LÜTFULLAH EL-ERZURÛMÎ'NİN "RÂMÛZU'T-TAHRÎR VE'T- TEFSÎR"

ADLI ESERİNİN TAHKİKİ (294-436 VARAK)

Khaled ALHOUT

Yüksek Lisans Tezi

Temel İslam Bilimleri Ana bilim Dalı

Dr. Öğr. Üyesi Mesut IŞIK

2023

Her Hakkı Saklıdır

T.C.

AĞRI İBRAHİM ÇEÇEN ÜNİVERSİTESİ
LİSANS ÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI

Khaled ALHOUT

LÜTFULLAH EL-ERZURÛMÎ'NİN "RÂMÛZU'T-TAHRÎR VE'T- TEFSÎR" ADLI ESERİNİN TAHKİKİ(294-436 VARAK)

YÜKSEK LİSANS TEZİ

TEZ YÖNETİCİSİ
Dr. Öğr. Üyesi Mesut IŞIK

Ağrı -2023

İÇİNDEKİLER

İÇİNDEKİLER ..... **İV**
ÖZET ..... **V**
KISALTMALAR DİZİNİ ..... **Vİİ**
ÖNSÖZ ..... **Vİİİ**
GİRİŞ **1**
H. XII./M. XVIII. ASIRDA OSMANLILARDA İLMÎ DURUM **1**
A. İlmî Durum **1**
B. Eserde Takip Edilen Yöntem **3**

BİRİNCİ BÖLÜM

LÜTFULLAH EFENDİ'NİN HAYATI VE ESERLERİ **6**
1.1. Lütfullah Efendi'nin Hayatı **6**
1.1.1. Adı, nisbesi ve lakabı 6
1.1.2. Doğum yeri ve tarihi 7
1.1.3. Eğitim tahsili ve ilmî seyahatleri 7
1.1.4. Hocaları ve talebeleri 10
1.1.5. Hakkında âlimlerin görüşleri 11
1.1.6. Vefat tarihi ve yeri 12
1.2. Lütfullah Efendi'nin Eserleri **13**
1.2.1. Tefsir eserleri 13
1.2.2. Dil ve edebiyata dair eserleri 15
1.2.3. Tasavvufa dair eserleri 16
1.3. Râmûzu't-Tahrîr Ve't-Tefsîr İsimli Eser **17**
1.3.1 Eserin tavsifi 18
1.3.2. Eserin istinsahına dair bilgiler ve nüshalar arası farklılıklar 27

İKINCI BÖLÜM

TAHKIK EDİLEN METİN **33**
SONUÇ **34**
KAYNAKÇA **36**

ÖZET

YÜKSEK LİSANS TEZİ
LÜTFULLAH EL-ERZURÛMÎ'NİN "RÂMÛZU'T-TAHRÎR VE'T- TEFSÎR" ADLI ESERİNİN TAHKİKİ (294-436 VARAK)

Khaled ALHOUT

Tez Danışmanı: Dr. Öğr. Üyesi Mesut IŞIK

2023, 536 sayfa

Osmanlı dönemi dini neşriyat ve yayın bakımından oldukça zengin olup bazı alanlarda önceki dönemlerden daha fazla telif eserlerin verildiği adeta bir telif altın çağıdır. Bu dönemde yazılan çalışmaların bir kısmı araştırmacılar tarafından çalışılmış olup bir kısmı da kütüphanelerin tozlu raflarında hala çalışılmayı beklemektedir. Kütüphane arşivlerinde günyüzüne çıkarılmayı bekleyen birçok el yazması göz önünde bulundurulduğunda edisyon kritik çalışmasının ne kadar önemli olduğu ortaya çıkacaktır. Ancak bu alanda çalışacak araştırmacıların edisyok kritik konusunda ehil olmaları ve yazmaları okurken edisyon kritik kaide ve kurarallarına riayet temeleri son derece önemlidir. Kütüphanelerin tozlu raflarında alanında uzman araştırmacıları bekleyen bu nadide eserlerden biri de Osmanlı alimlerinden Lutfullah Efendi'nin Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsîr adlı eseridir. Tefsir alanında kaleme alınmış bu değerli çalışma, bazı araştırmacılar tarafından tahkike konu olmuştur. Fakat sahip olduğu büyük hacminden dolayı tek bir araştırmacı tarafından başından sonuna kadar çalışılamamıştır. Biz de bu çalışmamızda ilgili eserin çalışılmamış kısımlarından Kehf ve Yâsîn arasındaki sûrelerin yani 293-436 varaklarının edisyon kritiğini yapmaya karar verdik. Giriş ve iki bölüm halinde hazırladığımız çalışmamızın birinci bölümünde müellifin hayatı, yaşadığı dönem, edebi kişiliği, eserleri ve ilgili eserinde takip ettiği metot hakkında bilgi verilmiştir. İkinci bölümde ise eserin tahkiki yapılmış olup bulgu ve öneriler sonuç kısmında ele alınmıştır.

2023, 536 sayfa

Anahtar Kelimeler: Lutfullâh Efendi, Râmûzu't-Tahrîr, Göğsügür, Tahkîk, Tefsîr.

ABSTRACT

MASTER'S THESIS

LÜTFULLAH EL-ERZURÛMÎ'S "RAMUZU'T-TAHRIR VE'T- TEFSIR"

REVIEW OF THE JUDICIAL WORK

Advisor: Assistant Professor: Mesut IŞIK

2023, Page: 536

The Ottoman period was rich in religious publications and publications like the previous periods, and it was almost a golden age of copyright, in which more copyrighted works were given in some areas than in previous periods. Some of the works written in this period were studied by researchers, and some are still waiting to be studied on the dusty shelves of libraries. Considering the numerous manuscripts waiting to be unearthed in the archives, it is very important to make an edition critique. However, it is extremely important that the researchers who will work in this field are competent in editorial criticism and that they abide by the critical principles and rules of the edition while reading the manuscripts. One of these rare works that await expert researchers on the dusty shelves of libraries is the work called Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tafsîr, which belongs to one of the Ottoman scholars, Lutfullah Efendi. This valuable work written in the field of tafsir has been the subject of investigation by some researchers. However, due to its large volume, it could not be studied by a single researcher from beginning to end. In this study, we decided to criticize the edition of the Kehf and Yâsîn suras, that is, the 293-436 leaves, which are the unstudied parts of the related work. In the first part of our study, which we prepared as an introduction and two parts, information is given about the life of the author, the period in which he lived, his literary personality, his works and the method he followed in his related work. In the second part, the work was reviewed and the findings and suggestions were discussed in the conclusion part.

2023, Page: 536

Keywords: Lutfullâh Efendi, Râmûzut-Tahrîr, Göğsügür, Analysis, Tafseer.

KISALTMALAR DİZİNİ

ع, /AR/	: Arif Hikmet Nüshası
س, /sü /	: Süleymaniye Nüshası
ح ع:	:Arif Hikmet Haşiyesi
ح س:	:Süleymaniye Haşiyesi
+س:	:Süleymaniye Nüshasındaki İlave
- س:	:Süleymaniye Nüshasındaki Eksiklik
ح ع س:	:Arif Hikmet ve Süleymaniye Haşiyesi
ص:	:Sayfa Hadis vb.
ر:	:Numarası
الخ:	: ve devamı
فح:	: O halde
وح:	: O halde
Vr.	: Varak
b.	: Bin, ibn
ö.	: Ölüm tarihi
Md.	: Madde
Thk.	: Tahkik eden
Trc.	: Tercüme eden
tsz.	: Basım tarihi yok
DİA	: TDV İslâm Ansiklopedisi

ÖNSÖZ

Tahkik, el yazma bir eseri müellifin telif ettiği en orijinal veya buna en yakın bir şekilde ortaya koyma çabasıdır. Müellifin hayatına, edebi kişiliğine, yaşadığı çağın edebi ve kültürel özelliklerine ve esere dair önemli bilgilere yer verilen tahkik çalışmasında, eserin nüshaları arasında muhtemel olanı belirleyip tespit etmek, onları karşılaştırmak ve müellifin beklediği veya umduğuna en yakın şekilde metin biçimiyle ortaya çıkarmak hayati önemi haizdir. Ayrıca metin tahkikinde ayet, hadis, şiir ve önemli şahıslara ait görüşlerin tahlil edilmesi ve dipnotlandırılması da bu çalışmanın önemli bir kısmını teşkil eder. Bu ilave ve eklemeler eserin orijinal metnini içerik bakımından giderek zenginleştirdiği gibi ifade ve üslup bakımından daha net ve anlaşılır kılmaktadır. Yazma bir eserin tahkikindeki başarı nüshalarının sayısına, çeşitlerine ve tahkik edilirken gösterilen çabaya bağlı olarak değişir.

Tez çalışmamıza konu teşkil eden bu eser üzerinde birkaç çalışma yapılmış olup bunlar; "Halis Ören, Göğsügür, *Lütfullah Erzurumî ve Râmûzu't-Tahrîr Adlı Tefsiri*, (doktora), Marmara Üniversitesi, SBE, İstanbul, 1995; Faruk Özdemir, *Lütfullah bin Muhammed Erzurumî'nin Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir'i*, Ondokuz Mayıs Üniversitesi SBE, Samsun, 1999''; "Mücahit ELHUT *Lütfullah El-Erzurûmî'nin "Râmûzu't-Tahrîr Ve't- Tefsir" Adlı Eserinin (1-160 Arası) Edisyon Kritik,* (doktora), Atatürk Üniversitesi, SBE, Erzurum, 2019", çalışmalarıdır. Ayrıca tez konumuz belirlendikten sonra bu eserin Bahaddin Dartma tarafından İbn Haldun Üniversitesi Yayınlarında "Ramûzü't-Tahrîr ve't-Tefsîr" olarak 3 cilt şeklinde basıldığı bilgisini edindik. Fakat eseri temin ederek yaptığımız inceleme neticesinde iki çalışma arasındaki farkları şöyle sıralayabiliriz:

1- Eserin iki nüshası olduğu halde Dartma tarafından tek nüsha olarak çalışılmıştır. Fakat Dartma zaman zaman diğer nüshadan da istifade ettiğini belirtmiştir. Biz ise çalışmamızda iki nüshayı baz alarak tahkik edip iki nüsha arasındaki farklılıkları dipnotlarda gösterdik.
2- Dartma tahkikinde Beyzavî'yi esas almadan genel bir yöntem kullanmıştır. Biz ise çalışmamızda müellifin ifadesiyle istifade ettiği temel kaynaklar olarak Beyzavî, Zemahşeri ve Râzî'yi esas alarak tahkik ettik.

3- Dartma önsözde belirttiği üzere orijinal metinde yer yer gerekli düzeltmeleri yaptığını, kendince gerekli gördüğü birtakım eklemelerde bulunduğunu veya bazı yerleri çıkardığını ifade etmektedir. Biz ise orijinal metne sadık kalarak herhangi bir değişiklik yapmadık.
4- Dartma müellif ve eserleri hakkında çok kısa bilgi vererek doğrudan eser tahkikine geçmiştir. Biz ise müellifin hayatı, Tefsir, Tasavvuf ve Arap Dili alanlarına dair eserleri hakkında detaylı bilgi vererek eseri tahkik ettik.

Yukarıda zikredilen çalışmalarda eserin tamamı çalışılmadığı için biz de bu çalışmamızda Lütfullah el-Erzurûmî'nin "Râmûzu't-Tahrîr ve't- Tefsîr" isimli kıymetli eserinin 294-436 arsındaki varakların edisyon kritiğini yaptık. Çalışmamız bir giriş, iki bölüm ve bir sonuçtan oluşmaktadır. Girişte XVIII. asırda Osmanlıdaki ilmi ve kültürel ortamla alakalı bilgi verildikten sonra çalışmamızın müellifinin doğum yeri olan Erzurum'un tarihçesi hakkında kısa bilgiler verilmiştir. Birinci bölümde müellifin hayatı, edebi kişiliği, yaşadığı dönemin edebi ve kültürel özellikleri, eserleri ve bu eserinde takip ettiği yol ve yöntemlere değinilmiştir. İkinci bölümde ise eserin 294-436 arası varakların tahkiki yapılmıştır. Çalışmada elde edilen sonuçlar ve yapılan teklif ve öneriler sonuç kısmında ifade edilmiştir.

Çalışmamız boyunca önemli görüş, destek ve katkılarını esirgemeyen tez danışmanım Dr. Öğr. Üyesi Mesut IŞIK'a sabrından dolayı teşekkürü bir borç bilirim. Ayrıca Dr. Öğr. Üyesi Ali SEVDi ve Doç. Dr. Mücahit ELHUT'a ve katkısı olan her kese çok teşekkür ederim.

AĞRI – 2023 **Khaled ALHOUT**

GİRİŞ

H. XII./M. XVIII. ASIRDA OSMANLILARDA İLMÎ DURUM

A. İlmî Durum

Osmanlı Devleti, 18. yüzyılla birlikte çeşitli alanlarda tedrici olarak gerileme sürecine girmiştir. Özellikle Karlofça Antlaşması sonucunda kaybedilen bölgeleri tekrardan kazanmak için verilen savaşlar, Pasarofça Barış Antlaşması neticesinde son bulmuştur. Antlaşma, bir barış ve huzur döneminin başlamasını sağlamıştır. Bu süreçte III. Ahmed'in damadı İbrahim Paşa sayesinde ilmi, kültürel ve sanat dallarında önemli bir canlanma vuku bulmuştur. I. Mahmut ve III. Mustafa da bu olumlu gelişmeyi sürdürme gayretinde bulunmuşlardır. Buna mukabil 17. yüzyılda hızlı bir gerileme sürecine giren medrese eğitim sistemi, bu asırda az da olsa toparlanabilmiştir. Bu dönemde Osmanlı İmparatorluğu, Batı'yla ilişkileri sebebiyle Batı'nın ne denli ilerleme kaydettiğini, buna mukabil kendisinin ne kadar gerilediğini fark etmiştir.[1]

Bu vahim durumun farkına varan bazı Osmanlı aydınları, Batı'ya ait her şeyi okumaya ve benimsemeye çalışmışlardır. Bu asırda, devletin himayesi altında bilim ve teknik ile ilgili bazı eserlerin çevirilerine başlanmıştır. Ayrıca III. Ahmet'in saltanatında Osmanlı Devleti'nde ilk kez Türkçe eserleri tabeden bir matbaa kurulmuştur. Osmanlı münevverleri, her konuda Batı'ya yönelmişlerdir. Bu sebeple bu döneme her sahada Batı taklitçiliğinin çoğaldığı, Batı'ya yaklaşma ve yetişme gayretinde olunduğu bir asır olma damgası vurulmuştur.[2]

"Türkçe eserler basan matbaanın kuruluşu, ilmî eserlerin ve Osmanlı kültürünün daha geniş kitlelere yayılmasına katkıda bulunmuştur. Matbaalarda kitapların basılması ile kitap fiyatları ucuzlamış ve herkesin kitaba ulaşmasını kolaylaştırmıştır.". Bu durum ilmî ve kültürel hayata olumlu yönde tesir etmiştir.

---

[1] Yusuf Halaçoğlu, *Osmanlılarda Devlet Teşkilatı ve Sosyal Yapı*, T.T.K.B., Ankara 1991, 115-127; Özdemir, Faruk, *Lütfullah bin Muhammed Erzurumî'nin Râmûzu't-Tahrîr ve'T-Tefsir'i*, Ondokuz Mayıs Üniversitesi SBE, Samsun, 1999, 5.

[2] Uzunçarşılı, *Osmanlı Devleti'nin İlmiyye Teşkilatı*, Ankara 1988, 236; Özdemir, *Lütfullah*, 6.

Maamafih, matbaanın bu yüzyılda hâlâ yeterince yaygınlık kesbedememiş olması, bu olumlu tesirin müteakip asırlara göre oldukça mahdut kalmasıyla sonuçlanmıştır.[1]

18. asırda Osmanlı'da oldukça fazla sayıda ilmî ve fikrî şahsiyetler yetişmiş ve bu mümtaz şahsiyetler kendilerinden sonra nice paha biçilmez eserler bırakmışlardır. Söz konusu mümtaz şahsiyetlerden bazıları şunlardır:

17. yüzyılda pek ünlü olan ve 18. yüzyılın ilk çeyreğinde ölen Urfa doğumlu önemli şair Yusuf Nabi Efendi, eğitimini tamamlayıp İstanbul'a gelmiştir. Dilde yalınlığın ve didaktik tarzın yaygınlaşmasını sağlayan ekolün kurucusu olan Nabi, *Tuhfetu'l-Harameyn* adında bir eser kaleme almıştır. Nabi'nin vefat yılı 1712 senesidir.[2]

18. yüzyılın bir diğer önemli âlimi de *Mârifetnâme*'yi telif eden Erzurumlu İbrahim Hakkı Efendi'dir. Ahlak ve tasavvuf alanında toplam otuz dokuz adet eser kaleme almıştır. Bu eserlerden bazısı da astronomi ilmiyle alakalıdır. Erzurumlu İbrahim Hakkı Efendi 1780 senesinde vefat etmiştir.[3]

Aynı asırda yetişmiş büyük bir İslâm âlimi olan Ebû Said Mehmet Hadımî Efendi ise Buhara asıllı olup Konya'ya bağlı Hadım kasabasında doğmuştur. Eğitimini İstanbul'da tamamlasını müteakiben memleketine dönerek müftülük vazifesinin yanı sıra öğrenciler yetiştirmiştir. Şöhreti İstanbul'da da duyulunca padişah huzurunda olmak üzere Ayasofya Camii'nde Fatiha sûresini tefsir etmesi amacıyla davet edilen Hadımî Efendi'nin fıkıh, hadis, tefsir, akait ve mantık ilimlerine dair çok sayıda kıymetli eserleri bulunmaktadır. Hadımî Efendi, 1762'de vefat etmiştir."[4]

İbrahim Müteferrika Efendi de dönemin güzide ilmî şahsiyetlerinden birisi olup İstanbul'da ilk Türk matbaasını tesis ederek Osmanlı'ya kültürel anlamda büyük katkı sunmuştur.[5]

---

[1] Halaçoğlu, *Osmanlılarda Devlet Teşkilatı ve Sosyal Yapı*, 124-127.
[2] Abdülkadır Karahan, "Nâbî", *Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları*, İstanbul, 1995, XXXII, 258.
[3] Mustafa Çağrıcı, "İbrâhim Hakkı Erzurûmî", *Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları*, İstanbul, 1995, XXI, 305.
[4] Mustafa Yayla, "Ebû Said Hâdımî", *Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları*, İstanbul, 1995, XV, 24.
[5] Erhan Afyoncu, "İbrâhim Müteferrika", *Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları*, İstanbul, 1995, XXI, 324.

Dönemin yetiştirdiği bir diğer mümtaz şahsiyet de mutasavvıf âlim İsmail Hakkı Bursevî'dir. Yüzü aşkın eser telif eden İsmail Hakkı Efendi'nin tasavvufi alanda nazmettiği şiirleri mevcuttur. *Ruhu'l-Beyân* isimli Kur'ân tefsirinin müellifidir. Bu tefsir çalışması çok meşhur olup dört cilt hâlinde basılmıştır. İsmail Hakkı Efendi 1735 yılında Bursa'da vefat etmiştir.[1]

Bunların dışında Yanyalı Mehmet Es'ad Efendi (1732), Osmanzâde Ahmet Taib Efendi (1724), Abbas Vesim Efendi (1760), Şirvanlı Ebûbekir Efendi (1723) ve Resmî Ahmed Efendi (1783) de dönemin ilim ve fikir şahsiyetlerindendir.[2]

Bu çağda din, felsefe ve hukuk alanlarında eserler ortaya koymuş diğer önemli fikir ve ilim erbabı şahsiyetler arasında Mostarlı Mustafa Efendi (1707), Tarsus müftüsü Mehmed Efendi (1732), Üsküdarlı Mehmed Emin Efendi (1736), Maraşlı Saçaklızâde Mehmed Efendi (1737), Kazasker Mestcizâde Abdullah Efendi (1739), Kazovalı Ahmed Efendi (1750) ve Akhisarlı Ziyâuddîn Abdullah Efendi (1797)'yi zikredebiliriz.[3]

Yazarımızın yaşadığı bu çağın siyasî açıdan bir tür gerileme dönemi olmasının yanında matbaanın da tesisiyle birlikte bu dönemde ilmî faaliyetler yönünden bir canlılığın meydana geldiği söylenebilir.

B. Eserde Takip Edilen Yöntem

Çalışmanın tahkikinde takip ettiğimiz yöntemler şu şekilde sıralanabilir.

1- Tahkik çalışmamız iki nüsha baz alınarak gerçekleştirildi. Arif Hikmet Kütüphanesi nüshası asıl nüshadır. Bu nüshanın mukayesesi, Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi'ndeki nüsha ile yapıldı. Daha önce konumuzla ilgili yapılan çalışmalarda ise Süleymaniye Kütüphanesi'ndeki nüsha esas alınmıştır. Tespit edebildiğimiz kadarıyla çalışmamız, yazarın bizzat kendi nüshasının asıl nüsha olarak belirlendiği ilk çalışmadır.

[1] Ali Namlı, "İsmâil Hakkı Bursevî", *Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları*, İstanbul, 1995, XXIII, 108.
[2] Özdemir, *Lütfullah*, 7.
[3] Heyet, *Mufassal Osmanlı Tarihi*, V, 661-663.

2- Beydâvî'nin tefsiriyle mukayesesi yapıldı. Beydâvî'de yer almayan bilgileri Zemahşerî ve Râzî'den aldığına dair tespitlerde bulunduk. Zira müellifimiz Beydâvî'den sonra bu tefsirlerden yararlandığını ifade etmiştir.

3- Sözcüklerin bahusus elif-i maksûre, tâ-i merbûta ve tâ-i meftûhanın ve hemzenin yazılışı, modern imlâ kuralları esas alınarak yazıldı. Çalışma esnasında her iki nüshada tespit edebildiğimiz güncel imlâ kurallarına uymayan yazımlara değinilmiştir.

4- İlgili tefsir kaynaklarına başvurularak mümkün mertebe irabla alakalı malumatlara ve zaman zaman âyetlerin tefsiriyle alakalı farklı yaklaşımlara da yer verildi.

5- Müellifin zikrettiği dil kaynaklarını bulup künye bilgilerini verdik. Fakat kime ait olduğunu belirtmediği görüşlerin Gerek Beydâvî gerekse diğer müfessirlerden kaynaklarını belirttik.

6- Arif Hikmet nüshasının diğerinden ayrı ve ziyadeli olan kısımlarını dipnotlarda belirttik. Bu çeşit ifadeler, müstensihin anlamadığı birtakım ifadeleri Beydâvî ve Zemahşerî'ye başvurarak anlamaya çalışıp anladığı şekilde kaleme aldığını kendisi Süleymaniye nüshasında dile getirmektedir. Biz de bunun gibi farklılıkları izah ettik.

7- Harekelenmesi zarurî olan yerleri harekelendirdik.

8- Daha evvelki çalışmalarda Süleymaniye nüshası baz alınmışken biz Arif Hikmet nüshasını baz aldık. Tahkikimizde Süleymaniye nüshasındaki varakların başlangıç ve bitiş kısımlarındaki ifadelerini ([sayfa / a,b]) şeklinde belirttik.

9- Hâşiyelerde âyetlerin harekeleri verilerek ait oldukları sûrelerin adları ve sûre numaraları verildi. Fakat yazma esere sadık kalabilmek amacıyla asıl metinde herhangi bir değişiklik veya ekleme yoluna gidilmedi.

10- Hadislerin tahricine gelince, Sahîhayn'ın her ikisinde ya da sadece birinde yer alan hadislerin kaynağını yalnızca Sahîhayn'dan vermekle yetindik. Diğer hadis kitaplarına müracaat etmedik. Sahîhayn'de yer almayan hadisler

için kaynak olarak Kütüb-i Sitte ve Ahmed b. Hanbel'in Mûsned'ini vererek bunlarla iktifa ettik. Sahîhayn ve Kütüb-i Sitte'de yer almayan hadislerin tahriçlerini yapmak sûretiyle bir kısmının sıhhat dereceleri ile ilgili görüşlere yer verdik.

11- Mümkün mertebe çalışmada adı geçen âlimlerin biyografilerine ilişkin kısa bilgiler verilmeye çalışıldı.

12- Ülkeler, yerler, eserler ve müellifler hakkında yeterli bilgi verilmeye çalışıldı.

13- Terimler ve az bilinen sözcükler açıklandı.

14- Bilimsel araştırma yöntemlerine uygun kaynak gösterimine özen gösterildi.

15- Noktalama işaretleri kullanıldı.

16- Kısaltmalar kullanıldı.

BİRİNCİ BÖLÜM

LÜTFULLAH EFENDİ'NİN HAYATI VE ESERLERİ

Çalışmamız boyunca taradığımız tarih ve tabakât eserlerinde Lütfullah Efendi'nin yaşamına dair bilgilere ne yazık ki çok az yer verildiğini gördük. Ne var ki müellifimiz eserlerinin bazılarında hayatıyla ilgili bir kısım bilgilere zaman zaman değinmektedir. Biz de bu bölümde gerek tarih gerekse de tabakât kitaplarında yer alan, ayrıca müellifin aktardığı bilgilere de dayanarak onun hayatını anahatlarıyla aktarmaya çalışacağız.

1.1. Lütfullah Efendi'nin Hayatı

1.1.1. Adı, nisbesi ve lakabı

Müellifin adı, ulaşabildiğimiz bütün kaynaklarda Lütfullah b. Muhammed[1], nisbesi ise Erzurumî[2] şeklinde geçmektedir. Bununla beraber, nisbesi kaynaklarda (الارضرومي، الارزن رومي، الازرومي، رومي)[3] gibi muhtelif şekillerde de geçmektedir. Bunlardan üçüncü sırada olanı hatalı, dördüncü sıradaki ise eksiktir. Ancak ilk iki sıradaki şekliyle kaynaklarda sıklıkla yer almaktadır.

Müellifimiz, bir yazma nüshasında "el-Hasenî"[4] nisbesini kullanmıştır. Bundan başka, peygamber soyundan gelmesi hasebiyle "seyyid" lakabını kullandığı da olmuştur.[5]

---

[1] Lütfullah Efendi, *Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir*, Arıf hikmet Ktp., H. Efendi, 55/228, vr. 1a.; Bağdâdî, İsmail Paşa, *Hediyyetu'l-Ârifîn*, İstanbul 1951, I, 840; Bağdâdî, İsmail Paşa, *İzâhu'l-Meknûn*, İstanbul 1945, II, 496, 503; Bursalı Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri*, İstanbul 1333-42, I,383.

[2] Lütfullah, *Râmûzu't-Tefsir*,1a.; Nüveyhid, Adil, *Mu'cem*, I, 447.

[3] Lütfullah, *Şerhu Bedi'l-Emâlî*, Süleymaniye, Ş.Ali Paşa, nr. 2812, vr. 26; Lütfullah, *Tahrîrun fi Fenni Mustalahi'l-Hadis*, Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, nr. 2812, vr. 6; Ahmad NAJIB, *Râmûzu't-Tefsir'inde ayatu el-ahkam*,Beyrut: 2022, 35.

[4] Lütfullah, *Şibhün Turedu Ala men Etale'l-Bâ'a fi Fenni'l-Ma'kûl*, Süleymaniye Ktp., Ş. Ali Paşa, 2812, vr. 3.

[5] Şu risâlelerinde "*seyyid*" lakabı geçmektedir. Bkz. Lütfullah, *Mustalahu'l-Hadis*, Süleymaniye Ktp., Ş. Ali Paşa, 2812, 3, vr. 10b; Lütfullah, *Risâle fi't-Tefsir*, vr. 22a; Lütfullah, *Şerhu Salati'l-Feth ve'l-Kurb*, Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2812, 9, vr. 68b; Lütfullah, *Şerhu Lâmiyyeti'l-Acem*, Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, no: 2812, 13, 95b.

Yazarın kendisi *Me'âricu'n-Nûr* isimli eserine ait bir nüshada künyesini *Ebû Muhammed*[1] olarak zikretmektedir. En tanınmış lakabı *Göğsügür*[2] olmasının yanısıra *Kazukkoparan* lakabıyla da meşhur olmuştur.[3]

Göğsügür lakabının, iki manada kullanılmış olması muhtemeldir. Birincisi, göğsündeki kıllarının gür oluşundan yola çıkarak kinaye yoluyla cesurluğu ve yiğitliği kastedilmiş olabilir. İkincisi ise kendisine karşı işlenen hata ve kötülükleri affedebilecek ve unutacak bir kalbe sahip olmasından dolayı kinaye olarak kullanılmış olabilir. İkinci lakabı olan "kazukkoparan" ise muhtemelen kazıkları bulundukları yerlerden söküp çıkarabilecek kadar güçlü olmasından kinayedir.

Müellifin tam ismi, kaynaklarda geçen bilgilere göre, *Ebu Muhammed Seyyid (Göğsügür / Kazukkoparan) Lütfullah b. Muhammed el-Hasenî el-Erzurumî* şeklindedir.

1.1.2. Doğum yeri ve tarihi

Kaynaklarda Lütfullah Efendi'nin Erzurum'da doğduğuna dair kesin ve net bilgiler yer almaktadır.[4] Ne var ki ne kendi eserlerinde ne de diğer kaynaklarda doğum tarihiyle ilgili herhangi bir bilgi yer almamaktadır. Ancak Mehmet Nusret'in belirttiğine göre 70 yaşında öldüğü[5] doğru ise, 1202 / 1788 yılında vefat ettiği[6] bilgisine istinaden Lütfullah Efendi, 1132 / 1718 tarihinde doğmuş olmalıdır. Buna göre müellifimizin, Hicrî 10. (Miladî 18.) yüzyılda yaşadığı söylenebilir.

1.1.3. Eğitim tahsili ve ilmî seyahatleri

Lütfullah Efendi, çocukluk yıllarını "Kalbinde büyük bir etki ve hayatında tatlı esintiler bırakan"[7] şeklinde nitelediği Erzurum'da geçirmiştir. Açıklamalarına göre küçük yaşında Kur'ân-ı Kerîm tilavetiyle iştigal etmiş, Kur'ân'ı kırâat-i

[1] Lütfullah, *Me'âricü'n-Nûr fi Şerhi Esmâillahi'l-Hüsnâ*, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, Tunus, nr. 08529, vr. 1.
[2] Lütfullah, *Râmûz*, 1b, 587b; Lütfullah, *Risâle fi't-Tefsir*, Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, no: 2812, 5, 22a; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, I, 12; Bilmen, *Tefsir Tarihi*, II, 730.
[3] Lütfullah, *Risâle fi't-Tefsir*, Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, no: 2812, 5, 22a.
[4] Lütfullah, *Şerhu Bedi'l-Emâlî*, vr. 26.
[5] Muhammed Nusret, , *Tarihçe-i Erzurum*, İstanbul 1338, 108.
[6] Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Ziriklî, *Alam*, V, 243; Kehhâle, *Mu'cem*, VIII, 155.
[7] Lütfullah, *Râmûz*, vr. 2.

aşere'ye göre hıfzetmiş ve ilk tahsilini Erzurum'da görmüştür.[1] Elimizde İstanbul'a geliş tarihiyle ilgili bilgiler mevcut değilse de İstanbul'a gelip burada ilim yolculuğunu tamama erdirmiştir. Kısa bir sürede şöhret bulan Lütfullah Efendi, Fatih Camii'nde müderrislik yapmıştır. Çok sayıda talebe yetiştirip icâzetler vermiş ve Kâdı Beydâvî üzerine telif ettiği *Tâlîkât*'ıyla âlimler arasında ünlenmiştir.[2] İlim yolculuklarından sonra hayatının sonuna değin Halep'te ikâmet etmiş ve orada birçok eser kaleme almıştır.

Lütfullah Efendi, gerek ilim tahsili gerekse de âlim şahsiyetlerle görüşmek amacıyla pek çok İslâm beldesini dolaşmıştır.[3] Eserlerinde, ilmini ziyadeleştirmek gayesiyle uzun ve zorlu seyahatlerde bulunduğunu ifade etmiştir."[4] Ancak bunların başlangıç zamanına dair elimizde herhangi bir bilgi bulunmamaktadır.

Yazarın hayatına ve ilmî yolculuklarına dair fazla bilgiye ulaşamadık. Mevcut bilgiler, müellifimizin düştüğü ufak notlardan ve diğer bazı kaynaklardan müteşekkildir. Bu malumatlara göre yazarın yolculuk yaptığı beldeler, şu şekilde sıralanabilir:

Lütfullah Efendi'nin ilk seyahati, Arap yarımadasına olmuştur. Bu yolculuğunu Mekke, Medine ve San'a (Yemen)'e gerçekleştirmiştir. Müellifimiz, *Mustalahatu'l-Hadîs* adındaki risâlesinde şunları kaydetmektedir: "Biz bu ilmi (hadis ilmini), Medine'de Muhammed Hayyat Sindî'den aldık; o da Ebu'l-Hasen es-Sindî'den aldı. Her ikisinin de senedi ali ve muttasıldır. Yine bu ilmi Yemen San'a'da Seyyid Fâzıl en-Nihrir Muhammed Emir'den aldık. O da Mekke Ehli muhaddislerinden sonuncusu olan Seyyid Abdullah el-Basravî'den aldı. Bu ikisinin senedleri ali ve muttasıldır. Yine bu ilmi Yemen San'a'da Şeyh Abdullah Kattan'dan aldık. O faziletli bir kişidir…"[5] Medine'de öğrencisi olduğu Muhammed Hayyat es-Sindî'nin vefat senesi 1163 olduğundan hareketle oraya bu tarihten evvel gelmiş olma ihtimali yüksektir. Aynı şekilde Sana'da öğrenim gördüğü Muhammed Emir'in

[1] Lütfullah, *Râmûz*, vr. 2; Lütfullah, *Risâle fi Tahrîri Esileti'l-Cân ve Ecvibetiha*, vr. 1.
[2] Nusret, *Tarihçe*, s. 107 vd.
[3] Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840.
[4] Sıdkî, Muntasır Necib, *Risâle fi Usûli Tefsiri'l-Kur'ân li Lütfullah b. Muhammed el-Erzurumî: Tahkîk ve Dirâse*, (Yüksek Lisans), Câmi'atü'n-Necâhi'l-Vataniyye, Külliyyetü'd-Dirasati'l-Ulya, Nablus, Filistin 2014, 149.
[5] Lütfullah, *Mustalahu'l-Hadis*, vr. 10a-10b.

vefat yılı 1182 olduğuna göre bu tarihten daha önce buraya gelmiş olması muhtemeldir.

Lütfullah Efendi, 2. ilim yolculuğunu Kuzey Afrika bölgesine gerçekleştirmiştir. Mısır'a vardığında Bulak ve Said'e ziyarette bulunan[1] müellif, *Mustalahatu'l-Hadîs* adlı risalesinde ziyaretiyle alakalı şu bilgileri aktarmaktadır: "….Yine bu ilmi (hadis), Mısırda Şeyh Muhammed Hafnavî ve benzeri şahıslardan aldık…"[2] Hafnavî'nin vefatı, 1181 yılı olduğuna göre, müellifimizin Mısır'a ilgili tarihten evvel geldiği söylenebilir.

3. ilim yolculuğunda Tunus ve Merakeş'e ziyaret gerçekleştirmiştir.[3] *Me'âricu'l-Envâr* isimli telifinin son kısmında bulunan yazısında söz konusu eserini Hicrî 1184 tarihinde Merakeş'te kaleme aldığını belirtmiştir."[4] İbn Âşûr tarafından Lütfullah Efendi'nin 1185 senesinde Tunus'a gittiği bilgisini aktarmaktadır.[5]

Doğu'ya gerçekleştirdiği dördüncü gezisinde Bitlis ile Bağdat'a (Zevra) uğramıştır. Göğsügür, tefsirinin giriş kısmında *"1195 yılında Bağdat ve civarında yaşayan ve yaşamayan ilim erbâbını ziyaret etmek maksadıyla Bitlis'e gittim. Orda bir kış boyu, bahara kadar kaldım ve tefsirimi yazmaya burada başladım."*[6] İfadelerine yer vermiştir. O hâlde 1095'te Bitlis'e gitmiş[7], takriben bir yıl orada kalmış, müteakiben Bağdat'a varmıştır. Oradan da ömrünün sonuna kadar ikamet edeceği Haleb'e gitmiştir.[8]

Lütfullah Efendi, verilen bilgilere göre seyahatlerine 1163 yılından önce başlamış, evvelâ Arap Yarımadası'nda yer alan Medine, Mekke ve Yemen'e; Kuzey Afrika'da yer alan Bulak, Mısır ve Said'e; Mağrib bölgesinde yer alan Merakeş ve

---

[1] Lütfullah, *Mustalahu'l-Hadis*, vr. 10a-10b; Lütfullah, *Süâlâtün fi Meclisi Kavlihi Teala (Yevme ye'tî badu âyeti rabbik)*, Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, nr. 2812, vr. 1; Lütfullah, *Şi'run bi'l-Luğati't-Türkiyyeti'l-Osmaniyye me'a Ebyâtin bi'l-Luğati'l-Arabiyye*, Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, nr. 2812, vr. 2.

[2] Lütfullah, *Mustalahu'l-Hadis*, vr. 10a-10b.

[3] Lütfullah, *Me'âricü'l-Envâr*, Topkapı Sarayı Müzesi, Emanet Haziresi, nr. 917, vr. 220a-b; İbn Âşûr, Muhammed b. Tâhir, *et-Tahrîr ve't-Tenvîr*, Beyrut 2000, XVII, 56.

[4] Lütfullah, *Me'âricü'l-Envâr*, Topkapı Sarayı Müzesi, Emanet Haziresi, nr. 917, vr. 220a-b.

[5] İbn Âşûr, *Tahrîr*, XVII, 56.

[6] Lütfullah, *Râmûz*, vr. 1.

[7] Lütfullah, *Râmûz*, vr. 2.

[8] Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, I, 383; Ziriklî, *A'lâm*, V, 243; Kehhâle, *Mu'cem*, II, 675.

Tunus'a; Doğu'da ise Bitlis, Halep ve Bağdat'a seyahatlerde bulunmuştur. Ayrıca başka şehirlere de yolculuk yapmış olması mümkündür.[1]

1.1.4. Hocaları ve talebeleri

Lütfullah Efendi'nin Erzurum'da ilk öğrenimini ve İstanbul'daki eğitimini kimin yanında aldığına dair elimizde net bir bilgi bulunmamaktadır. Bu hususta ne kaynaklarda ne de kendine ait risalelerde herhangi bir bilgiye ulaşabildik.

Mustalahu'l-Hadîs adlı risalesinden yola çıkarak Lütfullah Efendi'nin ilm-i hadîsi Medine'de Muhammed Hayat b. İbrâhîm es-Sindî el-Medenî (1163/1750); Mısır'da Şemsuddîn Muhammed b. Sâlim b. Ahmed el-Hıfnî (ö.1181/1767) ve Yemen'in San'a şehrinde Ebû İbrâhîm 'İzzuddîn Muhammed Emir b. İsmâ'îl b. Sâlih es-San'ânî'den (ö.1182/1768) ve Abdullah el-Kattân'dan (ö.?) ilim tahsil ettiğini öğrendik.[2] Mevzubahis ulemâ, salt kendilerinden hadis dersleri aldığı hocalarıdır. Tefsir, kıraat, hadis, fıkıh, tasavvuf, kelam, ahlak, dil, edebiyat, mantık ve matematikte âlim olan ve yukarıda zikrettiğimiz yerlere ilmî seyahatler gerçekleştiren Lütfullah Efendi'nin bunlardan başka birçok üstattan ders almış olma ihtimali yüksektir.

Muhaddis ve Şeyhu'l-Kurrâ Ebu'l-Berakât Abdullâh b. Muhammed b. Taha b. Ahmed el-'Akkâd el-Halebî eş-Şafi'î hicrî 1229 yılında vefat etmiştir. Ebû Muhammed el-Erzurûmî ise Halep'te vefat etmiştir. [3] Ebu'l-Berakât, yazarın son yıllarında ders almıştır.

Abdullâh b. Ömer el-Halîl el-Yemânî'nin, Lütfullah Efendi'nin talebelerinden biriai olduğu *en-Nefs el-Yemânî* isimli eserde geçmektedir. Bu eserin yazarı Ehdel, büyük âlim olan Lütfullah Efendi'nin el-Yemânî'nin hocalarından birisi olup kendisinden *Saçaklı* metnini okuduğunu ifade etmektedir.[4]

---

[1] Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; II, 496, 503; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, I, 383; Ziriklî, *el-A'lam*, V, 243; Kehhâle, Ömer Rıza, *Mu'cem*, VIII, 155; Nüveyhid, *Mu'cem*, I, 447; Ören, *Göğsügür*, 49.

[2] Lütfullah, *Mustalahu'l-Hadis*, vr. 10a-10b; Ören, *Göğsügür*, s. 72 vd.

[3] Baytar Abdurrezzâk b. Hasan, *Hilyetü'l-Beşer fi Tarihi'l-Karni's-Sâlisi'l-Aşer*, tah. Muhammed Behcet Baytar, Beyrut, 1993, II, 947; Tabbâh, Muhammed Râğıb, *İ'lâmü'n-Nübelâ bi Tarihi Halebî'ş-Şehbâ,* tah. Muhammed Kemâl, Haleb 1988, VII, 185.

[4] el-Êhdel Abdurrahman b. Süleyman, *el-Nefs el-Yemanı ve er-Ruh er-u-Ruhanı fi İcazeti el-Kudat beni eş-Şevkeni*, tah Abdullah el-Habeşi, Riyad 2012, 49.

Trablus müftüsü eş-Şeyh Ömer b. Mustafâ Kerâme,[1] -ellifin "Şerhu'lMü-Kasîdetü'l-Hazreciyye" çalışmasına bir reddiye yazmıştır. [2] eş-Şeyh Yûsuf ez-Zevkî et-Terablusî yazarın *Şerhu Lâmiyeti'l-Acem li't-Tuğrâî* isimli çalışmasına da bir reddiye yazmıştır.[3]

Ebû 'Abdillâh Muhammed eş-Şahmî et-Tûnusî[4] ile Lütfullah Efendi Tunus'u ziyareti esnasında Ali b. Hüseyin Bey'in meclisinde görüşmüşlerdir. Ebû 'Abdillâh Muhammed et-Tûnusî, konuyla ilgili şunları kaydetmiştir: "1178 yılında Tunus'u ziyareti sırasında Ali Paşa'nın meclisinde *Esmâ-i Husnâ* şârihi Muhammed eş-Şahmî ile görüştü. Aralarında ilmî meseleler üzerine bir muhâvere olmuş, Lutfullah Efendi, kilolu olan Muhammed Efendi'nin karnı üzerine elini koymuş 'burası ilimle dolu' diyerek ilmî üstünlüğünü itiraf etmiştir."[5] Bu tarihî olay, Erzurûmî'nin kendi yaşadığı devirde emirlerin ilmî toplantılarında yer alabilecek kadar yüksek ilmî şöhreti haiz olduğunun göstergesidir.[6]

1.1.5. Hakkında âlimlerin görüşleri

Ulemâdan önemli bir kesime göre ve müellifimizin ilmî rütbesi de göz önünde bulundurulduğunda kendi döneminin ünlü âlimlerinden olduğu yönünde şöhreti vardır. Onu tarif eden ilim ehli, onu[7] *Hanefî fakîhi,*[8] *hekim, sûfî,*[9] *edip,* [10] *mudakkik,*[11] *muhakkik,*[12] *mikatî, muellif ve muşârik*[13] gibi ifadelerle nitelemişlerdir.

Şerhu'l-Kasîdeti'l-Hazreciyye'ye yönelik takrizinde Trablus müftüsü Ömer b. Mustafa Kerâme, onunla ilgili şu ifadelere yer vermiştir: *"وعلمت أن مؤلفه اللوذعي الأريب*

[1] ez-Ziriklî Hayreddin Mahmud b. Muhammed (ö. 1976), *el-A'lâm*, Dar'ul İlm lil-Melayin 2002, V,66; el-Murâdî Muhammed Halîl, *Silkü'd-Dürer fi A'yâni'l-Karni's-s Sânî 'Aşer*, Dar İbn Hazm, 1988, III, 192.
[2] Lütfullah, *Şerhu'l-Kasîdetü'l-Hazreciyye*, vr. 1.
[3] Lütfullah, Şerhu Lâmiyeti'l-Acem li't-Tuğrâî, vr. 1.
[4] Muhammed b. Muhammed Mahlouf, *Şecert'un-Nur ez-Zekiye fi Tabakat el-Malikiye*, Dar el-Kütüb el-İlmiye Beyrut 2003, I, 502; Muhammed Mahfuz, *Teracimu'l Müellifin et-Tünesiyin*, IV, 148.
[5] Muhammed b. Osman es-Senusi, *ez-Zarif bi-Husni et-Tarif*, Darul-Ğarb el-İslami Lübnan 1994, I, 113-114.
[6] A.g.e., I, 114.
[7] Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, II, 12; Kehhâle, *Mu'cem*, II, 675.
[8] Ziriklî, *A'lam*, V, 243.
[9] İbn Âşûr, *Tahrîr*, XVII, 55.
[10] Lütfullah, *Risâle fi İlmi't-Tecvîd*, vr. 1.
[11] Lütfullah, *Şerhu'l-Kasideti'l-Hazreciyye*, vr. 1.
[12] Lütfullah, *Risâle fi Tahrîri Esileti'l-Cân ve Ecvibetiha*, vr. 1.
[13] Kehhâle, *Mu'cem*, II, 675.

الألمعي اللبيب، قد حوى من الفنون أطيبها، ومن اللطائف أعذبها" [1] *Bu eserin zeki*", akıllı, ferasetli, maharetli müellifinin eserinin en güzel fenleri, en tatlı latîfeleri ihtiva ettiğini anladım." [2]

Aynı şekilde *Şerhu Lamiyeti'l-Acem*'e takriz yönelten Yusuf ez-Zevki et-Trablusî, onu medhederek kendisinden şöyle bahsetmektedir: "فلله درّ مؤلفه من ماجد، جمع فيه ما تفرّق من الشرائد، مع وجازة لفظه، وكثرة معناه، وحلاوة ربطه، وجزالة مبناه".[3]

"Allah, iyiliğini versin, onun müellifi çok saygın… Veciz lafzı, yoğun anlamı, tatlı insicamı, inşasının seyyaletiyle dağınık anekdotları cemetmiştir."[4]

Risâle fi't-Tefsîr'in müstensihi, "تأليف الشيخ الأجل، العالم الفاضل الكامل، النحرير المحقق، المدقق، ذي المواهب اللدنية، والمواهب القدسية، والمعارف الربانية".[5] gın ya S "alim, fâzıl, kâmil, nihrîr, muhakkık, mudakkik, ledunnî vehbî ve kutsi ilim, rabbânî bilgi sahibi şeyh…" diyerek onu medhetmektedir.[6]

Onun *Me'âric* ve *Risâletu'r-Retk* adlı eserlerinden yararlanan İbn Âşûr da tefsirinde kendisini "sûfî feylosof" diye nitelemektedir.[7] Mağrib âlimleri de Erzurumi'nin teliflerine yönelik beğenilerini gizleyememişlerdir. Onun fikirkerine değer veren İbn Âşur, görüşlerinden istifade etmiş, *Tahrîr* ve *Tenvîr* isimli tefsirinde hikmet kavramını izah ederken müellifin *"Me'aricu'n-Nûr"* isimli kitabındaki görüşlerine değinmiştir.[8]

1.1.6. Vefat tarihi ve yeri

Lütfullah Efendi'nin vefat tarihi, 1202 / 1787 senesidir.[9] İbn Âşûr, onun 12. yüzyılın sonlarına doğru vefat ettiğini belirtmiştir.[10] Nerede öldüğüne dair değişik bilgiler geçmekte ve mezarının İstanbul Edirnekapı kabristanında ya da Halep'te bulunduğu ifade edilmektedir.

---

[1] Lütfullah, *Şerhu'l-Kasideti'l-Hazreciyye*, vr. 1.
[2] Ömer Kara, Göğsügür, 18.
[3] Lütfullah, *Şerhu Lamiyeti'l-Acem*, vr. 1.
[4] Ömer Kara, *Göğsügür*, 18.
[5] Sıdki, Muntasır Necib, Risâle fi Usûli Tefsiri'l-Kur'ân, 65.
[6] Sıdki, *Risâle fi Usûli Tefsiri'l-Kur'ân*, 65.
[7] İbn Âşûr, *Tahrîr*, XVII, 55.
[8] A.g.e., XXX, 615.
[9] Bağdâdî, *Hediye*, I, 840; Bağdâdî, *Îzâh*, II, 503; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, II, 12; Bilmen, *Tefsir Tarihi*, II, 730; Nüveyhid, *Mu'cem*, I, 447.
[10] İbn Âşûr, *et-Tahrîr* , XVII,56.

1.2. Lütfullah Efendi'nin Eserleri

Lüftullah Efendi'nin telif ettiği tefsir, hadis, fıkıh, kelâm, tasavvuf, Arap dili ve edebiyatı, matematik ve mantık gibi ilim dallarında kırka yakın eseri bulunmaktadır. Eserlerinden bir kısmı günümüze kadar ulaşamamıştır. Bazı eserlerinin yazma nüshaları ise kütüphanelerde bulunmaktadır.

Tefsir alanında, *Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir, Risâle fî Usûli't-Tefsîr, Risâle fî 'İlmi't-Tecvîd ve Risâletu'r-Retk ve'l-Fetk* olmak üzere dört; Hadis Usûlü alanında *Mustalahatu'l-Hadîs* olmak üzere bir; Kelâm alanında *İhtisâru'l-Mevâkıf ve Şerhu Bedii'l-Emâlî* olmak üzere iki; Fıkıh alanında *Unmûzec fi'l-Fıkh* olmak üzere bir; Tasavvuf alanında *Me'âricu'n-Nûr, el-Metâlibu'l-Mev'ûde, Telhîsu Keşfi'l-Hicâb ve'r-Ran, Şerhu Salâti'l-Feth ve'l-Kurb* olmak üzere dört; Arap Dili ve Edebiyatı alanında *Şerhu Lâmiyeti'l-'Acem, Şerhu'l-Kasîdeti'l-Hazreciyye fî 'İlmi'l-'Arûz, Şerhu'l-Kasîdeti'l-Hazreciyye fî 'İlmi'l-Kâfiye* ve *Mulahhasu Telhîsi'l-Miftâh* olmak üzere dört, Mantık alanında *er-Risâle fi'l-Mantık* olmak üzere bir, Fars Dilbilgisi alanında *Kavâ'id-i Fârisiyye* olmak üzere bir ve Matematik alanında *Muntehâb min Hulâseti'l-Hisâb* olmak üzere bir eseri bulunmaktadır.[1]

Bu eserlerinden bazısı küçük risâleler biçimindeyken, bir kısmı da müstakil eserler şeklindedir. Aşağıda çalışmalarını kendi içinde tasnif ederek özetle tanıtmaya çalışacağız. Müellifinin çalışmaları çok fazla olup tez konumuzla doğrudan alakalı olarak sadece Tefsir, Tasavvuf ve Arap Dili alanındakileri kısaca ele alacağız.

1.2.1. Tefsir eserleri

Tespit edebildiğimiz kadarıyla Lütfullah Efendi'nin tefsir ilmine dair yedi eseri bulunmaktadır. Bunlardan *Râmûz*, tefsir; *Risâle fi't-Tefsîr* tefsir usûlü; *Risâle fî 'İlmî't-Tecvîd* ise tevcid kitabıdır. *Risâletu'r-Retk* adlı eseri Enbiyâ sûresinin 30. âyetini açıklayan tasavvufî tefsir, *Suâlât* ise iki âyeti tefsir eden bir risaledir.

1- Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir

[1] Elhut, Mücahit. *Lütfullah el-Erzurûmî'nin "Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir" Adlı Eserinin (1-160 varakları arası) Edisyon Kritik*. Erzurum: Atatürk Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Doktora Tezi, 2019, 17-27.

Lütfullah Efendi'yi ele alan kaynaklarda, onun bu isimde bir telifi olduğu kaydedilmektedir.[1] Esere ait yazma nüshalar vardır.[2] 1197'de tamamlanmış olan bu tefsirin tasavvufî yönü ağırlıkta olmakla beraber dirâyet ve rivâyet unsurları tümüyle kullanılmıştır. Müellifin bu telifine yönelik biri yüksek lisans, diğeri de doktora olmak üzere yapılmış iki çalışma mevcuttur.[3]

2- Risâle fi (Usûli)'t-Tefsîr

Kaynaklarda farklı adlarla zikredilen bu eser, özünde bir tefsir usûlü kitabıdır. Eserin ismi, *Risâletun Mu'cizetun fi Kavâ'idi't-Tefsîr,*[4] *Risâle fi't-Tefsîr*,[5] *Risâle fi'l-Kur'ân ve İ'câzihî* ve *Risâle fi İ'câzi'l-Kur'ân* gibi şekillerde zikredilmektedir. Yazar da bu telifine herhangi bir ad vermediğinden dolayı *Risâle fî Usûli't-Tefsîr* şeklinde adlandırılıması daha yerinde olacaktır. Eser, tefsir usûlüne dair bazı konuları ihtiva etmektedir. 1170'te telifi tamamlanan *Risâle*, 1195'te yeniden gözden geçirilmiştir. Müellif, tefsirine bir mukaddime mahiyetinde tefsirden evvel kaleme almış olmalıdır. *Risâle*'nin birkaç yazma nüshası bulunmaktadır.[6] Buna ilaveten, yüksek lisans olarak tahkikli neşri de mevcuttur.[7]

3- Risâle fi 'İlmi't-Tecvîd

Tecvid ilmîne dair yedi fasıldan ibaret eseridir. Altı varaktan oluşan bir yazma nüshası mevcuttur.[8]

4- Risâletu'l-Fetk ve'r-Retk

---

[1] Bağdâdî, *Hediyye*, I,840; II,496; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, II,12; Bilmen, *Tefsir Tarihi*, II,730; Ziriklî, *A'lam*, V,243; Nüveyhid, *Mu'cem*, I, 447; Ören, *Göğsügür*, 79, 107 vd.

[2] Medine, Mektebetü Arif Hikmet, nr. 55, 228; (müellif hattı), 341 vr. Süleymaniye Ktp., Halet Efendi bölümü, nr. 20 (Müstensih: Seyyid Muhammed b. Seyyid Muhammed Vesim, İstinsah tarihi: 1221; 589 vr.

[3] Halis Ören, , *Göğsügür Lütfullah Erzurumî ve Râmûzu't-Tahrîr Adlı Tefsiri*, (doktora), Marmara Üniv., SBE, İstanbul, 1995; Faruk Özdemir, *Lütfullah bin Muhammed Erzurumî'nin Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir'i*, Ondokuz Mayıs Üniversitesi SBE, Samsun, 1999.

[4] *Fihristü Mahtûtâti't-Tefsir ve Ulûmi'l-Kur'ân fi Mektebâti'l-Medineti'l-Münevvere*, 1434, V, 241.

[5] *Fihrisü'l-Hizâneti't-Teymûriyye*, Kahire, 1948, I, 145; III, 264.

[6] Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2812, 5, vr. 8 (15a-22a); İstinsah tarihi: 1170 ; Medine, Mektebetü Arif Hikmet, nr. 80, 80, 8 vr. (müellif hattı); Kahire, Mahtûtâtu'l-Hizânetü't-Teymûriyye fi Dari'l-Kütübi'l-Mısrıyye, nr. 240, 6 vr (istinsah tarihi: 1268); Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 07142, 9 vr.; Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 08529, 6 vr.

[7] Bkz. Sıdkî, Muntasır Necib Sıdki, *Risâletün fi Usûli Tefsiri'l-Kur'ân li Lütfullah b. Muhammed el-Erzurumî: Tahkik ve Dirâse,* (Yüksek lisans), Câmi'atü'n-Necâhi'l-Vataniyye, Külliyyetü'd-Dirasati'l-Ulya, Nablus, Filistin 2014.

[8] Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2815, 17, vr. 7 (125a-131a)

Kaynakların zikretmediği bu *Risâle*, Enbiya sûresinin 30. âyetinin tasavvufî tefsiri niteliğindedir. Tespit edebildiğimiz kadarıyla *Risâle*'ye ait iki yazma mevcuttur. Bunlardan birisi, *Risâle fî Vâcibi'l-Vucûd ve'l-Eflâk ve'l-Levh ve'l-Kalem*, diğeri ise *Risâle fî Sırri'l-Fetk ve'r-Retk* adıyla geçmektedir.[1]

5- Suâlât fî Meclisin 'an Kavlihî Te'âla "Yevme Ye'tî Ba'du Âyâti Rabbik"

En'âm Sûresi'nin 158.âyetindeki *"Yevme ye'tî Ba'du Âyâti Rabbik"* ile Nahl Sûresi'ndeki *"Fîhi şifâ'un li'n-Nâs"* âyetleriyle ilgili kaleme aldığı bir risâledir. İki adet yazma nüshası vardır.[2]

6- Risale fi "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ[3] "

7- Risale fi resmi el-mushaf [4]

1.2.2. Dil ve edebiyata dair eserleri

1- Mulahhasu Telhîsi'l-Miftâh

Kazvînî'nin Belâgat ile ilgili kitabı olan *Telhîsu'l-Miftâh*'ın bir özetidir. 1171 tarihinde telif edilmiş olup dokuz varaktan ibaret bir yazma nüshasını tespit edebildik.[5]

2- Şerhu Lâmiyyeti'l-'Acem

Arap edebiyatına dair Mueyyiduddîn Ebû İsmâ'îl Hüseyin b. 'Ali et-Tuğrâî'nin (ö.513) 59 beyit hâlinde yazdığı *Lâmiyyetu'l-'Acem*[6] adlı manzûmunun şerhidir. Seyyid Yusuf ez-Zevki, 1171 senesinde telif edilen esere bir takriz yazmıştır. Tespitlerimize göre eserin bir adet yazması bulunmaktadır.[7]

---

[1] Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 07142, 13 vr.; Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr.08529, 6 vr.

[2] Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2812, 2 vr.

[3] el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 11082, sonunda "انتهى ما أفاده الشيخ الإمام سيدي عبد القادر الراشدي"

[4] el-Hizânetu'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu, 5923.

[5] Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2812, 9 vr. Bkz. Ören, *Göğsügür Lütfullah Erzurumî*, s. 93-95.

[6] Yazar Tuğrâî ve eseri hakkında geniş bilgi için bkz. Tâhir, Ali Cevâd, et-Tuğrâî: Hayatuh, Şi'ruh-Lâmiyyetuh, Bağdad, 1963. Tuğrâî'nin Lâmiyyesi, makale düzeyinde tanıtımıyla ve tercümesiyle beraber yayınlanmıştır.

[7] Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2812, 13, 14 vr. (82b-95b). Bkz. Ören, *Göğsügür*, s. 93-95 el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu 11082.

3- Şerhu'l-Kasîdeti'l-Hazreciyye fî 'İlmi'l-'Arûz ve'l-Kâfiye

Ziyâuddîn Ebû Muhammed 'Abdullah b. Muhammed el-Hazrecî'nin (ö.626) *er-Râmize* diye de bilinen *el-Kasîdetu'l-Hazreciyye fî 'İlmi'l-'Arûz ve'l-Kâfiye*[1] isimli kitabının arûz bölümünün şerhidir. 1171'de yazılan eser, kaynaklarda zikredilmektedir.[2] Trablus Müftüsü Şeyh Ömer b. Mustafâ Kerâme, 24 varaklık esere bir takriz yazmıştır. Yazma nüshası da vardır.[3]

4- Şi'r (Osmanlıca-Arapça)

Arapça ve Osmanlıca şiirleri içeren bir risaleciktir. On varaktan oluşan eserin yazması günümüze kadar gelmiştir.[4]

5- Ta'rîbu ve Şerhu Ebyât li 'Abdirrahmân el-Câmi'

Abdurrahmân el-Câmi'e ait beyitlerin şerhini ihtiva eden Farsça kaleme alınmış küçük bir risâledir. Yazması günümüze ulaşmıştır.[5]

6- Nebzetün mine'l-İştikâk fi'l-Luğati'l-Fârisiyye

Farsça dilbilgisine dair bir risâlecik olan eserin, varak sayısı altıdır. Yazma nüshası mevcuttur.[6]

1.2.3. Tasavvufa dair eserleri

1- Me'âricu'n-Nûr fî Şerhi Esmâillâhi'l-Husnâ

Bu eserin birkaç yazması vardır.[7] Topkapı nüshasındaki adı, *Me'âricu'l-Envâr fî Medârici'l-Esrâr* iken diğer nüshalarda *Me'âricu'n-Nûr* olarak zikredilmektedir. Yazma nüshalarda müellifin adı, nüshalarının başında yazılıdır.[8]

Me'âric, Esmâ-i Hüsnâ'nın tasavvufî açıdan tefsirine yer verilen bir eserdir.[1]

---

[1] Hazreci'nin eserinin yazma nüshaları mevcuttur (Süleymaniye Ktp., M. Hafid Efendi, no: 465, 1 7 vr.; Nafiz Paşa, no: 973, 14 vr.)
[2] Brockelmann, GAL Suplm. I, 545-46; Ören, *Göğsügür*, 95.
[3] Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2812, 14, 19 vr. (96b-114b).
[4] Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2812, 10 vr. el-Hizanetü'l-Hasaniyye, Ribat, Mecmu11082.
[5] Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2812, 5 vr.
[6] Süleymaniye Ktp., Ş.Ali Paşa, 2812, 6 vr.
[7] Me'âricü'n-Nûr fi Şerhi Esmâillahi'l-Hüsnâ, Mekke, Mektebetü'l-Haremi'n-Nebeviyyi'ş-Şerif, nr. 214, 26, 87 vr.; Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 01742, 46 vr; Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 08529, 82 vr.; Topkapı Sarayı Müzesi, Emanet Haziresi, nr. 917.
[8] Bkz. Göğsügür, Meraicü'n-Nûr, vr. 1b.

2- el-Metâlibu'l-Mev'ûde ve'l-Mekâsibu'l-Mahmûde

İsmi kaynaklarda zikredilen eserin[2] tasavvuf ile ilgili olması muhtemeldir. Eserin iki adet yazmasını tespit edebildik.[3]

3- Telhîsu Keşfi'l-Hicâb ve'r-Rân

Abdulvehhâb b. Ahmed eş-Şa'rânî'ye ait *Keşfu'l-Hicâb ve'r-Rân 'an Vucûhi Es'ileti'l-Cân* isimli eserin muhtasar şeklidir. Şa'rânî'nin *Keşfu'l-Hicâb* adındaki eseri, "*Seelûnî*" (bana sordular), "*fe-ecebtuhum*" (onlara cevap verdim.) şeklinde cinlerin sorup kendisinin de cevaplar verdiği bir teliftir. Eser, kelâmî ve felsefi konular ile âyet ve hadislerle alakalı tefsirleri tasavvufî tarzda ele almıştır.[4] Lütfullah Efendi'nin muhtasarı, kaynaklarda yer almamakla birlikte birçok yazması bulunmaktadır.[5] Bir nüshası, 1171'de kaleme alınmış olup dokuz varaktan ibarettir.[6]

4- Şerhu Salâti'l-Feth ve'l-Kurb

Risâle, Seyyid Huseynî 'Abdusselâm b. Meşîş el-Mağribî'nin *Salâtu'l-Feth ve'l-Kurb* (*es-Salâtu'l-Meşîşiyye*)[7] isimli ünlü eserinin şerhidir. Kaynaklarda zikredilmeyen eserin iki yazması tespit edilebilmiştir.[8]

5- Şerhu'l-Hikemi'l-'Adâiyye: İçeriği vaazlar olan eseridir.[9]

1.3. Râmûzu't-Tahrîr Ve't-Tefsîr İsimli Eser

Müellifimizin kaynaklarda geçen[10] bu eserine ait iki nüsha vardır. Birincisi, Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Hâlet Efendi klasöründeki 20.numarada bulunmaktadır. Diğeri ise Arif Hikmet Kütüphanesi'nde numara 55/228'de yer

---

[1] Lütfullah Erzurumî'nin gerek *Râmûz*'u gerekse *Me'âric*'i çerçevesinde tasavvufi tefsiri hakkında bkz. Yıldırım, Zeki, "*Erzurumlu Müfessir Lütfullah Efendi'de Nazari Sûfî Tefsir Örneği*", *Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, sayı: 40, Erzurum, 2013, s. 1-40.

[2] Bağdâdî, *Hediyye*, I, 840; Bağdâdî, *İzâh*, II, 496; Bursalı, *Osmanlı Müellifleri*, II, 12; Bilmen, *Tefsir Tarihi*, II, 730; Kehhâle, Mu'cem, VIII, 155; Nüveyhid, Mu'cem, I, 447.

[3] Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 01742, 15vr.; Tunus, Daru'l-Kütübi'l-Vataniyye, nr. 08529, 7 vr.

[4] Şa'rânî, Keşfu'l-Hicâb ve'r-Rân fi Vücûhi Esileti'l-Cân,

[5] Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 20, 8 vr. (145b-152b). Bkz. Ören, *Göğsügür*, s. 89-90.

[6] Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 20, 8 vr. (145b-152b). Bkz. Ören, *Göğsügür*, s. 89-90.

[7] İbn Meşîş'in eseri üzerine birçok şerh yazılmıştır.

[8] Süleymaniye Ktp., Şehit Ali Paşa, 2812, 4, 4 vr. (11a-14a); 2812, 9 4 vr. (65b-68b).

[9] Emanet Hazinesi, no: 917, 2, v.220-94, İstinsah Tarihi 1184

[10] el-Bağdâdî, *Hediyyetü'l-Ârifîn*, I, 840; *Îdâhu'l-Meknûn*, III, 496; Bursalı, a.g.e., II, 12; Bilmen, a.g.e., II, 730; ez-Zirikli, *'Alâm*, V, 243; Kehhale, a.g.e., VIII, 155; Nüveyhid, I, 447.

almaktadır. Çalışmamızın konusuna yönelik olan bu eserle ilgili bilgiler şu şekildedir:

1.3.1 Eserin tavsifi

İki nüshadan ibaret el yazması olan eserin tanıtımını şöyle yapabiliriz:

Birinci Nüsha: Arif Hikmet Nüshası

Başlangıçta Mescid-i Nebevî yakınlarında olan Arif Hikmet Kütüphanesi, tadilat nedeniyle Kral Abdülaziz Kütüphanesi'ne taşınmış, müteakiben burada Şeyh Arif Hikmet bölümü açılmıştır. Arif Hikmet Kütüphanesi ile kastedilen budur.

Eserin Bulunduğu Yer: Kral Abdülaziz Kütüphanesi, Şeyh Arif Hikmet bölümü, Numara: 147. Taşınmadan önce eserin Arif Hikmet Kütüphanesi'ndeki raf numarası ise 55/228'dir.

Eserin İsmi : Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsîr

Eserin Müellifi : Göğsügür Lütfullah b. Muhammed el-Erzurûmî

Cildi : Normal cilt

Kâğıt : Krem rengi

Varak Adedi : 341

Eserin Boyutları : 22,5×15,5

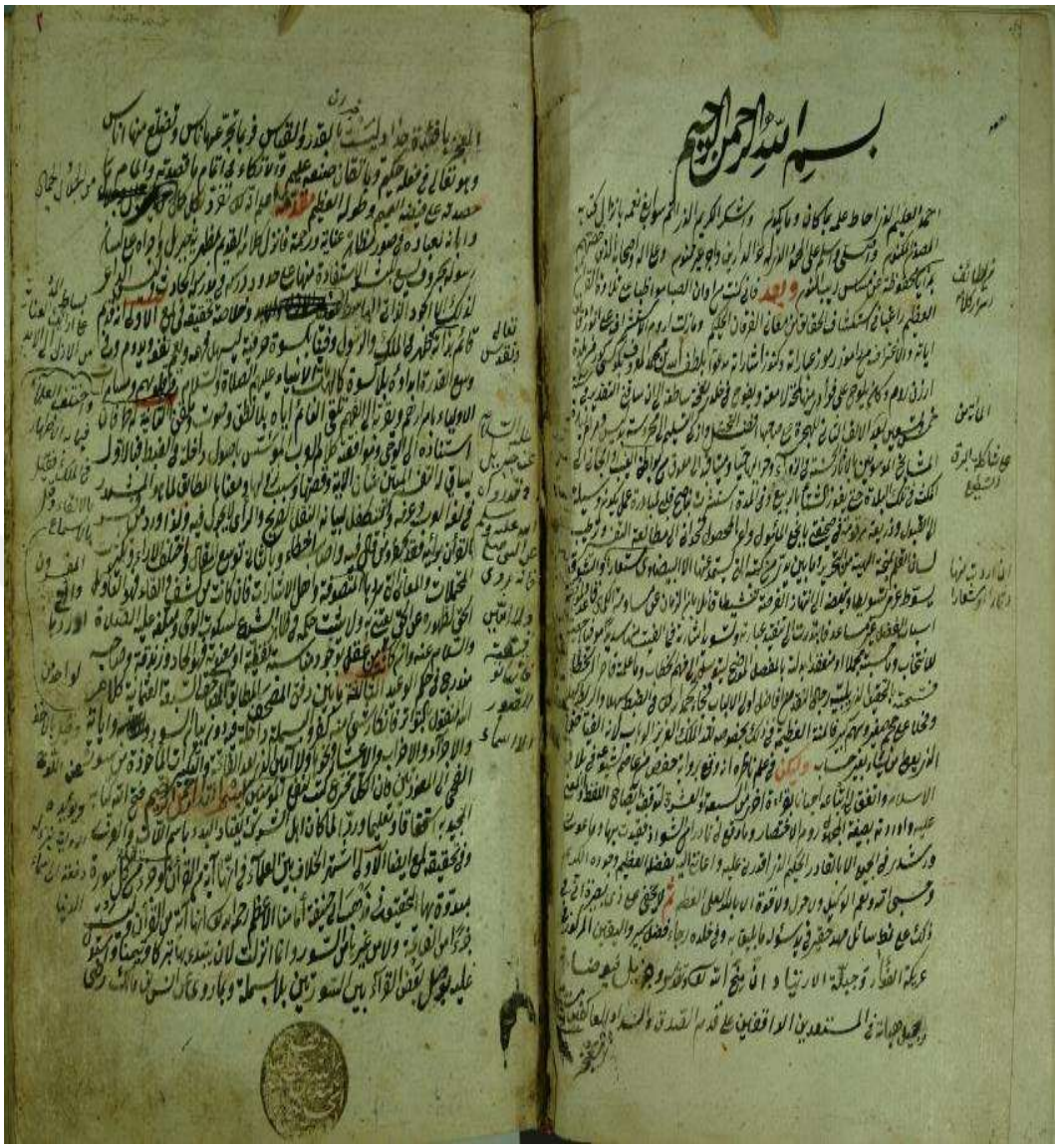
Eserin Hattı : Siyah mürekkeple yazılmıştır. Âyetlerin üzerlerinde kırmızı çizgiler bulunmaktadır.

Eserin Satır Sayısı: 25 ve üzeri olup sabit bir sayısı yoktur.

Muhtevası : Kur'ân-ı Kerîm'in tamamının tefsirini içermektedir.

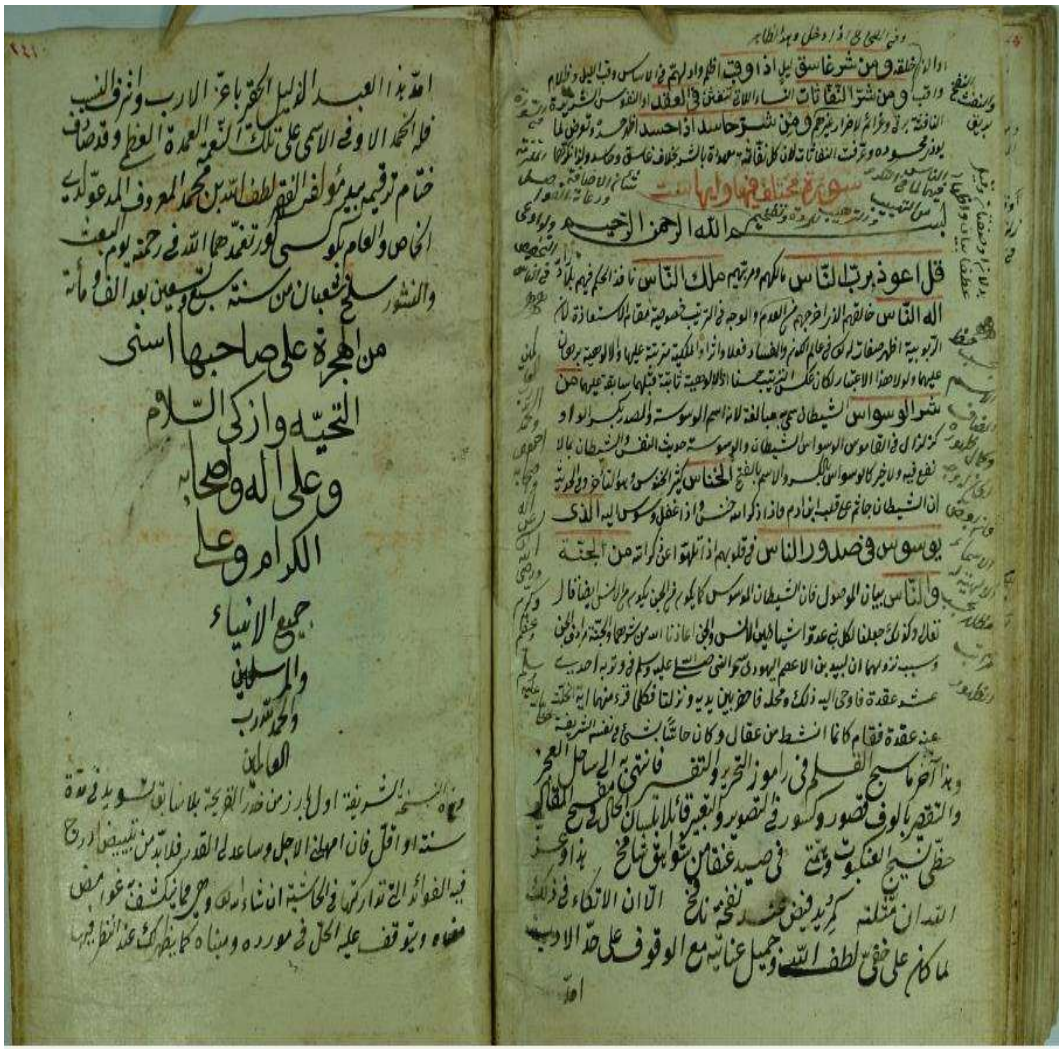
Hâmişler : Sayfa kenarlarındaki boşluklara birçok açıklama yazılmıştır. Bu açıklamaların sahibi müellifin kendisidir. Vesîm nüshasında hâşiyeler yer almaktadır.

Esera ait ilk, son ve diğer bazı sayfalar:



بسم الله الرحمن الرحيم





İkinci nüsha: Süleymaniye Kütüphanesi Nüshası

Eserin Bulunduğu Yer: Süleymaniye Yazma Eser Kütüphanesi, Halet Efendi Bölümü, Numara 20

Eserin İsmi : Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsîr

Eserin Müellifi : Göğsügür Lütfullah b. Muhammed el-Erzurûmî

Cildi : Buket çiçek şemseli, bordürlü, köşebentli, cetvelli, şirazeli, zencirekli, deri kahverengi cilt. Cilt bir miktar tahrip olmuş.

Kâğıt : Az aharlı, kalın, krem rengi.

Varak Adedi : 588

Eserin Boyutları : 223×155, 155×77mm

Eserin Hattı : Siyah mürekkeple talik hatla yazılmıştır. Başlık tezhiplidir. Yani varak 1'de başlık müzeyyen, cetveller ise altın yaldızlıdır. Sûre isimleri ile besmeleler kırmızı mürekkeplidir. Âyetlerin üzerleri, kırmızı çizgilidir.

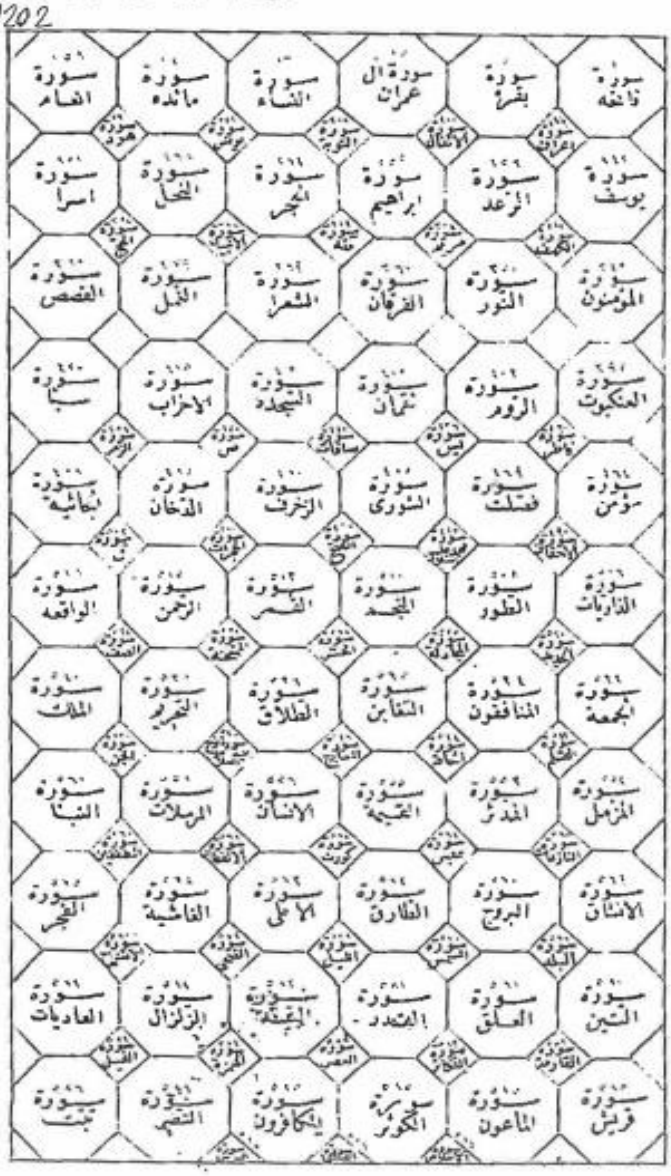
Eserin Satır Sayısı : 23

Muhtevası : Kur'ân-ı Kerîm'in tamamının tefsirini içermektedir.

Hâmişler : Sayfa kenarlarındaki boşluklarda bazı kısa açıklamalar bulunmaktadır. Bu açıklamaların sahibi, eseri tebyiz eden Muhammed b. Muhammed'dir.

Esere ait ilk, son ve diğer bazı sayfalar:

راموز التحرير والتفسير
لطف الله بن محمد أرضروي المتروف كوكسي كو
1788/1202





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد العليم الذي احاط علمه بما كان وما يكون والشكر الكريم الذي تم سعود انفعه
بانزال الكتاب المصون المكنون والصلوة والسلام على المحمود الذي عز الدارين واجر
حصون وعلى اله واصحابه الذين خصتهم بمزايا من لطائف اسراركل محفوظة عن
مساس ريب المنون وبعد فاني كنت من اوان الصبا مواظبا على تلاوة
القران العظيم راغبا في استكشاف الحقايق من معاني الفرقان الحكيم ومازلت
ارود الاستشراف على انوار دقايق اياته والاغتراف من بحور رموز عباراته
وكنوز اشاراته مدعوا بلطف الله بن محمد المعروف بكوكسي كور من بلدة ازنيق
الروم وكان يلوح على فوادي منها لمحة لامعة ويفوح في خلدي نفحة ساطعة
الى ان ساقني التقدير في سنة خمس وتسعين بعد المائة من الالف الثاني للهجرة على صاحبها
افضل التحية واتم التسليم الى محروسة بدليس وحر امي زيارة المشايخ المدفونين
بالاثار الحسنة في الزوراء وحوالي ضياء وبنا فبدا لي معوق من بواطن الغيب على
شاكلة البرق اللطيع والجاني الى المكث في تلك البلدة حتى يفوز الشتاء بالربيع
وفي المدة استشرت بنا صبح قلبي لبادرة عمل يكون وسيلة الى القبول وذريعة
مرقومة في صحيفتي بانجح المامول اعز المحصول فحدثني الى مطالعة التفسير وترطيب
لسان القلم بمحبرة الحقيقة من البحور وما بين يدي من كتبه التي يستدعيها الى البيضاء
مستعدا ان اردت منها ثمارا او شعارا والشوق يسوطني عن تسويطها
وينهضه الى اغتنام الفرصة تنشيطا قائلا بان الزمان عن ساعد المكاسل قاعد

كالمتمسك المتمكن من السوق كيف ما يشاء، واولئك هم المفلحون بالهداية لا غيرهم وأصل
الفلاح الفوز بالبغية وههنا النجاة من بوائق دار البوار والعروج الى الجنة مقر الابرار
وأسنى الفلاح واقصاه حصول البهجة السرمدية بالشهود والتجليات الذاتية الجمالية في
المستقر الابدي فانها لا تنقطع ولا تتكرر والضمير المتوسط بين المبتدإ والخبر لرفع
احتمال الصفة عن الخبر وتأكيد النسبة يسمى ضمير فصل فان كان الخبر معرفا يفيد القصر معها
كما في هذه الاية وامثالها والا فكون مبتدأ ثانيا والخبر له والجملة خبر المبتدإ الاول وجعلهم
جعل المفلحين خبرا على ان ضمير الفصل مؤكد لا محل له من الاعراب ان الذين كفروا سبق
كفرهم في علم الله وثبت في اللوح فان الشقاوة كالسعادة مسبوقة كما في حديث السعيد
سعيد في بطن امه والشقي شقي في بطن امه وهي سنة اتفقت عليها كلمة اهل الحق منذ اتفقت
غرة الاسلام سواء كان كفر انكار بتواطؤ القلب واللسان فيه او كفر جحود وهو الانكار
باللسان مع معرفة القلب لغرض نفساني او كفر معاندة وهو الاعتراف بالقلب واللسان
مع ترك الانقياد لما جاء به الرسول من الاحكام او كفر نفاق بموافقة اللسان وبمواقفة
الاركان وينكر الجنان وهو اشده واسمجه ولذا اعدهم الله الدرك الاسفل من النار
وههنا قسم خامس وهو اخفاء الايمان واثارته القلب على الصدق والتحقيق والانقياد
خفية بغير شعور من الناس وذا مؤمن قطعا لقوله تعالى وقال رجل مؤمن من ال فرعون يكتم
ايمانه فالكتم بعدم الاقرار ان لقي غرضا صحيحا كخوف التلف نفسا يعذر في حق الاخرة
وان لقي غرضا فاسدا كالعار من الاقران وذهاب الرياسة فلا وان صدق واذعن من
القلب ولم يقر لغرض صحيح وترك الانقياد في السر ولم يتعلم احكام الدين كسلا وهربا
من المشقة فالظاهر انه كالطوع من الذي صدق واقر ولم يعمل قط وان تركه جهلا فهو كالمكره
التارك جهلا لا يعذر الا اذا كان ارض لم يصل اليها الشريعة ولا اهلها خبر عنها والله
تعالى اعلم وارحم وانما لم يعطف على قصة المؤمنين بحكاية قوله تعالى ان الابرار لفي نعيم وان
الفجار لفي جحيم لما بين القصتين من التباين الكلي في الافادة وتأكيدها مع وضوح كفرهم
وتوغلهم فيه لجريان عادتهم على خلاف مقتضى الظاهر بما عاينوا ظهور الحق والصواب من صوت

والعز السرمدي وجعل وجوده زخرا للعدى كما جعل وسببا لهم
في حصول الامانى والامل وصان جميع اولاده واحفاده الامجاد
عن حدوث حادثة الدهر وابقاهم الى يوم التناد وهو القائم بامر ربه على
سابقا وفقيب زهرة الاشراف لاحقا وبعد ذلك قدابت
نفسه الابية من هيجان الغيرة والحمية الان ينكشف غطاؤ
ذلك الاثر الاثير ويتجلى بجماله كالبدر المنير ويستفيد منه الطلاب
ويستفيض الناس من فياضه ذلك الكتاب المستطاب
فامرني بالنقل الى البياض من السواد باعمال براعة الجد والاجتهاد
فقلت سمعا وطاعه اذ لم ار الا اتباعه فشمرت عن ساعد الاهتمام
وبادرت الى اجابة مزبر السعي والاقدام لكن لما سرحت ناظري
في رياض صحائفه الفيت ايكها كانه غاب لاينفد سهم النظر
في لفائفه سطور جمائر تبكه مشتبكه نقوشها متهوشة ملتبكة
بحيث لايمكن امتياز احديهما عن الاخرى ولاتتعين القريب من البعيد
فبذلت فيه قصارى الهمة وافرغت من الوسع مافي الذمة
فنقدتها وانتقدتها معاينا في ربط المعاني ومقاسيا في مقاساة
التراكيب والمباني مراجعا لسائر التفاسير كالكشاف والمعالم
والتيسير فاتصل بديبته للختام بعون الله الملك العلام
في غرة ذي الحجة الشريفه لسنة احدى وعشرين ومائتين والف بيدين
ليس له انس ولا الف فهو العبد القليل الكليل المحتاج الى الجليل
السيد محمد بن السيد محمد وسيم غفر لهما الرب الرحيم ذو الفضل
العميم بحرمة من نزل في شانه وانك لعلى خلق عظيم والحمد لله رب العالمين
والصلوة والسلام على نبينا ومولانا محمد سيد الانبياء والمرسلين وعلى اله
واصحابه الطيبين الطاهرين ورضوان الله عليهم اجمعين

1.3.2. Eserin istinsahına dair bilgiler ve nüshalar arası farklılıklar

Müellifimiz, risâlesinin son kısmında yazımın ne zaman tamamlandığını ve tebyiz edilmesinin lazım geldiğini belirterek şunları belirtmiştir: "*Bu, Ramûzu't-Tahrîr ve't-Tefsîr'de kalemin döndüğü son şeydir. Onu, tasvir ve tabirde binlerle kusur ve noksanla acz ve kusur sahiline ulaştırmıştır. Sözün başında lisân-ı hâliyle şöyle demiştir: Benim hattım, örümceğin ağı gibidir; himmetim, yüce dağların tepesinde avda. Bu, Allah'a yemin olsun ki üfürücünün nefesinde feyiz isteyen bir kişinin misali gibidir. Fakat bunda dayanma, edeb sınırında durarak Allah'ın gizli lütuflarından ve inayetinin güzelliklerinden olduğu için Allah, zelil ve hakir kuluna en yüce maksadı ve en şerefli nesebi ihsan etti. Bu yüce ve temel nimetten dolayı en yüce ve en vefalı hamd, O'nadır. (Kitabın) herkes tarafından Göğsügür olarak bilinen fakir müellifi Lütfullah b. Muhammed –Allah, onu âhiret gününde rahmetiyle kuşatsın- eliyle numaralandırılması, Hicretin –Sahibine, âline, ashabına ve bütün peygamberlere en temiz salât ve selâm olsun- 1197 yılı Şaban ayının sonunda olmuştur. Hamd, âlemlerin Rabbi olan Allah'ındır*."

Daha sonra müellifimiz, aşağıdaki kayıtları eklemiştir: "*Bu mübarak nüshada bir sene boyunca veya daha az bir sürede temize çekilmeksizin zihinden çıkanlar vardır. Eğer ecel mühlet verir ve kader bana yardım ederse inşallah haşiyelerde biriktirdiğim faydalı malumatı da ilave edeceğim bir istinsah gereklidir. Bunlar, senin de baktığın zaman göreceğin gibi manalarından gizli kalanlarının, yapısı ve yerinde çözümü olmayan yerlerin kendileriyle açılacağı şeylerdir.*"[1] Sonrasında da vakıf görevlisine ait mühür ve metin yer almaktadır.

Buradan anlaşılmaktadır ki müellifimiz, telifini kısa bir zamanda yani bir yıl veya daha kısa bir sürede, hicrî 1179'da bitirmiştir. O, müstensihlerden farklı olarak temize çekmeyi değil, ibare ve muhteva olarak gözden geçirilip değişiklik yapılması gereken kısımları değiştirmek, ilavesi gereken yerlere ilaveler yapmak ya da çıkarılması gereken kısımları çıkarmak istemiştir. Fakat Allah (c.c.), bunu kendisine nasip etmemiştir. Sonrasında bir müstensih, eseri tebyiz etmiştir. Ancak bunu, müellimizden söz eden kaynakların da işaret ettiği şekilde ibarelerini açmak suretiyle

[1] *Lütfullah*, *Râmûzu't-Tahrîr*, vr. 587-588.

gözden geçirmeye gayret etmişse de, eser sahibinin arzuladığı tarzda yapamamıştır. Bunun yanında, gösterdiği çabaya rağmen aşağıda belirteceğimiz üzere birçok hataya düşmüştür.

1197 / 1783 tarihinde yazarı tarafından müsvedde şekilde bırakılmış olan tefsir, Seyyid İbrâhîm İsmet Efendi'nin (ö.1222 / 1807)[1] talimatıyla 1221 / 1806 yılında Seyyid Muhammed b. Seyyid Muhammed Vesîm tarafından tebyiz edilmiştir.

Müstensih, bu açıklamalarda bulunduktan sonra kendi yaptığı ilavenin son kısmında şunları kaydetmiştir: "Bu iş, Allah'ın (c.c.) yardımıyla h.1221/1806 yılında Zilhiccenin ilk gününde bitirildi. O, aciz ve zayıf, yüce Rabbine muhtaç bir kul olan es-Seyyit Muhammet b. es-Seyyit Muhammed Vesim'dir. Merhamet ve ihsan sahibi Allah her ikisini (Muhammed'i ve müfessiri Muhammed'i) hakkında 'Ve sen elbette yüce bir ahlak üzeresin'[2] ayeti nazil olan (Hz.Muhammed (a.s.)'in hürmetine bağışlasın."[3]

O hâlde müfessirin hicrî 1195 / 1783 tarihinde telifine başladığı tefsir, 1197 / 1783 senesinin Şaban ayının sonunda yine müfessir tarafından tamamlanıp müsvedde hâliyle bırakılmış,[4] 1221 / 1806 Zilhicce'sinin ilk gününde de Seyyid Muhammed b. Seyyid Muhammed Vesîm tarafından tebyiz edilmiştir.[5]

Lütfullah b. Muhammed el-Erzurûmî'nin eserlerinden bazısı kütüphanelerimizde yer almakla beraber tabakât kitaplarında adları geçen, bazısı da tabakât kitaplarında adları geçmekle birlikte Süleymaniye Kütüphanesi, Şehit Ali Paşa numara 2812'deki (170x210, 80x140 mm) eserinin içerisinde bulunmaktadır.

Müellif nüshasının, Ahmet Arif Hikmet Kütüphanesi'nin vakıf görevlisi tarafından kütüphaneye bağışlandığı anlaşılmaktadır. Müellif nüshasını istinsahtan sonra elde edebilmiştir. Bu da metninden ve vakıf tarihinden anlaşılmaktadır. Metin şu şekildedir: "Ğaniyy olan Rabbine muhtâc olan Ahmed Arif b. Hikmetullah el-

---

[1] es-Seyyit İbrahim İsmet Efendi, Rumeli kazaskerliği, ardından da Nakibu'l-Eşraflık (Seyyit ve Şeriflere nezaret eden makam) görevinde bulunmuştur. Bkz. Mehmet Süreyya, *Sicilli Osmanî* yahut *Tezkire-i Meşâhir-i Osmaniyye*, İstanbul, 1308-1315, III, 472.

[2] Kalem; 68, 4.

[3] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, vr. 588.

[4] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, vr. 587.

[5] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, vr.588.

Hüseynî, Rasûl-i Ekrem'in (s.a.v.) şehrinde kütüphanesinden / hazinesinden çıkmamak şartıyla vakfeylemiştir. Görevli, onu korumakla görevlidir. 1266"[1]

İki nüshanın birbirinden farklılıkları

İki nüsha arası farklılıklar, görebildiğimiz kadarıyla şunlardır:

- Yukarıda da geçtiği üzere hat çeşidi ve sayfa sayısı yönünden farklılıkları vardır.
- Arif Hikmet nüshasının sayfaları tezyinsizken, Süleymaniye nüshasının sayfa kenarları ile satır başları süslemeli hâldedir.
- Müellif nüshasında bazı imla farklılıkları vardır. Örneğin, öncesinde sakin bir harfin olduğu hemzenin yazımı satır üzerindedir yani tek başına gelmiştir. Ancak diğer nüshada "ماء، سماء، فقهاء" gibi kelimeler "ما، سما، فقها" şeklinde yazılmıştır.
- Med elifinin yazılışı veya hazfedilişinde de farklılıklar yer almaktadır. Örneğin müellif nüshasında "فيها الإشارة إلى التجليات الثلاث" ifadesindeki "الثلاث" elif ile yazılmışken müstensih nüshasında "الثلث" biçiminde elifsiz olarak yazılmıştır.
- Müellif nüshasında "ومعرفة من سبق له الشقاء لا تزيد إلا استنكافا وضلالا أعاذنا الله منهما" cümlesinde "أعاذنا" sözcüğündeki zamir bitişik hâlde yazılmışken, müstensih nüshasında ayrı olarak yazılmıştır.[2]
- Her iki nüshada da kısaltmalar yer almakla beraber bu kısaltmalarda nüshalar arası uyum yoktur. Bazen müellif, kısaltma yaparken, bazen de müstensih yapmıştır. Mesela müellif ve müstensih "قال صاحب التحفة وح لم لا يجوز ان يكون الافلاك سبعة"[3] cümlesinde kısaltma kullanmıştır.[4]

Müellif, " فالعرش والكرسي في لسان الشرع عبارتان عن الفلك الاطلس وفلك الثوابت فحينئذ يتقوى رأي الاقدمين من ان الافلاك تسعة "[5] cümlesinde kısaltma kullanmamışken müstensih, " فالعرش والكرسي في لسان الشرع عبارتان عن الفلك الاطلس وفلك الثوابت فح يتقوى رأي الاقدمين من ان الافلاك تسعة"[6] kısaltma kullanmıştır.

- Nüshalar arasında anlamın da değişmesine yol açan bazı sözcüklerin yazımında da farklılıklar vardır. Örneğin, müellif nüshasında " وما علمته قاصر الخطأ فسّحته بالتحقيق الذي

[1] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr,*AR, vr. son.
[2] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr.25.
[3] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr* AR, vr.13.
[4] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr.19.
[5] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr* AR, vr.14.
[6] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr.19.

رجال النقد من أفاضل أولي الألباب يلبيه" cümlesinde altı çizili kelime, müstensih nüshasında "يليه şeklinde yazılmıştır.[1] Bu yazılışta ise mana doğru değildir.

Aynı şekilde müellif nüshasında " والبسملة داخلة فيه دون بيان السور وآياته والأجزاء والأحزاب والأعشار ونحوها ولا آمين الذي بعد الفاتحة والتكبيرات المأخوذة من سورة الضحى إلى المعوذتين فإن الكل مخترع كتب لنفع المؤمنين، إلا أسماء الصور فإنها توقيفية" cümlesindeki alt çizili kelime müstensih nüshasında "السور" olarak yazılmıştır.[3] Müstensih nüshasındaki kelime doğrudur.

Müellif nüshasında " في مذهب أبي حنيفة أمامنا الأعظم رحمه الله تعالى"[4] cümlesindeki altı çizili kelime, müstensih nüshasında "إمامنا"[5] şeklinde yazılmıştır ki doğrusu budur.

Müellif nüshasında " قال الامام الرازي في تفسيره قالت الاشعرية الاسم نفس المسمى وغير التسمية وقالت المعتزلة بعكسه والمختار أنه غير المسمى والتسمية وتحقيق هذا الفقير أنه يرجع إلى الاعتبار في إطلاق الاسم فلا يؤول بطائل بل يكون عبثا"[6] cümlesinde altı çizili yerler, müstensih nüshasında "يؤّل" şeklinde yazılmış ve "طائل" yazılmamıştır.[7] Bu ise manayı bozmaktadır.

- Müellif nüshasında bulunan bazı sözcükler, müstensih nüshasında yer almamaktadır. Bunun örnekleri çoktur. Yukarıda zikredilen misal, bunun bir örneğidir.

  Mesela müellif nüshasında " والوسائط الصورية لا اعتبار لها في نفس الامر"[8] cümlesi, müstensih nüshasında " والوسائط لا اعتبار لها في نفس الامر"[9] şeklinde geçmektedir.

- Bazı yerlerde cümleler, eksik kalmıştır. Mesela " وعند الخليل اسم مضمر اضيف إيا إليه لأن إيا تشبه المظهر وحكي عن العرب فإياه وإيا الشواب وعند الكوفيين إياك اسم وهو ضعيف لاختلاف اخره باختلاف المتكلم والمخاطب والغائب"[10] altı çizili cümle, müstensih nüshasında " وعند الخليل اسم مضمر اضيف إيا إليه لأن لاختلاف اخره باختلاف المتكلم والمخاطب والغائب"[11] yoktur.

- Müellif nüshasında anlamın gerektirdiği şekilde tam sözcükler varken müstensih, muhtemeldir ki bunları anlayamadığı veya kısaltmaya gittiği için sözcüklerin bir parçasını yazmıştır. Bu durumda her hâlükârda anlam düzgün olmamaktadır. Örmeğin, müellif nüshasındaki " أن العلم والإرادة والقدر كافية في وجود الممكن قلت ضعفه ظاهر

[1] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 1.
[2] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 2.
[3] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr.3.
[4] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 2.
[5] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 3.
[6] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 3.
[7] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr.7.
[8] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 9.
[9] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 5.
[10] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr,* AR, vr. 4.
[11] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 5.

ن العلم والإرادة والقدر " cümlesi, müstensih nüshasında فان كفايتها أول البحث فإعادته غير مفيدة"[1] şeklinde geçmektedir. فان كفايتها أول البحث فإعادته غير مفيد"[2] كافية في وجود الممكن قلت ضعفه ظ

• Müstensih nüshasında, müellif nüshasında bulunmayan sözcükler vardır. Örneğin, müellif nüshasındaki "واستئناف باعتبار وصلهما كأن سائلا قال ما بال المتصفين بهذه الأوصاف"[3] cümlesi, müstensih nüshasında " واستئناف باعتبار وصلهما كأن سائلا قال ما بال المتقين المتصفين بهذه الأوصاف"[4] şeklinde yazılmıştır.

• Müellif, satır aralarına cümleler yazıp karışıklık olur endişesiyle hâşiyelerinde bunu tekrar etmiştir. Müstensih ise bu yola başvurmamıştır.

[1] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 29.
[2] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 43.
[3] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, AR, vr. 29.
[4] Lütfullah, *Râmûzu't-Tahrîr*, Sü, vr. 43.



İKINCI BÖLÜM

TAHKIK EDİLEN METİN

SONUÇ

Râmûzu't-Tahrîr ve't-Tefsir, bir yönüyle Beyzâvî'nin bir hülasası bir yönüyle dil ve tasavvaufa dair katkılarla oluşmuş yeni bir tefsir olarak kabul edilebilir. Nitekim Lüftullah Efendi Türkçenin yanında Arapça ve Farsçayı iyi bilen bir dil alimidir. Ayrıca Lüftullah Efendi tasavvufi birikimi bakımından da oldukça zengin ilmi bir şehsiyettir. Müellifin üç dildeki kavram ve ıstılahlara ileri derecedeki hakimiyeti ve bunları çalışmasına yansıtması bu esere farklı bir değer katmıştır. Esasen bu tefsir işin ehli kimseler tarafından tasavvufî yönüyle incelenmeyi beklemekte olan manevi bir hazinedir.

Çalışmamız esnasında Râmûzu't-tahrîr ve't-tefsir'e dair edindiğimiz bilgi ve çıkardığımız sonuçları şu şekilde sıralamamız mümkündür:

1. Bu yazma eserin Beyzavi tefsirinin daha basit ve sade bir özeti olduğu söylenebilir.
2. Bu eserde dil ve belagat konularında Zemahşeri'den çokça istifade edilmiştir.
3. Eserde dilbilim bakımından birçok farklı özelliğe değinilerek bunların manaya etkisi üzerinde durulşmuştur.
4. Diğer tefsir kaynaklarında yer almayan orijinal bilgiler yer almakla beraber müellifimiz çoğunlukla mevcut bilgileri aktarmakla yetinir.
5. İsraili rivayetlere neredeyse hiç yer verilmemiştir. Ayrıca fıkhi meselelere de pek değinilmemiştir.
6. Kıraatleri ve hadisi bilim dallarına pek değinilmemiştir.
7. Eserde yer alan hadislerin kaynaklarına dair pek bilgi verilmemiştir.
8. Eserde tasavvufi malumatlara epey yer verilmiştir.
9. Oldukça kısa ve özlü bir çalışmadır.

Yaptığımız bu çalışmanın dil, tefsir ve tasavvuf alanındaki ilim insanlarına ve araştırmacılara faydalı olmasını temmeni ediyoruz. Bu münasebetle müellifimnizi de

rahmetle anarak bu çalışmasının Allah katında bir sadaka-i cariye olarak kabul edilmesini niyaz ediyoruz.

KAYNAKÇA

Abdurrahman b. Süleyman el-Ehdel, *el-Nefs el-Yemanİ ve er-Ruh er-u-Ruhani fi İcazeti el-Kudat beni eş-Şevkeni, thk. Abdullah el-Habeşi*, Riyad 2012 .

Abdurrahman Şerif Beygu, *Erzurum Tarihi, Anıtları, Kitabeleri,* İstanbul 1936.

İbrahim Hakkı Konyalı, *Abideleri ve Kitabeleri ile Erzurum Tarihi*, İstanbul 1960.

Âmûdî, Mahmûd Muhammed, *Şerhu Lâmiyyeti'l-Acem li Ebi'l-Bekâ Abdullah b. Huseyin el-Ukberî*, Dirâse ve tahkîk", Mecelletü'l-Câmi'ati'l-İslamiyye, c. 10, sayı: 1, 2002, 195-244.

Avvâc, Miftâh, *Tahkîku Şerhi Fethi'l-Beriyye bi Şerhi'l-Kasideti'l-Hazreciyye li Ebu Yahya Zekeriyya el-Ensârî ve'l-Muvâzene Beyne Nushatey Şerhi'l-Müdevvene*, Câmi'atu'l-Hac Lehıdır, Batna 2010-2011.

Bağdâdî, İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-Arifîn*, İstanbul 1951.

_____, *İzâhu'l-Meknûn*, İstanbul 1945.

Bahrak, Cemâluddin Muhammed b. Ömer el-Hadramî, *Neşru'l-İlm fi Şerhi Lâmiyyeti'l-Acem*, Mısır 1283.

Baytar, Abdurrezzâk b. Hasan, *Hilyetü'l-Beşer fi Tarihi'l-Karni's-Sâlisi'l-Aşer*, thk. Muhammed Behcet Baytar, Beyrut 1993.

Betâverî, Seydî el-Mekkî, *Şafiyyetü't-Decem ala Lâmiyyeti'l-Acem*, Rabat 1945.

el-Beydâvî, Nâsıru'ddîn Ebû Süd Abdullah b. Ömer, *Envâru't-Tenzîl ve Esrâru't-Te'vîl*, Beyrut tsz.

Bursalı Mehmed Tâhir, *Osmanlı Müellifleri*, İstanbul Tsz.

Büyük Larousse Sözlük ve Ansiklopedisi, "Erzurum mad.", İstanbul 1986.

Carl, Brockelmann, *GAL suppl.*, Leiden: E. J. Brill, Leiden: Brill 1943.

Cevdet KuçuK , "Erzurum Md.", İslam Ansiklopedisi, Türkiye Diyanet Vakfı, Ankara, TDV, 1995, 321-329.

İbrahim, Ali Abdullah, "*Lâmiyyetü't-Tuğrâî beyne'l-Arab ve'l-Acem*", Mecelletü Câmi'ati'l-Melik Su'ûd, c. 18, sayı: 1, Riyad 2005.

İsmail Hakkı Danişmend, *İzahlı Osmanlı Tarihi Kronolojisi*, İstanbul 1972.

İsmail Hakkı Uzunçarşılı, *Osmanlı Tarihi, Türk Tarih Kurumu Basımevi*, Ankara, 1982.

Kara Ömer, *Göğsügür Lütfullah Efendi*, *Erzurum'un Yüzleri*, Atatürk Üniversitesi, Erzurum 2015.

Kehhâle, Ömer Rıza, *Mu'cemu'l-Müellifin*, Beyrut, tsz.

Muhammed b. Muhammed Mahlouf, *Şecert'un-Nur ez-Zekiye fi Tabakat el-Malikiye*, Dar el-Kütüb el-İlmiye, Lübnan 2003.

Muhammed b. Osman es-Senusi, *ez-Zarif bi Husni et-Tarif*, Dar elĞarb el-İlami Lübnan 1994.

Muhammed b. Ömer el- Asbahani, *el-Mecmu'l-Muğis fi Garîbu'l-Kur'an ve el-Hadis*, Daru'l-Muna, Arabistan 1988.

Muhammed er-Reyhânî, *Nuhbetü'l-Le'âlî li Şerhi Bedi'l-Leyâlî*, İstanbul 1996.

Muhammed Halîl el-Murâdî, *Silkü'd-Dürer fî Aʿyâni'l-Karni'ş-Sânî ʿAşer*, Dar İbn Hazm, Lübnan 1988.

Muhammed Mahfuz, *Teracimu'l Müellifin et-Tünesiyin*, Dar el-Ğarb el-İlami, Lübnan 1994.

Najib Ahmad, *ayat'ul ahkam fi tefsir ve Râmûzu't-Tahrîr,* Beyrut 2022.

Nuveyhiz, Adil, *Mu'cemü'l-Müfessirîn*, Beyrut 1983.

Ören, Halis, *Göğsügür Lütfullah Erzurumî ve Râmûzu't-Tahrîr adlı Eseri*, (Yayımlanmamış Doktora Tezi), Marmara Üniversitesi SBE., İstanbul 1995.

Özdemir, Faruk, *Lütfullah bin Muhammed Erzurumî'nin Râmûzu't-Tahrîr ve'T-Tefsir'i*, Ondokuz Mayıs Üniversitesi SBE, Samsun, 1999.

Öztuna Yılmaz: *Tarihul-Devlet el-Osmaniye*, trc. Adnan Selmen, Müessesetü Faysal li-Temvil, İstanbul 1990.

Safedî, Ebu's-Safa Salahuddin Hâlil b. Aybek, *el-Ğaysu'l-Müseccem fi Şerhi Lâmiyyeti'l-Acem*, Mısır 1305.

es-Suyûtî, Celâlüddîn 'Abdurrahmân b. Ebî Bekr, *el-İtkân fi' U1ûmi'l-Kur'an*, Beyrut tsz.

Tabbâh, Muhammed Râğıb, *İ'lâmü'n-Nübelâ bi Tarihi Halebî'ş-Şehbâ*, thk. Muhammed Kemâl, Haleb 1988.

Tâhir, Ali Cevâd, et-Tuğrâî, *Hayatuh, Şi'ruh-Lâmiyyetuh*, Bağdad 1963.

Yıldırım, Zeki, "*Erzurumlu Müfessir Lütfullah Efendi'de Nazarî Sûfî Tefsir Örneği*", Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, sayı: 40, Erzurum, 2013.

Yıldırım, Suat, *Kur'an-ı Kerim ve Kur'ân İlimlerine Giriş*, İstanbul 1985.

Zeynuddin İbn Cema'a, *Dercül-Me'âli Şerhu Bedi'l-Emâlî*, Beyrut-Lübnan 2011.

ez-Zemahşerî, Cârullah Ebu'l-Kâsım Mahmûd b.'Ömer *el-Keşşaf*, İhyâu't -Turâsi'l-Arabî, Lübnan, tsz.

فهرس الموضوعات

سُورَةُ الكَهْفِ..... 47
الآيات 1-10 47
الآيات 11-20 51
الآيات21-30 55
الآيات 32-44 61
الآيات 46-59 64
الآيات 60-73 69
الآيات 74-82 72
الآيات 83-101 76
الآيات 102- 110 80
سورة مريم..... 83
الآيات 1-15 83
الآيات 16-33 89
الآيات 34-50 94
الآيات 51-60 98
الآيات 61-70 102
الآيات 71-80 106
الآيات 81-90 110
الآيات 90-98 112
سورة طه..... 114
الآيات 1-16 114
الآيات 17-35 118
الآيات 37-48 121
الآيات 49-60 124
الآيات 61-76 127
الآيات 77-90 131
الآيات 91-104 135
الآيات 105-114 139
الآيات 111-127 141
الآيات 128-135 144
سورة الأنبياء 147

الآيات 1-10 147
الآيات 11-20 150
الآيات 21-30 153
الآيات 31-40 157
الآيات 41-60 160
الآيات 61-70 164
الآيات 71-80 166
الآيات 81-90 169
الآيات 91-100 173
الآيات 101-112 176
سورة الحج 180
الآيات 1-7 180
الآيات 8-18 184
الآيات 19-30 188
الآيات 31-37 193
الآيات 38-45 196
الآيات 46- 60 199
الآيات 61-70 204
الآيات 70-78 208
سورة المؤمنون 211
الآيات 1-10 211
الآيات 11-20 211
الآيات 21-30 215
الآيات 31-40 218
الآيات 41-50 220
الآيات 51-60 222
الآيات 61-70 224
الآيات 71-80 226

الآيات 91-100 231
الآيات 101-118 234
سورة النور 237
الآيات 1-10 237
الآيات 11-20 241
الآيات 21-30 245
الآيات 31-35 249
الآيات 36-40 255
الآيات 41-50 257
الآيات 51-60 261
الآيات 61-64 265
سورة الفرقان 269
الآيات 1-20 269
الآيات 21-30 275
الآيات 31-40 279
الآيات 41-50 282
الآيات 51-60 287
الآيات 61-70 290
الآيات 71-77 294
سورة الشعراء 296
الآيات 1-22 296
الآيات 23-40 300
الآيات 41-60 304
الآيات 61-80 307
الآيات 81-104 310
الآيات 105-122 313
الآيات 123-140 315
الآيات 141-175 317

الآيات 176-190 321
الآيات 191-213 323
الآيات 214-227 326
سورة النمل 330
الآيات 1-14 330
الآيات 15-31 334
الآيات 32-40 339
الآيات 41-53 342
الآيات 54-61 346
الآيات 62-70 348
الآيات 82-93 352
سورة القصص 356
الآيات 1-9 356
الآيات10- 19 359
الآيات 20-28 362
الآيات 29-35 365
الآيات 36-43 368
الآيات 44-50 370
الآيات 51-59 373
الآيات 60-70 376
الآيات 71-75 379
الآيات 76-82 381
الآيات 83-88 384
سورة العنكبوت 387
الآيات 1-10 387
الآيات 11-18 390
الآيات 19- 27 392
الآيات 26-35 395

الآيات 36-40 397
الآيات 41-49 399
الآيات50-59 403
الآيات 60-69 405
سورة الروم 408
الآيات 1-10 408
الآيات 11-20 411
الآيات 21-30 413
الآيات 31-39 417
الآيات 40-51 418
الآيات 52-60 422
سورة لقمان 424
الآيات 1-11 424
الآيات 12-19 427
الآيات 20-28 431
الآيات 29-34 434
سورة السجدة 437
الآيات 1-9 437
الآيات 10-20 440
الآيات 21-30 443
سورة الأحزاب 445
الآيات 1-8 445
الآيات 9-17 449
الآيات 18-27 452
الآيات 28-35 456
الآيات 36-44 459
الآيات 45-50 462
الآيات 51-55 465

الآيات 56-62 468
الآيات 63-73 471
سورة سبأ 474
الآيات 1-9 474
الآيات 10-14 477
الآيات 15-21 480
الآيات 22-30 483
الآيات 31-39 486
الآيات 40-48 489
الآيات 49-54 492
سورة فاطر 494
الآيات 1-10 494
الآيات 11-18 497
الآيات 19-30 500
الآيات 31-38 503
الآيات 39-45 506
الفهارس العلمية 509
المراجع 514

سُورَةُ الكَهْفِ

الآيات 1–10

سورة الكهف مكية، وآيها مائة وعشرة.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِىٓ أَنزَلَ عَلَىٰ عَبْدِهِ ٱلْكِتَٰبَ وَلَمْ يَجْعَل لَّهُۥ عِوَجَاۜ ۝١ قَيِّمًا لِّيُنذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۝٢ مَّٰكِثِينَ فِيهِ أَبَدًا ۝٣ وَيُنذِرَ ٱلَّذِينَ قَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ وَلَدًا ۝٤ مَّا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِءَابَآئِهِمْۚ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَٰهِهِمْۚ إِن يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ۝٥ فَلَعَلَّكَ بَٰخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَىٰٓ ءَاثَٰرِهِمْ إِن لَّمْ يُؤْمِنُواْ بِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ أَسَفًا ۝٦ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى ٱلْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۝٧ وَإِنَّا لَجَٰعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ۝٨ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَٰبَ ٱلْكَهْفِ وَٱلرَّقِيمِ كَانُواْ مِنْ ءَايَٰتِنَا عَجَبًا ۝٩ إِذْ أَوَى ٱلْفِتْيَةُ إِلَى ٱلْكَهْفِ فَقَالُواْ رَبَّنَآ ءَاتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝١٠﴾

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ: القرآن، رتب استحقاق الحمد على إنزاله؛ لأنه أعظم النعم فائدة، وأجلها غاية، وبه صلاح المبدأ والمعاد، **وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا** باختلال في اللفظ والمعنى، وهو في المعاني كالعوج بفتح العين في الأعيان،[1] وفيه إثبات الاختيار، وجواز صدور ما لا يحسن في العقول،[2] ولحفص سكتة في {عوجاً}، وهي الوقف عليه بلا تنفس وقطع وتنوين.[3]

---

[1] **البيضاوي** ناصر الدين عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي، **أنوار التنزيل وأسرار التأويل**. بيروت: دار إحياء التراث العربي الأولى 1418 هـ، 272/3.

[2] **الشهاب** الخفاجي أحمد بن محمد بن عمر المصري الحنفي، **عِنَايةُ القَاضِي وكِفَايةُ الرَّاضِي على تفسير البيضاوي**، بيروت: دار صادر، 72/6.

[3] **الداني** عثمان بن سعيد بن عثمان أبو عمرو، **التيسير في القراءات السبع**، تح: اوتو تريزل، بيروت: دار الكتاب العربي، الثانية، 1984م، ص142.

قَيِّمًا بمصالح العباد حافظاً عن وقوع الخلل فيها أو قائماً بالحق مستقيماً محفوظاً عن الانحراف وتبدل أحكامه، وهو من صيغ المبالغة في قائم: كالقيوم والقيام، وقد مر مزيد بيان للصيغة في تفسير قوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: 255]،[1] وانتصابه بمضمر أو على الحال من "له" أو "الكتاب" على أن الواو في "ولم يجعل له" للحال دون العطف.[2] **لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا** لينذر الذين كفروا عذاباً شديداً، فحذف المفعول الأول للتوقّي عن ذكره، ولدلالة السياق وظهوره،[3] ومتعلق اللام إما "قيماً" أو "لم يجعل" أو "أنزل" أو الإتيان منها أو المجموع، وضمير "ينذر" للعبد أو الكتاب أو لله سبحانه. **مِنْ لَدُنْهُ** صادراً من عنده، قيّد به للاعتناء والتهويل، **وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا** هو الجنة **مَاكِثِينَ فِيهِ أَبَدًا** بلا انقطاع.

وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا خصهم بالذكر استعظاماً لكفرهم، وترك المنذر به لذكره أنفاً. **مَا لَهُمْ بِهِ بالاتخاذ مِنْ عِلْمٍ** بل يقولونه عن جهل مفرط، وتوهم كاذب، وتقليد شنيع،[4] **وَلَا لِآبَائِهِمْ** القائلين بالتبني، **كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ** عظمت مقالتهم هذه في الكفر؛ لتشعُّبه إلى عدة من عظائم الكفر؛ فإنّ الولد بمعناه المشهور لغة: جزؤه المنفصل عنه، وهو بعد استلزامه التحليل والتجزئة والتركيب والمادة والتركيب[5] والتشبه ونحوها قائل بالمماثلة والاحتياج والحدوث، وكل ذلك نقص من صفة الممكن وسمة الحادث تعالى الله المقدس عنها وعن أمثالها علواً كبيراً، ونصب "كلمة" على التمييز مع ما فيها من التفسير للضمير المبهم، ونعتها بالخروج منها استعظام جرأتهم على التفوه بها. **إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا** ما يقولونه إلا خلاف نفس الأمر.

---

[1] حاشية الشهاب، **للخفاجي**، 72/6.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 272/3.

[3] حاشية الشهاب، **للخفاجي**، 73/6.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 272/3.

[5] س: والتغير.

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ قاتلها في الأساس، بخع الوجه إذا بلغ منه المجهود،[1] **عَلَى آثَارِهِمْ** بعد توليهم عنك بيان لكمال وحرص[2] النبي صلى الله عليه وسلم في إيمان قومه، فكأنه في التأسف عليهم كمن فارق أعزته؛ [3] لقوله: **إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ** القرآن العظيم **أَسَفًا** للتأسف عليهم وهو: فرط الحزن،[4] وجملة الترجي تدل على جواب الشرط كما أشعر بها الفاء.

إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ من الحيوان والنبات والمعادن وغيرها **زِينَةً لَهَا** ولأهلها. **لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا** في تعاطيه وهو الزاهد فيه، والصارف ما تمكن منه على ما ينبغي، و"أيّهم" بدل من هم على أنه موصول مبتدأ خبره أحسن، والضمير فيه راجع إلى المبتدأ، وعملاً تمييز من النسبة، **وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا** أملس لا نبات فيها، والجرز: الأرض التي قطع نباتها. [5]

أَمْ حَسِبْتَ بل أحسبت **أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ** في إبقاء حياتهم مدة على خلاف المعتاد، **كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا**، والكهف: الغار الواسع، والرقيم: اسم الجبل الذي فيه كهفهم أو لوح رصاص أو حجر رُقمت فيه أسماؤهم،[6] وخلاصة القصة: أنهم كانوا في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وبلدتهم طرسوس، وكان أهلها على دين المسيح؛ فخرج دقيانوس الجبار في جانب الفارس حتى وصل إلى طرسوس واستولى على البلد وأهله، وكان عابد الصنم، دعا أصحاب الكهف إلى دينه فما قبلوا وفروا منه.[7]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 273/3.

[2] س: لكمال حرص.

[3] الكشاف **للزمخشري** 612.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 273/3.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 273/3.

[6] الثعلبي أحمد بن محمد بن إبراهيم، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، تح: محمد بن عاشور، بيروت: دار إحياء التراث العربي، الأولى 2002 م، 273/3.

[7] الكشف والبيان **للثعلبي** 147/6.

إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ جمع فتى وكانوا من أشراف الروم، قيل: ومن خواص ندماء دقيانوس، وقبل وصولهم إلى الكهف وافوا راعيًا مؤمناً وأظهروا الحال، فتبعهم ومعه كلب أرادوا دفعه خوفاً من الاطلاع فنطق وقال: كما أن لكم إلهاً تطلبونه كذلك لي إله أطلبه فخلوا سبيله، وعن عليٍّ كرم الله وجهه: هم سبعة نفر: يمليخا، مَكْشَلِينَيا، مشيلنيا، مَرنوش، دبرنوش، شاذنوش، كَفَشطَطَيوش، وقطمير كلبهم.[1] **فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً** توجب لنا المغفرة والأمن من العدو، **وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا** من الأمر الذي نحن عليه **رَشَدًا** نصير به راشدين مهتدين.[2]

[1] الكشاف **للزمخشري** 616.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 274/3.

الآيات 11-20

﴿فَضَرَبْنَا عَلَىٰٓ ءَاذَانِهِمْ فِي ٱلْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴿١١﴾ ثُمَّ بَعَثْنَٰهُمْ لِنَعْلَمَ أَىُّ ٱلْحِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ لِمَا لَبِثُوٓاْ أَمَدًا ﴿١٢﴾ نَّحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِٱلْحَقِّ ۚ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ ءَامَنُواْ بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَٰهُمْ هُدًى ﴿١٣﴾ وَرَبَطْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُواْ فَقَالُواْ رَبُّنَا رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ لَن نَّدْعُوَاْ مِن دُونِهِۦٓ إِلَٰهًا ۖ لَّقَدْ قُلْنَآ إِذًا شَطَطًا ﴿١٤﴾ هَٰٓؤُلَآءِ قَوْمُنَا ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِهِۦٓ ءَالِهَةً ۖ لَّوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَٰنٍۭ بَيِّنٍ ۖ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ﴿١٥﴾ وَإِذِ ٱعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا ٱللَّهَ فَأْوُۥٓاْ إِلَى ٱلْكَهْفِ يَنشُرْ لَكُمْ رَبُّكُم مِّن رَّحْمَتِهِۦ وَيُهَيِّئْ لَكُم مِّنْ أَمْرِكُم مِّرْفَقًا ﴿١٦﴾ * وَتَرَى ٱلشَّمْسَ إِذَا طَلَعَت تَّزَٰوَرُ عَن كَهْفِهِمْ ذَاتَ ٱلْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَت تَّقْرِضُهُمْ ذَاتَ ٱلشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ ۚ ذَٰلِكَ مِنْ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ ۗ مَن يَهْدِ ٱللَّهُ فَهُوَ ٱلْمُهْتَدِ ۖ وَمَن يُضْلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُۥ وَلِيًّا مُّرْشِدًا ﴿١٧﴾ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا وَهُمْ رُقُودٌ ۚ وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ ٱلْيَمِينِ وَذَاتَ ٱلشِّمَالِ ۖ وَكَلْبُهُم بَٰسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِٱلْوَصِيدِ ۚ لَوِ ٱطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا ﴿١٨﴾ وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَٰهُمْ لِيَتَسَآءَلُواْ بَيْنَهُمْ ۚ قَالَ قَآئِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ ۖ قَالُواْ لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۚ قَالُواْ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَٱبْعَثُوٓاْ أَحَدَكُم بِوَرِقِكُمْ هَٰذِهِۦٓ إِلَى ٱلْمَدِينَةِ فَلْيَنظُرْ أَيُّهَآ أَزْكَىٰ طَعَامًا فَلْيَأْتِكُم بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ﴿١٩﴾ إِنَّهُمْ إِن يَظْهَرُواْ عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَن تُفْلِحُوٓاْ إِذًا أَبَدًا ﴿٢٠﴾﴾

فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ حجاباً يمنع السماع، يعني: أنمناهم إنامةً لا ينبههم فيها الأصوات؛ فحذف المفعول كما في قولهم: "بنى على امرأته"، والتركيب يحتمل التمثيل باستعارة إحدى الهيئتين للأخرى، ويحتمل العرف من العرب. **فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا** أي ذوات عدد أو معدودة.[1]

ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ أيقظناهم؛ **لِنَعْلَمَ** لنظهر علمنا القديم المتعلق بهذا المعلوم الجزئي؛ فيعلموا **أَيُّ الْحِزْبَيْنِ** من الفتية وغيرهم **أَحْصَى لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا** أحاط مقدار زمان لبثهم في الكهف، فأيّ: مبتدأ،

[1] التفسير **للبيضاوي**، 274/3.

وأحصى: فعل ماض خبره، وأمداً: مفعوله، ولما لبثوا: حال منه، واللام: للتقوية أو مفعول له على أن ما مصدرية، والأمد: الدهر الطويل، ومنه حديث ‹‹خلق الله الدنيا على سبعة آماد››. [1]

نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ بالصدق **إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ** شبان جمع فتى كصبي وصبية، **آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى** بالتثبيت عليه، والإيمان عين الهدى تفصيل لما أجمله قبل ولذا كُسِرت إنّ. [2]

وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ألقينا الربط عليها، فربطوها بالصبر على هجر الوطن، والجرأة على الفرار، ودعوى الإيمان بمواجهة الملك، من ربط الفرس إذا شده بالزمام، بخلقنا فيها فإن أفعال الله تعالى كلها خلق، أو أفرغنا عليها صبراً لهجر الوطن والمال وقوة وجسارة لإظهار الحق. **إِذْ قَامُوا** بين يدي ملكهم دقيانوس حين دعاهم إلى الشرك بعبادة الصنم؛ **فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ لَن نعْبُدَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إذا شَطَطًا** أو[3]دعونا من دونه وقلنا بربوبيَّة غيره،[4] قولا ذا شطط أي: ذا بعد عن الحق مفرط في الظلم يقال شط شطوطاً بعد، وعليه جار، وفي سلعته جاوز القدر والحد، والشطط اسم منه.[5]

هَؤُلَاءِ مبتدأ **قَوْمُنَا** عطف بيان **اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ** من غيره **آلِهَةً** خبره، وهو إخبار في معنى الإنكار، **لَوْلَا يَأْتُونَ** هلَّا يأتون **عَلَيْهِمْ** على عبادتهم **بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ** ببرهان ظاهر، وفيه دليل على منع التقليد في المعارف الإلهية، **فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا** نسب التشريك إليه، الفاء مفصحة عن الشرط المقدر أي: إذا لم يمكن لهم الإتيان فمن أظلم أ.هـ.

---

[1] السيوطي: جلال الدين، **جمع الجوامع** /الجامع الكبير/، تح: مختار إبراهيم الهائج وغيره، القاهرة: الأزهر الشريف، الثانية ٢٠٠٥م، ر115/ 13717.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 274/3.

[3] س: إذ.

[4] س: قولًا ذا شطط أي ذا بعد.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 274/3.

وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ خطاب بعضهم لبعض، **وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ** أي: إذا اعتزلتم القوم ومعبودهم إلا الله فإنهم كانوا يعبدون الله والأصنام كسائر المشركين؛ **فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ** يبسط لكم ويوسع عليكم **رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ** في الدارين والفاء لما في الظرف من معنى الشرط، **وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرفَقًا** ما ترتفقون وتنتفعون به أي: آلة الرفق وبذا هو الثقة بالله على الكمال، ولذا نالوا ما نالوه من سعادة الدارين.

وَتَرَى الشَّمْسَ إذا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ تميل عنه، والازورار عن الشيء عدول عنه، وأصله تتزاور فحذف إحدى التاءين تخفيفاً، **ذَاتَ الْيَمِينِ** أي جهة ذات اليمين، والمراد يمين الكهف لأنه كان جنوبياً وبابه في مقابلة بنات النعش، **وَإِذَا غَرَبَتْ تَقْرِضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ** تقطعهم جهة ذات شمال الكهف، **وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ** في متسع من الكهف يعني في وسطه بحيث ينالهم روح الهواء ولا يؤذيهم كرب الغار ولا حر الشمس، **ذَلِكَ** شأنهم **مِنْ آيَاتِ اللَّهِ** الدالة على قدرته العظيمة، **مَنْ يَهْدِ اللَّهُ** بالتوفيق **فَهُوَ الْمُهْتَدِ** مثلهم حذفت الياء اكتفاء بالكسر، **وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا** يليه ويرشده.[1]

وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا لطراوة أبدانهم وشخوص أبصارهم وانتفاخها، **وَهُمْ رُقُودٌ** نيام **وَنُقَلِّبُهُمْ** في رقدتهم جهة **ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ**؛ كيلا تُفسِد رطوبة الأرض أبدانهم، **وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ** حكاية حال ماضية؛ ولذا عمل اسم الفاعل، **بِالْوَصِيدِ** بفناء الكهف أو بابه، **لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ** فنظرت إليهم؛ **لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا** لهربت منهم هروباً أو أدبرت عنهم فاراً، **وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا** لعظم أجرامهم مع ما ألبسهم الله من الهيبة والوقار.[2]

وَكَذَلِكَ ومثل المذكور من إنامتنا إياهم آية **بَعَثْنَاهُمْ** آية **لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ** فيعرفوا[3] ما صنع الله بهم فيزدادوا يقيناً، **قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ** في حال النوم، **قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أو بَعْضَ يَوْمٍ** نظراً إلى وجه

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 275/3.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 276/3.

[3] س: فيعرفون.

النهار من غير إمعان فيما حل بهم، فلما رأوا شعورهم وأظفارهم وملبسهم على هيئة أخرى؛ **قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ** بمدة مكثكم **فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ** الفضة المضروبة على اسم دقيانوس، والفاء للتعقيب فيه وفيما يليه من هذه الآية، **إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا** أي أهلها **أَزْكَى طَعَامًا** أحل وأطيب، **فَلْيَأْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ** وليتكلف اللطف في المعاملة حتى يتخفى ولا يعرف، في الأساس تلطفت بفلان: احتلت له حتى اطَّلعت على أسراره، **وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا** ولا يفعلنَّ ما يؤدي إلى شعور أحد.

إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يظفروا بكم من ظهر عليه غلبه، **يَرْجُمُوكُمْ** يقتلوكم بالرجم **أو يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ** كرهاً، يُشعِر بأنهم كانوا في ملَّتهم ثم آمنوا، ويحتمل أن يكون من العود بمعنى الصيرورة، **وَلَنْ تُفْلِحُوا إذا أَبَدًا** إذا دخلتم في ملتهم.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 276/3.

﴿ وَكَذَٰلِكَ أَعۡثَرۡنَا عَلَيۡهِمۡ لِيَعۡلَمُوٓاْ أَنَّ وَعۡدَ ٱللَّهِ حَقّٞ وَأَنَّ ٱلسَّاعَةَ لَا رَيۡبَ فِيهَآ إِذۡ يَتَنَٰزَعُونَ بَيۡنَهُمۡ أَمۡرَهُمۡۖ فَقَالُواْ ٱبۡنُواْ عَلَيۡهِم بُنۡيَٰنٗاۖ رَّبُّهُمۡ أَعۡلَمُ بِهِمۡۚ قَالَ ٱلَّذِينَ غَلَبُواْ عَلَىٰٓ أَمۡرِهِمۡ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيۡهِم مَّسۡجِدٗا ٢١ سَيَقُولُونَ ثَلَٰثَةٞ رَّابِعُهُمۡ كَلۡبُهُمۡ وَيَقُولُونَ خَمۡسَةٞ سَادِسُهُمۡ كَلۡبُهُمۡ رَجۡمَۢا بِٱلۡغَيۡبِۖ وَيَقُولُونَ سَبۡعَةٞ وَثَامِنُهُمۡ كَلۡبُهُمۡۚ قُل رَّبِّيٓ أَعۡلَمُ بِعِدَّتِهِم مَّا يَعۡلَمُهُمۡ إِلَّا قَلِيلٞۗ فَلَا تُمَارِ فِيهِمۡ إِلَّا مِرَآءٗ ظَٰهِرٗا وَلَا تَسۡتَفۡتِ فِيهِم مِّنۡهُمۡ أَحَدٗا ٢٢ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَاۡيۡءٍ إِنِّي فَاعِلٞ ذَٰلِكَ غَدًا ٢٣ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُۚ وَٱذۡكُر رَّبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وَقُلۡ عَسَىٰٓ أَن يَهۡدِيَنِ رَبِّي لِأَقۡرَبَ مِنۡ هَٰذَا رَشَدٗا ٢٤ وَلَبِثُواْ فِي كَهۡفِهِمۡ ثَلَٰثَ مِاْئَةٖ سِنِينَ وَٱزۡدَادُواْ تِسۡعٗا ٢٥ قُلِ ٱللَّهُ أَعۡلَمُ بِمَا لَبِثُواْۖ لَهُۥ غَيۡبُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ أَبۡصِرۡ بِهِۦ وَأَسۡمِعۡۚ مَا لَهُم مِّن دُونِهِۦ مِن وَلِيّٖ وَلَا يُشۡرِكُ فِي حُكۡمِهِۦٓ أَحَدٗا ٢٦ وَٱتۡلُ مَآ أُوحِيَ إِلَيۡكَ مِن كِتَابِ رَبِّكَۖ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَٰتِهِۦ وَلَن تَجِدَ مِن دُونِهِۦ مُلۡتَحَدٗا ٢٧ وَٱصۡبِرۡ نَفۡسَكَ مَعَ ٱلَّذِينَ يَدۡعُونَ رَبَّهُم بِٱلۡغَدَوٰةِ وَٱلۡعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجۡهَهُۥۖ وَلَا تَعۡدُ عَيۡنَاكَ عَنۡهُمۡ تُرِيدُ زِينَةَ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَاۖ وَلَا تُطِعۡ مَنۡ أَغۡفَلۡنَا قَلۡبَهُۥ عَن ذِكۡرِنَا وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ وَكَانَ أَمۡرُهُۥ فُرُطٗا ٢٨ وَقُلِ ٱلۡحَقُّ مِن رَّبِّكُمۡۖ فَمَن شَآءَ فَلۡيُؤۡمِن وَمَن شَآءَ فَلۡيَكۡفُرۡۚ إِنَّآ أَعۡتَدۡنَا لِلظَّٰلِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمۡ سُرَادِقُهَاۚ وَإِن يَسۡتَغِيثُواْ يُغَاثُواْ بِمَآءٖ كَٱلۡمُهۡلِ يَشۡوِي ٱلۡوُجُوهَۚ بِئۡسَ ٱلشَّرَابُ وَسَآءَتۡ مُرۡتَفَقٗا ٢٩ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجۡرَ مَنۡ أَحۡسَنَ عَمَلًا ٣٠ ﴾

وَكَذَلِكَ أَعْثَرْنَا عَلَيْهِمْ وكما أمناهم وبعثناهم أطلعنا عليهم **لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ** بالبعث **حَقٌّ**؛ لأن نومهم وبعثهم نظير الموت والبعث، **وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا** فإن الحافظ بهم كذا مدة حافظ بمواد الموتى لنفخ الروح فيها، **إِذْ يَتَنَازَعُونَ** وقت منازعة الذين حضروا، الإعثار ظرف لأعثرنا، **بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ** في شأن بعثهم من حيث الإمكان والوقوع أو للروح بلا بدن أو معها، وإرجاع الضمير الثاني إلى أصحاب الكهف لا يلائم لفظاً ولا معنى كجعل الظرف لعلمهم، وذكر بعضهم أن المدينة ملكها بعد دقيانوس ملك مؤمن، فاختلف أهل المدينة في حشر الأجساد، فمنهم من استبعده، ومنهم من قال به: فبقي الملك حيراناً إلى أن أعثرهم الله على الفتية وما جرى عليهم، فاتفقت عقيدتهم على حقيَّة الحشر، وظاهر قوله عز وجل **فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا** بفاء التفريع كونه في اتخاذ البنيان وتركه، لكن التحقيق

كما مر والفاء لمجرد التعقيب أو بمعنى الواو، **رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ** إما اعتراض من الله رداً على الخائضين في أمرهم، أو من المتنازعين لعدم تقرر نزاعهم على شيء باليقين.[1]

قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ يعني الوجوه الذين ملكوا نفاذ الكلام فيهم **لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا** على باب كهفهم يُصلَّى ويعبد فيه.[2]

سَيَقُولُونَ الخائضون فيهم من المؤمنين وأهل الكتاب **ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ** قيل: هو قول اليهود، **وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ** قيل: هو قول النصارى، **رَجْمًا بِالْغَيْبِ** في القولين بلا دليل، **وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ** وهم المسلمون، والحقّ يرى فيه؛ لأنهم لا يحكمون بلا سند؛ ولأنه في مقابلة الرجم بالغيب، **قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ** فإنَّ علمه ذاتي بلا واسطة، **مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ** وهو[3] الآخذون من الوحي، قال ابن عباس: أنا من القليل وذكر أنهم سبعة وثامنهم كلبهم،[4] **فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ** فلا تجادل في شأنهم **إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا** غير متعمق فيه ولا **مجهّل** ورادٍّ، **وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ** ولا تطلب الفتوى في تحقيق شأنهم وقصتهم، **مِنْهُمْ** من أهل الكتاب ومن يوازيهم في ادعاء العلم بهم **أَحَدًا** فإن فيما أوحي إليك لمندوحة عن غيره.[5]

وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ لأجله إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا * إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ نزلت حين سأل المشركون النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح وأصحاب الكهف وذي القرنين فقال: ائتوني غدا أخبركم ولم يستثن سهواً، والاستثناء من النهي أي لا تقله إلا بإقران المشيئة له، أو إلا أن يشاء الله قولك ويأذن لك فيه، أو قولاً ملتبساً بمشيئة الله، ولا يصح من فاعل سواء كان مفرغاً عن أعم الأحوال والأوقات؛ لأن متعلق المشيئة حينئذ إما الفعل أو الترك إذ لا ثالث وكلاهما غير سديد، أما الأول فلأن حاصل

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 277/3.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 277/3.

[3] س: وهم.

[4] الطبري محمد بن جرير، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، مكة المكرمة: دار التربية والتراث، د.ت،642/17.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 278/3.

معناه إلى[1] فاعل بكل حال إلا في حال تعلق المشيئة بفعليّ، وهذا غير صحيح في حد نفسه ومن حيث توجه النهي إليه، وأما الثاني فلأن حاصله إلى[2] فاعل بكل حال إلا في حال تعلق المشيئة بترك فعليٍّ وهو صحيح في حد نفسه غير سديد من حيث توجه النهي إليه، والكل ظاهر في أول التأمل، وغدا قيد اتفاق جيء به لكون المقول كان في الواقع كذلك، والمراد كل مستقبل من وقت صدور القول.[3] **وَاذْكُرْ رَبَّكَ** مشيئته **إذا نَسِيتَ** أي إذا نسيتها عند قولك: إني فاعله غدًا ثم تذكرتها فإن وقت النسيان ليس موضعاً للذكر أو إذا نسيت شيئاً مما ينسى فإن ذكره مذكر له، أو إذا حضرك النسيان وأشرف على تفويت المقصود، أو اذكره إذا طرأ عليك نسيانه بحسب الفطرة البشرية، ولعل المراد حثّه عليه الصلاة والسلام والأمة على مراقبة ذكره؛ لأنّها رأس مال العارف، ومبلغ كمال الصدّيق، والأئمة الأربعة لا ينفذ حكم المشيئة إلا متصلا،[4] ولذا وقع اختلافهم في المعوّق الطبيعي كالسعلة، ومعناه عند الصوفية قدَّس الله سرهم: إذا نسيت ما سواه وذهلت ومحوت عن مرآةِ سرك الأخفى؛ لأن ثمرة المشاهدة لا تجتنى إلا من أفنان المحو والأذكار الأُخَر للأجر لا للقرب وهم فارّين إلى الله من كل شيء، ولذا اتفقت كلمتهم على أن الذاكر بالغيبة أشد غفلة من الصامت. **وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنِ رَبِّي يدلني لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا رَشَدًا** هداية لأقرب من خبر أهل الكهف في الدلالة على نبّوتي، أو من هذا الإرشاد والتأديب، أو الذكر عند النسيان، أو الاعتبار الذي دلّني عليه في قصتهم.[5]

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِئَةٍ سِنِينَ عطف بيان لها؛ لأن مميز مائة وألف لا يكون إلا مفرداً مجروراً بإضافتهما إليه، **وَازْدَادُوا تِسْعًا** بيان لما أجمله قبل، والسنين تحتمل شمسية وهي ما ضبطه بطلميوس ثلاثمائة وخمسة وستون يوماً وربع يوم، وتحتمل قمرية وهي ثلاثمائة وأربعة وخمسون يوما وثلث

---

[1] س: إني.

[2] س: إني.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 278/3.

[4] الماوردي علي بن محمد، **الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي وهو شرح مختصر المزني**، تح: علي محمد معوض وغيره، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى،1999 م، 281/15؛ ابن قدامة عبد الله بن أحمد، **المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني**، بيروت: دار الفكر، الأولى، 1405هـ، 227/11.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 278/3.

يوم وثلث عُشر يوم، والظاهر كونها شمسية؛ لأن التواريخ المشهورة كلها مبنيّة عليها والأزياج[1] محسوبة بها، هذا ما سنح لي بادئ بدء ثم رأيت في تحرير البعض أن نصرانياً سئل عن علي بن أبي طالب أمير المؤمنين رضي الله عنه وكرم وجهه من المخالفة بين ما في كتابهم يعني الإنجيل[2] من النص على ثلاثمائة سنين بلا ذكر زائد عليها، وفي القرآن العظيم بزيادة تسع فأجاب عنه بداهة: أن المذكور في كتابهم مبني على السنين الشمسية، والمذكور في القرآن العظيم مبني على السنين القمرية، وهي تزيد على الشمسية في كل مائة سنة ثلاثاً، قلت: وذلك؛ لأن الشمسية تزيد على القمرية بالمقدار الذي ذكرته آنفاً فيصير المبلغ في كل مائة ثلاثا بالتقريب،[3] ويحتمل التحقيق في حساب الغير للخلاف المشهور بينهم في تعيين الكسور، والمشهور عند أهل اليونان السنين الشمسية، كما أن المتعارف عند العرب وفي نظرهم السنين القمرية؛ لكونها ظاهرة مبنية على حركة القمر الظاهرة في نظر الذكي والغبي، وأما الشمسية فخفيّة متوقفة على معرفة حركة الشمس في كل يوم ومدة مفارقتها من جزء من فلك البروج إلى أن يعود إليها كما هو مصرح في كتبهم، والله سبحانه وتعالى عليكم حكيم أنزل كل كتاب على حسب استعداد الحاضرين في وقت الإنزال ومعرفتهم والمتعارف بينهم، وروي أن السائل تعجب من جوابه على البداية فأسلم حين استماعه الجواب، شاهد صدق على قول من قال إن علياً رضي الله عنه كان معجزة من معجزات محمد صلى الله عليه وسلم.

قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا فثقوا بالوحي فيه ولا تلتفتوا إلى غيره، **لَهُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** وعنده علم كل شيء بحقيقته، **أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ** به حذف اكتفاء، وهما صيغتا تعجب لإفادة كمال إبصاره تعالى وسمعه، والعجب في حقه عز وجل محال، وإنما سيقتا لقصد إنشائه فينا وصدوره عنا في شأنهما لانتفاء المشاكلة بين ما للقديم والحادث بوجه، فإن ما للقديم وراء ما يتصور من معناهما وفوق

---

[1] الأزياج أو الزيجات هو: علم التقاويم وبه يعرف موضع كلّ من الكواكب ومدّة إقامتها، وزمن شروقها وغروبها، واستقامتها، وحال ظهورها وخفائها في كلّ زمان، وما يتّصل بذلك من الخسوف والكسوف واختصاص ذلك بمكان دون مكان. القلقشندي أحمد بن علي بن أحمد الفزاري، **صبح الأعشى في صناعة الإنشاء**، بيروت: دار الكتب العلمية، 248/14.

[2] ع-: يعني الإنجيل.

[3] حاشية الشهاب، **للخفاجي**، 92/6.

ما يخطر على قلب بشر ويسع له درك حادث، وأصله إما أبصر ذا بصر أو أبصره أي صفه بكمال البصر فنقل إليه بزيادة الباء وكذلك أسمع، **مَا لَهُمْ** لأهل السماوات والأرض **مِنْ دُونِهِ** عز وجل **مِنْ وَلِيٍّ** يتولى أمورهم **وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ** وقضائه **أَحَدًا** لامتناع التشريك فإنه تعالى متوحد بذاته وصفته وفعله يمتنع مشاركة الغير في شيء منها.

وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ على من آمن ومن لم يؤمن، ولا تجنح إلى ما يصدر عنهم من الخلاف، **لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ** ولا للأحكام الثابتة بها، والأخبار الصادرة عنها، **وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا** ملتجأ تعدل إليه. **وَاصْبِرْ نَفْسَكَ** عليها أو احبسها **مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ** في مجامع أوقاتهم نزلت حين استنكر بعض أشراف قريش مجالسته مع فقراء المؤمنين كالسلمان الفارسي واستطردهم عن النبي صلى الله عليه وسلم، **يُرِيدُونَ وَجْهَهُ** رضاءه وطاعته **وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ** ولا يجاوز نظرك عنهم إلى غيرهم بازدرائهم طامحاً إلى رثاثة زيهم وطراوة زي الأغنياء **تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** حال من الكاف،[1] **وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا** بإلقاء الران فيه **وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا** تقدّمًا على الحق بنبذه وراءه من قولهم: فرس فرط متقدم على الخيل، أو تجاوزاً عن الحد لمجيئه لغة بمعنى الظلم والاعتداء والأمر المجاوز فيه عن الحد كما في الصحاح وغيره. [2]

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ على خلاف أهويتكم الباطلة **فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ** نَفْعُ الإيمان له وضر الكفر عليه، وظاهره يشعر باستقلال العبد في مشيئتهما، والتحقيق أن المقصود في مثله ما يستفاد من عرضه عرفا وهو عدم مبالاة الحق تعالى بإيمان العبد وكفره لتنزه ساحة كبريائه عن لحوق النفع والضر لا الأمر وإتيان المأمور به، مع أن النصوص القواطع نطقت منها قوله تعالى: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ [الإنسان: 30]،[3] واجتمعت الأمة على أن الإيمان والكفر بمشيئة الله تعالى وقضائه في الأزل. **إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ هيأنا للكافرين نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا** ما يعلوا عليهم من النار مشبه

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 279/3.

[2] الجوهري: إسماعيل بن حماد، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، تح: أحمد عطار، بيروت: دار العلم للملايين، الرابعة 1987 م.فرط 1149/3.

[3] الكشف والبيان، **للثعلبي**، 167/6.

بالفُسْطاط لما فيه من الإحاطة والتعلي **وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا** من العطش **يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ** كالجسد المذاب **يَشْوِي الْوُجُوهَ** صفة ثانية لماء أو حال من المهل، **بِئْسَ الشَّرَابُ** المهل، **وَسَاءَتْ** النار **مُرْتَفَقًا** متكأ وأصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد.[1]

إِنَّ الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا إن الثانية خبر الأولى بحذف الراجع أو بقيامه مقام أجرهم، وجاز أن يكون العموم الذي في "من" مغنياً عن الراجع وأن تكون الجملة معترضة والخبر **أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ** من الأولى للابتداء، والثانية للبيان صفة لأساور أو حال، وتنكيره لتعظيم حسنها، وهو جمع أسورة مفرده أسوار،[2] **وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ** ما رقَّ من الديباج، **وَإِسْتَبْرَقٍ** ما غلظ منه، والخضارة في الديباج تزيد حسناً وبهاءً على الغير من الألوان، **مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ** جمع أريكة وهي السرر، **نِعْمَ الثَّوَابُ** الجنة، **وَحَسُنَتْ** الأرائك **مُرْتَفَقًا** لأهل الجنة، كما ساءت النار مرتفقاً لأهلها وبهذا حسن التقابل في الختامين.[3]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 280/3.

[2] س: مفردها سوار.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 280/3.

﴿وَٱضۡرِبۡ لَهُم مَّثَلٗا رَّجُلَيۡنِ جَعَلۡنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيۡنِ مِنۡ أَعۡنَٰبٖ وَحَفَفۡنَٰهُمَا بِنَخۡلٖ وَجَعَلۡنَا بَيۡنَهُمَا زَرۡعٗا ٣٢ كِلۡتَا ٱلۡجَنَّتَيۡنِ ءَاتَتۡ أُكُلَهَا وَلَمۡ تَظۡلِم مِّنۡهُ شَيۡـٔٗاۚ وَفَجَّرۡنَا خِلَٰلَهُمَا نَهَرٗا ٣٣ وَكَانَ لَهُۥ ثَمَرٞ فَقَالَ لِصَٰحِبِهِۦ وَهُوَ يُحَاوِرُهُۥٓ أَنَا۠ أَكۡثَرُ مِنكَ مَالٗا وَأَعَزُّ نَفَرٗا ٣٤ وَدَخَلَ جَنَّتَهُۥ وَهُوَ ظَالِمٞ لِّنَفۡسِهِۦ قَالَ مَآ أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَٰذِهِۦٓ أَبَدٗا ٣٥ وَمَآ أَظُنُّ ٱلسَّاعَةَ قَآئِمَةٗ وَلَئِن رُّدِدتُّ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيۡرٗا مِّنۡهَا مُنقَلَبٗا ٣٦ قَالَ لَهُۥ صَاحِبُهُۥ وَهُوَ يُحَاوِرُهُۥٓ أَكَفَرۡتَ بِٱلَّذِي خَلَقَكَ مِن تُرَابٖ ثُمَّ مِن نُّطۡفَةٖ ثُمَّ سَوَّىٰكَ رَجُلٗا ٣٧ لَّٰكِنَّا۠ هُوَ ٱللَّهُ رَبِّي وَلَآ أُشۡرِكُ بِرَبِّيٓ أَحَدٗا ٣٨ وَلَوۡلَآ إِذۡ دَخَلۡتَ جَنَّتَكَ قُلۡتَ مَا شَآءَ ٱللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِٱللَّهِۚ إِن تَرَنِ أَنَا۠ أَقَلَّ مِنكَ مَالٗا وَوَلَدٗا ٣٩ فَعَسَىٰ رَبِّيٓ أَن يُؤۡتِيَنِ خَيۡرٗا مِّن جَنَّتِكَ وَيُرۡسِلَ عَلَيۡهَا حُسۡبَانٗا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ فَتُصۡبِحَ صَعِيدٗا زَلَقًا ٤٠ أَوۡ يُصۡبِحَ مَآؤُهَا غَوۡرٗا فَلَن تَسۡتَطِيعَ لَهُۥ طَلَبٗا ٤١ وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِۦ فَأَصۡبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيۡهِ عَلَىٰ مَآ أَنفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَٰلَيۡتَنِي لَمۡ أُشۡرِكۡ بِرَبِّيٓ أَحَدٗا ٤٢ وَلَمۡ تَكُن لَّهُۥ فِئَةٞ يَنصُرُونَهُۥ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرٗا ٤٣ هُنَالِكَ ٱلۡوَلَٰيَةُ لِلَّهِ ٱلۡحَقِّۚ هُوَ خَيۡرٞ ثَوَابٗا وَخَيۡرٌ عُقۡبٗا ٤٤ وَٱضۡرِبۡ لَهُم مَّثَلَ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا كَمَآءٍ أَنزَلۡنَٰهُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ فَٱخۡتَلَطَ بِهِۦ نَبَاتُ ٱلۡأَرۡضِ فَأَصۡبَحَ هَشِيمٗا تَذۡرُوهُ ٱلرِّيَٰحُۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ مُّقۡتَدِرًا ٤٥﴾

وَاضْرِبْ لَهُمْ للكافر والمؤمن **مَثَلًا رَجُلَيْنِ** مقدرين أو موجودين، قيل: هما كانا أخوين من بني اسرائيل أحدهما كافر ذو ثروة، والآخر مؤمن ذو عيلة، **جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ** بستانين **مِنْ أَعْنَابٍ**، والجملة بتمامها بين التمثيل أو صفة للرجلين، **وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ** يقال: حففت بهم إذا جعلتهم حافين حوله، **وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زَرْعًا** ليكونا على أنيق الترتيب وأرشقه. **كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهَا** أعطت ثمرها، مؤنث كلا وكلاهما مفرد في اللفظ مثنى بالمعنى، والغالب الفصيح مراعاة لفظهما كما في الآية، **وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ** من أُكُلها **شَيْئًا** يعهد في سائر البساتين فإن الثمار يتم في عام وينقص في آخر غالباً أو يعدم كلاً، **وَفَجَّرْنَا خِلَالَهُمَا نَهَرًا** ليدوم شربها وريُّها.

وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ نوع نجيب من المال من ثمر ماله إذا كثر، **فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ** يراجعه في الكلام **أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا** وعشيرة وأتباعاً، ومقتضى قول صاحبه المؤمن بعد إن

ترن أنا أقل منك مالاً وولداً أن يكون مراده من النفر الأولاد. **وَدَخَلَ جَنَّتَهُ** بصاحبه يطوف ويفاخر **وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ** ضارٌّ لها بعجبه وكفره وتمادي غفلته، **قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ** تفنى هَذِهِ الجنة **أَبَدًا** كأنه يريد التأبد الإضافي أو بقدر تعمره في الدنيا، وإلا فيعد سكراً أو جنوناً.[1]

وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وهذا يشعر بكونه دهرياً، أو كافراً فلسفياً، أو قائلاً بالتناسخ، أو شاكاً في أخبار الكتب المتقدمة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام، **وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَى رَبِّي** كما زعمت بالربوبية والبعث **لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا** من جنته **مُنْقَلَبًا** موضع انقلاب ومكان إقامة توهماً منه أن السعة والدعة باستحقاق ذاتي فلا يتخلف.

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ يراجعه ويجاوبه في الكلام بلا قصد أمر آخر، **أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ** بخلق أصلك منه، **ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ** فإنها مادَّتك الشخصية، **ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا** بنقلك من طور إلى آخر حتى أنكرت البعث.[2]

لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا أصله لكن أنا فحذفت الهمزة بنقل حركتها فأدغمتا وقرئ بلا ألف وصلاً وفي الشواذ بالفك على الأصل، [3]والمعنى: لكن معتقدانا أو قولي. [4]

وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ وهلَّا قلت عند دخولها **مَا شَاءَ اللَّهُ** كائن أو الأمر ما شاء الله، ويجوز أن تكون ما شرطية بحذف جوابها **لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ** اعترافًا بالعجز على[5] نفسك، وفي الحديث من رأى شيئًا فأعجبه فقال: ما شاء الله لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ لم يضره،[6] **إِنْ تَرَنِ أَنَا أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا** يحتمل أن يكون أنا تأكيداً للمفعول الأول وأن يكون فصلا وأقل هو المفعول الثاني وإن شرطية جوابها. [7]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 281/3.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 281/3.

[3] **الأنباري** محمد بن القاسم، إيضاح الوقف والابتداء، تح: محيي الدين رمضان، دمشق: مجمع اللغة العربية، ١٩٧١م، 409/1.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 281/3.

[5] س: عن.

[6] **ابن السُّنِّي** أحمد بن محمد، عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، تح: كوثر البرني، جدة: دار القبلة للثقافة الإسلامية، 207/171.

[7] التفسير **للبيضاوي**، 281/3.

فَعَسَى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ في الدنيا أو في الآخرة، **وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا** على جنتك لكفرك **حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ** جمع حسبانة، وهي: الصاعقة، وفي الصحاح العذاب،[1] وهو الظاهر فَتُصْبِحَ جنتك **صَعِيدًا زَلَقًا** أرضاً ملساء يزلق عليها، باستئصال نباتها أو أشجارها، **أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا** يصبح ماؤها غوراً غائراً في الأرض، مصدر وصف به كالزلق مبالغة، **فلن تستطيع له طلباً** للماء الغائر.[2]

وَأُحِيطَ بِثَمَرِهِ ولَهَلك[3] حسبما توقعه صاحبه، من أحاط به العدو أهلكه، **فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ** بضرب أحدهما على الآخر، أو بظهر وبطن مبادلة تلهفاً وتحسراً عَلَى مَا أَنْفَقَ فِيهَا في عمارتها، **وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا** بسقوطها على الأرض وسقوط الكروم عليها أي فوقها من خوت الدار تهدمت، **وَيَقُوْلُ** عطف أو حال من الضمير **يَا لَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا** ظاهره الندامة على ما سبق له من الشرك.

وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ يقدرون على نصره بدفع الإهلاك **مِنْ دُونِ اللَّهِ** لعجزهم وقدرته **وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا** ممتنعًا بقوَّته عن انتقام الله منه أي قادراً على الانتصار لنفسه؛ لأنه تعالى خصمه وهو الغالب الذي لا يغلب.

هُنَالِكَ في مقام النصرة أو في تلك الدار، **الْوَلَايَةُ لِلَّهِ الْحَقِّ** النصرة له وحده لا يقدر عليها غيره، تقرير لما قبله وقرئ بالكسر ومعناه السلطان والملك لله لا يغلب ولا يمتنع منه، وجاز أن يكون الإشارة إلى الآخرة، ويؤيده لفظها، وقوله العزيز **هُوَ** الحق تعالى **خَيْرٌ ثَوَابًا** لو فرض الثواب من غيره **وَخَيْرٌ عُقْبًا** عاقبة لأوليائه. [4]

---

[1] الصحاح **للجوهري**، 111/1.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 282/3.

[3] لهلك: كذا ضبطه في النسختين، ولعله: وأهلك، كما عند البيضاوي.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 282/3.

﴿ٱلۡمَالُ وَٱلۡبَنُونَ زِينَةُ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَاۖ وَٱلۡبَٰقِيَٰتُ ٱلصَّٰلِحَٰتُ خَيۡرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابٗا وَخَيۡرٌ أَمَلٗا ٤٦ وَيَوۡمَ نُسَيِّرُ ٱلۡجِبَالَ وَتَرَى ٱلۡأَرۡضَ بَارِزَةٗ وَحَشَرۡنَٰهُمۡ فَلَمۡ نُغَادِرۡ مِنۡهُمۡ أَحَدٗا ٤٧ وَعُرِضُواْ عَلَىٰ رَبِّكَ صَفّٗا لَّقَدۡ جِئۡتُمُونَا كَمَا خَلَقۡنَٰكُمۡ أَوَّلَ مَرَّةِۭۚ بَلۡ زَعَمۡتُمۡ أَلَّن نَّجۡعَلَ لَكُم مَّوۡعِدٗا ٤٨ وَوُضِعَ ٱلۡكِتَٰبُ فَتَرَى ٱلۡمُجۡرِمِينَ مُشۡفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَٰوَيۡلَتَنَا مَالِ هَٰذَا ٱلۡكِتَٰبِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةٗ وَلَا كَبِيرَةً إِلَّآ أَحۡصَىٰهَاۚ وَوَجَدُواْ مَا عَمِلُواْ حَاضِرٗاۗ وَلَا يَظۡلِمُ رَبُّكَ أَحَدٗا ٤٩ وَإِذۡ قُلۡنَا لِلۡمَلَٰٓئِكَةِ ٱسۡجُدُواْ لِأٓدَمَ فَسَجَدُوٓاْ إِلَّآ إِبۡلِيسَ كَانَ مِنَ ٱلۡجِنِّ فَفَسَقَ عَنۡ أَمۡرِ رَبِّهِۦٓۗ أَفَتَتَّخِذُونَهُۥ وَذُرِّيَّتَهُۥٓ أَوۡلِيَآءَ مِن دُونِي وَهُمۡ لَكُمۡ عَدُوُۢۚ بِئۡسَ لِلظَّٰلِمِينَ بَدَلٗا ٥٠ * مَّآ أَشۡهَدتُّهُمۡ خَلۡقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَلَا خَلۡقَ أَنفُسِهِمۡ وَمَا كُنتُ مُتَّخِذَ ٱلۡمُضِلِّينَ عَضُدٗا ٥١ وَيَوۡمَ يَقُولُ نَادُواْ شُرَكَآءِيَ ٱلَّذِينَ زَعَمۡتُمۡ فَدَعَوۡهُمۡ فَلَمۡ يَسۡتَجِيبُواْ لَهُمۡ وَجَعَلۡنَا بَيۡنَهُم مَّوۡبِقٗا ٥٢ وَرَءَا ٱلۡمُجۡرِمُونَ ٱلنَّارَ فَظَنُّوٓاْ أَنَّهُم مُّوَاقِعُوهَا وَلَمۡ يَجِدُواْ عَنۡهَا مَصۡرِفٗا ٥٣ وَلَقَدۡ صَرَّفۡنَا فِي هَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانِ لِلنَّاسِ مِن كُلِّ مَثَلٖۚ وَكَانَ ٱلۡإِنسَٰنُ أَكۡثَرَ شَيۡءٖ جَدَلٗا ٥٤ وَمَا مَنَعَ ٱلنَّاسَ أَن يُؤۡمِنُوٓاْ إِذۡ جَآءَهُمُ ٱلۡهُدَىٰ وَيَسۡتَغۡفِرُواْ رَبَّهُمۡ إِلَّآ أَن تَأۡتِيَهُمۡ سُنَّةُ ٱلۡأَوَّلِينَ أَوۡ يَأۡتِيَهُمُ ٱلۡعَذَابُ قُبُلٗا ٥٥ وَمَا نُرۡسِلُ ٱلۡمُرۡسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَۚ وَيُجَٰدِلُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِٱلۡبَٰطِلِ لِيُدۡحِضُواْ بِهِ ٱلۡحَقَّۖ وَٱتَّخَذُوٓاْ ءَايَٰتِي وَمَآ أُنذِرُواْ هُزُوٗا ٥٦ وَمَنۡ أَظۡلَمُ مِمَّن ذُكِّرَ بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِۦ فَأَعۡرَضَ عَنۡهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتۡ يَدَاهُۚ إِنَّا جَعَلۡنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمۡ أَكِنَّةً أَن يَفۡقَهُوهُ وَفِيٓ ءَاذَانِهِمۡ وَقۡرٗاۖ وَإِن تَدۡعُهُمۡ إِلَى ٱلۡهُدَىٰ فَلَن يَهۡتَدُوٓاْ إِذًا أَبَدٗا ٥٧ وَرَبُّكَ ٱلۡغَفُورُ ذُو ٱلرَّحۡمَةِۖ لَوۡ يُؤَاخِذُهُم بِمَا كَسَبُواْ لَعَجَّلَ لَهُمُ ٱلۡعَذَابَۚ بَل لَّهُم مَّوۡعِدٞ لَّن يَجِدُواْ مِن دُونِهِۦ مَوۡئِلٗا ٥٨ وَتِلۡكَ ٱلۡقُرَىٰٓ أَهۡلَكۡنَٰهُمۡ لَمَّا ظَلَمُواْ وَجَعَلۡنَا لِمَهۡلِكِهِم مَّوۡعِدٗا ٥٩﴾

وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا صفتها الغريبة في سرعة زوالها وعدم الوفاء لأهلها **كَمَاءٍ** خبر محذوف، ويجوز أن يكون مفعولاً ثانياً لاضرب على أنه بمعنى صيّره **أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ** فالتفَّ بسببه وخالط بعضه بعضاً فَرَوِيَ وَحَسُنَ غضارة[1] وازداد نضارة وتكاثر بالري

[1] الغضار: الطين الحر، والغضارة: طيب العيش، وإنَّهم في غَضارَةٍ من العيش، أي: في خِصْبٍ وخير. الصحاح **للجوهري**، 770/2، غضر.

والاختلاط للماء، وإنما عكسه للمبالغة **فَأَصْبَحَ هَشِيمًا** مهشوماً مكسوراً **تَذْرُوهُ الرِّيَاحُ** تفرقه، والمشبه به هو الهيئة المنتزعة كما في الاستعارة التمثيلية، **وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ** من الإنشاء والإفناء **مُقْتَدِرًا** وهو أبلغ من قادراً.[1]

الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا تفنى عن قريب، **وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ** من الأعمال **خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ** من المال والبنين **ثَوَابًا** عائدة **وَخَيْرٌ أَمَلًا** لبقائها بخلاف آمال الدنيا الفانية، وفُسِّرت في الأثر بقوله: ‹‹سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر››،[2] والتعميم أنفع وأنسب لظاهر النص.

وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ في الجو إما ظرف لاذْكُرْ المقدر أو معطوف على عند ربك، **وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً** لا ساتر عليها **وَحَشَرْنَاهُمْ** إلى الموقف، وتغيير الأسلوب للاعتناء بالحشر وللرد على منكريه بأبلغ وجوه، وجاز أن يكون حالاً بتقدير قد، **فَلَمْ نُغَادِرْ** نترك ومنه الغدر وهو ترك الوفاء، والغدير ما غادره السيل أي تركه[3] **مِنْهُمْ أَحَدًا** إبقاء لوعدنا.[4]

وَعُرِضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا مصطفين يقال اصطفوا قاموا صفوفاً[5] كل أمة صف لا يحجب أحدٌ أحداً كما يعرض الجند على السلطان **لَقَدْ جِئْتُمُونَا** على إضمار القول **كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ** عرّلاً عراةً لا شيء لكم من المال والولد **بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا** وقتاً لإنجاز الوعد وأن الأنبياء كذبوكم، وبل للخروج من قصة إلى أخرى وأن مخففة من الثقيلة.[6]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 283/3.

[2] **مسند الإمام أحمد بن حنبل**، عن النعمان بن بشير، قال: خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ونحن في المسجد بعد صلاة العشاء، رفع بصره إلى السماء، ثم خفض حتى ظننا أنه قد حدث في السماء شيء، فقال: " ألا إنه سيكون بعدي أمراء يكذبون ويظلمون، فمن صدقهم بكذبهم، ومالأهم على ظلمهم، فليس مني، ولا أنا منه. ومن لم يصدقهم بكذبهم، ولم يمالئهم على ظلمهم، فهو مني، وأنا منه، ألا وإن دم المسلم كفارته، ألا وإن سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر هن الباقيات الصالحات"، 299/30 ر18353.

[3] **الجوهري**: إسماعيل بن حماد، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية 766/2

[4] التفسير **للبيضاوي**، 283/3.

[5] ح س+: يقال اصطفوا قاموا صفوفًا.

[6] التفسير **للبيضاوي**، 283/3.

وَوُضِعَ الْكِتَابُ صحائف الأعمال في مرائيهم بإحضار الملائكة المأمورين به لقوله: **فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ** خائفين **مِمَّا فِيهِ** من الذنوب، **وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا** ينادون هلكتهم من بين الهلكات **مَالِ هَذَا الْكِتَابِ** تعجباً من شأنه **لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً** هنة صغيرة، **وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا** إلا عدَّها وأحاط بها، **وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا** مكتوباً في الصحف، **وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا** بأن يكتب ما لم يفعل أو يعذب بما لم يستحق.

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ، واعلم أن تكرار ذكره عناية عظيمة من الله للعباد؛ لأنه العدو الذي أول رميته من المؤمن سلب الإيمان المؤدي إلى الشقاوة الأبدية، مع ما فيه من الفوائد الغالية حسب مقامه وسباق مرامه، فلا يستحي الفرقان الكريم خلوَّه عنها، **كَانَ مِنَ الْجِنِّ** استئناف جواباً للسؤال عن سبب مخالفته **فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ** فخرج عنه؛ لكونه جني الأصل اذ الملك مجبول على العصمة والطاعة، ولذا عقَّبه بالفاء السببية **أَفَتَتَّخِذُونَهُ** أتغفلون عن صنيعه معي فتتخذونه **وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي** أولاده وأتباعه وسماهم ذرية تشبيهاً أو تغليباً، وعلى هذا فالاستثناء منقطع في التحقيق؛ لكونه جناً له أولاد وذرية ولا ولادة للملائكة بالاتفاق، **وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ** واتخاذ العدو اللئيم ولياً ليس من شيمة العاقل **بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ** أنفسهم **بَدَلًا** من الله إبليس وذريته. [1]

مَا أَشْهَدْتُهُمْ أحضرتهم **خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ** ولا بعضهم خلق بعض آخر منهم، **وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا** أعواناً أعاضد بهم على الخلق فكيف تشركونهم لعبادتي واستحقاقها بالخالقية.[2]

وَيَوْمَ يَقُولُ الله للكافرين ظرف لِاذْكُر المقدر **نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ** أنهم شركائي أو شفعاؤكم **فَدَعَوْهُمْ** فنادوهم للإغاثة **فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ** فلم يغيثوهم، **وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ** بين الكفار وآلهتهم **مَوْبِقًا** مهلكا يشتركون فيه وهو النار.

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 284/3.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 284/3.

وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فظنوا فأيقنوا أنهم مواقعوها مخالطوها وموافوها **ولَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفاً** انصرافًا أو مكانًا[1] ينصرفون إليه.[2]

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ يحتاجون إليه **وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا** خصومة بالباطل فلم ينتفع من التصريف، وانتصابه على التمييز منقول من اسم كان أي وكان جدل الإنسان أكثر شيء فيه.[3]

وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا من الإيمان **إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى** وهو الرسول الداعي، والقرآن المبين، وفيه مبالغة لطيفة لا تخفى[4] **وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ** ومن الاستغفار لذنوبهم **إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ** إلا انتظار إتيان استئصالهم أو **يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ** عذاب الآخرة **قُبُلًا** عياناً وانتظارهم لفرط غفلتهم وعدم تصديقهم بالهدى في الفائق قبلا، وقبلا مقابلة ومشاهدة.[5]

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ باقتراح الآيات بعد ظهور المعجزة المصدقة إياهم وبالسؤال عما لا ضرورة في جهله تعنتاً ونحوهما، كقولهم:﴿ مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ﴾ **لِيُدْحِضُوا بِهِ** ليزيلوا بالجدال[6] **الْحَقَّ** عن مقره ويبطلوه، والدحض زلق القدم **وَاتَّخَذُوا آيَاتِي** القرآن **وَمَا أُنْذِرُوا** أو إنذارهم أو العقاب **هُزُوًا** سخرياً واستهزاءً.

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ بالقرآن فَأَعْرَضَ عَنْهَا ولم يتدبرها، **وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ** من الكفر والمعاصي، **إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً** تعليل لإعراضهم ونسيانهم **أَنْ يَفْقَهُوهُ** كراهة فهمهم إياه، وتذكير الضمير وإفراده للمعنى، وجاز رجوعه إلى القرآن أو الحق، **وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا** ثقلاً وصمماً، شبَّه شعبة شقائهم المنبثة في قلوبهم بالأكنة، وفي آذانهم بالوقر، وحذف علة الثانية وهي كراهة أن

---

[1] ح ع+: مزاغا ومعدلا.

[2] ح ع+: يصرفون نفوسهم إليها، س: يصرفون نفوسهم إليه. وقد بدل الناسخ الحاسية التي قبلها مع هذه الجلمة بين المتن والحاشية.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 285/3.

[4] س: لايخف.ى

[5] التفسير **للبيضاوي**، 285/3.

[6] ح ع+: نسخة: ليزلقوا بالجدال. في س: ليزلقوا بالجدال.

يسمعوه لظهورها. **وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذا أَبَدًا** إذ أعمتهم الأكنة وأصمتهم، أو إذ تحقق الجعل وإذا جزاء للشرط وجواب لقول الرسول المقدر مالي لا أدعوهم، والتأبيد مبالغة؛ لأن الاهتداء وعدمه من مختصات هذه النشأة. [1]

وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بيان لإمهال قريش مع غلظة كفرهم وعداوتهم للرسول **بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ** وهو بدر أو يوم القيامة **لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا** ملجأ ومنجى من وأل إذا لجأ ونجأ.[2]

وَتِلْكَ الْقُرَى يعني: قرى عاد وثمود وأضرابهم، **أَهْلَكْنَاهُمْ** خبر تلك أو مفسر لعامله المضمر على التفسير وقيد القرى بقوله **لَمَّا ظَلَمُوا** بالإشراك وتكذيب الرسل وغيرها؛ لتنزيه ساحة كبريائه عن توهم الظلم، ولمّا الحينية هذه مشعرة بعليَّة مدخولها كما هو التحقيق، **وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ** لهلاكهم مصدر هلك من باب ضرب وقرئ بفتحهما على أنه مصدر هلك من باب منع وبضم الميم وفتح اللام على أنه مصدر أهلك وهو مطرد في غير الثلاثي لمجيء اسم المفعول والمكان والمصدر منه بوزن مُفْعَل، واستعمل هلك لازما ومتعديا يقال: هلكه كما يقال أهلكه،[3] **مَوْعِدًا** وقتاً معلوماً لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه تعريض لقريش في استعجالهم وتحريض على مسلك الاعتبار.[4]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 285/3.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 286/3.

[3] **ابن عطية** الأندلسي عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تح: عبد السلام محمد، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى ١٤٢٢هـ، 526/3.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 286/3.

الآيات 60-73

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَىٰهُ لَآ أَبْرَحُ حَتَّىٰٓ أَبْلُغَ مَجْمَعَ ٱلْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِىَ حُقُبًا ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَٱتَّخَذَ سَبِيلَهُۥ فِى ٱلْبَحْرِ سَرَبًا ﴿٦١﴾ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَىٰهُ ءَاتِنَا غَدَآءَنَا لَقَدْ لَقِينَا مِن سَفَرِنَا هَٰذَا نَصَبًا ﴿٦٢﴾ قَالَ أَرَءَيْتَ إِذْ أَوَيْنَآ إِلَى ٱلصَّخْرَةِ فَإِنِّى نَسِيتُ ٱلْحُوتَ وَمَآ أَنسَىٰنِيهُ إِلَّا ٱلشَّيْطَٰنُ أَنْ أَذْكُرَهُۥ ۚ وَٱتَّخَذَ سَبِيلَهُۥ فِى ٱلْبَحْرِ عَجَبًا ﴿٦٣﴾ قَالَ ذَٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ ۚ فَٱرْتَدَّا عَلَىٰٓ ءَاثَارِهِمَا قَصَصًا ﴿٦٤﴾ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَآ ءَاتَيْنَٰهُ رَحْمَةً مِّنْ عِندِنَا وَعَلَّمْنَٰهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٥﴾ قَالَ لَهُۥ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰٓ أَن تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا ﴿٦٦﴾ قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِىَ صَبْرًا ﴿٦٧﴾ وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِۦ خُبْرًا ﴿٦٨﴾ قَالَ سَتَجِدُنِىٓ إِن شَآءَ ٱللَّهُ صَابِرًا وَلَآ أَعْصِى لَكَ أَمْرًا ﴿٦٩﴾ قَالَ فَإِنِ ٱتَّبَعْتَنِى فَلَا تَسْـَٔلْنِى عَن شَىْءٍ حَتَّىٰٓ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ﴿٧٠﴾ فَٱنطَلَقَا حَتَّىٰٓ إِذَا رَكِبَا فِى ٱلسَّفِينَةِ خَرَقَهَا ۖ قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْـًٔا إِمْرًا ﴿٧١﴾ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِىَ صَبْرًا ﴿٧٢﴾ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِى بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِى مِنْ أَمْرِى عُسْرًا ﴿٧٣﴾ ﴾

وَإِذْ قَالَ مُوسَى مقدر باذكر، **لِفَتَاهُ** يوشع بن نون بن إفراثيم بن يوسف عليه السلام، فإنه كان يخدمه ويتبعه، **لَا أَبْرَحُ** أسير، فحذف الخبر لدلالة حاله، **حَتَّى أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ** بحرَيْ فارس والروم العذب والمالح مما يلي المشرق، وُعِدَ له لقاء الخضر فيه، **أو أَمْضِيَ حُقُبًا** بضمتين أي أسير زماناً طويلاً، والحقب الدهر، وقيل: ثمانون سنة، روي أنه طلب من الله أن يدلّه على عبد أعلم منه فدلّه على الخضر، فقال: أين أطلبه؟ فقال: عند الصخرة في المجمع، قال: كيف لي به؟ قال: تأخذ حوتاً مشوياً في مِكْتَلِك[1] فحيث فقدته فهو هناك، فقال لفتاه إذا فقدت الحوت فأخبرني فمشيا.[2]

---

[1] المكاتل: جمع مِكْتَل بكسر الميم ووقف الكاف، ضرب من القفف يجمع فيها الطين والتراب. **الجبي** شرح غريب ألفاظ المدونة، تح: محمد محفوظ، بيروت: دار الغرب الإسلامي، الثانية، ٢٠٠٥م، ص 54.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 286/3.

فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا مجمع البحرين، والإضافة للاتساع أو مجمعا له أو فيه، **نَسِيَا حُوتَهُمَا** نسيا حوتهما نسي موسى الطلب ويوشع الذكر، **فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا** اتخاذا بارزا كما مر في قوله تعالى: ﴿وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ﴾ [الرعد: 10]، وقيل جعل البحر له كالطاق؛ لأن السرب إذا لم يكن منفذ وبه نفق أي شق. وإنما اتخذه سربا؛ ليكون آية يهتدي بها الكليم عليه السلام إلى مطلوبه عند الرجوع إليه، **فَلَمَّا جَاوَزَا** مجمعها **قَالَ لِفَتَاهُ آتِنَا غَدَاءَنَا** بما نتغدى به يقال أتاه وآتى به أي ائتنا به وهو لغة في آتاه **لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا** تعباً قيل لم ينصب حتى جاوز الموعد، ولم يعي في سفر غيره؛ ولذا قيده.[1]

قَالَ أَرَأَيْتَ أعلمت ما دهاني **إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ** ورقدنا عندها، وعن الأخفش أن معناه تنبّه؛ لأن العرب استعمله فيه وفي معنى أخبرني **فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ** فقدته أو نسيت ذكر ما رأيت منه، **وَمَا أَنْسَانِيهُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أن أذكره** وما أنساني ذكره، فإن أن أذكر بدل من الضمير وإنما نسبت إليه تأدباً وهضماً، قرأ حفص بضم الضمير في أنسانيه تلويحاً إلى الأصل[2] وقرأ الباقون بالكسر على اللغة المشهورة، **وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا** سبيلاً[3] وهو كونه كالسرب أو اتخاذا عجباً.

قَالَ ذَلِكَ فقد الحوت **مَا كُنَّا نَبْغِ** نطلبه؛ لكونه أمارة المطلوب، **فَارْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا** فرجعا في الطريق الذي جاءا فيه **قَصَصًا** يقصان قصصا أو مقتصين أي تابعين أثرهما حتى أتيا الصخرة، يقال قص أثره أتبعه ومثله اقتص. **فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا** الجمهور على أنه الخضر، **آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا** وحياً ونبوةً أو ولايةً كما فسرها البعض، ثم قال: وعليه الأكثر،[4] قلت: ويؤيده أنه لم يسم ولم يذكر في القرآن حيث سُرِد ذكر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بأساميهم مع شهرته وعلو شأنه، **وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا** وهو علم الغيوب.

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 287/3.

[2] ح س+: وضم الضمير للتلويح إلى الأصل وقرئ بالكسر على اللغة المشهورة فيه.

[3] س-: عجبا.

[4] لعل القائل البغوي كما ورد عند كثير من أهل العلم، انظر: **البغوي** الحسين بن مسعود بن محمد، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تح: عبد الرزاق المهدي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، الأولى، ١٤٢٠هـ، 205/3.

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِ على شرط التعليم في موضع الحال من الكاف **مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا** علما ذا رشد، **قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا** نفى عنه الصبر بوجوه من التأكيد، واعتذر عنه بقوله: **وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا** علما تمييز أو مصدر؛ لأن لم تحط في معنى لم تخبر، **قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا** معك **وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا** في أمرك أي فيما تأمرني به، وخلفه بالنسيان لا ينافي عصمته ولا وعده، على أنه قيّد الصبر بالمشيئة، وخضرٌ أبهم في قوله: ما لم تحط به خبرا وفعله تعالى فوق مدارك العقول.[1]

قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ فلا تسبق بالسؤال إذ رأيت مني ما تنكره ولم تعلم وجه صحته **حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا** بياناً يزيل شبهتك.

فَانْطَلَقَا في الساحل يطلبان السفينة **حَتَّى إِذا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا** قلع منها لوحين **قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا** بدخول ماء البحر المتسبب عن الخرق **لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا** عظيما **قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا** ولا تفي بوعدك قَالَ **لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ** بالذي نسيته يعني وصيته، ولم يقل ذلك إلا بعد أن رأى الماء غير داخل من الخرق **وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا** أو لا تلحقني عسرًا لأمري أو فيه أو من أجله، وعن أبي زيد لا تكلفني عسرا فيه بمؤاخذة ما نسيته وأمره انتفاعه بصحبته وتعلمه.[2]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 287/3.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 288/3.

﴿فَٱنطَلَقَا حَتَّىٰٓ إِذَا لَقِيَا غُلَٰمًا فَقَتَلَهُۥ قَالَ أَقَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةًۢ بِغَيْرِ نَفْسٍ لَّقَدْ جِئْتَ شَيْـًٔا نُّكْرًا ﴿٧٤﴾ * قَالَ أَلَمْ أَقُل لَّكَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِىَ صَبْرًا ﴿٧٥﴾ قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَن شَىْءٍۭ بَعْدَهَا فَلَا تُصَٰحِبْنِى ۖ قَدْ بَلَغْتَ مِن لَّدُنِّى عُذْرًا ﴿٧٦﴾ فَٱنطَلَقَا حَتَّىٰٓ إِذَآ أَتَيَآ أَهْلَ قَرْيَةٍ ٱسْتَطْعَمَآ أَهْلَهَا فَأَبَوْا۟ أَن يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَن يَنقَضَّ فَأَقَامَهُۥ ۖ قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا ﴿٧٧﴾ قَالَ هَٰذَا فِرَاقُ بَيْنِى وَبَيْنِكَ ۚ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِع عَّلَيْهِ صَبْرًا ﴿٧٨﴾ أَمَّا ٱلسَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَٰكِينَ يَعْمَلُونَ فِى ٱلْبَحْرِ فَأَرَدتُّ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَآءَهُم مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴿٧٩﴾ وَأَمَّا ٱلْغُلَٰمُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَآ أَن يُرْهِقَهُمَا طُغْيَٰنًا وَكُفْرًا ﴿٨٠﴾ فَأَرَدْنَآ أَن يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِّنْهُ زَكَوٰةً وَأَقْرَبَ رُحْمًا ﴿٨١﴾ وَأَمَّا ٱلْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَٰمَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِى ٱلْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُۥ كَنزٌ لَّهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَٰلِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَن يَبْلُغَآ أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ ۚ وَمَا فَعَلْتُهُۥ عَنْ أَمْرِى ۚ ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِع عَّلَيْهِ صَبْرًا ﴿٨٢﴾﴾

فَانْطَلَقَا حَتَّى إذا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ بلا تراخ، اختلفوا في كيفية القتل، قيل: بفتل عنقه، وقيل: بحجر، وقيل: بذبح، **قَالَ أَقَتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً** طاهرة من الذنوب معصومة، **بِغَيْرِ نَفْسٍ** قتلها فوجب القصاص عليها، **لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا** منكرا **قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا** شدد في الخطاب لعوده إلى النقض ورفض الوصية مع نبوته وعلو رتبته. **قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا** بعد المرة الثانية أو القتلة **فَلا تُصَاحِبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا** قد وجدت عذرا من قبلي في قطع الصحبة.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 288/3.

فَانْطَلَقَا حَتَّى إذا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ هي أنطاكية في المشهور من الأقوال، **اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا** وإنما أظهره في موضع الإضمار نصاً على أن المأتي غير المستطعم،[1] وفي الحديث: استطعما بيتا بيتا،[2] وبه يشهد العقل السليم والعرف أيضاً **فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا** ظاهره فأبوا الإطعام والعدول عنه إلى التضييف؛ لإفشاء ذمهم على غاية بخلهم، ويسنح في خاطري وروده على النسق المعتبر عند البلغاء بحذف ما يقيد أحد الجانبين من الآخر قصد الإيجاز، بناء على أنهما راما الاستضياف المقرون بالاستطعام لا الاستضياف الخالي عنه؛ لكونه غير معقول بحسب العرف وفي حقهما بخصوصه ولا الاستطعام المجرد؛ لكونه سؤالا ومقام النبوة آب عنه ولو عند الاحتياج، ويقال: عدل عن اطراد النسق في المادتين؛ لأن الإباء عن الإطعام في الوقت قد يكون بعذر والتضييف لمصلحة غير الاستطعام قد لا يلام والجمع يخرجه عن حسن التسبيك، ويقال: إنه لمبالغة الذم والتقبيح في اتصافهم بالإباء **فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَّ** يداني السقوط فاستعيرت الإرادة للمشارفة **فَأَقَامَهُ** بالتعمير أو التعميد، وقيل: بناه جديداً وهو الظاهر من قوله **قَالَ لَوْ شِئْتَ لَاتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا** وما سعيت بالفضول ونحن في حاجة القوت وأهل البلد على ضنّة، والاتخاذ افتعال من تخذ، لا من أخذ،[3] يقال: تخذ الشيء تخذًا اتخذه وقرئ لَتَخِذْتَ ثلاثيا.[4]

قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ هذا الاعتراض سبب فراقنا، أو هذا وقته، والإضافة على الاتساع، **سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا** ؛ لكونه منكرا بحسب الظاهر، ولعل هذه الأمور

---

[1] لما ذَكَرَ الاستطعامَ ذكره بالنسبة إلى جميع الأهل، كأنهما تَتَبَّعا الأهلَ واحداً واحداً، فلو قيل: استطعماهم لاحتمل أنَّ الضميرَ يعودُ على ذلك البعضِ المأتيِّ دونَ غيرِه، فكرَّر الأهلَ لذلك، **السمين الحلبي** أحمد بن يوسف بن عبد الدائم، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، تح: أحمد الخراط، دمشق: دار القلم، 533/7.

[2] لم أجده في كتب الحديث ولا التفسير.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 289/3.

[4] قيل إنّ التاء الأولى أصلية والثانية تاء الافتعال أدغمت فيها الأولى ومادّته تخذاً أخذ، وإن كان بمعناه لأنّ فاء الكلمة لا تبدل تاء إذا كانت همزة أو ياء مبدلة منها، ولذا قالوا: إن اتزر خطأ أو شاذ وهذا سائغ في فصيح الكلام وأيضا إبدالها في الافتعال لو سلم لم يكن لقولهم تخذ وجه ومن خالفهم فيه لا يسلمه ويقول: المدة العارضة تبدل تاء أيضاً ولكثرة استعماله هنا أجروه مجرى الأصلي، وقالوا: تخذ ثلاثيا جريا عليه، وتخذ كعلم وليست تاؤه بدلاً من واو. حاشية الشهاب **للخفاجي**، 1250/6.

الثلاثة كانت مقدمة لعلم خضر عليه السلام صدرت عنه بطريق التجربة كمشايخ السلوك في أوائل التسليك فلو وجد الكليم عليه السلام صابراً لغاص معه في العلوم التي لا يمكن تلقيها من الصحف ولا من ظاهر النبوة والوحي، ولكن أمراً منه كان مفعولاً وإليه أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ‹‹رحم الله أخي موسى لو لبث مع صاحبه لأبصر أعجب الأعاجيب››.[1]

أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ لمحاويج فإنها كانت لعشرة إخوة خمسة زمنى وخمسة يعملون في البحر، وكل من لا كفاية له من المعاش فهو مسكين ولو كان عاملاً ولذا جاز له أخذ الصدقة المفروضة، **فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا** أجعلها ذات عيب ملهماً أو مأموراً بقرينة قوله وما فعلته عن أمري، والإرادة وإن كانت منه تعالى أيضاً باعتبار مبادئه التي لا اختيار فيها إلا أنه يحسن إسنادها إلى العبد لحق الوسائط الظاهرة ولو في الجملة كما هو التحقيق؛ ولأن إسناد نحو هذه الإرادة إليه تعالى خارج عن حد الأدب. **وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ** قدامهم أو خلفهم لرجوعهم إليه **يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا** من أصحابها.

وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبَوَاهُ مُؤْمِنَيْنِ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا أن يغشيهما **طُغْيَانًا وَكُفْرًا** لنعمتهما بعقوقه، أو يقرن بإيمانهما طغيانه وكفره من الأخفش، فخشينا فكرهنا، وإنما عدل عن الأداء الأول وهو الحقيقة والأوفق لسلك التعلم صون لسانه عن تكرير دعوى الاستقلال وتفنناً في التعبير وهو من محسنات البلاغة. [2]

فَأَرَدْنَا أَنْ يُبْدِلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَاةً طهارة من الذنوب والأخلاق الردية **وَأَقْرَبَ رُحْمًا** بضمتين وإسكان الحاء أي رحمة وعطفة على والديه، يعني أن يرزقهما ولداً صالحاً بدله، قيل: رزقهما الله جارية تزوجها نبي فولدت نبياً هدى الله به أمة من الأمم. [3]

---

[1] **سنن أبي داود**، 33/4 ر٣٩٨٤، الحروف والقراءات.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 290/3.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 290/3.

وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ[1] **لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا** من ذهب وفضة، روي ذلك مرفوعاً، [2] وقيل: كتب العلم، وقيل: لوح من ذهب مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف يفرح وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها كيف يطمئن إليها لا إله إلا الله محمد رسول الله،[3] وفي الجانب الآخر من اللوح مكتوب أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير وأجريته على يديه والويل لمن خلقته للشر وأجريته على يديه،[4] **وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا** أي الحلم **وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ** مرحومين منه، ويجوز أن يكون صلة أو مصدرا لأراد فإن إرادة الخير رحمة أسند هذه الإرادة إليه تعالى إذ لا مدخل فيها لغيره، **وَمَا فَعَلْتُهُ** وما فعلت ما رأيته وأنكرته **عَنْ أَمْرِي** عن رأيي، وإنما فعلته بأمر الله عز وجل **ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا** ما لم تطق عليه، يقال: استطاع واسطاع بمعنى أطاق وحذف التاء للتخفيف. [5]

---

[1] ع وس: فكانت، والصواب المثبت.

[2] **سنن الترمذي، 218/5** باب ومن سورة الكهف، ر٣١٥٢ .

[3] ذكره البيضاوي إلى هنا، التفسير **للبيضاوي**، 291/3، شعب الإيمان **للبيهقي**، 386/1، القدر خيره وشره من الله عز وجل، ر٢٠٨.

[4] ذكر نحوه البغوي، التفسير **للبغوي**، 211/3؛ بنصه لا سبيل تفسير الاية بل حديث من رواية أبي أمامة الباهلي، **البيهقي**، الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث، تح: أحمد الكاتب، بيروت: دار الآفاق الجديدة، الأولى، ١٤٠١، ص 145.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 291/3.

﴿وَيَسْـَٔلُونَكَ عَن ذِى ٱلْقَرْنَيْنِ ۖ قُلْ سَأَتْلُواْ عَلَيْكُم مِّنْهُ ذِكْرًا ﴿٨٣﴾ إِنَّا مَكَّنَّا لَهُۥ فِى ٱلْأَرْضِ وَءَاتَيْنَـٰهُ مِن كُلِّ شَىْءٍ سَبَبًا ﴿٨٤﴾ فَأَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٨٥﴾ حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ ٱلشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِى عَيْنٍ حَمِئَةٍ وَوَجَدَ عِندَهَا قَوْمًا ۗ قُلْنَا يَـٰذَا ٱلْقَرْنَيْنِ إِمَّآ أَن تُعَذِّبَ وَإِمَّآ أَن تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا ﴿٨٦﴾ قَالَ أَمَّا مَن ظَلَمَ فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُۥ ثُمَّ يُرَدُّ إِلَىٰ رَبِّهِۦ فَيُعَذِّبُهُۥ عَذَابًا نُّكْرًا ﴿٨٧﴾ وَأَمَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَـٰلِحًا فَلَهُۥ جَزَآءً ٱلْحُسْنَىٰ ۖ وَسَنَقُولُ لَهُۥ مِنْ أَمْرِنَا يُسْرًا ﴿٨٨﴾ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٨٩﴾ حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ ٱلشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ نَجْعَل لَّهُم مِّن دُونِهَا سِتْرًا ﴿٩٠﴾ كَذَٰلِكَ ۖ وَقَدْ أَحَطْنَا بِمَا لَدَيْهِ خُبْرًا ﴿٩١﴾ ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا ﴿٩٢﴾ حَتَّىٰٓ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ ٱلسَّدَّيْنِ وَجَدَ مِن دُونِهِمَا قَوْمًا لَّا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ﴿٩٣﴾ قَالُواْ يَـٰذَا ٱلْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِى ٱلْأَرْضِ فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا عَلَىٰٓ أَن تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ﴿٩٤﴾ قَالَ مَا مَكَّنِّى فِيهِ رَبِّى خَيْرٌ فَأَعِينُونِى بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ﴿٩٥﴾ ءَاتُونِى زُبَرَ ٱلْحَدِيدِ ۖ حَتَّىٰٓ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ ٱلصَّدَفَيْنِ قَالَ ٱنفُخُواْ ۖ حَتَّىٰٓ إِذَا جَعَلَهُۥ نَارًا قَالَ ءَاتُونِىٓ أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿٩٦﴾ فَمَا ٱسْطَـٰعُوٓاْ أَن يَظْهَرُوهُ وَمَا ٱسْتَطَـٰعُواْ لَهُۥ نَقْبًا ﴿٩٧﴾ قَالَ هَـٰذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّى ۖ فَإِذَا جَآءَ وَعْدُ رَبِّى جَعَلَهُۥ دَكَّآءَ ۖ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّى حَقًّا ﴿٩٨﴾ * وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِى بَعْضٍ ۖ وَنُفِخَ فِى ٱلصُّورِ فَجَمَعْنَـٰهُمْ جَمْعًا ﴿٩٩﴾ وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَـٰفِرِينَ عَرْضًا ﴿١٠٠﴾ ٱلَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِى غِطَآءٍ عَن ذِكْرِى وَكَانُواْ لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴿١٠١﴾﴾

وَيَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ يعني اسكندر الرومي، من الملوك الذين ملكوا قرني الدنيا شرقها وغربها؛ ولذا سمي بذي القرنين، وفي التسمية وجوه أخر لا طائل في ذكرها، واختلفوا في نبوته مع الاتفاق على إيمانه وصلاحه، والسائلون هم اليهود، وقيل: المشركون، **قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا** وهو قوله: **إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ** مكنا له أمره من التصرف فيها كيف شاء، **وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ** أراده وتوجه إليه **سَبَبًا** وصلة توصله إليه من العلم والقدرة والمال **فَأَتْبَعَ سَبَبًا** يوصله إلى المغرب فسار به **حَتَّى إذا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ** ذات حماءة، وهي: الطين الأسود من حمأت البئر إذا صارت ذات حمأة.[1] والفلاسفة يزعمون الشمس في الفلك الرابع من الأفلاك السبعة، ويزعمون أن

[1] التفسير **للبيضاوي**، 291/3.

الأرض كروية محاطة بالماء الكروي، وطول بارزها من كرة الماء في طرف الغرب منتهية إلى ساحل البحر المحيط، وأنها قدر كرة الأرض مائة وبضع وستون، فالتوفيق بين ما وقع في النظم الجليل وبين ما زعموه مشكل فنحن نؤمن بما وقع فيه ونعتقده حقاً، ونحيل علم غروبها في عين حمئة إلى العليم الخبير سبحانه لعجزنا عن دركه؛ إذ المحسوس لنا ليس إلا غروبها في حاق البحر المحيط، فإن لم يكن بطريق تشبيه البحر في سواده بالرؤية وغلظه مائة بالعين الحمئة بل على وجه الحقيقة، فيحتمل أن يكون في طرف البحر جزيرة مشتملة على تلك العين مماسة لمقعر الفلك بالرؤية، ويكون ذو القرنين واصلاً إليها إما بالركوب على السفينة أو بوجه إرادة الله رائياً بتلك الهيئة، أو يكون غروبها في عين حمئة بذاتها وحقيقتها على أن سيرها كما ورد في الأثر بسحب الملائكة قهراً غير ماسة بشيء، ومع ذلك فأمثال هذه الاحتمالات لا تفيد علماً بل ولا ظناً، وإنما تذكر للتوسع في نعوت القدرة العظيمة الإلهية، وإلا فحق أبناء البشر في مثله الوقوف على قدم العجز وإحالة العلم إلى خالقه ومسيره تعالى وتقدس. **وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا** يوافق الوجوه الثلاثة وعن بعضهم فيها مدينة لها اثني عشر ألف باب لولا ضجيج أهلها لسمعت وجبة الشمس حين تجب، وفي بعض التواريخ يشتغل أهلها بالطبول ونحوها لئلا يضرهم سماع وجبتها، **قُلْنَا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِمَّا أَنْ تُعَذِّبَ** بالقتل على كفرهم **وَإِمَّا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا** بالإرشاد وتعليم الشرائع وهذا دليل القائل بنبوته وإما للتخيير **قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ** قال أما من ظلم بالإصرار على الكفر **فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ** أي بعد الدعوة إلى الإيمان **ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ بالموت فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نُكْرًا** منكراً لم يعهد مثله **وَأَمَّا مَنْ آَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ** في الدارين **جَزَاءً الْحُسْنَى** أي فله المثوبة الحسنى مجزيا بها أو مصدر فعله المقدر **وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرِنَا** مما نأمر به **يُسْرًا** سهلاً متيسراً أو ذا يسر.

ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا طريقاً يوصله إلى المشرق فسار فيه **حَتَّى إذا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ** الموضع الذي يطلع عليه الشمس أولا من معمورة الأرض[1] **وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ لَمْ نَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا سِتْرًا** من اللباس والبناء كالبهيمة البرية يحكى أنهم كانوا إذا استولت عليهم الشمس دخلوا في المياه وإذا زالت عنهم سرحوا في المراعي.[2]

كذلك أمر ذي القرنين كما وصفناه والقوم كما في المغرب **وقد أحطنا بما لديه خبرا** من الجنود والأسباب وعجائب الأمور والعبر ولا يقدر على إحاطته إلا علم اللطيف الخبير. **ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا** طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب **حَتَّى إذا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ** بين الجبلين المبني بينهما سده والمشهور في أيامنا إنهما اللذان رسيا في جهة الجنوب من أرض إيران على منتهى الحدود من أرض داغستان والقوافل تمر على قرب منهما **وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا** لغرابة لغتهم وقلة فطنتهم **قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ** قال مترجمهم **إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ** قبيلتان من ولد يافث بن نوح هم اسمان أعجميان بدليل منع الصرف **مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ** أي في أرضنا بالقتل والتخريب وإفساد الزروع وأكل المواشي ونحوها **فَهَلْ نَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا** جُعلاً من أموالنا **عَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا** يمنعهم عنا **قَالَ مَا مَكَّنِّي فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ** ما جعلني مكيناً فيه من المال والقوة خير من خراجكم **فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ** من الآلات والأسباب **أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا** حاجزاً حصيناً.[3]

آَتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ قِطَعَه جمع زبرة وهي القطعة الكبيرة **حَتَّى إذا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ** بين جانبي الجبلين بتنضيدهما عن الأصمعي الصدَف والصُدْف منقطع الجبل المرتفع وقرئ بهما قوله تعالى بين الصدفين قَالَ للعمَلَة **انْفُخُوا** في الأكوار حتى إذا **جَعَلَهُ** المنفوخ **نَارًا** كالنار بالإحماء **قَالَ آَتُونِي أُفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا** نحاساً مذاباً حذف المفعول الأول لدلالة الثاني عليه وبه تمسك البصريون **فَمَا اسْطَاعُوا** بحذف التاء للتخفيف وهو شايع في الاستعمال **أَنْ يَظْهَرُوهُ** أي يعلوه بالصعود لارتفاعه وملاسته **وَمَا**

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 292/3.

[2] الكشف والبيان **للثعلبي** 192/6.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 293/3.

اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا لثخنه وصلابته **قَالَ هَذَا** السد أو الإقدار عليه **رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي** على عباده **فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي** وقت وعده بخروج يأجوج ومأجوج أو بقيام الساعة **جَعَلَهُ دَكَّاءَ** أرضاً مستوية وقرء دكاً مصدر دك أي مدكوكا مسوَّى بالأرض **وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا** كائنا لا محالة.

وَتَرَكْنَا ابتداء كلام منه تعالى **بَعْضَهُمْ** بعض يأجوج ومأجوج **يَوْمَئِذٍ** يوم خروجهم وانتشارهم في وجه الأرض **يَمُوجُ فِي بَعْضٍ** يخالط ويزدحم أو يموج بعض الخلق من أهل المحشر في بعضهم جنّهم وإنسهم والأول هو الظاهر لقوله **وَنُفِخَ فِي الصُّورِ** نفخة ثانية **فَجَمَعْنَاهُمْ جَمْعًا** للحساب والجزاء **وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ** وأظهرنا لهم **عَرْضًا**.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 293/3.

الآيات 102– 110

﴿أَفَحَسِبَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَن يَتَّخِذُواْ عِبَادِى مِن دُونِىٓ أَوْلِيَآءَ ۚ إِنَّآ أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَٰفِرِينَ نُزُلًا ﴿١٠٢﴾ قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُم بِٱلْأَخْسَرِينَ أَعْمَٰلًا ﴿١٠٣﴾ ٱلَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴿١٠٤﴾ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِمْ وَلِقَآئِهِۦ فَحَبِطَتْ أَعْمَٰلُهُمْ فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَزْنًا ﴿١٠٥﴾ ذَٰلِكَ جَزَآؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُواْ وَٱتَّخَذُوٓاْ ءَايَٰتِى وَرُسُلِى هُزُوًا ﴿١٠٦﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّٰتُ ٱلْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴿١٠٧﴾ خَٰلِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ﴿١٠٨﴾ قُل لَّوْ كَانَ ٱلْبَحْرُ مِدَادًا لِّكَلِمَٰتِ رَبِّى لَنَفِدَ ٱلْبَحْرُ قَبْلَ أَن تَنفَدَ كَلِمَٰتُ رَبِّى وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِۦ مَدَدًا ﴿١٠٩﴾ قُلْ إِنَّمَآ أَنَا۠ بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰٓ إِلَىَّ أَنَّمَآ إِلَٰهُكُمْ إِلَٰهٌ وَٰحِدٌ ۖ فَمَن كَانَ يَرْجُواْ لِقَآءَ رَبِّهِۦ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَٰلِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِۦٓ أَحَدًۢا ﴿١١٠﴾﴾

الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي عن دلائل ذكري وهي الآيات الأنفسيَّة والآفاقية فما نظرت إليها نظر المعتبر لتؤديهم إلى ذكري بالتوحيد والتعظيم أو أعين قلوبهم كانت في أكنة عن ذكري **وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا** لفرط صممهم عن الحق.

أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أفظنوا والاستفهام للإنكار **أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي** الملائكة والمسيح وأمه **مِنْ دُونِي أَوْلِيَاءَ** معبودين نافعهم أو لا أعذبهم، فحذف المفعول الثاني كما يحذف الخبر **إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا** ما يقدم للتنزيل، ولهم وراء النزل عذاب يستحقر دونه وهو استمرار النزل على أزمنة غير متناهية بتضعيف شدائدها.

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا نصب على التمييز،[1] وجمع كما في قوله تعالى ﴿وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا﴾ [النبأ: 7] ولمراعاة لفظ الجمع؛ ولأن خسران هذا ليس كخسران ذاك، **الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** ضاع وبطل بكفر وعجب ورياء وسمعة؛ ولأن يثني عليهم ويذكروا بخير **وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا** فيثابون به، ومحله الجر على البدلية، أو النصب على الذم،[2] والتعميم على حسب ظاهر

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 294/3.

[2] ما بين الحاشيتين من كلام المصنف، والباقي من البيضاوي، التفسير **للبيضاوي**، 294/3.

النظم وصدقه وإلا فقوله **أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ** قرينة ظاهرة لكون المراد من الأخسرين الذين كفروا بها، والمؤمن وإن ضاعت أعماله فإيمانه منجٍ في التحقيق، وربما يقال: إنه ليس من الذين ضل سعيهم في الحيوة الدنيا والآيات إما القرآن أو الدلائل المنصوبة على التوحيد والنبوة **وَلِقَائِهِ** بالبعث أو لقاء عذابه **فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ** بكفرهم فلا يثابون عليها لقوله **فَلَا نُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا** فنزدري بهم ولا[1] نجعل لهم مقدارًا واعتبارًا ، أو فلا نضع لهم ميزانا يوزن به أعمالهم إذ الوزن لترجيح الحسنة أو السيئة فمن لا حسنة بالكفر أو الحبط، أو لا سيئة له بالعصمة أو بعدم الأهلية فلا وزن، وقد مرَّ تحقيق بحثه في أول سورة الأعراف. **ذَلِكَ** الأمر ذلك وقوله **جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ** جملة مبينة له أو خبره والعائد محذوف أو جزاؤهم بدله وجهنم خبره أو خبره وهو عطف بيان **بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا** أي بسبب ذلك الكفر والاتخاذ.[2]

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا خَالِدِينَ فِيهَا حال مقدرة **لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا** تحولاً من عند أنفسهم لاستغراقهم في لذة الأنس المؤبد مصدر كصِغَر.

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا ما يكتب به، وهو اسم ما يمد به الشيء كالحبر للدواة **لِكَلِمَاتِ رَبِّي** لكتابة علمه المتعلق بمعلومات غير متناهية **لَنَفِدَ الْبَحْرُ** جنسه ؛لأنه متناه **قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي** وهي غير نافدة إن فرض النفاد الذي يشعر به الفحوى فمن حيث نوعها وصنفها لا شخصها لقيام البرهان على عدم التناهي فيه عقلًا ونقلًا؛ لأنه غير متوقف في حد باتفاق العقل والنقل،[3] على أن المراد بيان قلة علم البشر بالنسبة إلى علمه تعالى والمذكور نهاية ما يحاور به العرب في مثله والقرآن المجيد مراع لما جرى به عرفهم في سائر المطالب كما لا يخفى للمتتبع في موارد وقوعه وسر ذلك أنه نزل عربياً مبارزاً للتحدي والتعجيز فلا يتم ذلك إلا بمراعاة ما ركزت عليه سليقتهم لئلا يجدوا سبيلاً إلى الطعن فيه، ولذا لم يسمع منهم شيء في ذلك وهم الجواسيس الرقباء في مرصده وفيهم المصقع النحرير في صناعة الفصاحة والبلاغة نثراً ونظماً، وقد مر التحقيق لصحة إطلاق الكلمة على المعلومات في أواخر

---

1 س: أو لا.

2 التفسير **للبيضاوي**، 294/3.

3 س-: لأنه غير متوقف في حد باتفاق العقل والنقل. وفي ح س ع: غير متوقف في حد باتفاق العقل والنقل وقد أثبتها في ع.

سورة النساء والمستفاد من كتب اللغة أنه على طريق المجاز **وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ** بمثل البحر الموجود **مَدَدًا** زيادة ومعونة لنفد ولم تنفد؛ لأن مجموع الأمور المتناهية متناهية كأحادها، والآية نزلت في تحقيق قوله المجيد: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: 85] إذ اليهود قالوا: عند نزوله أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء.

قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ لا أدعي الإحاطة بكلماته **يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ** وإنما تميزت عنكم بذلك **فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ** ملاقاة جزائه بالبعث **فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا** وهو امتثال الأوامر واجتناب النواهي والتحلي بالسنن والآداب وإشغال وقت فراغه بنوافل الطاعات **وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا** والإشراك على قسمين: إشراك في الأصل، وإشراك في الوصف. أما الأول: فبأن يعبد الله تعالى تارة ويعبد الصنم وغيره تارة أخرى. وأما الثاني: فبأن لا يخلصها لوجه الله ورضائه بل يشرك فيها وجه الغير ورضائه، وهو الذي يسمونه الشرك الأصغر والشرك الخفي؛ لكونه أخفى من دبيب النمل، وقلما يخلص منه عابد إلا من خصص الله تعالى بعنايته وهو ماحق للثواب وحابطه وهذا النهي يعمهما. [1] وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم: ‹‹اتقوا الشرك الأصغر، قالوا: وما الشرك الأصغر؟ قال: الرياء››،[2] وعن النبي صلى الله عليه وسلم: ‹‹من قرأ سورة الكهف فهو معصوم ثمانية أيام من فتنة تكون ومن حفظ عشر آيات منه عصم من فتنة الدجال ومن قرأ آخرها كانت له نور من رأسه إلى قدمه وفي رواية عند مضجعه كانت له نور عند مضجعه››.[3]

---

1 التفسير **للبيضاوي**، 295/3.

2 المسند **للإمام أحمد**، من حديث محمود بن لبيد: 39/39 حديث رقم ٢٣٦٣٠. حديث حسن.

3 **البرهانفوري** علاء الدين علي بن حسام الدين، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، تح: بكري حياني، بيروت: مؤسسة الرسالة، الخامسة، ١٩٨١م، **الشجري** يحي بن الحسين ، ترتيب الأمالي الخميسية، تح: محمد إسماعيل ، بيروت: نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠١ م 124/1؛ التفسير **للبيضاوي**، 295/3.

سورة مريم

الآيات 1–15

مكية وهي ثمان وتسعون آية

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿كٓهيعٓصٓ ١ ذِكۡرُ رَحۡمَتِ رَبِّكَ عَبۡدَهُۥ زَكَرِيَّآ ٢ إِذۡ نَادَىٰ رَبَّهُۥ نِدَآءً خَفِيًّا ٣ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ٱلۡعَظۡمُ مِنِّي وَٱشۡتَعَلَ ٱلرَّأۡسُ شَيۡبٗا وَلَمۡ أَكُنۢ بِدُعَآئِكَ رَبِّ شَقِيّٗا ٤ وَإِنِّي خِفۡتُ ٱلۡمَوَٰلِيَ مِن وَرَآءِي وَكَانَتِ ٱمۡرَأَتِي عَاقِرٗا فَهَبۡ لِي مِن لَّدُنكَ وَلِيّٗا ٥ يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنۡ ءَالِ يَعۡقُوبَۖ وَٱجۡعَلۡهُ رَبِّ رَضِيّٗا ٦ يَٰزَكَرِيَّآ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَٰمٍ ٱسۡمُهُۥ يَحۡيَىٰ لَمۡ نَجۡعَل لَّهُۥ مِن قَبۡلُ سَمِيّٗا ٧ قَالَ رَبِّ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَٰمٞ وَكَانَتِ ٱمۡرَأَتِي عَاقِرٗا وَقَدۡ بَلَغۡتُ مِنَ ٱلۡكِبَرِ عِتِيّٗا ٨ قَالَ كَذَٰلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٞ وَقَدۡ خَلَقۡتُكَ مِن قَبۡلُ وَلَمۡ تَكُ شَيۡـٔٗا ٩ قَالَ رَبِّ ٱجۡعَل لِّيٓ ءَايَةٗۚ قَالَ ءَايَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَ لَيَالٖ سَوِيّٗا ١٠ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوۡمِهِۦ مِنَ ٱلۡمِحۡرَابِ فَأَوۡحَىٰٓ إِلَيۡهِمۡ أَن سَبِّحُواْ بُكۡرَةٗ وَعَشِيّٗا ١١ يَٰيَحۡيَىٰ خُذِ ٱلۡكِتَٰبَ بِقُوَّةٖۖ وَءَاتَيۡنَٰهُ ٱلۡحُكۡمَ صَبِيّٗا ١٢ وَحَنَانٗا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَوٰةٗۖ وَكَانَ تَقِيّٗا ١٣ وَبَرَّۢا بِوَٰلِدَيۡهِ وَلَمۡ يَكُن جَبَّارًا عَصِيّٗا ١٤ وَسَلَٰمٌ عَلَيۡهِ يَوۡمَ وُلِدَ وَيَوۡمَ يَمُوتُ وَيَوۡمَ يُبۡعَثُ حَيّٗا ١٥﴾

كهيعص[1] إما اسم السورة أو اسم من أسماء الله العظام، [2] كما هو المنقول عن أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه،[3] ولذا كان يقول في الشدائد: يا كهيعص يا حمعسق أغثني،[4] وقد روي عن النبي

---

[1] س: كفهيعص.

[2] نقله الثعلبي عن ابن عباس، الكشف والبيان **للثعلبي**، 205/6.

[3] لعل المولف وهم فهذا لاقول عائد لابن عباس حسبما ذكره جل المفسرين: وَأخرج عُثْمَان بن سعيد الدَّارِمِيّ وَابْن ماجة وَابْن جرير عَن فَاطِمَة بنت عَليّ قَالَت: كَانَ ابْن عَبَّاس يَقُول فِي كهيعص وحم ويس وَأَشْبَاه هَذَا هُوَ اسْم الله الْأَعْظَم، الدر المنثور **للسيوطي**، بيروت: دار الفكر، 478/5؛ وعزا هذا القول على التضعييف لعلي رضي الله عنه الماوردي بقوله: قاله علي كرم الله وجهه أنه اسم من أسماء الله، **الماوردي** علي بن محمد بن محمد، النكت والعيون، تح: السيد ابن عبد المقصود، بيروت: دار الكتب العلمية، 352/3.

[4] عن فاطمة ابنة عليّ قالت: كان عليّ يقول: يا كهيعص اغفر لي، دون لفظ حم عسق، التفسير **للطبري**، 141/18؛ وفسره البيضاوي على القسم بمنزل هذه اللآيات، أن علياً كرم الله وجهه كان يقول: يا كهيعص، ويا حمعسق، ولعله أراد يا منزلهما، التفسير **للبيضاوي**، 35/1.

صلى الله عليه وسلم مثله،[1] وفي الأثر أنه رمز إلى الكافي الهادي الحي العليم الصادق[2] فتكون أخباراً للمبتدأ المقدَّر، وقوله: **ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ** على الأول خبر مذكور بالمجاز، وعلى الثاني والثالث خبر محذوف وهو المتلوُّ، أو هذا **عَبْدَهُ** مفعول الرحمة، **زَكَرِيَّا** بالقصر بدل منه أو عطف بيان له، وقُرئ ممدودًا.[3]

إِذْ نَادَى رَبَّهُ دعاه في المحراب، **وإذ** ظرف للرحمة **نِدَاءً خَفِيًّا** لم يسمعه غيره ليخلص عن شوب الرياء، ولوم جاهل بطلبه الولد وهو ابن خمس وسبعين أو ثمانين سنة على القولين فيه، والمشهور من الأقوال ما مر في سورة آل عمران، ويؤيده ما في قوله الآتي في هذه السورة ﴿وقد بلغت من الكبر عتياً﴾.

قَالَ رَبِّ تفسير للنداء بحذف حرفه، ولذا لم يعطفه، **إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي** جنسه لوهن قوته، وهو علامة الهرم الباطنة، **وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ** تبيض شعره أسند إلى الكلِّ مبالغة، أو لأنه حقيقة عرفية فيه **شَيْبًا** لا برصاً وداء، وهو علامته الظاهرة فتحقق لي قرب الموت بهما، وأصله قد شخت، فعدل إليه ليكون مدللاً وتوسلاً بديعاً للرحمة والإجابة، وقد جمع فيه الإبهام والإيجاز والمبالغة الحسنة والاستعارة الرشيقة حيث شبه الشيب بشواظ النار وانتشاره باشتعالها فنظمها في صورة مكنية،[4] وأداها بالنكتة اللطيفة اللفظية والمعنوية فصار بكمال الإيجاز في غاية الإعجاز كقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي ٱلْقِصَاصِ حَيَوٰةٌ﴾ [البقرة: 179] وشيباً نصب على التمييز، وعند الأخفش على المصدر لكون اشتعل في معنى شاب والأول أبلغ.[5] **وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ** بدعائي إياك **رَبِّ شَقِيًّا** خائباً بل عوَّدتني استجابته، مِنْ سعد فلان بحاجته إذا ظفر بها وشقي إذا خاب ولم ينلها.

---

[1] لم أجده.

[2] بحر العلوم **للسمرقندي**، 367/2.

[3] **الأنصاري** عمر بن قاسم بن محمد، المكرر فيما تواتر من القراءات السبع وتحرر، تح: أحمد الحفيان، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى٢٠٠١م، ص240.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 5/4.

[5] التفسير **للقرطبي**، 77/11.

وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ جور من يلي أمر الخلافة من ورثتي وعصبتي **مِنْ وَرَائِي** من بعد موتي **وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا** عقيما لا تلد **فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ** اختراعاً بلا سبب عادي وهو كون البعل شاباً والزوجة ولوداً **وَلِيًّا** ولداً من صلبي يلي أمر السياسة بعدي وهو معنى قوله: **يَرِثُنِي** العلم **وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ** النبوة وإنما وزع الوراثة مع نبويته وعلمه ودخوله في الآل تفخيمًا لشأنه وتعميمًا للفائدة وتواضعًا، وهذا لحديث: ‹‹نحن معاشر الأنبياء لا نورث ديناراً ولا درهمًا››[1] والتعبير بالإرث لمضاهاة بينهما. **وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا** راضياً عنك فيما قضيت وقدَّرت، أو مرضياً فيهما وهو من عطف اللازم على ملزومه، فأجاب الله دعاءه، وقال: **يَازَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى** تولى التسمية والتبشير تنويهاً لقدرهما والظاهر أنهما كانا بواسطة ملك كما نص عليها في آل عمران،[2] **لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا** مشتركاً له في اسمه،[3] ولا يبعد أن يستفاد منه التلويح إلى أن كل مسمى لا يخلو عن حظ اسمه ولذا ورد في الحديث الترغيب لتحسينها[4] وإلى صحة قولهم: الأسماء تنزل من السماء،[5] وعند أهل التحقيق لكل اسم دلالة خاصة وضعية على المسمى يُعرف منه حقيقة وصفه وشأنه وعلمه غزير عميق من الأسرار المكنونة لا يغوص فيه إلا المكاشف البصير الخارق لحجب القلب وإن لم يبلغ حد الكشف الصحيح فلا بد من تحقيق طبائع الحروف وأوصافها زوجاً وفرداً أو مراتبها وأحكامها وخواصها ومعاني الكلمات اللغوية الأصلية ونحوها من القواعد المحررة في كتبهم.

---

[1] أصله في الصحيحين، عن عائشة؛ أنها قالت :إن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم، حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم، أردن أن يبعثن عثمان بن عفان إلى أبي بكر. فيسألنه ميراثهن من النبي صلى الله عليه وسلم قالت عائشة لهن :أليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (لا نورث ما تركنا فهو صدقة) هذا لفظ **مسلم** باب: قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا فهو صدقة ر ١٧٥٨، **والبخاري** باب :قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة ر٦٧٢٥.

[2] ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَى﴾ [آل عمران: 39]

[3] التفسير **للبيضاوي**، 6/4.

[4] عن أبي الدرداء، قال :قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " :إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم، فأحسنوا أسماءكم "المسند **للإمام أحمد**، ر٢١٦٩٣؛ وسنن **أبي داوود**، في تغيير الأسماء ر ٤٩٤٨.

[5] **القاري** الملا علي بن سلطان محمد، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، بيروت: دار الفكر، الأولى، ٢٠٠٢م، 2900/7.

قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ كيف يكون وبأي وجه وحالة يخلق، **وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا** لم تلد **وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا** نهاية السن وتعطلت القوة المؤدية إلى الولادة مني بالعتي ومن زوجتي بالعقر فأعلمنيها لأتهيأ لها وأقوم بحقها، من عتى الشيء عتواً بلغ نهايته فيما له من الشأن، وقد قرئ به كسر التاء[1] لاستثقال فيه فبدلت الواو الأولى ياء وأُدغمت، قال الله أو الملك المبلغ **قَالَ كَذَلِكَ** الأمر كما قلت أو كما وُعِد وبُشِّر. **قَالَ رَبُّكَ هُوَ** خلق يحيى من مثلكما **عَلَيَّ هَيِّنٌ** سهل إذ القدرة ذاتية ونسبتها إلى الممكنات على حد سواء والإرادة مخصصة ولما كان دليل نفسه أظهر في الإيقان وأبرَّ للإتقان قال جل من قائل: **وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ** قبل خلق يحيى **وَلَمْ تَكُ شَيْئًا** تذكر أو يعتدُّ بك،[2] أي وقد صورتك في رحم أمك بصورة البشر أو أتممت خلقك رتبة بعد أخرى وكنت ماء مهيناً لم تذكر ولم تصلح لأمر فالقادر على ذلك قادر على إحداث الحركتين المتعطلتين والقوتين الفاترتين فيكما، ويجوز أن يسند الخلق إلى آدم عليه الصلاة والسلام كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَٰكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَٰكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَٰٓئِكَةِ ٱسْجُدُواْ لِأَدَمَ﴾ [الأعراف: 11] وعلى التقديرين فالخلق بمادة لا باختراع فلا يصح تفسير الشيء بموجود ممكن حتى يراد المعدوم من نفيه، بل التحقيق الحقيق أن لا موجود من العدم وإنما الكل من العقل الأول وهو نور النبي صلى الله عليه وسلم المتجلّي من نور الله القديم عز وجل كما أشار إليه في حديث: ‹‹أنا من الله، والمؤمنون مني››.[3] ويمكن أن يقال إن كل رتبة من مراتب الخلق بالنسبة إلى سابقها عدم في الجملة فلا يكون شيئًا والإشكال في تفسير الآية بالمعدوم الصرف كما اتفق عليه المشاهر من أهل التفسير، وكأن التالي منهم يقلد المتلو من غير تأمل في حقيقة مقاله والفطن الأوحد[4] يقتبس هذا التحقيق من قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا

---

[1] **ابن خالويه**، الحسين بن أحمد، الحجة في القراءات السبع، تح: عبد العال سالم، بيروت: دار الشروق، الرابعة، ١٤٠١هـ، ص 235.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 6/4.

[3] قال السخاوي: قال شيخنا: إنه كذب مختلق ... وعند الديلمي بلا إسناد عن عبد الله بن جراد مرفوعا: "أنا من الله عز وجل والمؤمنون مني، فمن آذى مؤمنا فقد آذاني" الحديث، الزيادات على الموضوعات **للسيوطي**، تح: رامز حاج حسن، الرياض: مكتبة المعارف، الأولى، ٢٠١٠ م، 794/2.

[4] س: الأوحدي.

مَذْكُورًا﴾[الإنسان: 1] ولما تحقق الإجابة وتهيأ للمواقعة بظهور داعيتها واشتبه وقت بدوِّ الحمل وصار استعلامه مهمًّا عنده للقيام بشكره وما ينبغي له في وقته من أطوار العبودية.

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً علامة لحبلها **قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ** لا تقدر على المكالمة معهم **ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا** حال كونك سوي الأعضاء واللسان أي صحيح الخلق لا بك خرس ومرض، وذكر الليالي ههنا والأيام في آل عمران[1] لئلا يكون اليوم من قبيل صمت ثلاثة أيام، والليل من قبيل سهرت أربع ليال، بل يكون المراد كجلست في البلدة يومين أو نحو ذلك، فلما حملت واعتقل لسانه إلا عن ذكر الله أراد الصلاة مع الجماعة كما كانت عادته قبل ذلك. [2]

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ من غرفته وكانت مصلاه على حدته، وهم ينتظرون إليه وهو لا يقدر أن يتكلم بكلام الدنيا، **فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ** أشار بأصبعه **أَنْ سَبِّحُوا** صلوا أو نزهوا ربكم **بُكْرَةً وَعَشِيًّا** ولعلهما كانتا وقت صلاتهم المفروضة أو أشرف أوقات ذكرهم بالتقديس والتسبيح وهو عليه السلام أراد الاعتذار عن صمته، وإفادة كونه أمراً إلهياً لئلا يسيئوا الظن بتوهم أمر آخر بشري فيأثموا أو أن مصدرية أو مفسرة.[3]

يَايَحْيَى أي وجهنا الخطاب إليه بعد أن وُلد ونما واستعد له وقلنا: **خُذِ الْكِتَابَ** التوراة؛ لأن زكريا عليه السلام كان متشرعا بها وعيسى عليه السلام وُلد بعده **بِقُوَّةٍ** بجد وعزيمة في حفظها ومراعاة حدودها وأحكامها **وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ** فهمناه خطابنا المتوجه إلى أفعال المكلفين أي الفقه في الدين **صَبِيًّا** حال صباوته. روي أنه قرأ التوراة وفهمها وحكم بها وهو ابن ثلاث أو سبع سنين،[4] وعن ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً: ‹‹أحكم الله عقله واستنباه وهو ابن سبع سنين››،[5] **وَحَنَانًا مِنْ لَدُنَّا** وشفقة

---

[1] ﴿قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ [آل عمران: 41].

[2] التفسير **للبيضاوي**، 6/4.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 7/4.

[4] البحر المحيط **لأبي حيان**، 245/7.

[5] أخرج أَبُو نعيم وَابْن مرْدَوَيْه والديلمي عَن ابْن عَبَّاس عَن النَّبِي صلى الله عَلَيْهِ وَسلم فِي قَوْله: {وَآتَيْنَاهُ الحكم صَبيا} قَالَ: «أعطي الْفَهم وَالْعِبَادَة وَهُوَ ابْن سبع سِنِين»، الدر المنثور في التفسير بالمأثور **للسيوطي**، 5/ 484؛ البحر المحيط **لأبي حيان**، 245/7.

ورحمة للخلق من عندنا **وَزَكَاةً** وطهارة من الذنب وما لا ينبغي معطوفان على الحكم، **وَكَانَ تَقِيًّا** حافظا نفسه عن المعاصي أو معرضاً عما سوانا، **وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ** باراً لا يعصيهما قط، **وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا** متجاوزاً عن الحد متكبراً **عَصِيًّا** عاقا لهما أو عاصياً، **وَسَلَامٌ عَلَيْهِ** سلامة وأمان وأمن له منا [1] **يَوْمَ وُلِدَ** لئلا ينال منه الشيطان، **وَيَوْمَ يَمُوتُ** ليسلم عن آفته وفتنة القبر **وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا** ليفوته الفزع الأكبر وهوله.[2]

[1] ح ع س+: نسخة وسلام عليه سلامة وأمن يوم ولد من طعن الشيطان ويوم يموت من آفة الإيمان ويوم يبعث حيا من مس النيران.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 7/4.

الآيات 16–33

﴿ وَٱذۡكُرۡ فِي ٱلۡكِتَٰبِ مَرۡيَمَ إِذِ ٱنتَبَذَتۡ مِنۡ أَهۡلِهَا مَكَانٗا شَرۡقِيّٗا ١٦ فَٱتَّخَذَتۡ مِن دُونِهِمۡ حِجَابٗا فَأَرۡسَلۡنَآ إِلَيۡهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرٗا سَوِيّٗا ١٧ قَالَتۡ إِنِّيٓ أَعُوذُ بِٱلرَّحۡمَٰنِ مِنكَ إِن كُنتَ تَقِيّٗا ١٨ قَالَ إِنَّمَآ أَنَا۠ رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَٰمٗا زَكِيّٗا ١٩ قَالَتۡ أَنَّىٰ يَكُونُ لِي غُلَٰمٞ وَلَمۡ يَمۡسَسۡنِي بَشَرٞ وَلَمۡ أَكُ بَغِيّٗا ٢٠ قَالَ كَذَٰلِكِ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٞۖ وَلِنَجۡعَلَهُۥٓ ءَايَةٗ لِّلنَّاسِ وَرَحۡمَةٗ مِّنَّاۚ وَكَانَ أَمۡرٗا مَّقۡضِيّٗا ٢١ * فَحَمَلَتۡهُ فَٱنتَبَذَتۡ بِهِۦ مَكَانٗا قَصِيّٗا ٢٢ فَأَجَآءَهَا ٱلۡمَخَاضُ إِلَىٰ جِذۡعِ ٱلنَّخۡلَةِ قَالَتۡ يَٰلَيۡتَنِي مِتُّ قَبۡلَ هَٰذَا وَكُنتُ نَسۡيٗا مَّنسِيّٗا ٢٣ فَنَادَىٰهَا مِن تَحۡتِهَآ أَلَّا تَحۡزَنِي قَدۡ جَعَلَ رَبُّكِ تَحۡتَكِ سَرِيّٗا ٢٤ وَهُزِّيٓ إِلَيۡكِ بِجِذۡعِ ٱلنَّخۡلَةِ تُسَٰقِطۡ عَلَيۡكِ رُطَبٗا جَنِيّٗا ٢٥ فَكُلِي وَٱشۡرَبِي وَقَرِّي عَيۡنٗاۖ فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ ٱلۡبَشَرِ أَحَدٗا فَقُولِيٓ إِنِّي نَذَرۡتُ لِلرَّحۡمَٰنِ صَوۡمٗا فَلَنۡ أُكَلِّمَ ٱلۡيَوۡمَ إِنسِيّٗا ٢٦ فَأَتَتۡ بِهِۦ قَوۡمَهَا تَحۡمِلُهُۥۖ قَالُواْ يَٰمَرۡيَمُ لَقَدۡ جِئۡتِ شَيۡـٔٗا فَرِيّٗا ٢٧ يَٰٓأُخۡتَ هَٰرُونَ مَا كَانَ أَبُوكِ ٱمۡرَأَ سَوۡءٖ وَمَا كَانَتۡ أُمُّكِ بَغِيّٗا ٢٨ فَأَشَارَتۡ إِلَيۡهِۖ قَالُواْ كَيۡفَ نُكَلِّمُ مَن كَانَ فِي ٱلۡمَهۡدِ صَبِيّٗا ٢٩ قَالَ إِنِّي عَبۡدُ ٱللَّهِ ءَاتَىٰنِيَ ٱلۡكِتَٰبَ وَجَعَلَنِي نَبِيّٗا ٣٠ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيۡنَ مَا كُنتُ وَأَوۡصَٰنِي بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱلزَّكَوٰةِ مَا دُمۡتُ حَيّٗا ٣١ وَبَرَّۢا بِوَٰلِدَتِي وَلَمۡ يَجۡعَلۡنِي جَبَّارٗا شَقِيّٗا ٣٢ وَٱلسَّلَٰمُ عَلَيَّ يَوۡمَ وُلِدتُّ وَيَوۡمَ أَمُوتُ وَيَوۡمَ أُبۡعَثُ حَيّٗا ٣٣ ﴾

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ في القرآن **مَرْيَمَ** قصتها **إِذِ انْتَبَذَتْ** اعتزلت للعبادة، ظرف للفعل الملحوظ في ضمنه باعتبار المقصود وهو ذكر ما جرى عليها من الأحوال وقت اعتزالها، أو المضاف مقدر شامل كشؤونها، أو بدل اشتمال فإن الأزمنة مشتملة على حوادثها **مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا** من بيت المقدس أو من داريا[1] **فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ** من دون قومها أو السدنة **حِجَابًا** ساترا لتغتسل وراءه من حيضها؛ **فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا** جبريل عليه السلام والإضافة للتشريف، وإطلاق الروح على الملك والجن لكونهم أجساماً لطيفة مشهور،[2] وفي الآية يحتمل أن يكون بطريق التشبيه **فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا** مستوي الخلق كامله، وفي الأثر أتاها متمثلا بصورة شاب أمرد نضر الوجه جعد الشعر، وكان الحكمة فيه تهييج

[1] لعله دارها كما عند البيضاوي وغيره. التفسير **للبيضاوي**، 7/4.

[2] الكشف والبيان **للثعلبي**، 209/6.

شهوتها وتسبير[1]عفتها، والبشر مرادف الإنسان،[2] وعن بعض العارفين: سُمِّي به لمباشرته الأمور التي تعوقه عن اللحوق بدرجة الروح.

قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ ألا تدنو إليّ وتمسني ولا تغفل عما في ذكر الرحمن من النكتة البديعة، **إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا** تحتفل بالاستعاذة وجواب الشرط فلا تتعرض لي حُذف لدلالة ما قبله،[3] **قَالَ** جبريل: **إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ** الذي استعذت به؛ **لِأَهَبَ لَكِ** بالنفخ في درعك **غُلَامًا زَكِيًّا** طاهرًا من الذنب أي أتسبَّب في هبة الله إياه: **قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ** زوج بالنكاح **وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا** فاجرة، أصله بغوي ولذا لم تلحق التاء، **قَالَ** جبريل: **كَذَلِكِ** الأمر كما قلت، ولكنه **قَالَ رَبُّكِ هُوَ** إعطاء الولد بلا أب **عَلَيَّ هَيِّنٌ** لنبين قدرتنا **وَلِنَجْعَلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ** علامة لهم عليها وبرهاناً **وَرَحْمَةً مِنَّا** لمن آمن منهم، **وَكَانَ** خلق عيسى أو المذكور من أوَّل القصة إلى هنا **أَمْرًا مَقْضِيًّا** مقدرا مسطورًا في اللوح أو محكومًا بوقوعه في العلم القديم، **فَحَمَلَتْهُ** عقيب النفخة بلا تراخ، وهو يؤيد ما روي أن مدة حمله كانت ساعة، **فَانْتَبَذَتْ بِهِ** فاعتزلت بملابسته وهو في بطنه **مَكَانًا قَصِيًّا** بعيدًا عن[4] أهلها أو دارها لتيقنها بطعن من يجهل بشأنهما؛ ولأنها أمر ينبغي له التستر لا سيما الحاصلة من بنت عشر سنين مثلها كما هو المشهور في الرواية.[5]

فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ ألجأها وجع الولادة أو تحركه في بطنها للخروج، أصله جاء تعدَّى بالهمزة واستعمل في معنى الإلجاء بقرينة؛ إذ لا يقال أجاءني إليه، والالتجاء كان لأصلها، وإنما أسند إلى الجذع توسعًا أو مجازًا. **إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ**[6] وكانت يابسة لمصادفتها الشتاء، والظاهر في تعريفها العهد ويحتمل

---

[1] السَّبْرُ: التَّجْرِبَةُ. وسَبَرَ الشيءَ سَبْراً: حَزَره وخَبَرَهُ، والسَّبْر: اسْتِخْراجُ كُنْهِ الأَمر، لسان العرب **للفيروز آبادي**، 340/4 سبر.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 7/4.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 7/4.

[4] س: من.

[5] مقاتل بن سليمان: حملته مريم في ساعة ...، وهي بنت عشر سنين وقد كانت حاضت حيضتين قبل أن تحمل بعيسى، الكشف والبيان **للثعلبي**، 210/6؛ التفسير **للبيضاوي**، 8/4.

[6] س-: إلى جذع النخلة.

الجنس، يقال: مخضت الحامل وتمخضت[1] إذا ضربها الطلق أي وجع الولادة: **قَالَتْ يَالَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا** اليوم حياء وخجلاً مِنْ مات يميت وقُرئ بالضم من مات يموت وهو الشائع،[2] **وَكُنْتُ نَسْيًا** ما ينسى لحقارته **مَنْسِيًّا** متروك الذكر أكده للمبالغة في التأسف.[3]

فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا تحت ذيلها منحطا عنها، وهو: عيسى عليه السلام، أو أسفل منها مكانا وهو: جبريل عليه السلام، وقرئ جاراً على أن الفاعل مضمر والمرجع أحدهما. **أَلَّا تَحْزَنِي** أي: لا تحزني أو بأن بشارة وتسلية لها بحصول معجزة تظهر براءتها وهي في قوله: **قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا** جدولا أي نهرا صغيرا كما روي مرفوعًا عن[4] ابن عباس: جرت عين ماء عذب وأخضرت النخلة وأثمرت فأينعت[5] فقيل لها: **وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ** حركي أصلها أو مديها إلى جانبك والباء تأكيد أو دليل

---

[1] س: محضت الحامل وتمحضت. والصواب بالخاء.

[2] قوله: مِتُّ نافع، وحمزة، والكسائي، وخلف، وحفص: بكسر الميم. والباقون بالضم، وحجة من قرأ "مت" بالكسر: أن الأصل عنده موت على فعل ثم استثقل الكسرة على الواو فنقلت إلى الميم فصارت موت ثم حذفت الواو لما اتصلت بها تاء المتكلم لاجتماع الساكنين فصارت مت فهذا في المعتل وفضل يفضل في الصحيح. وأن الأصل يموت ثم نقلوا فتحة الواو إلى الميم وقلبوا الواو ألفًا لانفتاح ما قبلها فصارت يمات إلا أنه لم يجئ يمات في المستقبل. ومن قرأ بالضم: لأن أصل الكلمة عند أهل البصرة موت على وزن فعل مثل قول، ثم ضموا الواو فصارت موت وإنما ضموا الواو لأنهم أرادوا أن ينقلوا الحركة التي كانت على الواو إلى الميم وهي الفتحة ولو نقلوها إلى الميم لم تكن هناك علامة تدل على الحركة المنقولة إلى الميم لأن الميم كانت مفتوحة في الأصل، ويقع اللبس بين الحركة الأصلية وبين المنقولة وأيضًا لم تكن هناك علامة تدل على الواو المحذوفة فضموا الواو لهذه العلة ثم نقلوا ضمة الواو إلى الميم فصار موت واتصل بها اسم المتكلم فسكنت التاء فاجتمع ساكنان الواو والتاء فحذفت الواو وأدغمت التاء في التاء فصارت "مت". **النشار** أبو حفص عمر بن قاسم الأنصاري، البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة، تح: أحمد المعصراوي، الكويت: دار النوادر، الثانية، ٢٠١١ م، 291/2.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 8/4.

[4] س: وعن.

[5] بلفظ: قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما: ضرب جبريل عليه السلام برجله الأرض فظهرت عين ماء عذب وجرى وقيل: كان هناك نهر يابس أجرى الله سبحانه وتعالى فيه الماء وحييت النخلة اليابسة، فأورقت وأثمرت وأرطبت. التفسير **للبغوي**، 230/3؛ وأعله ابن عدي في الكامل برواية عن أبي سنان وهو معاوية بن يحيى، وحكي تضعيفه عن ابن معين وابن المديني والنسائي وذكره البخاري تعليقا موقوفا على البراء وأسنده. **المناوي** محمد عبد الرؤوف، الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي تح: أحمد مجتبى، الرياض: دار العاصمة، 810/2.

محذوف، **تُسَاقِطْ عَلَيْكِ** بالجزم جواب الأمر يقال: ساقطته وأسقطته كعاليته وأعليته، [1] **رُطَبًا جَنِيًّا** مجنيًا أو طريا، **فَكُلِي** من الرطب **وَاشْرَبِي** من الجدول، **وَقَرِّي عَيْنًا** بابنك عيسى وثمرها وشربه، أي: افرحي، يقال: قرت عينه بكذا فرح به مجاز؛ لأن قرّ العين أي برودته وبرودة دمعها لازم الفرح، وجريهما لازم الحزن؛ فإن من اشتد فرحه قرت عينه أي: بردت ودمعها، ومن اشتد حزنه جرت عينه ودمعها، والبكاء كما يكون من الحزن الشديد يكون من الفرح الشديد كما هو المشهور الموافق للواقع، فعينا تمييزا كقولهم: طيبي نفسًا في طابت نفسها.[2]

فَإِمَّا تَرَيِنَّ أصله ترأيين بقلب حركة الهمزة إلى الراء وحذفت كحذف إحدى الياءين وأدخلت نون التأكيد فأدغمتا، وزيدت ما للتأكيد، وأدغمت نون الشرط فيها لقرب المخرج،[3] أي: فإن تري **مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا** عن الكلام **فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا** آدميا، بل إن تكلمت فبالملائكة،[4] وكان هذا الصوم جائزًا في شريعتهم، وإنما أمر بالنذر للكف عن مجادلة السفهاء في ابنها وقد كفى الله مؤنتها بإنطاقه في المهد، فأقامت هناك مدة نفاسها أربعين يوما بعيسى تكلم الملائكة دون الإنس إلا بقولها إني نذرت ا.هـ. إجازة من الله فيه لضرورة الدفع، وقيل :كان بإشارة وهي قول في المعنى وكلام بالمآل كما مر تقريره في قوله تعالى: ﴿أَلَّا تُكَلِّمَ ٱلنَّاسَ ثَلَٰثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمۡزٗاۗ﴾ [آل عمران: 41] **فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا** بعد مدة نفاسها أربعين يوما **تَحْمِلُهُ** حال من ضمير أتت فلما رأوه معها غشيهم الحزن لشهرتهم بالعفة والصلاح؛ **قَالُوا يَامَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ** فعلت **شَيْئًا فَرِيًّا** منكرا قاطعا للعادة من فرى الجلد قطع أو بشيء فريّ على الحذف والإيصال، ثم فصلوا إجمال التوبيخ بقولهم **يَاأُخْتَ هَارُونَ** وكان أخوها من أبيها وأفضل بني إسرائيل، وقيل: نسبوها إلى أخ موسى عليه السلام لمشاكلة بينهما في الصلاح، **مَا كَانَ أَبُوكِ** عمران **امْرَأَ سَوْءٍ** زانيا **وَمَا كَانَتْ أُمُّكِ** حنة **بَغِيًّا** فاجرة قصدوا بعُرضِه بغيها وهو أشد تقريعا من الصريح **فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ** إلى عيسى بأن كلموه ليزيح الإشكال اعتناء بقوله لا تحزني

---

[1] س: تساقط عليك بالجزم جوابا للأمر من ساقط بمعنى أسقط عليك رطبا جنيا.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 9؛ الكشاف **للزمخشري**، 635.

[3] التفسير **للقرطبي**، 97/11.

[4] أي تكلم الملائكة. التفسير **للبيضاوي**، 9/4.

وأحيلي بالجواب عليّ **قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ** وجد **فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا** فأقبل عليهم وكان راضعا في حجرها، **قَالَ: إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ** كسائر عباده ردًّا على النصارى في أوَّل نطفة إرهاصًا لنبوته **آتَانِيَ الْكِتَابَ** علمني التوراة أو الإنجيل في بطن أمي، أو في علمه القديم ومسطور اللوح أو يؤتيني، وعبَّر بالماضي لتحقق وقوعه **وَجَعَلَنِي نَبِيًّا** كآتاني في الاحتمال.[1]

وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا ذا بركة وخير في أمر الدين والدنيا، **أَيْنَ مَا كُنْتُ** حيث كنت لا يفارقني بمفارقة زمان ومغايرة مكان، يعني: أن الله تعالى جعل البركة أمرًا ذاتيا لي تلازم وجودي ولا يؤثر فيها تبدل الزمان والمكان والأطوار والأحوال. في بعض التفاسير تكلم في المهد عيسى وموسى وإبراهيم ومحمد عليهم السلام ومريم وطفلان من بني إسرائيل وطفل الراعي،[2] قلت: وقد أنطقني الله سبحانه بقدرته قبل أن أوضع في المهد وسمعت من قابلتي وكانت امرأة[3] صالحة تقول: لما تكلمت في حجري كشخص عاقل بعد قطع سرتك قبل أن أضعك في المهد صرت مبهوتًا واشتهر ذلك في وقته وكان كلاما لطيفا محفوظا لي ثم لما اغتربت وطال الأمد أنسيته، وحكاني من هو قريبي وتربي تقريبا أنك أخبرت كما يؤول إليه أمرك في الدنيا ولكنه غير محقق في ذلك لطول المدة عليه مثلي والله تعالى أعلم به. **وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ** أوجبهما عليّ ما استطعت **مَا دُمْتُ حَيًّا** في عالم التكليف **وَبَرًّا بِوَالِدَتِي** عطف على مباركا **وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا** لما بينهما وبين النبوة مباينة كليّة، **وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا** وإنما التزم ذكرها في القصتين لأنها أوحش المواطن وأهيبها فالسعيد فيها سعيد في كلها بلا اشتباه.[4]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 10/4؛ الكشاف **للزمخشري**، 634.

[2] التفسير **للطبري**، 54/16.

[3] ع+س: مرأة.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 10/4؛ الكشاف **للزمخشري**، 634.

﴿ذَٰلِكَ عِيسَى ٱبۡنُ مَرۡيَمَۚ قَوۡلَ ٱلۡحَقِّ ٱلَّذِي فِيهِ يَمۡتَرُونَ ٣٤ مَا كَانَ لِلَّهِ أَن يَتَّخِذَ مِن وَلَدٖۖ سُبۡحَٰنَهُۥٓۚ إِذَا قَضَىٰٓ أَمۡرٗا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُۥ كُن فَيَكُونُ ٣٥ وَإِنَّ ٱللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمۡ فَٱعۡبُدُوهُۚ هَٰذَا صِرَٰطٞ مُّسۡتَقِيمٞ ٣٦ فَٱخۡتَلَفَ ٱلۡأَحۡزَابُ مِنۢ بَيۡنِهِمۡۖ فَوَيۡلٞ لِّلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن مَّشۡهَدِ يَوۡمٍ عَظِيمٍ ٣٧ أَسۡمِعۡ بِهِمۡ وَأَبۡصِرۡ يَوۡمَ يَأۡتُونَنَا لَٰكِنِ ٱلظَّٰلِمُونَ ٱلۡيَوۡمَ فِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٖ ٣٨ وَأَنذِرۡهُمۡ يَوۡمَ ٱلۡحَسۡرَةِ إِذۡ قُضِيَ ٱلۡأَمۡرُ وَهُمۡ فِي غَفۡلَةٖ وَهُمۡ لَا يُؤۡمِنُونَ ٣٩ إِنَّا نَحۡنُ نَرِثُ ٱلۡأَرۡضَ وَمَنۡ عَلَيۡهَا وَإِلَيۡنَا يُرۡجَعُونَ ٤٠ وَٱذۡكُرۡ فِي ٱلۡكِتَٰبِ إِبۡرَٰهِيمَۚ إِنَّهُۥ كَانَ صِدِّيقٗا نَّبِيًّا ٤١ إِذۡ قَالَ لِأَبِيهِ يَٰٓأَبَتِ لِمَ تَعۡبُدُ مَا لَا يَسۡمَعُ وَلَا يُبۡصِرُ وَلَا يُغۡنِي عَنكَ شَيۡـٔٗا ٤٢ يَٰٓأَبَتِ إِنِّي قَدۡ جَآءَنِي مِنَ ٱلۡعِلۡمِ مَا لَمۡ يَأۡتِكَ فَٱتَّبِعۡنِيٓ أَهۡدِكَ صِرَٰطٗا سَوِيّٗا ٤٣ يَٰٓأَبَتِ لَا تَعۡبُدِ ٱلشَّيۡطَٰنَۖ إِنَّ ٱلشَّيۡطَٰنَ كَانَ لِلرَّحۡمَٰنِ عَصِيّٗا ٤٤ يَٰٓأَبَتِ إِنِّيٓ أَخَافُ أَن يَمَسَّكَ عَذَابٞ مِّنَ ٱلرَّحۡمَٰنِ فَتَكُونَ لِلشَّيۡطَٰنِ وَلِيّٗا ٤٥ قَالَ أَرَاغِبٌ أَنتَ عَنۡ ءَالِهَتِي يَٰٓإِبۡرَٰهِيمُۖ لَئِن لَّمۡ تَنتَهِ لَأَرۡجُمَنَّكَۖ وَٱهۡجُرۡنِي مَلِيّٗا ٤٦ قَالَ سَلَٰمٌ عَلَيۡكَۖ سَأَسۡتَغۡفِرُ لَكَ رَبِّيٓۖ إِنَّهُۥ كَانَ بِي حَفِيّٗا ٤٧ وَأَعۡتَزِلُكُمۡ وَمَا تَدۡعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَأَدۡعُواْ رَبِّي عَسَىٰٓ أَلَّآ أَكُونَ بِدُعَآءِ رَبِّي شَقِيّٗا ٤٨ فَلَمَّا ٱعۡتَزَلَهُمۡ وَمَا يَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَهَبۡنَا لَهُۥٓ إِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَۖ وَكُلّٗا جَعَلۡنَا نَبِيّٗا ٤٩ وَوَهَبۡنَا لَهُم مِّن رَّحۡمَتِنَا وَجَعَلۡنَا لَهُمۡ لِسَانَ صِدۡقٍ عَلِيّٗا ٥٠﴾

ذَلِكَ الموصوف بتلك الأوصاف **عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ** بشر متولد من البشر مثله، **قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ** يشكون من المرية أو يختلفون من المراء، فاليهود يقول ساحر كذاب، والنصارى ابن الله وثالث ثلاثة،[1] ونصبه على المصدرية، وقرئ بالرفع على أنه خبر ثان في موضع كلمته، وإضافته للبيان على الوجه الأول، ولامية[2] ولأدنى[3] ملابسة على الثاني، **مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ** كأنهم يزعمون الاتخاذ لا التولد فإن بطلانه بالنسبة إلى واجب الوجود الموجد للعالم أظهر من أن يتفوه به العاقل، وفيما ورد عنهم اضطراب قولا وعقيدة ولذا لم يتفق نص القرآن على شيء من الاتخاذ والتشريك والتبني فيما

---

[1] الكشف والبيان **للثعلبي**، 215/6.

[2] والمراد لإضافة لامية وهي: إضافة الأعم إلى الأخص. **الكفوي** أيوب بن موسى الحسيني القريمي، الكليات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية، تح: عدنان درويش وغيره، بيروت: مؤسسة الرسالة، 1057.

[3] س: أو لأدنى.

نسبه إليهم،[1] ومن لتأكيد النفي **سُبْحَانَهُ** تنزيه عن الاتخاذ وتكذيب لهم مبرهنا عليه في قوله **إِذَا قَضَى أَمْرًا** أراد خلق شيء مقضي في علمه واللوح **فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** ومن شانه كذلك فهو مقدس عن الاتخاذ ببداهة العقل والمنحط عن درجتها همج لا يصلح لتوجه الخطاب.[2]

وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ظاهره مشعر بأن قوله المجيد: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ إلى قوله: ﴿صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ من قريحة عيسى عليه السلام؛ إما حقيقته ولا يبعد على رسول مثله من أولي العزم أن يكشفه قبل وقوعه ويقرره على نمط لغته في ذلك الوقت، وإما حكاية عن لسان حاله وقد كثر ذلك في محاورة البلغاء، ونظيره قوله تعالى ﴿قَالَتَآ أَتَيْنَا طَآئِعِينَ﴾ [فصلت: 11] عند من يحمله على التصوير والتمثيل؛ وعلى هذا فالجملة عند من قرأ بالكسر وهم الكوفيون وابن عامر إما معطوفة على جملة ذلك أو ابتدائية، وعند من قرأ بالفتح فالعطف على محذوف بتقدير الباء أو لام العلة، ونسق النظم هكذا فاعبدوه لذلك ولأن الله؛ وأكثر المفسرين على أنه بالكسر استئناف من عيسى عليه السلام، وبالفتح معطوف على الصلاة، والنظر في ذلك لأولي الألباب.[3] **فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ** جمع حزب وهو فرقة منفردة بالرأي **مِنْ بَيْنِهِمْ** من بين أصحاب عيسى أو قومه الذي بعث إليهم بعد رفعه إلى السماء فصاروا ثلاث فرق: نسطورية قالوا هو ابن الله، ويعقوبية قالوا هو الله تعالى عما زعموه بالجهل، وملكائية كذبوهما وقالوا هو عبده ونبيه، **فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا** وهم النسطورية واليعقوبية وبعض من اليهود **مِنْ مَشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ** من شهود هوله أو من شهادته عليهم أو شهادة الملائكة أو الأنبياء أو مكان شهادته.[4]

أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ بهم **يَوْمَ يَأْتُونَنَا** هو إحدى صيغتي التعجب كما مر، والأخرى ما أسمعه وأبصره ولم يقع منها في الكتاب إلا في قوله تعالى ﴿مَآ أَكْفَرَهُۥ﴾ [عبس: 17] على أحد الاحتمالين،

---

[1] **الطوفي** سليمان بن عبد القوي، الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية، تح: محمد إسماعيل، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠٥ م، 421.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 11/4. الكشاف **للزمخشري**، 636.

[3] حاشية الشهاب **للخفاجي**، 156/6.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 11/4؛ الكشاف **للزمخشري**، 637.

ولما كان التعجب لا يتصور في حقه تعالى؛ وجه إلى المخاطبين، والمعنى: أن سماعهم وإبصارهم في ذلك اليوم بعد أن كانوا في الدنيا صما وعميا جدير بأن يتعجب منه المتعجبون، فكأنهم أسمع أهل المحشر حينئذ وأبصرهم. **لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ** أوقع الظاهر في موقع لكنهم تسجيلا على كمال ظلمهم في الاتخاذ، **وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ** بيوم الندامة على ما فات منهم، وفي الحديث: «لا يدخل أحد الجنة إلا أُري مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا ولا يدخل النار أحد إلا أري مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة».[1] **إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ** فرغ من الحساب واستقر كل فريق في مقره من الجنة والنار، وذُبح الموت ونودي أن يا أهل الجنة خلود لا موت ويا أهل النار خلود لا موت، وإذ بدل من اليوم أو ظرف للحسرة، **وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ** عما يفعل بهم والتشمر له، **وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ** أي أنذرهم على حالتي غفلتهم وعدم إيمانهم **إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ** نملكها في الملك بإهلاك أهلها تفرد الوارث بالإرث **وَمَنْ عَلَيْهَا** بإفنائه فتفرد ومن لتغليب العقلاء **وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ** للجزاء.[2]

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا ملازما للصدق مبالغا فيه، قيل الصادق المستقيم في الأقوال والصديق المستقيم في الأحوال، وكل صديق فهو صادق لا محالة، **نَبِيًّا، إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ** ءازر بن تارخ، وجاز أن يكون بدلا من إبراهيم وظرفا لكان، **يَاأَبَتِ** يذكر في مقام الاستعطاف، **لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ** المتصف بهما، وما يجوز أن تكون موصولة وموصوفة، أي: لم تعبد شيئا أو صنما، **وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا** في جلب نفع ودفع ضر، والعبادة التي هي نهاية التعظيم لا يكون إلا للسميع البصير المغني الذي وجب وجوده وتقدس عن وصمة الإمكان الذي هو محط كل ذل وفقر وفناء، **يَاأَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ** الوحي أو معرفة الله **مَا لَمْ يَأْتِكَ** يجوز أن تكون ما أيضًا موصولة وموصوفة، **فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا** مستقيما **يَاأَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ** بعبادة الصنم من قبيل الإسناد إلى السبب، **إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا** فعيل بمعنى فاعل، أي: عاصيا فتكون كذلك لأن المطاوع للمعاصي عاص يستحق العذاب؛ ولذا قال **يَاأَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا** قرينا

---

[1] **صحيح البخاري**: الرقاق، صفة الجنة والنار، 117/8ر ٦٥٦٩.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 11/4؛ الكشاف **للزمخشري**، 637.

في اللعن أو النار تليه ويليك أو صاحبا ثابتا في موالاته؛ فتشقى مؤبدًا، وفي ذكر الخوف والمس والرحمن فيهما وتنكير العذاب مجاملة معه. **قَالَ أَرَاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَاإِبْرَاهِيمُ** قابلها بالفظاظة؛ حيث قد الخبر وصدر بهمزة الإنكار وسماه لطبع الكفر بالإيمان، **لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ** عن مقالتك لي ولها **لَأَرْجُمَنَّكَ** بالشتم والحجارة **وَاهْجُرْنِي** أي فاحذرني واهجرني **مَلِيًّا** زمانا طويلا من الملاوة كي لا ترى نائبتي وتريحني من أذاك. **قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي** توديع بالملاطفة وإحسان للإساءة لمقام النبوة والخلة وتنويه شأن الأبوة، **سأستغفر لك ربي** سأستدعي لك التوفيق للإيمان ولا أتكفل قبوله، **إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا** رحيما مكرما فلا يخيب في استغفاري، والحفاء: الرحمة والكرامة من حفي به حفاوة إذا تلطف به وبالغ في إكرامه، وهذا كان قبل علمه بموته كافرا أو قبل ورود النهي عنه. **وَأَعْتَزِلُكُمْ** بالمهاجرة من أرض بابل إلى الشام **وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ** تعبدونه من الأصنام **وَأَدْعُو رَبِّي** أعبده **عَسَى أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا** كما شقيتم بعبادة الأصنام، وعسى تواضع منه لا لشك في عدم شقائه.[1]

فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ بالهجرة **وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ** ولدًا **وَيَعْقُوبَ** نافلة عوضا عن اعتزاله **وَكُلًّا** كل واحد منهما **جَعَلْنَا نَبِيًّا** مخبرا بالوحي **وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا** المال والولد وسائر النعم والمفعول قد يحذف للتعميم، قالوا وكل من هاجر في طلب رضاء الله أكرمه الله في الدنيا والاخرة وهو مضمون الحديث[2] الذي ورد في فضلها وآية النساء،[3] **وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ** بعدهم أي لسانا صادقا فيما يثنى عليهم ويذكرهم بشأن حسن لكونهم أحقاء بذلك وما من أهل دين من الأديان إلا ويحبهم ويثني عليهم ويعد محاسنهم **عَلِيًّا** فائقا في رتبته والظاهر أن الصدق وصف الثناء واللسان مجاز كاليد في النعمة. [4]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 12/4.

[2] س: لحديث

[3] لعله حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم: عن عبد الله بن عمرو قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "ستكون هجرة بعد هجرة، فخيار أهل الأرض ألزمهم مهاجر إبراهيم، ويبقى في الأرض شرار أهلها تلفظهم أرضهم وتقذرهم نفس الرحمن، وتحشرهم النار مع القردة والخنازير"، التفسير **لابن كثير**، 274/6.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 12/4.

الآيات 51-60

﴿وَٱذۡكُرۡ فِي ٱلۡكِتَٰبِ مُوسَىٰٓۚ إِنَّهُۥ كَانَ مُخۡلَصٗا وَكَانَ رَسُولٗا نَّبِيّٗا ٥١ وَنَٰدَيۡنَٰهُ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ ٱلۡأَيۡمَنِ وَقَرَّبۡنَٰهُ نَجِيّٗا٥٢ وَوَهَبۡنَا لَهُۥ مِن رَّحۡمَتِنَآ أَخَاهُ هَٰرُونَ نَبِيّٗا ٥٣ وَٱذۡكُرۡ فِي ٱلۡكِتَٰبِ إِسۡمَٰعِيلَۚ إِنَّهُۥ كَانَ صَادِقَ ٱلۡوَعۡدِ وَكَانَ رَسُولٗا نَّبِيّٗا ٥٤ وَكَانَ يَأۡمُرُ أَهۡلَهُۥ بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱلزَّكَوٰةِ وَكَانَ عِندَ رَبِّهِۦ مَرۡضِيّٗا ٥٥ وَٱذۡكُرۡ فِي ٱلۡكِتَٰبِ إِدۡرِيسَۚ إِنَّهُۥ كَانَ صِدِّيقٗا نَّبِيّٗا ٥٦ وَرَفَعۡنَٰهُ مَكَانًا عَلِيّٗا ٥٧ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ أَنۡعَمَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مِن ذُرِّيَّةِ ءَادَمَ وَمِمَّنۡ حَمَلۡنَا مَعَ نُوحٖ وَمِن ذُرِّيَّةِ إِبۡرَٰهِيمَ وَإِسۡرَٰٓءِيلَ وَمِمَّنۡ هَدَيۡنَا وَٱجۡتَبَيۡنَآۚ إِذَا تُتۡلَىٰ عَلَيۡهِمۡ ءَايَٰتُ ٱلرَّحۡمَٰنِ خَرُّواْ سُجَّدٗا وَبُكِيّٗا ۩ ٥٨ * فَخَلَفَ مِنۢ بَعۡدِهِمۡ خَلۡفٌ أَضَاعُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَٱتَّبَعُواْ ٱلشَّهَوَٰتِۖ فَسَوۡفَ يَلۡقَوۡنَ غَيّٗا ٥٩ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحٗا فَأُوْلَٰٓئِكَ يَدۡخُلُونَ ٱلۡجَنَّةَ وَلَا يُظۡلَمُونَ شَيۡـٔٗا ٦٠﴾

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا أخلصه الله واصطفاه وقرئ بالكسر على أنه أخلص العبادة لله، **وَكَانَ رَسُولًا** أعطي التوراة، **نَبِيًّا** مخبِرًا عن أحكام الله وما أمر بتبليغه، وصف به ليمتاز عن رسالة الملائكة، **وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ** عن موسى، **وَقَرَّبْنَاهُ** قرب منزلة ومكانة، **نَجِيًّا** مناجيا معنا في الأساس هو نجيّ فلان صاحبه دون أصحابه، **وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا** عليه إذ طلب مؤازِرا، واعتذر برقّة لسانه **أَخَاهُ هَارُونَ** عطف بيان **نَبِيًّا** حال منه.

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ هو ابن إبراهيم الذبيح في الأصح، **إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ** ما وعد ربه ولا أحدا من خلقه وعدا إلا أنجزه، والأنبياء كلهم كذلك، إلا أن الله تعالى ذكر بعضا منهم بأشهر خصاله، ومجرد الذكر لا ينافي وجوده في الغير، **وَكَانَ رَسُولًا** إلى جرهم **نَبِيًّا** مخبرا منذرا والرسول بمعناه الأعم، **وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ** أهل بيته أو أمته؛ لأنهم في مقام أهله **بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ** وحياً من الله،[1] وخصتا

[1] التفسير **للبيضاوي**، 13/4.

بالذكر لكونهما أعظم أركان الإسلام العملية البدنية والمالية، **وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا** وقرئ في الشواذ مرضوًّا على الأصل.[1]

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ سبط شيث، وأول مرسل بعد آدم، ومن خط بالقلم، وخاط اللباس، ونظر في علم النجوم والحساب وما يتعلق بهما وحيا، واتخذ الموازين والمكاييل والأسلحة، لقب به لكثرة دراسته فيما أوحي إليه،[2] ومنع للعلمية والعجمة وجاز أن يكون افعيل من الدرس، وله مدخلا في المنع بخصوصه، ومنه نبع الحكمة وسماه الحكماء بالهرمس الأعظم، وأصل اسمه أخنوخ،[3] **إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا، وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا** قيل رفعته الملائكة إلى السماء الرابعة، وأيده ملاقاة النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج فيها،[4] وقيل رفع إلى الجنة بعد أن ذاق الموت وأحيي ومر على النار في رواية الحسن،[5] وقيل: هو الزلفى عند الله بالنبوة والعلم وشمائله القدسية الممتازة عن[6] الغير.[7]

أُولَئِكَ المذكورون في السورة من زكريا إلى إدريس، **الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ** بيان الموصول ولا يجوز حمله على التبعيض لأن[8] الأنبياء منعم عليهم بحذافيرهم، **مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ** بدل من النبيين ومن للتبعيض والظاهر أن المقصود به إدريس عليه السلام، **وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ** معطوف على

---

[1] وقرأ ابن أبي عبلة: مرضوا مصححا، البحر المحيط **لأبي حيان**، 276/7؛ أصله مَرْضُوًّا، وهو جائز في اللغة غير جائز في القرآن لأنه مخالف للمصحف، والخليل وسيبويه وجميع البصريين يقولون: فلان مَرْضُوٌّ ومَرضِيٌّ، **الزجاج** إبراهيم بن السري بن سهل، معاني القرآن وإعرابه، تح: عبد الجليل شلبي، بيروت: عالم الكتب، الأولى١٩٨٨م، 334/3.

[2] أي لقب بإدريس. التفسير **للبيضاوي**، 13/4.

[3] وكان اسمه أخنوخ، وهو غير صحيح، لأنه لو كان أفعيلا من الدرس لم يكن فيه إلا سبب واحد وهو العلمية، فكان منصرفا، فامتناعه من الصرف دليل العجمة، الكشاف للزمخشري، 640.

[4] أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال: لما عرج بي رأيت إدريس في السماء الرابعة.**سنن الترمذي**، تفسير القرآن، ومن سورة مريم، 316/5، ر٣١٥٧. وهذا حديث حسن صحيح.

[5] الكشف والبيان **للثعلبي**، 220/6.

[6] ح ع س: نسخة الممتاز بها.

[7] التفسير **للبيضاوي**، 14/4.

[8] ح ع+: نسخة: لأن جميع الأنبياء عليهم السلام منعم عليهم. س: لأن جميع الأنبياء عليهم السلام منعم عليهم. ح س: نسخة: لأن الأنبياء منعم عليهم بحذافيرهم.

آدم وهو إبراهيم عليه السلام؛ لأنه من ولد سام بن نوح، **وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ** إسماعيل وإسحق ويعقوب **وَإِسْرَائِيلَ** الباقون وهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى؛ لأن مريم من ذرية إسرائيل أيضًا وهو يعقوب عليه السلام، **وَمِمَّنْ هَدَيْنَا** لتبيين الشريعة وتبليغ الأحكام، **وَاجْتَبَيْنَا** للنبوة والكرامة من بين الأنام؛ **إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا** سقطوا **سُجَّدًا** رغبة منهم جمع ساجد **وَبُكِيًّا** رهبة فيهم، أصله بكوى جمع باكٍ كقعود وقاعد، وهذا على تقدير كون الموصول صفة ﴿أُولَئِك﴾ واذا تتلى خبره، وجاز أن يكون الموصول خبرا وممن هدينا مستأنفا متعلقا بقوله ﴿إِذَا تُتْلَى﴾ والتقرير هكذا: أو ممن هدينا لمحاسن الإسلام واجتبينا من أولي الأحلام قوم كعبد الله بن سلام ونظائره إذا تتلى عليهم اهـ. وسجدتهم عند استماع آيات الله تعالى لشكر أو خشوع أو تقرب، وبكاؤهم يحتمل فإن كان[1] كمال الفرح يورثه تارة كنهاية الحزن قيل والفارق برودة الدمع في الأول وحرارته في الثاني وقد مر زيادة البيان فيه.[2]

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ من بعد هؤلاء المنعمين والمجتبين، **خَلْفٌ** عقب سوء كاليهود، وبالفتح خيره في الحديث اللهّم أعط المنفق خلفا،[3] وفي الشعر:

ذهب الذين يعاش في أكنافهم وبقيت في خلف كجلد الأجرب [4]

يحتملهما اللفظ لصحة التقطيع بهما إلا أن قوله: كجلد الأجرب نص على كونه بالسكون، **أَضَاعُوا الصَّلَاةَ** المفروضة بالترك أو بتخليط أوقاتها كسلا وتهاونا والأول هو الظاهر، **وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ** مشتهيات نفوسهم الأمارة وهي اللذات المحرمة كالزنا واللواطة وشرب الخمر، **فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا** شراً قال تعالى: ﴿قَد تَّبَيَّنَ ٱلرُّشْدُ مِنَ ٱلْغَيِّ﴾ [البقرة: 256]، وقيل كل شر عند العرب فهو غيّ، كما أن كل خير فهو رشاد، فيحسن تفسيره أيضًا بالهلاك والضلال عن طريق الجنة والعذاب، وكل داهية

---

[1] س-: كان

[2] التفسير **للبيضاوي**، 14/4؛ الكشاف **للزمخشري** 640.

[3] عن أبي هريرة رضي الله: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (ما من يوم يصبح العباد فيه، إلا ملكان ينزلان، فيقول أحدهما: اللهم أعط منفقا خَلَفًا، ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكا تلفا)، **صحيح البخاري**، 522/2ر1374.

[4] البيت للبيد بن ربيعة العامري، الديوان، **لَبِيد بن ربيعة** بن مالك، تح: حمدو طمّاس، بيروت: دار المعرفة، الأولى، ٢٠٠٤م، 25.

وُعدت لأهل الشقاء قبل موتهم وبعدها، وظاهر سوف مشعر بالثاني، وعن ابن عباس واد في جهنم.[1] **إِلَّا مَنْ تَابَ** عن الإضاعة والاتباع **وَآمَنَ** فلم يصر على كفره أو ثبت على الإيمان ولم يبدله بالكفر والأول نص في تعذيب الكفار بترك مأمورات الشرع وفعل منهياتها زيادة على أصل كفرهم وهو المنصوص في قوله تعالى:﴿لَمۡ نَكُ مِنَ ٱلۡمُصَلِّينَ﴾ [المدثر: 43] الآية **وَعَمِلَ صَالِحًا** ظاهره يؤيد مذهب من يشترطه في الفوز من الخلود أو يجعله ركنا في الإيمان لمتبادر قوله **فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا** من الظلم بنقص أجورهم لأعمالهم التي كانت في حال الكفر والإيمان، [2] ومن لا يشترط يحتاج إلى نص ناسخ لهذه الآية وأمثالها، والتحقيق أن النصوص من الآيات والأحاديث متعارضة فيه، والاشتراط ناظر إلى مؤمن لم يعمل صالحاً قط مع الاستطاعة له وانهمك في المعاصي إلى أن ختم الله عليها فإن ذلك دليل على رجوعه عن أصل الإيمان أو استخفافه.

---

[1] التفسير **للبغوي**، 240/3.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 14/4.

﴿جَنَّٰتِ عَدۡنٍ ٱلَّتِي وَعَدَ ٱلرَّحۡمَٰنُ عِبَادَهُۥ بِٱلۡغَيۡبِۚ إِنَّهُۥ كَانَ وَعۡدُهُۥ مَأۡتِيّٗا ٦١ لَّا يَسۡمَعُونَ فِيهَا لَغۡوًا إِلَّا سَلَٰمٗاۖ وَلَهُمۡ رِزۡقُهُمۡ فِيهَا بُكۡرَةٗ وَعَشِيّٗا ٦٢ تِلۡكَ ٱلۡجَنَّةُ ٱلَّتِي نُورِثُ مِنۡ عِبَادِنَا مَن كَانَ تَقِيّٗا ٦٣ وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمۡرِ رَبِّكَۖ لَهُۥ مَا بَيۡنَ أَيۡدِينَا وَمَا خَلۡفَنَا وَمَا بَيۡنَ ذَٰلِكَۚ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيّٗا ٦٤ رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَمَا بَيۡنَهُمَا فَٱعۡبُدۡهُ وَٱصۡطَبِرۡ لِعِبَٰدَتِهِۦۚ هَلۡ تَعۡلَمُ لَهُۥ سَمِيّٗا ٦٥ وَيَقُولُ ٱلۡإِنسَٰنُ أَءِذَا مَا مِتُّ لَسَوۡفَ أُخۡرَجُ حَيّٗا ٦٦ أَوَلَا يَذۡكُرُ ٱلۡإِنسَٰنُ أَنَّا خَلَقۡنَٰهُ مِن قَبۡلُ وَلَمۡ يَكُ شَيۡـٔٗا ٦٧ فَوَرَبِّكَ لَنَحۡشُرَنَّهُمۡ وَٱلشَّيَٰطِينَ ثُمَّ لَنُحۡضِرَنَّهُمۡ حَوۡلَ جَهَنَّمَ جِثِيّٗا ٦٨ ثُمَّ لَنَنزِعَنَّ مِن كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمۡ أَشَدُّ عَلَى ٱلرَّحۡمَٰنِ عِتِيّٗا ٦٩ ثُمَّ لَنَحۡنُ أَعۡلَمُ بِٱلَّذِينَ هُمۡ أَوۡلَىٰ بِهَا صِلِيّٗا ٧٠﴾

جَنَّاتِ عَدْنٍ بدل الجزء من الكل ؛لأنها تشمل العدن والفردوس وما فيهما، وهو عَلَم لمعنى الإقامة أو لأرض الجنة؛ بدليل قوله **الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ** حال من جنات، أو من عباده على أن الباء للملابسة، أو صلة لوعد على أنها سببية، **إِنَّهُ** الشأن **كَانَ وَعْدُهُ** موعوده وهو الجنة **مَأْتِيًّا** يأتونها لا محالة أو مكان إتيانهم، **لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا** في الجنة **لَغْوًا**: ما لا طائل تحته من الكلام فضلا عن الفحش والكذب ونحوهما، **إِلَّا سَلَامًا** لكن يسمعون سلاما من الملائكة أو من بعضهم على بعض أو دعاء بالسلامة، فالاستثناء على الأولين منقطع إن لم يحمل على المبالغة، وعلى الثالث متصل والوجه ظاهر، ومن فسر بالمنكر من القول قصره على الاتصال، **وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا** على الدوام ولا يبعد أن يكون لها وقتان متمايزان بتنوع أنوارها المؤدية إلى تجدد أرزاقهم باللذائذ المترفة[1] إلى حد غير متناه، **تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا** نملك منهم **مَنْ كَانَ تَقِيًّا**[2] عن الشرك له التوريث؛ لأنه تمليك لا يفسخ ولا يبطل ولا يسقط.[3]

---

[1] س: المترفية.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 14/4؛ الكشاف **للزمخشري** 641.

[3] س: التي نورث من عبادنا استعار التوريث لإعطائها من جهة أنه تمليك لا استرداد فيه أي نمّلك منهم من كان تقيًّا عن الشرك. ح س+: من كان تقيا استعار له التوريث لأنه تمليك لا يفسخ ولا يبطل ولا يسقط.

وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ النظم لله تعالى، والمضمون لجبريل عليه السلام، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم حين أبطا بالوحي خمسة عشر يوما أو أربعين؛ فأبرز له التحزن والاشتياق في معرض الاستنكار لإبطائه، وسبب ذلك أن المشركين سألوا يهود المدينة عن أمره صلى الله عليه وسلم فقالوا: لهم سلوه عن أصحاب الكهف، وذي القرنين، والروح، فإن أجاب عنهما وسكت عن الروح فهو نبي صادق وإلا فلا، فسألوه فقال لهم ارجعوا غدا أخبركم ونسي أن يقول: إن شاء الله فانقطع الوحي عنه حتى قال المشركون: إن ربه ودعه وقلاه، والمعنى وما نتكلف معشر الملائكة النزول من السماء إلى الأرض إلا بأمر وارد من الله عز وجل.[1] **لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ** له ما مضى من أمور العالم إيجادًا أو تدبيرًا، وما يكون منها في مستقبلنا وما يحضر لدينا في الحال بين ما فات وما يأتي، يعني لا حركة ولا سكون ولا عروج ولا نزول ولا شأن من الشؤون في الكون لوجود ملك وغيره إلا بإذنه وإرادته، فهو المستقل في إيجاده وتدبيره والحكم عليه بما شاء، **وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا** ناسيا وذاهلا عما جرى بينك وبين المشركين من سؤالهم ووعدك بالجواب عنه، إلا أن تأخير الوحي لحكمة ومصلحة والظاهر للملك والبشر منهما ربط العبد أموره بمشيئته تعالى وتقدس في كل شأنه بحيث لا يذهل عنها لا يغفل[2] طرفة عين ولا أدنى من ذلك، ولعله جواب عن قولهم نسيه ربه،[3] في القاموس النسي الكثير النسيان،[4] قلت: لأنه الصيغة للمبالغة فنفيها لمبالغة النفي كأنه قال: وما يعتري عليه النسيان بوجه يتصور فيه.

رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا دليل اختصاص التدبير والحكم له واستحالة النسيان في حقه. **فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ** فاثبت على عبادته واصبر على مشاقها، والفاء لإفادة الاختصاص لاستحقاق العبادة، كقوله **هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا** مماثلا يشاركه في عبادته بطريق اللزوم، إذ لو كان له مماثلا

---

[1] الكشف والبيان **للثعلبي**، 223/6.

[2] س: لا يذهل. ح س: لا يغفل.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 15/4. الكشاف **للزمخشري** 642.

[4] **الفيروزآبادى** مجد الدين محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، تح: محمد نعيم العرقسُوسي، بيروت: مؤسسة الرسالة، الثامنة، ٢٠٠٥ م، 1338 نسي.

يسمى باسمه، أو المعنى هل تعلم أحدا يسمى الله، وعن ابن عباس ولدا،[1] لقول الشاعر: أما السمي فأنت منه مكثر، والمال فيه تفتدى وتروح.[2]

وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ منكر البعث كأبي بن خلف، أو جنسه كقتل بنو فلان والقاتل واحد منهم، **أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا** من الأرض بعد ما يرفت العظم ويبلى الجسد، الهمزة للإنكار، والعامل في إذا ما دل عليه أخرج لامتناع عمله بعد لام الابتداء، وما زائدة للتأكيد كاللام إلا أنها تمخضت فيه فساغت اجتماعها بسوف ضدها، **أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ** أيقول ذلك ولا يذكر خلقنا إياه **مِنْ قَبْلُ** بلائه وتكونه ترابا حين برز من بين الصلب والترائب فحاولنا خلقه طورا بعد طور وأبقيناه في أحسن تقويم، فإنه أعجب من جمع مواده المتفرقة وإيجاد مثل ما كان فيها من الأعراض[3] **وَلَمْ يَكُ شَيْئًا** مر بيانه.

فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ أقسم على اسمه الدال على عظيم صفته وهي الربوبية، مضيفا إلى أحب خلقه وأشمخهم قدر الإفادة التحقيق في حشر المنكرين، **وَالشَّيَاطِينَ** معهم في سلسلة واحدة كل كافر بقرينه وجاز[4] العطف والفاء لترتب الحشر على خلقهم أولا، فكان التقدير إذا قدرنا على خلقه أولا بعد أن لم يكن شيئا؛ أقسم على ربوبيتي نقدر على خلقه ثانيا بعد أن كان شيئا، فلنخلقنهم من تراب كما بدأنا خلقهم منه ولنحشرنهم للمحاسبة والجزاء، **ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا** جاثين على ركبهم من هول المطلع، أصله جثو وقلبت الواو ياء لوقوعها في الطرف ثم الواو الأولى للاجتماع في كلمة وسبق أحديهما السكون فكسرت الثاء للمجالسة والجيم لاستثقالهم الضمة الواقعة قبل الكسرة، **ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ** فرقة شاعت تابعت دينا أو مذهبا أو غاويا من الغواة، **أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا** جرأة وفخورا، والإعلال فيه كما في جثيا ونصبه على التمييز كصليا أي لنخرجن منهم من هو أعصى وأعتى فنطرد في النار على مرتبة عتوة زمانا أو طبقة إذ لا ظلم اليوم، فجزاء كل واحد على قدر جنايته وليس

---

[1] التفسير **للبغوي**، 226/3.

[2] الإتقان في علوم القرآن، **للسيوطي**، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٧٤م، 101/2.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 16/4.

[4] ح ع س +: يعني نصب الشياطين إما بطريق العطف أو بأنه مفعول معه.

الأعصى كالعاصي من طوائف المؤمنين والكافرين والمشركين، ولا عذاب فرعون وهامان وأبي جهل وإبليس كتباعهم مثلا، وشارب الخمر أحيانا كمدمنه، والزاني بأمه ومحصنا كالزاني بأجنبية غير محصن، وبين ذلك بالأوضح منه في قوله **ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَى بِهَا صِلِيًّا** دخولا واحتراقا فنقدمهم ونعذبهم فيها على قدر ذنوبهم وطغيانهم، وثم في الأول يحتمل التراخي الحقيقي والذكرى، وفي الثانية ذكرى، وعلى والباء متعلقتان بأشد وأولى إذ صلة المصدر لا تتقدم عليه،[1] ومذهب سيبويه في أيهم البناء لكونها بمعنى الذي، وإنما يعرب حملا على كل وبعض في لزوم الإضافة، فإن ذكرت صلته تامة أبقيت على الإعراب، وإن حذفت شابهت الظروف المبنية بالحذف والنقص كبعد وقبل فعادت إلى البناء كما في الآية؛ لكون صدر صلتها محذوفة، ومذهب الخليل أنها استفهام معرب على الابتداء وخبره أشد والجملة محكية، وتقدير الكلام لننزعن من كل شيعة الذين يقال فيهم أيهم أشد، وعند البعض من للتبعيض معمول ما قبلها وأيهم جملة مستأنفة جوابا عما يقال من البعض وقول من قال أي موصولة معربة وضعا وتبنى بحذف صدر صلتها نوع قصور.[2]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 16/4 -17.

[2] البحر المحيط **لأبي حيان**، 287/7.

﴿وَإِن مِّنكُمْ إِلَّا وَارِدُهَاۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ﴿٧١﴾ ثُمَّ نُنَجِّى ٱلَّذِينَ ٱتَّقَواْ وَّنَذَرُ ٱلظَّٰلِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ﴿٧٢﴾ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُنَا بَيِّنَٰتٍ قَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ أَىُّ ٱلْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ﴿٧٣﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَٰثًا وَرِءْيًا ﴿٧٤﴾ قُلْ مَن كَانَ فِى ٱلضَّلَٰلَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ ٱلرَّحْمَٰنُ مَدًّاۚ حَتَّىٰٓ إِذَا رَأَوْاْ مَا يُوعَدُونَ إِمَّا ٱلْعَذَابَ وَإِمَّا ٱلسَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا ﴿٧٥﴾ وَيَزِيدُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ٱهْتَدَوْاْ هُدًىۗ وَٱلْبَٰقِيَٰتُ ٱلصَّٰلِحَٰتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَّرَدًّا ﴿٧٦﴾ أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِى كَفَرَ بِـَٔايَٰتِنَا وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ﴿٧٧﴾ أَطَّلَعَ ٱلْغَيْبَ أَمِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحْمَٰنِ عَهْدًا ﴿٧٨﴾ كَلَّاۚ سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُۥ مِنَ ٱلْعَذَابِ مَدًّا ﴿٧٩﴾ وَنَرِثُهُۥ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا﴾

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا داخل النار نفسها وهو مذهب الجمهور؛ لقوله عز وجل: بعد **ثُمَّ نُنَجِّي** وقوله صلى الله عليه وسلم: الورود الدخول لكنها يكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على إبراهيم وعلى الكافرين نارا،[1] وقيل: الورود الحضور لقوله: تعالى ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَدْيَنَ﴾ [القصص: 23] وقوله: ﴿أُوْلَٰٓئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: 101] وأجيب عنه بأن الورود مشترك وقد عيّن الشارع المراد والإبعاد بعد قدومها أو عن عذابها، وقيل: هو الجواز على الصراط الممدود عليها وهو أسلم وأوفق لدفع التعارض،[2] **كَانَ** الورود **عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا** محتوما موجبا أوجبه على نفسه من حتم الأمر أوجبه، **مَقْضِيًّا** محكوما به في علمه أو في اللوح. **ثُمَّ نُنَجِّي** بالتشديد **الَّذِينَ اتَّقَوْا**

---

[1] حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا غَالِبُ بْنُ سُلَيْمَانَ أَبُو صَالِحٍ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ زِيَادٍ البُرْسَانِيِّ، عَنْ أَبِي سُمَيَّةَ، قَالَ: اخْتَلَفْنَا هَاهُنَا فِي الْوُرُودِ، فَقَالَ بَعْضُنَا: لَا يَدْخُلُهَا مُؤْمِنٌ، وَقَالَ بَعْضُنَا: يَدْخُلُونَهَا جَمِيعًا، ثُمَّ يُنَجِّي اللهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا، فَلَقِيتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّا اخْتَلَفْنَا هَاهُنَا فِي الْوُرُودِ. فَقَالَ يَرِدُونَهَا جَمِيعًا وَقَالَ سُلَيْمَانُ مَرَّةً: يَدْخُلُونَهَا جَمِيعًا فَقُلْتُ لَهُ: إِنَّا اخْتَلَفْنَا فِي ذَلِكَ الْوُرُودِ، فَقَالَ بَعْضُنَا: لَا يَدْخُلُهَا مُؤْمِنٌ، وَقَالَ بَعْضُنَا: يَدْخُلُونَهَا جَمِيعًا. فَأَهْوَى بِإِصْبَعَيْهِ إِلَى أُذُنَيْهِ، وَقَالَ: صُمَّتَا إِنْ لَمْ أَكُنْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم يَقُولَ: " الْوُرُودُ: الدُّخُولُ، لَا يَبْقَى بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ إِلَّا دَخَلَهَا، فَتَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِ بَرْدًا وَسَلَامًا كَمَا كَانَتْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ، حَتَّى إِنَّ لِلنَّارِ – أَوْ قَالَ: لِجَهَنَّمَ – ضَجِيجًا مِنْ بَرْدِهِمْ ثُمَّ يُنَجِّي اللهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَيَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا" إسناده ضعيف لجهالة أبي سُمَيَّة، مسند **الإمام أحمد**، 22/ 396، ر١٤٥٢٠.

[2] مفاتيح الغيب **للرازي**، 558/21.

من الشرك والمعاصي **وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ** أنفسهم بالكفر والمعاصي **فِيهَا جِثِيًّا** جاثين على الركب لمضاعفة عذابهم، **وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ** واضحات الأحكام والمعاني، حال منها وإنما لم ترد وصفا لئلا تكون معرضا للوهم فإن الأوصاف للتعيين والتمييز في الغالب وليس كذلك الأحوال مع ما فيها من زيادة التقريع والتقبيح للمستمع؛ لكون إنكارها بحال الوضوح اردأ شأناً وأسمج تعنُّدا؛ ولأن إيرادها بالوصف يفسح مضائق الطعن لورودها على صورة الدعوى المجردة، وحال الشيء كالبرهان عليه مع أن متعلقات الافعال ترد على حسب الاعتبار في شؤون المخاطبين، واعلم أن دقاق البلاغة القرآنية ليس لها حد تقف عليه وإنما قصرت الأذهان عن أكثرها لحجاب البشرية **قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا** وبهم فاقة واغبرار أبدان ورثاثة ثياب **أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ** من المؤمنين والكافرين[1] **خَيْرٌ مَقَامًا** منزلا **وَأَحْسَنُ نَدِيًّا** مجلسا لما بهتوا في قدح الآيات وتخرسوا عن الطعن فيها؛ استدلوا على فضل إحدى الفريقين بالثروة وبهجة المنزل وشهامة المجلس وزينة أهله قال تعالى: ردا عليهم **وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَاثًا** منهم أي مالا ومتاعا كفرعون وشدّاد،[2] **وَرِئْيًا** منظرا أو هيئة كعاد وثمود وقد أهلكوا بكفرهم والمهلك لا يكون إلا أسمج حالا وأخسر مآلا فكيف يكون أفضل.[3]

قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ في الكفر من شرطية جوابه **فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا** إنشاء في معنى الخبر للإشعار بوجوب وقوعه أي أمهله وأملي له بإطالة العمر وتوفير المال والنسل وإسعاف ما يرومه من مطالب الدنيا، **حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ** غاية مدهم وإمهالهم أو قولهم ذلك **إِمَّا الْعَذَابَ**[4] في الدنيا بالقتل والأسر، **وَإِمَّا السَّاعَةَ** القيامة وما ينالوا فيها من الخزي والنكال بدلان من "ما يوعدون" **فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا** منزلا **وَأَضْعَفُ جُنْدًا** أعوانا وأنصارا.[5]

---

[1] ح ع+: منا ومنكم. س: أي الفريقين منا ومنكم.

[2] تفسير القرآن العظيم **لابن كثير**، 228/5.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 17/4.

[4] ح ع س+: بدل من الموصول.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 18/4.

وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى في معاوضة إمهال أهل الكفر، معطوف على موضع فليمدد؛ لكونه خبرًا في المعنى وجاز أن يكون استئنافا، **وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ** أعمال الآخرة كلها، وفسر بعضهم بالصلوات الخمس، وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر؛ فكأنه أخذ من الأثر[1] وإلا فلا وجه للتخصيص. **خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا** مما يفتخر به الكفار، **وَخَيْرٌ مَرَدًّا** مرجعا وعاقبة، **أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا** القائلة بالبعث والجزاء، **وَقَالَ لَأُوتَيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا** تكذيبا وتهكما، وقرئ وُلْدًا جمعه كأسد وأُسْد،[2] فكان مآله إن كان ثمَّ أي في الآخرة أجر وعطاء كما تقولون وتعتقدون فأنا أولى به لأني ذو عزة ورتبة ورياسة في الدنيا؛ فاستحقاقي للمال والولد أسبق عليكم، والقائل عاص بن وائل كان لخباب من المؤمنين عليه مال فتقاضاه فقال: أعطيك لما أبعث وأعطين مالا وولدا،[3] والفاء إما للعطف على محذوف إن كان الرؤية بمعناها، أو على القصة السابقة، وإن كان رأيت بمعنى أخبر لكونها طريقا إلى العلم بالشيء والإخبار عنه، قال تعالى: ردا عليه **أَطَّلَعَ الْغَيْبَ** والقضاء[4] والقدر الإلهي المعيّن لكل فرد ما يعطى في الدنيا والآخرة، أو اللوح المحفوظ الذي كتب فيه ذلك، **أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا** موثقا لإعطائهما إياه.

كَلَّا ردع وتنبيه على أنه مخطئ فيما تصوره لنفسه فليرتدع عنه، **سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ** سنظهر له أنا كتبنا عليه قوله وحفظناه أو كتبناه في آن صدوره وعبر عنه بالمستقبل لامتداد وزره وإحاطته بأزمنة

---

[1] من حديث النعمان ومنه: "أَلَا وَإِنَّ سُبْحَانَ اللهِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ، وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، وَاللهُ أَكْبَرُ، هُنَّ الْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ"، مسند **الإمام أحمد**، 299/30، ر١٨٣٥٣، صحيح لغيره.

[2] قرأ بضم الواو وسكون اللام حمزة والكسائي، **الهروي** محمد بن أحمد بن الأزهري، معاني القراءات، السعودية: مركز البحوث في كلية الآداب جامعة الملك سعود، الأولى، ١٩٩١م، 139/2.

[3] صحيح **البخاري**، ذِكْرِ الْقَيْنِ وَالْحَدَّادِ، 2/ 737 ر1985.

[4] س: القضاء.

الأبد، وأسند إلى جنابه المقدس؛ لأنه الأمر بالكتابة والكاتب هو الملك الرقيب العتيد لديه، وهي وإن كانت في آن الصدور إلا أن وزر ما يتعلق منها بالعقيدة ممتد متصل لا انقطاع له، وإنما المنقطع خارجا عمله **وَنَمُدُّ لَهُ** ونزيد لأجل كفره بإنكار البعث الزائد على أصل كفره بالإشراك **مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا** زيادة لا تكتنه شدته ليكون الجزاء من جنس العمل **وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ** الذي يقوله من المال والولد بعد إهلاكه ونورث غيره فما بدل من الضمير بدل اشتمال **وَيَأْتِينَا فَرْدًا** كما خلق.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 19/4.

﴿وَٱتَّخَذُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ ءَالِهَةً لِّيَكُونُواْ لَهُمۡ عِزّٗا ٨١ كَلَّاۚ سَيَكۡفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمۡ وَيَكُونُونَ عَلَيۡهِمۡ ضِدّٗا ٨٢ أَلَمۡ تَرَ أَنَّآ أَرۡسَلۡنَا ٱلشَّيَٰطِينَ عَلَى ٱلۡكَٰفِرِينَ تَؤُزُّهُمۡ أَزّٗا ٨٣ فَلَا تَعۡجَلۡ عَلَيۡهِمۡۖ إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمۡ عَدّٗا ٨٤ يَوۡمَ نَحۡشُرُ ٱلۡمُتَّقِينَ إِلَى ٱلرَّحۡمَٰنِ وَفۡدٗا ٨٥ وَنَسُوقُ ٱلۡمُجۡرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وِرۡدٗا ٨٦ لَّا يَمۡلِكُونَ ٱلشَّفَٰعَةَ إِلَّا مَنِ ٱتَّخَذَ عِندَ ٱلرَّحۡمَٰنِ عَهۡدٗا ٨٧ وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحۡمَٰنُ وَلَدٗا ٨٨ لَّقَدۡ جِئۡتُمۡ شَيۡـًٔا إِدّٗا ٨٩ تَكَادُ ٱلسَّمَٰوَٰتُ يَتَفَطَّرۡنَ مِنۡهُ وَتَنشَقُّ ٱلۡأَرۡضُ وَتَخِرُّ ٱلۡجِبَالُ هَدّٗا ٩٠﴾

وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا بالشفاعة والنصرة والإنقاذ من النار، **كَلَّا سَيَكْفُرُونَ** الآلهة **بِعِبَادَتِهِمْ** ويقولون والله ما عبدتمونا، أو هم يكفرون بالآلهة ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين، **وَيَكُونُونَ** الآلهة المعبودون **عَلَيْهِمْ** على عبدتهم **ضِدًّا** خصماء وأعداء خوفا من سخط الله، وضد الشيء ذل له، فيكونون بالآخرة ذلّا لهم وهم اتخذوهم عزاً، والضد كالند يقع على الواحد والجمع، **أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ** ألم تخبر في القرآن إرسالنا الشياطين **عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤُزُّهُمْ أَزًّا** تغريهم على المعاصي إغراء، والأز كالهز شدة الإزعاج، **فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ** بالعذاب **إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَدًّا** أعمالهم للجزاء وأنفاسهم للفناء وستنقضي وتدور عليهم الدائرة، **يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ** ظرف لاذْكُر المقدر أو لقوله لا يملكون، **وَفْدًا** ركبانا على نوق جمع وافد كركب وراكب، **وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وِرْدًا** جمع وارد أي عطاشا؛ لأن الوارد عطشان، **لَا يَمْلِكُونَ** المجرمون **الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا** بأن آمن وقال: لا إله إلا الله كما في الحديث،[1] أو لا يملكها العباد إلا من تأهل واستعد لها وحاز مقامها، أو لا يملكها إلا المأمور المأذون بها من قولهم: عهد الأمير إلى فلان بكذا إذا أمر به، وجاز أن يكون المراد ما رواه ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه ذات يوم: أيعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا؟ قالوا: وكيف ذلك؟ قال: يقول كل صباح ومساء: اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك بأني أشهد أن لا إله إلا

[1] عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم قَالَ: "يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ... الحديث"، صحيح **البخاري**، زِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَنُقْصَانِهِ، 24/1ر44.

أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك وإنك إن تكلني إلى نفسي تقربني من الشر وتباعدني من الخير وإني لا أثق إلا برحمتك فاجعل لي عهدا توفيه يوم القيمة إنك لا تخلف الميعاد، وإذا قال ذلك طبع عليه طابع ووضع تحت العرش فإذا كان يوم القيمة نادى مناد أين الذين لهم عند الله عهد؟ فيدخلون الجنة.[1]

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا يعم الذكر والأنثى **لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا** بأمر معجب ومنكر عظيم فعلتموه يقال أدَّني الأمر أثقلني وعظم عليَّ، وفي الصحاح الإدُّ والإدَّة الداهية[2] فيكون بدلا من شيئا **تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ** يتشققن مرة بعد أخرى من عظم هذا القول **وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا** كسرا أو قطعاً أو هدما والهِدة صوت الصاعقة من السماء ويقال هدَّ البناء هدا إذا كسره وضعضعه.[3]

---

[1] مسند **الإمام أحمد**، 7/ 32 ، ولفظه: عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ، أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: " مَنْ قَالَ: اللهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، إِنِّي أَعْهَدُ إِلَيْكَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، أَنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ، فَإِنَّكَ إِنْ تَكِلْنِي إِلَى نَفْسِي، تُقَرِّبْنِي مِنَ الشَّرِّ، وَتُبَاعِدْنِي مِنَ الْخَيْرِ، وَإِنِّي لَا أَثِقُ إِلَّا بِرَحْمَتِكَ، فَاجْعَلْ لِي عِنْدَكَ عَهْدًا، تُوَفِّينِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ، إِلَّا قَالَ اللهُ لِمَلَائِكَتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: إِنَّ عَبْدِي قَدْ عَهِدَ إِلَيَّ عَهْدًا، فَأَوْفُوهُ إِيَّاهُ، فَيُدْخِلُهُ اللهُ الْجَنَّةَ "

[2] الصحاح **للجوهري**، 440/2، أدد.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 20/4.

الآيات 90-98

﴿أَن دَعَوْاْ لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدًا ﴿٩١﴾ وَمَا يَنۢبَغِى لِلرَّحْمَٰنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿٩٢﴾ إِن كُلُّ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّآ ءَاتِى ٱلرَّحْمَٰنِ عَبْدًا ﴿٩٣﴾ لَّقَدْ أَحْصَىٰهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿٩٤﴾ وَكُلُّهُمْ ءَاتِيهِ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ فَرْدًا ﴿٩٥﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ ٱلرَّحْمَٰنُ وُدًّا ﴿٩٦﴾ فَإِنَّمَا يَسَّرْنَٰهُ بِلِسَانِكَ لِتُبَشِّرَ بِهِ ٱلْمُتَّقِينَ وَتُنذِرَ بِهِۦ قَوْمًا لُّدًّا ﴿٩٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّن قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُم مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿٩٨﴾﴾

أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا لأن سموا، أو بدل من الهاء، أو نصب على العلة، **وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ** الذي وهب الوجود لكل ممكن برحمته العامة **أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا**؛ لغنائه بالذات واحتياج الغير إليه وجودا وقياما، وإليه لوَّح بقوله: **إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** إن نافية ومن نكرة موصوفة بما بعدها لإضافة الكل إليها، **إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا** خاضعا ذليلا مملوكا، والعبودية تنافي البنوة ذاتا وصفة، وتحريره من الشكل الثاني بطريق أهل الميزان كما لا يخفى.

لَقَدْ أَحْصَاهُمْ أحاط بهم علما وقدرة **وَعَدَّهُمْ عَدًّا** وعدّ ما لهم وعليهم من الشؤون الظاهرة والباطنة وضبطه ضبطا لا يشذ عنه نقير، والإحصاء لغة الإحاطة بالشيء ضبطا وعددا.[1] **وَكُلُّهُمْ** من المؤمنين والكافرين **آتِيهِ** أتي حضور قدسه أو الجزاء لهم، **يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا** منفردا عن المال والولد والجليس والنصير.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا مودة في القلوب لا بسبب يكتسب كعطاء وقرابة بل هو اختراع منه تعالى كرامة خاصة لأوليائه، والأصل في ذلك محبة الله فإن العبد إذا أخلص الإيمان وتحلى بكمال الطاعة أحبه الله؛ فإذا أحبه حبب إليه قلوب الملائكة والناس أجمعين، كما ورد به نص الحديث،[2] وعنه صلى الله عليه وسلم: «يعطى المؤمن مقة في صدور الأبرار

---

[1] لسان العرب **لابن منظور**، 184/14، حصي.

[2] صحيح **البخاري**، 3/ 1175، بلفظ عَنْ أَبِي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إذا أحب الله العبد نادى جبريل: إن الله يحب فلانا فأحببه، فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ، فَيُنَادِي جِبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فُلَانًا فَأَحِبُّوهُ، فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض"؛ التفسير **للبيضاوي**، 21/4.

ومهابة في قلوب الفجار»،[1] وعن قتادة: ما أقبل العبد إلى الله إلا أقبل الله لقلوب العباد إليه،[2] وعن كعب: ما استقر لعبد ثناء في الأرض حتى استقر له في السماء.[3] **فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ** القرآن العظيم **بِلِسَانِكَ** بلغتك **لِتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ** الموحدين الواقين أنفسهم عن المخالفة **وَتُنْذِرَ بِهِ قَوْمًا لُدًّا** شدادا في الخصومة بالباطل جمع ألدّ كصم وأصم ولولا نزل[4] بلغة أخرى فربما وقع القصور في التبشير والإنذار فكمالهما إنما يحصل بلغة قومك الذي بعثت فيهم **وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ** هل تدرك أحدا منهم بحاستك من الأولى مميزة لإبهام كم، والثانية لتأكيد النفي المستفاد من هل، **أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا** صوتا خفيا كالهمس أي لا تحس ولا تسمع فلا تبال بإنذارهم نحن معك بالنصرة والانتقام عنهم كما نصرنا الرسل الذي قبلك وانتقمنا من أعدائهم.[5]

---

[1] **النسفي** أبو البركات عبد الله بن أحمد، مدارك التنزيل وحقائق التأويل، تح: يوسف بديوي، بيروت: دار الكلم الطيب، الأولى، ١٩٩٨م، 354/2، ولم أجده عند أهل الحديث.

[2] الكشاف للزمخشري، 649.

[3] **أبو داود** سليمان السجستاني، الزهد، تح: ياسر بن محمد، مصر: دار المشكاة، الأولى، ١٩٩٣م، ص374 ر459.

[4] س: أنزل

[5] التفسير **للبيضاوي**، 20/4.

سورة طه

مكية وهي مائة وأربع وثلاثون آية

الآيات 1–16

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿طه ۝١ مَآ أَنزَلۡنَا عَلَيۡكَ ٱلۡقُرۡءَانَ لِتَشۡقَىٰٓ ۝٢ إِلَّا تَذۡكِرَةً لِّمَن يَخۡشَىٰ ۝٣ تَنزِيلٗا مِّمَّنۡ خَلَقَ ٱلۡأَرۡضَ وَٱلسَّمَٰوَٰتِ ٱلۡعُلَى ۝٤ ٱلرَّحۡمَٰنُ عَلَى ٱلۡعَرۡشِ ٱسۡتَوَىٰ ۝٥ لَهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِ وَمَا بَيۡنَهُمَا وَمَا تَحۡتَ ٱلثَّرَىٰ ۝٦ وَإِن تَجۡهَرۡ بِٱلۡقَوۡلِ فَإِنَّهُۥ يَعۡلَمُ ٱلسِّرَّ وَأَخۡفَى ۝٧ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۖ لَهُ ٱلۡأَسۡمَآءُ ٱلۡحُسۡنَىٰ ۝٨ وَهَلۡ أَتَىٰكَ حَدِيثُ مُوسَىٰٓ ۝٩ إِذۡ رَءَا نَارٗا فَقَالَ لِأَهۡلِهِ ٱمۡكُثُوٓاْ إِنِّيٓ ءَانَسۡتُ نَارٗا لَّعَلِّيٓ ءَاتِيكُم مِّنۡهَا بِقَبَسٍ أَوۡ أَجِدُ عَلَى ٱلنَّارِ هُدٗى ۝١٠ فَلَمَّآ أَتَىٰهَا نُودِيَ يَٰمُوسَىٰٓ ۝١١ إِنِّيٓ أَنَا۠ رَبُّكَ فَٱخۡلَعۡ نَعۡلَيۡكَۖ إِنَّكَ بِٱلۡوَادِ ٱلۡمُقَدَّسِ طُوٗى ۝١٢ وَأَنَا ٱخۡتَرۡتُكَ فَٱسۡتَمِعۡ لِمَا يُوحَىٰٓ ۝١٣ إِنَّنِيٓ أَنَا ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعۡبُدۡنِي وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ لِذِكۡرِيٓ ۝١٤ إِنَّ ٱلسَّاعَةَ ءَاتِيَةٌ أَكَادُ أُخۡفِيهَا لِتُجۡزَىٰ كُلُّ نَفۡسِۭ بِمَا تَسۡعَىٰ ۝١٥ فَلَا يَصُدَّنَّكَ عَنۡهَا مَن لَّا يُؤۡمِنُ بِهَا وَٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ فَتَرۡدَىٰ ۝١٦﴾

طه فيه ما ذكر في سورة البقرة[1] ويزيد عليه بوجهين، الأول: احتمال كونه مركبا من أمر وطأ الأرض بإبدال همزته ومن هاء التأنيث الراجعة إلى الأرض، والوجه فيه ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم تهجَّد على رجل واحد تواضعا لله تعالى ونال فيه مشقة فأمر بأن يطأها على رجليه.[2] والثاني: ما روى مجاهد أن معناه يا رجل في لغة عك من أهل اليمن،[3] وكلا المعنيين يلائم قوله تعالى: **مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى** لشقائك يا محمد بقيام الليل، وجاز أن يكون المراد تعب قلبه صلى الله عليه وسلم لفرط التأسف على كفر قومه. **إِلَّا تَذْكِرَةً** لكن تذكيرًا[4] أنزلناه تذكيرا، على أن الاستثناء منقطع،

---

[1] عند حديثه عن تفسير **الم** في أوائل السور...

[2] التفسير **للبيضاوي**، 22/4؛ الكشاف **للزمخشري**، 650.

[3] مفاتيح الغيب **للرازي**، 6/22.

[4] س–: تذكيرا

وجاز نصبه على الحال،[1] **لِمَنْ يَخْشَى** يحصل له الخشية بسماعه وهو المؤمن بيقين، والمصر على الكفر العاري عن الخشية لا يذكّر به، وليس عليك تذكيره. قيل: والخشية أشد من الخوف،[2] **تَنْزِيلًا** نصب بفعله المضمر أو على المدح أو بدل من تذكرة على أنها حال أو مفعول يخشى، **مِمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى** جمع العليا تأنيث الأعلى وعلوها بالنسبة إلى الأرض في الذات والصفة والحس، عدل عن منا إليه لتنويه شأن المنزل.[3]

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى جملة مسوقة لمدح خالقها أي هو الرحمن، من قولهم فلان على العرش استوى أي ملك واستقل بالحكم، والمراد في العرش السرير بلا اشتراط وجوده ولا الجلوس عليه، كقولهم لفلان يد مبسوطة ومغلولة في المدح بالجود والذم بالبخل ولو لم يكن له يد ولم تبسط ولا تغل قط،[4] وعلى هذا لا يحتاج إلى الاعتذار المشهور عندهم بأن الاستواء معلوم والتكييف غير معقول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة،[5] واشتهر التوجيه أيضًا بالاستيلاء بدليل قول الشاعر: قد استوى بشر على العراق،[6]والمصحح إذا وجد لغة أو عرفا لا طريق إلى ادعاء الجهل والتفويض، والحافظ حجة على من لم يحفظ، والمثبت أولى من النافي ومقدم عليه وقد يقال: التفويض عن السلف قبل العثور عليهما أو لعدم الاعتناء بهما. **لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى** الأرض السابعة، قيل: هو تراب رطب تحتها بسمك خمسمائة عام ولولاه لأحرقت النار الدنيا وما فيها، وقيل: هو الصخرة التي تحتها، وسماها الله تعالى سجينا، وعن ابن عباس رضي الله عنهما الأرض على الماء

---

[1] الكشاف للزمخشري، 650.

[2] والفرق بين الخشية والخوف: أن الخوف فيما ظهرت أسبابه والخشية فيما لم تظهر أسبابه، النكت والعيون **للماوردي**، 393/3.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 23/4.

[4] س: ولم تغل فظاهر.

[5] وهو قول الإمام مالك رحمه الله: "الاستواء معلوم، والكيف مجهول، والسؤال عنه بدعة، والإيمان به واجب". **ابن أبي شيبة** العبسي، العرش وما روي فيه، تح: محمد التميمي، نشر: مكتبة الرشد، الرياض، المملكة العربية السعودية الأولى، ١٩٩٨م، 175.

[6] قد استوي بشر على العراق ... من غير سيف ودم مهراق، الرجز للأخطل في تاج العروس (سوا)؛ وليس في ديوانه؛ وبلا نسبة في لسان العرب 14/ 414 (سوا)؛ ورصف المباني ص 372، إميل بديع **يعقوب**، المعجم المفصل في شواهد العربية، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٦م، 208/11.

والماء على الحوت والحوت على الصخرة والصخرة بين قرني الثور والثور على الثرى ولا يعلم ما تحت الثرى إلا الله تعالى،[1] في الصحاح الثرى التراب الندي وأرض ثرياء ذات ندى.[2]

وَإِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ في الذكر والدعاء خطاب عام يريد به إبراز كمال علمه وإحاطته بالمعلومات على أي شأن كانت **فَإِنَّهُ** تعالى **يَعْلَمُ السِّرَّ** في القول **وَأَخْفَى** منه ما خطر ببالك أو أسرَّته نفسك أي فإنه في العلم بقولك غني عن جهرك؛ لأنه يعلم السر من قولك وأخفى.[3] ومنه علمت مراتب الذكر وموارده فأدناه الذي باللسان، وأوسطه الحال في القلب، وأعلاه الأخفى وهو ذكر الروح. وعلى ظاهر الآية فهو جهري وسري وقلبي وكلما خلى عن شعور الغير تصفى وترقى في القبول، وفيه منع خفي عن الذكر جهرا ولو تلاوة القرآن كما لا يخفى.

اللَّهُ خبر مبتدأ محذوف على أن الجمل الثلاثة مادحة أو برهان لما قبله؛ ولذا أُدِّيت مفصولة، ويجوز أن يكون مبتدأ والجملتان خبره، **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى** لدلالتها على معان حسنة وصفات كريمة جليلة كالألوهية والربوبية والخالقية والرازقية ونحوها وأفعال كذلك.[4]

وَهَلْ أَتَاكَ قد أتاك **حَدِيثُ مُوسَى** خبره لتقتدي به في تحمل أعباء النبوة، **إِذْ رَأَى نَارًا** من بعيد ظرف لحديث موسى وبيان له، روي أنه استأذن شعيبا عليهما السلام في الذهاب إلى أمه فخرج بأهله فلما وافى وادي طوى ولد له ابن في ليلة شاتية مظلمة مثلجة، وأضل الطريق وتفرقت ماشيته وقدح زنده فصلى ورأى نارا عند ذلك. **فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا** قفوا مكانكم **إِنِّي آنَسْتُ نَارًا** أبصرتها والإيناس رؤية مع الأنس **لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ** شعلة نار على رأس عود أو فتيلة ونحوها **أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ** على قرب منها **هُدًى** هداية على الطريق أو هادياً، بناهما على الرجاء لكون حصولهما غير محقق بخلاف إيناسها.[5]

---

[1] ينسب: لعبد الله بن عباس، تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، جمعه: **الفيروزآبادى**، بيروت: دار الكتب العلمية، ص260.

[2] الصحاح **للجوهري**، 2291/6 ثرا.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 23/4. الكشاف **للزمخشري** 651.

[4] الكشاف **للزمخشري** 651؛ التفسير **للبيضاوي**، 23/4.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 24/4.

فَلَمَّا أَتَاهَا أتى النار وجدها ناراً بيضاء تتقد على شجرة خضراء كلما طلبها بعدت عنه فإذا تركها قربت منه، والأكثر على أنها نور التجلي في صورة النار، وقيل: النار بعينها لحديث حجابه النار[1] **نُودِيَ** من الشجرة كما في الآية الأخرى **يَامُوسَى** فسمع النداء باسمه ولم ير أحدا، فقال: من المتكلم فقال الله تعالى: **إِنِّي أَنَا** الذي خلقك وربّاك وأنا ضمير فصل جاء للتأكيد والتحقيق، قال موسى عليه السلام: اسمع كلامك ولم أر مكانك، فأين أنت؟ فقال تعالى: أنا معك وأقرب إليك من نفسك **فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ** أدبا وتعظيما **إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ** المطهر أو المبارك **طُوًى** عطف بيان للوادي، جاء منصرفا بتأويل المكان وغيره بتأويل البقعة المعروفة **وَأَنَا اخْتَرْتُكَ** للنبوة **فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى** إليك من الأمر والنهي **إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي** وحدي ولا تعبد غيري **وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي**؛ لأجل أن تذكرني فيها بلسانك وقلبك وهو مشعر بأن لا فريضة بعد التوحيد أعظم منها.[2]

إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ إما استئناف جوابا للسؤال عن وجه العبادة، أو تعليل كون العبادة وإقامة الصلاة أمراً لازماً له **أَكَادُ أُخْفِيهَا** أقرب أن أسترها ولا أقول إنها آتية حتى أميز العباد الخلّص من العُبّاد لغرض؛ **لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى** بعملها من خير وشر متعلق بآتية **فَلَا يَصُدَّنَّكَ عَنْهَا** عن الإيمان بها والاستعداد لها **مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا** أي الكافر الذي يفتن المؤمن بإيراث الشبه في حقيّة البعث والجزاء ويغرّه بلذات الدنيا والانهماك في المعاصي، **وَاتَّبَعَ هَوَاهُ** في كفره ومخالفة أمر الله **فَتَرْدَى** فتهلك بسخطي ونار بعدي.[3]

---

[1] مسند **الإمام أحمد**، 32/ 357، عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنَامُ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ. يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ. حِجَابُهُ النَّارُ لَوْ كَشَفَهَا لَأَحْرَقَتْ سُبُحَاتُ وَجْهِهِ كُلَّ شَيْءٍ أَدْرَكَهُ بَصَرُهُ" ثُمَّ قَرَأَ أَبُو عُبَيْدَةَ {نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ، وَمَنْ حَوْلَهَا}.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 24/4؛ الكشاف **للزمخشري** 652.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 25/4.

الآيات 17-35

﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَٰمُوسَىٰ ﴿١٧﴾ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُاْ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ بِهَا عَلَىٰ غَنَمِي وَلِيَ فِيهَا مَـَٔارِبُ أُخْرَىٰ ﴿١٨﴾ قَالَ أَلْقِهَا يَٰمُوسَىٰ ﴿١٩﴾ فَأَلْقَىٰهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ ﴿٢٠﴾ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْۖ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا ٱلْأُولَىٰ ﴿٢١﴾ وَٱضْمُمْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجْ بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوٓءٍ ءَايَةً أُخْرَىٰ ﴿٢٢﴾ لِنُرِيَكَ مِنْ ءَايَٰتِنَا ٱلْكُبْرَى ﴿٢٣﴾ ٱذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُۥ طَغَىٰ ﴿٢٤﴾ قَالَ رَبِّ ٱشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿٢٥﴾ وَيَسِّرْ لِيٓ أَمْرِي ﴿٢٦﴾ وَٱحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي ﴿٢٧﴾ يَفْقَهُواْ قَوْلِي ﴿٢٨﴾ وَٱجْعَل لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ﴿٢٩﴾ هَٰرُونَ أَخِي ﴿٣٠﴾ ﴿ٱشْدُدْ بِهِۦٓ أَزْرِي ﴿٣١﴾ وَأَشْرِكْهُ فِيٓ أَمْرِي ﴿٣٢﴾ كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا ﴿٣٣﴾ وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا ﴿٣٤﴾ إِنَّكَ كُنتَ بِنَا بَصِيرًا ﴿٣٥﴾ ﴾

وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَامُوسَى سؤال استئناس وتوطين وتنبه، "ما" مبتدأ وتلك خبره، بمعنى هذه إذ ليست المشار إليها غائبة عنه عليه السلام، وإنما عدل عنها لتفخيم شأنها، وبيمينك حال من معنى الإشارة، والباء متعلقة بالمحذوف أي مأخوذة بها، **قَالَ هِيَ عَصَايَ** فقال: ما تصنع بها؟. قال: **أَتَوَكَّأُ** اعتمد **عَلَيْهَا** إذا عييت **وَأَهُشُّ بِهَا عَلَى غَنَمِي** أخبط ورق الشجر؛ لأكلها **وَلِيَ فِيهَا مَآرِبُ أُخْرَى** جمع مأربة، وهي: الحاجة ،كحمل الزاد والسقاية عليها وطرد الهوام وإضاءتها بالليل كالشمع وتورقيها[1] وإثمارها إذا ركزها؛ لأجلهما وغير ذلك،[2] وكان اثني عشر ذراعا بذراعها من عود آس من شجر الجنة، استودعها تلك عند شعيب عليه السلام[3] **قَالَ أَلْقِهَا** من يدك **يَامُوسَى فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى** تسرع وتنسل على بطنها تعم الذكر والأنثى والصغير والكبير؛ فربما تكون جانّا وهو الخفيف من الحيات وربما تكون ثعباناً وهو عظيمها، والحية: اسم للجنس، فخاف موسى من هيبتها، وشدة صريف أنيابها وبلعها ما تلاقيه من الحجر والشجر.[4]

قَالَ تعالى: **خُذْهَا** يا موسى **وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى** التي كانت عليها أي سنجعلها عصا، وهي الطريقة غريزية كانت أو مكتسبة، وانتصابها على نزع الخافض، **وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ**

---

[1] س: وتورقها

[2] التفسير **للبيضاوي**، 25/4.

[3] بحر العلوم **للسمرقندي**، 606/2.

[4] الكشاف **للزمخشري**، 654.

إلى جنبك تحت العضد، مستعار من جناح الطائر؛ **تَخْرُجْ بَيْضَاءَ** لها شعاع كشعاع الشمس تعشي البصر، حال من ضمير تخرج، **مِنْ غَيْرِ سُوءٍ** برص ونحوه، صلة بيضاء، **آيَةً أُخْرَى** لنبوتك، حال من اليد أخرى مع العصا، **لِنُرِيَكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى** متعلق بتخرج أو سنعيدها أو المقدر كفعلنا ذلك، والآية الكبرى: هي العصا واليد أو التي سيظهرها الله في يده بواسطتهما كتلقفها دفعة ما صنعوها من السحر، وإيمان السحرة وهم ألوف بلا توقف، ورجوع اليد بعد أن كانت مشعة إلى سمته الأولى.[1]

اذْهَبْ إِلَى فِرْعَوْنَ بهما وادْعُه إلى الإيمان بي وبك، وإلى عبادتي **إِنَّهُ طَغَى** جاوز حد العبودية إلى دعوى الربوبية، ولما أمر بخطب عظيم وأمر جسيم، **قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي** وسّعه لتحمل أعبائه والصبر على مشاقه، وهو أبلغ من قوله رب اشرح صدري؛ لأن فيه تكرير المشروح بإثباته مبهما ومبينا، **وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي** من تلقي الوحي وتبليغه وإعداد أسباب الدعوة ودفع مواقعها، **وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي** وكان في لسانه رتّة من جمرة أدخلها فاه وقصتها مشهورة،[2] قيل: كان الذي فيه ثقلاً فطرياً لا عارضاً، وعلى كلا الاحتمالين فالحسن في استعارة العقدة ظاهر. **وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا واجعل لي وزيرا** ظهيرا ومعينا أعتمد عليه من المؤازرة، وهي المعاونة **مِنْ أَهْلِي** لكمال شفقتهم عليّ **هَارُونَ** عطف بيان لوزيرا **أَخِي** بدل منه.

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 26/4.

[2] عن السديّ، قال: "لما تحرّك الغلام، يعني موسى، أورته أمه آسية صبيا، فبينما هي ترقصه وتلعب به، إذ ناولته فرعون، وقالت: خذه، فلما أخذه إليه أخذ موسى بلحيته فنتفها، فقال فرعون: عليّ بالذباحين، قالت آسية: {لا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا} إنما هو صبيّ لا يعقل، وإنما صنع هذا من صباه، وقد علمت أنه ليس في أهل مصر أحلى مني أنا أضع له حليا من الياقوت، وأضع له جمرا، فإن أخذ الياقوت فهو يعقل فاذبحه، وإن أخذ الجمر فإنه هو صبيّ، فأخرجت له ياقوتا ووضعت له طستا من جمر، فجاء جبرائيل صلى الله عليه وسلم، فطرح في يده جمرة، فطرحها موسى في فيه، فأحرقت لسانه، فهو الذي يقول الله عز وجل:{وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي}، فزالت عن موسى من أجل ذلك". التفسير **للطبري**، 300/18؛ التفسير **للبيضاوي**، 26/4.

اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي قوِّ به أنت ظهري، وقيل: الأزر القوة،[1] وقرئ مضارعا مجزوما جوابا للأمر أي: بفتح الهمزة وجزم الدال أي أقوي به أنا.[2] **وَأَشْرِكْهُ** أنا **فِي أَمْرِي** وهو التبليغ **كَيْ نُسَبِّحَكَ** تسبيحاً **كَثِيرًا وَنَذْكُرَكَ** ذكرا **كَثِيرًا** أي:[3] على كل حال **إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا** فتعلم أحوالنا وما يناسبها من التعاضد والتفصح والمؤازرة على الصدق،[4] علل عليه السلام طلب المؤازر المشفق بالتسبيح والذكر الكثيرين؛ لأنهما ملاك أمر الدين ومفتاح دوام النصر والتمكين، بل الدافع للشدائد المبيرة في كل حين، وقد أُمِرَ بأمَرِّها، ومن المعلوم أنهما لا يتمان إلا بسلامة الصدر وسكينة القلب، وقد اتفق العقلاء على أن أقوى السبب لهما الرفيق الصادق والشفيق الموافق، وعلل اتصافهما بسبق إبصار الله المحيط الذي لا يعزب عنه خافية عبده تثبتاً على مقام الإحسان كما هو المستقر لعبودية الأنبياء عليهم الصلاة والسلام.

---

[1] الصحاح **للجوهري**، 578/2 أزر.

[2] قَرَأَ الْبَاقُونَ {أخي اشْدُد بِهِ أزري وأشركه فِي أَمْرِي} مَفْتُوحَة الْألف على الدُّعَاء إِلَّا أَبَا عَمْرو وَابْن كثير فَإِنَّهُمَا فتحا الْيَاء من {أخي}. السبعة في القراءات **لابن مجاهد**، ص418.

3 س-: أي.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 26/4.

الآيات 37-48

﴿ قَالَ قَدۡ أُوتِيتَ سُؤۡلَكَ يَٰمُوسَىٰ ٣٦ وَلَقَدۡ مَنَنَّا عَلَيۡكَ مَرَّةً أُخۡرَىٰٓ ٣٧ إِذۡ أَوۡحَيۡنَآ إِلَىٰٓ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰٓ ٣٨ أَنِ ٱقۡذِفِيهِ فِي ٱلتَّابُوتِ فَٱقۡذِفِيهِ فِي ٱلۡيَمِّ فَلۡيُلۡقِهِ ٱلۡيَمُّ بِٱلسَّاحِلِ يَأۡخُذۡهُ عَدُوّٞ لِّي وَعَدُوّٞ لَّهُۥۚ وَأَلۡقَيۡتُ عَلَيۡكَ مَحَبَّةٗ مِّنِّي وَلِتُصۡنَعَ عَلَىٰ عَيۡنِيٓ ٣٩ إِذۡ تَمۡشِيٓ أُخۡتُكَ فَتَقُولُ هَلۡ أَدُلُّكُمۡ عَلَىٰ مَن يَكۡفُلُهُۥۖ فَرَجَعۡنَٰكَ إِلَىٰٓ أُمِّكَ كَيۡ تَقَرَّ عَيۡنُهَا وَلَا تَحۡزَنَۚ وَقَتَلۡتَ نَفۡسٗا فَنَجَّيۡنَٰكَ مِنَ ٱلۡغَمِّ وَفَتَنَّٰكَ فُتُونٗاۚ فَلَبِثۡتَ سِنِينَ فِيٓ أَهۡلِ مَدۡيَنَ ثُمَّ جِئۡتَ عَلَىٰ قَدَرٖ يَٰمُوسَىٰ ٤٠ وَٱصۡطَنَعۡتُكَ لِنَفۡسِي ٤١ ٱذۡهَبۡ أَنتَ وَأَخُوكَ بِـَٔايَٰتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكۡرِي ٤٢ ٱذۡهَبَآ إِلَىٰ فِرۡعَوۡنَ إِنَّهُۥ طَغَىٰ ٤٣ فَقُولَا لَهُۥ قَوۡلٗا لَّيِّنٗا لَّعَلَّهُۥ يَتَذَكَّرُ أَوۡ يَخۡشَىٰ ٤٤ قَالَا رَبَّنَآ إِنَّنَا نَخَافُ أَن يَفۡرُطَ عَلَيۡنَآ أَوۡ أَن يَطۡغَىٰ ٤٥ قَالَ لَا تَخَافَآۖ إِنَّنِي مَعَكُمَآ أَسۡمَعُ وَأَرَىٰ ٤٦ فَأۡتِيَاهُ فَقُولَآ إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرۡسِلۡ مَعَنَا بَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ وَلَا تُعَذِّبۡهُمۡۖ قَدۡ جِئۡنَٰكَ بِـَٔايَةٖ مِّن رَّبِّكَۖ وَٱلسَّلَٰمُ عَلَىٰ مَنِ ٱتَّبَعَ ٱلۡهُدَىٰٓ ٤٧ إِنَّا قَدۡ أُوحِيَ إِلَيۡنَآ أَنَّ ٱلۡعَذَابَ عَلَىٰ مَن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ٤٨ ﴾

قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ أعطيت مسؤولك منَّة منَّا عليك **يَامُوسَى، وَلَقَدْ مَنَنَّا** أنعمنا **عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى** بلا سؤلك؛ **إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَى** مناما أو إلهاماً أو بإرسال ملك **أَنِ اقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ** وأن مفسرة لما في الوحي من معنى القول، ففرشت فيه قطنا ووضعت موسى وأحكمت فاه بالقير،[1] **فَاقْذِفِيهِ** التابوت **فِي الْيَمِّ** في النيل وكان يدخل نهر منه دار فرعون، **فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ** جانبه الملاصق بداره جعله كالمميز؛[2] لأن كل جزء من الكون متمثل أمره وميسر قدرته فيما خلق له حيا[3] كان أو جماداً ولا تنافر ولا تفكيك في الضمائر لظهور المرجع وحسن الرجوع، **يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ** يعني فرعون؛ لأنه الآمر بالأخذ من البحر، نقل أنه كان جالساً على رأس بركة مع آسية إذ بان التابوت فأمر به فأخرج وفتح فإذا صبي أصبح الناس وجهاً، فأحبه شديداً لمحبة الله الملقاة عليه، ولذا

---

[1] القير والقار: لغتان، وهو صعد يذاب فيستخرج منه القار وهو شيء أسود تطلى به الإبل والسفن يمنع الماء أن يدخل، ومنه ضرب تحشى به الخلاخيل والأسورة. وقيرت السفينة: طليتها بالقار، وقيل: هو الزفت. لسان العرب **لابن منظور**، 124/5 قير.

[2] س: كالتميز.

[3] ح ع: ناطقًا كان أو صامتًا. ح س+: ناطقاً أو صامتاً.

منَّ عليه بقوله: **وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي** لتُحَبَّ[1] **وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي** أي لتربّى بمرأى مني وتراعى وتحفظ برعايتي وحفظي، كما يراعى الشيء ويحفظ بالعين لكمال الاعتناء به،[2] **إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ** بدل من إذ أوحينا بناء على عدم اشتراط الاتحاد من كل جهة، أو من قبيل تعدد الظرف لفعل[3] يعم بلا عاطف أو بحذفه، وابنتها مريم مشت لتعرف خبره، فجاءت إلى فرعون وهم يفتقدون المرضعة التي يقبل ثديها؛ **فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ** يكفل إرضاعه، قالوا: نعم من هي؟ قالت: أمي فجاءت بها وقبل ثديها، **فَرَجَعْنَاكَ** فرددناك **إِلَى أُمِّكَ** وفاء لوعدنا بالرد **كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا** بلقائك **وَلَا تَحْزَنَ** على فراقك، **وَقَتَلْتَ نَفْسًا** قبطيا كافرا معطوف على تمشي؛ **فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ** من خوف القود وعقابي، **وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا** ابتليناك بتسليط المحن والتخليص منها كولادتك في عام القتل، وإلقائك في اليم وهمّ فرعون بقتلك ووكزك قبطيا وفرارك من مصر، وتعيشك أجيراً مدة عشر سنين، والفتون مصدر كالقعود أو جمع فتنة وهي المحنة وكل ما يبتلى العبد من الله سبحانه ويشق عليه؛[4] **فَلَبِثْتَ سِنِينَ** ثماني وعشرين سنة، والفاء سببية **فِي أَهْلِ مَدْيَنَ** عند شعيب عليه السلام،[5] **ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَامُوسَى** موعد ومقدار بالرسالة وهو أربعون سنة.[6]

وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي اخترتك لرسالتي وكلامي. **اذْهَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي** بمعجزاتي أي العصا واليد، بقرينة الباء، والجمع للتفخيم، أو لكون الاثنين أقله، **وَلَا تَنِيَا** تفترا **فِي ذِكْرِي** في رسالتي؛ لأنها عين الذكر وأعظمها أو في جميع ما أذكر به،[7] **اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ** كرره للتأكيد ولتوسط الأجنبي بين الفعل وصلته؛ **إِنَّهُ طَغَى** عصى وتكبر وجاوز الحد؛ **فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيِّنًا** لا خشونة فيه؛ لأن الفظاظة

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 27/4.

[2] الكشاف **للزمخشري** 655.

[3] س: لقول.

[4] مفاتيح الغيب **للرازي**، 49/22.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 27/4.

[6] الكشاف **للزمخشري** 656.

[7] التفسير **للبيضاوي**، 28/4.

صيغت على التنفير ولو بأجلاف الناس فضلا عن أشرافهم **لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ** يتعظ بالتأمل من عنده **أَوْ يَخْشَى** من الوعيد الذي تصفان له على موته كافرا، وقد مر في سورة البقرة تحقيق لعل، والتقدير هنا[1] اذهبا على رجاء أن يثمر بلاغكما ولا يخيب سعيكما.

قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أن يعجل بالعقوبة من فرط عليه عجل، **أَوْ أَنْ يَطْغَى** يتجاوز الحد في الإساءة إلينا، **قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا** حفظاً ونصرةً **أَسْمَعُ** أقوالكم **وَأَرَى** أفعالكم من كل ما يجري بينكم فلا أرخي عنان شره إليكما، أو أسمع دعاءكما فأجيبه، وأرى ما يراد بكما فأمنعه، فلا تهمّا بشيء، والمفعول قد يحذف لتعينه ولعدم تعلق القصد به.[2]

فَأْتِيَاهُ فرعون **فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ** إليك **فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ** أطلقهم عن الاسترقاق **وَلَا تُعَذِّبْهُمْ** بالتكاليف الشاقة واستئصال نسلهم، وتقديمه على الدعوة إلى الإيمان لوجوب إغاثة الملهوف ودفع الظلم عنه وقت العلم به، والابتدار إليها قدر الاستطاعة،[3] لا سيما الذي له قرابة ومواصلة ونسبة إلى سبط من أسباط الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو حفيد من أحفادهم وهو تحت جبروت الكفار ومسافك جورهم وطغيانهم،[4] **قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ** بحجة منه على صدق ما ادعيناه من الرسالة، وهي جملة مقررة ومؤكدة ومفسرة لقوله ﴿إنا رسولا ربك﴾ وفي المآل برهان عليه وإضافته إلى الرب إشارة إلى كونه مربوبا مقهورا، وتنبيه على بطلان دعواه الربوبية، **وَالسَّلَامُ** سلامة الدارين والأمن من سخط الله وشديد عقابه **عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى** على المهتدين والهدى هو التوحيد وشرائع الله المنزلة على الرسل عليهم السلام، **إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ** في الآخرة بالدوام **عَلَى مَنْ كَذَّبَ** الرسل **وَتَوَلَّى** أعرض عما جاؤوا به من عند الله تعالى.[5]

---

[1] س: هاهنا.

[2] حاشية الشهاي على البيضاوي **للخفاجي**، 203/6؛ التفسير **للبيضاوي**، 28/4.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 29/4.

[4] **النسفي** عمر بن محمد الحنفي، التيسير في التفسير، تح: ماهر حبوش، وآخرون، اسطنبول: دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، الأولى، ٢٠١٩م، 310/10.

[5] مفاتيح الغيب **للرازي**، 55/22.

﴿قَالَ فَمَن رَّبُّكُمَا يَٰمُوسَىٰ ﴿٤٩﴾ قَالَ رَبُّنَا ٱلَّذِىٓ أَعۡطَىٰ كُلَّ شَىۡءٍ خَلۡقَهُۥ ثُمَّ هَدَىٰ ﴿٥٠﴾ قَالَ فَمَا بَالُ ٱلۡقُرُونِ ٱلۡأُولَىٰ ﴿٥١﴾ قَالَ عِلۡمُهَا عِندَ رَبِّى فِى كِتَٰبٍ لَّا يَضِلُّ رَبِّى وَلَا يَنسَى ﴿٥٢﴾ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلۡأَرۡضَ مَهۡدًا وَسَلَكَ لَكُمۡ فِيهَا سُبُلًا وَأَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَخۡرَجۡنَا بِهِۦٓ أَزۡوَٰجًا مِّن نَّبَاتٍ شَتَّىٰ ﴿٥٣﴾ كُلُواْ وَٱرۡعَوۡاْ أَنۡعَٰمَكُمۡۗ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٍ لِّأُوْلِى ٱلنُّهَىٰ ﴿٥٤﴾ * مِنۡهَا خَلَقۡنَٰكُمۡ وَفِيهَا نُعِيدُكُمۡ وَمِنۡهَا نُخۡرِجُكُمۡ تَارَةً أُخۡرَىٰ ﴿٥٥﴾ وَلَقَدۡ أَرَيۡنَٰهُ ءَايَٰتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ ﴿٥٦﴾ قَالَ أَجِئۡتَنَا لِتُخۡرِجَنَا مِنۡ أَرۡضِنَا بِسِحۡرِكَ يَٰمُوسَىٰ ﴿٥٧﴾ فَلَنَأۡتِيَنَّكَ بِسِحۡرٍ مِّثۡلِهِۦ فَٱجۡعَلۡ بَيۡنَنَا وَبَيۡنَكَ مَوۡعِدًا لَّا نُخۡلِفُهُۥ نَحۡنُ وَلَآ أَنتَ مَكَانًا سُوًى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوۡعِدُكُمۡ يَوۡمُ ٱلزِّينَةِ وَأَن يُحۡشَرَ ٱلنَّاسُ ضُحًى ﴿٥٩﴾ فَتَوَلَّىٰ فِرۡعَوۡنُ فَجَمَعَ كَيۡدَهُۥ ثُمَّ أَتَىٰ ﴿٦٠﴾﴾

قَالَ فرعون **فَمَنْ رَبُّكُمَا** الذي أرسلكما إليّ، لم يضف إلى نفسه لإنكاره وتكبره وأثبته لهما حدساً منه لعدم السبق منهما، والفاء إما جزاء الشرط المقدر، وإما مشعر بسببية ما قبله، **يَامُوسَى** خاطبها ثم خصه بالنداء؛ لأنه الأصل **قَالَ** موسى: **رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ** المختص له بوجه يطابق كماله الممكن ويظهر به، **ثُمَّ هَدَى** قابل الهداية منه إلى مسالك شعوره ومصالح ظهوره بلا تلقين وتعليم بل بإلهام ذاتي من لدن حكيم عليم، وهي أخص أوصاف الألوهية وأقواها لكسر صولة الوهم، وأدلها للسائرين بنور العقل، وأوجز براهينها عبارة، وأنجزها إفادة وإجادة، بها تكلّ ألسنة الجاحدين، وعندها تكبو مطية المعاندين، ولهذا بهت فرعون وحار وسكت نبلاؤه بلا اختيار فلم يقدر أحد منهم على معارضته إلا أن أجحدهم كفرا.[1]

قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى شأن الأمم الماضية، كقوم نوح وعاد وثمود بعد هلاكهم، وهم عبدة الأوثان وجحدة البعث، أو ما السبب في هلاكهم **قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ** في مكتوب وهو اللوح المحفوظ، أحال علمه ولم يجب عنه بشيء، إما لكونه مجملا محتملا متوقفا على التحرير وبسط

[1] مفاتيحج الغيب **للرازي**، 56/22.

الكلام وليس من الأمور المهمة في الدين ولم يؤذن له بالوحي، وإما لأوله إلى الرجم بالغيب والأنبياء عليهم السلام في عصمة منه، إذ تحرير قصصهم بالحق كانت في التوراة ولم تنزل عليه وقت سؤاله.[1]

لَا يَضِلُّ رَبِّي لا يخطئ في معلوم مما وجد ويوجد، من ضلَّ الشيء إذا أخطأ مكانه فلم يهتد إليه، **وَلَا يَنْسَى** شيئًا بعد العلم به كالمخلوق؛ لأنه تعالى عالم بالذات فيستحيلان في حقه.[2]

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا مستقرًّا كالمهد للصبيّ وقُرئ مهادًا،[3] أو هو اسم ما يمهد كالفراش أما مرفوع صفة لربي أو خبر محذوف أو منصوب على المدح، **وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا** وأدخل لأجل نفعكم في الأرض طرقًا، بأن خلقها مفتوقة مكتنفة بالأودية والصحارى، **وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا** أنواعًا وأصنافًا **مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى**: جمع شتيت كمريض ومرضى أي مختلفة النفع[4] والطعم واللون والرائحة والشكل، وفيه التفات إن كان الذي وما بعده من كلام الله عز وجل، وإن كان من كلام موسى فمعناه تسبَّبنا في إخراجها بالغرس والحراثة، ويحتمل أن يكون ما قبله من كلام موسى وهو بما في حيزه من كلام الله تعالى قائلين: **كُلُوا** بعضها المختص لكم، **وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ** من بعضها المختص لها، واشتركوا في البعض منها، **إِنَّ فِي ذَلِكَ** في اختلاف النبات **لَآيَاتٍ** دالة على وجود إله حكيم وعلى وحدانيته،[5] **لِأُولِي النُّهَى**: جمع نهية، وهو العقل سمي بها؛ لإنهاء صاحبه عن القبائح، وإنما قيد به؛ لأنهم الذين يعوضون من الفكرة المؤدية إليها بوجوه، فالمراد العقول الكاملة،[6] ووجه الدلالة أن اتحاد أسباب الشيء يقتضي وحدته من كل وجه فلا يتصور اختلافه إلا من فاعل قادر مختار، وكون الاختلاف بحدود معينة وأعراض متسقة لا يتخلف عنهما في امتداد الدهر مع وجود الأسباب المؤثرة

---

[1] الكشف والبيان **الثعلبي**، 247/6.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 30/4.

[3] عاصم، وحمزة، والكسائي: مهدا بفتح الميم من غير ألف، وكذلك في الزّخرف. الباقون: مهادا بألف وكسر الميم في الموضعين. **الأَهْوَازي** أبو علي الحسن بن علي، الوجيز في شرح قراءات القرأة الثمانية أئمة الأمصار الخمسة، تح: دريد حسن أحمد، بيروت: دار الغرب الإسلامي، الأولى، ٢٠٠٢م، ص248.

[4] س: النوع.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 29/4.

[6] الكشف والبيان **للثعلبي**، 247/6

فيه عادة ليس إلا من وحدة فاعلة المؤثر في تعطيل تلك الأسباب العادية عند انتهائه إلى الحدود المتعينة من طرفه بقدرته وإرادته، وأيضا الفاعل المستقل في وجود الشيء يستحيل تعدده بالبرهان المسرود في علم الكلام والذي له بصيرة ثاقبة ينتقل إلى وحدة فاعلة المؤثر فيه بمجرد الحدس وشعاع الفكر من غير نظر في هذه المقدمات وترتيبها.

مِنْهَا من الأرض **خَلَقْنَاكُمْ** بواسطة خلق أبيكم آدم أو أصلكم وجاز الإسناد إلى النوع باعتبار وجوده في فرد كما مرَّ غير مرَّة أو باعتبار تكون النطفة في الأغذية المتكونة في التراب **وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ** بعد الموت بالدفن والإعادة للبعض فأسند إلى الكل، **وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى** بالإحياء عند البعث.[1]

وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ فرعون **آيَاتِنَا** التسع **كُلَّهَا فَكَذَّبَ** بها **وَأَبَى** عن الإيمان **قَالَ** فرعون: **أَجِئْتَنَا** الهمزة للتقرير **لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا** أرض مصر **بِسِحْرِكَ يَامُوسَى** كأنهم قدموا قولهم إنك ساحر وعصاك واليد سحر **فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ** يماثله في السحرية؛ لأنهم ما أتوا بمثل اليد **فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ** لإظهاره **مَوْعِدًا** مكان وعد **لَا نُخْلِفُهُ** لا نخلف الوعد في ذلك المكان **نَحْنُ** جاء به مؤكدا لتصحيح العطف كما في قوله العزيز: ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ﴾ [البقرة: 35]، **وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى** يستوي مسافة علينا وعليكم، وقرئ بالكسر أيضًا وهما لغتان فيه،[2] ومكانا بدل من موعدا وسوى صفته، قَالَ موسى: **مَوْعِدُكُمْ يَوْمُ الزِّينَةِ** جملة مبالغة للإشعار بأن الوعد بيومها أهم وأوفت للغرض والمراد مكان وعدكم في ذلك اليوم وكانت في سنة مرة يتزينون فيجتمعون فيها بأعيانهم وأركانهم للمعايدة **وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ** ، ويوم حشرهم **ضُحًى** وقت الضحوة لرفع الريبة عن قلوب الناظرين **فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ** فأدبر معرضًا عن موسى **فَجَمَعَ كَيْدَهُ** أهل كيده وسحره **ثُمَّ أَتَى** الموعد بهم.[3]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 30/4.

[2] قَرَأَ ابْن كثير وَنَافِع وَأَبُو عَمْرو والكسائى سوى كسرا، وَقَرَأَ ابْن عَامر وَعَاصِم وَحَمْزَة سوى بِضَم السِّين. السبعة في القراءات **لابن مجاهد**، ص418.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 31/4.

﴿قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ وَيۡلَكُمۡ لَا تَفۡتَرُواْ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبٗا فَيُسۡحِتَكُم بِعَذَابٖۖ وَقَدۡ خَابَ مَنِ ٱفۡتَرَىٰ ٦١ فَتَنَٰزَعُوٓاْ أَمۡرَهُم بَيۡنَهُمۡ وَأَسَرُّواْ ٱلنَّجۡوَىٰ ٦٢ قَالُوٓاْ إِنۡ هَٰذَٰنِ لَسَٰحِرَٰنِ يُرِيدَانِ أَن يُخۡرِجَاكُم مِّنۡ أَرۡضِكُم بِسِحۡرِهِمَا وَيَذۡهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ ٱلۡمُثۡلَىٰ ٦٣ فَأَجۡمِعُواْ كَيۡدَكُمۡ ثُمَّ ٱئۡتُواْ صَفّٗاۚ وَقَدۡ أَفۡلَحَ ٱلۡيَوۡمَ مَنِ ٱسۡتَعۡلَىٰ ٦٤ قَالُواْ يَٰمُوسَىٰٓ إِمَّآ أَن تُلۡقِيَ وَإِمَّآ أَن نَّكُونَ أَوَّلَ مَنۡ أَلۡقَىٰ ٦٥ قَالَ بَلۡ أَلۡقُواْۖ فَإِذَا حِبَالُهُمۡ وَعِصِيُّهُمۡ يُخَيَّلُ إِلَيۡهِ مِن سِحۡرِهِمۡ أَنَّهَا تَسۡعَىٰ ٦٦ فَأَوۡجَسَ فِي نَفۡسِهِۦ خِيفَةٗ مُّوسَىٰ ٦٧ قُلۡنَا لَا تَخَفۡ إِنَّكَ أَنتَ ٱلۡأَعۡلَىٰ ٦٨ وَأَلۡقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلۡقَفۡ مَا صَنَعُوٓاْۖ إِنَّمَا صَنَعُواْ كَيۡدُ سَٰحِرٖۖ وَلَا يُفۡلِحُ ٱلسَّاحِرُ حَيۡثُ أَتَىٰ ٦٩ فَأُلۡقِيَ ٱلسَّحَرَةُ سُجَّدٗا قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ هَٰرُونَ وَمُوسَىٰ ٧٠ قَالَ ءَامَنتُمۡ لَهُۥ قَبۡلَ أَنۡ ءَاذَنَ لَكُمۡۖ إِنَّهُۥ لَكَبِيرُكُمُ ٱلَّذِي عَلَّمَكُمُ ٱلسِّحۡرَۖ فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيۡدِيَكُمۡ وَأَرۡجُلَكُم مِّنۡ خِلَٰفٖ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمۡ فِي جُذُوعِ ٱلنَّخۡلِ وَلَتَعۡلَمُنَّ أَيُّنَآ أَشَدُّ عَذَابٗا وَأَبۡقَىٰ ٧١ قَالُواْ لَن نُّؤۡثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَآءَنَا مِنَ ٱلۡبَيِّنَٰتِ وَٱلَّذِي فَطَرَنَاۖ فَٱقۡضِ مَآ أَنتَ قَاضٍۖ إِنَّمَا تَقۡضِي هَٰذِهِ ٱلۡحَيَوٰةَ ٱلدُّنۡيَآ ٧٢ إِنَّآ ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغۡفِرَ لَنَا خَطَٰيَٰنَا وَمَآ أَكۡرَهۡتَنَا عَلَيۡهِ مِنَ ٱلسِّحۡرِۗ وَٱللَّهُ خَيۡرٞ وَأَبۡقَىٰٓ ٧٣ إِنَّهُۥ مَن يَأۡتِ رَبَّهُۥ مُجۡرِمٗا فَإِنَّ لَهُۥ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحۡيَىٰ ٧٤ وَمَن يَأۡتِهِۦ مُؤۡمِنٗا قَدۡ عَمِلَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ فَأُوْلَٰٓئِكَ لَهُمُ ٱلدَّرَجَٰتُ ٱلۡعُلَىٰ ٧٥ جَنَّٰتُ عَدۡنٖ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَاۚ وَذَٰلِكَ جَزَآءُ مَن تَزَكَّىٰ ٧٦﴾

قَالَ لَهُمْ مُوسَى: عند ذلك **وَيْلَكُمْ** ألزمكم الله ويلًا أي: عذابًا **لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا** بأن تدعوا آياته ومعجزاته سحرًا؛ **فَيُسْحِتَكُمْ** فيهلككم، بالنصب جواب النهي، **بِعَذَابٍ** عظيم، والإسحات الإعدام، **وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَى** اختلق على الله، **فَتَنَازَعُوا** السحرة **أَمْرَهُمْ** اختلفوا فيه **بَيْنَهُمْ**، منهم من قال: هو ساحر مثلنا، ومن قال: ليس كلامه كلام السحرة، ومن قال: إن كان ساحرًا سنغلبه وإن كان نبيا وما يأتي به سماوي فله أمره وعلينا اتباعه، **وَأَسَرُّوا النَّجْوَى** التي كانوا يناجونها خوفًا من فرعون.

قَالُوا: السحرة تفسير للنجوى **إِنْ هَذَانِ** موسى وهارون **لَسَاحِرَانِ** اللام إن كانت فارقة فإن مخففة، وإن كانت بمعنى إلا فإن نافيه،[1] **يُرِيدَانِ** خبر بعد خبر،[2] **أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى** تأنيث الأمثل وهو الأشرف، والباء للتعدية.[3] قلت: هذا ما عند المفسرين في بيان الجملتين ولا يخفى لذي فهم أن مقول السحرة ليس شيئًا يلائم الأسرار فكيف يكون تفسيرا للنجوى فتحقيق الآية: أنهم تنازعوا بينهم بالمقولات التي ذكرتها آنفا، وأسروها من فرعون؛ لأن قول بعضهم: ليس كلامه كلام ساحر وقوله وإن كان نبياً فله أمره لا يناسب الإجهار عنده، وقول الله عز وجل: "قالوا إن هذان" كلام على خلاف نجواهم أعلنوه لتغرير فرعون وصرف شره عنهم قبل التدرع بالإيمان، ولذا لم يصدّره بالعطف لانتفاء الجهة الجامعة بينهما فناسب الفصل، ولو عزي طرف[4] القول إلى فرعون وأتباعه على خلاف المتبادر لم تبق دغدغة وحسن الارتباط بين السباق والسياق.

فَأَجْمِعُوا أحكموا **كَيْدَكُمْ** ما تكيدون به موسى وأصل المعنى: اجعلوه مجمعا عليه بأن لا يفوته كيد من كيودكم أو لا يتخلف عنه واحد منكم، **ثُمَّ ائْتُوا** في الموعد **صَفًّا** مصففين ليزيد مهابتكم؛ فجاؤوا في سبعين صفٍّ كل صف ألف، **وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى** أي علا بالغلبة، وهذا يؤيد نسبة القول إلى فرعون وأشياعه، **قَالُوا** السحرة **يَا مُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ** عصاك **وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى** وموضع أن مع ما بعده فيهما نصب بفعل مضمر أو رفع بأنه خبر مبتدأ محذوف أي اختر أحد الإلقاءين أو الأمر إلقاؤك أو إلقاؤنا فلما تأدبوا معه تأدب معهم؛ و**قَالَ بَلْ أَلْقُوا** وفيه تحقيرهم وعدم المبالاة بسحرهم، وحذف المفعول في الثلاثة للعلم به، فألقوا ما معهم من الحبال والعصي المسحورتين؛ **فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى** الفاء سببية وإذا للمفاجأة إما ظرف زمان أو مكان، والمعنى: فألقوا ففاجأ موسى وقت تخييل سعي حبالهم وعصيهم من سحرهم أو مكانه، وقوله أنها تسعى بدل اشتمال من ضمير يخيل الراجع إلى الشيء المسحور أو الملقى المأخوذين من قوله "فإذا

---

[1] ح ع+: نسخة: إنَّ إن كانت مخففة فاللام فارقة وإن كانت نافيه فاللام بمعنى إلا. وبدل الناسخ بين المتن والحاشية.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 31/4.

[3] مفاتيح الغيب **للرازي**، 71/22.

[4] س-: طرف.

