriydi. Kadılık görevini iffeti ve diyanetiyle yerine getirmiş vakıfları korumuştur. Arapça ve Türkçe dillerini çok iyi bilirdi. Eşrefiyye'de ve başka medreselerde ders vermiştir. 5 Şaban 922 Salı günü suda boğularak vefat etmiştir. ***et-Tabakâtü's-Seniyye fi Terâcimi'l-Hanefiyye***, 1/257; ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 1/112-113.

[12] Bkz: ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 3/137. Terceme-i halini bulamadık.

[13] Bkz: ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 3/137-138. O, Şeyh, imam, âlim, allâme, muhakkik ve mudakkik Şihâbüddin el-Mısrî el-Hanefî Ahmed b. Yunus'tur. İbn Şelebî ismiyle bilinir. Fakirlere çokça sadaka veren güzel huylu ve âlim bir şahsiyetti. Akranları arasında ondan daha fazla sadaka veren kimse yoktur. Salihler ve meczublarle ilgili itikadi düşünceleri vardı. Haya, ilim ve afv sahibiydi. 947 senesinde vefat etti. Cenazesine yöneticiler, âlimler ve tüccarlar gibi nice insanlar katıldı. Şam Câmii'nde kendisi için gıyâbi cenaze namazı kılındı. ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 2/116.

7. el-Kemâl b. el-Hümâm'ın öğrencisi allâme Kâsım b. Kutluboğa.[15]

Arap dili ve aklî ilimleri birçok hocadan almıştır. Onlardan bazıları şunlardır:

1. Şeyh allâme Şukayr el-Mağribî. Âlimü'r-Rub'i'l-Ma'mur vasfıyla meşhur olan Şeyh Mağûş el-Mağribî'nin öğrencisidir.[16]
2. Şeyh allâme Nûreddin ed-Deylemî el-Mâlikî. Allah'ın sâlih kullarından ve ilmiyle amil olanlardandır.[17]

---

[14] Bkz: ***et-Tabakâtü's-Seniyye***, 3/276; ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119. Terceme-i halini bulamadık.

[15] Bkz: ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 10/523. ***Şezerâtü'z-Zeheb*** sahibi bu ismi zikretmiştir. Fakat vehme düşmüş olmalı. Zira Kâsım b. Kutluboğa, İbn Nüceym doğmadan 47 sene kadar evvel vefat etmiştir.

[16] Bkz: ***et-Tabakâtü's-Seniyye***, 3/276; ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119. Bu iki kaynak da söz konusu ismi zikretmişlerdir. Fakat ikisi de vehme düşmüş olmalı. Çünkü Şukayr, İbn Nüceym'in vefatından 17 sene kadar önce vefat etmiştir. İmam, allâme, muhakkik idrak sahibi Ahmed b. Şukayr Şihâbüddin el-Mağribî et-Tunusî en-Nahvî. İbn Şukayr şeklinde şöyret bulmuştur. Şukayr ismiyle de şöhret bulmuş olabilir. Kâhire'de ikamet etmiştir. Kâhireli meşhur muhakkik âlimlerdendir. 6 Zilkade 909 Pazartesi günü Mısır'da vefat etmiştir. Kendisi için Şam Câmi'inde gıyabi cenaze namazı kılınmıştır. ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 1/137.

[17] Bkz: A. g. e. Ali b. Süleyman Nûreddin ed-Deylemî. Zamanının önde gelen muhakkik allâmelerindendir. İlmini sıhriyyet yoluyla akraba olduğu allâme en-Nâsır el-Lekkânî'den ve başka bazı kişilerden aldı. Âlimlerin sözünün anlaşılmasında bir âyetti. Son derece sekinet, vakar, güvenilirlik, diyanet ve tevazu sahibiydi. Halil'den gelen nüshası üzerinde mühürleri vardır. Üzerlerinde bazı kayıtlar, notlar ve yukarda adı geçen sıhrının takriri vardır. Aklî ilimlerdeki bilgisi fıkıh bilgisinden daha meşhurdur. 947 senesinde vefat edene kadar zühd ve vakar içinde ilimle iştigal etmeye devam etmiştir. ***Neylü'l-İbtihâc bi-Tatrîzi'd-Dîbâc***, Tenbektî, 347.

4. Tasavvuf Anlayışı

Tasavvuf hırkası giyen İbn Nüceym, eş-Şeyh el-Ârif bi'llah Süleyman el-Hudayrî'ye intisap etmiştir.[18]

5. İlmî Konumu

Zamanında ve ondan sonra yaşayan âlimlerin kendisi hakkında dile getirdikleri onun çok saygın bir ilmî konuma sahip olduğunun bir göstergesidir. Problemleri ve müşkül meseleleri çözmede bir otoriteydi. ***el-Kevâkibü's-sâire*** sahibi Şa'rânî'den şu sözleri nakleder:

> "Onunla 10 sene arkadaşlık yaptım. Saygınlığına halel getirecek her hangi bir yanına şahit olmadım. 953 senesinde birlikte hacca gittiğimizde, hem giderken hem de dönerken, onun komşularına ve kölelerine çok güzel davrandığını gördüm. Oysaki yolculuk insanların gerçek ahlakını açığa çıkaran bir şeydir."[19]

Şezerâtü'z-zeheb sahibi Zeyn b. Nüceym'in oğlu Şeyh Ahmed'den oğlunun babası hakkında söylediği şu sözleri aktarmaktadır: "*O, imam, allâme, ilim deryası,*

---

[18] Bkz: ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 3/138. O, Süleyman el-Hudayrî el-Mısrî eş-Şâfi'î'dir. Sâlih ve fazilet sahibi bir âriftir. İlmi hâfız Celâleddin es-Suyûtî'den ve eş-Şeyh Kutbuddin el-Ocakî(?)'den almıştır. Tarikatı ise Şihabüddin el-Mehdî'den almıştır. Şihâbüddin ona müritlere zikir telkin etme izni vermiştir. Sayısız öğrencisi olmuştur. Zühd sahibi dindar ve kâmil bir kişidir. Akranlardan kimseyi eleştirmezdi. Şöyle derdi: İnsanların noksanlarıyla ancak noksan insanlar uğraşır. Şa'rân'î şöyle demiştir: Hocalara yetiştim. Onlar ibadetlerdeki içtihatlarda onu ve etrafındakileri örnek gösterirlerdi. Ömrünün sonunda makamının yüceliğinden ötürü gizliliği tercih etti. Kerâmet ve mükâşefe sahibiydi. Şa'rânî şöyle diyor: 959 senesinde bana 108 yaşında olduğunu söyledi. Ve 961 senesinde hala hayatta idi. ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 2/148. "Şa'rânî" ismi bu iki yerde "Şa'râvî" şeklinde geçmektedir.

[19] **el-Kevâkibü's-Sâire**, 3/138. Burada da Şa'rânî, "Şa'râvî" şeklinde "vav"la yazılmıştır.

zamanının incisi, çağının benzersizi idi. İlmiyle amel eden âlimlerin direği, fâzılların güzel örneği, muhakkiklerin ve müftülerin mührüydü."[20]

Özetle, Allâme İbn Nüceym –Allah ona rahmet etsin ve hayırla muamele etsin- imam, âlim, ilmiyle amel eden muhakkik bir kişiydi. Eserler kaleme almış, ilim tahsil etmiş ve döneminin teklerinden olmuştur. Birçok eseri vardır. Daha hocaları hayattayken kendisine fetva ve ders verme icazeti verilmişti. Yazdığı eserler insanlar tarafından kabul görmüş ve onun yazdığı her sayfaya insanalar ulaşmak için paraları ve makamlarını seferber etmişlerdir. Onun ilminden birçok insan nasibini almıştır."[21]

6. Öğrencileri

Allâme İbn Nüceym, kendisinden ilim almak isteyenler için her zaman dupduru tatlı bir su pınarı misali, herkese tertemiz suyundan ikram etmiştir. Onun tatlı suyundan kana kana içmek için dünyanın yer yerinden ilim ehli insanlar akın etmişlerdir. Allah'ın ona verdiği ilim ve marifetten o da insanlara vermiştir. Kendisinden ilim tahsil birçok âlimden bazıları şunlardır:

1. ***en-Nehru'l-Fâik*** müellifi ve kardeşi olan şeyh allâme Sirâcüddin Ömer b. Nüceym.[22]

2. eş-Şeyh Muhammed el-İlmî Sıbtu İbn Ebî Şerif el-Makdisî eş-Şâmî. (Aslen Makdisli olup daha sonra Şam'a yerleşmiştir.) İbn Nüceym'e Mısır'da uzun süre öğrencilik yapmıştır.[23]

---

[20] Bkz: ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 10/523.

[21] Bkz: ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119.

[22] Ömer b. İbrâhim b. Muhammed Siracüddin b. Nüceym. Mısır sâkinlerinden ve Hanefî fakihidir. İki tane fıkıhla ilgili eseri vardır. Biri *en-Nehru'l-Fâik fî Şerhi Kenzi'd-Dekâik* diğeri *İcâbetü's-Sâil bi'Htisâri Enfe'i'l-Vesâil*'dir. 1005 senesinde vefat etmiştir. ***el-A'lâm*, Ziriklî**, 5/39.

3. Allâme Muhammed b. Ahmed el-Hatîb b. Muhammed el-Hatîb b. İbrâhim el-Hatîb b. Muhammed el-Hatîb et-Temurtaşî el-Ğazzî el-Hanefî. ***Minahu'l-ğaffâr şerhu metni tenvîri'l-ebsâr*** müellifidir.[24]

7. Eserleri

İbn Nüceym gerek telif gerek tasnif olsun birçok faydalı eser kaleme almıştır. Onun yıldızı genel anlamda bütün ilimlerde özelde ise fıkıh ve fıkıh usulünde parlamıştır. En önemli eserleri başlıca şunlardır:

1. **el-Eşbâh ve'n-nezâir.** Allah'ın insanlar nezdinde kabule mazhar kıldığı bir kitaptır. Müellif bu kitapta fıkhî bazı kaideleri ve ince bazı meseleleri ele almıştır. Eserinde Tâceddin b. es-Sübkî eş-Şâfi'î'nin yolunu takip etmiştir. Bu kitap, Hanefiler için en temel ve kaynak eser niteliğini taşımaktadır.[25]

2. ***el-Bahru'r-Râik Şerhu Kenzi'd-Dekâik***. En büyük ve en faydalı eserlerindendir. Fakat vefatı kitabı tamamlamasına engel olmuştur. Vefat ettiğinde de'âvâ ve'n-niyyât kısmına kadar yazmıştı.[26]

---

[23] Bkz: ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 3/138. eş-Şeyh el-Allâme el-Fakîh Şemsuddin Muhammed el-Makdisî el-İlmî. Dımeşk (Şam) Kısâ'iyye Medresesi müderrisidir. ***el-Kevâkibü's-Sâire,*** 3/77.

[24] Bkz: ***Hulâsatü'l-Eser***, Muhibbuddin el-Hamevî, 4/18-19. eş-Şeyh el-Fakîh Şemsuddin Muhammed b. Abdullah b. Ahmed b. Muhammed b. İbrâhim et-Temurtaşî el-Ğazzî el-Hanefî. Yazdığı *Minahu'l-Ğaffâr Şerhu Metni Tenvîri'l-Ebsâr* eserinde muteber metinleri bir araya getirip şerh etmiştir. Muharrem 995 tarihinde tamamladığı bu eserinde eş-Şeyh Ebu'l-İz Muhammed el-Hâlidî el-Ğazzî'den fıkıh aldığını belirtmiştir. ***Süllemü'l-Vusûl***, 3/155.

[25] Bkz: ***et-Tabakâtü's-Seniyye***, 3/276; ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 3/138; ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119; ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 10/523; ***Dîvânü'l-İslâm***, 4/338; ***el-A'lâm***, 3/64; ***Keşfu'z-Zunûn***, 1/81; ***Esmâu'l-Kütübi'l-Mütemmim li-Keşfi'z-Zunûn,*** *Riyadzâde*, 66.

[26] Bkz: ***et-Tabakâtü's-Seniyye***, 3/276; ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 3/138; ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119; ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 10/523. Burada Kitâbu'l-İcâze kısmına kadar geldiği belirtilmiştir; ***Dîvânu'l-İslâm***, 4/338; ***el-A'lâm***, 3/64; ***Keşfu'z-Zunûn***, 2/1516.

3. ***Ta'lîk ale'l-Hidâye.***[27]

4. ***Hâşiye alâ Câmi'i'l-Fusûleyn.***[28]

5. ***Şerhu'z-Ziyâdât.*** Bu eseri olduğunu ***el-Bahr*** adlı eserinin Kitabu'd-Da'vâ bölümünde zikretmektedir.[29]

6. ***Şerhu'l-menâr fî usûl.*** Kitabın hatime kısmında şöyle demektedir:

"İlk başta ***Ta'lîku'l-envâr alâ usûli'l-menâr*** diye isimlendirilen ve sonrasında bazı sâlih âlimlerin mütalaası ve işaretiyle ***Fethu'l-Ğaffâr bi-şerhi'l-menâr*** isminde karar kılınan bu şerhin telifi 4 Şevval 965 Çarşamba günü tamamlanmış ve telifi beş ay sürmüştür."[30]

7. ***el-Fetâva'z-zeyniyye***.[31]

8. ***el-Fevâidü'z-zeyniyye fi'l-fıkhi'l-hanefiyye.*** Bu eserinde binden fazla kaide orta koymaktadır.[32]

9. ***Lübbü'l-Usûl***[33]. Bu, İbn Hümâm'ın usulü fıkıh alanında yazdığı ***Tahrîr***'inin bir muhtasardır. Üzerinde çalıştığımız değerli eser budur.

Burada Kitâbu'd-Da'vâ'nın sonuna kadar geldiği belirtilmiş ve şöyle denmiştir: Bazı kitaplarında böyle söylemiştir. Fakat yaygın nüshalarda Babu'l-İcâzereti'l-Fâside'ye kadar geldiğine delalet vardır; ***Esmâu'l-Kütübi'l-Mütemmim li-Keşfi'z-Zunûn***, 66.

[27] Bkz: ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 10/523; ***Esmâu'l-Kütübi'l-Mütemmim***, 66.

[28] Bkz: ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 10/523; ***Keşfu'z-Zunûn*** 1/566; ***Esmâu'l-Kütübi'l-Mütemmim***, 66.

[29] Bkz**:** ***Esmâu'l-Kütübi'l-Mütemmim***, 66.

[30] ***Fethu'l-Ğaffâr Fİ-Şerhi'l-Menâr***, İbn Nüceym, 3/137.

[31] Bkz: ***el-A'lâm***, 3/64; ***Keşfu'z-Zunûn***, 2/1223; ***Esmâu'l-Kütübi'l-Mütemmime***, 66; ***Mu'cemu'l-Matbû'âti'l-****Arabiyye ve'l-Mu'arrebe*, Yusuf Serkis, 1/266.

[32] Bkz. ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119. ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 10/523; ***Keşfu'z-Zunûn***, 1/81; ***Esmâu'l-Kütübi'l-Mütemmim***, 66.

Bu saydığımız eserlerin dışında farklı ilimlerde kırktan[34] fazla risalesi de bulunmaktadır. Onlardan bazıları şunlardır:

1. **Tahrîru'l-makâl fî mes'eleti'l-İstibdâl**.[35]

2. **et-tuhfetü'l-marziyye fi'l-erâdi'l-mısriyye**.[36]

3. **el-Hayru'l-bâkî fî cevâzi'l-vudûi mine'l-fusâkî**.[37]

4. **Risâle fi'l-ef'âli'lleti tuf'alu fi's-salât ale'l-mezâhibi'l-erbaa**.[38]

5. **Risâle fî salâti'r-reğâib**.[39]

6. **Ref'u'l-ğişâ' an vakti'l-asr ve'l-işâ'**.[40]

Ğazzî, ***et-Tabakâtü's-Seniyye***'isinde şunları dile getirmektedir:

Kitapların kenarlarına aldığı notlar, istifade edenlerin sorularına yazdığı cevaplar ve birçok ilme dair fevâid ve bahislerle doldurduğu varaklar ise sayılmayacak kadar çoktur. Çağımız âlimlerinin çoğu bunların onda birine bile sahip değildir. İbn Nüceym bunları derleyip temize çekmeden vefat etmiştir. Şayet ecel, emeline ulaşmadan önce gelmemiş olsaydı, özelde fıkıh ve fıkıh usulünde genel

---

[33] Bkz. ***et-Tabakâtü's-Seniyye***, 3/276; ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119; ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 10/523; ***Esmâu'l-Kütübi'l-Mütemmim***, 66.

[34] ***et-Tabakâtü's-Seniyye***, 3/276**;** ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119; ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 1/523; ***el-A'lâm***, 3/64; ***Mu'cemu'l-Matbû'âti'l-Arabiyye ve'l-Mu'arrebe***, 1/265.

[35] Bkz. ***Keşfu'z-Zunûn***, 1/356.

[36] Bkz**.** ***Keşfu'z-Zunûn***, 1/374.

[37] Bkz**.** ***Keşfu'z-Zunûn***, 1/727.

[38] Bkz. ***Keşfu'z-Zunûn***, 1/847.

[39] Bkz**.** ***Keşfu'z-Zunûn***, 1/868.

[40] Bkz. ***Keşfu'z-Zunûn***, 1/910

olarak da çoğu ilimde, zamanının eşsiz âlimlerinden olurdu. Özetle İbn Nüceym Mısır diyarının hatta bütün İslam ümmetinin övünç duyulacak âlimlerindendir.[41]

8. Vefâtı:

İbn Nüceym, hayırlarla dolu yaklaşık 44 sene yaşadı. Hayatı, ilim tahsili, ders halkaları, araştırma ve eser yazmakla geçmiştir. O *–Allah rahmet eylesin. En güzel şekilde mükâfatlandırsın-* her ne kadar sayıca çok kısa bir zaman ömür sürmüş olsa da çok muazzam bir ilmi miras geride bırakmıştır. Allah onu ve eserlerini yeryüzünde kabule mazhar kılmıştır.

7 Receb 970 Çarşamba günü vefat etmiştir. Allah onu nimetlerine ve rızasına gark etsin. Engin cömertliği ve bağışlayıcılığıyla onu geniş cennetlerine yerleştirsin.[42]

---

[41] Bkz. ***et-Tabakâtü's-Seniyye***, 3/276; ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119.

[42] Bkz. ***et-Tabakâtü's-Seniyye***, 3/275; ***el-Kevâkibü's-Sâire***, 37138; ***Süllemü'l-Vusûl***, 2/119; ***Şezerâtü'z-Zeheb***, 10/523; ***Dîvânu'l-İslâm***, 4/338. Bu son kaynakta 979'da vefat ettiği ifade edilmiştir.

İKİNCİ BÖLÜM

LÜBBÜ'L-USUL ADLI ESERE GENEL BİR BAKIŞ

A. Kitabın İsmi

Bu kitabın müellife aidiyetini kesin olarak ispatlanması çok kolaydır. Zira müellif kendisi eseri ***Lübbü'l-Usûl*** olarak isimlendirip mukaddimede şöyle demektedir:

Bu eser, Hanefi usulü alanında bir muhtasar bir eserdir. Bu eserde –allâme muhakkik Muhammed b. Hümâmüddin'in *-Allah kendisine rahmet edip nimetlerine ve rızasına gark etsin-* ***et-Tahrîru'l-câmi' li-Asleyi'l-hanefiyye ve'ş-şâfi'iyye*** adlı eserini ihtisar ettim.

Genel anlamda sadece Hanefilerle ilgili olanlarla yetindim. Nâdiren de olsa uygun bazı eklemelerde bulundum. Kitabın aslı bazı Şâfi'î kitaplardaki tertibi esas almış olmasından dolayı kitapta Hanefilerin meşhur kitaplarındaki tertibi esas aldım. Kitabı ***Lübbü'l-Usûl*** diye isimlendirdim. Allah'tan Kabul buyurmasını niyaz ederim…

İbn Nüceym'in biyografisini yazan bazı müellifler de kitabı bu isimle zikretmektedirler. Tahkikte esas aldığımız nüshalardan iki tanesinin zahriyesindeki çok küçük farklılık dışında kitabın ismine dair bir ihtilafa rastlamadık:

"ل" rumuzuyla gösterilen Laleli nüshasının zahriyesinde müstensih'in eseri "**Lübbü't-Tahrîr** li-bni Nüceym, ve'**t-Tahrîr** li-İbn Hümâm rahimehumallah" şeklinde kaydettiği görülmektedir.

"ت" rumuzuyla gösterilen Topkapı Sarayı nüshasında ise müstensih'in eseri "**Lübbü'l-Usûl li'l-Hanefiyye**" şeklinde kaydettiği görülmektedir.

B. Kitabın Müellife Aidiyeti Ve Tevsiki

Bu eserin müellife nispeti zor değildir. Zira müellif kendi ismini kitabın başında zikretmiştir. Ulaştığımız hiçbir nüshada bu konuda bir farklılık bulunmadığı gibi kitabın mukaddimesinde şu ibare yer almaktadır: "*Allah'a muhtaç olan kul Zeynüddin b. İbrâhim İbn Nüceym der ki*".

Ayrıca müellif bu kitabının adına başka kitaplarında da yer vermekte ve örneğin ***Fethu'l-Ğaffâr fî usûli'l-menâr*** adlı kitabında "Bundan önce muhakkik İbn Hümâm'ın ***Tahrîru'l-Usûl***'ünü ihtisar edip ***Lübbü'l-Usûl*** diye isimlendirmiştim." şeklinde bu kitabına atıfta bulunmaktadır:[43]

el-Eşbâh ve'n-nezâir'de "Muhakkik İbn Hümâm'ın ***Tahrîr***'ini ihtisar edip **Lübbü'l-Usûl** ismini verdim."[44] demektedir.

Aynı şekilde kendisi el-Bahru'r-râik şerhu kenzi'd-dekâik kitabında da birçok yerde bu esere şu şekilde atıfta bulunmaktadır: "Tamamı ***Lübbü'l-Usûl*** adlı kitabımızdadır."[45]

Gazzî (***et-Tabakâtü's-Seniyye***'de s. 286) ve Kâtip Çelebi (***Keşfu'z-zunûn*** 1/358) gibi İbn Nüceym'in biyografisini yazan birçok kişi de eseri ona nispet etmektedirler.

C. Kitabın Konusu

Müellifin mukaddimede belirttiği üzere kitabın konusu usulü fıkıhtır. Nitekim kitabın "**Lübbü'l-usûl**" şeklindeki tesmiye edilmiş olması bunu göstermektedir.

Fakat bununla birlikte müellif kitapta zikrettiği usûl meseleleriyle ilgili olan birçok furû fıkıh örneği de zikretmektedir. Bunu, usulu fıkıh meselelerinin daha iyi anlaşılmasını sağlamak için yapmaktadır. Müellifin zikrettiği örnekleri incelediğimizde şu özelliklerden birinin mutlak öne çıktığını görmekteyiz:

- Meselelerin, üzerine bina edildiği füruu fıkıhtan örneklerinin zikriyle vuzuha kavuşturulduğunu,
- Meselelerdeki hilaf sebebinin, delilleri ihtilaflı olan fıkhi meselelerin zikriyle açıklandığını,

---

[43] ***Fethu'l-Ğaffâr fî Usûli'l-Menâr***, 1/6.

[44] ***el-Eşbâh ve'n-Nezâir***, 1/16.

[45] İbn Nüceym**,** ***el-Bahru'r-Râik***, 1/257.

- Hanefî fıkıh kitaplarında adı geçen kişiye ait furu fıkıh örnekleri zikretmek yoluyla görüşlerin görüş sahiplerine olan nispetinin tevsik edildiğini,
- Bilinen usuller üzerine bina edilmesi müşkül görülen furu örneklerinin zikredildiğini.

Müellif, bunların yanı sıra hurufu meani, şart edatları ve zarflar gibi konular üzerinde durmakta ve bazı nahvi meselelere değinmektedir.

D. Kitabın Önemi

Bu kitabın genel anlamda fıkıh usulü için özelde ise Hanefî Usûlü için çok zengin bir kitap olduğu bilinen bir geçektir. Zira kitabın müellifi İbn Nüceym, hem usulcü hem fakih bir kişidir.

Eserlerine baktığımızda da bunu görürüz. Bu eserlerin başında ***el-Eşbâh ve'n-nezâir*** ile ***şerhu usûli'l-menâr*** gelir. Bunun yanında ihtisar edilen eserin müellifi de usulcü ve fakih olan İbn Hümam'dır.

Kitabın bazı öne çıkan özelliklerini aşağıdaki gibi özetleyebiliriz:

- Müellif, kitabı Hanefî usulü tertibi üzere tertip etmiştir. Eserin mukaddimesinde şöyle demektedir: "Hanefilerin meşhur kitaplarındaki tertibi esas aldım. Kitabın aslı ise bazı Şâfi'î kitaplardaki tertibi esas almıştır."
- Müellif genelde Hanefî usulünü vermekle yetinmiştir. Bu da, bir meselenin bir veya birden fazla furû ile örneklendirilerek ayrıntılarıyla ele alınmasını kolaylaştırmaktadır. Mukaddimede şöyle demektedir: "Genel olarak Hanefilikle ilgili olanlarla yetindim."
- Bazen ele alınan meselenin benzerlerini de zikreder. Yine mukaddimede şöyle demektedir: "Nadiren de olsa ona uygun olanı da ekleyerek…".
- Muhtasar bir eser, üslubu ve dili güzel ve akıcıdır. Fakat muhtasar olması bazı meselelerde kapalılığa ve zamirlerin nereye döndüğü konusunda karışıklığa neden olmuştur. Yeri geldikçe bunlara dikkat çekeceğiz.

E. Kitabın Kaynakları

İlk kaynağı İbn Hümâm'ın ***et-Tahrîru'l-câmi' li-asleyi'l-hanefiyye ve'ş-şâfi'iyye***'dir. Her ne kadar müellifin kendisi bu eserinin ***Tahrîr****'in* bir muhtasarı olduğunu mukaddime de belirtiyor olsa da kitabın başka kaynaklarının olduğu söz konusudur.

Müellif bu kaynaklardan, asıl kitaba eklemeler, açıklamalar ve kayıtlar koymaktadır. Bu kaynakların en önemlileri şunlardır:

1. İbn Emirhâc'ın ***et-Takrîr ve't-tahbîr ale't-tahrîr'***i.
2. İbnü's-Sâ'âtî'nin ***Bedîu'n-Nizâm'ı***.
3. Teftâzânî'nin ***et-Telvîh ale't-Tavzîh'***i.
4. Şemsu'l-Eimme es-Serahsî'nin ***Usûl'***u.
5. Alâüddin el-Buhârî'nin ***Keşfü'l-Esrâr*** *Şerhu Usûli'l-Pezdevî*'si.

F. Kitapta Geçen Istılahlar

Müellif bu kitapta Hanefî mezhebindeki meşhur bazı ıstılahları çokça kullanmaktadır. Bu ıstılahlar Hanefî Mezhebine mensup ilim ehlinde bilinen ıstılahlardır.

Hanefi olmayıp bu konularda ihtisas sahibi olanlarca da bilinen bu ıstılahlar konunun uzmanı olmayanlar için pek açık değildirler. Bu sebeple şimdi, müellifin kullandığı bu ıstılahlardan bahsedip bunları hangi anlamlarda kullandığını açıklayacağız:

- Metinde daha önce geçmiş bir ismi işaret etmeyen (خلافه - رأيه - قوله - عنده - له) "onun, onun nezdinde, onun sözü, onun görüşü ve onun hilafına gibi"- üçüncü tekil şahıs zamirlerinde müellif, Ebû Hanife'yi kastetmektedir.
- Metinde yer alan (قال، جعل، اعتبر، ألحق، خالف) "dedi, kıldı, saydı, ekledi ve karşı çıktı" gibi fâili mezkûr olmayan fiillerin mahzuf fâili Ebû Hanife'dir. Her ne kadar nahivcilerin çoğuna göre failin hazf edilmesi doğru değilse de burada hazf edilebilmesinin gerekçesi faile delalet eden bir karinenin (bağlamın) olmasıdır. Zira Ebû Hanife meşhurdur ve müellifin zihnindedir. Dolayısıyla zikredilmiş hükmündedir.

- Metinde zikredilen herhangi bir şeye dönmeyen (لهما، عندهما، قولهما، رأيهما، قالا، جعلا، اعتبرا، ألحقا، خالفا) "o ikisinin, ikisi nezdinde, ikisinin görüşü, ikisi dedi ki, o ikisi itibar etti, o ikisi dahil ettiler, o ikisi karşı çıktılar" gibi gaib tesniye zamirlerle müellif Ebu Hanife'nin iki talebesi olan Ebû Yusuf'a ve Muhammed b. el-Hasan'a işaret etmektedir. Şayet müellif bu ikisinden birinin ismini açıkça zikredilmişse tesniye zamiriyle Ebû Hanife ve iki öğrencisinden birine işaret etmiş olabilir.

- Müellif "İmam" kelimesini herhangi bir kayıt koymadan kullandığında Ebû Hanife'yi kastetmektedir.

- Müellif "İki imam", "İki İmamımız" ve "İki Sahib" tabirlerini kullandığında Ebû Yusuf ve Muhammed b. el-Hasan'ı kastetmektedir.

- Müellif (لنا، دليلنا، قلنا، قاعدتنا، مشايخنا، أصحابنا) "bizim, bizim delilimiz, biz deriz ki, bizim kaidemiz, bizim hocalarımız, bizim ashabımız" gibi "نا" (bizim) zamirini kullandığında Hanefi mezhebi âlimlerini kastetmektedir.

- Müellif bu eserinde kendine özgü bir ıstılah olarak "el-muhakkik" sıfatını kullandığında, asıl kitabın müellifi olan İbnü'l-Hümam'a işaret etmektedir.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

TAHKİKTE İZLENEN YÖNTEM VE KİTABIN YAZMA NÜSHALARI

A. Tahkikte İzlenen Yöntem

Eserin tahkikinde İSAM'ın tarafından belirlenen tahkik kuralları ve yöntemi takip edilmiştir. İSAM'ın yöntemi sağlam bir temele dayanan seçkin ve dakik bir yöntemdir.

Bu yöntem, başarılı ilmî bir tahkik için açık ilkeler belirlemiştir. Tahkik uygulamasıyla pratik örneklerle desteklenen kapsamlı kurallara göre düzenlenmiş sağlam metodik mertebeye çıkmaktadır. Bahsi geçen esasları defalarca inceleyip ilkelerini ezberledik. Ve tahkikte bunları bütünüyle uyguladık.

Tahkikte dikkat edilen başlıca hususlar şunlardır:

- Bir inceleme yazısı kaleme alınmıştır.

- Nüsha seçiminde öncelik sırası esas alınmıştır.

- Nüsha farkları belirli rumuzla gösterilmeye çalışılmıştır.

- Birden fazla nüshaya atıf yapılması durumunda nüsha rumuzlarında bir sıralama belirli bir sıralama esas alınmıştır.

- Açıklaması ileride geleceği üzere sembol ve kısaltmalar kullanılmıştır.

- Âyetlerin ve hadislerin tahrici yapılmıştır.

- Kaynakça ve dizin listeleri eklenmiştir.

B. Tahkik Çalışması

Eserin tahkiki, gerekli eklemelerin yapılması, müşkül yerlerin açıklanması suretiyle kitaba yakışan bir formda ve müellifin kaleminden çıkana şekline en yakın metni ortaya koymak için elimizden geleni yapmaya çalıştık.

Bu süreçte karşılaştığımız -ve Allah'ın izni ve yardımıyla aştığımız- en büyük engel kitabın kapalı yerlerinin anlaşılması ve elden geldiğince bu kapalılıklara nüfuz etme problemiydi.

Okuyucunun metnin genel fikrini anlaması için bunun aşılması gerekiyordu. Okuyucunun metni anlamasını kolaylaştırmak hayli yorucu bir çaba ve uzun bir vakit aldı. Bunun birçok sebebi vardır. Bu sebeplerden bazıları şunlardır:

-Tahkik çalışması bir haşiye veya şerhe dönüşmesin diye, kısa anlatımı çok önemsemiş olmamız.

-Açıklanması gereken manayı en kısa ve öz ifade ile anlatmak.

-Mananın anlaşılmasını kolaylaştırmak için gerekli gördüğümüz başlıkların ve paragraflandırmanın yapılması.

Aslında beni anlamın kolaylaştırılması çabasına sevk eden husus, böyle bir çaba ortaya konulmadan kitabın neşredilmesi durumunda ondan sadece fıkıh usulün alanında ihtisaslaşmış kimselerin faydalanacağı bir kitaptan ibaret olacağı düşüncesidir.

Doğrusu kitap muhtasardan da kısa bulmaca gibi kapalı bir yapıdadır. Nitekim Kâtib Çelebi asıl kitap olan ***et-Tahrîr**'i* şöyle anlatmaktadır:

"Eserde haşiv olmayan anlatımla bir çok ilim bir araya getirilmiştir. Eser neredeyse bilmece gibi son derece özlü bir anlatım yapısına sahiptir."[46]

Mananın anlaşılmasını sağlamak için başlıca şu üç şerhten yararlandık:

- Kâzerûnî'nin ***Müyessiru'l-vusûl ilâ lübbü'l-usûl***'u bu eserin yazma bir şerhidir. Baştan sona okuyup inceledik.

- İbn Emir Hâc'ın ***et-Takrîr ve't-tahbîr fî şerhi tahrîr**'i* adlı eseri metnin şerhidir.

---

[46] **Keşfu'z-Zunûn**, 1/358.

- Emir Padişah'ın ***Teysîru't-Tahrîr***'i de aynı şekilde metnin şerhidir.

Yukarıda anlatılanların yanı sıra tahkikte yaptığımız öne çıkan bazı şeyler şunlardır:

a. Eldeki verilerden hareketle müellif nüshasına en yakın tam nüshalar esas alınarak metnin tamamının tahkiki yapılmıştır. Nüshalardan bahsederken bu konudan bahsedilecektir.

b. Tahkikte esas alınan 4 nüshanın titiz bir şekilde karşılaştırılması yapılmış ve ihtiyaç duyulduğunda şerhe ve iki yardımcı nüshaya başvurulmuştur.

c. Anlaşılmayan kelimelerin açıklanması yapılmış ve gerek görülen yerde hareke koyulmuştur.

d. Karışıklığın olduğu yerlerde zamirin nereye döndüğünü açıklanmıştır.

e. siyak sibakın ve bölümleri anlaşılması için yeni başlıklar eklenmiş ve yapılan ilaveler köşeli parantez içerisinde gösterilmiştir.

f. Ayetlerin, sure ve âyet numaraları yazılarak tahrici yapılmış ve gerekli görülen yerlerde ayetlerin tamamı dipnotlarda verilmiştir.

g. Hadislerin ve âsarın tahrici yapılmıştır.

h. Metinde geçen şiirlerin ve kavillerin bulundukları kaynaklara işaret edilmiştir.

j. Metinde geçen kişi, fırka ve yer isimleri açıklanmıştır…

C. Tahkikte Kullanılan Kısaltmalar ve Rumuzlar

İSAM'ın metin tahkiki esaslarını benimsediğimiz için kullandığımız kısaltmaların ve sembollerin bu esaslara uygun olmasına dikkat ettik. Tahkikte kullandığımız rumuzlar ve kısaltmaları aşağıda açıklayacağız:

1. Esas Alınan Nüshaların Rumuzları

Dâru'l-Kütübi'l-Mısriyye (106) nüshası: ص

Süleymaniye, Damad İbrahim Paşa (429) nüshası: د

Süleymaniye, Laleli (780) nüshası: ل

Topkapı Sarayı (714) nüshası: ت

2. Diğer Semboller

Nüshadaki ilave kelimeleri ve ibareleri (+) işaretiyle gösterdik.

Nüshadaki eksik kelimeleri veya ibareleri (-) işaretiyle gösterdik.

Nüshalar arasındaki farklılıklarını (:) işaretiyle gösterdik.

Kitabın metnine tarafımızdan yapılan tüm ilave ifade ve başlıkları

[] köşeli parantez içerisinde gösterdik.

ت Vefat

د. ت. Yayın tarihi yok.

د. م. Yayın yeri yok.

د. ن. Nâşiri belli değil.

ص Sayfa

ظ Varağın arka yüzü.

م Miladi anlamında.

هـ Hicri

ظ Varağın ön yüzü.

D. Kitabın Yazma Nüshaları

Kitabın bütün nüshalarını bulmak için hayli çaba sarf ettik. Kütüphane kataloglarında ve yazmalarla ilgili internet sitelerinde yaptığımız geniş bir taramadan sonra 6 tane yazma nüshaya ulaştık. Bu nüshaların 2 tanesi noksandır. Belki de kitabın, ulaştığımız bu 6 nüshadan başka nüshası bulunmamaktadır.

Şunu da belirtelim ki, yazma kataloglarında bu kitapla başka iki kitap birbirine karıştırılmıştır:

Birincisi aynı müellife ait olan ***el-Eşbâh ve'n-nezâir,***

İkincisi ise Zekeriya el-Ensarî'nin ***Lübbü'l-usûl***'ü.

Bu ikincisinin bizim çalıştığımız kitapla karıştırılma sebebi aşikârdır. Zira hem isimleri ve konuları bir birine benzemektedir. Ayrıca her ikisi de bir kitabın muhtasarıdır.

Bulduğumuz nüshaları nüsha tercih kurallarına göre incelemesini ve nüsha karşılaştırmasını yaptıktan sonra tahkikte esas almak üzere dört nüshada karar kıldık.

Diğer iki nüshaya ise problemli durumlarda başvurduk. Aynı şekilde kitabın Kâzerûnî'ye **ait *Müyessiru'l-vusûl ilâ lübbü'l-usûl*** adlı şerhinin yazma nüshasından da yardım aldık.

Bu bölümde öncelikle esas alınan dört nüsha hakkında detaylı, sonra da diğer iki yardımcı nüsha hakkında kısa bir bilgi verecek, daha sonra nüshalardaki bazı imla mesellerine değineceğiz. Son olarak da her nüshanın ilk ve son yaprağına yer vereceğiz.

1. Tahkikte Esas Alınan Nüshalar

Esas aldığımız dört nüsha genel olarak çok iyi nüshalardır. Fakat yine de aralarında kalite farkı vardır. Ve bazılarının hattı daha okunaklıdır. Nüshaların özellikleri:

a. Birinci Nüsha

Dâru'l-kütübi'l-mısriyye'nin 106 numaralı nüshasıdır. 395 küçük yapraktan müteşekkildir. Satır sayısı yaklaşık 9'dur. Her satırda yaklaşık 7 kelime vardır. Bu nüshayı (ص) rumuzuyla gösterdik.

Tahkikte en fazla bu nüshayı esas kullandık ki elimizdeki nüshaların genel olarak en iyisi bu nüshadır. Bu nüshanın öne çıkan en önemli özellikleri şunlardır:

- Hata, harf düşüklüğü ve tahrif nadirdir. Hatta neredeyse hatasızdır.

- Hattı güzel ve okunaklıdır.

-Harekelenmesi gereken kelimelerin daha önceden zabtı yapılmıştır.

- Açıklanması gereken yerlerin anlaşılması için birçok haşiye/not sayfa kenarlarında bulunmaktadır. Müstensih bu açıklayıcı notları müellif hattından naklettiğini belirtmektedir.

- Konu fihristi bulunmaktadır.

Nüshada bulunan eksikler ise şöyle sıralanabilir:

- Kitabın tamamında toplam iki buçuk varak kadar eksik vardır.

- Bazı varakların görüntüleri kötüdür. Bu yüzden bazı yerlerin bir kısmı zor okunurken bir kısmı ise hiç okunmamaktadır.

- Müstensih ismini ve istinsah tarihini belirtmemiştir.

Bu nüshanın ferağ kaydında müstensih şöyle demektedir:

> "Bu mübarek nüshayı müellif hattından istinsah edilen bir nüshadan yazdım. Nüshadaki bütün hâşiyeler ve zamirin merci'i ile atıflar üzerindeki işaretler müellif hattından aktarılmıştır. Allah ona affıyla muamele etsin."

b. İkinci Nüsha:

Bu nüsha 429 demirbaş numaralı Damad İbrahim Paşa nüshasıdır. Tam ve iyi bir nüshadır. 98 varak ve yaklaşık 21 satırdır. Her satırda yaklaşık 11 kelime vardır.

Bu nüshayı (د) harfiyle gösterdik. Özellikleri açısından ikinci sıradadır. Kitabın metnini oluştururken bu nüshayı esas aldık. Bu nüsha bir önceki nüshanın aksine tam bir nüsha olma özelliğine sahip olduğu için tahkikte varak numarası olarak bu nüshanın varak numaralarını esas aldık.

Bu nüshanın öne çıkan özellikleri şunlardır:

- Müellif nüshası ile mukabele edilip tashih edilmiştir. Mukâbele kayıtları kenar notları arasında bulunan birçok tashihte kendini göstermektedir.

- Nüshanın hattının son derecede güzel ve okunaklı oluşu müstensihinin iyi bir müstensih olduğunu akla getirmektedir.

- Fasıl ve mesele başlıkları kırmızı mürekkeple yazılmıştır.

- Paragraf başları kırmızı çizgiyle gösterilmiştir.

Bu nüshanın eksikleri ise şunlardır:

- Azımsanmayacak kadar düşüklük vardır. Fakat müstensih bunların çoğunu mukabele yaparken fark edip hâmişlerde düzeltmiştir. Çok azı ise gözünden kaçmıştır.

- Müstensih ismini ve istinsah tarihini belirtmemiştir.

Bu nüshanın ferağ kaydında şu ifade yer almaktadır:

"*İmkân nispetinde müellif nüshası hattı ile mukabele edilip tashih edilerek istinsah edilmiştir. Allah güzel bir akıbetle ödüllendirip cennetine yerleştirsin. Amin, amin.*"

c. Üçüncü Nüsha:

780 demirbaş numaralı Laleli nüshasıdır. Tam ve iyi bir nüshadır. 83 varak ve 27 satırdır. Her satırda ortalama 11 kelime vardır. Bu nüshayı (ل) rumuzuyla gösterdik. Özellik ve itimat edilmesi açısından üçüncü nüshamızdır.

Bu nüshanın özellikleri şunlardır:

- Fasıl, mesele ve kısım başlıkları kırmızı mürekkeple yazılmıştır.

- Pasaj başları kırmızı çizgiyle gösterilmiştir.

- Müellife arz edilen bir nüsha ile mukâbele edildiğine dair bazı karineler bulunmaktadır. Mesela müstensih bir hâmişin sonunda şu ifadeye yer vermektedir: "*Müellifin kendi kalemiyle tashih ettiği bir nüshada böyle olduğu görüldü.*" Başka

bir kenar notunu da şu ifadeyle bitirmiştir*: "Müellifin kendi kalemiyle düzelttiklerindendir.*"

- İstinsah tarihi müellifin vefat tarihine yakındır. Hicri 978 tarihinde istinsah edilmiştir. Yani müellifin vefatından yaklaşık 8 sene sonra.

- Nüshanın sonunda müellifin kısa bir biyografisi vardır.

- Başında konu fihristi vardır.

Bu nüshanın eksikleri ise şunlardır:

- Nüsha mukâbelesindeki eksikliğe delalet eden bazı düşüklükler bulunmaktadır.

- Birçok kelime noktasız yazılmıştır.

- Müstensih ismi belirtmemiştir.

d. Dördüncü Nüsha

714 demirbaş numaralı Topkapı Sarayı nüshasıdır. Tam ve iyi bir nüshadır. 123 varak ve 19 satırdır. Her satırda ortalama 11 kelime vardır. Bu nüshayı (ت) harfiyle gösterdik. Özellik ve itimat açısından dördüncü sıradaki nüshamızdır.

Nüshanın en önemli özellikleri şunlardır:

- Zahriye sayfasında 3 temellük kaydı vardır. Birincisi: "Bu nüsha Konstantiniyye'ye yerleşen Ebu'l-Feyz Muhammed Fıkhî el-Aynî'nin milkine girmiştir" şeklindedir. İkincisi: "Daha sonra Ahmed... Mühürdarzâde'nin milkine girmiştir." şeklindedir. Üçüncüsü: "Ardından İbrahim Nâsid … senesinde bu kitabın sahibi olmuştur" şeklindedir.

- Zabta ihtiyaç duyan kelimelerin zabtı yapılmıştır.

- Fasıl ve mesele başlıkları ile bazı pasajların başları kırmızı mürekkeple yazılmıştır.

- Hattı iyi ve okunaklıdır.

- Kenar notlarında birçok başlık ve tenbihat bulunmaktadır:

- Nüshanın istinsah tarihli hicri 991 tarihli olması müellifin vefat tarihinden yaklaşık 19 sene sonra yazıldığı anlamına gelmektedir.

- Ferağ kaydında da vereceğimiz üzere müstensih isminin olduğu tek nüshadır.

Nüshanın eksikleri:

- Muhtelif yerlerde düşüklükler olduğu gibi bazen birkaç satırlık düşükler bulunmaktadır.

- Müstensih ne bu nüshayı hangi nüshadan istinsah ettiğini ne de bir nüshadan mukâbele edip etmediğini belirtmiştir. Nüshanın mukabele edildiğini gösteren bir işaret de bulunmaktadır. Aksine mukabele edilmediğini söyleyebiliriz. Birçok düşüklük ve hata olmasının sebebi de mukabele edilmemiş olmasından kaynaklanıyor olabilir.

Ferağ kaydında şu ifadeler yer almaktadır: "Nüsha Ahmed b. Ali ed-Delvânî -*Allah ona ve ebeveynini bağışlasın*- eliyle 26 Zilkade 991 senesinde istinsah edildi."

2. Yardımcı Nüshalar:

Bu başlıkta kendisine sadece problemli durumlarda başvurduğumuz yardımcı nüshalar hakkında kısaca bilgi vereceğiz.

Yardımcı nüshaların ilk iki tanesi kitaba ait nüshalar, diğeri ise şerhin içinde yer alan nüshadır.

a. Britanya Nüshası:

Britanya Kütüphanesi Doğu koleksiyonları ve Hint Kütüphanesi nüshasıdır. Numarası Delhi 460'tır. Çok iyi bir nüshadır. Çok nadir hata vardır. Güzel bir hatla ve küçük harflerle yazılmıştır. Kalemle zabt vardır. Kenar notları ve tashihler bulunmaktadır.

Fakat anlaşıldığı kadarıyla nüsha dijitalleştirilirken yapılan bir hatadan dolayı nüshanın yarısından fazlası eksiktir. Numaralandırmada esas alınan (د) nüshasına

göre birinci eksiklik 2a sayfası başından 20a sayfasının başına kadar, ikinci eksiklik ise 47a sayfası sonundan 89a sayfası sonuna kadardır. Bunların yanı sıra, yine görüntüler alınırken yapılan hatadan dolayı son varak da eksiktir. Elde kalanlar ise toplam 38 varaktır.

b. Mahmûdiyye Nüshası:

Medine, Mahmûdiyye Kütüphanesi nüshasıdır. Bugün 6787 demirbaş numarasıyla Medine-i Münevvere İslâmiyye Üniversitesi kütüphanesinde kayıtlıdır. Kötü olmayan tam bir nüshadır.

Hattı açıktır. Bazı kenar notlarına sahiptir. Birkaç yerinde görüntünün kaliteli olmamasından dolayı okunaksızdır. Müstensih bu nüshayı hicri 1059 tarihinde istinsah etmiştir.

c. Şerh Nüshası:

Kitabın bulabildiğimiz tek şerhi budur. Taradığımız fihristlerde de bunun dışında bir şerhe rastlamadık. Şerhin ismi ***Müyessiru'l-vusûl ilâ lübbü'l-usûl*** şeklindedir. Müellifi Abdullah b. Hasan el-Kâzerûnî'dir. Telif tarihi hicri 1092, istinsah tarihi ise hicri 1307'dir.

Lübbü'l-usûl kitabından faydalanmak isteyenler için bu şerh çok faydalı bir şerhtir. Şârih bu eserinde kitabın anlaşılmayan yerlerini açıklığa kavuşturmaya çalışmıştır.

Şerhin ana malzemesini Emîr Padişah'ın ***Teysîru't-tahrîr***'inden almış ve genellikle ona ait ibareleri lafzı lafzına nakletmiştir. Nüsha Ezheriyye Kütüphanesinde bulunmakta ve demirbaş numarası yoktur. Varak sayısı 262 varak kadardır.

3. Nüshalardaki İmlâ Meseleleri:

Bütün nüshalarda eskiden kullanılmakta olan bazı imla ve yazım sorunları bulunmaktadır. Bunlardan tekrar etmekte olanlara değinmemiz yerinde olacaktır:

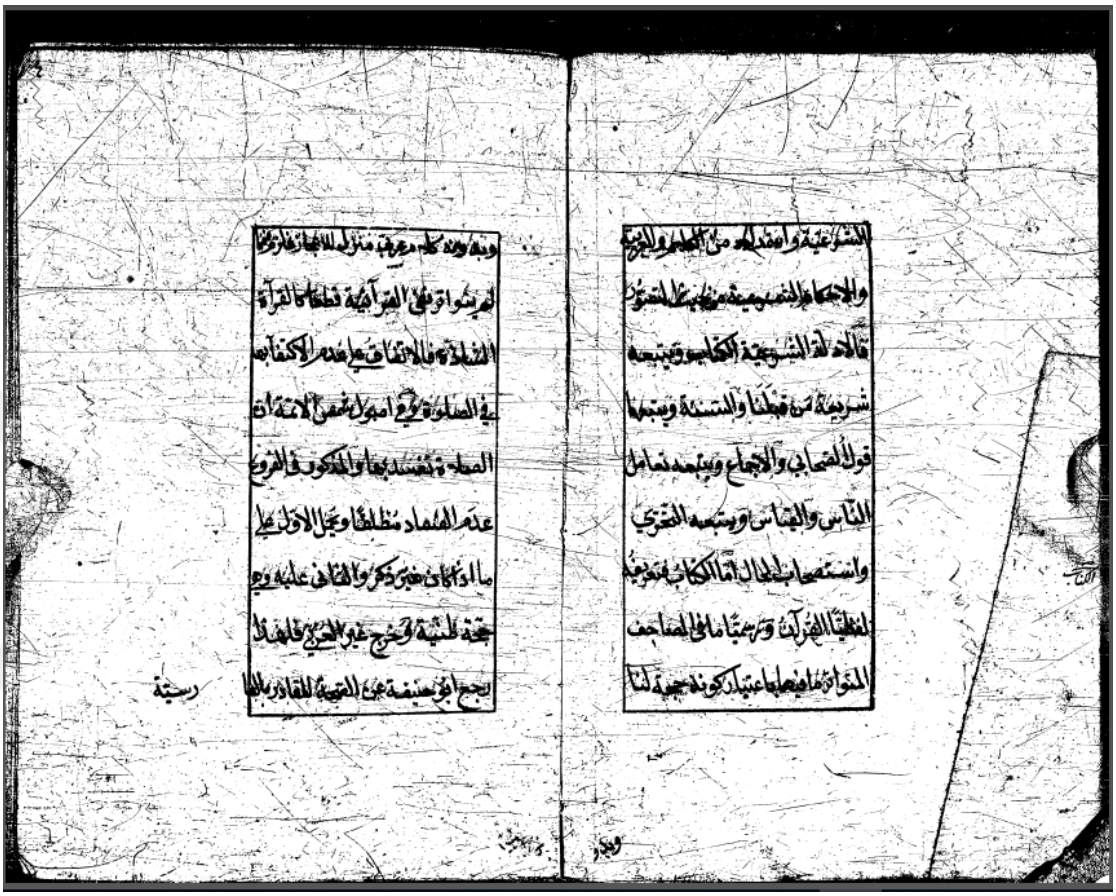
- "Mesele" kelimesi. Kitabın birçok başlığı "mesele" şeklindedir. Bütün nüshalarda "mesele" kelimesinin hemzesi, **مسئلة** şeklinde satır üzerinde yazılmıştır.

- ل Nüshası hariç bütün nüshalarda "salat" ve "zekât" kelimeleri **صلوة وزكوة** şeklinde "vav" ile yazılmıştır. ل Nüshasında modern imladaki gibi "elif" ile yazılmıştır.

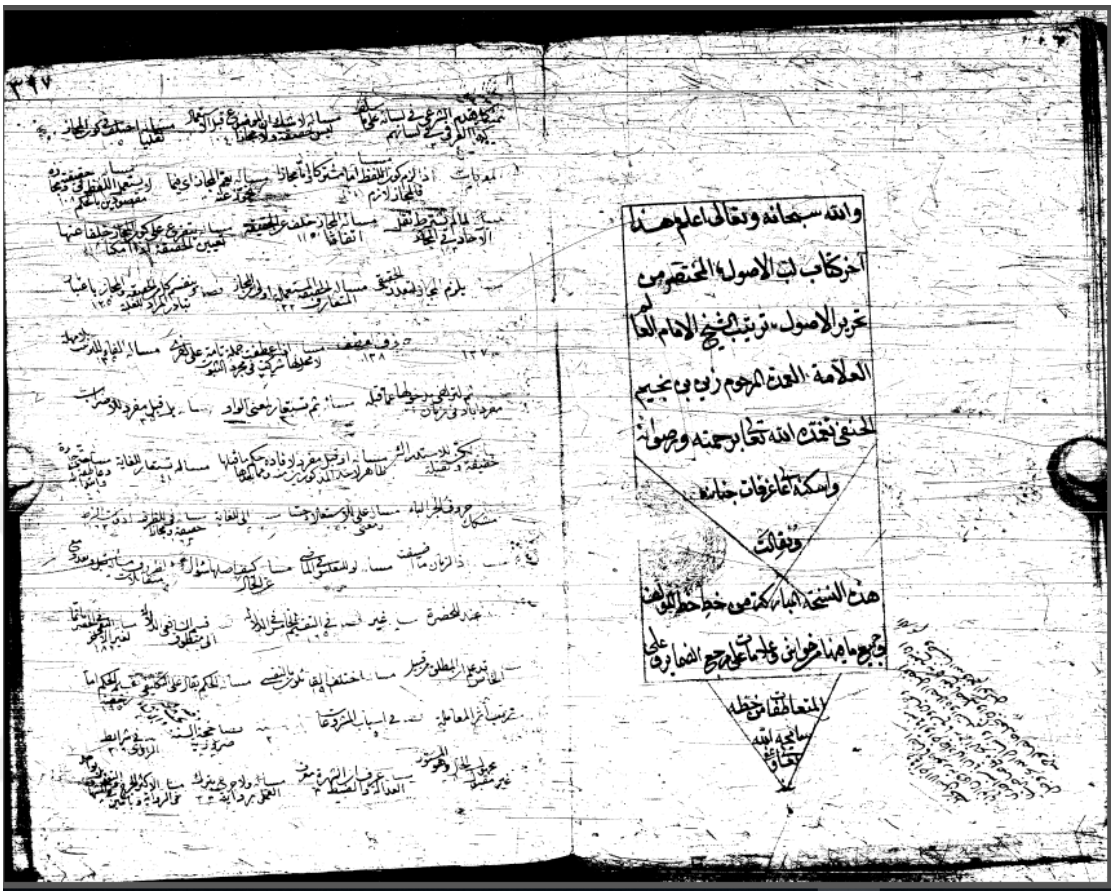
- **عليّ** kelimesindeki gibi kelime sonlarında gelen "yâ" harfi ile **على** harf-i cerindeki gibi kelime sonlarında gelen "elif-i maksura" arasında fark gözetilmemiştir. Bazı yerlerde ikisinde de nokta konulmuş, bazı yerlerde ise her ikisi de noktasız yazılmıştır.

4. Esas Alınan Nüshaların İlk ve Son Varaklarının Görüntüleri:

Resim 1: S nüshasının ilk sayfa örneği



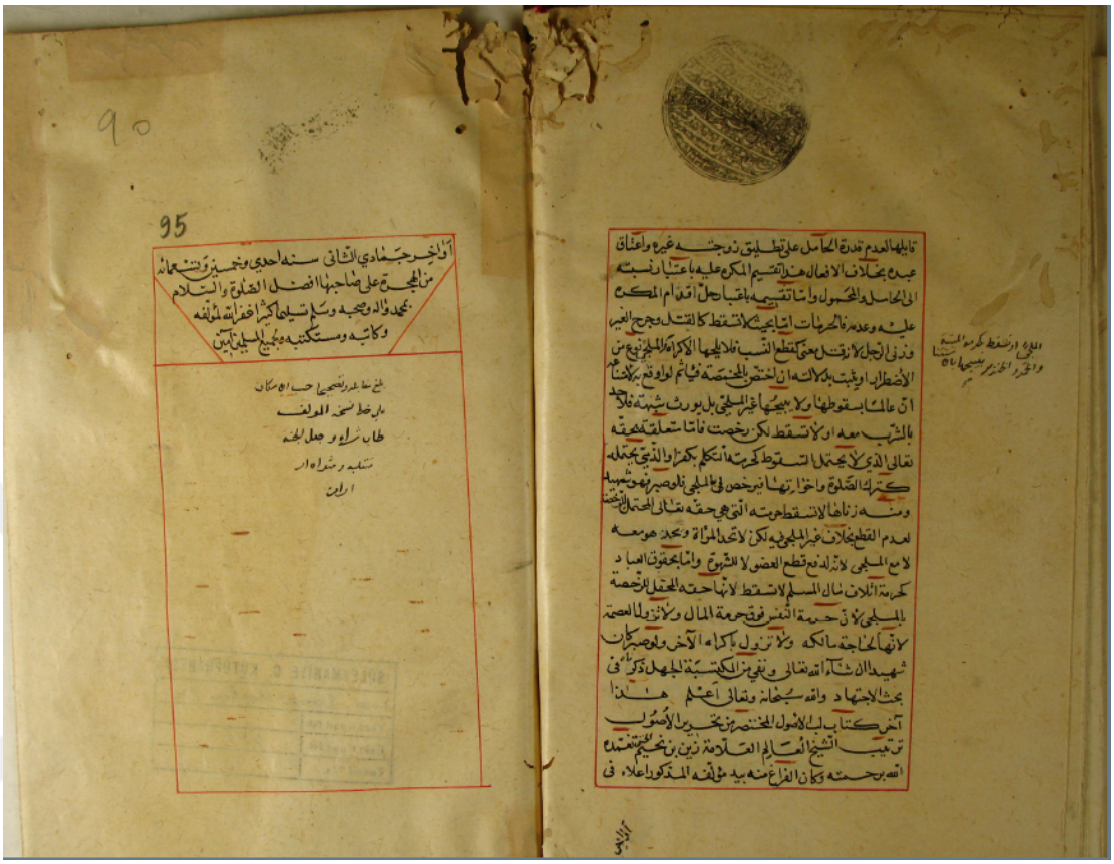
Resim 2: S nüshası son sayfa örneği


والله سبحانه وتعالى اعلم وهذا
آخر كتاب تيسير الاصول المختصر من
تحرير الاصول ترتيب الشيخ الامام العالم
العلامة المحدث المرحوم زين بن نجيم
الحنفي نحشر الله تعالى برحمته ورضوانه
واسكنه اعالي غرفات جنانه
وقال
هذه النسخة الباهرة كما من خط خط المؤلف
وجمع ما بها من فوائد وعلما على جمع الفضائل على
المتعاطفان من خطه
سامحه الله
تعالى

Resim 3: D Nüshası ilk sayfa örneği



Resim 4: D Nüshası son sayfa örneği



Resim 5: L nüshasının ilk sayfa örneği



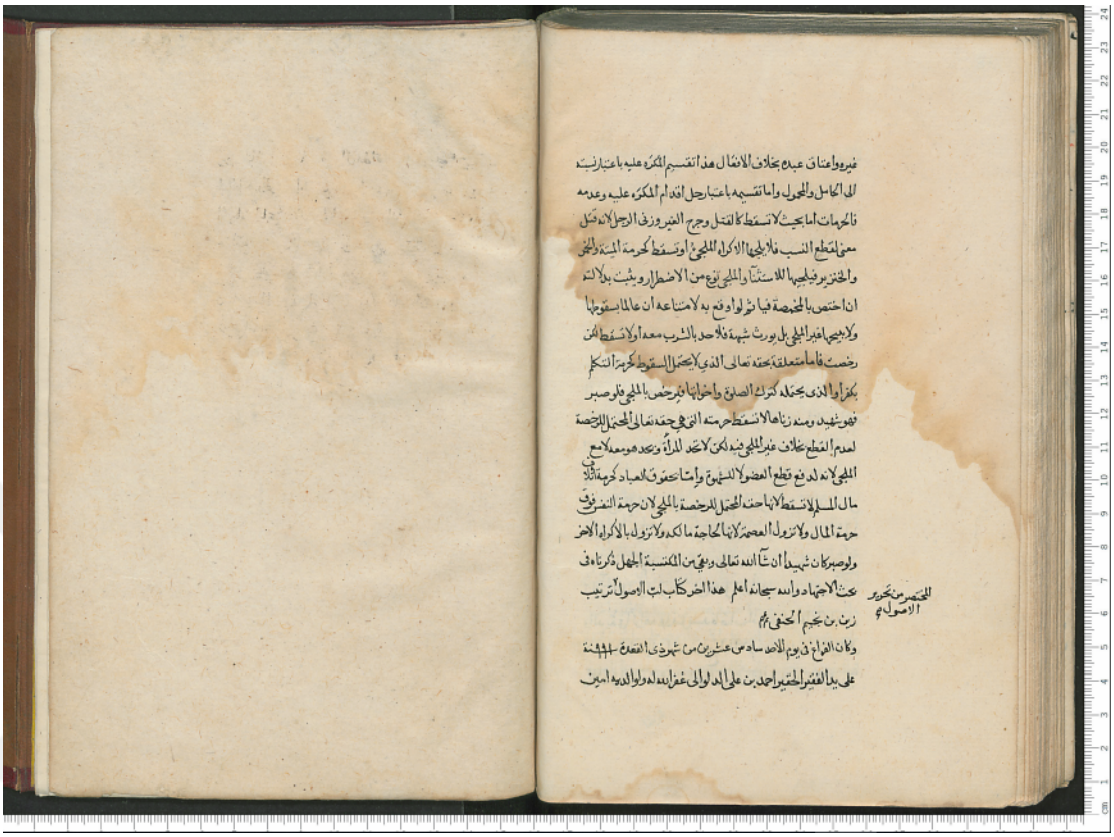
Resim 6: L Nüshasının son sayfa örneği



Resim 7: T Nüshasının ilk sayfa örneği



Resim 8: T Nüshasının son sayfa örneği



DÖRDÜNCÜ BÖLÜM

LÜBBÜ'L-USUL METNİ

SONUÇ

Bu çalışma süresince fıkıh ve usûl-i fıkıh kuralları ve meseleleri hakkında kıymetli bilgiler içeren bir el yazması ile uzun ve faydalı bir yolculuk yaptım. Mezkûr yazma İbn Nüceym'e ait olan *"Lubbü'l-Usûl"* isimli eserdir. Bu değerli kitabın çalışılması, tahkik edilmesi ve gün yüzüne çıkartılması hususunda elimden gelenin en iyisini yapmaya gayret ettim. Genelde Hanefî âlimlerinin kitapları özellikle de fıkıh ve usûl-i fıkıh kitaplarından istifade ettim. Söz konusu kitaplar ilmi eğitimimi aldığım Kuzeybatı Afrika'ya uzak kitaplardır. Çünkü Mâlikî mezhebi o bölge genelinde tartışmasız hâkim olan mezheptir.

Kitabın müellifi Allâme Muhakkik İbn Nüceym'in hayatının detaylarını araştırdım. Bu çalışmanın neticesinde şu sonuçları ifade etmek isterim.

1- Bu kitabın tahkiki Hanefî fıkıh usûlünün zenginliğini ortaya koyma hususunda büyük bir katkı sağlayacaktır. Çünkü kitap iki büyük Hanefi aliminin emeğini bir araya getirmektedir. Bu iki önemli alim İbnü'l-Hümâm ve İbn Nüceym'dir. İbnü'l-Hümâm (ö.861/1457), Hanefî ve Şâfi'î mezheplerinin ortaya koyduğu fıkıh usulü anlayışının özünü toparlayıp, bu özü iyice beyân etmiş ve bunun üzerine fıkıh meseleleri istihrâc edip, bu çalışmayı *''et-Tahrîrü'l-Câm'i li Asleyi'l-Hanefiyye ve'ş-Şafi'iyye''* şeklinde isimlendirmiştir. Akabinde, İbn Nüceym (ö.970/1563) gelip, İbnü'l-Hümâm'ın mezkûr çalışmasını güzel bir şekilde düzenlemiştir. Kitabını birkaç yer dışında Hanefî usûlü ile sınırlı tutup, Hanefi fıkıh usûlü kitaplarından eklemeler yapmış ve Hanefi usûl metoduna göre tertip etmiştir. Zîra kitabın aslı Şafi'î usûl metoduna göre tertip edilmiştir. Kitabı muhtevasına uygun olarak *"Lubbü'l-Usûl"* şeklinde isimlendirmiştir. Bunun anlamı fıkıh usûlü ilminin özü ve önemli meseleleri demektir. Kim bu kitabın meselelerini iyice öğrenirse Hanefi fıkıh usûlü hakkında büyük bir birikim elde etmiş olur.

2- Bu kitabın müellifi İbn Nüceym, fıkıh ve usûl-i fıkıh alanlarında otoritedir. Bu durumu kendisi de "Fıkıh ve usûl-i fıkıh alanlarında önemli oteritelerdenim" diye beyan etmiştir. Bizzat kendisi *''el-Eşbâh ve'n-Nezâir''* adlı kitabının mukaddimesinde bunu açıkça ifade eder ve şöyle der:

''Fıkıh benim ilk ilmim olup bu ilim için çok gece uykusuz kalmışımdır. Gözüm, elim ve zihnim aracılığıyla bedenimi bu uğurda çok kullandım. İlk öğrencilik zamanımdan beri hâla fıkıh ilminin gerek eski gerek yeni kitaplarına bakar, bunlardan terkedilmiş olanları toparlamak için çok çalışırım. Bu meyanda kitapların büyük bir kısmına vukûfiyetim oldu ve yurdumuzda (Kahire) bulunan kitapların çoğunu mütâlaa ve teemmül ettim. Öyle ki az bir kısmı hariç hepsi elime geçti. O kitaplar zikredildiği vakit sen de bunu göreceksin. Bütün bunlarla beraber ilk yıllardan beri Usûl kitaplarını da mütâlaa eder ve onlarla meşgul olurum. Söz konusu Fıkıh Usûlü kitapları; Pezdevî ve Serahsî'nin kitabı, Ebû Zeyd ed-Debbûsî'nin et-Takvîm'i; et-Tenkîh, şerhi, şerhinin şerhi ve haşiyeleri ile Pezdevî'nin şerhleri olan el-Keşfu'l-Kebîr ile et-Takrîr' dir. Nihayetinde ben de Muhakkik İbnü'l-Hümâm'ın et-Tahrîr'ini ihtisar edip ''Lubbü'l-Usûl'' şeklinde isimlendirdim.''

3- İbn Nüceym'in ''Lubbü'l-Usûl'' şeklinde isimlendirdiği bu kitabın Hanefi Fıkıh usûlündeki konumu belki de Hanefi fıkıh kâideleri hakkında yazılmış ''el-Eşbâh ve'-Nezâir'' adlı diğer kitabının konumu gibi olabilir.

KAYNAKÇA

Abdullah b. Hasan el-Afîf el-Kâzrûnî el-Hanefî: *Müyessiru'l Vüsûl ilâ lübbil'Usûl, Mahtut.*

Ahmet b. Hanbel, Ebû Abdullâh Ahmet b. Muhammed eş-Şeybânî: *Müsned İmam Ahmet*, thk.Şuayb el-Arnâvût- Adîl Mürşit, Beyrut, Müessetü'r-risâle, 1421/2001.

Ahmet Bâbâ b. Ahmet b. el-Hâc et-Tikrûrî es-Sûdânî: *Neylü'l-İbtihâc bi tedrîzi'd-dibâc*, thk. Abdulhamît Abdullah el-Herâme, Libya, Dâru'l-Kâtib, 2000.

Boynukalın, Muhammed: el-Asl' ın tahkikinin mukaddimesi, Beyrut, Dâr İbn Hazm, 1433/2012.

Ebû Dâvûd, Süleyman b. Eş'as b. İshak el-Ezdî es-Sicistânî: *Sünen Ebu Dâvûd*, Thk. Şuayb el-Arnavût- Muhammed Kâmil Karabelli, Beyrut, Dâru'r-risale el-âlemiyye 1430/2009.

Ebû Yûsuf, Ya'kûb b. İbrahîm el-Ensârî: *Kitâbu'l-harâc*, thk. Tâha Abdurraûf Sa'd – Sa'd Hüseyin Muhammed, el-mektebetü'l-ezheriyye li't-turâs, 1420/1999.

Ebû Yûsuf, Yakub b. İbrahim el-Ensâri: *el-Âsâr*, thk.Ebu'l-Vefâ el-Afgâni, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, ts.

Ebu's-senâ, el-Asfahanî Şemsuddîn Mahmut b. Abdurrahmân b. Ahmet: *Beyânü'l-Muhtasar*(Muhtasar İbn Hacib şerhi) thk. Muhammed Muzhir Bekâ, Suudi Arabsitan, Dâru'l-medenî, 1406/1986.

ed-Dânî, Ebû Amr Osman b. Said: *et-Teysîr fi'l-kıra'ati's-seb'* , thk. Ûtû Trîzil, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1404/1984.

ed-Dârakutnî, Ebu'l-Hasan Ali b. Ömer b. Ahmed el- *Sünenü'd-Darakutnî*, thk. Şuayp el-Arnavût, Hasan Abdulmun'im Şelebi, Abdullatîf Hırzullah, Ahmed

Bağdâdî: Berhûm, Beyrut, Müessetü'r-risâle, 1424/2004.

ed-Dârimî, Ebû Muhammed Abdullah b .Abdurrahman b. el-Fadl et-Temîmî es-Semerkandî: *Sünenü'd-Dârimî*, thk. Hüseyin Selim Esed ed-Dârânî, Suudi Arabistan, Dâru'l-Muğnî, (1412/2000).

Ed-Debbûsî, Ebû Zeyd Abdullah b. Ömer b. Îsa el-Hanefî: *Takvîmü'l-edille*, tkh. Halîl Muhyiddîn el-Mîs, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1421/2001.

el-'Aynî, Bedruddîn Mahmut b. Ahmet b. Mûsa el-Hanefî: *el-Binâye şerhu'l-hidâye*, thk.Eymen Salih Şa'ban, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1420/2000.

el-Âmidî, Ebu'l-Hasan Seyfuddin Ali b. Ebî Ali b. Muhammed es-Sa'lebî: *el-İhkâm fî Usûli'l-Ahkâm*, thk. Abdurrazzâk Afîfî, Beyrut, el-Mektebü'l-İslâmî, ts.

el-Asma'î, Abdülmelîk b. Karîb b. Asma': *el-Asma'iyyât*, thk. Ahmed Muhammed Şâkir ve Abdusselâm Muhammed Harun, Mısır, Dâru'l-Me'ârif, 1993.

el-Bâbertî, Muhammed b. Mahmud b.Ahmed el-hanefî: *Hizânetü'l-edeb ve lubbu lubâbu lisâni'l-arab*, thk. Abdusselâm Muhammed Harun, Kahire, Mektebetü'l-Hanci, 1418/1997.

el-Bağdâdî, Abdulkâdir b. Ömer: *Sahihü'l-Buhâri,* Dâru tavki'n-necât, 2001.

el-Bağdâdî, Hatip Ebûbekîr Ahmet b. Ali b. Sâbit: *Târihî Bağdât*, thk. Beşşâr Awwad Ma'rûf, Beyrut, Dâru'l-ğarbi'l-islâmî,2002.

el-Bağdâdi, Kâdı Abdulvehhâb b. Ali b. Nasr el-Mâlikî: *el-İşrâf 'alâ nüketi mesâili'l-hilâf*, thk. Habîb b. Tâhir, Beyrut, Dâr İbn Hazm, 1420/1999.

el-Bâkillânî, Kâdı Ebûbekir Muhammed b. Tayyip el-Mâlikî: *et-Takrîb ve'l-irşâd*, tkh. Abdulhamid b. Ali Ebû Zenîd, Beyrut, Müessetü'r-risâle, 1418/1998.

el-Beyhakî, Ebûbekir Ahmed b. Hüseyin b. Ali Mûsa el-Horasânî: *es-Sünenü's-Suğrâ*, thk. Abdulmu'dî Emin Kal'acî, Pakistan-Karaçi, Câmiâtü'd-dirâsâti'l-İslâmiyye, 1410/1989.

el-Beyhakî, Ebûbekir Ahmed b. Hüseyin b. Ali .Mûsa el-Horasânî: thk. *es-Sünenü'l-Kübrâ*, thk. Muhammed Abdulkâdir Atâ, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1424/2003.

el-Bezzâr, Ebûbekir Ahmet b. Amr b. Abdulhâlik: *Müsnedü'l-Bezzâr*, thk. Mahfûzu'r-rahmân Zeynullâh- Âdil b. S'ad- Sabrî Abdulhâlik eş-Şâfi'i, Medine, Mektebetü'l-Ulûm ve'l-hikem,1409/1988.

el-Buhâri, Alâuddîn Abdulazîz b. Ahmed b. Muhammed el-Hanefî: *Keşful'-esrâr Şerhu Usulu'l-Pezdevî,* Kahire, Dâru'l-Kitabi'l-İslâmî, ts.

el-Buhârî, Ebû Abdullah Muhammed b. İsmâil el-Cu'fî: *Sahîhu'l-Buhârî*, thk. Muhammed Züheyr b. Nâsır en-Nâsır, Dâr Tûku'n-Necât, 1422.

el-Cessâs, Ebûbekir Ahmed b. Ali er-râzî el-hanefî: *el-Fusûl fi'l-usûl*, thk. Uceyl Câsim en-Neşmi, Vizâratü'l-evkâf el-kuveytiyye, 1414/1994.

el-Cessâs, Ebûbekir Ahmed b. Ali er-râzî el-hanefî: *Şerhu muhtasaru't-tahavî*, thk. İsmet İnâyetullah Muhammed, Sâid Bektaş, Muhammed Ubeydullah Han, Zeyneb Muhammed Hasan Felâne, Beyrut, Dâru'l-Beşâiri'l-islâmiyye, 1431/2010.

el-Cürcânî, eş-Şerîf Ali b. Muhammed b. Ali: *et-Ta'rîfât*, hzr. Muhammed Bâsıl Uyunu's-sûd, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1403/1983.

el-Enbârî, Ebûbekir Muhammed b. Kâsım b. *Şerhu'l-kasâidü's-seb'it-tivâli'l-câhiliyyât*, thk.

Beşşâr: Abdusselâm Muhammed Hârun, Kahire, Darul meârif, ts.

el-Ensârî, Zekeriyyâ b. Muhammed b. Ahmed b. Zekeriyya: *Ğâyetü'l-vusûl fî şerhi lübbi'l-usûl,* Mısır, Matbaatü Mustafa el-bâbî el-halebî, 1354/1936.

el-Ezdî, el-Bâğındî es-Sağîr Ebûbekir Muhammed b. Muhammed b. Süleyman el-Vâsitî: *Mâ ravâhu'l-ekâbir ani's-sağâir min el-muhaddisîn min el-efrâd*, thk. Halid b. Muhammed b. Sa'id, Riyad, Dâru't-tevhîd,1428/2007.

el-Ezherî, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed el-Herewî: *Tehzîbü'l-lüğa*, thk. Muhammed 'İvaz Mur'ib, Beyrut, Dâr İhyâ et-türâs el-arabî, 2001.

el-Fâkihî, Ebu Abdullah Muhammed b. İshâk b. Abbas el-Mekkî: *Ahbâr-ı Mekke*, thk. Abdülmelik Abdullah Düheyş, Beyrut, Dâr-ı Hıdr, 1414.

el-Fenârî, Şemsuddîn Muhammed b. Hamza er-Rûmî: *Fusûlu'l-bedâi' fî usûli'ş-şerâi*', thk. Muhammed Hüseyin Muhammed Hasan İsmail, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 2006.

el-Ğazzî, Necmuddîn Muhammed b. Muhammed: *el-Kewâkibü's-sâire bi e'yâni el-mieti'l-âşira,* thk. Halil Mansur, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1418/1997.

el-Ğazzî, Takiyyuddîn b. Abdulkâdir et-Temîmî ed-dârî: *et-Tabakâtü's-Sünniyye fî terâcimi'l-hanefiyye,* thk. Abdulfettah Muhammed el-Hulv, Kahire, el-Meclisü'l-a'lâ li'ş-şuûni'l-islâmiyye, Kahire, 1390/1970.

el-Irâkî, Ebu'l-fadl Zeynuddîn Abdurrahîm b. Hüseyin b. Abdurrahmân el-Irâkî: *el-Muğnî an hamli'l-esfâr fî el-esfâr fî tahrîci mâ fî el-ihyâi min el-ahbâr*, Beyrut, Dâr İbn Hazm, 1426/2005.

el-İşbîlî, Ebûbekir Muhammed b. Hasan b. Ubeydullah ez-Zebîdî: *Tabâkâtü'n-nahviyyîn ve'l-lüğaviyyîn,* thk. Muhammed Ebu'l-fadl İbrahim, Dâru'l-meârif, 1984.

el-Kâlî, Ebû Alî İsmâil b. Kâsım: *el-Maksûr ve'l-memdûd*, thk. Ahmet Abdulmecît Herîdî, Kahire, Mektebetü'l-Hancî, 1419/1999.

el-Kâsânî, Ebûbekir b. Mesud b. Ahmet el-Hanefî: *Bedâi'u's-sanâi' fi tertîbi'ş-şerâi'* , Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1406/1986.

el-Kuraşî, Abdulkâdir b. Muhammed b. Nasrullâh el-Hanefî: *el-Cevâhirü'l-Mudiyye*, Karaçi, Mir Muhammed kütüphanesi, ts.

el-Leknevî, Ebu'l-Hasenât Muhammed Abdulhayy: *el-Fevâidü'l-behiyye fî terâcimi'l-hanefiyye*, thk. Muhammed Bedruddin Ebû Firâs en-na'sânî, Kahire, Dâru'l-kitâbi'l-islâmî, 1324.

el-Merğînânî, Burhânuddîn Ali b. Ebubekir b. Abdulcelil el-Ferğânî: *el-Hidâye şerh bidâyetü'l-mübtedî,* thk. Tallâl Yusûf, Beyrut, Dâr İhyâ et-Turas el-arabi, ts.

el-Mevsilî, Ebû Ya'lâ Ahmed b. Ali b. Müsennâ et-temîmî: *Müsned Ebû Ya'la el-Mevsilî*, thk.Hüseyin Selim Esed, Şam, Dâru'l-Me'mûn, 1404/1984.

el-Mufaddâl, Muhammed b. Ya'lâ ed-Dabî: *el-Mufaddaliyyât*, thk. Ahmet Muhammed Şâkir-Abdusselâm Muhammed Hârun, Kahire, Dâru'l-

Meârif, ts.

el-Muttakî el-Hindî, Alâuddîn Ali b. Hüsamüddin b. Kâdıhân el-Berhanfûri el-medenî: *Kenzu'l-ummâl fî süneni'l-ekvâl ve'l-ef'âl*, thk. Bekrî Hayâtî-Safvet es-Sekâ, Müessetü'r-risâle,1401/1981.

el-Müslim, Ebu'l-Hüseyn Müslüm b. Haccâc el-Kuşeyrî en-Nisâbûrî: *Sahîhü'l-Müslim*, thk. Muhammed Fuâd Abdulbâki, Beyrut, Dâr İhyâü't-türâs el-Arabî, 1412/1991.

Emîr Pâdişâh, Muhammed Emîn b. Mahmût el-Buhârî el-Hanefî: *Teysîru't-tahrîr*, Mısır, Mustafa el-bâbî el-halebî, 1351/1932, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1403/1983.

en-Nesâî, Ebû Abdurrahman Ahmed b. Şuayb b. Alî el-Horâsânî en-Nesâî: *es-Sünenü'l-Kübrâ,*thk.Hasan Abdulmun'im Şelebî, Beyrut, Müessetü'r-risâle, 1421/2001.

en-Nevevî, Ebû Zekeriyya Muhyiddîn Yahyâ b. Şeref: *Tehzîbu'l-esmâ ve'l-lüğât*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, ts.

er-Ramzî: *Telfîkü'l-ahbâr ve telkîhü'l-âsâr fî vekâi'i Kâzân ve Bulğâr ve Mulûku't-Tatâr*, thk. İbrâhîm Şemseddîn, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1423/2002.

es-Sağnâkî, Hüsâmüddîn Hüseyin b. Ali b. Haccâc: *el-Kâfî şerhi Usuli'l-Pezdevî*, thk. Fahruddin Seyyid Muhammed Kânet, Riyad, Mektebetü'r-Rüşd, 1422/2001.

es-San'ânî, Abdurrazzâk b. Hemmâm: *Tefsîrü Abdurrazzâk es-San'ânî*, thk. Mahmud Muhammed Abduh, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1419.

es-San'ânî, Ebûbekir Abdurrazzâk b. Hemmâm b. Nafî' el-Hümeyrî el-Yemânî: *Musannef Abdurrazzâk,* thk.Habîburrahmân el-A'zamî, Hisndistan, el-Meclisü'l-İlmî, 1390/1970.

es-Sehâvî, Şemsuddîn Muahmmed b. Abdurrahmân b. Muhammed: *), ed-Dawü'l-lâmi' li ehli'l-karni't-tâsi' ,* Beyrut, Dâru'l-Cîl, 1412/1992.

es-Semerkandî, Alâuddîn Şemsu'n-Nazar Ebûbekir Muhammed b. Ahmet: *Mîzanu'l-usûl fî Netâici'l-Ukûl*, thk. Muhammed Zeki Abdulberr, Katar, Metâbiu'd-devhâ el-hadîse, 1404/1984.

es-Semerkandî, Muhammed b. Ahmed b. Ebû Ahmed Ebûbekir Alâuddîn: *Tuhfetü'l-fukahâ*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1414/1994.

es-Subkî, Tâcuddin Abdulvehhâb b. Takiyyuddîn: *Tabakâtü'ş-şafiiyyetü'l-kübra*, thk. Mahmed Muhammed et-Tanâhî, Abdulfettah Muhammed el-Hulv, Mısır, Hicr, 1413.

es-Subkî, Takiyyüddîn Ali b. Abdulkâfi (ö.756/1355) ve es-Subkî, Tâcuddîn Abdulvehhâp: *el-İbhâc fî şerhi'l-minhac*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1416/1995.

Selimler, es-Suyûtî, Abdurrahman b. Ebubekir Celâlüddin: *Büğyetü'l-Vü'at fî tabakâti'l-lüğaviyyîn ve'n-nühat*, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrâhîm, Lübnan-Sayda, el-Mektebetü'l-asriyye, ts.

eş-Şâfi'î, Ebû Abdullah Muhammed b. İdrîs el-Muttalibî el-Kuraşî,: *Müsned İmam Eş-Şâfi'î*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye,1400.

eş-Şâşî, Nizâmüddîn Ebû Ali Ahmed b. Muhammed:	*Usûlu'ş-Şâşî*, Beyrut, Dâru'l-kitâbi'l-arabi,1402/1982.
eş-Şelebî, Şihâbuddîn Ahmed b. Muhammed b. Ahmed b. Yûnus:	*Hâşiyetü'ş-şelebi 'alâ tebyîni'l-hakâik*, Kahire, el-Matbaatü'l-kübrâ, Bûlâk, 1313.
eş-Şeybâni, Muhammed b. Hasan:	*el-Asl (el-Mebsût)*, thk. Muhammed Boynukalın, Beyrut, Dâr İbn Hazm, 1433/2012.
Eş-Şınkîtî, Muhammed el-Emîn b. Muhammed el-Muhtâr b. Abdulkâdir el-cekenî:	*Müzekkiratü Usûlü'l-Fıkh*, Medine, Mektebetü'l-'ûlûm ve'l-hikem (2001).
et-Taberânî, Süleyman b. Ahmet b. Eyyûb el-Lahmî:	*el-Mu'cemü'l-Kebîr* ,thk. Hamdî b. Abdulmecît es-Selefî, Kahire, Mektebetü İbn Teymiye, 1404/1983.
et-Taberânî, Süleyman b. Ahmet b. Eyyûb el-Lahmî:	*Müsnedü'ş-Şâmiyyîn*, thk. Hamdî b. Abdulmecît es-Selefî, Beyrut, Müessesetü'r-risâle,1405/1984.
et-Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr:	*Tefsîrü't-Taberî- Câmi'u'l-Beyân fî te'vîli âyi'l-Kurân*, thk. Ahmed Muhammed Şakîr, Beyrut, Müessetü'r-risâle, 1420/2000.
et-Taftâzânî, Sa'dü'ddin Mesud b. Ömer:	*et-Telvîh 'ala't-Tavdîh li metni't-Tenkîh*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, ts.
et-Tayâlîsî, Ebû Dâvud Süleymân b. Dâvud b. el-Cârud el-Basrî:	*Musned Ebû Dâvud et-Tayâlîsî,* thk. Muhammed b. Abdulmuhsin et-Turkî, Mısır, Dâr Hicr, 1419/1999.
et-Tebrîzî, Ebû Zekeriyya Yahya b. Ali b. Muhammed eş-Şeybâni:	*Şerhü Dîvâni'l-hamâse*, Beyrut, Dâru'l-kalem, ts.
et-Tirmizî, Muhammed b. İsâ b. Sûre:	*Sünenü't-tirmizî*, thk. Beşşâr Avvâd Ma'rûf, Beyrut, Dâru'l-ğarb el-İslâmî, 1998.

ez-Zehebî, Şemsuddîn Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Osman b. Kaymaz: *Siyer a'lâmü'n-nübelâ*, Beyrut, Müessetü'r-risâle, 1405/1985

ez-Zehebî, Şemsuddîn Ebû Abdullâh Muhammed b. Ahmet b. Osman b. Kaymaz: *Târîhu'l-islâm ve vefeyâtü'l-meşâhîr ve'l-a'lâm*, thk. Beşşâr Awwad Ma'rûf, Beyrut, Dâru'l-ğarbi'l-islâmî, 2003.

ez-Zerkeşî, Ebû Abdullah Bedruddîn Muhammed b. Abdullah b. Bahadır: *el-Bahru'l-Muhît*, Dâru'l-kütbi, 1414/1994.

ez-Zeyla'î, Osman b. Ali b. Mihcen el-Bâri' el-hanefî: *Nasbu'r-râye li ehâdisi'l-hidâye*, thk. Muhammed Avvâme, Cidde, Müessesetü'r-Rayyân, 1418/1997.

ez-Zeyle'i, Osman b. Ali b. Mihcen el-Bâri'i el-Hanefî: *Tebyînü'l-hakâik şerhu kenzü'd-dekâik,* Kahire, el-matba'atü'l-kübra'l-emîriyye, Bolak, 1313.

Hâkim en-Neysâbûrî, Ebû Abdullah Muhammed b. Abdullah b. Muhammed: *el-müstedrek 'alâ es-Sahîhayn*, thk. Mustafa Abdulkâdir 'Atâ, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye,1411/1990.

İbn 'Adiyy, Ebû Ahmed Abdullah el-Cürcânî: *el-Kâmil fî dü'afâü'r-ricâl*, thk. Adil Ahmed Abdulmevcûd- Ali Muhammed Mu'awwaz, Abdulfettah Ebu Sünne, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye,1418/1997.

İbn 'Akîl, Ebu'l-Vefâ Ali b. Muhammed el-Bağdâdî: *el-Vâdih fî Usûlü'l-Fıkh*, thk. Abdullah b. Abdulmuhsin et-Turkî, Beyrut, Müessesetü'r-risâle, 1420/1999.

İbn Abdülberr, Ebû Ömer Yusuf en-Nemrî el-Kurtubî: *el-İstî'âb fî ma'rifeti'l-Ashâb*, thk. Ali Muhammed el-Becâwi, Beyrut, Dâru'l-Cîl, 1412/1992.

İbn Âbidîn, Muhammed Emîn b. Ömer b. Âbidîn ed-Dımeşkî el-Hanefî: *Hâşiyetu İbn Âbidîn*, Beyrut, Dâru'l-Fikr, 1412/1992.

İbn Âbidîn, Muhammed Emîn b. Ömer ed-Dımeşkî el-Hanefî: *Minhatü'l-Hâlik alâ el-Bahru'r-râik*, Kahire, Dâru'l-Kitâbi'l-islâmi, ts.

İbn Asâkir, Ebu'l-Kâsım Ali b. Hasan b. Hibetullâh: *Tebyînü kizbi'l-müfterî fîmâ nusibe ilâ'l-imâm el-Eş'arî*, Beyrut, Dâru'l-kitâbi'l-arabî, 1404.

İbn Cüzeyy, Ebu'l-Kâsım Muhammed b. Ahmed el-Kelbî el-Ğırnâtî: *Takrîbu'l-vusûl ilâ 'ilmi'l-usûl,* thk. Muhammed Hasan Muhammed Hasan İsmâ'îl, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1424/2003.

İbn Ebî Şeybe, Ebûbekir Abdullâh b. Muhammed el-Kûfî el-Abesi: *Musannef İbn Ebî Şeybe*, thk. Kemâl Yûsuf el-Hût, Beyrut, Dâru't-tâc, 1409/1989.

İbn Emîr Hâcc, Ebû Abdullah Muhammed b. Muhammed b. Muhammed el-Hanefî: *et-Takrîr ve't-tahbîr fî şerh'i-tahrîr*, thk. Abdullah Mahmut Muhammed Ömer, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye 1403/1983.

İbn Ferhûn, İbrahim b. Ali b. Muhammed el-Mâlik: *ed-Dîbâcü'l-mezheb fî ma'riferi a'yân ulemâu'l-mezheb*, thk. Muhammed el-Ahmedî Ebu'n-nûr, Kahire, Dâru't-turâs, ts.

İbn Hacer, Ebu'l-Fadl Ahmed b. Ali el- *el-İsâbe fî temyîzi's-sahâbe*, thk. 'Âdil Ahmed

‘Askalâni:	Abdülmevcut ve Ali Muhammed Muavviz, Beyrut, Dâru’l-Kutubi’l-ilmiyye, 1415.
İbn Hacer, Ebu’l-fadl Ahmed b. Ali el-Askalâni:	*ed-Dirâye fî tahrîci ehâdîsi’l-hidâye*, thk.Seyyid Abdullah Hâşim el-Yemânî el-medenî, Beyrut, Dâru’l-Ma’rife, ts.
İbn Hacer, Ebu’l-fadl Ahmed b. Ali el-Askalâni:	*ed-Dureru’l-kâmine fî a’yâni’l-mieti’s-sâmine*, thk. Muhammed Abdulmu’id Han, Hindistan Haydarabad, Dâiratu’l-meârifi’l-osmâniyye, 1392/1972.
İbn Hâcib, Ebû Amr Osmân b. Ömer b. Ebubekir el-Kurdî el-Mâlikî:	*Muhtasar İbn Hâcib*, thk. Nezîr Hammâdu, Dâr İbn Hazm, 1427/2006.
İbn Hibbân, Muhammed b. Hibban b. Ahmet et-temîmî:	*es-Sikât*, thk. Muhammed Abdulmu’id Han, Haydarabad, Pakistan, Dâiratu’l-me’arifi’l-osmâniyye, 1393/1973.
İbn Kesîr, Ebu’l-fidâ İsmâ’il b. Ömer b. Kesîr el-Kureşî el-Basrî ed-Dımeşkî:	*Tuhfetü’t-tâlib bi ma’rifeti ehâdîsi muhtasar ibn Hâcib*, thk. Abdulğanî b. Hamîd b. Mahmûd el-Kubeysî, Dâr İbn Hazm, 1416/1996.
İbn Kudâme, Muvaffekuddîn Abdullah b. Ahmed el-Cemâ’ilî el-makdisî ed-dımaşkî el-hanbelî:	*Ravdatu’n-nâzır ve cünnetü’l-menâzır*, thk. Muhammed Şa’ban İsmail, Beyrut, Müessetü’r-rayyân ,1419/1998.
İbn Kutlûboğa, Ebu’l-fidâ Kâsım el-Cemâlî el-Hanefî:	*Hülâsatü’l-efkâr şerhu muhtasaru’l-menâr*, thk. Hâfiz Senâullâh ez-Zâhidî, Beyrut, Dâr İbn Hazm,

1424/2003.

İbn Kutlûboğâ, Ebu'l-fidâ Kâsım el-Cemâlî el-Hanefî: *Tacu't-terâcim*, thk. Muhammed Hayr Ramazan Yûsuf, Şam, Dâru'l-Kalem, 1413/1992

İbn Mâce, Ebû Abdullah Muhammed b. Yezîd el-Kazvînî: *Sünen İbn Mâce*, thk. Şuayb el-Arnavût- Âdil Mürşit-Muhammed Kâmil Karabelli-Abdullatif Hırzullah, Beyrut, Dâru'r-risale el-âlemiyye 1430/2009.

İbn Mâzze, Burhanuddîn Ebu'l-meâlî Mahmud b. Ahmed el-Buhârî el-Hanefî: *el-Muhitu'l-Burhânî fi el-fıukhi'n-nu'mânî,* thk. Abdulkerim Sami el-Cundî, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1424/2004.

İbn Mülekkin, Sirâcuddîn Ömer b. Ali b. Ahmet eş-Şâfi'î el-Mısrî: *el-Bedru'l-münîr fî tahrîci'l-ehâdîs ve'l-âsâr el-vâki'a fi'ş-şerhi'l-kebîr*, thk. Mustafa Ebu'l-ğayd, Abdullah b. Süleyman, Yâsir b. Kemâl, Riyad, Dâru'l-hicre li'n-neşri ve't-tevzî', 1425/2004.

İbn MÜlekkin, Sirâcüddîn Ebû Hafs Ömer b. Ali el-Ensârî: *Ğâyetu me'mûlu'r-râğıb fî ma'rifeti ehâdîsi İbn Hâcib*, thk. Abdusselâm İmrân Şuayb, Beyrut, Dâr İbn Hazm, 2013.

İbn Nuceym, Zeynuddîn b. İbrâhîm el-hanefî: *Fethu'l-ğaffâr bi şerhi'l-menâr*, thk. Mahmud Ebû dakika, Matbaatü Mustafa el-bâbî el-halebî,1355/1936.

İbn Nüceym, Sirâcuddîn Ömer B. İbrahîm el-Hanefî: *en-Nehru^l-fâik şerh Kenzu'd-dekâik*, thk. Ahmet Azu İnâye, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1422/2002.

İbn Nüceym, Zeynuddîn b. *el-Bahru'r-râik*, Kahire, Dâru'l-kitâbi'l-islâmî, ts.

İbrahîm el-Mısrî:

İbn Nüceym, Zeynüddîn b. İbrâhîm el-Mısrî: *el-Eşbâh ve'n-Nezâir*, thk.Zekeriyya 'Umeyrât, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1419/1999.

İbn Şecerî, Ziyâuddin Ebu's-sa'âdât Hibetullah b. Ali b. Hamza: *Emâli İbn Şecerî*, thk. Mahmût Muhammed et-Tanâhî, Kahire, Mektebetü'l-Hanci, 1413/1991.

İbnu'l-Ğizzi, Şemsuddîn Ebu'l-meâlî Muhammed b. Abdurrahmân: *Dîvanu'l-İslâm*, thk. Seyyid Kisravi Hasan, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1411/1990.

İbnü'l-Hümâm, Kemâlüddîn Muhammed b. Abdulvâhid es-Sîvâsî: *Fethu'l-kadîr li'l-âcizi'l-fakîr,* Beyrut, Dâru'l-Fikr, ts.

İbnü'l-Hümâm, Kemâlüddîn Muhammed b. Abdulvâhid es-Sîvâsî el-Hanefî: *et-Tahrîr fî usûlu'l-fıkh el-câmi' beyne ıstılâhu'l-hanefiyye ve'ş-şâfi'iyye*, thk. Muhammed Abdulazîz Abdulhâlik, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1436/2015.

İbnü'l-İmâd, Abdulhayy b. Ahmed b. Muhammed el-Hanbelî: *Şezarâtü'z-zeheb fî ahbâri men zeheb,* thk. Mahmut El-Arnavût, Dımeşk, Dâr İbn Kesîr, 1406/1986.

İbnü's-Saâtî, Muzafferuddîn Ahmed b. Ali: *Bedî'u'n-nizâm*, thk. Sa'd b. Ğarîr b. Mehdî es-sülemî, Mekke, Ümmül Kura Üniversitesi, 1405/1985.

İmruu'l-Kays, b. Hacer b. Hâris el-Kindî: *Dîvan İmruu'l-Kays*, thk. Abdurrahman el-Mustâvî, Beyrut, Dâru'l-ma'rife, 1425/2004.

Kâdı 'iyaz b. Mûsa el- *Tertîbü'l-medârik ve takrîbü'l-mesâlik li ma'rifeti*

yahsubî: *a'yâni mezhebi'l-imam Mâlik*, thk. Bin Tâvit et-tancî, Abdulkâdir es-sahrâvî,Muhammed b. Şerîfe, Sa'îd Ahmed A'râb, Fas, Matbaat-ı Fudâle, 1403/1983.

Kâdîhân, Fahruddîn Hasan Ma'rûf el-ferğânî: *Fetâvâ Kâdîhân fî mezhebi'l-imami'l-a'zam Ebî Hanîfe,* thk. Sâlim Mustafa el-Bedrî, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 2009.

Kâtib Çelebî, Hâcî Halife Mustafa b. Abdullah el-Kustantînî el-osmânî: *Süllemü'l-vusûl ilâ tabakâti'l-fuh'ul,* thk. Mahmud Abdulkadir el-Arnavût, İstanbul, Mektebetü Ersika, 2010.

Kâtip Çelebî, Hâcî Halîfe Mustafa b. Abdullah el-Kustantînî el-Osmânî: *Keşfu'z-zunûn an Esâmi'l-kutubi ve'l funûn,* thk. Muhammed Şerefuddîn Yaltkaya, Beyrut, Dâr İhyâü't-türas el-arabi, 1941.

Mâlik b. Enes el-Asbahî el-Medenî: *el-Muvatta (şeybâni rivayeti),* thk. Abdulvehhâb Abdullatîf, Mısır, el-Meclisü'l-A'lâ li'ş-şuûni'l-islâmiyye,1414/1994.

Mâlik b. Enes el-Asbahî el-Medenî: *el-Muvatta*, thk. Muhammed Fuâd Abdulbâki, Beyrut, Dâr İhyâü't-türâs el-arabî,1406/1985.

Molla Hüsrev, Muhammed b. Firamurz b. Alî: *Dureru'l-hukkâm şerhu ğureru'l-ahkâm*, Kahire, Dâr İhyâ el-kutub el-arabî, ts.

Muhammed Emîn, b. Fazlullâh b. Muhibbudîn el-Hamevîyü'l-asl ed-dımeşkî: *Hulâsatu'l-eser fî a'yâni'l-karn el-hâdî aşare*, Kahire, el-Matbaatü'l-vehbiyye,1284.

Riyâdzâde, Abdullâtîf b. Muhammed b. Mustafa el- *Esmâü'l-Kütübi'l-Mütemmim li Keşfi'z-zunun,* thk.

Hanefî:	Muhammed et-Tuncî, Şam, Dâru'l-Fikr, 1403/1983.
Sadru'ş-şerîa', Ubeydullâh b. Mes'ûd el-Hanefî:	*et-Tewdîh fî halli ğawâmidi't-tenkîh*, thk. Zekeriyya Umeyrât, Pakistan, Eski Kütüphane, ts.
Sahnûn b. Sa'îd b. Habîb et-Tenûhî:	*el-Müdevvenetü'l-Kübrâ*, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye,1415/1994.
Serahsî, Muhammed b. Ahmed b. Ebi Sehl Şemsu'l-Eimme:	*Usûlu's-Serahsi*, thk. Ebu'l-Vefâ el-Afgânî, Beyrut, Dâru'l-Ma'rife, ts.
Serkîs, Yûsuf b. İlyân b. Mûsâ:	*Mu'cemü'l-matbû'at el-arabiyye ve'l-mu'arrabe*, Mısır, Matbaatü Serkîs, 1346/1928
Ya'îş b. Ali b. Ya'îş el-esedî el-mevsilî:	*Şerhu'l-Mufassal*, thk. İmîl Bedî' Yakub, Beyrut, Dâru'l-Kutubi'l-ilmiyye, 1422/2001.
Zemahşerî, Cârullâh Mahmûd b. Amr b. Ahmet:	*el-Mufassâl fî san'ati'l-i'râb*, thk. Ali Bu malham, Beyrut, Mektebetü'l-hilâl, 1993.
Ziriklî, Hayruddîn b. Mahmud b. Muhammed b. Ali b. Fâris ed-Dımeşkî:	*el-A'lâm*, Beyrut, Dâru'l-İlm li'l-melâyîn, 2002.

