

T.C
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

NESEFİ TEFSİRİ'NDE KASAS VE ANKEBUT SURELERİNİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

SEFA AKDEMİR

DANIŞMAN
PROF DR. ÖMER DUMLU

İZMİR 2021

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek lisans Tezi olarak sunduğum “Nesefi Tefsiri’nde Kasas ve Ankebut Surelerinin Tahkik ve Değerlendirmesi” adlı çalışmanın, tarafımdan, bilimsel etik ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

.../.../...

Sefa Akdemir

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Nesefi Tefsirinde Kasas ve Ankebut Surelerinin Tahkik ve Değerlendirmesi

Sefa AKDEMİR

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Bu çalışmamızda Ömer Nesefî'nin “et-Teysir fi't-Tefsîr” adlı eserinin Kasas ve Ankebût Sûrelerini iki nüsha karşılaştırmasını yaparak inceledik. İncelememiz, bu iki sûrenin, Kur'ân'ın ilimleri ve yorumları açısından tahkiki ve değerlendirmesi üzerine olmuştur. Tezimiz giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmamızın konusu, amacı, yöntemi, kaynakları ve çalışılan nüshalar hakkında bilgilere yer verilmiştir.

Birinci bölümde “et-Teysir” adlı eseri yöntem açısından ve Kur'ân ilimleri açısından olmak üzere iki ana başlıkta inceledik. Bu eseri yöntem açısından rivâyet yöntemi ve dirâyet yöntemi başlığı altında değerlendirdik. Rivâyet yöntemi, Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsiri, Kur'ân'ın sünnet ile tefsiri, Kur'ân'ın sahabe ve tâbiûn görüşleriyle tefsiri, Kur'ân tefsirinde kıssalar ve İsrailiyyat konularıyla incelenmiştir. Dirayet yöntemi ise, Dilbilimsel, Fıkîhî, Kelamî, Tasavvufî Tefsir yönüyle ele alınmıştır. Kur'ân İlimleri başlığı altında da Sebeb-i Nüzûl, Mekkî-Medenî, Fezâil'ul-Kur'ân, Münâsebetü'l-Kur'ân, Mübhemâtü'l-Kur'ân konuları ele alınmıştır.

İkinci Bölüm Kasas ve Ankebût Sûrelerinin tahkikli metninden oluşurken, iki nüsha arasındaki farklılıklar metinde tespit edilip dipnotta belirtilmiştir. Sonuç bölümünde ise yaptığımız çalışmanın genel değerlendirmesi ve bulgular sunulmuştur.

Anahtar Kelimeler: Ömer Nesefî, et-Teysîr fi't-Tefsîr, Kasas ve Ankebût sûreleri, Tahkik.

ABSTRACT

Master's Thesis

The Edition and evaluation of Kasas and Ankebut Suras in Nesefi

Interpretation

Sefa AKDEMİR

Dokuz Eylul University

Graduate School of Social Sciences

Department of Basic Islamic Studies

In this study, we examined the work of Omer Nasafi named "at-Tayseer fi al-Tafseer" with making comparison two manuscripts of suras Al-Qasas and Al-Ankabut. These two suras we examined, edition and evaluation has been made in terms of Qur'anic sciences and commentaries. Our thesis consists an introduction, two chapters and a conclusion. In the chapter of introduction firstly subject, purpose, method, sources of our research, has been given information about studied manuscripts.

In the first chapter, we examined the work named "at-Tayseer" in terms of method and Quranic sciences in two main headings. We evaluated this work under the title of method of rivayah and method of dirayah. Method of rivayah, interpretation of the Quran with the Qur'an, interpretation of the Quran with the Sunnah, interpretation of the Quran with the words of first and second muslim generations, interpretation of the Quran with Israiliyyat and parables, examined with those subjects. When it comes to method of dirayah. Subjects of linguistic, jurisprudential, islamic theology, sufism exegesis were handled. Under the title of Qur'anic sciences subjects of sabab-i nuzul (occasions or circumstances of revelation), makki madani, fadail'ul Qur'an, munasbatu'l Qur'an, mubhamatu'l Qur'an were handled.

While the second chapter consist edition suras Al-Qasas and Al-Ankabut texts, differences between two manuscripts detected and indicated in footnote. In the conclusion chapter of our study's general assessment and findings presented.

Key Words: Omer Nasafi, at-Tayseer fi al-Tafseer, Edition of suras Qasas and Ankabut.

NESEFİ TEFSİRİNDE KASAS VE ANKEBUT SURELERİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	i
ÖZET	ii
ABSTRACT	iii
İÇİNDEKİLER	iv
KISALTMALAR	vi
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

YÖNTEM VE KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR

1.1 YÖNTEM AÇISINDAN et-TEYSÎR	6
1.1.1 RİVÂYET YÖNTEMİ	6
1.1.1.1 Kur'ân'ın Kur'ân'la Tefsiri	7
1.1.1.2 Kur'ân'ın Sünnetle/Hadisle Tefsiri	9
1.1.1.3 Kur'ân'ın Sahabe sözü ile Tefsiri	12
1.1.1.4 Kur'ân'ın Tabiûn sözü ile Tefsiri	13
1.1.1.5 Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâiliyyât	15
1.1.2 DİRÂYET YÖNTEMİ	18
1.1.2.1 Dilbilimsel Tefsir	18
1.1.2.1.1 Kıraatler Yönüyle et-Teysîr	19
1.1.2.1.2 Sarf-Nahiv Yönünden et-Teysîr	21
1.1.2.1.3 Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr	23
1.1.2.1.4 Şiirle İstişhâd Yönüyle et- Teysîr	24
1.1.2.1.5 Belâğât Yönüyle et-Teysîr	26

1.1.2.2	Kelâm İlmi Yönüyle et- Teysîr	27
1.1.2.3	Fıkıh İlmi Yönünden et-Teysîr	30
1.1.2.4	Tasavvuf İlmi Yönüyle et-Teysîr	33
1.2	KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR	35
1.2.1	Sebeb-i Nüzûl	36
1.2.2	Mekkî-Medenî	37
1.2.3	Fezâilu'l-Kur'ân	38
1.2.4	Münâsebetü'l-Kur'ân	40
1.2.5	Mübhemâtü'l- Kur'ân	41
1.2.6	Fevâtihu-s Süver	42
İKİNCİ BÖLÜM		
NESEFÎ TEFSİRİNDE KASAS VE ANKEBUT SURELERİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ		
TAHKİKLİ METİN		44
SONUÇ		102
KAYNAKÇA		104

KISALTMALAR

b. Bin/İbn

bkz. Bakınız

bty. Basım Tarihi Yok

byy. Basım Yeri Yok

çev. Çeviren

H. Hazreti

m. Milâdî

nr. Numara

ö. Ölüm

s. Sayfa

ss. Sayfalar Arası

thk. Tahkik

vr. Varak

GİRİŞ

Araştırmamızın konusu, Ömer Neseffî'nin, “et-Teysir fi't-Tefsir” adlı eserindeki Kasas ve Ankebût sûrelerinin tahkik ve değerlendirmesidir. Amacı ise bu iki sûrenin Manisa İl Halk Kütüphanesi'nde bulunan 67 numaralı yazması ile Millet Yazma Eserler Kütüphanesi'ndeki Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı yazmasını karşılaştırmak ve Ömer Neseffî'nin, bu sûreleri Kur'ân ilimleri ve tefsir yöntemleri açısından nasıl tefsir ettiğini tahlil etmektir.

Çalışmamız giriş ve iki bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmamızın konusunu, amacını, yöntemini ve müfessirimizin kullandığı kaynakları açıkladık. Bunun yanında ele aldığımız “et-Teysîr” adlı eserin, Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numaralı yazması ile Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı yazması hakkında kısaca bilgi verdik.

Birinci bölümde Ömer Neseffî'nin “et-Teysîr” adlı eserindeki Kasas ve Ankebût sûrelerini rivâyet, dirâyet ve Kur'ân ilimleri açısından değerlendirdik. Rivâyet yöntemi kısmında, Neseffî'nin Kur'ân'ı Kur'ânla, sünnetle, sahabe ve tabiûnun görüşleriyle nasıl tefsir ettiğini, bununla beraber kıssalar ve israiliyâta nasıl ve ne kadar yer verdiğini ele almaya çalıştık. Dirâyet yöntemi kısmında ise müfessirin bu iki sûreyi dilbilimsel, kelâmî, fikhî ve tasavvufî açıdan nasıl ele aldığını değerlendirdik. Kur'ân ilimleri kısmında da âyetlerin sebebi nüzûlüne, mekkî-medenî oluşuna, âyetler arasında fezâil, münâsebet ve mübhemât gibi konulara yer verdik. Bununla beraber müfessirin bazı âyetlerin tefsirinde yer verdiği kendi görüşlerine de değindik.

İkinci bölümde Kasas ve Ankebût sûrelerini, Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numaralı yazmayı esas alarak Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı nüsha ile karşılaştırıp tahkikini yaptık. Karşılaştırdığımız bu iki nüshadan Manisa nüshasına “ا” (الاف/elif) simgesini, Feyzullah Efendi nüshasına da “ب” (الباء/ba) simgesini verdik. Nüshalardaki farklılıkları dipnotta belirterek şöyle gerçekleştirdik: “ا” nüshasında yazılı olup da “ب” nüshasında yazılı olmayan harf, kelime ve cümleleri ifade etmek maksadıyla “لم نجد في نسخة ب” yani “ب” nüshasında bulamadık” şeklinde dipnotta ifade ettik. Şayet “ب” nüshasında, metnin içinde aynı manayı ifade eden farklı bir harf ya da kelime, müradifi ile yazılmışsa

buna: “في نسخة ب” yani “ب” nüshasında böyle yazılıdır” şeklinde ifade ettik.¹” nüshasında karşılaşmadığımız fakat “ب” nüshasında bulduğumuz metin, harf ve kelimeler için “زائدة في نسخة ب” yani “ب” nüshasında fazladır” şeklinde dipnotta belirttik. Âyetlerin meallerini verirken de daha çok Diyanet İşleri Başkanlığı Kur’ân Meali’ni göz önünde bulundurarak yapmaya çalıştık.

“Et-Teysîr’in” iki Nüshasının tanıtımı: Neseî’nin “et-Teysîr” adlı eseri çeşitli kütüphanelerde tam ya da eksik nüshalar halinde bulunmaktadır.¹ Biz araştırmamızda Manisa İl Halk Kütüphanesindeki el yazması ile Millet Yazma Eserler Kütüphanesindeki el yazmasını kullandık. Bu iki nüshayı kısaca şöyle açıklayabiliriz:

A: Manisa İl Halk Kütüphanesi

Ömer Neseî’nin, et-Teysîr adlı yazma eserinin ana kaynağı olan el yazması nüshası Manisa İl Halk Kütüphanesinde 67 numarada kayıtlıdır. 8 ciltten oluşan bu nüshanın dış ebatları 272x180 mm, iç ebatları ise 190x120 mm’dir. 21 satırdan oluşan her bir sayfanın kâğıdı, koyu kahverengi meşin, miklepli, şirazeli, salbekli bir cilt içerisinde kalın nohudi renkte, aharlı fligransız olup, yazısı ise ince okunaklı nesih yazısıdır. Âyetleri kırmızı renkli mürekkeple yazan müfessir, âyetlerin dışında kalan kısımları siyah mürekkeple yazmıştır.

Manisa Halk Kütüphanesi’nde Kasas sûresi, 6. cildin sonunda 203b-219a varakları arasında yer alırken, Ankebût sûresi ise 7. cildin başında 2b-13a arası varakları arasında yer almaktadır.

Müfessirimiz Kasas sûresinin tefsirine besmele ve bismelenin içinde yer alan Allah, er-Rahman, er-Rahîm isimlerini açıklayarak başlamış ve akabinde sûrenin faziletine dair Übey b. K’ab’dan bir rivâyete yer vermiştir. Sûrenin sonuna gelindiğinde ise Allah’a hamdedip Hz. Peygamber’e de salât ve selam ederek bitirmiştir.² Ankebût sûresine de aynı şekilde besmele ile Allah, er-Rahman ve er-Rahîm isimlerinin açıklaması ile başlamış ve yine Übey b. K’ab’dan sûrenin faziletine dair bir rivâyeti aktarmıştır. Sûreyi hamdele ile bitirmiştir.³

¹ Bu nüshalarla ilgili bilgi için bkz. Ayşe Hümeýra Aslantürk, **Ömer Neseî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

² Ömer Neseî, vr: 203b, 219a.

³ Ömer Neseî, vr: 2b, 13a.

B. Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 Numaralı Nüsha

Karşılaştırmasını yaptığımız yazma eserimizin ikinci kaynağı olan bu nüshada, Kur'ân-ı Kerîm'in tefsiri Fâtîha'dan Nâs'a kadar tek ciltte toplanmıştır. 360x271, 290x210 mm. ölçüsünde, 33 satırlı, orta kalınlıkta âharlı, fligransız kâğıda talike benzeyen okunaklı Arap hattıyla yazılmış oldukça büyük hacimli bir nüshadır. Sırtı mor, koyu kahverengi meşin, kabartma şemseli, miklebli, şîrâzeli bir cilt içindedir. Âyetlerin üzeri kırmızı mürekkeple çizilerek metinden ayrılmıştır. Feyzullah Efendi Nüshasında Kasas ve Ankebût sûreleri 9-23 varakları arasında yer almaktadır.

Nesefî'nin Tefsirinde Yararlandığı Kaynaklar: Nesefî'nin yararlandığı sahabe âlimleri; Ebû Ubeyde b. Cerrâh (ö.18/639), Ebû Hafs Ömer b. el-Hattâb (ö. 23/644), Abdullah b. Mesud (ö. 32/652-53), Übey b. K'ab (ö. 33/654), Ebû Hureyre (ö. 58/678), Hassan b. Sabit (ö. 60/680), İbn Abbas (ö. 68/687-88), Ebu Sa'îd el-Hudrî (ö. 74/693-94) gibi isimlerdir.

Nesefî'nin bu iki sûrenin tefsirinde en çok nakil yaptığı sahabi Abdullah b. Abbas olmuştur. Kasas suresinde ondokuz,⁴ Ankebût sûresinde ise dokuz⁵ defa olmak üzere toplamda 28 kere İbn Abbas'ın ismini zikretmiştir. Sadece Ankebût sûresinde yer verip isimlerini de ikişer defa zikrettiği sahabiler, Ebu Ubeyde⁶ ve Ebu Hureyre⁷ iken, yine sadece Ankebût sûresinde yer verdiği ve ismini bir yerde zikrettiği sahabi Hassan b. Sabit'tir.⁸ Sadece Kasas sûresinde yer verip isimlerini birer kez zikrettiği sahabiler Hz. Ömer⁹ ve Ebu Sa'îd el-Hudrî'dir¹⁰. Hem Kasas hem de Ankebût sûresinde yer verip kendilerinden birer rivâyet aktardığı sahabiler ise Übey b. K'ab¹¹ ile Abdullah b. Mesud¹² olmuştur.

Ömer Nesefî'nin Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde görüşlerine yer verdiği tabiin âlimleri ise Muhammed b. Hanefiyye (ö. 81/700), Said b. Cübeyr (ö. 94/713), Sa'îd b. Müseyyeb (ö. 94/713), Mücahid b. Cebr (ö. 103/721), eş-Şa'bî (ö.

⁴ Ömer Nesefî, vr: 205b, 206b, 207b, 207a, 208b, 208a, 209b, 211b, 213b, 213a, 214b, 214a, 215b, 217a, 218b, 219b.

⁵ Ömer Nesefî, vr: 2b, 4a, 5b, 7b, 9b, 9a, 12b.

⁶ Ömer Nesefî, vr: 7a, 8b.

⁷ Ömer Nesefî, vr: 9b, 9a.

⁸ Ömer Nesefî, vr: 5a.

⁹ Ömer Nesefî, vr: 209a.

¹⁰ Ömer Nesefî, vr: 219a.

¹¹ Ömer Nesefî, vr: 203b, 2b.

¹² Ömer Nesefî, vr: 209a, 9b.

104/722), İkrime (ö. 105/723), Dahhâk b. Müzâhi(ö. 105/723), Hasan el-Basrî(ö. 110/728), Ata b. Ebi Rebah (ö. 114/732), Vehb b. Münebbih (ö. 114/732), Katâde b. Diâme (ö. 117/735), İbn Şihâb ez-Zührî (ö. 124/742), Süddî (ö. 127/745), Mukatil b. Süleyman (ö. 150/767) ve İbni Cüreyc (ö. 150/767)'dir.

Nesefî, bu isimlerden bir kısmını sadece bir sûrenin bir yerinde zikrederken bir kısmını da iki sûrede birlikte ve birden fazla yerde zikretmiştir. Yalnız Kasas sûresinde Said b. Cübeyr,¹³ Ata b. Ebi Rebâh,¹⁴ ve İbn Şihâb ez-Zührî'yi¹⁵ birer kez, Sa'îd b. Müseyyeb¹⁶ ile Dahhâk b. Müzâhi'yi¹⁷ ikişer kez zikretmişken yalnız Ankebût sûresinde ise Muhammed b. Hanefiyye,¹⁸ eş-Şa'bî,¹⁹ İkrime²⁰ ve İbni Cüreyc'i²¹ birer kez zikretmiştir. İki sûrede ortak olarak zikrettiği tabiin âlimlerinden Mücahid b. Cebr'i Kasas sûresinde beş, Ankebût sûresinde üç olmak üzere toplam sekiz kez zikretmişken,²² Hasan el-Basrî'yi Kasas sûresinde beş, Ankebût sûresinde iki kez olmak üzere toplam yedi kez zikretmiştir.²³ Vehb b. Münebbih'i Kasas sûresinde on beş, Ankebût sûresinde ise bir, toplamda on altı kez,²⁴ Katâde b. Diâme'yi ise Kasas sûresinde sekiz, Ankebût sûresinde dört olmak üzere toplamda on iki kez zikretmiştir.²⁵ Süddî'ye Kasas sûresinde dört, Ankebût sûresinde bir, toplamda beş kez yer vermişken,²⁶ Mukatil b. Süleyman'a Kasas sûresinde dört, Ankebût sûresinde bir, toplamda beş kez yer vermiştir.²⁷ Buradan hareketle Nesefî'nin bu iki sûrede en fazla yer verdiği tabiin âlimi, ismini on altı yerde zikrettiği Vehb bin Münebbih olmuştur.

Nesefî, Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde sahabe ve tabiîn âlimlerinin dışında kaynak olarak tefsir, hadis, kelâm, tasavvuf, kıraat, tarih, şiir ve dilbilgisi gibi alanların âlimlerinden de istifade emiştir.

¹³ Ömer Nesefî, vr: 208a.

¹⁴ Ömer Nesefî, vr: 219a.

¹⁵ Ömer Nesefî, vr: 219a.

¹⁶ Ömer Nesefî, vr: 208a, 217a.

¹⁷ Ömer Nesefî, vr: 208a, 210a.

¹⁸ Ömer Nesefî, vr: 4a.

¹⁹ Ömer Nesefî, vr: 2a.

²⁰ Ömer Nesefî, vr: 4b.

²¹ Ömer Nesefî, vr: 2a.

²² Ömer Nesefî, vr: 206a, 208a, 215a, 217b, 218b, 7b, 8b, 10a.

²³ Ömer Nesefî, vr: 204b, 207a, 211b, 217a, 219a, 6a, 8b.

²⁴ Ömer Nesefî, vr: 204a, 205b, 205a, 208a, 209b, 209a 212a, 217a, 218a, 4a.

²⁵ Ömer Nesefî, vr: 204b, 206b, 207b, 208b, 211b, 211a, 218b, 5b, 7a, 8b.

²⁶ Ömer Nesefî, vr: 208b, 208a, 215b, 218b, 7b.

²⁷ Ömer Nesefî, vr: 204b, 219b, 210a, 2a.

Nesefî kelami görüşlerini Mâtûridî (ö. 333/944)²⁸ ile açıklarken tasavvufi görüşlerinde ise Kuşeyrî (ö. 465/1072)²⁹ ve ilk zahidlerden kabul edilen Daranî (ö. 215/830)³⁰ ile açıklamıştır. Mâturidî ile Kuşeyrî'nin isimlerine sadece Kasas Sûresinde yer veren müfessirimiz, Daranî'nin ismini ise sadece Ankebût sûresinde zikretmiştir. Aynı şekilde sadece Ankebût sûresinde yer verdiği bir başka isim hadis âlimlerinden Abdullah b. Avn (ö. 151/768)³¹ olmuştur.

Nesefî'nin bu iki sûrede rivâyetlerine yer verdiği kıraât âlimleri İbn Âmir (ö. 118/736)³², İbn Kesîr (ö. 120/738)³³, Âsım (ö. 127/745)³⁴ A'meş (ö. 148/765)³⁵, Ebu Amr (ö. 154/771)³⁶, Hamza (ö. 156/773)³⁷, Nafi (ö. 169/785)³⁸, Kısai (ö. 189/805)³⁹ ve Âsım'ın ravilerinden Hafs (ö. 180/796)⁴⁰ ile Ebu Bekir (ö. 193/809)⁴¹'dir. Bu isimlerden A'meş'i sadece Ankebût sûresinde zikreden müfessir, diğerlerini iki sûrenin birçok yerinde zikretmiştir. Tarih alanında istifade ettiği isimler, İbn İshak (ö. 151/768)⁴² ile Vakidî (ö. 207/823)⁴³ iken, Arapça dilbilgisi alanında ise Ferrâ (ö. 207/822)⁴⁴ olmuştur. Şiir alanındaki istifadesini de şiiri bazen şairin ismini de zikrederek⁴⁵ bazen de şairini zikretmeden sadece şiirin bir dörtlüğünü veya bir mısrasını belirtmiştir.⁴⁶

²⁸ Ömer Nesefî, vr: 204b, 207a.

²⁹ Ömer Nesefî, vr: 208a.

³⁰ Ömer Nesefî, vr: 13b.

³¹ Ömer Nesefî, vr: 9b.

³² Ömer Nesefî, vr: 210a, 6b, 11a.

³³ Ömer Nesefî, vr: 210a, 5a, 6b, 11a, 11b.

³⁴ Ömer Nesefî, vr: 210b, 212a, 6b, 7b, 8a, 11b.

³⁵ Ömer Nesefî, vr: 6b.

³⁶ Ömer Nesefî, vr: 208b, 210a, 5a, 6b, 8a.

³⁷ Ömer Nesefî, vr: 210b, 211b, 212a, 6b, 7b, 11b, 12b, 13b.

³⁸ Ömer Nesefî, vr: 210a, 6b, 7b.

³⁹ Ömer Nesefî, vr: 212a, 6b, 7b, 11b, 12b, 13b.

⁴⁰ Ömer Nesefî, vr: 210a, 6b, 7b.

⁴¹ Ömer Nesefî, vr: 6b, 7b, 11b.

⁴² Ömer Nesefî, vr: 206b, 206a, 208a, 6a.

⁴³ Ömer Nesefî, vr: 4a.

⁴⁴ Ömer Nesefî, vr: 210a, 212b, 213b, 217b, 5a, 7b.

⁴⁵ Ömer Nesefî, vr: 218a.

⁴⁶ Ömer Nesefî, vr: 208b, 213a, 214b, 8a.

BİRİNCİ BÖLÜM

YÖNTEM VE KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSİR

1.1 YÖNTEM AÇISINDAN et-TEYSİR

Tefsir çalışmaları içerisinde genel bir tasnife tabi tutulan yöntem açısından tefsirler, rivâyet ve dirâyet olmak üzere ikiye ayrılır.⁴⁷ Kur'ân'daki âyetlerin incelenmesi, değerlendirilmesi ve yorumlanması bakımından farklılık arz eden bu iki yöntem üzerine birçok tefsir yazılmıştır. Bunlardan bazıları sadece rivâyet yöntemiyle yazılmışken bazıları ise sadece dirâyet yöntemi ile yazılmıştır. Bazılarında ise hem rivâyet hem de dirâyet yönteminin birlikte işlendiği gözlenmiştir. Tahkikini yaptığımız et-Teyisr adlı eserin müellifi Ömer Nesefî de tefsirinde rivâyet ve dirâyet yöntemlerini birlikte kullanmıştır. Biz de çalışmamızın bu bölümünde Ömer Nesefî'nin Kasas ve Ankebût sûrelerini rivâyet ve dirâyet yöntemi açısından nasıl ele aldığını inceleyip, ilgili konuya hangi örnekler ile değindiğini ele alacağız.

1.1.1 RIVÂYET YÖNTEMİ

Tefsir literatüründe Kur'ân'daki âyetlerin, başka âyetlerle veya Hz. Peygamber'in hadisleriyle ya da sahabe ve tâbiûnun sözleriyle açıklanmasına rivâyet yöntemi, bu yöntemle yapılan tefsire de rivâyet tefsiri denir.⁴⁸ “Naklî” veya “Me'sûr” diye de isimlendirilen bu tefsirlerde kişisel düşüncelere ve yorumlara yer verilmemesi, kaynakların sırasıyla Kur'ân'a, sünnete, sahabe ve tâbiûn sözlerine, kıssalara ve israiliyyata dayanması esastır.⁴⁹

Nesefî de Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde rivayet yöntemini kullanırken bu sıralamaya bağlı kalmış, öncelikle Kur'ân'ı Kur'ân ile tefsir etmiştir.

⁴⁷ Muhammed Abdulazim ez-Zürkânî, **Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Mektebü'l-Buhûs ve'd-Dirâsât, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt: 2, s. 10.

⁴⁸ Ebû Mansur Muhammed b. Muhammed b. Mahmud el-Maturîdî, **Te'vîlâtü Ehli's-Sünne**, thk. Mecdî Bâ Sellûm, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005, Cilt: 1, s. 265; Muhammed Hüseyin ez-Zehabî, **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Dâru'l-Hadis, Beyrut, 2012, Cilt:1, s. 137.

⁴⁹ ez-Zürkânî, **Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Cilt: 2, s. 12.

Bunu da açıklamak istediği âyeti, başka bir sûreden başka bir âyetle ilişkilendirerek yapmıştır. Daha sonra izah etmek istediği âyet için, Rasulûllah'ın neler dediğini, neler yaptığını, rivâyet eden sahabinin ismini de zikrederek hadislerle belirtmiştir. Bunun yanında sahabenin, tabiûnun ve tebei tabiînin görüşlerine ve açıklamalarına da yer vermiştir. Sonra da kıssalardan ve israliyyâttan oluşan, âyetler ile ilgili uzun açıklamalara yer vermiştir. Burada kısaca izah etmeye çalıştığımız Ömer Nesefî'nin rivâyet yöntemini, aşağıdaki bölümlerde ilgili konu başlığı altında detaylıca ele alıp, örnekleri ile beraber açıklayacağız.

1.1.1.1 Kur'ân'ın Kur'ân'la Tefsiri

Kur'ân'ı Kur'ân'la açıklamak veya Kur'ân'ı Kur'ân'la yorumlamak diye nitelendirilen bu tefsir yöntemine göre, Kur'ân'ın bir ayetinde mücez olan bir ifadenin başka bir ayetinde mufassal, yine bazı yerlerde mücmel veya mutlak olan âyetlerin başka yerlerde mübeyyen ve mukayyet olarak belirtilmesidir.⁵⁰ Bu sebeple tefsir geleneğinde âyetleri tefsir ederken başvurulması gereken birinci kaynak bizzat Kur'ân'ın kendisi olmuştur. Zira muradı ilahiye ulaşmak için âyetlerden yola çıkmak makul yolların başında gelmektedir. Bu bağlamda İbn Teymiyye kendisine sorulan “Tefsir metotlarının en güzeli hangisidir?” şeklindeki bir soruya “Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiridir” diye cevap vermiştir.⁵¹

Ömer Nesefî, Kasas ve Ankebut sûrelerinin tefsirinde diğer müfessirler gibi öncelikle âyeti âyetle açıklamıştır. Bu yöntemi uygularken delil getireceği âyetleri ⁵² و هو كقولہ, ⁵³ و gibi kalıplar ile ifade etmiştir. Âyetin âyetle tefsirine birkaç örneği şu şekilde verebiliriz:

Nesefî, Kasas sûresindeki “*Musa'nın annesinin kalbi bomboş oldu*”⁵⁴ âyetinde geçen “فَارْغًا” kelimesini, “Musa'nın annesinin kalbi sabır konusunda tükendi, bomboş oldu” diye tefsir etmiştir. Bunu yaparken de “*onların kalpleri*

⁵⁰ ez-Zehabî, **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Cilt:1, ss. 28-29; Mustafa Öztürk, “Kur'ân'ın Kur'ân'la Tefsiri: Bir Mahiyet Soruşturması”, **Çukurova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Cilt: 8, Sayı: 2, 2008, s. 5.

⁵¹ Takiyyüddîn İbn Teymiyye, **Mukaddimetü't-Tefsîr**, thk. Muhammed Subhî b. Hasan Hallâk, Mektebetü'l-Mearif li'n-Neşr ve't-Tevzî', Riyad, 2010, s. 95.

⁵² Ömer Nesefî, vr: 2a, 205b.

⁵³ Ömer Nesefî, vr: 212b.

⁵⁴ Kasas, 28/9: “وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارْغًا”

*bomboş olarak...*⁵⁵ âyetinde geçen ve aynı anlama gelen “هَوَاءَ” kelimesini delil göstermiştir. Her iki ayette geçen فَارِحًا ve هَوَاءَ kelimelerinin anlamları arasındaki yakınlık, müfessirimiz tarafından, birinin diğerinin açıklayıcısı olarak kullanılmasına sebep olmuştur. Bundan dolayı Neseî, bu iki kelimeyi Hz. Musa’nın annesinin, oğluna olan özlemi ve bundan duyduğu üzüntüsü anlamında tefsir etmiştir.⁵⁶

Müfessirimiz âyetin âyetle tefsirine yine Kasas sûresinden şöyle bir örnek verir; “*Rabbin dilediğini yaratır ve seçer, onların ise seçim hakkı yoktur.*”⁵⁷ Neseî bu âyetin tefsirinde Zuhûrûf sûresinin “*Bu Kur’ân, iki şehrin birinden büyük adama indirilseydi ya*”⁵⁸ âyetini zikreder. Neseî’ye göre müşriklerden bazıları Hz. Peygamber’i küçümsemek ve onun sözünü değersiz kılmak için peygamberliğin daha zengin ve daha güçlü kişilere gelmesi gerektiğini iddia etmişlerdi. Zuhûrûf sûresinde de müşriklerin bu iddiaları dile getirilmiştir. Müfessirimize göre Kasas sûresindeki “*onların hiçbir seçim hakkı yoktur*” âyeti onların bu iddialarına cevaptır. Aynı şekilde bu âyetin, putları Allah’a ortak, kendilerine şefaatçi edinenler için de cevap niteliği taşıdığını söyler. Bu âyetle Neseî’ye göre peygamberlik seçimin ve şefaat etme yetkisi tamamen Allah’ın dilemesindedir. Bunun yanında yine aynı âyetle geçen hiçbir bir seçim hakkı olmayacak kimseleri; “*Allah ve Rasûlü bir iş hakkında hüküm verdikleri zaman, hiçbir mümin erkek ve hiçbir mümin kadının tercih kullanma hakları yoktur*”⁵⁹ âyetiyle izah etmiştir. Çünkü insanın Allah’ın emrine muhatap olduktan sonra emredildiği şeyi yerine getirmesi bir zorunluluktur. O kişinin Allah ve Rasulünün emrettiği konuda ise hiçbir seçim hakkı yoktur.⁶⁰ Görüldüğü üzere Ömer Neseî’ye göre Zuhûrûf sûresinde müşriklerin ağzından dile getirilen bir itiraza Kasas sûresinin 68. âyeti ile cevap verilmiş ve aynı âyetin açıklaması Ahzâb sûresinin 36. âyetinde yapılmıştır. Bu durum onun âyetler arasında kurmaya çalıştığı uyuma ve bütünlüğe işaret etmektedir.

Ömer Neseî, Ankebût sûresinde de âyeti âyetle tefsir etme metodunu uygulamıştır. Ankebût sûresinin 25. âyetinde kavmi tarafından inkâr edilip yalanlanan ve ateşe atılıp öldürülmek istenilen Hz. İbrahim’in onlara verdiği cevap

⁵⁵ İbrahim, 14/43: “وَأُفٍّ هَوَاءٌ”

⁵⁶ Ömer Neseî, vr: 205b.

⁵⁷ Kasas, 28/68: “وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ”

⁵⁸ Zuhûrûf, 43/31: “لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ”

⁵⁹ Ahzâb, 33/36: “وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ”

⁶⁰ Ömer Neseî, vr: 216b.

şöyle anlatılır: “İbrahim onlara dedi ki: Siz dünya hayatında aranızdaki sevgi ve çıkar ilişkisi için Allah’ı bırakıp kendinize birtakım putlar edindiniz. Sonra kıyamet günü bir kısmınız bir kısmınızı inkâr edecek, tanımayacaktır ve birbirinize lanet edeceksiniz.”⁶¹ Neseî bu âyette bahsi geçen “birbirine lanet edecek kimseleri”, “Her ümmet cehenneme girdikçe arkadaşına, kardeşine lanet eder”⁶² âyetiyle açıklamıştır.⁶³

Ankebût sûresinin ilerleyen âyetlerinde müşriklerin Hz. Peygamber’den bahsettiği azabı hemen getirmesini istedikleri anlatılır.⁶⁴ Bir sonraki âyette de onların bu isteklerine yüce Allah’ın verdiği şu cevap zikredilir: “Azabın onları üstlerinden ve ayaklarının altlarından kaplayacağı gün...”⁶⁵ Müfessirimiz bu âyette bahsi geçen azabın onları altlarından ve üstlerinden nasıl kaplayacağını tefsir etmek için “onların üstlerinden de altlarından da ateşten katmanlar vardır”⁶⁶ âyetini delil getirmiştir.⁶⁷

1.1.1.2 Kur’ân’ın Sünnetle/Hadisle Tefsiri

Kur’ân tefsirinde rivâyet yöntemini kullanan müfessirler için ikinci önemli kaynak Hz. Peygamber’in hadisleridir.⁶⁸ Çünkü Hz. Peygamber’in Kur’ân’a yönelik açıklamaları mücmelin tafsili, umûmî hükümlerin tahsisi, müşkilin tavzîhi, müphem olanını açıklama, garîb kelimeleri beyan etme ve edebî incelikleri ihtiva eden âyetlerin kastını bildirme gibi belli başlı hususlara taalluk eder.⁶⁹ Buradan hareketle Allah, Hz. Peygamber’i vahyi açıklamakla görevlendirmiştir. Bunun yanında Peygamberimiz Allah’ın muradını mahlukât içinde en iyi bilendir. Zira Kur’ân ona

⁶¹ Ankebût, 29/25: *وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمُ بَعْضًا وَلَيَعْلَنُ بَعْضُكُمُ بَعْضًا*

⁶² A’raf, 7/38: *كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا*

⁶³ Ömer Neseî, vr: 6a.

⁶⁴ Ankebût, 29/54: *يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ*

⁶⁵ Ankebût, 29/55: *يَوْمَ يَغْشِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ*

⁶⁶ Zümer, 39/16: *لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ*

⁶⁷ Ömer Neseî, vr: 11a.

⁶⁸ Ebû Abdillâh Bedruddîn Muhammed b. Bahâdîr b. Abdillâh ez-Zerkeşî, **el-Burhân fî Ulûmi’l-Kur’ân**, thk. Muhammed Ebû’l-Fadl İbrahim, Dâru İhyâi’l-Kütübî’l-Arabiyye, Beyrut, 1957, Cilt: 2, s. 156.

⁶⁹ Ebû İshâk İbrâhîm b. Mûsâ b. Muhammed el-Lahmî eş-Şâtûbî, **el-Muvâfakat**, Dâru İbn Affân, b.y.y., 1997, Cilt:4, s. 9; Muhamed b. Ahmed el-Kurtubî, **El-Câmî li Ahkâmi’l-Kur’ân**, thk. Ahmet Berdunî, Dâru’l-Kutubi’l-Misriyye, Kahire, 1964, Cilt: 1, s. 38.

indirilmiş ve ona vahyedilmiştir.⁷⁰ Ömer Neseî de Kur'ân'ı tefsir ederken ikinci kaynak olarak hadislere başvurmuş ve genel olarak *روي عن النبي*,⁷¹ gibi kalıplar kullanmıştır.

Neseî, Kasas sûresinin “senden önce kendilerine hiçbir uyarıcı gelmeyen kavmi uyarman için...”⁷³ âyetini tefsir ederken; “onlar, “Ey ümmet-i Muhammed! Siz benden istemezden evvel ben size verdim, siz beni çağırılmazdan evvel ben size icabet ettim” diye çağırıldılar.”⁷⁴ rivâyetine yer vermiş ve bu âyette bahsedilen kendilerine uyarıcı gelmeyen kavmin Araplar olduğunu söylemiştir.⁷⁵ Böylece bu uyarıcının yani Hz. Peygamber’in onlara nasıl gönderildiğini delillendirmiştir.

Ankebût sûresinde inkârcıların müminleri inançlarından döndürmek için sarf ettikleri bazı sözler şöyle anlatılır: “Küfre sapanlar dediler ki: Gelin bizim yolumuza uyun, biz sizin günahlarınızı yükleniriz.”⁷⁶ Inkârcıların bu sözlerine karşılık âyetin devamında onlara şöyle cevap verilir: “Onlar mutlaka kendi yükleri ile beraber başka yükler de yükleneceklerdir.”⁷⁷ Neseî, bu âyetin tefsirinde başkalarından yükler yüklenileceğine dair Hz. Peygamber’den şu hadisi zikreder:⁷⁸ “Nebi (asm) dedi ki: Her kim bir kimseyi hayra çağırırsa yüce Allah ona icâbet edenlerin mükâfatlarının bir misli sevabını o kişiye verir. Bu sevap kendisine uyanların sevaplarından bir şey eksiltmez.”⁷⁹

Tehdit ihtiva eden bu âyeti, anlamıyla aynı doğrultuda tefsir eden Neseî, içinde tehdit anlamı bulunmayan bir hadisle delillendirmiştir. Şöyle ki hadiste bir hayra çağırın veya onun yapılmasına sebep olan kişinin, o hayrı yapan kişi kadar sevap alacağı belirtilmektedir. Müfessirimiz, âyette kastedilen başkalarının günahını taşıma ile hadiste vurgulanan hayra sebep olanın alacağı sevabı ile özdeşleştirmiş, dolayısıyla da muhtevasında tehdit barındıran âyeti, olumlu bir mesaj veren, bir

⁷⁰ Muhammed b. Lütî es-Sabbâğ, **Tefsir Usulü Araştırmaları**, çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 193.

⁷¹ Ömer Neseî, vr: 4a, 11b.

⁷² Ömer Neseî, vr: 2b.

⁷³ Kasas: 28/46 “لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَيْهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ”

⁷⁴ Ebû Abdîrrahman Ahmed b. Şuayb b. Ali el-Horâsanî en-Nesâî, **es-Sünenü'l-Kübrâ**, thk. Hasan Abdu'l-Mun'im Şelebî, Beyrut, 2001, Cilt: 10, s. 209, Hadis No: 11318.

⁷⁵ Ömer Neseî, vr: 212b, 212a.

⁷⁶ Ankebût 29/12: “وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ”

⁷⁷ Ankebût 29/13: “وَلْيَحْمِلْ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ”

⁷⁸ Ömer Neseî, vr: 4b.

⁷⁹ İbni Mâce, **Sünen**, thk. Muhammed Fuad Abulbaki, Daru'l-İhyai'l-Kutubi'l-Arabiyye, Beyrut, 1997, Cilt: 1, s. 74, “İftitahu'l -Kitab”, 14, 203.

müjdeden bahseden hadisle açıklamıştır. Bize göre müfessrimiz bu âyetin tefsirini sözün mefhum-u muhalifini⁸⁰ kullanarak yapmıştır.

Nesefî, Ankebût sûresinde yer alan “*Namazı dosdoğru kıl. Şüphesiz ki namaz, çirkin işlerden ve kötülükten sakındırır*”⁸¹ âyetini tefsir ederken namazın kötülükten alıkoymasını ve bunun mahiyetini iki hadisle açıklamıştır.⁸² Bunlardan ilki Ebu Hureyre’nin Hz. Peygamber’den aktardığı şu hadistir: “Bir kişi tüm gece namaz kıldı sabah olduğunda hırsızlık yaptı. Hz. Peygamber ise şöyle dedi: O namazı unuttu veya namazda söylediğini unuttu.”⁸³ Diğeri ise İbn Mesut’un Hz. Peygamber’den rivayetle aktardığı şu hadistir; “Namaza itaat etmeyenin namazı olmaz. Kim ki hayâsızlıktan ve kötülükten sakınırsa namaza itaat etmiş olur.”⁸⁴

Âyette namazın günahlar ve haramlar üzerindeki önceleyici etkisinden bahsedilmiştir. Âyetin tefsirinde kullanılan her iki hadiste ise namazın hakkının verilmesi vurgulanmış, ihmal edilen, hassasiyet gösterilmeyen namazın kişinin ahlakına ve yaşantısına fayda vermeyeceği anlatılmıştır. Böylece âyet ile delil getirilen hadislerin mana ve konu uyumu dikkatlere sunulmuştur.

Nesefî, Ankebût sûresindeki “*Deyin ki; Biz, bize ve size indirilene iman ettik. Bizim ilahımız da sizin ilahınızda birdir*”⁸⁵ âyetini tefsir etmek için Hz. Peygamber’den rivayet edilen şu hadisi zikreder:⁸⁶ “Ehli kitap ile onların kitabı hakkında konuştuğunuzda onları ne doğrulayın ne de yalanlayın. Sadece şunu söyleyin; biz, bize indirilene de size indirilene de iman ettik.”⁸⁷

Nesefî, yine Ankebût sûresindeki “*Allah kullarından dilediğine rızkı bol da verir kısıarak da*”⁸⁸ âyetinin tefsirinde Hz. Peygamberin şu hadisine yer verir:⁸⁹

⁸⁰ Mefhumu’l-Muhalif: Mer’i hukuk yorumlanırken istifade edilen mantık kurallarından biridir. Aksi ile kanıt, karşıt kavram, zıt kavram, aksinden delil getirme gibi anlamlara gelmektedir. Bkz. Vecdî Aral, **Hukuk ve Hukuk Bilimi Üzerine**, İstanbul, Filiz Kitabevi, 1994, s.43; Rona Aybay- Aydın Aybay, **Hukuka Giriş**, İstanbul, Hukuk Araştırmaları Vakfı, 1991, s. 163.

⁸¹ Ankebût 29/45: “وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ”

⁸² Ömer Nesefî, vr: 9b.

⁸³ Araştırdığımız kaynaklarda bu rivayetin aynısını bulamadık fakat benzer bir varyantına İbn Hibban’ın sahihinde rastladık. Bkz. İbni Hibban, **Sahih**, thk. Şuayb Arnavut, Müessesetü’r-Risale, Beyrut, 1993, Cilt: 6, s. 300, Hadis No: 2560.

