T.C.
BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
ARAP DİLİ VE BELAĞATI BİLİM DALI

KUR'AN-I KERIM KISSALARINDAKI RETORIK GÖRÜNTÜ (ÖRNEK OLARAK MUSA ALEYHISSELÂM KISSASI)

Karwan ARIF SHAREEF SURCHI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

Danışman
Dr. Öğr. Üyesi Muhammed ÇETKİN

Bingöl-2023

الجمهورية التركية
جامعة بنكول
معهد العلوم الاجتماعية
قسم اللغة العربية والبلاغة

الصورة البلاغية في قصص القرآن الكريم
(قصة موسى عليه السلام أنموذجًا)

كاروان عارف شريف سو رچي

رسالة ماجستير

المشرف
الدكتور محمد جتكين

بنكول – 2023م

الإهداء

إلى والدي الكريم واللطيف

إلى أمي العزيزة و الحنونة

إلى زوجتي الوفية

إلى بنياتي العزيزات

إلى كل أصدقائي و وأحبابي وأقربائي

وإلى كل من ساندني وساعدني ولو بحرف

İÇİNDEKİLER

IV ..... **İÇİNDEKİLER**
V ..... **BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ**
VI ..... **TEZ KABUL VE ONAY**
VII ..... **ÖZET**
VIII ..... **ABSTRACT**
IX ..... **الملخص**
X ..... **اختصارات**
1 ..... **المقدمة**
3 ..... **مدخل**
3 ..... **البلاغة لغة واصطلاحًا**
6 ..... **الفصل الأول: الصور البلاغية في قصة موسى عليه السلام**
6 ..... **المبحث الأول : مناداة الله عز وجل لموسى عليه السلام**
20 ..... **المبحث الثاني: (الصورة البلاغية في قصة أخت موسى)**
29 ..... **المبحث الثالث: الجانب البلاغي في الموقف بعد هزيمة فرعون في يوم الزينة**
41 ..... **المبحث الرابع : معجزة إلقاء العصا والبلاغة في قصر الآيات**
50 ..... **المبحث الخامس : الوجه البلاغي في ذكر هلاك فرعون وجنوده**
62 ..... **المبحث السادس :قصة عبادة العجل والصورة البلاغية فيها**
83 ..... **الفصل الثاني : بنو إسرائيل وعنادهم في طلب المعجزات :**
83 ..... **المبحث الأول : الجانب البلاغي في قصة ذبح البقرة**
88 ..... **المبحث الثالث : الصورة البلاغية في قصة موسى والخضر عليهما السلام**
100 ..... **المبحث الرابع : الجانب البلاغي في قصة قارون مع موسى عليه السلام**
107 ..... **المبحث الخامس : الوجه البلاغي في قصة موسى مع بنات شعيب عيلهما السلام**
114 ..... **الفصل الثالث : موسى وبنو إسرائيل**
114 ..... **المبحث الأول : موسى والسامري**
146 ..... **المبحث الثالث : الوجه البلاغي في قصة موسى عليه السلام مع الفتاتين**
149 ..... **المبحث الرابع : الصورة البلاغية في قصة موسى في الوادي المقدس طوى**
162 ..... **المبحث الخامس : الجانب البلاغي في فضائله و صفاته و شمائله و ولادته و وفاته عليه السلام**
181 ..... **المصادر والمراجع**
190 ..... **KAYNAKÇA**

BİLİMSEL ETİK BİLDİRİMİ

Yüksek Lisans tezi olarak hazırladığım (KUR'AN-I KERIM KISSALARINDAKI RETORIK GÖRÜNTÜ)ÖRNEK OLARAK MUSA ALEYHISSELÂM KISSASI) adlı çalışmanın öneri aşamasından sonuçlanmasına kadar geçen süreçte bilimsel etiğe ve akademik kurallara özenle uyduğumu، tez içindeki tüm bilgileri bilimsel ahlak ve gelenek çerçevesinde elde ettiğimi، tez yazım kurallarına uygun olarak hazırladığım bu çalışmamda doğrudan veya dolaylı olarak yaptığım her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu beyan ederim.

… / … / 202

Karwan ARIF SHAREEF SURCHI

İmza

TEZ KABUL VE ONAY

BİNGÖL ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Karwan ARIF SHAREEF SURCHI tarafından hazırlanan ***KUR'AN-I KERIM KISSALARINDAKI RETORIK GÖRÜNTÜ (ÖRNEK OLARAK MUSA ALEYHISSELÂM KISSASI)*** başlıklı bu çalışma‹ … / ./…. tarihinde yapılan tez savunma sınavı sonucunda oybirliğiyle başarılı bulanarak jürimiz tarafından …….. Anabilim Dalı'nda Yüksek Lisans tezi olarak kabul edilmiştir.

TEZ JÜRİSİ ÜYELERİ (Unvanı‹ Adı ve Soyadı)

Başkan **İmza……..**

Danışman **İmza……..…….**

Üye **İmza……..…**

ONAY

Bu tez‹ Bingöl Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Yönetim Kurulunun … /…./20.. tarih ve ……. Sayılı oturumunda belirlenen jüri tarafından kabul edilmiştir.

Unvanı Adı Soyadı

Enstitü Müdürü

ÖZET

Tezin Başlığı	KUR'AN-I KERIM KISSALARINDAKI RETORIK GÖRÜNTÜ (ÖRNEK OLARAK MUSA ALEYHISSELÂM KISSASI)
Tezin Yazarı:	Karwan ARIF SHAREEF SURCHI
Danışman:	Dr. Öğr. Üyesi Muhammed ÇETKİN
Ana Bilim Dalı:	Temel İslam Bilimleri
Bilim Dalı:	Arap Dili ve Belağatı Bilim Dalı
Kabul Tarihi:	
Sayfa Sayısı:	105

Bu araştırmada Hz. Musa aleyhisselamın kıssasındaki i'cazi belagat ele alınmıştır. Bu nedenle buradaki manaların ortaya çıkarılmasında ve muhatabın ikna edilmesinde rol oynayan belagi üsluplara odaklandık. Çalışmanın temel amaçları, Musa aleyhisselam'ın kıssası ve tüm Kur'an kıssalarındaki belagi ve terkibi yapıları analiz ederek belagi imajı ve bunun anlam oluşturma üzerindeki etkisini incelemek, Kur'an kıssalarındaki belagi estetiği göstermek ve Kur'an'ın i'cazını vurgulamak için Kur'an-ı Kerim ayetlerindeki belagi imajların taşıdığı mesajları ortaya koymaktır. Bu nedenle kıssaların tüm ayetlerindeki ve özellikle Musa kıssasındaki belaği üslubu inceledik.

Bu araştırmada betimsel analitik yöntemi kullandık. Sûreleri belâgat tün sanatlarına değinecek şekilde belagi açıdan inceledik ve tartıştık. Çalışma önsöz , giriş ve dört bölümden oluşmaktadır. Birincisi: Önemli terimlerin tanımına ilişkidir. İkincisi: Musa kıssasının girişindeki belagi i'caza ilişkindir. Üçüncüsü: Kıssanın ortasındaki belagi i'caza ilişkindir. Dördüncüsü ise kıssanın sonundaki belagi i'caza ilişkindir. Sonuçta kıssanın farklı amaçlara yönelik ve siyaka uygun çeşitli belagi üsluplar içerdiği neticesine vardık. Bu da Kur'an-ı Kerim'in belagi i'cazını teyit etmektedir.

Anahtar Kelimeler: Kur'an-ı Kerim, Kıssa, Musa aleyhisselam, Belagat, İstiare.

ABSTRACT

Tezin Başlığı	ZEYDIYYE'S CRITICISMS TOWARDS IMAMIYYE IN THE CONTEXT OF IMAMET: THE EXAMPLE OF YAHYA B. HAMZA
Tezin Yazarı:	Karwan ARIF SHAREEF SURCHI
Danışman:	Dr. Öğr. Üyesi Muhammed ÇETKİN
Ana Bilim Dalı:	Basic Islamic sciences
Bilim Dalı:	Department of Arabic Language and Rhetoric
Kabul Tarihi:	
Sayfa Sayısı:	

In this research, Hz. The figurative eloquence in the story of Moses (peace be upon him) was discussed. For this reason, we focused on the rhetorical styles that play a role in revealing the meanings and persuading the addressee. The main objectives of the study are to analyze the rhetorical and compositional structures in the story of Moses and all the Qur'anic stories, to examine the rhetorical image and its effect on creating meaning, to show the rhetorical aesthetics in the Qur'anic stories and to emphasize the miraculousness of the Qur'an. It is to reveal the messages carried by the rhetorical images in the verses of the Holy Quran. For this reason, we examined the rhetorical style in all the verses of the stories and especially in the story of Moses.

We used the descriptive analytical method in this research. We examined and discussed the surahs from a rhetorical perspective, touching on all arts of rhetoric. The study consists of a preface, an introduction and four chapters. First: It relates to the definition of important terms. Second: The rhetoric in the introduction to the story of Moses is related to miracle. Third: The rhetoric in the middle of the story is related to miracle. The fourth one is about the eloquent miracle at the end of the story. As a result, we came to the conclusion that the story contains various rhetorical styles suitable for different purposes and politics. This confirms the eloquent miraculousness of the Holy Quran.

Keywords: Holy Quran, Story, Moses peace be upon him, Rhetoric, Metaphor.

الملخص

عنوان الرسالة:	الصورة البلاغية في قصص القرآن الكريم (قصة موسى عليه السلام أنموذجًا)
مؤلف الرسالة	كاروان عارف شريف سو رچي
إشراف:	الدكتور محمد جتكين
قسم:	قسم العلوم الإسلاميّة الأساسيّة
العلم:	قسم اللغة العربية والبلاغة
تاريخ القبول:	
عدد الصفحات:	

يتناول البحث البلاغة الإعجازية في قصة موسى عليه السلام، وقف فيه الباحث على الأساليب البلاغية التي كان لها دورها في إبراز المعاني والإقناع بها، ويهدف البحث إلى عدة أمور منها: دراسة الصورة البلاغية وأثرها في بناء المعنى من خلال تحليل النسيج البلاغي والبنية التركيبية في قصة موسى عليه السلام وجميع القصص القرآنية، الدعوة إلى تذوق القصة القرآنية، والإفادة مما في الصور البلاغية في صور القرآن الكريم لإظهار جماليات و محاسن البلاغية في القصص القرآنية، وإلى إبراز إعجاز القرآن البياني، وذلک من خلال دراسة جميع آيات القصص القرآنية ، وبدراسة الأسلوب البلاغي الذي جاءت به القصة على وجه الخصوص.

وتسير هذه الدراسة وفق المنهج الوصفي التحليلي القائم على تحليل السور تحليلا بلاغيا مشتملا على فنون البلاغة؛ ورصدها ومناقشتها، وانتظم البحث في مقدمة، وتمهيد، وأربعة فصول، الأول: التعريف بأهم المصطلحات، و الثاني: البلاغة الإعجازية في مقدمة القصة، و الثالث: البلاغة الإعجازية في وسط القصة، و الرابع: الصور البلاغية في نهاية القصة؛ وانتهى البحث إلى جملة من النتائج والتوصيات منها، الصور البلاغية في آيات القصة، حيث اشتملت القصة على أساليب بلاغية متنوعة ذات أغراض مختلفة متناسبة مع السياق، التأكيد على الإعجاز البلاغي للقرآن الكريم، إذ أن قصة موسى عليه السلام شأنها شأن قصص القرآن تشتمل على أساليب بلاغية مختلفة، لا يصلح غيرها في موضعها.

الكلمات المفتاحية: القرآن الكريم. القصص، موسى عليه السلام، البلاغة، الاستعارة .

اختصارات

ت	تاريخ
هـ	هـجري
ط	طبعة
م	مطبعة
ج	جزء
ص	صفحة
م	ميلادي
إلخ	إلى آخره

المقدمة

عني علماء التفسير وعلماء اللغة العربية بالوجوه البلاغية في القرآن الكريم عناية فائقة، وبذلوا ما في وسعهم في بيان أسرار البلاغية من كتاب الله تعالى، لأن من أسرار إعجاز القرآن الكريم بلوغه من الفصاحة والبلاغة والبيان مبلغا أعجز الخلق كلَّهم عن الإتيان بمثله, وتحدى بذلك القرآن الكريم جميع الخلق و في كل زمان ومكان من يوم نزوله الى يوم القيامة بقوله تعالى (وَإِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّن مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ * فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَن تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ).

فقد بلغت اللغة العربية حين مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم الى قمتها، لكن لما نزل القرآن الكريم لم يسع العربي إلا أن يخضع لسلطانه وبلاغته، بعد أن ذاق حلاوته، ولمس بلاغته، وأدرك إعجازه، من ترتيب بديع لكلمات القرآن في جملها من جهة، وحسن اختيارٍ لهذه الكلمات مناسبةً للمقام والسياق من جهة أخرى، وكذلك كمال ترتيب الجمل والآيات والمقاطع وجمالها في السور القرآنية، فهذه قضية أدركها العرب قديمًا بالذوق والفطرة، وأمَّا عرب اليوم والعجم فيدركونها بالتعلم والفكرة، فلابدَّ في حقِّهم من تفسير دقائق لغة القرآن الكريم، وتبيين جمالها وأسرارها، وقد تجلَّت البلاغة القرآنية في أبهى صورها في محور القصص الذي يُعَدُّ من أحسن القصص بشهادة القرآن ذاته، ولهذا فقد حاول الباحث من خلال هذه الدراسة أن يقف على جماليات واحدة من أهم وأطول القصص القرآنية ، ألا وهي قصة موسى عليه السلام من ولادته الى ما بعد نبوته وانتصاره على فرعون وجنوده ، معتمدا بالتحليل على جميع الآيات الواردة في القرآن العظيم، وقد تضمن البحث مقدمة و اربعة فصول وخاتمة و كل فصل متكون من ثلاثة مباحث، ، فتحدث الفصل الأول عن مفهوم و تعريف المصطلحات الهامة ، وجاء في الفصل الثاني ذكر الصور البلاغية في القصة من ولادته عليه السلام الى نبوته، ثم تطرق في الفصل الثالث إلى بلاغة القصة من نبوته ومواجهته لفرعون، والفصل الرابع ينتهي بإظهار الصور البلاغية من الآيات التي تذكر مواقفه وحياته مع قومه بعد هلاك فرعون؛ فحاول الباحث

بكل جهوده إظهار الفصاحة البلاغية ومحاسن اللغة العربية على أحسن الوجوه قدر الإمكان ، فالتوفيق من الله وأشكره عليه ، والخطأ والنقص من نفسي و تقصير علمي وأستغفر الله عليه.

مدخل

البلاغة لغة واصطلاحًا

البلاغة من الفعل بلغ - ككرم - حصرا، وليست من الفعل بلغ - كقعد - خلافا للبلوغ بمعنى الوصول. فلم يرد في كل هذه المعاجم - بلغ - بالفتح - بلاغة وكونها لم تؤخذ من الفعل - بلغ - بالفتح - لايعني أنها من غير بلوغ فهي منه وإليه [1].

البلاغة لغة: الوصول وانتهاء، يقال:بلغ فلان مراده،إذا وصل إليه وبلغ الركب المدينة، إذا انتهى إليها[2]. البلاغة عند العرب: كلمة (بلاغة) في اللغة العربية هي اسم مشتق من الفعل الثلاثي (بلغ) بمعنى أدرك الغاية أو وصل إلى النهاية، و(البليغ)، هو الشخص القادر على الإقناع والتأثير بواسطة كلامه وأدائه، فالبلاغة تدل في اللغة العربية على إيصال معنى الخطاب كاملا إلى المتلقي سواء أكان سامعا أم قارئا[3].

البلاغة اصطلاحا: مطابقة الكلام لمقتضى الحال. ويعنون بالمقتضى: الاعتبار الملائم، أو مايتطلبه الواقع، أوما يستدعيه الأمره، وهو المقتضى،الهيئة المخصوصة التي تصدر عليها كلامنا، والصورة المحددة التي تحكم نطقنا ويقصدون بالحال ها هنا واقع المخاطب أو السامع، أو متلقى الكلام[4]. مفهوم القرآن الكريم: هو المنزل على الرسول، المكتوب في المصاحف، المنقول عنه نقلا متوترا بلاشبهة، والقرآن عند أهل الحق: هو العلم اللدني الإجمالي الجامع للحقائق كلها[5]. القرآن لغة: قرأ، القرآن : التنزيل

---

[1]- محمد جلال الدين مكرم الأنصاري الرويفعي الإفريقي المصري، لسان العرب، ج1، ص 383، ط1، مكتبة دار الفكر، لبنان - بيروت، 1428هـ - 1429هـ - 2008م.

[2]- محمد بن مكرم بن علي، ابو الفضل، جمال الدين الأنصاري الرويفعي ابن منظور، لسان العرب، مكتبة المعارف، مصر- قاهرة،1290هـ .

[3]- https://ar.wikipedia.org ، البلاغة عند العرب.

[4]- جمال ابراهيم قاسم، البلاغة الميسرة، ص 41، مكتبة دار ابن الجوزي، 2012م.

[5]- محمد جابر الفياض، البلاغة والفصاحة لغة واصطلاحا، ص68، مكتبة دار المنارة، السعودية - جدة،1989م.

العزيز، وإنما قدم على ماهو أبسط منه لشرفه ،قرأ يقرؤُهُ ويقرُؤُهُ (الأخيرة عن الزجاج) قَرءا وقِراءَةً وقرآنا (الأولى عن اللحياني) فهو مقروء.

أبو إسحاق النحوي: يسمي كلام الله تعالى الذي أنزل على نبيه (صلى الله عليه وسلم)، كتابا و قرآنا و فرقانا معنى القرآن معنى الجمع وسمي قرآنا، لأنه يجمع السورفيضمها[6] وقوله تعالى: (إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْءَانَهُ) (القيامة،آية17). القرآن اصطلاحا: ولما كان لفظ (القرآن) بهذا المعنى الذي سبق جزئيا[7]، فقد اختلف العلماء في جواز تعريفه، لأن التعريفات لا تكون إلا للكليات، ومنهم من أجاز وهم الفقهاء[8]، ومنهم من عرفه لتقريب معناه فحسب[9].

مفهوم القصص: من مصطلحات علوم القرآن التي استقرت الإشارة بها عند علماء التفسير إلى ما أخبر عنه القرآن الكريم من أحوال الأمم الماضية، والحوادث الواقعة قبل نزول القرآن، وما ذكره من أحوال الأشخاص والبلاد في صورة ناطقة عما كانوا عليه، وبأسلوب مغايرلِما اعتاده القصّاصون في سرد قصصهم، وقد عد بعض المحققين من أهل العلم الأحداث الواقعة زمن النّبوة من عموم القصص القرآني، في حين يرى المفسّر ابن عاشور أنّ ما في القرآن الكريم من ذكر الأحوال الحاضرة زمن نزوله لا يعد قصصا قرآنيا، مثل ذكر وقائع المسلمين مع عدوهم، على اعتبار أنّ القصة خبرٌ عن حادثة غائبة عن المخبر بها[1110].

---

[6]- محمد بن مكرم بن علي، ابو الفضل، جمال الدين الأنصاري الرويفعي ابن منظور، لسان العرب، ج5، ص3563.

[7]- محمد عبدالله الدراز، النبأ العظيم، ص9، مكتبة دار القلم، الكويت، 1370هـ - 1960م.

[8]- محمد عبدالعظيم الزقاني، مناهل العرفان، ص14،1- 15مكتبة دار الكتب العربي، بيروت - لبنان، 1415هـ - 1995م.

[9]- محمد عبدالله الدراز، النبأ العظيم،ص9.

[10]- محمد احمد محمد معبد، نفحات من علوم القرآن، ص156، مكتبة دار السلام، مصر- القاهرة، 2005م.

[11]- حسني محمد العطار، القيم التربوية في قصص سورة الكهف، ص9-10، مطبعة نافذ، فلسطين- الرفح، 1442هـ - 2021م.

القصص لغة: قصّ تقصيصا، الشيء: قطعه. قصص: 1- مص، قص 2- صدر او عظمه 3- عظم الصدر 4- ما قص من صوف او نحوه 5- فن القصة او الخبر المقصوص: (القصص العالمي) 6- القصص: سورة من سور القرآن[12]. القصص اصطلاحا: والقصص الأخبار المتتبعة، قال تعالى: (إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ ٱلْقَصَصُ ٱلْحَقُّ) (آل عمران، آية 62). وقال الإمام أبو البقاء الكفوي في كتاب (الكليات) عن القصص: القصة هي الأمر والخبر.

وقصصت الحديث: رويته على وجهه.

معنى قوله: (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ ٱلْقَصَصِ)(يوسف آية 3)

والخلاصة من الأقول السابقة أن مادة (قصص) تقوم على التتبع، سواء كان تتبعاً ً ماديا كقص العظام، وقص الشعر، وقص الاثر، أو كان التتبع معنويا كقص الأخبار، وقص الكلام[13].

[12]- جبران مسعود، الرائد معجم اللغوي عصري، ص633، مكتبة دار العلم للملايين،ط7، لبنان-بيروت، 1993م.

[13]- صلاح خالدي، القصص القرآني عرض وقائع وتحليل احداث،ج1،ص18، مكتبة دار القلم، سوريا- دمشق،لبنان - بيروت، 1419هـ - 1998م.

الفصل الأول: الصور البلاغية في قصة موسى عليه السلام

المبحث الأول : مناداة الله عز وجل لموسى عليه السلام

قال تعالى: (وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا 51 وَنَادَيْنَاهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا 52 وَوَهَبْنَا لَهُ مِن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا53) (مريم). والقول في جملة (واذكر) وجملة (إنه كان) كالقول في نظيريهما في ذكر إبراهيم عدا أن الجملة هنا غير معترضة بل هنا استئناف. وقرأ الجمهور (مخلصا) بكسر اللام من أخلص القاصر إذا كان الإخلاص صفته، والإخلاص في أمر ما: الإتيان غير مشوب بتقصير ولا تفريط ولاهوادة،مشتق من الخلوص،وهو التمحض وعدم الخلط، والمراد هنا: الإخلاص فيما هو شأنه، وهو الرسالة بقرينة المقام.

ولأن الله اصطفاه لكلامه مباشرة قبل أن يرسل اليه الملك بالوحي، فكان مخلصا بذلك، أي مصطفى، لأن ذلك مزيته قال تعالى: (وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي41)(طه). والجمع بين وصف موسى لأنه رسول ونبي، وعطف (نبيئا) على (رسولا) مع أن الرسول بالمعنى الشرعي أخص من النبيء، فلأن الرسول هو المرسل بالوحي من الله ليبلغ الناس فلا يكون الرسول إلا نبيئا، وأما النبي فهو المنبأ بوحي من الله وإن لم يؤمر بتبليغه، فإذا لم يؤمر بتبليغ فهو نبيء وليس رسولا، فالجمع بينهما هنا لتأكيد الوصف، إشارة إلى أنّ رسالته بلغت مبلغا قويا، فقوله (نبيئا) تأكيد لوصف (رسولا)، وجملة (وناديناه) عطف على جملة (إنه كان مخلصا) فهي مثلها مستأنفة.

والنداء: الكلام الدال على الطلب والإقبال، وأصله: جهر الصوت لإسماع البعيد فأطلق على طلب إقبال أحد مجازا مرسلا، ومنه قوله تعالى: (إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ9)(الجمعة) وهو مشتق من الندى - بفتح النون وبالقصر - وهو بعد الصوت، ولم يسمع فعله إلا بصيغة المفاعلة، وليست بحصول الفعل من جانبين بل المفاعلة للمبالغة، وتقدم عند قوله تعالى: (كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً171)(البقرة)، وعند قوله: (رَّبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ 193)(آل عمران).

وهـذا النـداء هـو الكـلام الموجـه إليـه مـن جانـب الله تعـالى، قـال تعـالى: (إِنِّـــي اصْـــطَفَيْتُكَ عَلَـــى النَّـــاسِ بِرِسَـــالاتِي وَبِكَلامِـــي144)(الاعـــراف) وتقـــدم تحقيـــق صـــفته هنـــاك وعنـــد قولـــه تعـــالى: (حَتَّـــىٰ يَسْـــمَعَ كَـــلَامَ اللَّهِ6)(التوبـــة). والتقريـــب: أصـــله الجعـــل بمكـــان القـــرب، وهـــو الـــدنو وهوضـــد البعـــد، وأريـــد هنـــا القـــرب المجـــازي وهـــو الـــوحي، فقولـــه: (نَجِيًّـــا) حـــال مـــن ضـــمير (موســـى)، وحـــال مؤكدة لمعنى التقريب .

ونَجِيًّـــا: فعيـــل بمعنـــى مفعـــول مـــن المناجـــاة، وهـــي المحادثـــة الســـرية، شـــبه الكـــلام الـــذي لـــم يكلـــم بمثلـــه أحـــدا ولا اطلـــع عليـــه أحـــدا أحـــدٌ، بالمناجـــاة، وفعيـــل بمعنـــى مفعـــول يجـــيء مـــن الفعـــل المزيـــد المجـــرد بحـــذف حـــرف الزيـــادة، مثـــل جلـــيس ونـــديم ورضـــيع. ومعنـــى هبـــة أخيـــه لـــه : أن الله عـــزّزه بـــه وأعانـــه بـــه، إذ جعلـــه نبيئـــا وأمـــره أن يرافقـــه فـــي الـــدعوة، لأن فـــي لســـان موســـى حبســـة، وكـــان هـــارون فصـــيح اللســـان، فكـــان يـــتكلم عـــن موســـى بمـــا يريـــد إبلاغـــه، وكـــان يســـتخلفه فـــي مهمـــات الأمـــة، وإنمـــا جعلـــت تلـــك الهبـــة مـــن رحمـــة الله، لأن الله رحـــم موســـى إذ يســـر لـــه أخـــا فصـــيح اللســـان، وأكملـــه بالإنبـــاء حتـــى يعلـــم مـــراد موســـى ممـــا يبلغـــه عـــن الله تعـــالى، ولـــم يوصـــف هـــارون بأنـــه رســـول إذ لـــم يرســـله الله تعـــالى وإنمـــا جعلـــه مبلغـــا عـــن موســـى، وأمـــا قولـــه تعـــالى: (فَقُـــولَا إِنَّـــا رَسُـــولُ رَبِّ الْعَـــالَمِينَ 16)(الشعراء) فهو من التغليب[14].

قـــال تعـــالى: (طســـم 1 تِلْـــكَ آيَـــاتُ الْكِتَـــابِ الْمُبِـــينِ 2 نَتْلُـــو عَلَيْـــكَ مِـــن نَّبَـــإِ مُوسَـــىٰ وَفِرْعَـــوْنَ بِـــالْحَقِّ لِقَـــوْمٍ يُؤْمِنُـــونَ 3 إِنَّ فِرْعَـــوْنَ عَـــلَا فِـــي الْأَرْضِ وَجَعَـــلَ أَهْلَهَـــا شِـــيَعًا يَسْتَضْـــعِفُ طَائِفَـــةً مِّـــنْهُمْ يُـــذَبِّحُ أَبْنَـــاءَهُمْ وَيَسْـــتَحْيِي نِسَـــاءَهُمْ إِنَّـــهُ كَـــانَ مِـــنَ الْمُفْسِـــدِينَ 4 وَنُرِيـــدُ أَن نَّمُـــنَّ عَلَـــى الَّـــذِينَ اسْتُضْـــعِفُوا فِـــي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُـــمْ أَئِمَّـــةً وَنَجْعَلَهُـــمُ الْـــوَارِثِينَ 5 وَنُمَكِّـــنَ لَهُـــمْ فِـــي الْأَرْضِ وَنُـــرِيَ فِرْعَـــوْنَ وَهَامَـــانَ وَجُنُودَهُمَـــا مِـــنْهُم مَّـــا كَـــانُوا يَحْـــذَرُونَ 6)(القصـــص). الإشـــارة بالبعيـــد عـــن القريـــب فـــي قولـــه: (تِلْـــكَ آيَـــاتُ الْكِتَـــابِ الْمُبِـــينِ)، تنـــزيلا لبعـــد مرتبتـــه فـــي الكمـــال منزلـــة بعـــد الحســـي. ومنهـــا: حكايـــة الحـــال الماضـــية فـــي قولـــه: (وَنُرِيـــدُ أَن نَّمُـــنَّ) لاستحضـــار تلـــك الصـــورة فـــي الـــذهن. ومنهـــا : الاســـتعارة التصـــريحية التبعيـــة فـــي قولـــه:

[14]- محمـــد طـــاهر بـــن عاشـــور، تفســـير التحريـــر والتنـــوير،ج16، ص126-129، مكتبـــة دار التونسية،ط1، تونس، 1984م.

(وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ) حيث شبه التسليط بالتمكين بجامع استحقاق التصرف في كل ، فاستعار له اسمه، فا شتق من التمكين - بمعنى التسليط - نمكن، بمعنى نسلط على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية.

ومنها: الإضافة للتغليب في قوله: (وَجُنُودَهُمَا) لأن الجنود إنما كانت لفرعون[15].

قال تعالى: (فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقِّ مِنْ عِندِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ 25)(غافر). ومنها: المقابلة بين القتل والاستحياء في قوله: (اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ) .

ومنها: إطلاق الجمع على الواحد في قوله: (قَالُوا اقْتُلُوا)، لأن القائل هو فرعون وحده؛ لأنه بمنزلة الكل، كما في قوله: (سَنُقَتِّلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ). ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: (وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ) إشعارا بعلة الحكم، وذما لهم بالكفر، وحق العبارة أن يقال: وما كيدهم. فمنها: الاعتراض بهذه الجملة في تضاعيف ما حكي عنهم من الأباطيل للمسارعة إلى بيان بطلان ما أظهروه، واضمحلاله بالمرة، اهـ (ابو السعود)[16]. قال تعالى: (قَالُوا أُوذِينَا مِن قَبْلِ أَن تَأْتِيَنَا وَمِن بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ 129)(الاعراف). ومنها: الطباق بين قوله تعالى: (مِن قَبْلِ أَن تَأْتِيَنَا)، وقوله: (وَمِن بَعْدِ مَا جِئْتَنَا)[17]. وكذلك في هذه الآية فصل وهو من قبيل شبه كمال الاتصال فهي بمنزلة الجواب عن سؤال مقدر في الجملة السابقة مفاده ماذا قالوا؟ فكان الجواب قالوا أوذينا ولهذا فصلت عما قبلها. وكذلك ورد في الآية الكريمة لفظ الأتيان (الإتيان) ولفظ المجيء وكلاهما

---

[15]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان،ج21، ص139-140، ط1، مكتبة دار الطوق النجاة، لبنان-بيروت، 1421هـ - 2001م.

[16]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان، ج10، ص 115.

[17]- محمد طاهر بن عاشور، تفسير التحريروالتنوير،ج9، ص62.

بمعنى متقارب، وقد تكلم العلماء عن السر في هذا التعبير القرآني وماينبيء عنه من معان[18].

فالمجيء عنه الإتيان، لكن المجيء أعم، لأن الإتيان مجيء بسهولة، والأتيان قد يقال باعتبار القصد وان لم يكن منه الحصول، والمجيء يقال اعتبارا بالحصول، ويقال: جاء في الأعيان والمعاني، ولما يكون مجيئه بذاته وبأمره، ولمن قصد مكانا او عملا او زمانا. والظاهر انه لافرق بين الإتيان والمجيء وان الجمع بينهما للتفنن والبعد عن التكرار اللفظي فإن الطباع مجبولة على معاداة المعادات، ولذلك جيء بأن المصدرية اولا وبما اختها الثانية[19] . وهذا منهم جار مجرى التحزن لعدم الإكتفاء بما كنى لهم عليه السلام لفرط ما عراهم وفظاعة ما اعتراهم، والمقام يقتضي الإطناب فإن شأن الحزين الشاكي إطالة الكلام رجاء ان يطفيء بذلك بعض الأوام[20]. قال تعالى: (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ 7 فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ 8 وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ عَيْنٍ لِّي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَن يَنفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ9)(القصص).

ومنها: قوله تعالى: (أَوْحَيْنَآ إِلَىٰٓ أُمِّ مُوسَىٰٓ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِى ٱلْيَمِّ وَلَا تَخَافِى وَلَا تَحْزَنِىٓ إِنَّا رَآدُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ7)، جلّ جلالك يا رب وتعالت عزّتك وعظم بيانك من أن يجاريه أديب أريب بليغ، وأنّى له ذلك ولو امتلك عنان البلاغة وتربه على عرش النظم والتأليف. هذه الآية مثال من أمثلة دقائق الإعجاز القرآني. فقد ذكر القاضي عياض عن الأصمعي أنه سمع جارية أعرابية تُنشد:

---

[18]- احمد الأمير محمد جاهين، من صور البلاغة القرآنية في سورة الأعراف،ص139-140، 1441هـ - 2019م.

[19]- ابي القاسم الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن،ج1،ص212،مكتبة دار المعرفة،لبنان-بيروت.

[20]- شهاب الدين سيد محمود الألوسي البغدادي، تفسير روح المعاني، ج10، ص 256-258، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان-بيروت، ط1، 1415هـ - 1994م.

أستغفر الله لأمري كلّه قتلتُ إنساناً بغير حِلّه مثل غزالٍ ناعم في دلّه إنتصف الليل ولم أصلّه

وهي تريد التورية فقال لها الأصمعي: قاتلك الله ما أفصحك! أي ما أبلغك، فقالت له: أوبعد هذا فصاحة مع قوله تعالى (وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) فجمع في آية واحدة خبرين وأمرين ونهيين وبشارتين. فالخبران هما (وأحينا إلى أم موسى) وقوله (فإذا خفت عليه) لأنه يشعر بأنها ستخاف عليه. والأمران (أرضعيه، ألقيه)، والنهيان (لا تخافي ولا تحزني)، والبشارتان (إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين). ، فجمع في آية واحدة خبرين، وأمرين، ونهيين، وبشارتين). فالخبران هما: (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ7)، وقوله: (فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ7)، لأنه يشعر بأنها ستخاف عليه.

والأمران هما: (أَرْضِعِيهِ) و(أَلْقِيهِ).

والنهيان هما: (وَلَا تَخَافِي) و (لَا تَحْزَنِي).

والبشارتان هما: (إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ7).

والخوف: توقع أمر مكروه، والحزن: حالة نفسية تنشأ من حادث مكروه للنفس كفوات أمر محبوب، أو فقد حبيبه، أو بُعده أو نحو ذلك. وجملة: (إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ) في موقع العلة للنهيين، لأن ضمان رده اليها يقتضي أنه لا يهلك وأنها لاتشتاق إليه بطول المغيب[21]. وقوله: (وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ عَيْنٍ لِّي وَلَكَ 9) ومجازه مجاز المختصر الذي فيه ضمير كقولك: هذه قرة عين لي ولك وعلى هذا التفسير وقعت: (قُرَّتُ عَيْنٍ)[22]. قال تعالى: (وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ 68 ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِن بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ 69) (النحل).

---

[21]- محمد طاهر بن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج20، ص 73-75.

[22]- أبو عبيدة معمر بن المثنى التميمي، مجاز القرآن، ج2،ص98، ط1،مكتبة محمد سامي امين الخانجي، مصر- قاهرة، 1381هـ - 1963م.

ومنهـــا: الاســـتعارة فـــي قولـــه: (أَنِ اتَّخِـــذِي مِـــنَ الْجِبَـــالِ بُيُوتًـــا) حيـــث، شـــبه ماتبنيـــه لتعســـل فيـــه ببنـــاء الانســـان بجـــامع الحفـــظ فـــي كـــل، فاســـتعار لفـــظ بيـــت على طريقة الاستعارة التصريحية الأصلية[23].

ومنهـــا: الالتفـــات مـــن الخطـــاب الـــى الغيبـــة فـــي قولـــه: (يَخْـــرُجُ مِـــن بُطُونِهَـــا) ولـــو جـــاء علـــى كـــلام الأول لقيـــل مـــن بطونـــك[24]. ومنهـــا: الجنـــاس النـــاقص بين: (كُلِي) و (كلِّ) في قوله: (ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ).

ومنهـــا: الإضـــافة فـــي قولـــه: (سُـــبُلَ رَبِّـــكِ)، إشـــارة إلـــى كمـــال عنايتـــه وعظـــيم إحســـانه فـــي تربيتهـــا وإرشـــادها. ومنهـــا: مجـــاز الأول فـــي قولـــه: (شَـــرَابٌ)، أي: عســـل يـــؤول إلـــى كونـــه مشـــروبا للنـــاس. ومنهـــا: التنكيـــر فـــي قولـــه: (شِـــفَاءٌ) إشـــعاراً بـــالتبعيض، لأنـــه إنمـــا يكـــون شـــفاء لـــبعض الأمـــراض كـــالأمراض البلغميـــة، ويجـــوز أن يكـــون للتعظـــيم كمـــا فـــي قـــول (البيضـــاوي). ومنهـــا: جمـــع المؤكـــدات فـــي قولـــه: (إِنَّ فِـــي ذَٰلِـــكَ لَآيَـــةً) فـــي مواضـــع عديـــدة اعتنـــاء بمقتضـــي الســـياق[25]. قـــال تعـــالى: (وَأَصْـــبَحَ فُـــؤَادُ أُمِّ مُوسَـــىٰ فَارِغًـــا إِن كَـــادَتْ لَتُبْـــدِي بِـــهِ لَـــوْلَا أَن رَّبَطْنَـــا عَلَـــىٰ قَلْبِهَـــا لِتَكُـــونَ مِـــنَ الْمُـــؤْمِنِينَ 10 وَقَالَـــتْ لِأُخْتِـــهِ قُصِّـــيهِ فَبَصُـــرَتْ بِـــهِ عَـــن جُنُـــبٍ وَهُـــمْ لَا يَشْـــعُرُونَ 11 وَحَرَّمْنَـــا عَلَيْـــهِ الْمَرَاضِـــعَ مِـــن قَبْـــلُ فَقَالَـــتْ هَـــلْ أَدُلُّكُـــمْ عَلَـــىٰ أَهْـــلِ بَيْـــتٍ يَكْفُلُونَـــهُ لَكُـــمْ وَهُـــمْ لَـــهُ نَاصِـــحُونَ 12 فَرَدَدْنَـــاهُ إِلَـــىٰ أُمِّـــهِ كَـــيْ تَقَـــرَّ عَيْنُهَـــا وَلَا تَحْـــزَنَ وَلِـــتَعْلَمَ أَنَّ وَعْـــدَ اللَّهِ حَـــقٌّ وَلَٰكِـــنَّ أَكْثَـــرَهُمْ لَا يَعْلَمُـــونَ (13)(القصـــص). التعبيـــر القرآنـــي يصـــور لنـــا فـــؤاد الأم المســـكينة صـــورة حيـــة: (فارغـــاً) لا عقـــل فيـــه ولا وعـــي ولا قـــدرة علـــى نظـــر أو تصـــريف[26]! (أصـــبح) مســـتعمل فـــي معنـــى (صـــار) فاقتضـــي تحـــولا مـــن حالـــة الـــى حالـــة أخـــرى، أي كـــان فؤادهـــا غيـــر فـــارغ فأصـــبح فارغـــا. والفـــراغ مجـــازي، ومعنـــى فـــراغ العقـــل مـــن

---

[23]- محمد الطاهر بن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج20، ص 81- 82.

[24]- احمـــد فـــائز الحمصـــي، قصـــص الـــرحمن فـــي ظـــلال القـــرآن، ج3، ص45، مؤسســـة الرسالة، لبنان- بيروت، ط1، 1415هـ - 1995م.

[25]- اســـماعيل حقـــي بـــن مصـــطفى الأســـتانبولي الحنفـــي الخلـــوتي، المـــولى ابـــو الفـــداء، مكتبـــة دار الفكر،ج5، ص 54-55، لبنان - بيروت.

[26]- مفيـــد محمـــد بـــن محمـــد بـــن النعمـــان بـــن ابـــي عبـــدالله العكبـــري البغـــدادي، الجمـــل،ص 220، مكتبة دار المفيد، ط1، 1431هـ .

أمر أنه مجاز عن عدم احتواء العقل على ذلك الأمر احتواء مجازيا، أي عدم جولان معنى ذلك الأمر في العقل، أي ترك التفكير فيه .

وأما زيادة أداة الاستثناء بقوله: إلا ذكر موسى، فلعله انتزعه من قوله: (إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا 10) وإلا فليس في الآية مايؤذن بذلك الاستثناء . وأما على الأقوال الراجعة الى الناحية الثانية فجملة: (إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ) بيان الجملة: (وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا)، أي كادت لتبدي أمر موسى عليه السلام من قلة ثبات فؤادها. والباء في: (به)، إما لتأكيد لصوق المفعول بفعله والأصل: لتبديه، وإما لتضمين (تبدي) معنى (تبوح) وهو أحسن و(إنْ) مخففة من الثقيلة، واللام في (لَتُبْدِي) فارقة بين (إنْ) مخففة و(إنْ) النافية.

واللام للتعليل، أي لتحرز رتبة المؤمنين بأمر الله الذين لا يتطرقهم الشك فيما يأتيهم من الواردات الإلهية [27]. قال تعالى: (وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ 37 إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ 38 أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي 39 إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ 40)(طه). (وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ)، استئناف مسوق لتقرير ماقبله و زيادة توطين لنفس موسى عليه السلام بالقبول ببيان أنه تعالى حيث أنعم عليه بتلك النعم التامة من غير سابقة دعاء وطلب منه فلأن ينعم عليه بمثلها وهو طالب له وداع أولى وأحرى. ومنها: وتصديره بالقسم لكمال الاعتناء بذلك أي وبالله لقد أنعمنا (مَرَّةً أُخْرَىٰ)، أي في وقت غير هذا الوقت على أن أخرى تأنيث آخر بمعنى مغايرة (مرة) ظرف زمان والمراد به الوقت الممتد الذي وقع فيه مما سيأتي ان شاءالله .

قال تعالى: (إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ 38)، ظرف لمننا سواء كان بدلا من مرة أم لا، وقيل: تعليل هو خلاف الظاهر، والمراد بالإيحاء

---

[27]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان،ج15، ص327.

ماكـــان بالإلهـــام. وأن فـــي قولـــه تعـــالى: (أَنِ اقْذِفِيـــهِ فِـــي التَّـــابُوتِ) مفســـرة لأن الـوحي مـن بـاب القـول أو مصـدرية حـذف عنهـا البـاء أي بـأن اقذفيـه، وقـال ابـن عطيـة: (أن) ومـا بعـدها فـي تأويـل المصـدر بـدل مـا. وقـال تعـالى: (فَلْيُلْقِـهِ الْـيَمُّ بِالسَّـاحِلِ) أي بشـاطئه وهـو فاعـل بمعنـى مفعـول، وقيـل المـراد بالسـاحل الجانـب والطـرف مطلقـا والمـراد مـن الأمـر الخبرواختبـر للمبالغـة . (فَلْيُلْقِـهِ)، اسـتعارة تصـريحية تبعيـة والضـمائر كلهـا لموسـى عليـه السـلام . (يَأْخُـذْهُ عَـدُوٌّ لِّـي وَعَـدُوٌّ لَّـهُ)، جـواب للأمـر بالإلقـاء وتكريـر العـدو للمبالغـة، وقيـل: إن الاول للواقـع والثـاني للمتوقـع ولـيس مـن التكريـر للمبالغـة، لايجـوز عنـد القـائلين بجـواز الجمـع بـين الحقيقـة والمجـاز. وقـال الخفـاجي: إنـه لايلـزم الجمـع لأن (عَـدُوٌّ)، صـفة مشـبهة دالـة علـى الثبـوت الشـامل للواقـع والمتوقـع. قـال تعـالى: (وَأَلْقَيْـتُ عَلَيْـكَ مَحَبَّـةً مِّنِّـي39)، كلمـة (مـن) متعلقـة بمحـذوف وقـع صـفة لموصـوف مؤكـدة لمـا فـي تنكيرهـا مـن الفخامـة الذاتيـة بالفخامـة الإضـافية. ومنهـا: (مِّنِّـي وَلِتُصْـنَعَ عَلَـىٰ عَيْنِـي) متعلـق بألقيـت علـى أنـه عطـف علـى علـة مضـمرة أي ليتعطـف عليـك، (تصـنع) وهـو اسـتعارة تمثيليـة للحفـظ والصـون فـإن المصـون يجعل بمرأى من صاحب الصنع والإحسان.

إن العطـف علـى قولـه: (وَأَلْقَيْـتُ عَلَيْـكَ مَحَبَّـةً مِّنِّـي39)، إلا أن فيـه عطـف الإنشـاء علـى الخبـر وفيـه كـلام مشـهور، لكـن قيـل هنـا: إنـه هـون أمـره كـون الأمـر فـي معنـى الخبـر. قـال تعـالى: (إِذْ تَمْشِـي أُخْتُـكَ) ظـرف لتصـنع، وجوز أن يكون ظرفا لألقيت وأن يكون بدلا من (إِذْ أَوْحَيْنَا).

وصـيغة المضـارع لحكايـة الحـال الماضـية، وكـذا يقـال فـي قولـه تعـالى: (فَتَقُـولُ هَـلْ أَدُلُّكُـمْ عَلَـىٰ مَـن يَكْفُلُـهُ 40) يضـمه إلـى نفسـه ويربيـه [28]. وقولـه: (وَفَتَنَّـاكَ فُتُونًـا) قـال بعـض أهـل العلـم: الفتـون مصـدر، وربمـا جـاء مصـدر الثلاثـي المتعـدي علـى فعـول، وقـال بعضـهم: هـو جمـع فتنـة، وقـال

[28]- شـهاب الـدين سـيد محمـود الآلوسـي البغـدادي، روح المعـاني فـي تفسـير القـرآن العظـيم والسـبع المثـاني، ج5، ص 500-501، ط1، مكتبـة دار الكتـب العلميـة ، لبنـان - بيـروت، 1415هـ - 1994م.

الزمخشري (فُتُونًا)يجوز أن يكون مصدرا على فعول في المتعدي كالثبور/والثبور/والشكور[29].

قال تعالى: (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ 14 وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِن شِيعَتِهِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِن شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَٰذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُّبِينٌ 15 قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ 16 قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِّلْمُجْرِمِينَ17 فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ 18 فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَن يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَا مُوسَىٰ أَتُرِيدُ أَن تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِن تُرِيدُ إِلَّا أَن تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَن تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ 19 وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ 20 فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ 21 وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ 22 وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ 23 فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ 24 فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ 25 قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ 26 قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَن تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَ حِجَجٍ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِندِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ 27 قَالَ ذَٰلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ 28 فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِن جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُم

[29]- محمد أمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، اضواء البيان ايضاح القرآن بالقرآن، ج4، ص513، مكتبة دار العلم، ط2، 1400هـ - 19.

مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُون 29 فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِن شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَن يَا مُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ 30 وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَىٰ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ 31 اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِن رَّبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ 32 قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ 33 وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ 34 قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ 35)(القصص). منها: التشبيه في قوله: (وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ 14).

ومنها: الإشارة على الحكاية في قوله: (هَٰذَا مِن شِيعَتِهِ) وإلا فهو والذي من عدوه ما كانا حاضرين حال الحكاية لرسول الله صلى الله عليه وسلم، ولكنهما لما كانا حاضرين يشار إليهما وقت وجدان موسى إياهما حكى حالهما وقتئذ، كما مر. وكذلك: الكناية في قوله: (فَقَضَىٰ عَلَيْهِ)، لأنه كناية عن الموت، والقضاء في الأصل فصل الأمر[30]. ومنها: ثم استغفر ربه قوله: (قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ 16) خصوصا للمخبتين، المبادرين للإنابة والتوبة ، كما جرى من موسى عليه السلام[31]. وكذلك: صيغة المبالغة في قوله: (إِلَّا أَن تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ) .

ومنها: الطباق المعنوي بين (جَبَّارًا) (وَمَا تُرِيدُ أَن تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ 19) لأن الجبار المفسد المخرب المكثر للقتل، ففيه طباق في المعنى[32]. ومنها: (إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ)، مجازه يهمون بك ويتآمرون فيك

---

[30]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان،ج21، ص139-140.

[31]- عبدالرحمن بن ناصر السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير الكلام المنان، ص 1088، ط1، مكتبة العبيكان، السعودية – رياض، 1422هـ - 2001م.

[32]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان،ج21، ص141.

ويتشاورون فيك ويرتؤون، مايأتمر: مايرى لنفسه فيرى أنه رشد فربما كان هلاكه من ذلك [33]، التأكيد بإن واللام في قوله: (إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ)، مطابقة لمقتضى الحال[34]. وكذلك: في قوله: (يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ)، وهي التي دعته إلى أبيها مشيرة (بالنداء) بأداة البعد الى استصغارها لنفسها وجلالة والدها [35]. ومنها: الإتيان بالكلام الجامع المانع الحكيم في قوله: (إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ) لأنه اجتمعت هاتان الخصلتان في القائم بأمرك والمتعهد لشؤونك، وهما الكفاية والأمانة فقد فرغ بالك، وتم أمرك، وسهل مرادك، ولأنه ذهب مذهب المثل المضروب ليذهب في مر العصور، وقادمات الدهور وفيه التعميم الذي هو أجمل وأليق في مدح النساء للرجال من المدح الخاص، وأبقى للتحشم والتصون،وخصوصا بعد أن فهمت غرض أبيها، وهو تزويجها منه.

ومنها: التشبيه المرسل المجمل في قوله: (تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ) حذف وجه الشبه فأصبح مجملا. ومنها: الطباق بين (يُصَدِّقُنِي) و (يُكَذِّبُونِ)[36]. فمنها: (سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ)،اي: سنقويك به ونعينك به يقال إذا أعز رجل رجلا ومنعه: قد شد فلان على عضد فلان وهو من عاضدته على أمره أي عاونته وآزرته عليه[37]، وكذك وشد العضد مثل في التقوية والإعانة، وذلك أن مَن قويت عضده فقد أعنته[38]. قال تعالى: (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَاسْأَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ

---

[33]- ابي عبيدة معمر بن المثنى التميمي، مجاز القرآن، ج2،ص100-101.

[34]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان،ج21، ص183-184.

[35]- برهان الدين ابي الحسن ابراهيم بن عمر البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، ج14، ص269، مكتبة دار الكتب الأسلامية، مصر-قاهرة.

[36]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان،ج21، ص184-185.

[37]- ابي عبيدة معمر بن المثنى التميمي، مجاز القرآن، ج2،ص111.

[38]- ابي الحسن علي بن محمد بن محمد الواحدي، تفسير البسيط، ج6، ص395- 396، مكتبة ملك فهد الوطنية، السعودية.

مَسْحُورًا 101 قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا102) (الإسراء).

يتم الله تعالى الحجة على الناس من خلال إعطاء المعجزات للأنبياء عليهم السلام: (وَلَقَدْ آتَيْنَا)، أولئك أكثر عنادا بحاجة إلى مزيد من الاستدلال والمعجزات، (تِسْعَ آيَاتٍ) لا بد للمعجزة من أن تكون واضحة بينة لاترديد فيها، (بَيِّنَاتٍ) يقوم المستكبرون في مقابل المعجزات والبراهين بالتحقير، والاستهزاء، والتوهين، (لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ مَسْحُورًا)[39]. ومنها: أكد موسى عليه السلام بلام القسم وحرف التحقيق تحقيقا لحصول علم فرعون بذلك، وقرأ الكسائي وحده، (لَقَدْ عَلِمْتَ) - بضم التاء - أي أن تلك الآيات ليس بسحر كما زعمت كناية عن أنه واثق من نفسه السلامة من السحر، والإشارة ب(هَٰؤُلَاءِ) الى الآيات التسع جيء لها باسم إشارة العاقل[40].

قال تعالى: (وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ 130 فَإِذَا جَاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَٰذِهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُ أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ عِندَ اللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ 131وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ 132فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالدَّمَ آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ133)(الاعراف).

ومنها: الجناس المغاير في قوله: (يَطَّيَّرُوا) وقوله: (أَلَا إِنَّمَا طَائِرُهُمْ)[41]. في تعريف الحسنة وتنكير السيئة فن عجيب من فنون علم المعاني، ففي تعريف الحسنة، وذكرها بأداة التحقيق، للإيذان بكثرة وقوعها، وتعلق الإرادة بها بالذات كما أن تنكير السيئة، وإيرادها بحرف الشك، للإشعار بندورة وقوعها، وعدم تعلق الإرادة بها إلا بالعرض. سراستعمال لفظة (الْقُمَّلَ): وردت لفظة (الْقُمَّلَ)، في الآية حسنة مستساغة، وذلك لأنها

---

[39]- محسين قراءاتي، تفسير النور، ج5، ص 115- 116، مكتبة مؤمن قريش، دار المؤرخ العربي، لبنان - بيروت،ط1، 1345هـ - 2014م.

[40]- محمد طاهر بن عاشور، تفسير التحرير و التنوير، ج5، ص227.

[41]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان،ج10، ص115.

جاءت مندرجة في ضمن كلام متناسب ولم ينقطع الكلام عندها، فقد تضمنت الآية خمسة ألفاظ هي الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم، وأحسن هذه الألفاظ الخمسة هي الطوفان والجراد والدم، فلما وردت هذه الألفاظ الخمسة بجملتها قدم معها الطوفان والجراد وأخرت لفظة الدم آخرا، وجعلت لفظة القمل والضفادع في الوسط ليطرق السمع أولا الحسن من الألفاظ الخمسة، وينتهي إليه آخرا، ومراعاة مثل هذه الأسرار والدقائق في استعمال الألفاظ ليس من قدرة البشرية[42]. قال تعالى: (اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ 24 قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي 25 وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي 26 وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي 27 يَفْقَهُوا قَوْلِي 28 وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي 29هَارُونَ أَخِي 30 اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي 31 وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي 32 كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا 33 وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا 34 إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا 35 قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَىٰ 36)(طه).

1-الزيادة: زيادة "لي" في قوله تعالى: (قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي 25 وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي 26)، والكلام تام بدونها، وقد ذكرالزمخشري سرا، ونذكر الثاني فيما بعد، قال: فإن قلت "لي" من قوله: (قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي 25 وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي 26)، ماجدواه والكلام مستتب بدونه؟ قلت: قد أبهم الكلام أولا، فقيل: اشرح لي، ويسرلي فعلم أن ثم مشروحا وميسرا، ثم بين، ورفع الإبهام بذكرها، فكان آكد لطلب الشرح والتيسير لصدره وأمره، أما السر الثاني فهو أن تكون فائدتها: الاعتراف بأن منفعة شرح الصدر وتيسير الأمر راجعة إليه، وعائدة اليه، فإن الله - عزوجل - لاينتفع بإرساله، ولايستعين بشرح صدره، تعالى، وتقدس.

2-التنكير: وفي تنكيرالعقدة من قوله تعالى: (وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي 27)، دلالة على أنه لم يسأله حل جميع عقد لسانه، بل حل بعضها الذي يمنع الإفهام، بدليل قوله: (يَفْقَهُوا قَوْلِي 28)، كأنه قال: واحلل عقدة من لساني وهذه العقدة ناشئة كما يروى عن جمرة وضعها في فمه وهو صغير،

[42]- محمود الصافي، الجدول في اعراب القرآن صرفه وبيانه، ج5،ص51،ط3، مكتبة دار الرشيد، لبنان- بيروت، 1416هـ - 1995م.

وقصتها في المطولات[43]. قال تعالى: (وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ 10 قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ11 قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ 12 وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ 13 وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنبٌ فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ 14 قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُم مُّسْتَمِعُونَ 15 فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَاإِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ 16 أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ 17 قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ 18 وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنتَ مِنَ الْكَافِرِينَ 19 قَالَ فَعَلْتُهَا إِذًا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ 20 فَفَرَرْتُ مِنكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ 21 وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ 22 قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ 23 قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُم مُّوقِنِينَ 24 قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ 25 قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ 26 قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ 27 قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ 28 قَالَ لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلَٰهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ 29 قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ 30 قَالَ فَأْتِ بِهِ إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ 31 فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ 32 وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَاهِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ 33)(الشعراء).

ومنها: قوله: (قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ 12 وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ 13)، ويوضح هذا المعنى الترتيب بالفاء في قوله: (قال رب إني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون33)(القصص)، لأن من يخاف القتل فهو يتوقع التكذيب. ومنها: قوله: (قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُم مُّسْتَمِعُونَ 15)، صيغة الجمع في قوله (إِنَّا مَعَكُم مُّسْتَمِعُونَ)، للتعظيم. ومنها: قوله: (وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنتَ مِنَ الْكَافِرِينَ 19)، أبهم جل وعلا هذه الفعلة التي فعلها لتعبيره عنا بالاسم المبهم الذي هو الموصول، في قوله: التي فعلت.

وقال بعض أهل العلم: رد موسى عليه السلام على فرعون امتنانه عليه بالتربية بقوله: (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدتَّ بَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ)، يعني تعبيدك لقومي، وإهانتك لهم لايعتبر معه إحسانك إليَّ لأني رجل واحد

[43]- محي الدين الدرويش، اعراب القرآن بيانه وصرفه، مكتبة اليمامة، سوريا- دمشق، مكتبة دار ابن كثير، لبنان - بيروت،ط7، 1420هـ - 1999م.

منهم[44]، وكذلك قصد فرعون بهذا الكلام توبيخ موسى عليه السلام[45]. ومنها: الإيجاز بالحذف في قوله: (أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا)، دل على هذا حذف السياق، تقديره: فأتيا فرعون فقولا له ذلك، فقال لموسى: (أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا).

ومنها: إفادة التعجيب في قوله: (أَلَا تَسْتَمِعُونَ)، فكأنه قال: استمعوا مايقول، وتعجبوا منه. ومنها: التخصيص في قوله: (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) بعد التعميم في قوله: (رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا)، فإنه استوعب به الخلائق كلها، ثم عاد الى التخصيص بذكرهم وذكر آبائهم.

ومنها: التأكيد ب(إِنَّ)، واللام واسمية الجملة في قوله: (إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ 27)، لأن السامع متشكك ومتردد. ومنها: الطباق بين (الْمَشْرِقِ)و(الْمَغْرِبِ)، في قوله: (قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ 28) . ومنها: لام العهد في قوله: (لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ29)؛ اي: لأجعلنك من الذين عرفت أحوالهم في سجوني، فإنه كان يطرحهم في هوة عميقة، ويتركهم حتى يموتوا، ولم يقل: لأسجننك للإشارة إلى أن ذلك ديدنه وعادته[46].

المبحث الثاني: (الصورة البلاغية في قصة أخت موسى)

قال تعالى: (إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَا مُوسَىٰ 40 وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي 41اذْهَبْ أَنتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي 42اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ 43 فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ 44 قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَن يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَن يَطْغَىٰ 45 قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ

---

[44]- محمد الأمين بن محمد المختار، اضواء البيان في ايضاح القرآن بالقرآن، ج6، ص 368،369،370.

[45]- ابي القاسم محمد بن احمد بن جزي الكلبي، التسهيل للعلوم التنزيل، ج2، ص115، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، 1415هـ - 1995م.

[46]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان، ج2، ص 192.

وَأَرَى 46فَأْتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ 47إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ 48 قَالَ فَمَن رَّبُّكُمَا يَا مُوسَىٰ 49 قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ 50 قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ 51 قَالَ عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَّا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى 52 الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّىٰ 53 كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَىٰ 54 مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَىٰ 55 وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ 56 قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَىٰ 57 فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِّثْلِهِ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَّا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنتَ مَكَانًا سُوًى 58 قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّينَةِ وَأَن يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى 59 فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ 60 قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُم بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَىٰ 61 فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسَرُّوا النَّجْوَىٰ 62 قَالُوا إِنْ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَن يُخْرِجَاكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَىٰ 63 فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ ائْتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَىٰ 64 قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَن تُلْقِيَ وَإِمَّا أَن نَّكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ 65 قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِن سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَىٰ 66 فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَىٰ 67 قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنتَ الْأَعْلَىٰ 68 وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ 69 فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَىٰ 70 قَالَ آمَنتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَافٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَىٰ 71قَالُوا لَن نُّؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَٰذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا 72إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ 73 إِنَّهُ مَن يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ 74 وَمَن يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَىٰ 75جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَاءُ مَن تَزَكَّىٰ 76)(طه).

ومنهـا: حكايـة الحـال الماضـية فـي قولـه: (إِذْ تَمْشِـي أُخْتُـكَ فَتَقُـولُ هَـلْ أَدُلُّكُمْ)، حيث عبر في الفعلين بالمضارع، والأصل إذ مشت أختك فقالت.

وكـذلك الاسـتعارة التصـريحية التبعيـة، حيـث اسـتعير القـر بمعنـى البـرد، للسـرور[47]. ومنهـا أيضـا: الاسـتعارة التبعيـة فـي قولـه: (وَاصْـطَنَعْتُكَ لِنَفْسِـي 41)، لقـد شـبه مـا خولـه بـه مـن القـرب و الاصـطفاء، بحـال مـن يـراه الملـك أهـلا للكرامـة وقـرب المنزلـة ، لمـا فيـه مـن الخـلال الحميـدة فيصـطنعه ، ويختـاره لخلتـه ويصـطفيه لأمـوره الجليلـة، واسـتعار لفـظ اصـطنع ذلـك[48]. ومنهـا: قولـه تعـالى: (وَفَتَنَّـاكَ فُتُونًـا)، الفتـون مصـدرالفتن، وهـو مفعـول مطلـق لتأكيدعاملـة وهو(وَفَتَنَّـاكَ)، وتنكيـره للتعظـيم، أي فتونـا قويـا وعظيمـا. وكـذلك الفتـون كالفتنـة، ويظهـر أن التنـوين فـي (فُتُونًـا)، للتقليـل. ومنهـا: قولـه تعـالى: (فَقُـولَا لَـهُ قَـوْلًا لَّيِّنًـا) الكـلام دال علـى معـاني الترغيـب والعـرض واسـتدعاء الامتثـا، بـأن يظهـر المـتكلم للمخاطـب أن لـه مـن سـداد الـرأي مـا يتقبـل بـه الحـق ويميز به بين الحق والباطل[49].

1- الإيجـاز: فـي قولـه: (ثُـمَّ هَـدَىٰ)، إيجـاز بليـغ؛ لأنـه حـذف جمـلا لايقـع عليهـا الحصـر لأنـه لـيس بالمتـاح إحصـاء المخلوقـات الحيـة وغيـر الحيـة، العاقلـة وغيـر العاقلـة التـي خلقهـا الله، ولكـل منهمـا العمـل الميسـر لـه علـى حـد قولـه صـلى الله عليـه وسـلم: ((كـل ميسـر لمـا خلـق لـه)) ، فمـن العسـير، بـل مـن المسـتحيل أن يتحـدث أحـد عـن المرتفقـات العامـة، وإعطـاء كـل مرتفـق إلـى صـاحبه المخلـوق لـه الـذي عـرف كيـف يرتفـق بمـا أعطـي، وكيـف يتوصـل إليـه ولهـذا أحسـن الزمخشـري بقولـه: " ولله در هـذا الجـواب مـا أخصـره، ومـا أجمعـه، ومـا أبينـه لمن ألقى الذهن، ونظر بعين الإنصاف، وكان طالبا للحق.

ثـم إن للإيجـاز فائـدة أخـرى، وهـي: أن فرعـون أراد أن يصـرف موسـى عليـه السـلام بعـد أن أوشـك أن يفضـحه، ويبطـل خرافاتـه، إلـى مـالا يعنيـه مـن الأمـورالتي لاتعلـق لهـا بالرسـالة مـن الحكايـات والأسـاطير، فأجابـه موسـى

---

[47]- محمـد الأمـين بـن عبـدالله الأرمـي العلـوي الهـرري الشـافعي، تفسـير حـدائق الـروح والريحان، ج 17، ص 317.

[48]- محمود الصافي، الجدول في اعراب القرآن صرفه وبيانه، ج15، ص370.

[49]- محي الدين الدرويش، اعراب القرآن الكريم بيانه وصرفه، ص2511-2512.

بأن ذلك ليس من خصائص الرسالة، وإنما علمه عند ربي، فلما سأله عن ربع أوجز الكلام على هذا الشكل البديع.

2- الالتفات: من الغيبة إلى لفظ التكلم على الحكاية لكلام الله عزوجل والفائدة منه: التنبيه على ظهور ما في الارض من الدلالة على كمال القدرة الإلهية، والحكمة التي لا تطيش، وانقياد المخلوقات جميعا لمشيئته، وقيل: لا التفات في الكلام؛ لأنه يشترط في الالفتات الالتفات أن يكون في كلام المتكلم الواحد يصرف كلامه على وجوه شتى، ومانحن فيه ليس من ذلك؛ فإن الله تعالى حكى عن موسى عليه السلام قوله لفرعون: (قَالَ عِلْمُهَا عِندَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَّا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى 52)(طه)، وقوله: (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا53) (طه)، وقوله: (فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّىٰ 54)(طه)، فإما أن يجعل من قول موسى، فيكون من باب قول خواص الملك، أمرنا، وعمرنا، وإنما يريدون الملك، وليس هذا بالتفات، وأما أن تكون كلام موسى قد انتهى عند قوله: ولا ينسى ثم ابتدأ الله تعالى وصف ذاته بصفات إنعامه على خلقه، فليس التفاتا أيضا، وإنما هو انتقال من حكاية إلى إنشاء خطاب.

وقد يكون هذا الرد وجيها لأول وهلة، ولكن نذكر أن موسى عليه السلام وصف الله تعالى بهذه الصفات على لفظ الغيبة، فقال: (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّىٰ53)، فلما حكاه الله تعالى عنه أسند الضمير إلى ذاته؛ لأن الحاكي هو المحكي في كلام موسى، فمرجع الضميرين واحد، وهذا الوجه الدقيق، وهو أقرب الوجوه إلى الالتفات[50].

قال تعالى: (ثُمَّ بَعَثْنَا مِن بَعْدِهِم مُّوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَظَلَمُوا بِهَا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ 103 وَقَالَ مُوسَىٰ يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ 104 حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن لَّا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ قَدْ جِئْتُكُم بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ 105 قَالَ إِن كُنتَ جِئْتَ بِآيَةٍ فَأْتِ بِهَا إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ 106 فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ 107 وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ 108 قَالَ الْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ 109 يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ 110 قَالُوا

[50]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج16، ص 220،225.

أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ 111 يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ 112 وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ 113 قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ 114 قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَن تُلْقِيَ وَإِمَّا أَن نَّكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ 115 قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءُوا بِسِحْرٍ عَظِيمٍ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ 117 فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ 118 فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانقَلَبُوا صَاغِرِينَ 119 وَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ 120قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ 121 رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ 122 قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنتُم بِهِ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّ هَٰذَا لَمَكْرٌ مَّكَرْتُمُوهُ فِي الْمَدِينَةِ لِتُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَافٍ ثُمَّ لَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ 124 قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنقَلِبُونَ 125 وَمَا تَنقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ126)(الاعراف).

فمنها: الإبهام في قوله: (بِآيَاتِنَا)، إفادة للتفخيم والتعظيم . ومنها: التضمين في قوله: (فَظَلَمُوا بِهَا)، وهو إشراب كلمة معنى كلمة أخرى، لأنه ضمن (ظَلَمُوا) بمعنى (كفروا)، فعداه بالباء.

ومنها: الاستفهام التعجبي[51] أو أحداث هذا القصص العجيب[52]، (فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ). ومنها: قوله تعالى: (حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلّا الحَقَّ) قريء (حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لا أَقُولَ): أي واجب علي ولازم لي أن لا أقول فيما أُبلغكم عن اللَّه إلا القَول الحق، وقرئ (حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لا أَقُولَ) بدون ضمير في على، قيل: في توجيهه أن على معنى الباء: أي حقيق بأن لا أقول، ويؤَيده قراءة أبي والأعمش فإنهما قرأ (حَقِيقٌ بِأَنْ لا أَقُولَ) وقيل: إن " حقيق " مضمن معنى حرِيص، وقيل: إنه لما كان لازما للْحق كان الحق لازما له، فقول الحق حقيق عليه وهو حقيق على قول الحق،

[51]- محمود الصافي، اعراب القرآن الكريم صرفه وبيانه، ص 2511-2512.

[52]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان، ج10، ص79.

وقيل: إنه أغرق في وصف نفسه في ذلك المقام حتى جعل نفسه حقيقة على قول الحق كأنه وجب على الحق أن يكون موسى هو قائله[53].

ومنها: (واخْتَلَفُوا) فِي قوله: (حَقِيقٌ عَلَى أنْ) فقرأ نافع "علي" بتشديد الياء وفتحها على أنها ياء الإضافة، وقرأ الباقون "على" على أنها حرف جر، وتقدم اختلافهم في "أرجه" من باب هاء الكناية [54]. ومنها يضا: المقابلة في قوله: (إن كُنتَ جِئْتَ بِآيَةٍ)، فإنه في مقابلة قوله: (قَدْ جِئْتُكُم بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ) فمنها: الاستعارة التصريحية التبعية في قوله: (فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ)؛ لأنه بمعنى خل أمرهم، واترك سبيلهم حتى يذهبوا معي إلى الأرض المقدسة، وفي قوله: (وَنَزَعَ يَدَهُ)؛ لأنه استعار النزع الذي هو بمعنى أخذ الشيء بسرعة للإخراج؛ لأنه بمعنى: أخرج يده من جيبه، أو من كمه[55].

ومنها: وقرأ الاخوان هنا في قوله: (بِكُلِّ سَحَّارٍ)، والباقون: (بِكُلِّ سَاحِرٍ)، ولاخلاف أن الذي في الشعراء (بِكُلِّ سَحَّارٍ) ساحروسحار مثل عالم وعلام، وقد عرف أن فعالا مثال مبالغة، ويرجح (سَحَّار) أنه مجاوز لعليم، وكلاهما مثال مبالغة، ويرجح (سَاحِرٍ)، أنه تقدم مثله (إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ) وهذا مناسب له. منها: قوله تعالى: (وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ)، هذه الجملة نسق على الجملة المحذوفة التي نابت "نعم"عنها في الجواب، اذ التقدير: قال: نعم إن لكم لأجراً وإنكم لمن المقربين[56].

وكذلك: وعلى القراءتين فالمعنى الاستفهام، كما هو ظاهر الجواب ب"نعم"وفي قوله: (إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا)، تنكير(أَجْرًا) تنكير تعظيم بقرينة مقام

---

[53]- ابوبكر جابر الجزائري، ايسر التفاسير، ج2، ص215، ط3، مؤسسة النهر الخير، 1410هـ - 1990م.

[54]- محمد بن علي بن محمد الشوكاني، فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، ص490، مكتبة دار المعرفة، لبنان - بيروت،ط4، 1428هـ - 2007م.

[55]- الحافظ ابي الخير محمد بن محمد الدمشقي، النشر في القراءات العشر، ج2، ص270، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت.

[56]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان، ج10،ص79.

الملك وعظم العمل[57]. ومنها: وتعدية فعل (سَحَرُوا) الى (أَعْيُنَ)، مجاز عقلي، لأن الأعين آلة إيصال التخييلات إلى الإدراك، وهم إنما سحروا العقول[58].

ومنها: الجناس المغاير بين (تُلْقِيَ) و (الْمُلْقِينَ) في قوله: (يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَن تُلْقِيَ وَإِمَّا أَن نَّكُونَ نَحْنُ الْمُلْقِينَ)، وتغير النظم في الجملة الثانية - بتعريف الخبر وتوسيط ضمير الفصل، وتأكيد الضمير المتصل بالمنفصل - يدل على رغبتهم في التقدم وعدم مبالاتهم بموسى، لأن مثل هذا الكلام لا يصدر إلا ممن له قوة وملكة في الأمر الذي يدعيه[59].