فهرس الموضوعات:

[مقدمة المؤلف] 67

[مبادئ أصوب الفقه] 67

[تعريف أصول الفقه] 68

[موضوعه وغايته واستمداده] 68

[الأدلة الشرعية] 68

[1. مباحث الكتاب] 69

[1. 1. تعريف الكتاب] 69

[1. 2. القراءة الشاذة] 69

[1. 3. أقسام الكتاب باعتبار النظم والمعنى] 69

[1. 3. 1. الأقسام الراجعة إلى النظم لغة وشرعًا] 70

[1. 3. 1. 1. مبحث الخاص] 70

[1. 3. 1. 1. 1. إيراد وجوابه] 71

1. 3. 1. 1. 2. مسألة: [في مباحث الأمر] 72

[1. 3. 1. 1. 2. 1. صيغة الأمر مجردة للوجوب] 73

[1. 3. 1. 1. 2. 2. مادة الأمر لمطلق الطلب] 72

[1. 3. 1. 1. 2. 2. 1. ما تكرر من العبادات فبأسبابها] 73

1. 3. 1. 1. 2. 3. مسألة: 74

1. 3. 1. 1. 2. 4. تقسيم [الواجب بالأمر] 74

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 1. تعريف الإعادة] 74

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 2. هل القضاء بالأمر الأول أو بأمر جديد؟] 75

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 3. أنواع الأداء] 76

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 3. 1. مسائل اختص بها أداء المسبوق عن المنفرد] 76
[1. 3. 1. 1. 2. 4. 3. 2. أداء حقوق العباد] 76
[1. 3. 1. 1. 2. 4. 4. أنواع القضاء] 77
[1. 3. 1. 1. 2. 4. 4. 1. قضاء حقوق العباد] 77
[1. 3. 1. 1. 2. 4. 4. 2. قضاء المنافع المتلفة أو المغصوبة] 78
1. 3. 1. 1. 2. 5. مسألة: [في مبحث الحسن والقبح] 79
[1. 3. 1. 1. 2. 5. 1. الفرق بين المدلول والموجِب وما يُبنى عليه] 79
[1. 3. 1. 1. 2. 5. 2. أقسام متعلقات أوامر الشرع من الأفعال] 80
1. 3. 1. 1. 2. 6. مسألة: [في اشتراط القدرة في التكليف] 81
[1. 3. 1. 1. 2. 6. 1. القدرة نوعان: ممكنة وميسرة] 81
[1. 3. 1. 1. 2. 6. 1. 1. القدرة الممكنة] 81
[1. 3. 1. 1. 2. 6. 1. 2. القدرة الميسرة] 82
[1. 3. 1. 1. 2. 6. 1. 3. اعتراض وجوابه] 82
1. 3. 1. 1. 2. 7. مسألة: [هل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة؟] 83
1. 3. 1. 1. 2. 8. مسألة: [إذا حسُن المأمور به أجزأ] 84
1. 3. 1. 1. 3. تقسيمٌ: الواجب مطلَقٌ ومقيَّد: 84
[1. 3. 1. 1. 3. 1. أقسام الواجب المقيَّد] 84
1. 3. 1. 1. 3. 1. 1. القسم الأول: 84
[1. 3. 1. 1. 3. 1. 1. مسألة: السبب هو الجزء الأول] 85
[1. 3. 1. 1. 3. 1. 2. الفرق بين الوجوب ووجوب الأداء] 86
1. 3. 1. 1. 3. 1. 2. القسم الثاني من المقيد: 88
[1. 3. 1. 1. 3. 1. 2. 1. استثناء] 89
1. 3. 1. 1. 3. 1. 3. القسم الثالث [من المقيد]: 89
1. 3. 1. 1. 3. 1. 4. القسم الرابع [من المقيد]: 90
1. 3. 1. 1. 3. 2. مسألة: [في الواجب المخير] 90

1. 3. 1. 1. 4. مسألة: [في مبحث النهي] 90
[1. 3. 1. 1. 4. 1. لا تكليف إلا بفعل] 91
1. 3. 1. 1. 4. 2. تقسيم: [في تعلق القبح بالمنهي عنه] 91
[1. 3. 1. 1. 4. 2. 1. القبيح لذاته] 92
[1. 3. 1. 1. 4. 2. 2. القبيح لغيره لوصف مجاور] 92
[1. 3. 1. 1. 4. 2. 3. القبيح لغيره لوصف ملازم] 92
[1. 3. 1. 1. 4. 2. 4. موجب النهي في الأفعال الشرعية] 92
[1. 3. 1. 1. 4. 2. 4. 1. علة وجوب الصلاة المنهي عنها بالشروع بخلاف الصوم] 93
[1. 3. 1. 1. 4. 2. 4. 2. الفرق بين المنفيِّ والمنهيّ] 94
[1. 3. 1. 1. 4. 2. 5. علة تحريم الزنا] 95
[1. 3. 1. 1. 4. 2. 4. 2. الفرق بين الأفعال الحسية والأفعال الشرعية] 95
1. 3. 1. 1. 4. 3. مسألة: [في مقتضى النهي] 95
1. 3. 1. 1. 4. 4. مسألة: [في التخيير في المحرَّم] 95
1. 3. 1. 1. 4. 5. مسألة: [في الواحد بالشخص والجهة] 96

1. 3. 1. 2. فصل [في مباحث العام] 96
[1. 3. 1. 2. 1. تعريف العام] 96
[1. 3. 1. 2. 2. العموم من عواض الألفاظ] 97
[1. 3. 1. 2. 3. دلالة اللفظ العام] 97
[1. 3. 1. 2. 3. 1. ثمرة الخلاف في دلالة اللفظ العام] 97
1. 3. 1. 2. 4. مسألة: في ألفاظ العموم: 99
[1. 3. 1. 2. 4. 1. مبحث: الجمع المحلى بأل] 99
[1. 3. 1. 2. 4. 1. 1. تعريف الماهية] 101

[1. 3. 1. 2. 4. 2. مبحث: النكرة] 101
[1. 3. 1. 2. 4. 3. مبحث: مَن] 102
[1. 3. 1. 2. 4. 4. مبحث: ما] 103
[1. 3. 1. 2. 4. 5. مبحث: كُلّ] 104
[1. 3. 1. 2. 4. 6. مبحث: جميع] 104
[1. 3. 1. 2. 4. 7. مبحث: أيّ] 105
1. 3. 1. 2. 4. 8. مسألة: [في عموم جمع المذكر السالم وواو الجماعة] .....
106
1. 3. 1. 2. 5. مسألة: 106
1. 3. 1. 2. 6. مسألة: [في حكاية قوله عليه السلام بلفظ عام] 106
1. 3. 1. 2. 7. مسألة: [في شمول خطاب الله تعالى للرسول عليه السلام لأمته] .....
106
1. 3. 1. 2. 8. مسألة: [في الخلاف في عموم خطاب الواحد] 107
1. 3. 1. 2. 9. مسألة: [في الخلاف في إرادة العبيد باللفظ العام] 107
1. 3. 1. 2. 10. مسألة: [في شمول خطاب الله العام للنبي صلى الله عليه وسلم] .....
107
1. 3. 1. 2. 11. مسألة: [في الخطاب الشفاهي] 108
1. 3. 1. 2. 12. مسألة: [في دخول المخاطِب والمخاطَب في عموم الخطاب] .....
108
1. 3. 1. 2. 13. مسألة: [في العام في معرض المدح والذم] 109
1. 3. 1. 2. 14. مسألة: [في الجمع المضاف لجمع] 109
1. 3. 1. 2. 15. مسألة: [في عموم دلالة النص وإشارته] 110
1. 3. 1. 2. 16. مسألة: [في الخلاف في مساواة الجواب للسؤال] .....
110
1. 3. 1. 2. 17. مسألة: [في مبحث تخصيص العام] 110

[1. 3. 1. 2. 17. 1. العام المتأخر عن الخاص] 111
[1. 3. 1. 2. 17. 2. المخصِّص نوعان: متصل ومستقل] 111
[1. 3. 1. 2. 17. 3. تخصيص الكتاب بخبر الواحد] 112
[1. 3. 1. 2. 17. 4. العام المخصَّص من باب المجاز] 112
[1. 3. 1. 2. 17. 5. حجية العام المخصوص بمجهول والمخصوص بمعلوم] .....
113
1. 3. 1. 2. 17. 6. مسألة: [في تخصيص العام بالقياس] 113
1. 3. 1. 2. 17. 7. مسألة: [في تخصيص العام بالتقرير] 114
1. 3. 1. 2. 17. 8. مسألة: [في التخصيص بالعرف] 114
1. 3. 1. 2. 17. 9. مسألة: [في التنصيص على فرد من أفراد العام] 114
1. 3. 1. 2. 17. 10. مسألة: [في رجوع ضمير العام على بعض أفراده] .....
115
1. 3. 1. 2. 17. 11. مسألة: [في منتهى التخصيص] 115

1. 3. 1. 3. فصل: [في مباحث المشترك] 115
[1. 3. 1. 3. 1. تعريف المشترك] 115
[1. 3. 1. 3. 2. فائدة المشترك] 116
[1. 3. 1. 3. 3. أحوال اللفظ المشترك] 116
[1. 3. 1. 3. 4. حجج الحنفية على عدم استغراق اللفظ المشترَك المحتمِلِ جميعَ مفاهيمه]
.... 117

1. 3. 1. 4. فصل: [في مباحث المؤول] 118
[1. 3. 1. 4. 1. تعريف المؤول] 118
1. 3. 1. 4. 2. تنبيه: [في ذكر تأويلات للحنفية يزعم الشافعية أنها تأويلات بعيدة] .....
119

[1. 3. 1. 4. 2. 1. ردود الحنفية على ما زعمه الشافعية] 121
[1. 3. 1. 4. 2. 1. 1. توجيه التأويل الأخير] 121
[1. 3. 1. 4. 2. 1. 2. توجيه التأويل السابع] 122
[1. 3. 1. 4. 2. 1. 3. تضعيف التأويلين الأولين] 122
[1. 3. 1. 4. 2. 1. 4. توجيه التأويل السادس] 122
[1. 3. 1. 4. 2. 1. 5. توجيه التأويل الخامس] 123
[1. 3. 1. 4. 2. 1. 6. توجيه التأويلين الثالث والرابع] 124

1. 3. 2. فصل: [في الأقسام الراجعة إلى كيفية ظهور المعنى بالنظم] .....
125
[1. 3. 2. 1. تعريفات الأقسام] 125
[1. 3. 2. 1. 1. الظاهر] 125
[1. 3. 2. 1. 2. النص] 125
[1. 3. 2. 1. 3. المفسر] 125
[1. 3. 2. 1. 4. المحكم] 125
[1. 3. 2. 2. اجتماع بعض الأقسام الأربعة في لفظ واحد وانفراد بعضها] .....
125
[1. 3. 2. 3. ما يقدم من الأقسام الأربعة عند التعارض] 127

1. 3. 3. فصل: [في الأقسام الراجعة إلى كيفية خفاء المعنى بالنظم] .....
127
[1. 3. 3. 1. الخفي] 127
[1. 3. 3. 2. المشكل] 128
[1. 3. 3. 3. المجمل] 128
[1. 3. 3. 3. المتشابه] 128

[1. 3. 3. 3. 1. المتشابه من الخطاب الذي لا يعقل معناه عند الحنفية] 128

1. 3. 4. فصل: [في الأقسام الراجعة إلى استعمال النظم] 129
[1. 3. 4. 1. مباحث الحقيقة والمجاز] 130
[1. 3. 4. 1. 1. تعريف الحقيقة] 130
[1. 3. 4. 1. 2. تعريف المجاز] 130
[1. 3. 4. 1. 3. أقسام الوضع] 130
1. 3. 4. 1. 4. مسألة: [في كون الأسماء الشرعية من باب الحقيقة] 132
[1. 3. 4. 1. 4. 1. اعتراض وجوابه] 132
1. 3. 4. 1. 4. 2 تتمة: [في تقديم المعنى العرفي على اللغوي] 133
1. 3. 4. 1. 5. مسألة: [في عدم استلزام الحقيقة للمجاز وعكسه] 133
1. 3. 4. 1. 6. مسألة: [في الخلاف في كون المجاز نقليًّا] 133
1. 3. 4. 1. 7. المعرفات: [للمجاز] 133
[1. 3. 4. 1. 7. 1. إيرادات وأجوبتها] 134
1. 3. 4. 1. 8. مسألة: [في تقديم المجاز على المشترك] 134
1. 3. 4. 1. 9. مسألة: [في عموم المجاز فيما تُجوِّز عنه] 135
1. 3. 4. 1. 10. مسألة: [في بحث اجتماع الحقيقة والمجاز في إطلاق واحد للفظ واحد] 135
[1. 3. 4. 1. 10. 1. خمسة اعتراضات وأجوبتها] 136
1. 3. 4. 1. 11. تنبيه: [في قرائن المجاز] 138
[1. 3. 4. 1. 11. 1. القرينة المعنوية] 138
[1. 3. 4. 1. 11. 2. القرينة الصورية] 138
1. 3. 4. 1. 12. مسألة: [في خلَفيَّة المجاز عن الحقيقة] 139
1. 3. 4. 1. 13. مسألة: [تتعين الحقيقة إذا أمكن معها المجاز وعُدم المرجح] 141

[1. 3. 4. 1. 13. 1. إذا قال المولى: أحدهم ابني ومات قبل أن يعين] 142
[1. 3. 4. 1. 13. 2. نظير المسألة السابقة] 142
1. 3. 4. 1. 14. مسألة: [يتعين المعنى المجازي عند تعذر الحقيقي] .....
142
1. 3. 4. 1. 15. مسألة: [في كون الحقيقة المستعملة أولى من المجاز المشهور] .....
144
[1. 3. 4. 1. 15. 1. إشكال] 144
[1. 3. 4. 1. 15. 2. تنبيه فيما تترك الحقيقة له] 144

1. 3. 4. 2. فصل: [في الصريح والكناية] 145
[1. 3. 4. 2. 1. إيرادان وجوابهما] 146

1. 3. 4. 3. مسائل الحروف 147
[1. 3. 4. 3. 1. الفرق بين مدلولات الحرف والاسم والفعل] 147
1. 3. 4. 3. 2. حروف العطف 147
[1. 3. 4. 3. 2. 1. مبحث الواو] 147
[1. 3. 4. 3. 2. 1. 1. استدلالات ونقوض ودفعها] 148
[1. 3. 4. 3. 2. 1. 2. أدلة القائلين بأن الواو للترتيب وأجوبتها] 149
1. 3. 4. 3. 2. 1. 3. مسألة: [في عطفِ الجُمَل بالواو] 150
[1. 3. 4. 3. 2. 1. 3. 1. تتمة في استعارة الحال للواو] 151
1. 3. 4. 3. 2. 2. مسألة: [في مبحث الفاء] 152
[1. 3. 4. 3. 2. 2. 1. دخول الفاء على العلل] 152
[1. 3. 4. 3. 2. 2. 2. تستعار الفاء لمعنى الواو] 153
1. 3. 4. 3. 2. 3. مسألة: [في مبحث ثم] 153
1. 3. 4. 3. 2. 3. 1. مسألة: ثم تستعار لمعنى الواو: 154

1. 3. 4. 3. 2. 4. مسألة: [في مبحث بل] 154
1. 3. 4. 3. 2. 5. مسألة: [في مبحث لكن] 155
[1. 3. 4. 3. 2. 5. 1. الفرق بين لكن العاطفة وبين بل] 156
[1. 3. 4. 3. 2. 5. 2. عطف الاتساق بلكن] 156
1. 3. 4. 3. 2. 6. مسألة: [في مبحث أو] 157
[1. 3. 4. 3. 2. 6. 1. علة عدم حمل الحنفية "أو" على التخيير في آية الحرابة] 159
1. 3. 4. 3. 2. 6. 2. مسألة: [في استعارة أو للغاية] 159
1. 3. 4. 3. 2. 7. مسألة: [في مبحث حتى] 160

1. 3. 4. 3. 3. مسألة: حروف الجر: 162
[1. 3. 4. 3. 3. 1. مبحث الباء] 162
[1. 3. 4. 3. 3. 1. 1. رد زعم الشافعية أن الباء للتبعيض] 162
1. 3. 4. 3. 3. 2. مسألة: [في مبحث على] 163
1. 3. 4. 3. 3. 3. مسألة: [في مبحث مِن] 164
1. 3. 4. 3. 3. 4. مسألة: [في مبحث إلى] 165
[1. 3. 4. 3. 3. 4. 1. اختلاف أبي حنيفة وصاحبيه في منتهى الغاية] 166
[1. 3. 4. 3. 3. 4. 2. تأويلات مردودة في معنى "إلى" في آية الوضوء] 168
1. 3. 4. 3. 3. 5. مسألة: [في مبحث في] 169
[1. 3. 4. 3. 3. 5. 1. إيرادات وأجوبتها] 169

1. 3. 4. 4. أدوات الشرط: 169
[1. 3. 4. 4. 1. مبحث "إن" وهي أصل أدوات الشرط] 170
1. 3. 4. 4. 2. مسألة: [في مبحث إذا] 170

1. 3. 4. 4. 3. مسألة: [في مبحث لو] 171
1. 3. 4. 4. 4. مسألة: [في مبحث كيف] 171

1. 3. 4. 5. الظروف 172
1. 3. 4. 5. 1. مسألة: "قبل" "وبعد" "ومع" 172
1. 3. 4. 5. 2. مسألة: "عند" 172
1. 3. 4. 5. 3. مسألة: "غير" 172

1. 3. 5. فصل في: [الأقسام الراجعة إلى الوقوف على مراد المتكلم/الدلالة] .....
173
[1. 3. 5. 1. تعريف الدلالة وبيان أقسامها] 173
[1. 3. 5. 2. مبحث أقسام الدلالة الوضعية اللفظية عند الحنفية] 174
[1. 3. 5. 2. 1. المعبر/عبارة النص] 174
[1. 3. 5. 2. 2. المشير/إشارة النص] 174
[1. 3. 5. 2. 3. الدالُّ/دلالة النص] 175
[1. 3. 5. 2. 4. مبحث المقتضَى/اقتضاء النص] 175
1. 3. 5. 3. فصل: [في أقسام الدلالة الوضعية اللفظية عند الشافعية] 177
[1. 3. 5. 3. 1. دلالة المفهوم قسمان: موافقة ومخالفة] 177
[1. 3. 5. 3. 1. 1. أقسام مفهوم المخالفة] 177
[1. 3. 5. 3. 1. 2. إنكار الحنفية مفهوم المخالفة] 178
[1. 3. 5. 3. 1. 2. 1. اعتراضات وأجوبة الحنفية عليها] 179
[1. 3. 5. 3. 1. 2. 2. مُعوَّل الحنفية في رد مفهوم المخالفة] 181
[1. 3. 5. 3. 1. 2. 3. ثمرة الخلاف في مفهوم المخالفة] 181
[1. 3. 5. 3. 1. 2. 4. وجه قول الحنفية] 182
1. 3. 5. 3. 2. مسألة: [في الخلاف في دلالة المحصور بإنما] 183

1. 3. 5. 4. مسألة: [في مبحث المطلق] 184
[1. 3. 5. 4. 1. اختلاف الحنفية والشافعية في تقييد المطلق] 185
1. 3. 5. 5. مسألة: [في الأمر بالشيء هل يستلزم النهي عن ضده] 186
[1. 3. 5. 5. 1. ثمرة الخلاف] 186

1. 3. 5. 6. فصل: [في مباحث الحكم التكليفي] 187
[1. 3. 5. 6. 1. أقسام الحكم التكليفي] 188
1. 3. 5. 6. 2. تقسيم: [الحكم التكليفي إلى رخصة وعزيمة] 188
[1. 3. 5. 6. 2. 1. أقسام العزيمة] 189
[1. 3. 5. 6. 2. 2. أقسام الرخصة] 190
1. 3. 5. 6. 3. تتمة: [في الصحة والفساد والبطلان] 190

1. 3. 5. 7. فصل في أسباب المشروعات 191
[1. 3. 5. 7. 1. سبب وجوب الإيمان] 191
[1. 3. 5. 7. 2. أسباب وجوب العبادات] 191
[1. 3. 5. 7. 3. أسباب استحقاق العقوبات ومشروعية المعاملات] 192

2. باب: السنة 193
[2. 1. تعريف السنة] 193
[2. 2. تمهيد في عصمة الأنبياء عليهم السلام] 193
2. 3. فصل: [في حجية السنة] 193
[2. 3. 1. أقسام الخبر] 194
[2. 3. 1. 1. مبحث المتواتر] 194
[2. 3. 1. 2. مبحث الآحاد والمشهور] 195
2. 4. فصل: في شرائط الراوي 196

2. 4. 1. مسألة: 197
2. 4. 2. مسألة: [في دلالة الشهرة على العدالة والضبط] 197
2. 4. 3. تنبيه: [في حديث الراوي الضعيف بالفسق والجهالة] 197
[2. 4. 3. 1. أقسام الراوي الصحابي عند الحنفية] 198
2. 4. 4. مسألة: [في أشياء لا تقدح في عدالة الراوي] 200
2. 4. 5. مسألة: [في نصاب الجرح والتعديل] 200
2. 4. 6. مسألة: [في تعارض الجرح والتعديل] 200
2. 4. 7. مسألة: 200
2. 4. 8. مسألة: [في عدالة الصحابة رضي الله عنهم] 200
2. 4. 9. مسألة: 201
2. 4. 10. مسألة: [في الخلاف في قبول خبر الواحد في الحدود] 201
2. 4. 11. تقسيم [خبر الواحد باعتبار محل وروده] 201
[2. 4. 11. 1. التحمل والحفظ والأداء رخصة وعزيمة] 202
[2. 4. 11. 1. 1. العزيمة في التحمل] 202
[2. 4. 11. 1. 2. الرخصة في التحمل] 202
[2. 4. 11. 1. 3. العزيمة والرخصة في الحفظ والأداء] 203
2. 4. 12. مسألة: [في الحديث المرسَل] 204
2. 4. 13. مسألة: [في تكذيب الأصل للفرع] 204
2. 4. 14. مسألة: [في انفراد الثقة بالزيادة] 204
2. 4. 15. مسألة: [في خبر الواحد فيما تعم به البلوى] 205
2. 4. 16. مسألة: [في دلالة أفعال النبي صلى الله عليه وسلم] 206
2. 4. 17. مسألة: [في دلالة سكوته صلى الله عليه وسلم] 206
2. 4. 18. مسألة: [في الخلاف في تكليفه صلى الله عليه وسلم قبل البعثة] 207
2. 4. 19. مسألة: [في إلحاق قول الصحابي المجتهِد بالسنة] 207

[3. مباحث تعارض الأدلة والترجيح بين المتعارضات] 209
3. 1. فصل: في [مباحث] التعارض 209
[3. 1. 1. تعريف التعارض وبيان ما يقع فيه] 209
[3. 1. 2. تعارض النص والقياس وتعارض القياسين] 209
[3. 1. 3. تقديم الدليل الأقوى عند التعارض] 209
[3. 1. 4. مثال التقرير الأصولي] 210
[3. 1. 5. التعارض في الآية الواحدة باختلاف القراءات] 210
[3. 1. 6. التعارض بين آيتين وطرق الجمع بينهما] 211
[3. 1. 7. تعارض الإثبات والنفي] 211
3. 1. 8. مسألة: [في تعارض الفعلين أو القول مع الفعل] 212

3. 2. فصل [في مباحث الترجيح] 212
[3. 2. 1. تعريف الترجيح عند الحنفية] 212
[3. 2. 2. ترجيح المتن على المتن بحسب قوة دلالته] 213
[3. 2. 2. 1. الترجيح بين الأحكام الخمسة] 214
[3. 2. 2. 2. ترجيح الخاص من وجه على العام] 214
[3. 2. 3. الترجيح بقوة السند] 214
[3. 2. 3. 1. تعارض مرجِّحات السند] 216
3. 2. 4. مسألة: [في الترجيح بكثرة الأدلة والرواة] 216

4. فصل [في مباحث البيان] 218
[4. 1. تعريف البيان] 218
[4. 2. أقسام البيان عند الحنفية] 218
[4. 2. 1. القسم الثاني: بيان التغيير] 218
[4. 2. 1. 1. الشرط] 218

[4. 2. 1. 2. الاستثناء] 219

4. 2. 1. 2. 1. مسألة: [في المُخرَّج بإلا] 219
[4. 2. 1. 2. 1. 1. مأخذ المسألة] 220
4. 2. 1. 2. 2. مسألة: [في اشتراط الاتصال في الاستثناء] 221
4. 2. 1. 2. 3. مسألة: [في استثناء المستغرق] 222
4. 2. 1. 2. 4. مسألة: [في شروط إخراج المستثنى] 222
4. 2. 1. 2. 5. مسألة: [في الاستثناء من الجمل المتعاطفة بالواو] 222
4. 2. 2. تنبيه: [في منتهى تغيير الشرط والاستثناء] 223
4. 2. 3. والثالث: بيان التفسير: 223
4. 2. 4. والرابع: بيان الضرورة: 223
4. 2. 5. الخامس: بيان التبديل وهو النسخ: 224
4. 2. 5. 1. مسألة: [في النسخ قبل التمكن من العمل بالمنسوخ] 224
4. 2. 5. 2. مسألة: [في نسخ ما لا يقبل حسنه وقبحه السقوط] 224
4. 2. 5. 3. مسألة: [في الخلاف في نسخ الأخبار] 224
4. 2. 5. 4. مسألة: [في النسخ بلا بدل] 225
4. 2. 5. 5. مسألة: [فيما ينسخ به القرآن والأخبار] 225
4. 2. 5. 6. مسألة: [في نسخ التلاوة والحكم أو أحدهما] 225
4. 2. 5. 7. مسألة: 226
4. 2. 5. 8. مسألة: [في كون تأخر الجزاء أو الشرط عن زمان الحكم نسخًا] 226
4. 2. 5. 9. مسألة: [في معرفات الناسخ] 226

5. باب الإجماع 227
[5. 1. تعريف الإجماع وحجيته] 227
5. 2. مسألة: [في انقراض المُجمِعين] 227

5. 3. مسألة: [في سبق الخلاف للإجماع] 227
5. 4. مسألة: [في الخلاف في اشتراط عدد التواتر في المجمعين] 227
5. 5. مسألة: [في الخلاف في حجية إجماع الأكثر] 228
5. 6. مسألة: [في اشتراط عدالة المجتهد في حجية الإجماع] 228
5. 7. مسألة: [في حجية إجماع غير الصحابة] 229
5. 8. مسألة: [في إجماع أهل البيت والخلفاء الأربعة] 229
5. 9. مسألة: [في الإجماع السكوتي] 229
5. 10. مسألة: [في إحداث قول ثالث] 230
5. 11. مسألة: [في إحداث مستند جديد للإجماع] 230
5. 12. مسألة: [في اشتراط المستند لقبول الإجماع] 230
5. 13. مسألة: [في إنكار الحكم المجمع عليه] 230
5. 13. 1. [ترتيب الإجماعات] 230

6. باب القياس 232
[6. 1. تعريف القياس] 232
[6. 2. أركان القياس] 233
6. 3. فصل في الشروط: 234

6. 4. فصل: في [مباحث] العلة: 236
[6. 4. 1. تعريف العلة] 236
[6. 4. 2. مراصد في تقسيم العلة وشروطها وطرق معرفتها] 236
6. 4. 2. 1. المرصد الأول: [في تقاسيم العلة:] 237
[6. 4. 2. 1. 1. تقسيم العلة بحسب المقاصد] 237
[6. 4. 2. 1. 1. 1. الضروريات الخمس] 237
[6. 4. 2. 1. 1. 2. الحاجي] 237

[6. 4. 2. 1. 1. 3. التحسيني] 238
[6. 4. 2. 1. 2. تقسيم العلة بحسب الإفضاء إلى المقاصد] 238
[6. 4. 2. 1. 3. تقسيم العلة بحسب اعتبار الشارع الوصف علة] 238
[6. 4. 2. 1. 3. 1. تأثير الوصف ومناسبته] 239
[6. 4. 2. 1. 3. 2. الإخالة] 239
6. 4. 2. 1. 4. تتمةٌ: [في تقسيم العلة بحسب التمام والنقص] 240
[6. 4. 2. 1. 4. 1. ما يشبه السبب من العلل اسمًا ومعنًى لا حكمًا] 241
[6. 4. 2. 1. 4. 2. ما يشبه السبب من العلل اسمًا ومعنًى وحكمًا] 241
6. 4. 2. 2. المرصد الثاني في شروطها: 242
6. 4. 2. 2. 1. تنبيه: [في أقسام الموانع التي يتخلف بسببها الحكم عن العلة]: ... 243
[6. 4. 2. 2. 2. المختار عند الحنفية جوازُ تعدد العلة الباعثة ووقوعُه] 244
6. 4. 2. 3. المرصد الثالث: طرُقُ إثباتها 245
[6. 4. 2. 3. 1. مسالك العلة] 246
[6. 4. 2. 4. أقسام متعلق الحكم الخارج عنه عند الحنفية] 246
[6. 4. 2. 4. 1. مبحث السبب] 247
[6. 4. 2. 4. 1. 1. الفرق بين السبب والعلة] 248
[6. 4. 2. 4. 2. مبحث الشرط] 248
[6. 4. 2. 4. 3. مبحث العلامة] 250

6. 5. فصل: [في تقاسيم القياس] 251
[6. 5. 1. تقسيم القياس باعتبار القوة] 251
[6. 5. 2. تقسيم الاستحسان والقياس باعتبار الأثر] 251
[6. 5. 2. 1. مثال ما اجتمع فيه أول الاستحسان وأول القياس] 252
[6. 5. 2. 2. مثال ما اجتمع فيه ثاني الاستحسان وثاني القياس] 252
[6. 5. 3. كل استحسان يعارض قياسًا] 253

[6. 5. 3. 1. ست عشرة صورة في المعارضة بين الاستحسان والقياس] 253

6. 6. تتمة: [في أربعة مرجحات للقياس عند الحنفية] 254
[6. 6. 1. قوة الأثر] 254
[6. 6. 2. قوة الثبات] 255
[6. 6. 3. كثرة الأصول] 255
[6. 6. 4. العكس] 255
[6. 6. 5. أربعة مرجحات فاسدة تقابل الأربعة الصحيحة] 256
6. 7. مسألة: [فيما يثبت بالقياس] 256
6. 8. مسألة: [لا تثبت الحدود بالقياس عند الحنفية] 257
6. 9. مسألة: [في تعدي الحكم بالعلة المنصوصة] 257

6. 10. فصل: [فيما يرد على الأقيسة من الاعتراضات] 257
[6. 10. 1. فساد الاعتبار] 258
[6. 10. 1. 1. مقدمة في الانتقال من كلام إلى آخر في المناظرة] 259
[6. 10. 2. مبحث القول بالموجَب] 260
[6. 10. 3. منع المستدَل عليه حكمَ الأصل ثم علته ثم ثبوتها] 262

- **خاتمة [في ذكر بعض الأدلة المختلف فيها]** 264

- **فصل [في أقسام متعلقات الأحكام الشرعية عند الحنفية]** 265

7. فصل في الاجتهاد وما يتبعه: 267
[7. 1. تعريف الاجتهاد] 267
[7. 2. أقسام الاجتهاد من حيث الحكم] 267

[7. 3. شروط الاجتهاد] 267
[7. 3. 1. تجزُّؤ الاجتهاد] 268
7. 4. مسألة: [في الاجتهاد في حقه عليه السلام] 268
[7. 4. 1. أقسام الوحي الظاهر] 268
7. 4. 2. مسألة: 269
7. 5. مسألة: [في الاجتهاد في العقليات من الأحكام الشرعية] 269
[7. 5. 1. حكم منكر الأحكام الفقهية] 269
7. 6. مسألة: [هل للمسألة الاجتهادية قبل الاجتهاد حكم] 270

7. 7. تَتِمةٌ [في أقسام الجهل المركب عند الحنفية] 271
7. 7. 1. الأول: جهلٌ لا يصلح عذرًا ولا شبهة وهو أربعة: 271
7. 7. 2. الثاني: جهلٌ يصلح شبهةً: 273
7. 7. 3. الثالث: جهلٌ يصلح عذرًا: 274

7. 8. مسألة: [في تقليد المجتهد غيرَه] 274
7. 9. مسألة: 275
7. 10. مسألة: لا يصح في مسألة لمجتهد قولان للتناقض: 275
7. 11. مسألة: [في الخلاف في جواز خلو الزمان من مجتهد] 275
[7. 12. مباحث التقليد] 275
[7. 12. 1. تعريف التقليد] 275
7. 12. 2. مسألة: [في مَن يلزمه التقليد] 276
7. 12. 3. مسألة: [في مَن يحلُّ استفتاؤه] 276
7. 12. 4. مسألة: [في الفرق بين مجتهد المذهب ومجتهد الفتوى] 276
7. 12. 5. مسألة: [في تقليد المفضول مع وجود الأفضل] 277
7. 12. 6. مسألة: [في تقليد أكثر من مجتهد] 277

7. 12. 7. تكملة: [لمبحث التقليد] 277

7. 13. فصل في المحكوم عليه وهو المكلف 277
7. 13. 1. مسألة: [في تكليف المعدوم] 277
7. 13. 2. مسألة: [في تعريف العقل ودوره في التكليف] 278

[8. مباحث الأهلية وعوارضها وهي مما اختصت به أصول الحنفية] 280
[8. 1. فصل في الأهلية] 280
[8. 1. 1. أهلية الصبي للتكليف بالإيمان] 280
[8. 1. 2. أهلية الأداء نوعان: قاصرة وكاملة] 281
[8. 1. 2. 1. أقسام أهلية الأداء القاصرة] 281
[8. 1. 2. 1. 1. حق الله الذي لا يحتمل حسنه القبح] 281
[8. 1. 2. 1. 2. حق الله الذي لا يحتمل قبحه الحسن] 282
[8. 1. 2. 1. 3. حق الله المتردد بين الحسن والقبح] 282
[8. 1. 2. 1. 4. حق العبد الذي هو نفع محض] 282
[8. 1. 2. 1. 5. حق العبد الذي هو ضرر محض] 283
[8. 1. 2. 1. 6. حق العبد المتردد بين النفع والضرر] 283

[8. 2. فصل في عوارض الأهلية] 283
8. 2. 1. النوع الأول: السماويةُ: 284
[8. 2. 1. 1. عارض الصغر] 284
[8. 2. 1. 2. عارض الجنون] 284
[8. 2. 1. 3. عارض العته] 285
[8. 2. 1. 4. عارض النسيان] 285

[8. 2. 1. 5. عارض النوم] 282
[8. 2. 1. 6. عارض الإغماء] 286
[8. 2. 1. 7. عارض الرق] 286
[8. 2. 1. 7. 1. اعتراض وجوابه] 288
[8. 2. 1. 7. 2. أهلية الرقيق للتصرف وملك اليمين] 288
[8. 2. 1. 8. عارض المرض] 290
[8. 2. 1. 8. 1. أدرج الحنفية في أحكام المرض فرعًا فقهيًّا محضًا ليس من مسائل الأصول]... 290
[8. 2. 1. 9. عارض الحيض والنفاس] 291
[8. 2. 1. 10. عارض الموت] 291
[8. 2. 1. 10. 1. ما شرع للميت مما له إليه حاجة] 292
[8. 2. 1. 10. 2. ما لا يصلح لحاجة الميت] 292
8. 2. 2. النوع الثاني: المكتسبةُ من نفسه، وغيره: 293
[8. 2. 2. 1. عارض السكر] 293
[8. 2. 2. 2. مبحث أقسام عارض الهزل] 294
8. 2. 2. 2. 1. والأول: [الهزل في الإنشاءات] 294
[8. 2. 2. 2. 1. 1. الهزل فيما يحتمل الفسخ والإقالة] 294
[8. 2. 2. 2. 1. 1. 1. ثمان وسبعون صورة في تبايع الهازلين] 295
[8. 2. 2. 2. 1. 2. الهزل فيما لا يحتمل الفسخ والإقالة] 296
[8. 2. 2. 2. 2. الهزل في الإخبارات] 298
[8. 2. 2. 2. 3. الهزل في الاعتقادات] 298
[8. 2. 2. 3. عارض السفه] 298

[8. 2. 2. 3. 1. أنواع الحجر للنظر عند الصاحبين] 299
[8. 2. 2. 4. عارض السفر] 299
[8. 2. 2. 5. عارض الخطأ] 300
[8. 2. 2. 6. عارض الإكراه] 300
[8. 2. 2. 6. 1. تقسيم الإكراه باعتبار حِل إقدام المكرِه على الإكراه وحرمته] 301
المصادر والمراجع: 304
الفهارس العامة: 321

/[1ظ] بسم الله الرحمن الرحيم

[مقدمة المؤلف]

اللهم صل وسلم[47] على سيدنا[48] محمد، وعلى آله وأصحابه،[49] يقول العبدُ الفقير إلى الله تعالى؛ زينُ بن إبراهيم ابن نُجَيمٍ [ت. 970هـ/1563م]، غفر الله له ذنوبه، وستر عيوبه.[50]

الحمدُ لله على ما به فرَّح قلبي تفريحًا، والصلاة على رسوله الذي حرَّرَ دينه[51] تحريرًا وتصحيحًا، والرضوان على آله الذين نقَّحهم من بين الأنام تنقيحًا، وعلى أصحابه الذين وضَّحهم بين الأديانِ توضيحًا، والرحمة على مَن اتبعهم في الدين ولوَّحَ إلى[52] العلوم تلويحًا.

وبعْدُ:

فهذا مختصرٌ في أصول الحنفية، اختصرتُ فيه كتابَ العلامة المحقق محمد بن همام الدين [ت. 861هـ/1457م]،[53] رحمه الله وتغمده بغفرانه، وكساه حليَ رضوانه، المسمى بـ: **التحرير الجامع لأصْلَي الحنفيةِ والشافعية**، مقتصرًا على ما يتعلق بالحنفية غالبًا، ضامًّا إليه بعض ما يناسبه نادرًا،[54] ورتبته على طريق كتبهم المشهورة؛ لما كان أصله على طريقة بعض كتب الشافعية.

---

[47] ل ت – وسلم.

[48] ت + ونبينا.

[49] ل - وسلم تسليما كثيرًا. صح كذا وجد. صح هامش؛ ت + وسلم.

[50] ل - يقول العبد الفقير إلى الله تعالى زين بن إبراهيم ابن نجيم، غفر الله له ذنوبه وستر عيوبه. صح، كذا وجد في نسخة صححها المؤلف بقلمه. صح هامش.

[51] د: له.

[52] د – إلى. صح هامش.

[53] العلامة كمال الدين محمد بن عبد الواحد الشهير بابن الهمام السيواسي ثم السكندري (788هـ/861هـ)، تقدم على أقرانه في أنواع العلوم، من الفقه والأصول والنحو والمعاني وغيرها، وكان علامة محققًا جدليًا نظارًا أصوليًا مفسرًا حافظًا. **بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة** للسيوطي، 166/1؛ **الفوائد البهية** للكنوي، ص: 180- 182.

[54] د - نادرا. صح هامش.

وسمَّيتُه: **لُبَّ الأُصولِ**، راجيًا من الله القبول، وأسأله النفعَ به فإنه خيرُ مأمول.[55]

[مبادئ أصول الفقه]

اعلَمْ أن من أراد الشروعَ في علم[56] لا بد أن يتصوَّره بحَدِّه أو رسمه، ويعرف موضوعَه؛ وغايته؛ واستمداده.[57]

[تعريف أصول الفقه]

فأصول الفقه علَمًا؛ هو: إدراك القواعد التي يُتوصَّلُ بمعرفتها إلى استنباط الفقه.[58]

وهو:[59] التصديقُ بالأحكام الشرعية لأعمال المكلَّفين التي لا تُقصد لاعتقاد، مع مَلَكَة الاستنباط.

[موضوعه وغايته واستمداده]

وموضوعُه: /[2و] الأدلةُ الشرعية، وغايته: معرفةُ الأحكام الشرعية، واستمدادُه:[60] من الكلام والعربية؛[61] والأحكام الشرعية من حيث التصور.[62]

[الأدلة الشرعية]

فالأدلةُ الشرعية **"الكتابُ"**، ويتبعه شريعةُ من قبلنا، **"فالسنة"**، ويتبعها قول الصحابي، **و"الإجماع"**، ويتبعه تعامل الناس، **و"القياس"**، ويتبعه التحري واستصحاب الحال.

---

[55] في هامش د: أي مرجو.

[56] في هامش ل: اختار المؤلف عليه الرحمة في أول مختصره أسلوبًا بديعًا جامعًا لفوائد مهمة ليست في سائر المؤلفات في هذا الفن.

[57] انظر: **بديع النظام** لابن الساعاتي، 5/1.

[58] هذا الحد لابن الهمام في **التحرير**؛ انظره مع شرحه **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 26/1، وقريب منه حد ابن الحاجب في **المختصر**؛ انظره مع شرحه **الردود والنقود** للبابرتي، 93/1.

[59] أي الفقه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 4و.

[60] في هامش ل: قيل استمداده من ستة فنون: الفقه، والكلام أي المعنى، والحديث، والتفسير، والجدل، والعربية.

[61] د: العربية.

[62] انظر: **بديع النظام** لابن الساعاتي، 8/1.

[1. مباحث الكتاب]

[1. 1. تعريف الكتاب]

أما الكتابُ فتعريفه لفظيًّا: القرآنُ،[63] ورسميًّا:[64] ما في المصاحف المتواتر ما فيها، باعتبار كونه حجة لنا، وبدونه: كلام عربي مُنزلٌ للإعجاز.[65]

[1. 2. القراءة الشاذة]

فلزم فيما لم يتواتر نفيُ القرآنية قطعًا؛ كالقراءة الشاذة، فالاتفاق على عدم الاكتفاء بها في الصلاة، وفي **أصول** شمس الأئمة [ت. 490هـ/1097م][66] أن الصلاة تفسد بها،[67]

---

[63] هذا هو قول الجمهور، ففي **روضة الناظر** لابن قدامة، 198/1: «وقال قوم: الكتاب غير القرآن وهو باطل، قال الله تعالى: (وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ) إلى قوله تعالى: (إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى) وقالوا: (إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا). فأخبر الله تعالى أنهم استمعوا القرآن وسموه قرآنًا وكتابًا».

[64] أي تعريفه بالرسم الذي هو أحد المعرفات التي أشار إليها الأخضري في السلم المرونق بقوله: (معرِّفٌ على ثلاثةٍ قُسِمْ *** حدٌّ ورسميٌّ ولفظيٌّ عُلِمْ). وعبارة المؤلف هنا قريبة من عبارة البزدوي وعلق عليها شارحه عبد العزيز البخاري في **كشف الأسرار** 21/1 بقوله: (اعلم أن الحد ونعني به المعرف للشيء لفظي ورسمي وحقيقي، فاللفظي هو ما أنبأ عن الشيء بلفظ أظهر عند السائل من اللفظ المسئول عنه مرادف له كقولنا العقار الخمر والغضنفر الأسد لمن يكون الخمر والأسد أظهر عنده من العقار والغضنفر، والرسمي هو ما أنبأ عن الشيء بلازم له مختص به كقولك الإنسان ضاحك منتصب القامة عريض الأظفار بادي البشرة، والحقيقي ما أنبأ عن ماهية تمام الشيء وحقيقته كقولك في جسد الإنسان هو جسم نام حساس متحرك بالإرادة ناطق).

[65] انظر: **مختصر ابن الحاجب** مع شرحه **بيان المختصر** للأصفهاني، 457/1؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 214/2.

[66] محمد بن أحمد بن أبي سهل أبو بكر شمس الأئمة السرخسي، صاحب المبسوط وغيره، كان إماما علامة حجة متكلما فقيها أصوليا مناظرا، عده ابن كمال باشا من المجتهدين في المسائل، توفي في حدود 490هـ، وقيل 500هـ. **الجواهر المضية في طبقات الحنفية** للقرشي، 28/2؛ **الفوائد البهية** للكنوي، ص: 158-159.

[67] **أصول السرخسي**، 280/1.

والمذكور في الفروع عدمُ الفساد مطلقًا،[68] ويحمل الأول على ما إذا كان غير ذكر،[69] والثاني عليه، وهي[70] حجة ظنية.

وخرج غير العربي، فلهذا رجع أبو حنيفة [ت. 150هـ/767م] عن الصحة للقادر بالفارسية،[71] فلزم أنه اسم للنظم مع معناه.

[1. 3. أقسام الكتاب باعتبار النظم والمعنى]

وأقسامُها خمسةٌ:

الأول: ما يرجع إلى النظم لغة وشرعًا، وهو أربعة؛ "الخاصُّ" و"العامُّ" و"المشترَكُ" و"المؤوَّلُ".

والثاني:[72] ما يرجع إلى كيفية ظهور المعنى بالنظم، وهو أربعة؛ "الظاهرُ" و"النصُّ" و"المفسَّرُ" و"المحْكَمُ".

والثالث: ما يقابل هذه،[73] وهي أربعة؛ "الخفِيُّ" و"المشكِلُ" و"المجمَلُ" و"المتشابِهُ".

والرابع: ما يرجع إلى استعمال النظم، وهو أربعة؛ "الحقيقةُ" و"المَجازُ" و"الصريحُ" و"الكِنايةُ".

والخامس: ما يرجع إلى الوقوف على مراد المتكلم عز وجل؛ ومعاني كلامه، وهو أربعة؛ "معبرٌ" و"مشيرٌ" و"دالٌّ" و"مقتضًى"، ولا بد مع ذلك من معرفة اشتقاقها وترتيبها ومعانيها وأحكامها.[74]

[1. 3. 1. الأقسام الراجعة إلى النظم لغة وشرعًا]

---

[68] انظر: **درر الحكام شرح غرر الأحكام** لملا خسرو، 66/1؛ **البحر الرائق مع منحة الخالق** لابن عابدين، 325/1.

[69] ت + بأن كان قصصا أو أمرا أو نهيًا.

[70] في هامش ل: أي القراءة الشاذة.

[71] انظر: **درر الحكام شرح غرر الأحكام** لملا خسرو، 66/1.

[72] ل – والثاني. صح هامش.

[73] أي الأربعة التي مرت من الظاهر والنص...، **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 7و.

[74] انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 53/1.

[1. 3. 1. 1. مبحث الخاص]

أما **الخاص:** فما دل على مسمًّى واحد؛ ولو بالنوع، أو متعدد مدلول على خصوصِ كمِّيّته به.[75] فدخل المطلَقُ والعدد والأمر والنهي.

وحكمُه ثبوت مدلوله قطعًا، من غير احتمال ناشئ عن دليل، ويحتمل المجاز /[2ظ] اتفاقًا بقرينة صارفة عن المعنى الحقيقي؛ فيخرج بها عن القطع اتفاقًا.

ولا يلحقه[76] بيانُ التفسير؛ لاستغنائه عنه، فمنعوا إلحاقَ التعديل[77] والطهارة بنصوص الركوع والسجود والطواف على سبيل الفرض، بل قالوا بوجوبها؛ للمواظبة، في الأول، مع أمر الأعرابي بإعادتها،[78] ولخبر: «**لا يطوفنَّ بهذا البيتِ مُحدِثٌ**»،[79] في الثاني.

وإلحاقَ الترتيب[80] والولاء والتسمية والنية بنص الوضوء، بل قالوا بسنيتها لدليلها؛ فإنه ظني الثبوت والدلالة، وبقطعيِّهما[81] يثبت الفرضُ، وبقطعي الدلالة[82] فقط، أو الثبوت فقط، يثبت الوجوبُ؛ ليكون ثبوت الحكم بقدر دليله.

وتأويلَ الشافعي [ت. 204هـ/820م] القُرْءَ بالطهر؛[83] للزوم النقص عن الثلاثة الخاص في بعض الصور، ونفَوا وجوب الضمان على السارق، بإشارة قوله [تعالى]:

---

[75] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 176/1.

[76] د – يلحقه. صح هامش.

[77] التعديل أي الطمأنينة في الركوع والسجود. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 8و.

[78] يشير إلى أمر النبي صلى الله عليه وسلم للأعرابي بقوله: «ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّك لَمْ تُصَلِّ». **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 8و. والحديث في الصحيحين: **صحيح البخاري**، 152/1 (757)؛ **صحيح مسلم**، 297/1 (397).

[79] لم أقف عليه بعد بحث، وهو بهذا للفظ في **كشف الأسرار** لعبد العزيز البخاري، 82/1. وقد وردت نصوص يفهم منها اشتراط الطهارة للطواف منها حديث: (الطوافُ بالبيتِ مثلُ الصلاةِ)، **المستدرك على الصحيحين** للحاكم، 630/1 (1687).

[80] أي ومنعوا أيضا إلحاق الترتيب... **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 9و.

[81] أي الثبوت والدلالة.

[82] د ـ الدلالة. صح هامش.

[83] د ـ بالطهر. صح هامش.

(جَزَاءً)[84] الخاص، وأما "اقطعوا"[85] فيصدق على نفي الضمان وإثباته، فيكُونا مما صدقاته.[86]

وأوجبوا مهرَ المثل بالعقد في المفوِّضة، فيؤخذ بعد الموت بلا دخول، عملًا[87] بالباء لإلصاقها الابتغاءَ وهو: العقد؛ بالمال،[88] وحديثُ بَرْوَعَ بنت[89] واشق[90] مؤيِّدٌ له.[91]

وجعلوا[92] أقل المهر مقدرًا شرعًا؛ عملًا بقوله تعالى: **(قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا)**،[93] بناءً على أن الفرض حقيقةٌ في التقدير.

وأوقعوا الطلاقَ بعد الخلع؛ عملًا بالفاء التي للتعقيب في قوله [تعالى]: **(فَإِنْ طَلَّقَهَا)**،[94] المتصل بالافتداء، وليس بلازم؛ لأنه متصلٌ بـ: **(الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ)** [سورة البقرة، 229/2]، وقولُه: **(فَإِنْ طَلَّقَهَا)**،[95] بيانٌ للثالثة، وذكر الافتداء بينهما؛ لجواز كونه مُطَلِّقًا

---

[84] (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) (سورة المائدة، 38/5).

[85] يشير إلى قوله تعالى: (فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا).

[86] ل: صدقا به. | أي فيكون مما يصدق عليه لفظ "اقطعوا" ويتضمنه.

[87] د ـ عملا. صح هامش.

[88] يشير إلى قوله تعالى: (وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكُمْ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ) (سورة النساء، 24/4). انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 221/2.

[89] ص: ابنة.

[90] بروع بنت واشق الرؤاسية الكلابية، أو الأشجعية، زوج هلال بن مرة رضي الله عنهما، لها ذكر في حديث معقل الأشجعي وغيره. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 49/8.

[91] «توفي عنها زوجها قبل أن يفرض لها، فقضى لها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمهر مثلها». انظر الحديث بطوله في **الموطأ** رواية الشيباني، 182/1 (544)؛ **مسند الإمام أحمد**، 308/7 (4276)؛ **سنن أبي داود**، 453/3 (2116).

[92] ل: جعلوا.

[93] (قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ) (سورة الأحزاب، 50/33).

[94] (فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ) (سورة البقرة، 230/2).

[95] د ـ المتصل بالافتداء وليس بلازم لأنه متصل بالطلاق مرتان وقوله فإن طلقها. صح هامش.

بمال؛ أُولَى كانت أو ثانيةً أو ثالثة، ولذا يجوز كونه[96] الثالثة بمال، فالأَوْلى الاستدلالُ عليها بالحديث: «**الْمُخْتَلِعَةُ يَلْحَقُهَا صَرِيحُ الطَّلَاقِ مَا دَامَتْ فِي الْعِدَّةِ**».[97]

[1. 3. 1. 1. 1. إيراد وجوابه]

وأما إيراد: أَثْبَتُّم التحليلَ بـ: «**لَعَنَ اللهُ**[98] **المُحلِّلَ**»،[99] زيادةً على الخاص؛ وهو: **(حَتَّى تَنْكِحَ)**؛[100] الموضوع للغاية، فلا وجه له؛ إذ ليس عدم تحليله مما صدقات مدلول[101] "حتى" ليلزم إبطاله بالخبر، فهو إثباتُ مسكوتِ الكتاب بالخبر المشهور، لكن هو في حرمتها بالثلاث، ولا حرمة قبلها، /[3و] فلا يكون دليلًا على هدم ما دون الثلاث عند أبي حنيفة؛ وأبي يوسف [ت. 182هـ/798م]، إلا بطريق أن الثاني إذا كان رافعًا للحرمة بالثلاث؛ فبالأَوْلى أن يرفع ما دونها، أو بالقياس، وكل منهما ممنوعٌ.[102]

وهذا في المدخول بها، أما إذا لم يدخل بها؛ فلا يهدم اتفاقًا.

1. 3. 1. 1. 2. مسألة:[103] **[في مباحث الأمر]**

ومنه[104] **الأمرُ**؛ وهو باعتبار[105] وجوب[106] امتثاله: قولُ القائلِ لمن دونه: "افْعَلْ"،[107] ولأعم منه: قولُ القائل لغيره على سبيل الاستعلاء: "افعل" ونحوه، فلا يشترط فيه عُلو.[108]

---

[96] د: كون؛ ش: كون الطلقة.

[97] **المصنف** لعبد الرزاق، 489/6 (11782)؛ **المصنف** لابن أبي شيبة، 122/4 (18487).

[98] د ـ الله. صح هامش.

[99] «لَعَنَ اللَّهُ الْمُحَلِّلَ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ»، انظره في: **مسند الإمام أحمد**، 42/14 (9287)؛ **سنن ابن ماجة**، 117/3 (1934)؛ **سنن الترمذي**، 414/2 (1120).

[100] (حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ) (سورة البقرة، 230/2).

[101] د: مدلوله.

[102] ل ت + مسألة.

[103] د ـ مسألة. صح هامش. ل ت – مسألة.

[104] أي من الخاص. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 11و.

[105] د: اعتبار.

[106] ل – وجوب.

[107] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 302/1.

والنفسيُّ[109] منه: اقتضاءُ فعلٍ غيرِ كفٍّ على جهة الاستعلاء حتمًا.[110]

فخرج الندب النفسيُّ؛ ومعنى:[111] اكفُفْ؛ **(وَذَرُوا الْبَيْعَ)** [سورة الجمعة، 9/62]، ودخل معنى: لا تترُكْ، وهو لا يستلزم الإرادة، ولفظُه حقيقةٌ في القول المخصوص،[112] مجازٌ في الفعل؛ لسبق القول المخصوص إلى الفهم عند إطلاقه، فلا تكون أفعالُه صلى الله عليه وسلم موجبةً، وسيأتي تفصيلُها إن شاء الله تعالى.

[1. 3. 1. 1. 2. 1. صيغة الأمر مجردة للوجوب]

وصيغة الأمر خاص في الوجوب؛ لتبادر الوجوب من الصيغة مجردة لغةً، ولقوله تعالى: **(وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ)** [سورة المرسلات، 48/77]، ذمَّهم على مخالفة **(اركَعُوا)** المجرد، ولقوله: **(فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ)** [سورة النور، 63/24]، لأن الأمر مطلق؛ وهو للوجوب، أو لكونه مفردًا مضافًا[113] فيعم، وسواء وردت الصيغةُ بعد الحَظر؛ أو قبله إلا بدليل؛ كالأمر بالاصطياد.[114]

ومجازٌ في غير الوجوب والندب والإباحة؛ اتفاقًا من أئمتنا، ومجازٌ في الأخيرين؛[115] على الصحيح.

[1. 3. 1. 1. 2. 2. مادة الأمر لمطلق الطلب]

---

[108] «الاستعلاء: كون الأمر على وجه الغلظة والترفع والقهر، والعلو: شرف الآمر وعلو منزلته في نفس الأمر». **مذكرة أصول الفقه** للشنقيطي، ص: 225.

[109] «النفسي: المعنى القائم بالنفس الذي دل عليه الكلام اللفظي». **بيان المختصر** للأصفهاني، 11/2.

[110] هذا الحد لابن الحاجب، انظر: **مختصر ابن الحاجب** مع شرحه **بيان المختصر** للأصفهاني، 10/2.

[111] ل: معنى.

[112] أي الصيغة المخصوصة نحو افعل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 11ظ.

[113] ل – مضافًا.

[114] يشير إلى قوله تعالى: (وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا) (سورة المائدة، 2/5). **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 12ظ.

[115] د: الآخرين.

والصيغة أي المادة، باعتبار الهيئة الخاصة لمطْلَق الطلب، لا بقيدِ مرَّةٍ ولا تكرار؛ ولا عموم؛ ولا تحتملُه،[116] والمرةُ ضروريةٌ؛ إذ لا توجد[117] الماهيةُ بأقل منها، فيحملُ عليها، سواءٌ كان معلقًا بالشرط؛ أو مخصوصًا بالوصف؛ أو لم يكن.

وأما[118] قوله تعالى: **(وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا)** [سورة المائد، 6/5]، فإنما تكرر بتكرره؛ لأن الشرطَ هنا علة؛ فيتكرر بتكررها اتفاقًا، لا بالصيغة، وأما نحو: "إذا دخل الشهر فأعتق"؛ فلا يتكرر على الصحيح.

وأما قولُه تعالى: **(وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا)** [سورة المائدة، 38/5]، /[3ظ] فحقيقتُه[119] قطعُ اليدين بسرقة واحدة، صُرف عنه إلى واحدة هي اليمنى؛ بالسنة؛[120] وقراءة ابنِ مسعود [ت. 32هـ/653م]؛[121] والإجماع.

فظهر أن المراد انقسامُ الآحاد على الآحاد، أي كل سارق[122] اقطَعوا يدَه اليمنى؛ بموجب حمل المطلق عليه، فلو فرضت السرقة علةً لَتعذَّر؛ لفوات محل الحكم في السرقة الثانية، بخلاف الزنا فإنه علة للجلد، يتكررُ بتكررها؛ لأن المحلَّ وهو البدن باق، وأما قطع الرِّجل في الثانية فهو ثابتٌ بالسنة.[123]

[1. 3. 1. 1. 2. 2. 1. ما تكرر من العبادات فبأسبابها]

وأما ما تكرَّرَ من العبادات؛ فليس باعتبار العدد، بل باعتبار الوحدة الحكمية، فإن ما تكرر من الأسباب يدلُّ على أن مسببَه نوعٌ ذو أفراد كثيرة، والكل مرادٌ بالأمر، والحج لمّا لم يتكرر مسبِّبُه لم يوجد دليلٌ على كثرة أفراده، فكان المراد الواحد الحقيقي، كالطلقات

---

[116] أي التكرار. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 13و.

[117] د: تؤخذ.

[118] د: وما.

[119] ل: فحقيقتها.

[120] انظر أحاديث القطع في **صحيح البخاري**، كتاب الحدود؛ باب قول الله تعالى: (والسارق والسارقة)، 160/8.

[121] قرأ ابن مسعود: (والسارقون والسارقات فاقطعوا أيمانهما). انظر: **تفسير الطبري**، 294/10.

[122] د - سارق. صح هامش.

[123] انظر: **سنن الدارقطني**، 239/4 (3392).

الثلاث في "طلقي نفسك"، فإنها واحدٌ اعتباري ينصرف الأمر إليه عند النية، وإلى الحقيقي عند عدمها، والمثنى بمعزل عنهما فلا تعمل فيه النية.[124]

والثنتان في الأمة واحدٌ اعتباري، كالثلاث في الحرة، والحقُّ أنها ليست متفرعة عليها، بل على أن صيغة الأمر لا تحتمل التعددَ المحض؛ لإفراد مفهومها، فلا تصح إرادته؛ كالطلاق من "اسقني"،[125] لأنها مختصرة من طلب الفعل بالمصدر النكرة، وهو فرد؛ فيجب مراعاة فردية معناه، فلا يحتمل ضد معناه.[126]

1. 3. 1. 1. 2. 3. مسألةٌ:

والآمِرُ بالأمر بشيء؛ ليس آمرًا بالشيء لذلك المأمور.

1. 3. 1. 1. 2. 4. تقسيم [الواجب بالأمر]

ما وجب بالأمر نوعان:

أداءٌ؛ وهو ابتداءُ فِعلُ الواجبِ في وقته المقيَّد به.

وقضاءٌ؛ وهو فعلُه بعْده، ففعلُ مثله[127] بعده خارجٌ، كفعل غير المقيد من السنن، والمقيد كصلاة الكسوف، وتسميةُ الحج بعد الفاسد[128] قضاءً مجازٌ، وتضييقه بالشروع لا يوجبه، كالصلاة في الوقت بعد إفسادها.

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 1. تعريف الإعادة]

وأما الإعادة فهي: فعل مثله في الوقت؛ لخلل[129] غير الفساد؛ وعدم صحة الشروع من ترك واجب.[130] فهي /[4و] وإن كانت واجبةً إلا أنها ليست بالأمر،[131] بدليل السقوط بالأول على الصحيح، والثاني جابر؛ كسجود السهو.

---

[124] ص: النية فيه.

[125] د: استغني.

[126] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 315/1.

[127] ل: مثل.

[128] د ـ الفاسد. صح هامش.

[129] ت: بخلل.

[130] انظر: **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 199/2.

[131] د: من الأمر.

ويُستعملُ لفظُ الأداء مكانَ لفظ القضاء مجازًا،[132] وليس منه جوازُ الأداء بنية القضاء؛ وبالعكس، كما تُوهّم، بل لأنه أتى بأصل النية ولكنه[133] أخطأ في الظن، والخطأ في مثله معفوٌّ.[134]

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 2. هل القضاء بالأمر الأول أو بأمر جديد؟]

والقضاءُ بمثل غيرِ معقولٍ بأمر جديد اتفاقًا،[135] وبمعقول المختارُ أنه بالأمر الأول،[136] لأن مقتضاه أمران: الفعل؛ وكونه في الوقت، فإذا عجز عن الثاني لفواته بقي اقتضاؤه الفعل مطلقًا.

ثم قيل: ثمرة الاختلاف في الصوم المنذور المعين يجب قضاؤه على المختار، وقيل: القضاء اتفاقًا؛ فلا أثر للاختلاف.[137]

ونَوقضَ بنذر[138] اعتكاف رمضان، إذا لم يعتكف يجبُ بصوم جديد، ولم يوجبه النذرُ، فكان بغيره،[139] أو يبطل؛ كما قال به أبو يوسف.[140]

أُجيبَ[141] بأن النذر يوجب صومًا مقصودًا، وامتنع ظهوره لشرف الوقت، فعند عدمه ظهر أثره وعاد شرطُه إلى الكمال، ولزم أن لا يقضى في رمضان آخر، ولا واجب سوى قضاء رمضان الأول للخَلَفِيَّة.[142]

---

[132] انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 310/1.

[133] ل ت: ولكن.

[134] انظر: **الأشباه والنظائر** لابن نجيم، ص: 33.

[135] انظر: **كشف الأسرار** لعبد العزيز البخاري، 139/1.

[136] انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 311/1.

[137] انظر: **بدائع الصنائع** للكاساني، 105/2.

[138] ل: بقدر.

[139] ص ل: لغيره.

[140] انظر: **فصول البدائع في أصول الشرائع** للفناري، 28/2؛ **فتح القدير** لابن الهمام، 402/2.

[141] ش: وأجيب.

[142] ت: للخليفة. | أي لخلفية صوم الشهر المقضي عن صوم الشهر المنذور إذ الخلف في حكم الأصل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 16ظ.

وقد عُرف أن تعريف القضاء بأنه:[143] "فعل مثلُ[144] الواجب"، إنما[145] يتجِهُ على أنه بأمر جديد،[146] وأما على المختار؛ فهو: "فعلُ نفسِ الواجب بعد وقته"،[147] على ما قدمناه.

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 3. أنواع الأداء]

والأداء أنواعٌ: كاملٌ؛ وقاصرٌ؛ وما هو شبيهٌ بالقضاء، كالصلاة التي شُرعت فيها الجماعة، فأداؤها[148] كلها بجماعة كاملٌ، وأداؤها كلها؛ أو البعض الأول بالانفراد؛ كفعل المسبوق، وأداء ما لم تشرع فيها الجماعة قاصرٌ، وأداءُ البعض الآخر بالانفراد؛ كفعل اللاحق بعد فراغ الإمام شبيهٌ بالقضاء؛ لكونه فاته ما التزمه مع الإمام.[149]

ولذا لا يقرأ ولا يسجد لسهوه، ولا يتغير فرضه بنية الإقامة، وتفسد صلاته بتبدل اجتهاده.[150]

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 3. 1. مسائل اختص بها أداء المسبوق عن المنفرد]

وانعكست هذه الأحكامُ في المسبوق؛ لكون فعله أداءً محضًا.

وهو فيه[151] منفرد[152] /[4ظ] إلا في أربع مسائل:[153]

1- لا يجوز الاقتداءُ به؛ لبناء تحريمته على تحريمة الإمام، إلا إذا أحدث إمامه فاستخلفه[154] فإنه يصير إمامًا.

---

[143] ل: بأن.

[144] د: بمثل.

[145] ل: وإنما.

[146] ل: جديدًا.

[147] انظر: **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 200/2.

[148] ل: فأصلوها.

[149] انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 318/1.

[150] انظر: **تبيين الحقائق شرح كنز الدقائق** للزيلعي، 138/1.

[151] وهو أي المسبوق، فيه أي فيما يقضي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 18و.

[152] أي كالمنفرد أي الفذ.

[153] انظر تفصيل هذه المسائل في: **تبيين الحقائق** للزيلعي، 138/1؛ **البحر الرائق مع منحة الخالق** لابن عابدين، 400/1.

2- ولو كبر لاستئناف صلاته صار مستأنفًا.

3- ويعود إلى إمامه إذا سجد للسهو بعد قيامه قبل أن يقيدها بسجدة، وإن لم يعد يسجد آخر صلاته.

4- ويأتي بتكبيرات التشريق بعد فراغه اتفاقًا.

وقالوا: إنه يقضي أولَ صلاتِه في حق القراءة، وآخرها في حق التشهد، وهو مجازٌ؛ إذ هو مؤدٍّ.[155]

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 3. 2. أداء حقوق العباد]

وألحقوا بهذه الأنواع مثلَها في حقوق العباد، فردُّ عين المغصوب؛ وبدل الصرف؛ والمسلَم فيه؛ أداء كاملٌ، وردُّ المغصوب لا على صفته الأولى؛ كرده مشغولًا بالجناية أو الدين أو الحمل أو المرض، وتسليم البائع المبيع كذلك، وتسليم بدل الصرف زيوفًا قاصرٌ، فلو هلك[156] في يد مالكه برئ الدافعُ لكونه أداء،[157] ولو[158] قتل أو بيع رجع المالك على الغاصب والبائع لقصوره، وتسليمُ عبد غيره المسمى مهرًا بعد شرائه شبيهٌ بالقضاء، فتجبر[159] ويجبر[160] لكونه أداء، وينفذ عتقه فيه، لا عتقها لشبه القضاء.

وقد جعلوا تسليمَ الدين أداء كاملًا، والقرض قضاء، لأنه لمّا لم يمكن[161] تسليم العين في الأول؛ جُعل تسليم العين مكان الدين كتسليم الدين حكمًا، ولما أمكن تسليم العين في الثاني؛ كان تسليم مثله[162] قضاء.

---

[154] ل ت: فاستخلف.

[155] ص د - وهو مجاز إذ هو مؤد. صح هامش؛ ت: مفرد.

[156] ت: هلكت.

[157] د: أدى.

[158] ل: ولم.

[159] ش: الزوجة.

[160] الشرح + الزوج؛ ص - ويجبر؛ د - ويجبر. صح هامش.

[161] د: يكن.

[162] ل: مثل.

ولم يجعلوه قضاء شبيهًا بالأداء، لأن شرط هذا القسم امتناع تحقق الأصل بدونه، وهنا ردُّ الأصل ممكن.[163]

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 4. أنواع القضاء]

والقضاء أنواعٌ: بمثل معقول؛ كالصوم للصوم، وبمثل غير معقول؛ كالفدية له، وشبيه[164] بالأداء؛ كقضاء تكبيرات العيد في الركوع.

وكلما لا يعقل له مثلُ قربة لا يقضى إلا بنص، كالوقوف بعرفة ورمي الجمار والأضحية[165] وتكبيرات التشريق.

ولا يقضى تعديل الأركان، فالإثمُ باق، والمذكورُ في الفروع وجوب إعادتها لتركه،[166] فحينئذ يرتفع الإثم بها، وهي[167] ليست قضاء للفائت،[168] بل جبر للنقصان، وكذا صفة الجودة، ووجوب الفدية في الصلاة للاحتياط،[169] /[5و] ولذا علق بالمشيئة، كالتصدق بالعين أو القيمة في الأضحية عند فوات أيامها.[170]

وقد علِمتَ أن تعريف القضاء بأنه: "تسليمُ مثلِ الواجب"، ليس على المختار.

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 4. 1. قضاء حقوق العباد]

وفي حقوق العباد ضمان المغصوب بالمثل صورةً، وهو[171] السابق، ثم معنًى بالقيمة للعجز،[172] وبغير معقول؛ كضمان[173] النفس والأطراف بالمال في الخطأ.

---

[163] انظر: **كشف الأسرار** لعبد العزيز البخاري، 168/1.

[164] د: وشبهه.

[165] د ـ والأضحية.

[166] انظر: **البحر الرائق مع منحة الخالق** لابن عابدين، 317/1.

[167] ت: هي.

[168] ل ت: للفائتة.

[169] د ــ للاحتياط.

[170] **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 320/1.

[171] أي القضاء الكامل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 20و.

[172] أي للعجز عن المثل صورة ومعنى. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 20و؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 204/2.

[173] د ل ت: ضمان.

وإعطاءُ قيمة عبد سماه مهرًا بغير عينه [قضاءٌ يشبه الأداء]، حتى أجبرت عليها، وإن كانت قضاء؛ لشبهه بالأداء، لمزاحمتها المسمى؛ إذ لا يعرف إلا بها.

وعن سبق المماثل صورة؛ قال أبو حنيفة فيمن قَطع ثم قَتل عمدًا؛ قبل البُرْء: للولي فعلُهما،[174] فلا يتداخل جنايتان إلا الخطأين، فتجب دية واحدة إذا لم يتخللهما برء، وإن تخلل بينهما برء لا يتداخلان.[175]

وعن سبق المماثل قال: لا يضمن المثلي[176] بالقيمة إذا انقطع المثل، إلا يوم الخصومة؛ لأن التضييق بالقضاء، **فعنده** يتحقق العجز، بخلاف القيمي؛ لأن وجوب قيمته[177] بأصل السبب، فتعتبر يوم الغصب.

[1. 3. 1. 1. 2. 4. 4. 2. قضاء المنافع المتلفة أو المغصوبة]

واتفقوا على أن بإتلاف المنافع وغصبها لا ضمان؛ لعدم المثل القاصر.

واستثنى المتأخرون ثلاثة[178] منافع:

1- مال اليتيم.

2- والوقف.

3- والمُعَدّ للاستغلال.[179]

وقالوا: وعليه الفتوى.[180]

---

[174] أي القطع والقتل؛ فله أن يقطع يده ثم يقتله، كما له أن يقتله من غير قطع. انظر: **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 21و؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 129/2.

[175] انظر: **بدائع الصنائع** للكاساني، 303/7.

[176] ت – المثلي.

[177] ت – قيمته. صح هامش.

[178] هكذا في جميع النسخ، ولعل الصواب "ثلاث منافع" بدون تاء؛ لأن المنافع مؤنثة ومفردها كذلك، والعدد المؤنث من الثلاثة إلى العشرة يجرد من التاء. قال ابن مالك في **ألفيته**: «ثلاثةً بالتَّاءِ قُلْ للعَشَرَهْ ** في عَدِّ ما آحادُهُ مُذَكَّرَهْ، في الضِّدِّ جَرِّدْ....».

[179] انظر: **درر الحكام شرح غرر الأحكام** لملا خسرو، 228/2.

[180] في **حاشية الشلبي على تبيين الحقائق**، 234/5: «وأصحابنا المتأخرون يفتون بقول الشافعي في المستغلات والأوقاف وأموال اليتامى، ويوجبون أجر منافعها على الغصبة».

والاتفاق على نفي القضاء بالكامل لو وقع، كالحُجَرِ[181] على كمّيات متساوية، وورودُ العقد عليها لتحقق الحاجة، ولم ينحصر دفعها في التضمين،[182] بل الضرب والحبس أدفع، أو لأن المعقود عليه العين لا المنافع.

ولا يضمن القصاصَ بقتل المستحَق عليه، ولا ملك النكاح بشهادة الطلاق بعد الدخول إذا رجعوا، لأن الدية ومهر المثل لا يماثلانهما، والتقوم شرعي للزجر، أو الجبر والخطر، لا للتقوم المالي.

1. 3. 1. 1. 2. 5. مسألة: [في مبحث الحسن والقبح]

ولا بد للمأمور به من صفة الحسن ضرورة.[183]

إن الآمِرَ حكيمٌ، لا يأمر بشيء إلا لحسنه، كما أنه لا ينهى عن شيء إلا لقُبحه، والحاكم بهما هو الله تعالى، والعقل آلةٌ للعلم بهما، فيدركهما بخلق الله تعالى /[5ظ] العلم بهما، إما بلا كسب، كحسن تصديق النبي صلى الله عليه وسلم؛ وقبح الكذب، وإما مع كسب، كالمُستفادَيْنِ من النظر في الأدلة، وقد لا يعرفان إلا بالكتاب والنبي، كأكثر أحكام الشرع، فهما من مدلولاتهما[184] عند العامة،[185] وعند **الأشاعرة؛**[186] وفخر الإسلام [ت. 482هـ/1010م][187] من موجباتهما.[188]

---

[181] الحُجر كصُرَد جمع الْحُجْرَة للغرفة. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 206/2.

[182] د - في التضمين. صح هامش.

[183] انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 331/1.

[184] في هامش ل: أي الأمر والنهي.

[185] أي من أصحابنا الحنفية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 23و.

[186] الأشاعرة: فرقة كلامية من أعظم فرق أهل السنة وأكثرها أتباعًا، تنسب إلى الإمام أبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (ت. 324 هـ - 936 م). انظر: **تبيين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام الأشعري** لابن عساكر، ص: 34 فما بعدها.

[187] قال القرشي في **الجواهر المضية في طبقات الحنفية**، 380/2: «وفخر الإسلام لقب جماعة، وعند الإطلاق يراد به الإمام علي البزدوي». | هو: علي بن محمد بن الحسين المعروف بفخر الإسلام البزدوي (400 هـ - 482هـ)، إمام في الفروع والأصول، له تصانيف كثيرة، منها: المبسوط إحدى عشر مجلدا، وكتاب في أصول الفقه مشهور بأصول البزدوي. **الجواهر المضية** للقرشي، 372/1؛ **الفوائد البهية** للكنوي، ص 124.

[188] انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 366/1؛ 377/1.

[1. 3. 1. 1. 2. 5. 1. الفرق بين المدلول والموجِب وما يُبنى عليه]

والفرق بينهما أن مدلول الشيء: ما دل على تحققه من غير أن يكون به، بل بشيء[189] آخر. فالأمرُ دالٌّ على الحسن، والعقل مثبتٌ له.

وموجبُ الشيء هو: الأثرُ الثابت به.

وابتنى عليه أنه لا يتعلق له حكمٌ تعالى؛ قبل بعثة وبلوغ دعوة، فلا يحرُمُ كفرٌ؛ ولا يجب إيمانٌ؛ عند الأشاعرة والبخاريين،[190] لكونهما ثابتين بالأمر لا بالعقل، وعلى قول العامة تتعلق الأحكام قبلهما،[191] وهو اختيار الماتريدي [ت. 333هـ/944م][192] وأتباعه.[193]

ونقلوا عن الإمام: «لو لم يبعث الله للناس رسولًا[194] لَوجبَ عليهم معرفته بعقولهم».[195] والمختار عدمه، ويجب حملُ الوجوب على معنى ينبغي، وكذا حمل ما روي عنه: «لا عذرَ لأحد في الجهل بخالقه؛ لِما يرى من خلق السماوات والأرض»،[196] على أنه بعد البعثة.

[1. 3. 1. 1. 2. 5. 2. أقسام متعلقات أوامر الشرع من الأفعال]

وبعد إثباتهم اتصافَ الأفعالِ لذاتها وغيرها، ضبطوا متعلقات أوامر الشرع منها بالاستقراء فيما:[197]

---

[189] د ت: لشيء.

[190] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 90/2.

[191] د ل: قبلها.

[192] الإمام محمد بن محمد بن محمود، أبو منصور الماتريدي، إمام المتكلمين ومصحح عقائد المسلمين، له كتاب التوحيد وكتاب المقالات وكتاب بيان وهم المعتزلة، توفي سنة 333هـ. **تاج التراجم** لابن قطلوبغا، ص: 248؛ **الفوائد البهية** للكنوي، ص: 195.

[193] انظر: **ميزان الأصول في نتائج العقول** للسمرقندي، ص: 191.

[194] ص: رسولا للناس.

[195] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 90/2؛ **حاشية ابن عابدين**، 258/4.

[196] انظر: **ميزان الأصول في نتائج العقول** للسمرقندي، ص: 192؛ **بدائع الصنائع** للكاساني، 132/7.

[197] أي في أربعة أقسام، ما هو ...، **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 23ظ.

1- حسن لنفسه حسنًا[198] لا يقبل السقوطَ؛ كالإيمان فلم يسقط ولا بالإكراه، فالتصديقُ لا يقبل السقوط أصلًا ووصفًا، وهو الحسن، والإقرار يقبله أصلًا لا وصفًا،[199] ومعنى بقاء وصفه بدون أصله؛ أن الإقرار المعدوم حالة الإكراه؛ بحيث لو وجد اتصف بالحسن، لا أنه متصف بالحسن حال العدم شرعًا.

2- أو يقبله[200] كالصلاة منعت في الأوقات المكروهة، فإن حسنها ساقطٌ فقط، وقد يسقط الأصل أيضًا؛ كصلاة الحائض والمجنون.

والوجه: إن كان الحسن لذاتها لا يتخلف؛ فحرمتها لعروض قبح بخارج، ويُجابُ بأن المراد بكونه[201] لذاتها؛ أنه بالنظر إلى عينها، لا أن[202] مبدأ الحسن ذات /[6و] المأمور به.

3- وفيما هو مُلحَقٌ بالحسن لنفسه، وهو: ما كان حسنه لغيره، وهو مسبَّبٌ عما هو بخلقه تعالى؛ لا اختيار للعبد فيه، كالزكاة والصوم والحج، فإنها حسنة لدفع حاجة الفقير؛ وقهر النفس؛ وتعظيم البيت.

وهذه وإن كانت اختياريةً إلا أن سببها غيرُ اختياري، وهو الحاجة والشهوة والإضافة إلى الله تعالى، فلهذا سقطت الوسائطُ فيها، وأُلحقت بالحسن لنفسه، بخلاف صلاة الجنازة والجهاد؛ فإنهما وإن حسُنَا بسبب قضاءِ حق الميت وإعلاء كلمة الله تعالى، وكل منهما لا يستحق العبادة، فكان ينبغي أن تسقط الواسطة؛ ويصير ملحقًا بالحسن لذاته، إلا أنه لما كان سبب الواسطة اختياريًّا[203] لم يلحق به، وهو كفر الكافر وإسلام الميت.

---

198 ل – حسنًا.

199 د - وهو الحسن والإقرار يقبله أصلًا لا وصفًا. صح هامش.

200 أي حسنا يقبل السقوط. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 23ظ.

201 ت - والوجه إن كان الحسن لذاتها لا يتخلف فحرمتها لعروض قبح بخارج، ويجاب بأن المراد بكونه.

202 د: لأن.

203 ل: اختيارًا.

4- وفيما هو لغيره،[204] غير ملحق؛ كالجهاد والحد وصلاة الجنازة كما قدمناه، وكالوضوء.

1. 3. 1. 1. 2. 6. مسألة: [في اشتراط القدرة في التكليف]

ثم لما كان العقل يدرك الحسنَ والقبح؛ كانت القدرةُ شرطَ التكليف عندنا، لأن التكليفَ بما لا يُطاق غيرُ جائز، لأنه لا يليق بالحكيم، فكان العقلُ حاكمًا بامتناعه.

وهو[205] غير[206] واقع في الممتنع لذاته اتفاقًا، وواقع عند الأشعري [ت. 324هـ/936م][207] في غيره؛ كإيمان أبي جهل [ت. 2هـ/624م]، وعندنا ليس هذا تكليفًا بما لا يطاق، لأن لقدرة[208] العبد تأثيرًا في أفعاله، وهي شرط لوجوب[209] الأداء؛ لا لنفس الوجوب، والتكليف قبل الفعل، والقدرة معه، فليس التكليف باقيًا حال الفعل.[210]

[1. 3. 1. 1. 2. 6. 1. القدرة نوعان: ممكنة وميسرة]

ثم القدرة نوعان:

1- مُمكِّنةٌ؛ وهي السابقة.

2- ومُيسِّرةٌ.

[1. 3. 1. 1. 2. 6. 1. 1. القدرة الممكنة]

---

[204] د: بغيره.

[205] أي التكليف بما لا يطاق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 25و.

[206] د: خبر.

[207] الإمام علي بن إسماعيل أبو الحسن الأشعري (260هـ - 324هـ) إمام المتكلمين صاحب الكتب والتصانيف في الرد على الملحدة، وغيرهم من المعتزلة والرافضة والجهمية والخوارج وسائر أصناف المبتدعة، كان في بداية أمره معتزليا ثم رجع عن القول بالاعتزال، ونصر السنة وأنشأ مذهبه الذي تمذهب به خلق لا يحصى من أئمة المسلمين، تنازع فيه المالكية والشافعية. **تاريخ بغداد** للخطيب البغدادي، 260/13؛ **طبقات الشافعية الكبرى** للتاج السبكي، 347/3؛ **الديباج المذهب** لابن فرحون، 94/2.

[208] د: ولأن بقدرة.

[209] د: الوجوب.

[210] **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 378/1.

فالأولى: إن كان الفعل معها بالعزم غالبًا؛ فالواجب الأداء عينًا، فإن لم[211] يؤدِّ بلا تقصير حتى انقضى وقته لم يأثم، وانتقل الوجوب إلى قضائه[212] إن كان له خلَفٌ، وإلا فلا قضاء ولا إثم، أو بتقصير أثم على الحالين.

وإن لم يكن غالبًا؛ وجب الأداء لخلفه لا لعينه، كالأهلية[213] في الجزء الأخير من الوقت، فيجبُ /[6ظ] القضاء بلا تقدم وجوب أداء، لأنه لا قطع بالأخير؛ لإمكان الامتداد، ولا يشترط بقاؤها للقضاء لاتجاه التكليف، وقد تحققت القدرة.

ووجوب القضاء بقاء ذلك الوجوب، لاتحاد سبب الأداء والقضاء عندنا، فلم يتكرر الوجوب لتكرر القدرة، فوجوبُ الصيامات والصلاة في آخر نفَسٍ عينُ الوجوب المستكمل لشرطه، غير أنه قصَّر، وأيضًا لو[214] لم يجب إلا بقدرة متجددة لم يأثم بترك بلا عذر، وذلك[215] يبطل معنى وجوبها، فيخص قوله تعالى: **(لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا)** [سورة البقرة، 286/2] بالأداء، والإجماعُ على التأثيم إجماع عليه.

ومن المُمكِّنة: الزادُ والراحلة في الحج، والمال لصدقة الفطر؛ فلا يسقط بهلاكها.

[1. 3. 1. 1. 2. 6. 1. 2. القدرة الميسرة]

الثانية: الميسِّرةُ؛ الزائدة على الأولى باليسر، فضلًا منه تعالى، كالزكاة؛ فإنه زاد على أصل[216] الإمكان كون المخرج قليلًا جدًا من كثير، وكونه مرةً بعد الحول الممكِّن من استنمائه، فتقيَّد الوجوب به، فسقط بالهلاك، وانتفى بالدين، وإلا انقلب[217] عسرًا، بخلاف الاستهلاك؛ لتعديه على حق الفقراء، وهو[218] بناء على أن الواجب جزء من العين.

---

[211] د – لم. صح هامش.

[212] د: بلا قضائه.

[213] أي صيرورة المكلف أهلا للوجوب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 25ظ.

[214] د ـ لو. صح هامش.

[215] ص + لا.

[216] د: فانزاد على الأصل.

[217] د: انقلبت.

[218] أي سقوط الوجوب بهلاك النصاب. **ميسر الوصول إلى لب** الأصول للكازروني، اللوحة: 26ظ؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 146/2.

ولذا سقطت بدفع النصاب بلا نية، وكذا الكفارة؛ بدليل تخيير القادر على الأعلى بينه وبين الأدنى، ولم يشترط في إجزاء صوم الكفارة العجز المستدام، كما شرط في الفدية؛ والحج عن الغير، فلو أيسر بعد الصوم لا يبطل، ولو فرط حتى هلك المال انتقل إلى الصوم، بخلاف الحج.

[1. 3. 1. 1. 2. 6. 1. 3. اعتراض وجوابه]

وإنما ساوى الهلاكَ الاستهلاكُ في الكفارة؛ لعدم تعين[219] المال، بخلافه في الزكاة.

ونُقض بوجوبها بالمال مع الدين، بخلاف[220] الزكاة.

وأُجيبَ بمنع وجوبها به معه، كقول بعضهم، وبالفرق بأن وجوب الزكاة للأغنياء شكرًا لنعمة الغنى، وهو منتف بالدين؛ أو يقصر بقدره، والكفارةُ للزجر والستر، والإغناء غيرُ مقصود بها، ولذا[221] /[7و] تأدت بالعتق والصوم.

وإنما وجبت صدقة الفطر بقدرة ممكِّنةٍ، مع وجود التخيير بين البر والشعير والتمر، لأن هذا تخيير صوري لا معنوي، بخلاف التخيير في الكفارة فإنه معنوي أيضًا.[222]

1. 3. 1. 1. 2. 7. مسألة: [هل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة؟]

وهل يجوز التكليفُ بما شرط في صحته الإيمان، حال عدمه؟

فمشايخ سمرقند[223] [يقولون]: لا. ومَن عداهم متفقون على تكليفهم[224] بالعبادات،[225] وإنما اختلفوا في أنه[226] في حق الأداءِ كالاعتقاد، أو الاعتقادِ [فقط]،

---

[219] د: تعيين.

[220] د ـ بخلاف. صح هامش.

[221] د: وكذا.

[222] انظر: **الكافي في شرح أصول البزدوي** للسغناقي، 497/1.

[223] منهم الأئمة أبو زيد وشمس الأئمة وفخر الإسلام. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 27ظ؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 88/2.

[224] أي الكفار.

[225] د ل ت: لعبادات.

[226] د: أن.

فالعراقيون بالأول، فيعاقَبون على تركهما، والبخاريون بالثاني، فيعاقبون على الاعتقاد فقط.[227]

وليس محفوظًا عن أبي حنيفة وأصحابه، وإنما استنبَطها هؤلاء من قول محمد [ت. 189هـ/804م] فيمن[228] نذر صومَ شهر فارتدَّ لم يلزمْه، فعُلم أن الكفر يُبطلُ وجوب أداء العبادات.[229]

بخلاف الاستدلال بسقوط الصلاة أيام الردة، لجواز سقوطها بالإسلام، كالإسلام بعد الكفر الأصلي.

ولو قيل: الردةُ تبطل القُرَبَ، والتزامُ القُربة في الذمة قربةٌ؛ فتبطل؛ لم يلزم ما فهِمه البخاريون، وظاهر قوله تعالى:[230] **(الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ)** [سورة فصلت، 7/41]، وقوله:[231] **(قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ)** [سورة المدثر، 43/74]، يشهَدُ للعراقيين، وخلافه تأويلٌ، وترتيب الدعوة في حديث معاذ [ت. 18هـ/639م]؛[232] لا يوجب توقف التكليف.

1. 3. 1. 1. 2. 8. مسألة: [إذا حسُن المأمور به أجزأ]

وإذا ثبت حسْنُ المأمور به كان مجزئًا، فإن فُسر الإجزاء بامتثال الأمر فهو دليله اتفاقًا، وإن فسر بسقوط القضاء فكذلك، وإلا لم يعلم امتثال أبدًا، وانتفت الكراهة عنه.[233]

1. 3. 1. 1. 3. تقسيمٌ:

الواجبٌ مطلَقٌ، ومقيَّد:

---

[227] انظر: **التقريب والإرشاد** للباقلاني، 184/2؛ **أصول السرخسي**، 73/1؛ **الواضح في أصول الفقه** لابن عقيل، 133/3.

[228] د: ومن.

[229] انظر: **الأصل المبسوط** للشيباني، 181/2؛ **تقويم الأدلة** للدبوسي، ص: 439؛ **أصول السرخسي**، 75/1؛ **البحر المحيط** للزركشي، 128/2.

[230] (وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ) (سورة فصلت، 6/41).

[231] (مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ) (سورة المدثر، 42/74)

[232] «ادْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لاَ إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ، فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ اللَّهَ قَدِ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ، فَإِنْ هُمْ أَطَاعُوا لِذَلِكَ، فَأَعْلِمْهُمْ أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً فِي أَمْوَالِهِمْ تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَائِهِمْ وَتُرَدُّ عَلَى فُقَرَائِهِمْ»، **صحيح البخاري**، 104/2 (1395)؛ **صحيح مسلم**، 50/1 (19).

[233] انظر: **بديع النظام** لابن الساعاتي، 397/1.

فالأول: هو الذي لم يُقيَّد طلبُ إيقاعه[234] بوقت من العُمر، كالنذور المطلَقة والكفارات والزكاة والعشر وقضاء رمضان.

وأما صدقة الفطر فقد جعلوها منه؛ نظرًا إلى أن وجوبها طهرة للصائم، والظاهر تقيدُها بيومه؛ لقوله عليه السلام: «**أَغْنُوهُمْ عَنِ المسْألةِ فِي هَذَا الْيَوْمِ**»،[235] /[7ظ] فبعده قضاء.

وجعْلُ فخر الإسلام، النذرَ بالصوم المطلق وقضاء رمضان من المقيد؛ نظرًا لتقيده باليوم خلافُ التحقيقِ، لأن اليومَ داخلٌ في مفهومه لا قيدٌ زائد عليه، والأمر به لا يقتضي الفور ولا التراخي، وأيهما حصل أجزأ، وهو الصحيح، فيجوز التأخير ما لم يغلب على ظنه[236] فواته.[237]

[1. 3. 1. 1. 3. 1. أقسام الواجب المقيَّد]

والثاني أعني المقيَّدَ بوقت يفوت به. وهو بالاستقراء أربعة:

1. 3. 1. 1. 3. 1. 1. القسمُ الأولُ:

أن يفضُلَ الوقتُ عن الأداء، ويُسمى[238] ظرفًا اصطلاحًا،[239] كوقت الصلاة اتفقوا أنه سبب محضٌ علامة على الوجوب، والنِّعَمُ [المتتابعة على العباد] في الوقت العلةُ في الوجوب بالحقيقة، وهو شرط صحة متعلقه بالضرورة من حيث هو كذلك،[240] كما يفيده كونه ظرفًا.

---

[234] د: إيقاده.

[235] **سنن الدارقطني**، 89/3 (2133)؛ **السنن الكبرى** للبيهقي، 292/4 (7739).

[236] ت – على ظنه.

[237] انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 389/1؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 115/2.

[238] ص: أو يسمى.

[239] أي في اصطلاح الحنفية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 29ظ.

[240] د: لذلك.

وما قيل: ظرفيته للمؤدى، وهو الفعل، وشرطيته للأداء، وهو غيره،[241] فخلافُ التحقيق؛ لأن ذلك الفعل كالصلاة -الذي هو المفعول- هو المراد بالأداء، لا أداء الفعل الذي هو فعل الفعل، لأنه اعتباريٌّ لا وجود له، وإن أريد ما ذكرنا فمفاد كونه مقيدًا به.

[1. 3. 1. 1. 3. 1. 1. 1. مسألة: السبب هو الجزء الأول][242]

ثم عامةُ مشايخنا على أن[243] السبب هو الجزء الأول إن اتصل به الأداء، وإن لم يتصل به انتقلت كذلك إلى ما يتصل به، وإلا فالسبب الأخير، وبعد خروجه إلى جملته اتفاقًا، فتؤدى عصْرُ يومِه في الناقص، لا [عصر] أمسِه؛ لأنه ناقص من وجه.

واعتُرِضَ بلزوم صحته[244] إذا وقع آخره فيه،[245] فعدل إلى تغليب الصحيح للغلبة، وورد مَن بلغ أو أسلم في الناقص لا يصح منه[246] في ناقص غيره، مع تعذر الإضافة في[247] حقه إلى الكل.

فأُجيبَ بأن لا رواية فتلزم الصحة، والصحيح أن النقص لازم الأداءِ في ذلك الجزء؛ لا الجزءِ،[248] فتحمل لوجوب الأداء فيه، فإذا لم يؤد ولا نَقْصَ وجب الكامل.

والظاهر أن السبب هو الجزء الأول [من الوقت] عَيْنًا؛[249] للسبق والصلاحية بلا مانع.

وقولُهم: لو كان السبب الجزءَ الأول لكان الفعلُ بعده[250] قضاءً؛ ممنوعٌ، وإنما يلزم لو لم يكن سببًا للوجوب الموسع، بمعنى أنه علامة /[8و] على تعلق وجوب الفعل؛ مخيرًا

---

[241] وهو أي الأداء، غيره أي غير الفعل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 29ظ.

[242] **التحرير** لابن الهمام، انظره: مع شرحه **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 116/2.

[243] د ل ت – على أن.

[244] أي عصر أمسه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 30و.

[245] أي الوقت الناقص وبعضه في الوقت الكامل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 30و.

[246] قضاء تلك الصلاة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 30و.

[247] ل: وفي.

[248] ص – لا الجزء. صح هامش.

[249] أي من حيث عينه، فهو منصوب على التمييز. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 30ظ؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 189/2.

[250] ص: بعد.

في أجزاء زمان مقدر، يقع [الفعل] أداءً في كل منها،[251] كالتخيير في المفعول من خصال الكفارة، فجميعه وقت الأداء، والسبب الجزء السابق إن لم يكن هناك مانع، ولا نعكس[252] اعتبار حال المكلف في الجزء الأخير؛ ولا منع العصر في ناقص الغد.

[1. 3. 1. 1. 3. 1. 1. 2. الفرق بين الوجوب ووجوب الأداء]

ثم فرق أكثر أصحابنا بين الوجوب؛ ووجوب الأداء؛ بعبارات أقربها ما اختاره صاحب **التنقيح** [ت. 747هـ/1346م]:[253]

«إن نفس الوجوب هو: اشتغال الذمة بفعل أو مال، ووجوب الأداء: لزوم تفريغ الذمة عما اشتغلت به، فالوجوب حاصل على النائم والناسي؛ والمسافر والمريض في الصوم، دون وجوب الأداء، ويجب الثمن على المشتري، ووجوب الأداء بالمطالبة، وبملك النصاب يحصل الوجوب، ووجوب الأداء بالحول».[254]

وقال شارحه [ت. 792هـ/1390م]:[255]

«إن بينهما فرقًا يتعسر التعبير عنه، فإن المعذور يلزمه في حال قيام العذر أن يوقع الفعل بعد زوال العذر لو أدركه، والمشتري[256] يلزمه قبل المطالبة أن يؤدي الثمن عند المطالبة، ولا يلزمهما الإيقاع والأداء في الحال، فلو قلنا: إن الوجوب هو: لزوم إيقاع

---

[251] ص: منهما.

[252] ت: تعكس.

[253] يقصد صدر الشريعة، وهو: عبيد الله بن مسعود المعروف بصدر الشريعة الأصغر، الإمام العلامة والحبر المدقق الفهامة صاحب التصانيف المفيدة؛ منها التفتيح في أصول الفقه، وشرحه المسمى بالتوضيح، والوقاية وشرحها، توفي 747هـ. **الطبقات السنية** للغزي، 429/4؛ **الفوائد البهية** للكنوي، ص: 109 -110.

[254] **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 392/1.

[255] يقصد التفتازاني، وهو: مسعود بن عمر سعد الدين التفتازاني (712هـ - 792هـ)، العلامة الكبير صاحب شرحي التلخيص وشرح العقائد في أصول الدين وشرح التصريف العزي والتلويح في أصول فقه الحنفية، انتهت إليه معرفة علوم البلاغة والمعقول لم يكن له نظير في معرفة هذه العلوم، اختلف فيه هل كان حنفيا أو كان شافعيا. **الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة** لابن حجر، 112/6؛ **الفوائد البهية** للكنوي، ص: 134 – 135.

[256] ل: المشتري.

الفعل؛ وأداء المال في زمانٍ مّا، بعد تقرر السبب، ووجوب الأداء لزومه[257] في[258] زمان مخصوص لم يكن بعيدًا» انتهى.[259]

وبهذا يندفع ما قيل: لو صلى في أول الوقت كيف يسقط عنه [الفرض]؟ لأن الفعل بلا[260] [سبق] طلب كيف يُسقط عنه[261] الواجب؟ وهو[262] بالطلب، والسقوط يتقدمه، وقصد الامتثال للعلم به. انتهى.[263]

فإنا لا نسلم أنه فُعِل بلا طلب، بل حصل؛ لأن الوجوب: لزوم إيقاع الفعل في زمانٍ مّا؛ بعد تقرر السبب، وقد وجد، فلا حاجة إلى قولهم: إنه يتضيق بالشروع، وتتقرر السببية للجزء الذي يليه؛ لأنه يلزم عليه كون المسبَّب هو المعرِّف للسبب، وإن أريد أنه معه فكذلك، مع كونه مذهبًا ضعيفًا؛ وهو أن التكليف مع الفعل.[264]

واختار المحقق[265] في **التحرير** أن ما أمكن فيه اعتبار وجوب الأداء بالسبب موسعًا /[8ظ] اعتبر، كالدين المؤجل يثبت بالشغل، ووجوب الأداء موسعًا إلى الحلول والطلب بعده، فيتضيق، وكالثوب المطار[266] إلى إنسان[267] يجب كذلك[268] إلى طلب مالكه.

وما لا يمكن فيه هذا[269] الاعتبار كالزكاة؛ فإنه لو وجب الأداء بملك النصاب موسعًا؛ فإما إلى آخر الحول فيتضيق، وإما إلى آخر العمر، والأول منتفٍ، لأنه بعد

---

[257] د: لزمه.

[258] د – في.

[259] **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 394/1.

[260] ت – بلا.

[261] د - لأن الفعل بلا طلب كيف يسقط عنه.

[262] أي الواجب إنما يكون واجبا بالطلب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 31و.

[263] **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 122/2.

[264] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 122/2.

[265] يقصد ابن الهمام. انظر: **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 31و.

[266] د: كالمطار.

[267] أي الثوب الذي أطارته الريح إلى دار إنسان. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 31و.

[268] د: لذلك.

[269] ت – هذا.

الحول على التراخي على ما اختاروه،[270] وكذا الثاني؛ لأن حاصله واجب موسع من حين الملك، فيضيع معنى اشتراط الحول، فيجب أن يعتبر فيه إقامة السبب مقام الوجوب شرعًا في حق مستغرق الوقت نومًا، فيتجه كونه قضاء، ولا اعتبار بقول من جعله أداء من الحنفية،[271] وإلا كان الوجوب مطلقًا لا مؤقتًا، وفي حق التعجيل، فلو لم يعجل لا يتحقق هذا الاعتبار، أو أنه بالمبادرة[272] إلى سد خلة أخيه دفع[273] عنه الطلب أن يتعلق به كل ذلك شرعًا، ولو أراد الحنفية هذا لم يفتقروا[274] إلى اعتبار ثبوت شيء يسمى بالوجوب لا طلب فيه؛ وتكلف[275] كلام زائد مع أنه[276] لا معنى لما ذكروا إلا[277] هذا. انتهى.[278]

ومن حكم هذا القسم اشتراط نية التعيين، ولا يسقط بضيق الوقت؛ لأن الموجب له تعدد[279] المشروع[280] فيه؛ بدليل صحة النفل، ولا يتعين بالتعيين[281] إلا بالفعل كالحانث.[282]

1. 3. 1. 1. 3. 1. 2. القسم الثاني من المقيد:

ما كان الوقت فيه معيارًا مساويًا[283] للواجب؛ وسببًا للوجوب، وهو صوم رمضان، ولا حاجة إلى أن يقال: إنه شرط لأدائه، لأن كلَّ موقتٍ فالوقتُ شرط أدائه، فعُين رمضان شرعًا للفرض، فانتفى شرعية غيره من الصيام فيه، فلم يشترط نية

---

[270] ل: اختاره.

[271] ت: الحقيقة.

[272] د ل ت: بالمبادر.

[273] ل: وقع.

[274] د: يفتقر.

[275] ت: ولا تكلف.

[276] ل: معنى. بدل: مع أنه.

[277] د: إلى.

[278] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 123/2.

[279] ص: تعد.

[280] ل: الشروع.

[281] ت - ولا يسقط بضيق الوقت لأن الموجب له تعدد الشروع فيه بدليل صحة النقل ولا يتعين بالتعيين.

[282] انظر: **كشف الأسرار** لعبد العزيز البخاري، 230/1.

[283] ل: ومساويًا.

التعيين، فأصيب بنية مباينة، كالنفل والكفارات، بناء على لغو الجهة فيبقى **المطلق**، وبه يصاب، **كالأخص**؛ نحو زيد؛ يصاب **بالأعم** إنسان.

وذكر في **التحرير** أن الجمهور على نفيه، وهو الحق؛ لأن نفي[284] شرعية غيره إنما يوجب صحته لو نواه، ونفي /[9و] صحة ما نواه من الغير لا يوجب وجود[285] نية ما يصح؛ وهو ينادي: لم أرده، بل لو ثبت كان جبرًا، وإصابة[286] الأخص بإرادته بالأعم، ونقول:[287] لو أراد نية الصوم للفرض صح، لأنه أراده، وارتفع الخلاف.

وأما كون التعين[288] شرعًا يوجب الإصابة بلا نية، كرواية عن زفر [ت. 158هـ/775م] فعجب، انتهى.[289]

وقد يقال: إن الجبر إنما يلزم أن لو وقع أصل الفعل بدون اختياره، وأما حيث أتى بالفعل باختياره وقصده فلا[290] جبر، وإنما تشترط نية التعيين في الصلاة لدفع المزاحم، لأن الوقت قابل[291] للفرض ولغيره،[292] وأما الوقت في الصوم فلا يقبل إلا الفرض المعين، فلا حاجة إلى التعيين، نعم على قول زفر يلزم الجبر.[293]

[1. 3. 1. 1. 3. 1. 2. 1. استثناء]

---

[284] د: لأنه نفع.

[285] د: وجوب.

[286] د: خيرا أو إصابة.

[287] د: وتقول.

[288] د: التعيين؛ ت: اليقين.

[289] ت – انتهى. | **التحرير** مع شرحه **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 131/2.

وانظر: **المبسوط** للسرخسي، 131/2، فقد نقل السرخسي عن الكرخي نفي صحة نسبة هذا المذهب إلى زفر.

[290] ل: بلا.

[291] ل: قابلًا.

[292] انظر: **أصول الشاشي**، ص: 138.

[293] انظر: **تحفة الفقهاء** للسمرقندي، 348/1؛ **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 153/2.

واستثنى أبو حنيفة نية المسافر غيره؛[294] يقع عن الغير؛ لإثبات الشارع الترخص له، وهو في الميل إلى الأخف، وهو في صوم الواجب المغاير، وعلى هذا يقع بنية النفل عن رمضان، وهو رواية عنه، ولأن انتفاء غيره حكم التعيين، ولا تعيين في حقه، كشعبان فيصح نفله، وهو رواية.[295]

وهو[296] مَغْلَطَةٌ؛ لأن التعيين عليه ليس تعيين الوقت؛ ليندرج فيه[297] وينتفي بانتفائه، بل معناه في حقه إلزامه صوم الوقت، وعدمه يصدق بتجويز الفطر، وتعيين الوقت أن لا يصح فيه صوم آخر، فجاز اجتماع عدم التعيين عليه بتجويز الفطر؛ مع تعيين الوقت؛ بأن لا يصح فيه غيره لو صامه، فلم يلزم من نفي التعيين عليه نفي تعيين الوقت.

وحُقق في المريض تفصيلٌ بين أن يضره فتتعلق الرخصة بخوف الزيادة فكالمسافر، وأن لا يضره كفساد الهضم فتتعلق بحقيقته، فيقع عن فرض الوقت.

1. 3. 1. 1. 3. 1. 3. القسم الثالث [من المقيد]:

ما كان فيه معيارًا لا[298] سببًا، كالقضاء والكفارات والمنذور المطلق، فيشترط /[9ظ] نية التعيين؛ لعدم التعين[299] شرعًا.

وأما المعين فهو وإن كان من هذا القسم إلا أنه مشابه للثاني، ولهذا يتأدى بمطلق النية؛ وبنية النفل، لكن لا يتأدى بنية واجب آخر.

1. 3. 1. 1. 3. 1. 4. القسم الرابع [من المقيد]:

ذو شبهين[300] بالمعيار والظرف، وقت الحج لا يسع في عام سوى واحد، ولا يستغرق فعله وقته، والخلاف في تعيينه من أول سِنِي الإمكان عند أبي يوسف خلافًا

---

[294] غيره: أي غير رمضان في رمضان بأن ينوي واجبا آخر من نذر أو كفارة أو قضاء. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 33و؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 131/2.

[295] انظر: **تحفة الفقهاء** للسمرقندي، 384/1؛ **بدائع الصنائع** للكاساني، 84/2.

[296] وهو: أي هذا التوجيه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 33ظ.

[297] د ــ فيه.

[298] د: لمعيار إلاّ.

[299] د: التعيين؛ ت: اليقين.

لمحمد،[301] ابتدائي للاحتياط عند أبي يوسف، لأن الموت في سنة غير نادر؛ فيأثم، وإلا فموجبه وهو الخبر الذي بمعنى[302] الأمر مطلق، ولذا اتفقا على[303] أنه لو فعل بعده وقع أداء، وتأدى فرضه بإطلاق النية؛ لظاهر الحال، لا حكم الإشكال، ولذا يقع [حجه] عن النفل إذا نواه؛ لانتفاء الظاهر.

وقد يبنيان على الشبهين، فالأول لشبه المعيار والنفل للظرف، ولا يخفى عدم ورود الدليل، وهو ظاهر الحال على الدعوى، وهو تأديه بنيته المطلقة، وإنما يستلزم حكم الخارج عليه بأنه نوى الفرض، لا سقوطه عنه عند الله إذا تعين مطلق الحج في الواقع، والله سبحانه أعلم.

1. 3. 1. 1. 3. 2. مسألة: [في الواجب المخير]

الأمر بواحد من أمور معلومة صحيح، كخصال الكفارة،[304] للقطع[305] بصحة أوجبت أحد هذه، فإنه لا يوجب جهالة مانعة من الامتثال؛ لحصول التعيين بالفعل، فيسقط بالمعين؛ لتضمنه مفهوم الواحد.

1. 3. 1. 1. 4. مسألة: [في مبحث النهي]

ومنه[306] **النهي**، وهو باعتبار وجوب الانتهاء؛ قول القائل لمن دونه: لا تفعل، ولأعم منه؛ قول القائل لغيره على سبيل الاستعلاء: لا تفعل، والنفسي: طلب كف عن فعل على جهة الاستعلاء حتمًا،[307] فالنهي النفسي عين التحريم، وخرجت الكراهة النفسية.

وإيراد "كُفَّ نفسك" على التعريف؛ إن كان لفظه فالكلام في النفسي، أو معناه التزمناه نهيًا، وكذا معنى: اطلب الكف؛ لوحدة معنى اللفظين.

---

[300] د: أشهين.

[301] انظر: **البحر الرائق** مع **منحة الخالق** لابن عابدين، 333/2.

[302] ل: معنى.

[303] ل: كما.

[304] أي كفارة اليمين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 35و.

[305] د: للمقطع.

[306] أي من الخاص. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 35ظ.

[307] انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 414/1؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 328/1.

/[10و] وإذا قيل: مقتضى النهي التحريم، فالمراد اللفظي، وهو يقتضي التحريم في قطعيّ الثبوت؛ والكراهة في ظنيّه، ولا تعدد في نفس الأمر، وإنما[308] هو من جهة كون القطع أو الظن في طريقه.

كما أن الكلام النفسي واحد بالذات،[309] وهو:[310] أمر ونهي وخبر واستخبار؛[311] باعتبار المتعلق والتعلق، ومقتضاه قبح المنهي عنه شرعًا، لا حسن الانتهاء، لأنها صفة وجودية فتقتضي محلًا موجودًا، والانتهاء امتناع عن إيجاد الفعل وهو عدمي.[312]

[1. 3. 1. 1. 4. 1. لا تكليف إلا بفعل]

والأكثر على أنه لا تكليف إلا بفعل، فهو في النهي كفه النفس، وفي **التحرير**[313]**:** «ويستلزم شرط سبق الداعية فلا تكليف قبلها»، انتهى.[314]

ولا يخفى ما فيه، فإن كثيرًا من الأنبياء والأولياء لا داعية لهم، وحيث كان المكلف به فيه الكف فلا ثواب[315] على التروك، كترك الزنا؛ إلا إذا كف نفسه عنه قصدًا، لا[316] إذا اشتغل عنه بفعل آخر كالنوم[317] والعبادة، أو تركه بلا قصد.[318]

1. 3. 1. 1. 4. 2. تقسيم: [في تعلق القبح بالمنهي عنه]

لما قالت الحنفية بحسن الأفعال وقبحها لنفسها وغيرها؛[319] كان تعلق النهي الشرعي باعتبار القبح مسبوقًا، ضرورةَ حِكمةِ الناهي، لا موجب[320] الصيغة.

---

[308] د: فإنما.

[309] د: باللذات.

[310] أي الكلام النفسي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 36و.

[311] انظر: **أصول الشاشي**، ص: 116؛ **التقريب والإرشاد** للباقلاني، 316/1.

[312] انظر: **أصول السرخسي**، 79/1؛ **بديع النظام** لابن الساعاتي، 416/2.

[313] د ل: التحريم.

[314] **التحرير** لابن الهمام، مع شرحه **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 81/2.

[315] د + فيه.

[316] د ت: إلا.

[317] ل: النوم.

[318] انظر: **البحر الرائق** مع **منحة الخالق** لابن عابدين، 26/1.

[319] د: أو غيرها.

فالنهي[321] المطلق المتعلق بأفعال المكلفين دون اعتقادهم، «إما أن يكون قبيحًا لعينه؛ أو لغيره، وهذا[322] على قسمين: مجاور ووصف لازم.

[1. 3. 1. 1. 4. 2. 1. القبيح لذاته]

فالأول: كالعبث والسفه؛ لخلوهما عن فائدة تقصد بالشرعية، وكبيع المضامين والملاقيح؛ للإضافة إلى غير محل، وكالصلاة بغير طهارة؛ لارتفاع أهلية الأداء شرعًا، وحكمه عدم الشرعية أصلًا.

[1. 3. 1. 1. 4. 2. 2. القبيح لغيره لوصف مجاور]

والثاني: كالوطء في الحيض؛ للأذى المجاور،[323] وكالبيع وقت النداء؛ للإعراض عن السعي الواجب، وكالصلاة في الأرض المغصوبة؛ لشغل ملك الغير، /[10ظ] وحكمه الصحة، على مثال الصائم يترك الصلاة فهو مطيع بالصوم وعاص بتركها، كما هو مطيع بالصلاة وعاص بشغل ملك الغير، وواطئ بملك النكاح المبيح وعاص باستعمال الأذى، ولذلك ثبت به الحل والإحصان؛ وإن كان فعلًا خبيثا.[324]

[1. 3. 1. 1. 4. 2. 3. القبيح لغيره لوصف ملازم]

والثالث: كالزنا؛ قبح لتضييع النسل، وكالربا لعدم المساواة التي هي شرط هذا البيع، وكالصوم في العيد؛ لأنه إعراض عن[325] الضيافة.

والاتفاق أن الأفعال الحسية كالقتل والزنا والسرقة ملحقة بالقبيح لعينه، فلا تقبل حرمته[326] النسخ إلا بدليلٍ أن النهي لقبح غيره، فهو إن[327] كان وصفًا فكالأول، لا إن كان

---

[320] ت: موجبه.

[321] د: في النهي.

[322] أي القبيح لغيره. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 36ظ.

[323] لعله يشير إلى الآية: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى﴾ (سورة البقرة، 222/2).

[324] د ل: حيا؛ ت: حسيا؛ ش: حرامًا.

[325] د – عن. صح هامش.

[326] ل: حرمة.

[327] ص: وإن.

مجاورًا كالوطء في الحيض، وإلا لجهة محسنة؛ كالكذب المتعين طريقًا لعصمة نبي، أو لجهة لم يرجح[328] عليها[329] غيرها.

[1. 3. 1. 1. 4. 2. 4. موجب النهي في الأفعال الشرعية]

واختلفوا في الأفعال الشرعية من عبادات ومعاملات، فموجب النهي فيها بقاء المشروعية والفساد وصفًا، وقال الشافعي: مثل القبيح لعينه في رفع المشروعية أصلًا، فالمحرم الصوم الواقع، وعندنا الوقوع لا الواقع، وهما غيران.

لنا:[330] نهي عن شرعي فيقتضي الصحة، وإلا لا يكون شرعيًا، ويقتضي الفساد؛ لوجوب قبح في المنهي عنه، وإلا لا يكون منهيا،[331] فوجب الحكم بشرعية أصله وفساد وصفه؛ لاستحالة كون المشروع قبيحًا لعينه».[332]

ففي الربا وجد الأصل؛ وهو مبادلة المال بالمال، ولم يوجد الوصف؛ وهو كونها تامة، وهو المساواة، وكذا البيع بشرط فإنه أمر زائد، ولذا ينقلب صحيحًا بإسقاط الزيادة والشرط؛ لزوال المفسد.[333]

وكذا بخمر؛ لوجود أصل[334] المبادلة وفقد وصفها، وهو التقوم[335] من الجانبين؛ لكونها غير متقومة، فملك ما قابلها فقط، بخلاف /[11و] بيعها بعبد فإنه باطل؛ لأن المبيع في المعاوضة ثمن من وجه، وفي[336] النقد مبيع مطلقًا، فلم يصح إيراد العقد على الخمر مقصودًا،[337] فلم يملك ما قابلها أيضا.[338]

---

[328] ل: يترجح.

[329] د ل: عليه.

[330] ت: لا.

[331] ل: منها.

[332] **بديع النظام** لابن الساعاتي، 417/2.

[333] انظر: **البحر الرائق** ومعه **منحة الخالق** لابن عابدين، 136/6.

[334] د – أصل.

[335] د: التقويم.

[336] د: في.

[337] ت: مقصود.

[338] انظر: **بديع النظام** لابن الساعاتي، 421/2.

وفي شهادة المحدود بالقذف وجد أصلها وانعدم[339] وصفها، وهو الأداء، فلذا صح النكاح بها؛ كالأعمى وإن لم تقبل.[340]

[1. 3. 1. 1. 4. 2. 4. 1. علة وجوب الصلاة المنهي عنها بالشروع بخلاف الصوم]

«والصوم[341] المنهي حسن؛ لأنه صوم، وقبيح؛[342] لوقوعه في يوم منهي عنه،[343] فصح النذر به؛ لكونه طاعة، ووصف القبح من لوازم الفعل لا الاسم، ولم يلزم بالشروع؛ لاتصال الأداء بالعصيان.

والصلاة في الوقت المكروه حسنة لذاتها، والوقت صحيح، والفساد في وصفه؛ للتشبه إلى الشيطان، والوقت سبب وظرف، فأثر نقصانه في نقصانها، فلم يتأد بها الكامل، وضُمنت بالشروع، ولما كان وقت الصوم معيارًا لم يضمن[344] به».[345]

لأنه بمجرد الشروع صار مرتكبًا للمعصية، لصدقه على مجرد الإمساك بنية، ولذا حنث به في يمينه: لا يصوم، ولا يصير بمجرد الشروع فيها[346] مرتكبًا لها، لأن المنهي عنه الصلاة؛ وهي مجموع أركان معلومة، فما لم يفعلها لا يتحقق، فإذا قطعها قبله فقد قطع ما لم يطلب منه قطعه بعد، فيلزم القضاء، هكذا قالوا، وهو يقتضي أنه لو قطع بعد السجدة لا يجب قضاؤها، لكونه الآن صار مرتكبًا للمعصية، والجواب مطلق في الوجوب.[347]

---

[339] ل: وانعدام.

[340] انظر: **كشف الأسرار** لعبد العزيز البخاري، 270/1.

[341] د: وفي الصوم.

[342] د: وقبح.

[343] ص – منهي عنه؛ د – عنه.

[344] ت: له ويضمن.

[345] **بديع النظام** لابن الساعاتي، 422/2.

[346] د ـ صار مرتكبا للمعصية لصدقه على مجرد الإمساك بنية ولذا حنث به في يمينه لا يصوم، ولا يصير بمجرد الشروع فيها. صح هامش.

[347] انظر: **فتح القدير** لابن الهمام، 388/2.