حبالهم وعصيهم"؛ لأن رفعهما على الابتداء وجملة يخيل خبر عنهما، وعلى قراءة تخيل بالتاء لا حاجة إلى التأويل بهما، وجاز أن تكون[1] جملة أنها تسعى نائب فاعل في تأويل المصدر، والمعنى: يخيل إلى موسى سعي حبالهم،[2] قيل :رأى عليه السلام كأن الأرض ملأت حيات؛ **فَأَوْجَسَ** أضمر **فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى** على حكم البشرية مع تجلده وتبسله ظاهراً، **قُلْنَا** بالوحي أو الإلهام: **لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى** الغالب القاهر لهم، وفيه وجوه تأكيد اقتضى إيجابه والتشجيع الزائد في مقابلة الخصم اللجوج، **وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ** ولم يقل عصاك تعظيماً لها أو تحقيراً لهم **تَلْقَفْ** تبلع **مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ** وما موصولة أو مصدرية وإنما لم يجمع ؛لأن القصد فيه معنى الجنسية ولذا نكَّره **وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ** الذي قارنه بدعوى النبوة أو قصد به تهييج شر أو إضاعة حكم إلهي أو لا يفوز في الآخرة أو بمراده لسرعة إليه وذهابه جفاء **حَيْثُ أَتَى** من الأرض فألقى عصاه وتلقفت ما صنعوا وأيقنوا بأنها[3] معجزة وموسى وهارون عليهما السلام رسولا الله إلى فرعون **فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا** من كمال نفوذ الهداية فيهم ثم لما رفعوا رؤوسهم **قَالُوا آَمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى** أخّره لحفظ الفاصلة.[4]

قَالَ فرعون: **آَمَنْتُمْ لَهُ** بموسى؟ يستعمل بهما وباللام قليل، والمشهور أن الذي بالباء بمعنى الإيمان الشرعي، والذي باللام بمعنى التصديق اللغوي، والآية تحتملهما؛ لأن السحرة آمنوا بكونه رسولا من عند الله وصدقوه في دعوى الرسالة، **قَبْلَ أَنْ آَذَنَ لَكُمْ** في الإيمان به **إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ** أي لأستاذكم وأعلمكم بفن السحر **فَلَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ** اليمنى من اليد واليسرى من الرجل؛[5] لأن يدوم عذابكم حال من المفعول **وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ** عليها، وهو معظم أشجار مصر وأكثرها في ساحل النيل ،استعار للاستعلاء الظرفية ليفيد كمال التمكين في تصليبهم، ومراده الترعيب الشديد مترجى نكولهم عن الإيمان به، والتشمر في مؤازرته ثم أجراها بين

---

1 س: يكون.

2 التفسير **للبيضاوي**، 32/4.

3 ح ع س+: وبان الحق فألقي السحرة.

4 التفسير **للبيضاوي**، 32/4.

5 ح ع س+: ليشتد نكاله منصوب المحل على الحالية.

الحرفين تبعا كما هو المقرر عند أهل البيان **وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى** أنا على إيمانكم برب موسى أم رب موسى على ترك الإيمان به لقولهم آمنا برب موسى، وعلى هذا فالأحسن أن يكون ضمير له لله تعالى قَالُوا السحرة:[1] **لَنْ نُؤْثِرَكَ** لن نختارك وطاعتك **عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ** من الحجج الدالة على صدق موسى والمعجزات الواضحات، **وَالَّذِي فَطَرَنَا** خلقنا عطف أو قسم؛ **فَاقْضِ** فاحكم فينا **مَا أَنْتَ قَاضٍ** من القطع والصلب، **إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا** فيها وهي سريع الزوال **إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا** السابقة من الشرك والمعاصي، **وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ** إذ روي أنهم لما رأوا موسى نائما وعصاه تحرسه قالوا: انه ليس بساحر؛ لأن الساحر إذا نام بطل سحره فلا نعارضه؛ وأبى فرعون إلا معارضتهم **وَاللَّهُ خَيْرٌ لنا** منك لما في إطاعته الجنة **وَأَبْقَى** ذاتاً لا يفنى مثلك وعطاء لا ينفذ كنفاذ عطائك، **إِنَّهُ** الشأن **مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا** كافراً وعاصياً يوم القيمة **فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا** فيستريح من العذاب **وَلَا يَحْيَا** بحياة تهنيه الظاهر أنه من كلام السحرة، ويحتمل أن يكون من كلام الله لنبيه، وكذا قوله **وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا** إلى قوله **تزكى قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِك لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَا** في الجنة **جَنَّاتُ عَدْنٍ** بدل منها أو خبر محذوف **تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ** المذكور من الدرجات **جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى** تطهَّر من أدناس الشرك والمعاصي[2]

[1] س-: السحرة.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 33/4.

﴿وَلَقَدۡ أَوۡحَيۡنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنۡ أَسۡرِ بِعِبَادِي فَٱضۡرِبۡ لَهُمۡ طَرِيقٗا فِي ٱلۡبَحۡرِ يَبَسٗا لَّا تَخَٰفُ دَرَكٗا وَلَا تَخۡشَىٰ ٧٧ فَأَتۡبَعَهُمۡ فِرۡعَوۡنُ بِجُنُودِهِۦ فَغَشِيَهُم مِّنَ ٱلۡيَمِّ مَا غَشِيَهُمۡ ٧٨ وَأَضَلَّ فِرۡعَوۡنُ قَوۡمَهُۥ وَمَا هَدَىٰ ٧٩ يَٰبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ قَدۡ أَنجَيۡنَٰكُم مِّنۡ عَدُوِّكُمۡ وَوَٰعَدۡنَٰكُمۡ جَانِبَ ٱلطُّورِ ٱلۡأَيۡمَنَ وَنَزَّلۡنَا عَلَيۡكُمُ ٱلۡمَنَّ وَٱلسَّلۡوَىٰ ٨٠ كُلُواْ مِن طَيِّبَٰتِ مَا رَزَقۡنَٰكُمۡ وَلَا تَطۡغَوۡاْ فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيۡكُمۡ غَضَبِي وَمَن يَحۡلِلۡ عَلَيۡهِ غَضَبِي فَقَدۡ هَوَىٰ ٨١ وَإِنِّي لَغَفَّارٞ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحٗا ثُمَّ ٱهۡتَدَىٰ ٨٢ * وَمَآ أَعۡجَلَكَ عَن قَوۡمِكَ يَٰمُوسَىٰ ٨٣ قَالَ هُمۡ أُوْلَآءِ عَلَىٰٓ أَثَرِي وَعَجِلۡتُ إِلَيۡكَ رَبِّ لِتَرۡضَىٰ ٨٤ قَالَ فَإِنَّا قَدۡ فَتَنَّا قَوۡمَكَ مِنۢ بَعۡدِكَ وَأَضَلَّهُمُ ٱلسَّامِرِيُّ ٨٥ فَرَجَعَ مُوسَىٰٓ إِلَىٰ قَوۡمِهِۦ غَضۡبَٰنَ أَسِفٗاۚ قَالَ يَٰقَوۡمِ أَلَمۡ يَعِدۡكُمۡ رَبُّكُمۡ وَعۡدًا حَسَنًاۚ أَفَطَالَ عَلَيۡكُمُ ٱلۡعَهۡدُ أَمۡ أَرَدتُّمۡ أَن يَحِلَّ عَلَيۡكُمۡ غَضَبٞ مِّن رَّبِّكُمۡ فَأَخۡلَفۡتُم مَّوۡعِدِي ٨٦ قَالُواْ مَآ أَخۡلَفۡنَا مَوۡعِدَكَ بِمَلۡكِنَا وَلَٰكِنَّا حُمِّلۡنَآ أَوۡزَارٗا مِّن زِينَةِ ٱلۡقَوۡمِ فَقَذَفۡنَٰهَا فَكَذَٰلِكَ أَلۡقَى ٱلسَّامِرِيُّ ٨٧ فَأَخۡرَجَ لَهُمۡ عِجۡلٗا جَسَدٗا لَّهُۥ خُوَارٞ فَقَالُواْ هَٰذَآ إِلَٰهُكُمۡ وَإِلَٰهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ ٨٨ أَفَلَا يَرَوۡنَ أَلَّا يَرۡجِعُ إِلَيۡهِمۡ قَوۡلٗا وَلَا يَمۡلِكُ لَهُمۡ ضَرّٗا وَلَا نَفۡعٗا ٨٩ وَلَقَدۡ قَالَ لَهُمۡ هَٰرُونُ مِن قَبۡلُ يَٰقَوۡمِ إِنَّمَا فُتِنتُم بِهِۦۖ وَإِنَّ رَبَّكُمُ ٱلرَّحۡمَٰنُ فَٱتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوٓاْ أَمۡرِي ٩٠﴾

وَلَقَدْ أوحينا إلى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي بني إسرائيل من مصر **فَاضْرِبْ لَهُمْ** فاجعل أو فاتخذ **طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا** يابساً، مصدر وصف به، **لَا تَخَافُ دَرَكًا** من إدراك فرعون، حال مقدرة من الضمير في اضرب، **وَلَا تَخْشَى** غرقاً ظاهره أخصيّة الخشية لكون التأسيس أولى من التأكيد،[1] وعلى قراءة لا تخف فألفه للفاصلة أو للإطلاق، **فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ** صلة أو حال، **فَغَشِيَهُمْ** فغطاهم **مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ** من الغرق أو غضب الله واستعماله فيما يتعظم شأنه من الأمور كأنّه مما لا يسعه الوصف، **وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى** فكذب في دعواه لهم: اتبعون أهدكم سبيل الرشاد، **يَا بَنِي إسرائيل قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ** فرعون والمراد منهم أولاد يعقوب إلى يوم القيمة؛ لامتداد حكم الإنجاء إليهم جميعاً، **وَوَاعَدْنَاكُمْ** لإعطاء التوراة **جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنَ** الوعد والإعطاء، وإن كان لموسى عليه

[1] التأسيس أولى من التأكيد؛ لأن الإفادة خير من الإعادة. الكليات **للكفوي**، ص1065.

السلام إلا أنهم لما انتفعوا بهما ونالوا خيرهما خوطبوا خطاب المشترك معه فيهما، **وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلْوَى** إذ كنتم في التيه.[1]

كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ بتقدير القول أي قلنا لهم فيه كلوا **وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ** بالكفران، الضمير لـ "ما" **فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي** بكسر الحاء من الباب الثاني أي يلزمكم، من حل الدين إذا وجب أداؤه، وقرأ الكسائي بالضم من الحلول بمعنى النزول وبابه الأول، **وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي** بكسر اللام الأولى وضمها على القراءتين، **فَقَدْ هَوَى** هلك وسقط في النار **وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَنْ تَابَ** من الشرك **وَآمَنَ** بي وبرسولي **وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى** استقام وثبت على هداه إلى الموت.[2]

وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى أسبقك عن سبعين رجلا منهم اخترتهم لأخذ التوراة معك، وذلك؛ لأنه عليه السلام لما دنا إلى الطور أسرع في السير شوقا إلى كلام ربه وأمرهم أن يتبعوه إلى الجبل، والاستفهام كما في قوله عز وجل: ﴿وما تلك بيمينك﴾؛ لأنه عليه السلام لم يؤمر بهم وبمعيتهم، وكان له في السبق غرض صحيح باجتهاده ولذا أقر على جوابه ولم ينكث.[3]

قَالَ هُمْ قومي **أولاء** مبتدأ ثان جمع لا واحد له، وقيل: واحده ذا في المذكر وذه في المؤنث ويدخل عليه هاء التنبيه[4] فيقال: هؤلاء وتلحقه كاف الخطاب ويقال[5] أُولَئِك، **عَلَى أَثَرِي** أي آتون عليه، ويحتمل أن يكون عن قومك حالاً من الكاف، والمعنى أي شيء أراك العجلة، وأفادها متجاوزا عنهم فالسؤال على التقديرين عن سببها، والجواب المطابق لترضى، ويحتمل عن تأخيره وعدم رضائه بحضوره معهم فيكون بذكر الجملتين معا، ويقال: إنها كزيادته في جواب السؤال عن العصا، وإذا لم يطمئن الخاطر بأحد الوجهين في التوجيه أحيل علمه إليه عز وجل وعدّ من جملة خبايا القصور في

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 34/4.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 35/4.

[3] الكشف والبيان **للثعلبي**، 256/6.

[4] ح س: قَالَ هُمْ أولاء على إثري كأنه عليه السلام ما جزم في السؤال بأحد الإعجالين فأجاب عنهما وصرح في قوله وعجلت إليك. وفي نسخة الأصل ما ورد بالمتن ورد بالحاشية على سبيل الاتمام.

[5] س: فيقال.

زواياه. **وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ** بتيسير سبق **رَبِّ لِتَرْضَى** كالأشراف الوافدين إلى الملوك إذا حانت الملاقاة أهرعوا بخطا يسيرة ونبذوا الأتباع وراءهم أدباً وإجلالاً **قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ** ابتليناهم بعبادة العجل، وكانوا ستمائة ألف وما نجا منها إلا اثني عشر ألفاً **وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ** في اتخاذه منسوب إلى قبيلة سامرة من بني إسرائيل.[1]

فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ من مناجاة ربه **غَضْبَانَ** شديد الغضب **أَسِفًا** حزيناً بغاية الحزن، حالان من الضمير في رجع، وقد نزل عليه التوراة في الألواح وكانت ألف سورة،كل سورة منها ألف آية، فلما رأى ما يصنعون حول العجل من العبادة **قَالَ يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا** بأن يعطيكم التوراة فيها هدى ونور؛ **أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ** زمان مفارقتي منكم وإيفاء الوعد، والهمزة للإنكار، قال: والشيء ينسى لطول[2] عهد، وردت مؤكدة للأولى **أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ** يجب **عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ** بعبادتها **فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي** وعدكم إياي بالثبات على الإيمان، قَالُوا: معتذرين **مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلْكِنَا** بأن ملكنا أمرنا واخترنا عبادتها من عند أنفسنا بل غلبنا من جهة السامري وكيده، وقرئ بكسر الميم وضمها والثلاثة لغة في مصدر ملكت الشيء،[3] **وَلَكِنَّا حُمِّلْنَا أَوْزَارًا**[4] **أثقالاً مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ** من حلي القبط قوم فرعون وكانوا استعاروها منهم بعلَّة عرس فبقيت عندهم بعد هلاكهم بالغرق **فَقَذَفْنَاهَا** في النار المحفورة **فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ** مثل إلقائنا ألقى ما معه من الزينة في الحفرة بوحي الشيطان **فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا** مجسداً **لَهُ خُوَارٌ** صوت عجل، إن كان من كلامهم فبالالتفات وإلا فمنه تعالى ابتداء؛ **فَقَالُوا** السامري وأتباعه **هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ** موسى إياه وذهب يطلبه في الطور، وجاز أن يكون ابتداء كلام من الله أيضًا أي: نسي السامري ربه الذي خلقه فعبد من دونه[5]

---

[1] الكشاف **للزمخشري**، 663.

[2] س: بطول

[3] قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر: بملكنا بكسر الميم، ونافع وعاصم: بفتح الميم، وحمزة والكسائي: بضم الميم. الحجة للقراء السبعة **للفارسي**، 244/5.

[4] ح ع س+: أحمالاً.

[5] س: من دون الله.

عجلا مثلا في الغباوة **أَفَلَا يَرَوْنَ أَلَّا يَرْجِعُ** أنه لا يرجع **إِلَيْهِمْ قَوْلًا** إذا نادوه أو طلبوا منه، والفاء عاطفة والمعطوف عليه المقدر فعل ملائم لما بعده كما مر غير مرة، وجاز أن يكون سببية على المبالغة، **وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا** فكيف يصلح للألوهية وليس عنده أعم صفاتها فضلاً عن أخصها وهو الإيجاد والإعدام ونحوها، وهو من الله تعالى بيان لسخافة عقلهم وفساد رأيهم **وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ** من قبل رجوع موسى إليهم حين طلع العجل من الحفرة وطاح بصره عليه: **يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ بالعجل وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ** يرحم التائبين **فَاتَّبِعُونِي** فاتبعوا ديني **وَأَطِيعُوا أَمْرِي** في الثبات عليه وترك عبادة العجل.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 36/4؛ الكشاف للزمخشري، 664.

﴿ قَالُواْ لَن نَّبۡرَحَ عَلَيۡهِ عَٰكِفِينَ حَتَّىٰ يَرۡجِعَ إِلَيۡنَا مُوسَىٰ ٩١ قَالَ يَٰهَٰرُونُ مَا مَنَعَكَ إِذۡ رَأَيۡتَهُمۡ ضَلُّوٓاْ ٩٢ أَلَّا تَتَّبِعَنِۖ أَفَعَصَيۡتَ أَمۡرِي ٩٣ قَالَ يَبۡنَؤُمَّ لَا تَأۡخُذۡ بِلِحۡيَتِي وَلَا بِرَأۡسِيٓۖ إِنِّي خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرَّقۡتَ بَيۡنَ بَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ وَلَمۡ تَرۡقُبۡ قَوۡلِي ٩٤ قَالَ فَمَا خَطۡبُكَ يَٰسَٰمِرِيُّ ٩٥ قَالَ بَصُرۡتُ بِمَا لَمۡ يَبۡصُرُواْ بِهِۦ فَقَبَضۡتُ قَبۡضَةٗ مِّنۡ أَثَرِ ٱلرَّسُولِ فَنَبَذۡتُهَا وَكَذَٰلِكَ سَوَّلَتۡ لِي نَفۡسِي ٩٦ قَالَ فَٱذۡهَبۡ فَإِنَّ لَكَ فِي ٱلۡحَيَوٰةِ أَن تَقُولَ لَا مِسَاسَۖ وَإِنَّ لَكَ مَوۡعِدٗا لَّن تُخۡلَفَهُۥۖ وَٱنظُرۡ إِلَىٰٓ إِلَٰهِكَ ٱلَّذِي ظَلۡتَ عَلَيۡهِ عَاكِفٗا لَّنُحَرِّقَنَّهُۥ ثُمَّ لَنَنسِفَنَّهُۥ فِي ٱلۡيَمِّ نَسۡفًا ٩٧ إِنَّمَآ إِلَٰهُكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِي لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۚ وَسِعَ كُلَّ شَيۡءٍ عِلۡمٗا ٩٨ كَذَٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيۡكَ مِنۡ أَنۢبَآءِ مَا قَدۡ سَبَقَۚ وَقَدۡ ءَاتَيۡنَٰكَ مِن لَّدُنَّا ذِكۡرٗا ٩٩ مَّنۡ أَعۡرَضَ عَنۡهُ فَإِنَّهُۥ يَحۡمِلُ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ وِزۡرًا ١٠٠ خَٰلِدِينَ فِيهِۖ وَسَآءَ لَهُمۡ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ حِمۡلٗا ١٠١ يَوۡمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِۚ وَنَحۡشُرُ ٱلۡمُجۡرِمِينَ يَوۡمَئِذٖ زُرۡقٗا ١٠٢ يَتَخَٰفَتُونَ بَيۡنَهُمۡ إِن لَّبِثۡتُمۡ إِلَّا عَشۡرٗا ١٠٣ نَّحۡنُ أَعۡلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذۡ يَقُولُ أَمۡثَلُهُمۡ طَرِيقَةً إِن لَّبِثۡتُمۡ إِلَّا يَوۡمٗا ١٠٤﴾

قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ على العجل وعبادته **عَاكِفِينَ** مقيمين **حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى** فننظر هل يقرنا على عبادته أو يصدنا عنها فاعتزلهم هارون باثني عشر ألفاً لم يعبدوا العجل فلما رجع موسى **قَالَ يَا هَارُونُ** وقد أخذ بذؤابته ولحيته **مَا مَنَعَكَ** ما دعاك **إذ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا** بعبادتها **أَلَّا تَتَّبِعَنِ** إلى عدم اتباعك ولحوقك بي لتخبرني بكفرهم، أو إلى عدم اتباعك لي في الغضب لله أو مباشرة أمرهم فيما لهم وعليهم إذ كنت بينهم وهذا[1] لوجود التعلق بين الصارف عن فعل الشيء وبين الداعي إلى تركه، والتحقيق فيه أن المانع من أصل الفعل هو الداعي إلى تركه فهما شيء واحد، والمغايرة في الإضافة والصلة فصح ذكر أحدهما وإرادة الآخر إما بطريق التضمين أو الاكتفاء، فكان التقدير ما منعك عن اتباعي داعياً إلى تركه أو ما منعك عنه ودعاك إلى عدمه، وقيل: لا مزيدة والمعنى أي شيء منك من

[1] ح س+: أي تفسير ما منعك بقولنا ما دعاك لوجود التعلق له .

اتباعي **أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي** ونهيي حذف اكتفاء وهما في قوله اخلفني في قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين.[1]

قَالَ يَا ابْنَ أُمَّ استرفق به، وإلا كان أخاه من أب وأم عند الجمهور، وقيل كان أخاه من الأم، حذفت الألف المبدلة عن الياء وأصله يا ابن أمي[2] لدلالة الفتحة عليها، وقرئ في الشواذ بالكسر[3] الميم على نية الإضافة إلى الياء **لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي** بشعره، روي أنه أخذ شعر رأسه بيمينه ولحيته بشماله غضباً في دين الله وذكر له عذر تركهم على عبادة العجل بقوله **إِنِّي خَشِيتُ** لو قاتلت العبدة وألقيت بينهم الحرب **أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إسرائيل وَلَمْ تَرْقُبْ** ولم تحفظ **قَوْلِي** يعني قوله اخلفني في قومي وأصلح.[4]

قَالَ مَا خَطْبُكَ يستعمل في خطاب الذين لهم وجاهة، **يَا سَامِرِيُّ** ما الذي حملك على عمل العجل وما طلبك به، مصدر خطب الشيء إذا طلبه **قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ** من باب حسن بمعنى علم، ومن باب أكرم بمعنى النظر بالعين أي: علمت ما لم يعلمه بنو إسرائيل قال موسى عليه السلام: ما هو؟ قال: ذاك الرسول الروحاني الذي جاءك لتذهب به إلى الطور كان راكباً على فرس واسمه حيزوم لم يمس أثره شيئاً إلا أحياه، **فَقَبَضْتُ قَبْضَةً** تراباً مقبوضاً كضرب الأمير **مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ** من تربة موطئ فرسه **فَنَبَذْتُهَا** فطرحتها في جوف العجل المصاغ أو الحلي المذاب، **وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي** زينته فعملته اتباعاً لهواها لا بسبب آخر قَالَ موسى عليه السلام **فَاذْهَبْ** الفاء جزاء الشرط المحذوف، **فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ** ما عشت عقوبة على ما فعلت **أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ** إذا لقيت شخصاً جاهلاً بحالك، وكان بعده إذا مسه أحد أخذه الحمى والماسُّ معاً، فيقول لا مساس خوفاً على نفسه من التحمي وحذرا عن لعن الماسِّ وشتمه، فبقي طريداً وحيداً منفوراً لا يخالطه أحد ولا يكالمه ولا يبايعه بل يهيم في البرية ويصيح لا مساس، **وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا** لعذابك يوم القيمة **لَنْ تُخْلَفَهُ** لن يخلف الله وعده

---

[1] مفاتيح الغيب **للرازي**، 93/22.

[2] ح ع س+: اكتفاء بالفتحة .

[3] س: بكسر.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 37/4، الكشاف **للزمخشري**، 664.

الذي وعدك على الشرك والفساد يعني: عذابك بلا مساس في الدنيا لا يغنيك من عذابك الموعود يوم القيمة، بل يحل عليك لا محالة؛ لأن الله لا يخلف الميعاد وقرئ بكسر اللام من أخلف الموعد إذا غاب عنه.[1] **وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا** صرت على عبادته مقيماً **لَنُحَرِّقَنَّهُ** بالنار مرة بعد أخرى **ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ** لنذرينه **فِي الْيَمِّ نَسْفًا** ليبان به سفهك وجهلك وضلال من تبعك على رؤوس الأشهاد وروي أنه عليه السلام حرقه وأذريه في البحر.

إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لا معبود حقاً سواه لا العجل المصنوع المحروق المذرى **وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْماً** وسع علمه كل شيء وأحاط به؛ ولذا استحق الألوهية وانفرد بالمعبودية قال تعالى: **كَذَلِكَ** مثل قصة بني إسرائيل **نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ** من الأمم الماضية والقرون الدارجة، وما يجوز أن تكون موصولة وموصوفة **وَقَدْ آتَيْنَاكَ** أعطيناك **مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا** قرآناً كرامة لك. **مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ** عن القرآن بأن لم يؤمن به ولم يعمل بأحكامه **فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا** عقوبة ثقيلة كالوزر أو جزاء وزره **خَالِدِينَ فِيهِ** في الحمل وعقابه جمعه باعتبار معنى مَنْ **وَسَاءَ** هو **لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا** أي ساء الحمل حملا وزرهم.[2]

يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ بدل من يوم القيمة **وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا** زرق الأعين وهو أشوه ألوان العين اللائق بأهل النار، وقيل: عميا؛ لأن العين إذا زال نورها ازرقت،[3]وفيه نظر لا يخفى لذكيّ وغبيّ، قلت: ظاهر النص إحاطة الزرقة بهم ولا صارف عنها، بل هو الملائم لقبح صورهم، والعجب أنه ما ذهب إلى هذا المعنى أحد من المفسرين **يَتَخَافَتُونَ بَيْنَهُمْ** حال آخر أو من ضمير زرقاً أو استئناف لبيان شأنهم حالة الحشر متزرقين من الخفوت وهو السكوت، أو من الخفت وهو خفض الصوت وإخفاؤه، يعني يتسارُّون أو يخفضون أصواتهم أو يخفونها قائلين **إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا** عشر ليال في الدنيا يقصرون المدة لهول اليوم، أو للتأسف على عدم تحصيل الاستعداد، أو لتقليلها بالنسبة إلى مدة مكثهم

---

[1] قَرَأَ ابْن كثير وَأَبُو عَمْرو {لن تخلفه} بِكَسْر اللَّام وَنَافِع وَعَاصِم وَابْن عَامر وَحَمْزَة والكسائى بِفَتْح اللَّام. السبعة في القراءات **لابن مجاهد**، ص424.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 37/4.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 38/4.

في البرزخ، أو في المستقبل مؤبداً **نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إذ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً** أشرفهم رأياً وأعدلهم قولاً **إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا** كأنهم نسوه في شدة ما دهاهم[1] في الوقت.[2]

1 ح ع+: كأنه نسيه من شدة ما دهاه. س: كأنه نسيه من شدة ما دهاه.

2 التفسير **للبيضاوي**، 38/4.

﴿وَيَسۡـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلۡجِبَالِ فَقُلۡ يَنسِفُهَا رَبِّي نَسۡفٗا ١٠٥ فَيَذَرُهَا قَاعٗا صَفۡصَفٗا ١٠٦ لَّا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجٗا وَلَآ أَمۡتٗا ١٠٧ يَوۡمَئِذٖ يَتَّبِعُونَ ٱلدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُۥۖ وَخَشَعَتِ ٱلۡأَصۡوَاتُ لِلرَّحۡمَٰنِ فَلَا تَسۡمَعُ إِلَّا هَمۡسٗا ١٠٨ يَوۡمَئِذٖ لَّا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ إِلَّا مَنۡ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحۡمَٰنُ وَرَضِيَ لَهُۥ قَوۡلٗا ١٠٩ يَعۡلَمُ مَا بَيۡنَ أَيۡدِيهِمۡ وَمَا خَلۡفَهُمۡ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِۦ عِلۡمٗا ١١٠ وَعَنَتِ ٱلۡوُجُوهُ لِلۡحَيِّ ٱلۡقَيُّومِۖ وَقَدۡ خَابَ مَنۡ حَمَلَ ظُلۡمٗا ١١١ وَمَن يَعۡمَلۡ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَهُوَ مُؤۡمِنٞ فَلَا يَخَافُ ظُلۡمٗا وَلَا هَضۡمٗا ١١٢ وَكَذَٰلِكَ أَنزَلۡنَٰهُ قُرۡءَانًا عَرَبِيّٗا وَصَرَّفۡنَا فِيهِ مِنَ ٱلۡوَعِيدِ لَعَلَّهُمۡ يَتَّقُونَ أَوۡ يُحۡدِثُ لَهُمۡ ذِكۡرٗا ١١٣ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ ٱلۡمَلِكُ ٱلۡحَقُّۗ وَلَا تَعۡجَلۡ بِٱلۡقُرۡءَانِ مِن قَبۡلِ أَن يُقۡضَىٰٓ إِلَيۡكَ وَحۡيُهُۥۖ وَقُل رَّبِّ زِدۡنِي عِلۡمٗا ١١٤﴾

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ ما بالها يوم القيمة؛ **فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا** يقلع عن أماكنها بأن يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتذريها فتصير كالهباء المنثور، **فَيَذَرُهَا** يترك الأرض **قَاعًا** أرضاً منبسطة **صَفْصَفًا** ملساء مستوية **لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا** انخفاضاً **وَلَا أَمْتًا** ارتفاعاً أي وهدًا ولا ربوة، **يَوْمَئِذٍ** يوم نسفها **يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ** وهو إسرافيل عليه السلام حين ينادي قائما على صخرة بيت المقدس أيتها العظام البالية والجلود المتمزقة واللحوم المتفرقة هلمي إلى عرض الرحمن فيأتون سعياً من كل صوب، **لَا عِوَجَ لَهُ** للمدعو في إجابة الداعي بنوع تخلف وانحراف، **وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ** خفضت وذلّت هيبة وإجلالاً؛ **فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا** صوتاً خفياً كتحريك الشفة، والهمس: صوت أخفاف الإبل، **يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ** إلا شفاعة من على البدلية، أو لا تنفع إلا من على المفعولية، **وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا** أي رضي الله لأجل الإذن عن قوله **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ** ما تقدم عليهم من أحوالهم وجميع الكائنات وما تأخر عنهم كذلك يعني يحيط بهم علما، **وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ** بالله **عِلْمًا** أو بما تقدم عليهم وما تأخر عنهم.

وَعَنَتِ الْوُجُوهُ خضعت وذلت وجوه الكل أو العصاة **لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ** ويؤيد الثاني قوله **وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا** شركاً وأما غيره من المعاصي وإن كان ظلماً أيضًا ولكن صاحبه قد يخيب وقد لا يخيب، **وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ** بعضها أو كلها ليس في وسع أحد، **وَهُوَ مُؤْمِنٌ** لكون الإيمان شرط

قبولها **فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا** منع ثواب أو نقصاً من الاستحقاق أو تضعيف جزاء معصية **وَلَا هَضْمًا** كسراً أي نقصاً من حسناته أو ثوابها وجزائها.[1]

وَكَذَلِكَ عطف على كذلك نقصُّ أي مثل إنزال قصتهم **أَنْزَلْنَاهُ** المنزل **قُرْآنًا عَرَبِيًّا** بلسان العرب **وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ** كررناه فيه **لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ** الشرك والمعاصي **أو يُحْدِثُ لَهُمْ** الوعيد أو القرآن **ذِكْرًا** عظة واعتباراً فيزجرهم عنهما **فَتَعَالَى اللَّهُ** ارتفع وتنزه عن مضاهاة المخلوق في ذاته وصفاته وكلامه الذي عبَّر عنه بلغة العرب **الْمَلِكُ** النافذ أمره ونهيه الحقيق بأن يُرجى وعده ويخشى وعيده **الْحَقُّ** المحق في الألوهية والعادل الذي لا يتصور منه الظلم فثق به وتوكل عليه **وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ** بقراءته وتلقيه **مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى** أن يؤدَّى **إِلَيْكَ وَحْيُهُ** من قبل أن يفرغ جبريل من تلاوته عليك وكان صلى الله عليه وسلم قبل نزول النهي يتبع تلاوة جبريل ويسرد معه خفية خوفا من أن يدع منه شيئا أو ينسى فلما نهي أطرق مستمعاً حتى قضى إليه الوحي بتمامه ثم قرأ على أصحابه كما أنزل **وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا** بالقرآن لأغوص في بطون معانيه وأبرز درر لطائفها من أصداف حقائقها وفيه دليل على أن العلم أفضل أوصاف البشر.[2]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 39/4.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 40/4، الكشاف **للزمخشري**، 667.

﴿وَلَقَدۡ عَهِدۡنَآ إِلَىٰٓ ءَادَمَ مِن قَبۡلُ فَنَسِيَ وَلَمۡ نَجِدۡ لَهُۥ عَزۡمٗا ١١٥ وَإِذۡ قُلۡنَا لِلۡمَلَٰٓئِكَةِ ٱسۡجُدُواْ لِأٓدَمَ فَسَجَدُوٓاْ إِلَّآ إِبۡلِيسَ أَبَىٰ ١١٦ فَقُلۡنَا يَٰٓـَٔادَمُ إِنَّ هَٰذَا عَدُوّٞ لَّكَ وَلِزَوۡجِكَ فَلَا يُخۡرِجَنَّكُمَا مِنَ ٱلۡجَنَّةِ فَتَشۡقَىٰٓ ١١٧ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعۡرَىٰ ١١٨ وَأَنَّكَ لَا تَظۡمَؤُاْ فِيهَا وَلَا تَضۡحَىٰ ١١٩ فَوَسۡوَسَ إِلَيۡهِ ٱلشَّيۡطَٰنُ قَالَ يَٰٓـَٔادَمُ هَلۡ أَدُلُّكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ ٱلۡخُلۡدِ وَمُلۡكٖ لَّا يَبۡلَىٰ ١٢٠ فَأَكَلَا مِنۡهَا فَبَدَتۡ لَهُمَا سَوۡءَٰتُهُمَا وَطَفِقَا يَخۡصِفَانِ عَلَيۡهِمَا مِن وَرَقِ ٱلۡجَنَّةِۚ وَعَصَىٰٓ ءَادَمُ رَبَّهُۥ فَغَوَىٰ ١٢١ ثُمَّ ٱجۡتَبَٰهُ رَبُّهُۥ فَتَابَ عَلَيۡهِ وَهَدَىٰ ١٢٢ قَالَ ٱهۡبِطَا مِنۡهَا جَمِيعَۢاۖ بَعۡضُكُمۡ لِبَعۡضٍ عَدُوّٞۖ فَإِمَّا يَأۡتِيَنَّكُم مِّنِّي هُدٗى فَمَنِ ٱتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشۡقَىٰ ١٢٣ وَمَنۡ أَعۡرَضَ عَن ذِكۡرِي فَإِنَّ لَهُۥ مَعِيشَةٗ ضَنكٗا وَنَحۡشُرُهُۥ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ أَعۡمَىٰ ١٢٤ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرۡتَنِيٓ أَعۡمَىٰ وَقَدۡ كُنتُ بَصِيرٗا ١٢٥ قَالَ كَذَٰلِكَ أَتَتۡكَ ءَايَٰتُنَا فَنَسِيتَهَاۖ وَكَذَٰلِكَ ٱلۡيَوۡمَ تُنسَىٰ ١٢٦ وَكَذَٰلِكَ نَجۡزِي مَنۡ أَسۡرَفَ وَلَمۡ يُؤۡمِنۢ بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِۦۚ وَلَعَذَابُ ٱلۡأٓخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبۡقَىٰٓ ١٢٧﴾

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آَدَمَ أمرناه بأكل ما خلا الشجرة من فواكه الجنة ونعيمها **مِنْ قَبْلُ** من قبل وجودكم وزمانكم **فَنَسِيَ** العهد أو وصيناه بأن لا يأكل منها فنسي الوصاية، في القاموس: نسي ضد حفظ وعن أبي عبيدة جاء بمعنى ترك ومنه قوله تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: 67]،[1] قلت: كلا المعنيين أنسب لقوله سبحانه **وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا** تمكناً في الرأي وثباتاً على الأمر وصبراً، ولذا استثنى من قوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: 35] ومن عدّه منهم بنى على أن عدم وجود العزم فيها كان مؤقتاً كما هو ظاهر النص؛ لأن تناوله وقع قبل أن يجرب الأمور ويذوق شربها وأربها، والنسيان من الأعذار في شريعتنا دون ذلك الوقت. **وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآَدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إبليس أَبَى** عن السجدة له تعظيماً وتكبراً **فَقُلْنَا يَا آَدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ** فاحذرا منه كيلا يوسوس **فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى** فتتعب في طلب القوت، ولم يثنّيه للفاصلة؛ ولأن الكد في طلبه من شأن الرجل في الغالب كما لوّح إليه قوله **إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا** في الجنة بدل من الأولى، والأولى أن يكون جملة مستقلة من المقول وعدم العطف لعدم الجامع **وَلَا تَعْرَى** من الكسوة

[1] القاموس المحيط **للفيروزآبادي**، ص1338 نسي.

لعدم البلاء فيها **وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ** لا تعطش فِيهَا لدوام الجري في عيونها وأنهارها **وَلَا تَضْحَى** لا ترى الضحوة فيصيبك حرّ الشمس **فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ** أنهى إليه وسوسته **قَالَ** بيان لوسوسته ولذا لم يعطف **يَا آَدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ** أي الخلود من إضافة السبب إلى مسببه **وَمُلْكٍ لَا يَبْلَى** لا يفنى بأكلها والاستفهام للتقرير.[1]

فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا ظهرت **سَوْآَتُهُمَا** عوراتهما، الفاء الأولى مشعرة بالمعطوف عليه المقدر أي فدلهما عليها فأكلا منها فبدت، وهما للتعقيب في المعنى والمشهور تسميتها فصيحية **وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ** أخذا يلزقان **عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ** ورق التين في الأشهر **وَعَصَى آَدَمُ رَبَّهُ** بمخالفة أمره **فَغَوَى** أعدم الرشد في فعله، وقيل: ضل عن نعيم الخلد، قلت: يأبى عنه السباق والسياق وكثير من الآيات الواردة في حقه وعن القاضي أبو بكر: لا يجوز لأحد أن يخبر ذلك عن آدم إلا في أثناء كلامه تعالى وحديث رسوله،[2] قلت :كثير من العلماء ذكروه في كتبهم لتحقيق بحثه **ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ** اصطفاه لنبوته وقربه **فَتَابَ عَلَيْهِ** قبل توبته **وَهَدَى** إلى الثبات على التوبة وعمل التقوى **قَالَ** الله تعالى **اهْبِطَا** يا آدم أنت وزوجك **مِنْهَا** من الجنة **جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ** خطاب لهما والجمع للتعظيم أو لهما ولذريتهما أو لإبليس معهما ويؤيد الأول قوله **فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى** كتاب ورسول وشريعة **فَمَنِ تبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ** عن سواء السبيل في الدنيا **وَلَا يَشْقَى** في الآخرة ومن لم يتبع ضل وشقي فاكتفى عنه بذكر ضده.[3]

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي واشتغل بذكر غيري وصار من الغافلين أو عن القرآن والعمل به أو عن مذكّري وهو الرسول صلى الله عليه وسلم بهجر سنته وطريقته **فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا** ضيقا مصدر يستوي في الوصف به المذكر والمؤنث كأنه تنسدُّ عليه أبوابها وتضل عنه طرق أسبابها كما تشهد له التجربة إلى يومنا هذا في البعض أو يتسلط عليه الأفكار الفاسدة والآمال الباطلة فيتعسر له تحصيل أكثرها بحيث تضيق عليه الدنيا بما رحبت فترجع معيشته الواسعة في ظاهر حالها ضيقة خانقة له كما

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 41/4؛ الكشاف **للزمخشري** 668.

[2] **ابن العربي** القاضي محمد بن عبد الله أبو بكر المعافري المالكي، أحكام القرآن، تح: محمد عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، الثالثة، ٢٠٠٣م، 259/3.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 41/4.

هو المحسوس في كثير من أهل الثروة **وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى** عن الحجة أو أعمى البصر كما في الآية الأخرى وهو المروي عن ابن عباس رضي الله عنهما،[1] **قَالَ** المعرض **رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا** يؤيد الاحتمال الثاني **قَالَ كَذَلِكَ** مثل فعلك لنفسك فعلنا بك وفسر مبهمه في قوله **أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا** فتركت العمل بها كالناسي لها وَ**كَذَلِكَ** مثل تركك آياتنا **الْيَوْمَ تُنْسَى** تعامل معاملة المنسي فلا تذكر برحمة ومغفرة واهتداء إلى طريق الجنة، ثم إن كان الإعراض بإنكار فمن كافر وإن كان بترك العمل فقط فهو مؤمن عاص، والإشكال بقوله تعالى أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا ونحوه مدفوع بأن عمايته في موقف دون الآخر وفي ابتداء الحشر آية لشقائه **وَكَذَلِكَ** مثل جزاء المعرض **نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ** بالانهماك في الشهوات **وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ** يؤيد الاحتمال الأول **وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ** أي الحشر بالعمى **أَشَدُّ** من العمى في الدنيا أو المعيشة الضنك **وَأَبْقَى** وأدوم لأن دوام عذاب الدنيا مدة المكث فيها وهي منقضية ومدة عذاب الآخرة للكافر بقدر مكثه فيها أيضًا وهو مؤيد.[2]

---

[1] الكشف والبيان **للثعلبي**، 265/6.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 42/4؛ الكشاف **للزمخشري** 669.

﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ ٱلْقُرُونِ يَمْشُونَ فِى مَسَٰكِنِهِمْ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ لِّأُو۟لِى ٱلنُّهَىٰ ﴿١٢٨﴾ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴿١٢٩﴾ فَٱصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ ٱلشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ۖ وَمِنْ ءَانَآئِ ٱلَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ ٱلنَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ ﴿١٣٠﴾ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِۦٓ أَزْوَٰجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ۚ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ﴿١٣١﴾ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِٱلصَّلَوٰةِ وَٱصْطَبِرْ عَلَيْهَا ۖ لَا نَسْـَٔلُكَ رِزْقًا ۖ نَّحْنُ نَرْزُقُكَ ۗ وَٱلْعَٰقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ ﴿١٣٢﴾ وَقَالُوا۟ لَوْلَا يَأْتِينَا بِـَٔايَةٍ مِّن رَّبِّهِۦٓ ۚ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةُ مَا فِى ٱلصُّحُفِ ٱلْأُولَىٰ ﴿١٣٣﴾ وَلَوْ أَنَّآ أَهْلَكْنَٰهُم بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِۦ لَقَالُوا۟ رَبَّنَا لَوْلَآ أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَٰتِكَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ ﴿١٣٤﴾ قُلْ كُلٌّ مُّتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوا۟ ۖ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَٰبُ ٱلصِّرَٰطِ ٱلسَّوِىِّ وَمَنِ ٱهْتَدَىٰ ﴿١٣٥﴾﴾

أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ إلى الاتعاظ والاعتبار، وفاعل يهد قوله **كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ** عاد وثمود وقوم لوط **يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ** يمرون عليها إذا ساروا إلى الشام **إِنَّ فِي ذَلِكَ** في هلاكهم بالعذاب **لَآيَاتٍ** لعبر **لِأُولِي النُّهَى** لذوي العقول من الناس **وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ** بتأخير العذاب عن أمتك **لَكَانَ** العذاب **لِزَامًا** لازماً بهم كما لزم لمن[1] قبلهم مصدر وصف به للمبالغة **وَأَجَلٌ مُسَمًّى** إما معطوف على كلمة للإشعار باستقلال كل منهما في ترتب الجزاء أو على المستتر في كان، وقول من قال في الآية تقديم وتأخير يرجع إلى الاحتمال الأول فاصبر أي إذا كانت الكلمة سابقة بتأخيره **فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ** فيك وفي حق[2] القرآن والدين إلى أن يأتي أمرنا **وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ** في موضع الحال أي ملابساً بالحمد **قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ** وهي صلاة الفجر **وَقَبْلَ غُرُوبِهَا** وهي صلاة الظهر والعصر **وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ** ساعاته جمع إنى بالكسر والقصر أو بالفتح والمد متعلق بقوله **فَسَبِّحْ** والمراد صلاة العتمة والمغرب **وَأَطْرَافَ النَّهَارِ** عطف على الظروف التي قبله أي سبح فيها وهي صلاة المغرب والفجر وإنما كرر ذكرها لخصوص الشرف والفضل فيهما، وجمع المثنى في قوله المجيد وأقم الصلاة طرفي النهار باعتبار

---

1 س+: كان.

2 س-: حق.

الساعات أو الأجزاء أو لأنهما أقل أفراد الجمع وفي الحديث من صلى البردين دخل الجنة وهما الغداة والعشي لَعَلَّكَ تَرْضَى بما تعطى من الشفاعة والمقام المحمود وغيرهما.[1]

وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ لا تطل نظرها كرة بعد أخرى إلى **مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ** أصنافاً من الكفرة كاليهود والنصارى والمجوس ومشرك العرب وغيرهم تأسفاً على ما فاتك مما نالوه من حطام الدنيا، وما عبارة عما يحصل به السعة الزائدة في المعيشة والرفاهة في المأكل والملبس والمنكح والمسكن استحسانا له[2] وإعجاباً به فهو المذموم المنهي عنه، وأما النظر الذي لا مد فيه ولا استحسان[3] بل بمجرد الصدفة فمعفو عنه، ولقد شدد المتقون في وجوب غض البصر عن أبنية الظلمة وعُدد الفسقة في ملابسهم ومراكبهم لهذه الآية وأمثالها **زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** زينتها وبهجتها وانتصابها على الذم أو على الإبدال من محل به أو من أزواجاً على تقدير ذوي زهرة [4]**لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ** بأن نجعله مطية لزيادة كفرانهم وكثافة طغيانهم فيستوجبوا العذاب الأليم والخزي الأبدي المقيم **وَرِزْقُ رَبِّكَ** المدخر لك في الآخرة أو ما رزقك من الهدى والنبوة وساق إليك من الحلال بقدر الكفاف **خَيْرٌ** من زهرتهم لحسن عاقبة هذا وسوء الغاية في ذلك **وَأَبْقَى** لعدم انقطاعه بمر الدهور. [5]

وَأْمُرْ أَهْلَكَ أهل بيتك وأمتك **بِالصَّلَاةِ** بإقامتها ومواظبتها استعانة على خصاصتهم **وَاصْطَبِرْ** واصبر أنت **عَلَيْهَا** بالمحافظة والدوام **لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا** لك ولأهلك **نَحْنُ نَرْزُقُكَ** وإياهم فلا تهتم لأمره وفرغ بالك لأمر الآخرة؛ لأنه من كان في عمل الله كان الله في عمله وفي الحديث إنه عليه الصلاة والسلام إذا أصاب أهله ضر أمرهم بالصلاة[6] **وَالْعَاقِبَةُ** المحمودة أو حسنها وهي النعيم المؤبد **لِلتَّقْوَى** فتكون للمتقين وجاز تقدير الأهل. [7]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 42/4؛ الكشاف **للزمخشري**، 670.

[2] ح س+: قوله استحسانا علة لقوله ولا تمدن اهـ.

[3] س: ولا الاستحسان.

[4] الكشاف **للزمخشري**، 670.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 43/4؛ الكشاف **للزمخشري**، 671.

[6] الكشاف والبيان **للثعلبي**، 267/6.

[7] التفسير **للبيضاوي**، 43/4.

وَقَالُوا لَوْلَا هلّا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ تدل على صدقه في ادعائه النبوة أو بآية مقترحة إنكاراً لما جاء به **أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةُ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى** جواب لقولهم يعني أولم ينزل عليهم القرآن العظيم شاهداً لما في الكتب المنزلة قبله وبرهاناً عليه، فإنه قص قصصها وبين أحكامها واشتمل على وعدها ووعيدها وأوامرها ونواهيها ولم يذر من إجمالها وتفصيلها شيئا إلا أتى به على طبقها، أو بنوع تصرف وتفريغ في قالب الإيجاز والإطناب ونحوهما من طرق البلاغة على ما تقتضيه الحال، فأي آية أجل منه في الدلالة على صدقه إن كان المدعو للإيمان به من ذوي العقول وأي عذر يقبل عند الله بعد نزوله والوجه في كونه بينة لها دون العكس أنه غير مفتقر لها لثبوت إعجازه من جد نفسه بخلافها **وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ** من قبل محمد أو البينة والتذكير باعتبار القرآن أو البرهان أو نحو ذلك من أوصافه التي لا تأنيث فيها **لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا هلّا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا** وأرسلت معه آيات **فَنَتَّبِعَ** نصبه بأن المقدرة لكونه جواباً للتخصيص بالفاء آيَاتِكَ المنزلة عليه أو معجزاتك الظاهرة بين يديه **مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ** في الدنيا بالسبي والقتل والجزية ونحوها **وَنَخْزَى** في القيمة بدخول النار وأصناف عذابها **قُلْ كُلٌّ** كل واحد منا ومنكم **مُتَرَبِّصٌ** منتظر لما يؤول إليه أمره **فَتَرَبَّصُوا** أنتم **فَسَتَعْلَمُونَ** يوم الجزاء **مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ** المستقيم **وَمَنِ اهْتَدَى** من الضلالة.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 43/4.

سورة الأنبياء

الآيات 1–10

مكية وهي مائة وإحدى عشر[1] آية

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ ٱقۡتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمۡ وَهُمۡ فِي غَفۡلَةٖ مُّعۡرِضُونَ ١ مَا يَأۡتِيهِم مِّن ذِكۡرٖ مِّن رَّبِّهِم مُّحۡدَثٍ إِلَّا ٱسۡتَمَعُوهُ وَهُمۡ يَلۡعَبُونَ ٢ لَاهِيَةٗ قُلُوبُهُمۡۗ وَأَسَرُّواْ ٱلنَّجۡوَى ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ هَلۡ هَٰذَآ إِلَّا بَشَرٞ مِّثۡلُكُمۡۖ أَفَتَأۡتُونَ ٱلسِّحۡرَ وَأَنتُمۡ تُبۡصِرُونَ ٣ قَالَ رَبِّي يَعۡلَمُ ٱلۡقَوۡلَ فِي ٱلسَّمَآءِ وَٱلۡأَرۡضِۖ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ٤ بَلۡ قَالُوٓاْ أَضۡغَٰثُ أَحۡلَٰمِۭ بَلِ ٱفۡتَرَىٰهُ بَلۡ هُوَ شَاعِرٞ فَلۡيَأۡتِنَا بِـَٔايَةٖ كَمَآ أُرۡسِلَ ٱلۡأَوَّلُونَ ٥ مَآ ءَامَنَتۡ قَبۡلَهُم مِّن قَرۡيَةٍ أَهۡلَكۡنَٰهَاۖ أَفَهُمۡ يُؤۡمِنُونَ ٦ وَمَآ أَرۡسَلۡنَا قَبۡلَكَ إِلَّا رِجَالٗا نُّوحِيٓ إِلَيۡهِمۡۖ فَسۡـَٔلُوٓاْ أَهۡلَ ٱلذِّكۡرِ إِن كُنتُمۡ لَا تَعۡلَمُونَ ٧ وَمَا جَعَلۡنَٰهُمۡ جَسَدٗا لَّا يَأۡكُلُونَ ٱلطَّعَامَ وَمَا كَانُواْ خَٰلِدِينَ ٨ ثُمَّ صَدَقۡنَٰهُمُ ٱلۡوَعۡدَ فَأَنجَيۡنَٰهُمۡ وَمَن نَّشَآءُ وَأَهۡلَكۡنَا ٱلۡمُسۡرِفِينَ ٩ لَقَدۡ أَنزَلۡنَآ إِلَيۡكُمۡ كِتَٰبٗا فِيهِ ذِكۡرُكُمۡۚ أَفَلَا تَعۡقِلُونَ ١٠ ﴾

اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ أي المشركين لسياق الآية **حِسَابُهُمْ** محاسبة الله تعالى[2] إياهم ومجازاته بالإضافة إلى ما مضى، واللام بمعنى من أو تأكيد الإضافة **وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُعْرِضُونَ** عن التفكر فيه والتأهب له، خبر آخر، وجاز أن يكون الظرف حالاً من المستكن فيه، **مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ** شيء من القرآن مذكّر **مِنْ رَبِّهِمْ** صلة يأتيهم أو صفة ذكر **مُحْدَثٍ** في التنزيل أو التلاوة أو السماع **إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ** يستسخرون لتناهي غفلتهم وفرط إعراضهم، حال من الواو **لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ** غافلة ذاهلة عما يراد بها ومنها، حال أخرى، أو من واو يلعبون، وجمع التلهي باللعب نهاية الانهماك في الغفلة **وَأَسَرُّوا النَّجْوَى** القول بالسر اسم من التناجي وإسراره مبالغة في إخفائه[3] **الَّذِينَ ظَلَمُوا** بدل من واو أسروا، أو نصب

---

[1] لعل الصواب أن تكون عشرة لموافقة القاعدة النحوية.

[2] س–: تعالى.

[3] التفسير **للبيضاوي** 45/4، الكشاف **للزمخشري**، 672.

على الذم أو مبتدأ مؤخر أو فاعل أسروا على أن واوه علامة الجمع بلغة أكلوني البراغيث **هَلْ هَذَا** ما هذا الرسول[1] **إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ** وما به من الخارق كالقرآن سحر **أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ** أتجهلون فتأتون ذلك بالإطاعة والانقياد **وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ** تشاهدونه بعيونكم، ورسول الله بالحق والصدق لا يكون إلا ملكا في زعمهم الفاسد الذي لا مستند له نقلا وعقلاً. [2]

قَالَ محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ قل على الخطاب[3] **رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ** سره وجهره **فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ** فهو أعلم بنجواكم منكم، أسروه أو اجهروا به **وَهُوَ السَّمِيعُ** لكل قول بصفة أزلية ذاتية مغايرة للعلم فكما يعلم القول بحقيقته يسمعه بما بني عليه **الْعَلِيمُ** بكل ما يمكن أن يخبر به ولو أخفته الضمائر أو حوت السرائر **بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ** أصله ضغث حلم أي تخاليط نوم، فعبّر بالجمع مبالغة، ومرادهم أن القرآن كلام رباه خيال محمد كالمتلقى في النوم وليس له واقع في الخارج يطابقه أو يستند إليه، والإضراب عن جملة اسمية خبرية مستفادة من قولهم أفتأتون السحر أي هو سحر بل أضغاث أحلام **بَلِ افْتَرَاهُ** اختلقه على الله من غير وحي **بَلْ هُوَ شَاعِرٌ** فصيح أحدثه بسلاسة طبعه وجودة ذهنه، وإن كان بالفرض وحي من الله وهو رسول **فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ معجزة كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ** كإرسال الأولين من الرسل أو كآية أرسل بها الأولون كأنهم يعنون بها المصحوبة بوجه يتمكن عن الإتيان بها عند الطلب ولو في اليوم الواحد مراراً كاليد والعصا، [4] وما كان مع النبي صلى الله عليه وسلم شيء منها، وهذا من خداج فهمهم وبلادة رأيهم وعدم إمعانهم في ملكته القدسية الكلية الموهوبة له من بينهم المتصرفة في سائر الأكوان والأحوال والأطوار بل كان ذاته الشريفة وصفاته وشؤونه الليلية والنهارية كلها معجزة رأتها عين الهدى فأقرت، وحجبت عنها عين الضلال فأنكرت، والعين تنكر ضوء الشمس من رمد **مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ** بتقدير مضاف **أَهْلَكْنَاهَا** بعد ما جاء رسولهم بآيتهم

---

[1] ح ع+: نسخة: ما هذا الذي يدَّعي الرسالة.

[2] التفسير **للبيضاوي** 45/4.

[3] قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر وعاصم فى رواية أبى بكر ﴿قلَ ربِّي يَعْلَمُ﴾ وقرأ حمزة والكسائى وحفص عن عاصم {قل ربي} بألف وكذلك هى فى مصاحف أهل الكوفة، السبعة في القراءات. **ابن مجاهد** 428.

[4] التفسير **للبيضاوي** 47/4، الكشاف **للزمخشري**، 673.

المقترحة، فأصروا على كفرهم لبناء طلبهم على التعند والضلال **أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ** إذا جئت بآيتهم المقترحة، والهمزة للإنكار والفاء سببية مدخولها مسبب عن المقدر؛ لأن التقدير أهم يرجعون عن ديدن كفرهم ونحو ذلك مما يلائم المذكور. **وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا** من البشر **نُوحِي إِلَيْهِمْ** جواب قولهم هل هذا إلا بشر مثلكم **فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ** أهل التوراة والإنجيل يخبركم بأن الله تعالى ما أرسل رسولا إلا من جنس البشر والخطاب لقريش وسائر المشركين في وقت الوحي **إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** يفهم منه أن بعضهم علمه ثم طلبها تلجلجاً **وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا** اسم جنس يتناول القليل والكثير **لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ** رد قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام **وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ** كأنهم زعموا خلود الرسول أيضًا بمعنى الدوام أو الامتداد الطويل كحياة الملائكة والجن، ولو ثبت عدم زعمهم لوجّه بالتأكيد؛ لأن التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدي إلى الفناء والجسد جسم ذو لون ولذا لا يطلق على الماء والهواء **ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ** في وعدهم بالإنجاز **فَأَنْجَيْنَاهُمْ** مما حل بقومهم **وَمَنْ نَشَاءُ** من القوم وهم المؤمنون بهم **وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ** في الكفر والمعاصي **لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ** يا معشر قريش **كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ** ما تذكرون به من الشرف لكونه عربياً، ولذا اتفق الكل على أنهم أشرف أهل الأرض ولسانهم أشرف الألسنة لنزول القرآن به، أو ذكر ما تحتاجون إليه من أمر دينكم ودنياكم في الأساس له ذكر في الناس وصيت[1] وشرف **أَفَلَا تَعْقِلُونَ** ذلك فتؤمنون. [2]

---

1 س: صيت.

2 التفسير **للبيضاوي** 45/4، الكشاف **للزمخشري**، 673.

الآيات 11–20

﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِن قَرْيَةٍ كَانَتْ ظَالِمَةً وَأَنشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا ءَاخَرِينَ ﴿١١﴾ فَلَمَّآ أَحَسُّواْ بَأْسَنَآ إِذَا هُم مِّنْهَا يَرْكُضُونَ ﴿١٢﴾ لَا تَرْكُضُواْ وَٱرْجِعُوٓاْ إِلَىٰ مَآ أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَٰكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْـَٔلُونَ ﴿١٣﴾ قَالُواْ يَٰوَيْلَنَآ إِنَّا كُنَّا ظَٰلِمِينَ ﴿١٤﴾ فَمَا زَالَت تِّلْكَ دَعْوَىٰهُمْ حَتَّىٰ جَعَلْنَٰهُمْ حَصِيدًا خَٰمِدِينَ ﴿١٥﴾ وَمَا خَلَقْنَا ٱلسَّمَآءَ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَٰعِبِينَ ﴿١٦﴾ لَوْ أَرَدْنَآ أَن نَّتَّخِذَ لَهْوًا لَّٱتَّخَذْنَٰهُ مِن لَّدُنَّآ إِن كُنَّا فَٰعِلِينَ ﴿١٧﴾ بَلْ نَقْذِفُ بِٱلْحَقِّ عَلَى ٱلْبَٰطِلِ فَيَدْمَغُهُۥ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ۚ وَلَكُمُ ٱلْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴿١٨﴾ وَلَهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَمَنْ عِندَهُۥ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِۦ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ ﴿١٩﴾ يُسَبِّحُونَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ﴿٢٠﴾﴾

وَكَمْ قَصَمْنَا أهلكنا بسخط الكون القصم أفظع الكسر **مِنْ قَرْيَةٍ** أهلها التي **كَانَتْ ظَالِمَةً** كافرة والكفر أقبح أجناس الظلم **وَأَنْشَأْنَا** خلقنا **بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ** سكنوا مساكنهم **فَلَمَّا أَحَسُّوا بَأْسَنَا** عاينوا المهلكون بالحس مقدمة عذابنا النازلة عليهم **إذا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ** يهربون بسرعة؛ لأن الركض تحريك الرجلين[1] على الفرس لعدوه وهو لازم الإسراع وملزومه [2] **لَا تَرْكُضُوا** يقال في حقهم بما اقتضت حالهم، وليس له قائل معين أو قول الله بلسان الملك أو قول الملك أي لا تهربوا **وَارْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ** خولتم **فِيهِ** وهو قول بصورة الاستهزاء أو تذكير التحسر لهم **وَمَسَاكِنِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ** يسألكم الناس عما حلَّ بكم من الخطوب ولا سائل ولا مجيب ثَمَّ[3] أو الذين اعتادوا السؤال كالخدم وذو الفاقة والحاجة **قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ** بالتكذيب **فَمَا زَالَتْ تِلْكَ** أي كلمة الويل مع ما في حيزها **دَعْوَاهُمْ** يدعون بها **حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا** مثل الزرع المحصود **خَامِدِينَ** ميتين كالنار الخامدة فما نفعهم الاعتراف والندم إذ حلّ بهم بأسنا، من المجاز خمد فلان مات. [4]

---

1. ح س ع+: نسخة: ضرب الدابة بالرجل.

[2] الكشاف **للزمخشري**، 674.

3 س: ثمة

[4] التفسير **للبيضاوي** 47/4.

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ بلا حكمة ومصلحة بل ليستدل على قدرتنا ونجازي المحسن والمسيء والآية دليل ما قبلها **لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا** بخلقهما ما اتخذناهما لانتفاء المناسبة كلاً بين ما هو الأقصى في التجرد والتقدس وبين ما هو الغاية في الكثافة والتكيف بل لو أردناه **لَاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا** من عند حضرتنا المقدسة ما يناسبها ويليق بها من الأنوار القدسية والمجردات العلوية **إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ** ذلك ولسنا ممن يفعله لاستحالته في حقنا، وقيل: إن نافية والمراد من اللهو الولد والمرأة لوجود استعماله فيهما ونسبه بعضهم إلى أهل اليمن ،قلت: ويؤيده قوله العزيز فيما بعد ولكم الويل مما تصفون.

بَلْ نَقْذِفُ نرمي إضراب عن اتخاذ اللهو بما هو شأن الألوهية وحريّها ليكون كالبرهان لتمجيده وتقديسه عن اتخاذ اللهو **بِالْحَقِّ** بإبراز الحجة القاطعة وإنزال الوحي وإرسال الرسل[1] **عَلَى الْبَاطِلِ** على الإشراك وخرافات أهله وجمعية خدعهم وتزاويرهم ومعاضدة جلسائهم وحلفائهم[2] **فَيَدْمَغُهُ** فيستأصله ويفنيه **فَإِذَا هُوَ** الباطل **زَاهِقٌ** مرتفع الحياة هالك وزائل كأن لم يكن شيئا مذكوراً، وخلاصته ليس اتخاذ اللهو من شأننا، بل الشأن لنا إيراد الحق على الباطل وإزالته به، فاستعير القذف أي الرمي بعيدا للإيراد وزيدت الباء للتأكيد والدمغ أي كسر الدماغ بوجه يؤدي إلى الهلاك لاستئصال الباطل، والزهوق هو خروج الروح من الجسد للهلاك المترتب على الدمغ على أنها ترشيح للاستعارة فتكون في نهاية اللطافة والبلاغة **وَلَكُمُ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ** الله بالمستحيل عليه من الولد ونحوه، وما مصدرية أو موصولة أو موصوفة. [3]

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ خلقاً وملكاً فأنى يتصور في حقه الولد **وَمَنْ عِنْدَهُ** منزلة ومكانة، من: مبتدأ منقطع عما قبله ولذا استحسن الوقف على الأرض **لَا يَسْتَكْبِرُونَ** لا يتعظمون **عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ** يعيون عنها وهو أبلغ من يحسرون **يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ** دائما بلا انقطاع

---

[1] ح ع+: نسخة حسنة: بإرسال الرسل وإنزال الوحي وإبراز الحجة القاطعة وتسليط المدد الغيبي والجند الملكوتي. ح س+: بإبراز الحجة القاطعة وإنزال الوحي وإرسال الرسل.

[2] س: وخلفائهم

[3] التفسير **للبيضاوي** 48/4.

فإن التسبيح لهم جار مجرى التنفس منا **لَا يَفْتُرُونَ** لا يعتريهم الفترة لأنها خاصة العنصري حال من فاعل يسبحون.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي** 48/4، الكشاف **للزمخشري**، 675.

﴿أَمِ ٱتَّخَذُوٓاْ ءَالِهَةً مِّنَ ٱلۡأَرۡضِ هُمۡ يُنشِرُونَ ٢١ لَوۡ كَانَ فِيهِمَآ ءَالِهَةٌ إِلَّا ٱللَّهُ لَفَسَدَتَاۚ فَسُبۡحَٰنَ ٱللَّهِ رَبِّ ٱلۡعَرۡشِ عَمَّا يَصِفُونَ ٢٢ لَا يُسۡـَٔلُ عَمَّا يَفۡعَلُ وَهُمۡ يُسۡـَٔلُونَ ٢٣ أَمِ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِهِۦٓ ءَالِهَةٗۖ قُلۡ هَاتُواْ بُرۡهَٰنَكُمۡۖ هَٰذَا ذِكۡرُ مَن مَّعِيَ وَذِكۡرُ مَن قَبۡلِيۚ بَلۡ أَكۡثَرُهُمۡ لَا يَعۡلَمُونَ ٱلۡحَقَّ فَهُم مُّعۡرِضُونَ ٢٤ وَمَآ أَرۡسَلۡنَا مِن قَبۡلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيٓ إِلَيۡهِ أَنَّهُۥ لَآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنَا۠ فَٱعۡبُدُونِ ٢٥ وَقَالُواْ ٱتَّخَذَ ٱلرَّحۡمَٰنُ وَلَدٗاۗ سُبۡحَٰنَهُۥۚ بَلۡ عِبَادٞ مُّكۡرَمُونَ ٢٦ لَا يَسۡبِقُونَهُۥ بِٱلۡقَوۡلِ وَهُم بِأَمۡرِهِۦ يَعۡمَلُونَ ٢٧ يَعۡلَمُ مَا بَيۡنَ أَيۡدِيهِمۡ وَمَا خَلۡفَهُمۡ وَلَا يَشۡفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ٱرۡتَضَىٰ وَهُم مِّنۡ خَشۡيَتِهِۦ مُشۡفِقُونَ ٢٨ * وَمَن يَقُلۡ مِنۡهُمۡ إِنِّيٓ إِلَٰهٞ مِّن دُونِهِۦ فَذَٰلِكَ نَجۡزِيهِ جَهَنَّمَۚ كَذَٰلِكَ نَجۡزِي ٱلظَّٰلِمِينَ ٢٩ أَوَلَمۡ يَرَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَنَّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ كَانَتَا رَتۡقٗا فَفَتَقۡنَٰهُمَاۖ وَجَعَلۡنَا مِنَ ٱلۡمَآءِ كُلَّ شَيۡءٍ حَيٍّۚ أَفَلَا يُؤۡمِنُونَ ٣٠﴾

أَمِ اتَّخَذُوا آلِهَةً أم هذه منقطعة بمعنى بل، والهمزة الإنكارية للإضراب عما قبلها والإنكار لما بعدها **مِنَ الْأَرْضِ** وكانت مصنوعة من المعادن والأحجار صفة الآلهة **هُمْ يُنْشِرُونَ** الموتى لا غيرهم فيه تجهيل عظيم وتهكم صريح وتلويح إلى برهان؛ لإثبات ألوهية الحق تعالى وإبطال ألوهية الغير وقد صرح به في قوله **لَوْ كَانَ فِيهِمَا** في السماوات والأرض أي في خلقهما وتدبيرهما **آلِهَةٌ** على زعمهم وإله **إِلَّا اللَّهُ** غير الله في التحقيق ونفس الأمر **لَفَسَدَتَا** لانخرم نظامها البديع المستمر في أحقاب من الدهر وذلك؛ لأنهما يستحيل أن يكونا مقدور الإلهين قادرين على إيجادهما بالانفراد إذ لا يمكن اجتماعهما في الإيجاد لاستلزامه تحصيل الحاصل أو الوجودين لموجود واحد، ولا تعطل أحدهما إذ المتعطل ليس بإله لهما وقد فرض إلهاً فإذا يستحيل وجود إلهين أو الآلهة لهما إلا بالتوزيع بأن يكون إله السماء غير إله الأرض أو يكون لكل نوع منهما إلهاً على حدته وهكذا فإذا فسد النظام وبان فيهما الانخرام وهذا بالتنزل والمماشاة معهم وإلا فالبراهين قائمة على استحالة إلهين للعالم فضلًا عن الآلهة وليس لها توقف على هذا البرهان الذي يسمونه برهان التمانع، ويقررونه بنمط آخر غير الذي قررته آنفاً وأما الذي يمنع لزوم الفساد بتجويز الموافقة بينهما فصارخ ببطلان منعه من غير شعور لكون سنده مستحيلا بوجهين، الأول: استلزامه إمكان وجود واجبين فصاعداً في الموجود وقد ثبت بالبرهان امتناعه. والثاني: تعطل أحد الإلهين من الإيجاد والإعدام وهو نقص مستحيل أيضًا وفيه وجوه استحالات أُخَر لا تذهب على

الفطن الألمعي وإنما لم يجعل إلا في الآية حرف استثناء لفساد المعنى ووقوعه بعد جمع منكر ولم يصح الرفع بالبدلية لكون الكلام موجباً لعدم الصحة في قولنا لو كان الله فيهما لفسدتا **فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ** من اتخاذ الشريك والولد والصاحبة.[1]

لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ لا يصح أو لا ينبغي السؤال عن أصل فعله، فإن كان بطريق الاعتراض ونحوه فهو الأول، وإن كان بوجه آخر فهو الثاني؛ لما فيه من قلة الأدب والذهول عن مقام العظمة والجلال. وأما السؤال عن الحكمة فيه فلا ينكره ظاهر الشرع إن ترتب عليه غرض صحيح وهي مما يسعه إدراك البشر، وسؤال موسى عليه السلام بل أسئلته عن ربه عز وجل مشهورة، فقد أخرج أبو نعيم عن وهب بن منبه قال: قال موسى: إلهي ما جزاء من ذكرك بلسانه وقلبه؟ قال: يا موسى أظله يوم القيمة بظل عرشي وأجعله في كنفي. [2] وأخرج أحمد عن عطاء بن يسار أن موسى سأل ربه قال يا رب أخبرني بأهلك الذين تؤويهم في ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك قال هم الطاهرة قلوبهم.[3] أو المعنى لا يسأل سؤال مناقشة ومحاسبة بقرينة قوله **وَهُمْ يُسْأَلُونَ** لأنهم عبيد في دار التكليف وقد سبق لهم الوعد بالمجازاة على حسب أعمالهم.

أَمِ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آَلِهَةً كرره استعظاماً لكفرهم باتخاذ الشريك من أبناء نوعهم، أو من مصنوع يدهم وهو جماد لا شعور له، والهمزة لتقرير الاتخاذ وإنكاره والتوبيخ عليه ولذا عقبه بقوله **قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ** حجتكم على الاتخاذ وصحته أو على وجود الشريك في الخارج ونفس الأمر، والمراد إظهار كمال عجزهم وقبح جهلهم **هَذَا** التوحيد ونفي الشريك **ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ** من الأمة المؤمنة **وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي** من الأنبياء وأممهم المؤمنين **بَلْ أَكْثَرُهُمْ** أكثر الناس إضراب عن المستفاد مما مرّ أي ليس اتخاذهم الشريك لسند نقلي أو عقلي أو من شبهة صادقة في التوحيد بل أكثر الناس **لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ** الطريق المستقيم بتصفية الفكر عن شواغل نفوسهم **فَهُمْ مُعْرِضُونَ** ثابتون على الإعراض عن النظر فيما يجب عليهم لأجل ذلك حتى يؤديهم إلى التوحيد واتباع الرسول **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي**

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 48/4.

[2] **أبو نعيم** أحمد بن عبد الله الأصبهاني، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، نشر (مطبعة السعادة- ١٩٧٤ م) 45/4.

[3] حلية الأولياء **لأبي نعيم**، 222/3.

إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ فخصوني بعبادتكم ولا تجعلوا فيها مشاركاً آخر لي أي وحدوني ولا تقولوا بإله غيري.[1]

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا حيث جعلوا المسيح وعزير أبناءه، والملائكة بناتاً **سُبْحَانَهُ** أنزه ذاته عن الاتخاذ تنزيهاً فهم ليسوا ولدا له **بَلْ** هم **عِبَادٌ مُكْرَمُونَ** عنده لكمال معرفتهم به ودوام طاعتهم[2] إياه فهو تلويح إلى منشأ ضلالهم ومناط كفرهم، وبل هذه لإبطال مقولهم لأنها إذا دخلت على الجملة فقد تكون للإبطال كما ههنا، وقد تكون للانتقال إلى غرض آخر كقوله بل تؤثرون الحيوة الدنيا. **لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ** لا يتكلمون قبل صدور أمره وتوجه خطابه لفرط أدبهم وخشوعهم **وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ** لا برأيهم فهذا هو شأن العبد وحق العبودية **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ** من أعمالهم وأحوالهم لأنه خالقهم ومقدرهما **وَلَا يَشْفَعُونَ** بعد الإذن لهم **إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى** لمن رضي الله عنه وهو المؤمن لا للكافر به كما زعموه **وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ** من أجل خشية عظمته ومهابته **مُشْفِقُونَ** حذرون[3] والإشفاق جاء بمعنى الحذر والاحتراز كما في هذه الآية، والمشهور كونه إفعالا من الشفقة أو المعنى وهو من أجل خوفهم عنه خائفون مع كونهم مكرمين ومقربين ولذا لا يأمنون عن مكره، وفي تفسير ابن عطية المشفق المبالغ في الخوف المحرق للنفس من الفزع على أمر[4] **وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ** من العباد المكرمين[5] **إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ** بالفرض والتقدير لثبوت عصمتهم بالنص القاطع والإجماع **فَذَلِكَ** القائل **نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ** جواب الشرط ومنه يعلم تفرده بالألوهية وتمحلهم برق العبودية **كَذَلِكَ** مثل جزائهم على فرض قولهم ذلك **نَجْزِي الظَّالِمِينَ** بالإشراك وادعاء الربوبية وفيه غاية تهديد المشركين.[6]

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 49/4، الكشاف **للزمخشري**، 676.

[2] س: إطاعتهم

[3] ح س+: نسخة: كائنون على حذر.

[4] **ابن عطية** عبد الحق بن غالب، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تح: عبد السلام عبد الشافي محمد، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى ١٤٢٢ هـ، 79/4.

[5] س-: من العباد المكرمين.

[6] التفسير **للبيضاوي** 49/4، الكشاف **للزمخشري**، 677.

أَوَ لَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا غفلوا ولم يعلموا بخبر الكتاب والرسول تقرير لغفلتهم وعدم تصديقهم المؤدي إلى كفرهم مع ما في ضمنه من التوبيخ واللوم لكونه مما لا يغفل وينكر **أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا** مرتوقتين كشيء واحد **فَفَتَقْنَاهُمَا** فصلنا بينهما فهو ضد الرتق أو كان كل واحد منهما مرتوقا فجعلناهما طبقات، وهذا هو الموافق للنصوص الأخر الواردة في كيفية إبداعهما ولمسلك أهل الأرصاد والتواريخ وذمهم بغفلتهم وجهلهم به لاشتهاره بين الأمم في سائر الأعصار **وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ** أي وخلقنا منه كل ذي حياة متكونة من العناصر، وإنما نسب إليه دون الأركان الأخر لكونه أعظمها وأنفعها في بقاء حياتهم ولو قدر المضاف هكذا وجعلنا من الماء حياة كل شيء من دابة أو ذوي النماء ليشمل النبات أيضاً[1] لحسن المعنى جدا وخلص عن التكلف، ومنهم أبقى النص على ظاهره لإدخال الملك والجن والنفوس الفلكية ونحوها فأول الماء بالهيولى الأولى الكلية لمضاهاة بينهما ولا يخفى لك أن مثله متوقف على إذن من الشرع أو خبر الوحي أو الكشف الصادق ويؤيد صحته ما نقل من التوراة أن الله خلق جوهرة فنظر إليها نظر الهيبة فذابت وصارت هيولى العالم [2] يعني منها خلقت الأرض والسماوات وسائر الأكوان وهذا المنقول نقل تعابير مختلفة منها الذي مر ذكره آنفاً والكل يؤول إلى معنى واحد وهو كون أصل العالم جوهرة منها خلق غيرها وهو تعالى أعلم بحقيقة ذلك ولامه لتعريف الماهية وتسمى لام الحقيقة ولام الجنس أيضاً. **أَفَلَا يُؤْمِنُونَ** بالله ولقائه بالبعث مع ظهور آياته القائلة بهما. [3]

---

[1] ح س+: جنس المنبت به من الأشجار وثمارها والعشب الذي لا ساق له.

[2] تقول الفلاسفة: لا يبعد وقوع أشكال فلكية غريبة توجب في هيولي عالم الكون والفساد حصول أحوال غريبة نادرة، مفاتيح الغيب **للرازي**، 21 /454.

[3] التفسير **للبيضاوي** 50/4، الكشاف **للزمخشري**، 677.

﴿وَجَعَلْنَا فِي ٱلْأَرْضِ رَوَٰسِيَ أَن تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣١﴾ وَجَعَلْنَا ٱلسَّمَآءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا ۖ وَهُمْ عَنْ ءَايَٰتِهَا مُعْرِضُونَ ﴿٣٢﴾ وَهُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ ۖ كُلٌّ فِى فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٣٣﴾ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّن قَبْلِكَ ٱلْخُلْدَ ۖ أَفَإِيْن مِّتَّ فَهُمُ ٱلْخَٰلِدُونَ ﴿٣٤﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَآئِقَةُ ٱلْمَوْتِ ۗ وَنَبْلُوكُم بِٱلشَّرِّ وَٱلْخَيْرِ فِتْنَةً ۖ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٣٥﴾ إِذَا رَءَاكَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَٰذَا ٱلَّذِى يَذْكُرُ ءَالِهَتَكُمْ وَهُم بِذِكْرِ ٱلرَّحْمَٰنِ هُمْ كَٰفِرُونَ ﴿٣٦﴾ خُلِقَ ٱلْإِنسَٰنُ مِنْ عَجَلٍ ۚ سَأُو۟رِيكُمْ ءَايَٰتِى فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴿٣٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٣٨﴾ لَوْ يَعْلَمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ حِينَ لَا يَكُفُّونَ عَن وُجُوهِهِمُ ٱلنَّارَ وَلَا عَن ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٣٩﴾ بَلْ تَأْتِيهِم بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٤٠﴾﴾

وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ عليها **رَوَاسِيَ** جبالاً ثوابت **أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ** كراهة ميل الأرض بهم إلى جانب منها وإفساد أسباب تعيشهم التي عليها، فإنها خلقت أولاً كرى الشكل على سطح واحد، فاضطربت فخلق الله الجبال الرواسي عليها كالأوتاد فسكنت، وقيل: أصله لئلا تميد ثم حذفت لا للأمن عن اللبس كما زيدت لأجله في قوله تعالى ما منعك أن لا تسجد. **وَجَعَلْنَا فِيهَا** في الأرض أو الرواسي **فِجَاجًا** جمع فج وهو الشق بين الجبلين أي أودية واسعة **سُبُلًا** بدل منها وجاء بمعنى الطريق الواسع في قوله تعالى لتسلكوا منها سبلا فجاجاً **لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ** إلى مصالحهم فيها **وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا** عن الوقوع أو الفساد والانحلال إلى الوقت المعلوم أو استرقاق السمع بالشهب، وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم نظر إلى السماء فقال: إن السماء سقف مرفوع وموج مكفوف تجري كما تجري السهام محفوظاً عن الشياطين[1] **وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا** الدالة على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته وتناهي

[1] عن أبي هريرة، قال: بينما نبي الله صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه إذ أتى عليهم سحاب، فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم: «هل تدرون ما هذا؟» فقالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «هذا العنان هذه روايا الأرض يسوقه الله تبارك وتعالى إلى قوم لا يشكرونه ولا يدعونه» ثم قال: «هل تدرون ما فوقكم»؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «فإنها الرقيع، سقف محفوظ، وموج مكفوف»، ثم قال: «هل تدرون كم بينكم وبينها؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «بينكم وبينها مسيرة خمس مائة سنة». ثم قال: «هل تدرون ما فوق ذلك؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، سنن **الترمذي** (5/ 403 ت شاكر) ر.3298

حكمته، [1]والمرئي منها قليل وأكثرها يحفظ من إخبار الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا سيما خاتمهم الخازن لأسرار الملكوت المتشرف بمعراجها الكاشف عن خبايا عجائبها عليه التحية الزكية الكاملة ما يسير فيها الأزهران ويدور عليها الفرقدان **مُعْرِضُونَ** عن التفكر فيها والتفحص عنها **وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ** أي الظلمة والضوء المحدودين بهما **وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ** خصهما من بين النجوم لعظم النور والنفع فيهما ولرد من عبدهما من دون الله **كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ** كل واحد منهما يسبح في فلك كالسابح في الماء والجمهور على أنه مرادف السماء وعن البعض أن الفلك موج مكفوف تحت السماء يجري فيه الشمس والقمر وسائر النجوم.[2]

وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ الدوام بلا إذاقة موت **أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ**[3] وسبب نزولها أنهم شمتوا بأنه صلى الله عليه وسلم سيموت فنفى الله عنه الشماتة[4] بأن الموت قضاء مبرم على كل فرد من البشر فليس لذي عقل أن يشمت أحدا في النائبة العامة؛ لأن شماتته راجعة إليه. والفاء فيهما جزائية والتقدير فإذا لم يكن الخلد لبشر فإن مت في تمام الأجل المقدر لك فهم الخالدون يتسبب عن موتك خلود هؤلاء الشامتين حتى يتم لهم الشماتة، والهمزة للإنكار اكتفى بدخولها الشرط عن الجزاء وقوله المجيد **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** تصريح[5] بما علم ضمناً في قوله العزيز وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد للاهتمام والتأكيد في رد الشامتين ودفعها **وَنَبْلُوكُمْ نختبركم بِالشَّرِّ** كالضر والفاقة **وَالْخَيْرِ** كالصحة والغناء حتى يتميز الصابر الشاكر من الجزوع الناكر فيجازى هذا بالنار وذاك بالجنة **فِتْنَةً** ابتلاء مصدر مؤكد لنبلوكم من غير لفظه **وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ** للجزاء.[6]

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 50/4، الكشاف **للزمخشري**، 678.

[2] التفسير **للبيضاوي** 50/4.

[3] ح س+: أفإن مت فهم الخالدون كانوا يشمتون بأنه سيموت فنفى الله عنه الشماتة بأن الموت قضاء مبرم على كل فرد من البشر أفإن مت أفيبقى بعدك هؤلاء فلا شماتة في النائبة التي يشترك فيها العامة لقوله كل نفس اهـ. تبديل بين المتن والحاشية عند الناسخ والمؤلف.

[4] **النسفي** عبد الله بن أحمد، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) تح: يوسف علي بديوي نشر: دار الكلم الطيب، بيروت الطبعة: الأولى، ١٩٩٨ م : 403/2.

[5] ح س+: تصريح بالمعنى الذي مر في سورة آل عمران.

[6] التفسير **للبيضاوي** 51/4، الكشاف **للزمخشري**، 678.

وإذا رَآَكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا مهزوءًا أو نفس الهزء مبالغة وإن نافية بقرينة إلا **أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آَلِهَتَكُمْ** يعني بسوء لأن الذكر إذا نسب إلى الحبيب يكون مدحا وإلى العدو يكون ذماً والجملة إما منصوب المحل على البدلية من هزأ أو مقول للقول المقدر أو تفسير **وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ** القرآن أو التوحيد مطلقاً أو قوله لا إله إلا الله **هُمْ كَافِرُونَ** فهم أحرى بأن يهزأ[1] بهم، والجملة حال من فاعل يتخذونك وتكريرهم للتأكيد أو توسط الصلة. [2]

خُلِقَ الْإِنْسَانُ جنسه **مِنْ عَجَلٍ** كأن مادته أخذت منه لفرط استعجاله، أو الذي يستعجل بالعذاب لقوله **سَأُرِيكُمْ آَيَاتِي** أصناف سخطي وعذابي **فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ** بإتيانها قبل حلول وقته المقدر حذف الياء اكتفاء بالكسر كما مر غير مرة **وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ** وفاؤه أو الموعود بيان العجلة **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** يعنون به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم ويحتمل الأعم منه قال تعالى رداً وتسفيهاً لهم في استعجالهم **لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا** بالبعث والجزاء **حِينَ لَا يَكُفُّونَ** لا يدفعون **عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ** لا يجدون سبيلاً إلى دفعها أو لا يقدرون عليها **وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ** من أحد في دفعها، وحين مفعول به ليعلم وجواب لو محذوف أي لما استعجلوا به وامتنعوا من الشرك والمعاصي **بَلْ تَأْتِيهِمْ** الساعة الموعودة **بَغْتَةً** فجأة مصدر مؤكد من غير لفظه **فَتَبْهَتُهُمْ** فتحيرهم **فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ** يمهلون بعد مجيئها. [3]

---

[1] س: يهزؤ

[2] التفسير **للبيضاوي** 51/4.

[3] التفسير **للبيضاوي** 52/4، الكشاف **للزمخشري**، 679.

﴿وَلَقَدِ ٱسۡتُهۡزِئَ بِرُسُلٖ مِّن قَبۡلِكَ فَحَاقَ بِٱلَّذِينَ سَخِرُواْ مِنۡهُم مَّا كَانُواْ بِهِۦ يَسۡتَهۡزِءُونَ ﴿٤١﴾ قُلۡ مَن يَكۡلَؤُكُم بِٱلَّيۡلِ وَٱلنَّهَارِ مِنَ ٱلرَّحۡمَٰنِۚ بَلۡ هُمۡ عَن ذِكۡرِ رَبِّهِم مُّعۡرِضُونَ ﴿٤٢﴾ أَمۡ لَهُمۡ ءَالِهَةٞ تَمۡنَعُهُم مِّن دُونِنَاۚ لَا يَسۡتَطِيعُونَ نَصۡرَ أَنفُسِهِمۡ وَلَا هُم مِّنَّا يُصۡحَبُونَ ﴿٤٣﴾ بَلۡ مَتَّعۡنَا هَٰٓؤُلَآءِ وَءَابَآءَهُمۡ حَتَّىٰ طَالَ عَلَيۡهِمُ ٱلۡعُمُرُۗ أَفَلَا يَرَوۡنَ أَنَّا نَأۡتِي ٱلۡأَرۡضَ نَنقُصُهَا مِنۡ أَطۡرَافِهَآۚ أَفَهُمُ ٱلۡغَٰلِبُونَ ﴿٤٤﴾ قُلۡ إِنَّمَآ أُنذِرُكُم بِٱلۡوَحۡيِۚ وَلَا يَسۡمَعُ ٱلصُّمُّ ٱلدُّعَآءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ ﴿٤٥﴾ وَلَئِن مَّسَّتۡهُمۡ نَفۡحَةٞ مِّنۡ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَٰوَيۡلَنَآ إِنَّا كُنَّا ظَٰلِمِينَ ﴿٤٦﴾ وَنَضَعُ ٱلۡمَوَٰزِينَ ٱلۡقِسۡطَ لِيَوۡمِ ٱلۡقِيَٰمَةِ فَلَا تُظۡلَمُ نَفۡسٞ شَيۡـٔٗاۖ وَإِن كَانَ مِثۡقَالَ حَبَّةٖ مِّنۡ خَرۡدَلٍ أَتَيۡنَا بِهَاۗ وَكَفَىٰ بِنَا حَٰسِبِينَ ﴿٤٧﴾ وَلَقَدۡ ءَاتَيۡنَا مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ ٱلۡفُرۡقَانَ وَضِيَآءٗ وَذِكۡرٗا لِّلۡمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ ٱلَّذِينَ يَخۡشَوۡنَ رَبَّهُم بِٱلۡغَيۡبِ وَهُم مِّنَ ٱلسَّاعَةِ مُشۡفِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَهَٰذَا ذِكۡرٞ مُّبَارَكٌ أَنزَلۡنَٰهُۚ أَفَأَنتُمۡ لَهُۥ مُنكِرُونَ ﴿٥٠﴾ * وَلَقَدۡ ءَاتَيۡنَآ إِبۡرَٰهِيمَ رُشۡدَهُۥ مِن قَبۡلُ وَكُنَّا بِهِۦ عَٰلِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذۡ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوۡمِهِۦ مَا هَٰذِهِ ٱلتَّمَاثِيلُ ٱلَّتِيٓ أَنتُمۡ لَهَا عَٰكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُواْ وَجَدۡنَآ ءَابَآءَنَا لَهَا عَٰبِدِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدۡ كُنتُمۡ أَنتُمۡ وَءَابَآؤُكُمۡ فِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٖ ﴿٥٤﴾ قَالُوٓاْ أَجِئۡتَنَا بِٱلۡحَقِّ أَمۡ أَنتَ مِنَ ٱللَّٰعِبِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَل رَّبُّكُمۡ رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ ٱلَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا۠ عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّنَ ٱلشَّٰهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَٱللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصۡنَٰمَكُم بَعۡدَ أَن تُوَلُّواْ مُدۡبِرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلَهُمۡ جُذَٰذًا إِلَّا كَبِيرٗا لَّهُمۡ لَعَلَّهُمۡ إِلَيۡهِ يَرۡجِعُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُواْ مَن فَعَلَ هَٰذَا بِـَٔالِهَتِنَآ إِنَّهُۥ لَمِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُواْ سَمِعۡنَا فَتٗى يَذۡكُرُهُمۡ يُقَالُ لَهُۥٓ إِبۡرَٰهِيمُ ﴿٦٠﴾﴾

وَلَقَدِ اسْتُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ فحل وأحاط **بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ** أي جزاؤه الوافي من العذاب، وهو تسلية النبي صلى الله عليه وسلم ووعد له بانتقامهم **قُلْ مَنْ يَكْلَؤُكُمْ** يحفظكم من الباب الثالث والمصدر كلاءة بالكسر ومنه قولهم اذهب في كلاءة الله[1] **بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ** فيهما **مِنَ الرَّحْمَنِ** من عذابه إن أتاكم لا حافظ إلا هو برحمته العامة إلى أجله المسمى **بَلْ هُمْ**

[1] الباب الثالث: "فَعَلَ" "يَفْعَلُ"؛ نحو: بدأ يبدأ، ويكثر فيما كانت عين ماضيه، أو لامه حرف حلق؛ نحو: ذهب يذهب، فتح يفتح، **ابن هشام** عبد الله بن يوسف، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، تح: يوسف الشيخ محمد البقاعي، نشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع 198/3.

عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ عن توحيده وآياته النازلة على رسوله فكيف يعرفون كالئهم في الواقع ونفس الأمر وأي طائل في قولك هذا ما داموا في الإعراض.[1]

أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ بل لهم[2] آلهة **تَمْنَعُهُمْ** من العذاب **مِنْ دُونِنَا** متجاوزة منعنا وحفظنا أو من عذاب يكون من عندنا وكلاهما إضراب عن الأمر بالسؤال، ويحتمل أن يكون العديل مقدرًا هكذا لهم قوة تمنعهم من عذابنا **لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ** أي الآلهة إذا توجه إليهم نائبة كالحرق والقصم **وَلَا هُمْ مِنَّا يُصْحَبُونَ** بإجازتهم جملة مستأنفة لإبطال ما اعتقدوا فيهم من النصرة لهم بأن الذي لا يقدر على نصرة نفسه ولا يصحبه نصر من الله لا يقدر على نصرة غيره بالضرورة، **بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ** الحاضرين **وَآبَاءَهُمْ** الميتين مدة من الدهر استدراجاً **حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ** فبطروا واغتروا وزعموا أن التمتيع والإطالة مما هم عليه من الكفر واستعانة الأصنام فأصروا على الشرك والاعتناء بآلهتهم، فهو إضراب عما توهموه في حقهم وحق آلهتهم من سبب الاستدراج والمدد المتصل بهم **أَفَلَا يَرَوْنَ** أيعمون بعماية البصيرة فلا يرون رؤية عيان ومشاهدة **أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ** أرض الكفار من قبيل هزم الأمير الجند فإن إتيان الرسول والمؤمنين معه إنما هو بإقدار وتمكين من الله سبحانه وكذا الوجه في قوله المجيد **نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا** بالسلب عن أيدي الكفار والتمليك للمسلمين والجملة حال من ضمير نأتي **أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ** أم نحن بل نحن وهم بشوكة رابية لا ينحصر عددهم ولا يغتر مددهم فلِمَ لم يتعبروا.[3]

قُلْ إِنَّمَا أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ بوحي الله إياي أو بما أوحي إلي لا برأيي وخواطر ذهني فيجب عليكم استماعه واتباعه ولكنكم في صمم عن الحق **وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ** إلى الإيمان والرشاد **إذا مَا يُنْذَرُونَ** وقت الإنذار به لكمال الانسداد في أسماعهم **وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ** مثل في التقليل أي أدنى شيء **مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ** لمعنى النفح والبناء والتنوين والمساس إما من نفح الطيب نفحا إذا ثارت ريحه أو نفح الريح هبت أو نفحت الدابة رمت بحافرها فضربت به أو نفح العرق رمى بالدم والأول أنسب

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 52/4، الكشاف **للزمخشري**، 679.

[2] س: بل ألهم

[3] التفسير **للبيضاوي** 52/4، الكشاف **للزمخشري**، 680.

وأوفق لمقصود النظم [1]**لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ** فكيف إذا أحاط بهم سرادق النار وسقوا بالمهل. [2]

وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ جمع ميزان[3] آلة وزن الأعمال وله كفتان ولسان كما في الأثر [4]وجمعه باعتبار أجناس الأعمال وأنواع أصحابها ويحتمل التعظيم **الْقِسْطَ** العدل مصدر وصف به للمبالغة وجاز تقدير المضاف **لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ** لأجل أهلها أو فيها **فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا** من الظلم **وَإِنْ كَانَ** الشيء **مِثْقَالَ حَبَّةٍ** زنتها **مِنْ خَرْدَلٍ صفتها أَتَيْنَا بِهَا** أحضرناها وتأنيث الضمير للإضافة **وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ** وكفينا حاسبين أي محصين مجازين أو عالمين وحافظين. [5]

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِلْمُتَّقِينَ الظاهر أنها أوصاف للتوراة فإنها فارق بين الحق والباطل وضياء لسبيل النجاة وشرف وعظة للمتقين؛ لأنهم المنتفعون بها وعطف الوصف على الآخر شائع **الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ** في غيبته عن حسهم أو ملابسين بها والذين مجرور على الوصف أو منصوب ومرفوع على المدح جر على الوصف أو نصب أو رفع على المدح **وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ** خائفون **وَهَذَا القرآن ذِكْرٌ مُبَارَكٌ** كثير الخير **أَنْزَلْنَاهُ** على محمد **أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ** استفهام توبيخ وتعجب أكد بتقديم الصلة والفاء السببية. [6]

وَلَقَدْ آتَيْنَا إبراهيم رُشْدَهُ هداه أو معرفته لوجوه الصلاح **مِنْ قَبْلُ** من قبل موسى أو محمد عليهما الصلاة والسلام **وَكُنَّا بِهِ** برشده **عَالِمِينَ** أو به ذاته من حيث استحقاقه للنبوة واستعداده للرشد. **إذ قَالَ لِأَبِيهِ** ظرف لآتينا أو رشده أو لاذكُر المقدر **وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ** أي التصاوير يعني بها الأصنام جمع تمثال وهو الصورة وكانت مصورة على صور السباع والطيور **الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا** بعبادتها **عَاكِفُونَ**

---

[1] تاج العروس **للزَّبيدي** 188/7. م.نفح.

[2] التفسير **للبيضاوي** 52/4، الكشاف **للزمخشري**، 680.

[3] ح س ع+: وهو ما يوزن به أعمال العباد يوم القيمة وعن الحسن له كفتان ولسان.

[4] التفسير **للبيضاوي** 50/4، الكشاف **للزمخشري**، 678.

[5] التفسير **للبيضاوي** 52/4 .

[6] التفسير **للبيضاوي** 52/4، الكشاف **للزمخشري**، 680.

مقيمون سؤال توبيخ وتجهيل وتحقير، والمراد ما الذي استحقت به للعبادة، وما الداعي إليها فأجابوه عن الثاني دون الأول إذ لا سعة لأحد يعقل في الجواب عنه **قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ** فقلدناهم **قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ** ظاهر لا ارتياب فيه **قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ** بالجد **أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ** استعظاماً لإنكاره واستبعاداً أن يكون ما هم عليه ضلالاً **قَالَ** غير لاعب **بَل رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ** خلق الأصنام فأنى يعبد المخلوق ويجحد الخالق **وَأَنَا عَلَى ذَلِكُمْ** التوحيد **مِنَ الشَّاهِدِينَ** من المحققين والمبرهنين عليه؛ لأن الشهادة لا تكون إلا عن تحقيق وبرهان لا تلفيق وحسبان كما اتفق عليه الأمة **وَتَاللَّهِ** أصله والله زيدت التاء لإفادة معنى التعجب، والظاهر أن التاء حرف قسم والواو عاطفة وفي الكشاف الباء أصل أحرف القسم والواو بدل منها والتاء بدل من الواو وفيها زيادة معنى التعجب[1] **لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ** لأجتهد في كيدها بالكسر أي لأكسرنها **بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا** عنها **مُدْبِرِينَ** إلى عيدكم أي ذاهبين وكانوا واضعين طعام عيدهم عند الأصنام ليأكلوه بعد الرجوع **فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا** أي كسرهم قطعا بفأسه جمع جذ وهو الكسر **إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ** للأصنام أبقاه وعلق فأسه على عنقه **لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ** إلى إبراهيم **يَرْجِعُونَ** لاشتهاره بعداوتهم أو إلى الكبير فيسألونه عن الكاسر ليحتج عليهم وضمير العقلاء لتسميتهم آلهة، وجذاذاً بمعنى المفعول أي مقاطع كالحطام والرفات.

قَالُوا حين رجعوا من عيدهم **مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ** لجراءته على هذا الخطب العظيم **قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ** بعيب وقبح لعداوته **يُقَالُ لَهُ إبراهيم** يسمى بهذا الاسم قَالُوا أي نمرود وأشراف قومه.[2]

---

[1] الكشاف **للزمخشري**، 681.

[2] التفسير **للبيضاوي** 54/4، الكشاف **للزمخشري**، 681.

الآيات 61-70

﴿قَالُواْ فَأۡتُواْ بِهِۦ عَلَىٰٓ أَعۡيُنِ ٱلنَّاسِ لَعَلَّهُمۡ يَشۡهَدُونَ ٦١ قَالُوٓاْ ءَأَنتَ فَعَلۡتَ هَٰذَا بِـَٔالِهَتِنَا يَٰٓإِبۡرَٰهِيمُ ٦٢ قَالَ بَلۡ فَعَلَهُۥ كَبِيرُهُمۡ هَٰذَا فَسۡـَٔلُوهُمۡ إِن كَانُواْ يَنطِقُونَ ٦٣ فَرَجَعُوٓاْ إِلَىٰٓ أَنفُسِهِمۡ فَقَالُوٓاْ إِنَّكُمۡ أَنتُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ ٦٤ ثُمَّ نُكِسُواْ عَلَىٰ رُءُوسِهِمۡ لَقَدۡ عَلِمۡتَ مَا هَٰٓؤُلَآءِ يَنطِقُونَ ٦٥ قَالَ أَفَتَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكُمۡ شَيۡـٔٗا وَلَا يَضُرُّكُمۡ ٦٦ أُفّٖ لَّكُمۡ وَلِمَا تَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِۖ أَفَلَا تَعۡقِلُونَ ٦٧ قَالُواْ حَرِّقُوهُ وَٱنصُرُوٓاْ ءَالِهَتَكُمۡ إِن كُنتُمۡ فَٰعِلِينَ ٦٨ قُلۡنَا يَٰنَارُ كُونِي بَرۡدٗا وَسَلَٰمًا عَلَىٰٓ إِبۡرَٰهِيمَ ٦٩ وَأَرَادُواْ بِهِۦ كَيۡدٗا فَجَعَلۡنَٰهُمُ ٱلۡأَخۡسَرِينَ ٧٠﴾

فَأْتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ أي على مرأى ومنظر منها ليعاينه كل واحد منهم **لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ** عليه بما يقول أو يفعل **قَالُوا أَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا** الكسر الفضيح **بِآلِهَتِنَا يَا إبراهيم قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا** أسنده ولم يعتقده وإنما قصد به التبكيت والإلزام أو استهزاؤهم. والتعريض لا يعد كذبا لحديث إن في المعاريض لمندوحة عن الكذب[1] **فَاسْأَلُوهُمْ** عن كسرهم وكاسرهم **إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ** ليجيبوا لكم **فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ** إلى قلوبهم للتفكر والتأمل في أمر الكسر لما أخذ بمخافقهم فعلموا ضلالهم في عبادة ما لا يقدر على النطق ولا دفع البأس عن نفسه **فَقَالُوا** قال: بعضهم لبعض **إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ** في عبادة جماد لا يجيب إذا سئل ولا يحتمي إذا كسر **ثُمَّ نُكِسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ** ردوا إلى كفرهم القديم بعد أن نطقوا بالحق فقالوا: **لَقَدْ عَلِمْتَ** يا إبراهيم **مَا هَؤُلَاءِ** الأصنام **يَنْطِقُونَ** يقدرون على النطق لكونهم جماداً فلم أمرتنا بالسؤال عنهم، وفي القاموس نكسه قلبه على رأسه وفي الأساس نكسته قلبته[2] وهو الأصح[3] وأوفق للنظم واستعارته الأصلية مصرحة وجاز أن تكون تمثيلية **قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ** الفاء للعطف على مقدر والهمزة للتوبيخ على اتخاذهم الجماد معبوداً **مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا** في موضع المصدر أي نفعاً ما **وَلَا يَضُرُّكُمْ** شيئاً حذف لسابقيه **أُفٍّ لَكُمْ** كلمة ضجر معناه قبحاً لكم واللام لبيان

---

[1] عن عمران بن حصين قال: "إن في المعاريض لمندوحة عن الكذب" حديث موقوف، **ابن أبي شيبة** عبد الله بن محمد، مصنف ابن أبي شيبة، تح: سعد بن ناصر بن عبد العزيز الشثري، الرياض، نشر: دار كنوز إشبيليا للنشر، الأولى، ٢٠١٥ 357/14.

[2] القاموس المحيط **الفيروزآبادى** 578.م. نكس.

[3] س: وهو أفصح.

المتأفف له **وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ** أنَّ ما لا ينفع ولا يضر ممكن عاجز لا يصلح للألوهية فلما أفحمهم وعجزوا عن الجواب **قالوا حرقوه بالنار وانصروا آلهتكم إن كنتم فاعلين،** فأشعلوا نارًا عظيمة ورموا بالمنجنيق مقيدا مغلولا وهو يقول: حسبي الله ونعم الوكيل، فما أحرق النار إلا وثاقه وهو ابن ست عشر سنة حينئذٍ، **قلنا يا نار كوني بَرْدًا وَسَلَامًا** ذات برد وسلامة **على إبراهيم،** وعن ابن عباس رضيَ الله عنهما لو لم يقل وسلامًا لأهلكته ببرده[1] **وأرادوا به كيدًا** مكرًا في إضراره بالحرق **فجعلناهم الأخسرين** من كل خاسر؛ لأنه من سلط على نمرود وقومه البعوض فأكلت لحوم قومه وشربت دماءهم ودخلت بعوضة في دماغ نمرود فأهلكته وفي الآخرة يعذبون بالنار للمؤبد.[2]

[1] تفسير **النسفي** 412/2.

[2] التفسير **للبيضاوي** 55/4، الكشاف **للزمخشري**، 682.

﴿وَنَجَّيۡنَٰهُ وَلُوطًا إِلَى ٱلۡأَرۡضِ ٱلَّتِي بَٰرَكۡنَا فِيهَا لِلۡعَٰلَمِينَ ٧١ وَوَهَبۡنَا لَهُۥٓ إِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَ نَافِلَةٗۖ وَكُلّٗا جَعَلۡنَا صَٰلِحِينَ ٧٢ وَجَعَلۡنَٰهُمۡ أَئِمَّةٗ يَهۡدُونَ بِأَمۡرِنَا وَأَوۡحَيۡنَآ إِلَيۡهِمۡ فِعۡلَ ٱلۡخَيۡرَٰتِ وَإِقَامَ ٱلصَّلَوٰةِ وَإِيتَآءَ ٱلزَّكَوٰةِۖ وَكَانُواْ لَنَا عَٰبِدِينَ ٧٣ وَلُوطًا ءَاتَيۡنَٰهُ حُكۡمٗا وَعِلۡمٗا وَنَجَّيۡنَٰهُ مِنَ ٱلۡقَرۡيَةِ ٱلَّتِي كَانَت تَّعۡمَلُ ٱلۡخَبَٰٓئِثَۚ إِنَّهُمۡ كَانُواْ قَوۡمَ سَوۡءٖ فَٰسِقِينَ ٧٤ وَأَدۡخَلۡنَٰهُ فِي رَحۡمَتِنَآۖ إِنَّهُۥ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ٧٥ وَنُوحًا إِذۡ نَادَىٰ مِن قَبۡلُ فَٱسۡتَجَبۡنَا لَهُۥ فَنَجَّيۡنَٰهُ وَأَهۡلَهُۥ مِنَ ٱلۡكَرۡبِ ٱلۡعَظِيمِ ٧٦ وَنَصَرۡنَٰهُ مِنَ ٱلۡقَوۡمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآۚ إِنَّهُمۡ كَانُواْ قَوۡمَ سَوۡءٖ فَأَغۡرَقۡنَٰهُمۡ أَجۡمَعِينَ ٧٧ وَدَاوُۥدَ وَسُلَيۡمَٰنَ إِذۡ يَحۡكُمَانِ فِي ٱلۡحَرۡثِ إِذۡ نَفَشَتۡ فِيهِ غَنَمُ ٱلۡقَوۡمِ وَكُنَّا لِحُكۡمِهِمۡ شَٰهِدِينَ ٧٨ فَفَهَّمۡنَٰهَا سُلَيۡمَٰنَۚ وَكُلّٗا ءَاتَيۡنَا حُكۡمٗا وَعِلۡمٗاۚ وَسَخَّرۡنَا مَعَ دَاوُۥدَ ٱلۡجِبَالَ يُسَبِّحۡنَ وَٱلطَّيۡرَۚ وَكُنَّا فَٰعِلِينَ ٧٩ وَعَلَّمۡنَٰهُ صَنۡعَةَ لَبُوسٖ لَّكُمۡ لِتُحۡصِنَكُم مِّنۢ بَأۡسِكُمۡۖ فَهَلۡ أَنتُمۡ شَٰكِرُونَ ٨٠﴾ [الأنبياء: 71-80]

وَنَجَّيۡنَٰهُ إبراهيم **وَلُوطًا** ابن أخيه هاران من العراق وكان حينئذٍ منبت الكفر ومقرَّه **إِلَى ٱلۡأَرۡضِ ٱلَّتِي بَٰرَكۡنَا فِيهَا لِلۡعَٰلَمِينَ** وهي أرض الشام بعث فيها الأنبياء وانتشر منها شرائعهم لسائر العالمين. روي أن إبراهيم عليه السلام نزل بفلسطين ولوط عليه السلام بالمؤتفكة بينهما مسيرة يوم وليلة **وَوَهَبۡنَا لَهُۥٓ** لإبراهيم **إِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَ نَافِلَةٗ** عطيَّة منا فيكون حالًا منهما سواء كانت اسم فاعل أو مصدرًا كالعافية من غير لفظ الفعل، وقيل: هو ولد الولد أو زائدة على سؤاله فتكون حالًا مع يعقوب، **وَكُلّٗا** كل واحد منهم **جَعَلۡنَا صَٰلِحِينَ** في الدين أو للنبوة **وَجَعَلۡنَٰهُمۡ أَئِمَّةٗ** يقتدى بهم في الدين **يَهۡدُونَ** الناس **بِأَمۡرِنَا** لهم بالهداية أو بوحينا إليهم كما يشعر به قوله **وَأَوۡحَيۡنَآ إِلَيۡهِمۡ فِعۡلَ ٱلۡخَيۡرَٰتِ** من كل نوع أو الأعمال الصالحة **وَإِقَامَ ٱلصَّلَوٰةِ** حذفت تاؤها للإضافة، وعن سيبويه أنه قياس في مصدر أفعل إذا اعتلَّت عينه، **وَإِيتَآءَ ٱلزَّكَوٰةِۖ** عطفهما على العام لمزية فضلهما، **وَكَانُواْ لَنَا عَٰبِدِينَ** لا لغيرنا وأنتم يا معشر العرب تدعون الانتساب إليهم فكونوا متأسين بهم في التوحيد وإخلاص العبادة، **وَلُوطًا ءَاتَيۡنَٰهُ حُكۡمٗا** حكمةً وهي ما ينبغي فعله أو فصلًا بين الخصوم أنو نبوَّة **وَعِلۡمٗا** وفقهًا في الدين كذلك **وَنَجَّيۡنَٰهُ مِنَ ٱلۡقَرۡيَةِ ٱلَّتِي كَانَت تَّعۡمَلُ ٱلۡخَبَٰٓئِثَۚ** اللواطة والضراطة وحذف المارة بالحصى وغيرها أي نجيناه من العذاب النازل عليها،

وصف بعمل أهلها أو المضاف مقدَّر واسم القرية سدوم. **إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمَ سَوْءٍ فَٰسِقِينَ** خارجين عن طاعة الله. **وَأَدْخَلْنَٰهُ** لوطًا **فِي رَحْمَتِنَآ** فصار مرحومًا بذاته وصفته في دنياه وأخراه **إِنَّهُۥ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ** تعليل في المعنى وهو جاء واذكره. [1]

ونوحا إِذْ نَادَىٰ دعاء على قومه بالهلاك بدل اشتمال منه من قبل الأنبياء المذكورين **فَٱسْتَجَبْنَا لَهُۥ** دعاءه **فَنَجَّيْنَٰهُ وَأَهْلَهُۥ** المؤمنين **مِنَ ٱلْكَرْبِ ٱلْعَظِيمِ** من الطوفان وطغيان قومه **وَنَصَرْنَٰهُ مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَآ** من بينهم أو عليهم أو من أجل تكذيبهم. وفي الصحاح إنها بمعنى على لأنه المشهور في صلة النصر **إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمَ سَوْءٍ** شرٍّ وقبح **فَأَغْرَقْنَٰهُمْ أَجْمَعِينَ** لم نذر منهم أحدًا كبيرًا وصغيرًا.

وَدَاوُۥدَ وَسُلَيْمَٰنَ واذكر قصتهما **إِذْ يَحْكُمَانِ فِي ٱلْحَرْثِ** الزرع أو الكرم رواية ابن عباس [2]**إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ ٱلْقَوْمِ** دخلت فيه ليلًا بلا راع أو رعته ظرف ليحكمان نفشت، يقال: الغنم إذا انتشر، **وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَٰهِدِينَ** عالمين أو كان بمرئيٍّ منا، **فَفَهَّمْنَٰهَا** الحكومة **سُلَيْمَٰنَ** دليل كون الصواب معه وذلك أن داود عليه السلام قدم المفسود من الزرع والغنم فاستوت قيمتهما فحكم بدفع الغنم لصاحب الزرع، فقال سليمان عليه السلام: وهو ابن إحدى عشر سنة غير هذا أرفق بهما وهو أن يدفع الغنم إلى صاحب الزرع فينتفع بدرّها ونسلها وصوفها ويدفع الزروع إلى صاحب الغنم فيسعى في الإصلاح حتى إذا عاد كالأول يترادَّان، فصوَّبه داود عليه السلام وحكم به، وعندنا [3]لا ضمان إلا بقائد أو سائق لقوله عليه السلام: جرح العجماء جبار، [4] وعند الشافعي يجب ليلا،[5] قيل حكم داود، وصالح سليمان عليهما السلام، قلت: بل حكما جميعًا لمنطوق النص إلا أن الظاهر كان حكم داود

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 56/4.

[2] الدر المنثور **للسيوطي** 645/5.

[3] الحنفية، التفسير **للبيضاوي** 57/4.

[4] عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "العجماء جرحها جبار" صحيح **البخاري** (9/ 12 ط السلطانية)، وصحيح **مسلم** واللفظ له باب: جرح العجماء والمعدن والبئر جبار (5/ 127 ط التركية).

[5] **الماوردي** علي بن محمد بن محمد، الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي وهو شرح مختصر المزني، تح: علي محمد معوض وغيره، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى،١٩٩٩ م 467/13

بشريعته وحكم سليمان عليه السلام باجتهاد، **وَكُلًّا ءَاتَيْنَا** وكلًّا آتيناهما **حُكْما** نبوَّة وعلمًا **وَعِلْما** فهمًا في القضاء، قيل: فيه دليل لإصابة كل مجتهد، قلت: فيه منع ظاهر فإنه اجتهاد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ليس كاجتهاد الغير، وأيضًا خصوص المادة لا يقتضي عموم الحكم، **وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُۥدَ ٱلْجِبَالَ يُسَبِّحْن** يقدِّسن إمَّا حال أو استئناف وظاهر قوله تعالى: يا جبال أوِّبي معه يستدعي كون مع في الآية صلة ليسبحن **وَٱلطَّيْرَ** تسبح معه معطوف على الجبال أو مفعول معه، **وَكُنَّا فَٰعِلِينَ** إذ يستحيل صدورهما عن غيره تعالى وتقدَّس.[1]

وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لغة في لباس أي عمل الدرع لكم لوقايتكم به عن بأس الحرب وغيره فيكون **لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ** من شدة وقوع الأسلحة فيكم بدلاً منه وهو أوَّل من صنع الدرع وسردها **فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ** ظاهر الاستفهام الإنكار للتقريع وإيذان قصورهم في الشكر.[2]

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 57/4، الكشاف **للزمخشري**، 684.

[2] التفسير **للبيضاوي** 57/4، الكشاف **للزمخشري**، 684.

الآيات 81-90

﴿وَلِسُلَيۡمَٰنَ ٱلرِّيحَ عَاصِفَةً تَجۡرِي بِأَمۡرِهِۦٓ إِلَى ٱلۡأَرۡضِ ٱلَّتِي بَٰرَكۡنَا فِيهَاۚ وَكُنَّا بِكُلِّ شَيۡءٍ عَٰلِمِينَ ٨١ وَمِنَ ٱلشَّيَٰطِينِ مَن يَغُوصُونَ لَهُۥ وَيَعۡمَلُونَ عَمَلٗا دُونَ ذَٰلِكَۖ وَكُنَّا لَهُمۡ حَٰفِظِينَ ٨٢ * وَأَيُّوبَ إِذۡ نَادَىٰ رَبَّهُۥٓ أَنِّي مَسَّنِيَ ٱلضُّرُّ وَأَنتَ أَرۡحَمُ ٱلرَّٰحِمِينَ ٨٣ فَٱسۡتَجَبۡنَا لَهُۥ فَكَشَفۡنَا مَا بِهِۦ مِن ضُرّٖۖ وَءَاتَيۡنَٰهُ أَهۡلَهُۥ وَمِثۡلَهُم مَّعَهُمۡ رَحۡمَةٗ مِّنۡ عِندِنَا وَذِكۡرَىٰ لِلۡعَٰبِدِينَ ٨٤ وَإِسۡمَٰعِيلَ وَإِدۡرِيسَ وَذَا ٱلۡكِفۡلِۖ كُلّٞ مِّنَ ٱلصَّٰبِرِينَ ٨٥ وَأَدۡخَلۡنَٰهُمۡ فِي رَحۡمَتِنَآۖ إِنَّهُم مِّنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ٨٦ وَذَا ٱلنُّونِ إِذ ذَّهَبَ مُغَٰضِبٗا فَظَنَّ أَن لَّن نَّقۡدِرَ عَلَيۡهِ فَنَادَىٰ فِي ٱلظُّلُمَٰتِ أَن لَّآ إِلَٰهَ إِلَّآ أَنتَ سُبۡحَٰنَكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ ٱلظَّٰلِمِينَ ٨٧ فَٱسۡتَجَبۡنَا لَهُۥ وَنَجَّيۡنَٰهُ مِنَ ٱلۡغَمِّۚ وَكَذَٰلِكَ نُنجِي ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ٨٨ وَزَكَرِيَّآ إِذۡ نَادَىٰ رَبَّهُۥ رَبِّ لَا تَذَرۡنِي فَرۡدٗا وَأَنتَ خَيۡرُ ٱلۡوَٰرِثِينَ ٨٩ فَٱسۡتَجَبۡنَا لَهُۥ وَوَهَبۡنَا لَهُۥ يَحۡيَىٰ وَأَصۡلَحۡنَا لَهُۥ زَوۡجَهُۥٓۚ إِنَّهُمۡ كَانُواْ يُسَٰرِعُونَ فِي ٱلۡخَيۡرَٰتِ وَيَدۡعُونَنَا رَغَبٗا وَرَهَبٗاۖ وَكَانُواْ لَنَا خَٰشِعِينَ ٩٠﴾

وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ وسخرنا له الريح عَاصِفَةً شديدة الهبوب في فعلها ورخاء في ذاتها ليدل على كمال قدرته تعالى **تَجْرِي بِأَمْرِهِ** بأمر الله أو بأمر سليمان حال ثانية أو بدل من الأولى **إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا** وهي الشام رواحاً بعدما سار منه بكرة، وقيل: من مدينة بنى له الشياطين من الصفاح وألوان الرخام **وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ** فلا يتحرك ولا يسكن إلا بمسبوق علمنا ومسطور حكمتنا **وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ** في البحار بأمره لإخراج الدر وأنواع الجواهر **وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ** أي الغوص كالمحاريب والتماثيل والقدور والجفان **وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ** أن يزيغوا عن أمره ويفسدوا له ما عملوه بحكم فطرتهم الخبيثة. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي** 58/4، الكشاف **للزمخشري**، 684.

وَأَيُّوبَ إذ نَادَى رَبَّهُ دعاه **أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ** ما يعتري النفس من مرض وهزل وبالفتح الضرر في كل شيء وضره ما قاساه فيه من الشدة، والكرب أشهر من أن يذكر على حذف الجار أي بأني **وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ** أحسن الأدب في الطلب فذكر لنفسه ما يوجب الرحمة، ولربه ما ينعته بنهاية الرحمة، واكتفى بعلمه المحيط عن صريح مطلوبه، فنال حسن الإجابة في مسير العناية وأضعاف الكرامة وتلذذ بمرارة الصبر حتى سلب عنه القدرة على النهوض للصلاة فصبت الألطاف الخفية الإلهية عليه صباً كما لوح إليها في قوله العزيز **فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ وَآتَيْنَاهُ أَهْلَهُ أولاده وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ** في الدنيا **رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا** لأيوب **وَذِكْرَى لِلْعَابِدِينَ** تذكرة لهم ليصبروا كصبره فيثابوا كثوابه،[1] عن ابن عباس رضي الله عنه أن الله تعالى رد على امرأته شبابها فولدت له ست وعشرين ذكراً وكان له سبع بنين وسبع بنات أحياهم الله له بأعيانهم. [2]

وَإسماعيل وَإدريس وَذَا الْكِفْلِ الحظ من الله هو إلياس أو يوشع بن نون وقيل: زكريا عليه السلام، وفي بعض التفاسير إنه نبي مبعوث سُمّي به؛ لأنه تكفل بأمور فوفى بها وهو تعالى أعلم **كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ** على مشاق التكاليف في مضائق النوائب **وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا** العامة والخاصة **إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ** من الكاملين في الصلاح وهم المحفوظون عن صدور ما لا ينبغي.[3]

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 58/4.

[2] **الخطيب الشربيني**، السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، القاهرة، نشر: مطبعة بولاق (الأميرية ١٢٨٥ هـ) 524/2.

[3] التفسير **للبيضاوي** 58/4، الكشاف للزمخشري، 685.

وَذَا النُّونِ واذكر صاحب الحوت وهو يونس بن متى عليه السلام **إذ ذَهَبَ مُغَاضِبًا** شديد الغضب لقومه مهاجراً عنهم لطول دعوتهم وشدة شكيمتهم إبائهم وامتناعهم، يقال: فلان شديد الشكيمة شديد النفس آب عن الحق، قبل أن يأذن الله فيها **فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ** نضيق أو نقضي **عَلَيْهِ** بالعقوبة، من القدر بفتح القاف وسكون الدال، وله معان مبلغ الشيء أي مقداره والتقدير، يقال: قدرت الشيء أقدره والإكمال[1] كما في الحديث[2] إذا غم عليكم الهلال[3] فاقدروا له أي أتموا ثلاثين،[4] وتضييق الشيء، يقال: قدر على عياله أي قتّر، وتقدير الله أي قضاؤه في العلم أو اللوح، وقدر الله تعالى عظمته ولا يصح أخذه من القدرة إلا أن يكون المعنى لن نعمل فيه قدرتنا **فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ** ظلمة الليل والبحر وبطن الحوت أو لأن ظلمة بطنه في مقامها والفاء فيه للتعقيب كما في قوله فظن معطوفاً على المقدر والتقدير فدخل السفينة فرمي في البحر فالتقمه الحوت فنادى، والمشهور تسمية مثل هذه الفاء فصيحة[5] لإفصاحها عن المعطوف عليه المقدر **أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أي بأنه لا إله إلا أنت سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ** لنفوسهم بالذهاب عنهم قبل أن تأذن لي فهو ذكر متضمن للاعتراف بالتقصير وطلب المغفرة والنجاة من تلك الظلمات، وفي الحديث القدسي "من أشغله ذكري عن

---

[1] لسان العرب **ابن منظور** 77/5.م. قدر.

[2] س: حديث

[3] س-: الهلال

[4] عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إذا رأيتموه فصوموا، وإذا رأيتموه فأفطروا، فإن غم عليكم فاقدروا له" صحيح **البخاري** باب: هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كله واسعا وقال النبي صلى الله عليه وسلم من صام رمضان وقال لا تقدموا رمضان واللفظ له (3/ 25 ط السلطانية) ر.1900. صحيح **مسلم** (3/ 122 ط التركية). ر1080.

[5] الفاء الفصيحة حقيقتُها: التي تكون عاطفةً على مقدَّر يدل عليه سياق الكلام، مع كون المقدَّر سببًا عُطف عليه ما بعد الفاء، وشرطُه: أن لا يقدَّر أعني: المحذوفَ- شرطًا؛ لئلا تكون جزائيةً لا فصيحة، حاشيتان لابن هشام على ألفية ابن مالك **ابن هشام** الأنصاري (2/ 1090 الشاملة) تح: جابر بن عبد الله بن سريّع، رسالة: دكتوراه، كليَّة اللُّغة العربيَّة الجامعة الإسلاميَّة بالمدينة المنوَّرة العام الجامعي: ١٤٣٩ - ١٤٤٠ هـ.

مسألتي أعطيته أفضل ما أعطيه للسائلين"[1] وعن النبي صلى الله عليه وسلم "ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له"[2] قلت: سماه دعاء على وفق الآية باعتبار المآل كما لوَّحت إليه.

فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فوراً وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ غم الوحشة والوحدة والخطيئة بأن أمرنا الحوت بالقذف إلى ساحل البحر فقذفه **وَكَذَلِكَ** مثل إنجائه **نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ** إذا استغاثوا بنا. [3]

وَزَكَرِيَّا إذ نَادَى رَبَّهُ قائلاً **رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا** وحيداً بلا ولد، ويجوز أن يكون الجملة تفسيراً للنداء **وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ** والحال أنت خير من يرثني فلا أبالي بعدم الولد **فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى** ولداً **وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ** بإصلاح رحمها بعد أن كانت عقيماً أو بتحسين وجهها وخلقها، والواو لمجرد الجمع بلا ترتيب فحسن عطف أصلحنا بها وإن وجد الاصلاح قبل الهبة في الوجود **إِنَّهُمْ** الأنبياء المذكورين **كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ** في تحصيل الأعمال الصالحة **وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا** رغبة فيما عندنا ورهبة من عذابنا أو ذوي رغب ورهب أو راغبين راهبين **وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ** والخشوع الخوف اللازم للقلب. [4]

---

[1] عن مالك بن الحارث قال: يقول (الله): "من شغله ذكري عن مسألتي أعطيته فوق ما أعطي السائلين" مصنف **ابن أبي شيبة** الدعاء بلا نية ولا عمل (16/ 149 ت الشثري) .ر 31238.

[2] عن محمد بن سعد، عن أبيه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دعاء ذي النون إذ دعا به وهو في بطن الحوت، لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، أنه لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجيب له" هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، صحيح من تلخيص الذهبي، **الحاكم** محمد بن عبد الله ا النيسابوري، المستدرك على الصحيحين المستدرك على الصحيحين تح: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٠م 414/2. ر3444.

[3] التفسير **للبيضاوي** 59/4.

[4] التفسير **للبيضاوي** 59/4، الكشاف **للزمخشري**، 685.

﴿وَٱلَّتِيٓ أَحۡصَنَتۡ فَرۡجَهَا فَنَفَخۡنَا فِيهَا مِن رُّوحِنَا وَجَعَلۡنَٰهَا وَٱبۡنَهَآ ءَايَةٗ لِّلۡعَٰلَمِينَ ٩١ إِنَّ هَٰذِهِۦٓ أُمَّتُكُمۡ أُمَّةٗ وَٰحِدَةٗ وَأَنَا۠ رَبُّكُمۡ فَٱعۡبُدُونِ ٩٢ وَتَقَطَّعُوٓاْ أَمۡرَهُم بَيۡنَهُمۡۖ كُلٌّ إِلَيۡنَا رَٰجِعُونَ ٩٣ فَمَن يَعۡمَلۡ مِنَ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَهُوَ مُؤۡمِنٞ فَلَا كُفۡرَانَ لِسَعۡيِهِۦ وَإِنَّا لَهُۥ كَٰتِبُونَ ٩٤ وَحَرَٰمٌ عَلَىٰ قَرۡيَةٍ أَهۡلَكۡنَٰهَآ أَنَّهُمۡ لَا يَرۡجِعُونَ ٩٥ حَتَّىٰٓ إِذَا فُتِحَتۡ يَأۡجُوجُ وَمَأۡجُوجُ وَهُم مِّن كُلِّ حَدَبٖ يَنسِلُونَ ٩٦ وَٱقۡتَرَبَ ٱلۡوَعۡدُ ٱلۡحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَٰخِصَةٌ أَبۡصَٰرُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يَٰوَيۡلَنَا قَدۡ كُنَّا فِي غَفۡلَةٖ مِّنۡ هَٰذَا بَلۡ كُنَّا ظَٰلِمِينَ ٩٧ إِنَّكُمۡ وَمَا تَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمۡ لَهَا وَٰرِدُونَ ٩٨ لَوۡ كَانَ هَٰٓؤُلَآءِ ءَالِهَةٗ مَّا وَرَدُوهَاۖ وَكُلّٞ فِيهَا خَٰلِدُونَ ٩٩ لَهُمۡ فِيهَا زَفِيرٞ وَهُمۡ فِيهَا لَا يَسۡمَعُونَ ١٠٠﴾

وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا حفظته من الحلال والحرام يعني مريم **فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا** فأمرنا فيها بالنفخ من جانب روحنا وهو جبريل عليه السلام فنفخ في درعها، أو تجلينا له باسمنا الحي منا، أو تجلياً خاصاً فيه مادة الحياة؛ فحصل منه ابنها عيسى عليه السلام **وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً** علامة دالة على كمال قدرتنا **لِلْعَالَمِينَ** لأجلهم يعتبرون بها ويعرفون كمال خالقهما ولم يقل آيتين اما اكتفاء أو لأنهما كالآية الواحدة في كمال الارتباط بينهما وتوقف معرفة أحدهما على الآخر. [1]

هَذِهِ أُمَّتُكُمْ جماعتكم **أُمَّةً** جماعة **وَاحِدَةً** متفقة على ملة الإسلام فالزموها ولا تفارقوها والخطاب لنا أو لجماعة الموحدين من لدن آدم عليه السلام إلى قيام الساعة أو للرسل بأجمعهم أي قلنا لهم **وَأَنَا رَبُّكُمْ** الذي ربيتكم بصنوف الإمداد **فَاعْبُدُونِ** لا غيري شكراً وافتخاراً ورجاء **وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ** أمر دينهم **بَيْنَهُمْ** فصاروا فرقاً وأحزاباً كلهم على ضلال إلا فرقة الإسلام الخالص الذي لا تشوبه بدعة عما كان عليه الأنبياء وأممهم المتبعون حق الاتباع، وفيه التفات ومقتضى السياق وتقطعتم وأصل تفسيره في حديث تفرقت اليهود والنصارى اثنين وسبعين فرقة وستفترق أمتي ثلاثاً وسبعين فرقة[2] **كُلٌّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ** للجزاء فنجازيهم على حسب أعمالهم **فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ** شيئاً **وَهُوَ مُؤْمِنٌ** بما يجب

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 59/4، الكشاف **للزمخشري**، 686.

[2] عن أبي هريرة قال: قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم –: "افترقت اليهود على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة، وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة" مسند **أحمد** مسند أبي هريرة رضي الله عنه (14/ 124 ط الرسالة) .ر 8396.

الإيمان به **فَلَا كُفْرَانَ لِسَعْيِهِ** فلا إنكار لعمله ولا ستر بل يجازى بأضعافه، أو فلا منع لثوابه بطريق الاستعارة ونفي الجنس ليكون أبلغ في الإثابة **وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ** في صحيفة عمله أي آمرون بكتب الحفظة **وَحَرَامٌ** ممتنع **عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا** أي أهلها **أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ** إلينا بالبعث أو إلى حياتهم مرة أخرى أو توبتهم أو عن كفرهم الذي كانوا عليه في حياتهم، على أن لا في الوجوه الثلاثة صلة حتى غاية الحرمة والامتناع.[1]

حَتَّى هذه هي التي تحكى بعدها الكلام وهو **إذا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ** أي سدهما الذي وضعه ذو القرنين بنص الآية، قيل: الناس كلهم عشرة أجزاء وهما تسعة منها **وَهُمْ** جمع يأجوج ومأجوج أو أهل المحشر كلهم **مِنْ كُلِّ حَدَبٍ** مرتفع من الأرض **يَنْسِلُونَ** يسرعون **وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ** أي القيامة معطوف على فتحت **فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا** إذا للمفاجأة وهي بنفيها[2] كافية في ربط الجزاء للشرط والفاء مؤكدة لها، وهي ضمير مبهم يفسره أبصار الذي كفروا والبصر الشاخص هو الذي يرتفع جفنه ولا يكاد يطرق من هول ما هو فيه **يَا وَيْلَنَا** بتقدير يقولون **قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا** اليوم **بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ** بوضعنا العبودية والعبادة في غير موضعهما.[3]

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ الخطاب منه تعالى وتقدس للذين عبدوا الأوثان والأصنام كما هو متبادر[4] ما وغالب استعماله وأما الذوات الأخر التي عبدت من دون الله فمنها المسيح وعزير والملائكة وهم مبشرون بالبعد عنها في قوله إن الذين سبقت لهم من الحسنى وأمثاله من النصوص القاطعة، ورأس الغواة إبليس وهو مؤبد فيها والنصوص متفقة عليها من غير اشتباه أحد من أهل ملة الإسلام، والشمس والقمر وبعض النجوم ولا أحفظ فيهن شيئا سوى هذه الآية، وقوله صلى الله عليه وسلم: بل لكل من عبد من دون الله جواباً لسؤال ابن الزبعرى أهذا شيء لآلهتنا خاصة أو لكل من عبد من دون

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 60/4، الكشاف **للزمخشري**، 686.

[2] س: بنفسها

[3] التفسير **للبيضاوي** 60/4، الكشاف **للزمخشري**، 686.

[4] ح ع: نسخة: موضوع. في س: موضوع.

الله [1] ولكنه مشكل من وجهين، الأول: أنه مناف لآية إن الذين سبقت إلا أن يدعى النسخ، والثاني: كون وضع من واستعماله في ذوي العقول، والتحقيق في الجواب أن ما استعمل فيما يعم ذوي العقول أو غيرهم إما بمعناها الموصول أو بجعلها مصدرية، ومن استعمل كذلك بطريق التغليب ففي الآية إما نقول والذي تعبدونه أو معبوديكم ثم ندعي النسخ في حق المستثنى منها وفيما لا شعور له من الجماد إلزام عبدته وإبطال ما زعموه في حقه لا التعذيب إما لكونه عبثاً بناء على أن حصول الألم والأذى مشروط بالحياة، وإما لكونه ظلما يمتنع صدوره عن الله عز وجل على فرض خلق الحياة فيه، أو الألم بدونها وفي الحديث التغليب والله تعالى أعلم بحقيقة الأمر في أمثاله. **حَصَبُ جَهَنَّمَ** حطبها **أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ** داخلون خطاب للعابد والمعبود لقوله **لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ آلِهَةً** كما زعمتم **مَا وَرَدُوهَا** النار **وَكُلٌّ** من العابد والمعبود **فِيهَا** في النار **خَالِدُونَ** مؤبدون، فإن قلت هذا مفيد لمقر الحشر والجزاء دون المنكر، قلت: هو استدلال بالنظر إلى نفس الأمر والواقع أو بعد ورودهم إقحامًا وتبكيتًا أو قبله إذ لا إنكار بالمعاينة. **لهم** للكفار **فيها زفير** أوَّل صوت الحمار والمراد ما هو الأعم منه كالأنين والتنفس الشديد والبكاء والعويل **وهم فيها لايسمعون** الصوت مطلقًا إما بالتحجيب أو الصمم المؤبد كما في السماع من الترويح لكرب النفس. [2]

---

[1] **الطحاوي** أحمد بن محمد بن سلامة شرح مشكل الآثار تح: شعيب الأرنؤوط، نشر: مؤسسة الرسالة، الأولى ١٤٩٤ م 18/3.

[2] التفسير **للبيضاوي** 61/4، الكشاف **للزمخشري**، 687.

الآيات 101-112

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ سَبَقَتۡ لَهُم مِّنَّا ٱلۡحُسۡنَىٰٓ أُوْلَٰٓئِكَ عَنۡهَا مُبۡعَدُونَ ١٠١ لَا يَسۡمَعُونَ حَسِيسَهَاۖ وَهُمۡ فِي مَا ٱشۡتَهَتۡ أَنفُسُهُمۡ خَٰلِدُونَ ١٠٢ لَا يَحۡزُنُهُمُ ٱلۡفَزَعُ ٱلۡأَكۡبَرُ وَتَتَلَقَّىٰهُمُ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُۚ هَٰذَا يَوۡمُكُمُ ٱلَّذِي كُنتُمۡ تُوعَدُونَ ١٠٣ يَوۡمَ نَطۡوِي ٱلسَّمَآءَ كَطَيِّ ٱلسِّجِلِّ لِلۡكُتُبِۚ كَمَا بَدَأۡنَآ أَوَّلَ خَلۡقٖ نُّعِيدُهُۥۚ وَعۡدًا عَلَيۡنَآۚ إِنَّا كُنَّا فَٰعِلِينَ ١٠٤ وَلَقَدۡ كَتَبۡنَا فِي ٱلزَّبُورِ مِنۢ بَعۡدِ ٱلذِّكۡرِ أَنَّ ٱلۡأَرۡضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ ٱلصَّٰلِحُونَ ١٠٥ إِنَّ فِي هَٰذَا لَبَلَٰغٗا لِّقَوۡمٍ عَٰبِدِينَ ١٠٦ وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا رَحۡمَةٗ لِّلۡعَٰلَمِينَ ١٠٧ قُلۡ إِنَّمَا يُوحَىٰٓ إِلَيَّ أَنَّمَآ إِلَٰهُكُمۡ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞۖ فَهَلۡ أَنتُم مُّسۡلِمُونَ ١٠٨ فَإِن تَوَلَّوۡاْ فَقُلۡ ءَاذَنتُكُمۡ عَلَىٰ سَوَآءٖۖ وَإِنۡ أَدۡرِيٓ أَقَرِيبٌ أَم بَعِيدٞ مَّا تُوعَدُونَ ١٠٩ إِنَّهُۥ يَعۡلَمُ ٱلۡجَهۡرَ مِنَ ٱلۡقَوۡلِ وَيَعۡلَمُ مَا تَكۡتُمُونَ ١١٠ وَإِنۡ أَدۡرِي لَعَلَّهُۥ فِتۡنَةٞ لَّكُمۡ وَمَتَٰعٌ إِلَىٰ حِينٖ ١١١ قَٰلَ رَبِّ ٱحۡكُم بِٱلۡحَقِّۗ وَرَبُّنَا ٱلرَّحۡمَٰنُ ٱلۡمُسۡتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ١١٢﴾

إنَّ الذين سبقت لهم منا الحسنى الخصلة المرضية وهي التوحيد ودوام الطاعة، أي سبق في علمه أنهم من أهلها أو الجنة بتقدير مصاف **أولئك عنها** عن النار أي عن عذابها **مبعدون** بعد الورود والعبور **لا يسمعون حسيسها** وهو الصوت الذي يحس به أي الخفي منه، **وهم فيما اشتهت أنفسهم** من النعيم **خالدون لا يحزنهم الفزع الأكبر** النفخة الأخيرة، لقوله: ففزع من في السماوات والأرض، أو الانصراف إلى النار حين يصير أهل المحشر فرقتين ونحوها من المخاوف العظيمة أو المفازع الشديدة المختصة بها، **وتلقاهم الملائكة** عند خروجهم من الجدث أو من باب الجنة مهنين بقولهم **هذا يومكم الذي كنتم توعدون** في الدنيا من الثواب والجزاء. [1]

يوم نطوي السماء ظرف لا يحزنهم أو تتلقاهم، أو ذكر المقدر الظاهر أنها لظى مجاز عن نقض بنائه وإزالة صورتها الأصلية كما صرح بهما في الآيات الآخر، ويحتمل أن ترد عليها أطوار متعاقبة **كطي السجل للكتب** أي كطي الطومار للمكتوبات، فعلى هذا يحتمل أن يكون طيها عبارة عن إخفاء ما فيها من النجوم وغيرها، كما في طي الصحيفة من إخفاء ما فيها من الألفاظ والمعاني. **كما بدأنا أوَّل خلق نعيده** المراد قياس الإعادة على البدء، وصلة أن ما مصدرية والكاف صفة للمعمول

[1] التفسير **للبيضاوي** 61/4، الكشاف **للزمخشري**، 687.

المقدر، وأول مفعول فعل يقدره المذكور أي نعيد الخلق الأول إعادة مثل بدئنا إياه، وما له كما قدرنا على الخلق أولا قبل سبق الوجود نقدر على الإعادة بعده ثانيا، وجاز أن تكون ما كافة وموصولة وأول مفعول بدأنا أي مثل الخلق الذي بدأنا به الخلق الأول نعيده. وعدًا مصدر مؤكد لمضمون ما قبله، وانتصابه إما بفعله المحذوف أو بالذي وليه لكون عدة في المعنى علينا كائنة لا محالة، **إنَّا كنا فاعلين** ذلك ولا بد تأكيد ثاني على الاستئناف لينحسم عرق الوهم. [1]

ولقد كتبنا في الزبور كتاب داود عليه السلام وحمله على الجنس [2]لا يخلو عن بعد مع أنه خلاف الظاهر **من بعد الذكر** التوراة أو اللوح **أنَّ الأرض** الربع المسكون منها **يرثها عبادي الصالحون** بعد أن ورثها الكفرة والفجرة بناء على أن للأكثر حكم الكل والمراد هذه الأمة؛ لأن إرث الأكثر ما تم لأحد قبلهم ولا مستند لحمل اللام على العهد، وقيل: أرض الجنة. **إن في هذا** ما ذكر في السورة من العظة والعدة **لبلاغًا** لكفاية وأصله ما تبلغ به إلى المطلوب ولذا فسر به البعض **لقوم عابدين** مخلصين في العبادة من هذه الأمة، ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم أعظم أسباب البلاغ وسائر مطالبنا الدنيوية الموصل للسعادة الأبدية وارتفاع العذاب المستأصل كالطوفان قال عزَّ من كريم ورحيم: **وما أرسلناك** بالرسالة العامة **إلا رحمة للعالمين**[3]على التغليب المشهور من وجهين فإن الحقيقة للمذكر من ذكر العقول ونصبها على العلة أو الحال، وبينها بعضهم بوجه لندرج فيها كل شخص من أشخاص العالم ولكنه طويل الذيل وغير خال من الشبهة فالأخص الأسلم أن يقصد من الرحمة العامة الملوحة إليها عند القوم برتبة العماء المصحح لها قول النبي صلى الله عليه وسلم: كنت نبيا وآدم بين الماء والطين،[4] وقول الصوفية قدس الله سرهم جميع الأنبياء خلقوا من الرحمة إلا نبينا صلى الله عليه وسلم

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 62/4، الكشاف **للزمخشري**، 687.

[2] أي جنس الكتب المنزلة على الأنبياء، استبعدها المؤلف لكن نص عليها القرآن بقوله إن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده. التفسير **للبيضاوي** 62/4، الكشاف للزمخشري، 688.

[3] التفسير **للبيضاوي** 62/4، الكشاف للزمخشري، 688.

[4] عن أبي هريرة مرفوعا: "كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث" وأما ما يدور في الألسنة بلفظ: (كنت نبيا وآدم بين الماء والطين) فقال السخاوي: لم أقف عليه بهذا اللفظ، فضلا عن زيادة " (وكنت نبيا ولا ماء ولا طين) ، وقال الحافظ ابن حجر في بعض أجوبته: إن الزيادة ضعيفة وما قبلها قوي. وقال الزركشي: لا أصل له بهذا اللفظ، ولكن في الترمذي: «متى كنت نبيا؟ قال: (وآدم بين الروح

فإنه عين الرحمة، وبه يتم الحصر أيضًا ولا يحتاج إلى عناية لكونه صلى الله عليه وسلم جاهد به الكفار فقتل كفارهم وسبى ذراريهم ونهب اموالهم ولا يلائم حمله على المبالغة والتخصيص كما لا يخفى أي وما كانت العظام موجودة، وبعضهم اعتنى به وقال: المعنى وما أرسلنا إلى الثقلين إلا داعيًا إلى الخير والسعادة نالهما من نال بالإجابة وخاب من واجه بالإعراض والإهانة.

قل إنما يوحى إليَّ أنما إلهكم إله واحد فيه قصران، الأول: قصر الصفة على الموصوف، والثاني: بالعكس والمعنى لا يوحى إليَّ في حق الله سبحانه إلا أنه إلهكم ليس إلا الواحد بالذات، والثاني قصر إفراد لأنهم زاعمون المشاركة في الألوهية ولا أشك في أن تشريككم كان لمجرد الاسم أو لرفع المكانة رجاء شفاعتهم وإلا فذوا إدراك لا يطيق الزعم بأن الجماد المصنوع باليد يخلق شيئا أو يحيي أو يميت **فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ** مخلصون بالتوحيد ومثل هذا الاستفهام في مقام الأمر إلا أنه ألطف وأرجى في الدعوة.

فَإِنْ تَوَلَّوْا أعرضوا عن التوحيد **فَقُلْ آذَنْتُكُمْ** أعلمتكم بما أمرت به **عَلَى سَوَاءٍ** حال من الضمير أي حاله كونكم مستوين في الإعلام لم أخص به بعضكم أو أعلمتكم بالحرب على استقامة أي إعلاماً مستقيماً لا خداع فيه لتتأهبوا إذ الغدر ليس من شيم الأنبياء **وَإِنْ أَدْرِي** وما أعلم **أَقَرِيبٌ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ** من العذاب أو يوم القيامة أو غلبة المسلمين وانمحاق الشرك وانقراض أهله؛ لأن الله تعالى وتقدس لم يعلمني به ولكنه واقع لا محالة وما توعدون فاعل سد مسد الخبر كقوله أقائم زيد **إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ** من قولكم في التكذيب والطعن **وَيَعْلَمُ** كذلك **مَا تَكْتُمُونَ** ما تخفونه في صدوركم من الحقد وسوء القصد للمسلمين فيجازيكم عليه والجملتان من تمام المقول **وَإِنْ أَدْرِي** وما أدري **لَعَلَّهُ**

والجسد) قال السيوطي: وزاد العوام ولا آدم ولا ماء ولا طين، ولا أصل له أيضا الملا الهروي **القاري** علي بن محمد، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، بيروت نشر: دار الفكر، الأولى، ٢٠٠٢م 3684/9. ر 5758.

تأخير الجزاء عنكم **فِتْنَةٌ** استدراج أو امتحان **لَكُمْ** فكيف تغترون به **وَمَتَاعٌ إلى حِينٍ** إلى أجلكم المسمى ليكون حجة عليكم **قَالَ** النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ قل أمرًا [1]**رَبِّ احْكُمْ** بيني وبين من يكذبني **بِالْحَقِّ** بالعدل المقتضي لاستعجال عذابهم أو النصر لأنك وعدتني به والوعد حق فعذبوا ونصر عليهم **وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ** كثير الرحمة **الْمُسْتَعَانُ** الذي يطلب منه المعونة **عَلَى مَا تَصِفُونَ** على وصفكم أو الذي تصفونه من الشركة ونسبة الولد أو بأن الاسلام يزهو فيذهب جفاء والعاقبة لنا وأن ما قاله لو كان حقاً لقضي الأمر يعني يطلب منه العون على إهلاكهم بسبب وصفكم فأجاب الله دعوة رسوله وقطع دابرهم وخيب أمانيهم جلاً وقلاً. [2]

[1] قرأ حفص عن عاصم ﴿قَالَ رَبِّ احْكُمْ﴾ بالألف. وقرأ الباقون {قَالَ رَبِّ} بغير ألف. المبسوط في القراءات العشر **ابن مهران** 303.

[2] التفسير **للبيضاوي** 63/4، الكشاف **للزمخشري**، 688.

سورة الحج

الآيات 1–7

مكية إلا ست آيات من هذان خصمان إلى صراط الحميد وهي ثمان وسبعون آية

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمْۚ إِنَّ زَلْزَلَةَ ٱلسَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۝١ يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّآ أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى ٱلنَّاسَ سُكَٰرَىٰ وَمَا هُم بِسُكَٰرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ ٱللَّهِ شَدِيدٌ ۝٢ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَٰدِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَٰنٍ مَّرِيدٍ ۝٣ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُۥ مَن تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُۥ يُضِلُّهُۥ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ۝٤ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ ٱلْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَٰكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْۚ وَنُقِرُّ فِي ٱلْأَرْحَامِ مَا نَشَآءُ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوٓاْ أَشُدَّكُمْۖ وَمِنكُم مَّن يُتَوَفَّىٰ وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰٓ أَرْذَلِ ٱلْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنۢ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْـًٔاۚ وَتَرَى ٱلْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَآ أَنزَلْنَا عَلَيْهَا ٱلْمَآءَ ٱهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنۢبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍۭ بَهِيجٍ ۝٥ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ وَأَنَّهُۥ يُحْيِ ٱلْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُۥ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٦ وَأَنَّ ٱلسَّاعَةَ ءَاتِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ ٱللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي ٱلْقُبُورِ ۝٧﴾

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ أمر كل من بلغ حد التكليف بالتقوى، الذي هو التحفظ من الشرك والامتثال والاجتناب على قصوى رتبة من الكمال فيهما وعلله بقوله **إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ** أي تحريكها، بالمجاز لكونه سبباً إن كانت قبيل طلوع الشمس من مغربها، وإضافة المصدر إلى فاعله، وإن كانت فيها فلا مجاز والإضافة كضرب يوم الجمعة **شَيْءٌ عَظِيمٌ** وبيان عظمها في قوله **يَوْمَ تَرَوْنَهَا** والخطاب على الأول كما في قوله قتله بنو فلان والقاتل واحد منهم، وعلى الثاني حقيقة، **تَذْهَلُ** ناصب يوم، والذهول: غشاوة ترد على الذهن فيحجزه عن الدرك. **كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ** ما إما مصدرية، أو موصولة، والمعنى تذهل عن إرضاعها أو عن طفلها الرضيع، وما يختص من النساء من الأوصاف كالحائض

والحامل والمرضع إن أريد مقارنته الفعل يستعمل بالتاء إشعاراً بها، وإلا فيجرد عنها والآية من القسم الأول. **وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا** جنينها قبل تمام مدته باستيلاء الدهشة.[1]

وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى في هيئتهم مخطوف الشعور، إما اسم مفرد للجنس كسماني وسلامي، أو جمع سكرى والمفرد سكران **وَمَا هُمْ بِسُكَارَى** بالشرب **وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ** فيذهب الدرك عن عقولهم بلا سكر، روى أنهما نزلتا ليلا في غزوة بني المصطلق [2]فلم يُر في الأصحاب أكثر بكاء من تلك الليلة.[3]

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ فيما يتعلق به، وهو النضر بن الحارث كان يقول الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين ولا بعث بعد الموت[4] **بِغَيْرِ عِلْمٍ** حجة ودليل **وَيَتَّبِعُ** في مجادلته أو في عامة أحواله **كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ** عات مستمر في الشر والإغواء به، فهو الملقى في قلب النضر والمجسر للنطق بتلك الخرافات ولا وقف على المريد إن قدر **كُتِبَ عَلَيْهِ** صفة أي قضى على الشيطان المريد وجاز الاستئناف بإرجاع الضمير إلى من **أَنَّهُ** الشأن **مَنْ تَوَلَّاهُ** أخذه ولياً بأن أحبه أو تبعه أي من تولى الشيطان إياه أو تولى من وتبعه **فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ** عن سبيل الحق، خبر لمن إن كان بمعنى الذي أي فالأمر أنه يضله، وجزاء له ان كان للشرط لا معطوف، وأن مؤكد لانهما بعد تمام الأول باسمه وخبره، وقرئ في الشواذ بالكسر على أن التقدير فشأنه أنه يضله **وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ** بالحمل على ما يؤدي إليه عقيدة وعملاً. [5]

يَا أَيُّهَا النَّاسُ المنكرون **إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ** فانظروا في بدء خلقكم لتعتبروا **فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ** بدأنا خلقكم منه **ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ** مني من النطف وهو الصب **ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ** قطعة دم جامد **ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ** من لحمة قدر ما يمضغ كناية عن صغرها **مُخَلَّقَةٍ** مسواة الخلق لا نقص فيه **وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ**

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 64/4.

[2] الكشاف **للزمخشري**، 689.

[3] التفسير **للبيضاوي** 64/4.

[4] أخرج ابن أبي حاتم عن أبي مالك في قوله {ومن الناس من يجادل في الله بغير علم} قال: نزلت في النضر بن الحارث، وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن جرير مثله، **السيوطي** عبد الرحمن بن أبي بكر، الدر المنثور، بيروت، نشر: دار الفكر 8/6 .

[5] التفسير **للبيضاوي** 64/4، الكشاف للزمخشري، 689.

كالسقط أو بنقص في خلقته **لِنُبَيِّنَ لَكُمْ** بهذا التدريج قدرتنا على البعث وحكمتنا ولو شئنا لصورنا ونفخنا الروح دفعة أو في أوَّل رتبة **وَنُقِرُّ** نثبت نحن **فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ** أن نقر **إلى أَجَلٍ مُسَمًّى** وقت الوضع وما لم نشأ أسقطته الأرحام والوقت من بعد ستة أشهر إلى تمام السنتين عندنا [1] وعند الثلاثة إلى تمام أربع [2] **ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا** أفرده باعتبار كل واحد، أو لكونه اسم جنس وهو اسم المولود حتى يميز فإذا ميّز فهو صبي **ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ** كمال عقلكم وقوتكم والصحيح في تقديره استيفاؤه سناً يتكمل فيه عقله وقوته وقيل ثلاثون سنة إلى أربعين، وعن قتادة ثلاث وثلاثون وهو جمع لا واحد له من لفظه[3] وعن سيبويه واحدة شدة واللام متعلق بنربيكم المقدر **وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى** في تمام الأشد أو قبله أو بعده **وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إلى أَرْذَلِ الْعُمُرِ** هرمه وخرفه بالفتحتين المعتوه بالهرم **لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا** مما كان يعلمه في الأشد وبعده لوهن طرأ في قوته الحافظة فيحقق بأن من خلقني سخيف العقل قليل العلم ثم قوَّاني وكثر علمي ثم ردني إلى البداية فهو أقدر على بعثي وإحداثي من التراب أو يعتبر غيره من العقلاء **وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً** يابسة من همدت النار إذا صارت رماداً فيكون اطلاق الهامدة عليها مجازاً وهو دليل آخر على البعث **فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ** من السحاب **اهْتَزَّتْ** تحركت للإنبات **وَرَبَتْ** زادت بالانتفاخ **وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ** صنف **بَهِيجٍ** حسن في الشكل واللون[4] وخاصته وهو يؤيد صدق ما ورد في الأثر يمطر السماء أربعين يوماً كمني الرجال فينبتون به.[5]

---

[1] أقل مدة الحمل ستة أشهر وأكثرها سنتان، **ابن مودود** عبد الله بن محمود، الاختيار لتعليل المختار، القاهرة نشر: مطبعة الحلبي وصورتها دار الكتب العلمية، ١٩٣٧ م 179/3.

[2] "وأما أكثر مدة الحمل فعندنا أربع سنين وهو أصح الروايات عن مالك وأحمد. وقال الثوري، وأبو حنيفة، والمزني، وعثمان: البتي أكثر سنتان" **الروياني** عبد الواحد بن إسماعيل، بحر المذهب في فروع المذهب الشافعي، تح: طارق فتحي السيد نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠٩ م 394/11.

[3] ح ع+: نسخة: وهو من ألفاظ الجموع التي لا واحد لها من لفظه. ح س+: وهو جمع لا واحد له من لفظه.

[4] التفسير **للبيضاوي** 65/4، الكشاف **للزمخشري**، 690.

[5] ثم ينزل الله عليكم ماء من تحت العرش كمني الرجال، ثم يأمر الله السماء أن تمطر أربعين يوما، حتى يكون فوقهم اثنا عشر ذراعا، ويأمر الله الأجساد أن تنبت كنبات الطراثيث أو كنبات البقل، حتى إذا تكاملت أجسادهم، فكانت كما كانت». **البيهقي** أحمد بن الحسين البعث والنشور للبيهقي، تح: عامر أحمد حيدر، بيروت، نشر: مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، الأولى، ١٩٨٦ م 339 .

ذَلِكَ المذكور من خلقكم طوراً بعد طور ورد هرمكم إلى الطفولية وإحياء الأرض بالإنبات بعد أن كان ميتة **بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ** في الألوهية أو الثابت في ذاته بلا بداية ونهاية المثبت لما سواه من الممكنات كلها **وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى** لا محالة لوعده واستحالة الخلف كما أحيا النطفة والأرض الميتة **وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** مما سوى المذكور من الممكن لكون قدرته ذاتية والإمكان شرط تعلقها **وَأَنَّ السَّاعَةَ آَتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا** لأن خلقهم بالأطوار وإنبات الأرض قياماً لهم لجزاء محسنهم ومسيئهم ولا يكون إلا بها **وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ** ليس تكراراً لأن الإحياء لا يلزمه البعث ذهناً وخارجاً.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي** 65/4.

الآيات 8-18

﴿يَـٰٓأَيُّهَا وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَـٰدِلُ فِى ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَـٰبٍ مُّنِيرٍ ۝٨ ثَانِىَ عِطْفِهِۦ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ۖ لَهُۥ فِى ٱلدُّنْيَا خِزْىٌ ۖ وَنُذِيقُهُۥ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ عَذَابَ ٱلْحَرِيقِ ۝٩ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ وَأَنَّ ٱللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّـٰمٍ لِّلْعَبِيدِ ۝١٠ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَعْبُدُ ٱللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ ۖ فَإِنْ أَصَابَهُۥ خَيْرٌ ٱطْمَأَنَّ بِهِۦ ۖ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ ٱنقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِۦ خَسِرَ ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةَ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْخُسْرَانُ ٱلْمُبِينُ ۝١١ يَدْعُوا۟ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُۥ وَمَا لَا يَنفَعُهُۥ ۚ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلضَّلَـٰلُ ٱلْبَعِيدُ ۝١٢ يَدْعُوا۟ لَمَن ضَرُّهُۥٓ أَقْرَبُ مِن نَّفْعِهِۦ ۚ لَبِئْسَ ٱلْمَوْلَىٰ وَلَبِئْسَ ٱلْعَشِيرُ ۝١٣ إِنَّ ٱللَّهَ يُدْخِلُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّـٰلِحَـٰتِ جَنَّـٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝١٤ مَن كَانَ يَظُنُّ أَن لَّن يَنصُرَهُ ٱللَّهُ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى ٱلسَّمَآءِ ثُمَّ لْيَقْطَعْ فَلْيَنظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُۥ مَا يَغِيظُ ۝١٥ وَكَذَٰلِكَ أَنزَلْنَـٰهُ ءَايَـٰتٍۭ بَيِّنَـٰتٍ وَأَنَّ ٱللَّهَ يَهْدِى مَن يُرِيدُ ۝١٦ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَٱلَّذِينَ هَادُوا۟ وَٱلصَّـٰبِـُٔونَ وَٱلنَّصَـٰرَىٰ وَٱلْمَجُوسَ وَٱلَّذِينَ أَشْرَكُوٓا۟ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ۝١٧ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَسْجُدُ لَهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَمَن فِى ٱلْأَرْضِ وَٱلشَّمْسُ وَٱلْقَمَرُ وَٱلنُّجُومُ وَٱلْجِبَالُ وَٱلشَّجَرُ وَٱلدَّوَآبُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ ٱلنَّاسِ ۖ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ ٱلْعَذَابُ ۗ وَمَن يُهِنِ ٱللَّهُ فَمَا لَهُۥ مِن مُّكْرِمٍ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَآءُ ۩ ۝١٨﴾

وَمِنَ النَّاسِ وبعضهم **مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ** قيل نزلت في أبي جهل[1] فلا تكرار ومعنى في الله في دينه وأحكامه وقيل في النضر وهو المشهور[2] فالتكرار لكمال الإنكار عليه وإظهار بشاعة قوله والتشديد في ردعه **بِغَيْرِ عِلْمٍ** ضروري **وَلَا هُدًى** دليل هاد **وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ** فيه مستند لقوله **ثَانِيَ عِطْفِهِ** نصب على الحال من ضمير يجادل، أي معرضاً عن الإيمان وطاعة ربه من قولهم ثنى فلان عني إذا أعرض أو لاوياً جانبه عنهما كبراً وخيلاً على الكناية كليّ الجيد **لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** غرض جداله وكان متبوعاً نافذ الأمر في قومه واللام للعاقبة **لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ** قتل بدر حبساً **وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ** عذاباً محرقاً إذ الكفر لا يكفر بعذاب الدنيا ويقال: له حين الإذاقة **ذَلِكَ** هذا العذاب

---

[1] الكشاف **للزمخشري**، 690.

[2] الدر المنثور **للسيوطي**، 8/6.

وذلك لغاية عظمه وشدته كأنه خارج عن حد المعاينة **بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ** من الشرك والتكذيب **وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ** فلا يأخذ أحداً بغير ذنب ولا بزائد عليه، والمبالغة في ظلَّام إما لكثرة العبيد كعلام الغيوب، وإما لمشاكلة لفظه، أو لأن أقل القليل منه في حقه تعالى عظيم، أو هو في معنى الجمع وتقابله تقتضي انقسام الآحاد للآحاد فيلزم نفي الظلم عن كل فرد من العبيد. [1] **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ** طرف أي على شك، أو على السراء لا الضراء، يقال: حرف الجبل لأعلاه المحدد، كالمنافق والذي لم يذق حلاوة الإيمان لضعف أساسه، **فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ** صحة وسعة ويسر في الأمور **اطْمَأَنَّ بِهِ** سكن قلبه إليه وشكرت نفسه عليه **وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ** مرض وفقر وعسر فيها **انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ** ارتد عن دينه متشائماً **خَسِرَ الدُّنْيَا** بوجوب قتله **وَالْآَخِرَةَ** بالخلود في النار استئناف لبيان حرمانه ولو صبر وشكر وتأمل حقارته عند الله وما له من نعم الآخرة المؤبدة لربح فيهما **ذَلِكَ** الانقلاب **هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ** الظاهر الذي لا يريب فيه أحد. [2]

يَدْعُو الراجع إذا بقي حياً **مِنْ دُونِ اللَّهِ** متجاوزاً عنه **ما لا ينفعه** ان عبده **ولا يضره** إن لم يعبده[3] وهو الصنم وكل ما عبد من الجماد أو المسيح إن كان يعقوبياً **ذَلِكَ** الدعاء **هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ** عن الاهتداء؛ لأن المرتد أقسى قلباً وكفراً فلا يرجى هدايته في الغالب **يَدْعُو** تأكيد الأول بيانا لاستمرار كفره **لَمَنْ ضَرُّهُ** ضر دعائه وعبادته بإيجاب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة **أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ** وهو رجاء تخليصه من نكال الدارين، أو شفاعته في زعمه، اللام جواب القسم المحذوف، ومن موصول مبتدأ

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 66/4.

[2] نزلت في أعراب كانوا يقدمون على رسول الله صلى الله عليه وسلم، مهاجرين من باديتهم، فإن نالوا رخاء من عيش بعد الهجرة والدخول في الإسلام أقاموا على الإسلام، وإلا ارتدّوا على أعقابهم، فقال الله ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ﴾ على شك، ﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ﴾ وهو السعة من العيش وما يشبهه من أسباب الدنيا اطمأنّ به يقول: استقرّ بالإسلام وثبت عليه ﴿وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ ﴾ وهو الضيق بالعيش وما يشبهه من أسباب الدنيا ﴿انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ﴾ يقول: ارتدّ فانقلب على وجهه الذي كان عليه من الكفر بالله وبنحو الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل. جامع البيان تفسير **الطبري** – ط دار التربية والتراث575/18، يعني على شك نزلت في أناس من أعراب أسد بن خزيمة وغطفان .تفسير **مقاتل بن سليمان** 117/3.

3 هكذا في ع: وسياق الآية: ﴿مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ﴾ .

وصلته ضره، و[1]أقرب من نفعه وخبره **لَبِئْسَ الْمَوْلَى** الناصر هو **وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ** الصاحب هو وجاز أن يكون يدعو معلقاً فاللام لكونه في حكم فعل القلب، ولام لبئس جواب قسم محذوف كحذف المخصوص بالذم، إما ابتداء من الله سبحانه، أو ذماً من المنقلب حين يشاهد عجزه ويتيقن فساد رجائه على أنه مقول لقوله المقدر.

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ عبدوا الله على كل حال لا على حرف **جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ** من إثابة الثابت الموحد وعقاب المشرك[2] لا دافع لأمره وحكمه وفيه رد على القائل بالإيجاب **مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ** الضمير لمن أو **للرسول فِي الدُّنْيَا وَالْآَخِرَةِ** كما ظن أسد وغطفان على تقدير إيمانهم به **فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ** بحبل إلى سماء بيته وهو سقفه؛ لأن ما علاك سماء **ثُمَّ لِيَقْطَعْ** نفسه بحبس مجاريه بالحبل يعني ليختنق **فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ** فعله الاختناق **مَا يَغِيظُ** غيظه أو ما يغيظه من نصر الله رسوله وهو مبالغة في الزجر عنه، وقيل: فليمدد بحبل إلى سماء الدنيا ثم ليقطع به المسافة فيجتهد في دفع نصره.

وَكَذَلِكَ مثل ذلك الإنزال **أَنْزَلْنَاهُ** القرآن كله **آَيَاتٍ بَيِّنَاتٍ** واضحات لإيضاح الحق **وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ** ولأنه يهدي به أو يثبته على الهداية وجاز عطفه على الضمير.[3]

إِنَّ الَّذِينَ آَمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ من دين إلى دين **وَالنَّصَارَى** على دين المسيح **وَالْمَجُوسَ** عبدة النيران **وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا** عبدة الأوثان إِنَّ اللَّهَ خبر **إن يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** بإظهار محقهم عن مبطلهم بعد القضاء بالحق والحكومة العادلة وإدخال إن في الطرفين لمزيد التأكيد **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ** عالم مراقب محافظ له فيجازي العامل بحسب عمله.[4]

---

1 ح س+: الواو هنا بمعنى مع.

2 ح ع+: نسخة: من إثابة الموحد الثابت على إيمانه وعبادة ربه وعقاب المنقلب عنهما. وفي س: من إثابة الموحد الثابت على إيمانه وعبادة ربه وعقاب المنقلب عنهما.

3 التفسير **للبيضاوي** 67/4، الكشاف **للزمخشري**، 690.

4 التفسير **للبيضاوي** 67/4، الكشاف **للزمخشري**، 692.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ يخضع [1]**لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي** [2] **الْأَرْضِ** وينقاد له فيما أراد منهم إيجاداً وتدبيراً ومن على التغليب **وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ** ذكر الثلاثة الأخيرة لاستبعاد الانقياد عنها **وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ** أي المؤمنون عطف على من بتجويز إعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه، ويحتمل أن يكون كثير مبتدأ وخبره حق له الثواب المحذوف بقرينة حق عليه العذاب المذكور، أو فاعل يسجد المضمر أي يسجد سجود طاعة، والتحقيق حلها بلا ارتكاب مجاز فإن سجدة كل فرد من الكون بحسب استعداده وقابل وجوده وتخصيصها بالذكر لعظم شأنها وكثرة عجائبها ونفعها، **وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ** بكفره ومعصيته يؤيد الوجه الأول **وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ** بالشقاوة **فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ** بالسعادة وقرئ في الشواذ بفتح الراء [3]على أنه مصدر كمدخل **إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ** من الإكرام والإهانة.

---

[1] السجود هنا الخضوع، لا السجود الشرعي الاصطلاحي. ، الكشاف **للزمخشري**، 692.

[2] س-: من في.

[3] (مُكْرِمٍ) بفتح الراء ابن أبي عبلة على المصدر وهو ضعيف، الباقون بكسر الراء، وهو الاختيار على الاسم، **أبو القاسم الهُذَلي** يوسف بن علي، الكامل في القراءات والأربعين الزائدة عليها، تح: جمال بن السيد بن رفاعي الشايب، نشر: مؤسسة سما، الأولى، ٢٠٠٧ م 603.

﴿ * هَٰذَانِ خَصۡمَانِ ٱخۡتَصَمُواْ فِي رَبِّهِمۡۖ فَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ قُطِّعَتۡ لَهُمۡ ثِيَابٞ مِّن نَّارٖ يُصَبُّ مِن فَوۡقِ رُءُوسِهِمُ ٱلۡحَمِيمُ ١٩ يُصۡهَرُ بِهِۦ مَا فِي بُطُونِهِمۡ وَٱلۡجُلُودُ ٢٠ وَلَهُم مَّقَٰمِعُ مِنۡ حَدِيدٖ ٢١ كُلَّمَآ أَرَادُوٓاْ أَن يَخۡرُجُواْ مِنۡهَا مِنۡ غَمٍّ أُعِيدُواْ فِيهَا وَذُوقُواْ عَذَابَ ٱلۡحَرِيقِ ٢٢ إِنَّ ٱللَّهَ يُدۡخِلُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ جَنَّٰتٖ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ يُحَلَّوۡنَ فِيهَا مِنۡ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبٖ وَلُؤۡلُؤٗاۖ وَلِبَاسُهُمۡ فِيهَا حَرِيرٞ ٢٣ وَهُدُوٓاْ إِلَى ٱلطَّيِّبِ مِنَ ٱلۡقَوۡلِ وَهُدُوٓاْ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلۡحَمِيدِ ٢٤ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ وَٱلۡمَسۡجِدِ ٱلۡحَرَامِ ٱلَّذِي جَعَلۡنَٰهُ لِلنَّاسِ سَوَآءً ٱلۡعَٰكِفُ فِيهِ وَٱلۡبَادِۚ وَمَن يُرِدۡ فِيهِ بِإِلۡحَادِۭ بِظُلۡمٖ نُّذِقۡهُ مِنۡ عَذَابٍ أَلِيمٖ ٢٥ وَإِذۡ بَوَّأۡنَا لِإِبۡرَٰهِيمَ مَكَانَ ٱلۡبَيۡتِ أَن لَّا تُشۡرِكۡ بِي شَيۡـٔٗا وَطَهِّرۡ بَيۡتِيَ لِلطَّآئِفِينَ وَٱلۡقَآئِمِينَ وَٱلرُّكَّعِ ٱلسُّجُودِ ٢٦ وَأَذِّن فِي ٱلنَّاسِ بِٱلۡحَجِّ يَأۡتُوكَ رِجَالٗا وَعَلَىٰ كُلِّ ضَامِرٖ يَأۡتِينَ مِن كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٖ ٢٧ لِّيَشۡهَدُواْ مَنَٰفِعَ لَهُمۡ وَيَذۡكُرُواْ ٱسۡمَ ٱللَّهِ فِيٓ أَيَّامٖ مَّعۡلُومَٰتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنۢ بَهِيمَةِ ٱلۡأَنۡعَٰمِۖ فَكُلُواْ مِنۡهَا وَأَطۡعِمُواْ ٱلۡبَآئِسَ ٱلۡفَقِيرَ ٢٨ ثُمَّ لۡيَقۡضُواْ تَفَثَهُمۡ وَلۡيُوفُواْ نُذُورَهُمۡ وَلۡيَطَّوَّفُواْ بِٱلۡبَيۡتِ ٱلۡعَتِيقِ ٢٩ ذَٰلِكَۖ وَمَن يُعَظِّمۡ حُرُمَٰتِ ٱللَّهِ فَهُوَ خَيۡرٞ لَّهُۥ عِندَ رَبِّهِۦۗ وَأُحِلَّتۡ لَكُمُ ٱلۡأَنۡعَٰمُ إِلَّا مَا يُتۡلَىٰ عَلَيۡكُمۡۖ فَٱجۡتَنِبُواْ ٱلرِّجۡسَ مِنَ ٱلۡأَوۡثَٰنِ وَٱجۡتَنِبُواْ قَوۡلَ ٱلزُّورِ ٣٠ ﴾

هَذَانِ خَصْمَانِ فوجان متخاصمان المؤمنون والكافرون اخْتَصَمُوا **فِي رَبِّهِمْ** في دينه أو صفاته **فَالَّذِينَ كَفَرُوا** منهم الفاء لتفسير حالهم **قُطِّعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ** والماضي لتحقق وقوعه **يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُؤُوسِهِمُ الْحَمِيمُ** الماء الحار ويصب حال من هم أو خبر ثان **يُصْهَرُ** يذاب **بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ** من الأمعاء وغيرها **وَالْجُلُودُ** كذلك يذاب.[1] **وَلَهُمْ مَقَامِعُ** جمع مقمعة، وهي: السوط **مِنْ حَدِيدٍ** مختصة بهم، وأصل القمع الكف بعنف، وفي الصحاح كالمحجن يضرب به على رأس الفيل وقد قمعته إذا ضربت بها،[2]

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 68/4، الكشاف **للزمخشري**، 692.

[2] المِقْمَعَةُ: واحدة المقامِع من حديدٍ كالمحجن يُضرَب، الصحاح **الجوهري** 4274 م. قمع.

فكأنها سياط الزبانية عند تسلطهم على أهل النار **كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا** من النار **مِنْ غَمٍّ** بدل من الهاء بإعادة الجار **أُعِيدُوا فِيهَا** إعادتهم الزبانية بضرب المقامع **وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ** بتقدير القول.[1]

إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ غير الأسلوب في بيان حال المؤمنين الذين اختصموا في ربهم بحق وصدق وأسند إدخالهم اليه، وصدره بأن المؤكدة اهتماماً وتعظيماً لشأنهم **يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ** جمع أسورة، وهي: جمع سوار، ومن للتبعيض **مِنْ ذَهَبٍ** بيان للبعض **وَلُؤْلُؤًا** عطف على محل من أساور لحسن في لبسه مجردا ومرصعا، وفيه زيادة الحسن بالترصيع ويزيد بمقارنة الذهب، **وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ** على الدوام لكمال الزينة فيه، وكان محرماً عليهم في الدنيا، **وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ** وهو الحمد وكلمة التوحيد والتسبيح والتقدير والقرآن **وَهُدُوا إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ** المحمود فعاله أو عاقبته وهو الجنة، أو الحق تعالى وصراطه الإسلام، وموقع الهدايتين[2] إما الدنيا أو الاخرة.[3]

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يعني أهل مكة، وخبر إن محذوف لدلالة قوله نذقه من عذاب أليم **وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** عن دين الإسلام، والمضارع لإشعار استمرارهم في الصد وقتاً بعد آخر **وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ** أي ويصدون عنه أيضًا، وإطلاقه المشهور على نفس المسجد الذي فيه البيت، وههنا احتمل على مكة بأجمعها لكون صدهم كان عنهما لا عن المسجد فقط، فإن كان المقصود هو الأول فمعنى قوله **الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ** المقيم **فِيهِ وَالْبَادِ** والآتي من الخارج مسافرا أنه لا يخص أهل بلدته في تعظيم حرمته وقضاء النسك به بل هم والباد على حد سواء فيهما، وإن كان الثاني فيؤخذ بطريق الإشارة عدم جواز البيع والإجارة في دورها، إلا أن المقيم أولى بسكنها لحق السبق فلا يخرج، ولا يعارضه قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ ﴾ في حق المهاجرين لصحة الإضافة وحسنها بمكثهم فيها مدة أعمارهم، ألا يرى أن كاري[4] دارٍ سنة إذا استعلم يقال: أين دار فلان، وشراء عمر رضي الله

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 68/4.

2 ح س+: مانعة تخلو.

[3] التفسير **للبيضاوي** 69/4.