⁸⁴ Alî el-Muttakî, **Kenzü’l-Ummâl fî Süneni’l-Akvâl ve’l-Ef’âl**, Müessesetü’r-Risale, Beyrut, 1998, Cilt: 7, s. 530, Hadis No: 20104.

⁸⁵ Ankebût 29/46: “وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمُ وَالْهَذَا وَالْهَذَا”

⁸⁶ Ömer Nesefî, vr: 10b.

⁸⁷ Muhammed b. İsmail el-Buharî, **El-Câmiu’s-Sahih**, thk. Muhammed Zahir, Daru Tavki’n-Necat, Riyad, 1984, Cilt: 3, s. 181, İ’tisâm 25, Tevhid 51.

⁸⁸ Ankebût 29/62: “اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ”

⁸⁹ Ömer Nesefî, vr: 12a.

“Allah buyuruyor ki: Kullarımdan bazıları için fakirlik uygundur. Eğer onu zenginleştirirsem bu onu bozar. Yine kullarımdan bazıları için zenginlik uygundur. Onları fakirleştirirsem bu da onları bozar. Kullarımın işlerini çekip çeviririm ve onları bilirim.”⁹⁰ Burada zikredilen hadisler ise mefhum olarak âyetler ile aynı doğrultuda tefsir edilmiştir.

1.1.1.3 Kur’ân’ın Sahabe sözü ile Tefsiri

Rivâyet tefsirinde Hz. Peygamber’den sonra sahabe kavilleri başvurulmuş bir diğer kaynaktır. Zira bazı sahabeler, âyetlerin inişine sebep olan olayların bizzat içinde bulunmuş ve ihtiyaç duydukları anda merak ettikleri âyetler hakkında Hz. Peygamber’e soru sorma imkânına sahip olmuşlardı. Bu sebeple sahabenin Kur’ân’a yönelik açıklamaları tefsir geleneğinde önemli bir yer teşkil etmektedir. Neseî’nin sahabe sözü ile tefsirine birkaç örneği şu şekildedir:

Kasas sûresinde Hz. Şuayb’ın kızlarından birinin Hz. Musa ile ilgili babasına şöyle dediği anlatılır: “*Babacığım onu ücretle çalıştır. Muhakkak ki ücretle çalıştırdıklarının en iyisi, güçlü ve güvenilir olanı bu adamdır.*”⁹¹ Bu âyette Hz. Musa’nın güçlü ve güvenilir bir adam olduğundan bahsedilir. Müfessirimiz, Hz. Musa’nın hem fiziksel hem de ahlaki özelliğinden bahseden bu âyet için Hz. Ömer’den rivayet edilen şu söze yer vermiştir:⁹² “Kuvveti, ancak bir topluluğun kaldırabileceği bir taştır, güvenilirliği ise kadına söylediği: “arkamda yürü ve yolu bana tarif et, ben rüzgâr sebebiyle kalkan elbisenden dolayı bedeninin bana görünmesini istemem” demesidir.”⁹³

Neseî, aynı âyet için Abdullah b. Mesut’un şu sözünü nakletmiştir:⁹⁴ “insanların en ferasetlileri şu üç kişidir: biri Şuayb’ın kızıdır ki o Musa için babasına “*babacığım onu ücretle tut*”⁹⁵ demiştir. İkincisi Yusuf hakkında “*belki bize faydası*

⁹⁰ Beyhakî, **el-Esma ve’s-Sıfat**, thk. Abdullah b. Muhammed, Mektebetü’s-Süvâdî, Cidde, 1993, Cilt: 1, s. 307, Hadis No: 231.

⁹¹ Kasas 28/26: “قَالَتْ اٰحْدِيْهُمَا يٰۤاَبَتِ اسْتَاْجِرْهُ اِنَّ خَيْرَ مِّنْ اسْتَاْجَرْتَ الْقَوٰى اَلْاٰمِيْنَ”

⁹² Ömer Neseî, vr: 209a.

⁹³ Ebu’l-Ferec İbn Cevzi, **el-Muntazam fi Tarihi Umem ve’l-Muluk**, thk. Muhammed Abdulkadir Ata, Daru Kutubi’l-İlmiyye, Beyrut, 1992, Cilt: 1, s. 336; Mücahid, **Tefsiru’l-Mucahid**, thk. Muhammed Absuselam Ebu’n-Nil, Daru’l-Fikri’l-İslamiyyi’l-Hedise, Mısır, 1989, s. 526.

⁹⁴ Ömer Neseî, vr: 209a.

⁹⁵ Kasas 28/26: “يٰۤاَبَتِ اسْتَاْجِرْهُ”

dokunur”⁹⁶ diyerek sağduyulu davranan kişidir. Diğeri de Ebu Bekir’dir ki o ardından halifelğe Ömer’i bırakmıştı.”⁹⁷

Nesefî, yine Kasas sûresinin; “*Kuşkusuz sen, sevdiğini doğru yola ulaştıramazsın, fakat Allah, dileyeni doğru yola ulaştırır*”⁹⁸ âyetinde anlatılan kişinin Ebû Talîp olduğunu İbn Abbas’tan yaptığı şu nakille ifade eder: İbn Abbas şöyle dedi: “Peygamber (as) Ebu Talib’in Müslüman olmasını çok istiyordu. Çünkü Ebu Talip, o henüz küçükken onun sorumluluğunu üstlendi, büyüdüğünde ise onu savundu. Hatta Kureyş, Hz. Muhammed’e saldırmak istediğinde Ebu Talip onlara şöyle diyordu: “Kardeşimin oğlunu tasdik edin ve ona iman edin ki doğruyu bulasınız, kurtuluşa eresiniz. Peygamber (as) da Ebu Talip’e şöyle diyordu: “Sen onlara nasihatte bulunup kendi nasihatini terk mi ediyorsun?” Ebu Talip’in ölümü yaklaştığında Hz. Peygamber onun yanına gitti ve ona “Ey Eba Talip!” dedi. O da “ne istiyorsun kardeşimin oğlu?” diye cevap verdi. “Senin hakikate şehadet getirmeni istiyorum, öyle ki bu şehadetinle Allah katında sana şefaatte bulunayım” dedi. Bu arada yanında Ebu Cehl ile Kureyş Müşriklerinden bir topluluk vardı. Onlar da Ebu Talip’e “Ey Eba Talip! Sen atalarının dininden vaz mı geçeceksin?” dediler. Onlar Ebu Talip’in şu son sözüne kadar yanında kaldılar, “Ey kardeşimin oğlu! Ben senin doğru söylediğini biliyorum, ama insanların hakkımda “ölüm esnasında korktu” demelerinden hoşlanmam, şayet böyle olmasaydı ben hakikate şehâdetimle gözlerini aydınlatırdım, ancak ben seleflerim Abdulmuttalip, Haşim, Abdimenaf’ın dini üzere öleceğim” Ebu Talip bunu söyledikten sonra öldü. Bunun üzerine Peygamber (as) yanından ağlar halde kalktı. Ayet, bu olay üzerine nazil oldu.”⁹⁹

1.1.1.4 Kur’ân’ın Tabiûn sözü ile Tefsiri

Rivâyet tefsirinde sahabe kavlinden sonra başvuru olan diğeri bir kaynak tabiûnun görüşleri olmuştur. Tabiûnun sahabeden sonraki nesil olmaları onların sahabeden ayetlerin mahiyetine ve sebebi nüzûlüne dair bilgiler edinmelerini

⁹⁶ Yusuf 12/21: “عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَكَ”

⁹⁷ Taberânî, **el-Mu’cem-ul-Kebir**, thk. Abdulmecid es-Selefi, Mektetebetu İbn Teymiyye, Kahire, 1994, Cilt: 9, s. 167, Hadis No: 8829; Hâkim en-Nisâbûrî, **Müstedrek ala’s-Sahihayn**, thk. Mustafa Abdulkadir Ata, Dâru’l-Kutubi’l-İlmiyye, Beyrut, 1990, Cilt: 3, s. 96, Hadis No: 4509.

⁹⁸ Kasas 28/56: “إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ”

⁹⁹ Ömer Nesefî, vr: 213a, 214b.

sağlamıştır. Ömer Neseî de Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde özellikle Vehb bin Münebbih'ten ve Katâde'den sık sık alıntılar yapmıştır. Şimdi Neseî'nin görüşlerine yer verdiği tabiin âlimlerine birkaç örnek verelim;

Kasas sûresinin “*Musa'nın annesine onu emzirmesini vahiy ettik*”¹⁰⁰ ayetinde yüce Allah'ın Hz. Musa'nın annesine de vahiyettiği anlatılır. Ayette geçen *أَوْحَيْنَا* kelimesini, Hasan-ı Basrî ile Katâde *ألهمناها وقذفنا في قلبها* tabiri ile şöyle açıklamışlardır: ¹⁰¹ “Âyette geçen vahiyden maksat peygamberlik vahyi değildir, Musa'nın annesine Musa'yı emzirmesi için ilhamda bulunduk, bu ilhamı onun kalbine bıraktık demektir.”¹⁰²

Neseî, Kasas sûresinin “*Musa, olgunluk çağına erişip gelince...*”¹⁰³ âyetini, Katâde ve Mücâhid'den yaptığı nakillerle şöyle tefsir etmiştir: ¹⁰⁴ “Katâde şöyle dedi: olgunluk çağına ermekten maksat otuz üç yaşına, gelişimini tamamlamaktan maksat ise kırk yaşına ermesidir.”¹⁰⁵ Bir sonraki âyette: “*Orada dövüşen iki adam gördü. Bunlardan biri kendi kabilesinden, diğeri düşmanın kabilesindendi*”¹⁰⁶ kavga eden bu adamlarla ilgili “Mücâhid dedi ki; onlardan biri Sıbtî, diğeri ise Kıbtî'dir.”¹⁰⁷

Yine Kasas sûresinde anlatılan “*Kendisine güzel bir vaatte bulunduğumuz ve ona kavuşacak olan kimse...*”¹⁰⁸ âyeti için Neseî, Süddî'den şu nakli yapar: “İbn Abbas bana o ayette zikredilen güzel vaade kavuşacak olan kimsenin Ammar b. Yasir olduğunu söyledi.”¹⁰⁹

Neseî, Ankebût sûresinde anlatılan; “*Nuh, bin yıldan elli sene eksik bir süreyle onların arasında kaldı*”¹¹⁰ âyetindeki dokuz yüz elli senenin Hz. Nuh'un yaşının olmadığını, kavmini Allah'a davet etme süresi olduğunu ve yaşı için de

¹⁰⁰ Kasas 28/7: “وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ”

¹⁰¹ Ömer Neseî, vr: 204b.

¹⁰² Taberî, **Camîu'l-Beyân an Te'vili'l-Kur'ân**, thk. Ahmet Muhammed Şakir, Muessesetu'r-Risâle, b.y.y., 2000, Cilt: 19, s. 519.

¹⁰³ Kasas, 28/14: “وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا”

¹⁰⁴ Ömer Neseî, vr: 206a.

¹⁰⁵ Mücâhid b. Cebr. **Tefsiru Mücâhid**, thk. Muhammed Absuselam Ebu'n-Nîl, Dâru'l-Fikri'l-İslamiyyi'l-Hedise, Mısır, 1989, s. 525; Taberî, **Camîu'l-Beyân an Te'vili'l-Kur'ân**, Cilt: 19, s. 536.

¹⁰⁶ Kasas 28/15: “فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَةِ هَٰذَا وَمِنْ شِيعَةِ هَٰذَا مِنْ عَدُوِّ هَٰذَا”

¹⁰⁷ Ebû'l-Fazl Celaleddîn Abdurrahman b. Ebî Bekr es-Suyûtî, **ed-Dürrü'l-Mensûr**, Dâru'l-Fikr, Beyrut, trs. Cilt: 6, s. 398.

¹⁰⁸ Kasas, 28/61: “أَقِمْنَ وَعْدَنَاهُ وَغَدَاً حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ”

¹⁰⁹ Ömer Neseî, vr: 215b.

¹¹⁰ Ankebût, 29/14: “فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا”

Vehb'ten rivayetle Hz. Nuh'un ömrünün bin dört yüz sene olduğunu söylemiştir.¹¹¹

Ankebût suresinde Hz. Peygamber'in okuma yazma bilmediğinden bahsedilir: “*Bundan önce sen bir kitap okuyor değildin ve onu sağ elinle yazan biri de değildin.*”¹¹² Neseî, bu âyeti tefsir ederken Hz. Peygamber'in ömrünün sonlarında okuma yazma becerisini kazandığını söylemiş ve bu görüşüne delil olarak Mücahit'ten alıntılacağı şu nakle yer vermiştir.¹¹³ “Mücahit, Abdullah bin Avf'tan rivayetle dedi ki; Allah resulü okuyup yazmadan vefat etmedi.”¹¹⁴

1.1.1.5 Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâiliyyât

İsrâiliyyât, *isrâiliyye* kelimesinin çoğulu olup terimsel olarak İsrâilî bir kaynaktan rivayet edilen kıssa veya hâdise anlamına gelir.¹¹⁵ Esas itibariyle İslam tefsir literatüründeki Yahudi anlatılarını ifade etmekle birlikte hem Yahudi hem de Hıristiyan kültürünün tefsir kaynaklarındaki yansımaları için kullanılan bir terimdir.¹¹⁶

Rivâyet tefsir yöntemlerinden biri olarak değerlendirilen İsrâiliyyat, çoğunlukla Kur'ân'daki kıssalar, geçmiş peygamberler ve bunların ümmetleri hakkındaki nakillere dayanır. Bu nakillerin birçoğu da tabiûn döneminde tefsire dâhil edilmiştir.¹¹⁷ Tabiinin pek çoğu ise İslam'a girmeden önce ehli kitaptan olup kendi dinlerini iyi bilen insanlardı. Müslüman olunca da onlara Kur'ân'da geçen bazı kıssalar ile ilgili Tevrat ve İncil'de zikredilen hususlar sorulurdu.¹¹⁸ Bu sebeple de tabiînin Kur'ân'daki kıssalardan ve geçmiş milletlerden bahseden âyetlere yönelik açıklamaları tefsir külliyyatında oldukça zengin bir yere sahiptir. Bunun yanında gözden kaçırılmaması gereken bir husus da özellikle Ka'b el-Ahbar ile Vehb b. Münebbih'e dayanan rivayetlerin bir incelemeye tabi tutularak tefsire dâhil

¹¹¹ Ömer Neseî, vr: 4a.

¹¹² Ankebût, 29/48: “وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ”

¹¹³ Ömer Neseî, vr: 10a.

¹¹⁴ Ebul Kasım Burhaneddin el-Kirman, **Garâibu'l-Kur'ân ve Acâibut-Te'vîl**, Dâru'l-Kıbleti li'Sekafeti'l İslamiyye, Beyrut, trs, Cilt: 2, s. 88.

¹¹⁵ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, **el-İsrâiliyyât fi't-Tefsîr ve'l-Hadîs**, Dimeşk 1985, s. 19; Abdullah Aydemir, **Tefsirde İsrâiliyyat**, Beyan Yayınları, İstanbul, 2000, s. 29.

¹¹⁶ Remzi Na'nâa, **el-İsrâiliyyât ve Eseruhâ fi Kütübi't-Tefsîr**, Dimeşk-Beyrut, 1970, s. 73.

¹¹⁷ ez-Zehebî, **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Cilt:1, s. 119.

¹¹⁸ es-Sabbâğ, **Tefsir Usulü Araştırmaları**, s. 141.

edilmesinin ve bu konuda onlara temkinli yaklaşmanın gerekliliğidir.¹¹⁹

Ömer Neseî Kasas ve Ankebût sûrelerinde israilayata bolca yer vermiş, özellikle Kasas sûresinde Vehb b. Münebbih'ten bu konuda pek çok nakillerde bulunmuştur. Bunların birkaç örneğini şu şekilde ifade edebiliriz:

Kasas sûresinde, Hz. Musa'nın annesi tarafından Nil nehrine bırakıldığı, Firavun'un eşinin onu bulduğu, yanlarına almak için Firavunu ikna etmeye çalıştığı anlatılır: *"Firavun'un karısı, "O, senin ve benim göz aydınlığımız, muradımız olsun! Onu öldürmeyin, belki bize faydası dokunur veya onu evlât ediniz" demişti. Onlar işin farkında değillerdi."*¹²⁰ Neseî, bu âyet için sahabe ve tabiîn âlimlerinden naklettiği şu bilgilere yer vermiştir:

Vehb şöyle demiştir: Musa'nın annesi, Musa'ya gebe kaldığında gebe oluşunu bütün insanlardan gizledi ve onun hamile olduğunu kimse fark etmedi. Firavun kadınlara doğum yaptırmak için onlara ebeler gönderdi. Musa'nın annesinin karnı şişmemiş, rengi de değişmemişti. Musa da annesinin karnını tekmelemiyordu. O da bebeğini ebe/yardımcı olmaksızın doğurdu. Dolayısıyla kızı Meryem'den başka kimse Musa'dan haberdar olmadı. Meryem Harun'dan, Harun da Musa'dan üç yaş büyüktür. Meryem, Kalib b. Yukanna ile evliydi. Musa'nın annesine Musa'yı emzirmesi için vahiy geldi. Annesi onu üç ay boyunca odasında emzirdi. Musa ne ağlıyor ne de hareket ediyordu. Annesi, kendi ve bebeği adına korktuğunda bebeği için gemi şeklinde bir metrekarelik sandık yaptı. Sandık suda yüzmeye başladı, deniz, sandığı gece yarısında sahile bıraktı. Firavun, sabahleyin uyanıp deniz kenarındaki yerini aldığı vakit sandığı gördü ve etrafındaki hizmetçilerine sandığı getirmelerini emretti, onlar da sandığı getirdiler.¹²¹

Mukatil şöyle dedi: Musa'nın annesi sandığı takip ediyor, gözleriyle izliyordu. Musa'dan ayrılmaya korkuyordu. Onu tekrar tekrar sandıktan çıkartıp indiriyordu. Firavun'un cariyeleri sulanmak için nehirde dolanırken suda yüzen sandığı görüp aldılar.¹²²

¹¹⁹ İbrahim Hatipoğlu, "İsrailiyyat", **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt. 23, s. 200.

¹²⁰ Kasas, 28/9 *أَمْرًا تُرْعَوْنَ فُرْتُ عَيْنِي إِلَيَّ وَلَئِكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَسْتَعْرِضُونَ* قَالَتْ

¹²¹ Ömer Neseî, vr: 204a.

¹²² Mukâtîl bin Süleyman, **Tefsiru Mukatil**, thk. Abdullah Mahmud, Dâru'l-İhyai't-Türaş, Beyrut, 2002, Cilt: 3, s. 337; Ömer Neseî, vr: 204a.

Vehb şöyle dedi: Firavun bebeğe baktığında, “düşmanlardan bir İbranî!” dedi. Kölesinin bu bebeği öldürmeme hatasından huylandı. Asiye binti Müzahim ise İsrail-oğullarından, kadınların en hayırlılarından, peygamberlerin zürriyetindendi. Yoksullara annelik yapar, onlara merhamet eder ve iyiliklerde bulunurdu. Asiye Firavun’a; bu çocuk bir yaşından daha büyük, sen ise bir yaşını doldurmamış çocukların öldürülmesi için emir verdin. Bırak da bu çocuk gözümüzün nuru olsun dedi. Asiye’nin bu sözü Kur’ân’da şöyle geçer: “*Firavun’un eşi şöyle dedi: bana da sana da göz aydınlığı olur.*” Bu söylediğinden Asiye’nin kalbinin Musa için yumuşadığı anlaşılmaktadır. Belki de Asiye, hissettiklerini Firavun’da da görmüştür. “*Onu öldürmeyin. Belki bize faydası dokunur ya da onu evlat ediniriz.*” Bizim için gözümüzün nuru olacak bir evlat gibi olur, onu sakın öldürmeyin, bir hizmetkârın faydalı olacağı gibi bize faydalı olur veya onu evlat ediniriz. Firavun’un erkek çocuğu yoktu.¹²³

İbn Abbas şöyle dedi: Şayet Firavun, Musa hakkında Asiye’nin dediğini demiş olsaydı, bebeğin Asiye’ye faydası dokunurdu. Ama Firavun Allah’ın onun üzerine yazdığı şekavetten dolayı bunu reddetti.¹²⁴

Kasas sûresinin ilerleyen âyetlerinde bebek Musa’nın Firavun’un sarayına yerleştirildiği fakat hiçbir kadından süt emmediği anlatılır. Bunun üzerine Hz. Musa’nın kız kardeşi firavun ailesine onun süt emmesi konusunda şu teklifi yapar: “*Kız kardeşi, sizin için onun bakımını üstlenecek ve ona dürüst olacak bir aile göstereyim mi? dedi.*”¹²⁵ Neseî bu ayeti için, Vehb’ten şu nakle yer vermiştir:

Vehb şöyle dedi: Kız kardeşi onlara “onun bakımını üstlenecek, ona dürüst olacak, bakımı hususunda Firavun’a danışacak, bebeğin mutluluğu için çabalayacak bir aile için size yol göstermeme ihtiyacınız var mı?” dedi. Asiye de “evet” dedi. Bunun üzerine kız kardeşi “size göstereceğim kadın İmran’ın kızıdır, bir çocuk doğurdu Melik de çocuğun boğazlanmasını emretmişti, şimdi o süt vermeye meyyaldır. Ayrıca çocuğuna olan üzüntüsünden dolayı bu bebeği emzirmekte cömert davranacaktır.” Bunun üzerine onlara Musa’nın annesini gösterdi. Firavun Musa’nın annesini getirtti. Annesi bebeğin yanına girdiğinde bebek ona meyletti ve ağlaması durdu. Annesi, bebeği odasına bıraktığında bebek annesinin kokusunu hissetti.

¹²³ Ömer Neseî, vr: 204a.

¹²⁴ Ömer Neseî, vr: 205b.

¹²⁵ Kasas, 28/12: “فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ”

Göğsünü ağzına aldı ve susuzluğunu giderip uyuyana dek sütünü içti. Musa süttten kesilinceye dek annesinin himayesinde kaldı. Sonrasında annesi Musa'yı Firavun'a geri verdi.¹²⁶

1.1.2 DİRÂYET YÖNTEMİ

Kelime anlamı bilmek, kavramak olan dirâyet,¹²⁷ tefsir ilminde âyetlerin rivayet metoduna bağlı kalmadan, dil ve edebiyat, fıkıh, kelâm, tasavvuf gibi ilimlerle açıklanmasına denir.¹²⁸ Re'y tefsiri ve aklî tefsir olarak da isimlendirilen dirâyet tefsirinin en önemli özelliği, müfessirin elindeki kaynakları akıl süzgecinden geçirerek ayetleri açıklarken kendi yorumlarını, görüşlerini belirtip aktifliğini hissettirmesidir.¹²⁹

Ömer Neseî, Kasas ve Ankebût surelerini tefsir ederken rivâyet metodunun yanında dirayet metoduna da yer vermiştir. Âyetleri, dilbilimsel, fikhî, kelâmî, tasavvufî gibi konularla açıklamış yer yer de kendi görüşlerini belirtmiştir.

1.1.2.1 Dilbilimsel Tefsir

Kur'ân dilinin “Biz onu Arapça bir Kur'ân olarak indirdik”¹³⁰ âyetinde de geçtiği üzere Arapça olması, başka ırklardan olan insanların onu okuyup anlaması için bir takım dil çalışmalarını gerekli kılmıştı. Bu nedenle Kur'ân'ın Arap dilinin lafız ve üslup kuralları doğrultusunda açıklanmasına dil bilimsel tefsir denilmiştir.¹³¹

¹²⁶ Ömer Neseî, vr: 205a.

¹²⁷ Halil b. Ahmed el Ferâhîdî, **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahîm es-Semarrâî, Mektebetü'l-Hilâl, b.y.y., trs., Cilt: 8, s. 5; Muhammed b. Hasen İbn Düreyd, **Cemheretü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Dâru'l-İlmî'l-Melâîyîn, Beyrut, 1987, Cilt: 3, s. 1267; Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed el-Ezherî, **Tehzîbu'l-Luğa**, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 14, s. 110.

¹²⁸ ez-Zehabî, **et-Tefsir ve'l-Müfessirun**, Cilt: 1, ss. 221-222; Seyfullah Efe, **Ömer Neseî ve Ebû'l-Futûh Razi'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir Yaklaşım)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, İzmir, 2013, s. 138.

¹²⁹ Abdulhamit Birişik, “Tefsir”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, s. 290.

¹³⁰ Yûsuf, 12/2: “إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فَرَسًا عَرَبِيًّا”

¹³¹ Mustafa Karagöz, **Dilbilimsel Tefsir ve Kur'ân'ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010, s. 81; Müşerref b. Ahmed Cem'an ez-Zehrânî, **Eseru'd-Delâleti'l-Luğaviyye fi't-Tefsir Tâhîr b. Âşûr fi Kitâbihi't-Tahrîr ve't-Tenvîr**, Müessesetü'r-Reyyân, Beyrut, 2009, s. 75; İsmail Aydın, **Kur'ân'ın Filolojik Yorumu**, Tibyan Yayınları, İzmir, 2010, s. 33; Seyfullah Efe, “Tefsir ve Tefsir Metinleri (Ders Kitabı)”, **Dokuz Eylül Üniversitesi Uzaktan Eğitim Merkezi**, İzmir, 2011, s. 136.

Dilbilimsel tefsir, kıraat, sarf-nahiv, kelime açıklaması ve şiirle istiṣhad gibi başlıklar altında incelenmiştir. Ömer Neseḫî'nin Kasas ve Ankebût sûrelerinden verdiği bu konulardaki örnekleri aşağıda ele almaya çalıştık.

1.1.2.1.1 Kıraatler Yönüyle et-Teysîr

Kırâat, “*Karee*” fiilinin masdarı olup sözlükte okumak anlamını ifade etmektedir. Terim manası ise herhangi bir kelime üzerinde med, kasr, hareke, sukûn, nokta ve i'râb bakımından meydana gelen değişiklik demektir.¹³²

Kaynaklara göre ashâbın Resûlullah'tan kırâatı alış tarzları çeşitli idi. Onların arasında Hz. Peygamber'den bir kırâat alan olduğu gibi, iki veya daha fazlasını alanlar da vardı. Sahâbilerden kırâat öğrenen tâbiûn ve tebe-i tâbiûnun okuma tarzları da doğal olarak farklılık arz ediyordu. İşte bu farklı okuma tarzları daha sonraları da aynı şekilde devam etmiş ve bunun sonucu olarak da birbirinden farklı kırâat tarzları ortaya çıkmıştı. Bu kırâatleri okuyan kurrâlar, çeşitli İslam beldelerine dağılmışlar ve onların okudukları kıraatler de, okuyucuların isimleriyle anılır olmuştur.¹³³ Bu farklı kıraatlere birkaç örnek verecek olursak;

Ebu Amr ile İbn Amir, Kasas sûresinde anlatılan Hz. Şuayb'ın kızlarının Hz. Musa'ya; “*Biz, çobanlar ayrılana kadar sulamayız*”¹³⁴ dedikleri âyette yer alan “yasdure” fiili “*ya*” harfini fetha, “*dal*” harfini ötreli olarak okudular. Buna göre âyetteki “yasdure” fiili “dönmek” anlamındadır ve lazım fiildir. Diğer kârîler ise “yasdure” fiilindeki “*ya*” harfini ötre, “*dal*” harfini de kesre ile okumuşlardır. Bu fiilin mastarı “*isdar*”dır ve muteaddî fiildir. Ayetteki “*رعاء*” kelimesi ise “*قائم-قيام*” örneğinde olduğu gibi “*راعي*” kelimesinin çoğuludur. *رعاء*, hayvanlarını otlatan kimselere denir. *رعاة* ise insanları idare edenlere denir ki onlar yöneticilerdir. İlk görüşe göre düşünüldüğünde anlam “çobanlar uzaklaşıp pınardan dönmeleri” olur.

¹³² ez-Zürkânî, **Menâhil**, Cilt: 1, s. 412; Muhsin Demirci, **Tefsir Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2013, s. 116.

¹³³ Subhî es-Salih, **Mebâhis fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Beyrut, 2000, s. 281; Muhsin Demirci, **Tefsir Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2013, s. 116-117.

¹³⁴ Kasas, 28/23: “*حَتَّى يُصَدِّرَ الرِّعَاءَ*”

İkinci görüşe göre düşünüldüğünde ise “çobanların hayvanlarını pınardan uzaklaştırmaları” anlamı kastedilmiş olur.¹³⁵

Nesefî, yine Kasas sûresinin ilerleyen âyetlerinde yüce Allah’ın Hz. Musa’ya verdiği mucizelerinin anlatıldığı “*Korkudan açılan kolunu/kanadını kendine çek*”¹³⁶ âyetindeki farklı okuyuşları şöyle zikretmiştir: İbn Kesîr, Ebu Amr ve Nafi’ âyette geçen “من الرهب” tabirindeki “راء” ile “هاء” harflerini fetha ile okumuşlardır. İbn Âmir ve Âsım ise “راء” harfini fetha “هاء” harfini ise sukûn ile okumuşlardır. “الرهب” kelimesiyle ilgili lügat farklılıkları bunlardır.¹³⁷

Yine Kasas sûresinde geçen “*Onlar, “iki sihirbaz birbirlerine destek oluyorlar” dediler*”¹³⁸ âyeti için Nesefî; Asım’ın, Hamza’nın ve Kisaî’nin âyette geçen “سحران” tabirini elif olmaksızın okuduklarını, iki sihirden maksadın da Kur’ân ile Tevrat olduğunu söyler. Bu okuyuşa göre ayetin manasını şöyle izah eder: “Kur’ân ile Tevrat insanları kandırmak ve onları atalarının dininden etmek için birbirlerine yardımcı oluyor.” Diğer kâfîlerin ise âyette geçen “سحران” tabirini elif ile yani “ساحران” şeklinde okuduklarını ve bu okuyuşa göre de âyetin manasının şöyle olduğunu söyler: “Musa ile Harun birbirlerine yardımcı olarak insanları kandırdılar.”¹³⁹

Nesefî, Ankebût sûresinde, müşriklerin menfaatlerinden kaynaklanan sebeplerden dolayı putlara tapmalarının anlatıldığı; “*Siz dünya hayatında aranızdaki sevgi, çıkar ilişkisi için Allah’ı bırakıp kendinize birtakım putlar edindiniz*”¹⁴⁰ âyetindeki “مودة بينكم” tabiri için dört okuyuş olduğunu söyler.

1. Ebu Amr, İbn Kesir ve Kısai âyetteki مودة kelimesini ref’ ile izafet ederek okumuşlardır.
2. Ebu Bekir ve İbn Amir rivayetine göre Nafi ve Asım مودة kelimesini tenvinli mansub olarak okumuşlardır.
3. A’meş ile Ebubekir rivayetine göre Asım مودة kelimesini merfu, بينكم

¹³⁵ Ömer Nesefî, vr: 208b.

¹³⁶ Kasas, 28/32: “وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ”

¹³⁷ Ömer Nesefî, vr: 210a.

¹³⁸ Kasas, 28/48: “قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا”

¹³⁹ Ömer Nesefî, vr: 212a.

¹⁴⁰ Ankebût, 29/25: “إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا”

kelimesini ise nasb olarak okumuştur.

4. Hafs rivayetine göre Asım ve Hamza مودة kelimesini fetha/mansub halinde okumuşlardır. Yani bu kelimeyi tenvîn olmaksızın nasb halinde ve kendinden sonra gelen بينكم muzaf olarak okudular.

Nesefî, devamında bu farklı dört okuyuşun ne anlama geldiklerini şöyle açıklar: “Kim ki tenvini bırakmışsa izafet yapmış olur. Bundan dolayı da بينكم kelimesi esre olmuştur. Kim tenvinli okursa o da izafeti terk etmiş olur. Bu sefer de nasb olarak “beynekum” şeklinde zarf üzere olur. Kim ki “Meveddetu” şeklinde raf olarak okursa bunda iki cihet vardır. Onlardan biri tek bir harf olarak mevsul olur. O zaman da söz âyetteki “evsanen” kelimesi ile biter. Sonra âyetteki مودة بينكم kendinden önceki kelimeden dolayı dammeli olur. Böylelikle anlam “o, aranızdaki sevgidir” olur. مودة kelimesini nasb olarak alanlar putlara gösterilen sevgi ile putlar üzerinde birleşmelerinin vukuu için böyle okumuşlardır. Nitekim ayette geçen fiil sonrasındaki sözü gerektiren niteliktedir. O söz de şudur: putları, kendi aranızdaki sevgiyi gerçekleştirmek için rab edindiniz ki bu sevgi sadece dünyadadır.”¹⁴¹

1.1.2.1.2 Sarf-Nahiv Yönünden et-Teysîr

Kur’ân’ın indiği dilin Arapça olması, Arap olmayan ve Arapça bilmeyenler veya Kur’ân’ı daha iyi anlamak isteyenler için bir takım gramer çalışmalarını gerekli kılmaktadır. Bu sebeple müfessirler, Arapça’da kelimelerin yapılarını ve çekimlerini incelemek için Sarf ilmine¹⁴² ve o kelimelerin cümle içindeki yerlerini ve dizilişini incelemek için de Nahiv ilmine¹⁴³ ihtiyaç duyarlar.

Ömer Nesefî de Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde Sarf ve Nahiv ilimlerinden istifade etmiştir. Örneğin; Kasas sûresinin “onlara düşman ve üzüntü

¹⁴¹ Ömer Nesefî, vr: 6b.

¹⁴² Hulusi Kılıç, “Sarf”, *Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 2009, Cilt: 36, ss. 136-137.

¹⁴³ İsmail Durmuş, “Nahiv”, *Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 2006, Cilt: 32, ss. 300-306.

sebebi olması için”¹⁴⁴ âyetinde yer alan “ليكون” lafzındaki “lam” harfinin Basra ekolüne¹⁴⁵ göre oluşum, olmak anlamında olduğunu Kufi ekolüne¹⁴⁶ göre ise sebebiyet ifade ettiğini söyler.¹⁴⁷

Nesefî, Kasas suresinin“(Musa), oraya gelince vadinin sağ kıyısından nida olundu”¹⁴⁸ âyetindeki “الأيمن” kelimesinin, “الشاطئ” kelimesinin sıfatı olduğunu ve Hz. Musa’nın kendisine dönük olan sağ tarafını ifade ettiğini söyler. Âyetin devamı olan “Mübarek bir yerde”¹⁴⁹ terkindeki “المباركة” kelimesini, “ateşin içindekiler kutlu olsun”¹⁵⁰ âyetinde geçtiği üzere “yer” kelimesinin sıfatı olduğunu belirtmiştir.¹⁵¹

Nesefî, “... âsânı at”¹⁵² âyetini “yani âsâsını attı” şeklinde tefsir etmiş ve buradaki mazi fiilin mahzûf/gizli olduğunu söylemiştir. Her ne kadar ayette geçen “وَأَن أَلْقَ عَصَاكَ” tabiri “âsânı at!” manasında emir fiil olarak gelse de, ayetteki “أَن” edatından dolayı ayette gizli bir mazi fiil olduğunu ifade eder.¹⁵³

Nesefî, “Şüphesiz Allah’ı bırakıp da taptığınız bu şeyler size rızık veremezler”¹⁵⁴ âyeti için, çokluk anlamı ifade eden “و” ile “ن” harflerinin putların fiillerine gittiğini belirtir. Çünkü rızık vermeye kadir olup olmamak akıllı varlıkların sıfatıdır. Arapça dil yapısı gereği sadece akıllı varlıklar için çoğul fiil kullanmasından dolayı yüce Allah’ın bu âyette putları akıllı varlıkların sıfatıyla sıfatlandığını söyler.¹⁵⁵

¹⁴⁴ Kasas 28/8: “لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابٌ وَخَرْنَا”

¹⁴⁵ Basra, coğrafi bakımdan önemli bir konuma sahip olmuş ve h.1.asırda nahiv ilminin çıktığı ilk yer olmuştur. Bkz. Mu’âz es-Serrâvî, **İbn Madâ’ el-Kurtubî ve Cuhuduhu’n-Nahviyye**, Ürdün, 1988, s. 59.

¹⁴⁶ Kûfe ekolü, Basra ekolünden yaklaşık 100 yıl sonra kurulmuş, Basra ekolünden etkilenmiş fakat bazı konularda ayrı düşmüşlerdir. Örneğin Kûfe ekolü kıyâsı tercih etmiştir. Bkz. Corcî b. Habib Zeydân, **Târihu’l-luğati’l-Arabiyye**, Kahire, 1967, Cilt: 1, s. 522; Muhammed Ayyâdet-Tantavî, **Neş’etü’n-Nahv ve Tarihu eşheri’n-Nuhât**, 2. Baskı Dâru’l-Mearif, Kahire, trss. 101.

¹⁴⁷ Ömer Nesefî, vr: 204b.

¹⁴⁸ Kasas, 28/30: “قَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ”

¹⁴⁹ Kasas, 28/30: “فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ”

¹⁵⁰ Neml, 27/8: “أَن بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ”

¹⁵¹ Ömer Nesefî, vr: 210a.

¹⁵² Kasas, 28/30: “وَأَن أَلْقَ عَصَاكَ”

¹⁵³ Ömer Nesefî, vr: 210a.

¹⁵⁴ Ankebut, 29/10: “إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا”

¹⁵⁵ Ömer Nesefî, vr: 5b.

Nesefî, “Biz onlara yollarımızı gösteririz”¹⁵⁶ âyeti içinse şunları söyler: سبيل الله kelimesindeki “sebil” normalde tekildir. Mücahitlerin yolunu da anlama katmak için çoğul kullanılmıştır. Böylelikle “sebil” kelimesinin yazımı iki sukunlu harfin bir arada bulunmayacağından dolayı çoğul gelmiştir.”¹⁵⁷

1.1.2.1.3 Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr

Nesefî, Kasas ve Ankebût sûrelerinde, açıklamaya ihtiyaç duyduğu âyetleri sahabeden, tabîundan ve dilbilimcilerinden alıntılar yaparak açıkladığı gibi, bizzat kendisi de açıklamıştır.

Sahabeden açıklamaya örnek verecek olursak, Nesefî, Kasas sûresinin “şüphesiz düşünüp öğüt alsınlar diye o sözü onlara peş peşe ulaştırdık”¹⁵⁸ âyetinde yer alan “وصلنا” tabirinin, İbn Abbas’a göre “beyan ettik” demek olduğunu söylemiştir.¹⁵⁹

Nesefî, tabiûnun açıklamasına örnek olarak; “ötelinde iki kadın buldu sakınıyorlardı”¹⁶⁰ âyetinde geçen تَدُوْدَان kelimesini vermiştir. تَدُوْدَان kelimesi Süddî’ye göre o iki kadının kendilerini korumaları,¹⁶¹ Katâde’ye göre ise insanları yanlarından kovmaları anlamındadır.¹⁶² Kendisi de devamında تَدُوْدَان kelimesinin ne anlama geldiğini şöyle açıklar: “Nitekim “za-de/ye-zu-du/zu-den/zi-ya-deten” kelimesi lugatte kişinin deve veya koyunlarını birilerinden sakındırmak ve engellemek amacıyla hapsedmek demektir.”¹⁶³

Nesefî, dil bilimcilerinin açıklamalarına da yer vermiştir. Ankebût sûresinin “Ne yeryüzünde ne de gökte Allah’ı aciz, çaresiz bırakacak değilsiniz”¹⁶⁴ âyeti için Ferra’nın şöyle dediğini nakleder:¹⁶⁵ “Ne yeryüzünde ne de gökte” ifadesi “kim,

¹⁵⁶ Ankebut, 29/69: “وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا”

¹⁵⁷ Ömer Nesefî, vr: 13b.

¹⁵⁸ Kasas, 28/51: “وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ”

¹⁵⁹ Ömer Nesefî, vr: 213b.

¹⁶⁰ Kasas, 28/23: “وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَدُوْدَانِ”

¹⁶¹ Taberî, Camiu’l-Beyan, Cilt: 19, s. 552.

¹⁶² Taberî, Camiu’l-Beyan, Cilt: 19, s. 553.

¹⁶³ Ömer Nesefî, vr: 208b.

¹⁶⁴ Ankebut, 29/22: “وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ”

¹⁶⁵ Ömer Nesefî, vr: 5b.

kimse” anlamındaki “من” tabiriyle birlikte kastedilmiştir. Yani ne yeryüzünde ne de gökteki kim onu aciz bırakabilir demektir. Ayette “من” tabiri zahiren cümlede geçmese de anlam olarak mevcuttur ki bu da lügatte caizdir”¹⁶⁶

Nesefî, âyetlerde geçen bazı kelimelerin anlamını bizzat kendisi de açıklamıştır. Örneğin Kasas sûresinin “Ben, sekiz yıl bana çalışmana karşılık şu iki kızımdan birisini sana nikâhlamak istiyorum dedi”¹⁶⁷ âyetinde geçen “حجة” kelimesinin “yıl” anlamına geldiğini söyler ve nedenini şöyle açıklar: “Çünkü her yılda bir defa hac vardır. Dolayısıyla haccı da kapsadığı için ona hürmeten seneye hac adını da koymuşlardır.”¹⁶⁸

Nesefî, yine Kasas sûresinin “Rabbin, onların sinelerinin sakladığını da açığa vurduklarını da bilir”¹⁶⁹ âyetindeki “تكن” kelimesinin gizlemek, “يعلمون” kelimesinin de söz ve eylemleriyle açığa vurmak anlamında olduğunu söyler.¹⁷⁰

1.1.2.1.4 Şiirle İstişhâd Yönüyle et- Teyssîr

Sözlükte şahit getirmek, şahit göstermek anlamlarına gelen istişhâdın terim anlamı, kullanılan bir kelimenin lafız ve anlam doğruluğunu ispat etmek için nazım ve nesirden örnek getirmektir.¹⁷¹ Ömer Nesefî de bu bağlamda Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde açıkladığı bazı âyetlerin anlamlarını daha da kuvvetlendirmek için şiirle istişhada yer vermektedir. Bu duruma bir misal şöyle verilebilir:

“Ötelerinde iki kadın buldu, sakınıyorlardı”¹⁷² âyetinde geçen تَدُودَان kelimesinin, deve veya koyunlarını birilerinden sakındırmak ve engellemek amacıyla hapsetmek anlamına geldiğini söyleyen Nesefî, تَدُودَان kelimesinin bu anlamda kullanıldığını göstermek için şu şiire yer verir:¹⁷³

¹⁶⁶ Kurtubî, *el-Cami' li Ahkâmi'l-Kur'an*, thk. Semir Buhari, Dâru Aleml-i-Kutub, Riyad, 2003, Cilt: 13, s. 337.

¹⁶⁷ Kasas, 28/27: “قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَ جِجَعٍ”

¹⁶⁸ Ömer Nesefî, vr: 209a.

¹⁶⁹ Kasas, 28/69: “وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ”

¹⁷⁰ Ömer Nesefî, vr: 216b.

¹⁷¹ İsmail Durmuş, “İstişhâd”, *Türk Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 2001, Cilt: 23, ss. 396-397.