«والصلاة في المكان المغصوب[348] تضمن بالشروع، حتى يجب القضاء بالإفساد، وتصلح للقضاء، حتى يسقط باقي[349] ذمته لو قضى[350] فيها، لأنها كاملة؛ لأن المكان فيها ليس بسبب ولا وصف ولا معيار؛ فكانت مكروهة كالبيع وقت النداء.

ولا يلزم بيع الحر والمضامين والملاقيح، لعدم تصور الانعقاد أصلًا، للإضافة إلى غير المحل، والنكاح بغير شهود؛ ونكاح المحارم منفي[351] لا منهي.

[1. 3. 1. 1. 4. 2. 4. 2. الفرق بين المنفيِّ والمنهيّ]

والفرق أن الأول: إعدام شرعي؛ يبتني[352] عليه الامتناع، والثاني: طلب امتناع؛ يبتني /[11ظ] عليه العدم، فلم يكن مشروعًا[353] مطلقًا، ولهذا لا يثاب[354] على الامتناع في المنسوخ، ولأن ملك النكاح لا ينفصل عن الحل، والنهي محرم، فبطل العقد للمضادة، والحل في البيع منفصل عن الملك فلا تضاد،[355] وعدم الحد وثبوت النسب ووجوب العدة والمهر حكم الشبهة، فلا[356] يدل على عدم بطلانه.

---

348 ل – (لأنه بمجرد الشروع صار مرتكبًا للمعصية، لصدقه على مجرد الإمساك بنية، ولذا حنث به في يمينه: لا يصوم، ولا يصير بمجرد الشروع فيها مرتكبًا لها، لأن المنهي عنه الصلاة؛ وهي مجموع أركان معلومة، فما لم يفعلها لا يتحقق، فإذا قطعها قبله فقد قطع ما لم يطلب منه قطعه بعد، فيلزم القضاء، هكذا قالوا وهو يقتضي أنه لو قطع بعد السجدة لا يجب قضاؤها، لكونه الآن صار مرتكبًا للمعصية، والجواب مطلق في الوجوب، والصلاة في المكان المغصوب). وأدرجه في المتن بعد ثلاثة أسطر.

349 د: مافي.

350 ص: مضى.

351 ل: ومنفي.

352 د ل: ينبني.

353 ل: شروعًا.

354 د: الإثبات.

355 ل – فلا تضاد.

356 ل: فعلا.

والاستيلاء[357] منهيٌّ؛ لعصمة المحل عندنا بناء على الحكم، وهو منقطع عن الكفار،[358] ولتناهي العصمة بتناهي سببها وهو الإحراز بدارنا[359] فتثبت الإباحة، فلذا يملك الكافر مال المسلم باستيلائه، والملك في الغصب ثابت شرطًا بحكم الضمان المشروع جبرًا، وهو يعتمد فوات ملك الأصل، وشرط الحكم يحسن بحسنه وإن قبح مقصودًا، فلذا يملك الغاصب المغصوب بالتضمين.

[1. 3. 1. 1. 4. 2. 5. علة تحريم الزنا]

والزنا لا يحرم بنفسه، بل لأنه سبب للولد الذي هو الأصل في ذلك، ولا معصية فيه، ثم يتعدى إلى أسبابه، فيقوم مقامه، فاعتبر مجرد السببية دون وصف الحرمة، فلذا تثبت حرمة المصاهرة بالزنا.

ونفس السفر حسن، والقبح في القصد المجاور له، وإن لم تفعل المعصية التي سافر لها، والرخصة معلقة به لا بما قصد به، فلذا ثبت الترخيص للعاصي بسفره.

[1. 3. 1. 1. 4. 2. 4. 2. الفرق بين الأفعال الحسية والأفعال الشرعية]

فهذه وإن كانت أفعالًا حسية[360] إلا[361] أن الأحكام لم تثبت بها بل بغيرها، فلا تكون واردة علينا، واختار بعض المحققين[362] في الفرق بينها[363] وبين الشرعية؛ أن الفعل إن كان موضوعًا في الشرع لحكم مطلوب فشرعيٌّ، وإلا فحسيٌّ.

1. 3. 1. 1. 4. 3. مسألة: [في مقتضى النهي]

---

[357] الاستيلاء: أي استيلاء الكفار على أموال المسلمين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 40و.

[358] د: الكفارة.

[359] د – بدارنا. صح هامش.

[360] الحسي: ما لا تتوقف معرفته على الشرع كالزنا وشرب الخمر، فإنه لا تتوقف معرفة حقيقتهما على الشرع؛ إذ يعرفهما من يعلم الشرع ومن لا يعلمه. والشرعي: ما تتوقف معرفته على الشرع كالصوم. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 376/1 – 377.

[361] د: لا.

[362] هو التفتازاني. انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 415/1.

[363] د: بينهما.

النهي يقتضي الانتهاء دائمًا؛ لأنه يعد فاعل من نهي عن فعل مجردًا[364] عن قرينة مخالفًا في أي وقت فعله، وعدم الدوام في نهي الحائض عن الصلاة لقرينة».[365]

1. 3. 1. 1. 4. 4. مسألة: [في التخيير في المحرَّم]

يجوز تحريم أحد أشياء كإيجابه، فله فعلها إلا واحدًا لا /[12و] جمعها فعلًا، فتفريع تحريم الكل في قوله لزوجاته: "إحداكن طالق"، مناقضة لهذا الأصل، بخلاف الاشتباه، حرمت[366] الزوجة لاحتمالها المحرَّمة احتياطًا، ولا احتمال في الواحدة الموطوءة هنا؛ لأن موجبه ترك واحدة وقد فعل، إلا أن يعين وينسى فكالاشتباه.

ونقلهم عن أبي حنيفة حل وطء أمتيه مع قوله: "إحداكما حرة" يرده هذا الأصل أيضًا، بل الحق أنه لا يحل وطؤهما كما لا يحل بيعهما، وكون الوطء ليس بيانًا **عنده** إنما هو لأنه من باب الاستخدام فلا يدل[367] على الاستبقاء، بخلافه في[368] الحرة، وتمامه في **فتح القدير**.[369]

1. 3. 1. 1. 4. 5. مسألة: [في الواحد بالشخص والجهة]

لا يجوز في الواحد بالشخص والجهة وجوبه وحرمته بإطباق مانعي[370] تكليف المحال، ويجوز في ذي جهتين كالصلاة في المغصوبة عند الجمهور، وألزم صحة صوم العيد عند من يقول بعدم[371] صحته، والجواب بتخصيص الدعوى بما يمكن فيه انفكاكهما، فأما الخروج بعد توسطها ففقهي لا أصلي وهو وجوبه فقط.

1. 3. 1. 2. فصل [في مباحث العام]

[1. 3. 1. 2. 1. تعريف العام]

---

[364] ل: مجرد.

[365] **بديع النظام** لابن الساعاتي، 422/2.

[366] ص: وحرمت.

[367] د: فلا بد.

[368] د – في. صح هامش.

[369] انظر: **فتح القدير** لابن الهمام، 500/4-501.

[370] ص: باطنا وما نفى.

[371] ل: بعد.

وأما العام فهو على قول الأكثر من[372] مشايخنا النافين لاشتراط الاستغراق: ما تناول أفرادًا متفقة[373] الحدود شمولًا.[374] فخرجت التثنية وأسماء الأعداد والمشترك، ودخل الجمع المنكر.

وعلى قول الشارطين له فهو: ما دل على استغراق أفراد مفهوم. فخرج الجمع المنكر لتبادر عدم الاستغراق عند إطلاقه، فالتحقيق أن الخلاف في عمومه مبني على الاستغراق وعدمه، مع أنه لا نزاع لأحد في عدم[375] قبوله أحكام العام[376] من التخصيص والاستثناء، لا يقال: اقتل رجالًا إلا زيدًا، فالعموم شمول أمر واحد لمتعدد.

[1. 3. 1. 2. 2. العموم من عواض الألفاظ]

والاتفاق على أنه من عوارض الألفاظ /[12ظ] حقيقة بمعنى وقوع الشركة في المفهوم لا بمعنى الشركة في اللفظ، والمختار وصف المعاني به أيضًا، ولا يلزم الاشتراك اللفظي،[377] بل هو مشترك معنوي، وهو خير من اللفظي والمجاز، وكل من المعنى واللفظ محل.

ومنشأ الخلاف في معناه، فمن اعتبر وحدته شخصيةً منع الإطلاق الحقيقي إذ لا يتصف به إلا الذهني ولا يتحقق عندهم وكان مجازًا كفخر الإسلام، ولم يظهر طريقه فمنعه غيره مطلقا،[378] ومن فهم من اللغة أنه أعم منه ومن النوعي وهو الحق لقولهم:

---

[372] ص - الخروج بعد توسطها ففقهي لا أصلي وهو وجوبه فقط. فصل وأما العام فهو على قول الأكثر من. صح هامش.

[373] د: منفعة.

[374] هذا التعريف لابن حبيب الحلبي. انظر: كتابه **مختصر المنار** مع شرحه **خلاصة الأفكار** لابن قطلوبغا، ص 76.

[375] ل – عدم.

[376] د ل: العموم. ت: العوام.

[377] ل – اللفظ، والمختار وصف المعاني به أيضا، ولا يلزم الاشتراك.

[378] ص: فمنعه مطلقًا؛ ت: فمنعنا مطلقًا.

مطر عام، وخصب عام في النوعي، وصوت عام في الشخصي بمعنى كونه مسموعًا أجازه حقيقة، فعلى المختار لفظ ما في التعريفين بمعنى أمر، وعلى[379] بمعنى لفظ.

[1. 3. 1. 2. 3. دلالة اللفظ العام]

ومدلوله في التركيب من حيث الحكم عليه **كليةٌ**[380] أي محكوم فيه على كل فرد مطابقة، وسيأتي تمامه، لا **كلٌّ** أي لا محكوم به على مجموع الأفراد، ولا **كليٌّ** أي ولا محكوم به على الماهية من حيث هي.

ودلالته على أصل المعنى قطعية اتفاقًا، وعلى أفراده قطعية عند الأكثر من الحنفية، وأنكره أبو منصور[381] وجماعة منهم موافَقة لأكثر الأصوليين، والاتفاق على إطلاق القطعية على الخاص، واختار المحقق في **التحرير** قول أبي منصور، وصححه في موضع[382] مع[383] أن احتمال[384] المجاز ثابت للخاص والعام[385] إلا أنه لم يعتبر في الخاص لندرته، بخلاف العام لكثرة إرادة بعضه، سواء سمي تخصيصًا اصطلاحيًا أو لا؛ كثرةً تجاوز الحد وتعجز عن العد حتى اشتهر: (ما من عام إلا وقد خص)،[386] وهذا أيضا مما خص بنحو **(وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ)** [سورة البقرة، 282/2]، **(لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ)** [سورة البقرة، 255/2] في قلة، ومثله: يورث فيصير ظنيا.

[1. 3. 1. 2. 3. 1. ثمرة الخلاف في دلالة اللفظ العام]

وثمرة هذا الاختلاف في /[13و] المعارضة ووجوب نسخ المتأخر منهما المتقدم،[387] فإذا تعارض الخاص والعام فإن لم يعلم التاريخ حمل على المقارنة، فعند أبي

---

[379] ت + غيره.

[380] ت – كلية.

[381] أي الماتريدي.

[382] ل - وصححه في موضع.

[383] د – مع.

[384] ل: احتمال مع أن.

[385] كأنها في ص: وللعام.

[386] هذا القول نسبه ابن الهمام في الأصل لابن عباس. انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 187/1.

[387] د + أي الاحتمال.

منصور وأتباعه يُخص العام بالخاص لكونه قطعيًا والعام ظني، وعندنا يثبت حكم التعارض في قدر ما تناولاه، وسيأتي حكم التعارض، وإن كان العام متأخرًا ينسخ[388] الخاص عندنا، وإن كان الخاص متأخرًا فإن كان موصولًا يخصه، وإن كان متراخيًا ينسخه[389] في ذلك القدر عندنا، كحديث العرنيين،[390] نسخ بقول عليه السلام: «**اسْتَنزِهوا البَولَ**»،[391] أو رجح بعد التعارض للاحتياط؛ لأنه خاطر، وعلى قول أبي منصور ليس بناسخ؛ لأن الحديث إنما دل على سقوط النجاسة في حق العرنيين فقط؛ لأنهم الذين عرف شفاؤهم فيه[392] وحيًا؛[393] على ما أجاب أبو حنيفة عن حل شربه تداويًا.

وقول محمد فيمن[394] أوصى بخاتم لإنسان ثم بفصه لآخر: إن الحلقة للأول والفص بينهما ليس من باب الخاص والعام غير أنه نظير، وخالفه أبو يوسف فجعل الفص للثاني كما لو وصل.

وثمرته تظهر أيضًا في جواز تخصيصه بالقياس وخبر الواحد، فعندنا لا، وعندهم يجوز، ولهذا لا يجوز تخصيص قوله تعالى: **(وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ)** [سورة الأنعام، 121/6]، بغير ذبيحة المسلم حتي يحل متروك التسمية عمدًا بخبر الواحد وهو: «**المُسْلِمُ يَذْبَحُ على اسْمِ اللهِ سمَّى أوْ لمْ يُسَمِّ**»،[395] وكذا: **(وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا)**

---

[388] ل: يفسخ.

[389] ل: يفسخه.

[390] يشير إلى حديث أنس بن مالك رضي الله عنه: (أن ناسا من عرينة اجتووا المدينة، فرخص لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتوا إبل الصدقة، فيشربوا من ألبانها، وأبوالها...). **صحيح البخاري**، 130/2 (1501)؛ **صحيح مسلم**، 1296/3 (1671).

[391] أقرب شيء وقفت عليه لهذا اللفظ حديث أبي هريرة عند الدارقطني: (استنزهوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه). **سنن الدارقطني**، 232/1 (464).

[392] ل: فيها.

[393] انظر: **شرح مختصر الطحاوي** للجصاص، 38/2.

[394] د: فيما.

[395] قريب من معناه حديث ابن عباس في **سنن الدارقطني**، 535/5 (4808)؛ **السنن الكبرى** للبيهقي، 401/9 (18890): «الْمُسْلِمُ يَكْفِيهِ اسْمُهُ، فَإِنْ نَسِيَ أَنْ يُسَمِّيَ حِينَ يَذْبَحُ فَلْيُسَمِّ وَلْيَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ ثُمَّ لِيَأْكُلْ».

[سورة آل عمران، 97/3]، بغير من وجب عليه قتل، بخبر الواحد وهو: «**الحَرَمُ لا يُعِيذُ عَاصِيًا ولا فارًّا بدَمٍ**».[396] ويجوز عندهم.

وتظهر أيضًا في وجوب اعتقاد العموم، وفي **التحرير**: وأما وجوب اعتقاد العموم[397] فبعد البحث عن المخصص اتفاق؛ لبعد وجوب العمل بما لم[398] يعتقده مطابقًا له /[13ظ] غير أنه يجوز معارضًا، وأما قبله فكذلك، والنظر يقتضي إذ[399] توقف وجوب العمل على البحث توقف اعتقاده.[400]

1. 3. 1. 2. 4. مسألة: في ألفاظ العموم:

وهي إما عامٌّ بصيغته ومعناه، بأن يكون اللفظ مجموعًا والمعنى مستوعبًا، أو بمعناه فقط.

فالأول: الجمع، سواء كان له مفردٌ[401] من لفظه كرجال أو من غيره كنساء، جمع قلة أو كثرة، معرفًا أو منكرًا، أو جمع سلامة.

والثاني: المفردُ المحلى كالرجل، والنكرة في النفي أو الشرط أو غيرها على ما سيأتي، وكلُّ اسمِ جمع لا واحد له كالجن والإنس والقوم والرهط، ومَن، وما، وأيٌّ مضافة، وكلٌّ، وجميع.

[1. 3. 1. 2. 4. 1. مبحث: الجمع المحلى بأل]

أما الجمع[402] المحلى باللام فاستغراقه كالمفرد لكل فرد، وما قيل استغراق المفرد أشمل ففي النفي، أو المراد[403] لأنه بلا واسطة الجمع، وإلا فممنوع، وعنه[404] قالوا: **(لا**

---

396 **صحيح البخاري**، 149/5 (4295)؛ **صحيح مسلم**، 987/2 (1354).

397 د - وفي التحرير: وأما وجوب اعتقاد العموم. صح هامش.

398 ل: عالم.

399 ص – إذ.

400 د: اعتقاد.

401 د: مفردًا.

402 د – الجمع.

403 ل: والمراد.

تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ) [سورة الأنعام، 103/6]، "سلب العموم" لا "عموم السلب"،[405] أي لا يدركه كل بصر.

وإذا[406] لم يكن[407] عهد خارجي تعين الاستغراق، ولو أمكن الذهني معه قدم على الاستغراق، وقيل[408] الاستغراق مقدم للأكثرية[409] خصوصًا في استعمال الشارع، وقرر هذا القائل أن الجمع المحلى للمعهود وللاستغراق حقيقة، وللجنس[410] مجاز، وأنه[411] خلف لا يصار إليه إلا عند[412] تعذرهما، ولذا لو حلف: لا يكلمه الأيام والشهور؛ يقع على المعهود، **فعنده** المعهود عشرة، **وعندهما** الأسبوع والسنة.

ولا شك أن تعريف الجنس الذي استدل على ثبوته بإطباق العرب على قولهم: فلان يلبس البرود ويركب الخيل وتخدمه العبيد؛ هو المراد بالمعهود الذهني؛ إذ هو الإشارة إلى الحقيقة باعتبارها بعض الأفراد /[14و] غير معينة للعهدية الذهنية لجنسها، ويصدق على الرجال مرادًا[413] به عدد، والتعبير بالحصة غير جيد، ولا يتصور إلا في الماهية النوعية، وهي نفسها المفرد المقيد بما[414] يمنع، بخلاف تعريف الماهية حيث

---

[404] أي وعن كون استغراق الجمع دون استغراق المفرد لشموله الجموع لا الآحاد. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 211/1؛ **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 46و.

[405] "سلب العموم": أي نفي الشمول ورفع الإيجاب الكلي. و"عموم السلب": أي شمول النفي. انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 193/1.

[406] د: وإن.

[407] ل + له.

[408] القائل هو سعد الدين التفتازاني؛ مستندا لأقوال النحويين واللغويين، وخالف في هذا قول عامة مشايخ الحنفية. انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 98/1.

[409] د: للأكثر به.

[410] د – وللجنس. صح هامش.

[411] ص: مجاوز أنه.

[412] ل: إذا.

[413] ل: يراد.

[414] د: مما.

يتحقق في الجنسية كالحيوان أفضل من الجماد، وعنه[415] لتعيينه[416] وجب في قوله تعالى: **(إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ)** [سورة التوبة، 60/9]؛ جواز الصرف لواحد، وتنصف الموصى به لزيد والفقراء، وأُجمع على الحنث بفرد في الحلف لا يتزوج النساء[417] ولا يشتري العبيد، إلا بنية العموم فلا يحنث أبدًا قضاءً، وقيل ديانة لأنه كالمجاز لم ينل إلا بالنية، ومنه لا من الماهية: شربت الماء وأكلت الخبز والعسل، كـ "ادخل[418] السوق".

فالحاصل أن اللام للتعريف، وهو الإشارة إلى المراد باللفظ مسمًّى أو لا، فالمعرف في: "أكرمتُ الأسدَ" الرجلُ، وإنما تدخل [اللامُ] النكرةَ ومسماها، بلا شرط فرد بلا زيادة، فعدم التعيين ليس جزءًا ولا شرطًا،[419] فاستعملت[420] في المعين عند المتكلم لا السامع حقيقة لصدق الفرد، فإن نسب إليه بعده عرَّفت معهودًا، يقال: ذكريًا، وخارجيًا؛ أي ما عهد من السابق، ولو معينًا[421] غير مذكور خص الخارجي نحو: **(إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ)** [سورة التوبة، 40/9].

وإذا دخلتْ المستعمل في غيره[422] عرَّفتْ معهودًا ذهنيًا، ويقال: تعريف الجنس أيضًا لصدق الشائع على كل[423] فرد. وإذا أريد بها كل الأفراد عرفتْ[424] الاستغراق، وإذا أريد[425] بها الحقيقة بلا اعتبار فرد فهي لتعريف الحقيقة والماهية؛ كالرجلُ خيرٌ من المرأة، غير أنه قد يخال أن الاسم حينئذ[426] مجاز فيهما؛ لأنه ليس للاستغراق ولا للماهية،

---

[415] وعنه: أي عن تعريف الجنس. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 47و.

[416] ص – لتعيينه.

[417] د: بالنساء.

[418] ل: كإدخال.

[419] د + له.

[420] فاستعملت: أي اللام.

[421] ولو معينًا: أي ولو كان المشار إليه باللام معينا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 48و.

[422] في غيره: أي في المفرد غير المعين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 48و.

[423] ت – كل.

[424] د ـ الجنس أيضا لصدق الشائع على كل فرد وإذا أريد بها كل الأفراد عرفت. صح هامش.

[425] ص – أريد.

[426] د: يومئذ.

لكن تبادر الاستغراق عند عدم العهد يوجب وضعه له بشرط اللام، وأنه[427] القرينة، بخلاف **"الماهية"** من حيث هي لم يتبادر.

[1. 3. 1. 2. 4. 1. 1. 1. تعريف الماهية]

/[14ظ] **فتعريفها:** تعليق معنى حقيقي للام بمجاز للاسم. فاللام في الكل حقيقة؛ لتحقق معناها الإشارةِ[428] في كل، واختلافه ليس إلا بخصوص المتعلق، فظهر أن خصوصيات التعريفات تابع لخصوصيات المرادات بمدخول اللام، والمعينُ القرينةُ.

فما قيل:[429] الراجح مطلقًا الخارجي ثم الاستغراق؛ لندرة إرادة الحقيقة من حيث هي، والمعهودُ الذهني يتوقف على قرينة؛ غيرُ محرر، فإن المرجِّحَ عند إمكان كل من اثنين في الإرادة الأكثريةُ استعمالًا أو فائدة، ولا خفاء في أن نحو جاءني عالمٌ فأَكرمْ العالمَ زيادةُ الفائدة في الاستغراق؛ حيث يكرم الجائي ضمن العموم، بخلاف تقديم[430] الخارجي فإنه يكون أمرًا بإكرام الجائي فقط، ولذا قُدم على الذهني إذا أمكنا.

وظهر مما ذكرنا أن ليس تعريف الاستغراق والعهد الذهني من فروع الحقيقة كما قيل، ولا أن اللام ليست إلا لتعريف الحقيقة كما نسب إلى المحققين، غير أن حاصلها أربعة أقسام، فذكروها تسهيلًا، بل المعرَّف ليس إلا المراد بالاسم، وليست الماهية مرادة دائمًا، وكونها جزءَ المراد لا يوجب أنها المراد الذي هو مناط الأحكام في التركيب، على أنها[431] لم ترد جزءًا بل على أنها كلٌّ، فإنما أريدت مقيدة بما يمنع الاشتراك فهي مع القيد نفس الفرد، وهو المراد بالتعريف وبالاسم، والمجموعُ غير أحدهما.

وحين صار الجمع مع اللام كالمفرد كان تقسيمه مثله، إلا[432] أن كونه مجازًا عن الجنس[433] يبعد حينئذ للفهم كما ذُكر في نحو: «**الأئِمَّةُ مِن قُرَيْشٍ**»،[434] وما لا يحصى.

---

[427] وأنه: أي عدم العهد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 48و.

[428] الإشارة: بالجر؛ بدل من "معناها". **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 217/1؛ **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 48ظ.

[429] القائل التفتازاني، انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 96/1.

[430] د: تقدير.

[431] د – على أنها. صح هامش.

[432] د: لا.

[1. 3. 1. 2. 4. 2. مبحث: النكرة]

وأما **"النكرة"** فعمومها في النفي ضروري، وكذا في الشرط المثبت يمينًا؛ لأن الحلف على نفيه، لا الشرط المنفي، كـ"إن لم أكلم رجلًا"؛ لأن /[15و] الحلف فيه على الإثبات، فالتقدير: "لأكلمنَّ رجلًا"، ولا يبعد في غير اليمين قصد الوحدة[435] في مثل: "إن جاءك رجل فأطعمه"، فلا يعم.

والنكرة في غير النفي والشرط إن وصفت بصفة عامة -أي لا تخص فردًا- عمَّتْ؛ كـ"لَعبدٌ مؤمنٌ خيرٌ"،[436] "قولٌ معروفٌ خيرٌ"،[437] ما لم يتعذر نحو: "لقيت رجلًا عالمًا"، و"واللهِ لأجالسنَّ[438] رجلًا عالمًا". ومن الأول:[439] "لا أجالس إلا رجلًا عالما"[440] له مجالسة كل عالم جمعًا وتفريقًا، بخلاف: "إلا رجلًا" غير مقيد يحنث برجلين.

قيل: الفرق أن الاستثناء بما يصدق على الشخص لا يتناول إلا واحدًا، فإذا وصف بعام ظهر القصد إلى وحدة النوع.

وحاصله أنها[441] في الإثبات تعم بقرينة لا تنحصر في الوصف بل تكثر، وقد يظهر عمومها من المقام وغيره كـ: **"عَلِمتْ نفسٌ"**،[442] و«**تمرةٌ**[443] **خيرٌ من جَرادةٍ**»،[444] وأكرم كل رجل ورجلًا[445] لا امرأة، وهي في غير هذا مطلقة.

---

[433] ت: الحسن.

[434] جزء من حديث أخرجه الإمام أحمد، في **المسند**، 318/19 (12307)؛ الحاكم في **المستدرك**، 85/4 (6962).

[435] ت: قصد الواحدة.

[436] لعله يشير إلى الآية الكريمة: (وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِنْ مُشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ)، (سورة البقرة، 221/2).

[437] لعله يشير إلى الآية الكريمة: (قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ)، (سورة البقرة، 263/2).

[438] د ل: لا أجالسن.

[439] أي ما تعذر فيه العموم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 49ظ.

[440] ل - ومن الأول لا أجالس إلا رجلا عالمًا؛ ت - ومن الأول لا أجالس إلا رجلا عالما. صح هامش.

[441] د: أن.

[442] لعله يشير إلى الآيتين الكريمتين: (عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أَحْضَرَتْ)، (سورة التكوير، 14/81)؛ (عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ)، (سورة الانفطار، 5/82).

ومن فروعها إعادتها، وكذا المعرفة، ويلزم كون تعريفها باللام أو الإضافة في إعادتها[446] نكرةً،[447] وضابط الأقسام إن نُكِّر الثاني فغير الأول، أو عرف فعينه، وهو أكثريٌّ؛[448] فيبنى عليه إقراره بمال مقيد بالصك، ومطلق، معروفةٌ عند الحنفية، غير قِسْم إقراره بمقيد، ثم في آخر به منكرًا، وقلبُه، وعليه خرج وجوب مالين عند أبي حنيفة.

[1. 3. 1. 2. 4. 3. مبحث: مَن]

وأما "**مَنْ**"[449] فموضوعة على الخصوص كسائر الموصولات والنكرة، وأخص منها فإنها لعاقل ذكرًا وأنثى عند الأكثر، وعمومها بالصفة، فتكون شرطية واستفهامية وموصولة وموصوفة، والأولان يعمان ذوي العقول، والأخريان قد يكونان للعموم وشمول ذوي العقول، وقد يكونان للخصوص وإرادة البعض، كذا في **التلويح**،[450] والأولى أن يقال: احتمال العموم والخصوص ثابت /[15ظ] في الجمع، ففي: "مَن شاء من عبيدي عِتقَه" يعتقون، وكذا: "مَن شئتَ" **عندهما** أي يعتقهم؛ لأن مِن للبيان، **وعنده** إلا الأخيران رَتَّب، وإلا فمختار المولى؛ لأنها تبعيض فيهما، فأمكنا في الأول لتعلق عتق كلٍّ بمشيئته، فإذا عتق[451] كل مع قطع النظر عن غيره فهو بعضٌ، وفي الثانية بمشيئة واحد، فلو أعتقهم لا تبعيض، وهذا يتم في الدفعي[452] لا في الترتيب.

---

[443] ل: وثمرة.

[444] جزء من أثر موقوف على عمر بن الخطاب رضي الله عنه؛ أخرجه الإمام مالك في **الموطأ**، 416/1 (336).

[445] ل – ورجلًا.

[446] د: اعتمادها.

[447] د – نكرة.

[448] وهو: أي الضابط المذكور، أكثري: لا كلي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 50و.

[449] د – من. صح هامش.

[450] **التلويح على التوضيح** للفتازاني، 110/1.

[451] د: عين. ل: أعتق.

[452] د: الدفع. | الدفعي: أي فيما إذا تعلقت مشيئته بالكل دفعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 51و.

وأجيب بأن تعلُّق المشيئة بالكل[453] فلا بد من إخراج البعض ليتحقق التبعيض، وتوجيه قوله بأن البعض متيقن لا يقتضيها تبعيضيَّة؛[454] لأنها للبعض المجرد، وليس المتيقن بل ضده، وبأن وصف "مَن شئتَ" المخاطَب، وهو وصف خاص، وعمومها بالعام كـ"مَن شاء من عبيدي" دُفِعَ بأن حقيقة وصفها فيه بكونها متعلق مشيئته،[455] وهو عام، وبقوله تعالى: **(مَنْ يَشَإِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ)** [سورة الأنعام، 39/6]، فإنه عام مع أنها مسندة إلى خاص.

[1. 3. 1. 2. 4. 4. مبحث: ما]

وأما **"ما"** فلغير العاقل وللمختلط،[456] فلو ولدت غلامًا[457] وجارية[458] في: "إن كان ما[459] في بطنك غلامًا" لا يقع، وفي "طلقي نفسك من الثلاث ما شئت" لها الثلاث **عندهما، وعنده** اثنتان، وهي كالتي قبلها.[460]

وقوله[461] أحسن؛ لأن تقديره على البيان: "ما شئت مما هو الثلاث"، و"طلقي ما شئت" وافٍ به، فالتبعيضُ مع زيادة "مِن الثلاث" أظهر.[462]

وإنما لم يجب قراءةُ جميع ما تيسر لأن بناء الأمر عليه دل أن المراد بصفة الانفراد.[463]

---

[453] د: في الكل.

[454] د: تبعيضه.

[455] ص: مشيئة.

[456] د ل: والمختلط؛ ت: ومختلط.

[457] د: غلام.

[458] أو جارية.

[459] د – ما.

[460] أي هذه المسألة كالتي قبلها في "مَنْ" (مَن شئت مِن عبيدي...) من حيث إن كلًّا منهما فيها مِن بيانية عندهما تبعيضية عنده. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 51ظ؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 204/1.

[461] ل: وقول. | وقوله: أي قول أبي حنيفة.

[462] انظر: **فتح القدير** لابن الهمام، 111/4.

[463] انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 111/1.

[1. 3. 1. 2. 4. 5. مبحث: كُلّ]

وأما **"كُلٌّ"** فلاستغراق أفراد ما دخلته كأنْ ليس معه غيره في المنكر، وأجزائه في المعرف، فكذب "كلُّ الرمان[464] مأكولٌ" دون "كل رمان".[465]

[1. 3. 1. 2. 4. 6. مبحث: جميع]

وأما **"جَميعٌ"** فللعموم على الاجتماع، فللكل نَفْلٌ[466] في: "جميعُ مَن دخل أوَّلًا فله كذا" بحقيقته،[467] وللأول فقط في التعاقب، بدلالته لا بمجازه في كل، وإلا لزم الجمع بين الحقيقي /[16و] والمجازي في الإرادة لتعذر عموم المجاز هنا؛ لأن المعنى الحقيقي لـ "جميع" وهو الإحاطة بقيد الاجتماع بحيث يكون المتعدد كالواحد حتى يجب للكل نفل ليس من معنى "كل"، بل لو دخلت الجماعة معًا في: "كل" كان لكل منهم النفل، فلزم أنه[468] لو تجوز به في معنى[469] كل لم يثبت للجماعة نفل، وللواحد مثله؛ لعموم، المجاز ولاستلزامه كون فعل الداخل دليل الإرادة.[470]

واعلم أن المشروط له النفل في مسائل تقييد دخول[471] الحصن بقيد الأولية إما أن يكون مذكورًا بمجرد[472] لفظ مَن، أو مع إضافة الكل أو الجميع إليه، وعلى التقادير الثلاث إما[473] أن يكون الداخل واحدًا، أو متعددًا معًا، أو على سبيل التعاقب، تصير تسعة، فإن كان واحدًا فقط فله كمال النفل في الصور الثلاث، وإن كان متعددًا فإن دخلوا معًا فلا

---

[464] ل: الزمان؛ ت: والرمان.

[465] زمان.

[466] ل: نقل.

[467] ل: تحقيقه. | أي بحقيقة لفظ جميع، وهي العموم الإحاطي على سبيل الاجتماع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 52و.

[468] ص: أن. | أنه: أي لفظ جميع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 52ظ.

[469] د – معنى. صح هامش؛ ل – معنى.

[470] **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 206/1.

[471] د: تقييده حول.

[472] د: لمجرد.

[473] د: إلا.

شيء لهم في صورة "مَن دخل"، ولكل واحد نفل تام في صورة "كل"، وللمجموع واحد في "جميع"، وإن دخلوا على سبيل التعاقب فهو للأول في الثلاث.[474]

[1. 3. 1. 2. 4. 7. مبحث: أيّ]

وأما **"أَيٌّ"** فلبعض ما أضيف إليه كُلًّا معرَّفًا ولو باللام، وإلا فلجزأيه،[475] وبحسب مدخولها يتعين[476] وصفها المعنوي، فامتنع "أيُّ الرجل عندك"؛ لعدم الصحة،[477] وجاز "[أي الرجل] أحسن".

وهي في الشرط والاستفهام ككُلٍّ مع النكرة، فتجب المطابقة لما أضيفت إليه كـ"أيُّ رجلين تكرم أكرمهما"، و"أيُّ رجال تكرم أكرمهم"، وبَعضٍ مع المعرفة، فيتحد[478] كـ"أيُّ الرجلين تضرب أضربه"، وتعم بالوصف، فيعتق الكل إذا ضَربوا في: "أيُّ عبيدي ضَرَبَك"، ومنعوه في "ضَرَبْتهُ" إلا الأول أو ما يُعينه المولى في المعية؛ لأن الوصف لغيرها، ومُنع بأنها موصوفة بالمضروبية، وكون المفعولية فضلةً /[16ظ] يُثبت ضرورة التحقيق لا ينافيه، والفرق بكون الثاني لاختيار أحدهم[479] عرفًا،[480] كـ"كُلْ أيَّ خبز تريد"، والوجه "أيّ خبزِي"؛ ليطابق المثال، ليس له أكل الكل، بل تعيين واحد يختاره، بخلاف الأول، نُقِضَ بنحو "أيُّ عبيدي وطئتْه دابَّتُك"، وبفرض ضربه الكل يلزم أن لا يعتق أحدٌ؛ لعدم الشرط، أو الكلُّ، كما في الأول، والوجه كونه على مقتضى المنع.

وأما ادعاء وضعها ابتداءً للعموم الاستغراقي بادعاء الفرق بين "اعتق عبدًا من عبيدي ضربك"، و"أيّ عبد" فممنوع، وردُّ أخذِ خصوصها وضعًا من إفراد الضمير في "أي الرجال أتاك"، وصحةِ الجواب بالواحد بالنقض بمن وما، يعني أنهما استغراقيان

---

474 **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 114/1.

475 د ت: فلجزئه.

476 ل: لتعين.

477 ل + لأن أيا هنا لجزء الرجل، ولا يمكن كون بعض الأجزاء عنده دون البعض، بخلاف أي الرجل أحسن؛ لصحة أحسنية بعض أجزائه. وهو هامش في: ص.

478 ل: فليتحد. ت: فيتحدى.

479 د: عدمهم.

480 د: عرف.

وضعًا مع إفراد ضميرهما وجوابِهما ممنوعٌ، بل وضعهما أيضًا على الخصوص كالنكرة، وعمومهما بالصفة، وعدمُ عتق أحد في "أيّكم حمل هذه" وهي حِمل واحد فحملوها؛ لعدم الشرط وهو حمل واحد، ولذا عتق الكل في التعاقب، وكذا إذا لم يكن حِملَ واحد.

واعلم أنا[481] قد قدمنا أن مدلول العام كلية، وهو في العام صيغة ومعنى مطلقًا،[482] وأما في العام معنى فمنه ما يتعلق الحكم [فيه] بمجموع الآحاد لا بكل فرد كالرهط والقوم، فلو قال: الرهط أو القوم[483] الذي يدخل هذا الحصن فله كذا استحقه[484] الجماعة دون الواحد، ومنه ما يتعلق الحكم [فيه] بكل واحد سواء كان مجتمعًا مع غيره أو منفردًا، كمَنْ إذا لم تقيد بالأولية،[485] وإن قُيدت بالأولية فقد تقدمت.

1. 3. 1. 2. 4. 8. مسألة: [في عموم جمع المذكر السالم وواو الجماعة]

صيغة جمع المذكر، والواو في نحو: "فعلوا" هل تشمل[486] النساء وضعًا؟ نفاه الأكثر إلا في تغليب؛ لقوله تعالى: **(إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ)** [سورة الأحزاب، 35/33]، وفائدة /[17و] الابتداء أولى من النصوصية بعد التناول ظاهرًا،[487] وسببه قول أم سلمة: «**يا رسول الله؛ إنَّ النساءَ قُلن ما نرَ الله ذكرَ إلا الرجالَ، فأُنزلتْ**»،[488] فقرر النفي،[489] وهن أيضًا من أهل اللسان.

1. 3. 1. 2. 5. مسألة:

---

[481] د: أن.

[482] ص – مطلقًا.

[483] ص - فلو قال الرهط أو القوم. صح هامش.

[484] ل: لم يستحقه.

[485] ل: الأولوية.

[486] د: تشتمل.

[487] د: ظاهر.

[488] أخرجه الإمام أحمد، في **المسند** 199/44 (26575)؛ النسائي في **السنن الكبرى** 219/10 (11340)؛ الحاكم في **المستدرك** 451/2 (3560).

[489] أي فقرر رسول الله صلى الله عليه وسلم النفي المذكور؛ ما نر الله... **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 55و.

إذا نقل فعله صلى الله عليه وسلم بصيغة لا عموم لها كـ: «**صلَّى في الكعبةِ**»؛[490] لا يعم، باعتبار أنه إخبار عن دخول جزئيّ في الوجود فلا يدل على الفرض والنفل لشخصيته.

1. 3. 1. 2. 6. مسألة: [في حكاية قوله عليه السلام بلفظ عام]

حكاية قول له عليه السلام لا يدرى عمومه بلفظ عامٍّ كـ: «**قضَى بالشُّفْعةِ للجار**»،[491] و«**نهى عنْ بيعِ الغَرَرِ**»،[492] فيجب الحمل على العموم؛ لأنه[493] عدلٌ عارف باللغة والمعنى، فالظاهر المطابقة، وجعْلُهما[494] من حكاية فعل بلفظ ظاهر في العموم منتفٍ؛ لأن القضاء والنهي قول يكون معه عموم وخصوص.

1. 3. 1. 2. 7. مسألة: [في شمول خطاب الله تعالى للرسول عليه السلام لأمته]

خطاب الله تعالى للرسول [صلى الله عليه وسلم] بخصوصه: **(يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ)** [سورة المائدة، 41/5؛ و 67/5]، **(لَئِنْ أَشْرَكْتَ)**[495] يتناول الأمة إلا بدليل يخصه، لأن أمر مثله مِمَّن له منصب الاقتداء والمتبوعيَّة يَفهم منه أهل اللغة شمول أتباعه عرفًا، غير أن النبي عليه الصلاة والسلام له منصب الاقتداء به في كل شيء إلا بدليل؛ لأنه بعث ليؤتسى به، فكل حكم خوطب هو به عم عرفًا وإن كان فعله لا يتوقف على أعوان، وإذنْ فإخراج الأمة[496] في بعض الأحوال تخصيص، فإنه[497] كما يرد على العام لغة يرد على العام عرفًا.

1. 3. 1. 2. 8. مسألة: [في الخلاف في عموم خطاب الواحد]

---

[490] حديث صلاة النبي صلى الله عليه وسلم في الكعبة في **صحيح البخاري**، 88/1 (397).

[491] **مصنف ابن أبي شيبة**، 518/4 (22716)؛ **مسند الإمام أحمد**، 245/2 (923).

[492] **الموطأ** 664/2 (75)؛ **صحيح مسلم**، 1153/3 (1513).

[493] لأنه: أي الصحابي الراوي.

[494] د: وجعلها. | وجعلهما: أي قضى بالشفعة، ونهى عن الغرر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 55ظ.

[495] **(لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ)** (سورة الزمر، 65/39).

[496] ل: الات.

[497] ل: فإن.

خطاب الواحد لا يعم غيره لغة، ونقل عن الحنابلة عمومه،[498] ومرادهم خطاب الشارع لواحد[499] بحكم يعلم عند تعلق ذلك الحكم بالكل إلا بدليل، لقوله: «**حُكْمِي على الواحِدِ حُكْمِي**[500] **على الجَماعةِ**»،[501] وفهم الصحابة ذلك حتى حكموا على غير ماعزٍ[502] بما حكم به عليه، ولعموم الرسالة.

1. 3. 1. 2. 9. مسألة: [في الخلاف في إرادة العبيد باللفظ العام]

/[17ظ] الخطاب الذي يعم العبيد لغة، هل يتناولهم شرعًا فيعمهم حكمه؟ فالأكثر: نعم، وقيل: لا، والرازي الحنفي [ت. 370هـ/980م][503] في حقوق الله تعالى فقط.

وحاصله أن الخلاف في إرادتهم باللفظ العام وعدمها.[504]

1. 3. 1. 2. 10. مسألة: [في شمول خطاب الله العام للنبي صلى الله عليه وسلم]

خطاب الله سبحانه العام؛ كـ: "يا عبادي" "يا أيها الناس"؛ شمله صلى الله عليه وسلم[505] إرادته، كما تناوله لغة عند الأكثر؛ لأنه منهم، وهو مبلغ أمته خطاب جبريل، ويدخل هو فيه، فما تحقق خروجه منه لزم كونه لدليل خاص فيه.[506]

---

[498] انظر: **التحبير شرح التحرير** لعلاء الدين المرداوي الحنبلي، 2466/5.

[499] د: الواحد.

[500] د – حكمي. صح هامش.

[501] قال ابن كثير في **تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب**، ص: 245: (لم أر بهذا قطُّ سندًا، وسألت عنه شيخنا الحافظ جمال الدين أبا الحجاج، وشيخنا الحافظ أبا عبد الله الذهبي مرارا، فلم يعرفاه بالكلية). وقال ابن الملقن في **غاية مأمول الراغب** ص: 19: (مشهور متكرر في كتب الأصول، ولا يعرف مخرجه بعد البحث عنه).

[502] ماعز بن مالك الأسلمي رضي الله عنه، له صحبة، وهو الذي رُجم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم، ثبت ذكره في الصحيحين وغيرهما. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 521/5.

[503] يقصد الجصاص الرازي، وهو: أحمد بن علي أبو بكر الرازي المعروف بالجصاص (305هـ - 370هـ)، الإمام الكبير، سكن بغداد وعنه أخذ فقهاؤها، كان إمام أصحاب أبي حنيفة في وقته، وكان مشهورًا بالزهد والورع، خوطب في أن يلي القضاء فامتنع. **الجواهر المضية** للقرشي، 84/1؛ **الطبقات السنية** للغزي، 477/1.

[504] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 227/1.

[505] د – وسلم.

1. 3. 1. 2. 11. مسألة: [في الخطاب الشفاهي]

الخطاب الشفاهي كـ: "يا أيها الذين آمنوا"[507] ليس خطابًا لمن بعدهم، وإنما يثبت حكمه لهم بخارج دل على أن كل خطاب[508] علق بالموجودين[509] حكمًا فإنه يلزم مَن بعدهم للقطع بعدم[510] التناول لغة.

واعلم أنه إذا نُصِر الخطاب في الأزل للمعدوم -ومعلوم أن النظم[511] القرآني يحاذي دلالةً القائمَ به تعالى- قَوِيَ قول من قال بأنه خطاب للمعدوم أيضًا، ويُجاب بأن التعلق في الأزل يدخله[512] معنى التعليق على ما[513] عرف، والكلام في النظم الخالي عنه.

1. 3. 1. 2. 12. مسألة: [في دخول المخاطِب والمخاطَب في عموم الخطاب]

المخاطِب بالكسر داخل في عموم متعلق خطابه عند الأكثر، مثل: بكل شيء عليم، وأكرم مَن أكرمك ولا تهنه، وأما "الله خالق كل شيء"[514] فمخصوص بالعقل[515] كذا في **التحرير**،[516] ولا حاجة إليه؛ لأن المراد: مِن الشيء المخلوق، بقرينة إضافة الخالق[517] إليه، فلا يتناوله، فلا يكون مخصوصًا، ومقتضى هذا الأصل أنه لو قال: "إن دخل أحد الدار فأنت طالق" فدخل هو وقوعه.

---

[506] ص – فيه.

[507] ورد هذا الخطاب في آيات كثيرة من القرآن الكريم.

[508] د: خارج.

[509] د: بالموحدين.

[510] ت: بعد.

[511] ل: النظر.

[512] د: يدخل.

[513] د: فيما.

[514] لعله يشير إلى الآية الكريمة: (اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) (سورة الزمر، 62/39).

[515] ل: بالقتل.

[516] **التحرير** لابن الهمام، ص 89.

[517] د + الخالق.

وسكت[518] في **التحرير** عن كون المخاطَب بالفتح داخلًا في عموم ما خُوطب به،[519] ولا خفاء في دخوله،[520] وفُرِّع عليه أنه لو قال: "كل امرأة لي فكذا" في جواب /[18و] قولها: "تزوجتَ عليَّ" وقع الطلاق على المخاطَبة[521] على المذهب،[522] لكن[523] نقلوا[524] أنه لو قال لامرأته: "طلِّقي مِن نسائي مَن شئتِ" وله أربع نسوة؛ لا تدخل المخاطَبة، حتى لو طلقت نفسها لا يقع، لكن لقرينة.[525]

1. 3. 1. 2. 13. مسألة: [في العام في معرض المدح والذم]

العام في معرض المدح والذم كـ: "إنَّ الأبرار"[526] يعم؛ لأنه عام بالصيغة،[527] فتجب الزكاة في الحلي لعموم قوله تعالى: **(وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ).**[528]

1. 3. 1. 2. 14. مسألة: [في الجمع المضاف لجمع]

مثل: **(خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً)**،[529] لا يوجب الأخذ من كل نوع عند الكرخي [ت. 340 هـ /952م][530] وغيره، خلافًا للأكثر.[531]

---

[518] ل: وسكتوا.

[519] ل - في التحرير عن كون المخاطب بالفتح داخلا في عموم ما خوطب به.

[520] ل: دخول.

[521] ل: على المخاطب.

[522] **الهداية** للمرغيناني، 334/2.

[523] ل + عن كون المخاطب بالفتح داخلا في عموم.

[524] ل: ونقلوا.

[525] ص: بقرينة. | **كشف الأسرار** لعبد العزيز البخاري، 35/1.

[526] لعله يشير إلى الآيتين الكريمتين: (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ) (سورة الانفطار 13/82)؛ (سورة المطففين، 22/83).

[527] ل: الصفة.

[528] (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) (سورة التوبة، 34/9).

[529] (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) (سورة التوبة، 103/9).

[530] عبيد الله بن الحسين بن دلال أبو الحسن الكرخي (260هـ = 340هـ)، انتهت إليه رياسة أصحاب أبي حنيفة بعد أبي خازم وأبي سعيد البردعي، كان كثير الصلاة والصيام، صبورا على الفقر والحاجة، يهجر من يتولى القضاء من أصحابه. **الجواهر المضية** للقرشي، 337/1.

وصورة هذه عندنا: الجمع المضاف لجمع كـ "مِن أموالهم" لا يوجب الجمع في كل فرد، خلافًا لزفر،[532] لنا:[533] الاستدلال المستمر نحو: **(جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ)** [سورة نوح، 7/71]. وكـ "ركبوا دوابهم"، يفيد نسبة آحاده إلى الآحاد،[534] ففي[535] الآية يؤخذ من مال كل لا من كل مال كل، وعليه فُرِّعَ ما لو قال: "إذا دخلتما هذين الدارين أو ولدتما ولدين؛ فطالقتان"،[536] فدخلت كلٌّ دارًا، أو ولدت ولدًا طلقت.

1. 3. 1. 2. 15. مسألة: [في عموم دلالة النص وإشارته]

الاتفاق على عموم مفهوم الموافقة،[537] وهي: دلالة النص، وكذا إشارته عندنا؛ لأنهما دلالة اللفظ، وأما مفهوم المخالفة فلا نقول به كما سيأتي.

1. 3. 1. 2. 16. مسألة: [في الخلاف في مساواة الجواب للسؤال]

الجواب غير المستقل يساوي السؤال في العموم اتفاقًا، وفي الخصوص قيل كذلك، وهو الظاهر، وأما قولهم:[538] "تركُ الاستفصال في وقائع الأحوال يعم"؛ فمسلَّمٌ إن أريد عموم الأحوال[539] والأوقات،[540] والمراد هنا عموم المكلفين، فلا معنى للزومه لتركه.[541]

---

[531] انظر: **بديع النظام** لابن الساعاتي، 2/467.

[532] د: للزفر.

[533] د + إلا.

[534] أي يفيد نسبة آحاد الجمع المضاف إلى آحاد الجمع المضاف إليه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 57و.

[535] ل: فهي.

[536] ص: فأنتما طالقتان.

[537] د: الواقعة.

[538] أي الشافعية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 57ظ.

[539] د - يعم فمسلم إن أريد عموم الأحوال.

[540] د: والأقوات.

[541] أي فلا معنى للزوم العموم في الجواب لترك الاستفصال. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 57ظ.

وأما المستقل[542] العام على سبب خاص فللعموم؛ لأن التمسك باللفظ، وهو عام، وخصوص السبب[543] لا يقتضي إخراج غيره.

1. 3. 1. 2. 17. مسألة: [في مبحث: تخصيص العام]

يرد على العام التخصيص، فالأكثر أنه: بيانُ /[18ظ] أنَّه أريد به بعضه بمستقل،[544] مقارن أي موصول في [المخصص] الأول، فإن تراخي فناسخ، لا [المخصص] الثاني.

والوجه أن الثاني ناسخ أيضًا، لا القياس؛ إذ لا يتصور تراخيه، إذ هو -كما سيأتي-: "مساواة الله محلًا[545] بآخر"، فعلي ما ذكروه يجوز الإلحاق[546] بالمخصص الثاني المتأخر، وتعدية الإخراج، وعلى ما رجحه المحقق في **التحرير** لا يجوز؛ لأنه ناسخ، وهو لا يعلل، أو جُهل فحكمه التعارض، فيرجح[547] المانع المحرم، وإلا فالوقف.

[1. 3. 1. 2. 17. 1. العام المتأخر عن الخاص]

ووجب نسخ الخاص بالعام المتأخر عنه، والبعض على أنه: قصر العام على بعض مسماه، وفي **البديع**: مسمياته،[548] أي على إرادة أجزاء مسماه، وهو يحقق أن دلالته على الأفراد تضمُّنية، وقد قدمنا أن دلالته على الأفراد مطابقة، وهو أولى مما اختاره في **التحرير** أنها تضمنية؛ لأن القضية المحكوم فيها على العام في قوة قضايا؛ كلٌّ منها يدل على حكم الفرد مطابقة، ولا خفاء أن المعتبر في الدلالة التضمنية: كون المدلول جزءًا للمعني المطابقي، لا كونه جزئيًا، ولا الأعم الصادق بكل منهما،[549] ففي إطلاق[550]

---

[542] د: المشتغل.

[543] ل - فللعموم لأن التمسك باللفظ وهو عام وخصوص السبب.

[544] بمستقل: وهو ما كان مبتدأ بنفسه غير متعلق بصدر الكلام. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 58و.

[545] ص: مساواة أمر محلل.

[546] د: الإطلاق.

[547] د: فيرجع؛ ت: كترجح.

[548] **بديع النظام** لابن الساعاتي، 468/2.

[549] د: منها.

التضمنية على ما المدلول فيه جزئي لا جزء مخالف[551] للاصطلاح، وإن كان صحيحًا في نفسه.

[1. 3. 1. 2. 17. 2. المخصِّص نوعان: متصل ومستقل]

ويكون التخصيص بمستقل؛ كالعقل والسمع المنفصل، وبمتصل، والعام[552] في التعريف حقيقة؛ لأنه بالنظر إلى الوضع والتناول، وهو باق بعد التخصيص، لا الإرادة،[553] فمُخْرِجُ[554] البعض مطلقًا مخصصٌ، واشتراط الاستقلال[555] لتغيير[556] دلالته إلى الظن، فإنه[557] قطعي عندنا، ومن جعله ظنيًا كأبي منصور لا يحتاج إلى اشتراطه،[558] ولا خلاف في عدم تغيُّره فيما بالعقل إلى الظن؛ كخروج الصبي والمجنون من خطاب الشرع.

وغير المستقل إن كان بـ"إلَّا" وأخواتها فاستثناء، وإلا فإن كان[559] /[19و] بـ"إنْ" وما يودي مؤداها فشرط، وإلا فإن كان بـ"إلى" وما يفيد معناها فغاية، وإلا فصفة، نحو: «**في الغَنَمِ**[560] **السَّائمةِ زكاةٌ**»،[561] أو غيرها، نحو: جاءني القوم أكثرهم.[562]

---

[550] ص: إطلاقه.

[551] ش: مخالفة.

[552] ل: وكالعام.

[553] لا الإرادة: أي ليس العموم إرادة الجميع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 58و.

[554] د: بمخرج.

[555] د: الاستغلال.

[556] ل: لتعبير.

[557] فإنه: أي العام. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 58ظ.

[558] ل: اشتراط.

[559] د ل – كان.

[560] ل: القسم.

[561] لعله يشير إلى نحو حديث: «فِي صَدَقَةِ الغَنَمِ فِي سَائِمَتِهَا إِذَا كَانَتْ أَرْبَعِينَ إِلَى عِشْرِينَ وَمِائَةٍ شَاةٌ»، **صحيح البخاري**، 118/2 (1454).

[562] **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 76/1.

وإنما اشترطوا الوصل[563] فيه[564] لأن إطلاقه بلا مخرج إفادة إرادة الكل، فمع عدمها يلزم إخبار الشارع بثبوت ما ليس بثابت، وذلك كذب، لكن هذا يجري في المخصص[565] الثاني كالأول، وهم إنما اشترطوا الوصل في الأول دون الثاني.

وليس الكلام في جواز قصر العام على بعض ما يتناوله بكلام متراخ، وإنما الخلاف في أنه تخصيص؛ حتى يصير العام في الباقي ظنيًا، أو نسخ؛ حتى يبقى قطعيًا، بناء على أن دليل النسخ لا يقبل التعليل.[566]

[1. 3. 1. 2. 17. 3. تخصيص الكتاب بخبر الواحد]

وقولهم: لا يجوز تخصيص الكتاب بخبر الواحد، بعد اشتراطهم المقارنة في المخصص إنما يصح لو فُرض نقلُ الراوي[567] قرآنَ الشارع المُخْرِج بالتلاوة تقييدًا مفادًا لغيريَّةٍ،[568] كذا في **التحرير**، فظاهره أنه لا بد في التخصيص أولًا من المقارنة حقيقة، لكن ذكر في بحث التعارض أن المراد بالمقارنة عدم العلم بالمتأخر منهما،[569] بناءً على الحكم بها، مع أن في الواقع[570] أحدهما ناسخ والآخر منسوخ، لكن لما جهلناهما[571] حمل على المقارنة، وإلا يلزم الترجيح من غير مرجح.

وجوابه أنه وإن حمل على المقارنة لا يكون تخصيصًا عندنا، وإنما يثبت حكم التعارض في قدر ما تناولاه[572] كما في **التنقيح**،[573] فلا منافاة بين الكلامين.[574]

---

[563] ل: ألا وصل.

[564] فيه: أي في المخصص الأول. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 58ظ.

[565] د: الخصص.

[566] **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 36/2.

[567] ل: والراوي.

[568] د ل ت: مفادا الغيرية.| حال كون ذلك المخرج "تقييدا" لإطلاق عموم المتلو "مفادا لغيرية" أي حال كون ذلك المخرج بحيث يفيد ما هو غير قرآن. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 59و؛ تيسير التحرير لابن أمير بادشاه، 12/3.

[569] د: منها.

[570] ل: للواقع.

[571] د: جهلناها.

[572] ص: تناولا. د: تناوله.

[1. 3. 1. 2. 17. 4. العام المخصَّص من باب المجاز]

وإذا خُص العام كان مجازًا في الباقي عند الجمهور،[575] بناء على اشتراط الاستغراق فيه؛ لأنه حقيقة فيه على الخصوص، فلو كان للباقي فقط حقيقة كان مشتركًا، وأما[576] عند من لا[577] يشترطه فهو حقيقة في[578] الباقي؛ حتى ينتهي التخصيص إلى /[19ظ] ما دون الثلاث.

[1. 3. 1. 2. 17. 5. حجية العام المخصوص بمجهول والمخصوص بمعلوم]

والمخصوص بمجهول ليس حجة؛ كـ: "لا تقتلوا بعضهم"، وبمبيّن حجة، واختار فخر الإسلام أنه حجة فيهما؛ ظنية الدلالة بعد أن كان قطعيها؛[579] لأن المخصص شبه الاستثناء؛ لبيانه عدم إرادة المخرج، وشبه الناسخ لاستقلاله، فيبطل إذا كان مجهولًا للثاني، ويبقى العام على قطعيته؛ لبطلان الناسخ المجهول، ويبطل[580] العام للأول؛ لأن جهالته توجب جهالة الباقي،[581] وفي المعلوم شبه الناسخ يبطله؛ لصحة تعليله وجهل قدر المتعدي إليه، فيجهل المخرج، وشبه الاستثناء يبقي قطعيته فلا يبطل، وينزل إلى الظنية عملًا بالشبهين.[582]

---

[573] **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 75/1.

[574] ل - وجوابه أنه وإن حمل على المقارنة لا يكون تخصيصا عندنا وإنما يثبت حكم التعارض في قدر ما تناولاه كما في التنقيح فلا منافاة بين الكلامين.

[575] أي جمهور الأشاعرة ومشاهير المعتزلة وبعض الحنفية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 59و.

[576] د – وأما. صح هامش.

[577] د – لا.

[578] د – في. صح هامش.

[579] ل: قطعها.

[580] ت: يبطل.

[581] د - لأن جهالته توجب جهالة الباقي. صح هامش.

[582] انظر: **الكافي في شرح أصول البزدوي** للسغناقي، 680/2 – 688/2.

وهو ضعيف؛ لأن إعمال الشبهين عند الإمكان، وهو[583] منتف في المجهول، بل إن اعتبر فالأولى اعتبار الأول؛ لأنه معنوي وشبهه بالناسخ لفظي، فتبطل حجتيه[584] كالجمهور، وصيرورته[585] ظنيًا في المعلوم لما تحقق من عدم إرادة معناه، مع احتمال قياس آخر مُخرِج، وهذا لتضمنه حكمًا لا لشبه الناسخ باستقلال[586] صيغته، وكون المنقول حجة فرع مَعلومِيَّة محل[587] حكمه، والقطعُ [حاصلٌ] بنفيها في نحو: "لا تقتلوا بعضهم"، فإن دُفع بثبوتها في نحو: **(وَحَرَّمَ الرِّبَا)**؛[588] للعلم بحل البيع، قلنا: إنْ علموه نوعًا معروفًا من البيع فلا إجمال، وإلا فكحرّم بعض البيع.

1. 3. 1. 2. 17. 6. مسألة: [في تخصيص العام بالقياس]

يجوز التخصيص بالقياس بشرط تخصيص بغيره، وتقييدُه بالقَبْلِيَّةِ وهمٌ لا يُتصور؛ لما قدمنا أنه لا يتصور تراخيه، والجواز للاشتراك[589] في الظنية؛ لأن المخصوص ظني، والتفاوت في طرق[590] الظن غير مانع، فيعمل بهما ما أمكن.

1. 3. 1. 2. 17. 7. مسألة: [في تخصيص العام بالتقرير]

/[20و] والتقرير كعلمه[591] [صلى الله عليه وسلم] بفعل مخالف للعام ولم ينكره يكون مخصصًا، بشرط كون العلم عقيب ذكر العام في مجلسه، وإلا فنسخ، بناء على اشتراط المقارنة في التخصيص، فإن عُلل تعدى لغير الفاعل، وكذا فعله عليه السلام مخصص؛ كما لو حرم الوِصال وكشف الفخذ على كل مسلم، ثم فعله.

---

[583] وهو: أي إمكان إعمال الشبهين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 59ظ.

[584] د: حجته.

[585] د: وضرورته.

[586] ل: بلاستقلال.

[587] د – محل. صح هامش.

[588] (وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا) (سورة البقرة، 275/2).

[589] ت: في الاشتراك.

[590] ص: طريق.

[591] ص: لعلمه. ل – كعلمه. صح هامش.

وحينئذ يُتصور كون فعل الصحابي عندنا مخصصًا؛ إذ قالوا[592] بحجيته[593] حملًا على علمه بالمقارن، وهو[594] أسهل من حملهم تركه مرويه[595] على علمه بالنسخ.

1. 3. 1. 2. 17. 8. مسألة: [في التخصيص بالعرف]

العادة العرف العملي مخصص عندنا، أما[596] بالعرف القولي فاتفاق؛ كالدراهم على النقد الغالب.

1. 3. 1. 2. 17. 9. مسألة: [في التنصيص على فرد من أفراد العام]

إفرادُ فردٍ من العام بحكمه[597] لا يخصصه، وهو قلب المتعارف في التخصيص، وهو: قصره على غير متعلق دليله، بل هذا قصره عليه، مثاله: «**أيُّما إهابٍ**»،[598] مع قوله [صلى الله عليه وسلم]: في شاة ميمونة [ت. 51هـ/671م]: «**دِباغُها طَهورُها**».[599]

ومنه[600] أو شبهه: «**جُعِلَتْ لِي الأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا**»،[601] مع رواية: «**وتُرْبتُها لنا**»؛[602] لا تعارض، فوجب[603] اعتبارهما، فلا يخص[604] الطهورية التراب من أجزاء الأرض، قالوا: المفهوم مخصص، قلنا: ممنوع عندنا، ولو سلم فهذا مفهوم لقب مردودٌ.

---

[592] أي الحنفية ووافقهم الحنابلة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 60و.

[593] د: بحجته.

[594] د – وهو. صح هامش.

[595] د ل: مروية.

[596] د: إلا.

[597] أي العام. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 60ظ.

[598] «أيُّما إهابٍ دُبغ فقد طَهُرَ»، بهذا اللفظ في **مسند الإمام أحمد**، 382/3 (1895)؛ **سنن الترمذي**، 342/3 (1728).

[599] لم أقف على حديث ميمونة بهذا اللفظ، ولفظه في **صحيح مسلم**، 276/1 (363): «هَلَّا أَخَذْتُمْ إِهَابَهَا فَدَبَغْتُمُوهُ فَانْتَفَعْتُمْ بِهِ؟». واللفظ الذي ذكره المؤلف ورد في جلود الميتة عامة في: **مسند الإمام أحمد**، 317/4 (2522)؛ وورد في ميتة مخصوصة غير شاة ميمونة في: **سنن أبي داود** 212/6 (4125).

[600] أي ومن إفراد فرد من العام بحكمه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 60ظ.

[601] متفق عليه؛ **صحيح البخاري**، 74/1 (335)؛ **صحيح مسلم**، 370/1 (521).

[602] «جُعِلَتْ لَنَا الْأَرْضُ كُلُّهَا مَسْجِدًا، وَجُعِلَتْ تُرْبَتُهَا لَنَا طَهُورًا إِذَا لَمْ نَجِدِ الْمَاءَ»، **صحيح مسلم**، 371/1 (522).

[603] د: فيوجب.

1. 3. 1. 2. 17. 10. مسألة: [في رجوع ضمير العام على بعض أفراده]

رجوع الضمير إلى البعض ليس تخصيصًا، مثل: "والمطلقات" مع "وبعولتهن"،[605] فلا يخص[606] التربص الرجعيات؛ لأنهما لفظان خص المضمر منهما، فلا يلزم تخصيص المظهر.

1. 3. 1. 2. 17. 11. مسألة: [في منتهى التخصيص]

المختار عندنا أن منتهى التخصيص واحد، واختار في **التنقيح** أنه[607] الواحد فيما هو جنس، والثلاثة فيما هو جمع، ومراده بالجنس نحو: الرجل والعبيد والنساء والطائفة، وبالجمع الجمع المنكر كما صرحوا به.[608]

والفرق بين المنكَّر والمعرَّف أن أفراد الأول /[20ظ] جموع، والثاني آحاد، لنا: **(الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ)**،[609] والمراد نُعَيم،[610] فإن أجيب بأن الناس للمعهود فلا عموم، فمدفوع بأن كون الناس للمعهود لواحد من العام، وأيضًا فالمراد به فرد معهود، لا أن الناس للمعهودين استعمل في فرد، وأيضًا[611] لا مانعَ لغويٌّ من الإرادة بالقرينة، وإنما يعد لاغيًا إذا لم ينصبها، ونحن اشترطنا المقارنة في التخصيص.

1. 3. 1. 3. فصل: [في مباحث المشترك]:

[1. 3. 1. 3. 1. تعريف المشترك]

---

[604] ل: تخصص.

[605] يشير إلى الآية الكريمة: (وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا)،(سورة البقرة، 228/2).

[606] ل: يخصص.

[607] ص ل: أن. | أنه: أي منتهى التخصيص. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 61و.

[608] **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 95/1؛ **الكافي في شرح أصول البزدوي** للسغناقي، 536/2.

[609] (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ)، (سورة آل عمران، 173/3).

[610] نعيم بن مسعود الأشجعي؛ صحابي مشهور، له ذكر في البخاري، أسلم ليالي الخندق، وهو الذي أوقع الخلاف بين قريظة وغطفان في غزوة الخندق. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 363/6.

[611] ت ـ فالمراد به فرد معهود لا أن الناس للمعهودين استعمل في فرد وأيضًا.

وأما **"المشترك"** فهو: لفظ تعدد مسماه بوضع متعدد،[612] فخرج الخاص؛ لأن مسماه واحد، والعام؛ لأنه بوضع واحد، وهو جائز، وواقع في اللغة والقرآن؛ لأنه لا امتناع[613] لوضع لفظ مرتين فصاعدًا لمفهومين فصاعدًا، على أن يستعمل لكل على البدل، وقولهم: يستلزم العبث؛ لانتفاء فائدة الوضع مندفعٌ بأن الإجمال مما يُقصد، ولنا على الوقوع ثبوت استعمال القُرْءِ لغة لكل من الحيض والطهر، لا يتبادر أحدهما مرادًا بلا قرينة، وهو دليل الوضع كذلك، وهو[614] المراد بالمشترك.

[1. 3. 1. 3. 2. فائدة المشترك]

وفائدته في الشريعة: العزم عليه إذا تبين، والاجتهاد في استعلامه،[615] فينال ثوابه، وسبب[616] تعدد الوضع الابتلاء إن كان الواضع هو الله تعالى، أو قصد الإبهام، أو الغفلة[617] عن الوضع الأول، أو اختلاف[618] الواضعين[619] إن كان [الواضع] غيره.

[1. 3. 1. 3. 3. أحوال اللفظ المشترك]

وله بالنسبة إلى ما وضع له أحوال أربعة:

الأول: أن يطلق على أحدهما مرة وعلى الآخر[620] أخرى، فلا يقصد بإطلاق واحد إلا أحدهما، ولا نزاع في صحته وفي كونه بطريق الحقيقة.

الثاني: أن يطلق ويراد به أحد المعينين لا على التعيين، بأن يراد به في إطلاق واحد هذا أو ذاك، مثل: "تربصي قرءًا" أي حيضًا أو طهرًا، وهو[621] حقيقة المشترك عند التجرد عن القرائن.

---

[612] د: تعدد.

[613] د: لامتناع.

[614] ل – هو.

[615] د: الاستعلامة. | أي طلب فهم المراد منه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 61ظ.

[616] د: وسلب.

[617] ل ت: والغفلة.

[618] د: واختلاف.

[619] د: المواضعين.

[620] د: الأخرى.

/[21و] **الثالث:** أن يطلق إطلاقًا واحدًا ويراد[622] به مجموع معنييه من حيث هو المجموع المركب منهما،[623] بحيث لا يفيد أن كلًّا منهما مناط الحكم، ولا نزاع في امتناعه حقيقة، ولا في جوازه مجازًا إن وجدت علاقة مصححة.

والرابع: أن يطلق إطلاقًا[624] واحدًا ويراد[625] به كل[626] واحد[627] من معنييه، بحيث يفيد أن كلًّا منهما مناط الحكم ومتعلق الإثبات والنفي، وهذا هو محل الخلاف، فعندنا ليس بعام، وبهذا المعنى لا حقيقة ولا مجاز.[628]

وأما بالنسبة إلى إفراد معنى واحد له كالعيون لأفراد العين الجارية فهو عام بلا خلاف، وقيل: إنه بالمعنى الأول يعم في النفي فقط حقيقة، وعليه فرع في وصايا **الهداية**،[629] وفي **المبسوط:** حلف لا يكلم[630] مولاك،[631] وله أعلون وأسفلون، أيهم كلَّم حنث؛ لأن المشترك في النفي يعم،[632] واختاره في **التحرير**، وقال: إنه المختار، مستدلًّا[633] بأنه نكرة في النفي، والمنفي[634] ما سمي باللفظ.

---

[621] ت: أو هو.

[622] ت – ويراد. صح هامش.

[623] د: منها.

[624] د: طلاقًا.

[625] ل: يراد.

[626] ص – كل.

[627] ت - به مجموع معنييه من حيث هو المجموع المركب منها بحيث لا يفيد أن كلا منهما مناط الحكم ولا نزاع في امتناعه حقيقة ولا في جوازه مجازا إن وجدت علاقة مصححة والرابع أن يطلق طلاقا واحدا ويراد به كل واحد.

[628] ل: مجازا.

[629] د: الهداية وصايا.

[630] د + وله.

[631] د: مولان، نسخة الشرح: مولى فلان.

[632] انظر: **المبسوط** للسرخسي، 23/9؛ **الهداية** للمرغيناني، 532/4.

[633] ل: منه لا.

[634] ت: والنفي.

ورده صاحب **التقرير** [ت. 879هـ/1474م]؛[635] بأن الحق أن النفي لِما اقتضاه الإثبات، فإن اقتضى الإثبات الجمع بين المعنيين فالنفي كذلك، وإلا فلا، وأما مسألة اليمين فلأن حقيقة الكلام متروكة بدلالة اليمين إلى مجاز يعمها، وهو أن يكون المولى من تعلق به عتق، وهذا المعنى بعمومه يتناول الأعلى والأسفل.[636]

[1. 3. 1. 3. 4. حجج الحنفية على عدم استغراق اللفظ المشترَك المحتمِلِ جميعَ مفاهيمه]

لنا أنه[637] يسبق إلى الفهم إرادة أحدهما حتى يتبادر طلب المعين، وهو[638] يوجب الحكم بأن شرط استعماله كونه في أحدهما، فانتفى ظهوره في الكل، ومنع سبق ذلك إلى[639] الفهم مكابرة، وقولهم: إنه وضع لكل، فإذا قصد الكل كان فيما وضع له، قلنا: اسم الحقيقة بالاستعمال لا بالوضع، فإذا شرط في الاستعمال عدم الجمع امتنع لغة، فلو استعمل /[21ظ] كان خطأ فضلًا عن كونه حقيقة.

قالوا: وقع: **(إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ)**،[640] **(أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ)**،[641] الآية، وهي من الله الرحمة، ومن غيره الدعاء، فهو مشترك، والسجود في العقلاء بوضع

---

[635] محمد بن محمد ابن محمد الشمس الحلبي الحنفي (825هـ - 879هـ)، يعرف بابن أمير حاج، وبابن الموقت، كان عالما بارعا فاضلا، تصدر بابن الهمام وغيره، أذن له شيوخه في حياتهم بالتصدي للإفتاء والإقراء. **الضوء اللامع للقرن التاسع** للسخاوي، 9/210- 211.

[636] لم أجد هذا التعقب في التقرير، وقد شرح كلام ابن الهمام واختياره في هذا الموضع دون أن يتعقبه. انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 1/266.

[637] د: أن.

[638] وهو: أي تبادر الآخر لا على التعيين الموجب لطلب المعين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 62و.

[639] د ل ت – إلى.

[640] (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا)، (سورة الأحزاب، 56/33).

[641] (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ)، (سورة الحج، 18/22).

الجبهة، ومن غيرهم الخضوع، قلنا: إذا لزم كونه حقيقة في معنيين، وأمكن جعله لمشترك بينهما متواطئًا لزم، فالسجود المشترك الخضوع الشامل قولًا وفعلًا، فهو متواطئ، فيسجد له: يخضع له من في السماوات والأرض، وهو لجنسيته[642] يختلف صورة، ففي العقلاء بوضع الجبهة، وفي غيرهم بغيره، فاندفع الاعتراض بأنه إن أريد الخضوع القهري شمل الكل، فلا وجه لتخصيص كثير من الناس، أو الاختياري لم يتأت في غيرهم، وكذا الصلاة موضوعة للاعتناء[643] بإظهار الشرف، ويتحقق منه تعالى بالرحمة،[644] ومن غيره بدعائه له، تقديمًا للاشتراك المعنوي على اللفظي، أو يجعل مجازًا فيهما فيعم، وأما أهل التفسير فعلى إضمار خبر للأول،[645] وتفرع على أنه لا عموم له بطلان الوصية لمواليه وهم له من الطرفين إذا مات قبل البيان، وحكم المشترك التأمل في نفس الصيغة أو غيرها من الأدلة والأمارات ليترجح أحد معنييه أو معانيه.

واعلم أن المشترك يدل بنفسه على أحد معنييه،[646] والقرينة لدفع المزاحمة، فلا تكون دلالته عليه بواسطة القرينة، وتحقيق ذلك أن المقتضى للدلالة[647] على المعنى[648] المعين متحقق، وهو الوضع شخصًا، إلا أن المزاحمة مانعة والقرينة دافعة للمانع، وليس عدم المانع من تتمة المقتضى، وأما المجاز فلا يدل على معناه المجازي بنفسه بل بواسطة القرينة، فهي من تتمة المقتضى، وهو الوضع نوعًا، فظهر الفرق بين قرينة /[22و] المجاز وقرينة المشترك وبين دلالتيهما.

1. 3. 1. 4. فصل: [في مباحث المؤول]

[1. 3. 1. 4. 1. تعريف المؤول]

---

[642] ل: لجنسية.

[643] د: للاعتقاد.

[644] د: من الرحمة.

[645] د – للأول. صح هامش.

[646] ص - على أحد معنييه. صح هامش.

[647] د: لدلالة.

[648] ت – المعنى. صح هامش.

وأما **"المُؤوَّل"** من المشترك فما ترجح بعض وجوهه[649] بظنيٍّ، ولأعمَّ منه فهو: ما رفع إجمالًا بظني؛ مشتركًا أو خفيًا أو مشكلًا أو مجملًا.

وإنما عدوه من أقسام النظم مع أن المراد يتبين[650] فيه بالرأي؛ لأن المشترك بعد نصب دليل على تخصيص أحد المعاني يصير كأنَّ الواضع عينه بإزائه بنفسه، ولأن الإرادة لم تثبت يقينًا فلم يخرج عن الاشتراك قطعًا، والخفي إذا لحقه البيان[651] بقاطع لا يكون[652] مؤولًا بل مفسرًا، وترجح بعض الوجوه قد يكون بالتأمل في الصيغة، وقد يكون بالنظر[653] إلى سباقه،[654] أو بالنظر إلى سياقه؛ وهو آخر الكلام، وحكمه وجوب العمل على احتمال السهو والغلط؛ لأنه إن ثبت بالرأي فلا حظ له في إصابة الحق يقينًا، أو بخبر الواحد فهو ظني.[655]

1. 3. 1. 4. 2. تنبيه: [في ذكر تأويلات للحنفية يزعم الشافعية أنها تأويلات بعيدة]

وقد ذكر الشافعية من البعيدة تأويلات للحنفية:

1- في قوله عليه السلام لغيلان بن سلمة[656] الثقفي[657] -وقد أسلم على عشر-: «**أَمْسِكْ أَرْبَعًا وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ**»،[658] الحديث،[659] أي[660] ابتدئ نكاح أربع، أو أمسك الأربع الأول، فإنه يبعد أن يخاطب بمثله متجدد في الإسلام بلا بيان.

---

[649] ل: رجوعه.

[650] ل: تبيين.

[651] د: للبيان.

[652] ل – لا يكون.

[653] ل: بالنظم.

[654] سياقه: بالباء الموحدة، وهو ما سيق الكلام له. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 63و.

[655] د: فظني.

[656] د: مسلمة.

[657] غيلان بن سلمة بن معتب الثقفي، صحابي أسلم بعد فتح الطائف، وكان حكيما عاقلا من وجوه ثقيف، روى عنه ابن عباس شيئا من شعره، توفي في آخر خلافة عمر. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 257/5.

[658] **موطأ الإمام مالك**، 650/1 (1693).

[659] د ل ت – الحديث.

2- وقوله لفيروز الديلمي [ت. 53هـ/673م][661] -وأسلم على أختين-: «**أَمْسِكْ أَيَّتَهُمَا شِئْتَ**»؛[662] أبْعدُ.

3- وقولهم في: **(فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا)** [سورة المجادلة؛ 4/58]؛ إطعام طعامِ[663] ستين، وحاجة واحد في ستين يومًا حاجة ستين، مع إمكان قصده لفضل الجماعة وبركتهم وتظافر قلوبهم على الدعاء له، وعموم الانتفاع دون الخصوص.

4- وقولهم في نحو: «**فِي**[664] **أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةٌ**»؛[665] أي قيمتها؛[666] إذ يلزم أن لا تجب الشاة، وكل معنى استنبط من حكم فأبطله باطل، /[22ظ].

5- ومنها حمل: «**أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ، بَاطِلٌ، بَاطِلٌ**»؛[667] على الصغيرة والأمة والمكاتبة، أو باطل أي[668] يؤول إلى البطلان غالبًا لاعتراض الولي؛ لأنها مالكة[669] لبضعها،[670] فكان كبيع سلعة لها،[671] مع[672] إمكان قصده [صلى الله عليه وسلم] لمنع استقلالها فيما لا يليق بمحاسن العادات استقلالها[673] به.

---

660 د: أو.

661 فيروز الديلمي، أو ابن الديلمي، يماني كناني من أبناء الأساورة من فارس الذي كان كسرى بعثهم إلى قتال الحبشة، مات في خلافة عثمان، وقيل في خلافة معاوية باليمن سنة ثلاث وخمسين. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 290/5.

662 **مسند الإمام الشافعي**، 275/1؛ **سنن الترمذي**، 424/2 (1130).

663 د: إطعام.

664 ت – في.

665 **مسند الإمام أحمد**، 409/17 (11307)؛ **سنن الترمذي**، 11/2 (621).

666 د: أو قيمتهما.

667 **مسند الإمام أحمد**، 243/40 (24205)؛ **سنن الترمذي**، 392/2 (102).

668 ل: أو.

669 د: مالكها.

670 د – لبضعها. صح هامش.

671 ل: لا.

672 د – مع. صح هامش.

673 ت: استقلالًا.

6- ومنها حملهم: «**لَا صِيَامَ لمَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ مِنَ اللَّيْلِ**»[674] على القضاء والنذر المطلق.

7- ومنها حملهم (**وَلِذِي الْقُرْبَى**)،[675] على الفقراء منهم؛[676] لأن المقصود سد خلة المحتاج، مع ظهور أن القرابة قد تُجعل سببًا للاستحقاق مع الغنى؛ تشريفًا للنبي صلى الله عليه وسلم.

8- وعد بعضهم[677] حمل (**إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ**)،[678] الآية، على بيان المصرف.

[1. 3. 1. 4. 2. 1. ردود الحنفية على ما زعمه الشافعية]

وأنت تعلم أن بعد التأويل لا يقدح في الحكم، بل يفتقر إلى المرجح.

[1. 3. 1. 4. 2. 1. 1. توجيه التأويل الأخير]

وأما الأخير[679] فدفع بأن السياق وهو رد لمز المعطين ورضاهم عنهم إذا أعطوهم وسخطهم إذا منعوا بقوله[680] تعالى: (**وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ**) إلى آخره،[681] يدل أن المقصود بيان المصارف لدفع وَهْمِ أنهم[682] يختارون في العطاء والمنع.

---

[674] **سنن الدارمي**، 158/2 (1740)؛ **السنن الكبرى** للنسائي، 197/4 (2334).

[675] (وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)، (سورة الأنفال، 41/8).

[676] أي من ذي القربى من بني هاشم وبني المطلب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 64ظ.

[677] أي بعض الشافعية كإمام الحرمين عد من التأويلات البعيدة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 64ظ.

[678] (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ)، (سورة التوبة، 60/9).

[679] أي ادعاء بعد التأويل الأخير، وهو حمل الحنفية والمالكية للآية على بيان جنس المصرف. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 64ظ.

[680] ل ت: لقوله.

[681] (وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ)، (سورة التوبة، 58/9).

[682] ل: أنما.

ورُدَّ بأنه لا ينافي الظاهر أيضًا من الاستحقاق، فلا يصرف عنه،[683] ولا يخفى أن ظاهره من العموم[684] منتف اتفاقًا، ولتعذره حملوه[685] على ثلاثة من كل صنف، بناء على أن معنى الجمع مراد مع اللام والاستغراق، وهو منتف، وكونه للاستحقاق والتمليك لغير معين أبعد، وينبوا[686] عنه الشرع والعقل، فالمستحق الله تعالى، وأمر بصرف ما يستحقه إلى من كان من الأصناف، فإن كانوا بهذا[687] مستحقين فبلا ملك، ودون استحقاق الزوجة النفقة؛ لتعين المستحق، ولا تَملك إلا بالقبض.[688]

/[23و] **ولنا** آثار صحاح عن عدة من الصحابة والتابعين صريحة فيما قلنا، ولم يُرْوَ عن أحد منهم خلافه، ولا ريب في فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف قولهم،[689] قَسَّم الذهبية التي بعث بها معاذ[690] من اليمن في المؤلفة[691] فقط؛ الأقرع [ت. 15هـ/636م][692] وعيينة[693] وعلقمة بن علاثة[694] وزيد الخيل [ت. 9هـ/630م]،[695] ثم أتاه

---

[683] د: عنهم.

[684] أي لا يخفى أن ظاهر قوله تعالى: (إنما الصدقات) من العموم أي عموم الفقراء أو المذكورين متعذر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 65و.

[685] أي ولتعذر العموم المذكور؛ حملوه أي الشافعية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 65و.

[686] ل: وبينوا.

[687] ل ت: لهذا.

[688] د: بالبعض.

[689] أي الشافعية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 65و.

[690] صوابه عليٌّ بدل معاذ رضي الله عنهما. والحديث في: **صحيح البخاري**، 4/ (3344)137؛ **صحيح مسلم**، 741/2 (1064).

[691] د: بالمؤلفة.

[692] الأقرع بن حابس التميمي؛ صحابي شهد فتح مكة وحنينا والطائف، وكان من المؤلفة قلوبهم ثم حسن إسلامه، واستشهد في معركة اليرموك. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 252/1.

[693] د: وعينية. | عيينة بن حصن الفزاري، له صحبة، وكان من المؤلفة قلوبهم، ثم ارتد عن الإسلام ثم رجع إليه، واختلف فيه هل ثبت على الإسلام أم لا. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 638/4.

[694] علقمة بن علاثة العامري، كان من سادة قومه، وله صحبة، وكان من المؤلفة قلوبهم، وارتد في أيام أبي بكر ثم رجع إلى الإسلام. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 455/4.

مال آخر فجعله في صنف الغارمين فقط، حيث قال لقبيصة بن المخارق[696] -حين أتاه وقد تحمل حمالة-: «**أَقِمْ حتَّى تَأْتِيَنَا الصَّدقةُ، فَنأْمرَ لكَ بِها**»،[697] وفي حديث[698] سلمة بن صخر البياضي[699] أنه أمر له بصدقة قومه.[700]

[1. 3. 1. 4. 2. 1. 2. توجيه التأويل السابع]

وأما شرط الفقر فقالوا: لقوله عليه السلام: «**يا بنِي هاشمٍ إنَّ اللهَ كَرِهَ لكمْ**»[701]... **إلى: «وَعَوَّضَكُمْ عَنْها بِخُمُسِ الْخُمُسِ»**،[702] والمعوض عنه للفقير.[703]

[1. 3. 1. 4. 2. 1. 3. تضعيف التأويلين الأولين]

وأما الأولان فالأوجه خلاف[704] قول الحنفية، وهو قول محمد بن الحسن.[705]

[1. 3. 1. 4. 2. 1. 4. توجيه التأويل السادس]

وأما لا صيام فلمعارض صح في النقل،[706] وفي رمضان بعد الشهادة بالرؤية قال: «**وَمَنْ لَمْ يَكُنْ**[707] **أَكَلَ فَلْيَصُمْ**»، وهو[708] بعد تعين الصوم الشرعي مقرون بدلالة عليه لأنه

---

[695] زيد الخيل بن مهلهل الطائي، وفد على النبي صلى الله عليه وسلم سنة تسع فسماه زيد الخير، وكان شاعرًا خطيبًا شجاعًا كريمًا، توفي منصرفه من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقيل بل مات في خلافة عمر. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 513/2.

[696] قبيصة بن المخارق الهلالي، ويقال له البجلي، له صحبة ورواية عن النبي صلى الله عليه وسلم. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 312/5.

[697] **صحيح مسلم**، 722/2 (1044).

[698] د: الحديث.

[699] سلمة بن صخر الخزرجي، وكان يقال له البياضي؛ لأنه حالفهم، وهو الذي ظاهر من امرأته، روى عنه كبار التابعين. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 126/3 – 127.

[700] أمر له بها كفارة عن ظهاره. انظر حديث ظهاره في: **مسند الإمام أحمد**، 347/26 – 348 – 349 (16421)؛ **سنن الترمذي**، 328/5 – 3291 (3299).

[701] ص: إليكم. | «غُسالةَ أيْدي النَّاسِ وأوساخهم وعوضكم...».

[702] قال الحافظ بن حجر في **الدراية في تخريج أحاديث الهداية** 126/2: (لم أجده هكذا، وفي الطبراني:...) وساق حديثًا يفيد منع الصدقة على بني هاشم. فانظره.

[703] ت: للفقراء.

[704] ت: خلافًا.

[705] انظر: **بدائع الصنائع** للكاساني، 314/2.

قال: «**مَنْ أَكَلَ فَلا يأْكلْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ، وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ**»،[709] فلو اتحد حكم الأكل وغيره فيه لقال: "لا يأكل أحدٌ"، ثم هو واجب معين، فلم يبق إلا غير المعين، فعملوا به في القضاء والنذر المطلق، وهو أولى من إهدار بعض الأدلة بالكلية.

[1. 3. 1. 4. 2. 1. 5. توجيه التأويل الخامس]

وأما النكاح فلضعف الحديث[710] بما صح من[711] إنكار الزهري [ت. 124هـ/742م][712] روايته، وقول ابن جريج [ت. 150هـ/767م][713] في رواية ابن عدي [ت. 365هـ/976م][714]: «فلم يعرفه، فقلت[715] له: إن سليمان بن موسى حدثنا به عنك،

---

[706] يشير لحديث **مسلم** 808/2 (1154): عن عائشة رضي الله عنها، قالت: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: ذات يوم «يا عائشة، هل عندكم شيء؟» قالت: فقلت: يا رسول الله، ما عندنا شيء قال: «فإني صائم». **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 65ظ.

[707] د: يكل.

[708] أي قوله: فليصم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 66و.

[709] **صحيح البخاري**، 44/3 (2007).

[710] أي حديث: «أيما امرأة نكحت...» المتقدم.

[711] د ل ت + عن.

[712] في النسخ الأربع المعتمدة: "الزاهري" بزيادة ألف بعد الزاي المعجمة، وهو تصحيف، والصواب: الزهري، كما في النسختين البريطانية، والمحمودية، والشرح اللوحة 66و؛ **التحرير** وشرحيه: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 156/1؛ **تيسير التحرير** لابن أمير بادشاه، 152/1. | والمقصود هو الإمام العلم محمد بن مسلم ابن شهاب الزهري القرشي، رأى عشرة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، كان إمامًا فقيهًا فاضلًا من أحفظ أهل زمانه وأحسنهم سياقًا لمتون الأخبار، مات ليلة الثلاثاء لسبع عشرة خلت من شهر رمضان سنة 124هـ. **الثقات** لابن حبان، 349/5.

[713] عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي الأموي مولى خالد بن أمية، من فقهاء أهل الحجاز وقرائهم ومتقنيهم ، وهو أول من دون العلم بمكة، يروي عن عطاء والزهري، توفي سنة 150هـ. **الثقات** لابن حبان، 93/7.

[714] أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني، يعرف أيضًا بابن القطان صاحب كتاب الكامل في الجرح والتعديل، حافظ ناقد، قال الذهبي: كان لا يعرف العربية مع عجمه فيه، وأما في العلل والرجال فحافظ لا يجارى، توفي سنة 365هـ. **تاريخ الإسلام** للذهبي، 240/8.

[715] ص: فقالت.

فقال: أخشى أن يكون وَهِمَ عليَّ، وأثنى على سليمان».[716] فَصَمَّمَ،[717] ومثله[718] في عرف[719] المتكلمين إنكار بلا شك.

أو لمعارضة ما هو أصح، وهو رواية مسلم [ت. 261هـ/875م]: /[23ظ] «**الْأَيِّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا**»،[720] وهي من لا زوج لها؛ بكرًا[721] كانت أو ثيبًا، وليس للولي حقٌّ في نفسها سوى التزويج، فجعلها أحق به منه، فهو بين أن يُحمل على أول البطلان أو يُترك للمعارض الراجح.

وأما الحمل على الأمة[722] وما ذكر فإنما هو في: «**لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ**»،[723] أي من له ولاية، فيخرج نكاح الأمة والعبد وما ذكر،[724] وإذا دل الصحيح على صحة مباشرتها[725] لزم كونه[726] لإخراج نكاح الأمة والعبد والمراهقة والمعتوهة، وتخصيص العام ليس من الاحتمالات البعيدة، وقد ألجأ إليه الدليل.

[1. 3. 1. 4. 2. 1. 6. توجيه التأويلين الثالث والرابع]

وأما الزكاة فمع المعنى[727] النص،[728] **أما الأول** فللعلم بأن الأمر بالدفع إلى الفقير إيصال لرزقهم الموعود منه سبحانه، وهو متعدد من طعام وشراب وكسوة، فقد وعدهم

---

716 انظر القصة في: **الكامل في ضعفاء الرجال** لابن عدي 255/4.

717 أي فصمم الزهري على إنكار رواية هذا الحديث عنه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 66و.

717 د: بكر.

718 أي مثل هذا الكلام ممن روي عنه خير. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 66و.

719 ت: عراف.

720 **صحيح مسلم**، 1037/2 (1421).

721 د: بكر.

722 ل + والعبد.

723 **مسند الإمام أحمد**، 280/32 (19518)؛ **سنن الترمذي**، 398/2 (1102).

724 ل ت - فإنما هو في لا نكاح إلا بولي أي من له ولاية فيخرج نكاح الأمة والعبد وما ذكر.

725 أي مباشرة المرأة المذكورة للنكاح. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 66ظ.

726 أي كون شرط الولي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 66ظ.

727 ت – المعنى. صح هامش.

أصنافًا، وأمر من عنده من ماله أن يؤدي مواعيده، فكان إذنًا بإعطاء القِيم، كما في مثله من الشاهد،[729] وحينئذ لم تبطل الشاة بل [يبطل] تعيينُها،[730] وحقيقته بطلان عدم إجزاء غيرها، وصارت محلًّا هي[731] وغيرها، فالتعليل وسَّع المحل، وليس التعليل إلا لتوسعته.[732]

وأما النص فما علق البخاري [ت. 256هـ/870م]،[733] -وتعليقاته[734] صحيحة- من قول معاذ: «**ائْتُونِي بِخَمِيسٍ أَوْ لَبِيسٍ مَكَانَ الذُّرَةِ والشَّعِيرِ أَخَفُّ عَلَيْكُمْ وَأَنْفَعُ لِلْفُقَرَاءِ بِالْمَدِينَةِ**»،[735] فظهر أن ذكر[736] الشاة والجذعة كان لتقدير المالية، ولأنه أخف على أرباب المواشي من العين، لا لتعينها،[737] والله سبحانه أعلم.

1. 3. 2. فصل: [في الأقسام الراجعة إلى كيفية ظهور المعنى بالنظم]

التقسيم الثاني: باعتبار ظهور دلالة اللفظ إلى "ظاهر" و"نص" و"مفسَّر" و"محكَم".

[1. 3. 2. 1. تعريفات الأقسام]

[1. 3. 2. 1. 1. الظاهر]

---

[728] أي مع النص المعنى. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 66ظ.

[729] ت: المشاهد.

[730] د – تعيينها. صح هامش.

[731] د: هي محلا.

[732] ت: لتوسعه.

[733] التعليق أن يحذف من مبدأ الإسناد واحد فأكثر، كقول الشافعي رحمه الله: قال نافع، وقول مالك: قال ابن عمر، أو قال النبي صلى الله عليه وسلم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 67و.

[734] د: تعليقاته.

[735] **صحيح البخاري**، 116/2. وفي لفظه اختلاف يسير.

[736] د – ذكر.

[737] ل: لتعيينها.

فمتأخرو الحنفية: ما ظهر معناه الوضعي له بمجرده[738] محتملًا إن لم يسق له، أي ليس المقصود الأصلي من استعماله فهو بهذا الاعتبار: **الظاهر**.

[1. 3. 2. 1. 2. النص]

وباعتبار ظهور ما سيق /[24و] له مع احتمال التخصيص أو التأويل: **النص**، ويقال لكل سمعيٍّ.

[1. 3. 2. 1. 3. المفسر]

ومع عدم احتمال غير النسخ: **المفسَّر**، ويقال لكل ما بُيِّن بقطعيٍّ مما فيه خفاء من الأقسام الآتية، وإن بُين بظنيٍّ فمؤوَّل.

[1. 3. 2. 1. 4. المحكم]

ومع عدم احتمال النسخ في زمانه عليه السلام: **المحكم**، ويسمى حقيقة عرفية في المحكم لنفسه.

والأقسامُ الأربعة بعد زمن النبي عليه السلام محكمٌ لغيره، يلزمه التقييد به عرفًا،[739] فهي متباينة.

[1. 3. 2. 2. اجتماع بعض الأقسام الأربعة في لفظ واحد وانفراد بعضها]

ولا[740] يمتنع **الاجتماع** في لفظ بالنسبة إلى ما سيق له وعدمه،[741] كما تفيده أمثلتهم،[742] منها: **(وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا)** [سورة البقرة، 275/2] ظاهر في الإباحة والتحريم إذ لم يسق[743] لذلك، نصٌّ باعتبار خارج هو رد تسويتهم.[744]

---

[738] له: أي للسامع. بمجرده: أي اللفظ، أي بنفس سماعه بلا قرينة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 67ظ.

[739] به: أي بقيد لغيره. عرفًا: خاصًّا أصوليًّا تمييزًا بين الصنفين بعد اشتراكهما في أصل المعنى اللغوي، وهو الإتقان والإحكام المنافي للتغيير والتبديل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 68و.

[740] ل: وإلا.

[741] الاجتماع: أي اجتماع قسمين. أي في لفظ له معنيان سيق لأحدهما ولم يسق للآخر، فيكون بالنسبة إلى الأول نصًّا وإلى الثاني ظاهرًا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 68و.

[742] د ـ متباينة ولا يمتنع الاجتماع في لفظ بالنسبة إلى ما سيق له وعدمه كما يفيده أمثلتهم. صح هامش.

[743] ل: يسيق.

ومنها: **(فَانْكِحُوا مَا طَابَ)**،[745] الآية، ظاهرٌ في الحل، نصٌّ باعتبار خارج هو[746] القصر على العدد إذ السوق له، وظهر من هذا المثال أن المراد بالوضعي في المقسَّم تمامه أو جزؤه، وإن كان[747] الوضعي في جزئه مجازًا، ويُفهم ضمنًا بمجرد اللفظ المجازُ لفهم تمام موضوعه، ثم القرينة لنفي الزائد على الجزء لا لفهمه، فلا ينافي الظاهرَ هذا المجاز.

ومثال **انفراد النص**: **(يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ)**،[748] وكل لفظ سيق لمفهومه.

أما **الظاهر** فلا ينفرد إذ لا بد أن يساق[749] اللفظ لغرض.

ومثل المتأخرون منهم كالمتقدمين **المفسَّر**[750] بقوله تعالى: **(فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ)**،[751] الآية، ويلزمهم أن لا يصح هذا التمثيل؛ لأن هذا المثال لا يحتمل النسخ، وثبوته معتبر في المفسر لتتميز الأقسام، وإنما يتصور المفسر في مفيد حكم لا في الخبر لأنه لا يحتمل النسخ، بخلاف المحكم نحو: **(وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ)**؛[752] لأنه لا يقبل النسخ.

وأما المتقدمون منهم فقالوا: المعتبر في **الظاهر** ظهور المعنى الوضعي بمجرده،[753] سيق له أوْ لا. وفي **النص** ذلك مع ظهور ما سيق له، احتمل التخصيص والتأويل أو لا. وفي **المفسر** عدم الاحتمال احتمل النسخ أو لا. وفي **المحكم** عدمه، فهي متداخلة.

---

744 أي تسوية الكفار بين البيع والربا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 68ظ.

745 **(**فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعُولُوا**)** (سورة النساء، 3/4).

746 د ـ هو رد تسويتهم ومنها فانكحوا ما طاب الآية ظاهر في الحل نص باعتبار خارج. صح هامش.

747 د ـ وظهر من هذا المثال أن المراد بالوضعي في القسم تمامه أو جزؤه وإن كان. صح هامش.

748 استفتحت بهذا الأمر سورتان من القرآن الكريم هما: (سورة النساء، 1/4)؛ (سورة الحج، 1/22).

749 ل: سياق.

750 د ــ المفسر. صح هامش.

751 **(**فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ**)** (سورة الحجر، 30/15)؛ (سورة ص، 73/38).

752 وردت في آيات منها: (سورة البقرة، 282/2).

753 أي بمجرد اللفظ الدال عليه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 69و.

وقول فخر الإسلام في المفسر: «إلا أنه يحتمل النسخ»[754] سند للمتأخرين؛ إذ لا فصل في الأقسام، وبه يبعد نفي التباين عن كل المتقدمين، ولعدم التباين /[24ظ] مثلوا[755] الظاهر: (**يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا**)،[756] (**الزَّانِيَةُ**)،[757] (**وَالسَّارِقُ**)،[758] وبالأمر والنهي مع ظهور ما سيق له.

واقتصارُ بعضهم[759] في [تمثيل] النص[760] على: "مَثْنى" إلى "رُباعَ"،[761] (**وَحَرَّمَ الرِّبَا**)[762] صحيحٌ، والحق أن كلًّا من: "انكحوا" أو اسم[763] العدد يستقل نصًا؛ لأن النص ما ظهر معناه وعرف ما هو المقصود لسوقه، سواء قصد بسوقه إفادة معناه كـ: "انكحوا" أو غيرها[764] كـ: "حرم الربا" كما قدمناه، فلزم انقسام النص قسمين.

[1. 3. 2. 3. ما يقدم من الأقسام الأربعة عند التعارض]

والأقسام الأربعة توجب الحكم قطعًا ويقينًا، وعند البعض حكم الظاهر والنص وجوب العمل واعتقاد حقية[765] المراد، والحق أن كلًّا منهما قد يفيد القطع وهو الأصل، وقد يفيد الظن، وهو ما إذا كان احتمال غير المراد مما يعضده دليل، ويظهر التفاوت عند التعارض، فيقدم النص على الظاهر، والمفسر عليهما، والمحكم على الكل؛ لأن العمل بالأوضح والأقوى أولى وأحرى.

1. 3. 3. فصل [في الأقسام الراجعة إلى كيفية خفاء المعنى بالنظم]

---

754 **كشف الأسرار** لعبد العزيز البخاري، 50/1.

755 د – مثلوا. صح هامش.

756 استفتحت بهذا الأمر سورتان من القرآن الكريم هما: (سورة النساء، 1/4)؛ (سورة الحج، 1/22).

757 (الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ) (سورة النور، 2/24).

758 (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) (سورة المائدة، 38/5).

759 أي بعض المتقدمين كصاحب البديع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 69و.

760 د – النص. صح هامش.

761 أي من قوله تعالى: (فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) (سورة النساء، 3/4).

762 (وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا) (سورة البقرة، 275/2).

763 ل – أو. ت: واسم.

764 غيرها: أي غير إفادة معناه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 69ظ.

765 ل: حقيقة. | أي الخفي.

التقسيم الثالث: مقابل الثاني باعتبار الخفاء.

[1. 3. 3. 1. الخفي]

فما[766] كان منه بعارض غير الصيغة **فالخفي**، وهو أقلها،[767] كالظاهر في الظهور، وحقيقته:[768] لفظ دال على مفهوم عرض له فيما هو ببادئ الرأي من أفراده ما يخفى به كونه منها إلى قليل تأمل.

ويجتمعان[769] في لفظ بالنسبة [إلى مفهومه]، كالسارق ظاهرٌ في مفهومه الشرعي خفيٌّ في النباش والطرار؛[770] للاختصاص[771] باسمٍ إلى ظهور أنه في الطرار لزيادة،[772] فيثبت فيه حدُّه دلالة لا قياسًا، والنباش لنقص فلا.

[1. 3. 3. 2. المشكل]

والمشكل: لفظ تعددت فيه المعاني الاستعمالية مع العلم بالاشتراك ولا مُعيِّن، أو تجويزها مجازية، أو بعضها إلى التأمل. ولا يشكل بصدقه على "المشترك" كـ: "أنى" في: [قوله تعالى]: **(أَنَّى شِئْتُمْ)**؛[773] لاستعماله[774] كأين وكيف إلى أن تُؤُمِّل، فظهر الثاني[775] بقرينة الحرث /[25و] وتحريم[776] الأذى.

---

[766] د: إذا.

[767] أي أقل هذه الأقسام في الخفاء. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 69ظ.

[768] ل: حقيقته.

[769] أي يجتمع الخفي وما يقابله وهو الظاهر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 70و.

[770] الطرار: آخذ المال من اليقظان من غفلة منه بطرٍّ أو غيره، والطر هو: القطع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 70و.

[771] د: للاختصار.

[772] أي لزيادة مسماه في المعنى الذي هو مناط حكم السرقة، وهي الحذاقة في فعل السرقة وفضل في جنايته؛ لأنه يسارق الأعين المستيقظة لغفلة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 70و.

[773] **(**نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ**)** (سورة البقرة، 223/2).

[774] أي أنى.

[775] أي فظهر أن المراد هو المعنى الثاني أي معنى كيف. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 70ظ.

[776] د – وتحريم. صح هامش.

[1. 3. 3. 3. المجمل]

والمجمل: ما كان [خفاؤه] لمتعدد لا يعرف إلا ببيان. كمشترك تعذر ترجيحه، كوصية لمواليه[777] حتى بطلت فيمن له الجهتان،[778] أو إبهام متكلم لوضعه لغير ما عرف، كالأسماء[779] الشرعية من الصلاة والزكاة والربا.

[1. 3. 3. 3. المتشابه]

والمتشابه:[780] ما لم ترج معرفته في الدنيا، كالصفات في نحو اليد والعين، والأفعال كالنزول، وكالحروف في أوائل السور.[781] وظهر أن الأسماء الثلاثة من المشكل والمجمل والمتشابه مع الاستعمال لا الوضع كالمشترك.

[1. 3. 3. 3. 1. المتشابه من الخطاب الذي لا يعقل معناه عند الحنفية]

والأكثر على إمكان درك المتشابه خلافًا للحنفية، وحقيقة الخلاف في وجود قسم لا يمكن دركه، فأئمتنا أثبتوه، ولا يخفى أنه بحث عن قسم شرعي استُتْبِع،[782] لا لغوي، فجاز عندهم[783] اتباعه طلبًا للتأويل، وامتنع عندنا، فلا يحل طلبه.

ولا نزاع في عدم امتناع الخطاب بما لا يفهم ابتلاءً للراسخين بإيجاب اعتقاد الحقية،[784] وترك الطلب تسليمًا وعجزًا، بل النزاع في وقوعه، فالحنفية: نعم؛ لقوله تعالى: **(وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ)** [سورة آل عمران، 7/3]، [وأما] **(وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ)** [فهو] عطف جملة خبره: **(يَقُولُونَ)**؛[785] لأنه تعالى ذكر أن من الكتاب متشابهًا يبتغي[786] تأويله

---

[777] لأن لفظ المولى مشترك بين المعتِقين والمعتَقين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 71و.

[778] أي جهة المعتِقين والمعتَقين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 71و.

[779] د: كأسماء.

[780] د: المتشابه.

[781] كـ: ألم، وكهيعص، وق.

[782] أي لا يخفى أن هذا بحث عن قسم من الخطابات الشرعية وهو الخطاب بما لا يفهم معناه. استتبع: أي استطرد في هذا التقسيم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 71ظ.

[783] د – عندهم. | عندهم: أي الشافعية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 71ظ.

[784] ل: الحقيقة.

[785] (وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ) (سورة آل عمران، 7/3).

[786] ص د: ينبغي.

قسم وصفهم بالزيغ، فلو اقتصر على هذا القسم لَحكم بمقابلهم وهو قسم بلا زيغ لا يبتغون تأويله، على وزان: **(فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ)** [سورة النساء، 157/4]، اقتضى مقابله فتركه، فكيف وقد صرح بذكر مقابله بقوله تعالى: **(وَالرَّاسِخُونَ)**، وصحت جملة التسليم وهي قوله: **(يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ)** خبرًا عنه، فيجب اعتباره كذلك.

فإن قيل: قسم الزيغ هم المبتغون ابتغاء الفتنة وابتغاء التأويل، فالقسم المحكوم بمقابلته ينفي الأمرين، قلنا: قسم الزيغ بابتغاء كلٍّ لا المجموعِ؛ إذ الأصل استقلال الأوصاف، ولأن /[25ظ] جملة **(يَقُولُونَ)** حينئذ حال، ومعني متعلقها وهو **(آمَنَّا بِهِ)** يَنبُو[787] عن موجب عطف المفرد؛ لأن مثله في عادة الاستعمال يقال للعجز والتسليم، وغاية الأمر أن مقتضى[788] الظاهر أن يقال: وأما الراسخون، فإذا ظهر المعنى وجب كونه على مقتضى الحال المخالف لمقتضى الظاهر، مع أن الحال قيد في العامل وليس علمهم مقيدًا بحالِ قولِهم **(آمَنَّا بِهِ)**.

وأيَّد حملَنا قراءةُ ابن مسعود: «**وإنْ تأويلُه إلا عندَ اللهِ**»،[789] فلو لم تكن قراءته حجة صلحت مؤيِّدًا، على وزان ضعيف الحديث يصلح شاهدًا وإن لم[790] يكن مثبتًا، فكيف والوجه منتهض على الحجية كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

وتكلُّمُ العلماء في تأويل كل آية إنما هو على مذهب الخلف، ودُفع بأنه كان في القرن الأول والثاني، وقد يقال: التوقف إنما هو عن طلب العلم حقيقة لا ظاهرًا، والأئمة إنما تكلموا في تأويله ظاهرًا لا حقيقة، وبهذا يمكن أن يندفع[791] نزاع الفريقين، ودُفع بأن هذا لا يخص المتشابه بل أكثر القرآن من هذا القبيل؛ لأنه بحر لا ينقضي عجائبه.

1. 3. 4. فصل [في الأقسام الراجعة إلى استعمال النظم]

---

[787] أي يبعد ويقصر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 72و.

[788] ت: يقتضي.

[789] انظر: **تفسير الطبري: جامع البيان** 204/6.

[790] د – لم.

[791] ل ت: يدفع.

التقسيم الرابع: للفظ[792] هو باعتبار استعماله ينقسم إلى **"حقيقة" و"مجاز"**، وكل منهما باعتبار ظهور المراد واستتاره ينقسم إلى **"صريح" و"كناية"**.

[1. 3. 4. 1. مباحث الحقيقة والمجاز]

[1. 3. 4. 1. 1. تعريف الحقيقة]

فالحقيقة: اللفظ المستعمل فيما وضع له، في عرف[793] به ذلك الاستعمال.

وتنقسم بحسب ذلك إلى لغوية وشرعية كالصلاة، وعرفية عامة كالدابة، وخاصة كالرفع للنحاة، ويدخل المنقول والمرتجل، والمنقول هو: ما وضع لمعني باعتبار مناسبته لما كان له.