[4] المستأجر

عنه جاز أن يكون بطريق القصر فلا شراء لها، مع أن عمل الصحابة بخلاف إشارة النص لا يقوم دليلا وسكوت[1] الباقين جاز أن يكون من عدم وقوع الاجتهاد فيه قبل ذلك، على أن بيعها عند أبي حنيفة[2] بالكراهة، والفتوى على جوازها كما هو المحرر في كتبنا،[3] وسواء بمعنى مستويا مفعول ثان، وللناس حال، أو بالعكس والعاكف مرتفع به على[4] التقديرين والباد بلا ياء في الوصل والقطع، **وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ** فعلا ما حذفه لقصد العموم وأسنده إلى الإرادة للمبالغة **بِإِلْحَادٍ** حالة كونه متلبساً بميل عن الحق **بِظُلْمٍ** بدل منه بإعادة الجار ،أو حالان مترادفتان، أو الثاني صلة الأول أي ملحدا بظلمه **نُذِقْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ** في الآخرة، جواب لمن، وقد يكون في الدنيا كعبد الله بن أنيس قتل أنصارياً فهرب إليه مرتداً أعاذنا الله منه، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بقتله فقتل.[5]

وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإبراهيم مَكَانَ الْبَيْتِ واذكر وقت جعلنا له مكان البيت الخالي عن البناء، إذ كان مرفوعاً إلى السماء الرابعة يوم الطوفان، مُبَأَة: أي مرجعاً يرجع إليه للعمارة والعبادة، في الصحاح المبأة منزل القوم وبوأت الرجل منزلاً وبوأته منزلاً هيأته ومكنت له فيه، فالمعنى هيئنا له مكان البيت ومكناه فيه **أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا** علة للتبوئة على الالتفات أو قائلين فإن مفسرة **وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ** الزائرين من غير أهل مكة **وَالْقَائِمِينَ** أي المقيمين من أهلها **وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ** وللراكعين والساجدين أي للمصلين ليتخذوه قبلة إلى يوم القيامة **وَأَذِّنْ** وناد معطوف على النهي **فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ** بدعوته أو بلزومه فقام على جبل أبي قبيس تجاه البيت وقال: يا أيها الناس حجوا بيت ربكم والتفت بوجهه يميناً وشمالاً وشرقاً وغرباً، فأسمعه الله كل من سبق علمه بأنه سيحج من المستعدين في الوقت والنطف التي في الأصلاب والأرحام، فأجابت بلبيك اللهم لبيك هكذا في التفاسير، فكأن دليلهم الأثر الوارد فيه[6]

---

[1] س: وسكون

[2] س: بيعها عندنا.

[3] محمد بن أحمد بن أبي سهل شمس الأئمة **السرخسي**، المبسوط، مصر: مطبعة السعادة، 52/10.

[4] س: وعلى

[5] التفسير **للبيضاوي** 69/4.

[6] عن ابن عباس، في قوله ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ : لما أمر الله عز وجل إبراهيم صلى الله عليه وسلم أن يؤذن في الناس بالحج، قال: " يا أيها الناس إن ربكم اتخذ بيتا وأمركم أن تحجوه، فاستجاب له ما سمعه من حجر، أو شجر، أو أكمة، أو تراب، أو شيء فقالوا:

يَأْتُوكَ رِجَالًا مشاة جمع راجل كقائم وقيام **وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ** مهزول من البعير غالباً والراحلة السمين وغير البعير كالنادر بالنسبة إليه **يَأْتِينَ** صفة ضامر فإنه في معنى الضوامر **مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ** طريق بعيد من نواحي الأرض، وقيل: الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف لسياق الآية وللرواية المشهورة بين المفسرين في صدور التأذين عن الخليل عليه السلام كما مر نقلها آنفاً[1] **لِيَشْهَدُوا** ليحضروا صلة قوله أذن أو يأتوك **مَنَافِعَ لَهُمْ** دينية ودنيوية لا تتحصل بدونه **وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ** بالوجه الخاص **فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ** بالشرع وبيّن زوارها، وهي عندنا من فجر يوم النحر إلى آخر أيامه [2] **عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ** أي على ذبح ما رزقهم أو لشكره وهي الإبل والبقر والغنم فلا تجوز الأضحية من غيرها بالاتفاق.

فَكُلُوا مِنْهَا من لحومها أمر إباحة لرفع ما عليه أهل الجاهلية من التحرج فيها وعدم الأكل من نسائهم [3] **وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ** الذي أصابه بؤس أي شدة **الْفَقِيرَ** وهو الموصوف والبؤس من صفته إلا أنه أخر لحفظ الفاصلة، وظاهر الآية جواز الأكل على الإطلاق والفقهاء متفقون على منعه فيما عدا هدي التطوع والمتعة والقران؛ لأنها دم نسك فأشبه الأضحية **ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ** ليزيلوا درنهم الحاصل في

لبيك اللهم لبيك " **البيهقي** أحمد بن الحسين السنن الكبرى، باب دخول مكة بغير إرادة حج ولا عمرة، تح : محمد عبد القادر عطا بيروت نشر: دار الكتب العلمية، الثالثة، ٢٠٠٣ م 287/5. ر9832.

[1] التفسير **للبيضاوي** 70/4.

[2] الأيام المعلومات: يعني ثلاثة أيام، يوم النحر ويومين بعده إلى غروب الشمس، تفسير **مقاتل بن سليمان** 123/3.

[3] عن الحسن قال: "كان الناس في الجاهلية إذا ذبحوا لطخوا بالدم وجه الكعبة وشرحوا اللحم ووضعوه على الحجارة وقالوا لا يحل لنا أن نأكل شيئا جعلناه لله حتى تأكله السباع والطير، فلما جاء الإسلام جاء الناس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا: شيئا كنا نصنعه في الجاهلية ألا نصنعه الآن فإنما هو لله؟ فأنزل الله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطْعِمُوا﴾ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تفعلوا فإن ذلك ليس لله"» **الجصاص** أحمد بن علي، أحكام القرآن، تح: عبد السلام محمد علي شاهين، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى،١٩٩٤م 308/3.

إحرامهم بقص الشارب والظفر ونتف الإبط والاستحداد إذا احلُّوا فالمراد من الإقضاء الخروج من الإحرام إلى الإحلال بأفعاله، وذلك بعد الذبح **وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ** مواجب حجهم فإن الخروج عن الواجب كوفاء النذر أو ما أوجبوا على أنفسهم من العمرة والهدي وغيرهما **وَلْيَطَّوَّفُوا** طواف الركن إذ به تمام التحليل **بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ** القديم؛ لأنه أوَّل بيت وضع، أو الكريم ومنه عتاق الخيل أو المعتق من الغرق وأيدي الجبابرة، واللامات الثلاثة ساكنة وقرئ بكسرها على الأصل. [1] **ذَلِكَ** أي الأمر ذلك وهو للفصل بين كلامين **وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرُمَاتِ اللَّهِ** بمراعاتها وحفظ مقامها، جمع حرمة وهي ما لا يحل هتكه **فَهُوَ** التعظيم **خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ** ثواباً **وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامُ** أكلها **إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ** تحريمه في القرآن وقد مر عدُّه في المائدة **فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ** النجس **مِنَ الْأَوْثَانِ** من للبيان، والوثن هو الصنم، وهذا غاية في النهي والتحذير عن عبادتها، وبعضهم حملها على التوكيد وقد كثر وقوعه في القرآن وغيره من كلام العرب، أما القرآن قوله تعالى: ﴿حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ﴾ ، وقوله لمسجد ﴿أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ﴾ ، وأما غيره كقولهم ما رأيته من سنة وثوب من خز. وفي الآية بالخصوص وجوه توكيد إطلاق الرجس وهو القذر ثم بيانه بلفظ عام وأصل التعبير فاجتنبوا الوثن كقول الزور **وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ** الكذب والبهتان أو شهادة الزور من الزَوْرِ وهو الانحراف خصه بالذكر لأنه من أشنع الحرمات.[2]

---

[1] (وليطوفوا) بكسر لام الأمر في الأربعة الأحرف، السبعة في القراءات **لابن مجاهد**، 434.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 70/4.

الآيات 31-37

﴿حُنَفَآءَ لِلَّهِ غَيۡرَ مُشۡرِكِينَ بِهِۦۚ وَمَن يُشۡرِكۡ بِٱللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ ٱلسَّمَآءِ فَتَخۡطَفُهُ ٱلطَّيۡرُ أَوۡ تَهۡوِي بِهِ ٱلرِّيحُ فِي مَكَانٖ سَحِيقٖ ٣١ ذَٰلِكَۖ وَمَن يُعَظِّمۡ شَعَٰٓئِرَ ٱللَّهِ فَإِنَّهَا مِن تَقۡوَى ٱلۡقُلُوبِ ٣٢ لَكُمۡ فِيهَا مَنَٰفِعُ إِلَىٰٓ أَجَلٖ مُّسَمّٗى ثُمَّ مَحِلُّهَآ إِلَى ٱلۡبَيۡتِ ٱلۡعَتِيقِ ٣٣ وَلِكُلِّ أُمَّةٖ جَعَلۡنَا مَنسَكٗا لِّيَذۡكُرُواْ ٱسۡمَ ٱللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنۢ بَهِيمَةِ ٱلۡأَنۡعَٰمِۗ فَإِلَٰهُكُمۡ إِلَٰهٞ وَٰحِدٞ فَلَهُۥٓ أَسۡلِمُواْۗ وَبَشِّرِ ٱلۡمُخۡبِتِينَ ٣٤ ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ ٱللَّهُ وَجِلَتۡ قُلُوبُهُمۡ وَٱلصَّٰبِرِينَ عَلَىٰ مَآ أَصَابَهُمۡ وَٱلۡمُقِيمِي ٱلصَّلَوٰةِ وَمِمَّا رَزَقۡنَٰهُمۡ يُنفِقُونَ ٣٥ وَٱلۡبُدۡنَ جَعَلۡنَٰهَا لَكُم مِّن شَعَٰٓئِرِ ٱللَّهِ لَكُمۡ فِيهَا خَيۡرٞۖ فَٱذۡكُرُواْ ٱسۡمَ ٱللَّهِ عَلَيۡهَا صَوَآفَّۖ فَإِذَا وَجَبَتۡ جُنُوبُهَا فَكُلُواْ مِنۡهَا وَأَطۡعِمُواْ ٱلۡقَانِعَ وَٱلۡمُعۡتَرَّۚ كَذَٰلِكَ سَخَّرۡنَٰهَا لَكُمۡ لَعَلَّكُمۡ تَشۡكُرُونَ ٣٦ لَن يَنَالَ ٱللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَٰكِن يَنَالُهُ ٱلتَّقۡوَىٰ مِنكُمۡۚ كَذَٰلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمۡ لِتُكَبِّرُواْ ٱللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَىٰكُمۡۗ وَبَشِّرِ ٱلۡمُحۡسِنِينَ ٣٧﴾

حُنَفَاءَ لِلَّهِ مسلمين له **غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ** وهما حالان من الواو **وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ** على حضيض الغبراء **فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ** أخذته بسرعة قبل الوصول أو بعده ومزقته قطعاً في حواصلها **أو تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ** تسقط، يقال: هوت الدلو في البئر إذا سقطت، والباء للتعدية **فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ** بعيد عن السلامة، يعني تشبه حال المشركين بإحدى الحالتين منهما في سوء عاقبتهم ومصيرها إلى الهلاك. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي** 71/4، الكشاف **للزمخشري**، 695.

ذَلِكَ وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ بطلب أعتقها وأغلاها وأسمنها وهي الهدايا؛ لأنها معالم الحج، وقيل: فرائض الله ومواضع نسكه، وهي: جمع شعيرة من الشعور بمعنى العلم، ومعلم الشيء مظنته أي ما يستدل به على الشيء **فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ** فإن تعظيمها ناشئ من تقواها؛ لأن القلب مضغة في الجسد إذا صلحت صلح الكل، وإذا فسدت فسد كما في الحديث،[1] وجمعها لعموم من **لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ** من الركوب والشرب وغيرهما **إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى** إلى يوم النحر **ثُمَّ مَحِلُّهَا** وقت وجوب نحرها منتهٍ **إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ** إلى حرمه، فإن حريم الشيء في حكمه، يقال: بلغت البلد إذا انتهى السير إلى حده وفنائه، وثم مستعار للتراخي في الأفعال، **وَلِكُلِّ أُمَّةٍ** أهل دين حق **جَعَلْنَا مَنْسَكًا** عبادة بإراقة الدماء أو عيداً، أو قرئ بكسر السين أي وقتاً وموضعا لها، [2]**لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ** دون غيره **عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ** عند النحر والذبح **فَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَلَهُ أَسْلِمُوا** أخلصوا العبودية ولا تشركوه بالاشراك **وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ** المطيعين المتواضعين، والخبت: انخفاض المكان **الَّذِينَ إِذا ذُكِرَ اللَّهُ** صفة كاشفة لهم **وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ** ولو باسم الجمال إذا الكريم تجلى باسم منتقم **وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ** من المحن والمصائب **وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ** في أوقاتها بالتعديل **وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** في وجوه الخير. [3]

وَالْبُدْنَ جمع بدنة، وأصله الضم فخفف سميت بها لعظم بدنها، وهي: الإبل والبقر وانتصابه بفعل يفسره **جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ** من أعلام دينه، جمع شعيرة وهي العلامة، **لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ** في

---

[1] عن النعمان بن بشير يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "الحلال بين والحرام بين، وبينهما مشبهات، لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى المشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات كراع يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعه، ألا وإن لكل ملك حمى، ألا إن حمى الله في أرضه محارمه، ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب" صحيح **البخاري**، باب فضل من استبرأ لدينه (1/ 20 ط السلطانية) .ر 52. ، صحيح **مسلم** باب أخذ الحلال وترك الشبهات (5/ 51 ط التركية) .ر 1599.

[2] قرأ حمزة والكسائي وخلف ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ بكسر السين في الموضعين. وقرأ الباقون {مَنْسَكًا} بفتح السين، لمبسوط في القراءات العشر **ابن مهران** 307.

[3] التفسير **للبيضاوي** 71/4، الكشاف **للزمخشري**، 695.

الدنيا والعقبى **فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا** عند نحرها[1] **صَوَافَّ** قائمات قد صففن أيديهن وأرجلهن ومعتاد الوقت ذبح البقر ونحر الابل على ثلاث قوائم معقولة اليد اليسرى **فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا** جمع جنب أي سقطت على الأرض، كناية عن الموت ومنه وجبت الشمس إذا غابت؛ لأنها في حكم سقوطها والوجبة السقطة مع الهدّة **فَكُلُوا مِنْهَا** إن شئتم **وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ** بما عنده أو بما يعطى أي المتعفف عن كلفة سؤال تصريحا وتعريضاً وبه استحقاقه لفقره[2] أو السائل بالصراحة، من قنعت إليه إذا خضعت له في السؤال[3] **وَالْمُعْتَرَّ** الذي يسأل بالتعريض كقوله بت الليل جائعاً عند من يقدر على إشباعه أو الذي يرى الاحتياج ولا يطلب **كَذَلِكَ** مثل ذلك التسخير الذي تشاهدونه **سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ** مع ما بها من العظم والقوة **لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** على نعمة التسخير كسائر النعم.[4]

لَنْ يَنَالَ اللَّهَ رضاءه **لُحُومُهَا** المأكولة أو المنفقة **وَلَا دِمَاؤُهَا** المراقة مجردة عن الإخلاص **وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى** الذي حصل **مِنْكُمْ** [5]عند إراقتها حيث امتثلتم أمري وبذلتم شقيقة قلوبكم التي جبلتم على حبها وبخلها فأديكم إلى التشمر بكمال التعظيم ومحض التقرب **كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ** كرره؛ لأن يتعلق به قوله **لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ** عند الذبح شكراً **عَلَى مَا هَدَاكُمْ** أرشدكم إلى تسخيرها هذا ظاهر سياق الآية، والمذهب في الذبح إنما هو ذكر اسم من أسماء الله تعالى فالمراد من التكبير إنما هو التعظيم المقرون بالمعرفة والشكر أو المعنى لتعظموا الله بقصر الذكر على اسمه وعدم إشراك اسم الغير **وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ** في الذبح وسائر أعمالهم.[6]

---

[1] عن أنس بن مالك قال: ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين أقرنين، ذبحهما بيده، وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما، سنن **الترمذي** باب ما جاء في الأضحية بكبشين (4/ 84 ت شاكر) .ر.1494

2 ح ع: نسخة: واستحقاقه بالإطعام لفقره. س: وبه استحقاقه بالإطعام لفقره.

3 ح ع س: نسخة: من قنع إليه إذا خضع في السؤال.

[4] التفسير **للبيضاوي** 72/4، الكشاف **للزمخشري**، 695.

[5] ذلك أنّ أهل الجاهلية كانوا إذا نحروا البدن لطّخوا حيطان الكعبة بدمائها فأنزل الله سبحانه ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا﴾ أي لن يصل إلى الله ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ﴾ أي النيّة وإخلاص وما أريد به وجه الله عزّ وجلّ ، الكشفو البيان **للثعلبي**، 24/7.

[6] التفسير **للبيضاوي** 72/4، الكشاف **الزمخشري**695.

﴿ * إِنَّ ٱللَّهَ يُدَٰفِعُ عَنِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٖ كَفُورٍ ۝٣٨ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَٰتَلُونَ بِأَنَّهُمۡ ظُلِمُواْۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ نَصۡرِهِمۡ لَقَدِيرٌ ۝٣٩ ٱلَّذِينَ أُخۡرِجُواْ مِن دِيَٰرِهِم بِغَيۡرِ حَقٍّ إِلَّآ أَن يَقُولُواْ رَبُّنَا ٱللَّهُۗ وَلَوۡلَا دَفۡعُ ٱللَّهِ ٱلنَّاسَ بَعۡضَهُم بِبَعۡضٖ لَّهُدِّمَتۡ صَوَٰمِعُ وَبِيَعٞ وَصَلَوَٰتٞ وَمَسَٰجِدُ يُذۡكَرُ فِيهَا ٱسۡمُ ٱللَّهِ كَثِيرٗاۗ وَلَيَنصُرَنَّ ٱللَّهُ مَن يَنصُرُهُۥٓۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝٤٠ ٱلَّذِينَ إِن مَّكَّنَّٰهُمۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ أَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتَوُاْ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَمَرُواْ بِٱلۡمَعۡرُوفِ وَنَهَوۡاْ عَنِ ٱلۡمُنكَرِۗ وَلِلَّهِ عَٰقِبَةُ ٱلۡأُمُورِ ۝٤١ وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدۡ كَذَّبَتۡ قَبۡلَهُمۡ قَوۡمُ نُوحٖ وَعَادٞ وَثَمُودُ ۝٤٢ وَقَوۡمُ إِبۡرَٰهِيمَ وَقَوۡمُ لُوطٖ ۝٤٣ وَأَصۡحَٰبُ مَدۡيَنَۖ وَكُذِّبَ مُوسَىٰۖ فَأَمۡلَيۡتُ لِلۡكَٰفِرِينَ ثُمَّ أَخَذۡتُهُمۡۖ فَكَيۡفَ كَانَ نَكِيرِ ۝٤٤ فَكَأَيِّن مِّن قَرۡيَةٍ أَهۡلَكۡنَٰهَا وَهِيَ ظَالِمَةٞ فَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَبِئۡرٖ مُّعَطَّلَةٖ وَقَصۡرٖ مَّشِيدٍ ۝٤٥ ﴾

إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا يبالغ في الدفع عنهم غائلة المشركين كأنه يغالب فيه **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ** كثير الخيانة في أمانته كالمتقرب إلى الصنم بذبيحته **كَفُورٍ** مبالغ في كفرانه وأعظمه الاشراك. **أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ** يقاتلهم المشركون في قتالهم حذف لدلالة قوله وإن الله على نصرهم وهم المهاجرون والأنصار؛ لأن الصحابة لم تؤذن بالقتال إلا بعد الهجرة **بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا** بسبب أن المشركين ظلمهم بالضرب والشتم والشبح ونحوها من الأذى، وهو أوّل آية نزلت فيه **وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ** فلا يبالون بقتالهم ولا يهيبون عن كثرتهم.

الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ مكة **بِغَيْرِ حَقٍّ** يوجب الإخراج محل الذين إما جر على البدل أو نصب بأعني **إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ** وهو في الواقع موجب التمكين لا الإخراج، ومحل أن يقولوا جر بدلا من غير حق وصف المهاجرين به؛ لأن ظلمهم كان متجاوزاً عن الحد وإلا فالإذن عام **وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ** مبتدأ أو رفع بمضمر **بَعْضَهُمْ** الكافرين واستيلائهم **بِبَعْضٍ** بالمؤمنين ونصرتهم **لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ** جمع صومعة، وهي: المتعبد لرهابين النصارى **وَبِيَعٌ** جمع :بيعة وهي كنيسة النصارى **وَصَلَوَاتٌ** جمع صلوة، وهي: كنيسة اليهود **وَمَسَاجِدُ** للمسلمين؛ لأن عريكة الكفر على الفساد والخراب **يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا** في الجميع أو في المساجد **وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ** أي دينه وهم أصحاب رسول الله

نصروا الدين فأنجز الله وعده ونصرهم على صناديد العرب وقياصرة الروم وأكاسرة العجم **إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ** على نصر من ينصر دينه **عَزِيزٌ** ينتقم عمن يعاديهم ولا يمانعه شيء.[1]

الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ محله نصب على البدلية من (من ينصره) أو نصب ورفع على المدح **أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ** إن بمعنى إذا، والتمكين وقع بوفق ما أخبر الله معجزة للقرآن وشهادة بالسيرة العادلة للخلفاء الأربعة؛ لأنهم من أكابر أهل الهجرة، قيل: وما اجتمع الخصال الأربعة إلا فيهم رضي الله عنهم، **وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ** ولذا أوفى وعده بإظهار دينه وإعلاء كلمة ناصريه. [2]

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ معطوفان على نوح **وَقَوْمُ إبراهيم وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكُذِّبَ مُوسَى** غير الأسلوب؛ لأن قومه بنو إسرائيل ولم يكذبوه وأدى بالبناء للمفعول لاشتهار مكذبه، وأخَّره لعظم شأنه ومعجزاته **فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ** أمهلتهم مدَّة، والفاء إما لتعقيب فعل الإملاء ،أو بمعنى الواو **ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فِي** عاقبة أمرهم **فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ** إنكاري عليهم حيث أبدلت نعمهم بالنقم وحياتهم بالهلاك وعمارتهم بالخراب، والفاء لبيان الأخذ فإنه لازم الإنكار، أو للتعليل من حيث المعنى؛ لكون الاستفهام تفخيما لشأن إنكاره الراجع إلى تفخيم الأخذ. [3]

فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ وصفت بوصف أهلها مجازاً، أو بتقديرٍ والفاء لإشعار كون سابقه منشأ للسؤال بوجوه وما بعدها جواب له ويتضح ذلك من قول المؤلفين فإن قلت **فَهِيَ خَاوِيَةٌ** ساقطة والفاء سببية **عَلَى عُرُوشِهَا** بسقوط سقفها أولاً ثم الحيطان عليه، أو خالية عن السكان باقية على عروشها **وَبِئْرٍ** عطف على قرية **مُعَطَّلَةٍ** لا دلو لها ولا رشاء ولا ماء يفور، أو لا مستسقي لها

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 73/4.

[2] التفسير **للبيضاوي** 73/4، الكشاف **للزمخشري**، 697.

[3] التفسير **للبيضاوي** 73/4.

لهلاك أهلها **وَقَصْرٍ مَشِيدٍ** مجصص من الشيد، وفي الصحاح كل ما يطلى به الحائط وهو الجص، [1] أو مرفوع البنيان من شاد البناء رفعه يعني أخليناه عن ساكنيه، وحذف لدلالة ما قبله. عن الضحاك البئر بحضرموت[2] والقصر مشرف على قلّة جبل لا يرتقى، والمقصود بها وبأمثالها إرشاد من أصرّ على تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم من قومه مغتراً بالحياة الفانية والعمارة الزائلة عن قريب، ولذا حثّهم على السفر في قوله العزيز. [3]

---

[1] شيد: التشييد في البناء: إحكامه ورفعه. والشيد: الجص. ولا يقال للقصر مشيد حتى يجصص ويرفع. وأشاد البناء وشيده، اسماعيل **بن عباد**، المحيط في اللغة تح: محمد حسن آل ياسين، بيروت، نشر: عالم الكتب، الأولى، ١٩٩٤ م 175/2. م. الشين والدال (و. ا.ي)

[2] وروى أبو روق عن الضحاك: أن هذه البئر بحضرموت، **النعماني** عمر بن علي، اللباب في علوم الكتاب، تح: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى،١٩٩٨م110/14.

[3] التفسير **للبيضاوي** 74/4.

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَآ أَوْ ءَاذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَاۖ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى ٱلْأَبْصَٰرُ وَلَٰكِن تَعْمَى ٱلْقُلُوبُ ٱلَّتِي فِي ٱلصُّدُورِ ﴿٤٦﴾ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِٱلْعَذَابِ وَلَن يُخْلِفَ ٱللَّهُ وَعْدَهُۥۚ وَإِنَّ يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ﴿٤٧﴾ وَكَأَيِّن مِّن قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَيَّ ٱلْمَصِيرُ ﴿٤٨﴾ قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّمَآ أَنَا۠ لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٤٩﴾ فَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٥٠﴾ وَٱلَّذِينَ سَعَوْ فِيٓ ءَايَٰتِنَا مُعَٰجِزِينَ أُوْلَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلْجَحِيمِ ﴿٥١﴾ وَمَآ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّآ إِذَا تَمَنَّىٰٓ أَلْقَى ٱلشَّيْطَٰنُ فِيٓ أُمْنِيَّتِهِۦ فَيَنسَخُ ٱللَّهُ مَا يُلْقِي ٱلشَّيْطَٰنُ ثُمَّ يُحْكِمُ ٱللَّهُ ءَايَٰتِهِۦۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٢﴾ لِّيَجْعَلَ مَا يُلْقِي ٱلشَّيْطَٰنُ فِتْنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَٱلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْۗ وَإِنَّ ٱلظَّٰلِمِينَ لَفِي شِقَاقٍۭ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَلِيَعْلَمَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْعِلْمَ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُواْ بِهِۦ فَتُخْبِتَ لَهُۥ قُلُوبُهُمْۗ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهَادِ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٤﴾ وَلَا يَزَالُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ ٱلسَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ ﴿٥٥﴾ ٱلْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْۚ فَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ فِي جَنَّٰتِ ٱلنَّعِيمِ ﴿٥٦﴾ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَا فَأُوْلَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٥٧﴾ وَٱلَّذِينَ هَاجَرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوٓاْ أَوْ مَاتُواْ لَيَرْزُقَنَّهُمُ ٱللَّهُ رِزْقًا حَسَنًاۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ﴿٥٨﴾ لَيُدْخِلَنَّهُم مُّدْخَلًا يَرْضَوْنَهُۥۗ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿٥٩﴾ * ذَٰلِكَۖ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِۦ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنصُرَنَّهُ ٱللَّهُۗ إِنَّ ٱللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ﴿٦٠﴾ ﴾

أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ في أرض اندرست بأهلها فلم يبق فيها إلا سدم وأطلال أو في أرض سدوم انقلبت على أهاليها وهي في مسيرهم إلى أرض الشام[1] أقست قلوبهم **فلم يسيروا في الأرض** ليروا مصارع من أهلكهم الله بكفرهم وتكذيبهم الرسل، واللام للعهد؛ لأن المراد منها بقرينة مقام الكلام ونظائره، إما أرض سدوم أو حجر وكانتا في مسيرهم إلى الشام، وتحمل مطلقها والوجه فيه أن السير يزيد وجوه الاستدلال بالاطلاع الكثير على صنوف أسبابه **فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ** صاحية **يَعْقِلُونَ بِهَا** تلك

1 ح س: نسخة: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ في أرض اندرست بأهلها فلم يبق فيها إلا سدم وأطلال أو في أرض سدوم انقلبت على أهاليها وهي في مسيرهم إلى أرض الشام.

الآثار فينقلون منها إلى الاعتبار والاستبصار، ونصب تكون لكونها جواباً للاستفهام **أو آذَانٌ** واعية **يَسْمَعُونَ بِهَا** سماع إصغاء من الوحي أو من القصص المنقولة إليهم بالتواتر إن لم يتمكنوا من استعمال عقولهم فيها **فَإِنَّهَا** القصة والشأن **لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ** حالة إبصارها **وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ** حالة إدراكها فلم تدرك من الحق شيئاً ولو رآه أو سمعه كالمتعطل بالجنون والعته، والتقييد للتأكيد ودفع التجوز، والتعليل مسوق بجهة المعنى، وهو بل ساروا فلم تكن لهم قلوب وآذان كذا العماية بصيرتهم. [1]

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ بأخذه أو مجيئه استعجال اختبار وتهكم، إذ لو جزموا بحلوله أو ظنوه لم يعقل وطلبهم[2] فضلا عن استعجالهم، والعذاب هو الذي طلبوه بقولهم ﴿إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوِ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ أو الذي اشتملته آيات الوعيد كقوله تعالى ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ إذ لم يعد الله لهم عذاب استئصال إن لم يؤمنوا كعاد وثمود **وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ** بعذابهم في النار لاستحالة الخلف، وهو كائن لا محالة إلا أنه بأجل مسمى لا يفوته، والوعد يستعمل في الخير والشر، أو لما كان الاستعجال من ضيق حوصلة البشر وقصر مدد بقائه وقصور علمه فيما هو عند الله تعالى أردفه بقوله القديم **وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ** من أيام عذابهم المؤبد **كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ** فما يستعجل في مثله إلا مسلوب العقل منهوب الإدراك، وهو نوع تقريب للتفهيم وإلا فلا تقدير ولا تحديد في غير المتناهي. **وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَيَّ الْمَصِيرُ** المرجع فلا محيص من أخذي إذ لا يفوتني شيء مما كان ويكون. [3]

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أيها المشركون لكون السياق فيهم **إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ** لا خفاء لكم في إنذاري **فَالَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ** لذنوبهم **وَرِزْقٌ كَرِيمٌ** في الجنة والكريم من كل نوع ما يجمع فضائله وليس ذلك إلا في رزق الجنة.

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 74/4.

2 س: طلبهم.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 74/4.

وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا في القرآن بأنواع من الإفساد كالتكذيب ونسبتها إلى السحر والشعر والأساطير وتحريف معناها عما أنزلت عليه من سعى في الأمر أفسده بسعيه **مُعَاجِزِينَ** مسابقين في زعمهم، من عاجزه فأعجزه إذا سابقه فسبقه؛ لأن كلاً من المتسابقين يطلب إعجاز الآخر عن اللحاق به، وفي الأساس فلان يعاجز عن الحق إلى الباطل أي يميل إليه ويلتجي، فالمعنى مائلين عن تصديق الآيات إلى تكذيبها، **أُولَئِك أَصْحَابُ الْجَحِيمِ** وهي النار الموقدة التي تطلع على الافئدة. [1]

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ظاهره الخصوص في الرسول والعموم في النبي وعليه الأكثر، وقيل: بترادفهما، واختار الأكثر من قال: الرسول: من بعث بشريعة مجددة، والنبي: من أوحي اليه بعث بها أو لم يبعث، أو الرسول: من جمع إلى المعجزة كتابا، والنبي: هو الذي له معجزة فقد تكون[2] بكتاب وقد يكون بشريعة من قبله، ويؤيد هذا المسلك ما روي عنه عليه الصلاة والسلام أنه سئل عن الأنبياء؟ فقال: مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً، قيل: فكم الرسول منهم؟ قال: ثلاثمائة وثلاثة عشر جماً غفيرا،[3] ومن البعض الرسول واضع شرع، والنبي حافظه، وعن الآخر الرسول من يأتيه الملك بوحي كتابي، والنبي يقال: له ولمن يوحى إليه بغير كتاب، ومآلهما إلى قول الأكثر أيضًا،[4] ومن جملة استعمالهما في القرآن على الترادف قوله تعالى: في حق إسماعيل عليه السلام وكان رسولاً نبياً فكأن الرسول استعمل بالمعنى الخاص والعام **إِلَّا إِذا تَمَنَّى** ركب في نفسه ما لا يساعده عصمة النبوة، أو قرئ

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 75/4.

[2] س: يكون

[3] عن أبي أمامة قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد جالسا وكانوا يظنون أنه ينزل عليه، فأقصروا عنه حتى جاء أبو ذر فأقحم فأتى فجلس إليه، فأقبل عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال: " يا أبا ذر هل صليت اليوم؟ " قال: لا. قال: " قم فصل ". فلما صلى أربع ركعات الضحى أقبل عليه فقال: " يا أبا ذر تعوذ بالله من شر شياطين الجن والإنس ... قلت: يا رسول الله، كم وفى عدة الأنبياء؟ قال: " مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا الرسل من ذلك ثلاث مائة وخمسة عشر جما غفيرا" مسند **أحمد** حديث أبي أمامة الباهلي الصدي بن عجلان بن عمرو ويقال: ابن وهب الباهلي، عن النبي صلى الله عليه وسلم (36/ 619 ط الرسالة).ر .22288

[4] الفرق بين الرسول والنبي: النبي مأخوذ من النبأ وهو الخبر؛ لإنبائه عن الله –تعالى– إذ هو المتلقي لوحي السماء، وهو –اصطلاحًا–: من اختصه الله –سبحانه وتعالى– بسماع وحي بحكم شرعي تكليفي سواء أمر بتبليغه أم لا. وبذلك يكون الفرق بين الرسول والنبي أن كل رسول نبي وليس كل نبي رسولًا، تأويلات أهل السنة تفسير **الماتريدي** 162/1.

كقوله تمنى كتاب الله أوَّل ليله تمني داود الزبور على رسل، وقيل: تكلم، وقيل: زور في نفسه ما يهواه **أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ** ألحق بها ما فيه محذور في التحقيق من اضطرابهم، والاختلاف أواب عن مقام نبوته **فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ** يزيله ويبطله بإرشاده إلى الحق، أو بإخباره أنه من الشيطان **ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ** يثبتها كما كانت مقدسة عن لحوق الزيادة من الشيطان **وَاللَّهُ عَلِيمٌ** بحكمة الإلقاء والتمني **حَكِيمٌ** فيما يفعله، والمفسرون على أنها نزلت لما قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في نادي قومه والنجم إلى أن بلغ ومناة الثالثة الأخرى فجرى على لسانه تلك الغرانيق العلى وإن شفاعتهن لترتجى[1] والتحقيق أنه عليه الصلاة والسلام لم ينطق به وإنما نطق به الشيطان ليمكر به أشياعه الضالين، وفي الآية جواز تطرق الوسوسة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام كما هو المفهوم من قوله عليه الصلاة والسلام وإنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة[2] **لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً** ابتلاء **لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** نفاق **وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ** عن ذكر الله وهم المشركون **وَإِنَّ الظَّالِمِينَ** أهل النفاق والشرك **لَفِي شِقَاقٍ** خلاف **بَعِيدٍ** عن الحق.[3]

وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ بالله وبدينه **أَنَّهُ الْقرآن الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ** فتسكن **لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ آمَنُوا إلى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** إلى تأويل صحيح فيما تشابه عليهم من أمر الدين، ومحمل متين تقتضيه الأصول المحكمة حتى لا يلحقهم حيرة ولا يعتريهم شبهة **وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ** من القرآن أو الرسول أو إلقاء الشيطان **حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً** فجأة **أو يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَقِيمٍ** والأحسن أنه يقال: إن أو فيها لمطلق الجمع أي بمعنى الواو، فأصل المعنى حتى تأتيهم

---

[1] عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم: " قرأ النجم فلما بلغ ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَى﴾ ألقى الشيطان على لسانه تلك الغرانيق العلى وشفاعتهن لترتجى فلما سجد سجد المسلمون والمشركون، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ " المعجم الكبير **للطبراني**، سعيد بن جبير، عن ابن عباس: 12/53.ر12450

[2] صحيح **مسلم** كتاب الذكر، والدعاء، والتوبة، والاستغفار، باب استحباب الاستغفار، والاستكثار منه (8/ 72 ط التركية) .ر2702.

[3] التفسير **للبيضاوي** 4/75، الكشاف **للزمخشري**، 699.

الساعة ويأتيهم عذابها لا خير فيه لمن كفر بالله وآياته وهو يوم القيامة لقوله **الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ** ومقتضى السياق عذابها لكنه سجل على وصفه للتهويل، وقيل: يوم حرب كالبدر،[1] وفيه إن الذين في مرية ليسوا محصورين في مقتول بدر وغيره، أو عقيم لكونه منتهى الأيام لا يوم بعده بل الامتداد لغير المتناهي، ويقال: ريح عقيم لا نفع فيها، والملك عقيم لأوله إلى العقيم فإن الرجل يقتل ابنه وأبناءه إذا خاف على الملك **يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ** بالحق والعدل **فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِك لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ** خرجوا من أوطانهم مجاهدين **ثُمَّ قُتِلُوا** في الجهاد أو مَاتُوا حتف أنفهم بنيّته **لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا** لا انقطاع له ولا نصب في تحصيله[2] **وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ** يعني الوسائط أو على فرض رازق غيره **لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ** وهو الجنة إذ لا سخط فيه أبداً **وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ** بالذي قضى نحبه مجاهداً أو عازماً عليه **حَلِيمٌ** بإمهال من قاتلهم كفراً وعناداً **ذَلِكَ** خير المحذوف أو منصوب به **وَمَنْ عَاقَبَ** جازى **بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ** جوزي وتسمية الأول جزاء للازدواج، أو لأنه سببه **ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ** أي ظلم في الكرة الثانية **لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ** إِنَّ اللَّهَ **لَعَفُوٌّ** عن العاقب في تركه الأفضل **غَفُورٌ** لذنب الباغي إذا ندم وتاب. [3]

---

[1] أي يقتل الشباب والرجال فيها ، فيعود حال أهلها كالعقيم التي لم تلد. التفسير **للبيضاوي** 4/ 76.

[2] سببها أنه لما مات بالمدينة عثمان بن مظعون وأبو سلمة بن عبد الأسد اختلف الناس في المقتول والميت في سبيل الله. فقال بعضهم المقتول أفضل. فنزلت الآية مسوية بينهم في الفضل. وقد اختلف العلماء في ذلك، فذهب قوم إلى أنهما سواء في الفضل واحتجوا بالآية. قال بعضهم وظاهر الشريعة أن المقتول أفضل وليست الآية قاضية بتساويهم في الفضل. وقال بعضهم هما شهيدان ولكن للمقتول مزية ما أصابه في ذات الله تعالى. ومما يعضد القول الأول أن فضالة كان أميرًا ببرودس على ربع من الأرباع فخرج بجنازتي رجلين أحدهما قتيل والآخر متوفى فرأى ميل الناس مع جنازة القتيل فقال أراكم أيها الناس تميلون مع القتيل وتفضلونه، فوالذي نفسي بيده ما أبالي من أي حفرتيهما بعثت اقرأوا قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾، **ابن الفرس** عبد المنعم بن عبد الرحيم ، أحكام القرآن لابن الفرس ، تح: طه بن علي بو سريح ونجية بنت الهادي النفري السوايحي وصلاح الدين بو عفيف، بيروت، نشر: دار ابن حزم، الأولى، ٢٠٠٦ م 313/3.

[3] التفسير **للبيضاوي** 76/4.

الآيات 61-70

﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ يُولِجُ ٱلَّيۡلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيۡلِ وَأَنَّ ٱللَّهَ سَمِيعُۢ بَصِيرٞ ٦١ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلۡحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدۡعُونَ مِن دُونِهِۦ هُوَ ٱلۡبَٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلۡعَلِيُّ ٱلۡكَبِيرُ ٦٢ أَلَمۡ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٗ فَتُصۡبِحُ ٱلۡأَرۡضُ مُخۡضَرَّةًۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٞ ٦٣ لَّهُۥ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلۡأَرۡضِۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَهُوَ ٱلۡغَنِيُّ ٱلۡحَمِيدُ ٦٤ أَلَمۡ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي ٱلۡأَرۡضِ وَٱلۡفُلۡكَ تَجۡرِي فِي ٱلۡبَحۡرِ بِأَمۡرِهِۦ وَيُمۡسِكُ ٱلسَّمَآءَ أَن تَقَعَ عَلَى ٱلۡأَرۡضِ إِلَّا بِإِذۡنِهِۦٓۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِٱلنَّاسِ لَرَءُوفٞ رَّحِيمٞ ٦٥ وَهُوَ ٱلَّذِيٓ أَحۡيَاكُمۡ ثُمَّ يُمِيتُكُمۡ ثُمَّ يُحۡيِيكُمۡۗ إِنَّ ٱلۡإِنسَٰنَ لَكَفُورٞ ٦٦ لِّكُلِّ أُمَّةٖ جَعَلۡنَا مَنسَكًا هُمۡ نَاسِكُوهُۖ فَلَا يُنَٰزِعُنَّكَ فِي ٱلۡأَمۡرِۘ وَٱدۡعُ إِلَىٰ رَبِّكَۖ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدٗى مُّسۡتَقِيمٖ ٦٧ وَإِن جَٰدَلُوكَ فَقُلِ ٱللَّهُ أَعۡلَمُ بِمَا تَعۡمَلُونَ ٦٨ ٱللَّهُ يَحۡكُمُ بَيۡنَكُمۡ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ فِيمَا كُنتُمۡ فِيهِ تَخۡتَلِفُونَ ٦٩ أَلَمۡ تَعۡلَمۡ أَنَّ ٱللَّهَ يَعۡلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَآءِ وَٱلۡأَرۡضِۗ إِنَّ ذَٰلِكَ فِي كِتَٰبٍۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٞ ٧٠﴾

ذَلِكَ النصر **بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ** والمولج لا يكون إلا القادر على خلق كل ممكن وفعله ومنه النصر **وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ** لأقوال المعاقب والمظلوم **بَصِيرٌ** بحالهما فلا يغادرهما سدى **ذَلِكَ** الوصف بكمال العلم والقدرة اللازم للإيلاج **بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ** المستحق بذاته بعبادة كل عابد **وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ** يعبدون **مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ** إذ لا استحقاق له بشيء من ذاته وصفاته **وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ** فوق كل شيء بقدرته القاهرة **الْكَبِيرُ** عظيم الشأن المقدس عن نسبة الولد والشريك وما يشعر بنقيصة. [1]

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً أي رأيت فهو في الصورة استفهام وفي المعنى خبر، ولذا لا يصح في قوله **فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً** يعني في المضارع بعده إلا الرفع والعطف على أنزل، إذ لو جاز النصب والقطع لكان جواباً للاستفهام، وقد علمت أنه خبر وما ثم إلا صورة الاستفهام لا حقيقته ومعناه ولو أبقى الاستفهام مقرر[2] للنفي الذي يليه لجاز النصب جواباً وفات المقصود وهو إثبات

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 77/4.

2 س: مقررًا

اخضرارها إذ المعنى اللازم حينئذ انتفاء الاخضرار، كما في قولك: ألم تر أني جئتك فتطعمني إن رفعت أثبت الإطعام، وإن نصبت جواباً نفيته، ولم يقل: فأصبحت ليفيد الاستمرار، والفاء إما فصيحية، والمعطوف عليه مقدر؛ لأن الاخضرار لا يكون إلا بعد الإنبات، وإما للمهلة كثم ونسب إلى ابن مالك، وإما مدرجة في التعقيب؛ لأنه في كل شيء بحسب اعتبار معتبر، يقال: دخلت مكة فمصر إذا لم يتوسط بين الدخولين بلدة أخرى. **إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ** متفضل بإيصال منفعة إلى المستعد لها بوجه يدق فهمه عن العقل والوهم **خَبِيرٌ** بحقائق الأمور ودقائقها على ما هما عليه بلا اختبار وتوقف على أمر دون علمه القديم **لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خلقاً** وملكاً **وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ** عن الخلق وطاعتهم **الْحَمِيدُ** المحمود في فعاله حمد أو لم يحمد. [1]

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ مما يتعلق بصلاح مبدئكم ومعادكم وقد مر في سورة إبراهيم تحقيق معنى التسخير **وَالْفُلْكَ** عطف على ما **تَجْرِي فِي الْبَحْرِ** بأمره حال منه **بِأَمْرِهِ**[2] **وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ** كراهة أن تقع[3] **عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ** عند حلول وقته يوم القيامة، وإمساكها خلقها على صورة داعية إلى الاستمساك بذاتها، وللقدرة القاهرة الإلهية سعة لتوقيف الثقيل بالطبع كالحجر في الهواء بلا سبب داع من الخارج، وفيه رد للحكماء من وجوه؛ لأنهم يزعمون أنها لا ثقيل تطلب المركز فيقع، ولا خفيف تطلب خيراً وراء خير، وأن لها حركة ذاتية وضعية لا تنفك عنها، وأن العناصر والأفلاك كرية [4]بعضها محيط بالآخر، والأرض في وسط الكل **إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ** ولذا أمطر وأنبت وأجرى الفلك وأمسك السماء، **وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ** بعد أن كنتم جماداً **ثُمَّ يُمِيتُكُمْ** بحلول آجالكم **ثُمَّ يُحْيِيكُمْ** للحساب والجزاء **إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ** لجحود للإحياء مع ظهور القدرة الإلهية. [5]

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 77/4، الكشاف **للزمخشري**، 700.

[2] س-: بأمره

[3] ح س+:نسخة وقوعه

[4] أي كروية.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 78/4.

لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا مصدر ميمي، أو اسم مكان من نسك لله عبد أو ذبح وبابه الأول، والنسك: العبادة كالنساكة، والنسيكة الذبيحة وجمعها النسك بضمتين ويطلق على العبادة أيضًا، والمعنى لكل منهم جعلنا عبادة أي ديناً وشريعة متعبدون به ،كقوله تعالى: ﴿**لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا** ﴾ أو جعلنا ذبحاً أي قرباناً هم فاعلوه أو عينا لهم وقتاً وموضعاً **هم ناسكوه** فيه وعبارة الصحاح والنسك العبادة والناسك العابد وقد نسك وتنسك أي تعبد ونسك بالضم نساكة صار ناسكاً والنسيكة الذبيحة والجمع نسك ونسائك تقول منه نسك لله ينسك والمنسِك والمنسَك الموضع الذي تذبح فيه النسائك[1] وقرئ بهما قوله تعالى لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه[2] وعبارة القاموس النسك مثلثة وبضمتين العبادة وكل حق لله تعالى وقد نسك كنصر وكرم وتنسك نسكاً بضمتين ونسيكة [3]ومنسكًا ونساكة[4] **هُمْ نَاسِكُوهُ** وإنما عطف ما مر ولم يعطف هذا[5] إذ لا جامع بينها وبين ما قبلها كما كان ثمة **فَلَا يُنَازِعُنَّكَ فِي الْأَمْرِ** في أمر الدين أو في النسائك إما لأن أمرك لغاية الوضوح لا يقبل النزاع أو ما ينسب إلى كتاب سماوي أو شريعة رسول فهو على حق والمغايرة الجزئية لا تقدح فيه فلا طائل في المنازعة **وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ** توحيده وعبادته **إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى مُسْتَقِيمٍ** موصل إلى الفوز بالنعيم المؤبد **وَإِنْ جَادَلُوكَ** بعد ظهور الحق **فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ** بحقيقة عملكم ورتبته فيجازيكم بحسبها ولا تجادلهم فإن المراء من ديدن السفهاء وادفعهم بهذا القول الموجز المفيد **اللَّهُ يَحْكُمُ**

---

[1] الصحاح **الجوهري**، 1612/4

[2] قرأ حمزة والكسائي وخلف ﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا ﴾ بكسر السين في الموضعين. وقرأ الباقون {مَنْسَكًا} بفتح السين، لمبسوط في القراءات العشر **لابن مهران**، 307.

[3] القاموس المحيط ل**الفيروزآبادى**، 955

4 س-: بضمتين ونسيكة ومنسكًا ونساكة.

5 س-: هذا.

بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ خطاب عام لكل من بلغ حد التكليف من سائر الأديان وفي الحديث الشريف لا يدرك العبد حقيقة الإيمان حتى يدع المراء وهو محق [1]

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فلا يخفى عليه شيء **إِنَّ ذَلِكَ** المعلوم فِي كِتَابٍ في اللوح **إِنَّ ذَلِكَ** العلم بالإحاطة والإثبات في اللوح **عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ** إذ العسير فيما غاب وحضر وعلم الله لكونه ذاتياً قديماً لا يغيب عنه معلوم فهو متصف باليسر أزلاً وأبداً. [2]

[1] روى علي وعبد الله بن مسعود قال أحدهما: لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يدع المراء وهو محق، وحتى يدع الكذب في الممازحة ولو شاء لغلب، **البيهقي** أحمد بن الحسين، شعب الإيمان، تح: عبد العلي عبد الحميد حامد، الرياض، نشر: مكتبة الرشد الأولى ٢٠٠٣ م 194/7.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 78/4.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِۦ سُلْطَٰنًا وَمَا لَيْسَ لَهُم بِهِۦ عِلْمٌۗ وَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِن نَّصِيرٍ ﴿٧١﴾ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُنَا بَيِّنَٰتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ٱلْمُنكَرَۖ يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِٱلَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِنَاۗ قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُم بِشَرٍّ مِّن ذَٰلِكُمُۚ ٱلنَّارُ وَعَدَهَا ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْۖ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿٧٢﴾ ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَٱسْتَمِعُواْ لَهُۥٓۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَن يَخْلُقُواْ ذُبَابًا وَلَوِ ٱجْتَمَعُواْ لَهُۥۖ وَإِن يَسْلُبْهُمُ ٱلذُّبَابُ شَيْـًٔا لَّا يَسْتَنقِذُوهُ مِنْهُۚ ضَعُفَ ٱلطَّالِبُ وَٱلْمَطْلُوبُ ﴿٧٣﴾ مَا قَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِۦٓۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٧٤﴾ ٱللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ ٱلنَّاسِۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌۢ بَصِيرٌ ﴿٧٥﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْۚ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ ﴿٧٦﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱرْكَعُواْ وَٱسْجُدُواْ وَٱعْبُدُواْ رَبَّكُمْ وَٱفْعَلُواْ ٱلْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۩ ﴿٧٧﴾ وَجَٰهِدُواْ فِي ٱللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِۦۚ هُوَ ٱجْتَبَىٰكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٍۚ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَٰهِيمَۚ هُوَ سَمَّىٰكُمُ ٱلْمُسْلِمِينَ مِن قَبْلُ وَفِي هَٰذَا لِيَكُونَ ٱلرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُواْ شُهَدَآءَ عَلَى ٱلنَّاسِۚ فَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ وَٱعْتَصِمُواْ بِٱللَّهِ هُوَ مَوْلَىٰكُمْۖ فَنِعْمَ ٱلْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ ٱلنَّصِيرُ ﴿٧٨﴾﴾

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا حجة تدل على جواز عبادته والباء للمصاحبة والملابسة **وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ** ضروري أو مكتسب **وَمَا لِلظَّالِمِينَ** وما لهم بظلمه المتجاوز عن حده **مِنْ نَصِيرٍ** يخلصهم عن العذاب الأليم **وإذا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ** واضحات في بيان ما تضمنه من الأحكام الإلهية **تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ** إنكارها من التقطيب والتعبيس وإن لم ينطقوا به **لَيَكَادُونَ يَسْطُونَ** يبطشون ويثبون **بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا** وهم الأصحاب من كمال حقدهم وشدة غيظهم لما فيها من التأثير البليغ في نفوسهم مع تلوثها بالكفر، يقال: سطا به وعليه إذا تعرض إليه بعنف **قُلْ أَفَأُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكُمُ** مما أصابكم من الانفعال والضجر في تلاوتها **النَّارُ** هو النار أو النارَ **وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ** النارُ. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي** 79/4، الكشاف **للزمخشري**، 701.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ لكم مَثَلٌ بين لكم قصة مستغربة كالمثل **فَاسْتَمِعُوا لَهُ** استماع تدبر **إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ** تعبدونهم **مِنْ دُونِ اللَّهِ** من الآلهة **لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوِ اجْتَمَعُوا لَهُ** وصار بعضهم ظهيرا للآخر مع أنه أضعف المخلوقات وأسهلها تركيباً **وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا** مما هو عليهم **لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ** لعجزهم الواضح عند الكل فأي جهالة وسفاهة أقبح وأنكر من اتخاذ مثلهم معبوداً أو الرجوع إليهم في الخطب العظيمة والاستشفاع منهم يوم الآزفة **ضَعُفَ الطَّالِبُ** الذباب **وَالْمَطْلُوبُ** الأصنام أو بالعكس فالضعيف كيف يستحق للمعبودية **مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ** ما عرفوه حق معرفته وما عظموه حق تعظيمه حيث أشركوه أحقر الأشياء واطمأنوا في مقام عبادته بأخسّها وأذلّها **إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ** يغلب الكل ولا يُغلب ولا يلحقه ضعف ولا نقص ولا نصب **عَزِيزٌ** غالب على أمره قاهر لجميع الممكنات.[1]

اللَّهُ يَصْطَفِي يختار **مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا** كجبريل **وَمِنَ النَّاسِ** كموسى عليهما السلام **إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ** لمقالات الرسل **بَصِيرٌ** بمن يصلح للرسالة فيختاره **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ** من أمر الآخرة **وَمَا خَلْفَهُمْ** من أمر الدنيا **وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ** من جميع الأكوان فهو المستقل في الحكم والتدبير والمجازاة.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آَمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا في صلاتكم وكانوا لا يفعلونها في أوّل الإسلام أو صلوا بالمجاز المشهور واخضعوا وانقادوا **وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ** بأنواع الطاعات لا غيره **وَافْعَلُوا الْخَيْرَ** النوافل المشروعة المثابة من سائر الأعمال **لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** وأنتم راجون الفلاح غير متيقنين له ثقة بأعمالكم **وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ** في تحصيل رضائه **حَقَّ جِهَادِهِ** جهاداً حقاً بذل فيه الوسع، قيل: هو كلمة عدل عند سلطان جائر كما في الحديث[2] وقيل: الجهاد الأصغر بتمام شروطه، وقيل: الجهاد الأكبر جهاد النفس[3] ولعل المقصود ما يعم الكل **هُوَ اجْتَبَاكُمْ** اختاركم لدينه **وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ** ضيق وشدة كما كانت

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 79/4.

[2] عن أبي سعيد الخدري، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "إن من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر" وفي الباب عن أبي أمامة وهذا حديث حسن غريب من هذا الوجه. سنن **الترمذي** باب ما جاء أفضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر (4/ 471 ت شاكر).ر 2174 ، سنن **ابن ماجه** باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (5/ 144 ت الأرنؤوط) ر4011.

[3] "أفضلُ الجهادِ أن يجاهدَ الرجلُ نفسَه وهَوَاهُ." ابن النجار عن أبي ذَرّ "ض" قال المناوى: أخرجه الحافظ أبو نعيم، والديلمى مِن حديث أبي ذرٍ بلفظ. "أفضل الجهادِ أن تُجاهدَ نفسَك وهواك في ذاتِ الله" جمع الجوامع المعروف بـ الجامع الكبير **السيوطي**، 752/1.

قبلكم بل ما من أمر ونهي إلا وللرخصة حظ فيه **مِلَّةَ أَبِيكُمْ** نصب على الإغراء أو الاختصاص وإنما جعله بالأمة؛ لأنه أب رسولهم وهم أولاده كما قال عليه الصلاة والسلام إنما أنا لكم مثل الوالد[1] إبراهيم بدل من أبيكم **هُوَ** الله تعالى **سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ** في الكتب المتقدمة **وَفِي هَذَا** القرآن وفضلكم على سائر الأمم **لِيَكُونَ الرَّسُولُ** صلى الله عليه وسلم **شَهِيدًا عَلَيْكُمْ** بأنه بلغه إليكم وأنتم صدقتموه **وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ** على سائر الأمم أن الرسل قد بلغتهم الرسالة والأمانة كما أخبر الله تعالى في كتابه المنزل على رسوله الصادق الأكمل **فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ** الفاء تؤذن بالشرط المحذوف أي إذا خصّكم بهذه الكرامة والأثرة فأقيموا الصلاة بواجباتها وآدابها **وَآتُوا الزَّكَاةَ** بشروطها أي فاستغنوا[2] بأفضل الطاعات له بدناً ومالاً كي تحوزوا شكر ما خصكم به من بين الأمم **وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ** وثقوا به في كل الأمور لا بالصلاة والزكاة **هُوَ مَوْلَاكُمْ** ناصركم ومتولي أموركم **فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ** هو إذ لا مثل له في الولاية والنصرة. [3]

---

[1] عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم: " إنما أنا لكم مثل الوالد، إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها "مسند **أحمد** مسند أبي هريرة رضي الله عنه (12/ 326 ط الرسالة).ر 7368، **ابن خزيمة** محمد بن إسحاق، صحيح ابن خزيمة ، باب النهي عن الاستطابة بدون ثلاثة أحجار، تح: محمد مصطفى الأعظمي ، بيروت، نشر: المكتب الإسلامي 43/1. ر80.

[2] س: فاشتغلوا.

[3] التفسير **للبيضاوي** 81/4، الكشاف **للزمخشري**، 703.

سورة المؤمنون

الآيات 1–10

مكية وآيها مائة وتسع عشر آية

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿قَدۡ أَفۡلَحَ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ ١ ٱلَّذِينَ هُمۡ فِي صَلَاتِهِمۡ خَٰشِعُونَ ٢ وَٱلَّذِينَ هُمۡ عَنِ ٱللَّغۡوِ مُعۡرِضُونَ ٣ وَٱلَّذِينَ هُمۡ لِلزَّكَوٰةِ فَٰعِلُونَ ٤ وَٱلَّذِينَ هُمۡ لِفُرُوجِهِمۡ حَٰفِظُونَ ٥ إِلَّا عَلَىٰٓ أَزۡوَٰجِهِمۡ أَوۡ مَا مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُهُمۡ فَإِنَّهُمۡ غَيۡرُ مَلُومِينَ ٦ فَمَنِ ٱبۡتَغَىٰ وَرَآءَ ذَٰلِكَ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡعَادُونَ ٧ وَٱلَّذِينَ هُمۡ لِأَمَٰنَٰتِهِمۡ وَعَهۡدِهِمۡ رَٰعُونَ ٨ وَٱلَّذِينَ هُمۡ عَلَىٰ صَلَوَٰتِهِمۡ يُحَافِظُونَ ٩ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡوَٰرِثُونَ ١٠﴾

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ دخلوا في الفلاح وظفروا بمرادهم، وقد تثبت المتوقع وهو ههنا البشارة بالفلاح، ولما بخلافه **الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ** لا يلتفتون يمينا وشمالاً، بل يلزمون أبصارهم موضع السجود وقلوبهم حاضرة في مواجهة الحق تبارك وتعالى، **وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ** عن كل عمل وقول لا حاجة للمرء فيه بوجه **مُعْرِضُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ** مؤدون **وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ** عن الحرام **إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ** الأربع أو **مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ** من السراري **فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ** في إتيانهن لانتفاء الحرمة **فَمَنِ ابْتَغَى** طلب **وَرَاءَ ذَلِكَ** بطريق السفاح **فَأُولَئِك هُمُ الْعَادُونَ** المتجاوزون عن الحد الشرعي وفيه دليل على تحريم المتعة والاستمناء باليد ونحوهما **وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ** بين الله وبين الخلق **رَاعُونَ** حافظون، ومنه راعي الغنم أي مؤدون الأمانة إلى أهلها بلا خيانة، وموفون عهدهم كما وقع بإيفاء وصيانة **وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ** بإتمام أركانها الداخلة وشروطها الخارجة وتكرار ذكرها بالمحافظة لكمال الاعتناء بها وقرئت مفرداً[1] **أُولَئِك** الجامعون لهذه الأوصاف **هُمُ الْوَارِثُونَ** المالكون بأقوى ملك دون غيرهم[2]

الآيات 11–20

---

[1] قرأ حمزة والكسائي وخلف ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ بغرير واو على واحدة، وقرأ الباقون {عَلَى صَلَوَاتِهِمْ} بالواو على الجمع، المبسوط في القراءات العشر **ابن مهران** 311.

[2] التفسير **للبيضاوي** 82/4، الكشاف **للزمخشري**، 703.

﴿ٱلَّذِينَ يَرِثُونَ ٱلۡفِرۡدَوۡسَ هُمۡ فِيهَا خَٰلِدُونَ ﴿١١﴾ وَلَقَدۡ خَلَقۡنَا ٱلۡإِنسَٰنَ مِن سُلَٰلَةٖ مِّن طِينٖ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلۡنَٰهُ نُطۡفَةٗ فِي قَرَارٖ مَّكِينٖ ﴿١٣﴾ ثُمَّ خَلَقۡنَا ٱلنُّطۡفَةَ عَلَقَةٗ فَخَلَقۡنَا ٱلۡعَلَقَةَ مُضۡغَةٗ فَخَلَقۡنَا ٱلۡمُضۡغَةَ عِظَٰمٗا فَكَسَوۡنَا ٱلۡعِظَٰمَ لَحۡمٗا ثُمَّ أَنشَأۡنَٰهُ خَلۡقًا ءَاخَرَۚ فَتَبَارَكَ ٱللَّهُ أَحۡسَنُ ٱلۡخَٰلِقِينَ ﴿١٤﴾ ثُمَّ إِنَّكُم بَعۡدَ ذَٰلِكَ لَمَيِّتُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّكُمۡ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ تُبۡعَثُونَ ﴿١٦﴾ وَلَقَدۡ خَلَقۡنَا فَوۡقَكُمۡ سَبۡعَ طَرَآئِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ ٱلۡخَلۡقِ غَٰفِلِينَ ﴿١٧﴾ وَأَنزَلۡنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءَۢ بِقَدَرٖ فَأَسۡكَنَّٰهُ فِي ٱلۡأَرۡضِۖ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابِۭ بِهِۦ لَقَٰدِرُونَ ﴿١٨﴾ فَأَنشَأۡنَا لَكُم بِهِۦ جَنَّٰتٖ مِّن نَّخِيلٖ وَأَعۡنَٰبٖ لَّكُمۡ فِيهَا فَوَٰكِهُ كَثِيرَةٞ وَمِنۡهَا تَأۡكُلُونَ ﴿١٩﴾ وَشَجَرَةٗ تَخۡرُجُ مِن طُورِ سَيۡنَآءَ تَنۢبُتُ بِٱلدُّهۡنِ وَصِبۡغٖ لِّلۡأٓكِلِينَ ﴿٢٠﴾﴾

الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ وهو البستان الواسع الجامع لأصناف الثمر، ومفهوم الأحاديث أنه ذروة الجنان وألطفها نشأة، وأكثر أهل التفسير على أن تفصيل الآية في حديث ما منكم من أحد إلا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فإن مات ودخل الجنة ورث أهل النار منزله وإن مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله،[1] قلت: فحق النظم **أُولَئِك** الوارثون الذي يرثون من الفردوس، أو ما يؤدي مؤداه والعدول إليه لإفادة المبالغة **هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** والتأنيث باعتبار المعنى وهو[2] في الموضعين للاعتناء بشأنهم.

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ بدأنا خلقه **مِنْ سُلَالَةٍ** خلاصة سلت وأخذت من بين الكدر **مِنْ طِينٍ** بيان لها؛ لأنها قد تكون من غيره وإلى هنا بيان خلق أبيهم الأول آدم عليه السلام، وأردفه ببيان خلقه أولاده إلى يوم القيامة ولذا عطفه ثم لوجود التراخي بين الخلقتين **ثُمَّ جَعَلْنَاهُ** الإنسان **نُطْفَةً** في الرتبة الثانية **فِي قَرَارٍ** مَكِينٍ مستقر حصين وهو الرحم **ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً** دما غليظاً جامداً ابتداء أو بالتحويل **فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً** قطعة لحم كذلك **فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا**[3] كذلك **فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا**

---

[1] عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ما منكم من أحد إلا له منزلان: منزل في الجنة، ومنزل في النار، فإذا مات، فدخل النار، ورث أهل الجنة منزله، فذلك قوله تعالى: {أولئك هم الوارثون} " سنن **ابن ماجه**، باب صفة الجنة 1453/2. ر.4341.

[2] س: وهم

[3] ح س+: وروده بالجمع لأن العظم وإن كان خلقة واحدة فهو متنوع بالهيئة .

بالخلق أو بالتنمية، وإنما جمعها دون ما قبلها لتنوعها بالهيئة والصفة، ولذا سميت بالأسماء المختلفة **ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ** بالتصوير ونفخ الروح، عبر عن الأول بالفاء لشدة المجانسة وعدم تخلل زمان بينها، وعن الأخير بثم لبعد المناسبة ولوجود نوع من التراخي، ويقال: إنه لتعظيم الإنشاء وسوق الناظر فيه إلى كمال الاعتبار **فَتَبَارَكَ اللَّهُ** تعاظم وتعالى عن الشريك والشبيه **أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ** أحسن المصورين تصويرا بدل من الجلالة لا صفة لأن إضافته لا تفيد غير التخفيف **ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ** بعد إتمام الخلقة في الرحم **لَمَيِّتُونَ** سقطاً أو بعد الخروج إلى الدنيا **ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تُبْعَثُونَ** للجزاء إما بالجنة أو النار. [1]

وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ جمع طريقة من طارق النعل إذا صيرها طاقاً فوق طاق أو لأنها طرق الملائكة ومسير الكواكب **وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ** بل كنا عالمين بما يصلح لهم ولذا خلقناها فوقهم مطارقات لتكون مفتح أرزاقهم ومعد كمالاتهم ومجاري مآربهم الروحانية وغيرها. [2]

وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ بتقدير ومقدار يوافق الحكمة ويناسب المصلحة ولذا ينزل في وقت دون آخر وعلى صورة وابل تارة وطل أخرى **فَأَسْكَنَّاهُ فِي الْأَرْضِ** لتسقي زرعها وشجرها وتلتذ ثمرها وتروي عطاشها **وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ** على إذهابه في ساعة نزوله بإنضاب وتغوير أو تجفيف كأن لم يمسها **لَقَادِرُونَ** كقدرتنا على إنزاله فكيف تذهلون عن شكر هذه النعمة الظاهرة الجليلة وبها حياتكم **فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ** بالمنزل أو المسكن **جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا** في الجنات **فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ** سواها **وَمِنْهَا** من ثمار الجنان أو من الفواكه **تَأْكُلُونَ وَشَجَرَةً** عطف على جنات **تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ** وقرئ بالكسر[3]علم بقعة، ومنع للعلمية والعجمة، أو لألف التأنيث [4]كصحراء، والطور جبل بين مصر وأيلة، تكلم[5] الله عليه موسى عليه السلام والمستفاد من تقريرهم أنه في لغة سريان مرادف الجبل، فيكون اسم

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 83/4.

[2] التفسير **للبيضاوي** 84/4، الكشاف **للزمخشري**، 705.

[3] قَوْله تَعَالَى: ﴿مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ﴾ فَقَرَأَ ابْن كثير وَنَافِع وَأَبُو عَمْرو {سيناء} مَكْسُورَة السِّين ممدودة، وَقَرَأَ عَاصِم وَابْن عَامر وَحَمْزَة والكسائى {سيناء} مَفْتُوحَة السِّين ممدودة، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 444 .

[4] ح ع +: نسخة لاجتماع السببين العلمية والعجمة

[5] لعل الصواب كلم.

جنس والإضافة للتعيين فإن سيناء كسينين علم موضع فيه الطور، واستعماله منقطعاً لشهرته أو غلبة الاستعمال فيه، وقيل: اسم مركب كامرئ القيس وقطعه اكتفاء بأحد الجزءين **تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ** ملتبساً به مستصحباً له **وَصِبْغٍ لِلْآكِلِينَ** إدام لهم والمراد نفس الزيتون لأنه المؤتدم به عادة وما يؤتدم به فهو صابغ للخبز.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي** 85/4، الكشاف **للزمخشري**، 705.

﴿وَإِنَّ لَكُمْ فِي ٱلْأَنْعَٰمِ لَعِبْرَةً ۖ نُّسْقِيكُم مِّمَّا فِي بُطُونِهَا وَلَكُمْ فِيهَا مَنَٰفِعُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٢١﴾ وَعَلَيْهَا وَعَلَى ٱلْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِۦ فَقَالَ يَٰقَوْمِ ٱعْبُدُوا۟ ٱللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُۥٓ ۚ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٢٣﴾ فَقَالَ ٱلْمَلَؤُا۟ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ مِن قَوْمِهِۦ مَا هَٰذَآ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَن يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ لَأَنزَلَ مَلَٰٓئِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَٰذَا فِىٓ ءَابَآئِنَا ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٢٤﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌۢ بِهِۦ جِنَّةٌ فَتَرَبَّصُوا۟ بِهِۦ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبِّ ٱنصُرْنِى بِمَا كَذَّبُونِ ﴿٢٦﴾ فَأَوْحَيْنَآ إِلَيْهِ أَنِ ٱصْنَعِ ٱلْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا فَإِذَا جَآءَ أَمْرُنَا وَفَارَ ٱلتَّنُّورُ فَٱسْلُكْ فِيهَا مِن كُلٍّ زَوْجَيْنِ ٱثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عَلَيْهِ ٱلْقَوْلُ مِنْهُمْ ۖ وَلَا تُخَٰطِبْنِى فِى ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓا۟ ۚ إِنَّهُم مُّغْرَقُونَ ﴿٢٧﴾ ﴿فَإِذَا ٱسْتَوَيْتَ أَنتَ وَمَن مَّعَكَ عَلَى ٱلْفُلْكِ فَقُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى نَجَّىٰنَا مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٢٨﴾ وَقُل رَّبِّ أَنزِلْنِى مُنزَلًا مُّبَارَكًا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْمُنزِلِينَ ﴿٢٩﴾ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَٰتٍ وَإِن كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ﴿٣٠﴾ ﴾

وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً تعتبرون حالها فتستدلون به على كمال قدرتنا **نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا** من العلف؛ لأن الألبان متكونة منه أو من الألبان فإنها في حيّز من البطون، والجملة مفسرة أو مستأنفة فلا محل لها من الإعراب **وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ** غيره كفروع لبنها وشعرها وجلدها وشحمها وما يتنوع منها، وكثرته بحد خارج عن الإحصاء كما لا يخفى للمتأمل **وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ** ومن بعض أعيانها[1] إذ منها ما لا ينتفع بالأكل **وَعَلَيْهَا** على الأنعام كالإبل دائماً والبقر أحياناً **وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ** فتخلصون من شق الأنفس فأين الذي يقوم بأداء شكرها.[2]

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إلى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وحدوه **مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ** بالرفع صفة إله باعتبار محله وهو الرفع، ومن زائدة لاستغراق النفي، وأصل الترتيب ما إله لكم غيره، والجملة استئناف لتعليل الأمر بالعبادة **أَفَلَا تَتَّقُونَ** عقوبته إذا عبدتم ما ليس له استحقاق العبادة **فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ** أشرافهم لعوامهم **مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ** أن يحصل

---

1 ح ع+: نسخة: وبعضها.

2 التفسير **للبيضاوي** 85/4.

الفضل عليكم بادعاء الرسالة **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ** إرسال رسول **لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً** أحدهم يكون رسولاً والآخرون لتأييده في الصورة والمعنى **مَا سَمِعْنَا بِهَذَا** بإرسال بشر **فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ** إما تعند لكونهم مسبوقين بآدم وشيث وإدريس عليهم السلام، وإما للفترة المتطاولة الحالَّة بينهم وبين أخبارهم **إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ جِنَّةٌ** جنون واختلال عقل **فَتَرَبَّصُوا بِهِ** فانتظروا له **حَتَّى حِينٍ** إلى وقت ينجلي أمره فيه عادة فيفيق أو يقتل **قَالَ** نوح بعد إياسه من إيمانهم **رَبِّ انْصُرْنِي** عليهم **بِمَا كَذَّبُونِ** بسبب تكذيبهم إياي، أو بدله أي أهلكهم وأنجز وعدك باستئصالهم **فَأَوحينَا إِلَيْهِ** الفاء مفصحة عن المقدر؛ لأن الايحاء بعد إجابة دعائه **أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا** بحفظ غير منقطع ومختل منا، وأن مفسرة لما في الايحاء من معنى القول **وَوَحْيِنَا** لقصور إدراك البشر عن مثله، وقد أوحي بأن يصنعه في صورة جؤجؤ الطائر وهي المستمرة فيه إلى يومنا هذا[1] **فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا** وقت عذابنا، أو الأمر بنزوله أو الركوب عليه **وَفَارَ التَّنُّورُ** وفار الماء منه علامة لبداية الطوفان **فَاسْلُكْ فِيهَا** فأدخل في السفينة **مِنْ كُلٍّ** من كل أمة ونوع من الحيوان **زَوْجَيْنِ** ذكر وأنثى **اثْنَيْنِ** تأكيد **وَأَهْلَكَ** واسلكهم أيضًا **إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ** من الله بهلاكه، ولذا جاء بعلى، وهو أحد أبنائه وإحدى زوجتيه[2] **مِنْهُمْ** من أهلك وضمير الجمع باعتبار معناه، ولو أرجع مفرداً باعتبار لفظه لصحّ؛ لكونه قاعدة مطردة في المفرد باللفظ والجمع بالمعنى **وَلَا تُخَاطِبْنِي** ولا تراجعني بالدعاء والشفاعة **فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا** أنفسهم بالكفر أي في حقهم **إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ** مهلكون بالغرق، وقد قضيت في سابق علمي قضاء مبرماً لا يدفعه دعاء داعٍ ولا شفاعة مشفع[3] **فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ** فإذا ركبتم وتمكنتم عليها **فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّانَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** من أذاهم ومكرهم، شكرا لنعمة الانجاء وتوابعه **وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا** إنزالاً مصدر كالنزول **مُبَارَكًا** يحتمل الإنزال في السفينة، وعنها فبركة الأول نجاتها وسلامة ما فيها، والثاني كثرة النسل والرزق والأعمال الصالحة، وقرئ بفتح الميم

---

[1] عن ابن عباس قوله: ﴿وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا﴾ ، وذلك أنه لم يعلم كيف صنعة الفلك، فأوحى الله إليه أن يصنعها على مثل جؤجؤ الطائر. جامع البيان تفسير **الطبري** – ط دار التربية والتراث 308/15.

[2] ﴿سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ﴾ يعني من سبقت عليهم كلمة العذاب فكان ابنه وامرأته ممن سبق عليه القول من أهله، تفسير **مقاتل بن سليمان** 155/ 3.

[3] س: نسخة: شافع .

وكسر الزاء [1]والمعنى ظاهر **وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ إِنَّ فِي ذَلِكَ** فيما ذكرناه من قصة نوح وقومه **لَآيَاتٍ** لعبر ومواعظ لذوي العقول الهادية **وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ** لمختبرين العباد في الإهلاك والإنجاء وإن هي المخففة بقرينة اللام الفارقة. [2]

[1] ﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ﴾ قَرَأَ أَبُو بكر {منزلا} بِفَتْح الْمِيم وَكسر الزَّاي جعله اسْما للمكان كَأَنَّهُ قَالَ أنزلني دَارا مباركة والمنزل اسْم لكل مَا نزلت فِيهِ وَقَرَأَ الْبَاقُونَ {منزلا} بِضَم الْمِيم وَفتح الزَّاي جَعَلُوهُ مصدرا بِمَعْنى الْإِنْزَال تَقول أنزلته إنزالا مُبَارَكًا ومنزلا، حجة القراءات **أبو زرعة** 486.

[2] التفسير **للبيضاوي** 86/4، الكشاف **للزمخشري**، 706-707.

﴿ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنۢ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ءَاخَرِينَ ﴿٣١﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ أَنِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُۥٓ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ ٱلْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِلِقَآءِ ٱلْأَخِرَةِ وَأَتْرَفْنَٰهُمْ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا مَا هَٰذَآ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴿٣٣﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِّثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذًا لَّخَٰسِرُونَ ﴿٣٤﴾ أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنتُمْ تُرَابًا وَعِظَٰمًا أَنَّكُم مُّخْرَجُونَ ﴿٣٥﴾ * هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ ﴿٣٦﴾ إِنْ هِىَ إِلَّا حَيَاتُنَا ٱلدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٣٧﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُۥ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ رَبِّ ٱنصُرْنِى بِمَا كَذَّبُونِ ﴿٣٩﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَّيُصْبِحُنَّ نَٰدِمِينَ ﴿٤٠﴾﴾

ثُمَّ أَنْشَأْنَا خلقنا **مِنْ بَعْدِهِمْ** من بعد قوم نوح **قَرْنًا آخَرِينَ** عاداً **فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا** هوداً، يقال: أرسل إليهم وفيهم ومجرداً عن الصلة فالأول: صريح، والثاني: مشعر بأن المرسل من بين أظهرهم، والثالث: إذا كان القصد متعلقاً بنفس الإرسال قال رؤبة: فأرسلت فيهم مصعباً،[1] **مِنْهُمْ** تأكيداً **أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ** بأن وحّدوه **مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا** بالله ورسوله **وَكَذَّبُوا بِلِقَاءِ الْآَخِرَةِ** أي البعث، عطف بالواو وفي قصة نوح بالفاء؛ لأن الإرسال وقول الرسول وجواب قومه ثمة وقع بالتعاقب، وههنا وقعا جميعا والأداء بحسب الاعتبار في المؤدى **وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** ونقمناهم فيها بكثير الأموال والأولاد **مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ** لأنه **يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ** منه حذف لسابقه والمماثلة منافية للرسالة في زعمهم الفاسد كما دل عليه **وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إذا لَخَاسِرُونَ** ساعون في الباطل حيث بدلتم العز بالذل والدعة بالكد وقللتم الأحبَّاء وكثرتم الأعداء، وإذا جزاء للشرط وجواب لمقاولتهم **أَيَعِدُكُمْ أَنَّكُمْ إذا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا** تبكون لحومكم وما يشاكلها من الأجزاء **وَعِظَامًا** بالية عارية عن كساها **أَنَّكُمْ مُخْرَجُونَ** من القبور أحياء أو من العدم إلى الوجود ثانياً، ومخرجون خبر إن الأولى، والثانية تكرير لتخلل الظرف بينهما.[2]

---

[1] من الرجز: أرسلت فيها مصعبا ذا إقحام ... طبا فقيها بذوات الابلام، الكشاف **للزمخشري**، 707.

[2] التفسير **للبيضاوي** 87/4، الكشاف **للزمخشري**، 707.

هَيْهَاتَ اسم فعل بمعنى بعُد **هَيْهَاتَ** تأكيده أي بعد الصحة **لِمَا تُوعَدُونَ** واللام للبيان أو بعد ما توعدون على أنها صلة **إِنْ هِيَ** لا حياة أو ما الحياة **إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا** القريبة مدة **نَمُوتُ** عند انقضاء أعمارنا **وَنَحْيَا** نجد الحياة في أرحام أمهاتنا أخَّره لئلا يفوته كمال السلاسة ولأن المقصود مجرد الجمع كقولهم جاء الناس والخليفة وفي قراءة أبي وابن مسعود رضي الله عنهما نحيي ونموت على أصل الترتيب[1] وليس فيه الإضمار قبل الذكر لأن قوة دلالة السياق والسباق وخصوص الخبر أغنت عنه[2]. **وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ** محيون بعد الموت وهو إخبار عن جهل وعماء قلب والبادي إليه الشقاء المسبوق وإلا فأقل العقل فيه التوقف. [3]

إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا تمييز مؤكد للنسبة في قوة افترى افتراء يعنون أنه كذب على الله في خبره عنه بإحيائنا بعد الموت **وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ** بمصدقين في خبره **قَالَ رَبِّ انْصُرْنِي** عليهم وانتقم **بِمَا كَذَّبُونِ** بسبب تكذيبهم **قَالَ** الله تعالى إجابة لدعائه **عَمَّا قَلِيلٍ** ما صلة للتأكيد، أو موصوفة بمعنى زمن وقليل صفته **لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ** إذا حل بهم العذاب والجملة جواب القسم المحذوف.[4]

---

[1] وذكر في حرف ابن مسعود وأبي: (نحيا ونموت وما نحن بمبعوثين) **الماتريدي**: محمد بن محمد، تأويلات أهل السنة، تح: مجدي باسلوم، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠٥ م468/7.

2 ح ع+: نسخة صحيحة: جعلتها كالمذكور. س-: أغنت عنه. ح س: نسخة: وخصوص الخبر أغنت عنه.

[3] التفسير **للبيضاوي** 4/ 87.

[4] التفسير **للبيضاوي** 87/4، الكشاف **للزمخشري**، 708.

الآيات 41-50

﴿فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّيْحَةُ بِٱلْحَقِّ فَجَعَلْنَٰهُمْ غُثَآءً ۚ فَبُعْدًا لِّلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٤١﴾ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنۢ بَعْدِهِمْ قُرُونًا ءَاخَرِينَ ﴿٤٢﴾ ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَـْٔخِرُونَ ﴿٤٣﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَا ۖ كُلَّ مَا جَآءَ أُمَّةً رَّسُولُهَا كَذَّبُوهُ ۖ فَأَتْبَعْنَا بَعْضَهُم بَعْضًا وَجَعَلْنَٰهُمْ أَحَادِيثَ ۚ فَبُعْدًا لِّقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٤﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَٰرُونَ بِـَٔايَٰتِنَا وَسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ ﴿٤٥﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِۦ فَٱسْتَكْبَرُوا۟ وَكَانُوا۟ قَوْمًا عَالِينَ ﴿٤٦﴾ فَقَالُوٓا۟ أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَٰبِدُونَ ﴿٤٧﴾ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا۟ مِنَ ٱلْمُهْلَكِينَ ﴿٤٨﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَٰبَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ وَجَعَلْنَا ٱبْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُۥٓ ءَايَةً وَءَاوَيْنَٰهُمَآ إِلَىٰ رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ ﴿٥٠﴾﴾

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ صيحة جبريل **بِالْحَقِّ** بالعدل والاستحقاق **فَجَعَلْنَاهُمْ غُثَاءً** ساقطين على الأرض أمواتاً كحميل السيل أذلاء مهانين لا قدر لهم في الدنيا ولا وزن لهم في الآخرة **فَبُعْدًا** من رحمة الله وهلاكاً **لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** مثلهم دعاء عليهم كقوله تعالى فسحقا لأصحاب السعير واللام للبيان وبعدا من المصادر التي لا يذكر فعلها وجوباً **ثُمَّ أَنْشَأْنَا**[1] **مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ** كقوم صالح ولوط وشعيب.[2]

مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وقت موتها أو هلاكها المقدر لها في علم الله والمكتوب في اللوح، بأن يكون الأجل مثلاً في عشر وهلاكهم في خمسة، ومن الاستغراق النفي **وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ** عنه بأن يهلكوا في خمسة عشر **ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى** وزنه فعلى والألف للتأنيث كسكرى لما في الرسل من معنى الجماعة، فهو غير منصرف وأصله وترى من الوتر وهو الفرد قلبت واوه تاء كما في دجاه، وموضعه النصب على الحال أي متواترين واحد بعد واحد، وقرئ منوناً على أنه مصدر[3] **كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةً**

---

1 س+: خلقنا.

2 التفسير **للبيضاوي** 88/4، الكشاف **للزمخشري**، 708.

3 قرأ أبو جعفر وابن كثير وأبو عمرو ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى﴾ منونة. وقرأ الباقون {تَتْرَى} ومن نون وقف بالألف. ومن لم ينون وكان مذهبه الفتح وقف عليه أيضا بالألف، وهم: نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب ومن كان مذهبه الكسر والإمالة وقف عليه بالياء، ويقال: ليس بياء ولكن ألف ممالة وهم: حمزة والكسائي وخلف، والله أعلم بذلك، **ابن مهران الأصبهاني** أحمد بن الحسين، المبسوط في القراءات العشر، تح: سبيع حمزة حاكيمي، دمشق، نشر: مجمع اللغة العربية، 1981 م. 231.

بالنصب مفعول قدم على الفاعل لكونه مضافاً إلى ضميرها **رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ** فكأنَّ المؤمن منهم إن وجد الحق بالمعدوم لندرته، أو الإسناد باعتبار الغالب **فَأَتْبَعْنَا بَعْضَهُمْ** من الأمم بَعْضًا في الإهلاك **وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ** جمع أحدوثة، وهي: ما يتحدث الناس به[1] تلهياً وتعجباً أو جمع حديث، وهو الخبر أي جعلناهم أخباراً يسمر بها **فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ** بدل من أخاه **بِآيَاتِنَا** التسع **وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ** حجة ظاهرة كقول موسى عليه السلام ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى، حيث أبهتهم به فلم يستطيعوا على اللجاج بشيء أو كتلقف العصا جميع ما أفكته السحرة ولذا ألجأهم إلى الإيمان **إلى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا** عن قبول الإيمان والطاعة **وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ** في حدود أنفسهم مجبولين على الترفع والتكبر فَقَالُوا الفاء سببية **أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا** بنو إسرائيل **لَنَا عَابِدُونَ** خادمون خاضعون أي لا نؤمن بهما فالهمزة للإنكار والواو للحال **فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا** فصاروا فرعون وقومه **مِنَ الْمُهْلَكِينَ** بالغرق **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ** التوراة **لَعَلَّهُمْ** قوم موسى **يَهْتَدُونَ** بها.[2]

وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ عيسى **وَأُمَّهُ آيَةً** دالة على كمال قدرتنا إما من باب الاكتفاء أو كأنهما آية واحدة وإنما لم يجمعها مع ما فيها[3] من الآيات؛ لأن الآية الواحدة ربما تحوي آيات أخر كالعصا فوحدتها باعتبار غير اعتبار كثرتها **وَآوَيْنَاهُمَا** أنزلناهما **إلى رَبْوَةٍ** أرض مرتفعة، قيل: هي بيت المقدس **ذَاتِ قَرَارٍ** يستقر فيها ساكنوها؛ لكونها مستوية منبسطة أو منمية للأشجار المثمرة والزروع **وَمَعِينٍ** وماء جار من المعن وهو الإسراع، أو من معن الماء إذا جرى وجاز أخذه من الماعون وهو المنفعة ومن عانه أدركه بعينه على أن الميم زائدة. [4]

---

1 س: به الناس.

2 التفسير **للبيضاوي** 88/4.

3 س: فيهما

4 التفسير **للبيضاوي** 89/4، الكشاف **للزمخشري**، 709.

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلرُّسُلُ كُلُواْ مِنَ ٱلطَّيِّبَـٰتِ وَٱعۡمَلُواْ صَـٰلِحًاۖ إِنِّي بِمَا تَعۡمَلُونَ عَلِيمٞ ﴿٥١﴾ وَإِنَّ هَـٰذِهِۦٓ أُمَّتُكُمۡ أُمَّةٗ وَٰحِدَةٗ وَأَنَا۠ رَبُّكُمۡ فَٱتَّقُونِ ﴿٥٢﴾ فَتَقَطَّعُوٓاْ أَمۡرَهُم بَيۡنَهُمۡ زُبُرٗاۖ كُلُّ حِزۡبِۭ بِمَا لَدَيۡهِمۡ فَرِحُونَ ﴿٥٣﴾ فَذَرۡهُمۡ فِي غَمۡرَتِهِمۡ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٥٤﴾ أَيَحۡسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِۦ مِن مَّالٖ وَبَنِينَ ﴿٥٥﴾ نُسَارِعُ لَهُمۡ فِي ٱلۡخَيۡرَٰتِۚ بَل لَّا يَشۡعُرُونَ ﴿٥٦﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ هُم مِّنۡ خَشۡيَةِ رَبِّهِم مُّشۡفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَٱلَّذِينَ هُم بِـَٔايَـٰتِ رَبِّهِمۡ يُؤۡمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَٱلَّذِينَ هُم بِرَبِّهِمۡ لَا يُشۡرِكُونَ ﴿٥٩﴾ ﴿وَٱلَّذِينَ يُؤۡتُونَ مَآ ءَاتَواْ وَّقُلُوبُهُمۡ وَجِلَةٌ أَنَّهُمۡ إِلَىٰ رَبِّهِمۡ رَٰجِعُونَ ﴿٦٠﴾﴾

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ من الحلال، فالأمر للوجوب، أو مما يستلذ ويطيب فللإباحة، إما تصوير للخطاب الإلهي العلمي بلا وجود مخاطب أو بيان ما أوحي إليهم من لدن آدم إلى خاتمهم عليهم الصلاة والسلام فرداً بعد فرد بطريق الإدراج والطي، لظهور ما طوي من اللفظ ولزومه لما ذكر كالمندرج فيه نظيره قوله تعالى في سورة طه فألقي السحرة سجداً بعد قوله وألق ما بيمينك الآية **وَاعْمَلُوا صَالِحًا** أمر إيقاظ وإرشاد أو المعنى واثبتوا على العمل الصالح **إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ** فأجازيكم عليه **وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ ملتكم** أو جماعتكم **أُمَّةً وَاحِدَةً** حالة كونها ملة واحدة متفقة على العقائد وأصول الشرائع المعلومتين بالوحي الإلهي والحديث النبوي وهي المسمى بالإسلام كما قال تعالى ﴿إِنَّ ٱلدِّينَ عِندَ ٱللَّهِ ٱلۡإِسۡلَـٰمُۗ﴾ [آل عمران: 19] **وَأَنَا رَبُّكُمْ** وحدي **فَاتَّقُونِ** فخافوا عقابي ولا تفارقوا الإسلام.[1]

فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ أي قطعوا أمر دينهم وجعلوه أدياناً مختلفة أو تفرقوا وتحزبوا، على أن أمرهم منصوب بنزع الخافض **زُبُرًا** قطعاً، جمع زبور الذي بمعنى الفرقة، حال من الأمر أو من الواو **كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ** من الدين والرأي **فَرِحُونَ** لاعتقاد حقيته **فَذَرْهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ** في جهالتهم وغفلتهم، وهي من الماء ما غطاك إذا وقفت فيه، قال الشاعر: ~ كأنني ضارب في غمرة لعب، أي سابح فيها، أو في كثرتهم ومجاوزتهم حد الإنصاف كالبحر، والتشبيه بديع في نهاية الحسن كما لا يخفى **حَتَّى حِينٍ** إلى أن يقتلوا أو يموتوا فيلقوا جزاءهم اللائق.

---

[1] التفسير **للبيضاوي** 90/4، الكشاف **للزمخشري**، 709.

أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ ما بمعنى الذي وخبر أنَّ **نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ** والعائد محذوف أي نسارع لهم به، والمعنى ليس المد ذلك مسارعة لهم في الخير وإنما نستدرجهم من حيث لا يعلمون والآية حجة على المعتزلة في مسألة الأصلح[1] **بَل لَا يَشْعُرُونَ** لفرط غباوتهم الغمر استدراك عن قوله أيحسبون **إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ** من وجود خوف عذابه بارتكاب المعصية وشبهتها خائفون ولا يكون إلا بقصوى رتبة من التقوى وهو أبلغ وآكد من قوله العزيز ﴿وَٱلَّذِينَ هُم مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ﴾ [المعارج: 27] وجاز أن تكون من أجليّة، والمعنى خائفون ربهم لأجل الخوف من عذابه **وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ** الأنفسية والآفاقية أو المنزلة على محمد صلى الله عليه وسلم **يُؤْمِنُونَ** يصدقون من صميم القلب **وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ** بجليّ الشرك وخفيه **وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا** من الإيتاء، وهو الإعطاء، وحذف المفعول فيهما لإفادة العموم **وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ** خائفة والواو حالية **أَنَّهُمْ إِلى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ** بتقدير اللام أو من أي من رجوعهم إليه؛ لأنه يعلم خفايا الأعمال فربما تدخل فيها دسيسة خفية فتحجبها عن القبول.[2]

---

[1] ذهبت طوائف المعتزلة إلى أن الباري لا يخلو فعله عن غرض وصلاح للخلق، إذ هو يتعالى ويتقدس عن الأغراض وعن الضرر والانتقاع، فرعاية الصلاح في فعله واجبة نفيا للعبث في الحكم عن حكمته وابطالا للسفه عنه في إبداعه وصنعته، واما الأصلح فهم فيه مختلفون طائفة ألحقته بالصلاح في وجوب الرعاية، وطائفة أحالت القول بوجوبه بناء على أن ما من صالح إلا وفوقه ما هو أصلح منه إلى غير نهاية ثم بنوا على وجوب رعاية الصلاح والأصلح باتفاق منهم وجوب الثواب، **الآمدي** علي بن أبي علي بن محمد غاية المرام في علم الكلام، تح: حسن محمود عبد اللطيف، القاهرة نشر: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية 224.

[2] التفسير **للبيضاوي** 90/4.

﴿أُوْلَـٰٓئِكَ يُسَـٰرِعُونَ فِى ٱلْخَيْرَٰتِ وَهُمْ لَهَا سَـٰبِقُونَ ﴿٦١﴾ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۚ وَلَدَيْنَا كِتَـٰبٌ يَنطِقُ بِٱلْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ بَلْ قُلُوبُهُمْ فِى غَمْرَةٍ مِّنْ هَـٰذَا وَلَهُمْ أَعْمَـٰلٌ مِّن دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَـٰمِلُونَ ﴿٦٣﴾ حَتَّىٰٓ إِذَآ أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِٱلْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَجْـَٔرُونَ ﴿٦٤﴾ لَا تَجْـَٔرُوا۟ ٱلْيَوْمَ ۖ إِنَّكُم مِّنَّا لَا تُنصَرُونَ ﴿٦٥﴾ قَدْ كَانَتْ ءَايَـٰتِى تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنتُمْ عَلَىٰٓ أَعْقَـٰبِكُمْ تَنكِصُونَ ﴿٦٦﴾ مُسْتَكْبِرِينَ بِهِۦ سَـٰمِرًا تَهْجُرُونَ ﴿٦٧﴾ أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا۟ ٱلْقَوْلَ أَمْ جَآءَهُم مَّا لَمْ يَأْتِ ءَابَآءَهُمُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا۟ رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُۥ مُنكِرُونَ ﴿٦٩﴾ أَمْ يَقُولُونَ بِهِۦ جِنَّةٌۢ ۚ بَلْ جَآءَهُم بِٱلْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَـٰرِهُونَ ﴿٧٠﴾﴾

أُولَئِك الموصوفون بما ذكر من الخصال **يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ** يبادرون إلى تحصيل الأعمال الصالحة خوف فواتها **وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ** لأجل الخيرات ومبادرتها فاعلون السبق في الدنيا والآخرة أو سابقون الناس إلى الجنة ونعيمها **وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا** طاقتها وقدر ما يسع لها تحصيله كما مر من الشمائل، وفيه رد صريح على من جوّز التكليف بما لا يطاق **وَلَدَيْنَا كِتَابٌ** هو اللوح أو صحيفة الأعمال **يَنْطِقُ بِالْحَقِّ** بالصدق وطبق الواقع كأنه الناطق في إفادته وإبانته **وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** في مجازاة خير أعمالهم وشرها **بَلْ قُلُوبُهُمْ** الكفرة **فِي غَمْرَةٍ مِنْ هَذَا** في كثافة حجاب صادّ عن فهم النطق بالحق وقبوله النطق **وَلَهُمْ أَعْمَالٌ** قبيحة **مِنْ دُونِ ذَلِكَ** المذكور من الحسبان والغمرة كإهانة الرسول وتعذيب أصحابه والصد عن الإسلام **هُمْ لَهَا عَامِلُونَ** ثابتون على العمل بلا انفطام عنها كالأمر الطبيعي.[1]

حَتَّى إذا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ متنعميهم **بِالْعَذَابِ** كالقحط بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم والقتل يوم بدر وغيره **إذا هُمْ يَجْأَرُونَ** فاجؤوا الصراخ بالاستغاثة فيقال لهم **لَا تَجْأَرُوا الْيَوْمَ إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصَرُونَ** لفوات شرطها وهو الإيمان لقوله **قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ** بلسان الرسول وأصحابه **فَكُنْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ تَنْكِصُونَ** والنكوص الرجعة القهقرية، إما تمثيل أو استعارة مصرحة بقرينة الخطاب، وإما قوله تعالى: في سورة الأنفال ﴿نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ﴾ [الأنفال: 48] فحقيقة محتملة للمجاز **مُسْتَكْبِرِينَ** حال من الواو **بِهِ** بالقرآن متعلق بقوله **سَامِرًا** لدلالة آياتي عليه ولتعينه في حقهم؛ لأنهم كانوا على

[1] التفسير **للبيضاوي** 91/4، الكشاف **للزمخشري**، 710.

مسامرته في أكثر مجالسهم ومجالستهم والسامر اسم جمع كالحاضر من سمر يسمر تحدث حال أخرى من الواو مثل **تَهْجُرُونَ** من هجر إذا ترك أو من الهجر بالفتح وهو الهذيان، أو بالضم وهو الفحش في المنطق، والمعنى قد كان الرسول يتلو عليكم آياتي فكنتم تعرضون عنها بالتكذيب والإشراك على أحوال ثلاث: الاستكبار وقدوتكم فيه الإبليس، والمسامرة بأن القرآن من الأساطير ومحمد ساحر مفتر، والهجر أي الهذيان والفحش في حق الآيات والرسول وترك استماعه والعمل به فأي كفر بعد هذا وأي إثم عظيم يحاذي لذا **أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ** أغفلوا فلم يتدبروا القرآن حق التدبر ليعلموا أنه من كلام الله المعجز فيصدقوه ويؤمنوا بما فيه **أَمْ جَاءَهُمْ** بل أجاءهم **مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ** فأنكروه واستبدعوه، وإنزال الوحي والإيمان به والتحلي بالإسلام قديم جرى في آبائهم إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب وأولاده وهم من قحطان وعدنان **أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ** محمداً بالصدق والأمانة وحصافة العقل وشرف النسب وحسن الأخلاق **فَهُمْ لَهُ مُنْكِرُونَ** بغياً وحسداً **أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ** جنون وهو أعقلهم وأكملهم رأياً والهمزة فيها للتوبيخ والإنكار ولذا أضرب عن الكل بقوله **بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ** بالقرآن والشريعة من عند الله مخالفاً لما هم عليه من الكفر والضلال **وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ** طبعاً فجرّهم إلى الإنكار والقدح فيه وأقلهم الذين لم يكرهوا بل منعهم عن الإيمان به الاستنكاف وتعيير الأقران بأنه صبأ وترك دينه القديم. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي** 91/4، الكشاف للزمخشري، 711.

﴿وَلَوِ ٱتَّبَعَ ٱلۡحَقُّ أَهۡوَآءَهُمۡ لَفَسَدَتِ ٱلسَّمَٰوَٰتُ وَٱلۡأَرۡضُ وَمَن فِيهِنَّۚ بَلۡ أَتَيۡنَٰهُم بِذِكۡرِهِمۡ فَهُمۡ عَن ذِكۡرِهِم مُّعۡرِضُونَ ٧١ أَمۡ تَسۡـَٔلُهُمۡ خَرۡجٗا فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيۡرٞۖ وَهُوَ خَيۡرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ٧٢ وَإِنَّكَ لَتَدۡعُوهُمۡ إِلَىٰ صِرَٰطٖ مُّسۡتَقِيمٖ ٧٣ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤۡمِنُونَ بِٱلۡأٓخِرَةِ عَنِ ٱلصِّرَٰطِ لَنَٰكِبُونَ ٧٤ * وَلَوۡ رَحِمۡنَٰهُمۡ وَكَشَفۡنَا مَا بِهِم مِّن ضُرّٖ لَّلَجُّواْ فِي طُغۡيَٰنِهِمۡ يَعۡمَهُونَ ٧٥ وَلَقَدۡ أَخَذۡنَٰهُم بِٱلۡعَذَابِ فَمَا ٱسۡتَكَانُواْ لِرَبِّهِمۡ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ٧٦ حَتَّىٰٓ إِذَا فَتَحۡنَا عَلَيۡهِم بَابٗا ذَا عَذَابٖ شَدِيدٍ إِذَا هُمۡ فِيهِ مُبۡلِسُونَ ٧٧ وَهُوَ ٱلَّذِيٓ أَنشَأَ لَكُمُ ٱلسَّمۡعَ وَٱلۡأَبۡصَٰرَ وَٱلۡأَفۡـِٔدَةَۚ قَلِيلٗا مَّا تَشۡكُرُونَ ٧٨ وَهُوَ ٱلَّذِي ذَرَأَكُمۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَإِلَيۡهِ تُحۡشَرُونَ ٧٩ وَهُوَ ٱلَّذِي يُحۡيِۦ وَيُمِيتُ وَلَهُ ٱخۡتِلَٰفُ ٱلَّيۡلِ وَٱلنَّهَارِۚ أَفَلَا تَعۡقِلُونَ ٨٠﴾

وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ فصار الإله متعدداً يجري الكل بمراده **لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ** انخرم نظامهما **وَمَنْ فِيهِنَّ** وكل ما فيهما من الموجود لاشتراط[1] الكل في الإماكن والمقدورية، ومن تغليب لشرف ذوي العقول، وتمام التقرير في سورة الأنبياء، ويحتمل أن يكون المعنى ولو اتبع الدين الحق أهواءهم فنزل الوحي الإلهي بحكمها فشاع الشرك وهاج الظلم ونشرت ألوية المعاصي في الأقطار واستمر على ذلك لانهدمت أركان العالم وتخلخلت سكانها؛ لأن أساسه على التوحيد والعدل والطاعة، ولذا لم يخل زمان عنها في الدهر **بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ** أي القرآن؛ لأنه يذكرهم ويعظهم أو مما يرغبون فيه قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لقومهم لو أن عندنا ذكراً من الأولين، والإضافة فيهما لأدنى ملابسة، وبل هذا للنقل من مطلوب إلى الآخر، ويحتمل الإضراب عن نقيض المقدم **فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ** لأن الكفر به إعراض عنه. [2]

أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا أجرة وجعلاً لأداء الرسالة حتى يمنعهم الشح عن الإيمان، وهو اسم لكل ما خرج عطاء وغيره كالدخل في كل ما دخل **فَخَرَاجُ رَبِّكَ** ما يعطيك من الثواب ونعيم الآخرة بلا نفاد **خَيْرٌ** من منح الدنيا وتحائف أهلها والفاء إما لتعليل نفي السؤال المستفاد من الهمزة الإنكارية أي لا

---

[1] س: لاشتراك .

[2] التفسير **للبيضاوي** 92/4.

تسألهم خرجاً؛ لأن خراج ربك خير، أو لتعليل الجزاء المقدر أي ان سألت الخرج للرسالة بالفرض والتقدير فلك مندوحة عما في أيديهم؛ لأن خراج ربك الذي وعدك إياه **خير** وهو في العرف ما يخرج إلى الإمام من الأراضي ورقاب أهل الجزية[1] فيكون أبلغ من الخرج لما فيه من الكثرة واللزوم فكأنه قاعدة مطردة فيما زاد لفظاً كما قرر في الرحمن الرحيم **وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ** الموصلين الرزق لمن قسم له وتسمية الموصل رازقاً باعتبار الظاهر **وَإِنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** وهو الإسلام الموصل إلى الفوز الأبدي **وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ المستقيم لَنَاكِبُونَ** لعادلون؛ لأن من آمن بها اشتاق إلى نعيمها واختار المستقيم الموصل إليها ولو قاسى الشدائد وذاق المرارة من تكاليفه الواردة من جانب الشرع، ومن لم يؤمن بها اختار الدعة والراحة وقصر النظر في حياته الدنيا. [2]

وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ قحط وجوع **لَلَجُّوا** لتمادوا لجاجهم **فِي طُغْيَانِهِمْ** في كفرهم وظلمهم **يَعْمَهُونَ** حالة كونهم زائدين عمهًا أي عماية في قلوبهم وسبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نال من قريش كرباً شديداً ودعا عليهم بقوله الله اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنيّ يوسف عليه السلام فقحطوا حتى أكلوا العلهز والجيف والكلاب جاء أبو سفيان إلى النبي صلى الله عليه وسلم وسأل الدعاء لكشفه.[3]

وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ بقتل صناديدهم وأسرهم يوم بدر **فَمَا اسْتَكَانُوا** فما خضعوا **لِرَبِّهِمْ** أي فما انتقلوا من تمردهم وقسوتهم إلى الخضوع؛ لأن الاستكانة في اللغة انتقال من الكون إلى الآخر كالاستحالة، وهي: الانتقال من حال إلى الأخرى **وَمَا يَتَضَرَّعُونَ** عبّر بالمضارع لإفادة الدوام في سوء

---

[1] **الخراج** : كل أَرض غلب عَلَيْهَا الْمُسلمُونَ فَهِيَ أَرض خراج فَمَا كَانَ من أَرض الْخراج من غامر أَو عَامر مِمَّا يبلغهُ المَاء مِمَّا يصلح للزَّرْع، **الشيباني** محمد بن الحسن ، السير الصغير ، تح : مجيد خدوري، بيروت نشر: الدار المتحدة للنشر ، الأولى، ١٩٧٥م 257.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 92/4، الكشاف **للزمخشري**، 712.

[3] **أبو حيان** محمد بن يوسف، البحر المحيط في التفسير، تح: صدقي محمد جميل، بيروت نشر: دار الفكر – بيروت ١٤٢٠ هـ 399/9.

حالهم **حَتَّى إذا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ** أي باب الجوع الذي هو أشد من القتل والأسر **إذا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ** آيسون عن كل خير ولذا جاءك أغناهم وأشدهم شكيمة يستعطفك. [1]

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ خلقها لمنافعكم الدينية والدنيوية **قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ** تشكرون شكرًا قليلا، وما مزيدة للتأكيد، والخطاب للنوع إذ لا شكر مع الكفر أو لهم والمراد بالقلة انعدامه رأساً **وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ** خلقكم وبثكم بالتناسل **فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ** يوم القيمة للجزاء **وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ** بالظلمة والنور أو الزيادة والقصر أي هو المتفرد في تصرفهما إذ لا يقدر عليه غيره **أَفَلَا تَعْقِلُونَ** أن القادر على إنشاء هذه المصنوعات الجليلة قادر على البعث والجزاء أو تستعملون عقولكم في بدائع صنعه فتستدلون بها على قدرة صانعه وتقدسه عن الشريك والشبيه فتؤمنوا به وبرسوله. [2]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 92/4، الكشاف **للزمخشري**، 712.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 93/4.

الآيات 81-90

﴿بَلْ قَالُوٓاْ مِثْلَ مَا قَالَ ٱلْأَوَّلُونَ ﴿٨١﴾ قَالُوٓاْ أَءِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَٰمًا أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿٨٢﴾ لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَءَابَآؤُنَا هَٰذَا مِن قَبْلُ إِنْ هَٰذَآ إِلَّآ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٨٣﴾ قُل لِّمَنِ ٱلْأَرْضُ وَمَن فِيهَآ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٤﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَن رَّبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ ٱلسَّبْعِ وَرَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٨٦﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٨٧﴾ قُلْ مَنۢ بِيَدِهِۦ مَلَكُوتُ كُلِّ شَىْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٨﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ۚ قُلْ فَأَنَّىٰ تُسْحَرُونَ ﴿٨٩﴾ ﴿بَلْ أَتَيْنَٰهُم بِٱلْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَٰذِبُونَ ﴿٩٠﴾﴾

بَلْ قَالُوا أهل مكة أو قريش أو كفار وقتك **مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ** أي الكفار قبلهم **قَالُوا أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ** الهمزة الأولى للإنكار، والثانية تأكيد **لَقَدْ وُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا** البعث **مِنْ قَبْلُ** أي[1] من قبل مجيء محمد **إِنْ هَذَا** القول بالبعث **إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** جمع أسطار[2] مفردها سطر وهي: ما كتبه الأولون بلا حقيقة، أو جمع أسطورة كالأعاجيب والأضاحيك لأعجوبة وأضحوكة، وهي: الأحاديث بالكذب كتبوها تلهياً، ولما استقر تماديهم في إنكار البعث والوحدانية أمر النبي صلى الله عليه وسلم بإقامة حجج عليهما في قوله العزيز لمن الأرض إلى آخرها بوجه لا وسع لذي عقل في التشكيك عليها وأوردها بطريق السؤال إسراعاً في التبكيت وإظهارًا لتعندهم في الكفر بلا مستند عقلي ونقلي.[3]

والمعنى **قُلْ** يا محمد: لأهل مكة أو قريش **لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا** خلقاً وملكاً **إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** ذلك أو من أهل العلم والتصدير بأن تلويح إلى فرط غباوتهم وغلظة جهالتهم ولما تيقن الجواب ولم يكن له محتمل آخر في الواقع بادر إليه قبلهم بقوله المجيد **سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ** فتعلمون أن من قدر على خلق ذلك أوَّلًا[4] أقدر على خلقه ثانياً، ومن ملك تصرفه وقبض ناصيته مذ خلق بلا معارض يخل نظامه واحد في ألوهيته **قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ** وهما أعظم

---

1 س-: أي

2. ح س+: نسخة : هو جمع سطر

3 التفسير **للبيضاوي**، 92/4، الكشاف **للزمخشري**، 712.

4 س-: أوَّلا.

خلقاً وملكاً من الأرض ومن فيها **سَيَقُولُونَ لِلَّهِ** عدل عن الظاهر لرعاية النسق الواحد في الجواب من غير اختلال في المعنى إذ رب الشيء مالك تصرفه وبالعكس وكلاهما من لوازم الألوهية وخاصته **قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ** سخطه في الإشراك وإنكار البعث **قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ** حقيقته الباطنة المتوارية بالهوية الظاهرة مبالغة الملك على قاعدة مطردة في زيادة الواو والتاء وإفادتها بهما **وَهُوَ يُجِيرُ** يغيث المستغيث إذا شاء **وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ** لاستحالتها في حقه **إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** ذلك **سَيَقُولُونَ** الملكوت والإجارة **لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ** تخدعون بالشيطان والهواء فتصرفون عن الإيمان مع ظهور دليله سمي خديعة الشيطان بهم سحرًا لمشاكلة بينهما في الخفاء والتأثير **بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ** بالتوحيد وتصديق الرسل وإثبات البعث ونحوها إذ كل ما جاء به الشرع فهو حق **وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ** فيما أتوا بخلافه.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 93/4.

﴿مَا ٱتَّخَذَ ٱللَّهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُۥ مِنْ إِلَٰهٍۚ إِذًا لَّذَهَبَ كُلُّ إِلَٰهٍۭ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍۚ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿٩١﴾ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ فَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٩٢﴾ قُل رَّبِّ إِمَّا تُرِيَنِّى مَا يُوعَدُونَ ﴿٩٣﴾ رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِى فِى ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَإِنَّا عَلَىٰٓ أَن نُّرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَٰدِرُونَ ﴿٩٥﴾ ٱدْفَعْ بِٱلَّتِى هِىَ أَحْسَنُ ٱلسَّيِّئَةَۚ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ ﴿٩٦﴾ وَقُل رَّبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَٰتِ ٱلشَّيَٰطِينِ ﴿٩٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَن يَحْضُرُونِ ﴿٩٨﴾ حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَ أَحَدَهُمُ ٱلْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ٱرْجِعُونِ ﴿٩٩﴾ لَعَلِّىٓ أَعْمَلُ صَٰلِحًا فِيمَا تَرَكْتُۚ كَلَّآۚ إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَآئِلُهَاۖ وَمِن وَرَآئِهِم بَرْزَخٌ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٠٠﴾﴾

مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ بيان لبعض كذبهم الفضيح وهو كثير **وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ** يضاهيه في الخلق والملك، ومن فيهما لتأكيد النفي **إذا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ** أي لو كان معه آلهة كما تزعمون لامتاز كل واحد بخلقه وملكه، حذف الشرط لدلالة ما قبله، وإذا جواب لكذبهم في حقه تعالى وجزاء للشرط المقدر **وَلَعَلَا بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ** لظهر وغلب كحال الملوك المتحاربين فاختل نظام العالم وانخرمت أركانها، واللازم باطل بشهادة الحس، والتعدد في نفسه مستحيل لقيام البرهان على وحدة الواجب الذي يستند إليه جميع ما سواه من الممكنات **سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ** من الولد والشريك وسائر ما يمتنع في حقه **عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ** مجرور على الصفة وقرئ بالرفع على أنه خبر محذوف **فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** لأن علمهما بما هو عليهما لا يوجد إلا في خالقهما وقد مر مراراً أنه واحد بالذات والصفة لا يشاركه أحد فيهما. [1]

قُلْ رَبِّ إِمَّا تُرِيَنِّي إن تريني زيدت ما والنون للتأكيد **مَا يُوعَدُونَ** من العذاب **رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي**[2] **الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** فلا تجعلني مشاركاً معهم في العذاب الموعود، جزاء الشرط ورب معترض بينهما للتأكيد، ومثله لإظهار عظيمة الربوبية وما يليق بها في مقام العبودية وإلا فليس المشاركة مما يتصور في حقه صلى الله عليه وسلم فضلا عن الوقوع، ويحتمل التعليم وتحقيق العموم الذي في قوله تعالى: ﴿فَلَا

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 94/4.

2 في ع و س : مع، والصواب المثبت.

يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ﴾ [الأعراف: 99] **وَإِنَّا عَلَى أَنْ نُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ** وقد استفيد من الآيتين سبق الوعد بعذابهم والإرادة مرهونة بالمشيئة فإن عدَّ منه ما في يوم بدر وفتح مكة والجذب فقد وجدت وإلا فعلمه عن العليم الخبير.[1]

ادْفَعْ إساءتهم **بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ** بالخصلة التي هي أحسن الخصال وهي الإحسان والعفو في مقابلتها والآية قيل محكمة لأنه[2] مطلوبة في كل وقت وحال بقدر الوسع، وقيل: منسوخة بآية السيف[3] **نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ** بوصفهم إياي وإياك على وجه يجب التقديس عنه فأجازيهم عليه إما عاجلاً أو آجلاً.[4]

وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ من وساوسهم جمع همزة وهي النخسة ومنها مهماز الرائض، والتشبيه بجامع التحريك فيهما، وقد مر في سورة الحج ما يؤيد مفهوم هذه الآية الشريفة وهو جواز اعتراء الوسوسة على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وعصمتهم عن الزيغ بها، وفي الحديث الصحيح ما منكم من أحد إلا وله شيطان، قالوا: وأنت يا رسول الله؟ قال: وأنا إلا أن الله تعالى أعانني عليه فأسلم، فلا يأمرني إلا بخير. رواه ابن مسعود رضي الله عنه[5] **وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ** في أوقات الذكر والطاعة وغيرهما فإن حضورهم لا يخلو عن نزغة منهم، ومناسبتها بما قبلها أنه عليه الصلاة والسلام أمر بالصفح والإحسان في مقابلة رعونتهم الناهكة وامتثاله أخمر معابر النفس وأحوزها لدسيسة الشيطان ولا ينجّي الأصفياء منهما إلا المدد الإلهي الخاص وأقرب الوسائل في استجلابه ملازمة الإعاذة بنفخة الخلوص.

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 94/4.

[2] س: لأنها

[3] آية السيف: تأمر بقتل المشركين حيث وجدوا، وبأسر من لم يقتل منهم، وبحصارهم وتضييق الخناق عليهم ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاحْصُرُوهُمْ وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ﴾ تفسير **مقاتل بن سليمان** 162/5.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 95/4، الكشاف **للزمخشري**، 714.

[5] صحيح **مسلم** باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه لفتنة الناس وأن مع كل إنسان قرينا (8/ 139 ط التركية) ر. 2814.

حَتَّى إذا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ متعلق بيصفون **قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ** إلى الدنيا والجمع للتعظيم حذفت ياء المتكلم فيه وفيما قبله اكتفاء بالكسرة لأجل التخفيف **لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا** يعني أؤمن وأطيع **فِيمَا تَرَكْتُ** في بدل تركي إياهما **كَلَّا** ردع عن نيل مرامه وهو الرجعة **إِنَّهَا** مقالته **كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا** لا محالة لاستيلاء نار الحسرة على كبده **وَمِنْ وَرَائِهِمْ** أمامهم **بَرْزَخٌ** حاجز بينهم وبين الدنيا وهو القبر **إلى يَوْمِ يُبْعَثُونَ** إقناط كلي عن الرجوع.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 95/4، الكشاف **للزمخشري**، 715.

﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي ٱلصُّورِ فَلَآ أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَآءَلُونَ ﴿١٠١﴾ فَمَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٢﴾ وَمَنْ خَفَّتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓاْ أَنفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَٰلِدُونَ ﴿١٠٣﴾ تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ ٱلنَّارُ وَهُمْ فِيهَا كَٰلِحُونَ ﴿١٠٤﴾ ﴿أَلَمْ تَكُنْ ءَايَٰتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَكُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿١٠٥﴾ قَالُواْ رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَوْمًا ضَآلِّينَ ﴿١٠٦﴾ رَبَّنَآ أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا فَإِنَّا ظَٰلِمُونَ ﴿١٠٧﴾ قَالَ ٱخْسَـُٔواْ فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ ﴿١٠٨﴾ إِنَّهُۥ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَآ ءَامَنَّا فَٱغْفِرْ لَنَا وَٱرْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّٰحِمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَٱتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّىٰٓ أَنسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنتُم مِّنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿١١٠﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ ٱلْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوٓاْ أَنَّهُمْ هُمُ ٱلْفَآئِزُونَ ﴿١١١﴾ قَٰلَ كَمْ لَبِثْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ ﴿١١٢﴾ قَالُواْ لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ فَسْـَٔلِ ٱلْعَآدِّينَ ﴿١١٣﴾ قَٰلَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ لَّوْ أَنَّكُمْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٤﴾ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَٰكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾ فَتَعَٰلَى ٱللَّهُ ٱلْمَلِكُ ٱلْحَقُّ ۖ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْكَرِيمِ ﴿١١٦﴾ وَمَن يَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ لَا بُرْهَٰنَ لَهُۥ بِهِۦ فَإِنَّمَا حِسَابُهُۥ عِندَ رَبِّهِۦٓ ۚ إِنَّهُۥ لَا يُفْلِحُ ٱلْكَٰفِرُونَ ﴿١١٧﴾ وَقُل رَّبِّ ٱغْفِرْ وَٱرْحَمْ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّٰحِمِينَ ﴿١١٨﴾﴾

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ ثانية للحساب والجزاء **فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ** فلا نفع لها بين أهل المحشر **يَوْمَئِذٍ** يوم القيام إلى الله تعالى **وَلَا يَتَسَاءَلُونَ** ولا يسئل بعضهم بعضاً عن نسبه لما غشيهم من الدهشة والحيرة، لكل امرئ منهم[1] يومئذ شأن يغنيه عن السؤال والجواب **فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ** بثقل حسنة وخفة سيئة، والجمع باعتبار أجناس الأعمال وأنواعه **فَأُولَئِك هُمُ الْمُفْلِحُونَ** الناجون من العذاب **وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ** بثقل سيئة وخفة حسنة أو عدمها وهو من الكفار لقوله في السياق فكنتم بها تكذبون **فَأُولَئِك الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ** بدل من الصلة أو خبر ثان **تَلْفَحُ وُجُوهَهُمُ النَّارُ** أي تحرق **وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ** من شدة الاحتراق، والكلوح: تقلص الشفتين عن الأسنان كما تشاهده في الرؤوس المشوية **أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ** في الدنيا بتقدير القول **فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا**

1 ع و س-: منهم.

شِقْوَتُنَا مصدر كشقاوتنا **وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ** عن الحق والهدى ظاهر كلامهم ومتبادره الشقوة المسبوقة في العلم أو في اللوح ولكنه غير صالح للاعتذار؛ لأنها مقيدة بالاختيار الجزئي كما هو التحقيق. [1]

رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا إلى الكفر والتكذيب **فَإِنَّا ظَالِمُونَ** طلبوا المستحيل فلم يجابوا إلا بالإسكات الأبدي كما لوح إليه **قَالَ اخْسَئُوا فِيهَا** امكثوا فيها أذلاء مهانين وابعدوا عن كل خير والخسوء زجر الكلب وإبعاده **وَلَا تُكَلِّمُونِ** ولا تمكنوا من المكالمة فإن الاستطاعة عليها قد سلبت منكم فليس لهم بعده إلا الشهيق والزفير وعواء الكلب كما جاء في بعض الرواية. [2]

إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي وهم المؤمنون تعليل لاستحقاقهم هذا العذاب الأليم والضمير للشأن **يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا** هزؤاً تستهزئون بهم وقرئ بضم السين [3]وهما مصدر سخر والياء للمبالغة **حَتَّى أَنْسَوْكُمْ** الاستهزاء ذِكْرِي بالتوحيد والطاعة أو ذكر عقابي أو القرآن ومواعظه لقسوة حصلت في قلوبكم من التشاغل بهم **وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ** أي كنتم تضحكون عليهم ناشئاً من ازدرائهم بالفاقة واتباع الرسول.[4]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/95-96، الكشاف **للزمخشري**، 715.

[2] الكشاف **للزمخشري**، 716.

[3] قرأ أبو جعفر ونافع وحمزة والكسائي وخلف ﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا﴾ بضم السين، المبسوط في القراءات العشر **ابن مهران**. 314.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 4/96.

إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ النعيم المقيم **بِمَا صَبَرُوا** بسبب صبرهم على أذاكم **أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ** بمطلوبهم أي لأنهم، وقرئ بالكسر استئنافاً [1] **قَالَ** الله تعالى أو الملك المأمور بسؤالهم زيادة في تحسرهم وتنكدهم **كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدَ سِنِينَ** تمييز كم ونصبها بما يليها **قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أو بَعْضَ يَوْمٍ** وإنما استقصروا المدة لكمال الدهشة واختلال مداركهم أو استقلالهم إياها من سرعة زوالها كأنها حصة يوم **فَاسْأَلِ الْعَادِّينَ** إن أردت تحقيقها فإنا في شغل عنها **قَالَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا** ما لبثتم إلا لبثاً قليلاً بالنسبة إلى أيام آخرتكم لا كما زعمتم يومًا أو بعض يوم **لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** ذلك فكيف تجاسرتم في اللبث القليل على هذا الكفر والانهماك في معصيتي **أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا** عابثين بكم لا تكليف ولا محاسبة ولا جزاء **وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ** بعد الموت والهمزة للتقرير لقولهم إن هي إلا حياتنا الدنيا.

فَتَعَالَى اللَّهُ عن الخلق عبثاً **الْمَلِكُ** أي المالك المتصرف على الإطلاق **الْحَقُّ** الثابت الذي لا يزول ذاته ولا ملكه بالاستحقاق **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ** وصفه بالكرم لنزول الأقضية والرحمة والبركة منه **وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ** ومن يعبد أي ومن يشرك **لَا بُرْهَانَ لَهُ** لا حجة ولا بينة لمن **بِهِ** بدعائه جملة معترضة بين الشرط والجزاء وهو **فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ** يحاسبه على شركه لا محالة فيجازيه بالنار المؤبدة، أو صفة إلهًا لازمة مؤكدة لا مقيدة حتى يتوهم إمكان إله لداعية برهان به **إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ** وقد أفلح المؤمنون فما أحسن البدء بهذا الختام **وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ** ما يقع فينا من الهفوات البشرية **وَارْحَمْ** بإدخال الجنة ونعيمها القيم إذ لا دخول إلا برحمتك **وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ** لما في رحمتك غناء عن الكل. [2]

---

[1] وَقَرَأَ حَمْزَة والكسائى {إِنَّهُم} بِكَسْر الْألف، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 449.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 97/4، الكشاف **للزمخشري**، 716.

سورة النور

الآيات 1–10

مدنية وهي أربع وسبعون[1] آية

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ سُورَةٌ أَنزَلۡنَٰهَا وَفَرَضۡنَٰهَا وَأَنزَلۡنَا فِيهَآ ءَايَٰتِۭ بَيِّنَٰتٖ لَّعَلَّكُمۡ تَذَكَّرُونَ ١ ٱلزَّانِيَةُ وَٱلزَّانِي فَٱجۡلِدُواْ كُلَّ وَٰحِدٖ مِّنۡهُمَا مِاْئَةَ جَلۡدَةٖۖ وَلَا تَأۡخُذۡكُم بِهِمَا رَأۡفَةٞ فِي دِينِ ٱللَّهِ إِن كُنتُمۡ تُؤۡمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلۡيَوۡمِ ٱلۡأٓخِرِۖ وَلۡيَشۡهَدۡ عَذَابَهُمَا طَآئِفَةٞ مِّنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ٢ ٱلزَّانِي لَا يَنكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوۡ مُشۡرِكَةٗ وَٱلزَّانِيَةُ لَا يَنكِحُهَآ إِلَّا زَانٍ أَوۡ مُشۡرِكٞۚ وَحُرِّمَ ذَٰلِكَ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ٣ وَٱلَّذِينَ يَرۡمُونَ ٱلۡمُحۡصَنَٰتِ ثُمَّ لَمۡ يَأۡتُواْ بِأَرۡبَعَةِ شُهَدَآءَ فَٱجۡلِدُوهُمۡ ثَمَٰنِينَ جَلۡدَةٗ وَلَا تَقۡبَلُواْ لَهُمۡ شَهَٰدَةً أَبَدٗاۚ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡفَٰسِقُونَ ٤ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُواْ مِنۢ بَعۡدِ ذَٰلِكَ وَأَصۡلَحُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٞ رَّحِيمٞ ٥ وَٱلَّذِينَ يَرۡمُونَ أَزۡوَٰجَهُمۡ وَلَمۡ يَكُن لَّهُمۡ شُهَدَآءُ إِلَّآ أَنفُسُهُمۡ فَشَهَٰدَةُ أَحَدِهِمۡ أَرۡبَعُ شَهَٰدَٰتِۭ بِٱللَّهِ إِنَّهُۥ لَمِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ٦ وَٱلۡخَٰمِسَةُ أَنَّ لَعۡنَتَ ٱللَّهِ عَلَيۡهِ إِن كَانَ مِنَ ٱلۡكَٰذِبِينَ ٧ وَيَدۡرَؤُاْ عَنۡهَا ٱلۡعَذَابَ أَن تَشۡهَدَ أَرۡبَعَ شَهَٰدَٰتِۭ بِٱللَّهِ إِنَّهُۥ لَمِنَ ٱلۡكَٰذِبِينَ ٨ وَٱلۡخَٰمِسَةَ أَنَّ غَضَبَ ٱللَّهِ عَلَيۡهَآ إِن كَانَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ٩ وَلَوۡلَا فَضۡلُ ٱللَّهِ عَلَيۡكُمۡ وَرَحۡمَتُهُۥ وَأَنَّ ٱللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ ١٠ ﴾

سُورَةٌ خبر محذوف **أَنْزَلْنَاهَا** صفتها يحتمل الإنزال جملة ومنجماً **وَفَرَضْنَاهَا** إسناد بالمجاز؛ لأن المفروض ما فيها من الأحكام **وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ** واضحات في دلالتها **لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ**[2] تحضرون في خواطركم فتتعظون بها، وقرئ بتشديد الذال أيضًا،[3] والكلمة الشريفة مخاطب المضارع من

---

[1] كذا في ع، والصواب أربع وستون

[2] ح س +: نسخة : لعلكم تذكرون لكي تتعظوا بها .

[3] قرأ عاصم في رواية حفص وحمزة والكسائي وخلف ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ خفيفة الذال كل القرآن.، وقرأ الباقون مشددة الذال في جميع القرآن، المبسوط في القراءات العشر **ابن مِهْران**، 204.

باب تفعل فتارة يخفف بحذف إحدى التاءين وهو الأكثر المشهور في الرواية وأخرى بقلبها ذالاً وإدغامها في الذال الأصلية. [1]

الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي إما مبتدأ محذوف الخبر أو خبره **فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِئَةَ جَلْدَةٍ** بالتأويل المشهور والفاء لتضمنه معنى الشرط والخطاب للأئمة، والجلدة: ضرب الجلد وكيفيته بشروطه مفصلة في الفقه، وظاهر الآية جلد المحصن وغيره لكن السنة وردت بجلد الثاني ورجم الأول فقيدتها، ونسخ التغريب معطوف على جلد المحصن الذي في حديث البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام [2]ونسخ الحبس والأذى المذكورين في أوائل سورة النساء، ثم شرائط الإحصان عندنا ستة الحرية والعقل والبلوغ والإسلام والنكاح الصحيح والدخول بها[3] **وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ** لتقع المساهلة ويتعطل الحدود بل عليكم التصلب والتجلد في تنفيذ أحكامه وإجراء حدوده **إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآَخِرِ** فاجلدوا ولا ترحموا حذف لدلالة السياق ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها [4]وعن أبي هريرة رضي الله عنه إقامة حد بأرض خير لأهلها من مطر أربعين

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 98/4، الكشاف **للزمخشري**، 717.

[2] عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " خذوا عني خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلا، البكر بالبكر، جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب، جلد مائة والرجم " صحيح **مسلم**، باب حد الزنى (5/ 115 ط التركية). ر.1690 .

[3] **شروط الإحصان**: الحرية والعقل والبلوغ والإسلام والدخول بها في نكاح صحيح وهما على صفة الإحصان، **العيني** محمود بن أحمد، لبناية شرح الهداية، تح: أيمن صالح شعبان، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠٠ م 283/6.

[4] عروة بن الزبير: أن امرأة سرقت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة الفتح، ففزع قومها إلى أسامة بن زيد يستشفعونه. قال عروة: فلما كلمه أسامة فيها تلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: "أتكلمني في حد من حدود الله. قال أسامة: استغفر لي يا رسول الله، فلما كان العشي قام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيبا، فأثنى على الله بما هو أهله، ثم قال: أما بعد، فإنما أهلك الناس قبلكم: أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، والذي نفس محمد بيده، لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها." ثم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك المرأة فقطعت يدها، فحسنت توبتها بعد ذلك وتزوجت، قالت عائشة: فكانت تأتي بعد ذلك، فأرفع حاجتها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. صحيح **البخاري** (5/ 152 ط السلطانية)ر. 4304.

ليلة[1] **وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** وهي جمع يحصل به التشهير، وأقله ثلاثة **الزَّانِي** من المؤمنين **لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً** من المؤمنات **أو مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ** منهن **لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ** من المؤمنين أو **مُشْرِكٌ** بناء على أن المشاكلة ولو في الصفة علة الألفة، والمخالفة علة النفرة، وهذا خبر في معنى النهي لقوله **وَحُرِّمَ ذَلِكَ** نكاح الزانية **عَلَى الْمُؤْمِنِينَ** والفقهاء وأكثر المفسرين على أنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ﴾ [النور: 32] وقوله صلى الله عليه وسلم: "أوله سفاح وآخره نكاح" حين سئل عمن زنى بامرأة ثم تزوجها [2]وكان التحريم في أوّل الإسلام.[3]

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ يقذفونهن بالزنا ويرمون المحصنين، وشروط هذا الإحصان خمسة: الحرية والبلوغ والعقل والإسلام والعفة **ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ** مجتمعين عندنا وجاز متفرقا عند الشافعي[4] **فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً** على التفصيل الذي في الفروع وهي حد القذف **وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا** ما دام حياً وإن تاب عند إمامنا الأعظم، إذا استوفى حده وقوله عز وجل **وَأُولَئِك هُمُ الْفَاسِقُونَ** جملة مستأنفة عنده وقوله **إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ** أي بعد القذف وحدّه **وَأَصْلَحُوا** حالهم بالعمل الصالح استثناء من الحكم بالفسق بدليل قوله **فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** وعند الشافعي معنى أبداً ما دام قاذفاً قبل التوبة فإذا تاب عاد قبول شهادته فالاستثناء عنده منصرف إلى الجملة الثانية[5] وهي مع الجملة الأولى جزاء الشرط. [1]

---

[1] عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إقامة حد بأرض خير لأهلها من مطر أربعين صباحا" صحيح **ابن حبان**: التقاسيم والأنواع 385/5.

[2] عن ابن عباس في الرجل يفجر بالمرأة ثم يتزوجها، قال: أوله سفاح وآخره نكاح، أوله حرام وآخره حلال، حديث موقوف عن ابن عباس. مصنف **ابن أبي شيبة** 378/9.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 99/4، الكشاف **للزمخشري**، 717-718.

[4] قال الشافعي رحمه الله: "وإن شهدوا متفرقين قبلتهم إذا كان الزنا واحدا" قال الماوردي: وهذا صحيح، لا فرق في الشهادة على الزنا بين أن يفرق الشهود في أدائها أو يجتمعوا عليها. وقال أبو حنيفة ومالك: تسمع شهادتهم إن اجتمعوا عليها في مجلس واحد، ويحد المشهود عليه، ولا تقبل إن افترقوا في الأداء فشهد بعضهم في مجلس وشهد آخرون منهم في مجلس آخر، **الماوردي** علي بن محمد. الحاوي الكبير الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي وهو شرح مختصر المزن، تح: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجو، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى،1991م 228/13.

[5] س+: وهي لا تقبلوا لهم .

وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ بالزنا **وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ** بدل من شهداء أو صفة على أن إلا بمعنى الغير **فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ** أي فالواجب شهادة أحدهم، والباء متعلقة بشهادات لقربها **إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ** فيما رماها بالزناء **وَالْخَامِسَةُ** بالرفع أي الشهادة الخامسة **أَنَّ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ** فيما قذف زوجته بالزناء فإذا لاعنها الزوج وجب عليها الحد **وَيَدْرَأُ عَنْهَا الْعَذَابَ** الحبس إن أبت عن الملاعنة، والرجم إن اعترفت **أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ** الزوج **لَمِنَ الْكَاذِبِينَ** فيما رماني به من الزناء **وَالْخَامِسَةَ** بالنصب عطف على أربع **أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ** الزوج **مِنَ الصَّادِقِينَ** فيما رماني به من الزناء، وخص الغضب في جانبها؛ لأنهن منابع الفجور وهو أغلظ من اللعن وأقوى في ردعهن، فإذا تلاعنا يفرق القاضي بينهما والفرقة تطليقة بائنة هذا عند إمامنا وعند أبي حنيفة[2] وزفر والشافعي تحصل الفرقة بمجرد التلاعن وتحرم عليه أبداً **وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ** أي ولولا أن الله رجاع على العبد بقبول توبته حكيم ذو حكمة في فعله عاجلكم بالعقوبة، حذف الجواب لكونه مفهوماً من مقام الكلام وليتردد الذهن في محتملاتها ويزيد به دهشة ورجفة، ولولا هذه امتناعية تستدعي بعدها أمرين الثاني منهما ممتنع لوجود الأول.[3]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 99/4، الكشاف **للزمخشري**، 719.

[2] س: أبي يوسف وزفر منا والشافعي

[3] التفسير **للبيضاوي**، 99/4.

الآيات 11–20

﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ جَآءُو بِٱلْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ لِكُلِّ ٱمْرِئٍ مِّنْهُم مَّا ٱكْتَسَبَ مِنَ ٱلْإِثْمِ وَٱلَّذِى تَوَلَّىٰ كِبْرَهُۥ مِنْهُمْ لَهُۥ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ لَّوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ ٱلْمُؤْمِنُونَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا۟ هَٰذَآ إِفْكٌ مُّبِينٌ ﴿١٢﴾ لَّوْلَا جَآءُو عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَآءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا۟ بِٱلشُّهَدَآءِ فَأُو۟لَٰٓئِكَ عِندَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلْكَٰذِبُونَ ﴿١٣﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْءَاخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِى مَآ أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٤﴾ إِذْ تَلَقَّوْنَهُۥ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَٰهِكُم مَّا لَيْسَ لَكُم بِهِۦ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُۥ هَيِّنًا وَهُوَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمٌ ﴿١٥﴾ وَلَوْلَآ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُم مَّا يَكُونُ لَنَآ أَن نَّتَكَلَّمَ بِهَٰذَا سُبْحَٰنَكَ هَٰذَا بُهْتَٰنٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ يَعِظُكُمُ ٱللَّهُ أَن تَعُودُوا۟ لِمِثْلِهِۦٓ أَبَدًا إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ وَيُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْءَايَٰتِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٨﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحِبُّونَ أَن تَشِيعَ ٱلْفَٰحِشَةُ فِى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْءَاخِرَةِ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ وَأَنَّ ٱللَّهَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٠﴾﴾

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ بأفحش الكذب في حق عائشة زوج [1]النبي صلى الله عليه وسلم مأخوذ من الإفك وهو الصرف **عُصْبَةٌ مِنْكُمْ** وهي جماعة من العشرة إلى الأربعين، فيهم عبد الله بن أبي، وزيد بن رفاعة، وحسان بن ثابت، ومسطح بن أثاثة **لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ** والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأبي بكر الصديق وعائشة وصفوان والضمير للإفك **بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ**[2] تثابون به وتكرمون عند الله تعالى **لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ** بقدر ما خاض فيه **وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ** معظمه **مِنْهُمْ** من الخائضين وهو ابن أبي، فإنه بدأ به وأذاعه حتى قال: والله ما نجت منه وما نجى منها **لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ** في الآخرة وفي الدنيا بالتجليد والطرد واشتهاره بالنفاق.[3]

لَوْلَا هلّا **إذ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا** إفك عائشة **إِفْكٌ مُبِينٌ** ظاهر لا يشك العاقل فيه؛ لأن الله تعالى كيف يدنس عرض رسوله وقد أجرى صلاح العالمين من

1س-: زوج

2س+: لأنكم

[3] التفسير **للبيضاوي**، 100/4، الكشاف **للزمخشري**، 721.

ينبوعه، بل حق كل مؤمن أن يقول في حق الآخرين ما يصون أعراضهم عن الكسر فضلا عن بنت الصديق زوجة خاتم الأنبياء عليه وعليهم الصلاة والسلام، وفي الحديث ما من مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة [1] وفي الآخر من ذب عن لحم أخيه بالمغيبة كان حقاً على الله أن يعتقه من النار[2] وقد حكم الله سبحانه في هذه الآية وفي قوله ﴿وَلَا تَلْمِزُوٓاْ أَنفُسَكُمْ﴾ [الحجرات: 11] بأن المؤمنين الحائزين [3]حق الإيمان كنفس واحدة يلتذ أحدهم بما يلتذ منه الآخر ويشمئز بما يشمئز ومن لم يكن على هذه الصفة فهو مؤمن بالاسم لا بالحقيقة **لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ** هلّا جاؤوا على الإفك **بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِك عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ** في إفكهم فيجازيهم عليه، لأن بناء الشريعة في الدعاوي مؤسس على الشهود. [4]

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا بالإمهال وقبول التوبة **وَالْآَخِرَةِ** بالمغفرة والرحمة **لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ** لما خضتم **فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ** معجل كإنزال الصاعقة أو مسخ الصورة ونحوهما ولولا هذه امتناعية أيضًا **إذ تَلَقَّوْنَهُ** الإفك **بِأَلْسِنَتِكُمْ** يأخذ بعضكم عن بعض بالتقليد **وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ** اعتقاد جازم حاصل عن معاينة أو خبر ثقة لا يحتمل الكذب، وإذ: ظرف لمسكم، ومفاد الآية النهي عن نقل كلام بوجه التقليد من غير تحقيق أصله واستعلام غوره، لا سيما المتعلق منه بعرض أحد[5] المؤمنين فإن أكثر ما يدور في الأفواه إما كذب خالص أو ممزوج به كما هو الواقع المجرب إلى يومنا هذا، ولذا قال النبي صلى الله عليه وسلم: كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما

---

[1] عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ما من مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة" **الطبراني** سليمان بن أحمد، مكارم الأخلاق للطبراني، كتب هوامشه: أحمد شمس الدين، بيروت، نشر : دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٨٩ م 362.

[2] عن أسماء بنت يزيد، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " من ذب عن لحم أخيه بالغيبة، كان حقا على الله أن يعتقه من النار " إسناده ضعيف لضعف عبيد الله بن أبي زياد –وهو القداح– وشهر بن حوشب. وبقية رجاله ثقات، هامش المحقق. مسند **أحمد**، من حديث أسماء بنت يزيد (45/ 583 ط الرسالة).

[3] س+: من

[4] التفسير **للبيضاوي**، 101/4، الكشاف **للزمخشري**، 722.

[5] س+: من

سمع[1] **وَتَحْسَبُونَهُ** التلقي باللسان أو القول بالفم على هذا النمط في عرض مؤمن أو مؤمنة **هَيِّنًا** سهلاً يعني صغيرا من الذنب **وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ** كبيرة لا سيما في حق صدّيقة فإن شينها يؤول إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقد صرح العلماء بأن كل فعل وقول يشعر بتحقير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وتدنيس أعراضهم لا يخلو عن شائبة الكفر [2]فضلا عن كونه من أعظم الكبائر.

وَلَوْلَا هلّا إذ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ ما ينبغي ويصح **لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا** الإفك القادح في زوج النبي صلى الله عليه وسلم **سُبْحَانَكَ** من تمام القول يذكر عند حصول العجب من أمر ما ولا ريب في أن إسناد الفجور إلى زوج النبي صلى الله عليه وسلم من أعجب العجائب **هَذَا** الإسناد **بُهْتَانٌ عَظِيمٌ** لتعلقه بعظيم القدر **يَعِظُكُمَ اللَّهُ** أيها الخائضون **أَنْ تَعُودُوا لِمِثْلِهِ** كراهة عودتكم لمثل هذا الخوض **أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** بكمال الإيمان فإنه زجر صاحبه عن كل وصمة وخسة في دين الله **وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآَيَاتِ** الناطقة بأصول الشريعة ومحاسن الآداب كي تسمعوها بأذن واعية وتفوزوا بعملها **وَاللَّهُ عَلِيمٌ** بأحوالكم **حَكِيمٌ** في تدبيرها. [3]

إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ وتشتهر **فِي الَّذِينَ آَمَنُوا** في حقهم **لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآَخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ** ما تكن الصدور وتخفي السرائر فيعاقب عليه أو برائتها [4]وكذب الخائضين

---

[1] صحيح **مسلم** ، باب النهي عن الحديث بكل ما سمع حديث رقم /5/ (1/ 8 ط التركية) ر.5.

[2] وكذا من جحَد جوازَ بعثة الرسُل، أو أنكر نبوة نبيّ من الأنبياء –عليهم السلام– أو كذبَهُ أو جحَد آيةً من القرآن مُجْمَعاً عليْها، أو زاد في القرآن كلمةً، واعتقد أنها منْه أو سَبَّ نبيّاً من الأنبياء –عليهم السلام– أو استخَف به، **الرافعي** عبد الكريم بن محمد ، العزيز شرح الوجيز المعروف بالشرح الكبير، تح: علي محمد عوض وعادل أحمد عبد الموجود ، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٧م، 98/11.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 101/4.

[4] براءتها لأن قبل الهمزة مد.

وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فكونوا على حذر من علمه **وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ** والجواب المحذوف ونكتة الحذف كما مر. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 102/4، الكشاف **للزمخشري**، 723.

الآيات 21–30

﴿* يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَتَّبِعُواْ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَـٰنِۚ وَمَن يَتَّبِعْ خُطُوَٰتِ ٱلشَّيْطَـٰنِ فَإِنَّهُۥ يَأْمُرُ بِٱلْفَحْشَآءِ وَٱلْمُنكَرِۚ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُۥ مَا زَكَىٰ مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ أَبَدًا وَلَـٰكِنَّ ٱللَّهَ يُزَكِّى مَن يَشَآءُۗ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ وَلَا يَأْتَلِ أُوْلُواْ ٱلْفَضْلِ مِنكُمْ وَٱلسَّعَةِ أَن يُؤْتُوٓاْ أُوْلِى ٱلْقُرْبَىٰ وَٱلْمَسَـٰكِينَ وَٱلْمُهَـٰجِرِينَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِۖ وَلْيَعْفُواْ وَلْيَصْفَحُوٓاْۗ أَلَا تُحِبُّونَ أَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَكُمْۚ وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَرْمُونَ ٱلْمُحْصَنَـٰتِ ٱلْغَـٰفِلَـٰتِ ٱلْمُؤْمِنَـٰتِ لُعِنُواْ فِى ٱلدُّنْيَا وَٱلْـَٔاخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ ٱللَّهُ دِينَهُمُ ٱلْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْحَقُّ ٱلْمُبِينُ ﴿٢٥﴾ ٱلْخَبِيثَـٰتُ لِلْخَبِيثِينَ وَٱلْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَـٰتِۖ وَٱلطَّيِّبَـٰتُ لِلطَّيِّبِينَ وَٱلطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَـٰتِۚ أُوْلَـٰٓئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَۖ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿٢٦﴾ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدْخُلُواْ بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْنِسُواْ وَتُسَلِّمُواْ عَلَىٰٓ أَهْلِهَاۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ فَإِن لَّمْ تَجِدُواْ فِيهَآ أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْۖ وَإِن قِيلَ لَكُمُ ٱرْجِعُواْ فَٱرْجِعُواْۖ هُوَ أَزْكَىٰ لَكُمْۚ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨﴾ لَّيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَدْخُلُواْ بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَـٰعٌ لَّكُمْۚ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٢٩﴾ قُل لِّلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّواْ مِنْ أَبْصَـٰرِهِمْ وَيَحْفَظُواْ فُرُوجَهُمْۚ ذَٰلِكَ أَزْكَىٰ لَهُمْۚ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌۢ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٣٠﴾ *﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ تساويله في القذف والإشاعة **وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ** يضل عن الحق ويطيح في أدوية الخذلان **فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ** بالخصلة الفاحشة الزائدة في القبح **وَالْمُنْكَرِ** الذي ينكره الشرع ويذم فاعله **وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ** بالتوبة الماحية والحدود المكفرة ومنائح العفو والمغفرة **مَا زَكَا** ما طهر من دنس الذنوب **مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا** في الدنيا والآخرة[1] **وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ** بالتوبة والمغفرة **وَاللَّهُ سَمِيعٌ** لمقالهم في التوبة وغيرها **عَلِيمٌ** بإخلاصهم وعدمه.[2]

1س:ولا في الآخرة

[2] التفسير **للبيضاوي**، 102/4 .

وَلَا يَأْتَلِ ولا يحلف افتعال من الإيلاء **أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ** في العلم والدين **وَالسَّعَةِ** في المال **أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى** ذوي القرابة **وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ** والآية نزلت في أبي بكر رضي الله عنه لما حلف أن لا ينفق على مسطح لخوضه في الإفك وهو ابن خالته، وكان فقيراً من جملة المهاجرين، واعتاد قبله الإنفاق عليه **وَلْيَعْفُوا** ما فرط منهم **وَلْيَصْفَحُوا** وليعرضوا عن معاتبتهم **أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لكم** فقال الصديق: بلى أحب ورد على مسطح نفقته **وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ** إذا تاب العبد وندم على هفوته فتخلقوا بأخلاقه. [1]

إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ العفائف **الْغَافِلَاتِ** عن فعل الفحش **الْمُؤْمِنَاتِ** بالله ورسوله، وعيد على العموم بعد أن استوفى تبرئة عائشة رضي الله عنها بخصوصها، ليعلم ذو النهية ما في الإيمان والعفة من عظم القدر عند الله تعالى وتقدس **لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآَخِرَةِ** إن لم يتوبوا نصوحاً، وهذه الآية أغلظ آيات الإفك وأشدها إقناطاً لكن سياقها نص قاطع في أن توبة القذف مقبولة كسائر الذنوب، وبعضهم استثنى منه قذف عائشة وبعضهم أزواج النبي جميعا رضي الله عنهن، [2] والتحقيق أن عموم اللفظ أقدم في الاعتبار على خصوص السبب، وقد نص أيضًا على قبولها قبل آيات الإفك في قوله العزيز إن الذين يرمون المحصنات ولم يقيد بشيء **وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** بعملهم خيراً كان أو شراً لكن الخير في غناء عنها فهي للشر، وجاز أن تكون ما موصولة، أو تشهد ألسنتهم بالقذف وأيديهم بالتحريك فيه وأرجلهم بالمشي في التفضيح والإشاعة **يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ** جزاءهم الذي يستحقونه، ونصيب يومئذ بما يليه والبدلية[3] من يوم تشهد **وَيَعْلَمُونَ** حين معاينتهم الجزاء بالاستحقاق **أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ** العادل الظاهر في عدله المقدس عن شائبة الظلم.[4]

---

[1] الآية نص صريح في فضل أبي بكر رضي الله عنه، فقد نزلت فيه لما حلف على منع نفقة مسطح. التفسير **للبيضاوي**، 102/4.

[2] الكشاف **للزمخشري**، 724.

[3] س:أو البدلية

[4] التفسير **للبيضاوي**، 103/4، الكشاف **للزمخشري**، 724.

الْخَبِيثَاتُ من النساء والأقوال والأفعال مستحقة ومسوقة **لِلْخَبِيثِينَ** من الرجال، والخبث على قسمين: شرعي استقبح الشارع وذمه كالزناء واللواطة فالزناء خبث شرعي والزاني خبيث فهو على مراتب محرم ومكروه ومذموم، وطبيعي استقبح الطبع ونفر عنه فهو أيضًا متفاوت لكون بعضه أشد من الآخر في القبح والمراد في الآية الخبث **وَالْخَبِيثُونَ** منهم مستحقون ومسوقون **لِلْخَبِيثَاتِ** منهن **وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ** والطيب هو البرء[1] من الخبث بمعنييه **وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِك** النبي صلى الله عليه وسلم والصديق والصديقة وصفوان **مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ** الآفكون فإن قذف الزوجة وبنت الرجل عار عظيم للزوج والأب قدح شنيع لهما في المآل أو عائشة وصفوان لكون الاثنين من أفراد الجمع في التحقيق **لَهُمْ مَغْفِرَةٌ** في مقابلة انكسارهم بالافتراء **وَرِزْقٌ كَرِيمٌ** الجنة ونعيمها.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آَمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ التي تسكنون فيها فلا يدخل الآجر والمعير إلا بإذن من سكانهما **حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا** تستأذنوا والاستئناس استفعال من آنس الشيء أبصره ظاهراً مكشوفاً، فطلب الإبصار كذلك استعلام الحال من أهل البيت للدخول بتسبيحة أو تكبيرة أو تحميدة أو تنحنح كما في الحديث، [2]ويقاس عليه دق الباب قدر الأسماع والسؤال عن الجار ونحوهما

وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا تقولوا السلام عليكم وزاد في الحديث: السلام عليكم أدخل ثلاث مرات فإن

---

[1] س:المبرء

[2] عن علي قال: كنت آتي رسول الله – صلى الله عليه وسلم – كل غداة، فإذا تنحنح دخلت، واذا سكت لم أدخل، قال: فخرج إلى فقال: حدث البارحة أمر سمعت خشخشة في الدار، فإذا أنا بجبريل عليه السلام، فقلت: ما منعك من دخول البيت؟ فقال: في البيت كلب، قال: فدخلت فإذا جرو للحسن تحت كرسي لنا، قال: فقال:" إن الملائكة لا يدخلون البيت إذا كان فيه ثلاث: كلب أو صورة أو جنب" قال المحقق: إسناده ضعيف جداً، من وجهين: لضعف جابر الجعفي، ولانقطاعه، لأن عبد الله بن نجي لم يسمعه من علي. وقد مضى مختصراً منقطعاً أيضا 608 ومضى موصولا بأسانيد صحاح 632، 647، 815 مسند **أحمد** ومن مسند علي بن أبي طالب رضي الله عنه (1/ 533 ت أحمد شاكر) .ر 845.

أذن له دخل وإلا رجع.[1] قلت: ولو كان بيت بنته المتزوجة أو خالته ونحوهما لعموم النص **ذَلِكُمْ** جمع الاستيناس والتسليم أو الاستئذان الشامل **خَيْرٌ لَكُمْ** من الأفراد والافتجاء والوجه ظاهر بأدنى تأمل **لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ** متعلق بمحذوف أي أنزل عليكم هذا الحكم أو قيل لكم هذا كي تتعظون **فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا** في البيوت أَحَدًا **فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى** يحضر أهلها **ويُؤْذَنَ لَكُمْ** في الدخول **وَإِنْ قِيلَ لَكُمُ ارْجِعُوا** أو ما يشعر بالرجوع لقيام عذر في ذلك الوقت **فَارْجِعُوا** ولا تلحوا أو تماروا معهم **هُوَ** الرجوع **أَزْكَى لَكُمْ** أطيب من الوقوف الطويل والدق بعنف والصياح المزعج ونحوها مما يُسئِم أهل البيت ويشغل بالهم **وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ** من خير وشر فامتثلوا أمره واجتنبوا عن نهيه.

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ إثم **أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ** لم يسكن فيها ناس بخصوصهم بل بنيت لمنفعة كل من يمر عليها كالخان والرباط ونحوهما وهو معنى قوله **فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ** أي منفعة لعامتكم كالوقاية من الحر والبرد فلا يحتاج الدخول فيها إلى إذن أحد **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ** تظهرون فعلاً **وَمَا تَكْتُمُونَ** في قلوبكم خلافه كمن يدخل بيتاً من تلك البيوت لفساد أضمره في قلبه وهو في صورة الصلاح فالله يجازيه على حسب نيته، وإن لم يؤاخذه في دخوله بلا إذن، **قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ** بعضها وهو المحرم في الشرع **وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ** عن الزناء وعن الأنظار بسترها **ذَلِكَ** الغض والحفظ **أَزْكَى** أطهر **لَهُمْ** من دنس الإثم والوقوع في مسالك التهم **إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ** فيه وعد ووعيد وترغيب وترهيب فليكن العبد على حذر من الرقيب المهيمن في كل حركة وسكون.[2]

---

[1] عبد الله بن بسر قال: كان رسول الله – صلى الله عليه وسلم – إذا استأذن على أهل بيتٍ لم يقم حيال الباب، حتّى يقوم يمنة أو يسرة، يسلم ثلاث مرار، فإن أذن له وإلا رجع، إسناده: ضعيف أبو صالح بن أبي طاهر العنبري هو العنبر بن الطيب بن محمد العنبري لم أعرفه **البيهقي** أحمد بن الحسين ، شعب الإيمان تح: عبد العلي عبد الحميد حامد أشرف عليه مختار أحمد الندوي، الرياض، نشر: مكتبة الرشد، الأولى، ٢٠٠٣ م 220/11.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 104/4، الكشاف **للزمخشري**، 725.

﴿وَقُل لِّلْمُؤْمِنَٰتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَٰرِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ۖ وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ ۖ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أَوْ ءَابَآئِهِنَّ أَوْ ءَابَآءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَآئِهِنَّ أَوْ أَبْنَآءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَٰنِهِنَّ أَوْ بَنِىٓ إِخْوَٰنِهِنَّ أَوْ بَنِىٓ أَخَوَٰتِهِنَّ أَوْ نِسَآئِهِنَّ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُهُنَّ أَوِ ٱلتَّٰبِعِينَ غَيْرِ أُو۟لِى ٱلْإِرْبَةِ مِنَ ٱلرِّجَالِ أَوِ ٱلطِّفْلِ ٱلَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا۟ عَلَىٰ عَوْرَٰتِ ٱلنِّسَآءِ ۖ وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِن زِينَتِهِنَّ ۚ وَتُوبُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَ ٱلْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٣١﴾ وَأَنكِحُوا۟ ٱلْأَيَـٰمَىٰ مِنكُمْ وَٱلصَّٰلِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَآئِكُمْ ۚ إِن يَكُونُوا۟ فُقَرَآءَ يُغْنِهِمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ ۗ وَٱللَّهُ وَٰسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٢﴾ وَلْيَسْتَعْفِفِ ٱلَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّىٰ يُغْنِيَهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِهِۦ ۗ وَٱلَّذِينَ يَبْتَغُونَ ٱلْكِتَٰبَ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا ۖ وَءَاتُوهُم مِّن مَّالِ ٱللَّهِ ٱلَّذِىٓ ءَاتَىٰكُمْ ۚ وَلَا تُكْرِهُوا۟ فَتَيَٰتِكُمْ عَلَى ٱلْبِغَآءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَغُوا۟ عَرَضَ ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ۚ وَمَن يُكْرِههُّنَّ فَإِنَّ ٱللَّهَ مِنۢ بَعْدِ إِكْرَٰهِهِنَّ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ أَنزَلْنَآ إِلَيْكُمْ ءَايَٰتٍ مُّبَيِّنَٰتٍ وَمَثَلًا مِّنَ ٱلَّذِينَ خَلَوْا۟ مِن قَبْلِكُمْ وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٣٤﴾ * ٱللَّهُ نُورُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ مَثَلُ نُورِهِۦ كَمِشْكَوٰةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ۖ ٱلْمِصْبَاحُ فِى زُجَاجَةٍ ۖ ٱلزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّىٌّ يُوقَدُ مِن شَجَرَةٍ مُّبَٰرَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَّا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِىٓءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ ۚ نُّورٌ عَلَىٰ نُورٍ ۚ يَهْدِى ٱللَّهُ لِنُورِهِۦ مَن يَشَآءُ ۚ وَيَضْرِبُ ٱللَّهُ ٱلْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ۗ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٥﴾ ﴾

وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ لأنهن والمؤمنين على حد سواء في حكم الغض والحفظ فالمحرم عليهم منهما محرم عليهن كذلك، ويزدن عليهم في حرمة أمور عدها في قوله **وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ** من حلي وكحل وخضاب يعني مواضعها من أبدانهن أو نفسها فإنهما كالمتلازمين إذ إبداء الحلي مثلاً لا يكون في العادة إلا بإبداء موضعه وبالعكس **إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا** إلا ما كان ظهوره معتاد الحرج زائد في إخفائه كالخاتم في الكف والكحل في العين والخضاب في اليد **وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ** وليضعنها جمع خمار معروف **عَلَى جُيُوبِهِنَّ** أي على صدورهن، وكن يسدلنها من ورائهن فيبقى قدامهن مكشوفا **وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا لِبُعُولَتِهِنَّ أزواجهن أو آبَائِهِنَّ أو آبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أو أَبْنَائِهِنَّ أو**

أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أو إِخْوَانِهِنَّ أو بَنِي إِخْوَانِهِنَّ أو بَنِي أَخَوَاتِهِنَّ فيجوز النظر لهؤلاء كلهم من النسب والرضاع إلى الزينة الباطنة ومواضعها غير ما بين السرة والركبة، إلا الزوج فإنه يحل له النظر حتى الفرج، قيل: ولم يذكر الأجداد والنوافل من جهة الأبناء والأخوال والأعمام لدخولهم فيما ذكر دلالة، والتحقيق أن استيفاء بيان الأفراد والأحكام ليس بملتزم في القرآن العظيم إحالة إلى السنة والاجتهاد أو **نِسَائِهِنَّ** يعني المؤمنات لحق الإضافة فيحرم انكشافهن للكافرة [1] **أو مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ** من العبيد والإماء لإطلاق الآية، وقيل: من الإماء دون العبيد أو **التَّابِعِينَ** لكم للخدمة أو طلب الفضلة من الطعام **غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ** يعني غير ذوي الحاجة إلى النساء من صوب الشهوة **مِنَ الرِّجَالِ** إما لكونهم بلهاً لا يعرفون شيئاً من أمرهن أو شيوخاً رهَّماً أو مبتلين بعُنَّة أو ممسوحين وفي المجبوب والخصي خلاف، وغير: إما صفة التابعين أو بدل منه وقرئ بالنصب استثناء منه [2] **أو الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ** لم يطلعوا عليها ولم يعرفوا ما هي لصغر سنهم وانتفاء شهوتهم أو لم يقدروا على وطئهن، من ظهر[3] فلان إذا قدر عليه والطفل اسم جنس في معنى الجمع فصح الوصف به وحسن **وَلَا يَضْرِبْنَ بِأَرْجُلِهِنَّ** نهي عن

---

[1] مسألة: هل يجوز للمؤمنة أن تبدي زينتها للكافرة؟. هذا موضع نظر واختلاف بين العلماء، مبني على الإختلاف في معنى قوله –عَزَّ وَجَلَّ–: ﴿أَوْ نِسَائِهِنَّ﴾ فروي عن عمر بن الخطاب – رضي الله عنه – المنع من ذلك، وكتب إلى أبي عبيدة بن الجراح: بلغني أن نساء أهل الذمة يدخلن الحمام مع نساء المؤمنين، فامنع من ذلك وحُلّ دونه، فإنه لا يجوز أن ترى الذمية عُرِيَّة المسلم. قال: فعند ذلك قام أبو عبيدة فابتهل وقال: أيما امرأة تدخل الحمام من غير عذر لا تريد إلا أن تبيض وجهها، سوَّد الله وجهها يوم تبيضُّ الوجوه ، وارتضى أبو حامد الغزالي التسوية بين المؤمنة والذمية الكافرة في جواز ظهور المرأة لهما.والأظهر عندي: المنع لقوله تعالى: ﴿وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ﴾ وهذا نهي مطلق عن الإبداء، لم يخصص أحدًا من أحد، استثني من ذلك [أمران] أحدهما: الظاهر من الزينة. والآخر: البعولة وآباؤهن، والأبناء وأبناء البعولة، والإخوة وأبناؤهم، وبنو الأخوات، ونساء المؤمنات المخاطبات بهذا النهي. **ابن القطان** علي بن محمد، إِحْكَامُ النَّظَرِ فِي أَحْكَامِ النَّظَرِ بِحَاسَّةِ البَصَرِ تح: إدريس الصمدي، دمشق نشر: دار القلم، الأولى، ٢٠١٢ م 67.

وقال البغوي الشافعي: والمرأة الذمية هل يجوز لها النظر إلى بدن المسلمة، وأن تدخل معها الحمام؟ فيه وجهان: أحدهما: يجوز؛ لأنها عورة كالمسلمة مع المسلمة. والثاني–وهو الأصح–: لا يجوز، وهي كالرجل الأجنبي؛ لأنها أجنبية في الدين، والله يقول: ﴿أَوْ نِسَائِهِنَّ﴾ وليست الذمية من نسائنا) **البغوي** الحسين بن مسعود ، التهذيب في فقه الإمام الشافعي تح: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى،١٩٩٧م 236/5

[2] واختلفوا فى خفض الراء ونصبها من قوله ﴿التَّابِعِينَ غَيْرِ أُولِي الْإِرْبَةِ﴾ فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وحمزة والكسائى وحفص عن عاصم {غير أولي} خفضا وقرأ عاصم فى رواية أبى بكر وابن عامر {غير أولي} نصبا، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 455.

3س+:على

ضرب إحدى رجليهن بالأخرى **لِيُعْلَمَ مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ** ليعرف أنهن ذوات خلخال، إما للافتخار أو تحريك شهوة السامع **وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا** صالحا وطالحاً **أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ** لعدم خلو البشر عن التقصير **لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** فإن التوبة أقرب طرق الفلاح وأسهلها وهنَّ أحوج منهم إليها إلا أن الخطاب الإلهي في الغالب يخصهم بالذكر ويدرجهن في الحكم. [1]

وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ مقلوب أيايم جمع أيّم وهو من لا زوج له من الرجال والنساء بكراً كان أو ثيباً، والأمر للندب كما يدل عليه قوله الآتي: ﴿وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا ﴾ [النور: 33]، وقوله عليه الصلاة والسلام إذا أتى على أمتي مائة وثمانون سنة فقد حلت لهم العزوبة والعزلة والترهب على رؤس الجبال[2] قلت: الظاهر مرور تلك المدة بعد انتقال النبي صلى الله عليه وسلم إلى دار البقاء عند إمامنا أفضل من العبادة النافلة، إذا وافى الشروط **وَالصَّالِحِينَ** عطف على الأيامى **مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ** ومعنى الصلاح: هو القدرة على القيام بحقوق النكاح، وقيل: الصلاح في أمر الدين **إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ** ظاهره جواز الإنكاح ولو لم يقدر على أداء مؤجلها، والوعد بالإغناء إن أخلصا النية ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام التمسوا الرزق بالنكاح، وقد زوج النبي صلى الله عليه وسلم شخصاً بما عنده من القرآن [3] **وَاللَّهُ وَاسِعٌ** ذو سعة لا نفاد لخزائن رزقه **عَلِيمٌ** بأحوال العباد ومن يصلح منهم للغناء.

وَلْيَسْتَعْفِفِ وليطلب العفة عن الزناء **الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا** استطاعة على أداء المهر والنفقة **حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ** فيقدر على أدائهما[4] **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ** أي الكتابة **مِمَّا مَلَكَتْ**

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 105/4.

[2] عن عبد الله بن مسعود، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: " إذا أتى على أمتي مائة وثمانون سنة ، فقد حلت لهم العزلة والعزبة والتزهد على رءوس الجبال " **الأصبهاني** أحمد بن محمد (ت ٥٧٦هـ) المشيخة البغدادية، مخطوط (12/ 1 بترقيم الشاملة آليا) مخطوط المكتبة الشاملة.

[3] عن سهل رضي الله عنه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم زوج امرأة بسورة من القرآن، **الشافعي** محمد بن إدريس، مسند الشافعي، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، ١٤٠٠ هـ، 112.

[4] س: على أداء المهر والنفقة .

أَيْمَانُكُمْ من العبيد والإماء **فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا** قدرة على الأداء أو ديانة وأمانة **وَآتُوهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ** أي رضخوا لهم من الزكاة وغيرها إعانة عليهم في أداء مال الكتابة، والأمر للندب أيضًا، وقيل: للوجوب والظاهر أخذ الوجوب في الزكاة، والندب في غيرها **وَلَا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ** أي الزناء **إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا** قيد للمنتهي؛ لأن الإكراه لا يكون إلا بإرادة التحصن وجاز أن يكون قيدًا للنهي، ولا يلزم من عدمه ارتفاع المقيد وثبوت لازمه وهو جواز الإكراه لجواز أن يكون المنهي عنه ممتنعاً في حد نفسه لسبق علم الله على عدم وقوعه فلا يؤثر فيه التقييد وعدمه، مع جواز النهي عن الممتنع بالذات وغيره. قلت: هذا مبني على اعتبار المفهوم ولكنه في الآية ضروري البطلان إذ لا يتصور الإكراه لغير المتحصنة فلا مزية لأحد الوجهين على الآخر ولا إشكال حتى يجاب عنه، وبيان ذلك أن الواضح في المؤدى ولا تكرهوا فتياتكم المتحصنة، وإنما أديت بالشرطية للإشعار بقلة التحصن فيهن وأقحمت الإرادة للمبالغة في النهي والتقييد لبيان الواقع كما كان لا للإخراج والاحتراز **لِتَبْتَغُوا** بإكراههن **عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** كراء فروجهن ذم وتوبيخ مشعر بخسة نفوسهم **وَمَنْ يُكْرِهُّنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ رَحِيمٌ** له إن شاء لأنه إثم قطعاً ولهن؛ لأن الإكراه في مثله لا يبلغ إلى درجة الحد الشرعي في الغالب، والظاهر عندي أنه وعد لهن ووعيد لمن في ضمنه.

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ للأحكام والحدود وفي هذه السورة، وقرئ بالفتح[1] أي واضحات بينت فيها[2] **وَمَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ** وقصة عجيبة من جنس القصص الذين مضوا قبلكم وهي قصة عائشة رضي الله عنها فإنها كقصة مريم وآسية **وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ** لأنهم المنتفعون بها. [3]

---

[1] قرَأَ نَافِع وَابْن كثير وَأَبُو عَمْرو وَأَبُو بكر ﴿آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ﴾ بِفَتْح الْيَاء أَي لَا لبس فِيهَا وحجتهم قَوْله ﴿قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ﴾ وَالْفِعْل مُسْند إِلَى الله فَهِيَ الْآن مبينات بِدلَالَة مَا فِي التَّنْزِيل على صِحَة وَجه إخراجهن مفعولات وَقَرَأَ أهل الشَّام والكوفة غير أبي بكر مبينات بِالْكَسْرِ الْمَعْنى بَين لكم الْحَلَال من الْحَرَام، حجة القراءات **ابن زنجلة** 498.

[2] ح ع+: أي بينت الأحكام والحدود فيها. س:بينتا فيها.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 106/4، الكشاف للزمخشري، 729.

اللَّهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مخرجهما من خفاء العدم إلى منصة الوجود، والنور عند أهل التحقيق هو الظاهر بذاته المظهر لغيره فهو[1] بهذا المفهوم كلي مشكك لتفاوته في الصدق، ولذا يقال: على الله نور الأنوار إلا أن الظهور في ذات الحق تعالى بحقيقته وفيما عداه من الممكنات بظله يعني لا ظهور بنفس الحقيقة وعين الهوية إلا لواجب الوجود تعالى وتقدس، وما سواه من الحقائق الإمكانية فظهوره عارض على نفس ماهيته كسائر أوصافه الذاتية، ولذا قال الصوفية: الكون كله ظلمة وإنما أناره وجود الحق **مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ** كنورها إذا كان **فيها الْمِصْبَاحُ** سراج ضخم ثاقب، وهي كوة في الجدار غير نافذة المصباح **فِي زُجَاجَةٍ** في قنديل منها **الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ** شديد الإضاءة كالزهرة والمشتري، وإنما شبه الزجاجة به دون الأزهرين لاعتراء الخسف عليهما دونه فكأنه نسب إلى الدر لغاية صفائه، وقرئ بكسر الدال [2] على أنه اسم لكوكب ضخم مضيء وجمعه دراري **يُوقَدُ** المصباح **مِنْ شَجَرَةٍ** أي من زيتها **مُبَارَكَةٍ** كثير الخير **زَيْتُونَةٍ** بدل من شجرة **لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ** صفة زيتونة يعني لا في مشرق الأرض ولا في مغربها بل ثابتة في وسطها فإنهما غير معتدلين في الهواء وأشجارهما المثمرة ناقصة الأوصاف بخلاف التي في وسط الإقليم الرابع كالشام أو قريب منه، أو المعنى لا شرقية تطلع الشمس عليها في وقت الشروق، ولا غربية تطلع عليها في وقت الغروب وتغيب عنها فيما بقي من الأوقات، فإن الشرقية بهذين المعنيين يقل نضجها ويكثر في الثمر عثها ويبسها وإنما الغصن الناعم المولد ثماراً معتدلة مستكمل الأوصاف ما كان بينهما وهي التي **يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ** من فرط الصفاء **وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ** قيد **ليضيء نُورٌ عَلَى نُورٍ** خبر المحذوف وهو إما المثال أو الممثل والمعنى واضح **يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ** للطريق الموصل إليه أو لإصابة الحق **مَنْ يَشَاءُ** من عباده وهذا النور المضاف ليس الذي في أوّل الآية، واعلم أنه تعالى أطلق النور على ذاته المقدسة وصفته وكلامه القديم وصراطه المستقيم، والنبي صلى الله عليه وسلم، والقمر، والكل يندرج تحت المعنى الكلي المذكور باعتبار لا بد من ملاحظته على

---

[1] س:وهو

[2] وقرأ أبو جعفر وابن كثير ويعقوب {﴿كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ﴾ مضمومة الدال مشددة الياء غير مهموزة {تُوقِدُ} بفتح التاء والواو والدال وتشديد القاف وقرأ أبو عمرو {دُرِّيٌّ} مكسورة الدال ممدودة مهموزة {تُوقِدُ} مفتوحة التاء والواو والدال مشددة القاف. وقرأ الكسائي {دُرِّيٌّ} مكسورة الدال ممدودة مهموزة، المبسوط في القراءات العشر **ابن مهران** 318.

التحقيق لئلا يقع الاشتباه فيه، [1] ثم الذي يسنح في ذهني من عوائد الغيب أن الآية بلسان الإشارة حاكية لتنزل الحق تعالى في مراتب ظهوره ومواقع تجليه وقد وقع في بدايته من الأخفى ظهوراً وانتهى إلى الأجلى فيه وهو مرتبة الإنسان الملوح إليها بقوله لا شرقية ولا غربية فإنها مرتبة جامعة ومظهر كلي احتوى الجمال والجلال وظهر الحق فيها ظهوراً لولا حجاب كبريائه لشاهدت البصيرة عياناً وإليه أشار يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار وفيها ارتقى نور كمالاته على نور الوجود فالكمَّلون من الأفراد خرق لهم حجابه فوصلوا إلى مقام المشاهدة وهو معنى قوله العزيز ﴿يَهۡدِي ٱللَّهُ لِنُورِهِۦ مَن يَشَآءُۚ﴾ وقد فسرت الآية بوجوه أخر لم يطمئن ذهني بشيء منها ولذا اخترت الذي مر آنفاً على الإجمال فكن بتأمل واستنمح من فيضه تعالى وتقدس لعلك تفوز بالأقرب منه إلى التحقيق **وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ** لأن المثل كالمرآة يرى معقول المعاني فيها كالمحسوس فيتسع لهم الفهم فيها **وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** فيعلم الذي يحتاج إلى ضرب المثل والذي لا يحتاج.

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/106-107، الكشاف **للزمخشري**، 731.

﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ ٱللَّهُ أَن تُرۡفَعَ وَيُذۡكَرَ فِيهَا ٱسۡمُهُۥ يُسَبِّحُ لَهُۥ فِيهَا بِٱلۡغُدُوِّ وَٱلۡأٓصَالِ ٣٦ ﴿رِجَالٞ لَّا تُلۡهِيهِمۡ تِجَٰرَةٞ وَلَا بَيۡعٌ عَن ذِكۡرِ ٱللَّهِ وَإِقَامِ ٱلصَّلَوٰةِ وَإِيتَآءِ ٱلزَّكَوٰةِ يَخَافُونَ يَوۡمٗا تَتَقَلَّبُ فِيهِ ٱلۡقُلُوبُ وَٱلۡأَبۡصَٰرُ ٣٧ لِيَجۡزِيَهُمُ ٱللَّهُ أَحۡسَنَ مَا عَمِلُواْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضۡلِهِۦۗ وَٱللَّهُ يَرۡزُقُ مَن يَشَآءُ بِغَيۡرِ حِسَابٖ ٣٨ وَٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ أَعۡمَٰلُهُمۡ كَسَرَابِۭ بِقِيعَةٖ يَحۡسَبُهُ ٱلظَّمۡـَٔانُ مَآءً حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءَهُۥ لَمۡ يَجِدۡهُ شَيۡـٔٗا وَوَجَدَ ٱللَّهَ عِندَهُۥ فَوَفَّىٰهُ حِسَابَهُۥۗ وَٱللَّهُ سَرِيعُ ٱلۡحِسَابِ ٣٩ أَوۡ كَظُلُمَٰتٖ فِي بَحۡرٖ لُّجِّيّٖ يَغۡشَىٰهُ مَوۡجٞ مِّن فَوۡقِهِۦ مَوۡجٞ مِّن فَوۡقِهِۦ سَحَابٞۚ ظُلُمَٰتُۢ بَعۡضُهَا فَوۡقَ بَعۡضٍ إِذَآ أَخۡرَجَ يَدَهُۥ لَمۡ يَكَدۡ يَرَىٰهَاۗ وَمَن لَّمۡ يَجۡعَلِ ٱللَّهُ لَهُۥ نُورٗا فَمَا لَهُۥ مِن نُّورٍ ٤٠﴾

فِي بُيُوتٍ متعلق بيوقد **أَذِنَ اللَّهُ أمر أَنْ تُرْفَعَ** بالبناء أو التعظيم وهو الظاهر **وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ** على أي وجه كان والمتبادر بطريق التعبد **يُسَبِّحُ** على بناء الفاعل **لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ** جمع أُصل، جمع أصيل، وهو العشي، أي ينزهونه أو يصلون له فيهما وإنما جمع الثاني؛ لأنه صلوات بخلاف الغداة **رِجَالٌ** فاعل يسبح **لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ** بيع وشراء **وَلَا بَيْعٌ** عطفه على جنسه لأنه أوغل في الإلهاء من الشراء **عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ** بأنواعه **وَإِقَامِ الصَّلَاةِ** لوقتها **وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ** عند وجوبها خصهما بالذكر اعتناء بشأنهما **يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ** تضطرب وتتغير من الهول وهو يوم القيامة والجملة مستأنفة **لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ** متعلق بيخافونه فإن الخوف منه خوف من الذي وعدهم به ولذا سبحوه وصانوا نفوسهم عن الإلهاء **أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا** أي الأحسن من جزاء عملهم وهو الجنة **وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ** ما لا يخطر ببالهم من النعيم وأعلاها مشاهدة جماله **وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ** يثيب ثواباً لا يدخل تحت حساب الخلق، والتفصيل مر في سورة البقرة هذا حال المهتدين من أهل الإيمان. [1]

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ الصالحة في زعمهم **كَسَرَابٍ** وهو: الذي يرى في الفلاة من ضوء الشمس كأنه ماء يسرب على وجه الأرض أي يجري ولا ماء ولا جريان **بِقِيعَةٍ** بقاع أو جمعه كجيرة وجار وهي المستوية من الأرض **يَحْسَبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً** أي العطشان فيسرع في المجيء له **حَتَّى إذا جَاءَهُ لَمْ**

[1] التفسير **للبيضاوي**، 108/4، الكشاف **للزمخشري**، 731.

يَجِدْهُ شَيْئًا موجوداً فضلاً عن الماء فإنه أمر متخيل لا وجود له في الخارج **وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ** حاضراً بلا كيف وجهة **فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ** وعقابه إذ لا عمل بالكفر **وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ** لا يشغله شأن عن شأن، قيل: يحاسب أهل المحشر دفعة واحدة وكل واحد منهم يظن أنه المحاسب **خاصة أو كَظُلُمَاتٍ** أو كأعمال أصحابها في عدم النتيجة والنفع منها أو أعمالهم بنفسها كظلمات بلا نور يقود صاحبها فيخرجه من بحر الضلال إلى ساحل الهدى ولا يوجد كمال الشبه بين أعمالهم والظلمات إلا أن تكون **فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ** عميق واللج معظم الماء والياء للنسبة **يَغْشَاهُ** يعلو البحر **مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ** آخر **مِنْ فَوْقِهِ** من فوق الموج **سَحَابٌ** هي **ظُلُمَاتٌ** ظلمة البحر والأمواج والسحاب **بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ** وأعلاها ظلمة السحاب **إذا أَخْرَجَ يَدَهُ** الواقع فيه **لَمْ يَكَدْ** يقرب **يَرَاهَا** وكذلك أعمالهم في ظلمة الكفر والجهل المركب وظلمة الخزي المتولد عنهما **وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا** توفيقا وهداية وعناية في سابقه **فَمَا لَهُ مِنْ نُورٍ** يحصل من غير الله في الدنيا والآخرة وفي الحديث خلق الله الخلق في ظلمة ثم رش عليهم من نوره فمن أصابه من ذلك النور اهتدى ومن أخطأ ضل.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 109/4.

الآيات 41–50

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلطَّيْرُ صَٰٓفَّٰتٍ ۖ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُۥ وَتَسْبِيحَهُۥ ۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِمَا يَفْعَلُونَ ﴿٤١﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۖ وَإِلَى ٱللَّهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿٤٢﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يُزْجِى سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُۥ ثُمَّ يَجْعَلُهُۥ رُكَامًا فَتَرَى ٱلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَٰلِهِۦ وَيُنَزِّلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مِن جِبَالٍ فِيهَا مِنۢ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِۦ مَن يَشَآءُ وَيَصْرِفُهُۥ عَن مَّن يَشَآءُ ۖ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِۦ يَذْهَبُ بِٱلْأَبْصَٰرِ ﴿٤٣﴾ يُقَلِّبُ ٱللَّهُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُو۟لِى ٱلْأَبْصَٰرِ ﴿٤٤﴾ وَٱللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَآبَّةٍ مِّن مَّآءٍ ۖ فَمِنْهُم مَّن يَمْشِى عَلَىٰ بَطْنِهِۦ وَمِنْهُم مَّن يَمْشِى عَلَىٰ رِجْلَيْنِ وَمِنْهُم مَّن يَمْشِى عَلَىٰٓ أَرْبَعٍ ۚ يَخْلُقُ ٱللَّهُ مَا يَشَآءُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾ لَّقَدْ أَنزَلْنَآ ءَايَٰتٍ مُّبَيِّنَٰتٍ ۚ وَٱللَّهُ يَهْدِى مَن يَشَآءُ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٤٦﴾ وَيَقُولُونَ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ وَبِٱلرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فَرِيقٌ مِّنْهُم مِّنۢ بَعْدِ ذَٰلِكَ ۚ وَمَآ أُو۟لَٰٓئِكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِذَا دُعُوٓا۟ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُم مُّعْرِضُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِن يَكُن لَّهُمُ ٱلْحَقُّ يَأْتُوٓا۟ إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ ﴿٤٩﴾ أَفِى قُلُوبِهِم مَّرَضٌ أَمِ ٱرْتَابُوٓا۟ أَمْ يَخَافُونَ أَن يَحِيفَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُۥ ۚ بَلْ أُو۟لَٰٓئِكَ هُمُ ٱلظَّٰلِمُونَ ﴿٥٠﴾﴾

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ عطف على من أي ألم تعلم بالوحي إليك، وجاز أن يكون التسبيح في منزلة المرئي **صَافَّاتٍ** يصففن أجنحتهم في الهوى حال من الطير **كُلٌّ** أي كل واحد مما ذكر **قَدْ عَلِمَ** الله **صَلَاتَهُ** دعاءه **وَتَسْبِيحَهُ** أو علم الكل، وقد مر تحقيقه في الإسراء **وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ** يؤيد الوجه الأول **وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** لكونهما خلقاً له **وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ** مرجع الكل.[1]

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي يسوق **سَحَابًا** جمع سحابة بدليل **ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ** وتذكيره باعتبار اللفظ، أو اسم جنس، والتأليف بين أجزائه بالعين لقوة وجوده في علم الله ونفس الأمر، والخطاب عامًّا وأن يكون هذا العنوان مما جرى به عرف العرب في تفهيم الأمر المحقق **ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا** متراكماً بعضه فوق بعض **فَتَرَى الْوَدْقَ** المطر **يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ** من فتوقه جمع خلل **وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ** من للابتداء **مِنْ**

[1] التفسير **للبيضاوي**، 110/4.

جِبَالٍ فِيهَا بدل منها بإعادة الجار **مِنْ بَرَدٍ** بيان للجبال، ومفعول ينزل محذوف للعلم به، أو من زائدة وبرد مفعوله **فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ** من عباده أي يهلك نفسه بالبرد أو زرعه وماله، والكل واقع إلا أن إهلاك الزرع به أكثر **وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ** منهم **يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ** البرق إما بمعناه الحقيقي وهو شعلة نار سريعة الحركة[1] جداً يحصل في أيام نزول المطر والبرد، وإما بالمعنى المجازي وهو البريق الذي في البرد فالإضافة في الأول لأدنى ملابسة، وفي الثاني حقيقة والضمير في التقديرين راجع إلى البرد، والسنا مقصورا الضوء وقوله العزيز **يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ** يخطفها يؤيد الوجه الأول **يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ** فيطيل ويقصر ويشتّي ويصيّف ويضحّي ويغيّم أو يقلب الذين يسكنون فيهما **إِنَّ فِي ذَلِكَ** المذكور من الإزجاء وإنزال الودق والبرد والتقليب **لَعِبْرَةً لِأُولِي الْأَبْصَارِ** وهم الذين ينظرون إليها بعين العقل ولمحة الفكر الثاقب.[2]

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ حيوان يدب على وجه الأرض **مِنْ مَاءٍ** المتبادر من كل دابة بحسب اللغة والعرف كل فرد منها، ويحتمل النوع، ومن الماء الماء المعروف بالسيلان ويحتمل المجاز وماءً ما لم نطلع عليه، والحمل على المتبادر بحسبهما واجب ما لم يكن صارف عنه، وههنا الصارف قطعي؛ لأن الحس شاهد على تكون كثير من الدابة من غير الماء كالمتولدات من البيض بالتحضين وكالديدان المتولدة من الأجسام المتعفنة وغيرها، ويزيد الإشكال في الطير الذي يتولد في وسط النار إلا أن يطلق عليه الماء مجازاً لوجود الرطوبة كإطلاقه تعالى على النطفة ماء مهيناً باعتبار وجودها، ويمكن ملاحظة هذا في سائر حشرات الأرض وهوامها وإن لم يصل الدرك إليه في البعض منها، وتوجيه الآية على غير المتبادر إما بحمل الماء على العنصر أو ما يخص كل[3] دابة ولا يعرف لنا بشخصه أو أخذ كل دابة باعتبار غالب أفرادها على أن المراد من الماء النطفة، أو لأن إسناد خلقها إليه لخلق أصولها منه بناء على أنه الكون الأول من الأجسام ومنه تكون الباقي بتعلق القدرة القديمة الإلهية كما يشعر به قوله ﴿وَكَانَ عَرْشُهُۥ

---

1 س: السير.

2 التفسير **للبيضاوي**، 110/4.

3س: بكل

عَلَى ٱلۡمَآءِ ﴾ [هود: 7] ورواية أوَّل ما خلق الماء [1]ومنه خلق الباقي يعني بواسطة وبغيرها **فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ** المشي انتقال متحرك من حيز إلى آخر بإرادته، فقد يكون بالبطن كما في الحية والحوت، ومن وهم لتنزيلها منزلة الشخص المميز إذ لا تفاوت بينها في الاتصاف بالمشي **وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ** كالإنسان والطير **وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ** من الرجل كالبهيمة الإنسية والوحشية ولم يذكر الزائد عليه إذ المقصود ليس متعلقاً بحصر أقسامه أو لقلته مع حسة نوعه، وإنما قدم ذكر المشي على البطن ؛لأنه أدل على القدرة وأبدع في الهيئة **يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ** من أنواع الخلق **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** من الممكنات.

لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ للناس ما يجب عليهم من معرفة الله وأحكام دينه **وَاللَّهُ يَهْدِي** بتلك الآيات **مَنْ يَشَاءُ** من عباده **إلى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** وهو دين الإسلام الموصل إلى الفوز بالنعيم المؤبد.[2] **وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا** ما جاء به الرسول من عند الله **ثُمَّ يَتَوَلَّى يعرض فَرِيقٌ مِنْهُمْ** من القائلين **مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ** القول عن الانقياد لحكم الله ورسوله **وَمَا أُولَئِك بِالْمُؤْمِنِينَ** على الصدق والتحقيق المرتكز في سريرتهم بل بمجرد القول الدائر في ألسنتهم **وإذا دُعُوا** دعاهم خصمهم **إلى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ** الرسول **بَيْنَهُمْ إذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ** فاجأهم الإعراض **وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ** للمعرضين **الْحَقُّ** على غيرهم **يَأْتُوا إِلَيْهِ** إلى الرسول عليه الصلاة والسلام **مُذْعِنِينَ** مسرعين في الطاعة لجزمهم بتحصيله في الوقت، في القاموس أذعن له خضع وذل وأسرع في الطاعة [3] وحاصله أن الحكم إذا كان عليهم يعرضوا عن الرسول وإذا كان لهم يسرعوا إليه، وليس ذلك إلا عمل المنافق ولذا قال تعالى **أَفِي**

---

[1] لم أجده بهذا اللفظ، وإنما بلفظ " أول ما خلق الله القلم" كما جاء عند أئمة الحديث «سنن الترمذي» (5/ 424 ت شاكر): «عبادة بن الصامت، قال: حدثني أبي، قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إن أول ما خلق الله القلم، فقال له: اكتب، فجرى بما هو كائن إلى الأبد "هذا حديث حسن صحيح غريب، وقد وجدت رواية تحمل مفهوم هذه الرواية فقد وحاول بعضهم الجمع بين الأحاديث للخروج من الإشكال (أول ما خلق الله القلم، يعني بعد العرش، والماء، والريح، لقوله – صلى الله عليه وسلم –: "كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة قال: وعرشه على الماء". رواه مسلم الجامع الصحيح للسنن والمسانيد (3/ 307 بترقيم الشاملة آليا)

[2] التفسير **للبيضاوي**، 111/4.

[3] القاموس المحيط **الفيروزآبادى** 1198. م. ذعن.

قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ نفاق وعداوة وحقد وحسد **أَمِ ارْتَابُوا** شكوا في نبوة محمد وصدقه **أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحِيفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ** أن يظلما في الحكم عليهم **بَلْ أُولَئِك هُمَ الظَّالِمُونَ** بل هم المنتهون في الظلم يريدون إبطال الحق الذي عليهم فيعرضون عن المحاكمة بين يدي الرسول إذا دعاهم الخصم إليه لعلمهم بعدم رضائه للظلم ولو الخصم يهودياً. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 111/4.

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوٓاْ إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُواْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَاۚ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿٥١﴾ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَيَخْشَ ٱللَّهَ وَيَتَّقْهِ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْفَآئِزُونَ ﴿٥٢﴾ * وَأَقْسَمُواْ بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَٰنِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ لَيَخْرُجُنَّۖ قُل لَّا تُقْسِمُواْۖ طَاعَةٌ مَّعْرُوفَةٌۚ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرُۢ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٥٣﴾ قُلْ أَطِيعُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُواْ ٱلرَّسُولَۖ فَإِن تَوَلَّوْاْ فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ وَعَلَيْكُم مَّا حُمِّلْتُمْۖ وَإِن تُطِيعُوهُ تَهْتَدُواْۚ وَمَا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَٰغُ ٱلْمُبِينُ ﴿٥٤﴾ وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ كَمَا ٱسْتَخْلَفَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ ٱلَّذِي ٱرْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّنۢ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًاۚ يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْـًٔاۚ وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْفَٰسِقُونَ ﴿٥٥﴾ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَطِيعُواْ ٱلرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٥٦﴾ لَا تَحْسَبَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مُعْجِزِينَ فِي ٱلْأَرْضِۚ وَمَأْوَىٰهُمُ ٱلنَّارُۖ وَلَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ ﴿٥٧﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لِيَسْتَـْٔذِنكُمُ ٱلَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَٰنُكُمْ وَٱلَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُواْ ٱلْحُلُمَ مِنكُمْ ثَلَٰثَ مَرَّٰتٍۚ مِّن قَبْلِ صَلَوٰةِ ٱلْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُم مِّنَ ٱلظَّهِيرَةِ وَمِنۢ بَعْدِ صَلَوٰةِ ٱلْعِشَآءِۚ ثَلَٰثُ عَوْرَٰتٍ لَّكُمْۚ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌۢ بَعْدَهُنَّۚ طَوَّٰفُونَ عَلَيْكُم بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْأٓيَٰتِۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٨﴾ وَإِذَا بَلَغَ ٱلْأَطْفَٰلُ مِنكُمُ ٱلْحُلُمَ فَلْيَسْتَـْٔذِنُواْ كَمَا ٱسْتَـْٔذَنَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ ءَايَٰتِهِۦۗ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَٱلْقَوَٰعِدُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ ٱلَّٰتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَن يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَٰتٍۭ بِزِينَةٍۖ وَأَن يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَّهُنَّۗ وَٱللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾﴾

إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ بالنصب خبر كان **إذا دُعُوا إلى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ** الرسول **بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا** اسمه، وقرئ قول المؤمنين بالرفع على أنه اسمه وأن يقولوا خبره[1] **سَمِعْنَا** قوله **وَأَطَعْنَا** أمره وحكمه **وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ** عقابه لما اقترفه من الذنوب **وَيَتَّقْهِ** لما

[1] قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ يقرأ بالنصب والرفع. **ابن خالويه** الحسين بن أحمد الحجة في القراءات السبع، تح: عبد العال سالم مكرم ، بيروت نشر: دار الشروق ، الرابعة، ١٤٠١ هـ264.

يصرفها في المستقبل، بسكون القاف واختلاس كسرة الهاء في الوصل وفي الوقف بإسكانها، وقرئ بكسر القاف على الأصل وبإشباع الهاء[1] **فَأُولَئِك هُمُ الْفَائِزُونَ** بالجنة.

وَأَقْسَمُوا الفريق المعرض بِاللَّهِ **جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ** أغلظها، نصب على الحال أي جاهدين أيمانهم وهو قولهم أقسم بالله كذا وكذا **لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ** بالخروج إلى الغزو **لَيَخْرُجُنَّ** وليسوا بصدق في قسمهم، فأنت **قُلْ لهم لَا تُقْسِمُوا** بخلاف قلوبكم **طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ** شرعاً خير لكم من قسمكم **إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** في الظاهر على خلاف ما في ضمائركم فيجازيكم عليه **قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** فيما أمركم به **فَإِنْ تَوَلَّوْا** تتولوا أي تعرضوا **فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ** ما كلف من أداء الرسالة فقد أداه **وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِّلْتُمْ** ما كلفتم من الطاعة فلم تطيعوا فله الجنة ولكم النار **وَإِنْ تُطِيعُوهُ الرسول تَهْتَدُوا** وتحوزوا نصيبكم من الهدى **وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ** إلا التبليغ الظاهر بتأييد المعجزات. [2]

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ ليجعلنهم خلفاء **فِي الْأَرْضِ** واللام إما جواب لفعل القسم المحذوف، أو لأن وعد في معناه **كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** يعني بني إسرائيل استخلفهم في مصر وشام بعد الجبابرة **وَلَيُمَكِّنَنَّ** وليثبتن **لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ** بالتقوية والنصر وهو الإسلام **وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ** من الأعداء **أَمْنًا** منهم فأنجز الله وعده بكمال الإنجاز حيث جعلهم خلفاء بعد النبي صلى الله عليه وسلم في أرض الحجاز ومصر وشام وفارس وقوى دينهم بالنصر وأمنهم من الخوف فما بقي أحدهم يرفع السلاح إلا عند الحرب، وكان ملازم عاتكهم في الليل والنهار قبل ذلك **يَعْبُدُونَنِي** إما استئناف لا محل له، وإما حال من الذين **لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا** حال من الواو، أو بدل من جملة يعبدونني **وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ** بنعم الله تعالى الجسيمة ولم يسمع كفر أحد من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين بعد وجود التمكين لدينهم **فَأُولَئِك هُمُ الْفَاسِقُونَ** الكاملون في الفسق قالوا أوَّل من كفر بهذه النعمة قتلة عثمان رضي الله عنه **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ**

---

[1] قرأ ابن كثير وحمزة والكسائى ونافع فى رواية ورش وقالون وابن سعدان عن إسحق المسيبى عن نافع {ويتقه} موصولة بياء، وقال قالون عن نافع {ويتقه} بكسر الهاء ولا يبلغ بها الياء، وقرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم فى رواية أبى بكر {ويتقه} جزما بكسر القاف، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 457.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 112/4.

وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ لكي ترحمون[1] فإنها من موجبات الرحمة **لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ** فائتين الله بأن لا يقدر عليهم فيها **وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ** الواو للاستئناف ويجوز أن يكون عطفاً عليه بحسب المعنى **وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ** النار. [2]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آَمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ من العبيد والإماء **وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ** أي الأطفال الذين لم يحتلموا بعد **ثَلَاثَ مَرَّاتٍ** في اليوم والليلة وهي **مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ** لأنه وقت فترة النوم المستدعية للانكشاف والتغافل **وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ** نصف النهار؛ لأنها وقت القيلولة والتعري من استيلاء الحر **وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ** لأن الشخص يتجرد حينئذ ويلتحف **ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ** خبر لمحذوف أي هي أوقات ثلاث عورات والعورة الخلل سيقت علة للنهي عن الدخول **لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ** إثم في الدخول **بَعْدَهُنَّ** بعد هذه الأوقات أي في غيرها **طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ** خبر محذوف أي هم، والجملة علة لانتفاء الإثم، فإن في وجوب الاستئذان عند كل دخول حرج عظيم لأنهم متعينون للخدمة ولا حد لها **بَعْضُكُمْ** طائف **عَلَى بَعْضٍ** مؤكدة لما قبلها، قيل: هي منسوخة، وقيل: محكمة حتى وجب الاستئذان عليهم في هذا اليوم أيضًا **كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآَيَاتِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ** بما يصلح لكم وما لا يصلح[3] **حَكِيمٌ** ذو حكمة فيما شرع لكم فلا يُسأل ولا يعترض **وإذا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ** دون المماليك وأرادوا الدخول **فَلْيَسْتَأْذِنُوا** في جميع الأوقات **كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** في السن أي الرجال الذين كانوا أطفالاً مثلهم **كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آَيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ** كرره لكون تلك الأحكام على خلاف معتاد العرب ومشتهى نفوسهم.

وَالْقَوَاعِدُ جمع قاعدة صفة مختصة بالنساء كالحائض أي اللاتي قعدن عن الحيض والولد لكبرهن **مِنَ النِّسَاءِ** حال كاشفة **اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا** لانطفاء شهوتهن، صفة كاشفة كذلك **فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ** إثم، خبر القواعد، والفاء لتضمنه معنى الشرط لكون اللام فيها بمعنى اللاتي **أَنْ يَضَعْنَ** في وضعهن

---

[1] الصواب ترحموا.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 113/4.

[3] ح ع+: نسخة: يليق بكم في دنياكم وأخراكم وما لا يليق [وتحتمل صورتها فيها: يطيق)). س: بما يليق بكم في دنياكم وأخراكم وما لا يطيق. ح س+: نسخة: والله عليم بما يصلح لكم وما لا يصلح.

ثِيَابَهُنَّ الطاهرة كالجلباب والملحفة **غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ** خفية كالقلادة والسوار والخلخال، والتبرج تكلف إظهار ما يجب إخفاؤه **وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ** وطلبهن العفة عن وضعها **خَيْرٌ لَهُنَّ** لأن في بعض العجائز غضاضة بشرة وفي بعض الرجال فرط غلمة **وَاللَّهُ سَمِيعٌ** لمقالهن **عَلِيمٌ** بما يضمرن فمنهن من يضمر الصلاح في الوضع ومن تضمر الفساد والله المجازي بالاستحقاق. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 114/4.

﴿لَّيْسَ عَلَى ٱلْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى ٱلْمَرِيضِ حَرَجٌ وَلَا عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ أَن تَأْكُلُواْ مِنۢ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ ءَابَآئِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَٰتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَٰنِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَٰتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَٰمِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّٰتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخْوَٰلِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَٰلَٰتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكْتُم مَّفَاتِحَهُۥٓ أَوْ صَدِيقِكُمْۚ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَأْكُلُواْ جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًاۚ فَإِذَا دَخَلْتُم بُيُوتًا فَسَلِّمُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ تَحِيَّةً مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ مُبَٰرَكَةً طَيِّبَةًۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمُ ٱلْأَيَٰتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾ ۞ إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَإِذَا كَانُواْ مَعَهُۥ عَلَىٰٓ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُواْ حَتَّىٰ يَسْتَـْٔذِنُوهُۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَسْتَـْٔذِنُونَكَ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦۚ فَإِذَا ٱسْتَـْٔذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأْذَن لِّمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُمُ ٱللَّهَۚ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٢﴾ لَّا تَجْعَلُواْ دُعَآءَ ٱلرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَآءِ بَعْضِكُم بَعْضًاۚ قَدْ يَعْلَمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنكُمْ لِوَاذًاۚ فَلْيَحْذَرِ ٱلَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِۦٓ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٣﴾ أَلَآ إِنَّ لِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِۖ قَدْ يَعْلَمُ مَآ أَنتُمْ عَلَيْهِ وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُواْۗ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٤﴾﴾

لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ نزل حين كره ذو العاهات مؤاكلة الأصحاء أو كان الأصحاء يذهبون إلى الجهاد ويتركون المفاتح عند ذوي العاهات مع الإذن لهم في الأكل من بيوتهم فيتحرجون **وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ حرج أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ** في أكلكم من بيوت أولادكم أو زوجاتكم بدليل عدم ذكرهما في الآية إذ لا معنى لنفي الحرج في أكل الشخص من بيته **أو بُيُوتِ آبَائِكُمْ أو بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أو بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أو بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أو بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أو بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أو بُيُوتِ أَخْوَالِكُمْ أو بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أو** من بيوت **مَا مَلَكْتُمْ مَفَاتِحَهُ** وصرتم قيماً لخزانته ووكيلاً للصرف عنها **أو** من بيوت **صَدِيقِكُمْ** وعند البعض لا بد من إذنه، والصديق يستعمل للواحد والجمع كالعدو والخليط **لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا أو أَشْتَاتًا** متفرقين جمع شتيت نزل

فيمن تحرج عن الأكل وحده عملاً بقوله عليه الصلاة والسلام شر الناس من أكل وحده،[1] وأو في الآية بأجمعها بمعنى الواو، أو لمجرد الترديد والتخيير؛ لأن المقصود نفي الحرج والإثم في أكل الشخص من هذه البيوت، والأكل منها يتعذر دفعة فناسب الترديد حتى لو أكل من الجميع أو البيتين فصاعداً في وقت واحد جاز **فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا** من هذه البيوت للأكل وغيره **فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ** على من كان فيها من أهل دينكم وقرابتكم أو صداقتكم، قيل: ويدخل فيها بيت الرجل فيسلم على أهله وعياله، وإذا لم يجد أحداً فيقول السلام علينا من ربنا وعلى عباد الله الصالحين **تَحِيَّةً** مصدر فسلموا من غير لفظه أي تحية مشروعة **مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً** كثيرة الخير **طَيِّبَةً** ذات رزق حلال أو مأجورة مثابة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كنت قائماً عند النبي صلى الله عليه وسلم أصب الماء على يديه فرفع رأسه، فقال: ألا أعلمك ثلاث خصال تنتفع بها، فقلت: بلى بأبي أنت وأمي يا رسول الله، قال: متى لقيت من أمتي أحداً فسلم يطل عمرك، وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك، وصل صلاة الضحى فإنها صلاة الأوابين.[2] **كَذَلِكَ** مثل ذلك البيان **يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ** لكي تفهموا فتتأدبوا بآداب الشريعة.[3]

---

[1] ابن عباس. أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " من أحب أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله، ومن أحب أن يكون أكرم الناس فليتق الله، ومن أحب أن يكون أغنى الناس ... ألا أنبئكم بشراركم. قالوا: نعم! يا رسول الله. قال: من أكل وحده، ومنع رفده، وجلد عبده. أفأنبكم بشر من هذا. قالوا: نعم! يا رسول الله. قال: من يبغض الناس ويبغضونه» **أبو نعيم** أحمد بن عبد الله، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، نشر: مطبعة السعادة، ١٩٧٤ م 219/3.

[2] عن أنس بن مالك قال: أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يا أنس أسبغ الوضوء يزد في عمرك، يا أنس صل صلاة الضحى؛ فإنها صلاة الأوابين من قبلك، يا أنس سلم على أهل بيتك تكثر حسناتك، يا أنس سلم على من لقيت من أمتي تكثر حسناتك، يا أنس أكثر الصلاة بالليل والنهار يحبك حافظاك، يا أنس بت وأنت طاهر، فإن مت مت شهيدا، يا أنس وقر الكبير، وارحم الصغير" **أبو يعلى** أحمد بن علي، مسند أبي يعلى (7/ 273 ت حسين أسد): مسند أبي يعلى تح: حسين سليم أسد دمشق ،نشر : دار المأمون للتراث، الأولى، ١٩٨٤م 273/7.

[3] التفسير للبيضاوي، 115/4، الكشاف **للزمخشري**، 736.

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آَمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ نزل حين جمع النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين يوم الجمعة ليستشيرهم في أمر الغزو فكان يثقل المقام عنده على البعض فيخرج بغير إذنه **وإذا كَانُوا مَعَهُ** مع الرسول **عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ** يجمع له الناس كالجهاد والتدبير في الحرب **لَمْ يَذْهَبُوا** من عنده **حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ** ويأذن **لهم إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِك الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ** لمقام إطاعتهم وتأدبهم بين يدي رسوله **فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ** في الانصراف **لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ** أمرهم الذي عرض لهم **فَأْذَنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ** وهو المنصرف على أمر حق ضروري في ذلك الوقت وكان عليه الصلاة والسلام ذا فراسة ثاقبة يميز المستأذن بحق عن غيره **وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ** فيه تلويح إلى أن الاستئذان تقصير في حقهم لما فيه ترجيح أمر على الحضور مع النبي صلى الله عليه وسلم ومجالسته، مع إنها عين طاعة وأشرف قربة ولذا نوه شأنه بقوله العزيز. [1]

لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا فإن دعاءه واجب الإجابة سواء كان لأمر جامع أو غيره، أو لا تنادوه باسمه كنداء بعضكم لبعض بل تقولوا: يا نبي الله ويا رسول الله مع كمال التعظيم أو دعاءه لكم وعليكم فإنه مستجاب[2] **قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ** خطاب للأصحاب أي يتدرجون قليلاً قليلاً ويخرجون من بين الجماعة كالمختفي عنهم، من سل به السيف واستله إذا أخرجه، وأصل المعنى **لِوَاذًا** مصدر لاوذ أي متلاوذين يلوذ هذا بذاك وذاك بهذا وقصدهم الاستتار **فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ** يصدون عن أمر الله أو أمر رسوله، من خالف عن الأمر إذا صد عنه **أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ** محنة في الدنيا كقتل وتسليط جائر وقسوة قلب وإسباغ النعم على وجه الاستدراج، منصوب المحل على أنه مفعول يحذر **أو يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** في الآخرة واو لمنع الخلو والآية نص في كون الأمر للوجوب.

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 115/4.

2س+: الدعوة

أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ خلقاً وملكاً صدّر للتنبيه لقوله **قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ** من الشؤون الظاهرة والباطنة ولذا دخل قد عليه لتأكيد التحذير وزجر المتسللين الملاوذين عن المخادعة والمكر في إخفاء كيدهم عمن لا تخفى عليه خافية **وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ** أي قد يعلم كذلك يوم رجعتهم إلى محاسبته وجزائه **فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا** من الدسائس والنفاق ويجازيهم عليه **وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** فلا يعزب عن علمه نقير ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 116/4.

سورة الفرقان

الآيات 1–20

مكية وآيها سبع وسبعون

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ تَبَارَكَ ٱلَّذِي نَزَّلَ ٱلۡفُرۡقَانَ عَلَىٰ عَبۡدِهِۦ لِيَكُونَ لِلۡعَٰلَمِينَ نَذِيرًا ۝١ ٱلَّذِي لَهُۥ مُلۡكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَلَمۡ يَتَّخِذۡ وَلَدٗا وَلَمۡ يَكُن لَّهُۥ شَرِيكٞ فِي ٱلۡمُلۡكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيۡءٖ فَقَدَّرَهُۥ تَقۡدِيرٗا ۝٢ وَٱتَّخَذُواْ مِن دُونِهِۦٓ ءَالِهَةٗ لَّا يَخۡلُقُونَ شَيۡـٔٗا وَهُمۡ يُخۡلَقُونَ وَلَا يَمۡلِكُونَ لِأَنفُسِهِمۡ ضَرّٗا وَلَا نَفۡعٗا وَلَا يَمۡلِكُونَ مَوۡتٗا وَلَا حَيَوٰةٗ وَلَا نُشُورٗا ۝٣ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ إِنۡ هَٰذَآ إِلَّآ إِفۡكٌ ٱفۡتَرَىٰهُ وَأَعَانَهُۥ عَلَيۡهِ قَوۡمٌ ءَاخَرُونَۖ فَقَدۡ جَآءُو ظُلۡمٗا وَزُورٗا ۝٤ وَقَالُوٓاْ أَسَٰطِيرُ ٱلۡأَوَّلِينَ ٱكۡتَتَبَهَا فَهِيَ تُمۡلَىٰ عَلَيۡهِ بُكۡرَةٗ وَأَصِيلٗا ۝٥ قُلۡ أَنزَلَهُ ٱلَّذِي يَعۡلَمُ ٱلسِّرَّ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۚ إِنَّهُۥ كَانَ غَفُورٗا رَّحِيمٗا ۝٦ وَقَالُواْ مَالِ هَٰذَا ٱلرَّسُولِ يَأۡكُلُ ٱلطَّعَامَ وَيَمۡشِي فِي ٱلۡأَسۡوَاقِۙ لَوۡلَآ أُنزِلَ إِلَيۡهِ مَلَكٞ فَيَكُونَ مَعَهُۥ نَذِيرًا ۝٧ أَوۡ يُلۡقَىٰٓ إِلَيۡهِ كَنزٌ أَوۡ تَكُونُ لَهُۥ جَنَّةٞ يَأۡكُلُ مِنۡهَاۚ وَقَالَ ٱلظَّٰلِمُونَ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلٗا مَّسۡحُورًا ۝٨ ٱنظُرۡ كَيۡفَ ضَرَبُواْ لَكَ ٱلۡأَمۡثَالَ فَضَلُّواْ فَلَا يَسۡتَطِيعُونَ سَبِيلٗا ۝٩ تَبَارَكَ ٱلَّذِيٓ إِن شَآءَ جَعَلَ لَكَ خَيۡرٗا مِّن ذَٰلِكَ جَنَّٰتٖ تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ وَيَجۡعَل لَّكَ قُصُورَۢا ۝١٠ بَلۡ كَذَّبُواْ بِٱلسَّاعَةِۖ وَأَعۡتَدۡنَا لِمَن كَذَّبَ بِٱلسَّاعَةِ سَعِيرًا ۝١١ إِذَا رَأَتۡهُم مِّن مَّكَانِۭ بَعِيدٖ سَمِعُواْ لَهَا تَغَيُّظٗا وَزَفِيرٗا ۝١٢ وَإِذَآ أُلۡقُواْ مِنۡهَا مَكَانٗا ضَيِّقٗا مُّقَرَّنِينَ دَعَوۡاْ هُنَالِكَ ثُبُورٗا ۝١٣ لَّا تَدۡعُواْ ٱلۡيَوۡمَ ثُبُورٗا وَٰحِدٗا وَٱدۡعُواْ ثُبُورٗا كَثِيرٗا ۝١٤ قُلۡ أَذَٰلِكَ خَيۡرٌ أَمۡ جَنَّةُ ٱلۡخُلۡدِ ٱلَّتِي وُعِدَ ٱلۡمُتَّقُونَۚ كَانَتۡ لَهُمۡ جَزَآءٗ وَمَصِيرٗا ۝١٥ لَّهُمۡ فِيهَا مَا يَشَآءُونَ خَٰلِدِينَۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعۡدٗا مَّسۡـُٔولٗا ۝١٦ وَيَوۡمَ يَحۡشُرُهُمۡ وَمَا يَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَقُولُ ءَأَنتُمۡ أَضۡلَلۡتُمۡ عِبَادِي هَٰٓؤُلَآءِ أَمۡ هُمۡ ضَلُّواْ ٱلسَّبِيلَ ۝١٧ قَالُواْ سُبۡحَٰنَكَ مَا كَانَ يَنۢبَغِي لَنَآ أَن نَّتَّخِذَ مِن دُونِكَ مِنۡ أَوۡلِيَآءَ وَلَٰكِن مَّتَّعۡتَهُمۡ وَءَابَآءَهُمۡ حَتَّىٰ نَسُواْ ٱلذِّكۡرَ وَكَانُواْ قَوۡمُۢا بُورٗا ۝١٨ فَقَدۡ كَذَّبُوكُم بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسۡتَطِيعُونَ صَرۡفٗا وَلَا نَصۡرٗاۚ وَمَن يَظۡلِم مِّنكُمۡ نُذِقۡهُ عَذَابٗا كَبِيرٗا ۝١٩ وَمَآ أَرۡسَلۡنَا قَبۡلَكَ مِنَ ٱلۡمُرۡسَلِينَ إِلَّآ إِنَّهُمۡ لَيَأۡكُلُونَ ٱلطَّعَامَ وَيَمۡشُونَ فِي ٱلۡأَسۡوَاقِۗ وَجَعَلۡنَا بَعۡضَكُمۡ لِبَعۡضٖ فِتۡنَةً أَتَصۡبِرُونَۗ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرٗا ۝٢٠ ﴾

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ تفاعل من البركة، وهي: كثرة الخير وزيادته،[1] والمعنى تكاثر وتزايد خبر الذي نزل الكتاب الفارق بين الحق والباطل، وهو من أعظم الخير وأمجده على عبده ورسوله، وهو من أشرفه وأفضله ولو لم يكن خيرٌ آخر لكفيا خيراً وبركة ورحمة ونعمة، وهي كلمة إجلال استعملت في الله خاصة بصيغة الماضي لا غير **لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا** منذراً للإنس والجن، وإنما قصر على الإنذار؛ لأن التخلية أهم وأقدم، وهو دليل على عموم رسالته المخصوصة به صلى الله عليه وسلم **الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** خبر محذوف أو بدل من الذي نزل أو نصب على المدح **وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا** كما زعمه النصارى واليهود، ولم يقل أحد منهم: بالتوليد؛ لأن أوَّل العقل حاكم باستحالته **وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ** لا إيجاداً ولا تدبيراً كما مر البرهان عليه في سورة الأنبياء، ومنه قوله **وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ** لأن المفروض شريكاً شيء فهو مخلوق له تعالى، والمخلوق يستحيل أن يكون شريكاً لخالقه، وقد قامت البراهين على أن سلاسل الممكنات بأسرها مستندة إلى واجب الوجود المسمى بالله في لسان العرب، وخدا في لسان الفرس **فَقَدَّرَهُ** فهيأه لما يصلح له في حاله ومآله بوضع استعداد فطري فيه أو فجعل له مبلغاً في ذاته وصفته وشأنه بحيث لا يتأخر عنه ولا يستقدم عليه، وهذا التقدير بالوجود العلمي سابق عليه وبالوجود الخارجي متأخر عنه، والتعقيب في الفاء ذكريّ على الأول، وحقيقي على الثاني، والذي يطمئن الخاطر به أن قوله عز وجل خلق كل شيء نص على الفيض الإيجادي، وقوله عز وجل فقدَّر نصٌّ على الفيض[2] الإمدادي وفيض الله المنصب على أعيان الخلق إيجاد فإمداد كما هو التحقيق **تَقْدِيرًا** تهيئة كاملة لا خلل فيها.[3]

وَاتَّخَذُوا الضمير للمشركين **مِنْ دُونِهِ** من دون الذي خلق كل شيء **آلِهَةً** وهي الأصنام **لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا** لا يقدرون على خلقه **وَهُمْ يُخْلَقُونَ** يصورون بيد المخلوق العاجز مثلهم أو يتعلق بهم الخلق مادة وهيئة فهم من جملة المخلوق وهو لا يكون إلهاً ولا يستحق **وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا** دفع ضرر إذا أضرهم أحد **وَلَا نَفْعًا** ولا جلبه إليهم **وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا** إماتة **أحد وَلَا حَيَاةً** إحياءه **وَلَا نُشُورًا**

---

[1] لسان العرب، **ابن منظور** .م برك 396/10.

[2] س-: الإيجادي وقوله عز وجل فقد نص على الفيض.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 117/4، الكشاف **للزمخشري**، 739.

بعثاً بعد الإماتة وهذه من لوازم الألوهية وخواصها إذا وجدت وجدت وإذا انتفت انتفت، والمستحق للعبادة إنما هو الإله الحق القادر على كل شيء، لا الإله الباطل العاجز عن كل شيء حتى دفع الضرر عن نفسه وجعلها كالعقلاء لزعم عابديها. [1]

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا ما هذا القرآن **إِلَّا إِفْكٌ**[2] **افْتَرَاهُ** اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم واخترعه من عند نفسه **وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ** على اختراعه **قَوْمٌ آَخَرُونَ** أحبار اليهود كعداس ويسار وغيرهم والقائل نضر بن الحارث قال تعالى **فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا** فعلوه بوضع الشيء في غير موضعه؛ لأن اليهود أعداؤه الساعون في إهلاكه وعداس ويسار عجميان فكيف يعين العدو لعدوه،[3] وكيف يتلقن من العجمي وهو أفصح فصحاء عدنان وقحطان **وَزُورًا** وكذباً؛ لأنهم نسبوه إليه ما هو بريء منه، وجاز أن يكون من قبيل الحذف والإيصال أي جاؤوا بهما **وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** أحاديث المتقدمين كحديث رستم وأسفنديار وبهرام ونحوهم[4] **اكْتَتَبَهَا** انتسخها لنفسه بواسطة كاتب **فَهِيَ تُمْلَى** تقرأ **عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا** أوَّل النهار وآخره فيحفظه ثم يتلوه على الناس **قُلْ** يا محمد **أَنْزَلَهُ** القرآن **الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** يعلم كل سر خفي على سكانهما، وكم من نجوى بيّتم في أكنة الصدور ثم أصبحتم وقد فشي خبرها بآية منه نزلت فيها من لدن عليم خبير، فكيف ينسب إلى إملاء البشر ويضاهي أساطير الأولين إلا أن الله تعالى يحلم عليكم مع استحقاقكم للعذاب الأليم **إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا** لأهل الذنب **رَحِيمًا** لا يعجل في عقوبتهم ترغيبا إلى التوبة والندامة وهم غافلون عنه. [5]

وَقَالُوا الكافرون **مَا لِهَذَا الرَّسُولِ** أي شأن عجيب له **يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ** كما نأكل ونمشي والرسالة[6] منقبة عظيمة لا بد لها من خصوص حال وزيادة كمال وبينوا الخصوصية

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 118/4.

[2] س+: كذب.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 117/4، الكشاف **للزمخشري**، 739.

[4] الكشاف **للزمخشري**، 739.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 118/4، الكشاف للزمخشري، 739.

[6] س: والرسول.

بقولهم **لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونَ مَعَهُ نَذِيرًا** والملك لا يصاحب البشر إلا إذا كان له مزية قدر عند الله تعالى **أو يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ** من الغيب فينفق منه **أو تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ** بستان مزروعة مسقية بيد القدرة وهو **يَأْكُلُ مِنْهَا** فتشهد على صدق رسالته **وَقَالَ الظَّالِمُونَ** وهم أصحاب القول الأول من الكفار سجل على إنصافهم بالظلم فيما قالوه **إِنْ تَتَّبِعُونَ** ما تتبعون على فرض اتباعكم **إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا** مغلوب العقل من السحر أو ذا سحر وهو الرئة[1] **انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ** قالوا فيك الأقوال النادرة العجيبة كالأمثال **فَضَلُّوا** عن الهدى **فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا** إليه **تَبَارَكَ** تكاثر خيره **الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ** مما قالوه **جَنَّاتٍ** بدل من خيراً **تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلْ لَكَ** زائداً عليها **قُصُورًا** ولم يجعل ذلك؛ لأن الدنيا لم يسو عنده جناح بعوضة لسرعة زواله ومرارة عيشه، عطف على جواب الشرط وقرئ بالرفع [2]؛لأن الشرط إذا كان ماضياً جاز في جزائه الجزم والرفع. [3]

بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ إضراب عن المقدر، أي طعنهم ليس لخلل فيك بل كذبوا بالساعة فأداهم إلى التفوه بتلك الخرافات في حقك لأجل تكذيبهم **وَأَعْتَدْنَا** هيأنا **لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا** لكفره **إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ** قيل: هو مسيرة خمسمائة عام **سَمِعُوا لَهَا** منها **تَغَيُّظًا** غلياناً كصوت المتغيظ **وَزَفِيرًا** للانتقام منهم وهو أوَّل صوت الحمار **وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا** من السعير حال منه **مَكَانًا ضَيِّقًا** ليشتد عليهم العذاب فإن الضيق كرب آخر **مُقَرَّنِينَ** مع شياطينهم في السلاسل لما روي أن كل كافر يقرن معه شيطان في سلسلته[4] **دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا** هلاكاً يقولون واثبورا **لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا** بتقدير القول **وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا** غير متناه لعذابكم المؤبد. [1]

---

[1] والسَّحْر والسُّحْر: الرئة في البطن بما اشتَمَلتْ، وما تَعَلَّق بالحُلقوم، وإذا نَزَتْ بالرجل البِطْنة يقال: انتفخ سَحْرُه إذا عَدا طَوْرَه وجاوَزَ قَدْرَه، العين **للفراهيدي**، 136/3 سحر.

[2] قرأ ابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر وابن عامر ﴿وَيَجْعَلْ لَكَ قُصُورًا﴾ بالرفع وقرأ نافع وأبو عمرو وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم والكسائي عن أبي بكر عن عاصم {ويجعل} بجزم اللام، **ابن مجاهد** : أحمد بن موسى، السبعة في القراءات، تح: شوقي ضيف (مصر: نشر: دار المعارف، الثانية، ١٤٠٠هـ : 462.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 118/4، الكشاف **للزمخشري**، 740.

[4] لم أجده باللفظ الذي أورده المؤلف وإنما بلفظ (أن عائشة، زوج النبي صلى الله عليه وسلم، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلا، قالت: فغرت عليه، قالت: فجاء، فرأى ما أصنع، فقال: " ما لك يا عائشة، أغرت؟ " قالت: فقلت: وما لي أن لا

قُلْ أَذَلِكَ دخول النار والدعاء بالثبور **خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ** من الشرك والمعاصي **كَانَتْ لَهُمْ** لاتقائهم **جَزَاءً وَمَصِيرًا** مقراً حسناً **لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاؤُونَ** ولا يشاؤون إلا ما يلائم استعدادهم **خَالِدِينَ** حال من ضمير يشاؤون **كَانَ** ما وعدوا من النعيم أو ما يشاؤون **عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا** منهم أو من الملائكة. [2]

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ظاهر السؤال والجواب الآتي كون المراد من المعبود الملائكة وعزير والمسيح والمتبادر من ما مجرد المعبود ناطقاً أو جماداً أو هو أحسم لأعذارهم وآكد في إفحامهم ولذا فسره البعض بالوصف **فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضْلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ** بالإغراء على عبادتكم **أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ** بفطرتهم الخبيثة المظلمة **قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي** يسوغ ويصح **لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ** مفعول نتخذ بزيادة من لتأكيد النفي أي ما كان يصح لنا اتخاذنا أولياء من دونك، فكيف يصح لنا أن نحمل غيرنا على أن يتولونا دونك؟ وهذا في العقلاء ظاهر وفي الأصنام ونحوها مبني على ارتكاز المعرفة في أصل فطرتهم كما ورد في الحديث **وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَآبَاءَهُمْ** بالأموال والأولاد وطول العمر وصحة البنية **حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ** ذكرك والإيمان بك أو القرآن والإيمان به **وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا** هلكى، جمع بائر، ثم يقال للكفار **فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ** بقولكم فيهم أنهم آلهة **فَمَا تَسْتَطِيعُونَ** أنتم

يغار مثلي على مثلك، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " أفأخذك شيطانك؟ " قالت: يا رسول الله، أو معي شيطان؟ قال: " نعم "، قلت: ومع كل إنسان؟ قال: " نعم "، قلت: ومعك يا رسول الله؟ قال: " نعم، ولكن ربي عز وجل أعانني عليه حتى أسلم) مسند الإمام **أحمد**، مسند الصديقة عائشة بنت الصديق رضي الله عنها حديث : 24845 (41/ 342 ط الرسالة)

[1] التفسير **للبيضاوي**، 119/4، الكشاف **للزمخشري**، 740.

[2] قوله:(منهم) أي بطلب بالسؤال من المؤمنين كقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ أو من الملائكة كقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ ﴾ أو يطلب الوفاء به . التفسير **للبيضاوي**، 120/4.

يا كفار **صَرْفًا وَلَا نَصْرًا** وقرئ بالياء[1] والمعنى فما يقدر آلهتكم أن يصرفوا عنكم العذاب أو ينصروكم وعن يونس الصرف الحيلة والآية تحتملها **وَمَنْ يَظْلِمْ مِنْكُمْ** بالشرك **نُذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا** لأنه أكبر الإجرام وأقبح الآثام. [2]

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ جواب[3] قولهم وقالوا ما لهذا الرسول الآية وكسرت إن لأجل اللام في الخبر، وقرئ في الشواذ بالفتح على زيادة اللام [4]وقوله من المرسلين صفة لموصوف محذوف أي وما أرسلنا قبلك أحداً من المرسلين حذف اكتفاء للعلم به **وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً** محنة وابتلاء **أَتَصْبِرُونَ** على هذه الفتنة فتؤجرون **وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا** بالصابر فيما يبتلى به والجازع. [5]

---

[1] قرأ عاصم في رواية حفص ﴿بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ﴾ بالتاء جميعا وقرأ الباقون وأبو بكر عن عاصم {بما تقولون} بالتاء / فما يستطيعون / بالياء، وقال لي: قنبل عن ابن أبي بزة عن ابن كثير / يقولون ... يستطيعون / بالياء جميعا، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 463.

[2] التفسير **للبيضاوي**120/4.

[3] س+: من.

[4] قرأ سعيد بن جبير بفتحها؛ على زيادة اللام، التجويد والقراءات، منار الهدى في بيان الوقف والابتدا، **الأشموني**: أحمد بن عبد الكريم، تح: عبد الرحيم الطرهوني، القاهرة ، نشر: دار الحديث، عام ٢٠٠٨ : 86/2.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 121/4.

الآيات 21–30

﴿* وَقَالَ ٱلَّذِينَ لَا يَرۡجُونَ لِقَآءَنَا لَوۡلَآ أُنزِلَ عَلَيۡنَا ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ أَوۡ نَرَىٰ رَبَّنَاۗ لَقَدِ ٱسۡتَكۡبَرُواْ فِيٓ أَنفُسِهِمۡ وَعَتَوۡ عُتُوّٗا كَبِيرٗا ﴿٢١﴾ يَوۡمَ يَرَوۡنَ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةَ لَا بُشۡرَىٰ يَوۡمَئِذٖ لِّلۡمُجۡرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجۡرٗا مَّحۡجُورٗا ﴿٢٢﴾ وَقَدِمۡنَآ إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنۡ عَمَلٖ فَجَعَلۡنَٰهُ هَبَآءٗ مَّنثُورًا ﴿٢٣﴾ أَصۡحَٰبُ ٱلۡجَنَّةِ يَوۡمَئِذٍ خَيۡرٞ مُّسۡتَقَرّٗا وَأَحۡسَنُ مَقِيلٗا ﴿٢٤﴾ وَيَوۡمَ تَشَقَّقُ ٱلسَّمَآءُ بِٱلۡغَمَٰمِ وَنُزِّلَ ٱلۡمَلَٰٓئِكَةُ تَنزِيلًا ﴿٢٥﴾ ٱلۡمُلۡكُ يَوۡمَئِذٍ ٱلۡحَقُّ لِلرَّحۡمَٰنِۚ وَكَانَ يَوۡمًا عَلَى ٱلۡكَٰفِرِينَ عَسِيرٗا ﴿٢٦﴾ وَيَوۡمَ يَعَضُّ ٱلظَّالِمُ عَلَىٰ يَدَيۡهِ يَقُولُ يَٰلَيۡتَنِي ٱتَّخَذۡتُ مَعَ ٱلرَّسُولِ سَبِيلٗا ﴿٢٧﴾ يَٰوَيۡلَتَىٰ لَيۡتَنِي لَمۡ أَتَّخِذۡ فُلَانًا خَلِيلٗا ﴿٢٨﴾ لَّقَدۡ أَضَلَّنِي عَنِ ٱلذِّكۡرِ بَعۡدَ إِذۡ جَآءَنِيۗ وَكَانَ ٱلشَّيۡطَٰنُ لِلۡإِنسَٰنِ خَذُولٗا ﴿٢٩﴾ وَقَالَ ٱلرَّسُولُ يَٰرَبِّ إِنَّ قَوۡمِي ٱتَّخَذُواْ هَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانَ مَهۡجُورٗا ﴿٣٠﴾ ﴾

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ من الرجاء **لِقَاءَنَا** رؤيتنا في الآخرة لإنكارهم البعث، وهم ما سوى أهل الكتاب من الكفار، من لقيت فلانا إذا شاهدته بشخصه، ولم يقل وقال الكافرون مع أنه أخصر لنكت منها التجهيل والتسفيه في قولهم **لَوْلَا** هلّا **أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ** رسلاً أو شهوداً على رسالة محمد **أو نَرَى رَبَّنَا** فنكف عن الجدل والتكذيب، وتقدير المضاف أو الحمل على المجاز مع جوازها عقلاً ووقوعها في الآخرة نقلاً غير ملائم للتحقيق، والظاهر أن القائل من المصرّين في معاداة النبي صلى الله عليه وسلم **لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ** كالشيطان في سجدة آدم[1] لكونه صلى الله عليه وسلم بشراً من عشيرتهم أو قبيلتهم، واللام جواب قسم التزم حذفه في النظم الجليل، وإضمارهم الاستكبار في هذه الآية ونحوها وكثر التصريح منهم في الآيات الأخر **وَعَتَوْا** طغوا **عُتُوًّا كَبِيرًا** متجاوزاً عن الحد لعدم المناسبة بوجه بين نفوسهم الخبيثة المتدنسة بالانهماك في الكفر والمعاصي، وبين الجواهر القدسية الملكية المعصومة، ورؤية من لم يزل ولا يزال في أعلى شواهق التجرد والتقدس عز وجل فإن تيسر[2] لأحد من البشر فالنزول بعد رياضة وخلوة استوفت الشروط والرؤية بعد التخلص من قيد الأكوان إلى شط الفناء.

1س+: عليه السلام.

2س: تيسرا.

يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ يوم الغرغرة والولوج في الحفرة والمحاسبة، ظرف لاذكر لهم المقدر وقوله العزيز **لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ** استئناف لبيان شأنهم في ذلك اليوم **لِلْمُجْرِمِينَ** أظهره تسجيلاً على سبب حرمانهم من البشارة، أو معمول مصدر وقول النحاة لا يعمل فيما قبله سيما بعد لا النافية، غير متعين في الظرف لما فيه من السعة؛ ولكونه مبنياً على استقرائهم الناقص، ثم إني لم أر بعداً مهجوراً في جعله مبتدأ نحو لا شح لصديق ولا ظلم لعمر ولا فرار لعلي على أن اللام للاختصاص **وَيَقُولُونَ** الملائكة لهم **حِجْرًا** مصدر من حجره منعه، أي مُنعنا منعاً من بشارتكم بالجنة، والممنوع من الله تعالى حرام فهو في قوة حرمت علينا حراماً، وفعله متروك لا يذكر كمعاذ الله **مَحْجُورًا** تأكيد له، وقيل: الضمير للمجرمين، وكان القول به من عادتهم عند لقاء ما يكرهونه **وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ** في الدنيا خبر كإغاثة ملهوف وامهال معسر **فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا** لا ينتفعون بشيء منه ثم لفقدهم الإيمان وهو شرط في انعقاده خيرا، والهباء ما يبرز من الكوة مع ضوء الشمس، ومنثوراً أي مفرقاً صفته، ولا يخفى لك أنه تمثيل بطريق الاستعارة إذ لا القدوم ولا الجعل هناك مع استحالة الأول والمراد إحباط ثوابه. [1]

أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا تمييز من النسبة وهو مكان مجالستهم ومحادثتهم وتنعمهم فيها **وَأَحْسَنُ مَقِيلًا** مكاناً يتمتعون فيه بالحور الحسان ويأوون إليه للاختلاء، على التشبيه إذ القيلولة استراحة بالنوم في نصف النهار ولا نوم فيها كما لا نصف يومئذ لهم، وليس المقصود تفضيل مستقرهم ومقيلهم إذ لا خير ولا حسن في غيرهما، [2]بل المقصود وصفهما بالخير والحسن وقصره فيهما، وكثر استعماله في معنى الفعل المجرد **وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ** بحذف إحدى التاءين **بِالْغَمَامِ** بسبب طلوعه منها، وهو: الغيم الأبيض الرقيق، وقيل الباء بمعنى عن[3] **وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ** فيه **تَنْزِيلًا** وفي أيديهم صحائف الأعمال، ولعلها لأهل الإيمان **الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ** صفته والخبر **لِلرَّحْمَنِ** إذ لا يدعيه أحد كدعواه في

---

[1] التفسير **للبيضاوي**122/4، الكشاف **للزمخشري**، 743.

[2] التفسير **للبيضاوي**122/4.

[3] الكشاف **للزمخشري**، 744.

الدنيا **وَكَانَ** ذلك اليوم **يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا** ومفهومه اليسر على المؤمنين، وفي الحديث يكون أخف عليهم من صلاة مكتوبة صلوها في الدنيا .[1]

وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ جنسه أو عقبة بن معيط **عَلَى يَدَيْهِ** كناية عن الندم والتحسر، كقوله تعالى ﴿وَلَمَّا سُقِطَ فِي أَيْدِيهِمْ﴾ وجاز أن يكون حقيقة وعلى زائدة وقد ورد به الحديث **يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ** في الدنيا **مَعَ الرَّسُولِ** محمد صلى الله عليه وسلم **سَبِيلًا** إلى الجنة **يَا وَيْلَتَى** يا هلكتا احضري فهذا أوانك، والأصل بالياء فقلبت ألفاً كما في صحارى وقد قرئ به في الشواذ والمقلوب أبلغ **لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا** يكنى به عن اسم شخص أعان في ضلاله أو أبيًّا إذا أريد بالظالم عقبة **خَلِيلًا** غرني بخلّته فاستهوتني وقصتهما أن عقبة ضيَّف النبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأكل من طعامه حتى يشهد بأنه رسول الله ففعل ولقى أبياً وكان بينهما صحبة فقال صبأت يا عقبة قال لا ولكني شهدت ليأكل فقال ما أرضى منك حتى تشتمه وتبزق على وجهه ففعل ونزلت [2] **لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ** عن التصديق بالقرآن **بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي** بواسطة الرسول عليه الصلاة والسلام والاحتراز عن القرين السوء في رتبة الوجوب وفي الحديث المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالله [3] **وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ** الذي يتخذه أسوة كعقبة وأبي **خَذُولًا** مبالغاً في خذلانه وهو من كلامه تعالى، ويحتمل أن يكون تتمة لقول العاضِّ.

---

[1] مسند **الإمام أحمد**، عن أبي سعيد الخدري قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يوما كان مقداره خمسين ألف سنة، ما أطول هذا اليوم؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم " والذي نفسي بيده، إنه ليخفف على المؤمن، حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا" مسند أبي سعيد الخدري رضي الله عنه حديث: 18/ 246 ط الرسالة ر:11717

[2] الكرماني: محمود بن حمزة، لباب التفاسير ، تح: أربع رسائل دكتوراة بقسم القرآن وعلومه بكلية أصول الدين في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض: 1772

[3] مسند **الإمام أحمد**، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل " مسند أبي هريرة رضي الله عنه (14/ 142 ط الرسالة) ر: 8417.

وَقَالَ الرَّسُولُ صلى الله عليه وسلم **يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي** قريشاً **اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا** متروكاً لم يؤمنوا به ولم يعملوا بما فيه، وفيه تخويف شديد فإن الأنبياء إذا شكوا إلى الله قومهم حل بهم العذاب، أو مهذياً من هجر يهجر هذا يهذو أي قالوا فيه غير الحق. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**123/4، الكشاف **للزمخشري**، 744.

﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلۡنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوّٗا مِّنَ ٱلۡمُجۡرِمِينَۗ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيٗا وَنَصِيرٗا ٣١ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوۡلَا نُزِّلَ عَلَيۡهِ ٱلۡقُرۡءَانُ جُمۡلَةٗ وَٰحِدَةٗۚ كَذَٰلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِۦ فُؤَادَكَۖ وَرَتَّلۡنَٰهُ تَرۡتِيلٗا ٣٢ وَلَا يَأۡتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئۡنَٰكَ بِٱلۡحَقِّ وَأَحۡسَنَ تَفۡسِيرًا ٣٣ ٱلَّذِينَ يُحۡشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمۡ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُوْلَٰٓئِكَ شَرّٞ مَّكَانٗا وَأَضَلُّ سَبِيلٗا ٣٤ وَلَقَدۡ ءَاتَيۡنَا مُوسَى ٱلۡكِتَٰبَ وَجَعَلۡنَا مَعَهُۥٓ أَخَاهُ هَٰرُونَ وَزِيرٗا ٣٥ فَقُلۡنَا ٱذۡهَبَآ إِلَى ٱلۡقَوۡمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَا فَدَمَّرۡنَٰهُمۡ تَدۡمِيرٗا ٣٦ وَقَوۡمَ نُوحٖ لَّمَّا كَذَّبُواْ ٱلرُّسُلَ أَغۡرَقۡنَٰهُمۡ وَجَعَلۡنَٰهُمۡ لِلنَّاسِ ءَايَةٗۖ وَأَعۡتَدۡنَا لِلظَّٰلِمِينَ عَذَابًا أَلِيمٗا ٣٧ وَعَادٗا وَثَمُودَاْ وَأَصۡحَٰبَ ٱلرَّسِّ وَقُرُونَۢا بَيۡنَ ذَٰلِكَ كَثِيرٗا ٣٨ وَكُلّٗا ضَرَبۡنَا لَهُ ٱلۡأَمۡثَالَۖ وَكُلّٗا تَبَّرۡنَا تَتۡبِيرٗا ٣٩ وَلَقَدۡ أَتَوۡاْ عَلَى ٱلۡقَرۡيَةِ ٱلَّتِيٓ أُمۡطِرَتۡ مَطَرَ ٱلسَّوۡءِۚ أَفَلَمۡ يَكُونُواْ يَرَوۡنَهَاۚ بَلۡ كَانُواْ لَا يَرۡجُونَ نُشُورٗا ٤٠﴾

وَكَذَٰلِكَ كجعلنا لك عدواً من المشركين **جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ** تغرية وتسلية للنبي صلى الله عليه وسلم **وَكَفَى بِرَبِّكَ** الباء زائدة **هَادِيًا** أنبياءه إلى قهر أعدائهم وَنَصِيرًا ناصراً لهم عليهم، والعدو يصدق على المفرد والجمع والمذكر والمؤنث. [1]

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا قريش أو اليهود **لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً** هلّا نزل دفعة واحدة كالكتب الثلاثة قبله، وهذا مماراة منهم نشأت عن الجهل بحكمة نزوله منجماً، ويسر الوقت وأمزجة أهل عصره مع ما في ضمنها من الاعتراف بإعجازه وتلاشي عقولهم في بديع وصفه ورفيع نعته، ونزَّل بمعنى أنزل كخبر بمعنى أخبر لئلا يلزم التدافع بين جزئي كلام **كَذَلِكَ** مثل ذلك الإنزال المفرق أنزلناه **لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ** لنقويه في التلقي والحفظ وتتبع نسب معانيه على وجه التحقيق **وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا** وبيناه بياناً شافياً بترسل وتثبت؛ لأن الترتيل لغة هو التفليج في الأسنان، يقال: هو مرتل الثنايا أي مفلجها، والعطف على الفعل المقدر كما أشرنا إليه **وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ** بما له شأن عجيب في سوانح عقولهم، وهو ناد على نفسه بالبطلان من وصف وحكم وسؤال وغيره **إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ** ليدمغ باطلهم ويحسم شبهتهم **وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا** معنى ومؤدى من مثلهم ليتقرر إعجازه مرة بعد أخرى فيظهر حكم

[1] التفسير **للبيضاوي**، 123/4.

التنزيل والترتيل **الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَى وُجُوهِهِمْ** بالمشي عليها **إلى جَهَنَّمَ أُولَئِك** خبر الذين **شَرٌّ مَكَانًا** منزلة ومنزلاً من المشاة إليها بنوع آخر **وَأَضَلُّ سَبِيلًا** وأخطأ طريقاً لأن الجزاء من جنس العمل. [1]

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التوراة بعد الإغراق **وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ** بدل أو عطف بيان **وَزِيرًا** مؤازرا أي معيناً مؤيداً من الوزر وهو الملجأ **فَقُلْنَا اذْهَبَا إلى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا** وهم القبط فذهبا وأنذرا فكذبوهما **فَدَمَّرْنَاهُمْ** أهلكناهم بتكذيبهم **تَدْمِيرًا** إهلاك استئصال.

وَقَوْمَ نُوحٍ أي ودمرناهم **لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ**[2] نوحاً لما كذبوا الرسول نوحاً؛ لأن تكذيبه في مقام تكذيب الكل[3] والجمع للتفخيم أو كلهم بواسطة تكذيبه لاتفاق كلمتهم في التوحيد والدعوة إلى الدين الحق، وجاز أن يكون معه رسلاً معاصرين إلا أنهم لم يشتهروا كاشتهاره عند من يقول بالترادف بين الرسول والنبي والمشهور أخصية الرسول[4] **أَغْرَقْنَاهُمْ** استئناف لبيان كيفية التدمير، ويحتمل أن يكون مفسراً للناصب المحذوف **وَجَعَلْنَاهُمْ** وجعلنا إغراقهم **لِلنَّاسِ آيَةً** عبرة **وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ** لهم بسبب ظلمهم **عَذَابًا أَلِيمًا** في الآخرة ويحتمل التعميم **وَعَادًا وَثَمُودَ** وقرئ منوناً على تأويله بالحي[5] أو لأنه اسم جدهم ومن منعه كحفص أوّله بالقبيلة **وَأَصْحَابَ الرَّسِّ** العطف على قوم نوح، والناصب دمرنا المقدر أيضًا، والرس: البئر التي لم تبن بالأحجار ونحوها، وأصحابها كانوا عبدة الصنم فبعث إليهم شعيب فكذبوه فبينا هم حول الرس هارت فخسف بهم وبديارهم **وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ** المذكور من قوم نوح وعاد وثمود وأصحاب الرس، ومعنى القرن مر في أوّل سورة الأنعام **كَثِيرًا** كذبوا الرسل المبعوثين إليهم فأهلكوا

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 124/4.

2 س ح+: نسخة لما كذبوا الرسول نوحاً لأن تكذيبه في مقام تكذيب الكل، نسخة أخرى : لما كذبوا الرسل نوحاً وتكذيب واحد منهم كتكذيب الجميع وجاز أن يكون معه رسلا معاصرين إلا أنهم لم يشتهروا كاشتهاره.

3 س-:لأن تكذيبه في مقام تكذيب الكل.

[4] قوله تعالى :﴿لَمَّا كَذَّبُوا الرُّسُلَ﴾ نوحا ومن قبله من المرسلين، التفسير **للبيضاوي**124/4، الكشاف **للزمخشري**، 746.

[5] فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر بالتنوين فى أربعة مواضع فى هود / ألا إن ثمودا / وفى الفرقان / وعادا وثمودا وأصحب الرس / وفى العنكبوت / وعادا وثمودا وقد تبين لكم / وفى النجم / وثمودا فما أبقى / ولم يصرفوا {ألا بعدا لثمود} وقرأ حمزة بترك صرف هذه الأحرف الخمسة، وقرأ الكسائى بصرفهن جمع، اختلف عن عاصم فى التى فى سورة النجم فروى يحيى بن آدم عن أبى بكر عنه أنه أجرى ثمودا فى ثلاثة مواضع فى هود والفرقان والعنكبوت ولم يجره فى النجم، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 337.

وَكُلًّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ بينا له القصص العجيبة كالمثل، ونصب كلاً بأنذرنا المقدر ونحوه؛ لكون ضربنا مشغولاً بالعمل أو على التفسير بوجه غير مذكور في كتب النحاة والتقدير وضربنا لكل ضربنا له الأمثال **وَكُلًّا** منهم **تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا** أهلكناهم إهلاكاً، وأصل التتبير التفتيت، ومنه التبر لفتات الذهب، والعامل في كلا تبَّرنا لكونه فارغاً عن العمل **وَلَقَدْ أَتَوْا** أهل مكة **عَلَى الْقَرْيَةِ** سدوم عظمى قرى قوم لوط في مسيرهم إلى الشام لغرض التجارة **الَّتِي أُمْطِرَتْ مَطَرَ السَّوْءِ** أي الحجارة التي نزلت من السماء فأهلكتهم بطريق التشبيه **أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا** القرية بآثار عذاب الله الظاهر عليها، والهمزة للتقرير والتوبيخ؛ لأنهم رأوها فلم يعتبروا ولم يتعظوا بها **بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا** بعثاً يوم القيامة حتى يؤثر فيهم رؤية القرية مصدر نشره بعثه. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**125/4، الكشاف للزمخشري، 746.

﴿وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا أَهَٰذَا ٱلَّذِى بَعَثَ ٱللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ إِن كَادَ لَيُضِلُّنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَآ أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا ۚ وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ ٱلْعَذَابَ مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾ أَرَءَيْتَ مَنِ ٱتَّخَذَ إِلَٰهَهُۥ هَوَىٰهُ أَفَأَنتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا ﴿٤٣﴾ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ ۚ إِنْ هُمْ إِلَّا كَٱلْأَنْعَٰمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ ٱلظِّلَّ وَلَوْ شَآءَ لَجَعَلَهُۥ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا ٱلشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَٰهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾ وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ لِبَاسًا وَٱلنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ ٱلنَّهَارَ نُشُورًا ﴿٤٧﴾ وَهُوَ ٱلَّذِىٓ أَرْسَلَ ٱلرِّيَٰحَ بُشْرًۢا بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِۦ ۚ وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾ لِّنُحْيِۦَ بِهِۦ بَلْدَةً مَّيْتًا وَنُسْقِيَهُۥ مِمَّا خَلَقْنَآ أَنْعَٰمًا وَأَنَاسِىَّ كَثِيرًا ﴿٤٩﴾ وَلَقَدْ صَرَّفْنَٰهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا۟ فَأَبَىٰٓ أَكْثَرُ ٱلنَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٥٠﴾﴾

وإذا رَأَوْكَ المشركون **إِنْ يَتَّخِذُونَكَ** إن نافية **إِلَّا هُزُوًا** موضع هزُوء ويحتمل المبالغة كرجل عدل **أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا** والإشارة للاستصغار والاستحقار، ولولاها لاتحد بقول المنافقين: ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ ، والقول المضمر حال من ضمير الجمع في يتخذونك أي قائلين هذا الذي **إِنْ كَادَ** إن قرب **لَيُضِلُّنَا عَنْ آلِهَتِنَا** ليصرفنا عنهم فنترك عبادتهم ونعبد ربه و **لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا** على الآلهة وثبتنا بمزيد الاعتقاد فيهم، وهو منبئ عن فرط اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم في دعائهم إلى التوحيد، ولولا امتناعية وجوابها محذوف بقرينة ما قبلها أي لأضلنا عنهم **وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ** الموعود **مَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا** من ضل في سبيله من المؤمنين والمشركين **أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ** فانقاد إليه انقياد العابد المنيب للمعبود الحق تعالى بامتثال أمره فيما أمر وإجراء حكمه فيما حكم، وهو أوفق لمقصود الآية من جعل إلهه مفعولاً ثانياً كما لا يخفى على التأمل الصادق **أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا** من عندي في تصرف أموره فتعرّيه من الشرك والمعاصي وتكسّيه بالايمان والطاعة، والهمزة للإنكار، والمعنى لا تكون وكيلاً عليه بل مبلغاً ومنذراً **أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أو يَعْقِلُونَ** بل تظن أن أكثر كفار مكة وحواليها يسمعون القرآن أو ما تذكر لهم من العظة والنصح أو كلمة الحق ممن كانت أو يعقلونها أو يتصرفون سماعهم وعقولهم في تدبرها، وإنما حذف المفعول منهما في الوجه الأول

للمبالغة والتعميم وعدم الخفاء فيه **إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ** وهي مما يضرب به المثل في البلادة **بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا** منها إذ لها شعور بنافعها وضارها، تميل إلى الأول وتفر من الثاني، وهؤلاء بعكس ذلك. [1]

أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ ألم تنظر إليه **كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ** خلقه ممدوداً بين الفجر وطلوع الشمس وما يقابله في طرف الغروب، ومعنى امتداده إحاطته سطح الأرض إلى بين طلوعها وغروبها وحقيقته عبارة عن الظلمة الخفيفة، فإنها إذا كثفت سميت بالليل وإذا لطفت سميت بالظل الممدود، والمستحسن في الذهن العامي أن يكون سبك النظم ألم تر إلى الظل كيف مده ربك؛ لأنه متعلق النظر لا ذات الله سبحانه وتعالى، ومآله تلقين الاستدلال من الأثر إلى القدرة المؤثرة والدليل الحاصل به يسميه أهل الميزان آنياً وأغلب أدلة القرآن مسوقة به لسهولته في الفهم وملائمته لحال المخاطبين في عصر النبي صلى الله عليه وسلم، والمذكور في الآية الشريفة أي النظر إليه تعالى بسبق شهوده على شهود الآثار، والانتقال منه إليها علما أو عيناً هو الحري في خطاب الخواص وأسنى كعباً من الأول، ونبينا عليه الصلاة والسلام أخص الخواص بل سيدهم وزعيمهم فلا يلائم خطابه إلا بقدر مرتبته في العلم بالله وهي حق اليقين، ويسمى الاستدلال به لمياً، وقيل: بتقدير المضاف، أي إلى صنع ربك وبأخذ الرؤية علمية وكلاهما خلاف الظاهر **وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا** دائم الثبوت لا تذهبه الشمس ولا يظهر لها أثر فيه بأن يصل ضوؤها إلى طبقة من الهواء وينقطع بلا نفوذ في سطح الأرض، أو غير متحرك بأن يقيم الشمس على وضع واحد ولكنه تعالى وتقدس لم يشأ ذلك لحياة أهل الأرض وانتظام أسباب معاشهم **ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا** يتعين بها مبسوطه ومنكوسه فيقدر بهما الأوقات ويتضاعف المنافع للسعاة والسراة والتصدير بثم الموضوع للتراخي لتقدم خلق الظلمة على خلقها كما ورد به الحديث إن الله خلق الخلق في ظلمة اهـ. [2] **ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا** إلى حيث تعلقت به مشيئتنا **قَبْضًا يَسِيرًا** شيئاً فشيئاً ليتم الفوائد العائدة إلى الكائنات العنصرية ولو قبض دفعة واحدة اختلت وهو واضح غني عن زيادة

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 125/4.

[2] سنن **الترمذي**، عبد الله بن عمرو، يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: " إن الله عز وجل خلق خلقه في ظلمة، فألقى عليهم من نوره، فمن أصابه من ذلك النور اهتدى، ومن أخطأه ضل، فلذلك أقول: جف القلم على علم الله "هذا حديث حسن: 5/ 26 ت شاكر، ر.2642.

التقرير، وعند المحققين من المشايخ الصوفية فيه الإشارة إلى ظل التكوين المسمى بالوجود الإضافي، والمد ظهوره على الخليقة في أزمنة غير متناهية والشمس نور شهود الحق لأهل التمكين والصفوة من العباد وهو دليل على ذلك الوجود الذي يضاهي الظل في الامتداد الوهمي ويسمى إضافيا؛ لكونه أمراً عقلياً لا عين له في الخارج والقبض إليه تعالى إسقاط الإضافة الموجبة للتفرقة بظهور الكثرة الاعتبارية، قبضاً يسيراً حالاً بعد حال ومرتبة بعد أخرى حتى يصل إلى نور الجمع فتنطمس بكلها، واعلم أن المعنى الذي قرر أولاً مما اتفق على صحته واستقامته أهل الحق بأجمعهم صوفياً كان أو مفسراً أو محدثاً أو متكلماً وإنما افتراق الصوفية قدس الله سرهم العزيز عنهم في بعض الإشارات الإلهامية أو الكشفية كالذي مر تقريره آنفاً ودليلهم فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم على ما رواه ابن مسعود رضي الله عنه أن للقرآن ظاهرا وباطناً وحداً ومطلعاً[1]والحديث روي بوجوه يطول إيرادها إلا أنها متقاربة اللفظ والمعنى، وشاهدهم عليه كثير منه ما نقله صاحب الحكم في لطائف المنن عن مرشده أبي العباس المرسي تلميذ أبي الحسن الشاذلي الكبير قدس الله سرهم أنه قرأ مرة قوله تعالى: ﴿وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ ﴾ إلى قوله تعالى ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾ فتفكر في معناه فكشف له عن اللوح المحفوظ فإذا مكتوب فيه ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ روحاً وعقلاً ﴿ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴾ نفساً وهوى[2] فاعتراض بعض الجهلة من المتعصبين عليهم وعدهم من أهل الإلحاد عين سفه وضلال ومقت لأنهم

---

[1] عن عبد الله ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أنزل القرآن على سبعة أحرف، لكل حرف منها ظهر وبطنٌ، ولكل حرف حَدٌّ، ولكل حدٍّ مُطَّلَع" تفسير **الطبري** جامع البيان، ط دار التربية والتراث ، تح: محمود محمد شاكر قال المحقق:(هو حديث واحد بإسنادين ضعيفين، أما أحدهما فلانقطاعه بجهالة راويه: "عمن ذكره عن أبي الأحوص". وأما الآخر فمن أجل "إبراهيم الهجري" راويه عن أبي الأحوص. و "مغيرة" في الإسناد الأول: هو ابن مقسم الضبي، وهو ثقة. و "واصل بن حيان" هو الأحدب، وهو ثقة. و "أبو الأحوص": هو الجشمي، واسمه: عوف بن مالك بن نضلة، وهو تابعي ثقة معروف. و "مهران" في الإسناد الثاني: هو ابن أبي عمر العطار الرازي، وهو ثقة، ولكن في روايته عن الثوري اضطراب. وشيخه سفيان هنا: هو الثوري الإمام. و "إبراهيم الهجري" هو إبراهيم بن مسلم. والحديث بهذا اللفظ الذي هنا، ذكره السيوطي في الجامع الصغير رقم: 2727، ونسبه للطبراني في المعجم الكبير، ورمز له بعلامة الحسن، ولا ندري إسناده عند الطبراني. وأما أوله، دون قوله "ولكل حرف حد" إلخ، فإنه صحيح ثابت، رواه ابن حبان في صحيحه رقم: 74).

[2] لطائف المنن (القاهرة، المطبعة الفخرية، 1972م) 118.

الذين حازوا[1] القرب الخاص فنالوا من أسرار الحق تعالى ما لا تفيه العبارة وما زاغت أبصارهم عن التمسك بحبل الشريعة ولا طغت جوارحهم من اتباع السنة في الطريقة جمعنا الله بهم وحشرنا في حزبهم ولا يحرمنا من بركة لمحتهم ونفحتهم إنه على ما يشاء قدير .

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا تواروا به عن كثير من عيون المفاضح والمهالك **وَالنَّوْمَ سُبَاتًا** قطعاً من مشاغل الدنيا لراحة أبدانكم ظاهراً وباطناً بالتخلص عن ورود نصبها **وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا** إذ الانتشار لاقتراف المعاش **وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَاحَ بُشْرًا** مخفف بشر بالضمتين، جمع بشور، مرادف البشارة والبشرى أي مبشرات **بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ** أمام المطر في غالب أحيانها لكونها ممرية لا خلاف السحب الممطرة **وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ** من جهتها أو السحاب **مَاءً طَهُورًا** بالغاً في الطهارة فلا جرم يكون مطهراً أو ما يتطهر به كالوقود أو مصدرا كقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة إلا بطهور[2] أي بطهارة فيكون فيه المبالغة أو التجوز **لِنُحْيِيَ بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا** مكاناً قفراً لا نبات فيه بالإنبات لغة في المشدد، يقال: ميّت ومَيْت، والجهة الجامعة عدم الانتفاع بواحد منهما، لم يقل ميتة لاستواء التذكير والتأنيث فيها **وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا** يقال سقاه وأسقاه أي نسقي الماء أنعاماً ممن خلقنا فمن إما بيانية أو للتبعيض وما جاز أن يكون موصولة مصدرية **وَأَنَاسِيَّ كَثِيرًا** جمع أنسي ككرسي وكراسي أو إنسان وأصله أناسين كسرحان وسراحين فأبدلت النون وأدغمت، وتقديم أحيائها لكونها إمدادا لحياتهما وذكر الأنعام دون غيرها لكثرة منافعها واحتياجها إلى الماء وكونه قينة لهم والتقييد بالكثرة لتأكيد الكثرة الجمعية **وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ** ما ذكر من الإنزال والإحياء والإسقاء **بَيْنَهُمْ** بين الناس في القرآن وغيره من الكتب المنزلة أي كررنا ذكره بعبارات مختلفة ومضامين متقاربة والتصريف لغة التغيير أو صرفنا المطر بين الأناسي في البلدان على قلة وكثرة بقدر حظوظهم من الرزق **لِيَذَّكَّرُوا** موارد نعمي ويشكروا لها **فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا** جحودا للنعمة بترك الشكر والطاعة لمنعمها، أو كفراً في الاعتقاد بنسبتهم الإنزال إلى الأنواء والنوء سقوط نجم من مثال القمر في طرف الغرب وطلوع رقيبه من أفق الشرق هذا عند أهل

---

1 س: حاذوا

2 عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لا تقبل صلاة إلا بطهور، ولا صدقة من غلول" صحيح **ابن خزيمة**، باب نفي قبول الصلاة بغير وضوء بذكر خبر مجمل غير مفسر 8/1 ، ر8.

البادية، وعند أهل الأحكام نسبته إلى حلول الكواكب الممطرة كالقمر والزهرة في البروج الممطرة وهي المائية بشرط وجوده في أوتاد طالع التحويل والاجتماع، [1] قلت: كفرهم بها إذا اعتقدوا التأثير والفعل كما صرح به غير واحد من المحققين، وأما الذي يعتقد بها أسباباً ويسند التأثير إلى الواجب تعالى نقلاً من الحكيم أو تجربة منه أو أخذاً من البرهان فلا يرى الوجه في تكفيره، والآية الشريفة كالحديث المؤيد لها محمولة على اعتقاد التأثير، والقول بالأسباب في وجود الحوادث مسلك الجمهور من أهل السنة وعليه التقرير والتحري[2] في كتب الكلام ومع ذلك فالاحتراز عن ذكر النوء والحلول كالواجب على من يدعي التصلب في الدين لكونه موهما وشأن المؤمن الاتقاء عن موارد التهم. [3]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 127/4.

2 تحتمل في س: التحرير.

[3] الكشاف للزمخشري، 749.

﴿وَلَوۡ شِئۡنَا لَبَعَثۡنَا فِي كُلِّ قَرۡيَةٖ نَّذِيرٗا ٥١ فَلَا تُطِعِ ٱلۡكَٰفِرِينَ وَجَٰهِدۡهُم بِهِۦ جِهَادٗا كَبِيرٗا ٥٢ * وَهُوَ ٱلَّذِي مَرَجَ ٱلۡبَحۡرَيۡنِ هَٰذَا عَذۡبٞ فُرَاتٞ وَهَٰذَا مِلۡحٌ أُجَاجٞ وَجَعَلَ بَيۡنَهُمَا بَرۡزَخٗا وَحِجۡرٗا مَّحۡجُورٗا ٥٣ وَهُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ مِنَ ٱلۡمَآءِ بَشَرٗا فَجَعَلَهُۥ نَسَبٗا وَصِهۡرٗاۗ وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرٗا ٥٤ وَيَعۡبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُهُمۡ وَلَا يَضُرُّهُمۡۗ وَكَانَ ٱلۡكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِۦ ظَهِيرٗا ٥٥ وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا مُبَشِّرٗا وَنَذِيرٗا ٥٦ قُلۡ مَآ أَسۡـَٔلُكُمۡ عَلَيۡهِ مِنۡ أَجۡرٍ إِلَّا مَن شَآءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِۦ سَبِيلٗا ٥٧ وَتَوَكَّلۡ عَلَى ٱلۡحَيِّ ٱلَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحۡ بِحَمۡدِهِۦۚ وَكَفَىٰ بِهِۦ بِذُنُوبِ عِبَادِهِۦ خَبِيرًا ٥٨ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ وَمَا بَيۡنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٖ ثُمَّ ٱسۡتَوَىٰ عَلَى ٱلۡعَرۡشِۖ ٱلرَّحۡمَٰنُ فَسۡـَٔلۡ بِهِۦ خَبِيرٗا ٥٩ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱسۡجُدُواْ لِلرَّحۡمَٰنِ قَالُواْ وَمَا ٱلرَّحۡمَٰنُ أَنَسۡجُدُ لِمَا تَأۡمُرُنَا وَزَادَهُمۡ نُفُورَۢا ٦٠﴾

وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ من قرى أهل الكفر **نَذِيرًا** والمبعوث بالإنذار نبي فيكثر الأنبياء كما كان في عصر بني إسرائيل، وقد سبق في علمي أنك خاتمهم ومبعوث لكافة الإنس والجن ومنصور على من يعاديك من أهل الكفر في عاقبة الأمر **فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ** في مشاهي نفوسهم الخبيثة الزائغة عن الحق **وَجَاهِدْهُمْ بِهِ** بالقرآن العظيم **جِهَادًا كَبِيرًا** شديداً مفحماً[1] قالعاً لأعذارهم من نسخها بتقرير حججه وبيان وعيده وإنفاذ حكمه ولا تبال بشهامة موكبهم فإنهم على مدحض البوار متنكسون أو بترك الإطاعة، وضع السيف على رقابهم وثخّن في السفك والفتك وكبره باستئصال أصولهم وفروعهم حتى يعلو شأنك وينبو شأنهم **وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ** خلطهما في ظاهر الحس، من مرج الشيء إذا خلطه، والبحر: هو الماء الكثير الواسع سواء كان جارياً أو راكداً عذباً أو أجاجاً ولذا حسن البيان بقوله **هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ** شديد العذوبة **وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ** شديد الملوحة **وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا** حاجزاً في باطن أمرهما بعظيم قدرته مع أنه خلاف طبعهما وخاصية عنصرهما، ولذا يستحيل على غيره تعالى وفي البحرين أقوال أظهرها البحر البري العذب كالنيل والبحر المالح الذي يخالطه في الظاهر ولم يؤثر فيه ملوحته إلى أن يفنى في حد محسوس بخط ممتد بينهما في رأي العين **وَحِجْرًا مَحْجُورًا** تأكيد للجعل أي

1 س: مفخما.

منع ممازجتهما بالطبع والخاصة، منعا ممنوعاً أي في نهاية المنع كحجاباً مستوراً وألوفا مؤلفة وقد مر له معنى آخر ومآلهما واحد.

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ من النطفة **بَشَرًا** ولا مناسبة بينهما لمجانسة ومماثلة ولا بكم ولا بكيف، وإنما قدرته القاهرة تكون من الممكنات ما شاء **فَجَعَلَهُ نَسَبًا** ذا نسب من الذكور **وَصِهْرًا** ذا صهر من الإناث وهو الختن **وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا** على الخلق والجعل المذكورين فهو المستحق للعبادة بهذه القدرة العظيمة **وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ** إن عبدوه **وَلَا يَضُرُّهُمْ** إن تركوا عبادته؛ لأنه جماد لا شعور له فضلا عن النفع والضر **وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا** معيناً بالشرك وطاعة الشيطان والانهماك في المعاصي، كما كان المؤمن ظهيراً له بالتوحيد وترك طاعة الشيطان وهجر المعاصي، ومعنى الإعانة أنه تعالى أمر العباد بالتوحيد وطاعته ونهاهم عن الشرك وطاعة غيره فمن وحّد وأطاعه أعان لهذا الأمر والنهي، ومن أشرك وأطاع الشيطان فقد أعان عليهما واستعمال على في الضر، واللام في النفع مشهور مسلّم. [1]

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ومنذرا فما عليك من مظاهرة الكافر وإنما عليك التبليغ **قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ** على التبليغ **مِنْ أَجْرٍ** جعل **إِلَّا** أجر **مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا** بالإيمان والطاعة وهو الثواب والجنة وما لا عين رأت ولا أذن سمعت وهما السبيل المقرب منه والموصل إلى رضاه، وجاز تقدير الهداية ونحوها واعتبار من بذاته جعلا، والمعنى إن أجرى شخص شاء اتخاذ السبيل الذي جئت به، وجاز أن يكون الاستثناء منقطعاً على حذف الجزاء، وهو فليتخذه والاتخاذ في حكم الأجر أيضًا ومآل الكل إن أجري ليس الذي يعتاده أبناء الدنيا وإنما هو أمر أخروي أمرت به **وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ** لوجوب وجوده أي ثق به واعتمد عليه في جميع أمورك لا على الذي يموت لئلا تكون في ضياع **وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ** ونزهه عن النقائص بملابسة الثناء عليه، أو قل سبحان الله والحمد لله أو سبحان الله بحمده أو صل حامداً له شاكراً على نعمه **وَكَفَى بِهِ** في موضع بالله فالباء زائدة **بِذُنُوبِ**

[1] التفسير **للبيضاوي**، 128/4.

عِبَادِهِ خَبِيرًا حال من الضمير المجرور أي كفى الله خبيرا بها ومجازياً لها، فلا تهتم إلا بأمر نفسك والتبليغ الَّذِي بدل من الضمير في به، أو منصوب على المدح. [1]

خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا[2] **فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ** مر بيانه والمقصود به إثبات النسب التي في الآية قبلها صريحة أو ضمنية **الرَّحْمَنُ** خبر محذوف، أو بدل من فاعل استوى المضمر، أو مبتدأ وخبره الذي أو **فَاسْأَلْ بِهِ** وعلى التقادير الأخر الفاء جواب شرط محذوف، والباء متعلق بقوله **خَبِيرًا** وقيل: باسأل على تضمين الاعتناء والخبير حقيقة هو الله تعالى، والآخذ منه جبريل وأصحاب الكتب المتقدمة، وليس المقصود وجود الامتثال بل تعليم الاستكشاف للمتردد في مسألة ويحتمل رجوع الضمير إلى الرحمن بقرينة قوله **وإذا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ** وما حقيقة هذا الاسم ومن مدلوله وهذا تجاهل عارف واستنكاف منهم؛ لأن القائل إما النبي عليه الصلاة والسلام أو أصحابه ولهم علم باللغة على التحقيق **أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا** لمجرد أمرك أو للذي تأمرنا به ولم يسبق شعورنا إلا برحمن اليمامة وهو مسيلمة الكذاب **وَزَادَهُمْ** القول أو الأمر **بها نُفُورًا** عن الإيمان. [3]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 129/4.

[2] ع وس-: وما بينهما. والصواب المثبت.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 129/4.

الآيات 61-70

﴿تَبَارَكَ ٱلَّذِى جَعَلَ فِى ٱلسَّمَآءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَٰجًا وَقَمَرًا مُّنِيرًا ﴿٦١﴾ وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنْ أَرَادَ أَن يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٢﴾ وَعِبَادُ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى ٱلْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ ٱلْجَٰهِلُونَ قَالُوا۟ سَلَٰمًا ﴿٦٣﴾ وَٱلَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَٰمًا ﴿٦٤﴾ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا ٱصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ ۖ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ﴿٦٥﴾ إِنَّهَا سَآءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٦٦﴾ وَٱلَّذِينَ إِذَآ أَنفَقُوا۟ لَمْ يُسْرِفُوا۟ وَلَمْ يَقْتُرُوا۟ وَكَانَ بَيْنَ ذَٰلِكَ قَوَامًا ﴿٦٧﴾ وَٱلَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِى حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ ۚ وَمَن يَفْعَلْ ذَٰلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿٦٨﴾ يُضَٰعَفْ لَهُ ٱلْعَذَابُ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِۦ مُهَانًا ﴿٦٩﴾ إِلَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَٰلِحًا فَأُو۟لَٰٓئِكَ يُبَدِّلُ ٱللَّهُ سَيِّـَٔاتِهِمْ حَسَنَٰتٍ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٧٠﴾﴾

تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وهي اثني عشر الحمل والثور والجوزاء للربيع، وسرطان وأسد وسنبلة للصيف، وميزان وعقرب وقوس للخريف، وجدي ودلو وحوت للشتاء، وحقيقة البرج عبارة عن قطعة سمائية احتوت صورة وهمية من الكواكب الثابتة الحالة في السماء الدنيا عند أهل الشرع، وفي الفلك الثامن المسمى بفلك الثوابت عند الفلاسفة، ولها أحكام وأحوال كثيرة مفصلة في الهيئة وإنما سميت بها؛ لأن البرج في اللغة القصر العالي وهي للكواكب الحالة فيها كالقصور لسكانها[1] **وَجَعَلَ فِيهَا** في الفلك الأول عند أهل الشرع، وفي الرابع منها عند الحكيم **سِرَاجًا** شمساً كالسراج **وَقَمَرًا** في الفلك الأول منها **مُنِيرًا** وكون الإضاءة للشمس والإنارة للقمر خصوص لغة **وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً** فِعْلة من خلف كجلسة من جلس، وهي لنوع من الحالة فلا بد من تقدير مصحح كمصحوب خلفة أو مَعْرضها؛ لأن كل واحد منهما يخلف الآخر بلا فاصلة، وفي القاموس الخلفة بالكسر اسم من الاختلاف، وهي: التردد، [2]وقوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً﴾ أي هذا خلف من هذا أو يأتي هذا خلف هذا أو معناه من فاته أمر بالليل أدركه بالنهار، قلت: ظاهر المراد

---

[1] الكشاف **للزمخشري**، 751.

[2] القاموس المحيط **الفيروزآبادى** م. خلف.مؤسسة الرسالة بيروت ، 807 .

ركيك العبارة كأنها جيش من المسامحة **لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكَّرَ** يتدبر فيهما وفيما حوياه من بدائع الصنع الدالة على عظمة خالقهما فيتعظ ويزيد يقيناً وإنابة **أو أَرَادَ شُكُورًا** شكراً للنعم العائدة إليه من وجودهما وخلفتهما وهي خارجة عن الإحصاء وبداهتها مغنية عن ذكر بعض منها،[1] أو المعنى جعلهما وقتين للمتذكر والشاكر ليتداركا فائت أحدهما في الآخر إن كان فرضاً أو نفلاً مؤقتاً، ويجدد الشاكر خصوصية الشكر المناسب لخصوصية النعمة المختصة بالوقت المخصوص، فإن أداء حقوق الأوقات المتجددة المنقضية كأداء حقوق الأنفاس المتجددة المنقضية ولذا اتفق المحققون من أهل الظاهر والباطن على أن حقوق الأوقات والأنفاس إذا فاتت لا تقضى وهو المفضي إلى اشتراط الصوفية اليقظة المستمرة الدائمة في سيرهم.

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ مبتدأ بالإضافة **الَّذِينَ** خبره وإنما أضافهم إليه لتنويه قدرهم وإيفائهم حق العبودية على رضى منه **يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا** هينين أو مشياً هيناً يعني بسكينة باطن وظاهر، والهون الرفق **وإذا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ** بأوضاع الشرع ومقادر الناس وتكلموا بعنف وتجبر **قَالُوا سَلَامًا** قولا سالما عن الأذى والإثم فأحسنوا في مقابلة إساءتهم، وفي الحديث المؤمنون هينون لينون كالجمل الأنوف[2] **وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا** جمع ساجد وقائم والمراد إحياؤهم الليل بالصلاة لوجه الله وطلب رضائه بلا رياء وسمعة، وعنه صلى الله عليه وسلم خير أمتي أصحاب الليل والقرآن [3]وعن ابن عباس رضي الله عنهما من صلى بعد العشاء ركعتين فقد بات لله ساجداً أو قائماً [4]وظاهر الآية ومتبادرها إحياء كله أو الأكثر منه **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا** هلاكاً لازماً والمراد بهم الخائفون من عذاب الله مع إيمانهم وإطاعتهم، قال تعالى: ﴿**فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ**

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 129/4.

[2] عن النبي صلى الله عليه وسلم "المؤمنون هينون لينون، كالجمل الأنف الذي إن قيد انقاد، وإن أنيخ استناخ على صخرة" **البيهقي**: أحمد بن الحسين، الآداب للبيهقي، (حديث مرسل) اعتنى به وعلق عليه: أبو عبد الله السعيد المندوه ، بيروت، نشر: مؤسسة الكتب الثقافية، الأولى، ١٩٨٨ م): 66، ر160.

[3] **السيوطي** عبد الرحمن بن أبي بكر، الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير تح: يوسف النبهاني، بيروت نشر: دار الفكر، الأولى، ٢٠٠٣م) بلفظ "أشْرافُ أُمَّتِي حَمَلةُ القُرْآنِ وأصْحابُ اللَّيْل " 177/1. ر. 1868.

[4] الكشف والبيان **للثعلبي**، 467/19.

الْخَاسِرُونَ﴾ **إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا** هي تمام قولهم أو تعليل من الله تعالى، ومستقراً حال أو تمييز.

وَالَّذِينَ إذا أَنْفَقُوا على نفوسهم وعيالهم وذوي الفاقة **لَمْ يُسْرِفُوا** لم يجاوزوا حد المعقول والمشروع المرضي عند الله تعالى، وهو المأخوذ من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وآله وأصحابه **وَلَمْ يَقْتُرُوا** والإقتار نقيض الإسراف وهو التضييق الذي يعتاده الأشحاء **وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ** المذكور من الإسراف والإقتار **قَوَامًا** وسطاً وعدلاً وخلاصة سيرتهم الأكل بقدر سد المجاعة لقصد القوة على الطاعة لا التنعم واللذة، واللبس لستر العورة ودفع الحر والقر لا للجمال والزينة ومواساة أهل الفاقة قدر ما تيسر،[1] وعن عمر رضي الله عنه كفى سرفاً أن لا يشتهي رجل شيئاً إلا أكله ويقال ولا لبساً إلا لبسه[2] **وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آَخَرَ** أي لا يشركون به **وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ قتلها إِلَّا بِالْحَقِّ** الشرعي كالارتداد **وَلَا يَزْنُونَ** والثلاثة كبيرة بمنطوق الحديث وأكبرها الأول ثم الثاني ثم الثالث من حسان المصابيح لا يزني الزاني وهو مؤمن ولا يقتل حين يقتل وهو مؤمن[3] والثاني رواية ابن عباس رضي الله عنهما؛

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ المذكور **يَلْقَ أَثَامًا** جزاء إثم يوم القيامة لقوله **يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** بدل من الجزاء ولا ينافيه الوصف الزائد على المبدل منه؛ لأنه تفصيل إجماله وقرئ بالرفع[4] على

---

[1] الكشاف **للزمخشري**، 752.

[2] عن الحسن قال: دخل عمر على ابنه عبد الله بن عمر وإذا عندهم لحم فقال: «ما هذا اللحم؟» فقال: «اشتهيته» قال: «أو كلما اشتهيت شيئا أكلته؟ كفى بالمرء سرفا أن يأكل كلما اشتهاه» الزهد **لأحمد بن حنبل**، وضع حواشيه: محمد عبد السلام شاهين ، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية،، ١٩٩٩م 102، ر.651.

[3] عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن. ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن. ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن" صحيح **مسلم**، باب بيان أنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون وأن محبة المؤمنين من الإيمان وأن إفشاء السلام سبب لحصولها ، (57/1ط التركية): ر.100.

[4] رواية أبي بكر وابن عامر بالرفع فيهما: يضاعف له العذاب. ويخلد غير أن ابن عامر قرأ بغير ألف وشدّد العين، وقرأ حفص عن عاصم: ويخلد جزما مثل أبي عمرو. وقرأ حفص عن عاصم: (فيهي مهانا) يصل الهاء بياء وكذلك ابن كثير. وقرأ نافع وأبو عمرو وحمزة

الاستئناف أو الحال **وَيَخْلُدْ فِيهِ** في العذاب تفرد حفص في إشباع المجرور؛ لأنه الأصل والخلود فيه المكث **مُهَانًا** حال من فاعل يخلد والتضعيف لضمة المعصية على الشرك والتخليد له بقرينة قوله **إِلَّا مَنْ تَابَ** عنها **وَآمَنَ** بالله ورسوله أو بالقرآن **وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا** بعد توبته وهو يؤيد القول بالجزئية ويمكن الجواب عنه **فَأُولَئِك يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ** يجعلهم من المحسنين بعد التوبة ولا يكون إلا بالتبديل حكماً، وقيل: يكتب بدل كل سيئة عملها قبل الإيمان حسنة، وقيل: يوفقه لعملها، وقيل: يقدر ملكه ولا نظير للأول في أصول الشرع **وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا** للمذنبين **رَحِيمًا**.[1]

والكسائي:ضاعف له ويخلد جزما ، **أبو علي**: الحسن بن أحمد، الحجة للقراء السبعة، تح: بدر الدين قهوجي وبشير جويجابي، دمشق نشر: دار المأمون للتراث ،ا لثانية، ١٩٩٣م) 350/5.

[1] التفسير **للبيضاوي**، 129/4.

﴿وَمَن تَابَ وَعَمِلَ صَٰلِحًا فَإِنَّهُۥ يَتُوبُ إِلَى ٱللَّهِ مَتَابًا ﴿٧١﴾ وَٱلَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ ٱلزُّورَ وَإِذَا مَرُّواْ بِٱللَّغْوِ مَرُّواْ كِرَامًا ﴿٧٢﴾ وَٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّواْ عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا ﴿٧٣﴾ وَٱلَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَٰجِنَا وَذُرِّيَّٰتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَٱجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾ أُوْلَٰٓئِكَ يُجْزَوْنَ ٱلْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُواْ وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا تَحِيَّةً وَسَلَٰمًا ﴿٧٥﴾ خَٰلِدِينَ فِيهَا ۚ حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٦﴾ قُلْ مَا يَعْبَؤُاْ بِكُمْ رَبِّى لَوْلَا دُعَآؤُكُمْ ۖ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٧﴾﴾

للتائبين ولذا بدل سيئاتهم **وَمَنْ تَابَ** عن المعاصي حق التوبة **وَعَمِلَ صَالِحًا دليلاً** على صدق توبته **فَإِنَّهُ يَتُوبُ إلى اللَّهِ مَتَابًا** يرجع إليه مرجعا حسناً مرضياً مكفراً لسيئاته، وهذا اعتناء تام بشأن التوبة والعمل الذي بعدها فليعتبر العاقل ولا يغفل **وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ** شهادة الكذب من شهد عليه وعده في الحديث من الكبائر، ولا يحضرون مجالس الكذب من شهد فيه؛ لأن الذي يحضر ويصمت بلا عذر مشارك لفاعله، ويقاس عليه ما في معناه من ضروب الفسق وهي كثيرة **وإذا مَرُّوا بِاللَّغْوِ** بأهل الفحش وكل ما يجب أو ينبغي أن يلغى ويطرح **مَرُّوا كِرَامًا** معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن التلوث به **وَالَّذِينَ إذا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ** إذا وعظوا بها **لَمْ يَخِرُّوا** لم يسقطوا **عَلَيْهَا صُمًّا** مسدود الآذان **وَعُمْيَانًا** محجوب الأبصار يعني منكرين كأهل النفاق أو غافلين كالبطلة والفساق بل يخرون عليها سجداً وبكياً.[1]

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح أي ما نفرح به منهما؛ ليكونوا لهم عوناً في الدين وصلاحاً في الحال وقرناء في الجنة، فطلبهم هذا في المآل طلب حسنة لهم في الدنيا والآخرة ولذا حسن عدُّه وصفاً لعباده، ومن بيان للقرة وإنما قدم للاهتمام بهم والمسارعة إلى التلذذ الحاصل في ذكراهم **وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا** قدوة يقتدون بنا حتى نرتكز في عليا رتبة من مراتب التقوى ونكون رؤساء الدين فنحوز الفوز العظيم في يوم الدين، وهو طلب حسن لرجوعه إلى حظ أخروي، وإنما أفرد الإمام لرعاية الفواصل مع أنه مصدر في الأصل وفيه

1 ح س+: نسخة صحاة وبكاة .

التلويح إلى كونهم كنفس واحدة في حكم الاقتداء **أولئك** العباد المتصفون بهذه الأوصاف المحمودة المستلزمة لاتصافهم بجميع أركان الدين وآدابها **يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ** أعلى موضع في الجنة، وهي: اسم جنس يقوم مقام الجمع **بِمَا صَبَرُوا** بسبب صبرهم على هوى النفس في كل وصف من تلك الأوصاف فإنها تهوى في المشي على الأرض تعلياً وتجبراً وفي خطاب الجاهل مكافأة وهكذا **وَيُلَقَّوْنَ** من التلقية وقرئ ثلاثياً معلوماً[1] **فِيهَا تَحِيَّةً** دعاء بدوام الحضور وزيادة القرب ونحو ذلك **وَسَلَامًا** من الملائكة أو من بعضهم كالتحية أو سلامة من الآفات دائمة **خَالِدِينَ فِيهَا** لا موت ولا خروج **حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا** كمقابله معنى وإعراباً. [2]

قُلْ مَا يَعْبَأُ أي شيء يصنع ويكترث[3] **بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ** طاعتكم وعبادتكم التي خلقتم لها فإن شرفكم عنده ومزيد استحقاقكم لفوز الآخرة والقرب من حضرة قدسه بالإيمان والاستغراق في العبادة، فلولاهما لأنتم أخس قدراً من الحيوان والجماد أو ما يبالي بكم. في القاموس ما أعبأ بفلان ما أبالي أو ما يعتد بكم، [4]لولا دعاؤكم على أن ما نافية فيهما والتقرير مرَّ في كونها استفهاماً منصوب المحل بما يليها **فَقَدْ كَذَّبْتُمْ** يعني إذا علمتم أن اعتدادكم عندي بالإيمان والطاعة ثم خالفتم بالكفر والمعصية فقد كذبتم برسولي وآياتي **فَسَوْفَ يَكُونُ** أمركم وشأنكم **لِزَامًا** ذا ملازمة بالنار وعذابها أي تخلدون فيها مصدر لازم كملازمة. [5]

---

[1] قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر ﴿وَيُلَقَّوْنَ فِيهَا ﴾ بالتخفيف أي يلقون أهل الجنة فيها تحية وسلاما من الله جعلنا الله منهم فالفعل لهم وحجتهم قوله ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا ﴾ ...وقرأ الباقون {ويلقون} بالتشديد أي يلقيهم الله أو ملائكته التحية والسلام إذا دخلوا الجنة وحجتهم قوله :﴿وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا ﴾ فعلى لقاهم يلقون» **ابن زنجلة**، عبد الرحمن بن محمد، حجة القراءات ،تح: سعيد الأفغاني، (نشر: دار الرسالة) : 515.

[2] التفسير **للبيضاوي**131/4، الكشاف **للزمخشري**، 753.

[3] ح س+: نسخة وأي حاجة ومطلوب فيكم .

[4] القاموس المحيط **الفيروزآبادى** (ط.الرسالة):47 م.عبء.

[5] التفسير **للبيضاوي**132/4، الكشاف **للزمخشري**، 754.

سورة الشعراء

الآيات 1–22

مكية إلا قوله والشعراء إلى آخر السورة وهي مائتان وسبع وعشرون آية

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ طسٓمٓ ۝١ تِلۡكَ ءَايَٰتُ ٱلۡكِتَٰبِ ٱلۡمُبِينِ ۝٢ لَعَلَّكَ بَٰخِعٞ نَّفۡسَكَ أَلَّا يَكُونُواْ مُؤۡمِنِينَ ۝٣ إِن نَّشَأۡ نُنَزِّلۡ عَلَيۡهِم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ ءَايَةٗ فَظَلَّتۡ أَعۡنَٰقُهُمۡ لَهَا خَٰضِعِينَ ۝٤ وَمَا يَأۡتِيهِم مِّن ذِكۡرٖ مِّنَ ٱلرَّحۡمَٰنِ مُحۡدَثٍ إِلَّا كَانُواْ عَنۡهُ مُعۡرِضِينَ ۝٥ فَقَدۡ كَذَّبُواْ فَسَيَأۡتِيهِمۡ أَنۢبَٰٓؤُاْ مَا كَانُواْ بِهِۦ يَسۡتَهۡزِءُونَ ۝٦ أَوَلَمۡ يَرَوۡاْ إِلَى ٱلۡأَرۡضِ كَمۡ أَنۢبَتۡنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوۡجٖ كَرِيمٍ ۝٧ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَةٗۖ وَمَا كَانَ أَكۡثَرُهُم مُّؤۡمِنِينَ ۝٨ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ۝٩ وَإِذۡ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰٓ أَنِ ٱئۡتِ ٱلۡقَوۡمَ ٱلظَّٰلِمِينَ ۝١٠ قَوۡمَ فِرۡعَوۡنَۚ أَلَا يَتَّقُونَ ۝١١ قَالَ رَبِّ إِنِّيٓ أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ۝١٢ وَيَضِيقُ صَدۡرِي وَلَا يَنطَلِقُ لِسَانِي فَأَرۡسِلۡ إِلَىٰ هَٰرُونَ ۝١٣ وَلَهُمۡ عَلَيَّ ذَنۢبٞ فَأَخَافُ أَن يَقۡتُلُونِ ۝١٤ قَالَ كَلَّاۖ فَٱذۡهَبَا بِـَٔايَٰتِنَآۖ إِنَّا مَعَكُم مُّسۡتَمِعُونَ ۝١٥ فَأۡتِيَا فِرۡعَوۡنَ فَقُولَآ إِنَّا رَسُولُ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ۝١٦ أَنۡ أَرۡسِلۡ مَعَنَا بَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ۝١٧ قَالَ أَلَمۡ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدٗا وَلَبِثۡتَ فِينَا مِنۡ عُمُرِكَ سِنِينَ ۝١٨ وَفَعَلۡتَ فَعۡلَتَكَ ٱلَّتِي فَعَلۡتَ وَأَنتَ مِنَ ٱلۡكَٰفِرِينَ ۝١٩ قَالَ فَعَلۡتُهَآ إِذٗا وَأَنَا۠ مِنَ ٱلضَّآلِّينَ ۝٢٠ فَفَرَرۡتُ مِنكُمۡ لَمَّا خِفۡتُكُمۡ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكۡمٗا وَجَعَلَنِي مِنَ ٱلۡمُرۡسَلِينَ ۝٢١ وَتِلۡكَ نِعۡمَةٞ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنۡ عَبَّدتَّ بَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ۝٢٢ ﴾

طسم اسم الله الأعظم، أو اسم السورة المصدرة به، وقرئ بإمالة الطاء ولا إمالة لحفص في شيء من الحروف التي في أوائل السور [1] **تِلْكَ** السورة **آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ** الظاهر إعجازه وكونه من عند الله **لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ** هالكها، من بخع في الذبح بلغ النخاع، وهو عرق في أقصى حد الذبح، ولعل للإشفاق، وجاز معنى الترجي أيضًا على المعنى الذي مر مراراً بقصد المبالغة، والفرق بينهما أن

[1] قرأ أبو بكر وحمزة والكسائي: {طسم} هنا وفي أول (القصص) و {طس} في أول (النمل) بإمالة فتحة الطاء، والباقون بإخلاص فتحها، وأظهر حمزة النون من هجاء سين عند الميم هنا وفي (القصص)، وأدغمها الباقون، **الداني**: عثمان بن سعيد التيسير في القراءات السبع، تح:خلف حمود سالم الشغدلي، السعودية ، نشر: دار الأندلس، الأولى، ٢٠١٥ م: 454 .

الترجي في المحبوب والإشفاق في المكروه، وكلاهما راجعان إلى المخاطب لكون الحق تعالى منزها عنهما، وقد مر تحقيقه في سورة البقرة **أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ** بتقدير اللام والمعنى أشفق عليها من الإهلاك حزنا على عدم إيمانهم، وفي الصحاح بخع نفسه قتلها غماً، وهو مدح له صلى الله عليه وسلم لكونه رحمة ومقتضاها الحرص على إيمانه في الأرض سيما الذي في حوزة قرابته، وحث على الأرقى منه وهو مقام التسليم والفناء في الحق ظاهراً وباطناً[1] لقوله **إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آَيَةً** ملجئة إلى الإيمان كإنزال الملائكة عياناً، أو تسليط السحاب الممطر ناراً **فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ** خضوع الذليل عند أهل الرياسة ولذا أسنده إليها، وجمع بالياء والنون لكون الخضوع من صفة العقلاء، وعدل في الجزاء من المضارع لإفادة التحقيق، وقيل: رؤساؤهم لكون العنق رئيس البدن، أو جماعاتهم من قولهم جاءنا عنق من الناس أي فوج منهم، **وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ** آية فيها عظة أو حكم أو أمر **مِنَ الرَّحْمَنِ** من الأولى تأكيد للنفي، والثانية للابتداء **مُحْدَثٍ** جديد النزول **إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ** لفرط إصرارهم في الكفر **فَقَدْ كَذَّبُوا** بالذكر أو بمطلق ما يجب عليهم تصديقه **فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ** جمع نبأ أي أخبار **مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ** بسبب تكذيبهم إياه أهو حق حريّ بالتصديق والقبول أم لا، فقد أتت بكونه صدقا وحقاً كما وعد قبل الفتح وبعده حتى ملأت الخافقين، وستأتي في الآخرة على وفق الدنيا؛ لأنها فذلكتها.[2]

أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ حين أشركوا وأنكروا البعث **كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا** ومحل كم منصوب على المفعولية، أي نباتاً كثير **مِنْ كُلِّ زَوْجٍ** صنف **كَرِيمٍ** محمود ونافع يتعيش منه الإنسان ويحيا به الحيوان فيبرزه نعماً جليلة شريفة كالعسل والقز والمسك والزباد والحليب والسمن ونحوها مما هو خارج عن الإحصاء، فيستدلوا بأشكالها وألوانها وأوصافها وآثارها من المنافع الكثير على وحدة منبتها أي خالقها وكمال قدرته وحكمته وعلى إمكان البعث، وحصوله بالفعل إيمانا بأخبار الكتب المنزلة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام ولذا قال بقوله الحق **إِنَّ فِي ذَلِكَ الإنبات لَآَيَةً** كما قررناها **وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ** بها لسبق العلم والقضاء بكفرهم **وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ** الغالب عليهم بالانتقام **الرَّحِيمُ** بالإمهال.[3]

---

1 س: ظاهرًا أو باطنًا.

2 التفسير **للبيضاوي**، 133/4، الكشاف **للزمخشري**، 754.

3 التفسير **للبيضاوي**، 134/4.

وَإِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى دعاه، أي واذكر وقت ندائه **أَنِ ائْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** بالذبح والاستعباد، وأن مفسرة أو مجرورة بالباء المقدرة **قَوْمَ فِرْعَوْنَ** بدل أو عطف بيان، ومتبوع التابع الظالم أظلم بلا ريب **أَلَا يَتَّقُونَ** عقابي بعد الإرسال إليهم، وإنذارهم استئناف متضمن لمعنى التعجب **قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ** بما يترتب على تكذيبي **وَيَضِيقُ صَدْرِي** أي من تكذيبهم، إما استئناف أو عطف على أخاف، والأول أحسن في السبك **وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي** عند المحاججة لعقدته المنضمة على الضيق، وقرئ بنصبهما [1]فالخوف من الثلاثة **فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ** فاجعله رسولا معي، أو أرسل جبريل إليه ليكون رسولك معي فيتقوى جأشي به ويشد عضدي معه، وهذا تهيؤ وتشمر واعتناء عظيم في امتثال أمر الله وإنفاذه[2] وصيانة عن وقوع ما لا ينبغي، فإن العائد إلى الرسول عائد إلى مرسله ومنه الإرداف بقوله **وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ** تبعة سميت به؛ لكونها جزاء له، وهو قتله القبطي قبل أن يبعث **فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ** قوداً. [3]

قَالَ كَلَّا ارتدع يا موسى عما ظننت وافرح بقبولي ما طلبت من رسالة أخيك، فعلى هذا التقدير لا يحسن الوقف عليه والابتداء بما بعده؛ لكون فاء فاذهبا عاطفة، وقد يحسن وقد يستوي الأمران على حسب ما يقتضيه المقام **فَاذْهَبَا** إلى دعوتهم **بِآيَاتِنَا**[4] **إِنَّا مَعَكُمْ** معكما والجمع للتعظيم أو لأن الاثنين من إفراده أو مع الرسول والمرسل إليه جميعاً **مُسْتَمِعُونَ** سامعون لما يجري بينكم فانصر الحق وأزهق الباطل، وإنما جاء بالاستماع الذي هو الإصغاء للسماع مبالغة في الوعد بإعانتهما **فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ** أمره أولاً بإتيان القوم، وثانياً بذي القوم إشعاراً بتماديهم في الكفر والظلم جميعا **فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ** إليك **أَنْ أَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إسرائيل** إلى فلسطين وكانت مسكنهما في أرض الشام، أي أرسل أو لأن أرسل وإنما أفرد الرسول؛ لأنه اسم جنس أو لأنهما كنفس واحدة وعلى قدم واحد في القول والفعل

---

[1] قرأ يعقوب ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي﴾ بنصب القاف فيهما، والباقون بالرفع، **ابن الجزري**: محمد بن محمد بن يوسف ،شرح طيبة النشر لابن الجزري ضبطه وعلق عليه: أنس مهرة ، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الثانية، ٢٠٠٠ م 288.

[2] س: وإنفاده.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 134/4.

[4] ع وس–: بآياتنا

والعقيدة **قَالَ** فرعون بعدما أتيا وبلغا الأمر وعرف شخصه **أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا** في حوزنا **وَلِيدًا** طفلاً قريبا من الولادة، والهمزة للتقرير والتوبيخ **وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ** قيل: ثلاثين سنة **وَفَعَلْتَ فَعْلَتَكَ الَّتِي فَعَلْتَ** يعني قتل القبطي بالوكز، ولم يصرح به للمبالغة في قبح فعلته كأنها لا تكتنه في زعمه، أو لشهرته عليه السلام بها أو للعار منه **وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ** بنعمتي أو من الذين تسميهم الآن كافراً وهو زعم منه نظر إلى ظاهر حاله عليه الصلاة والسلام فإنه كان يعايشهم بالتقية **قَالَ فَعَلْتُهَا إِذًا** إذ كنت فيكم **وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ** عن وجه الصواب اعتراف بخطئه فيها **فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ** إلى مدين **لَمَّا خِفْتُكُمْ** قتلي **فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا** نبوة وعلماً **وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ** فأرسله إليك لأدعوك وقومك إلى توحيده **وَتِلْكَ** التربية **نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ** ظاهرًا وهي في الحقيقة نقمة ابتليت بها؛ لأنها كانت مسببة عن تعبيدك بني إسرائيل وقتل ذكورهم فأنا منهم فمحل قوله **أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إسرائيل** إما الرفع على أنها خبر ضمير محذوف راجع إلى نعمة، أو بدل منها أو الجر بإضمار الباء والنصب بحذها، والأخفش جوَّز حذف حرف الهمزة الاستفهامية وجعل الآية منه لتفيد التوبيخ والتقبيح.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 135/4.

﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبُّ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَآ ۖ إِن كُنتُم مُّوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُۥٓ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ ءَابَآئِكُمُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُ ٱلَّذِىٓ أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَآ ۖ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لَئِنِ ٱتَّخَذْتَ إِلَٰهًا غَيْرِى لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ ٱلْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَىْءٍ مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِۦٓ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴿٣١﴾ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِىَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿٣٢﴾ وَنَزَعَ يَدَهُۥ فَإِذَا هِىَ بَيْضَآءُ لِلنَّٰظِرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُۥٓ إِنَّ هَٰذَا لَسَٰحِرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيدُ أَن يُخْرِجَكُم مِّنْ أَرْضِكُم بِسِحْرِهِۦ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾ قَالُوٓا۟ أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَٱبْعَثْ فِى ٱلْمَدَآئِنِ حَٰشِرِينَ ﴿٣٦﴾ يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾ فَجُمِعَ ٱلسَّحَرَةُ لِمِيقَٰتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٣٨﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنتُم مُّجْتَمِعُونَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ ٱلسَّحَرَةَ إِن كَانُوا۟ هُمُ ٱلْغَٰلِبِينَ ﴿٤٠﴾﴾

قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ الذي تدعي أنك رسوله[1]، قد يسأل بما عن الحقيقة والكنه، وقد يسأل عن الصفة فإن كان مقصوده الأول فقوله **قَالَ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ** مستعلمين الأشياء بأدلتها المرتبة بالنظر الصحيح، جواب على نحو أسلوب الحكيم؛ لأن تعريف الله تعالى بالكنه مستحيل في التحقيق، وقول الصوفية قدس الله سرهم: أنه الوجود المطلق المنزه عن كل قيد، حتى عن قيد الإطلاق وذلك الوجود له قيام بذاته وقيوميَّة لغيره تقريب للعقول الهادية، فإنه الذي يقتضي الوجوب والقدم والبساطة الحقيقية المقدسة عن التركيب خارجاً وذهناً وجميع الخواص الألوهية، وأما معرفة ذلك فخارج عن وسع البشر عندهم كأهل الظاهر، وإن كان مقصوده الثاني فهو جواب مطابق للواقع وسؤاله ولكن قوله الآتي بعد الآية يشعر بالأول ولذا سكت عنه عليه السلام وانتقل إلى الأوضح منه، وتقرير البرهان المستفادة من الآية أن هذه الأجرام التي نشاهدها ملازمة للأعراض ممكنة حادثة لا بد لها من محدث وليس جرماً مثله ولا عرضاً لما بيَّن في محله استحالة كونهما

1 س: لرسوله.

علة موجدة، ولاستلزامه التسلسل المحال فهو إذا واجب والواجب يستحيل تعدده بالبرهان القاطع فهو ربهما أو رب كل موجود. [1]

قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ من أشراف قومه **أَلَا تَسْتَمِعُونَ** جوابه فإني سألت عن حقيقته وهو يجيب عنها بوصفه، أو يثبت للسموات رباً مدبراً وهي قديمة بحركتها النوعية الذاتية كما هو مذهب الفلاسفة القديمة **قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ** عدول إلى ما لا يمكن في العقل السليم إنكاره؛ لأنهم مشاهدون تكونهم من نطفة وتصورهم في الأرحام بصور غير مكررة فهما ليسا من نطفة؛ لأن الشيء لا يؤثر في نفسه ولأنه جماد ولأنه من جسم آخر لما مر، بل من واجب قادر على ما يشاء ثم إنهم بآجال وأرزاق وأوصاف وأحوال متخالفة لا يصلح وجودها إلا بفاعل مختار وموجد قهار **قَالَ** لمن حوله أيضًا **إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ** مختل العقل البتة لاختلاف[2] ظاهر في كلامه وأجوبته، وفيه من الاستكبار والازدراء ما لا يخفى لأحد **قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا** من الكائنات **إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ** ما قلته فإن آثار الربوبية أظهر فيه من كل ظاهر أو إن كنتم من ذوي العقول علمتم أن لا جواب لسؤالكم إلا بالأوصاف والأفعال وما ذكرت منهما إلا الواضح القريب إلى الأفهام **قَالَ لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ** من الداخلين في سجني، فكأنه كان شنيعاً موحشاً منهياً إلى الدمار والإله في زعمه من له يد عالية في قطر وحكم نافذ على أهله، والذي يظهر من[3] محاورته ومؤامرته أنه كان أبلد[4] ملائه وأفسدهم رأياً وأجلدهم سفهاً، إلا أنه تعالى بسط عليه لمناسبة زائدة بين خسة الدنيا وخسته ثم أجرى فيه آيات عظمته وبينات قدرته لتنجلي شواهد ربوبيته في عيون البرايا وله تعالى في ذلك وأنداده حكم خفية لا تدرك بعقولنا القاصرة، وإنما عائدنا فيه الإيمان به وتفويض الأمر إليه.

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 136/4.

2 س: لاختلال.

3 س: في

4 س: أبله

قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ أتسجنني والحال لو جئتك بشيء واضح في دلالته على أني رسول من رب العالمين؛ لأن المعجزة أمر جامع بين إثبات ألوهية الحق تعالى، ونبوة من ظهرت في يده وصدق دعواه. [1] **قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ** في دعواك **فَأَلْقَى عَصَاهُ** على الأرض **فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ** ظاهر في كونه ثعباناً على الحقيقة بلازمه وخاصته لا أمراً مزوراً باطنه يكذب ظاهره، الفاء الأولى جزاء الشرط المحذوف، والثانية للتعقيب والثالثة للمفاجأة **وَنَزَعَ يَدَهُ** من إبطه بعد إدخالها فيه، وذلك حين قال له فرعون ألك غيرها **فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ** ولها شعاع يكاد يغشّي الأبصار ويسد الأفق **لِلنَّاظِرِينَ** إليها ووجه دلالتهما على الأمور الثلاثة أن قلب ماهية ممكنة ماهية أخرى ممكنة وأمارة الجسم الكثيف الذي ليست من شأنه في أسرع وقت بلا معالجة واستعداد سابق منهما ليست إلا بكن فيكون، وهو أمر تفرد به الإله الحق الواجب وجوده الموجد لسائر الممكنات، ومن ظهرتا في يده شخص مستقيم الظاهر والباطن موصوف بالصلاح الأكمل فائق على أبناء جنسه بالعلم والعمل مبعوث برسالة الله تعالى وإلا لزم مفاسد كثيرة **قَالَ** فرعون **لِلْمَلَإِ** القاعدين **حَوْلَهُ** لما ارتعدت فريصته خوفاً وذهل عن دعوى الألوهية وانحط إلى مقام الاستشارة **إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ** بفن السحر على الكمال **يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ** أرض مصر **بِسِحْرِهِ** بسببه أو بسحر مؤثر في النفوس قاهر على الخروج منها **فَمَاذَا تَأْمُرُونَ** به من قتل وحبس وطرد قبل أن يفتن الناس ويصيد قلوبهم ويدخلهم في دينه، من الأمر أو المؤامرة يعني المشاورة **قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ** عطف على الضمير، أو مفعول معه أي أخرهما عندك، ولا تباغت بشيء من السياسة فربما يكسر حشمتك بثعبانه الذي صال عليك حين ألقاه وفزعت منه فزعاً شديداً فأقسمت عليه بالذي أرسله أن يأخذه منك فأخذه وآل عصا في يده كما كان **وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ** جماعة منك يحشر السحرة **يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَّارٍ عَلِيمٍ** حاذق في علم السحر **فَجُمِعَ السَّحَرَةُ** وهم اثنان وسبعون في رواية[2] **لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ** يوم زينتهم، والميقات: ما وقت به من زمان أو مكان **وَقِيلَ لِلنَّاسِ** من أهل مصر والظاهر أن القائل من جند فرعون، ويحتمل

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 136/4.

[2] **البلخي**: مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، تح: عبد الله محمود شحاته، (بيروت: نشر: دار إحياء التراث، الأولى ، ١٤٢٣ هـ) 54/2.

بعضاً ممن لا تعين له **هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ** للميقات استبطاء وتهييج لاجتماعهم **لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السَّحَرَةَ** في دينهم **إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ** على موسى وإن لشيوع الشأن العجيب المدهش من عصا موسى ويده البيضاء وما طرق عليهم شيء قبله على نهجهما. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**4/137.

﴿فَلَمَّا جَآءَ ٱلسَّحَرَةُ قَالُواْ لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ ٱلْغَٰلِبِينَ ﴿٤١﴾ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذًا لَّمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰٓ أَلْقُواْ مَآ أَنتُم مُّلْقُونَ ﴿٤٣﴾ فَأَلْقَوْاْ حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُواْ بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ ٱلْغَٰلِبُونَ ﴿٤٤﴾ فَأَلْقَىٰ مُوسَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٥﴾ فَأُلْقِيَ ٱلسَّحَرَةُ سَٰجِدِينَ ﴿٤٦﴾ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَٰرُونَ ﴿٤٨﴾ قَالَ ءَامَنتُمْ لَهُۥ قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْ ۖ إِنَّهُۥ لَكَبِيرُكُمُ ٱلَّذِى عَلَّمَكُمُ ٱلسِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُم مِّنْ خِلَٰفٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٩﴾ قَالُواْ لَا ضَيْرَ ۖ إِنَّآ إِلَىٰ رَبِّنَا مُنقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَٰيَٰنَآ أَن كُنَّآ أَوَّلَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾ * وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِىٓ إِنَّكُم مُّتَّبَعُونَ ﴿٥٢﴾ فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِى ٱلْمَدَآئِنِ حَٰشِرِينَ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَٰٓؤُلَآءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَآئِظُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَٰذِرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَخْرَجْنَٰهُم مِّن جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٧﴾ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٥٨﴾ كَذَٰلِكَ ۖ وَأَوْرَثْنَٰهَا بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ﴿٥٩﴾ فَأَتْبَعُوهُم مُّشْرِقِينَ ﴿٦٠﴾﴾

فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّ لَنَا لَأَجْرًا معتداً به **إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ** عليه في السحر **قَالَ نَعَمْ** لكم أجر **وَإِنَّكُمْ** إذا إذ غلبتم عليه **لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ** عندي زيادة على أجركم **قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ** احتقاراً بهم واتكاء على الغالب الذي لا يغلب **فَأَلْقَوْا** السحرة **حِبَالَهُمْ** جمع حبل **وَعِصِيَّهُمْ** جمع عصا، قيل: كل واحد منهما سبعون ألفاً **وَقَالُوا** حالفين **بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ** وكان من أشرف أيمانهم، وهو محرم في دين الإسلام وربما يحكم بكفر صاحبه[1] **فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ** تبلع **مَا يَأْفِكُونَ** ما يقلبونه عن حقيقته بسحرهم، وهو الحبال والعصي **فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ** ألقاهم الله أو إيمانهم **سَاجِدِينَ** بلا تراخ ومكث لتيقنهم بكونها معجزة **قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ** استئناف لبيان الإلقاء؛ لأنه ليس متعيناً في الإيمان ولو بهيئة السجود، أو حال بتقدير قد **رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ** بدل أو عطف بيان، لإزالة ما في رب العالمين من شائبة الإيهام؛ لكونه كلياً في حد نفسه ولادعاء فرعون ربوبية قومه **قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ** به **إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ** وقد

[1] التفسير **للبيضاوي**، 135/4.

تواطئتم على غلبته مكراً بي **فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ** جزاء فعلكم وهو الذي في قوله **لَأُقَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ** ظهر منكم أو قطعاً بخلاف إن قطعت اليد اليمنى قطعت الرجل اليسرى وبالعكس؛ ليشتد العذاب والمثلة، والإسناد من قبيل هزم الأمير الجند **وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ أَجْمَعِينَ** بعد القطع للتشهير **قَالُوا لَا ضَيْرَ** لا سوء علينا في ذلك **إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ** فيما توعدنا به فإن الموت تحفة للمؤمن لا سيما الشهادة **إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا** المكتسبة في حالة الكفر **أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ** من أهل المشهد، واللام المقدرة علة لطمع المغفرة، وهذا إما لاستعظام شأن الكفر أو لعدم شعورهم في تلك الحالة بأن الإيمان مكفر لما قبله [1]

وَأوحينَا إِلَى مُوسَى بعد أن مكث فيهم ثلاثين سنة يدعوهم إلى الإيمان ويريهم آية بعد أخرى وهم لا يزيدون إلا عتواً **أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي** بني إسرائيل أي اذهب بهم ليلاً **إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ** يتبعكم فرعون وقومه، وفي الليل الآمن عن مكرهم وفتنهم **فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ** حين أخبروه بسراهم **فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ** الجيش بعنف لقتل موسى ومنع معه **إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ** وكانوا ستمائة وسبعين ألفاً، وإنما قللهم بالنسبة إلى جنده وكان مقدمته سبعمائة ألف،[2] وإن مقول قوله المقدر، وقليلون تأكيد للشرذمة؛ لأنها الطائفة القليلة **وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ** لفاعلون ما يغيظنا ويضيق صدورنا **وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ** وقرئ حذرون[3] والمعنى واحد أي المستعدون بآلة الحرب والحازمون في أمورهم ومرامه تشجيع القوم وإغراءهم على المحاربة **فَأَخْرَجْنَاهُمْ** بخلق الداعية إليه **مِنْ جَنَّاتٍ** بساتين ملفوفة الأشجار **وَعُيُونٍ** معمولة بأيديهم **وَكُنُوزٍ** من الفضة والذهب وسماه كنزاً لعدم إنفاقهم عنه **وَمَقَامٍ كَرِيمٍ** منازل بهية منعشة للأرواح.

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 138/4.

[2] عن أبي عبيدة ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ قال: "كانوا ستمائة ألف وسبعين ألفا " **ابن أبي شيبة**: عبد الله بن محمد، المصنف في الأحاديث والآثار، حديث أبي عبيدة ، تقديم وضبط: كمال يوسف الحوت لبنان، نشر: دار التاج ، الأولى، ١٩٨٩ م 7/ 204 .

[3] قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ﴿وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ﴾ بغير ألف وقرأ الباقون حاذرون بالألف، حجة القراءات، **ابن زنجلة** .517

كَذَلِكَ الأمر مثل ذلك وَ**أَوْرَثْنَاهَا** الأموال والمنازل الحسنة **بَنِي إسرائيل** في علمنا القديم أو حكمنا بتوريثها **فَأَتْبَعُوهُمْ** الفاء سببية **مُشْرِقِينَ** داخلين في وقت الشروق حال من ضمير الفاعل أو المفعول.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 139/4.

﴿فَلَمَّا تَرَٰٓءَا ٱلْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَٰبُ مُوسَىٰٓ إِنَّا لَمُدْرَكُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ كَلَّآ ۖ إِنَّ مَعِىَ رَبِّى سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ فَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَىٰٓ أَنِ ٱضْرِب بِّعَصَاكَ ٱلْبَحْرَ ۖ فَٱنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَٱلطَّوْدِ ٱلْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾ وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ ٱلْءَاخَرِينَ ﴿٦٤﴾ وَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَن مَّعَهُۥٓ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا ٱلْءَاخَرِينَ ﴿٦٦﴾إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿٦٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿٦٨﴾ وَٱتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَٰهِيمَ ﴿٦٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِۦ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا۟ نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَٰكِفِينَ ﴿٧١﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٧٢﴾ أَوْ يَنفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا۟ بَلْ وَجَدْنَآ ءَابَآءَنَا كَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَءَيْتُم مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُمُ ٱلْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّىٓ إِلَّا رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٧٧﴾ ٱلَّذِى خَلَقَنِى فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَٱلَّذِى هُوَ يُطْعِمُنِى وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ ﴾

فَلَمَّا تَرَاءَى الْجَمْعَانِ رأى كل منهما الآخر **قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرَكُونَ** لملحقون كأنهم أوجسوا في نفوسهم الانهزام لما رأوا جمع فرعون بأضعاف ما معهم من الجند ولذا **قَالَ** موسى عليه السلام **كَلَّا** ارتدعوا عن سوء الظن، أو خوف اللحوق **إِنَّ مَعِيَ رَبِّي** بعلمه وقدرته ونصرته **سَيَهْدِينِ** إلى طريق النجاة **فَأَوحينَا إِلَى مُوسَى أَنِ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ** الذي من وراء مصر، وقيل: قلزم، وقيل: النيل، وفي القاموس بحر قرب جبل الطور وإليه يضاف بحر القلزم؛[1] لأنه على طرفه **فَانْفَلَقَ** أي فضرب فانشق البحر وصار اثني عشر فرقاً بينها مسالك **فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ** منها أي جزء متفرق **كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ** كالجبل المرتفع إلى السماء، والأسباط كانوا اثني عشر دخل كل سبط منهم في مسلك **وَأَزْلَفْنَا ثَمَّ الْآخَرِينَ** وقربنا حيث انفلق البحر فرعون وقومه من القبط حتى دخلوا في مسالكهم **وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ** من المؤمنين به **أَجْمَعِينَ** بإمساك البحر على تلك الهيئة إلى أن عبروا **ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ** بإطباقه **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً** عظيمة **وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ** ومنهم القبط الذي بقي في مصر بعده، وعبدة العجل من بني إسرائيل **وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ** المنتقم من أعدائه **الرَّحِيمُ** المنعم على أوليائه.[2]

---

[1] القاموس المحيط، **الفيروزآبادى** (ط الرسالة) 1151 م.القَلْزَمَةُ: الابْتِلاعُ .

[2] التفسير **للبيضاوي**، 140/4.

وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إبراهيم خبره **إذ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ** الضمير لإبراهيم، ويحتمل رجوعه لأبيه **مَا تَعْبُدُونَ** أي شيء تعبدونه سألهم عن معلوم؛ لكونه مبني القولين بعده **قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ** فنقوم على عبادتها طول النهار أو فندوم عليها **قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ** بحذف المضاف **إذ تَدْعُونَ** إذ تنادونهم أو تطلبون منهم **أو يَنْفَعُونَكُمْ** إن عبدتموهما **أو يَضُرُّونَ** إن تركتم عبادتها بحذف المفعول رعاية للفواصل **قَالُوا لا بَلْ وَجَدْنَا آَبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ** فقلدناهم؛

قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَآَبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي لو عبدتهم باعتبار مآلهم يوم الفصل والقضاء؛ لأنهم خصماء عبدتهم فيه، أو كعدو في تسببهم لهلاكي مؤبداً، ويحتمل أن تكون الفاء للتعليل، كما في قوله تعالى: ﴿أَيَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ لكون التوبيخ المستفاد من الهمزة متضمنا لحكم التقبيح ونحوه، وفي كل تقدير لا بد من التجوز في نسبة العداوة إليها فلا تغفل، وتحرير النظم أعبدتموها فرأيتم الذين كنتم تعبدون من دون الله أنتم وآباؤكم الأقدمون لو عبدتهم فإنهم عدو لي، أو فأخبروني إياهم لو عبدتهم فإنهم اهـ والملائم للسياق لو عبدتموهم فإنهم عدو لكم إلا أنه عليه السلام أجرى في نفسه لتمحيض النصح وتعريته عن المخاشنة من كل وجه، والعدو كالصديق يستوي فيه الجمع والمفرد والتثنية، قالوا وفعول إذا كان بمعنى فاعل فمؤنثه بغيرها، إلا عدو حملاً على الصديق **إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ** لكنه **الَّذِي خَلَقَنِي** وما كنت شيئاً أذكر؛

فَهُوَ يَهْدِينِ لأمور معاشي ومعادي بمعنى يظهر هدايتي على وفق السابق من عنايته لها في أزله، ويحتمل أن يكون الخبر مقدراً هكذا لكن رب العالمين ليس عدواً لي، فيسوغ في الذي وجوه إعراب الرفع على أنه صفة، أو خبر محذوف، أو مبتدأ خبره فهو يهدين، والنصب على المدح، والفاء سببية على تقدير دخولها على الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط، وللعطف على التقادير الأخر.

وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ بخلقه الطعام والشراب وسوقهما إليَّ، وتكرير الموصول لإفادة الاستقلال في صلته **وإذا مَرِضْتُ** بتناولهما على وجه غير معتدل ومناسب لكيفية المعدة وكمية

الأخلاط وتوارد الأوقات **فَهُوَ يَشْفِينِ** بإلهام أسباب الصحة والإقدار على الاستعمال الموافق لها، وإنما أسنده إلى نفسه دونهما تأدباً وإشعاراً بترتبه عليهما وظهور منشئيته له من جانبهما بخلاف سائر الحوادث الواردة على النفس والبدن.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/140-141.

﴿وَٱلَّذِى يُمِيتُنِى ثُمَّ يُحۡيِينِ ﴿٨١﴾ وَٱلَّذِىٓ أَطۡمَعُ أَن يَغۡفِرَ لِى خَطِيٓـَٔتِى يَوۡمَ ٱلدِّينِ ﴿٨٢﴾ رَبِّ هَبۡ لِى حُكۡمً۬ا وَأَلۡحِقۡنِى بِٱلصَّـٰلِحِينَ ﴿٨٣﴾ وَٱجۡعَل لِّى لِسَانَ صِدۡقٍ فِى ٱلۡأَخِرِينَ ﴿٨٤﴾ وَٱجۡعَلۡنِى مِن وَرَثَةِ جَنَّةِ ٱلنَّعِيمِ ﴿٨٥﴾ وَٱغۡفِرۡ لِأَبِىٓ إِنَّهُۥ كَانَ مِنَ ٱلضَّآلِّينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا تُخۡزِنِى يَوۡمَ يُبۡعَثُونَ ﴿٨٧﴾ يَوۡمَ لَا يَنفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا مَنۡ أَتَى ٱللَّهَ بِقَلۡبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٩﴾ وَأُزۡلِفَتِ ٱلۡجَنَّةُ لِلۡمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ وَبُرِّزَتِ ٱلۡجَحِيمُ لِلۡغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمۡ أَيۡنَ مَا كُنتُمۡ تَعۡبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِن دُونِ ٱللَّهِ هَلۡ يَنصُرُونَكُمۡ أَوۡ يَنتَصِرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكُبۡكِبُواْ فِيهَا هُمۡ وَٱلۡغَاوُۥنَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبۡلِيسَ أَجۡمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُواْ وَهُمۡ فِيهَا يَخۡتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَٱللَّهِ إِن كُنَّا لَفِى ضَلَـٰلٍ مُّبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذۡ نُسَوِّيكُم بِرَبِّ ٱلۡعَـٰلَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَآ أَضَلَّنَآ إِلَّا ٱلۡمُجۡرِمُونَ ﴿٩٩﴾ فَمَا لَنَا مِن شَـٰفِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوۡ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونَ مِنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَأٓيَةً۬ وَمَا كَانَ أَكۡثَرُهُم مُّؤۡمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾﴾

وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ عند البعث **وَالَّذِي أَطْمَعُ** بكمال رجائي في نيل رحمته ومغفرته **أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ** أن يظهر أثر مغفرته عليَّ في يوم الجزاء، إذ لا ارتياب في سبق مغفرتهم فكأنهم عليهم الصلاة والسلام يعدون ترك ما هو الأولى في حقهم إن وقع خطيئة تواضعاً وهضماً وتعليماً للأمة، وإلا فالتحقيق عصمتهم بعد النبوة؛ ولذا اشتهر بينهم حسنات الأبرار سيئات المقربين، وتلقى بالقبول وتفصيل البحث وما يترجح عندي فيه[1] قد مر في سورة البقرة **رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا** حكمة أي إتقاناً في العلم والعمل **وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ** بالكاملين في الصلاح، وهم الذين تقدست ساحتهم من المخالفة والركون إلى ما سوى الحق سبحانه وتعالى، وهذا أيضاً من قبيل التواضع والهضم، وإلا فلا رتبة فوق النبوة والخلة فهو عليه السلام من أساطين أولي العزم، وجد الحبيب عليه أكمل الصلاة وأزكى التحيات وفضائله لا تعد ولا ينافيه انعقاد الإجماع بأن سيد الورى صلى الله عليه وسلم هو أفضل البشر على الإطلاق؛ لأن المقصود في تقريري آنفاً دفع ما عسى أن يخطر في ذهن أحد قبل التحقيق نظراً إلى ظاهر الآية من توهم رتبة أخرى فوق رتبة النبوة، وأما نسبة الفضل بين الأنبياء والرسل

1 س-: فيه

فقد ثبت بنص قاطع لا يدنو إليه شك ولا وهم **وَاجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآَخِرِينَ** لساناً صادقاً مستمراً على الصدق فيما ينبئ ويحاور، يعني به نبياً من ذريته في الأمم التي بعده إلى انقضاء النبوة، أو صادقاً فيما يذكر في حقه خالياً عن الفرية والإفك والتزوير كما وقع في حق المسيح، وقد استجاب الله سبحانه كلا الطلبين فلم تنقطع النبوة من ذريته إلى أن ختمت بأرفعهم مكانة وأجلهم استقامة صلى الله عليه وسلم، وما سمع في حقه من أهل كل ملة حقاً وباطلاً غير الثناء والذكر الجميل **وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ** بعضهم **وَاغْفِرْ لِأَبِي** غبَّ توفيقك للإيمان **إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ** الكافرين، وهذا كان قبل منعه عن الاستغفار له **وَلَا تُخْزِنِي** من الخزي وهو الهوان، أي ولا تحقِّرني بمعاملة دون رتبة الخلة، أو من الخزاية وهي الحياء أي لا[1] تجعلني ذا حياء وخجل بين يدي الخلائق بشيء من المعاتبة **يَوْمَ يُبْعَثُونَ** العباد من الأجداث **يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ** صرف في وجوه الخير **وَلَا بَنُونَ** صالحون سعوا في وجوه البر أحداً من ذوي النسمة **إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ** عن الشرك والنفاق، أو التقدير إلا مال من وبنوه إذا أنفقه لوجه الله تعالى ورباهم بالعلم والأدب مثلا. [2]

وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ في الموقف حتى يرونها عياناً فيفرحون بها **وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ** لأهل الغواية والضلال فيحزنون بإبرازها لما فاتهم من فرص النجاة عنها **وَقِيلَ لَهُمْ** للغاوين **أَيْنَ مَا كُنْتُمْ** أين الذين كنتم **تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ** بحذف العائد **هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ** بدفع العذاب عنكم **أو يَنْتَصِرُونَ** بدفعه عن أنفسهم **فَكُبْكِبُوا فِيهَا** في الجحيم **هُمْ وَالْغَاوُونَ** الآلهة وعبدتهم أي كبوا مرة بعد مرة[3] لدلالة التكرير في اللفظ على التكرير في المعنى **وَجُنُودُ إبليس أَجْمَعُونَ** شياطينه أو المتبعون له من عصاة الإنس والجن **قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ** الواو للحال ومقول قولهم **تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ** إنه كنا لفي ضلال ظاهر **إذ نُسَوِّيكُمْ** نعدلكم أيها الأصنام **بِرَبِّ الْعَالَمِينَ** في العبادة كأنه تعالى يفيض عليهم الحس والشعور فيسمعون ويتألمون **وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ** الشياطين أو كبراء المشركين **فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ** كما للمؤمنين من الأنبياء وغيرهم **وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ** قريب خاص كما لهم **فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً** رجعة إلى

---

1 س: ولا

2 التفسير **للبيضاوي**142/4.

3 س: أخرى

الدنيا **فَنَكُونَ** بالنصب جواب لو؛ لأنها بمعنى ليت **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ فِي ذَلِكَ** المذكور من قصة أهل النار **لَآيَةً** لعبرة **وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ** بالاعتبار بعد سماعها من المخبر الصادق **وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ** الغالب القاهر لمن كفر **الرَّحِيمُ** لمن آمن أشار بتكراره إلى كون الكفر ملة واحدة وطبيعة مظلمة أوله كآخره لم يؤثر فيه تبدل الأزمان وأصحابه، والحق تعالى في كل ملَّة[1] منه بالنصر للرسل وأتباعهم في عاقبة الأمر وبالخذل والقهر لأعدائهم. [2]

1 س: أمة

[2] التفسير **للبيضاوي**143/4.

﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٠٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٠٨﴾ وَمَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١١٠﴾ *قَالُوٓاْ أَنُؤْمِنُ لَكَ وَٱتَّبَعَكَ ٱلْأَرْذَلُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ وَمَا عِلْمِي بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿١١٢﴾ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّيۖ لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَآ أَنَا۠ بِطَارِدِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ أَنَا۠ إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٥﴾ قَالُواْ لَئِن لَّمْ تَنتَهِ يَٰنُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَٱفْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَن مَّعِيَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ فَأَنجَيْنَٰهُ وَمَن مَّعَهُۥ فِي ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشْحُونِ ﴿١١٩﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ ٱلْبَاقِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَةًۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٢٢﴾﴾

كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ[1] لأن تكذيب واحد منهم كتكذيب الكل[2] لاتفاق كلمتهم في التوحيد،[3] والقوم مؤنث بدليل قويمة في تصغيرها **إذ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ** نسباً أو قبيلة **أَلَا تَتَّقُونَ** الله وعقابه في عبادة غيره **إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ** وكان مشهوراً بالأمانة بينهم **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ** فيما أدعوكم إليه من الإيمان **وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ** على التبليغ **مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ** لأنه الذي أرسلني إليكم **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ** التأكيد بالتكرار سنة القرآن العظيم في كل مهتم، مع أن الأول يجوز أن لا[4] يكون لأمانته، والثاني لعدم سؤاله أجراً، وقول البعض لا تكرار في القرآن إنكار بديهي مع ذهول عن سره ومقام بلاغته **قَالُوا أَنُؤْمِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ** الواو للحال بإضمار قد بعدها **الْأَرْذَلُونَ** السفلة والأخساء منا، ولو كنت على حق لاتبعك أشرافنا، وهذه الملازمة المبنية على زعمهم السقيم ممنوعة ومردودة لما مر مراراً، ولقوله **قَالَ** نوح عليه السلام **وَمَا عِلْمِي** وأي شيء علمي **بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** بعملهم من الصناعة الخسيسة وغيرها، مما التزموه في نفوسهم، أي ليس لشيء معتد مرضي عند الله تعالى حتى أقاسي في تحصيله، فإني لم أؤمر به وإنما أمرت بدعوتهم إلى الإيمان فهم آمنوا وحازوا الشرف

---

1 ح ع+: نسخة صحيحة: جمعه لما مر في الفرقان. س+: جمعه لما مر في الفرقان.

2 ح س+: نسخة لأن تكذيب واحد منهم كتكذيب الكل.

3 س-: لاتفاق كلمتهم في التوحيد.

4 س-: لا.

به في الدنيا والآخرة، ولو أخذت ما نافية وقدر خبرها صح باللفظ واختل في المعنى إلا إذا أوَّل **إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي** في عملهم خيراً وشراً وما على الرسول إلا البلاغ **لَوْ تَشْعُرُونَ** ذلك **وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ** بقولكم ومشتهى نفوسكم ،كأنهم وقفوا إيمانهم على الطرد **إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ** فليس حقي إلا إنذار من كفر بالنار وتبشير من آمن بالجنة، وإنما قصر على الإنذار؛ لأنه الأهم في حقهم **قَالُوا** حين شاهدوا قوة اعتنائه بالمؤمنين ومعاداته للكافرين **لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ** عن دعوتنا إلى الإيمان **لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ المقتولين** بالحجارة أو المضروبين بها **قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ** وأنت عالم به **فَافْتَحْ** فاحكم **بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ** من الفتاحة وهي الحكومة أي فأهلكهم **فَتْحًا**[1] **وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** من آمن به والبيان مر في سورة هود **فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ** وما كان معه[2] **فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ** المملوء من الانسان والحيوان، ظرف لأنجيناه أو ما يليه **ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ** إنجائهم في الفلك **الْبَاقِينَ** الذين بقوا في ملتقى الماء ولم يركبوا معه لكفرهم **إِنَّ فِي ذَلِكَ** المذكور من الإنجاء والإغراق **لَآيَةً** للمعتبرين من أهل الإيمان والكفر **وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ** أكثر من بعث إليهم الرسل **مُؤْمِنِينَ** على ما جرت به عادة الله من إقلال المؤمنين وإكثار الكافرين **وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ**.[3]

---

1 ع وس-: فتحا.

2 س+: إلا .

3 التفسير **للبيضاوي**، 4/144-145.

﴿كَذَّبَتْ عَادٌ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٥﴾ فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٢٦﴾ وَمَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٢٧﴾ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ ءَايَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٢٨﴾ وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿١٢٩﴾ وَإِذَا بَطَشْتُم بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٣٠﴾ فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٣١﴾ وَٱتَّقُواْ ٱلَّذِيٓ أَمَدَّكُم بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمَدَّكُم بِأَنْعَٰمٍ وَبَنِينَ ﴿١٣٣﴾ وَجَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٣٤﴾ إِنِّيٓ أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٥﴾ قَالُواْ سَوَآءٌ عَلَيْنَآ أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُن مِّنَ ٱلْوَٰعِظِينَ ﴿١٣٦﴾ إِنْ هَٰذَآ إِلَّا خُلُقُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٣٧﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿١٣٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَٰهُمْ ۗ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَءَايَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٤٠﴾﴾

كَذَّبَتْ عَادٌ الْمُرْسَلِينَ هودًا ومن قبله والتأنيث باعتبار القبيلة **إذ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ** وليس ادعاء الأمانة للتباهي بل للحث على الاتباع، وهي صفة لازمة لكل من بعث مرسلاً **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ** فيه تلويح على اتفاق كلمتهم في الدعوة والنصح ونحوهما، وفيه دليل على صدقهم وعلى وحدانية من أرسلهم تعالى وتقدس **أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ** في كل أرض مرتفعة من أراضيكم، وهو لغة: استعمل في المرتفع من الأرض كالتل والجبل وفي الطريق أيضًا،[1] وكلاهما يصح في الآية، ولفظ كل لإفادة المبالغة كما في قوله عز وجل: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ ، آية بناء يكون علامة لمن يمر عليه **تَعْبَثُونَ** تلعبون وتسخرون بهم سفها وبطراً حال من الضمير، وقيل: بنوا بروج الحمام ولعبوا بها **وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ** جمع مصنعة، وهي الحوض والبِرْكة ونحوهما، مما يتجمع فيه الماء والحصن ونحوه، أو قصورا أو حصوناً مشيدة وهو الملائم لقوله **لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ** ترجون الخلود في الدنيا، وعن البعض جميع ما ورد منه في القرآن بمعنى كي إلا في هذه الآية فإنه بمعنى كان **وإذا بَطَشْتُمْ** أخذتم أحداً بشدة **بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ** ظالمين بغير حق **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ** بالذي تعرفونه من أنواع النعم، وبيّن بعضاً منها في قوله

---

[1] الريعُ: المكان المرتفع من الأرض. وقال عُمارَةُ: هو الجبل الصغير، الواحد رِيعَةٌ، والجمع رِياعٌ. ومنه قوله تعالى: ﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ﴾، الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية، **الجوهري**: 1224/3. م.ريع.

أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ عطفهم عليها؛ لكونهما أعواناً وأسباباً قوية للمعاش والافتخار بين الأقران ودفع شماتة الأعداء ونحو ذلك **وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ** فيها لتكثير منافعكم بلا نصب، مع ما فيها من البهجة والنزهة وإراقة الهموم **إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** في التكذيب واتخاذ المصانع والبطش وكفرانه[1] ما أمدكم وبسط عليكم من النعم البهية الوافية **قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ** وعظك وعدمه مستو علينا لعدم التأثير فيه، وقد سبق حله وإعرابه في أوَّل سورة البقرة **إِنْ هَذَا** الذي تراه فينا من الأعمال والأطوار **إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ** أسلافنا من الآباء والأجداد وغيرهم، ولسنا أوحدنا فيه **وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ** في الدنيا، إذ لا أشد منا ولا بعدها كما زعمت لعدم البعث والحساب **فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ** بريح **عاتية إِنَّ فِي ذَلِكَ** المذكور من قصتهم **لَآيَةً** للمكذبين والجبابرة المترفين والمقلدين في الدين بلا سند **وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ** من السالكين في مسلك الجبر والتقليد وكفران النعمة **مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ** بانتقامهم **الرَّحِيمُ** في إمهال البعض منهم.[2]

---

1 س: وكفران .

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/145-146.

﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٤١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَٰلِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٤٢﴾ إِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٣﴾ فَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٤٤﴾ وَمَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٤٥﴾ أَتُتْرَكُونَ فِى مَا هَٰهُنَآ ءَامِنِينَ ﴿١٤٦﴾ فِى جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٤٧﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ ﴿١٤٨﴾ وَتَنْحِتُونَ مِنَ ٱلْجِبَالِ بُيُوتًا فَٰرِهِينَ ﴿١٤٩﴾ فَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٥٠﴾ وَلَا تُطِيعُوٓا۟ أَمْرَ ٱلْمُسْرِفِينَ ﴿١٥١﴾ ٱلَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٥٢﴾ قَالُوٓا۟ إِنَّمَآ أَنتَ مِنَ ٱلْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾ مَآ أَنتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بِـَٔايَةٍ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ﴿١٥٤﴾ قَالَ هَٰذِهِۦ نَاقَةٌ لَّهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿١٥٥﴾ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوٓءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٥٦﴾ فَعَقَرُوهَا فَأَصْبَحُوا۟ نَٰدِمِينَ ﴿١٥٧﴾ فَأَخَذَهُمُ ٱلْعَذَابُ ۗ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٥٩﴾ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿١٦٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦١﴾ إِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٢﴾ فَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ﴿١٦٣﴾ وَمَآ أَسْـَٔلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ أَجْرِىَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٦٤﴾ أَتَأْتُونَ ٱلذُّكْرَانَ مِنَ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُم مِّنْ أَزْوَٰجِكُم ۚ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا۟ لَئِن لَّمْ تَنتَهِ يَٰلُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُخْرَجِينَ ﴿١٦٧﴾ قَالَ إِنِّى لِعَمَلِكُم مِّنَ ٱلْقَالِينَ ﴿١٦٨﴾ رَبِّ نَجِّنِى وَأَهْلِى مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾ فَنَجَّيْنَٰهُ وَأَهْلَهُۥٓ أَجْمَعِينَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِى ٱلْغَٰبِرِينَ ﴿١٧١﴾ ثُمَّ دَمَّرْنَا ٱلْـَٔاخَرِينَ ﴿١٧٢﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا ۖ فَسَآءَ مَطَرُ ٱلْمُنذَرِينَ ﴿١٧٣﴾ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم مُّؤْمِنِينَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٧٥﴾﴾

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ كعاد في التأنيث وإسناد التكذيب إلى الرسل إذ قَالَ **لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ** وإنما التزم هذا السبك الجليل في السورة؛ لكونه أكمل أداءً في التبليغ، فإن الأمانة أعظم أركان النبوة، والأمر بالتقوى جامع للأحكام عقيدة وعملاً، والإطاعة ملاك النجاة، والنصح بلا جعل أجلى شعائر الصدق **أَتُتْرَكُونَ** مخلدين **فِي مَا هَاهُنَا** في نعيمكم الذي حصل لكم في حياتكم الدنيا **آمِنِينَ** من زواله والموت والعذاب **فِي جَنَّاتٍ** بدل من ما بإعادة الجار **وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ** بتقدير المضاف أي حمل طلعها؛ لأن الهضم في التمر المحمول على القنو المحمول على الطلع الخارج منهما كنصل السيف، وقد يطلق الهضيم على اللطيف الضامر فيصح وصف الطلع به لا سيما الذي

يكون لإناث النخل، وخصها في الذكر من بين الأشجار؛ لأن ثمرها من أجل الأقوات في أرض الحجاز وحواليها، وفيه منفعة عظيمة للبدن بقطع السعال المزمن وأوجاع الصدر ويستأصل البلغم إذا استعمل على الريق ويزيل وجع المفاصل عن برد، ومن لم يولد في بلاده يتناوله بالاعتدال وفي زمن الشتاء، ولا يناسب الطبع المحرور لزيادة حرارة فيه.[1]

وَتَنْحِتُونَ معطوف على تتركون والهمزة فيهما للإنكار والنحت معروف، وههنا بمعنى النقب **مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ** بطريق فرحين من الفراهة، وهي: النشاط، وقرئ فرهين وهو أبلغ،[2]وفي الصحاح من قرأه فرهين فهو من فره بالكسر أي بطر وأشر ومن قرأه فارهين فهو من فرُه بالضم أي قطع[3] **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ** المنهمكين في الشهوات والمعاصي لبناء أمرهم على المشاركة فيهما، وجعل الأمر مطاعاً على المجاز الحكمي والمراد الأمر **الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ** بأنواع الظلم والكفر والمعاصي **وَلَا يُصْلِحُونَ** شيئاً من المفسدة، والظاهر أن المراد بهم تسعة رهط سعوا في عقر الناقة؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ ويحتمل الأعم منهم **قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ** من الذين سحروا بحد زالت عقولهم فيتفوهون بما لا شعور لهم به من الهذاء والخطل **مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ** بمعجزة دالة على صدق نبوتك **إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ** في دعواها **قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ** لما قالوا نريد ناقة عشراء تخرج من هذه الصخرة فتلد سقباً بفتح السين وسكون القاف مذكر ولد الناقة، فصلى ركعتين ودعا فخرجت منها، ونتجت سقباً مثلها في العظم وكانت شاربة ماءهم بأجمعه إذا وردت فناسبت لها المهاياة في الشرب، وإليها أشار بقوله **لَهَا شِرْبٌ** نصيب من الماء في يوم بلا مزاحمة منكم **وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ** بلا مزاحمة منها ليقع الري في الجانبين **وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ** بضرب أو عقر أو غير ذلك **فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ** بعظم العذاب الحال فيه

---

[1] الكشف والبيان **للثعلبي**، 176/7.

[2] قرأ أبو جعفر ونافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ ﴾ بغير ألف. وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة والكسائي وخلف {فَارِهِينَ} بالألف» «المبسوط في القراءات العشر» المبسوط في القراءات العشر **النيسابوريّ**: أحمد بن الحسين بن مِهْران ،تح: سبيع حمزة حاكيمي، (ندمشق، شر: مجمع اللغة العربية١٩٨١ م، 328.

[3] الصحاح **للجوهري**، 2243/6. م. فره.

فَعَقَرُوهَا أسند العقر إلى الكل، والمروي في الأثر أن مِصْدعاً[1] رماها بسهم في مضيق شعب فأصاب رجلها فسقطت ثم عقرها قدار بن سالف وهما في[2] تسعة رهط؛ لأنهما شاورا الجميع قبل المبادرة إلى العقر فرضوا به حتى نساؤهم المخدرات **فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ** على عقرها خوفاً من العذاب لا ندامة وتوبة **فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ** المعهود **إِنَّ فِي ذَلِكَ** الأخذ **لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ** أكثر قوم صالح **مُؤْمِنِينَ** لأن منهم من آمن به كما نص عليه في سورة الأعراف **وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ** ولذا عز انتقامه على تكذيبه وأدركت رحمته المؤمنين به فأنجاهم من العذاب. [3]

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ إذ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فيما أبلغكم من الوحي **فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ** في التوحيد والأحكام التي أمرت بها **وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ** وهو عز الآخرة والفوز بالنعيم الأبدي **أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ** جمع ذكر **مِنَ الْعَالَمِينَ** من بين الناكحين أو القابلين له، وإنما عدل عنهما إلى العالمين مبالغة في التقبيح والهمزة للتوبيخ والتقريع **وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ** المحرث الذي خلقه للاستمتاع **مِنْ أَزْوَاجِكُمْ** ولا دلالة فيه على اعتيادهم الإتيان من أدبارهن، سواء كانت من للبيان أو التبعيض؛ لأن حاصل المعنى لم تتركوا نكاح نسائكم وتأتون المرد من الذكور، وهذا اللوم وارد عليهم ولو بمرة من الإتيان، إلا أن العادة الإلهية جرت بعدم المؤاخذة في مرة أو مرتين رحمة ولطفاً منه **بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ** متجاوزون الحد الذي أمركم الله[4] بالوقوف عليه ظالمون **قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ** عن هذا التشنيع والتعيير **يَا لُوطُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ** عن ديارنا بالقهر والنكد **قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ** من الباغضين ولو لم أقدر على منعه وأخرجت من بينكم، من قلى يقلي إذا أبغض **رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ** من شؤم عملهم وما يستحقون به من العذاب **فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ** بناته والمؤمنون به **أَجْمَعِينَ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ** أي إلا امرأته بقت في الباقين بعد خروج لوط فهلكت، وكانت منافقة خائنة بإفشاء سر لوط عليه السلام لقومها **ثُمَّ دَمَّرْنَا الْآخَرِينَ**

---

[1] س: مصداعًا.

[2] س: م.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/146-147.

[4] س+: به.

أهلكناهم بعد إنجاء لوط وأهله **وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا** عظيماً، ذا مثل عجيب عن قتادة أمطرت الحجارة على شذاذهم[1] أي الذين كانوا في الخارج من قراهم حين ائتفكت، وقيل: اتبعوا بها عقب الائتفاك **فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ** مطرهم واللام للجنس **إِنَّ فِي ذَلِكَ** جزاء العادين **لَآيَةً لعبرة وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ** أكثر الذين قصصت عليهم قصتهم **مُؤْمِنِينَ** لعدم إيمانهم بالوحي **وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ** المنتقم من الأكثر **الرَّحِيمُ** للقليل الذين آمنوا وصدقوا. [2]

[1] الكشاف **للزمخشري**، 768.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 147-148.

﴿ كَذَّبَ أَصۡحَٰبُ لۡـَٔيۡكَةِ ٱلۡمُرۡسَلِينَ ١٧٦ إِذۡ قَالَ لَهُمۡ شُعَيۡبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ١٧٧ إِنِّي لَكُمۡ رَسُولٌ أَمِينٞ ١٧٨ فَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ وَأَطِيعُونِ ١٧٩ وَمَآ أَسۡـَٔلُكُمۡ عَلَيۡهِ مِنۡ أَجۡرٍۖ إِنۡ أَجۡرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ١٨٠ * أَوۡفُواْ ٱلۡكَيۡلَ وَلَا تَكُونُواْ مِنَ ٱلۡمُخۡسِرِينَ ١٨١ وَزِنُواْ بِٱلۡقِسۡطَاسِ ٱلۡمُسۡتَقِيمِ ١٨٢ وَلَا تَبۡخَسُواْ ٱلنَّاسَ أَشۡيَآءَهُمۡ وَلَا تَعۡثَوۡاْ فِي ٱلۡأَرۡضِ مُفۡسِدِينَ ١٨٣ وَٱتَّقُواْ ٱلَّذِي خَلَقَكُمۡ وَٱلۡجِبِلَّةَ ٱلۡأَوَّلِينَ ١٨٤ قَالُوٓاْ إِنَّمَآ أَنتَ مِنَ ٱلۡمُسَحَّرِينَ ١٨٥ وَمَآ أَنتَ إِلَّا بَشَرٞ مِّثۡلُنَا وَإِن نَّظُنُّكَ لَمِنَ ٱلۡكَٰذِبِينَ ١٨٦ فَأَسۡقِطۡ عَلَيۡنَا كِسَفٗا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ١٨٧ قَالَ رَبِّيٓ أَعۡلَمُ بِمَا تَعۡمَلُونَ ١٨٨ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمۡ عَذَابُ يَوۡمِ ٱلظُّلَّةِۚ إِنَّهُۥ كَانَ عَذَابَ يَوۡمٍ عَظِيمٍ ١٨٩ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَةٗۖ وَمَا كَانَ أَكۡثَرُهُم مُّؤۡمِنِينَ ١٩٠ ﴾

كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ مر بيانها في سورة الحجر **الْمُرْسَلِينَ إذ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ** لما بعث إليهم، ولم يقل أخوهم؛ لكونه أجنبياً منه هكذا قيل، وهو ينافي قوله تعالى: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا ﴾ في سورة الأعراف إلا أن يؤول **أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونِ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ أَوْفُوا الْكَيْلَ** أتموه **وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ** الحق بالتطفيف **وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ** بالميزان العدل وقرئ بضم القاف[1] وهو إما من القسط بتكرير العين على وزن فعلاس أو بلا تكرير على وزن فعلال أو معرّب **وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ** حقوقهم والبخس النقص بظلم **وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ** ولا تفسدوا فيها، أي لا تصيروا ذا فساد **مُفْسِدِينَ** بالقتل والنهب وإهلاك الزروع وغيرها، يقال: عثى في الأرض وعاث فسد، والآيات الثلاث مشعرة بكونهم مستمرين على التخسير والتبخيس والإفساد فنهاهم عنها **وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأَوَّلِينَ** والخلق المتقدمين عليكم، مفرد جبل، في الصحاح الجبلة الخلقة [2] فيكون المضاف مقدراً أي أصحاب الجبلة **قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ** من السحر بكسر السين لا من السحر بضمها وهو الرّية بمعنى

---

[1] قرأ حمزة والكسائي وحفص ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ﴾ بكسر القاف، وقرأ الباقون بالضم وهما لغتان مثل القرطاس والقرطاس، حجة القراءات **ابن زنجلة** :402.

[2] الجبلة بالكسز: الخلقة. يقال للرجل إذا كان غليظاً: إنه لذو جبلة ، الصحاح **الجوهري** 1650/4.م. جبل .

من ذوي ريّة لئلا يكون قوله **وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا** تأكيداً غير ملائم للعطف بالواو، بخلاف ما سبق بلا عطف **وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ** إن مخففة من الثقيلة واللام هي الفارقة **فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا** بالطلب من ربك، وقرئ بالإسكان [1]وهما جمع كسفة بمعنى قطعة **مِنَ السَّمَاءِ** المتبادرة عند الإطلاق أو السحاب عقوبة لا معجزة **إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ** في دعوى النبوة **قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ** وما تقولون وما يستحقان من العقوبة في وقته المقدر **فَكَذَّبُوهُ** فجددوا التكذيب عقب هذا القول **فَأَخَذَهُمْ** في قرب منه **عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ**[2] أظلتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فأمطرت عليهم ناراً فاحترقوا، وذلك بعد أن أصابهم حر شديد ستة أيام على التوالي، وغلت أنهارهم واضطربت أنفاسهم فما نفعهم ظل ولا ماء، فخرجوا إلى البر مستجيرين منها لما سمعوا من بردها ونسيمها **إِنَّهُ** عذاب يومها **كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ** في موضع إنه كان عذاباً عظيماً إلا أنه سيق بطريق اللزوم للمبالغة فيه **إِنَّ فِي ذَلِكَ** العذاب **لَآيَةً** لعبرة لمن يقف عند الأسباب ويستجير عنها ذاهلاً عن مسببها **وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ** أكثر الواقفين عندها **مُؤْمِنِينَ**.[3]

---

[1] قرأ حفص ﴿كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ بتحريك السين أي قطعا من السماء جمع كسفة وكسف ،مثل: كسرة وكسر والفرق بين واحده وجمعه إسقاط الهاء، وقرأ الباقون {كسفا} ساكنة السين أي جانبا من السماء ، حجة القراءات **ابن زنجلة** 520.

[2] ح ع س+: نسخة : يوم الظلة يوم سحابة أظلتهم وتحته سموم. ح س+: نسخة: وفيها سموم.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 149/4.

﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ﴿١٩١﴾ وَإِنَّهُۥ لَتَنزِيلُ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿١٩٢﴾ نَزَلَ بِهِ ٱلرُّوحُ ٱلْأَمِينُ ﴿١٩٣﴾ عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ ٱلْمُنذِرِينَ ﴿١٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴿١٩٥﴾ وَإِنَّهُۥ لَفِى زُبُرِ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾ أَوَلَمْ يَكُن لَّهُمْ ءَايَةً أَن يَعْلَمَهُۥ عُلَمَٰٓؤُا۟ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ ﴿١٩٧﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَٰهُ عَلَىٰ بَعْضِ ٱلْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٨﴾ فَقَرَأَهُۥ عَلَيْهِم مَّا كَانُوا۟ بِهِۦ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٩﴾ كَذَٰلِكَ سَلَكْنَٰهُ فِى قُلُوبِ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٠﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِۦ حَتَّىٰ يَرَوُا۟ ٱلْعَذَابَ ٱلْأَلِيمَ ﴿٢٠١﴾ فَيَأْتِيَهُم بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠٢﴾ فَيَقُولُوا۟ هَلْ نَحْنُ مُنظَرُونَ ﴿٢٠٣﴾ أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَفَرَءَيْتَ إِن مَّتَّعْنَٰهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾ ثُمَّ جَآءَهُم مَّا كَانُوا۟ يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ ما أَغْنَىٰ عَنْهُم مَّا كَانُوا۟ يُمَتَّعُونَ ﴿٢٠٧﴾ وَمَآ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنذِرُونَ ﴿٢٠٨﴾ ذِكْرَىٰ وَمَا كُنَّا ظَٰلِمِينَ ﴿٢٠٩﴾ وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ ٱلشَّيَٰطِينُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنۢبَغِى لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ ٱلسَّمْعِ لَمَعْزُولُونَ ﴿٢١٢﴾فَلَا تَدْعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ ٱلْمُعَذَّبِينَ ﴿٢١٣﴾﴾

وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ وما في قصص هذه السورة من إهلاك ألوف من الخلق على هيئة مخصوصة، وإبقاء جيل منهم مع اتحاد أفقهم ومحاذاتهم وإمكان ورود السبب المهلك عليهم يبطل ما يزعمه الفيسلوف من حكم الطوالع وتأثير الاتصالات الفلكية ونحوها، ويعزيه الموحد المتشرع إلى إرادة القادر المختار وقضائه في سابق العلم القديم، ويعتقد المتصوف للحق تعالى تجليات بارزة من قبضة الجمال والجلال نازلة على المظاهر بقدر استعداداتها الجزئية المتسلسلة المنتهية إلى الاستعدادات الكلية المستمدة من شؤونات الغيب المطلق على الأدوات الأزلية **وَإِنَّهُ** القرآن أو المذكور في هذه السورة من أطوار الأنبياء عليهم السلام مع الذين بعثوا إليهم **لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ** على الوحي، وسمي جبريل روحاً؛ لكون الكفر والجهل موتاً والإيمان والعلم حياة، وهما حاصلان بنزوله، وجاز أن تكون بالتشبيه؛ لأن الملك في لطافة هويته وبديع آنيته كالروح المجرد وقرئ نزَّل بالتشديد [1]والباء فيهما للتعدية، فمعنى الأول أنزله الروح الأمين، والثاني جعل الله الروح الأمين نازلاً به أي منزله **عَلَى قَلْبِكَ** بالتحفيظ والتفهيم والتثبيت فيه بوجه لا غيبة بعده ولا نسيان، وتحقيق هذا أن المعاني الإلهية على

[1] فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وعاصم فى رواية حفص {نزل} خفيفة {الروح الأمين} رفعا وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وأبو بكر عن عاصم {نزل} مشددة {الروح الأمين} نصبا، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 473.

