

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFİ’NİN ET-TEYSİR ADLI TEFSİRİNDE
TEVBE SURESİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ
(162-195 VARAKLAR ARASI)

Hatice KARATAŞ

DANIŞMAN
Prof. Dr. Muammer ERBAŞ

İZMİR-2019

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefi’nin et-Teysir Adlı Tefsirinde Tевbe Sûresinin Tahkik Ve Değerlendirmesi (162-195 Varaklar Arası)” Adlı çalışmanın, tarafımdan, akademik kurallara ve etik değєrlere uygun olarak yazıldığını, yararlandığım eser ve kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu ve bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

.../.../.....

Hatice KARATAŞ

ÖZET
YÜKSEK LİSANS TEZİ
Ömer Neseîî'nin et-Teysir Adlı Tefsirinde Tevbe Sûresinin Tahkik Ve
Değerlendirmesi (162-195 Varaklar Arası)
Hatice KARATAŞ

Dokuz Eylül Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Ana Bilim Dalı
Tefsir Programı

Bu çalışmada Ömer Neseîî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsir” eserindeki Tevbe Sûresi 68-129. âyetlerin bulunduğu 162a-194b arası varakların tahkik ve değerlendirilmesi yapılmıştır. Çalışma giriş, dört bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır.

Giriş kısmında faydalanan nüshalar ve tahkik hakkında bilgi verilmiştir. Birinci bölümde, Ömer Neseîî'nin hayatı, hocaları, talebeleri hakkında bilgi verilip çalışmada yararlanılan kaynaklar ve izlenen yöntemler hakkında değerlendirme yapılmıştır. İkinci bölümde “et-Teysîr fi't-Tefsir” Tevbe Sûresi 68-129. âyetler Kur'ân İlimleri açısından değerlendirilmiştir. Üçüncü bölümde “et-Teysîr fi't-Tefsir” rivâyet ve dirâyet yöntemleri açısından incelenmiştir. Dördüncü bölümde Tevbe Sûresi'nin bulunduğu 162-195 numaralı varakların karşılaştırmalı tahkik değerlendirilmesi yapılmıştır. Sonuç bölümünde ulaşılan bulgulara yer verilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseîî, “et-Teysîr fi't-Tefsir”, Tevbe Sûresi, Tahkik.

ABSTRACT

Master's THESIS

**Edition And Evaluation Of The Surah At-Tawbah In The Tafsir Of Omar
Nasafi (Between Waraqs 162-195)**

Hatice KARATAŞ

Dokuz Eylul University

Graduate School of Social Sciences

Department of Basic Islamic Sciences

Tafsir Program

In this study, the edition and evaluation of the waraqs 162a-194b, which are verses 68-129 of the Surah at-Tawbah in the book of “et-Teysîr fi’t-Tefsir” in by Omer Nasafi, have been studied. The study consists of an introduction, four chapters and a conclusion.

In the introduction, information about the copies and edition used are given. In the first chapter, information about Ömer Neseî's life, teachers, pupils are given, the sources used in the study and the methods followed were evaluated. In the second chapter, “et-Teysîr fi’t-Tefsir”, Surah at-Tawbah 68-129. verses are evaluated in terms of the Qur'an. In the third chapter, “et-Teysîr fi’t-Tefsir” is analyzed in terms of narrated exegesis and detailed inductive methods. In the fourth chapter, the edition and evaluation of waraqs numbered 162-195, which the Surah at-Tawbah. The findings are presented in the conclusion section.

Keywords: Omar Nasafi, “Et-Teysîr fi’t-Tefsir”, the Surah at-Tawbah, Edition.

**ÖMER NESEFÎ'NİN ET-TEYSİR ADLI TEFSİRİNDE TEVBE SURESİ'NİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ (162-195 VARAKLAR ARASI)**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	İİ
YEMİN METNİ	İİİ
ÖZET	İV
ABSTRACT	V
İÇİNDEKİLER	VI
TABLolar LİSTESİ	Vİİİ
KISALTMALAR	İX
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ

1.1. HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ	3
1.1.1. Hocaları	3
1.1.2. Talebeleri	4
1.2. TEFSİRE GENEL BAKIŞ	4
1.2.1. Yararlandığı Kaynak Kişi ve Eserler	4
1.2.2. Tefsirde İzlenen Genel Yöntem	6

İKİNCİ BÖLÜM

KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSİR

2.1. KUR'ÂN TARİHİ KONUSUNDAKİ GÖRÜŞLERİ	7
2.2. TENÂSÜB (ÂYETLER ARASI MÜNÂSEBET)	8
2.3. SEBEB-İ NÜZÛL	8
2.4. NÂSİH VE MENSÛH	15
2.5. MÛBHEMÂTÜ'L-KUR'ÂN	16

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

YÖNTEM AÇISINDAN ET-TEYSİR

3.1. RİVAYET YÖNTEMİ	18
3.1.1. Teysîr’de Kur’ân’ın Kur’ân ile Tefsiri	18
3.1.2. Teysîr’de Kur’ân’ın Sünnet ile Tefsiri	19
3.1.3. Kur’ân’ın Sahabe Görüşü İle Tefsiri	21
3.1.4. Teysîr’de Kur’ân’ın Tâbiûn Görüşü İle Tefsiri	23
3.1.5. Teysîr’in Kur’ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâiliyyât	24
3.2. DİRİYET YÖNTEMİ	27
3.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr	27
3.2.2. Fıkıhî Görüşlerle Tefsîri	36
3.2.3. Kelâmî Görüşlerle Tefsîri	36
3.2.4. Tasavvufî Görüşlerle Tefsîri	38

DÖRDÜNCÜ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ’T-TEFSİR 162A-194B VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

TAHKİK	40
SONUÇ	102
KAYNAKÇA	104

TABLÖLAR LİSTESİ

Tablo 1. Sebebi Nüzûl Tablosu

s.10



KISALTMALAR

a.s.	Aleyhisselam
b.	bin
bkz.	bakınız
bty.	basım tarihi yok
byy.	basım yeri yok
H.z.	Hazreti
no	Numara
ö.	Ölüm
s.	Sayfa
ss.	Sayfalar arası
thk.	Tahkik
vb.	Ve benzeri
vr.	Varak

GİRİŞ

Kur'ân-ı Kerim, Hz. Peygamber'e Cebrâîl vasıtasıyla gönderilen, her kelimesi Allah keliması olan kalıcı bir mûcizedir. Kıyamete kadar baki kalacak olan Kur'ân'ı anlayıp amel edebilmek müslümanların her devirde temel hedefi olmuştur. Kur'ân'nın dilini, manasını, uslubunu kavramaya çalışan alimler, nice eserler kaleme almış, eşsiz mucize karşısında aciz kaldıklarını ifade etmişlerdir. Bu bağlamda ecdadımızın kıymetli eserlerini günyüzüne çıkarmak hem ilmî hem de vicdani mesuliyettir.

"et-Teysîr fi't-Tefsîr", hicri altıncı yüzyılda devrinin önde gelen tefsir, fıkıh ve kelam âlimlerinden biri olan Ömer Neseî (ö.537/1142)'nin eseri olup, tezimizin ana konusunu oluşturmaktadır. Bu eser matbû olmayıp, bütün veya nüshaları eksik halde çeşitli kütüphanelerde mevcuttur. Biz bu nüshalardan Manisa Yazma Eserler Kütüphanesi 67 numaralı nüshayı esas alıp, İstanbul Millet Kütüphanesindeki Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı nüshayı da tahkik için karşılaştırma nüshası olarak inceledik.

Çalışmamızın amacı eserin akademik çalışmasına katkı sağlayarak bu değerli âlimin tanıtılmasıdır. Yazma eserlere olan ilgimiz bu eseri zevkle çalışmamıza vesile oldu. Çalışmamıza esas aldığımız Manisa nüshasını okumakla başladık. Daha sonra, eserin metod ve yöntemini inceledik ve dirâyet ve rivâyet esesları hakkında bilgi vermeye çalıştık. Sonraki aşamalarda diğer nüsha ile karşılaştırılması yapılmış, eserde tezimizi ilgilendiren bölümün incelenmesi ve yazımı tamamlanarak tezin sonuna ilave edilmiştir.