¹⁷² Kasas, 28/23: “وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا امْرَأَتَيْنِ تَدُودَانِ”

¹⁷³ Ömer Nesefî, vr: 208b.

عجبت من نفسي ومن إسفاقها ومن ذيادي الطي عن أرزاقها

في سنة قد كشفت عن ساقها حمراء تبدى اللحم من عراقها

Şaşırdım nefsim ve onun merhametine,

Kuşun, rızından engellemesine,

Yaşlı kadının, bacaklarını göstermesine,

*Kızıl kadının, uzağındakine bedenini göstermesine.*¹⁷⁴

Nesefî “vay! Demek ki Allah... demeye başladılar”¹⁷⁵ âyetinde geçen “ويكأن” tabirini şöyle açıklar: Bu mezkûr tabir, iki kelimeden oluşmuş ve “vay sana” anlamına gelen “ويك” tabirindeki “Lam” harfinin düşmüş halidir. “Lam” harfinin düştüğü “ويك” kelimesinin bu şekildeki örneği Anter’in şu şiirinde geçer:¹⁷⁶

لقد شفا نفسي وأبرأ سقمها قول الفوارس ويك عنتر أقدم

“Süvarilerin “vay sana Anter, cesur ol” demeleri,

*Bedenimi iyileştirdi, hastalığımı giderdi”*¹⁷⁷

Nesefî, Ankebût sûresindeki “Gerçek şu ki evlerin en dayanıksız olanı örümceğin evidir.”¹⁷⁸ âyetinde geçen Ankebut kelimesinin müennes olduğunu fakat bazı şairlerin bu kelimeyi müzekker olarak da kullandıklarını zikretmiştir. Örnek olarak şu dizeyi vermiştir:¹⁷⁹

على خطأ لهم منهم بيوت كأن العنكبوت هو ابتناها

“Onların hatalarından oluşan evleri vardır.

*Bu evleri de sanki örümcek inşa etmiştir.”*¹⁸⁰

¹⁷⁴ Ahmed b. Yahya el-Belazûrî, **Cümel min Ensabi'l-Eşraf**, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt:12, s. 384.

¹⁷⁵ Kasas, 28/82: “يَقُولُونَ وَيَكُنَّ اللَّهُ”

¹⁷⁶ Ömer Nesefî, vr: 218a.

¹⁷⁷ Yahya b. Ali b. Muhammed eş-Şeybanî et-Tebrîzî, **Şerhu'l-Kasaidi'l-Aşer**, Dâru İhyai't-Turasi'l-Arabi, Kahire, 1933, s. 249.

¹⁷⁸ Ankebût, 29/41: “وَأَنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ”

¹⁷⁹ Ömer Nesefî, vr: 8b.

¹⁸⁰ Ebû Zekeriyâ Yahyâ el-Ferrâ', **Meânî'l-Kur'ân**, Dâru'l-Mısriyyeli't-Te'lif ve't-Terceme, b.t.y., Cilt: 2, s. 317.

1.1.2.1.5 Belâğât Yönüyle et-Teysîr

Sözlükte sözün açık, seçik ve etkili olması anlamına gelen Belâğât, terim olarak ise meleke ve ilim anlamlarına gelmektedir. Kur’ân’ı doğru anlamının ve yorumlamanın bir şartı da onun belâğât yönüyle değerlendirilmesidir. Zira belâğât, âyetlerdeki herhangi bir kelimenin doğru ve kendisine uygun bir mânâ ile ifade edilmesidir.¹⁸¹

Ömer Neseî de âyetlerin tefsirinde belâğât ilminden istifade etmiştir. Örneğin: “...Musa ile Firavun’un haberlerinden...”¹⁸² âyetinde geçen “من” harf-i cerinin tab’îz amacıyla geldiğini ve kısmiyet bildirdiğini söyler.¹⁸³ Nitekim âyette de ikisinin haberlerinin bir kısmının, bir bölümünün anlatılacağından bahsedilir.

Yine Kasas sûresinin “O’nun vechinden başka her şey yok olacaktır”¹⁸⁴ âyetinde geçen “vecih” ten maksadın Allah’ın zatı olduğunu söyleyen Neseî, konuyu şu deyimle örneklendirir: “Allah vechine ikramda bulunsun” denildiğinde aslında kastedilen “Allah sana ikramda bulunsun” anlamıdır.¹⁸⁵

Neseî, “Allah’tan bir yol gösterme olmaksızın kendi nefsinin arzusuna uyandan daha sapık kim olabilir?”¹⁸⁶ âyetindeki sorunun nefiy manasında sorulduğunu söylemiştir. Belâğâtta istifhamı nefiy olarak bilinen bu istafhâm çeşidi, olumlu bir cümlemin nefy edatlarından birisi kullanılarak kendisinden sonra gelen cümlelerin manalarını olumsuz yapması demektir.¹⁸⁷ Bu sebeple bu istifhamın âyete kattığı anlam Neseî’ye göre şöyle olur: “Yani böylesinden, bu kişiden daha sapkını yoktur.”¹⁸⁸

Neseî, Ankebût sûresini tefsir ederken de belagata yer vermiş özellikle soru edatları ile gelen âyetleri istifham kuralları ile açıklamıştır. Örneğin; “Onlar görmezler mi”¹⁸⁹ âyetinde sorulan sorunun, bir hükmü, istafhâm yoluyla muhabata

¹⁸¹ Hulusi Kılıç, “Belâğât”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt: 5, ss. 384-387.

¹⁸² Kasas, 28/3: “مِنْ نَّبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ”

¹⁸³ Ömer Neseî, vr: 203a.

¹⁸⁴ Kasas, 28/88: “كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ”

¹⁸⁵ Ömer Neseî, vr: 219b.

¹⁸⁶ Kasas, 28/50: “وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ”

¹⁸⁷ Ali b. Muhammed es-Seyyid eş-Şerif el-Cürcânî, **Kitâbu’t-Ta’rifât**, nşr. Abdulmun’im el-Hanefî, Dâru’r-Reşâd, Kahire, b.t.s, s. 19.

¹⁸⁸ Ömer Neseî, vr: 213b.

¹⁸⁹ Ankebut, 29/67: “أَوَلَمْ يَرَوْا”

itiraf ettirmek ve onaylatmak anlamına gelen istifhamu't-takrir¹⁹⁰ olduğunu söylemiştir.

Yine aynı âyette geçen “Allah’ın nimetini mi inkâr ediyorlar?”¹⁹¹ sorusunun da istifham çeşitlerinden, kabul edilmeyen bir şeyin yerilmesi ve kınanması anlamına gelen istifhamu't-tevbîh¹⁹² olduğunu söylemiştir.¹⁹³

Nesefî, Ankebût sûresinin “Allah’a karşı yalan uyduran kimseden veya hakikat kendisine geldiğinde onu yalanlayandan daha zalim kim olabilir? Kâfirlerin yeri ancak cehennem değil midir?”¹⁹⁴ âyetindeki soru edatlarının ispat manasında sorulduğunu söylemiştir. Bu amaçla sorulan soruların, o kişiden daha zalim kimsenin olmadığına ve kâfirlerin gidecekleri yerlerinin de cehennem olduğuna ispat olduğunu belirtmiştir.¹⁹⁵

Nesefî, yine Ankebût sûresindeki “Onlar, Allah’ın yaradılışı nasıl başlattığını ve nasıl iade ettiğini görmediler mi?”¹⁹⁶ âyetinde de sorulan sorunun ispat manasında olduğunu söyler ve şöyle tefsir eder: “Bu, ispat anlamında bir sorudur. Yani evet onlar bunu görüp bildiler. Ayette geçen “sonra onu nasıl iade ettiği” kısmına gelince, bu durum onların görebilecekleri bir şey değildir. Âyetin bu kısmı gelecekte haberdar etmek içindir. Allah’ın yeniden yaratmayı gerçekleştireceğine dair delil ise Allah’ın yaradılışı başlatmasıdır.”¹⁹⁷

1.1.2.2 Kelâm İlmi Yönüyle et- Taysîr

Kelâm, kesin deliller getirmek ve ileri sürülecek karşı fikirleri çürütmek suretiyle dinî inançları kanıtlama gücü kazandıran bir ilim olarak tanımlanır.¹⁹⁸ Bu sebeple birçok müfessir tefsirlerinde itikadi olarak kendi görüşlerini savunmak ve karşıt görüşleri eleştirmek amacıyla kelâm ilmine sıkça başvurmuşlardır. Ömer

¹⁹⁰ İbn Hişâm en-Nahvî, **Muğni'l-Lebîb 'an Kutubi'l-E'ârîb**, thk. Muhammed Muhyiddîn Abdulhamîd, Beyrut, 1992, Cilt:1, s. 95.

¹⁹¹ Ankebut, 29/67: “وَبِئَعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ”

¹⁹² Ahmed b. Abdin nûrel-Mâlekî, **Rasfu'l-Mebânî fi Şerhi Hurûfu'l-Me'ânî**, thk. Ahmed Muhammed el Harrât, Dımaşk, 1985, s. 46.

¹⁹³ Ömer Nesefî, vr: 13b.

¹⁹⁴ Ankebut, 29/68: “وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ”

¹⁹⁵ Ömer Nesefî, vr: 13b.

¹⁹⁶ Ankebut, 29/19: “أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ”

¹⁹⁷ Ömer Nesefî, vr: 5a.

¹⁹⁸ Seyid Şerif Cürcânî, **Şerhu'l-Mevâkıf**, ter. Ömer Türker, Yazma Eserler Kurumu Başkanlığı Yayınları, İstanbul, 2015, Cilt: 1, s. 131.

Nesefî de tahkikini yaptığımız Kasas ve Ankebût sûrelerinde itikadî konulara yer yer değinmiştir. Kelâmî görüşlerini, bazen bağlı olduğu mezhep imamı Maturidî ile delillendirmiş, bazen doğrudan kendi görüşleriyle ifade etmiş, bazen de karşıt görüşlerin aleyhine fikir beyan ederek dile getirmiştir. Bahsettiğimiz bu duruma birkaç örneği şöyle zikredebiliriz:

Kasas sûresinin “*Musa’nın annesine onu emzirmesini vahiy ettik*”¹⁹⁹ âyetinde Hz. Musa’nın annesine vahyedildiği anlatılır. Nesefî, buradaki vahyin mahiyetini İmam Ebu Mansur Mâtûrîdî’ye göre açıklar.²⁰⁰ Şöyle der Maturidî: “âyetten geçen vahiyden maksat, bir elçinin Musa’nın annesini Musa’dan haberdar etmek için gönderdiği bir mesaj da olabilir. Böyle düşünüldüğünde Musa’nın annesi, Cebrail’in Meryem’e gönderildiği şekliyle elçi olmamıştır. Kaldı ki Meryem’e gönderilen vahiy süt emzirmeyi emretmekle başlamamıştı.”²⁰¹ Bu açıklamada imam Mâtûrîdî, Hz. Musa’nın annesine vahyedilmesini, Hz. Meryem’e ve ona gönderilen Ruhu-l-Kudüs ile karşılaştırmış ve bu iki durumun birbirinden farklı olduklarını ifade etmiştir. Nesefî’nin bu karşılaştırmasından hareketle onun kadınlardan peygamber gelmediğine yönelik görüşüne ulaşabiliriz. Zira Maturidî kelamında Hz. Meryem’e gelen ve görünen Ruhu-l-Kudüs, onu bir irşad ve tebliğ ile görevlendirmede için bu durum bir istisna olarak kabul edilmektedir. Bu da Hz. Meryem’in peygamber olmadığı anlamına gelir. Kadınlardan peygamber gelip gelmediği tartışması Eş’âri ile Maturidî kelamının görüş farklılıklarından bir tanesidir. Eş’âri ekolü, kadınların da peygamber olabileceğini fakat yüce Allah’ın kadından bir peygamber göndermediğini savunurken Mâtûrîdî ekol, kadınların yapısının peygamberlik için uygun olmadığını bu yüzden kadınlardan peygamber olamayacağını savunmaktadır.²⁰²

Yine Hz. Musa’nın annesinden bahsedilen Kasas sûresinin “*eğer biz annesinin kalbini bağlamasaydık...*”²⁰³ âyetini Nesefî, şöyle tefsir eder: “Kalbini sıkıp sabırla sabit kılmasaydık ve onu açıklamaktan alıkoymasaydık durumu açıklayacaktı. Bu

¹⁹⁹ Kasas, 28/7: “وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيْهِ”

²⁰⁰ Ömer Nesefî, vr: 204b.

²⁰¹ Mâtûrîdî, *Te’vilatu’l-Kur’ân*, çev. Fadıl Aygan, Ensar Yayınları, İstanbul, 2018, Cilt: 11, s. 20.

²⁰² Nureddîn, Sâbûnî, *el-Bidâye fi Usûlu’d-Dîn*, trc. Bekir Topaloğlu, Diyânet İşleri Başkanlığı Yayınları, 8. Baskı, Ankara, 2005, ss. 104-105.

²⁰³ Kasas, 28/10: “لَوْلَا أَنْ رَّبَطْنَاهَا عَلَىٰ قَلْبِهَا”

âyette kulların fiillerini Allah'ın yarattığına dair delil vardır.”²⁰⁴ Ömer Nesefî'nin de bağlı olduğu Mâtûrîdî akaidine göre her şeyi yaratan Yüce Allah'ın kişinin ihtiyari fiililerini de yarattığı, ancak kişiye cüz'i irâde vererek onu yaptıklarından sorumlu tuttuğunu ifade eder.²⁰⁵

Kasas sûresinin ileriki ayetlerinde Hz. Musa'nın ölümle sonuçlandığı bir eyleminden bahsedilir. Bu eyleminden dolayı duyduğu pişmanlık ise şöyle anlatılır: “*Ya rab dedi: doğrusu ben nefsim yazık ettim. Beni bağışla.*”²⁰⁶ Nesefî, bu âyeti tefsir ederken Hz. Musa'nın ölümle sonuçlanan eylemini bir günah, bir suç olarak değil de bir zelle olarak ifade eder.²⁰⁷ Nitekim Ehl-i Sünnet âlimlerine göre, peygamberler kasten günah işlemezler. Eğer peygamberler kasten günah işlerlerse insanlar onlardan nefret duyar böylece peygamber göndermedeki fayda ortadan kalkar. Halbu ki Allah onları seçkin ve hayırlı kimseler kılmıştır. Fakat peygamberlerden unutup yanılarak yaptıkları hatalar sadır olabilir.²⁰⁸ Bu sebeple Nesefî, mezhebî kabullerinden hareketle, âyetin “*beni bağışla*” kısmını zelleme bağışla diye tefsir etmiştir.

Nesefî, yine Kasas sûresindeki “*Lakin Allah, kimi dilerse hidayet verir o, hidayete erecekleri daha iyi bilendir*”²⁰⁹ âyetinin “*kimi dilerse hidayet verir*” kısmı için yüce Allah'ın hidayete erişme fiilini dilediği kimsede yarattığını söyler. Âyetin devamındaki “*hidayete erecekleri bilendir*” kısmı için ise şu açıklamaları yapar: “Yani Allah, hidayeti tercih edecek olanı önceden bilir ve onu hidayete eriştirir. Bu âyet genele hitap eder.”²¹⁰ Burada hidayetin, kulun tercihinin bağlı olduğunu söyleyen Nesefî, açıklamalarında kulun önceden tercihinin yapacağını, Allah'ın da onun tercihi doğrultusunda fiillerini yaratacağını vurgulamış ve bu konudaki görüşüyle Mâtûrîdî

²⁰⁴ Ömer Nesefî, vr: 205b.

²⁰⁵ Ebû Mansûr Muhammed Mâtûrîdî, **Kitabu't-Tevhid**, İstanbul, 1979, s. 256; Nureddin Sâbûnî, **el-Bidaye fi Usuli'd-Dîn-Maturidiyye Akaidi**, (çev.: Bekir Topaloğlu), İFAV Yayınları, İstanbul, 2013, s. 131.

²⁰⁶ Kasas, 28/16: “قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي”

²⁰⁷ Ömer Nesefî, vr: 206a.

²⁰⁸ Ebu'l-Yusr Muhammed el-Pezdevî, **Usûlu'd-Dîn**, (çev.: Şerafeddin Gölcük), thk. Mehmet Halife Doğan, Kayihan Yayınları, İstanbul, 2013, s. 172; Muhammed b. Bahauddin, **el-Kavlul-fasl**, İstanbul, Hakikat Kitabevi, 1990, s. 273.

²⁰⁹ Kasas, 28/56: “وَلَكِنَّ اللَّهَ يُهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ”

²¹⁰ Ömer Nesefî, vr: 213a.

ekolle ²¹¹ uyum içinde olduğunu göstermiştir.

Nesefî “*Rabbîn dilediğini yaratır ve seçer, onların ise seçim hakkı yoktur*”²¹² âyetinde geçen “*dilediğini yaratır*” tabirinin cevher ve fiillerin tümüne delalet ettiğini söyler ve şunu ekler: “Bu âyet bizim için Mutezile aleyhine delil teşkil eder.”²¹³ Bilindiği gibi Mu'tezile'nin adalet ilkesi, Allah'ın hiçbir kimseye kötülük düşünmeyeceği ve zulmetmeyeceği anlayışına dayanır. Bu sebeple Mutezilî ekole göre irade hürriyeti olan insan, Allah'ın kendisine bağışladığı yapabilme gücü ile istediği fiili yapmaktadır. Bu da onları fiillerinin yaratıcısı yapmaktadır. İnsanların yaptıkları işlerden sorumlu tutulmaları da bundan dolayıdır. İnsanın yapıp ettiklerinde Allah'ın takdirinden veya yaratmasından söz edilemez. Çünkü iyiliği de kötülüğü de yapan ve yaratan insandır.²¹⁴ Nesefî'ye göre âyette geçen “*rabbîn dilediğini yaratır*” kısmı Mutezile'nin bu görüşüne karşıt delildir. Yukarıda da açıkladığımız gibi Mâtûrîdî ekol, kulların fiillerinin yaratıcısının Allah olduğunu, tercih edenin kullar olduğunu kabul eder.

1.1.2.3 Fıkıh İlmi Yönünden et-Teysîr

Sözlükte “bir şeyi bilmek, iyi ve tam anlamak, derinlemesine kavramak” mânasına gelen fıkıh,²¹⁵ tefsir literatüründe dirayet tefsirlerinin bir alt türü olarak fikhî tefsir adıyla yerini almıştır. Kur'ân-ı Kerîm'deki ibadetlerden bahseden ve toplumsal ilişkileri düzenleyen âyetler, fikhî tefsirin konusunu oluşturmuştur. Bu sebeple birçok müfessir gibi Ömer Nesefî de kendi tefsirinde fikhî konulara yer vermiştir. Bu örneklerden birkaçına şöyle temas edebiliriz.

Kasas sûresinin “*biz daha önce ona, sütannelerinin sütünü haram kıldık*”²¹⁶ âyetinde süt içmenin Hz. Musa'ya haram kılındığı anlatılır. Nesefî âyette geçen “*haram kıldık*” tabirini şöyle açıklar: “Haram kılmaktan maksat, onu süt emmekten

²¹¹ Ebu'l-Muin en-Nesefî, **et-Temhid fi Usûli'd-Dîn**, thk. Muhammed Abdurrahman, Mektebetu'l-Ezheriyyetuli't-Tûras, Kahire, 2007, ss. 58-59; Yusuf Şevki Yavuz, “Maturidiyye”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, Ankara, 2003, Cilt: 28, ss. 165-175.

²¹² Kasas, 28/68: “وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ”

²¹³ Ömer Nesefî, vr: 215a, 216b.

²¹⁴ Kâdî Abdülcebbâr, **Şerhu'l-Usûli'l-Hamse**, ter. İlyas Çelebi, Türkiye Yazma Eserler Kurumu Yayınları, İstanbul, 2013, Cilt: 1, ss. 214-216.

²¹⁵ Hayrettin Karaman, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1996, Cilt: 13, ss. 22-27.

²¹⁶ Kasas, 28/12: “وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ”

menetmektir. Bu haramlık, dini bir hüküm değildir.”²¹⁷ Haram, fıkıh terimi olarak, mükelleften yapılmaması hususunda kesin ve bağlayıcı tarzda istenilen fiili ifade eder. Ahlâk ve hukuk literatüründe ise “yasaklanan şey” mânasında kullanılır.²¹⁸ Bu sebeple Nesefî, âyette bahsi geçen sütün haram kılınması ifadesinden domuz eti gibi, sarhoşluk veren madde gibi bir haramlığın çıkmayacağını vurgulamaktadır.

Yine Kasas sûresinin ilerleyen âyetlerinde Hz. Musa’nın kavga eden iki adam gördüğü, onlardan birine yardım etmek isterken diğerini öldürdüğü anlatılır. Bu eyleminden dolayı şehrin ileri gelenlerinin kendisini ölümle cezalandıracaklarını öğrenince duyduğu pişmanlık ve korkuyla Allah’tan yardım ister ve oradan kaçır. “*Ya rabbi! Beni bu zalim kavimden kurtar dedi*”²¹⁹ Nesefî, bu âyetin tefsirinde, yaşanan ölümden dolayı kısas konusunun meydana gelip gelmeyeceğini imam Mâtûrîdî’den yaptığı rivâyetle şöyle açıklar: “Bu ayet Ebû Hanîfe’nin öldürmek fiili, kısası icap etmez görüşünü destekler nitelikte bir delildir. Nitekim Musa, onu kısas üzere yumrukla öldürmek istedikleri için onlara zalim dedi. Musa’nın yumruğu kırk adaminkine denkti. Dolayısıyla öldürücü niteliktedir. Musa’nın bu durumu kısas gerektirmedi ve hatta Musa bu durumda kısası zulüm olarak gördü.”²²⁰ Nesefî, Ebû Hanîfe’ye dayandırdığı görüşünden hareketle hukuken Hz. Musa’ya kısas uygulanmayacağını savunmuştur.²²¹ Zira Hanefi mezhebinde kasıtlı olarak adam öldürme suçunda kısas için farklı görüşler ileri sürülmüştür. Ebû Hanîfe, kasten öldürme suçunda kısası, öldürme fiilinin kesici ve delici bir âletle yapılmasına bağlamıştır. Ebû Yusuf ile İmam Muhammed’e göre ise öldürme eyleminde kullanılan vasıtanın illa kesici ve delici olması gerekmez. Kısasın uygulanabilmesi için suçun herhangi bir âlet ile icra edilebilmiş olması yeterlidir. Önemli olanın öldürme fiilinin hangi vasıta ile yapıldığı değil, kasten gerçekleştirilmiş olmasıdır.²²² Buradan hareketle Ebû Hanîfe’ye göre yumrukla veya dayakla birini öldüren kişiye

²¹⁷ Ömer Nesefî, vr: 205a.

²¹⁸ Ferhat Koca, “Fıkıh”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1997, Cilt: 16, ss. 100-104.

²¹⁹ Kasas, 28/21: “قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ”

²²⁰ Mâtûrîdî, **Te’vilâtu’l-Kur’ân**, ter. Fadıl Aygan, Ensar Yayınları, İstanbul, 2018, Cilt: 11, s. 32.

²²¹ Ömer Nesefî, vr: 207a.

²²² Ebû Abdullah Muhammed b. Hasan b. Ferkad Şeybanî, **el-Mebsut**, thk. Ebu’l-Vefâ el-Efgânî, b.t.y. Cilt: 4, s. 394; Ebû’l-Hüseyin Ahmed b. Ebî Bekr Kudûrî, **el-Muhtasar**, thk. Kâmil Muhammed Uveydâ, Beyrût, 1997, s. 184; Ebû Bekr Şemsü’l-eimme Muhammed b. Ebî Sehl Ahmed es- Serahsi, **el-Mebsut**, Kahire, Matbaatu’s-Sa’âde, 1324-1331, Cilt: 26, s. 59; Ebû’l-Hasan Burhâneddîn Ali b. Ebî Bekr Mergînânî, **el-Hidaye**, Kahraman Yayınları, İstanbul, 1986, Cilt: 4, s. 158.

kıyas uygulanamayacağı, kıyas için, bıçak, kılıç veya günümüzde tabancadaki mermi gibi kesici ve delici aletlerin kullanılması gerektiği sonucu ortaya çıkmaktadır. Çünkü kavga esnasında birine yumruk atılırken kasıt öldürmek değildir. Bu sebeple de Neseî âyetle bahsi geçen Hz. Musa'nın durumunu fikhî izah ederken Ebû Hanîfe'nin bu görüşünü delil almıştır.

Yine Kasas sûresinden devam edecek olursak, Hz. Şuayb kızlarından birine, Hz. Musa'yı çağırmasını, yaptığı iyiliğinin karşılığını ona ödemek istediğini söyler. *“Bizim için sulamanın mükâfatını vermek üzere babam seni çağırıyor dedi.”*²²³ Neseî, bu âyetin tefsirinde şöyle der: “Bu âyet, bir işin ücretini vermenin gerekli olduğuna, işi yapanın ücret istememesinin müstehap olduğuna fakat ihtiyacı olması durumunda ise kabul etmesinin faziletli bir eylem olduğuna işaret eder. Dolayısıyla Musa'nın ihtiyacından dolayı bu mükâfatı kabul etmesinde bir sakınca yoktur.”²²⁴ Neseî bu izahında, Hz. Musa'nın karşılık beklemezsizin bir iyilik yaptığından bahseder ve bu davranışın güzel olduğunu vurgular. Bununla beraber ihtiyaç halinde de ücret kabul etmenin bir sakınca taşımayacağına işaret eder. Burada Hz. Şuayb ile Hz. Musa arasındaki bir nevi işveren-işçi olma durumu meseleyi bir de fikhî değerlendirilmeyi gerektirebilir. Kaldı ki Neseî de ilk cümlesinde işverenin, işçiye emeğinin karşılığı olan ücretini vermesinin gerekliliğinden bahsetmiştir. Hanefî mezhebinde, bir işçinin belli bir vakit boyunca tek bir kişi için çalışmasına “Ecîr-i Hass” denilmektedir. Hizmet sözleşmesi ecîr-i hassın emeği üzerine yapılır ve işçinin menfaati de çalışma süresinin bilinmesiyle gerçekleşir. Bu müddet boyunca ecîr-i hass, emeğinin ücretini alır ve karşılıklı akit neticesinde başkası için çalışamaz.²²⁵ İleriki âyetlerde de anlatıldığı üzere Hz. Musa ile Hz. Şuayb aralarında, karşılıklı isteklerin ve şartların belirtildiği bir akit yapmışlardır. Akit gereği Hz. Musa belli bir süre (8-10 yıl) Hz. Şuayb'ın yanında kalmış, hizmetinde çalışmıştır. Yani ecîr-i hass konumundadır. Buna karşılık Hz. Şuayb, sözleşme gereği ve emeğinin karşılığı olarak kızlarından birini Hz. Musa ile evlendirmiştir. Belirlenen süre dolunca da akit

²²³ Kasas, 28/25: “قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا”

²²⁴ Ömer Neseî, vr: 208a, 209b.

²²⁵ Ebû Bekr Şemsü'l-eimme Muhammed b. Ebî Sehl Ahmed es-Serahsi, **el-Mebsût**, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1989, Cilt: 15, s. 80.

sona ermiş, Hz. Musa da ailesi ile beraber kendi yoluna gitmiştir.²²⁶

Nesefî'nin fikhî tefsir anlayışına son bir örnek de Ankebût sûresinden verelim. “Şüphesiz ki namaz, çirkin işlerden ve kötülükten sakındırır”²²⁷ âyetinde namazın insan davranışlarına yönelik faydalarından bahsedilir. Müfessirimiz namazdan istenilen faydanın elde edilmesi için mahiyetinin nasıl olması gerektiğini İbn Abbas'tan yaptığı şu rivâyetle açıklamıştır: “Namazı ikame etmek, onun abdestini, kıyamını, rûkûsunu, secdesini, kıraatini ve sünnetlere riayetini tamamlamaktır. Kim ki bu şekilde devam ederse namazın mükâfatının o kişiyi zinanın ahlaksızlığından, amellerin çirkinliğinden, azgınlığın kötülüğünden ve zulümden onu koruyacağını ümit eder.”²²⁸ Buradan hareketle namazın şartlarının ve rûkûnlerinin hakkıyla yerine getirilmesinin hem faydalarına hem de fikhî gerekliliğine ulaşılır.

1.1.2.4 Tasavvuf İlmi Yönüyle et-Teysîr

Mutasavvıfların görüşlerini aksettiren tasavvufî tefsirler, âyetin işaretinden kalbe doğan mana anlamında işârî tefsir adını da alırlar. İşârî tefsir erbabı, âyetleri tefsir usulü kuralları yanında, riyazet ve ibadetle arındırdıkları kalplerine doğan işârî manalara dayanarak tefsir ederler.²²⁹ Ömer Nesefî de Kasas ve Ankebût sûrelerini tasavvufî açıdan tefsir ederken bazen ilgili âyeti kendi yorumu ile bazen de Daranî, ve Kuşeyrî gibi mutasavvıflara başvurarak açıklamıştır. Örneğin;

Nesefî, Kasas sûresinin “*Rabbim! Bana indireceğin her hayra muhtacım*”²³⁰ âyetinin tefsirinde Kuşeyrî'den yaptığı şu nakle yer verir:²³¹ “Musa yüz kişinin yapabileceği bir şeyi yaparak onlara iyilikte bulunduğunda kendisine nazar değmesinden korktu ve “bana bulunacağın her hayra ve fazlasına; yani bana verdiğin kuvvetin fazlasına, rahmetine muhtacım, yaptığım her şeyi senin kuvvetinle

²²⁶ Kasas, 28/27-28: قَالَ إِبْرَاهِيمُ أَنْ أَتُحَكِّمَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي جَجَجَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ قَالَ ذَلِكَ بَنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتَ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ

²²⁷ Ankebut, 29/45: “إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ”

²²⁸ Ömer Nesefî, vr: 9b.

²²⁹ Süleyman Ateş, *İşârî Tefsir Okulu*, Yeni Ufuklar Neşriyat, İstanbul, 1998, s. 19-20; İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Tarihi*, Diyânet İşleri Yayınları, Ankara, 1998, Cilt: 1, s. 9.

²³⁰ Kasas, 28/24: “فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ”

²³¹ Ömer Nesefî, vr: 208a.

yapabildim” dedi.”²³²

Nesefî “*Biz onlara yollarımızı gösteririz*”²³³ âyetinin tefsiri için şöyle der: “Yani biz onları hakikat üzere sabit kılıp kendi yolumuzda da başarılı kılarız.”²³⁴ Nesefî, aynı âyetin tefsiri için ilk dönem mutasavvıflarından kabul edilen Daranî’den şu nakli yapar;²³⁵ “ilim ile cihat edenleri kendi yolumuza iletiriz.”²³⁶

Nesefî, Ankebût sûresinin “*Biz iman edip de iyi ve güzel işler yapanların günahlarını ve kötülüklerini örteriz. Onlara yaptıkları amellerin en güzeline göre karşılık veririz*”²³⁷ âyetini şöyle tefsir etmiştir: “Yani müminler, nefislerine karşı sabır, düşmana karşı cihat, sıkıntılara tahammül gibi ve bunun dışındaki faydalı, güzel amelleri yaptıklarında yüce Allah onların önceki günahlarını siler. Yapmış olduğu amellerinin karşılığını ona en güzel şekilde verir.”²³⁸ Müfessirimiz görüldüğü üzere, âyetle bahsi geçen iman edip güzel işler yapanların özelliklerini açıklarken tasavvufî terimlerden faydalanmış, nefse ve onun isteklerine karşı sabır gösteren, zorluklara tahammül edenlerin günahlarının silineceğini ifade etmiştir.

Nesefî, yine Ankebût sûresinin “*Şüphesiz ki namaz, çirkin işlerden ve kötülükten sakındırır*”²³⁹ âyetinin tefsirinde şöyle bir ifadeye yer vermiştir: “Bazı marifet ehli âyetin manasına yönelik halis namazın, kişiyi zinadan ve kibirden koruyacağını söylediler.”²⁴⁰ “Bazı marifet ehli” tabiriyle, görüşlerinde tasavvufi anlayışa yer verenlere atıf yaptığı anlaşılan müfessirimiz, “*Allah’ı zikretmek ise en büyük olanıdır*”²⁴¹ âyeti için de şu yorumu yapmıştır: “Kur’ân tilavetinde ve namazdaki zikirlerde Allah’ı zikretmek her şeyden daha üstündür. Başka bir deyişle namazda Allah’ı Kur’ân ile zikir, onun dışındaki zikirlerden daha faziletlidir.”²⁴²

Bir görüşe göre; “*Allah’ı zikretmek daha üstündür*” âyeti “*kötülüklerden ve çirkin işlerden alıkoyar*” âyetiyle ilintilidir. Böyle olunca mana şöyle olur; kişinin, günah işlediğinden dolayı üzülmesi ve bundan yüz çevirmesi esnasında kalbiyle

²³² Abdülkerîm b. Hevâzin el-Kuşeyrî, *Letâ’ifü’l-İşârât*, el-Heyetü’l-Mısriyyeel’Ammeli’l-Kütüb, b.t.y., Cilt:2, s.63.

²³³ Ankebût, 29/69: “لَنَهْدِيَهُمْ سُبُلَنَا”

²³⁴ Ömer Nesefî, vr: 13a, 23b.

²³⁵ Ömer Nesefî, vr: 13b.

²³⁶ Kurtubî, *el-Cami*, Cilt: 13, s. 365.

²³⁷ Ankebût, 29/7: “وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ”

²³⁸ Ömer Nesefî, vr: 3a.

²³⁹ Ankebût, 29/45: “إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ”

²⁴⁰ Ömer Nesefî, vr: 9a.

²⁴¹ Ankebût, 29/45: “اَكْبَرُ وَلَذِكْرُ اللَّهِ”

²⁴² Ömer Nesefî, vr: 9a.

Allah'ı zikretmesi bütün amellerden daha faziletlidir. Başka bir görüşe göre de Allah'ı namazda zikretmek, namazın bütün eylemlerinden üstündür.²⁴³

Nesefî, Ankebût sûresindeki “*Bizim uğrumuzda cihat edenler*”²⁴⁴ âyetinin tefsirinde cihat edenlerin; Allah'ın düşmanlarıyla, şeytanla ve Allah'ın rızasını talep etmek için nefisleri ile cihat edenler olduğunu söylemiştir.²⁴⁵ Âyetteki “cihat edenler” tabirinin, nefisleri ile cihat edenler diye nitelendirilmesi tasavvufî tefsire örnek olarak gösterilebilir.

Buraya kadarki kısımda Ömer Nesefî'nin Kasas ve Ankebût sûrelerini yöntem açısından nasıl tefsir ettiğini değerlendirmeye çalıştık. Burdan sonraki kısımda ise müfessirin tefsir anlayışını Kur'ân ilimleri açısından ele alacağız.

1.2 KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR

Kur'ân'ın inşi, tertibi, toplanması, yazılması, okunması, tefsiri, icazı, nasihi, mensuhu ve onun hakkındaki şüphelerin giderilmesi açısından Kur'ân'la ilgili olan ilimlere Kur'ân ilimleri denir.²⁴⁶ Kur'ân'a yönelik bu şüphelerin giderilmesi, ortadan kaldırılması için yapılan çalışmalar Ulumu'l-Kur'ân diye isimlendirilmiştir. Bu bağlamda Ulumu'l-Kur'ân konularında başvurulacak birinci kaynak Hz. Peygamber ve ondan sonra gelen sahabe neslidir. Zira Hz. Peygamberin vahiyle desteklenmesi, onun Kur'ân'a yönelik bilgisini zaruri kılmaktaydı. Hz. Peygamberin vefatından sonraki sahabe neslinin Kur'ân'ın tertip ve tanzimine yönelik Hz. Peygamberdeki gibi ilahi bir müdahaleden mahrum olmaları, onları Kur'ân'a yönelik birtakım çalışmalara ve içtihadlara yönlendirmişti. Bu alanda Alî b. Ebî Tâlib, ibn Mes'ûd, ibn Abbâs, Ubey b. Ka'b, Ebû Mûsâ el-Eş'arî öne çıkmış isimler olarak kabul edilebilir. Sahabe, kendinden sonra gelen tabiun neslinden kurduğu ilim halkasıyla bu alanda başarılı talebeler yetiştirdi. Ulûmu'l-Kur'ân'ın tedvin edilmeye başlandığı bu dönemde, İslâm coğrafyası genişlemeye başlamıştı. Bununla beraber Müslümanlar arasında erken dönemden itibaren ortaya çıkmış siyasi tartışmalara itikadi ve fıkhi

²⁴³ Ömer Nesefî, vr: 9a.

²⁴⁴ Ankebût, 29/69: “وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا”

²⁴⁵ Ömer Nesefî, vr: 13b.

²⁴⁶ ez-Zürkânî, **Menâhil**, Cilt: 1, s. 27.

tartışmalar da eklenmişince Kur’ân ilimleri alanında müstakil eserler yazılmaya başlandı.²⁴⁷ Ömer Neseî de Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde Ulumu’l-Kur’ân konularına yer vermiş, ilgili yerleri bu bağlamda tefsir etmeye çalışmıştır.

1.2.1 Sebeb-i Nüzûl

Sözlükte, metod, yol, işaret, vesile anlamına gelen sebep kelimesi ile yukardan aşağıya inmek anlamına gelen nüzûl kelimesinin bir araya gelmesi sonucu oluşan Arapça bir izafet terkîbidir.²⁴⁸ Terim olarak da Hz. Peygamber’in risalet döneminde vuku bulan veya herhangi bir konuda ona sorular sorulması üzerine âyetlerin veyahut sûrelerin inmesine sebep olan durum ve olaylara denir.²⁴⁹ Bu sebeple âyetlerin sebeb-i nüzûlünün bilinmesi manalarının daha iyi kavranmasını sağlarken diğer yandan da bir hükmün meşru kılınmasındaki hikmetin anlaşılmasına ve şüphelerin giderilmesine vesile olmuştur.²⁵⁰ Neseî, Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde âyetlerin inişine sebep olan olay veya kişileri şu şekilde anlatmaktadır:

Kasas sûresinde geçen “Onları katımızdan rızık olarak her türlü meyve ve mahsullerin toplandığı saygın ve güvenli bir yere yerleştirmedik mi? Fakat onların çoğu bilmezler”²⁵¹ âyetinin, Haris b. Amir b. Nevfel b. Abdi Menaf hakkında nazil olduğunu söyler ve âyetin iniş sebebini anlatır: “Haris bir gün Hz. Peygamber’e gelir ve şöyle der: “Biz senin doğru söylediğini biliyoruz, ancak Araplar kalabalıktırlar, biz ise onların yakınlarındayız ve bizi onlar doyuruyor. Sana iman edersek bize eziyet ederler ve bizi yurdumuzdan çıkarırlar” dedi. Âyetin bu olay üzerine nazil olduğunu söyleyen müfessir, “Fakat onların çoğu bilmezler” tabirinin ise onların bu korkularına cevap olduğunu belirtir.²⁵²

²⁴⁷ Erdoğan Baş, **Kur’ân İlimlerinin Doğuşu ve Tarihi Gelişimi (1-4. Asır)**, Kur’ân ve Tefsir Araştırmaları 3 Tartışmalı İlmi Toplantı, Ensar Neşriyat, İstanbul, 2002, s. 34.

²⁴⁸ Ebü’l-Kâsım Hüseyin b. Muhammed b. el-Mufaddal Rağıb el-İsfahânî, **el-Mufredât fi Garibi’l-Kur’ân**, thk. Safvan Adnan Davudi, Dâru’l-Kalem, Beyrut, 1986, s. 313; Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem b. Ali İbn Manzûr, **Lisanu’l-Arab**, Dâru Sadır, Beyrut, b.t.y. Cilt: 11, s. 656.

²⁴⁹ Muhsin Demirci, “Esbâb-ı Nüzûl”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 11, ss. 360-362; Ömer Dumlu, **Kur’ân’da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 20.

²⁵⁰ es-Sebbâğ, **Tefsir Usûlü Araştırmaları**, ss. 105-107-108.

²⁵¹ Kasas, 28/57: “إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَىٰ مَعَكَ تَخْطُفْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ”

²⁵² Ömer Neseî, vr: 214b.

Nesefî, yine Kasas sûresindeki “Kendisine güzel bir vaatte bulunduğumuz kimse ve ona kavuşacak olan kimse dünya hayatının geçici menfaatinden yararlandırđımız sonra da kıyamet günü hesaba çekeceğımız kimse gibi midir?”²⁵³ âyetinin kimler hakkında nazil olduğunu yaptığı şu nakillerle açıklar: Süddî şöyle dedi: “İbn Abbas bana o, âyette zikredilen “güzel vaade kavuşacak olan kimsenin” Ammar b. Yasir olduğunu söyledi.”²⁵⁴ Muhammed b. Ka’b el-Kurtubî şöyle dedi: “Bu ayet, Ali ile Hamza hakkında nazil olmuştur. Ayetin “dünya hayatının geçimliklerinden yararlandırđımız kimse...” kısmı ise Ebu Cehil hakkında nazil olmuştur. Bir görüşe göre ise Velîd b. el-Muğîre hakkında nazil olmuştur.”²⁵⁵

Nesefî, Ankebût sûresindeki “Kendi rızkını taşıyamayan nice canlı vardır ki onu da sizi de Allah rızıklandırmaktadır”²⁵⁶ âyetin sebebi nüzûlünü ise şöyle açıklar: Bu âyet zayıf olanlardan hicretle emrolunanlar hakkında inmiştir. Bunun üzerine dediler ki; biz nasıl Medine’ye hicret ederiz. Bizim orda ne bir evimiz ne de barınacak yerimiz var. Bizi yedirecek, içirecek, bize bakacak kimsemiz de yoktur. Bunun üzerine bu âyet indi.²⁵⁷

1.2.2 Mekkî-Medenî

Tefsir ilminde âyetleri Mekkî-Medenî diye ayırmak, nüzûl bağlamında Kur’ân’ın daha iyi anlaşılmasına yönelik âyet veya sûrelerin nerede ve hangi şartlarda indiğini tespit etmeye çalışmaktır. Tedricî olarak Hz. Peygamber’e indirilen Kur’ân vahyinin, başladığı günden Medîne’ye hicret ettiği âna dek süren ilk on üç yıllık bölümüne Mekkî, Medîne’ye hicret ettikten sonra vefatına kadar süren son on yıllık bölüme ise Medenî denir.²⁵⁸

Ömer Nesefî, Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirini yaparken, giriş kısmında hangi sûrenin ve hangi âyetin Mekkî, hangisinin Medenî olduğunu belirtmiştir.

²⁵³ Kasas, 28/61: “كَمْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ الْيَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ أَقْمَنَ وَعَذَابُهُمْ خَسَنًا فَهُمْ لَا يَخْتَرِعُونَ”

²⁵⁴ Kurtubî, *el-Câmi’ li Ahkâmî’l-Kur’ân*, thk. Ahmet Berdunî, Dâru’l-Kutubi’l-Misriyye, Kahire, 1964, Cilt: 13, s. 303.