قسمين كلية وجزئية فالأولى تنزل على القلب أي النفس الناطقة فتستفيض منها القوة الحالة في اللحم الذي على الشكل الصنوبري لارتباط خفي لطيف بينهما فترسمه لوح القوة المتعلقة وتصونه في خزانتها، والثانية بهذا الترتيب إلا أن حافظها القوة المتخيلة الحالة في الدماغ وكذلك التجلي فإنه ينزل أولاً على السر فيظهر في الروح ويتعلق بالقلب، فإن لقيه فارغاً من نقوش الغير ثبت وإلا رجع قهقرياً لاستحالة اجتماعه برسم من رسوم الأكوان **لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ** خال عن الركاكة والتفصيح الذي ابتلي به العامة، أي لتكون بعض من أنذر بهذا اللسان من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهم هود وصالح وإسماعيل وشعيب عليهم الصلاة والسلام ويجوز أن تكون الباء صلة نزل، وفيه بعد لفظاً وملائمة معنى كما لا يخفى **وَإِنَّهُ** القرآن **لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ أي** ذكره والتصديق به لا معناه إلا إذا قصد به البعض، ولم يشترط فيه المطابقة **أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً** خبر يكن واسمه **أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إسرائيل** كعبد الله بن سلام وأصحابه، والمعنى أخفي عنهم صدق نبوته وصحة ما جاء به من عند الله بالوحي، ولم يكن لهم علم علماء بني إسرائيل بصدقها وصحته دليلاً وشاهداً عليهما وهم اقتبسوه من التوراة، وقرئ تكن بالتاء[1] وآية بالرفع على أنها الاسم والخبر لهم وأن يعلمه بدل منها **وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ** بلغته أو بلغة العرب على ما[2] عليه القرآن من الفصاحة والبلاغة ففهمناه وأثبتنا في قلبه **فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ** لفرط عنادهم وتراكم ضلالهم إذ لهم أن يعزوه إلى السحر والأخذ من فصحاء العرب أو لاستنكارهم عنه، وعدم فهمهم أو لاستكبارهم واستنكافهم بسبب اعتقادهم فضل العرب ولغته على غيرهما، فلا يوافق الحكمة إلا بعثه بلسان قومه ولذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم عربياً بكتاب عربي مبين، والأعجمين إما جمع أعجم أو أعجمي مخففاً والياء للتأكيد وهو الذي لا يفصح ولا يبين الكلام بعجمة في لسانه، قيل والأصل أعجميين ثم خفف كالأشعرين في الأشعريين **كَذَلِكَ** مثل عدم إيمانهم بالأعجمي وكفرهم **سَلَكْنَاهُ** أدخلناه الكفر **فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ** أي في قلوبهم لإجرامهم **لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ** في الدنيا أو الآخرة فيضطروا إلى الإيمان والأول كما

---

[1] قرأ ابن عامر / أو لم تكن / بالتاء {لهم آية} بالرفع جعلها اسم تكون وخبر {تكن} أن يعلمه ... وقرأ الباقون {أو لم يكن} بالياء {آية} بالنصب، حجة القراءات **ابن زنجلة** :521.

2 س+: هو.

في يوم الفتح والثاني يوم قولهم أرجعنا نعمل صالحاً **فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً** فجأة **وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ** بإتيانه في وقت مخصوص أو مطلقاً لإنكارهم **فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ**[1] **أَفَبِعَذَابِنَا** الموعود لهم **يَسْتَعْجِلُونَ** أشراً واستهزاءً نزل حين استبطؤوه، وفيه تهديد وتبكيت.[2]

أَفَرَأَيْتَ اسمع لي فأخبرني أو تأملت فعلمت **إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ** على مراد نفوسهم **ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ** من العذاب **مَا أَغْنَى عَنْهُمْ** شيئاً منه **مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ** به في تلك السنين ولو بمدة الدنيا، يعني استعجالهم بالعذاب؛ لعدم اعتقادهم بوقوعه وحرصهم على التمتع الطويل في الدنيا، لكن العذاب جاء وتمتعهم غير نافع لهم في دفعه، فاستعجالهم ناشئ من سخافة رأيهم وقلة تدبرهم في العواقب **وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ** رسل بعثت إليهم للإنذار، وإنما تركت الواو ههنا؛ لأنه الأصل وجاءت في قوله تعالى: ﴿إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾ للتأكيد وظاهره مشعر بأن الله تعالى لم يهلك قوماً إلا بعد بعث الرسل إليهم، والمستفاد من قصص المهلكين بعث واحد منهم، فإما أن يحمل على الاكتفاء في الذكر، أو يكون الجمع لحصول الإنذار من الرسول والمؤمنين به، أو المعنى إلا لكل قرية منذر على أن الضمير راجع إلى القرية **ذِكْرَى** مصدر فعله المقدر أو مفعول له أو خبر محذوف، أي ذلك الإنذار تذكرة لهم **وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ** فنهلكهم بلا بعث الرسل وإنذارهم وتذكرتهم **وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ** بالقرآن إبطال قولهم أن محمداً عليه الصلاة والسلام كاهن تنزل عليه الشياطين به **وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ** وما يسوغ لهم النزول به لمباينة بينهم وبين الوحي **وَمَا يَسْتَطِيعُونَ** لو أرادوا به؛ لأن القرآن نازل من السماء، وهم لا يصلون إليها ولا يلحقون بأهلها وعلله بقوله **إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ** استماع كلام أهل السماء يعني الملائكة **لَمَعْزُولُونَ** لممنوعون برجم الشهب واحتراقهم **فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ** ولا يدفع العذاب عنك علو مقامك وجلالة نبوتك، فكيف حال غيرك بالإشراك؟ ومثله تعريض للأمة وتخويف عظيم.[3]

---

1 ع و س-: فيقولوا هل نحن منظرون.

2 التفسير **للبيضاوي**، 150/4.

3 المرجع السابق 151/4.

﴿ وَأَنذِرۡ عَشِيرَتَكَ ٱلۡأَقۡرَبِينَ ٢١٤ وَٱخۡفِضۡ جَنَاحَكَ لِمَنِ ٱتَّبَعَكَ مِنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ٢١٥ فَإِنۡ عَصَوۡكَ فَقُلۡ إِنِّي
بَرِيٓءٞ مِّمَّا تَعۡمَلُونَ ٢١٦ وَتَوَكَّلۡ عَلَى ٱلۡعَزِيزِ ٱلرَّحِيمِ ٢١٧ ٱلَّذِي يَرَىٰكَ حِينَ تَقُومُ ٢١٨ وَتَقَلُّبَكَ فِي
ٱلسَّٰجِدِينَ ٢١٩ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ٢٢٠ هَلۡ أُنَبِّئُكُمۡ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ ٱلشَّيَٰطِينُ ٢٢١ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ
أَفَّاكٍ أَثِيمٖ ٢٢٢ يُلۡقُونَ ٱلسَّمۡعَ وَأَكۡثَرُهُمۡ كَٰذِبُونَ ٢٢٣ وَٱلشُّعَرَآءُ يَتَّبِعُهُمُ ٱلۡغَاوُۥنَ ٢٢٤ أَلَمۡ تَرَ أَنَّهُمۡ فِي كُلِّ
وَادٖ يَهِيمُونَ ٢٢٥ وَأَنَّهُمۡ يَقُولُونَ مَا لَا يَفۡعَلُونَ ٢٢٦ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَذَكَرُواْ ٱللَّهَ
كَثِيرٗا وَٱنتَصَرُواْ مِنۢ بَعۡدِ مَا ظُلِمُواْۚ وَسَيَعۡلَمُ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓاْ أَيَّ مُنقَلَبٖ يَنقَلِبُونَ ٢٢٧ ﴾

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ فإنك لا تغني عنهم من الله شيئاً ما لم يتبعوك، روي أنه عليه الصلاة والسلام جمع قومه الأقربين عند نزوله، فقال: يا بني عبد المطلب يا بني هاشم يا بني عبد مناف[1] أنقذوا أنفسكم فإني لا أملك لكم من الله شيئاً [2]يعني أنقذوها بالإيمان والعمل الصالح[3] **وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ** ألن جانبك وتواضع **لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** الجناح مستعار للجانب والخفض ترشيح لها، فهو قد يبقى في معناه الموضوع له وقد يستعار كما في هذه الآية، والمعنى ليّن جانبك ،ولينة الجانب كناية عن التواضع، وقيل: خفض الجناح للطائر إذا أراد الهبوط، فصار ضرب مثل في لينة الجانب والتواضع **فَإِنْ عَصَوْكَ** بعد الإنذار وعملوا عمل الكفر **فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ** من عملكم **وَتَوَكَّلْ** عند ذلك **عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ** على قاهر أعدائك بعزته، وراحمك بنصرتك عليهم، والتوكل تفويض الأمر إلى مالك الأمور كلها، وعند الصوفية إقبال العبد إلى الله تعالى بالظاهر والباطن والإعراض عما سواه **الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ** متهجداً **وَتَقَلُّبَكَ** ويرى تقلبك بقيام وركوع وسجود **فِي**

---

1 س:المناف.

2 عن أبي هريرة قال: لما أنزلت هذه الآية: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فاجتمعوا فعم وخص، فقال: "يا بني كعب بن لؤي، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني مرة بن كعب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد شمس، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد مناف، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني هاشم، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا فاطمة، أنقذي نفسك من النار، فإني لا أملك لكم من الله شيئا، غير أن لكم رحما سأبلها ببلالها " صحيح **مسلم**، باب: في قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (1/ 133 ط التركية): ر. 348

3 المشهور أن هذه الآية هي بداية الجهر بالدعوة، بعد أن كانت دعوة سرية. التفسير **للبيضاوي**، 151/4.

السَّاجِدِينَ في المصلين إذا أممت لهم، أو يرى تصفحك أحوالهم من حيث لا يشعرون بقصد الاطلاع على من يتهجد منهم ويهجع لكمال رأفتك عليهم **إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ** لكل قول خفي وجلي **الْعَلِيمُ** بما تحويه الصدور من المقصود خيراً كانت أو شراً، والمقصود من ذكر هذه الأوصاف المقدسة إثبات الاستحقاق للتوكل والتفويض. [1]

هَلْ أُنَبِّئُكُمْ أيها المشركون المنكرون **عَلَى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ** على أي شخص **تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ** كذاب **أَثِيمٍ** مرتكب الإثم فاجر لمجانسة بينهما، وهي علة الانضمام، والمراد بالأفاك إما الكاهن كسطيح، أو المتنبي كطلحة ومسيلمة. ومحمد صلى الله عليه وسلم أصدق الأنام وأبعدهم عن الآثام فأي مناسبة بينه وبين الشياطين حتى يتوهم الواهم تنزلهم عليه **يُلْقُونَ السَّمْعَ** إلى الملأ الأعلى قبل أن يحجبوا فيختطفون من تحاور الملائكة شيئاً من الغيوب ويخلطون معه كذباً كثيراً فيوحون إلى أوليائهم من الأفاكين، والجملة إما حال من الشياطين، أو صفة لأفاك أو استئناف **وَأَكْثَرُهُمْ** أكثر الشياطين أو الكهنة **كَاذِبُونَ** فيما يخبرون عنه، أما الشياطين فكما قرر آنفاً، وأما الكهنة فجل غرضهم إلمام الناس وجلب المنافع منهم ولا يتم ذلك إلا بتكثير الكذب، وفي الحديث الكلمة يخطفها الجني فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة [2] **وَالشُّعَرَاءُ** الذين ينظمون الشعر في تمزيق الأعراض وقدح الأنساب ومدح من يستحق الذم وعكسه، كعبد الله بن الزبعرى [3]من المشركين **يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ** يتبع في أباطلهم وأكاذبهم أهل الغواية

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 151/4.

[2] عن عائشة : سأل أناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم:" ليسوا بشيء، قالوا: يا رسول الله، فإنهم يحدثون أحيانا بالشيء يكون حقا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تلك الكلمة من الحق يخطفها الجني فيقرها في أذن وليه قر الدجاجة، فيخلطون فيها أكثر من مائة كذبة" صحيح **البخاري**، باب قول الرجل للشيء ليس بشيء وهو ينوي أنه ليس بحق، (8/ 47 ط السلطانية) ر. 6213.

[3] **عبد الله بْن الزبعري** : القرشي السهمي الشاعر، أمه عاتكة بِنْت عَبْد اللَّهِ، كَانَ من أَشَدَّ النَّاسِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وعلى أصحابه بلسانه ونفسه، وَكَانَ من أشعر الناس وأبلغهم. يقولون: إنه أشعر قريش قاطبة، قدم على رَسُول اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فأسلم وحسن إسلامه، واعتذر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقبل عذره، ثُمَّ شهد مَا بعد الْفَتْح من المشاهد. **ابن عبد البر**: يوسف بن عبد الله، الاستيعاب في معرفة الأصحاب «الاستيعاب في معرفة الأصحاب، تح: علي محمد البجاوي(بيروت، نشر: دار الجيل، الأولى، ١٩٩٢ م) 901/3 .

من سفهاء المشركين وأوغادهم، وليس أتباع محمد صلى الله عليه وسلم إلا الصالحون فكيف يكون شاعراً وينسب ما نطق بالوحي إلى الشعر **أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ** من أودية الكلام وفنونه **يَهِيمُونَ** تارة في الكذب، وأخرى في اللغو الباطل يهجون ويخوضون فيما لا يرجون، من هام البعير إذا ذهب على وجهه لا يدري أين يذهب، يفضلون أجين الناس على عنترة وأبخلهم كما ذر على خاتمه، قيل: لفرزدق وجب عليك الحد في قولك"

فبتن بجانبيَّ مصرَّعات *** وبت أفض أبكار الختام[1]

قال: قد درء الحد عني بقوله **وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ** حيث وصفهم بالكذب وخلف الوعد وأنا كذبت في قولي وبت أفض، قلت: والمسألة كذلك فإن أقل الشبهة يدرء الحد عملا بقوله عليه الصلاة والسلام ادرؤوا الحدود بالشبهات [2]ولا يخفى لذكي وغبي أن هذه الأوصاف بأجمعها متخلفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يصح إطلاق الشاعر عليه ولو أخذ بالترتيب الميزاني لانتظمت نتيجة من الشكل الثاني. [3]

إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ استثناء من الأخبار الثلاثة لإخراج الشعراء الذين صدقوا في إيمانهم، ونظموا في التوحيد ومدح النبي صلى الله عليه وسلم وهجوا أعداءه كحسان بن ثابت وكعب بن زهير وعبد الله بن رواحة **وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا** ولم يحصروا أوقاتهم في الشعر **وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظُلِمُوا** وانتقموا بهجو من هجا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من بعد ما هجوا لا قبله؛ لأن الهجو في حد نفسه أمر شنيع مذموم لا يرتكب إلا لمن بدأ به ظلماً واعتداء وازدراء **وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا** أنفسهم بالكفر والمعاصي وظلموا عباد الله بهجو وغيره **أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ** وأي صفة لمصدر

---

[1] هذا البيت للفرزدق من بحر الوافر في ديوانه 836 (طبعة الصاوي)

[2] عن عبدُ الواحِدِ بنُ زيادٍ قال: لَقِيتُ زُفَرَ فقُلتُ له: "صرتم حديثا في الناس وضحكة. قال: وما ذاك؟ قال: قلت: تقولون في الأشياء كلها: ادرءوا الحدود بالشبهات. وجئتم إلى أعظم الحدود فقلتم: تقام بالشبهات. قال: وما ذاك؟ قلت: قال رسول الله –صلى الله عليه وسلم–: "لا يقتل مؤمن بكافر". فقلتم: يقتل به. قال: فإني أشهدك الساعة أني قد رجعت عنه"السنن الكبير **للبيهقي** ، باب بيان ضعف الخبر الذى روى في قتل المؤمن بالكافر وما جاء عن الصحابة في ذلك، تح: عبد الله بن عبد المحسن التركي، القاهرة، نشر: مركز هجر للبحوث والدراسات العربية والإسلامية، الأولى، ٢٠١١ م16/ 183 ر. 16021.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 152/4.

محذوف والعامل فيهما الفعل الذي يليه لا الذي قبله لاقتضاء الاستفهام صدارة منافية لمعموليته، أي ينقلبون انقلاباً أي منقلب يعني كامل في الانقلاب، كقوله جاءني أي رجل أي كامل في الرجولية، ولا يخفى لذي مسكة أنه وعيد شديد لتصديره بالسين وإطلاقه الظلم ووصف الانقلاب بأي. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 152/4.

سورة النمل

الآيات 1–14

مكية وهي ثلاث وستون آية

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿طسٓۚ تِلۡكَ ءَايَٰتُ ٱلۡقُرۡءَانِ وَكِتَابٖ مُّبِينٖ ۝١ هُدٗى وَبُشۡرَىٰ لِلۡمُؤۡمِنِينَ ۝٢ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤۡتُونَ ٱلزَّكَوٰةَ وَهُم بِٱلۡأٓخِرَةِ هُمۡ يُوقِنُونَ ۝٣ إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤۡمِنُونَ بِٱلۡأٓخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمۡ أَعۡمَٰلَهُمۡ فَهُمۡ يَعۡمَهُونَ ۝٤ أُوْلَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ لَهُمۡ سُوٓءُ ٱلۡعَذَابِ وَهُمۡ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ هُمُ ٱلۡأَخۡسَرُونَ ۝٥ وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى ٱلۡقُرۡءَانَ مِن لَّدُنۡ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝٦ إِذۡ قَالَ مُوسَىٰ لِأَهۡلِهِۦٓ إِنِّيٓ ءَانَسۡتُ نَارٗا سَـَٔاتِيكُم مِّنۡهَا بِخَبَرٍ أَوۡ ءَاتِيكُم بِشِهَابٖ قَبَسٖ لَّعَلَّكُمۡ تَصۡطَلُونَ ۝٧ فَلَمَّا جَآءَهَا نُودِيَ أَنۢ بُورِكَ مَن فِي ٱلنَّارِ وَمَنۡ حَوۡلَهَا وَسُبۡحَٰنَ ٱللَّهِ رَبِّ ٱلۡعَٰلَمِينَ ۝٨ يَٰمُوسَىٰٓ إِنَّهُۥٓ أَنَا ٱللَّهُ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ۝٩ وَأَلۡقِ عَصَاكَۚ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهۡتَزُّ كَأَنَّهَا جَآنّٞ وَلَّىٰ مُدۡبِرٗا وَلَمۡ يُعَقِّبۡۚ يَٰمُوسَىٰ لَا تَخَفۡ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ ٱلۡمُرۡسَلُونَ ۝١٠ إِلَّا مَن ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسۡنَۢا بَعۡدَ سُوٓءٖ فَإِنِّي غَفُورٞ رَّحِيمٞ ۝١١ وَأَدۡخِلۡ يَدَكَ فِي جَيۡبِكَ تَخۡرُجۡ بَيۡضَآءَ مِنۡ غَيۡرِ سُوٓءٖۖ فِي تِسۡعِ ءَايَٰتٍ إِلَىٰ فِرۡعَوۡنَ وَقَوۡمِهِۦٓۚ إِنَّهُمۡ كَانُواْ قَوۡمٗا فَٰسِقِينَ ۝١٢ فَلَمَّا جَآءَتۡهُمۡ ءَايَٰتُنَا مُبۡصِرَةٗ قَالُواْ هَٰذَا سِحۡرٞ مُّبِينٞ ۝١٣ وَجَحَدُواْ بِهَا وَٱسۡتَيۡقَنَتۡهَآ أَنفُسُهُمۡ ظُلۡمٗا وَعُلُوّٗاۚ فَٱنظُرۡ كَيۡفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلۡمُفۡسِدِينَ ۝١٤﴾

طس الله أعلم بمراده منه **تِلْكَ** أي هذه السورة **آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ** يحتمل أن يراد منه اللوح المحفوظ، فإن كل صادر عن الله تعالى متعلقاً بعالم الكون فهو مكتوب فيه ومضبوط لديه، وإبانته إظهار ما خفي من غيوبات الكون للناظر فيه، وأن يكون مرادف القرآن وإبانته إبراز ما فيه من العلوم والأحكام الشرعية والأحوال الأخروية ونحوها، وتنكير الكتاب للتفخيم **هُدًى وَبُشْرَى** هادية ومبشرة حالان من الآيات، أو بدلان منها، أو خبران آخران **لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ** الواو للحال، أو عاطفة أو استئناف، والجملة سيقت للمدح، وتكرير الضمير للاختصاص.[1]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 154/4.

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ الكفرية فيرونها حسناً، ويزيدون بها اعتناء **فَهُمْ يَعْمَهُونَ** يتحيرون في ضلالهم وعماء بصيرتهم فلا يهتدون إلى مسلك النجاة **أُولَئِك الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ** في الدنيا كالقتل والأسر **وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ** أشد الناس خسراناً بالحرمان عن الثواب والخلود في أشد العذاب **وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ** لتلقنه **مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ** ذي[1] حكمة في فعله **عَلِيمٍ** لا يعزب عن علمه خفي وجلي من أطوار خلقه، وتنوينهما للتعظيم، والآية تمهيد لصدق ما سيجيء من الأخبار وحقِّيتها، منها ما في قوله. [2]

إذ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ لزوجته عند مسيره من مدين، وقد وافوا ليلة مظلمة شديد البرد، ظرف لاذكر المقدر أي اذكر قصة[3] وقت قوله **إِنِّي آنَسْتُ** أبصرت **نَارًا** من بعيد فكأن أهله لم يروها **سَآتِيكُمْ مِنْهَا** من الذين في حولها **بِخَبَرٍ** عن حال الطريق وكانوا ضالين عنها **أوآتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ** شعلة نار مقبوسة أي مأخوذة على رأس عود ونحوه **لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ** رجاء استدفائكم بها، و"أو" لمنع الخلو والطاء مبدلة من التاء؛ لأنه افتعال من صلى النار دخل فيها **فَلَمَّا جَاءَهَا** النار التي أبصرها **نُودِيَ أَنْ بُورِكَ** نودي موسى بأنه بورك صار ذا بركة وخير، وجاز أن تكون مفسرة؛ لأن في النداء معنى القول أو مصدرية **مَنْ فِي النَّارِ** من في مكانها، أي من حضر فيها **وَمَنْ** حضر **حَوْلَهَا** من الملائكة وموسى وأهله، هذا هو المعنى الذي يفهمه أهل التفسير وهو حق لموافقته الأصل الشرعي، [4]وهو تقديس الله تعالى عن المكان والحلول في شيء، والتحقيق عند الصوفية قدس الله سرهم أن المتجلي في الشجرة والنار هو الله تعالى، وكانت النار التي هي نوره تعالى متمثلة في صورتها، وقد جاء في الحديث بالوجهين الأول حجابه النور والثاني حجابه النار، والمتكلم أيضًا هو الحق تعالى بذاته المقدسة من غير واسطة لكنه من وراء الحجاب كما في الآية، وهذا التجلي يقع لأولياء الله تعالى كثيراً، قال في النفخات نقلا عن الشيخ ركن الدين أنه قص حال مريده علي دوستى فقال: إن الله تعالى تجلى له في هذا العام دفعة بصور الموجودات

---

1 س:أي

2 التفسير **للبيضاوي**، 154/4.

3 س: قصته

4 التفسير **للبيضاوي**، 155/4.

كلها فأثنى بما نزل على لسانه من وارد الغيب وقدسه عن كل نقص يختلج في الأوهام، ثم قال: فسأل الحق تعالى عن علي دوستى بذاته من غير واسطة، وقال: هل رأيتني؟ قال: لا يا رب، فقال: وما الذي رأيته؟ قال: صور صفاتك وآثار أفعالك وأنت منزه عن الصور كلها، فاستحسن الله تعالى جوابه وأثنى عليه خيراً، وهذا كالأمر البديهي مجزوم عندهم وقد رده جمهور المتشرعين ومعظم أدلتهم أنه تفضيل فرد من آحاد الأمة على رسول من أولي العزم وهو موسى عليه السلام، إذ قيل له: لن تراني وخلاف ما ثبت بنص قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ . والجواب الشافي أن موسى عليه السلام طلب الكشف عن نفس الذات بلا احتجاب وتجلٍ في شيء من الموجود وذاك أمر لا يطيقه البشر ولا الملك ولا شيء من الممكنات ،كما نص عليه في حديث إن لله تعالى سبعين ألف حجاب من نور [1]وظلمة لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه، والصوفية لا يدعون ذلك ولا يثبتونه وإنما يدعون التجلي والظهور في مظهر، قال بعض أهل التحقيق: إنكار التجلي كفر عند الصوفية كإثباته عند غيرهم، قلت: كلا الفريقين مصيب في مسلكه ولب العلم في جمعهما، وعن الآية أن المنفي هو الإحاطة بأشعة البصر والرؤية لا تقع إلا بنور البصيرة وشعاع الروح، وليس المتجلي منها على ما مر من التقرير **وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** من تمام ما نودي وتنزيه الله عما يوهم التشبيه ونحوه من النقيصة، وهو يؤيد مسلك الصوفية كما لا يخفى.

يَا مُوسَى إِنَّهُ الشأن **أَنَا اللَّهُ** جملة مفسرة له، ويجوز أن يكون الضمير راجعاً إلى المتكلم، وأنا الله خبره **الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** القوي القادر على ما يشاء من خلقه المدبر فيه بحكمة، تمهيد لما سيقلب العصا حية ويبدي بواهر المعجزات على يده **وَأَلْقِ عَصَاكَ** معطوف على بورك بتقدير أن، وإلى هنا تمام النداء **فَلَمَّا** ألقاها وانقلبت حية و **رَآهَا تَهْتَزُّ** تتحرك باضطراب **كَأَنَّهَا جَانٌّ** حية صغيرة في نظره **وَلَّى مُدْبِرًا** عنها خوفاً من الوثوب عليه **وَلَمْ يُعَقِّبْ** ولم يرجع إليها مرتقباً إلى أمر الله فيه، فقال تعالى: عند ذلك **يَا مُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ** بسوء حال وعاقبة **إِلَّا مَنْ ظَلَمَ** منهم لنفسه بصغيرة

---

[1] عن سهل بن سعد قالا: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إن الله عز وجل دون سبعين ألف حجاب من نور وظلمة، وما يسمع من نفس شيئا من حس تلك الحجب إلا زهقت" **الطبراني**: سليمان بن أحمد، المعجم الكبير، عن أبي حازم، تح: حمدي بن عبد المجيد السلفي، القاهرة ،نشر: مكتبة ابن تيمية، الثانية ١٩٩٤م 148/6. ر.5802.

يسميها المتكلون زلة **ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا** أتبع توبة بعد سوء زلَّة **فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ**[1] **ثُمَّ بَدَّلَ** ظلمه **حُسْنًا** بما هو حسن شرعاً من توبة أو عمل خير عبّر عن الموصوف بوصفه مبالغة **بَعْدَ سُوءٍ** حاصل من وقوع سيئة فإني غفور رحيم به نفسه عند ذلك، وكان قوله صلى الله عليه وسلم اتبع السيئة بحسنة تمحها [2]في مقام التفسير للآية ويجوز أن يكون إطلاق الحسن لما يثاب، والسوء لما يعاقب من عرف القرآن، فإن قلت: الغفران للتائب النصوح موعود مطلقاً وكذا محو السيئة بحسنة يعقبها ،كما في حديث الشيخين فما الخصوصية في حق الأنبياء عليهم الصلاة والسلام قلت: والله أعلم عدم امتيازهم عن الأمة في حقهما؛ لأن المقربين كما قيل: في خطر عظيم أو نقول بمجزومية المحو في حقهم عليهم الصلاة والسلام دون الأمة، والاستثناء منقطع استدرك به ما في نفي الخوف من الإيهام **وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ** أي في جيب قميصك وكان مدرعة صوف لا كم له **تَخْرُجْ بَيْضَاءَ** نيرة تغلب نور الشمس **مِنْ غَيْرِ سُوءٍ** آفة كبرص، وهما حالان وثالثتهما **فِي تِسْعِ آيَاتٍ** أي محسوبتان في جملتها أو مرسلا فيها على أنه حال مقدرة، وجاز حملها على الاستئناف بتقدير الفعل كاذهب **إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ** تعليل للإرسال المقدر **فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا** بملابسة مجيء موسى **مُبْصِرَةً** ذا إبصار يبصر بها الحق فيميز من الباطل ويحتمل أن يكون مجازاً بعلاقة السببية فإنها سبب لإبصار المتأمل فيها **قَالُوا هَذَا** ما جاء به موسى **سِحْرٌ مُبِينٌ** ظاهر لا يحتاج إلى تأمل **وَجَحَدُوا بِهَا** أنكروا الآيات بألسنتهم، يقال: جحد حقه وبحقه **وَاسْتَيْقَنَتْهَا** الواو للحال بتقدير قد والاستيقان أبلغ من الإيقان **أَنْفُسُهُمْ** بأنها من الله ونبوءة من جاء بها **ظُلْمًا وَعُلُوًّا** ظالمين متكبرين حالان من ضمير جحدوا أيضًا **فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ** وهي الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة. [3]

---

1 ح س: نسخة: ثم بدل حسنًا أتبع توبةً بعد سوء زلَّة فإني غفور رحيم، والاستثناء منقطع.

2 عن معاذ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له: "يا معاذ، أتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن " مسند **الإمام أحمد**، حديث معاذ بن جبل، (36/ 313 ط الرسالة) .ر. 21988.

3 التفسير **للبيضاوي**، 156/4.

﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُۥدَ وَسُلَيْمَٰنَ عِلْمًا ۖ وَقَالَا ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَٰنُ دَاوُۥدَ ۖ وَقَالَ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ عُلِّمْنَا مَنطِقَ ٱلطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِن كُلِّ شَىْءٍ ۖ إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ ٱلْفَضْلُ ٱلْمُبِينُ ﴿١٦﴾ وَحُشِرَ لِسُلَيْمَٰنَ جُنُودُهُۥ مِنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ وَٱلطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾ حَتَّىٰٓ إِذَآ أَتَوْا۟ عَلَىٰ وَادِ ٱلنَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّمْلُ ٱدْخُلُوا۟ مَسَٰكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَٰنُ وَجُنُودُهُۥ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِىٓ أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ ٱلَّتِىٓ أَنْعَمْتَ عَلَىَّ وَعَلَىٰ وَٰلِدَىَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَٰلِحًا تَرْضَىٰهُ وَأَدْخِلْنِى بِرَحْمَتِكَ فِى عِبَادِكَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿١٩﴾ وَتَفَقَّدَ ٱلطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِىَ لَآ أَرَى ٱلْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ ٱلْغَآئِبِينَ ﴿٢٠﴾ لَأُعَذِّبَنَّهُۥ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَا۟ذْبَحَنَّهُۥٓ أَوْ لَيَأْتِيَنِّى بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ ﴿٢١﴾ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِۦ وَجِئْتُكَ مِن سَبَإٍۭ بِنَبَإٍ يَقِينٍ ﴿٢٢﴾ إِنِّى وَجَدتُّ ٱمْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِن كُلِّ شَىْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَجَدتُّهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَٰنُ أَعْمَٰلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلَّا يَسْجُدُوا۟ لِلَّهِ ٱلَّذِى يُخْرِجُ ٱلْخَبْءَ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ ٱلْعَرْشِ ٱلْعَظِيمِ ۩ ﴿٢٦﴾ * قَالَ سَنَنظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنتَ مِنَ ٱلْكَٰذِبِينَ ﴿٢٧﴾ ٱذْهَب بِّكِتَٰبِى هَٰذَا فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ فَٱنظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَتْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا۟ إِنِّىٓ أُلْقِىَ إِلَىَّ كِتَٰبٌ كَرِيمٌ ﴿٢٩﴾ إِنَّهُۥ مِن سُلَيْمَٰنَ وَإِنَّهُۥ بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ﴿٣٠﴾ أَلَّا تَعْلُوا۟ عَلَىَّ وَأْتُونِى مُسْلِمِينَ ﴿٣١﴾﴾

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا طائفة من علم الشرائع والحكم والسياسة المدنية والمنزلية، أو علماً جليلاً **وَقَالَا** أي فأعطيا حقه من العمل والشكر له وقالا **الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ** ظاهر السياق حمدهما على التفضيل من جهة العلم، واللفظ أعم، وفيه من التواضع ما لا يخفى، إذ لا خصوص لهما في هذا التفضيل إن لم يحمل الإيمان على الكمال، وإنما بني على الكثرة؛ لأنه المتيقن عند الكل ولعله اطلع بالوحي على فضل البعض كنبينا والكليم وأبيه عليهم السلام، وفي الآية نص على شرف العلم وجلالة قدر المؤمن، وكون الحمد من أعظم أركان الشكر كما في حديث

من لم يحمد الله لم يشكر[1] **وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ** ورث منه الملك دون بنيه الآخر وكانوا تسعة عشر، وأما النبوة والعلم فلا يورث؛ لأنه انتقال ما ترك الموروث إلى وارثه، وذا لا يتصور فيهما إلا بطريق المجاز **وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عُلِّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ** علمني الله تعالى بإلهامه ما يقصدنه من نطقهن أي صوتهن لدى التغريد، روي أن الفاختة صاحت فأخبر أنها تقول ليت هذا الخلق لم يخلق، وكفى شاهداً عليه قصة الهدهد بعد وإنما ناداهم به؛ لأن يصدقوه في معجزته فيؤمنوا، وتحديثاً لنعمة الله عليه فإنه من الشكر كما في الحديث **وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ** المراد به الكثرة كقوله فلان يعلم كل شيء **إِنَّ هَذَا** المؤتى **لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ** من الله عليَّ لا لاستحقاق موجب مني، ومراده نفي ما أشعر به كلامه الأول من المباهاة ،كقوله عليه الصلاة والسلام أنا سيد ولد آدم ولا فخر [2]

وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ وجمع لشخوصه من موضع إلى آخر **جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ** على مائة فرسخ **فَهُمْ يُوزَعُونَ** يحبس أولهم على آخرهم ليلحقهم التوالي من الوزع وهو المنع **حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّمْلِ** يعني فساروا حتى إذا بلغوا وادياً في الشام كثير النمل **قَالَتْ نَمْلَةٌ** عرجاء، تطلق على الذكر والأنثى كالحمامة فيعرف بقرينة، وهي تأنيث فعلها في الآية **يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ** ولم يقل ادخلن؛ لأن المقاولة من شأن ذوي العقول **لَا يَحْطِمَنَّكُمْ** لا يكسرنكم، نهي مستأنف لعدم دخول نون التأكيد في جواب الأمر لدى السعة، إلا أنه قائم مقام جوابه **سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ** كان الأنسب جنود سليمان فقدمه اعتناء وتأدباً مع ما فيه من التهييب **وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ** بكم لوّح به إلى براءتهم من الظلم، والواو للحال **فَتَبَسَّمَ** أي فسمع قوله من ثلاثة أميال فتبسم **ضَاحِكًا** حال مؤكدة؛ لأن ضحك الأنبياء تبسم أو شارعاً في الضحك بإنهاء التبسم إليه **مِنْ قَوْلِهَا** متعجباً من حذرها وصيانة قومها وفرحاً بإدراك همها، ولذا تدارك شكره وسأل التوفيق له **وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ** ألهمني

---

1 س: يشكره .

2 عن أبي سعيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وبيدي لواء الحمد ولا فخر، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه، إلا تحت لوائي، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر" **الترمذي** محمد بن عيسى ، سنن الترمذي ، باب ومن سورة بني إسرائيل ، الجامع الكبير ، تح: بشار عواد معروف، (بيروت: نشر: دار الغرب الإسلامي ، الأولى، ١٩٩٦ م) 5/ 213 .ر.3148.

شكرها، يقال: أوزع الله شكراً الهمة أو كفني عن الموانع؛لأن أشكرها **وَعَلَى وَالِدَيَّ** فإن إنعامهما عائد إلي **وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ** في بقية عمري إتماماً للشكر واستدامة للنعمة **وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ** في زمرتهم لترزقني بهم الجنة ونعيمها. [1]

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ طلب ما غاب عنها فلم يجد فيها الهدهد **فَقَالَ مَا لِيَ** وقرئ بإسكانها[2] **لَا أَرَى الْهُدْهُدَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ** بل كان إضراب عما حصل له من التردد في حضوره في جملتها جزمه بالغيبة، وقيل: أكان على أن الهمزة للتقرير والميم صلة، وقيل: عديله محذوف أي أكان حاضراً والأول هو الأنسب لقوله **لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا** بنتف ريشه أو حبسه بضده **أو لَأَذْبَحَنَّهُ** ليعتبر أبناء جنسه **أو لَيَأْتِيَنِّي** بحذف نون العماد للتخفيف **بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ** بحجة ظاهرة، يبين بها عذره وإنما تفقده؛ لأنه عليه السلام احتاج إلى الماء فلم يجد وكان الهدهد رائده لإحساسه بالماء المستجن تحت الأرض **فَمَكَثَ مكثاً غَيْرَ بَعِيدٍ** زمانه أي مكثاً قليلاً فرجع إليه **فَقَالَ أَحَطتُ** علماً **بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ** مع ما فيك من النبوة والعلوم الجمة **وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ** اسم للحي أو لأبيهم الكبير وقرئ بالفتح [3]ممنوعاً على أنه اسم بلدة أو قبيلة **بِنَبَإٍ يَقِينٍ** بخبر لا يشوبه شك ولا شبهة وفيهما جناس مصحف من البديع.[4]

إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً بلقيس بنت شراحيل، وكان أبوها ملك أرض اليمن ولم يكن له ولد غيرها، فغلبت على الملك **تَمْلِكُهُمْ** أهل السباء **وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ** تحتاج إليه **وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ** سرير كبير، قيل: كان ثمانين ذراعاً من ذهب وفضة مرصعاً بأنواع الجواهر **وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ** باتخاذهم معبوداً **وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ** فاستحلوا الكفر والمعصية **فَصَدَّهُمْ**

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/156-157.

[2] فتح ابن كثير وعاصم والكسائي ﴿فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهُدَ﴾ وفتح أبو جعفر ونافع وأبو عمرو، وابن كثير في رواية ابن فليح وحده، وحفص عن عاصم، ﴿فَمَا آتَانِيَ اللَّهُ﴾ ولم يفتح الباقون منها شيئا» «المبسوط في القراءات العشر» **النيسابوريّ** 338.

[3] قرأ أبو عمرو، وابن كثير في رواية البزي ﴿وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ﴾ مفتوحة الهمزة، وقرأ ابن كثير في رواية القواس وابن فليح {مِنْ سَبَإٍ} بغير همز، مثل: سنا، المبسوط في القراءات العشر **النيسابوريّ**، 331.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 4/158.

عَنِ السَّبِيلِ عن سبيل الحق **فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ** إن بقوا على سجدتها ولم يهديهم[1] الله بعنايته لاهتداء بلقيس بعده **أَلَّا يَسْجُدُوا** لأن يسجدوا على أنه صلة لا يهتدون، ولا زائدة أو لأن لا يسجدوا على أنه علة صدهم، أو زين لهم والوقف على من دون الله، وقرئ ألا يا اسجدوا بالتخفيف[2] وحذف المنادى فيكون مستأنفاً، والمحذوف إن قدر نحو عبادي فهو من كلامه تعالى وإن قدر نحو قومي فهو من تتمة كلام الهدهد ومحل الوقف لا يهتدون **لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ** المخبوَّ من الخلق وهو ما غاب عن الوجود أو النظر **فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** محله بحسب المعنى لله الذي يوجد المعدوم ويظهر المخفي فيهما، والحوادث اليومية دائرة بينهما فلا يشذ عنهما فرد **وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ** وقرئ بالياء فيهما[3] **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ** عظمته بالنسبة إلى الأجرام الكائنة في الوجود إذ لا أعظم ولا أجل منه في أجرام العالم، بنص الحديث واتفاق الأئمة بل النسبة مفقودة بينه وبينها، وعظمة عرش بلقيس بالنسبة إلى عروش أبناء جنسها، وقولهم النكرة إذا أعيدت معرفة فهي عين الأولى[4] قاعدة أغلبية.[5]

قَالَ سليمان عليه السلام عند تمام كلامه **سَنَنْظُرُ** سنتأمل ونتصفح **أَصَدَقْتَ** في خبرك **أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ** وهو أبلغ من أم كذبت مع ما فيه من محافظة الفواصل فكتب كتاباً صورته (من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى، أما بعد: فلا تعلو عليّ وأتوني مسلمين) فطبعه بالمسك وختمه بخاتمه، وقال للهدهد: **اذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقِهِ** بسكون الهاء في الوصل والوقف وقرئ بالاختلاس وإثبات الياء[6] **إِلَيْهِمْ** إلى بلقيس وقومها **ثُمَّ تَوَلَّ**

---

1 س:يهدهم .

2 كلهم شدد اللام فى ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ غير الكسائى فإنه خففها ولم يجعل فيها أن ووقف /ألايا/ ثم ابتدأ {اسجدوا} السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 480.

3 قرأ الكسائى وحفص عن عاصم ﴿مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ بالتاء فيهما، وقرأ الباقون وأبو بكر عن عاصم بالياء فيهما، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 481.

4 س:الأول

5 التفسير **للبيضاوي**، 158/4.

6 قرأ أبو عمرو وعاصم وحمزة ﴿فَأَلْقِهْ إِلَيْهِمْ﴾ بإسكان الهاء وقرأ الحلواني بالاختلاس وقرأ الباقون بالإشباع، حجة القراءات **ابن زنجلة** 828.

انصرف **عَنْهُمْ** بعد إلقاء الكتاب لئلا يضروك وقف قريباً منهم **فَانْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ** يردون الجواب، فذهب به حتى وصل إلى قصر بلقيس ودخل من كوته، ورمى الكتاب على نحرها وهي راقدة فقامت فزعة ونظرت إليه وكانت قارئة بالعربية فجمعت أشراف قومها للمؤامرة **وقَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ** مختوم وكرامة الكتاب ختمه كما في الحديث أو حسن مضمونه أو مصدّر بالبسملة **إِنَّهُ** الكتاب **مِنْ سُلَيْمَانَ** استئناف جواباً لقولهم ممن هو **وَإِنَّهُ** المكتوب **بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَلَّا تَعْلُوا عَلَيَّ وَأْتُونِي مُسْلِمِينَ** أن إما مفسرة لمضمون البسملة، وهو أدعوكم إلى اتباعي باسم الله الذي تخضع له أعناق الجبابرة، أو زائدة، وما في أصل المكتوب لا تعلوا عليّ فهو خبر بعد خبر لأن وجوّز كونها مخففة ومصدرية ناصبة للفعل وإنما قصر المكتوب عليهما لكفايتهما في المقصود ولأنهما الغرض منه.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 159/4.

﴿قَالَتْ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا۟ أَفْتُونِى فِىٓ أَمْرِى مَا كُنتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ ﴿٣٢﴾ قَالُوا۟ نَحْنُ أُو۟لُوا۟ قُوَّةٍ وَأُو۟لُوا۟ بَأْسٍ شَدِيدٍ وَٱلْأَمْرُ إِلَيْكِ فَٱنظُرِى مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَتْ إِنَّ ٱلْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا۟ قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوٓا۟ أَعِزَّةَ أَهْلِهَآ أَذِلَّةً ۖ وَكَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٣٤﴾ وَإِنِّى مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِم بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌۢ بِمَ يَرْجِعُ ٱلْمُرْسَلُونَ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا جَآءَ سُلَيْمَـٰنَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَمَآ ءَاتَىٰنِۦَ ٱللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّآ ءَاتَىٰكُم ۖ بَلْ أَنتُم بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾ ٱرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُم بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُم بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُم مِّنْهَآ أَذِلَّةً وَهُمْ صَـٰغِرُونَ ﴿٣٧﴾ قَالَ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَؤُا۟ أَيُّكُمْ يَأْتِينِى بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَن يَأْتُونِى مُسْلِمِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ ٱلْجِنِّ أَنَا۠ ءَاتِيكَ بِهِۦ قَبْلَ أَن تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ ۖ وَإِنِّى عَلَيْهِ لَقَوِىٌّ أَمِينٌ ﴿٣٩﴾ قَالَ ٱلَّذِى عِندَهُۥ عِلْمٌ مِّنَ ٱلْكِتَـٰبِ أَنَا۠ ءَاتِيكَ بِهِۦ قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۚ فَلَمَّا رَءَاهُ مُسْتَقِرًّا عِندَهُۥ قَالَ هَـٰذَا مِن فَضْلِ رَبِّى لِيَبْلُوَنِىٓ ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ۖ وَمَن شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِۦ ۖ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّى غَنِىٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾﴾

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي أجيبوا لي وأشيروا إليّ ما تصوبون فيه، والفتوى الجواب في الحادثة وهذا من خصافة عقلها ورزانة فكرها، فإن الاستعجال والاستقلال في عزائم الأمور وخطبها مقدمة الحرمان **مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا** ما أبتُّه[1] **حَتَّى تَشْهَدُونِ** تحضرون والأصل تشهدونني فحذفت النون الأولى للنصب والياء لدلالة الكسرة عليها **قَالُوا نَحْنُ أُولُو قُوَّةٍ** بالجسد والعدد وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً كل واحد على عشرة آلاف **وَأُولُو بَأْسٍ شَدِيدٍ** فينا الحدة والشجاعة والعدة الشاخصة من آلات الحرب **وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ** مفوض **فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ** من المصالحة والمقاتلة، فنحن على قدم الإطاعة في ذلك فأضمرت الأولى وأرت محذور الثانية لهم **قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إذا دَخَلُوا قَرْيَةً** وأرضاً عامرة بوجه المحاربة **أَفْسَدُوهَا** بتخريب الديار وقتل الكبار وسبي الصغار **وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً** بأنواع الضرر[2] والإهانة **وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ** مثل ما وصفته من أطوارهم والحرب سجال لا يدرى عاقبتها، قال الشاعر:

الرأي قبل شجاعة الشجعان **** هو الأول وهي المحل الثاني [3]

---

1 س: البتة

2 ح س+:الإضرار

3 هذا البيت للمتنبي يمدح سيف الدولة ، القصيدة في ديوان المتنبي شرح العكبري: 174 وما بعدها.

أو تصديق لها من الله تعالى عز وجل والأول أظهر **وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ** فاخرة على نية دفعهم عن ملكي **فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ** من قبول ورد فنعمل بحسب ذلك فعيّن لها منذر بن عمرو في وفد **فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ** رسولها أو ما أهدت إليه من أنفس أموالها **قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ** أتزيدونني بشيء حقير من أمتعة الدنيا **فَمَا آتَانِيَ اللَّهُ** من النبوة والملك والوسع **خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ** من زخارف الدنيا، فلست أفرح به وأرغب إليه **بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ** حباً وافتخاراً **ارْجِعْ إِلَيْهِمْ** خطاب لرئيس الوفد المرسل إليه من جانبها، وقل لهم: إني لا أرضى ولا أقبل منكم شيئاً سوى الإيمان بالله وترك المجوسية، فإن آمنوا فذاك وإلا **فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ** لا طاقة ولا مقاومة **لَهُمْ بِهَا** لأن فيهم الجن المارد والعفاريت الطاغية الهازمة لجند الإنس بأي عدد ومدد كان **وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا** من أرض سبأ **أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ** دائمون على الصغار والهوان بالأسر والاستخدام بتحميل أعباء المحن الكاسرة فلما رجع إليها وقص القصة كما سمع ورأى، قالت: هو نبي وما لنا عليه يد فشخصت إليه في اثني عشر ألفاً وخلفت عرشها محجوبة محروسة **قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ** كأنه عليه السلام شعر إسلامهم بالوحي فاحتاط في استملاكه لعدم الحل بعده **قَالَ عِفْرِيتٌ مِنَ الْجِنِّ** يدعى بذكوان، وله مرة شديدة **أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ** للحكومة وكانت جلسته إلى نصف النهار **وَإِنِّي عَلَيْهِ** على حمله **لَقَوِيٌّ أَمِينٌ** آتي به كما هو عليه بلا خداج وعوار، فقال عليه السلام: أريد أعجل من هذا فلم يلبث إلا **قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ** المنزل أو اللوح المحفوظ، وفي تعيينه أقوال: أشهرها المعتمد آصف بن برخيا، كاتب سليمان عليه السلام وكان عالماً صديقاً يعلم اسم الله الأعظم، قيل: هو يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام، وقيل: يا إلهنا وإله كل شيء إلهاً واحداً لا إله إلا أنت ،قال بكر بن العلاء: سألت سهلاً عن الاسم الأعظم فقال: هو الله، فقلت: قد قيل: أنه إذا سئل به أعطى ونحن نسأل ولا يعطي، فقال: لو سألت وقلبك فارغ عن كل شيء إلا من مناجاته لأجابك في الوقت، يعني أن فراغه شرط القبول ولو في الاسم الأعظم **أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ** بعد إرساله إلى شيء، وهو في الأصل تحريك الجفن ثم استعمل في النظر فمدّ عليه السلام عينه نحو اليمن فدعا آصف ففار العرش في سبأ ونبع في مجلسه قبل رد الطرف، وقيل: انعدم في مكانه ثم حدث عنده وكلاهما أيسر من طرف العين في قدرة الله العظيمة **فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ** رأى العرش ثابتاً لديه **قَالَ هَذَا** إحضار العرش أو

حضوره في طرفة العين **مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي** ليختبرني **أَأَشْكُرُ** عليه **أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ** لعود نفع الشكر إليه[1] لأنه قيد للنعمة الموجودة وصيد للنعمة المفقودة **وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ** عن شكر شاكر **كَرِيمٌ** بالإنعام على الشاكر والكافر[2]

1 س-: لعود نفع الشكر إليه.

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/160-161.

﴿ قَالَ نَكِّرُواْ لَهَا عَرْشَهَا نَنظُرْ أَتَهْتَدِيٓ أَمْ تَكُونُ مِنَ ٱلَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٤١﴾ فَلَمَّا جَآءَتْ قِيلَ أَهَٰكَذَا عَرْشُكِۖ قَالَتْ كَأَنَّهُۥ هُوَۚ وَأُوتِينَا ٱلْعِلْمَ مِن قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَت تَّعْبُدُ مِن دُونِ ٱللَّهِۖ إِنَّهَا كَانَتْ مِن قَوْمٍ كَٰفِرِينَ ﴿٤٣﴾ قِيلَ لَهَا ٱدْخُلِي ٱلصَّرْحَۖ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَن سَاقَيْهَاۚ قَالَ إِنَّهُۥ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِّن قَوَارِيرَۗ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَٰنَ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ﴿٤٤﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَآ إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَٰلِحًا أَنِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَٰقَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِٱلسَّيِّئَةِ قَبْلَ ٱلْحَسَنَةِۖ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ ٱللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالُواْ ٱطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَن مَّعَكَۚ قَالَ طَٰٓئِرُكُمْ عِندَ ٱللَّهِۖ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾ وَكَانَ فِي ٱلْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾ قَالُواْ تَقَاسَمُواْ بِٱللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُۥ وَأَهْلَهُۥ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِۦ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِۦ وَإِنَّا لَصَٰدِقُونَ ﴿٤٩﴾ وَمَكَرُواْ مَكْرًا وَمَكَرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ فَٱنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَٰهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةًۢ بِمَا ظَلَمُوٓاْۗ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَءَايَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَنجَيْنَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَكَانُواْ يَتَّقُونَ ﴿٥٣﴾ ﴾

قَالَ سليمان عليه السلام **نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا** أزيلوا التعين الذي فيه[1] بنوع تغيير في هيئته **نَنْظُرْ** جواب الأمر **أَتَهْتَدِي** إلى معرفته أو الجواب الصواب **أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ** فتبين سخافة عقلها **فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكِ** لموافقته له من جهة ومغايرة من أخرى **قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ** في موضع هو بنوع تغير أو لكنه غيّر ونحو ذلك، فلم يكن أولى وأحسن من جوابها في النظرة الأولى **وَأُوتِينَا الْعِلْمَ** بالله وصحة نبوتك **مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ** أي من قبل هذه المعجزة في مجيء الهدهد بالكتاب وعود الرسل بالهدايا التي لم نقبلها، وفيها ألف لبنة من ذهب وفضة وتاج مكلل بالدر والياقوت ولو كنت ملكاً لقبلتها، بل وقعت في موقع حسن عندك كما هو عادة الملوك، وهذا دليل واضح على أن قولها كأنه هو إنما قصدت به المشاكلة أو التجاهل، وقيل: هو من كلام سليمان وأتباعه المؤمنين **وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ** عن الدخول في الإسلام قبل أن تلقاه على أنه من كلام الله تعالى،

1 س:نكروا لها عرشها اجعلوا لها نكرة بإزالة التعين الذي فيه .

أو قبل أن تلقاها على أنه متصل بكلام سليمان عليه السلام، أو التقدير وصدها الله أو سليمان عما كانت تعبد من دون الله أي عبادة الشمس **إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ** بالله ورسله **قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ** القصر **فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا** روي أنه عليه السلام أمر الجن قبل قدومها ببناء صرح من الزجاج الأبيض وإجراء الماء تحته ليرى بصورة لجة، فقيل: فعله ليزيد استعظاماً لأمره وتحقيقاً لنبوته، وقيل: رموها بتشعر ساقيها فأراد الكشف عنه؛ لأجل تزوجها وقد كان مضمراً في نفسه ولا وارد عليه في ذلك، لاحتمال الجواز في شريعته كما في شريعتنا بل استحسن ذلك لئلا يقع [1]البرودة بينهما كما صرحوا به في كتب الفقه، **قَالَ** سليمان عليه السلام لما كشفت عنهما وهو قاعد في سرير وضع في صدر الصرح **إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ** مملس كالأمرد **مِنْ قَوَارِيرَ** والصحيح أنه تزوجها فولدت منه ولداً وهي زوجته في الجنة، فلما تكرر منه ما يعطي اليقين في صدق نبوته **قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي** بعبادة غيرك **وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ** دخلت الإسلام على يده، أو أخلصت ديني معه **لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** قيل: أحبها وأقرها على ملكها وكان يزورها في الشهر مرة.[2]

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا في النسب **أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ** أي وحدوه، أو بأن اعبدوه **فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ** مؤمن وكافر، وقد مر اختصامهما في سورة الأعراف، وإذا للمفاجأة، والواو لمجموع الفريقين **قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ** بالعذاب الموعود أي بمجيئها **قَبْلَ الْحَسَنَةِ** قبل التوبة أو بعمل المعصية قبل عمل الطاعة، أي لم تسرعون بالمعصية دونها ويؤيده **لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ** هلّا تطلبوه المغفرة **لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** بقبولها **قَالُوا اطَّيَّرْنَا** تشاءمنا **بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ** من المؤمنين بيان لسبب استعجالهم بالعذاب ومسارعتهم في المعصية، زعما منهم أن القحط الذي أحاط بهم عند مبعثه من شؤم دينه المخترع وشؤم الذين اتبعوه في ذلك، وأصل اطيرنا تطيرنا فأدغمت التاء في الطاء وزيدت الهمزة لتعذر الابتداء بالسكون **قَالَ طَائِرُكُمْ** مصيبتكم التي ابتليتم بها **عِنْدَ اللَّهِ** في علمه ومشيئته ومالي مدخل فيه، أو سببها مكتوب عنده، فينزلها في ساعة وجوده، واستعير لهما لأنهم إذا سافروا ومروا بطير زجروه

---

1 س: تقع البرودة كما صرحوا .

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/161-162.

فإن مر سانحاً تيمنوا وإن مر بارحاً تشاءموا، والسانح ما يمر من الطير أو الوحش من جهة اليسار إلى اليمين، والبارح ما يمر منهما بعكسه، وكان من عادة العرب أنهم إذا سافروا أو خرجوا لحاجة ورأوا الطير أو الوحش يمر يمنة يتبركون به ويذهبون في حاجتهم، وإن رأوه يمر يسرة يتشاءمون به ويرجعون، وربما ينفرونهما فينظرون إن أخذ ذات اليمين تبركوا به ومضوا إلى حاجتهم وإن أخذ ذات الشمال تشاءموا ورجعوا فنهوا عن ذلك، وفي الحديث من رده الطيرة عن حاجته فقد أشرك [1]قيل: وما كفارته يا رسول الله؟ قال: أن يقول اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك ثم يمضي في [2]حاجته **بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ** تختبرون أو تعذبون بذنوبكم لشؤم فطرتكم الخبيثة وتولد استعدادكم المسيء عنها، إضراب عن توهم التطير بذكر السبب الداعي له **وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ** مدينة ثمود وهي الحجر **تِسْعَةُ رَهْطٍ** كأنه في موضع تسعة من رهط أي تسعة رجال منه؛ لأن وضعه لجمع ذكر من الثلاثة إلى العشرة فأضيفت للتخفيف، كخاتم فضة في خاتم من فضة، ومراد الآية بيان السبب لنزول العذاب عليهم **يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ** شأنهم الإفساد على الدوام ولذا عطفه ولولاه لاحتمل الإفساد المقرون بالإصلاح، وهم الذين تصدوا لعقر الناقة، وإنما لم يقيده يشمل أنواعاً من المفسدة **قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ** تحالفوا يحتمل أمرا من تقاسم، وخبرا في محل الحال بإضمار قد، فالمقول على الأول تقاسموا وعلى الثاني **لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ** لنقتلنهم بياتاً أي في الليل بغتة كي لا يشعرون بهم **ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ** ولي الدم **مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ** ما حضرنا موضع هلاكهم ومقصودهم لازمه وهو ما أهلكناهم **وَإِنَّا لَصَادِقُونَ** في قولنا، وفيه دليل على نهاية القبح في الكذب **وَمَكَرُوا مَكْرًا** وهو قتلهم بغتة **وَمَكَرْنَا مَكْرًا** جازيناهم بجزاء مكرهم وفي التحقيق مكرهم ما أخفوه من تدبير الفتك بصالح وأهله، ومكر الله إهلاكهم من حيث لا يشعرون لقوله **وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ**[3] وهو بطريق المشاكلة كالتي في آخر المائدة **فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ**

---

[1] عن عبد الله بن عمرو، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: "من ردته الطيرة عن حاجته، فقد أشرك، قالوا: يا رسول الله، فما كفارة ذلك؟، قال: " تقول: اللهم لا طير إلا طيرك، ولا خير إلا خيرك، ولا إله إلا أنت " المعجم الكبير **للطبراني**، 22/13 .ر. 38 .

2 س:إلى .

3 ح ع+ وفي س: نسخة: وإطلاقه بطريق المشاكلة كما مر في قوله العزيز ولا أعلم ما في نفسك

مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ بدل من العاقبة، أو خبر مبتدأ محذوف، أو كان على أنه ناقص **وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ** بالصيحة **فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا** ساقطة منهدمة بسبب ظلمهم أو خالية من أهلها، حال وعاملها معنى الإشارة **إِنَّ فِي ذَلِكَ** فيما فعلنا بثمود **لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ** قدرتنا على إهلاكهم فيتعظون به **وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا** بصالح **وَكَانُوا يَتَّقُونَ** الشرك والمعاصي وهم أربعة آلاف على ما قيل. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/162-163.

﴿وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِۦٓ أَتَأْتُونَ ٱلْفَٰحِشَةَ وَأَنتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ ٱلرِّجَالَ شَهْوَةً مِّن دُونِ ٱلنِّسَآءِ ۚ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ ﴿٥٥﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِۦٓ إِلَّآ أَن قَالُوٓا۟ أَخْرِجُوٓا۟ ءَالَ لُوطٍ مِّن قَرْيَتِكُمْ ۖ إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَنجَيْنَٰهُ وَأَهْلَهُۥٓ إِلَّا ٱمْرَأَتَهُۥ قَدَّرْنَٰهَا مِنَ ٱلْغَٰبِرِينَ ﴿٥٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا ۖ فَسَآءَ مَطَرُ ٱلْمُنذَرِينَ ﴿٥٨﴾ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَٰمٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ ٱلَّذِينَ ٱصْطَفَىٰٓ ۗ ءَآللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ أَمَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَنۢبَتْنَا بِهِۦ حَدَآئِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَن تُنۢبِتُوا۟ شَجَرَهَآ ۗ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ ۚ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَمَّن جَعَلَ ٱلْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَٰلَهَآ أَنْهَٰرًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَٰسِىَ وَجَعَلَ بَيْنَ ٱلْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۗ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾﴾

وَلُوطًا واذكره **إذ قَالَ لِقَوْمِهِ** بدل اشتمال **أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ** اللواطة **وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ** تعلمون خبثها من جهة ما فيه من التلوث والإذاء، وعدم سبقها في قوم قبلكم **أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً** بشهوة منكم، وفيه إشارة إلى أنهم لفرط شبقهم لم يخصوها بأطفالهم المرد، بل يأتون الذين بلغوا مبلغ الرجال كذلك **مِنْ دُونِ النِّسَاءِ** اللاتي خلقن له **بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ** تفعلون فعل الجاهل بقبح ما فيها، أو تجهلون عاقبة فحشكم أو تسفهون **فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ** خبر كان **إِلَّا أَنْ قَالُوا** اسمه **أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ** أي لوطاً وأهله ومن تبعه في دينه، لا لوطاً نفسه **مِنْ قَرْيَتِكُمْ** عنوة وقهراً **إِنَّهُمْ أُنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ** عن أفعالنا التي يعدونها قذراً، كأنهم استهزؤوا بهم **فَأَنْجَيْنَاهُ** لوطاً من العذاب النازل بقومه **وَأَهْلَهُ** أهل بيته أو المؤمنين به جميعاً **إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا** جعلناها بتقديرنا **مِنَ الْغَابِرِينَ** الباقين في العذاب، وقرئ بالتخفيف[1] والمعنى قدرنا على جعلها من الغابرين **وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ** على الغابرين **مَطَرًا** حجارة مسومة لإهلاكهم كالمطر في كثرتها ونزولها دفعة **فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ** الذين لم يفد لهم الإنذار، ولم يهتدوا به لشقائهم المركوز في عريكتهم.[2]

---

[1] قرأ عاصم فى رواية أبى بكر / قدرنها / خفيفة، وقرأ الباقون وعاصم فى رواية حفص / قدرنها / مشددة، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** . 484

[2] التفسير **للبيضاوي**، 164/4.

قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ على إنجاء رسله، وإهلاك من أصر في تكذيبهم **وَسَلَامٌ** عن رزية الدارين **عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى** اجتباهم بالعصمة من الفواحش والنجاة من كل هلكة، والأمر للرسول عليه الصلاة والسلام، ويحتمل لوطاً على حكاية حال الماضي **آللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ** أم الذين يشركونهم لله في عبادته، وليس الاستفهام على حقيقته إذ لا يرتاب عاقل في كون الله خيراً محضاً وكون آلهتهم شراً كذلك، إلا أنه تعالى وتقدس لاينهم بذلك ليسرد عليهم البراهين الآتية فيلجئهم إلى الاعتراف به أو يفحمهم، وأم هذه متصلة عديل الهمزة دون الخمس التي بعد فإنها منقطعة **أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ** وهما أصول الكائنات العنصرية ومبدأ منافعها، وإلى الثاني أشار بقوله **وَأَنْزَلَ لَكُمْ** لنفعكم **مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ** بهي المنظر ذا حسن بديع، وفيها من أنواع الثمار المتشعبة إلى تحف وطرف كثيرة مما تقوتون به إلى تمام الحول ومرعى دوابكم، وإنما طوى ذكره للعلم به وتكرره في المواضع الأخر من القرآن والتفت إلى التكلم؛ لأنه من ديدن البلاغة و للإشعار بتفرده في فعل الإنبات، والحديقة بستان محوَّط من الإحداق وهو الإحاطة **مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا** شجر الحدائق؛ لأنه من خواص الألوهية **أَءِلَهٌ مَعَ اللَّهِ** يشتركه في الخلق والتكوين، والهمزة للإنكار، ولذا حسن الإضراب عنه بقوله **بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ** يستمرون على العدول عن الحق وهو التوحيد **أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا** مستقراً لأهلها هذه وما بعدها بدل من أم الثانية **وَجَعَلَ خِلَالَهَا** وسطها **أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ** جبالاً ثوابت لمنافع المستقرين **وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا** مر بيانه في الفرقان **أَءِلَهٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** مجاري قدرته العظيمة فيشركون به. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 164/4.

﴿أَمَّن يُجِيبُ ٱلْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ ٱلسُّوٓءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَآءَ ٱلْأَرْضِ ۗ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ أَمَّن يَهْدِيكُمْ فِى ظُلُمَٰتِ ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ وَمَن يُرْسِلُ ٱلرِّيَٰحَ بُشْرًۢا بَيْنَ يَدَىْ رَحْمَتِهِۦٓ ۗ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ ۚ تَعَٰلَى ٱللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٣﴾ ﴿أَمَّن يَبْدَؤُا۟ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَمَن يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۗ أَءِلَٰهٌ مَّعَ ٱللَّهِ ۚ قُلْ هَاتُوا۟ بُرْهَٰنَكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٦٤﴾ قُل لَّا يَعْلَمُ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ٱلْغَيْبَ إِلَّا ٱللَّهُ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ بَلِ ٱدَّٰرَكَ عِلْمُهُمْ فِى ٱلْءَاخِرَةِ ۚ بَلْ هُمْ فِى شَكٍّ مِّنْهَا ۖ بَلْ هُم مِّنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓا۟ أَءِذَا كُنَّا تُرَٰبًا وَءَابَآؤُنَآ أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وُعِدْنَا هَٰذَا نَحْنُ وَءَابَآؤُنَا مِن قَبْلُ إِنْ هَٰذَآ إِلَّآ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْ سِيرُوا۟ فِى ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا۟ كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُن فِى ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾﴾

أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ الذي له شدة حاجة إلى الله تعالى **إذا دَعَاهُ** افتعال من الضرورة، وهي: الخصلة المحوجة إلى اللجاء، واللام فيه للجنس، فلا يلزم إجابة كل مضطر، وأيضاً لها شروط أخر مرت الإشارة إليها في سورة البقرة **وَيَكْشِفُ السُّوءَ** ويدفع الضر **وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ** يورثكم الملك وتصرفه قرناً بعد قرن **أَءِلَهٌ مَعَ اللَّهِ** يجيب ويخلف **قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ** أي تذكرون تذكراً قليلاً وما مزيدة للتأكيد **أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ** يرشدكم فيها بالنجوم وعلامات أخر وضعها **وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَاحَ** المتحركة للسحب الممطرة والسائقة لها من أرض إلى أخرى **بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ** مر بيانه في سورة الأعراف **أَءِلَهٌ مَعَ اللَّهِ** يقدر على هذه الأفعال الباذخة **تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ** عن إشراكهم الخلق العاجز للخالق القادر **أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ** بإنشائه أي ذوات أرواح منه **ثُمَّ يُعِيدُهُ** يوم القيامة بعد إماتتهم وقلب البعض منه تراباً، وإنكارهم إياها بعد قيام البرهان وإخبار المخبر الصادق مما لا يعتد به ولا يصغى إليه **وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ** المطر **وَالْأَرْضِ** النبات **أَءِلَهٌ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ** أعطوه وأحضروه **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** في دعواكم بوجود إله آخر، فإنها بلا برهان من العقل، والنقل باطلة غير مسموعة إن لم تصادف البداهة كدعواكم هذه فإنها من أخفى النظريات. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 165

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ وهو الذي لم يقم عليه دليل علما وعيناً **إِلَّا اللَّهُ** بدل من مَن على لغة بني تميم فإنهم يجيزون النصب، والبدل في المنقطع كما في المتصل، وقيل: هو في تأويل من تعلق علمه بها فيكون متصلاً، ومن إما موصول أو موصوف، والمعنى لا يعلم الغيب كقيام الساعة أحد يعلم عن ذاته إلا الله تعالى **وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ** متى ينشرون بعد إماتتهم، والضمير لمن لأنه بمعنى الجمع، وقيل: للكفرة وأيان مركب من أي وآن وهو دليل ما قبله، والترتيب هكذا لو علموا الغيب لعلموا وقت نشورهم فإن العلم الذاتي لا يتخلف **بَلِ ادَّارَكَ** تتابع وتلاحق **عِلْمُهُمْ فِي الْآَخِرَةِ** في شأنها أو بها إنكاراً لتلاحقه على حذف همزة الاستفهام، وقد كثر في الدواخل على الأفعال فكأنه أدى بأم المنقطعة، والأصل تدارك من التفاعل فأبدلت وأدغمت فاحتاجت إلى همزة الوصل، وقرئ أدرك[1] ومعناه ظاهر والمآل واحد إلا أن الأول أبلغ **بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا** غير جازمين بنفيها وإثباتها **بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ** بل بداية عمايتهم منها فإنهم لما أنكروها أدَّاهم إلى العماء في كل ما يتعلق بها، فالإضرابات الثلاث تقرير أحوالهم وتكرر جهلهم وتلون عقيدتهم في أمر الآخرة، ومحصِّله أنهم على ثلاث فرق فرقة بالجهل ،وفرقة على الشك ،وفرقة عمي وهم أضلها **وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَئِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآَبَاؤُنَا** عطف على ضمير كنا للفصل والعامل في إذا تخرج المقدر بدليل **أَئِنَّا لَمُخْرَجُونَ** والهمزة الثانية تأكيد لإفادة المبالغة في كفرهم **لَقَدْ وُعِدْنَا هَذَا** البعث **نَحْنُ وَآَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ** قبل بعثة محمد عليه الصلاة والسلام **إِنْ هَذَا** ما هذا الوعد **إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ** إلا أكاذيبهم **قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ** المكذبين مثلكم لتتعظوا به **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ** على تكذيبهم **وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ** في حرج صدر **مِمَّا يَمْكُرُونَ** من مكرهم وكيدهم فإن الله قد وعد لك بالعصمة منهم. [2]

---

[1] قرأ ابن كثير وأبو عمرو / بل أدرك / خفيفة بغير ألف، وقرأ نافع وعاصم وابن عامر وحمزة والكسائى / بل ادرك / بالألف ممدودة، وروى المفضل عن عاصم /بل أدرك / مثل أبي عمرو، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 485.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 166

الآيات 71-81

﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٧١﴾ قُلْ عَسَىٰٓ أَن يَكُونَ رَدِفَ لَكُم بَعْضُ ٱلَّذِى تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٧٢﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَمَا مِنْ غَآئِبَةٍ فِى ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مُّبِينٍ ﴿٧٥﴾ إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَقُصُّ عَلَىٰ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ أَكْثَرَ ٱلَّذِى هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّهُۥ لَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِى بَيْنَهُم بِحُكْمِهِۦ ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾ فَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ ۖ إِنَّكَ عَلَى ٱلْحَقِّ ٱلْمُبِينِ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ ٱلْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ ٱلصُّمَّ ٱلدُّعَآءَ إِذَا وَلَّوْا۟ مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَآ أَنتَ بِهَٰدِى ٱلْعُمْىِ عَن ضَلَٰلَتِهِمْ ۖ إِن تُسْمِعُ إِلَّا مَن يُؤْمِنُ بِـَٔايَٰتِنَا فَهُم مُّسْلِمُونَ ﴿٨١﴾﴾

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ العذاب الموعود **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** في دعوى العذاب للمكذبين، وخطابهم للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه **قُلْ عَسَى أن يكون رَدِفَ لَكُمْ** لحقكم، واللام مزيدة للتأكيد، أو بتضمين ردف معنى الفعل الذي يلائمها **بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ** حلوله كالعذاب في يوم بدر، وجميع ما وقع في وعد القرآن ووعيده من أداة الترجي كعسى ولعل وقع موقع الجزم بهما لاستحالة خلف الوعد في حقه تعالى، والوعيد كذلك إلا في حق عصاة المؤمنين رحمة وعناية **وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ** بتأخير عقوبتهم **وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ** عليه وهم المصرون على الكفر **وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ** من الحقد والحسد والنفاق **وَمَا يُعْلِنُونَ** من الكفر والعداوة فيجازيهم عليه **وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ** اسم للذي غاب فيهما، كخافية للذي خفي والتاء لغلبة الاسمية كما في العافية، ويجوز أن تكونا صفتين والتاء للمبالغة كما في الراوية **إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ** بيّن أو مظهر لمن يطالعه، والمراد منه اللوح المحفوظ، ومن الغائبة الحوادث المستقبلة فيهما. [1]

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إسرائيل وهم اليهود المعاصرون للنبي صلى الله عليه وسلم **أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** يحتمل الاختلاف الذي وقع بينهم كما في حق المسيح والذي بينهم وبين المسلمين والنصارى وهو كثير، وفي القرآن مبلغ منه ولا شك أنه دليل إعجازه وصدق من جاء به **وَإِنَّهُ**

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 167

لَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ منهم كعبد الله بن سلام أو لكافتهم إلى يوم القيامة **إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ** بين بني إسرائيل أو بين من آمن بالقرآن ومن كفر **بِحُكْمِهِ** الذي هو العدل **وَهُوَ الْعَزِيزُ** الغالب الذي لا يرد قضاؤه **الْعَلِيمُ** بما عليه المقضي من حقيقة الحال فلا يتصور في حقه الجور **فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** ثق به ولا تبال بمعاداة من عاداك **إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ** الظاهر في نفسه ولغيره أي على الصراط المستقيم، فحري لك التوكل والوثوق بالله الذي أقامك على الحق **إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى** بموت الجهل والضلال لانسداد آذانهم من سماع الحق **وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ** دعاءك إلى التوحيد، جمع الأصم فهم كالموتى والصم في عدم الانتفاع بعظتك ودعوتك في كل حالهم لا سيما **إذا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ** إذا انصرفوا معرضين عن الحق **وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ** أي وما أنت هادي الذين لا يبصرون الحق إلى الإيمان أخذا عن طريق ضلالهم وكفرهم؛ لأنه فعلنا المختص بنا **إِنْ تُسْمِعُ** ما يجدي إسماعك **إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا** على وفق سابق علمنا بإيمانه **فَهُمْ مُسْلِمُونَ** مخلصون إيمانهم لله تعالى. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 167

﴿* وَإِذَا وَقَعَ ٱلۡقَوۡلُ عَلَيۡهِمۡ أَخۡرَجۡنَا لَهُمۡ دَآبَّةٗ مِّنَ ٱلۡأَرۡضِ تُكَلِّمُهُمۡ أَنَّ ٱلنَّاسَ كَانُواْ بِـَٔايَٰتِنَا لَا يُوقِنُونَ ٨٢ وَيَوۡمَ نَحۡشُرُ مِن كُلِّ أُمَّةٖ فَوۡجٗا مِّمَّن يُكَذِّبُ بِـَٔايَٰتِنَا فَهُمۡ يُوزَعُونَ ٨٣ حَتَّىٰٓ إِذَا جَآءُو قَالَ أَكَذَّبۡتُم بِـَٔايَٰتِي وَلَمۡ تُحِيطُواْ بِهَا عِلۡمًا أَمَّاذَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ ٨٤ وَوَقَعَ ٱلۡقَوۡلُ عَلَيۡهِم بِمَا ظَلَمُواْ فَهُمۡ لَا يَنطِقُونَ ٨٥ أَلَمۡ يَرَوۡاْ أَنَّا جَعَلۡنَا ٱلَّيۡلَ لِيَسۡكُنُواْ فِيهِ وَٱلنَّهَارَ مُبۡصِرًاۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّقَوۡمٖ يُؤۡمِنُونَ ٨٦ وَيَوۡمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ فَفَزِعَ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَن فِي ٱلۡأَرۡضِ إِلَّا مَن شَآءَ ٱللَّهُۚ وَكُلٌّ أَتَوۡهُ دَٰخِرِينَ ٨٧ وَتَرَى ٱلۡجِبَالَ تَحۡسَبُهَا جَامِدَةٗ وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ ٱلسَّحَابِۚ صُنۡعَ ٱللَّهِ ٱلَّذِيٓ أَتۡقَنَ كُلَّ شَيۡءٍۚ إِنَّهُۥ خَبِيرُۢ بِمَا تَفۡعَلُونَ ٨٨ مَن جَآءَ بِٱلۡحَسَنَةِ فَلَهُۥ خَيۡرٞ مِّنۡهَا وَهُم مِّن فَزَعٖ يَوۡمَئِذٍ ءَامِنُونَ ٨٩ وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِّئَةِ فَكُبَّتۡ وُجُوهُهُمۡ فِي ٱلنَّارِ هَلۡ تُجۡزَوۡنَ إِلَّا مَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ ٩٠ إِنَّمَآ أُمِرۡتُ أَنۡ أَعۡبُدَ رَبَّ هَٰذِهِ ٱلۡبَلۡدَةِ ٱلَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُۥ كُلُّ شَيۡءٖۖ وَأُمِرۡتُ أَنۡ أَكُونَ مِنَ ٱلۡمُسۡلِمِينَ ٩١ وَأَنۡ أَتۡلُوَاْ ٱلۡقُرۡءَانَۖ فَمَنِ ٱهۡتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهۡتَدِي لِنَفۡسِهِۦۖ وَمَن ضَلَّ فَقُلۡ إِنَّمَآ أَنَا۠ مِنَ ٱلۡمُنذِرِينَ ٩٢ وَقُلِ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمۡ ءَايَٰتِهِۦ فَتَعۡرِفُونَهَاۚ وَمَا رَبُّكَ بِغَٰفِلٍ عَمَّا تَعۡمَلُونَ ٩٣﴾

وإذا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ مني بإتيان الساعة وأشراطها، فإن وقوع كل قول معلق بجزء من الزمان الآتي عند وقوع معناه ومؤداه كالطلاق المعلق بالدخول، وجاز أن يقدر مضاف قبل القول **أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ** من أرض المسجد الحرام طولها ستون ذراعاً لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب كما في الحديث[1] **تُكَلِّمُهُمْ** كلاماً عربياً صفتها **أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ** علة الإخراج أو كلامه الذي تتكلم إما من عنده أو حاكياً من الله عز وجل، فعلى هذا لا بد من تقدير الباء.[2]

وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بعضها **فَوْجًا** جماعة كثير العدد **مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا** بيان للفوج **فَهُمْ يُوزَعُونَ** مر بيانه **حَتَّى إذا جَاءُوا** حضروا موقف الحساب والسؤال **قَالَ** الله تعالى **أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي** والهمزة للتقرير **وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا** وحالكم لم تصرفوا الجهد في إحاطتها ومعرفتها بحقيقتها وأنها حقيق

---

[1] **الصنعاني**: محمد بن إسماعيل، التَّحبير لإيضَاح مَعَاني التَّيسير، تح: مُحَمَّد صُبْحي بن حَسَن حَلّاق، الرياض: مَكتَبَةُ الرُّشد، الأولى، ٢٠١٢م 299/2.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 168.

بالتصديق أو بالتكذيب وإنما كذبتم بادي الرأي بلا فكر ونظر فيها **أَمْ مَاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** أم أي شيء كنتم تعملونه من الأعمال دون الإحاطة وإني خلقتكم لمعرفتي وتصديق آياتي بنظر وتأمل صحيح صادق فيها **وَوَقَعَ الْقَوْلُ** القائل بعذاب المكذبين **عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا** بسبب ظلمهم أي كفرهم بالتكذيب **فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ** لا يقدرون على النطق حتى يتسلوا بالاعتذار.

أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ بالنوم المريح عن الحركة والاضطراب **وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا** ليبصروا فيه طرق معاشهم ومكاسبهم حتى يستعدوا فهما لمعرفة خالقهما وشكر نعمه المبسوطة في كل واحد منهما **إِنَّ فِي ذَلِكَ** الجعل **لَآيَاتٍ** دالة على وحدانية الله وعظيم قدرته وعلى صحة البعث وسهولة وقوعه **لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** لأنهم المجيلون فكرهم والمحدقون أنظارهم بوجوه عبرها **وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ** واذكر يوم نفخ إسرافيل في هياكلهم بواسطة نفخه في القرن، على أن الصور جمع صورة أو نفخة في القرن على أن الصور اسم القرن **فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ** من كمال هول النفخة حتى صعق ومات كل من فيهما والتعبير بالماضي لتحقق وقوعه **إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ** أن لا يفزع بإلقاء الثبات في قلبه، قيل: هم الرؤوس الأربعة من الملائكة، [1]وقيل: الحور والخزنة وحملة العرش، وقيل: الشهداء، وعن جابر أنه موسى؛لأنه صعق مرة [2] ومقتضى هذين القولين حصول الفزع للأرواح التي في البرزخ كالأحياء التي في الدنيا، وفيه إشكال أما أولاً فلأنا لم نعرف أصلاً قائلاً به في شرعنا، وأما ثانياً فلأن الصعق لا يتصور فيها إلا عند تعلقها بالأبدان كما هو مسلك أهل السنة، والحكيم يقول إنها مجردات مقدسة عن الفعل والانفعال بعد انقطاع تعلقها فالمراد بمن فيهما الأحياء من أهلهما لدى النفخة، وما ورد في حديث المعراج من مواجهة النبي صلى الله عليه وسلم مع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإما بالأبدان المثالية المكتسبة لهم أو التمثل كتمثل جبريل عليه السلام في صورة الدحية والإجماع منعقد على حياتهم في الجدث لكن ليس كحياتهم قبله لتخلف لوازمها كما لا يخفى على البصير، وفي حديث أخرجه أبو الشيخ أُولَئِك الشهداء وهم أحياء عند ربهم، قلت: والأحاديث المبينة لاستثناء القرآن ليست متفقة

---

[1] وهم :جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل. التفسير **للبيضاوي**، 4/ 168

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 168، الكشاف **للزمخشري**، 792.

على شيء واحد، ولذا اختلفت أقوال المفسرين في ذلك، ولا يخفى للمتتبع في كتب الحديث فالحق في البيان درج الكل في عموم من **وَكُلٌّ أَتَوْهُ** الضمير لله أي أتوا أمره **دَاخِرِينَ** أذلاء منقادين أو للموقف بدلالة المقام، ولكنه بعيد غير ملائم لسياق الآية؛ لأن إتيانهم إلى الموقف بعد النفخة الثانية.[1]

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً ثابتة في مكانها، والجملة حال من الضمير في ترى أو من الجبال **وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ** في خفتها وسيرها في الهواء بلا انتقاص هيئاتها الأول ولا يكون إلا بتهبية أجزائها وتلطيفها على نمط السحاب، والجملة حال من هاء تحسبها أو من جامدة والثاني أبلغ **صُنْعَ اللَّهِ** الَّذِي نصب على المصدر، أي صنع الله ذلك صنعا وهو مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة **أَتْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ** أحكم خلقه وسواه على ما ينبغي **إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ** فيجازيكم عليه وفصله في قوله **مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا** فله حسنة الآخرة أشرف وأبقى من حسنتها، أو أضعافها إلى سبعمائة، على أن خير أفعل تفضيل وجاز أن يكون اسما، والمعنى فله خير حاصل من جهتها وهو الرحمة المنصبة عليه مذ قبض إلى مستقره في الجنة خالدا مؤبداً **وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آَمِنُونَ** وهو خوف النار وزبانيتها وهول المحشر والبهت الحاصل منهما، وتنوينه للتنكير **وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ** ولم تلحق به المغفرة والشفاعة، وقيل: بالكفر لقوله **فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ** من كببت الرجل ألقيته على وجهه، والقذف على الانتكاس أشد عذاباً وهواناً، وقد يعبر بالوجه عن الجملة ويطلق على ذات الشيء **هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** في الدنيا من الشرك والمعاصي، إما قول من الله تعالى، أو من الملائكة **إِنَّمَا أُمِرْتُ** مقول قل المقدر بدليل قوله فقل إنما أنا من المنذرين **أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلْدَةِ الَّذِي** صفة رب **حَرَّمَهَا** جعلها حرماً آمناً يأمن لاجيها ولا يعضد شوكها ولا ينفر صيدها **وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ** معها خلقاً وملكاً يفعل ما يشاء فيه ويحكم ما يريد، فليس لأحد أن يقول لم حرمها **وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ** المخلصين المتقاربين له **وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآَنَ** على الناس **وأبلّغ** ما حواه من الأحكام الإلهية **فَمَنِ اهْتَدَى** باتباعه **فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ** لأول نفع الاهتداء إليها **وَمَنْ ضَلَّ** عن طريق الحق **فَقُلْ** لا خدشة عليّ **إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ** وما عليهم إلا البلاغ **وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ** على ما خولني من نعمه التي لا أحصيها لا سيما النبوة

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 168.

والنصر والفتح وإحلال الغنيمة ونحوها مما لي خصوصية من بين الرسل **سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ** في الآفاق وفي أنفسكم **فَتَعْرِفُونَهَا** بالعلم الضروري الحاصل عندها، وتجزمون بتفردي في الألوهية[1] ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصدق ما جاء به من عندي **وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ** لاستحالة الغفلة والسهو على العالم بالذات والخطاب لأهل مكة وقرئ بالياء [2]فالضمير لأهل الضلال بأجمعهم بقرينة سياقه. [3]

1 ح ع س+: بتفرده في الألوهية ونبوتي وصدق ما جئت به من عنده.

[2] قرأ حمزة والكسائي كل ما كان من قوله ﴿وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ بالياء ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ التاء، السبعة في القراءات **النيسابوريّ** 162.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 169.

سورة القصص

الآيات 1–9

مكية وآيها ثمان وثمانون

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ طسٓمٓ ۝١ تِلْكَ ءَايَٰتُ ٱلْكِتَٰبِ ٱلْمُبِينِ ۝٢ نَتْلُواْ عَلَيْكَ مِن نَّبَإِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِٱلْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝٣ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضْعِفُ طَآئِفَةً مِّنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَآءَهُمْ وَيَسْتَحْىِۦ نِسَآءَهُمْ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ مِنَ ٱلْمُفْسِدِينَ ۝٤ وَنُرِيدُ أَن نَّمُنَّ عَلَى ٱلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُواْ فِى ٱلْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ ٱلْوَٰرِثِينَ ۝٥ وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِى ٱلْأَرْضِ وَنُرِىَ فِرْعَوْنَ وَهَٰمَٰنَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُم مَّا كَانُواْ يَحْذَرُونَ ۝٦ وَأَوْحَيْنَآ إِلَىٰٓ أُمِّ مُوسَىٰٓ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِى ٱلْيَمِّ وَلَا تَخَافِى وَلَا تَحْزَنِىٓ ۖ إِنَّا رَآدُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ۝٧ فَٱلْتَقَطَهُۥٓ ءَالُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ۗ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَٰمَٰنَ وَجُنُودَهُمَا كَانُواْ خَٰطِـِٔينَ ۝٨ وَقَالَتِ ٱمْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرَّتُ عَيْنٍ لِّى وَلَكَ ۖ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰٓ أَن يَنفَعَنَآ أَوْ نَتَّخِذَهُۥ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝٩ ﴾

طسم تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ مر نظائره وبيانها **نَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَإِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ** بعضه بتلاوة جبريل ووساطته **بِالْحَقِّ** ملابسين بالصدق المطابق للواقع ونفس الأمر **لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** به كما سبق علمنا وجرت عليه إرادتنا أي لأجلهم ونفعهم **إِنَّ فِرْعَوْنَ** استئناف لبيان ما أجمله في الآية الأولى **عَلَا فِي الْأَرْضِ** طغى واستكبر في أرض مصر وحواليها **وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا** فرقاً مختلفة يكرم القبطي، ويهين الإسرائيلي لقوله **يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ** يعني بني إسرائيل، حال من الضمير في جعل، أو صفة لشيعاً أو مستأنف **يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ** بدل من يستضعف **وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ** بناتهم والبيان بتمامه مر في سورة البقرة **إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ** وأي فساد يوازي لذبح ألوف من المعصومين بحظ نفسه **وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ** أن نحسن، عطف على الجملة الاسمية لاندراجهما في البناء، أو حال من ضمير يستضعف، أي ونحن نريد المن **عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً** يقتدى بهم في وجوه الخير أو ولاة وملوكاً **وَنَجْعَلَهُمُ**

الْوَارِثِينَ لأملاك فرعون وقومه **وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ** أرض مصر والشام أي نجعل لهم مكانا فيها أو نسلطهم ونطلق أيديهم عليها بالغلبة والحكم.[1]

وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وزيره **وَجُنُودَهُمَا** وهم القبط **مِنْهُمْ** من بني إسرائيل متعلق بنري لا بيحذرون؛ لأن متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول **مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ** يتوقون الضرر منه. [2]

وَأوحينَا إلى أُمِّ مُوسَى بالإلهام أو الرؤيا أو بإرسال ملك **أَنْ أَرْضِعِيهِ** ما أمكنك إخفاؤه من العيون، والضمير لموسى عليه السلام **فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ** من اطلاع الجساسين **فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ** في النيل **وَلَا تَخَافِي** من الغرق والضياع **وَلَا تَحْزَنِي** بفراقه **إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ** عن قريب محفوظاً من لحوق السوء **وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ** فلما رأت أن العيون تجتهد في تفحص المواليد أخذت له تابوتاً فقذفته في النيل، وكانت مدة إرضاعه ثلاثة أشهر **فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ** هو وأصحابه،[3] والالتقاط الأخذ من الأرض، يقال: لكل ساقطة لاقطة **لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا** ليصير إلى العداوة والحزن في عاقبة الأمر، ولذا سموها لام العاقبة والصيرورة وجاز حملها على التعليل مجازاً بأن يشبه العداوة المترتبة على التقاطهم بالغرض الحامل عليه **إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ** متمرنين في الخطأ مستمرين عليه في سائر أحوالهم فلا يدع منهم تربية عدوهم بأيديهم ولا من الله سبحانه أن يعاقبهم بها.

وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لما أخرجوه من التابوت وهموا بقتله حذرا من أن يكون ذلك الولد المعهود لهلاك فرعون، حذف المبتدأ للعلم به **لَا تَقْتُلُوهُ** يحتمل أن يكون الخطاب لفرعون

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 171.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 171.

[3] ح ع س+: نسخة : وجلساؤه.

فالجمع للتعظيم ويحتمل أن يكون له ولغواة[1] قومه؛ لأنهم قالوا: هو الذي نحذر منه فأذن لنا في قتله **عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا** فإن فيه مخائل اليمن ودلائل النفع، وذلك لما عاينت نوراً بين عينيه وبرء البرصاء بريقه **أو نَتَّخِذَهُ وَلَدًا** أي نتبناه فإنه أهل؛ لأن يكون ولداً للملوك **وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ** عاقبة أمره والضمير لفرعون وامرأته والملتقطين من البحر حين وجدوه بالتابوت. [2]

1 س+: من.

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 172.

﴿وَأَصۡبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَٰرِغًاۖ إِن كَادَتۡ لَتُبۡدِي بِهِۦ لَوۡلَآ أَن رَّبَطۡنَا عَلَىٰ قَلۡبِهَا لِتَكُونَ مِنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ١٠ وَقَالَتۡ لِأُخۡتِهِۦ قُصِّيهِۖ فَبَصُرَتۡ بِهِۦ عَن جُنُبٖ وَهُمۡ لَا يَشۡعُرُونَ ١١ * وَحَرَّمۡنَا عَلَيۡهِ ٱلۡمَرَاضِعَ مِن قَبۡلُ فَقَالَتۡ هَلۡ أَدُلُّكُمۡ عَلَىٰٓ أَهۡلِ بَيۡتٖ يَكۡفُلُونَهُۥ لَكُمۡ وَهُمۡ لَهُۥ نَٰصِحُونَ ١٢ فَرَدَدۡنَٰهُ إِلَىٰٓ أُمِّهِۦ كَيۡ تَقَرَّ عَيۡنُهَا وَلَا تَحۡزَنَ وَلِتَعۡلَمَ أَنَّ وَعۡدَ ٱللَّهِ حَقّٞ وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَهُمۡ لَا يَعۡلَمُونَ ١٣ ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُۥ وَٱسۡتَوَىٰٓ ءَاتَيۡنَٰهُ حُكۡمٗا وَعِلۡمٗاۚ وَكَذَٰلِكَ نَجۡزِي ٱلۡمُحۡسِنِينَ ١٤ وَدَخَلَ ٱلۡمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ غَفۡلَةٖ مِّنۡ أَهۡلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيۡنِ يَقۡتَتِلَانِ هَٰذَا مِن شِيعَتِهِۦ وَهَٰذَا مِنۡ عَدُوِّهِۦۖ فَٱسۡتَغَٰثَهُ ٱلَّذِي مِن شِيعَتِهِۦ عَلَى ٱلَّذِي مِنۡ عَدُوِّهِۦ فَوَكَزَهُۥ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيۡهِۖ قَالَ هَٰذَا مِنۡ عَمَلِ ٱلشَّيۡطَٰنِۖ إِنَّهُۥ عَدُوّٞ مُّضِلّٞ مُّبِينٞ ١٥ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمۡتُ نَفۡسِي فَٱغۡفِرۡ لِي فَغَفَرَ لَهُۥٓۚ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلۡغَفُورُ ٱلرَّحِيمُ ١٦ قَالَ رَبِّ بِمَآ أَنۡعَمۡتَ عَلَيَّ فَلَنۡ أَكُونَ ظَهِيرٗا لِّلۡمُجۡرِمِينَ ١٧ فَأَصۡبَحَ فِي ٱلۡمَدِينَةِ خَآئِفٗا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا ٱلَّذِي ٱسۡتَنصَرَهُۥ بِٱلۡأَمۡسِ يَسۡتَصۡرِخُهُۥۚ قَالَ لَهُۥ مُوسَىٰٓ إِنَّكَ لَغَوِيّٞ مُّبِينٞ ١٨ فَلَمَّآ أَنۡ أَرَادَ أَن يَبۡطِشَ بِٱلَّذِي هُوَ عَدُوّٞ لَّهُمَا قَالَ يَٰمُوسَىٰٓ أَتُرِيدُ أَن تَقۡتُلَنِي كَمَا قَتَلۡتَ نَفۡسَۢا بِٱلۡأَمۡسِۖ إِن تُرِيدُ إِلَّآ أَن تَكُونَ جَبَّارٗا فِي ٱلۡأَرۡضِ وَمَا تُرِيدُ أَن تَكُونَ مِنَ ٱلۡمُصۡلِحِينَ١٩﴾

وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا صفراً من العقل؛ لأنها سمعت وقوعه في يد فرعون فدهاها الجزع المفرط، أو فارغاً من الهم حين سمعت أن فرعون تبناه **إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ** أنه قربت لتظهر بموسى وتقول إنه ولدي، أو تصيح بوا ابناه على الاحتمال الأول، أو لتظهر به فرحاً وسروراً على الثاني **لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا** لولا أن قويناه بإلهام الصبر **لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** من المصدقين بوعدنا وهو إنا رادوه إليك، وجواب لولا محذوف أي لأبدته **وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ** لأخت موسى بنتها **قُصِّيهِ** ابتغي أثره لتعلمي خبره حالاً **فَبَصُرَتْ بِهِ** نظرت إليه **عَنْ جُنُبٍ** عن بعد وجانب مستخفية، وفي الصحاح بصرت بالشيء علمته،[1] فيكون المعنى علمت حال موسى عليه السلام وما به من بعيد **وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ** أنها أخته **وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ** جمع مرضعة، أو مرضع موضع إرضاع وهو الثدي، أي منعنا عليه أن يرضع

[1] الصحاح ،**الجوهري** (دار العلم للملايين) 591/2.م.بصر.

ثدياً غير ثدي أمه **مِنْ قَبْلُ** من قبل أن تقص **أثره فَقَالَتْ أخته** مريم **هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ** في أمر الإرضاع وتربيته **وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ** والنصح إخلاص العمل من شائبة الفساد، فانطلقت بأمرهم إلى أمه فجاءت بها وموسى على يد فرعون يعلله شفقة وهو يبكي فاستأنس بريح أمه والتقم ثديها، فدفع فرعون إليها وذهبت به إلى بيتها إنجازاً لوعد الله بالرد فكأنه تعالى وتقدس قال أنجزنا وعدنا **فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا** أي تسر بالمقام معه **وَلَا تَحْزَنَ** بفراقه **وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** تعريض لها وتنبيه على قصورها **وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ** نهاية القوة وتمام العقل جمع شدة كنعمة وأنعم **وَاسْتَوَى** واستحكم عقله ورشده وهو بتمام أربعين سنة من عمره **آتَيْنَاهُ حُكْمًا** نبوة **وَعِلْمًا** فقهاً في الدين **وَكَذَلِكَ** كما فعلنا بموسى **نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ** وهم المؤمنون المخلصون في إيمانهم. [1]

وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ أي مصر آتيًا من قصر فرعون أو من قرية أخرى **عَلَى حِينِ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا** أي مختفياً في وقت غفلة، قيل: لما بلغ الرشد واستوى أخذ يتكلم بالحق فأخافوه فلم يدخل عليهم إلا على غفلة منهم، وعلى بمعنى في **فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ** أصحابه وأنصاره، وكان ممن شايعه على دينه من بني إسرائيل **وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ** أي من القبط والإشارة على الحكاية، والجملة في محل النصب صفة لرجلين **فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ** طلب الغوث من موسى **عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى** ضربه بجمع كفه أو بأطراف أصابعه **فَقَضَى عَلَيْهِ** أي فقتله **قَالَ** موسى **هَذَا** الوكز أو القتل **مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ** من وسوسته وتحريك غضبي عليه، وإنما نسبه إليه وندم عليه مع أنه كان كافراً حربياً لاستئمانه فيما بينهم؛ ولأن النبي ليس له القتل قبل الأمر والإذن **إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ** ظاهر العداوة **قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي** بقتله **فَاغْفِرْ لِي** زلتي **فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ** للزلة أو الهفوة **الرَّحِيمُ** على عباده بقبول توبتهم **قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ** أي أقسم بإنعامك عليَّ، وجوابه محذوف وهو لأتوبن بقرينة **فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا** معيناً **لِلْمُجْرِمِينَ** للكافرين؛ لأن الإسرائيلي كان كافراً فتشاءم بمعاونته **فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا** على نفسه من الأخذ به **يَتَرَقَّبُ** حال أي يتوقع المكروه وهو الاستقادة أو الخبر عما يقال فيه **فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ** طلب النصرة من موسى أو نصر موسى إياه **بِالْأَمْسِ** فيه أو ملابساً به

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 173.

يَسْتَصْرِخُهُ يطلب الصراخ والإغاثة منه على قبطي آخر، مثل الأمس **قَالَ لَهُ مُوسَى** للمستصرخ **إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ** ظاهر الغي والضلال عن الرشد **فَلَمَّا أَنْ**[1] **أَرَادَ** موسى **أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا** لموسى والإسرائيلي وهو القبطي، وأن صلة في الأولى، مصدرية في الثانية **قَالَ** القبطي خوفاً من بطشه **يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ** فهم ذلك من استغاثة الإسرائيلي من[2] قوله إنك لغوي وإرادته بطشه، مع احتمال وجود قرينة أخرى أدل منها، ويحتمل أن يكون القائل إسرائيلياً إلا أنه بعيد جداً عن أسلوب المقول ومفهومه لا سيما **إِنْ تُرِيدُ** ما تريد **إِلَّا أن تكون جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ** أرض مصر **وَمَا تُرِيدُ أن تكون مِنَ الْمُصْلِحِينَ** وهو خير لك من الجبر والقتل.[3]

---

1 س-: أن.

2 س: ومن.

3 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 174.

﴿وَجَآءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا ٱلْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ قَالَ يَٰمُوسَىٰٓ إِنَّ ٱلْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَٱخْرُجْ إِنِّى لَكَ مِنَ ٱلنَّٰصِحِينَ ﴿٢٠﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَآئِفًا يَتَرَقَّبُ ۖ قَالَ رَبِّ نَجِّنِى مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَآءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّىٓ أَن يَهْدِيَنِى سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ﴿٢٢﴾ وَلَمَّا وَرَدَ مَآءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ ٱلنَّاسِ يَسْقُونَ وَوَجَدَ مِن دُونِهِمُ ٱمْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ ۖ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا ۖ قَالَتَا لَا نَسْقِى حَتَّىٰ يُصْدِرَ ٱلرِّعَآءُ ۖ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَىٰ لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّىٰٓ إِلَى ٱلظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّى لِمَآ أَنزَلْتَ إِلَىَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾ فَجَآءَتْهُ إِحْدَىٰهُمَا تَمْشِى عَلَى ٱسْتِحْيَآءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِى يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا ۚ فَلَمَّا جَآءَهُۥ وَقَصَّ عَلَيْهِ ٱلْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ ۖ نَجَوْتَ مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَىٰهُمَا يَٰٓأَبَتِ ٱسْتَـْٔجِرْهُ ۖ إِنَّ خَيْرَ مَنِ ٱسْتَـْٔجَرْتَ ٱلْقَوِىُّ ٱلْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّىٓ أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ٱبْنَتَىَّ هَٰتَيْنِ عَلَىٰٓ أَن تَأْجُرَنِى ثَمَٰنِىَ حِجَجٍ ۖ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِندِكَ ۖ وَمَآ أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ۚ سَتَجِدُنِىٓ إِن شَآءَ ٱللَّهُ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ذَٰلِكَ بَيْنِى وَبَيْنَكَ ۖ أَيَّمَا ٱلْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَٰنَ عَلَىَّ ۖ وَٱللَّهُ عَلَىٰ مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾﴾

وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ وقيل:[1] من آخرها، وقيل: من وسطها؛ لأنه الأقصى في الحسن والاعتبار **يَسْعَى** يسرع في مشيه، والرجل مؤمن آل فرعون، وكان ابن عمه واسمه حزنبل، والجملة حال من رجل أو صفة **قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ** يشاورون بسببك أو في أمرك **لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ** من المدينة **إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ** اللام للبيان كما في سقيا لك، لا صلة الناصحين فإن معمول الصفة المحلاة باللام لا يتقدم عليها **فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ** التعرض له في الطريق، أو لحوق طالب **قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** قوم فرعون.[2]

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ نحوها وهو قرية شعيب عليه السلام **قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ** وسطه ومعظمه المأمون عن الخطر فهداه الله إليه **وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ** الذي يستقون به وكان بئراً **وَجَدَ عَلَيْهِ** على جانب البئر **أُمَّةً** جماعة كثيرة **مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ** مواشيهم **وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ**

---

1 س-: وقيل.

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 174.

مكاناً أسفل من مكانهم **امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ** تطردان أغنامهما عن الماء لئلا تختلط بمواشيهم **قَالَ مَا خَطْبُكُمَا** ما شأنكما في الزود **قَالَتَا لَا نَسْقِي** غنمنا **حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ** يرجعوا أغنامهم عن الورود، جمع راع كقائم وقيام **وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ** لا يتمكن من السقي **فَسَقَى لَهُمَا** غنمهما، وحذف المفاعيل من هذه الأفعال إما لتعينها بنفس الأفعال مع خصوصية المقام، وإما لعدم تعلق القصد بها **ثُمَّ تَوَلَّى إلى الظِّلِّ**[1] انصرف بعد السقي إلى ظل شجرة وهو جائع **فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ** للذي أنزلته **إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ** من شيء أنتفع به قليل أو كثير غث أو سمين **فَقِيرٌ** محتاج، والظاهر أنه أراد به خصوص الطعام لثبوت احتياجه إليه في ذلك الوقت.[2]

فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ حالة كونها ماشية بالحياء، ساترة الوجه بكم درعها، قيل: هي الصغرى منهما، وقيل: الكبرى. **قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا** جزاء سقيك لنا، وفيه أن من فعل معروفا فأهدي بشيء لم يحرم أخذه، ولذا قدم إليه طعاماً فأكل منه، وجواز العمل بخبر واحد ولو أنثى، إلا أن فيه تفصيل بينه الفقهاء **فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ** قصته مع فرعون في الأصل مصدر سمي به المقصوص **قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ** إذ لا سلطان لفرعون في هذه الأرض **قَالَتْ إِحْدَاهُمَا** وهي كبراهما واسمها صفراء، وهي التي تزوجها عند أكثر المفسرين لكنه خلاف الحديث المروي فيه وسيأتي **يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ** خذه أجيرا لرعي غنمنا **إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ** الجامع بين الخصلتين زيادة القوة والأمانة في العرض وأمر الدين دليل على كونه حقيقاً بالاستئجار في صورة التعليل وصغراه مطوية والترتيب هكذا هذا خير المستأجرين؛ لأنه القوي الأمين، والقوي الأمين خيرهم ولكون الصغرى نظرته[3] سأل عنها كما في رواية ابن عباس رضي الله عنهما، وقال: ما أعلمك بقوته وأمانته، قالت: نزع الدلو فذاً ولم ينزعها إلا أربعون من الرعاة،[4]

---

1 س+: ثم.

2 التفسير **للبيضاوي**، 175/4.

3 س: نظرية.

4 **ابن أبي زَمَنِين:** محمد بن عبد الله، تفسير القرآن العزيز، تح:حسين بن عكاشة ومحمد بن مصطفى الكنز القاهرة، نشر: الفاروق الحديثة ،الأولى، ٢٠٠٢م 323/3.

وأطرق رأسه حتى بلَّغتُ الرسالة ومشَّاني خلفه وأنا أدله على الطريق، وإيراد الفعل بلفظ الماضي للدلالة على أن قوته وأمانته أمر محقق مجزوم، أو لشدة اللزوم في استئجاره عليه السلام، أو لكونهما أمراً فطرياً ملازماً له في سابق الشريف عمره وليس أمراً حادثاً في حاله ومستقبله، وذلك بطريق الاستعارة التمثيلية أي تشبيه الهيئة الحاصلة من استئجار القوي الأمين في الحال والمستقبل بالهيئة المقدرة في الماضي والجهة الجامعة أحد الأمور الثلاثة أو بطريق المبالغة في مدح قوته وأمانته عليه السلام، وجاز التوجيه بتضمين الإرادة كما في قوله تعالى إذا قمتم إلى الصلاة **قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ** أزوجك **إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ** فيه إشعار بغيرهما **عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي** أن تأجر نفسك مني أو تكون لي أجيراً **ثَمَانِيَ حِجَجٍ** جمع حجة بكسر الحاء المهملة وهي السنة ظرف على الاحتمالين، وهذا نص في كون التزوج على الإجارة للعمل والخدمة جائزاً في شريعة شعيب عليه السلام، وقد جوزه الشافعي كذلك[1]، ولم نجوزه[2] **فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْرًا** عمل عشر حجج **فَمِنْ عِنْدِكَ** تفضل منك ليس داخلاً في الشرط **وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ** أن الزم عليك المشقة في وقت العمل وإيفاء مدته، وكل هذا وعد منه لا عقد، والشرط صداق في المعنى لا خارج عنه حتى لا يتوقف صحة العقد عليه **سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ** في حسن المعاملة والوفاء بالعهد **قَالَ** موسى عليه السلام **ذَلِكَ** العهد والشرط[3] **بَيْنِي وَبَيْنَكَ** لا نخرج منه ولا نعمل بخلافه إلا في نفس الأجل فإني **أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ** من ثماني حجج وعشرها، وأي شرطية، وما زائدة لتأكيد الإبهام وجواب الشرط **فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ** فلا اعتداء علي في طلب الزيادة عليه، وهو أبلغ من أن يقال إن قضيت الأقصر منهما **وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ** من المشارطة **وَكِيلٌ** من وكل الأمر إليه وإنما عدي بعلى؛ لأنه بمعنى المهيمن المقيت. [4]

---

[1] **الخطيب الشربيني**: محمد بن محمد مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، تح: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود ، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٤م 367/4

[2] **الكاساني**: أبو بكر بن مسعود بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، دار الكتب العلمية، الأولى، ١٣٢٨ هـ 277/2.

3 س+: قائم.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 175-176.

﴿۞ فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى ٱلْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِۦٓ ءَانَسَ مِن جَانِبِ ٱلطُّورِ نَارًا ۖ قَالَ لِأَهْلِهِ ٱمْكُثُوٓا۟ إِنِّىٓ ءَانَسْتُ نَارًا لَّعَلِّىٓ ءَاتِيكُم مِّنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِّنَ ٱلنَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّآ أَتَىٰهَا نُودِىَ مِن شَـٰطِئِ ٱلْوَادِ ٱلْأَيْمَنِ فِى ٱلْبُقْعَةِ ٱلْمُبَـٰرَكَةِ مِنَ ٱلشَّجَرَةِ أَن يَـٰمُوسَىٰٓ إِنِّىٓ أَنَا ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَـٰلَمِينَ ﴿٣٠﴾ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ ۚ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَآنٌّ وَلَّىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ ۚ يَـٰمُوسَىٰٓ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ ۖ إِنَّكَ مِنَ ٱلْـَٔامِنِينَ ﴿٣١﴾ ٱسْلُكْ يَدَكَ فِى جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَآءَ مِنْ غَيْرِ سُوٓءٍ وَٱضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ ٱلرَّهْبِ ۖ فَذَٰنِكَ بُرْهَـٰنَانِ مِن رَّبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِۦٓ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَوْمًا فَـٰسِقِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّى قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَن يَقْتُلُونِ ﴿٣٣﴾ وَأَخِى هَـٰرُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّى لِسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِىَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِىٓ ۖ إِنِّىٓ أَخَافُ أَن يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَـٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِـَٔايَـٰتِنَآ ۚ أَنتُمَا وَمَنِ ٱتَّبَعَكُمَا ٱلْغَـٰلِبُونَ ﴿٣٥﴾ ﴾

فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وعنه عليه الصلاة والسلام قضى أوفاهما وتزوج صغراهما[1] **وَسَارَ بِأَهْلِهِ** بامرأته نحو مصر **آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا** في مكانكم هذا، وظاهر الجمع وجود الردء أو الرفيق معها، ويحتمل التفخيم **إِنِّي آنَسْتُ نَارًا** عظيمة بديعة الشأن **لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ** عن الطريق وقد ضلوا عنه **أو جَذْوَةٍ** عود غليظ في طرفها نار، وعند البعض قطعة من الجمر وجمعها جذى وجُذى، وقوله من النار يؤيد الثاني **مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ** تدفئون بها. [2]

فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ من جانب يمين الواد بالنسبة إلى موسى **فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ** متعلق بشاطئ أو بنودي **مِنَ الشَّجَرَةِ** وهي العناب أو العوسج، بدل اشتمال من شاطئ؛ لأنها كانت نابتة عليه، ومن فيهما لابتداء الغاية **أَنْ يَا مُوسَى** أن مفسرة أو مخففة واسمها ضمير الشأن

---

[1] عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذر ، عن أبي ذر، رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أي الرجلين قضى موسى، قال: "أوفاهما وأبرهما، قال: وإن سئلت أي المرأتين تزوج؟ فقل: الصغرى منهما"، مسند **البزار** أحمد بن عمرو ، البحر الزخار، أبو عمران الجويني، تح: محفوظ الرحمن زين الله وعادل بن سعد وصبري عبد الخالق الشافعي ، المدينة المنورة نشر: مكتبة العلوم والحكم، الأولى، (بدأت ١٩٨٨ م، وانتهت ٢٠٠٩ م) 381/9 . ر.3964.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 176.

المقدر **إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ** فإن قلت: هذا يخالف ما في طه والنمل، قلت: قد كثر وقوعه في القرآن فإما يحمل على صدوره متعدداً أو تجويز النقل بالمعنى، وفي الأحاديث ما يضاهيه **وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ** ولعل ذكره مقروناً فيما جاء للدلالة على أن المتكلم هو الله بلا واسطة **فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ** تتحرك، والفاء مفصحة عن المقدر اللازم في المعنى **كَأَنَّهَا جَانٌّ** حية صغيرة **وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ** أعرض عنه موجهاً إليه دبره؛ لئلا يراه خوفاً من هيئته المفزعة؛ لكون انقلابها غير مسبوق عليه قبل ذلك **يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآَمِنِينَ** عن وصول ضرر منه على تقدير القول **اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ** قد مر في النمل **وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ** يدك التي كجناح الطائر **مِنَ الرَّهْبِ** من أجل خوف طرأك عن شيء كأنه عليه السلام اتقى بيده من العصا عند انقلابها فنهي عنه مطلقاً؛ لأنه عضاضة لدى الأعداء فلا يلائم مقام النبوة، وقيل: إلى صدرك؛ لقول ابن عباس رضي الله عنهما الخائف إذا وضع يده على صدره زال خوفه، وقيل: هو مرادف قوله اسلك يدك ولا يخفى ما فيها **فَذَانِكَ** أي العصا واليد، مثنى ذاك، وقرئ مشدداً [1]على أنه مثنى ذلك، وإحدى النونين عوض عن اللام **بُرْهَانَانِ** حجتان **مِنْ رَبِّكَ** لتصديقك واصلين بك **إلى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ**[2] وجاز تقدير مرسلاً أو فعلاً ملائماً للصلة **إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ** خارجين عن حد الإيمان إلى الكفر **قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ** توسل به إلى قوله **وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا** لا بياناً **فَأَرْسِلْهُ مَعِيَ رِدْءًا** عوناً أستعين به على إفادة مرامي في وقت المحاججة مع القوم **يُصَدِّقُنِي** في ذلك لا بقوله صدقت وهو ظاهر **إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ** ينسبوني إلى الكذب، ويكثرون القيل والقال فلا يساعد لساني في دفعهم.

---

[1] واختلفوا في تخفيف النون وتشديدها من قوله: ﴿فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ﴾ فقرأ ابن كثير وأبو عمرو / فذنك / مشددة النون وروى على بن نصر عن أبي عمرو أنه يخفف ويثقل وروى نصر عن أبيه عن شبل عن ابن كثير / فذنيك / خفيفة النون بياء وقرأ الباقون / فذنك / خفيفة، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 493.

[2] في ع وس: وقومه، والصواب المثبت.

قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ سنقويك به على طريق الكناية، فإن شدته تقوية لبطش اليد في مزاولته الأمور الحاصلة بها **وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا** غلبة وتسلطاً **فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا** بسوء فضلا عن القتل **بِآيَاتِنَا** التسع فإنها تدهشهم وتشغلهم عن الوصول **أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ** على عدوكم فرعون وأتباعه، والباء إما متعلقة بيصلون، أو الغالبون على أن لامه للتعريف، وهي سببية فيهما، ويحتمل القسم وتعلقها بالفعل المقدر. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 177.

﴿فَلَمَّا جَآءَهُم مُّوسَىٰ بِـَٔايَـٰتِنَا بَيِّنَـٰتٍ قَالُواْ مَا هَـٰذَآ إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَـٰذَا فِىٓ ءَابَآئِنَا ٱلْأَوَّلِينَ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّىٓ أَعْلَمُ بِمَن جَآءَ بِٱلْهُدَىٰ مِنْ عِندِهِۦ وَمَن تَكُونُ لَهُۥ عَـٰقِبَةُ ٱلدَّارِ ۖ إِنَّهُۥ لَا يُفْلِحُ ٱلظَّـٰلِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَـٰهٍ غَيْرِى فَأَوْقِدْ لِى يَـٰهَـٰمَـٰنُ عَلَى ٱلطِّينِ فَٱجْعَل لِّى صَرْحًا لَّعَلِّىٓ أَطَّلِعُ إِلَىٰٓ إِلَـٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّى لَأَظُنُّهُۥ مِنَ ٱلْكَـٰذِبِينَ ﴿٣٨﴾ وَٱسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُۥ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَظَنُّوٓاْ أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾ فَأَخَذْنَـٰهُ وَجُنُودَهُۥ فَنَبَذْنَـٰهُمْ فِى ٱلْيَمِّ ۖ فَٱنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَـٰقِبَةُ ٱلظَّـٰلِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَجَعَلْنَـٰهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى ٱلنَّارِ ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَأَتْبَعْنَـٰهُمْ فِى هَـٰذِهِ ٱلدُّنْيَا لَعْنَةً ۖ وَيَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ هُم مِّنَ ٱلْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِتَـٰبَ مِنۢ بَعْدِ مَآ أَهْلَكْنَا ٱلْقُرُونَ ٱلْأُولَىٰ بَصَآئِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾﴾

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ واضحات في الدلالة على أنه من الله، وليس من صنع البشر ولا من جنس السحر ولا الشعوذة ونحوها **قَالُوا** حسداً وتعنداً **مَا هَذَا** الذي جاء به موسى **إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى** سحره بنفسه، ويفتري على الله بأنها منه **وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا** ما يدعيه من النبوة، يقال: سمعه وسمع به **فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ** حال من هذا أي كائناً فيهم **وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ** أي أعلم به منكم، ومما سواكم من المخلوق، أو عالم به **وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ** وهو أبلغ بمراتب من أعلم بي **إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ** بالشرك فيلزم منه إفلاح المؤمنين المهديين **وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي** نفى العلم دون الوجود لبداهة الكذب فيه، وإنكار الكل عليه **فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ** يعني اصنع لي الآجرَّ وهو الذي أحدثه أولاً **فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا** قصراً يعلو بناؤه **لَعَلِّي أَطَّلِعُ** بالصعود عليه **إلى إِلَهِ مُوسَى** إذ لو كان في الأرض لعلمته ولو بنبأ منبئ **وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ** بنى على الظن لما في باله من العصا واليد شيء، وهذا جنون ضلال سوله الشيطان إذ العاقل ولو كان كافراً لا يستطيع التفوه به فضلاً عن بنائه. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 178

وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ المترتب على ذمتهم؛ لأن الكبرياء حق من يغلب ولا يغلب، ويُفنى ولا يفنى، وأما المقهور بالفناء والمعروض على البلاء فليس حقه إلا الذل والهوان، وفي الحديث المشهور الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني في واحد منهما قذفته[1] في النار [2] هل هي عن نسخة **وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ** بالبعث والنشور **فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ** كحفنة من التراب وفيه إشعار بعظمة شأنه وكمال استحقارهم **فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ** إلى العمل بما يؤدي إليها، فإن المتقدمين من أهل الضلال قادة وقدوة لمتأخريهم **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنْصَرُونَ** بدفع العذاب عنهم **وَأَتْبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً** بعداً من الرحمة أو لعنة الملائكة والمؤمنين **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ** من المطردين[3] المهلكين **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ** التوراة **مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى** قوم نوح وهود وصالح ولوط عليهم السلام **بَصَائِرَ لِلنَّاسِ** جمع بصيرة، وهي: نور القلب الذي يهتدي به إلى الرشد والصواب وكانوا قبلها عماناً **وَهُدًى** تهديهم بآياتها **وَرَحْمَةً** للعالمين بها **لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ** يتعظون به.[4]

---

[1] عن أبي هريرة، قال: " قال الله عز وجل: الكبرياء ردائي، والعزة إزاري، فمن نازعني واحدا منهما، ألقه في النار " مسند **أحمد** ،مسند أبي هريرة رضي الله عنه ، (12/ 337 ط الرسالة).م. 7382 .

[2] س:

[3] س: المطرودين.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 179، الكشاف للزمخشري، 804.

﴿وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ ٱلْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَآ إِلَىٰ مُوسَى ٱلْأَمْرَ وَمَا كُنتَ مِنَ ٱلشَّٰهِدِينَ ﴿٤٤﴾ وَلَٰكِنَّآ أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ ٱلْعُمُرُ ۚ وَمَا كُنتَ ثَاوِيًا فِىٓ أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا۟ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِنَا وَلَٰكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٤٥﴾ وَمَا كُنتَ بِجَانِبِ ٱلطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَٰكِن رَّحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أَتَىٰهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْلَآ أَن تُصِيبَهُم مُّصِيبَةٌۢ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا۟ رَبَّنَا لَوْلَآ أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ ءَايَٰتِكَ وَنَكُونَ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ فَلَمَّا جَآءَهُمُ ٱلْحَقُّ مِنْ عِندِنَا قَالُوا۟ لَوْلَآ أُوتِىَ مِثْلَ مَآ أُوتِىَ مُوسَىٰٓ ۚ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا۟ بِمَآ أُوتِىَ مُوسَىٰ مِن قَبْلُ ۖ قَالُوا۟ سِحْرَانِ تَظَٰهَرَا وَقَالُوٓا۟ إِنَّا بِكُلٍّ كَٰفِرُونَ ﴿٤٨﴾ قُلْ فَأْتُوا۟ بِكِتَٰبٍ مِّنْ عِندِ ٱللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَآ أَتَّبِعْهُ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ ﴿٤٩﴾ فَإِن لَّمْ يَسْتَجِيبُوا۟ لَكَ فَٱعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَآءَهُمْ ۚ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ ٱتَّبَعَ هَوَىٰهُ بِغَيْرِ هُدًى مِّنَ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ ﴿٥٠﴾﴾

وَمَا كُنْتَ الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم **بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ** في غربي الواد أو الطور وهو الذي وقع فيه ميقات موسى عليه السلام **إذ قَضَيْنَا إلى مُوسَى الْأَمْرَ** أوحينا إليه الرسالة مقضية في علمي القديم أو إعطاء التوراة كذلك **وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ** بعض الحاضرين في وقت الوحي اليه، أو بعض الشهود على ما جرى من أمر موسى في ميقاته **وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا** بعد موسى **قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ** فطالت أعمارهم وفترت النبوة واندرست العلوم ووقع التحريف لأحكام شرائعهم، فأوحينا إليك وأرسلناك مجدداً لها وقصصنا قصصهم عليك، حذف المسبب وأقيم السبب في مقامه، ومقصود الآية تكذيب القائلين بتعلمه صلى الله عليه وسلم من بشر مثله وإن فيه الكهانة وإن القرآن أساطير الأولين وكذلك قوله:

وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا مقيماً **فِي أَهْلِ مَدْيَنَ** وهم شعيب عليه السلام والمؤمنون به **تَتْلُو عَلَيْهِمْ** تعلماً منهم **آيَاتِنَا** التي فيها قصتهم **وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ** إياك وقاصّين خبرهم عليك **وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إذ**

نَادَيْنَا موسى بأخذ التوراة أو كلمناه **وَلَكِنْ** أرسلناك وعلمناك **رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ** لك ولأمتك إلى يوم القيامة **وِلِتُنْذِرَ به قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ** مذ رفع المسيح إلى السماء **لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ** يتعظون. [1]

وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آَيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أي ولولا إصابة مصيبة بسبب اكتسابهم الكفر والمعاصي وتسببها لقولهم ربنا. أهـ، لما أرسلتك إليهم يعني إرسالك لحسم أعذارهم وإلزام الحجة عليهم، فلولا الأولى امتناعية وجوابها محذوف، والثانية تحضيضية وجوابها فنتبع، ولذا نصب وفاؤه كفاء فيقولوا سببية في صورة العطف والنسبة إلى اليد؛ لأن أكثر الأعمال تزاول بها فغلب على الأقل **فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ** الرسول أو القرآن **مِنْ عِنْدِنَا** في موضع فلما أرسلناك وأنزلنا عليك القرآن من عندنا بدلوا كفرهم بآخر فقالوا لولا أوتي أهـ **قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ** هذا الرسول **مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى** من الكتاب دفعه، واليد والعصا معجزة، قالوه: تعندا واقتراحاً **أَوَلَمْ يَكْفُرُوا** عطف على آمنوا مقدراً بعد الهمزة، وهي للإنكار فيكون إثباتاً لكفرهم ونفياً لإيمانهم **بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ** من قبل إرسالك **قَالُوا سِحْرَانِ** موسى وهارون مبالغة، أو بتقدير المضاف كفاعلا ساحرين ويؤيده قراءة ساحران من السبعة[2] **تَظَاهَرَا** تعاونا بإظهار الخارق كاليد والعصا **وَقَالُوا إِنَّا بِكُلٍّ** بكل واحد منهما **كَافِرُونَ** أو بكل الأنبياء لزعمهم أن البشر لا يكون نبياً **قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ** جزاء الشرط المحذوف، أي إن لم تؤمنوا بالتوراة النازلة على موسى والقرآن النازل عليّ فأتوا بكتاب **مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا** من الكتابين في الدلالة وتبيين الأحكام **أَتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** في دعواكم أن موسى ومحمد ساحران مختلقان **فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ** دعاءك حذف للعلم به ودلالة الفعل عليه **فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ** لأنهم ألزموا وأفحموا فما بقي لهم عذر إلا اتباعه **وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنَ**

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 179.

[2] اختلفوا في قوله تعالى: ﴿قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا﴾ في الألف وإسقاطها، فقرأ عاصم وحمزة والكسائي: قالوا سحران ليس قبل الحاء ألف، وقرأ الباقون: (ساحران) بألف قبل الحاء الحجة للقراء السبعة **أبو علي**: 423/5

اتَّبَعَ هَوَاهُ استفهام بمعنى النفي أي لا أضل منه **بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ** حال مؤكدة أو مقيدة فإن بعض الأهوية توافق الهداية **إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ** أنفسهم بالانهماك في اتباعه. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 180.

﴿* وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ ٱلْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٥١﴾ ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَٰهُمُ ٱلْكِتَٰبَ مِن قَبْلِهِۦ هُم بِهِۦ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِهِۦٓ إِنَّهُ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّنَآ إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلِهِۦ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾ أُوْلَٰٓئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُم مَّرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُواْ وَيَدْرَءُونَ بِٱلْحَسَنَةِ ٱلسَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَٰهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٥٤﴾ وَإِذَا سَمِعُواْ ٱللَّغْوَ أَعْرَضُواْ عَنْهُ وَقَالُواْ لَنَآ أَعْمَٰلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَٰلُكُمْ سَلَٰمٌ عَلَيْكُمْ لَا نَبْتَغِى ٱلْجَٰهِلِينَ ﴿٥٥﴾ إِنَّكَ لَا تَهْدِى مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ ٱللَّهَ يَهْدِى مَن يَشَآءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ وَقَالُوٓاْ إِن نَّتَّبِعِ ٱلْهُدَىٰ مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَآ ۚ أَوَلَمْ نُمَكِّن لَّهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُجْبَىٰٓ إِلَيْهِ ثَمَرَٰتُ كُلِّ شَىْءٍ رِّزْقًا مِّن لَّدُنَّا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَرْيَةٍۭ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا ۖ فَتِلْكَ مَسَٰكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَن مِّنۢ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ وَكُنَّا نَحْنُ ٱلْوَٰرِثِينَ ﴿٥٨﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ ٱلْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِىٓ أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِنَا ۚ وَمَا كُنَّا مُهْلِكِى ٱلْقُرَىٰٓ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَٰلِمُونَ ﴿٥٩﴾ ﴾

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ كثرنا مواصلته في الإنزال، أي أنزلنا الآيات متتابعة بوعد ووعيد وقصص ومواعظ وعبر **لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ** فيؤمنون به إذ الفصل الطويل بينها يورث الفترة، ويحدث الأصدئة في مرايا القلوب **الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ** من قبل القرآن يعني التوراة والإنجيل **هُمْ بِهِ** بالقرآن **يُؤْمِنُونَ** إن لم يؤمن المشركون من قريش وغيرهم، فإن بهم مندوحة عنهم نزلت في مؤمني أهل الكتاب **وإذا يُتْلَى** القرآن **عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا** تعليل أو استئناف **إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ** من قبل نزوله **مُسْلِمِينَ** لما رأينا ذكره وذكر من أنزل عليه في كتبنا المنزلة علينا والإيمان المتقادم أحكم وأضعف ثواباً من المحدث، استئناف لبيان إيمانهم، وفيه رد على المشركين أيضًا **أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ** مضعَّفاً لإيمانهم الأول والثاني في موضع المصدر ،كأنه قال: يؤتون إيتاءَين **بِمَا صَبَرُوا** بصبرهم وثباتهم على الإيمانين أو أذى المشركين **وَيَدْرَءُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ** ويدفعون بالخصلة الحسنة الخصلة السيئة كدفع التهور بالصبر والإساءة بالعفو ونكاية الجهول بالحلم ونحو ذلك، أو بالطاعة المعصية كما

في حديث أتبع الحسنة السيئة تمحها[1] وقيل: بلا إله إلا الله الشرك **وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** لوجهي ورضائي يعم الفرض والنفل، وقيل: يزكون **وإذا سَمِعُوا اللَّغْوَ** الطعن والشتم بدليل قوله **أَعْرَضُوا عَنْهُ** عن الرد بمثله **وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ** والجزاء بحسبها وسنراه وترون **سَلَامٌ عَلَيْكُمْ** من إساءتنا في مقابلة إساءتكم، أو سلامة عليكم عما أنتم به من الكفر والمعصية، وهذا جائز بل حسن **لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ** لا نطلب صحبة أهل الشرك والسفهاء ومخالطتهم فإنها مؤثرة. [2]

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ لا تقدر على خلق الاهتداء فيه، والعائد محذوف **وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** بخلقه فلا يعارضه قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ ؛لأنه بمعنى لتدل إليه **وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ** بالمستعدين لخلق الاهتداء فيهم، واتفقوا على نزولها في حق أبي طالب عمه وكان يحبه ويجتهد في اهتدائه ويتأسف على موته كافراً [3] **وَقَالُوا إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ** الهدى في الأصل مصدر، وهنا أريد به الدين الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله [4] **نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا** من مكة، يخطفنا كفرة العرب من أرض أخرى فرد عليهم موبخاً بقوله **أَوَلَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا** نجعل مكانهم حرماً ذا أمن وحفظناهم من الخطف وهم كافرون، فكيف إذا أسلموا؟ والواو عطف على الفعل المقدر كضيعناهم **يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ** وهو كقوله: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ لإفادة الكثرة فيما يجبى إليه منها **رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا** مفعول له، أو حال أو نصب على المصدر **وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا**

---

[1] مسند **أحمد**، عن أبي ذر، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له: "اتق الله حيثما كنت، وأتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن " (35/ 284 ط الرسالة) ر. 21354.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 181.

[3] عن ابن المسيب، عن أبيه أن أبا طالب لما حضرته الوفاة، دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل، فقال: "أي عم، قل لا إله إلا الله، كلمة أحاج لك بها عند الله " فقال أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية: يا أبا طالب، ترغب عن ملة عبد المطلب، فلم يزالا يكلمانه، حتى قال آخر شيء كلمهم به: على ملة عبد المطلب، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "لأستغفرن لك ما لم أنه عنه" فنزلت: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ ونزلت: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ صحيح **البخاري**، باب قصة أبي طالب، (5/ 52 ط السلطانية): ر. 3884.

[4] عن ابن عباس، أن الحارث بن عامر بن نوفل الذي قال: ﴿إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا ﴾ السنن الكبرى، **النسائي** قوله تعالى: ﴿إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُتَخَطَّفْ مِنْ أَرْضِنَا ﴾ ط الرسالة، 210/10. ر.11321.

يَعْلَمُونَ ذلك لتوسمهم بالجهل الكبير[1] **وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطِرَتْ مَعِيشَتَهَا** من أهلها الذين بطروا في معايشهم كأهل مكة، ولم يراعوا حق منعمهم تعالى من الإيمان والشكر على نعمه، وإنما تجوز في العجز من وجهين إسناد البطر إلى المعيشة، وإسنادها إلى الضمير لتجوزه في الصيد فناسبه رعاية النسق والنكتة فيها المبالغة في الذم، واستحقاقهم للسخط العاجل قبل آجله، وظاهر سياق الآية كون الإهلاك حقيقة فيها كأهلها أو مستعملاً بالعموم المجازي ،فالوجه والنكتة بحالهما فيما يليه من الإسنادين، والبطر: سوء الغنى بعدم حفظ حق الله فيه، وفيه الحذف والإيصال كما أشرنا إليه **فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ** خاوية **لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا** إلا سكنى قليلاً يوماً أو بعضه إذا مر مسافر عليها أو مكث عابر للاعتبار بها **وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ** منهم إذ لم يخلفهم أحد **وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا** في أصلها ومعظمها **رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا** لأن لأهلها أشرف وأنبل وقد جرت عادة الله تعالى بالإرسال إلى أشراف القوم، وقيل: المراد بكة ومحمد صلى الله عليه وسلم **وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ** بالإصرار على الكفر والعتو في وجه الأرض بغير حق.[2]

---

1 س: المبير.

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 181-182، الكشاف للزمخشري، 806.

﴿وَمَآ أُوتِيتُم مِّن شَيۡءٖ فَمَتَٰعُ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا وَزِينَتُهَاۚ وَمَا عِندَ ٱللَّهِ خَيۡرٞ وَأَبۡقَىٰٓۚ أَفَلَا تَعۡقِلُونَ ٦٠ أَفَمَن وَعَدۡنَٰهُ وَعۡدًا حَسَنٗا فَهُوَ لَٰقِيهِ كَمَن مَّتَّعۡنَٰهُ مَتَٰعَ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا ثُمَّ هُوَ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ مِنَ ٱلۡمُحۡضَرِينَ ٦١ وَيَوۡمَ يُنَادِيهِمۡ فَيَقُولُ أَيۡنَ شُرَكَآءِيَ ٱلَّذِينَ كُنتُمۡ تَزۡعُمُونَ ٦٢ قَالَ ٱلَّذِينَ حَقَّ عَلَيۡهِمُ ٱلۡقَوۡلُ رَبَّنَا هَٰٓؤُلَآءِ ٱلَّذِينَ أَغۡوَيۡنَآ أَغۡوَيۡنَٰهُمۡ كَمَا غَوَيۡنَاۖ تَبَرَّأۡنَآ إِلَيۡكَۖ مَا كَانُوٓاْ إِيَّانَا يَعۡبُدُونَ ٦٣ وَقِيلَ ٱدۡعُواْ شُرَكَآءَكُمۡ فَدَعَوۡهُمۡ فَلَمۡ يَسۡتَجِيبُواْ لَهُمۡ وَرَأَوُاْ ٱلۡعَذَابَۚ لَوۡ أَنَّهُمۡ كَانُواْ يَهۡتَدُونَ ٦٤ وَيَوۡمَ يُنَادِيهِمۡ فَيَقُولُ مَاذَآ أَجَبۡتُمُ ٱلۡمُرۡسَلِينَ ٦٥ فَعَمِيَتۡ عَلَيۡهِمُ ٱلۡأَنۢبَآءُ يَوۡمَئِذٖ فَهُمۡ لَا يَتَسَآءَلُونَ ٦٦ فَأَمَّا مَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحٗا فَعَسَىٰٓ أَن يَكُونَ مِنَ ٱلۡمُفۡلِحِينَ ٦٧ وَرَبُّكَ يَخۡلُقُ مَا يَشَآءُ وَيَخۡتَارُۗ مَا كَانَ لَهُمُ ٱلۡخِيَرَةُۚ سُبۡحَٰنَ ٱللَّهِ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشۡرِكُونَ ٦٨ وَرَبُّكَ يَعۡلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمۡ وَمَا يُعۡلِنُونَ ٦٩ وَهُوَ ٱللَّهُ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۖ لَهُ ٱلۡحَمۡدُ فِي ٱلۡأُولَىٰ وَٱلۡأٓخِرَةِۖ وَلَهُ ٱلۡحُكۡمُ وَإِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ ٧٠﴾

وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ من جزالة مال وغضاضة عيش وذهالة نسل **فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا** تجادلونه فيها ولا يبقى معكم **وَمَا عِنْدَ اللَّهِ** والمتاع الذي أعد للمؤمنين في دار الآخرة **خَيْرٌ** في حد نفسه لذة وبهجة **وَأَبْقَى** باق لا يفنى وذرة الباقي خير من كرَّات الفانية **أَفَلَا تَعْقِلُونَ** ذلك فتستبدلون الفاني بالباقي **أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا** بالجنة، وصدر بالفاء؛ لأنه كالتفريع لما قبله **فَهُوَ لَاقِيهِ** مدركه لا محالة والفاء سببية وخبر من **كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** المشوبة بالآلام والأكدار فتمتع بها ذاهلاً غافلاً **ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ** للعذاب، وثم لتراخي حال الإحضار من حال التمتع.[1]

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ واذكر يوم ينادي الله الكفار نداء توبيخ **فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ** أي تزعمونهم شركائي، وجاز حذف مفعوليه لا أحدهما **قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ** وجب عليهم العذاب، بموجب القول الذي فيه الوعيد وهم الشياطين أو أئمة الكفر **رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ** لا

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 182.

أحدهما[1] **أَغْوَيْنَا** بحذف العائد، وهؤلاء مبتدأ، والموصول مع صلته إما خبره أو صفته والخبر **أَغْوَيْنَاهُمْ** بغيّ **كَمَا غَوَيْنَا** مثل غيّنا لا جبر فيه بل باختيارهم واختيارنا؛ لأن إغوائنا لهم كان وسوسة وتسويلا ولا تأثير لهما إلا في النفوس الخبيثة، والجملة على الاحتمال الأول مستأنفة لبيان غوايتهم **تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ** منهم وما[2] اختاروه من الكفر مع ما وصل إليهم من تبليغ الرسل وآيات الكتب المشحونة بالوعد والوعيد **مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ** بل عبدوا أهواءهم وأطاعوا شهواتهم وان لم تعطفا على جملة أغوينا لكونهما مقررتين لها **وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ** لينصروكم **فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ** بشيء لعجزهم عن الإجابة والنصرة **وَرَأَوُا الْعَذَابَ** ولما رأوه تمنوا **لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ** في الدنيا، والظاهر أنه كلام مستقل، ولو شرطية محذوف الجواب، أي لما رأوا العذاب أو لو يهتدون إلى حيلة لدفعوا العذاب عنهم **وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ** ما الذي أجبتم به المرسلين حين دعوكم إلى الإيمان **فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ** فصارت عمى عليهم من الهول يعني التبست وانسدت طرق الشعور بها والعمى من شأنهم وإنما أثبت لها مبالغة **فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ** لا يسأل بعضهم بعضاً فيما أشكل عليه لفرط الدهشة والحيرة **فَأَمَّا مَنْ تَابَ** من سابق شرك **وَآمَنَ** بما جاء من عند الله **وَعَمِلَ صَالِحًا** وهو المرضي عند الله تعالى وتفصيل بيانه في كتب الشرع وفي القرآن جملة كافية منه **فَعَسَى أن يكون مِنَ الْمُفْلِحِينَ** من الناجين في الآخرة، وعسى منه تعالى تحقيق[3]

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ من الخلق **وَيَخْتَارُ** ما يشاء من أمورهم، قيل: نزل عند قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم **مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ** ما كان لهم التخيير في أمر من الأمور فضلا عن النبوة؛ لأنه منبعث من الشوق المنبعث من الإلقاء الغيبي، وبيانه أن الفعل يخطر أولاً في الذهن، ثم يتولد منه الشوق ومن الشوق الميل فهذه الدواعي لا اختيار للعبد فيها، وإنما اختياره بحسب الظاهر في الفعل المترتب عليها **سُبْحَانَ اللَّهِ** نزه نفسه تنزيها **وَتَعَالَى** بالعلو اللائق بذاته **عَمَّا يُشْرِكُونَ** أحداً في فعله واختياره، فإنه تعالى كما توحد في ذاته وتفرد في صفاته تنزه عن مشاركة أحد في فعله **وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا**

---

1 س-: لا أحدهما.

2 س: ولا.

3 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 183

تُكِنُّ صُدُورُهُمْ من العداوة والحسد **وَمَا يُعْلِنُونَ** من الطعن والأذى فيجازيهم عليهما **وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ** إذ لا منعم غيره في كل العوالم حتى يحمد، والوسائط راجعة إليه بلا لا واسطة في نظر التحقيق **وَلَهُ الْحُكْمُ** القضاء بين عباده **وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** بعد انقضاء آجالكم في الدنيا.[1]

[1] المرجع السابق 4/ 183.

﴿قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِن جَعَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمُ ٱلَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَـٰمَةِ مَنْ إِلَـٰهٌ غَيْرُ ٱللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَآءٍ ۚ أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧١﴾ قُلْ أَرَءَيْتُمْ إِن جَعَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمُ ٱلنَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَـٰمَةِ مَنْ إِلَـٰهٌ غَيْرُ ٱللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ ۚ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٢﴾ وَمِن رَّحْمَتِهِۦ جَعَلَ لَكُمُ ٱلَّيْلَ وَٱلنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا۟ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا۟ مِن فَضْلِهِۦ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَآءِىَ ٱلَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٤﴾ وَنَزَعْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا۟ بُرْهَـٰنَكُمْ فَعَلِمُوٓا۟ أَنَّ ٱلْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُم مَّا كَانُوا۟ يَفْتَرُونَ ﴿٧٥﴾﴾

قُلْ أَرَأَيْتُمْ أخبروني **إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا** دائماً، من السرد وهو المتابعة، فالميم زائدة والوزن فعمل **إلى يَوْمِ الْقِيَامَةِ** بأن يخفي الشمس، أو يعدمها **مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ** ولم يقل: بشمس لجواز وجوده بلا مضيء وبجرم آخر **أَفَلَا تَسْمَعُونَ** الخطاب الذي يتوجه إليكم فتعونه بالتدبر **قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا** متصلاً **إلى يَوْمِ الْقِيَامَةِ** بأن يسكن الشمس في كبد السماء، أو فلكها الذي ركزت فيه عند الحكيم **مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ** على راحة من القلق الذي في وجه النهار **أَفَلَا تُبْصِرُونَ** الليل وسكونه ومنافعه المترتبة عليه، وفي الحقيقة لولا اختلافهما على الاعتدال التام لم ينتظم المعاش لبني آدم، كما في عرض سبعين وما فوقها جنوبا وشمالاً **وَمِنْ رَحْمَتِهِ** وبعضها، إذ لا يحصيها محص **جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ** في الليل **وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ** الرزق وطلب العلم وما تحتاجون إليه في دنياكم وأخراكم في النهار **وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** عليهما وعلى نعمهما المبسوطة فيهما.

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ فلا يجد منهم مجيب لتخربهم بهول القيامة، وإنما كرره للإشعار بأن الشرك أجلب شيء لمقته، كما أن التوحيد أقرب شيء لمرضاته **وَنَزَعْنَا**

مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا وهو نبيهم يشهد عليهم بالذي أجابوه **فَقُلْنَا** للأمم **هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ** على صحة دعواكم في الإشراك ونسبة الاختلاق إلى الأنبياء الذين بعثوا إليكم فعجزوا عن الإتيان به **فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ** في الألوهية لا يشاركه أحد فيها **وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ** عليه بزعمهم إياه إلهاً. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 184، الكشاف للزمخشري، 808- 809.

﴿* إِنَّ قَٰرُونَ كَانَ مِن قَوۡمِ مُوسَىٰ فَبَغَىٰ عَلَيۡهِمۡۖ وَءَاتَيۡنَٰهُ مِنَ ٱلۡكُنُوزِ مَآ إِنَّ مَفَاتِحَهُۥ لَتَنُوٓأُ بِٱلۡعُصۡبَةِ أُوْلِي ٱلۡقُوَّةِ إِذۡ قَالَ لَهُۥ قَوۡمُهُۥ لَا تَفۡرَحۡۖ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلۡفَرِحِينَ ٧٦ وَٱبۡتَغِ فِيمَآ ءَاتَىٰكَ ٱللَّهُ ٱلدَّارَ ٱلۡأٓخِرَةَۖ وَلَا تَنسَ نَصِيبَكَ مِنَ ٱلدُّنۡيَاۖ وَأَحۡسِن كَمَآ أَحۡسَنَ ٱللَّهُ إِلَيۡكَۖ وَلَا تَبۡغِ ٱلۡفَسَادَ فِي ٱلۡأَرۡضِۖ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلۡمُفۡسِدِينَ ٧٧ قَالَ إِنَّمَآ أُوتِيتُهُۥ عَلَىٰ عِلۡمٍ عِندِيٓۚ أَوَلَمۡ يَعۡلَمۡ أَنَّ ٱللَّهَ قَدۡ أَهۡلَكَ مِن قَبۡلِهِۦ مِنَ ٱلۡقُرُونِ مَنۡ هُوَ أَشَدُّ مِنۡهُ قُوَّةٗ وَأَكۡثَرُ جَمۡعٗاۚ وَلَا يُسۡـَٔلُ عَن ذُنُوبِهِمُ ٱلۡمُجۡرِمُونَ ٧٨ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوۡمِهِۦ فِي زِينَتِهِۦۖ قَالَ ٱلَّذِينَ يُرِيدُونَ ٱلۡحَيَوٰةَ ٱلدُّنۡيَا يَٰلَيۡتَ لَنَا مِثۡلَ مَآ أُوتِيَ قَٰرُونُ إِنَّهُۥ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٖ ٧٩ وَقَالَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡعِلۡمَ وَيۡلَكُمۡ ثَوَابُ ٱللَّهِ خَيۡرٞ لِّمَنۡ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحٗاۚ وَلَا يُلَقَّىٰهَآ إِلَّا ٱلصَّٰبِرُونَ ٨٠ فَخَسَفۡنَا بِهِۦ وَبِدَارِهِ ٱلۡأَرۡضَ فَمَا كَانَ لَهُۥ مِن فِئَةٖ يَنصُرُونَهُۥ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلۡمُنتَصِرِينَ ٨١ وَأَصۡبَحَ ٱلَّذِينَ تَمَنَّوۡاْ مَكَانَهُۥ بِٱلۡأَمۡسِ يَقُولُونَ وَيۡكَأَنَّ ٱللَّهَ يَبۡسُطُ ٱلرِّزۡقَ لِمَن يَشَآءُ مِنۡ عِبَادِهِۦ وَيَقۡدِرُۖ لَوۡلَآ أَن مَّنَّ ٱللَّهُ عَلَيۡنَا لَخَسَفَ بِنَاۖ وَيۡكَأَنَّهُۥ لَا يُفۡلِحُ ٱلۡكَٰفِرُونَ ٨٢ ﴾

إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى آمن به ثم نافق كالسامري، والمشهور أنه ابن عمه **فَبَغَى عَلَيْهِمْ** ظلم أو تكبر بماله وعلمه، إذ كان أقرؤهم للتوراة **وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ** ما موصول وصلته إن مع اسمه وخبره، والمفاتح جمع مفتح، بكسر الميم وهو آلة الفتح للقفل، والضمير راجع إلى ما، وقيل: جمع مفتح بالفتح وهو الخزانة **لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ** لتميل الجماعة الكثيرة بثقلها لدى الاحتمال،[1] والباء للتعدية من قولهم ناء به الحمل أثقله حتى أماله **أُولِي الْقُوَّةِ** صفة العصبة روي أن حاملها كانت ستين بغلاً ،وهي مصنوعة من الجلد **إذ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ** يعني المؤمنين منهم، ظرف لتنوء **لَا تَفْرَحْ** بكثرة المال **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ** بها؛ لأن الفرح بالزائل قريبا عين حماقة ومحض بلادة، مع ما فيه من الغفلة والقسوة والذهول عن حب الله والآخرة الباقية **وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ** من الثروة **الدَّارَ الْآخِرَةَ**[2] بصرفها في أبواب الخير كالصدقة وصلة الرحم والجهاد في سبيل الله **وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا** بقدر دفع الضرورة فإن

---

1 ح ع: نسخة: عند حملهم إياها. س: عند حملهم إياها.

2 ح ع وس+: نسخة : الدار الآخرة بإنفاقها في سبيله.

حاجة النفس والعيال متقدمة على غيرهما **وَأَحْسِنْ** إلى المحتاجين من العباد **كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ** من فضله **وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ** الظلم والبغي **فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ قَالَ** في جوابهم **إِنَّمَا أُوتِيتُهُ** المال **عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي** على استحقاقه لأتمتع بحظ وافر منه، فلا عليَّ صرفه في أبواب الخير ولا الإحسان إلى العباد، قيل: هو علم التوراة، وقيل: علم الكيمياء، وقيل :العلم بوجوه المكاسب، قال سهل قدس سره: ما نظر عبد إلى نفسه فأفلح والسعيد من رأى منة الله في جميع أحواله **أَوَلَمْ يَعْلَمْ** أخذا من التوراة **أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً** في جسمه كعاد **وَأَكْثَرُ جَمْعًا** أي جمع المال وكثرة الخدم والحشم كنمرود وشداد وغيرهما **وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ** سؤال استعلام، وإنما يُسألون سؤال توبيخ، أو لعدم الحاجة إلى السؤال فإن سيماهم قائل بها، وهو في المعنى وعيد لقارون وأمثاله[1]

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ تعظماً وتباهياً راكباً على بغلة شهباء بغاشية أرجوان وسرج من ذهب ومعه أربعة آلاف على زيه **قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا** وهم من المسلمين **يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ** من المال وهو الغبطة الممدوحة إن كانت بقصد الخير، والحسد المذموم طلب زوال النعمة عن المحسود وحصولها له **إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ** من زخارف الدنيا **وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ** علم الفقه في الدين **وَيْلَكُمْ** اسم معرب معناه الهلاك والخسران، وهنا منصوب على أنه مفعول فعل مقدر كأحضروا، فيه معنى الزجر لما وليه، وفي الآية تمنيهم مثل ما أوتي قارون أو حكمهم بأنه ذو حظ **ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا** لبقائه وفناء حظ الدنيا **وَلَا يُلَقَّاهَا** الثواب؛ لأنه بمعنى الجنة أو السيرة الحسنة وهي الإيمان والعمل الصالح **إِلَّا الصَّابِرُونَ** على مضض الطاعات وترك لذائذ الشهوات **فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ** وأمواله فهو يتجلجل فيها كل يوم قامة رجل إلى يوم القيامة، وذلك بدعاء موسى عليه السلام حين برطل قارون فاجرة لترميه بنفسها **فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ** فيمنعونه من عذابه **وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ** من المنتقمين من موسى أو ممتنعين من عذاب الله **وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ** منزلته من الدنيا **بِالْأَمْسِ** في الزمان الماضي، ولا يراد في مثله معناه الذي وضع له وهو اليوم الذي

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 185/4، الكشاف للزمخشري، 809.

قبل يومك، ومن قبيله استعمال الغد في الزمان المستقبل على أي حد كان مع أن وضعه في اليوم الذي بعد يومك **يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ** تارة فضلاً، وأخرى استدراجاً ليسير به إلى الهلاك **وَيَقْدِرُ** ويقبض لمن يشاء[1] منهم تارة قهراً، وأخرى إحساناً لينال به النعم الأبدية، ووي كلمة تنبه على الخطأ وتندّم **لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا** بصرف ما كنا نتمناه بالأمس **لَخَسَفَ بِنَا وَيْكَأَنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ** كقارون تأكيد لندامتهم على التمني. [2]

1 ح ع: ويضيّق على من يشاء. .

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 186، الكشاف للزمخشري، 810-811.

﴿تِلۡكَ ٱلدَّارُ ٱلۡأٓخِرَةُ نَجۡعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوّٗا فِي ٱلۡأَرۡضِ وَلَا فَسَادٗاۚ وَٱلۡعَٰقِبَةُ لِلۡمُتَّقِينَ ٨٣ مَن جَآءَ بِٱلۡحَسَنَةِ فَلَهُۥ خَيۡرٞ مِّنۡهَاۖ وَمَن جَآءَ بِٱلسَّيِّئَةِ فَلَا يُجۡزَى ٱلَّذِينَ عَمِلُواْ ٱلسَّيِّـَٔاتِ إِلَّا مَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ ٨٤ ﴿إِنَّ ٱلَّذِي فَرَضَ عَلَيۡكَ ٱلۡقُرۡءَانَ لَرَآدُّكَ إِلَىٰ مَعَادٖۚ قُل رَّبِّيٓ أَعۡلَمُ مَن جَآءَ بِٱلۡهُدَىٰ وَمَنۡ هُوَ فِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٖ ٨٥ وَمَا كُنتَ تَرۡجُوٓاْ أَن يُلۡقَىٰٓ إِلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبُ إِلَّا رَحۡمَةٗ مِّن رَّبِّكَۖ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرٗا لِّلۡكَٰفِرِينَ ٨٦ وَلَا يَصُدُّنَّكَ عَنۡ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ بَعۡدَ إِذۡ أُنزِلَتۡ إِلَيۡكَۖ وَٱدۡعُ إِلَىٰ رَبِّكَۖ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ ٱلۡمُشۡرِكِينَ ٨٧ وَلَا تَدۡعُ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَۘ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَۚ كُلُّ شَيۡءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجۡهَهُۥۚ لَهُ ٱلۡحُكۡمُ وَإِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ ٨٨﴾

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ العظيم الشأن **نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ** بغياً وتكبراً عن الإيمان **وَلَا فَسَادًا** عملاً بالكبائر كنهب الأموال، وقتل النفوس، وهتك الأعراض المعصومة **وَالْعَاقِبَةُ** المحمودة وهي رضوان الله، والاستقرار في الجنة **لِلْمُتَّقِينَ** للذين يتقون العلو والفساد وسائر المعاصي **مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا** ثواباً يعني التضعيف، وجلالة الوصف **وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** لا تضعيف فيها كالحسنة رحمة وعناية.[1]

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ أوجب تلاوته وبلاغه والعمل بما فيه **لَرَادُّكَ إِلى مَعَادٍ** اسم مكان من عاد يعود والمراد به مستقر النبي صلى الله عليه وسلم في دار البقاء، ولعل العود إلى الأنس القديم الذي كان لأرواح الأنبياء المقدسة قبل خلق عالم الأجسام فإنها كانت حينئذٍ في الأفق الأعلى متأنسة بجذبات عالم القدس وطربات محضر الأنس فهبطت إلى موطن العناصر لاكتساب حظوظها من المعرفة المتعلقة بتجليات عالم الكثافة واستعدت للعود فرد الله بكمال عنايته إلى معادها، وبجحهم في مقعد الصدق بوصال سعادها، وفسر بمكة أيضًا؛ لأنه صلى الله عليه وسلم لما خرج منها مهاجراً واغترب في الهجرة وهاج شوقه إليها نزلت في الجحفة فسليها [2]وسكن غرام فؤادها **قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى**

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 187.

[2] **البلخي**: مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، تح: عبد الله محمود شحاته(بيروت نشر: دار إحياء التراث، الأولى، ١٤٢٣هـ)334/3.

يعني ذاته الشريف صلى الله عليه وسلم **وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ** وهم كفار مكة وغيرهم، ومن في محل نصب بفعل مضمر يفسره أعلم؛ لأن أفعل التفضيل لا يعمل في الظاهر إلا بشروط غير متحققة هنا فكان تقدير الكلام أعلم بحالكم وشأنكم يعلم من جاء الخ. قلت: يخطر في بالي كونه من قبيل الحذف والإيصال الذي في الفعل أو مصروفا إلى ما قبله، وقد كثر ذلك في محاورتهم فمن الأول مبتدأ والثاني معطوف عليه والخبر لا يستوون، ونحو ذلك حذف للعلم به وكثرة نظائره الواقعة في القرآن العظيم. [1]

وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ أن يوحى إليك القرآن؛ لأنه ليس من قبيل ما يرجى ويرام **إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ** لكنه تعالى ألقاه رحمة منه **فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ** معيناً لهم على دينهم بكمال الرفق معهم والإجابة إلى طلبهم **وَلَا يَصُدُّنَّكَ** جمع مذكر للنهي الغائب لحقه نون التأكيد الثقيلة فاجتمع ساكنان فحذف واو الجمع لدلالة ضمة ما قبلها عليه **عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ** أي ولا يحجزوك[2] المشركون عن العمل بآيات الله بعد نزولها **إِلَيْكَ**[3] **وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ** توحيده **وعبادته وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** بموافقة رأيهم **وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ** والنهيات الثلاث لإسماع المؤمنين وقطع طمع المشركين في رجوعه إلى دين أبيه على أن العصمة لا تمنعها ويوقف حتماً على آخر لئلا يوهم كونه موصوفاً صفته **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** وفيه الفساد من حيث المعنى **كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ** كل موجود هالك إلا ذاته تعالى،[4] والهلاك إن كان بمعنى العدم الطارئ على الوجود فهو ليس بمعقول لنا ولا يساعده أصل من الشرع ولا كشف الصوفية فإنهم وان قالوا إن الممكن معدوم في حد ذاته إذ لا يتصور له الوجود لا يقولون بانعدام الذات وأثرها الخارجي وإن كان بمعنى التغير والانتقال من حال إلى أخرى فذاك واقع فيما نراه من الموجودات الحسية وقد كثر استعماله بهذا المعنى في القرآن العظيم لكنا لم نتيقن به فيما هو غائب عنا كالأرواح التي في عالم البرزخ والعرش والكرسي والجنة والنار ونحوها، فهو إذا بالمعنى الذي

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 187، الكشاف للزمخشري، 812.

[2] ح ع+: نسخة: ولا يحجزك.

[3] ع وس-: إليك

[4] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 187.

يشير إليه الصوفية بقولهم الأعيان الثابتة ما شمت رائحة الوجود ولا تشمها أبداً ويؤيده الإيراد بالجملة الاسمية **لَهُ الْحُكْمُ** النافذ في خلقه **وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** بالبعث للحساب والجزاء والخطاب لعامة الخلق. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 187.

سورة العنكبوت

الآيات 1–10

مكية وهي تسع وستون آية

بِسۡمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحۡمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ الٓمٓ ۝١ أَحَسِبَ ٱلنَّاسُ أَن يُتۡرَكُوٓاْ أَن يَقُولُوٓاْ ءَامَنَّا وَهُمۡ لَا يُفۡتَنُونَ ۝٢ وَلَقَدۡ فَتَنَّا ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِمۡۖ فَلَيَعۡلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ صَدَقُواْ وَلَيَعۡلَمَنَّ ٱلۡكَٰذِبِينَ ۝٣ أَمۡ حَسِبَ ٱلَّذِينَ يَعۡمَلُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ أَن يَسۡبِقُونَاۚ سَآءَ مَا يَحۡكُمُونَ ۝٤ مَن كَانَ يَرۡجُواْ لِقَآءَ ٱللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ ٱللَّهِ لَأٓتٖۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ۝٥ وَمَن جَٰهَدَ فَإِنَّمَا يُجَٰهِدُ لِنَفۡسِهِۦٓۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ ٱلۡعَٰلَمِينَ ۝٦ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنۡهُمۡ سَيِّـَٔاتِهِمۡ وَلَنَجۡزِيَنَّهُمۡ أَحۡسَنَ ٱلَّذِي كَانُواْ يَعۡمَلُونَ ۝٧ وَوَصَّيۡنَا ٱلۡإِنسَٰنَ بِوَٰلِدَيۡهِ حُسۡنٗاۖ وَإِن جَٰهَدَاكَ لِتُشۡرِكَ بِي مَا لَيۡسَ لَكَ بِهِۦ عِلۡمٞ فَلَا تُطِعۡهُمَآۚ إِلَيَّ مَرۡجِعُكُمۡ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ ۝٨ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَنُدۡخِلَنَّهُمۡ فِي ٱلصَّٰلِحِينَ ۝٩ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِٱللَّهِ فَإِذَآ أُوذِيَ فِي ٱللَّهِ جَعَلَ فِتۡنَةَ ٱلنَّاسِ كَعَذَابِ ٱللَّهِۖ وَلَئِن جَآءَ نَصۡرٞ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمۡۚ أَوَلَيۡسَ ٱللَّهُ بِأَعۡلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ ٱلۡعَٰلَمِينَ ۝١٠ ﴾

الم مبتدأ محذوف الخبر، أو بعكسه، أو رمز عددي أو حرفي ولا تعلق له بما بعده؛ لتوسط همزة الاستفهام بينهما **أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آَمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ** حال من الضمير في يتركوا، فالمعنى أظنوا تركهم غير مفتونين؛ لقولهم آمنا[1] به فالمفعول الأول تركهم، والثاني لقولهم، وتقدير غير مفتونين أخذا من الجملة الحالية لإتمام معنى الترك والفتنة الامتحان بالشدائد، كمفارقة الوطن والفقر ومجاهدة الأعداء، روي أنها نزلت في ناس من الصحابة جزعوا من أذى المشركين،[2]

---

1 س+: أو

2 قال الشعبي: أنزلت في أناس كانوا بمكة قد أقروا بالإسلام، فكتب إليهم أصحاب نبي الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه لا يقبل منكم إقرار ولا إسلام حتى تهاجروا، فخرجوا إلى المدينة، فاتبعهم المشركون فآذوهم، فنزلت فيهم هذه الآية، **الواحدي** : علي بن أحمد، التفسير الوسيط للواحدي ، تح: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، أحمد محمد صيرة، أحمد عبد الغني الجمل، عبد الرحمن عويس، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٤م 412/3.

وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ من الأنبياء وأممهم، أي ابتليناهم بأنواع البلاء والمحن، فالفتنة منا سنة قديمة لا ينبغي أن يتوقع خلافها **فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا** في إيمانهم لدى الامتحان بالصبر وترك الجزع **وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ** بارتداد بعضهم وشدة جزع الآخرين، يعني بعلم الفرقتين بعلم قديم لا يدخل تحت حيطة الزمان من الماضي والحال والمستقبل فيظهرهما على وفق علمه، وجميع صيغ الأفعال المعبرة عن صفاته القديمة منسلخة عن الزمان كما هو التحقيق، والفاء سببية لكون الفتنة بالنسبة إلينا سببا؛ لإظهار علمه القديم بالفريقين **أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ** الكفر والمعاصي فإن العمل يعمهما **أَنْ يَسْبِقُونَا** أن يفوتونا فلا نقدر على مجازاتهم، فهو ساد مسد مفعولي حسب، وأم منقطعة والإضراب فيها؛ لأن هذا الحسبان أفسد من الأول ولذا عقبه بقوله **سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** بئس الذي يحكمونه حكمهم هذا، فحذف المخصوص بالذم. [1]

مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللَّهِ بدخوله في الجنة أو لقاء ثوابه أو اليوم الموعود له **فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ** الوقت المضروب للقائه **لَآتٍ** لجاء البتة، وإن علة[2] للمقدر وهو فرجاؤه صحيح في موقعه فليبادر بالعمل الصالح إلى ما يصدق رجاءه ويحقق أمله **وَهُوَ السَّمِيعُ** لأقوال العباد **الْعَلِيمُ** بعقائدهم وأفعالهم[3] يعلم المبادر والمغادر[4] **وَمَنْ جَاهَدَ** نفسه والشيطان بمخالفتهما والكفار ببذل مهجته **فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ** لمنفعتها **إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ** فلا حاجة به إلى مجاهدتهم وإنما كلفهم بها رحمة عليهم ومراعاة لصلاحهم **وَالَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ** الكفر بالإيمان والمعاصي بما بينهما من الطاعات والأعمال الصالحة **وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ** أحسن جزاء أعمالهم في الإسلام، وحذف العائد سنة حسنة في القرآن العظيم ؛لكثرة وروده مع الظهور. [5]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 188، الكشاف للزمخشري، 812.

[2] ح س+: لأن وقت اللقاء لمقبل بلا مرية.

[3] ح س: نسخة: العليم يعلم المبادر والمغادر.

[4] س-: يعلم المبادر والمغادر.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 189، الكشاف للزمخشري، 813 .

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا بفعل ذا حسن لوالديه أي أمرناه بالإحسان إليهما وعدم[1] الإساءة ولو كافراً أو فاسقاً أداء لحقهما، وكل واحد من الوصاية والأمر والعهد يجري مجرى الآخر ويؤدي مؤداه، تقول وصيته بالعلم أمرته به وعهدته إليه، فحسنا مفعول وصينا، والباء متعلق به لا بوصينا **وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ** بالشريك وشركته **عِلْمٌ** جزم ويقين **فَلَا تُطِعْهُمَا**[2]بطريق التقليد أو الظن فإنهما لا يغنيان من الحق شيئاً في باب العقيدة **إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ جميعاً فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** فأجازيكم عليه المحسن بإحسانه، والمسيء بإساءته، ولا يغني الولادة عنه شيئاً **وَالَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ** في جملته[3] فأجازيهم بعين جزائهم، أو في مدخلهم وهو الجنة، والكمال في الصلاح منتهى درجة المؤمنين **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آَمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ** عذبه المشركون على إيمانه **جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ** عذابهم كعذابه فقدم العاجل وارتد أو نافق وأهمل الآجل فردّ **وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ** بالفتح والغنيمة **لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ** مشايعين لكم في دينكم فأشركونا فيه **أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ** من الإخلاص والنفاق.[4]

---

1 س: ووعدم.

2 عن قتادة قال: نزلت في سعد بن مالك لما هاجر قالت أمه: والله لا يظلني ظل حتى يرجع، فأنزل الله في ذلك أن يحسن إليها، ولا يطعهما في الشرك، **ابن أبي حاتم**: عبد الرحمن بن محمد، تفسير ابن أبي حاتم، تح: أسعد محمد الطيب، السعودية، نشر: مكتبة نزار مصطفى الباز، الثالثة، ١٤١٩ هـ3039/9.ر17164.

3 س: جملتهم.

4 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 189، الكشاف للزمخشري، 814.

﴿وَلَيَعْلَمَنَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَيَعْلَمَنَّ ٱلْمُنَـٰفِقِينَ ﴿١١﴾ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱتَّبِعُواْ سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَـٰيَـٰكُمْ وَمَا هُم بِحَـٰمِلِينَ مِنْ خَطَـٰيَـٰهُم مِّن شَىْءٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَـٰذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ ۖ وَلَيُسْـَٔلُنَّ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ عَمَّا كَانُواْ يَفْتَرُونَ ﴿١٣﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِۦ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ ٱلطُّوفَانُ وَهُمْ ظَـٰلِمُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنجَيْنَـٰهُ وَأَصْحَـٰبَ ٱلسَّفِينَةِ وَجَعَلْنَـٰهَآ ءَايَةً لِّلْعَـٰلَمِينَ ﴿١٥﴾ وَإِبْرَٰهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ وَٱتَّقُوهُ ۖ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوْثَـٰنًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ۚ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَٱبْتَغُواْ عِندَ ٱللَّهِ ٱلرِّزْقَ وَٱعْبُدُوهُ وَٱشْكُرُواْ لَهُۥٓ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِن تُكَذِّبُواْ فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ۖ وَمَا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَـٰغُ ٱلْمُبِينُ ﴿١٨﴾ ﴾

وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بقلوبهم **وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ** فيجازي كلاً بعمله **وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا** اكفروا كما كفرنا **وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ** الحاصلة بكم وأنتم في الآخرة آمنون من العذاب **وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ** في الواقع ونفس الأمر **إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ** في وعدهم؛ لأنهم وعدوا لهم الحمل وفي قلوبهم خلافه، وإنما لم يعطف لاستقلال كل واحد منهما في الرد عليهم **وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ** أوزار أنفسهم بكفرهم **وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ** وأوزاراً مع أوزارهم وهي أوزار إضلالهم وتسببهم لكفر الآخرين **وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** سؤال تبكيت **عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ** يختلقون من الأباطيل **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إلى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا** يدعوهم إلى الإيمان فآمن به أقل قليل، وآيس من إيمان الباقين، فدعا باستئصالهم، واستجاب الله منه **فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ** الماء الذي طاف بهم على غلبة وكثرة، الفاء الأولى للتعقيب والثانية سببية **وَهُمْ ظَالِمُونَ** بالكفر وإذاء نبيهم وإنما اختار الألف على تسعمائة لما فيه من الخفة والسلاسة الظاهرة؛ ولأنه أقحم في أذن المستمعين وأهيب **فَأَنْجَيْنَاهُ** نوحاً **وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ** والصحيح من الرواية أنهم كانوا ثمانية وسبعين نفساً **وَجَعَلْنَاهَا** السفينة أو الحادثة **آيَةً لِلْعَالَمِينَ** يتعظون بها **وَإبراهيم** عطف على نوحاً، أو نصب باذكر المضمر وهو الظاهر لقوله **إذ قَالَ لِقَوْمِهِ** بدل اشتمال منه **اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ** مما أنتم عليه **إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** الخير وتميزونه من الشر **إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا** وتكذبون كذبا في

تسميتهم آلهة **إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا** لعدم قدرتهم على إحداثه فهما دليلان على دعوى ذلكم خير لكم، والثاني أظهر وأقوى **فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ** كله إذ لا يقدر عليه غيره، والفاء جزاء الشرط المحذوف **وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** فاستعدوا للقائه بطاعته وشكره **وَإِنْ تُكَذِّبُوا** أي وإن تكذِّبونِ وإنما حذف مفعوله ليعم **فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ** فعذبوا وليس تكذيبكم عار عليّ؛ لأنه ديدن الكفر قديماً وحادثاً أو فلا يضرني، إذ قد كذب أمم فما ضر أنبياءهم **وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ** لا مؤاخذته بتكذيب أمته وما على المكذبين إلا المقت والعذاب إما في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما جميعاً. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 190، الكشاف للزمخشري، 815.

﴿أَوَلَمْ يَرَوْاْ كَيْفَ يُبْدِئُ ٱللَّهُ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥٓ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٩﴾ قُلْ سِيرُواْ فِى ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُواْ كَيْفَ بَدَأَ ٱلْخَلْقَ ثُمَّ ٱللَّهُ يُنشِئُ ٱلنَّشْأَةَ ٱلْأَخِرَةَ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ مَن يَشَآءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَآءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَآ أَنتُم بِمُعْجِزِينَ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِى ٱلسَّمَآءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ مِن وَلِىٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِـَٔايَـٰتِ ٱللَّهِ وَلِقَآئِهِۦٓ أُوْلَـٰٓئِكَ يَئِسُواْ مِن رَّحْمَتِى وَأُوْلَـٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِۦٓ إِلَّآ أَن قَالُواْ ٱقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَىٰهُ ٱللَّهُ مِنَ ٱلنَّارِ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَـَٔايَـٰتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ إِنَّمَا ٱتَّخَذْتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ أَوْثَـٰنًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِى ٱلْحَيَوٰةِ ٱلدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ ٱلْقِيَـٰمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَىٰكُمُ ٱلنَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّـٰصِرِينَ ﴿٢٥﴾ * فَـَٔامَنَ لَهُۥ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّى مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّىٓ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُۥٓ إِسْحَـٰقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِى ذُرِّيَّتِهِ ٱلنُّبُوَّةَ وَٱلْكِتَـٰبَ وَءَاتَيْنَـٰهُ أَجْرَهُۥ فِى ٱلدُّنْيَا وَإِنَّهُۥ فِى ٱلْأَخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّـٰلِحِينَ ﴿٢٧﴾﴾

أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ أغفلوا أو لم يروا برؤية العين أخذا من مشاهدة الآثار، أو البصيرة أخذا من البرهان الثابت نقلاً وعقلاً، على أي شأن وقدرة يبدئ الله الخلق ينشئه في الدهر الممتد إنشاء بعد إنشاء **ثُمَّ يُعِيدُهُ** يعيد ذا روح منه بعد إماتته والهمزة للتقريع والتوبيخ على غفلتهم وعدم رؤيتهم مع كثرة شواهدها وقوة أشباهها فيهم، فقوله يعيده معطوف على يبدئ[1] والإعادة في قوة المرئي لهم فكأنهم رأوها بكثرة شواهدها، وقوة براهينها، والتوبيخ إنما يحسن فيمن له استعداد وتهيؤ أسباب في تحصيل شيء ولم يتوجه إليه **إِنَّ ذَلِكَ** المذكور من الأمرين **عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ** إذ لا يفتقر في صنعه إلى مكابدة ومعاونة **قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ** على اختلاف الأجناس والأطوار، فإن الاطلاع في السير أكثر وأنفع من الاطلاع في الإقامة **ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآَخِرَةَ** بعد انقضاء الأجل المضروب للنشأة الأولى، وذكر الاسم الجليل اعتناء بها وإشعار باستقلال قدرته فيها **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ**

[1] جعل الرازي رحمه العطف على حالة كحلاة الاعادة بعد الموت كما في قوله تعالى: ﴿فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآَخِرَةَ﴾ على البدء دون الإنشاء الكشاف **للزمخشري**، 816.