وزيادةُ "أَوَّلًا" في تعريفها[794] يخل بعكسه؛ لصدق الحقيقة على المشترك في المتأخر وضعه له، وليس هذا القيد محتاجًا إليه لإخراج المجاز؛ لأنه لا يتصور أوليته، على أنه لو فُرض جاز أوليةُ /[26و] وضع المجاز.

[1. 3. 4. 1. 2. تعريف المجاز]

وهو: ما استعمل لغير ما وضع له لمناسبة اعتُبر نوعُها.

وينقسم[795] كالحقيقة، وتدخل الأعلام فيهما أي الحقيقة والمجاز،[796] وخرج عنهما الغلط كاستعمال لفظ الأرض في السماء غلطًا.

[1. 3. 4. 1. 3. أقسام الوضع]

واعلم أن الوضع قد يكون **لقاعدة** كليةٍ جزئيات موضوعها ألفاظ مخصوصة، **ولمعنًي** خاصٍّ، وهو: الوضع الشخصي.

---

[792] ت: اللفظ.

[793] د: وعرف.

[794] أي في تعريف الحقيقة كما فعله الآمدي، حيث قال: الحقيقة الوضعية هي: اللفظ المستعمل فيما وضع له أوَّلًا في اللغة، كالأسد المستعمل في الحيوان الشجاع العريض الأعالي، والإنسان في الحيوان الناطق. **الإحكام في أصول الأحكام** للآمدي، 27/1.

[795] أي ينقسم المجاز إلى لغوي وشرعي وعرفي عام وخاص. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 73و.

[796] ل ت – أي الحقيقة والمجاز. | وهو حاشية في: ص.

والأول: النوعي، وينقسم إلى ما يدل جُزْئِيُّ موضوعِ متعلَّقه بنفسه، وهو وضع قواعد التركيب والتصاريف، وبالقرينة وهو وضع المجاز، كقول الواضع: كلُّ مفرد بَيَّنَ مسمَّاه وغيرَه مشتركٌ اعتبرته، أي استعملتُ في الغير باعتباره، فلكل أحد من الناس ذلك مع قرينة.

ولفظ الوضع حقيقة عرفية في كل من الأولين، مجاز في الثالث؛[797] إذ لا يفهم بدون تقييده، وظهر اقتضاء المجاز وضعين: لِلَفظٍ، ولِمعنًى؛ وهو نوع العلاقة، وهي بالاستقراء [خمسة]:

مشابهة صورية كالإنسان لِنَقْشِه.[798] أو [مشابهة] في معنى مشهور كالشجاعة للأسد، بخلاف البَخَرِ، ويُخصُّ بالاستعارة في عرف. والكون عليه كالعبد على العتيق. والأول إليه وإن كان الحقيقي حال التكلم، كـ: "قتلت قتيلًا"، وإنما لم يكن حقيقة لأن المراد قتيلًا حيًا، ويكفي توهمه وإن لم يكن كـ: "عصرت[799] خمرًا فأريقت في الحال".

والمجاورة، ومنها الجزئية للمنتفي عُرفًا بانتفائه كالرَّقَبة لا الظفر، بخلاف الكل في الجزء، ومنه العام لفرده: **(الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ)**،[800] وقَلْبُه:[801] **"عَلِمَتْ نفسٌ".**[802] ومنها الذهنية كالمقيد على المطلق كالمِشْفَرِ على الشفة مطلقًا، وقَلْبُه.

---

[797] الأولين: أي الشخصي والنوعي. الثالث: النوعي الدال على جزئي موضوع متعلقه بالقرينة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 73ظ.

[798] أي كإطلاق الإنسان على شكله المنقوش في الجدار. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 74و.

[799] د: وإن يكن كحظرت.

[800] (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) (سورة آل عمران، 173/3.

[801] ت: وقبله. | وقلبه: أي إطلاق فرد من العام على العام. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 74ظ.

[802] [802] لعله يشير إلى الآيتين الكريمتين: (عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا أَحْضَرَتْ)، (سورة التكوير، 14/81)؛ (عَلِمَتْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ)، (سورة الانفطار، 5/82).

والمراد أن يراد خصوص الشخص باسم المطلق، وهو مستحدث، والغلط من ظن الاستعمال فيما وضع له في نفس المسمى لا أفراده، ويلزمهم أنَّ [ضمير] أَنَا من متكلم خاص وهذا المعين مجاز، ونحوه كثير، والاتفاق /[26ظ] على نفيه، وإنما هو حقيقة.

ومن المجاورة كونهما[803] **عَرَضَيْن** في محل كالحياة للعلم، أو **محلين** متشابهين ككلام السلطان لكلام وزيره، أو **جِسمين** فيهما كالرواية للمزادة،[804] ومنها كونهما متلازمين **ذِهنًا** كالسبب للمسبب، ويتكثر بتكثر السبب إلى الفاعلي والغَائِيِّ والمادِّيِّ والصُّوريّ، وشرطه عند الحنفية الاختصاص، وسيأتي، والملزوم عطف على السبب[805] على اللازم كنَطَقَت الحالُ، أو [متلازمين] خارجيًا كالغائط على الفضلات، وهو المحلِّ على الحالِّ، وقلبه،[806] وأُدرج في الذهني أحدُ المتقابلين في الآخر، ومنع بامتناع إطلاق الأب على الابن،[807] وإنما هو من قبيل الاستعارة بتنزيل التضادِّ منزلة التناسُب؛ لتَمْليحٍ[808] أو تَهَكُّمٍ أو تَفاؤُلٍ؛ كالشجاع على الجبان والبصير على الأعمى والسيئة على جزائها.[809]

وما ذكر من كون الزيادة والنقصان من العلاقة منتف،[810] والمجاز في متعلقهما مجاز، ويجمعها قول فخر الإسلام: اتصالٌ صورةً أو معنًي. ولم يتحققوا[811] علاقة التغليب ولعلها في العمرين السِّيرةُ،[812] وخُصَّ **عمرُ** [ت. 23هـ/644م] بالتغليب؛ لخفة لفظه

---

[803] أي الحقيقي والمجاز. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 74ظ.

[804] الراوية: في الأصل اسم للبعير الذي يحمل المزادة. المزادة: ظرف الماء يستقي به على الدابة التي تسمى راوية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 75و.

[805] ت ـ عطف على السبب. وهي حاشية في: ص.

[806] ت: وقبله. | أي إطلاق الحالِّ على المحل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 75و.

[807] د ــ على الابن.

[808] أي إتيان بما فيه ملاحة وظرافة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 75و.

[809] ص: والجزاء على السيئة على جزائها.

[810] ت: ينتف.

[811] ص: يتحقوا.

[812] أي للمشابهة بينهما رضي الله عنهما في السيرة أي النهج. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 75ظ.

بالنسبة إلى **أبي بكر** [ت. 13هـ/634م]، وهو عكس التشبيه، وفي القمرين الإضاءةُ، وخُصَّ القمر بالذكر دون الشمس للتذكير معكوسا.[813]

1. 3. 4. 1. 4. مسألة: [في كون الأسماء الشرعية من باب الحقيقة]

لا خلاف أن الحقيقة المستعملة لأهل الشرع من نحو الصلاة والزكاة حقائق شرعية؛ يتبادر منها ما علم بلا قرينة، بل الخلاف في أنها عرفية للفقهاء أو [حقيقة شرعية] بوضع الشارع، فالجمهور على[814] الثاني، فعليه يحمل كلامه،[815] وقول فخر الإسلام بأن الصلاة اسم للدعاء سُمِّي بها عبادة معلومة مجازًا؛ لما أنها شرعت للذكر، يريد أنها مجازات لغوية هجرت حقائقها أي معانيها الحقيقية لغةً، فليس [قوله] مخالفًا /[27و] للجمهور.

لنا القطع بفهم الصحابة ذلك قبل حدوث اصطلاحات الفقهاء في زمنه صلى الله عليه وسلم، وهو فرع وضع الشارع، نعم لا بد أوَّلًا من نصب قرينة النقل، فمدار التوجيه على أنه إذا لزم تقدير قرينة غير اللغوي فهل الأولى تقديرها قرينةَ تعريف النقل أو المجاز؟ والأوجه الأول إذا علم استمراره على قصده من اللفظ أبدًا إلا لدليل.

[1. 3. 4. 1. 4. 1. اعتراض وجوابه]

قالوا: لو نقلت كانت غير عربية؛ لأنهم لم يضعوها، ويلزم أن لا يكون القرآن عربيًّا.[816]

---

[813] ل - وشرطه عند الحنفية الاختصاص وسيأتي والملزوم عطف على السبب على اللازم كنطقت الحال أو خارجيا كالغائط على الفضلات وهو المحل على الحال وقلبه وأدرج في الذهني أحد المتقابلين في الآخر ومنع بامتناع إطلاق الأب وإنما هو من قبيل الاستعارة بتنزيل التضاد منزلة التناسب لتلميح أو تهكم أو تفاؤل كالشجاع على الجبان والبصير على الأعمى والسيئة على جزائها وما ذكر من كون الزيادة والنقصان من العلاقة منتف والمجاز في متعلقها مجاز ويجمعها قول فخر الإسلام اتصال صورة أو معني ولم يتحققوا علاقة التغليب ولعلها في العمرين السيرة وخص عمر بالتغليب لخفة لفظه بالنسبة إلى أبي بكر وهو عكس التشبيه وفي القمرين الإضاءة وخص القمر بالذكر دون الشمس للتذكير معكوسًا.

[814] د ل ت – على.

[815] أي الشارع إذا وقعت مجردة عن القرائن. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 75ظ.

[816] ت: غريبًا.

أجيب: بأنها عربية؛ إذ وضع الشارع لها ينزلها مجازات لغوية، ويكفي في العربية كون اللفظ منها والاستعمال على شروطها.

1. 3. 4. 1. 4. 2 تتمة: [في تقديم المعنى العرفي على اللغوي]

كما يقدم [المعنى] الشرعي في لسانه على ما سلف، كذا العرفي في لسانهم؛ [فلو حلف] لا يأكل بيضًا كان ذا القِشْرِ؛[817] فيدخل النعام،[818] أو [لا يأكل] طبيخًا فما طبخ من اللحم في الماء ومرقه، أو رأسًا فما يكبس بقرًا أو غنمًا، ولو تُعُورِفَ الغنمُ فقط تعيَّن، أو شِواءً خصَّ اللحمُ، وقول فخر الإسلام: لأن الكلام موضوع لاستعمال الناس وحاجتهم فيصير المجاز باستعمالهم كالحقيقة يحمل على ذلك المَحْمِل.[819]

1. 3. 4. 1. 5. مسألة: [في عدم استلزام الحقيقة للمجاز وعكسه]

لا شك أن الموضوع قبل الاستعمال ليس حقيقة ولا مجازًا؛ لانتفاء جنسهما،[820] ولا [شك أيضًا] في عدم التزام الحقيقة مجازًا، واختلف في قلبه، والأصح نفيه، ويكفي في المجاز تجويز التجوُّز به بعد الوضع قبل الاستعمال، لكنهم استدلوا بوقوعه في نحو: "شابَتْ لِمَّةُ الليلِ"،[821] ودُفع بأنه مشتركُ الإلزامِ؛ لاستلزامه وضعًا، والاتفاق أن المركب لم يوضع شخصيًا، والكلام فيه، وأيضًا الرحمن لمن له رقة القلب، ولم يطلق صحيحًا إلا عليه تعالى، /[27ظ] فلزم مجازًا بلا حقيقة، بخلاف قولهم: "رَحْمَان اليمامةِ"؛ لأنه إطلاق غير صحيح، ولأنهم لم يريدوا به[822] [المعنى] الحقيقي من رقة القلب.

---

817 أي كان المحمول عليه البيض ذا القشر أي البيض الذي له قشور. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 76و.

818 في هامش ل: أي بيضه، من إصلاح المؤلف بقلمه.

819 د: المحل.

820 د – جنسها. ل: جنسيهما. | أي جنس تعريفي الحقيقة والمجاز، وهو المستعمل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 76ظ.

821 إذا ظهر فيه تباشير الصبح، فإن هذا مجاز لا حقيقة له. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 76ظ.

822 ت – به.

قالوا: لو لم يستلزم[823] انتفت فائدة الوضع، وليس بشيء؛ لأن التجوُّز فائدة لا تستدعي غير الوضع.

1. 3. 4. 1. 6. مسألة: [في الخلاف في كون المجاز نقليًّا]

اختلف في كون المجاز نقليًا، فقيل: [يشترط النقل] في آحاده. وقيل: في نوع العلاقة.

ومعنى الاشتراط في الآحاد أن يقول الواضع: "ما بيْنه وبينَ آخرَ اتصالُ كَذَا... إلى آخره"،[824] لا أن ينقل كل فرد فرد من أفراد، فإن الإجماع على عدمه، ومعنى الثاني أن يكفي السماع في نوعٍ لصحَّة التجوُّزِ في عكسه مثلًا، والأول هو الأظهر.

المعرفات: 1. 3. 4. 1. 7. المعرفات: [للمجاز]

يعرف المجازُ بتصريحهم باسمه،[825] أو حده، أو بعض لوازمه، وبصحة نفي ما عرف حقيقيًا له في الواقع دفعًا للاستدراك، وبأن يتبادر غيره لولا القرينة، وقلبه علامة الحقيقة.

[1. 3. 4. 1. 7. 1. إيرادات وأجوبتها]

وأُورد المشترك فإنه لا يتبادر [فيه المعنى] المعيَّنُ،[826] وهو حقيقة فيه. **ودُفع** بأنه مبنيٌّ على انعكاس العلامة، وهو منتف. **وأُصلح** الإيراد بتبادر غيره وهو المبهم إلا بقرينة، **ودفع** بأن معني تبادر الغير كونه مرادًا، وهو منتف في المبهم.

وأُورد بأنه إذا استُعمل في مجازي لا يتبادر غيره،[827] فثبتت علامة الحقيقة في المجاز، **ودُفع** بأن علامة الحقيقة تبادُر المعنى لولا القرينة، وهو المراد بعدم تبادر غيره،

---

[823] قالوا: أي الملزمون. لو لم يستلزم: المجاز الحقيقة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 77و.

[824] كذا: أي نوع العلاقة. "إلى آخره": أي أجزت أن يستعمل فيه من غير احتياج إلى نقل آحاده. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 77و.

[825] أي بتصريح أهل اللغة باسمه، كقولهم: هذا اللفظ مجاز في كذا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 77ظ.

[826] د – المعين.

[827] د – مرادًا وهو منتف في المبهم، وأورد بأنه إذا استعمل في مجازي لا يتبادر غيره.

وهنا لا يتبادر الغير لأجل القرينة، فلا وُرُودَ، وبعدم اطراده بأن استُعمل باعتبار وامتَنع في آخر معه كـ: "اسأل القرية"،[828] ولا يجوز: "اسال البِساطَ".

وأُورد السخيُّ والفاضلُ امتنعَا فيه تعالى مع استعمالهما حقيقة لغيرهِ، والقارورة في الدَّنِّ،[829] **وأُجيب** بأن عدمه لغة عرَّف تقيُّدها بكونه مِمَّن شأنه [أن] يبخل ويجهل، وبالزجاجة. ويجيء مثله في الكل؛ إذ /[28و] لا بد من خصوصية فتُجْعل جزءًا.

وبجمعه[830] على خلاف ما عرف لمسماه دفعًا للاشتراك، وهذه العلامة في التحقيق تفيد أنْ لا أثر لاختلاف الجمع، ثم لا تنعكس هذه العلامة كالتي قبلها.

وبالتزام تقييده، وبتوقف إطلاقه على متعلقه مقابلًا للحقيقة؛ **(وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ)**؛[831] على[832] أنه [لفظ] مَكَرَ المفردُ، وإلا فليس المقصود، كالتمثيل لعدم الاطراد بـ: "اسأل القرية"، فإن الكلام في المجاز اللغوي لا العقلي.[833]

1. 3. 4. 1. 8. مسألة: [في تقديم المجاز على المشترك]

إذا لزم كون اللفظ إما مشتركًا وإما مجازًا فالمجاز لازم؛ لأنه لا يُخِلُّ بالحكم؛ إذ هو عند عدم القرينة منصرف إلى الحقيقي، ومعها إلى المجازي، أما المشترك فلا يفيد إلا معها كما قدمناه في بحثه. وقولهم: يحتاج إلى قرينتين بخلاف المجاز ليس بشيء، بل كلٌّ في المادة يحتاج إلى قرينة، وتعدُّدها لتعدده على البدل، كتعددها لتعدد المجازيات كذلك.[834]

---

[828] لعله يشير إلى الآية الكريمة: (وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِيرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) (سورة يوسف، 82/12).

[829] أي لا يسمى قارورة مع وجود المناط فيه وهو كونه مقرا للمائع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 78و. | الدن: ما عظم من الرواقيد، وهو كهيئة الحب إلا أنه أطول مستوي الصنعة في أسفله كهيئة قونس البيضة. **لسان العرب** لابن منظور، مادة: د ن ن.

[830] أي ويعرف المناط أيضا بجمعه أي اللفظ. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 78و.

[831] (وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) (سورة آل عمران، 53/3).

[832] د: وعلى.

[833] ص: العقلي لا اللغوي.

[834] ت – كذلك.

1. 3. 4. 1. 9. مسألة: [في عموم المجاز فيما تُجوِّز عنه]

يعم المجاز أي فيما تجوِّز عنه، فقوله [صلى الله عليه وسلم]: «**ولا الصّاعَ بالصَّاعَينِ**»؛[835] يَعمُّ فيما يُكال، فيجري الربا في نحو الجِصِّ [مما ليس بمطعوم]، ويفيد مناطه؛[836] لأن العموم للحقيقة باعتبار شمول المراد لا لذاتها، وحيث وُجد الشمول فيه عَمَّ.

1. 3. 4. 1. 10. مسألة: [في بحث اجتماع الحقيقة والمجاز في إطلاق واحد للفظ واحد]

لا يستعمل اللفظ في حقيقته ومجازه مقصودين بالحكم عندنا، ولا خلاف عند المحققين في منعه في مجازين؛ كـ: "لا أشتري" لشراء[837] الوكيل والسوم، ولا [خلاف أيضًا] فيه[838] على أنه حقيقة ومجاز، ولا في جوازه في مجازي يندرج فيه الحقيقي، وهو المعبر عنه عندنا بعموم المجاز.

وصَحَّح في الأصل جوازَه فيهما[839] عقلًا لا لغة، إلا في غير المفرد فيصح لغة؛ لتضمنه المتعدد، /[28ظ] فكل لفظ لمعني، وقد ثبت: القلمُ أَحَدُ اللِّسانين، والخالُ أحدُ الأبوينِ. واستَدَلَّ للجواز عقلًا بصحة إرادةِ متعدِّدٍ به قطعًا، وكونُه لبعضها لا يَمنع عقلًا إرادةَ غيرِه معه بعد صحة طريقه، إذ حاصله نصب ما يوجب الانتقال من لفظ بوضع وقرينه، فقولُ بعض الحنفية: يستحيل كالثوب ملكًا وعارية في وقت[840] تهافُتٌ؛ إذ ذاك في الظرف[841] الحقيقي.

---

[835] «لَا تَبِيعُوا الدِّينَارَ بِالدِّينَارَيْنِ، وَلَا الدِّرْهَمَ بِالدِّرْهَمَيْنِ، وَلَا الصَّاعَ بِالصَّاعَيْنِ، فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمُ الرَّمَاءَ». **مسند الإمام أحمد**، 125/10 (5885).

[836] أي علة الربا؛ لأن الحكم علق بالمكيل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 78ظ.

[837] ل: شر.

[838] أي في منع استعمال اللفظ. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 79و.

[839] د: فيها. | أي صحح المحقق ابن الهمام في التحرير جواز استعمال اللفظ الواحد في حقيقته ومجازه مقصودين بالحكم في إطلاق واحد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 79و.

[839] ت: ومجازا.

[840] أي قولهم: يستحيل كما يستحيل كون الثوب الواحد ملكًا وعارية في آن وحد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 79و.

[840] ت: ومجازا.

لا يقال: المجازي يستلزم مُعاندَ الحقيقيّ، وهو قرينة عدم إرادته؛ لأنه استلزام بلا موجب، بل اللازم قرينة المجازي إلا أن يقصد عدم الحقيقي وهو غير لازم للاستعمال عقلًا، نعم، يلزم عقلًا كونه حقيقة ومجازًا في استعمال واحد، وهم ينفونه كما قدمناه، لا يقال: بل مجاز في المجموع وهو غير أحدهما؛ لأنه لكلٍّ؛ إذ كلٌّ متعلق الحكم لا المجموع، لكن نفيه غير عقلي، بل يصح عقلًا حقيقةً؛ لإرادة الحقيقي، ومجازًا لنحوه.

واستُدل لمنع الجمع لغة [بأن] عدم تبادر غير الوضعي الواحد بنفي[842] غير الحقيقيّ[843] حقيقة، وعدم العلاقة ينفيه مجازًا، وعلى أصولنا من عدم الجمع اختص المَوالي بالوصية لهم دون مواليهم، إلا أن يكون واحد فله النصف والباقي للورثة أي لورثة الموصي،[844] وكذا لأبناء فلان مع حَفَدَته **عنده، وقالا**: يدخلون مع الواحد فيهما[845] بعموم المجاز، والاتفاق على دخولهم فيهما[846] إن لم يكن أحد؛ لتعيين[847] المجاز حينئذ.

[1. 3. 4. 1. 10. 1. خمسة اعتراضات وأجوبتها]

وأما النقض بدخول حفدة المُستأمَنِ على بنيه.

وبالحنث بالدخول ولو راكبًا في حلفه: لا يضع قدمه في دار فلان.

وبه بدخول دار سكناه إجارةً في حلفه: /[29و] لا يدخل داره.

وبالعتق في إضافته إلى يوم يقدم، فقدم ليلًا.

وبجعلهما: "عليَّ صومُ كذا" بنيَّة اليمين يمينًا ونذرًا، حتى وجب القضاء والكفارة بمخالفته، خلافًا لأبي يوسف.

---

[841] د: الظرفي.

[842] ل: يبقي.

[843] ت ـ الحقيقي ومجازًا لنحوه واستدل لمنع الجمع لغة بعدم تبادر غير الوضعي الواحد ينفي غير الحقيقي.

[844] ل ت ـ أي لورثة الموصي.

[845] أي في المسألتين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 79ظ.

[846] ل: فيها.

[847] ل: تعين.

فأجيب عن [النقض] **الأول** بأن الاحتياط في الحَقْنِ[848] أوجبه تبعًا لحكم الحقيقي عند تحقق شبهته؛ للاستعمال[849] في نحو: بني هاشم، وكثير،[850] ففرَّعوا عدمه في الأجداد والجدات بالاستئمان على الآباء والأمهات، بناء على كون الأصالة في الخلق تمنع التبعية في الدخول في اللفظ، وإعطاءُ الجد السدسَ لعدم الأب ليس بإعطائه الأبوين، بل بغيره، إلا أنه مخالف قولهم: الأم الأصل لغة، وقول بعضهم: البنات الفروع لغة، وأيضًا إذا صرف الاحتياط عن الاقتصار في الأبناء فإلى عموم المجاز[851] في الأصول والفروع أَوْجَهُ، فيدخلون.

وعن **الثاني** بهجر[852] الحقيقي؛ لفهم صرف الحامل[853] على اليمين إلى ما ذكر.

والجواب عن **الثالث** بأن حقيقة[854] إضافة الدار بالاختصاص، وهو بالسكنى والملك، فيحنث بالمملوكة غير مسكونة،[855] كما ذهب إليه قاضي خان [ت. 592هـ/1196م]،[856] خلافًا للسرخسي.[857]

وعن **الرابع** بأنه مجاز في الوقت، عامٌّ لثبوت الاستعمال عند ظرفيته لما لا يمتد، كقوله تعالى: **(وَمَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ)** [سورة الأنفال، 16/8]، فيعتبر إلا بموجب كـ: "طالقٌ[858] يومَ أصومُ"، بخلاف ما يمتد كالسير والتفويض فإن اليوم فيه لبياض النهار، إلا

---

[848] أي حفظ الدم وصيانته عن السفك. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 80و.

[849] ل: في الاستعمال.

[850] أي كثير من نظائره لوجود صورة الاسم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 80و.

[851] أي فصرف الاحتياط إلى عموم المجاز. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 80ظ.

[852] د: لهجر.

[853] د: الحمل.

[854] ل: حقيقته.

[855] د: سكونه.

[856] الإمام الكبير الحسن بن منصور الفرغاني، المعروف بقاضي خان، صاحب الفتاوى الخانية المشهورة، من طبقة الاجتهاد في المسائل. توفي: 592هـ. **تاج التراجم** لابن قطلوبغا، ص 151؛ **الفوائد البهية** للكنوي، ص 64 – 65.

[857] انظر: **أصول السرخسي**، 175/1؛ **فتاوى قاضي خان**، 39/2.

[858] د: كطلاق.

بموجب كـ: "أحسنِ الظنَّ يوم تموت"، ولو لم يخطر هذا فقرينة المجاز علم أنه للسُّرُور، وهو لا يختص بالنهار.

وعن **الخامس** [بكون] تحريم المباح، وهو معنى اليمين يثبت مدلولًا[859] التزاميًا للصيغة، ثم يراد به اليمين، فأريد بلازم موجب اللفظ لا به، ولا جَمْع دون الاستعمال فيهما.

وما قيل:[860] /[29ظ] لا عبرة لإرادة النذر فالمراد اليمين فقط غلطٌ؛ إذ تحققه مع الإرادة وعدمها لا يستلزم عدم تحققها، وإلا لم يمتنع الجمع في صورة، وقد فرض إرادتهما.

وفي[861] هذا الجواب نظر؛ إذ ثبوت الالتزامي غير مراد [هو] خطوره عند فهم ملزومه [الذي هو مدلول اللفظ] محكومًا بنفي إرادته، وهو[862] ينافي إرادة اليمين التي هي إرادة التحريم على وجه أخص منه مدلولًا التزاميًا؛ لأنه تحريم يلزم بخلفه الكفارة، وعدم إرادة اليمين ينافيه إرادة الأخص.

وظاهر كلام بعضهم إرادته بالموجَب نفسه[863] إلحاقًا لإيجاب المباح بتحريمه في الحكم أوَّلًا، وهو لزوم الكفارة بالخلف، ويتعدى اسم اليمين ضمنه لا لتعدية الاسم ابتداءً، ولا يخفى أن حاصله أراد اليمين[864] ليس غير تعليل،[865] تأمل.

وذهب شمس الأئمة إلى أنه أريد اليمين بلفظ: "الله"،[866] والنذر بلفظ: "عليَّ أن أصوم رجب"،[867] وجوابُ القسم حينئذ محذوفٌ، مدلول عليه بذكر المنذور، أي كأنه قال:

---

859 د: مولولاً.

860 القائل السعد وصدر الشريعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 81و.

861 ل: في.

862 أي الحكم بذلك أو خطوره على الوجه المذكور. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 81و.

863 أي موجب النذر بفتح الجيم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 81ظ.

864 ت ـ ضمنه لا لتعديه الاسم ابتداء ولا يخفى أن حاصله أراد اليمين.

865 ل: بقليل.

866 د: الله.

867 انظر: **أصول السرخسي**، 176/1.

"لله لأصومن"، و"عليَّ أن أصوم"، وعلى هذا لا يرادان بنحو: "عليَّ أن أصوم" بدون "لله"، وهذا يخالف الأول؛ حيث قرَّرَه بأن المحلوف تحريم الترك، والمنذور الصوم.

1. 3. 4. 1. 11. تنبيه: [في قرائن المجاز]

لما لم يشترط نقل الآحاد في المجاز جاز في الشرعية بالقرينة.[868]

[1. 3. 4. 1. 11. 1. القرينة المعنوية]

فالمعنوية فيها أن يشترك التصرفان[869] في المقصود من شرعيتهما، وهو علتهما الغائية، كالحوالة والكفالة المقصود[870] منهما التوثق، فيطلق كلٌّ على الآخر، كلفظ الكفالة [المقرون] بشرط براءة الأصيل، وهو[871] القرينة يُجعل مجازًا في الحوالة، وهي[872] بشرط مطالبته كفالةٌ.

وقول محمد:[873] ويقال له: أَحِلْ ربَّ المال، أي وكله؛[874] لاشتراكهما في إفادة ولاية المطالبة لا [لاشتراكهما في] النقلِ المشترك بين الحوالة التي هي: نقل الدين، والكفالة على أنها: /[30و] نقل لمطالبة، والوكالة على أنها: نقل الولاية؛ إذ[875] المشترك الداخل غير معتبر، لا يقال: لإنسان فرس، وقلبه[876] له، فكيف ولا نقل في الأخيرين.

[1. 3. 4. 1. 11. 2. القرينة الصورية]

---

868 بالقرينة: الصارفة عن المعنى الحقيقي، المعينة للمجازي إذا وجدت العلاقة المعتبرة معنوية كانت أو صورية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 81ظ.

869 ل: التصرفات.

870 ل: والمقصود.

871 أي شرط براءة الأصيل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 81ظ.

872 د – وهي. صح هامش.

873 أي وكقوله فيما إذا افترق المضارب ورب المال وليس في المال ربح وبعض رأس المال دين لا يجبر المضارب على نقده. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 81ظ.

874 انظر: **تبيين الحقائق** للزيلعي، 173/4.

875 د: إذا.

876 ص د ل ت: قلبه. والواو كأنها مدرجة في المتن في النسختين البريطانية والممحمودية، وهو الصواب، ولا أدري هل أدرجها الناسخ أو أدرجها غيره. | وقلبه: أي ولا يقال للفرس إنسان؛ لاشتراكهما في المشترك الداخل وهو الحيوانية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 82و.

والنوع الثاني من القرينة الصورية، وهي العِلِّيَّةُ والسببية، فالعلية: كون المعنى وضع شرعًا لحصول الآخر، فهو علته الغائية؛ كالشراء للملك،[877] فصح كل في الآخر؛ لتعاكس الافتقار،[878] وإن كان في المعلول [إلى علته] على [طريق] البدل منه[879] ومن[880] نحو الهبة، فلو عني[881] بالشراء الملك في قوله: "إن اشتريتُ فهو حر" فاشترى نصفه وباعه واشترى الآخر لا يعتق هذا النصف إلا قضاءً، وفي قلبه[882] مطلقًا؛ لتغليظه [على نفسه]، فإنه لا يعتق فيه ما لم يجتمع في الملك قضيةٌ لعرف الاستعمال فيهما.

والسبب لا يقصد [حصول المسبَّب] موضعه، وإنما يثبت عن المقصود، كزوال المتعة بالعتق لم يوضع له بل يستتبعه ما هو له، فيستعار[883] [السبب] للمسبب[884] لافتقاره إليه على البدل منه ومن الهبة[885] والبيع، فصح العتق للطلاق، والبيع[886] والهبة للنكاح، ومنْعُ الشافعي هذا؛ لانتفاء[887] القرينة المعنوية لا ينفي غيرها من القرينة الصورية، ولا عكس، فصح **عنده** الطلاق للعتق؛ لشمول الإسقاط، والحنفية تمنعه؛ إذا المجوز المشهور المعتبر، ولم يثبت بالداخل ولا التجوز بالفرع بل[888] بالأصل؛ إذ[889] لم يجيزوا المطر

---

[877] د – للملك. صح هامش.

[878] د: الافتخار.

[879] أي من علته، والتذكير باعتبار عنوان ما وضع لحصوله شرعًا كالشراء. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 82و.

[880] د: من.

[881] د - فلو عني.

[882] وهو أن يقول إن ملكته ويعني به الشراء ثم يشتري النصف ثم يبيعه ثم يشتري النصف الآخر يعتق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 82و.

[883] د – فيستعار. صح هامش.

[884] د: للسبب.

[885] د: البهة.

[886] ل - والبيع فصح العتق للطلاق والبيع.

[887] ص: الانتفاء.

[888] د – بل. صح هامش.

[889] د: إذا.

للسماء،[890] بخلاف قلبه، مع[891] اشتراكهما في الصوري، فلا يصح: طالق، أو باين، أو حرام للعتق، إلا أن يختص المسبب بالسبب فكالمعلول فيصح كل في الآخر.

1. 3. 4. 1. 12. مسألة: [في خلَفيَّة المجاز عن الحقيقة]

المجاز خلف عن الحقيقة اتفاقًا، لكن أبو حنيفة: في التكلم، فالتكلم[892] بـ: "هذا ابني" في التحرير[893] خلف عن التكلم به في النسب، **وهما** في حكمها، فـ: "أنت ابني"[894] لعبده الأكبر منه يوجب عتقه من وقت ملكه **عنده، وقالا**: لا [يعتق]؛ لعدم إمكان الحقيقي، فلغا لأن الحكم هو المقصود والخليفة باعتباره أولى.

وقد يُستدل /[30ظ] **لهما** بعدم انعقاد الحلف في قوله: "لأشربن ماء هذا الكوز" ولا ماء فيه؛[895] لعدم تصوره، وعن هذا[896] لغا: "قَطَعْتُ يدَكَ [خطأً]" إذا أخرجهما صحيحتين،[897] ولم يُجعل مجازًا عن الإقرار بالمال،[898] ولكن لا يَلزمُ من لزوم إمكان محلِّ حكمٍ شرعيٍّ لتعلق الحكم بخلَفه لُزومُ صدقِ معنى لفظ لاستعماله مجازًا، ولا يلزم الثاني أيضًا؛ لتعذر المجازي أيضًا، فإن القطع سبب مال مخصوص على العاقلة في مدة معلومة وليس التجوُّز عنه، والمال المطلق ليس هو سببًا له.

ولأبي حنيفة أنه حكم لغوي يرجع إلى اللفظ، هو: صحة استعماله لغة في معنًى [مجازيٍّ] باعتبار صحة استعماله في آخر وضعيٍّ فقط، ومطابقته ليست جزء الشرط، فإذا تكلم باللفظ وتعذرت الحقيقة وجبت مجازيته[899] فيما ذُكر،[900] فإن تحقق عتقَ مطلقًا،

---

[890] د: بالسماء.

[891] د – مع. صح هامش.

[892] د: فكالتكلم.

[893] أي تحرير العبد.

[894] د - في التحرير خلف عن التكلم به في النسب وهما في حكمهما فأنت ابني. صح هامش.

[895] د ل ت – فيه.

[896] أي اشتراط تصور حكم الأصل للخلف. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 84و.

[897] د ل ت: صحيحين.

[898] أي دية اليد لعدم إمكان معناه الحقيقي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 84و.

[899] د + أي لما في الواقع.

[900] ل - فيما ذكر.

وإلا فقضاءً؛ لكذبه حقيقة[901] ومجازًا، إلا أنه قد يمنع[902] تعين المجازي لجواز معنى الشَّفقة.

ودفعُه بتقدم الفائدة الشرعية عند إمكانِها وغيرِها معارَضٌ بإزالةِ الملك المحقق مع احتماله، وعدمِه في: "هذا[903] أخي"، بَنَوْهُ على اشتراكه استعمالًا فاشيًا في المشارك نسبًا ودينًا وقبيلة، فتوقف إلى قرينة كـ: "هذا أخي من أبي" فيعتق، وبَنَوْه على أن العتق بعلَّة الوِلاد وليس في اللفظ، وعليه بُني عدمه في [قوله]: "جدي" لعبده الصغير.

ويَرِد عليهم أن العلة القرابة المحرمة لا خصوص الولاد،[904] ولهذا عتق لـ[قوله له]: "عمي" و"خالي"،[905] فترجح رواية[906] الحسن [ت. 204هـ/819م]،[907] وعدمُه بـ: "يا ابني"؛ لأنه[908] إحضار الذات ولم يفتقر هذا القدر لتحقيق المعنى فيها حقيقيًا أو مجازيًا، بخلاف: "يا حر"؛ لأن لفظه صريحٌ[909] في المعنى فيثبت بلا[910] قصد، /[31و] لكن لازم هذا لغو الوصف فلم يثبت اقتضاءً لا مجازًا.

وقيل: إذا كان الوصف المعبر به عن الذات يمكن تحقيقه من جهته[911] باللفظ حُكِم بحقيقة مع الاستحضار كـ: "ياحر"،[912] وإلا لغا ضرورةً كـ: "يا ابني"؛ إذ تحقق الإبنيَّة

---

[901] ل ـ لكذبه حقيقة.

[902] د + وهو الحرية.

[903] ل: وهذا.

[904] ل: الولا.

[905] انظر: **بدائع الصنائع** للكاساني، 52/4.

[906] أي ترجح رواية الحسن عن أبي حنيفة العتق في: جدي وأخي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 84ظ.

[907] الظاهر أنه يقصد الحسن بن زياد فهو أشهر من سمي بالحسن من رواة الإمام أبي حنيفة. وهو: الحسن بن زياد اللؤلؤي الكوفي، أخذ عن الإمام وصاحبيه، ولي القضاء ثم استُعفِيَ عنه، قال يحيى بن آدم: ما رأيت أفقه من الحسن بن زياد، توفي: 204هـ. **تاج التراجم** لابن قطلوبغا، ص: 151.

[908] أي النداء. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 84ظ.

[909] د: صريحا.

[910] د: فلا.

[911] أي المتكلم بأن يكون قادرًا على إنشائه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 84ظ.

غير ممكن له بهذا اللفظ؛ لأنه إن خُلق من ماءِ غيره فظاهرٌ، وكذا منه؛ لأن النسب حينئذ إنما يثبت به لا باللفظ، وعليه كالأول.

وأما إلزامهما المناقضة بالانعقاد [للنكاح] بالهبة[913] في الحرة، ولا يتصور الحقيقيُّ وهو الرق فلا يلزمهما؛ إذ[914] لم يشترطاه إلا عقلًا وإن لم تُبْنَ عليه المشروعات، والله أعلم.

1. 3. 4. 1. 13. مسألة: [تتعين الحقيقة إذا أمكن معها المجاز وعُدم المرجح]

يتفرع على كون المجاز خلفًا عنها تعيين الحقيقة إذا أمكنا بلا مرجح، فتعيَّن الوطء من: **(وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ)** [سورة النساء، 22/4]، فحرمت مزنية[915] الأب، وتعلق به في قوله لزوجته: "إنْ نَكحتُكِ [فأنت طالق]"، فلو تزوجها بعد إبانة قبل الوطء طلقت بالوطء يعني لا بالعقد،[916] وفي الأجنبية بالعقد.

وأمَّا اليمين المنعقدة بـ: "عَقَّدتمْ"؛[917] لأن العَقد لما ينعقد وهو مجموع اللفظ المستعقب[918] حكمه بحقيقة، وهو مجاز في العزمِ السببِ له، فلا كفارة في الغموس لعدم الانعقاد؛ لعدم استعقابها وجوب البر لتعذره **فلا** نسلم تعيُّن[919] هذه الحقيقة؛ لأن كونها حقيقة فيه في عرف أهل الشرع[920] لا يستلزمه في عرف الشارع، وهو المراد لأنه في لفظه، بل على أنه إن كان وإلا فالمجاز الأول بالنسبة إلى العزم لقربه، ومنه: "ابني" لممكن معروف النسب؛ لجوازه منه مع اشتهاره من غير عتق وأمه أم ولده.

---

[912] د – كيا حر. صح هامش.

[913] د: كالهبة.

[914] د: إذا.

[915] ل: قرينة.

[916] ت - يعني لا بالعقد. | وهي حاشية في: ص.

[917] يشير إلى الآية الكريمة: (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ) (سورة المائدة، 89/5).

[918] د: المتعقب.

[919] د: يعني؛ ت: تعيين.

[920] أي الفقهاء. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 85و.

[1. 3. 4. 1. 13. 1. إذا قال المولى: أحدهم ابني ومات قبل أن يعين]

وعلى ذلك فرَّع فخرُ الإسلام قول أبي حنيفة: يعتق ثلث كل من الثلاثة إذا أتت بهم الأمة /[31ظ] في بطون وليس لهم نسب معروف، فقال المولى: أحدهم ابني في صحته ومات[921] مجهلًا، خلافًا **لقولهما**: يعتق الأصغر ونصف الأوسط وثلث الأكبر؛ نظرًا إلى ما يصيبهما من الأمِّ؛ لأنه كالمجاز بالنسبة إلى إقراره للواسطة.

و**البديعُ**[922] على تقديم حكم المجاز بلا واسطة عليه بها لقربه إلى الحقيقة.[923]

وتقريرُه: تعذَّر الحقيقيُّ لامتناع نسب المجهول، فلزم مجازيته في اللازم وهو إقراره بحريته، فيعتق كذلك باللفظ.

وقولهما بواسطة معه،[924] والأول أقرب؛ إذ لا موجب حينئذ للأُمومة وهي ثابتة، وأيضًا لا صارف؛ إذا الحقيقي مراد فثبتت لوازمه من الأمومة وحرية أحدهم، وانتفى ما تعذر من النسب فيُقسم بالسوية، لا بتلك الملاحظة؛[925] لأنها مبنية على ثبوت النسب، وعُرف تقدم مجاز على آخر بالقرب.

[1. 3. 4. 1. 13. 2. نظير المسألة السابقة]

وأما قوله في صحته لابنَيْ ابن عبده لبطنين وأبِيهما: "أحدهم ابني" وهو ممكن ومات مجهلًا، وفي الكشف الكبير:[926] والصواب الوفاق على عتق ربع عبده لعتقه إن عناه، لا أحد الثلاثة، وثلث ابنه لعتقه إن عناه أو أباه، لا أحد الابنين، وأحوال الإصابة حالة، وثلاثة أرباع كل منهما لعتق أحدهما، ولعتق الآخر في ثلاثة، لا إن عنى[927] أخاه

---

[921] د – ومات. صح هامش.

[922] أي وفرَّع البديع أي صاحبه قول أبي حنيفة: يعتق ثلث كل...إلخ. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 85و.

[923] انظر: **بديع النظام** لابن الساعاتي، 60/1.

[924] أي مع اللفظ. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 85ظ.

[925] د+ «وهي التي قررها في البديع من أن الحقيقي تعذر لامتناع نسب المجهول». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[926] انظر: **كشف الأسرار** لعبد العزيز البخاري، 90/2.

[927] ص د: عناه.

ولا أولوية فبينهما عتق ونصف، ولو كان فردًا أو توأمين عتق كله وثلث الأول ونصف[928] الثاني.

1. 3. 4. 1. 14. مسألة: [يتعين المعنى المجازي عند تعذر الحقيقي]

يلزم المجاز **لتعذُّر** الحقيقي؛ كحلفه ولا نية له: "لا يأكل من هذا القدر" فلِما يحلّه.[929]

ولعُسْره كـ: "مِن الشجرة"[930] فلِما[931] يخرج منها مأكولًا بلا كثير[932] صنع، ومنه: الجُمَّار والعصير، وزاد أبو اليسر [ت. 493هـ/1100م][933] الخلَّ، لا ناطفها[934] ونبيذها. ولو لم تُخرج [الشجرة] مأكولًا فلِثمنها.[935]

وللهَجْر عادةً، وإن سهل كـ: "مِن /[32و] الدقيق" فلِمآلِه، و"لا يشرب من البئر" فلِمائها اغترافًا، فلا يحنث بالكَرْع في الأصح، ولو [كانت البئر] مَلْأَى فعلى الخلاف في "لا يشرب من هذا النهر".

وأفادوا أن مجازي[936] البئر الاغتراف، وفيه بعدٌ، والأوجه أن تعليق الشرب بها على مضاف، فهي حقيقة، ومنه: "لا يضع قدمه"[937] كما قدمناه.

---

[928] ل: نصف.

[929] أي فينعقد الحلف لما يحل القدر بتأويل، وإلا فالقدر مؤنث سماعي يعني ما يطبخ فيها لتعذر أكل عينها عادة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 86و.

[930] أي كحلفه لا يأكل من الشجرة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 86و.

[931] ل: فلا.

[932] د – كثير.

[933] محمد بن محمد بن الحسين، أبو اليسر البزدوي، شيخ أصحاب أبي حنيفة بما وراء النهر، له تصانيف حسنة في الأصول والفروع، توفي ببخارى 493هـ. **الجواهر المضية** للقرشي، 270/2.

[934] الناطف شيء يعمل مما يسيل من الرطب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 86و.

[935] أي فيحنث بأكل ما اشتراه بثمنها. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 86ظ.

[936] ش: مجاز.

[937] د+ «لأن المجاز فيه باعتبار المجاورة والمجاور له الملأ الاغتراف». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية.

وشرعًا[938] "لينكحن أجنبية" فلا يحنث بالزنا إلا بنية،[939] والخصومة في التوكيل للجواب عند القاضي، فيعم الإقرار، و"لا يكلم الصبي" فيحنث به شيخًا.

وقد يتعذر حكمهما[940] فيعتذران [فيكون الكلام لغوًا] كـ: "بِنتي" لزوجته المعروفة النسب، فلا تحرم وإن أصر،[941] ففرّق،[942] [وإنما قلنا تعذرت الحقيقة هنا] للاستحالة في [الزوجة] الأكبر منه، وصحة رجوعه في الممْكنة،[943] وتكذيب الشرع له، ولأن ثبوته إما حكمًا للنسب وهو من الغير، أو بالاستعمال فيه وهو مناف لسبق الملك، إلا أنه من حقوقه، والذي من حقوقه ليس اللازم فيُتجوَّز به فيه، ولقائل اختيار الأول، وثبوته من الغير لا يمنعه في نفس الأمر من الزوج، فإنه مما قد يخفى فيلزم حكمه غير محكوم به كما في عبده المنسوب الممكن.

1. 3. 4. 1. 15. مسألة: [في كون الحقيقة المستعملة أولى من المجاز المشهور]

الحقيقة المستعملة أولى من[944] المجاز المتعارف الأسبق [إلى الفهم] منها **عنده، وعندهما** والجمهور قلْبُه.

وتفسير **التعارف** بالتفاهم أولى منه بالتعامل؛[945] لأنه في غير محله، لأنه كون المعنى المجازي متعلق عملهم، بل هو سببه؛ إذ به يصير أسبق، ثم هذا على تسمية المعنى بهما، والتحرير أنه: الأكثر استعمالًا في المجازي منه في الحقيقي.

---

[938] أي ولهجر المعنى الحقيقي شرعا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 86ظ.

[939] ت: ببينة.

[940] أي الحقيقة والمجاز. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 87و.

[941] ت: أخبر.

[942] أي حتى فرق القاضي بينهما لا لثبوت الحرمة بل لأنه صار ظالما بمنع حقها في الجماع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 87و.

[943] د+ «وحاصل الفرق أنه لما استحال النسب صح أن يكون كلامه راجعًا إلى ما يمكن وهو الحرية وأما هنا فقد كذبه الشارع». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[944] د – من.

[945] ت: بالتقابل.

وما قبل: الثاني **قولهما** والأول **قوله؛** للحنث **عنده** بأكل آدمي وخنزير [إذا حلف لا يأكل لحما] غيرُ لازمٍ،[946] بل لاستعمال اللحم فيهما[947] /[32ظ] فتقدم، ولأسبقية ما سواهما **عندهما**.

[1. 3. 4. 1. 15. 1. إشكال]

ويشكل بما تقدم من التخصيص بالعادة[948] بلا خلاف، وكونُ هذه فرع جهة الخلفية فرجَّح [أبو حنيفة] التكلم بها، ورجَّحَا الحكمَ بأعميته لحكمها[949] لا يتم؛ إذ الغرض يتعلق بالخصوص كضده،[950] والمعيِّن الدليل.

فالمبنَى صلوح غلبة الاستعمال دليلًا فأثبتاه، ونفاه بأن العلة لا ترجح بالزيادة من جنسها فتَكافَئَا، ثم تترجح الحقيقة، ورجَّحَا المساوي إذا عم.

[1. 3. 4. 1. 15. 2. تنبيه فيما تترك الحقيقة له]

وقد قدمنا في بحث التخصيص أن العادة مخصصة، وذَكر في الأصل ثمة تنبيهًا فقال:

مثَّل جمع من الحنفية لذلك بالنذر بالصلاة[951] والحج ينصرف إلى الشرعي،[952] فقد يخال غير مطابق،[953] والحق صدقها عليهما؛ إذ وضعهم:[954] تُترك الحقيقة عامًّا أو غيره [لخمسة:]

---

946 ل: اللازم.

947 د+ «أي في لحم الآدمي والخنزير». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

948 د+ «يعني تقدم أن العادة مخصصة عند الكل فينبغي أن لا يحنث بأكل لحم الآدمي والخنزير والمنقول في الفروع أن العتق على عدم الحنث فيهما فلا إشكال». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

949 ل: كحكمها.

950 ل: المخصوص كضدها.

951 ل: في بالصلاة.

952 د: الشرع.

953 د+ «لكون العادة مخصصة». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

1- **بدلالة** العادة.

2- **وبدلالة** اللفظ في نفسه أي إنباء المادة عن ***كمال*** فيختص بما فيه كحلفه: "لا يأكل لحمًا" ولا نية معممة لا يدخل السمك؛ لإنبائه عن الشدة بالدم، وقد يدخل في العرفي، نعم لو انفرد ولم يعارضه عرف أُخرج، ولو عارضه قدم العرف، وقوله: "كل مملوك لي حر" لا يعتق مكاتبه.

أو ***نقص*** لا يتناول ذا كمال، كحلفه: "لا يأكل فاكهة" لا يحنث بالعنب؛ لأن التركيب على التبعية، والقصور في المقصود الأصلي.

3- وبمعنى من [صفات] المتكلم، كـ: "إن خرجتِ فطالقٌ" عقيب تهيُّئها لخَرْجةٍ[955] لجَّتْ فيها لا يحنث به بعد ساعة، وتسمى يمين[956] الفور، وحقيقته دلالة حالهما.

4- وبدلالة محل الكلام كـ: «**إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**»،[957] و«**رفع الخطأ**»،[958] وقد يدرج في التخصيص بالعقل.

5- وبالسياق كـ: "طلِّقْ امرأتي إن كنتَ رجلًا" لا يفيد التوكيل[959] به.

1. 3. 4. 2. فصل: [في الصريح والكناية]

وينقسم كل من الحقيقة /[33و] والمجاز باعتبار تبادر المراد للغلبة وعدمه إلى:

صريح وهو الأول؛ يثبت حكمة الشرعي بلا نية.

وكناية وهو الثاني، منه أقسام الخفاء والمجاز غير المشتهر.

ويَدخل الصريحَ *المشتركُ* المشتهر في أحدها[960] بحيث يتبادر، *والمجازُ* كذلك، مع الهجر اتفاقًا، ومع استعمال الحقيقة **عندهما**، *والظاهرُ*، *وباقي الأربعة*[961] إن اشتهرت

---

[954] أي أن وضع الحنفية للمسألة هكذا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 88و.

[955] ل: لخرجت.

[956] ل: عين.

[957] متفق عليه؛ **البخاري** 6/1 (1)؛ **مسلم** 1515/3 (1907).

[958] يشير إلى حديث: «وُضِعَ عَنْ أُمَّتِي الْخَطَأُ وَالنِّسْيَانُ، وَمَا اسْتُكْرِهُوا عَلَيْهِ». أخرجه ابن ماجه في **السنن** 200/3 (2045).

[959] د: الوكيل. ل: التوكل.

[960] د: أحدهما. | أي المشتهر في أحد معانيه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 89و.

كذلك، فإخراج شيء منها[962] مطلقًا لا يتجه،[963] لكن ما[964] لا يشتهر منها لا يكون كناية، والحال تبادر المعين وإن كان لا للغلبة بل للعلم بالوضع وقرينة النص وأخويه، فيلزم تثليث القسمة إلى ما ليس صريحًا ولا كناية، لكن حكمه إن اتحد بالصريح أو بالكناية فلا فائدة، فليترك ما مال إليه الكثير من قيد الاستعمال [في تعريف التصريح]، ويقتصر على ما تبادر خصوص مراده لغلبة أو غيرها، أخرجوا[965] الظاهر على هذا، ولا يتم بزيادة عدم احتمال غيره.

وقد يمنع بأن "طالقًا" صريح في رفع النكاح ولم ينقطع احتمال إرادة غيره حتى ثبتت [إرادة الطلاق] من وثاق، فهي زوجته ديانة، ثم المراد ثبوت حكمه بلا نية قضاءً[966] فقط، وإلا أشكل: "بعتُ واشتريتُ"؛ إذ لا يثبت حكمهما في الواقع مع الهزل، وفي نحو الطلاق والنكاح لخصوصية دليل.

[1. 3. 4. 2. 1. إيرادان وجوابهما]

فإذا عُرف هذا فما قيل: لفظُ كناية الطلاق مجازٌ؛ لأنها عوامل بحقائقها غلطٌ؛ إذ لا تُنافي الحقيقةُ الكنايةَ.

وما قيل: الكناية الحقيقةُ مُستتِرَةَ المرادِ، وهذه[967] معلومته،[968] والتردد فيما يراد بها:[969] أبائِنٌ من الخير أو النكاح؟ مُنتفٍ بأن الكناية بالتردد في المراد لا [في المعنى]

---

[961] د+ «وهو النص والمفسر والمحكم». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[962] د+ - «أي إخراج شيء من الأربعة من الصريح». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[963] د+ «بل إنما يتجه إذا قيد بعدم الاشتهار مطلقًا لا يتجه». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[964] د – ما.

[965] في النسخة البريطانية: لكن أخرجوا.

[966] د - قضاء.

[967] أي كنايات الطلاق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 90و.

[968] ت: معلومية.

[969] فيتردد مثلا في أن المراد بـ: "هي بائنٌ". **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 90و.

الوضعيّ كالمشترك والخاصِّ في فرد معين، وإنما المراد مجازية إضافتها إلى الطلاق فإن المفهوم أنها كناية عنه وليس [كذلك]، وإلا وقع رجعيًا.

وقد ظهر تداخل الأقسام /[33ظ] الأربعة، والله سبحانه أعلم.

1. 3. 4. 3. مسائل الحروف:

اعلم أن مدلول اللفظ إما لفظ كالجملة والخبر والاسم والفعل والحرف، على نوع تساهل؛ إذ الألفاظ ما صدقات مدلولِه الكلي أو غيره.

[1. 3. 4. 3. 1. الفرق بين مدلولات الحرف والاسم والفعل]

فإما أن لا يدل عليه إلا بضميمة؛ لوضعه لمعنًى جزئي من حيث هو ملحوظ بين شيئين خاصين فهو **الحرف**، كـ: "مِن" و"إلي"، بخلاف[970] الأسماء اللازمة للإضافة.

أو يستقل بالدلالة لعدم ذلك، فإما أن لا يكون معناه حدثًا مقيدًا بأحد الأزمنة بهيئة فهو **الاسم**، كـ: "الابتداء" و"الانتهاء"، فالكاف وعن وعلى حينئذ مشترَك لفظي له وضع للمعنى الكلي يُستعمل فيه اسمًا،[971] ولخصوص منه كذلك فيستعمل فيه حرفًا كـ: "جاء [الذي] كعمرو"،[972] وقس الأخيرين عليه.

أو يكون **فالفعلُ**.

قيل:[973] جرى في الحروف الاستعارةُ تَبَعًا كالمشتق فعلًا ووصفًا بتبعية اعتبار التشبيه في المصدر؛ لاعتبار التشبيه أولًا في متعلق معناه الجزئي وهو كلية على ما تحقق، فيستعمل في جزئي المشبَّه به، وهذا لا يفيد وقوع المرسل فيها، وهي أقسامٌ:

1. 3. 4. 3. 2. حروفُ العطفِ:

[1. 3. 4. 3. 2. 1. مبحث الواو]

"الواو" للجمع فقط، ففي **المفرد** معمولًا للجمع في حكم المعطوف عليه من الفاعلية والمفعولية والحالية، وعاملًا في مسنديته[974] كـ: "ضرب وأكرم".

وفي **جُمل** لها محلٌّ كالأول،[975] وفي مقابِلِها لجمع مضمونها في التحقق،[976] وهل تجمع [الواو الجمل] في متعلقاتها؟ يأتي.[977]

---

[970] ل: خلاف.

[971] في هامش ص: بياض في أصله. | وقد ترك هذا البياض أيضا ناسخ نسخة ت، ترك بياضًا نحو ربع السطر.

[972] ص ت: عمرو.

[973] القائل صدر الشريعة. انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 185/1.

[974] ل: مسنديه.

وقيل: للترتيب، ونُسب لأبي حنيفة، كما نسب إليهما المعية، لقوله في: "إن دخلت فطالقٌ[978] وطالق وطالق" لغير المدخولة تبين[979] بواحدةٍ، وثلاثٍ **عندهما**، وليس،[980] بل لأن موجبه[981] عنده تعلق المتأخر بواسطة المتقدم، فينزَّلن كذلك، ويسبق [الطلاقُ] الأولُ فتبطل[982] محلتيها.

وقالا: بعد ما اشتركت [الثلاث] في التعلق بواسطة أن تنزل دفعةً؛ لأن نزول كل حكم الشرط، فتقترن /[34و] أحكامه[983] كما في تعدد الشرط. ودُفع هذا بالفرق[984] بانتفاء الواسطة لا يضر؛ إذ يكفي ما سواه، وفيه ترديد آخر في الواسطة ذكرناه في الفقه.[985]

لنا: النقل عن أهل اللغة، وتكرر من سيبويه [ت. 180هـ/796م] كثيرًا،[986] ونُقِل إجماع أهل البلدين[987] عليه.

[1. 3. 4. 3. 2. 1. 1. استدلالات ونقوض ودفعها]

وأما الاستدلال [للمختار] **بلُزومِ** التناقض في تقدم[988] السجود على قول: **(حِطَّةٌ)**،[989] وقلْبه[990] مع الاتحاد، **وامتناعِ**: "تقاتَلَ زيد وعمرو" و"جاء زيد وعمر قبلَه"،

---

[975] ت: الأولت.

[976] ل: التحقيق.

[977] أي يأتي الكلام عليه في المسألة التي بعد هذه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 91و.

[978] د: وطالق.

[979] د: تباين.

[980] أي ليس كلا القولين بناء على ما ذكر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 91ظ.

[981] د+ أي هذا الكلام. وهي حاشية في: ص.

[982] ت – فتبطل.

[983] د+ الثلاث.

[984] د: في الفرق.

[985] انظر: **فتح القدير** لابن الهمام، 59/4.

[986] ل: كثير.

[987] أي البصرة والكوفة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 91ظ.

[988] د: مقدم.

[989] يشير إلى الآية الكريمة: (وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ) (سورة البقرة، 58/2).

والتّكرارِ في: "بعدَه" فمدفوعٌ بجواز التجوُّز بها في الجمع فصحت في الخصوصيات، **وبلُزومِ** صحته دخولها في الجزاء كالفاء [مدفوعٌ] بمنع الملازمة كـ: "ثم"، **وبحُسْنِ**[991] الاستفسار عن المتقدم [مدفوعٌ] بأنه لدفع وهْم التجوّز، **وبأنه** مقصودٌ فاستدعى مفيدًا، ولم يُستعمل فيه إلا الواو [مدفوعٌ] بأن المجاز كافٍ في ذلك.

والنقضُ[992] [للمختار] بالترتيب للبينونة بواحدة في قوله لغير المدخول بها: "طالق وطالق وطالق" كما بالفاء[993] وثم مدفوعٌ بأنه لفوات المحلية قبل الثانية؛ إذ لا تَوقُّف، بخلاف ما لو تعلقت بمتأخر، وما عن محمد: إنما يقع عند الفراغ من الأخير محمولٌ على العلم به لتجويز إلحاق المغيِّر،[994] وإلا لم تفت المحلية فيقعَ الكل، ولأنه بلا دليل.

و[النقض بـ] بطلان نكاح الثانية في قوله: "هذه حرة وهذه" عند بلوغه تزويج فُضولي أمتيْه من واحد، فيقدَّر توقُّفه؛ إذ لا تُفيد الإجازة؛ لامتناع الأمة على الحرة.

و[النقض] بالمعية لبطلان إنكاحه أختين في عقدين من واحد فقال: "أجزت فلانة وفلانة"، ويعتق ثلث كل من الأعبد الثلاثة إذا قال مَن مات أبوه عنهم فقط: "أعتَقَ في مرضه هذا وهذا وهذا"[995] متصلًا [مدفوعٌ] بأنه للتوقف لمغيِّره من صحة إلى فساد، بالضم[996] في الأول، ومن كمال العتق إلى تجزٍّ عنده، ومن براءة إلى شغل عند الكل، بخلاف النقضين[997] الأولين؛ لأن الضم لا يغير ما قبله من الوقوع، ولقائل أن يقول: الضم

---

990 أي تقدم "حطة" على السجود في الآية الأخرى: (وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا) (سورة الأعراف، 161/7).

991 د ل: ويحسن.

992 ل: والنقص؛ ت: وانتقض.

993 د+ له.

994 أي لاحتمال أن يلحق بآخر الكلام شرط أو استثناء يغير معناه.

995 ص – وهذا. صح هامش.

996 أي بضم إحدى الأختين إلى الأخرى في الإجازة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 93و.

997 د ل: النقصين.

المفسد لهما الدفعي كـ: "زوجتهما /[34ظ] وأجزتهما" لا المرتب لفظًا؛ لأنه فرع التوقف ولا موجب[998] له، فيصح الأول دون الثانية، كما لو كان بمفصول.

[1. 3. 4. 3. 2. 1. 2. أدلة القائلين بأن الواو للترتيب وأجوبتها]

المرتبون:

1- **(ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا):**[999]

2- وسؤاله [صلى الله عليه وسلم] لَما نزل: **(إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ)** [سورة البقرة، 158/2] «**بِمَ نَبدَأُ؟**».[1000]

3- وإنكارهم على ابن عباس [ت. 68هـ/687م] تقديم العمرة مع: **(وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ)** [سورة البقرة، 196/2].[1001]

4- وبقوله صلى الله عليه وسلم: «**بِئْسَ الْخَطِيبُ أَنْتَ**»، لِقَائِلِ: وَمَنْ يَعْصِهِمَا، «**هَلَّا قُلْتَ: وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ ورَسولَهُ**»،[1002] ولا فرق [بينهما] إلا بالترتيب.

5- وبأن الظاهر أن الترتيب اللفظي للترتيب الوجودي.

والجواب عن **الأول** أنه[1003] من: «**[صَلُّوا] كَمَا رَأَيْتُمُونِي [أُصَلِّي]**».[1004]

---

[998] د: يوجب.

[999] (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) (سورة الحج، 77/22).

[1000] قال ابن أمير حاج في **التقرير والتحبير** 54/2: (كذا ذكره غير واحد من المشايخ ولم أقف عليه مخرجًا، وإنما في **صحيح مسلم** عن جابر: «ثم خرج -يعني النبي صلى الله عليه وسلم- من الباب إلى الصفا، فلما دنا من الصفا قرأ: (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ الله)؛ أبدأُ بما بدأَ اللهُ بهِ، فبدأ بالصفا»، الحديث، وهو بصيغة الفعل المضارع للمتكلم، ويؤيده رواية مالك وغيره: «نبدأ»، وهو عند النسائي والدارقطني: «ابْدَأُوا» بصيغة الأمر، ولولا أنها للترتيب لما سألوه، ولما قال: "أبدأ" و«ابدأوا بما بدأ الله به»، ولما وجب الابتداء؛ إذ لا موجب له غيره).

[1001] قال ابن أمير حاج في **التقرير والتحبير** 54/2: (هذا ذكره غير واحد من المشايخ، ولم أقف عليه مخرَّجًا أيضًا).

[1002] **صحيح مسلم** 594/2 (870). بدون كلمة: "هلَّا". | وفي **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 54/2: (كذا في البديع ولم أقف على "هلا" مخرجًا).

[1003] أي الترتيب فيهما استفيد من الحديث. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 93ظ.

[1004] **صحيح البخاري** 128/1 (331).

وعن **الثاني** بالقلب: لو [كانت] لترتيب لما سألوا، فالظاهر أنها للجمع، والسؤال لتحرير إرادة البداءة بمعين، والتحقيق سقوطه؛ لأن العطف فيها إنما يضمه في الشعائر ولا ترتيب فيها، وسؤالهم بما لم يُفَدْ بلفظه[1005] بل بغيره، وأجاب هو: «**ابْدَؤُوا بما بدَأَ اللهُ به**».[1006]

وعن **الثالث** أنه لتعيينه،[1007] والواو للأعم منه،[1008] والوجه المعارضة[1009] بمن وافق،[1010] وإنما يتم لو عيّن ذا في الحج مطلقًا.

وعن **الرابع** بأنه تَرَك الأدبَ لقلة معرفته، بخلاف مثله منه صلى الله عليه وسلم.

وعن **الخامس** بالمنع، والنقضِ بـ: "رأيت زيدًا، رأيت عمرًا"، ولو سُلِّم فغير محلِّ النزاع.

1. 3. 4. 3. 2. 1. 3. مسألة: [في عطف الجُمَل بالواو]

إذا عَطفتْ جملةً **تامةً** على أخرى لا محل لها شَركتْ في مجرد الثبوت، واحتمال كونه من جوهرهما يبطله ظهور احتمال الإضراب مع عدمها وانتفاؤه معها، فلذا وقعت واحدة في: "هذه طالق ثلاثًا وهذه طالق".

وما لها[1011] [محل] شركتْ المعطوفة في موقعها إنْ خبرًا وجزاءً[1012] فخبرٌ وجزاءٌ، كـ: "إن دخلتِ فأنتِ طالق وعبدي حر" فتتعلق إلا بِصارفٍ نحو: "وضرتك

[1005] أن لم يصلح أن يستفاد من لفظ الواو. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 93ظ.

[1006] تقدم تخريجه.

[1007] د+ «أي لتعيين ابن عباس العمرة للتقديم». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1008] د+ «من تقديم العمرة ومن تقديم الحج». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1009] د+ «وهو إنكارهم عن ابن عباس بأن يقال إن موافقة بعضهم لابن عباس دليل على عدم الترتيب». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1010] د – وافق. صح هامش.

[1011] د – لها. صح هامش.

[1012] ل: إن خبر أو جزاء.

طالق"، فعلى الشرطية، فيتنجَّز،[1013] /[35و]، ومنه: **(وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ)** بعد: **(وَلَا تَقْبَلُوا)**،[1014] بناء على [المذهب] الأوْجَه من عدم عطف الأخبار على الإنشاء، مع الأنسبيَّة من إيقاع الجزاء على الفاعل أعني اللسان كاليد بالقطع، مع الجزم باختلاف المخاطب فيهما. وأما اعتبار قيود الأولى فيها فإلى القرائن لا الواو.

وإن [عطفتْ] **ناقصةً**؛ وهي المفتقرة في تمامها إلى ما تمت به الأولى، وهو عطف المفرد انتسب إلى عين ما انتسب الأول بجهته ما أمكن، فـ: "إن دخلتِ فطالق وطالق" تعلق به لا بمثله **كقولهما**، فتعدد[1015] الشروط.

وعلمتَ أن لا ضرر عليهما في الاتحاد، وما تقدم **لهما** تنظيرٌ لا استدلال؛ لاستقلال ما سواه، فتفريعُ: "كلما حلفتُ فطالقٌ"، ثم: "إن دخلتِ فطالق وطالق" على الاتحادِ يمينٌ و[على] التعدد يمينان، فتطلق ثنتين على غير خلافية، بل لو فرض كان كذلك.

والنقض بـ: "هذه طالق ثلاثًا وهذه"؛ إذ طلقنا ثلاثًا لا ثنتين بانقسام الثلاث، دُفع بظهور القصد إلى إيقاع الثلاث، والمناقشة فيه احتمال لا يدفع الظهور، وبه وقع الثلاث على المعطوفة، وتتميمها بما تمت به لا يتوقف عليه.

وفيما لا يمكن[1016] يقدر المثل كـ: "جاء زيد[1017] وعمرو"، بناء على اعتبار شخص المجيء، وإن كان العامل بكليته يَنصبُّ عليهما معًا؛ لأن هذا تقدير[1018] حقيقة المعنى.

[1013] ل: فيتخير.

[1014] (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) (سورة النور، 4/24).

[1015] في النسخة البريطانية: فتعددت.

[1016] د+ «مفهوم قوله ولا بجهته ما أمكن يعني إذا لم يمكن أن ينسب الثاني إلى عين ما انتسب الأول يقدر للثاني عامل مماثل للأول». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1017] د - يقدر المثل كجاء زيد. صح هامش.

[1018] ل: تقديرا.

ونقل عن بعضهم أن عطفها المستقلة[1019] يشرك في الحكم، وبه انتفت الزكاة في مال الصبي كالصلاة من: **(وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ).**[1020]

ودُفع بأنه خُصّ من الأول بالعقل؛ لأنها [عبادة] بدنية، بخلاف الزكاة تتأدى بالنائب، فلا موجب لتخصيصه.

[1. 3. 4. 3. 2. 1. 3. 1. تتمة في استعارة الواو للحال]

وتُستعار[1021] للحال بمصحح الجمع فيلزم العطف إلا فيما لا مرد له، فإن أمكنا[1022] رده القاضي وصح بنيته ديانةً، فـ: "أدِّ وأنت حرٌ"[1023] /[35ظ] و"أنزِلْه وأنت آمنٌ" تعذر [العطف] لكمال الانقطاع وللفهم، فللحال على القلب؛ لأن الشرط الأداء والنزول، وقيل على الأصل فيفيد ثبوت الحرية مقارِنًا لمضمون العامل وهو التأدية، وبه يحصل المقصود.

ومقابله: "خذْه واعمل في البزِّ" تعيّن العطف للإنشائية، ولأن الأخذ ليس حال العمل فلا تفيد المضاربة به، وفي: "أنتِ طالق وأنتِ مريضة أو مصلية" يحتملهما؛ إذ لا مانع ولا مُعيِّن، فيتنجَّز قضاءً، ويتعلق ديانةً إن أراده.

واختلف فيها من: "طلقي ولك ألف" **فعندهما**[1024] للحال؛ للتعذر بالانقطاع وفهم المعاوضة،[1025] أو مستعارةً للإلصاق للجمع،[1026] **وعنده** للعطف تقديمًا للحقيقة، وصارف المعارضة[1027] غير لازم فيه، بخلاف: "احمله ولك درهم"، والوجه الاستئناف عِدَةً أو

[1019] د ل: المستعملة.

[1020] (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ) (سورة البقرة، 43/2)

[1021] د: وتستعير.

[1022] د+ «أي الحال والعطف». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1023] د – حر.

[1024] د: فعندها.

[1025] ص د ل: المعارضة.

[1026] ل – للجمع.

[1027] ل: وصارفا فالمعاوضة.

غيره؛ للانقطاع، فلم يلزم الحال؛ لجواز [إرادة] مجاز آخر ترجح بالأصل: "براءة الذمة"، وعدم إلزام المال بلا معين.[1028]

1. 3. 4. 3. 2. 2. مسألة: [في مبحث الفاء]

"الفاء" للترتيب بلا مُهلة، فدخلت في **الأَجْزِيةِ،**[1029] فبانت غير الملموسة بواحدة في: "طالق فطالق"، **والمعلولات** كـ: "جاء الشتاء فتأهب" على التجوُّز بجاء عن قرُب، فإن قربه علة التأهب له، وقوله صلى الله عليه وسلم: «**فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ**»؛[1030] لأن العتق معلول معلوله، أي[1031] فيشتريه فيعتق بسبب[1032] شرائه، فليس من اتحادي العلة والمعلول في الوجود، ولا نحو: "سقاه فأرواه"،[1033] فلذلك تضمن القبول "فهو حر" في جواب: "بعتكه بألف" لا هو حر، وضمن الخياط[1034] إذا قال له: "أيكفيني هذا الثوب؟" فقال: "نعم"، فقال: "فاقطعه فقطعه" لا في اقطعه.

[1. 3. 4. 3. 2. 2. 1. دخول الفاء على العلل]

وتدخل [الفاء] العللَ كثيرًا لدوامها فتتأخر في البقاء، أو باعتبار أنها معلولة الخارج للمعلول.

ومن **الأول**[1035] لا الثاني: "أبشر فقد أتاك الغوث"، ومنه: "أدِّ فأنت حرٌّ" و"انزل فأنت آمن"، وتعذر القلب؛ لأنه يكون جواب الأمر وجوابه /[36و] يخص المضارع فيعتق، وثبت الأمان للحال.

ومن **الثاني**: «**زَمِّلُوهم**».[1036] واختلفوا في عطفها الطلقات معلقة، قيل: كالواو، والأصح الاتفاق على وقوع الواحدة للتعقيب.

[1028] ل: تعين.

[1029] الأجزية جمع جزاء: جواب الشرط. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 96و.

[1030] «لَا يَجْزِي وَلَدٌ وَالِدًا، إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ». **صحيح مسلم** 1148/2 (1510).

[1031] د – فيشتريه فيعتقه لأن العتق معلول معلوله أي فيشتريه. صح هامش.

[1032] ت – بسبب. صح هامش.

[1033] د ت: ما رواه.

[1034] ت: الحامل.

[1035] أي دخولها على العلة المتأخرة في البقاء. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 97و.

[1. 3. 4. 3. 2. 2. 2. تستعار الفاء لمعنى الواو]

وتستعار لمعنى الواو في: "له عليَّ درهم فدرهم" لزمه درهمان.

1. 3. 4. 3. 2. 3. مسألة: [في مبحث ثم]

"ثُم" لتراخي مدخولها عما قبله مفردًا بأدنى زمان، والاتفاق على وقوع الثلاث على المدخولة في: "طالق ثم طالق ثم طالق"[1037] في الحال بلا زمان؛ لاستعارتها بمعنى الفاء.

وتنجيزه[1038] في غيرها واحدة وإلغاء ما بعدها في: "طالق ثم طالق ثم طالق إن دخلتِ"، وفي المدخولة تَنجَّزَا[1039] وتعلق الثالث، وإن قدم الشرط تعلق الأول ووقع ما بعده في المدخولة، وفي غيرها تعلق الأول وتنجز الثاني، فيقع الأول عند الشرط بعد التزوج الثاني، وإلغاء الثالث لاعتباره في التكلم، فكأنه سكت بين المتقدم وما يليه، وحقيقته قاطعة للتعلق، وعلقاها فيهما فيقع عند الشرط في غيرها[1040] واحدة[1041] للترتيب، وفيها الكل مرتبًا؛[1042] لأن التراخي في ثبوت حكم ما قبلها لما بعدها كما في التكلم، واعتباره كأنه سكت بلا موجب.

وما خيل دليلًا من [لزوم] ثبوت[1043] تراخي حكم الإنشاءات عنها؛ إذ هي لا تتأخر، فلزم الحكم على اللغة بهذا[1044] الاعتبار ممنوعُ الملازمة، ولو سلم ففي محل

[1036] يشير إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم حين أشرف على شهداء غزوة أحد: «زَمِّلُوهُمْ بِدِمَائِهِمْ فَإِنِّي قَدْ شَهِدْتُ عَلَيْهِمْ». **مسند الإمام أحمد** 64/39 (23660).

[1037] ل: ثم طالق.

[1038] ل: وتنجيزها. | أي أبي حنيفة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 97ظ.

[1039] ل: تنجيزا. | وفي بقية النسخ: "يَتنجَّزا" بصيغة المضارع محذف النون، ولا أدري ما هو الناصب أو الجازم الذي أدى لحذف النون، والمتبادر أن الصواب "تنجزا" بصيغة الماضي وهو الذي أثبته من نسخة الشرح.

[1040] د+ أي المدخول بها. وهو حاشية في: ص.

[1041] ل: واحد.

[1042] د: ترتيبًا. ت: ترتبا.

[1043] ص د ل+ لما.

[1044] ل: لهذا.

تراخي حكمه، وهو في الإضافة والتعليق فقط دون عطفه بـ "ثم"، للقطع بوقوع الثلاث بمجرد الفراغ منها معطوفة بها في قوله: "أنت طالق ثم طالق ثم طالق" من غير خلو زمان عن الحرمة بعدها.

وعنه حكمنا بأنها في ذلك مستعار لمعنى الفاء إجماعًا فلا أثر إلا في التعقيب يظهر في تعليقها لغير المدخولة فبانت بواحدة عند الشرط.

وما قيل: هي للتراخي فيجب كماله، وهو باعتباره ممنوعٌ؛ /[36ظ] إذ المفهوم ليس غير حكم اللفظ في الإنشاء ومعناه في الخبر، وكذا في الجمل، وموهم خلافه: **(ثُمَّ اهْتَدَى)**،[1045] **(ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا)**[1046] يُؤوَّل بترتيب الاستمرار، والله أعلم.

1. 3. 4. 3. 2. 3. 1. مسألة: "ثم" تستعار لمعنى الواو:

(ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ)،[1047] إن لم يكن مجازًا عن مُعاقِب[1048] في مقام التهديد، ففي: **«فَلْيَأْتِ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ثُمَّ لِيُكَفِّرْ»**[1049] حقيقة، ومجاز عن الجمع في [رواية]: **«فَلْيُكَفِّرْ ثُمَّ لِيَأْتِ»**،[1050] وإلا كان الأمرُ للإباحة والمطلقُ للمقيد أي ما سوى الصوم فيتحقق مجازان،[1051] وعلى قولنا واحد.

1. 3. 4. 3. 2. 4. مسألة: [في مبحث بل]

[1045] **(**وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى**)** (سورة طه، 72/20).

[1046] **(**ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ**)** (سورة البلد، 17/90).

[1047] **(**وَإِمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ فَإِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ**)** (سورة يونس، 46/10).

[1048] ل: تعاقب. | أي إن لم يكن قوله تعالى: «شهيدٌ» مجازا بمعنى "مُعاقبٌ"؛ إذ العقاب لازم لشهادته. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 98ظ.

[1049] الحديث بهذا اللفظ في **مسند أبي داود الطيالسي** 689/2 (1448)، وأصله في **الصحيحين**، لكن لا يحصل المقصود بلفظهما.

[1050] قال في **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 48/2: (لم أقف عليه مخرجًا، وإنما الذي وقفت عليه مخرجًا ما روى أبو داود والنسائي: «إِذَا حَلَفْت عَلَى يَمِينٍ فَكَفِّرْ عَنْ يَمِينِك ثُمَّ ائْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ» وبه يحصل المقصود أيضًا.

[1051] أي على مذهب الشافعي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 98ظ.

"بل" قبل **مفرد** للإضراب، فبعد الأمرِ كـ: "اضرب[1052] زيدًا بل بكرًا"، والإثباتِ: "قام زيد بل بكر" لإثباته لما بعدها،[1053] والأول على الاحتمال، وبعد النهي والنفي لإثبات ضده وتقرير الأول.

فقول زفر: يلزمه ثلاثة في "له درهم بل درهمان" لا يتوقف على إفادة إبطال الأول وإن قيل به، بل يكفي كونه سكت عنه بعد إقراره في رده كالإنشاء، كـ: "طالق واحدة بل ثنتين"[1054] فتقع ثلاث،[1055] وفي[1056] غير المدخولة واحدة؛ لفوات المحل، بخلاف تعليقه بقوله: "إن دخلتِ فطالق واحدة بل ثنتين" يقع عند الشرط ثلاث؛ لأنه كتقدير شرط آخر لا بتقدير شرط آخر للعجز عن إبطال الأول فلا يتوسط، بخلافه بالواو، **وقلنا:**[1057] لا يحصل بالإعراض عن الدرهم إلى الدرهمين، فلم يبطل الإقرار ولم يلزمه ثلاثة.

أما بل في **الجملة** فللإضراب عما قبله بإبطاله: **(بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ)**[1058] أي هم، **(بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ)**،[1059] أو للإفاضة[1060] في غرض آخر، **(بَلْ تُؤْثِرُونَ)**،[1061] **(بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ)**،[1062] وادعاء حصر القرآن عليه منع بالأول، لا عاطفة.[1063]

1. 3. 4. 3. 2. 5. مسألة: [في مبحث لكن]

[1052] د: كما ضرب.

[1053] أي أن المعطوف ببل في المثالين كالمعطوف عليه في كونه متعلق الأمر والإثبات. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 98ظ.

[1054] د: ثلاثين.

[1055] في الشرح والنسخة البريطانية: ثلاثة.

[1056] د: في.

[1057] ل: قلنا.

[1058] (وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ) (سورة الأنبياء، 26/21).

[1059] (أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ) (سورة المؤمنين 70/23).

[1060] ل ت: للإضافة.

[1061] (بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) (سورة الأعلى، 16/87). | د+ على أنفسهم.

[1062] (بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ) (سورة المؤمنون، 63/23).

[1063] عطف على قوله: للإضراب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 99و.

"لكن" للاستدراك[1064] خفيفةً وثقيلةً، وفُسر [الاستدراك] بمخالفة حكم ما بعدها لما قبلها فقط، ضدًّا[1065] ونقيضًا،[1066] واختلف /[37و] في الخلاف: "ما زيد قائم لكن شارب"، وقيل: بقيد رفع توهمٍ تُحقِّقُه[1067] كـ: "ليس بشجاع لكن كريم"، و"ما زيد لكن[1068] بكر" للمتلابسين.

وإذا ولي الخفيفةَ جملةٌ فحرف ابتداء، ومفردٌ فعاطفة، وشرطه تقدمُ نفي أو نهي، ولو ثبت كمل ما بعدها كـ: "قام زيد لكن عمرو لم يقم" ولا شك في توكيدها في: "لو جاء أكرمته لكنه لم يجيء"، ولم يخصوا المثل بالعاطفة؛ إذ لا فرق.

[1. 3. 4. 3. 2. 5. 1. الفرق بين لكن العاطفة وبين بل]

وفَرقُهم بينها وبين "بل" بأن بل توجب نفي الأول وإثبات الثاني بخلاف لكن مبنيٌّ على أنه لإضراب،[1069] لا جعله كالمسكوت، وعلى [قول] المحققين يفرق [بينهما] بإفادتها معنى السكوت عنه بخلاف لكن، علمتَ عدم الاختلاف في الفروع على هذا التقدير.

وقول المقَر له بعين:[1070] "ما كان لي قط لكن لفلان" يحتمل ردَّ الإقرار فلا يثبت له، والتحويلَ: قبولُه ثم الإقرار به، فاعتبر صونًا، والنفيُ مجاز،[1071] وقيل حقيقة؛ أي[1072]

[1064] د – للاستدراك. صح هامش.

[1065] الضدان: هما اللذان لا يجتمعان ويُمكن ارتفاعهما كالسواد والبياض، فيستدل بوجود أحدهما على عدم الآخر، ولا دليل في عدم واحد منهما.

والنقيضان: هما اللذان لا يجتمعان معًا ولا يرتفعان معًا كوجود زيد وعدمه، فيستدل بوجود أحدهما على عدم الآخر، وبعدمه على وجوده.

والخلافان: هما اللذان يمكن اجتماعهما وارتفاعهما كالإنسان والفرس، فلا دليل في وجود واحد منهما ولا في عدمه. **تقريب الوصول إلى علم الأصول** لابن جزي، ص 147.

[1066] مثال الضد: ما زيد أبيض لكن أسود. ومثال النقيض: ما زيد ساكنًا لكن متحركًا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 99ظ.

[1067] تحققه: صفة توهم أي توهم يثبته ما قبل لكن. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 99ظ.

[1068] د – كريم وما زيد لكن.

[1069] د – للاضطراب. صح هامش. د+ أي بل.

[1070] أي بشيء معين.

[1071] د: لمجاز.

اشتهر لي وهو له، وهو تغير للظاهر فصح موصولًا، فثبت النفي مع الإثبات للتوقف للمغير.

ومنه ادعى دارًا على جاحد ببينة[1073] فقُضي [له بها] فقال: "ما كانت لي لكن لزيد" موصولًا، فقال [زيد]: "بل باعني بعد القضاء"، فهي لزيد؛ لثبوته مقارنًا للنفي؛ للوصل والتوقف،[1074] وتكذيبُ شهوده حكمه، متأخر[1075] عنه، فقد أتلفها على المقضي عليه بعد سبق الإقرار فعليه قيمتها.

[1. 3. 4. 3. 2. 5. 2. عطف الاتساق بلكن]

وشرط عطفها الاتساقَ: عدمُ اتحاد محل النفي والإثبات،[1076] وهو الأصل[1077] فيحمل عليه ما أمكن، فلذا صح: "لكن غصب" جوابًا [لقوله]: "له عليَّ مائة قرضًا"؛ لصرف النفي إلى السبب،[1078] بخلاف مَن بلغه تزويج أمته بمائة فقال: "لا أجيزه ولكن بمائتين" للاتحاد، والمهر تابع لا يوجب تعدد اختلاف الأصل، فبطل؛ لعدم توقفه للعجز، فصار ما بعد لكن إنشاء عقد[1079] آخر بقدر آخر، بخلاف: "لا أجيزه بمائة لكن بمائتين"؛ لأن التدارك في قدر المهر لا أصل النكاح.

1. 3. 4. 3. 2. 6. مسألة [في مبحث أو]

"أو" قبل /[37ظ] **مفرد** لإفادة حكم ما قبلها ظاهرًا لأحد المذكورين منه[1080] ومما بعدها، ولذا عم في النفي وشبهه على الانفراد: **(وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا)**،[1081] "لا

[1072] د: إذا.

[1073] د: بعينه.

[1074] أي ولكون صدر الكلام وهو النفي موقوفًا على ما بعده لكونه قيدًا له. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 100و.

[1075] ت: تتأخر.

[1076] جملة تفسيرية للاتساق.

[1077] ل: الوصل.

[1078] تعليل للصحة، والمراد بالسبب القرض. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 100ظ.

[1079] ل: عقدا.

[1080] أي مما قبلها. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 100ظ.

[1081] (فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا) (سورة الإنسان، 24/76).

أكلم زيدًا أو بكرًا" مُنع من كلٍّ؛ لأن التقدير واحد منهما لا أحدهما ليكون معرفة، وحينئذ لا يشكل بـ: "[والله] لا أقربُ ذي أو ذي" يصير موليًا منهما،[1082] وفي: "إحداهما" من إحداهما.

والحق عدم توقفه على التنكير، ويعم مثله لاتحاد الموجب وهو الضرورة إذ انتفاء أحدهما بانتفاء الجميع، وحينئذ يعود الإشكال، بخلافه بالواو فإنه من الجميع لعموم الاجتماع، وتقييدُه بما إذا كان للاجتماع تأثير في المنع باطلٌ بنحو: "لا أكلم زيدًا وعمرًا" وكثير، والعموم بأوْ في الإثبات كـ: "لا أكلم أحدًا إلا زيدًا أو بكرًا" من خارج، فهي للأحد فيهما، فما قيل: تستعار للعموم غير صحيح.

وليست في الخبر للشك أو للتشكيك لا؛[1083] لأن الوضع للإفهام، وهو منتف؛ لأنه إن أريد إفهامُ المعين منع الحصر، أو [الإفهامُ] مطلقًا لم يفد؛ لأن المبادر[1084] أولًا إفادة النسبة إلى أحدهما، ثم ينتقل إلى كون سبب الإبهام أحدهما، فهو[1085] التزاميٌّ عادة لا عقلًا؛ لإمكان عدم إحضاره، وعنه تجوّز بأنها للشك، وقد يعلم بخارج التعيين فتكون للإنصاف: **(وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ)** الآية.[1086]

و[أوْ] قبل **جملة** لأن النائب[1087] أحد المضمونين، وكذا تجوّز بأنها للتخيير أو للإباحة بعد الأمر، وإنما هي لإيصال معنى المحكوم به إلى أحدهما، فإن كان أمرًا لزم أحدهما، ويتعين بالأصل، فإن كان المنع فتخيير فلا يجمع كـ: "بع عبدي ذا أو ذا"؛ أو لإباحة فإلزام أحدهما[1088] وجاز الآخر بالأصل.

[1082] د- لا أحدهما ليكون معرفة وحينئذ لا يشكل بلا أقرب ذي أو ذي يصير موليا منهما. صح هامش.

[1083] أي لا ينفي كونها لما ذكر.

[1084] في النسختين البريطانية، والمحمودية: المتبادر. وهو الذي في نسخة الشرح أيضا.

[1085] أي الشك أو التشكيك. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 101ظ.

[1086] (قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) (سورة سبأ، 34/ 24).

[1087] في النسختين البريطانية، والمحمودية: الثابت. وكذا في نسخة الشرح. | أي لإفادة أن الثابت. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 101ظ.

[1088] د - ويتعين بالأصل فإن كان المنع فتخيير فلا يجمع كبع عبدي ذا أو ذا أو لإباحة فإلزام أحدهما.

وفي: "هذا حر أو هذا وذا" قيل: لا عتق إلا بالبيان، كـ: "هذا أو هذان"، وقيل: يعتق الأخير؛ لأنه كـ: "أحدهما وهذا"، ورُجح باستدعاء [القول] الأول تقديرَ حران، وهو بدلالة الأول وهو مفرد، ويجاب بأنها تقتضي اتحاد المادة لا الصيغة، ولو سلم فإنما[1089] يلزم لو ثنّي ما بعد أو، والمقدر مفرد في كل منهما.

و[رجح] بأن أو مغيره فتوقف عليه الأول، /[38و] لا الواو للتشريك فلا يتوقف، فليس في حيز، أو فينزل، ويمنع بأنه عطف على ما بعد أو فشرك في حكمه ثبوت مضمون الخبر للأخذ منه[1090] ومما قبله فتوقف عليه، ولم يعتق إلا باختيارهما أو الأول، وصار كحلفه: "لا يكلم ذا أو ذا أو ذا"[1091] لا يحنث بكلام أحد الآخرين.[1092]

ومنع صحة التكليف مع التخيير فحكم بوجوب خصال الكفارة، ويسقطَ[1093] بالبعض بلا موجب؛ لأن صحته بإمكان الامتثال وهو[1094] ثابت لأنه بفعل أحدهما، والإنشاء [كالأمر]، فلذا وعدمِ الحاجة أبطل أبو حنيفة التسمية وحكم مهر المثل في التزوج على "كذا أو كذا"؛ لأنه جهالة لا حاجة إلى تحملها إذ كان له موجب أصلي، **وصححاه**[1095] إنْ أفاد التخيير لاختلاف المالين حلولًا وأجلًا أو جنسًا، وإلا تعين الأقل كالإقرار والوصية والخلع والعتق، ولزم الموجب الأصلي عند عدم تسمية ممكنة.

وفي: "وكلت هذا أو هذا"[1096] صح؛ لإمكان الامتثال بفعل أحدهما ولا يمتنع اجتماعهما، فهو تسوية مُلحِقٌ[1097] بالإباحة بخارج للعلم بأنه يرى أيهما أرضى،[1098]

[1089] ت: فأنها.

[1090] د – منه.

[1091] د ت – أو ذ.

[1092] ل: الأخيرين.

[1093] بالنصب عطفا على الوجوب بتقدير أن. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 102ظ.

[1094] د – وهو. صح هامش.

[1095] أي أبو يوسف ومحمد، أي صححا ما سمي على وجه التخيير فيكون المهر أحد المذكورين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 101ظ.

[1096] د: وهذا.

[1097] د: ملحقة.

[1098] ل: له أرضى؛ ت: رضي.

بخلاف: "بع ذا أو ذا" يمتنع الجمع لانتفائه، والقياس البطلان في: "هذه طالق أو هذه"؛ لإيجابه في المبهم ولا يتحقق فيه، لكنه[1099] شرعًا إنشاءٌ عند عدم احتمال الإخبار بعدمِ[1100] قيام[1101] طلاق إحداهما وعدمِ حريتهما في: "هذه حرة أو هذه" موجبٌ للتعيين إنشاءً[1102] من وجه؛ لأن به الوقوع، فلزم قيام أهليته ومحليتهما عنده فلا يُعيِّن الميتَ، و[لزم] اعتباره في التهمة، فلم يصح تزوج أخت المعينة من المدخولتين إخبار من وجه فأجبر عليه،[1103] واعتبر [الإخبار] في غيرها فصح ذلك في غير المدخولة.

[1. 3. 4. 3. 2. 6. 1. علة عدم حمل الحنفية "أو" على التخيير في آية الحرابة]

وترك مقتضاها في آية المحاربة[1104] للصارف لو لم يكن أثر، وهو[1105] أنها[1106] أجزية بمقابلة جنايات لتصور المحاربة بصورِ أخذٍ وقتلٍ وجمعٍ بينهما وإخافةٍ، فذكرُها متضمن ذكرَها،[1107] ومقابلةُ متعدد بمتعدد ظاهرٌ في التوزيع، وأيضًا مقابلة أخف /[38ظ] الجنايات بالأغلظ، وقلبُه ينبو عن قواعد الشرع والسمعِ: **(وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا)** [سورة الشورى، 40/42]، فوجب القتل بالقتل، وقطع اليد والرجل بالأخذ مع إخافة السبيل، والقلب[1108] بالجمع، [والنفيُ بالإخافة فقط]،[1109] فأثر أبي يوسف عن الكلبي عن

[1099] د: لكونه.

[1100] د – بعد.

[1101] ل – قيام.

[1102] ل: إن شاء.

[1103] أي البيان أي التعيين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 103و.

[1104] يشير إلى الآية الكريمة: (إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ) (سورة المائدة، 33/5).

[1105] أي الصارف.

[1106] ص – أنها.

[1107] أي أن ذكر الأجزية متضمن ذكر الجنايات. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 103ظ.

[1108] "والقلب" هكذا في النسخ الأربع المعتمدة، وفي النسختين البريطانية، والمحمودية: والصلب. وهو الذي في نسخة الشرح أيضا، وعليه بنى الشارح كلامه.

أبي صالح عن ابن عباس: «**أنه صلى الله عليه وسلم وادَعَ**» إلى آخره،[1110] على وفقه زيادة لا يضرها التضعيف، فكيف ولا تنفى الصحة في الواقع، فموافق[1111] الأصول ظاهر في صحتها.

وإذ قبلت [أو] معنى التعيين كالآية وصورة الإنصاف وجب في تعذر الحقيقي، **فعنه قال**[1112] في "هذا حر أو هذا" لعبده ودابته يعتق، **وألغياه** لعدم تصور حكم الحقيقة في المجاز كما هو **أصلهما**، لكن [يرد] عليه أنهم يمنعون التجوز في الضد، والمعين ضد المبهم، بخلاف: "ابني" للأكبر[1113] لا يضاد حقيقته مجازية وهو العتق، وفي الآية يراد حقيقة أو.[1114]

1. 3. 4. 3. 2. 6. 2. مسألة: [في استعارة أو للغاية]

أو[1115] تستعار للغاية قبل مضارع منصوب وليس قبلها مثله، كـ: "لألزمنَّك أو تعطيني[1116] أو تقضيني[1117] حقي"، وليس منه: **(أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ)**،[1118] بل عطف على: **(يَكْبِتَهُمْ)**،[1119] وليس ومعمولاها اعتراض،[1120] لِما في ذلك من التكلف مع إمكان العطف.

[1109] ما بين معقوفتين من النسختين البريطانية، والمحمودية، ونسخة الشارح.

[1110] «وادع رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بردة هلال بن عويمر الأسلمي، قال: فجاء أناس يريدون الإسلام، فقطع عليهم أصحاب أبي بردة الطريق، قال: فنزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحد فيهم: أن من قتل وأخذ المال صلب، ومن قتل ولم يأخذ مالاً قتل، ومن أخذ مالاً ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف، ومن جاء مسلمًا هدم الإسلام ما كان في الشرك». **الأصل المبسوط** للشيباني، 227/7.

[1111] د: فوافق.

[1112] أي فعن وجوب تعين المجاز عنه تعذر الحقيقي قال أبو حنيفة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 104و.

[1113] ل ت: للأكثر.

[1114] شطب الناسخ على "أو" بالقلم الأحمر في: ت، وأثبت "أو" بعد مسألة، وهو عكس ما في بقية النسخ فقد أثبتوها قبل المسألة فقط.

[1115] ص د ل – أو.

[1116] د ل– أو تعطيني.

[1117] ت – أو تقضيني.

[1118] (لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ) (سورة آل عمران، 128/3).

[1119] (لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ) (سورة آل عمران، 127/3).

1. 3. 4. 3. 2. 7. مسألة: [في مبحث حتى]

"حتى" جارة، وعاطفة، وابتدائية بعدها جملة بقسميها، وصحت في: "أكلْت السمكةَ حتى رأسِها" [بالجر]، وهي للغاية، وفي دخولها الجارة [أربعة أقوال]،[1121] ثالثها إن كان جزاء دخل، ورابعها لا دلالة إلا للقرينة.

والاتفاق على دخولها في العطف[1122] وفي الابتدائية بمعنى وجود المضمونين، قيل: وشرط العطف البعضية أو نحوه، فامتنع: "جاء زيد حتى بكر" فكانت على خلاف الأصل فيه، بخلاف الجر، وفي كونها[1123] للغاية نظر، وكونه على متعلق الحكم أو أحط[1124] ليس مفهوم الغاية؛ إذ ليس إلا منتهى الحكم ولا يستلزم كونه إياه، وفي: "حتى رأسَها" بالنصب اتفاقي لا مدلولها، وهو ظاهر [قول] القائل[1125] للغاية والعطف، وهو الحق، وتأويلُه في اعتبار المتكلم تكلُّفٌ /[39و] ينفيه الوجدان؛ إذ لا يجد المتكلم اعتباره [أي] كون الموت تعلق شيئًا فشيئًا إلى أن انتهى إلى آدم عليه السلام في: "مات الآباء حتى آدم" وكثير، إلا أن قوله: وقد تعطف تامًا أي جملة ممثلًا بـ: "ضربت القوم حتى زيد غضبان"[1126] خلاف المعروف.

وادعاؤه في[1127] [بحر الطويل]:

..... حتى تَكِلُّ مطيُّهمْ ** .....[1128]

[1120] د: اعتراضي.

[1121] ما بين المعقوفتين من النسخة البريطانية.

[1122] ت: التحلف.

[1123] أي حتى العاطفة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 105و.

[1124] ل: حط.

[1125] القائل هو صاحب البديع، **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 105و؛ **بديع النظام** لابن الساعاتي، 106/1.

[1126] انظر: **بديع النظام** لابن الساعاتي، 7/1.

[1127] أي ادعاء عطف جملة "تكل" بالرفع على جملة "سريت" من البيت الآتي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 105ظ.

[1128] يشير إلى قول امرئ القيس: (**سَرَيْتُ بهم حَتَّى تكلَّ مطيُّهمْ ** وَحَتَّى الْجِيَادُ مَا يُقدْنَ بأرسانِ**). **ديوان امرئ القيس** ص: 161. وفيه: "مطيتُ" بدل: "سريت".

لا يستلزمه مطلقًا لو لزم، وهو منتف بل ابتدائية،[1129] وصُرِّح في الابتدائية بكون الخبر من جنس [الفعل] المتقدم،[1130] فلا يجوز: "ركب القوم حتى زيد ضاحكٌ" بل "راكبٌ"، فـ: "حتى زيد غضبان" ليس منه، بخلاف: "سرت حتى كلَت المطي"، وبتجوّز بالجارة داخلة على الفعل عند تعذر الغاية، بأن لا[1131] يصلح الصدر للامتداد وما بعدها للانتهاء في سببية ما قبلها كما بعدها إن صلح كـ: "أسلمتُ حتى أدخل الجنة" ليس الدخول منتهاه لو أريد بقاؤه، وبه رد تعيين العلاقة انتهاء الحكم بما بعدها، واختير[1132] أنها مقصوديته مما قبله، وهو[1133] أبعد؛ لأنها لا تستلزمه كـ: "رأسها"، وغيره.

والأول أوجه، والدخول منتهى إسلام الدنيا، وتنفرد المقصودية في: "صليت حتى أدخل" ومنه: "لآتينك حتى تُغذِّيني" فيبرُّ بلا تغدٍّ، بخلاف ما إذا صلح فتكون بمعنى إلى: **(حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى)**،[1134] فإن لم يصلح لأحدهما فلعطف مطلق الترتيب في الغاية، وإن كانت بالتعقيب أنسب كـ: "جئت [حتى] أتغدى عندك من مالي"، لا عقلية لسببيته لذلك، فشرط الفعلان للتشريك، ككونه غاية كـ: "إن لم أضربك حتى تصيح" معقبًا ومتراخيًا، فيبرُّ بالتغدي[1135] في إتيان ولو متراخيًا عنه كما في **الزيادات**،[1136] إلا إن نوى الفور.

وفي المقيد بوقت يلزم أن لا يجاوز التراخي كـ: "إن لم آتك اليوم" إلى آخره، وإذا[1137] كان التجوز باللفظ لا يلزم كونه في مطابقي لفظ بل ولا معنى لفظ أصلًا،

[1129] د: ابتدائه.

[1130] من المصرحين بذلك المحقق الرضي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 105ظ.

[1131] ل – لا.

[1132] اختاره السعد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 105ظ.

[1133] د: وهي.

[1134] (قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى) (سورة طه، 91/20).

[1135] ل: في التعدي.

[1136] الزيادات: كتاب من كتب ظاهر الرواية. ألفه الإمام محمد بن الحسن استدراكًا لما لم يذكره من المسائل في كتاب الأصل أو غيره من مؤلفاته. وشرحه عدد من الفقهاء الأحناف. انظر: **المقدمة التحقيقية لكتاب الأصل المبسوط** للدكتور محمد بوينوكالن.

[1137] د: وإن كان.

وإذا[1138] لم يشترط في المجاز نقل جاز هذا وإن لم يسمع، وباعتباره جوزوا: "جاء زيد حتى عمرو" وإن منعه النحاة،[1139] غير أن /[39ظ] المرجح عندهم عدم الترتيب كـ: "مات الناس حتى الأنبياء" "وحتى آدم"، وكما أن في الحقيقي وهو الغاية ترتيبًا كذلك فيه جمع، فأمكن علاقة.

ولا يخفى أنه يتوقف كل من الترتيب والجمع على شهرته في الحقيقي حتى إذا تصوِّر تصوَّر كالشجاعة للأسد، وقد يُمنع كل منهما، فإن تم لزم الاشتراك اللفظي فيها[1140] بين الغاية والسببية ولم يلزم الاستثناء بها، وقوله [تعالى]: **(حَتَّى يَقُولَا)**[1141] صحت غاية كإلى، وكذا: "لا أفعل حتى تفعل" وقوله: [بحر الكامل]

..... ** حتى تجود وما لديك قليلُ[1142]

و: [بحر الرجز]

[تاللهِ لَا يذهب شَيْخي بَاطِلا] ** حتى أُبيدَ مالكًا وكاهِلَا[1143]

للسببية.

1. 3. 4. 3. 3. مسألة: حروف الجر:

[1. 3. 4. 3. 3. 1. مبحث الباء]

"الباء" **مشككٌ**[1144] للإلصاق الصادق في أصناف: الاستعانة، والسببية، والظرفية، والمصاحبة، فإنه[1145] في الظرفية مثلًا كـ: "قمت بالدار" أتم منه في نحو: "مررت بزيد"،

[1138] : وإن.

[1139] انظر: **شرح المفصل** لابن يعيش، 468/4.

[1140] أي حتى. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 106ظ.

[1141] (وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ) (سورة البقرة، 102/2).

[1142] **(لَيْسَ الْعَطاءُ من الفُضول سماحةً ** حَتَّى تجودَ وَمَا لديك قَلِيلُ).** البيت نسبه أبو تمام في **الحماسة** مع أبيات للمقنع الكندي. انظر: **شرح الحماسة** للتبريزي، ص: 343.

[1143] البيت للشاعر امرئ القيس بن حجر، انظر: **المقصور والممدود** للقالي، ص: 258؛ **خزانة الأدب** للبغدادي، 213/2. وقد ورد الشطر الأخير في ديوان امرئ القيس من قطعة أولها: (**يا لَهْفَ هِنْدٍ إذ خَطِئنَ كاهِلا ** القاتِلِينَ المَلِكَ الحُلاحِلا**). **ديوان امرئ القيس** ص: 142.

[1144] المشكك: هو الكلي الذي لم يتساوَ صدقه على أفراده، بل كان حصوله في بعضها أولى، أو أقدم، أو أشد من البعض الآخر، كالوجود؛ فإنه في الواجب أولى وأقدم وأشد مما في الممكن. **التعريفات** للجرجاني، ص: 216.

ولا يتحقق مجردًا إلا في التعدية إيصال معنى متعلقها بمدخولها،[1146] فتفريع بالثمن[1147] عليه على النوع، وعلى الخصوص الإلصاق الاستعانة المتعلقة بالوسائل دون المقاصد الأصلية، فصح الاستبدال بالكُرِّ قبل القبض في: "اشتريت هذا العبد بكر حنطة موصوف" دون القلب؛ لأنه حينئذ سَلَم موجب الأجل وغيره فامتنع الاستبدال به قبله.

[1. 3. 4. 3. 3. 1. 1. رد زعم الشافعية أن الباء للتبعيض]

وإثبات الشافعي كونها للتبعيض في: **(وَامْسَحُوا [بِرُءُوسِكُمْ])** [سورة المائدة، 6/5]، هو التعدية مع تبعيض مدخولها، وأنكره محققو العربية، و[بحر الكامل]:

شَرِبتْ بماءِ الدُّحرُضَينِ ..... ** .....[1148]

للظرفية. و[بحر الطويل]:

شَرِبْنَ[1149] بِماءِ الْبحرِ ..... ** .....[1150]

زائدة، وهو استعمال محقق كثير متفق، وإفادة البعضية لم تثبت بعد، فالحمل عليه أوْلى،[1151] مع أنه لا دليل إذا المتحقق علم البعضية، ولا يتوقف على الباء لعقلية أنها لم تشرب كل ماء الدحرضين ولا استغرق البحر.

[1145] أي الإلصاق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، 107و.

[1146] ل: بدخولها.

[1147] ش: باء الثمن. أي الداخلة على الأثمان كبعت هذا بعشرة أو بثوب. عليه: أي على الإلصاق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، 107و.

[1148] **(شَرِبتْ بماءِ الدُّحرُضَينِ فأَصبَحتْ ** زَوْراءَ تَنفِرُ عن حِياضِ الدَّيلَمِ).** البيت للشاعر عنترة بن شداد من معلقته المشهورة. | "الدحرضان" هما ماءان يقال لأحدهما: دحرض وللآخر: وسيع، فلما جمعهما غلّب أحد الاسمين على الآخر. **شرح القصائد السبع الطوال** لابن الأنباري، ص: 324.

[1149] ص د ت: شربت.

[1150] **(شربنَ بماءِ البحرِ ثمَّ تَرَفَّعتْ ** مَتَى لُجَجٍ خُضْرٍ لَهُنَّ نئيجُ).** البيت للشاعر أبي ذؤيب الهذلي. "متى": بمعنى في، ووسط في لغة هذيل، واللجج: مجتمع الماء الكثير. والنئيج: صوت الماء يمر مرورًا سريعًا، يصف سحابا. انظر: **أمالي ابن الشجري** 613/2.

[1151] أي الحمل على كونها زائدة أولى من الحمل على البعضية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 107ظ.

ومثله تبعيض الرأس،[1152] فإنها إذا دخلت عليه تعدي الفعل إلى الآلة العادية أي اليد، فالمأمور استيعابها، ولا تستغرق غالبًا سوى ربعه فتعين في ظاهر المذهب، ولزم[1153] التبعيض /[40و] عقلًا غير متوقف عليها، ولا على حديث أنس [ت. 93هـ/712م] في أبي داود [ت. 275هـ/889م]،[1154] وسكت عليه، بل هو مع ذلك الدليل قائم على **مالك** [ت. 179هـ/795م]؛[1155] إذ قوله: "أدخل يده من تحت العمامة فمسح مقدم رأسه" ظاهر في الاقتصار.

ولزم تكرار الإذن في: "إن خرجتِ إلا بإذني"؛ لأنه مفرغ للمتعلَّق أي إلا خروجًا ملصقًا به، فما لم يكن به[1156] داخل في اليمين لعموم النكرة فيحنث به، بخلاف: "إلا أن أَذِنَ" لا يلزم في البر تكرره؛ لأن الإذن غاية تُجوِّز بإلَّا فيها لتعذر استثناء الإذن من الخروج، وبالمرة يتحقق فينتهي المحلوف عليه، ولزوم تكرار الإذن في دخول بيوته عليه السلام مع تلك الصيغة[1157] بخارج: تعليله بالأذى.

1. 3. 4. 3. 3. 2. مسألة: [في مبحث على]

"على" للاستعلاء حسًا ومعنًى، فهي في الإيجاب[1158] والدَّيْن حقيقة، فإنه يعلو المكلف ويقال: ركبه دينٌ، فيلزم في: "عليَّ ألفٌ" ما لم يصله بمغيّرٍ:[1159] "وديعةٌ" لقرينة المجاز.

[1152] د+ «يعني علم من غير الباء». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1153] في النسختين البريطانية، والمحمودية، ونسخة الشرح: ولزوم.

[1154] نصه: «رأيتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يتوضَّأُ وعليه عِمامةٌ قِطْرِيَّةٌ، فأدخل يدَه مِن تحتِ العمامةِ فمسح مقدَّمَ رأسِهِ ولم ينقض العمامةَ». **سنن أبي داود** 104/1 (147).