فمنها: (ءَامَنتُم بِهِ) على الاستفهام، على المعنى الإنكار والاستبعاد[60]. ومنها: الإبهام في قوله: (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ)؛ أي مايحل بكم، ثم البيان بقوله: (لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ)، جاء به في جملة قسمية تأكيدا لما يفعله.

ومنها: الجناس المماثل في قوله: (قَالَ أَلْقُوا فَلَمَّا أَلْقَوْا). ومنها أيضا: الاستعارة التصريحية في قوله: (فَوَقَعَ الْحَقُّ)،لأنه استعار الوقوع والحصول، في قوله (أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا)؛ لأن الإفراغ حقيقة في الماء. فمنها: تأكيد المدح بما يشبه الذم في قوله: (وَمَا تَنقِمُ مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا)[61]. قال تعالى: (ثُمَّ بَعَثْنَا مِن بَعْدِهِم مُّوسَىٰ وَهَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ 75 فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِندِنَا قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ 76 قَالَ مُوسَىٰ أَتَقُولُونَ لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسِحْرٌ هَٰذَا وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُونَ 77 قَالُوا أَجِئْتَنَا لِتَلْفِتَنَا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ 78 وَقَالَ فِرْعَوْنُ ائْتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ 79 فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنتُم مُّلْقُونَ 80 فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ

---

[57]- احمد يوسف المعروف بالسمين الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون،ص407-408، مكتبة دار القلم، سوريا – دمشق، ط2.

[58]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج9، ص46.

[59]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج9، ص 48.

[60]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، ج10، ص80.

[61]- المنتجب الهمداني، الفريد في اعراب القرآن المجيد، ج3، ص107، ط1، مكتبة دار الزمان، السعودية - مدينة المنورة، 1427هـ -2006م.

مُوسَىٰ مَا جِئْتُم بِهِ السِّحْرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ 81 وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ 82)(يونس).

ومنها: ذكر الخاص بعد العام في قوله: (ثُمَّ بَعَثْنَا مِن بَعْدِهِم مُّوسَىٰ وَهَارُونَ)، لما في الخاص من الغرابة[62]. ومنها: السين والتاء في (اسْتَكْبَرُوا) للمبالغة في التكبر، وتفريع (اسْتَكْبَرُوا) على جملة (ثُمَّ بَعَثْنَا)، يدل على أن كل إعراض منهم وإنكار في مدة الدعوة والبعثة هو استكبارا، وجملة (وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ) في موضع الحال[63]. ومنها أيضا: الإبهام في قوله: (أَلْقُوا مَا أَنتُم مُّلْقُونَ) إفادة لتحقيره وعدم المبالاة به. ومنها: الإظهار في موضع الإضمار في قوله: (إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ)، للتسجيل عليهم بالإفساد و الإشعار بعلة الحكم وحق العبارة إن الله لا يصلح عملكم. وكذلك: جناس الاشتقاق في قوله: (وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ).

ومنها: الطباق بين قوله: (إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ) وقوله: (وَيُحِقُّ اللَّهُ الْحَقَّ)، فكأنه قال إن الله يبطل الباطل ويحق الحق[64]. قال تعالى: (قَالَ لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلَٰهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ 29 قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ 30 قَالَ فَأْتِ بِهِ إِن كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ 31 فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ 32 وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّاظِرِينَ 33 قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ 34 يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ 35 قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ 36 يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ 37 فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ 38 وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ 39 لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ إِن كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ 40 فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ 41 قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذًا لَّمِنَ الْمُقَرَّبِينَ 42 قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ أَلْقُوا مَا أَنتُم مُّلْقُونَ 43 فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ 44 فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ 45 فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ 46 قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ 47 رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ 48 قَالَ آمَنتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ

---

[62]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي،ج10، ص80.

[63]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي،ج12، ص341.

[64]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير،ج ،ص 247.

لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَافٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ 49قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنقَلِبُونَ 50 إِنَّا نَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَن كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ 51)(الشعراء).

ومنها: قوله تعالى: (لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ)، إنما عدل عن لأسجننك وهو أخص منه؛ لأن فيه مبالغة ليست في ذاك[65]. في قوله: (يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ) فجاؤوا بكلمة الإحاطة وصيغة المبالغة ليسكنوا بعض قلقه[66].

وفي هذه الآية (سَحَّارٍ) (ساحر) والسّحار مرادف للساحر في الاستعمال، لأن صيغة فعال هنا للنسب دلالة على الصناعة مثل النّجار والقصّار[67]. فمنها: الجناس المغاير بين (فَجُمِعَ)و(مُّجْتَمِعُونَ).

ومنها: الإظهار في مقام الإضمار في قوله: (فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ)، وكذلك التأكيد في قوله: (أَئِنَّ لَنَا لَأَجْرًا) وكذلك في قوله: (وَإِنَّكُمْ إِذًا لَّمِنَ الْمُقَرَّبِينَ)، وقوله: (أَلْقُوا مَا أَنتُم مُّلْقُونَ) الجناس المغاير، وفي قوله: (إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ) التأكيد[68]. ومنها: في قوله: (فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ 46) استعارة مكنية، كأنهم أخذوا، فطرحوا على وجوههم، وقد زاد هذه الاستعارة جمالا المشاكلة؛ لأنه عبر بألقي عن الخرور، فلم يقل: فخروا ساجدين؛ لمشاكلة الإلقاءات المتقدمة [69]. قوله تعالى: (فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد لهم في سياق الإبهام للدلالة على أنه في غنى عن ذكره وأما هم فسوف يعلمونه [70].

---

[65]- احمد يوسف المعروف بالسمين الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون ،ج8، ص519.

[66]- ابي البركات عبدالله بن احمد بن محمود حافظ الدين النسفي، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، ج3، ص 810، مكتبة دار الكلم الطيب، لبنان -بيروت،ط1، 1419هـ - 1998م .

[67]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج19، ص124-125.

[68]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، ج20، ص 239.

[69]- محي الدين الدرويش، اعراب القرآن الكريم صرفه وبيانه، ج3، ص406.

[70]- محمد حسين الطباطبائي، تفسير الميزان، ج15، ص276،ط1362،1هـ، مكتبة بيان، ايران- طهران.

المبحث الثالث: الجانب البلاغي في الموقف بعد هزيمة فرعون في يوم الزينة

قال تعالى: (وَقَالَ ٱلۡمَلَأُ مِن قَوۡمِ فِرۡعَوۡنَ أَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوۡمَهُۥ لِيُفۡسِدُواْ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَيَذَرَكَ وَءَالِهَتَكَۚ قَالَ سَنُقَتِّلُ أَبۡنَآءَهُمۡ وَنَسۡتَحۡيِۦ نِسَآءَهُمۡ وَإِنَّا فَوۡقَهُمۡ قَٰهِرُونَ127 قَالَ مُوسَىٰ لِقَوۡمِهِ ٱسۡتَعِينُواْ بِٱللَّهِ وَٱصۡبِرُوٓاْ إِنَّ ٱلۡأَرۡضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَآءُ مِنۡ عِبَادِهِۦۖ وَٱلۡعَٰقِبَةُ لِلۡمُتَّقِينَ 128قَالُوٓاْ أُوذِينَا مِن قَبۡلِ أَن تَأۡتِيَنَا وَمِنۢ بَعۡدِ مَا جِئۡتَنَاۚ قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمۡ أَن يُهۡلِكَ عَدُوَّكُمۡ وَيَسۡتَخۡلِفَكُمۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ فَيَنظُرَ كَيۡفَ تَعۡمَلُونَ129) (الأعراف). ومنها: الجناس المماثل في قوله: (أَتَذَرُ مُوسَىٰ) (وَيَذَرَكَ وَءَالِهَتَكَۚ). ومنها: الطباق بين قوله: (سَنُقَتِّلُ أَبۡنَآءَهُمۡ) وقوله: (وَنَسۡتَحۡيِۦ نِسَآءَهُمۡ) وقوله: (مِن قَبۡلِ أَن تَأۡتِيَنَا) وقوله: (وَمِنۢ بَعۡدِ مَا جِئۡتَنَاۚ) وبين قوله: (أَن يُهۡلِكَ عَدُوَّكُمۡ) وقوله: (وَيَسۡتَخۡلِفَكُمۡ)(72).

(وَقَالَ مُوسَىٰ يَٰقَوۡمِ إِن كُنتُمۡ ءَامَنتُم بِٱللَّهِ فَعَلَيۡهِ تَوَكَّلُوٓاْ إِن كُنتُم مُّسۡلِمِينَ84 فَقَالُواْ عَلَى ٱللَّهِ تَوَكَّلۡنَا رَبَّنَا لَا تَجۡعَلۡنَا فِتۡنَةٗ لِّلۡقَوۡمِ ٱلظَّٰلِمِينَ 85وَنَجِّنَا بِرَحۡمَتِكَ مِنَ ٱلۡقَوۡمِ ٱلۡكَٰفِرِينَ 86) (يونس) . وقوله تعالى: (وَإِنَّ فِرۡعَوۡنَ لَعَالٖ فِي ٱلۡأَرۡضِ) (وَإِنَّهُۥ لَمِنَ ٱلۡمُسۡرِفِينَ) (يونس 83)، والجملتان اعتراض تذييلي مؤكد لمضمون ماسبق وفيهما من التأكيد ما لا يخفى، (وَقَالَ مُوسَىٰ) لما رأى تخوف المؤمنين (يَٰقَوۡمِ إِن كُنتُمۡ ءَامَنتُم بِٱللَّهِ)، أي صدقتم به وبآياته (فَعَلَيۡهِ تَوَكَّلُوٓاْ) .

(فَقَالُواْ) مجيبين له عليه السلام من غير تلعثم وبلع الريق في ذلك (عَلَى ٱللَّهِ تَوَكَّلۡنَا) ويؤخذ من هذا القصر والتعبير بالماضي دون نتوكل. ولذا أجيب دعاؤهم، (رَبَّنَا لَا تَجۡعَلۡنَا فِتۡنَةٗ لِّلۡقَوۡمِ ٱلظَّٰلِمِينَ) أي موضع فتنة وعذاب.

(وَنَجِّنَا بِرَحۡمَتِكَ مِنَ ٱلۡقَوۡمِ ٱلۡكَٰفِرِينَ)، دعاء بالإنجاء[71]. قال تعالى: (وَلَقَدۡ أَرۡسَلۡنَا مُوسَىٰ بِـَٔايَٰتِنَا وَسُلۡطَٰنٖ مُّبِينٍ 23 إِلَىٰ فِرۡعَوۡنَ وَهَٰمَٰنَ وَقَٰرُونَ فَقَالُواْ سَٰحِرٞ كَذَّابٞ 24 فَلَمَّا جَآءَهُم بِٱلۡحَقِّ مِنۡ عِندِنَا قَالُواْ ٱقۡتُلُوٓاْ أَبۡنَآءَ ٱلَّذِينَ

[71]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، ج10، ص115.

ءَامَنُواْ مَعَهُۥ وَٱسۡتَحۡيُواْ نِسَآءَهُمۡۚ وَمَا كَيۡدُ ٱلۡكَٰفِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَٰلٖ 25 وَقَالَ فِرۡعَوۡنُ ذَرُونِيٓ أَقۡتُلۡ مُوسَىٰ وَلۡيَدۡعُ رَبَّهُۥٓۖ إِنِّيٓ أَخَافُ أَن يُبَدِّلَ دِينَكُمۡ أَوۡ أَن يُظۡهِرَ فِي ٱلۡأَرۡضِ ٱلۡفَسَادَ26 وَقَالَ مُوسَىٰٓ إِنِّي عُذۡتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُم مِّن كُلِّ مُتَكَبِّرٖ لَّا يُؤۡمِنُ بِيَوۡمِ ٱلۡحِسَابِ27 وَقَالَ رَجُلٞ مُّؤۡمِنٞ مِّنۡ ءَالِ فِرۡعَوۡنَ يَكۡتُمُ إِيمَٰنَهُۥٓ أَتَقۡتُلُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَبِّيَ ٱللَّهُ وَقَدۡ جَآءَكُم بِٱلۡبَيِّنَٰتِ مِن رَّبِّكُمۡۖ وَإِن يَكُ كَٰذِبٗا فَعَلَيۡهِ كَذِبُهُۥۖ وَإِن يَكُ صَادِقٗا يُصِبۡكُم بَعۡضُ ٱلَّذِي يَعِدُكُمۡۖ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهۡدِي مَنۡ هُوَ مُسۡرِفٞ كَذَّابٞ28 يَٰقَوۡمِ لَكُمُ ٱلۡمُلۡكُ ٱلۡيَوۡمَ ظَٰهِرِينَ فِي ٱلۡأَرۡضِ فَمَن يَنصُرُنَا مِنۢ بَأۡسِ ٱللَّهِ إِن جَآءَنَاۚ قَالَ فِرۡعَوۡنُ مَآ أُرِيكُمۡ إِلَّا مَآ أَرَىٰ وَمَآ أَهۡدِيكُمۡ إِلَّا سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ29وَقَالَ ٱلَّذِيٓ ءَامَنَ يَٰقَوۡمِ إِنِّيٓ أَخَافُ عَلَيۡكُم مِّثۡلَ يَوۡمِ ٱلۡأَحۡزَابِ 30 مِثۡلَ دَأۡبِ قَوۡمِ نُوحٖ وَعَادٖ وَثَمُودَ وَٱلَّذِينَ مِنۢ بَعۡدِهِمۡۚ وَمَا ٱللَّهُ يُرِيدُ ظُلۡمٗا لِّلۡعِبَادِ 31 وَيَٰقَوۡمِ إِنِّيٓ أَخَافُ عَلَيۡكُمۡ يَوۡمَ ٱلتَّنَادِ32 يَوۡمَ تُوَلُّونَ مُدۡبِرِينَ مَا لَكُم مِّنَ ٱللَّهِ مِنۡ عَاصِمٖۗ وَمَن يُضۡلِلِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِنۡ هَادٖ 33 وَلَقَدۡ جَآءَكُمۡ يُوسُفُ مِن قَبۡلُ بِٱلۡبَيِّنَٰتِ فَمَا زِلۡتُمۡ فِي شَكّٖ مِّمَّا جَآءَكُم بِهِۦۖ حَتَّىٰٓ إِذَا هَلَكَ قُلۡتُمۡ لَن يَبۡعَثَ ٱللَّهُ مِنۢ بَعۡدِهِۦ رَسُولٗاۚ كَذَٰلِكَ يُضِلُّ ٱللَّهُ مَنۡ هُوَ مُسۡرِفٞ مُّرۡتَابٌ 34 ٱلَّذِينَ يُجَٰدِلُونَ فِيٓ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ بِغَيۡرِ سُلۡطَٰنٍ أَتَىٰهُمۡۖ كَبُرَ مَقۡتًا عِندَ ٱللَّهِ وَعِندَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْۚ كَذَٰلِكَ يَطۡبَعُ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ قَلۡبِ مُتَكَبِّرٖ جَبَّارٖ 35 وَقَالَ فِرۡعَوۡنُ يَٰهَٰمَٰنُ ٱبۡنِ لِي صَرۡحٗا لَّعَلِّيٓ أَبۡلُغُ ٱلۡأَسۡبَٰبَ 36 أَسۡبَٰبَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ فَأَطَّلِعَ إِلَىٰٓ إِلَٰهِ مُوسَىٰۚ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُۥ كَٰذِبٗاۚ وَكَذَٰلِكَ زُيِّنَ لِفِرۡعَوۡنَ سُوٓءُ عَمَلِهِۦ وَصُدَّ عَنِ ٱلسَّبِيلِۚ وَمَا كَيۡدُ فِرۡعَوۡنَ إِلَّا فِي تَبَابٖ 37 وَقَالَ ٱلَّذِيٓ ءَامَنَ يَٰقَوۡمِ ٱتَّبِعُونِ أَهۡدِكُمۡ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ 38 يَٰقَوۡمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ ٱلۡحَيَوٰةُ ٱلدُّنۡيَا مَتَٰعٞ وَإِنَّ ٱلۡأٓخِرَةَ هِيَ دَارُ ٱلۡقَرَارِ39 مَنۡ عَمِلَ سَيِّئَةٗ فَلَا يُجۡزَىٰٓ إِلَّا مِثۡلَهَا وَمَنۡ عَمِلَ صَٰلِحٗا مِّن ذَكَرٍ أَوۡ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤۡمِنٞ فَأُوْلَٰٓئِكَ يَدۡخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ 40 وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ41 تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ42 لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنَّ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ43 فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ44 فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ45 النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ46) (غافر).

قولـــه تعـــالى: (وَلَقَـــدۡ أَرۡسَـــلۡنَا مُوسَـــىٰ بِـَٔايَـــٰتِنَا) برهـــان بـــين ظـــاهر[72]. ومنهـــا ايضـــا: المبالغـــة فـــي قولـــه: (كَـــذَّاب) وفـــي قولـــه: (سَـــٰحِرٞكَذَّاب)(كَذَّاب)[73]. ومنهـــا: فـــي قولـــه: (مِـــنۡ عِنـــدِنَا)، وصـــف للحـــق لإفـــادة أنـــه حـــق خـــارق للعـــادة. فمنهـــا: ووجـــه وقـــوع فـــي قولـــه: (فَلَمَّـــا جَـــآءَهُم بِـــٱلۡحَقِّ مِـــنۡ عِنـــدِنَا) بعـــد قولـــه: (أَرۡسَـــلۡنَا مُوسَـــىٰ بِـــَٔايَـــٰتِنَا) مـــع اتحـــاد مفـــاد الجملتـــين فـــإن مفـــاد جملـــة (جَـــآءَهُم) مســـاو لمفـــاد جملـــة (أَرۡسَـــلۡنَا)، ومفـــاد قولـــه: (بِـــٱلۡحَقِّ)مســـاو لمفـــاد قولـــه: (بِـــَٔايَـــٰتِنَا وَسُـــلۡطَـــٰن مُّبِـــينٍ) أن الاول لتنويـــة برســـالة موســـى وعظمـــة موقفـــه أمـــام أعظـــم ملـــوك الأرض يومئـــذ، (فَلَمَّـــا جَـــآءَهُم بِـــٱلۡحَقِّ) فهـــو بيـــان لدعوتـــه إيـــاهم ومـــا نشـــأ عنهـــا، وتقـــدير الكلام:أرســـلنا موســـى بآياتنـــا الـــى فرعـــون فلمـــا جـــاءهم بـــالحق فســـلكت فـــي هـــذا الـــنظم طريقـــة الإطنـــاب للتنويـــة والتشـــريف، والضـــمير فـــي قـــولهم : (ٱقۡتُلُـــوٓاْ) مخاطب به فرعون خطاب تعظيم مثل : (رب ارجعون)[74].

فمنهـــا: الإظهـــار فـــي مقـــام الإضـــمار فـــي قولـــه: (وَمَـــا كَيۡـــدُ ٱلۡكَـــٰفِرِينَ إِلَّا فِـــي ضَلَـــٰلٖ)، إشـــعارا بعلـــة الحكـــم، وذمـــا لهـــم بـــالكفر، وحـــق العبـــارة أن يقـــال: ومـــا كيـــدهم. ومنهـــا: الإتيـــان بـــلام الأمـــر فـــي قولـــه: (وَلۡيَـــدۡعُ رَبَّـــهُۥ) للتعجيـــز، لأنـــه أمـــر تعجيـــز بزعمـــه أن موســـى لا يمنعـــه ربـــه منـــه. ومنهـــا: الاســـتفهام الإنكـــاري فـــي قولـــه: (أَتَقۡتُلُـــونَ رَجُـــلًا)[75]. ومنهـــا : "الاســـتطراد البلاغـــي فـــي الكـــلام علـــى الاســـتدراج" واعلـــم أن فـــي علـــم البيـــان بابـــا يســـمي بـــاب الخـــداع والاســـتدراج يناســـب مـــا يـــذكره فيـــه علمـــاء البيـــان قـــول أميـــر لمـــؤمنين عليـــه الســـلام : يقـــول لـــك ابـــن خالـــك عرفتنـــي بالحجـــاز وأنكرتنـــي بـــالعراق ، مثـــل قولـــه تعـــالى : (وَإِن يَـــكُ

---

[72]- شـــهاب الـــدين ســـيد محمـــود الآلوســـي البغـــدادي، روح المعـــاني فـــي تفســـير القـــرآن العظـــيم والســـبع المثـــاني،ج6، ص 159-160، مكتبـــة دار الكتـــب العلميـــة ، لبنـــان - بيـــروت ، ط1، 1415هـ -1994م.

[73]- جـــلال الـــدين المحلـــي و جـــلال الـــدين الســـيوطي، تفســـير الجلالـــين، ص469،ط1، مكتبـــة دار نوبار، مصر - قاهرة، 2003م.

[74]- محمـــد الأمـــين بـــن عبـــدالله الأرمـــي العلـــوي الهـــرري الشـــافعي،حدائق الـــروح والريحـــان، ج25، ص210م.

[75]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير و التنوير، ج24، ص122-123.

كَـٰذِباً) (وَإِن يَـكُ صَـادِق) وكـذلك تقـديم قسـم الكـذب علـى قسـم الصـدق كأنـه رشاهم ذلك ، وجعله برطيلا لهم ليطمئنوا على نصحه[76].

ومنهـا أيضـا : فـي قولـه : (يَـوْمَ تُوَلُّـونَ) يجـوز أن يكـون بـدلا مـن (يَـوْمَ ٱلتَّنَـادِ) ، وأن يكـون منصـوبا بإضـمار أعنـي [77] . ومنهـا : التعـريض فـي قولـه : (إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْـدِى مَـنْ هُـوَ مُسْـرِفٌ كَـذَّابٌ) لأنـه عـرض بـه فرعـون ؛ لأنـه (مُسْـرِفٌ) حيـث قتـل الأبنـاء بـلا جـرم (كَـذَّابٌ) حيـث ادعـى الألوهيـة، لا يهديـه الله سـبيل الصـواب ومنهـاج النجـاة، بـل يفضـحه ويهـدم أمـره[78]. لابـد مـن اعتمـاد أسـلوب بيـان المسـائل العامـة فـي الـدعوة والتعـرض أحيانـا لـبعض النمـاذج والمصـاديق، (مِّثْـلَ يَـوْمِ ٱلْأَحْـزَابِ . مِثْـلَ دَأْبِ قَـوْمِ نُـوح .)[79]. ومنهـا: الإجمـال ثـم التفصـيل فـي قولـه: (وَقَـالَ ٱلَّـذِىٓ ءَامَـنَ يَـٰقَوْمِ إِنِّـىٓ أَخَـافُ عَلَـيْكُم مِّثْـلَ يَـوْمِ ٱلْأَحْـزَابِ 30 مِثْـلَ دَأْبِ قَـوْمِ نُـوح وَعَـاد وَثَمُـودَ وَٱلَّـذِينَ مِـنۢ بَعْـدِهِمْ وَمَـا ٱللَّهُ يُرِيـدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ31 .الخ).

ومنهـا: التشـبيه فـي قولـه: (كَـذَ لِـكَ يُضِـلُّ ٱللَّهُ) وفـي قولـه: (كَـذَ لِـكَ يَطْبَـعُ ٱللَّهُ) وفـي قولـه: (وَكَـذَ لِـكَ زُيِّـنَ لِفِرْعَـوْنَ). ومنهـا أيضـا: الإسـناد العقلـي فـي قولـه: (يَـٰهَـٰمَـٰنُ ٱبْـنِ لِـى صَـرْحً) لمـا فيـه مـن إسـناد مـا للعملـة الـى الآمـر[80]. ومنهـا : قولـه : (لَّعَلِّـىٓ أَبْلُـغُ ٱلْأَسْبَـٰبَ 36 أَسْبَـٰبَ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ) وانتصـب (أَسْبَـٰبَ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ) علـى البـدل المطـابق لقولـه : (الأَسْبَـٰبَ) وجـيء بهـذا الأسـلوب مـن الإجمـال ثـم التفصـيل للتشـويق إلـى المـراد بالأسـباب تفخيمـا لشـأنها وشـأن عملـه

---

[76]- ابـن ابـي الحديـد، شـرح نهـج البلاغـة، ج2، ص170، مكتبـة دار الكتـب العربـي، العـراق - بغداد، ط1، 1428هـ -2007م.

[77]- احمـد يوسـف المعـروف بالسـمين الحلبـي، الـدر المصـون فـي علـوم الكتـاب المكنـون، ج9، ص478.

[78]- محمـد الأمـين بـن عبـدالله الأرمـي العلـوي الهـرري الشـافعي،حدائق الـروح والريحـان، ج25، ص 202.

[79]- محسين قراءاتي، تفسير النور، ج8، ص 212.

[80]- محمـد الأمـين بـن عبـدالله الأرمـي العلـوي الهـرري الشـافعي،حدائق الـروح والريحان،ج25، ص 202.

لأنه أمر عجيب ليورد على نفس متشوقة إلى معرفته وهي نفس (هامان). (والإطلاع) بتشديد التاء مبالغة في الطلوع، والطلوع: الظهور.

وقرأ الجمهور (فأطَّلِعُ)، بالرفع ترفيعا على (أَبْلُغُ) كأنه قيل: أبلغ ثم أطلع، وقرأ حفص عن عاصم بالنصب على جواب الترجي لمعاملة الترجي معاملة التمني إن كان ذلك غير مشهور، والبصريون ينكرونه كأنه قيل: متى بلغت اطلعت، وقد تكون له ههنا نكتة وهي استعارة حرف الرجاء إلى معنى التمني على وجه الاستعارة التبعية إشارة إلى بعد ماترجاه، وجعل نصب الفعل بعده قرينة على الإستعارة. وبين (إلى) و (إله) الجناس الناقص

وجملة (وإني لأظنهُ كاذِباً) معترضة للاحتراس من أن يظن (هامان) وقومه أن دعوة موسى أوهنت منه يقينه بدينه وآلهته وأ نه يروم أن يبحث بحث متأمل ناظر في أدلة المعرفة فحقق لهم أنه ما أراد بذلك إلا نفي ما ادعاه موسى بدليل الحس[81]. ومنها: التعريض في قوله: (يَٰقَوۡمِ ٱتَّبِعُونِ أَهۡدِكُمۡ سَبِيلَ ٱلرَّشَادِ) فإن فيها تعريضا بأن مايسلكه فرعون وقومه سبيل الغي والضلال. ومنها: المقابلة في قوله: (مَنۡ عَمِلَ سَيِّئَةً) وقوله: (وَمَنۡ عَمِلَ صَالِحًا) .

ومنها: الطباق في قوله: (مِّن ذَكَرٍ أَوۡ أُنثَىٰ)[82]. ومنها: في قوله: (يَٰقَوۡمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ ٱلۡحَيَوٰةُ ٱلدُّنۡيَا مَتَٰعٞ وَإِنَّ ٱلۡأٓخِرَةَ هِيَ دَارُ ٱلۡقَرَارِ)، التكرير في نداء قومه (يَٰقَوۡمِ) ، كرر نداءهم إيقاظا لهم عن سنة الغفلة ، واهتماما بالمنادى له ، ومبالغة في توبيخهم على مايقابلون به دعوته؛ وترك العطف في النداء الثاني وهو(يَٰقَوۡمِ إِنَّمَا هَٰذِهِ ٱلۡحَيَوٰةُ ٱلدُّنۡيَا)، لأنه تفسير لما أجمل في النداء قبله من الهداية الى سبيل الرشاد فإنها التحذير من الإخلاد الى الدنيا والترغيب في إيثار الآخرة على الأولى[83].

ومنها: قوله تعالى: (وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ) كرر نداءهم إيقاظا لهم عن سنة الغفلة، واعتناء بالمنادى له

---

[81]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج24، ص 146-147.

[82]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي،حدائق الروح والريحان، ج25، ص 203.

[83]- محمود الصافي، الجدول في اعراب القرآن صرفه وبيانه، ج24، ص253.

ومبالغة في توبيخهم على ما يقالون به نصحه، ومدار التعجب الذي يلوح الاستفهام دعوتهم إياه إلى النار ودعوته إياهم إلى النجاة كأنه قيل: أخبِروني كيف هذه الحال أدعوكم إلى الخير وتدعونني إلى الشرِ، وقد جعله بعضهم من قبيل ما لي أراك حزِينا ؟[84].

فمنها: (تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ) بدل من تدعونني إلى النار، والدعاء كالهداية في التعدية بـ "إلى" واللام. (وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ)، أي بكونه شريكا له تعالى في المعبود أو ربوبيته والوهيته (عِلْمٌ) ونفي العلم هنا كناية عن نفي المعلوم وفي إنكاره للدعوة إلى ما لا يعلمه إشعار بأن الألوهية لا بد لها من برهان موجب للعلم بها. (وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ) إن كانا كناية عن جميع الصفات لاستلزامهما من الدلالة على الخوف والرجاء المناسب لحاله وحالهم[85]. (فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ44)، هذا الكلام متاركة لقومه وتنهية لخطابه إياهم ولعله استشعر من ملامحهم أو من مقاطعتهم كلامه بعبارات الإنكار. وفعل (سَتَذْكُرُونَ) مشتق، هو من لوازمه في العقل ملازمة الضد لضده، وهو التذكر على الطريقة المكنية وفي قرينتها الاستعارة التبعية [86].

ومنها في قوله :(فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ)، وأول مايلفت في هذه الآية أنها تفيد معنى لم يدل عليه الكلام السابق دلالة واضحة، وهو أن الرجل الصادق في دعاء قومه والذي يخاف عليهم ونفض لهم كل ما في نفسه من نصح كان مستغرقا فيما كان فيه، وهم يقابلون ذلك بمكر السوء له وتدبير الأذى، وليس في الكلام السابق مايدل على هذا إلا في تلك الإشارة التي في قوله سبحانه وتعالى: (فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا)، دال على أن هناك طيا لكلام كثير هو تدبيرهم ومكرهم وأنواع الأذى التي انتهوا إليها، كل ذلك مسكوت عنه ومدلول عليه بأن الله وقاه منه،

---

[84]- ابي السعود بن محمد العمادي الحنفي، ارشاد العقل السليمالى مزايا الكتاب الكريم، ج5، ص19، مكتبة الرياض، السعودية - الرياض.

[85]- شهاب الدين سيد محمود الآلوسي البغدادي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ج12، ص324.

[86]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير،ج 24، ص 156.

وهذا ضرب من الإيجاز قلما يسلك أحد سبيله من البلغاء لدقة مَهيَعِهِ، واستخدام كلمة (فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا) ترجع بنا لا محالة إلى دعاء حملة العرش للذين آمنوا وقولهم.

ويلاحظ أن هناك في قوله: (وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ)، وجعل عذاب فرعون نفسه داخلا ضمنا من عذاب آله مع أنه هو الأصل، وذلك لبيان العناية بخطر التبعية التي تعصب فيها العقول والقلوب والتي أصابت الجم الكثير من الناس الذين كانوا لا يزالون يتبعون كبار أهل الضلالة.

ومنها: في قوله: (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا)، يجوز أن تكون بدلا من سوء العذاب بدل اشتمال لأن سوء العذاب يشمل النار، أو بدل المطابق[87].

قال تعالى: (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَٰٓؤُلَآءِ إِلَّا رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ بَصَآئِرَ وَإِنِّى لَأَظُنُّكَ يَٰفِرْعَوْنُ مَثْبُورا 102فَأَرَادَ أَن يَسْتَفِزَّهُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَٰهُ وَمَن مَّعَهُۥ جَمِيعاً103وَقُلْنَا مِنۢ بَعْدِهِۦ لِبَنِىٓ إِسْرَٰٓئِيلَ ٱسْكُنُوا۟ ٱلْأَرْضَ فَإِذَا جَآءَ وَعْدُ ٱلْءَاخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفا 104)(الإسراء). (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَٰٓؤُلَآءِ إِلَّا رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ بَصَآئِرَ وَإِنِّى لَأَظُنُّكَ يَٰفِرْعَوْنُ مَثْبُورا102) وعند ما يحكى القرآن الكريم ما رد به موسى على فرعون فيقول: (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلاءِ إِلَّا رَبُّ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ بَصائِرَ). أي: قال موسى لفرعون ردا على كذبه وافترائه: لقد علمت يا فرعون أنه ما أوجد هذه الآيات التسع إلا الله- تعالى- خالق السموات والأرض، وقد أوجدها- سبحانه- بصورة واضحة جلية، حتى لكأنها البصائر في كشفها للحقائق وتجليتها. فقوله بصائر حال من هؤلاء أي: أنزل هذه الآيات حال كونها بينات واضحات تدلك على صدقى. وفي هذا الرد توبيخ لفرعون على تجاهله الحقائق، حيث كان يعلم علم اليقين أن موسى- عليه السلام- ليس مسحورا ولا ساحرا، وأن الآيات التي جاء بها إنما هي من عند الله- تعالى ، كما قال- سبحانه - : مخاطبا موسى: (وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ، فِي تِسْعِ آياتٍ إِلى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ، إِنَّهُمْ كانُوا

[87]- محمد محمد ابو موسى، آل حم - غافر وفصلت دراسة في اسرار البيان، ص 166،167،168،169، ط1، مكتبة وهبة، مصر- قاهرة، 1420هـ - 2009.

قَوْماً فاسِقِينَ). وقوله: (فَلَمَّا جاءَتْهُمْ آياتُنا مُبْصِرَةً، قالُوا هذا سِحْرٌ مُبِينٌ) . وكذلك في قوله: (وَجَحَدُوا بِها وَاسْتَيْقَنَتْها أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً وَعُلُوًّا، فَانْظُرْ كَيْفَ كانَ عاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ) . وقوله: (وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يا فِرْعَوْنُ مَثْبُوراً)، توبيخ آخر لفرعون، وتهديد له لأنه وصف نبيا من أنبياء الله- تعالى بأنه مسحور. مطبوعا على الشر من قولهم: ما ثبرك يا فلان عن هذا الأمر؟ أى: ما الذي صرفك ومنعك عنه. والظن هنا بمعنى اليقين، والمعنى: وإنى لأعتقد يا فرعون أن مصيرك إلى الهلاك والتدمير،بسبب إصرارك على الكفر والطغيان، من بعد إتيانى بالمعجزات الدالة على صدقى فيما أبلغه عن ربي الذي خلقني وخلقك وخلق كل شيء.

قال تعالى: (فَأَرَادَ أَن يَسْتَفِزَّهُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَٰهُ وَمَن مَّعَهُۥ جَمِيعًا103)، ثم حكى القرآن بعد ذلك ما هم به فرعون، بعد أن أخرسه موسى عليه السلام بقوة حجته، وثبات جنانه فقال: (فَأَرادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الْأَرْضِ). والاستفزاز: الإزعاج والاستخفاف، والمراد به هنا: الطرد والقتل. وأن يقطع دابرهم، كما أشار إلى ذلك- سبحانه- في قوله: (وَقالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ قالَ سَنُقَتِّلُ أَبْناءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِساءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قاهِرُونَ) [88](ومنها: في قوله: (وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ٱسْكُنُوا ٱلْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ ٱلْءَاخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا104) قوله تعالى: (قالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هؤُلاءِ) يعنى الآيات التسع، و"أَنْزَلَ" بمعنى أوجد. (إِلَّا رَبُّ السَّماواتِ وَالْأَرْضِ بَصائِرَ) أي دلالات يستدل بها على قدرته ووحدانيته. فبلغت ابن عباس فقال : إنها "لَقَدْ عَلِمْتَ"، واحتج بقوله تعالى:"وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا "، ونسب فرعون إلى العناد، وقال أبو عبيد: والمأخوذ به عندنا فتح التاء، وهو الأصح للمعنى الذي احتج به ابن عباس، ولأن موسى لا يحتج بقوله: علمت أنا وهو الرسول الداعي، ولو كان مع هذا كله تصح به القراءة عن علي لكانت حجة، ولكن لا تثبت عنه، إنما هي عن كلثوم المرادي وهو مجهول لا يعرف، ولا نعلم أحدا قرأ بها غير الكسائي،وقيل: إنما أضاف موسى إلى فرعون العلم

[88]- لجنة من العلماء بإشراف مجمع البحوث الإسلامية الأزهر، تفسير الوسيط ، ج4، ص 815،814،812، ط3، مكتبة المصحف الشريف، 1423هـ - 1993م.

بهذه المعجزات، لأن فرعون قد علم مقدار ما يتهيأ للسحرة فعله، وأن مثل ما فعل موسى لا يتهيأ لساحر، وأنه لا يقدر على فعله إلا من يفعل الأجسام ويملك السموات والأرض، وقال مجاهد: دخل موسى على فرعون في يوم شات وعليه قطيفة له، فألقى موسى عصاه فإذا هي ثعبان، فرأى فرعون جانبي البيت بين فقميها، ففزع وأحدث في قطيفته، (الفقم بالضم اللحى، وفي الحديث "من حفظ ما بين فقميه" أي ما بين لحييه). (وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يا فِرْعَوْنُ مَثْبُوراً) الظن هنا بمعنى التحقيق، والثبور: الهلاك والخسران أيضا.

أي ملعون، وقال ميمون بن مهران عن ابن عباس: "مَثْبُوراً" ناقص العقل ونظر المأمون رجلا فقال له: يا مثبور، فسأل عنه قال قال الرّشيد قال المنصور لرجل: مثبور، فسالته فقال: حدثني ميمون بن مهران فذكره، وقال قتادة هالكا وعنه أيضا والحسن ومجاهد، مهلكا، والثبور: الهلاك، يقال: ثبر الله العدو ثبورا أهلكه، وقيل: ممنوعا من الخير حكى أهل اللّغة: ما ثبرك عن كذا أي ما منعك منه، وثبره الله يثبره (ويثبره لغتان).

الضحاك: "مَثْبُوراً" مسحورا، رد عليه مثل ما قال له باختلاف اللفظ، وقال ابن زيد: "مَثْبُوراً" مخبولا لا عقل له[89].

ومنها في قوله: (فَأَرَادَ أَن يَسْتَفِزَّهُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَٰهُ وَمَن مَّعَهُۥ جَمِيعاً103وَقُلْنَا مِنۢ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ٱسْكُنُوا۟ ٱلْأَرْضَ فَإِذَا جَآءَ وَعْدُ ٱلْـَٔاخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيف 104)، أكملت القصة مثلا بما فيه تعريض بتمثيل الحالين إنذار للمشركين بأن عاقبة مكرهم وكيدهم ومحاولاتهم صائرة إلى ما صار إليه مكر فرعون وكيده، ففرع على تمثيل حالي الرسالتين وحالي المرسل إليهما ذكر عاقبة الحالة الممثل بها نذارة للمثلين بذلك المصير.

فقد أضمر المشركون إخراج النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين من مكة، فمثلت إرادتهم بإرادة فرعون إخراج موسى وبني إسرائيل من مصر، قال تعالى: (وَإِن كَادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذًا لَّا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا76)(الإسراء). والاستفزاز: الاستخفاف، وهو كناية عن الإبعاد وتقدم عند قوله تعالى: (وَإِن كَادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ) في

---

[89]- عبدالله محمد بن احمد بن ابي بكر القرطبي، تفسير جامع الأحكام، ج13، ص 185-186، ط1، مؤسسة الرسالة، لبنان - بيروت، 1427هـ - 2006م.

هذه الصورة. والمراد بمن معه جنده الذين خرجوا معه يتبعون بني إسرائيل . والأرض الأولى هي المعهودة لبني إسرائيل بوعد الله إبراهيم إياها. واللفيف: الجماعات المختلطون من أصناف شتى، والمعنى: حكمنا بينهم في الدنيا بغرق الكفرة وتمليك المؤمنين، وسنحكم بينهم يوم القيامة، (جِئْنَا بِكُمْ) أحضرناكم لدينا، والتقدير: جئنا بكم إلينا.

وعلق نزول القرآن، أي بلوغه للناس بأنه بالحق فكان معنى الحق الثاني مقابل الباطل، أي مشتملا على الحق الذي به قوام صلاح الناس وفوزهم في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: (وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ81)(الإسراء) وقوله: (إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ 105)(النساء). والضمائر الغيبة عائدة الى القرآن المعروف في المقام . والباء في الموضعين لمصاحبة، لأنه مشتمل على الحق والهدي، والمصاحبة تشبه الظرفية، ولو لا اختلاف معنى الباءين في الآية لكان قوله: (وَبِالْحَقِّ نَزَلَ)، مجرد تأكيد لقوله: (وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ)، لأنه إذا أنزل بالحق نزل به ولا ينبغي المصير إليه مالم يتعين. وتقديم المجرور في الموضعين على عاملة للقصر ردا على المنكرين الذين ادعوا أنه أساطير الأولين أو سحر مبين أو نحو ذلك[90].

قال تعالى: (فَلَمَّا جَآءَتْهُمْ ءَايَٰتُنَا مُبْصِرَةً قَالُواْ هَٰذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ 13 وَجَحَدُواْ بِهَا وَٱسْتَيْقَنَتْهَآ أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّاۚ فَٱنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ14) (النمل) . الاستعارة المكنية: في قوله تعالى: (مُبْصِرَةً) جعل الإبصار لها مجازا من باب الإسناد إلى السبب لوجود الهداية فيها[91].

والجحود: الإنكار باللسان. و(وَٱسْتَيْقَنَتْهَآ) بمعنى أيقنت بها، فحُذف حرف الجر وعدي الفعل إلى المجرور على التوسع أو على نزع الخافض، أي تحققتها عقولُهم، والسين والتاء للمبالغة والظلم في تكذيبهم الرسول لأنهم ألصقوا به ما ليس بحق فظلموه حقه.

---

[90]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج15، ص 228-230.

[91]- راشد عبدالله، البحث الإسلامي - البلاغة والإعراب والبيان في القرآن الكريم،؟؟؟؟ تكميله بعد

والعلـــو: الكبـــر ويحســـن أن تكـــون جملـــة: (وَٱسْـــتَيْقَنَتْهَآ) حاليـــة، فقولـــه: (ظلمـــاً وعلـــواً) نشـــر على ترتيـــب اللـــفّ فـــالظلم فـــي الجحـــد بهـــا والعلـــوّ فـــي كـــونهم مـــوقنين بهـــا. وانتصـــب (ظلمـــاً وعلـــواً) علـــى الحـــال مـــن ضـــمير (جحـــدوا) وجعـــل مـــا هـــو معلـــوم مـــن حـــالهم فيمـــا لحـــق بهـــم مـــن العـــذاب بمنزلـــة الشـــيء المشـــاهد للســـامعين فـــأمر بـــالنظر إليـــه بقولـــه: (فـــانظر كيـــف كـــان عاقبـــة المفســـدين). والخطـــاب لغيـــر معـــين، ويجـــوز أن يكـــون الخطـــاب للنبـــيء صـــلى الله عليـــه وســـلم تســـلية لـــه بمـــا حـــلّ بالمكـــذبين بالرســـل قبلـــه، لأن فـــي ذلـــك تعريضـــا بتهديـــد المشركين بمثل تلك العاقبة.

و(كَيْـفَ) يجـوز أن يكـون مجـرّداً عـن معنـى الاسـتفهام منصـوبا علـى المفعوليـة، ويجـوز أن يكـون اسـتفهاما معلّقـا فعـل النظـر عـن العمـل، والاسـتفهام حينئـذ للتعجيـب[92]. قـال تعـالى: (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِـَٔايَـٰتِنَآ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِ فَقَالَ إِنِّى رَسُولُ رَبِّ ٱلْعَـٰلَمِينَ 46 فَلَمَّا جَآءَهُم بِـَٔايَـٰتِنَآ إِذَا هُم مِّنْهَا يَضْحَكُونَ 47 وَمَا نُرِيهِم مِّنْ ءَايَةٍ إِلَّا هِىَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ۖ وَأَخَذْنَـٰهُم بِٱلْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ 48وَقَالُوا۟ يَـٰٓأَيُّهَ ٱلسَّاحِرُ ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ إِنَّنَا لَمُهْتَدُونَ 49 فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ ٱلْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنكُثُونَ 50 وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِى قَوْمِهِۦ قَالَ يَـٰقَوْمِ أَلَيْسَ لِى مُلْكُ مِصْرَ وَهَـٰذِهِ ٱلْأَنْهَـٰرُ تَجْرِى مِن تَحْتِىٓ ۖ أَفَلَا تُبْصِرُونَ51 أَمْ أَنَا۠ خَيْرٌ مِّنْ هَـٰذَا ٱلَّذِى هُوَ مَهِين وَلَا يَكَادُ يُبِينُ 52 فَلَوْلَآ أُلْقِىَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّن ذَهَبٍ أَوْ جَآءَ مَعَهُ ٱلْمَلَـٰٓئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ53 فَٱسْتَخَفَّ قَوْمَهُۥ فَأَطَاعُوهُ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَوْمًا فَـٰسِقِينَ 54 فَلَمَّا ءَاسَفُونَا ٱنتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَـٰهُمْ أَجْمَعِينَ55 فَجَعَلْنَـٰهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْـَٔاخِرِينَ 56) (الزخرف).

قـال تعـالى: (ولَقَـدْ أَرْسَـلْنا مُوسـى بِآياتِنـا إِلـى فِرْعَـوْنَ ومَلَائِـهِ فَقـالَ إِنِّـي رَسُـولُ رَبِّ الْعـالَمِينَ46 فَلَمَّـا جـاءَهُمْ بِآياتِنـا إِذا هُـمْ مِنْهـا يَضْـحَكُونَ47)(الزخـرف) هـذه هـي المـرة السادسـة عشـرة التـي تكـررت فيهـا قصـة موسـى عليـه السـلام مـا عـدا الآيـات التـي جـاء فيهـا ذكـره، وتكلمنـا مفصـلا حينـا ومجمـلا حينـا آخـر عـن هـذه القصـة،وعند تفسـير الآيـة 9 مـن سـورة طـه فـي المجلد الخامس ذكرنا السبب الموجب لتكرارها.

[92]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج 15، ص 228-230.

وقوله: (وقالُوا يا أَيُّهَا السَّاحِرُ ادْعُ لَنا رَبَّكَ بِما عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّنا لَمُهْتَدُونَ) في هذه الآية حكى سبحانه أن قوم فرعون خاطبوا موسى بالساحر، وفي الآية الكريمة حكى أنهم خاطبوه باسمه: (ولَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قالُوا يا مُوسَى ادْعُ لَنا رَبَّكَ بِما عَهِدَ عِنْدَكَ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنّ134) (الأعراف)، وغير بعيد أنهم خاطبوه مرة بالاسم، ومرة بكلمة الساحر.. وهذا مألوف في الحوار عند الناس (فَلَمَّا كَشَفْنا عَنْهُمُ الْعَذابَ إِذا هُمْ يَنْكُثُونَ) أخذهم اللَّه بالسنين، فاستغاثوا بموسى وعاهدوا اللّه أن يتوبوا إليه إن كشف عنهم العذاب، ولكنهم نكثوا واستمروا على الكفر والضلال بعد أن كشف عنهم الرجز وشملهم برحمته وعنايته.

(ونادى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قالَ يا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وهذِهِ الأَنْهارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلا تُبْصِرُونَ). من تحتي كناية عن تصرفه في الأنهار كما يشاء . وقد استدل فرعون على عظمته وعلو شأنه بالمال والعقار . . ولا عجب، فهذا هو المنطق السائد عند الأكثرية الغالبية في كل قطر وعصر. . وأصحاب المال في هذا العصر هم الحاكمون بأمرهم في كثير من البلدان وفي قوله: (أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هذَا الَّذِي هُو مَهِينٌ ولا يَكادُ يُبِينُ) مهين حقير لفقره، ويبين يفصح ويوضح عما يريد.

وقد كان في لسان موسى لثغة فأزالها اللَّه سبحانه بدليل قول موسى لربه: (واحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسانِي) وقوله تعالى لموسى: (قالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا مُوسى36)(طه)، وفرعون عيّر موسى بما كان، لا بما هو كائن بالفعل. وفي قوله: (فَلَولا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَو جاءَ مَعَهُ الْمَلائِكَةُ مُقْتَرِنِينَ) أي ملازمين لموسى تماما كما تلازم الرجل العظيم حاشيته، وقال المفسرون: جرت عادة قوم فرعون إذا اختاروا رئيسا لهم أن يسوروه بسوار من ذهب، ويطوقوه بطوق من ذهب علامة على رياسته، ومن أجل هذا قال فرعون: كيف يكون موسى نبيا، ولا سوار في يده، ولا طوق في عنقه، والذي جرأه على ذلك هو جهل قومه وضلالهم وضعف عقولهم كما قال سبحانه: (فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطاعُوهُ إِنَّهُمْ كانُوا قَوْماً فاسِقِينَ).

وقال تعالى: (فَلَمَّا آسَفُونا) أي أغضبونا بتكذيب الرسول، ونكث العهد وإصرارهم على الكفر والضلال وفي قوله تعالى: (انْتَقَمْنا مِنْهُمْ

فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ) القائد منهم والمقود (فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفاً) أي متقدمين على غيرهم إلى النار في قوله: (ومَثَلًا لِلآخِرِينَ) عبرة وعظة لمن يأتي بعدهم، ومثله في قوله: (وقَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً37)(الفرقان)[93].

المبحث الرابع : معجزة إلقاء العصا والبلاغة في قصر الآيات

قال تعالى: (فَأَرَىٰهُ ٱلْـَٔايَةَ ٱلْكُبْرَىٰ20 فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ 21 ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَىٰ 22 فَحَشَرَ فَنَادَىٰ 23 فَقَالَ أَنَا۠ رَبُّكُمُ ٱلْأَعْلَىٰ 24 فَأَخَذَهُ ٱللَّهُ نَكَالَ ٱلْـَٔاخِرَةِ وَٱلْأُولَىٰ 25 إِنَّ فِى ذَ لِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ 26) (النازعات).

ولكن، ما الآية الكبرى؟ هل هي عصا موسى عليه السلام التي تحولت إلى أفعى عظيمة، أو إخراج يده بيضاء، أم كلاهما ؟ (على اعتبار أنّ الألف واللام في (الآية الكبرى)، إشارة إلى الجنس)، وعلى أيّة حال، فالمهم في المسألة أن موسى(عليه السلام)استند في بدء دعوته على معجزة (الآية الكبرى).

لقد وردت في الآيات الأربعة المذكورة جملة ملاحظات، هي:

1- طغيان فرعون يمثل علّة الأمر الإلهي لذهاب موسى عليه السلام إليه وتبيّن لنا هذه الملاحظة: أنّ من جملة الأهداف المهمّة في حركة الأنبياء هي هداية الطغاة أو مجاهدتهم.

2ـــ راح موسى عليه السلام يدعو فرعون بلين ورفق وأُسلوب جميل، وبأسلوب مرغّب دعاه لأن يتطهر (طهارة مطلقة من الشرك والكفر، ومن الظلم والفساد) وتنقل لنا في الآية الكريمة في قوله: (فقولا له قولاً ليناً44)(طه).

3ـــ وثمّة إشارة لطيفة وردت بخصوص رسالة الأنبياء عليهم السلام، فدعوتهم للحق تعتمد على محاولة تطهير الناس وإعادتهم إلى فطرتهم السليمة.

---

[93]- محمد جواد مغنية، التفسير الكاشف، ج6، ص 553-554، ط4، مكتبة الأنوار، لبنان - بيروت.

كما وأشار البيان القرآني إلى أنّ المخاطبة قد تمّت بكلمة (تزكّي)بدلا من (أُزكيك)، للدلالة على أنّ التزكية الحقّة إنّما هي تلك النابعة من الذات، ولا تبنى بأسس موضوعية خارجية.

4ـ ذكرت الهداية بعد التزكية، للدلالة على أنّ التزكية مقدّمة وبمثابة الأرضية المهيئة للهداية.

5ـ إنّ تعبير (إلى ربّك) في حقيقة تأكيد على أن من أهديك إليه هو مالكك ومربيك، فلم الميل عنه؟!

6ـ (الخشية) نتيجة للهداية: (وأهديك إلى ربّك فتخشى)، وبما أنّ الخشية لا تحصل إلاّ بمعرفة حقّة، فتكون ثمرة شجرة الهداية والتوحيد هي الإحساس بالمسؤولية الملقاة على العواتق أمام جبار السماوات والأرض، ولهذا في قوله تعالى: (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ28) (فاطر).

7ـ ابتدأ موسى (عليه السلام) أسلوب دعوته بالهداية العاطفية ثمّ تدرج إلى الهداية العقلية والمنطقية حتى أرى فرعونَ الآية الكبرى.

وقد بيّن لنا البيان القرآني أفضل طرق الدعوة والإرشاد، حيث ينبغي إحاطة من يراد هدايته بالرعاية والعطف وتحسيسه بحسن نيّة الداعية أو المرشد، ومن ثمّ تأتي مرحلة الدليل المنطقي والحوار العلمي. لكنّ فرعون المتجبّر قابل كلّ تلك المحبّة، اللطف، الدعوة بالحسنى والآية الكبرى، قابل كلّ ذلك بالتجبّر الأعمى والغرور الأبله: (فكذّب وعصى). وكما يظهر من الآية المباركة فإنّ التكذيب مقدمة العصيان ومرحلة سابقة له، كما هو حال التصديق الإيمان باعتباره مقدّمة للطاعات. وازداد فرعون عتوّا: (ثمّ أدبر يسعى4) .وقد هددت معجزة موسى عليه السلام كل وجود فرعون الطاغوتي، ممّا دعاه، لأن يبذل كل ما يملك من قدرة لأجل إبطال مفعول المعجزة، فتراه وقد أمر أتباعه وجنوده لجمع كلّ سحرة البلاد ـ على كثرتهم في تلك الحقبة الزمنية ـ ونودي في الناس بأمره ليشاهدوا مشهد إبطال المعجزة من قبل السحرة، وليظهروا مثلها!!: (فحشر فنادى). مع أنّ كلمة (حشر) ذكرت بصورة مطلقة مبهمة، ولكننا نستطيع معرفة تفصيل الأمر من خلال الآيات القرآنية الأُخرى، ففي الآيتين الكريمتين في سورة الأعراف،

يكمل تفصيل ذلك: (أَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ 111 يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ112) (الأعراف).

وكذا الحال بالنسبة لكلمة (نادى)، فيمكننا التوصل لمعناها من خلال الآية (39)من سورة الشعراء، والتي تناولت الموضوع نفسه : (وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ39) (الشعراء). ولم يكتف فرعون بكذبه وعصيانه، ومقاومته لدعوة الحق والوقوف أمامها، بل وتعدى حدود المخلوق بصورة مفرطة جدّا، وافترى على الله وعلى نفسه بأقبح ادعاء، حينما ادعى نفسه الربوبية على شعبه وأمرهم بطاعته!: (فقال أنا ربّكم الأعلى). نعم.. فحينما يقبع المتجبّر في عرش الغرور، وحينما تلّفه أمواج الأنانية المفرطة ، حينها.. سيجرفه تيار الإفراط لأن يدعي لنفسه الربوبية، بل ويجره فقدان بصيرته، وانحسار فطرته بين ظلمات أنانيته، لأن يدعي أنّه (ربّ الأرباب)!!

وأوصل فرعون قولته إلى الناس ليخبرهم بأنّه لا يعارض ما لهم من أصنام يعبدونها، لكنّه فوقها جميعا فهو(المعبود الأعلى) ! وألطف ما في الأمر، أنّ فرعون نفسه كان أحد عبدة الأصنام، بشهادة قوله تعالى: (أَتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآلِهَتَكَ127) (الأعراف)، فادعاؤه بأنّه (الربّ الأعلى) قد سرى حكمه حتى على آلهته لتكون من عبيده!..نعم، فهكذا هو هذيان الطواغيت.

وقد ادعى فرعون بأكثر من (ربّ الأرباب)، ليضيف إلى هذيان الطغاة حماقة، حينما ورد في قوله: (ماعَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي 38) (القصص)! وعلى أيّة حال، فقد حلّ بفرعون منتهى التكبر والطغيان، فأخذه جبّار السماوات والأرض سبحانه أخذ عزيز مقتدر: (فأخذه الله نكال الآخرة والأولى).

(النكال): لغة : العجز والضعف، ويقال لمن يتخلف عن دفع ما استحق عليه (نكل)، و(النِكل) ـ على وزن فكر ـ القيد الشديد الذي يعجز معه الإنسان على عمل أيّ شيء. و(نكال): في الآية يقال للعذاب الإلهي الذي يؤدي إلى عجز الإنسان، ويخيف الآخرين، فيعجزهم عن ارتكاب الذنب. (نكال الآخرة): عذاب جهنّم الذي سينال فرعون وأصحابه ومن سار على

خطوه، و(عذاب الأُولى): إشارة إلى إغراق فرعون وأصحابه في نهر النيل. وتقديم (نكال الآخرة) على عذاب الدنيا، لأهميته وشدّة بطشه. وقيل: (الأُولى) تشير إلى كلمة فرعون الأُولى في مسير طغيانه حين ادّعى (الأُلوهية)، كما جاء في الآية (38) من سورة القصص. و(الآخرة): إشارة الى آخر كلمة نطق بها فرعون حين ادّعي (الرّبوبية العليا)، فعذّبه الله بالغرق في الحياة الدنيا نتيجة ادّعائيه الباطلين. وقد أشير لهذا المعنى فيما روي عن الإمام الباقرعليه السلام قوله: (إنّ الفترة ما بين قوله الأُولى والآخرة كانت أربعين عاماً، وقد أخّر الله تعالى عذابه كلّ هذه المدّة إتماماً للحجّة عليه). ويوافق هذا المعنى صيغة الفعل الماضي الواردة في الآية (أخذ) والذي يفهم منه تنفيذ كلّ العقاب في الدنيا، وتعضده الآية التالية التي تعد العذاب عبرة للآخرين، ويستخلص القرآن نتيجة القصّة: (إنّ في ذلك لعبرة لِمَن يخشى).

فتبيّن الآية بكلّ وضوح، أنّ وسائط سلك طريق الاعتبار مهيئة لمن سرى في قلبه الخوف والخشية من الله، واعترته مشاعر الإحساس بالمسؤولية، ومن رأى العبرة بعين معتبرة اعتبر. نعم.. فقد أُغرق فرعون، وأُهلك ملكه ودولته، وصار درسا شاخصا لكل فراعنة وطواغيت ومشركي الزمان، وعبرة لمن سار على نهجه الفاسد لكل عصر ومصر، ولا يجني من سار على خطاه سوى ما جنت يداه، وهي سنّة الله، ولا تغييرولا تبديل لسنّته جل شأنه[94]. قال تعالى: (وَلَقَدۡ أَرۡسَلۡنَا مُوسَىٰ بِـَٔايَٰتِنَا وَسُلۡطَٰنٖ مُّبِينٍ 96 إِلَىٰ فِرۡعَوۡنَ وَمَلَإِيْهِۦ فَٱتَّبَعُوٓاْ أَمۡرَ فِرۡعَوۡنَۖ وَمَآ أَمۡرُ فِرۡعَوۡنَ بِرَشِيدٖ 97 يَقۡدُمُ قَوۡمَهُۥ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ فَأَوۡرَدَهُمُ ٱلنَّارَۖ وَبِئۡسَ ٱلۡوِرۡدُ ٱلۡمَوۡرُودُ 98 وَأُتۡبِعُواْ فِي هَٰذِهِۦ لَعۡنَةٗ وَيَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِۚ بِئۡسَ ٱلرِّفۡدُ ٱلۡمَرۡفُودُ 99)(هود).

عطف سبحانه قصة موسى عليه السلام على ما تقدم من قصص الأنبياء فقال: (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا) أي: بحججنا ومعجزاتنا الدالة على نبوته (وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ) أي: وحجة ظاهرة مخلصة من تلبيس وتمويه على أتم ما يمكن فيه والسلطان وإن كان في معنى الآيات فإنما عطفه عليها، لأن الآيات حجج من وجه الاعتبار العظيم بها والسلطان حجة من جهة القوة العظيمة على المبطل وكل عالم له حجة يقهر بها شبهة من نازعة من أهل

[94]- ناصر مكارم الشيرازي، تفسير الأمثل، ج15، ص 67.

الباطل فله سلطان وقد قيل إن سلطان الحجة أنفذ من سلطان المملكة والسلطان متى كان محقا حجة وجب اتباعه وإذا كان بخلافه لا يجب اتباعه قال الزجاج: السلطان إنما سمي سلطانا لأنه حجة الله في أرضه واشتقاقه من السليط الذي يستضاء به (إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ) أي: قومه وقيل: أشراف قومه الذين تملأ الصدور هيبتهم (فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ) وتركوا أمر الله تعالى: (وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ) أي: مرشد ومعناه: ما هو بهاد لهم إلى رشد ولا قائد إلى خير فأمر فرعون كان على ضد هذه الحال، لأنه داع إلى الشر وصاد عن الخير وفي هذا دلالة على أن لفظة الأمر مشتركة بين القول والفعل والمراد هاهنا وما فعل فرعون برشيد (يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) يعني أن فرعون يمشي بين يدي قومه يوم القيامة على قدميه حتى يهجم بهم على النار كما كان يقدمهم في الدنيا يدعوهم إلى طريق النار وإنما قال: (فأوردهم)على لفظ الماضي والمراد به المستقبل، لأن ما عطفه عليه من قوله: (يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) يدل عليه عن الجبائي وقيل إنه معطوف على قوله: (فاتبعوا أمر فرعون).

(وَبِئْسَ الْوِرْدُ الْمَوْرُودُ) أي: بئس الماء الذي يردونه عطاشا لإحياء نفوسهم النار إنما أطلق سبحانه على الناس اسم الورد المورود ليطابق ما يرد عليه أهل الجنة من الأنهار والعيون وقيل: معناه بئس المدخل المدخول فيه النار وقيل بئس الشيء الذي يرده النار وقيل: بئس النصيب المقسوم لهم لنار وإنما أطلق بلفظ بئس وإن كان عدلا حسنا لما فيه من البؤس والشدة في قوله: (وأتبعوا في هذه) يعني ألحقوا في الدنيا (لعنة) وهي الغرق (ويوم القيامة) يعني: ولعنة يوم القيامة وهي عذاب الآخرة وقيل: معناه أتبعهم الله في الدنيا لعنة بإبعادهم من الرحمة وأتبعهم الأنبياء والمؤمنون بالدعاء عليهم باللعنة ويتبعهم الله اللعنة في القيامة حتى لا تفارقهم اللعنة حيث كانوا قال ابن عباس من ذكرهم لعنهم.

(بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ) أي: بئس العطاء المعطى النارواللعنة وإنما سماه رفدا لأنه في مقابلة ما يعطى أهل الجنة من أنواع النعيم وقال قتادة: ترافدت عليهم لعنتان من الله لعنة في الدنيا ولعنة في الآخرة وسأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله: (بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ) قال: هو اللعنة بعد اللعنة

وقال: الضحاك اللعنتان اللتان أصابتهم رفدت إحداهما الأخرى[95]. قال تعالى: (وَلَقَدْ أَخَذْنَآ ءَالَ فِرْعَوْنَ بِٱلسِّنِينَ وَنَقْص مِّنَ ٱلثَّمَرَ تِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ 130 فَإِذَا جَآءَتْهُمُ ٱلْحَسَنَةُ قَالُواْ لَنَا هَٰذِهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَة يَطَّيَّرُواْ بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُۥٓ أَلَآ إِنَّمَا طَٰٓئِرُهُمْ عِندَ ٱللَّهِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ 131وَقَالُواْ مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِۦ مِنْ ءَايَة لِّتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ 132 فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلطُّوفَانَ وَٱلْجَرَادَ وَٱلْقُمَّلَ وَٱلضَّفَادِعَ وَٱلدَّمَ ءَايَٰت مُّفَصَّلَٰت فَٱسْتَكْبَرُواْ وَكَانُواْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ 133 وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ ٱلرِّجْزُ قَالُواْ يَٰمُوسَى ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ لَئِن كَشَفْتَ عَنَّا ٱلرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِىٓ إِسْرَ ءِيلَ 134 فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ ٱلرِّجْزَ إِلَىٰٓ أَجَلٍ هُم بَٰلِغُوهُ إِذَا هُمْ يَنكُثُونَ 135 فَٱنتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَٰهُمْ فِى ٱلْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَا وَكَانُواْ عَنْهَا غَٰفِلِينَ 136) (الأعراف).

(وَلَقَدْ أَخَذْنا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ). والمراد بالسنين هنا، هو الجدب الذي يجيء من نقصان النيل، وقلة الماء الذي يجيء به، الأمر الذي يترتب عليه جفاف الزرع، وقلة الثمر.. يقال أسنت القوم أي دخلوا في سنة جدباء. وهذه ضربة ربما لم ينكشف للقوم فيها وجه العبرة سافرا، إذ كثيرا ما كان يفعل النيل شيئا من هذا معهم، وإن كانت فعلاته في تلك المرّة أمرّ وأقسى.

وقد عرفت مصر سبع سنين عجافا كما ذكر القرآن الكريم ذلك في زمن يوسف عليه السلام، وكان ذلك من قلة ماء النيل في هذه السنين فإذا فاض النيل في سنة قالوا هذا مما هو من حظنا ورزقنا، وإذا أمسك النيل في سنة أخرى تشاءموا بموسى ومن معه، وعدوّا ذلك من شؤم موسى وجماعته. قال تعالى: (فَإِذا جاءَتْهُمُ الْحَسَنَةُ قالُوا لَنا هذِهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسى وَمَنْ مَعَهُ). والحسنة هنا هى السنة المعطية للخير ووفرة الثمر، والسيئة، هى السنة الجديب التي لا يحيا فيها زرع، ولا يجيء ثمر ..

والتطير: هو التشاؤم على عادة العرب من زجر الطير، فكانوا إذا أطلقوا طائرا، فطار إلى اليمين.. تيامنوا به، واستبشروا، وسمّوه (سانحا) فإذا طار إلى اليسار تشاءموا به وسمّوه (بارحا). وقوله تعالى: (أَلا إِنَّما طائِرُهُمْ

[95]- أبو علي الفضل الحسن الطبرسي، مجمع البيان في تفسير القرآن، ج5، ص 326-328، ط1، مكتبة جار المرتضى، لبنان - بيروت، 1427هـ - 2006م.

عِنْـدَ اللَّهِ) إشـارة إلـى أن مـا ينـزل بهـم مـن خيـر أو شـر، ومـا يحـل بهـم مـن بـلاء أو عافيـة، هـو مـن عنـد الله، وأن لـيس لموسـى ولا لقومـه شـيء فـي هـذا الأمـر كلـه.. وأن الطـائر الـذي تتعلـق بـه الأبصـار، وتتعـرف علـى وجـه الخيـر أو الشـرّ منـه، لـيس هـو هـذا الطـائر السـابح فـي السـماء، ولكنـه طـائر مـن عنـد الله، إن شـاء أرسـله علـيهم رزقـا وخيـرا، وإن شـاء أرسـله نحسـا وبـلاء وفـي التعبيـر عنـه بالطائر، إشارة إلى أنه يتنزّل من عل.

والصـورة كلهـا قائمـة علـى (المجـاز) جريـا علـى عـادة العـرب.. وإن كـان لكـل قـوم أسـلوبهم فـي التفـاؤل والتشـاؤم ويمضـي فرعـون وقومـه فـي العنـاد والتحـدي، علـى رغـم هـذه النّـذر التـي تطلـع علـيهم: (لَعَلَّهُـمْ يَـذَّكَّرُونَ)، ولكـنهم لا يتـذكرون، ولا يتعظـون!: (وَقـالُوا مَهْمـا تَأْتِنـا بِـهِ مِـنْ آيَـةٍ لِتَسْـحَرَنا بِهـا فَمـا نَحْـنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ)[96].

فـي تعريـف الحسـنة وتنكيـر السـيئة فـن عجيـب مـن فنـون علـم المعـاني، ففـي تعريـف الحسـنة، وذكرهـا بـأداة التحقيـق، للإيـذان بكثـرة وقوعهـا، وتعلـق الإرادة بهـا بالـذات؛ كمـا أن تنكيـر السـيئة، وإيرادهـا بحـرف الشـك، للإشـعار بنـدورة وقوعهـا، وعـدم تعلـق الإرادة بهـا إلا بـالعرض. سـر اسـتعمال القمـل: وردت لفظـة (ٱلْقُمَّـلَ)، فـي الآيـة حسـنة مستسـاغة، وذلـك لأنهـا جـاءت مندرجـة فـي ضـمن كـلام متناسـب ولـم ينقطـع الكـلام عنـدها، فقـد تضـمنت الآيـة خمسـة الألفـاظ هـي الطوفـان والجـراد والقمـل والضـفادع والـدم، وأحسـن هـذه الألفـاظ الخمسـة هـي الطوفـان والجـراد والـدم، فلمـا وردت هـذه الألفـاظ الخمسـة بجملتهـا قـدم معهـا الطوفـان والجـراد وأخـرت لفظـة الـدم آخـرا، وجعلـت لفظـة القمـل والضـفادع فـي الوسـط، ليطـرق السـمع أولاً الحسـن مـن الألفـاظ الخمسـة، وينتهـي إليـه آخـرا، ومراعـاة مثـل هـذه الأسـرار فـي استعمال الألفـاظ لـيس مـن القدرة البشرية.

الاسـتعارة: فـي قولـه: (إِذَا هُـمْ يَنكُثُـونَ)، اي ينقضـون العهـد، وأصـل النكـث فـل طاقـات الصـوف المغـزول ليغـزل ثانيـا، فاسـتعير لـنقض العهـد بعـد

---

[96]- عبـدالكريم يـونس الخطيـب، تفسـير القـرآن للقـرآن، ج5، ص464-465، مكتبـة دارالفكر العربي، مصر - قاهرة.

إبرامه[97]. قال تعالى: (فَلَمَّا جَاءَهُم مُّوسَىٰ بِـَٔايَـٰتِنَا بَيِّنَـٰت قَالُوا۟ مَا هَـٰذَآ إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَـٰذَا فِى ءَابَآئِنَا ٱلْأَوَّلِينَ 36وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّىٓ أَعْلَمُ بِمَن جَآءَ بِٱلْهُدَىٰ مِنْ عِندِهِۦ وَمَن تَكُونُ لَهُۥ عَـٰقِبَةُ ٱلدَّارِ ۚ إِنَّهُۥ لَا يُفْلِحُ ٱلظَّـٰلِمُونَ 37 وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَـٰهٍ غَيْرِى فَأَوْقِدْ لِى يَـٰهَـٰمَـٰنُ عَلَى ٱلطِّينِ فَٱجْعَل لِّى صَرْحًا لَّعَلِّىٓ أَطَّلِعُ إِلَىٰٓ إِلَـٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّى لَأَظُنُّهُۥ مِنَ ٱلْكَـٰذِبِينَ 38 وَٱسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُۥ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَظَنُّوٓا۟ أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ 39 فَأَخَذْنَـٰهُ وَجُنُودَهُۥ فَنَبَذْنَـٰهُمْ فِى ٱلْيَمِّ ۖ فَٱنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَـٰقِبَةُ ٱلظَّـٰلِمِينَ 40 وَجَعَلْنَـٰهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى ٱلنَّارِ ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ لَا يُنصَرُونَ 41 وَأَتْبَعْنَـٰهُمْ فِى هَـٰذِهِ ٱلدُّنْيَا لَعْنَةً ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ هُم مِّنَ ٱلْمَقْبُوحِينَ 42)(القصص).

قوله تعالى: (قال رب إني قتلت منهم نفسا فأخاف أن يقتلون) إشارة إلى قتله القبطي بالوكز وكان يخاف أن يقتلوه قصاصا. قوله تعالى: (وأخي هارون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي ردءا يصدقني إني أخاف أن يكذبون) قال في المجمع: يقال: فلان ردء لفلان إذا كان ينصره ويشد ظهره.

وقوله: (إني أخاف أن يكذبون) تعليل لسؤاله إرسال هارون معه، والسياق يدل على أنه كان يخاف أن يكذبوه فيغضب ولا يستطيع بيان حجته، للكنة كانت في لسانه لا أنه سأل إرساله لئلا يكذبوه فإن من يكذبه لا يبالي أن يكذب هارون معه ومن الدليل على ذلك ما وقع في سورة الشعراء في هذا الموضع من القصة من قوله: (قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ12 وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ13) (الشعراء).