²⁵⁵ Ömer Nesefî, vr: 215b.

²⁵⁶ Ankebût, 29/60: “وَكَايْنِ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ”

²⁵⁷ Ömer Nesefî, vr: 12b.

²⁵⁸ ez-Zerkeşî, *el-Burhan*, Cilt: 2, s.29; Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Suyûtî, *el-İtkân fi Ulûmi’l-Kur’ân*, thk. Saîd el-Mendûb, Dâru’l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt: 1, s. 34.

Örneğin: Kasas sûresinin, "*Kur'ân'ı sana farz kılan Allah...*"²⁵⁹ âyeti hariç tüm âyetlerinin Mekkî olduğunu söyler. Bahsi geçen âyetin ise Mekkî veya Medenî olmadığını, Cuhfî olduğunu belirtir.²⁶⁰ Müfessirimize göre Hz. peygamber Cuhfe mevkiindeyken bu âyet kendisine inmiştir. Cuhfe, Kızıldeniz sahiline 9 km., Mekke'ye ise 187 km. mesafedeki bir köyün adıdır. Eskiden Şam bölgesinden gelenlerin mîkâtı olan bu yer günümüzde uğrak bir yer olmadığı için harap bir vaziyettedir.²⁶¹

Ayrıca müfessirimiz, Ankebût sûresindeki "*biz insana anne babasına iyilik yapmasını emrettik*"²⁶² âyeti ile "*insanlardan bazıları der ki biz Allah' a iman ettik*"²⁶³ âyetinin Medenî, diğer âyetlerin ise Mekkî olduğunu söylemiştir.²⁶⁴

Bu bağlamda sûre veya âyetlerin indikleri yer, o bölgenin sosyal, siyasal, ekonomik ve kültürel ortamı hakkında tarihsel bilgileri de beraberinde getirdiği için tefsir ilminde ehemmiyet arz etmektedir. Bu amaçla hareket eden müfessirlerin yaygın olarak kullandıkları metod, âyetlerin Mekke veya Medine dönemlerinden hangisinde indiğine bakmak olmuştur. Neseî de Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde bu metoda uyarak Kasas sûresi'nin 85. âyeti hariç hepsinin Mekkî olduğunu, Ankebût sûresi'nde iki âyetin Medenî, diğer âyetlerin ise Mekkî olduğunu belirtmiştir. Ayrıca Mekke ve Medîne dışında inmiş olan bir âyeti de zikretmiştir.

1.2.3 Fezâilu'l-Kur'ân

Fezâilu'l-Kur'ân, Kur'ân-ı Kerîm'deki âyetlerin veya sûrelerin üstün yönlerini, onun tamamını veya bir kısmını öğrenip okuyanın, ezberleyen, dinleyen ve hükümlerine göre amel edenlerin kazanacağı sevapları, bununla beraber bazı sûre yahut âyetlerin şifalı oluşunu anlatmak için kullanılan bir Kur'ân

²⁵⁹ Kasas, 28/85: "إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ"

²⁶⁰ Ömer Neseî, vr: 219b.

²⁶¹ Salim Ögüt, "Mîkât", *Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 2005, Cilt: 30, ss. 48-49.

²⁶² Ankebût, 29/8: "وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا"

²⁶³ Ankebût, 29/10: "وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ"

²⁶⁴ Ömer Neseî, vr: 2b.

ilimleri terimidir. İslami kaynaklarda bazen bu terimin yerine “sevâbü’l-Kur’ân” veya “menâfiu’l-Kur’ân” gibi tabirlerde kullanılmıştır.²⁶⁵

H. Perygamber bir hadisinde: “Kur’ân okuyan müminin misâli, kokusu da tadı da güzel portakal gibidir. Kur’ân okumayan müminin misâli, kokusu olmayan ama tatlı olan hurma gibidir. Kur’ân okuyan münafığın misâli, kokusu güzel olan fakat tadı acı olan reyhan otu gibidir. Kur’ân okumayan münafığın misâli ise kokusu olmayan tadı da acı olan Ebû Cehil karpuzu gibidir”²⁶⁶ buyurmuştur. Kur’ân okuyan müminin övüldüğü bu hadis, Fezâilu’l-Kur’ân çalışmalarına delil olarak gösterilebilir. Fakat Fezâilu’l-Kur’ân çalışmalarında sadece Kur’ân’ın ve onu okuyanların meziyetleri yer almaz. Sûrelerin veya âyetlerin bir kısmının diğerlerinden faziletli olup olmadığı konusu da âlimler tarafından tartışılmıştır. Ehl-i sünnet âlimlerinden Ebu’l-Hasen el- Eş’ârî (ö. 324/935) ile Ebû Bekr el- Bakıllânî’ye göre (ö. 403/1013) Kur’ân’daki bazı sûrelerin diğerlerinden faziletli olduğunu söylemek, Kur’ân’ın bir kısmının üstün, bir kısmının ise eksik olacağı demektir. Bu da Kur’ân’ın bütünü Allah’ın kelamı olması hasebiyle insanların sûreler arasında ayırım yapmasının yanlışlığını gösterir. Mâlik b. Enes (ö. 179/795), İbn Hibbân (ö. 354/965), Gazâlî (ö. 505/1111), Kâdî İyâd (ö. 546/1149) ve Kurtubî (ö. 671/ 1273) gibi âlimler ise Kur’ân’ın faziletine dair hadislerden hareketle âyet ve sûreler arasında tafdil olduğunu söylemişlerdir. Bu görüşe göre, Allah’ın sıfatlarından bahseden İhlâs sûresi ile İslâm’a ve Hz. Peygamber’e düşmanlık eden kişiyi anlatan Leheb sûresi fazilet bakımından farklıdır.²⁶⁷

Tafdilî kabul eden Ömer Neseî de Kasas ve Ankebût sûrelerini tefsir ederken giriş kısımlarında o sûrenin fâziletine yönelik rivâyetlere yer vermiştir. Her iki sûrenin faziletini Übey b. Ka’b kanalıyla aktarmıştır.²⁶⁸

Kasas sûresi için Übey b. K’ab Hz. Peygamber’in şöyle söylediğini rivayet etmiştir: “Her kim Ta-sîn-mîm el-Kasas sûresini okursa Musa’yı tasdik ve tekzîb edenlerin sayısından on mükâfat alır ve göklerde ve yerde hiçbir melek kalmaz ki

²⁶⁵ Abdullah Aydemir, “Fezâilu’l-Kur’ân”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 532-534.

²⁶⁶ Buhârî, “Fezâil”, 17, 36.

²⁶⁷ Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed Gazâlî, **Cevâhiru’l-Kur’ân**, thk. Muhammed Reşit Rıza, Dâru İhyai’l-ulûm, Beyrut, 1990, s. 62; Kurtubî, **et-Tezkâr fi Fedâili’l-Ezkâr**, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 1986, ss. 40-45; Suyutî, **el-İtkân**, ss. 2139-2141; Ahmed b. Mustafa Taşköprizâde, **Miftâhu’s-Saâde ve Mishâhu’s-Siyâdefi Mevzû’âtil-‘Ulum**, Beyrut, 1985, Cilt: 2, ss. 513-515.

²⁶⁸ Ömer Neseî, vr: 203b, 2b.

kıyamet gününde onun "Allah'tan başka her şey yok olacaktır, hüküm yalnızca O'na aittir ve kesinlikle O'na döndürüleceksiniz"²⁶⁹ âyetine dair inancında sadık olduğuna şahitlik etmesin."²⁷⁰

Ankebût sûresi için de yine Übey b. Ka'b'tan şu rivayete yer vermiştir: "Kim Ankebut suresini okursa münâfıkların ve müminlerin on kat adedince sevabı olur."²⁷¹

1.2.4 Münâsebetü'l-Kur'ân

Diğer ismi tenasüp olan münasebet sözlükte; yakınlık, benzerlik ve uygunluk manasına gelir. Ayrıca cümle içinde kelimeler arasındaki irtibat veya alaka olarak da tanımlanan münasebet, terimsel olarak Kur'ân'daki âyet ve sûrelerin birbirleri ile uygun olması demektir.²⁷² Nitekim Kur'ân-ı Kerîm' de yer alan "*Ne başlangıcında ne de sonrasında ona asılsız bir şey girebilir; o, hikmet sahibi, övgüye lâyık olan Allah katından indirilmiştir*"²⁷³ âyeti de bu konuya delil teşkil etmektedir.

Ömer Neseî, Kasas sûresinin tefsirinin giriş kısmında sûrenin son âyeti ile ilk âyetleri arasındaki uyuma dikkat çeker ve sûrede anlatılan kıssa ile Hz Peygamber'in yaşadıklarını irtibatlandırarak münâsebeti şöyle açıklar: "Sûrenin sonunda Cenab-ı Hakkın kendisine olan övgüsü, onun kudretinin ve ilminin liyakatindendir. Zira sûrenin başında gücünü ve mülkünü vurgulayarak, kendisini övmüştür. Önceki sûreyle irtibatı ise her iki sûrenin tümüyle müşriklerin aleyhine delil getirme, onlara öğüt verme, Allah'ın birliğini beyan etme, müminlerin akıbetinin güzel oluşu ve kâfirlerin helak oluşu gibi konuları içermesi ve bunların geçmiş kıssalarla îzah edilmesidir. Sûrenin ileriki kısmında Musa, Firavun ve Karûn'un kıssaları mevcuttur. Hz.Musa ile Karun'un kıssasının bir manası da Karun, Hz. Musa ile kan bağıyla akraba olmasına rağmen Hz. Musa'ya karşı gelmesinden ötürü Cenab-ı Hak kendisinden intikam alıp onu helak etmesidir. Aynı şekilde Araplar da Hz. Peygamber ile kan bağıyla akraba olmalarına rağmen şayet Hz.Peygamber'i tekzip

²⁶⁹ Kasas, 28/88: "كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ"

²⁷⁰ Ebu'l-Abbas Ca'fer b. Muhammed b. el-Mu'tez el-Müstağfirî en-Neseî, **Fezâilu'l-Kur'ân**, thk. Ahmed b. Fâris es-Selûm, Dâru İbn Hazm, Beyrut, 2006, Cilt: 2, s. 781.

²⁷¹ el-Müstağfirî, **Fezâilu'l-Kur'ân**, Cilt: 2, s. 781.

²⁷² Zerkeşi, **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Cilt: 1, s. 35; Suyuti, **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Cilt: 2, s. 108.

²⁷³ Fussilet, 41/42: "لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ"

edip ona eziyet ederlerse onların da Karun'un başına geldiği gibi helak edileceği vurgulanmıştır.”²⁷⁴

Ankebût sûresindeki tenasübe ise ilk âyetin tefsirinde şöyle değinmiştir: “Bu sûreyi yüce Allah, hükmün ona dönmesini ve onda sona ermesini zikrederek bitirmiştir. Bu sûrenin bitişi, hükmün gerçekleştirilmesiyle sona erdirildiği için burada bir nazım vardır. Bu da iki sûre (Ankebût-Bakara) arasındaki düzene işaret eder. Öyle ki bu iki sûre tümüyle Allah'ın vahdaniyetinin beyanı, bu vahdaniyetin delilleri, müminlere övgü, müminlere olan vaatler, kâfirlere yergi ve onlara olan tehditler hakkındadır.”²⁷⁵

Nesefî, Kasas sûresindeki münasebeti, sûrenin ilk ve son âyetleriyle, kendinden önceki sûre ile ve içinde geçen kıssalar arasındaki irtibatla açıklarken, Ankebût sûresindeki münasebeti ise yine ilk ve son âyetler arasındaki uyumla açıklamış ve Bakara sûresiyle, ortak konulardan bahsetmelerinden dolayı aralarındaki insicama değinmiştir.

1.2.5 Mübhemâtü'l- Kur'ân

Mübhem, sözlükte, kendisiyle ne kastettiği anlaşılmayacak kadar kapalılık ifade eden söz demektir.²⁷⁶ Terim anlamı ise, insan, melek, cin gibi varlıkların veyahut bir toplumun veya bir kabilenin Kur'ân'da açık olarak değil de ism-i işâretler, ism-i mevsuller, zamirler, cins isimler, belirtisiz zaman zarfları ve belirli mekân isimleri ile zikredilmesi demektir.²⁷⁷ Nesefî'nin Kasas ve Ankebût sûrelerinin tefsirinde mübhemâtü'l- Kur'ân'a örnek verecek olursak şunları söyleyebiliriz:

Nesefî, Kasas sûresinin “*Ya rab dedi: bana olan bu nimetin hakkı için asla suçlulara arka çıkmayacağım*”²⁷⁸ âyetinde yer alan “nimetten” maksadın; Musa'nın bağışlanması, Allah'ın ona verdiği kuvvet ve ona verdiği tüm nimetler olduğunu, “suçlulara arka çıkmayacağım” tabirindeki suçlulardan/ mücrimlerden maksadın ise müşrikler veya tümüyle zalimler olduğunu söyler. Bir başka görüşe göre ise

²⁷⁴ Ömer Nesefî, vr: 203b.

²⁷⁵ Ömer Nesefî, vr: 2b.

²⁷⁶ İbn Manzûr, **Lisânü'l-Arab**, Cilt: 1, s. 280.

²⁷⁷ Suyûtî, **el-itkân**, Cilt: 2, s. 185; İsmail Cerrahoğlu, **Tefsir Usûlü**, s. 186.

²⁷⁸ Kasas, 28/17: “قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً لِلْمُجْرِمِينَ”

Musa'nın maksadı bir daha İsrail oğullarından kimseye yardım etmemesidir. Çünkü o zamanlarda İsrailoğulları mümin değillerdi.²⁷⁹

Nesefî, Kasas sûresinin “şüphesiz düşünüp öğüt alsınlar diye o sözü onlara peş peşe ulaştırdık”²⁸⁰ âyetinde yer alan “لَهُمْ” kelimesindeki zamirden maksadın Arap müşrikler olduğunu söyler.²⁸¹

Nesefî, yine Kasas sûresinin “Kendisine güzel bir vaatte bulunduğumuz ve ona kavuşacak olan kimse”²⁸² âyetinde geçen “güzel vaat” ten maksadın cennet ve içindeki mükâfatlar olduğunu söyler. Âyette geçen “kavuşmak” tan maksadın ise İbn Abbas’tan rivayetle: “o vaade eriştiğinde karşısında Hz. Peygamberi görmesidir” der.²⁸³

Ankebût sûresinde yer alan “Şayet rabbinden bir yardım geldiğinde o zaman da mutlaka biz de sizinle beraberdik derler”²⁸⁴ âyetindeki “لَيَقُولُنَّ” tabiri “derler” anlamında çoğul olarak kullanılmıştır. Bunun sebebi âyetin başında geçen “مَنْ يَقُولُ” tabirinin cins isim olmasıdır. Bu ise münafığın sıfatıdır. Burada bahsi geçenler münafıklardır.²⁸⁵

Nesefî, Ankebût sûresindeki “Biz onu ve gemidekileri kurtardık. Bunu da bütün insanlar için bir ibret yaptık”²⁸⁶ âyetinde geçen “وَجَعَلْنَاهَا” tabirindeki “ها” zamirinden maksadın ceza olduğunu söyler. Çünkü onların tufan ile cezalandırılmaları âlemler için ibret alacakları bir öğüt olacaktır.²⁸⁷

1.2.6 Fevâtihi-s Süver

Bir şey için açış, giriş, başlangıç anlamına gelen Fatiha kelimesinin çoğulu olan fevâtih ile sûre kelimesinin çoğulu olan süver kelimesinin bir araya gelmesiyle meydana gelen fevâtihi’s-süver; Kur’ân’daki sûrelere insanların ilgisini çekecek bir

²⁷⁹ Ömer Nesefî, vr: 206a, 207b.

²⁸⁰ Kasas, 28/51: “وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ”

²⁸¹ Ömer Nesefî, vr: 213b.

²⁸² Kasas, 28/61: “أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَاقِيهِ”

²⁸³ Ömer Nesefî, vr: 215b.

²⁸⁴ Ankebût, 29/10: “وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ”

²⁸⁵ Ömer Nesefî, vr: 4b.

²⁸⁶ Ankebût, 29/15: “فَأَلْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ”

²⁸⁷ Ömer Nesefî, vr: 5b.

ifade ile başlamaya denir.²⁸⁸ Bu bağlamda Kur’ân’daki sûrelerden bazısına hurûf-ı mukatta’a ile bazısına hamd ile bazısına nida, soru, şart edatları ile bazısına emir ve dilek kipleri ile, bazısına da yemin ile başlanmıştır. Sûrelere bu şekillerde başlanmasının birçok hikmeti olmakla beraber bunlardan bir tanesinin muhatapların ilgisini çekmek olduğu söylenebilir.

Nesefî, Kasas sûresinin ilk âyetine “*Ta-Sîn-Mîm*”²⁸⁹ olan mukatta harfleriyle başladığını ve bu harflerin ne anlama geldiğini önceki bölümlerde açıkladığını söylemiştir. Sonrasında gelen üçüncü ve dördüncü âyetlerde ise Firavun ile Hz. Musa’nın haberlerinin anlatıldığını ve sûreye mukatta harflerinden sonra bu kıssa ile başladığını belirtmiştir.²⁹⁰

Nesefî, Ankebût sûresine de “*Elif, lam, mim*”²⁹¹ olan mukatta harfleri ile başladığını ve bu harflerin Bakara sûresinde geçtiğini, manasını ise en iyi Allah’ın bileceğini belirtmiştir. Hemen sonrasında gelen “*İnsanlar iman ettik deyip imtihan edilmeden bırakılacaklarını mı sanıyorlar?*”²⁹² âyetine ise bir soru edatı ile başlanıldığını ve bunun inkâr manasında bir soru olduğunu şöyle açıklamıştır: “Âyette geçen soru edatı inkâr sorusudur. Yani bu böyle olmayacaktır. Onların dinde çeşitli zorluklarla sınanmaları gerekir ki imtihanı samimi bir şekilde atlatsınlar, böylelikle sadakatli olanın sadakati, yalandan inananın da yalanı ortaya çıksın.”²⁹³

Buraya kadar ele aldığımız bu iki bölümde Ömer Nesefî’nin Kasas ve Ankebût sûrelerini yöntem ve Kur’ân ilimleri açısından nasıl ele aldığını, nasıl tefsir ettiğini ve konuyla ilgili hangi örnekleri verdiğini incelemeye çalıştık. Bundan sonraki bölümde ise Kasas ve Ankebût sûrelerinin Manisa il Halk Kütüphanesindeki 67 numarada kayıtlı olan nüshası ile Feyzullah Efendi Koleksiyonundaki 88 numarada kayıtlı olan nüshasını karşılaştırdık. Manisa il Halk Kütüphanesindeki nüshada olupta Feyzullah Efendi Koleksiyonundaki nüshada olmayan veya Feyzullah Efendi Koleksiyonundaki nüshada olupta Manisa il Halk Kütüphanesindeki nüshada olmayan kelime, cümle ve tabirleri dipnotlarda belirttik.

²⁸⁸ Abdurrahman Çetin, “Fevâtihu’s-Sûver”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 503-504.

²⁸⁹ Kasas, 28/1: “طسّم”

²⁹⁰ Ömer Nesefî, vr: 203b.

²⁹¹ Ankebût, 29/1: “الم”

²⁹² Ankebût, 29/2: “أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ”

²⁹³ Ömer Nesefî, vr: 2b.

İKİNCİ BÖLÜM
NESEFİ TEFSİRİNDE KASAS VE ANKEBUT SURELERİNİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ
TAHKİKLİ METİN

[203\ب]

سورة طسم القصص

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذي من على الذين استضعفوا في الأرض فجعلهم أئمة، الرحمن الذي جعل للعرب حرمًا آمنًا يجنى إليه ثمرات كل شيء تفضلاً منه ونعمة، الرحيم الذي ابتعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالرسالة وما كان يرجوا أن يلقي إليه الكتاب إلا رحمة.

روى أبي بن كعب رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قرأ طسم القصص كان له من الأجر عشر حسنات بعدد من صدق موسى وكذب به، ولا يبقى ملك في السماوات والأرض إلا شهد له يوم القيامة أنه كان صادقاً بأن كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون.»²⁹⁴

وسورة القصص مكية إلا قوله ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾²⁹⁵ فإنها جحفية ليست بمكية ولا مدنية، وهي ثمان وثمانون آية، وألف وأربعمائة وثلاثون كلمة، وخمسة آلاف وثمانمائة حرف، وانتظام هذه السورة بآخر تلك السورة أنه بين في آخر تلك السورة استحقاقه الحمد بالقدرة والعلم، وأثنى على نفسه في أول هذه السورة بالطول والثناء والملك، وانتظام السورتين أنهما جميعاً في الاحتجاج على المشركين، والوعظ لهم وبيان وحدانيته²⁹⁶ وحسن العاقبة للمؤمنين، ووقوع الهلاك بالكافرين، وإيضاح ذلك بقصص الماضين، ثم هذه السورة فيها قصص موسى وفرعون وقارون، ومعنى وصل قصة قارون بقصة موسى أنه مع قرب قرابته لموسى لما بغى عليه انتقم الله منه فكذا العرب مع قرب قرابتهم مع²⁹⁷ رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كذبوه وآذوه واستحقوا ذلك.

²⁹⁴ فضائل القرآن، المستغفري، محق أحمد بن فارس السلوم، دار ابن حزم، بيروت، 2006، 781/2.

²⁹⁵ القصص: 28/ 85

²⁹⁶ زائدة في نسخة "ب": الله

²⁹⁷ في نسخة "ب": من

وقيل: مدار هذه السورة على الحث والإصلاح في الأرض وترك الغلو والفساد فيها، فإنه قال في

أولها: ﴿انْفِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾²⁹⁸ إلى قوله ﴿كَانَ مِنْ آلِ مَفْسَدِينَ﴾ وقال

في آخرها: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا﴾

[f\203]

قوله تعالى: ﴿طَسَمَ﴾ فسرناه ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾²⁹⁹ ﴿تَتْلُو عَلَيْكَ﴾ أي يقرأ عليك جبريل بأمرنا

ووحينا. قوله تعالى: ﴿مِنْ نَبَاٍ مُّوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ﴾ أي من خبرهما ومن للتبعيض فإن المذكور هاهنا بعض خبرهما.

قوله تعالى: ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي بالصدق ﴿لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي من أجلهم ليعلموه وينتفعوا به، وقيل: لقوم يؤمنون

أي لقوم همتهم الإيمان والتصديق بما يتضح بيانه يتدبروه فيعلموه على الأول بشارة ومعرفة³⁰⁰ للذين آمنوا إذا تأملوا في هذه القصة، وعلى الثاني تنبيه للذين همتهم ذلك في المستقبل ليتضح لهم الحجة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ وهذا ابتداء القصة أي إن فرعون علا في زمانه في أرض مصر³⁰¹؛

لأن ملكه لم يعد مصر، أي ارتفع وغلب³⁰² من تحت يده بكثرة أمواله وأتباعه ﴿وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا﴾ أي فرقاً

﴿يَسْتَضِعُّ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ أي يستذل ومضمونه ويكرم طائفة منهم³⁰³. قوله تعالى: ﴿يَذْبَحُ أَبْنَاءَهُمْ﴾ أي الصغار من

الذكور ﴿وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ﴾ أي يستبقي الصغار من إناثهم، وقيل: أي³⁰⁴ يسترق، وقيل: أي يأمر بتفتيش حياء

النساء أي فروجهن هل بهن ولد وقد أوضحنا الكلامين في سورة البقرة، وقيل: يذبح ويستحيي تفسير الاستضعاف

فليس بينهما حرف عطف، وقيل: بل الاستضعاف الاستعباد والاستسخار والاستعمال في الأعمال الشاقة³⁰⁵ القذرة

²⁹⁸ سورة القصص: 4/28

²⁹⁹ سورة القصص: 28/2، زائدة في نسخة "ب": كذلك

³⁰⁰ في نسخة "ب": تغرية

³⁰¹ في نسخة "ب": في الأرض أي في أرض مصر

³⁰² زائدة في نسخة "ب": على

³⁰³ لم نجد في نسخة "ب": منهم

³⁰⁴ لم نجد في نسخة "ب": أي

³⁰⁵ زائدة في نسخة "ب": في

وهو في حق كل بني إسرائيل منه ويذبح ويستحيي فعلاان آخران منه بالصغار منهم. وقيل: طائفة منهم هم كل بني إسرائيل والطائفة الأخرى هي القبط وكان الإكرام لهم، وقيل: بل الطائفتان من بني إسرائيل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ أي في الأرض بإظهار الكفر والمعاصي واستعباد الأحرار.³⁰⁶ قوله تعالى: ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ﴾ كان فرعون يفعل بهم ذلك ونحن نريد أن نتفضل ﴿عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ﴾ على بني إسرائيل المستضعفين في الأرض، أي في بلاد مصر ﴿وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً﴾ أي قادة للخير ودعاة إلى الدين يقتدى بهم ﴿وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ﴾ ونورثهم أرض مصر، وقد قال: وأورثناها³⁰⁷ بني إسرائيل.

[204\ ب]

قوله تعالى: ﴿وَمُكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي نجعلهم مقتدرين على الأرض وعلى أهلها حتى يستولوا عليها وهي أرض الشام. قوله تعالى: ﴿وَنُرِي فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ أي³⁰⁸ يخافونه من بني إسرائيل من سلبهم ملكهم واستيلاءهم على بلادهم على ما قال كهنتهم ومنجمهم أنه يصير كذلك حتى دعاهم ذلك إلى قتل آبائهم واستحياء بناتهم، على ما مر بيانه في سورة البقرة وسورة الأعراف.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ﴾ قيل: كان اسمها يوحانة بنت لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم. قوله تعالى: ﴿أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ أي ألهمناها وقذفنا في قلبها وهو قول الحسن وقتادة وليس هذا وحي رسالة. وقال الإمام أبو منصور: يجوز أن يكون برسالة رسول إليها أخبرها به ولا تكون هي رسولا كإرسال جبريل إلى مريم ولم تصد مريم بذلك رسولا أن أرضعيه أي أسقيه اللبن.³⁰⁹

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ﴾³¹⁰ ﴿فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ﴾ أي لا يعلم به فيقتل فإلقه في اليم، أي فاطرحه في النيل وهو بحر مصر، وبين كيفية الإلقاء في سورة طه أن ألقذيه في التابوت فاقدفيه في اليم، أي فاطرحه في النيل.³¹¹ قوله تعالى: ﴿وَلَا تَخَافِ﴾ عليه الضيعة والهلاك. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْزَنِي﴾ ولا تهتمي لفراقه. قوله تعالى: ﴿إِنَّا رَأَوُوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ أي فإني أردت إليك سالماً وأبلغه مبلغاً يصلح للرسالة فأجعله رسولا إلى فرعون وقومه فيكون رئيساً عليهم، وإن لم ينقادوا له أهلكتهم وبين الزيادة عليه في تلك السورة فليلقه اليم بالساحل يأخذه عدو لي وعدو له.

³⁰⁶ زائدة في نسخة "ب": وقتل الابناء والتجبر

³⁰⁷ لم نجد في نسخة "ب": ها

³⁰⁸ زائدة في نسخة "ب": ما

³⁰⁹ تأويالت القرآن، أبو منصور محمد بن محمد بن محود لما تردي محقق مجدي باسлом، دار الكتب العلمية، بيروت، 2005، 265/1.

³¹⁰ زائدة في نسخة "ب": ان يعمل به فيقتل

³¹¹ لم نجد في نسخة "ب": أي فاطرحه في النيل

قوله تعالى: ﴿فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ﴾ وهاهنا مضمّر فأرضعته وخافت عليه فألقته في اليم فالتقطه آل فرعون أي أخذوه وقد وجدوه من غير طلب هو معنى الالتقاط ولذلك³¹² أخذ اللقطة واللقيط. قوله تعالى: ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ قال الكوفيون: هي لام كي، وقال البصريون: هي لام الصيرورة. وقيل: لام العاقبة أي صاروا في العاقبة كذلك وحقيقته كان في علم الله ذلك، فالتقطوه فكان لهم عدواً وحزناً

[204 \]

عدواً لمخالفتهم في الدين وحزناً لما يجري من المكاره بسببه عليهم أجمعين، وهو كما يقال: لدوا للموت وابنوا للخراب.

﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ أي آثمين بالكفر والمعاصي فعوقبوا على ذلك بما جرى عليهم بسببه.

وقال وهب: لما حملته أم موسى بموسى كتمت أمرها جميع الناس فلم يطلع على حملها أحد، وكان فرعون بعث القوابل يفقسن النساء ولم تنتفخ بطن أم موسى ولم يتغير لونها، وكن لا يعترضن³¹³ لها فولدته³¹⁴ ولا رقيب عليها، فلم يطلع عليها أحد إلا ابنتها مريم وكانت أسن من هارون، وهارون أكبر من موسى بثلاث سنين، وكانت مريم تحت كالب بن يوقنا وأوحي إليها أن أرضعها الآية، فكتمت أمه ثلاثة أشهر ترضعه في حجرها لا يبكي ولا يتحرك فلما خافت على نفسها³¹⁵ وعليه عملت له تابوتاً على عمل سفن البحر خمسة أشبار في خمسة أشبار، فأقبل التابوت يطفوا على الماء فألقى البحر التابوت في الساحل في جوف الليل، فلما أصبح فرعون وجلس على³¹⁶ مجلسه على شاطئ البحر³¹⁷ فبصر بالتابوت فقال لمن حوله من خدمته: أتوني بهذا التابوت فأتوه به. وقال مقاتل: كانت أمه تتبع التابوت وترمقه ببصرها وتخاف عليه الفرق وكان³¹⁸ يرفعه مرة ويخفضه أخرى، وأن جواري فرعون جرجن³¹⁹ ليستقين³²⁰ من النهر فرأين تابوتاً يجريه الماء فأخذنه.³²¹

³¹² في نسخة "ب": كذلك

³¹³ في نسخة "ب": يتعرضن

³¹⁴ زائدة في نسخة "ب": ليلا

³¹⁵ في نسخة "ب": عليها

³¹⁶ لم نجد في نسخة "ب": على

³¹⁷ في نسخة "ب": النيل

³¹⁸ زائدة في نسخة "ب": الماء

³¹⁹ في نسخة "ب": خرجن

³²⁰ في نسخة "ب": يستقين

³²¹ تفسير مقاتل، مقاتل بن سليمان، محقق: عبدالله محمود، دار إحياء التراث، بيروت، 3/337، 1423.

وقال وهب³²²: كان فرعون وامراته قاعدين على شط بركة³²³ فأراها³²⁴ بالتابوت فأمر بأخذه ففتح رأسه فإذاها بغلام كأحسن ما يكون وأتمه، فلما رآه لم تتمالك آسية حباً له.

وقال وهب: لما نظر إليه فرعون قال: عبراني من الأعداء وغازله ذلك³²⁵ كيف أخطأ هذا الغلام الذبح، وكانت آسية بنت مزاحم من بني إسرائيل وهي من خيار النساء من بنات الأنبياء وكانت أمماً للمساكين وترحمهم وتتصدق عليهم، فقالت لفرعون: إن هذا الولد أكبر من ابن سنة، وإنما أمرت بذبح الولدان في هذه السنة فدعه يكون قرة عين لي ولك، فذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ﴾ أي هو قرة عين لي ولك، ورق³²⁷ قلبها له، ولعلها رأت من فرعون ما وقع عندها لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولد³²⁸ إن قتله³²⁹ صار كذلك، فقالت: ذلك³³⁰ أن يكون لنا كالولد تقر به³³¹ أعيننا لا تقتلوه أي³³² تذبجوه³³³

[205\ ب]

ينفعنا كما ينفع الخادم، أو نتخذه ولد³³⁴ أي نتبناه ولم يكن لفرعون ابن.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾³³⁴ بكرامته على الله، وقيل: وهم³³⁵ لا يشعرون أنه من بني إسرائيل فقد قالت آسية: إنما جاء التابوت من غير مصر فليس هو من بني إسرائيل. وقيل: وهم لا يشعرون، أي بنوا إسرائيل لا يعلمون أن آل فرعون النقطوه، وقيل: هو تمام كلام آسية أي نتخذه ولد³³⁶ والناس لا يشعرون أنه ملتقط بل تظنون أنه مولود.

³²² في نسخة "ب": كعب الاحبار

³²³ زائدة في نسخة "ب": في الباغ

³²⁴ في نسخة "ب": فإذاها

³²⁵ زائدة في نسخة "ب": وقال

³²⁶ زائدة في نسخة "ب": امراته

³²⁷ لم نجد في نسخة "ب": ورق

³²⁸ لم نجد في نسخة "ب": لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولد

³²⁹ في نسخة "ب": ان قلبه

³³⁰ زائدة في نسخة "ب": اي نرجوا

³³¹ في نسخة "ب": لتقر به

³³² زائدة في نسخة "ب": لا

³³³ زائدة في نسخة "ب": كما تذبجون ابناء بني اسرائيل عسى ان

³³⁴ زائدة في نسخة "ب": ما ينالهم من المكروه من جهة موسى و قيل لا يشعرون

³³⁵ لم نجد في نسخة "ب": وهم

قال وهب: ووقفه فرعون واستحياه³³⁶ وألقى³³⁷ عليه محبته ورأفته وقال لآسية: عسى أن ينفعك وأما أنا فلا أريد نفعه. قال ابن عباس: لو أن فرعون قال في موسى كما قالت آسية لنفعها الله به، ولكنه أبى ذلك للشقاء الذي كتبه الله عليه.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا﴾ قيل: خالياً عن الصبر كما قال: ﴿وَأَفْتَدْتُم هَوَاءً﴾³³⁸، وقيل: فارغاً عن كل شيء إلا هم موسى. وقيل: فرغ قلبها حين علمت أنه حي في يد آل فرعون لا تقتلونه. قوله تعالى: ﴿إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ﴾ أي ما كادت الابتداء به أي قربت "أي تبدي ذلك أي تظهره بمعنى تبديه"³³⁹، كما قال: تلقون إليهم بالمودة، أي المودة والباء صلة، وقيل³⁴⁰: زائدة.

وقيل: أي لتبدي القول به أي عجزت عن الاحتمال وقاربت من الإظهار. وقيل: لفراغ قلبها وزوال خوفها أرادت أن تظهره. وقيل: فارغاً بوعده الله إنا رادوه إليك، وجاعلوه من المرسلين، وكادت تبدي هذه البشارة. وقيل: كادت تبدي أن ابنها حين أخذ ثديها. قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا﴾ أي شددنا قلبها وثبتناه بالصبر وحفظناها عن الإظهار، وفيه دليل خلق الله أفعال العباد. قوله تعالى: ﴿لَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾³⁴¹ المصدقين بوعدها. ﴿وَقَالَتْ﴾ أي أم موسى ﴿لَأُخْبِتَهُ﴾³⁴² وهي مريم، وقيل: كليم ﴿قُصِيهِ﴾ أي³⁴³ تبغي أثره وامشي خلف التابوت³⁴⁴ فبصرت به، أي رآته على جنب أي بعد وهو قوله تعالى: ﴿فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ أي آل فرعون لا يعلمون أن أخته تقصه. وقيل: رأوها ولم يعلموا أنها أخته وأنها تتعرف أمره.

[205 \ أ]

وقال وهب: لما سمعت أن آل فرعون التقطوا التابوت قالت لأخته: قصيه تنكري واذهي مع الناس فانظري ماذا يفعلون به فخرجت تقصه ودخلت مع القوابل على آسية، فلما رأت وجدهم بموسى وحبهم إياه ورقتهم عليه وقد دعوا بالمرضع، وكان لا يقبل الرضاع ولا يسكت³⁴⁵ بكأوه ولا ينام حتى شق ذلك على فرعون وأحزنه، وذلك بسبب ما

³³⁶ في نسخة "ب": استحياه

³³⁷ زائدة في نسخة "ب": الله

³³⁸ سورة إبراهيم: 43/14

³³⁹ في نسخة "ب": ان تظهر ذلك وتبدي به بمعنى تبديه

³⁴⁰ لم نجد في نسخة "ب": وقيل

³⁴¹ زائدة في نسخة "ب": اي

³⁴² زائدة في نسخة "ب": اي لاخت موسى

³⁴³ لم نجد في نسخة "ب": اي

³⁴⁴ زائدة في نسخة "ب": على الشط

³⁴⁵ في نسخة "ب": ولا يسكن

أراد الله تعالى بموسى وذلك قوله تعالى: ﴿وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ﴾ أي منعناه أن يرضع، وليس هو تحريم نهي وتكليف والمراضع يصلح جمع مرضعة ومرضع يضم الميم وهي المرأة، ويحتمل أن يكون جمع مرضع بفتح الميم وهو الثدي من قبل أي من قبل أن تأتیه أمه، وقيل: قبل حضور أخته، وقيل: قبل وجوده للقضاء السابق.

قوله تعالى: ﴿فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ﴾ أي هل لكم حاجة³⁴⁶ أن أرشدكم إلى أهل بيت يكفلون موسى يضمون إمساكه ويضمونه إلى أنفسهم للتربية والإرضاع لكم، أي من أجلكم وسببكم وهم له أي للصبي ناصحون لا يمنعونه ما ينفعه في تربيته وغذائه لا يخونونكم فيه.

وقال وهب: قالت لهم هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم وهم له ناصحون يتنصحنون الملك في كفالته ويحرصون³⁴⁷ على مسرته، قالت لها آسية: نعم، قالت: إن هذه³⁴⁸ امرأة عمران قد ولدت غلاماً وأمر الملك بذبحه وهي غريزة اللبن طيبة النفس أن ترضع لكم هذا الغلام لحزنها على ابنها فدلتهم على أم موسى، فبعث فرعون إليها³⁴⁹ فلما دخلت عليه ناولها الإبر فسكت بكاءه، فلما وضعته في حجرها وجد ريحها التقم ثديها فوضع حتى روى ونام، فمكث موسى عند أمه بعد ما كفلته حتى فطمته ثم ردت إليه.

قوله تعالى: ﴿فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ فالحب لا تقر عينه ولا تحزن إلا بقاء المحبوب ولا تحزن إلا بفراقه. قوله تعالى: ﴿وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ علم عيان فقد كانت علمت ذلك علم خبر، وهو ما قال³⁵⁰ إنا رادوه إليك.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي الكفار يتوهمون خلف الوعد، وقال وهب: وكان من ألطف الله أن عطف الله فرعون على موسى فبينما موسى في حجر فرعون وآسية يريانه³⁵¹

[206 \ ب]

وقد اتخذه ولداً فأكرماه ونعماه فبينما هو يلعب بين يدي فرعون³⁵² ويده قضيب³⁵³ صغير يلعب به إذ رفع القضيب فضرب به³⁵⁴ رأس فرعون فغضب فرعون وتطير من ضربه، وقال لامرأته: ألا ترين إلى هذا الغلام³⁵⁵ وقد

³⁴⁶ زائدة في نسخة "ب": إلى

³⁴⁷ في نسخة "ب": ويجرسون

³⁴⁸ في نسخة "ب": حنه

³⁴⁹ في نسخة "ب": إليها فرعون

³⁵⁰ زائدة في نسخة "ب": لها

³⁵¹ زائدة في نسخة "ب": بايرهما

³⁵² زائدة في نسخة "ب": يوما

³⁵³ زائدة في نسخة "ب": خفيف

³⁵⁴ لم نجد في نسخة "ب": به

كنت قلت لكم³⁵⁶ إنه من الأعداء، وأراد³⁵⁷ قتله فقالت امرأته³⁵⁸: أيها الملك لا تغضب ولا يشقن عليك هذا فإنه صبي صغير لا يعقل شيئاً وليس³⁵⁹ ملك أن يغضب من مثل هذا فجزبه إن شئت فاجعل في هذا الطست جمرة وذهباً فانظر إلى أيهما يقبض فأمر فرعون بجمرة وذهب فوضعهما في الطست بين يدي موسى فلما مد موسى يده ليقبض عل الذهب قبض الملك الموكل به على يده فردها إلى الجمرة فقبض عليها موسى فألقاها في فيه ثم قذفها حين وجد حرارتها فقالت آسية لفرعون: ألم أقل لك إنه لا يعقل شيئاً، فكف عنه فرعون وصدقها وكان يقال³⁶⁰: إن العقدة التي في لسانه أثر تلك الجمرة، وهي التي قال موسى واحلل عقدة من لساني.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى﴾ أي شدة بدنه وقوته³⁶¹ واستوى أي تنافى شبابه ثم خلقه، وقيل: الأشد جمع شد بالفتح كالبحر والأبحر. وقيل: جمع شد بالضم كالنعم والأنعم، وقيل: جمع شدة بالخفض كالنعمة والأنعم، وقيل: لا واحد له من لفظه استعمالاً. وقال ابن عباس: بلغ أشده أي بلغ مبلغ الرجال، وقيل: هو اثني عشر سنة وقيل: ثماني عشرة سنة.

وقال قتادة: بلغ أشده ثلاثاً وثلاثين سنة واستوى أبلغ أربعين سنة،³⁶² وقيل: بلوغ الأشد من ثماني عشرة سنة³⁶³ إلى ثلاثين ثم منها إلى الأربعين الاستواء وقالوا: خرج موسى من مصر إلى مدين وهو ابن اثني عشرة سنة، وكان عند شعيب ثماني وعشرين سنة، وخرج بأهله إلى مصر وهو ابن أربعين سنة، حتى أوحى³⁶⁴ إليه وقد رأى النار من جانب الطور.

قوله تعالى: ﴿آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ قال محمد بن إسحاق: فقهاً في دينه وعلماً بشرائع دينه، وكان³⁶⁵ له من بني إسرائيل "سبعة يستمعون"³⁶⁶ منه ويقتدون به، ويطيعونه فلما عرف ذلك رأى مفارقة فرعون وقومه حق عليه في دينه فتكلم

³⁵⁵ زائدة في نسخة "ب": كيف تناولني بالقضيب

³⁵⁶ في نسخة "ب": لك

³⁵⁷ في نسخة "ب": فاراد

³⁵⁸ زائدة في نسخة "ب": فرعون

³⁵⁹ زائدة في نسخة "ب": ينبغي

³⁶⁰ في نسخة "ب": وترك قتله فيقال

³⁶¹ زائدة في نسخة "ب": ﴿وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ﴾ أي شدة بدنه وقوته

³⁶² تفسير مجاهد، مجاهد بن جبر، المحقق: محمد عبد السلام أبو النيل، دار الفكر الإسلامي الهديس، مصر، 1989، 525.

³⁶³ لم نجد في نسخة "ب": سنة

³⁶⁴ زائدة في نسخة "ب": الله

³⁶⁵ في نسخة "ب": كانت

³⁶⁶ في نسخة "ب": ثبعة يستمعون

وعابهم على ذلك حتى ذكر منه فخافوه وخاف حتى كان لا يدخل مدينة فرعون إلا خائفاً مستخفياً.

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي وكذلك نجزي من الأنبياء كل من أحسن عمله لنا وصبر على طاعتنا كما فعل موسى من مفارقتهم وعيب آهتهم لما³⁶⁷ فعل ذلك أتيناها ما آتيناها جزاءً له على إحسانه.