Tefsirin bizi ilgilendiren sayfaları Tevbe sûresinin 68-129. âyetlerinin izahını içermektedir. Söz konusu nüsha; Manisa Yazma Eserler Kütüphanesinde bulunan 45 Hk 67 D.baş No'da kayıtlı dördüncü ciltte bulunan 162a-194b arası varaklardır. Bu nüsha Arap neshiyle 272x180, 190x120 mm ölçüsünde, 21 satırlı, açık kahverengi figüransız kalın, âharlı kağıda yazılmıştır. Âyetler kırmızı mürekkeple yazılıp kısmen harekesi belirtilmiştir.

Bir diğer yazma nüsha ise; İstanbul Millet Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı tek cilt halinde bulunan yazma eserdir. Dış ebatları

360x271, iç ebatları ise 290x210 mm olup 45 satırlı 189a -196b yaprakları arasında nohudî renkte âharlı, filigransız kağıtta, talik hattına benzeyen bir hatla yazılmıştır. Âyetler Manisa nüshasında olduğu gibi kırmızı renkte olup kısmen harekelenmiştir.

Çalışmamızda en çok kullandığımız kaynaklar, Mâturîdî'nin Te'vîlâtü'l-Kur'ân ile Kuşeyrî'nin Letâifü'l-İşârât adlı eserleridir. Âyet mealleri için Ömer Dumlu ve Hüseyin Elmalî'nin ortak çalışması olan “Kur'ân-ı Kerim'in Türkçe Anlamı” kitabına başvurulmuştur. Hadis kaynağı olarak Buhârî(ö. 256/870), Müslim(ö. 261/875), Tirmizî(ö. 279/892) gibi Kütüb-ü Sitte'de yer alan kaynaklardan yararlanılmıştır. Ayşe Hümeysra Aslantürk tarafından 1995 yılında doktora tezi olarak hazırlanan “Ömer Neseî ve Tefsirdeki Metodu” adlı çalışması ile Seyfullah Efe tarafından 2013 yılında hazırlanan “Ömer Neseî ve Ebu'l Futûh Râzî'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)” adlı doktora tezi yol gösterici olmuştur. Bu kaynakların dışında başvuru kitaplar dipnotta verilmiştir.

Tahkîk çalışmamızda ise şöyle bir yol takip ettik.

- a. Metin içerisindeki âyetler parantez içinde harekeli olarak gösterilmiştir.
- b. Müfessirin âyeti tefsir ederken referans gösterdiği diğer âyetler, numaraları ve ait olduğu sûreleri belirttik.
- c. Eserde yer alan hadisler, sahabe rivâyetleri, görüşlerinden yararlandığı diğer müfessir ve eserleri de cilt ve sayfa numaralarıyla dipnotta verilmiştir.
- d. Karşılaştırmalı tahkik çalışmamızda asıl nüsha (أ) nüshası olarak

gösterilmiştir, Feyzullah Efendi nüshasındaki farklılıklar ise في نسخة (ب) şeklinde dipnotta belirtilmiştir.

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ

1.1. HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ

Tam adı, Ebû Hafs Necmüddîn Ömer b. Muhammed b. Ahmed b. İsmâil b. Muhammed b. Ahmed en- Neseî es-Semerkindî'dir.

Müfessirin ismi Ömer, künyesi Ebû Hafs, lakapları Necmüddîn, Müftî's-Sakaleyn ve Müftî'l-Ferîkayn'dir. Kuvvetli hâfızası, keskin zekâsı ve çok sayıda hadis ezberlemesi sebebiyle “hâfız” unvanıyla da anıldı.¹

Neseî, 461/1069 yılında Maverâû'n-Nehir'de bulunan, bugün Özbekistan'a bağlı Soğd bölgesindeki Neseî beldesinde dünyaya gelmiştir. 537/1142 yılında, Semerkand'da vefat etmiştir.²

1.1.1. Hocaları

İlim tahsilini Neseî'de yapmış, bazı âlimlerle görüşmek ve ilim talep etmek üzere Bağdat ve Mekke'ye gitmiştir. Kaynaklarda Ömer Neseî'nin beşyüz elli hocadan ilim öğrendiğine dair bilgi³ yer almasına rağmen bu âlimlerin hepsinin ismine ulaşılammıştır. Öne çıkan isimler şöyledir: İsmail b. Muhammed en-Nûhî (ö. 481/1088), Huseyn el-Kaşğarî (ö. 484/1091), Hasan b. Abdülmelik el-Kâdî (ö. 487/1094), Ebû'l-Yusr Muhammed b. Muhammed Sadru'l-İslam Pezdevî (ö. 493/1099), Cârullah Mahmud b. Ömer ez-Zemahşerî (ö. 538/1142).⁴

¹ Celâleddîn Abdurrahman b. Ebî Bekr es-Suyûtî, **Tabakâtü'l-Müfessirîn**, thk. Ali Muhammed Ömer, Mektebetü'l-Vehbe, Kahire, 1974, s.75; Ahmed b. Muhammed el-Edirnevî, **Tabakâtü'l-Müfessirîn**, thk.Mustafa Özel, Muammer Erbaş, İzmir, 2005, s.83; Ayşe Hümeýra Aslantürk, “Neseî, Necmeddin”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 32, s. 571.

² Abdülkerim b. Muhammed b. Mansur es-Sem'ânî et-Temimî, **et-Tahbîr fi'l-Mu'cemi'l-Kebîr**, thk. Münire Sâci Salim, Riyâsetü Divani'l-Evkâf, Bağdat, 1975, Cilt:1, s.529; Seyfullah Efe, **Ömer Neseî ve Ebu'l Futûh Râzi'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, (Yayınlanmamış doktora tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, s.17.

³ Ebû'l-Adl Zeynuddin Kasım İbn Kutluboğa, **Tâcu't-Terâcim fi Tabakâti'l-Hanefiyye**, thk.Muhammed Hayr Ramazan Yusuf, Dâru'l-Kalem, Dımaşk, 1992, s. 220.

⁴ Sem'ânî, Cilt:1, s.528, Aslantürk, Cilt:32, s. 771.

1.1.2. Talebeleri

Oğlu, Ebu'l-Leys Ahmed b. Ömer en-Neseî (ö. 552/1157), Ahmed b. Muhammed Muvaffakuddîn el-Kureşî el-Harezmî (ö. 568/1172), Burhâneddîn Ali b. Ebî Bekr el-Fergânî el-Merğînânî (ö. 593/1197), kitabet yoluyla eserlerinin rivâyetini alan Abdulkerîm b. Muhammed es-Sem'ânî (ö. 562/1167)⁵.

1.2. TEFSİRE GENEL BAKIŞ

1.2.1. Yararlandığı Kaynak Kişi ve Eserler

Tevbe Sûresi'nin 68-129. âyetlerin tefsirini ihtiva eden nüshada gördüğümüz kadarıyla müfessir, birçok kaynaktan nakiller yapmıştır. Özellikle sahabe ve tabiûn tabakasından kaynak göstermeye özen göstermiştir. Fıkıh ve kelam alanında Ebû Mansûr el-Mâturîdî'nin (ö. 333/ 944) "*Te'vilâtü'l-Kur'ân*"ı ve tasavvufî tefsir alanında Abdulkerim b. Hevâzin el-Kuşeyrî'nin (ö.465/1072) "*Letâifü'l-İşârat*"ı en çok karşılaştığımız eserlerdir. Tefsir alanının dışında şiir ve dil kaynaklarından da faydalanmıştır. Müfessir, âyet tefsirine başlarken öncelikle konuyla ilgili varsa sebeb-i nüzûle, hadis ve sahabe sözüne başvurmakta, daha sonra diğer kaynakları sıralamaktadır. Müellif başlıca şu kaynaklardan istifade etmiştir.