[1155] ذهب المالكية إلى وجوب مسح جميع الرأس، انظر: **المدونة** لسحنون، 113/1؛ **الإشراف على نكت مسائل الخلاف** للقاضي عبد الوهاب البغدادي، 191/1.

[1156] أي بالإذن. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 108و.

[1157] يشير إلى الآية الكريمة: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ) (سورة الأحزاب، 53/33).

[1158] د- ومعنى فهي في الإيجاب. صح هامش.

[1159] ل: بمغيره.

وفي المعاوضات المحضة كالإجارة والنكاح مجاز في الإلصاق: "احمله على درهم" و"تزوجت على ألف" لمناسبته للزوم.

وفي الطلاق للشرط **عنده** ففي: "طلقني ثلاثًا على ألف" لا شيء له بواحدة؛ لعدم انقسام المشروط على الشرط، وإلا تقدم بعضه عليه، **وعندهما** الإلصاق عوضًا ينقسم للمعية، ولمن يرجحه أن الأصل فيما علمت مقابلته العوضيّة،[1160] وكونه[1161] مجازًا فيه[1162] حقيقة في الشرط مسلم[1163] لفهم اللزوم فيهما، وهو الحقيقي.

وكونه في معنى يفيد اللزوم لا فيه ابتداء مشترك فجازان.

1. 3. 4. 3. 3. 3. مسألة: [في مبحث مِن]

"مِنْ" تقدم مسائلها، والغرض تحقيق معناها، فكثير من الفقهاء: للتبعيض، وكثير من أئمة اللغة: لابتداء الغاية، ورجع معانيها إليه فالمعنى[1164] نحو: "أكلت من الرغيف" ابتداء أكلي، وهو مع تعسفه لا يصح؛ لأن[1165] ابتداء أكلي وأخذي لا يفهم من التركيب ولا مقصود الإفادة، بل تعلقه ببعض مدخولها، وكيف /[40ظ] وابتداؤه مطلقًا قد[1166] يكذب، وتخصيصه بذلك الجزئي غير مفيد.

واستقراء مواقعها يفيد أن متعلقها إن تعلق بمسافةٍ قطعًا لها كـ: "سِرْتُ ومَشَيْتُ"،[1167] أوْ لا كـ: "بِعتُ وأجَّرتُ"[1168] فلابتداء[1169] الغاية أي ذي الغاية، وهو: ذلك

[1160] د: المعوضية.

[1161] ل: وكونها.

[1162] أي كون على مجازا في الإلصاق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 109و.

[1163] في النسختين البريطانية، والمحمودية، ونسخة الشرح: غير مسلم. | وهو الذي يدل له أصل ابن الهمام ففيه: "وكونه مجازًا فيه حقيقة في الشرط ممنوعٌ...". انظره مع شرحه: **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 107/2.

[1164] د: لمعنى. ش: فمعنى.

[1165] ل: لأنه.

[1166] ل – قد.

[1167] ت: كصرت وشئت.

[1168] أي بعت من الحائط من كذا إلى كذا، وأجرت الدار من شهر كذا إلى كذا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 109ظ.

[1169] د+ كسرت.

الفعل أو متعلقه المبين منتهاه، وإن أفاد تناولًا كـ: "أخذت وأكلت وأعطيت" فلإيصاله إلى بعض مدخولها، فعلمت[1170] تبادر كل من المعنيين في محليهما،[1171] أي مع خصوص ذلك الفعل، فلم يبق إلا ظهور مشترك [معنوي] تكون له، أو [الاشتراك] اللفظي، أمَّا حقيقة في أحدهما مجاز في الآخر بعد استوائهما في المدلولية والتبادر في محليهما فتحكُّمٌ.

وانتفى جعلها [موضوعة] للابتداء، ورُدَّ[1172] التبعيض إليه فمشترك لفظي، ويُرَدُّ البيان إلى التبعيض بأنه أعم من كونه تبعيض مدخولها من حيث متعلق الفعل، أو كون مدخولها بعضًا بالنسبة إلى متعلق الفعل، فالأوثان بعض الرجس.[1173]

1. 3. 4. 3. 3. 4. مسألة: [في مبحث إلى]

"إلى" للغاية، أي دالة على أن ما بعدها منتهى حكم ما قبلها، وقولهم: لانتهاء الغاية تساهل،[1174] أو بإرادة المبدأ؛ إذ تطلق عليه بالاشتراك عرفًا بين ما ذكرنا ونهاية الشيء من طرفيه، ومنه: لا تدخلُ الغايتان؛ لأن الدلالة بها على انتهاء حكمه لا انتهائه، وفي دخوله كحتى،[1175] ونقل مذهب الاشتراك في "إلى" غير معروف، ومذهب تدخل ولا تدخل بالقرينة غيره، ولعله التبس به، فلا تفيد حتى وإلى سوى أن ما بعدها منتهى الحكم، ودخوله وعدمه بالدليل، وإليه أذهب فيهما.[1176]

ولا ينافي إلزام الدخول في حتى وعدمه في إلى؛ لأنه إيجاب الحمل عند عدم القرينة للأكثرية بها، حملًا على الأغلب لا مدلولًا لهما، والتفصيل بلا دليل، وليس يلزم الجزئية الدخول ولا عدمها عدمه إلا[1177] أن يثبت[1178] استقراؤه[1179] كذلك فيحمل كما قلنا.

[1170] ت: فعلت.

[1171] د: محلهما.

[1172] ل: أورد.

[1173] ل: الرجسي. | لعله يشير إلى قوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ (سورة الحج، 30/22).

[1174] د: تاهل.

[1175] ل: حتى.

[1176] الذاهب إليه هو ابن الهمام. انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 66/2.

[1177] د- بلا دليل وليس يلزم الجزية الدخول ولا عدمها عدمه. صح هامش.

وكذا تفصيل فخر الإسلام: إن كانت [الغاية] **قائمة** أي موجودة قبل التكلم غير مفتقرة إلى المغيّا /[41و] أي متعلق الفعل[1180] لا الفعل لم تدخل كـ: "إلى هذا الحائط" والليل في الصوم،[1181] إلا إن تناولها الصدر[1182] كالمرافق،[1183] فأدخل[1184] في القائمة الجزءَ[1185] مطلقًا، والليلَ.

وغيره:[1186] إن قامت لا، ومنه: رأس السمكة، وإلا فإن تناولها كالمرافق دخلت، وإلا فلا كالليل، فأخرجوهما، قيل:[1187] مبناه[1188] على تفسير **القائمة** بكونها غاية قبل التكلم، أي غاية بذاتها لا بجعلها بإدخال "إلى" عندهم.

ولا يخفى أنه على إرادة منتهى الشيء لا الحكم، فخرج الليل والجزء غير المنتهي، واختص بنحو إلى الحائط ورأس السمكة، والمجموع عنده فدخلا.

وفيه نظر؛ لأنه أدخل المرافق مع انتفاء صدق المجموع عليها، والحق أن الاعتبار بالتناول[1189] وعدمه، فيرجع إلى التفصيل النحوي.

[1. 3. 4. 3. 3. 4. 1. اختلاف أبي حنيفة وصاحبيه في منتهى الغاية]

[1178] ل ت: ثبت.

[1179] د ل: استقراره.

[1180] د: بالفعل.

[1181] أي: ﴿ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ (سورة البقرة، 187/2). **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 110ظ.

[1182] ل: في الصدر.

[1183] أي من قوله تعالى: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ (سورة المائدة، 6/5). انظر: **الكافي في شرح أصول البزدوي** للسغناقي، 985/2.

[1184] أي فخر الإسلام.

[1185] ل: والجزء.

[1186] أي غير فخر الإسلام كصاحب المنار وصدر الشريعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 110ظ.

[1187] القائل الشيخ سراج الدين الهندي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 110ظ.

[1188] ل: معناه.

[1189] د: والتناول.

فعدم دخول العاشر **عنده** في: "له [عليَّ] مِن درهم إلى عشرة"؛ لعدم تناوله، ولذا خَطِئ من أدخل الرايتين[1190] في القائمة، وحَكَم بعدم دخول القائمة مطلقًا.[1191]

وأدخلاه بادعاء الضرورة؛ إذ لا تقوم بنفسها فلا تكون غاية إلا موجودة وهو[1192] بوجوبها، وصار كالمبدأ.

وقال: المبدأ بالعرف، والإثباتُ لمعروض[1193] الثانوية إلى العاشرية[1194] لا يثبت العاشر، ووجوده لكونه غاية في التعقل لتحديد الثابت دونه، وإضافة كل ما قبله من الثاني إلى التاسع يستدعي ما قبلها لا ما بعدها كالعاشر، ولو استدعاه كان في الوجود لا في ثبوت حكمه له؛ لأنه على معروض وصف مضايف لا يوجبه على معروض الآخر، وإلا وجب قيام الابن للحكم به على الأب،[1195] ولذا لم يقع بـ: "طالقٌ[1196] ثانيةً" غيرُ واحدة، ووقوعهما في: "من واحدة إلى ثلاث" بوقوع الأولى للعرف، لا لذلك ولا بجريان ذكرها؛ لأن مجرده لا يوجبه /[41ظ] إذا[1197] لم تقتضيه اللغة، وبهذا[1198] بَعُد قولهما في إيقاع الثالثة.

ومثله[1199] الخلاف في دخول الغد غايةً للخيار ولليمين[1200] في رواية الحسن **عنده** للتناول؛ لأن مطلقه يوجب الأبد فهي إسقاط ما بعدها، وما وقع في الآجال وفي الأيمان

[1190] هكذا في النسخ الأربع المعتمدة في التحقيق، وفي النسختين البريطانية، والمحمودية، والشرح: **"الرأس"**.
وقال الشارح: **الرأس**: في السمكة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 110ظ. ومثله في: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 67/2؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 111/2.

[1191] المخطَّأُ هنا هو صدر الشريعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 111و.

[1192] ت: وهي.

[1193] ل: لعروض.

[1194] د: العاشر.

[1195] لأن الأبوة وصف مضايف للبنوة، فلو كان الحكم على معرض أحد المتضايفين بشيء يوجب الحكم به على الآخر لوجب أن يكون الابن قائما أيضا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 111و.

[1196] د: بطلاق.

[1197] د: إذ.

[1198] ت: ولهذا.

[1199] د: ومسألة.

غلطٌ؛ لاتفاق الرواية على عدمه في أجل الدين والثمن والإجارة، وهو الظاهر في اليمين، **فلزمه** الفرق، فقيل: في الأولين هو للترفه، ويصدق بالأقل زمانًا فلم يتناولها فهي للمد، والإجارة: تمليك منفعة، ويصدق كذلك وهو غير مراد، فكان مجهولًا، فهي لمدة إليها بيانًا لقدر، **وقولُ** شمس الأئمة في وجه الظاهر في حرمة الأكل في موضع الغاية شكٌّ.

وما نسب **إليهما:**[1201] لا يدخل إلا بدليل، ولذا سميت غاية؛ لأن الحكم ينتهي إليها، وإنما دخلت المرافق بالسنة. **وبحثُ** القاضي: إذا قرن الكلام بغاية أو استثناء أو شرط لا يعتبر بالمطلق ثم يخرج بالقيد، بل بجملته، فالفعل مع الغاية كلام واحد للإيجاب إليها لا[1202] للإيجاب[1203] والإسقاط عما بعدها، **يُوجب**[1204] أن لا اعتبار لذلك التفصيل، بل الإدخال بالدليل من وجوب الاحتياط، أو قرينة، وهو في الخيار كونه للتروي، وقد ضرب الشرع له ثلاثة حيث ثبت، كالبيع أو الردة؛[1205] لأنها مظنة إتقانه[1206] تامًا، فالظاهر إدخال ما عين غاية دونها.

وعلى هذا **انتفى** بناء إيجاب المرافق عليه.

[1. 3. 4. 3. 3. 4. 2. تأويلات مردودة في معنى "إلى" في آية الوضوء]

و[انتفى] ما قيل: على استعمالها للمعية بعد قولهم: "اليد إلى المنكب" يوجب الكل؛ لأنه كـ: "اغسل القميص وكمَّه"، وغايته كإفراد فرد من العام؛ إذ هو تنصيص على بعض

[1200] في بعتك هذا بكذا على أني بالخيار إلى غد، ووالله لا أكلمك إلى غد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 111ظ.

[1201] في النسخ الأربع المعتمدة: **"إليها"**. وهو غلط، والصواب ما أثبته من النسختين البريطانية، والمحمودية، والشرح، قال الشارح: " وما نسب إليهما" أي الصاحبين. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 111ظ. وانظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 68/2؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 113/2.

[1202] ل- للإيجاب إليها لا.

[1203] ت – لا للإيجاب.

[1204] قوله: "وقول شمس الأئمة" **مبتدأ**، عطف عليه كل من قوله: "وما نسب إليهما"، ومن قوله: "وبحث القاضي". وقوله: "يوجب" خبره. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 112و.

[1205] انظر: حديثي أجل البيع والردة في: **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 112و.

[1206] ل: إثباته.

متعلق الحكم بتعليق عين ذلك الحكم، وذلك لا يخرج غيره، ولو أخرج كان بمفهوم[1207] اللقب.

و[انتفى] ما قيل: /[42و] لضرورة غسل اليد؛ إذ لا يتم دونه لتشابك عظمي[1208] الذراع والعضد، لأنه لم يتعلق الأمر بغسل الذراع لِيجب غسل ما لازمه،[1209] بل اليد إلى المرفق، وما بعد إلى لمَّا لم يدخل لم يدخل جزآهما الملتقيان.

و[انتفى] ما قيل: للإجمال، وغَسَلَه صلى الله عليه وسلم فالتحق به[1210] بيانًا، لأن عدم دلالة اللفظ لا يوجب الإجمال، والأصل البراءة، بل الدلالة المشتبهة، فبقي مجرد فعله دليل السنة.

و[انتفى] ما قيل: تدخل ولا،[1211] فتدخل احتياطًا؛ لأن الحكم إذا توقف على الدليل لا يجب مع عدمه، والاحتياط العمل بأقوى الدليلين، وهو فرع تجاذبهما[1212] وهو منتف.

و[انتفى] ما قيل غاية لمُسْقِطِينَ[1213] مقدرٍ،[1214] لأنه خلاف الظاهر بلا ملجئ.

وكونه متعلقًا بـ: **"اغسلوا"**[1215] مع أن المقصود منه الإسقاط لا يوجبه عما فوق المرفق، بل عما قبله باللفظ، مع أنه بلا قاعدة.

والأقرب للاحتياط؛[1216] لثبوت الدخول وعدمه كثيرًا، ولم يرو عنه عليه السلام قط تركه، فقامت قرينة إرادته من النص ظنًّا، فأوجب الاحتياط، إلا أن مقتضاه وجوب

[1207] ل: مفهوم.

[1208] د: عظم.

[1209] د: غسل بالأزمة.

[1210] ل – به.

[1211] أي تدخل الغاية تارة ولا تدخل تارة أخرى. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 112ظ.

[1212] ل: تجاه بهما؛ ت: تجاه بينهما.

[1213] د: لمقسطين.

[1214] مقدر: صفة مسقطين؛ لأنه لم يرد به خصوصية لفظ مسقطين، بل ما يعمه وما في معناه، فكأنه قال: فاغسلوا أيديكم حال كونكم مسقطين المنكب إلى المرفق. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 112ظ.

[1215] (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ). (سورة المائدة، 6/5).

[1216] د – للاحتياط، صح هامش. | أي أن الأقرب من كلما تقدم أن يقال: إن الحكم بوجوب غسل المرافق إنما هو للاحتياط. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 113و.

إدخالهما على أصلهم، أو يثبت استقراء[1217] التفضيل فيحمل عليه عند عدم القرينة في الآية.

1. 3. 4. 3. 3. 5. مسألة: [في مبحث في]

"في" للظرفية حقيقة، ومجازًا كـ: "الدارُ في يده"، و: "[هو] في نعمة"، وعم متعلقها مدخولها[1218] مقدرة لا ملفوظًا[1219] لغة؛ للفرق بين: "صمْتُ سنة" و"في سنة" لغة، فلم يُصَدَّق قضاءً في نيته آخر النهار في: "[أنت] طالقٌ غدًا"، وصُدِّق "في غد"، خلافًا **لهما**، وإنما يتعين أول أجزائه مع عدمها[1220] لعدم المزاحم.

وتنجز نحو: "طالقٌ في الدارِ" و"الشمسِ"؛ لعدم صلاحيته /[42ظ] للإضافة، إلا أن يراد نحو: "دخولكها" مضافًا، أو المحل في الحال، أو استعمالها في المقارنة فكالتعليق،[1221] توقفًا لا ترتبًا، فعنه[1222] لا تطلق أجنبية قال لها: "أنتِ طالق في نكاحك"، وتعلق بـ: "طالقٌ في مشيئة الله" فلم يقع؛ لأنه غيب لاختصاصها.

وتنجز: "في علم الله" فلا خطر بل تعليق بكائنٍ.

[1. 3. 4. 3. 3. 5. 1. إيرادات وأجوبتها]

وأُورد فيجب الوقوع في: "في قدرة الله"[1223] للشمول.[1224]

أُجيب بكثرة إرادة التقدير فكالمشيئة، **ودُفع:** يستعمل بمعنى المقدور، **وأجيب** بأن المعنيَّ به آثار القدرة ولا أثر للعلم، **ودُفع**: باتحاد الحاصل من مقدورٍ وآثارِ القدرة، فلِمَ لم يكن كالمعلوم؟

[1217] د – استقراء. صح هامش.

[1218] ت: بدخولها.

[1219] في الشرح وفي النسخة البريطانية: ملفوظة.

[1220] أجزائه: أي الغد، مع عدمها: أي النية. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 113ظ.

[1221] ل: فكان التعليق.

[1222] أي عن كونه كالتعليق توقفا لا ترتبا. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 113ظ.

[1223] د- الله. صح هامش.

[1224] ل ت: للمشمول.

والوجهُ إذا كان المعنى على التعليق أن لا معنى للتعليق بمقدوره، وأيضًا المبنى الحمل على الأكثر فيه استعمالًا فلا يرد الثاني، ولو تساويا لا يقع [الطلاق] بالشك.

ولبطلان الظرفية لزم عشرة في: "له عليَّ عشرة في عشرة"، إلا إن قصد به المعية أو العطف فعشرون؛ لمناسبة الظرفية كليهما، ومثله: "طالق واحدة في واحدة"، وإنما يشكل إذا أراد عُرْفَ الحُسَّابِ؛[1225] لأن مؤدى اللفظ حينئذ عُرفًا كمؤدى: عشر عشراتٍ.

1. 3. 4. 4. أدوات الشرط:

أي تعليق مضمون جملة على أخرى تليها، وحاصله: ربطٌ خاصٌّ، ونسبتها إليه[1226] لدلالتها عليه، ويقال لمضمون[1227] الأُولى، ومنه [قولهم]: "الشرط معدوم على خطر الوجود".[1228]

[1. 3. 4. 4. 1. مبحث "إنْ" وهي أصل أدوات الشرط]

و"إنْ" أصلُها؛ لتجردها له، وغيرُها مع خصوص زمان ونحوه، واشترط الخطر في مدخولها ومدخول الأسماء الجازمة كـ: "متى"، حتى امتنع: "إن، أو: متى طلعت الشمس أفعل"،[1229] إلا لنكتة لغةً [43و] لا لأنه شرط الشرط.

وحاصله أنها إنما وضعت لإفادة التعليق كذلك، ولذا صح مع ضده في: "إذا جاء[1230] غدٌ أكرمك" لوضعها كذلك، إلا لنكتة كـ: "إذا جاء زيدٌ" تفاؤلًا، [بحر الكامل]:

..... وإذا تُصِبْكَ خَصاصَةٌ .....**[1231]

[1225] الحساب: بضم الحاء وتشديد السين جمع حاسب. **البناية شرح الهداية** للعيني، 319/5.

[1226] ل: إليها؛ | د+ «أي إلى الشرط». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1227] ل: المضمون.

[1228] أي مترددًا بين أن يكون وأن لا يكون، لا مستحيل ولا متحقق. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 114ظ؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 120/2.

[1229] د+ إن.

[1230] د- جاء. صح هامش.

تنزيلًا محققًا لعادة الوجود، وتوطينًا لدفع الجزع عنده.

وتخصيصُهم تفريع: "إن لم أطلقك فطالق" لا تطلق إلا بآخر حياة أحدهما على الصحيح في موتها، للتنبيه على أنه العدم مطلقًا؛ لدفع توهم الوقوع بالسكوت؛[1232] لتحقق العدم به، وإلا كان الشرط عدمًا مقيدًا بزمان عدمه، فيقع بسكوتٍ يسعه كما هو في: "متى"، فقد تَضمَّنَ [هذا الكلام] مسألتَها.

ومنها: "أنت طالق متى شئتِ" لا يتقيد بالمجلس فلها مشيئة الطلاق بعده.

1. 3. 4. 4. 2. مسألة: [في مبحث إذا]

"إذا" لزمانِ ما أضيفت نحو:[1233] **(إِذَا يَغْشَى)**،[1234] وتستعمل للمجازاة داخلة على محقق وموهوم،[1235] وتُوهِّم أنه مبنى حكم فخر الإسلام أنها حينئذ حرف، فدفع[1236] بجوازه للنكتة وليس.[1237]

وكلامه:[1238] يُجازي بها ولا، عند الكوفيين، وإذا جُوزِي سقط عنها الوقت كأنها حرف شرط، ثم قال: لا تصح طريق أبي حنيفة إلا أن يثبت أنها قد تكون حرفًا بمعنى الشرط، ثم أثبته بالبيت،[1239] فلاح أن المبني كونها إذن لمجرد الشرط، وهو صحيح؛ لأن مجرده ربط خاص، وهو من معاني الحروف، وقد تكون الكلمة حرفًا واسمًا، بل الوارد

[1231] **(واستغنِ مَا أَغْنَاك ربُّك بالغِنى ** وَإِذا تُصبْك خصَاصَةٌ فتجمَّلِ)**. البيت للشاعر عبد قيس بن خفاف، انظر: **المفضليات** للمفضل الضبي، ص: 358؛ **الأصمعيات** للأصمعي، ص: 230.

[1232] قوله: "تخصيصهم": مبتدأ، وخبره قوله: "لدفع توهم الوقوع" أي وقوع الطلاق المعلق. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 121/2.

[1233] ل ت- نحو.

[1234] **(وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى)** (سورة الليل، 1/92).

[1235] في النسخ الأربع المعتمدة: "موهم". ولعله غلط، والصواب ما أثبته من النسخة البريطانية والشرح، انظر: **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 115و؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 73/2؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 122/2.

[1236] د: فدع.

[1237] أي وليس هو مبناه. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 115و.

[1238] د: وليس كلامه.

[1239] أي البيت المتقدم: **(واستغنِ مَا أَغْنَاك ربُّك بالغِنى ** وَإِذا تُصبْك خصَاصَةٌ فتجمَّلِ)**.

منع سقوطه،[1240] والجزم لا يستلزمه كمتى وأخواتها، وهو **قولهما**، وعليه تفرع الوقوع في الحال **عندهما** في: "إذا لم أطلقكِ فطالق"، وكـ: "إنْ" **عنده**.

والاتفاق على عدم خروج الأمر عنها في: "أنت طالق إذا شئتِ"؛ لشك الخروج بعد تحقق الدخول **عنده**، لجواز عدم المجازاة، كقوله: "إذا لم أطلقكِ".

1. 3. 4. 4. 3. مسألة: [في مبحث لو]

"لو" للتعليق في الماضي مع انتفاء الشرط فيه، فيمتنع الجواب المساوي، فدلالته عليه التزامية، ولا دلالة في الأعم الثابت معه وضده، كـ: **"لو لم يخف لم يعص"**،[1241] غير أنها لما استعملت كإنْ تَجوُّزًا:[1242] /[43ظ] **(لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ)**،[1243] جُعلت له في قوله: "لو دخلتِ عتقتِ" فتعتق به بعده، فعن أبي يوسف: "لو دخلت" كـ: "إن دخلت"[1244] صونًا عن اللغو عند الإمكان، بخلاف لولا؛ لأنه لامتناع الثاني لوجود الأول ليس غير، فلا تطلق في: "أنتِ طالق لولا[1245] حُسْنكِ" أو "أبوكِ"، وإن زال [الحسن] ومات [الأب].

1. 3. 4. 4. 4. مسألة: [في مبحث كيف]

"كيف" أصلها سؤال عن الحال، ثم استعملت للحال في: "انظر إلى كيف يصنع"،[1246] وقياسها الشرط كالكوفيين.[1247]

[1240] أي الزمان عنها إذا كانت جازمة. **ميسر الأصول إلى لب الأصول**، اللوحة 115و.

[1241] قال المتقي الهندي في **كنز العمال** 437/13: (عن عمر قال: "نِعْمَ العبد صهيب لو لم يخفِ اللهَ لم يَعْصه". أورده أبو عبيد في الغريب ولم يسق إسناده، وقد ذكر المتأخرون من الحفاظ أنهم لم يقفوا على إسناده، وإنما ذكرته هنا وإن كان ليس من شرط الكتاب لشهرته، ولأنبه على أن أبا عبيد أورده، وأبو عبيد من الصدر الأول قريب العهد أدرك أتباع التابعين، والظاهر أنه وصل إليه إسناده).

[1242] د: تجوز.

[1243] (وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا) (سورة النساء، 9/4).

[1244] د- عتقت فتعتق به بعده، فعن أبي يوسف لو دخلت كان دخلت. صح هامش.

[1245] د: لو.

[1246] هذا الكلام حكاه قطرب عن بعض العرب. **المفصل** للزمخشري، ص: 218.

[1247] د: كالكوفيون.

وما قيل: لكنها غير اختيارية كالسقم والكهولة ليس بلازم في الشرط ضده، ولا هو في: "كيف كان مرَضُ[1248] زيد؟"، و"كيف تجلس أجلس"، وعلى الحالية التفريعُ "فطالقٌ كيف شئتِ" تعليق للحال **عندهما** بمشيئتها في المجلس، وإذ لانفكاك تعلَّقَ الأصل بها غير متوقف على امتناع قيام العَرَض بالعَرَض كما ظن،[1249] **وعنده** تقع رجعية، وتتعلق صيرورتها بائنة وثلاثًا؛ تخصيصًا بالعقل لما لا بد منه، فلزم في غير المدخولة البينونة، فتعذر المشيئة، ومثله: "أنت حر كيف شئتَ".

1. 3. 4. 5. الظروف

1. 3. 4. 5. 1. مسألة:

"قبل" و"بعد" و"مع" متقابلاتٌ لزمانٍ: متقدم على ما أضيفت إليه، ومتأخر، ومقارن، فهما[1250] بإضافتهما إلى ظاهر صفتان لما قبلهما، وإلى ضميره لما بعدهما؛ لأنهما خبران عنه، فلزم واحدة في: "طالقٌ واحدة[1251] قبل واحدة" لغير المدخولة لفوات المحلية للمتأخرة، وثنتان في: "قبلها [واحدة]"؛ لأن المُوقَعَ ماضيًا يقع حالًا فيقترنان، كـ: "مع واحدة"، وعكسهما في: "بعد[1252] واحدة"، و"بعدها"،[1253] بخلاف المدخولة والإقرارِ[1254] فثنتان مطلقًا.[1255]

1. 3. 4. 5. 2. مسألة:

[1248] ص ت: كإنْ مرِضَ.

[1249] الظان هو صدر الشريعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 116و.

[1250] أي قبل وبعد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 116و.

[1251] د- في طالق واحدة.

[1252] د: بعض.

[1253] ل: وبعدها.

[1254] د: والإقران.

[1255] د+ «وهو رد لما في ابن فرشته حيث استثني من الإقرار لو قال: درهم قبل درهم يلزمه درهم واحد ولا طلاق هنا بخلافه». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

"عند" للحضرة،[1256] وهو أعم من الدَّين والوديعة،[1257] وإنما تثبت بإطلاقها كـ: "عندي [لفلان] ألف" لأصلية البراءة، فيتوقف الدَّين على ذكره معها.

1. 3. 4. 5. 3. مسألة:

"غيرُ" كـ: "جاء رجلٌ غيرُ [زيد]" **صفةٌ** فلا تقيد حال ما أضيفت إليه، /[44و] **واستثناء** فتقيد، ويلزمها إعراب المستثنى كـ: "جاؤوا غيرَ زيد" أفادت عدمه منه، فـ: "له درهمٌ غيرُ دانق" يلزمه تمامًا، وبالنصب ينقصه، وفي: "دينار غيرَ عشرة" بالنصب كذلك، وتام عند محمد للانقطاع؛ لشرطه في الاتصال الصورةَ والمعنى، **واقتصرا** عليه،[1258] وقد[1259] جمعهما الثمنية، فالمعنى: ما قيمته دينار.

1. 3. 5. فصل في [الأقسام الراجعة إلى الوقوف على مراد المتكلم/الدلالة]

التقسيم الخامس: في "الدلالة"، اللفظ المفرد إما دالٌّ[1260] بالمطابقة، أو التضمن، أو الالتزام.

[1. 3. 5. 1. تعريف الدلالة وبيان أقسامها]

والدلالة: كون الشيء متى فُهِمَ فُهِم غيرُه، فإن كان التلازم بعلةِ الوضع **فوضعية،** أو العقل **فعقلية،** ومنها **الطبيعية** إذ دلالةُ "أَحْ"[1261] على الأذى دلالةُ الأثر على مبديه، كالصوت[1262] والكتابةِ والدخانِ.

والوضعية [قسمان]: غيرُ لفظية كالعقود والنُّصُب،[1263] ولفظيةٌ: كون اللفظ بحيث إذا أُرسل فُهم المعنى للعلم بوضعه[1264] له.

[1256] أي الحضور الحسي أو اللغوي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 116ظ.

[1257] ت: والوقت.

[1258] أي اقتصر أبو حنيفة وأبو يوسف على التجانس الصوري. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 117و.

[1259] د- وقد. صح هامش.

[1260] د: ما داك.

[1261] ل: أبي حنيفة.

[1262] د: كالصوم.

وأورد سماعه حال كون المعني[1265] مشاهدًا. [1266] **وأجيب** بقيام الحيثية وهي الدلالة، والحق الانقطاع بالسماع،[1267] ثم التجدُّد عنه.

وللدلالة[1268] إضافات [ثلاث]:

[إضافة] إلى تمام ما وضع له اللفظ، وجزئه، ولازمه إن كانا، ولها مع كل إضافة اسم، فمع الأول: دلالة المطابقة، ومع الثاني: دلالة التضمن، وكذا الالتزام.

واختلف الاصطلاح في ثبوت بعضها، فالحنفية:[1269] الدلالة: "لفظية"، و"غير لفظية"، ويسمونها بيان الضرورة، وستأتي إن شاء الله تعالى في بحث البيان.

[1. 3. 5. 2. مبحث أقسام الدلالة الوضعية اللفظية عند الحنفية]

واللفظية: عبارة، وإشارة، ودلالة، واقتضاء، وباعتباره ينقسم اللفظ إلى: دال بالعبارة إلى آخره.[1270]

[1. 3. 5. 2. 1. المعبر/عبارة النص]

1- فعبارة النص أي اللفظ: دلالته على المعنى مقصودًا أصليًا، وهو المعتبر عندهم في النص، أو غير أصلي وهو المعتبر في الظاهر كما قدمناه، ففُهِم إباحةُ النكاح والقصر على العدد من آية: **(فَانْكِحُوا)**[1271] من العبارة، وإن كانت ظاهرًا في الأول، وكذا حرمة الربا وحل[1272] البيع والتفرقة من آية: **(وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ).**[1273]

[1263] العقود: جمع عقد، وهو ما يعقد بالأصابع على كيفيات خاصة أي كدلالتها على كميات معينة من العدد. والنصب: جمع نصبة، وهي العلامة المنصوبة لمعرفة الطريق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 117و.

[1264] د: بموضعه.

[1265] د: العني.

[1266] د: مشاهد.

[1267] أي انقطاع المشاهدة بسبب الاشتغال بالسماع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 117ظ.

[1268] ل: والدلالة. | أي الدلالة الوضعية اللفظية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 117ظ.

[1269] د: فالحقيقة.

[1270] أي ودال بالإشارة ودال بالدلالة ودال بالاقتضاء. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 86/1.

[1271] (فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) (سورة النساء، 3/4).

[1272] د ل: وحله.

[1. 3. 5. 2. 2. المشير/إشارة النص]

2- /[44ظ] ودلالته على ما لم[1274] يقصد به أصلًا **إشارة**، وقد يُتَأمَّل،[1275] كالاختصاص بالوالد نسبًا من آية: **(وَعَلَى الْمَوْلُودِ)**[1276] دون الأم، فتثبت أحكام من انفراده[1277] بنفقته[1278] والإمامةِ والكفاءة وعدمهما، ما لم يخرجه الدليل.

وزوال ملك المُهاجِر عن[1279] المخلَّف من لفظ **"الفقراء"**،[1280] والوجه اقتضاء؛ لأن صحة إطلاق الفقر بعد ثبوت ملك الأموال متوقفة على الزوال.

ودلالة لفظ الثمن في الحديث[1281] على انعقاد بيع الكلب.

وآية: **(أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ)** [سورة البقرة، 187/2] على الإصباح جنبًا.

وظهر أنها الالتزامية للعبارة، وإن خفي فإن لم[1282] يرد سواه فكان مجازًا لزم عبارة لأنه المقصود بالسوق،[1283] وكذا في الجزاء.

[1. 3. 5. 2. 3. الدالُ/دلالة النص]

1- وإن دل على حكمٍ منطوق لمسكوت؛ لفهم مناطه بمجرد فهم اللغة **فدلالة**، كان أَوْلَى، أوْ لا،[1284] كدلالة: **(فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ)**[1285] على تحريم الضرب، وأما

[1273] (وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا) (سورة البقرة، 275/2).

[1274] د+ يعلم.

[1275] أي ويحتاج في الوقوف على المعنى الإشاري إلى تأمل، فقد للتحقيق فإنهم مطبقون على أنها لا تفهم من الكلام أول ما يقرع السمع. **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 107/1.

[1276] (وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) (سورة البقرة، 233/2)

[1277] د: انفراد.

[1278] ت- بنفقته. وقد ترك الناسخ في موضعها بياضًا، ووسطه بثلاث نقاط.

[1279] د: على.

[1280] يشر إلى الآية الكريمة: (لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ) (سورة الحشر، 8/59). **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 88/1.

[1281] يشير إلى الحديث: «ثَمَنُ الْكَلْبِ خَبِيثٌ، وَمَهْرُ الْبَغِيِّ خَبِيثٌ، وَكَسْبُ الْحَجَّامِ خَبِيثٌ». **صحيح مسلم** 1199/3 (1568).

[1282] ل: وإن لم.

[1283] ل: وبالسوق.

على مجرد لازم المعنى كدلالة الضرب على الإيلام فغير مشهور، فالوجه إشارة.

[1. 3. 5. 2. 4. مبحث المقتضَى/اقتضاء النص]

4- وعلى مسكوت يتوقف صدقه عليه أو صحته[1286] **اقتضاء،**[1287] فالمُقتضَى:[1288] ما استدعاه صدق الكلام كـ: **"رَفْع الخطأ والنسيانِ"،**[1289] أو حكم لزمه شرعًا كـ: "أعتق عبدك عني بألف"، فإن توقفا على خاص بعينه أو عام لزم، ومَنْعُ عمومه هنا لعدم كونه لفظًا ليس بشيء؛ لأن المقدر كالملفوظ، وقد تعين، وأيضًا هو ضروري لفرض التوقف عليه، وإلا فغير المفروض، ولو كان على أحد أفراده لا يُقدَّر ما يعمها بل إن اختلفت أحكامها ولا معين **فمُجملٌ**، أوْ لا؛ فالدائر.

لنا: إضمار الكل بلا مقتض،[1290] قالوا: أقرب إلى الحقيقة، قلنا: إذا لم ينفه[1291] الدليل، وكونُ الموجب للإضمار في البعض ينفي [إضمار] الكل لِما قلنا، ففي الحديث أُرِيد حكمُهما، ومطلقه يعم حكم الدائرين،[1292] ولا تلازم؛ إذ ينتفي الإثم ويلزم الضمان، فلولا الإجماع على أن[1293] الأخرويَّ مراد تُوُقِّفَ، وإذا أُجْمِع انتفى الآخر.

[1284] أي سواء كان المسكوت عنه أَوْلى بحكم المنطوق أو لم يكن. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 119و.

[1285] (إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا) (سورة الإسراء، 32/17).

[1286] ل- أو صحته.

[1287] ت - أو صحته اقتضاء.

[1288] بصيغة المفعول. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 119ظ.

[1289] يشير إلى حديث تقدم تخريجه.

[1290] ل: نقض.

[1291] ل: ينفعه.

[1292] **"الدائرين"** هكذا في النسخ الأربع المعتمدة. وفي هامش ص: وهما حكم الدنيا والآخرة. | وفي الشرح: **"الدارين"** أي الدنيا والآخرة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 120و.

[1293] د – أن. صح هامش.

ففسدت الصلاةُ بنسيان الكلام وخطائه، والصومُ بالثاني لا الأول بالنص،[1294] ولو صح قياسه عليه فدليل /[45و] آخر، أما الصلاة فبعيد؛ لأن عذره ولا مُذَكِّرَ[1295] [له] لا يستلزمه معه، ولذا[1296] وجب الجزاء بقتل المحرمِ الصيدَ ناسيًا.

وفي الثاني لزم التركيبَ شرعًا حكمٌ: صحةُ العتق وسقوطُ الكفارة، ويستدعي سبقَ تقديرِ: "اشتريتُ عبدك بألف" في المتقدم، و"بعتُه" في المتأخر، وأما بِعَيْنِه[1297] فتوكيلٌ للبائع فقط لا يجزئ.

وليس من المقتضِي:[1298] "طلِّقي" لأن الجنس مذكور لغةً؛ إذ هو: أَوْجِدِي طلاقًا، فصحت نية العموم، **ونقض** بـ: "طالق"، **وأجيب** بأن المذكور طلاقٌ هو وصفُها، وتعدُّده بتعدد فعله [أي] تطليقه، وثبوتُه مقتضي حكم شرعي هو الوقوع تصديقًا له، فلا يقبل العموم.

ويدفع بأنه إنشاء شرعًا يقع به، ولا مُقدَّر[1299] أصلًا لأنه فرع الخبرية المحضة، ولا تصح فيه الجهتان[1300] لتنافيهما لتنافي لازم الخبر والإنشاء، والثابتُ له لازم الإنشاء فقط، وقد يلتزم، غير أن المتحقق تعيينه برمته إنشاء لوقوعِ واحدةٍ، فتعديها بلا لفظ، بخلاف: "طلقي"؛ لأنه طلب إيقاع طلاق فتصح.

[1294] أي فسد الصوم بالثاني وهو المفسد خطأ كوصول الماء إلى الجوف خطأ في المضمضة، ولم يفسد بالمفسد الأول وهو الأكل والشرب نسيانًا بسبب النص وهو قوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ نَسِيَ وَهُوَ صَائِمٌ، فَأَكَلَ أَوْ شَرِبَ، فَلْيُتِمَّ صَوْمَهُ، فَإِنَّمَا أَطْعَمَهُ اللهُ وَسَقَاهُ». [**صحيح البخاري** 136/8 (6669)؛ **صحيح مسلم** 809/2 (1155)]. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 120و.

[1295] د: لا مذكر.

[1296] د: ولنا.

[1297] ت: بعنيه. | "بعينه" أي بالنظر إلى نفسه مع قطع النظر عن لازمه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 120و.

[1298] على صيغة اسم الفاعل، أو بصيغة المفعول. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 120ظ.

[1299] د: يقدر.

[1300] أي الإنشائية والخبرية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 120ظ.

وفي الثلاث بـ: "طالق طلاقًا" روايةٌ بالمنع، وعلى التسليم هو على إرادة التطليق بـ: "طلاقًا" مصدر المحذوف، وإنما يتم[1301] بإلغاء طالق معه كما مع العدد، وإلا لَوقع به واحدة لزم الثنتان بالمصدر، وهو منتف عندهم.

وفي: "أنتِ الطلاقُ" بتأويلِ وقع عليك، وما قيل: فما يمنع مثله في: "طالق" يُجاب بعدم إمكان التصرف؛ إذ نُقل للإنشائية، فكأن[1302] عين اللفظ لعين[1303] المعنى المعلوم نقله إليه، وهو الواحدة والثنتان والثلاث مع العدد.

وليس من المقتضَى المفعول [به] في نحو: "لا آكل"، و"إنْ أكلتُ"؛ إذ لا يحكم بكذبِ[1304] مجردِ: "أكلت" فلم يتوقف صدقه عليه، ولا بعدم صحة شرعية، فنخصه باسم المحذوف، ولم يتحدد حكمهما في عدم العموم، على أن عمومه لا يقبل التخصيص؛ إذ ليس لفظيًا ولا في حكمه، فلو نوى مأكولًا دون آخر لم يصح ديانةً، خلافًا للشافعية.

والاتفاق عليه[1305] في باقي المتعلقات /[45ظ] من الزمان والمكان، والتزام الخلاف فيه غير صحيح، والفرقُ بأن المفعول في حكمه؛ إذ لا يعقل إلا بعقليته ممنوعٌ، ونقطع بتعقل معنى المتعدي من غير إخطاره، فإنما هو لازم لوجوده لا مدلول اللفظ.

بقي أن يقال: "لا أكل": لا أُوجِد أكلًا؛ فيقبله،[1306] والنظر يقتضي أنه إن لاحظ الأكل الجزئي المتعلق بالمأكول الخاص إخراجًا صح، أو المأكول فلا، غير أنا نعلم بالعادة في مثله[1307] عدمَ ملاحظة الحركة الخاصة وإخراجها، بل المأكول، وعلى مثله[1308] يُبنى الفقه، فوجب البناء عليه، بخلاف الحلف: "لا يَخرج" مُخرِجًا للسفر مثلًا، حيث

[1301] د- يتم. صح هامش.

[1302] د: فكأنه.

[1303] د: بعين.

[1304] ت: بكذبه.

[1305] أي على عدم قبول التخصيص. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 121و.

[1306] د+ «أي العموم» وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1307] د: مسألة.

[1308] أي على مثل ما هو معلوم عادة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 121ظ.

تصح؛[1309] لأن الخروج متنوِّعٌ إلى: سفرٍ وغيره، قريبٍ وبعيدٍ، والعادة ملاحظته، فنيةُ بعضه نيةُ نوعٍ، كـ: "أنتِ بائنٌ" ينوي الثلاث.

1. 3. 5. 3. فصل: [في أقسام الدلالة الوضعية اللفظية وأسمائها عند الشافعية]

قسم الشافعية الدلالة إلى "منطوق"، وهي: دلالة اللفظ في محل النطق على حكم المذكور، كـ: **"في السَّائمةِ الزكاةُ"**،[1310] و"مفهوم" وهي: دلالته لا فيه، أي على حكمٍ مذكورٍ[1311] لمسكوت، أو نفيه عنه.

وقد يظهر أنهما قسمان للمدلول، فالدلالة حينئذ: دلالة المنطوق، ودلالة المفهوم لأنفسهما.

[1. 3. 5. 3. 1. دلالة المفهوم قسمان: موافقة ومخالفة]

وقسموا المفهوم إلى: "مفهومِ **مُوافقةٍ"**، وهو: فحوى[1312] الخطاب ولحنُه، وهو ما ذكرنا في دلالة النص، وإلى "مفهوم[1313] **مخالفة"**، وهو: دلالته على نقيض حكم المنطوق للمسكوت، ويسمى دليلَ الخطاب.

[1. 3. 5. 3. 1. 1. أقسام مفهوم المخالفة]

وهو أقسام:

1- مفهوم **الصفةِ** عند تعليق حكم بموصوف[1314] بمخصص، لا كَشْفٍ[1315] ومدح وذم، وخرج الغالب كـ: **(اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ)**،[1316] فلا يدل على نفي الحكم عند عدمه،

[1309] د+ أي نية العموم. وهي حاشية في: ص.

[1310] ورد نحو هذا المعنى في حديث سبق تخريجه.

[1311] د: مذكورًا.

[1312] د- فحوى. صح هامش.

[1313] ت - موافقة وهو نحو الخطاب ولحنه وهو ما ذكرنا في دلالة النص وإلى مفهوم.

[1314] د- بموصوف. صح هامش.

[1315] أي لا بوصف كاشف عن معنى الموصوف كقوله تعالى: (إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا) (سورة المعارج، 70/19-21). **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 122و.

[1316] (وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ) (سورة النساء، 4/23).

و[لا] جوابِ سؤال عن الموصوف، وبيانِ الحكم لمن هو له، ولتقدير جهلِ المخاطَب[1317] بحكمه، أو ظنِّ المتكلم، أو جهله بحال المسكوت، وخوفٍ يمنع ذكر حاله، أو غير ذلك،[1318] كـ: **"في السائمة الزكاة"**[1319] يُفيد نفيه عن العَلوفة.[1320]

2- **والشرط** على شرطٍ؛ **(وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ)** [سورة الطلاق، 6/65]، /[46و] فلا نفقة لمُبانَة غيرِها.

3- **والغاية** عند مدِّه إليها؛ **(فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ)**.[1321]

4- **والعدد** عند تقيُّده[1322] به؛ **(ثَمَانِينَ جَلْدَةً)**،[1323] فرجع الكل[1324] إلى الصفة معنًى، والاتفاق أنه ظني.[1325]

5- ومفهوم **اللقب**: تعليق حكم بجامد؛ كـ: "في الغنم زكاة"، والفِرَقُ على نفيه، سوى شذوذ على ما سنذكر.

[1. 3. 5. 3. 1. 2. إنكار الحنفية مفهوم المخالفة]

والحنفية ينفونه بأقسامه، ويضيفون حكم الأوَّلَين إلى الأصل،[1326] والأخيريْن إلى الأصل[1327] الذي قرره السمع،[1328] ويمنعون نفي النفقة.[1329]

[1317] د: المخاطبة.

[1318] ت – أو غير ذلك.

[1319] مثال لما يتحقق فيه المفهوم لفرض تحقق شروطه. **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 115/1.

[1320] د ل: المعلوفة. | العلوفة بفتح العين المهملة أي المعلوفة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 122ظ.

[1321] **(فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ)** (سورة البقرة، 230/2).

[1322] د: تقييده.

[1323] **(وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً)** (سورة النور، 4/34).

[1324] أي الشرط والغاية والعدد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 123و.

[1325] أي الاتفاق بين القائلين بالمفهوم أنه ظني مع تفاوت أقسامه في الظن. **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 117/1.

[1326] وهو العدم الأصلي بحكم الاستصحاب وإبقاء ما كان على ما كان. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه 101/1؛ **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 123و.

[1327] د- والأخيرين إلى الأصل. صح هامش.

وألحق الحنفية بالمفهوم [المخالف]: دلالة الاستثناء، والحصر: «**إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ**»،[1330] والعالم زيد،[1331] وهو عندنا: عبارة ومنطوق، إلا في حصر اللام والتقديم،[1332] فما بالأداتين ظاهر، وسيعرف.

وقد نفوا اليمين عن المدعي بحديث: «**البَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي**»،[1333] بواسطة العموم، فلم يبق يمين عليه.

وقيل: العدد اتفاق؛ لقول **الهداية**: «لما فيه من إبطال العدد»،[1334] والحق أن نفي الزائد بالأصل، وقوله يكفي إلزامًا على ما ظن، لكنهم قد زادوا على الخمس.

[1. 3. 5. 3. 1. 2. 1. اعتراضات وأجوبة الحنفية عليها]

قالوا:[1335] صح عن أبي عبيد [ت. 224هـ/838م][1336] فهمُه من: «**لَيُّ الْواجِدِ**»،[1337] و«**مَطْلُ الغنيِّ**»،[1338] وكذا عن الشافعي؛ نَقَله عنه خلقٌ، وهما عالمان[1339]

[1328] أي الشرع من العمومات وغيرها. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه 101/1؛ **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 123و.

[1329] أي للمبانة التي ليست بحامل، وهو جواب إشكال. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 123و.

[1330] تقدم تخريجه.

[1331] ل: أزيد.

[1332] ت: والتقدير.

[1333] «البَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي، وَاليَمِينُ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ»، أخرجه أبو يوسف في **كتاب الآثار** ص: 161 (738)؛ الترمذي في **السنن** 19/3 (1341).

[1334] في **الهداية** للمرغيناني، 168/1: «والقياس على الفواسق [الخمس] ممتنع لما فيه من إبطال العدد».

[1335] أي القائلون بمفهوم الصفة كالشافعية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 124و.

[1336] أبو عبيد القاسم بن سلام الخرساني ثم البغدادي، من كبار المعلمين والفقهاء والمحدثين والنحويين، ومن العلماء بالكتاب والسنة والناسخ والمنسوخ، وبغريب الحديث وإعراب القرآن، كان مؤدبا، وولي قضاء طرسوس، وصنف مصنفات بديعة، توفي 224هـ. **طبقات النحويين واللغويين** لأبي بكر الإشبيلي، ص: 199.

[1337] «لَيُّ الواجِدِ يحل عِرضَه وعقوبَتَه»، أخرجه أبو داود في **سننه** 473/5 (3628)؛ النسائي في **السنن الكبرى** 89/6 (6243).

[1338] «مَطْلُ الغَنِيِّ ظُلْمٌ»، **صحيح البخاري** 94/3 (2287)؛ **صحيح مسلم** 1197/3 (1564).

باللغة، **وعُورض** بقول الأخفش،[1340] ومحمد بن الحسن، ولو ادُّعِي السليقة في الشافعي فالشيبانيُّ مع تقدم زمانه، أو ادُّعِي العلمُ، وصحةُ النقل للأتباع فكذا، أي في محمد بن الحسن.[1341]

فإن قيل: المثبت أولى، قلنا: ذلك في نقل الحكم عن الشارع ونفيه، أما هنا فلا أولوية، وسيظهر.

قالوا: لو لم يدل خلا التخصيص عن فائدة، **أجيب**: بمنع انحصار الفائدة فيه، وبأنه إثبات اللغة، أي وضع التخصيص لنفي الحكم /[46ظ] عن المسكوت بأنه حينئذ مفيد، وهو باطل، وتحقيق الاستدلال يدفعه، وهو أن الاستقراء دل عنهم على أن ما من التخصيص ظُن أنْ لا فائدة فيه[1342] سوى كذا تعيَّن.

وحاصله إنْ وُضع التخصيص لفائدة فإن[1343] ظُنت غير النفي عن المسكوت فهي، وإلا حمل عليه، ولا يخفى أنّ مُفيده نقل اللفظ، ولا معنى له لاختلاف الفهم،[1344] فكان وضعًا للإفادة مؤديًا الجهل.

والاستقراء إنما يفيد وجود الاستعمال، ثم غاية ما قد يعلم عنده[1345] انتفاء الحكم عن المسكوت، والكلام بعد ذلك في أنه مدلول اللفظ، أو الأصل، أو علم الواقع، لا يفيد ذلك الاستقراءُ، ولهذا نفاه مَن ذكرنا من أهل اللغة مع أن الاستعمالَ والمرادات لم تخف

[1339] د+ «أي الشافعي وأبو عبيد» وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1340] الأخافش: أحد عشر نحويًّا؛ أشهرهم ثلاثة: **الأخفش الأكبر:** عبد الحميد بن عبد المجيد، ت. 177هـ؛ **والأوسط:** سعيد ابن مسعدة ت. 215هـ؛ **والأصغر:** علي بن سليمان ت. 315هـ. **بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة** للسيوطي، 379/2. | وفي **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج: «لم يذكروا أيَّ الأخافش الثلاثة المشهورين... ولا ضير؛ لأن كل واحد إمام في هذا الشأن».

[1341] ل ت + أي في محمد بن الحسن.

[1342] د- فيه.

[1343] د: وإن.

[1344] د- الفهم. صح هامش.

[1345] ص- عنده. صح هامش؛ د+ «أي اللفظ». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

عنه، وهذا لأن أكثر ما انتفى فيه الحكم عن المسكوت يوافق الأصل، والاستقراء يفيده، فلا يتمكن من إثبات كونه مدلول اللفظ وفيه النزاع، وإذا ظهر أن الدليل الفهمُ وفي مفيده احتمال لما ذكرنا اتحد حال الإثبات والنفي.

فإن **أجيب** عن المنع: وُضع التخصيص لفائدة وضْعَ المشترك المعنوي، وكل فائدة فرد منه تتعين بالقرينة في المَوْرِد، وهي عند عدم قرينة غير النفي عن المسكوت لزوم عدم الفائدة إن لم تكن، فيجب مدلولًا لفظيًا.

قلنا: لا دلالة للأعم على الأخص، فليس لفظيًا، بل للقرينة، والثابت عدم العلم بقرينة الغير لا عدمها، فيكون مجملًا في المسكوت لا موجِبًا فيه شيئًا، كرجل بلا قرينة في: "زيد".

وما روي:[1346] **«لَأَزِيدَنَّ على السَّبْعِينَ»**،[1347] **وأجيب** بأنه ليس محل النزاع؛ للعلم بأن ذكرها للمبالغة، واتحادِ الحكم في الزائد، فكيف يَفهم الاختلاف؟ فـ: "لأزيدنَّ" تأليف منه عليه السلام، وعِلمُ أن الاختلاف جائز إن ثبت يجب كونه من خصوص المادة، وهو قبول دعائه.

وقول يعلى بن أمية لعمر رضي الله عنهما: "مَا لنَا نُقصِّرُ وقد أَمِنَّا؟" في الشرط،[1348] فقال: عَجِبتُ مما[1349] عَجِبتَ منهُ، فسألتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم

[1346] أي ومن أدلتهم المزيفة ما روي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 126و.

[1347] أي ومن أدلتهم المزيفة على مفهوم العدد ما في الصحيحين [**البخاري** (4670)؛ **مسلم** (2400)] أنه: «لما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي على عبد الله بن أبي ابن سلول قام عمر فأخذ بثوبه فقال: "يا رسولَ اللَّهِ تُصَلِّي عَلَيْهِ، وَقَدْ نَهَاكَ رَبُّكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ؟" فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا خَيَّرَنِي اللَّهُ فَقَالَ: (اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لاَ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ، إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً) (سورة التوبة، 80/9)، وَسَأَزِيدُهُ عَلَى السَّبْعِينَ». **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 125/1؛ **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 126و.

[1348] أي من أدلتهم المزيفة على الشرط، ويشير للآية الكريمة: (وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) (سورة النساء، 101/4). انظر: **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 126ظ.

[1349] ل: بما.

فقال: «**صَدَقَةٌ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ**»،[1350] والجواب جواز بنائهما على الأصل وهو الإتمام.

[1. 3. 5. 3. 1. 2. 2. معوَّل الحنفية في رد مفهوم المخالفة]

واعلم أن المعوَّل عليه في نفي المفهوم /[47و] عندنا عدم ما يوجبه؛ إذ علم أن الأوجه لم تفده، وأيضًا الاتفاق على أن المصير إليه عند عدم فائدة أخرى،[1351] وهي لازمة؛ إذ ثواب الاجتهاد فائدة لازمة.

ومثله في الشرط من الجانبين، وشرطه ما تقدم من عدم خروجه مخرج الغالب ونحوه، ويخصه قولهم إنه سببٌ، فعلى اتحاده ظاهر، وعلى جواز التعدد الأصلُ عدم غيره، فإذا انتفى انتفى مطلقًا؛ ملاحظة للنفي الأصلي، ما لم يقم دليل الوجود، مع أن الكلام فيما إذا استقصى البحث عن آخر فلم يوجد، فإن احتمال وجوده يضعف فيترجح العدم، والمفهوم ظنيٌّ لا يؤثر فيه الاحتمال، ولا يخفى أن هذا رجوع عن أنه مدلول اللفظ إلى إضافته إلى انتفاء[1352] المسبب، وهو قول الحنفية إنه يبقى على عدمه الأصلي في التحقيق.

والأقرب لهم[1353] إضافته إلى شرطية اللفظ المفادة للأداة، على أن الشرط ما ينتفي الجزاء بانتفائه، فيكون مدلولًا[1354] للأداء،[1355] **والجواب** منع[1356] كون الشرط سوى ما جعل سببًا للجزاء، والانتفاء للانتفاء ليس من مفهومه، بل لازم لتحققه، ويجيء الأول.

[1. 3. 5. 3. 1. 2. 3. ثمرة الخلاف في مفهوم المخالفة]

[1350] معناه ولفظ أكثره مخرج في **صحيح مسلم** 478/1 (686).

[1351] د+ وهي فائدة أخرى.

[1352] ل: إن انتفاء.

[1353] أي للمثبتة أعني الشافعية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 126ظ.

[1354] ل: دليلا.

[1355] الشرح: للأداة.

[1356] د: يمنع.

وفائدة الخلاف أن النفي حكمٌ شرعي عند الشافعي، وعدمٌ أصلي عندهم، فلا يُخص: **(وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَٰلِكُمْ)** [سورة النساء، 24/4] بمفهوم: **(وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ)** الآية،[1357] وإن لم يشترط الاتصال كقوله، ولا يُنسخ على قولنا المتأخر ناسخ خلافًا **له**.

وما **قيل**: من بناء الخلاف على أن الشرط مانع من انعقاد السبب، فعدم الحكم بالأصل عندنا، ومن الحكم عنده بانتفاء شرطه، وابتني عليه صحة تعليق الطلاق والعتاق بالملك عندنا، وعدمه عنده، بل الصحة أولى منها حال قيامه؛ للتيقن بوجود المحل عند الشرط، وكذا تعجيل المنذور المعلق يمتنع عندنا خلافًا له، **غلطٌ**؛[1358] لأن ما يدعيه الشافعي سببًا ينتفي بالحكم بانتفائه في الخلافية، /[47ظ] معنى لفظ الشرط[1359] لا الجزاء ولا معناه.[1360]

والخلاف المشار إليه هو أن اللفظ الذي ثبتت سببيته شرعًا لحكم إذا جُعل جزاءً لشرط[1361] هل يسلبه [الجعل] سببيته لذلك الحكم قبل وجوده معنى الشرط، كقوله:[1362] "أنتِ طالق وحرة" جُعل شرعًا سببًا لزوال الملك، فإذا دخل الشرط مَنع الحكم **عنده**، وعندنا مَنع سببيته، فتفرعت الخلافيات.

وأما تفريع تعجيل الكفارة المالية قبل الحنث فباعتبار المعنى، والأوجه خلاف قوله؛ لعقلية سببية الحنث لا اليمين، وإن أضيفت إليه في النص كإضافة صدقة الفطر عندنا.

[1. 3. 5. 3. 1. 2. 4. وجه قول الحنفية]

[1357] (وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ) (سورة النساء، 25/4).

[1358] "غلط" خبر المبتدأ: "ما قيل". **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 127ظ.

[1359] د+ خبر ما قيل.

[1360] د: معنى.

[1361] ل: جزاء للشرط.

[1362] د ل ت- قوله.

ووجهه **أوَّلًا**: أن السبب المفضي إلى الحكم والتعليق مانع من الإفضاء لمنعه من المحل، والأسباب الشرعية لا تصير قبل الوصول إلى المحل أسبابًا، فضعف[1363] قوله: السبب "أنت طالق" والشرط لم يعدمه، وإنما[1364] أُخر الحكم.

وأورد فيجب أن يلغوا كالأجنبية،[1365] **وأجيب**: لو لم يُرج لغا كـ: "طالق[1366] إن شاء الله تعالى"، وغيره بعرضية السببية فلا يلغي تصحيحًا.

وثانيًا: توقف على الشرط فصار كجزء سبب، بخلاف البيعِ المؤجل، وبشرطِ الخيار، والمضافِ[1367] كـ: "طالق غدًا" سبب في الحال؛ لأن الأجل دخوله على الثمن، والبيع والخيار بخلاف القياس لدفع الغبن، لأن إثبات ملك المال لا يحتمل الخطر؛ لصيرورته قمارًا، فاكتُفيَ باعتباره في الحكم.

والحق أنه[1368] مقتضى اللغة؛ لأن الشرط بـ: "على" لتعليق ما بعده فقط، فـ: "آتيك على أن تأتيني" المعلق إتيان المخاطَب، فـ: "بعتُك على أني بالخيار" أي في الفسخ، فهو المعلَّق والبيع منجز، فتعلق الحكم دفعًا للضرر، بخلاف الطلاق والعتاق: إسقاط محض يحتمله، وإن كان العتاق إثباتًا لكنه ليس إثبات مال، فبطل إيراد أنه إثبات أيضًا.

والتعليق يمين، وهي للبر[1369] إعدام /[48و] موجب المعلق، فلا يفضي إلى الحكم، أما الإضافة فلثبوت حكم السبب في وقته، لا لمنعه، فيتحقق السبب بلا مانع؛ إذ الزمان من لوازم الوجود.

[1363] ل: فلضعف؛ ت – فضعف.

[1364] د: وإنا.

[1365] أي يلغوا ذكر السبب المعلق لعدم الفائدة بشيء من الفائدتين كما ألغوا ذكر الطلاق منجزا في الأجنبية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 128ظ.

[1366] ل: لطلاق.

[1367] أي وبخلاف السبب الشرعي المضاف إلى زمان. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 128ظ.

[1368] أي اعتباره في الحكم دون السبب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 129و.

[1369] ل: بر.

ويرد كون اليمين توجب الإعدام في المنع، أما الحمل فلا، كـ: "إن بشرتني بقدوم ولدي فأنت حر"، **فالأولى**[1370] الفرق بالخطر وعدمه، ثم يقتضي كون: "يوم يقدم فلان" كـ: "إن قدم في يوم [كذا]".[1371]

ويستلزم عدمَ جواز التعجيل فيما لو قال: "عليَّ صدقة يوم يقدم فلان" وإن كان بصورة إضافةٍ، وكونَ: "إذا جاء غد فأنت حر" كـ: "إذا مت فأنت حر"؛ لعدم الخطر، فيمتنع بيعه قبل الغد كما قبل الموت؛ لانعقاده[1372] سببًا في الحال[1373] على ما عرف، لكنهم يجيزون بيعه قبل الغد، والأجوبة عنه ليست بشيء.

وقيل: المراد بالسبب في نحو قولنا: "المعلَّقُ ليس سببًا في الحال"[1374] العلةُ، وفي المضاف السبب المفضي، وهو السبب الحقيقي فلا خلاف، وارتفعت الإشكالات، وصِدق المضاف ليس سببًا أيضًا في الحال بذلك المعنى، إلا أن اختلاف الأحكام حيث قالوا: المضاف سبب[1375] في الحال فجاز تعجيله، والمعلق ليس سببًا في الحال فلا يجوز تعجيله ينفيه.

1. 3. 5. 3. 2. مسألة: [في الخلاف في دلالة المحصور بإنما]

النفي في الحصر بـ: "إنما" لغير الآخر، قيل: بالمفهوم، وقيل: بالمنطوق، وهو الأرجح، ونسب للحنفية عدمه، فـ: "إنما زيد قائم" كـ: "إنَّه قائم"،[1376] وقد تكرر منهم نسبته، وأيضًا لم يُجب أحدٌ بمنع إفادتها في الاستدلال بـ: «**إِنَّما الْأَعْمالُ**»[1377] على شرط النية في الوضوء، بل [أجابوا] بتقدير الكمال أو الصحة، وهو الحق، ولا يصح الوضوء عبادةً إلا بالنية، لكن منعوا توقف صحة الصلاة على وضوء هو عبادةٌ كباقي الشروط.

[1370] ل: فالأول.

[1371] لاشتراكهما في البناء على الخطر وعدمه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 129ظ.

[1372] ل: لانعقاد.

[1373] د: للحال.

[1374] ل: للحال.

[1375] د: سببا.

[1376] د- كإنه قائم. صح هامش.

[1377] تقدم تخريجه.

لنا: يفهم منه المجموع فكان له، وكون النافي المعهود منفيًا لا يستلزم نفيه؛ لأن موجِب الانتقال الوضع لا بشرط لفظ خاص، وكون فهمه لا يستلزمه لجوازه بالمفهوم /[48ظ] لا ينفي[1378] الظهور، ولو ثبت كان بمفهوم اللقب وهو منفي.

وأما الحصر باللام للعموم والأجزاءُ أخص كـ: "العالِم والرجل زيد" تقدم أو تأخر فلا ينبغي أن يُختلف فيه، ولو نفي المفهوم، بخلاف: "صديقي زيد" إذا أخر [صديقي] لِانتفاء عمومه، ويندرج في بيان الضرورة عند الحنفية؛ إذ ثبوت[1379] الجنس برمته لواحد بالضرورة ينتفي عن غيره، وتكرر من الحنفية مثله في نفي اليمين عن المدعي بقوله عليه الصلاة والسلام: «**وَالْيَمِينُ**[1380] **عَلَى مَنْ أَنْكَرَ**»،[1381] وغيره،[1382] والتشكيك بتحويز كونه لواحد ولآخر غير مقبول.

1. 3. 5. 4. مسألة: [في مبحث المطْلَق]

قد علم أن "المُطْلَقَ" من قبيل الخاص، وهو: ما دل على بعضِ أفرادٍ شائعٍ[1383] لا قيد معه.

فوضعه له؛ لأن الدلالة عند الإطلاق دليله، ولأن الأحكام على الأفراد والوضع للاستعمال، فكانت دليله، والقضايا الطبيعية لا نسبة لها بمقابلها، فاعتبارها دلالة الوضع عكس المعقول[1384] والأصول، فالماهية فيها إرادةٌ، لا دلالةٌ قرينتُها خصوص المسند ونحوه، فلا دليل على وضع اللفظ للماهية من حيث هي، بل هي في ضمن الموضوع له إلا علَم الجنس إن قيل بالفرق بينه وبين اسم الجنس النكرة، وهو الأوجه؛ إذ اختلاف

[1378] د: ولا ينفي.

[1379] ل: يثوب.

[1380] ل: اليمين.

[1381] أقرب لفظ لهذا ما أخرجه البيهقي: «الْبَيِّنَةُ عَلَى مَنِ ادَّعَى، وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ إِلَّا فِي الْقَسَامَةِ». **السنن الصغرى** للبيهقي، 257/3 (3103).

[1382] أي وغير نفي اليمين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 131و.

[1383] "شائع" نعت "بعض" احترازا عن العام وعن المعارف إلا المعهود الذهني. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 131و.

[1384] ل: المفعول.

أحكام اللفظين يؤذن بفرق في المعنى، وإلا فلا، فقد ساوى النكرة ما لم يدخلها عموم، والمعرف لفظًا في اشتراء للحم.

ودخل الجمع المنكر، ومن خالف الدليل فجعل النكرة للماهية أخذ في [مسمى] علَم الجنس حضورها الذهني، فكان جزء مسماه، ومقتضاه أن الحكم على "أسامة" يقع على ما صدق عليه من "أسد"، وحضور ذهني أو مقيدًا به، وهو منتف، فالصحيح الأول، وكذا من جعلها قسيم المطلق، فهي للفرد، وهو للماهية، مع كونه بلا موجب ينفيه اتفاقهم على أن رقبة من مثله،[1385] ولا ريب في أنه نكرة، والمقيد ما معه[1386] كرقبة مؤمنة، /[49و] والرقبة المؤمنة، والمعارف بلا قيد ثالث، وقد يترك فتدخل في المقيد.

[1. 3. 5. 4. 1. اختلاف الحنفية والشافعية في تقييد المطلق]

واعلم أنه إذا اختلف حكم مطلق ومقيده لم يحمل إلا ضرورةً[1387] كـ: "أعتق رقبة" ولا تتملك إلا رقبة مؤمنة، أو اتحد منفيين فمن باب آخر، أو مثبتين متحدي السبب وردا معًا حمل المطلق عليه بيانًا، أو جهل فالأوجه عندي كذلك، حملًا على المعية؛ تقديمًا للبيان على النسخ عند التردد.

وإلا[1388] فالمقيد المتأخر ناسخ عند **الحنفية**، أي أريد الإطلاق ثم رفع بالقيد، فلذا لم يُقيِّد خبرُ الواحد عندهم المتواترَ، وهو المسمى بالزيادة على النص، وهو الوجه، **والشافعية**[1389] يحمل كالتخصيص، أي بيّن المقيد أنه[1390] المراد بالمطلق، وإذن فاستدلالُهم بأنه جمع بين الدليلين مغالطةٌ.

[1385] أي المطلق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 132و.

[1386] د+ «أي قيد». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية.

[1387] د: لضرورة.

[1388] أي وإن لم يجهل بل علم تأخر أحدهما. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 132ظ.

[1389] ل: وللشافعية.

[1390] د: أن.

وقولهم: لأن العمل بالمقيد عمل به. **قلنا:** بالمطلق الذي في ضمن المقيد[1391] من حيث هو كذلك، وهو القيد؛ لأنه إنما عمل به حال كونه في ضمن ذلك القيد بخصوصه، وليس العمل به كذلك بل أن يُجزئ كلُّما صدق عليه من المقيدات بدلًا.[1392]

وقولهم: بأن فيه الاحتياط؛ لأنه قد يكون مكلفًا بالمقيد، واعتبار المطلق لا يتيقن[1393] معه بفعله، **قلنا:** قضينا عهدته[1394] بإيجاب المقيد، وإنما الكلام في أنه حمل بيان أو نسخ، فالمقيد في محل النزاع إثبات أنه بيان.

ولهم فيه أنه أسهل من النسخ فوجب الحمل عليه، **قلنا:** إذا أمكن، وحيث[1395] كان الإطلاق مما يراد قطعًا وثبت غير مقرون بما ينفيه وجب اعتباره كذلك، وإلا جاء ما قدمناه في تخصيص المتأخر.

ولو كان الاختلاف في سبب الحكم كـ: «**أدُّوا عَنْ كُلِّ حُرٍّ وعبدٍ**»،[1396] مع رواية: «**مِن المُسْلِمينَ**»،[1397] فلا حمل، خلافًا للشافعي، والاحتياط المتقدم لهم ينقلب عليهم؛ إذ هو في جعل كلٍّ سببًا للحكم، والله سبحانه أعلم بالصواب.

1. 3. 5. 5. مسألة: [في الأمر بالشيء هل يستلزم النهي عن ضده]

اختلف القائلون بالنفسي،[1398] فالمنسوب إلى العامة من الشافعية والحنفية والمحدِّثين أن[1399] الأمرَ بالشيء /[49ظ] فورًا نهيٌ عن ضده إن كان واحدًا، وإلا فعن الكل، والنهيَ أمرٌ بالضد المتحِد،[1400] وإلا[1401] فبواحد غير عين.[1402]

[1391] د- عمل به قلنا بالمطلق الذي في ضمن المقيد. صح هامش

[1392] فيجزئ كل من المؤمنة والكافرة في: **(فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ)** (سورة المجادلة، 3/58). **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 259/1.

[1393] د ت: ينفي؛ ل: يبقى.

[1394] ل: عن جدته.

[1395] د- وحيث. صح هامش.

[1396] يشير إلى حديث عبد الله بن ثعلبة بن صعير العذري: خَطَبَ رسولُ اللهِ صلَّى الله عليه وسلم الناسَ قبلَ الفطرِ بِيومينِ فقال: «أَدُّوا صَاعًا مِنْ بُرٍّ أَوْ قَمْحٍ بَيْنَ اثْنَيْنِ، أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ، أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ، عَلَى كُلِّ حُرٍّ وَعَبْدٍ، وَصَغِيرٍ وَكَبِيرٍ». **مسند الإمام أحمد** 67/39 (32663).

[1397] هذه اللفظة في حديث ابن عمر في الصحيحين: **صحيح البخاري** 130/2 (1504)؛ **صحيح مسلم** 677/2 (984)، لكنه بلفظ: «فَرَضَ زَكَاةَ الفِطْرِ...».

واختار فخر الإسلام والقاضي أبو زيد [ت. 430هـ/1039م]،[1403] وشمس الأئمة وأتباعهم أنه يقتضي كراهة الضد[1404] ولو إيجابًا، والنهي [يقتضي] كونه سنة مؤكدة ولو تحريمًا.

وحُرِّر أن المسألة في أمر الفور لا التراخي، وفي الضد المستلزم للترك لا الترك،[1405] وليس النزاع في لفظهما، ولا المفهومين للتغاير، بل في أن طلب الفعل الذي هو الأمر عينُ طلب ترك ضده الذي هو النهي.

وقول فخر الإسلام ومَن معه لا يستلزم اللفظي، بل هو كالمتضمن في قول القاضي آخرًا، ومرادُه غير أمر الفور لتنصيصه على تحريم الضد المُفوِّت، وعلى هذا ينبغي أن يُقيد الضد بالمفوِّت، ثم إطلاق الأمر عن كونه فوريًا.

[1. 3. 5. 5. 1. ثمرة الخلاف]

وفائدة الخلاف استحقاق العقاب بترك المأمور به فقط، أو به وبفعل الضد حيث عصى أمرًا ونهيًا، ولا يخفى أنَّ ما مثَّل به فخر الإسلام لكراهة الضد من: أمر قيام الصلاة لا يفوت بالقعود فيها، ويكره اتفاقيٌّ، لا مقتضي[1406] الأمر، بل مبنى الكراهة خارج هو التأخير، وإلا لم يكره.

[1398] تقدم تعريفه في مبحث الأمر.

[1399] د- أن. صح هامش.

[1400] ل- المتحد. صح هامش.

[1401] بأن كان له أضداد.

[1402] في نسخة الشرح: معين.

[1403] عبيد الله بن عمر بن عيسى، أبو زيد الدَّبُّوسي، صاحب كتاب الأسرار، وكتاب تقويم الأدلة، ولي القضاء وكان ممن يضرب به المثل في النظر واستخراج الحجج، وهو أول من وضع علم الخلاف. توفي ببخارى سنة 340هـ. **الجواهر المضية** للقرشي، 339/1.

[1404] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 321/1؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 363/1.

[1405] د- لا الترك. صح هامش.

[1406] ص ت: يقتضي.

وكذا قول أبي يوسف بالصحة في من سجد على مكان نجس في الصلاة، وأعاد على طاهر؛[1407] لأنه تأخير السجدة المعتبرة عن وقتها، وهو مكروه، لا على أن النهي عنه ثابت في ضمن الأمر بالسجود على طاهر؛ لعدم وجه الاستلزام، وإنما فسد **عندهما** للتفويت، بناء على أن الطهارة في الصلاة مفروض الدوام.

وأما قوله:[1408] النهي يوجب في أحد الأضداد السنية، كنهي المحرم عن المَخيط سن له الإزار والرداء؛[1409] فلا يخفى بعده عن وجه الاستلزام. والله سبحانه أعلم.

1. 3. 5. 6. فصل: [في مباحث الحكم التكليفي]

الحكم يقال على التكليفي: خطابِه[1410] تعالى المتعلق بأفعال المكلفين طلبًا أو تخييرًا.

فالتكليفي[1411] تغليب، ولو أريد باعتبار الاعتقاد فلا تخيير، فمحل التكليف غير محل التخيير، /[50و] فلزم التغليب، وهو أوجه من قولهم: بالاقتضاء[1412] إذ كان نفسه.

والوجه دخول الحكم الوضعي في الجنس إذا أريد للأعم، ويُزاد: "أو وضعًا"، وهو قوله [تعالى]: "النفسي جعلته مانعًا، أو علامة على تعلق الطلب" كالدُّلُوك والتغير أو الملك[1413] أو زواله، والخطاب على ظاهره على تفسيره بالكلام الذي بحيث يُوجَّه[1414] إلى المتهيِّء لفهمه؛ لأن النفسي بهذه الحيثية في الأزل، ومعناه[1415] قيام طلب لمن سيوجد[1416] ويتهيَّأ.[1417]

[1407] ليست إعادته من مقتضى الأمر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 134و.

[1408] أي فخر الإسلام. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 134و.

[1409] ل: والرد.

[1410] بالجر عطف بيان للتكليفي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 134و.

[1411] ت ـ خطابه تعالى المتعلق بأفعال المكلفين طلبًا أو تخييرًا فالتكليفي.

[1412] أي أوجه من قولهم "اقتضاء" بدل "طلبًا". **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 134ظ.

[1413] ل: والملك.

[1414] د- يوجه. صح هامش.

[1415] ل: ومعناها.

[1416] د ل: لمن سبق.

[1417] د: وتنبيهًا.

واعتراضُ المعتزلة[1418] بأن الخطاب قديم عندكم والحكم حادث؛[1419] لقولنا: حرم شربه[1420] بعد أن لم يكن حرامًا **مدفوعٌ** بأن المراد تعلُّق تحريمه، وهو حادث، والتعلق به، وبكون الكلام له متعلَّقات،[1421] وهو[1422] أزلي.

ولا يَرِدُ المتعلِّق بفعل الصبي؛ لمنع تعلق حكم به، والصحة والفساد عقليان؛ للاستقلال بفهم مطابقة الأمر وعدمِها في المفعول، وإن استعقبا حكمًا، وكون صلاته مندوبةً [سببه] أمرُ وليِّه بأمره، لا[1423] خطابُ الصبي بها ندبًا، وترتُّب الثواب له ظاهرٌ.

والحكم الثابت بما سوى الكتاب داخلٌ؛ لأنه خطابه تعالى، والثلاثةُ كاشفةٌ.

[1. 3. 5. 6. 1. أقسام الحكم التكليفي]

ثم الاقتضاء إن كان حتمًا لفعل غير كف **فالإيجابُ**، وهو نفس الأمر النفسي، ويسمى وجوبًا أيضًا باعتبار نسبته إلى الفعل، أو ترجيحًا **فالندب**، أو الكف حتمًا **فالتحريم**، والحرمة بالاعتبار.

وظهر أن تركهم "حتمًا" في تعريفهم الأمر والنهي النفسيين بـ: "طلب..." إلى آخره يُفسد طردَهما.

هذا باعتبار نفسهما،[1424] وأما باعتبار الاتصال بناءً، فإن ثبت الطلب بقطعي **فالافتراض والتحريم**، أو بظني **فالإيجاب وكراهة التحريم**، ويشاركانهما في استحقاق العقاب بترك[1425] متعلقهما.

[1418] د: المفيد؛ ل: إلى؛ ت: المعنى.

[1419] ل: حاد.

[1420] ل: شريعا.

[1421] ل: متعلقا.

[1422] أي هذا المعنى. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 134ظ.

[1423] ل: إلا.

[1424] ص: نفسها. | وفي هامشها: أي هذه الأقسام.

[1425] ت ـ أو بظني فالإيجاب وكراهة التحريم ويشاركانهما في استحقاق العقاب بترك.

وعنه[1426] قال محمد: **"كلُّ مكروه حرام" نوعًا من التجوز، وقالا**: على الحقيقة "[المكروه] إلى الحرام أقرب"؛ للقطع بأن محمدًا لا يقول بإكفار جاحد المكروه [والوجوب]، فلا اختلاف كما يظن.

1. 3. 5. 6. 2. تقسيم: [الحكم التكليفي إلى رخصة وعزيمة]

الحكم إما **"رخصةٌ"**، وهو: ما شُرع تخفيفًا /[50ظ] لحكم مع اعتبار دليله:

قائم الحكم؛ لعذر، كإجراءِ المكرَهِ كلمة الكفر، وجنايتِه على إحرامه ورمضانَ، وتركِ الخائف على نفسه الأمر بالمعروف، وتناولِ المضطر مالَ الغيرِ، وهو أتم نوعيها،[1427] فالعزيمة أَوْلى ولو مات بسببها.

أو **متراخيًا** عن محلها كفطر المسافر، والعزيمة أَوْلى ما لم يستضر، فلو مات بها أثم.

و**"العزيمة"**: ذلك الحكم،[1428] فتقيَّد بمقابلة رخصة، وقد لا يُقيد فيقال: "[العزيمة] شرعًا ابتداء غير متعلق بالعوارض".

وتُعرَّف الرخصة بـ: "ما تغير من عسر إلى يسر من الأحكام".[1429]

فيقسم كلٌّ أربعةً.

[1. 3. 5. 6. 2. 1. أقسام العزيمة]

"العزيمةُ" إلى:

1- فرض: ما قُطع بلزومه، [مأخوذ] مِن فرَض: قطع.

2- وواجب: ما ظُن [لزومه]؛ لسقوط لزومه على المكلف بلا علمٍ، من وجب: سقط. والشافعية: مترادفان،[1430] ولا ينكرون انقسامَ ما لزم إلى ظني وقطعي، ولا

[1426] أي التشارك المذكور بين الإيجاب وكراهة التحريم وبين الافتراض والتحريم في استحقاق العقاب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 135ظ.

[1427] د: نوعها.

[1428] أي ذلك الحكم الذي يخفف بالرخصة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 136و.

[1429] **أصول الشاشي** ص: 385.

[1430] أي وقالت الشافعية بل الجمهور: إن الفرض والواجب مترادفان. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 136و.

اختلافَ[1431] حالهما، فهو [خلاف] لفظي، غير أن إفراد كل قسم باسم أنفع عند الوضع للحكم.

3- وإلى **سنة**: الطريقةُ الدينية منه[1432] عليه السلام، أو [الخلفاء] الراشدين،[1433] أو بعضهم،[1434] وتنقسم إلى:

- سنة **هدًى**، تاركها مضلٌّ مَلوم؛ كالآذان والجماعة، وإنما يقاتَل المجمعون على تركها للاستخفاف،[1435] وقول الشافعي مطلقًا[1436] ينصرف إليه عليه السلام صحيحٌ في عُرف السلف الآن، والكلام في عرف السلف؛ ليعمل به في نحو قول الراوي: "السنة" أو "من السنة"، وكانوا يطلقونها على ما ذكرنا.

- وإلى [سنن] **زائدة**، كما في أكله وقعوده ولبسه [عليه السلام].

4- وإلى **نفل**، يثاب على فعله فقط، **ومنه**: الأخريان للمسافر،[1437] فلم تَنب عن سنة الظهر، و[منه] ما تعلق به دليل ندب يخصه وهو المستحب والمندوب، وثبوت التخيير شرعًا في ابتداء الفعل لا يستلزم عقلًا ولا شرعًا استمراره بعده كما قال الشافعي، فجاز الاختلاف، غير أنه يتوقَّف على دليل وهو النهي عن إبطال العمل فوجب الإتمام، فلزم القضاء بالإفساد.

[1. 3. 5. 6. 2. 2. أقسام الرخصة]

و"الرخصة" إلى ما ذكر.[1438]

[1431] د: ولا خلاف.

[1432] ل: ومنه.

[1433] د: الراشدون.

[1434] أي من الخلفاء الراشدين كلهم أو بعضهم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 136ظ.

[1435] د ل ت: للاستحقاق. | لأن الإصرار على ترك أعلام الدين استخفاف بالدين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 136ظ.

[1436] أي لفظ السنة مطلقا غير مقيد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 136ظ.

[1437] أي من النفل الركعتان الأخيرتان من الرباعية للمسافر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 137و.

[1438] أي ما ذكر في أول التقسيم من القسمين ووصف أولهما بأنه أتم نوعيها. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 137و.

3- وما وضع عنا من إصْرٍ كان على مَن قبلنا فلم يشرع عندنا /[51و] أصلًا؛ كقرض موضع النجاسة، وأداء الربع في الزكاة،

4- وما سقط أي لم يجب مع العذر مع شرعيته كالقصر؛ لإيجاب السببِ الأربعَ في غير المسافر، وركعتين فيه، بحديث عائشة [ت. 58هـ/687م]،[1439] وسقوط حرمة الخمر[1440] والميتة للمضطر والمكره؛ للاستثناء،[1441] فتجب الرخصة، ولو مات للعزيمة أَثِم، ومنه: سقوط غسل الرجل مع الخف.

وقولهم: "الأخذ بالعزيمة أَوْلى" معناه إماطة سبب الرخصة بالنزع.

والسَّلَمُ سقط اشتراط ملك المبيع، فلو لم يبع سَلَمًا وتلِف جوعًا أثِمَ، واكتُفي بالعجز التقديري عن المبيع، فلم يشترط عدم القدرة عليه.

1. 3. 5. 6. 3. تتمة: [في الصحة والفساد والبطلان]

ترتُّبُ أثر المعاملة مطلوبَ التفاسخ شرعًا **"الفسادُ"**،[1442] وغيرَ مطلوبٍ **"الصحةُ"**، وعدمهُ[1443] **"البطلان"**؛ لثبوت الترتب كذلك[1444] في الشرع بما قدمناه في النهي، ففرِّق بالأسماء.

والصحة في العبادات اندفاع وجوبه القضاء، وهو معنى الإجزاء، ثم قد يظن أن الصحة والفساد في العبادات من أحكام الشرع الوضعية، وقد أُنكر ذلك؛ إذ كون المفعول موافقًا للأمر الطالب له، أو مخالفًا، وكونه تمام ما طلب حتى[1445] يكون مسقطًا أي دافعًا

[1439] حديثها في الصحيحين قالت: «فُرِضَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسَّفَرِ، فَأُقِرَّتْ صَلَاةُ السَّفَرِ، وَزِيدَ فِي صَلَاةِ الْحَضَرِ». **صحيح البخاري** 68/5 (3935)؛ **صحيح مسلم** 487/1 (685).

[1440] د- حرمة الخمر. صح هامش.

[1441] في قوله تعالى: (إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ) بعد قوله: (وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ) (سورة الأنعام، 119/6). **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 137ظ.

[1442] د: لفساد.

[1443] د: وعدم. | أي عدم ترتب أثر عليها. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 137ظ.

[1444] د: لذلك.

[1445] د: قد.

لوجوب قضائه، وعدمه يكفي في معرفته العقل غيرَ محتاج إلى توقيف الشرع، ككونه مؤديًا للصلاة وتاركًا، فحكمنا به عقليٌّ صِرفٌ.

1. 3. 5. 7. فصل: في أسباب المشروعات:

[1. 3. 5. 7. 1. سبب وجوب الإيمان]

السبب لوجوب الإيمان أي التصديق والإقرار حدوثُ[1446] العالَم: كلّ ما سوى الله تعالى مما في الآفاق والأنفس، أي أصل الوجوب،[1447] فلذا صح إيمان الصبي العاقل، وقد ثبت الحكم به عليه[1448] شرعًا اتفاقًا تبعًا [لأبويْه]، فيصح مع إقراره اختيارًا عن اعتقاد صحيح [بطريق] أوْلى، وأيضًا لو لم يكن فلحاجز شرعي وهو منتف.

وأما وجوب الأداء فأَبو اليُسر:[1449] بالخطاب عند عامة المشايخ، فعُذِرَ مَن بلغ بشاهقٍ ولم تَبلغه [الدعوة]، والآخرين لا [يعذر]، وشرط الخطاب فيما يحتمل النسخ.

[1. 3. 5. 7. 2. أسباب وجوب العبادات]

و[السبب] لوجوب الصلاة الوقتُ، والوجه مذهب جماعة أنه[1450] توالي النِّعم المفضية في العقل إلى وجوب الشكر، /[51ظ] غير أنه قدّر ما اعتبر منها مسببًا به، أما الوقت فجدير به العلامةُ.

وللزكاة النصابُ؛ لعقلية الغناء سببًا، وشرط النَّماء تيسيرًا، وأُقيم الحول مقامه؛ لأنه طريقه.

وللصوم الجزءُ الأول من اليوم،[1451] وأما جواز النية من الليل ووجوب القضاء على مَن أفاق في ليلة من رمضان فلِما يعرف.[1452]

[1446] د: حدث.

[1447] أي المراد بما يجب من إدراك العالم هو أصل الإيمان وليس المراد أداء الإيمان. **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 206/3.

[1448] د- عليه. صح هامش.

[1449] أي أما وجوب أداء الإيمان فقال أبو اليسر هو. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 138و.

[1450] أي سبب الوجوب لكل من العبادات.

[1451] د+ «فلا دخل لليل في السببية وهو اختيار البزدوي والدبوسي خلافًا للسرخسي»، وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

وللحج البيتُ؛ للإضافة، ولذا لم يتكرر.

ولصدقة الفطر الرأسُ الذي يمونه ويَلي عليه،[1453] والإضافة إلى الفطر إلى الشرط مجازًا؛ بدليل التعدد بتعدد الرأس ولوقله عليه السلام: «**أَدُّوا عمَّن تَمُونُونَ**»؛[1454] أفاد تعلقها بالمُؤَن.[1455]

وللعُشْرِ الأرضُ النامية بالحقيقي؛ لأنه إضافيٌّ، [وهو] عبادةٌ، بخلاف الخراج بالتقديري، وهو بالتمكن من الزراعة، فكان عقوبةً مؤنة لها، فلزما[1456] في مملوكة الصبي، ولم يجتمعا في أرض واحدة.

وللطهارة إرادةُ الصلاة؛ **(إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا)** [سورة المائدة، 6/5]، والإجماع على عدم اعتبار حقيقة القيام، بل الإرادةُ، والحدث وإن نقضها لم يمتنع سببًا لوجوب، لكن مع الصلاحية يحتاج إلى دليل الاعتبار.

[1. 3. 5. 7. 3. أسباب استحقاق العقوبات ومشروعية المعاملات]

وأسباب العقوبات المحضة كالحدود محظورات محضة، وما فيه معنى العقوبة والعبادة من الكفارة ما يتردد بين الحظر والإباحة كالإفطار، والظهار والقتل الخطأ لا يعري هذا عن منع الملازمة.

ولشرعية المعاملات بقاء النوع على النظام الأكمل إلى الوقت المقدر.

[1452] أي فلما يعرف من أن الليل تابع للنهار في الشرف. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 139و.

[1453] أي له عليه ولاية.

[1454] نحوه في **السنن الكبرى** للبيهقي، 271/4 (7682).

[1455] د- لقوله عليه السلام: أدوا عمن تمونون أفاد تعلقها بالمؤن. صح هامش.

[1456] أي العشر والخراج. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 139ظ.

2. باب: السنة

[2. 1. تعريف السنة]

الأقسام التي قدمناها في بحث القرآن آتية فيها، وهي: "الطريقةُ المُعتادة"، وفي الأصول: "قوله عليه الصلاة والسلام وفعلُه وتقريرُه"، وفي الفقه: "ما واظب على فعله مع تركٍ مَا بلا عذر"؛ ليلزم كونه بلا وجوب.

وما لم يواظبه مندوب ومستحب، وإن لم يفعله بعد ما رغب فيه.

[2. 2. تمهيد في عصمة الأنبياء عليهم السلام]

ولا بأس بتقديم مسألة العصمة لتوقف /[52و] حجية ما قام به [صلى الله عليه وسلم] عليها.

وهي: "عدم قدرة المعصية" أو: "خلق مانع غير ملجئ"، ومدركها السمع.

والحق لا يمتنع قبل البعثة كبيرة ولو كفر عقلًا، وأما الواقع فالمتوارث أنه لم يُبعث نبيٌّ قطُّ أشرك بالله طرفة عين، ولا من نشأ فحَّاشًا سفيهًا، وبعد البعثة الاتفاق على عصمةٍ عن تعمد ما يُخل بما يرجع إلى التبليغ، وكذا غلطًا عند الجمهور، وأما غيره من الكبائر والصغائر الحسية فالإجماع على عصمتهم عن تعمدها، وجاز تعمد غيرها[1457] بلا إصرار عند أكثر الشافعية والمعتزلة، ومنعه الحنفية.

وجوزوا الزلة فيهما[1458] بأن يكون القصد إلى مباح فتلزم معصية؛ كوَكْزِ موسى عليه السلام، ويقترن بالتنبيه، فكأنه[1459] شبه عمد فلم يسموه خطأ، ولو أطلقوه لم يمتنع وكان أنسب من الاسم المُستنكَر.[1460]

2. 3. فصل: [في حجية السنة]

حجة السنة ضرورة دينية، ويتوقف العلم بتحققها، وهي: المتن على طريقِه،[1461] السندِ: الإخبار عنه بأن حدث به فلانٌ أو خلقٌ، وهو خبر وإنشاء.

[1457] ت: غير.

[1458] أي في الكبيرة والصغيرة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 141و.

[1459] ت: فكانت.

[1460] د+ وهو الزلة. وهي حاشية في: ص.

فالخبر: كلام لنسبته خارج، وهو يدل على مطابقته، ومدلول اللفظ لا يلزم كونه ثابتًا في الواقع، فجاء احتمال الكذب بالنظر إلى الواقع لا المدلول.

وما ليس بخبر إنشاءٌ، **ومنه:** الأمر والنهي والاستفهام والتمني والترجي والقسم والنداء، وصيغ العقود والإسقاطات كـ: "بعت" و"أعتقت" على ما اختاره[1462] في الأصل؛ لأن الوجدان شاهد بأن الكائن فيها ما لم ينطق ليس [شيئًا] غير إرادة البيع لا يُعلم قوله:[1463] "بعتك" قبله، إنما تنطق معه، فهي إنشاءات.

[2. 3. 1. أقسام الخبر]

ثم ينحصر الخبر في صدقٍ إن طابق الواقع، وكذبٍ إن لا، وينقسم باعتبار آخر إلى:

1- ما يُعلم صدقُه ضرورة أو نظرًا[1464] كخبر الله ورسوله.

2- أو كذبُه بمخالفة /[52ظ] ذلك.

3- وما يظن أحدهما كخبر العدل والكَذوب.

4- أو يتساويا[1465] كـ[خبر] المجهول،

وباعتبار آخر إلى:

1- متواترٍ.

2- وآحاد.

3- ومشهور.

[2. 3. 1. 1. مبحث المتواتر]

[1461] د+ أي الطريق السند وهو الإخبار عنه وعليه السلام. وهي حاشية في: ص.

[1462] د: اختار.

[1463] في نسخة الشرح: "قولها": أي النفس: يعني القول النفسي لا اللفظي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 142و.

[1464] د: نظر.

[1465] "يتساويا" هكذا في النسخ الأربع المعتمدة بحذف النون، وفي الشرح: يتساويان. وهو أولى لأنه لم يتقدمها ناصب أو جازم.

فالمتواتر: خبر جماعة يفُيد العلم لا بالقرائن المنفصلة،[1466] بخلاف ما يلزم نفسه، أو المخبِر أو المخبَر به، وعنه[1467] يتفاوت عدده.

وشروطه:

1- تعدُّدُ النقَلة بحيث يمنع التواطؤ عادة.[1468]

2- والاستنادُ إلى الحسِّ، ولا يشترط في كل واحد.

3- واستواءُ الطرفين والوسط في ذلك.

والعلم بها[1469] شرط العلم به عند من جعله نظريًا، وعندنا بعده عادة، وقد لا يلتفت إليها، ولا يتعين عدد، وهو الحق؛ لقطعنا بقطعنا بمضمونه بلا علم متقدم بعدد على النظرية، ولا متأخر على الضرورية، وللعلم باختلافه بحصول العلم مع عددٍ ما في مادة وعدمه في أخرى مع مثله.

وأما شرط العدالة والإسلام[1470] كيلا يلزم تواتر النصارى بقتل المسيح فساقطٌ، كشرط اليهود أهلَ الذلة لخوفهم المواطأة، وخبرهم[1471] آحاد الأصل.

[2. 3. 1. 2. مبحث الآحاد والمشهور]

وأما **الآحاد** فخبرٌ لا يُفيد بنفسه العلم.

والمشهور: ما كان آحادَ الأصل متواترًا[1472] في القرن[1473] الثاني أو الثالث مع قبول الأمة. وهو قسم من المتواتر عند الجصاص،[1474] وعامتُهم قَسيمٌ، فالآحاد ما ليس أحدهما، والمتواتر عنده ما أفاد العلم بمضمون الخبر ضرورة، أو نظرًا وهو المشهور،

[1466] د- المنفصلة. صح هامش.

[1467] أي عما ذكر من هذا النوع من القرائن. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 142ظ.

[1468] د- عادة. صح هامش.

[1469] أي بهذه الشروط. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 142ظ.

[1470] ت: الإسلام والعدالة.

[1471] أي النصارى. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 143و.

[1472] ص: متواتر.

[1473] د: القرآن.

[1474] انظر: **الفصول في الأصول** للجصاص، 360/2؛ 35/3 فما بعدها.

وعلى هذا قيل يُكفِّر الجصاصُ بجحده، والحق الاتفاق على عدمه؛[1475] لأحادية أصله، فلم يكن تكذيبًا له عليه الصلاة والسلام، بل [جحده] ضلالٌ لتخطئة المجتهدين.

ثم المشهور يوجب ظنًا فوق الآحاد قريبًا من اليقين لمقولية الظن بالتشكيك، فوجب تقييد[1476] مطلقِ الكتاب به، كتقييد آية جلد الزاني بكونه غير محصن؛ برجم ماعز، وقوله [صلى الله عليه وسلم]: «**ورَجْمٌ بِالحِجَارَةِ**».[1477]

وصوم كفارة اليمين بالتتابع؛ بقراءة ابن مسعود؛[1478] لشهرتها في [الصدر] الأول، وهو الشرط.

وآية غسل الرجل [في الوضوء] بعدم التخفُّفِ؛[1479] بحديث المسح إن لم يكن متواترًا.

2. 4. فصل: /[53و] **في شرائط الراوي:**

منها: كونه بالغًا حين الأداء لا التحمل، ولا تقدير في سن التحمل، والمعتوه كالصبي.

ومنها: الإسلام، والمبتدع بما هو كفر مثله عند المكفِّر، وغيرُه كالبدع الجلية كفسق الخوارج؛ الأكثر القبول، وأما غير الجلية كنفي زيادة الصفات فقيل: يقبل اتفاقًا وإن ادعى كلٌّ القطع بخطأ الآخر؛ لقوة شبهته عنده، وإطلاقُ فخر الإسلام ردَّ مَن[1480] دعا إلى بدعته، وقبول غيره ينفي ذلك الإجماع، لاقتضائه رد الداعي من نُفاة الزيادة، لكن التعليل

[1475] أي عدم الإكفار بجحد المشهور. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 143و.

[1476] د: تقييده.

[1477] «الثَّيِّبُ جَلْدُ مِائَةٍ، ثُمَّ رَجْمٌ بِالْحِجَارَةِ»، **صحيح مسلم** 1316/2 (1690).

[1478] أخرج عبد الرزاق الصنعاني في **تفسيره** 24/2: (عن معمر عن أبي إسحاق الهمداني قال: حرف ابن مسعود: «فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مُتَتَابِعَاتٍ»).

[1479] في النسخ الأربع المعتمدة: "بعد التخفيف"، وهو خطأ محض. والصواب ما أثبته من الشرح وشراح الأصل، أي تقييد آية غسل الرجل في الوضوء "بعدم التخفف" أي بعدم لبس الخف. انظر: **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 143ظ؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 236/2؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 38/3.

[1480] د: ما.

بأن الدعوة داع إلى التقوُّل يُفيد النفي بروايةٍ وفق مذهبه، لا مطلقًا، مع تعليل قبول شهادة أهل الأهواء -إلا الخطابية المتدينين بالكذب لموافقهم أو المخالف- بأنَّ صاحب الهوى وقع فيه لتعمقه، وذلك يصده[1481] عن الكذب، ويوجب قبول الخوارج.

وأما شرب النبيذ، واللعب بالشطرنج، وأكل متروك التسمية عمدًا من مجتهد ومقلده فليس بفسق.

ومنها: رجحان ضبطه على غفلته؛ ليحصل الظن، ويعرف بالشهرة، وبموافقة المشهورين بالضبط أو غلبتها، وإلا فغفلة.

ومنها: العدالة حال الأداء، وإنْ تحمل فاسقًا إلا بفسق [تعمد] الكذب عليه عليه الصلاة والسلام عند **أحمد** [ت. 241هـ/855م] وطائفة، والوجه الجواز بعد ثبوت العدالة، وهي: ملكه تَحمِل على ملازمة التقوى والمروءة، والشرط أدناها: ترك الكبائر والإصرار على صغيرة، و[ترك] ما يُخلُّ بالمرؤة، أما الكبائر فقد عدها في الأصل،[1482] وذكر ما فيها من الأقوال.

وأما الحرية والبَصَر، وعدم الحد في قذف والولاد[1483] والعداوة فمتخصٌّ بالشهادة، وعن أبي حنيفة نفي رواية المحدود، والظاهر خلافه؛ لقبول أبي بكرة [ت. 52هـ/672م].[1484]

وظهر أن شرط العدالة يغني عن تقييد كثير من الحنفية شرط الإسلام بالبيان إجمالًا، أو ما يقوم /[53ظ] مقامه من الصلاة والزكاة وأكل ذبيحتنا، دون النشأة في الدار بين أبوين مسلمين.

[1481] ل: يصدق.

[1482] أي عدها المحقق ابن الهمام في الأصل أي التحرير. انظره مع: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 242/2؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 44/3.

[1483] أي عدم القرابة من الأصل والفرع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 145ظ.

[1484] أبو بكرة نفيع بن الحارث الثقفي، كان تدلى إلى النبي صلى الله عليه وسلم من حصن الطائف ببكرة فاشتهر بأبي بكرة. من فضلاء الصحابة، وكان ممن شهد على المغيرة بن شعبة فلم يتم تلك الشهادة، فجلده عمر، ثم سأله الانصراف عن ذلك، فلم يفعل. **الاستيعاب في معرفة الأصحاب** لابن عبد البر 1530/4.

ثم الحنفية هذا في الرواية، وفي غيرها لا يقبل الكافر مطلقًا في الديانات كنجاسة[1485] الماء وطهارته، وإن وقع عنده صدقه، إلا أن في النجاسة يستحب إراقته قبل التيمم دفعًا للوسوسة العادية، بخلاف خبر الفاسق به، وبحل الطعام وحرمته يحكم رأيه فيعمل بالنجاسة والحرمة إن وافقه؛ لأن الإخبار بتعرف منه لا من غيره، لكنها غير لازمة فضُم التحري[1486] كيلا يهدر فسقه بلا ملح، والطهارة بالأصل، بخلاف الحديث؛ لأن في عدول الرواة كثرة بهم غُنْية، بخلاف[1487] الهدية والوكالة وما لا إلزام فيه من المعاملات؛ للزومها ولا دليل سواه، فاعتبر مطلقًا، ومثله المستور.

والمعتوه والصبي في نحو النجاسة فكالكافر، وكذا المغفل والمجازف.

2. 4. 1. مسألة:

مجهول الحال وهو المستور غير مقبول، وهو ظاهر الرواية.

2. 4. 2. مسألة: [في دلالة الشهرة على العدالة والضبط]

عرف أن الشهرة معرف العدالة والضبط؛ **كمالكٍ**؛ للقطع بأن الحاصل بها من الظن فوق التزكية، والتزكية،[1488] ويثبت[1489] التعديل بحكم القاضي العدل وعمل المجتهد الشارطين، لا إن لم يعلم سوى كونه على وفقه.

2. 4. 3. تنبيه: [في حديث الراوي الضعيف بالفسق والجهالة]

حديث الضعيف للفسق[1490] لا يرتقي بتعدد الطرق إلى الحجية، ولغيره مع العدالة يرتقي، وهذا التفصيل أصح منه إلى الموضوع فلا، أو خلافه فنعم؛ لوجوب الرد للفسق، وبالتعدد لا يرتفع، بخلافه لسوء الحفظ؛ لأنه ليس له بل لوهم الغلط، والتعددُ يرجح أنه أجاد فيه، فيرتفع المانع.

[1485] د ل ت: لنجاسة.

[1486] د- التحري. صح هامش.

[1487] د ت: بخلافه.

[1488] هكذا في النسخ الأربع المعتمدة، تكرر لفظ التزكية، وكذا في النسخة المحمودية، والظاهر أنه غلط؛ إذ لا معنى لتكراره، وليس في الشرح.

[1489] ص: تثبت.

[1490] ل: للضيق.

وأما بالجهالة فبعمل السلف، وسكوتُهم عند اشتهار روايته كعملهم؛ إذ لا يسكتون على منكر، فإن قبله بعض ورده آخر فكثير على الرد،[1491] والحنفية: يُقبل، وليس [قبوله] من تقديم التعديل على الجرح؛ لأن ترك العمل /[54و] ليس جرحًا كما سنذكر، فهو توثيق بلا معارض، ومثلوه بحديث معقل بن سنان أنه عليه الصلاة والسلام: «**قضى لبَرْوَعَ بنتِ واشِقٍ بمَهرِ مثلِ نِسائِها حِينَ ماتَ عنها هلالُ بنُ مرةَ قبلَ التسميةِ**»،[1492] قبِله ابنُ مسعود وردَّه عليٌّ [ت. 40هـ/661م].[1493]

ولا يخفى أن عمله كان بالرأي، غيرَ أنه سُرَّ برواية الموافق لرأيه من إلحاق الموت بالدخول، بدليل إيجاب العدة بالموت كالدخول، وهو[1494] أعم من القبول؛ لجواز اعتباره كالمتابعات، إلا أن يُنقل أنه بعد استدل به،[1495] وهذا نظر في المثال غير قادح في الأصل.

[2. 4. 3. 1. أقسام الراوي الصحابي عند الحنفية]

فإن قيل: إنما ذكروه في تقسيم الراوي الصحابي إلى:

1- مجتهد كـ:[الخلفاء] الأربعة والعبادلة؛ فيقدم على القياس مطلقًا.

2- وعدل ضابط كأبي هريرة [ت. 59هـ/679م]، وأنس، وسلمان [ت. 36هـ/656م]، وبلال [ت. 20هـ/641م]؛ فيقدم إلا إن خالف كل الأقيسة[1496] على قول

[1491] أي فكثير من أهل الحديث وغيرهم على رده. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 147و.

[1492] تقدم تخريجه.

[1493] د- علي. | قال الترمذي في **السنن** 2/ 437- 438 (1145): «والعمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، وغيرهم، وبه يقول الثوري، وأحمد، وإسحاق، وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم: علي بن أبي طالب، وزيد بن ثابت، وابن عباس، وابن عمر: إذا تزوج الرجل المرأة ولم يدخل بها ولم يفرض لها صداقًا حتى مات قالوا: لها الميراث، ولا صداق لها، وعليها العدة، وهو قول الشافعي، قال: لو ثبت حديث بروع بنت واشق لكانت الحجة فيما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم، وروي عن الشافعي أنه رجع بمصر بعدُ عن هذا القول، وقال بحديث بروع بنت واشق».

[1494] أي العمل به. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 147ظ.

[1495] د: استدلال بهما؛ ل ت: واستدل به.

[1496] ت: الأفنية.

عيسى [ت. 221هـ/836م][1497] والقاضي أبي زيد، كحديث المصراة،[1498] فإن اللبن مثلي وضمانه بالمثل، ولو قيمي[1499] فبالقيمة لا التمر، والتقويم القليل والكثير بقدر واحد، ورُبَّ شاةٍ بصاع فيجب ردها مع ثمنها.

وعند الكرخي والأكثر كالأول،[1500] ويأتي الوجه، وتركه[1501] لمخالفة: الكتابِ: **(بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى)**،[1502] و[السنةِ] المشهورة: **«مَنْ أَعْتَقَ شِقْصًا قُوِّمَ عَلَيهِ نَصيبُ شَرِيكِهِ»**،[1503] و**«الْخَرَاجُ بِالضَّمَانِ»**،[1504] والإجماع على التضمين بالمثل أو بالقيمة، وأبو هريرة فقيه.

3- ومجهول العين والحال كوابصة،[1505] فإن قبِله السلف أو سكتوا إذ بلغهم أو اختلفوا قُبل كحديث معقل،[1506] أو ردوه لا يجوز إذا خالفه[1507] القياس، وسمَّوْه منكرًا

[1497] عيسى بن أبان بن صدقة أبو موسى، تفقه على محمد بن الحسن وصحبه، كان إمامًا فقيها حسن الحفظ للحديث، وولي قضاء البصرة، توفي سنة 221هـ. **تاج التراجم** لابن قطلوبغا، ص 226- 227.

[1498] في الصحيحين من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مَنِ اشْتَرَى شَاةً مُصَرَّاةً فَلْيَنْقَلِبْ بِهَا، فَلْيَحْلُبْهَا، فَإِنْ رَضِيَ حِلَابَهَا أَمْسَكَهَا، وَإِلَّا رَدَّهَا وَمَعَهَا صَاعٌ مِنْ تَمْرٍ». **صحيح البخاري** 71/3 (2151)؛ **صحيح مسلم** 1158/3 (1524).

[1499] نسخة الشرح: قيميا.

[1500] أي أن خبر العدل الضابط عند الكرخي وأكثر العلماء مثل خبر المجتهد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 147ظ.

[1501] أي حديث المصراة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 147ظ.

[1502] **(فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ)** (سورة البقرة، 194/2).

[1503] نحوه في **الموطأ** رواية الشيباني، ص: 298 (840).

[1504] **مسند الإمام أحمد** 272/40 (24224)؛ **سنن الترمذي** 561/2 (1285).

[1505] وابصة بن معبد الأسدي، وفد على النبي صلى الله عليه وسلم سنة تسع، وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وعن ابن مسعود، وأم قيس بنت محصن، وغيرهم. **الإصابة في تميز الصحابة** لابن حجر، 461/6. قال ابن أمير حاج في **التقرير والتحبير** 251/2: (التمثيل به مشكل، فإن المراد بالمجهول المذكور عندهم من لم يعرف ذاته إلا برواية حديث أو حديثين، ولم تعرف عدالته ولا فسقه ولا طول صحبته، وقد عرفت عدالة الصحابة بالنصوص واشتهر طول صحبتهم، فكيف يكون داخلا فيه وهو صحابي؟...).