قوله تعالى: ﴿وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ﴾ ودخل موسى مدينة فرعون. قوله تعالى: ﴿عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا﴾ قال أكثر المفسرين: نصف النهار ووقت القائلة، وخلو الطريق وقيل: بين المغرب والعشاء، وقيل: كان يوم عيد لهم، وقد اشتغلوا بلهوهم ولعبهم.

قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ﴾ يعني يتشاجران ﴿هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ﴾ أي أحدهما من شيعة موسى أي مشايعته³⁶⁸ وهم بنو إسرائيل. قوله تعالى: ﴿وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ أي والآخر من أعدائه وهم قوم فرعون.

وقال مجاهد: هذا سبطي وهذا قبطي.³⁶⁹ وقال ابن إسحاق: هذا مسلم وهذا كافر³⁷⁰، لكن أحدهما إسرائيلي وكان من شيعة موسى.³⁷¹ وقيل: يقتتلان يختصمان في الدين، أحدهما إسرائيلي وكان من شيعة موسى يدين³⁷² بدين التوحيد والنبوة، والثاني لا يدين بهما.

﴿فَاسْتَعَاثَ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ﴾ أي سأله الإسرائيلي أن يغينه ﴿عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ أي بالخلاص من يدي القبطي³⁷³.

قوله تعالى: ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى﴾ أي³⁷⁴ في صدره بجمع كفه وهو غير عامد لقتله ﴿فَقَضَى عَلَيْهِ﴾ أي فقتله وفرغ منه.

قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ أي قال موسى: إنما أغراني بهذا الفعل الشيطان وتهيج غضبي حتى ضربت هذا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ عَدُوٌّ﴾³⁷⁵ ﴿مُضِلٌّ﴾ قاصداً لي الإضلال والإفساد ﴿مُبِينٌ﴾ ظاهر، ثم استغفر منه وهو³⁷⁶

³⁶⁷ لم نجد في نسخة "ب": لما

³⁶⁸ في نسخة "ب": مسابه

³⁶⁹ الدر المنثور، أبو الفضل جلال الدين السيوطي، دار الفكر، بيروت، 398/6.

³⁷⁰ زائدة في نسخة "ب": وقيل كان القبطي قد تسخر الاسرائيل وقيل كانا كافرين

³⁷¹ زائدة في نسخة "ب": بذلك لا بالدين فله قتادة

³⁷² لم نجد في نسخة "ب": وكان من شيعة موسى يدين

³⁷³ في نسخة "ب": ﴿فَاسْتَعَاثَ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ﴾ أي سأله الإسرائيلي أن يغينه أي بالخلاص من يدي القبطي

³⁷⁴ زائدة في نسخة "ب": يكزه موسى

³⁷⁵ زائدة في نسخة "ب": اي ان الشيطان عدو

³⁷⁶ لم نجد في نسخة "ب": وهو

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ بفعل صار قتلاً ﴿فَاعْفُرْ لِي﴾ زلتي فاستجاب له ربه ﴿فَعَفَرَ لَهُ﴾ زلته.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ ﴿بِالْمَغْفِرَةِ﴾ ﴿فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا﴾ أي معيناً ﴿لِلْمُجْرِمِينَ﴾ للمذنبين إذا لم يكن معيناً للمذنب³⁷⁷ بنفسه.
وقيل: أي بما أنعمت علي من القوة وكانت له قوة أربعين رجلاً

[207/ب]

قال: إلا أصرف هذه القوة إلى فرعون³⁷⁸. وقيل: بما أنعمت علي من كل النعم وقلت: خذ ما آتيتك وكن الشاكرين فشكري لك أن لا أعين المجرمين. وقيل: أراد به أن³⁷⁹ لا أعين بعدها³⁸⁰ إسرائيلياً أيضاً وكانوا يومئذ كفاراً، ومعنى من شيعته أي نسباً لا ديناً، وهو³⁸¹ قول قتادة كما مر، وقيل: رب بما أنعمت علي³⁸² هو بأسبب، وقيل: بأقسم³⁸³.

قوله تعالى: ﴿ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾، أي³⁸⁴ للمشركين، وقيل: هو عام في كل الظالمين. قوله تعالى: ﴿فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا﴾ على نفسه من أن يعلم بما جرى على يديه ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ أي يتذكر³⁸⁵ ويتوقع مكروهاً يقع به، وقيل: ينتظر هل علم به أحد.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ﴾ أي ذلك الإسرائيلي ﴿يَسْتَنْصِرُحُهُ﴾ أي يستغيثه على قبضي آخر يشاجره. قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ﴾ أي خال عن الرشيد ظاهر الغي، تبين عن نفسك فقد قاتلت بالأمس رجلاً منهم فتفعل اليوم كذلك وأوقعني أنت فيما أوقعني وهذا لا يفعله رشيد في تدبيره لذلك تستدعي البلاء إلى نفسك وإلى من يريد نصرتك.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْبِطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا﴾ أي فلما أراد موسى أن يبطش بالقبطي الذي

³⁷⁷زائدة في نسخة "ب": لا يذنب

³⁷⁸زائدة في نسخة "ب": إلى فرعون المجرمين

³⁷⁹في نسخة "ب": اني

³⁸⁰في نسخة "ب": بعد هذا

³⁸¹في نسخة "ب": وهذا

³⁸²زائدة في نسخة "ب": وقيل

³⁸³زائدة في نسخة "ب": و قوله فلن اكون قيل هو وعد من نفسه وقيل هو دعا وسؤال من ربه

³⁸⁴في نسخة "ب": قيل

³⁸⁵في نسخة "ب": ينتظر

هو عدو لموسى وللإسرائيلي فوثب³⁸⁶ عليه لمنعه من أخذ الإسرائيلي ويستجيره³⁸⁷ ﴿قَالَ يَامُوسَى﴾ أي قال الإسرائيلي: يا³⁸⁸ موسى وتوهم³⁸⁹ إنما أراد أخذه³⁹⁰ القبطي إذ قال له: إنك لغوي مبین ورأى ندمه على ما كان منه بالأمس من قتل القبطي ثم³⁹¹ قصد نحوه ونحو صاحبه ظن أنه إنما يقصده³⁹² ﴿أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ﴾ أي القبطي ﴿إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾ أي ما تريد إلا أن تكون قتالاً، وقيل: متجبراً. قوله تعالى: ﴿وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ﴾ في الأرض، وقيل: أي من أصلح بين المتشاجرين فإنما³⁹³ يدافع أحدهما عن الآخر لا أن تقتل³⁹⁴ أحدهما وكان أمر³⁹⁵ القبطي بالأمس قد شاع لكن خفى قاتله، فلما سمع القبطي في اليوم الثاني ذلك من السبطي لموسى عليه السلام أن موسى هو الذي³⁹⁶ قتل³⁹⁷ القبطي بالأمس فذهب وأخبر فرعون وطلبوه ليقتلوه، وهذا عن ابن عباس وجماعة.

[207]

وقال الحسن: قوله: أتريد أن تقتلي قول القبطي. قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى﴾ قال محمد بن إسحاق: هو خرقيل بن صورا ابن عم فرعون وهو من آل فرعون يسعى أي أسرع³⁹⁸ ﴿قَالَ يَامُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ﴾ أي أشراف القوم ﴿يَأْتُمِرُونَ بِكَ﴾ يتشاورون³⁹⁹ فيك ﴿لِيَقْتُلُوكَ﴾ بالقبطي الذي قتلته. قوله تعالى: ﴿فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ⁴⁰⁰ على نفسه منهم. وقال ابن عباس: أي خائفاً أن يضل عن⁴⁰¹ الطريق يتربح ينتظر هل

³⁸⁶ في نسخة "ب": فيثب

³⁸⁷ في نسخة "ب": تسخيره

³⁸⁸ لم نجد في نسخة "ب": يا

³⁸⁹ زائدة في نسخة "ب": انه

³⁹⁰ زائدة في نسخة "ب": لا اخذا

³⁹¹ زائدة في نسخة "ب": رآه

³⁹² زائدة في نسخة "ب": قال يا موسى

³⁹³ زائدة في نسخة "ب": ان

³⁹⁴ في نسخة "ب": يقتل

³⁹⁵ زائدة في نسخة "ب": قتل

³⁹⁶ لم نجد في نسخة "ب": الذي

³⁹⁷ في نسخة "ب": قاتل

³⁹⁸ في نسخة "ب": يسرع

³⁹⁹ زائدة في نسخة "ب": ويرتاون

⁴⁰⁰ لم نجد في نسخة "ب": خائفاً

⁴⁰¹ زائدة في نسخة "ب": عن

ملحقة طلب فيؤخذ ثم التجأ إلى الله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي احفظني فلا تلحقني الطلب فإنهم ظالمون بقتلي.

وقال الإمام أبو منصور: أدل هذا على صحة قول أبي حنيفة رحمه الله أن القتل بالفعل لا يوجب القصاص، فإن موسى جعلهم ظالمين يطلب القصاص بقتله بالوكزة والوكزة من موسى وله قوة أربعين رجلاً كانت مفضية إلى القتل ولم تكن موجبة للقصاص حتى عده⁴⁰² عليه السلام ظلماً.⁴⁰³

وفي تفسير مالك بن سليمان الهروي: أن الرجلين المقتلين كان أحدهما السامري واسمه منجاد والآخر طباح فرعون واسمه فليتون يسخر السامري يحمل الخطب إلى المطبخ وكذا قال: وهب في المبتدأ أخرج⁴⁰⁴ موسى من مصر لا يدري إلى⁴⁰⁵ أي وجه يسلك خانعاً ليس معه زاد ولا حمولة، ولا صاحب⁴⁰⁶ متوجهاً لتلقاء مدين وهو قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾⁴⁰⁷ ﴿قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي أرجو أنه⁴⁰⁸ يرشدني إلى وسط الطريق فسار من مصر إلى مدين ثلاث ليالٍ قد تفتطرت قدماه⁴⁰⁹ وقرح شدقاه من أكل ورق الشجر ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ﴾ قيل: كان قصده مدين وهو لا يعرف جهتها فتوجه وجهاً على رجاء أن يصل إليها. وقيل: لم يقصد مدين ولكن أخذ طريقاً يرجو أن يؤديه⁴¹⁰ إلى مأمن ولما وصل إلى مدين وهو بئر لهم وجد عليه أمة من الناس يسقون⁴¹¹ أي جماعة يسقون مواشيهم. ﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ﴾ أي أسفل من الجماعة

[208\ ب]

﴿أَمْرَاتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ قال السدي: أي يحبسان عنهما، وقال قتادة: أي يطردان الناس عن شأنهما وقد زاد يذود ذوداً، وزياداً، أي حبس إبله أو غنمه أو نحو ذلك عن الشيء يمنعه عنه. قال الشاعر:

عجبت من نفسي ومن إسفاقها ومن ذيادي الطير عن أرزاقها

⁴⁰² زائدة في نسخة "ب": موسى

⁴⁰³ تأويل القرآن، للماتريدي، 32/11.

⁴⁰⁴ زائدة في نسخة "ب": قال فخرج

⁴⁰⁵ لم نجد في نسخة "ب": إلى

⁴⁰⁶ لم نجد في نسخة "ب": ولا صاحب

⁴⁰⁷ لم نجد في نسخة "ب": ﴿وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾

⁴⁰⁸ في نسخة "ب": ان

⁴⁰⁹ زائدة في نسخة "ب": دما

⁴¹⁰ في نسخة "ب": تؤديه

⁴¹¹ لم نجد في نسخة "ب": يسقون

في سنة قد كشفت عن ساقها حمراء تبدى اللحم من عرقها⁴¹²

قوله تعالى: ﴿قَالَ مَا خَطْبُكُمَا﴾ أي ما شأنكما واقفين لا تسقيا كسائر الناس. قوله تعالى: ﴿قَالَتَا لَا نَسْقِي﴾ أي نحن لا نسقي غنمنا ﴿حَتَّى يُصَدَّرَ الرَّعَاءُ﴾ قال ابن عباس: لا قوة لنا على الاستقاء وإنما ننتظر فضول الماء في الحوض وكذا قال ابن إسحاق وقتادة. وقيل: كان تأخرهما⁴¹³ لمنع الناس وقيل: لحيائهما عن مزاحمة الناس ولتجنبها مخالطة الناس. وقرأ أبو عمرو وابن عامر⁴¹⁴: ﴿حَتَّى يُصَدَّرَ الرَّعَاءُ﴾ فتح الياء وضم الدال، أي يرجع وهو لازم. وقرأ الباقر: بضم الياء وكسر الدال من الإصدار، وهو متعدي والرعاء جمع راعي كالقيام جمع قائم، والرعاء هم الذين يرعون المواشي والرعاة هم الذين هم يرعون الناس وهم الولاة، ومعنى الأول حتى ينصرف الراعون فيصدروا عن ورود ومعنى الثاني حتى يردوا ماشيتهم إصدار عن إيراد.

قوله تعالى: ﴿وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ﴾ أي لا يستطيع حضور الماء فيسقي غنمه بنفسه وليس له عون غيرنا. قوله تعالى: ﴿فَسَقَى لَهُمَا﴾ أي فسقى موسى غنمهما لأجلهما قبل صدور الرعاء ﴿ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ﴾ أي توجه إلى ظل شجرة وقيل: كانت سمرة، وقيل: كان ظل حائط ودل على أن البئر كان⁴¹⁵ في الشمس ودل أنه لا بأس بالجلوس تحت الظل.

قوله تعالى: ﴿فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ أي يا رب إني لما تنزل إلي من رزق محتاج. قال ابن عباس: سأل ما يسد جوعته فقد كان جايع ثمانية أيام واللام بمعنى كما قال أوحى لها أي إليها،

[208 \]

وقال⁴¹⁶: هدية الله لكذا أو إلي كذا.

وقيل: معناه ما نزلت إلى أي أعطيتني من الخير، أي من⁴¹⁷ خير فقير إلي خير آخر وهو الطعام، قيل: سأل خبز الشعير شكراً ولا لما سلف وسأل في الموقف والشيخ الكبير⁴¹⁸ شعيب بن⁴¹⁹ مدين بن إبراهيم وسمت تلك الولاية

⁴¹²جمل من انصاب الأشراف، احمد بن يحيى البلاذري، دار الفكر، بيروت، 1996، 384/12.

⁴¹³في نسخة "ب": تأخيرهما

⁴¹⁴زائدة في نسخة "ب": وأبو جعفر

⁴¹⁵في نسخة "ب": كانت

⁴¹⁶في نسخة "ب": ويقال

⁴¹⁷زائدة في نسخة "ب": كل

⁴¹⁸زائدة في نسخة "ب": هو

⁴¹⁹زائدة في نسخة "ب": يويب

مدين باسم جده مدين بن إبراهيم⁴²⁰ وكان لإبراهيم أربعة بنين إسماعيل وإسحاق ومدين ومداين وإليهما ينسب البلدتان مدين ومداين هذا قول ابن عباس والضحاك ومجاهد والسدي أنه شعيب قال: وهب بن منبه وسعيد بن جبير هو شرون بن أخي شعيب و⁴²¹ شعيب مات قبل ذلك، بعد ما كف بصره فدفن بين المقام وزمزم. وقال محمد بن إسحاق: المرأتان أكبرهما: صفورة، والأخرى، ليا، وقيل: الكبرى: صفرا، والأخرى: صفيرا. وقال وهب: الكبرى: صفورا، والصغرى: حنونا.

قوله تعالى: ﴿فَسَقَى لَهُمَا﴾، قال ابن شريح: رفع لهما حجراً لا يقدر على رفعه إلا عشرة رجال، وقيل: أربعون رجلاً. وقال مجاهد: مائة رجل وكان الدلو لا ينزعها إلا أربعون رجلاً⁴²² وقال ابن إسحاق: زاحم القوم حتى نهم⁴²³ عن رأس البئر سقى لهما.

وقال القشيري: لما أحسن موسى من نفسه قوة مائة نفذ خاف العجب على نفسه فقال⁴²⁴: إني لما أنزلت إلي من خير فقير،⁴²⁵ وفاقته أي وإن تعاطيت ما تعاطيت بما في من القوة فإني فقير إليك وإلى رحمتك أي لم أعمل إلا بقوتك⁴²⁶. ولما سقى موسى غنمهما قبل سقي الناس أسرعنا الرجوع إلى أبيهما فقال: مالكما أسرعتما الرجوع فحكى له ذلك فأمر أحدهما أن تدعوه ليجزيه أجر ما سقى لهما.

قوله تعالى: ﴿فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ﴾ قال ابن عباس: أي مستترة بكم درعها⁴²⁷، وقيل: جاءت الكبرى ساترة وجهها. وقال سعيد بن المسيب: كانت حبية لم تكن خراجة ولاجة، وقيل: فجاءته إحداها تمشي هاهنا وقف ثم قال: على استحياء قال: كان الحياء في الكلام.

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا﴾ أي ليعطيك ثواب ما عملت لنا،

[209\ب]

وفيه دليل أن المكافأة على الصنعة لازمة ويستحب للمصطنع أن لا يطلب مكافأة⁴²⁸ بل⁴²⁹ له الفضل ولو

⁴²⁰ لم نجد في نسخة "ب": وممت تلك الولاية مدين باسم جده مدين بن إبراهيم

⁴²¹ زائدة في نسخة "ب": كان

⁴²² زائدة في نسخة "ب": فرفع الحجر بنفسه ونزع الدلو بنفسه وكان له قوة أربعين رجلاً

⁴²³ في نسخة "ب": نخاهم

⁴²⁴ زائدة في نسخة "ب": رب

⁴²⁵ زائدة في نسخة "ب": فأرى فقره

⁴²⁶ لا طائف الإشارات، لأبي القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري، المحقق: إبراهيم البسيوني، الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر،

63/2.

⁴²⁷ في نسخة "ب": ذرعهما

⁴²⁸ زائدة في نسخة "ب": ولا يقبل لسبقى

⁴²⁹ لم نجد في نسخة "ب": بل

قبل عند الحاجة فلا بأس بأن⁴³⁰ موسى قبل ذلك لحاجته.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ قال ابن عباس:

أي⁴³¹ لفرعون سلطان بأرضنا وهو إجابة لدعوته رب نجي من القوم الظالمين.

قال وهب: ولما ورد ماء مدين وجد عليه أمة من الناس يسقون أي⁴³² شاء، ونعم ووجد من دونهما⁴³³ امرأتين تذودان غنمهما عن الماء فرق لهما موسى حين نظر إليهما ورأهما ضعيفتين لا تصلان⁴³⁴ إلى الماء لكثرة من عليه من الناس فقال: ما خطبكما قالتا: لا نسقي حتى يصدر الرعاء وأبونا شيخ كبير لا يقدر على أن يملئ سقي ماشيته بنفسه لضعفه وكبر سنه ويقال: إنه كان ضرير البصر، فنحن ننتظر الدعاء فإذا فرغوا من سقي مواشيهم تقدمنا فسقينا مواشينا ثم انصرفنا إلى أبينا فلما سمع موسى مقالتهما رق لهما فأخذ دلوها⁴³⁵ فراحم القوم حتى أفرجوا له فرجة فسقى لهما ماشيتهما وكان رجلاً قوياً كأقوى الرجال فلما فرغ من سقيتهما تولى إلى ظل شجرة فقال: رب إني لما أنزلت إلي من خير فقير، وأمنيته قوته⁴³⁶ سبعة من طعام، وكان على رأس البئر صخرة لا يزيلها أقل من ثلاثين رجلاً فرفعها وحده فانصرفتا إلى أبيهما في ساعة لم يكونا ينصر⁴³⁷ فان إليه فيها⁴³⁸، فسألها فأخبرته الخبر وكيف سقى لهما موسى، وكيف زاحم الرجال على الماء فقال شعيب لصفورا ابنته وهي إحداهما: انطلقني فأتي بهذا الرجل فجاءته تمشي على استحياء فوجدته قاعداً في الظل فقالت: إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا، فقام موسى معها وقال لها⁴³⁹: امشي أمامي وأنا خلفك إلى أهلك فجاءت الريح فرفعت ثيابها وموسى منكس رأسه⁴⁴⁰ لا ينظر إليها فخشي أن تحين منه نظرة فقال لها: امشي خلف فإننا لا ننظر في ظهور النساء، وهذا يوم ريح فتعينت له في الطريق ومشت خلفه فلما⁴⁴¹ دخل على شعيب سأله عن حاله فأخبره موسى بخبره فقال له: لا تخف نجوت من القوم الظالمين.

⁴³⁰ في نسخة "ب": فان

⁴³¹ في نسخة "ب": ليس

⁴³² في نسخة "ب": اهل

⁴³³ في نسخة "ب": من دونهما

⁴³⁴ في نسخة "ب": لا يصلان

⁴³⁵ زائدة في نسخة "ب": تقدم

⁴³⁶ في نسخة "ب": يومه

⁴³⁷ في نسخة "ب": لم تكونا تنصر

⁴³⁸ لم نجد في نسخة "ب": فيها

⁴³⁹ لم نجد في نسخة "ب": لها

⁴⁴⁰ لم نجد في نسخة "ب": رأسه

⁴⁴¹ في نسخة "ب": ولما

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ﴾ أي لرعي أغنامنا وسقيها والقيام بمصالحها.

[209 \]

قوله تعالى: ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ أي خير من استأجرته وهذا قوي أمين.

روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: ⁴⁴² وقوته رفع الحجر، ولا يطيقه إلا جماعة وأما أمانته فإنه قال لها: امشي خلفي صفي لي الطريق، فإني أكره أن تصيب الريح ثيابك فيظهر ⁴⁴³ لي جسدك قال: فزاده فيه رغبة. ⁴⁴⁴

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِيَةَ حِجَجٍ﴾ يعني على أن تأجرني نفسك فتكون أجري ثمان سنين، ترعى غنمي والحجة السنة لأن في كل سنة حجة فسموها بما، لتضمنها إياها تعظيماً لها. قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ﴾ فإن زدت على الثمانية فأتممت السنين عشراً فذلك تطوع من عندك لا يلزمك ذلك لي بعقد الإجارة ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ عَلَيْكَ﴾ أن أحمل عليك ما يشتد عليك ﴿سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي ممن يفي بالشرط، فلا يتعدى ولا يطالب بما وراء الشرط، ومن فعل ذلك فهو صالح.

قوله تعالى: ﴿قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ﴾ أي هذا الشرط بيننا على كل واحد منا الوفاء به لصاحبه. قوله تعالى: ﴿أَيُّمَا الْأَجْلَيْنِ قَضَيْتُ﴾ أي المدينتين وفيتك العمل فيها ﴿فَلَا عُذْوَانَ عَلَيَّ﴾ فليس لك أن تلزمني أكثر منه متعدياً علي، وقيل: ذلك بيني وبينك أي ما ذكرت من الأجلين فهو أمر بيني وبينك أفعل منه ما أحببت لا شرط علي فيه. قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾ أي على ما نعقد عليه حفيظ. وقال وهب: رعى موسى لشعيب ثماني حجج فأدخله عليه ابنته وفوض إليه أمره ثم رعى موسى أيضاً بعد ذلك سنتين فأتمها عشراً وقضى أولى الأجلين وأتمها.

وعن وهب: لما قضى الأجل أنكحه أكبرهما، وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يسأل أي الأجلين قضى موسى وأي الابنتين تزوج قال: «تزوج أصغرهما وقضى أوفاهما» و قيل: خيره شعيب فيها، فقال: أختار التي مدحتني فكيف ممن مدح الله تعالى بكل حال.

وقال عبد الله بن مسعود: أفرس الناس ثلاثة: ابنة شعيب في قولها: ﴿يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ...﴾ الآية.

⁴⁴² لم نجد في نسخة "ب": يا بنية ما أمانته وقوته قالت

⁴⁴³ في نسخة "ب": فيصف

⁴⁴⁴ تفسير مجاهد، مجاهد بن جبر، 526.

والذي تفرس في يوسف: ﴿عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا﴾⁴⁴⁵، وأبو بكر⁴⁴⁶ حين تفرس في عمر⁴⁴⁷ فاستخلفه.

وروي: أن شعبياً قال لموسى صلوات الله عليهما حين جن الليل: ادخل ذلك البيت فاخرج عصاً من تلك العصي فدخل فأخرج عصاً كان آدم أخرجها من الجنة فلما نظر شعيب إليها ضربها في العصي⁴⁴⁸ وقال: اخرج غيرها فأخرجها بعد ما ألقاها في العصي ففعل⁴⁴⁹ ذلك سبع مرات فعلم شعيب أن لموسى شأننا فلما أصبح قال: سق هذه الأغنام إلى مفرق الطريق، ثم خذ⁴⁵⁰ يمينك وليس بها عشب كثير ولا تأخذ عن يسارك وفيها عشب كثير، لكن فيها تنين يقتل المواشي فساق موسى المواشي إلى مفرق الطريق فأخذن تنجر⁴⁵¹ اليسار ولم يقدر على ضبطهن وأسرحن في الكلا ونام موسى فخرج التنين فقامت العصا فصارت شعبتها حديداً وضارت التنين حتى قتله وعادت إلى موسى فانتبه⁴⁵² موسى وهي مخضوبة بالدم والتنين مقتولاً فارتاح لذلك، وعاد إلى شعيب فسمن الأغنام فإذا هي أمثل حالاً فسأله عن العصا فأخبره بما ففرح بذلك شعيب، وأراد أن يجزي موسى عليها فقال له: كلما ولدت الأغنام في هذه السنة من الأولاد سوداً فهو لك، فكانت الأولاد في تلك السنة كلها سوداً⁴⁵³ وفي السنة⁴⁵⁴ الثانية شرط ذلك في البيض فولدت كلها بيضاً فحازها، وفي السنة الثالثة قال: كل ولد ولد لوان سواد وبياض فهو لك، فكان الكل كذلك فحازها كلها، وعلم شعيب أن له عند الله منزلة.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ﴾ قيل: عشر سنين ﴿وَسَارَ بِأَهْلِهِ﴾ خرج موسى بإذن شعيب مع امرأته وأولاده وعبيده يريد مصر وأخاه وأخته وهم بها ﴿آتَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا﴾ أي أبصر ناراً. قوله تعالى: ﴿قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾ أي البثوا مكانكم. قوله تعالى: ﴿إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ﴾ أي في الدلالة على الطريق ﴿أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ﴾ أي قطعة غليظة من الحطب فيها النار وجذوة⁴⁵⁵ فيها ثلاث لغات، فتح الجيم وضمها وكسرها، والفتح قراءة عاصم، والضم قراءة حمزة، والفتح قراءة الباقيين. وقال قتادة: الجذوة الشعلة من النار. قوله

⁴⁴⁵ سورة يوسف: 12/21

⁴⁴⁶ زائدة في نسخة "ب": الصديق

⁴⁴⁷ زائدة في نسخة "ب": الخطاب

⁴⁴⁸ لم نجد في نسخة "ب": في العصي

⁴⁴⁹ في نسخة "ب": فعل

⁴⁵⁰ زائدة في نسخة "ب": عن

⁴⁵¹ في نسخة "ب": نحو

⁴⁵² في نسخة "ب": فلما انتبه

⁴⁵³ زائدة في نسخة "ب": فحازها كليهما

⁴⁵⁴ لم نجد في نسخة "ب": السنة

⁴⁵⁵ لم نجد في نسخة "ب": وجذوة

تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ﴾ أي تدفون⁴⁵⁶

[210 \]

وكانت ليلة شاتية ذات برد ومطر.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ﴾ أي جانبه الأيمن نعت للشاطئ وهو عن يمين المتوجه إليه.

قوله تعالى: ﴿فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ﴾ أي من القطعة المفردة من ذلك الوادي والمباركة صفتها على ما مر في قوله تعالى: ﴿بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ﴾⁴⁵⁷، والوادي هو الوادي المقدس طوى.

قوله تعالى: ﴿مَنْ الشَّجَرَةِ أَنْ يَأْمُوسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ أي فألقها وهذا مضمّر⁴⁵⁸. قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا هَتَّتْ﴾ أي تتحرك ﴿كَأَنَّمَا جَانُّ﴾ أي حية خفيفة في سعيها وهي ثعبان عظيم في جثتها. قوله تعالى: ﴿وَلَىٰ مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ أي لم يرجع. قوله تعالى: ﴿يَأْمُوسَىٰ أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ﴾ أي قيل له: يا موسى لا تخف من الذي تهرب منه ﴿إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ﴾ مما تخاف.

قوله تعالى: ﴿اسْأَلْكَ يَدَكْ فِي جَيْبِكَ﴾ أي ادخلها في جيب قميصك ﴿تَخْرُجَ بَيْضَاءَ﴾ متألأة لها شعاع. قوله تعالى: ﴿مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ أي آفة⁴⁵⁹ البرص ونحوه. قوله تعالى: ﴿وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ﴾ أي يدك واليدان للآدمي كالجنّاحين للطير. وقيل: كان يبسطها اتقاءً عن الحية فقليل له: ضمها ولا تخفها. وقال الضحاك والفراء: جناحك أي عصاك. وقيل: أي اضمم يدك إلى صدرك تسكيناً للقلب، وقيل: أي تعظيماً للرب، فإنه من الخشوع والتواضع من الرهب.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع: من الرهب بفتح الراء والهاء. وقرأ ابن عامر وعاصم⁴⁶¹: بفتح الواو⁴⁶² وجزم الهاء وهي لغات في الرهب. وقيل: هو متصل بقوله: إنك من الآمنين. وقيل: الرهب الكم بلغة بني حنيفة، حكاه مقاتل بن سليمان.

قوله تعالى: ﴿فَدَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتشديد، وكذلك للتأكيد والباقون

⁴⁵⁶ في نسخة "ب": تستدفن بها

⁴⁵⁷ سورة النمل: 27/8

⁴⁵⁸ زائدة في نسخة "ب": ونودي ان الق عصاك

⁴⁵⁹ زائدة في نسخة "ب": انه من

⁴⁶⁰ لم نجد في نسخة "ب": آفة

⁴⁶¹ زائدة في نسخة "ب": في رواية ابي بكر وحمزة والكسائي

⁴⁶² في نسخة "ب": بضم الراء

بالتخفيف برهانان أي حجتان من ذاك على صدق نبوتك. ﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَتْهُ﴾ أي على إرسالك إلى فرعون وأشرف قومه ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ متقادم في الفسق، وهو الخروج عن طاعة الله ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا﴾ أي القبطي الذي مر ذكره

[211\ب]

قوله تعالى: ﴿فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِي﴾ به وهو خوف الطبع ﴿وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا﴾ أي أبلغ كلاماً. قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ﴾ أي فاجعله رسولاً إليهم معي. قوله تعالى: ﴿رُدُّوهُ﴾ أي عونا على تبليغ الرسالة ﴿يُصَدِّقُنِي﴾ قرأ عاصم وحمزة: برفع القاف على الصفة، و⁴⁶³ الباقون: بالجزم على الجزاء. قوله تعالى: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِي﴾ فإذا كان أخي معي⁴⁶⁴ فمننا محاجتهم.

﴿قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾ أي نستقويك وهو مجاز ﴿وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا﴾ أي حجة، وقيل: قوة⁴⁶⁵ ومنعة. قوله تعالى: ﴿فَلَا يَصْلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ أي فلا يصيبونكما بمكرهه ﴿بِآيَاتِنَا﴾ قيل: هو متصل بقوله: ونجعل لكما سلطاناً بآياتنا. وقيل: هو متأخر وتقديره قوله تعالى: ﴿أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ﴾ بآياتنا وهي المعجزات، ويجوز أن يكون بآياتنا مقدرة في موضعها فلا يصلون إليكما بسبب آياتنا وكان له ثلاثة أوجه، وقد مرت القصة مرات. قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا﴾ أي بمعجزاتنا ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ أي واضحات ﴿قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّفْتَرًى﴾ أي مختلق لا حقيقة له ﴿وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولِينَ﴾ ما دعونا إلى التوحيد ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ أجمل الكلام تلطفاً في الخطاب ومعناه ما جئتكم به حق وهدى وليس بسحر وربي عالم بذلك، وأنتم ظالمون وحسن العاقبة لي في الدنيا والآخرة ومن اتبعني لا لكم ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ فلا تسمعوا قول موسى ولا تجيبون إلى التوحيد.

وقال ابن عباس: كان بين قوله ﴿أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ﴾⁴⁶⁶ وبين قوله: ﴿ما علمت لكم من إله غيري﴾، أربعون سنة. وقال الحسن: لقد أملى الله لفرعون بهاتين الكلمتين أربعين سنة. وقيل: في قوله: ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ﴾⁴⁶⁷ وهما هاتان.

قوله تعالى: ﴿فَأَوْقَدْ لِي يَاهَامَانُ﴾ هو وزيره ﴿عَلَى الطِّينِ﴾ أي فاطبخه فاجعله أجراً. وقال قتادة: هو أول من

⁴⁶³ زائدة في نسخة "ب": قرأ

⁴⁶⁴ في نسخة "ب": معي أخي

⁴⁶⁵ زائدة في نسخة "ب": وقدره

⁴⁶⁶ سورة النازعات: 79/24

⁴⁶⁷ سورة النازعات: 79/25، زائدة في نسخة "ب": أي الكلمة الآخرة والكلمة الأولى

طبخ الآجر وبنى بمقوله تعالى: ﴿فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا﴾ أي اتخذ لي منه قصرًا عاليًا.

[211\]

قوله تعالى: ﴿لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى﴾ أي فاجعل لي مراقي أرقاها فأرى إله موسى، وقال: فأصل إلى إله موسى ظن اللعين أن موسى يقول إن الله في السماء لإظهاره نزول الوحي عليه من السماء، فقال: أصد وأنظر⁴⁶⁸ إليه وقد ناقض اللعين في كلامه من وجوه، وقال أولاً ما علمت لكم من إله غيري، ثم أقر فقال: أي إله موسى ثم ذكر في⁴⁶⁹ نفسه الظن فقال: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ أي أظن موسى يكذب في دعواه أن له إلهًا وأنه أرسله إلينا رسولاً يدعوننا إلى توحيدهِ وعبادته.

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَكْبَرَ هُوَ﴾ أي تعظم عن الاستسلام والإسلام ﴿وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ﴾ في أرض مصر. قوله تعالى: ﴿بَغِيرِ الْحَقِّ﴾ أي بالباطل. قوله تعالى: ﴿وَوُطِّنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا﴾ أي حسابنا وجزاءنا ﴿لَا يُرْجَعُونَ﴾ يوم القيامة، وليس هذا تقدر⁴⁷⁰ لهم بل ذم بالجهل وترك التأمل في الآيات حتى يعلموا.

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ﴾ أي عاقبناهم ﴿فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ أي فألقيناهم في البحر فأغرقناهم على ما مرت قصته. قوله تعالى: ﴿فَانظُرْ﴾ يا محمد ﴿كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ﴾ فليحذر قومك أن يجري عليهم مثل ذلك ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً﴾ أي قادة ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ في الشر والضلالة، يقتدي بهم فيها أمثالهم يدعون إلى النار وفيه دلالة خلق الله تعالى أفعال العباد ودلالة الإرادة.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ أي لا يمنع العذاب منهم مانع ﴿وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً﴾ أي ألزمناهم طرداً وتبعداً عن كل خير. وقيل: هم ما يلحقهم من لعن الناس إياهم بعدهم. قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ﴾ قال ابن كيسان: أي من المهلكين. وقال الخليل: قبحه الله أي نجاه من كل خير. وقيل: من المشوهين والتشويه تقبيح الخلقة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي التوراة. قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى﴾ أي بعد أمم قد مضت أهلكناها بكفرها.

قوله تعالى: ﴿بَصَائِرَ لِلنَّاسِ﴾ أي حججاً للناس وهم بنوا إسرائيل والتوراة جعلت بصائر لهم يصرّون بها الرشد

⁴⁶⁸ في نسخة "ب": فأنظر

⁴⁶⁹ في نسخة "ب": من

⁴⁷⁰ في نسخة "ب": بعزر

﴿وَهْدَى﴾ إلى الحق ﴿وَرَحْمَةً﴾ لمن اتبعها وعمل بما ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي يتعظوا⁴⁷¹ بما ﴿وَمَا كُنْتَ﴾ يا محمد ﴿بِجَانِبِ﴾ الجبل ﴿الْغَرْبِيِّ﴾ وقيل: أي الوادي الغوي وقيل: هو إضافة الشيء إلى نفسه فإن الغربي هو الجانب وهو كقوله: ولداد الآخرة، ﴿إِذْ قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ﴾ أي كلمناه وفريناه نجياً وأتمنا تعريفه وأمره به.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ أي من الحاضرين ذلك ﴿وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا﴾ أي لم تكن هناك ولا حضرت ما جرى في الأمر، فيكون إخبارك قومك عن مشاهدة، ولكننا أنشأنا قرونًا ﴿فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ وفترة النبوة وكادت الأخبار تخفى والشرائع تدرس، ولحق كثيراً منها التحريف⁴⁷² فأرسلناك مجرداً لها مبيناً ما وقع التحريف فيه⁴⁷³ ورحمة وهدى وتبصيراً لعلهم يتذكرون كما فعلنا ذلك بموسى ومنهم من قال: ما كنت من الشاهدين عليه؛ لأن الحضور مستفاد بقوله: وما كنت بجانب الغربي ومنهم حقق الأول، وقال: وما كنت بجانب الغربي عبارة عن الوجود وما كنت من الشاهدين عبارة عن الشهود، فلم تتكرر⁴⁷⁴ أخباره عن ذلك ولم يشهده دليل على صحة ذوي⁴⁷⁵ الرسالة عما عرف ﴿وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا﴾ أي ولم تك أيضاً مقيماً ﴿فِي أَهْلِ مَدِينٍ﴾ أي لم تكن أنت الرسول إلى أهلها.

قوله تعالى: ﴿تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ﴾ في كل زمان رسولاً فأرسلنا فيهم شعبياً وأرسلناك في آخر الزمان لتكون خاتم الأنبياء. وقال الفراء: معناه وما كنت ثاوياً في مدين مع موسى مقيماً تراه وتسمعه، وما كنت⁴⁷⁶ تتلوا عليهم آياتنا فهو منقطع عن الأول إثباتاً للحال لا نفيًا في الماضي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا﴾⁴⁷⁷ موسى إذ جاء لميقاتنا مع السبعين فكلّمناه وأعطيناه الألواح.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِن رَّحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ أي⁴⁷⁸ عرفناك ربك رحمة منا إظهاراً لنبوتك.

قوله تعالى: ﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ وهم العرب ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ يتيقظون.

وقد روي في قوله: إذ ناديناه⁴⁷⁹ قال: نودوا أن يا أمة محمد أعطيتكم قبل أن تسألوني واستجبت لكم قبل أن

⁴⁷¹ في نسخة "ب": ليتعظوا

⁴⁷² زائدة في نسخة "ب": ههنا ضمير

⁴⁷³ في نسخة "ب": منه

⁴⁷⁴ زائدة في نسخة "ب": ثم

⁴⁷⁵ في نسخة "ب": دعوان

⁴⁷⁶ لم نجد في نسخة "ب": وما كنت

⁴⁷⁷ زائدة في نسخة "ب": اي وما كنت ايضا بجانب الطور اذ نادينا

⁴⁷⁸ زائدة في نسخة "ب": يكن

تدعوني.⁴⁸⁰ وقال مقاتل بن حيان: إذ نادينا أمتك وهم في أصلاب آبائهم. وقال وهب: قال موسى: يا رب أرني محمداً، قال⁴⁸¹: لن تصل إليه وإن شئت ناديت أمته فأسمعتك صوتهم، وقيل في قوله تعالى: لكننا أنشأنا قروناً معناه أن قومك يا محمد حدثوا في الدنيا بعد موسى، وسائر الأنبياء بدهر طويل فلم يعرفوا إرسال الرسل⁴⁸². وقيل: كانت الفترة بين عيسى ومحمد عليهما السلام خمسمائة سنة وخمسين سنة.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي لولا عاجلناهم بالعقوبة بما ارتكبوه من المعاصي لقالوا: هلا أرسلت إلينا رسولاً فكنا نؤمن به ونتبع القرآن الذي أنزلته⁴⁸³ مصداقاً به لما أرسلنا إليهم رسولاً هذا⁴⁸⁴ الجواب محرف⁴⁸⁵ لدلالة ظاهرة للكلام عليه. قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا﴾ النبي المرسل وهو محمد صلى الله عليه وسلم والكتاب المنزل وهو القرآن تحكموا على الله.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَوْلَا أُوْتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى﴾ من الآيات كفلق البحر ونحوه.

وقيل: هلا⁴⁸⁷ أنزل عليه القرآن جملة واحدة كالنور.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾⁴⁸⁸ محمد وقيل: من قبل هذا القول.

﴿قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا﴾ قرأ عاصم وحمة والكسائي: سحران بغير ألف، أي التوراة والقرآن سحران تعاونوا على خديعة الناس وصرفهم عن دين آبائهم. وقرأ الباقون سحران تظاهرا أي موسى وهارون خادعا الناس تعاوناً على ذلك أي⁴⁸⁹ معنى قولهم لولا أوتي مثل ما أوتي موسى وهم بموسى كافرون ككفرهم بمحمد. قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنَّا بِكُمْ كَافِرُونَ﴾ أي بكل من السحريين أي الساحران.

وقيل: هذا إشارة إلى من كفر بموسى من القوم الذين بعث إليهم، والمعنى أنه⁴⁹⁰ نزول التوراة على موسى جملة واحدة لم يمنع كثيراً من أولئك عن الكفر به حتى قالوا: موسى وهارون سحران تظاهرا أو كلاهما سحران تظاهرا بكفر

⁴⁷⁹ لم نجد في نسخة "ب": هـ

⁴⁸⁰ السنن الكبرى، النسائي، حقق حسن عبد المنعم شليبي، بيروت، 2001، 209/10، 11318.

⁴⁸¹ زائدة في نسخة "ب": انك

⁴⁸² زائدة في نسخة "ب": فأذكروا

⁴⁸³ في نسخة "ب": نزلته

⁴⁸⁴ في نسخة "ب": فهذا

⁴⁸⁵ في نسخة "ب": محزوف

⁴⁸⁶ زائدة في نسخة "ب": محمد

⁴⁸⁷ في نسخة "ب": هل لا

⁴⁸⁸ زائدة في نسخة "ب": اي وليس هؤلاء المشركين كافرين بما اوتي موسى من قبل

⁴⁸⁹ زائدة في نسخة "ب": فما

⁴⁹⁰ في نسخة "ب": ان

مشركي العرب كذلك.