Ebû Bekr es-Sıddîk (ö. 13/634)⁶, Ömer b. Hattab (ö. 23/644)⁷, Übeyy b. Ka'b (ö. 30/651)⁸, Abdullah b. Mes'ûd (ö. 32/652)⁹, Ali b. Ebî Tâlib (ö.40/660)¹⁰, Muğîre b. Şu'be (ö. 50/670)¹¹, Abdullah b. Abbas (ö. 68/687)¹², Abdullah b. Ömer (ö. 73/692)¹³, Ebû Muhammed Saîd b. el-Müseyyeb (ö. 94/713)¹⁴, Said b. Cübeyr (ö. 95/713)¹⁵, Mücâhid b. Cebr (ö. 103/721)¹⁶, Dahhak b. Müzahim (ö. 105/723)¹⁷,

⁵ Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed b. Osman ez-Zehebî, **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, thk. Şuayb el-Arnaût-Huseyn el-Esed, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1993, Cilt: 20, s.126; Seyfullah Efê, s. 27.

⁶ Ömer Neseî, 166b.

⁷ Ömer Neseî, 169b.

⁸ Ömer Neseî, 174a.

⁹ Ömer Neseî, 185a.

¹⁰ Ömer Neseî, 184a.

¹¹ Ömer Neseî, 169b.

¹² Ömer Neseî, 162a.

¹³ Ömer Neseî, 163b.

¹⁴ Ömer Neseî, 184a.

¹⁵ Ömer Neseî, 176a.

Hasen el-Basrî (ö.110/728)¹⁸, Ata b. Ebî Rebah (ö. 114/732)¹⁹, Atâ el-Horasânî (ö.135/752)²⁰, Kelbî (ö. 146/763)²¹, Mukâtil b. Süleyman (ö. 150/767)²², Süfyan b. Uyeyne (ö. 198/813)²³, Ali b. Huseyn b. Vâkîd (ö. 211/826)²⁴, Muhammed b. Cerir et-Taberi (ö. 310/922)²⁵, Ebû Mansûr el-Mâtürîdî (ö. 333/944)²⁶, Ebû Bekr Kaffâl eş-Şâî (ö. 365/976)²⁷.

Hadis alanındaki kaynakları şunlardır: Muaz b. Cebel (ö. 17/638)²⁸, Ebû Abdillâh Ka'b b. Malik b. Ebi Ka'b (ö. 50/670)²⁹, Âişe bint Ebî Bekr (ö. 58/678)³⁰, Ebû Hureyre (ö.59/678)³¹, Bera' b. Âzib (ö. 72/691)³², Ebû Saîd el-Hudrî (ö. 74/694)³³, Câbir b. Abdillâh (ö. 78/697)³⁴, Ebû Ümâme el-Bâhilî (ö. 81/700)³⁵, Urve b. Zübeyr (ö. 93/712)³⁶, Ebû Amr eş-Şa'bî (ö. 104/722)³⁷, İbn Şihâb ez-Zührî (ö. 124/742)³⁸, Bekr Muhammed b. Beşşâr b. Osmân el-Abdî el-Basrî (ö. 252/866)³⁹.

Tarih alanındaki kaynağı: Muhammed b. İshak (ö. 151/768)⁴⁰ tır.

Dil ve şiir kaynakları şunlardır: Müsakkıb el-Abdî (ö. 588 m.)⁴¹, Abdullâh İbn Âmir el-Yahsubî (ö. 118/736)⁴², Asım b. Behdele en-Necûd (ö. 127/745)⁴³, Ali b. Hamza el-Kisâî (ö.189/ 805)⁴⁴, Ebû Ubeyde Ma'mer b.Müsennâ (ö. 209/824)⁴⁵, Ebû

¹⁶ Ömer Neseî, 185a.

¹⁷ Ömer Neseî, 173a.

¹⁸ Ömer Neseî, 167a.

¹⁹ Ömer Neseî, 179a.

²⁰ Ömer Neseî, 183a.

²¹ Ömer Neseî, 163b.

²² Ömer Neseî, 163a.

²³ Ömer Neseî, 183a.

²⁴ Ömer Neseî, 172a.

²⁵ Ömer Neseî, 167b.

²⁶ Ömer Neseî, 163a.

²⁷ Ömer Neseî, 162b.

²⁸ Ömer Neseî, 184b.

²⁹ Ömer Neseî, 187b.

³⁰ Ömer Neseî, 183a.

³¹ Ömer Neseî, 164a.

³² Ömer Neseî, 194b.

³³ Ömer Neseî, 179a.

³⁴ Ömer Neseî, 186a.

³⁵ Ömer Neseî, 166a.

³⁶ Ömer Neseî, 180a.

³⁷ Ömer Neseî, 167a.

³⁸ Ömer Neseî, 165a.

³⁹ Ömer Neseî, 183a.

⁴⁰ Ömer Neseî, 180a.

⁴¹ Ömer Neseî, 185a.

⁴² Ömer Neseî, 179a.

⁴³ Ömer Neseî, 177a.

⁴⁴ Ömer Neseî, 177a.

⁴⁵ Ömer Neseî, 185b.

Ali Kutrub (ö. 210/825)⁴⁶, Muhammed b. Yezid el-Müberred (ö. 286/900)⁴⁷, İbn Keysan en-Nahvî (ö. 320/932)⁴⁸.

Fıkıh ve kelam alanında başvurduğu kaynak: Ebû Mansûr el-Mâtürîdî (ö. 333/944) 'dir.⁴⁹

Tasavvuf alanında ise, Câfer b. Muhammed es-Sadık (ö.148/765)⁵⁰ ve Abdulkerim b. Hevazin el-Kuşeyrî (ö.465/1072)'nin tefsiridir.⁵¹

1.2.2. Tefsirde İzlenen Genel Yöntem

Ömer Neseî, eserinde âyetleri kelime kelime tefsir eder. Sahabe, Tabiîn ve sonraki dönemden kelimenin lugat manasıyla ilgili görüşlere yer verir. Müphem olan kelimelere değinir ve onları açıklar. İslam öncesi ve sonrası şairlerin şiirlerini kullanır. İrabu'l-Kur'ân ile ilgili olarak sarf ve nahiv açısından açıklamada bulunur. Bu bağlamda kelimelerdeki kıraat farklılıklarına değinir. Âyetlerin işarî yönlerinin açıklanmasında başta Kuşeyrî olmak üzere tasavvufî görüşlerden, kelam ilmiyle alakalı konularda İmam Mâtürîdî'den nakiller yapmıştır. Bu nakillerinde, yirmisekiz âyette toplam otuzbeş defa Kuşeyrî'nin görüşlerine, on tanesi kelami, yedi tanesi fıkhi olmak üzere onyedi âyette Mâtürîdî'nin görüşlerine yer verir. Sebeb-i nüzûl varsa onu nakleder. Tarihi bilgi olarak da nakillerde bulunur. Âyeti tefsir ederken Kur'ân ile tefsire çokça yer verdiğini görmekle beraber hadislerle de başvurur.

Tevbe Sûresinin 68. âyetiyle başlayan çalışmamızda ilk olarak Kuşeyrî'den nakil ile karşılaşmaktayız.⁵²

⁴⁶ Ömer Neseî, 190b.

⁴⁷ Ömer Neseî, 180b.

⁴⁸ Ömer Neseî, 165a.

⁴⁹ Ömer Neseî, 150b.

⁵⁰ Ömer Neseî, 181b.

⁵¹ Ömer Neseî, 162a.

⁵² Ömer Neseî, 162a.

İKİNCİ BÖLÜM KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR

Kur'ânî ilimler Kur'ân âyetlerinin anlaşılabilmesi için kolaylık sağlayan ilimlerdir. Müfessirimiz Ömer Neseî'nin de her müfessirin başvurduğu gibi bu ilimlerin bazılarından faydalandığını görmekteyiz.