فمحصل المعنى: أن أخي هارون هو أفصح مني لسانا فأرسله معينا لي يبين صدقي في دعواي إذا خاصموني إني أخاف أن يكذبون فلا أستطيع بيان صدق دعواي. قوله تعالى: (قال سنشد عضدك بأخيك ونجعل لكما سلطانا فلا يصلون إليكما بآياتنا أنتما ومن اتبعكما الغالبون) شد عضده بأخيه كناية عن تقويته به، وعدم الوصول إليهما كناية عن عدم التسلط

[97]- محمود الصافي، الجدول في اعراب القرآن وصرفه بيانه، ج9، ص 59،55،51.

عليهما بالقتل ونحوه كأن الطائفتين تتسابقان وإحداهما متقدمة دائما والأخرى لا تدركهم بالوصول إليهم فضلا أن يسبقوهم.

والمعنى: قال سنقويك ونعينك بأخيك هارون ونجعل لكما سلطة وغلبة عليهم فلا يتسلطون عليكما بسبب آياتنا التي نظهركما بها. ثم قال: (أنتما ومن اتبعكما الغالبون) وهو بيان لقوله: (ونجعل لكما سلطانا) إلخ، يوضح أن هذا السلطان يشملهما ومن اتبعهما من الناس. وقد ظهر بذلك أن السلطان بمعنى القهر والغلبة وقيل: هو بمعنى الحجة والأولى حينئذ أن يكون قوله: (بآياتنا) متعلقا بقوله: (الغالبون) لا بقوله: (فلا يصلون إليكما) وقد ذكروا في الآية وجوها أخر لا جدوى في التعرض لها.

قوله تعالى: (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا إلا سحر مفترى) إلخ ، أي سحر موصوف بأنه مفترى والمفترى اسم مفعول بمعنى المختلق أو مصدر ميمي وصف به السحر مبالغة. والإشارة في قوله: (ما هذا إلا سحر مفترى) إلى ما جاء به من الآيات أي ليس ما جاء به من الخوارق إلا سحرا مختلقا افتعله فنسبه إلى الله كذبا. والإشارة في قوله: (وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين) إلى ما جاء به من الدعوة وأقام عليها حجة الآيات ، وأما احتمال أن يراد بها الإشارة إلى الآيات فلا يلائمه تكرار اسم الإشارة على أنهم كانوا يدعون أنهم سيأتون بمثلها كما حكى الله عن فرعون في قوله : (فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ58) (طه) ، على أن عدم معهودية السحر وعدم مسبوقيته بالمثل لا ينفعهم شيئا حتى يدعوه .

فالمعنى: أن ما جاء به موسى دين مبتدع لم ينقل عن آبائنا الأولين أنهم اتخذوه في وقت من الأوقات، ويناسبه ما حكي في الآية التالية من قول موسى: (ربي أعلم بمن جاء بالهدى) إلخ. قوله تعالى: (وقال موسى ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار) إلخ، مقتضى السياق كونه جوابا من موسى عن قولهم: (وما سمعنا بهذا في آبائنا الأولين) في رد دعوى موسى، وهو جواب مبني على التحدي كأنه يقول: إن ربي - وهو رب العالمين له الخلق والأمر- هو أعلم منكم بمن جاء بالهدى ومن تكون له عاقبة الدار وهو الذي أرسلني رسولا جائيا بالهدى - وهو دين

التوحيد - ووعدني أن من أخذ بديني فله عاقبة الدار، والحجة على ذلك الآيات البينات التي آتانيها من عنده.

وقوله: (ومن تكون له عاقبة الدار) المراد بعاقبة الدار إما الجنة التي هي الدار الآخرة التي يسكنها السعداء كما قال تعالى حكاية عنهم: (وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ 74) (الزمر)، وإما عاقبة الدار الدنيا كما في قوله: (قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ128) (الأعراف)، وإما الأعم الشامل للدنيا والآخرة، والثالث أحسن الوجوه ثم الثاني كما يؤيده تعليله بقوله: (إنه لا يفلح الظالمون). وفي قوله: (إنه لا يفلح الظالمون) تعريض لفرعون وقومه وفيه نفي أن تكون لهم عاقبة الدار فإنهم بنوا سنة الحياة على الظلم وفيه انحراف عن العدالة الاجتماعية التي تهدي إليها فطرة الإنسان الموافقة للنظام الكوني. [98].

المبحث الخامس : الوجه البلاغي في ذكر هلاك فرعون وجنوده

قال تعالى: (فَمَا آمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَن يَفْتِنَهُمْ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ 83 وَقَالَ مُوسَىٰ يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنتُم بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُم مُّسْلِمِينَ 84 فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ 85 وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ 86 وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَأَخِيهِ أَن تَبَوَّآ لِقَوْمِكُمَا بِمِصْرَ بُيُوتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ 87 وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوا عَن سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ 88قَالَ قَدْ أُجِيبَت دَّعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا تَتَّبِعَانِّ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ 89 وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدْوًا حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنتُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ 90 آلْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ 91 فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلْفَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ 92) (يونس).

[98]- محمد حسين الطباطبائي، تفسير الميزان، ج16، ص27- 29.

قَولــه عــز وجــل: (فَمــا آمَــنَ لِمُوســى إلا ذُرِّيَّــةٌ مِــن قَوْمِــهِ) فيــه أربعــة أوجــه: أحــدها: أن الذرِيــة القليــل، قالــه ابــن عبــاس. الثــاني: أنهــم الغلمــان مــن بنــي إســرائيل، لأن فرعــون كــان يــذبحهم فأســرعوا إلــى الإيمــان بموســى، قالــه زيــد بــن أســلم. الثالــث: أنهــم أولاد الــزمن قالــه مجاهــد. الرابــع: أنهــم قَــوم أمهــاتهم مــن بنــي إســرائيل وآبــاؤهم مــن القــبط . ويحتمــل خامســا: أن ذريــة قــوم موســى نســاؤهم وولــدانهم . (عَلــى خَــوْفٍ مِــن فِرْعَــوْنَ ومَلَــئِهِمْ) يعنــي وعظمــائهم وأشــرافهم. (أنْ يَفْتِنَهُمْ) فيه وجهان: أحدهما: أن يعذبهم، قاله ابن عباس.

الثــاني: أن يكــرِههم علــى اســتدامة مــا هــم عليــه. (وَإنَّ فِرْعَــوْنَ لَعــالٍ فــي الأرْضِ) فيــه وجهــان: أحــدهما: أي متجبــر، قالــه السّــدي. الثــاني: بــاغ طــاغ، قالــه ابن إسحاق. (وَإنَّهُ لَمِنَ المُسْرِفِينَ) يعني في بغيه وطغيانه[99].

ولمــا ذكــر خــوفهم وعــذرهم، أتبعــه مــا يوجــب طمــأنينتهم، وهــو التّوكّــل علــى اللَّه الّــذي مــن راقبــه تلاشــى عنــده كــلّ عظــيم، فقــال: (وقــالَ مُوســى) أي: لمــن آمــن بــه موطّنــا لهــم علــى أن الجنّــة لا تنــال إلا بمشــقة عظيمــة "يبتلــى النــاس علــى قــدرِ إيمــانِهِم" (يــا قَــوْمِ) فاســتعطفهم بالتّــذكيرِ بــالقرب وهــزهم إلــى المعــالي بــه فــيهم مــن القــوة ثــمّ هــيّجهم وألهــبهم علــى الثّبــات بقولــه: (إنْ كُنْــتُمْ) أي: كونــا هــو فــي ثباتــه كــالخلق الّــذي لا يــزول (آمَنــتُمْ بِــاللَّهِ) وثبــتهم بــذكرِ الاســم الأعظــم ومــا دلّ عليــه مــن الصــفات، وأجــاب الشــرط بقولــه: (فَعَلَيْــهِ) أي: وحــده لمــا علمــتم مــن عظمتــه الّتــي لا يــداينها شــيء ســواه (تَوَكَّلُــوا) وليظهــر علــيكم أثــر التّوكــل مــن الطّمأنينــة والثبــات والســكينة (إنْ كُنْــتُمْ) أي: كونــا ثابتــا (مُسْــلِمِينَ) جــامعين إلــى تصــديق القلــب إذعــان الجــوارح؛ وجــواب هــذا الشّــرط مــا دل عليــه الماضــي مــن قولــه: (فَعَلَيْــهِ تَوَكَّلُــوا) (فَقــالُوا) أي: علــى الفــورِ كمــا يقتضــيه الفــاء (عَلــى اللَّهِ) أي الّــذي لــه العظمــة كلهــا وحــده (تَوَكَّلْنــا) أي: فوضــنا أمورنــا كلهــا إليــه (رَبَّنــا) أي: أيهــا الموجــد لنــا المحســن إلينــا (لا تَجْعَلْنــا فِتْنَــةً) أي: موضــع مخالطــة بمــا يميــل ويحيــل (لِلْقَــوْمِ الظّــالِمِينَ) أي: لا تصــبنا أنــت بمــا يظنــون بــه تهاونــك بنــا فيــزدادوا نفــرة عــن دينــك لظــنهم أنــا علــى الباطــل ولا تســلطهم علينــا ممــا يفتننــا عــن ديننــا فيظنــوا أنهــم علــى الحــق (ونَجِّنــا بِرَحْمَتِــكَ) أي: إكرامــك لنــا (مِــنَ القَــوْمِ)

---

[99]- حســن علــي بــن محمــد بــن حبيــب المــاوردي البصــري، تفســير النكــت والعيــون، ج2، ص445- 446، مكتبة دار الكتب العلمية، مؤسسة الكتب الثقافية، لبنان - بيروت.

أي الأقوياء (الكافِرِينَ) أي العريقين في تغطية الأدلّة، وفي دعائهم هذا إشارة (إلى أنَّ) أمر الدين أهم من أمرِ النفس[100].

التنويع في الخطاب: فقد نوع سبحانه في خطابهم، فثنى أولا، ثم جمع، ثم وحد آخرا، والسر في ذلك أن موسى وهارون خوطبا بأن يتبوأ لقومهما بيوتا ويختاراها للعبادة، ثم سيق الخطاب عاما لهما ولقومهما باتخاذ المساجد للصلاة فيها، لأن ذلك واجب على الجمهور، ثم خص آخرا موسى بالبشارة التي هي الغرض الأسمي تعظيما لها وللمبشر بها.

التورية: في قوله تعالى: (فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ) إذا فسر البدن بالدرع، أما إذا فسر بالجسم فيكون المعنى ننجيك في الحال التي لا روح فيك، وإنما أنت بدن، أما تفسير البدن بالدرع [101]

وكانت لفرعون درع من ذهب يعرف بها، وعندئذ صح في البدن التورية، وهي أن البدن في القريب الظاهر بمعنى الجسم، وفي البعيد الخفي بمعنى الدرع، ومراده الخفي، فإن نجاة فرعون أي خروجه من البحر بعد الغرق بدرعه أعجب آية من خروج مجردا، والتورية باختصارها هي: أن يذكر المتكلم لفظا مفردا له معنيان: قريب ظاهر غير مراد، وبعيد خفي هو المراد[102].

وَلَقَدْ أَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِى فَٱضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِى ٱلْبَحْرِ يَبَسًا لَّا تَخَٰفُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ77 فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِۦ فَغَشِيَهُم مِّنَ ٱلْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ 78وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُۥ وَمَا هَدَىٰ79)(طه).

1- المجاز العقلي:

في قوله تعالى: (فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقاً فِي الْبَحْرِ) الأصل اضرب البحر ليصير لهم طريقا.

---

[100]- برهان الدين أبو الحسن ابراهيم بن عمر البقاعي، نظم الدرر في تناسب آيات والسور، ج9، ص 176-177.

[101]- محمود الصافي، الجدول في اعراب القرآن الكريم صرفه وبيانه، ج11، ص 187،191.

[102]- محمود الصافي، الجدول في اعراب القرآن الكريم صرفه وبيانه، ج16، 399-400.

2- المجاز المرسل:

في قوله تعالى: (يَبَساً). لم يكن حين خاطبه الله تعالى (يبسا)، ولكن باعتبار ما يؤول إليه كقوله تعالى: (إِنِّي أَرانِي أَعْصِرُ خَمْراً).

التهويل: في قوله تعالى: (فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ ما غَشِيَهُمْ) أي علاهم منه، وغمرهم ما غمرهم، من الأمر الهائل الذي لا يقادر قدره، ولا يبلغ كنهه فإن مدار التهويل والتفخيم خروجه عن حدود الفهم والوصف لا سماع القصة.

التهكم: في قوله تعالى: (وَما هَدى) والتهكم: أن يأتي بعبارة والمقصود عكس مقتضاها كقولهم: (إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ)، وغرضه وضعه بضد هذين الوضعين. وتوضيح معنى التهكم: قوله تعالى (وَما هَدى) من باب التلميح، وهو إشارة إلى ادعاء اللعين إرشاد القوم في قوله تعالى: (وَما أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشادِ)، فهو كمن ادعى دعوى وبالغ فيها، فإذا حان وقتها، ولم يأت بها قيل له: لم تأت بما ادعيت تهكما واستهزاء[103].

قال تعالى: (وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِيٓ إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ 52فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِى ٱلْمَدَآئِنِ حَٰشِرِينَ53 إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ 54 وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَآئِظُونَ 55 وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَٰذِرُونَ 56 فَأَخْرَجْنَٰهُم مِّن جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ 57 وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ 58 كَذَٰلِكَ ۖ وَأَوْرَثْنَٰهَا بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ 59 فَأَتْبَعُوهُم مُّشْرِقِينَ 60 فَلَمَّا تَرَٰٓءَا ٱلْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَٰبُ مُوسَىٰٓ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ 61 قَالَ كَلَّآ إِنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ 62 فَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنِ ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْبَحْرَ ۖ فَٱنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَٱلطَّوْدِ ٱلْعَظِيمِ 63 وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ ٱلْـَٔاخَرِينَ 64 وَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُۥٓ أَجْمَعِينَ 65 ثُمَّ أَغْرَقْنَا ٱلْـَٔاخَرِينَ 66 إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ 67 وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ 68)(الشعراء).

قوله تعالى: (وَأَوْحَيْنا إِلى مُوسى أَنْ أَسْرِ بِعِبادِي إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ) لما كان من سنته تعالى في عباده إنجاء الْمؤمنين المصدقين من أوليائه، المعترفين برسالة رسله وأَنبيائه، وإهلاك الكافرين المكذبين لهم من أعدائه، أمر موسى أن يخرج ببني إسرائيل ليلا وسماهم عباده، لأنهم آمنوا بموسى،

[103]- محمد بن ابي بكر بن عبدالقادر الرازي، مختار الصحاح، ص 286، مكتبة لبنان، لبنان - بيروت، 1986م.

ومعنى "إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ" أي يتبعكم فرعون وقومه ليردوكم، وفي ضمن هذا الكلام تعريفهم أن الله ينجيهم منهم، فخرج موسى عليه السّلام ببني إسرائيل سحرا، فترك الطّرِيق إلى الشّام على يساره وتوجّه نحو البحر، فكان الرجل من بني إسرائيل يقول له في ترك الطّريق فيقول: هكذا أمرت، فلما أصبح فرعون وعلم بسرى موسى ببني إسرائيل، خرج في أثرهم، وبعث إلى مدائن مصر لتلحقه العساكر، فروي أَنه لحقه ومعه مائة ألف أدهم من الخيل سوى سائر الأَلوان، وروي أن بني إسرائيل كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا، والله أَعلم بصحته، وإنما اللازم من الآية الّذي يقطع به أَن موسى عليه السلام خرج بجمع عظيم من بني إسرائيل

وأن فرعون تبعه بأضعاف ذلك، قال ابن عباس: كان مع فرعون ألف جبار كلهم عليه تاج وكلهم أَمير خيل والشّرذمة الجمع القليل المحتقر)[104](والجمع الشّراذم، قال الجوهرِي: ، وأنشد الثعلبي قول الراجز:

جاء الشتاء وثيابي أخلاق شراذم يضحك منها النواق[105]

النّواق من الرجال الذي يروض الأمور ويصلحها، قاله في الصحاح[106]، واللام في قوله: "لَشِرْذِمَةٌ" لام توكيد وكثيرا ما تدخل في خبر إنّ، إلا أن الكوفيين لا يجيزون إن زيدا لسوف يقوم، والدليل على أنه جائز قوله تعالى: (فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) وهذه لام التوكيد بعينها وقد دخلت على سوف، قاله النحاس. (وَإِنَّهُمْ لَنا لَغائِظُونَ) أي أعداء لنا لمخالفتهم ديننا وذهابهم بأموالنا التي استعاروها على ما تقدم، وماتت أَبكارهم تلك الليلة، وقد مضى هذا في "الْأَعْرَافِ" و "طه" مستوفى، يقال: غاظني كذا وأَغاظني، والغيظ الغضب ومنه التغيظ والاغتياظ أي غاظونا بخروجهم من غيرإذن.

ابو الجامع لأحكام القرآن(تفسير القرطبي)،ج7،ص369،مكتبة دار الكتب المصرية،-القاهرة،ه1384

[104]-عبدالله، محمد بن احمد الأنصار القرطبي،

[105]- محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، تاج العروس، ج6، ص253، مكتبة حكومة الكويت، 1405هـ - 1985م.

[106]- محمد بن ابي بكر بن عبدالقادر الرازي، مختار الصحاح، ص 285، مكتبة لبنان، لبنان - بيروت، 1986.

(وَإِنَّـــا لَجَمِيـــعٌ حـــاذِرُونَ) أَي مجتمـــع أخـــذنا حـــذرنا وأســـلحتنا، وقـــرى "حـــاذرون" ومعنـــاه معنـــى "حـــاذِرُونَ" أي فرقـــون خـــائفون، قـــال الجـــوهري: وقـــرىء "وَإِنَّـــا لَجَمِيـــعٌ حـــاذِرُونَ" و "حـــاذِرُونَ" و "حـــاذرون" بضـــم الـــذال حكـــاه الأخفـــش، ومعنـــى "حـــاذِرُونَ" متـــأهبون، ومعنـــى "حـــاذِرُونَ" خـــائفونَ، قـــال النحـــاس: "حَـــذِرُونَ" قـــراءة المـــدنيين وأَبـــي عمـــرو، وقـــراءة أَهـــل الكوفـــة: "حَـــاذِرُونَ" وهـــي معروفـــة عـــن عبـــدالله بـــن مســـعود وابـــن عبـــاس، و "حَـــادِرُونَ" بالـــدال غيرِالمعجمـــة قـــراءة أبـــي عبـــاد وحكاهـــا المهـــدوي عـــن ابـــن أبـــي عمـــار، والمـــاوردي والثعلبـــي عـــن ســـميط بـــن عجـــلان، قـــال النحـــاس: أَبـــو عبيـــدة يـــذهب إلـــى أَن معنـــى "حَـــذِرُونَ" و "حَـــاذِرُونَ" واحـــد، وهـــو قـــول ســـيبويه وأجـــاز: هـــو حذر زيدا، كما يقال[107].

وزعم أَبو عمر الجرمي أَنه يجوز هو حذر زيدا على حذف من، فأما أَكثر النحويين فيفرقون بين حذر وحاذر، منهم الكسائي والفراء ومحمد بن يزيد، فيذهبون إلى أن معنى حذر في خلقته الحذر، أي متيقظ متنبه، فإذا كان هكذا لم يتعد، ومعنى حاذر مستعد وبهذا جاء التفسير عن المتقدمين، قال عبدالله بن مسعود في قول الله عز وجل: (وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حاذِرُونَ) قال: مؤدون في السلاح والكراع مقوون، فهذا ذاك بعينه، وقوله: مؤدون معهم أداة، وقد قيل إن المعنى: معنا سلاح وليس معهم سلاح يحرضهم على القتال، فأما "حَادِرُونَ" بالدال المهملة فمشتق من قولهم عين حدرة أي ممتلئة، أي نحن ممتلئون غيظا عليهم[108]

وحكى أهل اللغة أنه يقال: رجل حادر إذا كان ممتلئ اللحم، فيجوز أن يكون المعنى الامتلاء من السلاح، المهدوي: الحادر القوي الشديد. قوله تعالى: (فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ) يعني من أرض مصر، وعن عبد الله بن عمرو قال: كانت الجنات بحافتي النيل في الشقتين جميعا من أسوان إلى رشيد، وبين الجنات زروع، والنيل سبعة خلجان: خليج الإسكندرية، وخليج سخا، وخليج دمياط، وخليج سردوس، وخليج منف، وخليج الفيوم، وخليج المنهى متصلة لا ينقطع منها شيء عن شيء، والزروع

---

[107]- بهاء الدين عبدالله بن عقيل المصري الهمداني، شرح ابن عقيل، ج2، ص114، ط20، مكتبة دار التراث، مصر - قاهرة، 1400هـ - 1986م.

[108]- امرؤ القيس، ديوان امرئ القيس، ص 166، ط4، مكتبة دار المعارف، مصر - قاهرة.

ما بين الخلجان كلها، وكانت أَرض مصر كلّها تروى من ستة عشر ذراعا بما دبروا وقدروا من قناطرِها وجسورها وخلجانها، ولذلك سمي النيل إذا غلق ستة عشر ذراعا نيل السّلطان، ويخلع على ابن أبي الرداد، وهذه الحال مستمرّة إلى الآن، وإنما قيل نيل السّلطان، لأنه حينئذ يجب الخراج على الناس، وكانت أَرض مصر جميعها تروى من إصبع واحدة من سبعة عشر ذراعا، وكانت إذا غلق النيل سبعة عشر ذراعا ونودي عليه إصبع واحد من ثمانية عشر ذراعا، ازداد في خراجها أَلف أَلف دينار، فإذا خرج، عن ذلك ونودي عليه إصبعا واحدا من تسعة عشر ذراعا نقص خراجها أَلف أَلف دينار، وسبب هذا ما كان ينصرِف في المصالح والخلجان والجسور والاهتمام بعمارتها، فأما الآن فإنّ أكثرها لا يروى حتى ينادى إصبع من تسعة عشر ذراعا بمقياس مصر، وأمّا أعمال الصعيد الأعلى، فإن بها ما لا يتكامل ريه إلا بعد دخول الماء في الذراع الثاني والعشرِين بالصّعيد الأعلى، قلت: أما أرض مصر فلا تروى جميعها الآن إلا من عشرين ذراعا وأصابع، لعلو الأَرض وعدم الاهتمام بعمارة جسورها، وهو من عجائب الدنيا، وذلك أنه يزيد إذا انصبت المياه في جميع الأرض حتى يسيح على جميع أرض مصر، وتبقى البلاد كالأعلام لا يوصل إليها إلا بالمراكب والقياسات، وروي عن عبدالله بن عمرِو بن العاص أنه قال: نيل مصر سيد الأنهارِ، سخر الله له كل نهر بين المشرق والمغرب، وذلل الله له الأنهار، فإذا أراد الله أن يجري نيل مصر أمر كل نهر أَن يمده، فأمدته الأنهار بمائها، وفجر الله له عيونا، فإذا انتهى إلى ما أراد الله عز وجل، أَوحى الله تبارك وتعالى إلى كل ماء أن يرجع إلى عنصره، وقال قيس بن الحجاج: لما افتتحت مصر أتى أهلها إلى عمرو بن العاص حين دخل بئونة من أشهر القبط فقالوا له: أيها الأمير إن لنيلنا هذا سنة لا يجري إلا بها، فقال لهم: وما ذاك ؟ فقالوا: إذا كان لاثنتي عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا إلى جارية بكر بين أبويها، أرضينا أبويها، وحملنا عليها من الحلي والثياب أفضل ما يكون، ثم أَلقيناها في هذا النيل، فقال لهم عمرو: هذا لا يكون في الإسلام، وإن الإسلام ليهدم ما قبله، فأقاموا أَبيب ومسرى لا يجري قليل ولا كثير، وهموا بالجلاء، فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنهما، فأعلمه بالقصة، فكتب إليه عمر بن الخطّاب: إنك قد أصبت بالذي فعلت، وأن الإسلام يهدم ما قبله ولا يكون هذا، وبعث إليه ببطاقة في داخل كتابه، وكتب إلى عمرو: إني قد بعثت إليك ببطاقة داخل كتابي، فألقها في النيل إذا أتاك كتابي، فلما قدم كتاب عمر إلى عمرو بن

العاص أخذ البطاقة ففتحها فإذا فيها: من عبدالله أمير المؤمنين عمر إلى نيل مصر- أما بعد- فإن كنت إنما تجري من قبلك فلا تجر وإن كان الله الواحد القهار هو الذي يجريك فنسأل الله الواحد القهار أن يجريك، قال: فألقى البطاقة في النيل قبل الصليب بيوم وقد تهيأ أهل مصر للجلاء والخروج منها، لأنه لا تقوم مصلحتهم فيها إلا بالنيل، فلما ألقى البطاقة في النيل، أصبحوا يوم الصليب وقد أجراه الله في ليلة واحدة ستة عشر ذراعا، وقطع الله تلك السيرة عن أهل مصر من تلكَ السنة، قال كعب الأحبار: أربعة أنهار من الجنة وضعها الله في الدنيا سيحان وجيحان والنيل والفرات، فسيحان نهر الماء في الجنة، وجيحان نهر اللبن في الجنة، والنيل نهر العسل في الجنة، والفرات نهر الخمر في الجنة، وقال ابن لهيعة: الدجلة نهر اللبن في الْجنة، قلت: الذي في الصحيح من هذا حديث أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "سَيْحَانُ وَجَيْحَانُ وَالنِّيلُ وَالْفُرَاتُ كُلٌّ مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ" لفظ مسلم وفي حديث الإسراء من حديث أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال: "وَحَدَّثَ نَبِيُّ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ رَأَى أَرْبَعَةَ أَنْهَارٍ يَخْرُجُ مِنْ أَصْلِهَا نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ فَقُلْتُ يَا جِبْرِيلُ مَا هَذِهِ الْأَنْهَارُ قَالَ أَمَّا النَّهَرَانِ الْبَاطِنَانِ فَنَهَرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنِّيلُ وَالْفُرَاتُ" لفظ مسلم، وقال البخارِي من طريق شريك عن أنس" فإذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان، فقال ما هذان النهران يا جبريل قال هذا النيل والفرات عنصرهما ثم مضى في السّماء فإذا هو بنهر آخر عليه قصر من اللؤلؤ والزبرجد فضرب بيده فإذا هو مسك أذفر فقال ما هذا يا جبريل فقال هذا هو الكوثر الذي خبأ لك ربك، "وذكر الحديث، والجمهور على أن المراد بالعيون عيون الماء، وقال سعيد بن جبير: المراد عيون الذهب ، وفي سورة الدخان في قوله: (كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ).

قيل: إنهم كانوا يزرعون ما بين الجبلين من أول مصر إلى آخرها ، وليس في الدخان "وكنوز" جمع[109] .

والمقام أيضا المصدر من قام يقوم، والمقام (بالضم) الموضع من أقام، والمصدر أيضا من أقام يقيم . قوله تعالى: (كَذلِكَ وَأَوْرَثْناها بَنِي إِسْرائِيلَ) يريد أن جميع ما ذكره الله تعالى من الجنات والعيون والكنوز والمقام الكرِيم أورثه الله بني إسرائيل، قال الحسن وغيره: رجع بنو إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه وقيل: أراد بالوراثة هنا ما استعاروه من حلي آل فرعون بأمر الله تعالى، قلت: وكلا

[109]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج30، ص 452.

الأَمـرين حصـل لهـم. (فَـأَتْبَعُوهُمْ مُشْـرِقِينَ) أي فتبـع فرعـون وقومـه بنـي إسـرائيل، قـال السـدي: حـين أشـرقت الشـمس بالشـعاع، وقـال قتـادة: حـين أَشـرقت الأَرض بالضـياء، قـال الزجـاج: يقـال شـرقت الشـمس إذا طلعـت، وأشـرقت إذا أضـاءت، واختلـف فـي تـأخر فرعون وقومه عن موسى وبني إسرائيل على قولين:

أحـدهما- لاشـتغالهم بـدفن أبكـارهم فـي تلـك الليلـة، لأن الوبـاء فـي تلـك الليلـة وقـع فيهم، فقوله: "مُشْرِقِينَ" حال لقوم فرعون.

الثـاني- إن سـحابة أظلـتهم وظلمـة فقـالوا: نحـن بعـد فـي الليـل فمـا تقشـعت عـنهم حتـى أَصـبحوا، وقـال أبـو عبيـدة : معنـى "فَـأَتْبَعُوهُمْ مُشْـرِقِينَ" ناحيـة المشـرق، وقـرأ الحسـن وعمـرو بـن ميمـون: "فَـاتَّبَعُوهُمْ مُشْـرِقِينَ" بالتشـديد وألـف الوصـل، أي نحـو المشـرق، مـأخوذ مـن قـولهم: شـرق وغـرب إذا سـار نحـو المشـرق والمغـرب، ومعنـى الكـلام قـدرنا أَن يرثهـا بنـو إسـرائيل فـاتبع قـوم فرعـون بنـي إسـرائيل مشـرقين فهلكـوا، وورث بنـو إسـرائيل بلادهـم. قولـه تعـالى: (فَلَمَّـا تَـرَاءَا الْجَمْعَـانِ) أَي تقـابلا، الجمعـانِ بحيث يرى كل فريق صاحبه، وهو تفاعل من الرؤية.

(قَـالَ أَصْـحَابُ مُوسـى إِنَّـا لَمُـدْرَكُونَ) أي قـرب منـا العـدو ولا طاقـة لنـا بـه، وقـراءة الجماعـة: "لَمُـدْرَكُونَ" بـالتخفيف مـن أدرك، ومنـه "حَتَّـى إذا أَدْرَكَـهُ الْغَـرَقُ" وقـرأ عبيـد بـن عميـر والأعـرج والزهـرِي "لَمُـدَّرَكُونَ" بتشـديد الـدال، مـن ادَّرك، قـال الفـراء: حفـر واحتفـر بمعنـى واحـد، وكـذلك "لَمُـدْرَكُونَ" وَ "لَمُـدَّرَكُونَ" بمعنـى واحـد، النحـاس: ولـيس كـذلك يقـول النحويـون الحـذاق، إنمـا يقولـون: مـدركون ملحقـون، ومـدركون مجتهـد فـي لحـاقهم، كمـا يقـال: كسـبت بمعنـى أصـبت وظفـرت، واكتسـبت بمعنى اجتهدت وطلبت وهذا معنى قول سيبويه.

قولـه تعـالى: (قَـالَ كَـلَّا إِنَّ مَعِـي رَبِّـي سَـيَهْدِينِ) لمـا لحـق فرعـون بجمعـه جمـع موسـى وقـرب مـنهم، ورأت بنـو إسـرائيل العـدو القـوي والبحـر أَمـامهم سـاءت ظنـونهم، وقـالوا لموسـى علـى جهـة التـوبيخ والجفـاء: "إِنَّـا لَمُـدْرَكُونَ" فـرد علـيهم قـولهم وزجـرهم وذكـرهم وعـد اللَّه سـبحانه لـه بالهدايـة والظفـر "كَـلَّا" أي لـم يـدركوكم "إِنَّ مَعِـي رَبِّـي" أَي بالنصـر علـى العـدو، "سَـيَهْدِينِ" أَي سـيدلني علـى طريـق النجـاة، فلمـا عظـم الـبلاء علـى بنـي إسـرائيل، ورأوا مـن الجيـوش مـا لا طاقـة لهـم بهـا، أمـر اللَّه تعـالى موسـى أن يضـرب البحـر بعصـاه، وذلـك أنـه عـز وجـل أَراد أَن تكـون الآيـة متصـلة بموسـى ومتعلقـة بفعـل يفعلـه، وإِلا فضـرب العصـا لـيس بفـارق للبحـر، ولا معـين علـى ذلـك بذاتـه إلا بمـا اقتـرن

بـه مـن قـدرة اللَّه تعـالى واختراعـه، وقـد مضـى فـي "البقـرة" قصـة هـذا البحـر، ولمـا انفلـق صـار فيـه اثنـا عشـر طريقـا علـى عـدد أسـباط بنـي إسـرائيل، ووقـف المـاء بينهـا كـالطود العظيم، أَي الجبل العظيم، والطود الجبل[110].

وقال الأسود بن يعفر:

حَلُّوا بِأَنْقِرَةٍ يَسِيلُ عَلَيْهِمُ مَاءُ الْفُرَاتِ يجئ مِنْ أَطْوَاد[111]

جمـع طـود أَي جبـل، فصـار لموسـى وأَصـحابه طريقـا فـي البحـر يبسـا، فلمـا خـرج أصـحاب موسـى وتكامـل آخـر أصـحاب فرعـون، علـى مـا تقـدم فـي "يـونس" انصـب علـيهم وغـرق فرعـون، فقـال بعـض أصـحاب موسـى: مـا غـرق فرعـون، فنبـذ علـى سـاحل البحـر حتـى نظـروا إليـه، وروى ابـن القاسـم عـن مالـك قـال : خـرج مـع موسـى عليـه السـلام رجـلان مـن التجـار إلـى البحـر فلمـا أتـوا إليـه قـالا لـه بـم أمـرك اللَّه ؟ قـال: أمـرت أن أَضـرِب البحـر بعصـاي هـذه فينفلـق ، فقـالا لـه: افعـل مـا أمـرك اللَّه فلـن يخلفـك، ثـم ألقيـا أنفسـهما فـي البحـر تصـديقا لـه، فمـا زال كـذلك البحـر حتـى دخـل فرعـون ومـن معـه، ثـم ارتـد كمـا كـان، وقـد مضـى هـذا المعنـى فـي سـورة "الْبَقَـرَةِ". قولـه تعـالى: (وَأَزْلَفْنـا ثَـمَّ الْآخَـرِينَ) أي قربنـاهم إلى البحر، يعني فرعون وقومه، قاله ابن عباس وغيره،)[112](قال الشاعر:

وَكُلُّ يَوْمٍ مَضَى أَوْ لَيْلَةٍ سَلَفَتْ فِيهَا النُّفُوسُ إِلَى الْآجَالِ تَزْدَلِفُ[113]

أَبـو عبيـدة: "أَزْلَفْنـا" جمعنـا ومنـه قيـل لليلـة المزدلفـة ليلـة جمـع، وقـرأَ أَبـو عبـداللَّه بـن الحـرث وأبـي بـن كعـب وابـن عبـاس: "وَأَزْلَقنـا" بالقـاف علـى معنـى أهلكنـاهم، مـن قولـه: أزلقـت الناقـة وأزلقـت الفـرس فهـي مزلـق إذا أَزلقـت ولـدها. (وَأَنْجَيْنـا مُوسـى وَمَـنْ مَعَـهُ أَجْمَعِـينَ65 ثُـمَّ أَغْرَقْنَـا الْآخَـرِينَ66) يعنـي فرعون وقومه (الشعراء). (إِنَّ فِي ذلِكَ لَآيَةً) أي علامة على قدرة اللَّه تعالى .

---

[110]- أبو عبدالله محمد بن احمد بن ابي بكر، جامع لأحكام القرآن، ج13، ص107.

[111]- شـهاب الـدين أبـو عبـدالله يـاقوت بـن عبـدالله الحمـوي الرومـي البغـدادي، معجـم البلـدان، ج3، ص 266، مكتبة دار صار، لبنان - بيروت، 1397هـ - 1977م.

-محمـد متـولي الشـعراوي، قصـص الأنبيـاء،ج3،ص1-5،مكتبـة دار القـدس-مصـر،ط1426،1هـ - 2006l[112]م.

[113]- محمـد بـن علـي بـن محمـد الشـوكاني، فـتح القـديرالجامع بـين فنـي الروايـة والدرايـة مـن علم التفسير،ج4، ص 102، ط4، مكتبة دار المعرفة، لبنان -بيروت، 1428هـ -2007.

(وَمـا كـانَ أَكْثَـرُهُمْ مُـؤْمِنِينَ)، لأنـه لـم يـؤمن مـن قـوم فرعـون إلا مـؤمن آل فرعـون واسـمه حزقيـل وابنتـه آسـية امـرأة فرعـون، ومـريم بنـت ذا موسـى العجـوز التـي دلـت علـى قبـر يوسـف الصـديق عليـه السـلام، وذلـك أن موسـى عليـه السـلام لمـا خـرج ببنـي إسـرائيل مـن مصـر أَظلـم علـيهم القمـر فقـال لقومـه: مـا هـذا ؟فقـال علمـاؤهم: إن يوسـف عليـه السـلام لمـا حضـره المـوت أخـذ علينـا موثقـا مـن اللَّه ألا نخـرج مـن مصـر حتـى ننقـل عظامـه معنـا، قـال موسـى: فـأيكم يـدرِي قبـره؟ قـال: مـا يعلمـه إلا عجـوز لبنـي إسـرائيل، فأَرسـل إليهـا، فقـال: دلينـي علـى قبـر يوسـف، قالـت: لا واللَّه لا أفعـل حتـى تعطينـي حكمـي، قـال: ومـا حكمـك؟ قالـت: حكمـي أن أكـون معـك فـي الجنـة، فثقـل عليـه، فقيـل لـه: أعطهـا حكمهـا، فـدلتهم عليـه، فـاحتفروه واسـتخرجوا عظامـه، فلمـا أَقلوهـا، فـإذا الطرِيـق مثـل ضـوء النهـار فـي روايـة: فـأوحى اللَّه إليـه أن أعطهـا ففعـل، فأتـت بهـم إلـى بحيـرة، فقالـت لهـم: أنضـبوا هـذا المـاء فأنضـبوه واسـتخرجوا عظـام يوسـف عليـه السـلام، فتبينـت لهـم الطّريـق مثـل ضـوء النهـار، وقـد مضـى فـي "يوسـف" وروى أبـو بـردة عـن أبـي موسـى أن رسـول اللَّه صـلى الله عليـه وسـلم نـزل بـأعرابي فأكرمـه، فقـال رسـول اللَّه صـلى الله عليـه وسـلم : "حَاجَتَـكَ" قـال: ناقـة أرحلهـا وأعنـزا أحبلهـا، فقـال رسـول اللَّه صـلى الله عليـه وسـلم : "فَلِـمَ عَجَـزْتَ أَنْ تَكُـونَ مِثْـلَ عَجُـوزِ بَنِـي إِسْـرَائِيلَ" فقـال أَصـحابه: ومـا عجـوز بنـي إسـرائيل؟ فـذكر لهـم حـال هـذه العجـوز التـي احتكمـت علـى موسـى أن تكـون معـه فـي الجنـة [114].

قـال تعـالى: (وَلَقَـدْ فَتَنَّـا قَـبْلَهُمْ قَـوْمَ فِرْعَـوْنَ وَجَـاءَهُمْ رَسُـول كَـرِيمٌ 17 أَنْ أَدُّوا إِلَـيَّ عِبَـادَ ٱللَّهِۖ إِنِّـي لَكُـمْ رَسُـولٌ أَمِـين18 وَأَن لَّا تَعْلُـوا عَلَـى ٱللَّهِۖ إِنِّـيٓ ءَاتِـيكُم بِسُلْطَـٰن مُّبِـين 19 وَإِنِّـي عُـذْتُ بِرَبِّـي وَرَبِّكُـمْ أَن تَرْجُمُـونِ 20 وَإِن لَّـمْ تُؤْمِنُـوا لِـي فَـٱعْتَزِلُونِ 21 فَـدَعَا رَبَّـهُ أَنَّ هَـٰٓؤُلَآءِ قَـوْم مُّجْرِمُـونَ 22 فَأَسْـرِ بِعِبَـادِي لَـيْلًا إِنَّكُـم مُّتَّبَعُـونَ 23 وَٱتْـرُكِ ٱلْبَحْـرَ رَهْـوًاۖ إِنَّهُـمْ جُنـد مُّغْرَقُـونَ 24 كَـمْ تَرَكُـوا مِـن جَنَّـٰت وَعُيُـون 25 وَزُرُوع وَمَقَـام كَـرِيم 26 وَنَعْمَـة كَـانُوا فِيهَـا فَـٰكِهِينَ 27 كَـذَ لِـكَۖ وَأَوْرَثْنَـٰهَا قَوْمًـا ءَاخَـرِينَ 28 فَمَـا بَكَـتْ عَلَـيْهِمُ ٱلسَّـمَآءُ وَٱلْأَرْضُ وَمَـا كَـانُوا مُنظَـرِينَ 29 وَلَقَـدْ نَجَّيْنَـا بَنِـىٓ إِسْـرَ ءِيـلَ مِـنَ ٱلْعَـذَابِ ٱلْمُهِـينِ 30 مِـن فِرْعَـوْنَۚ إِنَّـهُ

[114]-أبوعبدالله محمد بن احمد بن ابي بكر القرطبي، جامع الأحكام، ج16، ص 23، 35.

كَانَ عَالِيا مِّنَ ٱلْمُسْرِفِينَ 31 وَلَقَدِ ٱخْتَرْنَاهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَى ٱلْعَالَمِينَ 32 وَءَاتَيْنَاهُم مِّنَ ٱلْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاؤٌ مُّبِينٌ33) (الدخان). قوله تعالى: (وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ. . .) قوله: (وَلَقَدْ فَتَنَّا)، بالتشديد على المبالغة، أو التكثير لكثرة، متعلقة، (وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ)، يحتمل الاستئناف والحال. قوله : (وأَن لا تعلوا) عطف على (أَنِ) الأولى، والمعنى لا تتكبروا على الله بإهانة وحيه ورسوله (إني آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) بحجة بينة يعرف بصحتها كل عاقل.

والعامة على كسر الهمزة من قوله: (إِنِّي آتِيكُمْ) على الاستئناف وقرئ بالفتح على تقدير اللام (وَأَن لَّا تَعْلُواْ عَلَى ٱللَّهِ إِنِّيۤ ءَاتِيكُم بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ)[115]. (وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَن تَرْجُمُونِ) أى : وإنى اعتصمت واستجرت بربى وربكم من أن ترجمونى بالحجارة، أو من أن تلحقوا بى ما يؤذينى، وهذا الاعتصام بالله تعالى يجعلنى لا أبالي بكم، ولا أتراجع عن تبليغ دعوته سبحانه بحال من الأحوال.

معنى بكت عليهم السماء والأرض في قوله: (فما بكت عليهم السماء والأرض) استعارة مكنية تخييلية شبّه السماء والأرض بمن يصحّ منه الاكتراث ثم حذف المشبه به وهو من يصحّ منه الاكتراث واستعار له شيئا من لوازمه وهو البكاء والمعنى أنهم لم يكونوا يعملون عملا صالحا ينقطع بهلاكه فتبكي الأرض لانقطاعه وتبكي السماء، لأنه لم يصعد إليها شيء من ذلك العمل الصالح بعد هلاكهم وجعله بعضهم مجازا مرسلا عن الاكتراث بهلاك الهالك والعلاقة السببية، ذكر المسبب وأراد السبب فإن الاكتراث المذكور سبب يؤدي إلى البقاء عادة. قال أبو حيان: فما بكت عليهم السماء والأرض استعارة لتحقير أمرهم وأنه لم يتغير عن هلاكهم شيء ويقال في التعظيم بكت عليه السماء والأرض وبكته الريح.

فالشمس طالعة (البيت) وقوله يا خير حكاية قول النعاة أي قائلين يا خير ويحتمل أنه من كلام الشاعر ففيه التفات، والنعي النداء بالموت، والأمر العظيم الخلافة ومشاقها وأعباؤها شبهها بالأمر المحسوس الذي يحمل على

---

[115]- أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني، اللباب في علوم الكتاب، ج17، ص 318- 319،ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت،1419هـ -1998م.

طريق الاستعارة المكنية والتحميل تخييل للاستعارة، وأمر الله شرعه، وفي هذا البيت أقوال منها أن فيه تقديما وتأخيرا وأن نجوم الليل والقمر منصوبان بكاسفة لا بقوله تبكي وتقديره ليست بكاسفة نجوم الليل ولا القمر تبكي عليك وإذا كانت غير كاسفة لغيرها من الكواكب كانت غير مضيئة فهي سوداء مظلمة والزمان كله ليل وهذا في غاية ما يكون من المبالغات في المراثي ومن أجود ما قيل في الرثاء، وطالعة خبر الشمس وليست بكاسفة خبر ثان وتبكي عليك حال أو خبر ثالث ونجوم الليل مفعول كاسفة أي لم تكسف الشمس نجوم الليل لانطماسها وقلّة ضوئها من كثرة بكائها فلا تقدر على منع الكواكب من الظهور، ويحتمل أن نجوم الليل مفعول تبكي أي تغلب نجوم الليل في البكاء عليك وقيل روايته هكذا وهم والرواية الشمس كاسفة ليست بطالعة أي لا تطلع أبدا من حينئذ فالأوجه أن نجوم الليل مفعول تبكي وقيل ظرف له أي مدة نجوم إلخ وقيل نجوم مرفوع على الفاعلية والقمر مفعول معه، ونصب عمر مشكل لأنه علم مفرد فكان ينبغي أن يبنى على الضم وفيه وجوه منها أنه أراد يا عمر بن الخطاب أو يا عمر بن عبد العزيز والمنادى المضاف يكون منصوبا ثم قطع الإضافة لانتهاء الوزن ومنها أنه أراد يا عمراه على الندبة وحذف الهاء كما قيل في قوله تعالى: (يا أسفا على يوسف) وقيل غير ذلك مما يطو ل فيه القول وليس بطائل[116].

المبحث السادس :قصة عبادة العجل والصورة البلاغية فيها

قال تعالى: (وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِن بَعْدِهِ مِنْ حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ 148 وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِن لَّمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ 149 وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِن بَعْدِي أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضْعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ 150 قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ 151 إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ 152

[116]- عبدالرحمن بن محمد القماش، تفسير الحاوي ،2012م، ص 20226-20228.

وَالَّـذِينَ عَمِلُـوا السَّـيِّئَاتِ ثُـمَّ تَـابُوا مِـن بَعْـدِهَا وَآمَنُـوا إِنَّ رَبَّـكَ مِـن بَعْـدِهَا لَغَفُـورٌ رَّحِـيمٌ 153 وَلَمَّـا سَـكَتَ عَـن مُّوسَـى الْغَضَـبُ أَخَـذَ الْأَلْـوَاحَ وَفِـي نُسْـخَتِهَا هُـدًى وَرَحْمَـةٌ لِّلَّـذِينَ هُـمْ لِـرَبِّهِمْ يَرْهَبُـونَ 154 وَاخْتَـارَ مُوسَـىٰ قَوْمَـهُ سَـبْعِينَ رَجُـلًا لِّمِيقَاتِنَـا فَلَمَّـا أَخَـذَتْهُمُ الرَّجْفَـةُ قَـالَ رَبِّ لَـوْ شِـئْتَ أَهْلَكْـتَهُم مِّـن قَبْـلُ وَإِيَّـايَ أَتُهْلِكُنَـا بِمَـا فَعَـلَ السُّـفَهَاءُ مِنَّـا إِنْ هِـيَ إِلَّا فِتْنَتُـكَ تُضِـلُّ بِهَـا مَـن تَشَـاءُ وَتَهْـدِي مَـن تَشَـاءُ أَنـتَ وَلِيُّنَـا فَـاغْفِرْ لَنَـا وَارْحَمْنَـا وَأَنـتَ خَيْـرُ الْغَـافِرِينَ 155 وَاكْتُـبْ لَنَـا فِـي هَٰـذِهِ الـدُّنْيَا حَسَـنَةً وَفِـي الْآخِـرَةِ إِنَّـا هُـدْنَا إِلَيْـكَ قَـالَ عَـذَابِي أُصِـيبُ بِـهِ مَـنْ أَشَـاءُ وَرَحْمَتِـي وَسِـعَتْ كُـلَّ شَـيْءٍ فَسَـأَكْتُبُهَا لِلَّـذِينَ يَتَّقُـونَ وَيُؤْتُـونَ الزَّكَـاةَ وَالَّـذِينَ هُـم بِآيَاتِنَـا يُؤْمِنُـونَ 156 الَّـذِينَ يَتَّبِعُـونَ الرَّسُـولَ النَّبِـيَّ الْأُمِّـيَّ الَّـذِي يَجِدُونَـهُ مَكْتُوبًـا عِنـدَهُمْ فِـي التَّـوْرَاةِ وَالْإِنجِيـلِ يَـأْمُرُهُم بِـالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَـاهُمْ عَـنِ الْمُنكَـرِ وَيُحِـلُّ لَهُـمُ الطَّيِّبَـاتِ وَيُحَـرِّمُ عَلَـيْهِمُ الْخَبَائِـثَ وَيَضَـعُ عَـنْهُمْ إِصْـرَهُمْ وَالْأَغْـلَالَ الَّتِـي كَانَـتْ عَلَـيْهِمْ فَالَّـذِينَ آمَنُـوا بِـهِ وَعَـزَّرُوهُ وَنَصَـرُوهُ وَاتَّبَعُـوا النُّـورَ الَّـذِي أُنـزِلَ مَعَـهُ أُولَٰئِـكَ هُـمُ الْمُفْلِحُـونَ 157) (الاعـراف). ومنهـا: المجازالمرسـل فـي قولـه: (وَاتَّخَـذَ قَـوْمُ مُوسَـىٰ مِـن بَعْـدِهِ مِـنْ حُلِـيِّهِمْ)؛ لأن الـذي صـاغه موسـى السـامري ، فأسـند مـا للـبعض الـى الكـل لرضـاهم بـه، مـن إطـلاق مـا للـبعض علـى الكـل. ومنهـا: الإضـافة لأدنـى ملابسـة فـي قولـه: (مِـنْ حُلِـيِّهِمْ)، لأن الحلـي للقبطيـين، فاسـتعاروه لغـرض الحـرس. ومنهـا: الإبـدال فـي قولـه: (جَسَـدًا) لـدفع التـوهم؛ لأنـه أبدلـه مـن (عِجْـلًا) لـدفع التـوهم أنـه صـورة عجـل منقوشـة علـى حـائط مثلا[117].

الكنايـة: فـي قولـه تعـالى: (وَلَمَّـا سُـقِطَ فِـي أَيْـدِيهِمْ) أي نـدموا علـى مـا فعلـوا غايـة النـدم، فـإن ذلـك كنايـة عنـه، لأن النـادم المتحسـر يعـض يـده غمـاً، فتصـير يـده مسـقوطا فيهـا، وقـال الزجـاج: معنـاه سـقط النـدم فـي أنفسـهم ، إمـا بطريـق الاسـتعارة بالكنايـة، او بطريـق التمثيـل[118]. وكـان هـذا النـدم بعـد رجـوع موسـى إلـيهم مـن الميقـات وقـد أعطـاه الله التـوراة، بـدليل أنـه لمـا نصـحهم هـارون بتـرك عبـادة العجـل فـي قولـه: (قـالوا لَـنْ نَبْـرَحَ عَلَيْـهِ عـاكِفِينَ حَتَّـى يَرْجِـعَ إِلَيْنَـا

[117]- محمـد الأمـين بـن عبـدالله الأرمـي العلـوي الهـرري الشـافعي،حدائق الـروح والريحـان، ج10، ص88.

[118]- محمود الصافي، الجدول في اعراب القرآن صرفه وبيانه، ج9،ص81.

مُوسى)(طه) وبدليل أن موسى- عليه السلام- لما رجع أنكر عليهم ما هم عليه وهذا دليل على أنهم كانوا مستمرين على عبادته إلى أن رجع موسى إليهم وبصرهم بما هم عليه من ضلال مبين. ولذلك قال ابن جرير عند تفسيره لقوله تعالى: (وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ) (ولما ندم الذين عبدوا العجل الذي وصف- جل ثناؤه- صفته، عند رجوع موسى إليهم، واستسلموا لموسى وحكمه فيهم، وكذلك تقول العرب لكل نادم على أمر فات منه أو سلف، وعاجز عن شيء: قد سقط في يديه وأسقط ، لغتان فصيحتان، وأصله من الاستئسار، وذلك بأن يضرب الرجل الرجل أو يصرعه، فيرمى به من بين يديه إلى الأرض ليأسره، فالمرمى به مسقوط في يدي الساقط به، فقيل لكل عاجز عن شيء ومتندم على ما فاته: سقط في يديه وأسقط) وعبر- سبحانه- عن شدة ندمهم بقوله تعالى: (وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ)، لأن من شأن من اشتد ندمه وحسرته أن يعض يده غما فتصير يده مسقوطا فيها، لأن فاه قد وقع فيها؛ وكأن أصل الكلام ولما سقطت أفواههم في أيديهم، أى ندموا أشد الندم.

قال صاحب تاج العروس: وفي (العباب) هذا نظم لم يسمع به قبل القرآن ولا عرفته العرب (والأصل فيه نزول الشيء من أعلى إلى أسفل)، ووقوعه على الأرض، ثم اتسع فيه فقيل للخطأ من الكلام (سقط) لأنهم شبهوه بما لا يحتاج إليه، وذكر اليد، لأن الندم يحدث في القلب وأثره يظهر في اليد، كقوله تعالى: (فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا) ؛ ولأن اليد هي الجارحة العظمى، فربما يسند إليها ما لم تباشره كقوله تعالى: (ذلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَداكَ10)(الحج)[119]. يخبر تعالى أن موسى عليه السلام لما رجع إلى قومه من مناجاة ربه تعالى وهو غضبان أسفاً ، والأسف أشد الغضب (قال بئس ما خلفتموني من بعدي) يقول : بئس ما صنعتم في عبادتكم العجل بعد أن ذهبت وتركتكم ، وقوله : (أعجلتم أمر ربكم) يقول: استعجلتم مجيئي إليكم وهو مقدر من الله تعالى ، وقوله : (وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه) قيل: كانت الألواح من زمرد، وقيل : من ياقوت ، وظاهر السياق أنه لما ألقى الألواح غضباً على قومه، وهذا قول جمهور العلماء سلفا وخلفا، (وأخذ برأس أخيه يجره إليه) خوفا أن يكون قد قصَّر في نهيهم كما قال في الآية

[119]- لجنة من العلماء، تفسير الوسيط للقرآن الكريم، ج1، ص 1512- 1513.

الأخرى: (قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي، إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي) ، وقال ها هنا: (ابن أم إن القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين) أي لا تسقني مساقهم ولا تخلطني معهم وإنما قال: (ابن أم)ليكون أرق وأنجع عنده، وإلا فهو شقيقه لأبيه وأمه، فلما تحقق موسى عليه السلام براءة ساحة هارون عليه السلام، عند ذلك (قال) موسى (رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين)، عن ابن عباس قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (يرحم الله موسى ليس المعاين كالمخبر، أخبره ربه عزَّ وجلَّ أن قومه فتنوا بعده فلم يلق الألواح، فلما رآهم وعاينهم ألقى الألواح) "أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس مرفوعاً"[120].

لما اعتذر إليه أخوه استغفر لنفسه وله ، قالوا: واستغفاره لنفسه بسبب فعلته مع أخيه، وعجلته في إلقاء الألواح، واستغفاره لأخيه من فعلته في الصبر لبني إسرائيل، قالوا : ويمكن أن يكون الاستغفار مما لا يعلمه، والله أعلم ، وقال الزمخشري: لما اعتذر إليه أخوه ، وذكر شماتة الأعداء، قال رب اغفر لي ولأخي ليرضي أخاه ويظهر لأهل الشماتة رضاه عنه، فلا تتم لهم شماتتهم، واستغفر لنفسه مما فرط منه إلى أخيه، ولأخيه أن عسى فرط في حين الخلافة ، وطلب أن لا يتفرقا عن رحمته، ولا تزال متضمنة لهما في الدنيا والآخرة، انتهى، وقوله: ولأخيه أن عسى فرط ، إن كانت أن بفتح الهمزة فتكون المخففة من الثقيلة ويقرب معناه، وإن كانت بكسر الهمزة فتكون للشرط ، ولا يصح إذ ذاك دخولها على عسى: لأن أدوات الشرط لا تدخل على الفعل الجامد.

..وقال تعالى: (إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين) الظاهر أنه من كلام الله تعالى إخبارا عما ينال عباد العجل ومخاطبة لموسى بما ينالهم وقيل:هو من بقية كلام موسى إلى قوله: وقال إنما اتخذتم وأصدقه الله تعالى بقوله: وكذلك نجزي المفترين والأول الظاهر لقوله: وكذلك نجزي المفترين في نسق واحد

---

[120]- أبو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، تفسير القرآن العظيم، ج3، ص 476-477، ط1، مكتبة دار الطيبة، السعودية - رياض، 1418هـ - 1997م.

مع الكلام قبله والمعنى اتخذوه إلاها لقوله: فأخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا هذا إلهكم وإله موسى، قيل: والغضب في الآخرة والذلة في الدنيا، وهم فرقة من اليهود أشربوا حب العجل فلم يتوبوا، وقيل: هم من مات منهم قبل رجوع موسى من الميقات، وقال أبو العالية وتبعه الزمخشري: هو ما أمروا به من قتل أنفسهم، وقال الزمخشري: والذلة خروجهم من ديارهم: لأن ذل الغربة مثل مضروب، انتهى، وينبغي أن يقول: استمرار انقطاعهم عن ديارهم لأن خروجهم كان سبق على عبادة العجل، وقال عطية العوفي: هو في قتل بني قريظة وإجلاء بني النضير: لأنهم تولوا متخذي العجل، وقيل: ما نال أولادهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من السبي والجلاء والجزية وغيرها، وجمع هذين القولين الزمخشري فقال: هو ما نال أبناءهم وهم بنو قريظة والنضير من غضب الله تعالى بالقتل والجلاء، ومن الذلة بضرب الجزية، انتهى، والغضب إن أخذ بمعنى الإرادة فهو صفة ذات، أو بمعنى العقوبة فهو صفة فعل، والظاهر أن قوله: في الحياة الدنيا متعلق بقوله: سينالهم، وكذلك أي مثل ذلك النيل من الغضب والذلة نجزي من افترى الكذب على الله، وأي افتراء أعظم من قولهم: هذا إلهكم وإله موسى والمفترين عام في كل مفتر، وقال أبو قلابة ومالك وسفيان بن عيينة: كل صاحب بدعة أو فرية ذليل، واستدلوا على ذلك بالآية .

(والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) ، السيئات هي الكفر والمعاصي غيره: ثم تابوا أي رجعوا إلى الله، من بعدها أي من بعد عمل السيئات وآمنوا داموا على إيمانهم وأخلصوا فيه، أو تكون الواو حالية، أي وقد آمنوا إن ربك من بعدها أي من بعد عمل السيئات، هذا هو الظاهر، ويحتمل أن يكون الضمير في: من بعدها عائدا على التوبة، أي: إن ربك من بعد توبتهم ، فيعود على المصدر المفهوم من قوله: ثم تابوا وهذا عندي أولى ، لأنك إذا جعلت الضمير عائدا على: السيئات، احتجت إلى حذف مضاف وحذف معطوف: إذ يصير التقدير من بعد عمل السيئات والتوبة منها، وخبر: (الذين) قوله: إن ربك وما بعده، والرابط محذوف، أي : لغفور رحيم لهم. قال الزمخشري : لغفور لستور عليهم محاء لما كان منهم: رحيم منعم عليهم بالجنة، وهذا حكم عام يدخل

تحتــه متخــذو العجــل ومــن عــداهم، عظــم جنــايتهم أولا، ثــم أردفهــا بعظــم رحمتــه لــيعلم أن الــذنوب وإن جلــت وإن عظمــت فــإن عفــوه تعــالى وكرمــه أعظــم وأجــل، ولكــن لا بــد مــن حفــظ الشــريطة وهــي وجــوب التوبــة والإنابــة، ومــا وراءه طمــع فــارغ وأشــعبية بــاردة لا يلتفــت إليهــا حــازم انتهــى، وهــو علــى طريقــة الاعتزال[121].

قــال تعــالى: (إن الــذين اتخــذوا العجــل ســينالهم غضــب مــن ربهــم وذلــة فــي الحيــاة الــدنيا وكــذلك نجــزي المفتــرين152 والــذين عملــوا الســيئات ثــم تــابوا مــن بعــدها وآمنــوا إن ربــك مــن بعــدها لغفــور رحــيم53) .غضــب موســى، وغضــب لــه ربــه: ولــذا قــال تعــالى: إن الــذين اتخــذوا العجــل ســينالهم غضــب مــن ربهــم أكــد ســبحانه وتعــالى أن الــذين اتخــذوا العجــل بــأن صــنعوه بأيــديهم، وعبــدوه مــن دون الله فاتخــذوه إلهــا تقليــدا وعمايــة عــن الحــق، وعــن الإيمــان بالآيــات البينــات - حكــم الله تعــالى علــيهم بســبب اتخــاذهم العجــل فقــال: ســينالهم غضــب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا.

الســين فــي (ســينالهم) لتأكيــد مــا ينــزل بهــم و(غضــب) حــال تقــوم بالــذات العليــة ، وهــي غيــر غضــبنا، وإن مظهــره عــذاب شــديد، وبعــد عــن رحمتــه ولا يكلمهــم الله ولا ينظــر إلــيهم يــوم القيامــة ولا يــزكيهم وذلــك إذا لــم يتوبــوا إليــه، كمــا تــدل علــى ذلــك الآيــة التاليــة لهــذه. وينــالهم مــع الغضــب ذلــة، وهــي ذلــة المبطــل إذا ظهــر الحــق، وتضــرب علــيهم الذلــة إلــى يــوم القيامــة إن لــم يتوبــوا إلــى ربهــم، ويرجعــوا إليــه. وإن ذلــك جــزاء المجــرمين: ولــذا قــال تعــالى : وكــذلك نجــزي المفتــرين أي: كهــذا الــذي ينــالهم حتمــا مــن غضــب الله الــذي يكــون أثــره العــذاب الشــديد، والبعــد عنــه ، والذلــة - تكــون جــزاء المجــرمين الــذين مــردوا علــى الإجــرام والمخالفــة والعصــيان، أي صــار الإجــرام وصــفا ملازمــا لهــم، لا يخرجــون منــه ولا يتــركهم : لأنهــم لا يتوبــون، وقــد فــتح الله تعــالى بــاب التوبــة مما يدل على أن ذلك العقاب هو لغير الذين يتوبون ويعملون الصالحات[122] .

---

[121]- محمــد بــن يوســف ابــي احيــان الأندلســي، تفســير البحــر المحــيط، ج4، ص388-390، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان- بيروت، 1971م.

[122]- الإمام الجليل محمد أبو زهرة، زهرة التفاسير، ص2959، مكتبة دار الفكر العربي.

استدل بعضهم بقوله: وفي نسختها على أنها تكسرت، وفي هذا الاستدلال نظر، وليس في اللفظ ما يدل على أنها تكسرت، والله أعلم وقد ذكر ابن عباس في حديث الفتون، كما سيأتي، أن عبادتهم العجل كانت على أثر خروجهم من البحر، وما هو ببعيد: لأنهم حين خرجوا قالوا ياموسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة. وهكذا عند أهل الكتاب، فإن عبادتهم العجل كانت قبل مجيئهم بلاد بيت المقدس وذلك أنهم لما أمروا بقتل من عبد العجل، قتلوا في أول يوم ثلاثة آلاف ثم ذهب موسى يستغفر لهم فغفر لهم، بشرط أن يدخلوا الأرض المقدسة.

ذكر السدي، وابن عباس، وغيرهما، أن هؤلاء السبعين كانوا علماء بني إسرائيل، ومعهم موسى، وهارون، ويوشع، وناداب، وأبيهو ، ذهبوا مع موسى، عليه السلام، ليعتذروا عن بني إسرائيل في عبادة من عبد منهم العجل، وكانوا قد أمروا أن يتطيبوا ويتطهروا ويغتسلوا، فلما ذهبوا معه، واقتربوا من الجبل، وعليه الغمام، وعمود النور ساطع، وصعد موسى الجبل، فذكر بنو إسرائيل أنهم سمعوا كلام الله، وهذا قد وافقهم عليه طائفة من المفسرين.

الآية قال محمد بن إسحاق: اختار موسى من بني إسرائيل سبعين رجلا، الخير فالخير وقال: انطلقوا إلى الله، فتوبوا إليه مما صنعتم، وسلوه التوبة على من تركتم وراءكم من قومكم، صوموا وتطهروا، وطهروا ثيابكم فخرج بهم إلى طور سيناء لميقات وقته له ربه، وكان لا يأتيه إلا بإذن منه وعلم ، فطلب منه السبعون أن يسمعوا كلام الله، فقال : أفعل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله ، ودنا موسى فدخل في الغمام ، وقال للقوم : ادنوا وكان موسى إذا كلمه الله وقع على جبهته نور ساطع، لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر إليه، فضرب دونه بالحجاب، ودنا القوم، حتى إذا دخلوا في الغمام، وقعوا سجودا، فسمعوه وهو يكلم موسى، يأمره وينهاه: افعل ولا تفعل فلما فرغ الله من أمره، وانكشف عن موسى الغمام أقبل إليهم قالوا لموسى: الآية قال محمد بن إسحاق: اختار موسى من بني إسرائيل سبعين رجلا، الخير فالخير وقال: انطلقوا إلى الله،

فتوبوا إليه مما صنعتم، وسلوه التوبة على من تركتم وراءكم من قومكم، صوموا وتطهروا، وطهروا ثيابكم.

فخرج بهم إلى طور سيناء لميقات وقته له ربه، وكان لا يأتيه إلا بإذن منه وعلم، فطلب منه السبعون أن يسمعوا كلام الله ، فقال: أفعل فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود الغمام حتى تغشى الجبل كله، ودنا موسى فدخل في الغمام ، وقال للقوم: ادنوا وكان موسى إذا كلمه الله وقع على جبهته نور ساطع، لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر إليه، فضرب دونه بالحجاب، ودنا القوم، حتى إذا دخلوا في الغمام ، وقعوا سجودا، فسمعوه وهو يكلم موسى، يأمر وينهاه: افعل ولا تفعل فلما فرغ الله من أمره، وانكشف عن موسى الغمام أقبل إليهم قالوا لموسى: (لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة)، (فأخذتهم الرجفة) (وهي الصاعقة) (فاقتلعت ارواحهم)، فماتوا جميعا فقام موسى يناشد ربه، ويدعوه ، ويرغب إليه، ويقول: (رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياي أتهلكنا بما فعل السفهاء منا)، أي: (لا تؤاخذنا بما فعل السفهاء الذين عبدوا العجل منا) ، (فإنا برآء مما عملوا) وقال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وابن جريج: (إنما أخذتهم الرجفة لأنهم لم ينهوا قومهم عن عبادة العجل) وقوله: (إن هي إلا فتنتك) أي : اختبارك، وابتلاؤك، وامتحانك، قاله ابن عباس، وسعيد بن جبير، وأبو العالية، والربيع بن أنس، وغير واحد من علماء السلف والخلف يعني: أنت الذي قدرت هذا ، وخلقت ما كان من أمر العجل، اختبارا تختبرهم به، كما قال لهم هارون من قبل: (يا قوم إنما فتنتم به) أي: اختبرتم به، ولهذا قال: (تضل بها من تشاء وتهدي من تشاء) أي: من شئت أضللته باختبارك إياه، ومن شئت هديته، لك الحكم والمشيئة، فلا مانع ولا راد لما حكمت وقضيت (أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين).

قال تعالى:(واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك) أي : تبنا إليك ورجعنا وأنبنا قاله ابن عباس ، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وأبو العالية، وإبراهيم التيمي، والضحاك، والسدي، وقتادة، وغير واحد، وهو كذلك في اللغة قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء أي: أنا أعذب من شئت بما أشاء من الأمور، التي أخلقها وأقدرها،

ورحمتي وسعت كل شيء كما ثبت في " الصحيحين " عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، أنه قال: إن الله لما فرغ من خلق السماوات والأرض، كتب كتابا، فهو موضوع عنده فوق العرش: إن رحمتي تغلب غضبي فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون أي : فسأوجبها حتما لمن يتصف بهذه الصفات، الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الآية، وهذا فيه تنويه بذكر محمد صلى الله عليه وسلم ، وأمته، من الله تعالى لموسى عليه السلام، في جملة ما ناجاه به، وأعلمه وأطلعه عليه وقد تكلمنا على هذه الآية وما بعدها في " التفسير " بما فيه كفاية ومقنع، ولله الحمد والمنة، وقال قتادة: قال موسى : يا رب أجد في الألواح أمة ، خير أمة أخرجت للناس، يأمرون بالمعروف، وينهون عن المنكر ، رب اجعلهم أمتي، قال: تلك أمة أحمد، قال:رب إني أجد في الألواح أمة،هم الآخرون في الخلق، السابقون في دخول الجنة، رب اجعلهم أمتي، قال: تلك أمة أحمد، قال: رب إني أجد في الألواح أمة ، أناجيلهم في صدورهم، يقرؤونها، وكان من قبلهم يقرؤون كتابهم نظرا، حتى إذا رفعوها لم يحفظوا شيئا ولم يعرفوه، وإن الله أعطاكم أيتها الأمة من الحفظ شيئا، لم يعطه أحدا من الأمم، قال: رب اجعلهم أمتي، قال: تلك أمة أحمد، قال:رب إني أجد في الألواح أمة،يؤمنون بالكتاب الأول،وبالكتاب الآخر،ويقاتلون فضول الضلالة، حتى يقاتلوا الأعور الكذاب، فاجعلهم أمتي،قال:تلك أمة أحمد، قال:رب إني أجد في الألواح أمة، صدقاتهم يأكلونها في بطونهم، ويؤجرون عليها، وكان من قبلهم إذا تصدق بصدقة فقبلت منه بعث الله عليها نارا فأكلتها، وإن ردت عليه تركت فتأكلها السباع والطير، وإن الله أخذ صدقاتكم من غنيكم لفقيركم قال: رب فاجعلهم أمتي، قال: تلك أمة أحمد، قال: رب فإني أجد في الألواح أمة، إذا هم أحدهم بحسنة، ثم لم يعملها كتبت له حسنة، فإن عملها كتبت له عشر أمثالها، إلى سبعمائة ضعف، قال: رب ، اجعلهم أمتي، قال: تلك أمة أحمد، قال:رب إني أجد في الألواح أمة هم المشفعون، المشفوع لهم، فاجعلهم أمتي قال تلك أمة أحمد قال لنا قتادة: فذكر لنا أن موسى، عليه السلام،نبذ الألواح وقال: اللهم اجعلني من أمة أحمد وقد ذكر كثير من الناس ما كان من مناجاة موسى،

عليه السلام، وأوردوا أشياء كثيرة لا أصل لها، ونحن نذكر ما تيسر ذكره من الأحاديث والآثار، بعون الله وتوفيقه، وحسن هدايته ومعونته وتأييده.

قال الحافظ أبو حاتم، محمد بن حاتم بن حبان في " صحيحه " : ذكر سؤال كليم الله ربه، عز وجل عن أدنى أهل الجنة وأرفعهم منزلة: أخبرنا عمر بن سعيد الطائي بمنبج، حدثنا حامد بن يحيى البلخي، حدثنا سفيان، حدثنا مطرف بن طريف وعبد الملك بن أبجر - شيخان صالحان - سمعنا الشعبي يقول: سمعت المغيرة بن شعبة يقول على المنبر، عن النبي صلى الله عليه وسلم : إن موسى، عليه السلام ، سأل ربه ، عز وجل : أي أهل الجنة أدنى منزلة؟ فقال: رجل يجيء بعد ما يدخل أهل الجنة الجنة، فيقال: ادخل الجنة فيقول : كيف أدخل الجنة وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له : ترضى أن يكون لك من الجنة مثل ما كان لملك من ملوك الدنيا؟ فيقول: نعم أي رب فيقال: لك هذا، ومثله، ومثله فيقول: أي رب ، رضيت فيقال: إن لك هذا وعشرة أمثاله فيقول: أي رب رضيت فيقال له: لك مع هذا ما اشتهت نفسك ، ولذت عينك وسأل ربه: أي أهل الجنة أرفع منزلة؟ قال: سأحدثك عنهم، غرست كرامتهم بيدي، وختمت عليها، فلا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر ومصداق ذلك في كتاب الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين الآية وهكذا رواه مسلم، والترمذي، كلاهما عن ابن أبي عمر، عن سفيان، وهو ابن عيينة، به، ولفظ مسلم: فيقال له: أترضى أن يكون لك مثل ملك ملك من ملوك الدنيا؟ فيقول: رضيت رب فيقول: لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله فيقول في الخامسة: رضيت رب فيقول : هذا لك وعشرة أمثاله، ولك ما اشتهت نفسك ولذت عينك فيقول: رضيت رب قال: رب، فأعلاهم منزلة؟ قال: أولئك الذين أردت غرست كرامتهم بيدي،وختمت عليها، فلم تر عين،ولم تسمع أذن، ولم يخطر على قلب بشر قال: ومصداقه من كتاب الله فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون وقال الترمذي: حسن صحيح قال: ورواه بعضهم عن الشعبي، عن المغيرة ، فلم يرفعه ، والمرفوع أصح[123].