شَيْءٍ قَدِيرٌ لكون قدرته ذاتية والممكن موردا لها فالإبداء والإعادة على حد واحد بالنسبة إليها بل هي أهون **يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ** بكفره ومعصيته **وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ** بإيمانه وطاعته وهو فرع لعموم قدرته **وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ** تردون بعد الموت فيجازي على عملكم **وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ** بفائتين ربكم إن هربتم من حكمه وقضائه **فِي الْأَرْضِ** مع فسحتها وكثرة سربها ومهاويها **وَلَا فِي السَّمَاءِ** مع أنها أبسط وأفسح منها بضعف أضعافها **وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ** يتولى أموركم **وَلَا نَصِيرٍ** يمنعكم من عذابه **وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ** في كتبه المنزلة ومعجزات رسله **وَلِقَائِهِ** بالبعث **أُولَئِك يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي** واليأس في يوم القيامة إلا أنه عبر بالماضي لتحقق وقوعه، وجاز أن يكون باعتبار العلم والقضاء، أو الإثبات في اللوح **وَأُولَئِك لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ** قوم إبراهيم الفاء منشئية مشعرة بكون مدخولها جواباً لسؤال نشأ من كلام قبله **إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أو حَرِّقُوهُ** فاختاروا الحرق ورموه في النار **فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ** بأن جعلها برداً وسلاماً **إِنَّ فِي ذَلِكَ** الإنجاء **لَآيَاتٍ** قلب طبيعة النار، واحراق وثاقة دونه، وإحداث روض فيها على قدر حيزه، وحفظه في الهواء مع تلطيف جسمه بسبب الكثافة والثقل منه **لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** لأنهم المنتفعون بالتدبر فيها.[1]

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أضيفت إلى بينكم اتساعاً وهي إن جعلت مفعولا به[2] فما يحتمل أن تكون كافة ومصدرية فحينئذ لا بد من تقدير المفعول الثاني لاتخذتم كشركاء وآلهة، ويحتمل أن تكون موصولة فلا حاجة إلى التقدير؛ لكون العائد المحذوف مفعولاً أولاً وإن جعلت مفعولاً ثانياً بتقدير السبب مضافاً إليها ففي ما يجوز الوجه الأول والثاني دون الثالث، والمعنى على الاحتمال الأول إنما اتخذتم من دون الله أوثاناً آلهة؛ لأجل حصول التوادد بينكم العابدين إياها في الحياة الدنيا، وعلى الثاني إنما اتخذتموها سبباً لمودتكم فيها ومبنى مودة البين تجمُّعهم على سلك واحد في العبادة لها وانتسابهم بذلك إلى ملة واحدة، ومن المعتاد القديم والحادث حصول

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 192، الكشاف للزمخشري، 816.

2 س: له.

مودة بين أهل ملة واحدة ومعاضدة بعضهم لبعض آخر ومعاداتهم لأهل ملة أخرى، وقرئت بالرفع [1] مضافة على أنها خبر إن، وما مصدرية أو موصولة وجاز أن تكون خبر ضمير محذوف راجع إما إلى الاتخاذ، والجملة مستأنفة وإما إلى الأوثان وهي صفتها وما كافة فيهما وتقدير السبب كما مر وجاز أن يكون المصدر بمعنى المفعول وبينكم ظرفاً له ولا تقدير **ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ** تنكر الآلهة[2] عبادتهم، وينكرون إشراكهم بها، تقول الآلهة لعابديها والله ما عبدتمونا، ويقول عابدوها والله ربنا ما كنا مشركين **وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا** من شدة سخط الله عليكم جميعاً، والظاهر أن الخطاب على تغليب المخاطبين؛ لأن التناكر والتلاعن بينهم وبين الأوثان بشهادة الآيات الأخر ويحتمل الأصل **وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ** ينصرونكم في التخلص منها، والحق كون الخطاب في المواضع الخمسة للأوثان وعابديها جميعاً وفي صدر الآية للعبدة فقط. [3]

---

[1] قرأ نافع وابن عامر وأبو بكر {مودة} بفتح الهاء من غير تنوين {بينكم} بكسر النون، وقرأ الأعشى {مودة} بالرفع والتنوين {بينكم} بالنصب وقرأ أبو عمرو والكسائي {مودة} بالرفع غير منون {بينكم} بالخفض، حجة القراءات **ابن زنجلة** 550.

2 ح س+: نسخة: الأوثان.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 192، الكشاف للزمخشري، 817.

﴿فَـَٔامَنَ لَهُۥ لُوطٞۘ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّيٓۖ إِنَّهُۥ هُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ٢٦ وَوَهَبۡنَا لَهُۥٓ إِسۡحَٰقَ وَيَعۡقُوبَ وَجَعَلۡنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ ٱلنُّبُوَّةَ وَٱلۡكِتَٰبَ وَءَاتَيۡنَٰهُ أَجۡرَهُۥ فِي ٱلدُّنۡيَاۖ وَإِنَّهُۥ فِي ٱلۡأٓخِرَةِ لَمِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ ٢٧ وَلُوطًا إِذۡ قَالَ لِقَوۡمِهِۦٓ إِنَّكُمۡ لَتَأۡتُونَ ٱلۡفَٰحِشَةَ مَا سَبَقَكُم بِهَا مِنۡ أَحَدٖ مِّنَ ٱلۡعَٰلَمِينَ ٢٨ أَئِنَّكُمۡ لَتَأۡتُونَ ٱلرِّجَالَ وَتَقۡطَعُونَ ٱلسَّبِيلَ وَتَأۡتُونَ فِي نَادِيكُمُ ٱلۡمُنكَرَۖ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوۡمِهِۦٓ إِلَّآ أَن قَالُواْ ٱئۡتِنَا بِعَذَابِ ٱللَّهِ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّٰدِقِينَ ٢٩ قَالَ رَبِّ ٱنصُرۡنِي عَلَى ٱلۡقَوۡمِ ٱلۡمُفۡسِدِينَ ٣٠ وَلَمَّا جَآءَتۡ رُسُلُنَآ إِبۡرَٰهِيمَ بِٱلۡبُشۡرَىٰ قَالُوٓاْ إِنَّا مُهۡلِكُوٓاْ أَهۡلِ هَٰذِهِ ٱلۡقَرۡيَةِۖ إِنَّ أَهۡلَهَا كَانُواْ ظَٰلِمِينَ ٣١ قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطٗاۚ قَالُواْ نَحۡنُ أَعۡلَمُ بِمَن فِيهَاۖ لَنُنَجِّيَنَّهُۥ وَأَهۡلَهُۥٓ إِلَّا ٱمۡرَأَتَهُۥ كَانَتۡ مِنَ ٱلۡغَٰبِرِينَ ٣٢ وَلَمَّآ أَن جَآءَتۡ رُسُلُنَا لُوطٗا سِيٓءَ بِهِمۡ وَضَاقَ بِهِمۡ ذَرۡعٗاۖ وَقَالُواْ لَا تَخَفۡ وَلَا تَحۡزَنۡ إِنَّا مُنَجُّوكَ وَأَهۡلَكَ إِلَّا ٱمۡرَأَتَكَ كَانَتۡ مِنَ ٱلۡغَٰبِرِينَ ٣٣ إِنَّا مُنزِلُونَ عَلَىٰٓ أَهۡلِ هَٰذِهِ ٱلۡقَرۡيَةِ رِجۡزٗا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ بِمَا كَانُواْ يَفۡسُقُونَ ٣٤ وَلَقَد تَّرَكۡنَا مِنۡهَآ ءَايَةَۢ بَيِّنَةٗ لِّقَوۡمٖ يَعۡقِلُونَ ٣٥﴾

فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ ابن اخته، لما رآه غير محترق في النار **وَقَالَ** إبراهيم **إِنِّي مُهَاجِرٌ** من قومي **إلى رَبِّي** إلى حيث يكون الرضاء منه أو أمرني به فهاجر من سواد الكوفة إلى حرّان، ومنها إلى فلسطين من أرض الشام **إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ** الغالب على من يعاديني **الْحَكِيمُ** في أمره بهجرتي **وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ** ولداً **وَيَعْقُوبَ** نافلة ولد ولد؛ لأنه ابن اسحاق عليهم السلام، والهبة في كبر سنه وهو آيس من الولادة وامرأته عاقر، ولذا لم يذكر إسماعيل **وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ** فلم يبعث نبي بعده إلا من ذريته **وَالْكِتَابَ** جنسه ليشمل الكتب الأربعة فإنها في ذريته أيضًا **وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا** ثوابه على هجرته، قيل: ومنه ثناء الملل عليه ومحبتهم وإبقاء صلاته في الأمة المحمدية والضيافة عند قبره **وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ** بحشره نبياً صديقاً. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 193، الكشاف للزمخشري، 818.

وَلُوطًا معطوف على إبراهيم **إذ قَالَ لِقَوْمِهِ** وهم أهل سدوم **إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ** الفعلة البالغة في القبح **مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ** من الأولى تأكيد للنفي، والثانية لبيان أحد، والجملة مستأنفة **أَئِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ** بالقتل والنهب أو سبيل النسل بالإعراض عن الحرث، والهمزة فيهما للتقرير، وتكريرها للمبالغة في التعجب والتوبيخ **وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ** مجلسكم **الْمُنْكَرَ** المضارطة والمجامعة علانية والفحش في المزاح وغير ذلك، وعن جنيد قدس سره كل شيء يجتمع الناس عليه منكر إلا الذكر **فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ** فيما تعدنا من نزول العذاب **قَالَ رَبِّ انْصُرْنِي** بإنزال العذاب **عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ** الناس بحملهم على فعل الفاحشة؛ لأنها من سنتهم والمفسد حقيق بنزوله العذاب **وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إبراهيم بِالْبُشْرَى** ببشارة ولده إسحاق ونافلته يعقوب **قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُو أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ** قرية سدوم **إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ** متمادين في الكفر والمعاصي **قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا** ولا يهلك القوم ما دام نبيهم بين أظهرهم وهو من جملة أهلها، ولا يستحق العذاب **قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا** بالذي يستحق والذي لا يستحق **لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ** لأنهم من الثاني **إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ** في علم الله **مِنَ الْغَابِرِينَ** الباقين في العذاب **وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ** وقع له المساءة والحزن بسبب مجيئهم **وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا** بسبب تدبير أمرهم ذرعه أي طاقته وصدره؛ لأن القوم هجموا إليه فجأة والرسل بين يديه في مكان محصور وقد مر لهما بيان آخر في سورة هود، وإن لتأكيد الفعلين واتصالهما كأنهما وجدا في زمان واحد من غير ريث **وَقَالُوا لَا تَخَفْ** من وصولهم إلينا **وَلَا تَحْزَنْ** على مجيئنا **إِنَّا مُنَجُّوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ** ونصب أهلك إما بفعل مضمر على وفق المذكور، أو بالعطف على محل الكاف باعتبار الأصل **إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا** عذاباً **مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا** من قريتهم **آَيَةً بَيِّنَةً** آثار ديارهم الخربة المنكوسة، وقيل: الحجارة الممطورة وقد أدركها أوائل هذه الأمة **لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ**. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 193-194، الكشاف للزمخشري، 819.

﴿وَإِلَىٰ مَدۡيَنَ أَخَاهُمۡ شُعَيۡبٗا فَقَالَ يَٰقَوۡمِ ٱعۡبُدُواْ ٱللَّهَ وَٱرۡجُواْ ٱلۡيَوۡمَ ٱلۡأٓخِرَ وَلَا تَعۡثَوۡاْ فِي ٱلۡأَرۡضِ مُفۡسِدِينَ ٣٦ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتۡهُمُ ٱلرَّجۡفَةُ فَأَصۡبَحُواْ فِي دَارِهِمۡ جَٰثِمِينَ ٣٧ وَعَادٗا وَثَمُودَاْ وَقَد تَّبَيَّنَ لَكُم مِّن مَّسَٰكِنِهِمۡۖ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيۡطَٰنُ أَعۡمَٰلَهُمۡ فَصَدَّهُمۡ عَنِ ٱلسَّبِيلِ وَكَانُواْ مُسۡتَبۡصِرِينَ ٣٨ وَقَٰرُونَ وَفِرۡعَوۡنَ وَهَٰمَٰنَۖ وَلَقَدۡ جَآءَهُم مُّوسَىٰ بِٱلۡبَيِّنَٰتِ فَٱسۡتَكۡبَرُواْ فِي ٱلۡأَرۡضِ وَمَا كَانُواْ سَٰبِقِينَ ٣٩ فَكُلّٗا أَخَذۡنَا بِذَنۢبِهِۦۖ فَمِنۡهُم مَّنۡ أَرۡسَلۡنَا عَلَيۡهِ حَاصِبٗا وَمِنۡهُم مَّنۡ أَخَذَتۡهُ ٱلصَّيۡحَةُ وَمِنۡهُم مَّنۡ خَسَفۡنَا بِهِ ٱلۡأَرۡضَ وَمِنۡهُم مَّنۡ أَغۡرَقۡنَاۚ وَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيَظۡلِمَهُمۡ وَلَٰكِن كَانُوٓاْ أَنفُسَهُمۡ يَظۡلِمُونَ ٤٠﴾

وَإِلَى مَدْيَنَ وأرسلنا إليهم **أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآَخِرَ** وافعلوا ما ترجون به الثواب فيه، من إقامة المسبب مقام السبب أو خافوه **وَلَا تَعْثَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ** مر في سورة الأعراف، والفاءات غير الأخيرة للتعقيب الاعتباري أي الإضافي، وهي سببية وتحتمل التعقيب أيضًا **وَعَادًا وَثَمُودَ** وقرئ غير مصروف،[1] ونصبهما باذكر وأهلكنا المقدرين **وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ** بعضها أو إهلاكهم من جهتها، وكان أهل مكة يمرون عليها في سفرهم إلى الشام **وَزَيَّنَ لَهُمَ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ** السوي الذي بيّن لهم الرسل، والفاء سببية لأن **وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ** عقلاء متمكنين من النظر والاستبصار فلم ينظروا ويستبصروا فاستحقوا أشد العذاب، حال من ضمير الجمع **وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ** عطف على عاد أو تقديم قارون لشرف نسبه **وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ** أرض مصر عن قبول الحق واتباع موسى عليه السلام، والفاء للتعقيب مبالغة في ذمهم وتحتمل السببية لأجلها أيضًا **وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ** فائتين بل أدركهم أمر الله ومقته **فَكُلًّا** منهم فاؤه استئنافية لكون مدخوله جواباً للسؤال المقدر، والتي بعدها لتفصيل كيفية الأخذ **أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ** عاقبنا به منصوب على

---

[1] قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر بالتنوين في أربعة مواضع في هود / ألا إن ثمودا / وفي الفرقان / وعادا وثمودا وأصحب الرس / وفي العنكبوت / وعادا وثمودا وقد تبين لكم / وفي النجم / وثمودا فما أبقى / ولم يصرفوا {ألا بعدا لثمود} وقرأ حمزة بترك صرف هذه الأحرف الخمسة، وقرأ الكسائي بصرفهن جمع، اختلف عن عاصم في التي في سورة النجم فروى يحيى بن آدم عن أبي بكر عنه أنه أجرى ثمودا في ثلاثة مواضع في هود والفرقان والعنكبوت ولم يجره في النجم، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 337.

التفسير **فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا** ريحاً عاصفاً فيها حصباء وهي لقوم لوط **وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ** وهي لمدين وثمود **وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ** غيبناه فيها والمراد بمن قارون؛ لأن الخسف لم يعهد في غيره، ويقال: خسفه الله تعالى أي ذهب به في الأرض **وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا** يعني قوم نوح وفرعون **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ** ليعاقبهم بغير ذنب **وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** بالكفر والطغيان المؤديين إلى العذاب. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 194-195، الكشاف للزمخشري، 819.

﴿مَثَلُ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَوۡلِيَآءَ كَمَثَلِ ٱلۡعَنكَبُوتِ ٱتَّخَذَتۡ بَيۡتٗاۖ وَإِنَّ أَوۡهَنَ ٱلۡبُيُوتِ لَبَيۡتُ ٱلۡعَنكَبُوتِۚ لَوۡ كَانُواْ يَعۡلَمُونَ ٤١ إِنَّ ٱللَّهَ يَعۡلَمُ مَا يَدۡعُونَ مِن دُونِهِۦ مِن شَيۡءٖۚ وَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ٤٢ وَتِلۡكَ ٱلۡأَمۡثَٰلُ نَضۡرِبُهَا لِلنَّاسِۖ وَمَا يَعۡقِلُهَآ إِلَّا ٱلۡعَٰلِمُونَ ٤٣ خَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ بِٱلۡحَقِّۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَةٗ لِّلۡمُؤۡمِنِينَ ٤٤ ٱتۡلُ مَآ أُوحِيَ إِلَيۡكَ مِنَ ٱلۡكِتَٰبِ وَأَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَۖ إِنَّ ٱلصَّلَوٰةَ تَنۡهَىٰ عَنِ ٱلۡفَحۡشَآءِ وَٱلۡمُنكَرِۗ وَلَذِكۡرُ ٱللَّهِ أَكۡبَرُۗ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ مَا تَصۡنَعُونَ ٤٥ * وَلَا تُجَٰدِلُوٓاْ أَهۡلَ ٱلۡكِتَٰبِ إِلَّا بِٱلَّتِي هِيَ أَحۡسَنُ إِلَّا ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مِنۡهُمۡۖ وَقُولُوٓاْ ءَامَنَّا بِٱلَّذِيٓ أُنزِلَ إِلَيۡنَا وَأُنزِلَ إِلَيۡكُمۡ وَإِلَٰهُنَا وَإِلَٰهُكُمۡ وَٰحِدٞ وَنَحۡنُ لَهُۥ مُسۡلِمُونَ ٤٦ وَكَذَٰلِكَ أَنزَلۡنَآ إِلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبَۚ فَٱلَّذِينَ ءَاتَيۡنَٰهُمُ ٱلۡكِتَٰبَ يُؤۡمِنُونَ بِهِۦۖ وَمِنۡ هَٰٓؤُلَآءِ مَن يُؤۡمِنُ بِهِۦۚ وَمَا يَجۡحَدُ بِـَٔايَٰتِنَآ إِلَّا ٱلۡكَٰفِرُونَ ٤٧ وَمَا كُنتَ تَتۡلُواْ مِن قَبۡلِهِۦ مِن كِتَٰبٖ وَلَا تَخُطُّهُۥ بِيَمِينِكَۖ إِذٗا لَّٱرۡتَابَ ٱلۡمُبۡطِلُونَ ٤٨ بَلۡ هُوَ ءَايَٰتُۢ بَيِّنَٰتٞ فِي صُدُورِ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡعِلۡمَۚ وَمَا يَجۡحَدُ بِـَٔايَٰتِنَآ إِلَّا ٱلظَّٰلِمُونَ ٤٩﴾

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ أعواناً وموالي، أي مثل من أشرك بالله واتكل على غيره **كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا** ولا ينفعه في شيء كنفع البيوت المبنية من الحجر، وعابدوا الأوثان كذلك لا تنفعهم في الدنيا والآخرة بشيء **وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ** إذ لا وقاية به من حر وبرد وغيرهما، وعليه الوقف وقوله **لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** أن هذا مثلهم وأن أمر دينهم في هذا الحد من الوهن شرط محذوف الجواب، وهو لأنصفوا واعترفوا بدين الحق **إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ** ما موصول والعائد إليه محذوف، ومن دونه حال منه، ومن شيء بيان لما أي الذي تعبدونه من موجود كائناً من غير الله **وَهُوَ الْعَزِيزُ** أي القاهر الغالب الذي لا يشاركه شيء في استحقاق العبادة له **الْحَكِيمُ** الذي يتقن فعل كل شيء ويدبره بحكمته وفي إيرادهما تجهيل وتحميق لمن أشرك جماداً عاجزاً لا شعور له بالعليم القادر الحكيم **وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ** جعل المثل السابق في حكم الجمع لغرابة شأنه، أو أشار إليه بنظائره والمثل مر بيانه في سورة البقرة **نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ** لكونها طرقاً إلى انكشاف المعاني المستورة وتصويرها

في الأفهام بوجه لا يبقي للشك طريق **وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ** بها وبمضاربها على التحقيق وما يترتب عليه من الفائدة وفيها من الحكمة. [1]

خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ فحقاً غير لاعب به ولا قاصد به الباطل بل لإفاضة الخير الأتم ومشاهدة كمالاته في مظاهر الخلق، ومجازاة المحسن منهم والمسيء **إِنَّ فِي ذَلِكَ** خلقهما **لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ** لأنهم يتأملون في دقائق عبرهما، فيتوسلون به إلى مخ التحقيق. [2]

اتْلُ مَا أوحي إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ دم على تلاوته في وحدتك وفي الجمع ؛لاستحضار ما فيه من العبر والحكم والوعد والوعيد والأمر والنهي، فإن في التكرار أسرار، وفي الدوام يقظة واستبصار، وكثير من المحققين على أن تلاوته أفضل الأذكار، وأسرعها تقرباً إلى الله وفي الحديث أفضل العبادة قراءة القرآن[3] والظاهر أن من للتبعيض، والأداء بالماضي على حقيقته لكون السورة مكية فإن كان أوَّل آية في تشريع التلاوة فهي بمعناها، وإلا فالأمر متوجه إلى وصف ملائم وهو الدوام ههنا كما فسرنا به **وَأَقِمِ الصَّلَاةَ** بإتمام أركانها وشروطها وكمال الخشوع فيها **إِنَّ الصَّلَاةَ** كذلك **تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ** الغفلة القبيحة كالزناء أو السرقة ونحوهما **وَالْمُنْكَرِ** عقلاً وشرعاً أي الذي ينكره العقل والشرع، فيعم الكبائر والصغائر وعن النبي صلى الله عليه وسلم من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعداً [4] **وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ** أعمالكم فتكون الصلاة أشرفها وأجلها قبولاً عنده؛ لاشتمالها على كل نوع من الذكر ولا يعرف لنا طاعة وعبادة بهذه المنقبة، أو المراد ذكر الله على الإطلاق أكبر أعمال العبد يعني أكثرها ثواباً وأسبقها فضيلة وقرباً، واجتمعت الأمة واتفق المشايخ الصوفية منهم على أن خير الأعمال الذكر وخير الأذكار لا إله إلا الله مستشهدين بقوله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بخير أعمالكم قالوا

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 195، الكشاف للزمخشري، 820.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 195، الكشاف للزمخشري، 820.

[3] عن أنس قال: قال رسول الله – صلى الله عليه وسلم –: "أفضلُ العبادةِ قراءةُ القرآنِ" **ابن حجر** : أحمد بن علي، الغرائب الملتقطة من مسند الفردوس المسمى زهر الفردوس تح: العربي الدائر الفرياطي وآخرون (دبي، الإمارات العربية ، نشر: جمعية دار البر، الأولى، ٢٠١٨م) 142/2. ر. 509.

[4] عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر، لم يزدد من الله إلا بعدا" المعجم الكبير **للطبراني**، طاووس عن ابن عباس، 54/11. ر. 10846.

وما ذلك يا رسول الله قال ذكر الله [1]وبقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله[2] وبما نقله عن الله عز وجل لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي[3] وعن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ورضي عنه سمعت سيد الخلائق يقول سمعت سيد الملائكة يقول ما نزلت كلمة أجل من لا إله إلا الله على وجه الأرض وبها قامت السماوات والأرض ألا وهي[4] كلمة النور ألا وهي كلمة الرحمة ألا وهي كلمة النجاة لو وضعت في كفة وسبع سموات وأرضين في كفة أخرى لترجحت عليهن،[5] قلت: سيد الخلائق هو النبي صلى الله عليه وسلم وسيد الملائكة جبريل عليه السلام **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ** من الذكر وسائر الطاعات فيجازيكم بأحسن المجازاة **وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ** يعني اليهود والنصارى المسيحية **إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ** إلا بالخصلة التي هي أحسن الخصال، وهي معارضة خشونتهم باللين ومقابلة مشاغبتهم بالنصح، وهذا فيما يتعلق بعلم الدين وأما خشونتهم في الدعوة إلى الإيمان ووضع الجزية عند إبائهم عنه فتقابل بالسيف حتماً ،كما دلت عليه المحكمات من

---

[1] عن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " ألا أنبئكم بخير أعمالكم، قال مكي: وأزكاها، عند مليككم، وأرفعها في درجاتكم، وخير لكم من إعطاء الذهب والورق، وخير لكم من أن تلقوا عدوكم، فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم " قالوا: وذلك ما هو يا رسول الله؟ قال: " ذكر الله عز وجل "(مسند **أحمد** 36/ 33 ط الرسالة) .ر.21702.

[2] **الترمذي** :محمد بن عيسى سنن الترمذي، تح: بشار عواد معروف، بيروت، نشر: دار الغرب الإسلامي، الأولى، ١٩٩٦ م 393/5.ر. 3383.

[3] عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " يقول الله تعالى: لا إله إلا الله حصني فمن دخله أمن عذابي" **القضاعي**: محمد بن سلامة، مسند الشهاب ، لا إله إلا الله حصني، فمن دخله أمن عذابي، مسند الشهاب، تح: حمدي بن عبد المجيد السلفي، بيروت، نشر: مؤسسة الرسالة ، الثانية، ١٩٨٦، 323/2.ر. 1451.

4 س+: ألا وهي (مكررة).

[5] لم أجده بهذا اللفظ، وفضلها من المسلمات ومنها حديث البطاقة، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " إن الله عز وجل يستخلص رجلا من أمتي على رءوس الخلائق يوم القيامة، فينشر عليه تسعة وتسعين سجلا، كل سجل مد البصر، ثم يقول له: أتنكر من هذا شيئا؟ أظلمتك كتبتي الحافظون؟ قال: لا، يا رب، فيقول: ألك عذر، أو حسنة؟ فيبهت الرجل، فيقول: لا، يا رب، فيقول: بلى، إن لك عندنا حسنة واحدة، لا ظلم اليوم عليك، فتخرج له بطاقة، فيها: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمدا عبده ورسوله، فيقول: أحضروه، فيقول: يا رب، ما هذه البطاقة مع هذه السجلات؟ فيقال: إنك لا تظلم قال: " فتوضع السجلات في كفة "، قال: " فطاشت السجلات، وثقلت البطاقة، ولا يثقل شيء بسم الله الرحمن الرحيم " مسند **أحمد**، مسند عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم، (11/ 571 ط الرسالة).ر. 6994.

آيات القتال، وبها عمل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وبقيت حكمها إلى يوم القيامة وعليه نص قوله **إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ** بنصب الحرب ومنع الجزية وإهانة المؤمنين وإعانة المشركين كما نطق به كثير من الآيات والأحاديث **وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ** مخلصون بالتوحيد منقادون، وعلى هذا فالظاهر في تفسيرها ولا تجادلهم إلا بالكلمة التي هي أحسن الكلمات في مقام جدالكم **وَكَذَلِكَ** ومثل ذلك الإنزال أو كمثل إنزال الكتب المتقدمة **أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ** القرآن مصدقاً لما بين يديه[1] الكتب المنزلة **فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ** التوراة والإنجيل ووفقناهم للإيمان **يُؤْمِنُونَ بِهِ** لسبق ذكره في كتبهم **وَمِنْ هَؤُلَاءِ** ومن قومك **مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا** مع ظهورها **إِلَّا الْكَافِرُونَ** إلا الذين سبق علمي بكفرهم **وَمَا كُنْتَ تَتْلُو** من التلاوة **مِنْ قَبْلِهِ** من قبل القرآن **مِنْ كِتَابٍ** كلتا المنَّين مؤكدة للنفي **وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ** ولا كنت تكتبه بيدك اليمين بناء على العادة في الكتابة والتقييد به كما في قوله تعالى: ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ إذا إذ لو كنت تالياً وخاطاً **لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ** المتصدون لإبطال آياتنا من الكفار أو في الوحي المنزل عليك وفي نبوتك **بَلْ هُوَ** القرآن **آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ** بينة الإعجاز محفوظة **فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ** قيل: كلاهما أي الإعجاز والتولي بالحفظ من خاصة القرآن، وما كانا في الكتب التي قبله **وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ** المتوغلون في الظلم بالمكابرة بعد وضوح إعجازها.[2]

---

1 س+: من.

2 التفسير **للبيضاوي**، 196/4، الكشاف للزمخشري، 820-821.

﴿وَقَالُواْ لَوۡلَآ أُنزِلَ عَلَيۡهِ ءَايَٰتٞ مِّن رَّبِّهِۦۖ قُلۡ إِنَّمَا ٱلۡأٓيَٰتُ عِندَ ٱللَّهِ وَإِنَّمَآ أَنَا۠ نَذِيرٞ مُّبِينٌ ٥٠ أَوَلَمۡ يَكۡفِهِمۡ أَنَّآ أَنزَلۡنَا عَلَيۡكَ ٱلۡكِتَٰبَ يُتۡلَىٰ عَلَيۡهِمۡۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَرَحۡمَةٗ وَذِكۡرَىٰ لِقَوۡمٖ يُؤۡمِنُونَ ٥١ قُلۡ كَفَىٰ بِٱللَّهِ بَيۡنِي وَبَيۡنَكُمۡ شَهِيدٗاۖ يَعۡلَمُ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۗ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ بِٱلۡبَٰطِلِ وَكَفَرُواْ بِٱللَّهِ أُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡخَٰسِرُونَ ٥٢ وَيَسۡتَعۡجِلُونَكَ بِٱلۡعَذَابِ وَلَوۡلَآ أَجَلٞ مُّسَمّٗى لَّجَآءَهُمُ ٱلۡعَذَابُۚ وَلَيَأۡتِيَنَّهُم بَغۡتَةٗ وَهُمۡ لَا يَشۡعُرُونَ ٥٣ يَسۡتَعۡجِلُونَكَ بِٱلۡعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةُۢ بِٱلۡكَٰفِرِينَ ٥٤ يَوۡمَ يَغۡشَىٰهُمُ ٱلۡعَذَابُ مِن فَوۡقِهِمۡ وَمِن تَحۡتِ أَرۡجُلِهِمۡ وَيَقُولُ ذُوقُواْ مَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ ٥٥ يَٰعِبَادِيَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِنَّ أَرۡضِي وَٰسِعَةٞ فَإِيَّٰيَ فَٱعۡبُدُونِ ٥٦ كُلُّ نَفۡسٖ ذَآئِقَةُ ٱلۡمَوۡتِۖ ثُمَّ إِلَيۡنَا تُرۡجَعُونَ ٥٧ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمۡ مِّنَ ٱلۡجَنَّةِ غُرَفٗا تَجۡرِي مِن تَحۡتِهَا ٱلۡأَنۡهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَاۚ نِعۡمَ أَجۡرُ ٱلۡعَٰمِلِينَ ٥٨ ٱلَّذِينَ صَبَرُواْ وَعَلَىٰ رَبِّهِمۡ يَتَوَكَّلُونَ ٥٩﴾

وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ[1] **مِنْ رَبِّهِ** كالعصا والناقة **قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ** ينزلها إن شاء **وإنما أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ** شأني الإنذار لا إجابة ما تقترحون **أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ** آية **أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ** وفيه عدة آيات وصنوف معجزات مغنية عن غيرها **إِنَّ فِي ذَلِكَ** الكتاب **لَرَحْمَةً** على عامة الخلق **وَذِكْرَى** وعظة **لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا** شاهداً بصدقي وإنكاركم إياه تعنداً واستكباراً **يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** فهو عالم بالمحق منا والمبطل **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ** بآلهتهم **وَكَفَرُوا بِاللَّهِ** وآياته **أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ** المغبونون في صفقتهم.[2]

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ أي عذاب كان بناء على تكذيبهم في دعوى النبوة **وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى** وقت سماه الله وكتب في اللوح وهو القيامة، أو يوم بدر، أو منتهى أعمارهم **لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ** عاجلاً **وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ** العذاب **بَغْتَةً** فجاءة عند تمام الأجل المسمى **وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ** بإتيانه غفّالون عنه **يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ** في حالهم هذا بإحاطة أسباب دخولها من الكفر

---

1 في ع وس: آية

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 197، الكشاف للزمخشري، 822.

والمعاصي. قال الصوفية: المواطن لها أحكام في الأشياء فإن العلم الذي هو صورة ذهنية مثلا يظهر في الرؤيا بصورة لبن وفي البرزخ بصورة شكل حسن، فالمادة الواحدة تكنى بحسب كل موطن صورة توافق حكمه مع بقاء وحدتها الذاتية، والأمثلة كثيرة في عالم الحس والمعنى، والآية مبنية عليه فعلى هذا **يَوْمَ يَغْشَاهُمُ الْعَذَابُ** ظرف لمقدر ولو حمل قوله لمحيطة على المبالغة لكان ظرفاً لها **مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ** من جميع جوانبهم **وَيَقُولُ** الله أو قائل بأمره ويؤيد الأول قراءَته بالنون **ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** أي جزاءه. [1]

يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آَمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ إن لم تخلصوا العبادة لي في أرض **فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ** فخصوا العبادة في أرض أخرى وفي الحديث من فر بدينه من أرض إلى أرض ولو كان شبراً استوجب الجنة [2]وكان رفيق إبراهيم ومحمد عليهم الصلاة والسلام **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ** يناله بالآخرة **ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ** للجزاء **وَالَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ** لننزلنهم **مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا** علالي **تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ** ثوابهم حذف المخصوص بالمدح لدلالة ما قبله **الَّذِينَ صَبَرُوا** على مفارقة الأوطان ولأواء الجهاد وكل محنة في سبيل الله، الظاهر أنه خبر مبتدأ محذوف فالوقف على العاملين، وجاز أن يكون صفة العاملين **وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ** فقط. [3]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 198 الكشاف للزمخشري، 822.

[2] عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال:" من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجبت له الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبيه محمد" قلت: رواه الثعلبي في تفسير سورة العنكبوت، أخبرنا عبد الله بن حامد الوزان ثنا أحمد بن محمد بن شاذان ثنا جعونة بن محمد الترمذي ثنا صالح بن محمد عن سليمان بن عمر عن عبادة بن منصور الناجي عن الحسن قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجب الجنة وكان رفيق إبراهيم ومحمد عليهما السلام انتهى، **الزيلعي**: عبد الله بن يوسف، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الكشاف للزمخشري، تح: عبد الله بن عبد الرحمن السعد الرياض، نشر: دار ابن خزيمة، الأولى، ١٤١٤هـ 351/1.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 198 الكشاف للزمخشري، 822.

﴿وَكَأَيِّن مِّن دَآبَّةٍ لَّا تَحۡمِلُ رِزۡقَهَا ٱللَّهُ يَرۡزُقُهَا وَإِيَّاكُمۡۚ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلۡعَلِيمُ ٦٠ وَلَئِن سَأَلۡتَهُم مَّنۡ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ وَسَخَّرَ ٱلشَّمۡسَ وَٱلۡقَمَرَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُۖ فَأَنَّىٰ يُؤۡفَكُونَ ٦١ ٱللَّهُ يَبۡسُطُ ٱلرِّزۡقَ لِمَن يَشَآءُ مِنۡ عِبَادِهِۦ وَيَقۡدِرُ لَهُۥٓۚ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٞ ٦٢ وَلَئِن سَأَلۡتَهُم مَّن نَّزَّلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٗ فَأَحۡيَا بِهِ ٱلۡأَرۡضَ مِنۢ بَعۡدِ مَوۡتِهَا لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُۚ قُلِ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِۚ بَلۡ أَكۡثَرُهُمۡ لَا يَعۡقِلُونَ ٦٣ وَمَا هَٰذِهِ ٱلۡحَيَوٰةُ ٱلدُّنۡيَآ إِلَّا لَهۡوٞ وَلَعِبٞۚ وَإِنَّ ٱلدَّارَ ٱلۡأٓخِرَةَ لَهِيَ ٱلۡحَيَوَانُۚ لَوۡ كَانُواْ يَعۡلَمُونَ ٦٤ فَإِذَا رَكِبُواْ فِي ٱلۡفُلۡكِ دَعَوُاْ ٱللَّهَ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَّا نَجَّىٰهُمۡ إِلَى ٱلۡبَرِّ إِذَا هُمۡ يُشۡرِكُونَ ٦٥ لِيَكۡفُرُواْ بِمَآ ءَاتَيۡنَٰهُمۡ وَلِيَتَمَتَّعُواْۚ فَسَوۡفَ يَعۡلَمُونَ ٦٦ أَوَلَمۡ يَرَوۡاْ أَنَّا جَعَلۡنَا حَرَمًا ءَامِنٗا وَيُتَخَطَّفُ ٱلنَّاسُ مِنۡ حَوۡلِهِمۡۚ أَفَبِٱلۡبَٰطِلِ يُؤۡمِنُونَ وَبِنِعۡمَةِ ٱللَّهِ يَكۡفُرُونَ ٦٧ وَمَنۡ أَظۡلَمُ مِمَّنِ ٱفۡتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَوۡ كَذَّبَ بِٱلۡحَقِّ لَمَّا جَآءَهُۥٓۚ أَلَيۡسَ فِي جَهَنَّمَ مَثۡوٗى لِّلۡكَٰفِرِينَ ٦٨ وَٱلَّذِينَ جَٰهَدُواْ فِينَا لَنَهۡدِيَنَّهُمۡ سُبُلَنَاۚ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَمَعَ ٱلۡمُحۡسِنِينَ ٦٩﴾

وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا لتوكل مودوع في خلقته من غير شعور منها **اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ** جميعاً ولو كان الرزق بالتحمل كما هو مقتضى فطرتكم لما رزقت دابة لا تحمله، وفي مسند أحمد عن النبي صلى الله عليه وسلم لو توكلتم على الله حق التوكل لرزقتم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً،[1] قيل: ولا يدخر فرد من الحيوان قوتاً إلا ابن آدم والفأرة والنملة **وَهُوَ السَّمِيعُ** قولكم أيها المكلفون بالهجرة إلى المدينة كيف نقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة **الْعَلِيمُ** بما في ضمائركم من خوف الفقر والضيعة **وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ** لكونه مركوزا في عقولهم **فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ** يصرفون من توحيده بعد هذا الاعتراف، والفاء جزائية **اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ** لمن يشاء بسطه، أو لمن يشاء على الإبهام أي ويضيق له **إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** منه مصلحة البسط والقدر فإن من العباد من يصلح له البسط، ومنهم من يصلح له القدر

[1] عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لو أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقتم كما يرزق الطير، تغدو خماصا وتروح بطانا" سنن **الترمذي** ،باب في التوكل على الله، (4/ 166 ت بشار).ر2344.

كما في الحديث[1] **وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا** أحياها بالعشب الطري بعد أن كانت صعيداً جرزاً **لَيَقُولُنَّ اللَّهُ** إذ لا محيد عنه **قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ** على إنزاله وإحيائه وإقراري بهما مذعناً بتقدسه عن الشريك أو على أنه لم يجعل إقرارنا كإقرارهم الممحوق بالشرك **بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ** معنى قولهم خالقهما ومسخرهما إذ لو تعقل ذلك لما أشرك به الصنم الجامد .[2]

وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ يتلذذ به الإنسان فيلهيه ساعة وينقضي **وَلَعِبٌ** تمكثون عليه الصبيان سويعة ثم يتفرقون منه والحمل على المبالغة؛ لأنها كاللهو واللعب في سرعة زوالها وانقضاء نعمها **وَإِنَّ الدَّارَ**[3] **الْآَخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ** لهي الحياة الحقيقية لعدم طرو الفناء عليها ،مصدر حي وأصله حييان أبدلت الياء الثانية واواً **لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** الحياتين بحقيقتهما وخواصهما لم يؤثرون الفانية على الباقية، والوقف على الحيوان **فَإِذَا رَكِبُوا** المشركون **فِي الْفُلْكِ** وأحاط بهم الموج **دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ** دينهم بهجر الآلهة وذكرهم وقصر التضرع والدعاء على الله في طلب النجاة منه **فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ** بتضمين الإنهاء أو السوق ونحوهما **إذا هُمْ يُشْرِكُونَ** فاجؤوا المعاودة إلى الشرك **لِيَكْفُرُوا بِمَا آَتَيْنَاهُمْ** من نعمة النجاة وغيرها **وَلِيَتَمَتَّعُوا** بها متلذذين فرحين بخلاف حال المؤمن فإنه يجعل النعمة ذريعة إلى ازدياد الطاعة واللام فيهما أجلية **فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ** عاقبة ذلك حين يعرضون على ربهم.[4]

---

[1] عن أنس بن مالك ، رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم، عن جبريل ، عليه الصلاة والسلام، عن ربه تبارك وتعالى، فذكر الحديث قال فيه: " وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح له إلا الغنى، ولو أفقرته أفسده ذلك، وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو بسطت له أفسده ذلك، وإن من عبادي من يريد الباب من العبادة فأكفه عنه لئلا يدخله العجب فيفسده ذلك وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الصحة ولو أسقمته لأفسده ذلك أظنه قال: وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا السقم ولو صححته لأفسده ذلك، إني أدبر عبادي بعلمي بقلوبهم إني بهم عليم خبير" **البيهقي** : أحمد بن الحسين، الأسماء والصفات للبيهقي، تح: عبد الله بن محمد الحاشدي، جدة، نشر: مكتبة السوادي، الأولى، ١٩٩٣ م 307/1.ر.231.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 199، الكشاف للزمخشري، 823.

3 ع وس-: الدار .

[4] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 199، الكشاف للزمخشري، 823.

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا أكفروا ولم يروا جعلنا حرماً ذا أمن **وَيُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ** وهو أجل النعم وأبينها في عقولهم[1] **أَفَبِالْبَاطِلِ** بالأصنام[2] **يُؤْمِنُونَ** أيغفلون عن نعمة الجعل فيؤمنون بالصنم **وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ** بكفر منعمها وتقديم الصلة فيهما للاهتمام المشعر بحقارة الباطل وجلالة نعمته[3] والهمزة للتقرير والتوبيخ، والفاء للعطف على المقدر[4] **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا** مر بيانه **أو كَذَّبَ بِالْحَقِّ** بالرسول أو الكتاب **لَمَّا جَاءَهُ** من غير تراخ وفيه تسفيه وتشنيع له **أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى** مقاماً **لِلْكَافِرِينَ** حتى اجترؤوا على هذا الافتراء **وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا** في حقنا ولوجهنا بالنفس والشيطان وأعداء الدين ولهذا أطلقه ولم يقيد **لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا** سبل الوصول إلى رضائنا بجمع أسباب الخيرات له وفتح أبواب العنايات عليه، وتحقيق المعنى عند الصوفية قدس الله سرهم والذين جاهدوا في الوصول إلينا بإشراق البداية أولاً والنهاية المفنية للبشرية الحاجبة ثانياً لنهدينهم سبلنا من إنارة البصيرة وإضاءة السريرة وتأييدهما بالمكاشفة والمشاهدة، وفي هذا المعنى قال بعضهم: حقيقة المجاهدة لا تنجلي إلا بالانفصال عما سوى الله تعالى ظاهراً وباطناً ولا يتم ذلك إلا بحسم العوائق أي الحجب الظلمانية والنورانية شيئاً فشيئاً وهي المجاهدة إلى أن يرتفع الوجود الموهوم ويلمع نور المحقق المجزوم وهو روح الهداية وكمالها **وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ** في علمهم وعملهم بالهداية والتوفيق ويحتمل أن يكون المراد المعية القريبة في مقام الإحسان المشار إليه في حديث أن تعبد الله كأنك تراه.[5]

---

1 ح س+: نسخة: أفبالباطل بالأصنام يؤمنون وبنعمة الله يكفرون بكفر منعمها وتقديم الصلة فيهما للاهتمام المشعر بحقارة الباطل وجلالة نعمته والهمزة للتقرير والتوبيخ والفاء للعطف على المقدر.

2 س-: بالأصنام.

3 س: وجلالة نعمة الجعل وغيرها.

4 س: فالهمزة للتوبيخ في ضمن تقريرها، والفاء للعطف على المقدر وجاز أن تكون سببية للمبالغة في ذمهم وتقبيح عملهم.

5 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 200، الكشاف للزمخشري، 824.

سورة الروم

الآيات 1–10

مكية إلا قوله فسبحان الله وهي ستون آية

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿الٓمٓ ۝١ غُلِبَتِ ٱلرُّومُ ۝٢ فِيٓ أَدۡنَى ٱلۡأَرۡضِ وَهُم مِّنۢ بَعۡدِ غَلَبِهِمۡ سَيَغۡلِبُونَ ۝٣ فِي بِضۡعِ سِنِينَۗ لِلَّهِ ٱلۡأَمۡرُ مِن قَبۡلُ وَمِنۢ بَعۡدُۚ وَيَوۡمَئِذٖ يَفۡرَحُ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ ۝٤ بِنَصۡرِ ٱللَّهِۚ يَنصُرُ مَن يَشَآءُۖ وَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ۝٥ وَعۡدَ ٱللَّهِۖ لَا يُخۡلِفُ ٱللَّهُ وَعۡدَهُۥ وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعۡلَمُونَ ۝٦ يَعۡلَمُونَ ظَٰهِرٗا مِّنَ ٱلۡحَيَوٰةِ ٱلدُّنۡيَا وَهُمۡ عَنِ ٱلۡأٓخِرَةِ هُمۡ غَٰفِلُونَ ۝٧ أَوَلَمۡ يَتَفَكَّرُواْ فِيٓ أَنفُسِهِمۡۗ مَّا خَلَقَ ٱللَّهُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضَ وَمَا بَيۡنَهُمَآ إِلَّا بِٱلۡحَقِّ وَأَجَلٖ مُّسَمّٗىۗ وَإِنَّ كَثِيرٗا مِّنَ ٱلنَّاسِ بِلِقَآيِٕ رَبِّهِمۡ لَكَٰفِرُونَ ۝٨ أَوَلَمۡ يَسِيرُواْ فِي ٱلۡأَرۡضِ فَيَنظُرُواْ كَيۡفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبۡلِهِمۡۚ كَانُوٓاْ أَشَدَّ مِنۡهُمۡ قُوَّةٗ وَأَثَارُواْ ٱلۡأَرۡضَ وَعَمَرُوهَآ أَكۡثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَآءَتۡهُمۡ رُسُلُهُم بِٱلۡبَيِّنَٰتِۖ فَمَا كَانَ ٱللَّهُ لِيَظۡلِمَهُمۡ وَلَٰكِن كَانُوٓاْ أَنفُسَهُمۡ يَظۡلِمُونَ ۝٩ ثُمَّ كَانَ عَٰقِبَةَ ٱلَّذِينَ أَسَٰٓـُٔواْ ٱلسُّوٓأَىٰٓ أَن كَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَكَانُواْ بِهَا يَسۡتَهۡزِءُونَ ۝١٠﴾

الم أنا الله المهيمن عند البعض فلا إعراب **غُلِبَتِ الرُّومُ** غلبت عليها فارس **فِي أَدْنَى الْأَرْضِ** في أقرب أرض العرب منهم، أو أدنى أرضهم من العرب، والتلاقي وقع بين جيش كسرى ملك فارس وجيش قيصر ملك الروم في أذرعان من أرض الشام فانهزم جيش قيصر وفرح المشركون به فنزلت.

وَهُمْ الروم **مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ** غلبة فارس إياهم، من إضافة المصدر إلى مفعوله؛ **سَيَغْلِبُونَ فِي بِضْعِ سِنِينَ** وهو ما بين الثلاث إلى التسع، كما نص عليه في لفظ الحديث[1] فالتقى الجيشان في السنة

[1] عن ابن عباس قال: كان المسلمون يحبون أن تَظهر الروم على فارس، لأنهم أهل كتاب، وكان المشركون يحبون أن تظهر فارس على الروم، لأنهم أهل أوثان، فذكر ذلك لأبي بكر، وذكره لرسول الله – صلى الله عليه وسلم –، فقال له: "أمَا إنهم سيهزمون"، فذكر ذلك أبو بكر لهم، فقالوا: اجعلْ بيننا وبينك أَجَلاً، فإن ظهروا كان لك كذا وكذا، وإن ظهرنا كان لنا كذا وكذا، فجعل بينهم أجلاً خمس سنين، فلم يظهروا، فذَكر ذلك للنبي فقال: "ألا جعلتَه"، أُراه قال: "دون العشر؟ "، قال: فظهرت الروم بعد ذلك، فذلك قوله:﴿غُلِبَتِ الرُّومُ ...﴾، مسند **أحمد**، 4/ 491 ط الرسالة. ر.2769.

السابعة من الالتقاء الأول فغلبت الروم الفارس وصدق الله ورسوله، والإخبار عن الحادثة المستقبلة كما هي عليه من جملة إعجاز القرآن ودليل على صدق نبوته صلى الله عليه وسلم.

لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ لله القضاء والحكم السابق في أزل علمه، من قبل غلبة الروم وهو وقت غلبة فارس ومن بعد غلبة فارس وهو وقت غلبة الروم **وَيَوْمَئِذٍ** يوم غلبة الروم **يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ** ويغتم المشركون **بِنَصْرِ اللَّهِ** وتغليب من له كتاب على من لا كتاب له، بعدما اغتم المؤمنون وفرح المشركون بوقوع النصر على خلافه لمناسبة بين المؤمنين وأهل الكتاب، ومجانسة بين المشركين ومن لا كتاب لهم وهم فارس **يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ** كما نصر فارساً في الكرة الأولى ونصر الروم في الكرة الثانية **وَهُوَ الْعَزِيزُ** المنتقم من بعض العباد بتسليط الهزيمة عليهم تارة **الرَّحِيمُ** بالنصر لهم أخرى **وَعْدَ اللَّهِ** مصدر مؤكد لنفسه لسبق الوعد منه تعالى في قوله سيغلبون، والتقدير وعد الله المؤمنين وعداً **لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ** بنصر الروم على فارس وفيما وقع منه الوعد؛ لامتناع الكذب عليه **وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** ذلك لكون أكثرهم كفاراً وجهلة، ومفهومه علم الأقل وهم المؤمنون **يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا** معتبراً أو محتقراً **مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** من زخارفها المتمتعين بها **وَهُمْ عَنِ الْآَخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ** وهي باطنها المقصودة منها، وهم الثاني تأكيد للأول، أو مبتدأ وخبره غافلون، والجملة خبر الأول[1]

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ في ذواتهم بقدر ما عندهم من الاستعداد الكافي لذلك، أو في قلوبهم نوع من التأكيد؛ لأن التفكر لا يكون إلا في القلب، والمتفكر إما محذوف بقرينة ما بعده أي لماذا خلقوا وما ينتهي إليه خلقهم أو هو **مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا**[2] **إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُسَمًّى** وعلى الأول فجملة ما خلق الله استئناف لبيان الوجه في التفكر، وجاز أن يكون في أنفسهم ظرفاً للتفكر، بمعنى أو لم يحدثوه في أنفسهم الفارغة عنه فيكون الجملة بقيودها مستأنفة أيضًا، أو علة في المعنى وإنما خصهما بالذكر؛ لكون آثار القدرة فيهما عظيمة محسوسة متنوعة في فصول السنة، وتحقيق معنى خلقهما بالحق وأجل مسمى مر مراراً[3] **وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ** وهو رؤيتهم في

---

1 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 201 الكشاف للزمخشري، 825.

2 ع وس-: وما بينهما .

3 س: مر مرار.

الموقف أو في الجنة أو مخاطبته بلا واسطة، أو لقاء بعثه وجزائه وهو الملائم للسياق **لَكَافِرُونَ** لجاحدون، والجحود: عين الكفر الشرعي؛ لابتنائه على تكذيب الكتب والرسل عليهم الصلاة والسلام **أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا** في الآثار القائمة بالديار الخربة المنكوسة أو اليها **كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** من أهل الكفر المدمرين بالعذاب العاجل مع أنهم **كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ** من كفار قومك **قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ** قلبوا وجهها لزرع البذور ونحوه من المنافع **وَعَمَرُوهَا** بالأبنية والبساتين ونحوهما **أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ** بالشواهد الواضحة كالمعجزة والآيات المنزلة بالوحي فكفروا بهما **فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ** في تعذيبهم بكفرهم **وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** به وبعمل المعاصي فيعرضونها للتعذيب **ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوأَى** المنزلة القبحى اسم كان تأنيث أسوء[1] كأحسن وحسنى، يعني بعد ما أهلكوا وعذبوا في الدنيا كان عاقبتهم في الآخرة نار جهنم **أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِئُونَ** لتكذيبهم إياها واستهزائهم بها، ولا يحسن أن يكون بدلاً من السوأى، أو عطف بيان له، أو خبر كان على أن السوأى مصدر أساؤوا أو مفعوله بخلاف المتبادر منها؛ لأن التكذيب أوَّل مجاملتهم مع الرسل عليهم الصلاة والسلام والمراد بإساءتهم قبائح أطوارهم المقرونة بالكفر والإشراك كما نص عليه السياق والسباق.[2]

---

1 ح ع س+: نسخة : الأسوأ بمعنى الأقبح.

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 202، الكشاف **للزمخشري**، 826.

﴿ٱللَّهُ يَبۡدَؤُاْ ٱلۡخَلۡقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ ثُمَّ إِلَيۡهِ تُرۡجَعُونَ ١١ وَيَوۡمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُبۡلِسُ ٱلۡمُجۡرِمُونَ ١٢ وَلَمۡ يَكُن لَّهُم مِّن شُرَكَآئِهِمۡ شُفَعَٰٓؤُاْ وَكَانُواْ بِشُرَكَآئِهِمۡ كَٰفِرِينَ ١٣ وَيَوۡمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يَوۡمَئِذٖ يَتَفَرَّقُونَ ١٤ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ فَهُمۡ فِي رَوۡضَةٖ يُحۡبَرُونَ ١٥ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِـَٔايَٰتِنَا وَلِقَآءِ ٱلۡأٓخِرَةِ فَأُوْلَٰٓئِكَ فِي ٱلۡعَذَابِ مُحۡضَرُونَ ١٦ فَسُبۡحَٰنَ ٱللَّهِ حِينَ تُمۡسُونَ وَحِينَ تُصۡبِحُونَ ١٧ وَلَهُ ٱلۡحَمۡدُ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَعَشِيّٗا وَحِينَ تُظۡهِرُونَ ١٨ يُخۡرِجُ ٱلۡحَيَّ مِنَ ٱلۡمَيِّتِ وَيُخۡرِجُ ٱلۡمَيِّتَ مِنَ ٱلۡحَيِّ وَيُحۡيِ ٱلۡأَرۡضَ بَعۡدَ مَوۡتِهَاۚ وَكَذَٰلِكَ تُخۡرَجُونَ ١٩ وَمِنۡ ءَايَٰتِهِۦٓ أَنۡ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٖ ثُمَّ إِذَآ أَنتُم بَشَرٞ تَنتَشِرُونَ ٢٠﴾

اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ إلى جزائه **تُرْجَعُونَ** بعد الإعادة للجزاء وقرئ بالياء[1] وهي أوفق لما قبله والخطاب أهم **وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ** يسكت المشركون متحيرين آيسين؛ لانقطاع حججهم **وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ** الذين عبدوهم من دون الله **شُفَعَاءُ** كما كان زعمهم في الدنيا ورسمه في المصحف شفعواء **وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ** جاحدين اتخاذهم شريكاً أو كانوا بسببهم كافرين في الدنيا **وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَتَفَرَّقُونَ** يتفرق أهل المحشر إلى **فرقتين فَأَمَّا الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ** بستان، وهي الجنة، والتنكير للإبهام والتفخيم **يُحْبَرُونَ** يسرون **وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآَيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآَخِرَةِ** أي البعث والجزاء **فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ** معذبون **فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ** إخبار أو إنشاء في صورته، وإنما عينهما للتسبيح؛ لأنهما وقتا تبدل آية عظيمة بأخرى، وموقع تغيرات وتنقلات يومية وليلية، وهي من خواص الحادث والحدوث وتقديس الله عنها واجب **وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** جملة معترضة للتنبيه على أن كمال التسبيح إنما يكون بمقارنة الحمد، ولذا وقع في الأحاديث مقروناً منها قوله صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به إلا

[1] قرأ أبو عمرو وأبو بكر {ثم إليه يرجعون} بالياء، حجة القراءات **ابن زنجلة** 556.

كما قال مثله أو زاد[1] **وَعَشِيًّا** معطوف على حين تمسون **وَحِينَ تُظْهِرُونَ** داخلون في وقت الظهر، ومن قال إنها دليل الخمس المفروض أدرج في وقت المساء المغرب والعشاء وحمل الإصباح على الفجر، والعشي على العصر، وتجوز في سبحان بعلاقة الجزئية والكلية[2] وفيه البعد؛ لأن التسبيح ليس من أركانها أو أخذ الفعل المضمر الناصب له أمراً بمعنى صلوا وهو الظاهر **يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ** مر في آل عمران **وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** مر مراراً وَ**كَذَلِكَ** أي مثل ذلك الإخراج **تُخْرَجُونَ** من قبوركم، والكاف في محل النصب بتخرجون، وعنه عليه الصلاة والسلام من سره أن يكال له بالقفيز الأوفى فليقل فسبحان الله الآية،[3] وعنه عليه الصلاة والسلام أيضًا من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون إلى قوله وكذلك تخرجون أدرك ما فاته في ليلته ومن قال حين يمسي أدرك ما فاته من يومه[4] **وَمِنْ آيَاتِهِ** دليل ألوهيته **أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ** بخلق أصلكم أو خلق آبائكم منه **ثُمَّ إذا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ** ثم فاجأتم وقت كونكم بشراً منتشرين في الأرض بقدرته وأي قدرة بديعة الشأن عظيمة السلطان أبرزت الدم واللحم والعظم باختلاف موادها وصورها من تراب لا مشاكلة ولا مضاهاة بينه وبينها ثم جعلها قابلة للتناسل والتوالد والانتشار في وجه الأرض إلى يوم القيامة[5]

---

[1] مسند **أحمد** (14/ 429 ط الرسالة) .ر. 8835.

2 س: بعلاقة الكلية والجزئية.

[3] **قال الزيلعي**: رواه الثعلبي في تفسيره من حديث الحجاج بن يوسف بن قتيبة بن مسلم ثنا بشر بن الحسين ثنا الزبيري عن عدي عن أنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن يكال له إلى آخره تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الكشاف 57/3.

[4] سنن **أبي داود** ، سنن أبي داود مع شرحه عون المعبود أبو داود: سليمان بن الأشعث، الشرح عون المعبود لشرف الحق العظيم آبادي، دهلي- الهند نشر: المطبعة الأنصارية ، ١٣٢٣ هـ 4/ 480 .

[5] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 203 -204 الكشاف **للزمخشري**، 827.

﴿وَمِنۡ ءَايَٰتِهِۦٓ أَنۡ خَلَقَ لَكُم مِّنۡ أَنفُسِكُمۡ أَزۡوَٰجٗا لِّتَسۡكُنُوٓاْ إِلَيۡهَا وَجَعَلَ بَيۡنَكُم مَّوَدَّةٗ وَرَحۡمَةٗۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّقَوۡمٖ يَتَفَكَّرُونَ ٢١ وَمِنۡ ءَايَٰتِهِۦ خَلۡقُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِ وَٱخۡتِلَٰفُ أَلۡسِنَتِكُمۡ وَأَلۡوَٰنِكُمۡۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّلۡعَٰلِمِينَ ٢٢ وَمِنۡ ءَايَٰتِهِۦ مَنَامُكُم بِٱلَّيۡلِ وَٱلنَّهَارِ وَٱبۡتِغَآؤُكُم مِّن فَضۡلِهِۦٓۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّقَوۡمٖ يَسۡمَعُونَ ٢٣ وَمِنۡ ءَايَٰتِهِۦ يُرِيكُمُ ٱلۡبَرۡقَ خَوۡفٗا وَطَمَعٗا وَيُنَزِّلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءٗ فَيُحۡيِۦ بِهِ ٱلۡأَرۡضَ بَعۡدَ مَوۡتِهَآۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّقَوۡمٖ يَعۡقِلُونَ ٢٤ وَمِنۡ ءَايَٰتِهِۦٓ أَن تَقُومَ ٱلسَّمَآءُ وَٱلۡأَرۡضُ بِأَمۡرِهِۦۚ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمۡ دَعۡوَةٗ مِّنَ ٱلۡأَرۡضِ إِذَآ أَنتُمۡ تَخۡرُجُونَ ٢٥ وَلَهُۥ مَن فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ كُلّٞ لَّهُۥ قَٰنِتُونَ ٢٦ وَهُوَ ٱلَّذِي يَبۡدَؤُاْ ٱلۡخَلۡقَ ثُمَّ يُعِيدُهُۥ وَهُوَ أَهۡوَنُ عَلَيۡهِۚ وَلَهُ ٱلۡمَثَلُ ٱلۡأَعۡلَىٰ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۚ وَهُوَ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ٢٧ ضَرَبَ لَكُم مَّثَلٗا مِّنۡ أَنفُسِكُمۡۖ هَل لَّكُم مِّن مَّا مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُكُم مِّن شُرَكَآءَ فِي مَا رَزَقۡنَٰكُمۡ فَأَنتُمۡ فِيهِ سَوَآءٞ تَخَافُونَهُمۡ كَخِيفَتِكُمۡ أَنفُسَكُمۡۚ كَذَٰلِكَ نُفَصِّلُ ٱلۡأٓيَٰتِ لِقَوۡمٖ يَعۡقِلُونَ ٢٨ بَلِ ٱتَّبَعَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوٓاْ أَهۡوَآءَهُم بِغَيۡرِ عِلۡمٖۖ فَمَن يَهۡدِي مَنۡ أَضَلَّ ٱللَّهُۖ وَمَا لَهُم مِّن نَّٰصِرِينَ ٢٩ فَأَقِمۡ وَجۡهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفٗاۚ فِطۡرَتَ ٱللَّهِ ٱلَّتِي فَطَرَ ٱلنَّاسَ عَلَيۡهَاۚ لَا تَبۡدِيلَ لِخَلۡقِ ٱللَّهِۚ ذَٰلِكَ ٱلدِّينُ ٱلۡقَيِّمُ وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعۡلَمُونَ ٣٠﴾

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجاً من جنسكم لا من جنس الآخر، أو من ذواتكم فإن حواء عليه السلام من ضلع آدم، وغيرها من أصلابكم **لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا** لتميلون إليها وتألفون[1] فإن المجانسة علة الانضمام **وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً** بسبب الزواج **وَرَحْمَةً** تراحماً كالتوادد **إِنَّ فِي ذَلِكَ** المذكور من الخلق والجعل **لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ** لعبراً لهم في الانتقال إلى كمال قدرته **وَمِنْ آيَاتِهِ** وبعض علائم ألوهيته **خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** مع ما فيهما من عظم الجرم وبدائع الحكم **وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ** لغة أو نطقاً **وَأَلْوَانِكُمْ** بياضاً وسواداً أو حمرة[2] وصفراء مع اتحاد موادكم **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ**

1 الصواب في النحو أن يقال: لتميلوا إليها وتألفوا.

2 س: وحمرة.

لِلْعَالِمِينَ فإن دركها لا يكون إلا بالعلم وقرئ بفتح اللام، [1]على أن علمه شائع بين ملك وأنس وجن **وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ** فيهما **وَابْتِغَاؤُكُمْ** وطلبكم الرزق **مِنْ فَضْلِهِ** فيهما، وقيل: في النهار **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ** سماع تفهم **وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ** مبتدأ لخبره المقدم بتقدير أن، أو كتسمع بالمعيدي خير من أن تراه، وجاز أن يكون صفة لآية المحذوفة على أنها مبتدأ والعائد إليها محذوف كذلك أي آية يريكم بها البرق **خَوْفًا** من الصاعقة لنزولها في بروقه غالباً **وَطَمَعًا** في الغيث؛ لأنه أكبر أمارته ونصبهما على العلة أو تقدير مضاف نحو إرادة أو بتأويل الإخافة والإطماع كقوله فعلته رغماً **وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً** وقرئ بالتخفيف[2] **فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** يستعملون عقولهم فيها **وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ** في حد ذاتهما غير معتمدين على شيء **بِأَمْرِهِ** وهو كونا قائمتين إلى أجل كذا، وقد مر تحقيقه في سورة البقرة، وقيل: بإقامته وإرادته والتعبير عنهما بالأمر للمبالغة ولا يخفى ما فيه **ثُمَّ إِذا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ** ودعوة الداعي متراخ عن إجابتهما لأمره، وهي قول إسرافيل عليه السلام يا أهل القبور اخرجوا، ومن متعلقة بالفعل لا بالمصدر لفساد المعنى **إِذا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ** فاجأكم الخروج منها إذا الأولى شرطية، والثانية للمفاجأة، وهي تنوب مناب الفاء في جواب الشرط[3]

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ خلقاً وملكاً ولذا **كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ** منقادون يجري فيهم قضاؤه وقدره بلا راد ولا معقب، إما خبر ثان أو مبتدأ وخبر لأنه في قوة كل واحد منهما، وفي المعنى دليل ما قبله كقوله **وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ** أي والاعادة أسهل عليه من الإبداع بحسب زعمكم وعادتكم في الصنائع، والا فالتفاوت في خلق الممكن من الأمور المستحيلة عليه، وقيل: جاء أفعل التفضيل بإلغاء الفضل كما في قوله الله أكبر، وقيل: الضمير في عليه للخلق وأنت خبير بأنه احتمال بلا طائل، وتذكير الضمير إما باعتبار الخبر أو لكون الإعادة في معنى أن يعيد

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 203 -204 الكشاف **للزمخشري**، 827.

[2] قرأها «أبو عمرو» بالتخفيف، الحجة في القراءات السبع **ابن خالويه** الحسين بن أحمد. الحجة في القراءات السبع، تح: عبد العال سالم مكرم (بيروت: نشر: دار الشروق ، الرابعة، ١٤٠١ هـ). 85.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 204-205 الكشاف **للزمخشري**، 828.

وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى الوصف العجيب الشأن الذي لا يرجى لغيره كالقدم الذاتي والوحدانية ووجوب الوجود وكل ما يوصف به فهو المثل الأعلى **فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** في السنة أهلهما، أو فيهما من حيث الظهور فإنهما البرهان على وجوده والسبب لمعرفته **وَهُوَ الْعَزِيزُ** القادر الذي لا يعجز عن إبداع ممكن وإعادته **الْحَكِيمُ** الذي يمضي الأفعال على وفق حكمته، قيل: مراده بالمثل الأعلى وحدانيته لقوله **ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ** منتزعاً من أحوالها وهي أقرب الأشياء إليكم تفهمون منها ما لا تفهمون من غيرها **هَلْ لَكُمْ** يا معشر الأحرار **مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** من عبيدكم وإمائكم، وما يجوز أن تكون موصولة وموصوفة ومصدرية والاستفهام للإنكار فهو جار مجرى النفي **مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ** من الأموال والأرزاق **فَأَنْتُمْ وهم فِيهِ سَوَاءٌ** يتصرفون فيه كتصرفكم وجاز أن يكون الخطاب في أنتم للموالي والمماليك جميعاً، والفاء سببية أو للتفريع، ومن الأولى للابتداء والثانية للتبيين والثالثة لتأكيد النفي الذي في معنى هل، وتحرير الآية ليس لكم شركاء من الذين ملكتهم أيمانكم فيما رزقناكم حتى يتسبب عن مشاركتهم مساواتكم لهم في التصرف، وأنا مالك العبيد والأحرار والأشياء كلها وخالقها الذي أخرجتها من العدم إلى الوجود فكيف يصح وينبغي جعلكم بعض مملوكي ومخلوقي بل الجماد الذي هو أخسه مشاركاً لي ورضاؤكم بي ما لا ترضونه لأنفسكم؟ **تَخَافُونَهُمْ** المماليك تعرضهم لكم ولومهم اللاحق بكم من جانبهم إذا تصرفتم فيما رزق بدون إذنهم **كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ** كخوفكم من أنفسكم أي كخوف بعض الأحرار منكم عن بعض الأحرار المشاركين لهم إذا تصرفوا فيما رزق بلا علم وإذن من مشاركيهم، حال من ضمير الفاعل في سواء داخلة تحت الاستفهام، والأولى أن يكون الخطاب في أنتم للأحرار، وسواء خبره الأول والثاني تخافونهم وصح جعله حالاً من المبتدأ **كَذَلِكَ** مثل التفصيل الذي في ضمن هذا المثل **نُفَصِّلُ الْآيَاتِ** الأخر في مواضعها **لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** ما في ضرب المثل والتفصيل من كشف المعاني والإيضاح لها فليس للإشراك وجه وموقع في نفس الأمر وتجويز العقل **بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا** أنفسهم بالشرك **أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ** جاهلين بمفسدة الشرك وسوء عاقبتها فلا يرجى منهم الارتداع؛

لأنهم ممن أضلهم الله على ظلمهم **فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ** من أضله الله **وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ** من العذاب.[1]

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ فعدله غير ملتفت إلى يمين وشمال وسدد نظرك إليه يعني أقبل عليه بعزم وحزم واستقامة ولا تهون في إقامته وإعطاء حقوقه بوجه من الوجوه، والفاء جزاء الشرط المحذوف المأخوذ من مفهوم ما قبله **حَنِيفًا** مخلصاً مائلا عما سواه من الأديان **فِطْرَةَ اللَّهِ** نصب على الإغراء أي الزموها أو على المصدر وهي الخلقة **الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا** يعني الاسلام ؛لقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على فطرة الاسلام ثم أبواه يهودانه وينصرانه[2] ويحتمل أن يكون المراد منها اعترافهم بربوبيته تعالى حين أخرجهم من ظهر آدم **لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ** فلا يقدر أحد على تغييره وهذا صريح في كون المراد من الفطرة مبدأ ملكة الاقتدار على إدراك الحق وقبوله، وإنما يعرض عليه التنصر والتهود والتمجس ونحوها بالممارسة والإغواء وإليه يؤب[3] المقصود من الأحاديث الواردة فيها **ذَلِكَ** المأمور بإقامة الوجه له **الدِّينُ الْقَيِّمُ** المستقيم الذي لا عوج فيه **وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** استقامته فيتدينون بأديان متعوجة عن الحق[4]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 206، الكشاف للزمخشري، 829.

[2] عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال النبي صلى الله عليه وسلم: "كل مولود يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه، أو ينصرانه، أو يمجسانه، كمثل البهيمة تنتج البهيمة، هل ترى فيها جدعاء." صحيح البخاري ومسلم واللفظ **للبخاري**، باب ما قيل في أولاد المشركين،(2/ 100 ط السلطانية) .ر. 1385. **صحيح مسلم** ،8/ 52 ط التركية.ر. 2685.

3 س: يؤول .

[4] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 206، الكشاف **للزمخشري**، 829.

﴿ * مُنِيبِينَ إِلَيۡهِ وَٱتَّقُوهُ وَأَقِيمُواْ ٱلصَّلَوٰةَ وَلَا تَكُونُواْ مِنَ ٱلۡمُشۡرِكِينَ ٣١ مِنَ ٱلَّذِينَ فَرَّقُواْ دِينَهُمۡ وَكَانُواْ شِيَعٗاۖ كُلُّ حِزۡبِۭ بِمَا لَدَيۡهِمۡ فَرِحُونَ ٣٢ وَإِذَا مَسَّ ٱلنَّاسَ ضُرّٞ دَعَوۡاْ رَبَّهُم مُّنِيبِينَ إِلَيۡهِ ثُمَّ إِذَآ أَذَاقَهُم مِّنۡهُ رَحۡمَةً إِذَا فَرِيقٞ مِّنۡهُم بِرَبِّهِمۡ يُشۡرِكُونَ ٣٣ لِيَكۡفُرُواْ بِمَآ ءَاتَيۡنَٰهُمۡۚ فَتَمَتَّعُواْ فَسَوۡفَ تَعۡلَمُونَ ٣٤ أَمۡ أَنزَلۡنَا عَلَيۡهِمۡ سُلۡطَٰنٗا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُواْ بِهِۦ يُشۡرِكُونَ ٣٥ وَإِذَآ أَذَقۡنَا ٱلنَّاسَ رَحۡمَةٗ فَرِحُواْ بِهَاۖ وَإِن تُصِبۡهُمۡ سَيِّئَةُۢ بِمَا قَدَّمَتۡ أَيۡدِيهِمۡ إِذَا هُمۡ يَقۡنَطُونَ ٣٦ أَوَلَمۡ يَرَوۡاْ أَنَّ ٱللَّهَ يَبۡسُطُ ٱلرِّزۡقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقۡدِرُۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّقَوۡمٖ يُؤۡمِنُونَ ٣٧ فَـَٔاتِ ذَا ٱلۡقُرۡبَىٰ حَقَّهُۥ وَٱلۡمِسۡكِينَ وَٱبۡنَ ٱلسَّبِيلِۚ ذَٰلِكَ خَيۡرٞ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجۡهَ ٱللَّهِۖ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡمُفۡلِحُونَ ٣٨ وَمَآ ءَاتَيۡتُم مِّن رِّبٗا لِّيَرۡبُوَاْ فِيٓ أَمۡوَٰلِ ٱلنَّاسِ فَلَا يَرۡبُواْ عِندَ ٱللَّهِۖ وَمَآ ءَاتَيۡتُم مِّن زَكَوٰةٖ تُرِيدُونَ وَجۡهَ ٱللَّهِ فَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلۡمُضۡعِفُونَ ٣٩ ﴾

مُنِيبِينَ إِلَيْهِ راجعين إليه أي منصرفين عن الغير إلى الله بالتوحيد والطاعة، خبر كونوا المقدر أو حال من ضمير الزموا العامل في فطرة الله، أو ضمير أقم فإن المأمور به في الحقيقة كل من تشرف بالإسلام إذ لا خصوصية فيه للنبي صلى الله عليه وسلم وإنما التخصيص لتنويه مقامه **وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ** عطف الكل على أحد العوامل المقدرة **مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ** على حكم أهوائهم بدل من المشركين **وَكَانُوا شِيَعًا** فرقاً متحزبين **كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ** بزعم حقيته **وإذا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ** شدة كقحط **دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ** مقبلين **إِلَيْهِ** بانقطاعهم[1] عن دعاء الغير **ثُمَّ إذا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ** تعالى **رَحْمَةً** كالرخاء **إذا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ** فاجأ الاشراك وفريق منهم ثابت على الإيمان شاكر في السراء والضراء وهم النبي صلى الله عليه وسلم ومن شايعه في دينه **لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ** من النعم اللام للعاقبة، وقيل: للأمر فيكون قوله **فَتَمَتَّعُوا** التفاتاً للمبالغة فيه **فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ** ما يؤول إليه تمتعكم من سوء العاقبة **أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا** برهاناً يعني آية من الكتاب، وأم منقطعة همزتها للإنكار **فَهُوَ يَتَكَلَّمُ** مجاز لكونه مفهما كالمتكلم **بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ** بصحة إشراكهم. [2]

---

1 ح ع س: نسخة : منقطعين .

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 207 الكشاف **للزمخشري**، 830.

وإذا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً كسعة في الرزق **فَرِحُوا بِهَا** بسببها **وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ** شدة من الشدائد عظيمة أو حقيرة **بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ** من المعاصي **إذا هُمْ يَقْنَطُونَ** فاجؤوا لقنوط من رحمته وهم الكافرون، إذ المؤمن لا ييئس من رحمته فلا بد من التخصيص في الناس، وإذا نائب عن الفاء **أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ** وفيهما حكمة بالغة فما لهم في القنوط ولعله تعالى يعقبها بالرحمة كما يعقب القدر في الرزق بالبسط **إِنَّ فِي ذَلِكَ** المذكور من البسط والتقدير **لَآيَاتٍ** باعتبار مواردهما فإن كل مورد محتاج إلى مخصص **لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** لأنهم المعتبرون بها والمتأملون فيها **فَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ** نفقته إذا بسط عليك ومنه العيادة وصلة الرحم ونحوهما إلا أن عنوان الحق ظاهر في النفقة وعطف المسكين وابن السبيل مؤيدها، والأمر حقيقة في الوجوب ما لم يقم دليل صارف عنه **وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ** حقه من الزكاة **ذَلِكَ** إيتاء حقوقهم **خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ** وهم أهل الإخلاص **وَأولئك هُمُ الْمُفْلِحُونَ** وجدوا الفلاح في دنياهم واستحقوا النعيم المقيم دون المراؤون[1] أو الذين لم يؤتوا الحق الذي أمروا به **وَمَا آتَيْتُمْ** أعطيتم **مِنْ رِبًا** من زيادة محرمة **لِيَرْبُوَ فِي أَمْوَالِ النَّاسِ** ليزيد فيها **فَلَا يَرْبُو** يزيد **عِنْدَ اللَّهِ** بل يقع في سخطه؛ لأنه فضل بلا عوض وبحث الربا مبسوط في كتب الفقه، وحرمته بالاتفاق لنص مر في سورة البقرة، قيل: يندرج فيه الرابي على وجه الحِلّ بأن يهدي إلى شخص ما يقصد به زيادة مكافأة وفيهما ألف بعد الواو في مصحف الإمام **وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأولئك هُمُ الْمُضْعِفُونَ** ذوو الأضعاف من الثواب على حذف العائد، أي وما آتيتموه والالتفات للتعظيم وفاؤه جزاء الشرط المحذوف إن قدر ما الموصولة مبتدأ محذوف الخبر وهو مقبول أو مثوب ونحوهما كمجزي، فالتقدير ومن آتاها مريد وجه الله والذين آتوا[2] كذلك فأُولَئِك ا هـ والأحسن أن تكون ما شرطية والجملة الفعلية حال من ضمير الجمع، وقوله العزيز فأولئك جزاؤه بتقدير العائد كأنه قال فأنتم المضعفون فيه وحذف العائد كالالتفات شائع في كلام البلغاء.[3]

الآيات 40-51

---

1 هل الصواب: المرائين؟

2 س: أو الذين أتوها.

3 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 207 الكشاف **للزمخشري**، 830-831.

﴿ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ۖ هَلْ مِن شُرَكَآئِكُم مَّن يَفْعَلُ مِن ذَٰلِكُم مِّن شَىْءٍ ۚ سُبْحَٰنَهُۥ وَتَعَٰلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٠﴾ ظَهَرَ ٱلْفَسَادُ فِى ٱلْبَرِّ وَٱلْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِى ٱلنَّاسِ لِيُذِيقَهُم بَعْضَ ٱلَّذِى عَمِلُوا۟ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤١﴾ قُلْ سِيرُوا۟ فِى ٱلْأَرْضِ فَٱنظُرُوا۟ كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلُ ۚ كَانَ أَكْثَرُهُم مُّشْرِكِينَ ﴿٤٢﴾ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ ٱلْقَيِّمِ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِىَ يَوْمٌ لَّا مَرَدَّ لَهُۥ مِنَ ٱللَّهِ ۖ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ ﴿٤٣﴾ مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُۥ ۖ وَمَنْ عَمِلَ صَٰلِحًا فَلِأَنفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ﴿٤٤﴾ لِيَجْزِىَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ مِن فَضْلِهِۦٓ ۚ إِنَّهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْكَٰفِرِينَ ﴿٤٥﴾ وَمِنْ ءَايَٰتِهِۦٓ أَن يُرْسِلَ ٱلرِّيَاحَ مُبَشِّرَٰتٍ وَلِيُذِيقَكُم مِّن رَّحْمَتِهِۦ وَلِتَجْرِىَ ٱلْفُلْكُ بِأَمْرِهِۦ وَلِتَبْتَغُوا۟ مِن فَضْلِهِۦ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَآءُوهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ فَٱنتَقَمْنَا مِنَ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا۟ ۖ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ ٱللَّهُ ٱلَّذِى يُرْسِلُ ٱلرِّيَٰحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُۥ فِى ٱلسَّمَآءِ كَيْفَ يَشَآءُ وَيَجْعَلُهُۥ كِسَفًا فَتَرَى ٱلْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَٰلِهِۦ ۖ فَإِذَآ أَصَابَ بِهِۦ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِۦٓ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِن كَانُوا۟ مِن قَبْلِ أَن يُنَزَّلَ عَلَيْهِم مِّن قَبْلِهِۦ لَمُبْلِسِينَ ﴿٤٩﴾ فَٱنظُرْ إِلَىٰٓ ءَاثَٰرِ رَحْمَتِ ٱللَّهِ كَيْفَ يُحْىِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَآ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمُحْىِ ٱلْمَوْتَىٰ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَّظَلُّوا۟ مِنۢ بَعْدِهِۦ يَكْفُرُونَ ﴿٥١﴾﴾

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ الترتيب في الأفعال، والتراخي للمعطوف حقيقي لا ذكري **هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ** الاستفهام للإنكار، وهو كلا في المعنى، ولذا يؤكد بمن وإضافة الشركاء لأدنى ملابسة **مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ** هل من يفعل من شركائكم شيئا من ذلكم المذكور من الأفعال، فمن الأولى لبيان من، والثانية زائدة للتأكيد، والثالثة للتبعيض، فلما حاروا في الجواب وسكتوا قدس ذاته عن إشراكهم فقال **سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** على أن ما مصدرية **ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ** في كل وقت من أوقات الدنيا أي ظهر الاختلال والنقص فيهما من جهة النفس والمال وأسباب المعاش **بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ** من الكفر والمعاصي **لِيُذِيقَهُمْ** الضمير لله **بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا** وبال بعض أعمالهم ولو أذاق وبال كله ما ترك على ظهر الأرض من دابة كما نص عليه في الآية الأخرى، واللام للعلة أو العاقبة، وفي الحديث لا يصيب العبد نكبة فما فوقها وما دونها إلا

بذنب وما يعفو الله عنه كثير[1] **لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ** عما هم عليه **قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ** قبل هذه الأمة **كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ** جرت عادة الله بتكثيرهم وتقليل المؤمنين.[2]

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ كرره للتثبيت؛ ولكونه أهم المهمات **مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ** مصدر بمعنى الرد من الله عند مجيئه، أي لا يقدر على رده أحد إذ لا رد له من جانب الله؛ لأنه أمر مقضي مبرم **مِنَ اللَّهِ** كائن لا محالة والمراد به يوم القيامة **يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ** يتصدعون بمعنى يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير، قلب التاء صاداً وأدغمت **مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ** وبال كفره **وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ** فلراحتها يفرشون الأعمال الصالحة كمن يمهد فراشه ويوطئه ليرتاح في مضجعه، وهو تعالى غني عن الكل صالح وطالح **لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ** من عطائه بلا وجوب واللام متعلقة بقوله يصدعون، وقوله من كفر جملة معترضة لبيان الفريقين، أو بقوله يمهدون وكان ملائمه ليجزيهم إلا أنه أظهر اعتناء بشأن المؤمنين وعملهم **إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ** فيخزيهم يوم القيامة **وَمِنْ آَيَاتِهِ** آيات قدرته **أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَاحَ** الجنوب والشمال والصبا **مُبَشِّرَاتٍ** بنزول الغيث **وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ** وهي المطر والخصب المترتب عليه وسائر المنافع التابعة لها، معطوف على مبشرات؛ لكونها في معنى ليبشركم **وَلِتَجْرِيَ الْفُلْكُ بِأَمْرِهِ** بقوله سيروا أيها السفن بإذني ومشيئتي أو بتدبيره وتكوينه **وَلِتَبْتَغُوا** ولتطلبوا الرزق بالتجارة فيها **مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** الله ونعمها التي بسطها لكم في البر والبحر **وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ** بالمعجزات الواضحات فكذبوهم **فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا** بتكذيبهم **وَكَانَ حَقًّا** واجباً **عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ** بإنجائهم وإهلاك أعدائهم، وجاز الوقف على حقاً بإضمار اسم كان راجعاً إلى الانتقام **اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ فَتُثِيرُ** فترفع **سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ** تارة **فِي السَّمَاءِ** في جانبها متصلا **كَيْفَ يَشَاءُ** من رقة وغلظة وقلة وكثرة وعرض وطول **وَيَجْعَلُهُ كِسَفًا** قطعاً تارة أخرى **فَتَرَى الْوَدْقَ** المطر **يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ** من وسطه في التارتين **فَإِذَا أَصَابَ بِهِ** بالودق **مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ** أراضيهم وبلادهم **إذا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ** فاجؤوا الاستبشار بمجيء

---

[1] سنن **الترمذي**، قال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه. 5/ 378 ت شاكر

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 208، الكشاف **للزمخشري**، 831.

الخصب **وَإِنْ كَانُوا** العباد **مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ** الودق **مِنْ قَبْلِهِ** الإنزال تأكيد للمقبل الأول **لَمُبْلِسِينَ** لآيسين **فَانْظُرْ إِلى آَثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ** جمع أثر أي آثار الغيث من النبات والأشجار وثمارها **كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** بدل من آثار رحمة الله **إِنَّ ذَلِكَ** المحيي **لَمُحْيِي الْمَوْتَى** لكون قدرته ذاتية والممكن على حد سواء في قبول التأثير **وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ** ممكن **قَدِيرٌ** والإحياء منه **وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا** إلى الأثر حارَّة ميبَّسة كالدبور فصفرته **فَرَأَوْهُ** الأثر **مُصْفَرًّا** بعد اخضراره باصفرار محترق مفسد للحب طار على العشب قبل كماله بدليل قوله **لَظَلُّوا** لصاروا **مِنْ بَعْدِهِ** من بعد الاصفرار والاستبشار **يَكْفُرُونَ** إذ الاصفرار الحاصل بعد الكمال نعمة أخرى فلا يتصور الكفر بها، وإنما أدِّي بالماضي في موضع المضارع للإشعار بكون كفرهم أمراً محققاً مجزوماً، ومعنى موضعه أنه وقع جواباً للقسم الذي دخلت اللام على حرف الشرط موطئة له ساداً مسد الجزاء، والآية ناعية على الذي يشكر في الوسع فإذا أصابه الضيق كفر، وحقه الشكر في السراء والضراء أو الصبر على الضر[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 209/4، الكشاف **للزمخشري**، 832.

﴿ فَإِنَّكَ لَا تُسۡمِعُ ٱلۡمَوۡتَىٰ وَلَا تُسۡمِعُ ٱلصُّمَّ ٱلدُّعَآءَ إِذَا وَلَّوۡاْ مُدۡبِرِينَ ٥٢ وَمَآ أَنتَ بِهَٰدِ ٱلۡعُمۡيِ عَن ضَلَٰلَتِهِمۡۖ إِن تُسۡمِعُ إِلَّا مَن يُؤۡمِنُ بِـَٔايَٰتِنَا فَهُم مُّسۡلِمُونَ ٥٣ * ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَكُم مِّن ضَعۡفٖ ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعۡدِ ضَعۡفٖ قُوَّةٗ ثُمَّ جَعَلَ مِنۢ بَعۡدِ قُوَّةٖ ضَعۡفٗا وَشَيۡبَةٗۚ يَخۡلُقُ مَا يَشَآءُۚ وَهُوَ ٱلۡعَلِيمُ ٱلۡقَدِيرُ ٥٤ وَيَوۡمَ تَقُومُ ٱلسَّاعَةُ يُقۡسِمُ ٱلۡمُجۡرِمُونَ مَا لَبِثُواْ غَيۡرَ سَاعَةٖۚ كَذَٰلِكَ كَانُواْ يُؤۡفَكُونَ ٥٥ وَقَالَ ٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلۡعِلۡمَ وَٱلۡإِيمَٰنَ لَقَدۡ لَبِثۡتُمۡ فِي كِتَٰبِ ٱللَّهِ إِلَىٰ يَوۡمِ ٱلۡبَعۡثِۖ فَهَٰذَا يَوۡمُ ٱلۡبَعۡثِ وَلَٰكِنَّكُمۡ كُنتُمۡ لَا تَعۡلَمُونَ ٥٦ فَيَوۡمَئِذٖ لَّا يَنفَعُ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ مَعۡذِرَتُهُمۡ وَلَا هُمۡ يُسۡتَعۡتَبُونَ ٥٧ وَلَقَدۡ ضَرَبۡنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانِ مِن كُلِّ مَثَلٖۚ وَلَئِن جِئۡتَهُم بِـَٔايَةٖ لَّيَقُولَنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ إِنۡ أَنتُمۡ إِلَّا مُبۡطِلُونَ ٥٨ كَذَٰلِكَ يَطۡبَعُ ٱللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ ٱلَّذِينَ لَا يَعۡلَمُونَ ٥٩ فَٱصۡبِرۡ إِنَّ وَعۡدَ ٱللَّهِ حَقّٞۖ وَلَا يَسۡتَخِفَّنَّكَ ٱلَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ٦٠ ﴾

فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى وهم مثلهم؛ لكون الغافل ميتاً في حياته **وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ** في كل حالهم لا سيما **إذا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ** إذا أعرضوا منصرفين عن استماع الحق منك **وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيِ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ** مخرجا عنها **إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا** من سبق علمي بإيمانهم فإنهم المصغون إليك والمتأملون فيما بلّغت **فَهُمْ مُسْلِمُونَ** منقادون لما تأمرهم وتنهاهم.

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ من نطفة أي ابتدأ خلقكم منها، فامتد بكم أثر الضعف إلى الحلم أو بدأ خلقكم من ضعف الطفولية **ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً** في أوان الشباب **ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً** ضعف الهرم وشيبته الظاهرة في اللحى و الفود وقرئ بالضم في المواضع الثلاثة [1]وهو لغة كالفتح **يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** من الضعف والقوة والشباب والهرم **وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ** عليكم بأحوال خلقه وما يليق بها قدير على ما يشاء لها من التدبير **وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ** علم للقيامة بالغلبة كالنجم للثريا والكوكب للزهرة **يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ** يحلف المشركون **مَا لَبِثُوا** في الدنيا أو في القبر أو بينه والبعث **غَيْرَ سَاعَةٍ** استقلوه لنسيانهم من هول اليوم أو لطول مقامهم فيه **كَذَلِكَ** مثل ذلك الصرف عن

[1] قرأ عاصم وحمزة {من ضعف} و {من بعد ضعف} و {ضعفا} بفتح الضاد فيهن كلهن، وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر والكسائى بضم الضاد فيهن كلهن السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 508.

الصدق **كَانُوا يُؤْفَكُونَ** يصرفون في الدنيا عن الحق **وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ** من الملائكة والإنس **لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ** في علمه أو قضائه أو اللوح أو فيما كتبه لكم **إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ** وأنتم كاذبون في استقلاله **فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ** الذي أنكرتموه **وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** وقوع ذلك لتفريطكم في النظر وطلب الحق، والفاء جواب الشرط المحذوف تقديره إن كنتم منكرين البعث فهذا يومه **فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا** كفروا **مَعْذِرَتُهُمْ** وتذكير الفعل؛ لأنها بمعنى العذر أو لأن التأنيث غير حقيقي **وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ** يطلب منهم العتبى وهي استرضاء الله تعالى بتوبة وطاعة كما كان مطلوبا منهم في الدنيا من قولهم استعتبني فلان فأعتبته أي استرضاني فأرضيته، أو الرجوع إلى ما يرضي الله تعالى. [1]

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ولقد وصفنا لهم فيه من كل صفة بديع الشأن كأنها مثل في غرابتها، والمراد به إما الكثرة كقوله تعالى: ﴿وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أو الوصف المتعلق بالمبدأ والمعاد أو بأمر الدين **وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ** منا أو مما اقترحوا أو من القرآن وفيها الوعيد لهم أو لآلهتهم **لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا** بعد ما تلوته عليهم تلك الأمثال المشحونة بالمواعظ والحكم وقصصت القصص الحاكية عن مصارع من سبقهم من طواغيت الأمم **إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ** متعرضون لإبطال ما نحن عليه من دين آبائنا أو متقولون بالزور والباطل والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين **كَذَلِكَ** مثل ذلك الطبع **يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ** الحق ولا يطلبونه بل يصرون على جهلهم ويسمون المحق مبطلاً وقد علم الله منهم ذلك في أزله **فَاصْبِرْ** على تسميتهم وإصرارهم على الكفر والضلال والإذاء الحاصل منهم **إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ** بنصرتك وإظهار دينك على الأديان كلها **حَقٌّ** مرهون بالصدق فلا بد من الإنجاز والوفاء له **وَلَا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ** ولا يحملنك هؤلاء الذين لا يوقنون بالآخرة على الخفة والقلق جزعاً منهم ومما يقولون. [2]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 210، الكشاف **للزمخشري**، 833.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 211، الكشاف **للزمخشري**، 834.

سورة لقمان

الآيات 1–11

مكية وهي أربع وثلاثون آية

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ الٓمٓ ۝١ تِلْكَ ءَايَٰتُ ٱلْكِتَٰبِ ٱلْحَكِيمِ ۝٢ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ۝٣ ٱلَّذِينَ يُقِيمُونَ ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُونَ ٱلزَّكَوٰةَ وَهُم بِٱلْءَاخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝٤ أُوْلَٰٓئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ ۖ وَأُوْلَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ۝٥ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يَشْتَرِى لَهْوَ ٱلْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا ۚ أُوْلَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝٦ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ءَايَٰتُنَا وَلَّىٰ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِىٓ أُذُنَيْهِ وَقْرًا ۖ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ۝٧ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُمْ جَنَّٰتُ ٱلنَّعِيمِ ۝٨ خَٰلِدِينَ فِيهَا ۖ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقًّا ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ۝٩ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ۖ وَأَلْقَىٰ فِى ٱلْأَرْضِ رَوَٰسِىَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِن كُلِّ دَآبَّةٍ ۚ وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝١٠ هَٰذَا خَلْقُ ٱللَّهِ فَأَرُونِى مَاذَا خَلَقَ ٱلَّذِينَ مِن دُونِهِۦ ۚ بَلِ ٱلظَّٰلِمُونَ فِى ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ ۝١١ ﴾

الم تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ مر بيانه في سورة[1] يونس **هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ** حالان عن الآيات، والعامل فيهما معنى الإشارة، والمحسنون هم الذين أحسنوا أعمالهم لقوله **الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآَخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ** ويندرج في الإيقان بها ما يجب على المكلف من العقيدة؛ لكون علمها بالأخذ عن الوحي ولذا اكتفي به في أكثر المواضع من القرآن، وفي الإقامة والإيتاء سائر الأعمال الواجبة لكونهما أحمز الأعمال الدينية فلا يحصل إلا بعد حصول السهل كما يحصل به ضرورة العقل **أولئك عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأولئك هُمُ الْمُفْلِحُونَ** لجمعهم بين العلم والعمل الواجبين على الكمال، فالقصر حقيقي لا إضافي.[2]

---

1 س–: سورة.

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 212، الكشاف **للزمخشري**، 834.

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ إضافة العام إلى الخاص كشجر الأراك، واللهو ما يلهي المرء عن الخير وعما يعنيه، ولذا حرم إلا في عرس وجهاد، ولهو الحديث هو السمر بالأساطير والتحدث بالكلمات المستملحة والمضاحيك المستعذبة وأكثر المفسرين على أنها نزلت في النضر بن الحارث كان يشتري أخبار الأكاسرة ورستم واسفنديار ونحوها فيقرؤها على قريش ليلهيهم عن استماع القرآن وهو الملائم لعنوان الآية سباقاً وسياقاً، والحكم عام فيحرم الاشتغال به في كل زمان وعليه قول النبي صلى الله عليه وسلم لا يحل شري المغنيات ولا بيعهن وأثمانهن حرام؛[1] لكون الغناء من لهو الحديث بالاتفاق وبه فسر ابن عباس وابن مسعود الآية [2]إلا أنه لا يلائم قوله **لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** عن الدخول في الإسلام **بِغَيْرِ عِلْمٍ** بل جهلاً أو شكاً وعن قراءة القرآن ويؤيده **وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا** لأنهم كانوا يهزؤون بها وتأنيث الضمير لكون السبيل مؤنثاً سماعياً، أولئك النضر وتباعه والعاملون بعمله **لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ** لإهانتهم الدين **وإذا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا** من القرآن **وَلَّى** أعرض عن الإيمان به **مُسْتَكْبِرًا** على النبي صلى الله عليه وسلم **كَأَنْ لَمْ** يَسْمَعْهَا وهو سامع **كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا** ثقلاً وصمماً بدل من كان الأول، والاسم فيهما ضمير الشأن ومحل الجملتين نصب على الحال الأولى من الضمير في مستكبرا، والثانية من ضمير الفاعل في لم يسمعها **فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ** مؤلم **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا** بالقرآن **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ** في الآخرة **خَالِدِينَ فِيهَا** حال مقدرة **وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا** وعد الجنة وعداً حقاً ثابتاً لا ارتياب في وقوعه **وَهُوَ الْعَزِيزُ** الذي لا يغلبه شيء حتى يمنعه عن عذاب من كفر وإنجاز وعده لمن آمن **الْحَكِيمُ** في تعذيبه وإنجاز وعده؛ لأن فعله بمقتضى الحكمة.

خَلَقَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ مرئية جمع عماد **تَرَوْنَهَا** مستأنفة أو صفة لها فيحتمل العمد التي لا يتعلق بها الرؤية وإجماع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والأمم والفلاسفة على أن ماسكها القدرة القديمة وإليه التلويح في قوله تعالى إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا **وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ**

---

[1] عن أبي أمامة، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لا يحل شري المغنيات، ولا بيعهن، ولا تجارة فيهن، وثمنهن حرام"، وتلا هذه الآية: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ المعجم الكبير **للطبراني**: 212/8 . ر. 7855.

[2] عن ابن مسعود، قال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال: " هو والله الغناء " السنن الكبرى – **البيهقي** (10/ 377 ط العلمية). ر.21003.

أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ مر بيانه في النحل **وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا** في الأرض **مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ** من كل نوع حسن كثير المنفعة **هَذَا** ما ذكر من المخلوقات **خَلْقُ اللَّهِ** مخلوقه **فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ** مما اتخذتم إلها وعبدتم بزعم الاستحقاق فيه **بَلِ الظَّالِمُونَ** باتخاذ المخلوق العاجز إلهاً آخر غير مستحق للألوهية، إضراب عن المقدر المترتب على ما قبله وهو استحالة وجود خالق ومعبود مستحق للعبادة غير الله تعالى **فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ** ظاهر ببرهان عقلي ونقلي أو بضرورة العقل.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 213، الكشاف **للزمخشري**، 835..

﴿وَلَقَدۡ ءَاتَيۡنَا لُقۡمَٰنَ ٱلۡحِكۡمَةَ أَنِ ٱشۡكُرۡ لِلَّهِۚ وَمَن يَشۡكُرۡ فَإِنَّمَا يَشۡكُرُ لِنَفۡسِهِۦۖ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٞ ١٢ وَإِذۡ قَالَ لُقۡمَٰنُ لِٱبۡنِهِۦ وَهُوَ يَعِظُهُۥ يَٰبُنَيَّ لَا تُشۡرِكۡ بِٱللَّهِۖ إِنَّ ٱلشِّرۡكَ لَظُلۡمٌ عَظِيمٞ ١٣ وَوَصَّيۡنَا ٱلۡإِنسَٰنَ بِوَٰلِدَيۡهِ حَمَلَتۡهُ أُمُّهُۥ وَهۡنًا عَلَىٰ وَهۡنٖ وَفِصَٰلُهُۥ فِي عَامَيۡنِ أَنِ ٱشۡكُرۡ لِي وَلِوَٰلِدَيۡكَ إِلَيَّ ٱلۡمَصِيرُ ١٤ وَإِن جَٰهَدَاكَ عَلَىٰٓ أَن تُشۡرِكَ بِي مَا لَيۡسَ لَكَ بِهِۦ عِلۡمٞ فَلَا تُطِعۡهُمَاۖ وَصَاحِبۡهُمَا فِي ٱلدُّنۡيَا مَعۡرُوفٗاۖ وَٱتَّبِعۡ سَبِيلَ مَنۡ أَنَابَ إِلَيَّۚ ثُمَّ إِلَيَّ مَرۡجِعُكُمۡ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ ١٥ يَٰبُنَيَّ إِنَّهَآ إِن تَكُ مِثۡقَالَ حَبَّةٖ مِّنۡ خَرۡدَلٖ فَتَكُن فِي صَخۡرَةٍ أَوۡ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ أَوۡ فِي ٱلۡأَرۡضِ يَأۡتِ بِهَا ٱللَّهُۚ إِنَّ ٱللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٞ ١٦ يَٰبُنَيَّ أَقِمِ ٱلصَّلَوٰةَ وَأۡمُرۡ بِٱلۡمَعۡرُوفِ وَٱنۡهَ عَنِ ٱلۡمُنكَرِ وَٱصۡبِرۡ عَلَىٰ مَآ أَصَابَكَۖ إِنَّ ذَٰلِكَ مِنۡ عَزۡمِ ٱلۡأُمُورِ ١٧ وَلَا تُصَعِّرۡ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمۡشِ فِي ٱلۡأَرۡضِ مَرَحًاۖ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخۡتَالٖ فَخُورٖ ١٨ وَٱقۡصِدۡ فِي مَشۡيِكَ وَٱغۡضُضۡ مِن صَوۡتِكَۚ إِنَّ أَنكَرَ ٱلۡأَصۡوَٰتِ لَصَوۡتُ ٱلۡحَمِيرِ ١٩﴾

وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ مر بيانها في البقرة ولقمان، هو ابن ناعور ابن اخت أيوب عليه السلام، أدرك داود عليه السلام وأخذ منه العلم، والصحيح عدم نبوته، قيل: له بأي شيء بلغت ما بلغت؟ قال: بصدق الحديث، وأداء الأمانة، وترك ما لا يعني، عاش ألف سنة، وتلمذ من ألف نبي **أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ** بتقدير القول أي وقلنا له: اشكر لله فتكون أن مفسرة، ومعناه التفصيلي اعرفه بقلبك، وأطعه بجوارحك، واحمده بلسانك، والمشهور أن كماله في العجز عنه؛ لأن نعمه خارجة عن حد الإحصاء فلا يوفيها الشكر على التفصيل مع أن الاقتدار عليه والأداء من جملتها فيتسلسل **وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ** لعود نفعه إليها وهو زيادة النعمة ودوامها **وَمَنْ كَفَرَ** نعمته بالذهول عن منعمها أو إسنادها إلى الغير **فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ** عن شكر الشاكر **حَمِيدٌ** حقيق بالحمد في ذاته حمد أو لم يحمد **وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ** أنعَم أو ماثان **وَهُوَ يَعِظُهُ** احتراز عن غرض آخر من أغراض الدنيا **يَا بُنَيَّ** تصغير إشفاق لا تحقير **لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ** وكان مشركاً حين الوعظ **إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ** لأنه تسوية بين الخالق القادر على كل شيء وبين المخلوق العاجز عن كل شيء.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 214، الكشاف **للزمخشري**، 836.

وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ بإحسانهما وبين سبب التوصية في قوله **حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا** ذات وهن أو تهن وهناً حال منها **عَلَى وَهْنٍ** أي ضعفاً فوق ضعف فإن الحامل في تزايد الضعف إلى الوضع، فثم تقر عينها أو تفرزينها **وَفِصَالُهُ** وفطام الولد عن الرضاع **فِي عَامَيْنِ** في انقضائهما، فلا يثبت حرمة الرضاع بعدها، وفيما دونهما موكول إلى اجتهاد الأم في الفطام والرضاع، ولا يرى منافاة ما بين هذه الآية والتي في الأحقاف وهو قوله تعالى: ﴿وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ﴾ ؛لأنه تعالى بيَّن ههنا مدة الرضاع موافقاً لما في سورة البقرة وهو قوله تعالى: ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ ﴾ وهناك زاد عليها أقل مدة الحمل الغالب في الوقوع فحدَّوه بثلاثين شهرًا، لكن مذهب الإمام في مدة الرضاع ثلاثون شهراً ومذهب صاحبيه[1] والشافعي رحمه الله جميعاً حولان فقط[2] **أَنِ اشْكُرْ لِي** فإني خلقتك وربيتك وأحسنت إليك **وَلِوَالِدَيْكَ** فإنهما تسببا لوجودك وحملاك وبرّا بك من جميه ما دعت إليه لبانتك وأنت كليل عاجز عن قضائها، وأن إما مفسرة لوصينا أي اشكر لي ولهما، أو صلة له أي بشكري وشكرهما، والجملتان معترضتان بينهما، وعن ابن عيينة من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالديه في أدبارها فقد شكرهما،[3]وفيه مبالغة؛ لأن الشكر باللسان لا يقوم مقام الشكر بالجوارح، وهو تعالى يقول:﴿وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ وتلويح إلى أن الصلاة بكمال الخضوع والخشوع محتوية على الشكر بأنواعه الثلاثة بخلاف الطاعات الأخر؛ ولذا فضلت عليها **إِلَيَّ الْمَصِيرُ** مصيرك فأجازيك عليه **وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا** فيه وفيما لك به علم فعدم إطاعتك حتم واجب وفيه منع ظاهر عن التقليد **وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا** أي صحاباً معروفاً بحسن خلق وبر وصلة **وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ** أي سبيل المؤمنين[4]، وكن على ما هم

---

[1] **الكاساني**: أبو بكر بن مسعود، بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ،الأولى، ١٣٢٨ هـ 6/4.

[2] **النووي**: يحي بن شرف، روضة الطالبين وعمدة المفتين، تح: زهير الشاويش ، بيروت، نشر: المكتب الإسلامي، الثالثة، ١٩٩١م 7/9.

[3] **القرطبي**: محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، تح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش (القاهرة، نشر: دار الكتب المصرية ، الثانية،١٩٦٤ م) 65/14.

[4] جاء في سبب نزولها أن أم سعد بن أبي وقاص أرادت صرفه عن دينه فأقسمت ألا تأكل وألا تستظل حتى يرجع سعد عن دينه. التفسير **للبيضاوي**، 214/4، الكشاف **للزمخشري**، 836.

عليه من الدين، وعن البعض من ترى عليه أنوار خدمتي وهو الذي استكمل الفقر المستفاد من حروفه الفاء لنهاية الكشف الصوري والمعنوي، والقاف لنهاية الحقائق، والراء لنهاية الأطوار السبعة يعني به المرشد وهو الذي كمل في سيره وسلوكه فاستعد لتكميل الغير **ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ** جميعاً **فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** فأجازيك على إيمانك وأجازيهما على كفرهما.

يَا بُنَيَّ إِنَّهَا الخطيئة أو الهَنَة من أي عمل كان **إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ** زنتها يضرب به المثل في الصغر **فَتَكُنْ** هي أي المثقال[1] واللفظ المضاف يؤنث ويذكر بحسب تأنيث المضاف إليه وتذكيره **فِي صَخْرَةٍ** في جوفها **أو فِي السَّمَاوَاتِ أو فِي الْأَرْضِ** في زاوية من زواياها، يعني في أي بعد ومخبأ كانت **يَأْتِ بِهَا اللَّهُ يوم** القيامة فيحاسب بها عاملها ويجازي عليها **إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ** يصل علمه إلى كل خفي **خَبِيرٌ** به على أي شأن كان. [2]

يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ في أمرك ونهيك من المحن فإنه يؤول منحة **إِنَّ ذَلِكَ** الصبر أو ما وصَّيتك به **مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ** مما عزمه الله وقطعه قطع إيجاب وإلزام، فهو من معزوماتها أو عازماتها من عزم الأمر إذا جد، والمصدر قد يكون بمعنى المفعول وقد يكون بمعنى الفاعل **وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ** أي لا تمل صفحة وجهك، أو لا تجعله كذي صعر وهو داء يعتري البعير فيلوي عنقه **لِلنَّاسِ** عنهم كما يفعله المتكبر المعرض أي لا تتكبر **وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا** تمرح مرحاً أو حالة كونك مرحاً أو لأجل المرح وهو البطر والأشر **إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ** متبختر في مشيته أي متكبر **فَخُورٍ** على الناس **وَاقْصِدْ فِي مَشْيِكَ** توسط فيه بين الدبيب والإسراع لا تدب دبيب المتماوت ولا تثب وثبة المتلاعب والزم السكينة والوقار، وعنه عليه الصلاة والسلام سرعة المشي تذهب بهاء المؤمن،[3] وعن ابن مسعود رضي الله عنه كانوا ينهون عن خبب اليهود

---

1 في ح ع+: نسخة: والمضاف قد يكتسب التأنيث والتذكير من المضاف إليه. وهو المثبت في متن س.

2 التفسير **للبيضاوي**، 4/ 214، الكشاف **للزمخشري**، 837.

3 الخطيب عن أبي هريرة، **السيوطي**: جلال الدين، جمع الجوامع المعروف بالجامع الكبير، تح: مختار إبراهيم الهائج وعبد الحميد محمد ندا وحسن عيسى عبد الظاهر، القاهرة، نشر: الأزهر الشريف، الثانية، ٢٠٠٥ م 760/3.

ودبيب النصارى[1] **وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ** وانقص منه أي اخفضه **إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ** أوحشها **لَصَوْتُ الْحَمِيرِ** لكون أوله زفيراً وآخره شهيقاً علة للازم المذكور أي ولا ترفعه كصوت الحمير وكان عليه الصلاة والسلام يحب خفضه ويكره جهره.[2]

[1] ، البحر المحيط ل**أبي حيان**، 416/8.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 215، الكشاف **للزمخشري**، 838.

﴿أَلَمْ تَرَوْاْ أَنَّ ٱللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُۥ ظَٰهِرَةً وَبَاطِنَةً ۗ وَمِنَ ٱلنَّاسِ مَن يُجَٰدِلُ فِي ٱللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَٰبٍ مُّنِيرٍ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱتَّبِعُواْ مَآ أَنزَلَ ٱللَّهُ قَالُواْ بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَآءَنَآ ۚ أَوَلَوْ كَانَ ٱلشَّيْطَٰنُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ﴿٢١﴾ * وَمَن يُسْلِمْ وَجْهَهُۥٓ إِلَى ٱللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ ٱسْتَمْسَكَ بِٱلْعُرْوَةِ ٱلْوُثْقَىٰ ۗ وَإِلَى ٱللَّهِ عَٰقِبَةُ ٱلْأُمُورِ ﴿٢٢﴾ وَمَن كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُۥٓ ۚ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوٓاْ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ﴿٢٣﴾ نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾ وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ ۚ قُلِ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْغَنِيُّ ٱلْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي ٱلْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقْلَٰمٌ وَٱلْبَحْرُ يَمُدُّهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَٰتُ ٱللَّهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾ مَّا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَٰحِدَةٍ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ سَمِيعٌۢ بَصِيرٌ ﴿٢٨﴾﴾

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ في داخلها كالشمس والقمر وفي جانبها كالسحاب، أي جعله أسباباً لمنافعكم **وَمَا فِي الْأَرْضِ** وجهاً كالدواب والأشجار والأثمار والأنهار ونحوها، وجوفاً كالمعادن والأملاح والعروق المتمكنة ونحوها، أي مكنكم من انتفاعه **وَأَسْبَغَ أتم عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً** محسوسة لا يتوقف العلم بها على الدليل كالجوارح والحواس الخمس، ومعقولة لا تعلم إلا بالدليل كالعقل والقلب وسائر القوى الشعورية كالخيال، والنعمة كل نفع قصد به الإحسان فالعالم بكله نعمة من الله عز وجل هذا لذاك وذاك لهذا فغير الحيوان كله نعمة له وهو نعمة للغير كذلك إذ لولاه لما صح الانتفاع منه وهو الوجه في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا ﴾؛لأن أنواع العالم وأشخاصه خارج عن حد الإحصاء **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ** بل بالتقليد كما قال **وإذا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا** مر بيان الأولى في الحج، والثانية في سورة البقرة **أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إلى عَذَابِ السَّعِيرِ** الواو للحال، والمعنى أيتبعوهم في حال دعاء الشيطان إليه، والهمزة للإنكار **وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إلى اللَّهِ** فوض أمره إليه وأقبل بشراشره عليه، وحيث عدّي باللام كما في قوله تعالى: ﴿بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ فهو

بمعنى أخلص وانقاد **وَهُوَ مُحْسِنٌ** في عمله **فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى** مأمون الانقطاع والعروة ما يعلق به الشيء، والوثقى تأنيث الأوثق والبيان مر في سورة البقرة **وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ** صائرة إليها فيجازي عليها **وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنْكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ** رجوعهم يوم القيامة **فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا** فنخبرهم بالذي عملوه في الدنيا ونجازيهم عليها **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** بما في الضمائر والسرائر فضلا عما حوته الظواهر **نُمَتِّعُهُمْ** الكافرين **قَلِيلًا** تمتعاً أو زماناً قليلاً **ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ** نلجئهم **إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ** يثقل عليهم كالجرم الثقيل الغليظ.[1]

وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ لوضوح البطلان في إسناده إلى الغير **قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ** على خلقهما واعترافهم به، والفضل ما شهدت به الأعداء[2]، وإنما حمد عليه؛ لأن مطاوعتهم نعمة ومجامحتهم نقمة فليس كفرهم مبنياً على شبهة في نفس الأمر **بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** أنه خالقهما فيكفرون بالجهل والكفر به أضعاف الكفر بالعناد **لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** فهو المستحق لعبادة الكل وحمدهم **إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ** بذاته عن عبادتهم وحمدهم **الْحَمِيدُ** المحمود في كل فعاله حمد أو لم يحمد. [3]

وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ ولو ثبت أن الذي في الأرض حالة كونه من جنس شجرة أقلام، وهو أبلغ من أشجار **وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ** والحال يكون البحر الكبير في موضع دواة يمده من خلفه سبعة أبحر على صورة المداد، وكتبته يصرفون الأعمار المتطاولة المشتملة على أحقاب من السنين في كتابة كلمات الله منها **مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ** وهي قد نفدت؛ لأنها غير متناهية والبحور على أي عدّ وحدّ كانت متناهية، والباقي من التقرير مر في آخر سورة الكهف، إلا أن الذي هنا أبلغ من الذي هناك وآكد وخال عن الإيهام، وجاز عطف البحر على محل أن ومعمولها ومحل اسمها، وقرئ منصوباً معطوفاً،[4] على اسم أن وعلى تقدير كون الواو للحال لا يحتاج الجملة إلى رابطة

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 215، الكشاف **للزمخشري**، 838.

2 ح ع وس+: مصرع من البحر الكامل.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 216، الكشاف **للزمخشري**، 839.

[4] قرأ أبو عمرو ﴿وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ﴾ بفتح الراء وقرأ الباقون بالرفع، حجة القراءات **ابن زنجلة** 566.

كقوله جئتك والشمس طالعة مع جواز تقديرها عائدة إلى الأرض، والمراد مجرد التكثير المقرب إلى الفهم لا الاقتصار على السبعة، وذكرها إما لأنها الموجودة منه، وإما لخصوصية لها في نظام الأكوان كسبع السماوات والأرضين وأقاليمها **إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ** غالب في ذاته وصفاته فلا تغلب البحور كلماته بالإنفاد **حَكِيمٌ** ذو حكم غير متناهية فإنها مترتبة على فعله وهو غير متناه فلا يقبلان النفاد أيضًا **مَا خَلْقُكُمْ وَلَا بَعْثُكُمْ** يا ابن ادم **إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ** كخلقها وبعثها؛ لكون صدورهما بقوله كن كصدورها أو قدرته كإرادته ذاتية، والإمكان حقيقة واحدة لا يقبل التفاوت في معرضه من الممكنات فيكفي للكل تعلقهما دفعة واحدة **إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ** لقول منكر البعث **بَصِيرٌ** بأعمالهم الصادرة على وفق إنكارهم فيجازيهم عليها.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 216-217، الكشاف **للزمخشري**، 839.

﴿أَلَمۡ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يُولِجُ ٱلَّيۡلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيۡلِ وَسَخَّرَ ٱلشَّمۡسَ وَٱلۡقَمَرَۖ كُلّٞ يَجۡرِيٓ إِلَىٰٓ أَجَلٖ مُّسَمّٗى وَأَنَّ ٱللَّهَ بِمَا تَعۡمَلُونَ خَبِيرٞ ٢٩ ذَٰلِكَ بِأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلۡحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدۡعُونَ مِن دُونِهِ ٱلۡبَٰطِلُ وَأَنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلۡعَلِيُّ ٱلۡكَبِيرُ ٣٠ أَلَمۡ تَرَ أَنَّ ٱلۡفُلۡكَ تَجۡرِي فِي ٱلۡبَحۡرِ بِنِعۡمَتِ ٱللَّهِ لِيُرِيَكُم مِّنۡ ءَايَٰتِهِۦٓۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّكُلِّ صَبَّارٖ شَكُورٖ ٣١ وَإِذَا غَشِيَهُم مَّوۡجٞ كَٱلظُّلَلِ دَعَوُاْ ٱللَّهَ مُخۡلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ فَلَمَّا نَجَّىٰهُمۡ إِلَى ٱلۡبَرِّ فَمِنۡهُم مُّقۡتَصِدٞۚ وَمَا يَجۡحَدُ بِـَٔايَٰتِنَآ إِلَّا كُلُّ خَتَّارٖ كَفُورٖ ٣٢ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمۡ وَٱخۡشَوۡاْ يَوۡمٗا لَّا يَجۡزِي وَالِدٌ عَن وَلَدِهِۦ وَلَا مَوۡلُودٌ هُوَ جَازٍ عَن وَالِدِهِۦ شَيۡـٔٗاۚ إِنَّ وَعۡدَ ٱللَّهِ حَقّٞۖ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ ٱلۡحَيَوٰةُ ٱلدُّنۡيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِٱللَّهِ ٱلۡغَرُورُ ٣٣ إِنَّ ٱللَّهَ عِندَهُۥ عِلۡمُ ٱلسَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ ٱلۡغَيۡثَ وَيَعۡلَمُ مَا فِي ٱلۡأَرۡحَامِۖ وَمَا تَدۡرِي نَفۡسٞ مَّاذَا تَكۡسِبُ غَدٗاۖ وَمَا تَدۡرِي نَفۡسُۢ بِأَيِّ أَرۡضٖ تَمُوتُۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٞ ٣٤﴾

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ مر بيانه في آل عمران، وهنا لإثبات بعث الكل كنفس واحدة **وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي** كل واحد من النيرين يجري في فلكه بحركة أينية عندنا، وضعية عند الحكيم **إلى أَجَلٍ مُسَمًّى** يوم القيامة عند التحقيق، وفي الآية الأخرى أدى باللام وجعله غرضاً للجري مجازاً والمآل واحد **وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** وجه العطف أن الإيلاج والجري لضبط أعمال المكلفين ومجازاتهم بحسبها **ذَلِكَ** ثبوت تلك الأوصاف الجليلة من الخلق والبعث والإيلاج والتسخير لله تعالى دون غيره **بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ** الثابت ألوهيته في نفس الأمر والخارج موصوفاً بها **وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ**[1] **الْبَاطِلُ** اسم بلا مسمى وموصوف بلا وجود صفته **وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ** المرتفع المقدس عن مقام إشراكهم **الْكَبِيرُ** الذي يحتقر في جنب عظمته كل كبير وعظيم، فلا يجتمع بشيء في نسبة من النسب فضلا عن الشركة في ألوهيته ومعبوديته **أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ** برحمته أو بالريح التي من جملة نعمه **لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ** بعض عجائب قدرته فإنها في البحر كما قيل: أكثر من البر، وراكبها المستمر عليه لا يخلو عن رؤية شيء منها لا سيما الواصل بها

1 س+: هو.

إلى الجزائر التي حوت منها ما يحير العقول وشهرتها مغنية عن تكثير السواد بعدها **إِنَّ فِي ذَلِكَ** في جري الفلك أو البحر وحمله **لَآيَاتٍ** عدم رسوب الخشب واستواء سطح الماء بلا أمت ونتوء ولينته القابلة للجري عليه وغير ذلك **لِكُلِّ صَبَّارٍ** على محنه المانعة عن التفكر فيها؛ لأنه قل ما يخلو عن العاصف والموج المزعج وانهزاز السفن المؤثر في تغير الخلط ومرارة مائه المخشنة للجلد **شَكُورٍ** يستوي عنده السراء والضراء ولا يكون صباراً شكوراً إلا المؤمن فهو الناظر في الآيات والمنتفع بها **وإذا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ** علاهم وغطاهم **كَالظُّلَلِ** جمع ظلة، وهي ما يظلك من جبل وسحاب ونحوهما **دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ** دينهم لإياسهم عن مدد آلهتهم وغيرها أو مؤمنين به لخوف الغرق **فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ** منهياً إليه إجابة لدعوتهم **فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ** مقيم على الطريق القصد وهو التوحيد والإخلاص، أو متوسط في الظلم والكفر منزجر بعض الانزجار يعني لا يغلو في كفره وقليل ما هم، والأكثر باق على ديدنه القديم من الشرك والمعاصي **وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا** بحراً وبراً **إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ** غدار لا يفي بالعهد الذي أخذ عليه في الميثاق الأول أو على ألسنة الرسل أو بالكتب المنزلة والختر أقبح الغدر **كَفُورٍ** شديد الكفر بنعم ربه [1]

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَاخْشَوْا يَوْمًا عذاب يوم **لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ** لا يقضي عما عليه من الدين أو العذاب شيئاً فيه، أي في ذلك اليوم فحذف العائد إلى الموصوف للعلم به **وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا** فما ظنك بالأقارب الأخر وغيرهم، ولعل المراد نفي الاستصحاب الذي كان جارياً بينهما في الدنيا، لا نفي الشفاعة ولا انتفاع الأب بولده الصالح فإنهما ثابتان بنصوص أخر بل الإجماع منعقد عليهما، ثم لا بعد في تخصيص العام وتقييد المطلق إذا دلت عليه القرائن القوية كما ههنا **إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ** بالثواب والعقاب حَقٌّ صادق جاء لا محالة **فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا** زينتها ولذتها الفانية بإلهائكم عن عمل الاخرة **وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ** الشيطان برحمة الله ومغفرته فإنه يمنيكم سعة رحمته وكثرة مغفرته لتتمادوا على المعصية فتستحقوا لسخطه، ويحتمل أن يكون الغرور طول الأمل الملهي عن التوبة والتشمر للطاعة.

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 217، الكشاف **للزمخشري**، 840.

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وقت قيامها، والمأخوذ من رموز بعض النصوص وكشف أهل التحقيق إن صادف الواقع فمن علمه تعالى لكونه غارفاً من بحره **وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ** وعلم تنزيل الغيث أي وقته، ويحتمل العطف على متعلق الظرف وعلى الخبر وتقدير المبتدأ، وفي هذه التقادير يراد منه لازم فائدته بقرينة السباق والسياق أي العلم بوقت تنزيله **وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ** بأي وصف كان من الذكورة والأنوثة، والتمام في الخلقة والنقصان وغير ذلك من أوصاف هذا النوع، يعني هو يعلم فقط لا غيره؛ لكون الآية مسوقة لبيان ما يختص بذات الحق تعالى **وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ** إنسية أو جنية **مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا** من خير وشر وأمر معاشها **وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ** كذلك **بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ** موتها بأي أرض تكون بل الداري هو الله تعالى لقوله عز وجل: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ وقوله صلى الله عليه وسلم: مفاتح الغيب خمس وتلا هذه الآية[1] واستخراج أهل الجفر والرمل والنجوم شيئاً منها على وفق الواقع إما مصادفة أو علم بدليل، وعلمه تعالى بالممكنات ذاتي أزلي، وأيضاً تلك ظنون لا علوم لكون الجزم واليقين شرطاً في العلم ثم الذي كلفته في تفسيرها وزيلت كلماتها الشريفة بالقيود ولما روي في سبب نزولها أن الحارث بن عمرو أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى قيام الساعة وإني قد ألقيت حباتي في الأرض فمتى السماء تمطر وحمل امرأتي ذكرا أو أنثى وما أعمل غداً وأين أموت كأنه يستعلم بها صدق نبوته [2]فتكون الآية جواباً مطابقاً لسؤاله؛ لأن محصل مفهومها أن هذه الأمور من الغيوب التي لم يطلع عليها نبي ولا رسول وغيرهما والأنبياء عليهم الصلاة والسلام بعثوا لتبليغ ما أوحي إليهم لا لكشف الغيوب وأخبارها، وإنما علمها عند الله تعالى إن شاء أعلمها أحداً من خلقه وإلا استأثرها في علم غيبه **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ** بالغيوب كلها **خَبِيرٌ** لا يعزب عن علمه ظواهر الأشياء وبواطنها، وعن الزهري أكثروا قراءة سورة لقمان [3]فإن فيها أعاجيب. [4]

---

[1] صحيح **البخاري** (6/ 56 ط السلطانية).ر 4627.

[2] تفسير **أبي السعود**: 78/7 .

[3] التيسير في التفسير، **النسفي**: عمر بن محمد ، تح: ماهر أديب حبوش، وآخرون، اسطنبول نشر: دار اللباب للدراسات وتحقيق التراث، الأولى، ٢٠١٩ م 93/12.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 218، الكشاف **للزمخشري**، 840.

سورة السجدة

الآيات 1–9

مكية وهي ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ الٓمٓ ۝١ تَنزِيلُ ٱلْكِتَٰبِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢ أَمْ يَقُولُونَ ٱفْتَرَىٰهُۚ بَلْ هُوَ ٱلْحَقُّ مِن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّآ أَتَىٰهُم مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ۝٣ ٱللَّهُ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِۖ مَا لَكُم مِّن دُونِهِۦ مِن وَلِىٍّ وَلَا شَفِيعٍۚ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝٤ يُدَبِّرُ ٱلْأَمْرَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ إِلَى ٱلْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِى يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُۥٓ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ۝٥ ذَٰلِكَ عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ ٱلْعَزِيزُ ٱلرَّحِيمُ ۝٦ ٱلَّذِىٓ أَحْسَنَ كُلَّ شَىْءٍ خَلَقَهُۥۖ وَبَدَأَ خَلْقَ ٱلْإِنسَٰنِ مِن طِينٍ ۝٧ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُۥ مِن سُلَٰلَةٍ مِّن مَّآءٍ مَّهِينٍ ۝٨ ثُمَّ سَوَّىٰهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِهِۦۖ وَجَعَلَ لَكُمُ ٱلسَّمْعَ وَٱلْأَبْصَٰرَ وَٱلْأَفْـِٔدَةَۚ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ۝٩ ﴾

الم رمز حرف أو عدد أو موضوع لمعنى مستأثر في العلم القديم، ولا ملائمة في جعله اسما للسورة أو القرآن؛ لتعسف يحتاج إليه في ربط الخبر وهو **تَنْزِيلُ الْكِتَابِ** بل حسن السبك في جعل هذا مبتدأ **وَلَا رَيْبَ فِيهِ** خبره الأول على أن الضمير عائد إليه و**مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ** خبراً ثانياً، وجاز أن يكون حالاً من الضمير وخبراً ، ولا ريب فيه حالا من التنزيل أو الكتاب أو جملة معترضة، ويحتمل أن يكون إخبار للمبتدأ المحذوف ويتبعه الاحتمالات المفهومة مما مر **أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ** بل أيقولون افترى الكتاب أو التنزيل محمد صلى الله عليه وسلم واختلقه، والهمزة للتعجب منه، فإنهم شاهدوا عجز بلغائهم عن الإتيان بثلاث آيات منه، فكيف ينسبونه إلى الافتراء؟ **بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ** إضراب عن الإنكار إلى إثبات واقعه في نفس الأمر رداً عليهم بأقوى الوجوه وأبينها **لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ** لكونهم أهل الفترة والجملة صفة قوماً **لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ** على الترجي من رسول الله، وتحقيقه مر في أوّل سورة البقرة **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ** مر

بيانه في الأعراف **مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ** من دون الله **مِنْ وَلِيٍّ** ناصر ينصركم، ومن للتأكيد **وَلَا شَفِيعٍ** يشفع لكم إذا جاوزتم رضاه **أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ** تتعظون بمواعظه. [1]

يُدَبِّرُ الْأَمْرَ أمر الملك **مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ** مبتدئاً منها منتهياً إليها **ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ** بعرز[2] الشهور القمرية وحصر عددها في اثني عشر لإحرازه الفصول الأربعة، يحتمل أن يكون الظرف للفعلين معاً وأن يكون للثاني فقط وهو الظاهر، فعلى الأول يكون الألف ناظرًا إلى الهبوط والصعود لاتفاقهم على أن ما بين سطح الأرض ومقعر السماء الدنيا خمسمائة سنة بالسير المعتدل، وعلى الثاني يضم إليه ثخن السماء الأولى فيكون منتهى العروج إلى محدبها أو إلى ما شاء الله إذ لا تعيين فيه، وهذه الآية من مشكلات القرآن؛ لأن التدبير من فعل الله عز وجل بلا شك كما مر في أوَّل الرعد بمعناه ولا يمكن اتصافه بالعروج ولا ملائمة لعروج الأمر فإن منه الأمطار وإنزال الثلوج مثلا ولا معنى لنسبة العروج إليهما ولا لجعله في يوم كان مقداره ألف سنة ظرفاً له، وإن جعل الضمير للملك مع كون المرجع غير مسبوق فالتدبير لا يلائمه إلا بطريق المجاز وكذلك لا ملائمة لإرجاع الضمير الأول إلى الله، والثاني إلى الأمر وتفسير اليوم بالقيامة كما لا يخفى على ذي مسكة من العلم، فالأولى أن يكون الضمير في يدبر لله وفي يعرج الملك بقرينة قوله تعالى: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ وأمر التفكيك سهل إذا كانت القرينة واضحة، والتحقيق الذي سنح لي بعد التأمل الصادق رجوع الضمير المستتر إلى الأمر والمجرور إلى الله بمعنى إلى محط حكمه وتقاديره أي معلمها أو مورد أمره كسدرة المنتهى أو ركن من أركان العرش ونحوه مما له خصوصية نسبة إلى حضرة القدس، وبيانه بالإجمال على ما يستفاد من بعض النصوص أن الأقضية السماوية والأرضية تبرز إلى موكلاتها في كل سنة بيد الرسل والوجوه منهم فيضبط كل موكل ما هو مطلوب منه في تلك السنة ثم يعرج نفوذ أمره على يد واحد من تلك الوجوه إلى مهبط حكمه، وأمره بالبيان الذي مر آنفاً ويعرض قيامهم بالأمر كما هو المطلوب الإلهي منهم وهذا كالموكلين بأعمال الليل والنهار وعروجهم بها إلى خصوص موضع عيّن

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 219، الكشاف **للزمخشري**،841-842.

2 لعل المراد: بغرر؟؟

لعرضهم إياها، ولا يزالون كذلك إلى قيام الساعة للتجدد المأخوذ في مؤدى المضارع ولما عليه النقل من الثقات في تفسير بعض الآيات **ذَلِكَ الله** الموصوف بما مر **عَالِمُ الْغَيْبِ** ما غاب عن الخلق **وَالشَّهَادَةِ** وما شاهدوه **الْعَزِيزُ** الغالب في أمره وتدبيره **الرَّحِيمُ** على العباد بلطفه وتيسيره **الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ** بفتح اللام وقرئ بسكونها[1] فعلى الأول صفة، وعلى الثاني بدل اشتمال، ومعنى الإحسان إعطاء ما يستعد له من الكمال صورة ومعنى **وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ** يعني آدم **مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ** ذريته **مِنْ سُلَالَةٍ** من نطفة انسلت من صلبه **مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ** محتقر بدل من سلالة **ثُمَّ سَوَّاهُ** قوَّم آدم بتصوير أعضائه وترتيبها **وَنَفَخَ فِيهِ** بعد التقويم **مِنْ رُوحِهِ** من حياته الذاتية الأزلية بنوع من التجلي والنفخ عبارة عن الظهور الخاص فيه؛ لأنه تعالى في قصوى رتبة من التجرد فلا يتصور فيه شيء وروح ونفخ، والمفسرون على أنها من جملة الخلق والإضافة للتشريف، والنفخ إلقاؤها في قالب آدم عليه السلام، وقد ورد ذلك في حديث إن الله خلق الأرواح قبل خلق الأجساد بألفي عام[2] والتحقيق في الآية أن إثباتها له تعالى وتقدس تستلزم عدة من المفاسد بمقتضى قواعد العلم فإما التوجيه بما مر وإما التوقف وهو الأولى **وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ** مر في النحل **قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ** تشكرون شكراً قليلاً.[3]

---

[1] قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر {خلقه} وساكنة اللام، وقرأ نافع وعاصم وحمزة والكسائى {خلقه} وبفتح اللام، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 516.

[2] قال ابن عباس رضي الله عنهما: خلق الله الأرواح قبل الأجساد بأربعة آلاف سنة، تفسير **البغوي** ط طيبة 18/2.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 219، الكشاف **للزمخشري**، 842.

﴿وَقَالُوٓاْ أَءِذَا ضَلَلۡنَا فِي ٱلۡأَرۡضِ أَءِنَّا لَفِي خَلۡقٖ جَدِيدِۭۚ بَلۡ هُم بِلِقَآءِ رَبِّهِمۡ كَٰفِرُونَ ١٠ * قُلۡ يَتَوَفَّىٰكُم مَّلَكُ ٱلۡمَوۡتِ ٱلَّذِي وُكِّلَ بِكُمۡ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمۡ تُرۡجَعُونَ ١١ وَلَوۡ تَرَىٰٓ إِذِ ٱلۡمُجۡرِمُونَ نَاكِسُواْ رُءُوسِهِمۡ عِندَ رَبِّهِمۡ رَبَّنَآ أَبۡصَرۡنَا وَسَمِعۡنَا فَٱرۡجِعۡنَا نَعۡمَلۡ صَٰلِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ١٢ وَلَوۡ شِئۡنَا لَأٓتَيۡنَا كُلَّ نَفۡسٍ هُدَىٰهَا وَلَٰكِنۡ حَقَّ ٱلۡقَوۡلُ مِنِّي لَأَمۡلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ ٱلۡجِنَّةِ وَٱلنَّاسِ أَجۡمَعِينَ ١٣ فَذُوقُواْ بِمَا نَسِيتُمۡ لِقَآءَ يَوۡمِكُمۡ هَٰذَآ إِنَّا نَسِينَٰكُمۡۖ وَذُوقُواْ عَذَابَ ٱلۡخُلۡدِ بِمَا كُنتُمۡ تَعۡمَلُونَ ١٤ إِنَّمَا يُؤۡمِنُ بِـَٔايَٰتِنَا ٱلَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُواْ بِهَا خَرُّواْ سُجَّدٗا وَسَبَّحُواْ بِحَمۡدِ رَبِّهِمۡ وَهُمۡ لَا يَسۡتَكۡبِرُونَ ۩ ١٥ تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمۡ عَنِ ٱلۡمَضَاجِعِ يَدۡعُونَ رَبَّهُمۡ خَوۡفٗا وَطَمَعٗا وَمِمَّا رَزَقۡنَٰهُمۡ يُنفِقُونَ ١٦ فَلَا تَعۡلَمُ نَفۡسٞ مَّآ أُخۡفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعۡيُنٖ جَزَآءَۢ بِمَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ ١٧ أَفَمَن كَانَ مُؤۡمِنٗا كَمَن كَانَ فَاسِقٗاۚ لَّا يَسۡتَوُۥنَ ١٨ أَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّٰلِحَٰتِ فَلَهُمۡ جَنَّٰتُ ٱلۡمَأۡوَىٰ نُزُلَۢا بِمَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ ١٩ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فَسَقُواْ فَمَأۡوَىٰهُمُ ٱلنَّارُۖ كُلَّمَآ أَرَادُوٓاْ أَن يَخۡرُجُواْ مِنۡهَآ أُعِيدُواْ فِيهَا وَقِيلَ لَهُمۡ ذُوقُواْ عَذَابَ ٱلنَّارِ ٱلَّذِي كُنتُم بِهِۦ تُكَذِّبُونَ ٢٠﴾

وَقَالُوا قائله أبي من المشركين، والجمع لرضاء الغير به **أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ** غبنا في التراب وصرنا غير متميزين عنه بالتحول إليه كما يضل الماء في اللبن، والعامل فيه ما دل عليه **أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ** كنبعث لا الجديد أن[1] ما بعد أنَّ لا يعمل فيما قبلها **بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ** بملاقاته **كَافِرُونَ** فإذا كفروا بها كفروا بجميع ما وعدوا بعد موتهم في البرزخ والقيامة، فهذا أضعاف كفرهم بالبعث، أو المعنى ليس أنهم كفروا بالبعث واعترفوا بلقاء الله بل هم كفروا بلقائه فتشعب منه الكفر بالبعث وجميع ما يتعلق بالآخرة من الحساب والجزاء والجنة والنار وغيرها **فقُلْ يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ** بقبض أرواحكم فلا يذر منكم أحداً، من توفى حقه أخذه وافياً من غير نقص **ثُمَّ إلى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ** للحساب والجزاء **وَلَوْ تَرَى إذ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُو رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ** حياء وخجلاً وندما لرأيت أمراً فظيعاً، وجاز أن يكون لو للتمني وهي كإذ للمضي واستعمالهما في المترقب؛ لكونه مجزوما وحذف مفعول ترى لدلالة إذ وما يليها، ولم يحسن تقديره؛ لأن المقصود وجود الرؤية لا تعلقها بالمرئي **رَبَّنَا أَبْصَرْنَا** الموعود أي

1 س: لأن.

قائلين ربنا **وَسَمِعْنَا** منك القول الحق وكنا شاكين فيه **فَارْجِعْنَا** إلى الدنيا **نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ** بالبعث والحساب **وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا** لأعطينا **كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا** فاهتدت بها مجبورة مقسورة **وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي** وهو **لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ** أي الجن كما في الصحاح **وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ** لعلمي باختيار بعض منهما الإيمان وبعض منهما الكفر، وأنا الفياض إلا أن فيضي يرد على حسب استعداد المستفيض وقد مر تحقيقه مستوفى **فَذُوقُوا** عذاب النار **بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا** بسبب عملكم الكفر والمعاصي كالناسي له والفاء سببية أو جزائية للشرط المقدر **إِنَّا نَسِينَاكُمْ** عاملناكم معاملة المنسي، فلم ألتفت إليكم برحمتي ومغفرتي **وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ** الأبد أي العذاب المؤبد **بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** بسبب الذي كنتم تعملونه من الكفر والمعاصي.

إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إذا ذُكِّرُوا بِهَا وعظوا بها **خَرُّوا سُجَّدًا** سقطوا ساجدين كمسلوب الاختيار تواضعاً لله وخوفاً من عذابه **وَسَبَّحُوا** ونزهوه عما لا يليق **بِحَمْدِ رَبِّهِمْ** ملتبسين بحمده أي حامدين له **وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ** عن الإيمان والسجود له كجهلة أهل الكفر.[1]

تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ جمع جنب **عَنِ الْمَضَاجِعِ** عن الفرش والوسائد أي تبعد عنها، والمضجع موضع النوم **يَدْعُونَ رَبَّهُمْ** يعبدونه حال من ضمير جنوبهم أو استئناف **خَوْفًا** من عذاب الله **وَطَمَعًا** في رحمته وجنته وهم المتهجدون، وعنه عليه الصلاة والسلام إذا جمع الله الأولين والآخرين جاء منادٍ ينادي بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم ثم يرجع فينادي ليقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون ثم يرجع فينادي ليقم الذين كانوا يحمدون الله في البأساء والضراء فيقدمون[2] وهم قليل فيسرحون جميعاً إلى الجنة،

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 220، الكشاف **للزمخشري**، 843.

[2] س: فيقومون.

ثم يحاسب سائر الناس[1] **وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** في وجوه الخير **فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ** ولد ملكاً مقرباً أو نبياً مرسلاً **مَا أُخْفِيَ لَهُمْ** للمتجافين جنوبهم **مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ** مما يقر به عيونهم من الكرامة المختصة بهم وفي الحديث أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر،[2] وما موصولة أو استفهامية والجملة سدت مسد مفعولي تعلم **جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** من صوالح الأعمال **أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا** كافراً إفرادهما باعتبار لفظ من وجمعهما في قوله **لَا يَسْتَوُونَ** باعتبار معناها كما دل عليه **أَمَّا الَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى** يأوي إليها المؤمن أبداً، وقيل: هو اسم جنة كالفردوس يأوي إليها أرواح الشهداء **نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** عطاء بسبب عملهم في الدنيا وفي الأصل ما يعد للضيف عند نزوله ثم عم **وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا** مر في سورة الحج **وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الذي** صفة عذاب **كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ** في الدنيا، قيل: نزلت في علي والوليد بن عتبة تفاخر عليه الوليد فقال علي رضي الله عنه اسكت فإنك فاسق[3]

---

[1] عن أسماء بنت يزيد قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وسلم: "إذا اجتمع الناس يوم القيامة أمر الله مناديا فنادى سيعلم الجمع اليوم من أولى بالكرم أين الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله؟ قال: فيقومون وهم قليل يدخلون الجنة ثم يرجع المنادي فينادي سيعلم الجمع اليوم من أولى بالكرم أين الذين تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال: فيقومون وهم أقل ممن النصف الأول فيدخلون الجنة، قال: ثم يرجع فيقول: سيعلم أهل الجمع من أولى بالكرم أين الحمادون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافون عن الناس، قال: فيقومون وهم أقل من النصف الثاني ثم يحاسب ما بقي من الناس" **مُجَّاعَةُ بنُ الزُّبَيْرِ البَصْرِيُّ**، حديث مجاعة بن الزبير، تح: عامر حسن صبري، بيروت: دار البشائر الإسلامية الأولى، ٢٠٠٣م، 113

[2] صحيح **البخاري** (4/ 118 ط السلطانية).ر. 3244. صحيح **مسلم** (8/ 143 ط التركية).ر.2824.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 222، الكشاف للزمخشري، 844.

﴿وَلَنُذِيقَنَّهُم مِّنَ ٱلۡعَذَابِ ٱلۡأَدۡنَىٰ دُونَ ٱلۡعَذَابِ ٱلۡأَكۡبَرِ لَعَلَّهُمۡ يَرۡجِعُونَ ٢١ وَمَنۡ أَظۡلَمُ مِمَّن ذُكِّرَ بِـَٔايَٰتِ رَبِّهِۦ ثُمَّ أَعۡرَضَ عَنۡهَآۚ إِنَّا مِنَ ٱلۡمُجۡرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ٢٢ وَلَقَدۡ ءَاتَيۡنَا مُوسَى ٱلۡكِتَٰبَ فَلَا تَكُن فِي مِرۡيَةٖ مِّن لِّقَآئِهِۦۖ وَجَعَلۡنَٰهُ هُدٗى لِّبَنِيٓ إِسۡرَٰٓءِيلَ ٢٣ وَجَعَلۡنَا مِنۡهُمۡ أَئِمَّةٗ يَهۡدُونَ بِأَمۡرِنَا لَمَّا صَبَرُواْۖ وَكَانُواْ بِـَٔايَٰتِنَا يُوقِنُونَ ٢٤ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفۡصِلُ بَيۡنَهُمۡ يَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ فِيمَا كَانُواْ فِيهِ يَخۡتَلِفُونَ ٢٥ أَوَلَمۡ يَهۡدِ لَهُمۡ كَمۡ أَهۡلَكۡنَا مِن قَبۡلِهِم مِّنَ ٱلۡقُرُونِ يَمۡشُونَ فِي مَسَٰكِنِهِمۡۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٍۖ أَفَلَا يَسۡمَعُونَ ٢٦ أَوَلَمۡ يَرَوۡاْ أَنَّا نَسُوقُ ٱلۡمَآءَ إِلَى ٱلۡأَرۡضِ ٱلۡجُرُزِ فَنُخۡرِجُ بِهِۦ زَرۡعٗا تَأۡكُلُ مِنۡهُ أَنۡعَٰمُهُمۡ وَأَنفُسُهُمۡۖ أَفَلَا يُبۡصِرُونَ ٢٧ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلۡفَتۡحُ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ ٢٨ قُلۡ يَوۡمَ ٱلۡفَتۡحِ لَا يَنفَعُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓاْ إِيمَٰنُهُمۡ وَلَا هُمۡ يُنظَرُونَ ٢٩ فَأَعۡرِضۡ عَنۡهُمۡ وَٱنتَظِرۡ إِنَّهُم مُّنتَظِرُونَ ٣٠﴾

وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَىٰ الأقرب إليهم مدة يعني عذاب الدنيا كالقحط والقتل والأسر **دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ** المؤبد في الآخرة وقد أذاقهم إنجازاً لوعده **لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ** يتوبون من الكفر **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا** وثم لاستبعاد إعراضهم **إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ** إذا لم يتوبوا ومنهم المعرضون عن آياتنا بعد التذكير **وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ** التوراة **فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ** في شك من لقاء موسى الكتاب، أو من لقائك إياه في المعراج أو القيامة أو من لقائه ربه في الآخرة **وَجَعَلْنَاهُ** الكتاب **هُدًى لِبَنِي إسرائيل** قومه **وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ** الناس ويدعونهم إلى العمل بما فيه **بِأَمْرِنَا** إياهم بذلك أو بإرادتنا وتوفيقنا **لَمَّا صَبَرُوا** على الحق عن الباطل أو الطاعة عن المعصية **وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ** بآيات التوراة أو بمعجزات موسى أو بدلائل وحدانيتنا **إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ** يقضي **بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ** بين الأمم وأنبيائهم، أو بين الموحدين والمشركين فيميز المحق من المبطل **فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** ليجازي كلاً على عمله. [1]

أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ أتراكمت غفلتهم ولم يهد لهم **كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ** كثرة إهلاكنا من القرون الماضية ويجوز أن يكون للاستفهام فعامله الفعل الذي بعده **يَمْشُونَ فِي مَسَاكِنِهِمْ** إذا اتجروا في

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 223، الكشاف **للزمخشري**، 845.

الشام **إِنَّ فِي ذَلِكَ** في إهلاكنا أو في أثر مساكنهم البلاقع **لَآيَاتٍ** لعبر متعددة **أَفَلَا يَسْمَعُونَ** سماع تدبر **أَوَلَمْ يَرَوْا** أعميت أبصارهم ولم يروا **أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ** ماء المطر أو الأنهار **إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ** أي الخالية عن النبات قابلة لها وإنما جرز أي قطع نباتها لعارض كالرعي وكثرة المشي عليها واستيلاء الحرارة الزائدة **فَنُخْرِجُ بِهِ** بالماء **زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ** وإنما قدم الأنعام لشدة احتياجها إليه، وانحصار معيشتها في أيام الشتاء عليه **أَفَلَا يُبْصِرُونَ** بأعينهم فيستدلون على صحة البعث بذلك **وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ** الذي تدعون به أيها المسلمون وهو النصر أو الحكومة بينهم **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** في الوعد **قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ** يمهلون حتى يستمهلوا وهذا صريح في أن المراد من يوم الفتح يوم القيامة إذ ليس قبله يوم لا ينفع فيه الإيمان إلا الذي في آخر الأنعام وهو غير مقصود في الآية بالاتفاق، وإن الفتح الذي في دعائهم مبني عليه **فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ** عن مجالستهم ومخالطتهم **وَانْتَظِرْ** النصرة عليهم **إِنَّهُمْ مُنْتَظِرُونَ** الغلبة عليكم. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 223، الكشاف **للزمخشري**، 846.

سورة الأحزاب

الآيات 1–8

مدنية وهي ثلاث وسبعون آية

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ ٱتَّقِ ٱللَّهَ وَلَا تُطِعِ ٱلْكَٰفِرِينَ وَٱلْمُنَٰفِقِينَۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝١ وَٱتَّبِعْ مَا يُوحَىٰٓ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝٢ وَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلًا ۝٣ مَّا جَعَلَ ٱللَّهُ لِرَجُلٍ مِّن قَلْبَيْنِ فِى جَوْفِهِۦۚ وَمَا جَعَلَ أَزْوَٰجَكُمُ ٱلَّٰٓـِٔى تُظَٰهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَٰتِكُمْۚ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَآءَكُمْ أَبْنَآءَكُمْۚ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُم بِأَفْوَٰهِكُمْۖ وَٱللَّهُ يَقُولُ ٱلْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِى ٱلسَّبِيلَ ۝٤ ٱدْعُوهُمْ لِءَابَآئِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِندَ ٱللَّهِۚ فَإِن لَّمْ تَعْلَمُوٓاْ ءَابَآءَهُمْ فَإِخْوَٰنُكُمْ فِى ٱلدِّينِ وَمَوَٰلِيكُمْۚ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَآ أَخْطَأْتُم بِهِۦ وَلَٰكِن مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْۚ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝٥ ٱلنَّبِىُّ أَوْلَىٰ بِٱلْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْۖ وَأَزْوَٰجُهُۥٓ أُمَّهَٰتُهُمْۗ وَأُوْلُواْ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِى كِتَٰبِ ٱللَّهِ مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُهَٰجِرِينَ إِلَّآ أَن تَفْعَلُوٓاْ إِلَىٰٓ أَوْلِيَآئِكُم مَّعْرُوفًاۚ كَانَ ذَٰلِكَ فِى ٱلْكِتَٰبِ مَسْطُورًا ۝٦ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ ٱلنَّبِيِّـۧنَ مِيثَٰقَهُمْ وَمِنكَ وَمِن نُّوحٍ وَإِبْرَٰهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَۖ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَٰقًا غَلِيظًا ۝٧ لِّيَسْـَٔلَ ٱلصَّٰدِقِينَ عَن صِدْقِهِمْۚ وَأَعَدَّ لِلْكَٰفِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝٨ ﴾

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ داوم على ما أنت عليه من التقوى، ناداه به وبالرسول في موضع من القرآن، ولم يناد بهما أحداً من الأنبياء والرسل تشريفاً لقدره وتعريفاً لمجده وتنبيهاً على ثبوت فضله وتفضيله، وقد صرح بهما في قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم ولا فخر[1] **وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ** في قولهم، ارفض ذكر آلهتنا وقل إنها تشفع **وَالْمُنَافِقِينَ** في مؤازرتهم على ذلك، أو لا تساعدهم في أمر يكون وهناً للدين **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا** بالمصلحة والمفسدة **حَكِيمًا** فيما يأمر وينهى، روي أنه صلى الله

[1] عن أبي سعيد قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وبيدي لواء الحمد ولا فخر، وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه، إلا تحت لوائي، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر" سنن **الترمذي**، باب ومن سورة بني إسرائيل ، 5/ 213 .ر.3148.

عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة كان يحب إسلام اليهود وقد تبعه ناس على نفاق منهم فكان يلين جانبه لهم ويتجاوز عن قبائحهم فنزلت، وقيل: غير ذلك **وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ** فيما يتعلق بمصالح الدنيا والآخرة **إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا** فلا يوحي إلا ما يصلح في شأنكم **وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ** وكِّل أمورك إليه بالتوديع لديه **وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا** موكولاً إليه الأمور كلها وفيه معنى الإنشاء كأنه قال: اكتف بوكالة الله تعالى عما سواه. [1]

مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ ولا امرأة **مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ** لكونه خلاف الحكمة، فإن أحدهما إذا توجه إلى مطلب وأحضره فالآخر إما يتوجه مثله فهو عبث، وإما يناقضه فهي مؤدية إلى الترديد والتحيير في سائر الأفعال القلبية وفساده ظاهر، وأما يوجد متعطلاً فلا فضل حينئذ لوجوده على عدمه فيكون عبثاً أيضًا، وهو محال في فعل الله وخلقه، وكان العرب يزعم ذلك في اللبيب الأريب فرده الله وأبطل زعمهم **وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي** بهمزة وياء وبلا ياء لغة فيها جمع التي **تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ** تقولون لهن أنتم كظهور أمهاتنا، والظهار باب مشهور في كتب الفقه، وهو: تشبيه منكوحة بمحرمة عليه أبداً يحرم الوطء ودواعيه حتى يكفِّر **أُمَّهَاتِكُمْ** خبر ما **وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ** جمع: دعي فعيل بمعنى مفعول أي مدعو ولذا حمل على الشذوذ؛ لأنها من جموع فعيل بمعنى فاعل كتقي وأتقياء، والدعي هو: الذي يتبناه الرجل وليس بابن له بل أجنبي **ذَلِكُمْ** المذكور من الأمور الثلاثة **قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ** نحو الهاذي واللاغي إذ لا حقيقة له في الأعيان **وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ** الذي يطابق الواقع إذ له حقيقة عينية في الخارج **وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ** يهدي المؤمنين سبيل الحق، وبيّن الأهم منها في قوله **ادْعُوهُمْ** الأدعياء **لِآبَائِهِمْ** انسبوهم إليهم **هُوَ** الدعاء إليهم **أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ** من القسط بمعنى العدل أي اعدل عنده **فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ** لتنسبوهم إليهم **فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ** أي فهم إخوانكم **وَمَوَالِيكُمْ** وأولياؤكم فيه فقولوا: هذا أخي ومولاي **وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ** قبل النهي أو بعده بالنسيان **وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ** فيه الجناح **وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا** للمخطئ والعامد التائب **رَحِيمًا** عليهما، وسبب نزولها أنه صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب بنت جحش وكانت امرأة زيد بن حارث والنبي صلى الله عليه وسلم عتقه وتبناه

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 224، الكشاف **للزمخشري**، 847.

قبل ذلك، قال بعض اليهود والمنافقون: بقصد التعيير تزوج محمد امرأة ابنه فرد الله عليهم ذلك وأبطل قولهم، وتحقيق المسألة عند إمامنا الأعظم رحمه الله تعالى أن من والى أجنبياً على أن يرثه ويعقل منه كانت بحكم النسب فيرث منه إذا لم يوجد أحد من أصحاب الفروض والعصبات بقسميها وذوي الأرحام ومن فروعه، أنه إذا قال: لأجنبي هذا ابني ثبت نسبه منه إن كان صغيراً مجهول النسب، وإلا صار لغوا وإن كان مملوكه عتق عليه وثبت نسبه إن كان صغيراً وإلا عتق عليه ولم يثبت نسبه، وعند الأئمة الثلاثة لا عبرة للموالاة ولا عتق في هذا ابني،[1] وظاهر الآية مؤيدهم.[2]

النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ في الأمور كلها، وفي قراءة ابن مسعود وهو أب لهم[3] بعد قوله من أنفسهم أي في الدين لا في أحكام مترتبة على الأبوة الأصلية **وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ** في التحريم واستحقاق التعظيم **وَأُولُو الْأَرْحَامِ** ذوو القرابات **بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ** أولى بميراث البعض من الأجانب، أولى منه بحسب القرب والبعد وقوة القرابة، وكان الإرث في صدر الاسلام بالولاية في الدين والهجرة لا بالقرابة فنسخ بهذه الآية، وآخر الأنفال **فِي كِتَابِ اللَّهِ** في القرآن، أو في اللوح، أو فيما فرضه، أو في حكمه وقضائه **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ** بيان لأولي الأرحام، وجاز أن يكون صلة لأولي أي هم أولى بالميراث من المؤمنين بحق الدين، ومن المهاجرين بحق الهجرة **إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلى أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا** إلا أن تسدوا إلى أحبابكم من هؤلاء وصية بشيء من التركة، فالاستثناء متصل إن كان من أعم يقدر الأولوية فيه من النفع، وإلا فمنقطع وتقديره لكن فعلكم إلى أوليائكم معروفاً جائز، وعدِّي بإلى؛ لأنه في معنى توصوا أو تهدوا ونحوهما **كَانَ ذَلِكَ** التوارث بالأرحام أو المذكور من الآيتين وحكمهما **فِي الْكِتَابِ** في اللوح أو القرآن **مَسْطُورًا** مبيناً.[4]

---

[1] **الكاساني**: علاء الدين، تحفة الفقهاء، بيروت،نشر: دار الكتب العلمية، الثانية،١٩٩٤ م 259/2.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 224-225، الكشاف **للزمخشري**، 848.

[3] تفسير **القرطبي** الجامع لأحكام القرآن76/9.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 225، الكشاف **للزمخشري**، 849.

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ عهودهم بتبليغ الرسالة في عالم الذر أو التعيّن الأخير مقدر باذكر **وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإبراهيم وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ** خصهم بالذكر؛ لأنهم من أولي العزم[1] وقدم نبينا عليه وعليهم الصلاة والسلام لما مرّ **وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا** عظيم الشأن أو مؤكداً باليمين والتكرار للتأكيد إلحاق[2] هذه الصفة **لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ** تعليل للأخذ والصادقين هم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والسؤال عن صدقهم في التبليغ والمصدقون لهم فإن مصدق الصادق صادق **وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ** بالرسل **عَذَابًا أَلِيماً** بنار جهنم، إما عطف على أخذنا بطريق الالتفات من جهة أن أخذ العهد لإثابة المؤمنين بهم، أو على اللازم المترتب على السؤال والتقدير فأعد للمؤمنين بهم الجنة، والأولى أخذ الواو استئنافاً والجملة جواباً للسؤال عن مآل الكاذبين والمكذبين بناء على أن العادة الإلهية جرت في ذكر أحد الصنفين ذاتاً وصفة تعقيب ذكر الآخر بوجه يقتضيه مقام المناسبة، ومنه تسلق الذهن إلى فهم اللازم المطوي وهو فيثيب الصادق والمصدق فعلى هذا كان حسن السبك في الظاهر، ويعد للكافرين لكنه عدل إلى الماضي لما مر غير مرة فتذكر ولا تغفل وهذا طور في البلاغة لا يدرك شأوه وكم من نظائره في هذا الفرقان العظيم.[3]

---

1. ح ع: أولو العزم.

2 س: وإلحاق.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 225، الكشاف **للزمخشري**، 849.

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱذۡكُرُواْ نِعۡمَةَ ٱللَّهِ عَلَيۡكُمۡ إِذۡ جَآءَتۡكُمۡ جُنُودٞ فَأَرۡسَلۡنَا عَلَيۡهِمۡ رِيحٗا وَجُنُودٗا لَّمۡ تَرَوۡهَاۚ وَكَانَ ٱللَّهُ بِمَا تَعۡمَلُونَ بَصِيرًا ٩ إِذۡ جَآءُوكُم مِّن فَوۡقِكُمۡ وَمِنۡ أَسۡفَلَ مِنكُمۡ وَإِذۡ زَاغَتِ ٱلۡأَبۡصَٰرُ وَبَلَغَتِ ٱلۡقُلُوبُ ٱلۡحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِٱللَّهِ ٱلظُّنُونَا ١٠ هُنَالِكَ ٱبۡتُلِيَ ٱلۡمُؤۡمِنُونَ وَزُلۡزِلُواْ زِلۡزَالٗا شَدِيدٗا ١١ وَإِذۡ يَقُولُ ٱلۡمُنَٰفِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٞ مَّا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ إِلَّا غُرُورٗا ١٢ وَإِذۡ قَالَت طَّآئِفَةٞ مِّنۡهُمۡ يَـٰٓأَهۡلَ يَثۡرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمۡ فَٱرۡجِعُواْۚ وَيَسۡتَـٔۡذِنُ فَرِيقٞ مِّنۡهُمُ ٱلنَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوۡرَةٞ وَمَا هِيَ بِعَوۡرَةٍۖ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارٗا ١٣ وَلَوۡ دُخِلَتۡ عَلَيۡهِم مِّنۡ أَقۡطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُواْ ٱلۡفِتۡنَةَ لَأٓتَوۡهَا وَمَا تَلَبَّثُواْ بِهَآ إِلَّا يَسِيرٗا ١٤ وَلَقَدۡ كَانُواْ عَٰهَدُواْ ٱللَّهَ مِن قَبۡلُ لَا يُوَلُّونَ ٱلۡأَدۡبَٰرَۚ وَكَانَ عَهۡدُ ٱللَّهِ مَسۡـُٔولٗا ١٥ قُل لَّن يَنفَعَكُمُ ٱلۡفِرَارُ إِن فَرَرۡتُم مِّنَ ٱلۡمَوۡتِ أَوِ ٱلۡقَتۡلِ وَإِذٗا لَّا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلٗا ١٦ قُلۡ مَن ذَا ٱلَّذِي يَعۡصِمُكُم مِّنَ ٱللَّهِ إِنۡ أَرَادَ بِكُمۡ سُوٓءًا أَوۡ أَرَادَ بِكُمۡ رَحۡمَةٗۚ وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيّٗا وَلَا نَصِيرٗا ١٧﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ يوم الخندق الذي ضربه صلى الله عليه وسلم حول المدينة بإشارة سلمان وكان بعد حرب أحد بسنة **إذ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ** من الكفار، وهم: قريش وغطفان وقريظة وبني النضير **فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا** أي الصبا لقوله عليه السلام: نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور[1] **وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا** وهم الملائكة وكانوا زهاء ألف فالريح أخصرتهم[2] وسفت التراب في وجوههم، والملائكة قطعت الأوتاد والأطناب وأطفأت النيران وأكفأت القدور وكبرت في جوانب عسكرهم، فانهزموا بغير قتال، وذلك بعد أن حصروهم قريباً من الشهر لا حرب بينهم بل الترامي بالحجارة والنبل **وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ** من حفر الخندق والثبات على نصر نبيه **بَصِيرًا** رائياً **إذ جَاءُوكُمْ** بدل من إذ الأولى أو ظرف لبصيراً **مِنْ فَوْقِكُمْ** من أعلى الوادي من قبل المشرق بنو غطفان **وَمِنْ أَسْفَلَ**

---

[1] مسند **أحمد** ، مسند عبد الله بن العباس بن عبد الطلب عن النبي – صلى الله عليه وسلم (2/ 485 ت أحمد شاكر) .ر. 2013

[2] ح ع وس+: أي أجمدتهم من خصر الرجل إذا آلمه البرد .

مِنْكُمْ من أسفل الوادي من قبل المغرب قريش في عشرة آلاف من الأحابيش[1] **وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ** مالت عن مستوى نظرها حيرة، أو عن كل جانب إلى جانب العدو دهشة من فرط الفزع معطوف على إذ الثانية **وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ** الحنجرة: منتهى الحلقوم وبلوغها مثل في نهاية الاضطراب عند استيلاء الرعب الشديد، وقيل: ينتفخ الرئة به فيرتفع القلب إلى رأس الحنجرة بارتفاعها **وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا** الخطاب للمؤمن والمنافق جميعاً، فالمؤمن المخلص يظن النصر وإنجاز الوعد به، والمنافق يظن استئصال المسلمين وانمحاق دينهم، ورواية حفص زيادة الألف في الوقف وحذفها في الوصل، ومنهم من أثبت فيهما، ومن حذف وهو القياس[2] **هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ** امتحنوا فظهر المخلص من المنافق، والثابت من المتزلزل **وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا** وحركوا بالرعب وأزعجوا إزعاجاً بليغاً.

وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ يحتمل العطف وتقدير اذكر **وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** ضعف اعتقاد دون رتبة النفاق **مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ** من النصر وإعلاء الدين **إِلَّا غُرُورًا** وعداً باطلاً **وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ** من المنافقين، قيل: معتب بن بشر،[3] وقيل: عبد الله بن أبي وأتباعهما، الراضون به ظرف للمقيد **يَا أَهْلَ يَثْرِبَ** علم المدينة، ولذا لم ينصرف والسبب العلمية ووزن الفعل **لَا مُقَامَ لَكُمْ** اسم مكان، أو مصدر من أقام، وقرئ بفتح الميم[4] **فَارْجِعُوا** إن كان القائل والمخاطبون في عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بارزين إلى الجهاد فمراده والله أعلم الأمر بالهروب إلى منازلهم في الإقامة خوفاً من هزيمتهم، وإن كان في حال الإقامة فمراده الرجوع إلى الكفر أو من معاونة الرسول فإنهم كانوا على حذر وقلق وتشتت رأي وفكر من المؤمنين والمشركين معاً **وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ** للرجوع وهم بنو حارثة، وهذا

---

1 ح ع وس+: جمع احبوش الجماعة من الناس يجتمعون من قبائل شتى وفيه قول الشاعر فجئنا الى موج من البحر زاخر أحابيش منهم حاسر ومقنع .

2 قرأ نافع وابن عامر وأبو بكر ﴿وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا﴾ و {الرسولا} و {السبيلا} بالألف في الوقف والوصل، وقرأ ابن كثير والكسائي وحفص بالألف في الوقف وبغير الألف في الوصل، وقرأ أبو عمرو وحمزة بغير الألف في الوصل والوقف. حجة القراءات **ابن زنجلة** 573.

3 لعله قشير ، التفسير **للبيضاوي**، 4/ 226، الكشاف **للزمخشري**، 850.

4 وقرأ نافع وابن عامر بفتح الميم، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 411.

يرجح الاحتمال **الأول يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ** ذات عورة أي خلل لا تصد العدو الصائل ولا السارق الماحل، وجاز أن تكون مخفف عورة بكسر الواو فلا يحتاج إلى تقدير؛ لكونها صفة مشبهة من عورت الدار إذا اختلت، في الصحاح العورة كل خلل يتخوف منه في ثغر أو حرب وعورات الجبال شقوقها[1] **وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ** بل هي حصينة **إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا** من القتال **وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ** دخلت الأحزاب المدينة أو بيوتهم أو العساكر الأخر ولذا أداه بالمجهول، يقال: دخلت على فلان إذا دخل داره **مِنْ أَقْطَارِهَا** من جوانبها فحسوا بغلبتهم **ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ** الردة وقتال المسلمين **لَآتَوْهَا** لجاؤها وفعلوها، وقرئ من الإيتاء [2] **وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا** بإجابتها **إِلَّا** زماناً **يَسِيرًا** مقدراً ما فرغوا عن سؤالهم لقلة دينهم وضعف إيمانهم **وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ** قبل قدوم الأحزاب لما انهزموا في أحد، والضمير للمستأذنين وهم بنو حارثة **لَا يُوَلُّونَ الْأَدْبَارَ** منهزمين **وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا** عن الوفاء به **قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمُ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ** على حتف أنوفكم **أو الْقَتْلِ** بالسيف إذ الآجال مقدرة لا محيص عنها **وإذا** إذ نفعكم الفرار بموافقته القدر **لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا** إلا تمتعاً أو زماناً قليلاً مدة أعماركم وقلته بالنسبة إلى عالم البرزخ والبقاء **قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا** قتلاً أو غيره أو من يصيبكم بسوء **أو أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً** إطالة عمر أو غيرها **وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا** يتولى أمرهم ويحفظهم عن السوء **وَلَا نَصِيرًا** ناصراً يدفع الضر عنهم.[3]

---

[1] الصحاح **الجوهري** 760/2 .م عور.

[2] قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر لأتوها قصيرة، وروى ابن فليح عن أصحابه عن ابن كثير: (لآتوها) ممدودة، وكذلك قرأ عاصم وأبو عمرو وحمزة والكسائي: (لآتوها) ممدودة، قال أبو علي: أمّا من قصر فلأنّك تقول: أتيت الشيء: إذا فعلته. تقول: أتيت الخير، وتركت الشر، أي: فعلت الخير، ومعنى: ثم سئلوا الفتنة: سئلوا فعل الفتنة لأتوها، أي: لفعلوها. ومن قرأ: (لآتوها) بالمدّ فالمعنى: ثم سئلوا فعل الفتنة لأعطوها، أي: لم يمتنعوا منها، ومما يحسّن المدّ قوله سبحانه ثم سئلوا الفتنة، فالإعطاء مع السؤال حسن، والمعنى: لو قيل لهم: كونوا على المسلمين مع المشركين لفعلوا ذلك. «الحجة للقراء السبعة **أبو علي الفارسي** 472/5.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 227، الكشاف **للزمخشري**، 851.

﴿* قَدۡ يَعۡلَمُ ٱللَّهُ ٱلۡمُعَوِّقِينَ مِنكُمۡ وَٱلۡقَآئِلِينَ لِإِخۡوَٰنِهِمۡ هَلُمَّ إِلَيۡنَاۖ وَلَا يَأۡتُونَ ٱلۡبَأۡسَ إِلَّا قَلِيلًا ١٨ أَشِحَّةً عَلَيۡكُمۡۖ فَإِذَا جَآءَ ٱلۡخَوۡفُ رَأَيۡتَهُمۡ يَنظُرُونَ إِلَيۡكَ تَدُورُ أَعۡيُنُهُمۡ كَٱلَّذِي يُغۡشَىٰ عَلَيۡهِ مِنَ ٱلۡمَوۡتِۖ فَإِذَا ذَهَبَ ٱلۡخَوۡفُ سَلَقُوكُم بِأَلۡسِنَةٍ حِدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى ٱلۡخَيۡرِۚ أُوْلَٰٓئِكَ لَمۡ يُؤۡمِنُواْ فَأَحۡبَطَ ٱللَّهُ أَعۡمَٰلَهُمۡۚ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا ١٩ يَحۡسَبُونَ ٱلۡأَحۡزَابَ لَمۡ يَذۡهَبُواْۖ وَإِن يَأۡتِ ٱلۡأَحۡزَابُ يَوَدُّواْ لَوۡ أَنَّهُم بَادُونَ فِي ٱلۡأَعۡرَابِ يَسۡـَٔلُونَ عَنۡ أَنۢبَآئِكُمۡۖ وَلَوۡ كَانُواْ فِيكُم مَّا قَٰتَلُوٓاْ إِلَّا قَلِيلًا ٢٠ لَّقَدۡ كَانَ لَكُمۡ فِي رَسُولِ ٱللَّهِ أُسۡوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرۡجُواْ ٱللَّهَ وَٱلۡيَوۡمَ ٱلۡأٓخِرَ وَذَكَرَ ٱللَّهَ كَثِيرًا ٢١ وَلَمَّا رَءَا ٱلۡمُؤۡمِنُونَ ٱلۡأَحۡزَابَ قَالُواْ هَٰذَا مَا وَعَدَنَا ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥ وَصَدَقَ ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥۚ وَمَا زَادَهُمۡ إِلَّآ إِيمَٰنٗا وَتَسۡلِيمٗا ٢٢ مِّنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ رِجَالٞ صَدَقُواْ مَا عَٰهَدُواْ ٱللَّهَ عَلَيۡهِۖ فَمِنۡهُم مَّن قَضَىٰ نَحۡبَهُۥ وَمِنۡهُم مَّن يَنتَظِرُۖ وَمَا بَدَّلُواْ تَبۡدِيلٗا ٢٣ لِّيَجۡزِيَ ٱللَّهُ ٱلصَّٰدِقِينَ بِصِدۡقِهِمۡ وَيُعَذِّبَ ٱلۡمُنَٰفِقِينَ إِن شَآءَ أَوۡ يَتُوبَ عَلَيۡهِمۡۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورٗا رَّحِيمٗا ٢٤ وَرَدَّ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِغَيۡظِهِمۡ لَمۡ يَنَالُواْ خَيۡرٗاۚ وَكَفَى ٱللَّهُ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ٱلۡقِتَالَۚ وَكَانَ ٱللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزٗا ٢٥ وَأَنزَلَ ٱلَّذِينَ ظَٰهَرُوهُم مِّنۡ أَهۡلِ ٱلۡكِتَٰبِ مِن صَيَاصِيهِمۡ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلرُّعۡبَ فَرِيقٗا تَقۡتُلُونَ وَتَأۡسِرُونَ فَرِيقٗا ٢٦ وَأَوۡرَثَكُمۡ أَرۡضَهُمۡ وَدِيَٰرَهُمۡ وَأَمۡوَٰلَهُمۡ وَأَرۡضٗا لَّمۡ تَطَـُٔوهَاۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ قَدِيرٗا ٢٧ ﴾

قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ أي المتعوقين عن نصرة رسوله أو المعوقين أنفسهم عنها وهم المنافقون **وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ** من سكان المدينة **هَلُمَّ إِلَيْنَا** قربوا أنفسكم إلينا ودعوا محمدا وأصحابه، وقد مر بيان هلم في الأنعام **وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ** الحرب **إِلَّا قَلِيلًا** إلا إتياناً أو زماناً أو بأساً قليلا، قدر ما يروهم الناس ويعذرونهم **أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ** بخلاء عليكم بالمعاونة أو النفقة في سبيل الله جمع شحيح، وهو: البخيل، ونصبه على الحال من ضمير يأتون أو على الذم **فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ** من قبل العدو **رَأَيْتَهُمْ** بمرئي العين **يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ** يميناً وشمالاً، الجملة الأولى حال من هم، والثانية من الضمير في ينظرون **كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ** كالمغشي عليه من سكر الموت، حذراً عن العدو ولواذًا بك، صفة مصدر محذوف أي دوراً مثل دور عين المرء الذي **فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ** وحيزت الغنائم **سَلَقُوكُمْ**

ضربوكم **بِأَلْسِنَةٍ حِدَادٍ** جمع حديد كشديد، وشداد والحدة معروفة أي بسطوا الكلام بأنا حضرنا معكم وظفرتم بنا فاستوفوا حظنا من الغنيمة، والسلق البسط بقهر يداً أو لساناً، ويقال: خطيب مسلق ورجل مسلاق مبالغ في الكلام، وهذا حال الأوغاد من الجبان يتفرسون في البيان ويتخنسون عند ضرب السيف والسنان **أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ** أينما كان وهو نهاية الذم فيهم، إذ لا أسوأ من شخص يكره وجود الخير، ونصبها على الحال من فاعل سلقوكم أو الذم **أولئك لَمْ يُؤْمِنُوا** بالجنان بل باللسان **فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ** الظاهرة منهم رياء بكفرهم المضمر **وَكَانَ ذَلِكَ** الإحباط **عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا** هيناً لوجوده بمجرد تعلق إرادته القديمة **يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا** لم ينهزموا لفرط جبنهم مع أنهم انهزموا وانصرفوا **وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ** كرة ثانية **يَوَدُّوا** يحبوا **لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ** تمنوا خروجهم إلى البادية وسكناهم فيما بين أهلها، وهم الأعراب أمناً على أنفسهم، يقال: بدا يبدو بداوة إذا خرج إلى البادية **يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ** عن أخباركم كل قادم من المدينة، خبر ثان؛ لأن فيكون من متمناهم **وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ** ولم يخرجوا إلى البادية، أو لم يرجعوا إلى المدينة وحصل قتال في هذه الكرة أيضًا **مَا قَاتَلُوا** معكم في صورة المعاون **إِلَّا قَلِيلًا** رياء وخوفاً عن التعبير. [1]

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ قدوة حَسَنَةٌ من الخصال الحسنة التي حقها أن يؤتسى بها، وقرئت بكسر الهمزة[2] لغة فيها، وهو أمر بالاتباع في أخلاقه وأطواره؛ لأن الأخبار في مثله إنشاء، ويجوز أن يكون من باب التجريد كقوله: رأيت فيك أو منك أسداً، وهو أبلغ من الأمر بالائتساء **لِمَنْ كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ** يأملهما أو يخافهما، واللام صلة حسنة أو صفة لها، وجاز كونها بدلاً من لكم على ضعف **وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا** في كل حالة ونهاية الكثرة أن لا يخطر له خاطر سوى الذكر، وثمرته فناء الذاكر في الذكر، وكماله فناؤهما في المذكور [3]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 228، الكشاف **للزمخشري**، 851- 852.

[2] قرأ عاصم {أسوة} بضم الألف حيث وقعت، وقرأ الباقون {أسوة} بكسر الألف حيث وقعت، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 520.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/ 228، الكشاف **للزمخشري**، 852.

وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ واستيقنوا التزلزل والاضطراب والرعب الشديد ورجوا النصر عليهم **قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ** بقوله: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ الآية **وَرَسُولُهُ** بقوله الشريف: سيشتد الأمر باجتماع الأحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم **وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ** في خبرهما، وإظهار الاسم للتيمن والتعظيم **وَمَا زَادَهُمْ** اجتماع الأحزاب **إِلَّا إِيمَانًا** بالله ومواعده **وَتَسْلِيمًا** لقضائه وقدره **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ** فيما عاهدوا ،كما في المثل المشهور صدقني سن بكره أي صدقني البائع في سنّ بكره وهو الصغير من الأبل، أو من صدقني أخوك وكذبني إذا قال لك: الصدق والكذب، أي قالوا: الصدق في عهدهم بأنهم إذا لقوا حرباً مع رسول الله ثبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا **فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ** مات شهيدا كحمزة ومصعب، وقضاء النحب أي النذر عبارة عن الموت؛ لأنه كالنذر في رقبة كل ذي روح فاستعير له، والظاهر أنه بمعنى المدة فلا استعارة؛ لأن الشخص إذا مات قضى مدته المضروبة لحياته **وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ** الشهادة كعثمان وطلحة **وَمَا بَدَّلُوا** العهد **تَبْدِيلًا** ولا غيروه **لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ** وفائهم بالعهد **وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ** الذين لم يصدقوا في عهدهم **إِنْ شَاءَ** إذا لم يتوبوا **أو يَتُوبَ عَلَيْهِمْ** إن تابوا **إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا** بقبول التوبة **رَحِيمًا** بعفو الحوبة **وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا** الأحزاب **بِغَيْظِهِمْ** متلبسين[1] بالغيظ أي متغيظين، ونظيره قوله تعالى: ﴿تَنْبُتُ بِالدُّهْنِ ﴾ **لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا** ظفراً، وهو حال أخرى أي غير ظافرين **وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ** بالريح والملائكة **وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا** قادراً على إحداث ما أراد غالباً على كل شيء.

وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ عاونوا الأحزاب **مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ** يعني بني قريظة **مِنْ صَيَاصِيهِمْ** من حصونهم جمع صيصية، وهي: كل ما يتحصن به الحيوان إنساناً وغيره وذلك ؛لأن جبريل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة الليلة التي انهزم الأحزاب فيها فأمره بأمر الله أن يسير إلى بني قريظة، فسار مع أصحابه وحاصرهم خمسا وعشرين ليلة، فنزلوا بحكم سعد بن معاذ فحكم بالقتل والسبي، فقتل مقاتلوهم وسبيت ذراريهم ونساؤهم **وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ** الخوف، ونصب **فَرِيقًا** بقوله **تَقْتُلُونَ** وهم الرجال **وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا** وهم النساء والذراري،

---

1 س: ملتبسين.

وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ النقود والمواشي والأمتعة **وَأَرْضًا لَمْ تَطَئُوهَا** لم تضعوا أقدامكم فيها بقصد القتال وهي مكة وخيبر وفارس والروم، قيل: وما يفتح إلى يوم القيامة **وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا** فنصركم وهزمهم.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/229-230، الكشاف **للزمخشري**، 853.

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِّأَزۡوَٰجِكَ إِن كُنتُنَّ تُرِدۡنَ ٱلۡحَيَوٰةَ ٱلدُّنۡيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيۡنَ أُمَتِّعۡكُنَّ وَأُسَرِّحۡكُنَّ سَرَاحٗا جَمِيلٗا ٢٨ وَإِن كُنتُنَّ تُرِدۡنَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ وَٱلدَّارَ ٱلۡأٓخِرَةَ فَإِنَّ ٱللَّهَ أَعَدَّ لِلۡمُحۡسِنَٰتِ مِنكُنَّ أَجۡرًا عَظِيمٗا ٢٩ يَٰنِسَآءَ ٱلنَّبِيِّ مَن يَأۡتِ مِنكُنَّ بِفَٰحِشَةٖ مُّبَيِّنَةٖ يُضَٰعَفۡ لَهَا ٱلۡعَذَابُ ضِعۡفَيۡنِۚ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٗا ٣٠ * وَمَن يَقۡنُتۡ مِنكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَتَعۡمَلۡ صَٰلِحٗا نُّؤۡتِهَآ أَجۡرَهَا مَرَّتَيۡنِ وَأَعۡتَدۡنَا لَهَا رِزۡقٗا كَرِيمٗا ٣١ يَٰنِسَآءَ ٱلنَّبِيِّ لَسۡتُنَّ كَأَحَدٖ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ إِنِ ٱتَّقَيۡتُنَّۚ فَلَا تَخۡضَعۡنَ بِٱلۡقَوۡلِ فَيَطۡمَعَ ٱلَّذِي فِي قَلۡبِهِۦ مَرَضٞ وَقُلۡنَ قَوۡلٗا مَّعۡرُوفٗا ٣٢ وَقَرۡنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجۡنَ تَبَرُّجَ ٱلۡجَٰهِلِيَّةِ ٱلۡأُولَىٰۖ وَأَقِمۡنَ ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتِينَ ٱلزَّكَوٰةَ وَأَطِعۡنَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥٓۚ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيُذۡهِبَ عَنكُمُ ٱلرِّجۡسَ أَهۡلَ ٱلۡبَيۡتِ وَيُطَهِّرَكُمۡ تَطۡهِيرٗا ٣٣ وَٱذۡكُرۡنَ مَا يُتۡلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنۡ ءَايَٰتِ ٱللَّهِ وَٱلۡحِكۡمَةِۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا ٣٤ إِنَّ ٱلۡمُسۡلِمِينَ وَٱلۡمُسۡلِمَٰتِ وَٱلۡمُؤۡمِنِينَ وَٱلۡمُؤۡمِنَٰتِ وَٱلۡقَٰنِتِينَ وَٱلۡقَٰنِتَٰتِ وَٱلصَّٰدِقِينَ وَٱلصَّٰدِقَٰتِ وَٱلصَّٰبِرِينَ وَٱلصَّٰبِرَٰتِ وَٱلۡخَٰشِعِينَ وَٱلۡخَٰشِعَٰتِ وَٱلۡمُتَصَدِّقِينَ وَٱلۡمُتَصَدِّقَٰتِ وَٱلصَّآئِمِينَ وَٱلصَّٰٓئِمَٰتِ وَٱلۡحَٰفِظِينَ فُرُوجَهُمۡ وَٱلۡحَٰفِظَٰتِ وَٱلذَّٰكِرِينَ ٱللَّهَ كَثِيرٗا وَٱلذَّٰكِرَٰتِ أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُم مَّغۡفِرَةٗ وَأَجۡرًا عَظِيمَۢا ٣٥﴾

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا سعتها والتنعم فيها **وَزِينَتَهَا** وزخارفها المعينة للنفس والهوى **فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ** أعطكن متعة الطلاق، وهي مستحبة لكل مطلقة إلا المفوضة قبل الوطء **وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا** وأطلقكن طلاقاً لا ضرر فيه ولا بدعة، أما الضرر فبإطالة عدتهن لإلجائهن إلى الافتداء بالمال، وأما البدعة فإيقاع الثلاث في طهر أو بكلمة **وَإِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ** للمطيعات أمرهما **مِنْكُنَّ** من للبيان لا للتبعيض **أَجْرًا عَظِيمًا** ثواباً جزيلاً ليس جزاؤه إلا الجنة. [1]

يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ سيئة بليغة في القبح **مُبَيِّنَةٍ** ظاهر فحشها كعصيان الرسول ونشوزكن **يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ** ضعفي عذاب غيرهن من النساء لشدة القبح في

[1] التفسير **للبيضاوي**، 230/4، الكشاف **للزمخشري**، 853.

معصيتهن زيادة شرفهن وفضلهن **وَكَانَ ذَلِكَ** التضعيف **عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا** هيناً **وَمَنْ يَقْنُتْ** يطع **مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ** مثلي ثواب غيرهن **وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا** جليل القدر وهي الجنة **يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ** كجماعة من جماعاتهن في الفضل والشرف، يعم الذكر والأنثى والواحد والجماعة بخلاف الواحد فإنه مختص بالمفرد المذكر **إِنِ اتَّقَيْتُنَّ** يجوز أن يكون قيداً لما قبله وما بعده **فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ** لا تكلمن بخضوع ولين كالمريبات **فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ** ريبة وفجور، بنصب يطمع جواباً للنهي **وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا** لا ينكره الشرع يعني خشناً بعيداً عن الريبة **وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ** أمر من قر يقر وأصله أقررن حذفت الراء الأولى تخفيفاً ونقلت فتحتها إلى القاف فاستغنى عن الهمزة، وقرئ بكسر القاف من الباب الثاني[1] وهو المشهور فيه والحذف والنقل كالأول **وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى** جاهلية الكفر قبل الإسلام، والجاهلية الأخرى جاهلية الفسوق في الإسلام والتبرج التبختر في المشي وإظهار الزينة لشهوة الرجال، حذف إحدى التاءين للتخفيف **وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ** في كل ما أمرتن ونهيتن **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ** الإثم المدنس لعرضكم **أَهْلَ الْبَيْتِ** نصب على النداء أو المدح، وعنكم لإدخال رجاله فيهم لقوله صلى الله عليه وسلم: اللهم هؤلاء أهل بيتي [2]يعني علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً لما دعاهم عند نزول آية المباهلة **وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا** من نجاسة الآثام استعير الرجس للإثم ورشح بالتطهير للمبالغة في التنفير عنه، ويجوز أن يستعار الطهارة للتقوى وليحسن[3] المقابلة باستعارة الرجس للإثم **وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ**

---

[1] قرأ نافع وعاصم {وقرن} بفتح القاف ،وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحمزة والكسائى {وقرن} بالكسر، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 522.

[2] عن واثلة بن الأسقع، وعنده قوم، فذكروا عليا، فلما قاموا قال لي: ألا أخبرك بما رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قلت: بلى، قال: أتيت فاطمة رضي الله تعالى عنها أسألها عن علي، قالت: توجه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم. فجلست أنتظره حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه علي وحسن وحسين رضي الله تعالى عنهم، آخذ كل واحد منهما بيده، حتى دخل فأدنى عليا وفاطمة، فأجلسهما بين يديه، وأجلس حسنا، وحسينا كل واحد منهما على فخذه، ثم لف عليهم ثوبه – أو قال: كساء – ثم تلا هذه الآية: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ [الأحزاب: 33] وقال: " اللهم هؤلاء أهل بيتي، وأهل بيتي أحق " مسند **أحمد** (28/ 195 ط الرسالة): .ر.16988.

3 س: ليحسن.

اللَّهِ القرآن **وَالْحِكْمَةِ** وآية منها متعلقة بالحكمة ،تخصيص بعد التعميم اهتماماً لشأنها، أو الأحاديث النبوية؛ لأن أكثرها فيما يتعلق بها **إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا** عالماً بغوامض الأشياء **خَبِيرًا** بحقائقها فيدبر ما يصلح فيكم وفي الدين، ولما نزل ما نزل في نساء النبي صلى الله عليه وسلم قالت نساء المؤمنين: ما نزل فينا شيء فنزلت[1] **إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ** المسلم الداخل في السِلم بعد الحرب أو المنقاد الذي لا يعاند أو المتوكل على الله **وَالْمُؤْمِنِينَ** بما يجب تصديقه **وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ** القائمين بالطاعة **وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ** فيما ادعوا من الإيمان والإخلاص ومحبة الله ورسوله والمؤمنين **وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ** على الطاعة وعن الشهوات والسيئات **وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ** المتواضعين لله بالقلوب والجوارح أو الخائفين منه ومن عذابه **وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ** فرضاً ونفلاً **وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ** فرضاً ونفلاً **وَالصَّائِمَاتِ** وبعضهم قصرهما على الفرض ولكل منهما نص مرجح والله أعلم بمراده، قيل: من تصدق في أسبوع بدرهم فهو من المتصدقين، ومن صام أيام البيض في كل شهر فهو من الصائمين **وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ** عما لا يحل **وَالْحَافِظَاتِ** لها عنه **وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ** على يقظة وغفلة **كَثِيرًا** محيطاً بأنفاس العمر غب حد التكليف خلا الأوقات المشغولة بالضرورة البشرية والمأمورات الشرعية؛ لأنه المقصود من إنشاء العالم وسكانه ولذا قيده به منوناً دون قرائنه، وجميع العبادات والطاعات وسائلها **وَالذَّاكِرَاتِ** كذلك حذف اكتفاء والعرف يطلق الكثير على الواقع في أغلب الأوقات فلا يبعد أن يكون مراداً في الآية الشريفة **أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً** لما اقترفوا من السيئة، والجملة خبر إن **وَأَجْرًا عَظِيمًا** على طاعتهم.[2]

---

[1] تفسير **النسفي** 30/3.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 232/4، الكشاف **للزمخشري**، 855.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤۡمِنٖ وَلَا مُؤۡمِنَةٍ إِذَا قَضَى ٱللَّهُ وَرَسُولُهُۥٓ أَمۡرًا أَن يَكُونَ لَهُمُ ٱلۡخِيَرَةُ مِنۡ أَمۡرِهِمۡۗ وَمَن يَعۡصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدۡ ضَلَّ ضَلَٰلٗا مُّبِينٗا ٣٦ وَإِذۡ تَقُولُ لِلَّذِيٓ أَنۡعَمَ ٱللَّهُ عَلَيۡهِ وَأَنۡعَمۡتَ عَلَيۡهِ أَمۡسِكۡ عَلَيۡكَ زَوۡجَكَ وَٱتَّقِ ٱللَّهَ وَتُخۡفِي فِي نَفۡسِكَ مَا ٱللَّهُ مُبۡدِيهِ وَتَخۡشَى ٱلنَّاسَ وَٱللَّهُ أَحَقُّ أَن تَخۡشَىٰهُۖ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيۡدٞ مِّنۡهَا وَطَرٗا زَوَّجۡنَٰكَهَا لِكَيۡ لَا يَكُونَ عَلَى ٱلۡمُؤۡمِنِينَ حَرَجٞ فِيٓ أَزۡوَٰجِ أَدۡعِيَآئِهِمۡ إِذَا قَضَوۡاْ مِنۡهُنَّ وَطَرٗاۚ وَكَانَ أَمۡرُ ٱللَّهِ مَفۡعُولٗا ٣٧ مَّا كَانَ عَلَى ٱلنَّبِيِّ مِنۡ حَرَجٖ فِيمَا فَرَضَ ٱللَّهُ لَهُۥۖ سُنَّةَ ٱللَّهِ فِي ٱلَّذِينَ خَلَوۡاْ مِن قَبۡلُۚ وَكَانَ أَمۡرُ ٱللَّهِ قَدَرٗا مَّقۡدُورًا ٣٨ ٱلَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَٰلَٰتِ ٱللَّهِ وَيَخۡشَوۡنَهُۥ وَلَا يَخۡشَوۡنَ أَحَدًا إِلَّا ٱللَّهَۗ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ حَسِيبٗا ٣٩ مَّا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَآ أَحَدٖ مِّن رِّجَالِكُمۡ وَلَٰكِن رَّسُولَ ٱللَّهِ وَخَاتَمَ ٱلنَّبِيِّـۧنَۗ وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمٗا ٤٠ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ٱذۡكُرُواْ ٱللَّهَ ذِكۡرٗا كَثِيرٗا ٤١ وَسَبِّحُوهُ بُكۡرَةٗ وَأَصِيلًا ٤٢ هُوَ ٱلَّذِي يُصَلِّي عَلَيۡكُمۡ وَمَلَٰٓئِكَتُهُۥ لِيُخۡرِجَكُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِۚ وَكَانَ بِٱلۡمُؤۡمِنِينَ رَحِيمٗا ٤٣ تَحِيَّتُهُمۡ يَوۡمَ يَلۡقَوۡنَهُۥ سَلَٰمٞۚ وَأَعَدَّ لَهُمۡ أَجۡرٗا كَرِيمًا ٤٤﴾

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إذا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا حكما به ورضيا عليه **أن يكون لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ** الاختيار في شيء منه بل من حقهم أن يختاروا ما اختارا، ورضوا بما رضيا، نزلت في زينب بنت جحش وأخيها عبد الله لما خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة مولاه، فأبت وأبى؛ لكونها بنت عمة رسول الله أميمة، فقالا: رضينا يا رسول الله فزوجها منه، وإسناد القضاء إلى الله ؛لأن الرسول خليفة منه، وجمع الضمير العائد إلى المؤمن والمؤمنة لوقوعهما في سياق النفي **وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا** ظاهر الانحراف عن الصواب إن كان عصيانه بامتناع ورد فضلاله كفر، وإن كان بخطأ فإثم وفسق. [1]

وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ بالإسلام **وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ** بالإعتاق **أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ** زينب **وَاتَّقِ اللَّهَ** ولا تطلقها **وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ** أي الذي الله مظهره وهو نكاحها إن طلقها زيد، أو تعلق قلبه بها ومودة مفارقة زيد إياها **وَتَخْشَى النَّاسَ** قالتهم بأنه نكح امرأة ابنه **وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ**

[1] التفسير **للبيضاوي**، 232/4، الكشاف **للزمخشري**، 856.

تَخْشَاهُ والحال أن الله أحق أن تخشاه في قولك أمسك وإخفاء خلافه، وإجمال القصة أنه صلى الله عليه وسلم بعدما زوجها من زيد رآها يوماً في بيتها فوقعت في قلبه وقال: سبحان الله مقلب القلوب وكان زيد غائباً فذكرته له ففطن به وكره صحبتها، وجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: إني أريد أن أفارق صاحبتي فقال: ما لك أرابك منها شيء؟ قال: لا والله ما رأيت منها إلا خيراً، لكن تعظمت عليّ لشرفها، فقال: له أمسك وفي قلبه تطليقها[1] **فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا** حاجة الزواج وطلقها وانقضت عدتها **زَوَّجْنَاكَهَا** حكمنا بأن تكون زوجة لك **لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إذا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا** وبلغوا المراد **وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ** مراده **مَفْعُولًا** مكوناً لا محالة **مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ** من إثم **فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ** فيما قسم وقدر وأحل له من نكاح زينب، أو عدد النساء من قولهم فرض له في الديوان، ومنه فروض العسكر لأرزاقهم **سُنَّةَ اللَّهِ**[2] سن ذلك أي نفى الحرج في باب النكاح **فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ** في الأنبياء الذين مضوا قبلك **وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا** قضاء مقضياً وحكماً مبتوتاً **الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ** بدل من الذين خلوا أو نصب، ورفع على المدح أي أعني أو هم الذين **وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ** تعريض بعد تصريح **وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا** كافياً للمخاوف، أو حاسباً على الصغيرة والكبيرة.[3]

---

[1] عن قتادة ، في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ قال: أنعم الله عليه بالإسلام وأنعم النبي عليه بالعتق: ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ﴾ قال قتادة: جاء زيد النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن زينب اشتد علي لسانها ، وأنا أريد أن أطلقها ، قال له النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ﴾ ، والنبي يحب أن يطلقها ويخشى قالة الناس إن أمره أن يطلقها ، فأنزل الله تعالى: ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا ﴾قال قتادة: لما طلقها زيد {زوجناكها} [الأحزاب: 37]. الصنعاني: عبد الرزاق بن همام، تفسير عبد الرزاق، تح: محمود محمد عبده (بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، سنة ١٤١٩هـ)40/3 .

2 س+: أي.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 232/4، الكشاف للزمخشري، 856-857.

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ الأجنبيين عنه وزيد بن حارث منهم، فلا تنسبوه إليه بالبنوة **وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ** وآخرهم الذي ختموا، وقرئ بكسر التاء[1] بمعنى الطابع أو فاعل الختم **وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا** ومنه من يستحق الختم **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا** في عدده أو نوعه من التهليل والتسبيح وغيرهما **وَسَبِّحُوهُ** قولوا سبحان الله **بُكْرَةً وَأَصِيلًا** أوّل النهار وآخره؛ لأنه فيهما تجدد النعم وشهود الملائكة **هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ** يرحمكم ويمدكم بعنايته **وَمَلَائِكَتُهُ** تستغفر لكم أو تقول الله صل على المؤمنين **لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إلى النُّورِ** من ظلمات المعصية إلى نور الطاعة **وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا** حيث اعتنى بشأنهم وأناقة قدرهم، وهو قرينة واضحة لكون التصلية منه رحمة **تَحِيَّتُهُمْ** تحية الله لهم **يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ** يوم لقائه يوم القيامة أو قبض أرواحهم أو خروجهم من القبر أو دخولهم الجنة **سَلَامٌ** منه بذاته أو بواسطة ملك، وقيل: يوم يرونه **وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا** حسناً لا نكد فيه يعني الجنة. [2]

---

[1] قرأ عاصم وحده {وخاتم} بفتح التاء، وقرأ الباقون {وخاتم} بكسر التاء. «لسبعة في القراءات **ابن مجاهد** 522.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 233/4، الكشاف **للزمخشري**، 858.

﴿يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِنَّآ أَرۡسَلۡنَـٰكَ شَـٰهِدٗا وَمُبَشِّرٗا وَنَذِيرٗا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى ٱللَّهِ بِإِذۡنِهِۦ وَسِرَاجٗا مُّنِيرٗا ﴿٤٦﴾ وَبَشِّرِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ ٱللَّهِ فَضۡلٗا كَبِيرٗا ﴿٤٧﴾ وَلَا تُطِعِ ٱلۡكَـٰفِرِينَ وَٱلۡمُنَـٰفِقِينَ وَدَعۡ أَذَىٰهُمۡ وَتَوَكَّلۡ عَلَى ٱللَّهِۚ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ وَكِيلٗا ﴿٤٨﴾ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاْ إِذَا نَكَحۡتُمُ ٱلۡمُؤۡمِنَـٰتِ ثُمَّ طَلَّقۡتُمُوهُنَّ مِن قَبۡلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ فَمَا لَكُمۡ عَلَيۡهِنَّ مِنۡ عِدَّةٖ تَعۡتَدُّونَهَاۖ فَمَتِّعُوهُنَّ وَسَرِّحُوهُنَّ سَرَاحٗا جَمِيلٗا ﴿٤٩﴾ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ إِنَّآ أَحۡلَلۡنَا لَكَ أَزۡوَٰجَكَ ٱلَّـٰتِيٓ ءَاتَيۡتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتۡ يَمِينُكَ مِمَّآ أَفَآءَ ٱللَّهُ عَلَيۡكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّـٰتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَـٰلَـٰتِكَ ٱلَّـٰتِي هَاجَرۡنَ مَعَكَ وَٱمۡرَأَةٗ مُّؤۡمِنَةً إِن وَهَبَتۡ نَفۡسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنۡ أَرَادَ ٱلنَّبِيُّ أَن يَسۡتَنكِحَهَا خَالِصَةٗ لَّكَ مِن دُونِ ٱلۡمُؤۡمِنِينَۗ قَدۡ عَلِمۡنَا مَا فَرَضۡنَا عَلَيۡهِمۡ فِيٓ أَزۡوَٰجِهِمۡ وَمَا مَلَكَتۡ أَيۡمَـٰنُهُمۡ لِكَيۡلَا يَكُونَ عَلَيۡكَ حَرَجٞۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورٗا رَّحِيمٗا ﴿٥٠﴾﴾

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا على من بعثت إليهم بتصديق من صدق وتكذيب من كذب **وَمُبَشِّرًا** بالجنة **وَنَذِيرًا** ومنذراً بالنار وعذابها **وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ** إلى توحيده **بِإِذْنِهِ** بأمره وتيسيره لما فيها من الصعوبة **وَسِرَاجًا مُنِيرًا** تنجلي بك ظلمات الشرك والجهالة، والكل منصوب على الحال **وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا** على سائر الأمم أو ثواباً عظيماً **وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ** فيما يخالف شرعك **وَدَعْ أَذَاهُمْ** واترك وسامح أذاهم إياك، أو لا تبال ولا تحتفل به، أو إيذاك إياهم مؤاخذة على كفرهم ونفاقهم **وَتَوَكَّلْ عَلَى** اللَّهِ فإنه يكفيكهم **وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا** موكولاً إليه أمورك في الأحوال كلها. [1]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ إذا عقدتم، والنكاح في الأصل الوطء، وسمي العقد له لملابسته، قيل: وجميع ما ورد في القرآن منه بمعنى العقد، وتخصيص المؤمنات مع أن الكتابيات كذلك للترغيب فيها **ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ** تجامعوهن والخلوة الصحيحة في حكم المساس عندنا **فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ** أيام ينتظرن فيها تبرئة أرحامهن، وهي مقدار ثلاث حيض كوامل عندنا،[2]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 234/4، الكشاف للزمخشري، 859.

[2] «تحفة الفقهاء **الكاساني** 244/2

وأطهار عند الشافعي ومالك،[1] والعنوان مشعر بأنها من حق الأزواج **تَعْتَدُّونَهَا** تستوفون عددها، من عددت الدراهم فاعتدها أي فاستوف عددها **فَمَتِّعُوهُنَّ** وظاهر الأمر الوجوب، ولا وجوب إلا في متعة المطلقة قبل الدخول بها ولم يسم لها مهراً، وإن سمي فنصف المسمى بلا متعة **وَسَرِّحُوهُنَّ** أخرجوهن من منازلكم **سَرَاحًا جَمِيلًا** من غير ضرار ولا منع حق.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ مهورهن؛ لأنها أجر على البضع، والإيتاء عاجلاً ليس بشرط في صحة النكاح بل يكفي التسمية، وإنما هو إيثار فضل **وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ** أرجعه الله من الكفار عليك بطريق الفيء[2] بالسبي كصفية وجويرية أعتقهما وتزوجهما **وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ** قيد للكل؛ لقول أم هانئ بنت أبي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت فعذرني، ثم أنزل الله تعالى هذه الآيات فلم أحل له؛ لأني لم أهاجر معه، كنت من الطلقاء جمع طليق، وهو الأسير الذي أطلق عنه إساره وخلي سبيله **وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ** بلا صداق **إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا** يطلب نكاحها ويرغب فيها، شرط للشرط الأول، فإن هبتها لا توجب حلاً إلا بإرادته نكاحها، والواهبة قيل: ميمونة بنت الحارث، وقيل: زينب بنت خزيمة، وقيل: خولة بنت الحكم **خَالِصَةً لَكَ** حال من ضمير وهبت، أو مصدر كالعافية مؤكد لفعله المضمر، أو صفة لمحذوف أي هبة خالصة لك **مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ** بل يجب المهر لغيرك وإن لم يسمه أو نفاه، ولفظ النظم ساكت عن الهبة بصداق فعندنا ينعقد بها وبما وضع لتمليك عين في الحال،[3] وعند الشافعي وأحمد لا يصح في غير لفظ

---

[1] **المكناسي**: محمد بن أحمد، شفاء الغليل في حل مقفل خليل، تح: الدكتور أحمد بن عبد الكريم نجيب ، (القاهرة، نشر: مركز نجيبويه للمخطوطات وخدمة التراث، القاهرة، الأولى، ٢٠٠٨ م) 564/1، **الشربيني**: محمد بن أحمد ، الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع (نشر: دار الفكر) 468/2.

2 ح ع س: نسخة : أعطاك بالفيء كصفية وجويرية أو من الجوار التي منّ الله عليك بالفيء وهي التي سباها من الكفار بلا قتال، وبنات عمك...إلخ. في س: أعطاك بالفيء كصفية وحويرية أعتقهما وتزوجهما أو من الجوار.....إلخ.

[3] تحفة الفقهاء **الكاساني** 118/2.

النكاح والتزويج[1] **قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ** على المؤمنين **فِي أَزْوَاجِهِمْ** في حقهن من المهور وغيرها **وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ** بالشراء وغيره، والجملة معترضة بين المعلول وهو أحللنا لك وعلته وهي **لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ** يشغلك عن التبليغ والتشريع **وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا** لهفوتك بعد **رَحِيمًا** عليك برفع الحرج. [2]

[1] منهاج الطالبين **النووي** 205، **ابن قدامة**: عبد الله بن أحمد ، الكافي في فقه الإمام أحمد (بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٤ م)320.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 235/4، الكشاف **للزمخشري**، 860.

﴿* تُرۡجِي مَن تَشَآءُ مِنۡهُنَّ وَتُـٔۡوِيٓ إِلَيۡكَ مَن تَشَآءُۖ وَمَنِ ٱبۡتَغَيۡتَ مِمَّنۡ عَزَلۡتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيۡكَۚ ذَٰلِكَ أَدۡنَىٰٓ أَن تَقَرَّ أَعۡيُنُهُنَّ وَلَا يَحۡزَنَّ وَيَرۡضَيۡنَ بِمَآ ءَاتَيۡتَهُنَّ كُلُّهُنَّۚ وَٱللَّهُ يَعۡلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمۡۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ٥١ لَّا يَحِلُّ لَكَ ٱلنِّسَآءُ مِنۢ بَعۡدُ وَلَآ أَن تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنۡ أَزۡوَٰجٖ وَلَوۡ أَعۡجَبَكَ حُسۡنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتۡ يَمِينُكَۗ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ رَّقِيبًا ٥٢ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَدۡخُلُواْ بُيُوتَ ٱلنَّبِيِّ إِلَّآ أَن يُؤۡذَنَ لَكُمۡ إِلَىٰ طَعَامٍ غَيۡرَ نَٰظِرِينَ إِنَىٰهُ وَلَٰكِنۡ إِذَا دُعِيتُمۡ فَٱدۡخُلُواْ فَإِذَا طَعِمۡتُمۡ فَٱنتَشِرُواْ وَلَا مُسۡتَـٔۡنِسِينَ لِحَدِيثٍۚ إِنَّ ذَٰلِكُمۡ كَانَ يُؤۡذِي ٱلنَّبِيَّ فَيَسۡتَحۡيِۦ مِنكُمۡۖ وَٱللَّهُ لَا يَسۡتَحۡيِۦ مِنَ ٱلۡحَقِّۚ وَإِذَا سَأَلۡتُمُوهُنَّ مَتَٰعٗا فَسۡـَٔلُوهُنَّ مِن وَرَآءِ حِجَابٖۚ ذَٰلِكُمۡ أَطۡهَرُ لِقُلُوبِكُمۡ وَقُلُوبِهِنَّۚ وَمَا كَانَ لَكُمۡ أَن تُؤۡذُواْ رَسُولَ ٱللَّهِ وَلَآ أَن تَنكِحُوٓاْ أَزۡوَٰجَهُۥ مِنۢ بَعۡدِهِۦٓ أَبَدًاۚ إِنَّ ذَٰلِكُمۡ كَانَ عِندَ ٱللَّهِ عَظِيمًا ٥٣ إِن تُبۡدُواْ شَيۡـٔٗا أَوۡ تُخۡفُوهُ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيۡءٍ عَلِيمًا ٥٤ لَّا جُنَاحَ عَلَيۡهِنَّ فِيٓ ءَابَآئِهِنَّ وَلَآ أَبۡنَآئِهِنَّ وَلَآ إِخۡوَٰنِهِنَّ وَلَآ أَبۡنَآءِ إِخۡوَٰنِهِنَّ وَلَآ أَبۡنَآءِ أَخَوَٰتِهِنَّ وَلَا نِسَآئِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتۡ أَيۡمَٰنُهُنَّۖ وَٱتَّقِينَ ٱللَّهَۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٖ شَهِيدًا ٥٥ ﴾

تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ تؤخر وتترك مضاجعة من تشاء من أزواجك، أصله ترجئ من الإرجاء أبدلت الهمزة ياء لكسرة ما قبلها وقرئ على الأصل[1] **وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ** منهن أو تطلق من تشاء وتمسك من تشاء، أو لا تقسم وتقسم، قيل: تترك تزوج من شئت من نساء أمتك وتتزوج من شئت، روي أنه عليه الصلاة والسلام أرجأ خمساً سودة وجويرية وصفية وميمونة وأم حبيبة وآوى إليه عائشة وحفصة وأم سلمة وزينب[2] وكان يسوي بينهن في القسمة إلا سودة فإنها وهبت ليلتها لعائشة، وقالت: لا تطلقني حتى أحشر في زمرة نسائك **وَمَنِ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ** طلقت بالرجعة **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ** ومن طلبتها ممن عزلتها إلى فراشك فلا جناح عليك في مجامعتها بلا عقد جديد **ذَلِكَ** التفويض إلى مشيئتك منا **أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ** أقرب إلى قرة عيونهن **وَلَا يَحْزَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ** وقلة حزنهن ورضائهن بما

---

[1] قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر {ترجي} مهموزا، وقرأ حمزة والكسائي ونافع وحفص عن عاصم {ترجي} غير مهموز» «السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 523.

[2] الكشف والبيان تفسير **للثعلبي**، 498/6.

أعطيتهن من عزل وإيواء، وذلك لأنه لما علمن أن هذا التفويض من عند الله اطمأنت نفوسهن وحصل الرضاء وقرت العيون وذابت الهموم **كُلُّهُنَّ** تأكيد لنون يرضين آخر لحق الصلة، ويؤيده القراءة الشاذة بالتقديم **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ** من الرضاء وعدمه فاحذروه وعيد لمن لم ترض منهن **وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا** بالسرائر **حَلِيمًا** لا يعجل بالعقوبة **لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ** من بعد التسع أو من بعد اختيارهن إياك ورضائهن بمرادك لما **خيرتهن وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ** أي أزواجاً أخر كلا أو بعضًا، بأن تطلق منهن ما تشاء وتنكح مكانه زوجًا أو زوجين أو أزواجًا أو[1] من زيدت لتأكيد الاستغراق، وأصل تبدل تتبدل فحذفت إحدى التاءين تخفيفاً **وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ** نصب على الحال من فاعل تبدل، أي مفروضاً إعجابك بهن لا من المفعول لتوغله في التنكير بزيادة من **إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ** من الإماء استثناء من الحل المنفي، ومحل ما رفع على أنها بدل من النساء، وعن عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما أنها منسوخة؛ لأنه ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بعد إحلال ما شاء من الأزواج غير التسع، قلت: ناسخها قوله تعالى: قبل ترجي من تشاء منهن وتؤوي إليك من تشاء إذ لم تعرف آية أخرى ولا رواية ناطقة به، ولا يخدشه السبق في الترتيب لوقوعه كثيراً هذا ولم يروَ أنه صلى الله عليه وسلم عقد عليهن أحداً من النساء إلى رحلته من الدنيا، فيؤخذ منه عدم وجوب العمل بالناسخ ما لم يقل عليه دليل **وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا** فكونوا على حذر من التجاوز عما حد لكم.[2]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إلى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِنَاهُ وقته أو إدراكه من أنى الطعام أناً كقلاه قِلاً أدرك وتهيأ، وكان بعضهم يدخل فيها بغير إذن قبل أن يتهيأ الطعام فينتظر قاعداً إلى وقت حضوره فيتأذى منه النبي صلى الله عليه وسلم، وتحرير الآية لا تدخلوها في وقت من الأوقات ولا حال من الأحوال إلا وقت الإذن وحالة عدم النظر، وجاز أن يكون غير ناظرين حالاً من الضمير المجرور **وَلَكِنْ إذا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا** فتفرقوا **وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ** معطوف على ناظرين، وكان بعضهم يستأنس بعضاً آخر بالحديث فيطيلوا به

---

1 س: أخر.

2 التفسير **للبيضاوي**، 236/4، الكشاف للزمخشري، 861.

الجلوس في بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيؤذيه ثقلهم كما قال تعالى **إِنَّ ذَلِكُمْ** الاستئناس بعد الأكل **كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ** بإشغاله عن حاجة نفسه وعياله **فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ** من إخراجكم **وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ** من الأمر به **وإذا سَأَلْتُمُوهُنَّ** نسوة النبي أيها الأجانب **مَتَاعًا** شيئاً يتمتع به وينتفع بأي طريق كان **فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ** ستر وكن قبله يبرزن إلى الأجانب مكشوفات بناء على عادتهم في الجاهلية **ذَلِكُمْ** الحجاب **أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ** من الريبة وأبعد من الخواطر الشيطانية **وَمَا كَانَ لَكُمْ** وما صح لكم **أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ** في نفسه وأهل بيته **وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا** من بعد وفاته أو فراقه عنهن بالفرض والتقدير، نزلت حين قال بعضهم: لئن مات محمد لأتزوجن عائشة **إِنَّ ذَلِكُمْ** المذكور من الإيذاء ونكاح أزواجه **كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا** إثماً عظيماً يجازى بالعذاب العظيم **إِنْ تُبْدُوا شَيْئًا** من الإذاء والنكاح **أو تُخْفُوهُ** في أنفسكم **فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا** فيعاقبكم به، ولما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأقارب: أو نحن يا رسول الله نكلمهن كالأجانب من وراء حجاب؟ [1]فنزل **لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءِ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ** الإضافة لأدنى ملابسة أي النساء التي يدخلن عليهن، والمراد منهن المؤمنات كما اشعرت به واتفق عليه الفقهاء وقد مر نظيره في سورة النور **وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ** من العبيد والإماء والأقارب التي حرمتهم مؤبدة من جهة الصهر والرضاع ملحقة بهذا الحكم، والمذكور لا يفيد الحصر حتى يفيد نفي الغير **وَاتَّقِينَ اللَّهَ** في حفظ ما أمركن من الاحتجاب **إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا** من السر والعلن أي رقيباً لا يتفاوت في علمه الأحوال، وعن البعض في تفسيره يعلم خطرات القلوب كما يعلم حركات الجوارح. [2]

---

[1] **الخازن**: علي بن محمد ، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل: تصحيح: محمد علي شاهين بيروت ،نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٤١٥هـ 435/3.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 237/4، الكشاف **للزمخشري**، 862-863.

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ وَمَلَٰٓئِكَتَهُۥ يُصَلُّونَ عَلَى ٱلنَّبِيِّۚ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ صَلُّواْ عَلَيْهِ وَسَلِّمُواْ تَسْلِيمًا ﴿٥٦﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ فِي ٱلدُّنْيَا وَٱلْأَخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٥٧﴾ وَٱلَّذِينَ يُؤْذُونَ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ بِغَيْرِ مَا ٱكْتَسَبُواْ فَقَدِ ٱحْتَمَلُواْ بُهْتَٰنًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴿٥٨﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِيُّ قُل لِّأَزْوَٰجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَآءِ ٱلْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلَٰبِيبِهِنَّۚ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰٓ أَن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٥٩﴾ * لَّئِن لَّمْ يَنتَهِ ٱلْمُنَٰفِقُونَ وَٱلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَٱلْمُرْجِفُونَ فِي ٱلْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَآ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٠﴾ مَّلْعُونِينَۖ أَيْنَمَا ثُقِفُوٓاْ أُخِذُواْ وَقُتِّلُواْ تَقْتِيلًا ﴿٦١﴾ سُنَّةَ ٱللَّهِ فِي ٱلَّذِينَ خَلَوْاْ مِن قَبْلُۖ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّةِ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا ﴿٦٢﴾ ﴾

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يعتنون بإظهار شرفه وتعظيم شأنه بقول وفعل يليق به **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ** اعتنوا أنتم كذلك فإنكم أحرى بذلك، وقولوا: اللهم صل على محمد وعلى آل محمد **وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** وقولوا: السلام عليك أيها النبي، وانقادوا لأمره بالصلاة فإنها حق له عليكم وأو[1] بأوامر النبي صلى الله عليه وسلم وظاهر الأمر الوجوب في الجملة؛ لما حقق في الأصول من أن معنى اضرب أوقع الضرب وهو اسم جنس يتحقق ماهية بوقوع فرد منه فيخرج من عهدته من يصلي مرة في العمر، لكن حديث رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل عليّ ونحوه مما جعل الذكر سبباً نص في وجوبها كل مرة من ذكر اسمه أو الوصف المختص به ويحسن اتباعه بالآل والصحب لحديث إذا صليتم فعمموا [2]و يكره إفراد الغير بها.

إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ بإحداث ما يسخطهما ويورث النقص في شأنهما كالشرك، ونسبة الولد في حقه تعالى، والتكذيب والنسبة إلى السحر والشعر في حق الرسول، وهذا بطريق عموم المجاز عند من لا يجوز اجتماع الحقيقة والمجاز في لفظ واحد، وعند من يجوزه فلا حاجة إليه، والتحقيق تجويزه إذا كان بنسبتين متغايرتين كما ههنا **لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** طردهم عن رحمته فيهما **وَأَعَدَّ**

---

1 س: أو

2 لم أجده بهذا اللفظ.

لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا في الآخرة جزاء إهانتهم في الدنيا **وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بِغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا** بغير اكتسابهم الاستحقاق[1] للإذاء، وجاز أن تكون ما موصولة وموصوفة وأنواع الإذاء بكثرة أشخاصها منحصرة فيما يتعلق بالنفس والعرض والمال بيد ولسان وغيرهما مباشرة وتسبباً **فَقَدِ احْتَمَلُوا تحملوا بُهْتَانًا كذباً** عظيماً إذا كان الإيذاء باللسان كقذف المحصنة **وَإِثْمًا مُبِينًا** ظاهراً لا يرتاب فيه أحد لثبوته بالنص القاطع، قيل: نزلت في المنافقين آذوا علياً بإسماع ما لا يليق به، وقيل: في أهل الإفك، وقيل: في زناة يتبعون النساء وهن كارهات. [2]

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ جمع جلباب وهو ما يستر الكل كالملحفة، ومن للتبعيض، والمعنى يرخين عليهن بعضها ويغطين به وجوههن وأعطافهن حتى يتميزن من الإماء **ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ** بتميزهن عن الإماء والقينات أي أقرب إلى معرفتهن **فَلَا يُؤْذَيْنَ** بتعرض أهل الريبة والفجور **وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا** لما سبق منهن قبل الإرجاء[3] وقبل النهي وإذاء المؤذين بعد التوبة **رَحِيمًا** على من امتثل أمره وأمر رسوله.

لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ عن نفاقهم **وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ** ضعف إيمان أو قصد فجور وهم الزناة عن سوء فعلهم وقصدهم **وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ** والمخبرون فيها عن سرايا رسول الله بالهزيمة والقتل ونحوهما كذباً عن أخبارهم بذلك، من الإرجاف وهو الإخبار بالشيء على غير حقيقته، أو المحركون المشيعون تلك الأخبار الموحشة بين المسلمين من الرجفة وهي الزلزلة، أي التحريك الشديد **لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ** لنلزمنك بتسلطك عليهم قتلاً وإجلاءً، من غرى بالشيء إذا لصق به، ومنه الغرا للملصاق، أو لنجهزنك بقتالهم وإجلائهم من الإغراء وهو التحريش **ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا** إلا زمنا قليلاً ريثما يرتحلون عنها.

مَلْعُونِينَ نصب على الحال من ضمير الجمع، والاستثناء داخل على الظرف والحال جميعاً، أو على الذم، وقيل: على الشتم **أَيْنَمَا ثُقِفُوا** وجدوا بعد **الإجلاء أُخِذُوا وَقُتِّلُوا تَقْتِيلًا** قتلاً كثيراً مبرماً **سُنَّةَ**

---

[1] ح ع س: نسخة : بغير حق واستحقاق .

[2] التفسير **للبيضاوي**، 238/4، الكشاف **للزمخشري**، 864.

[3] س: الإرخاء.

اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ من قبل بعثتك مصدر مؤكد، أي سن الله ذلك الأخذ والقتل في الأمم الماضية **وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا** لاستحالة وجود المبدل. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 238/4، الكشاف **للزمخشري**، 864-865.

﴿يَسْـَٔلُكَ ٱلنَّاسُ عَنِ ٱلسَّاعَةِۖ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ ٱللَّهِۚ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ ٱلسَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٦٣﴾ إِنَّ ٱللَّهَ لَعَنَ ٱلْكَـٰفِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا ﴿٦٤﴾ خَـٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًاۖ لَّا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٦٥﴾ يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِى ٱلنَّارِ يَقُولُونَ يَـٰلَيْتَنَآ أَطَعْنَا ٱللَّهَ وَأَطَعْنَا ٱلرَّسُولَا۠ ﴿٦٦﴾ وَقَالُوا۟ رَبَّنَآ إِنَّآ أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَآءَنَا فَأَضَلُّونَا ٱلسَّبِيلَا۠ ﴿٦٧﴾ رَبَّنَآ ءَاتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ ٱلْعَذَابِ وَٱلْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا ﴿٦٨﴾ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَكُونُوا۟ كَٱلَّذِينَ ءَاذَوْا۟ مُوسَىٰ فَبَرَّأَهُ ٱللَّهُ مِمَّا قَالُوا۟ۚ وَكَانَ عِندَ ٱللَّهِ وَجِيهًا ﴿٦٩﴾ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَقُولُوا۟ قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَـٰلَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْۗ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَن يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا ٱلْإِنسَـٰنُۖ إِنَّهُۥ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴿٧٢﴾ لِّيُعَذِّبَ ٱللَّهُ ٱلْمُنَـٰفِقِينَ وَٱلْمُنَـٰفِقَـٰتِ وَٱلْمُشْرِكِينَ وَٱلْمُشْرِكَـٰتِ وَيَتُوبَ ٱللَّهُ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَـٰتِۚ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٧٣﴾﴾

يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ عن وقت قيامها **قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ** استأثره في غيبه ولم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلاً **وَمَا يُدْرِيكَ** وأي شيء يدريك بوقت قيامها، وقد سد الله باب العلم بها **لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا** شيئاً أو زمناً قريباً، وفيه نوع جواب لسؤالهم، وقربها بالنسبة إلى ما مضى من أيام الدنيا **إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ** بها **وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا** ناراً شديد الإيقاد **خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا** قريباً ينفعهم **وَلَا نَصِيرًا** ناصراً يدفع عنهم العذاب **يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ** اذكر يوم تصرّف وجوههم فيها من جهة إلى أخرى، وخصت الوجوه؛ لأنها ألطف موضع في الجسد وأسرعه انفعالاً، والوجه عبارة عن الجملة **يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَا** فخلصنا من هذا العذاب **وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا** جمع سيد **وَكُبَرَاءَنَا** رؤوسنا في الكفر جمع كبير **فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا** سبيل الحق بإراءة سبيل الباطل وسوقنا إليه، يقال: ضل السبيل وأضله إياه، والفائدة في زيادة الألف لإطلاق الصوت سهولة الوقف، والدلالة على أن الكلام تام منقطع عما بعده، وهي فيهما رواية الكل من قراء السبعة

والعشرة **رَبَّنَا آَتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ** لضلالهم وإضلالهم **وَالْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا** أشده وأعظمه وقرء بالثاء.[1]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آَمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آَذَوْا مُوسَى في إيذاء رسولكم، هذا روي أنهم قذفوه بعيب في بدنه من برص وأدرة وبالمومسة التي برطلها قارون لترميه بنفسها واتهموه بقتل هارون ودفنه حين خرج معه إلى الجبل وهارون مات بأجله **فَبَرَّأَهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا** من مؤدى قولهم، وهو الأمر المعيب حيث أراهم بدنه عرياناً فرأوه المرآة[2] الصافية لا به برص ولا أدرة، وإلجاء المومسة إلى الاعتراف بأن قارون برطلني على قذف موسى بنفسي كذبا وافتراء، وأحيا هارون فأخبرهم ببراءته **وَكَانَ** موسى عليه السلام **عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا** ذا جاه ومنزلة، فكيف يوجد فيه عيب ونقيصة مدنسة لساحته الطاهرة؟ [3]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آَمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ في ارتكاب ما لا ينبغي للمؤمن فضلا عن إيذاء رسوله **وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا** صدقاً وصواباً أو قاصداً إلى الحق عدلاً، ولا تخوضوا فيما يؤذي رسوله كحديث زينب وكل ما لا سداد فيه من القول، فإن سلامة المرء في حفظ لسانه **يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ** بقبولها أو إتمام خداجها أو يوفقكم للصالح منها **وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ** بحذافيرها إن شاء **وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ** فيما أمرا ونهيا **فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا** بالنعيم المؤبد.

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ التكاليف التي يترتب عليها الثواب والعقاب والجزاء والحساب **عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ** وهن أصول العالم وأبذخ أجرامه **فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا** بإلزامها على نفوسهن **وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا** من أدائها وإيفاء حقوقها على الوجه المرضي إما لكون خلقتهم غير مستعدة لتحملها، وإما لعظمة صاحب العرض واستيلاء سطوته عليهن مع ما بهم من الجهل بعاقبة أمرها **وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ** آدم عليه السلام أولاً، ثم أولاده اقتداء به لكمال استعداده في حق الأداء وأهليته للمحاسبة والجزاء **إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا** على نفسه بتحملها والخيانة فيها **جَهُولًا** بعاقبة أمرها، وهذان الوصفان إما باعتبار نفس

---

[1] قرأ عاصم ﴿وَالْعَنْهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا﴾ بالباء أي عظيما فالكبر مثل العظم والكبر وصف للفرد كالعظم، وقرأ الباقون {كثيرا} بالثاء أي جما فالكثرة اشبه بالمعنى لأنهم يلعنون بمرة بعد مرة. حجة القراءات **ابن زنجلة** 580.

[2] س: كالمرآة.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 239/4، الكشاف **للزمخشري**، 865-866.

ماهيته المجبولة على البشرية وحكم النفس والهوى بقطع النظر عن توفيق الله وعنايته المفاضة على أنبيائه وأوليائه والمؤمنين، وإما باعتبار أغلب الأفراد من نوعه، ثم لا غرو في فهم تلك الأجرام عرض الحق تعالى وصدور الإباء والإشفاق منها، فإن شعورها أثبت ومعرفتها أمكن من شعور بني آدم ومعرفتهم في التحقيق لعدم قبوله التغير والانتقال والاعتبار ببواطن الأشياء لا بظواهرها، وفي معجزات الأنبياء وكرامة الأولياء ما يعطيك اليقين فيها كما هو مبسوط في كتب السير وغيرها فلا وجه لصرفها عن الظاهر بمجرد الاستبعاد الموهوم، وفي تحرير بعض العارفين المراد من الأمانة معرفته تعالى ومن[1] السماوات والأرض والجبال أهلها ومن إبائهم إباء استعدادهم من حملها لقصوره وحملها الإنسان لكمال استعداده؛ لكونه مخلوقاً على صورته فهو النتيجة المقصودة لحملها والعالم مقدمتها الكبرى والصغرى، قلت: هو توجيه في غاية اللطافة لولا قوله المجيد إنه كان ظلوماً جهولاً ويخطر في ذهني إنه لتصحيح التعليل التي بعده والله أعلم بمراده **لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ** تعليل للحمل من حيث إنه نتيجته، وفي تقديم أهل النفاق إشعار بمزيد استحقاقهن للعذاب ولم ينظم عصاة المؤمنين في سلكهم لقوله **وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ** ولم يستثن منهم إذ البشر في أي رتبة كان لا يخلو عن هفوة وذلة **وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا** لذنوبهم **رَحِيمًا** عليهم لإيمانهم.[2]

---

1 س: ومن (مكررة)

2 التفسير **للبيضاوي**، 240/4، الكشاف **للزمخشري**، 866.

سورة سبأ[1]

الآيات 1–9

مكية وهي أربع وخمسون آية.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِى لَهُۥ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ وَلَهُ ٱلْحَمْدُ فِى ٱلْءَاخِرَةِ ۚ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ۝١ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِى ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَآءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ۚ وَهُوَ ٱلرَّحِيمُ ٱلْغَفُورُ ۝٢ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لَا تَأْتِينَا ٱلسَّاعَةُ ۖ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّى لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ ۖ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ وَلَآ أَصْغَرُ مِن ذَٰلِكَ وَلَآ أَكْبَرُ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مُّبِينٍ ۝٣ لِّيَجْزِىَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ ۚ أُو۟لَٰٓئِكَ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝٤ وَٱلَّذِينَ سَعَوْ فِىٓ ءَايَٰتِنَا مُعَٰجِزِينَ أُو۟لَٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رِّجْزٍ أَلِيمٌ ۝٥ وَيَرَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا۟ ٱلْعِلْمَ ٱلَّذِىٓ أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ هُوَ ٱلْحَقَّ وَيَهْدِىٓ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ ۝٦ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنَبِّئُكُمْ إِذَا مُزِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ ۝٧ أَفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا أَم بِهِۦ جِنَّةٌ ۗ بَلِ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْءَاخِرَةِ فِى ٱلْعَذَابِ وَٱلضَّلَٰلِ ٱلْبَعِيدِ ۝٨ أَفَلَمْ يَرَوْا۟ إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۚ إِن نَّشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ ٱلْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ ۚ إِنَّ فِى ذَٰلِكَ لَءَايَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ۝٩ ﴾

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ خلقاً وملكاً فله الحمد في الدنيا **وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ** وتقديم الصلة للاختصاص إذ لا واسطة في إيصال النعم هناك وكانت في الدنيا **وَهُوَ الْحَكِيمُ** في تدبيرهما **الْخَبِيرُ** بظاهرهما وباطنهما واستحقاق أهلهما **يَعْلَمُ** مستأنف **مَا يَلِجُ** يدخل **فِي الْأَرْضِ** من الأموات والدفائن **وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا** من النبات وجواهر المعادن **وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ** من الأمطار والأرزاق وملائكة الليل والنهار **وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا** يصعد إليها من الكلم الطيب والعمل الصالح

1 س: السبأ

والملائكة الصاعدين والدعوات **وَهُوَ الرَّحِيمُ** على عباده بإقامة هذه الأسباب لصلاح دنياهم ودينهم **الْغَفُورُ** لاجترائهم على معصيته في مقام طاعته.[1]

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ رجماً بالغيب، ومرادهم به إنكار البعث واستبعاد وقوع مثلها **قُلْ بَلَى** تأتيكم لا محالة **وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ** تكرير لإيجابه بالتأكيد المغلظ لصريح نفيهم وتكرر إنكارهم **عَالِمِ الْغَيْبِ** اللام للاستغراق فيندرج فيه الساعة ويلزمه **أنه لَا يَعْزُبُ عَنْهُ** لا يغيب عن علمه **مِثْقَالُ ذَرَّةٍ** مقدار أصغر نملة **فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ** منه حذف لسبق الذكر قبيله، والعطف[2] على فاعل يعزب **إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ** في اللوح المحفوظ وما فيه فهو في العلم القديم فلا يعزب عنه شيء، ورفعهما بالابتداء وقرئا بالفتح على نفي الجنس **لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** علة قوله لتأتينكم **أولئك لَهُمْ مَغْفِرَةٌ** لسيئاتهم **وَرِزْقٌ كَرِيمٌ** وهو الجنة لإيمانهم وعملهم الصالح **وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا** جاهدوا في رد القرآن بالإنكار **مُعَاجِزِينَ** مسابقين ظناً منهم أنهم يفوتنا فلا نقدر على مؤاخذتهم ومجازاتهم **أولئك لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ** من سوء العذاب **أَلِيمٌ** مؤلم **وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ** كالصحابة ومن في أعقابهم من علماء الأمة، إما مستأنف أو معطوف على يجزي **الَّذِي** مع صلته مفعول يرى **أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ** يعني القرآن **هُوَ الْحَقَّ** هو ضمير فصل، والحق بالنصب مفعول ثان ليرى، ورؤيتهم عند مجيء الساعة وظهور صدق الآيات والرسل، أو قبلها بالنظر الصحيح فيما أنزل **وَيَهْدِي** معطوف على الحق **إلى صِرَاطِ الْعَزِيزِ** المنتقم من الساعين **الْحَمِيدِ** المحمود في فعله انتقاما وغيره.[3]

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يعنون محمدا عليه الصلاة والسلام تناكراً واستهزاء **يُنَبِّئُكُمْ** بالعجب وهو **إذا مُزِّقْتُمْ** فرقت أجزاء أجسادكم في التراب **كُلَّ مُمَزَّقٍ** كل تمزيق ويحتمل أن يكون مكاناً **إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ** منصوب المحل على المفعولية، وتقديم الظرف للاستبعاد والمبالغة فيه

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 241/4.

[2] ح ع: نسخة: منه حذف لظهوره وقيام قرينة من الذكر قبيله وعطفهما، هكذا ترجّحت قراءتها في المخطوط، وتحتاج تأكد. س: أكبر منه حذف لظهوره وقيام قرينة من الذكر قبيله وعطفهما

[3] التفسير **للبيضاوي**، 242/4.

وعامله ما دل عليه مقولهم وهو تبعثون لا مزقتم؛ لكونه مضافاً إليه ولا جديد لوقوعه في حيّز إن **أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا** فيما ينسب إليه والهمزة للاستفهام، وحذفت همزة الوصل تخفيفاً **أَمْ بِهِ جِنَّةٌ** جنون يلقيه على لسانه بلا اختيار وشعور وهو عديل الافتراء الذي هو أخص من الكذب فلا يكون واسطة **بَلِ الَّذِينَ** يعني ليس محمد بمفتر ولا به جنون بل الذين **لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ** وينكرون البعث **فِي الْعَذَابِ** المسبب من نسبته إلى الافتراء والجنون وهو بصدق وكمال عقل **وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ** عن صوب الهداية **أَفَلَمْ يَرَوْا** أي أعموا أفلم ينظروا **إلى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ** محيطين[1] بهم على وجه لا يمكن لهم النفوذ من أقطارهما، والحال هما ملكي وتصرفهما في قبضة قدرتي **إِنْ نَشَأْ نَخْسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ** مجازاة لتكذيبهم كما خسفناها بقارون **أو نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ** فنهلكهم بها كما أهلكنا أصحاب الأيكة **إِنَّ فِي ذَلِكَ** النظر إلى السماء والأرض **لَآيَةً** لدلالة على كمال قدرة خالقهما **لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ** مطيع لربه متفكر بقلبه. [2]

---

1 س: محيطتين.

2 التفسير **للبيضاوي**، 242/4.

الآيات 10-14

﴿۞ وَلَقَدۡ ءَاتَيۡنَا دَاوُۥدَ مِنَّا فَضۡلٗاۖ يَٰجِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُۥ وَٱلطَّيۡرَۖ وَأَلَنَّا لَهُ ٱلۡحَدِيدَ ١٠ أَنِ ٱعۡمَلۡ سَٰبِغَٰتٖ وَقَدِّرۡ فِي ٱلسَّرۡدِۖ وَٱعۡمَلُواْ صَٰلِحًاۖ إِنِّي بِمَا تَعۡمَلُونَ بَصِيرٞ ١١ وَلِسُلَيۡمَٰنَ ٱلرِّيحَ غُدُوُّهَا شَهۡرٞ وَرَوَاحُهَا شَهۡرٞۖ وَأَسَلۡنَا لَهُۥ عَيۡنَ ٱلۡقِطۡرِۖ وَمِنَ ٱلۡجِنِّ مَن يَعۡمَلُ بَيۡنَ يَدَيۡهِ بِإِذۡنِ رَبِّهِۦۖ وَمَن يَزِغۡ مِنۡهُمۡ عَنۡ أَمۡرِنَا نُذِقۡهُ مِنۡ عَذَابِ ٱلسَّعِيرِ ١٢ يَعۡمَلُونَ لَهُۥ مَا يَشَآءُ مِن مَّحَٰرِيبَ وَتَمَٰثِيلَ وَجِفَانٖ كَٱلۡجَوَابِ وَقُدُورٖ رَّاسِيَٰتٍۚ ٱعۡمَلُوٓاْ ءَالَ دَاوُۥدَ شُكۡرٗاۚ وَقَلِيلٞ مِّنۡ عِبَادِيَ ٱلشَّكُورُ ١٣ فَلَمَّا قَضَيۡنَا عَلَيۡهِ ٱلۡمَوۡتَ مَا دَلَّهُمۡ عَلَىٰ مَوۡتِهِۦٓ إِلَّا دَآبَّةُ ٱلۡأَرۡضِ تَأۡكُلُ مِنسَأَتَهُۥۖ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ ٱلۡجِنُّ أَن لَّوۡ كَانُواْ يَعۡلَمُونَ ٱلۡغَيۡبَ مَا لَبِثُواْ فِي ٱلۡعَذَابِ ٱلۡمُهِينِ ١٤﴾

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا ملكا ونبوة وحسن صوت وإلانة حديد وما اختص به من المعجزات، إذ كل ما أنعم الله على عباده فضل منه وبيّنه في قوله: **يَا جِبَالُ أَوِّبِي** رجّعي **مَعَهُ** التسبيح من الأوب وهو الرجوع، وكان إذا سبح سمع تسبيح الجبال وتعقل معناه **وَالطَّيْرَ** عطف على محل الجبال وهو النصب، بمعنى يا طير أوبي وكانت الطير تؤوّب معه التسبيح بأصواتها **وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ** وجعلنا له ليناً كالعجين يتصرف فيه كيف يشاء من غير نار ولا مطرقة **أَنِ اعْمَلْ سَابِغَاتٍ** دروعاً واسعة تامة من السبوغ، أي وقلنا له: اعمل سابغات فأن مفسرة أو مصدرية والتقدير أمرناه **وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ** في نسجها أي اجعله على قدر بحيث يتناسب حلقها أو في مساميرها، فلا تجعلها دقاقاً ولا غلاظاً وهذا[1] لا يلائم الإلانة لعدم احتياجها إلى التسمير، وفي الحديث كان داود لا يأكل إلا من كسب يده،[2] وكان يعمل كل يوم درعاً ثم كان يبيع الدرع بأربعة آلاف درهم فينفق منها على نفسه وعياله ويتصدق على

1. ح ع س+: أي الاحتمال الثاني.

2 **ابن حبان:** محمد بن أحمد ، صحيح ابن حبان: التقاسيم والأنواع ، ذكر السبب الذي منه كان يتقوت داود عليه السلام تح: محمد علي سونمز، خالص آي دمير (نشر: دار ابن حزم، الأولى، ٢٠١٢ م)81/4.

الفقراء[1] **وَاعْمَلُوا** الضمير لداود وأهله **صَالِحًا** خالصاً يصلح للقبول **إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ** فأجازيكم عليه.[2]

وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ وسخرنا له ريح الصبا، وقرئ برفعها،[3]على حذف الخبر **غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ** جريها بالغداة مسيرة شهر وبالرواح كذلك **وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ** معدن النحاس المذاب أسال له من معدنه فنبع كنبع الماء ولذا سماه عيناً **وَمِنَ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ** عطف على الريح، ومن الجن حال متقدمة أو من مبتدأ وهو خبره **بِإِذْنِ رَبِّهِ** بأمره وإرادته **وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ** ومن يعدل منهم **عَنْ أَمْرِنَا** بطاعة سليمان **نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ** في الآخرة على حكاية حال الماضي فيهما، وعن ابن عباس كان معه ملك بيده سوط من نار فمن استعصى منهم ضربه من حيث لا يراه ضربة أحرقته [4] **يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِيبَ** مساجد وقصورا وحصونا وسميت بها؛ لأنه يحارب عليها ويلتجئ إليها في الشدة **وَتَمَاثِيلَ** وصورا بديعة من زجاج وصفر ورخام لمنافع تختص بها وكانت مباحة، ثم حرمت في شرعنا وبقيت حرمته إلى يوم القيامة **وَجِفَانٍ** جمع جفنة **كَالْجَوَابِ** جمع جابية حذفت منها الياء اكتفاء بالكسرة، وهي: الحوض الكبير قيل:[5] كان يقعد على الجفنة ألف رجل، اكتفيت بالكسرة عن الياء[6] وقرئ بها وصلاً ووقفاً **وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ** ثابتات على الأثافي لا تنزل منها لغاية كبرها، وقلنا لهم: **اعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا** بحذف حرف النداء، ونصب شكراً على الحال أو العلة أو المصدر أو المفعول به **وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ** الباذل وسعه في أدائه بقلبه ولسانه وجوارحه، وقيل: من يرى عجزه عن الشكر بعد استيفاء حقه بقدر الوسع، وعن ابن عباس الشاكر على أحواله كلها[7] **فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ**

---

[1] الكشاف **للزمخشري**، 869.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 243/4.

[3] قرأ عاصم فى رواية أبى بكر والمفضل عنه /الريح / رفعا، وقرأ حفص عن عاصم والباقون {الريح} نصبا، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 527.

[4] الكشف والبيان تفسير **الثعلبي** 38/6.

[5] س-: قيل.

[6] س: حذفت منها الياء اكتفاء بالكسرة.

[7] مدارك التنزيل وحقائق التأويل تفسير **النسفي** 57/3.

الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ ما دل الجن **عَلَى مَوْتِهِ** شيء **إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ** وهي الأرضة بالحركة والسكون دويبة قوتها أكل الخشبة **تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ** عصاه؛ لأنه ينسأ بها أي يطرد ويؤخر بها، وبلا همز لغة فيها من نسأت البعير نسأً إذا زجرته وسقته **فَلَمَّا خَرَّ** سقط سليمان عليه السلام ميتاً عند انتهاء أكلتها؛ لأنه قبض متكئاً عليه **تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ** ظهر أمر الجن للإنس أو علمت الجن بأنفسهم علماً بيناً **أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ** حولاً كاملاً زعماً منهم أنه حي متكئ على عصاه وكان عليه السلام يشغلهم بالمشاق من الأعمال في حياته، فبقوا عليه إلى وقت خروره، وأن مخففة اسمها ضمير الشأن والجملة بدل من الجن بدل اشتمال.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/243-244، الكشاف **للزمخشري**، 870-871.

﴿لَقَدۡ كَانَ لِسَبَإٖ فِي مَسۡكَنِهِمۡ ءَايَةٞۖ جَنَّتَانِ عَن يَمِينٖ وَشِمَالٖۖ كُلُواْ مِن رِّزۡقِ رَبِّكُمۡ وَٱشۡكُرُواْ لَهُۥۚ بَلۡدَةٞ طَيِّبَةٞ وَرَبٌّ غَفُورٞ ١٥ فَأَعۡرَضُواْ فَأَرۡسَلۡنَا عَلَيۡهِمۡ سَيۡلَ ٱلۡعَرِمِ وَبَدَّلۡنَٰهُم بِجَنَّتَيۡهِمۡ جَنَّتَيۡنِ ذَوَاتَيۡ أُكُلٍ خَمۡطٖ وَأَثۡلٖ وَشَيۡءٖ مِّن سِدۡرٖ قَلِيلٖ ١٦ ذَٰلِكَ جَزَيۡنَٰهُم بِمَا كَفَرُواْۖ وَهَلۡ نُجَٰزِيٓ إِلَّا ٱلۡكَفُورَ ١٧ وَجَعَلۡنَا بَيۡنَهُمۡ وَبَيۡنَ ٱلۡقُرَى ٱلَّتِي بَٰرَكۡنَا فِيهَا قُرٗى ظَٰهِرَةٗ وَقَدَّرۡنَا فِيهَا ٱلسَّيۡرَۖ سِيرُواْ فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا ءَامِنِينَ ١٨ فَقَالُواْ رَبَّنَا بَٰعِدۡ بَيۡنَ أَسۡفَارِنَا وَظَلَمُوٓاْ أَنفُسَهُمۡ فَجَعَلۡنَٰهُمۡ أَحَادِيثَ وَمَزَّقۡنَٰهُمۡ كُلَّ مُمَزَّقٍۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَأٓيَٰتٖ لِّكُلِّ صَبَّارٖ شَكُورٖ ١٩ وَلَقَدۡ صَدَّقَ عَلَيۡهِمۡ إِبۡلِيسُ ظَنَّهُۥ فَٱتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقٗا مِّنَ ٱلۡمُؤۡمِنِينَ ٢٠ وَمَا كَانَ لَهُۥ عَلَيۡهِم مِّن سُلۡطَٰنٍ إِلَّا لِنَعۡلَمَ مَن يُؤۡمِنُ بِٱلۡأٓخِرَةِ مِمَّنۡ هُوَ مِنۡهَا فِي شَكّٖۗ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيۡءٍ حَفِيظٞ ٢١﴾

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ لأولاد سبأ بن يشخوب بن يعرب بن قحطان سميت قبيلته باسم جدهم، فمنع بهذا الاعتبار وصرف بتأويل الحي ورواية حفص على الثاني، وكانوا بمأرب من اليمن **فِي مَسْكَنِهِمْ** في موضع سكناهم يعني البلد الذي كانوا مقيمين فيه **آَيَةٌ** عبرة لأهل العقل اسم كان **جَنَّتَانِ** بدل منها **عَنْ يَمِينٍ** من بلدهم **وَشِمَالٍ** منه وفيهما أشجار كثيرة وثمار طيبة[1] وأنهار عذبة **كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ** ليدوم عليكم، قول من أنبيائهم المبعوثين إليهم أو من لسان الحال **بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ** بلطف الهواء وصفوته لا يتولد فيه بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب وحية، ولم تكن في أرضها سبخة دائم النبت والخصب، عن ابن عباس كانت على ثلاث فراسخ من صنعاء اليمن، وهي خبر مبتدأ محذوف **وَرَبٌّ غَفُورٌ** لمن يتفرط في شكر نعمها وهو مؤمن **فَأَعْرَضُوا** عن تصديق أنبيائهم والإيمان بما جاؤوا به من عند الله **فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ** معنى العرم إما الصعب الشديد، من قولهم رجل عرم صعب شرس الخلق، أو المطر الشديد، أو الجرذ وهو الذكر الكبير من الفأر ينقب الأرض وليس له بصر، وقصته أن أهل سبأ لما كذبوا الرسل وأصروا على الكفر سلط الله الجُرُذ على السِكر الذي ضربت لهم بلقيس فنقبه وخربه من

1 س: لطيفة.

تحت الأرض وهم لا يرونه فعاد السيل إلى أرضهم وأتلفها، أو المسناة جانب النهر المفقودة[1] سِكراً بكسر السين اسم للسد يقال: سكر النهر سكراً سده على أنه جمع عرمة وهي الحجارة المركومة، أو الواد الذي يجيء السيل من قبله فالإضافة على المعنى الأول إضافة الموصوف إلى صفته بلا تأويل عند من جوّزها وبه عند من لا يجوزها، وعلى الثاني بيانية كخاتم فضة، وعلى الثالث والرابع لأدنى ملابسة وعلى الخامس لامية، وتوضيح المعنى الثالث والرابع أن بلقيس لما ملكت اليمن اختصم إليها ناس من سبأ على ماء واديهم وكان السيل يأتيهم من بعيد فيؤذيهم بتخريب ديارهم فسدت بين الجبلين ومنعت السيل وأذاه، فاختصت بلادهم فعاشوا رغداً فبعثت إليهم الأنبياء فكذبوهم وأصروا على الكفر بالله وبنعمه فآلت نعمتهم نقمة كما بينه بقوله: فأرسلنا عليهم سيل العرم **وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ** المحمودتين **جَنَّتَيْنِ** مشؤمتين، راعى فيهما صنعة المشاكلة أو المعنى اللغوي فإنها تطلق على أرض حفت بها النبات والأشجار على أي صفة كانت **ذَوَاتَيْ أُكُلٍ خَمْطٍ** مر بشيع أو منفور للطبع غير معتبر على حسب تفسير الخمط وملائمة معناه، وقرئ بسكون الكاف [2]مضافا وكلاهما لغة في الثمر، قيل: الخمط ضرب من الأراك، وقيل: كل شجر ذي شوك فعلى هذا من قرأ بالتنوين مقطوعاً كحفص قدر المضاف وهو شائع في كلامهم، ومن قرأ بالكسر مضافاً جعل الإضافة لامية **وَأَثْلٍ** قيل: هو الطرفاء، وقيل: يشبه الطرفاء معطوف على أكل **وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ** شجر النبق، وهو أيضًا معطوف عليه إذ لا أكل لهما **قَلِيلٍ** مؤكد للقلة المفهومة من شيء، وإنما قلله لأنه أعز ما بدلوا **ذَلِكَ** الجزاء **جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا** عاقبناهم عاجلاً بسبب كفرهم **وَهَلْ نُجَازِي به إِلَّا الْكَفُورَ** المبالغ في كفران النعمة، أو في الكفر لجمعه بين كفري الاعتقاد والنعمة **وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا** بالتوسعة في النعم على أهلها وهي قرى الشام **قُرًى ظَاهِرَةً** لأعين الناظرين أو للسابلة لتقارب ما بينها، إذا جاز العابر عن فناء قرية بأن له فناء الأخرى **وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ** جعلنا سير السائر فيها قدراً معلوماً مقيلاً ومبيتاً فيقيل في قرية ويبيت في أخرى إلى أن يصل الشام، وقلنا لهم: بواسطة نبيهم، أو قال نبيهم: وحياً منا أو لسان حالهم **سِيرُوا فِيهَا**

---

[1] س: المعقودة.

[2] وخفف الكاف فى {أكل} نافع وابن كثير، وثقل الباقون إلا ما روى عباس عن أبى عمرو {أكل خمط} خفيفا، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 528.

لَيَالِيَ وَأَيَّامًا متى شئتم من ليل ونهار **آمِنِينَ** من الجوع والعطش والنهب والسباع وغيرها، إذ لا مفازة بينها خالية عن العمران فساروا فيها كذلك برهة من أعمارهم حتى بطروا النعمة وملوا العافية **فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا** بتخريب القرى المتوسطة وإفناء أهلها لنسير على نجائبنا في مفاوزها ونذبح ونتفاخر ونبدي ما عندنا من الرئاسة والشجاعة **وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ** بمقالهم واستبدال دعتهم بالكد والتعب **فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ** يتحدث بهم الناس في أنديتهم، ويضربون المثل بقولهم تفرقوا تفرق أيدي سبأ **وَمَزَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ** وفرقناهم كل تفريق، والتمزيق تفريق بقهر وتنكيس حال وكان عمدتهم أربع قبائل غسان وإنمار وجذام وأزد، فغسان لحق بالشام، وإنمار بيثرب، وجذام بتهامة، وأزد بعمَّان **إِنَّ فِي ذَلِكَ** المذكور من قصتهم أو في تفريقهم **لَآيَاتٍ لعبر لِكُلِّ صَبَّارٍ** عن المعاصي **شَكُورٍ** على النعم كأنه قال: لكل مؤمن لأنهما من الصفة المختصة به. [1]

وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إبليس ظَنَّهُ يعني ظن فيهم الكفر واتباع سبيله فحقق ظنه ووجده صادقاً، وقرئ صدق مخففاً،[2] أي صدق في ظنه فصدق ظنه عليهم **فَاتَّبَعُوهُ** وضمير الجمع فيهما لأهل سبأ أو لبني آدم **إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** إلا عليهم لم يصدق ظنه فلم يتبعوه وهم الصادقون في الإيمان والمخلصون في العمل، وجاز نصبه على الاستثناء **وَمَا كَانَ لَهُ** لإبليس **عَلَيْهِمْ** على الذين صار ظنهم فيه صدقاً **مِنْ سُلْطَانٍ** من تسلط واستيلاء بالوسوسة **إِلَّا لِنَعْلَمَ** لأجل إظهار علمنا القديم في إيمان **مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآَخِرَةِ** مميزاً **مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا** من جانب الآخرة **فِي شَكٍّ** لكفره بآياتنا المخبرة عنها وتكذيبه الرسل المبعوثة من عندنا، والظاهر أن الاستثناء من المقدر والتقدير وما كان له عليهم سلطان لمصلحة من المصالح وحكمة من الحكم إلا لأجل إظهار علمنا أ هـ **وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ** من إيمانهم وكفرهم وأعمالهم بحسبهما **حَفِيظٌ** حافظ مُحْص لا يعزب عنه مثقال ذرة فيجازيهم عليه.[3]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/244-245، الكشاف **للزمخشري**، 871-872.

[2] قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وابن عامر {صدق} خفيفا، وقرأ عاصم وحمزة والكسائى {صدق}، لسبعة في القراءات **ابن مجاهد** 529.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 4/246، الكشاف **للزمخشري**، 872.

﴿قُلِ ٱدۡعُواْ ٱلَّذِينَ زَعَمۡتُم مِّن دُونِ ٱللَّهِ لَا يَمۡلِكُونَ مِثۡقَالَ ذَرَّةٖ فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِي ٱلۡأَرۡضِ وَمَا لَهُمۡ فِيهِمَا مِن شِرۡكٖ وَمَا لَهُۥ مِنۡهُم مِّن ظَهِيرٖ ٢٢ وَلَا تَنفَعُ ٱلشَّفَٰعَةُ عِندَهُۥٓ إِلَّا لِمَنۡ أَذِنَ لَهُۥۚ حَتَّىٰٓ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمۡ قَالُواْ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمۡۖ قَالُواْ ٱلۡحَقَّۖ وَهُوَ ٱلۡعَلِيُّ ٱلۡكَبِيرُ ٢٣ * قُلۡ مَن يَرۡزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۖ قُلِ ٱللَّهُۖ وَإِنَّآ أَوۡ إِيَّاكُمۡ لَعَلَىٰ هُدًى أَوۡ فِي ضَلَٰلٖ مُّبِينٖ ٢٤ قُل لَّا تُسۡـَٔلُونَ عَمَّآ أَجۡرَمۡنَا وَلَا نُسۡـَٔلُ عَمَّا تَعۡمَلُونَ ٢٥ قُلۡ يَجۡمَعُ بَيۡنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفۡتَحُ بَيۡنَنَا بِٱلۡحَقِّ وَهُوَ ٱلۡفَتَّاحُ ٱلۡعَلِيمُ ٢٦ قُلۡ أَرُونِيَ ٱلَّذِينَ أَلۡحَقۡتُم بِهِۦ شُرَكَآءَۖ كَلَّاۚ بَلۡ هُوَ ٱللَّهُ ٱلۡعَزِيزُ ٱلۡحَكِيمُ ٢٧ وَمَآ أَرۡسَلۡنَٰكَ إِلَّا كَآفَّةٗ لِّلنَّاسِ بَشِيرٗا وَنَذِيرٗا وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعۡلَمُونَ ٢٨ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا ٱلۡوَعۡدُ إِن كُنتُمۡ صَٰدِقِينَ ٢٩ قُل لَّكُم مِّيعَادُ يَوۡمٖ لَّا تَسۡتَـٔۡخِرُونَ عَنۡهُ سَاعَةٗ وَلَا تَسۡتَقۡدِمُونَ ٣٠﴾

قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ قل: نادوا الذين زعمتموهم آلهة من دونه وترجيتم فيهم جلب نفع أو دفع ضر، فجوزيتم بالحرمان المؤبد لأنهم **لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ** من خير وشر **فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ** والمراد بذكرهما التعميم على ما جرى به عرف العرب لا التقييد لفساد المعنى به، فإن عدم استملاكهم شيئاً ذاتي لا يتقيد بالزمان والمكان **وَمَا لَهُمْ** لآلهتهم **فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍ** من شركة لا خلقاً ولا ملكاً **وَمَا لَهُ** لله تعالى **مِنْهُمْ** من الآلهة **مِنْ ظَهِيرٍ** من معين يعينه في تدبيرهما **وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ** جنسها **عِنْدَهُ** عند الله تعالى **إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ** إلا الشفاعة لمن أذن له فيها وآلهتهم ليسوا من قبيل من يؤذن له في الشفاعة؛ لأنهم جماد لا شعور لهم فضلا عن الشفاعة، أو لمن أذن الشافع أن يشفع لأجله؛ وعلى فرض صدور الشفاعة من آلهتهم فهم ليسوا ممن يشفع لهم؛ لأنها للمغفرة وإدخال الجنة وهما محرمان على أهل الكفر **حَتَّى إِذا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ** كشف الفزع عن قلوب الشافعين أي الخوف والدهشة والمشفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في إطلاق الإذن، والتفزيع إزالة الفزع، حتى غاية لما فهم من أن ثم انتظار أو توقفاً وفزعاً من الراجين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم أو لا، كأنه قيل: يتربصون ملياً فزعين حتى إذا فزع عن قلوبهم كشف عنه الخوف، في الصحاح من الأضداد[1] فزعه

[1] الصحاح **للجوهري** 1258/3. م. فزع .

أخافه وفزع عنه كشف عنه الخوف **قَالُوا** سائلين بعضهم بعضاً **مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا** المسؤولون قال **الْحَقَّ** القول الحق وهو الإذن بالشفاعة لمن ارتضى **وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ** ذو العلو والكبرياء ليس لملك ولا نبي أن يتكلم ذلك اليوم إلا بإذنه، وأن يشفع إلا لمن ارتضى.

قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ يرزقكم لتعينه في الجواب وإطلاق الرزق على المطر والنبات؛ لكونهما من جملة أسبابه **وَإِنَّا** لعلى هدى أو في ضلال حذف اكتفاء بما في قوله **أو إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أو فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ** والترديد في صورة الشك مع الجزم في الواقع بأن الموحدين على هدى والمشركين في ضلال مبين لكمال المجاراة، وبسط المكارمة معهم وهما من محاسن الدعوة، واختلاف الحرفين؛ لأن هدى المهتدي كمطية خبابة توصل راكبها إلى منتهى الفلاح بأسرع وقت وضلال الضال كسجن أحاطه من كل جانب وبقي الضال فيه مكبولا مغلولا مشرفاً على الهلاك الدائم **قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ** بل كل مطالب بما قدمت يده، وهذا أبلغ من الأول وأجدر لإلانة القلوب القواسي لإسناد الإجرام إلى أنفسهم والعمل إلى المخاطبين من أهل الكفر، ومثله من المجاملة والمداراة معهم كانت في أوائل الإسلام حين كان النبي صلى الله عليه وسلم مأمورا بالصفح الجميل ثم تزاحمت آيات السيف ونزل قوله تعالى: ﴿يَاأَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ﴾ **قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا** يوم القيامة **ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ** يحكم ويفصل بالعدل فيدخل المحقين الجنة والمبطلين النار **وَهُوَ الْفَتَّاحُ** الحاكم **الْعَلِيمُ** بالحكم ومستحقه **قُلْ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ** حذف العائد كثير أي ألحقتموهم **بِهِ شُرَكَاءَ** في العبادة والضمير لله، والمراد توبيخهم على الإلحاق؛ لأن بطلانه مصادم للبداهة ولذا ردعه بأشد الردع في قوله: **كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ** الغالب الذي لا يقدر على مشاركته أحد والضمير لله أو للشأن **الْحَكِيمُ** في تدبيره والرؤية يصح أن تكون علمية وبصرية.[1]

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ إلا إرسالة محيطة بهم لا تخص[2] بقوم دون الآخرين كما كان الخصوص في الذين خلوا من قبلك من الأنبياء عليهم السلام، أو أرسلناك جامعاً لهم في الإبلاغ على

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 247/4، الكشاف **للزمخشري**، 873.

2 س: لا تختص.

أنها حال من الكاف والتاء للمبالغة كما في العلامة، ولا يصح جعلها حالاً من المجرور لاختلال معنى الحصر ولعدم الجواز في تقدم تابع المجرور على الجار **بَشِيرًا** لمن آمن بالجنة **وَنَذِيرًا** لمن كفر بالنار **وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** فيحملهم جهالتهم على الكفر والمخالفة **وَيَقُولُونَ** جهلاً منهم بصدقك واستهزاء **مَتَى هَذَا الْوَعْدُ** بالبعث والقيامة **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** في دعواكم **قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ** وعده أو زمان وعده وإضافته كما في بعير سائبة **لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً** بالاستمهال **وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ** عليه بالاستعجال وهو يوم القيامة.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 247/4، الكشاف **للزمخشري**، 873.

﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَن نُّؤۡمِنَ بِهَٰذَا ٱلۡقُرۡءَانِ وَلَا بِٱلَّذِي بَيۡنَ يَدَيۡهِۗ وَلَوۡ تَرَىٰٓ إِذِ ٱلظَّٰلِمُونَ مَوۡقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمۡ يَرۡجِعُ بَعۡضُهُمۡ إِلَىٰ بَعۡضٍ ٱلۡقَوۡلَ يَقُولُ ٱلَّذِينَ ٱسۡتُضۡعِفُواْ لِلَّذِينَ ٱسۡتَكۡبَرُواْ لَوۡلَآ أَنتُمۡ لَكُنَّا مُؤۡمِنِينَ ٣١ قَالَ ٱلَّذِينَ ٱسۡتَكۡبَرُواْ لِلَّذِينَ ٱسۡتُضۡعِفُوٓاْ أَنَحۡنُ صَدَدۡنَٰكُمۡ عَنِ ٱلۡهُدَىٰ بَعۡدَ إِذۡ جَآءَكُمۡ بَلۡ كُنتُم مُّجۡرِمِينَ ٣٢ وَقَالَ ٱلَّذِينَ ٱسۡتُضۡعِفُواْ لِلَّذِينَ ٱسۡتَكۡبَرُواْ بَلۡ مَكۡرُ ٱلَّيۡلِ وَٱلنَّهَارِ إِذۡ تَأۡمُرُونَنَآ أَن نَّكۡفُرَ بِٱللَّهِ وَنَجۡعَلَ لَهُۥٓ أَندَادٗاۚ وَأَسَرُّواْ ٱلنَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُاْ ٱلۡعَذَابَۚ وَجَعَلۡنَا ٱلۡأَغۡلَٰلَ فِيٓ أَعۡنَاقِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْۖ هَلۡ يُجۡزَوۡنَ إِلَّا مَا كَانُواْ يَعۡمَلُونَ ٣٣ وَمَآ أَرۡسَلۡنَا فِي قَرۡيَةٖ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتۡرَفُوهَآ إِنَّا بِمَآ أُرۡسِلۡتُم بِهِۦ كَٰفِرُونَ ٣٤ وَقَالُواْ نَحۡنُ أَكۡثَرُ أَمۡوَٰلٗا وَأَوۡلَٰدٗا وَمَا نَحۡنُ بِمُعَذَّبِينَ ٣٥ قُلۡ إِنَّ رَبِّي يَبۡسُطُ ٱلرِّزۡقَ لِمَن يَشَآءُ وَيَقۡدِرُ وَلَٰكِنَّ أَكۡثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعۡلَمُونَ ٣٦ وَمَآ أَمۡوَٰلُكُمۡ وَلَآ أَوۡلَٰدُكُم بِٱلَّتِي تُقَرِّبُكُمۡ عِندَنَا زُلۡفَىٰٓ إِلَّا مَنۡ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَٰلِحٗا فَأُوْلَٰٓئِكَ لَهُمۡ جَزَآءُ ٱلضِّعۡفِ بِمَا عَمِلُواْ وَهُمۡ فِي ٱلۡغُرُفَٰتِ ءَامِنُونَ ٣٧ وَٱلَّذِينَ يَسۡعَوۡنَ فِيٓ ءَايَٰتِنَا مُعَٰجِزِينَ أُوْلَٰٓئِكَ فِي ٱلۡعَذَابِ مُحۡضَرُونَ ٣٨ قُلۡ إِنَّ رَبِّي يَبۡسُطُ ٱلرِّزۡقَ لِمَن يَشَآءُ مِنۡ عِبَادِهِۦ وَيَقۡدِرُ لَهُۥۚ وَمَآ أَنفَقۡتُم مِّن شَيۡءٖ فَهُوَ يُخۡلِفُهُۥۖ وَهُوَ خَيۡرُ ٱلرَّٰزِقِينَ ٣٩﴾

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ من الكتب المتقدمة أو يوم القيامة **وَلَوْ تَرَى إذ الظَّالِمُونَ** أنفسهم بالكفر **مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ** في موضع المحاسبة **يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إلى بَعْضٍ الْقَوْلَ** يرد إليه جواباً على الجدل، حال من الظالمون، وجواب الشرط محذوف أي لرأيت العجب **يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا** أي الأتباع، جملة مستأنفة لبيان القول ولذا لم تعطف[1] **لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا** للرؤساء **لَوْلَا أَنْتُمْ** إضلالكم وصدكم عن الإيمان[2] **لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى** عن الإيمان **بَعْدَ إذ جَاءَكُمْ** والمراد بالهدى إما القرآن أو الدين الحق أو الرسول، والمعنى أنحن صددناكم عن اتباعه، وجاز أن يراد به الإيمان وإطلاقه على الأربعة بطريق المبالغة،

---

1 س: يعطف.

2 ح ع س: نسخة : صددتم عن الإيمان .

يعني ما صددناكم؛ لأن الهمزة للإنكار **بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ** كافرين باختياركم إذ غاية أمرنا تسويل الكفر لكم لا الجبر عليه، والقول إذا كان صلته اللام بمعنى الخطاب، ويقال: معناه لأجل إفحام الذين استضعفوا **وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ** بل مكركم بنا في الليل والنهار فاتسع في الظرف بإجرائه مجرى المفعول به، أو شبهاً بالماكر في مساعدتهما لهم حتى ظنوا أنهم على حق، أو مجاز في الإسناد كنهاره صائم، والأول أنسب لقوله سبحانه إذ **تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا** أشباهاً، ومكر الليل خبر مبتدأ محذوف مستفاد من إنكارهم الصد وتسببهم له ومنه الإضراب، وجاز أن يكون مبتدأ محذوف الخبر وإنما عطف القول الثالث دونهما؛ لكون الأول بيانا والثاني استئنافاً والثالث مسبوقاً بمثله **وَأَسَرُّوا النَّدَامَةَ** على ما فاتهم من الفرصة أو كفرهم، أي أضمروا أو أظهروا؛ لأنه من الأضداد، والضمير للظالمين **لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ** عاينوا الجحيم وجزموا بالدخول **وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا** أي في أعناقهم والإظهار للتسجيل على سبب الجعل **هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** في الدنيا ولا ظلم اليوم.[1]

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا متنعموها لرسلهم وهم الرؤساء **إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ** تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم فيما قاساه من صناديد قومه **وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ** قاسوا الآخرة على الدنيا، وقصروا شرفهما في المال والنسل فأخطؤوا فاحشاً لقوله **قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ** ويضيق لمن يشاء فقد يكون المبسوط كافراً منافقاً، ومن قدر عليه مؤمنا مخلصا، والمشيئة على حسب الحكمة وحكمة الأرزاق والآجال في الدنيا خفية لا يكشفهما إلا العليم الحكيم تعالى وتقدس فلا يقاس عليهما شرف الآخرة وثوابها بل الأمر على عكس ما زعموه **وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** ذلك فيقعون في الضلال والإضلال **وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي** بالخصلة التي **تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى** قربة كقوله تعالى وأنبتها نباتاً **إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا** بإنفاق ماله في وجوه الخير وتعليم ولده العلم النافع والبر ومكارم الأخلاق من سبل الخير وغير ذلك استثناء من المفعول، أو من أموالكم بتقدير المضاف أي أموال من آمن وأولاده **فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ** يجزي الله

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 248/4، الكشاف **للزمخشري**، 875.

إياهم الضعف من الحسنات **بِمَا عَمِلُوا** الواحد بعشر وسبعمائة وبما لا يحصى **وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ** في قصور الجنة **آَمِنُونَ** من كل آفة ومحنة **وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آَيَاتِنَا** في إبطالها **مُعَاجِزِينَ** ظانين أنهم يفوتوننا **أولئك فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ** في وقت **وَيَقْدِرُ لَهُ** في وقت آخر **وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ** يعوضه عاجلاً أو آجلاً **وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ** لكون رزقه بلا منة وعلى الدوام وإطلاق الرزاق على غيره تعالى باعتبار توسطه في الإيصال.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 249/4، الكشاف **للزمخشري**، 876.

﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَٰٓئِكَةِ أَهَٰٓؤُلَآءِ إِيَّاكُمْ كَانُواْ يَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُواْ سُبْحَٰنَكَ أَنتَ وَلِيُّنَا مِن دُونِهِمۖ بَلْ كَانُواْ يَعْبُدُونَ ٱلْجِنَّۖ أَكْثَرُهُم بِهِم مُّؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ فَٱلْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَّفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُواْ ذُوقُواْ عَذَابَ ٱلنَّارِ ٱلَّتِي كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٤٢﴾ وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَٰتُنَا بَيِّنَٰتٍ قَالُواْ مَا هَٰذَآ إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَن يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ ءَابَآؤُكُمْ وَقَالُواْ مَا هَٰذَآ إِلَّآ إِفْكٌ مُّفْتَرًىۚ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لِلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ إِنْ هَٰذَآ إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٤٣﴾ وَمَآ ءَاتَيْنَٰهُم مِّن كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَاۖ وَمَآ أَرْسَلْنَآ إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِن نَّذِيرٍ ﴿٤٤﴾ وَكَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُواْ مِعْشَارَ مَآ ءَاتَيْنَٰهُمْ فَكَذَّبُواْ رُسُلِيۖ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥﴾ * قُلْ إِنَّمَآ أَعِظُكُم بِوَٰحِدَةٍۖ أَن تَقُومُواْ لِلَّهِ مَثْنَىٰ وَفُرَٰدَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُواْۚ مَا بِصَاحِبِكُم مِّن جِنَّةٍۚ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُم بَيْنَ يَدَىْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٤٦﴾ قُلْ مَا سَأَلْتُكُم مِّنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْۖ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى ٱللَّهِۖ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ ﴿٤٧﴾ قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِٱلْحَقِّ عَلَّٰمُ ٱلْغُيُوبِ ﴿٤٨﴾﴾

وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا المستكبرين والمستضعفين أو الملائكة وعبدتهم **ثُمَّ يَقُولُ**[1] **لِلْمَلَائِكَةِ** يوم القيامة إلزاماً للحجة على الكفار **أَهَؤُلَاءِ** الكافرون **إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ** وأنتم عبيد مثلهم فهل لكم رضاء بعبادتهم **قَالُوا سُبْحَانَكَ** تنزيهاً لك من أن يعبد معك غيرك **أَنْتَ وَلِيُّنَا** الذي نواليك **مِنْ دُونِهِمْ** متجاوزين عن موالاتهم فلا رضاء لنا بهم وبعبادتهم مع أنهم كانوا يعبدوننا **بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ** الشياطين في أجواف أصنامهم وهم داخلون فيها، أو صور الجن التي صورتهم الشياطين ثم نسبوها إلى الملائكة إفكاً وافتراء ليزيدوا لهم رغبة في عبادتها، ويقال: أنهم لما أطاعوا الشياطين وامتثلوا أمرهم بعبادة غير الله عبدوهم وبل لمجرد الانتقال **أَكْثَرُهُمْ** أكثر الكفار **بِهِمْ مُؤْمِنُونَ** بالجن وقولهم وإغوائهم مصدقون وأقلهم كانوا كافرين بطريقة أخرى؛ لأن الكفر متنوع يحتمل أن يكون من قول الملائكة وأن يكون قولا من الله عز وجل **فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ** الظاهر أنه خطاب لمن عبد من دون الله مع معبوديهم كما دلت عليه الفاء **نَفْعًا وَلَا ضَرًّا** كدفع العذاب وانتقام الضال من المضل **وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا** بوضع

---

1 في ع وس: نقول، والصواب المثبت .

العبادة في غير موضعها **ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ** فإن كل ظالم بالكفر مكذب بالآخرة وما فيها.

وإذا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا يعنون محمداً صلى الله عليه وسلم **إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ** وهو الأصنام **وَقَالُوا مَا هَذَا** القرآن **إِلَّا إِفْكٌ** لعدم مطابقته الواقع **مُفْتَرًى** على الله سبحانه **وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ** للرسول أو القرآن **لَمَّا جَاءَهُمْ** بلا تأمل واختبار **إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ** ظاهر لا يختفي على أحد، وإنما سموا سحراً لتأثيره في النفوس وتفريقه الولد عن والده **وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا** وفيها أمر بالإشراك أو دليل على صحته **وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ** يدعوهم إليه وينذرهم على تركه **وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** كما كذبوك **وَمَا بَلَغُوا مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ** عشر الذي أعطيناه من كان قبلهم من القوة وطول العمر وكثرة الأموال **فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ** إنكاري عليهم بالتدمير حيث دمرتهم ولم يغن عنه استظهارهم بالقوة والمال، فليحذر هؤلاء أي أهل مكة أو كفار عصرك من مثله، والمعشار بمعنى العشر كالمرباع بمعنى الربع. [1]

قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ بخصلة واحدة **أَنْ تَقُومُوا** قيام عزم واهتمام قصد، وقيل: قيام تفرق من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم، عطف بيان لها أو بدل أو خبر محذوف راجع إليها أو منصوب بأعني **لِلَّهِ** لوجه الله خالصاً لا لحمية وعصبية بل لطلب الحق **مَثْنَى** اثنين اثنين ليراجع أحدهما الآخر في أمر نظره وترتيب فكره فيعرف به السقامة والاستقامة، ولذا سنت الاستشارة وورد ما خاب من استشار،[2] وهذا هو الأقدم في الاعتناء به ولذا قدمه **وَفُرَادَى** فردا فرداً؛ ليرجع إلى نفس نظره وتصميم عقله فكأنهما بحسب مرتبة العقل وصفاء الذهن فإن كانا بأقصى الكمال فالاستقلال أنفع وإلا فالترافق والتوافق **ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا** بعد إحكام الرأي وإتمام النية تشتغلوا في تقليب الفكر لتعلموا أمر صاحبكم، هل هو فيما يدعيه صادق وخبره عن وحي إلهي؟ فإنكم علمتموه أولاً أرجح الناس عقلاً وأصفاهم ذهناً

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 250/4، الكشاف **للزمخشري**، 877.

[2] عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ما خاب من استخار، ولا ندم من استشار، ولا عال من اقتصد" **الطبراني** : سليمان بن أحمد، المعجم الأوسط للطبراني تح: طارق بن عوض الله بن محمد وعبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، القاهرة، نشر : دار الحرمين ، ١٩٩٥م 6 /365.

وأصدقهم قولاً وأرزنهم حلماً وثبت عندكم أنه مظنة خير وصدق، فلا يليق السرعة في تكذيب مثله بادئ بدء ولا نسبته إلى السحر والجنون وقوله **مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ** استئناف منه تعالى وتقدس لإراءة ما ينتهي إليه الفكر السليم في حقه، ويجوز أن يكون معمول فعل محذوف معطوف على ما قبله حذف لدلالة مقام الكلام عليه، أي فتعلموا أن الجنون منتف عنه **إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ** قدام عذاب النار الكبرى يوم القيامة على وفق قوله عليه الصلاة والسلام بعثت بين يدي الساعة[1] وفي رواية في نسم الساعة[2] أي أولها وقرب منها **قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ** أي شيء سألتكم **مِنْ أَجْرٍ** من جعل على التبليغ **فَهُوَ لَكُمْ** جواب الشرط أي لا أسألكم شيئاً كقوله: مالي في هذا فهو لك أي ليس لي فيه شيء **إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ** حفيظ عالم بأني لا أطلب الأجر منكم على الدعوة، وإنما أطلبه من كمال جوده وسعة رحمته **قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ** يلقيه وينزله إلى أنبيائه أو يرمي به الباطل فيدمغه وهو في الأصل رمي السهم ونحوه بدفع واعتماد، ويستعار لمعنى الإلقاء كما في الآية **عَلَّامُ الْغُيُوبِ** صفة ربي أو بدل من الضمير أو خبر محذوف.[3]

---

[1] عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رمحي، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمري، ومن تشبه بقوم فهو منهم " مسند **أحمد**، مسند عبد الله بن عمر رضي الله عنهما (9/ 126 ط الرسالة).

[2] عن أبي جبيرة بن الضحاك: أن رسول الله –صلى الله عليه وسلم– قال: "بعثت في نسم الساعة" **ابن حجر**، مختصر زوائد مسند البزار على الكتب الستة ومسند أحمد، تح: صبري بن عبد الخالق، بيروت ، نشر: مؤسسة الكتب الثقافية، الأولى، ١٩٩٢ م 524/2.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 250/4–251، الكشاف **للزمخشري**، 877.

﴿قُلۡ جَآءَ ٱلۡحَقُّ وَمَا يُبۡدِئُ ٱلۡبَٰطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿٤٩﴾ قُلۡ إِن ضَلَلۡتُ فَإِنَّمَآ أَضِلُّ عَلَىٰ نَفۡسِيۖ وَإِنِ ٱهۡتَدَيۡتُ فَبِمَا يُوحِيٓ إِلَيَّ رَبِّيٓۚ إِنَّهُۥ سَمِيعٞ قَرِيبٞ ﴿٥٠﴾ وَلَوۡ تَرَىٰٓ إِذۡ فَزِعُواْ فَلَا فَوۡتَ وَأُخِذُواْ مِن مَّكَانٖ قَرِيبٖ ﴿٥١﴾ وَقَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِهِۦ وَأَنَّىٰ لَهُمُ ٱلتَّنَاوُشُ مِن مَّكَانِۭ بَعِيدٖ ﴿٥٢﴾ وَقَدۡ كَفَرُواْ بِهِۦ مِن قَبۡلُۖ وَيَقۡذِفُونَ بِٱلۡغَيۡبِ مِن مَّكَانِۭ بَعِيدٖ ﴿٥٣﴾ وَحِيلَ بَيۡنَهُمۡ وَبَيۡنَ مَا يَشۡتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشۡيَاعِهِم مِّن قَبۡلُۚ إِنَّهُمۡ كَانُواْ فِي شَكّٖ مُّرِيبٖ ﴿٥٤﴾﴾

قُلْ جَاءَ الْحَقُّ الإسلام أو القرآن **وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ** أي الكفر وبدع الجاهلية **وَمَا يُعِيدُ** يعني زال وهلك ؛لأن الإبداء والإعادة من صفات الحق فعدمهما هلاك وما فيهما بمعنى لا، وقيل: الباطل الصنم، وقيل: إبليس ويحتمل أن يكون المعنى وما يؤثر شيئاً في النفوس معتداً به مع وجوده في نفس الأمر والخارج وأن يكون اللام للعهد، وافعل بمعنى الثلاثي والمفعول مقدراً فيهما بوجوه من محتملاته **قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ** عن الحق جواب لقولهم قد ضللت بترك دين آبائك **فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي** ولا عليكم منه شيء **وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فَبِمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي** بسبب وحيه ولا منة فيه لغيره **إِنَّهُ سَمِيعٌ** لما أقول **قَرِيبٌ** أحاط علمه بالضال والمهتدي فيجازيهما على وفق عملهما. [1]

وَلَوْ تَرَى إذ فَزِعُوا خافوا عند الموت أو البعث أو يوم بدر، وجواب لو محذوف أي لرأيت أمراً فظيعاً **فَلَا فَوْتَ** هناك أي فلا يفوتهم الله بترك مؤاخذتهم، ولا يفوتونه بهرب وتحصن **وَأُخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ** من ظهر الأرض إلى بطنها، أو من الموقف إلى النار ،أو من صحراء بدر إلى القليب، والعطف إما على فزعوا أو لا فوت **وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ** بالله أو بمحمد أو القرآن **وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاوُشُ** تناول الإيمان **مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ** من حيز التكليف وهو الدنيا؛ لأن قبول الإيمان كان مشروطاً به وقد فات واستحال الرجوع إليه **وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ** بمحمد أو بالبعث أو العذاب **مِنْ قَبْلُ** من قبل هذا اليوم في الدنيا **وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ** يتكلمون بالشيء الغائب أو في غيبتهم عنه، إما في حق محمد صلى الله عليه وسلم فبالطعن والقدح، وإما في حق الآخرة فبالإنكار بأن لا بعث ولا حساب ولا جنة ولا نار، والجملة حال

[1] التفسير **للبيضاوي**، 251/4، الكشاف **للزمخشري**، 878.

من ضمير الجمع **مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ** عن الصدق والصواب **وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ** من نفع الإيمان يومئذ أو الرجعة إلى الدنيا **كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ** بأشباههم من كفرة الأمم الدارجة **إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ** في أمر الرسل والآخرة من أرابه إذا أوقعه في الريبة، نعت به الشك للمبالغة من قبيل شعر شاعر، والأفعال المستقبلة المؤداة بصيغ الماضي كفزعوا وأخذوا وحيل لتحقق وقوعها كما مر.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 252/4، الكشاف **للزمخشري**، 878- 879.

سورة فاطر

الآيات 1–10

مكية وهي خمس وأربعون آية.

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ جَاعِلِ ٱلْمَلَٰٓئِكَةِ رُسُلًا أُو۟لِىٓ أَجْنِحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثُلَٰثَ وَرُبَٰعَ ۚ يَزِيدُ فِى ٱلْخَلْقِ مَا يَشَآءُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ مَّا يَفْتَحِ ٱللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا ۖ وَمَا يُمْسِكْ فَلَا مُرْسِلَ لَهُۥ مِنۢ بَعْدِهِۦ ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿٢﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱذْكُرُوا۟ نِعْمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ هَلْ مِنْ خَٰلِقٍ غَيْرُ ٱللَّهِ يَرْزُقُكُم مِّنَ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ ۚ لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۖ فَأَنَّىٰ تُؤْفَكُونَ ﴿٣﴾ وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ ۚ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ ﴿٤﴾ يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقٌّ ۖ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِٱللَّهِ ٱلْغَرُورُ ﴿٥﴾ إِنَّ ٱلشَّيْطَٰنَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَٱتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ۚ إِنَّمَا يَدْعُوا۟ حِزْبَهُۥ لِيَكُونُوا۟ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلسَّعِيرِ ﴿٦﴾ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ أَفَمَن زُيِّنَ لَهُۥ سُوٓءُ عَمَلِهِۦ فَرَءَاهُ حَسَنًا ۖ فَإِنَّ ٱللَّهَ يُضِلُّ مَن يَشَآءُ وَيَهْدِى مَن يَشَآءُ ۖ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَٰتٍ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌۢ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿٨﴾ وَٱللَّهُ ٱلَّذِىٓ أَرْسَلَ ٱلرِّيَٰحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَٰهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ ٱلْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ كَذَٰلِكَ ٱلنُّشُورُ ﴿٩﴾ مَن كَانَ يُرِيدُ ٱلْعِزَّةَ فَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ جَمِيعًا ۚ إِلَيْهِ يَصْعَدُ ٱلْكَلِمُ ٱلطَّيِّبُ وَٱلْعَمَلُ ٱلصَّٰلِحُ يَرْفَعُهُۥ ۚ وَٱلَّذِينَ يَمْكُرُونَ ٱلسَّيِّـَٔاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَمَكْرُ أُو۟لَٰٓئِكَ هُوَ يَبُورُ ﴿١٠﴾ ﴾

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ مبدعهما بلا مثل سبق، من الفطر بمعنى الشق والإضافة مخصصة؛ لأنه بمعنى الماضي **جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا** بمعناها اللغوي يعني وسائط بينه وبين عباده من الإنس وعوام الملائكة **أُولِي أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ** اثنين اثنين وثلاث ثلاث وأربع أربع من كل جانب ،ولا يفيد الحصر إذ العدد لا مفهوم له، وعدم انصرافها لتكرر العدل فيها **يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ** في خلق الأجنحة وغيرها **مَا يَشَاءُ** روي أنه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل ليلة المعراج وله ستمائة

جناح [1]**إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** فلا مانع من زيادة الخلق **مَا يَفْتَحِ اللَّهُ** أي شيء يفتح **لِلنَّاسِ** يطلق ويرسل **مِنْ رَحْمَةٍ** آية رحمة كانت رزق أو صحة أو خصب وغيرها **فَلَا مُمْسِكَ لَهَا** إذ لا مشارك لفعله، والتأنيث باعتبار مدلول ما، والفاء لكونها شرطية فيهما **وَمَا يُمْسِكْ منها فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ** من بعد إمساكه **وَهُوَ الْعَزِيزُ** الغالب على فعل ما شاء، من الإرسال والإمساك وغيرهما **الْحَكِيمُ** لا يفعل شيئاً إلا بحكمة أو يفعله بعلم وإتقان.[2]

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ باللسان والقلب واحفظ حقها والطاعة لمؤليها **هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ** بالمطر **وَالْأَرْضِ** بأنواع النبات، والاستفهام للإنكار ولذا أكد بمن، وغير بالرفع صفة خالق باعتبار محله فإنه مبتدأ حذف خبره وهو لكم **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ** تصرفون عن التوحيد إلى الإشراك **وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ** والمصيبة إذا عمت هانت **وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ** تسلية متضمنة للوعد والوعيد وتلويح إلى أن الاعتبار لعواقبها **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ** بالبعث والجزاء **حَقٌّ** كائن لا محالة **فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغَرُورُ** مر بيانه في لقمان **إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ** قديم شديد العداوة **فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا** ولا تصدقوه فيما يريكم من الأماني الباطلة الملهية عن الاستعداد للآخرة ولقائي **إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ** وهم أهل الكفر والمعاصي بتسويل ما هم عليه من مسلك الضلال **لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ** وأي عداوة وراء هذا **الَّذِينَ كَفَرُوا** بإجابة دعوته **لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ** مؤبد، جملة مستأنفة لبيان ما للموافق والمخالف **وَالَّذِينَ آَمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** بردها وإظهار المخالفة لها **لَهُمْ مَغْفِرَةٌ** لآثامهم **وَأَجْرٌ كَبِيرٌ** وهو إدخال الجنة لإيمانهم وأعمالهم الصالحة **أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ** من هذين الفريقين كأبي جهل والمزين هو الشيطان **فَرَآَهُ حَسَنًا** وأصر عليه، كمن قبح له فاجتنب عنه واتبع طريق الهدى كأبي بكر رضي الله عنه حذف لدلالة قوله **فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** باختيار الأول الضلال والثاني الهدى **فَلَا تَذْهَبْ**

---

[1] صحيح **البخاري**، باب: إذا قال أحدكم: آمين والملائكة في السماء (4/ 115 ط السلطانية).ر. 3232.

[2] التفسير **للبيضاوي**، 253/4، الكشاف **للزمخشري**، 879-880.

نَفْسُكَ روحك **عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ** لأجل حسرتك مرة بعد أخرى على عدم إيمانهم، وذهاب الروح مرادف الهلاك فالمعنى لا تهلك نفسك **إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ** فينتقم منهم **وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَاحَ فَتُثِيرُ تهيج سَحَابًا** لإنزال المطر وإنما لم يقل فأثارت لحكاية الحال الماضية **فَسُقْنَاهُ إِلى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** شبه الإنبات بالإحياء واليبس بالموت؛ ليحسن القياس في قوله **كَذَلِكَ النُّشُورُ** خروجكم من القبور، والالتفات إلى التكلم؛ لإفادة الاستقلال بكمال القدرة في فعل الإحياء. [1]

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ عز الدارين فليطلبها من الله صاحبها **فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا** لأن العزة له جميعاً رد على الكافرين في تعززهم بالأصنام **إِلَيْهِ** إلى محل قبوله ورضاه **يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ** بواسطة الملك الصاعد به هو[2] سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر كما في الحديث [3]وإنما جاز التذكير في صفتها مع أن قياسها التأنيث؛ لأن كل جمع ليس بينه وبين واحده إلا التاء يذكر ويؤنث، ولفظ النظم أعم مما في الحديث ولكن صاحب البيت أدرى بما فيه **وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ** برفع الكلم الطيب إياه فيجعله في حيز القبول إذ لا يقبل عمل إلا من موحد، ويحتمل رجوع الضمير المستتر إلى العمل الصالح وإلى الله سبحانه والوجه الوجيه في كل منهما ظاهر، وإفراد ضمير الكلم باعتبار لفظه **وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ** أي المكرات السيئات؛ لأن يمكر لازم والمراد بها مكرات قريش في دار الندوة بما مر في سورة الأنفال **لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ** في الآخرة **وَمَكْرُ أُولَئِك** الكفار الماكرين **هُوَ يَبُورُ** يفسد ويهلك خاصة دون مكر الله بهم كما شاهدوه في بدر وغيره والضمير فاصل مؤكد.[4]

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 254/4، الكشاف **للزمخشري**، 881.

2 س: وهو.

[3] عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، قال: " إذا حدثناكم بحديث أتيناكم بتصديق ذلك في كتاب الله إن العبد إذا قال: سبحان الله والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، وتبارك الله، قبض عليهن ملك فضمهن تحت جناحه وصعد بهن لا يمر بهن على جمع من الملائكة إلا استغفروا لقائلهن حتى يجيء بهن وجه الرحمن، ثم تلا عبد الله {إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه} هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، من تلخيص الذهبي صحيح **الحاكم** :محمد بن عبد الله، المستدرك على الصحيحين، تح :مصطفى عبد القادر عطا (بيروت، نشر: دار الكتب العلمية ، الأولى، ١٤١١هـ) 461/2. ر. 3589.

[4] التفسير **للبيضاوي**، 255/4، الكشاف **للزمخشري**، 882.

﴿وَٱللَّهُ خَلَقَكُم مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِن نُّطۡفَةٖ ثُمَّ جَعَلَكُمۡ أَزۡوَٰجٗاۚ وَمَا تَحۡمِلُ مِنۡ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلۡمِهِۦۚ وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُّعَمَّرٖ وَلَا يُنقَصُ مِنۡ عُمُرِهِۦٓ إِلَّا فِي كِتَٰبٍۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٞ ١١ وَمَا يَسۡتَوِي ٱلۡبَحۡرَانِ هَٰذَا عَذۡبٞ فُرَاتٞ سَآئِغٞ شَرَابُهُۥ وَهَٰذَا مِلۡحٌ أُجَاجٞۖ وَمِن كُلّٖ تَأۡكُلُونَ لَحۡمٗا طَرِيّٗا وَتَسۡتَخۡرِجُونَ حِلۡيَةٗ تَلۡبَسُونَهَاۖ وَتَرَى ٱلۡفُلۡكَ فِيهِ مَوَاخِرَ لِتَبۡتَغُواْ مِن فَضۡلِهِۦ وَلَعَلَّكُمۡ تَشۡكُرُونَ ١٢ يُولِجُ ٱلَّيۡلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيۡلِ وَسَخَّرَ ٱلشَّمۡسَ وَٱلۡقَمَرَۖ كُلّٞ يَجۡرِي لِأَجَلٖ مُّسَمّٗىۚ ذَٰلِكُمُ ٱللَّهُ رَبُّكُمۡ لَهُ ٱلۡمُلۡكُۚ وَٱلَّذِينَ تَدۡعُونَ مِن دُونِهِۦ مَا يَمۡلِكُونَ مِن قِطۡمِيرٍ ١٣ إِن تَدۡعُوهُمۡ لَا يَسۡمَعُواْ دُعَآءَكُمۡ وَلَوۡ سَمِعُواْ مَا ٱسۡتَجَابُواْ لَكُمۡۖ وَيَوۡمَ ٱلۡقِيَٰمَةِ يَكۡفُرُونَ بِشِرۡكِكُمۡۚ وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثۡلُ خَبِيرٖ ١٤ * يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُمُ ٱلۡفُقَرَآءُ إِلَى ٱللَّهِۖ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلۡغَنِيُّ ٱلۡحَمِيدُ ١٥ إِن يَشَأۡ يُذۡهِبۡكُمۡ وَيَأۡتِ بِخَلۡقٖ جَدِيدٖ ١٦ وَمَا ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ بِعَزِيزٖ ١٧ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٞ وِزۡرَ أُخۡرَىٰۚ وَإِن تَدۡعُ مُثۡقَلَةٌ إِلَىٰ حِمۡلِهَا لَا يُحۡمَلۡ مِنۡهُ شَيۡءٞ وَلَوۡ كَانَ ذَا قُرۡبَىٰٓۗ إِنَّمَا تُنذِرُ ٱلَّذِينَ يَخۡشَوۡنَ رَبَّهُم بِٱلۡغَيۡبِ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَۚ وَمَن تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفۡسِهِۦۚ وَإِلَى ٱللَّهِ ٱلۡمَصِيرُ ١٨﴾

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ خلق أصلكم منه **ثُمَّ** إنشاء فروعكم **مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا** أصنافاً أو **ذكراناً وإناثاً وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ** إلا ملابساً بعلم الله، نصب على الحال **وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ** وما يبلغ عمر أحد إلى سن الكبر؛ لأن المعمر هو الذي قدر له المصير إليه، وأدناه ستون سنة كما هو المنقول عن قتادة[1] **وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ** أي ولا ينقص عمر أحد من عمر المعمر وهو المتوفى دون ستين **إِلَّا فِي كِتَابٍ** في علم الله أو اللوح المحفوظ، والمقصود أن أعمار الخلق كلهم محدودة مقضية في علم الله، مكتوبة في اللوح قبل تكونهم في عالم العناصر وليست أمراً مستأنفاً مقروناً بتكونهم، وفي الحديث فرغ ربك من أربع وعد الآجال منه[2] **إِنَّ ذَلِكَ** إحصاء العمر أو زيادته ونقصه

---

[1] الكشاف **للزمخشري**، 883.

[2] عن ابن مسعود – رضي الله عنه – أنه جِبِلَّة، وقد "فَرَغَ رَبُّكَ من أربع: الخَلْقُ، والخُلُق، والرِّزْقُ، والأَجَلُ" المعين على تفهم الأربعين، **ابن الملقن**: عمر بن علي، تح: دغش بن شبيب العجمي، الكويت ، نشر: مكتبة أهل الأثر ، الأولى ٢٠١٢ م 245.

عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ سهل **وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا** أحدهما **عَذْبٌ فُرَاتٌ** شديد العذوبة، وقيل: هو الكاسر للعطش **سَائِغٌ شَرَابُهُ** مريء سهل الانحدار من الحلق **وَهَذَا** الآخر **مِلْحٌ أُجَاجٌ** شديد الملوحة، قيل: هو مثل للمؤمن والكافر وليس بشيء لقوله **وَمِنْ كُلٍّ** كل واحد منهما **تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا** هو السمك **وَتَسْتَخْرِجُونَ** من الملح خاصة **حِلْيَةً** من اللؤلؤ والمرجان **تَلْبَسُونَهَا** أسنده إلى الرجال مع أنها للنساء؛ لأنهم الباعث للبسهن ولأن الخطاب فيه وفي الفعلين قبله وأمثالها باعتبار اللفظ الشامل كالناس **وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاخِرَ** شواق لمائه بجريها **لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ** من فضل الله **وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** على تسخيره البحر وفلكه **يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُسَمًّى** مر بيانه مراراً **ذَلِكُمُ** مبتدأ **اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ** أخبار مترادفة أو له الملك جملة مستقلة والإشارة إلى فاعل الأشياء المذكورة **وَالَّذِينَ تَدْعُونَ** تعبدون **مِنْ دُونِهِ** يعني الأصنام **مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ** وهو القشر الرقيق الملتف على النواة **إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ** لأنهم جماد **وَلَوْ سَمِعُوا** على الفرض والتقدير **مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ** بعجزهم[1] عن نفع نفوسهم فضلا عن نفع غيرهم **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ** بإشراككم إياهم مع الله في عبادته ويقولون ما كنتم إيانا تعبدون **وَلَا يُنَبِّئُكَ** ولا يخبرك بحقيقة شأن الأوثان وغيرها من أمر الدنيا والآخرة **مِثْلُ خَبِيرٍ** بخبايا الأمور وسرائر الأشياء وهو الله تعالى، فكن على ذكر وبصيرة فيما يخبرك وهو من ضروب أمثال القرآن العظيم.[2]

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ أنتم المحتاجون إليه في كل نفس ولحظة؛ لكون وجودكم منه وبقاؤكم به وتركب موادكم من العناصر والأخلاط والرطوبة اللحمية المعروضة للآفة والعاهة من جميع جهاتها ولا حافظ عنها غيره، وفي الآخرة على الأبد والسرمد ولذا أورد الفقر مقصورا عليهم مع ثبوت الاحتياج للممكنات كلها **وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ** عما سواه لا غيره **الْحَمِيدُ** المحمود بلسان الخلق أجمعهم؛ لأنه المنعم على الإطلاق والمعبود بالاستحقاق **إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ** من الوجود إلى العدم أي يفنيكم **وَيَأْتِ**

---

1 س: لعجزهم.

2 التفسير **للبيضاوي**، 256/4، الكشاف **للزمخشري**، 883.

بِخَلْقٍ جَدِيدٍ أطوع منكم أو بعالم آخر لا يخطر في بالكم **وَمَا ذَلِكَ** الذهاب[1] والإتيان **عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ** بمتعزز وممتنع فلم لا تشكرون على نعمة إبقائكم مع كفركم ومعصيتكم؟ **وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ** من وزره إذا حمله أي ولا تحمل نفس حاملة لإثمها **وِزْرَ أُخْرَى** حمل نفس أخرى من الإثم، يعني لا تؤخذ بذنب غيرها، ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فله وزرها ووزر من عملها إلى يوم القيامة[2] فإن ذلك للدلالة عليه والتسبب الذي هو وزره **وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ** نفس حاملة الأثقال من الآثام **إِلى حِمْلِهَا** إلى حمل بعض من آثامها **لَا يُحْمَلْ مِنْهُ** من حملها **شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ** المدعو **ذَا قُرْبَى** ذا قرابة كأب وأم إذ لكل نفس يومئذ شأن يغنيها ويشغلها عن الاهتمام بشأن غيرها، أو لأن مؤاخذتها بإثم الغير ظلم ولا ظلم اليوم **إِنَّمَا تُنْذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ** حال من الفاعل أو المفعول أي يخافونه غائبين عنه وعن عذابه، أو غائباً عنهم، وقيل: أو غائبين عن الخلق في خلواتهم خوفاً عن السمعة وهم المخلصون في الإيمان **وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ** خصها بالذكر؛ لأنها معيار المؤمن الخائف غيباً **وَمَنْ تَزَكَّى** تطهر وتصفى عن درن الذنوب وتحلى بالطاعة **فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ** لتخليصها عن العذاب وتنعيمها في دار الثواب والله غني عن العالمين **وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ** في عاقبة أمرها فيجازيها على تزكيتها. [3]

---

1 س: الإذهاب.

2 عن جرير بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من سن في الإسلام سنة حسنة، فعمل بها بعده كتب له مثل أجر من عمل بها، ولا ينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة، فعمل بها بعده كتب عليه مثل وزر من عمل بها، ولا ينقص من أوزارهم شيء " صحيح **مسلم**، باب من سن سنة حسنة أو سيئة، ومن دعا إلى هدى أو ضلالة (8/ 61 ط التركية).ر.1017.

3 التفسير **للبيضاوي**، 257/4، الكشاف **للزمخشري**، 884.

﴿وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَىٰ وَٱلْبَصِيرُ ﴿١٩﴾ وَلَا ٱلظُّلُمَٰتُ وَلَا ٱلنُّورُ ﴿٢٠﴾ وَلَا ٱلظِّلُّ وَلَا ٱلْحَرُورُ ﴿٢١﴾ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْأَحْيَآءُ وَلَا ٱلْأَمْوَٰتُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَآءُ ۖ وَمَآ أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِى ٱلْقُبُورِ ﴿٢٢﴾ إِنْ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّآ أَرْسَلْنَٰكَ بِٱلْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۚ وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴿٢٤﴾ وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَآءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ وَبِٱلزُّبُرِ وَبِٱلْكِتَٰبِ ٱلْمُنِيرِ ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَخَذْتُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٢٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ أَنزَلَ مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً فَأَخْرَجْنَا بِهِۦ ثَمَرَٰتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَٰنُهَا ۚ وَمِنَ ٱلْجِبَالِ جُدَدٌۢ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَٰنُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ﴿٢٧﴾ وَمِنَ ٱلنَّاسِ وَٱلدَّوَآبِّ وَٱلْأَنْعَٰمِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَٰنُهُۥ كَذَٰلِكَ ۗ إِنَّمَا يَخْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْعُلَمَٰٓؤُا۟ ۗ إِنَّ ٱللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَٰبَ ٱللَّهِ وَأَقَامُوا۟ ٱلصَّلَوٰةَ وَأَنفَقُوا۟ مِمَّا رَزَقْنَٰهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَٰرَةً لَّن تَبُورَ ﴿٢٩﴾ لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِۦٓ ۚ إِنَّهُۥ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٠﴾﴾

وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ الكافر أو المؤمن أو المطيع والعاصي **وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ** ولا أصناف الكفر والإيمان أو الحق والباطل **وَلَا الظِّلُّ** الممدود في الجنة **وَلَا الْحَرُورُ** سموم النار، أو الثواب والعقاب **وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ** المؤمنون والكافرون، وهو أبلغ من الأول ولذا كرر ذكر الفعل، أو العلماء والجهال، أو المتوغلون في الطاعة والمهملون **إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ** كلمة الحق على لسانك **مَنْ يَشَاءُ** فينشرح صدره للإسلام **وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ** أموات في صور أحياء دفنوا في مطامر الجهل والضلال كالأموات المدفونة فلا ينتفعون بعظتك ولا يجيبون لدعوتك، والإسماع الجابر على الهداية موكول إليه تعالى **إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ** منذر بما يوحى إليك مبلغه إليهم **إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ** حال من أحد الضميرين أي محقاً أو محقين، أو صفة للمصدر المحذوف أي أرسالاً مصحوباً بالحق **بَشِيرًا** مبشراً بالوعد **وَنَذِيرًا** ومنذراً بالوعيد **وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ** قبلك **إِلَّا خَلَا** مضى **فِيهَا نَذِيرٌ** نبي أو عالم يتبعه في شرعه **وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** رسلهم، ولما كان لمتوهم أن يقول: قد يكون للمكذب شبهة دفعه بقوله العزيز **جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ** بالمعجزات الشاهدة على صدقهم **وَبِالزُّبُرِ**

وهي الصحف **وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ** كالتوراة فكفروا بالجميع **ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا** بأنواع من العقوبة **فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ** إنكاري عليهم بإهلاكهم. [1]

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ من الأشجار المغروسة في الأرض الجرز التي أحياها ماء السماء **ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا** أجناسها أو هيئاتها أو أصباغها، والخطاب لكل مكلف عاقل صالح للاعتبار، ويحتمل النبي صلى الله عليه وسلم والهمزة فيهما للتقرير والتنبيه على عظم أفضال الله تعالى بعباده **وَمِنَ الْجِبَالِ** خبر مقدم **جُدَدٌ** جمع جدة كمدد ومدة، مبتدأ مؤخر بتقدير ذو، وهي خطط وطرائق فيها وجاز الابتداء بها لتخصصها بصفة وهي **بِيضٌ** جمع أبيض **وَحُمْرٌ** جمع أحمر **مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا** بالشدة والضعف صفة ثالثة للجدد **وَغَرَابِيبُ سُودٌ** صفة رابعة وهي المتكونة بلون تراب خالص لا يشوبه بياض وحمرة، وأما الغربيب المتكون بلوغ غراب فهو قليل الوجود، وربما يلتقي في متكون الحديد، ثم الظاهر أن يكون سود تأكيدا لغرابيب والأمر بالعكس؛ لأن الغربيب هو شديد السواد ومنه الغراب فتكون الغرابيب مؤكدة للسود والمؤكد لا يتقدم على المؤَكَّد فهي تأكيد للسود[2] المضمر فيكون التأكيد بهذا النمط أبلغ من سود غرابيب، وجاز أن يكون بدلاً أو عطف بيان وهما لإفادة التأكيد أيضًا **وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ** عطف الخاص على العام **مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ** والذي يظهر لي أن يقدر موصوفه شيئاً أو موجوداً وتحمل على التبيين كالتي قبلها، ويرى تحقق الاختلاف ظاهراً سواء كان في غاية البعد كالذي بين الضدين أولاً كالذي بين الأشقر والأبيض مثلاً **كَذَلِكَ** كاختلاف الثمرات والجبال والمقصود في الآية بيان كمال القدرة الإلهية القاهرة فوق كل ممكن بما شاء من الخلقة والصفة والهيئة بلا سبب من ذاته أو خارج يقتضيها غير المشيئة، وهو عندي أتم البراهين على وجود الواجب تعالى ووحدته باعتبار الإبداع في أصل فطرة الممكن بوجه خاص، واستمرار الوجه الخاص في امتداد الدهر بلا اعتراء خلل وهو في المعنى وإنشاء جددا من الجبال ومختلفاً من الناس ولذا حسن التصدير بالعطف، ولما كان مثل هذا الترتيب وفهمه متوقفا على العلم بالله المولد لخشيته ناسب الإرداف بقوله

---

[1] التفسير **للبيضاوي**، 257/4، الكشاف **للزمخشري**، 885.

2 س: للسواد

المجيد **إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ** إذ الخشية بجهل كالمستحيل ولذا قدم المفعول، ولو أخره لأفاد حصر العلماء على خشية الله وليس بمطابق للواقع فإنهم قد يخافون عن غير الله، وعليه قوله صلى الله عليه وسلم أعلمكم بالله أشدكم له خشية، [1]وقوله إني أخشاكم بالله وأتقاكم،[2] للاتفاق على أنه عليه الصلاة والسلام كان أعلم الخلق بالله، فكان الحديث الأول دليل الثاني والترتيب هكذا إني أخشاكم؛ لأني أعلمكم وأعلمكم أخشاكم **إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ** غالب على قهر العصاة بتعذيبهم **غَفُورٌ** لذنوب أهل الطاعة بإثابتهم، فهو المعاقب المثيب الذي يجب على كل عالم بصفته أن يخشى عنه. [3]

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ المنزل على رسله يداومون على تلاوته، أو القرآن بتفكر كما في الحديث وعمل بما فيه[4] لقوله **وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا** في الصدقة النافلة **وَعَلَانِيَةً** في الفريضة وهو الأوفى ثواباً والجواز لا يقيد بحال **يَرْجُونَ** يأملون خبر إن **تِجَارَةً لَنْ تَبُورَ** طلب ثواب لن تهلك ولن تكسر عند الله تعالى **لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ** التي يستحقون لها **وَيَزِيدَهُمْ** عليه **مِنْ فَضْلِهِ** بالتشفيع فيمن أحسن إليهم، أو تضعيف حسناتهم أو رفع منزلتهم باللقاء الخاص، أو إفاضة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ويحتمل أن يكون يرجون في موضع الحال واللام متعلقة بيتلون والخبر **إِنَّهُ غَفُورٌ** لما وقع لهم من الهفوة **شَكُورٌ** لأعمالهم يعطي الجزيل على العمل القليل. [5]

---

[1] **الكَشّي**: عبد الحميد بن حميد ، المنتخب من مسند عبد بن حميد، تح: مصطفى العدوي (نشر: دار بلنسية ،الثانية، ٢٠٠٢م) 370/2.

[2] عن عائشة – رضي الله عنها – أن رجلا جاء إلى رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يستفتيه وهي تسمع من وراء الباب ،فقال يا رسول الله: تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم؟ فقال رسول الله – صلى الله عليه وسلم – وأنا تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم ،فقال: لست مثلنا يا رسول الله قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، فقال :والله إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتقاكم" **زين الدين العراقي** عبد الرحيم بن الحسين، طرح التثريب في شرح التقريب ، (نشر: الطبعة المصرية القديمة) 123/4.

[3] التفسير **للبيضاوي**، 258/4، الكشاف **للزمخشري**، 885-886.

[4] عن سهل بن معاذ الجهني، عن أبيه، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "من قرأ القرآن وعمل بما فيه ألبس والداه تاجا يوم القيامة ضوءه أحسن من ضوء الشمس في بيوت الدنيا لو كانت فيكم، فما ظنكم بالذي عمل بهذا" **أبو داود**: سليمان بن الأشعث سنن أبي داود مع شرحه عون المعبود(دهلي، نشر: المطبعة الأنصارية، ١٣٢٣ هـ) (1/ 543 ط مع عون المعبود) ر.1453.

[5] التفسير **للبيضاوي**، 258/4، الكشاف **للزمخشري**، 886.

﴿وَٱلَّذِيٓ أَوۡحَيۡنَآ إِلَيۡكَ مِنَ ٱلۡكِتَٰبِ هُوَ ٱلۡحَقُّ مُصَدِّقٗا لِّمَا بَيۡنَ يَدَيۡهِۗ إِنَّ ٱللَّهَ بِعِبَادِهِۦ لَخَبِيرُۢ بَصِيرٞ ٣١ ثُمَّ أَوۡرَثۡنَا ٱلۡكِتَٰبَ ٱلَّذِينَ ٱصۡطَفَيۡنَا مِنۡ عِبَادِنَاۖ فَمِنۡهُمۡ ظَالِمٞ لِّنَفۡسِهِۦ وَمِنۡهُم مُّقۡتَصِدٞ وَمِنۡهُمۡ سَابِقُۢ بِٱلۡخَيۡرَٰتِ بِإِذۡنِ ٱللَّهِۚ ذَٰلِكَ هُوَ ٱلۡفَضۡلُ ٱلۡكَبِيرُ ٣٢ جَنَّٰتُ عَدۡنٖ يَدۡخُلُونَهَا يُحَلَّوۡنَ فِيهَا مِنۡ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبٖ وَلُؤۡلُؤٗاۖ وَلِبَاسُهُمۡ فِيهَا حَرِيرٞ ٣٣ وَقَالُواْ ٱلۡحَمۡدُ لِلَّهِ ٱلَّذِيٓ أَذۡهَبَ عَنَّا ٱلۡحَزَنَۖ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٞ شَكُورٌ ٣٤ ٱلَّذِيٓ أَحَلَّنَا دَارَ ٱلۡمُقَامَةِ مِن فَضۡلِهِۦ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٞ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٞ ٣٥ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَهُمۡ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقۡضَىٰ عَلَيۡهِمۡ فَيَمُوتُواْ وَلَا يُخَفَّفُ عَنۡهُم مِّنۡ عَذَابِهَاۚ كَذَٰلِكَ نَجۡزِي كُلَّ كَفُورٖ ٣٦ وَهُمۡ يَصۡطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَآ أَخۡرِجۡنَا نَعۡمَلۡ صَٰلِحًا غَيۡرَ ٱلَّذِي كُنَّا نَعۡمَلُۚ أَوَلَمۡ نُعَمِّرۡكُمۡ مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَآءَكُمُ ٱلنَّذِيرُۖ فَذُوقُواْ فَمَا لِلظَّٰلِمِينَ مِن نَّصِيرٍ ٣٧ إِنَّ ٱللَّهَ عَٰلِمُ غَيۡبِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلۡأَرۡضِۚ إِنَّهُۥ عَلِيمُۢ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ ٣٨﴾

وَالَّذِي أوحينَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ أي القرآن ومن للتبيين **هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا** حال مؤكدة؛ لأن الحق لا يكون إلا بتصديق **لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ** لما تقدمه من الكتب **إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ** فعلمك وأبصر أحوالك ورآك أهلاً ؛ لأن يوحي إليك مثل هذا الكتاب المعجز، أو يعلم المصدق منهم لهذا الكتاب والمكذب ويبصر أعمالهم فيجازيهم عليها **ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ** القرآن بعدك أي حكمنا بتوريثه **الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا** وهم أمتك المسلمون **فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ** مجرم مرتكب الصغيرة والكبيرة وهو الذي آمن به ولم يعمل بما فيه من الأحكام **وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ** خالط عملاً صالحاً وآخر سيئاً وهو المؤمن العامل ببعض ما فيه **وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ** بالأعمال الصالحة إلى رضوان ربه لا يفوته طاعة ولا يدنسه معصية **بِإِذْنِ اللَّهِ** بتوفيقه وتيسيره وهو المؤمن به والعامل بكل ما فيه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له[1] وعنه عليه الصلاة والسلام السابق يدخل الجنة بغير حساب والمقتصد يحاسب حساباً يسيراً ثم يدخل الجنة وأما الظالم

[1] **سعيد بن منصور**، سنن سعيد بن منصور، تح: فريق من الباحثين بإشراف سعد بن عبد الله الحميد وخالد بن عبد الرحمن الجريس، الرياض، نشر: دار الألوكة، الأولى، ٢٠١٢ م 117/7.

لنفسه فيحبس حتى يظن أنه لن ينجو ثم تناله الرحمة فيدخل الجنة[1] وعن الحسن البصري الظالم من رجحت سيئاته، والسابق من رجحت حسناته، والمقتصد من استوت حسناته وسيئاته، والترتيب قد يكون من الأحسن إلى الأشرف وقد يكون بعكسه، قيل: قدم الظالم لكثرة أفراده ولا وجه له، وقيل: للإيناس بفضله وهو الموجه **ذَلِكَ** الإيراث أو الاصطفاء أو السبق **هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ** يلائم السبق. [2]

جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا مبتدأ وخبر والضمير للفرق الثلاثة إذ لا قرينة للتفريق **يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ** جمع أسورة جمع سوار **مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا** عطف على محل من أساور، وقرئ بالجر معطوفاً على ذهب،[3] بمعنى مرصع باللؤلؤ **وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ** وقد كان الذهب والحرير محرمان على الرجل في الدنيا **وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَنَ** بإذهاب موجبه من هموم الدنيا والموت ودركات الآخرة وعذاب النار **إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ** يغفر الجناية وان كثرت **شَكُورٌ** يقبل الطاعة وان قلّت **الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ** سميت بها إذ لا يبرح عنها ساكنها، يقال: أقمت إقامة ومقاماً ومقامة **مِنْ فَضْلِهِ** لا باستحقاقنا **لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ** تعب **وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ** عياء وفترة لانعدام أسبابهما إلى هنا بيان أحوال المؤمنين ومصيرهم **وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ** بالموت ثانياً **فَيَمُوتُوا** ويخلصوا جواب النفي ونصبه بإضمار أن **وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا** عذاب النار **كَذَلِكَ** مثل ذلك الجزاء **نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ** مبالغ في الكفر أو الكفران **وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ** يستغيثون فِيهَا أصله يصترخ من الصراخ وهو الصياح يقولون: في اصطراخهم **رَبَّنَا أَخْرِجْنَا** من النار وردنا إلى دار التكليف **نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ** من الكفر والمعاصي فيجابون بعد قدر عمر الدنيا كما في الحديث[4] بقول الله عز وجل **أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ** ما نكرة موصوفة أي تعميرا يتذكر فيه من أراد التذكر، والهمزة للإنكار فيكون

---

[1] **ابن قاضي خان**: علي بن حسام الدين، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، تح: بكري حياني وصفوة السقا نشر: مؤسسة الرسالة، الخامسة، 1981. 487/2

[2] التفسير **للبيضاوي**، 259/4، الكشاف للزمخشري، 886.

[3] قرأ نافع وعاصم في رواية أبي بكر {ولؤلؤا} نصبا وكان عاصم في رواية يحيى عن أبي بكر يهمز الواو الثانية ولا يهمز الأولى والمعلى عن أبي بكر عن عاصم يهمز الأولى ولا يهمز الثانية ضد رواية يحيى عن أبي بكر وحفص عن عاصم {ولؤلؤا} يهمزهما والمفضل عن عاصم / ولؤلؤ / خفضا ويهمزهما، وقرأ الباقون / ولؤلؤ / خفضا ويهمزونهما ، السبعة في القراءات **ابن مجاهد** 535.

[4] **يحيى بن سلام**، تفسير يحيى بن سلام، تح: هند شلبي ، بيروت، نشر : دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠٤ م 418/1.

إثباتاً للتعمير، قيل: هو ثمان عشر سنة، وقيل: أربعون، وقيل: ستون، والظاهر أن كل من بلغ سن التكليف فقد تعمر، وأن المقصود منهم كفار صادفوا الرسل وعاينوا المعجزة وسمعوا تبليغهم بلا واسطة، وصح إدخال الغير ممن بلغه الوحي الإلهي بالتواتر فكفر به **وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ** الرسول أو الكتاب معطوف على ما قبله؛ لأنه في معنى عمرناكم **فَذُوقُوا** العذاب **فَمَا لِلظَّالِمِينَ** للكافرين **مِنْ نَصِيرٍ** ناصر يعينهم في التخليص من العذاب **إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** فما خفي عليه من أحوالهم شيء **إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ** بمضمراتها تأنيث ذو كالتعليل إذ المكتمن فيها أخفى ما يكون في العالم.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 260/4، الكشاف **للزمخشري**، 887-888.

﴿هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَكُمْ خَلَٰٓئِفَ فِى ٱلْأَرْضِ ۚ فَمَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُۥ ۖ وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَٰفِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ۖ وَلَا يَزِيدُ ٱلْكَٰفِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٩﴾ قُلْ أَرَءَيْتُمْ شُرَكَآءَكُمُ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَرُونِى مَاذَا خَلَقُوا۟ مِنَ ٱلْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ أَمْ ءَاتَيْنَٰهُمْ كِتَٰبًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَتٍ مِّنْهُ ۚ بَلْ إِن يَعِدُ ٱلظَّٰلِمُونَ بَعْضُهُم بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٤٠﴾ * إِنَّ ٱللَّهَ يُمْسِكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ أَن تَزُولَا ۚ وَلَئِن زَالَتَآ إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِّنۢ بَعْدِهِۦٓ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴿٤١﴾ وَأَقْسَمُوا۟ بِٱللَّهِ جَهْدَ أَيْمَٰنِهِمْ لَئِن جَآءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى ٱلْأُمَمِ ۖ فَلَمَّا جَآءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ﴿٤٢﴾ ٱسْتِكْبَارًا فِى ٱلْأَرْضِ وَمَكْرَ ٱلسَّيِّئِ ۚ وَلَا يَحِيقُ ٱلْمَكْرُ ٱلسَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِۦ ۚ فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ ٱلْأَوَّلِينَ ۚ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ ٱللَّهِ تَبْدِيلًا ۖ وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ ٱللَّهِ تَحْوِيلًا ﴿٤٣﴾ أَوَلَمْ يَسِيرُوا۟ فِى ٱلْأَرْضِ فَيَنظُرُوا۟ كَيْفَ كَانَ عَٰقِبَةُ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَكَانُوٓا۟ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۚ وَمَا كَانَ **ٱللَّهُ** لِيُعْجِزَهُۥ مِن شَىْءٍ فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَلَا فِى ٱلْأَرْضِ ۚ إِنَّهُۥ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴿٤٤﴾ وَلَوْ يُؤَاخِذُ ٱللَّهُ ٱلنَّاسَ بِمَا كَسَبُوا۟ مَا تَرَكَ عَلَىٰ ظَهْرِهَا مِن دَآبَّةٍ وَلَٰكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰٓ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ فَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِۦ بَصِيرًۢا ﴿٤٥﴾﴾

هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ ملّككم تصرفها وأباح لكم منافعها، جمع خليفة **فَمَنْ كَفَرَ** بالله ونعمه في مقام الإيمان والشكر **فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ** جزاء كفره، وهو الخلود في النار **وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا** سخطاً وبغضاً شديداً في الدنيا **وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا** خسراناً في الآخرة **قُلْ أَرَأَيْتُمْ** أخبروني أيها المشركون **شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ** تعبدون **مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي** بدل اشتمال من أرأيتم؛ لأن الإراءة مشتمل على الإخبار **مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ** من مخلوقاتها ليستحقوا به الشركة في عبادته **أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ** أم فيه وفيما بعده منقطعة، والمعنى بل ألهم شركة في خلقها وتدبيرها مع الله تعالى **أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا** ينطق بها **فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ** على حجة وبرهان **مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ** بدل منه، وهم الرؤساء **بَعْضًا** وهم الأتباع وإن نافية بدليل **إِلَّا غُرُورًا** باطلاً وهو قولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله. [1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 4/260-261، الكشاف **للزمخشري**، 888.

إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ يتولى إمساكه بقدرته **أَنْ تَزُولَا** كراهة زوالهما أو يمنعهما عن الزوال **وَلَئِنْ زَالَتَا** على الفرض **إِنْ أَمْسَكَهُمَا** ما أمسكهما **مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ** من بعد إمساك الله عز وجل من الأولى مؤكدة للنفي، والثانية للابتداء، والجملة المنفية سادة مسد جوابي القسم والشرط **إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا** غير معجل بالعقوبة **غَفُورًا** لذنوب من اعترف وتاب، فأمسكهما لعل منهم من يؤمن ويتوب.

وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ مر بيانه في المائدة **لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ** من الأمة التي يقال: في حقها هي إحدى الأمم تفضيلاً لها على غيرها بالهدى والاستقامة، كما يقال: للداهية العظيمة هي إحدى الدواهي، والمقسمون قريش لما بلغهم في الجاهلية أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم، قالوا: لعن الله اليهود والنصارى أتتهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن جاءنا رسول؛ لنكونن أهدى من إحدى الأمم **فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ** بعث رسول الله إليهم **مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا** عن الحق على الإسناد المجازي **اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ** حال من هم ،أو بدل من نفوراً أو مفعول له **وَمَكْرَ السَّيِّئِ** عطف على استكبارا أو نفورا، وأصله وإن مكروا المكر السيء حذف الموصوف، وبدل أن مع الفعل بالمصدر ثم أضيف اتساعاً وأجري الوصف مجرى المفعول به، كما يدل عليه قوله **وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ** أي ولا يحيط، وجاز كون السيء وصفاً للعمل المقدر فحينئذ لا حاجة إلى التكلف المذكور، ووجه الإضافة أن العمل السيء الممكور نهاية في القبح، وهو يطلق على كل عمل قبيح كالشرك وإرادة إهلاكه صلى الله عليه وسلم **إِلَّا بِأَهْلِهِ** ولقد حاق بهم يوم بدر، وفي المثل حافر بئر أوَّل واقع فيه **فَهَلْ يَنْظُرُونَ** فلا ينتظرون **إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ** وهي انتقام الله من الذين كذبوا برسلهم من الأمم قبلهم **فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا** من المستحقين إلى غيرهم فلا جرم ينتقم منهم كذلك في وقته المقدر لا باستعجالهم.

أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ استشهاد على سنة الله فيمن قبلهم، والبيان مر في أوَّل الروم وغيره **وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً** في البدن والمال **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ** ليفوته **مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ** بل الكل في قبضة قدرته كخردلة **إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا** بالأشياء كلها **قَدِيرًا** قادراً على تصرفها كيف ما يشاء **وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا** من المعاصي **مَا**

تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا على ظهر الأرض **مِنْ دَابَّةٍ** نسمة تدب عليها بشؤم معاصيهم **وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ** يؤخر مؤاخذتهم ومجازاتهم **إلى أَجَلٍ مُسَمًّى** في العلم واللوح وهو يوم القيامة **فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا** فلا يدع من محاسبتهم ومجازاتهم مثقال ذرة.[1]

[1] التفسير **للبيضاوي**، 261/4، الكشاف **للزمخشري**، 889.

الفهارس العلمية

فهرس الأحاديث النبوية

م	طرف الحديث	الصفحة
.1	أتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن	335
.2	اتقوا الشرك الأصغر، قالوا: وما الشرك الأصغر	84
.3	أخف عليه من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا	279
.4	ادرءوا الحدود بالشبهات	330
.5	إذا أتى على أمتي مائة وثمانون سنةٍ،	253
.6	إذا أحب الله العبد نادى جبريل:	114
.7	إذا رأيتموه فصوموا،	173
.8	إذا قال: سبحان الله والحمد لله،	499
.9	أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت	444
.10	أعطي الْفَهم وَالْعِبَادَة وَهُوَ ابْن سبع سِنِين	89
.11	أعطيك لما أبعث وأعطين مالا وولدا	110
.12	أعلمكم بالله أشدكم له خشية	505
.13	أفأخذك شيطانك؟ " قالت: يا رسول الله،	275
.14	افترقت اليهود على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة،	175
.15	أفضلُ الجهادِ أن يجاهدَ الرجلُ نفسَه وهَوَاهُ	211
.16	أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله	403
.17	إقامة حد بأرض خير لأهلها من مطر أربعين صباحا	241
.18	ألا أنبئكم بخير أعمالكم،	403
.19	ألا أنبئكم بشراركم. قالوا: نعم!	268
.20	الكبرياء ردائي، والعزة إزاري،	371
.21	اللهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ،	113

.22	المرء على دين خليله، فلينظر أحدكم من يخالل	279
.23	إن الله عز وجل خلق خلقه في ظلمة،	285
.24	إن الله عز وجل دون سبعين ألف حجاب	334
.25	إِنَّ اللهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَنَامُ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَنَامَ	119
.26	إن في المعاريض لمندوحة عن الكذب	166
.27	إن من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر	211
.28	أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر،	337
.29	أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني مرة بن كعب،	328
.30	إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم،	87
.31	إنما أنا لكم مثل الوالد، إذا أتيتم الغائط	212
.32	أوفاهما وأبرهما، قال: وإن سئلت أي المرأتين تزوج؟	367
.33	أول ما خلق الله القلم	261
.34	أوله سفاح وآخره نكاح، أوله حرام وآخره حلال،	241
.35	أي عم، قل لا إله إلا الله، كلمة أحاج لك بها عند الله	376
.36	البضعُ ما دون العَشْر، قال: فظهرت الروم	410
.37	بعثت بين يدي الساعة بالسيف حتى يعبد الله وحده	494
.38	بعثت في نسم الساعة	494
.39	ثم ينزل الله عليكم ماء من تحت العرش كمني الرجال،	184
.40	الحق يخطفها الجني فيقرها في أذن وليه قر الدجاجة،	329
.41	الحلال بين والحرام بين،	196
.42	دعاء ذي النون إذ دعا به وهو في بطن الحوت،	174
.43	رأى جبريل ليلة المعراج وله ستمائة جناح	497
.44	السابق يدخل الجنة بغير حساب	507

.45	سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور	506
.46	سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله،	67
.47	ستكون هجرة بعد هجرة،	99
.48	ضحى رسول الله صلى الله عليه وسلم بكبشين أملحين	197
.49	ضرب جبريل عليه السلام برجله الأرض	93
.50	العجماء جرحها جبار	169
.51	فإذا تنحنح دخلت، واذا سكت لم أدخل	249
.52	فإنها الرقيع، سقف محفوظ،	159
.53	فأوحى الله إليه أن يصنعها على مثل جؤجؤ الطائر.	218
.54	فتخرج له بطاقة،	403
.55	فَرَغَ رَبُّكَ من أربع: الخَلْقُ، والخُلُق، والرِّزْقُ، والأَجَلُ"	500
.56	قرأ النجم فلما بلغ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى	204
.57	كفى بالمرء سرفا أن يأكل كلما اشتهاه	294
.58	كل مولود يولد على الفطرة،	418
.59	كم وفى عدة الأنبياء؟ قال	203
.60	كنت أول النبيين في الخلق وآخرهم في البعث	179
.61	لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي	403
.62	لا تقبل صلاة إلا بطهور، ولا صدقة من غلول	287
.63	لا نورث ما تركنا فهو صدقة	87
.64	لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يدع المراء وهو محق،	209
.65	لا يحل شري المغنيات، ولا بيعهن، ولا تجارة فيهن،	427
.66	لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن. ولا يسرق	294
.67	لا يصيب العبد نكبة فما فوقها وما دونها إلا بذنب وما	422

.68	لما عرج بي رأيت إدريس في السماء الرابعة	101
.69	اللهم هؤلاء أهل بيتي	459
.70	لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها	240
.71	لو أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقتم كما	407
.72	ما خاب من استخار، ولا ندم من استشار، ولا عال من	493
.73	ما من مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقا على الله	244
.74	ما من يوم يصبح العباد فيه، إلا ملكان ينزلان،	102
.75	ما منكم من أحد إلا له منزلان: منزل في الجنة،	214
.76	مفاتح الغيب خمس	438
.77	من ذب عن لحم أخيه بالغيبة،	244
.78	من ردته الطيرة عن حاجته،	346
.79	من سره أن يكال له إلى آخره	414
.80	من سن في الإسلام سنة حسنة،	502
.81	من شغله ذكري عن مسألتي	174
.82	من فر بدينه من أرض إلى أرض	406
.83	من قال: حين يصبح فسبحان الله حين	414
.84	من قرأ القرآن وعمل بما فيه ألبس والداه	505
.85	من لم تنهه صلاته عن الفحشاء والمنكر،	402
.86	المؤمنون هينون لينون،	293
.87	والله إني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتقاكم	505
.88	وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح له إلا الغنى،	408
.89	وأنا أريد أن أطلقها،	462
.90	وإنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة	204

.91	الْوُرُودُ: الدُّخُولُ، لَا يَبْقَى بَرٌّ وَلَا فَاجِرٌ إِلَّا دَخَلَهَا،	108
.92	وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ	427
.93	يا أيها الناس إن ربكم اتخذ بيتا وأمركم أن تحجوه،	193
.94	يسلم ثلاث مرار، فإن أذن له وإلا رجع	250

فهرس الأبيات الشعرية

م	البيت	الصفحة
.1	فبتن بجانبيَّ مصرَّعات *** وبت أفض أبكار الختام	330
.2	الرأي قبل شجاعة الشجعان **** هو الأول وهي المحل الثاني	342
.3	ذهب الذين يعاش في أكنافهم وبقيت في خلف كجلد الأجرب	102

فهرس الأعلام

م	العلم	الصفحة
.1	عبد الله بْن الزبعري	329
.2	قتادة	500-322-184-115
.3	ابن مسعود	432-286-234-221-112
.4	ابن عباس	--- 117-106-103-89
.5	النضر بن الحارث	427-183
.6	علي بن أبي طالب	403-249
.7	أبي العباس المرسي	286
.8	أبي الحسن الشاذلي	286
.9	الحسن البصري	507

المراجع

مراجع القرآن الكريم وتفسيره

القرآن الكريم

ابن أبي حاتم: عبد الرحمن بن محمد، تفسير ابن أبي حاتم، تح: أسعد محمد الطيب، السعودية، نشر: مكتبة نزار مصطفى الباز، الثالثة، ١٤١٩

ابن أبي زَمَنِين: محمد بن عبد الله، تفسير القرآن العزيز، تح:حسين بن عكاشة ومحمد بن مصطفى الكنز القاهرة، نشر: الفاروق الحديثة ،الأولى، ٢٠٠٢م

ابن الجزري محمد بن محمد بن يوسف ،شرح طيبة النشر لابن الجزري ضبطه وعلق عليه: أنس مهرة ، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الثانية، ٢٠٠٠ م

ابن العربي القاضي محمد بن عبد الله، أحكام القرآن، تح: محمد عطا، بيروت: دار الكتب العلمية، الثالثة، ٢٠٠٣م

ابن خالويه، الحسين بن أحمد، الحجة في القراءات السبع، تح: عبد العال سالم، بيروت: دار الشروق، الرابعة، ١٤٠١هـ

ابن زنجلة، عبد الرحمن بن محمد، حجة القراءات ،تح: سعيد الأفغاني، (نشر: دار الرسالة)

ابن عطية الأندلسي عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، تح: عبد السلام محمد، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى ١٤٢٢هـ

ابن مجاهد أحمد بن موسى، السبعة في القراءات، تح: شوقي ضيف (مصر: نشر: دار المعارف، الثانية، ١٤٠٠هـ

ابن مهران الأصبهاني أحمد بن الحسين، المبسوط في القراءات العشر، تح: سبيع حمزة حاكيمي، دمشق، نشر: مجمع اللغة العربية، 1981 م

أبو حيان محمد بن يوسف، البحر المحيط في التفسير، تح: صدقي محمد جميل، بيروت نشر: دار الفكر – بيروت ١٤٢٠ هـ

أبو حيان: محمد بن يوسف، البحر المحيط في التفسير، تح: صدقي محمد جميل ،بيروت ،نشر: دار الفكر ، ١٤٢٠ هـ

أبو حيان: محمد بن يوسف، البحر المحيط في التفسير، تح: صدقي محمد جميل ،بيروت ،نشر: دار الفكر ، ١٤٢٠ هـ

أبو علي الحسن بن أحمد، الحجة للقراء السبعة، تح: بدر الدين قهوجي وبشير جويجابي، دمشق نشر: دار المأمون للتراث ،ا لثانية، ١٩٩٣م

الأشموني: أحمد بن عبد الكريم، منار الهدى في بيان الوقف والابتدا، تح: عبد الرحيم الطرهوني، القاهرة ، نشر: دار الحديث، عام ٢٠٠٨

الآمدي علي بن أبي علي بن محمد غاية المرام في علم الكلام، تح: حسن محمود عبد اللطيف، القاهرة نشر: المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

الأنباري محمد بن القاسم، إيضاح الوقف والابتداء، تح: محيي الدين رمضان، دمشق: مجمع اللغة العربية، ١٩٧١م

الأنصاري عمر بن قاسم بن محمد، المكرر فيما تواتر من القراءات السبع وتحرر، تح: أحمد الحفيان، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى٢٠٠١م

البغوي الحسين بن مسعود، معالم التنزيل في تفسير القرآن، تح: عبد الرزاق المهدي، بيروت: دار إحياء التراث العربي، الأولى، ١٤٢٠هـ

البلخى مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، تح: عبد الله محمود شحاته، (بيروت: نشر: دار إحياء التراث، الأولى ، ١٤٢٣ هـ)

البيضاوي عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي، أنوار التنزيل وأسرار التأويل. بيروت: دار إحياء التراث العربي الأولى 1418 هـ

تفسير أبي السعود

الثعلبي أحمد بن محمد بن إبراهيم، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تح: محمد بن عاشور، بيروت: دار إحياء التراث العربي، الأولى 2002 م

الخازن: علي بن محمد ، تفسير الخازن لباب التأويل في معاني التنزيل: تصحيح: محمد علي شاهين بيروت ،نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٤١٥هـ

الداني عثمان بن سعيد، التيسير في القراءات السبع، تح: اوتو تريزل، بيروت: دار الكتاب العربي، الثانية، 1984م

الداني عثمان بن سعيد، التيسير في القراءات السبع، تح:خلف حمود سالم الشغدلي، السعودية ، نشر: دار الأندلس، الأولى، ٢٠١٥ م

الرازي محمد بن عمر الرازي مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير، بيروت نشر: دار إحياء التراث العربي الثالثة، ١٤٢٠ هـ

السمين الحلبي أحمد بن يوسف، الدر المصون في علوم الكتاب المكنون، تح: أحمد الخراط، دمشق: دار القلم،

السيوطي الإتقان في علوم القرآن، ، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم، مصر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، ١٩٧٤م

الشهاب الخفاجي أحمد بن محمد بن عمر، عِنَايةُ القَاضِى وكِفَايةُ الرَّاضِى على تفسير البيضاوي، بيروت: دار صادر

الصنعاني عبد الرزاق بن همام، تفسير عبد الرزاق، تح: محمود محمد عبده (بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، سنة ١٤١٩هـ

الصنعاني محمد بن إسماعيل، التَّحبير لإيضَاح مَعَاني التَّيسير، تح: مَحَمَّد صُبْحي بن حَسَن حَلّاق، الرياض، نشر: مَكتَبَةُ الرُّشد، الأولى، ٢٠١٢ م

الطبري تفسير جامع البيان، ط دار التربية والتراث ، تح: محمود محمد شاكر.

الطبري محمد بن جرير، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، مكة المكرمة: دار التربية والتراث.

الفيروزآبادى تنوير المقباس من تفسير ابن عباس، بيروت: دار الكتب العلمية.

القرطبي محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، تح: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش (القاهرة، نشر: دار الكتب المصرية ، الثانية،١٩٦٤ م)

الكرماني: محمود بن حمزة، لباب التفاسير ، تح: أربع رسائل دكتوراة بقسم القرآن وعلومه بكلية أصول الدين في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالرياض

الماتريدي محمد بن محمد تأويلات أهل السنة تفسير الماتريدي تح: د. مجدي باسلوم، بيروت نشر: دار الكتب العلمية – بيروت، الأولى، ٢٠٠٥م

مجَّاعَةُ بنُ الزُّبَيْرِ البَصْرِيُّ، حديث مجاعة بن الزبير، حديث أبي عبيدة مجاعة بن الزبير العتكي البصري، تح: عامر حسن صبري(نشر: دار البشائر الإسلامية (ضمن سلسلة الأجزاء والكتب الحديثية) الأولى، ٢٠٠٣م

النسفي عبد الله بن أحمد، تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) تح: يوسف علي بديوي نشر: دار الكلم الطيب، بيروت الطبعة: الأولى، ١٩٩٨ م

النسفي عمر بن محمد، التيسير في التفسير، تح: ماهر أديب حبوش، وآخرون، اسطنبول نشر: دار اللباب، الأولى، ٢٠١٩م

النشار أبو حفص عمر بن قاسم الأنصاري، البدور الزاهرة في القراءات العشر المتواترة، تح: أحمد المعصراوي، الكويت: دار النوادر، الثانية، ٢٠١١ م

النعماني عمر بن علي، اللباب في علوم الكتاب، تح: عادل أحمد عبد الموجود وعلي محمد معوض، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى،١٩٩٨م

النيسابوريّ أحمد بن الحسين بن مِهْران المبسوط في القراءات العشر، تح: سبيع حمزة حاكيمي، (دمشق، شر: مجمع اللغة العربية١٩٨١ م

الواحدي علي بن أحمد، التفسير الوسيط للواحدي، تح: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، أحمد محمد صيرة، أحمد عبد الغني الجمل، عبد الرحمن عويس، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٤م

يحيى بن سلام، تفسير يحيى بن سلام، تح: هند شلبي ، بيروت، نشر : دار الكتب العلمية، الأولى،٢٠٠٤م

الحديث الشريف والسنة النبوية

ابن أبي شيبة العبسي، العرش وما روي فيه، تح: محمد التميمي، نشر: مكتبة الرشد، الرياض، المملكة العربية السعودية الأولى، ١٩٩٨م

ابن أبي شيبة عبد الله بن محمد، المصنف في الأحاديث والآثار، تقديم وضبط: كمال يوسف الحوت لبنان، نشر: دار التاج ، الأولى، ١٩٨٩ م

ابن السُّنِّي أحمد بن محمد، عمل اليوم والليلة سلوك النبي مع ربه عز وجل ومعاشرته مع العباد، تح: كوثر البرني، جدة: دار القبلة للثقافة الإسلامية،

ابن الملق عمر بن علي، تح: دغش بن شبيب العجمي، الكويت ، نشر: مكتبة أهل الأثر، الأولى ٢٠١٢

ابن حبان محمد بن أحمد ، صحيح ابن حبان: التقاسيم والأنواع ، تح: محمد علي سونمز، خالص آي دمير (نشر: دار ابن حزم، الأولى، ٢٠١٢ م)

ابن حجر أحمد بن علي، الغرائب الملتقطة من مسند الفردوس المسمى زهر الفردوس تح: العربي الدائز الفرياطي وآخرون (دبي، الإمارات العربية ، نشر: جمعية دار البر، الأولى، ٢٠١٨م)

ابن حجر مختصر زوائد مسند البزار على الكتب الستة ومسند أحمد، تح: صبري بن عبد الخالق ، بيروت ، نشر: مؤسسة الكتب الثقافية، الأولى، ١٩٩٢ م

ابن خزيمة صحيح ابن خزيمة، تح: محمد مصطفى الأعظمي ، بيروت، نشر: المكتب الإسلامي

ابن عطية عبد الحق بن غالب، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز،تح: عبد السلام عبد الشافي محمد، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية ، الأولى – ١٤٢٢ هـ)

ابن قاضي خان علي بن حسام الدين، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، تح: بكري حياني وصفوة السقا نشر: مؤسسة الرسالة، الخامسة، 1981.

ابن ماجة محمد بن يزيد القزويني، سنن ابن ماجه ، تح: شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد – محمَّد كامل قره بللي – عَبد اللّطيف حرز الله، اشر: دار الرسالة العالمية، الأولى، ٢٠٠٩ م

أبو داود سليمان السجِستاني، الزهد، تح: ياسر بن محمد، مصر: دار المشكاة، الأولى، ١٩٩٣م

أبو داود سليمان بن الأشعث سنن أبي داود مع شرحه عون المعبود(دهلي، نشر: المطبعة الأنصارية، ١٣٢٣ هـ

أبو نعيم أحمد بن عبد الله، حلية الأولياء وطبقات الأصفياء، نشر: مطبعة السعادة، ١٩٧٤ م

أبو يعلى أحمد بن علي، مسند أبي يعلى تح: حسين سليم أسد دمشق ،نشر : دار المأمون للتراث، الأولى، ١٩٨٤م

أبي داود سليمان بن الأشعث ، سنن أبي داود مع شرحه عون المعبود ، الشرح عون المعبود لشرف الحق العظيم آبادي، دهلي– الهند نشر: المطبعة الأنصارية ، ١٣٢٣ هـ

أحمد بن حنبل الزهد لأحمد بن حنبل، وضع حواشيه: محمد عبد السلام شاهين ، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية،، ١٩٩٩م 102

أحمد بن حنبل مسند الإمام أحمد بن حنبل، تح: شعيب الأرنؤوط – عادل مرشد، وآخرون، نشر: مؤسسة الرسالة، الأولى، ٢٠٠١ م

الأصبهاني أحمد بن محمد (ت ٥٧٦هـ) المشيخة البغدادية، مخطوط (12/ 1 بترقيم الشاملة آليا) مخطوط المكتبة الشاملة.

البخاري محمد بن إسماعيل صحيح البخاري، تح: جماعة من العلماء مصر بولاق السلطانية، بالمطبعة الكبرى الأميرية، ١٣١١ هـ، بأمر السلطان عبد الحميد الثاني

البرهانفوري علي بن حسام الدين، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، تح: بكري حياني، بيروت: مؤسسة الرسالة، الخامسة، ١٩٨١م

البزار أحمد بن عمرو ، البحر الزخار مسند البزار تح: محفوظ الرحمن زين الله وعادل بن سعد وصبري عبد الخالق الشافعي ، المدينة المنورة نشر: مكتبة العلوم والحكم، الأولى، (بدأت ١٩٨٨ م، وانتهت ٢٠٠٩م)

البيهقي أحمد بن الحسين البعث والنشور للبيهقي، تح: عامر أحمد حيدر، بيروت، نشر: مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، الأولى، ١٩٨٦

البيهقي أحمد بن الحسين السنن الكبرى، باب دخول مكة بغير إرادة حج ولا عمرة، تح : محمد عبد القادر عطا. بيروت نشر: دار الكتب العلمية، الثالثة، ٢٠٠٣ م

البيهقي أحمد بن الحسين، شعب الإيمان، تح: عبد العلي عبد الحميد حامد، الرياض، نشر: مكتبة الرشد الأولى ٢٠٠٣ م

البيهقي أحمد بن الحسين، الآداب للبيهقي اعتنى به وعلق عليه: أبو عبد الله السعيد المندوه ، بيروت، نشر: مؤسسة الكتب الثقافية، الأولى، ١٩٨٨ م

البيهقي أحمد بن الحسين، الأسماء والصفات للبيهقي، تح: عبد الله بن محمد الحاشدي، جدة، نشر: مكتبة السوادي، الأولى، ١٩٩٣ م

البيهقي الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد على مذهب السلف وأصحاب الحديث، تح: أحمد الكاتب، بيروت: دار الآفاق الجديدة، الأولى، ١٤٠١

الترمذي محمد بن عيسى بن سَوْرة، سنن الترمذي، تح: أحمد محمد شاكر ومحمد فؤاد عبد الباقي وإبراهيم عطوة عوض، مصر نشر: شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي، الثانية، ١٩٧٥ م

الحاكم محمد بن عبد الله ا النيسابوري، المستدرك على الصحيحين المستدرك على الصحيحين تح: مصطفى عبد القادر عطا، بيروت نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٠م

الزيلعي عبد الله بن يوسف، تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في تفسير الكشاف للزمخشري، تح: عبد الله بن عبد الرحمن السعد الرياض، نشر: دار ابن خزيمة، الأولى، ١٤١٤هـ

سعيد بن منصور سنن سعيد بن منصور، تح: فريق من الباحثين بإشراف سعد بن عبد الله الحميد وخالد بن عبد الرحمن الجريس، الرياض، نشر: دار الألوكة، الأولى، ٢٠١٢ م

السيوطي الزيادات على الموضوعات ، تح: رامز حاج حسن، الرياض: مكتبة المعارف، الأولى،٢٠١٠م

السيوطي جلال الدين، جمع الجوامع المعروف بالجامع الكبير، تح: مختار إبراهيم الهائج وعبد الحميد محمد ندا وحسن عيسى عبد الظاهر، القاهرة، نشر: الأزهر الشريف، الثانية، ٢٠٠٥ م

السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، الدر المنثور، بيروت، نشر: دار الفكر

السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، الفتح الكبير في ضم الزيادة إلى الجامع الصغير تح: يوسف النبهاني، بيروت نشر: دار الفكر، الأولى، ٢٠٠٣م)

الشافعي محمد بن إدريس، مسند الشافعي، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، ١٤٠٠ هـ

الشجري يحيى بن الحسين ، ترتيب الأمالي الخميسية، تح: محمد إسماعيل ، بيروت: نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠١ م

الطبراني سليمان بن أحمد، المعجم الأوسط للطبراني تح: طارق بن عوض الله بن محمد وعبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، القاهرة، نشر : دار الحرمين ، ١٩٩٥م

الطبراني سليمان بن أحمد، المعجم الكبير، عن أبي حازم، تح: حمدي بن عبد المجيد السلفي، القاهرة ،نشر: مكتبة ابن تيمية، الثانية ١٩٩٤م

الطبراني سليمان بن أحمد، مكارم الأخلاق للطبراني، كتب هوامشه: أحمد شمس الدين، بيروت، نشر : دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٨٩ م

العراقي عبد الرحيم بن الحسين، طرح التثريب في شرح التقريب ، (نشر: الطبعة المصرية القديمة

القضاعي محمد بن سلامة، مسند الشهاب، تح: حمدي بن عبد المجيد السلفي، بيروت، نشر: مؤسسة الرسالة ، الثانية، ١٩٨٦

الكَشّي: عبد الحميد بن حميد ، المنتخب من مسند عبد بن حميد، تح: مصطفى العدوي (نشر: دار بلنسية ،الثانية، ٢٠٠٢م)

الماوردي علي بن محمد بن محمد، النكت والعيون، تح: السيد ابن عبد المقصود، بيروت: دار الكتب العلمية

مسلم مسلم بن الحجاج، صحيح مسلم، تح: أحمد بن رفعت بن عثمان حلمي القره حصاري – محمد عزت بن عثمان الزعفران بوليوي – أبو نعمة الله محمد شكري بن حسن الأنقروي، تركيا نشر: دار الطباعة العامرة ١٣٣٤ هـ

المناوي محمد عبد الرؤوف، الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي تح: أحمد مجتبى، الرياض: دار العاصمة

العقائد والقواعد الكلية

الطوفي سليمان بن عبد القوي، الإشارات الإلهية إلى المباحث الأصولية، تح: محمد إسماعيل، بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠٥ م

المراجع الفقهية

الفقه الحنفي

ابن مودود عبد الله بن محمود، الاختيار لتعليل المختار، القاهرة نشر: مطبعة الحلبي وصورتها دار الكتب العلمية، ١٩٣٧ م

السمرقندي علاء الدين تحفة الفقهاء، بيروت نشر: دار الكتب العلمية، الثانية، ١٩٩٤ م.

الشيباني محمد بن الحسن ، السير الصغير ، تح : مجيد خدوري، بيروت نشر: الدار المتحدة للنشر ، الأولى، ١٩٧٥م

الطحاوي أحمد بن محمد بن سلامة شرح مشكل الآثار تح: شعيب الأرنؤوط، نشر: مؤسسة الرسالة، الأولى ١٤٩٤ م

العيني محمود بن أحمد، لبناية شرح الهداية، تح: أيمن صالح شعبان، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠٠ م

القاري الملا علي بن سلطان محمد، مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، بيروت: دار الفكر، الأولى، ٢٠٠٢م،

الكاساني أبو بكر بن مسعود بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، دار الكتب العلمية، الأولى، ١٣٢٨هـ

الفقه المالكي

المكناسي محمد بن أحمد، شفاء الغليل في حل مقفل خليل، تح: الدكتور أحمد بن عبد الكريم نجيب، (القاهرة، نشر: مركز نجيبويه للمخطوطات وخدمة التراث، القاهرة، الأولى، ٢٠٠٨ م

الفقه الشافعي

ابن القطان علي بن محمد، إِحْكَامُ النَّظَرِ فِي أَحْكَامِ النَّظَرِ بِحَاسَّةِ البَصَرِ تح: إدريس الصمدي، دمشق نشر: دار القلم، الأولى، ٢٠١٢ م

البغوي الحسين بن مسعود ، التهذيب في فقه الإمام الشافعي تح: عادل أحمد عبد الموجود، علي محمد معوض، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى،١٩٩٧م

الخطيب الشربيني السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم الخبير، القاهرة، نشر: مطبعة بولاق (الأميرية) ١٢٨٥ هـ)

الخطيب الشربيني محمد بن محمد مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، تح: علي محمد معوض وعادل أحمد عبد الموجود ، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٤م

الرافعي عبد الكريم بن محمد ، العزيز شرح الوجيز المعروف بالشرح الكبير، تح: علي محمد عوض وعادل أحمد عبد الموجود ، بيروت نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٧ م

الروياني عبد الواحد بن إسماعيل، بحر المذهب في فروع المذهب الشافعي، تح: طارق فتحي السيد نشر: دار الكتب العلمية، الأولى، ٢٠٠٩ م

الشربيني محمد بن أحمد ، الإقناع في حل ألفاظ أبي شجاع (نشر: دار الفكر)

الماوردي علي بن محمد بن محمد، الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي وهو شرح مختصر المزني، تح: علي محمد معوض – الشيخ عادل أحمد عبد الموجود، بيروت، نشر: دار الكتب العلمية، الأولى،١٩٩٩م

النووي يحيى بن شرف، روضة الطالبين وعمدة المفتين، تح: زهير الشاويش ، بيروت، نشر: المكتب الإسلامي، الثالثة، ١٩٩١م

النووي يحيى بن شرف، روضة الطالبين وعمدة المفتين، تح: عادل أحمد عبد الموجود وعلي معوض،(دار عالم الكتب، 2003م طبع بموافقة دار الكتب العلمية)

النووي يحيى بن شرف، منهاج الطالبين وعمدة المفقتين، عني به: محمد محمد طاهر شعبان، (دار: المنهاج، الأولى،2005 م)

الفقه الحنبلي

ابن قدامة عبد الله بن أحمد، المغني في فقه الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، بيروت: دار الفكر، الأولى، 1405هـ

ابن قدامة: عبد الله بن أحمد ، الكافي في فقه الإمام أحمد (بيروت: دار الكتب العلمية، الأولى، ١٩٩٤م)