2.1. KUR'ÂN TARİHİ KONUSUNDAKİ GÖRÜŞLERİ

Çalıştığımız bölüm sûrenin son kısmı olması hasebiyle müfessirimizin son âyetin tefsirinde aktardığı rivâyetler şöyledir:

Ebû Âliye'den rivâyet olundu ki; “Kur'ân'ın cem'i esnasında kimileri yazıyor Übey b. Ka'b dikte ettiriyordu. “...Anlamayan bir topluluk olmalarından dolayı, Allah onların kalplerini çevirmiştir.”⁵³ âyetinin sonuna geldiklerinde, vahiy kâtipleri Kur'ân'nın sonuna geldiklerini zannettiler. Übey b. Ka'b onlara dedi ki: “Rasulullah bana bu âyetten sonra iki âyet (128-129) daha okudu. Bu, Kur'ân'da indirilenin sonuncusudur.” Allah buyurdu ki: “Senden önce gönderdiğimiz peygamberlerimize sor bakalım, Rahmân'dan başka tapılacak ilâhlar belirlemiş miyiz?”⁵⁴

Yine aynı yerde Berâ b. Âzib kaynaklı şu rivâyet de mevcuttur: “En son inen sûre Berâ'e'dir.”

Yahya b. Ca'de dedi ki; “Hz. Ömer iki adam şahit oluncaya kadar mushafa hiçbir âyet yazmazdı. Ensar'dan bir adam Tevbe sûresinin sonundan iki âyetle geldi. Ömer: “Vallahi ben senden bu iki âyet üzerine bir delil istemiyorum, çünkü Rasulullah bunu ispat etmişti.”⁵⁵

Yukarıdaki rivâyetlerden Tevbe Sûresi'nin Kur'ân'ın son sûresi olduğu anlaşılabilir. Vahiy kâtipleri 127. âyeti yazdıklarında bunun kur'ân'ın son âyeti olduğunu düşünmüşlerdi. Übey b. Ka'b'ın son iki âyeti eklemesiyle 128 ve 129. âyetler, son inen âyetler olarak kabul edilmiştir. Müfessir, rivâyetlere tefsirinde yer vermiştir.

⁵³ Tevbe 9/127: “... صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ”

⁵⁴ Enbiya, 21/25: “وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا..”

⁵⁵ Ömer Neseî, 194b.

2.2. TENÂSÜB (ÂYETLER ARASI MÜNÂSEBET)

Münâsebet, lügatta *müşâkale* ve *mukârebe*/birbirine benzerlik ve birbirine yakınlık manalarına gelmektedir.⁵⁶ İstılahta münâsebet; âyetlerde ve âyet gibi anlam ifade eden cümleler arasındaki umum veya husus, aklî yada hissî mana yönünde bir irtibat yahut sebep müsebbep, illet, ma'lûl, benzerlikler, tezatlar gibi zihni bağ kabilinden ilişkilerdir.⁵⁷

Eserde âyetler arası münasebetten bahsedildiğini görmekteyiz.

Müfessirimiz, *“İbrahim’in, babasının bağışlanmasını istemesi, sırf onun babasına verdiği bir sözden dolaydır. Ama babasının Allah’a düşman olduğu ortaya çıkınca, İbrahim ondan uzak durmuştur. Kuşkusuz İbrahim, çok yufka yürekli ve çok yumuşak huylu birisiydi.”*⁵⁸ âyeti ile; *“Cehennemlik oldukları ortaya çıktıktan sonra, yakın akrabaları dahi olsa, Peygamber’in ve inananların ortak koşanların bağışlanmalarını istemeleri uygun değildir.”*⁵⁹ âyeti arasındaki münasebet hakkında şunları nakleder: “Bu âyetin önceki âyetle olan ittisali, Hz. Peygamber başta olmak üzere bütün mü'minlerin, ölü olsun diri olsun yakın olsun uzak olsun müşrikler ile dostluklarını kesmelerine teşvik olmasıdır.”⁶⁰

Âyette, cehennemlik oldukları belli olduktan sonra müşrik akrabalar için af dilenemeyeceği beyan edilmektedir. Müfessir, af dilemenin, öldükten sonra caiz olmadığı gibi, diri olan akrabaları da kapsadığını ifade etmiştir.

2.3. SEBEB-İ NÜZÛL

Kur’ân âyetlerinin bir kısmı herhangi bir sebebe dayanmaksızın nazil olduğu halde bir kısmı da özel bir sebebe dayalı olarak nazil olmuştur. Bu sebepler

⁵⁶ Ebu'l-Fazl Cemalüddin Mumammed b. Mükerrrem İbn Manzûr, **Lisânü'l-Arab**, Beyrut, 1956, Cilt:1, s.755.

⁵⁷ Celaleddin Abdurrahman es-Suyûtî, **el-İtkân fi Ulûmi'l-Kur’ân**, Kahire, 1979, Cilt: 2, s.139.

⁵⁸ Tevbe, 9/114: وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ

⁵⁹ Tevbe, 9/113: مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ

أَصْحَابُ الْجَحِيمِ

⁶⁰ Ömer Neseî, 183b.

Peygamber’e sorulan soru veya cereyan eden hadise şeklindedir. İşte bir sûrenin veya bazı âyetlerin inzaline sebep olan bu soru veya hadiseye nüzûl sebebi adı verilmiştir.⁶¹ Âyetin manasının daha iyi kavranması ve zorlukların ortadan kalkması konuyu bilmenin faydalarından biridir. Vâhidî, âyetin nüzûlü ve kıssasına vâkıf olmadan tefsirinin yapılmasının mümkün olmadığını söyler.⁶²

Tevbe Sûresi’nin 68-129. âyetler hakkında sebep-i nüzûl verilen âyet numaraları ve verilen sebep-i nüzûl rivâyetleri tablo ile aşağıda gösterilmiştir.

Eserin bu bölümünde 21 âyet hakkında sebep-i nüzûl rivâyeti verilmiştir ki söz konusu rivâyetlerin sayısı 37’dir.

Tablo 1: Sebeb-i Nüzûl Tablosu

Sıra	Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Olan Âyetler	Rivâyet Sayısı
1	Tevbe Sûresi 74. Âyet	1
2	Tevbe Sûresi 75. Âyet	1
3	Tevbe Sûresi 81. Âyet	2
4	Tevbe Sûresi 84. Âyet	2
5	Tevbe Sûresi 92. Âyet	4
6	Tevbe Sûresi 96. Âyet	2
7	Tevbe Sûresi 97. Âyet	3
8	Tevbe Sûresi 102. Âyet	1
9	Tevbe Sûresi 103. Âyet	3
10	Tevbe Sûresi 105. Âyet	1
11	Tevbe Sûresi 106. Âyet	1
12	Tevbe Sûresi 107. Âyet	3
13	Tevbe Sûresi 108. Âyet	1
14	Tevbe Sûresi 109. Âyet	1
15	Tevbe Sûresi 111. Âyet	1
16	Tevbe Sûresi 113. Âyet	3
17	Tevbe Sûresi 115. Âyet	1

⁶¹ Muhammed Abdulazîm ez-Zürkânî, *Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, Cilt: 1, s.92; Cerrahoğlu İsmail, *Tefsir Usûlü*, Ankara, 2012, s.115

⁶² Ebû'l-Hasan Ali b. Ahmed en-Neysaburî el-Vahidî, *Esbâbu'n- Nüzûl*, thk. Kemal Besyuni Zağlul, Daru Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut 1991, s. 10.