[213\ ب]

قوله تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا﴾ فيكون ذلك عذراً لكم في الكفر بهما.
قوله تعالى: ﴿اتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي فإن كذبتم يا معشر العرب بدين الكتابين فأتوا بكتاب من عند الله هو أهدى منهما، فيكون ذلك عذراً لكم من الكفر بهما إن كنتم صادقين، فإنهما سحران لا هداية فيهما، ويلزمي⁴⁹¹ بذلك أيضاً اتباع ذلك الأهدى، وترك ما أنزله الله علي وعلى موسى وهذا دليل على أن أولى القراءتين ساحران تظاهرا.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ﴾ أي فإلم يجيبوك إلى الإيمان بالكتابين مع عجزهم عن الإتيان بأهدى منهما. قوله تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُتَّبَعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ وليس بهم طلب الحق وتعرفه واتباعه. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ استفهام بمعنى النفي أي لا أضل منه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ هم هؤلاء ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي ولقد تابعنا والتوصيل تكثير الوصل وتكريره، أي أتبعنا لهم الوعد والوعيد والأخبار عن الأمم السالفة بعضه بعضاً ليتذكروا أي فعلنا ذلك لينفعهم لا ليزداد شيء في ملكنا، وقولهم: أي لمشركي العرب.
وقال نفطويه: وصلنا أي أنزلناه شيئاً بعد شيء، ليكون لهم أوعى وهذا⁴⁹² جواب قولهم لولا أوتي مثل ما أوتي موسى من التوراة جملة. وقال ابن عباس: وصلنا بينا. وقال قطرب: أتممنا. وقال الفراء: أنزلناه يتبع بعضه بعضاً. وقال ابن زيد: القول أي الخبر عن أمر الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي التوراة من بني إسرائيل ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ أي من قبل القرآن، وقيل: من قبل محمد صلى الله عليه وسلم. ﴿هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾⁴⁹³ أي يصدقون، وهم عبد الله بن سلام وأصحابه، ومن آمن من أهل الكتاب.

[213\ أ]

وقيل: هم أربعون نفراً اثنان وثلاثون جاءوا مع جعفر بن أبي طالب من أرض الحبشة، فأمنوا وثمانية نفر من الشام بحير، وأبرهة والأشرف وتمام وإدريس وأيمن ونافع وتميم وهؤلاء حجة على من خالفهم ممن كانوا يرجعون إليهم

⁴⁹¹ في نسخة "ب": ويلزمنا

⁴⁹² في نسخة "ب": وهو

⁴⁹³ زائدة في نسخة "ب": أي بالقرآن

ويعتمدون على قولهم، وفي تكذيبهم إياهم بيان⁴⁹⁴ أنهم معاندون.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا يُنَالَى عَلَيْهِمْ﴾ أي القرآن ﴿قَالُوا آمَنَّا بِهِ﴾ أي صدقناه ﴿إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾ من قبل محيي محمد ونزول القرآن عليه⁴⁹⁵ دائنين بدین الإسلام منقادين له عالمين بصحته لما كان⁴⁹⁶ ذكره في كتابنا.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾ أي هؤلاء الذين كانوا آمنوا بالكتاب الأول والرسول الأول ثم آمنوا بل⁴⁹⁷ وبكتابك يعطون ثوابهم مرتين ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ أي ثبتوا على الحق فلم يبدلوه ﴿وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ﴾ أي⁴⁹⁸ يدفعون ما ينالهم ممن يخالفهم في الدين من مكروه وشتم وسخرية بالحسنة أي الاحتمال والصبر والقول الجميل ﴿وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ في وجوه الطاعات ولا يبخلون ثقة بوعده الخلف والثواب لا كالمشركين.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ﴾ ولم يصغوا إليه ولم يجيبوا عنه ﴿وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا﴾ رضينا بما نحن عليه من الدين. قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ رضيتم بما. قوله تعالى: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي أمان منا لكم أن نقابل لغوكم بمثله.

قوله تعالى: ﴿لَا نَبْتَغِي﴾ أي الباطل من المشركين⁴⁹⁹ ﴿الْجَاهِلِينَ﴾ لا نرضى بمجاورة الجاهلين ومعاشرتهم والتخلق بأخلاقهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ أي لا تجري اهتداء الناس على محبتك. ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ يخلق فعل الاهتداء فيمن يشاء ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ أي سبق علمه بمن يختار الهداية فيهديه والآية عامة الصيغة.

وقيل: إنها نزلت في حق أبي طالب على الخصوص قال ابن عباس: كان النبي صلى الله عليه وسلم حريصاً على إسلامه لتكفله إياه في صباه ذبه عنه في كبره، حتى قال أبو طالب لقريش حين هموا به: شعر.

كذبتهم وبيت الله لا تقتلونهم وإنما نطاعن حوله ونقاتل

[214\ ب]

ونسلمه حتى نصرع حوله ونذهب عن أبنائنا والحلائل

⁴⁹⁴ في نسخة "ب": بيانا

⁴⁹⁵ زائدة في نسخة "ب": مسلمين

⁴⁹⁶ زائدة في نسخة "ب": من

⁴⁹⁷ في نسخة "ب": بك

⁴⁹⁸ زائدة في نسخة "ب": بما

⁴⁹⁹ لم نجد في نسخة "ب": أي الباطل من المشركين

وكان يقول لقريش: صدقوا ابن أخي وآمنوا به ترشدوا، وتفلحوا، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول له: أتأمركم بالنصيحة⁵⁰⁰ وتتركها⁵⁰¹ حضره عند موته فقال له أبو طالب: ما تريد يا ابن أخي؟ قال: أريد أن تشهد بشهادة الحق أشفع بها لك⁵⁰² عند الله، وكان عنده أبو جهل وجماعة من كفار قريش، فقالوا له: يا أبا طالب أترغب عن ملة آبائك فما زالوا به حتى كان آخر ما قال أبو طالب: يا ابن أخي إني أعلم أنك صادق ولكني أكره أن يقال: جزع عند الموت ولولا ذلك لأقررت عينيك به، ولكن أموت على ملة أشياخي عبد المطلب وهاشم وعبد مناف وقصي وقام النبي عليه الصلاة والسلام من عنده باكياً فنزلت هذه الآية.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إنك لا تهدي من أحببت أي لا تقدر⁵⁰³ أن تنور قلب من أحببت ولكن الله يفعل⁵⁰⁴ ما يشاء.⁵⁰⁵ وقيل له: إنك شفيح الجناية لا شريك الهداية.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ نُنْخِطِفُ مِنْ أََرْضِنَا﴾ أي وقالوا: المشركون يا محمد تتبع الهدى فتكون معك⁵⁰⁶ وهو القرآن تجتمع العرب على محاربتنا ليخرجونا من أرضنا والتخطف الاستلاب⁵⁰⁷ وهو تعلل فاسد منهم تعلقوا به عند عجزهم عن معارضة حقه ورده.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ تُكِنِّ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا﴾ أولم نجعل لهم⁵⁰⁸ فكأنهم⁵⁰⁹ في حرم آمن أي مأمون وآمن في معنى ذي آمن لا يسبون فيه ولا يغار عليهم ولا يتعرض لهم بمكروه ثم هذا الحرم في موضع لا ضرع فيه ولا زرع. قوله تعالى: ﴿يُجِئُ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾⁵¹⁰ أي⁵¹¹ كل شيء أرفعه وأنفعه كما يقال: ثمرة الكلام. قوله تعالى: ﴿رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا﴾ أي عطية من عندنا وتفضلاً منا، أي فمن فعل ذلك بكم في حال كفركم فهو قادر على أنه يمنعكم حال إسلامكم.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ لا يتأملون فيعلموا هذا⁵¹² قيل: نزلت في شأن الحارث بن عامر بن

⁵⁰⁰زائدة في نسخة "ب": لأنفسهم

⁵⁰¹زائدة في نسخة "ب": النفسك

⁵⁰²في نسخة "ب": لك بها

⁵⁰³زائدة في نسخة "ب": على

⁵⁰⁴زائدة في نسخة "ب": ذلك

⁵⁰⁵لم نجد في نسخة "ب": ما يشاء

⁵⁰⁶زائدة في نسخة "ب": اي تبع الهدى الذى معك

⁵⁰⁷زائدة في نسخة "ب": بسرعة

⁵⁰⁸لم نجد في نسخة "ب": لهم

⁵⁰⁹في نسخة "ب": مكائهم

⁵¹⁰زائدة في نسخة "ب": ويجلب اليه ثمرات كل بلد و قيل حمل اليه

⁵¹¹في نسخة "ب": من

نوفل بن عبد مناف قال لرسول الله صلى الله عليه: إنا لنعلم أنك صادق ولكن العرب فيهم كثرة

[214\أ]

ونحن جنبهم أكلة رأس فإن آمنا بك آذونا وأخرجونا فنزلت الآية.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي من⁵¹³ بلدة ﴿بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا﴾ أي طغت في معيشتها وأغفلت شكرها.

قوله تعالى: ﴿فَتِلْكَ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تَسْكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي فتلك منازلهم في البلاد باقية الآثار يشهدونها⁵¹⁴ في الأسفار كبلاد ثمود وقوم شعيب وغيرهم، وقد خربت بعدهم ولم يسكنها أحد لخراها إلا قليلاً منهم⁵¹⁵ لم تحرب.

وقال ابن عباس: لم يسكنها إلا المسافرون وماروا الطريق يوماً أو ساعة. وقيل: لم يسكنها إلا الخطاف والهام.⁵¹⁶ قوله تعالى: ﴿وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ أي صار أمر تلك البلاد وأهلها إلينا، وزال عنها سلطانهم، أي إني قادر على أن أفعل بكم كذلك ولا ينفعكم تحرككم من أن يتخطفوكم ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا﴾ أي لم يكن الله ليهلك⁵¹⁷ البلاد فإنها أول ما خلق منها.

وقيل: لأن الأرض دحيت من تحتها رسولاً وهو محمد صلى الله عليه وسلم يتلوا عليهم آياتنا أي القرآن أي ما كنت لأهلك العرب مع كفرهم حتى ألزم الحجة عليهم بالرسول والكتاب. وقيل: هي عامة أي لم يكن الله ليهلك القرى فيما مضى حتى يبعث في سرّة تلك البلاد أي في معظمها نبياً فيعلم به من سواهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ﴾ أي ما أهلكناهم بالانتقام إلا وأهلها مستحقون العذاب بظلمهم وهو إصرارهم على كفرهم بعد الإعذار إليهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي وما أعطيتم في الدنيا من شيء من الأموال ونحوها فترأستم به على الضعفة وتركتم به الإيمان. قوله تعالى: ﴿فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا﴾ أي فهو شيء ينتفع به في الحياة القريبة التي تنقضي قريباً وينقضي المتابع بانقضاء الحياة وهو زينة في زمن الدنيا وعند الله خير وأبقى⁵¹⁸. قوله تعالى: ﴿وَمَا عِنْدَ

⁵¹² لم نجد في نسخة "ب": هذا

⁵¹³ زائدة في نسخة "ب": أهل

⁵¹⁴ في نسخة "ب": يشاهدونها

⁵¹⁵ في نسخة "ب": منها

⁵¹⁶ في نسخة "ب": الهوام

⁵¹⁷ زائدة في نسخة "ب": البلاد التي حول مكة يبعث في أمها وهي مكة لأنها أم القرى لأنها أصل

⁵¹⁸ لم نجد في نسخة "ب": وعند الله خير وأبقى

اللَّهُ خَيْرٌ⁵¹⁹ للمؤمنين خير من متاع الدنيا ﴿وَأَبْقَى أَفْلا تَعْقِلُونَ﴾ فليست لكم عقول تعلمون بها للأول بالاختيار

[215\ ب]

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً﴾ أي هل من وعدناه على الإيمان والطاعة وعداً حسناً وهو الجنة وما فيها من الثواب ﴿فَهُوَ لَاقِيهِ﴾ رائيهِ فوثق بوعدنا واجتهد في طاعتنا فصيرناه إليها⁵²⁰. قوله تعالى: ﴿كَمْ مَتَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فاعتزته واشتغل به عن طاعتنا⁵²¹ واستعان بما أعطيناه على مخالفتنا ثم انقطع ذلك ﴿ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُخْضَرِينَ﴾ للعرض والحساب والعقاب أي ليسوا سواء وينبغي لمن غفل⁵²² أن لا⁵²³ يشتغل بمتاع الدنيا⁵²⁴. قال ابن عباس: أفمن وعدناه وعداً حسناً فهو لاقية أي مدركه ومصيبه هو النبي صلى الله عليه وسلم. وقال السدي: بلغني عن ابن عباس أنه قال: هو عمار بن ياسر. وقال محمد بن كعب القرظي: نزلت في علي وحمة كمن متعناه متاع الحياة الدنيا يعني أبا جهل ويقال: الوليد بن المغيرة.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ يخاطبهم وهو عطف على قوله ثم هو يوم القيامة. قوله تعالى: ﴿فَيَقُولُ أَيَنْ شُرَكَائِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي الذين كنتم تدعون أنهم شركائي فينصرونكم ويشفعوا ويجازوكم على عبادتكم⁵²⁵ إياهم.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي وجب عليهم العذاب الذي أوعدهم⁵²⁶ الله تعالى به. وقوله تعالى: ﴿وَبَيْنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا﴾ أي هؤلاء الذين أغويناهم⁵²⁷ أي دعوناهم إلى الشرك واتبعونا. قوله تعالى: ﴿أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا﴾ إنما دعوناهم إلى ما كنا عليه⁵²⁸ من الكفر ﴿تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ﴾ من أن يكونوا لنا أولياء أو نحن نكون لهم أولياء أو أن نصرهم.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ﴾ ما كانوا يعبدوننا ﴿وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ﴾ أي قيل: للأتباع ادعوا شركاءكم أي استنصروهم ﴿فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ﴾ فدعوه فلم يستجيبوا لهم بالنصرة، ثم لهذه الجملة وجهان:

⁵¹⁹ زائدة في نسخة "ب": أي ما اعده

⁵²⁰ لم نجد في نسخة "ب": فصيرناه إليها

⁵²¹ لم نجد في نسخة "ب": كَمْ مَتَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فاعتزته واشتغل به عن طاعتنا

⁵²² في نسخة "ب": عقل

⁵²³ لم نجد في نسخة "ب": لا

⁵²⁴ زائدة في نسخة "ب": ويقارن العدى

⁵²⁵ في نسخة "ب": على عبادكم

⁵²⁶ لم نجد في نسخة "ب": هم

⁵²⁷ لم نجد في نسخة "ب": أي هؤلاء الذين أغويناهم

⁵²⁸ زائدة في نسخة "ب": نحن

أحدهما أن الذين حق عليهم القول هم الشركاء المعبودون وهم الشياطين، فإذا قيل للمشركين: أين شركائي⁵²⁹ بزعمكم قال الشياطين:

[215\أ]

ربنا أغويننا هؤلاء المشركين كما أغويننا لم⁵³⁰ نأمرهم بعبادتنا لكن زيننا لهم الشرك فأشركوا ما لم نأمرهم بعبادتنا فلا نصرة لهم عندنا ما كانوا إيانا يعبدون، قصدوا أتباع أهواءهم⁵³¹ وقيل: ما كانوا يعبدوننا لإكرامنا⁵³² إياهم عليها لكن بالسوسة كما قال: وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم.

والثاني: قال الذين حق عليهم القول أي الدعاة إلى الشرك وشركائي غيرهم وهي الأصنام فيقال لهم: أين شركائي ادعوا شركاءكم فدعوه فلم يستجيبوا لهم، أي الأصنام⁵³³، فتقول⁵³⁴ الشياطين عند هذا خوف⁵³⁵ على أنفسهم أن يزداد⁵³⁶ في عذابهم بإغوائهم ربنا هؤلاء الذين أغويننا أنا أمرناهم بعبادتنا وما عبدونا، ومثل هذا ما نقول⁵³⁷ من يكون منه سبب في جنابة غيره، فيقول: أما أنا فلم أجن هذه الجنابة ولا أمرت بها، إنما كانت⁵³⁸ مني كذا إشفافاً أن ينزل به جزاء تلك الجنابة.

قوله تعالى: ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ﴾ وقيل: هاهنا مضمر فودوا لو كانوا مهتدين إلى الإسلام في الدنيا.

وقيل: الإضمار في آخره لو أنهم كانوا يهتدون لخرجوا من العذاب الذي رأوا، وقيل: بل المضمر في آخره لو كانوا يهتدون لما رأوا ذلك العذاب. قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ عطف أيضاً على الأول ﴿فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾ الذين أرسلوا إليكم. قوله تعالى: ﴿فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ﴾ أي حق عليهم الجواب فلم يدروا بماذا يجيبون إذا لم يكن عندهم جواب يعتدرون به.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ أي فلا يسأل بعضهم بعضاً عن حاله⁵³⁹؛ لأنه مشغول بأمر نفسه⁵⁴⁰. وقال

⁵²⁹ زائدة في نسخة "ب": الذين تزعمون

⁵³⁰ في نسخة "ب": كم

⁵³¹ زائدة في نسخة "ب": لا عادينا

⁵³² في نسخة "ب": بإكرامنا

⁵³³ لم نجد في نسخة "ب": فيقال لهم: أين شركائي ادعوا شركاءكم فدعوه فلم يستجيبوا لهم، أي الأصنام

⁵³⁴ في نسخة "ب": فيقول

⁵³⁵ في نسخة "ب": خوفاً

⁵³⁶ في نسخة "ب": يزداد

⁵³⁷ في نسخة "ب": ومثل هذا يقول

⁵³⁸ في نسخة "ب": كان

⁵³⁹ في نسخة "ب": الحجة، زائدة في نسخة "ب": التي يحتج بها إذ يعلم انه لا يجد ذلك عند احد

مجاهد⁵⁴¹: أي⁵⁴² لا يتساءلون بالأنساب أي لا يمكنه أن يقول انصربي لقرايتك مني. قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ تَابَ﴾ أي من شركه ﴿وَأَمَّنْ﴾ بربه وبما جاء من عنده ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ في دينه ﴿فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ﴾ وعسى من الله إيجاب لأنه إطماع، وإطماع الكرم إيجاب، وهذا ترغيب للكفار في الإسلام وبشارة للمسلمين على الإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾ أما قوله: يخلق ما يشاء فهو على العموم، ودل على الأعيان والأفعال كلها وكان حجة لنا على المعتزلة.

[216\ب]

وقوله تعالى: ويختار منهم من وقف هاهنا ووجهه ويختار ما يشاء ثم قوله: ﴿مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾، أي ليس الاختيار إليهم، وهو رد على الذين قالوا: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾⁵⁴³، وعلى الذين اتخذوا الأصنام شركاء وشفعاء فيقول ليس لهم أن يختاروا شيئاً من ذلك للعبادة، والشفاعة.

وقيل: هو بمعنى قوله: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾⁵⁴⁴، أي الأمر ملزم ولاختيار للمأمور أن يفعله. ومنهم من وقف عند قوله: وربك يخلق ما يشاء⁵⁴⁵ ويختار، ما كان لهم الخيرة ويكون ما اسماً ويختار للعباد ما هو مختار في نفسه حسن مرضي.

قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي تنزه الله وتقديسه عن إشراك المشركين. قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ أي ما تسر ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ بالقول والفعل وهو وعد ووعد. قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ﴾ أي هو الحمود وحده في الدارين إليه مرجعكم شكر كل شاكر ومدح كل مادح؛ لأن إحسان المحسنين بتوقيفه فهو المنعم على الحقيقة دون خلقه ﴿وَلَهُ الْحُكْمُ﴾ وحده لا شريك له ولا يشرك في حكمه أحداً⁵⁴⁶ ﴿وَالِيهِ تُرْجَعُونَ﴾ في الآخرة فيجازي كلاً على وفق عمله.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا دائماً لا نهار بعده ﴿مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٌ﴾ بنهار مضي، فإذا كنتم

⁵⁴⁰ لم نجد في نسخة "ب": لأنه مشغول بأمر نفسه

⁵⁴¹ في نسخة "ب": وقيل

⁵⁴² في نسخة "ب": فهم

⁵⁴³ سورة الزخروف: 31/43

⁵⁴⁴ سورة الأحزاب: 36/33

⁵⁴⁵ زائدة في نسخة "ب": ثم يقول

⁵⁴⁶ لم نجد في نسخة "ب": أحداً

مقرين أنه لا يقدر على ذلك غيره فلم تشركوا به. قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ أصم أنتم فإن فعلكم هذا فعل من لا يسمع.

[216 \]

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾⁵⁴⁷ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ﴾ من تعب أشغالكم بالنهار ﴿أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ أعمى أنتم لا تبصرون.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ لتسكنوا فيه أي في الليل ولتبتغوا من فضله⁵⁴⁸ أي في النهار. قوله تعالى: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ لتشكروا له هذه النعمة ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ﴾ عاد الكلام إلى التخويف بيوم القيامة. قوله تعالى: ﴿فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ فسرناه ومعنى التكرار والله تعالى أعلم أنه يأمرهم بدعائهم أولاً فيدعون فلا يستجيبون فيظهر حبوط عملهم وخيبة أملهم، ثم يخاطبهم فيسكتون وهو توبيخ لهم وزيادة في خزيهم.

قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ أي وأخرجنا من كل أمة شاهداً عليهم بما جاءوا به رسلهم كما قال: فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً، وقال: وجيء بالنبیین والشهداء. قوله تعالى: ﴿قُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ أي هلموا أيها المشركون هاتوا حجتكم على كفركم. قوله تعالى: ﴿فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ﴾ أي أن الحق ما كان الله أرسل به أنبيائه إليهم، وأن الصدق هو ما كان أخبرهم به. وقيل: إن الحق أي الإلهية لله وحده ﴿وَضَلَّ عَنْهُمْ﴾ باطلاً ﴿مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ شركهم الذي كانوا يفترون به على الله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى﴾ هو قارون بن صافر بن ماهت⁵⁴⁹ بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق⁵⁵⁰، وكان ابن عم موسى فإن موسى بن عمران بن ماهت⁵⁵¹ بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، وكان ابن عم موسى⁵⁵² وانتظام هذه القصة بما قبلها ما مر في أول السورة.

ووجه⁵⁵³ آخر⁵⁵⁴ أن أغلب ما كان يخالف أنبيائهم الأغنياء الذين بطروا بغنائهم، وكذلك في كل عصر نبى ومنهم قارون في زمن موسى.

⁵⁴⁷زائدة في نسخة "ب": اي دليما

⁵⁴⁸لم نجد في نسخة "ب": لتسكنوا فيه أي في الليل ولتبتغوا من فضله

⁵⁴⁹في نسخة "ب": يصهان بن قاهت

⁵⁵⁰زائدة في نسخة "ب": بن ابراهيم

⁵⁵¹في نسخة "ب": قاهت

⁵⁵²لم نجد في نسخة "ب": وكان ابن عم موسى

⁵⁵³في نسخة "ب": ووجه

⁵⁵⁴زائدة في نسخة "ب": ان هذا يتصل بقوله وما اوتيتهم من شئ فمتاع الحياة الدنيا وزنتها ووجه

قوله تعالى: ﴿فَبَغَى عَلَيْهِمْ﴾ أي طلب الفضل عليهم وأن يكون فوقهم، وقيل: بغى عليهم بكفره، وقيل: بكبره⁵⁵⁵، وقيل: كان عاملاً لفرعون فبغى على الناس بأخذ أموالهم حتى صار أغناهم. وقيل: استخف بالفقراء وازدرى الناس ومنع الحقوق المالية.

[217\ب]

وقيل: زاد في ثيابه قدر من الطول.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ﴾ أي وأعطيناه من كنوز الأموال ﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ﴾⁵⁵⁶ قيل: هو جمع مفاتيح⁵⁵⁷ بفتح الميم وهو بيت المال أو الصندوق الذي فيه المال، وهو موضع الفتح، وقيل: هو جمع المفتاح بكسر الميم أي المفتاح الذي يفتح بيت المال أو الصندوق لتنوء يقال ناء ينوء نوءاً أي حمل على ثقل ونهض به على مشقة، وهو لازم وصار هاهنا متعدياً بالباء الذي قوله بالعصبة، والعصبة جماعة، وهي من عشرة إلى أربعين وقال الفراء: العصبة هاهنا أربعون رجلاً ممن جعل المفاتيح جمع مفتاح بالفتح فمعناه وأعطيناه من الأموال ما كانت خزائنه وصناديقه⁵⁵⁸ ما بلغ مقداره أن العصبة ﴿أُولَى الْقُوَّةِ﴾⁵⁵⁹ وهي الجماعة الأقوياء إذا حملوها عجزوا عن حملها، فأمالتهم لثقلها كالرجل الذي يحمل الشيء فيعجز عن حمله فيميل تحته وقد⁵⁶⁰ كان قارون وقوم موسى غير متمكنين في بلد بمنزلة السيارة ينتقلون من بلد إلى بلد، فكانت أموالهم في صناديق ونحوها تحمل من مكان إلى مكان، ومن جعلها من المفتاح الذي هو المفتاح قال: كان له كاتباً فقال: خزائنه ومفاتيحها التي تفتح بها بيوت أمواله وصناديقه في الكثرة بحيث عجز عن حملها الجماعة الكثيرة.

وقال مجاهد: كانت مفاتيحه من جلود الإبل، كل مفتاح على قدر أصبع، وكل مفتاح يفتح به خزانة. وعن خيشمة قال: كان تحمل مفاتيح خزائن قارون ستون بغلاً محجلاً ﴿إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ﴾⁵⁶¹ وهو سوء احتمال الغنى والطغيان في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ * وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ أي انتسب⁵⁶² بها ثواب الآخرة

⁵⁵⁵ في نسخة "ب": بكبره وقيل بكفره

⁵⁵⁶ زائدة في نسخة "ب": أُولَى الْقُوَّةِ

⁵⁵⁷ في نسخة "ب": مفتاح

⁵⁵⁸ زائدة في نسخة "ب": التي فيها أمواله

⁵⁵⁹ لم نجد في نسخة "ب": أُولَى الْقُوَّةِ

⁵⁶⁰ لم نجد في نسخة "ب": قد

⁵⁶¹ زائدة في نسخة "ب": قال المجاهد أي لا تنظر

⁵⁶² في نسخة "ب": اكتسب

دون التجمل والتكبر⁵⁶³ بالدنيا، والتكبر على أهلها.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا﴾ أي امنع⁵⁶⁴ هذا من دنياك ما لا بد لك منه في معاشك فإنك غير ملزم على ذلك. وقيل: خذ بنصيبك من⁵⁶⁵ الدنيا من العمل الصالح الذي يوصلك إلى ثواب الآخرة فهو نصيب المؤمن من الدنيا. قوله تعالى: ﴿وَأَحْسِنْ﴾ من مالك إلى عباد الله ﴿كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ فيما وسع عليك وبسطه لك.

[217\أ]

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ هذا ظاهر ﴿قَالَ إِنَّمَا أُوتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي﴾ قال: إنما أعطيت هذا المال لفضلي على غيري بعلمي، وكان من السبعين الذين اختارهم موسى للميقات، وكان أحد العلماء المذكورين يومئذ، وقيل: أي أتاني الله على علم منه بفضل⁵⁶⁶ ورضى منه عني، ورويته استحقاقي ذلك.

وقوله: عندي أي عندي⁵⁶⁷ هو لذلك⁵⁶⁸ وعلى علم هو علم الله هذا القول، وقيل: أوتيته على علم عندي وهو علم الكيمياء وبه اكتسبته ليس هو من إنعام الله علي بل هو كسبي وكفر بهذا. وعن سعيد بن المسيب كان موسى يعلم الكيمياء فعلم يوشع بن نون ثلث ذلك العلم، وعلم كالدين يوقنا ثلثه، وعلم قارون ثلثه، فخدعهما قارون حتى أضاف علمهما إلى علمه وكان يأخذ الرصاص فيجعله فضة ويأخذ النحاس فيجعله ذهباً.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ﴾ أي الماضية من هو أشد منه قوة⁵⁶⁹ أي بالأنصار والأعوان والآلات المحصنة⁵⁷⁰.

قوله تعالى: ﴿مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا﴾ للأموال⁵⁷¹ مثل نمrod، ولو كان أعطى ذلك الفضل والعلم والاستحقاق لم يعطهم ذلك ولأن ذلك لم يدفع عنهم بأس الله فكذا قارون.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي والله عالم بهم لا يحتاج إلى السؤال عنهم فيهلكهم في

⁵⁶³ في نسخة "ب": المكتر

⁵⁶⁴ في نسخة "ب": خدمع

⁵⁶⁵ في نسخة "ب": في

⁵⁶⁶ في نسخة "ب": بفضل

⁵⁶⁷ زائدة في نسخة "ب": أي عندي

⁵⁶⁸ في نسخة "ب": كذلك

⁵⁶⁹ لم نجد في نسخة "ب": من هو أشد منه قوة

⁵⁷⁰ في نسخة "ب": مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً أي بالأنصار والأعوان والآلات المحصنة

⁵⁷¹ في نسخة "ب": وَأَكْثَرُ جَمْعًا للأموال، زائدة في نسخة "ب": أو قوما

الدنيا ويعاقبهم بالنار في الآخرة، وقيل: لا يسألون عن ذنوبهم يوم القيامة، بل يدخلون النار بغير حساب. وقيل: الملائكة لا تسألهم عن ذنوبهم بل تعرفهم بسيماهم. وقيل: معناه ولا يسأل عن ذنوب الماضين المجرمون من هذه الأمة. قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ﴾ أي قارون⁵⁷² ﴿عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ التي يتعظم بها في الناس والمركب والخدم ونحوهم قال ابن عباس: خرج على بغلة شهباء عليها سرج من ذهب وقطيفة⁵⁷³ أرجوان. وقال وهب: خرج في أربعة آلاف غلام على بغال شهب ثيابهم الأرجوان.⁵⁷⁴ وقال كعب: خرج في ثلاثمائة غلام⁵⁷⁵ عن يمينه وثلاثمائة جارية عن يساره، وعليهم ألوان الثياب. وقال الحسن: في زينته يعني الحمرة والصفرة. قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾

[218\ب]

أي يريدون زينة الحياة الدنيا الفانية ولا يرغبون في الحياة الباقية في الجنان العالية. وقال قتادة: يعني ناس من أهل التوحيد قالوا غبطة وتمنياً. قوله تعالى: ﴿يَأْتِيَتْ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ﴾ من الأموال لنفقها في طاعة الله ﴿إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ أي جليل يقدر معه على ما يريد من الدنيا ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾⁵⁷⁶ بربوبيته وأقسامه وأحكامه ﴿وَيُلَكِّمُ﴾ أي قالوا للأولين الذين تمنوا ذلك. قوله تعالى: ﴿ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ وأبقى إنه⁵⁷⁷ أفضل من أعراض الدنيا ﴿لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ﴾ أي ولا يلقي هذه الكلمة ولا يوافق للعمل بها إلا الصابرون عن الدنيا الحاسبون أنفسهم على طاعة الله تعالى، أي لا يليقها الله إلا هؤلاء. وقال مجاهد: لا يلقي الجنة وثوابها أي لا يؤتيها إلا الصابرون على طاعة الله تعالى. قوله تعالى: ﴿فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ﴾ أي غيبناه في الأرض⁵⁷⁸ يغوص فيها ويسوخ وفعلنا بداره كذلك. قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي جماعة⁵⁷⁹ يمنعون عنه عذاب الله. قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ﴾ هو بنفسه وقوته، وقيل: وبداره وبأهل داره، وقيل: بعين داره لأنه كان

⁵⁷² لم نجد في نسخة "ب": أي قارون

⁵⁷³ في نسخة "ب": ومنطقة

⁵⁷⁴ لم نجد في نسخة "ب": على بغال شهب ثيابهم الأرجوان

⁵⁷⁵ لم نجد في نسخة "ب": وقال كعب: خرج في ثلاثمائة غلام

⁵⁷⁶ زائدة في نسخة "ب": بالله

⁵⁷⁷ في نسخة "ب": لانه

⁵⁷⁸ زائدة في نسخة "ب": اي غيبنا الارض

⁵⁷⁹ في نسخة "ب": فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ أي جماعة

زينها بصفائح الذهب وقيل: بما فيها من الكنوز والأموال ولما خسف بقارون قال منافقون بني إسرائيل⁵⁸⁰: دعا موسى على قارون⁵⁸¹ ليبرث موسى خزائنه،⁵⁸² فخسف الله به وبيداره وبصامت ماله بعد ثالثة.

قال ابن عباس: لما أتى موسى قومه بالزكاة جمعهم قارون وقال: هذا جاءكم بالصاغرة وبأشياء لا تحتملوها⁵⁸³ فتحملون أن تعطوه أموالكم، قالوا: ما نحتمل أن نعطيهم أموالنا فما ترى؟ قال: أرى أن أرسل إلى بغي بني إسرائيل فترسلها إليه ونأمرها أن ترميه بأثامها⁵⁸⁴ أرادها على نفسه، ففعلوا فرمت موسى على رؤوس الناس أنه أرادها عن نفسها فدعا الله عليهم فأمر الله الأرض أن تطيعه.

وقال السدي: كانت امرأة في بني إسرائيل تسمى سبيرا فأرسل⁵⁸⁵ لها قارون⁵⁸⁶ أنك تزنين

[218 \]

بالدراهم والدنانير والثوب فهل لك⁵⁸⁷ في ألف دينار على أي إذا أرسلت اليك تخبرين أن موسى زنى بك، قالت: نعم، فوزن لها قارون ألف دينار، فلما أصبحوا واجتمع بنوا إسرائيل قال قارون: يا موسى كيف أنزل الله في الزنا؟ قال: الرجم، قال: انظر ما قبلك⁵⁸⁸ ودعا سبيرا فلما جاءت قال: يا سبيرا أخبري بني إسرائيل ما صنع بك موسى، قالت: دعاني قارون وأعطاني ألف دينار⁵⁸⁹ على أن أفترى على نبي الله موسى فأعوذ بالله من ذلك، فغضب موسى فدعا عليه وفي حديث وهب قال: نافق قارون جسداً لموسى كما نافق السامري فدعا مومسة وبين يديه طشت من ذهب مملوء دنانير فقال لها: هل لك في هذا كله قالت: كيف قال: تقولين⁵⁹⁰ غداً وأنا مع موسى على السرير وتقولين للناس إن موسى دعاني البارحة ليفسق بي⁵⁹¹ فلما أصبحت أدركتها رحمة الله فقالت: ⁵⁹²وبنوا إسرائيل

⁵⁸⁰ في نسخة "ب": من بني إسرائيل

⁵⁸¹ زائدة في نسخة "ب": فخسف به

⁵⁸² زائدة في نسخة "ب": فدعا موسى على خزائنه

⁵⁸³ في نسخة "ب": لتحملوها

⁵⁸⁴ في نسخة "ب": بانه

⁵⁸⁵ في نسخة "ب": ارسل

⁵⁸⁶ زائدة في نسخة "ب": فقال لها

⁵⁸⁷ زائدة في نسخة "ب": ان اعطيك

⁵⁸⁸ في نسخة "ب": ما قتلك

⁵⁸⁹ زائدة في نسخة "ب": فهذا اخاته عليها

⁵⁹⁰ في نسخة "ب": تقومين

⁵⁹¹ زائدة في نسخة "ب": حتى ترهبي ما له وجاهه مجمعة على ذلك

⁵⁹² في نسخة "ب": فقامت

حضور: 593 يا موسى أمد بهذا⁵⁹⁴ فإنه دعاني أمس وذكرت له القصة فقام⁵⁹⁵ موسى⁵⁹⁶ وأتى جبريل موسى وقال: إن الله جعل الأرض مطيعة لك، فقال موسى: يا أرض خذيهم فأخذتهم إلى أعقابهم فجعلوا يقولون: يا موسى يا موسى، ثم قال: خذيهم فأخذتهم إلى ركبهم، فقالوا: يا موسى يا موسى، فقال: خذيهم، فأخذتهم⁵⁹⁷ حجرتهم⁵⁹⁸ ثم ذلك إلى أعناقهم ثم غيبتهم فيها فأوحى الله تعالى إلى موسى سألك عبادي وتضرعوا إليك فلم تجبهم أما وعزتي لو أنهم دعوني لأجبتهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ﴾ أي وصار الذين يتمنون أن تكون لهم من الأموال ما له يقولون متندمين على ما كان منهم ﴿يَقُولُونَ وَيُكَانُّ اللَّهُ﴾ وقيل: ويكأن كلمة واحدة معناها أما ترى أما تعلم وقيل: هما كلمتان ويك بمعنى ويلك، بحذف اللام، وقال عنتر:

لقد شفا نفسي وأبرأ سقمها قول الفوارس ويك عنتر أقدم⁵⁹⁹

وهذا الحذف للتخفيف لكثرة الاستعمال، وقيل: وي كلمة تعجب،⁶⁰⁰ وبعدها كان التي للتسبيه⁶⁰¹ وهي هاهنا بمعنى الظن والحساب، ويك إن الله⁶⁰² ﴿يَبْسُطُ الرِّزْقَ﴾⁶⁰³ أي صار القول بعضهم لبعض ألم تعلم أن الله يبسط الرزق.

[219\ب]

قوله تعالى: ﴿لَمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ⁶⁰⁴ وَيَقْدِرُ﴾ لا لكرامة من يبسط عليه ولا لهوان من يقدر عليه، أي

⁵⁹³ زائدة في نسخة "ب": فقالت

⁵⁹⁴ في نسخة "ب": احذر هذا

⁵⁹⁵ زائدة في نسخة "ب": قارون متسورا

⁵⁹⁶ لم نجد في نسخة "ب": موسى

⁵⁹⁷ زائدة في نسخة "ب": الى

⁵⁹⁸ زائدة في نسخة "ب": قال

⁵⁹⁹ شرح القصائد العشر، يحيى بن علي بن محمد الشيباني التبرزي، دار إحياء تراث عرب، القاهرة، 1933، 249.

⁶⁰⁰ زائدة في نسخة "ب": بما

⁶⁰¹ في نسخة "ب": لتسبيه

⁶⁰² في نسخة "ب": و يكان الله

⁶⁰³ في نسخة "ب": يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ

⁶⁰⁴ لم نجد في نسخة "ب": مِنْ عِبَادِهِ

يضيق. قوله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾ فصرف عنا ما كنا نتمناه⁶⁰⁵ بالأمس ﴿لَحَسَفَ بِنَا﴾ كما خسف به. قوله تعالى: ﴿وَيُكَائِنُهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ ألم تر⁶⁰⁶ أنه لا يفلح من كفر بالله، وقال تعالى⁶⁰⁷: بالأمس معناه الوقت المتقدم لا الأمس بعينه.

وقال مقاتل: قال بعض بني إسرائيل: إنما أهلك موسى قارون طمعاً في ماله وداره فخسف الله بماله وبيداره بعد ثلاثة أيام فهو يجلجل في الأرض في كل يوم قامة رجل حتى إذا بلغ قعر الأرض السفلى نفخ إسرافيل في الصور. قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ﴾ أي تعظماً على الناس. قوله تعالى: ﴿وَلَا فَسَادًا﴾ في الأرض كما على فرعون وأفسد في الأرض وكذا قارون. قوله تعالى: ﴿وَالْعَاقِبَةُ﴾ الحمودة الجميلة⁶⁰⁸ لِلْمُتَّقِينَ.

قوله تعالى: ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ﴾ قال ابن عباس: بالتوحيد ﴿فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ أي فله فيها خيراً من ثواب، وقيل: من جاء بالإيمان والطاعة فله عند الله من الثواب ما هو أكبر وأفضل من عمله لأن ثواب الله بفضل عمل العامل. ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ﴾ أي بالشرك والمعاصي. قوله تعالى: ﴿فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي لا يجزى المسيء إلا جزاء عمله لا يزداد عليه وإنما أعيد ذكر الفاعل في قوله: فلا يجزى الذين عملوا السيئات تنبيهاً على معنى⁶⁰⁹ الموجب للتمييز بين الفريقين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ ثم ختم السورة ببشارة نبيه صلى الله عليه وسلم برده إلى مكة ظاهراً وقاهراً لأعدائه المشركين هؤلاء الذين حاجهم في هذه السورة ووصلها بوعظ يتصل⁶¹⁰ بمعناها، فقال: إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد،⁶¹¹ قال محمد بن كعب: أي فرض عليك بتبليغه. وقال ابن عباس: أنزله عليك شيئاً بعد شيء، فأوجب عليك العمل بما فيه من شرائع الهدى ومحاسن الأخلاق.

[219 \]

وقال عطاء: أعطاك.⁶¹² قوله تعالى: ﴿لَرَأَدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ أي لراجعك إلى وطنك بمكة مفتوحاً عليك عالي اليد على أهله، وكان كما ذكر فدل على صدق دعواه النبوة.

⁶⁰⁵ في نسخة "ب": نتمنه

⁶⁰⁶ في نسخة "ب": يروا

⁶⁰⁷ في نسخة "ب": وقوله

⁶⁰⁸ في نسخة "ب": لِلْمُتَّقِينَ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ

⁶⁰⁹ في نسخة "ب": المعنى

⁶¹⁰ في نسخة "ب": تتصل

⁶¹¹ لم نجد في نسخة "ب": لرادك إلى معاد

⁶¹² لم نجد في نسخة "ب": أعطاك

وقال مقاتل: خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة ومعه أبو بكر رضي الله عنه متوجهاً إلى المدينة فعدل عن الطريق⁶¹³ فنزل الجحفة واشتاق إلى مولده ومولد آبائه فأثاه جبريل فقال: أشتاق⁶¹⁴ إلى مولدك ومولد آبائك ومسقط رأسك؟ قال: نعم، قال: فإن الله تعالى أنزل عليك إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد، يعني إلى مكة ظاهراً من غير خوف. وقال الحسن: يعني القيامة؛ لأنها⁶¹⁵ مرجع الخلق. وقال الزهري: يعني الجنة، قالوا: لأنه كان⁶¹⁶ في صلب آدم وأيضاً ليلة المعراج ويجوز أن يسمى معاداً من غير أن كان فيها مرة كما⁶¹⁷ في الكفار ثم إن مرجعهم لا إلى الجحيم وقال أبو سعيد الخدري: يعني الموت، وإليه يعود الخلق قال تعالى: وفيها نعيديكم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى﴾ يصح في من النصف بكونه مفعولاً والرفع بكونه مبتدأ على الاستفهام. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ فيفتح على المهتدي ويقهر الضال، فيدخل المهتدي الجنة والضال النار، فيثيب المهتدي ويعاقب الضال، فيسعد المهتدي ويشقى الضال على اختلافهم في تفسير المعاد.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكُمُ الْكِتَابُ﴾ أي يوحى إليك القرآن⁶¹⁸ ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ لكن الله رحمك وأنعم عليك⁶¹⁹. قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً﴾ أي عوناً ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾. قوله تعالى: ﴿وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾⁶²⁰ أي لا يمنعك هؤلاء عن اتباع الحق.⁶²¹ قوله تعالى: ﴿بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ﴾ أي الآيات ﴿وَادْعُ﴾ هؤلاء وغيرهم ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ﴾. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ * ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهاً آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ لا يحملنك شوقك⁶²² إلى وطنك على مداينة هؤلاء وموافقتهم في شيء لتمليك المقام فيها، فإني⁶²³ معيذك إليها عالياً عليهم. قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ أي إلا هو تعالى أكرم الله وجهك أي أكرمك الله، وقيل: معناه كل عمل باطل إلا ما أريد به وجهه أي لرضاه⁶²⁴ ﴿لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ هذا ظاهر. وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين.⁶²⁵

⁶¹³ زائدة في نسخة "ب": مخافة الطلب فلما امن عادا الى الطريق

⁶¹⁴ في نسخة "ب": اشتاق

⁶¹⁵ في نسخة "ب": لانه

⁶¹⁶ زائدة في نسخة "ب": عليه السلام فيها

⁶¹⁷ زائدة في نسخة "ب": قال

⁶¹⁸ في نسخة "ب": الكتاب

⁶¹⁹ زائدة في نسخة "ب": به

⁶²⁰ زائدة في نسخة "ب": هو على الجمع

⁶²¹ في نسخة "ب": القرآن

⁶²² في نسخة "ب": عوقك

⁶²³ في نسخة "ب": فانه

⁶²⁴ في نسخة "ب": رضاه

⁶²⁵ لم نجد في نسخة "ب": وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين

سورة العنكبوت

بسم الله الرحمن الرحيم

[2\ب]

بسم الله الذي هو غني عن العالمين، الرحمن الذي وعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات الجنة ونعم أجر العاملين، الرحيم الذي يهدي المجاهدين في سبيله وإن الله لمع المحسنين.