[1506] أي حديثه السابق في بروع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 148و.

[1507] ص: خالف.

كحديث[1508] فاطمة بنت قيس: لم يجعل لها نفقة ولا سكنى،[1509] ردَّه عمر،[1510] وقال مروان[1511] في **صحيح مسلم** حين أُخبر: «**لمْ نَسمَعْ هذا إلا مِن امرأةٍ، سنأخُذُ بالعِصمةِ التي وجدْنا الناسَ عليْها**»،[1512] وهم[1513] الصحابة رضي الله عنهم، فدل على أنه مستنكر.

وإن /[54ظ] لم يظهر في السلف بل بعدهم فلم يعلم ردهم وعدمه؛ جازَ إذا لم يخالف، ولم يَجب فيدفعَ نافي القياس، وإنما يلزم لو قبله، ورواية مثل هذا المجهول في زماننا لا تُقبل.

قلنا: هذا القِسم في الصحابة متعذِّرٌ؛ لأنهم يعدلونهم، فالتقسيم للراوي عنه عليه السلام بلا واسطة، وليس يلزم صحابيًا؛ لأنه: مَن صَحِبه مرة على وجه الأخذ والتبع على ما يأتي، فإذن لا فرق بين رأيه وغيره، فصار هذا حكم غير الصحابي.

2. 4. 4. مسألة: [في أشياء لا تقدح في عدالة الراوي]

ولا جرح بترك العمل بروايته[1514] ولا شهادته؛ لجوازه بمعارض،[1515] ولا [حرج] بحدٍّ لشهادة بالزنا مع عدم النصاب، ولا بالأفعال المجتَهَد فيها، وركضِ الدابة، وكثرةِ المزاح، وعدم اعتياد الرواية، ولا بحداثة السن بعد إتقان ما سمع في الصبا، واستكثار مسائل الفقه، وكثرة الكلام، وبول قائمًا.

واختلف في رواية العدل،[1516] فالمختار التعديل.

2. 4. 5. مسألة: [في نصاب الجرح والتعديل]

[1508] ت: لحديث.

[1509] عن فاطمة بنت قيس قالت: «طَلَّقَنِي زَوْجِي ثَلَاثًا، فَلَمْ يَجْعَلْ لِي رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُكْنَى، وَلَا نَفَقَةً». **صحيح مسلم** 1120/2 (1480).

[1510] قال عمر رضي الله عنه: «لَا نَدَعُ كِتَابَ رَبِّنَا، وَسُنَّةَ نَبِيِّنَا لِقَوْلِ امْرَأَةٍ». **مصنف ابن أبي شيبة** 137/4 (18663).

[1511] د ل ت: قال ومروان.

[1512] **صحيح مسلم** 1117/2 (1480).

[1513] أي الناس يومئذ. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 148و.

[1514] د: في بروايته.

[1515] د: بعارض.

[1516] أي اختلف في رواية العدل عن المجهول. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 149و.

الأكثرُ: الجرحُ والتعديل بواحد في الرواية، وباثنين في الشهادة؛ لأن الشرط لا يزيد على مشروطه بالاستقراء أو لا ينقص.

2. 4. 6. مسألة: [في تعارض الجرح والتعديل]

إذا تعارض الجرح والتعديل فالمختار تقديم الجرح مطلقًا، سواء تساوى المُعدِّلون والمُجرِّحون أم لا، وأما إذا عيّنَ سبب الجرح ونفاه المعدِّل يقينًا فالترجيح اتفاق، ولو قال: علمتُ ما جرَّحه به وأنه تاب عنه؛ قُدِّم التعديل.

2. 4. 7. مسألة:

أكثر الفقهاء والمحدِّثين لا يقبل الجرح إلا مبيَّنًا، لا التعديل.

2. 4. 8. مسألة: [في عدالة الصحابة رضي الله عنهم]

الأكثر على عدالة الصحابة؛ لقوله تعالى: **(وَالَّذِينَ مَعَهُ)**،[1517] وقوله عليه السلام: **«وأَصْحابِي كالنُّجُومِ»**،[1518] والصحابي عند الجمهور من الأصوليين: "مَن طالت صحبته متتبعًا مدةً يثبت معها إطلاق صاحب فلان عُرفًا بلا تحديد في الأصح"؛ لأن المتبادر من الصحابي وصاحبُ فلانٍ العالمِ ليس إلا ذاك، ولذا صح نفيه عن الوافد اتفاقًا؛ إذ يقال ليس صحابيًا.

2. 4. 9. مسألة:

العمل بخبر العدل واجب في العمليات، /[55و] وكذا التعبدية.

2. 4. 10. مسألة: [في الخلاف في قبول خبر الواحد في الحدود]

[1517] (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ) (سورة الفتح، 29/48).

[1518] «أَصْحَابِي كَالنُّجُومِ بِأَيِّهِمْ اقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ». قال ابن الملقن: (هذا الحديث غريب لم يروه أحد من أصحاب الكتب المعتمدة، وله طرق...).

وساق له ست طرق ثم قال: (فتلخص ضعف جميع هذه الطرق، لا جرم قال أبو محمد بن حزم في رسالته الكبرى في إبطال القياس والتقليد وغيرهما: هذا خبر مكذوب موضوع باطل لم يصح قط). انظر: **البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير** لابن الملقن، 584/9- 586.

خبرُ الواحد في الحد مقبولٌ، وهو قول أبي يوسف والجصاص، خلافًا للكرخي والبصري [ت. 369هـ/980م]،[1519] وأكثرِ الحنفية.

لنا: عدلٌ جازم في [حكم] عمليٍّ فيقبل كغيره، قالوا: تحقق الفرق بقوله: «**ادْرَؤُوا الحُدودَ بالشُّبُهاتِ**»،[1520] وفيه شبهة، قلنا: المراد في نفس السبب لا المُثبِت، وإلا انتفت الشهادةُ، وظاهرُ الكتاب فيه.

2. 4. 11. تقسيم [خبر الواحد باعتبار محل وروده]

محلُّ ورود خبر الواحد مشروعاتٌ ليست حدودًا كالعبادات والمعاملات، وهو حجة فيهما خلافًا لشارطي المثنى، وحدودٌ وفيها ما تقدم.

وحقوقٌ للعباد فيها إلزام محض كالبيوع والأملاك المرسلة، وشرطه العدد ولفظ الشهادة مع ما تقدم، احتيط لمحليته لدواع ليست فيما عن الشارع، ومنه الفطر، إلا إن لم يكن المُلزَم به مسلمًا فلا يشترط الإسلام، وإلا ما لا يطَّلِع عليه الرجال كالبكارة والولادة والعيوب في العورة فلا عدد وذكورة.

وحقوقٌ بلا إلزام؛ كالإخبار بالوكالات والمضاربات والإذن في التجارة والرسالات في الهدايا[1521] والشركات فبلا شرط سوى التمييز مع تصديق القلب؛ للإجماع العملي، وكان عليه السلام يقبل خبر الهدية من البر والفاجر؛ دفعًا للحرج اللازم من اشتراط العدالة في الرسول بخلافه في الرواية.

وحقوقٌ فيها [إلزام] من وجه؛ كعزل الوكيل وحجر المأذون وفسخ الشركة والمضاربة، فالوكيل والرسول فيها كما قبله، وكذا الفضولي **عندهما**، وشَرَطَ [أبو حنيفة]

[1519] الحسين بن على بن طاهر أبو عبد الله البصري (293هـ - 369هـ)، سكن بغداد، وكان من شيوخ المعتزلة، وله تصانيف كثيرة على مذهبهم، وكان في الفروع حنفي المذهب، وأخذ الفقه عن الكرخي، وكان متضلعا في الكلام والفقه. **الطبقات السنية** للغزي، 3/154- 155.

[1520] أخرجه الترمذي في **السنن** 3/95 (1424)؛ الحاكم في **المستدرك** 4/426 (8163)، كلاهما بلفظ: «ادْرَؤُوا الحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، فَإِنْ كَانَ لَهُ مَخْرَجٌ فَخَلُّوا سَبِيلَهُ، فَإِنَّ الإِمَامَ أَنْ يُخْطِئَ فِي العَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يُخْطِئَ فِي العُقُوبَةِ».

[1521] د: والهدايا.

عدالته أو العدد؛ لأنه لإلزام الضرر كالثاني، ولولاية مَن عنه في ذلك كالثالث، فتوسَّطْنا للشَّبَهين.

وإخبار مَن أسلم بدار الحرب بالشرائع قيل: الاتفاق على اشتراط العدالة في القضاء؛[1522] لأنه عن الشارع بالدِّين، والأكثر على الخلاف، وشمس الأئمة الأصح القضاء اتفاق؛ لأنه رسولُ رسولِ[1523] الله /[55ظ] صلى الله عليه وسلم، ولو صح[1524] انتفى[1525] اشتراط العدالة في الرواة، فإنما ذاك الرسول الخاص بالإرسال.

[2. 4. 11. 1. التحمل والحفظ والأداء رخصة وعزيمة]

ومسوِّغ الرواية التحمل وبقاؤه، وهما: عزيمة ورخصة، وكذا الأداء.

[2. 4. 11. 1. 1. العزيمة في التحمل]

فالعزيمة في التحمل [نوعان]:

1- أصلٌ: قراءة الشيخ من كتاب أو حفظ، وقراءتك أو غيرك كذلك وهو يسمع، وهي العرض[1526] فيعترف أو يسكت.

ولا مانع خلافًا لبعضهم؛ لأن العرف أنه تقريرٌ، ولأنه يوهم الصحة فكان صحيحًا، وإلا فغش، ورجحها أبو حنيفة على قراءة الشيخ من كتاب، خلافًا للأكثر؛ لزيادة عنايته بنفسه فيزداد ضبط المتن والسند، **وعنه** يتساويا[1527] فلو حدث من حفظه ترجح، بخلاف قراءة الرسول [عليه السلام]؛ للأمن من القرار على الغلط، والحق أنه في غير محل النزاع.

2- وخَلَفٌ عنه: الكتاب بـ: "حدثني فلان [بكذا] فإذا بلغكَ كتابي هذا فحدِّثْ به عني بهذا الإسناد"، والرسالة: "بلغه عني أنه حدثني فلان فارْوِهِ عني"، وهما كالخطاب

[1522] أي في لزوم القضاء لما فاته من الفرائض. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 151و.

[1523] د: رسول.

[1524] أي لو صح ما قاله شمس الأئمة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 151و.

[1525] ص د ت: انتفاء.

[1526] د ل ت: القرض.

[1527] د: يتساويا.

شرعًا؛ لتبليغه عليه الصلاة والسلام بهما، وعُرفًا، وتكفي معرفة حظه وظنُّ صدق الرسول، وضيَّق أبو حنيفة بالبينة، ولا يلزم كتاب القاضي للاختلاف بالداعية فيه.

ولا خفاء في [حواز]: "حدثنا" و"أخبر" و"سمعته" في الأول، و"قال"، وغَلَبتْ في المذاكرة، وفي الثاني: "قرأت"، و"قُرئ عليه وأنا أسمع"، و"حدثنا بقراءتي وقراءة"، و"أنبأنا" ونبَّأنا كذلك، والإطلاق جائز على المختار، والمنفرد: "حدثني" و"أخبرني".

[2. 4. 11. 1. 2. الرخصة في التحمل]

والرخصة: الإجازة،[1528] مع مناولة المُجاز به ودونها، ومنه: إجازة ما صح من مسموعاتي، وعندنا[1529] إن كان يعلم ما في الكتاب جازت الرواية كالشهادة على الصك، وإلا فإن احتمل التغيير لم يصح، وكذا إن لم يحتمل، خلافًا لأبي يوسف ككتاب القاضي؛ إذْ عِلمُ الشهود بما فيه شرطٌ، خلافًا له.

وشمس الأئمة: عدم الصحة اتفاقًا، وتجويز أبي يوسف في الكتاب لضرورة اشتماله على الأسرار، ويَكره المُتكاتبان /[56و] الانتشارَ، بخلاف كُتب الإخبار، **وفيه نظر**، بل ذلك[1530] في كُتب العامة لا القاضي، وهذا للاتفاق على النفي لو قرأ فلم يسمع الشيخ، أو الشيخ[1531] ولم يفهم.[1532]

وقبولُ من سمع في صباه مقيدٌ بضبطه، ولذا امتنعت للمشغول عن السماع بكتابة أو نوم أو لهو، والحق أن المدار عدم الضبط.

[1528] د: والإجازة.

[1529] أي الحنفية.

[1530] أي كراهة الانتشار لضرورة اشتمال الكتاب على الأسرار. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 152و.

[1531] ص– أو الشيخ. صح هامش.

[1532] د: فلم يفهم.

وتنقسم لمعين في معينٍ وغيرِه كمَرْوِيَّاتي، ولغير معين إلا بالعموم للمسلمين مَن أدركني، ومنه: مَن يولد لفلان، بخلاف المجهول في معين وغيره:[1533] كِتاب السنن، بخلاف سُنن فلان، ومنه: ما سيسمعه الشيخ.

ثم المستحب قوله: "أجازني"، ويجوز: "أخبرني" و"حدثني" مقيدًا ومطلقًا؛ للمشافهة في نفس الإجازة، بخلاف الكتاب والرسالة؛ إذ لا خطاب أصلًا، وقيل: يمنع "حدثني"؛ لاختصاص بسماع المتن، والوجه في الكل اعتماد عرف تلك الطائفة.

والاكتفاءُ الطارئ في هذه الأعصار بكون الشيخ مستورًا ووجودِ سماعه بخط ثقة موافق لأصل شيخه ليس خلافًا لما تقدم؛ لأنه لحفظ السلسلة عن الانقطاع، وذلك لإيجاب العمل على المجتهد.

[2. 4. 11. 1. 3. العزيمة والرخصة في الحفظ والأداء]

والعزيمةُ في الحفظ دوامُه إلى الأداء.

والرخصة: تذكُّره بعد انقطاعه عند نظر الكتابة، فإن لم يتذكر بعد علمه أنه خطه أو خط الثقة وهو في يده أو يد أمين حرمت الرواية، والعمل عند أبي حنيفة [هكذا]، ووجبا[1534] **عندهما** والأكثر، وعلى هذا رؤيةُ[1535] الشاهد خطَّه في الصك والقاضي في السجل.

والعزيمة في الأداء بنفس اللفظ، والرخصة معناه بلا نقص أو زيادة للعالم باللغة ومواقع الألفاظ، وفخر الإسلام إلا في نحو المشترك، بخلاف العام والحقيقة المحتملين للخصوص والمجاز للغوي الفقيه أما المحكم[1536] منهما فتكفي اللغة، واختلف مجيزو الحنفية في الجوامع كـ: «**الْخَرَاجُ بِالضَّمانِ**»[1537] و«**العَجْمَاءُ جُبَارٌ**».[1538]

[1533] د- كمروياتي، ولغير معين إلا بالعموم للمسلمين من أدركني، ومنه من يولد لفلان بخلاف المجهول في معين غيره. صح هامش.

[1534] أي وجب الرواية والعمل به حينئذ. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 153و.

[1535] د ل: رواية.

[1536] د- أما المحكم. صح هامش.

[1537] د: والضمان. | والحديث تقدم تخريجه.

2. 4. 12. مسألة: [في الحديث المرسَل]

المُرْسَلُ قول الإمام الثقة: "قال عليه الصلاة والسلام" مع حذف من السند، وتقييدُه بالتابعي أو الكبيرِ منهم اصطلاحٌ، فدخل بعض المنقطع والمعضل، فإن كان صحابيًا فحُكي /[56ظ] الاتفاق على قبوله، أو غيرَه فالأكثر منهم الأئمة الثلاثة إطلاق القبول؛ لأن العدل جزم بنسبة المتن إليه عليه الصلاة والسلام بقوله: "قال"، وهو يستلزم اعتقاده ثقة الأصل.

2. 4. 13. مسألة: [في تكذيب الأصل للفرع]

إذا أكذب الأصلُ الفرعَ[1539] بأن حَكم بالنفي سقط ذلك الحديثُ؛ للعلم بكذب أحدهما ولا معين، وهما على عدالتهما؛ إذ لا يَبطل الثابت بالشك، وإن شَك [الأصل] فلم يحكم بالنفي فالأكثر حجة، ونسب لمحمد خلافًا لأبي يوسف تخريجًا من اختلافهما في قاض تقوم البينة بحكمه ولا يذكر، ردّها أبو يوسف وقبِلها محمدٌ.[1540]

ونسبةُ ابن الحاجب [ت. 646هـ/1249م][1541] القبولَ لأبي يوسف غلطٌ، ولم يُذكرْ فيها قول لأبي حنيفة، فضمُّه مع أبي يوسف يحتاج إلى ثبت، وعلى المنع الكرخي والقاضي أبو زيد وفخر الإسلام في رواية.[1542]

2. 4. 14. مسألة: [في انفراد الثقة بالزيادة]

[1538] **صحيح البخاري** 130/2 (1499)؛ **صحيح مسلم** 1334/3 (1710). | العجماء: الدابة؛ لأنها بهيمة لا تنطق، ألا ترى أن الذي لا يفصح يُسمى أعجميًا، والجُبار: الهدر. **المبسوط** للسرخسي، 42/14.

[1539] ت: والفرع.

[1540] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 292/2؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 107/3.

[1541] جمال الدين عثمان بن عمر بن أبي بكر الكردي الرويني ثم المصري ثم الدمشقي ثم الإسكندري المعروف بابن الحاجب، إمام علامة فقيه مالكي، كان والده حاجب الأمير عز الدين موسك الصلاحي، اشتغل بالقرآن الكريم في صغره بالقاهرة ثم بالفقه على مذهب مالك رضي الله عنه ثم بالعربية والقراءات وبرع في علومه وأتقنها غاية الإتقان، توفي سنة 646هـ. **الديباج المذهب في معرفة علماء المذهب**، لابن فرحون 86/2.

[1542] في النسخ الأربع المعتمدة: "وفخر الإسلام في رواية"، ولعل فيه سقطًا من أصل المؤلف، ففي نسخة الشرح: "وفخر الإسلام وأحمد في رواية"، ومثله أيضا في الأصل تحرير ابن الهمام. انظر: **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 154و؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 292/2؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 107/3.

إذا انفرد الثقةُ بزيادة وعلم اتحاد المجلس، ومَن معه لا يغفل مثلهم عن مثلها عادةً لم تُقبل؛ لأن غلَطَه وهُمْ...،[1543] وإلا فالجمهور وهو المختار تُقبل؛ لأنه ثقة جازم فوجب قبوله.

وإن تعدد المجلس أو جُهل قُبل اتفاقًا، والإسناد مع الإرسال زيادة، وكذا الرفع مع الوقف، والوصل مع القطع، والشاذ مطلقًا هو الممنوع أوَّلًا أي ما لا يغفل مثلهم عنه.

وعليه[1544] جعل الحنفيةُ إياه خبرين، كنهيه [صلى الله عليه وسلم] عن بيع الطعام قبل القبض،[1545] وقوله لعتاب بن أَسِيد [ت. 13هـ/634م]:[1546] «**انْهَهُمْ عنْ بَيْعِ ما لمْ يَقْبِضُوا**»،[1547] ورجحوا زيادة العموم؛ إذ لا يحمل المطلق على المقيد، والوجه فيه وفي ترتبها ظهور تعيُّن العام، ويلزم الشافعية مثله وإن خصوا مطلقًا؛ لأنه من قبيل إفراد فرد من العام، ولزم اعتبارها كابن مسعود: «**إِذَا اخْتَلَفَ الْمُتَبَايِعَانِ، وَالسِّلْعَةُ قَائِمَةٌ**»،[1548] في أخرى لم تذكر،[1549] فقيدوا بها حملًا على حذفها في الأخرى، فليس من حمل المطلق.

[1543] هكذا في النسخ الأربع المعتمدة، ولعله اختصار مخل من المؤلف أو سقط من أصله، ففي نسخة الشارح: "لأن غلطه وهم كذلك أظهر الظاهرين"، وهو الموجود أيضا في أصل ابن الهمام. انظر: **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 154و؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 293/2؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 109/3. | وفي هامش المجمودية: كذلك أظهر الظاهرين. تحرير.

[1544] د: وعليها. | أي على قبول الزيادة المعارضة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 154و.

[1545] يشير إلى حديث الصحيحين: «مَنِ ابْتَاعَ طَعَامًا فَلاَ يَبِعْهُ حَتَّى يَقْبِضَهُ». **صحيح البخاري** 68/3 (2133)؛ **صحيح مسلم** 1160/3 (1525).

[1546] عتاب بن أسيد ابن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس الأموي القرشي، أسلم يوم الفتح، واستعمله النبي صلى اللَّه عليه وسلم على مكة وكان عمره نيفًا وعشرين سنة، وقيل: ابن ثماني عشرة سنة، وأقره عليها أبو بكر، وتوفي يوم وفاة أبي بكر، وقيل توفي في أواخر خلافة عمر. **الاستيعاب في معرفة الأصحاب** لابن عبد البر، 1023/3؛ **الإصابة في تميز الصحابة** لابن حجر، 356/4.

[1547] أخرجه أبو يوسف في **كتاب الآثار** ص: 181 (828)؛ الفاكهاني في **أخبار مكة** 48/3 (1801)؛ الطبراني في **المعجم الأوسط** 21/9 (9007).

[1548] «إِذَا اخْتَلَفَ الْمُتَبَايِعَانِ، وَالسِّلْعَةُ قَائِمَةٌ بِعَيْنَهَا، فَالْقَوْلُ قَوْلُ الْبَائِعِ، أَوْ يَتَرَادَّانِ». **سنن الدارمي** 1661/3 (2591)؛ **المعجم الكبير** للطبراني، 174/10 (10365).

[1549] أي لم تذكر السلعة في رواية أخرى. وهي في **الموطأ** برواية الشيباني، 278/1 (786)؛ **كتاب الآثار** لأبي يوسف، ص: 157 (720).

2. 4. 15. مسألة: [في خبر الواحد فيما تعم به البلوى]

خبر الواحد فيما تعمُّ به البلوى، /[57و] أي يحتاج الكل إليه حاجة شديدة مع كثرة تكرره، لا يثبت به وجوب دون اشتهار أو تلقي الأمة بالقبول عند عامة الحنفية، كخبر مس الذكر،[1550] خلافًا للأكثر؛ لأن العادة قاضية بنقل المتدينين أحكام ما اشتدت حاجتهم إليه؛ لكثرة تكرره لهم، وبإلقائه إلى الكثير دون تخصيصه بالواحد والاثنين، ويلزمه[1551] شهرة الرواية والقبول وعدم الخلاف إذا روي، فعدم أحدهما دليل الخطأ أو النسخ[1552] فلا يقبل، وليس منه خبر الفصد[1553] والقهقهة؛[1554] لفقد كثرة التكرر.

2. 4. 16. مسألة: [في دلالة أفعال النبي صلى الله عليه وسلم]

الاتفاق في أفعاله الجبلية الإباحة لنا وله، وفيما ثبت خصوصه اختصاصه، وفيما ظهر بيانًا بقوله كـ: «**صَلُّوا**»[1555] بعد صلاته، و«**خُذوا**»[1556] في أثناء حجه، أو بقرينة حال كصدوره عند الحاجة بعد تقدم إجمال أو عموم أو إطلاق صالحًا لبيانه كالقطع من الكوع والتيمم إلى المرفقين؛ أنه بيان لآيتيْهما متصف بصفته، ومن الصلاحية في العام عند الحنفية قرانه به.

وما لم يظهر فيه ذلك وعرف صفته من وجوب ونحوه فالجمهور ومنهم الجصاص: أُمَّتُه مثله؛ لأن الصحابة كانوا[1557] يرجعون إلى أفعاله[1558] احتجاجًا واقتداء،

[1550] أي حديث بسرة بنت صفوان: «مَنْ مَسَّ ذَكَرَهُ فَلْيَتَوَضَّأْ»، **الموطأ** للإمام مالك، ص: 42 (58)؛ **مسند الإمام أحمد** 265/45 (27293).

[1551] د: يلزم. | ويلزمه: أي الإلقاء إلى الكثير. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 155و.

[1552] د ل: والنسخ.

[1553] أي الوضوء منه بقوله صلى الله عليه وسلم: «الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ» **سنن الدارقطني** 287/1 (581).

[1554] أي الوضوء منها بحديث: «مَنْ كَانَ مِنْكُمْ قَهْقَهَ فَلْيُعِدِ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ». **مسند أبي حنيفة** ص: 222؛ **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 155و.

[1555] «صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي». **صحيح البخاري** 128/1 (631).

[1556] «لِتَأْخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ، فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَحُجُّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ». **صحيح مسلم** 943/2 (1297).

[1557] د: كان.

[1558] ت: فعله.

كتقبيل عمر الحجر، ولقوله تعالى: **(لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ)** [سورة الأحزاب، 21/33]، والتأسِّي فعل مثله على وجهه لأجله، والله أعلم.

2. 4. 17. مسألة: [في دلالة سكوته صلى الله عليه وسلم]

إذا عَلم بفعل وإن لم يره فسكت قادرًا على إنكاره، فإن كان مُعْتَقَدَ[1559] كافرٍ فلا أثر لسكوته،[1560] وإلا فإن سبق تحريمه بعام فهو نسخ أو تخصيص، وإلا فدليل الجواز، وإلا كان تأخيرَ البيان عن وقت الحاجة.

فإن استبشر به فأوضحُ، إلا أن يدل دليل على أنه عنده لأمر آخر[1561] لا به، وقد يختلف في ذلك في المراد، ومنه: إظهار البِشْر عند قول المُدْلِجيِّ[1562] -وبدت أقدامُ زيد [ت. 8هـ/629م] وأسامة [ت. 54هـ/674م]-: **«إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ»**،[1563] /[57ظ] فاعتبره الشافعي بقوله فأثبت النسب والقيافة،[1564] ونفاه الحنفية، وصرفوا البشر إلى ما يثبت عنده من تركهم الطعن في نسبه وإلزامهم بخطائهم فيه؛ لاعتقادهم.

2. 4. 18. مسألة: [في الخلاف في تكليفه صلى الله عليه وسلم قبل البعثة]

المختار أنه صلى الله عليه وسلم قبل بعثه متعبد، قيل: بشرع نوح، وقيل:[1565] إبراهيم، وقيل: موسى، وقيل: عيسى.

[1559] د: معتقدًا.

[1560] د- لسكوته. صح هامش.

[1561] أي إلا أن يدل دليل أن استبشاره عند الفعل لأمر آخر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 155ظ.

[1562] مجزّز بن الأعور بن جعدة المدلجي الكناني، هو الذي سر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله في أسامة وأبيه زيد بن حارثة كما في الصحيحين، شهد فتوح مصر، وله صحبة على الأرجح. **الإصابة في تميز الصحابة** لابن حجر، 575/5.

[1563] **صحيح البخاري** 23/5 (3731)؛ **صحيح مسلم** 1082/2 (1459).

[1564] د: والقافية؛ ل: بالعتاقة.

[1565] د+ بشرع.

والمختار بما ثبت أنه شرعٌ إذ ذاك لا على الخصوص؛ لأنه لم ينقطع التكليف من بعثة آدم عمومًا[1566] كآدم ونوح، وخصوصًا، ولم يُتركوا سدًى قطُّ، فلزم [التعبدُ] كلَّ مَن تأهّل، وهذا يُوجبه[1567] في غيره عليه السلام أيضًا، وهو كذلك، وتخصيصه اتفاقي.

وأما بعد البعث ما ثبت شرع له ولأمته؛[1568] للإجماع على الاستدلال بقوله تعالى: **(وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ)** [سورة المائدة، 45/5]، وقيده الحنفية بما إذا قصَّ[1569] اللهُ أو رسوله ولم ينكره، وليس هذا قولًا ثالثًا كما تُوُهِّم، بل الحق أنه وصلُ بيانِ طريقِ ثبوته؛ إذ لا يستفاد عنهم آحادًا، ولم يعلم متواترًا لم ينسخ، ولا بد من ثبوته فكان بذلك.

2. 4. 19. مسألة: [في إلحاق قول الصحابي المجتهِد بالسنة]

ألحق الرازي من الحنفية والبرذعي وفخر الإسلام وأتباعه قول الصحابي فيما يمكن فيه الرأي بالسنة، ونفاه الكرخي منهم وجماعة كالشافعي، ولا خلاف لهم فيما لا[1570] يجري فيه.

وفي اختلافهم[1571] الترجيحُ، فإن تعذر عَمل بأيِّهما شاء لا يطلب تاريخ كالقياسين بلا ترجيح، واختَلف عمل أئمتنا، فلم **يشرطا** إعلام قدر رأس مال[1572] السلَم المشاهَد قياسًا، **وشرَطَه**، وقال: بلغنا عن ابن عمر [ت. 73هـ/692م]، **وضمَّنَا** الأجير المشترك عما يمكن الاحتراز عنه كالسرقة، بخلاف الغالب بقول عليٍّ رضي الله عنه، **ونفاه** بقياس أنه أمين كالمودع.

[1566] أي بعثا عامًّا إلى كافة الناس. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 156و.

[1567] د ل ت: يوجب.

[1568] أي فما ثبت أنه شرع لمن قبله فهو شرع له ولأمته. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 156و.

[1569] د ل: قضى.

[1570] د- لا.

[1571] أي الصحابة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 156ظ.

[1572] ت: ما في.

[3. مباحث تعارض الأدلة والترجيح بين المتعارضات]

3. 1. فصل: في [مباحث] التعارض

[3. 1. 1. تعريف التعارض وبيان ما يقع فيه]

وغالبه في الآحاد، وهو: التمانع، وفي الاصطلاح: "اقتضاء أحد الدليلين عدم مقتضى الآخر".

فعلى ما قيل: لا يتحقق إلا مع الوحدات،[1573] /[58و] لا يتحقق في [الأدلة] الشرعية مطلقًا للتناقض، وعلى المختار تعارضا فترجح هذا، أو يُحمل، فيثبت في كلها إذ معناه [تعارضا] ظاهرًا.

فيثبت في قطعي الثبوتِ أو يلزمه محملان أو نسخ أحدهما، والدلالةِ ويلزمه الثاني، فيجتهد في طلبه، فمنْعُه بين القطعييْن وإجازته في الظنين تحكُّمٌ، بل هو بالنسبة إلى نفس الأمر منتفٍ في أدلة الشرع كلها، وبحسب الظاهر لجهلنا في كلها.

[3. 1. 2. تعارض النص والقياس وتعارض القياسين]

والرجحانُ بتابعٍ بعد التماثل، فلا يقال: النص راجح على القياس، ويقال: إذا عارض القياس الخبر قُدِّم [الخبر].

وإذ كان حكم المعرّف النسخ إن عرف تاريخ، وإلا فالجمع، ثم الترجيح، وإلا تُركا إلى ما دونهما على الترتيب إن كان، وإلا[1574] قررت الأصول.[1575]

أما القياس فيعمل بأيِّهما شاء بشهادة قلبه إن تعذر الترجيح، وجب[1576] إلغاء اعتبارها فيه، وكونه ظاهرَ اختلاف الاقتضاء فلا يشترط تساوي الدليلين.

[1573] أي الوحدات الثمان: وحدة المحكوم عليه وبه، والزمان والمكان، والإضافة، والقوة، والفعل، والكل والجزء، والشرط، ووحدة الحقيقة والمجاز. ومرجع الكل إلى وحدة النسبة كما عرف في المنطق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 157و.

[1574] أي وإن لم يوجد دون المتعارضين دليل آخر أو وجد ومعه معارض. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 157ظ.

[1575] قال التفتازاني في **التلويح على التوضيح** 207/2: «وإلا يترك العمل بالدليلين، وحينئذ إن أمكن المصير من الكتاب إلى السنة، ومنها إلى القياس وقول الصحابي يصار إليه، وإلا تقرر الحكم على ما كان عليه قبل ورود الدليلين، وهذا معنى تقرير الأصول».

[3. 1. 3. تقديم الدليل الأقوى عند التعارض]

ويزاد في حكمه تقديم الأقوى كالكتاب بالنسبة إلى السنة مدخلًا بين الجمع والترجيح، وقول الصحابيين بعد السنة قبل القياس، كالقياسين يتحرى فيعمل بميل قلبه بلا ترجيح، لا يصار عنهما إلى القياس، وقد تقدم الجمع في العامَّيْن فيه.

[3. 1. 4. مثال التقرير الأصولي]

ومثلوا التقرير بسُؤْر الحمار تعارض في حل الحمار وحرمته المستلزمين لطهارته ونجاسته الآثارُ، فقرّر حدث المتوضئ به وطهارته،[1577] ولا يخفى أنه حكم عدم الترجيح، وهنا قد رجحت حرمته.

والأقرب تعارضت الحرمةُ المقتضية للنجاسة والضرورةُ [المقتضية] للطهارة، ولم تترجح لتردد فيها؛ إذ ليس كالهرة والكلب.

[3. 1. 5. التعارض في الآية الواحدة باختلاف القراءات]

ويكون بين قراءتين لآية؛ كالجر والنصب في: **"أرجلكم"**[1578] المقتضيين مسحهما وغسلهما،[1579] فيُتَخلَّص بأنه تُجوِّز بالمسح عن الغسل، والعطف فيهما على رؤوسكم؛ لتواترِ الغسل عنه عليه السلام عن كل من حكى وضوءه، ويقربون من ثلاثين،[1580] وتوارُثِه من الصحابة.

[1576] "وجب..." خبر المبتدأ: "وإذ كان". **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 157ظ.

[1577] أي قرر حدث المتوضئ بسؤر الحمار على ما كان عليه قبل الطهارة، وقررت طهارة السؤر على ما كان عليه الماء قبل مخالطة اللعاب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 158و.

[1578] أي في أرجلكم من قوله تعالى: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ (سورة المائدة، 6/5). **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 158و.

[1579] د: وغسلها.

[1580] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 6/3: فقد سمى أربعة وثلاثين من الصحابة ممن رووا وضوءه صلى الله عليه وسلم.

وما قيل: في الغسل /[58ظ] مسح؛ إذ لا إسالة بلا إصابة غلطٌ بأدنى تأمُّل، ولو جُعل فيهما على الوجوه[1581] والجر للجوار عُورض بأنه فيهما على الرؤوس، والنصب على المحل، ويترجح بأنه قياس لا الجوار.[1582]

و[بين] قراءتي التشديدِ في: **(يطَّهَّرْنَ)**[1583] المانعة إلى الغسل، والتخفيفِ[1584] إلى الطهر، فيحل القربان قبله بالحل الذي انتهت حرمته العارضة بحمل[1585] تلك على ما دون الأكثر وهذه عليه، ويتطَهَّرن[1586] بمعنى طَهُرْنَ؛ لأنه يأتي به؛[1587] كتَكبَّر وتعظَّم في صفاته تعالى؛ محافظة على حقيقة **(يَطْهُرْنَ)** بالتخفيف، وكلٌّ وإن كان خلاف الظاهر لكن هذا أقرب؛ إذ لا يوجب تأخر حق الزوج بعد القطع بارتفاع المانع.

[3. 1. 6. التعارض بين آيتين وطرق الجمع بينهما]

وبين آيتين، كآيتي اللغو تفيد إحداهما[1588] المؤاخذة بالغموس؛ لأنها[1589] مكسوبة، والأخرى[1590] عدمه؛ إذ ليست معقودة، ودخلت في اللغو لعدم الفائدة التي تقصد اليمين لها، وخرجت منه في الأخرى لشمول الكسب إياها.

[1581] أي لو جعل العطف في القراءتين على "وجوهكم". **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 141/3.

[1582] أي يترجح هذا بأن العطف على المحل قياس بخلاف العطف بالمجاورة. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 141/3.

[1583] (وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ) (سورة البقرة، 222/2).

[1584] قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي: (حَتَّى يَطَّهَّرْنَ) بفتح الطاء والهاء مع تشديدهما، وقرأ الباقون بإسكان الطاء وضم الهاء. **التيسير في القراءات السبع** لأبي عمرو الداني، ص: 80.

[1585] د ت: بحمله.

[1586] د: وتطهرن.

[1587] أي لأن "تَفَعَّلَ" يأتي بمعنى: "فَعلَ" **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 141/3.

[1588] د: يفيد أحدهما. | وهي: (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ) (سورة البقرة، 225/2).

[1589] د- لأنها.

[1590] وهي: (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ) (سورة المائدة، 89/5). **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 242/3.

والتخلص عند الحنفية بأن المراد بالمؤاخذة في الأولى الأخروية وفي الثانية الدنيوية بالكفارة، أو فيهما الأخروية[1591] والثانية ساكتٌة عن الغموس، وهي ثالثةٌ، أي يؤاخذكم في الآخرة بما عقدتم، فطريقُ دفعه وستره إطعامٌ.

واحتج الأول بأن المفهومَ مِن: "لا يُؤاخِذ بكذا لكن بكذا" عدمُ الواسطة.

وعند الشافعي فيهما الدنيوية، وهي داخلة في المعقودة كالمكسوبة، ولا تعارض، ودفعُه بأن حقيقة العقد بغير القلب قد يُمنع بأنه أعم؛ يسند إلى الأعيان فيراد الربط، وإلى القلب فعرمه،[1592] وكثر في اللغة.

وهذا[1593] من قِبَل الحكم، ومنه توزيعه كقسمة المدَّعَى بين المُثبِتيْن، وما قيل: من قبل الحال.

ويكون [الجمع] من قِبل الزمان **صريحًا** بنقل التأخر: **(وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ)**[1594] بعد: **(وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ)**،[1595] أو **حكمًا** كالمحرِّم يقدَّم على المُبيح اعتبارًا[1596] له، متأخرًا كيلا يتكرر النسخ، بناءً على أصالة الإباحة، ولأنه الاحتياط.

[3. 1. 7. تعارض الإثبات والنفي]

ولا يترجح الإثبات على النفي إلا إن كان بالأصل /[59و] كحرية زوج بريرة؛[1597] لأن عبديته كانت معلومة، فالإخبار بها[1598] بالأصل، فإنْ من جنس ما يُعرف بدليله عارضه،[1599] وطلب الترجيح؛ كالإحرام في حديث ميمونة[1600] نفيٌ يدل عليه هيئة

[1591] د- وفي الثانية الدنيوية بالكفارة أو فيهما الأخروية. صح هامش.

[1592] ت: بعزمه.

[1593] أي وهذا الجمع بين هاتين الآيتين. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 143/3.

[1594] (وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ) (سورة الطلاق، 4/65).

[1595] (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) (سورة البقرة، 234/2).

[1596] د: اعتبار.

[1597] زوجها مغيث، مولى لأبي أحمد بن جحش الأسدي. وبريرة مولاة عائشة اشترتها فأعتقتها، وكانت تخدم عائشة قبل أن تشتريها، وقصتها في الصحيحين. **الإصابة في تميز الصحابة** لابن حجر، 50/8.

[1598] د+ فهي.

[1599] أي الإثبات. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 160و.

محسوسة فساوى رواية: «**تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ**»،[1601] ورجح نفيُ ابن عباس على [إثبات] ابن الأصم [ت. 103هـ/722م]،[1602] وأبي رافع،[1603] وعرف أن النافي[1604] راوي الأصل، فإن أمكنا كحل الطعام وطهارة الماء نفيٌ[1605] بالدليل والأصلِ فلا يعارض ما بحرمته ونجاسته، ويعمل بهما[1606] إن تعذر السؤال، وإلا سئل عن مبناه فعُمل بمقتضاه.

3. 1. 8. مسألة: [في تعارض الفعلين أو القول مع الفعل]

لا تعارض لفعلين لجواز حكمين مختلفين في وقتين، ولو دُل على وجوب تكريره فالثاني دليل انتساخه عنه.

وأما القول مع الفعل فإن كان القول مختصًّا بنا فالمتأخر ناسخ، وإن جُهل فالمختار وجوب العمل بالقول؛ لأنه دال بنفسه ويعبَّر به عن المعقول والمحسوس، ويقبل التأكيد بالقول،[1607] والعمل به هنا ينسخ مقتضى الفعل عنا دونه.

والفعل دال بواسطة أنه لا يفعل المحرَّم، ويختص بالمحسوس ولا يقبل التأكيد، والعمل به يبطل القول أصلًا، والجمع من وجه أولى،[1608] وفي هذه المسألة تفاصيل كثيرة مذكورة في الأصل، حذفناها اختصارًا، ولا بد من معرفتها.[1609]

[1600] عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ». **صحيح البخاري** 15/3 (1837)؛ **صحيح مسلم** 1031/2 (1410).

[1601] أخرجه مسلم عن يزيد بن الأصم عن ميمونة. **صحيح مسلم** 1032/2 (1411)؛ الترمذي عن أبي رافع، **سنن الترمذي** 190/2 (841).

[1602] يزيد بن عمرو الملقب بالأصمّ بن عبيد، وأمه برزة بنت الحارث الهلالية أخت ميمونة أم المؤمنين، اختلف فيه هل أدرك النبي صلى لله عليه وسلم، وله رواية عن خالته ميمونة، وعن عائشة، وأبي هريرة وغيرهم، توفي 103هـ. **الإصابة في تميز الصحابة** لابن حجر، 545/6.

[1603] أبو رافع القبطي مولى رسول الله صلى اللَّه عليه وسلم، قيل اسمه أسلم، وقيل إبراهيم، قال الواقدي: مات أبو رافع بالمدينة قبل عثمان بيسير أو بعده، وقال ابن حبان: مات في خلافة علي بن أبي طالب. **الإصابة في تميز الصحابة** لابن حجر، 112/7.

[1604] ص ت: الثاني.

[1605] ت: الماتين.

[1606] د: بها.

[1607] ت: القول بالتأكيد.

3. 2. فصل [في مباحث الترجيح]

[3. 2. 1. تعريف الترجيح عند الحنفية]

الترجيح: "فعلُ إظهار الزيادة لأحد المتماثلين على الآخر بما لا يستقلُّ". وعلى مثل ما قبله:[1610] "فضل" إلى آخره.[1611]

وأفاد [تعريفنا] نفي الترجيح بما يصلح دليلًا، فبطل الترجيح بكثرة الأدلة عندنا، وترجيحُ ما يوافق القياس على ما يخالفه ليس به عند قائله؛ لأنه غير معتبر هناك فليس دليلًا، والاستدلال فرعه، وصُحح عندهم نفيه؛[1612] لأنه دليل في نفسه مستقل، لكن عند شرط اعتباره والقياس على مثله بكثرة الأصول ليس منه؛ لأنها لا توجب حكم الفرع وهو المطلوب، فيعتبر فيه التعارض، فهو بقوة الأثر.

[3. 2. 2. ترجيح المتن على المتن بحسب قوة دلالته]

ففي المتن بقوة الدلالة؛ كالمحكم على المفسر، وهو على النص، وهو على الظاهر، ولذا لزم نُفِي التشبيه في: **(عَلَى الْعَرْشِ)**،[1613] [بقوله:] **(لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ)** [سورة الشورى، 11/42]، /[59ظ] والخفي على المشكل، وأما المجمل مع المتشابه فلا يتصور ولو بعد البيان؛ لأنه بعد فهم معناهما، والحقيقة على المجاز المساوي شهرة اتفاقًا، وفي الزائد خلاف أبي حنيفة.[1614]

[1608] د: الولي.

[1609] انظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 13/3- 16/3؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 147/3-153/3.

[1610] قال في **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 161و: «لا يخفى عليك أن معاد الضمير في "قبله" مذكور في الأصل لا هنا، فتأمل».

[1611] أي وعلى أن المراد بالترجيح الرجحان، فالترجيح: "جعل أحد المتعادلين راجحًا بإظهار فضل فيه". **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 153/3.

[1612] د- لأنه غير معتبر هناك فليس دليلًا والاستدلال فرعه وصحح عندهم نفيه. صح هامش.

[1613] (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) (سورة طه، 5/20).

[1614] أي أن أبا حنيفة رحمه الله خالف الجمهور منهم الصاحبان فقال برجحان الحقيقة على المجاز الأكثر شهرة في الاستعمال. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 161ظ.

والصريح على الكناية، والعبارة على الإشارة، وهي على الدلالة، وهي على المقتضَى، ولم يوجد له مثال في الأدلة،[1615] **وقيل**: يتحقق إذا باع عبدًا بألف، ثم قال: "أعتقه عني بمائة"؛ [إذْ] دلالة حديث زيد بن أرقم [ت. 66هـ/686م][1616] تنفي صحته،[1617] واقتضاء الصورة يوجبها.

وليس [هذا مثالًا لترجيح الدلالة على المقتضى]؛ إذ ليسا دليلين، ولأن حديث زيد إنما نسب إليه لأنه صاحب الواقعة في زمن عائشةَ رضي الله عنها الرَّادَّةِ عليه، فلا يكون غيره مثله دلالة؛ إذ هو: «نَهيُه عليه السلام عن بيع[1618] ما باع بأقل مما باع قبل نقد الثمن»،[1619] فيثبت في غيره عبارةً[1620] كما فيه.[1621]

[1615] أي لم يوجد مثال لترجيح الدلالة على المقتضى. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 161ظ.

[1616] زيد بن أرقم بن يزيد الأنصاري الخزرجي، أول مشاهده الخندق، وقيل المريسيع، وغزا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبع عشرة غزوة، ثبت ذلك في الصحيح، وله قصة في نزول سورة المنافقين في الصحيح، وشهد صفين مع علي، وتوفي سنة 66هـ. وقيل: 68هـ. **الإصابة في تميز الصحابة** لابن حجر، 487/2.

[1617] حديث زيد المشار إليه هو: أنَّ امرأةً سألتْ عائشةَ رضي الله عنها، فقالت: إنَّ زيدَ بن أرقمَ باعني جاريةً بثمانمائةِ درهمٍ نسيئةً، واشتراها مني بستمائةٍ، فقالت عائشة: «أَبْلِغِي زَيْدَ بْنَ أَرْقَمَ أَنَّهُ قَدْ أَبْطَلَ جِهَادَهُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَنْ يَتُوبَ». **كتاب الآثار** لأبي يوسف ص: 186 (843)؛ **مصنف عبد الرزاق** 184/8 (14812).

[1618] "عن بيع" هكذا في النسخ الأربع المعتمدة، وفي هامش المحمودية: "شراء" نسخة، وفي نسخة الشرح: "عن شراء". وهي أنسب.

[1619] لم أقف عليه مرفوعًا، وفي مصنف عبد الرزاق: (عبد الرزاق قال: سَأَلْتُ الثَّوْرِيَّ عَنِ الرَّجُلِ يَبِيعُ الدَّابَّةَ بِالنَّقْدِ، ثُمَّ يُرِيدُ أَنْ يَبْتَاعَهَا بِأَقَلَّ مِمَّا بَاعَهَا قَبْلَ أَنْ يَنْتَقِدَ، فَقَالَ: أَخْبَرَنِي الشَّيْبَانِيُّ عَنِ الشَّعْبِيِّ وَالْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ «أَنَّهُمَا كَرِهَاهُ»، قَالَ: وَأَخْبَرَنِي مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: «إِذَا كَانَ قَدْ أَعْجَفَهَا، وَتَغَيَّرَتْ عَنْ حَالِهَا، فَلَا بَأْسَ بِهِ»، وَبِهِ كَانَ الثَّوْرِيُّ يُفْتِي). **مصنف عبد الرزاق** 187/8 (14825).

[1620] د- عبارة. صح هامش.

[1621] د+ «أي في زيد». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

و[يرجح] المقتضَى للصدق عليه لغيره، والأقلُّ احتمالًا كالمشترك لاثنين على ما لأكثر، والمجاز الأقرب، والسبب على المسبب على قلبه،[1622] وما جامِعُه أشهر، والمفهوم والاحتمال الشرعيان، بخلاف المستعمل في اللغوي، وما أكدت دلالته، والمطابقة، والنكرة في الشرط عليها في النفي؛ لقوة دلالتها بإفادة التعليل، وكذا الموصول على المعرَّف، والعام على الخاص في الاحتياط، وإلا جُمع كما تقدم، وما لزمه تخصيص على ملزوم التأويل.

[3. 2. 2. 1. الترجيح بين الأحكام الخمسة]

والتحريم على غيره، والوجوب على ما سوى التحريم، والكراهة على الندب، والكلُّ على الإباحة، فتقديم الأمر والنهي ليس لذاتهما.

[3. 2. 2. 2. ترجيح الخاص من وجه على العام]

والخاص من وجه على العام مطلقًا، وذُكر في الأدلة ما بينهما من وجه مثل: «**لاَ صَلاَةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِالْفَاتِحَةِ**»،[1623] عامٌّ في المصلين خاصٌّ في المقروء، و«**مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِرَاءَةُ الإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ**»،[1624] خاصٌّ في المقتدي عامٌّ في المقروء، فإن خُص[1625] عمومُ المصلين بالمقتدي عن وجوبها عليه وجب أن يخص خصوصُ المقروء وهو الفاتحة عمومَ المقروء المنفي عن المقتدي، فتجب عليه الفاتحة فيتدافعان، فالوجه في مثله أن لا معارضة، فإنه لم ينف[1626] /[60و] قراءتها على المقتدين بل أثبت أن قراءة الإمام جعلت شرعًا قراءة له.

ومنه: النهي عنها[1627] في الأوقات مع: «**مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ**».[1628]

[1622] د ت+ معا.

[1623] **صحيح البخاري** 151/1 (756)؛ **صحيح مسلم** 295/1 (394).

[1624] **الموطأ** رواية الشيباني، ص: 62 (124)؛ **مسند الإمام أحمد** 12/23 (14643).

[1625] د: خصص.

[1626] د: ينفه.

[1627] أي ومن هذا القبيل النهي عن الصلاة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 163و.

[1628] «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ نَامَ عَنْهَا، فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا». **سنن الدارمي** 783/2 (1265). ومعناه في **صحيح مسلم** 477/1 (684).

وما جرى بحصرته [صلى الله عليه وسلم] فسكت على ما بغيبته فبلغه، وما بصيغته على المنفهم عنه،[1629] وما لا تعم به البلوى بخلافٍ على مثله، ومثبت درء الحد على موجبه، وموجب الطلاق والعتاق، وقيل بالعكس، والحكم التكليفي على الوضعي، والأخف على الأثقل، وقيل بعكسهما، وما يوافق القياس في الأحق.

[3. 2. 3. الترجيح بقوة السند]

وفي السند كالكتاب على السنة، ومشهورهما على الآحاد؛ كـ: «**الْيَمِينُ عَلى مَنْ أَنْكَرَ**»،[1630] على خبر الشاهد واليمين،[1631] وبفقه الراوي وبشهرته بالرواية، وبالضبط والورع وإن لم يعلم رجحانه فيه.

وفي علوِّ السند خلافُ الحنفية،[1632] وبكونها عن حفظه لا نسخته، وخطه[1633] مع تذكره على مجرد خطه، وهذا على غير قوله، وبالعلم بأنه عَمِل بما رواه على قَسِيمَيْهِ، أو لا يُرسل إلا عن ثقة على مجيز المرسَل، ومن أكابر الصحابة على أصاغرهم.

وبأقربيَّته عند السماع، وبه رجح الشافعية الإفراد من رواية ابن عمر؛ لأنه كان تحت ناقته،[1634] ولا يخفى عدم صحة إطلاقه ووجوب تقييده ببعد الآخر بعدًا يتطرق

[1629] أي يرجح ما روي بلفظه صلى الله عليه وسلم على ما انفهم عنه وعبر عنه بلفظ الراوي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 163و.

[1630] تقدم تخريجه.

[1631] عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بِيَمِينٍ وَشَاهِدٍ». **صحيح مسلم** 1337/3 (1712).

[1632] أي أن الحنفية خالفوا فاعتبروا علو السند غير مرجح. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 164و.

[1633] د- لا نسخته وخطه. صح هامش.

[1634] ابن عمر: «إِنِّي كُنْتُ تَحْتَ نَاقَةِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمَسُّنِي لُعَابُهَا أَسْمَعُهُ يُلَبِّي بِالْحَجِّ». **مسند الشاميين** للطبراني، 165/1 (274)؛ **السنن الكبرى** للبيهقي، 387/1 (1205).

معه[1635] الاشتباه؛ للقطع بأن لا أثر لبعد شبر لقريبين، وللحنفية عن[1636] أنس أنه كان أخذ بزمامها حين أهلَّ بها.[1637]

وبكونه تحمل بالغًا، وينبغي مثله في من تحمل مسلمًا؛ لأنه[1638] لا يحسن ضبطه لعدم إحسان إصغائه، وبقِدَمِ الإسلام، وقد يعكس للدلالة على أقربية الشرعية، ككونه مدنيًا، وشهرة النسب، ولا يخفى ما فيها[1639] بعد الاشتراك في العدالة والضبط، وصريحُ السماع على محتمله كـ: "قال"، وصريح الوصل على العنعنة، وما لم تنكر روايته، وبدوام عقله، وصراحة تزكيته على العمل بروايته.

والمنسوب إلى كتاب عرف بالصحة على ما لم يلتزمها، فلو أبدى سندًا[1640] اعتبر الأصحية، وكونُ ما في الصحيحين على ما روى رجالهما في غيرهما أو تحقق فيه /[60ظ] شرطهما بعد إمامة المخرِّج تحَكُّمٌ.[1641]

ويجب الذكورة فيما يكون خارجًا[1642] والذكر فيه أقرب، وبالأنوثة في عمل البيوت، ورجح في كسوف **الهداية** حديث سمرة [ت. 60هـ/680م][1643] على [حديث] عائشة[1644] بأن الحال أكشف لهم.[1645]

[1635] د- معه. صح هامش.

[1636] د- عن. صح هامش.

[1637] ذكره السرخسي في **المبسوط** 26/4. ولم أقف على تخريجه بلفظ فيه ذكر الناقة، وفي **مسند البزار** 300/13 (6889)؛ **مسند أبي يعلى الموصلي** 323/6 (3646): عن أنس: «سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهِلُّ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ مَعًا».

[1638] أي الكافر المفهوم من ترجيح المسلم عليه.

[1639] د+ «فيرجح من كان إسلامه حادثًا». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص، عند قوله المتقدم: "للدلالة على أقربية الشرعية".

[1640] د: مسندا.

[1641] د+ «أي الترجح». وخط الناسخ فوقها صورة "ح" بالقلم الأحمر، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[1642] أي يجب الترجيح بالذكورة فيما يكون خارج البيوت. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 165و.

[3. 2. 3. 1. تعارض مرجِّحات السند]

وتتعارض التراجيح كفقه ابن عباس وضبطه في نكاح ميمونة بمباشرة أبي رافع حيث قال: «**كُنْتُ السَّفِيرَ بَيْنَهُمَا**».[1646]

وكالسماع مشافهة في القاسم [ت. 108هـ/726م][1647] عن عائشة: «**عَتقتْ بَرِيرَةُ وَكَانَ زَوْجُهَا عَبْدًا**»،[1648] بإثبات الأسود [ت. 75هـ/694م][1649] عنها فإنه من وراء

[1643] سمرة بن جندب بن هلال الفزاري حليف الأنصار، استصغره النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد ثم أجازه، وكان شديدًا على الخوارج، فكانوا يطعنون عليه، وكان الحسن وابن سيرين يثنيان عليه، توفي سنة 60هـ. **الإصابة في تميز الصحابة** لابن حجر، 150/3.

[1644] حديث سمرة أن الكسوف ركعتان كل ركعة بركوع وسجود، قال سمرة: «بَيْنَا أَنَا أَتَرَامَى بِأَسْهُمٍ لِي بِالْمَدِينَةِ إِذْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ، فَجَمَعْتُ أَسْهُمِي وَقُلْتُ لَأَنْظُرَنَّ مَا أَحْدَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فِي كُسُوفِ الشَّمْسِ، فَأَتَيْتُهُ مِمَّا يَلِي ظَهْرَهُ، وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَجَعَلَ يُسَبِّحُ، وَيُكَبِّرُ، وَيَدْعُو حَتَّى حُسِرَ عَنْهَا، قَالَ: ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، وَأَرْبَعَ سَجَدَاتٍ». **سنن النسائي** 331/2 (1854).

يقدم على حديث عائشة أن الكسوف ركعتان كل ركعة بركوعين وسجودين، قالت عائشة: «خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنَّاسِ، فَقَامَ، فَأَطَالَ القِيَامَ، ثُمَّ رَكَعَ، فَأَطَالَ الرُّكُوعَ، ثُمَّ قَامَ فَأَطَالَ القِيَامَ وَهُوَ دُونَ القِيَامِ الأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ فَأَطَالَ الرُّكُوعَ وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الأُولَى...». **صحيح البخاري** 34/2 (1044)؛ **صحيح مسلم** 618/2 (901).

[1645] أي للرجال لقربهم، لكن حديث ركوعين قد رواه ابن عباس كما في الصحيحين وعبد الله بن عمرو على ما في صحيح مسلم. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 166/3؛ **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 165و.

[1646] لم أُقف عليه في متون الحديث إلا بلفظ «وَكُنْتُ الرَّسُولَ بَيْنَهُمَا» بجعل كلمة الرسول موضع كلمة السفير، انظر مثلًا: **مسند الإمام أحمد** 175/45 (27196)؛ **سنن الدارمي** 1151/2 (1866)؛ **سنن الترمذي** 190/2 (841).

[1647] القاسم بن محمد بن أبى بكر الصديق، التابعي الجليل أحد فقهاء المدينة السبعة، أجمع على إمامته وتوثيقه وجلالته، قال ابن شوذب: ما أدركنا بالمدينة أحدًا نفضله على القاسم بن محمد، توفي سنة 108هـ. **تهذيب الأسماء واللغات** للنووي، 55/2.

[1648] **صحيح مسلم** 1143/2 (1504). باختلاف يسير في اللفظ.

حجاب،[1650] فإذا قُطع بأنها هي فلا أثر لارتفاعه، ولو رجح بالسفارة لكان لزيادة الضبط في خصوص الواقعة، فإذا كان صفة النفس اعتدلا فيها، ورُجِّح بأن الإخبار به لا يكون إلا عن سبب علم هو هيئة المُحْرِم، نعم ما عن صاحبة الواقعة ميمونة: «**تَزَوَّجَنِي ونَحْنُ حَلاَلاَنِ**»،[1651] إن صح فيجب مجازًا عن الدخول جمعًا.

3. 2. 4. مسألة: [في الترجيح بكثرة الأدلة والرواة]

أبو حنيفة وأبو يوسف لا ترجيح بكثرة الأدلة والرواة ما لم يبلغ الشهرة؛ لأن تقوي الشيء بتابع لا مستقل، بل يعارض كالأول ويسقط الكل كالشهادة، ولدلالة إجماع سوى ابن مسعود على عدم ترجيح عصوبة ابن عم هو أخ لأم على ابن عم ليس به ليُحْرَم، بل يستحق بكلٍّ مستقلًا، والكلّ فيه[1652] زوجًا، بخلاف كثرة بها هيئة اجتماعية، والحكم منوط بالمجموع؛ لحصول زيادة القوة، فلذا رجَّحَا بكثرة الأصول في القياس، بخلافه لكل.

وقولُهم:[1653] إن الكثرة تزيد الظن بالحكم قوةً فيترجَّح مدفوعٌ بدلالة الإجماع [المذكور] على عدم اعتباره، بخلاف بلوغه الشهرة، وعليه يتفرع إلغاء زيادة المزكِّين، ولا يخفى أن الترجيح بكثرة الأصول ليس بمجموع أنيط به الحكم، بل حقيقة ذلك في العلة المركبة، ولو تم كان عكس حكمها، والحق ما مضى قريبًا.

[1649] الأسود بن يزيد بن قيس النخعي، سمع من معاذ بن جبل في اليمن قبل أن يهاجر، وسمع أبا بكر وعمر، وحديثه عن كبار الصحابة في الصحيحين وغيرهما، توفي سنة 75هـ. **الإصابة في تميز الصحابة** لابن حجر، 342/1.

[1650] قال البخاري في **صحيحه** 154/8 (6754): (قَالَ الأَسْوَدُ: "وَكَانَ زَوْجُهَا حُرًّا"، قَوْلُ الأَسْوَدِ مُنْقَطِعٌ، وَقَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ: "رَأَيْتُهُ عَبْدًا" أَصَحُّ).

[1651] **مسند الإمام أحمد** 397/44 (26815)؛ **سنن الدرامي** 1151/2 (1865)؛ **سنن أبي دود** 240/3 (1841).

[1652] د+ يعني يأخذ الأخ لأم السدس والباقي بينهما.

[1653] أي الأكثر من العلماء القائلين بالترجيح بكثرة الأدلة والرواة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 166و.

4. فصل: [في مباحث البيان]

[4. 1. تعريف البيان]

يلحق السمعيَّيْن البيانُ: الإظهار لغة، واصطلاحًا: "بيان المراد بسمعي غير ما به"، /[61و] ويقال: لظهوره، وللدال على المراد بذلك، وعلى[1654] الحنفية زيادةُ: "أو انتهائه أو رفع احتمال عنه"؛ لأنهم قسموه إلى خمسة:

[4. 2. أقسام البيان عند الحنفية]

1- بيان تقرير، وهو التأكيد، وقسمُ الشيء مما صدقاته، وتحصيل الحاصل منتف فلزم ذلك.

2- وبيان تغيير، وهو "الشرط" و"الاستثناء".

[4. 2. 1. القسم الثاني: بيان التغيير]

[4. 2. 1. 1. الشرط]

فالشرط: "ما يتوقف عليه الوجود ولا دخْل له في التأثير والإفضاء"، فخرج جزء السبب والعلة، وهو عقلي كالحياة للعلم، وشرعي كالطهارة.

وأما اللغوي فإنما هو العلامة، وتسميه نحو: "إن جاء فأكرمه" بالشرط -مع أنه سبب جعْليٌّ- اصطلاحُ علماء[1655] اللغة، لا منها، وكذا: "إن دخلتِ فأنتِ طالقٌ" جُعل سببًا لعروض سببيه الدخول بالشرع، وإنما يستعمل فيما لا يتوقف المسبب بعده على غيره.

وقد يتحد وقد يتعدد[1656] معنًى وجمعًا وبدلًا، وكذا الجزاء، فهي تسعة[1657] بلا وقف على إرادة بل معنًى، فلذا اختلف لو دخلت إحداهما في قوله: "إن دخلتما فطالقان" أتطلق للاتحاد عرفًا؟ أوْ لا حتى تدخلا؟ لأن الشرط دخولهما، أو تطلقان؛ لأنه الشرط بدلًا.

[1654] د: على.

[1655] د ت: على.

[1656] د ل ت: يتحدد.

[1657] فهي أي جميع الأقسام الحاصلة من ضرب ثلاثة في ثلاثة تسعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 166ظ.

ونحو: "طالق إن دخلتِ" شرطٌ للمتقدم معنًى؛ للقطع بتقيده به، وعند النحاة لمحذوف مدلول على لفظه، فلم يجزم به على تقيده، وإن أطلق لفظًا، وإذا[1658] تعقب جُمَلًا قيَّدها عندنا.

[4. 2. 1. 2. الاستثناء]

والثاني: فالمراد به المتصل، والمراد أدوات الإخراج لا الإخراج الخاص؛ إذ الكلام في تفصيل ما هو به لا نفس التخصيص الخاص، وهو: "إلا" "غير" الصفةُ وأخواتها، وإنها[1659] تستعمل في إخراج ما بعدها كائنًا بعضَ ما قبلها عن حكمه، وهذا الإخراج استثناءٌ متصلًا، وفي إخراجه كائنًا خلافَه عن حكمه، ويسمى منقطعًا.

وشرطه كونه مما يقارنه كثيرًا؛ كـ: "جاؤوا إلا حمارًا"، بخلافه:[1660] "إلا الأكلَ"، أو شملَه حكمه كـ: "صوتت[1661] الخيل إلا الحمير"، بخلاف: "صهلت"، أو ذُكر حكم يضاده كـ: "ما نفع إلا ما ضر"، /[61ظ] وأما: "ما زاد إلا ما نقص" فيحتمل الاتصال؛ لأنه زيادة حال بعد التمام.

والمراد من الإخراج إفادة عدم الدخول اشتهر فيه اصطلاحًا؛ إذ حقيقته بعد الدخول، وهو من الإرادة بحكم الصدر منتف، ومن التناول لا يمكن، فقيل: مشترك فيهما[1662] لفظيٌّ، وقيل: متواطئ،[1663] والمختار في المنقطع مجاز؛ لأن علماء الأمصار ردوه إلى المتصل وإن كان خلاف الظاهر، فحملوا: "له ألفٌ إلا كُرًّا"[1664] على قيمته.

4. 2. 1. 2. 1. مسألة: [في المُخرَّج بإلا]

[1658] د: وإن.

[1659] د: ولذا.

[1660] في نسخة الشرح: "بخلاف". ولعلها أحسن. وهو الذي في **التحرير** أيضًا. انظر: **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 283/1.

[1661] د: كصوت.

[1662] ص: ففيهما.

[1663] أي موضوع للقدر المشترك بينهما كما سيجيء. أي الاستثناء. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 167ظ.

[1664] الكُرُّ: مكيال لأهل العراق، قيل: اثنا عشر وسقًا. **تهذيب اللغة** للأزهري، مادة: (ك ر ر).

الاتفاق أن ما بعد "إلَّا" مخرَّجٌ من حكم الصدر أي لم يرد به،[1665] فالمُقَرُّ به ليس إلا سبعة في: "عليَّ عشرة إلا ثلاثة"، واختلف في إرادته بالصدر فالأكثر لا، و"إلا" قرينتُه، والاتفاق أن التخصيص كذلك.

وقيل: أُريد ثم أُخرج ثم حُكم على الباقي، والمراد: "أريد عشرة" وحُكم[1666] على سبعة، فإرادة العشرة باق بعد الحكم، وإلا رجع إلى إرادة[1667] سبعة به مع الحكم، فلم يزد على الأول إلا[1668] بتكلف لا فائدة له، واختاره بعض المتأخرين للقطع باستثناء نصفها في: "اشتريت الجارية إلا نصفها"، فكان مرادًا،[1669] وإلا كان من نصفها فهو مستغرق، أو المُخرَّج الرُّبع وهو غير المراد، ويتسلسل أي ينتهي[1670] إلى إخراج الجزء غير المتجزئ منه.

وقد علمت أن الإخراج مجاز عن عدم الإرادة عندنا، و"إلَّا نصفها" لبيان إرادة النصف بلفظها، وأيضًا الضمير للجارية، ويدفع بأن المرجع اللفظ؛ لأنه لربط لفظ بلفظ باعتبار معناهما لا ذات المسمى، فيرجع إلى لفظ الجارية مرادًا به بعضها، ولا يتسلسل؛ لعدم حقيقة الإخراج، وأيضًا إجماع [أهل] العربية أنه إخراجُ بعضٍ من كلٍّ، وعرفت أنه منع دخوله في الكل، وأيضًا تبطل النصوص، ويدفع بأنه قبل الاستثناء لا احتمال ومعه[1671] علم التجوُّز بالكل في البعض ولا يمتنع فيها هذا.

وبعض الحنفية قالوا: إخراج /[62و] الاستثناء عند الشافعية على المعارضة، وعندنا بيان محض، ثم أبطلوه بأنه لو كان وهو لا يوجب إلا سبعة ثبت ما ليس من محتملات اللفظ، فإن العشرة لا تقع عليها حقيقة ولا مجازًا، بخلاف العام لا يستلزمه، ولو

[1665] د: بعد لا يخرج إلا بحكم الصدر أي ما لم يرد به.

[1666] د- وحكمه.

[1667] د ل ت: أراد.

[1668] د+ وهو قول الأكثر.

[1669] د: المراد.

[1670] د+ الاستثناء.

[1671] د: لاحتمال ومنه.

سُلِّم فالمجاز مرجوحٌ فلا يحمل عليه، ويجب أن لا يُوجب[1672] [الاستثناء] حكمًا إلا بعد الثُّنيا في السبعة، وإذن فالثلاثة[1673] مسكوتة،[1674] ومقتضاه أن القائل به قوله[1675] عشرة في سبعة، وعليه بنى[1676] متأخرٌ من الحنفية بأنه على القول الثاني تكلم بالباقي فقط.

[4. 2. 1. 2. 1. 1. مأخذ المسألة]

ولا يخفى أن المأخذ مسألةُ الاستثناءِ من النفي إثبات، وقلبه، وأصحاب القولين من الشافعية والمالكية قائلون به، فلم يلزم من قول المعارضة خصوص القول الأول، ثم المعارضة بظاهر الإسناد إلى العشرة، ثم النفي عن ثلاثة مع ترجيح أحدهما، فيحكم بأن المراد بالآخر ما سواه، كتخصيص المنفصل لا[1677] بإرادة النسبة إليهما؛ لأنه حقيقة التناقض لم يقله[1678] عاقل، فالاستدلال لدفعه بـ: **(أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا)**[1679] في غير محل النزاع، وعنه صحح عدم الخلاف في نفي كونه بطريق المعارضة؛ لعدم الثمرة، والخلاف في صحته في: "ألف درهم إلا ثوبًا" بناء على أنه حقيقة في المنقطع أو مجاز، لا على أنه بالمعارضة.

والحق الاتفاق على المجازية مع الخلاف فيها، بناء على الرد إلى الحقيقة وعدمه لعلو المشترك، وإلا لزم الجواز باعتبار الوجود والشَّيْئِيَّةِ، بخلاف: "إلا كُرّ"؛[1680] لقربه، فمنْع محمد فيه أيضًا بعيدٌ.

[1672] د: أن لا يوجب موجب.

[1673] د: في الثلاثة.

[1674] د+ عنه.

[1675] د ت: قول.

[1676] ت: بين.

[1677] د: إلا.

[1678] د: لم يقل له.

[1679] (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ) (سورة العنكبوت، 14/29).

[1680] د- كر. صح هامش.

وكذا الحق الخلاف بمعنى صورة المعارضة؛ إذ هو مسألة من الإثبات نفي وقلْبُه، فطائفة من الحنفية لا حكم فيما بعد "إلا" بل مسكوت، فـ: "لا إله إلا الله" توحيد باعتبار[1681] نفي الألوهية عن غيره تعالى مع حكمهم بثبوتها له علمًا؛ إذ لم يشكوا[1682] فيه لا نطقًا، فلا تكون إياه من الدهريِّ.

والجمهور ومنهم طائفة من الحنفية فيه بالنقيض، وهو الأوجه؛ لنقل: "الاستثناءُ من النفي إثباتٌ" عن أئمة اللغة، ولا يعارضه نقل: "تكلُّمٌ بالباقي بعد الثنيا" إلا لو نقل بقيد فقط؛ إذ لا يجب في الجمل كون الموضوع /[62ظ] لا وصف له سوى المحمول، فيجوز اجتماعهما، فيصدق: "تكلُّم بالباقي بعد الثنيا" باعتبار الحاصل من مجموع التركيب، ونفي وإثبات باعتبار الأجزاء نحو: «**لَا صَلَاةَ إِلاَّ بِطُهُورٍ**»،[1683] يُفيد ثبوتها معه في الجملة، وغايته تكلم بعام مخصوص، غير أن قول الطائفة الثانية: "الثاني إشارةٌ" وهو منطوق غير مقصود بالسوق على ما مر.

وقول **الهداية** في: «"ما أنت إلا حرٌّ" يعتق؛ لأن الاستثناء من النفي إثبات على وجه التأكيد كما في كلمة الشهادة»[1684]؛ ظاهرٌ في العبارة، والأوجه أنه منطوق إشارة تارة وعبارة أخرى بأن يقصد؛ لما ذكرنا، ولأن النفي عما بعد "إلَّا" يفهم من اللفظ، والاتفاق أن "إلا" لمخالفة ما بعدها لما قبلها وضعًا لا يفيد؛ لصدق المخالفة بعدم الحكم عليه بحكم الصدر، فلا يستلزم الحكم بنقيضه إلا فهمه كما سمعت، ثم قد يقصدان ككلمة[1685] التوحيد، و"جاء القوم إلا زيدًا[1686]" فعبارةٌ، أو غير الثاني كـ: "عليَّ عشرة إلا ثلاثة"؛ لفهم أن الغرض الإثبات فإشارةٌ.

4. 2. 1. 2. 2. مسألة: [في اشتراط الاتصال في الاستثناء]

[1681] د- نفي وقلبه فطائفة من الحنفية لا حكم فيما بعد إلا بل مسكوت فلا إله إلا الله توحيد باعتبار. صح هامش.

[1682] د: لا يشكوا.

[1683] أقرب لفظ وقفت عليه هو: «لَا صَلَاةَ بِغَيْرِ طُهُورٍ». **مسند الإمام أحمد** 323/8 (4700)؛ **سنن أبي داود** 44/1 (59).

[1684] **الهداية** للمرغيناني، 299/2.

[1685] د: كلمة.

[1686] د: زيد.

يشترط فيه الاتصال إلا لنفسٍ أو سُعال أو أخذ فم ونحوه؛ لأنه لو تأخر لم يُعيِّن تعالى لبرِّ أيُّوبَ أخذ الضغث،[1687] ولم يقل صلى الله عليه وسلم: «**فليُكَفِّرْ**»،[1688] مقتصرًا؛[1689] إذ[1690] لم يتعين مخلصًا، خصوصًا مع اختياره الأيسر لهم دائمًا، بلا تفصيل بين مَنْوِيٍّ ومدة وغيرهما،[1691] وأيضًا لم يجزم بطلاق وعتاق وكذب وصدق ولا عقد.

ودفع أبو حنيفة عتب المنصور [ت. 158هـ/775م][1692] بلزوم عدم لزوم عقد البيعة، قالوا: ألحق صلى الله عليه وسلم: «**إِنْ شاءَ اللهُ**» بقوله: «**لَأَغْزُوَنَّ قُرَيْشًا**» بعد سنة.[1693] قلنا: بتقدير استئناف: "أَفعلُ"، وحمله على السكوت العارض مع نقل هذه المدة ممتنعٌ.

4. 2. 1. 2. 3. مسألة: [في استثناء المستغرق]

المستغرق باطلٌ إن كان بلفظ الصدر أو مساويه وبغيرهما؛ كـ: "عبيدي أحرار إلا هؤلاء" أو "إلا سالمًا وغانمًا وراشدًا" وهم الكل، وكذا: "نسائي إلا فلانة وفلانة وفلانة" فلا يمتنع.

4. 2. 1. 2. 4. مسألة: [في شروط إخراج المستثنى]

شرط إخراجه كونه من الموجب قصدًا لا ضمنًا، فلذا /[63و] أبطل أبو يوسف استثناء الإقرار من الخصومة في التوكيل بها؛ لأن ثبوته يتضمن الوكالة إقامته مقام نفسه؛

[1687] (وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنَثْ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ) (سورة ص، 44/38).

[1688] «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ، فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، فَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، وَلْيُكَفِّرْ عَنْ يَمِينِهِ» **صحيح مسلم** 1272/3 (1650).

[1689] أي مقتصرًا على الأمر بالتفكير مع أنه كان يحب لأمته ما هو الأيسر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 170و.

[1690] د: إذا.

[1691] د: وغيرها.

[1692] دـ المنصور. | عبد الله بن محمد بن علي الهاشمي، الخليفة أبو جعفر المنصور كان فحل بني العباس هيبة وشجاعة ورأيًا وحزمًا ودهاء وجبروتًا، وكان تاركًا للهو واللعب، كامل العقل، بعيد الغور، حسن المشاركة في الفقه والأدب والعلم. توفي سنة 158هـ. **سير أعلام النبلاء** للذهبي، 117/4.

[1693] لم أقف على تحديد مدة السكوت في الحديث، وفي **مسند عبد الرزاق** 385/6 (11306)؛ **سنن أبي داود** 179/5 (3286): «وَاللَّهِ لَأَغْزُوَنَّ قُرَيْشًا»، ثُمَّ سَكَتَ، ثُمَّ قَالَ: «إِنْ شَاءَ اللَّهُ».

إذ الخصومة لا تنتظمه، وإنما أجازه محمد لاعتبارها مجازًا في الجواب، فكان من إفراده، وعلى هذا صح استثناء الإنكار عنده، وبطل عند أبي يوسف؛ لأنه مستغرق.

4. 2. 1. 2. 5. مسألة: [في الاستثناء من الجمل المتعاطفة بالواو]

إذا تعقب[1694] جُملًا بالواو أو نحوها تعلق بالأخيرة إلا بدليل فيما قبلها؛ لظهور الاقتصار.

قالوا: لو قال: "لا أكلت ولا شربت إن شاء الله تعالى" تعلق بهما، **أجيب:** بأنه شرط، فإن أُلحق به فقياس في اللغة، ولو سلم صحته فالفرق أن الشرط مقدر تقديمه، ولو سلم عدم لزومه فلقرينة الاتصال، وهو الحلف على الكل.

قالوا: لو قال: "عليَّ[1695] خمسة وخمسة إلا ستة[1696]" فبالكل،[1697] قلنا: بعد كونه مفردًا أوجه[1698] تعيينه للصحة، وبني عليها وجوب رد شهادة المحدود[1699] في قذف؛ لقصر: **(إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا)** على ما يليه، **(وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ)**،[1700] ثم قيل: الاستثناء منقطع؛ لأن الفاسقون لم يتناول التائبين، والأوجه متصل.

4. 2. 2. تنبيه: [في منتهى تغيير الشرط والاستثناء]

تغيير الشرط من إيجاب المعلَّق في الحال إلى وجوده، والاستثناء إلى عدمه، وبه فرقوا بين تعلقه بمضمون الجمل لمتعقبها، بخلاف الاستثناء تقليلًا للإبطال ما أمكن، ويمتنع تراخيها.

[1694] د- تعقب. صح هامش.

[1695] ت- علي.

[1696] د: قالوا لو قال: لا أكلت ولا شربت ستة.

[1697] ل: في الكل.

[1698] "أوجه" هكذا في النسخة الأربع المعتمدة. وفي الشرح: "أوجبه" أي وجب كون الاستثناء من الجميع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 171و. وهو الذي في **التحرير** أيضًا. انظر: **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 307/1.

[1699] د ل: بالمحدود.

[1700] (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) (سورة النور 4/24- 5).

ومن بيان التغيير تخصيص العموم وتقييد المطلق وتقدَّما، ويجب مثله في صرف كل ظاهر.

4. 2. 3. (3-) **والثالث: بيان التفسير:**

وهو بيان المجمل، ويجوز تراخيه إلى وقت الحاجة إلى الفعل، وهو وقت تعلق التكليف مضيقًا؛ لأنه لا مانع منه عقلًا، ووقع شرعًا كآيتي الصلاة والزكاة،[1701] ثم بيَّنَ [صلى الله عليه وسلم] الأفعال والمقادير، أما عن وقت الحاجة فتجوز عند من يجوز تكليف ما لا يطاق، لكنه غير واقع؛ لأنه قبل البيان لا يوجب شيئًا، فلم يحكم بوجوب ما لم يعلم بحيث يعاقب بعدم الفعل.

ويكون البيان بالفعل كالقول؛ لأنه أدل: «**لَيْسَ الْخَبَرُ كَالْمُعَايَنَةِ**»،[1702] /[63ظ] وبه بيَّن الصلاةَ والحج، وأما «**صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي**»،[1703] و«**خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ**»،[1704] فدليلَا كونِ الفعل بيانًا.

وإذا بين المجمل القطعي الثبوت بخبر واحد نسب إليه فيصير ثابتًا به، فيكون قطعيًا، ومنعه صاحب التحقيق؛ إذ لا تظهر ملازمته، وهو حق، ولو انعقد عليه إجماع فشيء آخر.

4. 2. 4. (4-) **والرابع: بيان الضرورة:**

وهي أربعة أقسام، كلها دلالة سكوت ملحق باللفظية:

الأول: ما يلزم منطوقًا: **(وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ)** [سورة النساء، 11/4]، دل سكوته أن للأب الباقي، ودفعته مضاربة على أن لك نصف الربح يُفيد[1705] أن الباقي للمالك، وكذا في قلبُه استحسانًا.

[1701] أي الآيات التي ورد في الأمر بإقامة الصلاة والزكاة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 171ظ.

[1702] **مسند الإمام أحمد** 341/3 (1841)؛ **المستدرك على الصحيحين** للحاكم، 351/2 (3250).

[1703] تقدم تخريجه.

[1704] تقدم تخريجه.

[1705] د: ويفيد.

الثاني: دلالة حال الساكت، كسكوته عليه السلام عند أمر يشاهده، وقد تقدم، وسكوت الصحابة عن تقويم منافع ولد المغرور يُفيد عدم تقويم المنافع، ومنه سكوت البكر، وفي ادعاء أكبر ولد من ثلاثة في بطون أمته نفي لغيره، ولا يلزم ثبوته لمقارنة النفي الاعتراف بالأمومة.

الثالث: اعتباره لدفع التقدير، كدلالة سكوته عند رؤية[1706] عبده يبيع عن النهي على الإذن، وسكوت الشفيع.

الرابع: الثابت ضرورة الطول فيما تعورف كمائة ودرهم أو دينار أو فقير، بخلاف وعبد وثوب.

4. 2. 5. (5-) الخامس: بيان التبديل وهو النسخ:

وهو: الإزالة مجازًا، واصطلاحًا:[1707] "رفعُ تعلُّق حكم شرعي بمستقلٍّ شرعي بالذات"، فاندفع أن الحكم قديم لا يرتفع، و"بمستقل"؛ لرفع الغاية، بخلاف الاستثناء لأنه يفيد عدم التعلق، و"شرعي"؛ لنفي[1708] الارتفاع بالموت، و"بالذات" للنوم؛ لأن رفع القلم ليس به، وهو جائز وواقع بإجماع أهل الشرائع.

4. 2. 5. 1. مسألة: [في النسخ قبل التمكن من العمل بالمنسوخ]

الاتفاق على جواز النسخ بعد التمكن بمضيِّ ما يسع [الفعل] من الوقت المعين له شرعًا، واختلف فيه قبله؛ فعندنا والجمهور: جائز بعد التمكن[1709] من الاعتقاد؛ لأنه لا مانع عقلي ولا شرعي، ونسخ الخمسين في الإسراء دليله.

4. 2. 5. 2. مسألة: [في نسخ ما لا يقبل حسنه وقبحه السقوط]

لا يجوز نسخ حكم شرعي لا يقبل /[64و] حسنه وقبحه السقوط؛ كوجوب الإيمان وحرمة الكفر، وهو فرع التحسين والتقبيح وقد تقدم، ولا نحو: "مستمر أبدًا"؛[1710]

[1706] د: رواية.

[1707] د: أو اصطلاحًا.

[1708] د: النفع.

[1709] ت - يمضي ما يسع من الوقت المعين له شرعًا واختلف فيه قبله فعندنا والجمهور جائز بعد التمكن.

[1710] أي لا يجوز نسخ نحو: "أوجبت عليكم كذا وجوبا مستمرا أبدا". **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 174و.

للنصوصية على رأي، وعلى آخر للتأكيد، واختلف في ذي مجرد تأبيد قيدًا للحكم، أو توقيت قبل مضيه، كحرمته عامًا معه إنشاءً، فالجمهور ومنهم طائفة من الحنفية: يجوز، وطائفة كالقاضي أبي زيد وأبي منصور وفخر الإسلام والسرخسي يمتنع؛ للزوم الكذب، وهو المانع في المتفق عليه من نحو[1711] مستمر.

4. 2. 5. 3. مسألة: [في الخلاف في نسخ الأخبار]

الجمهور لا يجري في الأخبار، وقيل: نعم في المستقبل: **(يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ)** [سورة الرعد، 39/13]، **(إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى)** [سورة طه، 118/20]، وعلى قولهم يجب إسقاطُ: "شرعي" من التعريف، والجواب: أي ينسخ بما يستصوبه، أو من ديوان الحفظة وغيره، "ولا تعرى"[1712] من القيد والإطلاق لا النسخ.

4. 2. 5. 4. مسألة: [في النسخ بلا بدل]

قيل لا نسخ بلا بدل، فإن أُريد ولو بإباحة أصلية فاتفاق، أو مفاد دليل النسخ فالحق نفيه؛ لأنه بلا موجب والواقع خلافه؛ كنسخ تقديم الصدقة على المناجاة.

4. 2. 5. 5. مسألة: [فيما ينسخ به القرآن والأخبار]

يجوز نسخ القرآن به؛ كآية عدة الحول[1713] بآية الأشهر،[1714] والمسالمة[1715] بالقتال،[1716] والخبر المتواتر بمثله، والآحاد بمثله،[1717] فبالمتواتر أولى، وأما قلبُه فمنعه الجمهور.

[1711] د- نحو.

[1712] د- وعلى قولهم يجب إسقاط شرعي من التعريف والجواب أي ينسخ بما يستصوبه أو من ديوان الحفظة وغيره ولا تعرى. صح هامش.

[1713] (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ) (سورة البقرة، 240/2).

[1714] (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) (سورة البقرة، 234/2).

[1715] أي كنسخ آيات المسالمة كقوله تعالى: (فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) (سورة المائدة، 13/5). **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 174و.

[1716] كقوله تعالى: (وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً) (سورة التوبة، 36/9). **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 174و.

[1717] د+ في المتوفي عنها.

ونسخ السنة بالقرآن؛ لأنه لا مانع ووقع، فإن التوجه إلى القدس[1718] ليس في القرآن ونسخ به، وأما قبله فجوزه الجمهور؛ لوقوعه: «**لَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ**»[1719] نسخ الوصية للوالدين والأقربين،[1720] والاعتراض منتهض على الوقوع بأنها آحاد فلو صح نُسخ بها القرآن، إلا أن يدعي فيها الشهرة فيجوز على الحنفية إلا أبا زيد، قال: لم يوجد، وعلى كل تقدير يسلم الأول.

4. 2. 5. 6. مسألة: [في نسخ التلاوة والحكم أو أحدهما]

ينسخ القرآن تلاوة وحكمًا، أو أحدهما، وقد وقع، وروي عن عمر فيما أنزل: «**الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ**»،[1721] وحكمه ثابت، ولقد استبعد من طلاوة[1722] القرآن، ومنه القراءة المشهورة /[64ظ] كابن مسعود: «**متتابعات**»،[1723] وابن عباس، «فأفطرَ فعدةٌ»،[1724] وقلبه: آية الاعتداد حولًا متلوها وارتفع مفادهما[1725] وهما معًا قول عائشة كان فيما أنزل عشر رضعات يحرمن.

4. 2. 5. 7. مسألة:

لا ينسخ الإجماع ولا ينسخ به كما عرف في الأصل.

4. 2. 5. 8. مسألة: [في كون تأخر الجزاء أو الشرط عن زمان الحكم نسخًا]

إذا زاد في مشروع[1726] على مثبته[1727] جزاء أو شرطًا متأخرًا هو فعلٌ[1728] أو وصف كركعة في الفجر، والتغريب في الحد،[1729] والطهارة في الطواف، ووصف

[1718] د + وهو نسخ المتواتر.

[1719] **مسند الإمام أحمد** 210/29 (17663).

[1720] (كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ) (سورة البقرة، 180/2).

[1721] **الموطأ** رواية الشيباني ص: 241 (693).

[1722] ل: تلاوة.

[1723] تقدم تخريجه.

[1724] لم أقف عليها قراءة منسوبة لابن عباس إلا في **تحرير** ابن الهمام، وقال شاحه ابن أمير حاج: («فأفطر فعدة من أيام أخر» فإنها قراءة مشهورة عن ابن عباس أيضًا). **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 66/3.

[1725] ت: مفاداها.

[1726] د ل ت: شروع.

الإيمان في الرقبة، فهو نسخٌ عندنا؛ لأنها ترفع حكمًا شرعيًا، وإذا لزم الرفع امتنع بخبر الواحد على القاطع، فمنعنا زيادة الطهارة والإيمان والتغريب؛ إذ ترفع حرمة الزيادة في الحد والإجزاء بلا طهارةٍ وإيمانٍ، وهو حكم شرعي؛ لأنه مقتضى إطلاق النص، فهو بدليل شرعي، والاتفاق على اعتبارها لو وردت مقارنةً.

وأما نقض جزء وشرط فنسخ اتفاقًا لحكمه.

4. 2. 5. 9. مسألة: [في معرفات الناسخ]

يعرف الناسخ بنصِّه عليه السلام، وضبطِ تأخره؛ **ومنه:**[1730] «**كُنْتُ نَـهَيْتُكُمْ**»،[1731] والإجماعِ على أنه ناسخ.

أما بقول الصحابي: "هذا ناسخ"، فواجب عندنا، بخلاف بعديَّتِه في المصحف، وحَداثةِ سِن الصحابي فتتأخر صحبته فيتأخر مرويُّه، وتأخُّرِ إسلامه.

[1727] ت: مثقبة.

[1728] ت: فِعليٌّ.

[1729] د: والتعريف في الجد.

[1730] أي من ضبط تأخره. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة 176و.

[1731] «نَـهَيْتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَزُورُوهَا». **صحيح مسلم** 672/2 (977).

5. باب الإجماع

[5. 1. تعريف الإجماع وحجيته]

وهو: العزم والاتفاق[1732] لغة. واصطلاحًا: "اتفاق مجتهدي عصر من أمة محمد صلى الله عليه وسلم على أمر شرعي".

وعلى مَن شرط لحجيَّته[1733] -والتعريف له- انقراضَ عصرهم زيادةُ: "إلى انقراضهم".

ومن شرط عدم سبق خلاف مستقر زيادة: "غير مسبوق به". وإذن فمَن شرَطَ العدالةَ وعددَ التواتر كذلك.

وهو حجةٌ قطعية بالكتاب والسنة.

5. 2. مسألة: [في انقراض المُجمِعين]

انقراض المُجمِعين ليس شرطًا لحجية إجماعهم[1734] عند المحققين، فيمتنع رجوعُ أحدهم، وخلافُ من حدث من عصرهم؛ لأن الدلائل توجبها بمجرده.

5. 3. مسألة: [في سبق الخلاف للإجماع]

الأكثر /[65و] لا يشترط لحجيته انتفاء سبق خلاف[1735] مستقر؛ لأنها لا تفصل، وخُرِّج عن أبي حنيفة اشتراطُه،[1736] ونفيُه عن محمد، وعن أبي يوسف كلٌّ[1737] من: [مسألة] القضاء ببيع[1738] أمهات الأولاد المختلف للصحابة، المجمع للتابعين على أحد قوليهم من المنع، لا ينفذ عند محمد، وعن أبي حنيفة ينفذ، ولأبي يوسف مثلهما، والأظهر لا ينفذ عندهم.

[1732] ل – والاتفاق.

[1733] د: بحجته.

[1734] د: أعماعهم.

[1735] د: بخلاف.

[1736] د- اشتراطه.

[1737] أي خرج عن أبي يوسف كلٌّ من الاشتراط والنفي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 177و.

[1738] د: به بيع.

وفي **الجامع**: يتوقف على إمضاء قاض آخر،[1739] والتخريج على عدمه أن المسبوق إجماع مختلف ففيه شبهة، فكذا متعلقه، فهو كقضاء في مُجتهَد [فيه].

5. 4. مسألة: [في الخلاف في اشتراط عدد التواتر في المجمعين]

لا يشترط في حجيته عدد[1740] التواتر؛ لأن السمعَ لا يوجبه، والعقلي وهو أنه لو لم يكن عن قاطع لم يحصل[1741] لم يصح، وإذن لا إشكال في تحققه لو لم يكن إلا اثنين، فلو اتحدا فقيل: حجة؛ لتضمن السمع عدم خروج الحق عن الأمة، وقيل: لا؛ لأن المنفي عنه الخطأ الاجتماع،[1742] وهو سبيل المؤمنين وهو منتف.[1743]

5. 5. مسألة: [في الخلاف في حجية إجماع الأكثر]

خلا ف الواحد مانع كالأكثر، واختلفوا في حجية اتفاق الأكثر، والمختار أنه **حجةٌ**؛ لأن الظاهر إصابتهم، خصوصًا مع: «**عَلَيكُمْ بالسَّوادِ الأعظمِ**».[1744]

وانفراد ابن عباس في العول،[1745] وأبي هريرة وابن عمر في جواز أداء[1746] الصوم في السفر، عدُّوه خلافًا لا إجماعًا، لا **إجماعٌ**؛[1747] لأن الأدلة إنما توجبه في الأمة غير معقول أو إكرامًا لهم.

5. 6. مسألة: [في اشتراط عدالة المجتهد في حجية الإجماع]

يشترط في حجيته[1748] عدالة المجتهد؛ لأن الدليل يتضمنها؛ إذ الحجية للتكريم، ولوجوب التوقف في إخبار الفاسق.

1739 انظر: **المحيط البرهاني في الفقه النعماني** لابن مازة، 73/8.

1740 د ل: عدم.

1741 د- لم يحصل.

1742 د: والاجتماع.

1743 د- وهو منتف.

1744 «إِنَّ أُمَّتِي لَا تَجْتَمِعُ عَلَى ضَلَالَةٍ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ اخْتِلَافًا فَعَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ». **سنن ابن ماجه** 96/5 (3950).

1745 د: المعول.

1746 د- أداء.

1747 معطوف على "حجة" يعني أن المختار أنه حجة وليس بإجماع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 178و.

وعليه يبتنى شرط عدم البدعة إذا لم يكفر[1749] بها كالخوارج، فعندنا: يشترط إذا دعا إليها؛ لأنه يوجب تعصبًا[1750] يوجب خفّةَ سفهٍ فيتَّهم، ولذا لم يعتبر خلاف الروافض في الإجماع على خلافة الشيخين، وقد يقال: ذلك لتقرره قبلهم فعصوا به.

وخلاف الخوارج في خلافة عليٍّ خلاف[1751] الحجة لا إجماع[1752] الصحابة، إلا إن لم يكن في المخالفين كمعاوية [ت. 60هـ/680م] وابن العاص [ت. 43هـ/664م] مجتهدٌ.

5. 7. مسألة: [في حجية إجماع غير الصحابة]

ولا يشترط كونهم الصحابة؛ لعموم الأدلة من سواهم، ويعتبر /[65ظ] التابعي المجتهد فيهم، أما من بلغ درجته بعد انعقاد إجماعهم فاعتباره وعدمه على اشتراط انقراض العصر وعدمه.

5. 8. مسألة: [في إجماع أهل البيت والخلفاء الأربعة]

ولا ينعقد بأهل البيت وحدهم، ولا بالأربعة عند الأكثر، خلافًا لبعض الحنفية، وأما قوله: «**اقْتَدُوا بِاللَّذَيْنِ مِنْ بَعْدِي أَبِي**[1753] **بَكْرٍ، وَعُمَرَ**»،[1754] «**عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ**»،[1755] فيُفيدانِ أهلية الاقتداء لا منع الاجتهاد، ولا بأهل المدينة وحدهم؛ لأن الأدلة توقفه على غيرهم.

5. 9. مسألة: [في الإجماع السكوتي]

إذا أفتى بعضهم أو قضى، وعرف الباقون ولم يُخالَف قبل استقرار المذاهب إلى مضي مدة التأمل ولا تقية فأكثر الحنفية إجماع قطعيٌّ؛ لأنه لو شرط سماع [قول] كلٍّ انتفى لتعذره عادة.

[1748] د ت - حجيته. صح هامش؛ ل- في حجيته.

[1749] د: يكن.

[1750] د ل ت: نقصا.

[1751] ل: خلافة.

[1752] لإجماع.

[1753] د: أبو.

[1754] **مسند الإمام أحمد** 270/38 (23244)؛ **سنن الترمذي** 50/6 (3662).

[1755] **مسند الإمام أحمد** 375/28 (17145)؛ **سنن أبي داود** 16/7 (4607).

وليس السكوتُ للخوف؛ لأنه غير المصوّر، ولا للتفكر وعدم الاجتهاد؛ لأنه مقيد بمضي مدة التأمل عادة،[1756] وليس للتعظيم بلا خوف؛ لأنه فسق.

وما عن ابن عباس في سكوته عن عمر في العول: "كان مهيبًا"[1757] نفوا صحته، ولأنه[1758] كان يقدمه[1759] على كثير من الأكابر ويسأله[1760] ويستحسن[1761] قوله، وكان ألين للحق، وعنه: «**لا خيرَ فيكمْ إن لم تقولوا ولا خيرَ فيَّ إن لم أسمعْ**».[1762]

وقد يقال: السكوت عن المنكر مع القدرة فسقٌ، وقول المجتهد ليس إياهُ،[1763] فلا يجب إظهار خلافه ليكون السكوت فسقًا، بل هو مخيرٌ.

نعم قد يقال: إذا استفتي، وليس بلازم في السكوتي استفتاء كلٍّ، ويمكن أيضًا منع وجوبه حينئذ إذا علم إفتاء غيره، بخلاف الاعتقادي؛ لأنه مكلف بإصابة الحق، فغيره عن اجتهاد منكر فامتنع السكوت، إلا أن يقال: يجب؛[1764] لتجويزه رجوع المفتي إليه لحقِّيته،[1765] وإذن فقول معاذ في جلد الحامل: «**ما جعلَ اللهُ على ما في بطْنها سبيلًا**»؛[1766] للوجوب في قضاء المجتهد.

5. 10. مسألة: [في إحداث قول ثالث]

إذا أُجمع على قولين في مسألةٍ لم يجز إحداثُ ثالث عند الأكثر.

5. 11. مسألة: [في إحداث مستند جديد للإجماع]

1756 د- وليس السكوت للخوف لأنه غير المصور ولا للتفكر وعدم الاجتهاد لأنه مقيد بمضي مدة التأمل عادة.

1757 أخرجه البيهقي في **السنن الكبرى** 441/6 (12457) في قصة طويلة، وفي آخرها: «فقال له زُفَرُ: فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تُشِيرَ بِهَذَا الرَّأْيِ عَلَى عُمَرَ؟ فَقَالَ: هِبْتُهُ وَاللهِ».

1758 أي عمر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 179ظ.

1759 د: بقدم.

1760 د- ويسأله.

1761 د: واستحسن.

1762 **كتاب الخراج** للقاضي أبي يوسف، ص 22.

1763 أي ليس منكرا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 179ظ.

1764 أي يجب على الساكت إظهار الخلاف. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 180و.

1765 ل: الحنفية.

1766 **مصنف ابن أبي شيبة** 543/5 (28812)؛ **سنن الدارقطني** 500/4 (3876).

الجمهور إذا أجمعوا على دليل أو تأويل جاز إحداث غيرهما،[1767] وهو المختار؛ لأنه قول لم يخالف إجماعًا؛ لأن عدم القول ليس قولًا بالعدم، بخلاف عدم التفصيل في [مسألة] واحدة؛ لأنه /[66و] يقول: لا يجوز التفصيل لبطلان دليله وكذا الآخر، فيلزم خطاؤهم.

5. 12. مسألة: [في اشتراط المستند لقبول الإجماع]

لا إجماع إلا عن مُستنَد، وإلا انقلبت الأباطيل صوابًا، أو أجمع على خطأ؛ لأنه قول كل، وقول كل بلا دليل محرم، ويجوز كونه قياسًا؛ لأنه لا مانع يقدر إلا الظنية، وليست مانعة كالآحاد، ووقع قياس الإمامة[1768] على إمامة الصلاة، وفيه نظر؛ لأنهم أثبتوه بأَوْلى، وهي الدلالة، لكن حد الشرب على القذف لعلي رضي الله عنه،[1769] ويمنعه بعض الحنفية.

5. 13. مسألة: [في إنكار الحكم المجمع عليه]

إنكار حكم الإجماع القطعي يكفر عندنا، وفخرُ الإسلام بالقطعي من إجماع الصحابة، ومَن بعدهم يضلل، كالخبرِ المشهور.

[5. 13. 1. ترتيب الإجماعات]

والمسبوقُ بخلاف ظنيٌّ مقدم على القياس، ووجه الترتيب قطعية [إجماع] الصحابي؛ إذ لم يعتبر خلاف منكره، وضعف الخلاف فيمن سواهم فنزل عن القطعية إلى[1770] قريبها من الطمأنينة، ومنه: السكوتي عند الكل فضُلِّل، وقوي في نحو[1771] المسبوقِ بخلاف، والمنقول آحادًا[1772] فحجة ظنية مقدم على القياس.

[1767] د ل ت: غيرها.

[1768] أي الإمامة الكبرى لأبي بكر رضي الله عنه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 180ظ.

[1769] أخرج مالك في **الموطأ**: «أن عمر بن الخطاب استشار في الخمر يشربها الرجل، فقال له علي بن أبي طالب: نرى أن تجلده ثمانين، فإنه إذا شرب سكر، وإذا سكر هذى، وإذا هذى افترى، أو كما قال: فجلد عمر في الخمر ثمانين». **موطأ الإمام مالك** 842/2 (3117).

[1770] ت: مال.

[1771] ل: حجة.

[1772] ل: آحاد.

6. باب القياس

[6. 1. تعريف القياس]

هو لغة: التقدير والمساواة، واصطلاحًا: "مساواة محل لآخر في علة[1773] حكم شرعي له لا تدرك من نصه بمجرد فهم اللغة"،[1774] فلا يقاس في اللغة، والاقتصار على: "مساواة فرع لأصل في علة حكمه"؛[1775] يفسد طرده بمفهوم الموافقة، وإطلاق القياس عليه مجاز؛ للزوم التقييد بالجلي، ولو اعتبر قسمًا بطل اشتراطهم عدم كون دليل حكم الأصل شاملًا لحكم الفرع، وهو:[1776] دليل نصبه[1777] الشارع نظر فيه مجتهدٌ أو لا كالنص.

وتعريف صدر الشريعة وتفسيره[1778] يفيد أنه فعل المجتهد، وليس به؛ إذ لا فعل للمجتهد سوى الترتيب، ثم يلزمه ظن حكم الأصل في الفرع بخلقه[1779] تعالى عادة، فليست التعدية سواه، وهو ثمرة القياس، ومن الأول تقدير الفرع بالأصل في الحكم والعلة، فإن التقدير يقال على التسوية، /[66ظ] فرجع إلى تسويته تعالى محلًّا بآخر.

ويقرب منه قول أبي منصور: "إبانة مثل حكم أحد المذكورين بمثل علته في الآخر"، فتصحيحه بإبانة الشارع، بخلاف قولهم: إنه لإفادة أن القياس مظهر للحكم لا مثبت، بل المثبت هو الله سبحانه؛ لأن [الأدلة] السمعية حينئذ كلها كذلك إنما تظهر

[1773] د- في علة.

[1774] هذا الحد لابن الهمام، نسبه له زكريا الأنصاري في **غاية الوصول** ص 116.

[1775] هذا الحد لابن الحاجب. ينظر: **بيان المختصر** لأبي الثناء الأصفهاني، 5/3.

[1776] د- وهو. صح هامش؛ ل: وهم. | وهو أي القياس. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 181ظ.

[1777] ل: نصه.

[1778] عرفه صدر الشريعة بقوله: "تعدية الحكم من الأصل إلى الفرع بعلة متحدة لا تدرك بمجرد اللغة"، وشرح التعريف بقوله: أي إثبات حكم مثل حكم الأصل في الفرع، والمراد بالأصل المقيس عليه والفرع المقيس. انظر: **التوضيح** لصدر الشريعة، مع شرحه: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 105/2.

[1779] د- بخلقه. صح هامش.

النفسي، وهو الحكم، غير أن الأول أحسن؛ إذ[1780] الإبانة ظاهرة في الإظهار للعباد، وظهور الدليل الذي هو التسوية ليس شرطًا لوجوده؛ لجواز أن لا يطلع عليه.

والمذكورْين ظهاره،[1781] ويجب حذف "مثل" في: "مثل حكم"؛ لأن حكم الفرع هو حكم[1782] الأصل، غير[1783] أن النص عليه في خصوص محل، والقياس يفيد أنه أيضًا في غيره، وكذا "مثل" في بـ: "مثل علته".

ومنشأ هذا توهمهم أن ثبوت عين العلة لا يتصور؛ لأن المعنى الشخصي لا يقوم بمحلين، وبذلك يحصل ظن مثل الحكم في الفرع، وبيان وهمهم أن الحكم وهو الخطاب النفسي جزئي حقيقي؛ لأنه وصف متحقق في الخارج قائم به تعالى، لا كثرة في ذاته ليكون منه أمثال، بل في[1784] متعلقاته، فالمتعلق بهذا عين المتعلق بالآخر، فالمضاف إلى الخمر له إضافة أخرى إلى النبيذ، فلا قيام، بل إضافات.

وكذا في الوصف أيضًا لم ينط قط بوصفه في الأصل[1785] باعتبار[1786] خصوص به كإسكار الخمر، وإلا امتنعت التعدية كالقاصرة، بل باعتباره مطلقًا؛ لأن المشتمل على المفاسد التي باعتبارها حرم هو لا تفيد[1787] تحققه ضمن بعض الخصوصات، وإن لم يخل عنها، وإنما يحصل من العِلْمين[1788] ظن بجواز كون خصوص الأصل شرطًا والفرع مانعًا.

[6. 2. أركان القياس]

1780 د: إذا.

1781 في نسخة الشرح: إظهاره. | أي قوله في التعريفين المذكورَين: إظهاره. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 182و.

1782 د- حكم. صح هامش.

1783 د – غير، صح هامش.

1784 د- في. صح هامش.

1785 ل- أيضًا لم ينط قط بوصفه في الأصل.

1786 ل: باعتباره.

1787 د- تفيد. صح هامش.

1788 أي العلم بعلة الحكم في الأصل، والعلم بثبوتها في الفرع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 182ظ.

وأركانه: للجمهور:

1- الجامع.

2- والأصل: محل الحكم المشبه به، وقيل: حكمه، وقيل دليله،[1789] ومبناه على أن الأصل ما يبنى عليه غيره، وعليه قيل: الجامع فرع حكم الأصل أصل حكم الفرع، إلا أنه يخص للمستنبطة.

3- وحكم الأصل.

4- والفرع: المحل المشبه أو حكمه، وظاهر قول فخر الإسلام: وركنه /[67و] ما جعل علمًا على حكم النص، وجُعل الفرع نظيرًا له في حكمه بوجوده أنه العلة الثابتة[1790] في المحلين، والمراد ثبوتها، وهو المساواة الجزئية لا الكلية؛ لأنها مفهوم القياس والركن جزؤه في الوجود.

ثم استمر تمثيلهم محلَّ الحكم الأصلَ[1791] بنحو: البُر والخمر تساهلًا تُعُورف، وإلا فمحله في التحقيق ليس إلا فعل المكلف لا الأعيان، ففي نحو: "النبيذُ الخاص محرَّمٌ كالخمر" محله الحكم المشبَّه به، وهو الأصل: شرب الخمر، والفرع شرب النبيذ، والحكم الحرمة.

وحكمه وهو الأثر الثابت به ظن حكم الأصل في الفرع، وهو معنى التعدية والإثبات والحمل.

6. 3. فصل في الشروط:[1792]

منها: أن لا يكون معدولًا عن سَنَن القياس،[1793] أن يُعقل معنى ويوجد في آخر، فما لم يُعقل كأعداد الركعات والأطوفة ومقادير[1794] الزكاة وبعض ما خص بحكمه

[1789] ل: دليل.

[1790] د: الثانية.

[1791] بالنصب عطف بيان لمحل الحكم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 183و.

[1792] أ ي شروط صحة القياس. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 184و.

[1793] د: القيام.

[1794] ل: وتقادير.

كالأعرابي بإطعام كفارته أهله،[1795] أو عُقل ولم يتعدَّ كشهادة خزيمة [ت. 37هـ/657م][1796] نُصَّ على الاكتفاء بها،[1797] وليس مفيد الاختصاص بل المجموع منه، ومن دليل منع تعليله، وهو اختصاصه به كرامةً؛ لاختصاصه بفهم حل الشهادة له عليه الصلاة والسلام عن إخباره، فلا يبطل بالتعليل على التخصيص ابتداء بالمتراخي، وكونه ناسخًا على نفيه كالحنفية، ثم يأتي على أصولنا كل مخرج ابتداء بمتأخر عن عام؛ لامتناع تعليل الناسخ.

أو عُقل[1798] على خلاف مقتضي علة شرعية، كبقاء صوم الناسي مع عدم الركن، معدول عن مقضي عدم الركن وقطع نسبة[1799] الفعل عن المكلف[1800] مع النسيان وعدم المذكِّر، ولا يستطاع الاحتراز عنه، لا يستلزمه فيما هو[1801] دونه مما بمذكِّرٍ[1802] كالصلاة ففسدت بترك ركن ساهيًا، وما يمكن الاحتراز كالخطأ.

ومنها: أن يكون شرعيًا، فلا قياس في اللغة، وقد تقدم، ولا في العقليات.

[1795] إشارة إلى حديث أبي هريرة قال: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: هلكت، فقال: «وما ذاك؟»، قال: وقعت بأهلي في رمضان، قال: «تجد رقبة؟»، قال: لا، قال: «فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين؟»، قال: لا، قال: «فتستطيع أن تطعم ستين مسكينًا؟» قال: لا، قال: فجاء رجل من الأنصار بعرق، والعرق المكتل فيه تمر، فقال: «اذهب بهذا فتصدق به»، قال: على أحوج منا يا رسول الله، والذي بعثك بالحق ما بين لابتيها أهل بيت أحوج منا، قال: «اذهب فأطعمه أهلك». **صحيح البخاري** 160/3 (2600)؛ **صحيح مسلم** 781/2 (1111).

