

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFÎ'NİN et-TEYSÎR ADLI TEFSİRİNDE
TEVBE SÛRESİNİN TAHKÎK ve DEĞERLENDİRMESİ
(126B-162A VARAKLAR ARASI)

Gülsüm ÇEVİK

Danışman
Dr. Öğretim Üyesi Seyfullah EFE

İZMİR-2019

YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI

Üniversite : Dokuz Eylül Üniversitesi
Enstitü : Sosyal Bilimler Enstitüsü
Adı ve Soyadı : Gülsüm ÇEVİK
Öğrenci No : 2010800464
Tez Başlığı : Ömer Nesefî'nin et-Teysîr Adlı Tefsirinde Tevbe Sûresinin Tahkik ve Değerlendirmesi (126-162 Varaklar Arası)
Savunma Tarihi : 21/08/2019
Danışmanı : Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE

JÜRİ ÜYELERİ

<u>Ünvanı, Adı, Soyadı</u>	<u>Üniversitesi</u>
Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE	- Dokuz Eylül Üniversitesi
Prof.Dr. Ömer DURLU	- Dokuz Eylül Üniversitesi
Doç.Dr. İskender ŞAHİN	- İzmir Katip Çelebi Üniversitesi

İmza


.....

.....

.....

Gülsüm ÇEVİK tarafından hazırlanmış ve sunulmuş olan bu tez savunmada başarılı bulunarak oy birliği() / oy çokluğu() ile kabul edilmiştir.

Doç. Dr. Erkan GÖKSU
Müdür V.

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefî’nin et-Teysîr Adlı Tefsirinde Tevbe Sûresinin Tahkîk ve Değerlendirmesi (126b-162a Varaklar Arası)” adlı çalışmanın, tarafımdan, akademik kurallara ve etik değerlere uygun olarak yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

....../....../2019

Gülsüm ÇEVİK

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Neseffî'nin et-Teysîr Adlı Tefsirinde Tevbe Sûresinin Tahkîk ve
Değerlendirmesi (126b-162a Varaklar Arası)

Gülsüm ÇEVİK

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Çalışmamızda Ömer Neseffî'nin et-Teysîr fi't-Tefsîr adlı eserinde yer alan Tevbe Sûresinin 1-67. âyetler arasındaki bölümde, müfessirin Kur'ân tefsir metodunu ortaya koymak amaçlanmıştır.

Çalışmamız, giriş bölümünün yanı sıra üç bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, yöntemi ve kaynakları ele alınmıştır.

Birinci bölümde Ömer Neseffî'nin hayatı, hocaları, talebeleri ve eserleri hakkında bilgi verilmiştir. Ayrıca tefsirinde yararlandığı kaynaklar, sûre ve âyet tefsirinde izlediği yöntem üzerinde kısa bir değerlendirme yapılmıştır.

İkinci bölümde, Müfessirimizin Kur'an tarihi konusundaki görüşleri ve tefsirinde faydalandığı esbâb-ı nüzûl, mübhemât, tenâsüb, umum-husus gibi Kur'an ilimleri ele alınmıştır. Ayrıca bu bölümde et-Teysîr, rivâyet ve dirâyet yöntemi açısından değerlendirilmiştir. Rivâyet yönteminde Kur'an'ın Kur'an ile tefsiri, Kur'an'ın sünnet ile tefsiri gibi konular ele alınmış, dirâyet yönteminde ise dilbilimi, fıkıh, kelam ve tasavvuf açısından et-Teysîr incelenmiştir.

Üçüncü bölümde, et-Teysîr fi't-Tefsîr'in 126b-162a varakları arası tahkikli metni bulunmaktadır.

Anahtar kelimeler: Ömer Neseffî, Tefsir, Kur'an, Metot.

ABSTRACT

Master's Thesis

**The Edition and Evaluation of Tevbe Chapter in Commentary of Omar Nasafi
(126b-162a between waraqs)**

Gülsüm ÇEVİK

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Islamic Sciences

Tafsir Program

In our study, in the section between 1-67 Tevbe chapter of Omar Nasafi's commentary "at-Tayseer fi al-Tafseer", it is aimed to reveal the Quran method of the exegete.

The study consists of three section right along with the introductory chapter. In the introductory chapter, it is talked over the subject, aim, method and source of the survey.

In the first sect, it is informed about the life, teachers, pupils and works of Omar Nasafi. Besides, a short assessment done on the source he used and comment method of chapter and verses that he tracked.

In the second sect, exegete's ideas about Quran history and the knowledges that he used in his comments are talked over. Besides, in this sect, at-Tayseer is assessed in the sense of methods riwaya (traditional) and diraya (reasoning). In riwaya method, Quran with Quran comments and Quran with sunnah comments are reviewed, as to the diraya method, it is assessed with regard to linguistics, Islamic law, Islamic thought, and sufism.

In the third sect, there is edited text of the waraqs between 126b-162a of from "at-Tayseer fi al-Tafseer".

Keywords: Omar Nasafi, Tafseer, Quran, Method.

**ÖMER NESEFÎ'NİN ET-TEYSÎR ADLI TEFSİRİNDE TEVBE SÛRESİNİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ (126B-162A VARAKLAR ARASI)**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
TABLolar LİSTESİ	ix
KISALTMALAR	x
GİRİŞ	1

**BİRİNCİ BÖLÜM
ÖMER NESEFÎ**

I.HAYATI VE İLMÎ ŞAHSIYETİ	3
A.Hayatı	3
B.Hocaları	3
C.Talebeleri	4
D.Eserleri	4
II.TEFSİRE GENEL BAKIŞ	5
A.Yararlanılan Nüshaların Tanıtımı	5
B.Yararlanılan Kaynak Kişi ve Eserler	5
C.İzlenen Yöntemler	8
1.Sûre Tefsirinde İzlediği Yöntemler	8
2.Âyet Tefsirinde İzlediği Yöntemler	9

İKİNCİ BÖLÜM
KUR'ÂN İLİMLERİ VE YÖNTEM AÇISINDAN ET-TEYSİR

I.KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSİR	11
A.ESBÂB-I NÜZÛL	11
1.Sebeb-i Nüzûlün Önemi	12
2.Sebeb-i Nüzûl Kaynakları	13
3.Sebeb-i Nüzûl Kalıpları	13
4.Sebeb-i Nüzûlün Kullanım Alanları	15
B.FEZÂILU'L- KUR'ÂN	18
C.MEKKÎ-MEDENÎ	19
D.MÜBHEMÂTÜ'L-KUR'ÂN	20
E.TENÂSÜB (ÂYETLER ARASI MÜNÂSEBET)	20
F.UMÛM-HUSÛS	22
G.KUR'ÂN TARİHİ KONUSUNDAKİ GÖRÜŞLERİ	23
1.Âyet ve Sûrelerin Tertibi	23
2.Tevbe Sûresinin Başına Bismelenin Yazılmaması	24
3.Toptan İnen Son Sûre Berâe	24
II.YÖNTEM AÇISINDAN ET-TEYSİR	25
A.RİVÂYET YÖNTEMİ	25
1.Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri	25
2.Kur'ân'ın Sünnet ile Tefsiri	28
3.Kur'ân'ın Sahabe Görüşü İle Tefsiri	31
4.Kur'ân'ın Tâbiûn Görüşü İle Tefsiri	34
5.Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâîliyyât	37
B.DİRÂYET YÖNTEMİ	41
1.Lugavî Yönden et-Teysir	41
2.Ahkâm Yönüyle et-Teysir	53
3.Kelâm Yönüyle et-Teysir	56
4.Tasavvuf Yönüyle et-Teysir	58

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM
ET-TEYSÎR Fİ'T- TEFSÎR 126B-162A VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

TAHKİK	61
SONUÇ	129
KAYNAKÇA	131

TABLÖLAR LİSTESİ

Tablo 1. Sebeb-i Nüzûl Tablosu

s.12

KISALTMALAR

b.	bin
bkz.	bakınız
bty.	basım tarihi yok
byy.	basım yeri yok
H.z.	Hazreti
h.zr.	hazırlayan
s.	sayfa
ss.	sayfalar arası
thk.	tahkik
tsh.	tashih
v.	vefat

GİRİŞ

Kur'an-ı Kerim, ilk indiği günden bu yana muhatabı olan insana Allah'ın verdiği aklı kullanmayı öğütlemiş, bunu birçok âyette tedebbür, tefekkür, taakkul gibi ifadelerle vurgulamıştır. Gerek Kur'an'ın kendini tefsir etmesini, gerekse Hz. Peygamber'in Kur'an'ı tefsir etmesini örnek alan birçok müfessir olmuştur.

Ömer Neseî(v. 537/1142)'nin yaşadığı hicrî altıncı yüzyıl, ilmi hareketliliğin yaşandığı ve önemli eserlerin telif edildiği bir dönemdir. Ömer Neseî, önemli âlimlerden dersler alarak kendini fıkıh, kelam, tasavvuf, tarih, edebiyat ve tefsir gibi alanlarda yetiştirmiş ve bazı alanlarda meşhur eserler telif etmeyi başarmıştır. Biz de, kaleme aldığı "et-Teysir fi't-Tefsir" adlı tefsirine zengin ilmî birikimini yansıtan müfessirin, Kur'an yorumundaki usûl ve kâidelerini incelemek istedik.

Çalışmamızın birinci bölümünde Ömer Neseî'nin hayatı, hocaları, talebeleri ve eserleri hakkında bilgi verdik. Ayrıca bu bölümde, tefsirinde kullandığı kaynakları inceledik. Eser ismi geçmese de en çok kullandığı eserlerin Maturidî(v. 333/944)'nin dirayet tefsiri Te'vîlâtü'l-Kur'an ile Kuşeyrî(v. 465/1072)'nin işaret tefsiri Letâifu'l-İşârât adlı tefsirleri olduğunu gördük. Müfessirin sûre ve âyet tefsirinde izlediği yöntemlere değindik.

İkinci bölümde öncelikle Müfessirimizin faydalandığı Kur'an ilimlerini inceledik. Özellikle esbab-ı nüzûl konusuna önem verdiğini gördük. Bu sebeple bu konunun üzerinde diğer konulara nazaran daha fazla durduk. Esbab-ı nüzûl verdiği âyetleri ve sebep-i nüzûl sayılarını bir tablo ile gösterdik. Esbâb-ı nüzûl kaynaklarına, kullandığı kalıplara ve kullanım alanlarına değindik ve örnekler vererek konuyu işledik. Daha sonra müfessirin Fezâilu'l-Kur'ân, Mekkî-Medenî, Mübhemâtü'l-Kurân, Tenâsüb, Umûm-Husûs konularındaki görüşlerini örnekler ile açıkladık. Bu bölümde yine Neseî'nin Kur'an tarihi görüşlerine yer verdik. Âyet ve sûrelerin tertibi, Tevbe Sûresinin başında besmele olmamasının sebepleri ve Berâe Sûresinin toptan inen son sûre olduğuna dair görüşlerini ele aldık.

İkinci bölümün sonunda et-Teysir'de rivâyet ve dirâyet yöntemlerinin nasıl kullanıldığını inceledik. Rivâyet yönteminden faydalanma usûlünü Kur'an'ın Kur'an ile tefsiri, sünnet ile tefsiri, sahabe ve tâbiûn görüşü ile tefsiri şeklinde başlıklar halinde sunduk. Bunun yanı sıra müfessirin tefsirinde kıssa ve israiliyyâta yer verme

sebebini arařtırdık. Dirâyet yönteminde, dilbilimsel açıdan eseri inceledik. Ayrıca fıkıh ilmi açısından, kelam ilmi açısından ve işârât açısından da et-Teysîr'i ele aldık.

Çalışmamızın üçüncü bölümünde ise Tevbe sûresinin 1-67. âyetlerini içeren 126b-162a varaklar arasının tahkikli metni yer almaktadır. Bu kısım için Manisa Yazma Eserler Kütüphanesi 67 numaralı nüsha esas alınmış olup, karşılaştırma yapılan eser ise Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı nüshadır.

Çalışmamızda en çok kullandığımız kaynaklar, Maturidî'nin Te'vîlâtü'l-Kur'ân ile Kuşeyrî'nin Letâifu'l-İşârât adlı tefsirleridir. Âyet mealleri için Ömer Dumlu ve Hüseyin Elmalî'nin ortak çalışması olan "Kur'an-ı Kerim'in Türkçe Anlamı" kitabına başvurulmuştur. Genellikle lugat kaynağı olarak Halîl b. Ahmed(v. 175/791)'in "Kitâbu'l-Ayn", İbn Düreyd(v. 321/933)'in "Cemheretü'l-Luga" ve Ezherî(v. 370/980)'nin "Tehzîbü'l-Luga" eserlerinden, hadis kaynağı olarak Buhârî(v. 256/870), Müslim(v. 261/875), Tirmizî(v. 279/892) gibi Kütüb-ü Sitte'de yer alan kaynaklardan faydalanılmıştır. Ayşe Hümeýra Aslantürk tarafından 1995 yılında hazırlanan "Ömer Nesefî ve Tefsirdeki Metodu" adlı doktora tezi ile Seyfullah Efe tarafından 2013 yılında hazırlanan "Ömer Nesefî ve Ebu'l-Fütûh Râzî'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)" adlı doktora tezi, çalışmamızda bize ışık tutan çalışmalar olmuştur. Bu kaynakların dışında başvuru kitap, dergi, makale ve Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi maddeleri dipnotlarda gösterilmiştir.

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ

I. HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ

A. Hayatı

Ebû Hafs, Necmüddîn Ömer b. Muhammed b. Ahmed b. İsmail b. Muhammed b. Ali b. Lokmân en-Neseî es-Semerkandî el-İmâm ez-Zâhid el-Hanefî el-Mâturidî Müftî's-Sekaleyn tam adıdır¹.

Adı Ömer, künyesi Ebû Hafs, lakapları ise Necmüddîn, Müftî's-Sekaleyn ve Müftî'l-Ferîkayn'dır².

Kuvvetli hâfızası, keskin zekâsı ve çok sayıda hadis ezberlemesi sebebiyle "hâfız" unvanıyla da anılmıştır³.

Neseî, 461/1069 yılında Maverâü'n-Nehir'de bulunan, bugün Özbekistan'a bağlı Soğd bölgesindeki Neseî beldesinde dünyaya gelmiştir⁴.

İlim tahsilini Neseî'de yapmış, bazı âlimlerle görüşmek ve ilim talep etmek üzere Bağdat ve Mekke'ye gitmiştir⁵. İlim hayatı genellikle Semerkand'da geçmiş, h. 537/1142 yılında Semerkand'da vefat etmiştir⁶.

B. Hocaları

Kaynaklarda Ömer Neseî'nin 550 kişiden rivâyet aldığı nakledilmekle birlikte⁷ bu âlimlerin hepsinin ismine ulaşılammıştır. Bazı hocalarının isimleri şöyledir:

¹ Abdulkerîm b. Muhammed b. Mansur es-Sem'ânî et-Temîmî, *et-Tahbîr fî'l-Mu'cemi'l-Kebîr*, thk. Münîre Nâcî Sâlim, Riyâsetu Dîvânî'l-Evkâf, Bağdat, 1395/1975, Cilt: 1, s. 527; Ebû'l-Adl Zeynuddin Kasım İbn Kutluboğa, *Tâcu't-Terâcim fî Tabakâti'l-Hanefiyye*, thk. Muhammed Hayr Ramazan Yusuf, Daru'l-Kalem, Dimaşk, 1413/1992, s. 219; Ömer Nasûhî Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi*, Diyanet İşleri Reisliği Yayınları, Ankara, 1960, Cilt: 2, s. 285; Ayşe Hümeysra Aslantürk, "Neseî, Necmeddin", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 2006, Cilt:32, s. 571.

² İbn Kutluboğa, s. 219; Bilmen, Cilt: 2, s.285; Aslantürk, s. 571.

³ Sem'ânî, Cilt:1, s. 527.

⁴ Sem'ânî, Cilt:1, s. 529; Bilmen, Cilt: 2, s.285; Aslantürk, s. 571.

⁵ Aslantürk, s. 571.

⁶ Sem'ânî, Cilt:1, s. 529; İbn Kutluboğa, s. 220; Bilmen, Cilt:2, s.285.

İsmail b. Muhammed en- Nûhî (v.481/1088), Huseyn el-Kaşğarî (v. 484/1091), Hasan b. Abdülmelik el-Kâdî (v. 487/1094), Ebû'l-Yusr Muhammed b. Muhammed Sadru'l-İslam Pezdevî (v. 493 /1099), Ebû'l-Muîn Meymûn b. Muhammed en-Nesefî (v. 508/1115), Ebû'l-Müeyyed Meymun b. Alâ el-Hâtîmî (v. 513/1119), Ömer b. Muhammed b. Ahmed el-Hoşnâmî (v. 522/1128), Cârullah Mahmud b. Ömer ez-Zemahşerî (v. 538/1142)⁸.

C. Talebeleri

Kaynaklarda Ömer Nesefî' nin öğrendiği ilimleri aktardığı kişilerden de bahsedilir. Bunlardan bazıları; oğlu Ebu'l-Leys Ahmed b. Ömer en-Nesefî (v. 552/1157), kitabet yoluyla eserlerinin rivâyetini alan Abdulkerîm b. Muhammed es-Sem'ânî (v. 562/1167), Ahmed b. Muhammed Muvaffakuddîn el-Kureşî el-Harezmî (v. 568/1172), Burhâneddîn Ali b. Ebî Bekr el-Fergânî el-Merğînânî (v. 593/1197), Muhammed b. İbrahim et-Tûrbuştî, Musa b. Abdillâh el-Ağmâtî (v. ?)⁹.

D. Eserleri

Ömer Nesefî'ye ait birçok eser bulunmaktadır¹⁰. Ancak biz konumuzu ilgilendiren tefsir eserlerini zikretmekle yetineceğiz. Tefsirleri şunlardır:

et-Teysîr fi't-Tefsîr¹¹, el-Ekme'lü'l-Atvel¹², Tefsîr-i Nesefî¹³.

⁷ İbn Kutluboga, s. 220.

⁸ Abdulhayy b. Muhammed Leknevî, *el-Fevâidü'l-Behiyye fi Terâcimi'l-Hanefiyye*, tsh. Seyyid Muhammed Ebû Firâs, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, bty., s. 149; Sem'ânî, Cilt:1, s. 528; Bîlmen, Cilt:2, s.285; Aslantürk, Cilt:32, s. 571.

⁹ Leknevî, ss. 141-150.

¹⁰ Diğer eserleri için bkz. Sem'ânî, Cilt:1, s. 527; İbn Kutluboga, s. 220.

¹¹ Sem'ânî, Cilt:1, s. 527; İbn Kutluboga, s. 220.

¹² Sem'ânî, Cilt:1, s. 527; İbn Kutluboga, s. 220.

¹³ Sem'ânî, Cilt:1, s. 527; İbn Kutluboga, s. 220.

II. TEFSİRE GENEL BAKIŞ

A. Yararlanılan Nüshaların Tanıtımı

Tez çalışmamızın ana nüshası olarak Manisa Yazma Eserler Kütüphanesi'nde yer alan 67 numaralı yazma eserden faydalandık. Bu eser 8 ciltten oluşmaktadır. Çalışmamız olan Tevbe Sûresinin yer aldığı 4. cilt, A'raf Sûresinin başından başlayıp Yunus Sûresinin 48. âyetine kadar devam etmektedir. 1b'den başlayan varaklar 122b'de sona ermektedir. 272x180, 190x120 mm. ölçüsünde 21 satırlı, koyu kahverengi meşin, miklebli, şîrâzeli, şemseli, salbekli bir cilt içerisinde kalın, âharlı, fligransız kâğıda ince okunaklı nesh ile yazılmıştır. Âyetler kısmen harekeli olup kırmızı renkte yazılmıştır.

Karşılaştırdığımız ikinci nüshamız Millet Kütüphanesi'nde yer alan 88 numaralı Feyzullah Efendi nüshasıdır. Bu nüsha tek cilt olup Fâtiha'dan Nâs'a kadar tüm sûreleri içermektedir. 1b'den başlayan varaklar 408b'de sona ermektedir. 360x271, 290x210 mm. ölçüsünde, 45 satırlı, orta kalınlıkta âharlı, fligransız kâğıda talike benzeyen okunaklı Arap hattıyla yazılmış oldukça büyük hacimli bir nüshadır. Sırtı mor, koyu kahverengi meşin, kabartma şemseli, miklebli, şîrâzeli bir cilt içindedir. Âyetlerin üzeri kırmızı mürekkeple çizilerek metinden ayrılmıştır. Baş zahriye sayfasında sûre fihristi yer almaktadır.

B. Yararlanılan Kaynak Kişi ve Eserler

Müfessirin tefsirinde iki kaynağa çok fazla başvurduğu görülmektedir. Bunlar, Ebû Mansûr el-Mâturîdî (v. 333/ 944)¹⁴ ve Abdülkerim b. Hevâzin el-Kuşeyrî (v. 465/1072)¹⁵,nin tefsirleridir. Tevbe Sûresi'nin ilk bölümü olan 1-67. âyetler arası çalışmamızda gördüğümüz kadarıyla Müfessir, âyet tefsirine başlarken öncelikle konuyla ilgili hadis ve sahabe sözüne başvurmakta, daha sonra diğer kaynakları sıralamaktadır. Çalışmamız sırasında tespit ettiğimiz, Ömer Neseffî'nin tefsir alanında başvurduğu kaynak kişiler şunlardır:

¹⁴ Ömer Neseffî, 130a.

¹⁵ Ömer Neseffî, 129b.

Ebû Bekr es-Sıddîk (v. 13/634)¹⁶, Ömer b.Hattâb (v. 23/644)¹⁷,Übeyy b. Ka'b (v. 30/651)¹⁸, Abdullah b. Mes'ûd (v. 32/652)¹⁹, Ali b. Ebî Tâlib (v. 40/660)²⁰, Muğîre b. Şu'be (v. 50/670)²¹, Abdullah b. Abbas (v. 68/687)²², Abdurrahman b. Zeyd (v. 71/690)²³, Abdullah b. Ömer (v. 73/692)²⁴, Abdullah b. Ebî Evfâ (v. 86/705)²⁵, Mürre el-Hemedânî (v. 90/708)²⁶, Ebû'l-Âliye er-Rıyâhî (v. 90/709)²⁷, Said b. Cübeyr (v. 95/713)²⁸, Mücâhid b. Cebr (v. 103/721)²⁹, Dahhâk b. Müzâhim (v. 105/723)³⁰, Hasen el-Basrî (v. 110/728)³¹, Muhammed b. Sîrîn (v. 110/728)³², Cerir b. Atıyye (v. 110/728)³³, Atâ b. Ebî Rebâh (v. 114/732)³⁴, Muhammed b. Ka'b el-Kurazî (v. 118/726)³⁵, Abdullah İbn Âmir el-Yahsubî (v. 118/736)³⁶, İsmail b. Abdirrahman es-Süddî (v. 127/744)³⁷, Âsım b. Behdele en-Necûd (v. 127/745)³⁸, Atâ el-Horasânî (v. 135/752)³⁹, Mukâtil b. Hayyân (v. 135/752)⁴⁰, Zeyd b. Eslem (v. 136/753)⁴¹, Kelbî (v. 146/763)⁴², Mukâtil b. Süleyman (v. 150/767)⁴³, Abdülmelik İbn Cüreyc (v. 150/767)⁴⁴, Amr et-Temîmî el-Mâzinî (v. 154/771)⁴⁵, Ali b. Hamza el-Kisâî (v. 189/ 805)⁴⁶, Ebû Revk Atıyye b. Hâris el-

¹⁶ Ömer Neseфі, 148b.

¹⁷ Ömer Neseфі, 128b.

¹⁸ Ömer Neseфі, 126b.

¹⁹ Ömer Neseфі, 128b.

²⁰ Ömer Neseфі, 128b.

²¹ Ömer Neseфі, 128b.

²² Ömer Neseфі, 126b.

²³ Ömer Neseфі, 128a.

²⁴ Ömer Neseфі, 128b.

²⁵ Ömer Neseфі, 128b.

²⁶ Ömer Neseфі, 133b.

²⁷ Ömer Neseфі, 153a.

²⁸ Ömer Neseфі, 137a.

²⁹ Ömer Neseфі, 128b.

³⁰ Ömer Neseфі, 141b.

³¹ Ömer Neseфі, 128a.

³² Ömer Neseфі, 128b.

³³ Ömer Neseфі, 127a.

³⁴ Ömer Neseфі, 129b.

³⁵ Ömer Neseфі, 127b.

³⁶ Ömer Neseфі, 131a.

³⁷ Ömer Neseфі, 130a.

³⁸ Ömer Neseфі, 140a.

³⁹ Ömer Neseфі, 144b.

⁴⁰ Ömer Neseфі, 161a.

⁴¹ Ömer Neseфі, 155a.

⁴² Ömer Neseфі, 128b.

⁴³ Ömer Neseфі, 127b.

⁴⁴ Ömer Neseфі, 130a.

⁴⁵ Ömer Neseфі, 149b.

⁴⁶ Ömer Neseфі, 140a.

Hemedânî (v. 190/806)⁴⁷, Süfyan b. Uyeyne (v. 198/813)⁴⁸, Ya'kub b. İshak el-Hadramî (v. 205/ 821)⁴⁹ Ali b. Huseyn b.Vâkıd (v. 211/826)⁵⁰, Ebû Hâtım er-Râzî (v. 277/890)⁵¹, Hüseyin b. Fadl el-Becelî (v. 282/895)⁵², İbn Keysân en-Nahvî (v. 320/932)⁵³, Ebû Mansûr el-Mâtürîdî (v. 333/944)⁵⁴ Ebû Bekr Kaffâl eş-Şâşî (v. 365/976)⁵⁵, Ebu'l-Kâsım b. Habîb en-Nisâbûrî (v. 406/1016)⁵⁶.

Hadis alanındaki kaynakları şunlardır:

Ebû Zer (v. 32/653)⁵⁷, Ebû Hureyre (v. 59/678)⁵⁸, Nu'mân b. Beşîr (v. 64/684)⁵⁹, Bera' b. Âzib (v. 72/691)⁶⁰, Abdullah b. Zübeyr (v. 73/692)⁶¹, Ebû Saîd el-Hudrî (v. 74/694)⁶², Câbir b. Abdillâh (v. 78/697)⁶³, Ebu'l-Bahterî (v. 82/701)⁶⁴, Urve b. Zübeyr (v. 93/712)⁶⁵, Enes b. Malik (v. 93/711)⁶⁶, İbn Şihâb ez-Zühri (v. 124/742)⁶⁷, Amr b. Şuayb (v. 118/736)⁶⁸, Ebû Vecze es-Sa'dî (v. 130/747)⁶⁹.

Tarih alanındaki kaynakları şunlardır:

Muhammed b. İshak (v. 151/768)⁷⁰, Muhammed b. Ömer el-Vâkıdî (v. 207/823)⁷¹.

Dil ve şiir kaynakları şunlardır:

Katâde b. Diâme es-Sedûsî (v. 117/735)⁷², Ebû Ubeyde Ma'mer b.Müsennâ (v. 209/824)⁷³, Ebû Ali Kutrub (v. 210/825)⁷⁴, Ebû'l-Hasen el-Ahfeş (v. 215/830)⁷⁵,

⁴⁷ Ömer Neseî, 148b.

⁴⁸ Ömer Neseî, 127a.

⁴⁹ Ömer Neseî, 140a.

⁵⁰ Ömer Neseî, 144a.

⁵¹ Ömer Neseî, 159b.

⁵² Ömer Neseî, 130a.

⁵³ Ömer Neseî, 127a.

⁵⁴ Ömer Neseî, 159a.

⁵⁵ Ömer Neseî, 135a.

⁵⁶ Ömer Neseî, 154a.

⁵⁷ Ömer Neseî, 142b.

⁵⁸ Ömer Neseî, 128b.

⁵⁹ Ömer Neseî, 133b.

⁶⁰ Ömer Neseî, 127a.

⁶¹ Ömer Neseî, 133b.

⁶² Ömer Neseî, 133a.

⁶³ Ömer Neseî, 127b.

⁶⁴ Ömer Neseî, 141a.

⁶⁵ Ömer Neseî, 135a.

⁶⁶ Ömer Neseî, 137a.

⁶⁷ Ömer Neseî, 127a.

⁶⁸ Ömer Neseî, 129a.

⁶⁹ Ömer Neseî, 133b.

⁷⁰ Ömer Neseî, 127a.

⁷¹ Ömer Neseî, 135b.

⁷² Ömer Neseî, 130b.

Muhammed b. Yezîd el-Müberred (v. 286/900)⁷⁶, Ebû İshâk İbrahim b. Sirrî ez-Zeccâc (v. 311/923)⁷⁷.

Fıkıh kaynakları şunlardır:

Mâlik b. Enes (v. 179/795)⁷⁸, Muhammed b. İdris eş-Şâfiî (v. 204/819)⁷⁹, Ebû Mansûr el-Mâturîdî (v. 333/ 944)⁸⁰.

Tasavvuf kaynakları şunlardır:

Ebû Bekr el-Verrâk (v. 269/882)⁸¹, Muhammed b. Ali Hakîm et-Tirmizî (v. 322/932)⁸², Abdulkerim b. Hevâzin el-Kuşeyrî (v. 465/1072)⁸³.

C. İzlenen Yöntemler

1. Sûre Tefsirinde İzlediği Yöntemler

Müfessirimiz, çalışmamız olan Tevbe Sûresinin tefsirine Übeyy b. Ka'b'dan rivâyet edilen sûrenin fazileti ile ilgili bir hadis aktararak başlar⁸⁴. Daha sonra sûrenin Medenî bir sûre olduğunu belirtir. Sûrenin âyet sayısının 129 olduğu bilgisini verdikten sonra sayının 130 olduğunu söyleyenler olduğunu قیل ifadesiyle belirtir ve 3. âyetteki “Allah ve Elçisi müşriklerden uzaktır.”⁸⁵ ile 39. âyetteki “Allah sizi acıklı bir ceza ile cezalandırır”⁸⁶ bölümlerinin ihtilafı olduğunu söyler⁸⁷.

Ardından sûrenin kelime sayısının 2498, harf sayısının ise 10917 olduğu bilgisini verir⁸⁸.

⁷³ Ömer Neseî, 130b.

⁷⁴ Ömer Neseî, 160a.

⁷⁵ Ömer Neseî, 160a.

⁷⁶ Ömer Neseî, 130b.

⁷⁷ Ömer Neseî, 128a.

⁷⁸ Ömer Neseî, 138b.

⁷⁹ Ömer Neseî, 138b.

⁸⁰ Ömer Neseî, 150b.

⁸¹ Ömer Neseî, 143a.

⁸² Ömer Neseî, 143a.

⁸³ Ömer Neseî, 158b.

⁸⁴ Ömer Neseî, 126b.

⁸⁵ Tevbe, 9/3 : “أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ...”

⁸⁶ Tevbe, 9/39: “يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا”

⁸⁷ Ömer Neseî, 126b.

⁸⁸ Ömer Neseî, 126b.

Sûre ile ilgili rivâyetlere ve tarihî bilgilere de yer verdiği görülmektedir. Tevbe Sûresinin başında besmele olmamasının sebeplerine, tamamı inen son sûre olduğuna, hicretin 9. yılında indiği ile ilgili İbn Keysan'ın sözüne yer verir. Ayrıca Hz. Ömer'in "Berâe Sûresini öğrenin, kadınlarınıza da Nur Sûresini öğretin." sözünü İbn Atiyye⁸⁹ kanalıyla bildirir⁹⁰.

Âyet tefsirine geçmeden önce sûrenin isimlerini de şöyle zikreder:

"İbn-i Abbas dedi ki: Berâe Sûresi Peygamber'in sözü üzerine "Fâdıha" diye isimlendirilir. Müfessirler de Tevbe, Müba'sira, Fâdıha, Münekkile, Müşerride, Muhziye, Müdemdime ve Mühlike diye isimlendirdiler."⁹¹

2. Âyet Tefsirinde İzlediği Yöntemler

Müellif, bazen kavram tahlilleriyle tefsire başlar, bu kelimeleri lügat yönüyle inceleyerek farklı anlamlarının daha iyi anlaşılabilmesini sağlar, gerekli gördüğü takdirde sarf ve nahiv bilgisiyle tefsirini destekler. İ'râbu'l- Kur'an'a da yer verir, kavram açıklaması yaparken başka âyetlerden ve şiirden yararlandığı görülmektedir. Tefsir, dil ve kıraat âlimlerinin görüşlerine ve âyetle ilgili kıraat farklılıklarına yer vermesi, Ömer Neseî'nin tefsirinde kullandığı yöntemler arasındadır.

Müfessirimiz, âyetle ilgili sebab-i nüzul rivâyetlerini aktarır, bir âyet hakkında birden fazla sebab-i nüzûl bildirildiyse bunları kaynaklarıyla nakleder. Âyetleri âyetlerle, hadisleri hadislerle tefsir etme yöntemine sıklıkla başvurmuştur.

Tarihi olayları tarih kaynaklarından faydalananak nakleder. En sık başvurduğu tarih kaynakları İbn İshak ve Vâkidî'dir.

Tefsirinde fikhî konulara muhakkak değinir, önceliği diğer mezhep görüşlerine verir, daha sonra "bize göre" diyerek mensubu olduğu Hanefî mezhebinin görüşlerini aktarır.

⁸⁹ Her iki nüshada da Hz. Ömer'in bu sözünü nakleden kişi İbn Atiyye olarak verilmiştir. Fakat bu sözün kaynağını araştırdığımızda bu kişinin Ebû Atiyye el-Hemdânî el-Vadiî olarak kaynaklarda geçtiğini gördük. Bkz. Ebû Ubeyd Kâsım b. Sellâm, **Fedâilu'l-Kur'ân**, thk. Ahmed b. Abdilvâhid el-Hayyâtî, el-Memleketü'l-Mağribiyye Vizâratü'l-Evkâf veş-Şuûnî'l-İslâmiyye, byy., 1995, Cilt:2, s. 48; Saîd b. Mansur el-Horasânî, **Sünen**, thk. Sa'd b. Abdullah b. Abdulaziz Âl-i Humeyyid, Dâru's-Sumaiyye, Riyad, 1997, Cilt:5, s. 231.

⁹⁰ Ömer Neseî, 127a.

⁹¹ Ömer Neseî, 127a.

Müfessir, kelâmî görüşlere özellikle de İmam Mâturîdî'nin tefsirindeki görüşlerine yer verir. Mutezile ve Şia gibi mezheplerin görüşlerini tenkit eder, onlara cevaplar verir.

Âyetleri tasavvufî yönden açıklamaya önem veren Nesefî'nin, özellikle bu noktada Kuşeyrî'nin tefsirinden oldukça fazla faydalandığı göze çarpmaktadır.

İKİNCİ BÖLÜM

KUR'ÂN İLİMLERİ VE YÖNTEM AÇISINDAN et-TEYSİR

I. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSİR

et-Teysir'inden, Neseî'nin Kur'ân ilimlerine oldukça hakim olduğunu anlıyoruz. Müfessirimiz şu Kur'ân ilimlerine yer vermiştir: Esbâb-ı Nüzûl, Fezâil'ul-Kur'ân, Mekkî- Medenî, Mübhemâtü'l-Kur'ân, Tenâsüb ve Umûm-Husûs.

Çalışmamızın bu bölümünde Neseî'nin tefsir metodunda Kur'ân ilimlerinin yerini tahlil edebilmek için bu ilimlerden örnekler vererek konuyu ayrıntılı şekilde işlemeye çalışacağız.

A. ESBÂB-I NÜZÛL

Sebeb-i Nüzûl, sebeb ve nüzûl kelimelerinden oluşmuş bir tamlamadır. Sebeb, sözlükte yol, metod, işaret, vesile gibi anlamlara gelir⁹². Nüzûl ise, Arapça “نزل” kelimesinden mastar olup, yukarıdan aşağıya inmek veya iniş anlamında kullanılır⁹³.

Sebeb-i nüzûl terim olarak “nüzûl ortamında meydana gelen bir hadise veya Hz. Peygamber'e yöneltilmiş bir soruya, vuku bulduğu günlerde, bir veya daha fazla âyetin, tazammun etmek (hadiseyi-soruyu kapsayan nitelik ve özellikleri içermek), cevap vermek veya hükmünü açıklamak üzere inmesine vesile teşkil eden ve vahyin nâzil olduğu ortamı resmeden hadise” şeklinde tanımlanmaktadır⁹⁴.

⁹² Halil b. Ahmed el-Ferâhidî, Kitâb'ul-Ayn, Cilt: 7, s. 204; Muhammed b. Hasen İbn Düreyd, **Cemheratü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1987, Cilt: 3, s. 185; Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed el-Ezherî, **Tehzîbu'l-Luğa**, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Daru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 12, s. 314; Ebu'l-Fazl Cemalüddin Muhammed b. Mükerrrem İbn Manzur, **Lisânu'l-Arab**, Beyrut, 1956, Cilt: 1, s. 458.

⁹³ İbn Düreyd, Cilt: 3, s. 18; el-Ezherî, Cilt:13, ss. 210-211; Ebû'l-Huseyn Ahmed İbn Faris el-Luğavî, **Mekâyisü'l-Lüğa**, thk. Abdüsselam Muhammed Harun, İttihâdu'l-Küttâbi'l-Arab, Beyrut, 1403, Cilt: 5, s. 417; İbn Manzur, Cilt: 11, s. 656; Muhsin Demirci, **Tefsir Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2012, s. 210.

⁹⁴ Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Suyûtî, **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Said Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt:1, s. 38; Muhammed Abdülazîm Zerkânî, **Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt: 1, s. 99; Subhi es-Salih, **Mebâhisu fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Daru Saadet, İstanbul, s. 130; Ahmet Nedim Serinsu, **Kur'ân'ın Anlaşılmasında Esbâb-ı Nüzûlün Rolü**, Şule Yayınları, 1994, s. 68.

1. Sebeb-i Nüzûlün Önemi

Ömer Neseî, tefsirin tanımını yaparken önemli unsurlardan birinin de sebeb-i nüzûl bilgisi olduğunu ve müfessirin bu ilimden müstağni olamayacağını söylemiş ve bu tefsirinde 380 adet sebeb-i nüzûl rivâyetinden faydalanmıştır⁹⁵.

Tevbe sûresinde Ömer Neseî'nin bazen bir âyet hakkında bir rivâyet bildirirken, bazen de bir âyet hakkında birden fazla rivâyet bildirdiği görülmektedir.

Neseî'nin üzerinde çalıştığımız 1-67. âyetlere dair zikrettiği esbâb-ı nüzûl rivâyetleri, 17 âyet hakkında toplamda 24 adettir. Rivâyet sayıları ve âyet numaraları şu şekildedir:

Tablo1: Sebeb-i Nüzûl Tablosu

Sıra	Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Olan Âyetler	Rivâyet Sayısı
1	Tevbe Sûresi 5. Âyet	1
2	Tevbe Sûresi 7. Âyet	1
3	Tevbe Sûresi 17. Âyet	1
4	Tevbe Sûresi 19. Âyet	4
5	Tevbe Sûresi 23. Âyet	2
6	Tevbe Sûresi 28. Âyet	1
7	Tevbe Sûresi 29. Âyet	1
8	Tevbe Sûresi 38. Âyet	2
9	Tevbe Sûresi 41. Âyet	1
10	Tevbe Sûresi 48. Âyet	1
11	Tevbe Sûresi 49. Âyet	1
12	Tevbe Sûresi 53. Âyet	1
13	Tevbe Sûresi 61. Âyet	2
14	Tevbe Sûresi 62. Âyet	1
15	Tevbe Sûresi 63. Âyet	1
16	Tevbe Sûresi 64. Âyet	2

⁹⁵ Seyfullah Efe, Ömer Neseî Ve Ebu'l-Fütûh Râzî'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım), Yayınlanmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, s. 69.

17	Tevbe Sûresi 65. Âyet	1
	Toplam	24

2. Sebeb-i Nüzûl Kaynakları

Müfessirimiz, esbâb-ı nüzûle dair herhangi bir kaynak ismi zikretmemekte fakat bunun yerine kaynak olarak sahabe ve tâbiûndan âlimlerin ismini vermekle yetinmektedir. Sahabe, tâbiûn ve tebe-i tâbiûnden faydalandığı kaynak kişiler şunlardır: Abdullah ibn Abbas⁹⁶, Numan b. Beşir⁹⁷, Mukâtil b. Süleyman⁹⁸, Mürre el-Hemedânî⁹⁹, Mücâhid¹⁰⁰, Kelbî¹⁰¹, Katâde¹⁰², Muhammed b. İshak¹⁰³, Hasan-ı Basrî¹⁰⁴, Süddî¹⁰⁵, Mukâtil b. Hayyân¹⁰⁶.

3. Sebeb-i Nüzûl Kalıpları

Tefsirlerde sûre veya âyetler ile ilgili sebeb-i nüzûl verildiğinde bazı kalıpların kullanıldığı görülür. Bu kalıpları (sıygaları) bilmek, sebeb-i nüzûlü tanıma ve daha iyi anlama konusunda yardımcı olur¹⁰⁷. Ömer Neseî de tefsirinde esbâb-ı nüzûle dair şu kalıpları kullanmaktadır:

1. ... hakkında indi¹⁰⁸. : نزلت في ...
2. Ve âyet ... hakkında indi¹⁰⁹. : والآية نزلت في ...
3. Bunun üzerine Allah Teâlâ indirdi¹¹⁰. : فأُنزل الله تعالى ...

⁹⁶ Ömer Neseî, 133a.

⁹⁷ Ömer Neseî, 133b.

⁹⁸ Ömer Neseî, 127b.

⁹⁹ Ömer Neseî, 133b.

¹⁰⁰ Ömer Neseî, 133b.

¹⁰¹ Ömer Neseî, 140a.

¹⁰² Ömer Neseî, 146b.

¹⁰³ Ömer Neseî, 152b.

¹⁰⁴ Ömer Neseî, 159b.

¹⁰⁵ Ömer Neseî, 160a.

¹⁰⁶ Ömer Neseî, 161a.

¹⁰⁷ Zerkânî, Cilt: 1, s. 108; Serinsu, s. 105.

¹⁰⁸ Ömer Neseî, 127b.

¹⁰⁹ Ömer Neseî, 129a.

4. ¹¹¹ : Böylece âyet indi . فنزلت الآية .
5. ¹¹² : Bunun üzerine Allah bu âyeti indirdi . فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ .
6. ¹¹³ : Bu âyet indirildi . أَنْزَلَ هَذِهِ الْآيَةَ ...
7. ¹¹⁴ : Ve âyet indi . وَنَزَلَتِ الْآيَةُ ...
8. ¹¹⁵ : Bunun sonucunda bu âyet indi . فنزلت هذه الآية .
9. ¹¹⁶ : Böylece Allah Teâlâ bu âyeti indirdi . فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ .

Tefsirde kullanılan bu kalıplardan birkaç örnek verelim:

*“Müşrikler inkârlarını sürdürüp dururken, Allah’ın mescitlerini imar edemezler. Onların bütün yaptıkları boşa gitmiştir ve sonsuza dek cehennemde kalacaklardır.”*¹¹⁷ âyetinin tefsirinde Abdullah ibn Abbas’ tan gelen bir rivâyette sebep-i nüzûl kalıplarından “ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ” sırgası kullanılmıştır.

Örneğimizde İbn-i Abbas şöyle der: “Abbas, Bedir günü esir alındığı zaman Allah’a şirk koştugu, akrabalık bağını kopardığı için onu ayıpladılar ve Ali de Abbas’a ağır konuştu. Bunun üzerine Abbas dedi ki: “Size ne oluyor ki kötülüklerimizi anıyorsunuz da iyiliklerimizi anmıyorsunuz”. Ali de ona şöyle dedi: “Sizin iyilikleriniz de var mı?” Abbas şöyle dedi: “Evet, Mescid-i Haram’ı imar ederiz, Kâbe’yi örteriz, hacılara su veririz, esirleri serbest bırakırız.” Böylece Allah, Abbas’ın sözüne cevap olarak bu âyeti indirdi”¹¹⁸.

Bir başka örneğimiz “Ey inananlar, Allah yolunda savaşa çıkın denildiğinde, size ne oluyor ki, ağırdan alıyorsunuz. Dünya hayatını, âhirete tercih mi ettiniz! Dünya hayatının zevki âhiretin yanında sadece basit bir şeydir.”¹¹⁹ âyetinin tefsirinde Mücâhid’den alınan bir rivâyettir ve Mücâhid şöyle demektedir:

¹¹⁰ Ömer Neseffî, 133a.

¹¹¹ Ömer Neseffî, 133b.

¹¹² Ömer Neseffî, 133b.

¹¹³ Ömer Neseffî, 146b.

¹¹⁴ Ömer Neseffî, 153a.

¹¹⁵ Ömer Neseffî, 154b.

¹¹⁶ Ömer Neseffî, 161a.

¹¹⁷ Tevbe, 9/ 17: “ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَغْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ ... ”

¹¹⁸ Ömer Neseffî, 133a.

¹¹⁹ Tevbe, 9/ 38: “ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ... ”

“Müslümanlar, Mekke’nin fethi, Taif Seferi ve Huneyn Gazvesi’nden sonra Tebük Gazvesi’ne hazırlık ile emrolundular, oysaki bu dönem tam da meyvelerin olgunlaştığı, ürünlerin hasat edildiği, insanların sıcaktan bunalıp gölge aradığı bir zamana rastlamıştı, çıkmak onlara zor geldi ve “bizde ağırlık, ihtiyaç ve meşguliyet var” diyerek mazeret bildirdiler ve bunun üzerine bu âyet indi”¹²⁰. Bu örnekte ise sebep-i nüzûl kalıbı olarak “فُزِلَتِ الْآيَةُ” sıygası kullanılmıştır.

4. Sebeb-i Nüzûlün Kullanım Alanları

Müfessirimiz et-Teysîr’de bazen bir âyet hakkında birden fazla sebep-i nüzûl rivâyeti vermiş bazen de bir rivâyetle yetinmiştir. Bazen şahıs isimleri ile ilgili sebep-i nüzûl rivâyeti verirken bazen de bir topluluk hakkında rivâyetler vermiştir. Bunlarla ilgili birkaç örnek verelim.

a. Bir Âyet Hakkında Birden Fazla Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi

*“Hacılara su veren ve Mescid-i Haram’ı imar edenleri, Allah’a ve ahiret gününe inanıp, Allah yolunda savaşımlarla bir mi tutuyorsunuz? Allah katında bunlar bir değildir. Allah zalim toplumu asla doğru yola iletmez”*¹²¹. Bu âyet hakkındaki dört sebep-i nüzûl rivâyeti verilmiştir. Rivâyetler şunlardır:

Birinci Rivâyet : “Ali, Abbas ve Şeybe b. Osman’ın ve başka bir rivayette adı geçen Talha b. Şeybe’nin birbirlerine karşı övündükleri rivâyet edildi. Abbas şöyle dedi: “Ben hacılara su verirdim.” Şeybe dedi ki: “Ben Allah’ın mescidini onarıyorum”, Ali de dedi ki: “Ben dediklerinizi bilmem, insanlardan altı ay önce kibleye karşı namaz kıldım, Rasulullah ile beraber cihat sahibiyim”, bunun üzerine âyet indi, hacılara su vermenin, beyti imar etmenin iman ve cihada eşit olmadığını anladılar, Abbas ve Şeybe o zaman Müslüman değildi.”

İkinci Rivâyet : “Numan b. Beşir şöyle dedi : “Ashabından bir topluluk içinde Rasulullah’ın minberinin yanındaydım, onlardan bir adam dedi ki: “Hacılara su dağıtmam dışında hiç bir amel işlememiş olsam aldırırmam; bir başkası da; “

¹²⁰ Ömer Neseffî, 146a.

¹²¹ Tevbe, 9/ 19: “أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ...”

Mescid-i Haram'ın imarı bana daha sevimlidir"; bir diğeri de; "Aksine Allah yolunda cihad söylediklerinizden daha hayırlıdır" dedi. Ömer onları azarladı ve dedi ki: "Rasulullah'ın minberinin yanında seslerinizi yükseltmeyin", o gün Cuma günüydü, "Cuma namazı kılınca onun yanına gireceğim, ihtilafa düştüğünüz şey hakkında hüküm soracağım" dedi, böyle de yaptılar, bunun üzerine Allah bu âyeti indirdi."

Üçüncü Rivâyet : "Mürre el-Hemedâni şöyle dedi: " Ali, Abbas'a "ey amca hicret etmeyecek misin?" dedi; o da "hacılara su dağıtmam ve Mescid-i Haram'ı imar etmem hicretten daha üstün değil midir?" dedi, böylece bu âyet indi."

Dördüncü Rivâyet : "Mücâhid şöyle dedi: "Yukarıda bahsedilen şahıslar hicretle emrolundular, bunun üzerine Abbas dedi ki: "Ben hacılara su veririm", Talha da "Ben Kâbe'nin örtüsünden sorumluyum, biz hicret etmeyeceğiz." dediler, bunun üzerine bu âyet indi."¹²²

Bir diğer örneğimizde Ömer Neseî, iki sebep-i nüzûl rivâyetine yer verir.

*"Ey inananlar, şayet küfrü imana tercih ederlerse, babalarınızı ve kardeşlerinizi dostlar edinmeyin. Sizden kim onları dostlar edinirse, işte onlar kendilerine yazık edenlerdir"*¹²³. Bu âyet hakkında rivâyetler şöyledir:

Birinci Rivâyet : "İbn-i Abbas şöyle dedi: "Hz. Peygamber, Medine'ye hicreti emrettiği zaman adam babası, kardeşi, karısı ve akrabalarına şöyle demeye başladı: "Biz hicrete çıkmakla emrolunduk, siz de bizimle beraber çıkın"; onlardan bazıları bunu hoş karşıladı ve hemen koştular; bazıları da bunu reddetti, bazıları da eşine, ailesine ve evlatlarına bağlandı, onlar şöyle diyorlardı: "Allah aşkına bizi zâî etme", böylelikle kalbi yumuşadı, hicret etmedi, bunun üzerine bu âyet indi."

İkinci Rivâyet : "Mukâtil b. Süleyman şöyle dedi: "İslam'dan dönen ve Mekkelilere katılan dokuz kişi hakkında indi, bunun üzerine Allah onlarla dostluktan men etti ve bunun sonucunda şöyle buyurdu: "Ey mü'minler topluluğu, sizden kim onları dost edinirse işte onlar zalimlerdir."¹²⁴

¹²² Ömer Neseî, 133b.

¹²³ Tevbe, 9/ 23: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ..."

¹²⁴ Ömer Neseî, 134b.

b. Bir Topluluk Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi

*“Haram aylar çıkınca, artık o müşrikleri bulduğunuz yerde öldürün, onları yakalayın, onları kuşatın ve onları her yerde gözetleyin. Eğer Allah’a ortak koştuktan vazgeçer, namazı kılar ve zekâtı verirlerse onları serbest bırakın. Şüphesiz Allah çok bağışlayıcı ve çok merhametlidir.”*¹²⁵ âyetinin tefsirinde Müfessirimiz Ömer Neseî, bu âyet hakkında Mukâtil b. Süleyman’dan bir sebeb-i nüzûl rivâyeti aktarmıştır. O şöyle der: “Bu âyet, Araplardan üç kabile hakkında nâzil olmuştur; Huzâa, Hilal b. Uveymir, Süraka b. Malik b. Cü’şem el- Kinânî’nin de aralarında bulunduğu Beni Müdlîc ile Benî Cüdeyme ve Benî Âmir hakkında inmiştir ki, Beni Müdlîc ve Benî Cüdeyme Kinâne kabilesine mensup iki boydur. Hz. Peygamber onlarla Hudeybiye’de on senelik anlaşma yaptı. Allah, anlaşma hakkında Kurban gününden Rebiülâhîr’in onuna kadar süre verdi. Denildi ki: Onlara bir müddet tayin edildiği zaman dediler ki: “Bu müddet içinde yeryüzünde emniyet üzere dolaşırız sonra hile yaparız, böylece uzak dururuz”¹²⁶.