18	Tevbe Sûresi 118. Âyet	2
19	Tevbe Sûresi 119. Âyet	1
20	Tevbe Sûresi 122. Âyet	2
21	Tevbe Sûresi 123. Âyet	1
	TOPLAM	37

2.3.1. Sebeb-i Nüzûl Kaynakları

Nesefî, âyetlerin iniş sebebi ile ilgili olarak, kaynaklara sıkça başvurmuştur. O, herhangi bir eser ismi zikretmemekle birlikte sahabe ve tabiundan isimlere epeyce yer vermektedir. Bu isimlerin başında Abdullah b. Abbas (ö. 68/687-88)⁶³ gelmektedir. Diğer sahabe, tâbiûn ve tebe-i tâbiîn'den faydalandığı kaynak kişiler şunlardır: Abdullah b. Revaha (ö. 8/629)⁶⁴, Ömer b. Hattab (ö. 23/644)⁶⁵, Ali b. Ebi Talip (ö. 40/661)⁶⁶, Ka'b b. Malik (ö. 50/670)⁶⁷, Saîd b. el-Müseyyeb (ö. 94/713)⁶⁸, Mücâhid (ö. 103/721)⁶⁹, Hasan-i Basrî (ö. 110/728)⁷⁰, Katâde (ö. 117/735)⁷¹, Kelbî (ö. 146/763)⁷², Mukâtil b. Süleyman (ö. 150/767)⁷³, Ebû Revk (ö. 190/806)⁷⁴, Muhammed b. İshak (ö. 151/768)⁷⁵.

2.3.2. Sebeb-i Nüzûl Kalıpları

Müfessirlerin sebeb-i nüzûlü ifade için kullandıkları kalıplar çeşitlilik arz etmektedir. Ömer Nesefî üzerinde durduğumuz âyetlerin tefsirinde şu sebeb-i nüzûl kalıplarını kullanmıştır.

⁶³ Ömer Nesefî, 169a.

⁶⁴ Ömer Nesefî, 181b.

⁶⁵ Ömer Nesefî, 169b.

⁶⁶ Ömer Nesefî, 183b.

⁶⁷ Ömer Nesefî, 187b.

⁶⁸ Ömer Nesefî, 184a.

⁶⁹ Ömer Nesefî, 165a.

⁷⁰ Ömer Nesefî, 184a.

⁷¹ Ömer Nesefî, 169b.

⁷² Ömer Nesefî, 189a.

⁷³ Ömer Nesefî, 168a.

⁷⁴ Ömer Nesefî, 165a.

⁷⁵ Ömer Nesefî, 180b.

1. ... hakkında indi.⁷⁶ : نزلت في ...
2. Ve bu âyet indi⁷⁷ : ونزلت هذه الآية ...
3. Bunun akabinde Allah indirdi.⁷⁸ : فأُنزل الله تعالى ...
4. Böylece indi.⁷⁹ : فنزلت .
5. Bunun üzerine Allah bu âyeti indirdi.⁸⁰ : فأُنزل الله
6. ve âyet indi.⁸¹ : ونزلت الآية ...
7. Bunun akabinde bu âyet indi.⁸² : فنزلت هذه الآية .
8. Böylece Allah bu âyeti indirdi.⁸³ : فانزل الله تعالى هذه الآية .

Şimdi kalıplardan birkaçını örneklerle gösterelim: “*Onlardan ölen birisinin de asla namazını kılma ve kabri başında durma! Çünkü onlar Allah ve Elçisi’ni inkar edip, yoldan çıkmış olarak öldüler.*”⁸⁴ Müfessirimiz, âyetin tefsîrinde Katâde’den gelen bir rivâyette “*فنزلت*” *sebeb-i nüzûl* kalıbını kullanmıştır.

Katâde dedi ki: “Rasulullah, Abdullah b. Übey b. Selûl’ü ölüm döşegindeyken ziyaret etti. Selûl, namazını kıldırmasını, kabrine gelmesini, hattâ gömleği ile onu kefenlemesini istedi. Hz. Peygamber de bunları yapınca âyet nazil oldu.”⁸⁵

Müfessirimizin, “*Sana kötü söz söylemediklerine dair Allah’a yemin ederler. Oysaki onlar, küfür sözünü söylediler ve müslüman olduklarını açıkladıktan sonra*

⁷⁶ Ömer Neseî, 165b.

⁷⁷ Ömer Neseî, 178b.

⁷⁸ Ömer Neseî, 169b.

⁷⁹ Ömer Neseî, 169b.

⁸⁰ Ömer Neseî, 166a.

⁸¹ Ömer Neseî, 183b.

⁸² Ömer Neseî, 181b.

⁸³ Ömer Neseî, 185a.

⁸⁴ Tevbe, 9/84: “لَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تُقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ”

⁸⁵ Ömer Neseî, 169b.

*inkar ettiler. Başaramayacakları bir şeye yeltendiler...*⁸⁶ âyetinde Ebû Revk'ten aldığı rivâyette, “فَنَزَلَتْ فِي..” kalıbını kullandığını görmekteyiz.

Ebu Revk dedi ki; “Hz. Peygamber'i evinde iken münafıklardan oniki kişi öldürmek için geldi. Cebrâîl, hadiseyi Hz. Peygamber'e bildirdi. Rasûlullah, münafıklara ayağa kalkmalarını ve istiğfar ettikleri takdirde, affedileceklerini söyledi. Onlar kalkmayınca akabinde Hz. Peygamber: “Ey filanca ayağa kalk, ey filanca ayağa kalk” diyerek tamamını ayağa kaldırdı. Onlar bunun üzerine: “Ya Rasûlallah! Biz küfür üzerine olduğumuz şeyden Allah'a tevbe ediyoruz.” dedi. Hz. Peygamber: “Artık benden korkmayınız, çıkabilirsiniz” dedi. Boyunları bükük rezil bir şekilde oradan çıktılar. (وَهُمْ مِمَّا لَمْ يَنَالُوا) onlar hakkında nazil oldu”.⁸⁷

2.3.3. Sebeb-i Nüzûlün Kullanım Alanları

Neseî, tefsîrinde nüzûl sebeplerini dikkate alarak izah etmeye çalışır. Kesinlik arz eden sebebi nüzûl kalıbı kullanır. Rivâyetleri itibar edilen birinci derece kaynaklardan alarak tüm rivâyetleri değerlendirir.

2.3.3.1 Bir Âyet Hakkında Birden Fazla Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Vermesi

Müfessirimiz bir âyet hakkında birkaç nüzûl sebebi bulunması halinde farklı kaynaklara tefsirinde yer verir. Tebük seferine katılmayıp geride kalanlardan bahseden âyette müfessirimiz iki rivâyet nakleder.

“Savaşa katılmayanlar, Allah'ın Elçisinin ardından ona muhalefet ederek evlerinde oturmalarından dolayı sevinsinler. Onlar, Allah yolunda mallarıyla ve canlarıyla savaştıktan hoşlanmadılar ve: “Bu sıcakta savaşa çıkmayın!” dediler.

⁸⁶ Tevbe, 9/74: “يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ مِمَّا لَمْ يَنَالُوا...”

⁸⁷ Ömer Neseî, 165a.

Deki: “Cehennem ateşi daha sıcaktır.” Keşke anlasalardı!.”⁸⁸ Âyetin sebep-i nüzûlü ile ilgili rivâyetler şu şekildedir:

1. Rivâyet: “İbni Abbas dedi ki; Rasulullah, askerini veda tepesine koydu, Abdullah b. Übey de askerini dağın aşağılarına koydu. Bu, iki ordunun en büyüğü idi. Rasulullah döndüğü vakit Abdullah b. Übey ve münafıklar geride kaldılar. Akabinde bu âyet nazil oldu.”