[1796] خزيمة بن ثابت الأنصاري الأوسي الخطمي، من السابقين الأولين شهد بدرا وما بعدها، وحمل راية خطمة يوم الفتح، جعل النبي صلى الله عليه وسلم شهادته شهادة رجلين، قتل في صفين. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 239/2.

[1797] أي نص النبي صلى الله عليه وسلم على الاكتفاء بشهادة خزيمة بقوله: «من شهد له خزيمة فحسبه». **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 183ظ.

[1798] معطوف على "عقل ولم يتعد". **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 184و.

[1799] د: نسبته.

[1800] بقوله صلى الله عليه وسلم: «إذا نسي فأكل وشرب، فليتم صومه، فإنما أطعمه الله وسقاه». **صحيح البخاري** 31/3 (1933)؛ **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 184و.

[1801] ل- هو.

[1802] د: يذكر.

ومنها: أن لا يكون منسوخًا؛ للعلم بعدم اعتبار الجامع.

/[67ظ] **ومنها:** أن لا يثبت بالقياس بل بنص أو إجماع، وهذا ما يقال: "لا يكون فرعًا؛ لاستلزامه قياسين".

ومن شروط الفرع أن يساوي الأصل **فيما** علل به حكمه من عين أي نوعٍ؛ إذ لا تعليل بالشخص كالنبيذ للخمر في الشدة، أو جنسٍ كالأطراف على القتل في القصاص بالجناية على الذات، **وفيما** يقصد من عين الحكم أي تمامه حقيقة كالقتل بالمثقل عليه بالمحدد في القصاص، أو جنسه كالولاية على الصغيرة في إنكاحها عليه في مالها.

ومنها: أن لا يتغير فيه حكم نص أو إجماع على حكم الأصل، كظهار الذمي على [ظهار] المسلم في الحرمة، فإن المعدى غير حكم الأصل وهو الحرمة المتناهية بالكفارة؛ إذ لا عبادة منه مطهِّرة، أو على غيره؛[1803] فبطل قياس تمليك الطعام على الكسوة في الكفارة، فإنه في الفرع[1804] أعم من الإباحة والتمليك، والسلم الحال بالمؤجل؛[1805] لأن حكم الأصل وهو السلم المؤجل اشتمل على جعل الأجل[1806] خلَفًا[1807] عن ملك المُسْلَم[1808] والقدرة عليه، وإن كان عنده بناء على كونه مستحقًا لحاجة أخرى، والإقدام دليله.

وإلحاقُ[1809] غير الماء[1810] به؛ للعلم بأن المقصود الإزالة لا الاستعمال، وإن نص على الماء في قوله: «**واغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ**»؛[1811] للاكتفاء بقطع محلها، فيتعدى إلى كل مُزيل،

1803 عطف على حكم الأصل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 184ظ.

1804 د ل ت- الفرع.

1805 أي بطل قياس السلم الحال في الجواز على السلم المؤجل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 185و.

1806 ص- الأجل. صح هامش؛ د ل ت – الأجل.

1807 ل: نطقا.

1808 د ل ت: السلم.

1809 هذا جواب اعتراض على الحنفية بأن إلحاقهم المزيل بالماء في إزالة الخبث هو من باب تغيير حكم النص. ينظر: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 138/3؛ **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 185و.

1810 د+ «في إزالة الخبث». وخط الناسخ فوقها صورة "ح"، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

1811 جزء من حديث أم قيس بنت محصن قالت: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن دم الحيض يصيب الثوب قال: «اغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ وَالسِّدْرِ، وَحُكِّيهِ وَلَوْ بِضِلَعٍ». **سنن ابن ماجه** 398/1 (628).

بخلاف الحدث ليس أمرًا محققًا[1812] يزال، بل اعتبار لا يتحقق عمل طبع الماء في إزالته، فاقتصر على ما علم قطع الاعتبار عند استعماله شرعًا وهو الماء، وإذ سقط التنجس بالملاقاة[1813] فيه لتحقق الإزالة سقط في غيره كذلك، وما يقال: في الماء للضرورة إن أريد صورة الإزالة فكذا غيره، أو لأنه لا يزيل سواه فليس واقعًا، أو لا يزيل شرعًا فمحل النزاع.

ومنها: أن لا يتقدم على حكم الأصل، كالوضوء في وجوب النية على التيمم؛ لثبوته قبل العلة، إلا إلزامًا بمعنى لا فارق، وليس التراب مماثلًا للماء فيه، بل جُعل مزيلًا للحدث بنفسه شرعًا كالخبث بإطلاق: /[68و] **(لِيُطَهِّرَكُمْ)**،[1814] وحينئذ يبطل قولهم: لا فارق.

ومنها: أن لا ينص على حكمه موافقًا؛ إذ لا حاجة إلى القياس، ولم يشترطه مشايخ سمرقند وكثير.[1815]

6. 4. فصل: في [مباحث] العلة:

[6. 4. 1. تعريف العلة]

"ما[1816] شُرع الحكمُ عنده لحصول الحكمة، جلب مصلحة أو تكميلها أو دفع مفسدة أو تقليلها".[1817]

فلزم تعريفُه، فلزم ظهوره وانضباطه، وإلا لا تعريف، وكونُه مَظِنتها، أو مظنةَ أمر تحصل الحكمة من شرع الحكم الخاص معه،[1818] أو مظنةَ مظنةِ[1819] أمر كذلك، فالسفر مظنة المشقة، وشرعُ القصر يحصل مصلحة دفعها.[1820]

[1812] ل: مختفا.

[1813] د ل ت: بالملاقة.

[1814] (وَيُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ) (سورة الأنفال، 11/8).

[1815] د: وكثر.

[1816] أي وصف. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 186و.

[1817] ل: تقلبها.

[1818] د- أو مظنة أمر تحصل الحكمة من شرع الحكم الخاص معه.

[1819] د- مظنة.

وصيغ العقودِ والمعاوضات مظنة الرضى بخروج مملوكيهما إلى البدل أو أحدهما،[1821] وتحمل المؤنة من الآخر في الهبة، وهو[1822] مظنة[1823] حاجتهما إليه، فشرع الرضى سببًا[1824] لملك البدل، وحله معه لمصلحة دفعها.

وهذا معنى اشتماله على حكمةٍ مقصودة للشارع من شرع الحكم، فحقيقة العلة الرضى، وإذ خفي علق الحكم بالصيغة، فهي العلة اصطلاحًا، وهي دليل مظنة مظنة ما تحصل الحكمة معه بالحكم، فظهر أن الرضا ليس الحكمة كما قيل.

والقتل والعدوان مظنة انتشاره إن لم يشرع القصاص، فوجب دفعًا له، وكون الوصف كذلك مناسبته، فهو كذلك المناسب، فهو ما قال أبو زيد: "ما لو عُرض على العقول -أي كلها- تلقَّته بالقبول".[1825] وكون الشارع قضى بالحكم عنده للحكمة اعتباره، ومعرفة مسالك العلة وشرطها تفضل لا وجوب، وهذا ما يقال: الأحكام مبنية على مصالح العباد، دنيوية كما ذكر، وأخروية للعبادات.

[6. 4. 2. مراصد في تقسيم العلة وشروطها وطرق معرفتها]

والكلام في تقسيمها وشروطها وطرق معرفتها في مراصد.

6. 4. 2. 1. المرصد الأول: [في تقاسيم العلة:]

تنقسم بحسب المقاصد، والإفضاء إليها، واعتبار الشارع.

[6. 4. 2. 1. 1. تقسيم العلة بحسب المقاصد]

فالأول: وهو بالذات للمقاصد ويستتبعه.[1826]

[6. 4. 2. 1. 1. 1. الضروريات الخمس]

[1820] د: رفعها.

[1821] ل: أحدها.

[1822] أي الرضا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 186و.

[1823] ت- الرضى بخروج مملوكيها إلى البدل أو أحدها وتحمل المأنة من الآخر في الهبة وهو مظنة.

[1824] د: سبب.

[1825] يقصد القاضي أبا زيد الدبوسي، نقل ابن الحاجب في المختصر هذا التعريف عنه. انظر **المختصر** مع شرحه: **بيان المختصر** لأبي الثناء الأصفهاني، 113/3.

[1826] د: وتشبعه. ل ت: وستتبعه.

وهي ضرورية لم تُهدر[1827] في ملة: حفظُ **الدينِ** بوجوب الجهاد وعقوبة الداعي إلى البدع، وفي كلام الحنفية أنه[1828] لكونهم حربًا علينا[1829] /[68ظ] دون الكفر، ولذا لا تقتل المرأة والرهبان إلا إن حاربوا، وقبلت الجزية، ولزمت المهادنة، والوجه أن يراد [حفظ] دين المسلمين عليهم، فيَرجع إليه.

و[حفظ] **النفسِ** بالقصاص، **والعقلِ** بكل[1830] من حرمة المسكر وحدّه، **والمال** بعقوبة السارق والمحارب.

وملحقٌ به[1831] مكمله بكل من حرمة قليل المسكر[1832] وحدّه؛ إذ[1833] كان[1834] يدعو إلى كثيره فيزيل العقل، فتحريم كل داعية حينئذ يقتضي الدليل، ثبت الشرع على وفقه في الاعتكاف والحج، وعلى خلافه في الصوم، ولم يثبت في الظهار، فتحريم الحنفية إياها[1835] على وفقه، وهو المناسب الحقيقي.

[6. 4. 2. 1. 1. 2. الحاجي]

ودونها حاجة، شرع لها نحو البيع والإجارة والقراض والمساقاة، فإنها لو لم تشرع لم يلزم فوات[1836] شيء من الضروريات، إلا قليلًا كالاستئجار لإرضاع مَن لا مرضعة له وتربيته، وشراء[1837] المطعوم والملبوس للعجز عن زراعة ما يأكله و[حوك ما] يلبسه، وتدبيره إلى أن يدفع به حاجته، فالتسمية باعتبار الأغلب.

1827 د: تهتدر.

1828 أي وجوب الجهاد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 186ظ.

1829 د: عليها.

1830 د ل ت: كل.

1831 أي ملحق بالضروري مكمله. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 187و.

1832 ت: السكر.

1833 ص: إذا.

1834 د ل ت: كانوا.

1835 أي الدواعي في الظهار. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 187و.

1836 د: قراءة.

1837 ل: وشر. وكذا في النسخة المحمودية.

ومكملها كوجوب رعاية الكفاءة ومهر المثل على الولي في تزويج الصغيرة، إلا لدلالة على حصول المقصود منها كتزويج ابنته عبدًا أو بأقل[1838] من مهرها عند أبي حنيفة، وهو المناسب المصلحي.

[6. 4. 2. 1. 1. 3. التحسيني]

وغير الحاجي[1839] تحسينيٌّ، كحرمة القاذورات؛[1840] حثًّا على مكارم الأخلاق والتزام المروءة، وكسلب العبد[1841] أهلية الولايات من الشهادة والقضاء وغيرهما؛ ليقع الجري على العادات المستحسنة أن يعتبر في المناصب ما يناسب.

[6. 4. 2. 1. 2. تقسيم العلة بحسب الإفضاء إلى المقاصد]

والثاني: خمسةٌ؛ لأن حصولَ المقصود إما يقينًا[1842] كالبيع للحل، أو ظنًّا كالقصاص للإنزجار؛ لأكثرية[1843] الممتنعين عنه، والاتفاق عليهما.

أو شكًّا، أو وهمًا، والمختار فيهما الاعتبارُ، كحد الخمر للزجر، وقد ثبت مع الشك فيه، ورخصة المسافر للمشقة، والنكاح للنسل، وثبتا مع ظن العَدم /[69و] في مَلِكٍ مترفةٍ وآيسةٍ، فعُلم أن المعتبر الحصول في جنس الوصف لا في كل جزئيٍّ ولا أكثرها.

أو يقينَ العدمِ، كإلحاق ولد مغربية بمشرقيٍّ عُلم قطعًا عدم تلاقيهما، جعلًا للعقد مظنة حصول النطفة في الرحم، ووجوب الاستبراء على مشتري مَن باعها في مجلس البيع، والجمهور على منعه؛ لأنه لا عبرة[1844] مع العلم بانتفاء المئِنَّةِ،[1845] ونُسب إلى

1838 د: وبأقل.

1839 ل + منسوب. وضرب عليها في د ت. وفي هامش ص: منسوب للحاجة.

1840 ل: إذا ذورات.

1841 د+ إلى.

1842 ل: تعينا.

1843 ل: لا كثرة.

1844 د: عين.

1845 أي نفس الحكمة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 188و.

الحنفية اعتباره، ولا شك في الثاني،[1846] بخلاف الأول؛[1847] لتعذر القطع بعدم الملاقاة، ويجيزه أبو حنيفة لا هما، نظرًا إلى ظاهر العلة لا إلى ما تضمنته من الحكمة.

[6. 4. 2. 1. 3. تقسيم العلة بحسب اعتبار الشارع الوصف علة]

وأما **الثالث**: فطائفة منهم فخر الإسلام: لا بد قبل التعليل في المناظرة من الدلالة على معلولية هذا الأصل، ولا يكفي: "الأصل"؛[1848] لأنه مستصحب يكفي للدفع لا الإثبات على ما سيعلم، بخلاف الإثبات لنفسه، كنقض الخارج من السبيلين يستدل على معلوليته بالإجماع على ثبوته في مثقوب السرة، فيعلم تعديه عن محل النص، فصحة تعليله بنجاسة الخارج ليثبت النقض به من سائر البدن.

وطائفة: لا؛ إذ لم يعرف في مناظرة قطُّ للصحابة والتابعين، ولأن إقامة الدليل على علية الوصف ولا بدٌّ منه يتضمنه، فأغنى، وهذا أوجهُ، ثم دليل اعتباره النص والإجماع سيأتيان.

[6. 4. 2. 1. 3. 1. تأثير الوصف ومناسبته]

والتأثير ظهور[1849] أثره شرعًا، ويسمونه عدالته، ويستلزم مناسبته، ويسمونها ملائمته، كونه غير ناء[1850] عن الحكم، كتعليلِ الفرقة[1851] بالإباء، بخلافها بإسلام الزوجة.

وفُسر[1852] بأن يكون لجنسه تأثير في **عين** الحكم، كإسقاط الصلوات الكثيرة بالإغماء؛ لجنسه فيه.

[1846] أي في انتفاء المئنة في الأمة المذكورة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 188و.

[1847] أي ولد المغربية من مشرقي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 188و.

[1848] أي لا يكفي قول المعلل الأصل في النصوص التعليل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 188و.

[1849] د: وظهور.

[1850] ل: ناب.

[1851] أي الفرقة بين الزوجين الكافرين إذا أسلمت وأبى. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 188ظ.

[1852] د- وفسر. صح هامش.

أو في **جنسه**،[1853] كالإسقاط عن الحائض بمشقته، وجنسُه المشقةُ المتحققة في مشقة السفر [تؤثر] في جنسه السقوط الكائن في الركعتين، ونقل عن بعضهم[1854] نفيه، ومن الحنفية /[69ظ] من يقتصر عليه، فيلزم باقي الأقسام بأوْلى.

أو **لعينه**، كالأخوة لأب وأم في ولاية الإنكاح في جنسه التقدمُ[1855] في الميراثِ، أو في عينه، ويَلزم كونه بالنص والإجماع كالسكر في الحرمة بالإجماع؛ إذ لم يبق مع ظهور المناسبة إلا الإخالة[1856] بعدها وبعد الأقسام، وينفون[1857] إيجابها مجوّزي العمل قبله بها كالقضاء بمستورين ينفذ ولا يجب.

[6. 4. 2. 1. 3. 2. الإخالة]

والإخالة أبدًا المناسبة بين الأصل والوصف بملاحظتهما، وهو ما عن القاضي أبي زيد: "ما لو عُرض على العقول تلقته بالقبول".[1858] والحقُّ أن المراد بإبداء[1859] المناسبة تفصيلها للمخاطب، كقوله: الإسكار إزالةُ العقل، وهو مفسدة، يناسب حرمة ما يحصل به الزجر عنه.

6. 4. 2. 1. 4. تتمةٌ: [في تقسيم العلة بحسب التمام والنقص]:

قسَّم الحنفية العلة بحسب التمام والنقص إلى: علة **اسمًا**،[1860] وهي الموضوعةُ لموجبها المضاف إليها بلا واسطة، **ومعنًى** باعتبار تأثيرِها، **وحكمًا** بأن يتصل بها بلا

1853 أو تأثير في جنس الحكم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 188ظ.

1854 د- بعضهم. صح هامش.

1855 د: المتقدم.

1856 د+ نص عليه في الكشف الصغير.

1857 د ل ت: ويتقون. | وينفون أي الحنفية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 189و.

1858 تقدم ذكر هذا التعريف.

1859 د: بإبراء. ل: باهد.

1860 د: أسماء.

تراخٍ، وهي[1861] الحقيقة، كالبيع المطلَق للملك، والنكاح للحل، والقتل للقصاص، والاعتاق لزوال الرق، ويجب كونه على قولهما، أما على قوله فلإزالة[1862] الملك.

وإلى العلةِ **اسمًا**[1863] **فقط**، كالإيجاب المعلَّقِ، قيل:[1864] واليمين قبل الحنثِ للإضافة، يقال: كفارة اليمين، لكن لا[1865] تؤثر فيه، ولا يثبت الحكم للحال، ويرِدُ عليه أنها ليست موضوعةً لها،[1866] بل للبر.

وإلى علة **اسمًا**[1867] **ومعنًى فقط**، كالبيع بشرط الخيار، والموقوف؛ لوضعه وتأثيره في الحكم، وإنما تراخى حتى يثبت عند زواله من وقت الإيجاب، فيملك المبيع[1868] بولده الذي حدث قبل زواله بعد الإيجاب،[1869] والإيجاب المضاف إلى وقت، حتى أسقط التصدق اليوم[1870] ما أوجبه قوله: "عليَّ التصدق بدرهم غدًا"، ولم يلزمه في الحال.

ومنه النصاب، إلا أن لهذا شبهًا بالسبب لتراخي حكمه إلى ما يشبه العلة، وهو النماء الذي أقيم الحول مقامه؛ لأنه /[70و] الممكن منه لا العلة، وإلا تمحض[1871] سببًا، وعقد الإجارة ليس علة حكمًا لعدم المنافع وثبوت الملك فيها في الحال، فكذا في الأجرة، مع أنه وُضع لملكهما،[1872] ويؤثر فيها، ويشبه السبب لما فيه من معنى الإضافة في حق ملك المنفعة إلى مقارنته الاستيفاء؛ إذ لا بقاء لها.

[6. 4. 2. 1. 4. 1. ما يشبه السبب من العلل اسمًا ومعنًى لا حكمًا]

1861 أي العلة اسمًا ومعنًى وحكمًا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 189و.

1862 ل: فلا إزالة.

1863 د: أسماء.

1864 القائل صاحب المنار. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 189و.

1865 د – لا. صح هامش.

1866 د- لها. صح هامش.

1867 د: أسماء.

1868 د: البيع.

1869 ت- فيملك المبيع بولده الذي حدث قيل زواله بعد الإيجاب.

1870 ل: في اليوم.

1871 ت: ولا لمحض.

1872 د: لملكها.

ومما يشبه السبب مرض الموت، علة الحجر عن التبرع بحق الوارث ما زاد على الثلث، ويشبه السبب؛ لأن الحكم يثبت به إذا اتصل به الموت، لأن العلة مرضٌ مُميتٌ، ولما كان منعدمًا في الحال لم يثبت الحجر، فصار المتبرَّعُ به ملكًا للحال، فلا يحتاج إلى تمليك لو برئ، وإذا مات صار كأنه تصرّف بعد الحجر فتوقف على إجازتهم.

وكذا التَّزكيةُ بمعنى علة العلة عنده، فإن الشهادة لا توجب الرجم[1873] دونها، فلو رجع المزكون ضمنوا الدية عنده، غير أنه إذا كان صفة للشهادة أضيف الحكم إليها، وعندهما: لا.

وكلُّ علةِ علةٍ شبيهةُ السبب، وهو السبب في معنى العلة، أما علة فلأن العلة لما كانت مضافة إلى علة أخرى كان الحكم إليها بواسطة الثانية، فهي كعلة توجب بوصف، لها فيضاف إليها دون الصفة، وأما الشبه فإنها لا توجب إلا بواسطة.

[6. 4. 2. 1. 4. 2. ما يشبه السبب من العلل اسمًا ومعنًى وحكمًا]

ومما يشبه السبب شراء[1874] القريب، فإنما هو علةٌ للملكِ العلةِ للعتق، فهو علةُ العلةِ، غير أن الوجه فيه أنه علة اسمًا[1875] ومعنًى وحكمًا؛ للإضافة والتأثير وعدم التأخر.

فبيْنَ العلةِ اسمًا ومعنًى لا حكمًا والعلةِ التي تُشبه الأسبابَ عمومٌ من وجهٍ؛ لصدقِهما فيما قبله،[1876] وانفرادِ المشبه في شراء[1877] القريب، و[انفراد] العلةِ اسمًا ومعنًى لا حكمًا في البيع الموقوف.

وإلى علة **معنًى وحكمًا** كأجزاء[1878] المركبة، لا اسمًا إذ لم يضف إليه فقط.

1873 د- الرجم. صح هامش.

1874 ل: شر.

1875 د: أسماء.

1876 أي قبل هذا القسم وهو علة العلة من النصاب وما بعده. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 190ظ.

1877 ل: شر.

1878 د ل: كآخر.

وإلى علة **اسمًا وحكمًا**، كل علة أُقيم مقام حقيقة العلة المؤثر كالسفر للترخص، لا معنى؛ لأن المؤثر المشقة، وكالنوم للحدث؛ إذ المعتبر خروج النجس، /[70ظ] إلا أنه علة سببِه[1879] الاسترخاءِ فأُقيم مقامه، فكان علة اسمًا لإضافة الحدث.

وإلى علة **معنى فقط**، وهو بعض أجزاء المركبة غير الأخير، وليس سببًا لو تقدم، خلافًا لأبي زيد وشمس الأئمة، وإن لم يجب عنده لفرض عقلية دخله في التأثير، ولذا[1880] جعلوا كلًا من القدر والجنس محرمًا للنسيئة؛[1881] لشبهة العلة بالجزئية، فامتنع إسلام حنطة في شعير، و[ثوب] قوهيٍّ في قوهيٍّ،[1882] والشبهة مانعة هنا للنهي عن الربا والريبة.[1883]

وخرَّج العلة حكمًا فقط [على] الشرط في تعليق الإيجابِ، لثبوت الحكم عنده مع انتفاء الوضع والتأثير، وكذا الجزء الأخير من السبب الداعي المُقام إذا كان مركبًا، وما أقيم من دليل مقام مدلوله كالإخبار عن المحبة.

6. 4. 2. 2. المرصد الثاني في شروطها:

استلزم ما تقدَّم من تعريفها اشتراطَ الظهور[1884] والانضباط ومظنيةَ[1885] الحكم أولًا أو[1886] بواسطة مظنة أخرى، فلزمت المناسبة وعدم الطرد.

ومنها:[1887] أن لا تكون عدمًا، ويطرد في عدم علة ثبت اتحادها لعدم حكمها، كقول محمد في ولد المغصوب: لم يُضمَن؛ لأنه لم يَغصب، **وأبي**[1888] **حنيفة**[1889] في نفي

1879 ت: سعيه. | أي خروج النجس. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 190ظ.

1880 د: ولذلك.

1881 د: للنسبة.

1882 نسبة إلى قوهستان كورة من كور فارس. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 191و.

1883 أي الفضل الخالي عن العوض. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 191و.

1884 د: اشتراطًا لظهور.

1885 ل: مظنة.

1886 ل - أو.

1887 أي من شروط العلة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 191ظ.

1888 ت: وأبو.

1889 ل: وأبي خليفة.

خمس العنبر لم يُوجَفْ عليه،[1890] إلا أن قولهم: "لا يعلل[1891] بالعدم إلا عدم علة متحدةٍ" يفيد أنه علته، والوجه أن ليس الخلاف حقيقيًا، فما قيل: يقتل المرتد لعدم إسلامه، المناسبُ أن يقال: لاعتقادٍ قائم وجوديٍّ هو ضد الإسلام، وهو الكفر، ويستلزم عدمه كما هو شأن الضدين في استلزم كل[1892] عدم الآخر، فالإضافة فيه إلى العدم لفظًا.

ومنها: أن لا تكون قاصرة؛ لأن ظن كون الحكم لأجلها لا يندفع، وهو التعليل، والاتفاق على المنصوصة كجوهرية النقدين.

ومنها: أن لا تكون مُعدِّيةً إلى الفرع حكمًا يخالف قول صحابي فيه بشرطه السابق في وجوب تقليده وتجويز كونه عن مستنبطة،[1893] عندنا احتمال مقابل لظهور أنه عن[1894] نص.

/[71و] **ومنها:** عدم نقض المستنبطة، وهو: تخلُّفُ الحكم عنها في محل لمشايخ ما وراء النهر إلا أبا زيد، واختلفوا في المنصوصة فمانع أيضًا، ومجوِّزٌ، والأكثر ومنهم العراقيون كالكرخي والرازي: يجوز[1895] بمانع أو عدم شرط فيهما.

واختار المحققون الجواز في المستنبطة إذا تعين المانع، وفي المنصوصة بنص عام، إلا أنه إن لم[1896] يتيقن قُدِّرَ، أمّا بقاطع في محل النقض فيلزم الثبوت فيه أو في غيره[1897] فقط، فلا تعارض، وهذا مراد الأكثر وليس قولًا آخر، ونقل الجواز فيهما بلا مانع، وفي المستنبطة كذلك فقط، والحق نقل بعضهم الاتفاق على المنع بلا مانع.

1890 الوجف سرعة السير، لأن سبب الخمس واحد إجماعًا وهو الإيجاف بالخيل والركاب أي إسراعها في السير. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 191ظ.

1891 ل: يعطل.

1892 ل: أكل.

1893 د – مستنبطة، صح هامش.

1894 د: قد.

1895 د- يجوز. صح هامش.

1896 د: إذا لم.

1897 د: عين.

6. 4. 2. 2. 1. تنبيه:[1898] **[في أقسام الموانع التي يتخلف بسببها الحكم عن العلة]**:

قسم المصححون [لتخصيص العلة] مع المانعِ من الحنفية الموانعَ إلى **خمسةٍ**:

1- ما يمنع انعقادَ العلة، كبيع الحر، وهو انتفاء محلِّها، ولا علة في غير محل.

2- وتمامَها في حق غير العاقد، كبيع عبدِ الغير تامةً في حق العاقد لا المالك، فجاز بإجازته، وبطل بإبطاله.

3- وابتداءَ الحكم، كخيار الشرط للبائع يمنع الملك للمشتري.

4- وتمامَه، كخيار الرؤية لا يمنع ثبوته لكن لا يتم بالقبض معه، ويتمكن من له الخيار من الفسخ بلا قضاء ورضًى.[1899]

5- ولزومَه، كخيار العيب يثبت معه تامًّا، ولا يتمكن من الفسخ بعد القبض إلا بتراض أو قضاء.

وأما نقض الحكمة فقط، ويُسمى كسرًا، فشرط بعضهم عدمه لصحة العلة، والمختار نفيه.

ومنها: انعكاسُها عند قوم، وهو: انتفاء الحكم لانتفائها؛[1900] لمنع تعدد المستقلة، فينتفي لانتفاء خصوص هذا الدليل وهو العلة؛ إذ لا يكون الحكم بلا باعث تفضُّلًا[1901] أو وجوبًا.[1902]

[6. 4. 2. 2. 2. المختار عند الحنفية جوازُ تعدد العلة الباعثة ووقوعُه]

والمختار جوازُ التعددِ مطلقًا، والوقوعُ، فلا يشترط انعكاسُها. **لنا:** أن البول والمذي والرعاف كلٌّ[1903] يوجب الحدث، وهو الاستقلال، وكذا القتل والردة تحله.[1904]

[1898] ت – تنبيه. وترك الناسخ بياضًا يتسع لثلاث كلمات.

[1899] ص: ورضاءٍ.

[1900] د: لانتهائها.

[1901] د: تفضيلا. | أي عدم كون الحكم بلا باعث إما تفضلًا من الله تعالى. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 193و.

[1902] عند المعتزلة بناء على مسألة وجوب الأصلح عليه تعالى شأنه عن ذلك. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 193و.

وعُورِضَ: لو تعددتْ[1905] كان بالإضافات؛[1906] إذ ليس ما به الاختلاف سواه، واللازم باطل؛ لأن الإضافات لا توجب تعددًا /[71ظ] في ذات المضاف، وإلا لَوجب لكل حدث وضوء، فكان يرتفع أحدهما ويبقى الآخر.

الجواب: أن ذلك إلى الشرع، فجاز أن يعتبر التلازم بين مسببات في الارتفاع ولا يعتبر في أخرى، على أن في الفقه عن أبي حنيفة: حلف لا يتوضأ من الرعاف، فبالَ ثم رعفَ فتوضأ حنثَ، وهو يَشْكُل عليهم بعد قولِهم باتحادِ الحكم وتعدد المستقلة، لكنَّ ارتفاع بعضها دون بعض في صورة إنما يكفي دليلًا على التعدد فيها لا في[1907] غيرها، كما في القتل؛ لأن أحدهما حق الله والآخر حق العبد.

ثم اتفق المعددون أنه[1908] بالأول في الترتيب، وفي المعية قيل: بالمجموع، فكلٌّ جزءٌ، وقيل: واحدة لا بعينها، والمختار بكل؛ لأنه لو امتنع كان لاجتماع الأدلة الشرعية على مدلول، وهو حق اتفاقًا.

ومنها: أن لا تتأخر عن حكم الأصل، وإلا ثبت بلا باعثٍ، والوجه عدم اشتراطه لعدم الموجب؛ لبطلانها بقليلِ تأملٍ.

ومنها: أن لا يعود على أصله بالإبطال، حلولُ السلم كالمؤجل يبطل[1909] تقييد نص السلم بأجل معلوم مع تغييره[1910] إذا هُدرَ جعل الأجل خلفًا عن وجود المعقود عليه المنصوص اشتراطه بالنهي عن من ليس عنده.

وأما الافتتاح بنحو: "اللهُ أعظمُ" فبالنص؛ إذ التكبير التعظيم، ووزان ما في السلم: «**ثُمَّ اغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ**»،[1911] فنوقضوا بإلحاق نحو الخل في الحقيقة.

1903 د+ «أي تعدد العلل». وخط الناسخ فوقها صورة "ح"، كأنه يشير إلى أنها حاشية.

1904 د: تحلة.

1905 أي الأحكام في مثل ذلك. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 193و.

1906 ل: بالإضافة.

1907 د- في. صح هامش.

1908 ل: بأنه.

1909 د- يبطل. صح هامش.

1910 ل: تعيين.

والجواب: بالعلم بأن المقصود الإزالة، للعلم بارتفاع المانع بالقطع معارضٌ بأنها مستلزمة [فائدة] أُخرى [هي] علمُ قطع اعتبارها في الماء على خلاف القياس، فلا يصح التعليل لإلحاق غيره به فيه، فضلًا عن الحكم بطهارة الخل حال المخالطة، وتقدم فيه كلام.[1912]

ومنها: أن لا تخالف[1913] نصًّا[1914] كاشتراط التمليك في طعام الكفارة كالكسوة، وشرطُ الإيمان في اليمين[1915] كالقتل يبطل إطلاق نص الإطعام والرقبة.

ومنها: أن لا توجب زيادة في حكم الأصل، /[72و] كتعليل حديث الطعام،[1916] بأنه ربا، فيلزم التقابض، وليس في الأصل.

ومنها: أن لا يكون دليلها متنًا ولا حكمُ الفرع، والحق جواز تعدد الأدلة، ولا يستلزم الرجوع عن القياس، بل الإفادة به وبغيره، أما لو تُنُوزِعَ في دلالته عن حكم الفرع فجوازه اتفاق.

والمختار جواز كونها حكمًا شرعيًا، مثاله: «**أَرَأَيْت لَوْ كَانَ عَلَى أَبِيك دَيْنٌ**»،[1917] قاس بعلة كونه دينًا، وهو حكم شرعي، هو لزوم[1918] أمرٍ في الذمة، وقولهم في المدبر: "مملوك تعلق عتقه بمطلق موت المولى فلا يباع كأم الولد".

[1911] جزء من حديث، قال الزيلعي في **نصب الراية** 207/1: (غريبٌ بهذا اللفظ، وروى الأئمة الستة في كتبهم، واللفظ لمسلم من حديث هشام بن عروة عن امرأته فاطمة بنت المنذر بن الزبير عن جدته أسماء بنت أبي بكر، قالت: جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت: إحدانا يصيب ثوبها من دم الحيضة كيف تصنع به؟ قال: «تَحُتُّهُ، ثُمَّ تَقْرُصُهُ بِالْمَاءِ، ثُمَّ تَنْضَحُهُ، ثُمَّ تُصَلِّي فِيهِ»، انتهى. وفي رواية لأبي داود: «حُتِّيهِ، ثُمَّ اُقْرُصِيهِ بِالْمَاءِ، ثُمَّ انْضَحِيهِ»).

[1912] ل- كلام.

[1913] ل: تخاف.

[1914] ل- نصا.

[1915] أي في الرقبة المحررة في كفارة اليمين. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 194و.

[1916] أي «لا تَبيعوا الطعامَ بالطعامِ إلا سواءً بسواءٍ». **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 194و. | قال ابن كثير في: **تحفة الطالب بمعرفة أحاديث مختصر ابن الحاجب** 3821/1: (ليس في شيء من الكتب بهذه الصيغة، وأقرب ما رأيت إلى ذلك: ما رواه مسلم عن معمر بن عبد الله قال: كنت أسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول: «الطعامُ بالطعامِ مِثلًا بمثلٍ»).

ثم اختير تعميم[1919] كونها لجلب مصلحة، كبطلان بيع الخمر بالنجاسة لا لدفع مفسدة؛ لأن الشرعي لا يشتمل عليه.

والمختار جواز كونها مجموع صفات؛ إذ لا مانع منه في العقل، ووقوعُه كالقتل العمد العدوان.

6. 4. 2. 3. المرصد الثالث: طرُقُ إثباتها

[6. 4. 2. 3. 1. مسالك العلة]

مسالكُ العلة متفقةٌ[1920] تقدَّم منها: **المناسبةُ،**

والثاني: **الإجماعُ،** فلا يختلف في الفرع إلا إن كان ثبوتها أو طريقه[1921] ظنيًا، أو ذاته كالسكوتي، أو يدَّعِي فيه معارض، كالصغر في ولاية المال.

والثالث: **النصُّ،** صريح للوضع، [وهو] مراتبُ.

والرابع: **السبر والتقسيم،** حصرُ الأوصاف، ويكفي عند منعِه: "بحث[1922] فلم أجدْ"، ثم حذف بعضها فيتعين الباقي، ولو أبدى آخر فالمختار لا ينقطع إلا إن لم يبطله.

ويجب على أصولنا نفي هذا القسم وإن رضيه الجصاص والمرغيناني [ت. 593هـ/1135م]؛[1923] لأن الباقي بعد نفي غيره لم يَثبت اعتباره بظهور التأثير والملاءمة، فلذا[1924] رده من قبِلَه من متأخريهم[1925] إلى النصِّ والإجماع.

1917 «فَقَضَيْتَهُ أَمَا كَانَ يُجْزِئُ عَنْهُ». أخرجه أبو يوسف في **الآثار** ص 134 (574).

1918 د+ «أي العلة». وخط الناسخ فوقها صورة "ح"، كأنه يشير إلى أنها حاشية.

1919 د: تعمين؛ ل: تعين؛ ت: نغمين.

1920 أي وهي إما متفقةٌ بين الفريقين على صحتها، وإما مختلف فيها، ولم يذكر هذا صريحًا اكتفاء ببيان الخلاف في كل قسم منه. **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 38/4.

1921 أي طريق نقل الإجماع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 195و.

1922 هكذا في النسخ الخمسة، ولعله سبق قلم من المؤلف رحمه الله، ففي نسخة الشرح: (بحثتُ). وهو الذي في الأصل أيضًا. ولعله مأخوذ من قول ابن الحاجب في **مختصره**: «ويكفي: بحثتُ فلم أجدْ، والأصل عدم ما سواها». انظره مع شرحه **بيان المختصر** لأبي الثناء الأصفهاني، 98/3.

1923 قال القرشي في **الجواهر المضية** 346/2: «المرغيناني بفتح الميم وسكون الراء وكسر الغين المعجمة وسكون الياء تحتها نقطتان وبعدها نون وبعد الألف نون، مدينةٌ من مشاهير بلاد فرغانة يُنسب إليها جماعة».

الخامسُ: **الدَّوَرانُ**، ونفاه الحنفية ومحققو الأشاعرة،[1926] وتنسبه الحنفية لأهل الطرد، وينسبون إليهم التعليل بكل وصف اقترن.

واعلم أن الأمارة في اصطلاح [الحنفية] ليست بشهرةِ العلامة.

[6. 4. 2. 4. أقسام متعلق الحكم الخارج عنه عند الحنفية]

وتقسيمُهم الخارجَ المتعلق /[72ظ] بالحكم إلى مؤثر فيه، ومفض إليه بلا تأثير، فالأول: **العلة**، والثاني: **السبب**، وإلا فإن توقف عليه الوجود **فالشرط**، وإلا فإن دل عليه **فالعلامة**.

فالعلة[1927] تقدمت بأقسامها.

[6. 4. 2. 4. مبحث السبب]

والسبب تجب العلة بينه وبين الحكم، *فإما تضاف* إليه كالسَّوقِ المضاف إليه العلةُ وطْؤُها،[1928] ولم يوضع للتلف ولم يؤثر فيه، بل طريق إليه، فالسبب في معنى العلة، فله حكمها فيما يرجع إلى بدل المحل[1929] لا جزاءِ[1930] المباشرة، فعليه الديةُ لا حرمانُ الميراث ونحوه.

قلت: لعل أشهر من ينسب إليها صاحب الهداية وهو: الإمام علي بن أبي بكر بن عبد الجليل الفرغاني المرغيناني صاحب الهداية وكتاب البداية وكفاية المنتهي في نحو ثمانين مجلدًا، وكتاب التجنيس، كان إمًا فقيهًا مفسرًا محدثًا أصوليًا، توفي 593هـ. **تاج التراجم** لابن قطلوبغا، **الفوائد البهية** للكنوي، 141/1.

1924 د: فلهذا.

1925 هو صدر الشريعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 195ظ.

1926 كابن السمعاني والغزالي والآمدي وابن الحاجب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 195ظ.

1927 ص د: فالعلية.

1928 عطف بيان على العلة أي وطءُ الدابة نفسًا أو مالًا، فالسوق سبب للتلف وليس بعلة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 196و.

1929 د- المحل.

1930 د ل: لا جزء.

والشهادةِ[1931] لوجوب القصاص، لم توضع له، ولم تؤثر فيه، بل طريقه وعلته المتوسط من فعل المختار المباشر للقتل، لكن فيه معنى العلة؛ لأنها مؤدية إلى القتل بواسطة القضاءِ واختيارِه الوليُّ على العفو، فعليهم برجوعهم[1932] الدية لا القصاص؛ لأنه جزء المباشرة.

ومنه: وضعُ الحجر وإشراعُ الجناح[1933] و[ترك هدم] الحائط المائل بعد تقدمٍ، والوجه أنه مثله في تعديه في الفعل السبب.

وإما لا تضاف إليه فعلًا اختيارًا كدلالة السارق المتوسط سرقته فالحقيقيُّ، فلا يضاف الحكم إليه، فلا يضمن دالُّ السارق، ولا يشرَك في الغنيمة الدالُّ على حصن في دار الحرب؛ لقطع نسبة الحكم إليه، ولا القائل: "تزوَّجْها فإنها حرةٌ" لقيمة الولد، بخلاف تزويج الولي أو الوكيل بالشرط؛ للغرور.

ولا يلزم:[1934] "المودعُ والمحرم على الوديعة والصيد يضمنانِ وهما مسبِّبان"؛ لأن ضمان المودَع بترك الحفظ والمحرم بإزالة الأمن المتقررة بالقتل، بخلافها على صيد الحرم؛[1935] لأن أمنه بالمكان بكونه صيد الحرم ولم يزُلْ بالدلالة، بخلاف فعل غيره فإنه بتواريه، فالدلالة عليه إزالة أمنه، وهو الجناية على إحرامه.

وفتوى المتأخرين بالضمان بالسعاية بخلاف القياس استحسانًا؛ لغلبة السعاة، وينبغي مثله لو غلب غصب المنافع.

1931 بالجر عطف على "السوق" مثال آخر للسبب المضاف إليه العلة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 196و.

1932 ل: رجوعهم.

1933 الجناح رءوس الأخشاب التي تخرج من فوق البيت بمقدار ذراع أو أكثر حتى يبني عليه بعض بيت العلو، وإشراعه إظهاره وإخراجه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 196ظ.

1934 أي لا يرد على هذه المسائل بطريق النقض أن يقال. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 197ظ.

1935 د: المحرم.

ويقال لفظ السبب مجازًا[1936] على المعلق من تطليق وإعتاق /[73و] ونذر، وعلى اليمين؛ إذ ليست مفضيه إلى الوقوع والحنث، بل لها نوع إفضاء في الجملة ولو بعد حين، فهي مجاز، وإذا صدر شرط المعلق صار علة حقيقية، بخلاف السبب في معنى العلة؛ لأنه لم يؤثر في المسبب وإن أثر في علته، فلم تنتف حقيقة[1937] السببية بوجود التأثير، ثم للمعلق المجاز شبه العلة الحقيقية عندنا خلافًا لزفر، وثمرته في تنجيز الثلاث يبطل التعليق عندنا خلافًا له.

وجرت العادة بتعيين أسباب المشروعات وقد قدمناها،[1938] لكن بقي سبب الاختصاصات، فالسبب لشرعية الاختصاصات كالملك لغيره ونفسه التصرفات المجعولة[1939] أسبابًا شرعًا كالبيع والطلاق والعتاق، فقد أطلقوا لفظ السبب على ما ذُكر علةً.

[6. 4. 2. 4. 1. 1. الفرق بين السب والعلة]

فقيل:[1940] ما ترتب عليه الحكم ولم يعقل تأثيره وليس صنع المكلف خُص باسم **السبب**، وإن بصنعه وذلك الحكم[1941] هو الغرض من صنعه **فعلةٌ**، ويطلق عليه سبب مجازًا كالبيع للملك، وإن لم يكن الغرض منه كالشراء لملك المتعة لا يعقل تأثيره، وليس الغرض منه، بل ملك الرقبة **فسببه**، وإن عقل تأثيره خص باسم **العلة**.

والظاهر أنما لم يعقل تأثيره[1942] أي مناسبته بنفسه، بل بما هو مظنته على ما قدمناه وثبت[1943] اعتباره **علةٌ**، وما هو مفض بلا تأثير **سببٌ**، وإلا[1944] خص باسم العلة الحكمة، والاصطلاح ناطقٌ بخلافه، ويُطلق كلٌّ على الآخر مجازًا.

1936 د: مجاز.

1937 د- السبب في معنى العلة لأنه لم يؤثر في المسبب وإن أثر في علته فلم تنتف حقيقة. صح هامش.

1938 تقدمت في الفصل الذي قبيل باب السنة.

1939 ل: والمجعول؛ ت: والمجعولة.

1940 أي قيل في التفريق بين السبب والعلة، والقائل هو صدر الشريعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 197ظ.

1941 د- خص باسم السبب وأن يصنعه وذلك الحكم. صح هامش.

1942 د- خص باسم العلة والظاهر أنما لم يعقل تأثيره. صح هامش.

[6. 4. 2. 4. 2. مبحث الشرط]

وأما **الشرطُ** فحقيقيٌّ يتوقف عليه الشيء في الواقع، وجعليٌّ للشرعِ فيتوقف شرعًا كالشهود للنكاح والطهارة،[1945] أو للمكلفِ بتعليق تصرفه عليه مع إجازة الشرع كـ: "إنْ دخلتِ"، أو معناه[1946] كـ: "المرأة التي أتزوجها"، بخلاف: "هذه المرأة"، إلى آخره[1947] فيلغو في الأجنبية.

ولمَّا شابه العلةَ[1948] للتوقف أضافوا إليه الحكم أحيانا[1949] في التقدير، وذلك عند عدم علة صالحة للإضافة، وسمَّوه شرطًا فيه معنى العلة، كشهادة وجود الشرط، فإذا رجعوا بعد القضاء ضمنوا لفخر الإسلام، والذي في **الجامع الكبير:** لا. وعليه السرخسي وأبو اليسر، في **الطريقة**[1950] **البرغرية**:[1951] هو قول زفر، والثلاثة لا تضمين، قيل: لأن العلة صالحة لقطعه /[73ظ] عن الشرط إذ كان فعل مختار.[1952]

[1943] د: وسبب.

[1944] أي لو كان المراد بالعلة ما ذكره صدر الشريعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 198و.

[1945] د ـ الطهارة. صح هامش.

[1946] ل: ومعناه.

[1947] أي التي أتزوجها طالق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 198و.

[1948] د: في العلة.

[1949] د- أحيانا.

[1950] في نسخة الشرح: وفي الطريقة. وهو الذي في الأصل أيضًا.

[1951] بحثت عن البرغري في كتب التراجم العامة وتراجم الحنفية خاصة فلم أظفر له بذكر، ورأيت باحثًا كتب في المجلس العلمي لشبكة الألوكة على الإنترنت أن البرغري تحريف لكلمة "البزدوي" وأنه لا يوجد شخص اسمه البرغري، وأصر على ذلك وذكر ما اعتبره قرائن تثبت صحة دعواه، ثم عثرت بعد ذلك على ترجمة لشخص يسمى البرغري في كتاب **تلفيق الأخبار وتلقيح الآثار في وقائع قزان وبلغار وملوك التتار** لرمزي، 323/1 وأنا أُوردها هنا بتمامها للفائدة، قال: «ومنهم الإمام الخواجة أحمد البرغري، ذكره الفاضل المرجاني وقال: وربما يقال: الشيخ أحمد البرغري، وهو أستاذ السلطان محمود سبكتكين الغزنوي، وقال في الكشف الكبير شرح أصول البزدوي: قال الشيخ الإمام البرغري، وفي موضع: قال الإمام البرغري، وفي محل: وفي الطريقة البرغرية، وفي موضع آخر: قال الإمام البرغري في طريقته، وفي فوائد الجواهر نقلًا عن القنية: وفي الجامع البرغري إلخ. وفي بعض الكتب: ذكر في فوائد البرغري كذا وكذا، فهذه العبارات تدل بأسرها على

والمروي شهادة شرط اليمين الأول في قوله: إن كان قيد[1953] عبده عشرة فهو حرٌّ، وإن حُلَّ فهو حر، فشهدا[1954] بعشرة، فقُضي بعتقه فوزن ثمانية ضمنَا عنده؛ لنفاذه[1955] باطنًا؛ لابتنائه على موجب شرعي، بخلاف ما إذا ظهروا عبيدًا أو كفارًا؛ لإمكان الوقوف عليه، وفيما نحن فيه سقط معرفة وزن القيد؛ لأنه بحَلِّه، وبه يعتق، وإذا نفد باطنًا عتق قبل الحل[1956] فامتنع إضافته إليه، والعلة وهي[1957] اليمين أي الجزاء فيه غير صالح لإضافته الضمان إليه؛ لأنه[1958] تصرف المالك[1959] لا تعدٍّ، فتعين إلى الشرط وهو كونه عشرة، وقد كذَبَ به الشهود تعدِّيًا فيضمنون.

وعندهما لا؛ إذ[1960] لا ينفذ[1961] باطنًا، فهو رقيق بعد القضاء، ثم عتق بالحل، وما فيه صالحة[1962] شهادتا اليمين والشرط، فيضاف إليها، فيضمن شهود اليمين إذا رجع الكل.

جلالة شأنه وعظم قدره، ولكن لا يجزم بأن المراد بالبرغري الواقع في هذه العبارات كلها شخص، بل يمكن أن يكون أشخاص بهذه المثابة والنسبة، ونقل الفاضل المرجاني بيتين فارسين في مدح الخواجة... ولكن لا يدرى هل المراد به هو الخواجة أحمد المذكور أو غيره، والظاهر أنه هو؛ لأن المدح بمثل هذا لا يكون إلا لمثله، والله سبحانه أعلم، وأما النسبة إلى برغر فقد تقدم أنه يقال لبلغار: برغر وبرغار، فلا تغفل».

[1952] ت: لاختار.

[1953] د: قد.

[1954] د: فشهد.

[1955] د: لتضاده.

[1956] د: الحمل.

[1957] د: هي.

[1958] د: لا.

[1959] د: لا ألك.

[1960] د: إلا إذا.

[1961] د: يتقيد؛ ل: يقيد.

[1962] أي مثال ما فيه علة صالحة لإضافة الحكم إليها مع الشرط. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 199و.

و[سمَّوا] ما[1963] لم يضف إليه أصلًا كأول المفعولين من شرطين علق عليهما،[1964] كـ: "إنْ دخلتِ هذه وهذه" **شرطًا** مجازًا اصطلاحًا، وهو جدير بحقيقته، ويقال: شرطًا اسمًا لا حكمًا.

و[سمَّوا] ما اعترض بعده فعلُ مختارٍ[1965] لم يتصل به غير منسوب إلى الشرط كحلِّ قيد العبد شرطًا فيه معنى السبب،[1966] فلا ضمان به، فلا يضمن قيمته إن أبق، وكذا في فتح القفص والاصطبل لا يضمنهما،[1967] خلافًا لمحمد جعله كشرط فيه معنى العلة؛ إذ[1968] طبعهما الانتقال عند عدم المانع، فهو كسيلان الزق عند الشق، ولأن فعلهما هدر[1969] فيضاف التلف إلى الشرط، وهما منعا الإلحاق بعد تحقق الاختيار، وكونه هدرًا لا يمنع قطع الحكم عن الشرط؛ المرسَلُ إلى صيد فمال عنه، ثم رجع إليه فأخذه ميْلُه هدر، وقطَعَ [ميله] النسبةَ إلى المرسِل.

أما لو نسب إليه كفتحه على وجهٍ نفَّرَه ففي معنى العلة فيضمن، وما ليس أحد الثلاثة [فهو] الشرطُ المحضُ.

[6. 4. 2. 4. 3. مبحث العلامة]

وأما **العلامةُ** فكالأوقات للصلاة، وعدُّ الإحصان منها لثبوته بشهادة النساء مع /[74و] الرجال مشكلٌ، بل هو شرط لوجوب الحد كما ذكره الأكثر؛ لتوقفه عليه بلا عقلية تأثير ولا إفضاء، وعدمُ الضمان برجوع شهود الشرط هو المختار، وإنما تكلفه علامةً

1963 ت- وما.

1964 د: عليها.

1965 د: مختارا.

1966 د- السبب.

1967 د: يضمنها. أي يضمن الفاتح قيمة الطير والدابة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 199ظ.

1968 د: إذا.

1969 د: فعله أهدر.

المضمِّنُ،[1970] وتقدُّمُه على العلة الزنا غيرُ قادح؛ إذ تأخره عنها غير لازم، كشرط الصلاة والنكاح إلا في التعليقي،[1971] بل قيل:[1972] ولا فيه، فقد يتقدم ويكون المتأخر العلم به، كالتعليق بكون قيده القائم عشرة.

والظاهر أن التعليق في مثله إن لم يكن على الظهور منتف؛ لأن حقيقته [تعليق] على معدوم على خطر الوجود، فعلى كائن نتحيز، فكونه علامة مجاز، وتتقدم العلامةُ وتتأخر كالدخان.[1973]

ومنه: ولادة المبتوتة والمتوفى عنها علامة العلوق السابق، ولو بلا حبل[1974] ظاهر ولا اعترافٍ عندهما، فقبلا شهادة القابلة عليها، وهي مقبولة فيما لا يطلع عليه الرجال، ثم ثبوت نسبه بالفراش السابق، وعنده ليست علامة إلا مع أحدهما، فلا تقبل إلا معه؛ لأن الولادة والحالة هذه كالعلة لثبوت النسب، فيلزم النصاب.

ومثله إذا علق طلاقها عليها قبلت عندهما، وعنده يلزم[1975] النصاب؛ لأنها على الطلاق معنًى، كما على ثيابة أمة بيعت بكرًا[1976] لا تقبل اتفاقًا للرد، وإن قبلت في الثيابة والبكارة.

6. 5. فصل: [في تقاسيم القياس]

[6. 5. 1. تقسيم القياس باعتبار القوة]

ينقسم القياس باعتبار **القوة** إلى جليٍّ، وهو[1977] ما تبادر بالنسبة إلى ما هو أخفى منه، فالأول: القياس، والثاني: الاستحسان،[1978] فهو القياس الخفي بالنسبة إلى ظاهر.

[1970] أي إنما تكلف في جعل الإحصان علامة الضمِّن لشهود الشرط. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 200و.

[1971] د: تعليقي.

[1972] القائل المحقق التفتازاني. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 200و.

[1973] أي تتقدم العلامة على ما هي علامة عليه كعلامات الساعة، وتتأخر عنه كالدخان علامة على وجود النار. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 200ظ.

[1974] د: ولا بلا أجل؛ ت: ولو بلا حل.

[1975] د: علة.

[1976] ل: بكر.

ويقال [الاستحسان] لما هو أعم: كلُّ دليلٍ في مقابلة[1979] القياس الظاهر، نصٌّ كالسلم، أو إجماع كالاستصناع، أو ضرورة كطهارة الحياض والآبار، فمُنكِرُه لم يَدرِ المرادَ به.

[6. 5. 2. تقسيم الاستحسان والقياس باعتبار الأثر]

وقسموا الاستحسان إلى: ما قوي أثره، وما خفيَ فساده -أي بالنسبة إلى ظهور صحته، وإن كان[1980] خفيًا[1981] بالنسبة[1982] إلى القياس،- وظهرَ صحته.

والقياسَ إلى: ما ضعف أثره، وما ظهر فساده وخفي صحته.

فأولُ[1983] الأولِ[1984] مقدمٌ على أول /[74ظ] الثاني، وثاني الثاني على ثاني الأول.

[6. 5. 2. 1. مثال ما اجتمع فيه أول الاستحسان وأول القياس]

مثالُ ما اجتمع فيه أول[1985] كلٍّ سباعُ الطير، القياس نجاسة سؤرها على سباع البهائم، والاستحسان القياس الخفي على الآدمي؛ لضعف أثر القياس أي مُؤثره، وهو مخالطة اللعاب النجس لانتفائه؛ إذ[1986] تشرب بمنقارها العظم الطاهر، فانتفت علة النجاسة، فكان طاهرًا كسؤر الآدمي، وأثره أقوى.

فإن قلتَ: سبق عندهم أن لا تعليل بالعدم، وهذا الاستحسان قياس علل فيه به.

قلنا: تقدم: "إلا علة متحدة"، فيستدل بعدمها على عدم حكمها.

[6. 5. 2. 2. مثال ما اجتمع فيه ثاني الاستحسان وثاني القياس]

1977 د: وهي.

1978 ل: استحسان.

1979 ل: مقابل.

1980 ت- كان.

1981 ل: حسا.

1982 د- إلى ظهور صحته، وإن كان خفيًا بالنسبة.

1983 د: فالأول.

1984 أي القسم الأول من الاستحسان وهو ما قوي أثره. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 201و.

1985 د: أو.

1986 د: إذا.

ومثلوا ما اجتمع [فيه] ثانياهما بسجدة التلاوة الواجبة[1987] في الصلاة، القياس أن يركع بها لظهور أن إيجاب السجدة لإظهار التعظيم، وهو[1988] في الركوع، ولذا أطلق عليها اسمه: **(وَخَرَّ رَاكِعًا)**،[1989] وهي صحته الخفية.

وفساده الظاهر لزوم تأدي المأمور به بغيره، والعمل بالمجاز مع إمكانه بالحقيقة، والاستحسان الأخفى[1990] قياسًا على سجود الصلاة لا ينوب ركوعها عنه، وهو صحته الظاهرة لوجه فساد ذلك من: "تأدِّي" إلى آخره.[1991]

وفساد الباطن أنه قياس مع الفارق،[1992] وهو أن في الصلاة كل من الركوع والسجود مطلوب بطلبين مقترنين **(ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا)**،[1993] فمنع تأدي[1994] أحدهما في ضمن الآخر، بخلاف سجدة التلاوة طُلبت وحدها، وعُقل أنه لذلك الإظهار ومخالفة المستكبرين،[1995] وهو حاصل بما اعتبر عبادة، غير أن الركوع خارج الصلاة لم يعرف عبادة، فتعين فيها، فترجح القياس، ونُظِرَ في أن ذلك ظاهر[1996] وهذا خفيٌّ، وهو عن الذهول عن التعبير[1997] شرعًا عنها بالركوع.

[6. 5. 3. كل استحسان يعارض قياسًا]

1987 ل: والواجبة .

1988 د: فهو.

1989 (وَظَنَّ دَاوُودُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ) (سورة ص، 24/38).

1990 د: الخفي.

1991 أي من قوله الآنف: "تأدي المأمور به بغيره...". **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 202و.

1992 د- الفارق.

1993 (يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا) (سورة الحج، 77/22).

1994 د: تعدي.

1995 ل: المتكبرين.

1996 ل: ظاهرا.

1997 د: التغيير.

وظهر أن لا استحسانَ[1998] إلا معارِضًا لقياس، ولزم أن لا يعدى ما يغير القياس؛ لأنه معدول، كإيجاب يمين البائع في اختلافهما في قدر الثمن بعد قبض المبيع؛ لأن المشتري لا يدعي عليه مبيعًا لتسلمه إياه، فلا يتعدى إلى الإجارة والوارثيْنِ[1999] خلافًا لمحمد، وقولُه: "كلٌّ يدعى عقدًا /[75و] غير الآخر" دُفعَ بأن اختلاف[2000] الثمن لا يوجبه كما في زيادته وحطِّه، بخلاف ما به، وهو ما قبل القبض تعدي إليهما، فتخالف القصَّار وربِّ[2001] الثوب إذا اختلفا في قدر الأجرة وفسخت.

واستشكل اختصاص قوةِ الأثر وفساد الباطن مع صحة الظاهر بالاستحسان، و[اختصاص] قلبِهما[2002] بالقياس، فأُجري تقسيمٌ بالاعتبار الأول: إما قوياه، أو ضعيفاه، أو القياس قويه والاستحسان ضعيفه، أو بالقلب.

وإنما يترجح الاستحسان[2003] فيما سوى الثاني للظهور والقوة، أما فيه فيحتمل[2004] سقوطهما، وضُعف بقول فخر الإسلام: «فسمينا[2005] ما ضعف أثره قياسًا، وما قوي أثره استحسانًا»،[2006] فإنه يسقط ما سوى الأخير، والكلام في الاصطلاح.

وبالثاني إما[2007] صحيحَا الظاهرِ والباطن، أو فاسِدَاهما، أو القياس فاسد الظاهر صحيح الباطن والاستحسان قلبه، أو قلبه.

[6. 5. 3. 1. ست عشرة صورة في المعارضة بين الاستحسان والقياس]

1998 ل: أن الاستحسان.

1999 بالتثنية أي وارث البائع ووارث المشتري. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 202و.

2000 د: خلاف.

2001 د: ورث.

2002 أي ضعف الأثر وصحة الباطن مع فساد الظاهر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 203و.

2003 د+ وقلبها بالقياس فأجري تقسيم بالاعتبار الأول.

2004 د- فيما سوى الثاني للظهور والقوة إما فيه فيحتمل.

2005 ل: ضمينًا؛ ت: مبينًا.

2006 انظر: **التلويح على التوضيح** للتفتازاني، 167/2.

2007 د- إما.

فصور المعارضة بينهما ستة عشرة، من أربعة في أربعة،[2008] فصحيحهما من القياس مقدم لظهوره أو صحته على أقسام الاستحسان، ولا شك في رد فاسدهما، تبقى ثمانية من [ضرب] باقيَيْ حالات القياس مع أربعة الاستحسان، يقدم[2009] صحيحهما منه عليهما، ويرد فاسدهما، تبقى أربعة من باقيَيْ كل، فالاستحسان الصحيح الباطنِ الفاسدُ[2010] الظاهرِ مع عكسه من القياس[2011] مقدم، وفي قلبه القياسُ، كما مع الاستحسان الصحيح الباطن إلى آخره مع مثله من القياس للظهور، ويرد قلبهما.

قيل:[2012] والظاهر امتناع التعارض في هذين، وفي قوِيَي[2013] الأثر؛ للزوم التناقض في الشرع، وبقليل تأمل ينتفي الترجيح بالظهور أي التبادر؛ إذ لا أثر له مع اتحاد جهة الإيجاب، بل يطلب الترجيح إن جاز تعارضهما بما تترجح به الأقيسة المتعارضة، غير أنا لا نسمي أحدهما استحسانًا اصطلاحًا.

6. 6. تتمة: [في أربعة مرجحات للقياس عند الحنفية]

عادة الحنفية ذكر أربعة: قوة الأثر، وقوة الثبات على الحكم، وكثرة الأصول، والعكس.

[6. 6. 1. قوة الأثر]

فأما /[75ظ] **قوة الأثر** فما ذكر[2014] من القياس والاستحسان، ومنه: في نكاح الأمة مع طول الحرة يملكه العبد، فكذا الحر أقوى من قياس على نكاح الأمة على الحرة،

2008 ينظر توضيح هذه الصور في **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 203ظ؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 227/3.

2008 د+ وقلبها بالقياس فأجري تقسيم بالاعتبار الأول.

2009 د- الاستحسان يقدم. صح هامش.

2010 د: الفسد.

2011 ل: القيام.

2012 القائل صدر الشريعة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 204و.

2013 د: قوى؛ ت: قويين.

2014 ل: ذكرنا.

بجامع إرقاق مائِه[2015] مع غُنْية؛ لأن أثر الحرية[2016] في اتساع الحل أقوى من الرق فيه تشريفًا، كالطلاق والعدة وكثير، ومَنع الإرقاق وإن تضمنه، لكنه منتف؛ لأن اللازم الامتناع عن الجزء[2017] الحر لإرقاقه، ولو ادعى أنه المراد بالإرقاق نقض بنكاح العبد القادر أمة لأن ماءه حر؛ إذ الرق من الأم، وفيه الإرقاق مع غنية، وبعزل الحر.

وفي المسح: "مسحٌ فلا يثلث كالخف"، أقوى أثرًا من: "ركنٌ فيثلث كالمغسول"، بعد تسليم تأثيره في الأصل، فإن شرعه[2018] مع إمكان إيجاب غسله وخصوصًا مع عدم استيعاب المحل ليس إلا للتخفيف، وإلا فقد نقض طردًا وعكسًا؛ لوجوده ولا ركن في المضمضة والاستنشاق، ووجود الركن دونه كثيرًا.

[6. 6. 2. قوة الثبات]

وأما **الثبات** فكثرة اعتبار الوصف في الحكم، كالمسح في التخفيف في كل تطهير غير معقول كالتيمم ومسح الجبيرة والجورب، بخلاف الركن[2019] فإن أثره في الإكمال وهو الاستيعاب، وقولهم في رمضان: "متعين فلا يجب تعيينه" وهو وصف اعتبره الشارع في الودائع والمغصوب ورد المبيع في الفاسد، والإيمان بالله لا يشترط تعيين نية الفرض به.

[6. 6. 3. كثرة الأصول]

وأما **كثرة الأصول** التي يوجد فيها جنس الوصف أو عينه فقيل: لا يرجح؛ لأنه ككثرة الرواة، ولأن كل[2020] أصل كعلة، فبالقياس،[2021] والمختار نعمْ؛ لأن مرجعه اشتهار

2015 د- مع طول الحرة يملكه العبد فكذا الحر أقوى من قياس على نكاح الأمة على الحرة بجامع إرقاق ما به مائه. صح هامش.

2016 د+ في اتساع الحرية.

2017 د: جزى.

2018 أي مسح الرأس. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 204ظ.

2019 د- الركن. صح هامش.

2020 د- كل. صح هامش.

2021 أي فالترجيح بكثرة الأصول ترجيح للقياس بالقياس. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 205ظ.

الدليل أي الوصف،[2022] كالخبر إذا اشتهر فازداد ظن اعتبار الشارع حكمه، بخلاف ما إذا لم يبلغها كالمسح في التخفيف يوجد في التيمم وما ذكرنا،[2023] فيترجح على وصف الركنية في التثليث، فلذا قيل: هو قريب من الثاني.

والحق أن الثلاثة ترجع إلى قوة الأثر، والتفرقة بالاعتبار، فهو بالنظر إلى الوصف، والثباتُ إلى الحكم، وكثرةُ الأصول إلى الأصل.

[6. 6. 4. العكس]

وأما **العكس** أي عدم الحكم في كل صور عدم الوصف، كمسح فلا يسن تكراره /[76و] بخلاف ركن فيكرر؛ لأنه يوجد مع عدمه كما ذكرنا، وقولنا في بيع الطعام المعين: "مبيع معين فلا يشترط قبضه" أوْلى من: "مال لو قوبل بجنسه حرم التفاضل"؛ إذ لا ينعكس لاشتراط قبض رأس مال السلم غير ربوي؛ إذ كلما انتفى انتفى، ولذا لزم القبض في الصرفِ؛ لأن النقد لا يتعين بالتعيين، والسلمِ؛ لانتفاء تعيين المبيع، وهو أضعفهما؛ لأن الحكم يثبت بعلل شتى.

وابتنى على ما سلف من عدم الترجيح بكثرة الأدلة والرواة أن لا يرجح قياس بآخر، بأن خالفه في العلة لا الحكم على معارضه، ولو اتفقا فيها كان من كثرة الأصول لا الأدلة، فيرجح على مخالفه.

وكذا كلما يصلح علة[2024] لا يصلح مرجحًا، فلم[2025] يتفاوت بتفاوت الملك للشفيعين ما يشفعان فيه، خلافًا للشافعي قال: هي من مرافق الملك كالولد والثمرة.

أجيب: بأن ذلك في العلل المادية،[2026] وعلة القياس كالفاعلية، وقد جعل الشارع الملكَ علة للشفعة قليلَه وكثيرَه، فجعل كل جزء من العلة علة لجزء من المعلول، نصبُ الشرع بالرأي، ولو عجز[2027] عن الترجيح عمل بأيهما شاء بشهادة قلبه.

[2022] ل: الوصفة.

[2023] د+ فيه.

[2024] د- كلما يصلح علة. صح هامش.

[2025] د: فلو.

[2026] وهي الأجسام التي يتولد منها جسم كالحيوان والشجر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 206و.

[6. 6. 5. أربعة مرجحات فاسدة تقابل الأربعة الصحيحة]

وقابلوا أربعةَ الصحة بأربعة فاسدةٍ: الترجيح بما يصلح علة مستقلة، **وبغلبةِ**[2028] الأشباه: كونُ الفرع له [شبه] بأصل أو أصول فلا يرجح على ما له به[2029] شبه،[2030] كما لو قيل: الأخ كالأبوين[2031] في المحرمية وابنِ العم في حل الحليلة، والزكاةِ والشهادة والقصاص من الطرفين، فيرجح إلحاقه به، فيمنع بأنه بمستقل؛ إذ كل يستقل جامعًا.

وبالتعدية كترجيح الطعم لتعديته إلى القليل دون الكيل، ولا أثر له بدلالة الدليل على الوصف، **وبالسباطة** كالطعم على الكيل[2032] والجنس، ولا أثر له كما ذكرنا.

6. 7. مسألة: [فيما يثبت بالقياس]

حكم القياس الثبوت في الفرع، وهو التعدية اصطلاحًا، فلزمه ألا يثبت الحكمَ[2033] ابتداء كإباحة الركعة وحرمة المدينة، أو وصفَه كصفة الوتر بعد مشروعيته لانتفاء الأصل /[76ظ] والفرع، وكذا الشرطيةَ والعليةَ[2034] ككون الجنس فقط يحرم النَّساء، إلا بالنص دلالةً وغيرَها، وكذا صفةَ السَّومِ [للزكاة]، والحلَّ للوطء الموجب حرمة المصاهرة، وشرطيةَ التسمية للحل، ووصفيه شرط النكاح للعدالة.

وأنه لو ثبت مناط علية أمر[2035] أو شرطيته أو وصفهما في غيره كان علة وشرطًا لانتفاء التحكم، والخلاف في المذهبين[2036] شهير فيه، ففخر الإسلام وأتباعه نعم، ووُجد، وهو الخلاف في اشتراط التقابض في بيع الطعام بالطعام المعين؛ لأنه وجد لإثباته أصل

2027 د – ولو عجز. صح هامش.

2028 ل: وبعلة؛ ت: ويغلبه.

2029 ص- به.

2030 د ل ت: شبهة.

2031 د- كالأبوين. صح هامش.

2032 د- ولا أثر له بدلالة الدليل على الوصف وبالسباطة كالطعم على الكيل. صح هامش.

2033 ت: لحكم.

2034 ت: والغلبة.

2035 د- أمر.

2036 الحنفي والشافعي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 207و.

هو[2037] الصرف، بجامع أنهما مالانِ يجري فيهما ربا الفضل، ولنفيه أصل [هو] بيعُ سائر السلع بمثلها أو بالدراهم.

6. 8. مسألة: [لا تثبت الحدود بالقياس عند الحنفية]

لا يثبت به الحدود؛ لاشتمالها على تقديرات لا تُعقل، وما يعقل كالقطع فلشبهة.

قالوا: أدلة القياس مُعمِّمةٌ، قلنا: في مستكمل الشروط اتفاقًا، وانتهاضُ أثر عليٍّ علينا[2038] موقوفٌ على إجماع الصحابة على صحة طريقه، وقولهم: إنه على حكمه بإجماع دلالات سمعية عليه مذكورة في الفقه.

6. 9. مسألة: [في تعدي الحكم بالعلة المنصوصة]

النص على العلة يكفي في إيجاب تعدية الحكم بها، ولا حاجة إلى الأمر أو الإخبار بها؛ لأن ذكر العلة مع الحكم يفيد تعميمه في محالِّ وجودها عرفًا، لأنه يتبادر إلى فهم كل من سمع حرمة الخمر[2039] لأنها مسكرة تحريمُ كل مسكر.

واحتمال كونه[2040] لبيان حِكمته مع منع المجتهد من[2041] [قياس] مثله، أو أنه لخصوص إسكار الخمر لا يقدح في الظهور، كاحتمال خصوص العام بعد البحث عن المخصص، فإنه حينئذ ظاهر في عدم التخصيص، فبطل منعه بتجويز كونه ليعقل[2042] فائدة شرعية في ذلك المحل مع قصره عليه.

6. 10. فصل: [فيما يرد على الأقيسة من الاعتراضات]

[2037] ل: وهو.

[2038] أي الحنفية أي الاحتجاج علينا بأثر علي رضي الله عنه وهو إلحاقه الشرب بالقذف. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 207ظ.

[2039] ت- الخمر.

[2040] أي النص على العلة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 208و.

[2041] ل: المجتهدين.

[2042] ل: لتعليل.

العلل: طردية ومؤثرة،[2043] وليس للسائل فيها إلا الممانعة والمعارضة؛ لأنهما[2044] لا يقدحان في الدليل، بخلاف فسادِ الوضع والاعتبار والمناقضةِ أي النقض يوجب تناقض الشرع.

وهذا على منع تخصيص العلة، وأما وجود[2045] /[77و] الحكم دونها[2046] وهو العكس فعامُّ الانتفاء، وكذا المفارقة عند طائفة، فإن وجدت صورة النقض [في المؤثرة] دُفع بأربعٍ نذكرها.

وعلى الطرديةِ يردان[2047] مع القول بالموجَب والنقض والمنع، ولا وجهَ لتخصيصها بالقول بالموجب.

ودُفع[2048] بأن الإيراد على ما ظنه[2049] علة لإنكار ظنه لا على الشرعية في نفس الأمر، وأيضًا النص على عليّة الجنس مثلًا لجنس الحكم إلى آخره وهو التأثير ليس نصًّا على عليّة العين للعين، وعليه الإيراد، وإلا فيجب نفي المعارضة أيضًا؛ إذ بعد ظهور تأثير الوصف كيف يعارض خصوصًا بطريق القلب.

وإذ لا تخصص[2050] نذكرها بلا تفصيل، و[بلا] تعرُّضٍ لخصوصياتهم:

[6. 10. 1. فساد الاعتبار]

الأول:[2051] فساد الاعتبار؛ كون القياس معارضًا بالنص أو الإجماع، فلا وجود له ليُنظر في مقدماته.

2043 الطردية: هي التي ثبتت عليتها بالدوران دون التأثير، وهي غير معتبرة عند الأحناف. والمؤثرة معتبرة عندهم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 208و.

2044 د: لأنها.

2045 ت: وجوه.

2046 ت: دونا.

2047 أي الممانعة والمعارضة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 208ظ.

2048 أي دفع قولهم يوجب تناقض الشرع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 208ظ.

2049 د: مظنة.

2050 في نسخة الشرح: تخصيص، أي لا تخصيص لبعض الاعتراضات بالمؤثرة دون الطردية وبالعكس. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 208ظ.

2051 لم يذكر المؤلف رحمه الله الثاني!.

وتخلُّصُه بالمطعن في السند إن أمكن أو دلالته، أو أنه مؤول بدليله، أو خص منه حكم القياس، ومعارضته بمساوٍ وفي النوع،[2052] والترجيحُ بعد ذلك بالخصوصية،[2053] فلو [عارض النصَّ] الآخر بآخر وجب أن يبنى على الترجيح بكثرة الرواية.

وعلى: "لا ترجيحَ"، لا يعارِض النصُّ النصَّ والقياسَ ليقف القياس؛ للعلم بسقوط هذا الاعتبار في نظر الصحابة.

ولو قال المستدل: "عارض نصك قياسي فسلم نصي" فيعد أنه الانتقال الممنوع، [فهو] معترِفٌ بفساد الاعتبار على قياسه، نحو: "ذبحُ التاركِ [للتسمية] من أهله في محله فيُحلها كالناسي".

فيقال: فاسدُ الاعتبار؛ لمعارضة: **(وَلَا تَأْكُلُوا)**،[2054] الآية، فالمستدل[2055] مؤولٌ بذبح الوثني بقوله: **«المُؤمنُ**[2056] **يذبحُ عَلى اسْمِ الله سَمّى أَو لم يُسمِّ».**[2057]

وما قيل: خص الناسي بالإجماع، فيقاس عليه فيخرج العامد[2058] يوجب كونه ناسخًا لا مخصصًا؛ إذْ لم يبقَ تحت العام شيء وفيه ما تقدم، وليس للمعترض أبدًا

[2052] «وفي النوع»، هكذا في النسخ الخمسة بوجود الواو، ولعله سبق قلم من المؤلف رحمه الله أو من النساخ، فالواو لا محل لها هنا ولا وجود لها في الشرح ولا في التحرير وشرحيه، وإنما ورد فيها: «في النوع» أي بنص مساو في النوع كالكتاب بالكتاب والسنة بالسنة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 209و؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 252/3؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 118/4.

[2053] ت: في الخصوصية.

[2054] (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) (سورة الأنعام، 121/6).

[2055] د+ «يقول نصك». وخط الناسخ فوقها صورة "ح"، كأنه يشير إلى أنها حاشية. وهي حاشية في: ص.

[2056] د+ من.

[2057] قال الحافظ العراقي في **المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الآثار** 565/1: (لا يعرف بهذا اللفظ، ولأبي داود في المراسيل من رواية الصلت مرفوعًا «ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر»، وللطبراني في الأوسط والدارقطني وابن عدي والبيهقي من حديث أبي هريرة قال رجل: يا رسول الله: الرجل منا يذبح وينسى أن يسمي الله. فقال: «اسم الله على كل مسلم»، قال ابن عدي: منكر، والدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس: «المسلم يكفيه اسمه، فإن نسي أن يسمي حين يذبح فليسم وليذكر اسم الله ثم ليأكل». فيه محمد بن سنان، ضعفه الجمهور).

[2058] د- العامد. صح هامش.

فرق[2059] بينهما بأنه متعمدٌ[2060] /[77ظ] في ترك الذكر مع استحضار مطلوبيته شرعًا، بخلاف الناسي؛ لأنه انتقال عن فساد الاعتبار.

وللمعترض منع معارضة خبر الواحد لعامٍّ الكتاب، وللمجيب إثباته إنْ قدر، وليس انقطاعًا، وإن منتقلًا إلى آخر يحتاج فيه إلى مثل مقدماته أو أكثر؛ لأنه بعدُ ساعٍ في إثبات[2061] نفس مدعاه، كمن احتج بالقياس فمنع جوازه، فاحتج بقول عمر لأبي موسى [ت. 42هـ/663م]:[2062] «**اعْرِفِ الأَمْثَالَ وَالأَشْبَاهَ وقِسِ الأُمُورَ عِنْدَ ذَلِكَ**»،[2063] فمنع حجية[2064] قول الصحابي، فأثبته بقوله عليه السلام: «**اقْتَدُوا بِاللَّذَيْنِ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ**»،[2065] فمنع حجية خبر الواحد فأثبته.[2066]

[6. 10. 1. 1. مقدمة في الانتقال من كلام إلى آخر في المناظرة]

وإذ يتردد في الأجوبة من هذا فهذه **تقدمةٌ**[2067] في الانتقال، إما من علة إلى أخرى لإثباتها، أو إلى حكم آخر يحتاج إليه بتلك العلة، أو أخرى[2068] بأخرى، أو إلى أخرى لإثبات الحكم الأول، واختلف[2069] في هذا، فقيل: يقبل؛ لمحاجَّةِ الخليل عليه السلام.

2059 د: فوق.

2060 د: متعمدا.

2061 د- إثبات.

2062 أبو موسى الأشعري عبد الله بن قيس بن سلم صحابي مشهور بكنيته، استعمله النبي صلى الله عليه وسلم على بعض اليمن كزبيد وعدن وأعمالهما، واستعمله عمر على البصرة بعد المغيرة، فافتتح الأهواز ثم أصبهان، ثم استعمله عثمان على الكوفة، ثم كان أحد الحكمين بصفين، ثم اعتزل الفريقين، توفي سنة اثنتين، وقيل أربع وأربعين، وهو ابن نيف وستين. **الإصابة في تمييز الصحابة** لابن حجر، 181/4 – 183.

2063 أخرجه الدارقطني في **السنن** 367/5 (4471)؛ البيهقي في **السنن الكبرى** 252/10 (20537).

2064 ل: حجته.

2065 أخرجه الإمام أحمد في **المسند** 280/38 (23244)؛ الترمذي في **سننه** 50/6 (3662).

2066 د: وأثبته.

2067 د: مقدمة.

2068 ل ت: أو آخر.

2069 د: فاختلف.

ودفع بأن حجته ملزمة، ومعارضةُ اللعين[2070] بترك[2071] إزالة حياة[2072] شخص وإزالتها قتلًا باطلةٌ؛ إذ المراد إيجادها في الجماد وإزالتها بلا مباشرة محسوسة، والحاضرون ضلال يسرع إليهم إلزام ما لا يلزم، فانتقل إلى دليل آخر بعد تمام الأول لا يحتمل التلبيس.

والكلامُ فيما إذا ظهر البطلان فانتقل إلى دليل آخر، فإنه انقطاع في عرفهم استحسنوا كيلا يخلوا المجلس عن المقصود، وإلا ففي العقل له أن ينتقل إلى آخر وآخر إذا لم يتم ما عينه حتى يعجز عن إثباته ولو [في] مجالس، فالانقطاع مع دليلِه: سكوتٍ، وإنكارِ ضروري، أو منعٍ بعد تسليم.

فالأول:[2073] للحنفية في إثباته أن إيداع الصبي تسليط عند تعليله به لنفي ضمانه.

والثاني:[2074] لهم: "الكتابةُ عقدٌ يحتمل الفسخ[2075] فلا يمنع التكفير بمن تعلقت به"، فيقال: "المنع بغيره من نقصان الرق"، فيجاب: احتمال الفسخ[2076] دليل عدم نقصانه.

والثالث:[2077] كقوله: "الكتابة عقد /[78و] معاوضة فلا يوجب نقصانًا فيه".

[6. 10. 2. مبحث القول بالموجب]

ويُشبه الاستفسارَ في عمومه وفسادَ الاعتبار في عدم القياس **القولُ بالموجَب**؛ لأن حاصله دعوى النصب في غير محل النزاع ولازمه؛ إذ هو تسليم مدلول الدليل مع بقاء

[2070] ل: المعين.

[2071] ت: بنزل.

[2072] د: الحياة.

[2073] أي الانتقال من علة إلى أخرى لإثبات الأولى مثاله. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 210ظ.

[2074] أي الانتقال من حكم إلى آخر يحتاج إليه يثبت بتلك العلة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 210ظ.

[2075] ت: النسخ.

[2076] ت: النسخ.

[2077] أي الانتقال من حكم إلى حكم يحتاج إليه ويثبت بعلة أخرى. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 210ظ.

النزاع في الحكم المقصود، فإن القياس حينئذ بالنسبة إليه منتف، فظهر أن لا وجه لتخصيصه بالطردية.[2078]

وهو[2079] ثلاثة:

1- في إثبات الحكم واستناده فيه إلى لفظٍ المعلِّل، كقوله في المثقل: "قتلٌ بما يقتلُ غالبًا فلا ينافي القصاص كالحرق"، فيسلِّم [المعترض] عدم منافاته مع بقاء النزاع في ثبوت القصاص وهو المتنازع فيه.

أو حمْلِه على غير مراده ك: "المسحُ ركنٌ فيسن تثليثه"، فيقول بموجبه؛ إذ سننًا[2080] الاستيعاب وهو ضم مثلي الواجب وهو الربع وزيادةٍ إليه، ومقصوده[2081] التكرير، فإذا أظهره انتفى.

وكذا: "الصومُ فرض فيشترط التعيين"، فيقول بموجبه لزوم التعيين والنزاع في غيره؛ كونُ الإطلاق بعد تعيين الشرع للوقت الخاص تعيينًا حملًا على الأعم، ومراده تعيين المكلف، والوجه للشارط لأن كون إطلاق الناوي تعيين بعض محتملاته يصير الأعم عينَ الأخص، وتقدَّم تمامه.

2- وإبطال ما ظن مأخذ[2082] خصمه، كفى القتل بالمثقل: "التفاوتُ في الوسيلة لا يمنع القصاص"، فيقول المانع غيرَه.

3- وأن يسكت [المستدل] عن مقدمةٍ لظن[2083] العلم بها، فيسلم [المعترض] المذكورة، وبقي النزاع في المطلوبة،[2084] نحو: "ما ثبت قربةً فشرطُه النيةُ كالصلاة"، وطوى: "والوضوءُ قربةٌ"، فيقول: مسلَّمٌ،[2085] ومن أين يلزم أن الوضوء شرطه النية؟

[2078] ت: بالطرد به.

[2079] أي القول بالموجب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 211و.

[2080] ل: بموجب أو سننا.

[2081] د+ أن المستدل. | وفي هامش ص: أي المستدل.

[2082] ل: بأخذ.

[2083] د ل: الظن.

[2084] في نسخة الشرح: المطوية. ويدل له السياق الآتي.

[2085] ت: سلم.

قالوا: لا بد فيه[2086] من انقطاع أحدهما؛ إذ لو بينه محلَّ النزاع أو ملزومَه، أو أنه مأخذه،[2087] أو /[78ظ] كيفيةَ المحذوفة انقطع المعترض، وإلا [انقطع] المستدلُّ، واستبعد في الأخير؛ إذ مراد المستدل أن المتروك كالمذكور، والمعترض أن المذكور وحده لا يفيد، فإذا ذكر أنه المجموع لا المذكور وحده وحذفُ المعلوم شائع له المنع، ويستمر البحث.

وكذا لا يخفى بُعدُ قولهم: "يُبينُ أنه مأخذه"،[2088] بل يقول المعترض: "مأخذي غيره"، أو كذا[2089] انقطع المستدل.

وظهر أن قولَ الحنفية أنه يلجئ أهلَ الطرد إلى القول بالتأثير؛ لأنه لما سلم موجب علته مع بقاء الخلاف احتاج إلى معنًى مؤثر غيرُ واقعٍ؛ لأن غاية ما يلزمه الجواب بما ذكرنا، وليس منه ذلك.

[6. 10. 3. منع المستدَل عليه حكمَ الأصل ثم علته ثم ثبوتها]

وبعد التمكن من القياس وتحرير محل النزاع يشرع [المُستدَلُّ] عليه منع حكم الأصل، ثم علته، ثم ثبوتها في الفرع مع الشروط.

الأول:[2090] عليه منع حكم الأصل، والصحيح ليس قطعًا للمستدل؛ لأنه منع بعض مقدمات[2091] دليله، وإلا فكل منع قطع، وكونه به ينتقل إلى مثل الأول لا يضر إذا[2092] توقف عليه وسِعه مجلسٌ أو مجالس.

ولو تعارفه[2093] طائفة لم يلزم المستدل عرفهم إن لم يكن منهم، بخلاف ما أجمع عليه النظار، مثاله للحنفية في العلل[2094] الطردية في "المسح ركن فيسن تكريره كالغسل"

2086 أي في القول بالموجب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 211ظ.

2087 د: ما أخذه.

2088 ل: ما أخذه؛ ت- المعلوم شائع له المنع ويستمر البحث وكذا لا يخفى بعد قولهم يبين أنه مأخذه.

2089 ل: وكذا.

2090 أي حكم الأصل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 212و.

2091 د: مقدماته.

2092 ت- يضر إذا. صح هامش.

2093 أي كون المنع قطعًا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 212ظ.

فيمنع سنية تكرير الغسل بل إكماله،[2095] غير أنه استغرق محله فكان بتكريره، بخلاف المسح فتكميله باستيعابه.

الثاني:[2096] عليه ممنوع:

[أولها]: وجود العلة في الأصل، مثاله للحنفية في الطردية: "مسح فيسن[2097] تثليثه كالاستنجاء"، فيمنع كون الاستنجاء طهارة مسح، بل عن الحقيقية،[2098] وجوابه بإثبات وجوده حسًّا أو عقلًا أو شرعًا إن كان.

ثانيها:[2099] منع كونه علة، وهو قول الحنفية: منع نسبة[2100] الحكم إليه، والصحيح قبوله؛ لأن القياس المورد عليه مساواة في مشترك تظن الإناطة به.

وأما مساواة فرع لأصل في علة حكمه فـ[هي] القياسُ في نفس الأمر، مثاله للحنفية في قول الشافعية: "لا يعتق على أخيه؛ إذ لا بعضيَّةَ بينهما كابن العم" /[79و] منع أنها العلة في العتق لينتفي الحكم بانتفاء العلة المتحدة، بل القرابة المحرمة.[2101]

ثالثها: عدم تأثيره أي مناسبته للشافعية، وتركه الحنفية.

2094 د: اللعل.

2095 ل: إكمال.

2096 أي منع علة حكم الأصل يرد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 212ظ.

2097 د- فيسن. صح هامش.

2098 د: الحقيقة.

2099 د ت: ثانيهما.

2100 ل: لنسبة.

2101 د: المحرمية.

- **خاتمة [في ذكر بعض الأدلة المختلف فيها]**

الاستدلال **بالعدم** نفاه الحنفية، وتقدم.

والمصالح[2102] **المرسلة** أثبتها مالك ومنعها الحنفية وغيرهم؛ لعدم ما يشهد بالاعتبار، ولعدم أصل القياس فيها.

وتعارض الأشباه كذلك.

والاستصحاب وهو: الحكم ببقاء أمر[2103] تحقق لم يظن عدمه، وهو حجة عند البعض مطلقًا، ونفاه كثير مطلقًا، وأبو زيد وشمس الأئمة وفخر الإسلام حجةٌ للدفع [لا للإثبات]، والوجه ليس حجة، والدفع استمرار عدمه الأصلي، لأن موجب الوجود ليس موجب بقائه، فالحكم ببقائه بلا دليل.

واعلم أن مدار الخلاف على أن سبق الوجود مع عدم ظن الانتفاء هل هو دليل البقاء؟ فقالوا:[2104] نعم، فليس الحكم به بلا دليل، والحنفية: لا؛ إذ لا بد في الدليل من جهة يستلزم بها، وهي منتفية فتفرعت الخلافيات، فيرثُ المفقود[2105] عندهم لا عندنا، ولا يورَثُ لأنه دفع، وعلى ما حققنا: عدمُه أصلي لعدم سببه؛ إذ لم يثبت موته.

ولا يصح صلح على[2106] إنكار عندهم؛[2107] لإثبات الاستصحاب براءة الذمة كاليمين،[2108] وصح عندنا.

ولم تجب عندهم البينة على الشفيع لإنكار المشتري الملك،[2109] ووجبت عندنا،[2110] والله أعلم.

[2102] ت: المصالح.

[2103] د- أمر.

[2104] د: قالوا.

[2105] د: المعقود.

[2106] ص: عن.

[2107] د ل- عندهم؛ ت- عندهم. صح هامش.

[2108] د: واليمين.

[2109] د: والملك.

[2110] ل: عندهم.

- **فصل [في أقسام متعلقات الأحكام الشرعية عند الحنفية]**

قسموا متعلقات الأحكام مطلقًا[2111] إلى: حقِّه[2112] تعالى على الخلوص، والعبدِ[2113] كذلك، وما اجتمعا وحقُّه [تعالى] غالب، وقلْبُه، ولم يوجد بالاستقراء متساويان.

فالأول: أقسام [ثمانيةٌ]:

1- عباداتٌ محضةٌ كالإيمان والأركان [الأربعة]، ثم العمرة والجهاد والاعتكاف، وترتيبُها في الأشرفية[2114] هكذا.

2- وعبادةٌ فيها معنى المَؤونة[2115] كصدقة الفطرة فتجب في مال[2116] الصبي والمجنون.

3- ومؤونةٌ فيها معنى العبادة كالعشر.

4- وعقوبةٌ فيها معنى المؤونة الخراجُ.[2117]

5- [وحقٌّ قائمٌ بنفسه أي لم يتعلق بسبب مباشر وهو خمس الغنائم]،[2118] ومنه[2119] المعدِن والركاز، فلم يحرم[2120] على الهاشمي.

6- وعقوبات كاملة الحدودُ؟

7- وقاصرةٌ حرمانُ القاتل[2121] /[79ظ].

[2111] ل- مطلقا.|أي سواء كانت عبادات أو عقوبات أو غيرها. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 214و.

[2112] د: إذا حيث.

[2113] د: الخصوص والمعتمد.

[2114] د- فيه. صح هامش.

[2115] هي فَعُولةٌ على الأصح من مَأَنْتُ القوم إذا احتملت ثقلهم، وقيل مفعلة من الأوْن وهو أحد جانبي الخرج؛ لأنه ثقل، أو من الأين وهو التعب والشدة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 214ظ.

[2116] د: على مال.

[2117] د- الخراج.

[2118] ما بين المعقوفتين زيادة من متن **التحرير** الذي هو أصل هذا الكتاب، أدرجتها لتوقف تصور المعنى عليها. انظره مع شرحه: **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 108/2.

[2119] أي من الحق القائم بنفسه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 214ظ.

[2120] د- يحرم.

8- وحقوقٌ هما[2122] فيها[2123] كالكفارات وجهةُ العبادة غالبةٌ فيها إلا الفطر.

والثاني: حقوق العباد كضمان[2124] المتلفات، وملك المبيع، والزوجية، وكثير.

و[الثالث:] ما اجتمعا وحقُّه غالب حدٌّ[2125] القذف، فليس للمقذوف إسقاطه.

و[الرابع:] ما اجتمعا والغالب حقُّ العبد القصاصُ.

وينقسم باعتبار آخر إلى: أصل، وخَلَف، كالتصديق في الإيمان، والخَلَفُ عنه الإقرار،[2126] ثم صار أداء الأبوين في الصغير والمجنون خلَفًا عن أدائهم، ثم تبعية أهل الدار، ثم السابي،[2127] وهذا إذا لم يكن عاقلًا، وإلا استقل بإسلامه فلا يرتد بردة من أسلم منهما.

ومنه الصعيدُ خلَفٌ على الماء، والخَلَفِية عند محمد بين الفعلين،[2128] فلا يصلِّي المتوضئ خلْفَ المتيمم عنده، خلافًا لهما.

[2121] ت: التماثل.

[2122] د: بما.

[2123] هما أي العبادة والعقوبة مجتمعان فيها. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 215و.

[2124] د ل ت: لضمان.

[2125] د: حده.

[2126] ل- الإقرار. | أي الخلف عن التصديق بالقلب الإقرار باللسان. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 215ظ.

[2127] د- ثم السابي.

[2128] د- الفعلين. صح هامش. |أي التيمم والوضوء أو الغسل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 216و.

7. فصل في الاجتهاد وما يتبعه:

[7. 1. تعريف الاجتهاد]

وهو لغة: "بذل الطاقة في تحصيل ذي كلفة". واصطلاحًا: "ذلك من الفقيه في تحصيل حكم شرعي ظني".

ونَفْيُ الحاجة إلى قيد الفقيه[2129] للتلازم[2130] بينه[2131] وبين الاجتهاد سَهوٌ؛ لأن المذكور بذل الطاقة لا الاجتهاد، ويُتصور من غيره في طلب حكم، وشيوعُ الفقيه لغيره ممن[2132] يحفظ الفروع في غير اصطلاح[2133] الأصول.

ثم هو تعريف لنوع من الاجتهاد؛ لأن ما في العقليات[2134] اجتهاد غير أن المصيب [فيها] واحد والمخطئ آثم، والأحسن تعميمه بحذف [قيد] "ظني".

[7. 2. أقسام الاجتهاد من حيث الحكم]

ثم يقسم من حيث الحكم إلى:

1- واجبٍ عينًا على المسؤول إذا خاف فوت الحادثة على غير الوجه الشرعي، وفي حق نفسه.

2- وكفايةً لو لم يخفْ وثَم غيره، فيأثمون بتركه ويسقط بفتوى أحدهم، فعلى هذا لا يجب على من ظنه خطأ، وكذا حكم تردد بين القاضيين أيُّهما حكم[2135] سقط.

3- ومندوبٍ قبلهما، ومع سؤال فقط.

5- وحرامٍ في مقابلة قاطع نص[2136] أو اجماع.

2129 كما ذكره التفتازاني. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 216و.

2130 ل: التلازم.

2131 أي بين الفقيه. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 216و.

2132 ل: من؛ ت: كمن.

2133 د: إصلاح.

2134 أي لأن ما يقع من بذل الوسع في العقليات من الأحكام الشرعية الاعتقادية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 216ظ.

2135 ل- حكم.

2136 د- نص.

[7. 3. شروط الاجتهاد]

وشرط مطلقِه بعد صحة إيمانه معرفةُ محال جزئيات مفاهيم الألقاب الاصطلاحية المتقدمة للمتنِ من شخص الكتاب والسنة، [في الظهور] كالظاهر والعام، والخفاء كالخفي والمجمل، وهي أقسام اللغة متنًا واستعمالًا، لا حفظُها،[2137] وللسندِ[2138] من /[80و] المتواتر والضعيف، والعدل والمستور، والحرج والتعديل، وعدمُ[2139] القاطع والنسخ.

و[شرط] الخاصِّ منه [معرفة] ما يحتاج إليه من ذلك فيما فيه.

[7. 3. 1. تجزُّؤُ الاجتهاد]

كذا لكثير بلا حكاية عدم جواز تجزُّؤ الاجتهاد، كأنهم لا يعرفونها، وعليه فُرِّع اجتهاد الفرَضِيِّ في الفرائض دون غيره،[2140] وقد حُكيتْ.

واختار طائفة نفيَه مطلقًا؛ لأنه وإن ظن حصول كل ما يحتاجه إليها احتُمل غيبة بعضه عنه، وهذا الاحتمالُ كذلك للمطلق، لكنه يضعف في حقه لسعته، ويقوى في غيره.

وقد يمنع التفاوت بعد كون الآخر قريبًا[2141] محصلًا، بل مثلُه، وسعته لحصول مواد أخرى[2142] لا يوجبه، فإذا وقع في صلاته وفُرض ما يحتاج إليها من الأدلة والقواعد فسعةُ الآخر بحضور مواد البياعات والغصبيات[2143] شيء آخر.

وأما العدالة فشرط قبول فتواه.

7. 4. مسألة: [في الاجتهاد في حقه عليه السلام]

المختار عندنا أنه عليه السلام مأمور بانتظار الوحي أولًا ما كان راجيه إلى خوف فوت[2144] الحادثة، ثم بالاجتهاد، وهو في حقه يخص القياس، بخلاف غيره ففي

[2137] معطوف على معرفة المحال. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 217و.

[2138] ت- كالخفي والمجمل وهي أقسام اللغة متنًا واستعمالًا لا حفظها وللسند.

[2139] بالرفع عطف على معرفة، وهو الدليل القطعي المتحقق في محل الحكم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 217و.

[2140] د: علوه.

[2141] من رتبة المجتهد المطلق. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 217ظ.

[2142] د: آخر.

[2143] د: والغيبيات؛ ل: والمعصيات. ت: والخصبيات وعبادة.

دلالة الألفاظِ أيضًا، والبحثِ عن مخصص العام، والمرادِ من المشترك وباقيها، والترجيحِ عند التعارض بعدم علم المتأخر.

فإن أقرَّ[2145] أوجب [إقراره] القطعَ بصحته فلم تجز مخالفته، بخلاف غيره من المجتهدين، وهو وحيٌ باطن.

[7. 4. 1. أقسام الوحي الظاهر]

والوحي الظاهر ثلاثةٌ: ما يسمعه من الملك شفاهًا، أو يشير إليه إشارة مفهمة، وهو المراد بقوله: «**إِنَّ الرُّوحَ القدسَ نَفَثَ فِي رُوعِي**[2146] **إِنَّ نفسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَوْفِيَ رِزْقَهَا**».[2147]

أو يلهمه،[2148] وهو[2149] إلقاء معنًى في القلب بلا واسطة عبارة الملك، أو إشارته[2150] مقرون[2151] بخلق علم ضروري أنه منه تعالى، جعلوه وحيًا ظاهرًا؛ إذ في الملك لا بد من خلق الضروري[2152] أنه هو، ولذا كان حجة قطعية عليه وعلى غيره، بخلاف إلهام غيره.

والمختار جواز الخطأ [عليه] عليه السلام، إلا أنه لا يقر عليه اتفاقًا، بخلاف غيره.[2153]

7. 4. 2. مسألة:

طائفة لا تجوز اجتهاد غيره في عصره عليه السلام، والأكثر يجوز.

[2144] د: فوات.

[2145] صلى الله عليه وسلم على ما أدى إليه اجتهاده عند خوف فوت الحادثة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 218و.

[2146] ت- في روعي.

[2147] أخرجه الإمام الشافعي في **مسنده** 233/1؛ ابن أبي شيبة في **المصنف** 79/7 (34332).

[2148] ص: ملهمه.

[2149] د: وهي.

[2150] ت: إشارات.

[2151] د: مقرونًا.

[2152] د- أنه منه تعالى جعلوه وحيا ظاهرا في الملك لا بد من خلق الضروري أنه.

[2153] ل- والمختار جواز الخطأ عليه السلام إلا أنه لا يقر عليه اتفاقًا بخلاف غيره.

7. 5. مسألة: [في الاجتهاد في العقليات من الأحكام الشرعية]

/[80ظ] العقليات ما لا يتوقف على سمع كحدث العالم، ووجودِ موجده تعالى بصفاته، وبعثِه[2154] الرسلَ.

والمصيبُ من مجتهديها[2155] واحد اتفاقًا، والمخطئ إن فيما[2156] ينفي ملة الإسلام فكافر آثمٌ مطلقًا عند المعتزلة أي بعد البلوغ وقبله، بعد تأهله للنظر.

وبشرط البلوغ عند مَن أسلفْنا[2157] من الحنفية كفخر الإسلام، إذا أدرك مدة التأمل إن لم يبلغه سمع، ومطلقًا إن بلغه. وبشرط بلوغه للأشعرية، وقدمناه عن بخارى الحنفية، وهو المختار.

وإنْ غيرَها كخلق القرآن وإرادة الشر فمبتدع آثمٌ لا كافر.

[7. 5. 1. حكم منكر الأحكام الفقهية]

وأما الفقهية فمنكر الضروري كالأركان[2158] وحرمة الزنا والشرب والسرقة كذلك؛ لانتفاء شرط الاجتهاد، فهو إنكار للمعلوم ابتداءً عنادًا.

و[منكرُ] غيرِها الأصليةِ[2159] ككون الإجماع حجة والخبرِ والقياس آثمٌ، بخلاف حجية القرآن والسنة فأكفر.[2160]

وغيرِها الفرعيةِ فالقطع [أنه] لا إثمَ، وهو مقيد بوجود[2161] شرط حله؛[2162] من عدم كونه في مقابلة قاطعٍ نص أو إجماع، ولا يُعبأ بتأثيم بِشرٍ [ت. 218هـ/833م]،[2163]

2154 ل ت: وبعثة.

2155 أي العقليات. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 218ظ.

2156 د: فيها.

2157 أي قدمنا في بحث الحاكم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 218ظ.

2158 د: كالإنكار.

2159 أي غير الضرورية، والأصلية بدل من غيرها أو صفة له. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 219و.

2160 ص ت: فإن كفر؛ الشرح: فإنه كفر.

2161 د: موجود.

2162 ل: حل. | أي الاجتهاد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 219و.

والأصم [ت. 201هـ/817م]؛[2164] لدلالة إجماع الصحابة على نفيه؛ إذ[2165] شاع اختلافهم ولم ينقل تأثيم، ولو كان لوقع، ولو استُؤنس لهما بقول ابن عباس: «**ألا يتَّقي اللهَ زيدُ بنُ ثابتٍ! يجعلُ ابنَ الابنِ ابنًا ولا يجعلُ أبَ الأبِ أبًا**»،[2166] أمكنَ، لكنه لم يتبع على مثله؛ إذ وقائعُ الخلاف أكثر من[2167] أن تحصر ولا تأثيم.

7. 6. مسألة: [هل للمسألة الاجتهادية قبل الاجتهاد حكم]

للمسألة الاجتهادية قبل الاجتهاد حكمٌ معينٌ أوجب [الله] طلبه، فمن أصابه المصيبُ، ومن لا المخطئُ، وهو منقول عن الأربعة، وهو المختار، ثم المختار أنه مأجور لامتثاله أمر الاجتهاد، وثبوت ثواب ممتثل الأمر معلوم من الدين لا يتأتى نفيه، فليس القول بنفيه متحقق، وإثم خطائه موضوعٌ اتفاقًا.

ونَقْلُ الحنفية الخلاف أنه مخطئ ابتداءً وانتهاءً [أو انتهاءً فقط]، وهو[2168] المختار لا يتحقَّقُ؛ إذ[2169] الابتداء بالاجتهاد، وهو به مؤتمر، /[81و] غير مُخْطئ به[2170] قطعًا، وإن حُملَ على خطائه فيه لإخلاله ببعض شروط الصحة فاتفاقٌ.

[2163] بشر بن غياث بن عبد الرحمن المريسي المعتزلي من أصحاب أبي يوسف، وله تصانيف وروايات عن أبي يوسف، وكان من أهل الورع والزهد، رغب الناس عنه لاشتهاره بالكلام وخوضه في ذلك. **تاج التراجم** لابن قطلوبغا ص 142؛ **الطبقات السنية** للغزي 188/1.

[2164] ص: وإلَّا ضم. وفي بقية النسخ تحتمل: وإلا ضم، والأضم. والصواب ما أثبته من الشرح والأصل وشراحه. أي لا يعتد بتأثيم بشر والأصم أبي بكر، وابن علية والظاهرية المخْطئَ في الأحكام الفرعية الاجتهادية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 219ظ؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 303/3؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 197/4. | أبو بكر الأصم شيخ المعتزلة، كان دينًا وقورًا صبورًا على الفقر منقبضًا عن الدولة، إلا أنه كان فيه ميل عن الإمام علي، مات سنة 201هـ، له تفسير وكتاب خلق القرآن وكتاب الحجة والرسل وكتاب الحركات والرد على الملحدة والرد على المجوس والأسماء الحسنى وافتراق الأمة وأشياء عدة. **سير أعلام النبلاء** للذهبي 402/9.

[2165] ل: إذا.

[2166] أخرجه الباغندي الصغير في جزء **ما رواه الأكابر عن الأصاغر** بسند حكم عليه محققه بالصحة ص 132.

[2167] د+ غير.

[2168] أي كونه مخطئًا انتهاء فقط. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 220و.

[2169] د ل: إذا.

[2170] أي بهذا الائتمار والامتثال. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 220و.

7. 7. تَتِمةٌ [في أقسام الجهل المركب عند الحنفية]

قسموا الخطأ وهو الجهل المركب إلى ثلاثة:

7. 7. 1. الأول: جهلٌ لا يصلح عذرًا ولا شبهة:

وهو أربعة:

1- جهلُ الكافر بالذات والصفات؛ لأنه مكابر؛ لوضوح دليله حسًّا من الحوادث المحيطة، وعقلًا؛ إذ لا يخلو الجسم عنها، وما لا يخلو عنها حادث بالضرورة لا بد له من موجد؛ إذ لم يكن الوجود مقتضى ذاته، ويستلزم الحكم بصفاته على ما عرف، وكذا منكر الرسالة بعد ثبوت المعجزة وتواتر ما يوجب النبوة، فلذا لا تلزم مناظرته، بل إن لم يتب المرتد قتلناه، وكذا في حكم لا يقبل التبدل كعبادة غيره تعالى.

وأما تديُّنُه في غيره ذميًا فالاتفاق على اعتباره دفعًا[2171] للتعرض، فلا يحد لشرب الخمر اتفاقًا، ولذا[2172] لم يضمن الشافعي متلفها، وضمنوه لا للتعدي بل لبقاء التقوم في حقهم، ولأن الدفع عن النفس والمال بذلك، فهو من ضرورته.

ثم قال أبو حنيفة: ومنع [التدين] تناول الخطاب إياهم مكرًا بهم كخطاب لم يشتهر، فلو نكح مجوسي بنته أو أخته صح في أحكام الدنيا، فلا يفرق بينهما إلا إن ترافعا إلينا لا أحدهما، خلافًا لهما، ولو دخل بها ثم أسلم حد قاذفه، بخلاف الربا؛ لأنهم فسقوا به لتحريمه عليهما[2173] قال تعالى: **(وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ)** [سورة النساء، 161/4].

وأُوردَ أن نكاح المحارم كذلك؛ لأنه نسخ بعد آدم في زمن نوح، فيجب أن لا يصح كقولهما،[2174] فلا حد ولا نفقة، إلا أن يقال بعد ثبوته:[2175] المراد من تدينهم ما اتفقوا عليه، بخلاف انفراد القليل بعدم حد الزنا ونحوه، ولأن أقل ما يوجب الدليل الشبهةَ فيدرأ الحد.

[2171] ل ت: دافعا.

[2172] د: وكذا.

[2173] ت: عليهم.

[2174] د: كقولها.

[2175] أي بعد تسليم ثبوت النسخ لنكاح المحارم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 221و.

وفرق [أبو حنيفة] بين الميراث والنفقة،[2176] فلو ترك بنتين[2177] إحداهما زوجته فالمال بينهما نصفان، أي باعتبار الرد؛ لأنه صلة مبتدأةٌ لا جزاء،[2178] بخلاف النفقة، فلو وجب بديانتها كانت ملزمة على الأخرى.

وأُورد أن /[81ظ] الأخرى دانت به، فذهب بعضهم إلى أن قياس قوله أن ترثا، وأن المنفي قولهما لعدم الصحة عندهما، وقيل: بل لأنه يثبت صحته فيما سلف، ولم يثبت كونه سببًا للإرث، والقاضي الدبوسي لفساده في حق الأخرى؛ لأنها إذ نازعتها عند القاضي دل أنها لم تعتقده.

والحق في النفقة أن الزوج أخذ بديانته الصحة، فلا يسقط في حق غيره لمنازعته بعده، بخلاف من ليس في نكاحهما وهو البنت الأخرى.

2- وجهل المبتدع كالمعتزلة مانعي ثبوت الصفاتِ زائدةً، وعذابِ القبر والشفاعة، وخروج مرتكب الكبيرة والرؤية، والمشبهة المُثْبتيها[2179] على ما يفضي إلى التشبيه، لا يصلح عذرًا؛ لوضوح الأدلة من الكتاب والسنة الصحيحة، لكن لا يكفر؛ إذ تمسكه بالقرآن أو الحديث أو العقل، للنهي[2180] عن تكفير أهل القبلة.

وعنه عليه السلام: «**مَنْ صَلَّى صَلاَتَنَا، وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا، وَأَكَلَ ذَبِيحَتَنَا، فَاشْهَدُوا لَهُ بِالإيمانِ**»،[2181] وجُمع بينه وبين: «**سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلاَثٍ وَسَبْعِينَ**»،[2182] أن التي في الجنة المتبعون في العقائد والخصال، وغيرهم يعذبون والعاقبة الجنة، وعدوهم من أهل الكبائر.