---

[123]- عماد الدين اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الشافعي إبن كثير، البداية والنهاية، ص 152، 157، مكتبة بيت الأفكار الدولية، لبنان - بيروت، 2004م.

قال تعالى: (وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُم بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ 171) (الاعراف). (وإذ نتقنا الجبل فوقهم) أي قلعناه ورفعناه فوقهم وأصل النتق الجذب (كأنه ظلة) سقيفة وهي كل ما أظلك وظنوا وتيقنوا أنه واقع بهم ساقط عليهم، لأن الجبل لا يثبت في الجو ولأنهم كانوا يوعدون به، وإنما أطلق الظن، لأنه لم يقع متعلقه وذلك أنهم أبوا أن يقبلوا أحكام التوراة لثقلها فرفع الله الطور فوقهم. وقيل لهم إن قبلتم ما فيها وإلا ليقعن عليكم خذوا على إضمار القول أي وقلنا خذوا أو قائلين خذوا. ما آتيناكم من الكتاب، بقوة بجد وعزم على تحمل مشاقه، وهو حال من الواو، واذكروا ما فيه بالعمل به ولا تتركوه كالمنسي، لعلكم تتقون قبائح الأعمال ورذائل الأخلاق[124].

..قال تعالى: (وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَّا تَخَافُ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ 77 فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُم مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ 78 وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ 79 يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ 80 كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَن يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ 81 وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ 82 وَمَا أَعْجَلَكَ عَن قَوْمِكَ يَا مُوسَىٰ 83 قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ 84 قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِن بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ 85 فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدتُّمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي 86 قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا وَلَٰكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَٰلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ87 فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ فَقَالُوا هَٰذَا إِلَٰهُكُمْ وَإِلَٰهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ 88 أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا 89 وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِن قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنتُم بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَٰنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي 90 قَالُوا لَن نَّبْرَحَ

[124]- ناصر الدين ابي سعيد عبدالله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، الأنوار التنزيل واسرار التأويل، ص 581، ط1، مكتبة دار الرشيد، سوريا - دمشق، مؤسسة الأحيان، لبنان - بيروت، 1421هـ - 2000م.

عَلَيْـهِ عَـاكِفِينَ حَتَّـىٰ يَرْجِـعَ إِلَيْنَـا مُوسَـىٰ 91 قَـالَ يَـا هَـارُونُ مَـا مَنَعَـكَ إِذْ رَأَيْـتَهُمْ ضَـلُّوا 92 أَلَّا تَتَّـبِعَنِ أَفَعَصَـيْتَ أَمْـرِي 93 قَـالَ يَـا ابْـنَ أُمَّ لَا تَأْخُـذْ بِلِحْيَتِـي وَلَا بِرَأْسِـي إِنِّـي خَشِـيتُ أَن تَقُـولَ فَرَّقْـتَ بَـيْنَ بَنِـي إِسْـرَائِيلَ وَلَـمْ تَرْقُـبْ قَـوْلِي 94 قَـالَ فَمَـا خَطْبُـكَ يَـا سَـامِرِيُّ 95 قَـالَ بَصُـرْتُ بِمَـا لَـمْ يَبْصُـرُوا بِـهِ فَقَبَضْـتُ قَبْضَـةً مِّـنْ أَثَـرِ الرَّسُـولِ فَنَبَـذْتُهَا وَكَـذَٰلِكَ سَـوَّلَتْ لِـي نَفْسِـي 96 قَـالَ فَاذْهَـبْ فَـإِنَّ لَـكَ فِـي الْحَيَـاةِ أَن تَقُـولَ لَا مِسَـاسَ وَإِنَّ لَـكَ مَوْعِـدًا لَّـن تُخْلَفَـهُ وَانظُـرْ إِلَـىٰ إِلَٰهِـكَ الَّـذِي ظَلْـتَ عَلَيْـهِ عَاكِفًـا لَّنُحَرِّقَنَّـهُ ثُـمَّ لَنَنسِـفَنَّهُ فِـي الْـيَمِّ نَسْـفًا 97 إِنَّمَـا إِلَٰهُكُـمُ اللَّهُ الَّـذِي لَا إِلَٰـهَ إِلَّا هُـوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا 98)(طه).

واعلـم أن فـي قولـه: (ولقـد أوحينـا إلـى موسـى أن أسـر بعبـادي) دلالـة علـى أن موسـى عليـه السـلام فـي تلـك الحالـة كثـر مسـتجيبوه فـأراد الله تعـالى تمييـزهم مـن طائفـة فرعـون وخلاصـهم فـأوحى إليـه أن يسـري بهـم لـيلا، والسـرى اسـم لسـير الليـل والإسـراء مثلـه، فـإن قيـل: مـا الحكمـة فـي أن يسـري بهـم لـيلا ، قلنـا لوجـوه: أحـدها: أن يكـون اجتمـاعهم لا بمشـهد مـن العـدو فـلا يمنعهم عن استكمال مرادهم في ذلك.

وثانيها: ليكون عائقا عن طلب فرعون ومتبعيه.

وثالثهـا: ليكـون إذا تقـارب العسـكران لا يـرى عسـكر موسـى عسـكر فرعـون فـلا يهـابوهم، أمـا قولـه : (فاضـرب لهـم طريقـا فـي البحـر يبسـا) ففيـه وجهان :

الأول: أي فاجعـل لهـم مـن قـولهم: ضـرب لـه فـي مالـه سـهما، وضـرب اللبن عمله.

والثـاني: بـين لهـم طريقـا فـي البحـر بالضـرب بالعصـا وهـو أن يضـرب البحـر بالعصـا حتـى ينفلـق، فعـدى الضـرب إلـى الطريـق والحاصـل أنـه أريـد بضـرب الطريـق جعـل الطريـق بالضـرب يبسـا، ثـم بـين تعـالى أن جميـع أسـباب الأمن كان حاصلا في ذلك الطريق:

أحـدها: أنـه كـان يبسـا، قـرئ " يابسـا ويبسـا " بفـتح اليـاء وتسـكين البـاء فمـن قـال: يابسـا جعلـه بمعنـى الطريـق، ومـن قـال يبسـا بتحريـك البـاء فـاليبس واليـابس شـيء واحـد، والمعنـى طريقـا أيـبس ومـن قـال: يبسـا بتسـكين البـاء فهـو مخفف عن اليبس، والمراد أنه ما كان فيه وحل ولا نداوة فضلا عن الماء.

وثانيهـــا: قولـــه: (لا تخـــاف دركـــا ولا تخشـــى) أي لا تخـــاف أن يـــدركك فرعـــون فـــإني أحـــول بينـــك وبينـــه بالتـــأخير، قـــال ســـيبويه: قولـــه: (تخـــاف) رفعـــه على وجهين:

أحدهما: على الحال كقولك غير خائف ولا خاش.

والثـــاني: علـــى الابتـــداء أي أنـــت لا تخـــاف وهـــذا قـــول الفـــراء، قـــال الأخفـــش والزجـــاج: المعنـــى لا تخـــاف فيـــه كقولـــه: (واتقـــوا يومـــا لا تجـــزي نفـــس عـــن نفـــس48) (البقـــرة)أي لا تجـــزي فيـــه نفـــس، وقـــرأ حمـــزة لا تخـــف، وفيـــه وجهان :

أحدهما: أنه نهي.

والثـــاني: قـــال أبـــو علـــي: جعلـــه جـــواب الشـــرط علـــى معنـــى إن تضـــرب لا تخـــف، وعلـــى هـــذه القـــراءة ذكـــروا فـــي قولـــه: (ولا تخشـــى) ثلاثـــة أوجـــه: أحـــدهما: أن يستأنف كأنه قيل وأنت لا تخشى أي ومن شأنك أنك آمن لا تخشى.

وثانيهـــا: أن لا تكـــون الألـــف هـــي الألـــف المنقلبـــة عـــن اليـــاء التـــي هـــي لام الفعـــل ولكـــن زائـــدة للإطـــلاق مـــن أجـــل الفاصـــلة كقولـــه تعـــالى: (فأضـــلونا السبيل67)(الأحزاب) ، (وتظنون بالله الظنون10)(الأحزاب).

وثالثهـــا: أن يكـــون مثـــل قولـــه: تركيـــزي علـــى الاخطـــاء و اكتـــب المصادر والانتحال وصلت 25-9-2023

وتضحك مني شيخة عبشمية كأن لم تري قبلي أسيرا يمانيا

وثالثها:قولـــه:(ولا تخشـــى) والمعنـــى أنـــك لا تخـــاف إدراك فرعـــون ولا تخشـــى الغـــرق بالمـــاء أمـــا قولـــه: (فـــأتبعهم فرعـــون بجنـــوده) قـــال أبـــو مســـلم: زعـــم رواة اللغـــة أن " أتـــبعهم وتـــبعهم " واحـــد، وذلـــك جـــائز، ويحتمـــل أن تكـــون البـــاء زائـــدة والمعنـــى: أتـــبعهم فرعـــون جنـــوده كقولـــه تعـــالى: (لا تأخـــذ بلحيتـــي ولا برأســـي94) (طـــه)، (أســـرى بعبده)(الإســـراء)، وقـــال الزجـــاج: قـــرئ: (فـــأتبعهم فرعـــون81)(ص) وجنـــوده " أي ومعـــه جنـــوده وقـــرئ: بجنـــوده، ومعنـــاه ألحـــق جنـــوده بهـــم، ويجـــوز أن يكـــون بمعنـــى معهـــم، أمـــا قولـــه: (فغشـــيهم) فـــالمعنى: علاهـــم وســـترهم، ومـــا غشـــيهم تعظـــيم للأمـــر أي غشـــيهم مـــا لا يعلـــم كنهـــه إلا الله تعـــالى وقـــرئ: (فغشـــاهم مـــن الـــيم مـــا غشـــيهم) وفاعـــل غشـــاهم إمـــا الله ســـبحانه وتعـــالى أو مـــا غشـــيهم أو فرعـــون، لأنـــه الـــذي ورط جنـــوده وتســـبب فـــي هلاكهـــم،

أما قوله: (وأضل فرعون قومه وما هدى) فاحتج القاضي به، وقال: لو كان الضلال من خلق الله تعالى لما جاز أن يقال: وأضل فرعون قومه، بل وجب أن يقال: الله تعالى أضلهم، ولأن الله تعالى ذمه بذلك فكيف يجوز أن يكون خالقا للكفر، لأن من ذم غيره بشيء لا بد وأن يكون هو غير فاعل لذلك الفعل وإلا لاستحق ذلك الذم،وقوله:(وما هدى) تهكم به في قوله:(وما أهديكم إلا سبيل االرشاد29)(غافر)ولنذكر القصة وما فيها من المباحث قال ابن عباس رضي الله عنهما لما أمر الله تعالى موسى أن يقطع بقومه البحر وكان موسى عليه السلام وبنو إسرائيل استعاروا من قوم فرعون الحلي والدواب لعيد يخرجون إليه فخرج بهم ليلا وهم ستمائة ألف وثلاثة آلاف ونيف ليس فيهم ابن ستين ولا عشرين وقد كان يوسف عليه السلام عهد إليهم عند موته أن يخرجوا بعظامه معهم من مصر فلم يخرجوا بها فتحير القوم حتى دلتهم عجوز على موضع العظام فأخذوها،فقال موسى عليه السلام للعجوز: احتكمي فقالت: أكون معك في الجنة.

وذكر ابن عباس أن محمدا صلى الله عليه وسلم وأبا بكر هجموا على رجل من العرب وامرأة ليس لهم إلا عنز فذبحوها لهما فقال عليه السلام: إذا سمعت برجل قد ظهر بيثرب فأته فلعل الله يرزقك منه خيرا، فلما سمع بظهور الرسول صلى الله عليه وسلم أتاه مع امرأته فقال: أتعرفني ؟ قال: نعم عرفتك فقال له: احتكم، فقال: ثمانون ضانية فأعطاه إياها وقال له: " أما إن عجوز بني إسرائيل خير منك " وخرج فرعون في طلب موسى عليه السلام وعلى مقدمته ألف ألف وخمسمائة ألف سوى الجنبين والقلب، فلما انتهى موسى إلى البحر قال: ههنا أمرت ثم قال موسى عليه السلام للبحر: انفرق فأبى، فأوحى الله إليه أن اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فقال لهم موسى عليه السلام: ادخلوا فيه فقالوا: كيف وأرضه رطبة فدعا الله فهبت عليه الصبا فجفت فقالوا: نخاف الغرق في بعضنا فجعل بينهم كوى حتى يرى بعضهم بعضا ثم دخلوا حتى جاوزوا البحر فأقبل فرعون إلى تلك الطرق فقال قومه له: إن موسى قد سحر البحر فصار كما ترى وكان على فرس حصان وأقبل جبريل عليه السلام على فرس أنثى في ثلاثة وثلاثين من الملائكة فصار جبريل عليه السلام بين يدي فرعون وأبصر الحصان الفرس

الحجر فاقتحم بفرعون على أثرها وصاحت الملائكة في الناس الحقوا الملك حتى إذا دخل آخرهم وكاد أولهم أن يخرج التقى البحر عليهم فغرقوا فسمع بنو إسرائيل خفقة البحر عليهم، فقالوا: ما هذا يا موسى ؟ قال: قد أغرق الله فرعون وقومه فرجعوا لينظروا إليهم فقالوا: يا موسى ادع الله أن يخرجهم لنا حتى ننظر إليهم، فدعا فلفظهم البحر إلى الساحل وأصابوا من سلاحهم، وذكر ابن عباس أن جبريل عليه السلام قال: يا محمد لو رأيتني وأنا أدس فرعون في الماء والطين مخافة أن يتوب فهذا معنى قوله: (فغشيهم من اليم ما غشيهم) وفي القصة أبحاث.

البحث الأول: روي في الأخبار أن موسى عليه السلام لما ضرب بعصاه البحر حصل اثنا عشر طريقا يابسا يتهيأ طروقه وبقي الماء قائما بين الطريق والطريق كالطود العظيم وهو الجبل فأخذ كل سبط من بني إسرائيل في طريق من هذه الطرق ومنهم من قال: بل حصل طريق واحد، وحجة القول الأول الأخبار ومن القرآن قوله تعالى: (فكان كل فرق كالطود العظيم)، وذلك لا يحصل إلا إذا حصل هناك طرق حتى يكون الماء القائم بين الطريقين كالطود العظيم وحجة القول الثاني ظاهر قوله: (فاضرب لهم طريقا في البحر يبسا) وذلك يتناول الطريق الواحد وإن أمكن حمله على الطرق نظرا إلى الجنس.

البحث الثاني: روي أن بني إسرائيل بعد أن أظهر موسى عليه السلام لهم الطريق وبينها لهم تعنتوا وقالوا: نريد أن يرى بعضنا بعضا وهذا كالبعيد وذلك أن القوم لما أبصروا مجيء فرعون صاروا في نهاية الخوف والخائف إذا وجد طريق الفرار والخلاص كيف يتفرغ للتعنت البارد. البحث الثالث: أن فرعون كان عاقلا بل كان في نهاية الدهاء فكيف اختار إلقاء نفسه إلى التهلكة فإنه كان يعلم من نفسه أن انفلاق البحر ليس بأمره فعند هذا ذكروا وجهين:

أحدهما: أن جبريل عليه السلام كان على الرمكة فتبعه فرس فرعون، ولقائل أن يقول: هذا بعيد لأنه يبعد أن يكون خوض الملك في أمثال هذه المواضع مقدما على خوض جميع العسكر وما ذكروه إنما يتم إذا كان الأمر كذلك، وأيضا فلو كان الأمر على ما قالوه لكان فرعون في ذلك

الـــدخول كـــالمجبور وذلـــك ممـــا يزيـــده خوفـــا ويحملـــه علـــى الإمســـاك فـــي أن لا يـــدخل وأيضـــا فـــأي حاجـــة لجبريـــل عليـــه الســـلام إلـــى هـــذه الحيلـــة وقـــد كـــان يمكنـــه أن يأخـــذه مـــع قومـــه ويرميـــه فـــي المـــاء ابتـــداء ، بـــل الأولـــى أن يقـــال: إنـــه أمـــر مقدمـــة عســـكره بالـــدخول فـــدخلوا ومـــا غرقـــوا فغلـــب علـــى ظنـــه الســـلامة فلمـــا دخـــل الكل أغرقهم الله تعالى.

البحـــث الرابـــع: أن الـــذي نقـــل عـــن جبريـــل عليـــه الســـلام أنـــه كـــان يدســـه فـــي المـــاء والطـــين خوفـــا مـــن أن يـــؤمن فبعيـــد، لأن المنـــع مـــن الإيمـــان لا يليـــق بالملائكة والأنبياء عليهم السلام.

البحـــث الخـــامس: الـــذي روي أن موســـى عليـــه الســـلام كلـــم البحـــر قـــال لـــه: انفلـــق لـــي لأعبرعليـــك ، فقـــال البحـــر: لا يمـــر علـــي رجـــل عـــاص، فهـــو غيـــر ممتنـــع علـــى أصـــولنا، لأن عنـــدنا البنيـــة ليســـت شـــرطا للحيـــاة وعنـــد المعتزلـــة أن ذلك على لسان الحال لا على لسان المقال[125].

هـــذه الجمـــل معترضـــة فـــي أثنـــاء القصـــة مثـــل مـــا تقـــدم آنفـــا فـــي قولـــه تعالى:(إنـــه مـــن يـــأت ربـــه مجرمـــا) الآيـــة، وهـــذا خطـــاب لليهـــود الـــذين فـــي زمـــن النبـــيء - صـــلى الله عليـــه وســـلم - تـــذكيرا لهـــم بـــنعم أخـــرى وقـــدمت عليهـــا النعمـــة العظيمـــة، وهـــي خلاصـــهم مـــن اســـتعباد الكفـــرة. وقـــرأ الجمهور(قـــد أنجينـــاكم وواعـــدناكم) بنـــون العظمـــة. وقرأهمـــا حمـــزة، والكســـائي، وخلف(قـــد أنجيـــتكم) (ووعـــدتكم) بتـــاء المـــتكلم . وذكـــرهم بنعمـــة نـــزول الشـــريعة وهـــو مـــا أشـــار إليـــه قولـــه: (وواعـــدناكم جانـــب الطـــور الأيمـــن) والمواعـــدة: اتعـــاد مـــن جـــانبين، أي أمرنـــا موســـى بالحضـــور للمناجـــاة فـــذلك وعـــد مـــن جانـــب الله بالمناجـــاة، وامتثـــال موســـى لـــذلك وعـــد مـــن جانبـــه، فـــتم معنـــى المواعـــدة، كمـــا قـــال تعـــالى فـــي ســـورة البقرة: (وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة).

وجانـــب الطـــور: ســـفحه، ووصـــفه بـــالأيمن باعتبـــار جهـــة الشـــخص المســـتقبل مشـــرق الشـــمس، وإلا فلـــيس للجبـــل يمـــين وشـــمال معينان،وإنمـــا تعـــرف بمعرفـــة أصـــل الجهـــات وهـــو مطلـــع الشـــمس،فهو الجانـــب القبلـــي باصـــطلاحنا ، وجعـــل محـــل المواعـــدة الجانـــب القبلـــي ولـــيس هـــو مـــن الجانـــب الغربـــي الـــذي فـــي

---

[125]- محمـــد الـــرازي فخـــر الـــدين ابـــن ضـــياء الـــدين عمـــر، مفـــاتيح الغيـــب، ج22، ص 92-95، 97-99، 105، 108-111، ط1، مكتبة دار الفكر، لبنان - بيروت، 1401هـ - 1981م.

سورة القصص (فلما أتاها نودي من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة)، وقال فيها (وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى موسى الأمر) فهو جانب غربي، أي من جهة مغرب الشمس من الجبل ، وهو الذي آنس موسى منه نارا. وانتصب (جانب الطور) على الظرفية المكانية، لأنه لاتساعه بمنزلة المكان المبهم.

ومفعول المواعدة محذوف، تقديره: المناجاة.

وتعدية (واعدناكم) إلى ضمير جماعة بني إسرائيل وإن كانت مواعدة لموسى ومن معه الذين اختارهم من قومه باعتبار أن المقصد من المواعدة وحي أصول الشريعة التي تصير صلاحا للأمة فكانت المواعدة مع أولئك كالمواعدة مع جميع الأمة. وقرأ الجميع(ونزلنا عليكم)إلخ؛فباعتبار قراءة حمزة، والكسائي،وخلف (قد أنجيتكم وواعدتكم) بتاء المفرد تكون قراءة (ونزلنا) بنون العظمة قريبا من الالتفات وليس عينه، لأن نون العظمة تساوي تاء المتكلم. والسلوى: تقدم في سورة البقرة، وكان ذلك في نصف الشهر الثاني من خروجهم من مصر. وجملة كلوا مقول محذوف، تقديره: وقلنا أو قائلين، وتقدم نظيره في سورة البقرة. وقرأ الجمهور ما رزقناكم بنون العظمة، وقرأه حمزة، والكسائي، وخلف (ما رزقتكم) بتاء المفرد. والطغيان: أشد الكبر، ومعنى النهي عن الطغيان في الرزق: النهي عن ترك الشكر عليه وقلة الاكتراث بعبادة المنعم. وحرف (في) الظرفية استعارة تبعية؛ شبه ملابسة الطغيان للنعمة بحلول الطغيان فيها تشبيها للنعمة الكثيرة بالوعاء المحيط بالمنعم عليه على طريقة المكنية، وحرف الظرفية قرينتها.

والحلول: النزول والإقامة بالمكان؛ شبهت إصابة آثار الغضب إياهم بحلول الجيش ونحوه بديار قوم. وقرأ الجمهور (فيحل عليكم) بكسر الحاء وقرأوا (ومن يحلل عليه غضبي) بكسر اللام الأولى على أنهما فعلا - حل الدين يقال: حل الدين إذا آن أجل أدائه، وقرأه الكسائي بالضم في الفعلين على أنه من حل بالمكان يحل إذا نزل به، كذا في الكشاف ولم يتعقبوه. وهذا مما أهمله ابن مالك في لامية الأفعال، ولم يستدركه شارحها بحرق اليمني في الشرح الكبير، ووقع في المصباح ما يخالفه ولا يعول عليه، وظاهر

القاموس أن حل بمعنى نزل يستعمل قاصرا ومتعديا، ولم أقف لهم على شاهد في ذلك.

وهوى: سقط من علو، وقد استعير هنا للهلاك الذي لا نهوض بعده، كما قالوا: هوت أمه، دعاء عليه، وكما يقال: ويل أمه، ومنه: فأمه هاوية، فأريد هوي مخصوص، وهو الهوي من جبل أو سطح بقرينة التهديد، وجملة (وإني لغفار) إلى آخرها استطراد بعد التحذير من الطغيان في النعمة بالإرشاد إلى ما يتدارك به الطغيان إن وقع بالتوبة والعمل الصالح، ومعنى (تاب): ندم على كفره وآمن وعمل صالحا.

وقوله: (ثم اهتدى) (ثم) فيه للتراخي في الرتبة؛ استعيرت للدلالة على التباين بين الشيئين في المنزلة كما كانت للتباين بين الوقتين في الحدوث، ومعنى اهتدى: استمر على الهدى وثبت عليه، فهو كقوله تعالى: (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون).

والآيات تشير إلى ما جاء في الإصحاح من سفر الخروج "الرب إله رحيم ورؤوف بطيء الغضب وكثير الإحسان غافر الإثم والخطيئة ولكنه لن يبرئ إبراء"[126]. كان الله - تعالى - قد واعد موسى أن يأتيه لينزل عليه التوراة ثلاثين ليلة، فأتمها بعشر، فلما تم الميقات، بادر موسى - عليه السلام - إلى الحضور للموعد؛ شوقا لربه، وحرصا على موعوده، فقال الله له: (وما أعجلك عن قومك يا موسى) ؛ أي: ما الذي قدمك عليهم ؟ ولم لم تصبر حتى تقدم أنت وهم؟ قال: (هم أولاء على أثري) ؛ أي: قريبا مني، وسيصلون في أثري، والذي عجلني إليك يا رب الطلب لقربك والمسارعة في رضاك، وشوقا إليك، فقال الله له: (فإنا قد فتنا قومك من بعدك) ؛ أي: بعبادتهم للعجل ابتليناهم واختبرناهم، فلم يصبروا، وحين وصلت إليهم المحنة، كفروا (وأضلهم السامري فأخرج لهم عجلا جسدا) وصاغه فصار (له خوار) وقال لهم: (هذا إلهكم وإله موسى) فنسيه موسى، فافتتن به بنو إسرائيل، فعبدوه، ونهاهم هارون فلم ينتهوا.

فلما رجع موسى إلى قومه وهو غضبان أسف؛ أي: ممتلئ غيظا وحنقا وغما، قال لهم موبخا ومقبحا لفعلهم: (يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا

---

[126]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج 16، ص 273-276.

حسنا) وذلك بإنزال التوراة، (أفطال عليكم العهد) ؛ أي: المدة، فتطاولتم غيبتي وهي مدة قصيرة؟ هذا قول كثير من المفسرين، ويحتمل أن معناه: أفطال عليكم عهد النبوة والرسالة، فلم يكن لكم بالنبوة علم ولا أثر، واندرست آثارها، فلم تقفوا منها على خبر، فانمحت آثارها لبعد العهد بها، فعبدتم غير الله؛ لغلبة الجهل، وعدم العلم بآثار الرسالة؟! أي: ليس الأمر كذلك، بل النبوة بين أظهركم، والعلم قائم، والعذر غير مقبول؟ (أم أردتم) بفعلكم (أن يحل عليكم غضب من ربكم) أي: فتعرضتم لأسبابه واقتحمتم موجب عذابه، وهذا هو الواقع، (فأخلفتم موعدي) حين أمرتكم بالاستقامة، ووصيت بكم هارون، فلم ترقبوا غائبا، ولم تحترموا حاضرا[127].

قالوا له: ما فعلنا الذي فعلنا عن تعمد منا، وملك منا لأنفسنا، ولكن السبب الداعي لذلك أننا تأثمنا من زينة القوم التي عندنا، وكانوا - فيما يذكرون - استعاروا حليا كثيرا من القبط ، فخرجوا وهو معهم وألقوه، وجمعوه حين ذهب موسى ليراجعوه فيه إذا رجع، وكان السامري قد بصر يوم الغرق بأثر الرسول، فسولت له نفسه أن يأخذ قبضة من أثره، وأنه إذا ألقاها على شيء حيي؛ فتنة وامتحانا، فألقاها على ذلك العجل الذي صاغه بصورة عجل ، فتحرك العجل، وصار له خوار وصوت، وقالوا: إن موسى ذهب يطلب ربه، وهو ها هنا فنسيه.

وهذا من بلادتهم وسخافة عقولهم؛ حيث رأوا هذا الغريب الذي صار له خوار، بعد أن كان جمادا، فظنوه إله الأرض والسماوات، أفلا يرون أن العجل لا يرجع إليهم قولا؛ أي: لا يتكلم ويراجعهم ويراجعونه، ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا، فالعادم للكمال والكلام والفعال لا يستحق أن يعبد وهو أنقص من عابديه، فإنهم يتكلمون ويقدرون على بعض الأشياء من النفع والدفع بإقدار الله لهم[128].

الإيجاز في هذه الآيات واضح جدا، وهو في كل واحدة ؛ لأن تسلسل الحوادث يقتضي تقدير جمل لا بد منها، ولقد أشرنا إشارات واضحة

---

[127]- عبدالرحمن بن ناصر السعدي، تيسير الكريم الرحمن في تفسير الكلام المنان، ص 906-907.

[128]- نفس المصدر السابق، ص 907-908.

تجـزيء عـن إعادتهـا، ولكننـا نـورد هنـا إيجـازا بالحـذف ورد فـي قولـه تعـالى: (فَقَبَضْـتُ قَبْضَـةً مِّـنْ أَثَـرِ الرَّسُـولِ) فقـد حـذف المضـاف مكـررا هنـا، والتقـدير: مـن أثـر حـافر فـرس الرسـول، وهـذا الحـذف شـائع كثيـرا فـي القـرآن، كقولـه تعـالى: (وَلَٰكِـنَّ الْبِـرَّ مَـنِ اتَّقَـىٰ) (حَتَّـىٰ إِذَا فُتِحَـتْ يَـأْجُوجُ وَمَـأْجُوجُ وَهُـم مِّـن كُـلِّ حَـدَبٍ يَنسِـلُونَ) فحـذف المضـاف الـى يـأجوج ومـأجوج، وهـو سـدهما، كمـا حـذف المضـاف إلـى القريـة فـي قولـه تعـالى: (وَسْـئَلِ ٱلْقَرْيَـةَ) ، أي: أهـل القريـة، وقـد ورد فـي الشـعر أيضـا ومما جـاء منـه قـول الخزيمـي يرثـي أبـا الهنـدام، وهـو مـن شعراء الحماسة:

إذا لاقيتِ قومي فسأليهم كفى قوماً بصاحبهم خبيرا

هل اعفو عن أصول الحق فيهم إذا عسرت وأقتطع الصدورا[129] ؟

..أراد: أنه يقتطع ما في الصدور من الضغائن، أي: يزيل ذلك بإحسانه من عفو وغيره، فحذف المضاف، وأقام المضاف إليه مقامه، وحذف المضاف أكثر من المضاف إليه، ومما جاء من حذف المضاف إليه في القرآن الكريم قوله تعالى: (لِلَّهِ الْأَمْرُ مِن قَبْلُ وَمِن بَعْدُ) ، أي: من قبل الغلب ومن بعده[130].

قال تعالى: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُم بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ 63 ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّن بَعْدِ ذَٰلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنتُم مِّنَ الْخَاسِرِينَ 64)(البقرة).

(وإذ أخذنا ميثاقكم) تذكيرا لجناية أخرى لأسلافهم، أي واذكروا وقت أخذنا لميثاقكم بالمحافظة على ما في التوراة، ورفعنا فوقكم الطور ترهيبا لكم لتقبلوا الميثاق، وذلك أن الطور اقتلع من أصله، ورفع وظلل فوقهم، والطور: هو الجبل، وقيل لهم وهو مطل فوقهم (خذوا ما آتيناكم) (من الكتاب "بقوة) أي بجد واجتهاد (واذكروا ما فيه) واحفظوا ما في الكتاب وادرسوه ولا تنسوه ولا تغفلوا عنه (لعلكم تتقون) لكي تتقوا المعاصي ، أو رجاء منكم أن تنتظموا في سلك المتقين، أو طلبا لذلك .

وهذه الآية نظير قوله تعالى في سورة الأعراف: وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة وظنوا أنه واقع بهم خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه لعلكم تتقون. قال الراغب: إن قيل إن هذا يكون

-ابـي هـلال الحسـن بـن عبـدالله بـن سـهل العسـكري، جمهـرة الأمثـال،ص168،ج1، مكتبـة دار الكتـب العلمية،بيروت-لبنان،ط1408،1هـ-1988م.[129]

[130]- محي الدين الدرويش، اعراب القرآن الكريم وبيانه، ص 2543-2544.

إلجاء ولا يستحق به الثواب، قيل: لم يستحقوا الثواب بالالتزام، وإنما استحقوه بالعمل بها من بعد، فأما في التزامها فمضطرون، وقال بعض الناس: عنى بالطور تشديد الأمر عليهم، وجعل ذلك مثلا، وذلك بعيد، ومثله قال القاشاني: طور الدماغ للتمكن من فهم المعاني وقبولها، فإنه بعيد يأباه ظاهر الآية الأخرى، وإن كان الإطلاق في اللغة لا ينحصر في الحقيقة[131].

[131]- محمد جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ص 148-149،ط1، 1376هـ - 1957م.

الفصل الثاني : بنو إسرائيل وعنادهم في طلب المعجزات :

المبحث الأول : الجانب البلاغي في قصة ذبح البقرة

قال تعالى: (وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ 67 قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَٰلِكَ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ 68 قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَّوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ 69 قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّن لَّنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ 70 قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَّا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَّا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ 71 وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَّا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ 72 فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَٰلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَىٰ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ73) (البقرة).

قوله تعالى: (إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً) هذه قصة بقرة بني إسرائيل، و بها سميت السورة سورة البقرة.

و الأمر في بيان القرآن لهذه القصة عجيب فإن القصة فصل بعضها عن بعض حيث قال تعالى: (وإذ قال موسى لقومه إلى آخره) ثم قال: (وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها) ثم إنه أخرج فصلا منها من وسطها وقدم أولا ووضع صدر القصة وذيلها ثانيا، ثم إن الكلام كان مع بني إسرائيل في الآيات السابقة بنحو الخطاب فانتقل بالالتفات إلى الغيبة حيث قال: (وإذ قال موسى لقومه) ثم التفت إلى الخطاب ثانيا بقوله: (وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها).

أما الالتفات في قوله تعالى: (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً)، ففيه صرف الخطاب عن بني إسرائيل، و توجيهه إلى النبي في شطر من القصة وهو أمر ذبح البقرة وتوصيفها ليكون كالمقدمة الموضحة للخطاب الذي سيخاطب به بنو إسرائيل بقوله: (وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ)، فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى و يريكم آياته لعلكم تعقلون، الآيتان في سلك الخطابات السابقة فهذه الآيات الخمس من قوله: (وإذ قال موسى) إلى قوله: (وما كادوا يفعلون)، كالمعترضة في الكلام تبين معنى الخطاب التالي مع ما فيها من الدلالة على سوء أدبهم و إيذائهم لرسولهم ، برميه بفضول القول ولغو الكلام، مع ما فيه من تعنتهم و تشديدهم وإصرارهم في الاستيضاح والاستفهام المستلزم لنسبة

الإبهام إلى الأوامر الإلهية وبيانات الأنبياء مع ما في كلامهم من شوب الإهانة والاستخفاف الظاهر بمقام الربوبية فانظر إلى قول موسى عليه السلام لهم: (إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة)، و قولهم: (ادع لنا ربك يبين لنا ما هي)، وقولهم ثانيا: (ادع لنا ربك يبين لنا ما لونها) وقولهم ثالثا: (ادع لنا ربك يبين لنا ما هي إن البقر تشابه علينا)، فأتوا في الجميع بلفظ ربك من غير أن يقولوا ربنا ثم كرروا قولهم:ما هي وقالوا إن البقر تشابه علينا) فادعوا التشابه بعد البيان، ولم يقولوا: إن البقرة تشابهت علينا بل قالوا: إن البقر تشابه علينا كأنهم يدعون أن جنس البقر متشابه ولا يؤثر هذا الأثر إلا بعض أفراد هذا النوع و هذا المقدار من البيان لا يجزي في تعيين الفرد المطلوب و تشخيصه، مع أن التأثير لله عز اسمه لا للبقرة، و قد أمرهم أن يذبحوا بقرة فأطلق القول و لم يقيده بقيد، و كان لهم أن يأخذوا بإطلاقه، ثم انظر إلى قولهم لنبيهم: (أتتخذنا هزوا)، المتضمن لرميه عليه السلام بالجهالة واللغو حتى نفاه عن نفسه بقوله: أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين، و قولهم أخيرا بعد تمام البيان الإلهي: الآن جئت بالحق، الدال على نفي الحق عن البيانات السابقة المستلزم لنسبة الباطل إلى طرز البيان الإلهي والتبليغ النبوي.

وبالجملة فتقديم هذا الشطر من القصة لإبانة الأمر في الخطاب التالي كما ذكر مضافا إلى نكتة أخرى، وهي أن قصة البقرة غير مذكورة في التوراة الموجودة عند اليهود اليوم فكان من الحري أن لا يخاطبوا بهذه القصة أصلا أو يخاطبوا به بعد بيان ما لعبت به أيديهم من التحريف، فأعرض عن خطابهم أولا بتوجيه الخطاب إلى النبي ثم بعد تثبيت الأصل، عاد إلى ما جرى عليه الكلام من خطابهم المتسلسل، نعم في هذا المورد من التوراة حكم لا يخلو عن دلالة ما على وقوع القصة و هاك عبارة التوراة.

قال في الفصل الحادي و العشرين من سفر تثنية الاشتراع: إذا وجد قتيل في الأرض التي يعطيك الرب إلهك لتمتلكها واقعا في الحقل لا يعلم من قتله يخرج شيوخك و قضاتك و يقيسون إلى المدن التي حول القتيل فالمدينة القريبة من القتيل يأخذ شيوخ تلك المدينة عجلة من البقر لم يحرث عليها لم تجر بالغير وينحدر شيوخ تلك المدينة بالعجلة إلى واد دائم السيلان لم يحرث فيه و لم يزرع و يكسرون عنق العجلة في الوادي ثم يتقدم الكهنة بني لاوي، لأنه إياهم اختار الرب إلهك ليخدموه ويباركوا باسم الرب وحسب قولهم تكون كل خصومة و كل ضربة و يغسل جميع

شيوخ تلك المدينة القريبين من القتيل أيديهم على العجلة المكسورة العنق في الوادي ويصرخون و يقولون أيدينا لم تسفك هذا الدم وأعيننا لم تبصر اغفر لشعبك إسرائيل الذي فديت يا رب ولا تجعل دم بريء في وسط شعبك إسرائيل فيغفر لهم الدم انتهى.

إذا عرفت هذا على طوله علمت أن بيان هذه القصة على هذا النحو ليس من قبيل فصل القصة، بل القصة مبينة على نحو الإجمال في الخطاب الذي في قوله: (وإذ قتلتم نفسا) إلخ و شطر من القصة مأتية بها ببيان تفصيلي في صورة قصة أخرى لنكتة دعت إليه. فقوله تعالى:وإذ قال موسى لقومه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم و هو كلام في صورة قصة، وإنما هي مقدمة توضيحية للخطاب التالي لم يذكر معها السبب الباعث على هذا الأمروالغاية المقصودة منها بل أطلقت إطلاقا ليتنبه بذلك نفس السامع و تقف موقف التجسس، و تنتشط إذا سمعت أصل القصة، و نالت الارتباط بين الكلامين، و لذلك لما سمعت بنو إسرائيل قوله: إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة تعجبوا من ذلك و لم يحملوه إلا على أن نبي الله موسى يستهزئ بهم لعدم وجود رابطة عندهم بين ذبح البقرة و ما يسألونه من فصل الخصومة والحصول على القاتل قالوا أتتخذنا هزوا و سخرية.

وإنما قالوا ذلك لفقدهم روح الإطاعة و السمع و استقرار ملكة الاستكبار و العتو فيهم، و قولهم: إنا لا نحوم حول التقليد المذموم، و إنما نؤمن بما نشاهده و نراه كما قالوا لموسى: لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة و إنما وقعوا فيما وقعوا من جهة استقلالهم في الحكم و القضاء فيما لهم ذلك، و فيما ليس لهم ذلك فحكموا بالمحسوس على المعقول فطالبوا معاينة الرب بالحس الباصر و قالوا: (يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ138) (الأعراف) و زعموا أن نبيهم موسى مثلهم يتهوس كتهوسهم، و يلعب كلعبهم، فرموه بالاستهزاء والسفه والجهالة حتى رد عليهم، و قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين، وإنما استعاذ بالله و لم يخبر عن نفسه بأنه ليس بجاهل، لأن ذلك منه عليه السلام أخذ بالعصمة الإلهية التي لا تتخلف لا الحكمة الخلقية التي ربما تتخلف.

وزعموا أن ليس للإنسان أن يقبل قولا إلا عن دليل، وهذا حق، لكنهم غلطوا في زعمهم أن كل حكم يجب العثورعلى دليله تفصيلا ولا يكفي في ذلك الإجمال ومن أجل ذلك طالبوا تفصيل أوصاف البقرة لحكمهم أن نوع البقر ليس فيه خاصة الإحياء، فإن كان ولا بد فهو في فرد خاص منه يجب تعيينه بأوصاف كاملة البيان ولذلك قالوا

ادع لنا ربك يبين لنا ما هي، وهذا تشديد منهم على أنفسهم من غير جهة فشدد الله عليهم، وقال موسى إنه يقول إنها بقرة لا فارض، أي ليست بمسنة انقطعت ولادتها و لا بكر أي لم تلد عوان بين ذلك، والعوان من النساء و البهائم ما هو في منتصف السن أي واقعة في السن بين ما ذكر من الفارض و البكر، ثم ترحم عليهم ربهم فوعظهم أن لا يلحوا في السؤال، و لا يشددوا على أنفسهم ويقنعوا بما بين لهم فقال: (فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ)، لكنهم لم يرتدعوا بذلك بل (قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ) وتم بذلك وصف البقرة بيانا، واتضح أنها ما هي وما لونها وهم مع ذلك لم يرضوا به، وأعادوا كلامهم الأول، من غير تحجب وانقباض وقالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي إن البقر تشابه علينا وإنا إن شاء الله لمهتدون، فأجابهم ثانيا بتوضيح في ماهيتها ولونها و قال إنه يقول إنها بقرة لا ذلول أي غير مذللة بالحرث و السقي تثير الأرض بالشيار و لا تسقي الحرث فلما تم عليهم البيان و لم يجدوا ما يسألونه قالوا الآن جئت بالحق قول من يعترف بالحقيقة بالإلزام والحجة من غير أن يجد إلى الرد سبيلا، فيعترف بالحق اضطرارا، و يعتذر عن المبادرة إلى الإنكار بأن القول لم يكن مبينا من قبل، و لا بينا تاما.

والدليل على ذلك قوله تعالى: (فذبحوها وما كادوا يفعلون). قوله تعالى: (وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها)، شروع في أصل القصة و التدارؤ هو التدافع من الدرء بمعنى الدفع فقد كانوا قتلوا - نفسا - وكل طائفة منهم تدفع الدم عن نفسها إلى غيرها - و أراد الله سبحانه إظهار ما كتموه. قوله تعالى: (فقلنا اضربوه ببعضها)، أول الضميرين راجع إلى النفس باعتبار أنه قتيل، وثانيهما إلى البقرة، وقد قيل: إن المراد بالقصة بيان أصل تشريع الحكم حتى ينطبق على الحكم المذكور في التوراة الذي نقلناه، والمراد بإحياء الموتى العثور بوسيلة تشريع هذا الحكم على دم المقتول، نظير ما ذكره تعالى بقوله: (وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ179)(البقرة)، من دون أن يكون هناك إحياء بنحو الإعجاز هذا، وأنت خبير بأن سياق الكلام وخاصة قوله تعالى:(فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى)،يأبى ذلك[132].

- **المبحث الثاني : الوجه البلاغي في سؤال الرؤية ؟**

قال تعالى: (وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ 142 وَلَمَّا جَاءَ

[132]- محمد حسين الطباطبائي، تفسير الميزان، ج1، ص169-172.

مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي أَنظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَن تَرَانِي وَلَٰكِنِ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَىٰ صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ143قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ 144 وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاحِ مِن كُلِّ شَيْءٍ مَّوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ وَأْمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُرِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ 145 سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِن يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَّا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ 146 وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ 147)(الأعراف).

- وواعدنا موسى بالمناجاة وإعطاء التوراة عند تمام ثلاثين ليلة يتعبد فيها، وأتممنا مدة الوعد بعشر ليال يستكمل فيها عبادته، فصارت المدة أربعين ليلة، وقال موسى لأخيه هارون حين توجه للمناجاة: كن خليفتى فى قومى، وأصلح ما يحتاج إلى الإصلاح من أمورهم، واحذر أن تتبع طريق المفسدين.

- ولما جاء لمناجاتنا، وكلَّمه ربه تكليما ليس كتكليمنا، قال رب أرنى ذاتك، وتجلّ لى أنظر إليك فأزداد شرفا، قال: لن تطيق رؤيتى ثم أراد سبحانه أن يقنعه بأنه لا يطيقها فقال: لكن انظر إلى الجبل الذى هو أقوى منك، فإن ثبت مكانه عند التجلى فسوف ترانى إذا تجليت لك فلما ظهر ربه للجبل على الوجه اللائق به تعالى، جعله مفتتا مستويا بالأرض، وسقط موسى مغشيا عليه لهول ما رأى، فلما أفاق من صعقته قال: أنزهك يا رب تنزيها عظيما عن أن ترى فى الدنيا، إنى تبت إليك من الإقدام على السؤال بغير إذن، وأنا أول المؤمنين فى زمانى بجلالك وعظمتك.

- لما منع اللَّه موسى من رؤيته، عدد عليه نعمه ليتسلى بها عن المنع فقال: يا موسى إنى فضلتك واخترتك على أهل زمانك، بتبليغ أسفار التوراة وبتكليمى إياك من غير واسطة، فخذ ما فضلتك به، واشكرنى كما يفعل الشاكرون المقدرون للنعم.

- وبينا لموسى فى ألواح التوراة كل شئ من المواعظ والأحكام المفضلة التى يحتاج الناس إليها فى المعاش والمعاد، وقلنا له: خذ الألواح بجد وحزم، وأمر قومك أن يأخذوا بأفضل ما فيها، كالعفو بدل القصاص، والإبراء بدل الانتظار، واليسر بدل العسر سأريكم يا قوم موسى فى أسفاركم دار الخارجين على أوامر اللَّه، وما صارت إليه من الخراب لتعتبروا، فلا تخالفوا حتى لا يصيبكم ما أصابهم.

- سأمنع من التفكير فى دلائل قدرتى القائمة فى الأنفس والأفاق، أولئك الذين يتطاولون فى الأرض ويتكبرون عن قبول الصواب غير محقين، وإن يروا كل آية تدل على صدق رسلنا لا يصدقوها، وإن يشاهدوا طريق الهدى لا يسلكوه، وإن يشاهدوا طريق الضلال يسلكوه يحدث ذلك منهم بسبب أنهم كذبوا بآياتنا المنزلة، وغفلوا عن الاهتداء بها[133].

المبحث الثالث : الصورة البلاغية في قصة موسى والخضر عليهما السلام

قال تعالى: (وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَىٰهُ لَآ أَبْرَحُ حَتَّىٰٓ أَبْلُغَ مَجْمَعَ ٱلْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا 60 فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَٱتَّخَذَ سَبِيلَهُۥ فِي ٱلْبَحْرِ سَرَبًا 61 فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَىٰهُ ءَاتِنَا غَدَآءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِن سَفَرِنَا هَٰذَا نَصَبًا 62 قَالَ أَرَءَيْتَ إِذْ أَوَيْنَآ إِلَى ٱلصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ ٱلْحُوتَ وَمَآ أَنسَىٰنِيهُ إِلَّا ٱلشَّيْطَٰنُ أَنْ أَذْكُرَهُۥ وَٱتَّخَذَ سَبِيلَهُۥ فِي ٱلْبَحْرِ عَجَبًا 63 قَالَ ذَٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِۚ فَٱرْتَدَّا عَلَىٰٓ ءَاثَارِهِمَا قَصَصًا 64 فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَآ ءَاتَيْنَٰهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَٰهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا 65 قَالَ لَهُۥ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰٓ أَن تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا 66 قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا 67 وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِۦ خُبْرًا 68 قَالَ سَتَجِدُنِيٓ إِن شَآءَ ٱللَّهُ صَابِرًا وَلَآ أَعْصِي لَكَ أَمْرًا 69 قَالَ فَإِنِ ٱتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْـَٔلْنِي عَن شَيْءٍ حَتَّىٰٓ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا 70 فَٱنطَلَقَا حَتَّىٰٓ إِذَا رَكِبَا فِي ٱلسَّفِينَةِ خَرَقَهَاۖ قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْـًٔا إِمْرًا 71 قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا 72 قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا 73 فَٱنطَلَقَا حَتَّىٰٓ إِذَا لَقِيَا غُلَٰمًا فَقَتَلَهُۥ قَالَ أَقَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةًۢ بِغَيْرِ نَفْسٍ لَّقَدْ جِئْتَ شَيْـًٔا نُّكْرًا 74 قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا 75 قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَن شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَٰحِبْنِيۖ قَدْ بَلَغْتَ مِن لَّدُنِّي عُذْرًا 76 فَٱنطَلَقَا حَتَّىٰٓ إِذَآ أَتَيَآ أَهْلَ قَرْيَةٍ ٱسْتَطْعَمَآ أَهْلَهَا فَأَبَوْاْ أَن يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَن يَنقَضَّ فَأَقَامَهُۥۖ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا 77 قَالَ هَٰذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَۚ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِع عَّلَيْهِ صَبْرًا 78 أَمَّا ٱلسَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَٰكِينَ يَعْمَلُونَ فِي ٱلْبَحْرِ فَأَرَدتُّ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَآءَهُم مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا 79 وَأَمَّا ٱلْغُلَٰمُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَآ أَن يُرْهِقَهُمَا طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا 80 فَأَرَدْنَآ أَن يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِّنْهُ زَكَوٰةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا 81 وَأَمَّا ٱلْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَٰمَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي ٱلْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُۥ كَنزٌ لَّهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَٰلِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَن يَبْلُغَآ أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا

[133]- جمال الدين محمد محمود، المنتخب في تفسير القرآن الكريم، ص228-229، مكتبة دار الثقافة، قطر - دوحة.

كَنزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِيَ ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِع عَّلَيْهِ صَبْرًا 82) (الكهف).

(موسى) المذكور في هذه الآية هو موسى بن عمران عليه السلام، ولم يذكر الله في كتابه موسى غيره، ومن ذهب إلى أنه غيره وهو موسى بن ميشا بن يوسف، أو موسى بن افراثيم بن يوسف فقول لا يصح، بل الثابت في الحديث الصحيح وفي التواريخ أنه موسى بن عمران نبيّ بني إسرائيل، والمرسل هو وأخوه هارون إلى فرعون، وفتاه هو يوشع بن نون بن إفراثيم بن يوسف بن يعقوب عليهم الصلاة والسلام، والفتى الشاب ولما كان الخدم أكثر ما يكونون فتياناً قيل للخادم فتى على جهة حسن الأدب، وندبت الشريعة إلى ذلك.

في الحديث: (لا يقل أحدكم عبدي ولا أمتي وليقل فتاي وفتاتي)(لفتاه)،لأنه كان يخدمه ويتبعه.

ويقال: إن يوشع كان ابن أخت موسى عليه السلام وسبب هذه القصة أن موسى عليه السلام جلس يوما في مجلس لبني إسرائيل وخطب فأبلغ، فقيل له هل تعلم أحدا أعلم منك ؟ قال: لا فأوحى الله إليه أن يسير بطول سيف البحر حتى يبلغ (مجمع البحرين) فإذا فقد الحوت فإنه هنالك ففعل موسى ذلك وقال لفتاه على جهة إمضاء العزيمة (لا أبرح) أسير أي لا أزال. قال ابن عطية: وإنما قال هذه المقالة وهو سائر.

ومن هذا قول الفرزدق:

فما برحوا حتى تهادت نساؤهم ببطحاء ذي قار عباب اللطائم)[134](

وهذا الذي ذكره فيه حذف خبر (لا أبرح) وهي من أخوات كان، ونص أصحابنا على أن حذف خبر كان وأخواتها لا يجوز وإن دل على حذفه إلاّ ما جاء في الشعر من قوله:

لهفي عليك للهفة من خائف يبغي جوارك حين ليس مجير)[135](

وقال الزمخشري: فإن قلت: (لا أبرح) إن كان بمعنى لا أزول من برح المكان فقد دل على الإقامة على السفر، وإن كان بمعنى لا أزال فلا بد من الخبر قلت:

ابو عبيدة معمر بن المثنى عن ابي سعيد السكري عن ابي حبيب عن ابي عبيدة،شرح نقائض جريرو

[134]- .الفرزدق،ج3،ص766،مكتبة مجمع الثقافي،ابو ظبي، امارات،ط2، 1998م.

محمد بن محمد بن حسن شراب، شرح الشواهد الشعريةفي امات الكتب النحوية،ج1،ص465،مؤسسة

[135]-الرسالة، بيروت- لبنان، ط1427،1هـ- 2007م.

هـو بمعنـى لا أزال وقـد حـذف الخبـر، لأن الحـال والكـلام معـا يـدلان عليـه، أمـا الحـال فلأنهـا كانـت حـال سـفر، وأمـا الكـلام فـلأن قولـه: (حتـى أبلـغ مجمـع البحـرين) غايـة مضـروبة تسـتدعي مـا هـي غايـة لـه، فـلا بـد أن يكـون المعنـى لا يبـرح مسـيري (حتـى أبلـغ) علـى أن (حتـى أبلـغ) هـو الخبـر، فلمـا حـذف المضـاف أقـيم المضـاف إليـه مقامـه وهـو ضـمير المـتكلم، فانقلـب الفعـل عـن ضـمير الغائـب إلـى لفـظ المـتكلم وهـو وجـه لطيـف انتهى.

وهمـا وجهـان خلطهمـا الزمخشـري: أمـا الأول: فجعـل الفعـل مسـندا إلـى المـتكلم لفظـا وتقـديرا وجعـل الخبـر محـذوفا كمـا قـدره ابـن عطيـة و (حتـى أبلـغ) فضـلة متعلقـة بالخبر المحذوف وغاية له.

والوجـه الثـاني جعـل (لا أبـرح) مسـندا مـن حيـث اللفـظ إلـى المـتكلم، ومـن حيـث المعنـى إلـى ذلـك المقـدر المحـذوف وجعلـه (لا أبـرح) هـو (حتـى أبلـغ) فهـو عمـدة إذ أصـله خبر للمبتدأ، لأنه خبر (أبرح).

وقـال الزمخشـري: أيضـا: ويجـوز أن يكـون المعنـى (لا أبـرح)، مـا أنـا عليـه بمعنـى ألـزم المسـير والطلـب ولا أتركـه ولا أفارقـه (حتـى أبلـغ) كمـا تقـول لا أبـرح المكـان انتهى.

يعنـي إن بـرح يكـون بمعنـى فـارق فيتعـدى إذ ذاك إلـى مفعـول ويحتـاج هـذا إلـى صـحة نقل، وذكـر الطبـري عـن ابـن عبـاس قـال: لمـا ظهـر موسـى وقومـه علـى مصـر أنـزل قومـه بمصـر، فلمـا اسـتقرت الحـال خطـب يومـا فـذكّر بـآلاء الله وأيامـه عنـد بنـي إسـرائيل، ثم ذكر ما هو عليه من أنه لا يعلم أحدا أعلم منه.

قـال ابـن عطيـة: ومـا يـرى قـط أن موسـى عليـه السـلام أنـزل قومـه بمصـر إلاّ فـي هـذا الكـلام، ومـا أراه يصـح بـل المتظـاهر أن موسـى مـات بفحـص التيـه قبـل فـتح ديـار الجبـارين، وهـذا المـروي عـن ابـن عبـاس ذكـره الزمخشـري فقـال: روي أنـه لمـا ظهـر موسـى علـى مصـر مـع بنـي إسـرائيل واسـتقروا بعـد هـلاك القبـط أمـره الله أن يـذكر قومـه النعمـة فقـام فـيهم خطيبـا فـذكر نعمـة الله، وقـال: إن الله اصـطفى نبـيكم وكلمـه فقـالوا لـه: قـد علمنـا هـذا فـأي النـاس أعلـم ؟ قـال: أنـا فعتـب الله عليـه حـين لـم يـرد العلـم إلـى الله فـأوحى الله إليـه بـل أعلـم منـك عبـد لـي عنـد مجمـع البحـرين وهـو الخضـر، كـان الخضـر فـي أيـام أفريـدون قبـل موسـى وكـان علـى مقدمـة ذي القـرنين الأكبـر وبقـي إلـى أيـام موسـى، وذكـر أيضـا فـي أسـئلة موسـى أنـه قـال: إن كـان فـي عبـادك مـن هـو أعلـم منـي فـادللني عليـه، قـال:

أعلم منك الخضر انتهى. وهذا مخالف لما ثبت في الصحيح من أنه قيل له هل أحد أعلم منك ؟ قال: لا. و (مجمع البحرين) قال مجاهد وقتادة: هو مجتمع بحر فارس وبحر الروم.

قال ابن عطية: وهو ذراع يخرج من البحر المحيط من شمال إلى جنوب في أرض فارس من وراء أذربيجان، فالركن الذي لاجتماع البحرين مما يلي بر الشام هو مجتمع البحرين على هذا القول.

وقالت فرقة منهم محمد بن كعب القرظي: هو عند طنجة حيث يجتمع البحر المحيط والبحر الخارج منه من دبور إلى صبا.

وقيل: هو بحر الأندلس والقرية التي أبت أن تضيفهما هي الجزيرة الخضراء. وقيل: (مجمع البحرين) بحر ملح وبحر عذب فيكون الخضر على هذا عند موقع نهر عظيم في البحر. وقالت فرقة: البحران كناية عن موسى والخضر لأنهما بحرا علم. وهذا شبيه بتفسير الباطنية وغلاة الصوفية، والأحاديث تدل على أنهما بحرا ماء. وقال الزمخشري: من بدع التفاسير أن البحرين موسى والخضر، لأنهما كانا بحرين في العلم انتهى.

وقرأ الضحاك وعبد الله بن مسلم بن يسار (مجمع) بكسر الميم الثانية والنضر عن ابن مسلم في كلا الحرفين وهو شاذ، وقياسه من يفعل فتح الميم كقراءة الجمهور. والظاهر أن (مجمع البحرين) هو اسم مكان جمع البحرين. والظاهر أن قوله: (أو أمضي) معطوف على (أبلغ) فغيا بأحد الأمرين إما ببلوغه المجمع وإما بمضيه (حقباً). وقيل: هي تغيية لقوله: (لا أبرح) كقولك لا أفارقك أو تقضيني حقي، فالمعنى (لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين) إلى أن أمضي زمانا أتيقن معه فوات مجمع البحرين. وقرأ الضحاك (حقباً) بإسكان القاف والجمهور بضمها[136]. قلت : (بَيْنِهِما) : ظرف مضاف إليه اتساعا، أو بمعنى الوصل، (وسَرَباً): مفعول ثان لاتخذ، وإِذْ أَوَيْنا:

متعلق بمحذوف، أي: أخبرني ما دهاني حين أويت إلى الصخرة حتى لم أخبرك بأمر الحوت، فإني نسيتُ أن أذكر لك أمره) (وأَنْ أَذْكُرَهُ): بدل من الهاء في (أَنْسانِيهُ) بدل اشتمال للمبالغة، (وعَجَباً): مفعول ثان لاتخذ، وقيل: إن الكلام قد تم عند قوله: (فِي الْبَحْرِ)، ثم ابتدأ التعجب فقال: (عَجَباً) أي: أعجب عجبا، وهو بعيد قاله ابن جزي قلت: وهذا البعيد هو الذي ارتكب الهبطي و (قَصَصاً): مصدر، أي: يقصان

[136]- محمد يوسف ابي حيان الأندلسي، تفسير البحر المحيط، ج6، ص134-136.

قصصا. يقول الحق جل جلاله: ثم إن موسى ويوشع- عليهما السلام- حملا حوتا مشويا وخبزا، وسارا يلتمسان الخضر، (فَلَمَّا بَلَغا مَجْمَعَ بَيْنِهِما بين البحرين)، أو مجمع وصل بعضهما ببعض، وجدا صخرة هناك، وعندها عين الحياة، لا يصيب ذلك الماء شيئا إلا حيي بإذن الله، وكانا وصلا إليها ليلا، فناما، فلما أصاب السمكة روح الماء وبرده اضطرب في المكتل، ودخل البحر، وقد كانا أكلا منه، وكان ذلك بعد استيقاظ يوشع، وقيل: توضأ عليه السلام من تلك العين، فانتضح الماء على الحوت، فحيي ودخل البحر، فاستيقظ موسى، وذهبا، (نَسِيا حُوتَهُما) أي: نسيا تفقد أمره وما يكون منه، أو نسي يوشع أن يعلمه، وموسى عليه السلام أن يأمر فيه بشيء، (فَاتَّخَذَ الحوت سَبِيلَهُ) أي: طريقه في البحر سربا مسلكا كالطاق، قيل: أمسك الله جرية الماء على الحوت فجمد، حتى صار كالطاق في الماء معجزة لموسى أو الخضر- عليهما السلام.

(فَلَمَّا جاوَزا مجمع البحرين)، الذي جعل موعدا للملاقاة، وسارا بقية ليلتهما ويومهما إلى الظهر، وجد موسى عليه السلام حر الجوع، (فَقَالَ لِفَتَاهُ آتِنا غَداءَنا)أي: ما نتغدى به، وهو الحوت، كما ينبئ عنه الجواب (لَقَدْ لَقِينا مِنْ سَفَرِنا هذا نَصَباً): تعبا وإعياء قيل: لم ينصب موسى ولم يجع قبل ذلك، ويدل عليه الإتيان بالإشارة، وجملة (لَقَدْ لَقِينا): تعليل للأمر بإيتاء الغذاء، إما باعتبار أن النصب إنما يعتري بسبب الضعف الناشئ عن الجوع، وإما باعتبار ما في أثناء التغذي من استراحة ما.

قال فتاه عليه السلام (أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنا إِلَى الصَّخْرَةِ) أي: التجأنا إليها ونمنا عندها، (فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ) أي: أخبرني ما دهاني حتى لم أذكر لك أمر الحوت، (فإني نسيتُ أن أذكر لك أمره)، ومراده بالاستفهام تعجيب موسى عليه السلام مما اعتراه من النسيان، مع كون ما شاهده من العظائم التي لا تكاد تنسى، (وَما أَنْسانِيهُ إِلَّا الشَّيْطانُ) بوسوسته الشاغلة له عن ذلك، (أَنْ أَذْكُرَهُ)، ونسبته للشيطان هضما لنفسه، واستعمال الأدب في نسبة النقائص إلى الشيطان، وإن كان الكل من عند الله وهذه الحالة، وإن كانت غريبة لا يعهد نسيانها، لكنه قد تعود بمشاهدة أمثالها من الخوارق مع موسى عليه السلام، وألفها قبل اهتمامه بالمحافظة عليها، أو لاستغراقه وانجذاب سره إلى جناب القدس، حتى غاب عن الإخبار بها.

قلت: والظاهر أن نسيانه كان أمراً إلهياً قهرياً بلا سبب، وحكمته ما لقي من النصب لتعظم حلاوة العلم الذي يأخذه عن الخضر عليه السلام، فإن المساق بعد التعب ألذ من المساق بغير تعب، ولذلك: (حفت الجنة بالمكاره). ثم قال: (وَاتَّخَذَ الحوتُ سَبِيلَهُ

فِـي الْبَحْـرِ عَجَبـاً)، فيـه حـذف، أي: فحيـي الحـوت، واضـطرب، ووقـع فـي البحـر ، واتخـذ سـبيله فيـه سـبيلا عجبـا، أو اتخـاذا عجبـا يتعجـب منـه، وهـو كـون مسـلكه كالطـاق، قـال موسـى عليـه السـلام: (ذلِـكَ مـا كُنَّـا نَبْـغِ) أي: ذلـك الـذي ذكـرت مـن أمـر الحـوت هـو الـذي كنـا نطلبـه لكونـه أمـارة للفـوز بـالمرام (فَارْتَـدَّا) أي: رجعـا علـى طريقهمـا الـذي جـاءا منـه، يقصـان يتبعـان آثارهمـا قصصـا، (حتـى أتيـا الصـخرة فَوَجَـدا عَبْـداً مِـنْ عِبادِنـا)، التنكيـر للتفخـيم والإضـافة للتعظـيم، وهـو الخضـر عليـه السـلام عنـد الجمهـور، واسـمه: بليـا بـن ملكـان يعصـوا، والخضـر لقـب لـه، لأنـه جلـس علـى فـروة بيضـاء فـاهتزت تحتـه خضـراء، كما في حديث أبي هريرة صلى الله عليه وسلم[137].

وقـال مجاهـد : سـمي خضـرا، لأنـه كـان إذا صـلى اخضـر مـا حولـه، ثـم قـال: وهـو ابـن عـابر بـن شـالخ بـن أرفخشـد بـن سـام بـن نـوح، وكـان أبـوه ملكـا، وفـي الحـديث أن النبـي صـلى الله عليـه وسـلم ذكـر قصـة الخضـر، فقـال: كـان ابـن ملـك مـن الملـوك ، فـأراد أبـوه أن يسـتخلفه مـن بعـده، فـأبى وهـرب، ولحـق بجزائـر البحـر، فلـم يقـدر عليـه قيـل: إنـه شـرب مـن عين الحياة فمتع بطول الحياة.

روي أن موسـى عليـه السـلام حـين انتهـى إلـى الصـخرة رأى الخضـر عليـه السـلام علـى طنفسـة - أي: بسـاط- علـى وجـه المـاء، فسـلم عليـه وعنـه - عليـه الصـلاة والسّـلام- أنـه قـال: انتهـى موسـى إلـى الخضـر، وهـو نـائم مسـجى عليـه ثـوب، فسـلم عليـه فاسـتوى جالسـا، وقـال: عليـك السـلام يـا نبـي بنـي إسـرائيل، فقـال موسـى: مـن أخبـرك أنـي نبي بني إسرائيل؟ قال: الذي أدراك بي، وذلك عليّ.

فـي حـق الخضـر قولـه:(آتَيْنـاهُ رَحْمَـةً مِـنْ عِنْـدِنا)هي الـوحي والنبـوة، كمـا يشـعر بـه تنكيـر الرحمة،وإضـافتها إلـى جنـاب الكبريـاء، وقيـل:هي سـر الخصوصـية، وهـي الولايـة (وَعَلَّمْنـاهُ مِـنْ لَـدُنَّا عِلْمـاً) خاصـا،لا يكتنـه كنهـه، ولا يقـدر قـدره،وهو علـم الغيـوب، أو أسـرار الحقيقـة، أو علـم الـذات والصـفات، علمـا حقيقيـا فالخضـر عليـه السـلام قيـل: إنـه نبـي بـدليل قولـه فيمـا يـأتي: (وَمـا فَعَلْتُـهُ عَـنْ أَمْـرِي) ، وقيـل: ولـيّ، واختلـف: هـل مـات، أو هـو حي؟

الإشـارة: إنمـا صـار الحـوت دلـيلا لسـيدنا موسـى عليـه السـلام بعـد موتـه وخروجـه عـن إلفـه، ثـم حيـي حيـاة خصوصـية لمـا أنفـق عليـه مـن عـين الحيـاة، كـذلك

[137]- أبـو عبـدالله محمـد بـن اسـماعيل، صـحيح البخـاري، ص 840-841،ط1، مكتبـة دار ابن كثير، سوريا - دمشق، 1423هـ - 2022م.

العارف لا يكون دالا على الله، وإماما يقتدى به حتى يموت عن شهود حسه، ويخرق عوائد نفسه، ويفنى عن بشريته، ويبقى بربه، حينئذ تحيا روحه بشهود عظمة ربه، ويصير إماما ودليلا موصلا إليه، ويظهر منه خرق العوائد، كما ظهر من الحوت، حيث أمسك عن الماء الجرية فصار كالطَّاق، وذلك اقتدار، وإلى ذلك تشير أحوال الخضر، فكان الحوت مظهرا لحاله في تلك القصة، قاله في الحاشية بمعناه.

وقال قبل ذلك في قوله:(وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَباً) أي: اتخذ الحوت، وجوز كون فاعل (اتَّخَذَ): موسى، أي: اتخذ موسى سبيل الحوت في البحر عجبا وخرق عادة بأن مشى على الماء في طريق الحوت، حتى وجد الخضر على كبد البحر ثم قال: وعلى الجملة: فالقضية تشير من جهة الخضر: للاقتدار وإسقاط الأسباب، ومن جهة موسى: لإثبات الأسباب حكمة، وحالة الاقتدار أشرف، وصاحب الحكمة أكمل ونفعه عام، بخلاف الآخر، فإن نفعه خاص.

وقوله تعالى: (وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً)، العلم اللدني: هو الذي يفيض على القلب من غير اكتساب ولا تعلم، قال عليه الصلاة والسلام:(من عَمِلَ بِمَا عَلِمَ أَوْرَثَهُ اللهُ علمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ)،وذلك بعد تطهير القلب من النقائص والرذائل، وتفرغه من العلائق والشواغل، فإذا كمل تطهير القلب، وانجذب إلى حضرة الرب، فاضت عليه العلوم اللدنية، والأسرار الربانية، منها ما تفهمها العقول وتدخل تحت دائرة النقول، ومنها ما لا تفهمها العقول ولا تحيط بها النقول، بل تُسلم لأربابها، من غير أن يقتدى بهم في أمرها، ومنها ما تفيض عليهم في جانب علم الغيوب كمواقع القدر وحدوث الكائنات المستقبلة، ومنها ما تفيض عليهم في علوم الشرائع وأسرار الأحكام، ومنها في أسرار الحروف وخواص الأشياء، إلى غير ذلك من علوم الله[138].

(قال له موسى)طالبا منه على سبيل التأدب والتلطف بإظهار ذلك في قالب الاستئذان(هل أتبعك)أي: اتباعا بليغا حيث توجهت والاتباع الإتيان بمثل فعل الغير لمجرد كونه آتيا به وبين،أنه لا يطلب منه غير العلم بقوله:(على أن تعلمني)أثبت الياء نافع وأبو عمرو وصلا لا وقفا وابن كثير وصلا ووقفا والباقون بالحذف وزاد في التعطف بالإشارة إلى أنه لا يطلب جميع ما عنده ليطول عليه الزمان بل جوامع منه يسترشد بها إلى باقيه فقال: (مما علمت) وبناه للمفعول لعلم المتخاطبين لكونهما من

---

[138]- أبو عباس احمد بن محمد بن عجيبة، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ج3، ص 287،ط1، طبع حسن عباس زكي، مصر – قاهرة، 1419هـ -1999م.

المخلصين بأن الفاعل هو الله تعالى وللإشارة إلى سهولة كل أمر إلى الله تعالى: (رشداً) أي: علما يرشدني إلى الصواب فيما أقصده[139].

قوله: (قال إنك لن تستطيع معي صبرا 67) أي لا تستطيع أن تصاحبني لما سوف تراه من الأفعال مما لا تطيق الصبر عن إنكاره[140].

ومنها قوله: (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا68) أي كيف تصبر على علم ظاهره منكر وأنت لا تعلم ، ومثلك مع كونك صاحب شرع لا يسوغ له السكوت على منكر والإقرار عليه ، والخبر العلم بالشيء والخبير بالأمور هو العالم بخفاياها وما يحتاج إلى الاختبار منها.

(قَالَ) موسى للخضر(سَتَجِدُنِيٓ إِن شَآءَ ٱللَّهُ صَابِرًا وَلَآ أَعْصِى لَكَ أَمْرًا) معك ملتزما طاعتك، وإنما استثنى لأنه لم يثق من نفسه بالصبر ولم يستثن الخضر، لأنه في مقام التعليم (وَلَآ أَعْصِى لَكَ أَمْرًا) أي لا أخالفك فيما تأمرني به، والتقييد بقوله إن شاء الله شامل للصبر ونفي المعصية، وقيل ان التقييد بالمشيئة محتص بالصبر، لأنه امر مستقبل لا يدري كيف يكون حاله فيه ونفي المعصية معزوم عليه في الحال ويجاب عنه بأن الصبر ونفي المعصية متفقان في كون كل واحد مهنما معزوما عليه في الحال وفي كون كل واحد منهما لايدري كيف حاله في المستقبل.