روى أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قرأ سورة العنكبوت كان له من الأجر عشر حسنات بعدد كل المؤمنين والمنافقين». ⁶²⁶

وهذه السورة مكية إلا قوله في قصة سعد ووصينا الإنسان بالديه حسناً، وقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ فإنها نزلت ⁶²⁷ بالمدينة وهي تسع وستون ⁶²⁸ آية، وتسعمائة ⁶²⁹ وستة وسبعون كلمة، وأربعة آلاف ومائتان وسبعة وثلاثون حرفاً.

قوله تعالى: ﴿الْم﴾ مر ذكر الأقاويل فيه في سورة البقرة ومنه ⁶³⁰ أن معناه أنا الله أعلم وهو وصف الله تعالى ⁶³¹ بكمال العلم، وختم تلك السورة بذكر نفاذ الحكم وذلك وجه النظم، وانتظام السورتين أهما جميعاً في بيان وحدانية الله تعالى ⁶³² ودلائلها ومدح المؤمنين ومواعيدهم وذم الكفار وويعيدهم.

قوله تعالى: ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ أي ظن الناس وهم الذين شكوا أذى المشركين أن يقتصروا منهم على أن يقولوا: آمنا بالله ورسوله ويتركون ولا يختبروا بالأمر بحجر ديارهم وجهاد عدوهم والصبر على إيدائهم، ويدخل في ذلك المصائب والأمراض والشدائد وهو استفهام بمعنى الإنكار أن ⁶³³ لا يكون هذا ولا بد أن يفتنوا بأنواع المحن في الدين، فيخلصوا على الامتحان، ويظهر بذلك صدق من صدق ⁶³⁴ وكذب من كذب. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ⁶³⁵ لما نزل قوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَن يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّن فَوْقِكُمْ...﴾ ⁶³⁶ الآية، اغتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «إن بعث عليكم ⁶³⁷ عذاباً من فوقكم كما بعث

⁶²⁶ فضائل القرآن، المستغفري، 781/2.

⁶²⁷ في نسخة "ب": نزلت

⁶²⁸ في نسخة "ب": و تسعون

⁶²⁹ في نسخة "ب": و سبع مائة

⁶³⁰ في نسخة "ب": وفيها

⁶³¹ لم نجد في نسخة "ب": تعالى

⁶³² لم نجد في نسخة "ب": تعالى

⁶³³ في نسخة "ب": اي

⁶³⁴ زائدة في نسخة "ب": فيه

⁶³⁵ لم نجد في نسخة "ب": رضي الله عنهما

⁶³⁶ سورة الأنعام : 65\6

على قوم لوط لم يبق منهم أحد وإن خسف بكم⁶³⁸ كما خسف بقارون لم يبق منهم أحد وإن لبسهم شيعاً وأذاق بعضهم بأس بعض كيف يكون حالهم، فأثاه جبريل وقال:

[2\أ]

إن الله تعالى يقول: قد أرسلنا قبلك رسلاً إلى قومهم فصدقهم مصدقون وكذبهم مكذبون، فسمينا المصدقين منهم مؤمنين وسمينا المكذبين منهم كفاراً، ثم لم يمنعنا مع قبض الأنبياء أن نبليهم ليتبين الصادق منهم من الكاذب، وأنزل الله هذه الآية «.

وقال الشعبي: نزلت في أناس مؤمنين من أهل مكة كتب إليهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة لا ينفعكم إيمانكم إلا أن تهاجروا⁶³⁹ فتبعهم المشركون فردوهم⁶⁴⁰ فقالوا: نخرج بأبنائنا فإن خرجوا علينا⁶⁴¹ قاتلناهم فخرجوا فتبعهم المشركون فمنهم من قتل ومنهم من نجى⁶⁴²، وفيهم نزل ﴿ثُمَّ إِنْ رِبْكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنَّا⁶⁴³﴾ الآية.⁶⁴⁴

قال مقاتل: نزلت في مهجع بن عبد الله مولى عمر بن الخطاب أول قتيل في الإسلام، خرج عليه أبواه فقتل. وقال ابن جريج: نزلت في عمار حين عذبه الكفار.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ الآية، يعني من الأمم لم نكتف منهم بقولهم آمنا بل ابتليناهم فكذا هؤلاء. قوله تعالى: ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ أي فليفتنهم الله ليظهر صدق الصادقين، وكذب الكاذبين بالفعل وترك الفعل، وقيل: ليعلمن الله ذلك موجوداً عند وجوده كما علمه قبل وجوده أنه يوجد وقد أوضحنا ذلك في سورة البقرة، وآل عمران، ثم هذا الصدق وهذا الكذب يجوز أن يكونا في القول بأن كانوا وعدوا من أنفسهم الصبر فصبر بعضهم فصار صادقاً في وعده، ولم يصبر بعضهم فصار كاذباً فيه.

ويجوز أن يكون في معنى تحقيق الإيمان والوفاء بشروطه كما يقال: صدق فلان القتال، وكما قال: ليس لوقعتهما كاذبة، أي خلاف أم حسب الذين يعملون السيئات، أي المعاصي يجزعهم عند الفتنة وإضمار⁶⁴⁵ النفاق والشك وغير ذلك، وهو قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ⁶⁴⁶ أَنْ يَسْبِقُونَا﴾ أن يعجزونا فيفوتونا فلا نقدر على مجازاتهم فلذلك لا يصبرون ولا يجاهدون ولا يهاجرون.

⁶³⁷ في نسخة "ب": عليهم

⁶³⁸ في نسخة "ب": بهم

⁶³⁹ زائدة في نسخة "ب": فخرجوا مهاجرين

⁶⁴⁰ زائدة في نسخة "ب": فانزل الله هذه الآية فوجهوا اليهم الآية

⁶⁴¹ في نسخة "ب": على اثرنا

⁶⁴² في نسخة "ب": نجيا

⁶⁴³ سورة النحل: 110\16

⁶⁴⁴ الباب النقول في اسباب النزول، السيوطي، بيروت، دار الكتب العلمية، 101.

⁶⁴⁵ في نسخة "ب": و اضمارهم

⁶⁴⁶ لم نجد في نسخة "ب": أم حسب الذين يعملون السيئات

[3\ب]

قوله تعالى: ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ بهذا الحساب، وقيل: الأول في المؤمنين وهذا في الكافرين، أي أحسب الذين قالوا آمنا أن نكتفي منهم بالإيمان بدون الامتحان، أم حسب الكفار أن يعجزونا فتركوا لأجل ذلك الإيمان، أي فالإحسابان باطلان. وقيل: نزلت الآية في بني عبد شمس وعتبة والوليد وحنظلة وأبي سفيان وعبيدة بن سعيد بن العاص، وعقبة بن أبي معيط، والعاص بن وائل، هؤلاء الذين بارزوا علياً وحمزة وعبيدة بن الحارث رضي الله عنهم. قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ﴾ أي يؤمل أن يلقى الله في حياته أو بعد الموت، وقيل: يخاف أن يلقاه فيحاسبه على عمله والرجاء يحتملها ﴿فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ﴾ أي لا محالة، وهو قريب وهو اسم للموت وللقيامة أيضاً، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ قَضَى أَجْلاً وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ﴾⁶⁴⁷ ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لأقوالهم ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأفعالهم، أي فليجتهد في صلاح الأعمال، وليتجنب سيئ الفعال، وهو حث على الصبر على أذى المشركين، والجهاد مع أعداء الله لإعلاء الدين.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ أي جاهد عدو الله وجاهد نفسه، وجاهد الشيطان فنفع ذلك يرجع إليه لا حاجة إليه الله تعالى، وهو غني عن العالمين كلهم. قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي إن المؤمنين إذا عملوا الصالحات من الصبر على نفسه⁶⁴⁹ ومجاهدة العدو، وتحمل الأذى، وغير ذلك ليمحوه الله معاصيه التي سلفت وليجزيه أحسن أعماله يلحق سائر به، وقيل: أي من آمن من الكفار وعمل صالحاً في الإسلام يغفر الله له ما كان من سيئاته في كفره ويجزيه في الإسلام على الصالح من عمله. قوله تعالى: ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ ثم ذكر بعض ما يفتن به الإنسان في إيمانه وهو أن يأمره أبواه بالشرك والمعصية فلا تحمل قلبه معصيتهما مع وجوب برهما شرعاً وعقلاً وأخبر أنه لا طاعة لهما في ذلك، فقال: ووصينا الإنسان بوالديه حسناً أي أمرناه أن يفعل بهما حسناً.

[3\أ]

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جَاهَدَاكَ﴾ أي قلنا له أوحينا إلى رسولنا⁶⁵⁰ أن يأمره به وإن استفرغنا مجهودهما لك. قوله تعالى: ﴿لَتَشْرَكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ أنه لي شريك ﴿فَلَا تَطْغَهَا﴾ في ذلك ﴿إِلَّا مَرْجِعُكُمْ﴾ في القيامة. قوله تعالى: ﴿فَأَنبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أخبركم بأعمالكم وأجازيكم عليها الولد المؤمن المطيع على إيمانه وطاعته،⁶⁵¹ والوالدان الكافرين العاصين علي كفرهما ومعاصيهما، نزلت الآية في سعد بن أبي وقاص، وأمه حنة بنت سفيان بن

⁶⁴⁷ لم نجد في نسخة "ب": عنده

⁶⁴⁸ سورة الأنعام: 6/2

⁶⁴⁹ في نسخة "ب": انفسهم

⁶⁵⁰ زائدة في نسخة "ب": و انزلنا عليه

⁶⁵¹ لم نجد في نسخة "ب": وطاعته

أمية بن عبد شمس، وكانت مشركة وأسلم ابنها فحلفت لا تأكل ولا تشرب ولا يظلمها ظل حتى يرجع سعد عن دينه فأبى عليها، ولم تزل كذلك حتى غشي عليها فأتتها بنوها فسبوها حتى أفاقته فأنزل الله هذه الآية يأمر⁶⁵² سعد بالإحسان إليها وأن لا يطيعها في الشرك.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ قيل: والذين آمنوا بعد كفرهم وأصلحوا بعد إفسادهم. قوله تعالى: ﴿لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ لتقبلن ذلك منهم ولنجعلنهم من جملة المؤمنين المصلحين، وقيل: أي ولندخلن المؤمنين المطيعين الجنة مع عباد الله الصالحين.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ وهذه صفة المنافق الذي يفتن في دينه بقول لسانه آمنت صدقت بوعده ووعيده ﴿فَإِذَا أُذِي فِي اللَّهِ﴾ أي ناله مكروه بسبب دين الله ﴿جَعَلَ فِتْنَةً لِلنَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ﴾ أي جعل إيذاء الناس في خوفه وترك الدين لأجله كعذاب الله الذي هو باق لا ينقطع بترك الإسلام إذا خاف إيذاء الكفار إياه، كما يترك المسلم المعصية إذا خاف كذلك عذاب⁶⁵³ الله، وسمي الأذى فتنة لأنه محنة يشتد احتمالها وهذا تقبيح من الله تعالى، فعل هذا المنافق وذم له سوء الاختيار.

قوله تعالى: ﴿وَلَنِ جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ﴾ أي للمسلمين ظفر ﴿لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ﴾ أي في الدين فأشركونا فيما أصبتم. قوله تعالى: ﴿أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ﴾ أي بما في قلوب الخلق من الإيمان والكفر والإخلاص والنفاق، فكيف يتوهم هذا النفاق أنه يخفى على الناس⁶⁵⁴ ولا يخبرهم الله به وهو عالم به، وهذا تهديد لهم.

[4\ب]

قوله تعالى: ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ﴾ أي وليمتحن الله الفريقين وليظهرن إخلاص المخلصين، ونفاق المنافقين، وليميزن بين الفريقين ليعرفهم المؤمنين فيجازوهم على حسب استحقاقهم. وقال عكرمة: ناس بمكة شهدوا أن لا إله إلا الله فلما خرج المشركون إلى بدر أخرجوهم معهم فقتلوا ونزل قوله: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُم الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنفُسِهِمْ﴾⁶⁵⁵ إلى قوله: ﴿عَفْوًا غُفُورًا﴾، وكتب بها المسلمون الذين بالمدينة إلى المسلمين الذين بمكة فخرج ناس من المسلمين حتى إذا كانوا ببعض الطريق طلبهم المشركون فأدركوهم فمنهم من أعطى الفتنة طائعا، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾ الآية، فكتب بها المسلمون الذين بالمدينة إلى المسلمين الذين بمكة فقال رجل من بني صخر لأهله: أخرجوني إلى الروحاء وكان مريضاً فأخرجوه حتى إذا كان ببعض الطريق مات فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَن يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾⁶⁵⁶ الآية، ونزل في أولئك الذين لم يعطوا الفتنة ﴿ثُمَّ إِنْ رِبْكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنُوا﴾⁶⁵⁷ الآية، ثم في أول الآية من يموت على التوحيد ولذلك⁶⁵⁸

⁶⁵² في نسخة "ب": فأمر

⁶⁵³ في نسخة "ب": لذلك عذاب

⁶⁵⁴ في نسخة "ب": على المسلمين

⁶⁵⁵ سورة النساء: 4/97

⁶⁵⁶ سورة النساء: 4/100

⁶⁵⁷ سورة النحل: 16/110

⁶⁵⁸ في نسخة "ب": كذلك

إذ⁶⁵⁹ أُوذِيَ فِي اللَّهِ⁶⁶⁰ ثُمَّ قَالَ: لِيَقُولُنَّ عَلَى الْجَمْعِ لِأَنَّ مِنْ اسْمِ جَنْسٍ فَجَازَ تَوْحِيدَهُ لِلْفُظْهِ، وَجَمَعَهُ لِمَعْنَاهُ.

وقيل: نزلت في عباس بن أبي ربيعة أخى أبي جهل من أمه ذلك أنه أسلم وهاجر إلى المدينة قبل هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم لحلفت أمه لا تقوم من الشمس ولا تغسل رأسها حتى يعود العباس⁶⁶¹ كافراً وكانت بنت مخزومة ابن أبي جندل بن نھشل المخزومي، فخرج أخوه أبو جهل والحارث ابنا هشام فلم يزالا يقبلان منه الغارب والسنام حتى رده فأوثقاه وضربه كل واحد منهما مائة جلدة، وقال له: أنت تدع في دينك بر الوالدين، وأن ربك بمكة والمدينة⁶⁶² فرجعهما وإلى أمره إلى أن كفر.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: ثم أسلم بعد ذلك بدھر وحسن إسلامه.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ﴾ صيغة أمر ومعناه جواب الأمر على صيغة الأمر لتقابل، وهذا⁶⁶³ مما يفتن به المؤمن

[4 \ أ]

عن دينه الخديعة التي تتفق مثلها على الصيغة يقول قال مشركوا مكة للمؤمنين: اتبعوا ديننا ونحن نتحمل عنكم آثامكم في الآخرة إن كان اتباعكم إيماناً وكانت القيامة حقاً. قوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي لا يحمل هؤلاء لا القائلون من آثام هؤلاء المقول لهم شيئاً؛ لأنه لا تزر وزارة وزر أخرى. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ في قولهم إنا نحمل خطاياكم. قوله تعالى: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَاهُمْ﴾ أوزار أنفسهم بضلالهم. قوله تعالى: ﴿وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ أي أوزار الظالمين بإضلالهم. ﴿وَلْيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي هؤلاء الخادعون. قوله تعالى: ﴿عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ أي يكذبون بهذا الوعد، وهو حمل الخطايا عنهم فكان هذا الخداع منهم داخلاً في أوزارهم التي يحملونها ويعاقبون عليها.

وقيل: عما كانوا يفترون من الشرك بالله والكذب على كتاب الله ورسول الله. وقيل: نزلت الآية في أبي سفيان بن حرب وأمّية بن خلف الجمحي قالوا لعمر بن الخطاب وخباب بن الأرت: اتبعوا سبيلنا الآية. وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه: كان أبو جهل وصناديد قريش يتلقون⁶⁶⁴ العرب ويصدون الناس عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم⁶⁶⁵ لا تقروا بمحمد ولا تدخلوا في دينه وعلينا أوزاركم.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما من عبد يدعو إلى خير إلا أعطاه الله تعالى مثل أجر من أجابه»⁶⁶⁶ لا

⁶⁵⁹ في نسخة "ب": فاذا

⁶⁶⁰ زائدة في نسخة "ب": جعل

⁶⁶¹ في نسخة "ب": عياش

⁶⁶² زائدة في نسخة "ب": واحد

⁶⁶³ زائدة في نسخة "ب": ايضاً

⁶⁶⁴ في نسخة "ب": يفتنون

⁶⁶⁵ زائدة في نسخة "ب": و تقولون لهم

⁶⁶⁶ زائدة في نسخة "ب": لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا وما من عبد يدعو الى شي فيتبع عليه الوزر الاجعل الله عليه مثل اجر من اجابه⁶⁶⁶ لا اتبعه

ينقص ذلك من أوزارهم شيئاً وذلك لأن الله تعالى يقول: وليحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم⁶⁶⁷.
 قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾ ثم ذكر بعض قصص الأنبياء وتحملهم أذى القوم وجهادهم إياهم في الدعوة إلى الحق وبدأ بقوله ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه. ﴿فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا﴾ أي فمكث في قومه يدعوهم إلى الله تسعمائة وخمسين سنة.
 قال الواقدي: كان عمره هذا وهذا غلط هذه مدة مقامه فيهم من وقت الوحي إلى وقت هلاكهم بالطوفان. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: بعث نوح لأربعين سنة وكذا كان بعث كل نبي إلا عيسى عليه السلام وعاش بعد الطوفان ستين عاماً فذلك ألف وخمسون. وقال وهب: كان عمر نوح⁶⁶⁸ ألف⁶⁶⁹ وأربعمئة سنة.
 قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ﴾ أي الماء الكثير ﴿وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ أي مشركون.⁶⁷⁰

[5 \ ب]

قوله تعالى: ﴿فَأَنجَيْنَاهُ﴾ أي أنجينا نوحاً ﴿وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ﴾ أي والذين حملهم نوح في السفينة.
 قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ أي علامة لهم دالة على صدق قول الأنبياء ونجاة من آمن بهم وهلاك من كذبهم.
 وقال قتادة: أبقاها الله تعالى آية فهي على الجودي⁶⁷¹ وقيل: وجعلناها أي عقوبة بالطوفان عبرة للعالمين يعتبرون بها.
 قوله تعالى: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ﴾ عطف على قوله نوحاً ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي أنفع لكم وأصلح إن كنتم من أهل العلم بالأمور والتفكر في بواقيها وعواقبها.
 قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا﴾ أي أصناماً من خشب وحجر ﴿وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا﴾ وتفعلون كذباً،⁶⁷² وقيل: تخلقون تحتون ما تكذبون فيه بتسميته إلهاً. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: وتصنعون كذباً.
 ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾ أي لا يقدر أن يرزقكم وجمع بالواو والنون فعل الأوثان لأنه وصفها بصفات العقلاء.
 قوله تعالى: ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾ أي فاطلبوا الرزق من عند الله ثم بين طريق الطلب فقال: ﴿وَاعْبُدُوهُ﴾⁶⁷³ واشكروا له⁶⁷⁴ أي لما مضى من إنعامه. قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ فيجازيكم بما عملتم من الشكر والكفران والعبادة والطغيان وهو وعد ووعد.

⁶⁶⁷ السنن، ابن ماجه، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربي، بيروت، 74/1، 203.

⁶⁶⁸ زائدة في نسخة "ب": عليه السلام

⁶⁶⁹ في نسخة "ب": الفا

⁶⁷⁰ في نسخة "ب": المشركون

⁶⁷¹ جامع البيان عن تأويل آي القرآن، محمد بن جرير ابو جعفر الطبري، مصر، دار هجر للطباعة والنشر و التوزيع و الإعلان،

372/18، 2001.

⁶⁷² زائدة في نسخة "ب": اي تسمونها الهة كذبا

⁶⁷³ زائدة في نسخة "ب": اي في المكان

⁶⁷⁴ لم نجد في نسخة "ب": واعبدوه أي في الحال واشكروا له

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾ قيل: من هنا إلى قوله فما كان جواب قومه، كلام معترض وهو خطاب من الله تعالى لمشركي العرب، ومعناه على الوصل لما قال إبراهيم عليه السلام هذا كذبوه، وكذلك نوح عليه السلام كذبوا نوحاً وإن تكذبوا يا معشر العرب فقد كذب أُمَمٌ من قبلكم أنبيائهم فما ضر ذلك الأنبياء بل ضر المكذبين، فأهلكهم الله تعالى وأنجى الأنبياء المؤمنين وليس على الرسول إلا البلاغ الظاهر.

[١٥]

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ استفهام بمعنى الإثبات، أي قدر رأى ذلك وعلموه قوله: ثم يعيده ليس هذا بما يقع⁶⁷⁵ رؤيتهم لكنه إخبار ودليل ثبوته إبداءه.⁶⁷⁶ قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ غير متعذر إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، وأكد هذا بما بعده وهو قوله تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾ على كثرتهم وتفاوت همهم واختلاف طبائعهم وألوانهم وألوانهم وألوانهم، وصناعاتهم فيستدلوا⁶⁷⁷ بذلك على أنه لم يخلقهم⁶⁷⁸ عبثاً بل يمتحنهم فلا بد من دار الجزاء والحساب. قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو: النشأة بالمد والباقون بالقصر، وهما كالرأفة والرافة أي كابتداء يجادهم في الدنيا مختلفوا الحال⁶⁷⁹ والأعمال فكذلك يعيدهم في الآخرة⁶⁸⁰ للجزاء وخدلاهم في الأفعال.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ من الابتداء والإعادة وكل شيء ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ﴾ في النشأة الآخرة ﴿وَالِيَهُ تُقَلَّبُونَ﴾ وإلى جزائه تردون وترجعون. قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ أي بغائبين.

قوله تعالى: ﴿فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ قال الفراء: أي ولا من في السماء فأضمر كلمة من وهو جائز. وقال حسان بن ثابت⁶⁸¹ رضي الله عنه:

فَمَنْ يَهْجُوا رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ وَيَنْصُرُهُ وَيَخْذُلُهُ سَوَاءٌ⁶⁸²

أي ومن ينصره ومن يخذله، وقيل: هو خطاب لأهل⁶⁸³ الأرض والسماء جميعاً وما أنتم يا أهل الأرض⁶⁸⁴

⁶⁷⁵ في نسخة "ب": مما يمنع

⁶⁷⁶ لم نجد في نسخة "ب": إبداءه

⁶⁷⁷ في نسخة "ب": فتستدلوا

⁶⁷⁸ زائدة في نسخة "ب": كذلك

⁶⁷⁹ في نسخة "ب": الاحوال

⁶⁸⁰ زائدة في نسخة "ب": مخلصين

⁶⁸¹ في نسخة "ب": حسان رضي الله عنه

⁶⁸² ديوان حسان بن سابت، حسان بن سابت الأنصاري، المحقق علي مهنا، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، 1994.

⁶⁸³ زائدة في نسخة "ب": السماء

⁶⁸⁴ لم نجد في نسخة "ب": الأرض

والسماء بمعجزين فائتين في الأرض ولا في السماء. وقيل: وما أنتم يا أهل الأرض تعجزون الله تعالى هرباً في الأرض ولا في السماء لو صعدتم إلى السماء ولا ينفعكم الحرب إليها، وتكون في معنى قوله: يا معشر الجن والإنس⁶⁸⁵ إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السماوات والأرض فانفذوا لا تنفذون إلا بسلطان.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ﴾ يتولى أموركم ﴿وَلَا نَصِيرٌ﴾ يمنعكم من عذاب ينزل بكم فيلى الله فافزعوا وإياه فاعبدوا. قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ﴾ أي بالقرآن

[6\ب]

والبعث والحساب. قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَتَسَوَّأْنَ مِنْ رَحْمَتِي﴾ أي فأولئك القانطون من رحمتي ﴿وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وهو تفسير قوله تعالى: ﴿يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ﴾ وإذا كان اليأس من الرحمة لهؤلاء كانت الرحمة للمؤمنين المخالفين⁶⁸⁶، ثم عاد الكلام الى قصة إبراهيم وجواب قومه له.

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ أي إلا قولهم بالرفع اسماً لكان، وعلى هذا يكون إلا أن قالوا أيضاً خبراً لكان ونظيره، ثم كان عاقبة الذين أساوا السواء⁶⁸⁷ ما كان قولهم إلا أن قالوا: ربنا على القرائتين على الوجهين.

قوله تعالى: ﴿افْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ﴾ لما لزمتهم الحجة أعرضوا عنها وعارضوه بقصد الهلاك فقال بعضهم لبعض: اقتلوه بالسيف ونحوه أو حرقوه بالنار. قوله تعالى: ﴿فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ﴾ أي من أذاها ومكروها بعد إلقيائها إياه فيها. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي لعلامات المؤمنين على أن العاقبة حمودة لأهل الأديان.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي لتوادوا بينكم على عبادتها وتحابوا وتواصلوا عليها. قوله تعالى: مودة بينكم فيه أربع قراءات، قرأ أبو عمرو وابن كثير والكسائي مودة بينكم بالرفع والإضافة. وقرأ نافع وعاصم في رواية أبي بكر وابن عامر مودة بينكم منوناً منصوباً. وقرأ عاصم في رواية الأعمش عن أبي بكر مودة مرفوع منون بينكم نصباً. وقرأ حمزة وعاصم في رواية حفص مودة بينكم نصباً غير منون مضافاً فمن ترك التنوين فقد أضاف ولذلك خفض بينكم ومن نون فقد ترك الإضافة فنصب بينكم على الظرف ومن رفع مودة فله وجهان أحدهما أن يكون إنما موصولاً ويكون حرفاً واحداً، ويتم الكلام عند قوله: أوثاناً ثم قوله: مودة بينكم بضم⁶⁸⁸ ما قبلها، هي أي هي مودة بينكم، ومن نصب مودة فلوقوع الاتحاد عليها وعلى الأوثان لأنه فعل يطلب آتيهن بقول يقول: اتخذتموها لتوادوا عليها، وهي في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ﴾ أي يتبرأ ﴿وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾ أي كما قال تعالى:

⁶⁸⁵ في نسخة "ب": والانس

⁶⁸⁶ زائدة في نسخة "ب": لهؤلاء

⁶⁸⁷ في نسخة "ب": السواي

⁶⁸⁸ في نسخة "ب": يضم

﴿كَلِمَا دَخَلَتْ أُمَّة لَعَنَتْ آخَتَهَا﴾.⁶⁸⁹ قوله تعالى: ﴿وَمَا أَوَّاكُم النَّارُ وَمَا لَكُم مِّن نَّاصِرِينَ﴾⁶⁹⁰ حينئذ.

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّنْ لَهُ لُوطٌ﴾ أي صدقه لوط على هذا التنبيه وإقامة الحجج بين القوم الكثير. قوله تعالى: ﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ قيل: هو لوط وقيل: هو قول إبراهيم، وفي رواية أنهما هاجرا معاً من أرض السواد إلى الشام ومعناه أني⁶⁹¹ تارك وطني وبلدي ومفارق من خالفني من أهلي مقرباً بذلك إلى ربي. وقيل: لما صدقه لوط من بين قومه لم يتهياً له المقام بينهم فقال: أنا مهاجر إلى حيث أمرني ربي من المواضع التي أمرنا فيها. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ﴾ المنيع الذي من لجأ إليه منعه من أعدائه ﴿الْحَكِيمُ﴾ أي يمتحن أوليائه بأعدائه ثم يجعل العقوبة المحمودة لأوليائه.

وقال محمد بن إسحاق: خرج إبراهيم ولوط عليهما السلام مهاجرين وقد تزوج إبراهيم سارة بنت عمه فراراً بدينهم والتماساً للتمكن من عبادة ربهم حتى نزلوا حران فمكثوا بها مدة، ثم خرجوا إلى مصر ثم إلى الشام فنزل إبراهيم فلسطين من قرى الشام، ونزل لوط المؤتفكة على مسيرة يوم وليلة فبعثه الله نبياً إليهم⁶⁹².

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ أي في أعقابيه ونسله لأن موسى وداود عليهما السلام وغيرهما⁶⁹³ من الأنبياء من⁶⁹⁴ بني إسرائيل⁶⁹⁵ من ذرية يعقوب ومحمد صلى الله عليه وسلم من ولد إسماعيل وهو ابن إبراهيم، ولهم النبوة والكتاب ووحد الكتاب؛ لأنه مصدر كالنبوة فصلح⁶⁹⁶ للجمع.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا﴾ أي ثواب قيامه بأداء الرسالة وصره على أذى القوم ومهاجرته إلى ربه فاراً بذنبه⁶⁹⁷ في الدنيا من كثرة الأولاد، وكون الأنبياء فيهم وإلزام⁶⁹⁸ الناس اتباع ملته وإبقاء ذكره على الألسنة.⁶⁹⁹ قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾⁷⁰⁰ قيل: في جنتنا قال الحسن: لمن أهل الجنة قال تعالى: ﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾.⁷⁰¹ قوله تعالى: ﴿وَلُوطًا﴾ عطف أيضاً على قوله ونوحاً، وبين صبره على أذى قومه. قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَنْتُنَّ الْفَاحِشَةُ﴾ أي الأفعلة القبيحة المتناهية⁷⁰².

⁶⁸⁹ سورة الأعراف : 7/38

⁶⁹⁰ سورة الجاثية: 45/34

⁶⁹¹ في نسخة "ب": انه

⁶⁹² زائدة في نسخة "ب": و عيسى

⁶⁹³ في نسخة "ب": وغيرهم

⁶⁹⁴ لم نجد في نسخة "ب": من

⁶⁹⁵ لم نجد في نسخة "ب": كلهم

⁶⁹⁶ في نسخة "ب": يصلح

⁶⁹⁷ في نسخة "ب": بدينه

⁶⁹⁸ في نسخة "ب": التزام

⁶⁹⁹ زائدة في نسخة "ب": الآخرين

⁷⁰⁰ في نسخة "ب": قال الحسن: اي من أهل الجنة قال تعالى: وأدخلناهم في رحمتنا إنهم من الصالحين قيل: في جنتنا

⁷⁰¹ سورة الانبياء: 21/86

⁷⁰² زائدة في نسخة "ب": في

القبح وهي إتيان الذكور.

وقرأ نافع وحفص إنكم في الموضعين.⁷⁰³ وقرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر بالاستفهام في الكافرين. وحفص عن عاصم في الأولى بغير استفهام وفي الثانية باستفهام⁷⁰⁴ بمعنى التوبيخ والإنكار.

قوله تعالى: ﴿مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ﴾ لم يفعلها أحد من الناس قبلكم.

قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرَّجَالَ﴾ أي توقعوهم وهو تفسير تلك الفاحشة ﴿وَتَقَطُّعُونَ السَّبِيلَ﴾ قيل: تقطعون طرق الناس وتأخذون أموالهم وكانوا يفعلون ذلك.⁷⁰⁵ وقيل: كانوا يأتون الفاحشة لمن مر بهم من الغرباء فكانوا كذلك.⁷⁰⁶ وقيل: كانوا يحذفون المارة بالحصى فكان الناس يمتنعون من المرور بهم، وقال الفراء: وتقطعون سبيل الولد لتعطيلهم النساء.

قوله تعالى: ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ﴾ قال السدي: كانوا يحذفوه بالحصى من مر بهم. وقال مجاهد: كانوا يأتون الذكران مجاهرة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هو الضراط. وقيل: هو كل فعل قبيح مجاهر به أهل المجون والذين لا حياء لهم. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هو الحذف بالحصى والرمي بالبندق وفرقة الأصابع ومضغ العلك وحل الأزرار وفحش المزاح.

﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ وهو غاية وقاحتهم وعنادهم ﴿قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ﴾ سأل الله تعالى أن يمنع أذاهم عنه وأن ينزل العذاب عليهم، واستجاب الله تعالى ذلك بما ذكر بعده.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا﴾ أي الملائكة المرسلون جبريل وجماعته من الملائكة ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾⁷⁰⁷ بالبشرى ﴿يَاسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ بعده عليهم السلام⁷⁰⁸ ﴿قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ وهي قرية قوم لوط أي مهلكهم فقد أمرنا الله تعالى بذلك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ﴾ أي هم متقادمون الكفر والمعاصي ﴿قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا﴾⁷⁰⁹. قوله تعالى: ﴿قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا﴾ وليس يخفى علينا ذلك أن فيها لوطاً ومؤمنين معه أعلمنا الله تعالى بذلك، فلنا العلم به حقيقة وعندنا من البشر⁷¹⁰

⁷⁰³ زائدة في نسخة "ب": بغير استفهام

⁷⁰⁴ زائدة في نسخة "ب": وهو استفهام

⁷⁰⁵ في نسخة "ب": كذلك

⁷⁰⁶ في نسخة "ب": لذلك لا يمرون بهم فينقطع الطريق لذلك

⁷⁰⁷ زائدة في نسخة "ب": عليهم السلام

⁷⁰⁸ لم نجد في نسخة "ب": عليهم السلام

⁷⁰⁹ زائدة في نسخة "ب": أي قال إبراهيم اهلكوهم وفيهم لوط

⁷¹⁰ لم نجد في نسخة "ب": من البشر

من علمهم كذلك، وإنما⁷¹¹ بنى على الظاهر دون الحقيقة.⁷¹²

قوله تعالى: ﴿لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ﴾ أي لنا من لوطاً أن يخرج مع من معه من المؤمنين بالقرية بأمر الله إيانا⁷¹³ فيخرج فينجوا بذلك مما يحل بقومه. قوله تعالى: ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ أي الباقيين في الهالكين وقال أبو عبيدة: بمعنى من الذين ظلت⁷¹⁴ أعمارهم فبقيت بعد موت الأتراب ثم أهلكت.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ﴾ أي لما جاء هؤلاء الملائكة، قوله تعالى: سيء بهم، أي ساءه مجيئهم أي أحزنه. قوله تعالى: ﴿وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا﴾ قال في ديوان الأدب: الذرع قدرا الرجل الذي يبلغه، وضاق بهم ذرعاً أي ضاق قلبه ولم يحتمل ذلك سعة، وذلك لأنه لم يعلم أنهم ملائكة فظن أنهم غرباء ضافوه⁷¹⁵ وخاف عليهم قومه ما يكون منهم بالغرباء من الفاحشة.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ﴾ أي لا تخف علينا ووصلهم إلينا ولا تحزن ولا تهتم في ظهور حال يزنك بسببنا من الفضيحة، وأظهروا أنهم ملائكة أرسلوا لإنجائه وإهلاك قومه كما ذكر في سورة أخرى ﴿إِنَّا مُنَجُّوكَ وَأَهْلَكَ﴾ أي إنا ننجيك وننجي أهلك ونصبه بهذا التقدير ولم يخفض عطفاً على الكاف المخفوضة بالإضافة؛ لأن المكنى المخفوض لا يحسن العطف عليه إلا بإعادة الخافض على ما مر في قوله تعالى: تسألون به والأرحام.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ﴾ أي الباقيين في الهلاك ﴿إِنَّا مُنَزِّلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي عذاباً وهو أمطار الحجارة ﴿بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ أي بفسقهم المتقادم.

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ قال قتادة: وهي الحجارة التي أمطرت عليهم،⁷¹⁶ وقيل: هو عفو آثارهم مع ظهور هلاكهم يقول: ولقد ألقينا في قرية قوم لوط علامة واضحة على قدرتنا وعلى انتقامنا من أعدائنا لأوليائنا لقوم يعقلون الآيات فيتدبرونها.

قوله تعالى: ﴿وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا﴾ عطف على قوله نوحاً ﴿فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي وحدوا الله وأطيعوه.

قوله تعالى: ﴿وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ وقال الحسن: أي صدقوا به ومعناه أنهم كانوا لا يصدقون به فلا يرجون كونه فكأنه قال وأرجو كونه، وقيل: معناه فاعملوا الصالحات راجين ثوابه في الآخرة. وقيل: أي خافوا عذاب الله يوم القيامة على المعاصي فلا تعصوه والرجاء يقع على الأمل والخوف جميعاً على ما مر. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَوُوا فِي

⁷¹¹ في نسخة "ب": فانا

⁷¹² زائدة في نسخة "ب": فنحن اعلم منه

⁷¹³ زائدة في نسخة "ب": بذلك

⁷¹⁴ في نسخة "ب": طالت

⁷¹⁵ في نسخة "ب": غربا خافوه

⁷¹⁶ من اخذ منهم من المدينة الى الشام راها في فزية سدوم

الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿ أَيْ وَلَا تَبَالِغُوا فِي الْإِفْسَادِ فِي الْأَرْضِ قَبْلَ الْكُفْرِ ⁷¹⁷ وَالْمَعَاصِي مِنْ نَقْصِ الْكِيلِ، وَالْمِيزَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذْتُمُ الرَّجْفَةَ﴾ أَيْ الزَّلْزَلَةَ ⁷¹⁸ أَصَابَتْهُمْ يَوْمَ الظُّلَّةِ رَجَفَتْ بِهِنَّ الْأَرْضُ مَعَ أَخْذِ الْجَزَاءِ فَهَلَكُوا. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ ⁷¹⁹ جَاثِينَ﴾ مَيْتِينَ لَاصِقِينَ بِالْأَرْضِ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ وَقْتَادَةَ: سَاقِطِينَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَقِيلَ: جَاثِينَ عَلَى الرِّكْبِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا﴾ قِيلَ: عَطَفَ عَلَى الْهَاءِ وَالْمِيمِ مِنْ ⁷²⁰ قَوْلِهِ فَأَخَذْتُمُ، ⁷²¹ وَقِيلَ: أَيْ وَادَّكَرَ عَادًا وَثَمُودًا. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِينِهِمْ﴾ كَيْفَ خَرَبَهَا اللَّهُ تَعَالَى وَأَخْلَاهَا عَنْ أَهْلِهَا كَمَا قَالَ: وَإِنْ كُنْتُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَرَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاهُمْ﴾ الْكُفْرَ وَالْمَعَاصِي وَالْوَسْوَسةَ ﴿فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ﴾ أَيْ صَرَفَهُمْ بِالْدَّعْوَةِ عَنِ الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ وَهُوَ الدِّينُ الْحَقُّ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ قَالَ قَتَادَةُ: فَصَارُوا ذُو بَصَائِرَ فِي دِينِهِمْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ لِعَجَبِهِمْ بِصَلَاتِهِمْ وَقَالَ مُجَاهِدٌ: وَكَانُوا ذُوِي بَصَائِرَ بَمَلَّتِهِمْ ⁷²² تَمَيُّيزَ الْحَقِّ مِنَ الْبَاطِلِ، وَلَكِنْهُمْ أَغْفَلُوا وَلَمْ يَسْتَعْمِلُوا بَصَائِرَهُمْ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ﴾ عَطَفًا عَلَى قَوْلِهِ: وَعَادًا وَثَمُودًا، وَقِيلَ: فَصَدَّوهُمْ أَيْ فَصَدَّ قَارُونَ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ بِالتَّرَاسُّ عَلَى أَهْلِهَا وَاسْتِعْبَادِ ضِعَفَائِهَا. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ﴾ أَيْ فَائِزِينَ أَخَذْنَا ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾ أَيْ أَخَذْنَا كَلًّا مِنْ هَؤُلَاءِ بِذُنُوبِهِ أَيْ بِكُفْرِهِ وَمَعْصِيَتِهِ.

[٨٨]

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا﴾ حَجَارَةٌ كَقَوْمِ لُوطٍ ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ﴾ كَقَوْمِ صَالِحٍ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ﴾ كَقَارُونَ. قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا﴾ بِالطُّوفَانِ كَقَوْمِ نُوحٍ بِالْبَحْرِ كَقَرْعُونَ وَقَوْمِهِ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ﴾ لِيُعَاقِبَهُمْ مِنْ غَيْرِ ذَنْبٍ ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بِالْمَعَاصِي الْمُنْزَلَةِ بِهِمُ الْهَلَاكِ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا﴾ أَيْ مَثَلُ مَنْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ الْأَوْثَانِ وَتَوَلَّاهَا فِي ضَعْفِ احْتِيَاجِهِمْ وَسُوءِ اخْتِيَارِهِمْ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ حَتَّى ابْتَنَتْ لِنَفْسِهَا بَيْتًا وَأَنَّ ذَلِكَ الْبَيْتَ لَا يَكُنْ مِنْ حَرٍّ وَلَا بَرْدٍ وَلَا يَبْقَى مَا يَبْقَى ⁷²³ الْبُيُوتِ فَكَذَلِكَ أَوْثَانُ هَؤُلَاءِ لَا تَنْفَعُهُمْ وَلَا تَغْنِي عَنْهُمْ فِي الدَّارِينَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أَيْ وَاعْتِمَادِهِمْ عَلَى الْأَوْثَانِ أَوْ ضَعْفِ شَيْءٍ لَوْ كَانُوا يَرْجِعُونَ إِلَى عِلْمٍ، وَالْعَنْكَبُوتُ مُؤَنَّثَةٌ فِي الْآيَةِ وَقَدْ ذَكَرَهَا بَعْضُ الشُّعْرَاءِ فَقَالَ:

⁷¹⁷ في نسخة "ب": كالكفر

⁷¹⁸ زائدة في نسخة "ب": التي

⁷¹⁹ زائدة في نسخة "ب": أي بلدهم

⁷²⁰ في نسخة "ب": في

⁷²¹ زائدة في نسخة "ب": وقيل اضمر قوله واهلكنا

⁷²² في نسخة "ب": يمكنهم

⁷²³ في نسخة "ب": ما تبقى

على خطأ لهم⁷²⁴ منهم ييوت كأن العنكبوت هو ابتناها⁷²⁵

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ قرأ أبو عمرو وعاصم في رواية بياء المغايبة، والباقون بقاء المخاطبة، أي إن الله يعلم ما تعبدون من دونه من صنم أو ملك أو جن أو شيطان ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ المنيع الذي لا شريك له ﴿الْحَكِيمُ﴾

قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ﴾ أي هذا المثل وسائر الأمثال تنبيهاً للناس وتذكيراً. قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ أي وما يفهمها وما يعرف حقائقها إلا أولوا العلم الذين يضعون الأشياء مواضعها، وأما من ألف الجهل وترك التدبر فما ينتفع بها انتفاع من يعقل، فإن قيل: فلم⁷²⁶ يقل وما يعقلها إلا العاقلون، والعقل يسبق العلم.