2. Rivâyet: “Mukâtil dedi ki; Onlar Rasulullah’a gazvede katılmayıp geride kalmaya razı oldular. Onlar seksen küsur kişiydi. Kimi, sıcaklığın şiddetini, kimi zorluğunu mazeret gösteriyordu. Malları ve canları ile bu halde savaşmayı kötü buldular. Bazısı bazısına dedi ki: “Bu sıcakta Muhammed ile beraber Tebük’e gitmeyin.” Bu âyet yedi kişi hakkında nazil oldu. Onlar Ebû Lübane ve arkadaşlarıdır. Sıcak çok şiddetli, yol uzak dediler. De ki: “Cehennem ateşi daha sıcaktır, keşke bilselerdi.”⁸⁹

2.3.3.2. Bir Topluluk Hakkında Verdiği Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti

Müfessirimiz, et-Teysîr’inde şahıs isimleri ve topluluk hakkındaki rivâyetlere yer verir. Yukarıda geçen âyeti bu başlık altında da inceleyebildiğimiz gibi Tebük seferine katılmayıp geride kalan topluluk ile ilgili diğer rivâyetleri aktaralım.

“Kendilerinden razı olmanız için size yemin edecekler. Siz onlardan razı olsanız da, bilin ki, Allah yoldan çıkmış bu topluluktan asla razı olmaz.”⁹⁰ Müfessirimiz bu âyet hakkında İbni Abbas’tan ve Mukâtil’den aktardığı rivâyetler şöyledir:

İbni Abbas; “Bu âyet, Ced b. Kays ve Mu’teb b. Kuşeyr hakkında nazil olmuştur. Bunlar seksen kişidir.” dedi.

Mukâtil; “Bu âyet, Mel’un Abdullah b. Übey hakkında nazil olmuştur. Übey: “Ben ondan başka ilah olmayan Allah’a yemin ederim ki, peygamberden yüz çevirmeyeceğim ve düşmanlarına karşı ona yardımcı olacağım.” dedi. Bunun

⁸⁸ Tevbe, 9/ 81: *فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ*

وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ....

⁸⁹ Ömer Neseî, 169a.

⁹⁰ Tevbe, 9/96: *يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ.....*

üzerine Hz. Peygamber ondan razı olmak istedi. Aynı şekilde Abdullah b. Übey Ebu es-Serh de Hz. Ömer'e yemin etmişti. Hz. Ömer de ondan razı olmak istedi. Bu âyet nazil oldu. Rasulullah, Medîne'ye ayak basar basmaz: "Onlarla oturmayın, konuşmayın" dedi.⁹¹

2.3.3.3. Şahıs Hakkında Verdiği Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti

Müfessir, şahıs hakkında sebebi nüzûl rivâyetlerini eserinde nakleder.

Ömer Neseî *"Cehennemlik oldukları ortaya çıktıktan sonra, yakın akrabaları dahi olsa, Peygamber'in ve inananların ortak koşanların bağışlanmalarını istemeleri uygun değildir."*⁹² âyetinin iniş sebebiyle ilgili olarak Hz. Ali'den başlayarak farklı rivâyetlerle naklen şunları aktarmaktadır:

"Bir adam gördüm ana babası müşrik olduğu halde onlara dua ediyordu. "Müşrik oldukları halde onlara istiğfar mı ediyorsun?" dedim. "İbrahim, babası müşrik olduğu halde istiğfar etmedi mi?" dedi. Ben bu hadiseyi Hz. Peygamber'e anlattım ve bu âyet nazil oldu."

Hasan dedi ki; "Hz. Peygamber'e "Filanca babaları müşrik olduğu halde onlara istiğfar ediyor" denildi. Peygamber, "Bizde onlara istiğfar ediyoruz" dedi ve bu âyet nazil oldu. İstiğfardan vazgeçtiler."

Said b. Müseyyeb dedi ki; "Rasulullah, Ebû Talip'in vefatı yaklaştığında yanına girdi, odada Ebu Cehil ve İkrime de vardı. Rasulullah, "Ey amca! لا إله إلا الله" de ki yarın Allah'ın yanında sana delil olsun" dedi. Ebu Cehil ve İkrime: "Ey Ebû Talip babalarının dininden dönüyor musun?" dediler. Hatta dediklerinden başka bir şey demesin diye başından ayrılmadılar. O, Abdulmuttalip'in milleti üzerine oldu. Rasulullah onların yanında ağlayarak ayağa kalktı ve "Allah beni yasaklayıncaya kadar senin için istiğfar edeceğim" dedi. Bu âyet nazil oldu."

Kelbî dedi ki; "Hz. Peygamber, annesinin kabrini ziyaret edip istiğfar edecekti. Annesinin kabrinin yanına oturduğu zaman Cebrail geldi, elini

⁹¹ Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Müessesetü't-Tarihü'l-Arabiyye, Beyrut, 2002, Cilt:2, s.191; Ebu'l Kâsım Süleyman b. Ahmed et-Taberânî, *el-Mu'cemü'l Kebîr*, thk. Suad b. Abdullah el-Hamid, Halid b. Abdurrahman el-Cüreysî, byy, 2006, Cilt: 19, s. 86; Ömer Neseî, 172b.

⁹² Tevbe, 9/113 "مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ"

Peygamber'in göğsüne koydu ve bu âyeti okudu. Rasulullah ve müslümanlar ağladı. O günden daha çok ve daha şiddetli ağladığı rivâyet olunmadı.”⁹³ Neseî, bu âyetin tefsîrinde tüm rivâyetlere yer vermiştir.

2.4. NÂSİH VE MENSÛH

Nâsîh ve mensûhu bilmedikçe, bir müfessirin Ku'an'ı tefsir etmesinin câiz olmayacağı birçok âlim tarafından ifade edilmektedir. Hz. Ali'nin nâsîh ve mensûhunu bilmeyen bir kadıya “Sen kendini de helak helak ettin başkalarını da.” rivâyeti bu ilmin önemini ifade eden delillerdendir. Nesh kelimesi lügatta; izale etmek, değiştirmek, yok etmek ve bir yerden bir yere nakletmek gibî manalara gelmektedir.⁹⁴ İstılahta ise; bir nassın hükmünü sonra gelen başka bir nas ile kaldırmaktır. Sonra gelen şer'i delile nâsîh/nesheden, kaldırılan şer'i hükme ise mensûh/neshedilmiş denir.⁹⁵

Tefsirimizde Nâsîh ve Mensûh ile ilgili tek âyete rastlamaktayız;

*“İnananların topluca savaşa çıkmaları gerekmez. Onlardan dini iyice öğrenmeleri ve döndüklerinde sakınsınlar diye toplumlarını uyarmaları için her bölükten bir grup kalsaydı ya!”*⁹⁶

Müfessirimiz bu âyette neshe yer vermiş ve Mâturîdî (ö. 333/944)'den kaynak göstererek şunları aktarmıştır; “Allah, bu âyet ile mü'minlerin topluca sefere çıkmalarını yasaklamıştır. Bir diğer âyette ise “*Medine halkına ve çevrelerindeki bedevilere Peygamber'den geri kalmaları ve kendi canlarını düşünüp, onu yalnız bırakmaları yaraşmaz.*” buyrulurken herkesin sefere çıkması emredilmiştir. Hasan-ı Basri ve İbn Keysân'ın da benimsediği görüşe göre, Medine'de ikamet eden kafilere, Allah'ın Rasûlüne indirmiş olduğu yardım ve desteği, düşmanlarını nasıl kahrettiğini bildirmesi için Allah topluca sefere çıkılmasını yasaklamıştır.

⁹³ Ebû Câfer Muhammed b. Cerîr et-Taberî, *Câmiu'l-Beyân an-Te'vîli Âyi'l-Kur'an*, thk. Mahmud Muhammed Şakir, Kahire, 1958, Cilt: 14, s. 510; bkz. Ömer Neseî, 184a.

⁹⁴ Suyûtî, Celaleddin, *el-İtkân*, Cilt: 2, s. 27.

⁹⁵ Seyyid Şerif el-Cürçânî, *et-Ta'rîfât*, İstanbul, 1327, s. 163; Erbaş, Muammer, *Kur'an-ı Kerim'in Zahîrî Anlamına Yaklaşımlar*, İzmir, 2008, s. 82

⁹⁶ Tevbe, 9/122: “وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا...”