Müfessirimizin topluluk hakkında verdiği bir başka sebeb-i nüzûl örneği de şöyledir:

*“Ancak, müşriklerden antlaşma yaptıklarınızdan, bu antlaşma şartlarından hiçbirini bozmayanlar ve size karşı hiçbir kimseye arka çıkmayanlarla yaptığınız antlaşmalara sonuna kadar uyun. Şüphesiz Allah sakıncalıları sever.”*¹²⁷

“Âyet, Benî Damra ve Benî Kinâne hakkında indi, onların dokuz ay süresi kalmıştı.”¹²⁸ Müfessir, burada herhangi bir kaynak ismi bildirmeden sebeb-i nüzûl bilgisi vermiştir.

c. Şahıslar Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi

Neseî, bazen bir şahıs hakkında, bazen de birden fazla şahıs hakkında sebeb-i nüzûl bildirmiştir. Öncelikle tek şahıs hakkında bildirilene örnek verelim.

¹²⁵ Tevbe, 9/5: “فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ...”

¹²⁶ Ömer Neseî, 127b.

¹²⁷ Tevbe, 9/4 : “إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا...”

¹²⁸ Ömer Neseî, 129a.

“De ki: “İster gönüllü ister gönülsüz olarak harcayın. Sizden asla hiç bir şey kabul edilmeyecektir. Çünkü siz yoldan çıkmış bir topluluksunuz”¹²⁹ âyeti, Tebük Gazvesi’ne hazırlık yapılırken Ced b. Kays ile Peygamberimiz arasında geçen konuşma sebebiyle nazil olmuştur.

Rivâyete göre Abdullah ibn Abbas şöyle demiştir: “Âyet, Ced b. Kays hakkında, “Bana izin ver ve beni fitneye düşürme, ben de sana malımla yardım edeyim” demesi sebebiyle inmiştir.”¹³⁰

Yedi kişi hakkında bildirilen sebab-i nüzûl örneği de şöyledir:

“Onların içinde Peygamber’i kınayıp üzerek: “O, her sözü dinliyor” diyenler vardır. De ki: “O, sizin iyiliğiniz için her sözü dinliyor, Allah’a ve mü’minlere inanıyor. O, sizden inananlara bir rahmettir. Allah’ın elçisini kınayanlar için, acıklı bir azap vardır.”¹³¹ âyetinde Ömer Neseffî, Abdullah ibn Abbas’ın şöyle söylediğini nakleder: “Hizâm b. Halid, Cûlas b. Süveyd, İyas b. Kays, Mahşî b. Huveylid, Şimâl b. Zeyd, Ubeyd b. Hilâl ve Rifâa b. Abdu’l-Münzir, Allah Rasulü hakkında O’na yakışmayacak şeyler söylüyorlardı. Bunun üzerine içlerinden birkaçı şöyle dedi: “Böyle yapmayın, çünkü konuştuklarımızın O’na ulaşmasından korkarız, sonra aramızda ayrılık çıkar.” Bunun üzerine Cûlas dedi ki: “Şüphesiz O bir kulaktır, istediğimizi konuşuruz sonra O’na yemin ederiz, O da bize inanır.” Bu şekilde konuşmaları üzerine bu âyet inmiştir.”¹³²

B. FEZÂİLU’L- KUR’ÂN

Fezâil, fazilet kelimesinin çoğuludur. Fazîlet, mehâsin (iyilikler), üstünlük, üstünlükte yüksek derece, meziyet ve şeref¹³³ anlamındadır.

Kur’ân’ın faziletleri hakkında özellikle hadis kaynaklarında müstakil bölümler tahsis edilmiş ve bu konudaki haberler genellikle Kur’ân’ın bütünüdür.

¹²⁹ Tevbe, 9/53: “قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ”

¹³⁰ Ömer Neseffî, 154b.

¹³¹ Tevbe, 9/61: “وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ...”

¹³² Ömer Neseffî, 159a, 159b.

¹³³ Halil b. Ahmed, Cilt: 7, s. 44; İbn Düreyd, Cilt: 2, s. 907; İbn Manzûr, Cilt: 11, s. 524; Muhsin Demirci, s. 195.

faziletine âit hadisler ve bazı sûre ve âyetlerin faziletine âit hadisler şeklinde tasnif edilmiştir¹³⁴.

Müellifimiz Ömer Neseî, Tevbe Sûresi'nin tefsirine geçmeden önce sûrenin fazileti ile ilgili şu hadisi nakletmiştir:

Übey bin Ka'b'dan Peygamberimiz' in şöyle buyurduğu rivâyet edildi: "Kim Enfâl ve Berâe sûrelerini okursa kıyamet günü ona şefaâtçi olurum ve onun münâfıklıktan uzak olduğuna ve o kimseye, tüm münâfık erkek ve münâfık kadınların sayısına karşılık on kat sevap verileceğine şahit olurum. Arş ve Hamele-i Arş, ona hayatı boyunca istiğfar ederler"¹³⁵.

C. MEKKÎ-MEDENÎ

Kur'ân-ı Kerim'in tamamlanma sürecinde bazı sûre ve âyetlerin Mekke'de, bazılarının ise Medine'de indiği görülmektedir. Hz. Peygamberin vahyin başlangıcından Medine'ye hicret etmesine kadar inen âyet ve sûrelere Mekkî âyet ve sûre denir ki, bu dönem yaklaşık 13 yıldır. Hz. Peygamberin Medine'ye hicretinden vefat tarihi olan 632 yılına kadar inen âyet ve sûrelere Medenî âyet ve sûre denmektedir¹³⁶.

Ömer Neseî, et-Teysîr'de Tevbe sûresinin başında “وهي مدنية” ifadesi ile sûrenin Medenî olduğuna kısaca değinmiş, âyetleri tefsir ederken herhangi bir âyetin Mekke'de indiğine dair bir bilgi vermemiş, sûrenin tamamıyla Medenî olduğunu söylemiş ve sebep-i nüzûl rivâyetlerini verdiği yerde de genelde olayların hep Medine'de gerçekleşen siyer olayları olduğundan yola çıkarak bu konuda kesin bir tasnife gitmiştir¹³⁷.

¹³⁴Bedruddin Muhammed b. Abdillâh ez-Zerkeşî, *el-Burhân fî Ulûm'il-Kur'ân*, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957, Cilt: 1, s. 432; Suyutî, Cilt: 2, ss. 192-194; İsmail Cerrahoğlu, s. 201.

¹³⁵ Ömer Neseî, 126b; Ebu'l-Abbâs Ca'fer b. Muhammed b. El-Mu'tez el-Müstafîrî en-Neseî, *Fedâilu'l-Kur'ân*, thk. Ahmed b. Fâris es-Selûm, Dâr-u İbn Hazm, Beyrut, 2006, Cilt:1, s. 777.

¹³⁶ Suyutî, Cilt: 1, s. 11; Subhi es-Salih, s. 167; Ömer Dumlu, *Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış*, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 21.

¹³⁷ Ömer Neseî, 126b.

D. MÜBHEMÂTÜ'L-KUR'AN

Mübhem, lugatta “anlaşılması zor olan şey, açık ve belirli olmayan söz” gibi anlamlara gelmektedir¹³⁸. Mübhemât, kendisinden ne kastedildiği kesin olarak tayin edilmemiş olan kelimelerdir. Mübhemâtü'l-Kur'an'ın konusu da bu kelimelerdir ki bunlar; ism-i işaretler, ism-i mevsuller, zamirler, cins isimler, belirsiz zaman zarfları, belirsiz mekân zarfları ve belirsiz miktar bildiren kelimelerdir¹³⁹.

Müfessirimiz, Tevbe Sûresinde “*Eğer onlar antlaşma yaptıktan sonra yeminlerini bozar ve sizin dininize dil uzatırlarsa o zaman hiçbir sözlerine bağlı kalmadıkları için bu küfrün öncülerıyla savaşın. Belki vazgeçerler.*”¹⁴⁰ âyetinin “*küfrün öncülerıyla savaşın*” bölümünü tefsir ederken, “*küfrün öncüler*” ifadesinden kastedilenin Huzâa kabilesine saldıran ve Kureys'in de kendisine yardım etmesiyle ahdi bozan ve bu sebepten Peygamber'in kendisine savaş açtığı Benû Bekr kabilesi olduğunu herhangi bir râvi ismi vermeden قيل ifadesiyle bildirmiştir¹⁴¹.

Bir başka örneğimiz ise şöyledir:

Müfessirimiz, “*Yeminlerini bozan, Peygamber'i yurdundan çıkarmak isteyen ve sizinle savaşı önce başlatmış olan bir toplumla savaşmayacak mısınız?! Yoksa onlardan korkuyor musunuz?! Eğer inanıyorsanız, asıl korkmanız gereken Allah'tır.*”¹⁴² âyetinde geçen topluluğun Hudeybiye'de verdikleri yeminlerini bozanlar yani Kureyşliler olduğunu yine kaynak bildirmeden ifade etmiştir¹⁴³.

E. TENÂSÜB (ÂYETLER ARASI MÜNÂSEBET)

Tenâsüb veya münâsebet, “nesb” kökünden türemiş olup, lugatta “yakınlık, benzerlik, uygunluk, birbirine yaklaşmak, birbirine benzemek” gibi anlamlara

¹³⁸ İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 331; el-Ezheri, Cilt: 6, s. 337; İbn-i Manzur, Cilt: 1, s. 280.

¹³⁹ Zerkeşi, Cilt: 1, ss. 156-160; Suyûtî, Cilt: 1, s. 185; Halis Albayrak, “Mübhemâtü'l-Kur'an İlmi ve Kur'an Tefsirindeki Yeri”, *Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, Cilt: 32, Ankara, 1991, ss. 156-157.

¹⁴⁰ Tevbe 9/12 : “وَإِنْ نَكُنْوا اٰیْمَانُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوْا فِيْ دِيْنِكُمْ فَقَاتِلُوْا اِنَّهُمْ اَكْفَرُ...”

¹⁴¹ Ömer Neseffî, 131a.

¹⁴² Tevbe 9/13 : “أَلَا تُقَاتِلُوْنَ قَوْمًا نَّكُنْوا اٰیْمَانُهُمْ وَهُمْ يَخْرُجُوْنَ الرَّسُوْلَ...”

¹⁴³ Ömer Neseffî, 131b.

gelir¹⁴⁴. Terim olarak tenâsüb, aralarında mâna irtibatı sağlayan umûmîlik-husûsîlik, aklîlik-hissîlik, hayâlî olmayan çeşitli alakalar ile sebep veya müsebbeb, illet veya mâlul, benzerlik veya zıtlık gibi zihnî bağların bulunmasıdır¹⁴⁵.

Çalışmamız sırasında, çalışmamızın konusu olan Tevbe Suresi dışındaki diğer sûrelerin baş kısımlarını incelediğimizde, Müfessirimizin her sûrenin başında önceki sûreyle bu sûrenin, bu sûreyle sonraki sûrenin tenasübünü belirtmiş olduğunu görmekteyiz. Ancak Tevbe sûresinin başında Enfâl sûresi ile bir münâsebet kurulduğunu görememekteyiz. Muhtemelen iki sûreyi tek sûre kabul ettiği için Müfessirimiz bu yola gitmemiştir. Ancak Müfessirimiz tenâsübü bazı âyetler arasında kullanmıştır. Bu hususta, ilk olarak 16. ve 17. âyetler arası münasebeti örnek olarak verelim:

Müfessirimiz, “Müşrikler inkârlarını sürdürüp dururken, Allah’ın mescitlerini imar edemezler...”¹⁴⁶ âyetinin “Allah’ın sizden cihad eden ve Allah’tan, Elçisin’den ve müminlerden başkasını sırdaş edinmeyenleri ortaya çıkarmadan bırakılacağınızı mı sandınız?!...”¹⁴⁷ âyetinde geçen “cihad” kelimesi ile savaşmanın, mücadele etmenin vurgulandığını, müşriklerin hak etmedikleri halde Mescid-i Haram’ı imar edemeyeceklerini belirttikten sonra “öyleyse cihadınıza devam edin ve onları oradan çıkarın” diyerek âyetler arası bir bağlantı kurmuştur¹⁴⁸.

Ömer Neseî’ nin aralarında bağlantı kurduğu diğer âyetler ise 28 ve 29. âyetlerdir. “Kitap verilenlerden Allah’a ve ahiret gününe inanmayanlar, Allah ve Elçisinin haram kıldıklarını haram saymayanlar ve gerçek dini kabul etmeyenlerle yenilgiyi kabul edip kendi elleriyle cizye verinceye dek savaşın.”¹⁴⁹ âyetinde geçen “cizye” kelimesi ile “ey inananlar, ortak koşanlar, manen kirlenmiş kişilerdir. Artık onlar bu yıldan sonra Mescid-i Haram’a yaklaşmasınlar. Eğer bundan dolayı bir fakirlikten korkarsanız, biliniz ki, Allah dilerse sizi lütfundan zenginleştirir...”¹⁵⁰ âyetindeki “عَيْلَةً” kelimesi ile bağlantı kurmuştur. Bu kelime, fakirlik, muhtaçlık

¹⁴⁴ İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 290; İbn Faris el-Luğavî, Cilt: 5, s. 423; İbn-i Manzur, Cilt: 11, s. 253.

¹⁴⁵ Suyûtî, Cilt: 2, s. 138; Cerrahoğlu, s. 204.

¹⁴⁶ Tevbe, 9/17 : “... مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَتَعْمَرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ ...”

¹⁴⁷ Tevbe, 9/16 : “... أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ ...”

¹⁴⁸ Ömer Neseî, 132b.

¹⁴⁹ Tevbe, 9/ 29 : “... قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ...”

¹⁵⁰ Tevbe, 9/28 : “... يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا ...”

demektir. Neseffî'ye göre, Allah onları fakirlikten cizye yoluyla kurtarmıştır. Bu âyetin önceki âyet ile bağlantısı budur¹⁵¹.

F. UMÛM-HUSÛS

Âm, kelime olarak “genel olmak, içine almak, tamamını kapsamak” gibi anlamlara gelir¹⁵². Müfessirler, Kur’ân’da kapsam bakımından lafızları, umûm ve husûs (ya da âm ve hâss) şeklinde sınıflandırmışlardır. Âm lafız, lügat olarak kapsamına giren bütün fertleri herhangi bir ayırım ve özel anlatım olmaksızın içine alır. Kur’ân’da başında “kül / كل” ve “cem / جمع” lafızları bulunan veya başında cins ifade eden lâm-ı ta’rif (ال) olan kelimeler, izâfetle marife olan tekiler, sorular, ism-i mevsuller, şart isimleri ve benzerleri “umûmî”lik ifade ederler¹⁵³.

Hâs, kelime olarak “tek olmak, bir şeye âit olmak” gibi anlamlara gelir¹⁵⁴. Hâs lafızlar, tek mana ve tek varlık için konulmuş lafızlardır. Bunlar bir tek ferde, bir neviden birine veya belli bir kemiyet ve sayıya delalet eden lafızlardır¹⁵⁵.

Müfessir, tefsir ederken âyetlerin umûm-husûs yönlerine temas etmektedir. Mesela, “Onlar hiçbir Mü'min hakkında herhangi bir yemin ve sözleşme gözetmezler. Onlar saldırganların tâ kendileridir.”¹⁵⁶ âyetinin tefsirini yaparken, 8. âyetteki¹⁵⁷ إِلَّا ve ذِمَّةً kelimelerini açıkladığını söyleyen Müfessirimiz, ilk âyetin yani 8. âyetin ahdi bozanlar hakkında olduğunu, ikinci âyetin yani 9. âyetin¹⁵⁸ Allah'ın âyetlerini az pahaya satanlar hakkında olduğunu söylemiştir. İlkinin, âyette geçen “sizin hakkınızda/فِيكُمْ” ifadesinden dolayı husûsî olduğunu belirttikten sonra

¹⁵¹ Ömer Neseffî, 140a.

¹⁵² Halil b. Ahmed, Cilt: 1, s. 94; İbn Manzur, Cilt: 12, s. 423.

¹⁵³ Subhi es-Salih, s. 304; Ali Bardakoğlu, “Âm”, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul, 1989, Cilt:2, s. 552.

¹⁵⁴ Halil b. Ahmed, Cilt: 4, s. 134; İbn Manzur, Cilt: 7, s. 24.

¹⁵⁵ Subhi es-Salih, s. 307; Hüseyin Yaşar, Kur’ân’da Anlamı Kapalı Ayetler, Beyan Yayınları, İstanbul, 1997, s. 139; Ferhat Koca, “Hâs”, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul, 1997, Cilt: 16, s. 264.

¹⁵⁶ Tevbe, 9/10: “لَا يَرْفُقُونَ فِي مُمْرِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً...”

¹⁵⁷ Tevbe, 9/8 “كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْفُقُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً...”

¹⁵⁸ Tevbe, 9/9: “أَشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَسَدُوا عَنْ سَبِيلِهِ...”

ikincinin de “bir mü'min hakkında/بِي مُؤْمِنٍ” ifadesinden dolayı umûmî olduğunun söylendiğini aktarmıştır¹⁵⁹.

Neseî, “Ey inananlar, hahamlardan ve papazlardan birçoğu, kesinlikle insanların mallarını haksız olarak yemekte ve onları Allah'ın yolundan alıkoymaktadırlar. Ey Peygamber, altın ve gümüşü biriktirip, Allah yolunda harcamayanlara gelince, onları da acıklı bir azapla müjdele!”¹⁶⁰ âyetinin âmm olup herkesi içine aldığı söylenildiğini belirtir ve devamında bazı görüşleri sıralar. Süddî bu âyetle bahsedilenlerin “ehl-i kible” olduğu görüşündedir. İbn-i Abbas âyetin bir yönüyle husûsî, başka bir yönüyle de umumî olduğunu ifade eder. Daha sonra müfessir, bir durumdan dolayı Ebû Zerr'in, bu âyeti Muâviye'ye okuduğunu, Muâviye'nin “bu âyet bizim hakkımızda değil, bu âyet kitap ehli hakkında” dediğini, Ebû Zerr'in de “bu âyet hem onlar hakkında ve hem de bizim hakkımızda”¹⁶¹ dediği rivâyetini naklederek konuya açıklık getirir.

G. KUR'ÂN TARİHİ KONUSUNDAKİ GÖRÜŞLERİ

1. Âyet ve Sûrelerin Tertibi

Sûrelerin tertibi konusu ihtilaflı bir konudur. Bazı âlimler, tertibin Hz. Peygamber tarafından yapıldığını, yani tevkîfî olduğunu, bazıları da bu tertibin sahabenin ichtihâdıyla meydana geldiğini söylemektedir.¹⁶²

Neseî, sûrenin girişinde bu konuyla ilgili Abdullah ibn Abbas'ın şu sözüne yer vermiştir: “Osman b. Affan' a şöyle dedim: “Enfal Sûresi mesânî'den, Berâe Sûresi de miûndan olduğu halde onları birleştirerek yazmaya, araya “Bismillahirrahmanirrahim” satırını da yazmayarak bu sûreyi Sebu't-Tivâl arasına koymaya sizi iten sebep nedir?”. Osman dedi ki: “Resûlullah (sav)'a bir şey nâzil olduğu zaman kâtiplerden bazısını çağırıyor ve bu âyetleri zikrettiğimiz sûrenin şurasına koyunuz” diyordu. Enfal Sûresi, Medine'de nâzil olanlardandı. Tevbe ise Kur'ân'ın son nâzil olan sûrelerindendi. Onun konuları Enfal'in konularına

¹⁵⁹ Ömer Neseî, 130b.

¹⁶⁰ Tevbe, 9/34 : “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالْهُتَابِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ...”

¹⁶¹ Ömer Neseî, 142b.

¹⁶² Zerkeşî, Cilt: 1, s. 260; Suyûtî, Cilt: 1, s. 86.

benziyordu. Biz Onu Enfâl'den zannettik. Resûlüllah (sav) onun ondan olup olmadığını açıklamadan vefat etti. İşte bundan dolayı her iki sûreyi birleştirdik ve aralarına “Bismillahirrahmanirrahim” yazmadık. Bu iki sûre, “iki arkadaş / الغريتين” diye anılmaktaydı, böylece onları seb’ut-tıval (yedi uzun sûre) içine koyduk.”¹⁶³

2. Tevbe Sûresinin Başına Besmelenin Yazılmaması

Ömer Neseffî, Tevbe sûresinin başına besmele yazılmaması konusunda kendine ait bir görüş belirtmemiş olmasına rağmen sahabenin ve bazı âlimlerin görüşlerine yer vererek konuyu açıklamaya çalışmıştır.

Abdullah ibn Abbas’ın Hz. Osman’a besmele satırının yazılmamasının sebebini sorması ve Hz. Osman’ın bu soruya verdiği cevabını yukarıda zikretmiştik. Bunun yanı sıra Ömer Neseffî, konu hakkında Süfyan b. Uyeyne’ye Tevbe’nin başına niye besmele yazılmadığının sorulduğunu, O’nun da “Besmele rahmettir, rahmet emândır ve bu sûre, münafıklar hakkında kılıç âyeti¹⁶⁴ ile inmiştir”¹⁶⁵ şeklinde cevap verdiğini söylemiştir. Yine bu mesele Ali b. Muhammed el-Alevî el-Kûfi’ye sorulmuş, O da “Besmele barış, bereket, savaş ve ölümün anahtarından kurtuluştur.” şeklinde cevap vermiştir¹⁶⁶. ez-Zühri de konu hakkında Said b. Müseyyeb kanalıyla “Enfâl ve Berâe sûreleri tek sûredir” demiştir.¹⁶⁷

3. Toptan İnen Son Sûre Berâe

Müellifimiz, Tevbe sûresinin tamamı inen son sûre olduğuna dair bir rivâyeti de aktarmıştır. Bera’ b. Âzib : “Berâe Sûresi tamamı (toptan) inen son sûredir”¹⁶⁸ demektedir. Tefsir tarihindeki kaynaklara göre toptan inen son sûrenin

¹⁶³ Ömer Neseffî, 126b; Ebû İsâ Muhammed b. İsâ et-Tirmizî, *el-Câmiu’s-Sahîh*, Dâru İhyâi’t-Türâsi’l-Arabî, thk: İbrahim Atave Avz, Mısır, 1965, Tefsir, Sûre 9, 1.

¹⁶⁴ Tevbe, 9/5: “فَإِذَا اسْتَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ...”

¹⁶⁵ Ömer Neseffî, 127a.

¹⁶⁶ Ömer Neseffî, 127a.

¹⁶⁷ Ömer Neseffî, 127a.

¹⁶⁸ Ömer Neseffî, 127a.

Nasr sûresi olduğuna dair İbn Abbas'tan gelen bir rivâyet¹⁶⁹ üzerinde görüş birliği olmasına rağmen, Ömer Neseffî Bera' b. Âzib'ten aldığı bu rivâyetle Tevbe'nin toptan inen son sûre olduğunu söylemiş ve müfessirlerin genel kanaatlerinin dışına çıkmıştır.

II. YÖNTEM AÇISINDAN et-TEYSİR

Tefsir kaynaklarında yöntem açısından tefsirlerin genel olarak iki ana başlık altında zikredildiği görülmektedir. Bunlar, rivâyet tefsiri ve dirâyet tefsiridir. Her iki tefsir çeşidinin ortak kaynağı Hz. Peygamber, sahabe, tâbiûn ve sonraki nesil âlimlerdir. Rivâyet tefsirinde uzun senedler verilirken dirâyet tefsirinde bu senedler kısa tutularak ya da sened bölümü atlanarak aynı bilgi verilmektedir. İki yöntemde de kaynaklar aynı fakat kaynaklara yaklaşım farklıdır.¹⁷⁰

Ömer Neseffî'nin, tefsirinde hem rivâyet hem de dirâyet metodunu kullandığını görmekteyiz.

A. RİVÂYET YÖNTEMİ

Me'sur veya naklî tefsir de denilen Rivâyet tefsiri, bazı âyetleri beyan ve tafsil etmek için, bizzat yine Kur'an'daki başka âyetlerle, Hz. Peygamberin ve sahabenin sözleriyle açıklanışı şekline denir. Hatta bazıları buna tabiûnun ve sonraki dönem âlimlerinin sözlerini de ilave ederler. Bu yöntemi tercih eden müfessir, bu yollarla gelen bilgiyle yetinir ve Kur'an'ı bu kaynaklara dayanarak yorumlar¹⁷¹.

1. Kur'an'ın Kur'an ile Tefsiri

Kur'an tefsirinde ana kaynak yine Kur'an'ın kendisidir. Bununla ilgili Suyûtî bazı âlimlerin şöyle dediğini söyler: "Kur'an-ı Kerim'i tefsir etmek isteyen kimse,

¹⁶⁹ Ebü'l-Hüseyn Müslim b. el-Haccâc el-Kuşeyrî, *el-Câmiu's-Sahîh*, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1954, Tefsir, 21; Zerkânî, Cilt: 1, s. 93.

¹⁷⁰ İbrahim Görener, "Kur'an İlimleri ve Tefsir Usulünün Bir Yöntem Çağrıştırması Sorunu" http://isamveri.org/pdf/drg/D02237/2009_16/2009_16_GORENERI.pdf, (08.02.2019), s. 18.

¹⁷¹ Subhi Salih, s. 290; Cerrahoğlu, s. 228; Abdulhamit Birişik, "Tefsir" *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 2011, Cilt:40, s. 285.

âyetlerinin tefsirini önce Kur'an'da arar.” Çünkü Kur'an'ın bir yerinde mücmel(anlamı kapalı) olarak geçen bir âyet, başka bir yerde tefsir edilmiştir. Keza bir sûrede muhtasar olarak geçen bir âyet, Kur'an'ın bir başka sûresinde genişçe anlatılmıştır.¹⁷²

Ömer Neseî, âyet tefsir ederken ana kaynak Kur'an'a sıklıkla başvurmuş, bazen bir lafzın daha iyi anlaşılması için, bazen anlamı kapalı bir âyeti tefsir için bazen de tercih ettiği manayı desteklemek için bu yönteme başvurmuştur. Şimdi konuyu örneklendirelim.

Müellif, “...Allah'tan, Elçisi'nden ve mü'minlerden başkasını sırdaş edinmeyenleri ...”¹⁷³ âyetinde geçen “sırdaş/ وَلِيَجَّةٌ” kelimesinin tanımını yapıp ayrıntılı şekilde açıkladıktan sonra kelimenin manasını destekleyici ve âyeti açıklayıcı olarak “...inanamları bırakıp inkâr edenleri dost edinmeyin...”¹⁷⁴ âyeti ile mü'minlere kâfirleri dost edinmenin gerekmediğini belirtmiştir. Yine lafzı açıklayıcı olarak “...sizden olmayanları sırdaş edinmeyin...”¹⁷⁵ âyetini delil göstermiş, daha sonra da “...Allah'ın kendilerine gazap ettiği bir kavmi dost edinmeyin...”¹⁷⁶ âyetiyle inananların kendilerine gazap edilmiş bir toplulukla dostluk yapamayacağına vurgu yaparak konuyu bağlamıştır. Bu âyetlerde geçen “تَوَلَّى / بَطَانَةٌ / أَوْلِيَاءُ / وَلِيَجَّةٌ” kelimelerinin “dost, sırdaş edinmek” anlamlarına geldiğini düşünen Neseî, aynı zamanda nezâir örneği de vermiştir¹⁷⁷.

Müfessirimiz, “Kitap verilenlerden Allah'a ve âhiret gününe inanmayanlar, Allah ve Elçisinin haram kıldıklarını haram saymayanlar ve gerçek dini kabul etmeyenlerle yenilgiyi kabul edip, kendi elleriyle cizye verinceye dek savaşın.”¹⁷⁸ âyetinin açıklamasında “ehl-i kitapla savaşın deseydi yeterli olurdu” dedikten sonra, bu çirkin vasıfların âyette toplanma sebebi olarak mü'minlerin onlarla savaşa teşvik edilmesi olduğunu ve bu sıfatların onlara düşmanlığı gerektirdiğini ifade etmektedir.

¹⁷² Suyûtî, Cilt: 2, s. 225.

¹⁷³ Tevbe, 9/16: “... وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَجَّةٌ ...”

¹⁷⁴ Nisa, 4/144: “...لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ...”

¹⁷⁵ Al-i İmran, 3/118: “... لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ ...”

¹⁷⁶ Mümtehine, 60/13: “... لَا تَتَّخِذُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ...”

¹⁷⁷ Ömer Neseî, 132a.

¹⁷⁸ Tevbe, 9/29: “... فَاتَّبِعُوا الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ...”

Ehl-i kitabın, oğul sahibi olan ve yarattıklarına benzeyen bir ilaha inandıklarını, Allah'a imanları olmadığını ve O'nu tasdik etmediklerini, âhiret gününü, ceza ve mükâfatı da tasdik etmediklerini açıkladıktan sonra “sayılı birkaç gün dışında bize ateş dokunmayacak”¹⁷⁹ âyetiyle de ehl-i kitabın ceza çekseler bile bunun kısa süreli olacağına inandıklarını belirterek tefsirini desteklemiştir.

Ömer Neseî devamlı “Allah ve Rasulünün haram kıldığı içki, domuz eti, Kitâbı tahrif etme, Nebî'nin peygamberlik sıfatını gizlemek gibi kötü işler yaparlar ve hak dini din edinmezler ki, hak din de İslam'dır, şüphesiz ki Yahudilik ve Hristiyanlık bâtıldır ve İslam, Tevrat ve İncilin bazı hükümlerini neshetmiştir. Ehl-i kitap da kitaplarının bazı bölümlerini tahrif etmiştir.” ifadeleriyle Ehl-i kitap hakkında bilgi verdikten sonra “Kim İslam'dan başka bir din arzularsa, onun bu arzusu asla kabul edilmeyecek...”¹⁸⁰ âyetini delil göstererek, tahrif edilmiş dinlerin İslam ile neshedildiğini belirtmiş ve bu görüşünü âyetle desteklemiştir.¹⁸¹

“Onlar, Allah'tan başka hahamlarını, papazlarını ve Meryem oğlu Mesih'i de Rab edindiler...”¹⁸² âyetinde ise ehl-i kitâbın, âlimlerinin ve âbidlerinin itikat, ibadet ve taat konusunda emrettikleri her şeyi yaptıklarını, onları “Rab” konumuna koyduklarını belirtmiş ve âyette geçen “Rabler / رَبَّاءُ ” lafzını, bu sebeple “sanki Rableri gibi/كَأَلْرَبَّاءُ” şeklinde başında “ك” harfi varmış gibi tefsir etmiştir. Neseî, “...Onu ateş haline getirince...”¹⁸³ âyetindeki “ateş/نَارًا” lafzının başında “ك” harfi olmamasına rağmen, bazı âlimlerin âyeti “ateş gibi yakınca” şeklinde tefsir etmesini örnek vererek burada yaptığı tefsiri desteklemeye çalışmıştır¹⁸⁴.

Diğer bir örneğimizde müfessir, “O gün, o mallar cehennem ateşinde kızdırılır, onunla, onların alınları, böğürleri ve sırtları dağlanır...”¹⁸⁵ âyetinde geçen “alınlar/جِبَاهَ, böğürler/جُنُوبُ ve sırtlar/ظُهُورُ” kelimelerini dilbilimsel açıdan

¹⁷⁹ Bakara, 2/80: “... لَنْ نَمَسَّنَا النَّارَ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً...”

¹⁸⁰ Al-i İmran, 3/85: “وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ...”

¹⁸¹ Ömer Neseî, 139b.

¹⁸² Tevbe, 9/31: “اتَّخَذُوا أَوْلِيَاءَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ...”

¹⁸³ Kehf, 18/96: “... حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا...”

¹⁸⁴ Ömer Neseî, 141a.

¹⁸⁵ Tevbe, 9/35: “يَوْمَ يُحْمَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ...”

değerlendirmiş ve buradaki “alınlar/جباه ” ifadesi ile “yakında onun alınına damga vuracağız.”¹⁸⁶ âyetinde geçen “alın/خُرطوم ” ifadesi arasında nezâir bağı kurmuştur.

Bu üç uzva azap edilme sebebinin, altın ve gümüşü biriktirip de Allah yolunda harcamamak ve insanları da Allah yolundan vazgeçirmeye uğraşmak olduğunu açıkladıktan sonra azabın onları her yönden kuşattığını söylemiş ve “onlar için cehennem ateşinden döşekler ve üstlerine de örtüler vardır...”¹⁸⁷, “onları üstlerinden ve altlarından gölgeler gibi ateş kaplayacaktır...”¹⁸⁸, “...onları sur gibi çepeçevre kuşatacak bir ateş...”¹⁸⁹ âyetlerini bu açıklamasına delil olarak göstermiştir.¹⁹⁰

Ömer Neseî, “Gökleri ve yeri yarattığı günkü takdirine göre ayların sayısı Allah katında on ikidir...”¹⁹¹ âyetinin tefsirinde, kameri ayların on iki olarak takdir edilme sebebinin, şemsi ayların da on iki olması ve her ikisinin de tek hesaba uygun olması için olduğunu söyler. Bu tefsirine, “Güneş ve ay bir hesaplama hareket etmektedirler”¹⁹² âyetini delil gösterir ve açıklamasını bu âyetle destekler¹⁹³.

2. Kur’ân’ın Sünnet ile Tefsiri

Tefsir de ikinci kaynak sünnettir. Peygamberimiz sahabenin anlayamadığı ya da anlamı kapalı olan bazı âyetleri tefsir etmiş, böylece Kur’an’ın ilk müfessiri olmuştur. Kur’an’da hükmü olan ama tam olarak içeriği açıklanmamış bazı meseleler sünnetle açıklığa kavuşmuştur.

Ömer Neseî, tefsirinde diğer müfessirler gibi hadisleri kullanmış, genellikle rivâyetleri ilk râvisinin ismiyle nakletmiştir. Burada Müfessirimizin hadislerden faydalantı biçimine örnekler verelim.

¹⁸⁶ Kalem, 68/16: “سَنَسِيهُ عَلَى الْخُرْطُومِ”

¹⁸⁷ A’raf, 7/41: “لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ...”

¹⁸⁸ Zümer, 39/16: “لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ...”

¹⁸⁹ Kehf, 18/29: “...أَخَاطُ بِهِمْ سُرَادِقَهَا...”

¹⁹⁰ Ömer Neseî, 143a.

¹⁹¹ Tevbe, 9/36: “إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا...”

¹⁹² Rahman, 55/5: “الْشَّمْسُ وَالْقَمَرُ يُحْسِبَانِ”

¹⁹³ Ömer Neseî, 144a.

“Allah’ın mescitlerini sadece Allah’a ve âhiret gününe inanan, namazı dosdoğru kılan, zekâtı veren ve yalnız Allah’tan korkan kimseler imar ederler. İşte bunların doğru yoldakilerden olmaları umulur.”¹⁹⁴ âyetinde “yalnız, Allah’tan korkan kimseler” ifadesini önce başka âyetlerle açıkladıktan sonra “İşte bunların doğru yoldakilerden olmaları umulur” kısmında, “belki onlar için, bu bir teşvik olur, kendilerinde bu hasletleri tamamlarlar ve hidayet üzere kalırlar, sapkınlıktan çıkarlar” şeklinde yorum yapar¹⁹⁵ ve Ebû Said el-Hudrî kanalıyla gelen şu hadisi nakleder: “Siz bir adamın mescitlere gelme itiyadında olduğunu görürseniz, onun iman sahibi olduğuna şahitlik ediniz.”¹⁹⁶ Burada görüldüğü üzere Müfessir, tefsirini hadislerle desteklemeyi tercih eder.

Ömer Neseffî, “Allah’a ortak koşanlar hoşlanmasa da dinini bütün dinlere üstün kılmak için, Elçisini yol göstericilik göreviyle ve gerçek dinle gönderen O’dur.”¹⁹⁷ âyetinde geçen, dini bütün dinlere üstün kılmanın nasıl ve ne zaman gerçekleşeceğine dair sahabe ve tâbiun görüşlerini açıklamış, Dahhak’ın, bu olayın İsa’nın yeryüzüne indiği zaman olacağı, İslam’a girenler veya Müslümanlara cizye verenler hariç, din ehlinin kalmayacağı görüşünü destekler mahiyette, Peygamberimiz’den rivâyet edilen şu hadisi aktarmıştır: “ Meryem oğlu İsa inecek, haçı kıracak, domuzu öldürecek ve cizyeyi kaldıracak, böylece yeryüzünde sadece Müslüman ya da onlarla barış halinde olanlar kalacak.”¹⁹⁸

Müfessir, burada tercih ettiği görüşü desteklemek için Peygamberimizin hadisine başvurmuştur¹⁹⁹.

“...Altın ve gümüşü biriktirip Allah yolunda harcamayanlara gelince ...”²⁰⁰ âyetinin tefsirinde Müfessir, bu âyet inince Peygamberimizin söylediği sözü Sâlim b. Ca’d rivâyeti ile şöyle aktarır: “Altına ve gümüşe yazıklar olsun!” Hz. Peygamber bunu üç kere söyledi. Bu sahabeyi üzdü ve dediler ki: “O zaman hangi malı edineceğiz?” Bunun üzerine Peygamber “Allah’ı zikreden bir dil, O’ndan korkan bir

¹⁹⁴ Tevbe, 9/18: “ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يُلْغُ إِلاَّ اللَّهَ...”

¹⁹⁵ Ömer Neseffî, 133a.

¹⁹⁶ Tirmizi, Tefsir, 8: إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَخُذُ الْمَسَاجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ.

¹⁹⁷ Tevbe, 9/33: “ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى...”

¹⁹⁸ Tirmizi, Fiten, 54:

يُنْزَلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ فَيَكْبِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخُزَيْرَ وَيَضَعُ الْحَرْبَةَ فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ إِلاَّ مُسْلِمٌ أَوْ مُسْلِمَةٌ.

¹⁹⁹ Ömer Neseffî, 142a.

²⁰⁰ Tevbe, 9/34: “... وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُنفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ...”

kalp ve kişinin dinine yardım eden bir eş” dedi²⁰¹. Müfessir, burada âyetteki ifadeyle örtüşen ve mü’minlere yol gösteren bir hadisi aktararak tefsirini desteklemeyi tercih etmiştir²⁰².

“O gün, o mallar cehennem ateşinde kızdırılır, onunla, onların alınları, böğürleri ve sırtları dağlanır...”²⁰³ âyetini, başka âyetlerle, sahabe ve tâbiûn görüşleriyle, Maturidi ve Kuşeyri’den alıntılarla geniş şekilde ele alan Ömer Neseffî, Peygamberimizin bir hadisini de tefsirine ilave ederek rivâyet yönteminin neredeyse her alanından bir örnek sunmuştur²⁰⁴. Zekât vermeyenin kıyamet günü ne ile karşılaşacağını kurgulandığı bir hadisle konuya devam etmiştir. Hadis, Ebû Hureyre’den rivâyetle şöyledir: “Malının zekâtını vermeyen bir adama Allah, malını, kıyamet günü ateşten plakalar haline getirir, onunla alnı, yanı ve sırtı, süresi elli bin sene olan bir günde dağlanır. İnsanlar arasında hüküm verilmeye kadar bu sürer. Sonra onun yolu ya cennete ya da cehenneme çıkar. Deve ve sığır sahibi olup da zekâtını vermeyen kişi, kıyamet günü düz ve geniş bir sahaya yatırılır. O hayvanlar da onu ayaklarıyla çiğner, boynuzlarıyla toslar ve dişleri ile ısırırlar. Öndekiler geçtikçe arkadakiler gelir ve aynı şeyi yapar. Süresi elli bin sene olan bir günde, insanlar hakkında hüküm verilmeye kadar bu böyle devam eder. Sonra kişi, yolunun ya cennete veya cehenneme çıktığını görür. Hakkı verilmemiş her koyun sahibi, kıyamet günü düz ve geniş bir yere yatırılır, o hayvanlar o kişiyi boynuzları ile süser, toynakları ile çiğnerler. Önceki zikredilen olayların hepsini zikreder.”²⁰⁵ Bu örnekle Müfessirimiz bize, rivâyet tefsirinin hemen hemen her alanından istifâde ettiğini göstermektedir.

Bir diğer örneğimiz, “Sadakalar yalnız, fakirlere, düşkünlere... verilir...”²⁰⁶ âyetinin bu kısmında, öncelikle Müfessirimiz “فقراء” ve “مساكين” kavramlarının tefsirini yapmış, bunların anlamı konusunda ihtilaf olduğunu belirterek konuyu fakihlerin tanımlamalarıyla, şiirle ve farklı âyetler ile örneklendirerek açıklamıştır²⁰⁷.

²⁰¹ Tirmizi, Tefsir, 9/ 12; İbn -i Mâce, Nikâh, 27: لِسَانًا ذَاكِرًا وَقَلْبًا حَاشِعًا وَزَوْجَةً تُعِينُ أَحَدَكُمُ عَلَى دِينِهِ.

²⁰² Ömer Neseffî, 142b.

²⁰³ Tevbe, 9/35: “يَوْمَ يُخْمَىٰ عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتُكْوَىٰ بِمَا جَاءَهُمْ وَجُوبُهُمْ وَطُهْرُهُمْ...”

²⁰⁴ Ömer Neseffî, 143b.

²⁰⁵ Müslim, Zekât, 24.

²⁰⁶ Tevbe, 9/60: “إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ...”

²⁰⁷ Ömer Neseffî, 157a.

Daha sonra Peygamberimizin “مسكين” kelimesini açıklayan şu hadisine yer vermiştir:

“Miskin, kendini bir iki lokmanın ve bir iki hurmanın geri çevirdiği bir insan değildir, fakat insanlardan bir şey istemeyen, gerçek durumu anlaşılmayıp kendisine sadaka verilmeyen kişidir”²⁰⁸. Ömer Neseffî, âyette geçen lafzı, hadis yardımıyla tefsir ederek, anlaşılmasına katkıda bulunmuştur.

3. Kur’ân’ın Sahabe Görüşü İle Tefsiri

Kur’ân tefsirinde önemli bir konuma sahip olan sahabe, vahyin ilk muhatabı olup bizzat vahyin nüzulüne ve sebeplerine tanıklık etmiş, anlaşılmayan, müşkil olan hususları Peygamber’e sorarak vahyi özümsemişler hatta Peygamberimizden bu gayretleri sebebiyle teşvik ve dua almışlardır.

Ömer Neseffî, tefsirinde diğer müfessirler gibi sebab-i nüzûl, mübhemler, kavram tahlilleri, kıraat bilgisi gibi konularda sahabeye sıklıkla başvurmuştur. Örneklerle konumuza devam edelim.

“Mescid-i Haram’da kendileriyle anlaşma yaptıklarınız dışında antlaşmalarını bozan o ortak koşanların Allah ve Elçisi katında bir antlaşması nasıl olabilir...”²⁰⁹ âyetinde Ömer Neseffî, anlaşmayı bozmayıp anlaşmaya uymaya devam edenlerin, Süddî ve İbn-i Cüreyc’e göre, “Benî Cüzeyme”, Muhammed ibn-i İshak’a göre, “Benî Kinâne kabileleri”, İbn-i Abbas’a göre, bunların “iki fırka” olduğu bilgisini verir²¹⁰. Abdurrahman b. Zeyd’e göre ise bunların “anlaşmaya uymayan ve Mekke’nin fethinden sonra teslim olmak veya istedikleri beldeye gitmek zorunda bırakılan veya dört ay önce teslim olmuş olan Kureyşliler” olduklarına dair görüşünü verir²¹¹. Böylece tefsirine hem sahabe hem tabiûn görüşü ile katkı sağlar.

²⁰⁸ Müslim, Zekât, 102:

لَيْسَ الْمِسْكِينُ تَرْدُهِ الْقَمَّةُ وَاللَّقَمَتَانِ وَالنَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ، لَكِنَّ الْمِسْكِينَ الَّذِي لَا يُسْأَلُ النَّاسَ شَيْئاً وَلَا يُفْطَنُ بِمَكَانِهِ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ.

²⁰⁹ Tevbe, 9/7: “كَيفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ...”

²¹⁰ Abdurrahman b. Muhammed b. İdris er-Razi İbn Ebî Hâtim, *Tefsiru’l-Kur’âni’l-Azim*, thk. Esad Muhammed et-Tayyib, Mektebetü Nizâr Mustafa el-Bâz, Mekke-Riyad, 1997, Cilt:1, ss. 1749, 1750, 1756.

²¹¹ Ömer Neseffî, 130a.

Diğer bir örneğimiz, “O gün o mallar cehennem ateşinde kızdırılır, onunla, onların alınları, böğürleri ve sırtları dağlanır...”²¹² âyetinin açıklamasında Müfessir, başka tefsir âlimlerinin görüşlerine yer verdikten sonra sahabe görüşüne de yer vermeyi ihmal etmemiştir. Abdullah b. Abbas’ın âyetin “O gün o mallar cehennem ateşinde kızdırılır” kısmındaki mallar ifadesini “zekâtı verilmeyen mallar/كوز” şeklinde, “Onunla, onların alınları, böğürleri ve sırtları dağlanır” kısmını ise, “dinar dinarın üstüne, dirhem dirhem üstüne konulmayacak fakat onların derileri genişletilecek, böylece bütün dirhem ve dinarlar ile onun derisi dağlandıkça dağlanacak”²¹³ şeklinde tefsir ettiğini belirtir²¹⁴. Âyette geçen lafızların kapalı kalmaması adına, lafızları ayrıntılı şekilde açıklamayı tercih eder.

Ömer Neseî, “Onlardan bazıları da sadakalar konusunda kaş-göz işaretleriyle seni kınarlar. Eğer sadakalardan onlara verilirse, memnun olurlar, verilmezse, bir de bakarsın kızarlar.”²¹⁵ âyetinin tefsirinde, başka kaynaklarda nüzûl sebebi olarak gösterilen bir olayı, nüzul sebebi olduğunu belirtmeden Ebû Saîd el-Hudrî’nin anlatımıyla şöyle vermektedir: “Rasulullah mal taksim ediyordu. O sırada İbn-i Ebî el-Huveysira geldi. O, münafıkların önde gelenlerinden Hurkûs b. Züheyr et-Temîmî’dir. Şöyle dedi: “Adaletli ol yâ Rasulallah!” deyince Peygamberimiz, “ben âdil olmazsam kim âdil olur ki!” dedi. Ömer de “izin ver yâ Rasulallah, boynunu vurayım” dedi. Peygamberimiz “onu bırak, onun öyle arkadaşları vardır ki, sizden biri onların namazları içinde kendi namazını ve oruçlarını da hakir görür, onlar okun avdan çıktığı gibi dinden fırlarlar, onların alameti, pazılarından birinde kadın memesi gibi sarkan bir et parçası olduğu için Zü’s-Südeyye diye anılan siyah bir adamdır. Onlar insanlar arasında tefrika olduğu zaman ortaya çıkacaklar” buyurdu. Ebû Saîd şöyle devam etti: “Bunu Rasulallah’dan duydum, Ali onlarla savaştı, gerçekten de Peygamberimizin anlattığı gibi bir adam getirildi.”²¹⁶

²¹² Tevbe, 9/35: “يَوْمَ يُخَمَّى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فُتْكُوى بِمَا جَبَّاهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ...”

²¹³ İbn Ebî Hâtim, Tefsiru’l-Kur’âni’l-Azim, Cilt:1, s. 1790.

²¹⁴ Ömer Neseî, 143a.

²¹⁵ Tevbe, 9/58: “وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ...”

²¹⁶ Buhari, Menâkıb, 25; Müslim, Zekât, 148.

Müellif, bu rivâyetin ta'n²¹⁷ olduğunu düşünmekte ve râvi ismi vermeden olayı farklı bir kanaldan anlatmaya devam etmektedir: “İki gözü içine batmış gür sakallı bir adam geldi ve Peygamberimizi adil olmamakla suçladı. Peygamberimiz de “bunlardan öyle bir fırka çıkacak ki, Kur’ân okuyacaklar, namaz ehlini de öldürecekler, onlar çıktığı zaman onları öldürün.” Sonra Peygamberimiz dedi ki: “O adamı öldürmeye kim gidecek?” Ebubekir: “Ya Rasûlullah, ben giderim.” dedi ve gitti. Adamı namazda kıyam halinde buldu ve sonra geri döndü. Dedi ki: “Ya Rasûlullah, onu kıyamda buldum.” Peygamberimiz sonra tekrar sordu: “O adamı kim öldürecek?” Bu sefer Ömer kalktı, gitti ve adamı rükû halinde buldu ve dedi ki: “Ebubekir onu kıyamdayken öldürmedi, ben rükûdayken onu nasıl öldürürüm?” Sonra Peygamber tekrar sordu. Osman dedi ki: “Ben onu öldürürüm.” Gitti ve onu secde halinde buldu ve dedi ki: “Ebubekir ve Ömer onu kıyamda ve rükûda iken öldürmedi, ben onu secdede iken nasıl öldürürüm?” Sonra döndü ve Peygamberimiz tekrar aynı soruyu sordu. Ali dedi ki: “Ben onu öldürürüm.” Peygamberimiz dedi ki: “Onu bulursan öldürürsün.” Ali gitti, bulamadı ve döndü. Peygamberimiz dedi ki: “Ben sana onu bulamayacağını söylemişim fakat onun ölümü senin elinden olacak.”²¹⁸ Gerçekten de öyle oldu ve Ali onu Nahrevan Savaşı’nda öldürdü.”²¹⁹ Örnekte görüldüğü gibi Ömer Nesefî, önce tenkit edeceği rivâyeti vermiş, sonra önceki rivâyetteki eksik tarafları giderdiğini düşündüğü başka bir rivâyetle konuya devam etmiştir.

Ömer Nesefî, “*Sadakalar yalnız fakirlere, düşkünlere, onları toplamakla görevli olanlara... Allah’tan bir farz olarak verilir...*”²²⁰ âyetinde zekât verilmesi gereken sekiz sınıfın kimler olduğunu açıklar, sonra “...şayet sadakaları gizliden verirseniz bu sizin için daha hayırlıdır...”²²¹ âyeti ile sadaka vermenin şekline değinir. Konunun daha anlaşılır olması için, Peygamberimizin, Muaz b. Cebel’e gittiği yerdeki halkın zenginlerinden alıp, fakirlerine vermesini söylediğini, zekâtın

²¹⁷ Ta'n: Hadis terimidir. Râvinin adalet ve zabt sıfatlarından birini veya her ikisini taşımadığını söyleyerek râviyi tenkit etmektir. Hadis kaynaklarında bu konu "metâin-i aşere" başlığı altında incelenmektedir. Bkz. Abdurrahman b. Ebi Hâtîm, *el- Cerh ve't-Ta'dil*, thk. Abdurrahman b. Yahya el-Muallimi, Dairatu'l- Meârifil- Osmaniyye, 1952, Cilt:1, ss. 5-10; Bünyamin Erul, "Ta'n", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 2010, Cilt:39, ss. 558-560.