(قَالَ) خضر لموسى (فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَن شَيْءٍ) مما تشاهد من أفعالي المخالفة لما يقتضيه ظاهر الشرع الذي بعثك الله به أي لا تفاتحني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض (حَتَّىٰٓ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا)، أي حتى أكون أنا المبتدىء لك بذكره وبيان وجهه ومايؤول إليه وفيه إيذان بأن كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية حميدة البتة وهذا من أدب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع وهذه

---

[139]- شمس الدين محمد بن احمد الخطيب الشربيني، السراج المنيرفي الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير،ج2،ص392، مطبعة بولاق الأميرية، مصر- قاهرة،1285هـ .

[140]- أمير عبدالعزيز، التفسير الشامل للقرآن الكريم، ص 1102، 1442هـ .

الجمل المعنونة بقال وقالت مستأنفات، لأنها جوابات عن سؤالات مقدرة كل واحدة ينشأ السؤال عنها مما قبلها[141].

1- نسيان نفسه عند ما قال: (أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا). وهو بين الراكبين وهو جدير بأن ينهمك بأمر نفسه وما هو مقدم عليه من سوء المصير وإنما حمله على المبادرة بالإنكار الالتهاب والحمية للحق فنسي نفسه واشتغل بغيره في الحالة التي يقول فيها كل واحد: نفسي نفسي، ولا يلوي على مال ولا ولد وتلك حالة الغرق تذهل فيها العقول وتغرب الأحلام ويضيع الرشد من الألباب.

2- التورية في قوله: (قالَ لا تُؤاخِذْنِي بِما نَسِيتُ). أخرج الكلام في معرض النهي عن المؤاخذة بالنسيان لإيهامه بأنه قد نسي ليبسط عذره في الإنكار وبعضهم يسمي هذا النوع من معاريض الكلام، والمعاريض جمع معراض وهو هنا إيهام خلاف المراد لئلا يلزم الكذب وهو فن ظريف من فنونهم ولعله أجمل أنواع التورية التي سبق ذكرها وقد كان المتنبي يجنح إليه في قصائده وخاصة الكافوريات قال:

برَغْم شبيبٍ فارقَ السيفُ كفَّه وكانا على العِلَّات يَصْطحبان

كأنَّ رقابَ الناسِ قالتْ لسيفِه كأنَّك قَيسيٌّ وأنتَ يَماني)[142](

فشبيب هذا خارجي خرج على كافور الإخشيدي وقصد دمشق وحاصرها فيقال إن امرأة ألقت عليه رحى فصرعته فانهزم الذين كانوا معه لما مات، ويقال إنه أكثر من شرب الخمر فحدث به صرع ففي ساعة القتال أتته نوبة الصرع فتركه أصحابه ومضوا فأخذه أهل دمشق وقتلوه وقد كان شبيب هذا من قيس ولم تزل بين قيس واليمن عداوات وحروب وأخبار ذلك مشهورة والسيف يقال له (يماني) في نسبته الى اليمن ومراد المتنبي من هذا البيت أن شبيبا لما قتل وفارق السيف كفه فكأن الناس قالوا لسيفه أنت يماني وصاحبك قيسي ولهذا جانبه السيف وفارقه وهذه مغالطة حسنة.

ومن معاريض الكلام الحسنة قول أبي العلاء المعري في وصف الإبل:

صلب العصا بالضرب قد دمّاها تود أن الله قد أفناها

---

[141]- أبو الطيب صديق بن حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري، فتح البيان في مقاصد القرآن، ج8، ص81-82، المكتبة العصرية صيدا، لبنان- بيروت، 1412هـ - 1992م.

المعري،ابي مرشد سليمان بن علي المعري، تفسير ابيات المعاني من شعر ابي الطيب المتنبي، ج1، ص [142]-101،مكتبة دار المأمون،دمشق-سوريا للتراث،1399هـ- 1979م.

إذا أرادت رشدا أغواها محاله من رقه إياها)[143](

فالضرب لفظ مشترك يطلق على الضرب بالعصا وعلى الضرب في الأرض وهو المسير فيها وكذلك دماها يطلق على شيئين أحدهما يقال: دماه إذا أسال دمه ودماه إذا جعله كالدمية وهي الصورة وكذلك لفظ الفناء فإنه يطلق على عنب الثعلب وعلى إذهاب الشيء إذا لم يبق منه بقية يقال أفناه إذا أذهبه وأفناه إذا أطعمه حب الفناء وهو عنب الثعلب ، والرشد والغوى نبتان يقال أغواه إذا أضله وأغواه إذا أطعمه النوى ويقال طلب رشدا إذا طلب ذلك النبت وطلب رشدا إذا طلب الهداية.

ويروى في الأخبار الواردة في غزاة بدر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان سائرا بأصحابه يقصد بدرا فلقيهم رجل من العرب فقال: ممن القوم؟ فقال النبي: من ماء، فأخذ ذلك الرجل يفكر ويقول:

من ماء من ماء لينظر من أي بطون العرب يقال لها ماء فسار النبي لوجهته وكان قصده أن يكتم أمره وهذا من المغالطة المثلية لأنه يجوز أن يكون بعض بطون العرب يسمى ماء ويجوز أن يكون المراد أن خلقتهم من ماء وحاشى النبي أن يكذب.

3- توكيد الضميرين: وذلك في قوله تعالى: (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً)في قصة قتل الغلام وهذا بخلاف قصة السفينة فإنه قال فيها (أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْراً) والفرق بين الصورتين أنه أكد الضمير في الثانية دون الأولى (أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ) وقال في الثانية (أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ) وإنما جيء بذلك للزيادة في مكافحة العتاب على رفض الوصية مرة بعد مرة والوسم بعدم الصبر وهذا كما لو أتى الإنسان ما نهيته عنه فلمته وعنفته ثم أتى ذلك مرة ثانية أليس أنك تزيد في لومه وتعنيفه؟ وكذلك فعل هاهنا فإنه قيل في الملامة أولا: (أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ) ثم قيل ثانيا: (أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ)، وهذا موضع يدق عن العثور عليه بالنظرة العجيلة ولا يمكن اكتناه حسنه إلا بعد التأمل العميق وهذا فن جليل القدر، بعيد الغور، فللضمائر أسرار لا يدركها إلا الملهمون والمبدعون وهي ليست مجرد ضمائر تذكر كما ترد في كتب النحو وستأتي في كتابنا هذا صور رائعة عنه تبين مدى قدر المبين وتساميه عن الأنداد.

التوكيد بالضمائر في الشعر: وسنورد لك هنا الآن نماذج من التوكيد بالضمائر الوارد في الشعر تذهل العقول فمن بديع ما استظرفناه قول أبي تمام:

لا أنت أنت ولا الديار ديار خف الهوى وتولت الأوطار)[144](

---

[143]-محي الدين الدرويش، اعراب القرآن للدرويش،ج6،ص13.

فقولـه: (لا أنـت أنـت ولا الـديار ديـار) مـن الملـيح النـادر، لأنـه هـو هـو والـديار الـديار وإنمـا مـراده أن البواعـث التـي كانـت تبعـث علـى قبيـل أنـت مـنهم وأنـت أنـت ولـو تـأتى لـه ذلـك لـرأب صـدع البيـت، ومـع ولا الـديار فـي عينـه مـن الحسـن تلـك الـديار وقـد حاول أبو الطيب أن ينسج على منوال أبي تمام فأسف ولم يلحق به إذ قال:

قبيل أنت أنت وأنت منهم وجدك بشر الملك الهمام)[145](

فقولـه (أنـت أنـت) مـن توكيـد الضـميرين المشـار إليهمـا وفائدتـه المبالغـة فـي مدحـه ولكنـه أفسـد علـى نفسـه مـا أراده، لأن سـبك البيـت عـار مـن الحسـن وفيـه تقـديم وتأخير أفسداه أيضا لأنه كان من حقه أن يقول: قبيل

أنـت مـنهم وأنـت أنـت ولـو تـأتّى لـه ذلـك لـرأب صـدع البيـت، ومـع ذلـك يبقـى دون بيت أبي تمام العذب الرشيق وهذا مرده الى الذوق وهو الحكم في هذا الباب.

وروى صـاحب الأغـاني: أن عمـر بـن ربيعـة قـال لزيـاد بـن الهبولـة: يـا خيـر الفتيـان اردد علـي مـا أخذتـه مـن إبلـي فردهـا عليـه وفيهـا فحلهـا فنازعـه الفحـل إلـى الإبـل فصـرعه عمـرو فقـال لـه زيـاد: لـو صـرعتم يـا بنـي شـيبان الرجـال كمـا تصـرعون الإبـل لكنـتم أنـتم أنـتم فقـال عمـر لـه: (لقـدأعطيت قلـيلا وسـمت جلـيلا، وجـررت علـى نفسـك ويـلا طـويلا) فقولـه: لكنـتم أنـتم أنـتم، أي أنـتم الأشـداء أو الشـجعان أو ذوو النجـدة والبـأس إلا أن (أنـتم) الثانيـة تخصيصـا لهـم بهـذه الصـفة دون غيـرهم كأنـه قـال لكنـتم أنـتم الشـجعان دون غيـرهم ولـو مـدحهم بـأي شـيء مـدحهم بـه مـن وصـف البـأس والشـدة والشـجاعة لمـا بلـغ هـذه الكلمة أعني (أنتم) الثانية.

4- الاسـتعارة المكنيـة: فـي قولـه تعـالى: (فَوَجَـدا فِيهـا جِـداراً يُرِيـدُ أَنْ يَـنْقَضَّ) فقـد اسـتعيرت الإرادة للمشـارفة والمـداناة ويجـوز أن يكـون مجـازا عقليـا وهـذا الخـلاف مطـرد في كل نسبة إلى مالا يعقل كقول عمر بن أبي ربيعة:

أبت الروادف والثدي لقمصها مس البطون وأن تمس ظهورا)[146](

وسنبسـط لـك القـول فـي هـذا البيـت بسـطا شـافيا لتتأكـد مـن حقيقـة هـذا الكـلام فالإبـاء المنـع الاختيـاري وقـد شـبه الـروادف والثـدي لكبرهـا بمـن يصـح منـه ذلـك والكـلام

ابـو تمـام حبيـب بـن اوس الطـائي، ديـوان ابـي تمـام حبيـب بـن اوس، ص120، مكتبـة محمـد صـبيح واولاده، [144]-ازهر-مصر.

[145]-المراغي،احمد بن مصطفى، علوم البلاغة البيان،المعاني،البديع،ص 33.

يحيـي بـن علـي بـن محمـد الشـيباني التبريـزي ، ابـو زكريـا، شـرح ديـوان الحماسـة، ج2،ص93، مكتبـة دار [146]-القلم، بيروت.

يحتمل إرادة التشبيه فهو مجاز علاقته المشابهة فيكون استعارة مكنية تبعية وقد لا يحتمل إرادة التشبيه ويكون عبارة عن مجرد إسناد الإباء إليها للدلالة على كبرها فيكون مجازا عقليا وفي الكلام أيضا لف ونشر مشوش، لأن مس البطون يرجع للثدي ومس الظهور يرجع للروادف ولا بد لإظهار معنى البيت تماما من إيراد البيت الثاني وهو:

وإذا الرياح مع العشي تناوحت نبّهن حاسدة وهجن غيورا[147]

يقال تناوح الجبلان أي تقابلا فالمراد بالتناوح التقابل بحيث يجيء بعض الرياح من أمامها وبعضها من خلفها فتظهر روادفها ونهودها وتلتصق الثياب بخصرها فيظهر ضموره فتنبه الحاسدة لها وتهيج الغيور لكراهية ذلك من الرياح ومن هذا الضرب قول الحسن بن هانىء أبي نواس:

فاستنطق العود قد طال السكوت به لا ينطق اللهو حتى ينطق العود[148]

شبه العود بانسان على طريق الاستعارة المكنية ويصح أن يكون مجازا عقليا على نحو ما قدمنا لك، وقول حسان بن ثابت :

إن دهرا يلف شملي بجمل لزمان يهمّ بالإحسان[149]

وجمل اسم محبوبته ويروى بعدي يقول: إن الدهر الذي يجمع شملي بمحبوبتي لدهر يهم بالإحسان على طريق المكنية ولفظ الهم تخييل ويحتمل أن إسناد الهم له مجاز عقلي كإسناد اللف.

5- التقديم والتأخير: ظاهر الكلام يقتضي تأخير قوله: (فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها).

عن قوله: (وَكانَ وَراءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْباً)، لأن إرادة العيب مسببة عن خوف الغصب عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب والجواب على ذلك أنه سبحانه قدم المسبب على السبب للعناية به، ولأن خوف الغصب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها للمساكين.

وفي الآية والتي بعدها أيضا أسرار عجيبة أخرى وذلك بمخالفة الضمائر فيهما فقد أسند في الأولى الفعل الى ضميره خاصة بقوله: (فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها) وأسنده

147-نفس المصدر السابق.

148-حسن بن هاني بن عبدالأول بن صباح الحكمي بالولاء ابو نؤاس، الديوان العصر العباسي،ج1،ص45.

149- حسان بن ثابت بن المنذر الخزرجي الأنصاري، أبو الوليد. الصحابي، شاعر النبيّ (صلى الله عليه وسلم)، (شعراء المخضرمون، ص 240،مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان،ط2، 1414هـ - 1994م.

فـي الثانيـة الـى ضـمير الجماعـة والمعظـم نفسـه فـي قولـه: (فَأَرَدْنـا أَنْ يُبْـدِلَهُما رَبُّهُمـا) و(فَخَشِـينا أَنْ يُرْهِقَهُمـا) ولعـل إسـناد الأول الـى نفسـه خاصـة مـن بـاب الأدب مـع الله تعـالى، لأن المـراد أن ثمـة عيبـا فتـأدب بـأن نسـب الإعابـة الـى نفسـه وأمـا إسـناد الثـاني الـى الضمير المذكور فالظاهر أنه من باب قول خواص الملك أمرنا بكذا.

أو دبرنـا كـذا وإنمـا يعنـون أمـر الملـك أو دبـر ويؤيـد ذلـك قولـه فـي الثالثـة (فَـأَرادَ رَبُّـكَ أَنْ يَبْلُغـا أَشُـدَّهُما) فلـم تـأت الضـمائر علـى نمـط واحـد وهـذا مـن أرقـى الأسـاليب وأحفلها بالمعاني الخصبة التي لا يمجها السمع وتحتويها الآذان[150].

المبحث الرابع : الجانب البلاغي في قصة قارون مع موسى عليه السلام

قـال تعـالى: (إِنَّ قَـارُونَ كَـانَ مِـن قَـوْمِ مُوسَـىٰ فَبَغَـىٰ عَلَـيْهِمْ وَآتَيْنَـاهُ مِـنَ الْكُنُـوزِ مَـا إِنَّ مَفَاتِحَـهُ لَتَنُـوءُ بِالْعُصْـبَةِ أُولِـي الْقُـوَّةِ إِذْ قَـالَ لَـهُ قَوْمُـهُ لَا تَفْـرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِـبُّ الْفَـرِحِينَ 76 وَابْتَـغِ فِيمَـا آتَـاكَ اللَّهُ الـدَّارَ الْآخِـرَةَ وَلَا تَـنسَ نَصِـيبَكَ مِـنَ الـدُّنْيَا وَأَحْسِـن كَمَـا أَحْسَـنَ اللَّهُ إِلَيْـكَ وَلَا تَبْـغِ الْفَسَـادَ فِـي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِـبُّ الْمُفْسِـدِينَ77 قَـالَ إِنَّمَـا أُوتِيتُـهُ عَلَـىٰ عِلْـمٍ عِنـدِي أَوَلَـمْ يَعْلَـمْ أَنَّ اللَّهَ قَـدْ أَهْلَـكَ مِـن قَبْلِـهِ مِـنَ الْقُـرُونِ مَـنْ هُـوَ أَشَـدُّ مِنْـهُ قُـوَّةً وَأَكْثَـرُ جَمْعًـا وَلَا يُسْـأَلُ عَـن ذُنُـوبِهِمُ الْمُجْرِمُـونَ 78 فَخَـرَجَ عَلَـىٰ قَوْمِـهِ فِـي زِينَتِـهِ قَـالَ الَّـذِينَ يُرِيـدُونَ الْحَيَـاةَ الـدُّنْيَا يَـا لَيْـتَ لَنَـا مِثْـلَ مَـا أُوتِـيَ قَـارُونُ إِنَّـهُ لَـذُو حَـظٍّ عَظِـيمٍ 79 وَقَـالَ الَّـذِينَ أُوتُـوا الْعِلْـمَ وَيْلَكُـمْ ثَـوَابُ اللَّهِ خَيْـرٌ لِّمَـنْ آمَـنَ وَعَمِـلَ صَـالِحًا وَلَا يُلَقَّاهَـا إِلَّا الصَّـابِرُونَ 80 فَخَسَـفْنَا بِـهِ وَبِـدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَـا كَـانَ لَـهُ مِـن فِئَـةٍ يَنصُـرُونَهُ مِـن دُونِ اللَّهِ وَمَـا كَـانَ مِـنَ الْمُنتَصِـرِينَ 81 وَأَصْـبَحَ الَّـذِينَ تَمَنَّـوْا مَكَانَـهُ بِـالْأَمْسِ يَقُولُـونَ وَيْكَـأَنَّ اللَّهَ يَبْسُـطُ الـرِّزْقَ لِمَـن يَشَـاءُ مِـنْ عِبَـادِهِ وَيَقْـدِرُ لَـوْلَا أَن مَّـنَّ اللَّهُ عَلَيْنَـا لَخَسَـفَ بِنَـا وَيْكَأَنَّـهُ لَا يُفْلِـحُ الْكَـافِرُونَ 82 تِلْـكَ الـدَّارُ الْآخِـرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ83)(القصص).

وبعـد هـذا البيـان المتنـوع عـن دعـاوى المشـركين والـرد عليهـا، وعـن أحـوالهم يـوم القيامـة، وعـن أحـوالهم المـؤمنين الصـادقين بعـد كـل ذلـك، خـتم - سـبحانه - قصـة موسـى - عليـه السـلام - التـى جـاء الحـديث عنهـا فـى كثيـر مـن آيـات هـذه السـورة - ختمهـا بقصة قارون الذى كان من قوم موسى - عليه السلام - فقال - تعالى - :(إِنَّ قَارُونَ).

قـال القرطبـى: قولـه تعـالى: (إِنَّ قَـارُونَ كَـانَ مِـن قَـوْمِ موسـى) لمـا قـال تعـالى: (وَمَـآ أُوتِيـتُم مِّـن شَـيْءٍ فَمَتَـاعُ الحيـاة الـدنيا وَزِينَتُهَـا) بـين أن قـارون أوتيهـا واغتـر بهـا ولـم تعصـمه مـن عـذاب الله، كمـا لـم تعصـم فرعـون ولسـتم - أيهـا المشـركون - بـأكثر عـددا

[150]- محي الدين الدرويش، اعراب القرآن الكريم وبيانه، ج4، ص 531-536.

ومالا من قارون وفرعون، فلم ينفع فرعون جنوده وأمواله، ولم ينفع قارون قرابته من موسى ولا كنوزه.

وقوله: (فبغى عَلَيْهِمْ) من البغى وهو مجاوزة الحد فى كل شىء يقال: بغى فلان على غيره بغيا، إذا ظلمه واعتدى عليه وأصله من بغى الجرح، إذا ترامى إليه الفساد.

والمعنى: إن قارون كان من قوم موسى، أى: من بنى إسرائيل الذين أرسل إليهم موسى كما أرسل إلى فرعون وقومه.

(فبغى عَلَيْهِمْ) أى: فتطاول عليهم، وتجاوز الحدود فى ظلمهم وفى الاعتداء عليهم.

ولم يحدد القرآن كيفية بغيه أو الأشياء التى بغى عليهم فيها ، للإشارة إلى أن بغيه قد شمل كل ما من شأنه أن يسمى بغيا من أقوال أو أفعال.

وقوله تعالى:(وَآتَيْنَاهُ مِنَ الكنوز مَآ إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بالعصبة أُوْلِي القوة) بيان لما أعطى الله تعالى لقارون من نعم.

والكنوز: جمع كنز وهو المال الكثير المدخر،و(مَآ) موصولة وهى المفعول الثانى لآتينا.

وصلتها (نَّ) وما فى حيزها وقوله: (مَفَاتِحَهُ) جمع مفتح بكسرالميم وفتح التاء وهو الآلة التى يفتح بها أو جمع مفتح بفتح الميم والتاء بمعنى الخزائن التى تجمع فيها الأموال.

وهوأى لفظ مفاتحه اسم إن، والخبر: (لَتَنُوءُ بالعصبة أُوْلِي القوة).

وقوله: (لَتَنُوءُ) أى لتعجز أو لتثقل يقال: ناء فلان بحمل هذا الشىء، إذا أثقله حمله وأتعبه: والباء فى قوله: (بالعصبة) للتعدية والعصبة: الجماعة من الناس من غير تعيين بعدد معين، سموا بذلك، لأنهم يتعصب بعضهم لبعض ومنهم من خصها فى العرف، بالعشرة إلى الأربعين.

والمعنى: وآتينا قارون بقدرتنا وفضلنا من الأموال الكثيرة، ما يثقل حمل مفاتح خزائنها، العصبة من الرجال الأقوياء، بحيث تجعلهم شبه عاجزين عن حملها.

قال صاحب الكشاف: وقد بولغ فى ذكر ذلك أى فى كثرة أمواله بلفظ الكنوز، والمفاتح، والنوء، والعصبة، وأولى القوة والمراد بالفرح فى قوله سبحانه:(إِذْ

قَـالَ لَـهُ قَوْمُـهُ لاَ تَفْـرَحْ)البطـر والأشـر والتفـاخر علـى النـاس والاسـتخفاف بهـم واسـتعمال نعم الله تعالى فى السيئات والمعاصى.

وجملـة : (إِنَّ الله لاَ يُحِـبُّ الفـرحين) تعليـل للنهـى عـن الفـرح المـذموم. أى: لقـد أعطـى الله تعـالى قـارون نعمـا عظيمـة، فلـم يشـكر الله عليهـا، بـل طغـى وبغـى، فقـال لـه العقـلاء مـن قومـه: لا تفـرح بهـذا المـال الـذى بـين يـديك فـرح البطـر الفخـور، المسـتعمل لنعم الله فى الفسوق والمعاصى، فإن الله تعالى لا يحب من كان كذلك[151].

وفـي قولـه: (وابتـغ فيمـا آتـاك الله) أي واطلـب فيمـا أعطـاك الله مـن الأمـوال والثـروة والغنـى (الـدار الآخـرة) هـي الجنـة فأنفقـه فيمـا يرضـاه الله كصـدقة وصـلة رحـم، وإطعام جائع، وكسوة عار، ونفقة على محتاج لا في التجبر والبغي وقرئ واتبع.

(ولا تـنس نصـيبك مـن الـدنيا) قـال جمهـور المفسـرين: وهـو أن يعمـل فـي دنيـاه لآخرتـه، ونصـيب الإنسـان عمـره وعملـه الصـالح ، قـال الزجـاج: معنـاه لا تـنس أن تعمـل لآخرتـك،لأن حقيقـة نصـيب الإنسـان مـن الـدنيا الـذي يعمـل بـه لآخرتـه، وقـال الحسـن وقتـادة: معنـاه لا تضـع حظـك مـن دنيـاك فـي تمتعـك بـالحلال، وطلبـك إيـاه ، وهـذا ألصـق بمعنـى الـنظم القرآنـي وقـال ابـن عبـاس: أن تعمـل فيهـا لآخرتـك، وفسـر بعضـهم النصـيب بالكفن ، وعليه قول الشاعر:

نصيبك مما تجمع الدهر كله رداءان تدرج فيهما وحنوط)[152](

وفسـره البيضـاوي بمـا يحتـاج إليـه منهـا، وفـي الحـديث :"اغتـنم خمسـا قبـل خمـس شـبابك قبـل هرمـك، وصـحتك قبـل سـقمك، وغنـاك قبـل فقـرك، وفراغـك قبـل شـغلك، وحياتـك قبـل موتـك" وهـو مرسـل وهـذا مـا جـرى عليـه مجاهـد، وابـن زيـد وقيـل: معنـاه خـذ ما تحتاجه من الدنيا وأخرج الباقي، وقيل: أمر أن يعدم الفضل ويمسك ما يغنيه.

(وأحسـن كمـا أحسـن الله إليـك) الكـاف للتشـبيه، أي أحسـن إحسـانا كإحسـان الله إليـك، أو للتعليـل أي أحسـن إلـى عبـاد الله بمـا أنعـم بـه عليـك مـن نعـم الـدنيا لمـا أمـره بالإحسـان بالمـال، أمـره ثانيـا بالإحسـان مطلقـا ويـدخل فيـه الإعانـة بالمـال والجـاه، وطلاقـة الوجـه وحسـن اللقـاء وقيـل أطـع الله واعبـده كمـا أنعـم عليـك، ويؤيـده مـا ثبـت فـي الصـحيحين

---

[151]- لجنـــة مـــن العلمـــاء، تفســـير الوســـيط للقـــرآن الكـــريم، ج7، ص1806-1808، ط3، مطبعة الأزهر، مصر - قاهرة،1413هـ - 1992م.

[152]-حاشية الصاوي،تفاسير اهل السنة، تفسير الجلالين،ج3،ص55،مكتبة دار الجيل،بيروت،

وغيرهما: أن جبريل سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإحسان فقال: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك.

(ولا تبغ الفساد في الأرض) أي: لا تعمل فيها بمعاصي الله: (إن الله لا يحب المفسدين) في الأرض يعني أنه يعاقبهم[153].

قال قارون لقومه الذين وعظوه: إنما أعطيت هذه الكنوز بما عندي من العلم والقدرة، أولم يعلم قارون أن الله قد أهلك مِن قبله من الأمم من هو أشد منه بطشا، وأكثر جمعا للأموال؟ ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون ؛ لعلم الله تعالى بها، إنما يسألون سؤال توبيخ وتقرير، ويعاقبهم الله على ما علمه منهم[154].

وإنما فصلت جملة: (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) ولم تعطف لأنها تتنزل منزلة بدل الاشتمال لما اشتملت عليه الزينة من أنها مما يتمناه الراغبون في الدنيا وذلك جامع لأحوال الرفاهية وعلى أخصر وجه، لأن الذين يريدون الحياة الدنيا لهم أميال مختلفة ورغبات متفاوتة فكل يتمنى أمنية مما تلبس به قارون من الزينة، فحصل هذا المعنى مع حصول الأخبار عن انقسام قومه إلى مغترين بالزخارف العاجلة عن غير علم، وإلى علماء يؤثرون الآجل على العاجل، ولو عطفت جملة: (قال الذين يريدون) بالواو وبالفاء لفاتت هذه الخصوصية البليغة فصارت الجملة إما خبراً من جملة الأخبار عن حال قومه، أو جزء خبر من قصته.

(الذين يريدون الحياة الدنيا) لما قوبلوا ب (الذين أوتوا العلم) كان المعني بهم عامة الناس وضعفاء اليقين الذين تلهيهم زخارف الدنيا عما يكون في مطاويها من سوء العواقب فتقصر بصائرهم عن التدبر إذا رأوا زينة الدنيا فيتلهفون عليها ولا يتمنون غير حصولها فهؤلاء وإن كانوا مؤمنين إلا أن إيمانهم ضعيف فلذلك عظم في عيونهم ما عليه قارون من البذخ فقالوا (إنه لذو حظ عظيم) أي إنه لذو بخت وسعادة. وأصل الحظ: القسم الذي يعطاه المقسوم له عند العطاء، وأريد به هنا ما قسم له من نعيم الدنيا.

---

[153]- أبو الطيب صديق بن حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري، فتح البيان في مقاصد القرآن، ج10، ص 149- 150.

[154]- نخبة من أساتذة التفسير، التفسير الميسر، ص395، ط2، مجمع ملك فهد، السعودية – مدينة المنورة، 1430هـ - 2009م.

والتوكيد في قوله: (إنه لذو حظ عظيم) كناية عن التعجب حتى كأن السامع ينكر حظه فيؤكده المتكلم(142). ثم بيّن الله تعالى الأحسن منهما بما حكى عن حالهم بقوله جل قوله: (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) بما وعد الله المتقين في الآخرة لأولئك المتمنين (وَيْلَكُمْ) بما قلتم وتمنيتم، وهذه كلمة دعاء بالهلاك ثم استعملت للردع والزجر عن ترك غير المرضي، وهو منصوب محلا أي ألزمكم الله الهلاك، إن هذا الذي ترونه عند قارون ليس بشيء محمود عاقبته، وهو فان ولكن (ثَوابُ اللَّهِ) الدائم في الآخرة (خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صالِحاً).

في دنياه مما أوتي قارون وآله من الزخرفة، فاصبروا على ما أنتم عليه فالصبر فضيلة عظيمة عند الله (وَلا يُلَقَّاها) أي خصلة الصبر المترتب عليها ثواب الله (إِلَّا الصَّابِرُونَ) صبرا حقيقيا لا لسمعة أو رياء بل صبر محض مبرأ من جميع شهوات الدنيا الخسيسة، فهم الراضون بما قسم الله لهم في هذه الدنيا الزائلة من القليل المتيقنون أن ثواب الله خير وانظر إلى فعل الله بمن يشاركه في كبريائه ولا يسمع قول أوليائه[155].

(وقال الذين أوتوا العلم) منهم: يوشع، والعلم: معرفة الثواب والعقاب، أو التوكل، أو الإخبار، أقوال. (ويلكم): دعاء بالشر . (ثواب الله): وهو ما أعده في الآخرة للمؤمن (خير) مما أوتي قارون.

(ولا يلقاها) وقيل: هذه المقالة، وهي قولهم: (ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً)، وبخهم بها.

(إلا الصابرون) على الطاعات وعلى قمع أنفسهم عن الشهوات. تقدم طرف من خبر قارون وحسده لموسى. ومن حسده أنه جعل لبغي جعلا، على أن ترمي موسى بطلبها وبزنائها، وأنها تابت إلى الله، وأقرت أن قارون هو الذي جعل لها جعلا على رمي موسى بذلك[156].

قوله :(وَأَصْبَحَ الذين تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالأَمْسِ) أي: صار أولئك الذين تمنوا ما رُزق من المال والزينة يتندمون على ذلك التمني والعرب تعبِر عن الصيرورة بأصبح وأمسى وأضحى ، تقول : أصبح فلان عالما، وأضحى معدما، وأمسى حزينا، والمعنى

---

[155]- محمد طاهر بن عاشور، التحرير والتنوير، ج20، ص 182- 183.

[156]- عبدالقادر بن ملا حويش السيد محمود آل غازي العاني، بيان المعاني، ج4، ص388- 389، ط1، مطبعة الترقي، سوريا – دمشق، 1382هـ - 1965م.

صار ذلك زاجرا لهم عن حب الدنيا ومخالفة موسى وداعيا إلى الرضا بقضاء الله وقسمته. قوله: (وَيْكَأَنَّ الله. . . وَيْكَأَنَّه) فيه مذاهب منها: أن وي كلمة برأسها وهي اسم فعل معناها أعجب أي أنا والكاف للتعليل، و أنْ وما في حيّزها مجرورة بها، أي : أعجب لأنَّه لا يفلح الكافرون، وسمع كما أنَّه لا يعلم غفر الله له، وقياس هذا القول أن يوقف على (وَيْ) وحدها، وقد فعل ذلك الكسائي، إلا أنه ينقل عنه أنه يعتقد في الكلمة أن أصلها ويلك كما سيأتي، وهذا ينافي وقفه، وأنشد سيبويه:

وي كأن من يكن له نشب يح ببب ومن يفتقر يعش عيش ضر)157(

الثاني : قال بعضهم (كَأَنَّ) هنا للتشبيه إلا أنه ذهب منها معناه، وصارت للخبر والتيقن، وأنشد:

كأنني حين أمسي لا يكلمني متيم يشتهي ما ليس موجودا)158(

وهذا أيضا يناسبه الوقف على (وَيْ).

الثالث: أن (وَيْكَ) كلمة برأسها والكاف حرف خطاب، وأنَّ معموله محذوف، أي : اعلم أنّه لا يفلح، قال الأخفش، وعليه قوله:

ألا ويك المسرة لا تدوم ولا يبقى على البؤس النعيم

وحقه أن تقف على (وَيْكَ) وقد فعله أبو عمرو بن العلاء)159(.

الرابع:أن أصلها (وَيْلَكَ) فحذف، وإليه ذهب الكسائي ويونس وأبو حاتم، وحقهم أن يقفوا على الكاف كما فعل أبو عمرو، ومن قال بهذا استشهد بالبيتين المتقدمين، فإنه يحتمل أن يكون الأصل فيهما (وَيْلَكَ) فحذف ولم يرسم في القرآن إلا (وَيْكَأَنَّ) (وَيْكَأَنَّهُ) متصلة في الموضعين فعامة القراء اتبعوا الرسم، والكسائي وقف على (وَيْ) وأبو عمرو على (وَيْكَ) وهذا كله في وقف الاختيار دون الاختبار كنظائر تقدمت.

الخامس: (أنَّ وَيْكَأَنَّ) كلها كلمة مستقلة بسيطة ومعناها (أَلَمْ تَرَ) وربّما نقل ذلك عن ابن عباس، ونقل الكسائي والفراء أنها بمعنى: أما ترى إلى صنع الله، قال الفراء: هي كلمة تقرير، وذكر أنه أخبره من سمع أعرابية تقول لزوجها: أين ابنك؟

يعيش بن علي بن يعيش ابن أبي السرايا محمد بن علي، أبو البقاء، موفق الدين الأسدي الموصلي، المعروف بابن يعيش،كتاب شرح المفصل،ج3،ص90،ط1،مكتبة دار الكتب العلمية،بيروت-

157- لبنان،1422هـ-2001م.

158-ابو علي الفضل بن الحسن الطبرسي،تفسير مجمع البيان،ج7،ص457.

159-ابن فارس الصاحبي في فقه اللغة، ،ص54

قال: وي كأنّه وراء البيت، يعني: أما ترينه وراء البيت، وحكى ابن قتيبة أنها بمعنى: رحمة لك في لغة حِمْيَرَ.

قوله: (لولا أَن مَّنَّ الله) قرأ الأعمش (لَوْلاَ مَنَّ) بحذف (أنْ) وهي مرادة، لأن لولا هذه لا يليها إلا المبتدأ، وعنه (مَنُّ) برفع النون وجر الجلالة، وهي واضحة.

قوله: (لَخَسَفَ) قرأ حفص: (لَخَسَفَ) مبنياً للفاعل أي الله تعالى، والباقون ببنائه للمفعول،و (بِنَا) هوالقائم مقام الفاعل، وعبد الله وطلحة لانخسف بنا أي: المكان، وقيل: (بِنَا) هو القائم مقام الفاعل كقولك: انقطع بنا، وهي عبارة رديئة وقيل: الفاعل: ضمير المصدر أي: لانخسف الانخساف وهي عنه أيضا، وعن عبد الله (لَتُخُسِّفَ) بتاء من فوق وتشديد السين مبنيا للمفعول، وبنا قائم مقامه.

قوله: (وَيْكَأَنَّ) كلمة مستعملة عند التنبيه للخطاب وإظهار التندم، فلما قالوا: (يا ليت لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ) ثم شاهدوا الخسف تنبهوا لخطئهم، ثم قالوا: كأنه (يَبْسُطُ الرزق لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) بحسب مشيئته وحكمته لا لكرامته عليه، ويضيق على من يشاء لا لهوان من يضيِّق عليه، بل لحكمته وقضائه ابتلاء وفتنة ، قال سيبويه: سألت الخليل عن هذا الحرف ، فقال : (وَيْ) مفصولة (من كَأَنَّ) وأن القوم تنبهوا وقالوا متندمين على ما سلف منهم[160].

قوله تعالى: (تِلْكَ الدَّارُ الآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لاَ يُرِيدُونَ عُلُوّاً فِي الأَرْضِ وَلاَ فَسَاداً)؛ المراد بالدار الجنة، (نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لاَ يُرِيدُونَ عُلُوّاً) على خلقي (فِي الأَرْضِ) ولم يتكبروا كما تكبر قارون.

قوله تعالى: (وَلاَ فَسَاداً) أي ولا دعاء إلى عبادة غيرِ الله وقيل: ولا فسادا ولا عملا بالمعاصي وقيل: هو أخذ المال بغير الحق قوله تعالى: (وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ)؛ أي العاقبة الحميدة لمن اتقى عقاب الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه وقيل: (الذين يَتَّقُونَ الكفرَ والعُلُوَّ والفسادَ).

وعن كعب رضي الله عنه أنه قال:" يُحْشَرُ الْمُتَكَبرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَالذرِّ فِي صُوَرِ الرِّجَالِ، يَغْشَاهُمُ الذُّلُّ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ، يَسْلُكُونَ فِي النَّار وَيُسْقَوْنَ مِنْ طِيْنَةِ الْخَبَالِ " قيل: وما طينة الخبال؟

---

[160]- محمد بن يوسف ابي حيان الأندلسي، البحر المحيط، ج7، ص 129- 130.

قـال:" عُصَـارَةُ أَهْـلِ النَّـارِ " والمـراد بـالتكبرِ: أن يكـون التكبـر لأمـر يرجـع إلـى الـدنيا، فأمـا مـا يكـون مـن ذلـك لإزالـة المنكـر وإقامـة حـق مـن حقـوق الله، فـلا يكـون ذلـك من التكبرِ في شيء، وإنما هو تمسك بالدين[161].

المبحث الخامس : الوجه البلاغي في قصة موسى مع بنات شعيب عيلهما السلام

قـال تعـالى: (وَجَـاءَ رَجُـلٌ مِّـنْ أَقْصَـى الْمَدِينَـةِ يَسْـعَىٰ قَـالَ يَـا مُوسَـىٰ إِنَّ الْمَـلَأَ يَـأْتَمِرُونَ بِـكَ لِيَقْتُلُـوكَ فَـاخْرُجْ إِنِّـي لَـكَ مِـنَ النَّاصِـحِينَ20 فَخَـرَجَ مِنْهَـا خَائِفًـا يَتَرَقَّـبُ قَـالَ رَبِّ نَجِّنِـي مِـنَ الْقَـوْمِ الظَّـالِمِينَ21وَلَمَّـا تَوَجَّـهَ تِلْقَـاءَ مَـدْيَنَ قَـالَ عَسَـىٰ رَبِّـي أَن يَهْـدِيَنِي سَـوَاءَ السَّـبِيلِ22 وَلَمَّـا وَرَدَ مَـاءَ مَـدْيَنَ وَجَـدَ عَلَيْـهِ أُمَّـةً مِّـنَ النَّـاسِ يَسْـقُونَ وَوَجَـدَ مِـن دُونِهِـمُ امْـرَأَتَيْنِ تَـذُودَانِ قَـالَ مَـا خَطْبُكُمَـا قَالَتَـا لَا نَسْـقِي حَتَّـىٰ يُصْـدِرَ الرِّعَـاءُ وَأَبُونَـا شَـيْخٌ كَبِيـرٌ23 فَسَـقَىٰ لَهُمَـا ثُـمَّ تَـوَلَّىٰ إِلَـى الظِّـلِّ فَقَـالَ رَبِّ إِنِّـي لِمَـا أَنزَلْـتَ إِلَـيَّ مِـنْ خَيْـرٍ فَقِيـرٌ24 فَجَاءَتْـهُ إِحْـدَاهُمَا تَمْشِـي عَلَـى اسْـتِحْيَاءٍ قَالَـتْ إِنَّ أَبِـي يَـدْعُوكَ لِيَجْزِيَـكَ أَجْـرَ مَـا سَـقَيْتَ لَنَـا فَلَمَّـا جَـاءَهُ وَقَـصَّ عَلَيْـهِ الْقَصَـصَ قَـالَ لَا تَخَـفْ نَجَـوْتَ مِـنَ الْقَـوْمِ الظَّـالِمِينَ25 قَالَـتْ إِحْـدَاهُمَا يَـا أَبَـتِ اسْـتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْـرَ مَـنِ اسْـتَأْجَرْتَ الْقَـوِيُّ الْأَمِـينُ26 قَـالَ إِنِّـي أُرِيـدُ أَنْ أُنكِحَـكَ إِحْـدَى ابْنَتَـيَّ هَـاتَيْنِ عَلَـىٰ أَن تَـأْجُرَنِي ثَمَـانِيَ حِجَـجٍ فَـإِنْ أَتْمَمْـتَ عَشْـرًا فَمِـنْ عِنـدِكَ وَمَـا أُرِيـدُ أَنْ أَشُـقَّ عَلَيْـكَ سَـتَجِدُنِي إِن شَـاءَ اللَّهُ مِـنَ الصَّـالِحِينَ27 قَـالَ ذَٰلِـكَ بَيْنِـي وَبَيْنَـكَ أَيَّمَـا الْأَجَلَـيْنِ قَضَـيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ28)(طه).

(فألقاهـا فـإذا هـي حيـة) أي: ثعبـان عظـيم (تسـعى) أي: تمشـي علـى بطنهـا سـريعا وهنـا نكـت خفيـة. إحـداها: أنـه عليـه السـلام لمـا قـال: (ولـي فيهـا مـآرب أخـرى) أراد الله تعـالى أن يعرفـه أن فيهـا مـآرب لا يفطـن لهـا ولا يعرفهـا وأنهـا أعظـم مـن سـائرها وأربى.

ثانيهـا: كـان فـي رجلـه شـيء وهـو النعـل وفـي يـده شـيء وهـو العصـا فالرجـل آلـة الهـرب واليـد آلـة الطلـب، فقـال أولا: (فـاخلع نعليـك) إشـارة إلـى تـرك الهـرب ، ثـم قـال: (ألقهـا) وهـو إشـارة إلـى تـرك الطلـب، كأنـه تعـالى قـال: إنـك مـا دمـت فـي مقـام الهـرب والطلـب كنـت مشـتغلا بنفسـك طالبـا لحظـك فـلا تكـن خالصـاً لمعرفتـي، فكـن تاركـا للهـرب والطلب تكن خالصا لي.

---

[161]- ابـي حفـص عمـر بـن علـي ابـن عـادل الدمشـقي الحنبلـي النعمـاني، اللبـاب فـي علـوم الكتـاب ج15، ص 297 - 300، ط1، مكتبـة دار الكتـب العلميـة، لبنـان - بيـروت، 1419هـ - 1998م.

ثالثها: أن موسى عليه السلام مع علو درجته وكمال صفته لما وصل إلى الحضرة ولم يكن معه إلا النعلان والعصا أمره بإلقائها حتى أمكنه الوصول إلى الحضرة فأنت في ألف وقر من المعاصي فكيف يمكنك الوصول إلى جنابه ؟ فإن قيل: كيف قال هنا: (حية) وفي موضع آخر (جان 10) (النمل)وهي الحية الخفيفة الصغيرة وقال في موضع آخر: (ثعبان 107) (الأعراف)وهو أكبر ما يكون من الحيات ؟ أجيب: بأن الحية اسم جنس يقع على الذكر والأنثى والصغير والكبير وأمّا الثعبان والجان فبينهما تناف، لأنّ الثعبان العظيم من الحيات كما مر والجان الدقيق وفي ذلك وجهان؛ أحدهما: أنها كانت وقت انقلابها حية صغيرة دقيقة ثم تورمت وتزايد جلدها حتى صارت ثعبانا فأريد بالجان أوّل حالها وبالثعبان مآلها الثاني: أنها كانت في شخص الثعبان وسرعة حركة الجان لقوله تعالى: (فلما رآها تهتز كأنها جانّ 10)(النمل) قال وهب: لما ألقى العصا على وجه الأرض نظر إليها فإذا هي حية تسعى صفراء من أعظم ما يكون من الحيات تمشي بسرعة لها عرف كعرف الفرس وكان بين لحييها أربعون ذراعا صارت شعبتاها شدقين لها والمحجن عنقا وعرفا يهتز وعيناها تتقدان كالنار تمر بالصخرة العظيمة مثل الخلفة من الإبل فتلتقمها وتقصف الشجرة العظيمة بأنيابها ويسمع لأنيابها صريف عظيم فلما عاين ذلك موسى ولى مدبرا وهرب ثم نودي يا موسى ارجع حيث كنت فرجع وهو شديد الخوف[162].

(قَالَ) استئناف كما سبق (خُذْهَا وَلاَ تَخَفْ) عن ابن عباس رضي الله عنهما: انقلبت ثعبانا ذكرا يبتلع كل شيء من الصخر والشجر، فلما رآه كذلك خاف ونفر، وما يملك البشر عند مشاهدة الأهوال والمخاوف من الفزع والنّفار، وفي عطف النهي على الأمر إشعار بأن عدم المنهي عنه مقصود لذاته لا لتحقيق المأمورية فقط وقوله تعالى: (سَنُعِيدُهَا سِيَرَتَهَا الأولى) مع كونه استئنافا مسوقا لتعليل الامتثال بالأمر والنهي فإن إعادتها إلى ما كانت عليه من موجبات أخذها ، وعدم الخوف منها عدة كريمة بإظهار معجزة أخرى على يده عليه الصلاة والسلام، وإيذان بكونها مسخرة له عليه الصلاة والسلام ليكون على طمأنينة من أمره ولا يعتريه شائبة تزلزل عند محاجة فرعون، أي سنعيدها بعد الأخذ إلى حالتها الأولى التي هي الهيئة العصوية قيل: بلغ عليه الصلاة والسلام عند ذلك من الثقة وعدم الخوف إلى حيث كان يدخل يده في فمها ويأخذ

[162]- شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، ج3، ص 90.

بلحييها والسيرة فعلة من السير تجوز بها للطريقة والهيئة، وانتصابها على نزع الجار أي إلى سيرتها، أو على أن أعاد منقول من عاده بمعنى عاد إليه، أو على الظرفية أي سنعيدها في طريقها، أو على تقدير فعلها وإيقاعها حالا من المفعول أي سنعيدها عصا كما كانت من قبل تسير سيرتها الأولى، أي سائرة سيرتها الأولى فتنتفع بها كما كنت تنتفع من قبل[163].

قوله تعالى: (واضمم يدك إلى جناحك) فيه قولان: أحدهما: إلى جنبك، والآخر: إلى عضدك والجناح هو العضد إلى أصل الإبط، قال الشاعر:

خفضت لهم مني جناح مودة على كتف عطفاه أهلُ ومرحبُ)[164](

وقوله: (تخرج بيضاء من غير سوء) أي: نيرة مشرقة من غير مكروه وعيب، السوء ها هنا بمعنى البرص.

وقال قتادة: كانت اليد لها نور ساطع كضوء الشمس والقمر، تضئ بالليل والنهار[165].

قال الحسن: اليد أعظم في الإعجاز من العصا لأنه تعالى ذكر: (لنريك من آياتنا الكبرى) عقيب ذكر اليد وهذا ضعيف لأنه ليس في اليد إلا تغير اللون، وأما العصا ففيه تغير اللون وخلق الزيادة في الجسم وخلق الحياة والقدرة والأعضاء المختلفة وابتلاع الحجر والشجر، ثم عاد عصا بعد ذلك فقد وقع التغير مرة أخرى في كل هذه الأمور فكانت العصا أعظم، وأما قوله:(لنريك من آياتنا الكبرى) فقد بينا أنه عائد إلى الكل وأنه غير مختص باليد[166].

حمل موسى عليه السلام أول ما أرسل دعوة فرعون ملك مصر الذي خرج منه فارا هاربا؛ ومعلوم أنه صلوات الله عليه قد أرسل بعد ذلك إلى بني إسرائيل؛ (إنه

---

[163]- أبو سعود محمد بن محمد بن مصطفى العمادي، ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم، ج6، ص 10، مكتبة دار احياء التراث العربي، لبنان - بيروت.

[164]-فالح الحجية،موسوعة (الشعراء العربية)، شعراء العصر الأموي،2014.

[165]- ابو المظفر منصور بن محمد بن عبدالجبار المروزي السمعاني الشافعي، تفسير السمعاني، ج3، ص327، ط1، مكتبة دار الوطن، السعودية - رياض، 1418هـ - 1997م.

[166]- ابو عبدالله محمد بن عمر (خطيب الري) بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي، ج22، ص 30، ط3، مكتبة دار احياء التراث العربي، لبنان – بيروت.

طغى) ظلم وتجاوز الحد، وتجبر واستكبر، استكبر في الأرض بغير الحق فزعم أنه الرب الأعلى، وبغى على الخلق فاستضعف الإسرائيليين يذبح أبناءهم ويستحيي نساءهم؛ فكان أول ما دعى إليه أن يقر بأنه لا إله إلا الله[167].

(قال) موسى عليه السلام مستعينا بربه عز وجل: (ربِّ اشرح لي صدري) أي: وسعه حتى لا يضيق بحمل أعباء الرسالة. جزء ذو علاقة من تفسير الآية السابقة: الإشارة: فإذا انخلعت أيها الفقير عن الكونين، وألقيت عصاك بوادي البين، فاذهب إلى فرعون نفسك ووجود حسك، إنه طغى عليك، حيث حجبك عن شعود ربك، فلا حجاب بينك وبين ربك، إلا حِجاب نفسك، ووقوفك مع شهود حسك، فهو أكبر الفراعين في حقك، فاهدم وجوده، وأَغرِق في بحر الحقيقة شهوده، وذلك بالغيبة عنه في شهود مولاه، فإذا تعسر الأمر عليك فاستعن بمولاك، وقل: اللهم اشرح لي صدري، ووسعه لمعرفتك، ويسر لي أمري في السير إلى حضرة قدسك، واحلل عقدة الكون من قلبي ولساني، حتى لا أعقد إلا على محبتك، ولا أتكلم إلا بذكرك وشكرك، كما قال الشاعر:

فإن تكلمت لم أنطق بغيركم وإن صمت فأنتم عقد إضماري)[168](

واجعل لي وزيرا من أهلي، وهو شيخي، اشدد به أزري، وأشركه في أمري، حتى يتوجه بكلية همته إلى سري، كي ننزهك تنزيها كثيرا، بحيث لا نرى معك غيرك، ونذكرك كثيرا، بحيث لا نفتر عن ذكرك بالقلب أو الروح أو السر، إنك كنت بنا بصيرا، قال الورتجبي قوله تعالى: (اذهب إلى فرعون) الخ، لما علم موسى مراد الحق منه بمكابدة الأعداء، والرجوع من المشاهدة إلى المجاهدة، سأل من الحق شرح الصدر، وإطلاق اللسان، وتيسيرالأمر، ليطيق احتمال صحبة الأضداد ومكابدتهم.

ثم قال: فطلب قوة الإلهية وتمكينا قادريا بقوله: (ربِّ اشرح لي صدري) عرف مكان مباشرة العبودية أنها حق الله، وحق الله في العبودية مقام امتحان، وفي الامتحان حجاب عن مشاهدة الأصل، فخاف من ذلك، وسأل شرح الصدر، أي : إذا

---

[167]- مجير الدين بن محمد العليمي المقدسي الحنبلي، فتح الرحمن في تفسير القرآن، ج4، ص 288، ط1، مكتبة وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية قطر، مكتبة النوادر، سورياو لبنان.

[168]-ابن عجيبة إيقاظ الهمم شرح متن الحكم ،ص 278.

كنت في غين الشريعة عن مشاهدة غيب الحقيقة، اشرح صدري بنور وقائع المكاشفة، حتى لا أكون محجوبا بها عنك ألا ترى إلى سيد الأنبياء والأولياء صلوات الله عليه، كيف أخبر عن ذلك الغين، وشكى من صحبة الأضداد في أداء الرسالة، بقوله :"إنه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة" وفيه مقال، إذ هو غين أنوار لا غين أغيار، فتأمله[169].

ليعلم أن من شرط التكليف التمكن من أداء المأمور به.

ويقال إن موسى لما أَخَذَ في المخاطبة مع الله كاد لا يسكت من كثرة ما سأله فظل يدعو :(رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي .) وهكذا إلى آخر الآيات والأسئلة.

قوله: (قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِى صَدْرِى وَيَسِّرْ لِى أَمْرِي) حتى أطيق أن أسمع كلام غيرك بعدما سمعت منك[170].

عن ابن عباس: كان في لسانه رتة لما روي من حديث الجمرة ويروي: أن يده احترقت، وأن فرعون اجتهد في علاجها فلم تبرأ، ولما دعاه قال: إلى أي رب تدعوني؟ قال: إلى الذي أبرأ يدي وقد عجزت عنها . وعن بعضهم: إنما لم تبرأ يده لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة فتنعقد بينهما حرمة المؤاكلة. واختلف في زوال العقدة بكمالها فقيل: ذهب بعضها وبقي بعضها، لقوله تعالى: (وَأَخِى هَرُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنّى لِسَاناً34)(القصص) وقوله تعالى: (وَلاَ يَكَادُ يُبِينُ52)(الزخرف) وكان في لسان الحسين بن علي رضي الله عنهما رتة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (ورثَها منْ عمِهِ مِوسَى) وقيل: زالت بكمالها لقوله تعالى: (قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا موسى36)(طه) وفي تنكير العقدة وإن لم يقل عقدة لساني: أنه طلب حل بعضها إرادة أن يفهم عنه فهما

---

[169]- ابو العباس احمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسيني الأنجري الفاسي الصوفي، البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ج3، ص 383-384، ط1، طبع حسن عباس زكي، مصر – قاهرة، 1419هـ - 1999م.

[170]- عبدالكريم بن هوان بن عبدالملك القشيري، لطائف الإشارات، ج 2، ص 453-454، ط3، مصر – قاهرة، 2000م.

جيدا، ولم يطلب الفصاحة الكاملة، و(مِّن لِّسَانِى) صفة للعقدة كأنه قيل: عقدة من عقد لساني[171]. قوله تعالى: (واحلل عقدة من لساني27 يفقهوا قولي28)(طه).

قال ذلك هنا ، وقال في سورة "الشعراء" : (ولا ينطلق لساني13) (الشعراء) وفي سورة "القصص" : (وأخي هارون هو أفصح منّي لسانا34) (القصص).

صرح: بعقدة اللسان في سورة "طه" لسبقها، وكنى عنها في الشعراء بما يقرب من الصريح، وفي القصص بكناية مبهمة، لدلالة تلك الكناية عليها[172].

وقوله تعالى حكاية لتتمة الدعاء الذي دعا به موسى: (واجعل لي وزيرا من أهلي 29 هارون أخي 30اشدد به أزري 31 وأشركه في أمري 32 كي نسبحك كثيراً 33 ونذكرك كثيراً) تنبيه على أن الدعوة إلى الله ومثلها جميع المهام ، التي تهدف إلى خدمة الصالح العام لا تنجح ولا تنتشر على أوسع نطاق إلا إذا وجد القائمون بها أعوانا على الخير يؤازرونهم في العمل، ويشاركونهم في المسؤولية، وبذلك تتضاعف النتائج وتزكو الثمرات[173].

حين بعث موسى نبيا بالشام كي غاية للأدعية الثلاثة الأخيرة: والمعنى بالفارسية (تا) (نُسَبِّحَكَ تسبيحا كَثِيراً) اى ننزهك عما لا يليق بك من الأفعال والصفات التي من جملتها ما يدعيه فرعون (ونذكرك ذكرا كَثِيراً) أي على كل حال ونصفك بما يليق بك من صفات الكمال ونعوت الجمال والجلال فإن التعاون يهيج الرغبات ويؤدي إلى تكاثر الخير وتزايده .

قال في التأويلات النجمية : يشير إلى أن للجليس الصالح والصديق الصديق أثرا عظيما في المعاونة على كثرة الطاعة والموافقة في اقتحام عقبات السلوك وقطع مفاوزه.

171- أبو القاسم جار الله محمود بن عمر بن محمد بن احمد الخوارزمي الزمخشري،تفسير الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ص 654، ط3، مكتبة دار المعرفة، لبنان - بيروت، 1430هـ - 2009م.

172- زكريا بن محمد بن احمد بن زكريا الأنصاري، فتح الرحمن يكسف مايلتبس في القرآن، ص370، ط1، مكتبة دار القرآن الكريم، لبنان - بيروت، 1403هـ - 1983م.

173- محمد المكي الناصري، التيسير في احاديث القرآن، ج4، ص 65- 66، ط1، مكتبة دار الغرب الإسلامي، لبنان - بيروت، 1405هـ - 1985م.

(إِنَّكَ كُنْتَ بِنا بَصِيراً) الباء متعلقة ببصيرا قدمت عليه لرعاية الفواصل أي عالما بأحوالنا وأن التعاون يصلحنا وأن هارون نعم الوزير والمعين لى فيما أمرتني به فإنه أكبر منى سنا وأفصح لسانا وكان أكبر من موسى بأربع سنين أو بسنة على اختلاف الروايات قال الله تعالى: (قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يا مُوسى) مسؤولك ومطلوبك فعل بمعنى مفعول كالخبز بمعنى المخبوز والإيتاء عبارة عن تعلق إرادته تعالى بوقوع تلك المطالب وحصولها له .

قال داود القيصري قدس سره : ومن جملة كمالات الأقطاب ومنن الله عليهم، أن لا يبتليهم بصحبة الجهلاء بل يرزقهم صحبة العلماء الأدباء الأمناء يحملون عنهم أثقالهم وينفذون أحكامهم وأقوالهم انتهى وذلك كما كان آصف بن برخيا وزيرا لسليمان عليه السلام الذي كان قطب وقته ومتصرفا وخليفة على العالم فظهر عنه ما ظهر من إتيان عرش بلقيس كما حكاه الله تعالى فى القرآن .

وكان أنو شروان يقول: لا يستغني أجود السيوف عن الصيقل ولا أكرم الدواب عن السوط: ولا أعلم الملوك عن الوزير وفى الحديث: (إذا أراد الله بملك خيرا قيض له وزيرا صالحا إن نسى ذكره وإن نوى خيراً أعانه وإن نوى شراً كفه) وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وزراء كما قال: (إن لى وزيرين فى الأرض أبا بكر وعمر ووزيرين فى السماء جبريل وإسرافيل) فكان من فى السماء يمده عليه السلام من جهة الروحانية ومن فى الأرض من جهة الجسمانية قال الله تعالى: (هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ) فنصر الله) سماوي ونصر المؤمنين أرضي وبالكل يحصل الإمداد مطلقا وفى الحديث: (إذا تحيرتم فى الأمور فاستعينوا بأهل القبور) ذكره الكاشفي فى الرسالة العلية وابن الكمال فى شرح الأربعين حديثا .

والمراد من أهل القبور الروحانيون سواء كانوا فى الأجساد الكثيفة أو اللطيفة فافهم.

ثم إن العادل يرث من النبي عليه السلام هذه الوزارة وأما الظالم فيجعل له وزير سوء وهو علامة غضب الله وانتقامه[174].

[174]- اسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي أبو الفداء، روح البيان، ج5، ص 410، مكتبة دار الفكر، لبنان - بيروت.

الفصل الثالث : موسى وبنو إسرائيل

المبحث الأول : موسى والسامري

قال تعالى: (يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَىٰ 80 كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَن يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ 81 وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ 82 وَمَا أَعْجَلَكَ عَن قَوْمِكَ يَا مُوسَىٰ 83 قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ 84 قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِن بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ 85 فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدتُّمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي 86 قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا وَلَٰكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَٰلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ 87 فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوَارٌ فَقَالُوا هَٰذَا إِلَٰهُكُمْ وَإِلَٰهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ 88 أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا 89 وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِن قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنتُم بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَٰنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي 90 قَالُوا لَن نَّبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ 91 قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا 92 أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي 93 قَالَ يَا ابْنَ أُمَّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي 94 قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ 95 قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَٰلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي 96 قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَن تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَّن تُخْلَفَهُ وَانظُرْ إِلَىٰ إِلَٰهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا 97 إِنَّمَا إِلَٰهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا 98)(طه).

(يا بني إسرائيل) حكاية لما خاطبهم الله تعالى بعد إغراق فرعون وقومه وإنجائهم منهم لكن لا عقيب ذلك بل بعد ما أفاض عليهم من فنون النعمِ الدينية والدنيوية ما أفاض، وقيل: هو إنشاء خطاب للذين كانوا منهم في عهد النبي عليه الصلاة والسلام على معنى أنه تعالى قد من عليهم بما فعل بآبائهم أصالة وبهم تبعا، ويرده ما سيأتي من قوله تعالى: (وَمَا أَعْجَلَكَ) الآية ضرورة استحالة حمله على الإنشاء، فالوجه هو الحكاية بتقدير قلنا عطفا على أوحينا، أي وقلنا: يا بني إسرائيل (قَدْ أنجيناكم مّنْ عَدُوّكُمْ) فرعون وقومه حيث كانوا يبغونكم الغوائل ويسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم، وقرئ نجيناكم ونجيتكم (وواعدناكم جَانِبَ

الطـور الأيمـن) بالنصـب علـى أنـه صـفة للمضـاف، وقـرئ بـالجر للجـوار أي واعـدناكم بواسـطة نبـيكم إتيـان جانبـه الأيمـن نظـرا إلـى السـالك مـن مصـر إلـى الشـام، أي إتيـان موسـى عليـه الصـلاة والسـلام للمناجـاة وإنـزال التـوراة عليـه، ونسـبت المواعيـد إلـيهم مـع كونهـا لموسـى عليـه الصـلاة والسـلام نظـراً إلـى ملابسـتها إيـاهم وسـراية منفعتهـا إلـيهم وإيفاء لمقام الامتنان حقه كما في قوله تعالى:

(وَلَقَـدْ خلقنـاكم ثُـمَّ صـورناكم) حيـث نسـب الخلـق والتصـوير إلـى المخـاطبين مـع أن المخلـوق المصـوّر بالـذات هـو آدم عليـه الصـلاة والسـلام ، وقـرئ واعـدتكم ووعـدناكم (وَنَزَّلْنَـا عَلَـيْكُمُ المـن والسـلوى) أي التـرنجبين والسـمان حيـث كـان ينـزل علـيهم المـن وهـو فـي التيـه مثـل الـثلج مـن الفجـر إلـى الطلـوع لكـل إنسـان صـاع، ويبعـث الجنـوب عليهم السمان فيذبح الرجل منه ما يكفيه كما مر مرارا[175].

(كُلُـواْ مِـن طَيِّبَـاتِ مَـا رَزَقْنَـاكُمْ) أي وقلنـا لكـم كلـوا مـن الحـلال اللذيـذ الـذي أنعمـت بـه علـيكم (وَلاَ تَطْغَـوْاْ فِيـهِ فَيَحِـلَّ عَلَـيْكُمْ غَضَـبِي) أي لا تحملـنكم السـعة والعافيـة علـى العصـيان لأمـري فينـزل بكـم عـذابي (وَمَـن يَحْلِـلْ عَلَيْـهِ غَضَـبِي فَقَـدْ هـوى) أي ومـن ينـزل عليـه غضـبي وعقـابي فقـد هلـك وشـقي (وَإِنِّـي لَغَفَّـارٌ لِّمَـن تَـابَ وَآمَـنَ وَعَمِـلَ صَـالِحَاً ثُـمَّ اهتـدى) أي وإنـي لعظـيم المغفـرة لمـن تـاب مـن الشـرك وحسـن إيمانـه وعملـه، ثـم اسـتقام علـى الهـدى والإيمـان، وفـي الآيـة ترغيـب لمـن وقـع فـي وهـدة العصـيان ببيـان المخـرج كـيلا ييـأس (وَمَـآ أَعْجَلَـكَ عَـن قَومِـكَ ياموسـى) أي أيّ شـيء عجـل بـك عـن قومـك يـا موسـى ؟ قـال الزمخشـري : كـان موسـى قـد مضـى مـع النقبـاء الـذين اختـارهم مـن قومـه إلـى الطـور علـى الموعـد المضـروب ثـم تقـدمهم شـوقا إلـى كـلام ربـه (قَـالَ هُـمْ أولاء علـى أَثَـرِي) أي قـومي قريبـون منـي لـم أتقـدمهم إلا بشـيء يسـير وهـم يـأتون بعـدي (وَعَجِلْـتُ إِلَيْـكَ رَبِّ لترضـى) أي وعجلـت إلـى الموضـع الـذي أمرتنـي بـالمجيء إليـه لتـزداد رضـى عني.

اعتـذر موسـى أولا ثـم بـين السـبب فـي إسـراعه قبـل قومـه وهـو الشـوق إلـى مناجـاة الله ابتغـاء لرضـى الله (قَـالَ فَإِنَّـا قَـدْ فَتَنَّـا قَوْمَـكَ مِـن بَعْـدِكَ) أي ابتلينـاهم بعبـادة العجـل مـن بعـد ذهابـك مـن بيـنهم (وَأَضَـلَّهُمُ السـامري) أي وأوقعهـم السـامري فـي الضـلالة بسـبب تزيينـه لهـم عبـادة العجـل، وكـان السـامري سـاحرًا منافقـا مـن قـوم يعبـدون البقـر قـال

[175]- أبـو السـعود محمـد بـن محمـد بـن مصـطفى العمـادي، ارشـاد العقـل السـليم الـى مزايـا الكتاب الكريم، ج3، ص 653- 654.

المفسرون: كان موسى حين جاء لمناجاة ربه قد استخلف على بني إسرائيل أخاه هارون، وأمره أن يتعهدهم بالإقامة على طاعة الله، وفي أثناء غيبة موسى جمع السامري الحلي ثم صنع منها عجلا ودعاهم إلى عبادته فعكفوا عليه وكانت تلك الفتنة وقعت لهم بعد خروج موسى من عندهم بعشرين يوما[176].

(قَالَ هُمْ أُوْلاَءِ عَلَىٰ أَثَرِي) (هُمْ) مبتدأ، و(أُوْلاَءِ) خبر، وقوله: (عَلَىٰ أَثَرِي) خبر بعد خبر قوله: (أي زيادة على رضاك) أي فسارعت إلى امتثال أمرك، طلبا لزيادة رضاك، لا لأصل الرضا، فإنه حاصل، وطلبه لا يليق بحال الأنبياء قوله: (وقيل الجواب) أي جواب السؤال وهو قوله: (وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ).

قوله: (أتى بالاعتذار) أي عن سبقه لقومه، وقوله: (بحسب ظنه) متعلق بالاعتذار قوله: (وتخلف المظنون لما) (قَالَ) تعالى أي ظهر لموسى أن ظنه تخلف حين أخبره الله بأن قومه قد عبدوا العجل، وهذا يؤيد ما قلناه أولا، أن المراد بالقوم جميع بني إسرائيل قوله: (أي بعد فراقك لهم) أي بعشرين يوما وهذا الإخبار من الله تعالى عند تمام الأربعين قوله: (وَأَضَلَّهُمُ ٱلسَّامِرِيُّ) اسمه موسى بن ظفر، منسوب إلى سامرة قبيلة من بني إسرائيل، كان منافقا، وكان قد رباه جبريل، لأن فرعون لما شرع في ذبح الولدان، وضعته أمه في حفرة، فتعهده جبريل، وكان يغذيه من أصابعه الثلاثة، فيخرج له من إحداها لبن، ومن الأخرى سمن، ومن الأخرى عسل[177].

وقوله: (أَسَفاً) أي شديد الغضب فالأسف هنا: شدة الغضب، وعلى هذا فقوله: (غَضْبَانَ أَسِفاً) أي غضبان شديد الغضب ومن إطلاق الأسف على الغضب في القرآن قوله تعالى في سورة (الزخرف)، (فلما ءَاسَفُونَا انتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ55) أي فلما أغضبونا بتماديهم في الكفر مع توالي الآيات عليهم انتقمنا منهم وقال بعض العلماء: الأسف هنا الحزن والجزع؛ أي رجع موسى في حال كونه غضبان حزينا جزعا لكفر قومه بعبادتهم للعجل وقيل: أسفا أي مغتاظا وقائل هذا يقول: الفرق بين الغضب والغيظ: أن الله وصف نفسه بالغضب، ولم يجز وصفه بالغيظ؛ حكاه الفخر

---

[176]- محمد علي بن الشيخ جميل الصابوني الحلي، صفوة التفاسير، ج2، ص 222-223، ط4، مكتبة دار القلم، لبنان- بيروت، 1402هـ - 1981م.

[177]- أحمد بن محمد الصاوي المالكي الخلوتي، حاشية الصاوي على تفسير الجلالين، ج4، ص 53، مكتبة دار الجليل، لبنان- بيروت.

الـرازي ولا يخفـي عـدم اتجاهـه فـي تفسـير هـذه الآيـة، لأنـه راجـع إلـى القـول الأول، ولا حاجة في ذلك إلى التفصيل المذكور.

وقولـه: (غَضْـبَانَ أَسِـفاً) حـالان وقـد قـدمنا فيمـا مضـى أن التحقيـق جـواز تعـدد الحال من صاحب واحد مع كون العامل واحدا؛ كما أشار له في الخلاصة بقوله:

والحال قد يجيء ذا تعدد لمفرد فاعلم وغير مفرد)178(

ومـا ذكـره جـل وعـلا فـي آيـة (طـه) هـذه مـن كـون موسـى رجـع إلـى قومـه (غَضْـبَانَ أَسِـفاً) ذكـره فـي غيـر هـذا الموضـع، وذكـر أشـياء مـن آثـار غضـبه المـذكور، كقولـه تعـالى فـي سـورة(الأعراف): (وَلَمـا رَجَـعَ مُوسَـى إِلَـى قَوْمِـهِ غَضْـبَانَ أَسِـفًا قَـالَ بِئْسَـما خلفتمـوني مِـن بَعْـدِى) وقـد بـين تعـالى أن مـن آثـار غضـب موسـى إلقـاءه الألـواح التـي فيهـا التـوراة، وأخـذه بـرأس أخيـه يجـره إليـه، كمـا قـال فـي سـورة (الأعـراف): (وَأَلْقَـى الأَلْـوَاحَ وَأَخَـذَ بِـرَأْسِ أَخِيـهِ يَجُـرُّهُ إِلَيْـهِ)، وقـال فـي سـورة(طه) مشـيرا لأخـذه بـرأس أخيـه: (قَـالَ يَبْنَـؤُمَّ لاَ تَأْخُـذْ بلحيتـي وَلاَ برأسـي) وهـذه الآيـات فيهـا الدلالـة علـى أن الخبـر لـيس كالعيـان، لأن الله لمـا أخبـر موسـى بكفـر قومـه بعبـادتهم العجـل كمـا بينـه فـي قولـه: (قَـدْ فَتَنَّـا قَوْمَـكَ مِـن بَعْـدِكَ وَأَضَـلَّهُمُ السَّـامِرِىُّ86) وهـذا خبـر مـن الله يقـين لا شـك فيـه لـم يلـق الألـواح، ولكنـه لمـا عـاين قومـه حـول العجـل يعبدونـه أثـرت فيـه معاينـة ذلـك أثـرا لـم يـؤثره فيـه الخبـر اليقـين بـذلك، فـألقى الألـواح حتـى تكسـرت، وأخـذ بـرأس أخيـه يجـره إليـه لمـا أصابه من شدة الغضب من انتهاك حرمات الله تعالى.

قولـه تعـالى: (قَـالَ يـا قَـوْمِ أَلَـمْ يَعِـدْكُمْ رَبُّكُـمْ وَعْـداً حَسَـناً أَفَطَـالَ عَلَـيْكُمُ الْعَهْـدُ أَمْ أَرَدتُّـمْ أَن يَحِـلَّ عَلَـيْكُمْ غَضَـبٌ مِّـن رَّبِّكُـمْ فَـأَخْلَفْتُمْ موعـدي 86 قَـالُواْ مـا أَخْلَفْنَـا مَوْعِـدَكَ بِمَلْكِنَا87)(طه).