2176 د ل ت: النفقة.

2177 ل: ابنتين.

2178 ت: مبتدأ لأنه جزاء.

2179 د: المثبتهما؛ ل: المثبتها.

2180 في المحمودية: وللنهي. وهو الذي في نسخة الشرح أيضا.

2181 **صحيح البخاري** 87/1 (391)، مع اختلاف يسير في لفظه.

2182 **سنن أبي داود** 5/7 (4596)؛ **سنن الترمذي** 322/4 (2640).

وللإجماع[2183] على قبول شهادتهم، ولا شهادة لكافر على مسلم، وعدمه في الخطابية ليس له،[2184] وإذ كانوا كذلك[2185] وجب علينا مناظرتهم.

وأُورد استباحةُ المعصية كفرٌ، **أُجيب:** إذا كان مكابرة وعدم دليل، بخلاف ما عن دليل شرعي، والمبتدع مخطئ في تمسكه لا مكابر، والله تعالى أعلم بسرائر عباده.

3- وجهل الباغي، وهو: الخارج على الإمام الحق بتأويل فاسد، دون جهل المبتدع، لم يكفره أحد إلا أن يضم أمرًا آخر، وقال علي رضي الله عنه: «**إخْوانُنا بَغَوْا علينا**»،[2186] فنناظره[2187] لكشف شبهته، بعث عليٌّ ابنَ عباس لذلك، فإن رجع بالتي هي أحسن، وإلا وجب جهاده؛ **(فَقاتِلُوا التِي تَبْغِي)**.[2188]

وما [دام] لم يصر له مَنَعةٌ يجري عليه الحكم المعروف، فيقتل بالقتل، ويُحرم به، ومعها لا؛ /[82و] لقصور الدليل عنه، لسقوط التزامه والعجز عن إلزامه، فوجب العمل بتأويله، فلا يضمن ما أتلف من نفس ومال، ويرث [العادل] مورثه إذا قتله، ولا يملك ماله[2189] لوحدة الدار، وعلى هذا اتفق عليٌّ والصحابة رضي الله عنهم.

4- وجهلُ[2190] مَن عارض مجتهدُه الكتابَ كحل متروك التسمية عمدًا، والقضاءِ[2191] بشاهد ويمين، مع: **(وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ)** [سورة الأنعام، 121/6]، **(فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ)** [سورة البقرة، 282/2].

2183 د: للإجماع.

2184 أي عدم قبول شهادة الخطابية من الرافضة ليس لكفرهم بل لتدينهم بالكذب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 222ظ.

2185 أي وإذ كان المبتدعة غير كفار. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 222ظ.

2186 **مصنف ابن أبي شيبة** 535/7 (37763)؛ **السنن الكبرى** للبيهقي، 300/8 (16713).

2187 د: مناظرة.

2188 (فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ) (سورة الحجرات، 9/49).

2189 د- ماله. صح هامش.

2190 د: وجعل.

2191 د: عمدوا القضاء.

والسنةَ المشهورةَ كالقضاء المذكور مع: «**والْيَمينُ على مَنْ أنْكَرَ**»،[2192] والتحليلِ بلا وطء مع حديث[2193] العُسَيْلة.[2194]

والإجماعَ كبيع أمهات الأولاد مع الإجماع المتأخر من الصحابة، فلا ينفذ القضاء بشيء منها، وكترك العول، وربا الفضل.

7. 7. 2. الثاني: جهلٌ يصلح شبهةً:

كالجهل في موضع اجتهاد[2195] صحيح بأن لم يخالف ما ذُكر، كمن صلى الظهر بلا وضوء، ثم العصر به، ثم ذكر فقضى الظهر[2196] فقط، ثم صلى المغرب بظن جواز العصر جاز؛ لأنه في موضع الاجتهاد في ترتيب الفوائت، وكقتل أحد الوليين بعد عفو الآخر، لا يقتص[2197] منه؛ لقول بعض العلماء بعدم[2198] سقوطه بعفو أحدهم، فصار شبهة تدرأ الحد.

والمحتجمُ إذا ظنها فطَّرتْه لا كفارة؛ لأن [حديث]: «**أفْطَرَ الحَاجِمُ والمَحْجُومُ**»،[2199] أورثَ شبهة فيه، وهذه الكفارة يغلب فيها معنى العقوبة فتنتفي بالشبهة.

ومن زنى بجارية والده أو زوجته يظن حلها لا حد للاشتباه، ولا يثبت نسب ولا عدة لما في موضعه، وكذا حربي دخل[2200] دارنا فأسلم، فشرب الخمر جاهلًا بالحرمة لا يحد، بخلاف ما إذا زنى؛ لأن جهله بحرمة الزنا لا يكون شبهة؛ لأن الزنا حرام في جميع

[2192] تقدم تخريجه.

[2193] د: حد.

[2194] يشير إلى حديث امرأة رفاعة القرظي، روت عائشة رضي الله عنها أن امرأة رفاعة جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: كنت عند رفاعة فطلَّقني، فأبتَّ طلاقي، فتزوجتُ عبدَ الرحمن بن الزبير القرظي وإنما معه مثل هدبة الثوب، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لَعَلَّكِ تُرِيدِينَ أَنْ تَرْجِعِي إِلَى رِفَاعَةَ؟ لاَ، حَتَّى يَذُوقَ عُسَيْلَتَكِ وَتَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ». **صحيح البخاري** 168/3 (2639)؛ **صحيح مسلم** 1055/2 (1433).

[2195] ص ل ت: اجتهاده.

[2196] د: العصر.

[2197] ل: يقبض.

[2198] ل- بعدم.

[2199] **سنن أبي داود** 47/4 (2367)؛ **سنن الترمذي** 136/2 (774).

[2200] ص ل ت: داخل.

الأديان، فلا يكون[2201] جهله عذرًا بخلاف الخمر، فما في **المحيط** وغيره: شرط الحد أن لا يظن الزنا حلالًا، مشكلٌ،[2202] بخلاف الذمي أسلم فشرب يحد؛ لظهور الحكم[2203] في دار الإسلام، فجهلُه[2204] لتقصيره.

7. 7. 3. الثالث: جهلٌ يصلح عذرًا:

كمن أسلم في دار الحرب فترك بها صلوات جاهلًا لزومها في الإسلام لا قضاء، وكل خطاب نزل ولم ينتشر فجهله عذر، **(لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا)** [سورة المائدة، 93/5]، /[82ظ] للذين شربوا بعد تحريمها غير عالمين، بخلافه بعد الانتشار؛ لأنه لتقصيره، كمن لم يطلب الماء في العمران فتيمم وصلى لا تصح؛ لقيام دليل الوجود وتركه العمل.

وكذا الجهل بأنه وكيل أو مأذون عذر، حتى لا يصح تصرفهما، وجهل المولى بجناية العبد فلا يكون ببيعه مختارًا للفداء، والشفيع بالبيع، فلو باع الدار المشفوع بها بعد بيع دار بجوارها غير عالم لا يكون تسليمًا للشفعة.

والأمة المنكوحة إذا جهلت عتق المولى فلم تفسخ، أو علمته وجهلت ثبوت الخيار بها شرعًا لا يبطل خيارها، وعذرت، بخلاف الحرة زوجها غير الأب والجد صغيرةً، فبلغت جاهلة بثبوت حق الفسخ لها لا تعذر؛ لأن الدار دار العلم، وليس للحرة ما يشغلها عن التعلم، فكان جهلها لتقصيرها، بخلاف الأمة، والله تعالى أعلم.[2205]

7. 8. مسألة:[2206] [في تقليد المجتهد غيرَه]

المجتهد بعد اجتهاده في حكم ممنوعٌ من التقليد فيه اتفاقًا، إلا إن تعذر عليه، فلا ينبغي أن يختلف فيه، فإن قيل: ثبت عن أبي حنيفة في القاضي المجتهد يقلضي بغير رأيه

[2201] د- بحرمة الزنا لا يكون شبهة لأن الزنا حرام في جميع الأديان فلا يكون.

[2202] قال ابن الهمام في **فتح القدير** 217/5: وبقي شرط آخر، وهو أن يعلم أن الزنا حرام مع ذلك كله، ونقل في اشتراط العلم بحرمة الزنا إجماع الفقهاء.

[2203] د- الحكم. صح هامش.

[2204] ل: فجعله.

[2205] د ل ت - والله تعالى أعلم.

[2206] ت- مسألة.

ذاكرًا له نفذ، خلافًا لصاحبيه، فيبطل نقل الاتفاق على المنع بعده؛ إذ ليس التقليد إلا العمل أو الفتوى[2207] بقول غيره، وإن ذُكر فيها اختلاف الرواية فقد صح أنه مذهبه.

قلنا: النفاذ بتقدير الفعل لا يوجب حله، نعم ذكر بعضهم أنه ذكر اختلاف في بعض المواضع في النفاذ، وفي بعضها في الحل، لكن لا يلزم أن المعول الحل، بل يجب ترجيح رواية النفي، وصرح بأن ظاهر المذهب عدم تقليد التابعي وإن روي خلافه.

7. 9. مسألة:

إذا تكررت الواقعة المختار لا يلزمه تكرير النظر؛ لأنه إيجاب بلا موجب.

7. 10. مسألة: لا يصح في مسألة لمجتهد قولان للتناقض:

فإن عُلم المتأخر تعين رجوعًا، وإلا وجب ترجيح المجتهد بعده بشهادة قلبه، وعند بعض الشافعية يخير متبعه المقلد في العمل بأيهما شاء، كذا في بعض كتب الحنفية المشهورة، وفي بعضها إن لم يعرف تاريخ، فإن نقل في أحد القولين عنه ما /[83و] يقويه فهو الصحيح عنده، وإلا إن كان متبع بلغ الاجتهاد رجح[2208] بما مر من المرجحات إن وجد، وإلا يعمل بأيهما شاء بشهادة قلبه، وإن كان عاميًا اتبع فتوى المفتي فيه الأتقى الأعلم بالتسامع، وإن [كان] متفقِّهًا تبع المتأخرين، وعمل بما هو أصوب وأحوط عنده.

7. 11. مسألة: [في الخلاف في جواز خلو الزمان من مجتهد]

يجوز خلوُّ الزمان من مجتهد؛ لأنه[2209] لا موجب، والأصل عدمه، بل دل على الخلو، قوله عليه السلام: «**إنَّ اللهَ لا[2210] يَقْبِضَ العِلْمَ انتِزاعًا**»، إلى آخر الحديث.[2211]

[7. 12. مباحث التقليد]

[7. 12. 1. تعريف التقليد]

[2207] ل: والفتوى.

[2208] د ل: ورجح.

[2209] د- لأنه. صح هامش.

[2210] د- لا. صح هامش.

[2211] «إِنَّ اللَّهَ لاَ يَقْبِضُ العِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ مِنَ العِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ العِلْمَ بِقَبْضِ العُلَمَاءِ، حَتَّى إِذَا لَمْ يُبْقِ عَالِمًا اتَّخَذَ النَّاسُ رُؤُوسًا جُهَّالًا، فَسُئِلُوا فَأَفْتَوْا بِغَيْرِ عِلْمٍ، فَضَلُّوا وَأَضَلُّوا». **صحيح البخاري** 31/1 (100)؛ **صحيح مسلم** 2058/4 (2673).

التقليد: "العمل بقول مَن ليس قولُه إحدى الحُججِ بلا حُجة منها"، فليس الرجوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم والإجماع منه، بل المجتهد والعامي إلى مثله، والعامي إلى المفتي، والمفتي المجتهد[2212] وهو الفقيه، والمستفتي من ليس إياه، ودخل المجتهد[2213] في البعض بالنسبة إلى المطلق.

والمستفتى فيه [الأحكام] الفرعية الظنية والعقلية، ولذا صححنا إيمان المقلد وإن[2214] أثمناه، فما يحل الاستفتاء[2215] فيه الظنية لا العقلية على الصحيح، فلا يجوز التقليد فيها، كوجوده تعالى؛ للإجماع على وجوب العلم بالله تعالى، ولا يحصل بالتقليد؛ لإمكان كذبه، ونفيه بالضرورة منتف، وبالنظر[2216] يرفع التقليد.

والمقلد المفروض[2217] لا يكاد يوجد، فإنه قل أن يسمع من لم ينتقل ذهنه قط من الحوادث إلى موجدها ولم يخطر له الموجد، أو خطر فشك فيه، من يقول: لهذه الموجودات ربٌّ أوجدها متصف بالعلم بكل شيء والقدرة إلى آخره، فيعتقدَ ذلك بمجرد تصديقه، من غير انتقال يفيد اللزوم بين المحْدَثِ والمُوجِد.

7. 12. 2. مسألة: [في مَن يلزمه التقليد]

غير المجتهد المطلق يلزمه التقليد، وإن كان مجتهدًا في بعض مسائل الفقه، أو بعض العلوم كالفرائض على القول بالتجزؤ، وهو الحق، فيما لا يقدر عليه، ومطلقًا[2218]

[2212] ت- والعامي إلى مثله والعامي إلى المفتي والمفتي المجتهد.

[2213] د- والعامي إلى مثله والعامي إلى المفتي والمفتي المجتهد وهو الفقيه، والمستفتي من ليس إياه، ودخل المجتهد. صح هامش.

[2214] ت: وإنما.

[2215] في ص ت بياض في موضع: «فما يصح الاستفتاء». وكتب مقابله في هامش ص: ينظر في أصل آخر.

[2216] ل: بالنظر.

[2217] أي القائل بقول الغير من غير حجة في الإيمان بأن يصدق بالله وصفاته بمجرد السماع من غير أن يخطر بباله ما يدل عليه من الآيات. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 228و.

[2218] ل: مطلقًا.

على نفيه؛[2219] لعموم: **(فاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ)**،[2220] فيمَن لا يَعلم، وفيما لا يُعلم؛ لتعلقه بعلة عدم العلم.

7. 12. 3. مسألة: [في مَن يحلُّ استفتاؤه]

الاتفاق على حل استفتاء من عرف من أهل العلم بالاجتهاد والعدالة، أو رآه منتصبًا والناس يستفتونه معظِّمين، وعلى امتناعه إن ظن عدم /[83ظ] أحدهما، فإن جهل اجتهاده دون عدالته فالمختار منع استفتائه، بخلاف لمجهول من غيره؛ إذ الاتفاق على المنع؛ لأن الاجتهاد شرط، فلا بد من ثبوته عند السائل ولو ظنًّا.

7. 12. 4. مسألة: [في الفرق بين مجتهد المذهب ومجتهد الفتوى]

إفتاء غير المجتهد بمذهب مجتهد تخريجًا لا نقل عينه، فإنه يقبل بشراط[2221] الراوي، إن كان مطلعًا على مبانيه أهلًا جاز، وإلا لا، لوقوعه بلا نكير، وينكر من غيره.

وقد قدمنا شرائط **المجتهد المطلق**، ودونه[2222] **مجتهد المذهب**، وهو: المتمكن من تخريج الوجوه على منصوص إمامه.

ودونه **مجتهد الفتيا**[2223] وهو المتبحر في مذهب إمامه المتمكن من ترجيح قول له على آخر أطلقهما.

7. 12. 5. مسألة: [في تقليد المفضول مع وجود الأفضل]

يجوز تقليد المفضول مع وجود الأفضل؛ للقطع باستفتاء كل صحابي مفضولٍ بلا نكير على المستفتي، وترجيحُ العامي بالتسامع.

7. 12. 6. مسألة: [في تقليد أكثر من مجتهد]

2219 أي يلزمه التقليد مطلقًا على القول بنفي تجزؤ الاجتهاد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 228ظ.

2220 (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) (سورة النحل، 43/16).

2221 د: بشرئط.

2222 ت: ودون.

2223 ت: مجتهدو الننا.

لا يرجع فيما قلد[2224] فيه أيْ عمل به اتفاقًا، وهل يقلد غيره في غيره؟ المختار نعم؛ للقطع بأنهم كانوا يستفتون مرة واحدًا، ومرة غيره غيرَ ملتزمين[2225] مفتيًا واحدًا.[2226]

فلو التزم مذهبًا معينًا كأبي حنيفة فقيل: يلزم، وقيل: لا، وقيل: كمن لم يلتزم، إن عمل بحكم تقليدًا لا يرجع عنه، وفي غيره له[2227] تقليد غيره، وهو الغالب على الظن.

7. 12. 7. تكملة: [لمبحث التقليد]

نقل بعضهم إجماع المحققين على منع العوام من تقليد أعيان الصحابة، بل مَن بعدهم الذين سبروا ووضعوا ودوَّنوا، وعلى هذا ما ذكر بعض المتأخرين من منع تقليد غير الأربعة؛ لانضباط مذاهبهم وتقييد[2228] مسائلهم[2229] وتخصيص عمومها، ولم يُدر مثله في غيرهم الآن؛ لانقراض أتباعهم، وهو صحيح.

7. 13. فصل في المحكوم عليه وهو المكلف

7. 13. 1. مسألة: [في تكليف المعدوم]

تكليف المعدوم معناه: قيام الطلب[2230] ممن سيتوجد بصفة التكليف، فالتعلق بهذا المعنى هو المعتبر في التكليف الأزلي، وليس يمتنع.[2231]

قالوا: يلزم[2232] أمر ونهي /[84و] وخبر بلا مأمور[2233] ومخبَر، وهو ممتنع.

[2224] د- قلد. صح هامش.

[2225] ت: متلتزمين.

[2226] ت: واحد.

[2227] ل: أنه.

[2228] د: وتقليد.

[2229] ت- وتقييد مسائلهم.

[2230] ت- الطلب.

[2231] ل: ممتنع.

[2232] أي يلزم من تكليف المعدوم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 230و.

[2233] د- بلا مأمور. صح هامش.

قلنا: في اللفظي ذي التعلق التنجيزي والخطاب الشفاهي في الخبر، أما النفسي فتعلقه بذلك المعنى واقع، نجده في طلب صلاح ولد سيوجد أو إن وُجد، وتجد معنى الخبر في نفسك مترددًا للاعتبار وغيره، أما حقيقة الأمر به[2234] والخبر به[2235] الممتنعة بلا مخاطب موجود فبعروض التعلق التنجيزي للنفسي، فحيث نفوا عنه التعلق فهو بهذا، وإذا ثبت فبذاك.

7. 13. 2. مسألة:[2236] [في تعريف العقل ودوره في التكليف]

مانعوا تكليف المحال على أن شرط التكليف فهمه، واستلزم[2237] اشتراط العقل الذي به الأهلية، فالحنفية: [العقلُ] نورٌ يُبتدَأ[2238] به من منتهى درك الحواس فيبدو به المدرك للقلب، أي الروح والنفس الناطقة، فيدركه[2239] بخلق الله تعالى، فالنور آلةُ إدراكِها وشرطه، كالضوء للبصر في إيصاله.

ومقتضى ما ذكر أن لدرك الحواس مبدأ، قيل هو[2240] ارتسام المحسوسات أي صورها فيها،[2241] ونهايته في الحواس[2242] الباطنة، وهي الحس المشترك في مقدم الدماغ، فيودعها خزانة الخيال، ثم المفكرة تأخذها منه للتركيب، كما تأخذ من خزانة الوهم الحافظة في المؤخر[2243] مستودعاته من المعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوس كصداقة زيد، وهذا الأخذ ابتداء عمل العقل.

[2234] ت- به.

[2235] في نسخة الشرح: الأمرية والخبرية.

[2236] د- مسألة. صح هامش.

[2237] د- واستلزم. صح هامش.

[2238] د: يهتدى.

[2239] ل: فيدرك.

[2240] ل- هو.

[2241] ل: فيه.

[2242] ت- مبدأ قيل هو ارتسام المحسوسات أي صورها فيها ونهاية في الحواس. صح هامش.

[2243] ت: الموجر.

ولما احتاج هذا إلى سمع عند كثير من أهل الشرع، ولم يكتف بكون فساد هذه البطون يوجب فساد ذلك الأثر، وكان المحقق هو[2244] الإدراك، وهو بخلقه تعالى، لم يزد القاضي الباقلاني [ت. 403هـ/1013م][2245] على أن العقل بعض العلوم الضرورية، والأكثر قوةٌ بها إدراك الكليات للنفس، ومحلها الدماغ للفلاسفة، والقلب: اللحمُ للأصوليين، وهو[2246] المراد بذلك النور.

وقولهم: من منتهى درك الحواس، إشارة إلى أن عمل العقل ليس فيها فإنها مدركات الصبيان والبهائم، بل فيما ينزعه منها، وعمله الترتيب، فيخلق الله[2247] عقيبه علم المطلوب بالعادة، ثم تتفاوت، فرب صبي أعقل من بالغ، ولا يناط بكل قدرٍ فأنيط على البلوغ عاقلًا، /[84ظ] ويعرف بالصادر عنه.

وأما قبله في صبي عاقل فعن أبي منصور والمعتزلة إناطة وجوب الإيمان به وعقابه بتركه، ونفاه باقي الحنفية درايةً ورواية؛ لعدم انفساخ نكاح المراهقة لعدم وصفه، واتفق غير الطائفة من البخاريين على وجوبها على بالغ لم تبلغه الدعوة على التفصيل.

[2244] ت: وهو.

[2245] محمد أبو بكر بن الطيب المعروف بالقاضي الباقلاني، الملقب بشيخ السنة ولسان الأمة، المتكلم على مذهب أهل السنة وأهل الحديث وطريقة أبي الحسن الأشعري، انتهت إليه رياسة المالكيين في وقته، وكان حسن الفقه، عظيم الجدل، وكانت له بجامع المنصور ببغداد حلقة عظيمة، توفي يوم السبت لسبع بقين من ذي القعدة سنة 403هـ. **ترتيب المدارك وتقريب المسالك في معرفة أعيان مذهب الإمام مالك** للقاضي عياض، 44/7، فما بعدها.

[2246] ص ل ت: وهي.

[2247] د- الله. صح هامش.

[8. مباحث الأهلية وعوارضها وهي مما اختصت به أصول الحنفية]

[8. 1. فصل في الأهلية]

وهذا **فصلٌ** اختص الحنفية بعقده في الأهلية، وهي ضربان: أهلية الوجوب، وأهليةُ الأداء كونُه معتبرًا فعله شرعًا، والأولى[2248] **بالذمة** وصفٌ شرعي به الأهلية لوجوب ما له وعليه، وفخر الإسلام: [الذمة] نفس ورقبة[2249] لها عهد.

والمراد أنها العهد،[2250] فـ: "في ذمته": في نفسه، باعتبار عهدها من الحال في المحل، فقبل الولادة نفس منفصل من وجه، فهي[2251] له من وجه من الوجوب له من وصية وميراث ونسب وعتق على الانفراد، لا[2252] عليه، فلا يجب في ماله ثمن ما اشترى الولي له.

وبعد الولادة تمت فاستعقبته له وعليه، إلا ما يعجز عن أدائه لانتفاء فائدته، مما ليس المقصود منه[2253] مجرد المال، وذلك كمال العزم والعوض، والمؤونة كالعشر والخراج، وصلة كالمؤنة كنفقة القريب، وكالعوض كنفقة الزوجة، لا كالأجزية كالعقل، بخلاف العبادات كالصلاة للحرج، ولذا[2254] لا يقضي ما مضى من الشهر إذا بلغ في أثنائه، بخلاف المجنون والمغمى عليه إذا لم يستوعباه، بخلاف المستوعب من الجنون والممتد منهما يومًا وليلة في حق الصلاة، بخلاف النوم فيهما؛[2255] إذ لا حرج لعدم الامتداد عادة.

[2248] د: والأول.

[2249] د+ وهي.

[2250] أي أن الذمة هي العهد المشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ (سورة الأعراف، 172/7). **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 232و.

[2251] د: فهو.

[2252] ل- لا.

[2253] د: منهما.

[2254] ل: وكذا.

[2255] د ص ل: فيها.

والزكاة وإن تأدت[2256] بالنائب، لكن إيجابها للابتلاء بالأداء بالاختيار، وليس من أهلها،[2257] ولذا أسقط محمد الفطرة ترجيحًا لمعنى العبادة، واكتفيا بالقاصرة ترجيحًا للمؤنة، بخلاف العقوبات كالقصاص والأجزية كحرمان الإرث بقتله؛[2258] لأنه لا يوصف بالتقصير.

[8. 1. 1. أهلية الصبي للتكليف بالإيمان]

واستثنى فخر الإسلام من العبادات الإيمان فأثبت أصل وجوبه في الصبي؛ لسببه حدث العالم، لا الأداء، فإذا أسلم عاقلًا[2259] /[85و] وقع فرضًا، فلا يجب تجديده[2260] بالغًا، كتعجيل الزكاة بعد السبب. فإن قيل: مثله يتوقف على السمع. قلنا: نعم إسلام علي رضي الله عنه، وعلى ما قدمنا[2261] يكفي السمع عن أصل الوجوب.

ونفاه شمس الأئمة لعدم حكمه، ولو أدى وقع فرضًا؛ لأن عدم الوجوب[2262] كان لعدم حكمه،[2263] فإذا وُجد وُجد[2264]، والأول أوجه، ولعدم حكم الوجوب من الأداء لم تجب الصلاة على الحائض لانتفاء الأداء شرعًا، والقضاء للحرج، والتكليف للرحمة، والحرج طريق الترك، فلم يتعلق ابتداء بما فيه [الحرج] فضلًا، بخلاف الصوم فثبت لفائدة القضاء.

[8. 1. 2. أهلية الأداء نوعان: قاصرة وكاملة]

2256 د: زادت.

2257 أي ليس الصبي من أهل الأداء والاختيار. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 233و.

2258 د: تقبله.

2259 د: عات لا.

2260 د- تجديده.

2261 من البحث الذي ينتفى به تحقق أصل الوجوب في مسألة ثبوت السببية لوجوب الأداء بأول الوقت موسعًا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 233و.

2262 ت- ونفاه شمس الأئمة لعدم حكمه ولو أدى وقع فرضًا لأن عدم الوجوب.

2263 ل- كان لعدم حكمه.

2264 د- وجد.

وأهلية الأداء نوعان: **قاصرة** لقصور العقل والبدن كالصبي العاقل والمعتوه البالغ، والثابت معها صحة الأداء، و**كاملة** لكمالهما،[2265] ويلزمهما[2266] وجوبه.

[8. 1. 2. 1. أقسام أهلية الأداء القاصرة]

فما [يكون] مع القاصرة [ستة:] إما حق الله[2267] تعالى لا يحتمل حسنه القبح، أو قبيح لا يحتمل[2268] الحسن، أو متردد. وغيرها[2269] مما فيه نفع أو ضرر محضان،[2270] أو متردد.

[8. 1. 2. 1. 1. حق الله الذي لا يحتمل حسنه القبح]

فالأول: الإيمان لا يسقط حسنه، وفيه نفع محض، وتخلُّفُ الوجود الحكمي عن الحقيقي لحجر الشرع، ولم يوجد ولا يليق.

وضررُ حرمان الميراث وفُرْقة[2271] النكاح مضافان إلى كفر القريب والزوجة، ولو سلم فحكم الشيء الموجبُ ثبوتُه صحتَه ما وضع له، ووضعه ليس كذلك، وإن لزم عنده، بل لسعادة الدارين، مع أنه موجب إرثه من المسلم، فلم يكن محصورًا في الأول،[2272] كقبول هبة القريب من الصبي يصح، مع ترتب عتقه وهو ضرر؛ لأن الحكم الملك بلا عوض.

وعرض الإسلام عليه لإسلام زوجته لصحته منه لا وجوبه، وضربه لعشر على الصلاة[2273] تأديبًا كالبهيمة، لا للتكليف.[2274]

[2265] ص: لكمالها. | أي العقل والبدن. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 233ظ.

[2266] في نسخة الشرح: ويلزمها. | أي الكاملة. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 233و.

[2267] د: لله.

[2268] د ل ت– يحتمل.

[2269] أي غير حقوق الله وهو حق العبد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 233ظ.

[2270] د: محضا.

[2271] د ل ت: وفوقه.

[2272] أي حرمان الإرث. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 234و.

[2273] ل ت: الصلوات.

[2274] د: التكليف.

[8. 1. 2. 1. 2. حق الله الذي لا يحتمل قبحه الحسن]

والثاني: الكفر، يصح منه أيضًا في أحكام الآخرة اتفاقًا، وكذا في الدنيا، خلافًا لأبي يوسف، فتبينُ[2275] امرأته المسلمة ويحرم الميراث، وإنما لم يقتل لأنه بالحرابة وليس من أهلها.

[8. 1. 2. 1. 3. حق الله المتردد بين الحسن والقبح]

والثالث: كالصلاة[2276] وأخواتها تصح لمصلحة ثوابها بلا عهدة، فلا تلزم بالشروع ولا بالإفساد، ولا جزاء محظور إحرامه.

[8. 1. 2. 1. 4. حق العبد الذي هو نفع محض]

والرابع: كقبول الهبة والصدقة يصح بمباشرته[2277] /[85ظ] منه بلا إذن وليه؛ لأنه نفع محض، ولذا[2278] وجبت أجرته إذا أجر نفسه وعمل مع بطلان العقد؛ لأنه لحقِّه أن يلحقه ضرر، فإذا عمل بقي الآخر نفعًا محضًا فيجب بلا اشتراط سلامته،[2279] بخلاف العبد أجر نفسه تجب بشرطها، فلو هلك ضمن قيمته من يوم الغصب، فيملكه فلا تجب أجرته.

وصحت وكالتهما بلا عهدة؛ لأنه نفع؛ إذ يكتسب بذلك إحسان التصرف، وجهةُ الضرر وهي لزوم العهدة منتفيةٌ، فتمحض نفعًا، وإليه الإشارة بقوله تعالى: **(وَابْتَلُوا الْيَتَامَى)** [سورة النساء، 6/4]، ولذا استحق الرضخ إذا قاتلا بلا إذن، وقيل: هو قول محمد.

وإنما لا تصح وصيته مع حصول نفع الثواب وعدم الضرر؛ إذ لا يخرج عن ملك حيًا، لإبطالها[2280] نفع الإرث عنه، وهو أنفع، لأن نقل الملك إلى الأقارب[2281] أفضل شرعًا للصدقة والصلة.

[2275] د: فتبيين.

[2276] ل: كالصلوات.

[2277] د: بمباشرة.

[2278] د: ولنا.

[2279] ل: لسلامته.

[2280] ت- نفع الثواب وعدم الضرر إذ لا يخرج عن ملك حيًا لإبطالها.

[8. 1. 2. 1. 5. حق العبد الذي هو ضرر محض]

والخامس: كالطلاق والعتاق والصدقة، لا يملكه ولو بإذن وليه، كما لا يملكه عليه غيرُه،[2282] إلا إقراض القاضي فقط[2283] من الملي؛ لأنه حفظ مع قدرة الاقتضاء بعلمه، بخلاف الأب، إلا رواية كاقتراضه.

[8. 1. 2. 1. 6. حق العبد المتردد بين النفع والضرر]

والسادس: كالبيع والإجارة والنكاح، فيه احتمالُ الربح والخسران، وتعليلُ النفع بدخول البدل في ملكه والضرر بخروج الآخر يوجبُ أنه[2284] لو باع بأضعاف قيمته لا يندفع الضرر قط، وذكر أنه يندفع احتمال الضرر بانضمام رأي الولي فيملكه، ولأنه أهلٌ لحكمه؛ إذ يملك البدل إذا باشره الولي، وأهلٌ له إذا صحت وكالته به، وفيه نفع توسعة طريق تحصيل المقصود.

ثم عنده لما انجبر القصور بالإذن كان كالبالغ، فيملكه بغبن فاحش مع الأجانب والولي في رواية، وفي أخرى[2285] لا؛ لأنه إن كان أصيلًا في الملك ففي الرأي من وجه، ففيه شبهة النائبة عن الولي، فكأن الولي باعه من نفسه فلا يجوز بغبن.

وعندهما لا يجوز مطلقًا؛ لأنه لما شرط الإذن كان آلة تصرف الولي بنفسه.

[8. 2. فصل في عوارض الأهلية]

وهذا /[86و] **فصلٌ** آخر اختص به أصول الحنفية في بيان أحكام عواض الأهلية، أي أمور ذاتية[2286] لها، طرأتْ أوْ لا، فدخل الصغر.

[2281] د- الأقارب. صح هامش.

[2282] أي كما لا يملك هذا الحق أيضًا غير الصبي من ولي ووصي وقاض. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 235و.

[2283] د- فقط. صح هامش.

[2284] ل: أن.

[2285] ل: في رواته في أخرى.

وهي نوعان:

1- **سماوية**، أي ليس للعبد فيها اختيار: الصغر، والجنون، والعُتهُ،[2287] والنسيان، والنوم، والإغماء، والرق، والمرض، والحيض، والنفاس، والموت.

2- **ومكتسبة** أي اكتسبها العبد أو ترك إزالتها.

8. 2. 1. النوع الأول: السماويةُ:

[8. 2. 1. 1. عارض الصغر]

أما **الصغرُ** فقبل أن يعقل كالجنون الممتد، فإذا عقل تأهل للأداء دون الوجوب، إلا الإيمان على ما تقدم، وتقدم وضع الأجزية عنه، وبينونة زوجته بكفره ليس جزاءً بل لانتفاء أهليته لاستفراش المسلمة، كحرمانه الإرث به لذلك؛ لعدم الولاية كالرقيق.

[8. 2. 1. 2. عارض الجنون]

وأما **الجنونُ** فينافي شرط العبادات النية، فلا تجب مع الممتد منه مطلقًا، وما لا يمتد طارئًا جعل كالنوم من حيث إنه عارض يمنع فهم الخطاب زالَ قبل الامتداد، ولأنه لا ينفي أصل الوجوب؛ إذ هو بالذمة وهي له، حتى ورث[2288] وملك، وكان أهلًا للثواب كإن نوى صوم الغد فجُن فيه ممسكًا كلَّه صح، فلا يقضي لو أفاق بعده، وصح إسلامه تبعًا.

وإنما يُعرض الإسلامُ لإسلام زوجته على أبيه وأمه[2289] لصيرورته مسلمًا بإسلامه، بخلافه أصالة لعدم ركنه الاعتقاد لا جزاء، بخلاف [الإسلام] التَّبَع ليس ركنًا ولا شرطًا له، وإنما عُرض دفعًا للضرر عنها، إذ ليس له نهاية معلومة.

بخلاف الصبي غير العاقل أسلمت زوجته لا يُعرض على وليه؛ لأن لعقله حدًّا معلومًا، ولا ينتظر بلوغه، ويصير مرتدًا تبَعًا بارتداد أبويه ولحاقهما به إذا بلغ مجنونًا وهما مسلمان، بخلاف ما إذا تركاه في دار الإسلام، أو بلغ مسلمًا ثم جن، أو أسلم عاقلًا

2286 الصواب: أمور ليست ذاتية. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 235ظ. | قلت: وهذا الصواب هو الذي في الأصل، ولا أدري لماذا عدل عنه المؤلف، هل عدل عنه لأن غيره أصوب منه عنده؟ أو سبق قلمه فسقطت كلمة "ليست"؟.

2287 ل- والعته. صح هامش.

2288 د: ويرث.

2289 ت: أو أمه.

فجن فارتدَّا ولحقا به، إلا أنه إذا انتفى الأداء أي الفعل تحقيقًا وتقديرًا بلزوم الحرج في القضاء -وتقدم /[86ظ] وجهه- انتفى[2290]؛ لانتفاء فائدته.[2291] وكذا [الجنون] الأصلي عند محمد، إناطة للإسقاط بكل من الامتداد والأصالة، وخصه أبو يوسف بالامتداد، ونُقل الخلاف على القلب.

وإذا كان المسقط الحرج لزم اختلاف الامتداد المسقط، فقدِّر في الصلاة بزيادته على يوم وليلة عندهما، وعند محمد بصيرورة الصلاة ستًّا، وهو أقيس، لكنهما أقاما الوقت مقام الواجب كما في المستحاضة، وفي الصوم باستغراق الشهر ليله ونهاره.

وفي الزكاة باستغراق الحول، وأبو يوسف: أكثره ككله،[2292] فلو[2293] بلغ مجنونًا مالكًا فابتداء الحول من الإفاقة،[2294] خلافًا لمحمد، ولو أفاق بعد ستة أشهر مثلًا وتم الحول وجبت عند محمد لا أبي يوسف، ما لم يتم من الإفاقة.

[8. 2. 1. 3. عارض العته]

وأما **العُتهُ**: اختلاط كلامه مرة ومرة، فكالصبي العاقل في صحة فعله وتوكيله بلا عهدة، وقوله كإسلامه، ولا تجب العبادات عليه والعقوبات، وضمان متلفاته[2295] ليس عهدة، وتوقف نحو بيعه، ولا يلي على غيره، ولا يؤخر العرضُ عليه عند إسلام امرأته؛ لما قلنا.

وفي **التقويم**: تجب عليه العبادات احتياطًا.[2296]

[8. 2. 1. 4. عارض النسيان]

وأما **النسيانُ**: عدم الاستحضار في وقت حاجته، فشمل النسيان عند الحكماء والسهو؛ لأن اللغة لا تفرق، فلا ينافي الوجوب لكمال العقل، وليس عذرًا في حقوق العباد،

2290 د: انتقالا. | أي انتفى أصل الوجوب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 236ظ.

2291 د: فائدة.

2292 ل: ككل.

2293 ت- فلو.

2294 ل: الإقامة.

2295 د: مستلفاته.

2296 **تقويم الأدلة في أصول الفقه** للدبوسي ص 433.

وفي حقوقه تعالى عذر في سقوط الإثم، أما الحكم فإن كان مع مُذكِّرٍ ولا داعٍ إليه كأكل المصلي لم يسقط لتقصيره، بخلاف سلامه في العقدة، أو [كان] لا معه مع داع كأكل الصائم سقط أوْ لا ولا[2297] فأَوْلى كترك الذابح التسمية.

[8. 2. 1. 5. عارض النوم]

وأما **النومُ** ففتره تعرض مع [وجود] العقل توجب العجز عن إدراك المحسوسات والأفعال الاختيارية واستعمال العقل، فأوجب تأخيرَ خطاب الأداء لا أصل الوجوب، ولذا وجب القضاء إذا زال بعد الوقت، وإبطالَ عباراته من الإسلام والردة والطلاق، ولم توصف [عبارته] بخبر وإنشاء وصدق وكذب /[87و] كالألحان.

فلذا اختار فخر الإسلام أن قراءته لا تُسقط الفرض، وفي **النوادر:** تنوب، وأن لا تفسد قهقهته الوضوء ولا الصلاة، وإن قيل: إن أكثر المتأخرين تفسدهما، وتفريع النوازل الفساد بكلام النائم عليه؛ لعدم فرق النص بين المستيقظ والنائم وإنزال المصلي النائم كالمستيقظ، وعن[2298] أبي حنيفة تفسد الوضوء لا الصلاة، فيتوضأ ويبني، وقيل: عكسه، وهو أقرب عندي؛ لأن جعلها حدثًا للجناية ولا جناية من النائم،[2299] فيبقى كلامًا بلا قصد فتفسد كالساهي به.[2300]

[8. 2. 1. 6. عارض الإغماء]

وأما **الاغماءُ** فآفة في القلب أو الدماغ تُعطِّل القُوى المدركة والمحركة عن أفعالها مع بقاء العقل مغلوبًا، وإلا عصم منه الأنبياء، وهو فوق النوم، فلزمه ما لزمه وزيادة كونه حدثًا، ولو في جميع حالات الصلاة، ومنع البناء، بخلاف النوم في الصلاة مضطجعًا له[2301] البناء.

[8. 2. 1. 7. عارض الرق]

[2297] د- ولا. | أي أو كان لا مع مذكر ولا مع داع. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 238و.

[2298] د: عن.

[2299] د: للنائم.

[2300] د- به.

[2301] د: لعد.

وأما **الرقُّ** فعجز حكميٌّ عن الولاية والشهادة والقضاء ومالكية المال، كائنٌ عن جعله شرعًا عرضة للتملك والابتذال، فلا يتجَّزأ لاستحالة قوة البعض الشائع باتصافه بالولاية والمالكية، فكذا ضده العتق، وإلا تجزأ، وكذا الإعتاق عندهما، وإلا ثبت المطاوَع بلا مطاوِع إن لم ينزل شيء، وقلبه إن نزل كله.

وتجزأ عنده؛ لأنه إزالة الملك المتجزئ، حتى صح شراء بعضه وبيعه، وإن تعلق بتمامه ما[2302] لا يتجزأ كالوضوء تعلق بتمامه إباحة الصلاة، وهو متجزئ دونها،[2303] والمطاوعة في: "أعتِقْه" فعتق عند[2304] إضافته إلى كله كما هو اللفظ، فلا يثبت بإعتاق البعض[2305] شيء من العتق، ولا زوال شيء من الرق عنده، بل هو كالمكاتب، إلا أنه لا يرده، فأثره حينئذ في فساد الملك، وهذا لوجوب قصر ملاقاة التصرف حق المتصرف إلا ضمنًا، كما في عتق الكل.

والرق حق الله تعالى والملك حقه، وأنه ينافي ملك المال لأنه مملوك مالًا، فاستلزم[2306] /[87ظ] العجز والابتذال، والمالكية تستلزم ضده، وتنافي اللوازم يوجب تنافي الملزومات، فلا تجتمع إلى مملوكيته مالًا مالكيته للمال، فلا يتسرى[2307] ولو مُلِّكَها، بخلاف غيره من النكاح؛ لأنه من خواص الآدمية حتى انعقد بلا إذن، وشرطُ الشهادة لا عند الإجازة، وإنما وقف على إذنه؛ لأنه لم يشرع إلا بالمال، فيتضرر به فيتوقف على التزامه، والدمِ فلا يملك[2308] المولى إتلافه.

وصح إقراره بالحدود والقصاص والسرقة المستهلكة والقائمة في المأذون اتفاقًا، وفي المحجور والمال قائم كذلك إن صدقه، فيُقطعُ ويرد، ولا ضمان في الهالكة، وإن قال: المال لي، فلأبي يوسف يُقطع، والمال للمولى؛ لأنه الظاهر، وقد يقطع بلا وجوب مال

[2302] د ل ت - ما.

[2303] د: دونهما.

[2304] د: عنه.

[2305] د: بعض.

[2306] ت: فاستلزام.

[2307] د ت: يتبرى؛ ل: يترى.

[2308] د+ على.

كانوا مستهلكة،[2309] ولمحمدٍ لا، ولا المال لما ذكر أبو يوسف، ولذا لا يصح إقراره بالغصب.

ولا قطع بمال السيد، ولأبي حنيفة يقطع ويرد، القطع لصحة إقراره بالحد، ويستحيل بمملوك للسيد فقد كذبه الشرع، والمقطوع انحطاطه بالحجر في أمور إجماعية مما[2310] ذكرنا، فما استلزم منها غيره[2311] كمالكية المال أو أقام به سمع حكم به، فمن المعلوم انحطاط ذمته حتى ضم إليها مالية[2312] رقبته، فبيع فيما يلزم في حق المولى إن لم يفده كمهر ودين تجارة عن إذن أو يقين استهلاك، لا إقراره[2313] محجورًا، وحله[2314] فاقتصر ثنتين[2315] نساءً وطلاقًا، واقتصر فيها على تقدمها على الحرة، لا مقارنة ومتأخرة، وحيضتين عدة تنصيفًا، وكذا في القَسم.

وعن تنصف النعمة تنصف حده، وإنما نقصت[2316] ديته عشرة -خلافًا للشافعي- إذا ساوت قيمته دية الحر اعتبارًا لجهة النفسية لا المالية؛ لأنها أصل، وتلك تبع تزول بزوالها بلا عكس، كما إذا أعتق، ولأنها لإهلاك[2317] المعصوم، ونفسه معصومة حقًا لله[2318] تعالى حتى وجبت الكفارة، غير أن مستحق المال السيد لجانب المالية، ولأن المقصود بالقتل /[88و] إتلاف النفس لا المالية، والواجب جزاؤه، وضمان النفس بخطرها وهو بالمالكية للمال والنكاح.

2309 د: كانوا مستهلكه.

2310 د: ما.

2311 ل: خيره.

2312 ت: ماليته.

2313 د: لإقراره.

2314 ل: لا إقراره لمحجور أو حله.

2315 د: في ثنتين.

2316 د: نصفت.

2317 ل: لإملاك.

2318 ل: حق الله.

وهذا منتف في المرأة فتنصفت[2319] ديتها، وثابت للعبد مع نقص في المال؛ لتحققه يدًا فقط، ولكون[2320] مالكية اليد فوق مالكية الرقبة؛ لأنه المقصود منه لم يتقدر[2321] نقص ديته بالربع، بل لزم أن ينقص بما له خطر في الشرع وهو العشرة.

[8. 2. 1. 7. 1. اعتراض وجوابه]

واعترض لو صح لم تتنصف أحكامه؛ إذ لم يتمكن في كماله إلا نقصان أقل من الربع، وأيضًا[2322] لو كانت مالكية النكاح له كملًا لم يجز فيما يتعلق بالازدواج كعدد الزوجات والعدة والقسم والطلاق؛[2323] لأنها مبنية عليها وهي كاملة، بل لأن المعتبر فيه المالكية، غير أن في الإكمال شبهة المساواة فنقص بماله خطر.

وأجيب بأن نقصان الزوجات ليس نقصان خطر النفس الذي هو المالكية ليلزم بأقل من النصف، بل لنقصان الحل المبني على الكرامة، وتقدير النقص به إلى الشرع فقدره بالنصف[2324] إجماعًا، بخلاف الدية فإنها باعتبار خطر النفس الذي هو[2325] بالمالكية، ونقصان الرق[2326] فيه أقل من الربع، وكمال مالكية النكاح إن لم يوجب نقصان عددهن[2327] لا ينفي أن يوجبه آخر هو نقصان الحل، ولا تستقيم الملازمة بين كمال ملك النكاح وعدم تنصيف ما يتعلق بالازدواج، فإن أكثره كالطلاق والعدة، والقسم إنما يتعلق بالزوجة ولا تملك النكاح أصلًا ،وإنما قال: شبهة المساواة؛ لأن قيمة العبد لو وجبت

[2319] د: فيتضفت.

[2320] د: ولكنه.

[2321] د: يتعذر.

[2322] د: وأن.

[2323] د+ والطلاق.

[2324] د- بل لنقصان الحل المبني على الكرامة وتقدير النقص به إلى الشرع فقدره بالنصف. صح هامش.

[2325] ت- ليلزم بأقل من النصف بل لنقصان الحل المبني على الكرامة وتقدير النقص به إلى الشرع فقدره بالنصف إجماعًا بخلاف الدية فإنها باعتبار خطر النفس الذي هو.

[2326] د- الرق.

[2327] د: عدد من.

وكانت ضعف دية [الحر] لا مساواةَ؛ لأنها تجب في العبد باعتبار المملوكية وفي الحر باعتبار المالكية والكرامة.

[8. 2. 1. 7. 2. أهلية الرقيق للتصرف وملك اليمين]

واختلف في أهليته للتصرف وملك اليد، فقلنا: نعم، خلافًا للشافعي لأنهما[2328] بأهلية التكلم والذمة مخلصة عن المملوكية، والأول بالعقل، وإذا[2329] كانت رواياته ملزمة العمل للخلق، وقبلت في الهدايا وغيرها، والثانية بأهلية الإيجاب والاستحباب، ولذا خوطب بحقوقه تعالى، ولم يصح شراء المولى /[88ظ] على أن الثمن في ذمته، وصحة إقراره عليه بدين لملك[2330] ماليته[2331] كإقرار[2332] الوارث، فهو على نفسه في الحقيقة.

وإنما حجر عنه لحق المولى، فإذنه فك الحجر ورفع المانع كالنكاح، فيتصرف بأهليته لا إنابة كالشافعي، فلو أذن في نوع كان له التصرف مطلقًا، وتثبت يده على كسبه كالمكاتب، وإنما ملك حجره؛ لأنه بلا عوض، بخلاف الكتابة، وثبوت الملك للمولى فيما يشتريه ويصطاده ويتهبه لخلافته[2333] عنه لعدم أهليته كالوارث، وكون ملك التصرف لا يستفاد إلا من ملك الرقبة ممنوعٌ، نعم هو وسيلة إليه، ولا يلزم من عدم ملكها عدم المقصود؛ لجواز تعدد الأسباب.

وإذا كانت له ذمة وعبارة صح التزامه[2334] فيها، ووجب له طريق قضاء؛ دفعًا للحرج من أهلية الإيجاب في الذمة بلا أهلية[2335] القضاء، وأدناه ملك اليد، ولذا قال أبو

2328 د: لأنها.

2329 هكذا في جميع النسخ. وفي الشرح: ولذ. أي ولكون أهليه التكلم بالعقل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 242و.

2330 ل: تملك.

2331 د: يملك بالنية.

2332 ل: لإقرار.

2333 ت: لخلافية.

2334 ت: القرابة.

2335 ل: أصلية.

حنيفة دينه يمنع ملك المولى كسبه، واختلف في قتل الحر به، فعنده:[2336] لا؛ لابتنائه على المساواة في الكرامات، قلنا:[2337] بل في عصمة الدم فقط؛ للاتفاق على إهداره في العلم والجمال[2338] ومكارم الأخلاق، وهما مستويان فيها.

ويُنافي [الرق] مالكيةَ منافع البدن إلا ما استثني من الصوم والصلاة إلا نحو الجمعة، بخلاف الحج بالنص؛ للمال، والجهاد فليس له القتال إلا بإذن مولاه أو الشرع[2339] في عموم النفير[2340] ولا يستحق سهمًا؛ لأنه للكرامة، بل رضخًا لا يبلغه، بخلاف السلب بالقتل بقول الإمام فساوى فيه الحر، و[ينافي] الولاياتِ وصحة أمان في المأذون في القتال لاستحقاق الرضخ، فأمانه إبطالُ حقه أولًا، ثم يتعدى إلى الكل كشهادته[2341] برؤية الهلال لا ولايةٌ عليهم، بخلاف المحجور لا استحقاق[2342] له، فلو رضخ كان إسقاطًا لحقهم ابتداء، واستحقاقه إذا افتات بالقتال وسَلِمَ لتمحضه مصلحة للمولى بعده، فلا شركة له حال الأمان.

ولا يضمن بدل ما ليس بمال؛ لأنه صلة، فلا تجب عليه دية في جنايته خطأ، لكن لما /[89و] لم يهدر الدم صارت رقبته جزاء، إلا أن يختار المولى فداءه فيلزمه دينًا، فلا يبطل بالإفلاس عنده، فلا يجب الدفع، وعندهما اختياره كالحوالة كأنه أحال[2343] على مولاه، فإذا لم يسلم عاد حقه في الدفع، ووجوب[2344] المهر ليس ضمانًا بل عوضًا عما استوفاه من الملك والمنفعة.

[8. 2. 1. 8. عارض المرض]

2336 أي عند الشافعي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 242ظ.

2337 د: قل.

2338 د: والحال.

2339 د: الشروع.

2340 د: التغير؛ ت: التعير.

2341 ت: شهادته.

2342 د: لاستحقاق.

2343 د: أحاله.

2344 د ل ت: ووجوبه.

وأما **المرضُ** فلا ينافي أهلية الحكم والعبارة؛ إذ لا خلل[2345] في الذمة والعقل والنطق، لكنه لما فيه من العجز شرعت العبادات فيه[2346] على المكنة قاعدًا ومضطجعًا.

ولما كان الموت علة الخلافة وهو سببُه كان سببَ تعلق حق الوارث والغريم بماله، فكان سببًا للحجر في الكل للغريم والثلثين للورثة إذا اتصل به الموت مستندًا إلى أوله، بخلاف ما لم يتعلقا به كالنكاح بمهر المثل فتُحاصِصُ المستغرقين، فكل تصرف يحتمل الفسخ يصح في الحال، ثم يفسخ إن احتيج إلى ذلك، وما لا يحتمل[2347] كالإعتاق الواقع على حق غريم بأن يُعتق المريض المستغرق، أو على حق وارث كإعتاق عبد تزيد قيمته على الثلث يصير كالمعلق بالموت فلا ينقض، ويسعى في كله أو ثلثيه أو أقل كالسدس[2348] إذا ساوى النصف.

بخلاف إعتاق الراهن ينفذ؛ لأن حق المرتهن في اليد لا الرقبة، فلا يلاقيه قصدًا، فإن كان غنيًا فلا سعاية، وإن كان فقيرًا سعى في الأقل من قيمته[2349] ومن الدين، ويرجع على المولى عند غناه، فمعتَقُ الراهن حر مديونٌ، فتقبل شهادته قبل السعاية، ومعتق[2350] المريض المستغرق كالمكاتب فلا تقبل.

[8. 2. 1. 8. 1. أدرج الحنفية في أحكام المرض فرعًا فقهيًّا محضًا ليس من مسائل الأصول]

وقد أدمجوا فرعًا محضًا: لما بطلت الوصية للوارث [بالسنة] بطلت **صورةً** عند أبي حنيفة، حتى لو باع المريض منه[2351] عينًا بمثل قيمته[2352] لا يجوز؛ لتعلق حق كلهم بالصورة كما بالمعنى، خلافًا لهما، بخلاف بيعه من أجنبي، **ومعنًى** بأن يقر لأحدهم بمال.

[2345] ت: يحلل.

[2346] ل- فيه.

[2347] ل ت: يحتمله.

[2348] د: كالثلث.

[2349] ت- فلا يلاقيه قصدًا فإن كان غنيًا فلا سعاية وإن كان فقيرًا سعى في الأقل من قيمته.

[2350] د: ويعتق.

[2351] أي الوارث. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 244ظ.

[2352] ل ت+ منه.

وشبهةً بأن باع الجيد من الأموال[2353] الربوية برديء منها لتقوُّم الجودة[2354] في التهمة كما في بيع الولي مال الصبي كذلك من نفسه، ولذا لم يصح إقراره باستيفاء دينه من الوارث /[89ظ] وإن لزمه في صحته، وهي[2355] حال عدم التهمة، فكيف به إذا ثبت حال المرض.

[8. 2. 1. 9. عارض الحيض والنفاس]

وأما **الحيضُ** والنفاس فلا يُسقطان أهلية الوجوب ولا الأداء، إلا أنه ثبت أن الطهارة عنهما شرط الصلاة[2356] على وفق القياس، و[شرط] الصوم على خلافه، ثم انتفى[2357] وجوب قضاء[2358] الصلاة للحرج دون الصوم كما مر.

[8. 2. 1. 10. عارض الموت]

وأما **الموتُ** فتسقط به الأحكام الأخروية التكليفية كالزكاة وغيرها إلا في الإثم،[2359] وما شُرع عليه لحاجة غيره فإنْ حقًّا متعلقًا بعين بقي ببقائها كالأمانات والودائع والغصوب؛ لأن المقصود حصوله لصاحبه لا الفعل، ولذا لو ظفر به أخذه، بخلاف العبادات، ولذا لو ظفر الفقير بمال الزكاة ليس له أخذه، ولا يسقط به.

وإنْ دينًا لم يبق بمجرد الذمة لضعفها بالموت فوقه بالرق،[2360] بل [يبقى] إذا قويت بمال أو كفيل قبل الموت؛ لأن المال محل الاستيفاء، وذمة الكفيل تقوِّي ذمة الميت، فإن لم يكن لم تصح الكفالة به؛ لانتقاله به **عنده**، لأنها التزام[2361] المطالبة لا تحويل الدين

[2353] د: الأمور.

[2354] د: لتقويم الجود.

[2355] د: وهو.

[2356] ل ت: شرطا لصلاة.

[2357] د: انتفاء.

[2358] ل- قضاء.

[2359] د: بالإثم.

[2360] أي فوق ضعفها بالرق لأن الرق يرجى زواله بالعتق بخلاف الموت. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 245ظ.

[2361] د: لأنه التزم.

ولا مطالبة فلا التزام، بخلاف العبد المحجور يقر بالدين يصح به؛ لأن ذمته قائمة، وإنما انضم إليها مالية الرقبة في حق المولى ليباع[2362] نظرًا للغرماء.

ويصح **عندهما**؛ لأن بالموت لا يبرأ، ولذا يطالب بها في الآخرة إجماعًا، وفي الدنيا إذا ظهر مال، ولو تبرع أحد عن الميت حل أخذه، ولو برئت لم يحل، والعجز عن المطالبة لعدم قدرة[2363] الميت لا يمنع صحتها ككونه مفلسًا، ويدل عليه حديث: «**هُما علَيَّ، فصلَّى عليه**».[2364]

والجواب عنه باحتماله العِدَةَ، والظاهر لا تصح الكفالة للمجهول، والمطالبة في الآخرة راجعة إلى الإثم، ولا يفتقر إلى بقاء الذمة فضلًا عن قوتها، وبظهور المال تقَوَّتْ، وهو الشرط حتى لو تقوَّت بلحوق دين بعد الموت صحت[2365] الكفالة به، بأن حفر بئرًا في الطريق فتلف به حيوان بعد موته، فإنه يثبت الدين مستندًا /[90و] إلى وقت السبب الحفرِ الثابت حال قيام الذمة، والمستند يثبت أولًا في الحال، ويلزمه اعتبار قوتها حينئذ به؛ لكونه محل الاستيفاء، وصحة التبرع لبقاء الدين من جهة من له، وإن كان ساقطًا في حق من عليه، والسقوط بالموت لضرورة فوت[2366] المحل فيتقدر ، فيظهر في حق من عليه[2367] لا من له.

وإن كان بطريق الصلة للغير كنفقة المحارم والزكاة وصدقة الفطر سقطت؛ لأن الموت[2368] فوق الرق، ولا صلة واجبة معه، إلا أن يوصي به فيعتبر كغيره من الثلث.

[2362] ل: يباع.

[2363] ت: قعرة.

[2364] عن جابر قال: كان رسولُ الله صلى الله عليه وسلم لا يُصلِّي على رجلٍ ماتَ وعليه دينٌ، فأُتي بميتٍ، فقال: «أعَليهِ دينٌ؟» قالوا: نعمْ، دِينارانِ، قال: «صَلُّوا على صاحبِكمْ»، فقال أبو قتادة الأنصاريُّ: هُما عليَّ يا رسول الله، قال: فصلَّى عليه رسولُ الله صلى الله عليه وسلم. **مسند الإمام أحمد** 65/22 (14159)؛ **سنن أبي داود** 231/5 (3343).

[2365] د ل ت: صحة.

[2366] ل- فوت.

[2367] د- والسقوط بالموت لضرورة المحل فيتقدر بقدره فيظهر في حق من عليه.

[2368] ل: للموت.

[8. 2. 1. 10. 1. ما شرع للميت مما له إليه حاجة]

وأما ما شرع له فيبقى مما له إليه حاجة ما تندفع به على ملكه[2369] من التركة دينًا ووصية وجهازًا، ويقدم إلا في دين عليه تعلق بعين كالمرهون والمشترى قبل القبض والعبد الجاني، ففي هذه صاحب الحق أحق بالعين.

ولذا بقيت الكتابة بعد موت المولى لحاجته إلى الثواب، وبعد موت المكاتب لحاجته إلى المالكية التي عقدت لها وحرية أولاده دون المملوكية، تقديرًا للضروري بقدرها، ومع بقائها يثبت الإرث نظرًا له؛ إذ هو خلافة لقرابته وزوجته وأهل دينه.

ولكونه سبب الخلافة خالف التعليق به وهو معنى التدبير المطلق، فلم يجز بيعه خلافًا للشافعي؛ لأنه وصية، والبيع رجوع، والحنفية فرقوا بينه وبين سائر التعليقات[2370] بأنها[2371] للتمليك والإضافة إلى زمان زوال مالكيته لا تصح، وصحت بالموت، فعلم اعتباره سببًا للمال[2372] شرعًا، وإذا كان تصرفًا لا يقبل الفسخ ثبت به حق العتق، وهو كحقيقته كأم الولد إلا[2373] في سقوط التقوم، فإنها لا تضمن بالغصب ولا بإعتاق أحد الشريكين نصيبه منها، ولذا قلنا: المرأة تغسل زوجها لملكه إياها في العدة وحاجته.

[8. 2. 1. 10. 2. ما لا يصلح لحاجة الميت]

وأما ما لا يصلح[2374] لحاجته فالقصاص لدرك الثأر، والمحتاج إليه الورثة لا الميت، ثم الجناية وقعت على حقهم لانتفاعهم بحياته، وحقه أيضًا، بل أوْلى، فصح عفوه وعفوهم قبل الموت استحسانًا.

وعنه[2375] قال أبو حنيفة: لا يورث /[90ظ] القصاص، فلا ينتصب بعض الورثة خصمًا عن البقية حتى تعاد بينة الحاضر عند حضور الغائب،[2376] ويورث عندهما؛ لأن خلفه من المال يورث إجماعًا، ولا يخالف الأصل.

[2369] ل: ملك.

[2370] د: التعلقات.

[2371] ص: لأنها.

[2372] ص: للحال.

[2373] ل- إلا.

[2374] د ل ت: يصح.

والجواب أن ثبوته حقًا لهم لعدم صلاحيته لحاجته، فإذا صار مالًا بالصلح وهو يصلح لحوائجه رجع إليه وصار كأنه الأصل، فيثبت لورثته الفاضل عنها، وأحكامُ الآخرة كلُّها ثابتة في حقه.

8. 2. 2. النوع الثاني: المكتسبةُ من نفسه، وغيره:

[8. 2. 2. 1. عارض السكر]

فمن الأُولى: **السُّكْر** محرم إجماعًا، فإن كان طريقه مباحًا كسكر المضطر إلى شرب الخمر والحاصلِ من الأدوية والأغذية المتخذة من غير العنب والمثلث[2377] لا بقصد السكر بل [بقصد] الاستمراء والتقوى،[2378] ونقيع الزبيب بلا طبخ فكالإغماء، لا يصح معه تصرف ولا طلاق وعتاق، وإن روي عنه أنه إن علم البنجَ وعَمَلَه صح.[2379]

وإن محرمًا كمِن محرَّم أو مثلث بقصد السكر فلا يبطل[2380] التكليف، فتلزمه الأحكام، وتصح عباراته من الطلاق والعتاق والبيع والإقرار وتزويج الصغار والتزوج والإقراض والاستقراض؛ لأن العقل قائم، وإنما عرض فوات فهم الخطاب بسبب معصيته[2381] فبقي في حق الإثم والقضاء، إلا أنه تجب الكفاءة[2382] مطلقًا في تزويج الصغائر؛ لأن إضراره بنفسه لا يوجب جواز إضرارها، ويصح إسلامه لا ردته؛ لعدم القصد، وبالهزل للاستخفاف.[2383]

[2375] أي عن كون القصاص ثابتًا للورثة ابتداءً. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 247و.

[2376] د: الفائت.

[2377] المثلث الني من ماء العنب إذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم رقق بالماء وترك حتى اشتد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 247ظ.

[2378] التقوي على قيام الليل وصيام النهار إلى غير ذلك من العبادات أو التداوي. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 247ظ.

[2379] ل: وصح.

[2380] ت: يبطله.

[2381] د: مصيبته.

[2382] د: الكفارة؛ ل: الكفاء.

[2383] ل: للاستحقاق. | أي تصح ردته بالهزل للاستخفاف. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 248و.

ولو أقر بما يحتمل الرجوع كالزنا لا يحد، إلا أن يقر به ثانيًا صاحيًا؛ لأن حاله توجب رجوعه، وما لا يحتمله[2384] كالقصاص والقذف وغيرهما، أو باشَرَ سبب الحد معاينة حُد إذا صحا.

وحدُّه اختلاط الكلام والهذيان، وزاد أبو حنيفة في السكر الموجب للحد[2385] كونه لا يميز بين الأشياء ولا يعرف الأرض من السماء؛ إذ لو ميز ففيه نقصان وهو شبهة العدم فيندرئ به، وأما في غير وجوب الحد من الأحكام فالمعتبر عنده أيضًا اختلاط الكلام حتى لا يرتد بكلمة الكفر معه، ولا يلزمه الحد بالإقرار بما /[91و] يوجب.

[8. 2. 2. 2. مبحث أقسام عارض الهزل]

ومنها: **الهزل:** أن لا يراد باللفظ ودلالته المعنى الحقيقي ولا المجازي، ضده الجد: أن يراد أحدهما.

وما يقع [الهزل] فيه:

1- إنشاءاتٌ، فرِضاه بالمباشرة لا[2386] بحكمها.

2- أو إخباراتٌ.

3- أو اعتقاداتٌ.

8. 2. 2. 2. 1. والأول: [الهزل في الإنشاءات]

[8. 2. 2. 2. 1. 1. الهزل فيما يحتمل الفسخ والإقالة]

إحداث الحكم الشرعي أي تعلقه، إما [فيما] يحتمل النقض كالبيع والإجارة، **فإما أن يتواضعا في أصله** قبله[2387] على التكلم به غير مُريدَيْن حكمه، ثم إن اتفقا بعده على الإعراض عنده إلى الجد[2388] لزم البيع، أو على البناء عليه فكشرط الخيار لهما مؤبدًا؛

[2384] ل ت: يحتمل.

[2385] د- للحد. صح هامش.

[2386] ل- لا.

[2387] أي تجري المواضعة من المتواضعين الهازلين في أصل العقد قبل العقد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 248ظ.

[2388] د: الجملة.

إذ[2389] رضيا بالمباشرة فقط فيفسد، ولا يُملك بالقبض[2390] لعدم الرضا بالحكم، فإن نقضه أحدهما انتقض، لا إن أجازاه، وإن أجازه[2391] جاز بقيد الثلاثة عنده، ومطلقًا عندهما.

أو [اتفقا] على أن لم يحضرهما شيء، أو اختلفا في الإعراضِ والبناءِ صح العقد عنده؛ عملًا بما هو الأصل في العقد، وهو أولى من اعتبار المواضعة، ولا يصح عندهما لعادة البناء، وكيلا تلغوا المواضعة السابقة والمقصود وهو صون المال عن المتغلب.

ودُفع بأن الآخر ناسخ، وقد يقال: هو فرع الرضا؛ إذ مجرد صورة العقد لا تستلزمه إلا باعتباره، وفرض عدم إرادة شيء فيصرف إلى موافقة الأول، وكون أحدهما لم يعرض لا يوجب صحته؛ إذ لا يقوم العقد إلا برضاهما.

ولو قال أحدهما: أعرضتُ، والآخر: لم يحضرني شيء، أو بنى أحدهما، وقال الآخر: لم يحضر، فعلى أصله:[2392] عدم الحضور كالإعراض، وهما: كالبناء، ولا يخفى أن[2393] تمسكه[2394] بأن الأصل في العقد الصحة، وهما بأن العادة تحقيق المواضعة السابقة، هو فيما إذا اختلفا في دعوى الإعراض والبناء، وأما إذا اتفقا على الاختلاف بأن يُقرَّا بإعراض أحدهما وبناء الآخر فلا قائل بالصحة.

[8. 2. 2. 2. 1. 1. 1. ثمان وسبعون صورة في تبايع الهازلين]

[2389] د: إن؛ ت: إذا.

[2390] د: والقبض.

[2391] «لا إن أجازاه، وإن أجازه». هكذا في جميع النسخ، وفيه اختلال واضح في المعنى. ولعله سبق قلم من المؤلف أو ممن نسخ نسخته. والصواب ما في نسخة الشرح وأصله: «لا إن أجازه» أي أحدهما العقد دون الآخر؛ لتوقفه على إجازتهما جميعًا، لأنه كخيار الشرط لهما، «فإن أجازاه» أي العاقدان العقد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 248ظ؛ **التقرير والتحبير** لابن أمير حاج، 195/2؛ **تيسير التحرير** لأمير بادشاه، 291/2.

[2392] أي فعلى أصل أبي حنيفة يجب أن يكون. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 249و.

[2393] ص- أن.

[2394] ص ل: تمسك.

ومجموع صور الاتفاق والاختلاف ثمانية وسبعون،[2395] فالاتفاقُ:[2396]

1- على إعراضهما.

2- أو بنائهما.

3- أو ذهولهما.

4- أو بناء أحدهما وإعراض /[91ظ] الآخر.

5- أو ذهوله.

6- أو إعراض أحدهما وذهول الآخر، ستة.

والاختلافُ دعوى أحدهما:

1- إعراضهما.

2- أو بنائهما.

3- وذهولهما.

4- وبناؤه مع إعراض الآخر.

5- أو ذهوله.

6- وإعراضه مع بناء الآخر.

7- أو ذهوله.

8- وذهوله[2397] مع بناء الآخر.

9- أو إعراضه، تسعةٌ.

وكلٌّ [تركب] مع دعوى الآخر إحدى الثمانية الباقية، تمت ثنتين وسبعين.[2398]

[2395] هكذا في جميع النسخ، والصواب: "ثمان وسبعون" بحذف التاء؛ لأن المعدود مؤنث، والمؤنث من الثلاثة إلى العشرة يخالف معدوده في التذكير والتأنيث قال تعالى: (إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةٌ)، وهذه القاعدة نص عليها ابن مالك في الألفية بقوله:

ثلاثةً بالتاءِ قلْ للعشرهْ ** في عد ما آحادُه مذكرهْ

في الضدِّ جرِّدْ...

[2396] ينظر توضيح الصور في **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 249و.

[2397] د: أو ذهوله.

وإما [أن يتواضعا] في قدر الثمن، فإن تواضعا بألفين والثمن ألف **فهما**[2399] يعملان بالمواضعة إلا في إعراضهما، **وهو** بالعقد في الكل، والفرق **له**[2400] بين البناء هنا وثَمة أن العمل بالمواضعة يجعل قبول أحد الألفين شرطًا لقبول البيع بالألف الآخر، فيفسد، فالحاصل التنافي بين تصحيحه واعتبار المواضعة، وقد ثبت ترجيحًا للأصل فينتفي الثاني.

وإما في جنسه،[2401] فالعمل بالعقد اتفاقًا في الكل من الإعراض وغيره، والفرق لهما أن العمل بالمواضعة مع الصحة غير ممكن هنا؛ لأن البيع يعدم[2402] بعدم تسمية بدل، وباعتبار المواضعة يكون ألفًا، وليس مذكورًا في العقد، بل مائة دينار وهي غير الثمن، بخلافها في القدر يمكن التصحيح مع اعتبارها، فإنه ينعقد بالألف الكائن في ضمن الألفين، والهزل بالألف الأخرى شرط لا طالب له من العباد؛ لاتفاقهما على عدم ثمنيته، ولا يفسد به كشرط أن لا يعلف الدابة.

[8. 2. 2. 2. 1. 2. الهزل فيما لا يحتمل الفسخ والإقالة]

وأما ما[2403] لا يحتمله فما[2404] لا مال فيه كالطلاق والعتق والعفو واليمين والنذر فيصح، ويبطل الهزل للرضى بالسبب الذي هو ملزوم للحكم شرعًا، أي العلة، ولذا لا يحتمل شرط الخيار،[2405] بخلاف قولنا: الطلاق المضاف سبب للحال، فإنه يعني به المفضي.

2398 تضم إليها ستة الاتفاق على ما مر آنفًا، فمجموع صور الاتفاق والاختلاف ثمانية وسبعون. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 249ظ.

2399 أي أبو يوسف ومحمد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 249ظ.

2400 د- له. صح هامش.

2401 د: في جنسهما.

2402 ل- يعدم.

2403 د ل ت - ما.

2404 ل: فيما.

2405 ت: شرطا لخيار.

وما فيه [المال] تبعًا كالنكاح فإن [تواضعا] في **أصله** لزم،[2406] أو في **قدر** المهر، فإن اتفقا على الإعراض فألفان، أو البناء فألف، والفرق له بينه وبين البيع أنه يفسد بالشرط لا النكاح.

وإن اتفقا أنه لم يحضرهما شيء،[2407] أو اختلفا جاز بألف في رواية محمد عنه، بخلاف البيع؛ لأن المهر تابعٌ حتى صح العقد /[92و] بدونه، فيعمل بالهزل، بخلاف البيع حتى فسد لمعنى في الثمن،[2408] فضلًا عن عدمه، فهو كالمبيع، والعمل بالهزل يجعله شرطًا فاسدًا،[2409] فيلزم ما تقدم، وفي رواية أبي يوسف عنه -وهي أصح- ألفان كالبيع؛ لأن كلًا لا يثبت إلا قصدًا ونصًا، والعقل يمنع من الثبات على الهزل، فيجعل مبتدأً[2410] عند اختلافهما.

أو [تواضعا] في **الجنس**، فإن اتفقا على الإعراض فالمسمى، أو البناءِ فمهر المثل إجماعًا؛ لأنه متزوج بلا مهر؛ إذ المسمى هزل، ولا يثبت المال به، والمتواضع عليه لم يذكر في العقد، بخلافها في القدر؛ لأنه مذكور ضمن المذكور، أو على أن لم يحضرهما، أو اختلفا في الإعراض والبناء، ففي رواية محمد مهر المثل؛ لأن الأصل بطلان المسمى، كيلا يصير الهزل مقصودًا بالصحة كالبيع، فيلزم مهر المثل، وفي رواية أبي يوسف المسمى كالبيع، وعندهما مهر المثل؛[2411] لترجيحهما المواضعة بالعادة، فلا مهر لعدم الذكرِ في العقد وثبوتِ المال بالهزل.

وما فيه [المال] مقصودًا بأن لا يثبت بلا ذكر كالخلع والعتق على مال والصلح عن دم العمد، سواءٌ[2412] هَزَلَا في الأصل أو القدر أو الجنس يلزم الطلاق والمال في[صُوَر] الإعراض وعدم الحضور والاختلاف في الإعراض والبناء، وفي الأخيرين

2406 د+ أو في أصله لزم.

2407 ت: لشيء.

2408 كجهالته. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 2ظ.

2409 د- فاسدا. صح هامش.

2410 ل: مقيدا.

2411 ل- وفي رواية أبي يوسف المسمى كالبيع وعندهما مهر المثل.

2412 د: سوى.

عنده؛ لترجيح العقد على المواضعة، وذلك في الاختلاف بجعل القول لمدعي الإعراض، ولعدم تأثير الهزل عندهما في صورها حتى لزما في البناء أيضًا عندهما؛ لأن المال وإن لم يثبت بالهزل[2413] لكنه تبع للطلاق لاستغنائه عنه لولا القصد إلى ذكره، فإذا ثبت المتضمِّنُ ثبت.[2414]

والتبعية بهذا المعنى لا تنافي المقصودية بالنظر إلى العاقد، بخلاف تبعيته في النكاح ليست في الثبوت لثبوته بلا ذكر، بل بمعنى أنه غير المقصود، وهذا لا ينافي الأصالة من حيث الثبوت، وعنده يتوقف الطلاق على مشيئتها؛ لإمكان العمل بالمواضعة بناء على أن الخلع لا يفسد بالشروط الفاسدة، وهو أن يتعلق[2415] بجميع البدل، /[92ظ] ولا يقع في الحال بل يتوقف على اختيارها.[2416]

وأما تسليم الشفعة هزلًا فقيل: طلب المواثبة كالسكوت يبطلها، وبعده يبطل التسليم، فتبقى الشفعة؛ لأنه من جنس ما يبطل بالخيار؛ لأنه في معنى التجارة، لكونه استبقاء[2417] أحد العوضين على ملكه، فيتوقف على الرضا بالحكم، والهزل ينفيه،[2418] وكذا يبطل به إبراء المديون والكفيل؛ لأن فيه معنى التمليك، ويرتد[2419] بالرد فيؤثر فيه الهزل.

[8. 2. 2. 2. 2. الهزل في الإخبارات]

وكذا **الإخبارات** سواء كانت عما يحتمل الفسخ كالبيع والنكاح، أوْ لا كالطلاق والعتاق شرعًا ولغة، كما إذا تواضعا على أن يُقِرَّا بأن بينهما نكاحًا أو بيعًا في هذا بكذا،

[2413] ت- عندهما في صورها حتى لزما في البناء أيضًا عندهما لأن المال وإن لم يثبت بالهزل.

[2414] أي إذا ثبت المتضمّن بصيغة الفاعل وهو الطلاق ثبت المتضمَّن بصيغة المفعول وهو المراد. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 251و.

[2415] ل: متعلق.

[2416] د: اختلافها.

[2417] د: استيفاء.

[2418] ل: تبعية.

[2419] أي يرتد الإبراء فيهما. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 251ظ.

أو لغة فقط، كإقراره بأن لزيد عليه كذا، فلا يثبت شيء من ذلك؛ لأنه يعتمد صحة المخبر به، ألا ترى أن الإقرار بالطلاق والعتق مكرهًا باطل، فكذا هازلًا.

[8. 2. 2. 2. 3. الهزل في الاعتقادات]

وأما ثبوت الردة بالهزل بها فبالاستخفاف، لا بما هزل به؛ إذ لم يتبدل اعتقاده، ويلزم الإسلام بالهزل به ترجيحًا كالإكراه عليه عندنا.

[8. 2. 2. 3. عارض السفه]

ومنها: السفه: خفة تبعث على العمل بخلاف مقتضى العقل مع عدم اختلاله، ولا[2420] ينافي شيئًا من الأحكام، وأجمعوا على منع ماله أوَّلَ بلوغه؛ لقوله تعالى: **(وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ)** [سورة النساء، 5/4]، وعقله[2421] بإيناس الرشد، فاعتبر أبو حنيفة مظنته بلوغ سن الجَدِّيةِ خمسًا وعشرين سنة، ووقفاه على حقيقته.

واختلفوا في حجره بأن يمنع نفاذ تصرفاته القولية، فأثبتاه نظرًا له لوجوبه للمسلم، ونفاه؛ لأنه لما كان مكابرة وتركًا للواجب عن علم لم يستوجب النظر، بل جاز ذلك، ثم إنما يحسن إذا لم يستلزم[2422] ضررًا فوقه من إهدار أهليته وإلحاقه بالجمادات، ولدلالة الإجماع على اعتبار إقراره بأسباب الحدود، فلو لزم شرعًا الحجر عليه في أقواله]93و[المتلفة للمال لزم بطريق أَوْلى في المتلفة لنفسه.

قال في الأصل:[2423] ومع هذا الأحب إليَّ قولهما دفعًا للضرر العام؛ لأنه قد يلتبس فيُقرضه المسلمون أموالهم فيتلفها،[2424] فصار كالحجر على المكاري المفلس والطبيب الجاهل والمفتي الماجن.

[2420] د: فلا.

[2421] هكذا في نسخ الكتاب الستة، ولعله خطأ، ففي الشرح وشروح الأصل: «وعلَّقَهُ» أي علَّق إيتاء الأموال إياهم. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 252ظ؛ التقرير والتحبير لابن أمير حاج، 201/2؛ تيسير التحرير لأمير بادشاه، 300/2.

[2422] ل+ بكل.

[2423] أي قال المحقق ابن الهمام في أصل هذا الكتاب. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 252ظ.

[2424] ت: فيتسلفها.

وإذا كان الحجر للنظر له لزم أن يلحق في كل صورة بالأنظر، ففي الاستيلاد يجعل كالمريض فيثبت نسب ولد أمته إذا ادعاه فيعتق ولا يسعى، وفي شراء ابنه كالمكره فيفسد، فيثبت له الملك بالقبض، ولا يلزم الثمن أو القيمة في ماله جعلًا له كالصبي، وإذ لم يلزمه لم يسلم له أيضًا شيء من السعاية، بل تكون كلها للبائع؛ لأن الغُنمَ[2425] بالغرْم، كعكسه.

[8. 2. 2. 3. 1. أنواع الحجر للنظر عند الصاحبيْن]

والحجر للنظر عندهما أنواعٌ: **للسَّفَه** بنفسه بلا قضاء كالصِّبى والجنون عند محمد، ويحجره [القاضي] عند أبي يوسف؛ لتردده بين النظرِ[2426] بإبقاء ملكه والضررِ بإهدار عبارته.

وللدَّين خوف التلجية بيعًا وإقرارًا، فبالقضاء اتفاقًا بينهما؛ لأنه نظر للغرماء فيتوقف على طلبهم، فلا يَتصرف في ماله[2427] إلا معهم فيما في يده وقت الحجر، أما فيما كسبه بعده فعموم.[2428]

ولامتناع المديون عن صرف ماله إلى دينه، فيبيعه القاضي ولو عقارًا، كبيعه عبد الذمي إذا أبى بيعه بعد إسلامه.

[8. 2. 2. 4. عارض السفر]

ومنها: السفر لا ينافي أهلية الأحكام، بل جُعل سببًا للتخفيف، فشرعت رباعيته ركعتين ابتداءً، ولما كان اختياريًا دون[2429] المرض فارقه، فالمرخِّصُ إذا كان أول اليوم فترك الترخص فيه فإن كان المرض حل الفطر، أو السفر فلا، إلا أنه لا كفارة لو[2430]

[2425] د: القيم.

[2426] د- النظر. صح هامش.

[2427] ت: مال.

[2428] أي فلا يتقيد تصرفه برضاء الغرماء لعدم تعلق حقهم به. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 253ظ.

[2429] ل: اختبار بأدون.

[2430] د: أو.

أفطر، وإن وجد في أثنائه وقد شَرع فإن طرأ العذر ثم الفطر ففي المرضِ حل الفطر لا السفرِ.

وفي قلبه[2431] لا يحل، لكن لا كفارة إذا كان الطارئ المرض؛ لأنه سماوي تبين به [93ظ] عدم الوجوب، وتجب في السفر؛ لأنه باختياره وتقررت قبله، ويختص ثبوت رخصه بالشروع فيه قبل تحققه؛ لأنه بامتداده ثلاثةً،[2432] غير أنه لو أقام قبلها صح ولزمت[2433] أحكام الإقامة، ولو في المفازة؛ لأنه دفعٌ له، وبعدها لا، إلا فيما تصح فيه؛ لأنه رفع بعد تحققه.

ولا يمنع سفر[2434] المعصية الرخصة؛ لأنها ليست إياه، بخلاف السبب المعصية بشرب المسكر المحرم، وقوله تعالى: **(غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ)**،[2435] أي في الأكل، وقياس السفر عليه يعارض إطلاق نص إناطته به، ونمنع تخصيصه ابتداء به؛ لأنه لم ينط بالسفر فيأكل مقيمًا عاصيًا.

[8. 2. 2. 5. عارض الخطأ]

ومنها: الخطأ: أن يقصد بالفعل غير المحل الذي يقصد به الجناية، كالمضمضة تسري إلى الحلق، والرمي إلى صيد فأصاب آدميًا، والمؤاخذة به جائزة خلافًا للمعتزلة؛ لأنها بالجناية، قلنا: هي عدمُ التثبُّت، ولذا سُئل [تعالى] عدمَ المؤاخذة به.

وعنه[2436] كان من المكتسبة، غير أنه تعالى جعله عذرًا في إسقاط حقه إذا اجتهد، وشبهةً[2437] في العقوبات، فلا يؤاخذ بحد ولا قصاص، دون حقوق العباد فوجب ضمان المتلفات خطأ، وصلح سببًا للتخفيف في القتل فوجبت الدية.

[2431] وهو أن يفطر ثم يطرأ العذر. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 253ظ.

[2432] أي لأن السفر يتحقق بامتداده ثلاثة أيام بلياليها. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 254و.

[2433] ل: ولزمته.

[2434] د: سفرا.

[2435] **(فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)** (سورة البقرة، 173/2).

[2436] أي عن كون الخطأ جناية باعتبار عدم التثبت. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 254ظ.

ولكونه[2438] عن تقصير وجب به ما تردد بين العبادة والعقوبة من الكفارة، ويقع طلاقه خلافًا للشافعي؛ لأن الغفلة عن معنى اللفظ خفي، فأقيم تمييز البلوغ مقامه، بخلاف النوم؛ لأنه ظاهر فلا يقام مقامه، ففارق عبارة النائم عبارة المخطئ، وذكر في **فتح القدير**[2439] أن الوقوع في الحكم، أما فيما بينه وبين الله تعالى فهي امرأته، وكذا قالوا: ينعقد بيعه فاسدًا، ولا رواية فيه لاختيار في أصله، والوجه أنه فوق الهازل؛ إذ لا قصد /[94و] في خصوص اللفظ ولا حكمه.

[8. 2. 2. 6. عارض الإكراه]

وأما ما من غيره **فالإكراه**: حمل الغير على ما لا يرضاه، وهو ملجئ بما يفوّت النفس[2440] أو العضو، فيُفسد الاختيارَ ويُعدم الرضا، وغيره بضرب وحبس فإنما يعدم الرضا؛ لتمكنه من الصبر فلا يفسده، وهو مطلقًا لا ينافي أهلية الوجوب؛ للذمة والعقل، ولأن ما أكره عليه قد **يُفترضُ** كالإكراه بالقتل على الشرب فيأثم بتركه، و[قد] **يحرم** كعلى قتلِ مسلم ظلمًا فيؤجر على الترك، كالرخصة على إجراء كلمة الكفر، بخلاف **المباح** كالإفطار للمسافر لا ينافي اختيار أخف المكروهين.

وإن كان مُلجأً فالمكرَه عليه إما قولٌ لا ينفسخ فينفذ كما في الهزل، وإلا فسد كالبيع والأقارير، أو فعلٌ[2441] لا يحتمل كون الفاعل آلةً كالزنا والأكل والشرب اقتصر عليه[2442] ولزمه حكمه.

وأما ما يتعلق به من حيث أنه إتلاف فاختلفت الروايات في لزومه الفاعلَ أو الحامل، والعقر على الفاعل، أما لو أتلفها بالوطء ينبغي الضمان على الحامل.

وكذا إن احتمل،[2443] ولزم البتة[2444] تبدل محل الجناية المستلزم لمخالفةِ المكرِه المستلزمةِ بطلان الإكراه كإكراه[2445] المحرم على قتل الصيد؛ لأنه على الجناية على

[2437] د ل ت: وشبيهة.

[2438] د: ولكنه.

[2439] ل: القديري. | **فتح القدير** لابن الهمام، 5/4.

[2440] ل: ينوء بالنفس.

[2441] ل: فعله.

[2442] د- اقتصر عليه.

إحرام نفسه، فلو جعل آلة صار على إحرام الحامل ولزوم الجزاء عليه معه؛ لأنه يفوق الدلالة، وعلى[2446] البيع والتسليم اقتصر التسليم على الفاعل، وإلا تبدل محل التسليم عن المبيعية إلى المغصوبية، بخلاف نسبته إلى البائع فإنه متمم للعقد فيملكه ملكًا فاسدًا، وإن لم يلزم كعلى إتلافِ المال والنفس نسب إلى الحامل ابتداءً، فلزمه ضمان المال والقصاص.

والدية في إكراهه على قتل صيد فأصاب إنسانًا على عاقلة الحامل؛ لأنه عارض اختيارَه اختيارٌ صحيح، أما الإثم فعليهما لعدم تثبتهما، وكل الأقوال[2447] لا تحتمل آلية /[94ظ] قائلها؛ لعدم قدرة الحامل على تطليق زوجة غيره وإعتاق عبده، بخلاف الأفعال.

[8. 2. 2. 6. 1. تقسيم الإكراه باعتبار حِل إقدام المكرِه على الإكراه وحرمته]

هذا تقسيم المكرَه عليه باعتبار نسبته إلى الحامل والمحمول، وأما تقسيمه باعتبار حِل إقدام المكرِه عليه وعدمه، **فالحرماتُ**: إما بحيث لا تسقطُ كالقتل وجرح الغير وزنا الرجل؛ لأنه قتل معنى لقطع النسب، فلا يحلها[2448] الإكراه الملجئ، أو تسقطُ كحرمة الميتة والخمر والخنزير فيبيحها للاستثناء،[2449] والملجئ نوع من الاضطرار، أو يثبت[2450] بدلالته إن اختص بالمخمصة، فيأثم لو أوقع به لامتناعه إن عالمًا بسقوطها، ولا يبيحها غير الملجئ بل يورث شبهة، فلا حد بالشرب معه.

أو لا تسقطُ لكن رخصت، فإما متعلقة بحقه تعالى الذي لا يحتمل السقوط كحرمة التكلم بكفر، أو الذي يحتمله كترك الصلاة وأخواتها، فيرخص بالملجئ، فلو صبر فهو

[2443] أي احتمل كون الفاعل آلة للحامل. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 256و.

[2444] في الشرح: آليته.

[2445] ل- كإكراه.

[2446] ل: على.

[2447] الصادرة كرهًا. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 257و.

[2448] د ل ت: يلجها.

[2449] د- الملجئ أو تسقط كحرمة الميتة والخمر والخنزير فيبيحها للاستثناء. صح هامش.

[2450] ل ت: ويثبت. | الإباحة في الإكراه الملجئ بدلالة النص المذكور في الاضطرار. **ميسر الوصول إلى لب الأصول** للكازروني، اللوحة: 257و.

شهيد، ومنه زناها لا تسقط حرمته التي هي حقه تعالى المحتمل للرخصة؛ لعدم القطع، بخلاف غير الملجئ فيه، لكن لا تحد المرأة، ويحد هو معه، لا مع الملجئ؛ لأنه لدفع قطع العضو لا للشهوة.

وإما بحقوق العباد كحرمة إتلاف مال المسلم لا تسقط؛ لأنها حقه المحتمل للرخصة بالملجئ، لأن حرمة النفس فوق حرمة المال، ولا تزول العصمة؛ لأنها لحاجة مالكه ولا تزول بإكراه[2451] الآخر، ولو صبر كان شهيدًا إن شاء الله تعالى.

وبقي من المكتسبة **الجهلُ** ذكرناه في بحث الاجتهاد،[2452] والله سبحانه وتعالى أعلم.

هذا آخر كتاب لب الأصول المختصر من تحرير الأصول، ترتيب الشيخ العالم العلامة زين بن نحيم الحنفي تغمده الله برحمته.

وكان الفراغ منه بيد مؤلفه المذكور أعلاه /[95و] أواخر جمادى الثاني سنة إحدى وخمسين وتسعمائة من الهجرة، على صاحبها أفضل الصلاة والسلام، بمحمد وآله وصحبه، وسلم تسليمًا كثيرًا، غفر الله لمؤلفه وكاتبه ومستكتبه ولجميع المسلمين آمين.

بلغ مقابلة وتصحيحًا حسب الإمكان على خط نسخة المؤلف طاب ثراه وجعل الجنة متقلَّبه ومثواه، آمين آمين.[2453]

[2451] ت: بالإكراه.

[2452] في هامش ل: ذكره المؤلف تتمة فصل الاجتهاد في الورق 68.

[2453] هذا قيد فراغ النسخة المعتمدة في النسخ وترقيم اللوحات المرموز لها بـ: د. وأما قيد النسخة المرموز لها ب: ص، وهي أصح النسخ فهو: «ونقلت هذه النسخة المباركة من خط خط المؤلف، وجميع ما فيها من حواش وعلامات على مرجع الضمائر وعلى المتعاطفات من خطه سامحه الله تعالى وعفا عنه».

وفي هامشها: «وفي آخر الأصل بخطه أيضًا ما صورته: وكان الفراغ منه في آخر جمادى الثاني سنة إحدى وخمسين وتسعمائة من الهجرة على صاحبها أفضل الصلاة والتسليم، وأسأل الله عز وجل أن ينفع به كما نفع بأصله وأن يجعله خالصًا لوجهه الكريم، وحسبنا الله ونعم الوكيل».

الفهارس العامة

فهرس الآيات:

38/5 (جَزَاءً) 71

50/33 (قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا) 71

230/2 (فَإِنْ طَلَّقَهَا) 71

229/2 (الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ) 71

320/2 (حَتَّى تَنْكِحَ) 72

9/62 (وَذَرُوا الْبَيْعَ) 72

48/77 (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ) 73

63/24 (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ) 73

6/5 (وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا) 73

38/5 (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا) 73

286/2 (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) 82

(الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) 83

43/74 (قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ) 83

282/2 (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) 97

255/2 (لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) 97

121/6 (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) 98

97/3 (وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا) 98

103/6 (لا تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ) 99

60/9 (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ) 100

40/9 (إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ) 100

39/6 (مَنْ يَشَإِ اللَّهُ يُضْلِلْهُ) 103

35/33 (إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ) 106
41/5 (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ) 107
67/5 (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ) 107
39/65 (لَئِنْ أَشْرَكْتَ) 107
34/9 (وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ) 109
103/9 (خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً) 109
7/71 (جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ) 109
275/2 (وَحَرَّمَ الرِّبَا) 113
173/3 (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ) 115
56/33 (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ) 118
18/22 (أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ) 118
4/58 (فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا) 119
41/8 (وَلِذِي الْقُرْبَى) 120
60/9 (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ) 120
58/9 (وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ) 121
275/2 (وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا) 125
3/4 (فَانْكِحُوا مَا طَابَ) 126
1/4 (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ) 126
1/22 (يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ) 126
30/15 (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ) 126
73/38 (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ) 126
282/2 (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) 126
2/24 (الزَّانِيَةُ)..... 126
38/5 (وَالسَّارِقُ) 126

275/2 (وَحَرَّمَ الرِّبَا) 127
223/2 (أَنَّى شِئْتُمْ) 128
7/3 (وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ) 128
157/4 (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ) ....
129
7/3 (وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ) 129
173/3 (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ) 131
53/3 (وَمَكَرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ) 134
16/8 (وَمَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ) 137
22/4 (وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ) 141
58/2 (حِطَّةٌ) 148
77/22 (ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا) 149
158/2 (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ) 149
196/2 (وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ) 149
4/24 (وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) 150
43/2 (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) 151
72/20 (ثُمَّ اهْتَدَى) 154
17/90 (ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا) 154
46/10 (ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ) 154
26/21 (بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ) 155
70/23 (بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ) 155
16/87 (بَلْ تُؤْثِرُونَ) 155
63/23 (بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ) 155
24/76 (وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا) 157

34/24 (وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ) 157
40/42 (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) 159
128/3 (أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ) 160
127/3 (يَكْبِتَهُمْ) 160
91/20 (حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى) 161
102/2 (حَتَّى يَقُولَا) 161
6/5 (وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ) 162
1/92 (إِذَا يَغْشَى) 170
9/4 (لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ) 171
3/4 (فَانْكِحُوا) 174
275/2 (وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ) 174
233/2 (وَعَلَى الْمَوْلُودِ) 174
187/2 (أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ) 175
32/17 (فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ) 175
23/4 (اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ) 178
6/65 (وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ) 178
230/2 (فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ) 178
4/34 (ثَمَانِينَ جَلْدَةً) 178
24/4 (وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكُمْ) 181
25/4 (وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ) 181
6/5 (إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا) 192
194/2 (بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى) 199
29/48 (وَالَّذِينَ مَعَهُ) 200
21/33 (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ) 206

45/5 (وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ) 207
222/2 (يطَّهَّرْنَ) 209
4/65 (وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ) 210
234/2 (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ) 210
312/20 (عَلَى الْعَرْشِ) 212
11/42 (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) 212
14/29 (أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا) 219
4/24 (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) 221
5/24 (وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) 221
11/4 (وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ) 222
39/13 (يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثْبِتُ) 224
118/20 (إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَى) 224
11/8 (لِيُطَهِّرَكُمْ) 234
24/38 (وَخَرَّ رَاكِعًا) 251
77/22 (ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا) 251
121/6 (وَلَا تَأْكُلُوا) 257
161/4 (وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ) 270
9/49 (فَقَاتِلُوا التِي تَبْغِي) 271
121/6 (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ) 272
282/2 (فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ) 272
93/5 (لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا) 273
43/16 فاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) 275
6/4 (وَابْتَلُوا الْيَتَامَى) 281
5/4 (وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ) 297

173/2 (غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ) 299

فهرس الأحاديث والآثار:

«لا يطوفنَّ بهذا البيتِ مُحدِثٌ» 70
«الْمُخْتَلِعَةُ يَلْحَقُهَا صَرِيحُ الطَّلَاقِ مَا دَامَتْ فِي الْعِدَّةِ»..... 71
«لَعَنَ اللهُ المُحلِّلَ» 72
«أَغْنُوهُمْ عَن المسْأَلةِ فِي هَذَا الْيَوْمِ» 84
«اسْتَنزِهوا البوْلَ» 98
«المُسْلمُ يَذبَحُ على اسْمِ اللهِ سمَّى أوْ لمْ يُسَمِّ» 98
«الحَرَمُ لا يُعِيذُ عَاصِيًا ولا فارًّا بدَمٍ» 98
«الأئمةُ مِن قُرَيْشٍ» 101
«تمرةٌ خيرٌ من جَرادةٍ» 102
«يا رسولَ الله؛ إنَّ النساءَ قُلن ما نرَ الله ذكرَ...» 106
«صلَّى في الكَعبةِ» 106
«قضى بالشُّفْعةِ للجار» 106
«نهى عَن بَيعِ الغَرَرِ» 106
«حُكْمِي على الواحِدِ حُكْمِي على الجَماعةِ» 107
«في الغَنَمِ السائمةِ زكاةٌ» 111
«أيُّما إهابٍ» 114
«دِباغُها طَهورُها» 114
«جُعِلَتْ لِي الأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا» 114
«وتُرْبتُها لنا» 114
«أَمْسِكْ أَرْبَعًا وَفَارِقْ سَائِرَهُنَّ» 119
«أَمْسكْ أَيَّتَهُمَا شِئْتَ» 119
«فِي أَرْبَعِينَ شَاةً شَاةٌ» 120
«أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحَتْ بِغَيْرِ إِذْنِ وَلِيِّها...» 120

«لَا صِيَامَ لمَنْ لَمْ يُبَيِّتِ الصِّيَامَ مِنَ اللَّيْلِ» 120
«أَقِمْ حتَّى تَأْتِيَنَا الصَّدقةُ، فَنأْمرَ لكَ بِها» 122
«يا بنِي هاشمٍ إنَّ اللهَ كَرِهَ لكمْ...» 122
«وَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَكَلَ فَلْيَصُمْ» 122
«مَنْ أَكَلَ فَلا يأْكلْ بَقِيَّةَ يَوْمِهِ...» 122
«الْأَيِّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا» 123
«لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ» 124
«ائْتُونِي بخَمِيسٍ أَوْ لَبِيسٍ مَكَانَ الذُّرَةِ...» 124
«ولا الصّاعَ بالصَّاعَينِ» 135
«إِنَّمَا الأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» ..... 145، 179
«رفع الخطأ» 145
«بِمَ نَبدأُ؟» 149
«بِئْسَ الْخَطِيبُ أَنْتَ» 150
«هَلَّا قُلْتَ: وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ ورَسولَهُ» 150
«صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي» ..... 150، 222
«ابْدَؤُوا بما بدَأَ اللهُ به» 150
«فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ» 152
«زَمِّلُوهم» 153
«فَلْيَأْتِ بالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ثُمَّ لِيُكَفِّرْ» 154
«فَلْيُكَفِّرْ ثُمَّ لِيَأْتِ» 154
«أنه صلى الله عليه وسلم وادَعَ» 159
«البَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي» 179
«لَيُّ الْواجِدِ» 179
«مَطْلُ الغنيِّ» 179

«لَأَزِيدَنَّ على السَّبْعِينَ» 180
«صَدَقَةٌ تَصَدَّقَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ» 181
«إِنَّما الْأَعْمالُ» 183
«وَالْيَمِينُ عَلى مَنْ أَنْكَرَ» 184
«أدُّوا عَنْ كُلِّ حُرٍّ وعبدٍ» 186
«مِن المُسْلِمينَ» 186
«أَدُّوا عمَّن تَمُونُونَ» 191
«ورَجْمٌ بِالحِجَارَةِ» 195
«قضى لبَرْوَعَ بنتِ واشِقٍ بمَهرِ...» 197
«مَنْ أَعْتَقَ شِقْصًا قُوِّمَ عَليهِ نَصيبُ شَرِيكِهِ» 199
«الْخَرَاجُ بِالضَّمَانِ» ..... 199، 203
«لمْ نَسمَعْ هذا إلا مِن امرأةٍ...» 199
«وأَصْحابِي كالنُّجُومِ» 200
«ادْرَؤُوا الحُدودَ بالشُّبُهاتِ» 201
«العَجْمَاءُ جُبَارٌ» 203
«انْهَهُمْ عنْ بَيْعِ ما لمْ يَقْبِضُوا» 205
«إِذَا اخْتَلَفَ الْمُتَبَايِعَانِ، وَالسِّلْعَةُ قَائِمَةٌ» 205
«صَلُّوا» 206
«خُذوا» 206
«إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ» 206
«تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ» 211
«نَهيُه عليه السلام عن بيع ما باع بأقل...» 212
«لاَ صَلاَةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِالْفَاتِحَةِ» 213
«مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِرَاءَةُ الإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ» 213

«مَنْ نَامَ عَنْ صَلَاةٍ» 213
«الْيَمِينُ عَلى مَنْ أَنْكَرَ» ..... 214، 272
«كُنْتُ السَّفِيرَ بَيْنَهُمَا» 215
«عَتقتْ بَرِيرَةُ وَكَانَ زَوْجُهَا عَبْدًا» 215
«تَزَوَّجَنِي ونَحْنُ حَلاَلاَنِ» 215
«لَا صَلَاةَ إِلاَّ بِطُهُورٍ» 220
«فليُكَفِّرْ» 220
«لَأَغْزُوَنَّ قُرَيْشًا...» 221
«لَيْسَ الْخَبَرُ كَالْمُعَايَنَةِ» 222
«خُذُوا عَنِّي مَناسِكَكُمْ» 222
«لَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ» 224
«الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ» 224
«كُنْتُ نَهَيْتُكُمْ» 225
«عَليكُمْ بالسَّوادِ الأعظمِ» 227
«اقْتَدُوا بِاللَّذَيْنِ مِنْ بَعْدِي أَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرَ» ..... 228، 258
«عَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ» 228
«لا خيرَ فيكمْ إن لم تقولوا ولا خيرَ فيَّ إن لم أسمعْ» 228
«ما جعلَ اللهُ على ما في بطْنها سبيلًا» 229
«واغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ» 234
«ثُمَّ اغْسِلِيهِ بِالْمَاءِ» 243
«أَرَأَيْتِ لَوْ كَانَ عَلَى أَبِيكِ دَيْنٌ» 244
«المُؤمنُ يذبحُ عَلى اسْمِ الله سَمّى أَو لم يُسمِّ» 257
«اعْرِفِ الأَمْثَالَ وَالأَشْبَاهَ...» 258
«إِنَّ الرُّوحَ القدسَ نَفَثَ فِي رُوعِي...» 267

«ألا يتَّقي اللهَ زيدُ بنُ ثابتٍ...» 269
«مَنْ صَلَّى صَلاَتَنَا، وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا...» 271
«سَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلاَثٍ وَسَبْعِينَ» 271
«إخْوانُنا بَغَوْا علَيْنا» 271
«أفْطَرَ الحَاجِمُ والمَحْجُومُ» 272
«إنَّ اللهَ لا يَقْبِضَ العِلْمَ انتِزاعًا» 274
«هُما علَيَّ، فصلَّى عليه» 290

فهرس الأشعار:

..... حتى تَكِلُّ مطيُّهمْ ** 160
..... ** حتى تجود وما لديك قليلُ 162
تالله لَا يذهب شَيْخي بَاطِلا ** حتى أُبيدَ مالكًا وكاهلَا 162
شَرِبتْ بماءِ الدُّحرُضَينِ ..... ** 163
شَرِبْنَ بِماءِ الْبحرِ ..... ** 163
.....** وإذا تُصِبْكَ خَصاصَةٌ 170

فهرس الأديان:

الإسلام ..... 83، 119، 195، 196، 201، 214، 241، 268، 273، 281، 283، 284، 297.

النصارى 195

اليهود 195

المجوس 270

فهرس الفرق:

الأشاعرة، الأشعرية ..... 79 ، 245، 268.

أتباع أبي منصور الماتريدي (الماتريدية)..... 79، 98.

المعتزلة ..... 187، 193، 268، 271، 278، 299.

الخوارج ..... 196، 227

فهرس المذاهب:

الحنفية .....67، 87، 88، 91،
97، 102، 119، 122، 125، 128، 129، 131، 135، 139، 144، 174،
178، 179، 181، 183، 184، 185، 186، 193، 196، 197، 201، 203،
205، 206، 207، 210، 214، 217، 219، 220، 223، 224، 228، 229،
233، 236، 237، 238، 239، 242، 245، 253، 259، 260، 261، 263،
268، 269، 274، 277، 278، 279، 282، 291.

الشافعية ..... 67، 119، 177،
185، 186، 189، 193، 205، 214، 219، 261، 274.

الحنابلة 107

المالكية 219

فهرس الأماكن:

سمرقند ..... 83، 235
اليمن 121
المدينة ..... 124، 228، 255
ما وراء النهر 242
بخارى 268

فهرس الأعلام:

ابن الأصم 211.

ابن الحاجب 204.

ابن أمير حاج 117.

ابن جريج 123.

ابن عباس 149، 159، 211، 215، 225، 227، 228، 269، 271.

ابن عدي 123.

ابن عمر 207، 214، 227.

ابن مسعود 73، 129، 195، 198، 205، 216، 224.

أبو اليسر 142، 191، 248.

أبو بكر الأصم 269.

أبو بكر الصديق 132، 228، 258.

أبو بكرة 196.

أبو جعفر المنصور 221.

أبو جهل 82.

أبو حنيفة 69، 72، 78، 83، 89، 96، 98، 102، 139، 140، 142، 148، 158، 171، 196، 202، 203، 204، 212، 216، 221، 226، 237، 241، 243، 270، 273، 276، 285، 286، 288، 289، 292، 293، 297.

أبو داود 163.

أبو رافع 211.

أبو زيد الدبوسي 186، 204، 223، 241، 263، 270.

أبو عبيد 179.

أبو منصور: الماتريدي.

أبو موسى الأشعري 258.

أبو هريرة 198، 199، 227.
أبو يوسف 72، 75، 90، 98، 136، 159، 171، 187، 201، 202، 203، 204، 216، 221، 226، 281، 283، 284، 286، 296، 298.
أحمد بن حنبل 196.
أسامة بن زيد 206.
الأسود بن يزيد 215.
الأشعري 81.
الأقرع بن حابس 221.
أنس بن مالك 163، 198، 214.
الباقلاني 278.
البخاري 124.
بروع بنت واشق 71، 197.
بريرة 210، 215.
بشر المريسي 269.
بلال بن رباح 198.
التفتازاني 86.
الجصاص 107، 195، 201، 206، 245.
الحسن بن زياد 140، 167.
الحسين بن علي البصري 57.
خزيمة بن ثابت 233.
الرازي الحنفي: الجصاص.
زفر 88، 89، 109، 155، 247، 248.
الزهري 123.
زيد الخيل 121.

زيد بن أرقم 212.
زيد بن حارثة 206.
زين بن إبراهيم ابن نجيم 67.
السرخسي 69 137، 223، 248 .
سلمان الفارسي 198.
سلمة بن صخر البياضي 122.
سمرة بن جندب 214.
سيبويه 148.
الشافعي 71، 92، 139، 162، 179، 181، 182، 186، 189، 206، 207، 210، 255، 270، 286، 287، 288، 291، 299.
شمس الأئمة: السرخسي.
الشيباني: محمد بن الحسن.
صدر الشريعة 86، 231.
عائشة أم المؤمنين 190، 212، 215.
عتاب بن أسيد 205.
علقمة بن علاثة 121.
علي بن أبي طالب 198، 207، 227، 229، 256، 271، 280.
عمر بن الخطاب 132، 180، 199، 206، 224، 228، 258.
عمرو بن العاص 227.
عيسى بن أبان 198.
عيينة بن حصن 121.
غيلان بن سلمة 119.

فخر الإسلام 79، 84، 97، 113، 126، 132، 133، 142، 165، 170، 186، 196، 203، 204، 207، 223، 229، 232، 238، 248، 252، 256، 263، 268، 279، 280، 285.
فيروز الديلمي 119.
القاسم بن محمد 215.
قاضي خان 137.
قبيصة بن المخارق 122.
الكرخي 109، 199، 201، 204، 207، 242.
الماتريدي 79، 97، 98، 111، 224، 232، 279.
ماعز بن مالك 107.
مالك بن أنس 163، 197، 263.
محمد بن الحسن الشيباني 83، 90، 98، 112، 138، 149، 173، 179، 188، 204، 219، 221، 226، 241، 249، 252، 265، 279، 281، 283، 284، 286، 295، 296، 298، 179.
محمد بن همام الدين 67.
المدلجي 206.
المرغيناني 245.
مسلم 123، 199.
معاذ 84، 121، 124، 229.
معاوية 227.
ميمونة أم المؤمنين 114، 210، 215.
نعيم بن مسعود 115.
وابصة بن معبد 199.

فهرس الكتب:

لب الأصول 68

التحرير الجامع لأصلي الحنفية والشافعية ..... 68، 88، 89، 92، 98، 99، 109، 111، 112، 113، 118.

أصول شمس الأئمة 70

التنقيح ..... 87، 113، 116

فتح القدير ..... 97، 300

التلويح 104

البديع ..... 112، 143

المبسوط 118

التقرير 118

صحيح البخاري 125

الهداية ..... 118، 180، 215، 221

الزيادات 162

صحيح مسلم 200

الجامع 227

الجامع الكبير 249

تقويم الأدلة 285

النوادر 286

الطريقة البرغرية 249

المحيط 274