²¹⁸ Ahmed b. Muhammed b. Hanbel, *Müsned*, Daru'l-Hadis, Kahire, 1995, Cilt: 2, s. 122.

²¹⁹ Ömer Nesefî, 156a.

²²⁰ Tevbe, 9/60: “إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا... فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ...”

²²¹ Bakara, 2/271: “.... وَإِنْ تَخَفَوْهَا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ...”

muhtaçlara verilmesi gerektiğini ve bu nassın hacet sebeplerini açıkladığını belirtir²²². Zekâtın uygulanmasında ise, tek bir sınıfa vermenin yeterli olacağını, bütün mezheplerin, sahabeden Ömer, Ali, İbn-i Mes'ud, İbn-i Abbas, Huzeyfe ve diğerlerinin, tabîinden Saîd b. Cübeyr, Dahhak, Ebu'l-Âliye, İbrahim en-Nehâî ve Meymûn b. Mihrân'ın da bu görüşte olduğunu bildirir. Abdullah ibn Abbas'ın "bir sınıfa vermen de câizdir" görüşünden sonra Huzeyfe'nin "dilersen bir sınıfa verirsin, dilersen iki sınıfa verirsin"²²³ görüşü ile zekât verecek olanların bu konuda muhayyer kılındığını belirtmek ister²²⁴.

4. Kur'ân'ın Tâbiûn Görüşü İle Tefsiri

Tâbiûn, sahabeden sonra tefsirde kaynak olarak görülen, sahabeden Kur'ân'la ilgili tüm bilgileri alıp sonraki nesillere taşıma görevini üstlenen önemli bir topluluktur. Tâbiûn müfessirleri, tefsir konularını değerlendirirken sahabeden öğrendikleri kıraat, sebeb-i nüzûl, nâsih-mensûh gibi önemli konuların yanı sıra kendi görüşlerine de yer vermişler, âyetler hakkında istidlal ve istinbatta bulunmuşlardır²²⁵. Tefsir kaynaklarında ve Ömer Neseffî'nin tefsirinde ismine sıkça rastladığımız önemli Tâbiûn müfessirlerinden bazıları Said b. Cübeyr, Mücâhid b. Cebr, İkrime, Atâ b. Ebî Rebâh, Hasan-ı Basrî, Dahhâk b. Müzâhim, Muhammed b. Sîrîn, Ebu'l- Âliye er-Riyâhî, Zeyd b. Eslem, Katâde b. Diâme, İbrâhim en- Nehâî, Mukâtil b. Süleyman'dır. Örneklerle konumuza devam edelim.

*"Eğer onlar antlaşma yaptıktan sonra yeminlerini bozar ve sizin dininize dil uzatırlarsa o zaman hiçbir sözlerine bağlı kalmadıkları için bu küfrün öncüleriyle savaşın..."*²²⁶ âyetinin tefsirinde Müfessirimiz, öncelikle Cüreyc'in "*küfrün öncüleri*" ifadesini Kureys'in ileri gelenleri şeklinde açıkladığını, bu görüşe Dahhâk ve Süddî'nin de katıldığını ifade ettikten sonra Mukâtil b. Süleyman'dan küfrün öncülerinin, Hudeybiye anlaşmasını bozan Ebû Süfyan, Hâris b. Hişam, Sehl b. Amr,

²²² Buhari, Zekât, 1.

²²³ İbn Ebî Hâtim, Tefsiru'l-Kur'âni'l-Azim, Cilt:1, s. 1817.

²²⁴ Ömer Neseffî, 158b.

²²⁵ Suyûtî, Cilt:2, s. 226.

²²⁶ Tevbe, 9/12: "وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَتِمَّةَ الْكُفْرِ..."

İkrime ve Ebû Cehil olduğuna dair bir nakil yapar²²⁷ ve İbn-i Abbas'tan Kelbî yoluyla gelen bu rivâyetin sahih olmadığını çünkü Ebû Cehil, Utbe, Şeybe, Ümeyye b. Halef ve diğerlerinin Bedir Savaşı'nda öldürüldüğünü, bu âyetin ise Mekke'nin fethi sırasında nâzil olduğunu söyler. Burada görüldüğü gibi Ömer Neseî, rivâyetleri değerlendirmekte ve tenkit süzgecinden geçirmektedir²²⁸.

Bir başka örneğimizde Müfessirimiz, “*De ki: “Eğer, babalarınız, çocuklarınız, kardeşleriniz, eşleriniz, aşiretiniz, kazandığınız mallar, durgunlaşmasından korktuğunuz ticaretiniz ve hoşlandığınız evleriniz size Allah’tan, Elçi’sinden ve Allah yolunda savaşmaktan daha sevimli ise artık Allah emrini uygulayıncaya kadar oturup bekleyin...”*”²²⁹ âyetinde geçen, “Allah’ın emri gelinceye kadar” ifadesini tefsir ederken, önce Mukâtil b. Süleyman’ın “Allah, emrini Mekke’nin fethi ile getirinceye kadar bekleyin” dediğini²³⁰, daha sonra Atâ’nın “O’nun hükmü gelinceye kadar bekleyin” şeklindeki açıklamasını ve son olarak Hasan-ı Basrî’nin “dünyada veya âhirette gelecek bir cezayı bekleyin” diye açıkladığını aktarmıştır²³¹. Burada, O tâbiûn görüşüne, âyette geçen ifadeyi açıklamak için yer vermiştir.

Yine başka bir örnekte, “...*Yakında kendilerini helak edercesine “eğer gücümüz yetseydi seninle birlikte savaşa kesinlikle çıkardık” diye Allah’a yemin edecekler. Oysa Allah onların yalancı olduklarını kesinlikle bilmektedir.*”²³² âyetinde geçen “yalancılar” ifadesini açıklarken Mücâhid ve Katâde’nin görüşlerini aktarır. Mücâhid, “yalancılar” ifadesini şöyle açıklar: “Bunlar, “sizinle beraber kesinlikle savaşa çıkardık” diyenler ve aslında kalplerinde bu düşünce olmayanlardır.” Katâde ise “yalancılar”dan kastedilenlerin, bir grup münâfıktan Harb b. Kays ve Mu’teb b. Kuşeyr olduğunu söyler. Bu görüşleri paylaştıktan sonra Neseî, bu âyetin, Hz. Peygamberin risâlet davasındaki doğruluğuna delil olduğunu, çünkü onların bu şekilde yemin edeceklerini Hz. Peygamber’in önceden haber verdiğini, gayb

²²⁷ İbn Ebî Hâtim, **Tefsiru’l-Kur’âni’l-Azim**, Cilt:1, s.1761, Mukâtil b. Süleyman, **Tefsiru Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Müessesetü’t-Tarihu’l-Arabiyye, Beyrut, 2002, Cilt:2, s. 159.

²²⁸ Ömer Neseî, 131a.

²²⁹ Tevbe, 9/24: “قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا...

²³⁰ Mukâtil b. Süleyman, **Tefsir**, Cilt:2, s. 164.

²³¹ Ömer Neseî, 134b.

²³² Tevbe, 9/42: “وَسَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَضَافْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ...”

bilgisinin ise ancak Âlim olan Allah'ın kullara bildirmesiyle bilineceğini söyler²³³. Ömer Neseffî, kavram açıklaması için burada tabiûn görüşünden istifade eder.

O, “Eğer sizinle birlikte savaşa çıkmış olsalardı, kafalarınızı karıştırmaktan başka size bir faydaları olmazdı...içinizde onlara kulak verecekler de vardır...”²³⁴ âyetinde “onlara kulak verecek kimseler” ifadesinin açıklamasında Katâde'nin iki görüşüne yer verir. İlk görüşü, İslam ordusunda olupta münafıkların görünüşteki hallerine aldanarak onların sözlerini dinleyecek olan askerler; bir diğer görüşü ise, mü'minlerden onlara muhabbet duyan, onlara itaat edip sözlerini kabul edecek olanlardır. Daha sonra, Mücâhid ve aynı görüşte olan bir topluluğun görüşlerine yer verir. Bu görüşe göre, kulak verecek olanlar, münafıkların casusları olup, Müslümanlarla ilgili duydukları her şeyi münafıklara nakledenlerdir²³⁵. Yine burada Müfessir, ifade açıklaması için tabiûn görüşünden istifade eder.

Neseffî, “De ki: “Siz bizim hakkımızda iki iyilikten birinin başımıza gelmesinden başkasını beklemiyorsunuz. Bizse Allah'ın ya kendi katından bir azapla ya da bizim ellerimizle sizi cezalandırmasını bekliyoruz...”²³⁶ âyetinde geçen “iki iyilikten biri” ifadesindeki iki iyiliğin ne olduğunu tefsir etmek için tâbiinden Kelbî, İbn-i Abbas ve Hasen'in görüşlerine yer vermiştir. Kelbî'ye göre iki iyilik, zafer ve şehadettir. İbn-i Abbas, “eğer savaşırsak hayat ve rızık var, eğer mağlup olursak Allah bize büyük ecir verir.” demiştir²³⁷. Hasan-ı Basrî'ye göre iki iyilikten maksat, dünyada ganimet, âhirette cennettir. Âyetin “bizse Allah'ın ya kendi katından bir azapla ya da bizim ellerimizle sizi cezalandırmasını bekliyoruz” kısmının tefsirinde İbn-i Cüreyc ve Kelbî'nin görüşlerine yer verir. İbn-i Cüreyc, “kendi katından bir azap” kısmını “ölüm” olarak, “bizim ellerimizle” kısmını “öldürülme” şeklinde yorumlarken, Kelbî, ilk ifadeyi, “önceki ümmetlere isabet eden azap”, ikinci ifadeyi ise bizim ellerimizle yani “kılıçla” şeklinde yorumlar²³⁸. Görüldüğü üzere, Müfessirimiz, âyette geçen kavramları sahabe ve tabiûn görüşü ile irdelemeyi tercih etmiştir.

²³³ Ömer Neseffî, 150b.

²³⁴ Tevbe, 9/47: “لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا...وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ”

²³⁵ Ömer Neseffî, 152a; İbn Ebi Hâtim, *Tefsiru'l-Kur'âni'l-Azim*, Cilt:1, ss. 1808-1809.

²³⁶ Tevbe, 9/52: “قُلْ هَلْ نَرْبُّوكُمْ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسْنَيْنِ وَنَحْنُ نَرْبِّصُكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا ...”

²³⁷ İbn Ebi Hâtim, *Tefsiru'l-Kur'âni'l-Azim*, Cilt:1, s. 1812.

²³⁸ Ömer Neseffî, 153b, 154a.

Verdiğimiz örneklerden de anlaşılacağı üzere Ömer Neseî, tefsirini desteklemek için tabiûn âlimlerinin farklı ve benzer görüşlerini aktararak tefsirini zenginleştirmeye çalışmış, bazı yerlerde de katılmadığı görüşleri belirterek tenkit etmiştir.

5. Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâîliyyât

Kıssa, kelime manası olarak “ bir şeyi adım adım takip etmek, yolu katetmek, bir kimseye bir haber bildirmek” anlamına gelir²³⁹. Kur'ân'a bakıldığında Peygamberler ve geçmiş milletler hakkında kıssaların yanı sıra Kur'ân nâzil olurken cereyan eden ve Kur'ân'ın bize bildirdiği, artık tarihi nitelik kazanmış vakıalar da bu gruba dâhil edilmektedir²⁴⁰. Ayrıca kaynaklarda kıssaların mahiyetlerine, uzunluk ve kısalıklarına göre farklı tasniflerin yapıldığı göze çarpmaktadır.

Ömer Neseî, görebildiğimiz kadarıyla bir kıssa ya da olay anlatacağı zaman “قصته / bu olayın kıssası şöyledir” diye bir giriş yapar ve ardından kıssayı verir.

Çalışmamızda Ömer Neseî'nin, Peygamberimizin hicret yolculuğu, Huneyn Gazvesi, Vedâ Haccı gibi İslam tarihi açısından önemli konuları sahabe ve tarihçilerin gözüyle teferruatlı bir şekilde anlattığını ve özellikle meğazî konularını anlatırken İbn-i İshak ve Vâkidî'yi kaynak olarak aldığını görmekteyiz. Konuyu örnekler ile anlatmaya geçelim.

*“Eğer siz Peygamber'e yardım etmezseniz, Allah O'na kesinlikle yardım edecektir. İnkâr edenlerin onu, iki kişiden biri olarak yurdundan çıkardıkları anı hatırlayın...”*²⁴¹ âyetinin tefsirinde Ömer Neseî, kıssanın başında “قصته / onun kıssası

şöyledir” ifadesini kullanır ve Hz. Peygamber'in Ebûbekir ile Medine'ye hicretini uzun uzun anlatır. Kıssaya, Kureyşlilerin Daru'n-Nedve'de toplanarak Peygamber'e tuzak kurmalarını ve bu işle ilgili istişâre etmelerini daha önce Enfâl sûresinin tefsirinde işlediğini belirterek başlar. Hz. Peygamber'in bir gece yatağına Ali'yi yatırdığını, evden çıkarken yerden bir avuç toprak alıp Yasin sûresinden âyetler

²³⁹ Halil b. Ahmed, Cilt: 7, s. 10; İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 142; Ezherî, Cilt: 8, s. 210.

²⁴⁰ Ali Sayı, “Kur'ân'da Kıssa Kavramı Üzerine”, *Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, Sayı:9, 1995, s. 145.

²⁴¹ Tevbe, 9/40: “إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ...”

okuyarak, kendisini gözetleyen Kureyşli topluluğun başlarına serptiğini ve onlar fark etmeden aralarından geçip gittiğini anlatır.

Hız. Aışe'den yolculuğa hazırlık aşamasını nakleder. Ebûbekir'in Sevr mağarasına iki deve getirmesi için Abdullah b. Uraykıt ile anlaştığını, develerin gelmesinden sonra Medine'ye doğru yola çıktıklarını anlatarak kıssaya Ebûbekir'in dilinden Sevr mağarasında kaldıkları müddetçe başlarına gelen olaylar ile devam eder. Sürâka'nın onlara yetişmesini, Ebûbekir' in Peygamber'e zarar gelmesinden korktuğu için ağlamasını, bunun üzerine Peygamberimizin dua etmesini, Sürâka'nın atının yere kapanmasını ve Peygamber'in duasıyla Sürâka'nın kurtulmasını ve Sürâka'nın takip eden müşrikleri yanlış yöne göndermesini anlatır.

Nihayetinde Abdullah ibn Abbas'tan rivâyetle mağarada örümceğin ağ örmesini, bu sebeple Peygamber'in örümceğin öldürülmesini yasakladığını, güvercinin mağaranın önüne yuva yapmasını, müşriklerin mağara ağzına kadar gelmelerini, örümcek ağı ve güvercin yuvasını görünce dönüp gitmelerini, Abdullah b. Ebûbekir'in onlara Mekke'den haber getirmesini, Ebûbekir' in mevlası Âmir b. Führeyre'nin onlara erzak getirmesini aktararak kıssayı bitirir²⁴².

Bu kıssa, ana nüshada 147b-149a arasında uzun bir şekilde anlatılmaktadır. Başka örneklere de yer vermek istememiz sebebiyle kıssayı özetleme gereği duyduk.

Müfessirimizin, âyette hicrete vurgu olmasını değerlendirerek, yeri gelmişken elindeki malzemeyi de kullanmayı ihmal etmediğini görmekteyiz.

İsrâiliyyât, yahudi bir kaynaktan rivâyet edilen kıssa veya hâdis anlamındadır. Terim olarak, Yahudi, Hristiyan ve bunların dışındaki bir kaynaktan rivâyet edilip, tefsir ve hadise girmiş olan eski bilgi ve haberlerin tümüne isrâiliyyât denir.²⁴³ İslâm'a ve özellikle tefsire girmiş olan Yahudi, Hristiyan ve diğer dinlere ait kültür kalıntılarıyla, dinin gerek lehine ve gerekse aleyhine uydurulup Hız. Peygamber'e, sahâbeye ve müteâkip nesillere izâfe edilen her türlü haber, isrâiliyyât kelimesinin manası içine girmektedir²⁴⁴.

Bazı müfessirler gibi Nesefî de tefsirine isrâilî bilgileri almıştır. *“Yahudiler: “Üzeyir Allah'ın oğludur” dediler. Hristiyanlar da: “Mesih Allah'ın*

²⁴² Ömer Nesefî, 147b, 148a, 148b, 149a.

²⁴³ Muhammed Hüseyin ez-Zehbî, *el-İsrâiliyyât fi't-Tefsîr ve'l-Hadîs*, Mektebetü Vehbe, Kahire, 1990, s. 13.

²⁴⁴ Abdullah Aydemir, *Tefsirde İsrâiliyyât*, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1979, s. 7.

oğludur” dediler...”²⁴⁵ âyetinin tefsirinde konuyu açıklarken isrâiliyyâta başvurur. Yahudilerin, Üzeyir hakkında bu sözleri uydurmalarının sebebi olarak önce Mukâtîl b. Süleyman’dan bir nakilde bulunur. “Allah Yahudilere lanet etsin, onlar peygamberlerini öldürdüler, Allah da onlardan Tevrat’ı kaldırdı, onların kalplerinden onu sildi. Üzeyir, yeryüzünde seyahat etmek üzere yurdundan çıkmıştı, Cebrâil ona geldi ve dedi ki: “Nereye gidiyorsun?”, o da “ilim öğreneceğim” dedi, bunun üzerine Cebrâil Tevrat’ın tamamını ona yükledi/حمل , daha sonra Üzeyir, Tevrat ile İsrâil oğullarına geldi, onlara onu öğretti, dediler ki: “Üzeyir bu ilmi ancak Allah’ın oğlu olduğu için bilir.” Ömer Neseî, bu nakilden sonra başka tarikler bulunduğunu ve Bakara sûresinde birazını zikrettiğini bildirir.

Daha sonra aynı konu hakkında Süddî’den şu nakilde bulunur: “Amâlikâlîlar onları mağlup etti, bu mağlubiyet sonucu onları öldürdüler ve Tevratı aldılar. Onların âlimlerinden kalanlar, Tevratı alıp kaçtılar ve onu dağlara gömdüler. Üzeyir, dağ başlarından sadece bayram günü inen, kendini Allah’a ibadete vermiş bir çocuktur. Birgün ağlamaya başladı ve “Ya Rabbi, İsrâilîoğullarını âlimsiz bıraktın” dedi, göz kapakları kapanıncaya kadar ağlamaya devam etti. Bir defasında bayram için inmişti, dönerken kabir başında ağlayan bir kadın ona temsil olarak gösterildi, kadın şöyle diyordu: “Ey doyuran, ey giydiren!”, Üzeyir ona dedi ki: “Yazıklar olsun sana! Seni kim doyuruyor, kim giydiriyordu?”. Kadın kocasını kastederek “bu adam” dedi. Üzeyir “seni önceden kim doyurup giydiriyordu?” dedi. Kadın, “Allah” cevabını verdi. Üzeyir, “Şüphesiz ki Allah Hay’dır, ölmez” dedi, kadın da “ey Üzeyir, İsrâilîoğullarından önce âlimlere kim öğretiyordu?” dedi, Üzeyir de “Allah” dedi. Kadın “öyleyse onlara niye ağlıyorsun?” dedi.

Üzeyir bunun kendisine bir nasihat olduğunu anladı. Ona “yarın sabah uyanınca şu nehre gel, orada guslet, sonra çık ve iki rekât namaz kıl, muhakkak sana yaşlı bir adam gelecek, sana verdiği şeyi al” denildi. Sabah olunca o nehre gitti, gusletti, sonra iki rekât namaz kıldı. Bunun üzerine yaşlı adam geldi, “ağzını aç” dedi, O da ağzını açtı, yaşlı adam onun ağzına üç kere büyük kor şeklinde bir şey attı, bunun sonucunda Üzeyir, insanların Tevratı en iyi bilenlerinden biri olarak döndü. Sonra “ey İsrâilîoğulları, size Tevratı getirdim” dedi. Onlar da “ey Üzeyir, sen yalancı

²⁴⁵ Tevbe, 9/30: “وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ...”

değildin” dediler. Bunun üzerine Üzeyir ayağa kalktı, bütün parmaklarına bir kalem bağladı ve Tevratın hepsini parmaklarıyla yazdı. Âlimler dönünce fiçilerin içinde gömdükleri kitaplarını çıkardılar, Üzeyir’in Tevratı ile karşılaştırdılar ve onun aynısı olduğunu gördüler. Böylece “Allah sana bunu ancak oğlu olduğun için vermiştir” dediler²⁴⁶.

Müellifimiz, Hristiyanların İsa hakkındaki şirklerinin başlangıcını Kelbî’den şöyle nakleder: “Onların şirki Hz. İsa, göğe yükseltildikten 81 sene sonra başladı, o zamana kadar hak üzere idiler, kibleye karşı namaz kılıp, oruç tutuyorlardı, derken Hristiyanlarla Yahudiler arasında bir savaş oldu. Yahudilerin içinde Pavlus denilen cesur birisi vardı. Bu, Hz. İsa’nın taraftarlarının birçoğunu öldürdü. Sonra da Yahudilere dönerek, “Eğer hak İsa ile ise, biz kâfir olduk. Varacağımız yer, cehennemdir. Eğer onlar cennete, biz cehenneme girersek mahvolduk. Dolayısıyla ben bir çare düşündüm; hile kurup onları sapıtacağım.” dedi.

Onun Ukâb adında üzerinde savaştığı bir atı vardı, atı boğuldu, o da yaptığı şeylerden ötürü pişmanmış gibi göründü ve başına topraklar atmaya başladı: “Bana gökten, “Sen Hristiyan olmadığın müddetçe tevben kabul değil” diye ses geldi. Ben de tevbe ettim” dedi. Bunun üzerine Hristiyanlar onu kiliseye aldılar ve o orada hiç çıkmadan bir yıl kalarak İncil’i öğrendi. Böylece Hristiyanlar ona inandılar ve onu sevdiler.

O, daha sonra Beyt-i Makdis’e gitti ve yerine Nastûr isminde bir adamı bıraktı. Nastûr’a İsa, Meryem ve İlah’ın üç olduğunu öğretti. Oradan da Rum diyarına gitti. Oradaki Hristiyanlara da “Lahût” ile “Nasût”u öğreterek, “İsa, ne insandır, ne cisimdir; o bir ilahtır” dedi. Adı Ya’kub olan bir adama da bunu öğretti. Sonra adı Melk olan birisini çağırdı ve ona “ilâh zail olmaz, İsa da zâil olmadı” dedi. Sonra bu üç adamını teker teker davet ederek, “Her biriniz benim halifemsiniz, İsa’yı rüyamda gördüm. O, benden râzı idi. Ben yarın kendimi, İsa’nın rızası için keseceğim, sen de insanları inancına çağır” dedi. Üçüncü gün, üç kişiden her biri, insanları kendi görüş ve mezhebine davet etti. Her birini başka gruplar izledi, böylece kandırıldılar ve günümüze kadar böyle ihtilafa düştüler, daha sonra Hristiyanlar üç grupta toplandı.”²⁴⁷

²⁴⁶ Ömer Nesefî, 140a, 140b.

²⁴⁷ Ömer Nesefî, 140b, 141a.

Ömer Neseffî'nin tenkit amacıyla da olsa Kur'an'da ya da hadiste anlatılmayan, tefsire faydası olup olmadığı konusu muamma olan bu tür bilgileri tefsirine aldığını görmekteyiz.

B. DİRÂYET YÖNTEMİ

Dirâyet; bilmek, kavramak demektir²⁴⁸. Re'y veya aklî tefsir de denilen rivâyet tefsiri, sadece rivâyetlerle yetinmeyip dil, edebiyat ve diğer dinî bilgilere dayalı olarak müfessirin kendi görüşleri ile yapmış olduğu tefsirdir. Dirâyet kısaca ictehad demektir.

1. Lugavî Yönden et-Teysîr

Tefsirin ana kaynakları Hz. Peygamber'in sünneti, sahabe sözü ve Arap dilidir. Müfessirin Kur'an'ı tefsir etmek için lughat, nahiv, sarf gibi dil ilimlerini bilmesi gerekmektedir. Bunların yanı sıra meânî, beyan, bedi, kıraat gibi ilimlere de vâkıf olması gerekir.

a. Kıraat Yönüyle et-Teysîr

Kıraat, herhangi bir kelime üzerinde med, kasr, hareke, sükûn, nokta ve i'rab bakımından meydana gelen değişikliktir²⁴⁹. Kaynaklarda sahih kıraatler hakkında, bir vecihle de olsa Arap gramerine uygunluğu, Hz. Peygamber'e ulaşan sahîh ve muttasıl bir senede sahip olması, takdîren de olsa Resmu'l-Mushaf'a (Hz. Osman'a nispet edilen ve onun istinsah ettirdiği mushaflardan birinin hattına) uygun olması gibi şartların arandığı görülmektedir²⁵⁰.

Ömer Neseffî, çalışmamızda gördüğümüz kadarıyla kıraat imamlarının görüşlerinden istifade ettiği gibi bu imamların dışındaki âlimlerden de istifade etmiştir. Örnekler vererek Neseffî'nin kıraat vecihlerini kullanım biçimini görelim.

²⁴⁸ Halil b. Ahmed, Cilt: 8, s. 58; İbn Düreyd, Cilt: 3, s. 1267; Ezherî, Cilt: 14, s. 110.

²⁴⁹ Zerkânî, Cilt: 1, s. 405; Muhammed b. Muhammed İbnü'l-Cezerî, *en-Neşr fi'l-Kırâati'l-Aşr*, thk. Ali Muhammed Dabba, Dârüt-Teâvun, trs., Cilt: 1, ss. 9-10.

²⁵⁰ Zerkânî, Cilt: 1, s. 406; İbnü'l-Cezerî, Cilt: 1, s. 9.

“Bu, Allah ve Elçisi’nden insanlara büyük hac gününde bir duyurudur. Allah ve Elçisi müşriklerden uzaktır...”²⁵¹ âyetinin tefsirinde, İsâ b. Amr’ın “رَسُولُهُ” kelimesini nasb olarak “رَسُولُهُ” şeklinde “أَنَّ اللَّهَ” ifadesine atıf olarak okuduğunu, Hasan-ı Basrî’nin de bu kelimeyi esreli olarak “رَسُولُهُ” şeklinde yemin manasıyla okuduğunu belirtir. Hasan-ı Basrî’nin tercih ettiği bu vecihle okuyan bir adamı duyan bir Arabin “Allah, Rasulünden uzak ise o zaman ben de ondan uzağım” dediğini, bu adamın Hz. Ömer’e getirildiğini ve bu olayın ona haber verilmesi üzerine Hz. Ömer’in o kişiye Arapça öğrenmesini emrettiğini, bunu “müşrikler Allah ve Rasulü’nden uzaktır” sözüyle bildirdiğini anlatır ve bu şekilde okuyuşun yanlış anlaşıldığını da verdiği örneklerle vurgular²⁵². Burada Müfessir, meşhur kıraat imamlarının dışındaki âlimlerin kıraatine yer vermiştir.

Ömer Neseffî, “Eğer onlar antlaşma yaptıktan sonra yeminlerini bozar ve sizin dininize dil uzatırlarsa o zaman hiçbir sözlerine bağlı kalmadıkları için bu küfrün öncülerıyla savaşın...”²⁵³ âyetinde geçen “أَيُّمَانٌ” kelimesindeki hemze harfini İbn Âmir’in, esreli olarak “إِيْمَانٌ” şeklinde okuduğunu belirtir, iki vecih olduğunu, ilkinin, Allah’a imanı olmayan kâfirler olduğunu; ikincisinin, “eman vermek” anlamına geldiğini, onlara kimsenin eman vermemesi gerektiğini, onların bunu hak etmediğini belirtir. Geri kalan imamlar, hemzeyi fetha ile “أَيُّمَانٌ” şeklinde okumuşlardır, o da “yemin” kelimesinin çoğuludur, yani “onların anlaşmaları da yeminleri de olmaz” demektir²⁵⁴. Müfessir, görüldüğü üzere burada meşhur kıraat imamlarından İbn Âmir’in kıraatine öncelik vermiş ve kalan imamların da hangi kıraati tercih ettiklerini söylemiştir.

²⁵¹ Tevbe, 9/3: “وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ...”

²⁵² Ömer Neseffî, 128a.

²⁵³ Tevbe, 9/12: “وَأِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ...”

²⁵⁴ Ömer Neseffî, 131a.

“...İnkâr edenler bununla sapıtılırlar...”²⁵⁵ âyetinde geçen “يُضَلُّ” lafzını, Hamza, Kisâî ve Hafs rivâyetiyle Âsım’ın “ي” harfini damme ile, “ض” harfini fetha ile okuduğunu ve anlamının fâili zikredilmeden “reislerinin sapıtması ile sapıtıldılar” şeklinde olacağını söyler. Hasan-ı Basrî ve bir topluluğun da “ي” harfini damme ile, “ض” harfini kesra ile okuduğunu ve anlamının bu şekilde “liderleri sapıtırlar yani yaptıklarıyla sapkınlığa düşerler” şeklinde anlam bulacağını ifade eder²⁵⁶. Müfessir, bu örnekte hem meşhur kıraat imamlarının hem de diğer âlimlerin görüşlerine yer vermiştir.

“Onlardan bazıları da sadakalar konusunda kaş-göz işaretleriyle seni kınarlar...”²⁵⁷ âyetinde geçen “يَلْمِزُكَ” lafzındaki “م” harfini Hasan-ı Basrî, A’rec, Sehl ve Yâkub’un damme ile “يَلْمِزُكَ” şeklinde okuduğunu söyledikten sonra, kurrânın genelinin “م” harfini kesra ile “يَلْمِزُكَ” şeklinde okuduğunu bildirir ve iki kıraatin de lügatte yerinin olduğunu ifade eder. Neseî, kelimeyi âlimlerin görüşleriyle açıklamaya devam eder. Hasan-ı Basrî, kelimeyi “seni ayıplar” şeklinde tefsir etmiş ve “لمز” kelimesine “gizlice ayıplamak”, “همز” kelimesine “açıkça ayıplamak” şeklinde anlam vermiş, Zeccâc ve Katâde de kelimeyi benzer şekilde açıklamıştır²⁵⁸. Ömer Neseî, bu örnekte Kıraat-i Aşere’den Yâkub’un yanı sıra başka kıraat âlimlerinin isimlerini de zikretmiştir.

Başka bir örnekte ise Âsım’ın “...sizden bir grubu pişmanlıklarından dolayı affetsek bile, suçlu olmalarından dolayı da bir grubu cezalandırırız.”²⁵⁹ âyetinde geçen “نَعْفُ” kelimesinin ilk harfini, “ن” harfi ile fethalı okuduğunu, “ف” harfini ise dammeli okuduğunu söyler. Devamla, “نُعَذِّبُ” kelimesinin ilk harfini “ن” harfi ile

²⁵⁵ Tevbe, 9/37: “... يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا...”

²⁵⁶ Ömer Neseî, 144b.

²⁵⁷ Tevbe, 9/58: “وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ...”

²⁵⁸ Ömer Neseî, 155b.

²⁵⁹ Tevbe, 9/66: “...إِنْ نَعْفُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ”

okuduğunu, “ ذ ” harfini de kesralı okuduğunu, “ طَائِفَةٌ ” kelimesini ise mansub okuduğunu haber verir. Âsım’ın dışındaki kıraat imamlarının ise, “ نَعْفٌ ” kelimesini, “ يُعْفٌ ” şeklinde “ ي ” olarak ve dammeli, “ ف ” harfini fethalı okuduğunu aktardıktan sonra “ نُعَذِّبُ ” kelimesinin ilk harfini “ ت ” olarak ve dammeli, “ ذ ” harfini fethalı olarak “ نُعَذِّبُ ” şeklinde meçhul okuduklarını ifade eder²⁶⁰. Burada Müellif, farklı olan kıraate öncelik vermiş, diğer kalan kıraat imamlarının okuyuşlarını verirken “geri kalanlar şöyle okudu/و قرأ الباكون ” ifadesini kullanmıştır.

b. Sarf ve Nahiv Yönünden et-Teysîr

Bir müfessirin tefsirine başlarken tam manasıyla hâkim olması gereken ilk alan Arap dilidir. Bu noktada sarf ve nahiv bilgisi devreye girer ki sarf, kelimelerin yapılarını, değişimlerini, asıl ve zâid harflerin belirlenip sahih olup olmadıklarını inceleyen ilme denir²⁶¹. Nahiv ise, kelimelerin cümledeki yerini inceleyen, irab, bina ve benzeri hususlardaki durumlarını beyan eden ilme verilen isimdir²⁶².

Ömer Neseffî’nin tefsirine baktığımızda her müfessir gibi O’nun da sarf ve nahiv ilminden yararlandığını görüyoruz. Çalışmamızda gördüğümüz kadarıyla Ömer Neseffî, bazen hiçbir kaynak belirtmeden dil bilgisi vermiş, bazen de kaynak belirtmiştir. Kaynak kişi olarak Ebû Ubeyde²⁶³, Kutrub²⁶⁴, Müberred²⁶⁵, Zeccâc²⁶⁶ gibi dil âlimlerine başvurmuştur. Müfessirimizin, bu ilimleri tefsirinde kullanış biçimini örneklerle açıklayalım.

²⁶⁰ Ömer Neseffî, 161a.

²⁶¹ Seyyid Şerif Ali b. Muhammed el-Cürcânî, *Kitâbu't- Ta'rifât*, thk. İbrahim el-Ebyârî, Dâru'l-Beyânî'l- Tûrâs, bty., s. 174; Muhammed b. Malik et-Tâî, *İcâzu't-Ta'rîf fî İlmi't-Tasrîf*, thk. Muhammed Osman, Mektebetu's-Sekafetu'd-Diniyye, Kahire, 2009, s. 6; Emrullah Ülgen, “ Tefsir Metodolojisinde Sarf İlminin Yeri ve Önemi”, *Fırat Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, Sayı:21:1, 2016, s.104.

²⁶² el-Cürcânî, *Kitâbu't- Ta'rifât*, s. 308; Mahmut Kafes, “Arap Dilinde Nahiv İlminin Doğuşu ve Önemi”, *Selçuk Üniversitesi Fen- Edebiyat Fakültesi Edebiyat Dergisi*, Sayı:9-10, 1994-1995, s. 102.

²⁶³ Ömer Neseffî, 130b.

²⁶⁴ Ömer Neseffî, 160a.

²⁶⁵ Ömer Neseffî, 130b.

²⁶⁶ Ömer Neseffî, 128a.

Ömer Neseî, “Ey inananlar, Allah yolunda savaşa çıkın denildiğinde, size ne oluyor ki, ağırdan alıyorsunuz...”²⁶⁷ âyetinde geçen “ağırdan alıyorsunuz/اِتَّقَلْتُمْ” kelimesinin aslının “تَقَاتُمْ” şeklinde olup “ت” harfinin “ث” harfine, aralarındaki yakınlık sebebiyle idğam edildiğini söyler. Ayrıca sakın bir harf ile başladığından, başı harekeli olsun diye elif konulduğunu belirtir, ona benzer türden olan “اِذَا رَكُّوْا”²⁶⁸ kelimesini de örnek gösterir.²⁶⁹ Müfessir, burada kelime yapısıyla ilgili başka kaynağa başvurmadan, başka bir âyeti misal göstererek verdiği bilgiyi delillendirme yoluna gider.

Başka bir örnekte, “Eğer savaşa çıkmazsanız Allah sizi acıklı bir ceza ile cezalandırır. Sizin yerinize başka bir topluluk getirir ve siz savaşa çıkmamakla Allah’a zarar veremezsiniz...”²⁷⁰ âyetindeki “وَلَا تَضُرُّوْهُ شَيْئًا” ifadesinin önceki cümleyle atıf olduğunu belirtir. Ayrıca ifadede geçen fiilin, meczum olduğunu söyler, O’na göre meczum olma sebebi emrin cevabı olması, cezm alameti ise sonundaki nun harfinin düşmesidir. Müfessir, onun manasının, “O’nun Rasulüne ve dostlarına zarar veremezsiniz, Allah sizin dışınızda dilediğine yardım eder” şeklinde verildiğini de belirtir²⁷¹. Burada Neseî, başka âlimin bilgisine başvurmadan kelime i’rabı yaparak tefsirine katkıda bulunmayı tercih etmiştir.

Müfessirimiz, “De ki:”Siz bizim hakkımızda iki iyilikten birinin başımıza gelmesinden başkasını beklemiyorsunuz...”²⁷² âyetinde geçen “الْحُسْنَيْنِ” kelimesinin açılımını yapar. “الْحُسْنَيْنِ”, “الحَسَنَى” kelimesinin tesniyesidir, “الحَسَنَى” kelimesi “الأَحْسَنُ” kelimesinin müennesidir, “الأَحْسَنُ” kelimesi de “الحَسَنُ” kelimesinin ism-i tafdilidir. “الْحُسْنَيْنِ” lafzıyla “الحالتين/ iki hal” veya “الحصلتين/ iki özellik” kelimelerinin sıfatı murad

²⁶⁷ Tevbe, 9/38: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ افْعَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اِتَّقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ...”

²⁶⁸ A’raf, 7/38.

²⁶⁹ Ömer Neseî, 146a.

²⁷⁰ Tevbe, 9/39: “إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا...”

²⁷¹ Ömer Neseî, 146b, 147a.

²⁷² Tevbe, 9/52: “قُلْ هَلْ تَرْتَضُونَ بَنِي إِلَآ إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ...”

edilir²⁷³. Ömer Neseî âyetin bu kısmını “iki güzel hal veya iki güzel haslet” şeklinde yorumlar ve dilbilimsel açıdan bize ayrıntılı bir örnek sunar.

Müfessir, “*Bu harcamalarının kabul edilmemesinin nedeni; surf onların, Allah’a ve Elçisine karşı nankörlük etmeleri, namaza ancak tembel tembel gelmeleri ve (Allah yolunda) harcamalarını istemeyerek yapmalarıdır.*”²⁷⁴ âyetinde geçen “مَنْعَ” fiilinin iki mefulle müteaddi olduğunu, “Zeyd’e muradını engelledim” cümlesinde olduğu gibi iki meful alabileceğini açıklar. O’na göre fiilin âyetteki ilk mefulü “هُمْ”, ikinci mefulü “أَنْ تُقْبَلَ” dir, bu fiilin meful olarak kabul edilme sebebi ise kelimenin mastar anlamında olmasıdır. Onun anlamı da “münafık insanların seninle beraber seferlerinde harcamalarının kabulünü engelleyen...” şeklinde olur²⁷⁵. Müfessirimiz, burada verdiği nahiv bilgisini muhatabının anlaması için örneklerle açıklamaya çalışmıştır.

Neseî, “*Münafıklar kalplerinden geçenleri kendilerine haber verecek bir sûrenin inmesinden kaygı duyarlar. De ki: “Alay edin bakalım...”*”²⁷⁶ âyetinde geçen “kaygı duyarlar/يَحْذَرُونَ” fiili hakkında Zeccâc’dan bir bilgi verir. Zeccâc, fiilin emir manasında olup “çekinsinler, kaygı duysunlar” anlamında olduğunu söyler. Âyetteki bir diğer ifade olan “alay edin/اسْتَهْزُوا” fiilinin de emir sıygasında olduğunu ve tehdit anlamı taşıdığını belirtir, daha sonra Fussilet Sûresinde geçen “dilediğinizi yapın/اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ”²⁷⁷ ifadesindeki “اعْمَلُوا” fiilini bu açıklamasına örnek gösterir²⁷⁸. Müfessirimiz, burada sarf bilgisi verirken, başka bir âyetteki benzer kullanımı örnek olarak göstermiştir.

²⁷³ Ömer Neseî, 153b.

²⁷⁴ Tevbe, 9/54:

” وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ

²⁷⁵ Ömer Neseî, 154b.

²⁷⁶ Tevbe, 9/64: “ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُوا... ”

²⁷⁷ Fussilet, 41/40.

²⁷⁸ Ömer Neseî, 160a, 160b.

c. Kelime Açıklaması Yönünden et-Teysîr

Doğru bir tefsir çalışması yapmak için Kur'ân kelimelerinin kök ve yapılarının doğru şekilde anlaşılması ve yorumlanması gerekir. Müfessirler de bunun bilincinde oldukları için eserlerinde kelime açıklamalarına yer vermişlerdir. Bazı tefsir kitaplarında bu açıklamalar uzun uzadıya anlatılmakta, müfessir elde ettiği tüm malzemeyi kullanarak tefsirine katkı sağlamaktadır.

Ömer Neseî de diğer müfessirler gibi, âyetlerde geçen bazı kelimeleri, âlimlerin görüşlerine başvurarak ya da kendisi açıklayarak tefsir etmiştir. et-Teysîr'den örneklerle konumuza devam edelim.

Müfessirimiz, *“Nasıl olur! Eğer onlar size galip gelirlerse, hakkınızda herhangi bir yemin ve sözleşme gözetmezler...”*²⁷⁹ âyetinde geçen “إِلَّا” ve “ذِمَّةٌ” kelimelerinin tanımlarını dil ve tefsir âlimlerinin dilinden verir. Abdullah ibn Abbas ve Abdurrahman b. Zeyd “إِلَّا” kelimesini “yakınlık”, “الذِّمَّةُ” kelimesini “ahit” olarak açıklamış, Katâde ilk kelimeyi “antlaşma”, ikinci kelimeyi “ahit” olarak açıklamış, Hasan-ı Basrî, “إِلَّا” kelimesini himaye olarak açıklarken, Ebû Ubeyde bu kelimeyi yemin olarak açıklamış, ayrıca kelimenin “parıldamak” anlamına gelen “إِلَّالِيل” den alındığını da belirtmiştir. Zeccâc ise kelimenin aslının “keskinlik” anlamına geldiğini ve mızrağın keskinliğini ifade etmek için kullanıldığını söyler²⁸⁰. O, kelimenin kullanım alanlarıyla ilgili bulduğu bilgileri paylaşmış, birbirine benzeyen açıklamalardan sonra farklı anlam vermiş olan âlimlerin bilgilerini de vermeyi ihmal etmemiştir.

*“Allah'ın sizden cihad eden ve Allah'tan, Elçisinden ve mü'minlerden başkasını sırdaş edinmeyenleri ortaya çıkarmadan...”*²⁸¹ âyetindeki “sırdaş/ وَلِيَجَّةٌ” kelimesini “özel arkadaş” olarak açıklar. Bu kelime, “وُلُوجٌ” kelimesinden türemiştir ve “girmek” demektir. Senin sırdaşın, içinde olan şeylere muttali olan arkadaşındır;

²⁷⁹ Tevbe, 9/8: “كَتَبْتُ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلَّا وَلَا ذِمَّةً...”

²⁸⁰ Ömer Neseî, 130b.

²⁸¹ Tevbe, 9/16: “وَلَمْ يَخْذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَجَّةً...”

bu kelime, Peygamber ve mü'minlerden başkasını dost edinmeyip kâfirleri de arkadaş edinmeyen, ihlâslı mü'minin sıfatıdır²⁸². Müfessirimiz, burada kelime açıklamasını kendisi yapmış, herhangi bir kaynağa başvurmamıştır.

Ömer Neseî, “*Ey inananlar, ortak koşanlar, manen kirlenmiş kişilerdir...*”²⁸³ âyetinde geçen “pis, kirli/نجس” kelimesini açıklarken, kelimenin tekil ve mastar olduğunu belirterek bu kelimenin çoğulu olan “أنجاس” ile anlam vermeyi tercih eder. Bu tefsirini savunurken kelimenin mastar olması sebebiyle tesniye, çoğul ve müennes olamayacağını şu örnekler ile açıklar: “Pis bir adam/رجل نجس, pis iki kadın / نساء نجس”²⁸⁴. Müfessir, tercih ettiği mananın sebebini, kelimenin kullanımı hakkında örnekler vererek açıklamaya çalışmıştır.

Başka bir örnekte, “*Hafif ve ağır silahlarla savaşa çıkın...*”²⁸⁵ âyetinde geçen “خِفَافًا” kelimesinin “hafif/خفيف” kelimesinin çoğulu, “ثِقَالًا” kelimesinin “ağır/ثقل” kelimesinin çoğulu olduğunu, ikisinin de hal oldukları için nasb edildiğini belirttiikten sonra bu iki kelimeye farklı anlamlar vermiş olan âlimlerin görüşlerine yer verir. Şöyle ki; Hasan-ı Basrî, Mücâhid ve Dahhâk bu kelimeleri “genç ve yaşlı olarak”, Ebû Salih “zengin ve fakir olarak”, Hakem ibn Uteybe “meşgul olanlar ve olmayanlar”, İbn-i Abbas ve Mücâhid, “dinç olarak ve dinç olmayarak”, Ebû Amr “binekli ve yaya olarak”, İbn-i Zeyd “sanatkâr olarak ve sanatkâr olmayarak”, Mürre el-Hemedânî “sağlıklı ve hasta olarak” şeklinde mana verir²⁸⁶. Müfessir, bu iki kelime hakkında çeşitli görüşler naklederek tefsirde farklı bakış açılarını yansıtmış, kendi tefsirine geniş bir boyut kazandırmış ve muhatabına da manada tercih hakkı sunmuştur.

Ömer Neseî, “*Eğer onlar bir sığınak veya mağaralar ya da bir tünel bulsalar...*”²⁸⁷ âyetinde geçen “sığınak/مَلْجَأٌ” kelimesini Abdullah ibn-i Abbas’ın

²⁸² Ömer Neseî, 132a.

²⁸³ Tevbe, 9/28: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ...”

²⁸⁴ Ömer Neseî, 138b.

²⁸⁵ Tevbe, 9/41: “انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا...”

²⁸⁶ Ömer Neseî, 149b.

²⁸⁷ Tevbe, 9/57: “لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغَارَاتٍ أَوْ مُدْخَلًا...”

“korunulacak yer”, Katâde’nin “kale” ve Atâ’nın “ kaçış yeri” olarak açıkladığını nakleder. Âyette geçen “mağaralar/ مَعَارِث” kelimesini İbn-i Abbas’ın “dağdaki geniş oyuklar” olarak açıkladığını, kelimeyi ayrıca “içinde gizlenilip saklanılan yerler” olarak açıklayanların da olduğunu söyler. Yine âyette geçen “tünel, delik/ مَدْخَلٌ ” kelimesini İbn-i Abbas, “tünel, kovuk” olarak, Dahhâk ise “barınak” olarak açıklar²⁸⁸. Bu örnekte görüldüğü üzere âlimlerin farklı açıklamalarını naklederek tefsirinde görüş çeşitliliğine yer vermiştir.

d. Şiirle İstîşâd Yönüyle et-Teysîr

Şiir, Arap dili ve kültürü için önem arz eden edebî bir türdür. Şiirler, hadis rivâyetine benzer şekilde rivâyet edilmiş ve Hicrî ikinci asırda tedvin edilip divanlar oluşturulmuştur. Kur’an ve sünnetin şiire bakışına gelirsek, şiirin içeriğine göre bakış açısı değişmektedir. “Şâirlere gelince onlara azgınlara uyar. Görmez misin onlar rastgele bir vadiye dalarlar ve yapmadıklarını söylerler.”²⁸⁹ âyetinde şâirler ve onlara uyanlar yerilirken, “ ancak inanıp yararlı iş yapanlar, Allah’ı çokça ananlar ve haksızlığa uğradıktan sonra kendilerini savunan şâirler bunun dışındadır...”²⁹⁰ âyeti ile inanan şâirler yukarıdaki âyette geçen ifadenin dışında tutulmuştur. Peygamberimiz de şiirin bazısının hikmet²⁹¹ olduğunu belirterek anlamı güzel olan şiirleri övmüştür.

Müfessirimiz genelde lugat, nahiv, sarf ve belagat alanlarında şiirden yararlanmıştır.

Ömer Neseî, “Kuşkusuz Allah size birçok yerde ve çokluğunuz sizi gururlandırıp, ancak hiçbir yararının olmadığı, olanca genişliğine rağmen yeryüzünün size dar geldiği ve ardından dönüp kaçtığınız Huneyn savaşında da yardım etti.”²⁹² âyetindeki “بِمَا رَحَّبَتْ” ifadesini “بِرُحْبَتِهَا” şeklinde tefsir etmeyi tercih

²⁸⁸ Ömer Neseî, 155a, 155b.

²⁸⁹ Şuarâ, 26/224-226: “وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَمْ تَرَأَهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ”

²⁹⁰ Şuarâ, 26/227: “إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا...”

²⁹¹ Buhârî, Edeb, 90; Tirmizî, Edeb, 69: إِنَّ مِنَ الشِّعْرِ حِكْمَةً

²⁹² Tevbe, 9/25:

etmiş, sebep olarak da fiil ile birlikte “ما” olmasının fiili mastara dönüştüreceğini, anlamının da “onun geniş olması ile beraber” şeklinde olacağını açıklar ve bu açıklaması için Lebîd b. Rebîa’dan şu şiiri nakleder:

“Korku içerisinde ve takip edilen kimse için uçsuz bucaksız olduğu halde Allah’ın toprakları, adeta bir avcının ipi kadar bir yerdir.”²⁹³

Müfessir, korkudan dolayı, yeryüzünün Müslümanlara dar geldiğini açıklamak için şiir ile anlatımı tercih etmiştir.

“...Eğer bundan dolayı bir fakirlikten korkarsanız biliniz ki, Allah dilerse sizi lütfundan zenginleştirir...”²⁹⁴ âyetindeki “عَيْلَةً” kelimesini fakirlik olarak açıklayan Ömer Neseffî, başka bir âyette geçen “عَائِلَةً”²⁹⁵ kelimesini ve Uhayha b. Culah’ın şiirini buna delil olarak gösterir²⁹⁶:

“Fakir bilemez ne zaman zengin olacağını,
Zengin de bilemez ne zaman fakir olacağını.”²⁹⁷

Bir diğer örneğimiz de Müfessirimiz, “*Haram ayları geciktirme, inkârda ileri gitmekten başka bir şey değildir...*”²⁹⁸ âyetinin tefsirinde, nesi’ olayını ilk çıkaran kişi hakkında âlimlerin görüşlerine yer verir. Kelbî, bu kişinin Benî Kinâne’den Nuaym b. Sa’lebe olduğunu, ondan sonra ise Cünâde b. Avf b. Ümeyye el-Kinânî’nin devam ettirdiğini söyler. Katâde ise, bu kişinin Ebû Sümâme Safvan b. Ümeyye olduğunu söylerken İbn-i Abbas’ın hadisinde Ebû Sümâme, Cünâde b. Avf b. Ümeyye el-Kinânî’nin künyesi olarak geçmektedir. Nesi’ olayını yerine getirenlere cahiliyyede “Kalemmes” denir.²⁹⁹ Devamla Neseffî, Ebû Ubeyde’nin Benî Kinâne’den bazı kişileri övmek için şu şiiri söylediğini anlatır:

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شِئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مُدْبِرِينَ

²⁹³ Bu şiirin asıl kaynağına ulaşamadık. Lebîd b. Rebîa, :

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كِفَّةُ حَابِلٍ

²⁹⁴ Tevbe, 9/28: “... وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ...”

²⁹⁵ Duhâ, 93/8: “... وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى...”