Dolayısıyla bu durum onların İslam’a davetine vesile olsun. Bu sebeple bu âyet, kendisinden önceki âyeti neshetmiştir.”⁹⁷

Görüldüğü gibi Tevbe Sûresi'nin 120. âyetinde ashabın her ne koşulda olursa olsun seferde mü'minlerin az olması durumunda, Rasulullah'tan geri kalmamaları gerektiğinden bahsedildikten sonra, 122. âyetle birlikte Rabbimiz, ashabın bazısının Medine'yi muhafaza edip geride kalanları uyarmak için kalmalarını emretmiştir. Dolayısıyla Tevbe Sûresi'nin 120. âyeti 122. âyetiyle nesholunmuştur.⁹⁸ Müfessirimiz, Mâturîdî'den tüm rivâyetleri nakletmiş, mensuh âyeti tefsirinde ortaya çıkarmıştır.

2.5. MÜBHEMÂTÜ'L-KUR'ÂN

Mübhem, Kur'ân'da ismi mevsûl ile veya zamirlerle zikredilen ve açıklanmayan insan, melek, cin, veya toplulukları ifade eder. Bunların kime veya neye delâlet ettiğini bilmek kolay değildir. İşte bu tür hususlar, Kur'ân'ın müphemlerini oluşturmaktadır.⁹⁹

Nesefî, âyetlerdeki müphem olan kelimelere kendi yorumu veya rivâyet zinciriyle açıklık getirmiştir.

*“Orada asla namaz kılma! İlk günden itibaren takva üzere yapılmış olan bir mescid içerisinde namaz kılman daha layıktır. Orada günahlardan arınmayı seven insanlar vardır. Allah arınanları sever.”*¹⁰⁰ âyetinin tefsirinde müfessir, *“Temeli takvâ üzerine kurulan mescid ”* ifadesiyle kastedileni rivâyetlerle açıklar. Übey b. Ka'b'dan rivâyetle Rasulullah: *“Şu benim mescidimdir”* buyurmuştur.”¹⁰¹

Nesefî, diğer bir rivâyetle kastedilen mescidin, kaynak ismi vermeden *“denildi ki/قِيلَ”* ifadesiyle Kuba Mescidi olduğunu nakleder.¹⁰²

Bir diğer örnek ise şöyledir:

⁹⁷ Suyuti, **el-İtkân**, Cilt: 2, s. 29; Ebu Mansûr Muhammed b. Mahmûd El-Mâturîdî, **Te'vîlâtü'l-Kur'ân**, thk. Ertuğrul Boynukalın, Bekir Topaloğlu, 2005, İstanbul, Cilt: 6, s. 476; bkz. Ömer Nesefî, 191b.

⁹⁸ Suyuti, **el-İtkân**, Cilt: 2, s. 30.

⁹⁹ Suyûtî, **el- İtkân**, Cilt: 2, s. 403; Erbaş, Muammer, **Kur'an-ı Kerim'in Zahirî Anlamına Yaklaşımlar**, 2008, İzmir, s. 104.

¹⁰⁰ Tevbe 9/108: *“لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ...”*

¹⁰¹ Tirmizî, Tefsir, 10; Taberânî, **el-Mu'cemü'l Kebîr**, Cilt: 5, s. 133.

¹⁰² Ömer Nesefî, 179a.

¹⁰⁴ Ömer Neseî, 162a.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

YÖNTEM AÇISINDAN et-TEYSÎR

3.1. RİVAYET YÖNTEMİ

Rivâyet yöntemi Kur'ân-ı Kerim'i tefsir etmede Kur'ân, hadis, sahabe ve tabiun görüşlerine yer verilerek yapılan tefsir yöntemidir.

3.1.1. Teyssîr'de Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri

Kur'ân, bizzat kendisini tefsir eden bir yapıya sahiptir. Bu itibarla âyetleri anlayabilmek için yine Kur'ân âyetlerine başvurmaktaız. Müfessirler bu yöntemi ihmal etmezler. Neseî'nin de tefsirinde âyeti âyet ile tefsir yöntemine çokça yer verdiğini görmekteyiz. Birkaç misal vermeye çalışalım:

*“İnanmış erkekler ve inanmış kadınlar birbirlerinin dostlarıdır. İyiliği emrederler, kötülükten alıkoyarlar, namazlarını dosdoğru kılarlar, zekatlarını verirler, Allah'a ve Elçisine itaat ederler...”*¹⁰⁵ âyetinin tefsirinde Ebû Mansûr Mâturîdî kaynaklı rivâyet şu şekildedir:

Mâturîdî dedi ki: “Müminlerin erkekleri de kadınları da birbirlerinin dostlarıdır. Kafirler de birbirlerinin dostlarıdır. Şüphesiz mü'minler hak din için birbirleriyle yardımlaşır. Kafirler de batıl dinleri için yardımlaşır. Münafıklar için din yok ki o dini ortaya çıkarıp yardımlaşsınlar. Bu nedenle âyette “bazısı bazısından” dedi. Bu beyanın, zorunluluk ve bildirme manasında olması mümkündür. Öyle ki inandıkları ve benimsedikleri din, onlara dostluğu zorunlu kılmaktadır. Tıpkı şu ilahi beyanlarda bildirildiği gibi: “*Hani siz birbirinize düşman idiniz de Allah gönüllerinizi birleştirdi.*”¹⁰⁶ Müminlerin erkekleri de kadınları da birbirlerinin velileridir mealindeki beyanın, emir manasında olması da mümkündür. Yani birbirinizi dost edinin, kendinizden olanlardan başka kimseleri dost edinmeyin. Tıpkı şu ilahi beyanlarda bildirildiği gibi: “*Yahudileri ve hristiyanları veli*

¹⁰⁵ Tevbe, 9/71: وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...

¹⁰⁶ Âl-i İmran, 3/108: “...إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا...”

edinmeyin”¹⁰⁷ ve “Benim de düşmanım sizin de düşmanınız olan kimseleri dost edinmeyin”¹⁰⁸ Cenab-ı Hak, müminlerin kendilerinden olanların dışındaki kimseleri dost edinmelerini yasaklamıştır. Dolayısıyla O, müminlerin başkalarını dost edinmemelerini emretmiş olmaktadır.”¹⁰⁹

Başka bir âyette; “Ey Peygamber, inkarcılar ve iki yüzlülerle mücadeleyi sürdür ve onlara sert davran. Onların yerleri cehennemdir. Orası ne kötü bir varış yeridir!”¹¹⁰ müfessirimiz, “mücadeleni sürdür” emrinin kafirlere karşı dil ile veya yeri geldiğinde silah ile, münafıklara karşı ise lisan ile yerine getirilebileceğini ifade etmiştir. Bu görüşünü “Lanetlenecekler, nerede bulunurlarsa yakalanıp kesinlikle öldürüleceklerdir.”¹¹¹ âyetiyle destekler. Hasan ve Katade’ye göre bu mücadele, münafıklık halleri ortaya çıktıktan sonra hadlerin uygulanması ve kılıç ile olabilmektedir.¹¹² Müfessirimizin âyeti âyet ile tefsir yöntemine yetmiş yedi yerde rastlamaktayız.

3.1.2. Teysîr’de Kur’ân’ın Sünnet ile Tefsiri

Müfessirimiz âyetlerin tefsirinde Hz. Peygamber’in hadislerine başvurmuştur. Hadisleri aktarırken sened göstermeden, hadisın ilk râvisi ile veya râvi ismi olmadan nakleder. Birkaç örnek verelim :

“Tevbe edenler, ibadet edenler, Allah’ı övgü ile ananlar, Allah için sefere çıkanlar, ruku edenler, secde edenler, iyiliği emredip kötülüğü yasaklayanlar, Allah’ın sınırlarını gözetener yok mu? İşte öylesi inananları müjdele.”¹¹³ âyetinde “Allah için sefere çıkanlar/السَّائِحُونَ” ifadesiyle kastolunanın ‘oruç tutanlar’

¹⁰⁷ Nisa, 4/144: “...لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ...”