ذكـر جـل فـي هـذه الآيـة الكريمـة: أن موسـى عليـه وعلـى نبينـا الصـلاة والسـلام لمـا رجـع إلـى قومـه، ووجـدهم قـد عبـدوا العجـل مـن بعـده قـال لهـم: (يـا قَـوْمِ أَلَـمْ يَعِـدْكُمْ رَبُّكُـمْ وَعْداً حَسَناً).

وأظهـر الأقـوال عنـدي فـي المـراد بهـذا الوعـد الحسـن: أنـه وعـدهم أن ينـزل علـى نبـيهم كتابـا فيـه كـل مـا يحتـاجون إليـه مـن خيـر الـدنيا والآخـرة وهـذا الوعـد الحسـن المـذكور هنـا هـو المـذكور فـي قولـه تعـالى: (وَوَاعَـدْنَاكُمْ جَانِـبَ الطُّـورِ الأيمـن) الآية، وفيه أقوال غير ذلك.

178-ابن عثيمين، كتاب شرح الفية بن مالك للعثيمين،ج39،ص2.

وقولـه: (أَفَطَـالَ عَلَـيْكُمُ الْعَهْـدُ) الاسـتفهام فيـه للإنكـار، يعنـي لـم يطـل العهـد؛ كمـا يقـال فـي المثـل: (ومـا بالعهـد مـن قـدم)؛ لأن طـول العهـد مظنـة النسـيان، والعهـد قريـب لـم يطل فكيف نسيتم؟

وقولـه: (أَمْ أَرَدتُّـمْ أَن يَحِـلَّ عَلَـيْكُمْ غَضَـبٌ مِّـن رَّبِّكُـمْ) قـال بعـض العلمـاء: (أم) هنـا هـي المنقطعـة، والمعنـى: بـل أردتـم أن يحـل علـيكم غضـب مـن ربكـم، ومعنـى إرادتهـم حلـول الغضـب: أنهـم فعلـوا مـا يسـتوجب غضـب ربهـم بـإرادتهم فكـأنهم أرادوا الغضـب لمـا أرادوا سببه، وهو الكفر بعبادة العجل.

وقولـه: (فَـأَخْلَفْتُمْ مَوعِـدي) كـانوا وعـدوه أن يتبعـوه لمـا تقـدمهم إلـى الميقـات، وأن يثبتـوا علـى طاعـة الله تعـالى؛ فعبـدوا العجـل وعكفـوا عليـه ولـم يتبعـوا موسـى؛ فـأخلفوا موعده بالكفر وعدم الذهاب في أثره[179].

(فَكَـذلِكَ أَلْقَـى السَّـامِرِيُّ87) مـا كـان معـه فيهـا وقـال سـعيد بـن جبيـر عـن ابـن عبـاس أوقـد هـارون نـارا وقـال اقـذفوا مـا معكـم فيهـا فـألقوا فيهـا ثـم ألقـى السـامري مـا كـان من تربة حافر فرس جبرئيل قال قتادة كان قد قبضه من ذلك التراب في عمامته.

(فَـأَخْرَجَ) أي السـامري لهـم أي لبنـي إسـرائيل عجـلاً جسـداً بـدل مـن عجـلاً يعنـى أخـرج مـن تلـك الحلـي عجـلا (لَـهُ خُـوارٌ) صـفة لعجـلاً يعنـى صـوت بقـر فقـالوا أي السـامري ومـن اقتربـه أول مـا رأوه هـذا (إِلهُكُـمْ وَإِلـهُ مُوسـى فَنَسِـيَ88) أي تـرك موسـى هاهنـا وذهـب يطلبـه عنـد الطـور أو فنسـي السـامري أي تـرك مـا كـان عليـه مـن الإيمـان وكفر بالله.

(أَفَـلا يَـرَوْنَ) اسـتفهام إنكـار والجملـة معطوفـة علـى محـذوف تقـديره ألا ينظـرون فـلا يـرون أي لا يعلمـون أو التقـديرأقروا بألوهيّتهـا فـلا يعلمـون هـذه الحمقـاء ألا يرجـع أن مخففـة مـن الثقيلـة واسـمه ضـمير الشـأن محـذوف يعنـى أنـه لا يرجـع ذلـك العجـل (إِلَـيْهِمْ قَـوْلًا) أي لا يكلمهـم كلامـا ولا يـرد علـيهم جوابـا فهـو دون حـالا مـنهم فكيـف اتخـذوا إلها (وَلا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلا نَفْعاً89).

أي لا يقـدرعلى إضـرارهم ولا إنفـاعهم ولا منـع مـن الضـر أو النفـع فكيـف اسـتحق عبـادتهم قـال البغـوي قيـل إن هـارون مـر علـى السـامري هـو يصـوغ العجـل فقـال لـه مـا هـذا ؟ قـال أصـنع مـا ينفـع ولا يضـر فـادع لـي فقـال هـارون اللهـم أعطـه مـا سـألك علـى

---

[179]- محمـد الأمـين بـن محمـد المختـار الجكنـي الشـنقيطي، اضـواء البيـان فـي ايضـاح القـرآن بالقرآن، ج4، ص 614- 615، ط3، مكتبة دارالعلم الفوائد، 1400هـ - 1979م.

مـا فـي نفسـه فـألقى التـراب فـي فـم العجـل فقـال كـن عجـلا تخـور فكـان كـذلك بـدعوة هـارون والحقيقة أن ذلك فتنة ابتلى الله بها بنى إسرائيل.

(وَلَقَـدْ قـالَ لَهُـمْ هـارُونُ مِـنْ قَبْـلُ)اللام فـي جـواب قسـم محـذوف والجملـة معطوفـة علـى قوله:(ولقـد أوحينـا الـى موسـى أن أسـر بعبـادي يـا قَـوْمِ إِنَّمـا فُتِنْـتُمْ بِـهِ) أي ابتليـتم بالعجـل هـل تسـتقيمون علـى التوحيـد أو تضـلون(وَإِنَّ رَبَّكُـمُ الرَّحْمنُ)الّـذي وجـودكم وتوابعـه أثـر لرحمتـه ولايصـلح هـذا العجـل للرحمـة(فَاتَّبِعُونِي)فى الثبـات والاسـتقامة علـى عبـادة الـرحمن وحـده(وَأَطِيعُوا أَمْرِي)فـى تـرك عبـادة العجـل الفـاء للسـببية فـإن مـا قبلهـا سبب لما بعدها[180].

ثـم بـين أنهـم لـم يسـمعوا نصـحه، ولـم يطيعـوا أمـره بقولـه: (قَـالُوا) ؛ أي: قـال عبـدة العجـل مـن قـوم موسـى فـي جـواب هـارون: (لَـنْ نَبْـرَحَ عَلَيْـهِ) ؛ أي: لـن نـزال علـى العجـل وعبادتـه (عَـاكِفِينَ) ؛ أي:مقيمـين، قـال الراغـب: العكـوف: الإقبـال علـى الشـيء وملازمتـه علـى سـبيل التعظـيم، قـال فـي "الكبيـر" : رحمتـه تعـالى خلصـتهم مـن آفـات فرعـون، ثـم إنهـم لجهلهـم قـابلوه بالتقليـد فقـالوا: (لَـنْ نَبْـرَحَ عَلَيْـهِ عَـاكِفِين) ؛ أي: لـن نـزال مقيمـين علـى عبـادة هـذا العجـل (حَتَّـى يَرْجِـعَ إِلَيْنَـا مُوسَـى) فننظـر هـل يقرنـا علـى عبادتـه، أو ينهانـا عنهـا، جعلـوا رجوعـه غايـة لعكوفـه، لكـن لا علـى طريـق الوعـد بتـرك عبادتـه عند رجوعه، بل بطريق التعليل والتسويف.

فعنـد ذلـك اعتـزلهم هـارون فـي اثنـي عشـر ألفًـا مـن المنكـرين لمـا فعلـه السـامري، كـأنهم قـالوا: لـن نقبـل حجتـك، ولا نقبـل إلا قـول موسـى، ومـا مقصـدهم مـن ذلـك إلا التعلل والتسويف ، وعدم إجابة طلب هارون.

- فلمـا رجـع موسـى .. سـمع الصـياح والجلبـة، وكـانوا يرقصـون حـول العجـل، فقـال للسـبعين الـذين كـانوا معـه : هـذا صـوت الفتنـة، فلمـا رأى هـارون.. أخـذ شـعر رأسـه بيمينـه، ولحيتـه بشـماله، وكـان طويـل الشـعر و (قَـالَ) لـه: (يَـا هَـارُونُ مَـا مَنَعَـكَ) والاسـتفهام فيـه: تـوبيخي، والجملـة: مسـتأنفة اسـتئنافا بيانيـا واقعـا فـي جـواب سـؤال مقـدر،

[180]- محمـد ثنـاء الله الهنـدي القـاني فتـى النقشـبندي الحنفـي العثمـاني المظهـري، التفسـير المظهـري، ج6، ص 82-83 ،ط1، مكتبـة دار احيـاء التـراث العربـي، لبنـان - بيـروت، 1425هـ - 2005م.

كأنه قيل: فما قال لهارون حين رجع إليهم؟ فقيل: قال له وهو مغتاظ: يا هارون ما منعك؛[181].

أي شيء منعك (إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا) ؛ أي: أخطؤوا طريق عبودية الله بعبادة العجل، وبلغوا من المكابرة إلى أن شافهوك بالمقالة الشنعاء(164).

(أَلاَّ تَتَّبِعَنِ) فيه وجهان:

أحدهما: ألا تتبعني في الخروج ولا تقم مع من ضل.

الثاني: ألا تتبع عادتي في منعهم والإنكار عليهم ، قاله مقاتل.

(أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي) (كان أمرا حكاه الله عنه) وقال موسى لأخيه هارون: اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلمّا أقام معهم ولم يبالغ في منعهم والإنكار عليهم نسبه إلى العصيان ومخالفة أمره[182].

(يا ابن أُمَّ) كان أخاه لأبويه، أو لأبيه دون أمه، وقاله استرقاقا واستعطافا (بلحيتي) أخذ شعره بيمينه ولحيته بيساره أو بلحيته وأذنه، فعبّر عن الأذن بالرأس، فعل ذلك ليسر إليه نزول الألواح عليه في تلك المناجاة إرادة إخفائها على بني إسرائيل قبل التوبة، أو وقع عنده أن هارون ما يلهم في أمر العجل، قلت: وهذا فجور من قائله، لأن ذلك لا يجوز على الأنبياء، أو فعل ذلك لتركه الإنكار على بني إسرائيل ومقامه بينهم وهو الأشبه (فَرَّقْتَ) بينهم بما وقع من اختلاف معتقدهم، أو بقتال من عبد العجل منهم، قيل: عبدوه كلهم إلا اثني عشر ألفاً بقوا مع هارون لم يعبدوه (ولَمْ تَرْقُبْ) لم تعمل بوصيتي، أو لم تنتظر عهدي[183].

(قال فما خطبك يا سامري) أي ثم أقبل عليه وقال له منكرا ما خطبك أي ما طلبك له وما الذي حملك عليه وهو مصدر خطب الشيء إذا طلبه[184].

---

[181]- محمد بن يوسف أبو حيان الأندلسي، ج6، ص 253.

[182]- محمد الأمين بن عبدالله بن يوسف بن حسن الأرمي العلوي الهرري الشافعي، حدائق الروح والريحان، ج7، ص 440 – 441.

[183]- أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي البصري، النكت والعيون، ج3، ص 420.

[184]- عزالدين عبدالعزيز بن عبدالسلام بن ابي القاسم بن الحسن السلمى الدمشقي، تفسير العز بن عبدالسلام، ج2، ص 309، ط1، مكتبة دار ابن حزم ، لبنان - بيروت، 1416هـ - 1996م.

وقولـه: (فَقَبَضْـتُ قَبْضَـةً 96) القبضـة بـالكف كلهـا والقبضـة بـأطراف الأصـابع وقـرأ الحسـن قبصـة بالصـاد والقبصـة والقبضـة جميعـا: اسـم التـراب بعينـه فلـو قرئتـا كـان وجهـا ومثلـه ممـا قـد قـرئ بـه (إلا مـن اغتـرف غرفـة بيـده) و (غُرْفَـةً) والغرفـة: المغـروف ، والغرفـة: الفعلـة وكـذلك الحسـوة والحسـوة والخطـوة والخطـوة والأكلـة والأكلـة والأكلـة المـأكول والأكلـة المـرة والخطـوة مـا بـين القـدمين فـي المشـي، والخطـوة: المـرة ومـا كـان مكسورا فهو مصدر مثل إنه لحسن المشية والجلسة والقعدة.

وقولـه: (فـإن لـك فِـي الْحَيـاةِ أَنْ تَقُـولَ لا مِسـاسَ97) أي لا أمـس ولا أمـس، أول ذلـك أن موسـى أمـرهم ألا يؤاكلـوه ولا يخـالطوه ولا يبـايعوه وتقـرأ (لا مَسَـاسِ) وهـي لغـة فاشـية: لا مسـاس لا مسـاس مثـل نـزال ونظـار مـن الانتظـار وقولـه: (الَّـذِي ظَلْـتَ عَلَيْـهِ عاكِفـاً) و (ظَلْـتَ) و (فَظَلْـتُمْ تَفَكَّهُـونَ) و (فَظَلْـتُمْ) إنمـا جـاز الفـتح والكسـر، لأن معناهمـا ظللـتم، فحـذفت الـلام الأولـى: فمـن كسـر الظـاء جعـل كسـرة الـلام السـاقطة فـي الظـاء ومـن فتح الظاء قال: كانت مفتوحة فتركتها على فتحها[185].

المبحث الثاني : قصة الأخوين موسى وهارون والوجوه البلاغية فيها

قال تعالى: (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ 117 فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ 118 فَغُلِبُوا هُنَالِكَ وَانقَلَبُوا صَاغِرِينَ 119 وَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ قَالُوا 120 آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ 121 رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ 122)(الأعراف).

ويقرأ: (تَلْقَف ما يأفكون) مخففا، ويقرأ في الشواذ " تَلَقَّم " وقرأ سعيد بن جبير: " تلقم " مخففا، ومعنى الكل واحد والتلقف: الأخذ بسرعة، ومعناه: تلتقم ما يأفكون أي: ما يكذبون من التخاييل الكاذبة، وفي القصص: أن السحرة كانوا سبعين ألفاً ، مع كل واحد منهم عصا، فألقوا عصيهم؛ فإذا هي تتحرك كالحيات، ثم ألقى موسى عصاه؛ فصارت ثعبانا، وتلقف كل ذلك، وقصد الناس الذين حضروا؛ فوقع الزحام عليهم؛ فهلك خمسة وعشرون ألفا في الزحام ، ثم أخذها موسى؛ فصارت عصا كما كانت؛ فذلك قوله((فإذا هي تلقف ما يأفكون)، قال الشاعر:

أنت عصا موسى التي لم تزل تلقف ما يأفكه الساحر)[186](

وقال آخر:

---

[185]- ناصـر الـدين أبـو سـعيد عبـدالله بـن عمـر بـن محمـد الشـيرازي البيضـاوي، أنـوار التنزيـل وأسرار التأويل، ج4، ص 37.

[186]-السمعاني، تفسير السمعاني،ج2،ص204.

إذا جاء موسى وألقى العصا فقد بطل السحر والساحر[187]

وكذلك قوله تعالى: (مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ) يجوز أن تكون بمعنى الذي، وأن تكون مصدرية أي: وبطل الذي كانوا يعملونه أو عملهم، وهذا المصدر يجوز أَن يكون على بابه وأن يكون واقعا موقع المفعول به بخلاف (ما يَأفِكون) فإنه يتعين أن يكون واقعا موقع المفعول به ليصح المعنى إذ اللقف يستدعي عينا يصح تسلطه عليها وقال الفراء في هذه الآيات: " كيف صَحَّ أن يأمرَهم موسى " بقوله: (أَلْقُواْ مَآ أَنتُمْ مُّلْقُونَ80) (يونس)، مع أن إلقاءهم سحر وكفر؟ وأجاب بأن المعنى: ألقوا إن كنتم محقين، وألقوا على ما يصح ويجوز "انتهى والظاهر إنما أمرهم بذلك تعجيزا لهم وقطعا لشغبهم واستطالتهم، ولئلا " يقولوا: لو تركِنا نفعل لفعلنا، ولأن الأمر لا يستلزم الإرادة[188].

قوله تعالى: (فَغُلِبُوا هُنَالِكَ)، قال ابن عباس: (يريد: فرعون وملأه وجيشه)، ومعنى (هُنَالِكَ) أي: عند ذلك المجمع، وهو ظرف مبهم، و(هنا)و(هناك)و(هنالك)كقولك: (ذا)و(ذاك)و(ذلك)، ودخلت اللام في (هنالك) للدلالة على بعد المكان المشار إليه، كما دخلت في (ذلك) لبعد المشار إليه، فـ(هناك)لما بعد قليلا، و (هنالك) لما كان أشد بعدا، والكاف للمخاطبة[189].

وقوله تعالى: (وألقي السحرة ساجدين) الآيات، لما رأى السحرة من عظيم القدرة وما تيقنوا به نبوة موسى آمنوا بقلوبهم وانضاف إلى ذلك الاستهوال والاستعظام والفزع من قدرة الله تعالى فخروا سجدا لله تعالى متطارحين وآمنوا نطقاً بألسنتهم،

---

[187]- أبو المظفر منصور بن محمد بن عبدالجبار المروزي السمعاني الشافعي، تفسير السمعاني، ج2، ص 204.

[188]- أبو العباس شهاب الدين احمد بن يوسف بن عبد الدائم السمين الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، ج 5، ص 417 - 418، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، 1422هـ - 2001م.

[189]- محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، العذب النمير من مجالس الشنقيطي، ج4، ص 86- 876،ط2، مكتبة دار العلم الفوائد، السعودية - مكة المكرمة، 1426هـ .

وتبينهم الرب بذكر موسى وهارون زوال عن ربوبية فرعون وما كان يتوهم فيه الجهال من أنه رب الناس، وهارون أخو موسى أسن منه بثلاث سنين[190].

(قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) قال فرعون: إياي تعنون؟ قالوا: لا بل (رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ) ولما ظفروا بالمعرفة سجدوا لله تعالى في الحال وجعلوا ذلك السجود شكرا لله تعالى على الفوز بالإيمان والمعرفة، وعلامة على انقلابهم من الكفر إلى الإيمان، وإظهاراً للخضوع والتذلل لله تعالى فكأنهم جعلوا ذلك السجود الواحد علامة على هذه الأمور الثلاثة على سبيل الجمع وأولئك القوم كانوا عالمين بحقيقة السحر، فلما وجدوا معجزة موسى خارجة عن حد السحر علموا أنها أمر إلهي فاستدلوا بها على أن موسى نبي صادق من عند الله تعالى فلأجل كمالهم في علم السحر انتقلوا من الكفر إلى الإيمان، فإذا كان حال علم السحر كذلك فما ظنك بكمال حال الإنسان في علم التوحيد في قوله: (قالَ فِرْعَوْنُ آمَنْتُمْ بِهِ أي برب موسى وهارون) [191].

قال تعالى: (وَوَاعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتْمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَارُونَ اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ142)(الأعراف).

وقد جعل الله مدة المناجات ثلاثين ليلة تيسيرا عليه، فلما قضاها وزادت نفسه الزكية تعلقا ورغبة في مناجاة الله وعبادته، زاده الله من هذا الفضل عشر ليال ، فصارت مدة المناجاة أربعين ليلة.

وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: (عليكم من الأعمال بما تطيقون فإن الله لايمل حتى تملوا)، وإما لأن زيادة مغيبه عن قومه تفضي إلى أضرار، كما قيل: إنهم عبدوا العجل في العشر الليالي الأخيرة من الأربعين ليلة وسميت زيادة الليالي العشر إتماما إشارة إلى أن الله تعالى أراد أن تكون مناجاة موسى أربعين ليلة ولكن لما أمره بها أمره بها مرفقة إما لحكمة الاستيناس، وإما لتكون تلك العشر عبادة أخرى فيتكرر الثواب، والمراد الليالي بأيامها فاقتصر على الليالي، لأن المواعدة كانت لأجل

---

[190]- أبو محمد عبدالحق بن غالب بن عبدالرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ج2، ص 440، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، 1422هـ - 2001م.

[191]- محمد بن عمر نووي الجاوي البنتني إقليما بلدا، مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد، ص 389- 390، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان – بيروت، 1417هـ .

الانقطاع للعبادة وتلقي المناجاة والنفس في الليل أكثر تجردا للكمالات النفسانية والأحوال الملكية، منها في النهار، إذ قد اعتادت النفوس بحسب أصل التكوين الاستيناس بنور الشمس والنشاط به للشغل، فلا يفارقها في النهار الاشتغال بالدنيا ولو بالتفكر وبمشاهدة الموجودات.

والتمام الذي في قوله: (فتم ميقات ربه) مستعمل في معنى النماء والتفوق فكان ميقاتا أكمل وأفضل كقوله تعالى: (تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ)، وقوله: (وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي) إشارة إلى أن زيادة العشر كانت لحكمة عظيمة تكون مدة الثلاثين بدونها غير بالغة أقصى الكمال.

وإضافته الى (ربه) للتشريف، وللتعريض بتحميق بعض قومه حين تأخر مغيب موسى عنهم في المناجاة بعد الثلاثين.

فزعموا أن موسى هلك في الجبَل كما رواه ابن جريج، ويشهد لبعضه كلام التوراة في الإصحاح الثاني والثلاثين من سفر الخروج أي: قال موسى لأخيه عند العزم على الصعود إلى الجبل للمناجاة فإنه صعد وحدَه ومعه غلامه يوشع بن نون.

ومعنى (اخلفني) كن خلفا عني وخليفة، وهو الذي يتولى عمل غيره عند فقده فتنتهي تلك الخلافة عند حضور المستخلف، فالخلافة وكالة، وفعل خلف مشتق من الخلف بسكون اللام وهو ضد الإمام، لأن الخليفة يقوم بعمل من خلفه عند مغيبه، والغائب يجعل مكانه وراءه.

وقد جمع له في وصيته ملاك السياسة بقوله: (وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين) فإن سياسة الأمة تدور حول محور الإصلاح، وهو جعل الشيء صالحا ، فجميع تصرفات الأمة وأحوالها يجب أن تكون صالحة ، وذلك بأن تكون الأعمال عائدة بالخير والصلاح لفاعلها ولغيره، فإن عادت بالصلاح عليه وبضده على غيره لم تعتبر صلاحاً، ولا تلبث أن تؤول فساداً على من لاحت عنده صلاحاً، ثم إذا تردد فعل بين كونه خيراً من جهة وشراً من جهة أخرى وجب اعتبار أقوى حالتيه فاعتبر بها إن تعذر العدول عنه إلى غيره مما هو أوفر صلاحاً، وإن استوت جهتاه ألغي إن أمكن إلغاؤه وإلا تخير، وهذا أمر لهارون جامع لما يتعين عليه عمله من أعماله في سياسة الأمة.

وقولـه: (ولا تتبـع سـبيل المفسـدين) تحـذير مـن الفسـاد بـأبلغ صـيغة، لأنهـا جامعـة بـين نهيـين والنهـي عـن فعـل تنصـرف صـيغته أول وهلـة إلـى فسـاد المنهـي عنـه وبين تعليق النهي باتباع سبيل المفسدين.

والإتبـاع أصـله المشـي علـى خلـف مـاش، وهـو هنـا مسـتعار للمشـاركة فـي عمـل المفسـد، فـإن الطريـق مسـتعار للعمـل المـؤدي إلـى الفسـاد والمفسـد مـن كـان الفسـاد صـفته، فلمـا تعلـق النهـي بسـلوك طريـق المفسـدين كـان تحـذيراً مـن كـل مـا يسـتروح منـه مـآل إلـى فسـاد، لأن المفسـدين قـد يعملـون عمـلاً لا فسـاد فيـه، فنهـى عـن المشـاركة فـي عمـل مـن عـرف بالفسـاد، لأن صـدوره عـن المعـروف بالفسـاد، كـاف فـي توقـع إفضـائه إلـى فسـاد ففـي هـذا النهـي سـد ذريعـة الفسـاد، وسـد ذرائـع الفسـاد مـن أصـول الإسـلام، وقـد عنـي بهـا مالك بن أنس وكررها في كتابه واشتهرت هذه القاعدة في أصول مذهبه.

فـلا جـرم أن كـان قولـه تعـالى: (ولا تتبـع سـبيل المفسـدين) جامعـا للنهـي عـن ثـلاث مراتـب مـن مراتـب الإفضـاء إلـى الفسـاد وهـو العمـل المعـروف بالانتسـاب إلـى المفسد، وعمل المفسد وإن لم يكن مما اعتاده، وتجنب الاقتراب من المفسد ومخالطته.

وقـد أجـرى الله علـى لسـان رسـوله موسـى، أو أعلمـه، مـا يقتضـي أن فـي رعيـة هـارون مفسـدين، وإنـه يوشـك إن سـلكوا سـبيل الفسـاد أن يسـايرهم عليـه لمـا يعلـم فـي نفـس هـارون مـن اللـين فـي سياسـته، والاحتيـاط مـن حـدوث العصـيان فـي قومـه، كمـا حكـى الله عنـه فـي قولـه: (إن القـوم استضـعفوني وكـادوا يقتُلـونني150)(الأعراف)وقولـه: (إنـي خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل94)(طه).

فليسـت جملـة: (ولا تتبـع سـبيل المفسـدين) مجـرد تأكيـد لمضـمون جملـة (وأصـلح) تأكيـدا للشـيء بنفـي ضـده مثـل قولـه: (أمـوات غيـر أحيـاء21)(النحـل)، لأنهـا لـو كـان ذلـك هـو المقصـد منهـا لجـردت مـن حـرف العطـف، ولاقتصـرعلى النهـي عـن الإفسـاد فقيـل: وأصـلح لا تفسـد، نعـم يحصـل مـن معانيهـا مـا فيـه تأكيـد لمضـمون جملـة: (وأصـلح) [192].

قـال تعـالى: (وَلَمَّـا رَجَـعَ مُوسَـىٰ إِلَـىٰ قَوْمِـهِ غَضْـبَانَ أَسِـفًا قَـالَ بِئْسَـمَا خَلَفْتُمُـونِي مِـن بَعْـدِي أَعَجِلْـتُمْ أَمْـرَ رَبِّكُـمْ وَأَلْقَـى الْأَلْـوَاحَ وَأَخَـذَ بِـرَأْسِ أَخِيـهِ يَجُـرُّهُ إِلَيْـهِ قَـالَ ابْـنَ أُمَّ إِنَّ الْقَـوْمَ اسْتَضْـعَفُونِي وَكَـادُوا يَقْتُلُـونَنِي فَـلَا تُشْـمِتْ بِـيَ الْأَعْـدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِـي مَـعَ الْقَـوْمِ

[192]- محمد طاهر بن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج9، ص 85 - 89.

الظَّـالِمِينَ 150 قَـالَ رَبِّ اغْفِـرْ لِـي وَلِأَخِـي وَأَدْخِلْنَـا فِـي رَحْمَتِـكَ وَأَنـتَ أَرْحَـمُ الـرَّاحِمِينَ 151)(الأعراف).

وقـال الطبـري أخبـره تعـالى قبـل رجوعـه أنهـم قـد فتنـوا بالعجـل فلـذلك رجـع وهـو غاضـب ويـدلّ علـى هـذا القـول قولـه: (إنـا قَد فتنـا قومك مـن بعـدك وأضـلّهم السـامري) الآيـة و(غضـبان) مـن صـفات المبالغـة والغضـب غليـان القلـب بسـبب حصـول مـا يـؤلم وذكـروا أنـه عليـه السـلام كـان مـن أسـرع النـاس غضـبا وكـان سـريع الفيئـة، قـال ابـن القاسـم: سـمعت مالكـا يقـول كـان إذا غضـب طلـع الـدخان مـن قلنسـوته ورفـع شـعر بدنـه جبتـه و (أسـفاً) مـن أسـف فهـو أسـف كمـا تقـول فـرق فهـو فـرق يـدلّ علـى ثبـوت الوصـف ولـو ذهـب بـه مـذهب الزمـان لكـان علـى فاعـل فيقـال: آسـف والآسـف الحـزين قالـه ابـن عبـاس والحسـن والسـدي أو الجـزع قالـه مجاهـد أو المتلهـف أو الشـديد الغضـب قالـه الزمخشـري وابـن عطيـة قـال: وأكثـر مـا يكـون بمعنـى الحـزين أو المغضـب قالـه ابـن قتيبـة أو النـادم قالـه القتبـي أيضـا، أو متقاربـان قالـه الواحـدي قـال: فـإذا أتـاك مـا تكـره ممـن دونـك غضـبت أو ممـن فوقـك حزنـت فأغضـبه عبـادتهم العجـل وأحزنـه فتنـة الله إيـاهم وكـان قـد أخبـره بـذلك بقولـه: (إنـا قـد فتنـا قومـك مـن بعـدك) وتقـدّم الكـلام علـى (بئسـما) فـي أوائـل البقـرة والخطـاب إمـا للسـامري وعبـاد العجـل أي (بئسـما) قمـتم مقـامي حيـث عبـدتم العجـل مكـان عبـادة الله تعـالى وأمـا لوجـوه بنـي إسـرائيل هـارون والمـؤمنين حيـث لـم يكفـوا مـن عبد غير الله و (خلفتموني).

(أعجلـتم) اسـتفهام إنكـار قـال الزمخشـري يقـال: عجـل عـن الأمـر إذا تركـه غيـر تـام ونقيضـه تـم عليـه وأعجلـه عنـه غيـره ويضـمن معنـى سـبق فيعـدّى تعديتـه، فيقـال: عجلـت الأمـر والمعنـى (أعجلـتم) عـن (أمـر ربكـم) وهـو انتظـار موسـى حـافظين لعهـده ومـا وصـاكم بـه فبنيـتم الأمـر علـى أن الميعـاد قـد بلـغ آخـره، ولـم أرجـع إلـيكم فحـدّثتم أنفسـكم بمـوتي فغيـرتم كمـا غيـرت الأمـم بعـد أنبيـائهم، وروي أن السـامري قـال لهـم حـين أخـرج إليهم العجل هذا إلهكم وإله موسى وأن موسى لن يرجع وأنه قد مات انتهى.

وقـال ابـن عطيـة: معنـاه أسـابقتم قضـاء ربكـم واسـتعجلتم إتيـاني مـن قبـل الوقـت الـذي قدّرتـه انتهـى. وقـال يعقـوب: يقـال عجلـت الشـيء سـبقته وأعجلـت الرجـل اسـتعجلته أي حملتـه علـى العجلـة انتهـى، وقيـل: معنـاه أعجلـتم ميعـاد ربكـم أربعـين ليلـة، وقيـل: أعجلـتم سـخط ربكـم، وقيـل: أعجلـتم بعبـادة العجـل، وقيـل: العجلـة التقـدّم بالشـيء فـي غيـر

وقتـه، قيـل: وهـي مذمومـة ويضـعفه قولـه وعجلـت إليـك ربّ لترضـى والسـرعة المبـادرة بالشيء في غير وقته وهي محمودة.

(وألقـى الألـواح وأخـذ بـرأس أخيـه يجـرّه إليـه) أي (الألـواح) التـوراة وكـان حـاملا لهـا فوضـعها بـالأرض غضـبا علـى مـا فعلـه قومـه مـن عبـادة العجـل وحميـة لـدين الله وكـان كمـا تقدم شـديد الغضـب وقـالوا كـان هـارون ألـين منـه خلقـا ولـذلك كـان أحـب إلـى بنـي إسرائيل منه.

وقيـل: ألقاهـا دهشـا لمـا دهمـه مـن أمـرهم ، وعـن ابـن عبـاس: أن موسـى عليـه السـلام لمـا ألقاهـا تكسـرت فرفـع أكثرهـا الـذي فيـه تفصـيل كـل شـيء وبقـي الـذي فـي نسـخته الهـدى والرحمـة وهـو الـذي أخـذ بعـد ذلـك، وروى أنـه رفـع سـتة أسـباعها وبقـي سـبع قالـه جماعـة مـن المفسـرين ، وقـال أبـو الفـرج بـن الجـوزيّ لا يصـحّ أنـه رماهـا رمـي كاسـر انتهـى، والظـاهر أنـه ألقاهـا مـن يديـه، لأنهمـا كانتـا مشـغولتين بهـا وأراد إمسـاك أخيـه وجـرّه ولا يتـأتى ذلـك إلا بفـراغ يديـه لجـرّه وفـي قولـه: (ولمـا سـكت عـن موسـى الغضـب أخـذ الألـواح) دليـل علـى أنهـا لـم تتكسـر ودليـل علـى أنـه لـم يرفـع منهـا شـيء والظـاهر أنـه أخـذ برأسـه أي أمسـك رأسـه جـاره إليـه، وقيـل: بشـعر رأسـه، وقيـل: بذوائبـه ولحيتـه، وقيـل: بلحيتـه، وقيـل: بأذنـه، وقيـل: لـم يأخـذ حقيقـة وإنمـا كـان ذلـك إشـارة فخشـي هـارون أن يتـوّهم النـاظر إليهمـا أنـه لغضـب فلـذلك نهـاه ورغـب إليـه والظـاهر أن سـبب هـذا الأخـذ هـو غضـبه علـى أخيـه وكيـف عبـدوا العجـل وهـو قـد اسـتخلفه فـيهم وأمـره بالإصـلاح وأن لا يتبـع سـبيل مـن أفسـد وكيـف لـم يزجـرهم ويكفهـم عـن ذلـك ويـدلّ علـى هـذا الظـاهر قولـه: (ولما سكت عن موسى الغضب)

وقولـه: (لا تأخـذ بلحيتـي ولا برأسـي إنـي خشـيت أن تقـول فرّقـت بـين بنـي إسـرائيل ولـم ترقـب قـولي)، قـال الزمخشـري: أي بشـعر رأسـه يجـره إليـه بذوائبـه وذلـك لشـدة مـا ورده عليـه مـن الأمـر الـذي اسـتفزّه وذهـب بفطنتـه وظنـا بأخيـه أن فـرط فـي الكـفّ، وقيـل: ذلـك الأخـذ والجـر كـان ليسـر إليـه أنـه نـزل عليـه الألـواح فـي مناجاتـه وأراد أن يخفيهـا عـن بنـي إسـرائيل فنهـاه هـارون لـئلا يشـتبه سـراره علـى بنـي إسـرائيل بإذلالـه وقيـل: ضـمه لـيعلم مـا لديـه فكـره ذلـك هـارون لـئلا يظنـوا إهانتـه وبـيّن لـه أخـوه أنهـم استضـعفوه، وقيـل: كـان ذلـك علـى سـبيل الإكـرام لا علـى سـبيل الإهانـة كمـا تفعـل العـرب من قبض الرجل على لحية أخيه.

(قال ابنَ أمّ إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمِت بي الأعداء ولا تجعلني مع القوم الظالمين) ناداه نداء استضعاف وترفق وكان شقيقه وهي عادة العرب تتلطف وتتحنن بذكر الأمّ كما قال:

يا ابن أمي ويا شقيق نفسي)[193](

وقال آخر:

يا ابن أمي فدتك نفسي ومالي)[194](

وأيضا فكانت أمهما مؤمنة قالوا: وكان أبوه مقطوعا عن القرابة بالكفر كما قال تعالى لنوح عليه السلام : (إنه ليس من أهلك) وأيضا لما كان حقها أعظم لمقاساتها الشدائد في حمله وتربيته والشفقة عليه ذكره بحقها، وقرأ الحرميان وأبو عمرو وحفص:(ابن أمّ) بفتح الميم، فقال الكوفيون: أصله يا ابن أماه فحذفت الألف تخفيفا كما حذفت في يا غلام وأصله يا غلاما وسقطت هاء السكت، لأنه درج فعلى هذا الاسم معرب إذ الألف منقلبة عن ياء المتكلم فهو مضاف إليه ابن، وقال سيبويه: هما اسمان بنيا على الفتح كاسم واحد كخمسة عشر ونحوه فعلى قوله ليس مضافا إليه ابن والحركة حركة بناء، وقرأ باقي السبعة بكسر الميم فقياس قول الكوفيين أنه معرب وحذفت ياء المتكلم واجتزىء بالكسرة عنها كما اجتزؤوا بالفتحة عن الألف المنقلبة عن ياء المتكلم، وقال سيبويه هو مبنيّ أضيف إلى ياء المتكلم كما قالوا يا أحد عشر أقبلوا وحذفت الياء واجتزؤوا بالكسرة عنها كما اجتزؤوا في (يا قَوم) ولو كانا باقيين على الإضافة لم يجز حذف الياء، لأنّ الاسم ليس بمنادى ولكنه مضاف إليه المنادى فلا يجوز حذف الياء منه، وقرىء بإثبات ياء الإضافة وأجود اللغات الاجتزاء بالكسرة عن ياء الإضافة ثم قلب الياء ألفا والكسرة قبلها فتحة ثم حذف التاء وفتح الميم ثم إثبات التاء مفتوحة أو ساكنة وهذه اللغات جائزة في ابنة أمي وفي ابن عمي وابنة عمي، وقرىء يا ابن أمي بإثبات الياء وابن إمّ بكسر الهمزة والميم ومعمول القول المنادى والجملة بعده المقصود بها تخفيف ما أدرك موسى من الغضب والاستعذار له بأنه لم يقصّر في كفهّم من الوعظ والإنذار وما بلغته طاقته ولكنهم استضعفوه فلم يلتفتوا إلى

---

[193]-الأشموني، ابو الحسن، شرح الأشموني لألفية ابن مالك،ج3،ص42.

[194] - إسماعيل بن محمد بن يزيد بن ربيعة بن مفرغ الحميري أبو هاشم أو أبوعامر، الشعر العربي،ج7،ص310.

وعظه بل قاربوا أن يقتلوه ودلّ هذا على أنه بالغ في الإنكار عليهم حتى همّوا بقتله ومعنى (استضعفوني) وجدوني فهي بمعنى إلفاء الشيء بمعنى ما صيغ منه أي اعتقدوني ضعيفاً، وتقدّم ذلك في قوله (للذين استضعفوا) ولما أبدى له ما كان منهم من الاستضعاف له ومقاربة قتلهم إياه سأله ترك ما يسرهم بفعله فقال (فلا تشمت بي الأعداء) أي لا تسرّهم بما تفعل بي فأكون ملوماً منهم ومنك، وقال الشاعر:

والموت دون شماتة الأعداء)[195](

وقرأ ابن محيصن (تشمت) بفتح التاء وكسر الميم ونصب (الأعداء) ومجاهد كذلك إلا أنه فتح الميم وشمت متعدّية كأشمت وخرّج أبو الفتح قراءة مجاهد على أن تكون لازمة والمعنى فلا تشمت أنت يا ربّ وجاز هذا، كما قال الله يستهزىء بهم ونحو ذلك ثم عاد إلى المراد فأضمر فعلا نصب به الأعداء كقراءة الجماعة انتهى، وهذا خروج عن الظاهر وتكلّف في الإعراب وقد روي تعدّى شمت لغة فلا يتكلّف أنها لازمة مع نصب الأعداء وأيضا قوله: (الله يستهزئ بهم) إنما ذلك على سبيل المقابلة لقولهم: (إنما نحن مستهزءون) فقال: (الله يستهزئ بهم) وكقوله: (ويمكرون ويمكر الله) ولا يجوز ذلك ابتداء من غير مقابلة وعن مجاهد (فلا تشمت) بفتح التاء والميم ورفع (الأعداء)، وعن حميد بن قيس كذلك إلا أنه كسر الميم جعلاه فعلا لازما فارتفع به الأعداء فظاهره أنه نهى الأعداء عن الشماتة به وهو من باب لا أرينك هنا والمراد نهيه أخاه أي لا تحلّ بي مكروها فيشمتوا بي وبدأ أولا بسؤال أخيه أن لا يشمت به الأعداء، لأنّ ما يوجب الشماتة هو فعل مكروه ظاهر لهم فيشمتوا به فبدأ بالأوكد ثم سأله أن لا يجعله ولا يعتقده واحدا من الظالمين إذ جعله معهم واعتقاده من جملتهم هو فعل قلبي وليس ظاهرا لبني إسرائيل أو يكون المعنى (ولا تجعلني) في موجدتك عليّ قريناً لهم مصاحباً لهم[196].

وهو دعاء هين لين يطلب فيه المغفرة له ولأخيه، والمغفرة أعم موردا من المعصية، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر الاستغفار وطلب المغفرة في كل يوم وليلة.

---

[195]-الأداب الشرعية والمنح المرعية، ابن مفلع ، محمد بن مفلع بن محمد المقدسي، ج1،ص 319.

[196]- أثير الدين محمد يوسف بن علي بن يوسف بن حيان الأندلسي، البحر المحيط في التفسير، ج4، ص 394 - 397.

وفي هذا الاستغفار ترضية لهارون، وإعلان للشامتين بتمام رضا موسى عما فعله هارون، حتى ترد شماتتهم إليهم كمدا وحسرة.

ثم طلب موسى من الله أن يشمله مع أخيه برحمته الواسعة، التي وسعت كل شيء، فهو أرحم بالخلائق من أنفسهم، فالله هو الرحمن الرحيم، وهو سبحانه أرحم الراحمين[197].

قال تعالى: (وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا 51 وَنَادَيْنَاهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا 52 وَوَهَبْنَا لَهُ مِن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا 53)(مريم).

قلت: (نَجِيًّا) حال من أحد الضميرين في (نادَيْناهُ) أو (قَرَّبْناهُ)، وهو أحسن و (هارُونَ) عطف بيان.

يقول الحق جلّ جلاله: (وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسى)، قدّم ذكره على ذكر إسماعيل لئلا ينفصل عن ذكر يعقوب، لأنه من نسله (إِنَّهُ كانَ مُخْلَصاً) موحدا، أخلص عبادته من الشرك والرياء، وأسلم وجهه لله تعالى، وأخلص نفسه عما سواه وقرئ بالفتح، على أن الله تعالى أخلصه من الدنس قال القشيري أي: خالصا لله، لم يكن لغيره بوجه ثم قال: ولم يغض في الله على شيء.

(وَكانَ رَسُولًا نَبِيًّا) أرسله الله تعالى إلى الخلق فأنبأهم عنه، ولذلك قدّم رسولا مع كونه أخص وأعلى، (وَنادَيْناهُ مِنْ جانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ)، الطور: جبل بين مصر ومدين، أي: ناديناه من ناحيته اليمنى، وهي التي تلي يمين موسى عليه السلام، فكانت الشجرة في جانب الجبل عن يمين موسى، أو من أيمن، أي: من جانبه الميمون، ومعنى ندائه منه: أنه سمع الكلام من تلك الناحية، (وَقَرَّبْناهُ نَجِيًّا) أي: مناجيا لنا نكلمه بلا واسطة، فالتقريب: تقريب تكرمة وتشريف، مثل حاله عليه السلام بحال من قرّبه الملك لمناجاته واصطفاه لمصاحبته وقيل: (نَجِيًّا) من النجو، وهو العلو والارتفاع، أي: رفعناه من سماء إلى سماء، حتى سمع صريف القلم يكتب له في الألواح.

(وَوَهَبْنا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنا) أي: من أجل رحمتنا ورأفتنا به، أو من بعض رحمتنا أخاه هارون، أي: وهبنا له مؤازرة أخيه ومعاضدته، إجابة لدعوته: (وَاجْعَلْ

---

[197]- محمد ثناء الله العثماني الحنفي المظهري النقشبندي، التفسير المظهري، ج 3 ، ص 440.

لِي وَزِيراً مِنْ أَهْلِي29 هارُونَ أَخِي30)(طه) لا نفسه، لأنه كان أكبر منه، وجد قبله، حال كونه نبيا: رسولا مشركا معه في الرسالة.

الإشارة: كما وصف الحق تعالى خليله بالصديقية وصف كليمه بالإخلاص، وكلاهما شرط في حصول سر الخصوصية، سواء كانت خصوصية النبوة أو الولاية، فمن لا تصديق عنده لا سير له، ومن لا إخلاص له لا وصول له وحقيقة الإخلاص: إخراج الخلق من معاملة الحق، وهي ثلاث طبقات سفلى، ووسطى، وعليا[198].

قال تعالى: (قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي 25 وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي 26 وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي 27 يَفْقَهُوا قَوْلِي 28 وَاجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي 29 هَارُونَ أَخِي 30 اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي 31 وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي 32 كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا 33 وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا 34 إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا 35 قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَىٰ 36)(طه).

قوله:(قال رب اشرح لي صدري)شرح الصدر توسعته حسا، وما طلب توسعته حسا ، إنما طلب أن يكون عنده قدرة على احتمال الرأي الذي يخالفه، وألا يكون صدره ضيقا حرجا بمن يخالفه، بل تكون عنده أناة الصابرين، وإن موسى كان يضيق ذرعا بكل من يخالفه: ولعل ذلك لأنه نشأ ونما في قوم مقهورين يقتل أبناؤهم، وتستحيا نساؤهم، ومن التربية الأولى في بيت فرعون، ولأنه كان يحس بأنه وقومه مظلومون [199].

(ويسر) أي: سهّل(لي أمري) أي: ما أمرتني به من تبليغ الرسالة إلى فرعون وذلك، لأنّ كل ما يصدر من العبد من الأفعال والأقوال والحركات والسكنات فالله تعالى هو الميسر له، فإن قيل قوله: (لي) في (اشرح لي صدري ويسر لي أمري) ما جدواه والأمر مستتم مستتب بدونه؟ أجيب: بأنه قد أبهم الكلام أولا فقال: (اشرح لي ويسر لي) فعلم أن ثم مشروحا وميسرا ثم بيّن ورفع الإبهام بذكرهما فكان آكد لطلب الشرح لصدره والتيسيرلأمره من أن يقول: اشرح صدري ويسر أمري على الإيضاح الساذج ،لأنه تكرير للمعنى الواحد من طريقي الإجمال والتفصيل[200].

---

[198]- عباس أحمد بن محمد بن عجيبة، تفسير البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ج3، ص 1585.

[199]- شمس الدين محمد ابو زهرة، زهرة التفاسير، ج9، ص 4718 - 4719.

[200]- شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، ج 2، ص 458 – 459.

وإلى استعجازه نفسه عن الإبانة لهم عن المراد بقوله: (واحلل) ولما كان المعنى هنا ما لا يحتمل غيره إذ إنه لم يسأل بقاءه في غير حال الدعوة، عدل عن طريق الكلام الماضي فقال: (عقدة من لساني) أي مما فيه من الحبسة عن الإتيان بجميع المقاصد من الجمرة التي وضعها في فيه وهو عند فرعون ، كما نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما[201].

وقوله تعالى حكاية لدعاء موسى: (يَفْقَهُوا قَوْلِي 29)، تنبيه لكل حامل رسالة، أو قائم بدعوة، أن يلجأ إلى الله بادئ ذي بدء، ويلتمس منه العون، حتى يشرح الله صدره، فلا يتبرم بأعباء الرسالة، ولا يتضايق من متاعب الدعوة، وحتى ييسر الله أمره، فلا تقف دونه العراقيل والمعوقات، وحتى يفتح له قلوب الخلق، فيقبلون عليه وينتفعون به[202].

- قولُه تعالى: (وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي 30 هَارُونَ أَخِي31) خص هارون عليه السلام؛ لفرط ثقته به، ولأنه كان فصيح اللسان مقوالا؛ فكونه من أهله مظنة النّصح له، وكونه أخاه أقوى في المناصحة، وكونه الأخ الخاصّ؛ لأنه معلوم عنده بأصالة الرّأي.

- وقدّم وزيرا على هارون؛ اعتناء بشأن الوزارة ، وبيانا لاهتمامه بالإعانة، كما يقتضيه الحال.

- وفيه مناسبة حسنة؛ حيث قال هنا: (واجعلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي 29 هَارُونَ أَخِي30) (طه)،فصرّح بالوزير؛ لأنّه الأول في الذّكرِ، وكنّى عنه في سورة (الشعراء)، حيث قال: (فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ13) (الشعراء)، أي: (ليكونَ لي وزيرًا)، وفي سورة (القصص): (فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا34) (القصص)، أي: (اجعَلْه لي وزيرًا)، فكنى عنه بقوله: (رِدْءًا)؛ لبيان الأول.

- قوله تعالى: (اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي31 وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي32)، كلاهما على صيغة الدّعاء، وفصل الأول عن الدعاء السابق - أي: لم يعطف عليه ؛ لكمال الاتصال بينهما ؛ فإنّ شد الأزرِ عبارة عن جعله وزيراً، وأما الإشراك في الأمرِ فحيث كان من أحكام الوزارة توسط بينهما العاطف.

---

[201]- برهان الدين أبو الحسن ابراهيم بن عمر البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، ج12، ص65.

[202]- محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ج4، ص65.

- قولـه: اشـدد بـه أَزرِي المـراد بـالأزر الظهـر؛ ليناسـب الشـد؛ فيكـون الكـلام تمثيلا لهيئة المعين والمعان بهيئة مشدود الظّهرِ بحزام ونحوه وشاده[203].

أى: أجـب يـا إلهـى دعـائى بـأن تشـرح صـدرى وتشـد بـأخى هـارون أزرى، كـى نسـبحك تسـبيحا كثيـرا، ونـذكرك ذكـرا كثيـرا، إنـك سـبحانك كنـت ومـا زلـت بنـا بصـيرا، لا يخفـى عليـك شـيء مـن أمرنـا أو مـن أمـر خلقـك، فأنـت المطلـع علـى حالنـا وعلى ضعفنا، وأنت العليم بحاجتنا إليك وإلى عونك ورعايتك.

بهـذه الـدعوات الخاشـعات ابتهـل موسـى إلـى ربـه، وأطـال الابتهـال فـى بسـط حاجته، وكشف ضعفه فماذا كانت النتيجة ؟

لقـد كانـت النتيجـة أن أجـاب الله لـه دعـاءه، وحقـق لـه مطالبـه، وذكـره بـبعض مننـه عليه فقال تعالى:(قَالَ قَدْ أُوتِيتَ.)[204].

إنـه سـبحانه وتعـالى حكـى عنـه مـا لأجلـه دعـا بهـذا الـدعاء فقـال: (كـي نسـبحك كثيـرا33 ونـذكرك كثيـرا34) والتسـبيح يحتمـل أن يكـون باللسـان وأن يكـون بالاعتقـاد، وعلـى كـلا التقـديرين فالتسـبيح تنزيـه الله تعـالى فـي ذاتـه وصـفاته وأفعالـه عمـا لا يليـق بـه، وأمـا الـذكر فهـو عبـارة عـن وصـف الله تعـالى بصـفات الجـلال والكبريـاء ولا شـك أن النفـي مقدم على الإثبات[205].

(إنـك كنـت بنـا بصـيراً) أي: عالمـا بأنـا لا نريـد بهـذه الطاعـات إلا وجهـك ورضـاك أو بصـيرًا بـأنّ الاسـتعانة بهـذه الأشـياء لأجـل حـاجتي فـي النبـوّة إليهـا أو بصـيرًا بوجوه مصالحنا فأعطنا ما هو الأصلح لنا[206].

قـال تعـالى: (وَلَقَـدْ قَـالَ لَهُـمْ هَـارُونُ مِـن قَبْـلُ يَـا قَـوْمِ إِنَّمَـا فُتِنـتُم بِـهِ وَإِنَّ رَبَّكُـمُ الـرَّحْمَٰنُ فَـاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُـوا أَمْـرِي 90 قَـالُوا لَـن نَّبْـرَحَ عَلَيْـهِ عَـاكِفِينَ حَتَّـىٰ يَرْجِـعَ إِلَيْنَـا مُوسَـىٰ 91 قَـالَ يَـا هَـارُونُ مَـا مَنَعَـكَ إِذْ رَأَيْـتَهُمْ ضَـلُّوا 92 أَلَّا تَتَّـبِعَنِ أَفَعَصَـيْتَ أَمْـرِي 93

---

[203]- مركـــز الدراســـات والمعلومـــات القرآنيـــة، موســـة التفســـير المـــأثور، ج14، ص 289-290، ط1، مكتبة دار الغرب الإسلامي، 1405هـ - 1985م.

[204]- محمـــد ســـيد الطنطـــاوي، تفســـير الوســـيط للقـــرآن الكـــريم، ج9، ص 100، مكتبـــة دار المعارف، مصر - قاهرة، 1412هـ - 1992م.

[205]- أبو عبدالله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي، ج22، ص 49.

[206]- أبو السعود بن محمد العمادي الحنفي، تفسير أبي السعود، ج3، ص 659.

قَـالَ يَـا ابْـنَ أُمَّ لَا تَأْخُـذْ بِلِحْيَتِـي وَلَا بِرَأْسِـي إِنِّـي خَشِـيتُ أَن تَقُـولَ فَرَّقْـتَ بَـيْنَ بَنِـي إِسْـرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي 94)(طه).

(وَلَقَـدْ قَـالَ لَهُـمْ هـارون مِـن قَبْـلُ) جملـة قسـمية مؤكـدة لمـا قبلهـا مـن الإنكـار والتشـنيع ببيـان عتـوّهم واستعصـائهم علـى الرسـول إثـر بيـانِ مكـابرتهم لقضـية العقـول، أي وبـالله لقـد نصـح لهـم هـارون ونـبّههم علـى كنـه الأمـرِ مـن قبـل رجـوع موسـى عليـه الصـلاة والسـلام إليهم وخطابـه إيـاهم بمـا ذكـر مـن المقـالات، وقيـل: مـن قبـل قـول السـامري كأنـه عليـه السـلام أو ومـا أبصـره حـين طلـع مـن الحفيـرة تـوهم مـنهم الافتتـان بـه فسـارع إلـى تحـذيرهم وقـال لهـم: (يـا قـوم إِنَّمَـا فُتِنـتُمْ بِـهِ) أي أوقعـتم فـي الفتنـة بالعجـل أو أضـللتم بـه علـى توجيـه القصـر المسـتفاد مـن كلمـة، إنمـا إلـى الفعـل نفسـه بالقيـاس إلـى مقابلـه الـذي يدّعيـه القـوم، لا إلـى قيـده المـذكورِ بالقيـاس إلـى قيـد آخـر علـى معنـى إنمـا فعـل بكـم للفتنـة لا الإرشـاد إلـى الحـق، لا علـى معنـى إنمـا فتنـتم بالعجـل لا بغيـره وقولـه تعـالى: (وَإِنَّ رَبَّكُـمُ الـرحمن) بكسـر إن عطفـا علـى إنمـا، إرشـاد لهـم إلـى الحـق إثـر زجـرهم عـن الباطـل، والتعـرّض لعنـوان الربوبيـة والرحمـة للاعتنـاء باسـتمالتهم إلـى الحـق كمـا أن التعـرض لوصـف العجـل للاهتمـام بـالزجر عـن الباطـل، أي إن ربكـم المسـتحقّ للعبـادة هـو الـرحمن لا غيـر، والفـاء فـي قولـه تعـالى: (فـاتبعوني) لترتيـب مـا بعـدها علـى مـا قبلهـا مـن مضـمون الجملتـين، أي إذا كـان الأمـر كـذلك فـاتبعوني فـي الثبـات علـى الـدين (وَأَطِيعُـواْ أَمْرِي) هذا واتركوا عبادة ما عرفتم شأنه[207].

(قـالوا لـن نبـرح عليـه عـاكفين حتـى يرجـع إلينـا موسـى91) العكـوف الإقامـة للعبـادة فـي معبـد أو مسـجد أو غيـره، و(لـن نبـرح) مـن الأفعـال التـي تفيـد الاسـتمرار علـى الحـال التـي هـم عليهـا، ولابـد أن يسـبقها حـرف النفـي، مثـل أخواتهـا، "مـا انفـك، ومـا فتـئ، ومـا زال"، والنفـي ب"لـن" لتأكيـد بقـائهم علـى مـا هـم عليـه مـن ضـلال ، فـإذا كـان هـارون قد بلغ أقصى الغاية في إرشادهم فقد بذلوا أقصى الغاية في المعاندة، وقولهم:

(عليـه عـاكفين) أي مقيمـين علـى عبادتـه وتقـديم الجـار والمجـرور لإفـادة الاقتصـار علـى عبادتـه وحـده ، فـلا يعبـدون معـه غيـره، ولـو كـان الله الـرحمن الـرحيم،

[207]- شـمس الـدين محمـد بـن احمـد الخطيـب الشـربيني، زهـرة التفاسـير، ج9، ص 4774-4775.

متـأثرين فـي ذلـك بقـول السـامري لهـم: إن هـذا إلهكـم وإلـه موسـى وقـد ذكـروا النهايـة التـي إليها ينتهي ضلالهم: (حتى يرجع إلينا موسى)[208].

قـال موسـى لهـارون عليهمـا السـلام: ألـم آمـرك أن تخلفنـي فـي القـوم مصـلحًا ؟ فهـل مـن صـلاحهم أن تعـايش الضـالين بعـد ضـلالهم ؟ ومـا الـذي حملـك علـى عـدم اتبـاعي فـي تـأديبهم أو فـراقهم ؟ قـال ابـن عبـاس: يريـد أن مقامـك بيـنهم وقـد عبـدوا غيـر الله تعـالى عصـيان منـك لـي . اهـ فلمـا أقـام معهـم، ولـم يبـالغ فـي مـنعهم، والإنكـار علـيهم، نسـبه إلـى عصـيانه ومخالفـة أمـره؛ وقـال مقاتـل: أراد الاتبـاع فـي وصـيته كأنـه قـال: هـلا قاتلـت مـن كفر بمن آمن ! وما لك لا تباشر الأمر كما كنت أباشره!.[209].

قولـه تعـالى: (أَفَعَصَـيْتَ أَمْـرِي)، الظـاهر أن أمـره المـذكور فـي هـذه الآيـة هـو المـذكور فـي قولـه تعـالى: (وَقَـالَ مُوسَـى لِأَخِيـهِ هَـارُونَ اخْلُفْنِـي فِـي قَـوْمِي وَأَصْـلِحْ وَلَا تَتَّبِـعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ).

وهـذه الآيـة الكريمـة تـدل علـى اقتضـاء الأمـر للوجـوب، لأنـه أطلـق اسـم المعصـية علـى عـدم امتثـال الأمـر، والنصـوص الدالـة علـى ذلـك كثيـرة: كقولـه تعـالى: (فَلْيَحْـذَرِ الَّـذِينَ يُخَـالِفُونَ عَـنْ أَمْـرِهِ أَنْ تُصِـيبَهُمْ فِتْنَـةٌ أَوْ يُصِـيبَهُمْ عَـذَابٌ أَلِـيمٌ) ، (وَمَـا كَـانَ لِمُـؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَـةٍ إِذَا قَضَـى اللَّهُ وَرَسُـولُهُ أَمْـرًا أَنْ يَكُـونَ لَهُـمُ الْخِيَـرَةُ مِـنْ أَمْـرِهِمْ) ، فجعـل أمـره وأمـر رسـوله - صـلى الله عليـه وسـلم - مانعًـا مـن الاختيـار، موجبـاً للامتثـال، وقولـه تعـالى: (مَـا مَنَعَـكَ أَلَّا تَسْـجُدَ إِذْ أَمَرْتُـكَ)، فوبخـه هـذا التـوبيخ الشـديد علـى عـدم امتثـال الأمـر المـدلول عليـه بصـيغة أفعـل فـي قولـه تعـالى: (اسْـجُدُوا لِآدَمَ)، وجماهيرالأصـوليين علـى أن صـيغة الأمـر المجـردة عـن القـرائن تقتضـي الوجـوب للأدلـة التـي ذكرنـا، وغيرهـا ممـا هو مماثل لها، وإلى ذلك أشار في مراقي السعود بقوله:

وافعل لدى الأكثر للوجوب وقيل للندب أو المطلوب)[210](

قولـه تعـالى: (قَـالَ يَـا ابْـنَ أُمَّ لَا تَأْخُـذْ بِلِحْيَتِـي وَلَا بِرَأْسِـي إِنِّـي خَشِـيتُ أَنْ تَقُـولَ فَرَّقْـتَ بَـيْنَ بَنِـي إِسْـرَائِيلَ وَلَـمْ تَرْقُـبْ قَـوْلِي)، ذكـر جـل وعـلا فـي هـذه الآيـة الكريمـة: أَنَّ هَارُونَ قَالَهُ لِأَخِيهِ مُوسَى :

---

[208]- مجيـر الـدين بـن محمـد العليمـي المقـدس الحنبلـي، فـتح الـرحمن فـي تفسـير القـرآن، ج4، ص 319.

[209]- محمد الأمين بن محمد المختار بن عبدالقادر الجكني الشنقيطي، ج4، ص 616.

[210]-

يَـا بْـنَ أُمَّ لَا تَأْخُـذْ بِلِحْيَتِـي وَلَا بِرَأْسِـي) وذلـك يـدل علـى أنـه لشـدة غضـبه أراد أن يمسـك برأسـه ولحيتـه، وقـد بـيّن تعـالى فـي سـورة (الأعـراف) (أَنَّـهُ أَخَـذَ بِرَأْسِـهِ يَجُـرُّهُ إِلَيْـهِ) وذلـك فـي قولـه: (وَأَلْقَـى الْأَلْـوَاحَ وَأَخَـذَ بِـرَأْسِ أَخِيـهِ يَجُـرُّهُ إِلَيْـهِ) و قولـه: (وَلَـمْ تَرْقُـبْ قَـوْلِي) مـن بقيـة كـلام هـارون أي: (خَشِـيتُ أَنْ تَقُـولَ فَرَّقْـتَ بَـيْنَ بَنِـي إِسْـرَائِيلَ، وَأَنْ تَقُـولَ لِـي لَـمْ تَرْقُبْ قَوْلِي)، أي: لم تعمل بوصيتي وتمتثل أمري[211].

قـال تعـالى: (وَلَقَـدْ آتَيْنَـا مُوسَـىٰ وَهَـارُونَ الْفُرْقَـانَ وَضِـيَاءً وَذِكْـرًا لِّلْمُتَّقِينَ48الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُم مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ49)(الأنبياء).

يريـد الحـق تبـارك وتعـالى أن يسـلّي رسـوله صـلى الله عليـه وسـلم ويخفـف عنـه مـا لاقـاه مـن قومـه، فيـذكر لـه نمـاذج مـن إخوانـه أولـي العـزم مـن الرسـل الـذين اضـطهدهم أقـوامهم، وآذوهـم ليسـهّل علـى رسـول الله مهمتـه، فـلا يصـده إيـذاء قومـه عـن غايتـه نحـو ربه.

فبـدأ بموسـى عليـه السـلام، لأنـه مـن أكثـر الرسـل الـذين تعبـوا فـي دعـوتهم، فقـد تعـب موسـى مـع المـؤمنين بـه فضـلا عـن الكـافرين بـه، فقـال سـبحانه: (وَلَقَـدْ آتَيْنَـا موسـى وَهَـارُونَ الفرقـان.. 48) (الأنبيـاء)، لأن رسـالتهما واحـدة، وهـم فيهـا شـركاء: (وَأَخِـي هَـارُونُ هُـوَ أَفْصَـحُ مِنِّـي لِسَـاناً 34)(القصـص) وقـال: (اشـدد بِـهِ أَزْرِي 31 وَأَشْـرِكْهُ فـي أَمْرِي 32)(طه).

والفرقـان: هـو الفـارق القـوي بـين شـيئين؛ لأن الزيـادة فـي المبنـى تـدل علـى زيـادة فـي المعنـى، كمـا تقـول: غفـر الله لفـلان غفرانـا، وتقـول: قـرأت قـراءة، وقـرأت قرآنـا، فليست القراءة واحدة، ولا كل كتاب يقرأ.

والفرقـان مـن أسـماء القـرآن: (تَبَـارَكَ الـذي نَـزَّلَ الفرقـان علـى عَبْـدِهِ لِيَكُـونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيراً1)(الفرقان).

فالفرقـان إذن مصـدر يـدل علـى المبالغـة، تقـول: فـرّق تفريقـا وفرقانـا، فزيـادة الألـف والنـون تـدل علـى زيـادة فـي المعنـى، وأن الفـرق فـي هـذه المسـألة فـرق جليـل وفـرق واضـح؛ لأن كونـك تفـرّق بـين شـيئين يترتـب علـى ذلـك خطـورة فـي تكـوين المجتمـع وخطـورة فـي حركـة الحيـاة، فهـذا فرقـان؛ لـذلك سـمّي القـرآن فرقانًـا؛ لأنـه يفـرّق بـين الحـق والباطل.

---

[211]- محمـد متـولي الشـعراوي، تفسـير الشـعراوي، ص 9559 – 9562، مكتبـة دار اخبـار اليوم، مصر - قاهرة، 1991م.

ومن الفرقان، قوله تعالى: (يِا أَيُّهَا الذين آمنوا إن تَتَّقُواْ الله يَجْعَل لَّكُمْ فُرْقَاناً 29)(الأنفال) وتقوى الله لا تكون إلا بتنفيذ أوامره وتعاليمه الواردة في القرآن الذي نزل على محمد، والفرقان هنا يعني: نور تفرّق به بين الأشياء وتميّز به بين المتشابهات.

وعلى قدر ما تتقي الله باتباع الفرقان الأول يجعل لك الفرقان الثاني، وتتكوّن لديك فراسة المؤمن وبصيرته، وتنزل عليك الإشراقات التي تسعف المؤمن عندما يقع في مأزق.

ألا تراهم يقولون: فلان ذكي، فلان حاضر البديهة أي: يستحضر الأشياء البعيدة وينتفع بها في الوقت الحاضر، وهذا من توفيق الله له، ونتيجة لبصيرته وفراسته، وكانت العرب تضرب المثل في الفراسة والذكاء بإياس بن معاوية حتى قال الشاعر:

إقدام عمرو في سماحة حاتم في حلم أحنف في ذكاء إياس

ويروى أن الخليفة العباسي أبا جعفر المنصور لما أراد أن يحج بيت الله في آخر مرة، بلغه أن سفيان الثوري يتناوله وينتقده ويتهمه بالجور، فقال: سوف أحج هذا العام، وأريد أن أراه مصلوبا في مكة، فبلغ الخبر أهل مكة، وكان سفيان الثوري يقيم بها في جماعة من أصحابه من المتصوفة وأهل الإيمان، منهم سفيان بن عيينة والفضيل بن عياض، وكانا يُدلِّلان الثوري ويعتزان به.

وفي يوم كان الثلاثة في المسجد والثوري مستلق بين صاحبيه يضع رأسه في حجر أحدهما، ورِجليه في حجر الآخر، وقد بلغهم خبر المنصور ومقالته، فتوسل ابن عيينة والفضيل للشيخ الثوري: يا سفيان لا تفضحنا واختف حتى لا يراك، فلو تمكّن منك المنصور ونفذ فيك تهديده فسوف يضعف اعتقاد الناس في المنسوبين إلى الله.

وهنا يقول الثوري: والذي نفسي بيده لن يدخلها، وفعلا دخل المنصور مكة من ناحية الحجون، فعثرت به الدابة، وهو على مشارف مكة فوقع وأصيب بكسر فمات لساعته ودخل المنصور مكة محمولا وأتوا به إلى المسجد الحرام حيث صلى عليه الثوري.

هذا هو الفرقان والنور والبصيرة وفراسة المؤمن الذي يرى بنور الله، ولا يصدر في أمر من أموره إلا على هديه.

ويروى أن المهدي الخليفة العباسي أيضا دخل الكعبة، فوجد صبيا صغيراً في السادسة عشرة أو السابعة عشرة من عمره يلتف حوله أربعمائة شيخ كبير من أصحاب اللحى والهيبة والوقار، والصبي يلقي عليهم درسا، فتعجب المهدي وقال: "أفّ لهذه الثعانين يعني الذقون، أما كان فيهم من يتقدم؟! ثم دنا من الصبي يريد أن يقرّعه ويؤنبه فقال له: كم سنك يا غلام ؟ فقال الصبي: سني سن أسامة بن زيد حينما ولاه رسول الله صلَّى اللّه عليه وسلم إمارة جيش فيه أبو بكر وفيه عمر، فقال له المهدي معترفا بذكائه وأحقيته لهذا الموقف: بارك الله فيك".

فالفرقان إذن لا تستعمل إلا للأمور الجليلة العظيمة، سواء ما نزل على موسى، أو ما نزل على محمد، إلا أن الفرقان أصبح علما على القرآن، فهناك بين العلم والوصف، فكل ما يفرق بين حق وباطل تصفه بأنه فرقان، أما إن سمي به فينصرف إلى القرآن[212].

(الذين يخشون ربهم بالغيب)، لأن هذه الخشية تلازم التقوى أو يخشون عذابه وهو غائب عنهم أو هم ،غائبون عنه، لأنهم في الدنيا، والعذاب في الآخرة؛ وقيل يخافونه في الخلوات إذا غابوا عن أعين الناس.

(وهم من الساعة مشفقون) أي وهم من أهوال القيامة خائفون وجلون، وهذا من ذكر الخاص بعد العام، لكونها أعظم المخلوقات وللتنصيص على إنصافهم بضد ما أنصف به المستعجلون وإيثار الجملة الاسمية للدلالة على ثبات الإشفاق ودوامه[213].

قال تعالى: (ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ 45 إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ 46 فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ 47 فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ48)(المؤمنون).

وقوله: (ثُمَّ أَرْسَلْنَا (معطوف على قوله:(ثُمَ أَنشَأنا(وفيه مقابلة الجمع بالجمع بإرادة انقسام الآحاد على الآحاد فاستقام التراخي كأنه قال: ثم أنشأنا قرنا ثم أرسلنا فيه رسولا ثم أنشأنا قرنا آخر ثم أرسلنا رسولا آخر وهكذا إذ لا يستقيم أن يقال قرونا كثيرة وبعد جميع القرون أرسلنا رسلا(كل ما جاء أمة) أضاف الرسول مع الإرسال

---

[212]- محمد ثناء الله العثماني الحنفي المظهري النقشبندي، التفسير المظهري، ج6، ص 290-291.

[213]- عبدالعزيز بن عبدالله الراجحي، كتاب الدروس العقيدة ketabonline.com، ج12، ص 6، جامع الكتب الإسلامية.

إلى المرسل ومه مجيء إلى المرسل إليهم، لأن الإرسال الذي هو مبدأ الأمر منه والمجيء الذي هو منها إليه (كذبوه) أسند التكذيب إليهم لأجل صدوره من أكثرهم فإن للأكثر حكم الكل جملة مستأنفة (فأتبعنا بعضهم بعضا) في الهلاك كما أتبعنا بعضهم بعضا في الإنشاء وبعث الرسل إليهم عطف على كذبوه (وجعلناهم أحاديث) يعني لم يبق منهم أثر إلا حكايات يسمونها ويعتبر بها المعتبرون جمع أحدوثة وهو ما يتحدثه الناس تلهيًا وتعجبًا قال الأخفش إنما هذا أي استعمال كلمة أحدوثة وأحاديث في الشر وأما في الخير فيقال أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم . (فبعدا لقوم لا يؤمنون) بالرسل ولا يصدقونهم (ثم أرسلنا موسى)عطف على (ثم أرسلنا رسلنا) (وأخاه هارون)بدل من أخاه بآياتنا التسع(وسلطان مبين) حجة واضحة ملزمة ملخصهم ويجوز أن يراد به العصا وإفرادها بالذكر لأنها أول المعجزات وتعلقت بها معجزات شتى كانقلابها حية وتلقفها ما أفكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر وحراستها ومصيرها شمعة وشجرة مثمرة ورشاء ودلوًا، ويجوز أن يراد به المعجزات وبالآيات الحجج وأن يراد بهما المعجزات فإنها آيات للنبوة وحجة للنبي على ما يدعيه[214].