²⁹⁶ Ömer Neseffî, 139a

²⁹⁷ Ebû Ubeyde Ma’mer b. Müsenna, *Mecâzu’l-Kur’an*, thk. Muhammed Fuad, Dâru’l-Fikr, 1970, s. 255; Sa’lebi, *el- Keşf ve’l- Beyân*, Cilt: 5, s. 28; Uhayha b. Culah:

وَلَا يَدْرِي الْفَقِيرُ مَتَى عَتَاهُ وَلَا يَدْرِي الْغَنِيُّ مَتَى يَغُولُ

²⁹⁸ Tevbe, 9/37: “إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ...”

²⁹⁹ Ömer Neseffî, 145a.

“Biz Maadlilere karşı nesi’ yapanlar değil miyiz,
Helal olan ayları haram yapan.”³⁰⁰

Bu örnekte nesi’ olayını başlatan ve devam ettirenlerin Benî Kinâne olduğu hakkında delil sunmak için müfessirin şiire başvurduğu görülmektedir.

Ömer Neseffî, “Eğer sizinle birlikte savaşa çıkmış olsalardı, kafalarınızı karıştırmaktan başka size bir faydaları olmazdı. Fitne çıkarmak arzusuyla, kesinlikle aranızda bozgunculuk yapmaya kalkışırlandı...”³⁰¹ âyetinde geçen “لَا أَوْضَعُوا” kelimesinin başındaki lâ m harfinin lâ m-ı kasem (yemin ifade eden lam) olduğunu, “bir şeyi yöneltmek, doğrultmak/أشْرَع” şeklinde açıklamanın uygun olacağını belirterek, Düreyd b. Simme’den şu şiiri delil gösterir³⁰²:

“Keşke onda ben bir genç delikanlı olsaydım,
Ve orada hızlıca koşup gidip gelseydim”³⁰³

Bir başka örneğimizde Ömer Neseffî, “de ki: “ister gönüllü ister gönülsüz olarak harcayın. Sizden asla kabul edilmeyecektir...”³⁰⁴ âyetindeki “harcayın /أَنْفِقُوا” fiilinin emir sıygasında ve şart anlamında olduğunu söyler. Buradaki fiilin emir sıygasında oluşunu Küseyyir Azze’ye ait şu şiirle açıklar:

“Bize iyilik veya kötülük yap, tarafımızdan kınanmazsın sen,
Eğer uzaklaşıp gidersen dahi, senden uzaklaşılmaz.”³⁰⁵

Şâirin bu şiirde “ sen kötülük veya iyilik yapsan da kınanmayacaksın” demek istediğini söyler ve tefsirine şöyle devam eder: “ siz gönüllü olarak kendi seçiminizle veya gönülsüz olarak zorla harcasanız da bu sizden asla kabul edilmeyecektir. Çünkü siz eskiden Allah’a itaatten ve ihlâstan çıkmış münafık fâsıklar idiniz. Allah ancak

³⁰⁰ Ahmed b. Yahya b. Câbir b. Belâzûrî, *Ensâbu'l-Eşrâf*, thk. Süheyl Zükkâr-Riyad Ziriklî, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt:11, s. 144; Salebî, *el-Keşf ve'l-Beyân*, Cilt:5, s.44; Umeyr b. Kays:

أَلَسْنَا النَّاسِيئِينَ عَلَى مَعَدٍ شُهُورَ الْحِلِّ نَجْعَلُهَا حَرَامًا

³⁰¹ Tevbe, 9/47: “لَوْ حَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أَوْضَعُوا خِلَافَكُمْ...”

³⁰² Ömer Neseffî, 152a.

³⁰³ Ebu Cafer Muhammed b. Cerir et-Taberi, *Tarihu't-Taberî*, thk. Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, Dâru'l-Maârif, Kahire, 1967, Cilt:3, s. 72; Salebî, *el-Keşf ve'l-Beyân*, Cilt:5, s. 51; Düreyd b. Simme:

يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَذَعٌ أَحْبَبْتُ فِيهَا وَأَضَعُ

³⁰⁴ Tevbe, 9/53: “قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا...”

³⁰⁵ Ebu Muhammed Abdullah İbn Kuteybe ed-Dineverî, *eş-Şi'r ve's-Şuarâ*, Dâru'l-Maârif, Kahire, bty., Cilt: 1, s. 343; Salebî, *el-Keşf ve'l-Beyân*, Cilt:5, s. 53; Küseyyir Azze:

أُمِّيَّاءُ بِنَا أَوْ أَحْسَنِي لَا مَلُومَةٌ لَدَيْنَا وَلَا مَقْلِبَةٌ إِنْ تَقَلَّبْتَ

müttakilerden kabul eder. Münafıkların gönüllülüğü, Allah'ın sevabını ummak ve O'nun rızasını istemek değildir fakat tabiatı gereği gönüllü ve gönülsüz olarak istenen şeyi zorla yapar³⁰⁶.

Ömer Neseffî, çalışmamızda gördüğümüz kadarıyla şiire oldukça fazla yer vermiş, konu ile bağlantılı olan her yere bir veya birkaç şiir ilave ederek tefsirini edebî yönden de desteklemeyi ihmal etmemiştir.

e. Belâgat Yönüyle et-Teysîr

Lugatta “sözün açık, seçik ve fasih olması” anlamına gelen belâgat,³⁰⁷ düzgün ve yerinde söz söyleme usul ve kaidelerini inceleyen, doğru bir manayı kendisine uygun olan üstün bir ifadeyle anlatmayı sağlayan ilim dalıdır. Belâgat ilmi, meânî, beyân ve bedî’ olmak üzere üç ana daldan oluşmaktadır³⁰⁸.

Ömer Neseffî’nin tefsirinde belâgat ilminden de faydalandığını görmekteyiz. Ancak çalışmamız kapsamında meânî dışında belâgat örneklerine rastlayamadığımızı belirtelim.

İlk örneğimiz, “*Onlarla savaşın ki Allah sizin ellerinizle onlara azap etsin, onları alçaltsın ve onlara karşı size yardım edip, inanmış toplumun kalplerini rahatlatсын.*”³⁰⁹ âyetinde Müfessirimiz, müşriklerle savaşın emredildiğini ve eğer müşriklerle savaşılırsa âyette geçen her şeyin Müslümanlara vaat edildiğini söyler. Daha sonra âyetteki fiillerin hepsinin cezmedildiğini, bu cümlelerin haber değil emir cümlesi olduğunu belirtir³¹⁰. Müfessirin, meânî ilminin konusu olan emir cümlesini daha önceki yerlerde genişçe işlediği için burada özet geçtiğini düşünüyoruz.

Ömer Neseffî, “*...Altın ve gümüşü biriktirip, Allah yolunda harcamayanlara gelince...*”³¹¹ âyetinde zikredilen altın ve gümüşün toplandığını ama Allah yolunda harcanmadığını yani Allah’a itaatten bu ikisi sebebiyle çıktıklarını açıkladıktan sonra altın ve gümüş dışında, biriktirilen bütün malların burada zikredilmemesinin îcâz /

³⁰⁶ Ömer Neseffî, 154b.

³⁰⁷ Halîl b. Ahmed, Cilt: 4, s. 421; İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 369; Ezherî, Cilt: 8, s. 135.

³⁰⁸ Hulusi Kılıç, “Belâgat”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 1992, Cilt:5, s. 380; Nusrettin Bozelli, *Belâgat*, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2017, s. 28.

³⁰⁹ Tevbe, 9/14: “... فَأَتْلَوْهُم بِعَلَانِهِمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ * وَيَذْهَبَ عَنْ قُلُوبِهِمْ...”

³¹⁰ Ömer Neseffî, 131b.

³¹¹ Tevbe, 9/34: “... وَالَّذِينَ يَكْتِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ...”

³¹² olduğunu belirtir. Neseî, “Onlar bir ticaret veya bir eğlence gördüklerinde oraya üşüştiler...”³¹³ ve “Kim de bir hata veya günah işler, sonra bunu suçsuz birine atarsa...”³¹⁴ âyetlerini örnek göstererek, buradaki âyetlerde de kapsamı geniş olan ifadelerin kısa ve özlü şekilde anlatıldığını ve bu anlatımın âyetin anlaşılması için yeterli olduğunu ifade etmek ister³¹⁵. Müfessirimiz burada yine meânî ilminin başka bir konusu olan îcâzı tefsirinde kullanmıştır.

Müfessirimiz, “Onların malları ve çocukları seni şaşırtmasın. Allah bunlarla sadece onlara dünya hayatında acı çektirmeyi ve inkârcılar olarak canlarının çıkmasını istiyor.”³¹⁶ âyetinde İbn Abbas ve Katâde’nin takdim ve te’hir olduğunu söylediklerini bildirir. O zaman ifade “فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا” şekline döner ve anlamı, “sakın, onların malları ve evlatları seni dünya hayatına imrendirmesin” şeklinde olur³¹⁷. Burada “فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا” ifadesi takdim yapılmış yani öne alınmıştır. Meânî ilminin konusu olan takdim ve te’hirin Müfessir tarafından tefsirde kullanıldığı görülmektedir.

2. Ahkâm Yönüyle et-Teysîr

Kur’ân-ı Kerim, din ve dünya arasında bir köprü kurarak, her iki alan arasındaki dengeyi sağlamaya çalışan muhatabına bu yolda rehberlik eden bir kitaptır. Bu sebeple insanı ilgilendiren itikat, muâmelât ve ahlak gibi hükümlerin Kur’an’da yer alması, farklı ilimleri ortaya çıkarmıştır. Bu ilimlerden hukuk ve ibadet ile ilgili olan fıkıh usulü, âyet ve hadislerden hüküm çıkarmanın yöntemlerini belirler, fıkıh ilmi ise bu yöntemleri kullanarak âyetlerden hukuk ve ibadetle ilgili hükümler çıkarır. Fıkıh usulü ve fıkıh, gerek yöntem ve gerekse hüküm çıkarma

³¹² Îcâz / إيجاز : Bir meânî terimidir. Bir maksat ve fikrin az sözle açıklanması demektir. Bkz. Cürçânî, **Kitâbu't- Ta'rifât**, s. 59; Nusrettin Bolelli, **Belâgat**, s. 356.

³¹³ Cuma, 62/11: “وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا...”

³¹⁴ Nisa, 4/112: “وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا...”

³¹⁵ Ömer Neseî, 142b.

³¹⁶ Tevbe, 9/55: “فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا...”

³¹⁷ Ömer Neseî, 155a.

yönüyle özellikle ahkâm âyetlerinin yorumlanması konusunda tefsir ilmine kaynaklık etmektedirler.

Ömer Neseî, tefsir konusundaki eserlerinin yanı sıra fıkıh alanında da müstakil eserler kaleme almıştır. Hanefî mezhebine bağlı olan Neseî, özellikle Hanefî fıkıhını esas alarak tefsirinde fıkıh konularına yer vermiştir. Diğer mezheplerin görüşlerini nakletmeyi de ihmal etmeyen Müfessir, fıkıh konusunda ne derece mahir olduğunu tefsirinde göstermiştir.

Müfessirimizin fikhî görüş bildirdiği ilk örneğimiz, “*Bu, Allah ve Elçisinden insanlara Büyük Hac gününde bir duyurudur...*”³¹⁸ âyetinde geçen “Büyük Hac günü” ifadesi ile ilgilidir. Müfessir, “Büyük Hac” ifadesinin hac olduğunu, “Küçük Hac” ifadesinin de umre olduğunu belirtir. Daha sonra “Büyük Hac günü” hakkında ihtilaf olduğunu söyler. Ali, İbn-i Abbas, Ebû Hureyre, Abdullah b. Ömer, İbn-i Ebî Evfâ, Muğîre b. Şu’be, İbn-i Mes’ud ve tâbiünden bir grubun bu ifadede kastedilenin, Kurban bayramının birinci günü olduğunu ve bununla ilgili İbn-i Ömer ve Muğîre’nin Peygamber’den “Büyük Hac günü, Kurban bayramı günüdür.” hadisini³¹⁹ delil gösterdiklerini belirtir ve şöyle der: “Çünkü haccın rüknü, Arafat’ta vakfe ve ziyaret tavafıdır. 8. günün gecesinden Arafat’ta vakfe yapmak caizdir, gündüzünde de ziyaret tavafı yapmak vaciptir. O günde kurbanların kanını akıtmak, tıraş olmak ve taş atmak muhrime helal olur.”³²⁰

Konuyla ilgili ikinci fikhî görüş de şöyledir: “Ömer ve İbn-i Abbas’ın rivâyetine göre ve Abdullah b. Ömer ve tâbiundan bir grubun görüşüne göre “Büyük Hac” günü arefe günüdür. Buna delil olarak Peygamber’in “Hac, arafattır. Arafat’ta vakfeye yetişemeyenin haccı boşa gider”³²¹ hadisini delil gösterir³²².

Mücâhid ise “Büyük Hac” gününden kastedilenin hac günlerinin (terviyeden itibaren) tamamı olduğunu söyler, sebebi ise o günlerin hepsinde haccın bütün işlerinin eda edilmesidir³²³.

³¹⁸ Tevbe, 9/3: “وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ...”

³¹⁹ Tirmizî, Tefsir, 3- 4: يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ يَوْمَ النَّحْرِ.

³²⁰ Ömer Neseî, 128b;

³²¹ Buhari, Hac, 58, 127; Tirmizî, Tefsir, 2: ... الْحَجُّ عَرَفَةٌ

³²² Ömer Neseî, 128b.

³²³ Ömer Neseî, 128b.

Ömer Neseî, bu örnekte görüldüğü üzere fikhî bilgileri, sahabe görüşlerini ve hadisleri delil göstererek vermiştir.

Müfessir, “*Ey inananlar, ortak koşanlar, manen kirlenmiş kişilerdir. Artık onlar bu yıldan sonra Mescid-i Haram’a yaklaşmasınlar...*”³²⁴ âyeti ile müşriklerin bu yıldan sonra hac için Mescid-i Haram’a girmeleri yasaklandığı gibi ticaret ve başka sebeplerle de oraya girmelerinin yasaklandığını söylemiş ve önce İmam Mâlik’in daha sonra da İmam Şafî’nin bu konu hakkındaki görüşlerini bildirmiştir. İmam Mâlik, “âyetten geçen “müşrikler pisliktir” hükmü gereği, zımmîlerin (Müslüman olmayanların) mescitlere girmelerine izin verilmez” demektedir. İmam Şafî de; “bu âyete göre, Mescid-i Haram’a girmeleri yasaktır” der. Müfessirimiz burada mensubu olduğu Hanefî mezhebinin görüşünü verirken “bizim yanımızda, bize göre / وَعِنْدَنَا ” ifadesini kullanmış sonrasında mezhebinin görüşünü bildirmiştir:

“Müşriklerin Mescid-i Haram’a girmeleri men edilemez; âyet onların hac için girmelerini yasaklar, çünkü onlar, müşriklerin pis amellerini hacda yapıyorlardı, bunun sonucunda Allah, Mescid-i Haram’ın bundan temizlenmesini emretti. Bizzat oraya girişleri değil haccetmeleri yasaklandı.”³²⁵

Ömer Neseî, Malikî ve Şafî mezhebinin hükümlerini verdikten sonra kendi mezhebinin görüşünü sona bırakmış, mezhebinin bu konuda verdiği hükmü savunmuş, hükmün bu şekilde verilme sebebini de açıklamıştır.

“*Sadakalar yalnız fakirlere, miskinlere... Allah’tan farz olarak verilir...*”³²⁶ âyetinde geçen fakir ve miskin kavramlarının manasını âyet, hadis, şiir ve birçok âlimin görüşleriyle geniş şekilde açıklayan Müfessirimiz, konunun ihtilaflı olduğunu söyler ve fakihlerden Ebû Hanîfe ve İmam Şafî’nin de konu hakkındaki fikirlerini paylaşır. Ebû Hanîfe’ye göre fakir, dilenmeyendir çünkü yanında ona yetecek kadar eşyası vardır. Miskinin hali, fakirden daha zayıftır çünkü o hiçbir şey bulamaz. Buna delil olarak “*muhtaç olan miskini*”³²⁷ âyetini gösterir. İmam Şafî’ye göre, fakirin durumu daha zayıftır, çünkü fakir kelimesi, “omurga kemiğinin kırılması/كسر الفقر ”

³²⁴ Tevbe, 9/28: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا...”

³²⁵ Ömer Neseî, 138b.

³²⁶ Tevbe, 9/60: “إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ...”

³²⁷ Beled, 90/16: “أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ”

ifadesinden türeyen bir isimdir. Bu da zorluğun son noktasıdır. Miskin ise, sahip olduğu şey sebebiyle kalbi sükûn bulandır. Buna delil olarak “o gemi, denizde çalışan miskin kimselere aitti...”³²⁸ âyetini gösterir³²⁹. Burada Ömer Neseî, fakihlerin ihtilaflarını ve delillerini sunarak konuya açıklık getirmeye çalışır.

3. Kelâm Yönüyle et-Teysîr

Kelâm, İslâm dininin inanca ve davranışlara dair ilkelerini nasslardan hareketle belirleyen ve aklî yöntemlerle temellendirip destekleyen bir ilimdir. Kelâm, insanlara doğru inanç ve isabetli davranışlardan oluşan hidayeti açıklamak, dünyada erdemli yaşamak, âhirette ebedî mutluluğa ulaşmalarına yardımcı olmak gibi yüce bir hedefi amaç edinir. Kelâm ilminin bir kısmı, Müslümanların dinî, siyasî ve içtimâî problemlerinden kaynaklanan iç sebeplerin etkisiyle, bir kısmı da Müslümanların İslâm dışı din ve felsefelerden oluşan yabancı kültürle karşılaşmasından kaynaklanan dış sebeplerin etkisiyle doğduğu kabul edilir³³⁰.

Ömer Neseî’nin tefsirinde Maturîdî’nin görüşlerine sıklıkla yer verdiğini görmekteyiz. Bazı mezheplerin özellikle de Mutezile ve Şia’nın görüşlerini tenkit ile uğraşmaktan geri durmamıştır. Mezheplerin görüşlerini âyetler yoluyla eleştirmiştir. Şimdi örnekler vererek konumuza devam edelim.

Müfessir, “...İnkâr edenlerin onu, iki kişiden birisi olarak yurdundan çıkardıkları anı hatırlayın. O ikisinin mağaradayken arkadaşına: “Üzülme, Allah bizimle beraberdir” dediğini hatırlayın...”³³¹ âyetinin tefsirinde Şia’dan bir adamın Ebû Yusuf’a sorduğu soruyu nakleder. Soru şöyledir: “Altıncısı Cebrâil olan beş kişi hakkında görüşün nedir?” Ebû Yusuf’un cevabı şöyle olmuştur: “Peki senin üçüncüleri Allah olan iki kişi hakkında düşüncen nedir?” Burada Şii olan kişi, Allah ve Peygamber yanında Ebûbekr’in yüce bir makamda olmadığını, ondan daha yüce olanın Ali olduğunu ispat etmek için Peygamberimizin Necran hristiyanlarını İslam’a davet etmesi sonucu işin sonunun mübâhaleye (lanetleşme) vardığı günde, yanına en

³²⁸ Kehf, 18/79: “...إِنَّمَا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ...”

³²⁹ Ömer Neseî, 156b, 157a.

³³⁰ Yusuf Şevki Yavuz, “Kelâm”, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, Ankara, 2002, Cilt: 25, s. 196.

³³¹ Tevbe, 9/40: “...إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا...”

yakınları Ali, Fâtıma ve torunları Hasan ile Hüseyin'i almasını hatırlatmaktadır. Ebû Yusuf da bu kişiye ayette geçen ifadeyi hatırlatarak cevap verir³³².

Konunun devamında Neseî, âyetin “*Üzülme Allah bizimle beraberdir*” kısmı hakkında Rafizîler'in³³³ şöyle dediğini nakleder: “Ebûbekr'in üzüntüsü itaat veya ma'siyet sebebiyledir, eğer ma'siyet sebebiyle üzülmüyorsa onda noksanlık vardır, o zaman üstünlüğü yoktur; eğer itaati sebebiyle üzülmüyorsa zaten Rasulullah onu men etmedi”³³⁴.

Müellif, Rafizîlerin Ebûbekir hakkındaki görüşlerini sunduktan sonra onlara şöyle cevap verir: “Onun üzüntüsü, Rabbi hakkında su-izan ve O'nun yardımının gecikmesi değil, Rasulullah'a olan şefkatindendir, bu onun tabiatından kaynaklanmaktadır ve bir eksiklik değildir.” Müfessir, Maturidi'nin bu konu hakkındaki görüşünü de verir. Maturidi şöyle der: “üzülme” ifadesinde üzüntüyü yasaklama yoktur, aksine onun üzerindeki işi hafifletme, onun üzerindeki hali kolaylaştırma vardır.”

Maturidi, bu tefsirine “*Korkmayın, üzülmeyin, size vaat edilen cennetle sevinin*”³³⁵ ve “*Onların yaptıklarına üzülme*”³³⁶ âyetlerini örnek olarak verir ve Ebûbekr'in üzüntüsünün isyan olmadığını, aksine şefkat olduğunu belirtir³³⁷.

Ömer Neseî, burada öncelikle Şia'nın görüşünü vermiş, sonra onları eleştirmiş ve eleştirisini güçlendirmek adına Maturidi'nin görüşlerine yer vermiştir.

Müfessirimiz, “... *Eğer gücümüz yetseydi seninle birlikte savaşa kesinlikle çıkardık*’ diye Allah’a yemin edecekler...”³³⁸ âyetini tefsir ederken, münâfıkların Tebük savaşına katılmak istememelerine mazeret olarak, yanlarında azık ve binek olmamasını öne sürdüklerini söyler. Müfessir, âyette geçen “güç yetirme/استطاعة”

ifadesini şu şekilde açıklar: “Âyetteki “güç yetirme/استطاعة” bineği, azığı olmak ve

³³² Ömer Neseî, 149a.

³³³ Rafizî terimi, önce Zeyd b. Ali'nin Emevîler'e karşı başlattığı isyan esnasında Hz. Ebubekir ve Hz. Ömer'i meşru halife kabul ettiği gerekçesiyle kendisini terk eden ilk İmâmiler için kullanılmıştır. Ardından ilk üç halifenin hilâfetini reddettiler için bütün Şii gruplar için, daha sonra da Şii unsurları taşıyan bazı batınî gruplar için kullanılan bir terim olmuştur. Bkz. Mustafa Öz, “Rafizîler”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2007, Cilt: 34, ss. 396-397.

³³⁴ Ömer Neseî, 149a.

³³⁵ Fussilet, 41/30: “... أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْتَشِرُوا بِالْجَنَّةِ...”

³³⁶ Neml, 27/70: “... وَلَا تَحْزَنُوا عَلَيْهِمْ...”

³³⁷ Ömer Neseî, 149a, 149b.

³³⁸ Tevbe, 9/42: “... وَسَيُخْلِفُونَ بِاللهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ...”

hazırlık yapmak demektir. Çünkü bunlar fiilin takdimi ile olur. İstîtâ'a ise fiil ile beraber vuku bulan bir şeydir. Bize göre istîtâ'a, fiille beraber olur. Fakat Kaderiyye³³⁹ için bu ikisi arasında bir ilgi ve bağlantı yoktur.”³⁴⁰

Görüldüğü üzere burada Müfessirimiz, Kaderiyye'yi âyet yoluyla tenkit etmeyi tercih etmiştir.

Ömer Neseî'ye göre, “*Onların malları ve çocukları seni şaşırtmasın. Allah bunlarla sadece onlara dünya hayatında acı çektirmeyi ve inkârcılar olarak canlarının çıkmasını istiyor*”³⁴¹ âyeti, Mutezile'nin aslah (Allah en güzeli yaratmakla sorumludur) prensibinin iptaline delâlet eder. Çünkü bu âyetteki haber, para ve evlat vermek suretiyle onlara azap etmek ve onları küfür üzere öldürmek için verilmiş bir haberdur. Bu âyet, aynı zamanda kulların hayır ve şer bütün fiillerinin Allah tarafından irâde edildiğini de gösterir. Mutezile ise “kul kendi fiilini kendi yaratır” demektedir. Böylece Mutezile'nin görüşü bu âyet ile iptal olmuştur³⁴².

Bu örnekte Müfessirimiz, mezhep görüşlerini âyetleri delil göstererek çürütmeye çalışmıştır.

4. Tasavvuf Yönüyle et-Teysîr

Rivâyet ve dirâyet tefsirlerinin dışında mutasavvıfların ilham ve manevi tecrübelerine dayanarak Kur'an'ı yorumlamaları, karşımıza tasavvufî ya da işârî tefsir kavramını çıkarmıştır. Bu tefsir türünde, duyuyla algılanan mananın ötesinde bir anlam arayışı vardır. Tasavvuf ehli, zühd, takva, sabır, şükür, rıza, nefis gibi tasavvufun ilgilendiği kavramların geçtiği âyetler üzerinde daha fazla durdukları görülür.

Ömer Neseî, genellikle eserinde tasavvufî ile ilgili kendine ait görüş bildirmeyip tasavvufî konulara değinmesi gerektiğinde özellikle Kuşeyrî'nin Letâifu'l-İşârât tefsirinden istifade etmiştir.

³³⁹ Kaderiyye: Sorumluluk doğuran fiillerin sadece insan iradesiyle gerçekleştiğini ileri süren ve bazı âlimler tarafından bu görüşleri sebebiyle Mutezile ile ilişkilendirilen itikâdî mezheptir. Bkz. İlyas Üzümlü, "Kaderiyye", *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 2001, Cilt:24, ss. 64-65.

³⁴⁰ Ömer Neseî, 150a.

³⁴¹ Tevbe, 9/55: “فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ”

³⁴² Ömer Neseî, 155a.

İlk örneğimizde O, “Allah’ın âyetlerini basit bir dünyalık karşılığında satarak, insanları Allah’ın yolundan alıkoydular. Kuşkusuz onların yaptıkları ne kötüdür!”³⁴³ âyetinin tefsiri sırasında “rıza” kavramının açıklamasını Kuşeyrî’nin anlatımına yer vererek şu şekilde yapmıştır: “Allah’tan başkasından razı olan kişi, ucuz ticaret yapmış olur, bu sebeple ticaretinde zarar etmiştir. Böylece bu kişi ne Allah’tan uzak kalarak bir fayda elde edebilir ne de Allah’tan başkasından ikna olabilir. Allah’tan uzaklaşarak mahrum kalır ve O’ndan istifade etmemiş olur. İşte bu apaçık bir hüsrandır”³⁴⁴. Müfessir, burada kavram açıklamasını tasavvufî açıdan ele almayı tercih etmiştir.

“Allah’ın mescitlerini sadece Allah’a ve âhiret gününe inanan, namazı dosdoğru kılan, zekâtı veren ve yalnız Allah’tan korkan kimseler imar ederler...”³⁴⁵ âyetinin tefsirinde mescitleri imar etme konusuna farklı bir yorum getiren Kuşeyrî’den şunu nakletmiştir: “Mescitleri imar etmek onlarda ibadet yapmakla olur. Mescitlerin imarı, ancak beşerî zaafı yok etmekle olur. Âbid, mescidi şehvetinin kaynaklarını yok etmekle imar eder, zâhid emellerinin kaynağını yok etmekle imar eder, onların her biri için özel bir yer vardır. Böylelikle onların imân bakımından mertebeleri değişiktir. Kimisinin imânı burhâna, kimisinin imânı beyâna, kimisinin imânı da ayâna dayanmaktadır. Bunlar arasında ise büyük farklar vardır”³⁴⁶. Yine burada âyette geçen bir ifadenin tasavvufî olarak yorumlandığını görmekteyiz.

Müellif, “O gün o mallar cehennem ateşinde kızdırılır, onunla, onların alınları, böğürleri ve sırtları dağlanır...”³⁴⁷ âyetinin tefsirinde konuyla ilgili açıklamalarından sonra tasavvufî açıdan da âyeti değerlendirmek için Ebûbekir el-Verrâk, Muhammed b. Ali et-Tirmizî ve Kuşeyrî’den alıntılar yapmıştır. Ebûbekir el-Verrâk şöyle der: “Özellikle bu uzuvlar zikredilmiştir, çünkü bunun anlamı zekâtın engellenmesidir, o fakiri görünce yüzünü ekşitti, fakir meclise gelip oturunca ona karşı böğrünü döndü ve ondan sıkılınca kalkıp gitti ve sırtını döndü.” Muhammed b. Ali et-Tirmizî’nin konu hakkındaki yorumu şöyledir: “Çünkü o, malı sebebiyle rahatlar ve başını kaldırır yani kibirlenir, böğrüyle hazinesinin üstüne düşer yani onu

³⁴³ Tevbe, 9/9: “اَشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ”

³⁴⁴ Ömer Neseî, 130b.

³⁴⁵ Tevbe, 9/18: “إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ...”

³⁴⁶ Ömer Neseî, 133a.

³⁴⁷ Tevbe, 9/35: “يَوْمَ يُجْمَعُ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فُتْكُوى بِمَا جَبَّاهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ...”

korur ve sırtıyla onu destekler.” Kuşeyrî’nin yorumu ise şu şekildedir: “ Onlar, mallarıyla halkın yanında itibar arayıp o maldan Allah’ın hakkını çıkarmada cimrilik edince, Allah yüzlerine leke sürdü. Sırtlarını mallarına dayadıkları için de Allah, *“onunla, onların alınları, böğürleri ve sırtları dağlanır”* âyetini buyurdu”³⁴⁸.

Ömer Neseî’nin tefsirinde, akla ve nakle yer verdiği gibi hissi yorumlara da sıklıkla başvurduğu görülmektedir.

³⁴⁸ Ömer Neseî, 143a.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

et-TEYSÎR FÎ'T- TEFSÎR 126B-162A VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

سورة التوبة

[١٢٦/ب]

روينا عن أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة الأنفال وبراءة فأنا شفيع له يوم القيامة وشاهد له أنه بريء من النفاق وأعطى عشر حسنات بعدد كل منافق ومنافقة، وكان العرش وحلة العرش يستغفرون له أيام حياته». ³⁴⁹

وهي مدنية آياتها مائة وتسع وعشرون آية، وقيل: مائة وثلاثون آية، والاختلاف في آيتين: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ³⁵⁰، ﴿يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ ³⁵¹ وكلما تألفان وأربعمائة وثمانية وتسعون، وحروفها عشرة آلاف وتسعمائة وسبعة عشر.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: قلت لعثمان بن عفان: ما حملكم إلى أن أعمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني وإلى براءة وهي من المثني، فقرنتم بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ووضعتموها في السبع الطوال؟ فقال عثمان رضي الله عنه: كان النبي ﷺ يأتي عليه الزمان ينزل عليه السور ذوات العدد فكان إذا نزل عليه شيء يدعو بعض من يكتب له فيقول: «ضعوا هذه الآيات في السورة التي نذكر فيها كذا وكذا» وكانت الأنفال مما انزل عليه بالمدينة، وكانت براءة في آخر القرآن، وكانت قصتها شبيهة بقصة الأنفال فظننا أنها منها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين أنها منها، فمن أجل ذلك قرنا بينهما ولم نكتب بينهما بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وكاننا تدعيا القرنتين فعرضناهم في السبع الطوال.

[١٢٧/أ]

وقال سفيان بن عيينة: وقد سئل لم لم تكتب في صدر براءة بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، إن التسمية رحمة والرحمة أمان وهذه السورة نزلت في المنافقين بالسيف، وسئل علي بن محمد العلوي الكوفي عن ذلك فقال: لأن بسم الله الرحمن الرحيم سلم وبركة وبراءة مفتاح حرب وهلكة. ³⁵²

وقال ابن كيسان: نزلت سورة براءة على تسع من هجرة النبي ﷺ، وقال الزهري: كان سعيد بن المسيب يقول: الأنفال وبراءة سورة واحدة.

³⁴⁹ فضائل القرآن، لابي العباس جعفر بن محمد بن محمد بن المعتز المستغفري، (تحقيق: احمد بن فارس السلولم)، دار ابن حزم، بيروت، ١٤٢٧ -

٢٠٠٦، ١/٧٧٧.

³⁵⁰ (وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) (التوبة، ٣/٩).

³⁵¹ (لَا تَتَّبِعُوا فِي عَذَابِكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) (التوبة، ٣٩/٩).

³⁵² في نسخة "ب" +: "فلم يجر افتتاح السلم والبركة بافتتاح الحرب والهلكة".

وقال ابن عطية: كتب إلينا عمر رضي الله عنه: تعلموا سورة براءة وعلموا نساءكم سورة النور.

وقال البراء بن عازب: آخر سورة نزلت كاملة سورة براءة.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: كانت براءة تسمى الفاضحة على عهد رسول الله ﷺ فضحت أقواماً يوم النحر وهو الحج الأكبر بما أنزل الله من سوءاتهم، وما كانوا يكتُمون من غش النبي ﷺ، ومن المفسرين من سماها بسبعة أسماء سورة التوبة، والمبعثرة، أي المظهرة لأسرار المنافقين من قولهم إذا بعثر ما في القبور، والفاضحة، والمنكلة، والمشردة، والمخزية من قوله تعالى: ويخزيهم، والمدمدمة، والمهلكة.

قوله تعالى: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ (التوبة: ١) أي هذه براءة، أي انقطاع عصمة من الله ورسوله.

قوله تعالى: ﴿إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي ملقاة إلى المشركين الذين عاهدتموهم.

قوله تعالى: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ﴾ (التوبة: ٢) أي قل لهم فسيحوا أي سيروا على مهل على الأمان من القتال أربعة أشهر من هذا الوقت إلى تمام هذه المدة، وكان الذين لهم عهد مع رسول الله ﷺ على أنواع، منهم من بقي في مدته أقل من ذلك فجعل الكل على مدة أربعة أشهر، وكان هذا فضلاً من الله ﷻ، حيث لم يأمر بمباغتتهم في الحرب³⁵³ لينظروا ولا يحتجوا بشيء. وقال محمد بن إسحاق: هم صنفان من المشركين أحدهما: كليب كانت مدة عهدهم أقل من أربعة أشهر والآخر خزاعة وكانت مدة عهدهم سنتين فقصر

[١٢٧/ب]

على أربعة أشهر وهم حرب بعد ذلك يقتلون حيث ما أدركوا ويؤسرون إلى أن يؤمنوا.

وقال الكلبي: إنما كانت أربعة أشهر لمن كان عهده دون الأربعة³⁵⁴ أشهر لمن نقض العهد، فأما الذي لم ينقض ولم يظاهر أحداً على المؤمنين فقد أمر بإتمام العهد بينه وبينهم إلى مدته، بقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ (التوبة: ٧). وقال محمد بن كعب: بعث رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنه أميراً على الموسم سنة تسع بالبراءة، ثم أتبعه علياً رضي الله عنه.

قال جابر: كنت مع علي رضي الله عنهما حين أتبعه رسول الله ﷺ أبا بكر رضي الله عنه فلما كنا بالعرج ثوب بصلاة الصبح فلما استوى أبو بكر رضي الله عنه سمع الرغاء فوقف وقال: هذا رغاء ناقة رسول الله ﷺ الجدعاء لقد بدا لرسول الله ﷺ في الحج فإذا عليها علي رضي الله عنه فقال أبو بكر: أمير أم رسول؟ فقال³⁵⁵: بلي أرسلني رسول الله ﷺ براءة أقرأها على الناس في مواقف الحج فقدم مكة فلما كان قبل التروية بيوم قام أبو بكر رضي الله عنه فخطب الناس وحدثهم، ثم قام علي رضي الله عنه فقرأ ثلاثين أو أربعين آية من براءة، وأجل المشركين أربعة أشهر وفي رواية كان ذلك يوم عرفة وأجل المشركين عشرين من ذي الحجة والحرم وصفير، وشهر ربيع الأول وعشراً من ربيع الآخر، ونادى الناس في منازلهم لا يدخل الحرم إلا مؤمن، ويتم إلى كل ذي عهد عهده، ولا يحج بعد العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان.

³⁵³ في نسخة "ب": "بالحرب".

³⁵⁴ في نسخة "ب": "الاربعة"، صح هـ.

³⁵⁵ في نسخة "ب": "قال".

وقال الزهري: فسيحوا في الأرض أربعة أشهر، نزلت في شوال فهي أربعة الأشهر شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم، وعلى هذا التخريج يكون هذا.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ (التوبة: ٥) قال مقاتل: نزلت في ثلاثة أحياء من العرب، خزاعة، وهلال بن عويمر، وبنو مدلج منهم سراقه بن مالك بن جعشم الكناني، ومن بني جديمة وعامر وهما حيان من كنانة كان النبي ﷺ عاهدهم عشر سنين بالحديبية فجعل الله عز وجل أجل الذين كانوا في العهد

[١٢٨/١]

أربعة أشهر من يوم النحر إلى عشر من ربيع الآخر³⁵⁶، قيل: ولما ضربت لهم³⁵⁷ مدة قالوا: نسيح في الأرض في المدة على أمان ثم نختال فنمتنع.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ﴾ غير معجزي الله، أي فائتي الله أي تقدروا³⁵⁸ أن تفوتوا فتخرجوا عن قبضة قدرة الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يُخْزِي الْكَافِرِينَ﴾ أي واعلموا أنه يخزيكم فيذلکم ويفضحكم، وقال الإمام القشيري رحمه الله: وإن قطع له³⁵⁹ مدة على وجه المهلة على أنهم إن أفلعوا عن الضلال، وجدوا في المال ما فقدوا من الوصال، وإن أبوا إلا التماذي في الخدمة والحرمة، انقطع ما بينه وبينهم من العصمة، ثم ختم الآية بما معناه إن أصررتهم على قبيح آثارك، مشيتهم إلى هلاككم بقدركم، وسعيتهم في عاجلكم في إراقة دمكم، وحصلتكم في أجلكم على تدمكم، فما خسرتهم إلا صفقتكم، وما جر حينكم سواكم، شعر:

تبذلت وتبدلنا واخسرنا من ابتغى عوضاً يسلى فلم يجد³⁶⁰

قوله تعالى: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ﴾ قال ابن زيد والزجاج: أي إعلام من الله لكم يا معشر المسلمين، فليؤذن به بعضكم بعضاً فقد أمرت رسولي بإعلامكم ﴿يَوْمَ الْحُجِّ الْأَكْبَرِ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾ ورفع رسوله بإضمار هو وقرأ عيسى بن عمرو ورسوله نصباً عطفاً على قوله: إن الله، وقرأ الحسن رسوله بالخفض على معنى القسم، وقيل: إن أعرابياً سمع رجلاً يقرأ بالخفض قال: إن كان الله بريئاً من رسوله فأنا بريء منه أيضاً، فأخذ الرجل بتلبيه وجاء به عمر رضي الله عنه فقص الأعرابي قراءته فعند ذلك أمر عمر بتعليم العربية يقول: اعلموا هذا فقد اعلمت المشركين ذلك بقولي براءة من الله ورسوله.

³⁵⁶ تفسير مقاتل بن سليمان، لابي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، (تحقيق: عبد الله محمود شحاتة)، دار احياء التراث، بيروت، ٢٠٠٢، ١٥٦/٢.

³⁵⁷ في نسخة "ب" -: "لهم"، صح ه.

³⁵⁸ في نسخة "ب" -: "لا تقدروا".

³⁵⁹ في نسخة "ب" -: "لهم".

³⁶⁰ لطائف الاشارات، لابي القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، (تحقيق: عبد اللطيف حسن عبد الرحمن)، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان، ١/٤٠٧ تاريخ مدينة دمشق، لابن عساكر ابو القاسم علي بن الحسن ابن هيثم الله بن عبد الله الشافعي، (تحقيق: محب الدين عمر بن غرامة العمروي)، دار الفكر، بيروت-لبنان، ٢٨٨/٣٧.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: وإعلام لأهل العهد من الله ورسوله إلى³⁶¹ يوم الحج الأكبر أن³⁶² بريئ ممن يعدل به غيره ورسوله بريء أيضاً. وقال³⁶³:

بحر الخفاء فليس لهم ولاء إذا³⁶⁴ لم يكن لهم وفاء³⁶⁵

فليعلم الكافة أنهم أعداء الله:

أشاعوا

[١٢٨/ب]

لنا في الحى أشنع قصة وكانوا لنا مسلماً فصاروا لنا حرباً³⁶⁶

قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ تُبْتُمْ ﴾ أي رجعتم يا أهل مكة من الكفر ﴿ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ في الدنيا والآخرة تنجون به من السيف ومن العذاب في العقبى.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا ﴾ أي أبيتهم إلا عبادة الأوثان، وأعرضتم عن الإيمان ودمتم على³⁶⁷ التولي فاعلموا ﴿ أَنْكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ ﴾ أي فائتيه.

قوله تعالى: ﴿ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ أي أعلمهم بذلك فكان بشارة للمؤمنين والمطيعين بالثواب والحج الأكبر هو الحج والأصغر هو العمرة، وفي يوم الحج الأكبر اختلاف قال علي وابن عباس وأبو هريرة وعبد الله بن عمر وابن أبي أوفى والمغيرة بن شعبة وابن مسعود رضي الله عنهم وجماعة من التابعين: هو يوم النحر، وابن عمر والمغيرة روايا ذلك عن رسول الله ﷺ؛ لأن الركن من باب الحج الوقوف بعرفة وطواف الزيارة ويجوز الوقوف بعرفة من ليله ويجب طواف الزيارة في نهاره، ويقع أسماء³⁶⁸ كثيرة فيه من إراقة الدماء والحلق والرمي وفيه يحل المحرم.

وقال عمر وابن عباس في رواية، وعبد الله بن عمر، وجماعة من التابعين: هو يوم عرفة لقول النبي ﷺ: «الحج عرفة»³⁶⁹ وبفوات الوقوف فوات الحج.

وقال مجاهد: هو أيام الحج كلها لأن أفعال الحج تؤدي فيها ومطلق اليوم على الأيام، لأنه جنس.

³⁶¹ في نسخة "ب": "+: "الي الناس".

³⁶² في نسخة "ب": "+: "الله".

³⁶³ في نسخة "ب": "+: "القشيري رحمه الله".

³⁶⁴ في نسخة "ب": "اذ".

³⁶⁵ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٠٧ / ١.

³⁶⁶ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٠٧ / ١.

³⁶⁷ في نسخة "ب": "+: "هذا".

³⁶⁸ في نسخة "ب": "اعمال".

³⁶⁹ حديث: " الْحُجُّ عَرَفَاتُ الْحُجِّ عَرَفَاتُ الْحُجِّ عَرَفَاتُ أَيَّامٍ مِثْلُ ثَلَاثٍ (فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ) وَمَنْ أَذْرَكَ عَرَفَةَ قَبْلَ أَنْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ فَقَدْ أَذْرَكَ الْحُجَّ "، سنن الترمذي، تفسير القران، ٢.

وقال محمد بن سيرين: الحج الأكبر العام الذي حج فيه رسول الله ﷺ اتفق فيه حج الملل، قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾³⁷⁰ قيل الاستثناء من الأمر بسياسة الأشهر ولهم تمام مدتهم.

وقال الزجاج: الاستثناء من براءة الله ورسوله إلى المشركين، وقيل: من قولهم: وبشر الذين نفروا بعذاب أليم، والصحيح أنه استثناء منقطع بمعنى لكن والبراءة والإنذار بالعذاب في حق الكفار وتقديره لكن الذين عاهدتم من المشركين، ثم لم ينقصوكم شيئاً أي لم يطعنوا في دينكم ولم يدلوا على عوارتكم ولم يسعوا في نقیصة أمرکم.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا

[١/٢٩]

وَلَمْ يُظَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا﴾ (التوبة: ٤) أي لم يعانوا³⁷¹ عليكم ﴿فَأَتَمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مُدَّتِهِمْ﴾ فإن حفظ العهد تقوى، قال الله تعالى: ﴿بَلَىٰ مِنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ وَاتَّقَىٰ فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾³⁷².

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ أي الحافظين العهد، والآية نزلت في بني ضمرة وبني كنانة، وكان بقي لهم من مدتهم تسعة أشهر.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: مدة من كان له عهد من المشركين قبل أن تنزل براءة أربعة أشهر من يوم أذن بالبراءة إلى العاشر من ربيع الآخر، فذلك أربعة أشهر، فإن نقض المشركون عهدهم وظاهروا عدواً فلا عهد لهم، وإن وفوا بعهدهم الذي بينهم وبين رسول الله ﷺ ولم يظاهروا عليه عدواً فقد أمر أن³⁷³ يفي عهدهم.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ﴾ قال الحسن: أي خرجت ومضت هذه الأربعة الأشهر التي قال: فسيحوا في الأرض أربعة أشهر لسائر المعاهدين وتسعة أشهر لبني كنانة وخمسون يوماً من النحر إلى آخر الحرم لمن لم يكن له عهد، وهو قول مجاهد، وعمرو بن شعيب، ومحمد بن إسحاق وجماعة، وسميت حرماً لأنه حرم قتلهم فيها بحكم الأمان، وقيل: الأشهر الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم، وقد روينا عن الزهري نزول براءة، وكان في أول شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم³⁷⁴، فيكون الأمر بقتلهم انسلاخ الأشهر الحرم الثلاثة بعد شوال.

قوله تعالى: ﴿فَأَقْضُوا لِلْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ أي في الحل والحرم ﴿وَخُذُوهُمْ وَأَخْصِرُوهُمْ﴾ أي ضيقوا عليهم المسالك ولا تدعوهم يضربون في البلاد بالتجارة وغيرها.

قوله تعالى: ﴿وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ﴾ أي على كل مرصد وفي كل مرصد، أي مرقب والمرصد الطريق الذي يرقب فيه العدو، أي في كل طريق يظن مرورهم فيه لتأخذوهم وكل مرصد على هذا منصوب بنزع³⁷⁵ الخافض وقيل:

³⁷⁰ التوبة، ٤/٩.

³⁷¹ في نسخة "ب": "يعاونوا".

³⁷² ال عمرن، ٧٦/٣.

³⁷³ في نسخة "ب": "بان".

³⁷⁴ في نسخة "ب": ":-" وقد روينا عن الزهري نزول براءة، وكان في أول شوال وذو القعدة وذو الحجة والحرم، صح هـ.

³⁷⁵ في نسخة "ب": "نزع".

هو نصب على الظرف لأنه مكان القعود، وهذا كله تبعيد لهم عن مكة ومنع لهم عن دخولها والاجتماع مع المسلمين في الحج وهو

[١٢٩/ب]

تحقيق لما نودي فيهم لا يحج بعد العام مشرك.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ أي عن الكفر ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ أي التزموها فخلوا سبيلهم أي لا تقتلوهم ولا تأسروهم ولا تضيقوا عليهم.

قوله تعالى: ﴿فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ غفر لهم كفرهم ومعاصيهم بالإيمان ويرحمهم فلا يعذبهم.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: إذا أسلم الكافر بعد شركه، ولم يعص فيما وجب عليه من قسى فعله وتركه حصل الإذن في تخلية سبيله وفكه. قال الشاعر:

إن وجدنا لما ادعيت شهوداً لم نجد عندنا لحق جحوداً³⁷⁶

ولما قرأ علي عليه السلام هذه الآيات قام رجل وقال: أرايت لو جاء رجل يستأمن لسمع القرآن أتقتلونه فقال: لو صبرت لبينت لك حكمه فيما أنزل الله تعالى فإنه مذكور فيما أقرأه، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتِجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٦) تقديره وإن استجارك أحد من المشركين حتى يسمع كلام الله أي إن جاءك أحد من المشركين الذين لا عهد لهم يسألك أن تؤمنه وتكون جاراً له من وثوب المؤمنين عليه حتى يسمع كلام الله ويتأمله فأجبه إلى ذلك وأجره، فإن جاء وسمع وتدبر ولم يؤمن فلا تقتله فقد أمنتته ولكن أرسله إلى حيث يأمن على نفسه وهو قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَلْبَغْهُ مَأْمَنَهُ﴾ وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أي الكفار جاهلون مقلدون جارون على الإلف فإذا التمس سماع كلام الله فأجبه فقد يكون مسترشداً فإذا سمع وتأمل زالت عنه الشبهة فأسلم، فإن لم يفعل ورجع إلى موضعه فلکم بعد ذلك إن وجدتموهم قتلهم وأخذهم لأنكم أعذرت إليهم.

وقال عطاء: حتى يسمع كلام الله يعني ما أعد الله تعالى لأوليائه من الثواب ولأعدائه من العقاب، وما افترض جل وعلا في دينه من الصلاة والزكاة والصوم والحج

[١٣٠/أ]

ذلك بأنهم قوم لا يعلمون فاسمعوهم حتى يعلموا.

وقال القشيري رحمه الله: إذا استجارك المشرك اليوم لا يرد حتى يسمع كلام الله، فإذا استعاذ المؤمن طول عمره من الفراق متى يمنع عن سماع كلام الله ومتى يكون في زمرة من يقول لهم ﴿اخسئوا فيها ولا تكلمون﴾.³⁷⁷

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾ (التوبة: ٧) كيف استفهام بمعنى الإنكار، أي لا يكون للمشركين عهد عند الله يأمنون به من عذابه في الآخرة، وعهد عند رسوله يأمنون به على أنفسهم عذاب

³⁷⁶ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٠٨.

³⁷⁷ المؤمنون، ٢٣/ ١٠٨؛ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٠٩.

الدنيا من القتل والأخذ.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ يجوز أن يكون بمعنى لكن الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فلا تنقضوا عهدهم ولا تتعرضوا لهم.

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ﴾ أي على عهدهم.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ﴾ أي على عهدكم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ أي الذين لا ينقضون العهد، وقال السدي وابن جريج: هم بنو جديمة.

وقال محمد بن إسحاق: هم قبائل بني كنانة، عاهدوا يوم الحديبية.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هم فريقان.

وقال عبد الرحمن بن زيد: هؤلاء قريش لم يستقيموا فضرب لهم بعد الفتح أربعة أشهر ليسلموا أو ليلحقوا بأي البلاد شاءوا أو فأسلموا³⁷⁸ قبل أربعة أشهر.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية أنهم بنوا ضمرة.

وقال الحسين بن الفضل: هم جديمة وكنانة.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي كيف يستحقون أن يعطوا العهد الذي بينهم وبين ربه وهو عهد الخلقة إذ في خلقة كل أحد الشهادة على وحدانية الله تعالى وألوهيته، ونقضوا العهود التي بينهم وبين رسول الله ﷺ ولم يحفظوها فكيف يستحقون أن يعطوا عهداً مع هذا إلا أن الله عز وجل بفضله أذن أن يعطوا العهود وما استقاموا لكم بالوفاء بالعهد فاستقيموا لهم بذلك.³⁷⁹

وقال القشيري رحمه الله: كيف يكون المفلس في عرفانه، كالمخلص في إيمانه،

[١٣٠/ب]

وكيف يكون المحجوب عن شهوده، كالمستهلك في وجوده، فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم إن تمسكوا بحبل وفائنا، أحللناهم في ظل ولائنا، وإن زاغوا عن عهدنا، ابتليناهم بصدنا، ثم لم يرجعوا على بعدنا.³⁸⁰

قوله تعالى: ﴿كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ﴾ (التوبة: ٨) فيه إضمار، أي كيف يكون لهم عهدٌ وهم يظفروا بكم ويغلبوك وهو كقوله عز وجل: ﴿لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ﴾ أي لا يحفظوا.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا وَلَا ذِمَّةَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: الإل القرابة والذمة العهد، وقال عبد الرحمن بن

³⁷⁸ في نسخة "ب" -: "أو فأسلموا"، صح هـ.

³⁷⁹ تأويلات القرآن، لابي منصور محمد بن محمد الماتريدي السمرقندي، (تحقيق: ارطغرل بوينوقالين)، دار الميزان، استانبول، ٢٠٠٦،

٣٠٠/٦.