قلنا: إن⁷²⁷ العقل الـ يستدرك بها معاني الأشياء بالتأمل فيها وما⁷²⁸ لا يمكن التأمل فيها والوصول إليها بطريقها إلا بالعلم ودلت الآية على فضل العلم على العقل ولا عالم منا إلا وهو عاقل وأما العاقل فقد يكون غير عالم.

[9 \ ب]

قوله تعالى: ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي لم يخلقها باطلاً ولا جزافاً بل حكمة بالغة وهو الامتحان ثم ذلك يقتضي دار الأخرى للحساب والجزاء على الأعمال. قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ أي لدلالة على قدرة الله وربوبيته وحكمته ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ والدلالة للكل لكن انتفع بها المؤمنون فأضيفت إليهم. وقيل: لآية للمؤمنين أي الحجة للمؤمنين على الكافرين في التوحيد والإسلام.

قوله تعالى: ﴿اتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ تقريباً إلى الله تعالى بقراءة كلامه وليقف⁷²⁹ على ما أمر الله تعالى به ونهى عنه،⁷³⁰ وعلى ما يعامل⁷³¹ به الكفار. وقيل: أتأمل على الكفار وأنذرهم به وأودعهم اليه.

قوله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ﴾ إذا فرغت من إنذارهم، وقيل: دم على تلاوة الكتاب وإقامة الصلوات. قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ أي إن الصلاة تشتمل على قراءة القرآن وفيه الوعظ والوعيد والوعد وذاك لمنعه⁷³² عن الفحشاء أي الفعل القبيحة والمنكر، أي ما ينكره العقل والشرع، والنهي يكون بالقول لكن هذا مجاز عن المنع فلأن الصلاة تشغل المصلي عن ذلك كله فإن المصلي يناجي ربه فإذا أراد أن يعطي الصلاة حقها

⁷²⁴ في نسخة "ب": على هطالهم

⁷²⁵ معان القرآن، أبو زكريا يحيى الفراء، درالمصري للتأليف والترجم ، 317/2.

⁷²⁶ زائدة في نسخة "ب": لم

⁷²⁷ في نسخة "ب": لأن

⁷²⁸ لم نجد في نسخة "ب": ما

⁷²⁹ في نسخة "ب": ولتقف

⁷³⁰ زائدة في نسخة "ب": فيه

⁷³¹ في نسخة "ب": تعامل

⁷³² في نسخة "ب": بمنعه

وجب عليه أن يقبل عليها بقلبه ويشعر قلبه الخشية لله⁷³³ والمراقبة، وذلك لمنعه⁷³⁴ عن المعاصي.⁷³⁵

قال أبو هريرة رضي الله عنه: قيل للنبي صلى الله عليه وسلم: إن فلاناً يصلي الليل كله فإذا أصبح سرق قال: «نسيها أو قال نسيناه»⁷³⁶ ما يقول⁷³⁷. وقال ابن عون: إن الصلاة تنهى⁷³⁸ إذا كنت في الصلاة فأنت في معروف وطاعة، وقد حجرتك عن الفحشاء والمنكر. قال ابن عباس رضي الله عنها: إقامة الصلاة إتمام وضوءها وقيامها وركوعها وسجودها وقراءتها ومراعاة السنن فيها فمن كان هكذا مواظباً على هذا يربو ثوابها عن الفحشاء الزنا والقيح من الأعمال وعن المنكر البغي والظلم.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا صلاة لمن لم يطع الصلاة ومن انتهى عن الفحشاء والمنكر فقد أطاع الصلاة»⁷³⁹ وقال أبو هريرة رضي الله عنه: أيما صلاة لا تنهي صاحبها عن الفحشاء والمنكر لم تزد من الله إلا بعداً. وقال بعض أهل المعرفة كلاماً⁷⁴⁰ معناه: إن الصلاة الخالصة لله تنهى عن الزنا والعجب.

قوله تعالى: ﴿وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ قيل: ولذكر الله جل جلاله بتلاوة القرآن والأذكار في الصلاة أكبر من كل شيء. وقيل: ولذكر الله في الصلاة بالقرآن أفضل من ذكره بغيره، وقال ابن عباس رضي الله عنهما قوله تعالى: فاذكروني أذكركم أي اذكركم ولذكر الله لكم أكبر من ذكركم إياه.

وقال ابن ربيعة: قال لي ابن عباس رضي الله عنهما: رأيت قول الله تعالى: ولذكر الله أكبر، قلت: ذكر الله بالقرآن وبالصلاة وبالتسبيح وبالتكبير حسن وأفضل من ذلك كله إذا ذكر الرجل ربه فانحجر عنها قال له: ⁷⁴¹ لقد قلت قولاً عجباً وما هو كما قلت، ذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه. وقيل: يتصل هذا بقوله: ينهى عن الفحشاء والمنكر، أي ولذكر الله بقلبه عند أهم بالفحشاء والكف عن ذلك أكبر من كل عمل، وقيل: ولذكر الله في الصلاة أكبر من أفعالها.⁷⁴²

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَلْعَلُ مَا تَصْنَعُونَ﴾ أي تعملون من الصلاة غير ذلك، والتعظيم فيها وترك التعظيم وكان حث على الطاعات والإخلاص فيها ونهى⁷⁴³ عن المعاصي والزنا⁷⁴⁴ في الطلاق.⁷⁴⁵

⁷³³ زائدة في نسخة "ب": تعالى

⁷³⁴ في نسخة "ب": يمنع

⁷³⁵ زائدة في نسخة "ب": بعدها

⁷³⁶ في نسخة "ب": نسيه

⁷³⁷ رواه ابن حنن في صحيحه قريباً للفظ والمعنى، انظر: صحيح، ابن حنن، 300/6، 2560.

⁷³⁸ زائدة في نسخة "ب": قال

⁷³⁹ كنز العمال في سنن العقول والأفعال، علي المتقي الهندي مؤسسة الرسالة، بيروت، 1998، 530/7، 20104.

⁷⁴⁰ لم نجد في نسخة "ب": كلاماً

⁷⁴¹ لم نجد في نسخة "ب": له

⁷⁴² جامع البيان، الطبري، 42/20.

⁷⁴³ في نسخة "ب": نهي

⁷⁴⁴ في نسخة "ب": و الریا

⁷⁴⁵ في نسخة "ب": الصلاة

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أمره بمحاجة المشركين لما مر ومجادلة أهل الكتاب إلا بالأحسن فقال: ولا تخاصموا أهل الكتاب في الدين إلا بالجهة التي هي أحسن من غيرها، وهو الدعاء إلى الله بآياته والتنبية على حججه على سبيل النصح والرفق وتصوير الحق بأحسن الصور، على وجه ترجونه ميلهم إلى الإسلام. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت الآية في وفد نجران السيد والعاقب وذريتهم، وقد ذكرنا ذلك في سورة آل عمران.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ أي الذين أصروا على كفرهم وامتنعوا من إعطاء الجزية فجادلهم بالسيف وهو الجدال بغير الأحسن حتى يسلموا ويعطوا الجزية. وقيل: يحتاج هؤلاء إلى المغالطة والتشديد⁷⁴⁶

[10\ب]

قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ وهو القرآن ﴿وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ التوراة والإنجيل وهو بيان مجادلة الأحسن أي قولوا لهم كتابنا حكم بيننا وبينكم ككتابكم⁷⁴⁷ حكم علينا وقد آمننا بالكتابين. قوله تعالى: ﴿وَاهْتَمُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ منقادون وقد اتفقنا على أن الله هو الذي يستحق أن يعبد ويطاع وعلى الكتاب الذي أنزل عليكم وقد رضينا بحكمه كرضانا بحكم كتابنا، فلم يبق إلا الرجوع إلى قضية الكتاب فهللهم نرجع إليه فيما اختلفنا في⁷⁴⁸ نبوة⁷⁴⁹ محمد صلى الله عليه وسلم وهو موصوف في كتابكم بصفات لا توجد إلا في محمد صلى الله عليه وسلم فما بقي بعد هذا العناد والمجادلة، على هذا الوجه مجادلة بالأحسن.

وقيل: معناه ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالجميل لقوله تعالى: إلا الذين ظلموا منهم إلا من ظلم، ووصل⁷⁵⁰ الحق له قبله⁷⁵¹ كأنه يؤخذ بذلك الحق ولو بالإغلاظ له في القول وقيل: معناه ما روي في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: إذا حدثكم أهل الكتاب عن كتابهم فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم، وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم.⁷⁵²

قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ أي كما أنزلنا الكتب على الأنبياء المتقدمين فكذلك أنزلنا إليك القرآن أمرناك أن تحاجهم به ﴿فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ أي والذين آتيناهم الكتاب من قبلك من بني إسرائيل يؤمنون بهذا الكتاب لإيمانهم بالأنبياء الذين بشروهم⁷⁵³ بك وبأمتك والكتاب المنزل عليك. قوله تعالى: ﴿وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ﴾ أي من أهل عصرك من بني إسرائيل من يؤمن به كعبد الله بن سلام وأصحابه. قوله

⁷⁴⁶ زائدة في نسخة "ب": فيكون جدالا بغير الأحسن

⁷⁴⁷ في نسخة "ب": أي قولوا لهم كتابكم حكم بيننا وبينكم ككتابنا

⁷⁴⁸ في نسخة "ب": من

⁷⁴⁹ زائدة في نسخة "ب": نبينا

⁷⁵⁰ في نسخة "ب": رجل

⁷⁵¹ في نسخة "ب": قتله

⁷⁵² الجامع الصحيح، محمد بن إسماعيل البخاري، محقق محمد ظاهر، دار طوق النجاة، الرياض، 1984، 181/3، إعتصام: 25،

توحيد: 51.

⁷⁵³ في نسخة "ب": شرفهم

تعالى: ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا﴾ أي القرآن ﴿إِلَّا الْكَافِرُونَ﴾ بالله وكتبه فلا تضيقن صدرك بكفر هؤلاء فقد آمن بك وبكتابك أوليك.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ﴾ يدل على صحة كتابه ويقول: ما كنت تقرأ من قبل هذا الكتاب المنزل عليك كتاباً من الكتب المتقدمة فيكون قد وقفت بذلك على قصص الأولين.

[10\أ]

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَخْطُ بِيَمِينِكَ﴾ أي وكنت لا تكتب كتاباً بيمينك فيكون قد وجدت كتاباً من الكتب المتقدمة فنظرت فيه وحفظت القصص منه، بل كنت أُمياً في بلاد الأميين لا تقرأ ولا تكتب. قوله تعالى: ﴿إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ﴾ أي ولو كنت تتلوا كتاباً أو تخطه لشكوا إذاً، وإذا لم تكن⁷⁵⁴ كذلك فلا وجه للارتباب في إنما تتلوه عليهم هو وحي من السماء والمبطلون الكفار، وقيل: أهل الكتاب وقيل: معناه ولو كنت تقرأ الكتب لقالوا أخذ القصص منها ولو كنت تخطه بيمينك لقالوا نظمته وألفته من عندك، وقيل: منع الخط والقراءة كان معجزة له، وهما من الفضل لغيره وقد أكرمه الله بذلك في آخر عمره وروى مجاهد عن عوف⁷⁵⁵ بن عبد الله أنه قال: ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ.

قوله تعالى: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ أي القرآن وقيل: ⁷⁵⁶ لرد ما سبق وتقديره، وليس هذا القرآن مما⁷⁵⁷ يقوله المبطلون، وأنه سحر وشعر وكهانة، بل هو آيات بينات ايدلائل واضحات وحجج تنزلت يعرف بها دين الله وأحكامه. قوله تعالى: ﴿فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ أي هي هكذا⁷⁵⁸ في قلوب أصحابك العلماء يحفظونها ويعتقدونها فمن وصفه بغير هذه الصفة فهو من أهل الجهل ولا تبال بقوله.

قيل: أي بل محمد⁷⁵⁹ آيات بينات أي رسول حق ظاهر الدليل وجمع الآيات لوجوه أحدها: أنه أعلم على أشياء كثيرة من أمور الدنيا، فهي⁷⁶⁰ آية واحدة لذاته آيات لمدلولاته وهو كقوله: فيه آيات بينات مقام إبراهيم على قول من جعل مقام إبراهيم تفسيراً لها وترجمة عنها. وقيل: كل صفة كانت آية فكانت صفاته آيات.

وقال: من أول ما نشأ إلى آخر أمره آيات لما ذكر من النور في وجه أبيه ما دام في صلبه ثم في وجه أمه إذا وقع في رحمها ثم من ضياء الليلة التي ولد فيها ثم من ظل السحاب الذي لظله وأمثاله، وهي كثيرة في صدور الذين أوتوا العلم أي أوتوا منافع العلم⁷⁶¹ الذين يعتقدونه ويصدقونه. وقيل: الذين أوتوا العلم أهل الكتاب وجدوه في كتبهم وعلموه. قوله تعالى: ﴿وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا﴾ بمحمد ﴿إِلَّا الظَّالِمُونَ﴾

⁷⁵⁴ في نسخة "ب": لم يكن

⁷⁵⁵ في نسخة "ب": عون

⁷⁵⁶ في نسخة "ب": و بل

⁷⁵⁷ في نسخة "ب": كما

⁷⁵⁸ في نسخة "ب": كذلك

⁷⁵⁹ في نسخة "ب": بل هو اي بل محمد صلى الله عليه وسلم

⁷⁶⁰ في نسخة "ب": امور الدين فهو

⁷⁶¹ زائدة في نسخة "ب": فهم

[11\ب]

ونفسهم، وقيل: الواضعون للتكذيب في غير موضعه.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ﴾ كآيات الأنبياء موسى وعيسى وغيرهما، كفلق البحر وإحياء الموتى وإخراج الناقة من الصخرة. قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي هو يأتي بما على ما يعلمه صلاحاً لكل نبي ولكل قوم لا أملك أنا شيئاً منها. قوله تعالى: ﴿وَأِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ مخوف بالقرآن أن يأتيكم عذاب إذا أصررتكم على شرككم وعنادكم.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ﴾ استفهام بمعنى الإثبات أي لقد كفاهم ﴿أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ وهو معجزة فهو آية كافية ﴿يُنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ بلسانهم، وقد حدثهم أن يأتوا بسورة مثله فحزوا وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر وحمزة والكسائي آية من ربه والباقيون آيات من ربه؛ لأنهم كانوا يقترحون آيات كما قال تعالى: ﴿فَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾⁷⁶²، ومن وحد فهو للجنس ويؤدي معنى الجمع وهو كقوله ﴿فَلْيَأْتِنَا بآية كما أرسل الأولون﴾⁷⁶³. قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ أي إن في ذلك المنزل عليك لرحمة وموعظة لمن همته الإيمان بما قامت دلالته.

وقيل: هو متصل بقوله: ولا تجادلوا على تأويل من قال لا تصدقوهم ولا تكذبوهم بما يخبرون به في⁷⁶⁴ كتابهم قال: أولم يكفهم ما في الأرض من القرآن وروي أن بعض الصحابة رضوان الله عليهم كان في يده رق فيه شيء مكتوب من كتبهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ما هذا، قال: كتبت من كتبهم لأزداد علماً على علمي فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم أتهوكون أنتم كما تهوكت اليهود والنصارى كفى بقوم حقاً وضلاً أن يرغبوا عما أتاهم به نبيهم إلى غيره فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا﴾ أي شاهداً بصدق ما أدعيه من الرسالة وإنزال القرآن علي.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لا يخفى عليه شيء مما⁷⁶⁵ فيهما وهذا وعيد لهم بتعريض. قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ﴾ بالجبب والطاغوت ﴿وَكَفَرُوا بِاللَّهِ﴾ أي أشركوا ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ قيل: الهالكون

[11\أ]

وقيل: المبعوثون وحرمو الجنة واستحقوا الخلود في النار.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾ ولما قال إنما أنا نذير مبين، أي بالعذاب قالوا: متى هذا الوعد. وقال

⁷⁶² سورة الإسراء: 17/90

⁷⁶³ سورة الأنبياء: 21/5

⁷⁶⁴ في نسخة "ب": من

⁷⁶⁵ في نسخة "ب": بما

النضر بن الحارث: إن كان هذا هو الحق من عندك⁷⁶⁶ الآية، فنزل هذا ويستعجلونك بالعذاب ونزل سأل سائل بعذاب واقع، ونزل: ﴿قَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قَطْنَا﴾⁷⁶⁷ وقوله تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾⁷⁶⁸

﴿وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لِّجَاءِهِمُ الْعَذَابُ﴾ أي لكل عذاب ينزله الله بالعصاة أجلاً معلوماً عنده لا يقدمه قبله ولا يؤخره بعده. قوله تعالى: ﴿وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ﴾ أي العذاب ﴿بَغْتَةً﴾ أي فجأة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ بوقت مجيئه. قوله تعالى: ﴿يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ وهي قد أحاطت بهم أي هم في المعنى كالمحصور فيها لا يجد مخرجاً. وقيل: سيحيط⁷⁶⁹ بهم في الآخرة لا محالة فلا معنى لاستعجالهم في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ﴾ أي محيطة بهم يوم يأتيهم يغطيهم العذاب ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ من كل جهاتهم وهو كقوله تعالى: ﴿لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظِلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظِلَلٌ﴾. قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ دُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ قرأ ابن كثير وابن عامر بالنون رداً على قوله إنا أنزلنا. وقرأ الباقون بالياء رداً على قوله: قل كفى بالله أي تقول لهم الملائكة بأمر الله هذا جزاؤكم فذوقوه أي فقاوه.

قوله تعالى: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً﴾ أي يا عبادي الذين آمنوا بي وبرسولي وخالفوا عشائرتهم وقومهم وحاولوا⁷⁷⁰ الفتنة منهم وأن لا تصبروا⁷⁷¹ على أذاهم. قوله تعالى: إن أَرْضِي واسعة، أي بل الأرض التي خلقتها لمعاش خلقي كبيرة⁷⁷² لا تضيق عنكم فهاجروا إليها ﴿فَايَايَ فَاعْبُدُونِي﴾ لا يدعوكم إليه المشركون ولا يشقن عليكم احتمال الغربة لأجلي، فإن حياة الدنيا منقضية⁷⁷³ والبلايا منتبهة ومرجعكم إلي، وذلك قوله: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ وقيل: إن أَرْضِي أرض الجنة واسعة فاعبدون حتى أوتيكم ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾

[12 \ ب]

قرأ حمزة والكسائي بالثاء المعجمة فوقها بثلاث من الثواء وهو الإنابة والأثناء تعديّة، وقرأ الباقون بالثاء من التوبة وهو⁷⁷⁴ الإنزال. ﴿مَنْ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾ وهي أعالي المنازل ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي من تحت أشجارها وقصورها المياه في الأنهار وهي أنزه ما يكون. قوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ لا يموتون ولا يخرجون منها ﴿نِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ وصفهم فقال: ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا﴾ أي ثبتوا على الإيمان مع الفتنة وتحملوا الأذى من الكفار ومفارقة الديار. قوله تعالى: ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ أي يعتمدون في أرزاقهم وجاهدتهم أعدائهم وكفاية أمورهم.

⁷⁶⁶ زائدة في نسخة "ب": فامطر علينا

⁷⁶⁷ سورة ص: 38/16

⁷⁶⁸ سورة الرعد: 13/6

⁷⁶⁹ في نسخة "ب": أي ستحيط

⁷⁷⁰ في نسخة "ب": وخافوا

⁷⁷¹ في نسخة "ب": لا يبصروا

⁷⁷² في نسخة "ب": كثيرة

⁷⁷³ في نسخة "ب": مسقضية

⁷⁷⁴ في نسخة "ب": وهي

قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ وكم ذات حياة يدب على وجه الأرض ليس معها رزقها مدخراً يرزقها الله تعالى كما يرزقكم. ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ الذي لا يخفى عليه الأصوات الذي أحاط علمه بالخفيات، نزل في الذين أمروا بالهجرة من المستضعفين فقالوا: كيف نهاجر إلى المدينة وليس لنا بها دار ولا غفار⁷⁷⁵ ولا أحد يؤوينا ويطعمنا ويسقينا، فنزلت هذه الآية. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لا يخفى القوت إلا الإنسان والفارة والنملة.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ ولئن سألت هؤلاء المشركين من خالق السماوات والأرض على كبرها وسعتها، وكثرة عجائبيها وما علق الله تعالى بهما من قرار هذا العالم على كثرتهم ومن صير الشمس والقمر غير ممتنعين عما خلقهما⁷⁷⁶ له من منافع العباد، وما علق بهما من أسباب المعاش لأقروا أن الفاعل ذلك كله الله وحده لا شريك له. قوله تعالى: ﴿فَأَنَّا يُؤْفِكُونَ﴾ أي فأين يصرفون، وإلى أين يذهبون عن الإخلاص له مع إقرارهم بهذا كله، ومن أين يجوز مع هذا أن يكون من عند خالق هذه الأشياء يعاقبه الله تعالى بالتقتير عليهم⁷⁷⁷ ومن أشرك به غيره غره⁷⁷⁸ الله تعالى بالتوسع عليه.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ إن المستحق بالعبادة وحده

[12\أ]

وهو الموسع للرزق على من يشاء، وهو المضيق له والمعطي بقدر الكفاية. قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ وهو العليم بمصلحة كل عبد فيعطي كلاً ما فيه صلاحه، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «يقول الله تعالى: إن من عبادي من لا يصلحه إلا الفقر، ولو أغنيته لأفسده ذلك، وإن من عبادي من لا يصلحه إلا الغنا،⁷⁷⁹ ولو أفقرته لأفسده ذلك أدير الأمور وعبادي بعلمي»⁷⁸⁰ ثم من تمام معنى الآية أن الله يبسط الرزق فلا يحملنكم خوف الفقر والضيق في الغربة على ترك البحر،⁷⁸¹ فإن الله هو رازقكم أين كنتم.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ أي فإذا كانوا مقرين بأن الله فاعل ذلك، وهو القادر⁷⁸² عليه وعلى كل شيء أفلا يقدر على إغناء المؤمنين قل الحمد لله على ما أوضح لنا من الحجة ونصرنا من الحماية وأنقذنا من الجهالة. قوله تعالى: ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي لا يتدبروا بما فيهم من العقول فيما نريهم من الآيات، ونعلم من الدلالات فصاروا بذلك كمن لا يعقل إلا ما يقال له، ولا ما يقول. وقيل: لا يعقلون ما يلزمهم بهذا الإقرار.

⁷⁷⁵ في نسخة "ب": ولا عقار

⁷⁷⁶ زائدة في نسخة "ب": الله

⁷⁷⁷ في نسخة "ب": عليه

⁷⁷⁸ لم نجد في نسخة "ب": غره

⁷⁷⁹ في نسخة "ب": الغنى

⁷⁸⁰ الأسماء والصفات، أحمد بن الحسين البيهقي، محق عبدالله بن محمد، مكتبة السوادى، 307/1، 231.

⁷⁸¹ في نسخة "ب": الهجرة

⁷⁸² في نسخة "ب": بأن فاعل ذلك، وهو الله وهو القادر

قوله تعالى: ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا هُوَ وَلَعِبٌ﴾ أي إنما يعطيه الله تعالى لهؤلاء الأغنياء أي إنما يعطيه الله تعالى لهؤلاء⁷⁸³ الأغنياء من السعة في دنياهم، فليس هو في سرعة انقضائه إلا كاللهو وهو الشيء الذي يتلذذ به الإنسان فيلهيه ويفرحه ساعة ثم ينقضي كاللعب الذي لا حقيقة له. قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ﴾ أي والدار الآخرة هي الثواب والعقاب لهي الحيوان، أي فيها الحياة الباقية أي⁷⁸⁴ هي الحياة في الحقيقة لأنها حياة لا تنتقض بانقضائها بالموت. قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ لو كان هؤلاء المشركون المفتخرون بالدنيا يعرفون حقائق الأشياء. قوله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكبُوا فِي الْفُلْكِ﴾ أي لأمر من أمور المعاش فأصابتهم شدة يخافون منها الغرق والهلاك. قوله تعالى: ﴿دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾

[13\ب]

لا يدينون⁷⁸⁵ في تلك الحالة شيئاً يفرج عنهم⁷⁸⁶ غير الله وحده ﴿فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ﴾⁷⁸⁷ وأمنوا ﴿إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ أي عادوا إلى الشرك بالله ﴿لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا﴾ قرأ ابن كثير وحمة والكسائي بتسكين اللام في وليتمتعوا على الأمر، وعلى هذا ليكفروا يكون على صيغة الأمر وهو التهديد كما قال اعملوا ما شئتم. وقال: ومن شاء فليكفر، قيل⁷⁸⁸ على أنه للتهديد.

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ يعني في الآخرة إذا عوقبوا على ذلك، وقرأ الباقون بكسر اللام وعلى هذه القراءة يجوز أن يكون على صيغة الأمر وتأويله ما مر، ويجوز أن يكون بمعنى كي ويتصل بقوله: فإذا هم مشركون، كي يكفروا نعمتنا ويتمتعوا بالدنيا. قوله تعالى: فسوف يعلمون، سوء تدبيرهم عند تعذيبهم وتدميرهم.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ استفهام بمعنى التقرير. قوله تعالى: ﴿أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ أي وسائر أهل بلاد العرب يستلبون بالغارة والسي إنعاماً مني على أهل الحرم وقد خلصتهم في البر كما خلصتهم في البحر، فكيف صاروا يشركون بي في البر ولا يشركون بي في البحر ويدعون لي مخلصين. قوله تعالى: ﴿أَقْبِلْ نَاطِلِ يُؤْمِنُونَ﴾ بما يعبدونه من دون الله ﴿وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ﴾ وهو الرسول والكتاب استفهام بمعنى التوبيخ ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ أي لا أظلم منه ﴿أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ استفهام بمعنى الإثبات.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا﴾ أي أعدائي وقيل: الشيطان، وقيل: أنفسهم لأجلنا وفي طلب رضانا. قوله تعالى: ﴿لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ أي لنثبتهم على الحق، وقيل: لنوفقهم سبلنا وسبيل الله واحد وجمع لذكر المجاهدين فصار السبيل جمعاً لاجتماع الساكنين. وقال الداراني: والذين جاهدوا فيما عملوا لنهدينهم إلينا⁷⁸⁹.

⁷⁸³ لم نجد في نسخة "ب": الأغنياء أي إنما يعطيه الله تعالى لهؤلاء

⁷⁸⁴ في نسخة "ب": التي

⁷⁸⁵ في نسخة "ب": لا يدينون

⁷⁸⁶ زائدة في نسخة "ب": ذلك

⁷⁸⁷ زائدة في نسخة "ب": فإذا اخلصهم من البحر الى البر

⁷⁸⁸ في نسخة "ب": فدل

⁷⁸⁹ في نسخة "ب": الى ما لم يعلموا وقال اسمعيل بن عبد الله سبلنا

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي حافظهم وناصرهم والحمد لله رب العالمين.
اللهم يا مستعان أسألك الثبات على الإيمان بحق كتابك القرآن،

[13\]

وآياتك التبيان، وأياديك والإحسان، على أنبيائك وعلى أهل التوحيد والإيمان، احفظنا يا رحيم يا رحمن، عن المعاصي والطغيان، ومن شر الإنس والجن والشيطان، وأدخلنا بفضلك دار الجنان، وأمننا من دركات النيران، مع الآباء والأمهات والمؤمنين والمؤمنات، من الإخوة والأخوان، والأبرار والأصحاب والأقران، من الطغيان والعصيان، بحق نبيك وخيرتك من البرية والإنسان.⁷⁹⁰



⁷⁹⁰ لم نجد في نسخة "ب": هذا الدعاء

SONUÇ

Tüm insanlığa rehber olması ve kılavuzluk etmesi için indirilen Kur'ân-ı Kerîm, bir öğüt ve nasihat kitabı olması hasebiyle geçmişte olduğu gibi günümüz problemlerine de çözüm üreten ilahi bir kitaptır. Bu çözümlere ulaşabilmek için Kur'ân'ın doğru bir şekilde anlaşılıp yorumlanması gerekmektedir. Buda bizi haliyele tefsir çalışmalarına götürecektir. Tefsir çalışmalarının tarihi süreç içindeki serancamını bilmek ise Kur'ân'ın günümüzde daha sağlıklı anlaşılıp yorumlanması açısından önemlidir. El yazması bir esere yapılan Tahkik çalışmalarının bu amaca katkı sağlayacağını düşündüğümüz için Ömer Nesefti'nin "et-Teysîr" adlı el yazması eserinin iki sûresini bu doğrultuda inceledik.

Yetiştigi Maverâü'n-Nehr bölgesinde "müfti's-sakaleyn" ünvanı ile tanınan Ömer Nesefti, hadis, fıkıh, tarih, edebiyat alanlarında olduğu gibi tefsir alanında da eser meydana getirmiş bir önemli isimdir. Nesefti'nin Arapça bir dille yazdığı ve "tefsirde kolaylık" anlamına gelen "et-Teysîr fi't-Tefsîr" adlı eseri, adından da anlaşılacağı üzere Kur'ân'ın anlaşılmasında ve tefsir çalışmalarında okuyucuya kolaylık sağlama amacı taşımaktadır.

Tefsirinde metod olarak tek bir yönetime bağlı kalmayan müfessirimiz, rivâyet ve dirâyet yöntemlerini bir arada kullanmıştır. Rivâyet yönteminde okuyucuya ilk olarak Kur'ân'ın anlam bütünlüğünü göstermeye çalışmış, bunun yanında ilgili âyetleri hadislerle açıklarken hadisin senet zincirindeki isimlerini zikretmeden aktarmıştır. Bunu yapmasındaki amacın okuyucu sıkmamak, verilmek istenilen meseja odaklanması için ona kolaylık sağlamak olduğu söylenebilir. Dirâyet yönteminde de genel anlayışa riayet eden Nesefti, itikadî ve fikhî çizgisini eserinde açıkça göstermiştir. Burada ise okuyucuya görüşlerini aktarma, yine ona mesaj verme amacıyla olduğu görülmüştür.

Karşılaşmasını yaptığımız iki nüshadan Manisa İl Halk Kütüphanesindeki nüsha, yazıları daha küçük ve harfleri de birbirine daha bitişik olması hasebiyle Feyzullah Efendi nüshasına göre okunuşu daha zor bir nüshadır. Ayrıca bu iki nüsha arasındaki harf, kelime ve cümle farklılıkları da oldukça fazladır. Farkettiğimiz bu farklılıkları tezimizin Arapça kısmının dipnotlarında belirttik.

Şunu da ifade edelim ki bu karşılaştırmayı yapmak ve müfessirin Kasas ve Ankebut sûreleri bağlamında tefsir metodolojisini incelemek bizim için keyifli ve öğretici bir çalışma oldu. Bu sebeple incelediğimiz bu eser bize göre birçok İslami araştırmalara ve çalışmalara kaynaklık edecek bir tefsir örneğidir.

Bu çalışmadan sonra Ömer Neseî'nin tefsirinde şu önerilerde bulunabiliriz:

Matürîdî'nin veya Kuşeyrî'nin Neseî üzerindeki etkisi incelenebilir.

Neseî'nin tefsirinde ahkâma yönelik âyetlerin fıkhi yönü ile akaideye yönelik âyetlerin kelami yönü çalışabilir.



KAYNAKÇA

Aral, Vecdî. **Hukuk ve Hukuk Bilimi Üzerine**, Filiz Kitabevi, İstanbul, 1994.

Aslantürk, Ayşe Hümeysra. **Ömer Neseft ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

Aybay, Rona-Aydın. **Hukuka Giriş**, İstanbul, Hukuk Araştırmaları Vakfı, 1991.

Aydemir, Abdullah. “Fezâilü’l-Kur’ân”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt:12, ss. 532-534.

Aydemir, Abdullah. **Tefsirde İsrâiliyyat**, Beyan Yayınları, İstanbul, 2000.

Baş, Erdoğan. **Kur’ân İlimlerinin Doğuşu ve Tarihi Gelişimi (1-4. Asır)**, Kur’ân ve Tefsir Araştırmaları 3 Tartışmalı İlmi Toplantı, (İstanbul, 14-15 Ekim 2000), 21-42, Ensar Neşriyat, İstanbul, 2002.

Bilmen, Ömer Nasuhi. **Tefsir Tarihi**, Diyânet İşleri Reisliği Yayınları, Ankara, 1955.

Bırıřık, Abdulhamit. “Tefsir”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, ss. 290-294.

Çetin, Abdurrahman. “Fevâtihu’s-Süver”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 503-504.

Demirci, Muhsin. “Esbâb-ı Nüzûl”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 11, ss. 360-362.

Demirci, Muhsin. **Tefsir Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, 2013.

Dumlu, Ömer. **Kur'ân'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 20.

Durmuş İsmail. “İstişhâd”, **Türk Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt: 23, ss. 396-397.

Durmuş, İsmail. “Nahiv”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 32, ss. 300-306.

İbn Cevzî, Ebu'l-Ferec. **el-Muntazam f Tarihi Umem ve'l-Muluk**, thk. Muhammed Abdulkadir Ata, Daru Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut, 1992.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî ve Ebû'l-Futûh Razi'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir Yaklaşım)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, İzmir, 2013.

el-Ferâhîdî, Halil b. Ahmed. **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Semarrâî, Mektebetü'l-Hilâl, b.y.y., trs.

el-Belazûrî, Ahmed b. Yahya. **Cûmel min Ensabi'l-Eşraf**, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

el-Beyhakî, Ebû Bekr Ahmed b. el Hüseyin b. Alî. **el-Esma ve's-Sıfat**, thk. Abdullah b. Muhammed, Mektebetü's-Süvâdî, Cidde, 1993.

el-Buharî, Muhammed b. İsmail. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Muhammed Zahir, Daru Tavki'n-Necat, Riyad, 1984.

el-Ezherî, Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed. **Tehzîbu'l-Luğa**, thk. Muhammed AvzMer'ab, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001.

el-Ferrâ', Ebû Zekerîyyâ Yahyâ. **Meânî'l-Kur'ân**, Daru'l-Mısriyyeli't-Te'lîf ve't-Terceme, b.t.y.

el-İsfahânî, Ebû'l-Kâsım Hüseyin b. Muhammed bin el-Mufaddal Rağîb. **el-Mufredât fi Garibi'l-Kur'ân**, thk. Safvan Adnan Davudi, Dâru'l-Kalem, Beyrut, 1986.

el-Kurtubî, Muhamed b. Ahmed. **el-Câmî li Ahkâmi'l-Kur'ân**, thk. Ahmet Berdunî, Daru'l-Kutubi'l-Mısriyye, Kahire, 1964.

el-Kuşeyrî, Abdülkerîm b. Hevâzin. **Letâ'ifü'l-İşârât**, el-Heyetü'l-Mısriyyeel'Ammeli'l-Kutub, b.t.y.

el-Mâlekî, Ahmed b. Abdinnûr. **Rasfu'l-Mebânî fî Şerhi Hurûfu'l-Me'ânî**, thk. Ahmed Muhammed el Harrât Dımaşk. 1985.

el-Maturîdî, Ebû Mansur Muhammed b. Muhammed b. Mahmud. **Te'vîlâtü Ehli's-Sünne**, thk. Mecdî Bâ Sellûm, Dâru'l Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

el-Pezdevî, Ebu'l-Yusr Muhammed. **Usûlu'd-din**, çev.: Şerafeddin Gölcük, thk. Mehmet Halife Doğan, Kayıhan Yayınları, İstanbul, 2013.

en-Nahvî, İbn Hişâm. **Muğni'l-Lebîb 'an Kutubi'l-E'ârîb**, thk. Muhammed Muhyiddîn Abdulhamîd, Beyrut, 1992.

en-Nesâî, Ebû Abdirrahman Ahmed b. Şuayb b. Ali el-Horâsanî. **es-Sünenü'l-Kübrâ**, thk. Hasan Abdu'l-Mun'im Şelebî, Beyrut, 2001.

en-Nesefî, Ebu'l-Abbas Ca'fer b. Muhammed b. el-Mu'tez el-Müstağfirî. **Fedâilu'l-Kur'ân**, thk. Ahmed b. Fâris es-Selûm, Dâr-u İbn Hazm, Beyrut, 2006.

en-Nesefî, Ebu'l-Muin. **et-Temhid fi Usûli'd-Dîn**, thk. Muhammed Abdurrahman, Mektebetu'l-Ezheriyyetuli't-Tûras, Kahire, 2007.

es- Serahsî, Ebû Bekr Şemsü'l-eimme Muhammed b. Ebî Sehl Ahmed. **el-Mebsut**, Kahire, Matbaatu's-Sa'âde, 1324-1331.

es-Sabbâğ, Muhammed b. Lütfî. **Tefsir Usulü Araştırmaları**, çev.: Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

es-Salih, Subhî. **Mebâhis fi Ulûmi'l-Kur'ân**, Beyrut, 2000.

es-Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Saîd el-Mendûb, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

es-Suyûtî, Ebû'l-Fazl Celaleddîn Abdurrahman b. Ebî Bekr. **ed-Dürri'l-Mensûr**, Dâru'l-Fikr, Beyrut, trs.

eş-Şâtıbî, Ebû İshâk İbrâhîm b. Mûsâ b. Muhammed el-Lahmî. **el-Muvâfakat**, Dâru İbn Affân, y.y., 1997.

et-Tebrîzî, Yahya b. Ali b. Muhammed eş-Şeybanî. **Şerhu'l-Kasaidi'l-Aşer**, Daru İhyai't-Turasi'l-Arabi, Kahire, 1933.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **el-İsrâiliyyât fi't-Tefsîr ve'l-Hadîs**, Dimeşk 1985.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Dâru'l-Hadis, Beyrut, 2012.

ez-Zehrânî, Müşerref b. Ahmed Cem'ân. **Eseru'd-Delâleti'l-Luğaviyye fi't-Tefsir Tâhir b. Âşûr fi Kitâbihi't-Tahrîr ve't-Tenvîr**, Müessesetü'r-Reyyân, Beyrut, 2009.

ez-Zerkeşî, Ebû Abdillâh Bedrüddîn Muhammed b. Bahâdır b. Abdillâh. **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957.

ez-Zürkânî, Muhammed Abdulazim. **Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Mektebü'l Buhûs ve'd-Dirâsât, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

Gazâlî, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed. **Cevâhiru'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Reşit Rıza, Daru İhyai'l-ulûm, Beyrut, 1990.

en-Nisâbü'rî, Hâkim. **Müstedrek ala's-Sahihayn**, thk. Mustafa Abdulkadir Ata, Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut, 1990.

Hatipoğlu, İbrahim. "İsrailiyyat", **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt: 23, ss. 199-202.

İbn Düreyd, Muhammed b. Hasen. **Cemheretü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1987.

İbn Hibban, Ebû Hâtim Muhammed b. Hibbân b. el-Bustî. **Sahih**, thk. Şuayb Arnavut, Müessesetü'r-Risale, Beyrut, 1993.

İbn Manzur, Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem b. Alî. **Lisanu'l-Arab**, Daru Sadır, Beyrut, b.t.y.

İbn Teymiyye, Takiyyüddîn. **Mukaddimetü't-Tefsîr**, thk. Muhammed Subhî b. Hasan Hallâk, Mektebetü'l-Mearif li'n-Neşr ve't-Tevzî, Riyad, 2010.

İbni Mâce, Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd Mâce el Kazvînî. **Sünen**, thk. Muhammed Fuad Abulbaki, Daru'l-İhyai'l-Kutubi'l-Arabiyye, Beyrut, 1997.

Kâdî Abdülcebbâr. **Şerhu'l-Usûli'l-Hamse**, ter. İlyas Çelebi, Türkiye Yazma Eserler Kurumu Yayınları, İstanbul, 2013.

Karagöz, Mustafa. **Dilbilimsel Tefsir ve Kur'ân'ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010.

Karaman, Hayrettin. "Fıkıh", **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1996, Cilt: 13, ss. 22-27.

Kılıç, Hulusi. "Belâğât", **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt: 5, ss. 384-387.

Kılıç, Hulusi. "Sarf", **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2009, Cilt: 39, ss. 136-137.

Koca, Ferhat. "Fıkıh", **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1997, Cilt: 16, ss. 100-104.

Kudûri, Ebü'l-Hüseyin Ahmed b. Ebî Bekr. **el-Muhtasar**, thk. Kâmil Muhammed Uveydâ, Beyrût, 1997.

Kurtubî, **et-Tezkâr fi Fedâili'l-Ezkâr**, Dâru'l-kütübi'l-ilmîyye, Beyrut, 1986.

Mergînânî, Ebü'l-Hasan Burhâneddîn Ali b. Ebî Bekr. **el-Hidâye**, Kahraman Yayınları, İstanbul, 1986.

Mukâtil bin Süleyman. **Tefsiru Mukatil**, Abdullah Mahmud, Daru'l-İhyai't-Türes, Beyrut, 2002.

Mücahid b. Cebr. **Tefsiru Mücahid**, thk. Muhammed Absuselam Ebu'n-Nil, Daru'l-Fikri'l-İslamiyyi'l-Hedise, Mısır, 1989.

Na'nâa, Remzi. **el-İsrâiliyyât ve Eseruhâ fî Kütübi't-Tefsîr**, Dîmeşk-Beyrut 1970.

Öğüt, Salim. “Mîkât”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 2005, Cilt:30, ss. 48-49.

Öztürk, Mustafa. “Kur’ân’ın Kur’ân’la Tefsiri: Bir Mahiyet Soruşturması”, **Çukurova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Cilt: 8, Sayı: 2, 2008, s. 5.

Sâbûnî, Nureddîn. **el-Bidâye fî Usûlu'd-Dîn**, trc. Bekir Topaloğlu, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, 8. Baskı, Ankara, 2005.

Seyid Şerif Cürcânî. **Şerhu'l-Mevâkıf**, ter. Ömer Türker, Yazma Eserler Kurumu Başkanlığı Yayınları, İstanbul, 2015.

Şeybanî, Ebû Abdullah Muhammed b. Hasan b. Ferkad. **el-Mebsut**, thk. Ebu'l-Vefâ el-Efgânî, b.t.y.

Taberânî, **el-Mu'cem-ul-Kebîr**, thk. Abdulmecid es-Selefî, Mektetebetü İbn Teymiyye, Kahire, 1994.

Taberî, **Camiu'l-Beyân an Te'vili'l-Kur'ân**, thk. Ahmet Muhammed Şakir, Muessesetu'r-Risâle, b.y.y., 2000.

Yavuz, Yusuf Şevki. “Maturidiyye”, **Türkiye Diyânet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, Ankara, 2003, Cilt: 28, ss. 165-175.