ومن أمثلة ذلك: فرعون وقومه، فكفرهم أيضا كان بالإباء والاستكبار، قال الله: (إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ 46)، فهذا إباء واستكبار، فقولهم: (أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا 47)(المؤمنون) يعني موسى وهارون: (وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ47) (المؤمنون)، وسبق أن فرعون كفر بالتكذيب والجحود، كما كفر بالإباء والاستكبار، فاجتمع في فرعون الأمران، فهو مكذب جاحد بلسانه أحيانا، وهوأيضا مستكبر، فاجتمع فيه النوعان: كفر الإباء والاستكبار ، وكفر التكذيب والجحود ، وهذا هو الغالب على أعداء الرسل من الأمم الذين أبوا واستكبروا عن اتباع الرسل، كما حكى الله عنهم بقوله: (قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا10)

[214]- احمد مصطفى المراغي، تفسير المراغي، ج19، ص 15- 16، ط1، مكتبة مصطفى البابي الحلبي واولاده بمصر.

(إبراهيم)، فهذا إباء واستكبار، حيث قالوا: كيف نؤمن لكم وأنتم بشر مثلنا؟ (قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ11)(إبراهيم)[215].

قال تعالى: (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا 35 فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا 36)(الفرقان).

تفسير المفردات : قال الزجاج : الوزير من يرجع إليه للاستعانة برأيه .

المعنى الجملي: بعد أن تكلم في دلائل وحدانيته ونفي الأنداد، وفي النبوة وأجاب عن شبهات المنكرين لها، وفي أحوال يوم القيامة وأهوالها التي يلقاها الكافرون، وفي النعيم الذي يتفضل به على عباده المتقين، أردف ذلك بقصص بعض الأنبياء مع أممهم الذين كذّبوهم فحل بهم النكال والوبال، ليكون في ذلك عبرة لقومه المشركين الذين كذبوا رسوله حتى لا يحلّ بهم من العذاب مثل ما حلّ بمن قبلهم إذا هم تمادوا في تكذيبهم وأصرّوا على بغيهم وطغيانهم.

وقد ذكر من ذلك خمس قصص: قصة موسى مع فرعون وقومه وقصة نوح وقومه وقصة هود مع قومه عاد وقصة صالح مع قومه ثمود وقصة أصحاب الرس.

الإيضاح: قصة موسى وهارون عليهما السلام: (ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه أخاه هارون وزيرا) أي ولقد أنزلنا على موسى التوراة كما أنزلنا عليك الفرقان، وجعلنا معه أخاه هارون معينا وظهيرا له، ولا تنافي بين هذه الآية وقوله: (ووهبنا له من رحمتنا أخاه هارون نبيا35)(مريم)، فإنه وإن كان نبيا فالشريعة لموسى عليه السلام وهو تابع له فيها، كما أن الوزير متبع لسلطانه[216].

إن قيل: إنما عاينوا الآيات بعد وجود الرسالة، فكيف يقع التكذيب منهم قبل وجود الآيات؟

فالجواب: أنهم كانوا مكذبين أنبياء الله وكتبه المتقدمة، ومن كذب نبيا فقد كذب سائر الأنبياء، ولهذا قال: (وَقَوْمَ نُوحٍ لَّمَّا كَذَّبُواْ الرُّسُلَ)، وقال الزجاج: يجوز أن

---

[215]- أبو الفرج جمال الدين عبدالرحمن بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي، زاد المسير في علم التفسير، ص 1017، ط1، مكتبة دار ابن حزم الإسلامي، لبنان - بيروت، 1423هـ - 2002م.

[216]- شمس الدين محمد بن احمد الخطيب الشربيني، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحيكم الخبير، ج3، ص 4.

يكون المراد به نوحاً وحده، وقد ذكر بلفظ الجنس، كما يقال: فلان يركب الدواب، وإن لم يركب إلا دابة واحدة؛ وقد شرحنا هذا في هود: عند قوله:(وَعَصَوْاْ رُسُلَهُ 59) وقد سبق معنى التدمير في سورة (الأعراف،آية137)[217].

قال تعالى: (وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ 10 قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ 11 قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ 12 وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ 13 وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنبٌ فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ 14 قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُم مُّسْتَمِعُونَ 15 فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ 16 أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ17)(الشعراء).

وقال الماتريدي: هو من جنس الحروف والأصوات، وأما المعتزلة: فقد اتفقوا على أن ذلك النداء كان بحروف وأصوات علم به موسى من قبل الله تعالى فصار معجزا علم به موسى أن الله تعالى مخاطب له فلم يحتج مع ذلك لواسطة، ثم ذكر تعالى ما له النداء بقوله تعالى: (أن) أي: بأن (ائت القوم) أي: الذين فيهم قوة وأيّ قوة(الظالمين) رسولا،ووصفهم بالظلم لكفرهم، واستعبادهم بني إسرائيل وذبح أولادهم[218].

(قوم فرعون) بدل من الأول أو عطف بيان له، ولعل الاقتصارعلى القوم للعلم بأن فرعون كان أولى بذلك، (ألا يتقون) استئناف أتبعه إرساله إليهم للإنذار تعجيبا له من إفراطهم في الظلم واجترائهم عليه، وقرئ بالتاء على الالتفات إليهم زجرا لهم وغضبا عليهم، وهم وإن كانوا غائبين حينئذ أجروا مجرى الحاضرين في كلام المرسل إليهم من حيث إنه مبلغه إليهم وإسماعه مبدأ إسماعهم[219].

وقوله تعالى: (قال رب إني أخاف أن يكذبون) يقطع موسى القول في التكذيب، ولكنه على الرخاء قال ذلك وذلك، والله أعلم، كقوله: (فقولا له قولا لينا لعله

---

[217]- ناصر الدين ابي الخير عبدالله بن عمر بن محمد الشيرازي الشافعي البيضاوي، انوار التنزيل واسرار التأويل، ج4، ص 134.

[218]- محمد بن محمد بن محمود ابو المنصور الماتريدي، تأويلات اهل السنة، ج8،ص 52، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، 2005م.

[219]- أبو زكريا يحيي بن زياد بن عبدالله بن منظور الديلمي الفراء، ج2، ص283-284، مكتبة دار المصرية، مصر- قاهرة،1374هـ - 1955م.

يتذكر أو يخشى44)(طه)، فكأنه رجا ذلك منه لهذا وجائز أن يكون على القطع والعلم منه بالتكذيب؛ كأنه قال: إني أعلم أنهم يكذبوني[220].

وقوله: (وَيَضِيقُ صَدْرِي13) مرفوعة، لأنها مردودة على (أخاف) ولو نصبت بالرد على (يُكَذبُونَ) كانت نصبًا صوابًا والوجه الرفع؛ لأنه أخبر أنّ صدره يضيق وذكر العلَّة التي كانت بلسانه، فتلك مما لا تخاف؛ لأنها قد كانت.

وقوله:(فَأَرْسِلْ إِلَى هارُونَ) ولم يذكر معونة ولا مؤازرة وذلك أن المعنى معلوم كما تقول: لو أتاني مكروه لأرسلت إليك، ومعناه: لتعينني وتغيثني وإذا كان المعنى معلوما طرح منه ما يرد الكلام إلى الإيجاز[221].

ولما ذكر ما تؤثره الرسالة، وقدم الإشارة إلى استكشافه، لأنه أهم أتبعه ما يترتب على مطلق التظاهر لهم فضلا عن مواجهتهم بما يكرهون فقال: (ولهم عليّ) أي بقتلي نفسا منهم؛ وقال: (ذنب) وإن كان المقتول غير معصوم تسمية له بما يزعمونه، ولذلك قيده ب "لهم" وأيضا فلكونه ما كان أتاه فيه من الله تعالى أمر بخصوصه (فأخاف) بسبب ذلك (أن يقتلون) أي بذلك، مع ما أضمه إليه من التعرض لهم، فلا أتمكن من أداء الرسالة، فإذا كان هارون معي عاضدني في إبلاغها، وكل ذلك استكشاف واستدفاع للبلاء، واستعلام للعافية، لا توقف في القبول كما مضى التصريح به في سورة طه[222].

قوله تعالى: (قَالَ كَلاَّ فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَآ إِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُونَ).

صيغة الجمع في قوله: (إِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُونَ)، للتعظيم، وما ذكره جلّ وعلا في هذه الآية من ردّه على موسى خوفه القتل من فرعون وقومه، بحرف الزجر الذي هو(كلاَّ)، وأمره أن يذهب هو وأخوه بآياته مبيّنا لهما أن اللَّه معهم، أي: وهي معيّة خاصة بالنصر والتأييد، وأنه مستمع لكل ما يقول لهم فرعون[223].

---

[220]- برهان الدين أبو الحسن ابراهيم بن عمر البقاعي، نظم الدرر في تناسب الآيات والسور، ج14، ص 17.

[221]- محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، اضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ج6، ص 407- 408.

[222]- محمد سيد الطنطاوي، التفسير الوسيط ، ج15، ص 237 - 238.

[223]- أمير عبدالعزيز، التفسير الشامل للقرآن الكريم، ص 1292.

قال الآلوسي: " وإفراد الرسول في قوله: (إِنَّا رَسُولُ رَبِّ العالمين)،لأنه مصدر بحسب الأصل، وصف به كما يوصف بغيره من المصادر للمبالغة، كرجل عدل أو لوحدة المرسل أو المرسل به أي: لأنهما ذهبا برسالة واحدة وفي مهمة واحدة "[224].

قوله: (أن أرسل معنا بني إسرائيل) المراد من الإرسال، التخلية والإطلاق؛ أي أطلقهم وخلّ سبيلهم يذهبوا معنا ويتخلصوا من قهرك لهم ومن استعبادك إياهم وقيل: كان فرعون قد استذل بني إسرائيل واستعبدهم أربعمائة سنة وكانوا في ذلك الوقت ستمائة ألف وثلاثين ألفًا فلما طلب موسى من فرعون تخلية بني إسرائيل وإطلاقهم من إساره وقهره، أعرض وأبى واستكبر وراح يمنّ عليه في سخرية وتهكم وهو قوله: (ألم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين)[225].

قال تعالى: (فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ 45 فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ 46 قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ 47 رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ48)(الشعراء).

مطلب الحكمة من قوله تعالى: (تَلْقَفُ ما يَأْفِكُونَ) تنبىء هذه الآية الكريمة عن قضية فنية، وهي لما كانت الحبال والعصي ليست بإفك بل هي من خلق الله حقيقة، فإن حية موسى لم تلقفها، بل التقفت الزئبق الذي طلي بها الذي هو من صنع السحرة، إذ وضعوه بين تجاويف الحبال والعصي وطرحوها في الأرض قبل بزوغ الشمس، فلما طلعت وأثرت حرارتها في الزئبق تحركت وصاروا يدمدمون عليها صورة، حتى سحروا أعين الناس وأروهم إياها أفاعي وحبالا.

وهذا مما يركن إليه العقل وهو من أكبر الأدلة على إعجاز القرآن وأكملها، فقد جمع فأوعى، وهذه الحكمة في قوله تعالى: (تلقف ما يأفكون)، وجاء في الآية 69 من سورة (طه)(تَلْقَفْ ما صَنَعُوا) أي الذي صنعوه في العصي والحبال من إلقاء

---

[224]- عبدالقادر بن ملا حويش السيد محمود آل غازي العاني، ج2، ص 263، ط1، مطبعة الترقي، 1382هـ - 1965م.

[225]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، حدائق الروح والريحان، ج20، ص 239.

الزئبق فيها، وهو المراد بالإفك هنا، وذلك أن الله تعالى جعل قوة مادية في عصا موسى تلقف ما موهوه في عصيهم وحبالهم[226].

ومنها: الاستعارة المكنية في قوله: (فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ46) كأنهم أخذوا فطرحوا على وجوههم وقد زاد هذه الاستعارة حسنا المشاكلة، لأنه عبر ب(أُلْقِيَ) عن الخرور، فلم يقل: فخروا ساجدين؛ لمشاكلة الإلقاءات المتقدمة[227].

قال تعالى: (قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ 33 وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ 34 قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ35)(القصص).

فكانوا أحقاء بأن نرسلك إليهم بهاتين المعجزتين قالَ موسى: (رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ)، أي من القوم وهم القبط نفسًا وهو فاتون خباز فرعون فأخاف أن يقتلون بمقابلتها وأخي هارون هو أفصح مني لساناً أطلق لسانا بالبيان وكان فى لسان موسى عقدة من قبل الجمرة التي تناولها وأدخلها فاه تمنعه عن إعطاء البيان حقه ولذلك قال فرعون ولا يكاد يبين قال بعض العارفين مقام الفصاحة هو مقام الصحو والتمكين الذي يقدر صاحبه أن يخبر عن الحق وأسراره بعبارة لا تكون ثقيلة فى موازين العلم وهذا حال نبينا صلى الله عليه وسلم حيث قال: (أنا افصح العرب: وبعثت بجوامع الكلم)[228].

قال الشهاب : والشد التقوية ، والعضد من اليد معروف فهو إما كناية تلويحية عن تقويته ، لأن اليد تشد بشدة العضد ، والجملة تشتد بشدة اليد ، ولا مانع من الحقيقة كما توهم أو استعارة تمثيلية شبّه حال موسى في تقويته بأخيه عليهما السلام ، بحال اليد في تقويتها بيد شديدة (وَنَجْعَلُ لَكُما سُلْطاناً) أي غلبة ومهابة في قلوبهم أو

---

[226]- اسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوتي ابو الفداء، روح البيان، ج6، ص 404.

[227]- اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري الدمشقي ابو الفداء، تفسير القرآن العظيم، ج6، ص 236، ط2، مكتبة دار الطيبة، السعودية – رياض، 1420هـ - 1999م.

[228]- محمد جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ج10، ص 4705.

حجة فلا يصلون إليكما أي بإيذاء ، فضلا عن القتل بآياتنا متعلق بمحذوف أي اذهبا بآياتنا[229].

قال تعالى: (وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ 114 وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ 115 وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ 116 وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ 117 وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ 118 وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ 119 سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ 120 إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ 121 إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ 122)(الصافات).

عطف على قوله: (ولقد نادانا نوحٌ75)(الصافات) والمناسبة هي ما ذكر هنالك.

وذكر هنا ما كان منة على موسى وهارون وهو النبوءة فإنها أعظم درجة يرفع إليها الإنسان، ولذلك اكتفي عن تعيين الممنون به لحمل الفعل على أكمل معناه وجعلت منة من الله عليهما، لأن موسى لم يسأل النبوءة إذ ليست النبوءة بمكتسبة وكانت منة على هارون أيضًا، لأنه إنما سأل له موسى ذلك ولم يسأله هارون، فهي منة عليه وإرضاء لموسى، والمنة عليهما من قبيل إيصال المنافع فإن الله أرسل موسى لإنقاذ بني إسرائيل من استعباد القبط لبني إبراهيم وإسرائيل.

وفي اختلاف مبادىء القصص الثلاث إشارة إلى أن الله يغضب لأوليائه؛ إما باستجابة دعوة، وإما الجزاء على سلامة طوية وقلب سليم، وإما لرحمة منه ومنّة على عباده المستضعفين وإنجاء موسى وهارون وقومهما كرامة أخرى لهما ولقومهما بسببهما، وهذه نعمة إزالة الضر، فحصل لموسى وهارون نوعا الإنعام وهما: إعطاء المنافع، ودفع المضار.

(الكرب العظيم)هوما كانوا فيه من المذلة تحت سلطة الفراعنة ومن اتباع فرعون إياهم في خروجهم حين تراءى الجمعان فقال أصحاب موسى:(إنّا لمدرَكون61)(الشعراء)فأوحى الله إليه أن يضرب بعصاه البحر فضربه فانفلق واجتاز منه بنو إسرائيل، ثم مد البحر أمواجه على فرعون وجنده على أن الكرب العظيم أطلق على الغرق في قصة نوح السابقة وفي سورة الأنبياء على الأمم التي مرّوا ببلادها من العمالقة والأموريين فكان بنو إسرائيل منتصرين في كل موقعة قاتلوا فيها عن أمر موسى وما انهزموا إلا حين أقدموا على قتال العمالقة والكنعانيين في سهول

[229]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج23، ص 163 - 164.

وادي(شكول)لأن موسى نهاهم عن قتالهم هنالك كما هو مسطورفي تاريخهم(هم) من قوله:(فكانوا هُمُ الغالِبينَ)ضمير فصل وهو يفيد قصرًا أي هم الغالبين لغيرهم وغيرهم لم يغلبوهم أي لم يغلبوا ولو مرة واحدة فإن المنتصر قد ينتصر بعد أن يغلب في مواقع [230].

(وآتيناهما الكتاب) التوراة: (المستبين) البليغ في بيانه[231]. وقال قوم: إنما جمع في موضع التثنية، لأنهما عظيما الشأن جليلا القدر والعرب. تخبرعن الواحد من هذا النوع بلفظ الجمع، فالإخبار عن اثنين منهما بلفظ (الجمع) آكد وأحسن[232].

ولما ذكر تعالى هذه الأقسام الأربعة من أبواب التعظيم والتفضيل قال: (إنا كذلك نجزى المحسنين121)، ثم قال تعالى:(إنهما من عبادنا المؤمنين122) والمقصود التنبيه، على أن الفضيلة الحاصلة بسبب الإيمان أشرف وأعلى وأكمل من كل الفضائل، ولولا ذلك لما حسن ختم فضائل موسى وهارون بكونهما من المؤمنين[233].

المبحث الثالث : الوجه البلاغي في قصة موسى عليه السلام مع الفتاتين

قال تعالى: (وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ22 وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ23 فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰ إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ24 فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ 25قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ 26 قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَىٰ

---

[230]- محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن عبدالله الإيجي الشيرازي الشافعي، جامع البيان في تفسير القرآن، ج3، ص 456.

[231]- أبو محمد مكي بن ابي طالب حموش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني الأندلسي القرطبي المالكي، الهداية الى بلوغ النهاية، ص148-149، ط1، مكتبة مجموعة بحوث الكتاب والسنة، جامعة الشارقة، 1429هـ - 2008م.

[232]- أبو عبدالله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي، مفاتيح الغيب، ج 26، ص 159.

[233]- علاء الدين علي بن محمد ابراهيم البغدادي الخازن، لباب التأويل في معاني التنزيل، ج3، ص 361، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان – بيروت، 1425هـ - 2004م.

أَن تَـأْجُرَنِي ثَمَـانِيَ حِجَـجٍ فَـإِنْ أَتْمَمْـتَ عَشْـرًا فَمِـنْ عِنـدِكَ وَمَـا أُرِيـدُ أَنْ أَشُـقَّ عَلَيْـكَ سَـتَجِدُنِي إِن شَـاءَ اللَّهُ مِـنَ الصَّـالِحِينَ 27قَـالَ ذَٰلِـكَ بَيْنِـي وَبَيْنَـكَ أَيَّمَـا الْأَجَلَـيْنِ قَضَـيْتُ فَـلَا عُـدْوَانَ عَلَـيَّ وَاللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ28)(القصص).

قولـه تعـالى: (وَلَمَّـا تَوَجَّـهَ تِلْقَـاءَ مَـدْيَنَ) يعنـي قصـد نحوهـا ماضـيًا قيـل إنـه وقـع فـي نفسـه أن بينـهم وبينـه قرابـة، لأن أهـل مـدين مـن ولـد إبـراهيم وموسـى مـن ولـد إبـراهيم ومـدين هـو مـدين بـن إبـراهيم سـميت البلـد باسـمه وبـين مـدين ومصـر مسـيرة ثمانيـة أيـام، قيـل خـرج موسـى خائفـا بـلا ظهـر ولا زاد ولا أحـد ولـم يكـن لـه طعـام إلا ورق الشـجر ونبـات الأرض حتـى رأى خضـرته فـي بطنـه ومـا وصـل إلـى مـدين حتـى وقـع خـف قدميـه قـال ابـن عبـاس وهـو أول ابـتلاء مـن الله لموسـى: (قَـالَ) يعنـي موسـى: (عَسَـىٰ رَبِّـي أَن يَهْـدِيَنِي سَـوَاءَ السَّـبِيلِ) يعنـي قصـد الطريـق إلـى مـدين، وذلـك أنـه لـم يكـن يعـرف الطريـق إليها قيل لما دعا موسى جاءه ملك بيده عنزة فانطلق به إلى مدين[234].

1- الإيجاز:كثرالإيجـاز فـي هـذه الآيـات فقـد حـذف المفعـول بـه فـي أربعـة أمـاكن أحـدها مفعـول يسـقون أي مواشـيهم والثـاني مفعـول (تَـذُودَانِ) أي مواشـيهما والثالـث لا نسـقي أي مواشـينا والرابـع فسـقى لهمـا أي مواشـيهما وعلـة الحـذف أن الغـرض هـو أن يعلـم أنـه كـان مـن النـاس سـقي ومـن البنتـين ذود وأنهمـا قالتـا لا نسـقي أي لا يكـون منـا سـقي حتـى يصـدر الرعـاء وأنـه كـان مـن موسـى سـقي فأمـا كـون المسـقي غنمًـا أو إبـلًا أو غيـر ذلك فذلك أمر خارج عن نطاق الغرض.

2- الكناية: في قوله: (وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ) فقد أرادتا أن تقولا له: إننا امرأتان ضعيفتان مستورتان لا نقدر على مزاحمة الرجال ومالنا رجل يقوم بذلك وأبونا شيخ طاعن في السن قد أضعفه الكبر وأعياه فلا مندوحة لنا عن ترك السقيا وإرجائها إلى أن يقضي الناس أوطارهم من الماء وبذلك طابق جوابهما سؤاله، لأنه سألهما عن علة الذود فقالتا ما قالتاه وإنما ساغ لنبي الله شعيب أن يرضى لابنتيه بامتهان سقيا الماشية على ما فيها من تبذل واطراح حشمة ، لأن الضرورات تبيح المحظورات مع أن الأمر في حد ذاته ليس بمحظور فالدين لا يأباه والعادات متباينة ومذهب أهل البدو غير مذهب أهل الحضر خصوصا إذا كانت الحالة حالة ضرورة.

3- الإشـارة: وذلـك فـي قولـه: (عَلَـى اسْـتِحْيَاءٍ) فقـد أشـار بلمـح خـاطف يشـبه لمـح الطـرف وبلغـة هـي لغـة النظـر إلـى وصـف جمالهـا الرائـع الفتـان باسـتحياء، لأن الخفـر مـن صفات الحسان ولأن التهادي في المشي من أبرز سماتهن، قال الأعشى:

---

[234]- محي الدين درويش، اعراب القرآن وبيانه، ص 3175- 3177.

كأن مشيتها من بيت جارتها مر السحابة لا ريث ولا عجل)[235](

وأنه رمق سماء امرئ القيس بقوله:

سموت إليها بعد ما نام أهلها سمو حباب الماء حالا على حال)[236](

وعمر بن أبي ربيعة في رائيته البديعة:

فلما فقدت الصوت منهم وأطفئت مصابيح شبت بالعشي وأنور

وغاب قمير كنت أرجو غيابه وروّح رعيان وهوّم سمر

وخفض عني الصوت أقبلت مشية الحباب وركني خيفة القوم ازور[237]

الكلام الجامع المانع: في قوله تعالى: (إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ). كلام حكيم جامع لا يزاد عليه، لأنه إذا اجتمعت هاتان الخصلتان، أعني القوة والأمانة، في القائم بأمرك فقد فرغ بالك وتم مرادك، وقد استغني بإرسال هذا الكلام الذي سياقه سياق المثل، والحكمة أن تقول استأجره لقوته وأمانته[238].

أما أن نرتقي إلى مستوى التصريح كسيدنا شعيب: (إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابنتي هَاتَيْنِ27)(القصص) فهذا شيء آخر، وأدب عال من العارض، ومن المعروض عليه، وفي مجتمعاتنا كثير من الشباب والفتيات ينتظرون هذه الجرأة وهذا التشجيع من أولياء أمور البنات. ألا ترى أن الله تعالى أباح لنا أن نعرِّض بالزواج لمن توفّي عنها زوجها، قال تعالى:(وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النسآء 235)(البقرة) ولا تخفى علينا عبارات التلميح التي تلفت نظر المرأة للزواج.

وقوله: (على أَن تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَ حِجَجٍ27) (القصص) أي: تكون أجيرًا عندي ثماني سنوات، وهذا مهر الفتاة، أراد به أن يعلي من قيمة ابنته، حتى لا يقول زوجها: إنها رخيصة، أو أن أباها رماها عليه. (فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْراً فَمِنْ عِندِكَ وَمَآ أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ27)(القصص) يعني: حينما تعايشني

---

[235]-محمد علي طه الدره، كتاب فتح الكبير المتعال إعراب المعلقات العشر الطوال، ج2،ص376، امْرُؤُ القَيْس بن حجر بن الحارث الكندي، من بني آكل المرار، ديوان امري القيس ج1،ص،137،مكتبة

[236]-دار المعرفة ، بيروت-لبنان،ط1425،2هـ- 2004م.

[237]- محمود الصافي، الجدول في اعراب القرآن صرفه وبيانه، ج20، ص 247.

[238]- محمد طاهر ابن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج 15، ص 67.

ستجدني طيب المعاملة، وستعلم أنك موفق في هذا النسب، بل وستزيد هذه المدة محبة في البقاء معنا[239].

(قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ) مبتدأ وخبر أي ذلك الذي قلته وعاهدتني فيه وشارطتني عليه قائم وثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحد منّا لا أنا عمّا شرطت علي ولا أنت عمّا شرطت على نفسك وقولُه تعالى: (أَيَّمَا الأجلين) أي أكثرهما أو أقصرهما (قضيتُ) أي وفيتكه بأداء الخدمة فيه (فَلاَ عُدْوَانَ عَلَيَّ) تصريح بالمرادِ وتقرير لأمرِ الخيرة أي لا عدوان عليّ بطلب الزيادة على ما قضيته من الأجلين وتعميم انتفاء العدوان لكلا الأجلين بصدد المشارطة مع عدم تحقق العدوان في أكثرِهما رأسًا للقصد إلى التّسوية بينهما في الانتفاء أي كما لا أطالب بالزيادة على العشر لا أطالب بالزيادة على الثمان أو أيّما الأجلين قضيت فلا إثم عليّ يعني كما لا إثم عليّ في قضاء الأكثرِ لا إثم عليّ في قضاء الأقصر فقط وقرئ أيّ الأجلين ما قضيت فما مزيدة لتأكيد القضاء كما أنّها في القراءة الأولى مزيدة لتأكيد إبهام أي وشياعها.

وقرئ أيما بسكون الياء كقول من قال (الطويل):

تنظَّرت نصرًا والسماكين أيْهما عليّ من الغيث استهلت مواطره[240]

(والله على مَا نَقُولُ) من الشّروط الجارية بيننا (وَكِيلٌ) شاهد وحفيظ فلا سبيل لأحد منّا إلى الخروج عنه أصلا وليس ما حكي عنهما عليهما الصّلاة والسّلام تمام ما جرى بينهما من الكلام في إنشاء عقد النّكاح وعقد الإجارة وإيقاعِهما بل هو بيان لما عزما عليه واتفقا على إيقاعه حسبما يتوقف عليه مساق القصّة إجمالًا من غيرِ تعرض لبيان مواجب العقدينِ في تلك الشريعة تفصيلا[241].

المبحث الرابع : الصورة البلاغية في قصة موسى في الوادي المقدس طوى

قال تعالى: (وَهَلْ أَتَىٰكَ حَدِيثُ مُوسَىٰٓ 9 إِذْ رَءَا نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ ٱمْكُثُوٓاْ إِنِّيٓ ءَانَسْتُ نَارًا لَّعَلِّيٓ ءَاتِيكُم مِّنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجِدُ عَلَى ٱلنَّارِ هُدًى10فَلَمَّآ أَتَىٰهَا نُودِيَ يَٰمُوسَىٰٓ11 إِنِّيٓ أَنَا۠ رَبُّكَ فَٱخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِٱلْوَادِ ٱلْمُقَدَّسِ طُوًى12 وَأَنَا ٱخْتَرْتُكَ فَٱسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰٓ13 إِنَّنِيٓ أَنَا ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعْبُدْنِي وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِذِكْرِيٓ 14 إِنَّ ٱلسَّاعَةَ ءَاتِيَةٌ

---

[239]- محمد متولي الشعراوي، تفسير الشعراوي، ص 10910- 10911.

[240]-محب الدين الأفندي، تنزيل الآيات على الشواهد من الأبيات ، شرح شواهد الكشاف، ص415

[241]- أبو السعود محمد بن محمد بن مصطفى العمادي ، إرشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم، ج4، ص 302 - 303.

أَكَادُ أُخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَىٰ 15 فَلَا يَصُدَّنَّكَ عَنْهَا مَن لَّا يُؤْمِنُ بِهَا وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ فَتَرْدَىٰ 16 وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَٰمُوسَىٰ17 قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُاْ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَـَٔارِبُ أُخْرَىٰ 18 قَالَ أَلْقِهَا يَٰمُوسَىٰ19)(طه).

قال المفسرون: (كرر الله قصة موسى مع فرعون، لأن حكايته منذ إنقاد نطفته إلى آخر حياته كلها عبر و نصح وإنذار وتبشير وتسلية للنبي والمؤمنين وفيها آيات دالة على علم الله وقدرته وحكمته وعلى تحمل موسى من قومه الذين هم أشد حمقًا من جميع الأمم).

فلا بدع إذا تكرر ذكره وحديثه في كتاب الله مادامت حياته كلها و قصته قصة العظات والعبر.. والآيات التي نحن بصددها تتحدث عن ابتداء نزول الوحي على موسى وتكليم الله إياه.

(فَلَمَّآ أَتَىٰهَا نُودِيَ يَٰمُوسَىٰٓ إِنِّيٓ أَنَا۠ رَبُّكَ) دنا موسى عليه السلام مما ظنه نارًا، فإذا هو نور عظيم أبهى من نور الشمس، وإذا بصوت رهيب يقول:(أَنَا۠ رَبُّكَ فَٱخْلَعْ نَعْلَيْكَ) تأدبًا وتواضعًا (إِنَّكَ بِٱلْوَادِ ٱلْمُقَدَّسِ طُوًى)في المكان المطهر المبارك، حيث تجلى فيه النور الإلهي، وارتفع في سمائه صوت الجلال والكمال[242].

وقوله تعالى: (فَٱسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰٓ13) إشارة إلى حسن الاستماع لكلام الله ووحيه أمر مرغوب فيه ، قال وهب بن منبه :(من أدب الاستماع سكون الجوارح، وغض البصر، والإصغاء بالسمع، وحضور العقل، والعزم على العمل وذلك هو الاستماع كما يحب الله تعالى)، ويوجد تناسب تام بين أمر الله تعالى لموسى بالاستماع هنا وخطابه لجمهرة المؤمنين في قوله تعالى : (وَإِذَا قُرِئَ ٱلْقُرْءَانُ فَٱسْتَمِعُواْ لَهُۥ وَأَنصِتُواْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ 204)(الأعراف)، وقد مدح الله (ٱلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ ٱلْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُۥٓ 18)(الزمر) ووصفهم بقوله: (أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ هَدَىٰهُمُ ٱللَّهُۖ 18)(الزمر)[243].

قوله: (لِذِكْرِي) يجوز أن يكون المصدر مضافًا لفاعله أي: لأني ذكرتها في الكتب، أو لأنّي أذكرك. ويجوز أن يكون مضافًا لمفعوله أي: لأن تذكرني وقيل: معناه ذكر الصلاة بعد نسيانها كقوله عليه السلام :" مَنْ نام عن صلاةٍ أو نَسِيها فَلْيُصَلِّها إذا ذكرها " قال الزمخشري : " وكان حقُّ العبارة " لذكرها " ثم قال :" ومَنْ يَتَمَحَّلْ له

---

[242]- محمد جواد المغنية، تفسير الكاشف، ج5، ص 207 - 208.

[243]- محمد المكي الناصري، التيسير في أحاديث التفسير، ج4، ص 64.

أن يقول: إذا ذكر الصلاة فقد ذكر (الله)،أو على حذف مضاف أي: لذكر صلاتي، أو لأنّ الذّكر والنيسان من الله تعالى في الحقيقة ".

وقرأ أبو رجاء والسُّلمي " للذكرى " بلام التعريف وألف التأنيث وبعضهم " لذكرى " منكرة، وبعضهم " للذكر " بالتعريف والتذكير[244].

أكاد أخفيها: أبالغ في إخفائها عن الناس)[245](.

ثم بين الأصل الثالث المهم الذي ينكره المشركون والملحدون فقال:

قال تعالى: (إِنَّ الساعة آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا لتجزى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تسعى)

إن يوم القيامة آت لا محالة، وإني أنا أخفي توقيته ليجزى كل عامل وتحاسب كل نفس على ما عملت وقد فسّر بعض المفسرين: أكاد أخفيها: أكاد أظهرها، وفي اللغة أخفيت الشيء أظهرته[246].

(فلا يصُدنَّك) يا موسى ويضعف أنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على إرادة أمته معترض فى قصة موسى عليه السلام (عنها) أى عن تصديقها وهو الصديق بها أو عن ذكرها ومراعاتها وهو أليق بشأن موسى عليه السلام ، ولو جاز الأول فى شأنه بطريق التهييج ، وما في عنها ، وفى قوله عز وجل : (من لا يُؤمن بها) للساعة وهو أولى، وقيل للصلاة، وقيل الأول لها، والثانى للساعة، وقيل الأول للعبادة، والثانى للساعة، وقيل للخصال المذكورة، وقيل لقوله: "لا إله إلا أنا" والصحيح الأول.

وقدم عنها على من لا يؤمن بها لثقل قولك بها عنها، ولقصد طريق الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر ، ولطول المؤخر، فيخل النظم لو قدم، والنهي عن الصد نهي للكافر نهي للغائب، والمراد نهي موسى نهي خطاب عن أن يؤثر فيه صد الكافر، والصد سبب، والنهي عن سبب الشيء آكد فى النهي عن الشيء وقطع للسبب عن أصله، أو ذلك نهي عن اللين المطمع للكافر لا تلن للكافر فيطمع فى تكفيرك، كقولك: لا أراك هنا، أى لا تكن هنا، فضلا عن أن أراك.

---

[244]- أبو العباس شهاب الدين احمد بن يوسف بن عبد الدائم الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، ج 8، ص 19.

[245]-ابو بكر الجزائري، ايسر التفاسير،ج20،ص10

[246]- إبراهيم القطان، تيسير التفسير quranicthought.com.

(واتبع هواه) ما يهواه من لذات الدنيا المهلكة له (فَتَردى) تهلك كما هلك، وهو منصوب فى جواب النهي، ولا داعي، ولا دليل الى تقدير فأنت تردى، والإغفال عن الساعة إغفال عما ينجي عن الهلاك فيها، ويجوز أن يكون معنى لا يؤمن بها يعرض عن عبادة الله، ويستغرق فى الشهوات، ومعنى لايصدنك لاتنظر إلى زهرته وتمتعه، فما أنت فيه الخير لا ما هو فيه من الإخلاد الى الأرض كقوله تعالى: " (ولا تمدن عينيك) " إلخ فتفرغ للعبادة[247].

قوله: (وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ ياموسى) قال الزجاج والفراء: إن (تلك) اسم ناقص وصلت (بيمينك) أي ما التي بيمينك؟ وروي عن الفراء أنه قال: تلك بمعنى هذه، ولو قال: ما ذلك لجاز، أي ما ذلك الشيء؟ وبالأوّل قال الكوفيون قال الزجاج: ومعنى سؤال موسى عمّا في يده من العصا التنبيه له عليها لتقع المعجزة بها بعد التثبيت فيها والتأمل لها قال الفراء: ومقصود السؤال تقرير الأمر حتى يقول موسى: هي عصاي لتثبيت الحجة عليه بعد ما اعترف، وإلا فقد علم الله ما هي في الأزل، ومحل (ما) الرفع على الابتداء، و (تلك) خبره، و(بيمينك) في محل نصب على الحال إن كانت تلك اسم إشارة على ما هو ظاهر اللفظ ، وإن كانت اسمًا موصولًا كان (بيمينك) صلة للموصول[248].

(قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا) أي أعتمد عليها إذا أعييت، وإذا مشيت، فلفظ أوَل الآية استفهام؛ ومعناه: التقرير على المخاطب، أن الذي في يده عصا؛ لكيلا تهوله إذا صارت ثعبانا.

وقيل: كان الغرض بهذا السؤال إزالة الوحشة منه؛ لأن موسى كان خائفًا مستوحشًا قوله تعالى: (وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي)؛ أي أخبط به الشجر؛ ليتناثر ورقه فيأكله غنمي وقرأ عكرمة: (وأهُشُّ) بالشّين، يعني أزجر بها الغنم، وذلك أنّ العرب تقول : هشّ وقشّ.

---

[247]- محمد بن يوسف اطفيش، تيسير التفسير، ج9، ص 131، ط1، عمان، 1435هـ - 2004م.

[248]- محمد بن علي الشوكاني، فتح القدير الجامع بين فني الرواية و الدراية من علم التفسير، ص 905 - 906، ط4، مكتبة دار المعرفة، لبنان - بيروت، 1428هـ - 2007م.

قولـه تعـالى: (وَلِـيَ فِيهَـا مَـآرِبُ أُخْـرَى) ؛ أي حـوائج أخـرى، تقـول: لا إرب لـي فـي هذا؛ أي لا حاجـة لـي فيـه، واحـد المـآرِب مأربـة بضـمّ الـراء وكسـرِها وفتحهـا، وإنّمـا لـم يقل: أخر؛ لأجل رؤوس الآي.

قـال ابـن عبّـاس: (كانـت مآربـه أنـه إذا ورد مـاء قصـر عنـه رشـاؤه وصـله بـالمحجن، ثـم أدلـى العصـا وكـان فـي أسـفلها عكـازة يقاتـل بهـا السـباع، وكـان يلقـي عليهـا كسـاءه يسـتظل تحتهـا، ومـن مآربـه أيضـا أنـه كـان إذا أراد الاستسـقاء مـن بئـر أدلاهـا، فطالـت علـى طـول البئـر، فصـارت شـعبتاها كالـدّلو، وكـان يظهـر علـى شـعبتيها الشّـمعتان بالليـل يعنـي: يضـيء لـه مـد البصـر ويهتـدي بهـا وإذا اشـتهى ثمـرة مـن الثمـارِ ركزهـا فـي الأرض، فتغصّنت أغصان تلك الشجرة، وأورقت أوراقها وأثمرت).

ثـم كـان مـن المعلـوم أنّ موسـى لـم يـرِد بهـذا الجـواب إعـلام الله تعـالى؛ لأن الله تعـالى أعلـم بـذلك منـه، ولكـن لمّـا اقتضـى السـؤال جوابًـا لـم يكـن بـدّ لـه مـن الإجابـة، فـذكر منـافع العصـا إقـرارًا بالنعمـة فيهـا والتزامًـا بمـا يجـب عليـه مـن الشـكر لله، وهكـذا سـبيل أوليـاء الله تعـالى فـي إظهـار شـكر نعـم الله تعـالى، وفـي هـذا جـواب عـن بعـض الملْحـدة فـي بـاب المسـألة كانـت عـن فائـدة مـا فـي يـده، ولـم يكـن عـن منافعهـا ، فلـم كـان الجـواب عـن مـا لم يسأل؟[249].

أي هيئتهـا الأولـى فتنتفـع بهـا كمـا تنتفـع مـن قبـل أي لـيس القصـد تخويفـك، بـل إظهار ما فيها من استعداد قبول الحياة، ومشاهدة معجزة وبرهان لك[250].

قال تعالى: (إِذۡ نَادَىٰهُ رَبُّهُۥ بِٱلۡوَادِ ٱلۡمُقَدَّسِ طُوًى16)(النازعات).

فـي الآيـات سـؤال موجـه إلـى السـامع يتضـمن معنـى التـذكير بمـا كـان مـن أمـر رسـالة موسـى إلـى فرعـون حيـث نـاداه ربّـه بـالوادي المقـدس طـوى وأمـره بالـذهاب إلـى فرعون الذي طغى ودعوته إلى التطهّر من بغيه وهدايته إلى سبيل ربه[251].

---

[249]- محمـد ابـراهيم يحيـي، كشـف التنزيـل فـي تحقيـق المباحـث و التأويـل، ج4، ص321، ط1، دار الكتب الوطنية، ليبيا - بنغازي، 2003م.

[250]- محمد جمال الدين القاسمي، محاسن التأويل، ج7، ص 123.

[251]- محمـد عـزة دروزة، التفسـير الحـديث، ج5، ص 413، ط1، مكتبـة دار العـرب الإسلامي، 1381هـ 1383هـ - 1961م 1963م.

قال تعالى: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُواْ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱذْكُرُواْ مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ 63 ثُمَّ تَوَلَّيْتُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ ۖ فَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ لَكُنتُم مِّنَ ٱلْخَٰسِرِينَ64)(البقرة).

يقول تعالى مذكرًا بني إسرائيل ما أخذ عليهم من العهود والمواثيق، بالإيمان بالله وحده لا شريك له، واتباع رسله، وأخبر تعالى أنه لما أخذ عليهم الميثاق رفع الجبل فوق رؤوسهم، ليقروا بما عوهدوا عليه ويأخذوه بقوة وحزم وامتثال كما قال تعالى: (وَإِذ نَتَقْنَا الجبل فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ وظنوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُواْ مَآ ءاتيناكم بِقُوَّةٍ واذكروا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ171)(الأعراف) فالطور هو الجبل كما فسره به في الأعراف، وقال السدي: فلما أبوا أن يسجدوا أمر الله الجبل أن يقع عليهم، فنظروا إليه وقد غشيهم، فسقطوا سجدا فسجدوا على شق ونظروا بالشق الآخر، فرحمهم الله فكشفه عنهم فقالوا: والله ما سجدة أحب إلى الله من سجدة كشف بها العذاب عنهم فهم يسجدون كذلك، وذلك قول الله تعالى: (وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطور) ، (خُذُواْ مَآ ءاتيناكم بِقُوَّةٍ) ، يعني التوراة ، قال أبو العالية: (بِقُوَّةٍ) أي بطاعة، وقال مجاهد: (بِقُوَّةٍ) أي بعمل بما فيه، وقال قتادة القوة: الجد وإلا قذفته عليكم، قال: فأقروا أنهم يأخذون ما أوتوا بقوة، ومعنى قوله وإلا قذفته عليكم أي أسقطته عليكم، يعني الجبل، (واذكروا مَا فِيهِ) يقول: اقرؤوا ما في التوراة واعملوا به وقوله تعالى: (ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّن بَعْدِ ذلك فَلَوْلاَ فَضْلُ الله) يقول تعالى ثم بعد هذا الميثاق المؤكد العظيم، توليتم عنه وانثنيتم ونقضتموه (فَلَوْلاَ فَضْلُ الله عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ) أي بتوبته عليكم وإرساله النبيين والمرسلين إليكم (كُنْتُم مِّنَ الخاسرين) بنقضكم ذلك الميثاق في الدنيا والآخرة[252].

قال تعالى: (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَٰقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ ٱلطُّورَ خُذُواْ مَآ ءَاتَيْنَٰكُم بِقُوَّةٍ وَٱسْمَعُواْ ۖ قَالُواْ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأُشْرِبُواْ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ ۚ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُم بِهِۦٓ إِيمَٰنُكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ 93)(البقرة).

ثم ذكرهم هنا أيضا بأخذ الميثاق ورفع الطور كما ذكرهم به في آية تقدمت ، وقد قال هناك (خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه) وقال هنا: (خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا) وأمرهم في تلك بالحفظ وأمرهم في هذه بالفهم والطاعة وقلنا في تفسير (واذكروا) : إن المراد الحث به على العمل فالعبارتان تتلاقيان في المعنى والمراد.

---

[252]- محمد نسيب بن عبدالرزاق بن محي الدين الرفاعي الحلبي، تيسير العلي القدير لإختصار تفسير ابن كثير،ج1،ص 63، مكتبة المعارف، السعودية - رياض.

وفي اختلاف النظم والأسلوب حجة على الذين توهموا أن إعجاز القرآن في البلاغة إنما هو في السبق إلى العبارة التي يتأدى بها المعنى على أكمل الوجوه الممكنة في نظم الكلمات العربية رأى هؤلاء أن المعنى يفيد علمًا بشيء ما له كلمات في اللغة تؤديه بوجه من النظم وأن الكلمات والوجوه محدودة فمن سبق إلى أتمها أداء وأبلغها تأثيرًا كان كالسابق إلى انتقاء أكرم جوهرة من طائفة من الجواهر أمامه أو إلى أنفس عقد وأحسنه نظمًا من عقود عرضت عليه مثال ذلك قوله تعالى: (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم إيمانه أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله) قال علماء هذا الشأن إنه يتألف من هذه الكلمات عشرة ضروب من النظم بالتقديم والتأخير، ما من ضرب منها إلا وهو منتقد بالخطل أو إيهام خلاف المراد أو الخطأ في الإعراب إلا نظم الآية فهو الذي يؤدي المعنى على أكمل الوجوه ولا يتأتى نظم آخر يؤدي مؤداه.

وزعم بعض الناس أن هذا الإعجاز ليس إلهيًا.

لو أخذ ما قالوه مسلمًا على إطلاقه لكان لنا أن نقول : إنه ليس في قدرة أحد من البشر أن يأتي بكلام طويل يتجلى له في كل جملة منه جميع الكلمات التي تدخل في تأدية المعنى المراد له ، وجميع ضروب النظم ووجوه الأساليب الممكنة في ترتيب تلك الكلمات وتأليفها ، فيختار الأحسن الأبلغ منها ، وإذا لم يكن هذا في قدرة البشر كما هو ظاهر ، فلا بد أن يكون من جاء به مؤيدا بعناية من الله تعالى . على أننا لا نسلم بما قالوه على إطلاقه ؛ فإنه لا يتجه إلا في ألفاظ معينة كألفاظ آية (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) الخ وإذا نظرنا إلى المعاني لا سيما الكلية نراها تتجلى في صور كثيرة من النظم الذي تختلف ألفاظه .

وأمامنا الآن معنى الآية التي نفسرها وهو أن الله أخذ العهد على بني إسرائيل بأن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا ، وأن يعملوا بشريعته ووصاياه وكان أخذ هذا العهد في موقف رهبة وخشوع يعين على أخذه بالجد والعزيمة ؛ إذ كان الجبل مرفوعًا فوقهم بصفة لم يعهدوها حتى ظنوا أنه يريد أن يقع بهم ، ولكنهم لم يلبثوا أن نقضوا هذا الميثاق وتركوا العمل به ، وعبدوا العجل الذي صاغوه من حليهم بأيديهم عن حب متمكن من النفس، وغالب على العقل والحس، وقد ذكر الله تعالى هذا المعنى في كتابه غير مرة ولكن بعبارات مختلفة كالآية التي تقدمت وذكر هناك أنهم تولوا عن الميثاق بعد الأمر بحفظه والعمل به رجاء التقوى، وكآية الأعراف (وإذ نتقنا الجبل فوقهم كأنه ظلة) وتقدمت الإشارة إليها هناك وكلاهما غاية في البلاغة.

وذكره هنا بنظم آخر تنتهي إليه البلاغة في سياق آخر فقال: (وإذ أخذنا ميثاقكم ورفعنا فوقكم الطور خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا) ثم التفت عن خطاب الحاضرين إلى الحكاية عن الغابرين فقال: (قالوا سمعنا وعصينا) أي إنهم قبلوا الميثاق وفهموه ولكنهم لم يعملوا به بل خالفوه تعنتا وتأولًا وليس المراد أنهم نطقوا بهاتين الكلمتين (سمعنا وعصينا) بل المراد أنهم بمثابة من قال ذلك، ومثل هذا التجوز معروف في عهد العرب وفي هذا العهد - يعبرون عن حال الإنسان وغيره بقول يحكيه عن نفسه حتى حكى مثل ذلك عن الحيوانات والطيور وعن الجمادات أيضًا ، وهو أسلوب أظن أنه يوجد في اللغة أو في اللغات الراقية فقط ثم ذكر أقبح أمثلة هذا العصيان بعبارة مدهشة في بلاغتها فقال (وأشربوا في قلوبهم العجل بكفرهم) هذه الاستعارة من فرائد الاستعارات يتمثل بها عند ذكر بلاغة القرآن وإشراب الشيء الشيء مخالطته إياه وامتزاجه به، يقال بياض مشرب بحمرة، أو هو من الشرب كأن الشيء المحبوب شراب يساغ فهو يسري في قلب المحب ويمازجه كما يسري الشراب العذب البارد في لهاته وقد قدر الأكثرون هنا مضافًا محذوفًا ، فقالوا المراد " حب العجل " وذهب بعض الجامدين على الظواهر إلى أن المراد بالشرب هنا حقيقته وزعموا أن موسى لما سحق العجل وذراه في اليم طفقوا يشربون المسحوق مع الماء وغفل صاحب هذا الزعم عن قوله تعالى (في قلوبهم) والشراب الحقيقي لا يكون في القلب . والشرب غير الإشراب ولبعض المفسرين مزاعم وقصص في العجل لا يدل عليها وحي منزل، ولا تاريخ صحيح ينقل، والباء في قوله: (بكفرهم) للسببية أي سبب هذا الحب الشديد لعبادة العجل هو ما كانوا عليه من الوثنية في مصر، فقد رسخ الكفر في قلوبهم بطول الزمن وورثه الأبناء عن الآباء.

وأما السياق الذي وردت فيه هذه الآية بهذا النظم والأسلوب المخالفين لأسلوب تلك الآية مع الاتحاد في المعنى فهو إقامة الحجة على اليهود الذين لم يؤمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم، ورد زعمهم أنهم مؤمنون بشريعة لا يطالبهم الله بالإيمان بغيرها كما قلنا في التي قبلها، ولذلك ختم الآية بقوله تعالى مخاطبًا للنبي عليه الصلاة والسلام:(قل بئسما يأمركم به إيمانكم إن كنتم مؤمنين)أي إن صح زعمكم أنكم مؤمنون بشريعة - والإيمان الحقيقي العمل بما له من السلطان على الإرادة - فبئسما يأمركم به ذلك الإيمان من الأعمال التي منها عبادة العجل وقتل الأنبياء ونقض الميثاق، لكن هذا الزعم مشكوك فيه بل يصح القطع بعدمه، بدليل الأعمال التي يستحيل أن تكون أثرًا له

ولا ينسى القارئ ما تقدم من ربط الإيمان بالعمل الصالح في تفسيره قوله تعالى: (بلى من كسب سيئة وأحاطت به خطيئته81)(البقرة)[253].

قال تعالى: (وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ ٱلطُّورَ بِمِيثَٰقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمُ ٱدْخُلُواْ ٱلْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُواْ فِي ٱلسَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَٰقًا غَلِيظًا 154)(النساء).

(وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ ٱلطُّورَ) أي جعلنا الجبل فوق رؤوسهم مثل المظلة مهددين إياهم بإسقاطه عليهم - اي اليهود - ليفوا بعهدهم وبعد حذف المضاف إليه "رؤوس" أوصل الظرف "فوق" بالمضاف اليه "هم" ضمير الغائبين فصار: فوقهم وحذف مفعول "رفعنا" وهو "جبل" وأقيم المضاف اليه "الطور" مقامه، أو يكون "الطور" هو جبل سيناء من بلاد مصر وقيل: كل جبل يقال له: "الطور".

(بِمِيثَٰقِهِمْ) اي بسبب ميثاقهم .. فحذف المضاف "سبب" اختصارًا وحلت (ميثاقهم) وهي المضاف إليه محله (الميثاق) هو العهد وجمعه: مواثيق .. ومياثيق على لفظ واحد - المفرد - وفعله: وثق بضم الثاء: بمعنى: قوي وثبت مصدره: وثاقة فهو وثيق - فعيل بمعنى فاعل - أي ثابت محكم ووثقت به - بكسر الثاء - ثقة ووثوقا بمعنى: ائتمنته فهو وهي وهم وهن ثقة لأنه مصدره يستوي فيه الواحد والجمع والمؤنث والمذكر وربما يجمع في الذكور والإناث فيقال: ثقات .بكسر الثاء وليس بضمها.

(ٱدْخُلُواْ ٱلْبَابَ سُجَّدًا) المقصود: باب مدينة بيت المقدس حين أذن لهم بافتتاحها بعد موسى - عليه سلام (سُجَّدًا) بمعنى: ساجدين لأنها جمع "ساجد".

(لَا تَعْدُواْ فِي ٱلسَّبْتِ) بمعنى: لا تعتدوا على حرمة يوم السبت، يقال: عدا .. يعدو..عدوا وعدوا وعدوانا وعداء: بمعنى: ظلم فهو تجاوز الحد فهو عاد - فهو- اسم فاعل - وهم عادون - واعتدى وتعدى مثله[254].

قال تعالى: (وَٱذْكُرْ فِي ٱلْكِتَٰبِ مُوسَىٰٓ إِنَّهُۥ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا 51 وَنَٰدَيْنَٰهُ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ ٱلْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَٰهُ نَجِيًّا 52)(مريم). ثم ذكر سبحانه حديث موسى عليه السلام فقال : (وَٱذْكُرْ)، يا محمد صلى الله عليه وسلم: (فِي ٱلْكِتَٰبِ) الذي

---

[253]- محمد عبده ، تفسير المنار، ج1، ص 386- 388، ط2، مكتبة دار المنار، مصر - قاهرة، 1366هـ - 1947م.

[254]- بهجت عبدالواحد الشيخلي، بلاغة القرآن الكريم في الإعجاز اعرابا وتفسيرا بإيجاز، ج2، ص 514، ط1، مكتبة دنديس، الأردن - عمان، 1422هـ - 2001م.

هـوالقرآن: (مُوسَـىٰٓ إِنَّـهُۥ كَـانَ مُخۡلَصٗـا) أخلـص العبـادة لله تعـالى وأخلـص نفسـه لأداء الرسـالة، وبفـتح الـلام يكـون معنـاه: أخلصـه بـالنبوة واختـاره للرسـالة (وَكَـانَ رَسُـولٗا) إلـى فرعـون وقومـه (نَّبِيًّـا) رفيـع الشـأن عـالي القـدر (وَنَٰدَيۡنَٰـهُ مِن جَانِـبِ ٱلطُّـورِ ٱلۡأَيۡمَنِ)الطـور: جبـل بالشـام ، نـاداه الله تعـالى مـن جانبـه اليمـين، وهـي يمـين موسـى، وقيـل: مـن جانـب اليمـين مـن الطـور، يريـد حيـث أقبـل مـن مـدين ورأى النـار فـي الشـجرة، وهـو قولـه: (يَـا مُوسَـىٰٓ إِنِّـي أَنَـا اللَّهُ رَبُّ الْعَـالَمِينَ30)(القصـص) ، (وَقَرَّبۡنَـٰهُ نَجِيًّـا 52)(مـريم) أي مناجيًـا كليمًا، قال ابن عباس: قربه الله وكلمه، ومعنى هذا التقريب أنه أسمعه كلامه.

وقيـل: قربـه حتـى سـمع صـرير القلـم الـذي كتبـت بـه التـوراة، وقيـل: قربنـاه، أي ورفعنـا منزلتـه وأعلينـا محلـه حتـى صـار محلـه منـا فـي الكرامـة والمنزلـة مِنْ مَـنْ قربـه مـولاه فـي مجلـس كرامتـه، فهـو تقريـب كرامـة واصـطفاء لا تقريـب مسـافة وإدنـاء، اذ هـو سـبحانه لا يوصـف بـالحلول فـي مكـان، فيقـرب مـن بعـد أو يبعـد مـن قـرب[255]. قـال تعـالى: (يَٰبَنِـيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ قَدۡ أَنجَيۡنَٰكُم مِّـنۡ عَـدُوِّكُمۡ وَوَٰعَـدۡنَٰكُمۡ جَانِـبَ ٱلطُّـورِ ٱلۡأَيۡمَـنَ وَنَزَّلۡنَـا عَلَـيۡكُمُ ٱلۡمَـنَّ وَٱلسَّلۡوَىٰ 80)(طـه). (يـا بنـي إسـرائيل قـد أنجينـاكم مـن عـدوكم) ذكـر سـبحانه مـا أنعـم بـه علـى بنـي إسـرائيل بعـد إنجـائهم، وفـي هـذا الترتيـب غايـة الحسـن حيـث قـدم تـذكير نعمـة الإنجـاء ثـم النعمـة الدينيـة ثـم الدنيويـة والتقـدير: قلنـا لهـم بعـد إنجـائهم يـا بنـي إسـرائيل ويجـوز أن يكـون خطابًـا لليهـود المعاصـرين لنبينـا صـلى الله عليـه وسـلم، لأن النعمـة علـى الآبـاء معـدودة مـن الـنعم علـى الأبنـاء، والمـراد بعـدوهم هنـا فرعـون وجنـوده، وذلـك بإغراقه وإغراق قومه في البحر بمرأى من بني إسرائيل.

(وواعـدناكم جانـب الطـور الأيمـن) انتصـاب جانـب علـى أنـه مفعـول بـه لا علـى الظرفيـة لأنـه مكـان معـين غيـر مـبهم، وإنمـا تنتصـب الأمكنـة علـى الظرفيـة إذا كانـت مبهمة، قال مكي: وهذا أصل لا خلاف فيه.

قـال النحـاس: والمعنـى أمرنـا موسـى أن يـأمركم بـالخروج معـه لنكلمـه بحضـرتكم فتسـمعوا الكـلام، وقيـل وعـد موسـى بعـد إغـراق فرعـون أن يـأتي جانـب الطـور فالوعد كان لموسى وإنما خوطبوا به، لأن الوعد كان لأجلهم فهو من المجاز العقلي.

وقـرئ (ووعـدناكم)، لأن الوعـد إنمـا هـو مـن الله لموسـى خاصـة والمواعـدة لا تكـون إلا مـن اثنـين، وقـد قـدمنا فـي البقـرة هـذا المعنـى، والأيمـن صـفة للجانـب، والمـراد

---

[255]- أبـو علـي الفضـل بـن الحسـن الطبرسـي، ج6، ص 328، ط1، مكتبـة دار العلـوم، لبنـان - بيروت، 1427هـ - 2006م.

يمين الشخص، لأن الجبل ليس له يمين ولا شمال، فإذا قيل خذ عن يمين الجبل فمعناه عن يمينك من الجبل.

(ونزلناعليكم) أي في التيه (المن والسلوى) قد تقدم تفسير المن بالترنجبين والسلوى بالسمان وأوضحنا ذلك بما لا مزيد عليه، وقال أبو السعود: المن هو شيء حلو أبيض مثل الثلج كان ينزل من الفجر إلى طلوع الشمس لكل إنسان صاع ويبعث الريح الجنوب عليهم السماني فيذبح الرجل منهم ما يكفيه[256].

قال تعالى: (فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى ٱلْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِۦٓ ءَانَسَ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ ٱمْكُثُوٓاْ إِنِّيٓ ءَانَسْتُ نَارًا لَّعَلِّيٓ ءَاتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ ٱلنَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ 29 فَلَمَّآ أَتَىٰهَا نُودِيَ مِن شَٰطِيِٕ ٱلْوَادِ ٱلْأَيْمَنِ فِي ٱلْبُقْعَةِ ٱلْمُبَٰرَكَةِ مِنَ ٱلشَّجَرَةِ أَن يَٰمُوسَىٰٓ إِنِّيٓ أَنَا ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ 30)(القصص).

تهتز كأنها جان تشبيه مرسل مجمل، حذف فيه وجه الشبه، فصار مجملًا.

واضمم إليك جناحك كناية، كنى بالجناح عن اليد لأنها للإنسان كالجناح للطائر وخاطب أهله بقوله: بصيغة (ٱمْكُثُوٓاْ) الجمع للتعظيم وقوله: بخبر فيه دلالة على أنه ضل الطريق، وقوله: (لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ) فيه دلالة على البرد.

(فلما أتاها) أي: النار، وبنى (نودي) للمفعول، لأنّ آخر الكلام يدل دلالة واضحة على أن المنادي هو الله تعالى ولما كان نداؤه تعالى لا يشبه نداء غيره بل يكون من جميع الجوانب ومع ذلك قد يكون لبعض المواضع مزيد شرف بوصف من الأوصاف، إما بأن يكون أوّل السماع منه أو غيره ذلك أو يكون باعتبار موسى عليه السلام قال (من شاطئ الواد) فمن: لابتداء الغاية، وقوله تعالى (الأيمن) صفة للشاطئ أو للوادي، والأيمن من اليمن وهو البركة أو من اليمين المعادل لليسار من العضوين ومعناه على هذا بالنسبة إلى موسى أي: الذي يلي يمينك دون يسارك، والشاطئ ضفة الوادي والنهر أي: حافته وطرفه وكذا الشط والسيف والساحل كلها بمعنى، وجمع الشاطئ أشطؤ قاله الراغب وشاطأ فلانا ماشيته سار بها على الشاطئ، وقوله تعالى: (في البقعة المباركة) متعلق بنودي أو بمحذوف على أنه حال من الشاطئ ومعنى المباركة جعلها الله تعالى مباركة، لأن الله تعالى كلم موسى عليه السلام هناك وبعثه

---

[256]- أبو الطيب صديق بن حسن بن علي الحسين القنوجي البخاري، فتح البيان في مقاصد القرآن، ج8، ص 259 - 260، ط1، مكتبة العصرية صيدا، لبنان - بيروت، 1412هـ - 1992م.

نبيًا ، وقال عطاء: يريد المقدسة وقوله تعالى: (من الشجرة) بدل من شاطئ الوادي بإعادة الجار بدل اشتمال، لأن الشجرة كانت ثابتة على الشاطئ، قال البقاعي: ولعل الشجرة كانت كبيرة فلما وصل إليها دخل النور من طرفها إلى وسطها فدخلها وراءه بحيث توسطها فسمع وهو فيها الكلام من الله تعالى حقيقة وهو المتكلم سبحانه وتعالى لا الشجرة.

قال القشيري: وحصل الإجماع على أنه عليه السلام سمع تلك الليلة كلام الله تعالى ولو كان ذلك نداء الشجرة لكان المتكلم الشجرة وقال التفتازانيّ في شرح المقاصد : إن اختيار حجة الإسلام أنه سمع كلامه الأزليّ بلا صوت ولا حرف كما ترى ذاته في الآخرة بلاكمّ ولا كيف.

واختلف في الشجرة ما هي ؟ فقال ابن مسعود: كانت سمرة خضراء، وقال قتادة ومقاتل والكلبي: كانت عوسجة، وقال وهب: من العليق، وعن ابن عباس أنها العناب، ثم ذكر المنادى به بقوله تعالى: (أن يا موسى) فأن هي مفسرة لا مخففة (إنّي أنا الله) أي: المستجمع للأسماء الحسنى والصفات العليا، وفتح الياء نافع وابن كثير وأبو عمرو وسكنها الباقون ثم وصف نفسه سبحانه تعالى بقوله (رب العالمين) أي: خالق الخلائق أجمعين ومربيهم، قال البيضاوي: هذا وإن خالف ما في طه والنمل في اللفظ فهو طبقه في المقصود انتهى، وقال ابن عادل: واعلم أنه تعالى قال في سورة النمل (نودي أن بورك من في النار ومن حولها8)(النمل) وقال هاهنا: (إني أنا الله رب العالمين) وقال في سورة طه: (إني أنا ربك) ولا منافاة بين هذه الأشياء فهو تعالى ذكر الكل إلا أنه تعالى حكى في كل سورة ما اشتمل عليه ذلك النداء[257].

قال تعالى: (وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ ٱلطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَٰكِن رَّحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أَتَىٰهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ 46)(القصص).

وقوله تعالى: (وَمَا كُنتَ ثَاوِياً فِي أَهْلِ مَدْيَنَ) نفي لاحتمال كون معرفته عليه الصلاة والسلام للقصّة بالسماع ممّن شاهدها أي وما كنت مقيماً في أهل مدين من شعيب والمؤمنين به وقوله تعالى: (تَتْلُو عَلَيْهِمْ) أي تقرأ على أهل مدين بطريق التعلم منهم (آياتنا) الناطقة بالقصّة، إمّا حال من المستكن في ثاويا أو خبر ثان لكنت (وَلَكِنَّا

---

[257]- شمس الدين محمد بن احمد الخطيب الشربيني الشافعي، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا حكيم الخبير، ج3 ، ص 96 - 97، ط2، مكتبة دار الفكر المعاصر، سوريا - دمشق، 1418هـ .

كُنَّـا مُرْسِـلِينَ) إيّـاك ومـوحين إليـك تلـك الآيـات ونظائرهـا (وَمَـا كُنْـتَ بِجَانِـبِ الطـور إِذْ نَادَيْنَـا) أي وقـتَ نـدائنا موسـى (إِنِّـي أَنَـا الله رَبُّ العـالمين30)(القصـص) واسـتنبائنا إيـاه وإرسـالنا لـه لفرعـون (ولكـن رَّحْمَـةً مّـن رَّبِـكَ) أي ولكـن أرسـلناك بـالقرآن النّـاطق بمـا ذكـر وبغيـره لرحمـة عظيمـة كائنـة منّـا لـك وللنّـاس وقيـل: علمنـاك وقيـل: عرّفنـاك ذلـك ولـيس بـذاك كمـا سـتعرفه والالتفـات إلـى اسـم الـربّ للإشـعارِ بعلـة الرحمـة وتشـريفه عليـه الصـلاة والسـلام بالإضـافة وقـد اكتفـي عـن ذكـر المسـتدرك ههنـا بـذكر مـا يوجبـه مـن جهتـه تعـالى كمـا اكتفـى عنـه فـي الأول بـذكر مـا يوجبـه مـن جهـة النـاس وصـرّح بـه فيمـا بينهمـا تنصيصًـا علـى مـا هـود المقصـود وإشـعارًا بأنـه المـراد فيهمـا أيضًـا والله در شـأن التّنزيـل وقولـه تعـالى: (لِتُنـذِرَ قَوْمـاً) متعلـق بالفعـل المعلـل بالرحمـة فهـو مـا ذكرنـا مـن إرسـاله عليـه الصـلاة والسـلام بـالقرآن حتمًـا لمـا أنـه المعلـل بالإنـذار لا تعلـيم مـا ذكـر وقـرئ رحمـة بـالرّفع علـى أنّـه خبـر مبتـدأ محـذوف وقولـه تعـالى: (مَّـا أتـاهم مّـن نَّـذِيرٍ مّـن قَبْلِـكَ) صـفة لقومـا أي لـم يـأتهم نـذير لوقـوعهم فـي فتـرة بينـك وبـين عيسـى وهـي خمسـمائة وخمسـون سـنة أو بينـك وبـين إسـماعيل بنـاء علـى أنّ دعـوة موسـى وعيسـى عليهمـا السـلام كانـت مختصّـة ببنـي إسـرائيل (لَعَلَّهُـمْ يَتَـذَكَّرُونَ) أي يتعظـون بإنـذارِك وتغييـر التّرتيـب الوقـوعي بـين قضـاء الأمـرِ والثـراء فـي أهـل مـدين والنـداء للتنبيـه علـى أن كـلًا مـن ذلـك برهـان مسـتقل علـى أنّ حكايتـه عليـه الصـلاة والسـلام للقصـة بطريـق الـوحي الإلهـي ولـو ذكـر أولًا نفـي ثوائـه عليـه الصّـلاة والسـلام فـي أهـل مـدين ثـم نفـي حضـوره عليـه الصـلاة والسـلام عنـد النـداء ثـم نفـي حضـوره عنـد قضـاء الأمـر كمـا هـو الموافـق للترتيـب الوقـوعي لربما توهم أن الكل دليل واحد على ما ذكر كما في سورة البقرة[258].

قـال تعـالى: (وَٱلطُّـورِ 1 وَكِتَٰـبٍ مَّسْـطُورٍ2)(الطـور). قولـه تعـالى: (والطـور) ومـا بعـده أقسـام جوابهـا (إِنَّ عَـذَابَ رَبِّـكَ لَوَاقِـعٌ) والـواوا التـي بعـد الأولـى عواطـف لا حروف قسم كما تقدم في أول هذا الكتاب عن الخليل. ونكر الكتاب تفخيما وتعظيما[259].

---

[258]- أبـو السـعود بـن محمـد العمـادي الحنفـي، ارشـاد العقـل السـليم الـى مزايـا الكتـاب الكـريم، ج4، ص 309.

[259]- أبـو حفـص عمـر بـن علـي ابـن عـادل الدمشـقي الحنبلـي، اللبـاب فـي علـوم الكتـاب، ج18، ص 113، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، 1419هـ - 1998م.

المبحث الخامس : الجانب البلاغي في فضائله و صفاته و شمائله و ولادته و وفاته عليه السلام

قال تعالى: (وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا 51 وَنَادَيْنَاهُ مِن جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا 52 وَوَهَبْنَا لَهُ مِن رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا 53)(مريم).

ذكر موسى هنا لناحية معينة فيه وهي أنه من ذرية إبراهيم، وقد وعد الله إبراهيم أن يؤنسه بأولاده وذريته عندما اعتزل أهله وما يعبدون فكافأه الله تعالى بأنس الولد والذرية، واستجاب دعاءه أن يجعل له لسان صدق في الآخرين، وكان من هذا اللسان الصادق أن يكون له ذرية من الأنبياء فكان منهم من أولى العزم موسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم.

وفي هذا الجزء من قصص موسى ذكر ما لم يذكر في مواضع كثيرة من قصصه، وهو صفته التي كانت من أبرز صفاته أنه كان مخلصا، قرئ (مخلصا) بكسر اللام، و(مخلصا) بفتحها والقراءتان متلاقيتان، فقراءة الكسر معناها أنه أخلص نفسه الله، وبدا ذلك في حياته، فقد نشأ في بيت فرعون رافعًا بعيشه مستمكنًا بسلطانه ، ومع ذلك نفر من دينه وملته ورضي بأن يكون من بني إسرائيل المستذلين المستضعفين في أرض مصر(يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم 49) (البقرة)، ثم هاجر ابن النعمة الفرعونية إلى حيث يستأجر زارعًا كادحًا، فأي شيء يدل على الإخلاص أكثر من هذا.

وعلى القراءة الثانية، وهي قراءة فتح اللام يكون المعنى أن الله تعالى أخلصه له وجعله كليمه، وذلك ثابت من حياة موسى عليه السلام[260].

قوله تعالى: (وناديناه من جانب الطور الأيمن) من اليمين أي من ناحية اليمين والأيمن صفة الطور أو الجانب و في قوله: (وقربناه نجيا) ولما ذكر كونه رسولا قال: (وقربناه نجيا) وفي قوله: (قربناه) قولان أحدهما: المراد قرب المكان عن أبي العالية قربه حتى سمع صرير القلم حيث كتبت التوراة في الألواح والثاني: قرب المنزلة أي رفعنا قدره وشرفناه بالمناجاة،

[260]- محمد ابو زهرة، زهرة التفاسير، ج9، ص 4656.

قال القاضي: وهذا أقرب لأن استعمال القرب في الله قد صار بالتعارف لا يراد به إلا المنزلة وعلى هذا الوجه يقال في العبادة تقرب، ويقال في الملائكة عليهم السلام إنهم مقربون وأما (نجيا) فقيل فيه أنجيناه من أعدائه وقيل هو من المناجاة في المخاطبة وهو أولى[261].

حينما كلف الله تعالى موسى عليه السلام بالتوجه إلى فرعون وقومه، ليدعوهم إلى عبادة الله، ولإنقاذ بني إسرائيل قال موسى لربِه: (وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَاناً فَأَرْسِلْهِ مَعِيَ رِدْءاً) وقال في مكان آخر: (اشدد بِهِ أَزْرِي وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي) فاستجاب الله لدعائه، وشفاعته في أخيه هارون فجعله نبيا[262].

قال تعالى: (قَالَ يَا مُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَاتِي وَبِكَلَامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُن مِّنَ الشَّاكِرِينَ 144)(الأعراف).

(قَالَ يَا موسى) استئناف مسوق لتسليته عليه السلام من عدم الإجابة إلى سؤاله على ما اقتضته الحكمة كأنه قيل: إن منعتك الرؤية فقد أعطيتك من النعم العظام ما أعطيتك فاغتنمه وثابر على شكره (إِنْى اصطفيتك) أي اخترتك وهو افتعال من الصفوة بمعنى الخيار والتأكد للاعتناء بشأن الخبر(عَلَى النَاس) الموجودين في زمانك وهذا كما فضل قومه على عالمي زمانهم في قوله سبحانه: (يابنى إسراءيل اذكروا نِعْمَتِى التى أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى العالمين47) (البقرة) (برسالاتي) أي بأسفار التوراة .