³⁸⁰ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٠٩.

زيد³⁸¹: الإل القرابة والذمة الميثاق.

وقال قتادة: الإل الحلف، والذمة العهد، وقال الحسن: الإل الجوار.

وقال أبو عبيدة: الإل اليمين، وهو مأخوذ من الإليل وهو البريق اللمعان، وقال الزجاج: أصله التحديد من الإلة الحرية.

وقال المبرد: كرر لما اختلف اللفظان وإن كان معناهما واحد، وهو كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾³⁸² وكما قال الشاعر:

وَأَلْفِي قَوْلَهَا كَذِباً وَمِينَا³⁸³

قوله تعالى: ﴿يُرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ بحسن القول ﴿وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ﴾ التصديق ﴿وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ﴾ عاصون ناقضون العهد.

قوله تعالى: ﴿اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ (التوبة: ٩) قال³⁸⁴ عطاء: كان أبو سفيان يعطي الناقة والطعام ليصدوا³⁸⁵ بذلك عن متابعة النبي عليه الصلاة والسلام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي أعمالهم³⁸⁶ في نهاية السوء.

وقال القشيري رحمه الله: من رضي من الله بغير الله أرخص في صفقته فخر في تجارته، فلا له بما أثر على الله استمتاع، ولا فيما دونه إقناع، عن الله، ولم يستمتع بغير الله ألا ذلك هو الخسران المبين.³⁸⁷

قوله تعالى: ﴿لَا يَرْفُئُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَلَا ذِمَّةٌ﴾ (التوبة: ١٠) قد فسرناه والأول في ناقضي العهد والثاني في صفة المشترين بآيات الله³⁸⁸ ثمنًا قليلًا، وقيل: الأول على الخصوص؛ لأنه قال فيكم، والثاني على العموم؛ لأنه قال في مؤمن.

قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ﴾ أي المجاوزون حدود الله تعالى

³⁸¹ في نسخة "ب" -: "الإل القرابة والذمة العهد، وقال عبد الرحمن بن زيد"، صح هـ.

³⁸² (أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) (التوبة: ٧٨/٩).

³⁸³ الشعر والشعراء، لابي محمد عبد الله بن عبد المجيد بن مسلم بن قتيبة الدينوري، (تحقيق: احمد محمد شاكر)، دار المعارف، القاهرة، ١٩٨٢، ٢٢٧/١.

³⁸⁴ في نسخة "ب" -: "و قال".

³⁸⁵ في نسخة "ب" -: "ليصد الناس".

³⁸⁶ في نسخة "ب" -: "هذا".

³⁸⁷ لطائف الاشارات للقشيري، ٤١٠ / ١.

³⁸⁸ في نسخة "ب" -: "الله".

وهم أحت على قتالهم بسوء أعمالهم وقال تعالى: ﴿فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾³⁸⁹.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابُوا﴾ (التوبة: ١١) من الشرك ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ اقبلوهم.

قوله تعالى: ﴿فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ فهم إخوانكم في الإسلام، وقد زالت المعادة وارتفعت المقابلة والمباراة.

قوله تعالى: ﴿وَنُقْضِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ أي تنبيهاً للذين يعملون بعملهم.

﴿وَإِنْ نَكُتُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ﴾ (التوبة: ١٢) أي نقضوا ﴿وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ﴾ أي أعابوه ﴿فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾ ونقض العهد كافٍ لإباحة القتل ولكن ذكر الطعن في الدين لزيادة تحريك المؤمنين على قتالهم، وقيل: معناه وإن نكثوا إيمانهم بطعنهم في دينكم وبذكر الفعلان بواو لنتكثهما والثاني تفسير الأول كقولك استخف فلان بحقي وردني عما طلبت إليه.

قوله تعالى: ﴿فَقَاتِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ﴾ أي قاتلوهم فإنهم أئمة الكفر، أي المقتدى بهم والمتبوعون لأنه قيل: أريد به بنوا بكر الذين عدوا على خراعة فأعننتهم³⁹⁰ قريش فانتقض عهدهم³⁹¹ وغزاهم لذلك رسول الله ﷺ وكلهم قريش وأشياهم وهم كان يقتدي سائر المشركين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَكُمْ﴾ قرأ³⁹² ابن عامر لا إيمان لهم بكسر الألف، وله وجهان، أحدهما: أنهم لا إيمان لهم بالله بل هم كفار والثاني أنه أعطاه الأمان أي لا يعطوهم الأمان فإنهم لا يستحقون ذلك، وقرأ الباقون بفتح الألف وهي جمع لليمين، أي لا عهود لهم ولا أقسام.

قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ أي قاتلوهم لينتبهوا عن الطغي في دينكم ولعل كلمة ترج أي قاتلوهم مؤملين انتهاءهم ناوين بقتالكم ردهم عن الكفر، وقيل: أي لا تستنكروا نكثهم فلا ثقة بأيمانهم.

وقال جريج: أئمة الكفر رؤساء قريش وكذا قال الضحاك، والسدي، نكثوا العهد وعملوا في إخراج الرسول، وقال مقاتل: أئمة الكفر أبو سفيان والحارث بن هشام وسهل بن عمرو، وعكرمة، وأبو جهل نقضوا العهد الذي كان بينهم بالحديبية³⁹³، ولا يصح ما روي عن الكلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنهم أبو جهل وعتبة وشيبة وأممية بن خلف ونضراؤهم³⁹⁴، ولأنهم قتلوا يوم بدر وهذه الآيات نزلت في فتح مكة.

³⁸⁹ (الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَاتُ قِصَاصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) (البقرة، ١٩٤/٢).

³⁹⁰ في نسخة "ب": "فاعانتهم".

³⁹¹ في نسخة "ب": "عدهم"، صح هـ.

³⁹² في نسخة "ب": "و قرأ".

³⁹³ تفسير لمقاتل بن سليمان، ١٥٩/٢.

³⁹⁴ في نسخة "ب": "نظراؤهم".

قوله تعالى:

[١٣١/ب]

﴿أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾ (التوبة: ١٣) وهذا تحريك لهم على قتال هؤلاء وهو استفهام بمعنى الإغراء وهؤلاء القوم هم قريش أي نقضوا أيمانهم التي كانت بالحديبية، وأعانوا أعدائكم بني بكر علي حلفائكم خزاعة، وهما بإخراج الرسول من مكة وهو قوله تعالى: ﴿وَيُخْرِجُوكَ﴾³⁹⁵ وقوله: ﴿مَنْ قَرِينِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ﴾³⁹⁶ وقوله تعالى: ﴿لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا﴾³⁹⁷.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ بَدَأُوكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ وقال مجاهد: نقضوا العهد بإعانة بني بكر على خزاعة، وقال آخرون: بدؤكم بقتال بدر لأن النبي ﷺ خرج للعير والكفار بعد إحراز العير لم ينصرفوا، وقالوا: نحن³⁹⁸ إلى بدر فنشرب بها الخمر وتعزف علينا القيان وتهابنا العرب فكانوا هم البادين.

قوله تعالى: ﴿أَنفُسُوهُمْ﴾ استفهام بمعنى النفي.³⁹⁹

قوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي الإيمان يوجب الخشية من الله تعالى في مخالفة أمره فلا مدفع لحكمه ولا مرد لقضائه وأنتم مؤمنون فحققوا شرط إيمانكم وهذا أبلغ تحريك وتسجيع.

قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِجُهُمْ مِنْ صُدُورِهِمْ وَيُصْطَرِّمُهُمْ عَلَيْهِمْ وَيُشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ* وَيُذْهِبَ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ﴾ (التوبة: ١٤-١٥) أمر⁴⁰⁰ بقتال المشركين ووعد عليه هذه الأشياء، وجزم كلها لا خبراً.

قوله تعالى: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾ رفع لأنه مبتدأ غير معطوف ولكنه متصل بالأول معنى أي ومن فوائد القتال أنه يتوب بسبب بعض من تأمل فيه.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ لا يكون عليه خفاء ﴿حَكِيمٌ﴾ لا يلحقه خطأ عليم بما كان منهم حكيم بما أمر فيهم.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: شفاء صدور المؤمنين على حسب مراتبهم في الدرجات والمقامات، فمنهم من شفا صدره في⁴⁰¹ قهر عدوه، ومنهم من شفا صدره في نيل مرجوه، ومنهم من شفا صدره في الظفر بمطلوبه، ومنهم من شفا صدره في لقاء محبوبه، ومنهم من شفا صدره في درك مقصوده، ومنهم من شفا صدره في لقاء معبوده، وذلك ذهاب

³⁹⁵ (وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) (الأنفال، ٣٠/٨).

³⁹⁶ (وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ) (محمد، ١٣/٤٧).

³⁹⁷ (وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلافَكَ إِلَّا قَلِيلًا) (الاسراء، ٧٦/١٧).

³⁹⁸ في نسخة "ب": "نخرج".

³⁹⁹ في نسخة "ب": "النهي".

⁴⁰⁰ في نسخة "ب": "امرهم".

⁴⁰¹ في نسخة "ب": "في"، صح هـ.

غيظ قلوبهم يختلف أسبابه، ويتنوع أبوابه، ويتوب الله على من يشاء حتى يكون استغلاله محول الأحوال، لا بصفاء الأحوال.⁴⁰²

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا﴾ (التوبة: ١٦) أي ظننتم أن تتركوا على ما أظهرتم من الإيمان باللسان، ولا تبتلون بالقتال.

قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ أي ولم يوجد منكم جهاد المشركين ولو وجد لعلمه الله تعالى موجوداً؛ لأن الله تعالى يعلم في الأزل ما يوجد أنه يوجد ويعلمه موجوداً حين يوجد؛ لأنه جل وعلا يعلم كل شيء على ما هو به، وقد قررناه في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿لَنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ﴾⁴⁰³ وفي سورة آل عمران في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾⁴⁰⁴ ووالوا الله ورسوله والمؤمنين، ولم يتولوا غير الله ورسوله ولم يتخذوا من دونه⁴⁰⁵ أولياء.

قوله تعالى⁴⁰⁶: ﴿وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ﴾ الوليعة البطانة الخاصة من الولوج، وهو الدخول، وليجنتك صديقك الذي تطلعه على ما في داخل قلبك وصفة المؤمن المخلص أن لا يتخذ بطانة من الكفار ولا يتولى غير الرسول والمؤمنين الأبرار، وذكر هاهنا لتأكيد الأمر في موالاته الرسول والمؤمنين بأمره، وشرعه وما ينبغي للمؤمن أن يتولى الكفار، قال ﷺ: ﴿لا تتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين﴾⁴⁰⁷، وقال تعالى: ﴿لا تتخذوا بطانة من دونكم﴾⁴⁰⁸، وقال: ﴿لا تتولوا قوماً غضب الله عليهم﴾⁴⁰⁹.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الموافقة والمخالفة وهو وعد ووعيد.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: من ظن أنه يكفي⁴¹⁰ بالدعوى، دون تحقيق المعنى، فهو على غلط في حسابه، وفي غلت من حسابه، بل المطلوب صدق المجاهدة في الله، وترك الركون إلى غير الله، وإذا اتخذ وليعة من الكفار، فشا

⁴⁰² لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤١١.

⁴⁰³ (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ بِمَنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ) (البقرة، ١٤٣/٢).

⁴⁰⁴ (أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْغَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ) (ال عمران، ١٤٢/٣).

⁴⁰⁵ في نسخة "ب": "دون الله".

⁴⁰⁶ في نسخة "ب": "قوله تعالى"، صح هـ.

⁴⁰⁷ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا) (النساء، ١٤٤/٤).

⁴⁰⁸ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْمُونُكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ) (ال عمران، ١١٨/٣).

⁴⁰⁹ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَكْسِبُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَكْسِبُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ) (المتحنة، ١٣/٦٠).

⁴¹⁰ في لطائف الاشارات للقشيري "يقنع منه"، ١/ ٤١١.

في الأعداء الأسرار، وآوى من يهجره المرء لئلا يطلع على أسرار نفسه الذي أعدا عدوه، حكي عن أبي يزيد أنه قال في بعض الأوقات في مكاشفاته: كيف أطلبك فقيل له: فارق نفسك وتعال والحرية عزيزة قال قائلهم:

[١٣٢/ب]

أتمنى على الزمان محالا أن ترى مقلتي طلعة حر⁴¹¹

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ﴾ (التوبة: ١٧) واتصالها بما قبلها أن الله عز وجل حرض على قتال المشركين من وجوه، وهذا وجه آخر من ذلك، وهو أن مكة مولدكم ومنشأكم وفيها قبلتكم وبها مفخرتكم، وقد استولى المشركون عليها وأخرجوكم منها، وقاموا بعمارة المسجد الحرام الذي فيها، وليسوا بأهل ذلك فقاتلوهم وأخرجوا ذلك من أيديهم. وقوله تعالى مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ أن يلوا عمارتها.

وقيل: كان فيها نودي فيهم مع البراءة أن لا يحج بعد العام مشرك، وفي هذه الآية إشارة إلى منعهم عن قصدها والطواف بها وعمارتها بالصلاة، ومعنى الآية على هذا ليس في حكم الله تعالى أن يعمرها المشركين مساجد الله⁴¹² بالصلاة فيها وحجها والطواف بها، وعمارتها وهم غير مؤمنين، وذلك قوله تعالى: ﴿شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ﴾ قيل: هو اعتراف⁴¹³ بعبادة الأوثان، وإن لم يصرحوا بالاعتراف⁴¹⁴ بلفظ الكفر والشرك، وقيل: هو قولهم في التلبية لييك لا شريك لك إلا شريكا⁴¹⁵ هو لك، تملكه وما ملك، أي ليس لهم أن يحجوا وهم قائلون في الحج هذا.

وقيل: أي ما يدينون به دليل على كفرهم؛ لأنهم يقولون نحن كفار وهو كقولك للرجل إذا⁴¹⁶ كان هذا كلامك ليشهد أنك ظالم، قاله الحسن، وقال السدي: إن النصراني إذا قيل له من أنت؟ قال: نصراني، وكذلك اليهودي والمشرک والوثني.

وقال الحسن: هو المسجد الحرام وإنما جمع لأنه قبلة المساجد كلها وإمامها، يقول: ما كان للمشركين أن يتركوا فيكونوا من أهل المسجد الحرام وطريقه طريق قولهم خرج فلان إلى الحج على البغال أو على الإبل يراد به الجنس لا الجمع.

وقال ابن إسحاق: قالت قريش: إنا أهل الحرم وسقاة الحجيج، وعمار هذا البيت، لا أحد أفضل منا فقال الله تعالى لهم ذلك.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لما أسر العباس يوم بدر⁴¹⁷ فعيروه بكفره بالله وقطيعه الرحم وأغلظ علي للعباس القول فقال العباس: ما لكم تذكرون مساوئنا ولا تذكرون

⁴¹¹ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤١٢، ٤١١.

⁴¹² في نسخة "ب": "الله"، صح هـ.

⁴¹³ في نسخة "ب": "اعترافهم".

⁴¹⁴ في نسخة "ب": "بالاعتراف"، صح هـ.

⁴¹⁵ في نسخة "ب": "شريك".

⁴¹⁶ في نسخة "ب": "اذ".

⁴¹⁷ في نسخة "ب": "+": "اقبل المسلمون".

محاسننا، فقال له علي عليه السلام: ألكم محاسن؟ قال: نعم، إنا لنعمر المسجد الحرام ونحجب الكعبة ونسقي الحاج، ونفك العاني، فأُنزل الله تعالى رداً على العباس ما كان للمشركين أن يعمرُوا مساجد الله إلى قوله: الفائزون.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾ ما ذكروه من محاسنهم بطل ثوابها لشركهم.

قوله تعالى: ﴿وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ بكفرهم⁴¹⁸ أخبر الله تعالى أنهم ليسوا بأهل عمارتها ولا في قتالهم ما يوجب الكفر عن قتلهم؛ لأنهم مشركون حبطت أعمالهم واستحقوا الخلود في النار.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ (التوبة: ١٨) إنما يستحق القيام بعمارها من كان بهذه الصفة فهو يعظم البيت حق تعظيمه.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾ فلم يتخلف عن قتال المشركين بخشيتهم وهو إشارة إلى ما قال: أتخشونهم فالله أحق أن تخشوه⁴¹⁹، وقال: ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ﴾⁴²⁰، وقوله: ﴿فَعَسَىٰ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾، وعسى من الله إطماع وإطماع الكريم إيجاب، أي المستكملون هذه الخصال ثابتون على الهداية، خارجون عن الضلالة. وروى أبو سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمَا الرَّجُلَ يَعْتَادُ الْمَسَاجِدَ فَاشْهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ»⁴²¹.

قال تعالى في كتابه: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ الْآيَةَ﴾، وقال القشيري رحمه الله: عمارة المساجد التي هي مواقف العبودية، لا تتأتى إلا بتخريب أوطان البشرية، فالعابد يعمر المسجد بتخريب أوطان شهوته، والزاهد يعمره بتخريب أوطان ملاحظته، ولكل منهم صنف مخصوص، وكذلك رتبته بالإيمان مختلفة فإيمان من حيث الريحان، وإيمان من حيث البيان، وإيمان من حيث العيان، وشتان ما لهم.⁴²²

قوله تعالى: ﴿أَجْعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ١٩) أريد به الجمع وتقدير الآية أجعلتم صاحب سقاية الحاج وعمارة المسجد

⁴¹⁸ في نسخة "ب": "لكفرهم".

⁴¹⁹ (أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَمُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَوْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ اتَّخَذْتُمُوهُمْ فَالِقَةَ الْيَمِينِ) فَالِقَةَ الْيَمِينِ (التوبة: ١٣/٩).

⁴²⁰ (إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ) (ال عمران، ١٧٥/٣).

⁴²¹ سنن الترمذي، كتاب التفسير، ٨؛ سنن ابن ماجه، المساجد، ١٩.

⁴²² لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤١٢.

[١٣٣/ب]

الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر، أ جعلتم⁴²³ سقاية الحاج وعمارة المسجد⁴²⁴ كإيمان من آمن بالله واليوم الآخر، وجاهد من جاهد في سبيل الله لأن الصح مقابلة الفعل بالفعل أو الفاعل بالفاعل، ويصير كذلك بهذا الإضمار، وله طريق آخر أن يجعل السقاية والعمارة وهما مصدران كالنعتين وتقديره أ جعلتم ساقى الحاج وعامر المسجد الحرام كمن آمن، وهو كالعدل يراد به العدل وتحقيق هذا قراءة عبد الله بن الزبير وأبي وجرة السعدي رضي الله عنهما أ جعلتم سقاية الحاج وعمرة المسجد الحرام.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ﴾ في الدرجة.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ قال مقاتل: أي المشركين إلى الحجة⁴²⁵، وقيل: إلى الجنة، وقيل: إلى الإسلام، مع اختيارهم الكفر روى ان علياً والعباس وشيبة بن عثمان وقيل: طلحة بن شيبه تفاخروا فقال العباس: أنا أسقي الحجيج، وقال شيبة: وأنا أعمر مسجد الله، وقال علي: ما أدري ما تقولان لقد صليت إلى القبلة ستة أشهر قبل الناس وأنا صاحب الجهاد مع رسول الله ﷺ، فنزلت الآية، وعرفوا أن سقي الحجيج وعمارة البيت لا يعدلان الإيمان والجهاد، وكان العباس وشيبة غير مسلمين يومئذ.

وقال النعمان بن بشير: كنت عند منبر رسول الله ﷺ في نفر من أصحابه فقال رجل منهم: ما أبالي أن أعمل عملاً إلا أن⁴²⁶ أسقي الحاج، وقال آخر: بل عمارة المسجد الحرام أحب إلي، وقال الآخر: بل الجهاد في سبيل الله خير مما قلتم، فزجرهم عمر رضي الله عنه وقال: لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله ﷺ وذلك يوم الجمعة، فإذا صلى الجمعة دخلت إليه فاستفتيته عما اختلفتم فيه ففعلوا فأنزل الله هذه الآية.

وقال مرة الهمداني: قال علي للعباس يا عم ألا تهاجر؟ قال: أ لست في أفضل من الهجرة، أ لست أسقي الحجيج وأعمر المسجد الحرام فنزلت الآية.

وقال مجاهد: أمروا بالهجرة فقال العباس: أنا أسقي الحاج، وقال طلحة: أنا حاجب الكعبة؛ لا تهاجر، فنزلت الآية.

[١٣٤/أ]

وقال مجاهد: أمروا بالهجرة فقال العباس: أنا أسقي الحاج، وقال القشيري رحمه الله: ⁴²⁷ من قام بمعاملة ظاهرة كمن استقام في تصحيح سرائره، ولا من استضاء بسراج علومه، كمن استبصر بشمس معارفه، ولا نصب بالباب من حيث الخدمة، كمن مكن من البساط من حيث القرية، وليس نعت من تكلف نفاقاً، كوصف من تحقق وفاقاً، بينهما

⁴²³ في نسخة "ب": "وأ جعلتم".

⁴²⁴ في نسخة "ب": "+: "المسجد الحرام".

⁴²⁵ تفسير لمقاتل بن سليمان، ١٦٣/٢.

⁴²⁶ في نسخة "ب": "-: "ان".

⁴²⁷ في نسخة "ب": "+: "ليس".

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٢٠) أي من سقاية الحجيج وعمارة المسجد الحرام بلا إيمان، وليس لذلك⁴²⁹ درجة في الفضل لكن معناه أنهم يعتقدون لأنفسهم درجة كما هو⁴³⁰ أعظم درجة على الحقيقة على من أولئك على ما يتوهمونه لأنفسهم، وقيل: معناه أعظم درجة من المؤمنين الذين لم يهاجروا ولم يجاهدوا.

قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ أي الناجون

﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ﴾ (التوبة: ٢١) عند الموت على ألسنة الملائكة، وفي الجنة بلا واسطة.

قوله تعالى: ﴿وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ﴾ أي وجنات

﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ (التوبة: ٢٢) هذا كله ظاهر.

وقال القشيري رحمه الله: بشارة العصاة بالرحمة، وبشارة المطيعين بالجنة والنعمة، وبشارة العصاة بالنجاة، وبشارة المطيعين بالدرجات، بشارة العصاة بالإخلاص، وبشارة المطيعين بالاختصاص، ويقال بشارة العصاة بالرحمة⁴³¹، وبشارة المطيعين بالرضوان والكافة بالجنة، وقدم العاصي في الذكر، وقدم المطيع بالبر، والذكر قوله وهو قديم، والر طوله وهو عميم، وقيل: بشر بنفسه ليزيد في محبته عليه، لأن القلوب مجبولة على حب المبشر، قال قائلهم شعر:

لولا تمتع مقلتي بلقائه
لوهبتها لمبشري بلقائه⁴³²

قوله تعالى: ﴿يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ﴾ عرفهم أنهم برحمته وصلوا إلى طاعتهم لا بطاعتهم وصلوا⁴³³ إلى نعمتهم عطاء رهم على وصف التمام، وقوم نعيمهم لقاء رهم على نعمة الدوام،

[١٣٤/ب]

فالعابدون لهم تمام عطائه، والعارفون لهم دوام لقائه.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (التوبة: ٢٣) قال ابن عباس رضي الله عنهما: ولما أمر النبي ﷺ بالهجرة إلى المدينة جعل الرجل يقول لأبيه ولأخيه وامرأته وقرابته: أنا قد أمرنا بالخروج⁴³⁴ إلى الهجرة⁴³⁵ فاخرجوا معنا فمنهم من يعجبه

428 لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤١٢.

429 في نسخة "ب": "الاولئك".

430 في نسخة "ب" +: "فقال هؤلاء".

431 في نسخة "ب" -: "بشارة العصاة بالرحمة"، صح هـ.

432 لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤١٣؛ الاعجاز والايجاز، لابي منصور عبد الملك بن محمد بن اسماعيل الثعالبي (تحقيق: اسكندر

اصف)، مصر، ١٨٩٧، ١/ ٢٠٩.

433 في نسخة "ب": "وصلوا".

434 في نسخة "ب" -: "بالخروج".

ذلك ويتسارع فيه، ومنهم يأبى ذلك ومنهم من يتعلق به زوجته وعياله وأولاده⁴³⁶ فيقولون له: ننشدك الله أن لا تضيعنا فيرق ويجلس ويدع الهجرة، فنزل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ﴾ أي⁴³⁷ الذين بمكة أولياء في الدين والعون والنصرة إن استحباوا أي اختاروا الكفر على الإيمان، ومن يتولهم منكم بعد نزول الآية في الإقامة فإنه منهم على الكفر وأولئك هم الظالمون.

وقال مقاتل: نزلت في التسعة⁴³⁸ الذين ارتدوا عن الإسلام ولحقوا بمكة فنهى الله عن ولايتهم فقال: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ﴾ يا معشر المؤمنين ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.⁴³⁹

وقال الإمام القشيري رحمه الله: علامة الصدق في التوحيد قطع العلاقات، ومفارقة العادات، وهجران المعارف والقربات، والاكتفاء بالله على دوام الحالات.⁴⁴⁰

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (التوبة: ٢٤) وقال مقاتل: قل يا محمد للمتخلفين عن الهجرة إن كان المقام مع آبائكم وأبنائكم وإخوانكم وعشيرتكم وأموال اكتسبتموها وتجارة ترجون حصول أرباحها وتخشون كسادها ومساکين رضيتموها أحب إليكم من الهجرة إلى الله ورسوله، ومن جهاد في نصرة دينه فانتظروا حتى يأتي الله بأمره بفتح مكة.⁴⁴¹

وقال عطاء: بأمره أي بقضائه، وقال الحسن: بأمره في عقوبة عاجلة أو آجلة، وقيل: بعذابه كما قال: ﴿فَأَنذَرْتُهَا أَمْرًا﴾⁴⁴²

[١٣٥ / أ]

وقال القفال: قطع وجوه العذر بهذا التعدد والبسط من الكلام فلم يجر ترك الهجرة والجهاد في سبيل الله للميل إلى شيء من الأسباب المميلة، ولم يجعل ما يتقل على اللسان⁴⁴³ من أب برأ وابن يتزين به وأخ يعتضد به أي⁴⁴⁴ بمعونته وزوجة يسكن إلى صحبتها وإلفها وخدمتها وعشيرة يتعزز بهم ويستعين على دفع الملمات بنصرتهم وأموال مكتسبة قد أنفد في تحصيلها الوسع وأنفق على جميعها العمر، وتخشى على حملها الأسفار، وخاف عليها الضياع

⁴³⁵ في نسخة "ب" -: "بالهجرة إلى المدينة".

⁴³⁶ في نسخة "ب" -: "وولده".

⁴³⁷ في نسخة "ب" -: "أي".

⁴³⁸ في تفسير لمقاتل بن سليمان "في السبعة"، ١٦٤/٢.

⁴³⁹ تفسير لمقاتل بن سليمان، ١٦٤/٢.

⁴⁴⁰ في نسخة "ب" -: "الحالات"، صح هـ؛ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤١٥.

⁴⁴¹ تفسير لمقاتل بن سليمان، ١٦٤/٢.

⁴⁴² (... حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَيْهَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْنِ

بِالْأَمْسِ...) (يونس، ٢٤/١٠).

⁴⁴³ في نسخة "ب" -: "علي الانسان".

⁴⁴⁴ في نسخة "ب" -: "به أي".

بالغية عنها وتجارة قائمة يرجو حصول أرباحها ومنازل عامرة نزهة مألوفة يتحصن فيها من أذى البرد والحر أعد فيها مواضع للشتاء والصيف حجة في مخالفة ما أمر الله تعالى من الهجرة وجهاد الكفار وأخير أن من آثر طاعة الشيطان على طاعة الرحمن فيستعد لنزول أمر الله فإنه ينزل به مالا مرفع له ومالا اعتصام منه بنصرة قرابته وعشيرته، ولا يتحصن بمساكن حريزة وليعلم أن الله لا يرشد الفاسقين إلا المستخفين بدينه إلى صواب في تدبيره ولا يهديهم إلى طريق رضوانه ورحمته ما كانوا على اختيار مخالفته.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: من نفقت⁴⁴⁵ سوق ذنبه⁴⁴⁶ كسدت أسواق حظوظه، وما لم يخل منك منازل الحظوظ لم يعمر⁴⁴⁷ بك مشاهد الحقوق.⁴⁴⁸

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ﴾ (التوبة: ٢٥) قال قتادة: هو واد بين مكة والطائف، وقال عروة: هو واد إلى جنب ذي المجاز، يقول: لقد نصركم الله في مواطن كثيرة مثل بدر والأحزاب وأعلاكم على عدوكم مع ضعفكم وقلة عددكم في مقامات كثيرة من بين غزوة وسرية ويوم حنين فليهن عليكم أمر الآباء والأبناء والإخوان والعشيرة والأموال والأسباب الدنيوية⁴⁴⁹ ولا تظنوا النصر بها، فانقطعوا إلي⁴⁵⁰ بالكلية واطلبوا من عنده النصر والمعونة.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لقد نصركم الله في مواطن كثيرة حين كان فزعكم إلى الله أيضاً فنصركم أيضاً.⁴⁵¹

قوله تعالى:

[١٣٥/ب]

﴿إِذْ أَعْجَبَتْكُم كَثْرَتُكُمْ﴾ أي رافقتكم كثرة عددكم.⁴⁵²

قوله تعالى: ﴿فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا﴾ أي لم تنفعكم الكثرة شيئاً ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ ما مع الفعل مصدر وتقديره برحبها، أي مع رحبها أي سعتها لطلب العدو إياكم.

قال الشاعر:

كأن بلاد الله وهي عريضة على الخائف المطلوب كفة حابل⁴⁵³

⁴⁴⁵ في لطائف الاشارات للقشيري "كسدت"، ٤١٥/١.

⁴⁴⁶ في لطائف الاشارات للقشيري "دينه"، ٤١٥/١.

⁴⁴⁷ في نسخة "ب": "لا يعمر".

⁴⁴⁸ لطائف الاشارات للقشيري، ٤١٥/١.

⁴⁴⁹ في نسخة "ب" +: "واسباب المتعة الدنيوية".

⁴⁵⁰ في نسخة "ب" +: "إلى الله".

⁴⁵¹ تأويلات القرآن للماتريدي، ٣٢٠/٦.

⁴⁵² في نسخة "ب" +: "ووفور عددكم".

أي حباله صيد.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ وَلَّيْتُمُ الْمُذَبِّحِينَ﴾ أي منهزمين يقول: أتيتكم في الأول عند الالتقاء بالهزيمة لإعجابكم بكثرتم دون اعتمادكم على نصره الله تعالى، وعلى إلقاءه الرعب في قلوب الأعداء فلم ينفعكم العدد والعدد التي لم تكونوا على مثلها في الوقائع التي نصرتم فيها مثل بدر والأحزاب وكانوا اثني عشر ألفاً، قالوا: لن تغلب اليوم عن قلة، وضافت عليكم الأرض فلم تجدوا طريقاً إلى الخلاص وذلك أن من أعجب بعدته التي اعتمد عليها ولم يسأله النصر فحرام⁴⁵⁴ ذلك بترك التضرع والدعاء.

وقال الواقدي: لما فتح رسول الله ﷺ مكة مشيت أشراف هوازن بعضهم إلى بعض وكذا ثقيف بعضهم بعضاً وحشدوا وبغوا وقالوا: والله ما لاقا⁴⁵⁵ محمدًا قوم يحسنون⁴⁵⁶ القتال فأجمعوا أمرهم فسيروا إليه قبل أن يسير إليكم فأجمعوا أمرهم على ذلك، وسيد هوازن مالك بن عوف النصري عبد ياليل بن عمر الثقفي فأجمعوا المسير بالناس إلى رسول الله ﷺ فجاءوا معهم نساءهم وأموالهم حتى نزلوا بأوطاس فعسكروا وزيد بن الصمة معهم وهو يومئذ شيخ كبير ابن مائة وستين سنة، ليس فيه شيء إلا لتيمن به ومعرفته بالحروب، فلما نزل الشيخ يحس الأرض بيده فقال: بأي وإد أنتم فقالوا⁴⁵⁷: بأوطاس قال: نعم مجال الخيل لا حزنٌ ضررٌ ولا سهلٌ دهشٌ مالي أسمع رغاء البعير، ونهاق الحمير، ونغاء الشاة، وخوار البقر، وبكاء الصغير، قالوا: ساق مالك بن عوف مع الناس أبنائهم ونسائهم وأموالهم، فقال: أين مالك، قالوا: هذا مالك فدعي له مالك فقال لمالك: إنك لم تصنع بتقديم بيضة هوازن إلى نخور الخيل شيئاً فانقض

[١٣٦/١]

هذا الرأي، فغضب مالك وقال: والله لا أفعل ولا أغير أمراً صنعته إنك قد كبرت وكبر علمك وحدث بعدك من هو أبصر بالحرب منك، هل من رأي غير هذا؟ قال: نعم تجعل كميناً يكون لك عوناً إن حمل القوم عليك جاءهم الكمين من خلفهم فقال مالك: هذا الرأي وأنا أقبله، وكان رسول الله ﷺ افتتح مكة لثلاث عشرة مضت من رمضان وغدا يوم السبت السادس من شوال واستعمل على مكة عتاب بن أسيد يصلي بهم، ومعاذ بن جبل يعلمهم السنن والفقه، وخرج النبي ﷺ في اثني عشر ألفاً من المسلمين عشرة آلاف من أهل المدينة، وألفين من أهل مكة.⁴⁵⁸

وقال الحسن: كانوا ثمانية آلاف، وقال عطاء: كانوا ستة عشر ألفاً، وقال رجل من الصحابة: قال السدي: هو سلمة بن سلامة لا تغلب اليوم عن قلة، وكان النبي ﷺ قال: «خير الأصحاب أربعة، وخير السرايا أربعمائة، وخير الجيوش أربعة آلاف»⁴⁵⁹ فقال رجل⁴⁶⁰: ولا تغلب اثنا عشر ألفاً عن قلة، كلمتهم واحدة، فسمع رسول الله صلى

⁴⁵³ في نسخة "ب" -: "المطلوب كفة حابل"، صح ه؛ لم نجد هذا البيت.

⁴⁵⁴ في نسخة "ب": "فحرم".

⁴⁵⁵ في نسخة "ب": "لاقي".

⁴⁵⁶ في نسخة "ب" -: "يحسنون"، صح ه.

⁴⁵⁷ في نسخة "ب": "قالوا".

⁴⁵⁸ المغازي، لمحمد بن عمر بن واقد الأسلمي المدني، (تحقيق: مارسدن جونس)، دار نشر جامعة أوكسفورد، لندن، ١٩٦٥، ٣/٨٨٥-

٨٨٩.

⁴⁵⁹ سنن أبي داود، كتاب الجهاد، ٢٦١١.

الله عليه وسلم قول هذا الرجل فسائه كلامه فوكله إلى كلمة الرجل وانتهى النبي ﷺ إلى حنين مساء يوم الثلاثاء وأمر أنيس بن مرثد الغنوي أن يحرسهم الليلة على فرسه⁴⁶¹، وخرج رجال من مكة من أشرافهم وهم كفار قريش ينظرون لمن تكن الديرة منهم صفوان بن أمية وفيها كانت استعارة دروعه وفيها قال: أغضباً يا مُجَد، فقال⁴⁶² عليه الصلاة والسلام: بل عارية مؤداة، ولما وقعت الهزيمة أولاً على المسلمين مر رجل بصفوان فقال: أبشر هزم مُجَد وأصحابه فقال صفوان: فض الله فاك قال: رب من قريس أحب إلي من رب من هوازن، إن مروبياً⁴⁶³ وانحدر رسول الله ﷺ بأصحابه في وادي حنين وهو حدور وقد مضت مقدمته على تعبئة وركب النبي ﷺ بغلته البيضاء دلل ولبس درعين والمغفر والبيضة واستقبل الصفوف وطاف عليها بعضهم⁴⁶⁴ خلف بعض فحصنهم على القتال وبشرهم بالفتح إن صدقوا أو صبروا⁴⁶⁵.

وقال أنس رضي الله عنه:

[١٣٦/ب]

فلما جئنا⁴⁶⁶ إلى وادي حنين وله مضايق وشعب استقبلنا من هوازن شيء لا والله ما أن رأيت مثله في ذلك الزمان قط، من السواد والكثرة، وقد ساقوا نساءهم وأبنائهم وأموالهم فيينا نحن في غيش الصباح أن شعرنا إلا بالكثائب قد خرجت علينا من مضيق الوادي فحملوا حملة واحدة وهم أربعة آلاف قد جردوا سيوفهم وكسروا أغمادها وقيل: أحرقوها فانكسرت أول الخيل مولية وتبعتهم الناس منهزمين لا يلوون على شيء فالتفت النبي ﷺ عن يمينه ويساره والناس منهزمين وقال: يا أنصار الله وأنصار رسوله أنا عبد الله ورسوله، ولم يكن مع النبي ﷺ إلا العباس بن عبد المطلب وهو آخذ بلبجام بغلة النبي ﷺ وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب آخذ بغر بغلة النبي ﷺ وكان العباس صبيئاً فقال له النبي ﷺ: اصرخ يا معشر الأنصار يا أصحاب السمرة يا أصحاب الشجرة يا أصحاب سورة البقرة، فأقبلوا كأنهم الإبل إذا حنت إلى أولادها وهم يقولون: الكرة بعد الكرة قد أشرعوا الرماح قال العباس رضي الله عنه: حتى إني لأخاف على رسول الله ﷺ رماحهم أشد من خوفي رماح المشركين، يؤمون الصوت يقولون: لبيك لبيك، فلما اختلطوا واجتلدوا ورسول الله ﷺ قائم على بغلته البيضاء يقول: أنشدك وعدك لا ينبغي لهم أن يظهروا، ثم قال للعباس: ناولني حصاة فناوله حصيات من الأرض ثم قال⁴⁶⁷: شأنت الوجوه ورمى بها وجوه المشركين، وقال انهزموا ورب الكعبة، وأخبر بعد ذلك أنه لم يبق منهم أحد إلا امتلأت عيناه من التراب، وكان من دعائه يومئذ اللهم لك الحمد واليك المشتكى، وأنت المستعان، فقال له جبريل صلوات الله عليه: لقد لقنت الكلمات التي لقن الله تعالى موسى يوم فلق

⁴⁶⁰ في نسخة "ب" -: "فقال رجل"، صح هـ.

⁴⁶¹ في نسخة "ب" "+": "ما علي هذا ان لا يعمل عملا بعد هذا".

⁴⁶² في نسخة "ب" "+": "و قوله".

⁴⁶³ في نسخة "ب" "+": "ان كنت مروبياً".

⁴⁶⁴ في نسخة "ب" "+": "بعضها".

⁴⁶⁵ المغازي للواقدي، ٣/٨٩١، ٩١٠.

⁴⁶⁶ في نسخة "ب" "+": "ولما انتهينا".

⁴⁶⁷ في نسخة "ب" "-": "قال"، صح هـ.

البحر، وكان النبي ﷺ في مائة صابرة ثلاثة وثلاثون من المهاجرين وسبعة وستون من الأنصار⁴⁶⁸، وكان النبي ﷺ⁴⁶⁹ يقول: أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب

[١/١٣٧]

هذا غاية شجاعته حيث لم تخف اسمه في تلك الحالة ولم يخف الكفار على نفسه، وكان عثمان وعلي وأبو دجانة وأيمن بن عبيد ﷺ يقاتلون بين يدي النبي ﷺ وكرت الأنصار ووقفت هوازن قدر حلب الناقة ثم كانت الهزيمة، وكان سعد بن عبادة يصيح بالخرزج، وأسيد بن حضير بالأوس، فثابوا من كل ناحية كأنهم النحل قد أشرعوا في قتل الذرية فمنهاهم رسول الله⁴⁷⁰ عن ذلك.⁴⁷¹

قال أنس: وتقدم رسول الله ﷺ بحريته⁴⁷² أمام الناس وهزمهم الله تعالى وأمر النبي ﷺ أن يقتل كل من قدر عليه ففعلوا وبعث أبا عامر الأشعري في آثار من توجه إلى أوطاس وعقد له لواء فقتل منهم كثيراً، ثم استشهد وغنموا كل أموالهم، فأمر النبي ﷺ بالغنائم فجمعت ونادى مناديه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يغل، ورد عقيل بن أبي طالب إبرة كان أخذها، وجاء رجل بجبل⁴⁷³ وطلب من النبي ﷺ أن يجعله له قال: نصيب منه لك فكيف أصنع⁴⁷⁴ بأنصباء المسلمين، وقال في سبأيا أوطاس قال عليه الصلاة والسلام: ألا لاتوطا الحبالي حتى يضعن حملهن، ولا الحبالي حتى يستبرئن بحيضه، وفيها أنت شيماء أخت النبي ﷺ فبسط لها رداءه وأكرمها وحيها.

قال سعد بن جبير: أمد الله تعالى نبيه بخمسة آلاف ملك وقال رجل من الأعداء بعد تقضي القتلا أين الخيل البلق، والرجال عليهم الثياب البيض، ما كنا نراكم فيهم إلا كهيئة الشامة، وما قتلنا إلا بأيديهم فأخبروا بذلك النبي ﷺ فقال: تلك الملائكة.

وقال الزهري: بلغني أن شيبه بن عثمان قال: استدبرت النبي ﷺ⁴⁷⁵ وأنا أريد أن أقتله بطلحة بن عثمان، وعثمان بن طلحة وقد قتل يوم أحد فأطلع الله رسوله على ما في نفسي فالتفت إلي وضرب في صدري وقال: أعينك الله يا شيبه، فارتعدت فرائصي فنظرت إليه وهو أحب إلي من سمعي وبصري فقلت: أشهد أنك رسول الله وأن الله⁴⁷⁶ أطلعك على ما في نفسي، ولما انهزموا أتوا أوطاس وبها أموالهم⁴⁷⁷ وبعث رسول الله ﷺ

⁴⁶⁸ المغازي للواقدي، ٩٠١/٣.

⁴⁶⁹ في نسخة "ب" -: "في مائة صابرة ثلاثة وثلاثون من المهاجرين وسبعة وستون من الأنصار وكان النبي ﷺ"، صح هـ.

⁴⁷⁰ في نسخة "ب" -: "رسول الله".

⁴⁷¹ المغازي للواقدي، ٨٩٧/٣-٨٩٩.

⁴⁷² في نسخة "ب" -: "بحرية"، صح هـ.

⁴⁷³ في نسخة "ب" -: "وجاء رجل بجبل"، صح هـ.

⁴⁷⁴ في نسخة "ب" -: "تصنع".

⁴⁷⁵ في نسخة "ب" +: "يوم حنين".

⁴⁷⁶ في نسخة "ب" -: "الله"، صح هـ.

⁴⁷⁷ في نسخة "ب" +: "و أعمالهم".

على إثرهم فقتلوا منهم مقتلة عظيمة، وهرب أميرهم مالك بن عوف، فأتى الطائف وتحصن بها، وأخذ ماله وأهله فيمن أخذ وحاصروهم بقية الشهر فلما دخل ذو القعدة وهو شهر حرام لا يحل به القتال انصرف عنهم، فأتى الجعرانة وأحرم منها بعمره وقسم بها السبي والمال، وكانوا أصابوا يومئذ ستة آلاف سبي، ثم جاء قومهم وأسلموا وقالوا في السبي عماتك وخالاتك ولو أنا أرضعنا النعمان بن المنذر لكنا رجونا عائذته اليوم، وأنت خير الناس وأبرهم وأوصلهم الرحم، فقال عليه الصلاة والسلام: أيما أحب إليكم أنسائكم أو أموالكم، فقالوا: أنسائنا فقام عليه الصلاة والسلام خطيباً وقال: إن هؤلاء جاءنا مسلمين وقد خيرناهم فاخترأوا نسائهم فمن كان بيده شيء وطابت نفسه ألا يرد فشأنه، ومن لا تطب نفسه⁴⁷⁸ فليعطنا وليكن قرضاً علينا حتى نصيب شيئاً فنعطيه مكانه، فقالوا: رضينا وسلمنا فردوا وأخذ أميرهم مالك بن عوف فأتى به النبي ﷺ وقال⁴⁷⁹ له: ما تريد أقتلك أم أفاديك أم أمن عليك⁴⁸⁰؟ فقال: أما الإسلام فلا أسلم أبداً، وأما القتل فإن قتلتي قتلت عظيم وإن مننت علي فأعتقتني مننت على عظيم فقال: أمن عليك وأطلقك ففعل فقال: تعجبت من حسن خلقك ولا يكون هذا إلا من نبي حق، فأسلم وحسن إسلامه، وقسم بالجعرانة غنائم حنين وتآلف أناس منهم أبو سفيان بن حرب، والحارث بن هشام، وسهيل بن عمرو، والأقرع بن حابس فقالت الأنصار: أمن الرجل وأثر قومه فبلغ ذلك رسول الله ﷺ وهو في قبة آدم فقال: يا معاشر الأنصار ما هذا الذي بلغني عنكم، ألم تكونوا ضلالاً فهداكم الله، ألم تكونوا أذلة فأعزكم الله، ألم ألم فقال سعد بن عبادة ائذن لي أتكلم، قال⁴⁸¹: تكلم، قال: أما قولك كنتم ضلالاً فهداكم الله قلنا كذلك، وأما قولك كنتم أذلة فأعزكم الله فقد علمت العرب أنه ما كان حي من أحياء العرب أمتع لما وراء ظهورهم منا، فقال عمر: يا سعد أتدري من تكلم قال: يا عمر أكلم رسول الله، فقال رسول الله

ﷺ: والذي نفسي بيده لو سلكت الأنصار وادياً والناس وادياً لسلكت وادي الأنصار ولولا الهجرة لكنت امرئ من الأنصار، ثم قال: يا معشر الأنصار أما ترضون أن ينقلب الناس بالإبل والشاء وتنقلبون برسول الله صلى الله عليه وسلم⁴⁸² فقالت الأنصار: رضينا بالله ورسوله ما قلنا ذلك إلا ظناً بالله ورسوله، فقال رسول الله ﷺ: إن الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم، فلما قدم رسول الله ﷺ قام خطيباً فقال: إن خطيب الأنصار لو قال كنت طريداً فأويناً⁴⁸³، وكنت خائفاً فأمناك، وكنت مخذولاً فنصرناك، وكنت وكنت لكان قد صدق، فبكت الأنصار وقالت: بل⁴⁸⁴ أعظم علينا منا.⁴⁸⁵

⁴⁷⁸ في نسخة "ب": "تطب نفسه"، صح هـ.

⁴⁷⁹ في نسخة "ب": "فقال".

⁴⁸⁰ في نسخة "ب": "ألم تسلم".

⁴⁸¹ في نسخة "ب": "فقال".

⁴⁸² في نسخة "ب": "إلى بيوتكم".

⁴⁸³ في نسخة "ب": "فأويناً"، صح هـ.

⁴⁸⁴ في نسخة "ب": "بل الله".

وقال الإمام القشيري رحمه الله: من عصمه عن التوهات، ولم يكله إلى تدبيره في الأمور أقامه مقام الافتقار متبرئاً عن الحول والقوة، متحققاً بتصاريف القدرة ولما أعجبتهم كثرتهم تفرق عن⁴⁸⁶ رسول الله ﷺ في الحال أكثر الأصحاب، وكشف عن القوم جلايب السر واضطربت القلوب، وخانت القوى أصحابها، فلم تغن عنهم كثرتهم، فاستخلص الله أسرارهم بصدق الرجوع عليه، فأنزل سكينته عليهم وقلب الأمر على الأعداء، وخفقت رايات النصر ووقعت الدائرة على الأعداء، فانقلبوا صاغرين.⁴⁸⁷

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ (التوبة: ٢٦) أي الرحمة يسكن إليها القلب، وقيل: هي الأمانة والطمأنينة، وقيل: هي زوال الاضطراب الذي يعتري القلب، وثبات القلب للحروب وفي هذه الآية نقض قول المعتزلة؛ لأنه سماهم مؤمنين بعد⁴⁸⁸ التولي قاله أبو منصور رحمه الله ﴿وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ أي من الملائكة ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالهزيمة⁴⁸⁹ والقتل والسبي.

قوله تعالى: ﴿وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ إذا لاقوا المؤمنين أن تكون الديرة على الكافرين والنصرة للمؤمنين، وقال القشيري رحمه الله: السكينة

[١٣٨/ب]

تلج القلب عند جريان حكم الرب، وخمود آثار البشرية، والرضا بما يبدو من الغيب من غير معارضة القضية، والسكينة المنزلة على المؤمنين اختطاف الحق إياهم حتى لم تستفزهم رهبة من مخلوق، وسكن عنهم كل إرادة واختيار، وأنزل جنوداً لم تروها في وفود اليقين وزوائد الاستبصار، وعذب الذين كفروا بتطويحهم في متهاتات التعزير والسقوط، وهذه الغيبة والتدبير عن شهود التقدير.⁴⁹⁰

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مَنْ بَعْدَ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (التوبة: ٢٧) ثم يوفق الله عز وجل للإيمان بعد ذلك من يشاء فيقبله ويغفر له وهو الغفور للمؤمنين الرحيم بهم أجمعين.

وقيل: ثم يتوب الله أي يقبل توبة المنهزمين إذا علم منهم الصدق، وهم المهاجرون والأنصار دون من رجعوا إلى الحرب في الظاهر ولهم نفاق وكفر في الباطن.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ (التوبة: ٢٨) أي أنجاس وإنما وحد لأنه في الأصل مصدر فلا يثنى ولا يجمع، ولا يؤنث، يقال: رجل نجس وامرأتان نجس⁴⁹¹، ونساء نجس⁴⁹²، ومعناه لأنهم أنجاس في

⁴⁸⁵ المغازي للواقدي، ٩٠١/٣-٩١٤.

⁴⁸⁶ في نسخة "ب": "عن"، صح هـ.

⁴⁸⁷ لطائف الاشارات للقشيري، ٤١٥ / ١.

⁴⁸⁸ في نسخة "ب": "و بعد".

⁴⁸⁹ تأويلات القرآن للماتريدي، ٣٢٣/٦.

⁴⁹⁰ لطائف الاشارات للقشيري، ٤١٥ / ١.

⁴⁹¹ في نسخة "ب": "و رجالان و امرأتان نجس".

⁴⁹² في نسخة "ب": "و رجال ونساء نجس".

اعتقادهم وأفعالهم وأقوالهم؛ لأنهم يشركون بالله غيره ويريدون بأعمالهم سواء فهم مستقذرون يجب اجتنباهم.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يَفْرُقُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ غَائِمِهِمْ هَذَا﴾ وهذا من جملة ما وقع به الإذن⁴⁹³ يوم الحج الأكبر مع البراءة من العهود وبه الانتظام أي فامنعوهم من الحج بعد هذا العام، وكذا من دخول الحرم للتجارة وغير ذلك.

وقال الإمام مالك رحمه الله⁴⁹⁴: لا يترك الذمي يدخل مسجداً ما لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾.