وقرأ أهل الحجاز وروح برسالتي (وبكلامي) أي بتكليمي إياك بغير واسطة أو الكلام على حذف مضاف أي بإسماع كلامي والمراد فضلتك بمجموع هذين الأمرين فلا يرد هارون عليه السلام، لأنه لم يكن كليماً على أن رسالته كانت تبعية أيضاً وكان مأموراً باتباع موسى عليه السلام وكذلك لا يرد السبعون الذين كانوا معه عليه السلام في هذا الميقات في قول، لأنهم وإن سمعوا الخطاب إلا أنهم ليس لهم من الرسالة شيء على أن المقصود

---

[261]- محمد الرازي فخر الدين ابن ضياء الدين عمر، مفاتيح الغيب، ج21، ص 232.

[262]- ابي بكر جابر الجزائري، ايسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ج3، ص 315، ط3، مكتبة نهر الخير، 1410هـ - 1190م.

بالتكليم الموجه إليه الخطاب هو موسى موسى عليه السلام دونهم وبتخصيص الناس بما علمت خرج النبي صلى الله عليه وسلم فلا يرد أن مجموع الرسالة والتكليم بغير واسطة وجد له عليه الصلاة والسلام أيضاً على الصحيح، على أنا لو قلنا بأن التكليم بغير واسطة مخصوص به عليه السلام من بين الأنبياء صلى الله عليه وسلم لا يلزم منه تفضيله من كل الوجوه على غيره كنبينا عليه الصلاة والسلام فقد يوجد في الفاضل ما لا يوجد في الأفضل، وإنما كان الكلام بلا واسطة سببًا للشرف بناء على العرف الظاهر وقد قالوا : شتان بين من اتخذه الملك لنفسه حبيبًا وقربه إليه بلطفه تقريبًا وبين من ضرب له الحجاب والحجاب وحال بينه وبين المقصود بواب ونواب، وللقصاص أخبار كثيرة موضوعة في أسئلة موسى عليه السلام ربه وأجوبته جل شأنه له لا ينبغي لمسلم التصديق بها (فَخُذْ مَا ءاتَيْتُكَ) أي أعطيتك من شرف الاصطفاء (وَكُنْ مّنَ الشاكرين) أي معدودًا في عدادهم بأن يكون لك مساهمة كاملة فيهم، وحاصله كن بليغ الشكر فإن ما أنعمت به عليك من أجل النعم [263].

قال تعالى: (وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا164)(النساء).

أجمل ذكر الرسل بعد التسمية بعضهم فقال: (وَرُسُلًا) أي ورسلًا آخرين (قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ) أي ماحكينا لك أخبارهم، وعرفناك شأنهم وأمورهم من قبل ، قال بعضهم قصهم عليه بالوحي في غير القرآن: (مِن قَبْلُ) ثم قصهم عليه من بعد في القرآن، وقال بعضهم: قصهم عليه من قبل هؤلاء بمكة في سورة الأنعام وفي غيرها، لأن هذه السورة مدنية. (وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ) هذا يدل على أنه سبحانه أرسل رسلًا كثيرة لم يذكرهم في القرآن، وانما قص بعضهم على النبي لفضيلتهم على من لم يقصهم عليه: (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا) فائدته أنه سبحانه كلمه بواسطة الوحي، وقيل: انما

---

[263]- شهاب الدين سيد محمود الآلوسي البغدادي، روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، ج5، ص 50-51، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، 1415هـ - 1994م.

قال تكليمًا ليعلم أن كلام الله عزوجل من جنس هذا المعقول الذي يشتق من التكليم، بخلاف ما قاله المبطلون[264].

قال تعالى: (وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ 12)(القصص).الواو للحال من ضمير(لأخته).ومعنى (من قبل) من قبل التقاطه وهو إيذان بأن ذلك التحريم مما تعلق به علم الله وإرادته في الأزل.

والفاء في قوله (فقالت) فاء فصيحة تؤذن بجملة مقدرة، أي فأظهرت أخته نفسها كأنها مرت بهم عن غير قصد، وإنما قالت ذلك بعد أن فشا في الناس طلب المراضع له وتبديل مرضعة عقب أخرى حتى عرض على عدد كثير في حصة قصيرة، وذلك بسرعة مقدرة آل فرعون وكثرة تفتيشهم على المراضع حتى ألفوا عددًا كثيرًا في زمن يسير، وأيضًا لعرض المراضع أنفسهن على آل فرعون لما شاع أنهم يتطلبون مرضعا. وعرضت سعيها في ذلك بطريق الاستفهام المستعمل في العرض تلطّفا مع آل فرعون وإبعادًا للظنة عن نفسها. ومعنى (يكفلونه) يتعهدون بحفظه وإرضاعه فيدل هذا على أن عادتهم في الإرضاع أن يسلم الطفل الرضيع إلى المرأة التي ترضعه يكون عندها كما كانت عادة العرب، لأن النساء الحرائر لم يكن يرضين بترك بيوتهن والانتقال إلى بيوت آل الأطفال الرضعاء كما جاء في خبر إرضاع محمد صلى الله عليه وسلم عند حليمة بنت وهب في حي بني سعد بن بكر قال:

والعدول عن الجملة الفعلية إلى الاسمية في قوله (وهم له ناصحون) لقصد تأكيد أن النصح من سجاياهم ومما ثبت لهم فلذلك لم يقل: وينصحون له كما قيل (يكفلونه لكم)، لأن الكفالة أمر سهل بخلاف النصح والعناية.

وتعليق (له) ب (ناصحون) ليس على معنى التقييد بل، لأنه حكاية الواقع فالمعنى: أن النصح من صفاتهم فهو حاصل له كما يحصل لأمثاله حسب سجيتهم والنصح: العمل الخالص الخلي من التقصيروالفساد[265].

---

[264]- أبو علي الفضل بن حسن الطبرسي، مجمع البيان في تفسير القرآن، ج3، ص 201، ط1، مكتبة دار العلوم، لبنان - بيروت، 1427هـ - 2006م.

قال تعالى: (أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَّهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي 39)(طه).

(وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ 7) (القصص) (إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى 38 أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ 39) (طه) فما الفرق بين الآيتين؟ وما الفرق بين ألقيه واقذفيه؟

لم يحدث تناقض، القذف هو إلقاء نقرأ جزءًا من السياق حتى يتضح الأمر، الأولى في سورة طه (وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى37إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى 38أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي39) في سورة القصص:

(وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ7) ، (وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ 10)، القذف هو الرمي والإلقاء والوضع ومن معانيه البعد ويأتي بمعاني قد يكون بمعنى الإلقاء، القذف له معاني يقولون مفازة يعني قذف، مفازة بمعنى صحراء أولًا نلاحظ في القصص قال: (وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي) ولم يقل هذا الكلام في طه: (أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ) ثم ذكر أنه ربط على قلبها (لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا)، كل هذه كونها لا تخافي ولا تحزني وربطنا على قلبها هذا يستدعي الهدوء في الإلقاء، ربط على قلبها إذن هي تضعه في هدوء، ثم قال (وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ) والإرضاع يستدعي القرب وليس البعد في سورة طه لم يذكر هذه الأمور لا ربط على القلب ولا شيء ولا تطمين في طه ذكر التابوت: (أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ)لم يذكر أن الرضيع يلقى في اليم وإنما التابوت هو الذي يقذف: (أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ) الضمير يعود على موسى: (فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ) الضمير يعود على التابوت، إذن موسى محمي، في القصص قال: (أَنْ

---

[265]- محمد طاهر بن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج20 ، ص 83- 84.

أَرْضِـعِيهِ فَـإِذَا خِفْـتِ عَلَيْـهِ فَأَلْقِيـهِ فِـي الْـيَمِّ) التـابوت يقـذف يقـال لهـا اقـذفي التـابوت ولكـن التـابوت محمـي لـم يقـل اقذفيـه فـي الـيم التـابوت يقـذف ويرمـى أمـا الابـن فيقال لها ألقيه لا يقال لها اقذفيه، فلما ذكر التابوت ذكر القذف.

سؤال: هل قال اقذفيه أو ألقيه؟ ما الذي حدث؟

سيحصـل إلقـاء فـي الحـالتين لكـن مـرة ذكـر التـابوت ومـرة لـم يـذكر هـذا بحسـب السـياق ولـيس هنـاك تنـاقض ، فـي القصـص نحـن أحيانـا نـذكر أمـورًا ونضـيف عليهـا، فـي سـفرة مـن السـفرات أذكـر أمـورًا وفـي مـوطن آخـر أذكـر جوانـب أخـرى أقـل هـذا يحصـل كثيـرا، أذكـر جانـب ولا أذكـر جانبـا آخـر يـذكر التابوت في موطن وموطن آخر لا يتكلم عنه.

سـؤال: طالمـا ذكـر التـابوت إذن قطعـا هنـاك تـابوت وإذا أغفـل ذكـره فلأن السياق يقتضي ذلك.

هـذا أمـر والأمـر الآخـر مـن الناحيـة البيانيـة قـال فـي سـورة طـه: (إِذْ أَوْحَيْنَـا إِلَـى أُمِّـكَ مَـا يُـوحَى 38) لـم يـذكر مـا يـوحى، الآن مبهمـة: (أَنِ اقْذِفِيـهِ فِـي التَّـابُوتِ) بـين إذن صـار بيـان بعـد الإبهـام (إِذْ أَوْحَيْنَـا إِلَـى أُمِّـكَ مَـا يُـوحَى 38) (فَغَشِـيَهُم مِّـنَ الْـيَمِّ مَـا غَشِـيَهُمْ 28)(طه)"مضـى بهـا مـا مضـى مـن عقـل شـاربها"، لا يـذكر: (إِذْ أَوْحَيْنَـا إِلَـى أُمِّـكَ مَـا يُـوحَى 38) مـا ذكـر الـذي أُوحـيَ بـه ثـم جـاء بـ (أن) المفسـرة: (أَنِ اقْذِفِيـهِ فِـي التَّـابُوتِ) بـيّن مـا أوحـى إليهـا، إذن صـار إيضـاح بعـد الابهـام، بيـان بعـد الإبهـام هـذه (أن) المفسّـرة: (أَنِ اقْذِفِيـهِ فِـي التَّـابُوتِ)الآن عنـدما تـرى تابوتـا مقفـلا متـى تعلـم مـا فيـه؟ عنـدما تفتحـه، يصـير إيضـاح بعـد الإبهـام بعـد الفـتح مـن الناحيـة البيانيـة إيضـاح بعـد الإبهـام فـي الأمـر وإيضـاح بعـد الإبهـام فـي المسـألة إذن مـن الناحيـة البيانيـة هنـاك تناسـب كلاهمـا إيضـاح بعـد الإبهـام ثـم هنـاك أمـر، القذيفـة فـي اللغـة شـيء يرمـى بـه فكـان موسـى فـي سـورة طـه قذيفـة رمـي بهـا فرعـون قـذفت فـي البحـر فأغرقتـه ولـذلك لمـا نلاحـظ العقوبـة التـي ذكرهـا فـي كلتـا القصـتين متناسـبة مـع (اقذفيـه) قـال فـي خاتمـة فرعـون فـي القصـص: (فَأَخَـذْنَاهُ وَجُنُـودَهُ فَنَبَـذْنَاهُمْ فِـي الْـيَمِّ 40) ألقينـاهم لكـن بمهانـة (فَأَلْقِيـهِ فِـي الْـيَمِّ 7)(القصـص)، (فَنَبَـذْنَاهُمْ فِـي الْـيَمِّ) كلهـا إلقـاء فـي فرعـون: (فَـأَتْبَعَهُمْ فِرْعَـوْنُ بِجُنُـودِهِ فَغَشِـيَهُم مِّـنَ الْـيَمِّ مَـا غَشِـيَهُمْ 28)(طـه) قذيفـة ألقيـت فـي البحـر علـيهم فغشـيهم مـن الـيم مـا غشـيهم، فكـان قـذف أبلـغ فـي التعبيـر كـأن موسـى هـو

الكبسولة والتابوت هو القذيفة فقذف بها فرعون فأهلكته لا يناسب أن يقال ألق ابنك في البحر، ولكن ألقي التابوت.

سؤال: قد يرى أحدنا تعارضًا أو تناقضًا بين القولين، ماذا قال تحديدا؟

أحيانا العبارة الواحدة التي تقال نصوغها بكلمة بيانية إذا قلت جاء فلان أو أتى فلان، هل تناقضت؟ القرآن من هذا القبيل لكن يستعمل اختيار الكلمة في المكان البياني لها لكن نقول لماذا قال مرة جاء ومرة أتى؟ نقول لماذا وسترد أمثلة في بعض القصص نذكرها لكن هذا مرتبط بالسياق العام السورة نفسها وأحيانًا السورة نفسها لها سمة معينة.

سؤال: إذن بعض الأصوات التي تنعق في الظلام الدامس بأن هنالك تناقض في القرآن وأن القرآن غير منضبط ما فهموا القرآن وما فهموا اللغة.

يعني لو قلت لم يقل هذا وأنفي المسألة يكون هناك تناقض، لكن أن يقول العبارة بتعبير آخر لا يعني وجود تناقض ربنا تعالى يترجم كلامهم مرة يقوله بأسلوب ومرة يقوله بأسلوب لو كنت أترجم قصة كل مرة أصوغها بعبارة مختلفة لكن ليست متناقضة، قد أقول غاب عني أو أقول لم يحضر لو كنت إنسانا بليغا لا تختار إلا الأنسب من الكلمات لكن المعنى العام ليس فيه تناقض التناقض يكون أن تذكر شيئًا مخالفًا قصة موسى أحيانا تأتي بآية واحدة وفي مواطن تأتي بآيات مختلفة أحيانا يقول لموسى وهارون اذهبا ومرة يقول اذهب إلى فرعون، هو يقول لهما ويقول للواحد، ومن أدرانا أن الخطاب كان مرة واحدة؟ ربما يكون هناك خطاب مرتين أو يكون في موقف واحد أخاطب الاثنين ثم أتوجه إلى أحدهما وأطلب منه أن يفعل كذا وعندما تحكي يجوز أن تفضل مرة تقول افعلا ومرة افعل[266].

قال تعالى: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا 69)(الأحزاب).

لما تقضى وعيد الذين يؤذون الرسول عليه الصلاة والسلام بالتكذيب ونحوه من الأذى المنبعث عن كفرهم من المشركين والمنافقين من

[266]- فاضل صالح السامرائي، عرض وقفة أسرار بلاغية

قولـــــه: (إن الـــــذين يـــــؤذون الله ورســـــوله لعـــــنهم الله فـــــي الـــــدنيا والآخـــرة57)(الأحـــزاب) حـــذرالمؤمنين ممـــا يـــؤذي الرســـول الله صـــلى الله عليـــه وسـلم بتنـزيههم عـن أن يكونـوا مثـل قـوم نسـبوا إلـى رسـولهم مـا هـو أذى لـه وهـم لا يعبـؤون بمـا فـي ذلـك مـن إغضـابه الـذي فيـه غضـب الله تعـالى ولمـا كـان كثيـر مـن الأذى قـد يحصـل عـن غفلـة أصـحابه عمـا يوجبـه فيصـدر عـنهم مـن الأقـوال مـا تجـيش بـه خـواطرهم قبـل التـدبر فيمـا يحـفّ بـذلك مـن الاحتمـالات التـي تقلعـه وتنفيه ودون التأمل يترتب عليه من إخلال بالواجبات.

وكـذلك يصـدر عـنهم مـن الأعمـال مـا فيـه ورطـة لهـم قبـل التأمـل فـي مغبـة عملهـم، نبـه الله المـؤمنين كـي لا يقعـوا فـي مثـل تلـك العنجهيـة، لأن مـدارك العقـلاء فـي التنبيـه الـى معـاني الأشـياء وملازماتهـا متفاوتـة المقـادير، فكانـت حريـة بالإيقـاظ والتحـذير، وفائـدة التشـبيه تشـويه الحالـة المشـبهة لأن المـؤمنين قد تقرر في نفوسهم قبح ما أوذي به موسى عليه السلام بما سبق[267].

قـال تعـالى: (الـم 1 اللَّهُ لَا إِلَٰـهَ إِلَّا هُـوَ الْحَـيُّ الْقَيُّـومُ 2 نَـزَّلَ عَلَيْـكَ الْكِتَـابَ بِـالْحَقِّ مُصَـدِّقًا لِّمَـا بَـيْنَ يَدَيْـهِ وَأَنـزَلَ التَّـوْرَاةَ وَالْإِنجِيـلَ 3 مِـن قَبْـلُ هُـدًى لِّلنَّـاسِ وَأَنـزَلَ الْفُرْقَـانَ إِنَّ الَّـذِينَ كَفَـرُوا بِآيَـاتِ اللَّهِ لَهُـمْ عَـذَابٌ شَـدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيـزٌ ذُو انتِقَامٍ 4)(آل عمران).

فـلا وجـه للتكـذيب أو الإعـراض مـن أهـل الكتـاب، والقـرآن مصـدق لمـا بـين يديـه مـن الكتـاب، وقـد نزّلـه مـن أرسـل الرسـل، وأنـزل الكتـاب الله لا إلـه إلا هـو الحـي القيـوم ، وفـي قولـه: (مُصَـدِّقاً لِمَـا بَـيْنَ يَدَيْـهِ) دلالـة علـى هيمنتـه ومكانتـه، وأنـه الشـاهد علـى مـا جـاء فيهـا، المـؤتمن علـى حقيقتهـا، ودفـع الشـبه عنهـا: (وَأَنْزَلْنَـا إِلَيْـكَ الْكِتَـابَ بِـالْحَقِّ مُصَـدِّقاً لِمَـا بَـيْنَ يَدَيْـهِ مِـنَ الْكِتَـابِ وَمُهَيْمِنـاً عَلَيْـهِ 48)(المائـدة) فلـم يبـق بعـد نزولـه سـبيل لادعـاء علـى رسـل الله أو تقـول علـيهم، وهـذا الكتـاب فرقـان واضـح مبـين، يفـرق بـين الحـق والباطـل، والحـلال والحـرام، والظلمـات والنـور: (وَأَنْـزَلَ الْفُرْقَـانَ) وتلـك مهمـة الكتـاب المهـيمن والرسـول الخـاتم، مهمـة الكتـاب بيـان مـا كـان عليـه الرسـل جميعـا، وأنهـم بعثـوا بـدين واحـد هـو الإسـلام (وَمَـنْ يَبْتَـغِ غَيْـرَ الْإِسْـلامِ دِينـاً فَلَـنْ يُقْبَـلَ مِنْـهُ وَهُـوَ فِـي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ 85)(آل عمران).

---

[267]- محمد طاهر بن عاشور، تفسير التحرير والتنوير، ج22، ص 119- 120.

ومهمة الرسول الخاتم أن يبلغ ما أنزل إليه من ربه، وأن يخاطب الناس جميعا في يقين وثقة: (قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ158)(الأعراف).

فمن أبى إلا الإعراض والجحود من أهل الكتاب، أو من غيرهم فهذا هو الوعيد، وفي صدد الوعيد بالعذاب الشديد، يؤكد لهم علم الله الذي لا يندّ عنه شيء، فلا خفاء عليه ولا إفلات منه [268].

قال تعالى: (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ 91 وَهَٰذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنذِرَ أُمَّ الْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ92)(الأنعام).

وقد جاء الفعل علم مبينا لمفعوله في أربعة مواضع لحكمة اقتضاها السياق في تقريب المعني الخفي وحقيقته التي توارت خلف الستار، يقول تعالى: (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُوراً وَهُدىً لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيراً وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ91)(الأنعام)، فالأفعال الواردة في هذه الآية كلها جاءت مبنية للمعلوم وما قدروا ما أنزل أنزل تجعلونه تبدونها وتخفون، وجاء هذا الفعل علمتم وحيدًا فريدًا مبينًا لمفعوله في وسط هذا المشهد المعلوم ولعل ذلك يشير إلي حكمة بليغة وهي لفت الذهن إلي مصدر هذا العلم، وهو مصدر غيبي خفي عن الأبصار وماديات الحياة الدنيا المتعارف عليها، فهومن عند الله تعالى" والخطاب لليهود، أي علمتم علي لسان محمد " صلى

[268]- محمد الراوي، حديث القرآن عن القرآن islamqt.com .

الله عليه وسلم مما أوحي إليه ما لم تعلموا أنتم، وأنتم حملة التوراة، ولم تعلمه آباؤكم الأقدمون الذين كانوا أعلم منكم[269].

قوله تعالى: (وهذا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ) فيه دليل على تقدم الصفة غير الصريحة على الصريحة وأجيب عنه بأن: (مبارك) خبر مبتدأ مضمر، وقد تقدّم تحقيق هذا في قوله: (بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ54) (المائدة)، وقال مكي، (مصدق الذي) نعت للكتاب على حذف التنوين لالتقاء الساكنين و (الذي) في موضع نصب، وإن لم يقدر حذف التنوين كان (مصدق) خبراً بعد خبر، و (الذي) في موضع خفض (وهذا الذي قاله غلط فاحش، لأن حذف التنوين، إنما هو للإضافة اللفظية وإن كان اسم الفاعل في نيّة الانفصال، وحذف التنوين لالتقاء الساكنين إنما يكون في ضرورة أو ندور كقوله:

. . . . . ولا ذاكر الله إلا قليلا)[270](

والنحويون كلّهم يقولون في هذا ضارب الرجل: إن حذف التنوين للإضافة تخفيفًا، ولا يقول أحد منهم في مثل هذا: إنه حذف التنوين لالتقاء الساكنين وقدم وصفه بالإنزال على وصفه بالبركة بخلاف قوله (وهذا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ50)(الأنبياء) قالوا: لأن الأهمّ هنا وصفه بالإنزال إذ جاء عقيب إنكارهم أن ينزل الله على بشر من شيء بخلاف هناك، ووقعت الصفة الأولى جملة فعلية، لأن الإنزال يتجدّد وقتًا فوقتًا والثانية اسمًا صريحًا، لأنّ الاسم يدلّ على الثبوت والاستقرار،وهو مقصود هنا أي: بركته ثابتة مستقرة، ومصدّق (صفة أيضا أو خبر بعد خبر على القول بأن مبارك خبر لمبتدأ مضمر، ووقع صفة للنكرة، لأنه في نيّة الانفصال)، كقوله: (هذا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا24) (الأحقاف) وقوله :

يا رب غابطنا لو كان يعرِفكم)[271](. . . . . .

---

[269]- محمد سيد موسى، الإعجاز البلاغي في استخدام الفعل المبني للمجهول -quran .m.com

[270]-عبدالقادر بغدادي، خزانة الأدب موقع الوراق http://www.alwarraq.com ج4، ص207.

الرازي؛ محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، زين الدين، مختار الصحاح، ج3،ص1085، مكتبة

[271]-لبنان، ط1986،1م.

وقال الواحدي: ومبارك (خبر الابتداء فصل بينهما بالجملة، والتقدير: وهذا كتاب مبارك أنزلناه، كقوله: (وهذا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ50)(الأنبياء) وهذا الذي ذكره لا يتمشى إلا على أن قوله) مبارك (خبرثان ل) هذا (وهذا بعيد جدا، وإذا سلم ذلك فيكون) أنزلناه (عنده اعتراضا على ظاهر عبارته، ولكن لا يحتاج إلى ذلك، بل يجعل) أنزلناه (صفة ل) كتاب (ولا محذور حينئذ على هذا التقدير، وفي الجملة فالوجه ما قدّمته لك من الإعراب).

قوله: ولتنذر (قرأ الجمهور بتاء الخطاب للرسول عليه السلام، وأبو بكر عن عاصم بياء الغيبة والضمير للقرآن، وهو الظاهر أي: ينذر بمواعظه وزواجره، ويجوز أن يعود على الرسول عليه السلام للعلم به وهذه اللام فيها وجهان، أحدهما: هي متعلقة (ب) أنزلنا عطفا على مقدر، فقدّره أبو البقاء: ليؤمنوا ولتنذر، وقدره الزمخشري فقال: ولتنذر (معطوف على ما دلّ عليه صفة الكتاب كأنه قيل: أنزلناه للبركات ولتصديق ما تقدّمه من الكتب والإنذار).

والثاني: أنها متعلقة بمحذوف متأخر أي: ولتنذر أنزلناه.

وقوله:(أمَّ القرى) يجوز أن يكون من باب الحذف أي: أهل أمّ القرى، وأن يكون من باب المجاز إطلاقا للمحلّ على الحال، وأيهما أولى؟أعني المجاز والإضمار، للناس في المسألة ثلاثة أقوال، تقدم بيانها وهذا كقوله:(وَسْئَلِ القرية)وهناك وجه لا يمكن هنا: وهوأنه يمكن أن يكون السؤال للقرية حقيقة ويكون ذلك معجزة لنبي، وهنا لا يتأتّى ذلك وإن كانت القرية أيضا نفسها هنا تتكلم، إلا أن الإنذار لا يقع لعدم فائدته.

وقوله: (ومَنْ حولها) عطف على (أهل) المحذوف أي: ولتنذر من حول أم القرى، ولا يجوز أن يعطف على (أمر القرى) إذ يلزم أن يكون المعنى: ولتنذر أهل من حولها، ولا حاجة تدعو إلى ذلك،لأنّ (مَنْ حولها) يقبلون الإنذار قال الشيخ: (ولم يحذف) من (فيعطف) حول (على) أم القرى: (وإن كان يصح من حيث المعنى لأنّ) حول (ظرف لا يتصرف، فلو عطف على) أم القرى (لكان مفعولًا به لعطفه على المفعول به وذلك لا يجوز؛ لأنَّ العرب لم تستعمله إلا ظرفًا).

قولـــه: (والـــذين يؤمنـــون بـــالآخرة) يجـــوز فيـــه وجهـــان، أحـــدهما: أنـــه مرفـــوعٌ بالابتـــداء، وخبـــره (يؤمنـــون) ولـــم يتحـــد المبتـــدأ والخبـــر لتغـــاير متعلقيهمـــا، فلـــذلك جـــاز أن يقـــع الخبـــر بلفـــظ المبتـــدأ، وإلاّ فيمتنـــع أن تقـــول: (الـــذي يقـــوم يقـــوم)، و (الـــذين يؤمنـــون يؤمنـــون)، وعلـــى هـــذا فـــذكر الفضـــلة هنـــا واجـــب، ولـــم يتعـــرض النحويـــون لـــذلك ولكـــن تعرضـــوا لنظـــائره والثـــاني: أنـــه منصـــوب عطفـــا علـــى أم القـــرى أي: ولتنذرالـــذين آمنـــوا، فيكـــون (يؤمنـــون) حـــالا مـــن الموصـــول، وليســـت حـــالاً مؤكـــدة لمـــا تقـــدم لـــك مـــن تســـويغ وقوعـــه خبـــرًا وهـــو اخـــتلاف المتعلـــق، والهـــاء فـــي (بـــه) تعـــود علـــى القـــرآن أو علـــى الرســـول (وَهُـــمْ علـــى صَـــلاَتِهِمْ يُحَـــافِظُونَ) حـــال، وقـــدم (علـــى صَـــلاتهم) لأجـــل الفاصـــلة وذكـــر أبـــو علـــي فـــي (الروضـــة) أن أبا بكر قرأ (على صلواتهم) جمعا[272].

قـــال تعـــالى: (ثُـــمَّ آتَيْنَـــا مُوسَـــى الْكِتَـــابَ تَمَامًـــا عَلَـــى الَّـــذِي أَحْسَـــنَ وَتَفْصِـــيلًا لِّكُـــلِّ شَـــيْءٍ وَهُـــدًى وَرَحْمَـــةً لَّعَلَّهُـــم بِلِقَـــاءِ رَبِّهِـــمْ يُؤْمِنُـــونَ 154 وَهَٰـــذَا كِتَـــابٌ أَنزَلْنَـــاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ155)(الأنعام).

(ثـــم آتينـــا) أي ثـــم أخبـــركم أنَّـــا آتينـــا (موســـى الكتـــاب تمامًـــا علـــى الـــذي أحســـن) أي علـــى الـــذي أحســـنه موســـى مـــن العلـــم والحكمـــة وكتـــب الله المتقدمـــة أي علمـــه ومعنـــى (تمامًـــا) علـــى ذلـــك أي زيـــادة عليـــه حتـــى تـــم لـــه العلـــم بمـــا آتينـــاه (وتفصـــيلًا) أي آتينـــاه للتمـــام والتفصـــيل وهـــو البيـــان (لعلهـــم بلقـــاء ربهـــم يؤمنـــون) لكي يؤمنوا بالبعث ويصدقوا بالثواب والعقاب[273].

(وَهَٰـــذَا) إشـــارة إلـــى القـــرآن، و(مُبَـــارَكٌ) وصـــف بمـــا فيـــه مـــن التوســـعات وإزالـــة أحكـــام الجاهليـــة وتحريماتهـــا، وجمـــع كلمـــة العـــرب ووحـــدة أيـــدي متبعيـــه ، وفـــتح الله علـــى المـــؤمنين بـــه، ومعنـــاه: منمـــي خيـــره مكثـــرة، والبركـــة: الزيـــادة،

---

[272]- أحمد بن يوسف الحلبي، الدر المصون، ج5، ص 37- 39.

[273]- أبـــو الحســـن علـــي بـــن احمـــد الواحـــدي، الـــوجيز فـــي تفســـير الكتـــاب العزيـــز، ص 382-383، ط1، مكتبـــة دار القلـــم، ســـوريا - دمشـــق، مكتبـــة الـــدار الشـــامية، لبنـــان - بيـــروت، 1415هـ - 1995م.

والنمو (فَاتَّبِعُوهُ)دعاء الى الدين (وَاتَّقُوا) الأظهر فيه أنه أمر بالتقوى العامة في جميع الأشياء بقرينة قوله تعالى: (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ)[274].

قال تعالى: (وَلْيَحْكُمْ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ 47 وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِن لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ 48)(المائدة).

(وَأَنْزَلْنا إِلَيْكَ الْكِتابَ) أي القرآن الكريم، فالتعريف هنا للعهد.

(مِنَ الْكِتابِ) أي: الكتب المنزلة، والتعريف هنا للجنس.

وقرىء (وَمُهَيْمِناً) بفتح الميم، أي هو من عليه بأن حفظ من التغيير والتبديل والذي هيمن عليه الله عز وجل.

(وَلا تَتَّبِعْ)ولا تنحرف، فلذلك عدى بالحرف(عن) كأنه قيل: ولا تنحرف عما جاء من الحق متبعًا أهواءهم (لِكُلٍّ جَعَلْنا مِنْكُمْ)أيها الناس(شِرْعَةً) شريعة،(وَمِنْهاجاً) وطريقًا واضحًا فى الدين تجرون عليه (لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً واحِدَةً)جماعة متفقة على شريعة واحدة، أو ذوى أمة واحدة، أي دين واحد لا اختلاف فيه.

ولكن أراد ليبلوكم (لِيَبْلُوَكُمْ فِي ما آتاكُمْ) من الشرائع المختلفة، هل تعملون بها مذعنين معتقدين أنها مصالح قد اختلفت على حسب الأحوال والأوقات، معترفين بأن الله لم يقصد باختلافها إلا ما اقتضته الحكمة، أم تتبعون الشبه وتفرطون فى العمل؟

(فَاسْتَبِقُوا الْخَيْراتِ)فابتدروها وتسابقوا نحوها(إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ)استئناف فى معنى التعليل لاستباق الخيرات.

(فَيُنَبِّئُكُمْ) فيخبركم بما لا تشكون معه من الجزاء الفاصل بين محقكم ومبطلكم وعاملكم ومفرطكم فى العمل[275].

---

[274]- محمد عبدالحق بن عطية الأندلسي، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ص 496- 497، ط2، مكتبة دار الخير، سوريا - دمشق، 1428هـ - 2007م.

قال تعالى: (فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِندِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلٍّ كَافِرُونَ 48 قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعْهُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ 49)(القصص).

قوله: (سِحْرَانِ) قرأ الكوفيون "سِحْران" أي: هما أي: القرآن/ والتوراة، أو موسى وهارون وذلك على المبالغة، جعلوهما نفس السحر، أو على حذف مضاف أي: ذوا سحرين ولو صح هذا لكان ينبغي أن يفرد "سِحْر" ولكنه ثني تنبيهًا على التنويع وقيل: المراد موسى ومحمد عليهما السلام أو التوراة والإنجيل والباقون " ساحران " أي: موسى وهارون أو موسى ومحمد كما تقدم.

قوله: (تَظَاهَرَا) العامة على تخفيف الظاء فعلا ماضيا صفة ل "سِحْران" أو "ساحران" أي: تعاونا وقرأ الحسن ويحيى بن الحارث الذماري وأبو حيوة واليزيدي بتشديدِها وقد لحنهم الناس قال ابن خالويه:" تشديده لحن؛ لأنه فعل ماض وإنما يشدد في المضارع "وقال الهذلي:" لا معنى له " وقال أبو الفضل :" لا أعرف وجهه " وهذا عجيب من هؤلاء وقد حذفت نون الرفع في مواضع، حتى في الفصيح، كقوله عليه السلام :" لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابّوا " ولا فرق بين كونها بعد واو وألف أو ياء، فهذا أصله " تتظاهران " فأدغم وحذفت نونه تخفيفا.

وقرأ الأعمش وطلحة وكذا في مصحف عبد الله " اظَّاهرا " بهمزة وصل وشد الظاء، وأصلها " تظاهرا "كقراءة العامة، فلمّا أريد الإدغام سكنت الأول فاجتلبت همزة الوصل[276].

(هُوَ أهدى مِنْهُمَا) مما أنزل على موسى عليه السلام ومما أنزل على هذا الشرط من نحو ما ذكرت أنه شرط المدل بالأمر المتحقق لصحته ؛

---

[275]- أبو الليث نصر بن محمد بن احمد بن ابراهيم السمرقندي، بحر العلوم، ج1، ص 440 - 441، ط2، مكتبة دار الكتب العلمية، لبنان - بيروت، 1413هـ - 1993م.

[276]- إبراهيم الأبياري، التفسير والمفسرون، ج9، ص 430 - 431، ط1، مؤسسة تسجيل العرب، 1405هـ - 1984م.

لأن امتناع الإتيان بكتاب أهدى من الكتابين أمر معلوم متحقق لا مجال فيه للشك ويجوز أن يقصد بحرف الشك: التهكم بهم[277].

قال تعالى: (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ 48 الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُم مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ 49 وَهَٰذَا ذِكْرٌ مُّبَارَكٌ أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنتُمْ لَهُ مُنكِرُونَ 50)(الأنبياء).

قوله تعالى: (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ) رجوع بوجه إلى تفصيل ما أجمل في قوله سابقًا (وما أرسلنا قبلك إلا رجالا نوحي إليهم) الآية بذكر ما أوتي النبيون من المعارف والشرائع وأيدوا بإهلاك أعدائهم بالقضاء بالقسط، والآية التالية تشهد أن المراد بالفرقان والضياء والذكر التوراة آتاها الله موسى وأخاه هارون شريكه في النبوة.

والفرقان مصدر كالفرق لكنه أبلغ من الفرق، وذكر الراغب أنه على ما قيل اسم لا مصدر وتسمية التوراة الفرقان لكونها فارقة أولكونها يفرق بها بين الحق والباطل في الاعتقاد والعمل، والآية نظيرة قوله: (ولقد آتينا موسى الكتاب والفرقان لعلكم تهتدون53)(البقرة) وتسميتها ضياء لكونها مضيئة لمسيرهم إلى السعادة والفلاح في الدنيا والآخرة، وتسميتها ذكرا لاشتمالها على ما يذكر به الله من الحكم والمواعظ والعبر.

ولعل كون الفرقان أحد أسماء التوراة هو الموجب لإتيانه باللام بخلاف ضياء وذكر، وبوجه آخر هي فرقان للجميع لكنها ضياء وذكر للمتقين خاصة لا ينتفع بها غيرهم ولذا جيء بالضياء والذكر منكرين ليتقيدا بقوله: (للمتقين) بخلاف الفرقان وقد سميت التوراة نورًا وذكرًا في قوله تعالى: (فيها هدى ونور44)(المائدة) وقوله: (فاسألوا أهل الذكر7)(الأنبياء).

قوله تعالى: (وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ50)(الأنبياء) الإشارة بهذا إلى القرآن وإنما سمي ذكرًا مباركًا، لأنه ثابت دائم كثير البركات ينتفع به المؤمن به والكافر في المجتمع البشري وتتنعم به الدنيا سواء عرفته أو أنكرته أقرت بحقه أو جحدته.

277- أبو العباس شهاب الدين احمد بن يوسف بن عبد الدائم الحلبي، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، ج8، ص 682- 683.

يدل على ذلك تحليل ما نشاهد اليوم من آثار الرشد والصلاح في المجتمع العام البشري والرجوع بها القهقرى إلى عصر نزول القرآن فما قبله فهو الذكر المبارك الذي يسترشد بمعناه وإن جهل الجاهلون لفظه، وأنكر الجاحدون حقه وكفروا بعظيم نعمته، وأعانهم على ذلك المسلمون بإهمالهم في أمره، وقال الرسول يا رب إن قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا[278].

- (الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ) مجرور المحل، على أنه صفة مادحة للمتقين؛ أي: الذين يخافون عذابه، وهو غائب عنهم، غير مرئي لهم ومشاهد، فيعملون له تعالى ففيه تعريض بالكفرة حيث لا يتأثرون بالإنذار ما لم يشاهدوا ما أنذروه من العذاب، فقوله: (بِالْغَيْبِ) إما حال من المفعول؛ أي: حالة كونه غائبًا عنهم، أو من الفاعل؛ أي: يخشون عذاب ربهم، حال كونهم في الخلوات منفردين عن الناس، فخشيتهم من عقاب الله لازم لقلوبهم، لا أنّ ذلك مما يظهرونه في الملأ.

- (وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ)؛ أي: من عذاب يوم القيامة، وسائر أحوالها، من الحساب والميزان (مُشْفِقُونَ)؛ أي: خائفون وجلون، فيعدلون بسبب ذلك الخوف عن معصية الله تعالى : اسم لوقت تقوم فيه القيامة، سمّي بها لأنها ساعة خفية، يحدث فيها أمر عظيم، وسميت الساعة ساعة، لسعيها إلى جانب الوقوع ومسافته الأنفاس، وقال الراغب: الساعة جزء من أجزاء الزمان، ويعبّر بها عن القيامة، وسمّيت القيامة بذلك لسرعة حسابها، وتخصيص إشفاقهم منها بالذكر بعد وصفهم بالخشية على الإطلاق، للإيذان بكونها معظم المخوفات، ونحو الآية قوله تعالى: (مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ) وقوله: (الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ)[279].

قال تعالى: (قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ 30)(الأحقاف).

وجملة (قالوا يا قومنا) إلى آخرها مبينة لقوله: (منذرين) وحكاية تخاطب الجن بهذا الكلام الذي هو من كلام عربي حكاية بالمعنى إذ لا يعرف

---

[278]- محمود بن عمر بن محمد بن احمد الخوارزمي الزمخشري، الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ص 805.

[279]- محمد حسين الطباطبائي، تفسير الميزان، ج 14، ص 295 - 296.

أن للجن معرفة بكلام الإنس، وكذلك فعل (قالوا) مجاز عن الإفادة، أي أفادوا جنسهم بما فهموا منه بطرق الاستفادة عندهم معانيَ ما حكي بالقول في هذه الآية كما في قوله تعالى:(قالت نملة يأيها النمل ادخلوا مساكنكم18)(النمل) وابتدؤوا إفادتهم بأنهم سمعوا كتابًا تمهيدًا للغرض من الموعظة بذكر الكتاب ووصفه ليستشرف المخاطبون لما بعد ذلك.

ووصف الكتاب بأنه: (أنزل من بعد موسى) دون: أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، لأن (التوراة) آخر كتاب من كتب الشرائع نزل قبل القرآن، وأما ما جاء بعده فكتب مكملة للتوراة ومبينة لها مثل (زبور داود) و(إنجيل عيسى)، فكأنه لم ينزل شيء جديد بعد (التوراة) فلما نزل القرآن جاء بهدي مستقل غير مقصود منه بيان التوراة ولكنه مصدق للتوراة وهادٍ إلى أزيد مما هدت إليه (التوراة).

و(ما بين يديه) ما سبقه من الأديان الحق ومعنى (يهدي إلى الحق) يهدي إلى الاعتقاد الحق ضد الباطل من التوحيد وما يجب لله تعالى من الصفات وما يستحيل وصفه به.

والمراد بالطريق المستقيم: ما يسلك من الأعمال والمعاملة وما يترتب على ذلك من الجزاء، شبه ذلك بالطريق المستقيم الذي لا يضل سالكه عن القصد من سيره ويجوز أن يراد ب (الحق) ما يشمل الاعتقاد والأعمال الصالحة ويراد بالطريق المستقيم الدلائل الدالة على الحق وتزييف الباطل فإنها كالصراط المستقيم في إبلاغ متبعها إلى معرفة الحق[280].

[280]- محمد الأمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، حدائق الروح والريحان، ج 18، ص 114.

الخاتمة :

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أجمعين أما بعد : فقد من الله عز وجل علي بإتمام هذه الرسالة العلمية ، ووفقني لاستخراج الصور البلاغية من قصة سيدنا موسى عليه السلام ، والتي تجاوزت العشرين موضعا من كتاب الله عز وجل ، وقد وقفت فيها على أنواع من البلاغة : كالاستعارة والكناية والمجاز وغيرها ، وفصلت فيها أقوال البلاغيين والمفسرين ناقلا من مصادرهم الموثوقة ، وعازيا كل قول لأصحابه .

وقد مر بي كم لا بأس به من الأشعار بينت أصحابها ، ووثقتها من مراجعها الخاصة .

ولا يخفى عليكم أنني بذلت جهدي في كل ذلك فإن أصبت فمن توفيق الله سبحانه وتعالى وإن أخطأت فمن نفسي وهذه طبيعة البشر .

هذا وقد واجهت كثيرا من الصعوبات في النقول من أمهات الكتب ، لضيق الزمن وعدم توفر الكتب إلا عن طريق الحاسوب

وأرجو أن أكون قد قدمت شيئا مفيدا لطلاب العلم وكتابا جديدا للمكتبة العربية راجيا من الله التوفيق ومن المحبين الدعاء .

وصلى الله وسلم وبارك على نبينا ومقتدانا (محمد)صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه وسلم

النتائج والتوصيات :

أولا : قصة سيدنا موسى من أكبر القصص وأكثرها تكرارا في القرآن الكريم وذلك لأهميتها في باب الدعوة والتبليغ

ثانيا : تكرارها أضفى عليها مسحة بلاغية جديدة

ثالثا : امتلاؤها بالصور البلاغية والبيانية

رابعا : عدم اجتماع هذه الصور في كتاب واحد

خامسا : أوصي طلاب العلم بالاجتهاد والبحث في قصص مشابهة فالقرآن كنوزه كثيرة وعجائبه لا تنقضي

سادسا : التضلع بالعربية نحوا وصرفا وبلاغة مما يساعد الباحثين على فهم القرآن

سابعا : بذل الجهد في استخراج كنوز القرآن الأدبية وإفرادها بالبحث

المصادر والمراجع

1- جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظر الأفريقي المصري، لسان العرب،ج1،ص383،ط1، مكتبة دار الفكر، لبنان - بيروت،1428هـ - 1429هـ - 2008م.

2- البلاغة عند العرب، https://ar.wikipedia.org/ .

3- البلاغة الميسرة، جمال ابراهيم قاسم، مكتبة دار ابن الجوزي، ط1، 2012م .

4- البلاغة والفصاحة لغة واصطلاحا، محمد جابر الفياض، القاهرة-مصر، مكتبة دار المنارة، ط1، 1989.

5- كتاب التعريفات، على بن محمد علي الجرجاني، مكتبة دار المعرفة، بيروت-لبنان، ط1، 1428هـ - 2007.

6- نبأ العظيم نظرات جديدة في القرآن، محمد عبدالله دراز، مكتبة دار الطيبة، رياض-السعودية، ط1 ، 1417هـ - 1997م.

7- مناهل العرفان، محمد عبدالعظيم الزقاني، مكتبة دار العربي، ط1، 1415هـ - 1995م.

8- نفحات في علوم القرآن، محمد احمد محمد معبد، ط1، مكتبة الطيبة، المدينة المنورة - السعودية، 1406هـ - 1986م .

9- القيم التربوية في قصص السورة الكهف، معروف سعاد، 1434هـ - 2013م .

10- الرائد في معجم اللغوي، جبران مسعود، ط7، مكتبة دار العلم للملايين، بيروت – لبنان، 1992.

11- القصص القرآني عرض دقائق و تحليل احداث، صلاح خالدي، ط1، مكتبة دار القلم ، دمشق -سوريا، مكتبة الدار الشامية، بيروت - لبنان، 1419هـ - 1998م .

12- تفسير التحرير والتنوير، محمد الطاهر بن عاشور، ط1، متكبة دار التونسية ، تونس ، 1984.

13- تفسير الحدائق الروح والريحان، محمد أمين بن عبدالله الأرمي العلوي الهرري الشافعي، ط1، مكتبة دار الطوق النجاة، بيروت - لبنان، 1421هـ - 2001م.

14- من صور البلاغية القرآنية في سورة الأعراف، احمد الأميرمحمد جاهين اسماعيل، ص 139-140.

15- المفردات في غريب القرآن، ابي القاسم الحسين بن محمد الراغب الأصفهاني، مكتبة نزار مصطفى البان، مكتبة دار المعرفة، بيروت - لبنان.

16- مجاز القرآن، بي عبيدة معمر بن المثنى التميمي، ط1،محمد سامي امين الخانجي،مصر، 1374هـ - 1954.

17- قصص الرحمن في ظلال القرآن، احمد فائز الحمصي، ط1، مكتبة مؤسسة الرسالة، بيروت – لبنان، 1415هـ - 1995م.

18- روح البيان، اسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي الحنفي الخلوقي البروسوي المولى ابو الفداء، ط1، مكتبة العثمانية، بيروت - لبنان، 1330هـ.

19- الجمل، مفيد محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم ابي عبدالله العكبري البغدادي، ط1، مكتبة دار المفيد، 1431هـ .

20- روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، شهاب الدين سيد محمود الآلوسي البغدادي، ط1، مكتبة دارالكتب العلمية ، بيروت-لبنان، 1415هـ - 1994م.

21- أضواح البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، محمد أمين بن محمد المختارالجكني الشنقيطي،ط1، دار العلم الفوائد، مكة المكرمة - السعودية، 1426هـ .

22- تيسرالكريم الرحمن في تفسير الكلام المنان، عبدالرحمن بن ناصر السعدي، ط1، مكتبة العبيكان، الرياض - السعودية، 1422هـ - 2001م.

23- مجاز القرآن، ابي عبيدة معمر بن المثنى التيمي، ط1، الناشر محمد سامي امين الخانجي، مصر، 1374هـ - 1954م.

24- نظم الدررفي تناسب الآيات والسور، برهان الدين ابي الحسن ابراهيم بن عمر البقاعي، مكتبة دار الكتاب الاسلامي ،القاهرة - مصر.

25- التفسير البسيط (التفسير الواحدي)، ابي حسن علي بن احمد بن محمد الواحدي، 1430هـ2010م، الرياض - السعودية.

26- تفسير النور، محسين قراءاتي، ط1، مكتبة المؤمن قريش، دار المؤرخ العربي، بيروت- لبنان، 1435هـ - 2014م.

27- الجدول في اعراب القرآن صرفه وبيانه، محمود صافي، ط3، مكتبة دار الرشيد، دمشق - سوريا، 1416هـ - 1995م.

28- اعراب القرآن الكريم وبيانه، محي الدين الدرويش، ط7، مكتبة دار اليمامة، دمشق - سوريا، مكتبة دار ابن كثير، بيروت - لبنان، 1420هـ - 1999م.

29- التسهيل لعلوم التنزيل، ابي القاسم محمد بن احمد بن جزي الكلبي، ط1 ،مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1415هـ - 1995م.

30- ايسر التفاسير لكلام العلي الكبير، ابي بكر جابر الجزائري، ط3، مكتبة نهر الخير، 1410هـ - 1990م.

31- فتح القديرالجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، محمد بن علي بن محمد الشوكاني، ط4، مكتبة دار المعرفة، بيروت - لبنان، 1428هـ - 2007م.

32-النشر في القراءات العشر، الحافظ ابي الخيربن محمد الدمشقي، ، مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت – لبنان.

33- الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، احمد يوسف المعروف بالسمين الحلبي ، ط2، مكتبة دارالقلم، دمشق - سوريا.

34- الكتاب الفريد في اعراب القرآن المجيد، المنتجب الهمداني،ط1، مكتبة الدار الزمان، مدينة المنوره السعودية، 1427هـ - 2006م.

35- التفسير النسفي المسمي بمداراك التنزيل وحقائق التأويل، الإمام الجليل ابي البركات عبدالله بن احمد بن محمود النسفي، مكتبة نزار مصطفى الباز.

36- تفسير الميزان، محمد حسين الطباطبائي، نشر من جماعة المدرسين في الحوزة العلمية في قم المقدسة.

37- شرح نهج البلاغة، ابن ابي الحديد، ط1، مكتبة دار الكتاب العربي، بغداد - العراق، 1428هـ - 2007م.

38- إرشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم(تفسير ابي السعود)، ابو السعود بن محمد بن مصطفى العمادي الحنفي، مكتبة الرياض الحديثة، الرياض - السعودية.

39- آل حم، غافر - فصلت دراسة في اسرار البيان، محمد محمد ابو موسى، ط1، مكتبة وهبة، قاهرة - مصر، 1420هـ - 2009م.

40- تفسير الوسيط، لجنة من العلماء، ط3، مكتبة المصحف الشريف، الأزهر – مصر، 1413هـ - 1993م.

41- تفسير جامع الأحكام(تفسير القرطبي)، عبدالله محمد بن احمد بن ابي بكر القرطبي، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، 1427هـ - 2006م.

42- البعث الإسلامي https://albasulislami.com، البلاغة والإعراب والبيان في القرآن الكريم، راشد عبدالله الفرحان، وزير الأوقاف والشئون الإسلامية في دولة الكويت سابقا.

43- التفسير الكاشف، محمد جواد المغنية، ط4، مكتبة دار الأنوار، بيروت - لبنان.

44- الأمثل في تفسير كتاب الله المنزل، ناصربن محمد كريم محمد باقر مكارم الشيرازي، مكتبة دار الأحياء، بيروت - لبنان.

45- مجمع البيان في تفسير القرآن، امين الإسلام ابي علي الفضل الحسن الطبرسي، ط1، مكتبة دار المرتضى، بيروت - لبنان، 1427هـ - 2006م.

46- تفسير القرآن الكريم(تفسير القرآني للقرآن)، عبدالكريم يونس الخطيب، مكتبة دار الفكر العربي، القاهر - مصر.

47- من روائع التفاسيرالنكت والعيون(تفسير الماوردي)، ابي الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي البصري، مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت - لبنان.

48- ديوان شعر، عمرو بن معدي كرب الزبيدي، ط2، مطبوعات مجمع اللغة العربية بدمشق - سوريا، 1405هـ - 1985م.

49- المختار الصحاح، محمد بن ابي بكر بن عبدالقادر الرازي، مكتبة لبنان، بيروت - لبنان، 1986م.

50- تاج العروس، محمد مرتضى الحسيني الزبيدي، مكتبة حكومة كويت، 1405هـ - 1985م.

51- ديوان امرؤالقيس، امرؤ القيس حندج بن حجر بن حارث الكندي، ط4، مكتبة دار المعارف، القاهرة - مصر، 1974م.

52- جامع الأحكام القرآن (تفسير القرطبي)، ابي عبدالله محمد بن احمد بن ابي بكر القرطبي، ط1، مؤسسة الرسالة، بيروت - لبنان، 1427هـ - 2006م.

53- معجم البلدان، شهاب الدين ابي عبدالله ياقوت بن عبدالله الحموي الرومي البغدادي، مكتبة دار صار، بيروت - لبنان، 1397هـ - 1977م.

54- الحاوي في التفسير، عبدالرحمن بن محمد القماش،ط1، مكتبة الخانجي،1411هـ - 1991م.

55- تفسير القرآن العظيم، ابي الفراء اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الدمشقي، مكتبة دار الطيبة، ط1، السعودية - الرياض، 1418هـ - 1997.

56- تفسير البحر المحيط، محمد بن يوسف الشهير بأبي حيان الأندلسي،ط1، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1413هـ - 1993م.

57- زهرة التفاسير، محمد بن أحمد بن مصطفى بن أحمد المعروف بأبي زهرة، ط1، مكتبة دار الفكر العربي، 1422هـ .

58- البداية والنهاية، عماد الدين اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي الشافعي الشهير بإبن كثير، ط1، مكتبة بيت الأفكار الدولية، بيروت - لبنان، 2004م.

59- انوار التنزيل واسرار التأويل (تفسير البيضاوي)، ناصر الدين ابي سعيد عبدالله بن عمر بن محمد الشيرازي البيضاوي، ط1، مكتبة دار الرشيد، دمشق - سوريا، مؤسسة الأحيان،بيروت - لبنان، 1421هـ - 2000م.

60- تفسير الكبير (تفسير الفخر الرازي)(مفاتيح الغيب)، محمد الرازي فخر الدين ابن ضياء الدين عمر، ط1، مكتبة دار الفكر، بيروت - لبنان، 1401هـ - 1981م.

61- محاسن التأويل(تفسير القاسمي)، محمد جمال الدين القاسمي، ط1، 1376هـ - 1957م.

62- المنتخب في تفسير القرآن الكريم، لجنة القرآن و السنة في المجلس الأعلى للشؤن الأسلامية في القاهرة، مكتبة دار الثقافة، ط7، الدوحة.

63- السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، شمس الدين محمد بن أحمد الخطيب الشربيني الشافعي، مطبعة بولاق(الأميرية)، القاهرة - مصر، 1285هـ.

64- التفسير الشامل، للقرآن الكريم، امير عبدالعزيز، مكتبة دار السلام، مصر.

65- فتح البيان في مقاصد القرآن، ابي الطيب صديق بن حسن بن علي الحسين الخنوجي البخاري، مكتبة العصرية صيدا، بيروت - لبنان، 1412هـ - 1992م.

66- التفسير الميسر، نخبة من العلماء، صالح بن عبدالعزيز بن محمد آل الشيخ، ط2، مدينة المنورة -السعودية، 1430هـ - 2009م.

67- بيان المعاني، عبدالقادر بن ملاحويش السيد محمود آل غازي، ط1، مكتبة الترقي، دمشق - سوريا، 1382هـ - 1965م.

68- اللباب في علوم الكتاب، ابي حفص عمر بن علي ابن عادل الدمشقي الحنبلي النعماني، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1419هـ - 1998م.

69- كشف لتنزيل في تحقيق المباحث والتأويل، ابي بكر الحداد اليمني، ط1، مكتبة دار المدار الإسلامي، بنغازي - ليبيا، 2003م.

70- تفسير السمعاني، ابو المظفر منصوربن محمد بن عبدالجبار المروزي السمعاني الشافعي، ط1، مكتبة دار الوطن، الرياض - السعودية، 1418هـ - 1997م.

71- مفاتيح الغيب، ابو عبدالله محمد بن عمر (خطيب الري) بن الحسن بن الحسين التيمي الرازي، ط3، مكتبة دار احياء التراث العربي، بيروت - لبنان، 1420هـ.

72- فتح الرحمن في تفسير القرآن، مجيرالدين بن محمد العليمي المقدسي الحنبلي، ط1، مكتبة الأوقاف والشؤون الإسلامية قطر، مكتبة دار النوادر سوريا و لبنان، 1430هـ - 2009م.

73- البحر المديد في تفسير القرآن المجيد، ابو العباس احمد بن محمد بن المهدي بن عجيبة الحسني الأنجري الفاسي الصوفي، ط1، طبع على نفقه حسن عباس زكي، قاهرة - مصر، 1419هـ - 1999م.

74- لطائف الإشارات(تفسير القشيري)،(تفسير صوفي كامل للقرآن الكريم)، ابراهيم البسيوني، ط3، الهيئة المصرية العامة، قاهرة - مصر، 2000م.

75- الكشاف عن الحقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، محمود بن عمر بن محمد بن احمد الخوارمي الزمخشري جارالله ابو القاسم، ط3، مكتبة دار الكتاب العربي، لبنان - بيروت، 1407هـ.

76- فتح الرحمن بكشف مايلتبس في القرآن، زكريا بن محمد بن احمد بن زكريا الأنصاري زين الدي الأنصاري ابو يحيي السنيكي المصري الشافعي، ط1، مكتبة دار القرآن الكريم، بيروت - لبنان، 1403هـ - 1983م.

77- التيسير في احاديث القرآن، محمد المكي الناصري، ط1، مكتبة دار الغرب الإسلامي، بيروت - لبنان، 1405هـ - 1985م.

78- صفوة التفاسير، محمد علي بن الشيخ جميل الصابوني الحلبي، ط4، مكتبة دار القرآن الكريم، بيروت - لبنان، 1402هـ - 1981م.

79- حاشية الصاوي على تفسير الجلالين ، احمد بن محمد الصاوي المالكي الخلوني، مكتبة دار الجليل، بيروت - لبنان.

80- التفسير المظهري، محمد ثناء الله العثماني الحنفي المظهري النقشبندي، ط1، مكتبة دار احياء التراث العربي، بشاور - باكستان، 1425هـ - 2004م.

81- تفسير القرآن(تفسير العز بن عبدالسلام)، عزالدين عبدالعزيز بن عبدالله بن عبدالسلام بن ابي القاسم بن الحسن السلمى الدمشقي، ط1، مكتبة دار ابن حزم، بيروت - لبنان، 1416هـ - 1996م.

82- معاني القرآن واعرابه للزجاج، ابي اسحاق ابراهيم بن السرى، ط1، مكتبة عالم الكتب، بيروت – لبنان، 1408هـ - 1988م.

83- العذب النمير من مجالس الشنقيطي في التفسير، محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي، ط2، مكتبة دار العلم، مكة المكرمة – السعودية، 1426هـ.

84- المحرر الوجيز في تفسير كتاب العزيز، ابو محمد عبدالحق بن غالب بن عبدالرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي المحاربي، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1422هـ - 2001م.

85- مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد، محمد بن عمر نووي الجاوي، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1417هـ.

86- موسوعة التفسير المأثور، مركز الدراسات والمعلومات القرآنية، ط1، مكبتة دار ابن حزم، بيروت - لبنان، 1439هـ - 2017م.

87- تفسير الشعراوي، محمد متولي الشعراوي، مكتبة دار اخبار اليوم، قاهرة – مصر، 1991م.

88- كتاب الدروس في العقيدة، عبدالعزيز بن عبدالله الراجحي، ketabonline.com.

89- تفسير المراغي، احمد مصطفى المراغي، ط1، مكتبة مصطفى البابي الحلبي و اولاده، مصر، 1365هـ 1946م.

90- زاد المسير في علم التفسير، ابي الفرج جمال الدين عبدالله بن علي بن محمد الجوزي القرشي البغدادي، ط1، مكتبة دار ابن حزم الإسلامي، بيروت - لبنان، 1423هـ - 2002م.

91- حديث القرآن عن القرآن، محمد الراوي، islamqt.com.

92- الإعجاز البلاغي في استخدام الفعل المبني للمجهول، محمد السيد موسى، quran-m.com.

93- الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، ابي الحسن علي بن احمد الواحدي، ط1، مكتبة دار القلم، دمشق - سوريا، مكتبة الدار الشامية، بيروت - لبنان،1415هـ - 1995م.

94- المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز(تفسير ابن عطية)، محمد عبدالحق بن عطية الأندلسي، ط2، مكتبة دار الخير، دمشق - سوريا، 1428هـ - 2007م.

95- غرض وقفة اسرار بلاغية، فاضل صالح السامرائي، tadars.com.

96- بحر العلوم(تفسير السمرقندي)، ابي الليث نصر بن محمد بن احمد بن ابراهيم السمرقندي، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1413هـ - 1993م.

97- الموسوعة القرآنية،(التفسير والمفسرون)، ابراهيم الأبياري، ط1، مؤسسة تسجيل العرب، 1405هـ - 1984م.

98- تأويلات اهل السنة، محمد بن محمد بن محمود(ابومنصور الماتريدي)، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 2005م.

99- معاني القرآن، ابو زكريا يحيي بن زياد عبدالله بن منظور الديلمي الفراء، مكتبة دار المصرية للتأليف والترجمة مطابع سبل العرب، قاهرة - مصر، 1374هـ - 1955م.

100- تفسير القرآن العظيم(تفسير ابن كثير)، ابو الفداء اسماعيل بن عمر بن كثير القرشي البصري ثم الدمشقي، ط2، مكتبة دار الطيبة، الرياض - السعودية، 1420هـ - 1999م.

101- جامع البيان في تفسير القرآن، محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن عبدالله الأيجي الشيرازي الشافعي، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1424هـ - 2004م.

102- الهداية الى بلوغ النهاية، ابو محمد مكي بن ابي طالب حموش بن محمد بن مختار القيسي القيرواني ثم الأندلسي القرطبي المالكي، ط1، مكتبة مجموعة بحوث الكتاب والسنة، كلية الشريعة والدراسات الإسلامية، جامعة الشارقة، 1429هـ - 2008م.

103- لباب التأويل في معاني التنزيل(تفسير الخازن)، علاء الدين علي بن محمد ابراهيم البغدادي الشهير بالخازن، ط1، مكتبة دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 1425هـ - 2004م.

104- تفسير الحديث، محمد عزة دروزة، ط1، مكتبة دار العرب الإسلامي، 1381هـ - 1383هـ، 1961م - 1963م.

105- تفسير المنار، محمد عبده، ط2، مكتبة دار المنار، قاهرة - مصر، 1366هـ - 1947م.

106- بلاغة القرآن الكريم في الإعجاز اعرابا وتفسيرا بإيجاز، بهجت عبدالواحيد الشيخلي، ط1، مكتبة دنديس، عمان - الأردن، 1422هـ - 2001م.

107- تفسير الكاشف، محمد جواد مغنية، ط4، مكتبة دار انوار، بيروت - لبنان، 1438هـ - 2007م.

KAYNAKÇA

Abduh, Muhammed. *Tefsiru'l-Menar.* Kahire: Daru'l-Menar, 1947.

Abdurrahman b. Nasır. *Teysiru'L-Kerimi'r-Rahman.* Riyad: Mektebetu'l-Ubeykan, 2001.

Alusi, Şihabüddin. *Ruhu'l-Meani.* Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1994.

Besyuni, İbrahim. *Letaifu'l-İşarat.* Kahire: el-Heyetu'l-Amme, 2000.

Beydavi. *Envaru't-Tenzil.* Şam: Daru'r-Reşid, 1421.

el-Bikai, Burhanüddin. *Nazmü'd-Dürer.* Mısır: Daru'l-Kitabi'l-İslami.

Cavi, Nevevi. *Merahu'l-Lebid.* Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1417.

Cevzi, Ebu'l-Ferec. *Zadu'l-Mesir.* Beyrut: İbn Hazm, 2002.

Cezairi, Ebu Bekir. *Eyseru't-Tefasir.* Nehru'l-Hayr, 1990.

Cürcani. *et-Tarifat.* Beyrut: Daru'l-Marife, 2007.

Derraz, Abdullah. *Nebeü'l-Azim.* Riyad: Daru't-Tayba, 1997.

Derruze, İzzet. *Tefsiru'l-Hadis.* Kahire: Daru'l-Arab, 1963.

Derviş, Muhiddin. *İrabu'l-Kur'an.* Şam: Daru'l-Yemame, 1999.

Ebu Hayyan. *Tefsiru'l-Bahri'l-Muhit.* Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1993.

Ebu'l-Hayr b. Muhammed. *Fethu'l-Kadir.* Beyrut: Daru'l-Marife, 2007.

Ebu'l-Hayr b. Muhammed. *en-Neşr.* Beyrut: Daru'L-Kütübi'l-İlmiyye.

Ebu Musa, Muhammed. *Elif Lam Ha Mim, Gafir, Fussilet.* Kahire: Mektebetu Vehbe, 2009.

Ebu's-Suud. *İrşadu'l-Akli's-Selim.* Riyad: Mektebetu'r-Riyad.

Ebu Zehra. *Zehretu't-Tefasir.* Beyrut: Daru'l-Fikri'l-Arabi, 1422.

Ebyari, İbrahim. *el-Mevsuatu'l-kur'aniyye.* Tescilu'l-Arab, 1405.

Feyyaz, Cabir. *el-Belaga ve'l-Fesaha.* Kahire: Daru'l-Minare, 1989.

Gazi, Abdulkadir. *Beyanu'l-Meani.* Şam: Terakki, 1965.

Haddad, Ebu Bekir. *Keşfu't-Tenzil.* Bingazi: Daru'l-Medar: 2003.

Halebi, Semin. *ed-Durru'l-Masun.* Şam: Daru'l-Kalem.

Halidi, Salah. *el-Kasasu'l-Kur'ani.* Şam: Daru'l-Kalem, 1998.

Hamevi. *Mucemu'l-Büldan.* Beyrut: Dar Sadır, 1977.

Hannuci, Sıddık. *Fethu'l-Beyan.* Beyrut: el-Mektbetu'l-Asriyye, 1992.

Hatib, Abdulkerim. *Tefsiru'l-Kur'ani'l-Kerim.* Kahire: Daru'l-Fikri'l-Arabi.

Hazin. *Lübabü't-Tevil.* Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2004.

Hemedani, Müntecib. *el-Kitabu'l-Ferid.* Medine: Daru'z-Zaman, 2006.

Heruri. *Tefsiru'l-Hadaik.* Beyrut: Daru't-Tevk, 2001.

Himsi, Faiz. *Kısasu'r-Rahman.* Beyrut: Müessesetu'r-Risale, 1995.

Hüseyini, Murtaza. *Tacü'l-Arus.* Kuveyt: Mektbetu'l-hüküme, 1985.

İbn Adil. *el-Lübab.* Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1998.

İbn Aşur. *Tefsiru't-Tahrir ve't-tenvir.* Tunus: ed-Daru't-Tunusiyye, 1984.

İbn Atiyye. *el-Muharriru'l-Veciz.* Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2001.

İbn Ebi Hadid. *Şerhu Nehci'l-Belaga.* Bağdat: Daru'l-Kütübi'l-Arabiyye, 2007.

İbn Kesir. *Tefsiru'l-kur'ani'l-Azim.* Riyad: Dar Tayba, 1997.

İbn Kesir. *el-Bidaye ve'n-Nihaye.* Beyrut: Mektebetu Beyti'l-Efkar, 2004.

İbn Manzur. *Lisanü'l-Arab.* Beyrut: Daru'l-Fikr, 2008.

İbnü'l-Mesna. *Mecazu'l-Kur'an.* Mısır: Hancı, 1954.

İbnü's-Sera. *Meani'l-Kur'an.* Beyrut: Alemu'l-Kütüb, 1988.

İmruu'l-Kays. *ed-Divan.* Kahire: Mektebetu Dari'l-Maarif, 1974.

İsfahani, Ragib. *el-Müfredat.* Beyrut: Mektebetu Nizar Mustafa.

İsmail Hakkı. *Ruhu'l-Beyan.* Beyrut: el-Mektebetu'l-Osmaniyye, 1330.

İzz b. Abdusselam. *Tefsiru'l-Kur'an.* Beyrut: Dar İbn Hazm, 1996.

Kammaş, Abdurrahman. *el-Havi.* Mısır: Hancı, 1991.

Kasım, Cemal. *el-Belagatü'l-Müyessere.* Daru İbnü'L-Cevzi, 2012.
Kaysi, Ebu Muhammed. *el-Hidaye.* Şarika: Külliyetü'ş-Şeria, 2008.
el-Kelbi. *et-Teshil.* Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-ilmiyye, 1995.
Kiraati, Muhsin. *Tefsiru'n-Nur.* Beyrut: Daru'l-Müerrih, 2014.
Kurtubi. *Tefsiru Camii'l-Ahkam.* Beyrut: Müessesetü'r-Risale, 2006.
Kurtubi. *Camiu Ahkami'l-Kur'an.* Beyrut: Müesessetü'r-Risale, 2006.
Mabed, Ahmed. *Nefahat fi ulumi'l-Kur'an.* Medine: Daru't-Tayba, 1986.
Makdisi, Mücirüddin. *Fethu'r-Rahman.* Şam: Daru'n-Nevadir, 2009.
Maturidi. *Tevilatu Ehli's-Sünne*. Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2005.
Maverdi. *en-Nüket ve'l-Uyun.* Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye.
Mazhari. *et-Tefsir.* Pakistan: Daru İhyai't-turasi'l-Arabi, 2004.
Merağı. *et-Tefsir.* Mısır: Mektebetu Mustafa el-Babi, 1946.
Mesud, Cibran. *er-Raid.* Beyrut: Daru'l-İlm, 1992.
Muğniye, Cevat. *et-Tefsiru'l-Kaşif.* Beyrut: Daru'l-Envar.
Nasiri, Muhammed. *et-Teysir.* Beyrut: Daru'l-Garbi'l-İslami, 1985.
Nesefi. *Medariku't-Tenzil.* Mektebetu Nizar.
Razi, Abdulkadir. *Muhtaru's-Sihah.* Beyrut: Mektebetu Lübnan, 1986.
Razi, Fahreddin. *Mefatihu'l-Gayb.* Beyrut: Daru'l-Fikr, 1981.
Sabuni. *Safvetu't-Tefasir.* Beyrut: Daru'l-kur'an, 1981.
Safi, Mahmud. *el-Cedvel.* Şam: Daru'r-Reşid, 1995.
Savi. *el-Haşiye.* Beyrut: Daru'l-Celil.
Semani. *et-Tefsir.* Riyad: Daru'l-Vatan, 1997.
Semerkandi. *Bahru'l-Ulum.* Beyrut: Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 1993.
Seniki, Ebu Yahya. *Fethu'r-Rahman.* Beyrut: Daru'l-Kur'an, 1403.
Şaravi. *et-Tefsir.* Kahire: Daru Ahbar, 1991.
Şenkiti, Cenki. *el-Azbu'n-Nemir.* Mekke: Daru'l-İlm, 1426.
Şenkiti, Cenki. *Edvahu'l-Beyan.* Mekke: Daru'l-İlm, 1426.
Şerbini. *es-Siracu'l-Münir.* Kahire: Matbaatu Bulak, 1285.
Şevkani. *Fethu'l-Kadir.* Beyrut: Daru'l-Marife, 2007.

Şeyhli, Behçet. *Belagatu'l-Kur'ani'l-Kerim.* Ürdün: Mektebetu Deniz, 2001.

Şirazi. *el-Emsel.* Beyrut: Daru'l-Ehya.

Tabatabai. *Tefsiru'l-Mizan.* Kum.

Tubrusi. *Mecmeu'l-Beyan.* Beyrut: Daru'l-Murtaza, 2006.

Ukburi, Ebu Abdullah. *el-Cümel.* Daru'l-Müfid, 1431.

Uncuri, Ebu Abbas. *el-Bahru'l-Medid.* Kahire, 1999.

Vahidi, Ahmed. *et-Tefsiru'l-Basit.* Riyad, 2010.

Vahidi, Ahmed. *el-Veciz.* Şam: Daru'l-Kalem, 1995.

Zekkani, Abdulazim. *Menahilü'l-İrfan.* Daru'L-Arabi, 1995.

Zemahşeri, e*l-Keşşaf.* Beyrut: Daru'l-Kitabi'l-Arabi, 1407.

Zübeydi. *ed-Divan.* Şam: Mecmeu'l-Luğati'l-Arabiyye, 1985.