وقال الإمام الشافعي رحمه الله: يمنع دخول⁴⁹⁵ المسجد الحرام فحسب لهذه الآية، وعندنا لا يمنع عن دخول المسجد الحرام أيضاً والآية في دخولهم للحج لأنهم كانوا يعملون في الحج أعمال المشركين فأمر الله تعالى بتنزيه المسجد الحرام⁴⁹⁶ عن ذلك أيضاً فأما نفس الدخول فغير ممنوع عنها.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ جِئْتُمْ عَيْلَةً﴾ أي فقرأ قال تعالى:

[١/١٣٩]

﴿ووجدك عائلاً فأغنى﴾⁴⁹⁷. قال الشاعر:

ولا يدري الفقير متى غناه ولا يدري الغني متى يعول⁴⁹⁸

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قيل: إنهم كانوا يريدون بمكة تجاراً فيترقق أهلها بهم في معائشهم فلما أمروا بمنعهم منها أشفقوا من ضيق المعاش وانقطاع التجارات فوعدهم الله تعالى الغنى من وجوه فضله⁴⁹⁹ وأمنهم من الفقر قال مقاتل: أغناهم الله من فضله فأسلم أهل صنعاء وجدة وحرس وحملوا الطعام إلى مكة على ظهور الدواب وكفاهم ما كانوا يتخوفون.⁵⁰⁰

قوله تعالى: ﴿إِنْ شَاءَ﴾ علق بالمشيئة قطعاً للآمال عن الأسباب، وصرفها⁵⁰¹ إلى الله تعالى كما قال تعالى: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ﴾.⁵⁰²

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ﴾ أي بصالح العباد ﴿حَكِيمٌ﴾ فيما فعل وأراد.

⁴⁹³ في نسخة "ب": "الاذان".

⁴⁹⁴ في نسخة "ب": "رحمه الله"، صح هـ.

⁴⁹⁵ في نسخة "ب": "عن دخول".

⁴⁹⁶ في نسخة "ب": "+: "والحرم".

⁴⁹⁷ الضحى، ٨/٩٣.

⁴⁹⁸ مجاز القرآن، لابي عبيدة معمر بن المثنى، (تحقيق: محمد فهاد)، دار الفكر، ٢٥٥؛ الكشف و البيان، لابي اسحاق احمد بن ابراهيم

التعلي، (تحقيق: ابي محمد بن عاشور)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ٢٠٠٢، ١٨٤/٣.

⁴⁹⁹ في نسخة "ب": "+: "من وجه آخر من فضله".

⁵⁰⁰ تفسير لمقاتل بن سليمان، ١٦٦/٢.

⁵⁰¹ في نسخة "ب": "صرفا لها".

⁵⁰² (لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْإِنْبِيَاءَ بِالْحَقِّ لَنَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمَنِينَ مُحَلِّقِينَ رُؤُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا) (الفتح، ٢٧/٤٨).

وقال الكلبي: ولما قال علي بن أبي طالب ⁵⁰³ ﷺ فلا تقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا، قال له أناس من بني بكر بن وائل من بني النجار: يا أهل مكة ستعلمون إذا فعلتم هذا ما تلقون من الشدة ومن أين تأكلون فشق عليهم ذلك، فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً فَسَوْفَ يَغْنِيْكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾، قال ابن عباس رضي الله عنهما: فأمرهم الله تعالى بقتال أهل الكتاب وأغناهم من فضله.

وقال عطاء: أغناهم الله تعالى بالجزية الجارية شهراً فشهرًا عاماً فعاماً.

وقال القشيري: من أناخ بعفوه كرم مولاه، واستمطر سحاب جدواه، أغناه كل سبب وكفاه كل تعب، وقضا ⁵⁰⁴ له كل أرب، وأعطاه من غير طلب. ⁵⁰⁵

قوله تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ (التوبة: ٢٩) بين في الآي الأولى قتال المشركين وبين في هذه الآية قتال اليهود والنصارى، ولو قال: قاتلوا أهل الكتاب لكفى، وإنما جمع هذه الأوصاف الذميمة تحريضاً للمؤمنين على قتالهم؛ لأنها صفات توجب البراءة منهم والعداوة لهم، وإنما قال: لا يؤمنون بالله ⁵⁰⁶ لأنهم يؤمنون بالله الذي له الولد وهو شبيهه بالخلق وهذا ليس بإيمان بالله وكذا لا يصدقون بالله وكذا قال:

[١٣٩/ب]

﴿وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ وهم يدعون الإيمان به إلا أنهم لا يصدقون بما فيه من الوعد والوعيد، فيقولون: ﴿لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَّعْدُودَةً﴾ ⁵⁰⁷ ويقولون: ليس في الجنة مطاعم ومشارب ومناكح، ولا يكون هذا إيماناً باليوم الآخر، لا يحرمون ما حرم الله ورسوله في الخمر والخنزير وتحريف الكتاب وكتمان نعت النبي ﷺ، ولا يدينون ⁵⁰⁸ دين الحق وهو الإسلام، فإن اليهودية والنصرانية دين باطل، فإنه نسخ بعض أحكام التوراة والإنجيل، وهم قد حرفوا البعض و ⁵⁰⁹ من يتنغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه. ⁵¹⁰

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾ كما قال: ﴿فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ﴾ ⁵¹¹ أي قبلوها مسد وجوب القتال إلى هذه الغاية، وهي قبول الجزية وهذا حكم أهل الكتاب بالنص، وحكم المجوس كذلك بالخبر، وهو

⁵⁰³ في نسخة "ب" -: "ابن أبي طالب"، صح هـ.

⁵⁰⁴ في نسخة "ب" -: "قضى".

⁵⁰⁵ لطائف الاشارات للقشيري، ٤١٦ / ١.

⁵⁰⁶ في نسخة "ب" +: "و هم يدعون الإيمان بالله".

⁵⁰⁷ (وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَّعْدُودَةً قُلْ أَخَذْتُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) (البقرة،

٨٠/٢).

⁵⁰⁸ في نسخة "ب" -: "ولا يدينون"، صح هـ.

⁵⁰⁹ في نسخة "ب" +: "و قد قال تعالى".

⁵¹⁰ (وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) (ال عمران، ٨٥/٣).

⁵¹¹ (فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخِوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَتُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) (التوبة، ١١/٩).

قوله عليه السلام: «سنوا في الجوس سنة أهل الكتاب غير ناكحي نساءهم ولا آكلي ذبائحهم»⁵¹² ولا يجوز هذا في مشركي العرب لقوله عليه الصلاة والسلام: «لا يقبل منهم إلا الإسلام والسيف»⁵¹³ ويجوز في الهنود والأترار والديلم عندنا خلافاً للشافعي رحمه الله، ويعرف في الفقهيّات.

قوله تعالى: ﴿عَنْ يَدٍ﴾ قيل: عن نقد فلا يؤخر عن وقتها من قوله يداً بيد.

وقيل: عن يد من عليه فيحضر بنفسه ويؤدي ولا يرسل به رسلاً ولا يبعثه على يد ولده أو عبده أو وكيله، وقيل: عن طيب نفسه فيعطي بيده من غير أن يكره عليه أي دليل قبوله طوعه دون أن يكره عليه، فإنه إن احتاج⁵¹⁴ إلى ذلك نفى القتل والقتال والسي ولا يثبت عقد الذمة، وقيل: عن انقياد يقال: أعطى فلان بيده إذا استسلم وانقاد، وقيل: أي عن رؤوسهم ذلك إنعاماً منهم عليهم بترك العقل بهذا من قولك اصطنعت إلى فلان يداً.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ إذلاء مقهورون يأتون للأداء مشاة لا ركباناً ويؤدون قياماً، والأخذ قاعد ويده تحت يد الآخر، ويؤخذ بتلبيبه عند الأخذ ويحرك ويقال: أد الجزية يا يهودي ويا نصراني، وقيل: أي تصاغرت إليهم أنفسهم بما احتاجوا إليه

[١٤٠/أ]

من بدل الجزية لحقن دمائهم، وقال الكلبي: نزلت في بني قريظة وبني النضير، والجزية على ثلاث مراتب على المعتمل في السنة اثنا عشر درهماً وعلى وسط الحال أربعة وعشرون⁵¹⁵ وعلى الكامل الغني⁵¹⁶ ثمانية وأربعون درهماً، كذا⁵¹⁷ وضعها عمر رضي الله عنه، وهذه الجزية أغناهم عن العيلة، وهو وجه اتصال هذه الآية بالأولى.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٣٠) قرأ عاصم والكسائي وسهل ويعقوب⁵¹⁸ عزير بالتثنية لأنه اسم مصغر فهو مصروف ولأنه اسم خفيف فيصرف، وإن كان أعجمياً كنوح ولوط ولأنه اسم مبتدأ وهو مفرد غير منسوب وابن الله خبره، وقرأ الباقون بغير تنوين؛ لأنه اسم أعجمي مفرد، ولأن ابن صفة له، وتقديره عزير ابن الله معبودنا أو نبينا على هذه القراءة، ثم هذا بيان قوله: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾⁵¹⁹ مع دعواهم لأن هذا قولهم في الله.

⁵¹² الموطأ، لابي عبد الله مالك بن انس بن مالك بن ابي عامر، (تحقيق: محمد فعاد)، دار احياء التراث العربي، زكاة، ٤٢.

⁵¹³ احكام القرآن، لابي بكر احمد بن علي الرازي الجصاص، (تحقيق: محمد الصادق)، دار احياء التراث العربي، بيروت، ١٤١٢،

١٦٨/٢.

⁵¹⁴ في نسخة "ب": "إذا احتاج".

⁵¹⁵ في نسخة "ب": "ب": "درهما".

⁵¹⁶ في نسخة "ب": "ب": "وعلى كامل الغني".

⁵¹⁷ في نسخة "ب": "ب": "كذلك".

⁵¹⁸ في نسخة "ب": "ب": "في رواية".

⁵¹⁹ (قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا

الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ) (التوبة، ٢٩/٩).

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ أي هم يقولونه بألسنتهم لا حجة لهم على صحته، وذكر الإمام أبو منصور رحمه الله هذا ثم قال: أي وقالوا ذلك بأفواههم غير شبهة اعتراض⁵²⁰ لهم تحملهم على ذلك.⁵²¹

قوله تعالى: ﴿يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ﴾ قرأ عاصم بالهمزة والباقون بغير همزة، وهما لغتان، ضاهيته وضاهاته أي شبهته⁵²² ومعناه عند ابن عباس رضي الله عنهما شابهوا عبدة الأوثان في القول⁵²³، وقيل: في قولهم الملائكة بنات الله وقال الزجاج: أي في تقليد أسلافهم في هذا القول.

وقيل: أي المشركين في إثبات الشركاء لله.

قوله تعالى: ﴿قَاتَلَهُمُ اللَّهُ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي لعنهم الله وقيل: أي قتلهم الله، وقيل: أي عاداهم الله، وقيل: أي أهلكهم الله ﴿أَنَّى يُؤفَكُونَ﴾ أي من أين يصرفون عن الحق والصرف عن الحق ضلال.

قال مقاتل: أن اليهود لعنهم الله قتلوا أنبيائهم ورفع الله عنهم التوراة ومحامها من قلوبهم فخرج عزيز يسبح في الأرض فأتاه جبريل⁵²⁴ فقال: أين تذهب قال⁵²⁵: أطلب العلم فحمله⁵²⁶ جبريل صلوات الله وسلامه عليها التوراة كلها فجاء عزيز بالتوراة إلى بني إسرائيل فعلمهم فقالوا: لم نَعْلَمَ عزيز هذا العلم إلا لأنه ابن الله⁵²⁷،

[١٤٠/ب]

وله طرق آخر ذكرنا بعضها في سورة البقرة.

وقال السدي: العمالقة⁵²⁸ ظهرت عليهم فقتلوهم وأخذوا التوراة وهرب علماءهم الذين بقوا ودفنوا كتب التوراة في الجبال، وكان عزيز غلاماً يتعبد في رؤوس الجبال لا ينزل إلا يوم عيد فجعل يبكي ويقول: يا رب تركت بني إسرائيل بغير عالم فجعل يبكي حتى سقطت أشفار عينيه، فنزل مرة إلى العيد فلما رجع إذا بامرأة قد مثلت له عند قبر تبكي وتقول: يا مطعماه، يا كاسياه، فقال لها: ويحك من كان يطعمك ويكسيك؟ قالت: هذا الرجل، تعني زوجها، قال: فمن كان يطعمك ويكسوك قبله؟ قالت: الله، قال: إن الله⁵²⁹ حي لا يموت، قالت: يا عزيز فمن كان يعلم العلماء قبل بني إسرائيل؟ قال: الله، قالت: فلم تبكي عليهم، فعلم⁵³⁰ أنه خصم ولي مديراً، فقال: يا عزيز إذا أصبحت غداً

⁵²⁰ في نسخة "ب": "اعترضت".

⁵²¹ تأويلات القرآن للماتريدي، ٣/٤٥٠/٦.

⁵²² في نسخة "ب": "شابهته".

⁵²³ في نسخة "ب": "في هذا القول".

⁵²⁴ في نسخة "ب": "+ عليه السلام".

⁵²⁵ في نسخة "ب": "فقال".

⁵²⁶ في نسخة "ب": "فعلمه".

⁵²⁷ تفسير لمقاتل بن سليمان، ١٦٧/٢.

⁵²⁸ في نسخة "ب": "ان العمالقة".

⁵²⁹ في نسخة "ب": "فان الله".

⁵³⁰ في نسخة "ب": "فلما علم".

فأت نهر كذا فاغتسل فيه ثم اخرج فصل ركعتين فإنه يأتيك شيخ فما أعطاك فخذ منه، فلما أصبح انطلق إلى ذلك النهر فاغتسل ثم صلى ركعتين فجاءه الشيخ فقال: افتح فاك، ففتح فاه فألقى فيه شيئاً كهيئة الحجرة العظيمة مجتمعاً ثلاث مرات، فرجع عزيز وهو من أعلم الناس بالتوراة، فقال: يا بني إسرائيل قد جئتكم بالتوراة فقالوا: يا عزيز ما كنت كذاباً فعمد فربط على كل أصبع له قلماً وكتب بأصابعه كلها فلما رجع العلماء استخرجوا كتبهم التي دفنوها في خواوي فعارضوها بتوراة عزيز فوجدوها مثلها، فقالوا: ما أعطاك الله هذا إلا لأنك ابنه.

وأما النصارى فقد قال الكلبي: كان شركهم أنهم كانوا على الحق إحدى وثمانين سنة بعد ما رفع عيسى عليه السلام إلى السماء، يصلون إلى القبلة ويصومون حتى وقع فيما بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له: بولين، قتل جماعة من أصحاب عيسى قال لليهود: كان الحق مع عيسى فكفرنا وجحدنا، والنار مصيرنا فنحن مغبونون إن دخلوا الجنة ودخلنا النار وإني أحتال فأجعلهم حتى يدخلوا معنا النار، وكان له فرس يقال له العقاب، يقاتل عليه فغرقت فرسه وأظهر الندامة ووضع على رأسه التراب فقالت له النصارى: من أنت؟ قال:

[١/٤١]

أنا بولس عدوكم نوديت من السماء ليست لك توبة إلا أن تنتصر، وقد تبت فأدخلوه الكنيسة فدخل فيها سنة لا يخرج منها ليلاً ولا نهاراً حتى تعلم الإنجيل ثم خرج وقال: نوديت أن الله قبل توبتك فصدقوه وأحبوه، ثم مضى إلى بيت المقدس واستخلف عليه⁵³¹ نسطور وعلمه أن عيسى ومريم كانوا ثلاثة، ثم توجه إلى الروم وعلمهم اللاهوت والناسوت، وقال: لم يكن عيسى بإنس فتأنس ولا بجسم فتجسم، وعلم رجلاً يقال له يعقوب ذلك، ثم دعا رجلاً يقال له ملكاً فقال له: إن الله لم يزل⁵³² ولا يزال كان عيسى فلما استمكن⁵³³ فيهم دعا هؤلاء الثلاثة واحداً واحداً وقال لكل واحد منهم: أنت خالصتي وقد رأيت عيسى في المنام فرضي عني وقال لكل واحد منهم: إني اغداً أذبح نفسي فادع الناس إلى نخلتك، ثم دخل المذبح وقال: أنا أفعل⁵³⁴ كذا لمرضاة عيسى، فلما كان اليوم الثالث دعا كل واحد منهم الناس إلى نخلته فبيع كل واحد منهم طائفة من الناس فافتتنوا واختلفوا إلى يومنا هذا، فجمع النصارى في الفرق الثلاث.

قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٣١) أي أطاعوا علماءهم وعبادهم فيما أمرهم من الاعتقاد والعمل طاعة العبيد الأرباب.

قوله تعالى: ﴿أَرْبَابًا﴾ أي كالأرباب وهو كقوله: ﴿حتى إذا جعله ناراً﴾⁵³⁵ أي كالنار، وعن عدي بن حاتم قال: أتيت النبي ﷺ وكنت نصرانياً فوافقتة يقرأ سورة براءة فبلغ قوله: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فقلت: يا رسول الله ما نعبدهم من دون الله، قال: أليس يحلون لكم ما حرم الله عليكم فتستحلونه ويحرمون عليكم ما

⁵³¹ في نسخة "ب": "عليهم".

⁵³² في نسخة "ب": "لم يزل".

⁵³³ في نسخة "ب": "ولما استمكن".

⁵³⁴ في نسخة "ب": "انما افعل".

⁵³⁵ (أَتَوَيْ زُبَيْرَ الْحَبِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ أَتَوَيْ أَفْرِغَ عَلَيْهِ قَطْرًا) (الكهف، ٩٦/١٨).

أحل الله لكم فتحرمونه؟ فقلت: بلى، قال ⁵³⁶: تلك عبادتهم.

وقال أبو البحتري: أما إنهم لو أمروهم أن يعبدوهم من دون الله ما أطاعوهم ولكن كفروهم فجعلوا حلال الله حراماً وحرامه حلالاً فأطاعوهم فكانت تلك الربوبية.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ﴾ اتخذوه إلهاً معبوداً ⁵³⁷ ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا﴾ أي الا ليعبدوا إلهاً واحداً كما في قوله تعالى ﴿يريد الله ليبين لكم﴾ ⁵³⁸ وقد كشفنا عن حقيقته،

[١٤١/ب]

ثم بذلك أمرهم الله تعالى في كتابه، وبذلك أمرهم عيسى عليه السلام بقوله: ﴿وَأَنْ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ ⁵³⁹.

قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أي تنزيهاً له عن إشراكهم به غيره.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ (التوبة: ٣٢) أي يريدوا ⁵⁴⁰ أهل الكتاب أن يبطّلوا نور الله أي حجج الله ﷺ، بجidal منهم بالسنتهم من غير حجة.

وقال الحسن، والسدي: نور الله تعالى القرآن والإسلام، وقيل: الدلالة والبرهان، وقال الضحاك: يريدون أن يهلك محمدًا وأصحابه ولا يعبد الله بالإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنَزِّلَ نُورَهُ﴾ أي لا يريد الله إلا إتمام هذا النور وهو إبقاء الإسلام والإيمان والقرآن، وإيضاح الحجة والبرهان، وفيه تخييبهم وقطع أطماعهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ أي على كراهية اليهود والنصارى إضلالهم وكتباً وغيظاً.

وقال القشيري رحمه الله: من رام أن يستر شعاع الشمس بدخان نيرانه، وعالج أن يدفع حكم السماء بمحن تدبيره، أو يسقط نجوم الفلك بسهام تقديره، أظهر رعونته ثم لم يحظ بمراده، وكذلك من توهم أن حجج التوحيد يعلوها رهج الشبه فقد أجال في ظنه، وافتضح في وهمه. ⁵⁴¹

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى﴾ (التوبة: ٣٣) محمدًا بالتوحيد، وقيل: بفرض الله تعالى على خلقه، وقال الكلبي: أي بالقرآن الذي يهدي إلى الرشـد.

قوله تعالى: ﴿وَدِينِ الْحَقِّ﴾ أي الإسلام، وإضافته إلى الحق لوجهين، أحدهما: أن الحق هو اسم الله والمراد دين

⁵³⁶ في نسخة "ب": "فقال".

⁵³⁷ في نسخة "ب" +: "قوله تعالى".

⁵³⁸ (يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) (النساء، ٢٦/٤).

⁵³⁹ (إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ) (ال عمران، ٥١/٣).

⁵⁴⁰ في نسخة "ب": "يريد".

⁵⁴¹ لطائف الاشارات للقشيري، ٤١٨ / ١.

الله، والثاني: أن الحق هو الإسلام لأنه حق والكفر باطل، ويجوز أن يقال: دين الإسلام إلى طريق الإسلام⁵⁴² وشريعة الإسلام.

قوله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ أي للغلبة على الأديان كلها على كراهة المشركين الظهور والعلو والغلبة، قال الله تعالى: ﴿فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾⁵⁴³ والدين اسم جنس فيصلح للجمع. وقال

[١/١٤٢]

ابن عباس رضي الله عنهما: ليظهره أي ليعلمه شرائع الدين كلها، فيظهره ويطلعه عليها والهاء عائدة إلى النبي ﷺ على هذا التأويل وهو كقوله: ﴿وَأُظْهِرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾⁵⁴⁴، أي أطلعه عليه على التأويل للأول تعود الهاء إلى الدين والإظهار بمعنى الإعلاء.

وقال الكلبي: هو الذي أرسل رسوله بالقرآن والإيمان ليظهر دينه على الأديان كلها، فلا يبقى دين إلا ظهر عليه الإسلام وسيكون ذلك، ولا تقوم الساعة حتى يكون ذلك.

وقال الضحاك: عند نزول عيسى عليه السلام فلا يبقى أهل دين إلا دخل في الإسلام، أو أدى الجزية إلى المسلمين، وروي عن النبي ﷺ أنه قال: «ينزل عيسى بن مريم فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية فلا يبقى على وجه الأرض إلا مسلم أو مسلم». ⁵⁴⁵

وقال القشيري رحمه الله: ليظهره على الدين كله أزاح العلل بما لاح من الحجج، وأزال الشبه بما أوضح من النهج، فشموس الحق طالعة، وأدلة الشرع لامعة، وأنشدوا شعر ⁵⁴⁶:

هي الشمس إلا أن للشمس غيبة وهذا الذي نبغيه ليس يغيب ⁵⁴⁷

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِنَ الْأَخْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٣٤) وصف الأخبار والرهبان الذين اتخذوهم أهل الكتاب أرباباً فقال: لا تنهوا في كثير من الأخبار والرهبان الذين اتخذوهم أهل الكتاب⁵⁴⁸ صلاحاً، ولا تغفروا بظواهر زهيم وسكوتهم، فإن ذلك كله مصادد للمطامع، واستجلاب الرئاسة، ومكائد للصد عن سبيل الله والجر إلى الضلالة، وذلك بأخذهم الرشا من الأشراف والعامّة، وتحريف الكتاب وكتمان نعت النبي ﷺ وخفية الإسلام.

⁵⁴² في نسخة "ب": "ملة الاسلام".

⁵⁴³ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمْتَنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ) (الصف، ١٤/٦١).

⁵⁴⁴ (وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعِلْمُ الْخَبِيرُ) (التحریم، ٣/٦٦).

⁵⁴⁵ سنن الترمذي، كتاب الفتن، ٥٤؛ سنن ابن ماجه، كتاب الفتن، ٣٣.

⁵⁴⁶ في نسخة "ب": "شعر".

⁵⁴⁷ لطائف الاشارات للقشيري، ٤١٨/١.

⁵⁴⁸ في نسخة "ب": "+: "اربابا".

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي يجمعون ويحتازون، وقيل: أصله وهو كبس الشيء بفضه على بعض ولا ينفقوها

[١٤٢/ب]

في سبيل الله، أي يخرجونها في طاعة الله ولم ينفقوها لأنه أراد الكنوز، وقيل: اكتفى بأخذها عن الآخر إيجاز ومثله ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا﴾⁵⁴⁹ وقد أطلنا الكلام في نظائرها في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾⁵⁵⁰.

قوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ أي وضع الوعيد بالعذاب الأليم موضع البشري بالنعيم⁵⁵¹، ثم قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ﴾ قيل: هو معطوف على أن كثيراً وهو من صفات أهل الكتاب جمع المال ومنع حقوق الله تعالى فيه، والبخل وقد مرت آيات في إثبات غاية بخلهم.

وقيل: هو مبتدأ في من نفى الزكاة من المسلمين، وقيل: هو عام يتناول الكل، وقال السدي: هي في أهل القبلة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هي خاصة عامة، وروي عن أبي ذر رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية على معاوية رضي الله عنه في أمر من الأمور فقال معاوية: ليست هذه فينا، إنما هذه الآية في أهل الكتاب، فقال أبو ذر رضي الله عنه: إنما لفينا وفيهم.

وعن ابن عمر رضي الله عنهما موقوفاً عليه ومرفوعاً إلى النبي ﷺ أنه قال: «ما أدا لي زكاته فليس بكنز»⁵⁵².

وقال سالم بن الجعد⁵⁵³: لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ: «تباً للذهب والفضة، قالها ثلاثاً فشق ذلك على الصحابة رضوان الله عليهم فقالوا: أي مال نتخذه فقال رسول الله ﷺ: لساناً ذاكرًا وقلباً خاشعاً وزوجة تعين أحكمكم على دينه»⁵⁵⁴.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ عَلَيْهَا فِي نَارٍ جَهَنَّمَ﴾ (التوبة: ٣٥) وهو ظرف لما قبله، أي فبشرهم بعذاب أليم⁵⁵⁵، يعذبون به يوم يحصى عليها أي يوقد على هذه الأموال وقد حصى يحصى بالنار من حد علم وأحمى غيره إحماءً.

قوله تعالى: ﴿فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَظُهُورُهُمْ﴾ أي فيوسم بالكنوز الحماة بالنار جباه الكافرين وهي جمع جبهة، وهي صفيحة أعلا الوجه فوق الحاجبين وجنوبهم وهو جمع جنب وظهورهم وجمع ظهر وخصت بالكى هذه المواضع؛ لأنه

⁵⁴⁹ (وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) (الجمعة، ١١/٦٢).

⁵⁵⁰ (وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا) (النساء، ١١٢/٤).

⁵⁵¹ في نسخة "ب" +: "في حقهم علي النعيم".

⁵⁵² صحيح البخاري، كتاب الزكاة، ٢٤.

⁵⁵³ في نسخة "ب" -: "سالم بن أبي الجعد".

⁵⁵⁴ سنن الترمذي، كتاب التفسير، ١٢/٩؛ سنن ابن ماجه، نكاح، ٢٧.

⁵⁵⁵ في نسخة "ب" -: "اليم".

يظهر للعيون فيكون أبلغ في التشهير والتعذيب، وهو كقوله: ﴿سنسمه على الخرطوم﴾⁵⁵⁶ والجنوب مقاتل وكبها أشد إجماعاً، والظهور فيها القوة وفيه إزالة القوة بالكلية.

وقال أبو بكر الوراق: إنما خصت بالكى هذه المواضع لأن المعنى المانع الزكاة إذا رأى الفقير انقبض وجهه وإذا جلس الفقير مجلساً أزور عنه فعارضه بجنبه وإذا قام وولى ظهره.

قال محمد بن علي الترمذي: لأنه يندح ويشمخ برأسه بسبب ماله ويقع على كنزه بجنبه ويتساند إليه بظهره.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: الجبهة مقدمة الوجه وهم لم يقدموها إلى الآخرة ولم ينفقوها في سبيل الله فعذبوا على الجباه وعلى الجنوب لأنهم أخذوها من كل جانب، وعلى الظهور لأنهم أنفقوها في الصد عن سبيل الله وتولية الظهور عن الحق، ويحتمل ذكر هذا إحاطة العذاب بهم من كل الجهات كقوله تعالى: ﴿لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش﴾⁵⁵⁷ وكقوله عز وجل: ﴿لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل﴾⁵⁵⁸، قال تعالى: ﴿أحاط بهم سرادقها﴾⁵⁵⁹ وجعل الله تعذيب أهل النار في الآخرة بالأسباب التي منعتهم عن طاعة الله تعالى ودعتهم إلى مخالفة أمره فيجمع بينهما في النار، وهو كقوله تعالى: ﴿نقيض له شيطاناً فهو له قرين﴾⁵⁶⁰، وقوله تعالى: ﴿أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم﴾⁵⁶¹ ونحو ذلك.⁵⁶²

وقال الإمام القشيري رحمه الله: لما طلبوا الجاه عند الخلق بما لهم وبخلوا بإخراج حق الله تعالى عنه شان الله وجوههم، ولما سدوا جوانبهم وأسندوا ظهورهم إلى أموالهم كوى الله جباههم وجنوبهم وظهورهم.⁵⁶³

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يوم يحمى عليها في نار جهنم أي على الكنوز فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم⁵⁶⁴، أي لا يوضع دينار مكان دينار ولا درهم مكان درهم ولكن توسع جلودهم فيكوى لكل دينار ودرهم كيه على جلده، وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ

⁵⁵⁶ القلم، ١٦/٦٨.

⁵⁵⁷ ﴿لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش﴾ وكذلك تجري الظالمين (الاعراف، ٤١/٧).

⁵⁵⁸ ﴿لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل﴾ ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فائقون (الزمر، ١٦/٣٩).

⁵⁵⁹ ﴿وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر﴾ إنا اعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعاً (الكهف، ٢٩/١٨).

⁵⁶⁰ ﴿ومن يغش عن ذكر الرحمن نفقش له شيطاناً فهو له قرين﴾ (الطخرف، ٣٦/٤٣).

⁵⁶¹ ﴿أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون﴾ (الصافات، ٢٢/٣٧).

⁵⁶² تأويلات القرآن للماتريدي، ٣٥٢/٦-٣٥٣.

⁵⁶³ لطائف الاشارات للقشيري، ٤١٨ / ١.

⁵⁶⁴ في نسخة "ب" -: "وجنوبهم وظهورهم".

[١٤٣/ب]

قال: «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جعل الله ماله يوم القيامة صفائح من نار فيكوى بها جبهته وجنبه وظهره في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين الناس ثم سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار، وما من صاحب إبل ولا بقر لم يؤد زكاتها إلا أتى بها يوم القيامة بقاع قرقر تطأه بأخفافها وأظلافها وتنطحه بقرونها وتعضه بأفواهها وكلما مرت عليه آخرها عادت عليه أولها حتى يقضى بين الناس في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ثم يرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار، وما من صاحب غنم لا يؤدي حقها إلا أتى بها يوم القيامة تطأه بأظلافها⁵⁶⁵ وتنطحه بقرونها ثم ذكر فيه ما ذكر في الأول»⁵⁶⁶.

قوله تعالى: ﴿ هَذَا مَا كُنْتُمْ لَأَنْفُسِكُمْ ﴾ القول هاهنا مضمّر وتقديره يقال لهم: أنقول لهم خزنة جهنم هذا ما كنتم لأنفسكم أي هذا الذي ترونه هو الذي كنتم في الدنيا وجمعتم فلم تقدوا حقه.

قوله تعالى: ﴿ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ أي هذا بذاك وهو كقوله تعالى: ﴿ إِنْ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾⁵⁶⁷.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا ﴾ (التوبة: ٣٦) وبه يتم الحول وبتمام الحول تجب الزكاة في النصاب، وهو وجه اتصالها بالآية الأولى ووجه آخر أنها متصلة بجملة ما نزلت فيه السورة؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم أراد أن يحج عام نزول هذه السورة وكان الحج حينئذ على حسب الشيء في ذي القعدة، وفي السنة الثانية في ذي الحجة ولهذا قال عليه الصلاة والسلام عام حج: «إن الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق الله السماوات والأرض»⁵⁶⁸ وأبطل الشيء، ووجه آخر للاتصال أن السورة في قتال المشركين وصفتهم أنهم نجس وأفعلهم كذلك ومن قبائحهم النسيء وهو تغيير حكم الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ ﴾ أي شهور السنة عند الله، أي في حكم الله اثنا عشر شهراً⁵⁶⁹ نصب لأغما إسمان جعلاً اسماً واحداً، أو بني على الفتحة لأنها أخف الحركات، وإنما قدرت الشهور القمرية بالاثني عشر لأن الشهور

[١٤٤/أ]

الشمسية كذلك لنزولها في اثني عشر برجاً، وتتمام السنة الشمسية بذلك فجعلت السنة القمرية اثني عشر شهراً أيضاً ليتوافقوا على حساب واحد، قال الله تعالى⁵⁷⁰: ﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحَسَابٍ ﴾⁵⁷¹.

⁵⁶⁵ في نسخة "ب": "باضلافها".

⁵⁶⁶ صحيح مسلم، كتاب الزكاة، ٢٤.

⁵⁶⁷ (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا) (النساء، ١٠/١).

⁵⁶⁸ صحيح البخاري، كتاب التفسير، ٨.

⁵⁶⁹ في نسخة "ب" +: "أي شهور السنة".

⁵⁷⁰ في نسخة "ب" -: "الله".

⁵⁷¹ الرحمن، ٥/٥٥.

قوله تعالى: ﴿ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: في الأيام الذي عند الله كتبها يوم خلق السماوات والأرض، وقال علي بن الحسين بن واقد: أي في اللوح المحفوظ، وهو كقوله في سورة الحج: ﴿إِنْ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾⁵⁷² وكذا في سورة الحديد، وقيل: في قضاء الله وإيجاب الله على خلقه من أحكامها.

قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ولم تزل الأمم تتناسخه إلى أن⁵⁷³ غيرت العرب في شركها ما غيرت منها.

قوله تعالى: ﴿ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ﴾ أي من الاثني عشر شهراً أربعة أشهر حرم جمع حرام وهي رجب وهو فرد، وذو القعدة وذو الحجة والمحرم، وهو سرد كذا فسرهما النبي ﷺ، ومعنى الحرام أن⁵⁷⁴ يحرم فيها القتال والقتل، وكانت العرب تعظمها حتى لو لقي الرجل منهم قاتل أبيه فيها لم يهمله.

قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ ﴾ أي الحساب المستقيم، كما قال: ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾⁵⁷⁵ أي يوم الحساب، ومعناه الشهور⁵⁷⁶ على حساب مستقيم فلا تغيروها بالنسيء، وقيل: الأخذ به الدين المستقيم.

قوله تعالى: ﴿ فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي في جميع الشهور لأنها شهود عليكم بما تعملون، وقال قتادة: في الأربعة الحرم وظلم للنفس هو المعصية لأنه يضر بها نفسه، وينقص بها حظه، وإنما خص هذه الشهور الأربعة بالنهي عن ظلم النفس فيها مع أنه حرام في كل وقت بياناً أنه فيها أغلظ وهو كقوله تعالى في حق مكة: ﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْجَدِّ بِظُلْمٍ﴾⁵⁷⁷ الآية، والظلم في كل مكان حرام، قوله تعالى: ﴿فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾⁵⁷⁸ وكل ذلك في كل وقت حرام، وقال النبي ﷺ: «وعيد من زنى بحليلة الجار»⁵⁸⁰ والزنا بكل امرأة حرام كذلك التخصيص دلالة التغليظ في كل ذلك، وقيل:

[١٤٤/ب]

لا تظلموا فيهن أنفسكم بالبداة بالقتال ولا بأس بقتال من بدأكم له فيها.

قوله تعالى: ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ﴾ أي جميعاً، وقيل: أي لا تظلموا فيهن أنفسكم إذا

⁵⁷² (أَمْ تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) (الحج، ٧٠/٢٢).

⁵⁷³ في نسخة "ب" -: "ان"، صح هـ.

⁵⁷⁴ في نسخة "ب" -: "انه".

⁵⁷⁵ الفاتحة، ٤/١ .

⁵⁷⁶ في نسخة "ب" +: "ان الشهور".

⁵⁷⁷ (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَشْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُدِ فِيهِ بِالْجَدِّ بِظُلْمٍ نُدْفِعْهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ) (الحج، ٢٥/٢٢).

⁵⁷⁸ (الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمَهُ اللَّهُ وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى وَاتَّقُونِ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ) (البقرة، ١٩٧/٢).

⁵⁷⁹ في نسخة "ب" -: "وقول النبي".

⁵⁸⁰ صحيح البخاري، كتاب الادب، ٢٠.

قوتلتهم فيهن بأن تركوا القتال لكن قاتلوهم في هذه الحال.

قوله تعالى: ﴿وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ لا مع المشركين، أي حافظ المتقين الذين يتقون الشرك.

وقيل: أي يتقون هتك حرمة هذه الأشهر، وقيل: الذين يتقون بداية المشركين بالقتال فيها.

وقال عطاء الخراساني: أحل الله القتال في الشهر الحرام بقوله: ﴿براءة من الله ورسوله﴾ الآيات.

وبقوله ﷺ: ﴿وقاتلوا المشركين كافة﴾ يقول فيهن وفي غيرهن.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّسِيءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ (التوبة: ٣٧) أي التأخير⁵⁸¹ قيل: هو فاعيل بمعنى مفعول، ومعناه المؤخر أي الشهر المؤخر من قولهم نسأ الشيء وأنسأه أي أخره ومنه النسيئة في البيع.

قوله تعالى: ﴿زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ تأخير حرمة المحرم إلى صفر بدعة زائدة على بدع سائر الكفار.

قوله تعالى: ﴿يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص بضم الياء وفتح الضاد أي الاتباع يضلون به بإضلال الرؤساء على ما لم يسم فاعله، وقرأ الحسن وجماعة بضم الياء وكسر الضاد يضل الرؤساء أي يقعون في الضلال بما يفعلون.

قوله تعالى: ﴿يُحِلُّونَهُ عَامًا وَيُحَرِّمُونَهُ عَامًا﴾ أي يحلون القتال في هذا الشهر مرة ويحرمونه مرة حذف في الفعل كما يحذف عن الاسم فقال: الشهر الحرام والشهر المحرم أي فيه القتال.

قوله تعالى: ﴿لِيُؤْطِقُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ والمواطأة الموافقة وتواطأ القوم على كذا أي توافقوا أي يحرمون صفرًا مكان المحرم ويحلون المحرم ويقولون: الأشهر الحرم أربعة⁵⁸².

قوله تعالى: ﴿فَيُحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ﴾ أي ليتوصلوا بهذه الحيلة إلى حال⁵⁸³ الشهر الذي حرمه الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿رَبِّنْ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ﴾ قال الحسن:

[١٤٥/أ]

الشیطان زين لهم ذلك، وقيل: أنفسهم زينت لهم ذلك، وقيل: الله عز وجل زينها بالتخليق امتحانًا.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ أي إلى⁵⁸⁴ الحق حال اختيارهم الثبات على الباطل، وقيل: لا يهديهم طريق الجنة في الآخرة، وقال الكلبي: أول من نسأ الشهور رجل من بني كنانة يقال له: نعيم بن ثعلبة وكان يكون على الناس بالموسم إذا هم الناس بالصدر قام فخطب فقال: لا مرد لما قضيت، أنا الذي لا أعاب ولا أجاب، فتقول له المشركون: لبيك ربنا، ثم يسألونه أن ينسئهم شهرًا يغزون فيه فيقول: إن صفر العام حرام، فحلوا الأوتار،

⁵⁸¹ في نسخة "ب+": "قيل هو مصدر كالرحيل و".

⁵⁸² في نسخة "ب+": "اربعة اشهر".

⁵⁸³ في نسخة "ب+": "الي احلال".

⁵⁸⁴ في نسخة "ب-": "الي"، صح هـ.

ونزعوا الأسنة والأرجة وإن قال: حلال عقدوا الأوتار وشدوا الأرجة وأغاروا على الناس وكان بعد نعيم بن ثعلبة رجل يقال له: جنادة بن عوف بن أمية الكناني، وهو الذي أدركه رسول الله ﷺ، وقيل: كان يلي ذلك عامر بن الظربان، وقال قتادة: كان يفعل ذلك أبو ثمامة صفوان بن أمية، أحد بني فقيم بن الحارث، وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما أبو ثمامة كنية جنادة بن عوف بن أمية الكناني الذي قدمناه، وقال عبد الرحمن بن زيد: هو رجل من بني كنانة يقال له: القلمس في الجاهلية، وأنشد أبو عبيدة لبعض بني كنانة الافتخار بهذا:

ألسنا الناسئين على معدٍ شهر الحبل نجعلها حراماً⁵⁸⁵

وقال السدي: كانت العرب يشق عليهم أن يمشوا ثلاثة أشهر لا يغيرون فيها وإذا أرادوا نسئهم أن يغيروا قال: إني أحللت الحرم وحرمت صفر مكانه فقاتلوا الناس في الحرم فإذا كان صفر غمدوا السيوف ثم يقول في قابل: أحللت صفر وحرمت الحرم، وقال عبد الرحمن بن زيد: كانوا يحلون الحرم ويسمونونه صفراً، ويحلون بعده صفراً ويجعلون في هذا العام صفرين ثم يحرمون الحرم والصفير في القابل ويجعلونهما المحرمين، وفي حديث الحسن أنهم كانوا يغيرون الشهور كلها فيتغير شهر الحج أيضاً، ولما فتح الله مكة سنة ثمان من الهجرة وكانت في تلك السنة غزوة حنين مضى النبي ﷺ⁵⁸⁶

[١٤٥/ب]

إلى الطائف ثم إلى جعرانة وقسم بها غنائم حنين في ذي القعدة، ولما كانت سنة تسع وقع الحج في ذي الحجة، وأرسل النبي ﷺ أبا بكر رضي الله عنه إلى مكة واستعمله على الحج وعلمه المناسك ونزلت سورة براءة بعد خروج أبي بكر فبعث النبي ﷺ علي بن أبي طالب وأمره إذا خطب أبو بكر وفرغ من خطبته أن يقوم فيقرأ على الناس سورة براءة، ففعل ونبذ إلى المشركين عهدهم وقال: لا يجتمعن مسلم ومشرك على هذا الموقف بعد عامهم هذا، وإنما لم يحج النبي ﷺ⁵⁸⁷ لمخالطة الكفار وآخر ليكون حجه في السنة التي بعدها بدون المشركين، وكان أبو بكر رضي الله عنه هو الذي يخطب على الناس ويصلي بهم ويدفع بهم في الموقف فلما كان سنة عشر أذن الله لنبيه في الحج فحج رسول الله ﷺ حجة الوداع فوقف بعرفة وقال: «يا أيها الناس إن الزمان قد استدار كهيئة يوم خلق الله السماوات والأرض فلا شهر ينسأ ولا عدة تخطأ، وإن الحج في ذي الحجة إلى يوم القيامة»⁵⁸⁸.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: قوله ﷺ منها أربعة حرم لما علم أنهم لا يداومون على ملازمة القرب أفرد بعض الشهور بالفضل لخصوصها باستكثار الطاعات فيها فأما الخواص من عباده فجمع الشهور لهم شهر رمضان وجمع الأيام لهم جمعة، وجميع البقاع لهم مكة، وأنشدوا في معناه:

⁵⁸⁵ أنساب الأشراف، لآحمد بن يحيى بن جابر البلاذري، (تحقيق: سهيل زكار - رياض زركلي)، دار الفكر، بيروت، ١٤٤٤/١٩٩٦، ١١.

⁵⁸⁶ في نسخة "ب" +: "فيها".

⁵⁸⁷ في نسخة "ب" +: "تلك السنة".

⁵⁸⁸ صحيح البخاري، كتاب التفسير، ٨.

يا رب إن جهادي غير منقطع فكل أرضك⁵⁸⁹ نغر وطرسوس⁵⁹⁰

وقال في قوله: فلا تظلموا فيهن أنفسكم أمر العوام أن لا يظلموا قلوبهم في بعض الشهور بارتكاب الزلة، وأمر الخواص أن لا يظلموا قلوبهم في جميع الشهور باحتقار الغفلة، فظلم النفس إنما يجعل العبد زمامه بيد شهواته فتورده موارد الهلكات، وظلم القلب أن يلاحظ الخلق بجرمة أنس المشاهدات، ومن ظلم نفسه بارتكاب المحظورات، ابتلى بالفترة في الطاعات، ومن ظلم نفسه بالمساكنات، امتحن بعدم الصفوة في مرور الأوقات، وقال في قوله عز وجل: وقاتلوا المشركين كافة لا سلاح أمضى على العدو من

[١٤٦/أ]

تبرئك عن حولك وقوتك.

وقال في قوله تعالى: إنما النسيء زيادة في الكفر، الدين ملاحظة الأمر، ومجانبة الوزر، وترك التقدم بين يدي الله تعالى في جميع أحكام الشرع، والآجال في الطاعات مضروبة، والتوقف في عرفانه متبع، والصلاح في الأمور بالإقامة على حد العبودية، وترك الإعراض والمعارضة على الربوبية.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ﴾ (التوبة: ٣٨) حرف استفهام بمعنى التوبيخ ﴿إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي اخرجوا إلى الغزاة وقد نفر نفيراً من حدّ ضرب وسبيل الله طريق طلب رضي الله، وسمي به لأنه يفضي بسالكة إلى الجنة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا قَلَلْنَاهُ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي تناقلتم أدغمت التاء في التاء فبدى بها وهي ساكنة فريد عليها ألف ليكون الابتداء بالمتحرك ومثله اداركوا وهذه معاتبة للمؤمنين حيث قيل لهم: وقاتلوا المشركين كافة، فتباطؤوا فغوتوا على ذلك وهو وجه النظم أي ما السبب الذي قال لكم الرسول اخرجوا في الجهاد في سبيل الله تناقلتم عنه إلى الإقامة بأرضكم لبلوغ الثمار وطلب الضلال وتعب الخروج لشدة الحر.

قوله تعالى: ﴿أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أي بدلاً عن الآخرة ونعيمها⁵⁹¹ الذي لا يبيد.

قوله تعالى: ﴿فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ لأن هذا منقطع وذاك باقي وهذا كله تقرير وتعجيب من سوء الاختيار.

وقال مجاهد: أمروا بغزوة تبوك بعد الفتح وبعد الطائف وبعد حنين بالنفير في الصف حتى أثمرت النخيل وطابت الثمار واشتهر الظلال فشق عليهم الخروج فاعتلوا فقالوا: فينا الثقل وذو الحاجة وذو الصنعة والشغل فنزلت الآية وقال الكلبي: إن النبي ﷺ أقام بالمدينة بعد مرجعه من الطائف فأمر بالجهاد لغزوة الروم حين طابت ثمار المدينة وأينعت فعظمت على الناس غزوة الروم.

⁵⁸⁹ في نسخة "ب" +: "لي".

⁵⁹⁰ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤١٩.

⁵⁹¹ في نسخة "ب" +: "الخالد".

وقال قتادة: لغزوة تبوك قبل الشام وذلك في زمان عسرة من الناس وجذب من البلاد وشدة من الحر، وأحبوا الظلال والمقام في ثمارهم وكان النبي

[١٤٦/ب]

ﷺ فلما يخرج في غزوة إلا كنى عنها إلا غزوة تبوك لبعد شقتها وكثرة العدو ولتأهب الناس فأمرهم بالجهاد وأخبرهم بالوجه الذي يريد، فلما علم الله عز وجل تفاقل المسلمين أنزل هذه الآية.

قال الإمام القشيري رحمه الله: الجنوح إلى التكاسل، والاسترواح إلى التغافل، من أمارات ضعف الإيمان إذ الإيمان تحريم لازم لا يرضى من العبد بغير مماسة⁵⁹² الأشق، وملابسة الأحق.⁵⁹³

قال أصحاب رسول الله ﷺ بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في العسر واليسر، والمنشط والمكره، بل بايعنا⁵⁹⁴ على الموت ثم قال: أرضيتكم بالحياة الدنيا من الآخرة، هل يحمد بالعباد أن يختار دنياه على عقباه، أم هل يحسن بالعارف أن يؤثر هواه، على رضي مولاه، وغيبة يوم من الدهر عن الباب تعدل شهورا، وغيبة لحظة من العارف عن البساط تعدل دهورا، وأنشدوا فيه قول بعضهم⁵⁹⁵:

الإلف لا يصبر عن إلفه أكثر مما تطرف العين

وقد صبرنا عنكموا⁵⁹⁶ ساعة ما هكنا فعل المحبين⁵⁹⁷

قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (التوبة: ٣٩) إلا كلمتان أن للشرط ولا للنفي، أي وإن لم تخرجوا إلى الغزو يعذبكم عذاباً وجيعاً لأبدانكم وقلوبكم في الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ أي ينشئ قوماً آخرين ويأت بهم بدلاً عنكم يخفون إلى أمره ويحرصون على مجاهدة عدوه.

وقال أبو روق: وهم أهل اليمن.

وقال سعيد بن جبير: هم أهل فارس، وقيل: الملائكة، وقال القشيري رحمه الله: يستبدل قوماً غيركم يصرف ما كان عليكم من الإقبال إلى غيركم من الشكال، وليس كل من حفر بئراً يشرب من معينها وقيل⁵⁹⁸ في معناه شعر: أسقي⁵⁹⁹ رياحين الحفاظ مدامعي وسواي في روض التواصل يرتع⁶⁰⁰

⁵⁹² في نسخة "ب": "ممارسة".

⁵⁹³ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٠.

⁵⁹⁴ في نسخة "ب": "بايعناه".

⁵⁹⁵ في نسخة "ب": "فيه قول بعضهم".

⁵⁹⁶ في نسخة "ب": "عنكم".

⁵⁹⁷ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٠.

⁵⁹⁸ في نسخة "ب": "قيل".

⁵⁹⁹ في لطائف الاشارات للقشيري، "سقي"، ١/ ٤٢٠.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَضُرُّهُ شَيْئًا﴾ عطف على ما سبق وهو مجزوم لأنه جواب الأمر،

[١٤٧/أ]

وعلاوة على جزمه حذف النون في آخره⁶⁰¹، فهو جل وعلا⁶⁰² لا ينقص من ملكه شيء وقيل: معناه ولا تضروا رسوله وأوليائه شيئاً فالله⁶⁰³ عز وجل ينصره بما شاء بدونكم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي هو على نصر رسول الله⁶⁰⁴ بغيركم وإفناء الكفار بغير قتال أحد قدير؛ إذ هو القادر على كل شيء.

وقال القشيري رحمه الله: العذاب الأليم أن لا يعاتبه على تأخير الرجوع، وقيل: العذاب الأليم أن يعرض العبد عن الطاعة فلا يبعث وراه طالباً من التوفيق يرده إلى الباب، وقيل: العذاب الأليم أن الوعيد يسلبه حلاوة النجوى إذا آب، وقيل: العذاب الأليم الصدود يوم الورد، وقيل: العذاب الأليم الوعيد بالفراق، فأما نفس الفراق فهو غير التلف وأنشدوا شعر:

وزعمت أن البين منك غدا هدد بذلك من يعيش غدا⁶⁰⁵

قوله تعالى: ﴿إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ﴾ (التوبة: ٤٠) إلا كلمتان كما مر أي إن لم ينصروا محمد في هذه الحالة فما هو ممن يضيع فقد نصره الله أضعف ما كان فلن نخذله الآن.

قوله تعالى: ﴿إِذْ أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي حين مكر قريش فاضطر إلى أن خرج ليلاً مستخفياً مهاجراً إلى المدينة خائفاً مشفقاً من حقوق الطلب لا أنيس معه ولا أليف إلا رجل واحد، وهو أبو بكر الصديق رضي الله عنه ثم قال هاهنا: إذ أخرجه الذين كفروا.

وقال في آية أخرى: وهما بإخراج الرسول⁶⁰⁶، وقال في آية أخرى: كما أخرجك ربك⁶⁰⁷، والتوفيق أنهم هـوا أن يخرجوه بأنفسهم فاضطروا فخرج بسبب همهم والله تعالى أذن له في الخروج وقدر ذلك عليه.

قوله تعالى: ﴿ثَانِي اثْنَيْنِ﴾ نصب على الحال وأبو بكر الصديق هو أحد اثنين ليس معهما ثالث.

قوله تعالى: ﴿إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ﴾ هو النعت العظيم في الجبل وهو جبل مكة يقال له ثور، قاله قتادة وهو مأخوذ

⁶⁰⁰ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٠.

⁶⁰¹ في نسخة "ب+": "وهو ظاهر اية شيئاً".

⁶⁰² في نسخة "ب-": "فهو جل وعلا".

⁶⁰³ في نسخة "ب-": "فان الله".

⁶⁰⁴ في نسخة "ب-": "رسوله".

⁶⁰⁵ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٠.

⁶⁰⁶ (أَلَا تَقَابِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهُمُ بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ وَهُمْ بَدَلُكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ تَتَخَشَّعُونَهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) (التوبة،

١٣/٩).

⁶⁰⁷ (كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُِونَ) (الانفال، ٥/٨).

من غار يغور، أي دخل في عميق.

قوله تعالى:

[١٤٧/ب]

﴿إِذْ يَقُولُ﴾ أي النبي ﷺ ﴿لِصَاحِبِهِ﴾ أي أبي بكر ﴿لَا تَحْزَنْ﴾ أي لا تهتم ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ أي ناصرنا ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ﴾ قال الزجاج: أي على النبي ﷺ كما قال في هذه السورة: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ﴾ قيل: على أبي بكر فإنه هو الخائف المحتاج إلى الأمن، فأما النبي ﷺ فقد كان ساكناً بما وعد له من النصر.

قوله تعالى: ﴿وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا﴾ أي وقوى مُجَدَّ أو هو عطف على قوله: فقد نصره الله، والجنود الملائكة أيدته بهم في حرب بدر وحنين.

قوله تعالى⁶⁰⁸: ﴿وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى﴾ قال الحسن: هي الشرك ﴿وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا﴾ هي لا إله إلا الله علت هذه الكلمة إلى قيام الساعة، وكلمة الله رفع بالابتداء، وهي غير معطوفة على الأولى؛ لأنه لم يجعل الجعل واقعاً عليها بل استأنف الكلام.

وقال ابن كيسان: وجعل كلمة الذين كفروا السفلى هي ما قدرها بينهم من الكيد به ليقتلوه ولم ينالوا أملهم وكلمة الله هي العليا، وعند الله أنه ناصره.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يحتمل وجعل أهل كلمة الذين كفروا هم الأسفلين، قال الله تعالى: ﴿مَنْ الْأَسْفَلِينَ﴾⁶⁰⁹، وأهل دين الله هم الأعلىين قال الله⁶¹⁰ تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾⁶¹¹.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾⁶¹² عزير ذو انتقام، أي عزيز في انتقامه حكيم في تديره وأحكامه، وقصته أن قريشاً لما اجتمعوا في دار الندوة بمكروا بالنبي ﷺ وتشاوروا في أمره على ما مر تفسيره قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾⁶¹³ وترك رسول الله ﷺ علياً عليه السلام على فراشه ليلاً وخرج مع أبي بكر الصديق رضي الله عنه يتوجهان إلى المدينة، قالت عائشة رضي الله عنها: جاء رسول الله ﷺ واستأذن علينا وذلك في نحر الظهيرة متنعماً في ساعة لم يكن يأتينا فيها وقال حين دخل لأبي بكر: اخرج من عندك فقال أبو بكر: إنما هم أهلك فقال: إنه قد أذن في الخروج إلى الهجرة فقال أبو بكر: فالصحبة يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال⁶¹⁴: نعم، قال⁶¹⁵: فخذ إحدى راحلتي هاتين فقال عليه الصلاة

⁶⁰⁸ في نسخة "ب" -: "قوله تعالى"، صح هـ.

⁶⁰⁹ (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرَنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجَرِّ وَالْأَنْسِ نَجْعَلُهُمَا ثَمْتًا أَقْدَامَنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ) (فصلت، ٢٩/٤١).

⁶¹⁰ في نسخة "ب" -: "الله".

⁶¹¹ (وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) (ال عمران، ١٣٩/٣)؛ تأويلات القرآن للمازيني، ٦/٣٦٥.

⁶¹² في نسخة "ب" -: "عزير".

⁶¹³ (وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرُ الْمَاكِرِينَ) (الانفال، ٣٠/٨).

⁶¹⁴ في نسخة "ب" -: "فقال".

⁶¹⁵ في نسخة "ب" -: "قال"، صح هـ.

والسلام: بالثمن وكان اشتراهما بثمانمائة فأخذ رسول الله ﷺ القصوى وكان يعلفها وكان يغزوا عليها المغازي، ويحج عليها حتى ماتت في خلافة أبي بكر رضي الله عنه، قالت عائشة رضي الله عنها: فجهزناها بأخف الجهار لحم وخبز وصنعنا لهما سفرة في جراب قطعت أسماء بنت أبي بكر قطعة من نطاقها فأوكت به الجراب فلذلك كانت تسمى ذات النطاقين، وقيل: كانت تنطق بنطاقين فحلت أحدهما فجعلته علافاً للسفرة والآخر عصاماً لفم القربة وخرج النبي ﷺ ليلاً من بيته ونفر من قريش يرصدونه على الباب فأخذ حفنة من البطحاء وجعل يذرهما على رؤسهم وهو يتلو: يس والقرآن الحكيم⁶¹⁶ الآيات، ومرو ولم يعلموا به، وانتهى إلى بيت أبي بكر فخرجاً معاً وكان أبو بكر استأجر عبد الله بن أريقط يدفع إليه الراحلتين، وواعده غار ثور بعد ثلاث ليال، فأتاهما بما فارتحلا عليهما إلى المدينة قال أبو بكر فأحيينا يومنا وليلتنا حتى قام قائم الظهيرة، فرميت ببصري هل أرى من ظل فنأوي إليه فرأيت صخرة فنزلناها فنظرت بقية ظلها فسويته وأخذت فروة كانت معي ففرشتها لرسول الله ﷺ وقلت: اضطجع يا رسول الله حتى أنفض ما حولك فإذا غلام راعي قد أقبل في غنم له يريد هذه الصخرة للظل فقلت: لمن أنت يا غلام، فقال: لرجل من قريش وسماه فعرفته فقلت⁶¹⁷: هل في غنمك من لبن؟ قال: نعم، فقلت: هل أنت حالب لي، قال: نعم، فأعطيته فحلب وقد زويت لرسول الله ﷺ إدارة من ماء فصبيت⁶¹⁸ على اللبن حتى وجدت برد الماء من حيث الإناء فأتيته بها النبي ﷺ فوافقته قد استيقظ فقلت: اشرب يا رسول الله فشرب منه، ثم قلت: قد آن الرحيل يا رسول الله فارتحلنا والقوم يطلبوننا فأدركنا سراقا بن مالك بن جعشم على فرس له فقلت: هذا الطلب قد⁶¹⁹ لحقنا قال: لا تحزن إن الله معنا، فلما دنا قيد ربحين أو ثلاثة قلت: هذا الطلب لحقنا فبكيت قال: ما يبكيك؟ قلت: أما والله ما على نفسي أبكي ولكن أبكي⁶²⁰ عليك يا رسول الله فدعا عليه رسول الله ﷺ فقال: اللهم اكفناه

بما شئت، فساخت فرسه في الأرض إلى بطنها، فوثب من عليها، ثم قال: يا محمد قد علمت أن هذا من علمك ادع الله أن ينجينني مما أنا فيه، فوالله لأعمين على من وراي⁶²¹، وهذه كنانتي فخذ منها سهماً فإنك ستمر على إبلي وغنمي بمكان كذا وكذا، فخذ منها حاجتك، فقال النبي ﷺ: لا حاجة لنا في إبلك فدعا له النبي ﷺ⁶²³ فانطلق راجعاً إلى أصحابه ومضى رسول الله ﷺ وأنا معه، وكانت قريشاً جعلت لمن أخذ محمدًا وأبا بكر ديتهم وسمع سراقاً رجلاً يقول: رأيت في الطريق سواد أظنه محمدًا فخرج محتفياً على أن يأخذها فكان ما كان.

⁶¹⁶ يس، ٢٦-١-٢.

⁶¹⁷ في نسخة "ب": "فقلت"، صح هـ.

⁶¹⁸ في نسخة "ب": "فصبلت".

⁶¹⁹ في نسخة "ب": "و قد".

⁶²⁰ في نسخة "ب": "انما".

⁶²¹ في نسخة "ب": "من الطلب".

⁶²² في نسخة "ب": "فقال له رسول الله".

⁶²³ في نسخة "ب": "رسول الله".

قال أبو بكر رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها: لو رأيته ورسول الله ﷺ إذ صعدنا الغار فأما قدما رسول الله ﷺ فتفطرتا دماً وأما قدمي فعادتا كأخهما صفوان، قالت عائشة إن رسول الله ﷺ لم يتعود الحفية ولو رأيته ونحن نصعد في الغار مرة هو أمامي ومرة أنا أمامه حتى سبقته إلى الغار فدخلته فطلبت في⁶²⁴ جحراً فوجدته فألقمته عقي فدخل رسول الله ﷺ علي فقال أبو بكر: إن كانت لدغة لدغني أحب إلي من أن يلدغ رسول الله ﷺ.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: قال أبو بكر حين انتهينا إلى باب الغار فقلت: يا رسول الله الغار موضع المكارة فدعني أدخل قبلك، فإن كان فيه شيء مكروه كان لي دونك، فدخل فرأى جحرة وكان عليه برد ساير ثمين فخرقه وحشى تلك الجحرة وبقي جحران فسدهما بعقبه وقال: ادخل يا رسول الله فدخل وجاءت العنكبوت فضربت على بابه بعشاش بعضها فوق بعض⁶²⁵، وأرسل الله تعالى زوجاً من الحمام حتى باضتا في أسفل النقب وأثبت الله على باب المغارة يمامة ومكثنا فيه ثلاث ليال يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكر وهو غلام فكان يرجع عنهما عند السحر فيصبح مع قريش بمكة فلا يسمع أمراً يكيدون به إلا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك حين⁶²⁶ يختلط الظلام وكان عامر بن فهيرة مولى أبي بكر يأتي بمنحة بالليل بعد العشاء

[١/١٤٩]

فبيتان في منحته فإذا أسحر رجع وخرج الطلب من مكة وقفوا آثارها إلى باب الغار ثم انقطع الأثر فتوقفوا على الجبل فوق الغار فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا رسول الله لو أن أحدهم نظر إلى قدميه فأبصرنا فقال: يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما، قال واحد: ندخل الغار، فقال أمية بن خلف: ما أرى بكم إلى الغار إن عليه لعنكبوتاً من قبل⁶²⁷ ميلاد محمد، ثم جاء فبال في صدغ الغار حتى سال بوله بين يدي النبي ﷺ وأبي بكر فنهى النبي ﷺ يومئذ عن قتل العنكبوت، وقال: إنما جند من جنود الله تعالى، وفي رواية قال⁶²⁸ حين رأوا العنكبوت وبيض الحمام قالوا⁶²⁹: ولو دخلاه لانكسر البيض وتفسخ بيت العنكبوت فانصرفوا.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: إن الله ﷻ جعل رسوله أمان لأهل الأرض بقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ﴾⁶³⁰ ثم جعله في أمان العنكبوت حتى نسج على باب الغار ليعلم أنه من عند الله دون الأغيار، وقالوا إن للبقاع دولا متى خطر ببال أحد أن يصير ذلك الغار مثوى سيد الأولين والآخرين ولكن الله عز وجل يختص بقسمته من يشاء وفيه بيان فضل الصديق رضي الله عنه، حيث جعله الله لرسوله صاحبه وعده ثانيه ثم هو في القبر ضجيعه وفي الجنة رفيقه.⁶³¹

⁶²⁴ في نسخة "ب": "فيه".

⁶²⁵ في نسخة "ب": "بعضها علي بعض".

⁶²⁶ في نسخة "ب": "حتى".

⁶²⁷ في نسخة "ب": "كان قبل".

⁶²⁸ في نسخة "ب": "قالوا".

⁶²⁹ في نسخة "ب": "قالوا".

⁶³⁰ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَلَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ (الأنفال، ٣٣/٨).

⁶³¹ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢١.

قال رجل من الشيعة: ما ظنك بخمسة سادسهم جبريل فقال أبو يوسف: ما ظنك باثنين⁶³² ثالثهما الله.
وقالت الروافض في قوله تعالى: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ لا يخلوا إما أن يكون حزن أبي بكر طاعة أو معصية،
فإن كان معصية ففيه نقصانه لا فضله، وإن كان طاعة فلم نهاء رسول الله ﷺ.
قلنا: لم يكن حزنه سوء الظن بربه ولا استبطاء لنصره لكنه شفقة على رسول الله ﷺ⁶³³، وكان ذلك شيء نشأ
عن طبعه ولا نقص في مثله، ثم يعارضهم بخوف موسى وهارون عليهما السلام وقد قال لهما الله تعالى: ﴿لَا تَخَافَا
فَإِنِّي مَعَكُمَا﴾⁶³⁴ الآية⁶³⁵، على أنهما قالوا: ﴿إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا﴾⁶³⁶ وليس في القرآن أن أبا بكر ﷺ قال:
إني أحزن،

[١٤٩/ب]

وقد قال أبو بكر ﷺ في شعره:

قال النبي ولم تحزع ⁶³⁷ فوفري	ونحن في سدفة من ظلمة الغار
لا نخش ⁶³⁸ فإن الله ثالثنا	وقد تكفل لي منه بإظهار
وإنما كيد من تخشى بواده	كيد الشياطين قد كادت بكفار
والله مهلكهم طراً بما صنعوا	وجاعل المنتهى منهم إلى النار ⁶³⁹

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لا تحزن ليس بنهي عن الحزن بل هو على تخفيف الأمر عليه، وتيسير الحالة
التي هو عليها، وهو كقوله ﷺ: ﴿لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ﴾⁶⁴⁰ وكما قال النبي ﷺ لأبي بكر فقد قال الله
تعالى لرسوله: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾⁶⁴¹ ولم يكن حزنه معصية، بل كان شفقة فهذا مثله.⁶⁴²
وقال القشيري رحمه الله: كان حزنه لا لنفسه بل لله ﷻ لأنه قال له رسول الله ﷺ: لا تحزن إن الله معنا، والحزن
لا يذهب إلا بمعونة الله تعالى ما يكون إلا بحق الحق.⁶⁴³

⁶³² في نسخة "ب": "في اثنين".

⁶³³ في نسخة "ب": "و حبيبه".

⁶³⁴ (قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى) (طه، ٤٦/٢٠).

⁶³⁵ في نسخة "ب": "+: "إلى الآخر".

⁶³⁶ في نسخة "ب": "-: "أن يفراط علينا؛ (قَالَ رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى) (طه، ٤٥/٢٠).

⁶³⁷ في نسخة "ب": "ولم اجزع".

⁶³⁸ في نسخة "ب": "+: "لا نخش شيئاً".

⁶³⁹ الكشف و البيان للتعلي، ٤٨/٥.

⁶⁴⁰ (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ) (فصلت، ٣٠/٤١).

⁶⁴¹ (وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ) (النمل، ٧٠/٢٧).

⁶⁴² تأويلات القرآن للماتريدي، ٣٦٣/٦.

⁶⁴³ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٢٢/١.

قوله تعالى: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ (التوبة: ٤١) هو نصب على الحال والخفاف جمع خفيف، والثقال جمع ثقل، وقال الحسن، ومجاهد، والضحاك: شباناً وشيوخاً.

وقال أبو صالح: أي غنياً وفقراء، وقال الحكم: فارغين ومشاعيل، وقال ابن عباس، ومجاهد: نشاطاً وغير نشاط، بكسر النون جمع نشيط.

وقال أبو عمرو: ركبناً ومشاة، وقال ابن زيد: ذا صنعة وغير ذي صنعة، وجملته على الحال يخف به فيه النفير. وقال مرة الهمداني: أصحاب مرضى، وقال: إن ناساً كان بعضهم عليلاً وبعضهم كبيراً فقالوا: لا إثم علينا فنزلت الآية.

وقال يمان بن رباب: عزاباً ومتأهلين، قال: وشهد أبو أيوب الأنصاري بداراً ثم لم يتخلف عن غزاة إلا عاماً واحداً ثقل مرة ثم تكلف وخرج، فقال الله تعالى⁶⁴⁴: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ ولا أجدي إلا خفيفاً أو ثقيلاً وخرج سعيد بن المسيب إلى الغزو وقد ذهبت إحدى عينيه فقيل له: أراك عليل صاحب ضر فقال: استنفر

[١/١٥٠]

الله الخفيف والثقل، فإن لم يمكنني الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع.

قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي من تركه، وقيل: ليس هذا للتفضيل بل لإثبات أصل الخير أي ذلكم صلاح وخير وتركه فساد وشر لكم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي الخير والشر، وقيل: إن كنتم تعلمون صدق الوعد على فعله وصدق الوعيد على تركه، وقيل: إن كنتم تعلمون بما تعملون، وقال الإمام القشيري رحمه الله: انفروا خفافاً أي في حال حضور قلبكم فلا يمسكم نصب المجاهدات، وثقالاً إذا رددتم إليكم في مقاسات تعب المكابدات، فإن البيعة أخذت عليكم في المنشط والمكروه، خفافاً إذا كنتم محمولين في حال الجمع، وثقالاً إذا كنتم محتملين في أوان التفرقة، خفافاً إذا تجردتم عن رق المطالبات، وثقالاً إذا كان على قلوبكم ثقل الحاجات.⁶⁴⁵

قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا﴾ (التوبة: ٤٢) أي لو كان المدعو إليه عرضاً أي شيئاً من متاع الدنيا قليلاً لأثقاله، وقيل: أي غنيمة قرب متناولها كما قال في غنائم بدر ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا﴾⁶⁴⁶.

قوله تعالى: ﴿وَسَفَرًا قَاصِدًا﴾ أي سهلاً وسطاً من الأسفار لاتبعوك أي هؤلاء المنافقون المعتلون بعلل.

قوله تعالى: ﴿لَا تَبْغُوا﴾ أي حيث قصدت.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ﴾ أي المسافة وقيل: هي قطعة من الأرض يشق سوكها لبعدها على صاحبها فلما لم يكن خروجهم لرضا الله تعالى بل لنفع الدنيا.

⁶⁴⁴ في نسخة "ب": "وقال الله تعالى".

⁶⁴⁵ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٣.

⁶⁴⁶ (مَا كَانَ لِي أَنْ يَكُونَ لِي أَشْرَى حَتَّى يُخْرَجَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَكِيمٌ) (انفال، ٦٧/٨).

قوله تعالى: ﴿وَسَيُخْلِفُونَ بِاللهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ﴾ أي لو كان لنا زاد وراحلة لخرجنا على موافقتكم وهي استطاعة سلامة الآلات ونهي الأسباب فإنها بتقديم الفعل فأما الاستطاعة التي يقع بها الفعل فإنها مع الفعل عندنا ولا متعلق للقدرية فيها لما قلنا أن المراد بها استطاعة الأسباب.

قوله تعالى: ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَاللهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ لا استطاعة لهم وهو ما ذكرنا من سلامة الآلات ونهي الأسباب أي فلا تقبلوا لهم عذراً

[١٥٠/ب]

وأهم لم تنتصب بوقوع العلم عليها لمكان اللام بعدها.

وقال مجاهد: إنهم لكاذبون فيما يقولون لخرجنا معكم ليس في قلوبهم ذلك، وقال قتادة: هم جماعة من المنافقين منهم حرب بن قيس، ومعتب بن قشير، ودلت الآية على صدق النبي ﷺ في دعوى الرسالة لأنه أخبر أنهم سيحلفون بكذبا وكان كما أخبر وذلك لا يعلم إلا العالم بالعباد علم الغيب.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً أي لو كان نفعاً حاضراً أو غائباً من منافع الدنيا لاتبعوك فإن صفتهم كانت اتباع المنافع وقال الله تعالى في صفتهم: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللهَ عَلَى حَرْفٍ﴾⁶⁴⁷ الآية⁶⁴⁸، وقال في قوله تعالى: ﴿يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾ قيل: يظهرون نفاقهم بترك الخروج بقوله تعالى: ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أَخَذُوا وَقَتَلُوا تَقْتِيلًا﴾⁶⁴⁹.

وقال القشيري رحمه الله: كان ذلك تعليلاً فاسداً من أهل النفاق وكذا من كان غير متحقق في قصده غير مبالغ في جهده، وأنشدوا:

وكذا الملول إذا أراد قطيعة مل الوصال وقال كان وكاناً⁶⁵⁰

ومن جد في الطلب لم يعرج في أوطان الفشل، يصل السير بالسرى، ولا يبالي⁶⁵¹ في مقاساة الفناء، شعر:

ثم قطعت الليل في مهمه لا أسداً أخشى ولا ذئبا

يغلبي شوقي فأطوي النوى ولم يزل ذو الشوق مغلوباً⁶⁵²

قوله تعالى: ﴿عَفَا اللهُ عَنْكَ لَمْ أَذَنْتْ لَهُمْ﴾ (التوبة: ٤٣) قال الحسين بن الفضل: هذا من لطيف المعاتبة ولو لم يفتح الخطاب بالعفو لما كان يقوم بقوله لم أذنت لهم، وطيب الله نفسه بتصدير العفو.

⁶⁴⁷ (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ) (الحج، ١١/٢٢).

⁶⁴⁸ تأويلات القرآن للمازدي، ٣٦٦/٦.

⁶⁴⁹ الاحزاب، ٦١/٣٣.

⁶⁵⁰ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٢٣/١.

⁶⁵¹ في نسخة "ب": "و لم يبالي".

⁶⁵² لطائف الاشارات للقشيري، ٤٢٣/١.

وقال القفال: ذكر الله في ⁶⁵³ هذه الآية والآيات التي بعدها أحوال من تخلف عن غزوة تبوك وخلف غيره وجلاهم بأوصافهم وبدأ بذكرهم حتى عرفهم المسلمون وذا إيمانهم ⁶⁵⁴ وحججهم ومعاذيرهم الباطلة، فالمراد من ذلك والله أعلم أن يكون أوصاف من بعدهم من أهل النفاق مقدرة عند العلماء مخلدة في كتاب الله تعالى، تعرف بما يوجد منها في الإخلاف نفاق المنافقين منهم؛ إذ كان فاتم زمان النبوة وانقطع

[١/١٥١]

الوحي فإذا عرفوهم بأوصافهم لم يغتروا بطواهرهم ولم يأمنوهم على أنفسهم ودينهم لم أذنت لهم ⁶⁵⁵، أي بالتخلف عن الغزو.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: يحتل حتى يطلعك الله على نفاقهم فيكون ذلك آية من آيات النبوة إن لم تأذن ⁶⁵⁶ لهم بالتخلف، وإن لم تأذن لهم يتبين لك نفاقهم لأنهم يتخلفون عنك ويفارقونك وإن تأذن ⁶⁵⁷ لهم والذين صدقوا لا يفارقونك فيتبين لك هؤلاء من هؤلاء ويظهر كذب المنافقين من صدق المؤمنين. قال: وفيه دليل أن النبي ﷺ أذن لهم في التخلف وإنما عوتب مع أنه اجتهد وله ذلك؛ لأنه ترك الأفضل وهو ترك الأدنى حتى يتبين ⁶⁵⁸ الصادق من الكاذب وعتاب الأنبياء يكون على ترك الأفضل مع فعل الفاضل. ⁶⁵⁹

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ (التوبة: ٤٤) أن لا يجاهدوا كما في قوله: ﴿شهدنا أن تقولوا﴾ ⁶⁶⁰ أي لا يستأذنك بغير عذر من كان يؤمن بالله فليطعه ⁶⁶¹ بالأمر بالجهاد، وباليوم الآخر فيرجوا ثواب الجهاد والله عليم بمن يتقيه ولا يخالف أمره بالجهاد، ولا يتخلف عنه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (التوبة: ٤٥) أي إنما يستأذنك بالتخلف من غير عذر الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر فلا يرون لله طاعة ولا يرجون في القيامة مثوبة.

قوله تعالى: ﴿وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ أي شككت في حقيقة الإسلام.

⁶⁵³ في نسخة "ب": "في"، صح هـ.

⁶⁵⁴ في نسخة "ب": "و ذكر إيمانهم".

⁶⁵⁵ في نسخة "ب": "+: "قوله تعالى".

⁶⁵⁶ في نسخة "ب": "لم يأذن".

⁶⁵⁷ في نسخة "ب": "وإن يأذن".

⁶⁵⁸ في نسخة "ب": "+: "حتى يتبين له".

⁶⁵⁹ تأويلات القرآن للماتريدي، ٣٦٧/٦.

⁶⁶⁰ (وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنِي أَدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا

عَنْ هَذَا غَافِلِينَ) (الاعراف، ١٧٢/٧).

⁶⁶¹ في نسخة "ب": "فيطيعه".

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ أي يتقلبون، قال ابن عباس رضي الله عنهما: ذكر الله هذا في المنافقين الذين يستأذنون من غير عذر ذماً لهم فأما المؤمنون الذين لهم عذر فقد قال الله تعالى في حقهم: ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ﴾⁶⁶² الآية، وقال مقاتل: كان المستأذنون من المنافقين تسعة وثلاثون رجلاً.⁶⁶³

وقال محمد بن إسحاق: أذن لقوم كانوا من ذوي الشرف فيهم عبد الله بن أبي الجعد بن قيس لعلمه أنهم إن خرجوا أفسدوا عليه الجند،

[١٥١/ب]

وقال الإمام القشيري رحمه الله: حسنات الأعداء مردودة، وسيئات الأحاب مغفورة، وأنشد⁶⁶⁴ في معناه شعر فقال⁶⁶⁵:

من ذا يؤاخذ من يحب بذنبه وله شفيع في الفؤاد مشفع⁶⁶⁶

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ﴾ (التوبة: ٤٦) أي معكم للغزو ﴿لَأَعَدُّوا لَهُ﴾ أي هياؤا للخروج ﴿عُدَّةً﴾ أي أهبة قرأ عبد الله بن شداد عدة بكسر العين، أي جماعة من الآلات والقوم قبل وقت الخروج كإعداد المسلمين ذلك، قال القشيري رحمه الله: لو صدقوا في الطاعة لاستجابوا ببذل الوسع والطاقة، لكن سقمت إرادتهم، فحصلت دون الخروج بلادتهم، ولذلك قيل شعر:

لو صح منك الهوى أرشدت في الحيل⁶⁶⁷

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ﴾ وهو الانطلاق بسرعة يقال⁶⁶⁸ بعثته فانبعث وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: والوجه الذي لم يرض به هو ما ذكر بعده ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالاً﴾ الآية.⁶⁶⁹

قوله تعالى: ﴿فَتَبَطَّهْمُ﴾ أي ثقلهم عن الخروج وجسهم وقد ثبط من حد علم أي ثقل وثبطه غيره تثبيطاً وفيه دلالة خلق الله تعالى أفعال البشر.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ أي العجزة المتخلفين من الزماني والنساء والصبيان والمجانين، وهذا الأمر يحتمل أن يكون من النبي عليه الصلاة والسلام حيث استأذنه فأذن لهم ظناً أن لهم عذراً، وهو ما قال في هذه

⁶⁶² (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِيُغْضِيَ شَأْنُهُمْ فَأَذَنْ لَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرُ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) (النور، ٦٢/٢٤).

⁶⁶³ تفسير لمقاتل بن سليمان، ١٧٢/٢.

⁶⁶⁴ في نسخة "ب": "انشدوا".

⁶⁶⁵ في نسخة "ب": "فقال".

⁶⁶⁶ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٢٤/١؛ في لطائف الاشارات للقشيري، "للحيل"، ٤٢٤/١.

⁶⁶⁷ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٢٤/١.

⁶⁶⁸ في نسخة "ب": "تقال".

⁶⁶⁹ تأويلات القرآن للماتريدي، ٣٦٩/٦.

السورة قوله تعالى: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾⁶⁷⁰ إلى قوله: ﴿فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾⁶⁷¹ أي هو من الله تعالى⁶⁷² في التهديد والتوعيد، كقوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾⁶⁷³ أو الشيطان وسوس لهم وزين في قلوبهم ذلك، ودعاهم إليه، أو قال بعضهم ذلك لبعض أو معناه أفقدناهم وهو إخبار بلفظة الأمر كما في قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِ مُوسَى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ﴾⁶⁷⁴. وقال القشيري رحمه الله: إن الله سبحانه أمر بالتكليف دعاهم، وبأمر التلوين⁶⁷⁵ ثبطهم وأقصاهم.⁶⁷⁶

قوله تعالى:

[١/١٥٢]

﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾ (التوبة: ٤٧) أي فساداً وليس معناه أنهم كانوا في فساد و المنافقون زادوا في فسادهم، لكن معناه لو خرجوا فيكم ما زادوكم قوة لكن أوقعوا فساداً بالتجيين وتحويل من الكفار وترديد من الرأي، وتزيين الأمر لفريق وتقييحه عند فريق، ليتخلفوا بتفريق كلمتهم لا ينتظم أمرهم.

وقال مرة الهمداني: إلا خبالاً أي غشاء، وقال يمان بن رباب: إلا مكرراً.

وقال عبد الرحمن بن زيد: إلا شماتة بكم، وقال عطاء: إلا ضعفاً وجبناً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا أَوْضِعُوا خِلَالَكُمْ﴾ هي لام القسم وأوضع أشرع⁶⁷⁷. قال الشاعر:

يا ليتني فيها جذع أخب فيها وأضع⁶⁷⁸

ومفعوله مضمّر أي ولأوضعوا الإبل خلالكم أي فيما بينكم، كما قال تعالى: ﴿وجعل خلاها أهناراً﴾⁶⁷⁹ أي لحقوا الإبل مسرعين فيما بينكم من النيمة وإفساد ذات البين والتخليط.

⁶⁷⁰ (فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُوا لَلْخُرُوجِ قُلْ لَنْ تُخْرَجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُفَاقِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْفُتُوحِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ) (التوبة، ٨٣/٩).

⁶⁷¹ التوبة، ٨٣/٩.

⁶⁷² في نسخة "ب": "+"، "هم".

⁶⁷³ (إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) (الفصل، ٤٠/٤١).

⁶⁷⁴ (وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا) (الاسراء، ١٧/١٠٤).

⁶⁷⁵ في لطائف الاشارات للقشيري "التكوين"، (تحقيق: إبراهيم البسيوني)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، ٢٠٠٠، ٣٢/٢.

⁶⁷⁶ لطائف الاشارات للقشيري، الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، ٢٠٠٠، ٣٢/٢.

⁶⁷⁷ في نسخة "ب": "+"، "اي اشرع".

⁶⁷⁸ تاريخ الطبري، لابي جعفر محمد بن جرير الطبري، (تحقيق: محمد ابو الفضل ابراهيم)، دار المعارف، بمصر - القاهرة، ١٩٦٥، ٧٢/٣.

الكشف و البيان للثعلبي، ٥١/٥.

⁶⁷⁹ (مَنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَهْنَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا إِنَّ اللَّهَ بِأَعْيُنِهِمْ لَ يَعْلَمُونَ) (النمل، ٦١/٢٧).

قوله تعالى: ﴿يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ أي يطلبونكم والفتنة المحنة وأصله إخراج خبث الذهب بالنار، قال الإمام أبو منصور رحمه الله: الفتنة الشرك ويحتمل القتل، وإدخال الفشل والجبن فيهم، وقال في قوله تعالى: ﴿وَلَا وَضَعُوا خِلالَكُمْ﴾ يحتمل ولأدخلوا رواحلهم بينكم حتى لا يصيبهم الأذى كانوا يستترون بالمسلمين لئلا يصيبهم البلاء والشدة.⁶⁸⁰

قوله تعالى: ﴿وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ﴾ قال قتادة: أي وفي عسكركم من يسمع قولهم اغترار بظاهر أحوالهم في التنصيح للمسلمين فينصرف عن القتال فيتعدى به غيره فيرجع.

وقال مجاهد وجماعة: وفيكم جواسيس للمنافقين ينقلون إليهم منكم ما يسمعون فيكم، وقال قتادة: وفيكم من المؤمنين أهل حبة لهم يطيعونهم ويقبلون قولهم.⁶⁸¹

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ أي المنافقين فيكشف لكم عن مكنون سرائهم لتحذروهم، وقيل: أي عليم بمن يوجه أفعاله غير وجوها ويضعها غير موضعها.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي لا عن جهل

[١٥٢/ب]

أمرهم على ما هم عليه لكنه أخرهم ليوم قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾.⁶⁸²

وقال القشيري رحمه الله: أخبر الله تعالى في هذه الآية عن سابق عمله فيهم أنه لا يكون، وأنه لو كان كيف كان يكون. وقال: لو ساعدوكم في الخروج لكان يلحقكم من سوء سيرتهم في التضريب بينكم وبين النعمة فيكم والسعي فيما يسوؤكم أكثر مما ينالكم بتخلفهم من نقصان عددكم، ومن ضره أكثر من نفعه، فعدمه خير من وجوده، ومن لا يظهر من حضوره، غير شروره، فتخلفه خير من حضوره.⁶⁸³

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ ابْتِغَوْا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ﴾ (التوبة: ٤٨) في الوقائع منها في حرب الخندق يا أهل يثرب لا مقام لكم فارجعوا، وفي حرب أحد بانصراف ابن أبي وأصحابه⁶⁸⁴، وهم ثلاثمائة، وبقي النبي في أصحابه وهم سبعمائة وقد مرت القصة وليلة العقبة بإلقاء شيء بين قوائم ناقة النبي ﷺ بالليل حتى تنفر وتلقي النبي ﷺ وهم وقوف اثني عشر منافقاً ليلتد على الشنية ليفتكوا بالنبي ﷺ وأخبره الله تعالى بذلك وتجبين المؤمنين في الغزوات.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَكَ الْأُمُورُ﴾ وضربوا فيك الآراء والحيل، وقيل: بغوا لك الغوائل وقد مكروا بك ليشبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك.

⁶⁸⁰ تأويلات القرآن للماتريدي، ٣٧١/٦.

⁶⁸¹ في نسخة "ب" +: "لشرفهم فيهم".

⁶⁸² (وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ) (إبراهيم، ٤٢/١٤)؛ تأويلات القرآن

للماتريدي، ٣٧٢/٦.

⁶⁸³ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٢٥/١.

⁶⁸⁴ في نسخة "ب" -: "باصحابه".

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ جَاءَ الْحَقُّ﴾ أي الإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ أَكْبَارُ اللَّهِ﴾ أي كثر المؤمنون، وقيل: أي نصر الله.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ أي المنافقون كارهون ظهور الدين ونصر المسلمين، وقيل: قوله⁶⁸⁵ من قبل، أي يقوي أمرك ويكثر أنصارك، لم ينفذ لهم فيك شيء، فكيف اليوم وقد ظهرت قوتك وكثرت شيعتك.

وقال محمد بن إسحاق: لما خرج النبي ﷺ إلى تبوك ضرب عسكره على ثنية الوداع وضرب عبد الله⁶⁸⁶ بن أبي عسكرة في أسفل منه على جبل بالجبانة أسفل من ثنية الوداع فلما سار رسول الله ﷺ تخلف ابن أبي وعبد الله بن نتيل ورفاعة بن الثابوت وأبو يزيد وأوس بن قبطي وجماعة من عظمائهم فنزلت الآية.

قوله تعالى:

[١/١٥٣]

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِّي﴾ (التوبة: ٤٩) أي ومن المنافقين من يقول أئذن لي في التخلف.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَفْتِنِي﴾ أي ولا توقعني في الفتنة أي الكفر ﴿أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا﴾ أي وقعوا في الكفر قبل هذا ﴿وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ مشتملة عليهم لا يخرجون منها.

وقيل: أي جامعة للمنافقين وسائر الكافرين كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾⁶⁸⁷.

وقال محمد بن إسحاق: قال النبي لجند بن قيس المنافق: هل لك في جلاد بني الأصفر، يعني الروم فقال: يا رسول الله ائذن لي ولا تفتني فوالله قد عرف ما رجل أشد عجباً بالنساء مني، وإني أخشى إن رأيت نساء بني الأصفر أن لا أصبر عنهن فأعرض عنه رسول الله ﷺ وقال: قد أذنت لك ونزلت الآية.

وقيل: أراد بالفتنة الردة إذا دعونه إلى النصرانية وقيل: أراد به أنا عسى أن أوقعهن قبل القسمة فوقعنا في الفتنة أي الإثم بمخالفة النبي ﷺ، وقيل: أراد به أنا أشتغل بهن وأفتن بهن فيشغلني ذلك عن طلب المعاش وعن الخروج للجهاد، وأراد أن يعذره⁶⁸⁹ وبين له أنه قد وقع في الفتنة بمخالفة النبي ﷺ.

قال أبو العالية: كان الأصفر رجلاً من الحبشة ملك الروم فولد له بنات لعس لم ير مثلهن في الحسن، وقال الإمام القشيري رحمه الله: أبرز القوم قبيح أفعالهم⁶⁹⁰ في معرض التجريح⁶⁹¹، وراموا التلبيس على رسول الله صلى الله

⁶⁸⁵ في نسخة "ب": "قولهم".

⁶⁸⁶ في نسخة "ب": "عبد"، صح هـ.

⁶⁸⁷ (وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِنَّمُهُمُ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا) (النساء، ١٤٠/٤).

⁶⁸⁸ في نسخة "ب": "مخالفة النبي".

⁶⁸⁹ في نسخة "ب": "و" أي ذلك أراد لم يعذره.

⁶⁹⁰ في نسخة "ب": "أفعالهم".

عليه وسلم وعلى المؤمنين سوء سيرتهم، وخبث سريرتهم فبين الله تعالى أن الذي فروا منه بزعمهم سقطوا فيه بفعلهم.⁶⁹²

قوله تعالى: ﴿إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ﴾ (التوبة: ٥٠) أي إن ينالك غنيمة ونصر وعافية كما كانت يوم بدر يجرهم ذلك، أي هؤلاء المنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ﴾ أي نكبة وهزيمة وقيل: كما كانت يوم أحد.

قوله تعالى: ﴿يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرًا مِنْ قَبْلٍ﴾ أي كنا⁶⁹³ أخذنا وأحططنا لأنفسنا بالتخلف عنهم، وأخذنا أمرنا بالوثيقة.

[١٥٣/ب]

قوله تعالى: ﴿وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرَحُونَ﴾ مسرورون بما أصاب المسلمين.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا﴾ (التوبة: ٥١) قال الكلبي: أي قل يا محمد هؤلاء المنافقين لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا في اللوح المحفوظ.

وقال الضحاك: قضا الله تعالى وقدره علينا.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي إلا ما جاء به القرآن أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية.⁶⁹⁴

قوله تعالى: ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾ أي مالكننا، ونحن عبيده، وقال الكلبي: هو ناصرنا على عدونا، وفي رواية عنه قال: هو أولى بنا من أنفسنا في الموت والحياة.

وقيل: هو ولينا، وقيل: هو متولي أمورنا وكافينا.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي فليثق به الموحدون.

قال الإمام القشيري رحمه الله: إذا علم العبد إنما أصابه فيإرادة مولاه، سقط عن قلبه ما يهواه، واشتغل بروح رضاه، وعذب عنده ما صعب من بلواه، وأنشد في معناه:

إن كان يرضيكما مرضاة حاسدا
فما لجرح إذا أرضاكم ألم⁶⁹⁵

⁶⁹¹ في نسخة "ب": "التخريج".

⁶⁹² لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٥.

⁶⁹³ في نسخة "ب": "قد كنا".

⁶⁹⁴ (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ هُمْ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْبَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) (التوبة، ١١١/٩)؛ تأويلات القرآن للماتريدي، ٣٧٥/٦.

⁶⁹⁵ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٦؛ ديوان المتنبي، لابي الطيب احمد بن الحسين المتنبي، عمدة الادبية، بيروت، ١٨٦٠،

وقال شهود جريان التقدير، يخفف عن العبد كل عسير، وقال إن التوكل الثقة بوعده، ثم الرضا باختياره، ثم نسيان أمورك بما يغلب على قلبك من أذكاره، وقال بداية التوكل سكون السر عند حلول الأمر، ونهاية التفويض وهو استهواء الحلو والمر، والنعمة والضرر.

قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ تَرَبُّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ﴾ (التوبة: ٥٢) هل استفهام بمعنى النفي والتربص الانتظار، والحسينين تثنية الحسنى والحسنى تأنيث الأحسن، والأحسن تفضيل الحسن، وأريد به نعت الحالتين أو الخصلتين، ومعناه قل يا محمد ما تنتظرون يا معاشر المنافقين إلا واحدة من الخصلتين كل واحدة منها في نهاية الحسن⁶⁹⁶ غاية فيما يحمد في العاقبة وهي الغنمة أو الشهادة فليس مما يجري علينا من جهتك موضع شماتة.

[١٥٤/١]

قال الكلبي: إحدى الحسينين النصر والشهادة، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إما أن نقتل ففيه الحياة والرزق وإما أن نغلب فيؤتينا الله أجراً عظيماً.

وقال الحسن: هي الغنمة في الدنيا والجنة في الآخرة.

وقال ابن كيسان: شهادتنا أو إسلامكم بدعوتنا.

وقال الإمام أبو القاسم بن حبيب: سألتني بعضهم كيف قال إحدى الحسينين والمؤمن ينتظر كلتا الحسينين، والفتح في الدنيا والثواب في الآخرة بوعده الله تعالى: ﴿هَلْ أَدْلَكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ﴾⁶⁹⁷ إلى قوله: وفتح قريب⁶⁹⁸، فقلت: هذا خطاب المنافقين، وكانوا يترصدون بالمؤمنين إحدى الأمرين ما أن ينصروا وإما أن يقتلوا فأخبر أنهم إن غلبوا كانت لهم حسنى، وإن غلبوا فكذلك، وأما المؤمن فإنه ينتظر في الجهاد كلتا الحسينين.

قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا﴾ وقال ابن جريج: من الموت، أو بأيدينا القتل، وقال الكلبي: بعذاب من عنده بما أصاب الأمم الخالية وبما شاء الله من العذاب والنقمة وبأيدينا بالسيف.

وقال ابن كيسان: بعذاب⁶⁹⁹ من عنده فيعاقبكم في الدنيا في أنفسكم وفي الآخرة بالنار أو بأيدينا إن أظهرتم ما في قلوبكم قتلناكم.

قوله تعالى: ﴿فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ﴾ قال الكلبي: أي فانتظروا هلاكنا فإننا ننتظر هلاككم، وقال الحسن: فترصدوا مواعيد الشيطان فإنه كان بمنهم موت النبي ﷺ، وقال: أم يقولون شاعر نربص به رب المنون، إنا معكم مترصدون، مواعيد الله في إظهار دينه واستئصال من خالفه.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: إن ظفرنا بكم فنصر وغنيمة، وإعزاز للدين ورفعة، وإن قتلنا فشهادة ورحمة،

⁶⁹⁶ في نسخة "ب": "نهاية في الحسن".

⁶⁹⁷ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدْلَكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ) (الصف، ١٠/٦١).

⁶⁹⁸ (وَأُخْرَى تُجِيبُونَهَا نَسْرَ مِنَ اللَّهِ وَفَتَحَ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) (الصف، ١٣/٦١).

⁶⁹⁹ في نسخة "ب" "+": "بعذاب الله".

ورضوان من الله وزلفة، وإن أصابتنا هزيمة ونكبة، فذلك لنيل⁷⁰⁰ الآخرة والثوبة فإذا لا يستقبلنا إلا ما هو حسن ونعمة، وأما أنتم فإن ظفرنا بكم فتعجيل ذلك لكم، وإن قتلتم فعقوبة من الله وسخطه، وإن كانت اليد لكم في الحال فخذلان من الله وتخلية وسبب زيادة عذاب ونقمة.⁷⁰¹

قوله تعالى:

[١٥٤/ب]

﴿قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ إِنْكُمُ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ (التوبة: ٥٣) أنفقوا صيغة أمر ومعناه الشرط. كقول الشاعر:

أسيء بنا أو أحسنني لا ملومة لدينا ولا مقلية إن تغلب⁷⁰²

لأنه⁷⁰³ قال: إن أساءت أو أحسنت لا تلامي فكذا هذا إن أنفقتم طوعاً بالاختيار أو كرهاً بالإجبار لن يتقبل منكم ولأنكم⁷⁰⁴ كنتم في القديم فاسقين منافقين خارجين عن الطاعة والإخلاص، وإنما يتقبل الله من المتقين، وطوع المنافق لا يكون لرجاء ثواب الله ولطلب رضي الله تعالى لكن ما يفعله بطبعه فهو من طوعه، وكرهه ما يطلب منه ويجبر عليه.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في جد بن قيس حيث قال: ائذن لي ولا تفتني وأعينك بمالي فنزلت هذه الآية.

وقال القشيري رحمه الله: المردود لا يقبل منه توسل ولا يغير حكم شقاوته تكلف ولا تعمل، وقيل: تقرب العدو بوجوب زيادة المقت، وتحية الحبيب توجب زيادة العطف.⁷⁰⁵

قال تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَبْدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾⁷⁰⁶.

قوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقَبَّلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ﴾ (التوبة: ٥٤) يتعدى إلى مفعولين يقول: منعت زيدا مراده، وهاهنا أحد المفعولين هم والثاني ان تقبل؛ لأنه في معنى المصدر وتقديره وما منع الناس المنافقين قبول نفقاتهم في سفرهم معك، وفي غير ذلك طوعاً أو كرهاً إلا كفرهم بالله وبرسوله، وهو رفع؛ لأنه فاعل كما لا تقبل نفقاتهم لا تقبل صلواتهم لكفرهم ولنفاقهم، ولا يأتونها إلا متناقلين لأنهم لا يرجون بأدائها ثواباً، ولا يخافون بتركها عقاباً، ولا ينفقون شيئاً إلا على كراهة منهم،

⁷⁰⁰ في نسخة "ب": "+" : "سبب لنيل".

⁷⁰¹ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٦.

⁷⁰² في نسخة "ب": "تغلت"؛ الشعر والشعراء لابن قتيبة، ٣٤٣؛ الكشف والبيان للتعلي، ٥٣/٥.

⁷⁰³ في نسخة "ب": "كأنه".

⁷⁰⁴ في نسخة "ب": "و لانكم".

⁷⁰⁵ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٧.

⁷⁰⁶ (إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) (الفرقان، ٧٠/٢٥).

ثم ذمهم على الكسل مع أنه لا صلاة لهم ذم على النفاق الذي يبعث على الكسل وفقد الإيمان الذي يبعث على النشاط.

وقال الإمام القشيري رحمه الله:

[١/١٥٥]

فقدوا الإخلاص في أعمالهم، فعدموا الاختصاص في أحوالهم، وحرموا الخلاص في عاجلهم ومآلهم.⁷⁰⁷

قوله تعالى: ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (التوبة: ٥٥) قال ابن عباس وقتادة: فيه تقديم وتأخير فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا.

وقال الحسن: هي على نظمها ومعناه يعذبهم بما في الدنيا بأخذ الزكاة منهم بغير طيبة نفس منهم، والإنفاق في سبيل الله كذلك.

وقال زيد: أي المصائب، وقيل: أي بكونهم مكظومين وقد عصموا بما يضرهم من النفاق ويرونه من علو المسلمين عليهم ولا سبيل لهم إلى إظهار ما في نفوسهم، ومعناه قوله: ليعذبهم، أي أن يعذبهم، وقيل: فيه إضمار إنما يريد الله أن يملي لهم فيها، وإن حملت الآية على المشركين فتعذيبهم في الدنيا قد يكون بالسبي والاستغنام.

قوله تعالى: ﴿وَتَزَهَّقَ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي تخرج أرواحهم ﴿وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ أي على حال الكفر، وقيل: تزهق وتذهب، وقيل: تذهب وتهلك⁷⁰⁸، قال⁷⁰⁹: وزهق الباطل أي هلك، ودلت الآية على إبطال القول بالأصلح؛ لأنه خبران⁷¹⁰ إعطاء المال والأولاد إياهم للتعذيب والإماتة على الكفر ودل قوله تعالى: يريد الله أي على إرادة الله أفعال العباد كلها خيرها وشرها؛ لأن إرادة العذاب إرادة ما يعذب عليه.

قوله تعالى: ﴿وَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ﴾ (التوبة: ٥٦) أي على دينكم وطريقكم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ أي على دين⁷¹¹ الإسلام.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ﴾ أي يخافونكم على أنفسهم أن يصرحوا لكم بما في قلوبهم، فلذلك يخلفون إثم لمنكم. قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾⁷¹² وقال تعالى: ﴿يَحْسِبُونَ كُلَّ صَبِيحَةٍ عَلَيْهِمُ الْعُدُوَّ﴾⁷¹³.

قوله تعالى: ﴿لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً﴾ (التوبة: ٥٧) قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي جوزاً، وقال قتادة: حصناً،

⁷⁰⁷ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٧.

⁷⁰⁸ في نسخة "ب" -: "و قيل تملك"، صح هـ.

⁷⁰⁹ في نسخة "ب" +: "تعالى".

⁷¹⁰ في نسخة "ب" -: "اخران".

⁷¹¹ في نسخة "ب" -: "علي دينكم".

⁷¹² (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ) (المجادلة، ١٦/٥٨).

⁷¹³ (وَإِذَا رَأَوْهُمْ تَعْجَبُ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خِشْبٌ مُسْنَدَةٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَبِيحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعُدُوُّ فَآخَذَهُمْ قَاتِلُهُمُ اللَّهُ اتَّى يُؤْفِكُونَ) (المنافقون، ٤/٦٣).

وقال عطاء: مهرباً.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَغَارَاتٍ﴾ جمع مغارة قال ابن عباس رضي الله عنهما: غيراناً جمع غار والغار الثقب الواسع في الجبل، وقيل: المغارة المدخل الساتر،

[١٥٥/ب]

وقيل: المغارات المكامن التي يتوارى فيها.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مُدْخَلًا﴾ معتقلاً من دخل وهو موضع الدخول.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي سرباً. وقال الضحاك: مأوى.

قوله تعالى: ﴿لَوْلَوْا إِلَيْهِ وَهُمْ يَجْمَحُونَ﴾ أي يسرعون لا يردهم شيء من الفرس الجموح الذي لا يرده اللجام، يقول: يخلفون لكم إنهم لمنكم، كاذبين خوفاً من القتل ليفدا خروجهم من بلادكم، ولو استطاعوا ترك دورهم وأمواهم والانتجاع إلى بعض الحصون⁷¹⁴ أي المواضع التي⁷¹⁵ تسترهم عن رؤيتكم لفعلوه استثقلاً لكم وتكرهاً للقائكم.

وقال ابن كيسان: لو يجدون ملجأً يأمنون فيه⁷¹⁶ أو مغارات يستخفون فيها أو مدخلاً في أهل حربكم لا ينالهم منكم ما يخافون من القتل والأسر لأسرعوا إلى واحد من الثلاثة وهم يجمعون يركبون رؤوسهم لا يلوون على شيء.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: إن الممادق في الخلعة ينسل عن سلكها بأضعف خصلة، إن وجد مهرباً آوى إليه، وإن أمل نيل ما يتعلل به انتهزه واتكل عليه.⁷¹⁷

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ (التوبة: ٥٨) قرأ الحسن والأعرج وسهل ويعقوب: يلزمك بضم الميم، وعامة القراء بكسرهما وهما لغتان، وقال الحسن: أي يعيبك، واللمز العيب، مسارة والهمز العيب مجاهرة، وقال الزجاج: قال الله تعالى: ﴿وَبَلِّغْ لِكُلِّ هِمَزَةٍ لِمَزَةٍ﴾⁷¹⁸، وقال قتادة: يلزمك أي يطعن عليك.

وقال عطاء: يغتابك أي ومن المنافقين من يعيبك في إعطاء الصدقات أهلها فيقول: إن مُجِدّاً يفرق الصدقات على شهوته فيعطي مرة ويحرم مرة أخرى، ويعطي واحداً ويحرم آخر، ويعطي الأغنياء المؤلفة قلوبهم ويمنع الفقراء فيلزمك بجهله بمواضع الأحكام.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ أي إن أعطاهم النبي ﷺ منها ما أرادوا رضوا وذكره بالجميل، وأثنوا عليه، وإن لم يعطهم منها غضبوا وطعنوا عليه.

قال أبو سعيد الخدري رحمه الله:

⁷¹⁴ في نسخة "ب": + "أو الغيران".

⁷¹⁵ في نسخة "ب": "الذي".

⁷¹⁶ في نسخة "ب": "فيهم".

⁷¹⁷ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٧.

⁷¹⁸ الهمزة، ١/ ١٠٤.

بينما الرسول عليه الصلاة والسلام يقسم مالا إذ جاءه ابن أبي الخويصرة وهو حرقوص بن زهير التميمي عظيم من عظماء المنافقين فقال: اعدل يا رسول الله قال: ومن يعدل إن لم أعدل، قال عمر رضي الله عنه: ائذن لي يا رسول الله ⁷¹⁹ أضرب عنقه، فقال: دعه فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته في صلاتهم، وصيامهم ⁷²⁰ يبرقون من الدين كمرق السهم ⁷²¹ في الرمية وإيتهم رجل أسود ذو ثدية مثل ثدي المرأة تدردر ⁷²² يخرجون على فترة من الناس قال أبو سعيد رضي الله عنه: سمعت هذا من رسول الله ﷺ، وأن علياً حين قتلهم جاء بالنعت ⁷²³ الذي وصف رسول الله ﷺ.

وروي أن هذا الطاعن كان رجلاً غائر العينين كث اللحية مشرف الجبهة، قال لرسول الله ﷺ: اعدل فإنك لم تعدل، فقال عليه الصلاة والسلام: لا تؤمنوني وأنا أمين ربي ثم قال: يخرج من ضئضئ هذا قوم يقرأون القرآن يقتلون أهل الصلاة ولما خرج قال النبي ﷺ: من يقوم إلى هذا فيقتله فقال أبو بكر رضي الله عنه أنا يا رسول الله فذهب فوجده قائماً في الصلاة فرجع وقال: يا رسول الله وجدته في القيام فقال عليه الصلاة والسلام: من يقتله فقام عمر ⁷²⁴ فذهب فوجده في الركوع فقال: فلم يقتله الصديق في القيام فكيف أقتله في الركوع، ثم أعاد رسول الله ﷺ فقال: عثمان أنا أقتله فذهب فوجده في السجود فقال: إن أبا بكر وعمر لم يقتلاه بالقيام والركوع فكيف أقتله في السجود، فرجع فأعاد رسول الله ﷺ فقال علي رضي الله عنه: أنا أقتله فقال عليه الصلاة والسلام: تقتله إن وجدته فلم يجده فرجع فقال عليه الصلاة والسلام: قد قلت إنك لا تجده لكن هلاكه على يدك ⁷²⁵ وكان كذلك وقتل فيمن خرج بالنهر وان ذلك على عهد علي رضي الله عنه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ (التوبة: ٥٩) أي آتاهم رسول الله فإنه يؤتي بأمر الله قال عليه الصلاة والسلام: «الله المعطي وأبو القاسم» ⁷²⁶. وقال عليه الصلاة والسلام: «والذي نفسي بيده ما أعطيكم شيئاً ولا أمنعكم

إنما أنا خازن» ⁷²⁷.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ أي كافينا ورازقنا من حيث شئنا فيعطينا كفايتنا وإن تأخرت.

⁷¹⁹ في نسخة "ب": "يا رسول الله".

⁷²⁰ في نسخة "ب": "و صيامه في صيامهم".

⁷²¹ في نسخة "ب": "كما يبرق السهم".

⁷²² في نسخة "ب": "أي ترجع"، وفي هامش.

⁷²³ في نسخة "ب": "جئ بالرجل علي النعت".

⁷²⁴ في نسخة "ب": "فقال عمر أنا".

⁷²⁵ في نسخة "ب": "يكون علي يدك".

⁷²⁶ صحيح البخاري، كتاب الخمس، ٢٤.

⁷²⁷ صحيح البخاري، كتاب الخمس، ٢٥.

قوله تعالى: ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فما أتاه فهو من فضله⁷²⁸ سواء كان بكسب العبد أو بغير كسبه.

قوله تعالى: ﴿وَرَسُولُهُ﴾ أي سيؤتينا رسوله بأمره ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ أي في توسعة أرزاقنا علينا من حيث يشاء وفي آخره مضمّر، أي لكان خيراً لهم وهو أبلغ من الذكر؛ لأن النفس تذهب فيه كل مذهب والذكر يقصره على ما ذكر دون غيره.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: لو وقف القوم مع الله بشرط الرضى، لأتاهم فنون العطاء، ولو حفظوا مع رسول الله⁷²⁹ الأدب، لسعدوا بوجودان الأرب، من غير معاناة تعب، ولا مقاسات نصب، لكنهم عرجوا في أوطان الطمع فوقعوا في الذل والحرب.⁷³⁰

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ (التوبة: ٦٠) بين مصارف الصدقات في هذه الآية ورد على من عاب النبي ﷺ وصرف الصدقات إلى حيث كان يصرف واعلم أن الله عز وجل أمره بذلك والذين⁷³¹ كانوا يطمعون فيها لم يكونوا مستحقيها فإنهم كانوا أغنياء، والله تعالى جعل مصارفها للفقراء فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾ وليست اللام دلالة الملك بينهم بالسوية فإنهم مجهولون والمجهولون لا يصلحون للاستحقاق بطريق الملك بل هي لبيان أن الصرف لهم دون غيرهم كما يقال الخلافة لبني العباس وميراث فلان لقربته، أي ليست لغيرهم لا أن تكون بينهم بالسوية، ثم الفقر هو شدة الحاجة والمسكنة في معناه لكن تذلل على انكسار صاحبها وتذلل فإن المسكين عند الناس اسم للمرحوم والمغايرة في الاسم تدل على نوع تفاوت واختلاف في أن الفقير أضعف حالاً والمسكين فقال فقهاء العراق أبو حنيفة وغيرهم رضوان الله عليهم الفقير الذي لا يسأل لأن عنده ما يكفيه للحال قال الشاعر:

أما الفقير الذي كانت حلوته وفق العيال فلم نترك له سبباً⁷³²

[١/١٥٧]

والمسكين أضعف حالاً منه وهو الذي يسأل؛ لأنه لا يجد شيئاً قال الله تعالى: ﴿أَوْ مَسْكِيناً ذَا مَتْرَبَةٍ﴾⁷³³ أي لصق بالتراب لعريه وهو قول عامة السلف وهو اختيار يونس البصري وأبو العباس الكوفي، وقد روي عن ابن عباس والحسن وجابر بن زيد والزهرى ومجاهد أن الفقير المتعفف الذي لا يسأل قال الله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْشَافاً﴾⁷³⁴ والمسكين الذي يسأل، وقد بينا أن المسألة تشير إلى المذلة، وهو ظاهر⁷³⁵ في المسألة.

⁷²⁸ في نسخة "ب": "فهو فضل منه".

⁷²⁹ في نسخة "ب": "رسوله".

⁷³⁰ لطائف الاشارات للقشيري، ١/٤٢٨.

⁷³¹ في نسخة "ب": "و ان الذين".

⁷³² لم نجد هذا البيت.

⁷³³ البلد، ١٦/٩٠.

⁷³⁴ (لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِحْشَافاً وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) (البقرة، ٢٧٣/٢).

⁷³⁵ في نسخة "ب": "و هذا ظاهره".

وقال الشافعي رحمه الله: الفقير أضعف حالاً؛ لأن الاسم من كسر الفقار وهو غاية الاضطراب، وأما المسكين الذي يسكن قلبه إلى شيء هو معه وقد قال الله تعالى: ﴿وَأَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ﴾⁷³⁶.

وقيل: الفقراء أهل الصفة وكانوا لا يخرجون ولا يسألون شيئاً، ولا يملكون شيئاً والمساكين هم الطوافون السائلون، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «ليس المسكين ترده»⁷³⁷ اللقمة واللقمتان والتمر والتمرتان، لكن المسكين الذي لا يسأل الناس شيئاً ولا يفتن بمكانه فيتصدق عليه»⁷³⁸ وهو دليل على أنهم يطبقون هذا الاسم على السؤال الذي يتصدق عليهم بالكثر⁷³⁹ واللقم ورويت عن السلف ألفاظ مختلفة في الصنفين.

قال جابر: الفقراء فقراء المهاجرين والمساكين الذين لم يهاجروا.

وقال قتادة: الفقير الذي له دون النصاب والمسكين الذي لا شيء له.

وقال عبد الرحمن: كان ناس من المهاجرين لأحدهم الدار والزوجة والعبد والناقة يحج عليها ويغزوا وسماهم الله تعالى فقراء وجعل لهم سهماً في الزكاة.

قوله تعالى: ﴿وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا﴾ هم عمال الصدقات يصرف إليهم منها ما يكفيهم وأعوأهم كفافاً لا إسرافاً.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبُهُمْ﴾ هم قوم من رؤساء العرب أسلموا فكان رسول الله ﷺ يتألفهم على الإسلام ويستديمهم عليه ويستدعي به أتباعهم.

روى معمر

[١٥٧/ب]

عن ابن أبي كثير أنهم بني مخزوم⁷⁴⁰ الحارث بن هشام وعبد الله بن يربوع، ومن بني أمية أبو سفيان بن حرب، ومن بني جمح صفوان بن أمية، ومن بني عامر بن لؤي سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى بن عبد المطلب، ومن بني فزارة عيينة بن حصن بن حذيفة، ومن بني تميم الأقرع بن حابس، ومن بني نضر مالك بن عوف بن مالك، ومن بني سليم العباس بن مرداس، ومن بني ثقيف العلاء بن حارثة ومنهم عدي بن حاتم الطائي، والزبير بن زید وزيد الخليل ومخرمة⁷⁴¹ بن نوفل وعمير بن وهب وهشام بن عمرو وقيس بن عدي، وأبو السنايل بن بعكك وعلقمة بن علاقة وجد بن قيس وعمرو بن مرداس.

قال الواقدي: قسم رسول الله ﷺ غنائم الطائف وحنين بالجرعانة وكان غنم أربعة آلاف أوقية فأعطى المؤلفه قلوبهم أول الناس وجاءه أبو سفيان بن حرب وبين يديه الفضة فقال: يا رسول الله أصبحت أكثر قريش مالاً فتبسم

⁷³⁶ (أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَزَدْتُ أَنْ أُعِيَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا) (الكهف، ٧٩/١٨).

⁷³⁷ في نسخة "ب" +: "الذي ترده".

⁷³⁸ صحيح مسلم، كتاب الزكاة، ١٠٢.

⁷³⁹ في نسخة "ب": "بالكسر".

⁷⁴⁰ في نسخة "ب": "من بني مخزوم".

⁷⁴¹ في نسخة "ب": "مخرمة".

رسول الله ﷺ فقال أبو سفيان: أعطني، فقال: يا بلال زن لأبي سفيان أربعين أوقية وأعطوه مائة من الإبل، فقال أبو سفيان: إني يزيد أعطه، فقال رسول الله ﷺ: زنوا ليزيد أربعين أوقية وأعطوه مائة من الإبل، فقال أبو سفيان: والله إنك لكريم فذاك أبي وأمي والله لقد حاربتك فنعمة المحارب كنت، ثم سالمتك فنعمة المسلم أنت، جزاك الله خيراً ثم أعطى صفوان بن أمية مائة من الإبل وكان يطوف مع النبي ﷺ يتصفح الغنائم إذ مر بشعب فيه إبل وغنم كثيرة من الغنيمة فجعل صفوان ينظر إليها متعجباً قال رسول الله ﷺ: أعجبك يا أبا وهب هذا الشعب؟ قال: نعم، قال: هو لك وما فيه، قال صفوان أشهد ما طابت بهذا نفس أحد قط إلا نبي، وأشهد أنك رسول الله عليك السلام وأعطى عيينة بن حصن مائة من الإبل، والأقرع بن حابس مائة من الإبل، والعباس بن مرداس خمسين من الإبل فعاتبه بأبيات فقال⁷⁴²:

[أ/١٥٨]

أجعل نهي ونهب العبيد	بين عيينة والأقرع
وما كان حصن ولا حابس	يفوقان مرداس في مجمع
وما كنت دون امرء منهما	ومن يضع البر لا يدفع
وقد كنت في الحرب ذا تدري	فلم أعط شيئاً ولم أمنع ⁷⁴³

فقال عليه الصلاة والسلام: اقطعوا لسانه، فهاب الناس ثم علموا أنه أراد به قطع كلامه بزيادة العطية، فأعطوه تمام مائة من الإبل، وكان رسول الله ﷺ كذا⁷⁴⁴ كل سنة فلما قبض رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر رضي الله عنه جاءوا يستبدلون منه الخط بذلك فبدل لهم فجاءوا إلى عمر رضي الله عنه وعرضوا عليه الخط فطلبوا منه التقدير فأخذ ذلك منهم ومزقه، وقال: كان النبي ﷺ يتألفكم على الإسلام، فأما اليوم فقد عز الإسلام فالإسلام أعز من أن يرشى عليه، فإن ثبتم على الإسلام بغير رشوة وإلا فبيننا وبينكم السيف فعادوا إلى أبي بكر فقالوا: أنت الخليفة أم عمر، فقال: هو إن شاء، فسقط سهم المؤلفة قلوبهم بإجماع الصحابة رضوان الله عليهم⁷⁴⁵.

قوله تعالى: ﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ أي المكاتبين يعطون من الصدقات فيؤدون بدل الكتابة فينالون العتق.

قوله تعالى: ﴿وَالْغَارِمِينَ﴾ أي المدينين الذين ليس لهم بعد قضاء الدين ما يقع به الغنى.

قوله تعالى: ﴿وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي الغزاة المحتاجين وإن كانوا أغنياء بأموالهم فخلفوها⁷⁴⁶ في بلدهم.

قوله تعالى: ﴿وَأَيْنِ السَّبِيلِ﴾ أي الغريب البعيد عن ماله.

⁷⁴² في نسخة "ب": "فقال".

⁷⁴³ تاريخ الطبري للطبري، ٩١/٣.

⁷⁴⁴ في نسخة "ب": "كذلك".

⁷⁴⁵ المغازي للواقدي، ٩٤٤/٣-٩٤٧.

⁷⁴⁶ في نسخة "ب": "خلفوها".

قوله تعالى: ﴿فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ إيجاباً من الله أن يصرف إليهم ولا يصرف إلى غيرهم ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ أي بمصالح عباده ﴿حَكِيمٌ﴾ أي في أحكامه ثم عند الشافعي رحمه الله لا بد أن يصرف إلى الأصناف السبعة وقد سقط منهم⁷⁴⁷ سهم المؤلف قلوبهم من كل صنف ثلاثة تحقيقاً لمعنى الجمع وعندنا أن صرف إلى صنف واحد أو إلى شخص واحد منهم جاز لأنهم ذكروا لبيان أسباب

[١٥٨/ب]

الحاجة، ألا ترى أنه قال في آية أخرى: ﴿وَأَنْ تَخْشَوْهَا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾⁷⁴⁸، وقال عليه الصلاة والسلام لمعاد بن جبل رضي الله عنه: «خذ⁷⁴⁹ من أغنيائهم وردّها في فقرائهم»⁷⁵⁰ فأوجب الصرف إلى المحتاجين ثم بين هذا النص أسباب الحاجة فصاروا صنفاً واحداً في التحقيق وهو مذهب عامة الصحابة عمر وعلي وابن مسعود وابن عباس وحذيفة وغيرهم رضوان الله عليهم⁷⁵¹، وكذا جماعة من التابعين سعيد بن جبيرة والضحاك وأبو العالية وإبراهيم النخعي وميمون بن مهران.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي صنف أعطيته جاز وقال حذيفة رضي الله عنه: إن شئت جعلتها في صنف واحد، وإن شئت جعلتها في صنفين.

وقال سعيد بن جبيرة رحمه الله: لو وضعناها في صنف واحد أجزى عنك، ولو نظرت إلى أهل بيت من المسلمين فقراء متعفين فجزيتهم بما كان أحب إلي.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: الفقير⁷⁵² الصادق عندهم من لاسماء تظله، ولا أرض تقله، ولا سمة تتناوله، ولا معلوم يشغله، ولا علاقة تقطعه، فهو عند الله بالله، يرد إلى التمييز في العبودية، وفي غير هذا الوقت مصطلم عن شواهد، فإن عن أغياره، وقيل الفقير مكسور الفقار فهو عندهم من سقط اختياره، تعطلت عنه دياره، واندرست في استيلاء من اصطلمه آثاره، وكأنه لم يبق منه إلا أخباره، وقال الشاعر:

أما الرسوم فمخبرات أنهم رحلوا قريباً عن جوار المنزل⁷⁵³

وأما المسكين فهو الذي أسكنته حالته بباب معبوده لا يبرح عن سدته، فهو معتكف بقلبه لا يغفل لحظة عن ربه، وهي مراتب الحاجة والفقر والمسكنة قدر الحاجة من يرضا بدنيته وتسد الدنيا فقره والفقير الذي يكتفي بعقبه وتخبر الجنة فقره والمسكين الذي لا يرضى بغير مولاه، لا إلى الدنيا يلتفت، ولا بالآخرة يشتغل، ولا بغير مولاه يكتفي.

⁷⁴⁷ في نسخة "ب": "منهم".

⁷⁴⁸ (إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) (البقرة، ٢٧١/٢).

⁷⁴⁹ في نسخة "ب": "خذها".

⁷⁵⁰ صحيح البخاري، كتاب الزكاة، ١.

⁷⁵¹ في نسخة "ب": "رضوان الله عليهم".

⁷⁵² في نسخة "ب": "الفقير"، صح هـ.

⁷⁵³ في نسخة "ب": "عن جوار المنزل"؛ لطائف الاشارات للقشيري، ١/ ٤٢٩-٤٣٠.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ (التوبة: ٦١) أي ومن المنافقين قوم يؤذون النبي عليه الصلاة والسلام.

[1/159]

فيصدقنا، فنزلت الآية.

وذكر مقاتل في جملتهم شاس بن قيس والمخشي بن حمير وعبيدة بن مالك ورفاعة بن يزيد، ثم يقول الجلاس ذلك.

وقال أبو حاتم: سهل بن محمد هو نبتل بن الحارث وكان رجلاً أدلم تائه الشعر أحمر العينين، أسنع الخدين مشوه الحلقة، وفيه قال النبي ﷺ: «من أحب أن ينظر إلى الشيطان فلينظر إلى نبتل بن الحارث»⁷⁵⁸ وكان ينم حديث النبي ﷺ إلى المنافقين فقبل له: لا تفعل فقال: إنما هو أذن من حدثه بشيء صدقه، أقول هذا ثم أتته فأعذر إليه.

وقال الحسن: قال المنافقون: ما هذا الرجل إلا أذن يقبل ما يسمع ليست له عزيمة فنزلت الآية، قالوا: عابه الجهال إنما هو آية كرمه وغاية حسن شيمته.

وقال عليه الصلاة والسلام: «المؤمن غر كريم والمنافق خب لئيم»⁷⁵⁹.

وقيل: العاقل هو الفطن المتغافل، وأنشدوا في معناه:

وإذا الكريم أتته بكر⁷⁶⁰ بخديعة
فرأته فيما تروم يسارع

فاعلم بأنك لم تخادع جاهلاً
إن الكريم بفضلته متخادع⁷⁶¹

قوله تعالى: ﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ﴾ (التوبة: ٦٢) أي يعتدروا هؤلاء ويحلفون عليه كاذبين ليزيلوا سخطكم وإن تخلصوا فإذا فعلوا ذلك أرضوا الله ورسوله.⁷⁶²

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ فرضا المؤمنين به لأن الله تعالى إذا رضي عن العبد أرضى عنه الناس ثم قال: أن يرضوه على التوحيد مع سبق ذكر الله ورسوله لأنه أراد أن يرضوا الرسول وأرضاه إرضاء⁷⁶³ الله تعالى، كما قال: ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾⁷⁶⁴ لأن حكمه حكم الله، وقيل: إنه لا يذكر بعد ذكر الله ورسوله كناية ترجع عليهما لا تسوية⁷⁶⁵ بينهما وترك تعظيم في حق الله تعالى، ولهذا قال النبي عليه الصلاة والسلام فيمن تكلم عنده⁷⁶⁶: «من أطاع الله ورسوله فقد رشد ومن عصاهما فقد غوي» بئس خطيب القوم

⁷⁵⁸ انساب الاشراف للبلاذري، ٢٧٥/١؛ الناسخ والمنسوخ، لعبد القاهر بن محمد بن طاهر البغدادي، (تحقيق: كامل اسعد عبد

المهدي)، دار العدوي، الاردن-عمان، ١٤٩.

⁷⁵⁹ سنن أبي داود، كتاب الادب، ٦.

⁷⁶⁰ في نسخة "ب" -: "بكر".

⁷⁶¹ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٣١-٤٣٢.

⁷⁶² في نسخة "ب" -: "أرضوا الله ورسوله"، صح هـ.

⁷⁶³ في نسخة "ب" -: "الرسول وأرضاه إرضاء"، صح هـ.

⁷⁶⁴ (وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ) (النور، ٤٨/٢٤).

⁷⁶⁵ في نسخة "ب" -: "لانه تسوية".

⁷⁶⁶ في نسخة "ب" +: "و قال".

أنت»⁷⁶⁷ كره⁷⁶⁸ ذكر كناية آخذة راجعة إلى اسم الله، واسم الرسول وقال السدي اجتمع ناس من المنافقين منهم جلاس بن سويد ووديع بن ثابت ورجال آخرون وعندهم غلام من الأنصار يقال له: عامر بن قيس، وفي رواية غير السدي هو زيد بن الأرقم فحضره وقالوا: إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الحمير، فغضب الغلام وقال: والله إنما يقول محمد حقاً وأنتم شر من الحمير، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فدعاهم فسأهم، فحلفوا إن عامر كاذب وحلف عامر إنهم كاذبون⁷⁶⁹ فصدقهم النبي ﷺ فقال عامر: اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب فقال واحد من المنافقين⁷⁷⁰: وددت أني قدمت فجلدت مائة جلدة وأنه لا ينزل فينا شيء يفضحنا، فنزلت ومنهم الذين يؤذون النبي، ونزلت يحلفون بالله ليرضوكم الآية.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُخَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾ (التوبة: ٦٣) استفهام بمعنى التوبيخ، أي لم يعلموا هؤلاء المنافقين أن من يعادي الله ورسوله فإن له نار جهنم خالداً فيها ذلك الخزي العظيم.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: يخالف الله، وقال الأخفش: يحارب الله، وقال قطرب: يعاند الله، والمحاداة بين اثنين أن يصير كل واحد منهما في حد غير الحد الذي عليه الآخر معاداة ومخالفة وممانعة، فإن له نار جهنم وتكرر إن للمبالغة في التأكيد خالداً فيها دائماً فيها بكفره وصار⁷⁷¹ ذلك⁷⁷² فقد عظم خزيه أي افتضح أبلغ الافتضاح وبلغ غاية الهوان، والخزي الهوان بما يستحيي من مثله.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في رهط من المنافقين تخلفوا عن غزوة تبوك وقد سميناهم جاءوا حين رجع النبي ﷺ يعتذرون ويحلفون فنزلت هذه الآية وغيرها.

قوله تعالى: ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ (التوبة: ٦٤) يحذر خبر عن حذرهم عند أكثر المفسرين.

وقال الزجاج: هو بمعنى الأمر، قال الإمام أبو منصور رحمه الله: ويحتمل ذلك، أي ليحذر المنافقين.⁷⁷³

﴿أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ﴾ أي علي النبي صلى الله عليه و سلم فخيرهم⁷⁷⁴ به المنزل علي الرسول فنزل علي الامة

⁷⁶⁷ صحيح مسلم، كتاب الجمعة، ٤٨.

⁷⁶⁸ في نسخة "ب" +: "كره منه".

⁷⁶⁹ في نسخة "ب" -: "كذبوه".

⁷⁷⁰ في نسخة "ب" +: "بعد ما سمع كلام عامر".

⁷⁷¹ في نسخة "ب" -: "و من صار".

⁷⁷² في نسخة "ب" -: "كذلك".

⁷⁷³ تأويلات القرآن للمازدي، ٤٠١/٦.

⁷⁷⁴ في نسخة "ب" -: "فيخيرهم".

معنى لانه خطاب لهم بما فيه.

قوله تعالى ﴿تَنْبِئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي تخبرهم بذلك ولم يكن ذلك لا علامهم فقد علموا به لكن باخبارهم انه لا يخفي علي الله ولا يخفيه عن رسوله و لهتك استارهم للمؤمنين ليعلموا به و علي القول الذي قالوا انه خبر عنهم فلكثر ما كان يطلع الله رسوله عليه كانوا يحذرون ذلك و يخبت اعتقادهم و شدة كفرهم كانوا يؤذونه و يستهزؤون به و ذلك قوله تعالى ﴿قُلْ اسْتَهِزُّوا﴾ وصيغته امر وهو التهديد كقوله تعالى ﴿اعملوا ما شئتم﴾⁷⁷⁵ و دليله قوله تعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ مَا تَحَدَّرُونَ﴾ أي مظهر وقد اظهر احوالهم في هذه السورة ولذلك سميت فاضحة مبشرة.

و قال الحسن: كانوا يسمونها حافرة لانها حفرت ما في قلوبهم فظهرته .

وقال قتادة: كانوا يسمونها المثيرة.

و قال الكلبي و مقاتل: نزلت في الجلاس بن سويد و اصحابه و قد سميناهم.⁷⁷⁶

وقال عطاء: سبعون رجلا انزل الله اسماءهم و اسماء اباؤهم ثم رفعت مرجحة علي العباد لان اولادهم⁷⁷⁷ اسلموا واخلصوا.

وقال السدي: جاء احد من المنافقين اسمه مُحْشِي⁷⁷⁸ بن غليظ، وقال: ان اسمي و اسم ابي من شر الاسماء يا رسول الله فغيرها لعل الله تعالى بغير حالي و كان منافقا، فسماه النبي صلي الله عليه وسلم عبدالله بن عبد الرحمن فاسلم و اخلص، و قال: اللهم اني سألك⁷⁷⁹ ان اقتل في سبيلك فقتل بوقعة مسيلمة الكذاب.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَّ﴾

(التوبة: ٦٥) ولئن قلت لهم لم قلتم كذا حين اطلعك الله علي ذلك قالوا انما كنا نخوض و نلعب اي لم يكن ذلك عن اعتقاد وشك في الدين لآكن⁷⁸⁰ على العادة في الناس اذا اجتمعوا لم تخل احاديثهم عن ان نجوي⁷⁸¹ فيها القول على سبيل الاستيناس⁷⁸¹ من الهزل قل⁷⁸² يا محمد انكارا عليهم ابالله و آياته تفعلون هذا و هو لا تحمل الا الجد

⁷⁷⁵ (إِنَّ الَّذِينَ يُلْجِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) (فصلت، ٤١/٤٠).

⁷⁷⁶ تفسير لمقاتل بن سليمان، ١٧٨/٢.

⁷⁷⁷ في نسخة "ب": "اولادهم".

⁷⁷⁸ في نسخة "ب": "مُحْشِي".

⁷⁷⁹ في نسخة "ب": "اسالك".

⁷⁸⁰ في نسخة "ب": "لكن".

⁷⁸¹ في نسخة "ب": "سبيل المساعدة والاستيناس".

⁷⁸² في نسخة "ب": "فقل".

والصدق دون الهزل واللعب. وقال مُجَدِّدُ بن اسحاق: قال هذا ودیعة بن ثابت.

[١/١٦١]

و قال مقاتل بن حیان: نزلت في ثلاثة نفر، معتب بن قشير و ودیعة بن ثابت و محشي⁷⁸³ بن حمير، ولكن عبدالله بن عبدالرحمن لم يكن بمآلتهما في الحديث ولكنه كان يسير بجانبهما فمما يضحكهما فقال ودیعة لمعتب يطمع هذا الرجل في الشام و قصورها هیهات و یظن ان جلاد بنی الاصفهين، فنزلت هذه الآية، فبعث النبي صلي الله عليه وسلم عمار بن ياسر، فقال لهم: اخترتم احرقكم الله، قلتكم كذا و كذا، فجاءوا يعتذرون فانزل الله تعالى هذه الآية.

و في رواية زيد بن اسلم نظرت الي هذا القائل متعلقا بناقة رسول الله صلي الله عليه و سلم. وفي رواية عبدالله بن عمر رضي الله عنهما رايت عبدالله بن ابي يشند بين يدي رسول الله⁷⁸⁴ صلي الله عليه وسلم والحجارة تنكبه وهو يقول⁷⁸⁵ و رسول الله صلي الله عليه وسلم يقول ابالله واياته ورسله كنتم تستهزؤون و عذر النبي صلي الله عليه وسلم الذي لم بمآلهم حين اعتذر وهو عبدالله بن عبدالرحمن ، وفي رواية محشي بن حمير ،

وقال القشيري رحمه الله: من استهان بالدين ولم يحتشم من نزل حرمة الاسلام والمسلمين جعله الله في الحال نكالا و سامه في الآخرة صفرا و اذلالا. و الحق سبحانه لا يرضي دون ان يذيق العتاة باسه، و يسقي كل⁷⁸⁶ من⁷⁸⁷ يستوجبه كاسه، وقد ارخى الله للمنافقين عنان امهالهم، و هتك⁷⁸⁸ استارهم باقوالهم و افعالهم.⁷⁸⁹

قوله تعالى : ﴿ لَا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ﴾ (التوبة: ٦٦) اي لا تتكلموا بالعدر الباطل فقد صرحتم⁷⁹⁰ بما يوجب الكفر بعد اظهاركم الايمان باللسان.

قوله تعالى : ﴿ إِنْ تَعَفُّ عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ يُعَذِّبْ طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾ قرأ عاصم نفع بالنون و فتحها وضم الفاء، نعذب النون⁷⁹¹ و كسر الذال، طائفة بالنصب، اخبارا من الله تعالى عن نفسه بكلمة التعظيم، و قرا الباقيون يعف بالياء وضمها و فتح الفاء يعذب ، يعذب⁷⁹² بالتاء و ضمها ، فتح الذال علي ما لم يسم فاعله و معناه ان تركنا العقوبة في الحال في حق بعضهم وهم العامة والاتباع الذين لا ضرر منهم علي المسلمين لنعاقبهم في الآخرة

⁷⁸³ في نسخة "ب": "محشي".

⁷⁸⁴ في نسخة "ب": "النبي".

⁷⁸⁵ في نسخة "ب": "+: " إِنَّمَا كُنَّا نَخْوِضُ وَ نَلْعَبُ".

⁷⁸⁶ في نسخة "ب": "كلا".

⁷⁸⁷ في نسخة "ب": "+: "على ما".

⁷⁸⁸ في نسخة "ب": "ثم هتك".

⁷⁸⁹ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٣٢/١.

⁷⁹⁰ في نسخة "ب": "ثم صرحتم".

⁷⁹¹ في نسخة "ب": "بالنون".

⁷⁹² في نسخة "ب": "نعذب".

[ب/١٦١]

طائفة منهم من الكبراء المعلنين بالأراجيف، الساعين بين المفسدين بالفساد والقتل، قال تعالى: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾⁷⁹⁴ لكن لم ينتبه المنافقون إلى قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا تَقْتِيلًا﴾⁷⁹⁵. وقوله تعالى: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةً﴾⁷⁹⁶ إلى قوله: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ﴾⁷⁹⁷ إخم كانوا مجرمين وهو اسم نهاية الدم؛ لأنه يدل على انقطاعه عن كل الخيرات من الجزم وهو القطع.

وقيل: يعف عن قوم منهم نعلم أنهم يتوبون ويخلصون. يعذب⁷⁹⁸ قوماً منهم يعلم⁷⁹⁹ أنهم على النفاق يدومون. وقيل: أن يعف عن طائفة منهم بالإيمان يعذب طائفة بالموت على الكفر، وقيل: أن يعف فلم يأمره بالقتل في حق قوم لم يظهر نفاقهم للنبي ﷺ، وللمؤمنين كما قال ﷺ: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾⁸⁰⁰ يعذب بالأمر بالقتل والتشهير من ظهر نفاقهم بهذه الأحوال.

وقال محمد بن كعب القرظي: يعف عن طائفة منهم وهو واحد كما في قوله تعالى: ﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁸⁰¹ وهو الذي ذكرنا في الآية التي قبلها، أنه لم يماثلهم واعتذر فعذر يعذب⁸⁰² طائفة وهم الذين خاضوا، وقيل: هو الواحد أيضاً وهو وديعة بن ثابت.

قوله تعالى: ﴿الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ (التوبة: ٦٧) أي مجتمعون على النفاق مطبقون على إيذاء الرسول، والمؤمنين عن النفاق.

قوله تعالى⁸⁰³: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ﴾ أي بما ينكره الشرع والعقل ﴿وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ﴾ بما يرضاه الشرع

⁷⁹³ في نسخة "ب": "تعذب".

⁷⁹⁴ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَفِيهَا الْمَصِيرُ) (التوبة، ٧٣/٩).

⁷⁹⁵ (مَلْعُونِينَ أَيْنَ مَا نَقِفُوا أَخَذُوا وَقَاتِلُوا تَقْتِيلًا) (الاحزاب، ٦١/٣٣).

⁷⁹⁶ (فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةً وَاللَّهُ أَرَادَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا) (النساء، ٨٨/٤).

⁷⁹⁷ (وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجْتُمُوهُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلَوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ) (البقرة، ١٩١/٢).

⁷⁹⁸ في نسخة "ب": "تعذب".

⁷⁹⁹ في نسخة "ب": "نعلم".

⁸⁰⁰ (وَمَنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ) (التوبة، ١٠١/٩).

⁸⁰¹ (الرَّائِيَّةُ وَالرَّائِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) (النور، ٢/٢٤).

⁸⁰² في نسخة "ب": "تعذب".

⁸⁰³ في نسخة "ب": "قوله تعالى".

والعقل، ومن المنكرات ترك الجهاد، وهم به يأمر، ومن المعروف الجهاد وهم عنه ينهون، يقبضون أيديهم عن الإنفاق في الجهاد وسبل الطاعات من الزكوات، ونوافل الصدقات.

قوله تعالى: ﴿وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ أي تركوا ذكر الله وطاعته، فنسيهم أي خذلهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ أي هم الخارجون عن قبول أمر الله والعمل به.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يأمر، بالمنكر بتكذيب رسول الله ﷺ، وينهون عن المعروف عن تصديقه واتباعه. وقال الضحاك:

[١/١٦٢]

يأمر، بالكفر وينهون عن الإسلام.

وقال القشيري رحمه الله: المنافق لصاحبه أس به قوامه، وأصل به قيامه، يعينه على فساد⁸⁰⁴، ويعمي عنه طريق رشاده، والمؤمن ينصر المؤمن يبصره بعيوبه⁸⁰⁵، ويقبح في عينه ذنوبه، فهو على السداد ينجده، ومن الفساد يبعده، والمنافقون يقبضون أيديهم لا ينفقون في سبيل الله، ولا يجدون في إعانة عباد الله، ولا يأخذون بأيدي الضعفاء لوجه الله، ولا يرفعون أيديهم في طلب الحوائج إلى الله، نسوا الله تركوا طاعته، وآثروا مخالفته، فنسيهم تركهم وما يختارون، كما قال: ﴿وَتَرَكُوهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ﴾⁸⁰⁶.

⁸⁰⁴ في نسخة "ب": "يعينه على فساد"، صح هـ.

⁸⁰⁵ في نسخة "ب": "عيوبه".

⁸⁰⁶ (مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ) (البقرة، ١٧/٢)؛ لطائف الاشارات للقشيري، ٤٣٣/١.

SONUÇ

Ömer Neseffî, “Akâid” adlı eseriyle kelam alanında meşhur bir âlim olmasının yanında birçok alanda kendini yetiştirmiş çok yönlü bir âlimdir. Fıkıh, usûl, hadis, tarih, dil ve edebiyat gibi ilimlerde eserler veren Neseffî, tefsir alanında ikisi Arapça, biri Farsça olmak üzere üç eser kaleme almıştır. Bu tefsirlerden et-Teysîr fi’t-Tefsîr, çalışmamızın esas kaynağını teşkil etmektedir.

Ömer Neseffî’nin zengin ilmî yönü tefsirine de yansımıştır. Fıkıh konusundaki bilgisini ilgili âyetleri tefsir ederken kullanmış, mensubu olduğu Hanefî mezhebinin yanı sıra diğer mezhep görüşlerini vermeyi ihmal etmemiştir. Genel olarak önce diğer mezhep görüşlerini verir, daha sonra “bize göre” ifadesi ile başlayarak Hanefî mezhebinin kabul ettiği görüşleri ortaya koyar. Bunun sebebi ise diğer mezhep imamlarının delillerini özellikle de İmam Şafîi’nin görüşlerini çürütmek ve tenkit etmektir.

Kelam ilmi alanındaki maharetini de tefsirinde gösteren Neseffî, itikatta Maturidî’ye bağlı olması sebebiyle itikadî konuları Maturidî ekseninde açıklamış ve ehl-i sünnetin görüşlerini bu doğrultuda savunma gayretinde bulunmuştur. Mutezile, Kaderiyye ve Şia gibi ehl-i sünnet çizgisi dışındaki mezheplerin görüşlerini âyetler yoluyla eleştirmiş, onlara cevap vermiştir. 15 yerde Maturidî’den alıntı yapmış, birkaç yerde görüşünün tamamını vermeyip bir kısmı ile yetinmiştir. Bu sebeple bazı ifadelerin anlaşılması zorlaşmış ve asıl kaynağa bakma gereği hâsıl olmuştur. Sözü uzatmak istemediği yerde de “Maturidî böyle dedi” diyerek konuyu kapatmıştır.

Neseffî’ye göre tasavvuf ilmi de diğer ilimler gibi tefsirde önemli bir yere sahiptir. Çalışmamız olan Tevbe Sûresinin 1-67. âyetler arasında 40 yerde Kuşeyrî’nin işâri açıklamalarına yer vermesi, O’nun bu ilme verdiği önemi bize göstermektedir. Tasavvuf konusunda kaynak olarak Kuşeyrî’nin tefsirini seçmesi, onun düşüncelerini kendine yakın bulduğu ve güvenilir bir mutasavvıf olduğunu düşündüğü izlenimini vermektedir.

Tefsirde şiir, belâgat gibi edebî unsurlara da yer verilmiştir. Müfessir, Türk olmasına rağmen Arapça ve Farsça şiirler yazacak kadar kendini yetiştirmiş, edebî kişiliği güçlü bir âlim olarak, bu yönünü tefsirine de yansıtmıştır. Özellikle çalışmamızda âyetteki anlamı desteklemek, kavramların daha iyi anlaşılmasını

sağlamak gibi sebeplerle şiire fazlaca yer verdiği görülmektedir. Yaptığımız çalışmada 27 yerde şiirden istifade ettiğini tesbit ettik.

Ömer Neseî, her müfessir gibi tefsirinde hadislerden faydalanmıştır. Hadis ilmi konusunda da diğer ilimlerde olduğu gibi kendini yetiştirmiş olmasına rağmen hadis râvilerini düşürmesi ya da hiç vermemesi sebebiyle eleştirilere maruz kalmıştır. Çalışmamızda da hadis râvilerini ya hiç vermediği ya da râvileri düşürdüğü görülmektedir. Ayrıca gerekli gördüğü yerde râvilerin hadis rivâyetlerini tenkit etmiş, ardından kendisine daha uygun gelen rivâyeti nakletmiştir.

Müfessir, çalışmamız olan Tevbe sûresinin girişinde, Kur'an Tarihi konusunda sûre ile ilgili bazı konulara değinmiş, özellikle de Tevbe Sûresinin başında besmele olmaması hakkında kendi görüşünü ifade etmemekle birlikte birçok âlimin görüşünü bildirerek konuya verdiği önemi göstermiştir.

Her sûrenin başında bir önceki sûre ile münasebet kurarken Enfâl Sûresi ile Tevbe Sûresi arasında bu bağlantıyı kurmamıştır. Müfessirin bu bağlantıyı kurmaması, Enfâl ve Tevbe Sûrelerinin ayrı sûreler değil, ikisinin tek sûre olduğu kanaatini taşıdığını bize düşündürmektedir. Ayrıca burada müfessirlerin genel eğiliminin dışına çıkarak Tevbe sûresinin tamamı inen son sûre olduğu konusunda da farklı bir görüş beyanında bulunmaktadır.

Kur'an ilimlerine her müfessir gibi tefsirinde yer veren Ömer Neseî, esbâb-ı nüzûl konusuna ehemmiyet vermiş, çalıştığımız bölümde 17 âyet hakkında toplamda 24 sebab-i nüzûl bilgisi nakletmiştir. Ayrıca Fezâilu'l-Kur'ân, Mekki-Medenî, Tenâsüb, Umum-Husus gibi ilimleri de tefsirinde işlemiştir.

Rivâyet ve dirâyet metodunu tefsirinde gereğince uygulamaya özen göstermiştir. Ayrıca kıssa ve israiliyyâta yer vermiş, çalıştığımız bölümde yer alan kıssaları uzun uzadıya anlatmış, israilî haberleri farklı vecihlerle verdikten sonra tenkit etmeyi ihmal etmemiştir. Diyebiliriz ki her ne kadar tenkit amacıyla almış olsa da israiliyyâtı tefsirinden uzak tutamamıştır.

Sonuç olarak çalışmamız boyunca incelemiş olduğumuz et-Teysîr, bir tefsirde olması gereken olmazsa olmaz unsurları içinde barındıran, daha kapsamlı çalışmalar yapılarak tozlu raflar arasından çıkarılıp ilim dünyasına kazandırılması gereken bir eser olarak karşımızda durmaktadır.

KAYNAKÇA

Ahmed b. Hanbel. **Müsned**, thk. Ahmed Şakir-Hamza ez-Zeyn, Dâru'l-Hadis, Kahire, 1995.

Albayrak, Halis. “Mübhemâtü'l-Kur'an İlmi ve Kur'an Tefsirindeki Yeri”, **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Cilt:32, Ankara, 1991, ss. 155-182.

Aslantürk, Ayşe Hümeysra. **Ebû Hafs Ömer en-Neseffî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” Adlı Eserinin Tahlîli ve el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

Aslantürk, Ayşe Hümeysra. “Neseffî, Necmeddin”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt:32, ss. 571-573.

Aydemir, Abdullah. **Tefsirde İsrâiliyyat**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1979.

Bardakoğlu, Ali. “Âm”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1989, Cilt:2, ss. 552-553.

Belâzurî, Ahmed b. Yahya b. Câbir. **Ensâbu'l-Eşrâf**, thk. Süheyl Zükkâr-Riyad Ziriklî, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

Bilmen, Ömer Nasûhî. **Büyük Tefsir Tarihi**, Diyânet İşleri Reisliği Yayınları, Ankara, 1960.

Birişik, Abdulhamit. “Tefsir”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt:40, ss. 281-290.

Bolelli, Nusrettin. **Belâgat**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2017.

Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Mustafa Dîb el-Boğâ, Dâru İbn Kesîr, Beyrut, 1987.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usûlü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 1997.

el-Cürcânî, Seyyid Şerif Ali b. Muhammed. **Kitâbu't-Ta'rifât**, thk. İbrahim el-Ebyârî, Dâru'l-Beyânî'l- Tûrâs, Beyrut, 1405.

Demirci, Muhsin. **Tefsir Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2012.

Dumlu, Ömer-Elmalî, Hüseyin. **Kur'ân-ı Kerim'in Türkçe Anlamı**, Ensar Yayınları, İstanbul, 2013.

Dumlu, Ömer. **Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

Ebû Dâvud, Süleyman b. Eş'as es-Sicistânî. **Sünen**, thk. Şuayb Arnavut, Dâru'l-Risâleti'l-Alemîyye, Beyrut, 2009.

Ebû Ubeyd, Kâsım b. Sellâm. **Fedâilu'l-Kur'ân**, thk. Ahmed b. Abdilvâhid el-Hayyâtî, el-Memleketü'l-Mağribiyye Vizâratî'l-Evkâf veş-Şuûni'l-İslâmiyye, byy., 1995.

Ebû Ubeyde Ma'mer b. Müsenna. **Mecâzu'l-Kur'an**, thk. Muhammed Fuad, Dâru'l-Fikr, byy, 1970.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî Ve Ebu'l-Fütûh Râzî'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

Erul, Bünyamin. "Ta'n", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2010, Cilt:39, ss. 558-560.

el-Ezherî, Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed. **Tehzîbu'l-Luğa**, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Daru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001.

el-Kuşeyrî, Ebu Nasr Abdulkerim b. Hevâzin. **Letâifu'l-İşârât**, thk. İbrahim Besyûnî, el-Heyetu'l-Mısriyyetu'l-Amme li'l-Kitab, Mısır, bty.

Görener, İbrahim. "Kur'an İlimleri ve Tefsir Usulünün Bir Yöntem Çağrıştırmaları Sorunu" http://isamveri.org/pdfdrg/D02237/2009_16/2009_16_GORENERI.pdf, (08.02.2019).

Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî. **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, byy., bty.

İbn Düreyd, Muhammed b. Hasen. **Cemheretü'l-Luga**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1987.

İbn Ebî Hâtîm, Abdurrahman b. Muhammed b. İdris er-Razi. **el-Cerh ve't-Ta'dil**, thk. Abdurrahman b. Yahya el-Muallîmî, Dairatu'l-Meârifî'l-Osmaniyye, byy., 1952.

İbn Ebî Hâtîm, Abdurrahman b. Muhammed b. İdris er-Razi. **Tefsiru'l-Kur'âni'l-Azim**, thk. Esad Muhammed et-Tayyib, Mektebetü Nizâr Mustafa el-Bâz, Riyad, 1997.

İbn Faris el-Luğavî, Ebû'l-Huseyn Ahmed. **Mekâyîsü'l-Luga**, thk. Abdüsselam Muhammed Harun, İttihâdu'l-Küttâbi'l-Arab, Beyrut, 1403.

İbn-i Kuteybe ed-Dineverî, Ebu Muhammed Abdullah. **eş-Şi'r ve's-Şuarâ**, Dâru'l-Maârif, Kahire, bty.

İbn Kutluboga, Ebû'l-Adl Zeynuddin Kasım. **Tâcu't-Terâcim fî Tabakâti'l-Hanefiyye**, thk. Muhammed Hayr Ramazan Yusuf, Daru'l-Kalem, Dımaşk, 1413/1992.

İbn-i Mâce, Ebu Abdillah Muhammed b. Yezid el-Kazvînî. **Sünen**, Muhammed Fuad Abdulbaki, Daru İhyai'l-Kütübi'l-Arabiyye, 2009.

İbn-i Mâlik et-Tâî, Ebu Abdillah Cemaluddin Muhammed. **İcâzu't-Ta'rîf fî İlmi't-Tasrîf**, thk. Muhammed Osman, Mektebetu's-Sekâfetu'd-Diniyye, Kahire, 2009.

İbn Manzur, Ebu'l-Fazl Cemalüddin Muhammed b. Mükerrrem. **Lisânu'l- Arab**, Beyrut, 1956.

İbnü'l-Cezerî, Muhammed b. Muhammed. **en-Neşr fî'l-Kırâati'l-Aşr**, thk. Ali Muhammed Dabba, Dârüt-Teâvun, bty.,byy.

Kafes, Mahmut. "Arap Dilinde Nahiv İlminin Doğuşu ve Önemi", **Selçuk Üniversitesi Fen-Edebiyat Fakültesi Edebiyat Dergisi**, sayı:9-10, 1994-1995, ss. 101-115.

Kılıç, Hulusi. "Belâgat", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt:5, ss. 380-383.

Koca, Ferhat. "Hâs", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1997, Cilt:16, ss. 264-267.

Leknevî, Abdulhayy b. Muhammed. **el-Fevâidü'l-Behiyye fî Terâcimi'l-Hanefiyye**, tsh. Seyyid Muhammed Ebû Firâs, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, bty.

Mâturidî, Ebu Mansur Muhammed b. Muhammed. **Te'vîlâtü'l-Kur'ân**, thk. Mecdi Bâ Sellum, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

Mukâtil b. Süleyman, Ebu'l-Hasen el-Ezdî el-Belhî. **Tefsiru Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Müessesetü't-Tarihu'l-Arabiyye, Beyrut, 2002.

Müslim, Ebü'l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî. **el-Câmiu's-Sahîh**, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1954.

Öz, Mustafa. "Rafizîler", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2007, Cilt:34, ss. 396-397.

Saîd b. Mansur, Ebû Osman el-Horasânî, **Sünen**, thk. Sa'd b. Abdullah b. Abdulaziz Âl-i Humeyyid, Dâru's-Sumaiyye, Riyad, 1997.

es-Sa'lebî, Ebû İshak Ahmed b. İbrahim. **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân**, Daru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1422.

Sayı, Ali. "Kur'ân'da Kıssa Kavramı Üzerine", **Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sayı: 9, 1995, ss. 145-196.

es-Sem'ânî, Abdülkerîm b. Muhammed b. Mansur et-Temîmî, **et-Tahbîr fî'l-Mu'cemi'l-Kebîr**, thk. Münîre Nâcî Sâlim, Riyâsetu Dîvânî'l-Evkâf, Bağdat, 1395/1975.

Serinsu, Ahmet Nedim. **Kur'ân'ın Anlaşılmasında Esbâb-ı Nüzûlün Rolü**, Şule Yayınları, 1994.

Subhi es-Salih, **Mebâhisu fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Daru's- Saadet, İstanbul, bty.

es-Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Said Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

et-Taberî, Ebu Cafer Muhammed b. Cerir. **Tarihu't-Taberî**, thk. Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim, Dâru'l-Maârif, Kahire, 1967.

et-Tirmizî, Ebû İsâ Muhammed b. İsâ. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk: İbrahim Atave Avz, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Mısır, 1965.

Ülgen, Emrullah. "Tefsir Metodolojisiinde Sarf İlminin Yeri ve Önemi", **Fırat Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sayı:21/1, 2016, ss. 101-116.

Üzüm, İlyas. "Kaderiyye", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, Cilt:24, ss. 64-65.

Yaşar, Hüseyin. **Kur'ân'da Anlamı Kapalı Ayetler**, Beyan Yayınları, İstanbul, 1997.

Yavuz, Yusuf Şevki. "Kelâm", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Ankara, 2002, Cilt:25, ss. 196-203.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **el-İsrâiliyyât fi't-Tefsîr ve'l-Hadîs**, Mektebetü Vehbe, Kahire, 1990.

ez-Zerkânî, Muhammed Abdu'l-Azim. **Menâhilu'l-İrfân fi ulumi'l- Kur'an**, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1943.

ez-Zerkeşî, Bedruddîn Muhammed b. Abdillâh. **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957.