¹⁰⁸ Maide, 5/51: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ...”

¹⁰⁹ Mâturîdî, **Te’vilâtü’l-Kur’ân**, Cilt: 6, s. 409; bkz. Ömer Neseî, 163a-163b.

¹¹⁰ Tevbe, 9/73: “...يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ...”

¹¹¹ Ahzâb, 33/61: “مَلْعُونِينَ أَيْنَ مَا تُقِفُوا أُحِذُوا وَقُتِّلُوا تَقْتِيلًا”

¹¹² Ömer Neseî, 164b.

¹¹³ Tevbe, 9/112: “الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْغَيْبِ...”

olduğunu söylemiş ve bu görüşünü Hz. Aişe'den nakledilen şu hadis ile desteklemiştir. Rasulullah buyurdu ki: “ Ümmetimin seyahati oruçtur.”¹¹⁴

Bir diğer örnek de şöyledir: *“Allah da bu yaptıklarının ardından, Allah’a verdikleri sözü yerine getirmemeleri ve yalan söylemeleri dolayısıyla ölünceye dek onların kalplerine iki yüzlülük soktu.”*¹¹⁵ Müfessirimiz, âyetten geçen münafıkların, *“Allah’a verdikleri söz”* ile kastedilenin *“salihlerden olmak için sadaka vereceğiz”* sözleri, *“yalan söylemeleri”* ise yapmayacağına niyet ettiği halde *“elbette yapacağım”* diye söylemeleri olduğunu açıkladıktan sonra Hz. Peygamber’in şu hadisini râvi belirtmeden nakleder: *“Üç şey nifak alâmetlerindendir; konuştuğunda yalan söyler, söz verdiğinde cayar, emanet edildiğinde ihanet eder.”*¹¹⁶

Âyetten geçen bir kelimenin sünnet ile tefsirine örnek verelim: *“Muhacirler ve ensardan ilk inananlar ve iyilikte onlara uyanlardan Allah razı olmuştur ve onlar da O’ndan razı olmuşlardır. Allah onlara içlerinden ırmaklar akan, sonsuza dek kalacakları cennetler hazırlamışlardır. İşte büyük başarı budur.”*¹¹⁷ Müfessir, âyetten geçen *“iyilik/إحسان”* kavramının ifade ettiği manayı *“ihlas”* olarak açıklamış ve Cibrîl hadisi ile desteklemiştir. Rasulullah: *“İhsan, Allah’ı sanki görüyormuşsun gibi ibadet etmendir. Eğer sen Allah’ı görmüyorsan şüphesiz O seni görmektedir.”* buyurdu.¹¹⁸

Diğer örneğimiz, *“Ey inananlar, Allah’tan sakının ve doğru olanlarla birlikte olun.”*¹¹⁹ âyetinin tefsirinde Abdullah b. Âmir’den şu hadiseyi nakleder: *“Ben çocukken Rasulullah bizim evimize geldi, ben de oynamak için çıktım. Annem: ‘Gel sana vereceğim’ dedi. Peygamber (sav): ‘Ona ne vereceksin?’ diye sordu. Annem de: ‘Hurma vereceğim’ dedi. Nebi (sav): ‘Vermezsen, sen yalancısın’ dedi.”*¹²⁰

¹¹⁴ Nisâburî, *İcâzü’l-Beyân an-Meâni’l-Kur’ân*, Cilt: 1, s. 393; Ömer Neseî, 183a.

¹¹⁵ Tevbe, 9/77: *“فَاعْقِبْهُمْ نِقَافًا فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ”*

¹¹⁶ Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl el-Buhârî, *el-Câmiu’s-Sahîh*, İman 24; Müslim, *el-Camiu’s-Sahîh*, İman, 59; Süleyman b. Ahmed b. Eyyûb b. Mutayr eş-Şâmî el-Lahmî et-Taberânî, *el-Mu’cemü’l-Kebîr*, thk. Abdullah El-Hamîd, Abdurrahman el-Cüreysi, 2006, byy, Cilt: 11, s. 582, bkz. Ömer Neseî, 167a.

¹¹⁷ Tevbe, 9/100: *“وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا ..”*

¹¹⁸ Buhârî, *el-Câmiu’s-Sahîh*, İman, 37; bkz. Ömer Neseî, 174a.

¹¹⁹ Tevbe, 9/119: *“يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ”*

¹²⁰ Ömer Neseî, 190a.

Nesefî, sûrenin 72. âyetindeki¹²¹ “*جَنَّاتٍ عَدْنٍ*” *Adn Cennetleri*” kısmını

açıklarken şu iki hadis nakleder:

Ebu'd Derda, Rasûlullah'tan şöyle rivâyet etti: “Adn cenneti, hiçbir gözün görmediği, hiçbir beşerin kalbine gelmediği güzellikte olan Allah'ın evidir. Oraya üç zümreden başka kimse giremez. Nebiler, sıddıklar ve şehitler. Allah: “Sana girene müjdelersun” der.¹²²

Hasan dedi ki: “Ebu Hüreyre ve İmrân b. Husayn'a Adn Cenneti'nden sordum. dediler ki: “Biz de onu Resûlallah'a sorduk, üzerine geldin.” Resulullah; “Adn Cenneti, inciden bir köşktür. Köşkte kırmızı yakuttan, yetmiş site bulunmaktadır. Her sitede yeşil zebercedden yetmiş ev vardır. Her evde yetmiş yatak, her yatak üzerinde farklı renklerden yetmiş döşek, her döşegin üzerinde hurilerden bir hanım bulunmaktadır.” buyurdu.”¹²³

Görüldüğü gibi müfessirimiz âyetlerin tefsirinde Hz. peygamber'in sünnetine sıkça başvurmuştur. Âyette geçen bazı lafızları hadisler ışığında aydınlığa kavuşturmuştur.

3.1.3. Kur'ân'ın Sahabe Görüşü İle Tefsiri

Sahabe döneminde Kur'ân'ın tam tefsirine rastlanmamakla birlikte birçok mübhem konu onların rivâyetiyle aydınlanmıştır. Bu çerçevede, tefsirimizde en çok karşılaştığımız isim İbn Abbas (ö. 68/687)'tır. Nesefî, İbn Abbas'tan yirmidokuz yerde nakilde bulunur. Müfessirimizin başvurduğu sahabinin rivâyetine örnek verelim:

“Günahlarını itiraf edip, yararlı işlerle kötü işleri birbirine karıştıran başkaları da vardır. Allah'ın onların tevbelerini kabul etmesi umulur. Kuşkusuz

¹²¹ Tevbe, 9/72: “*جَنَّاتٍ بَّحْرِيٍّ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ...*”

¹²² Buharî, *el-Câmiu's-Sahîh*, Tevhid, 24.

¹²³; Taberi, *Câmiu'l-Beyân*, Cilt: 14, s. 349; Taberânî, *el-Mu'cemü'l-Kebîr*, Cilt: 11, s. 558; bkz. Ömer Nesefî, 163b.

Allah çok bağışlayıcı ve çok merhametlidir.”¹²⁴ âyette kastedilen kişiler ile ilgili olarak İbn Abbas’tan rivâyet şöyledir: “Bu topluluk, Rasulullah’a itikâta muhalif olmayıp, yetişmeye gücü yetmediği için Tebük gazvesi’nden geride kalanlardır. Bu, günahıdır. Nifak değildir. Yaptıklarına pişman oldular. Günahlarını itiraf ettiler. Allah tevbelerini kabul etti. Rivâyete göre sekiz kişiydiler.”¹²⁵

Müfessirimiz, “*Başkaları da vardır ki, onların durumu Allah’ın emrine kalmıştır. Ya bunları cezalandıracak ya da tevbelerini kabul edecektir. Allah her şeyi bilir ve her işinde hikmet vardır.*”¹²⁶ âyetinin tefsirinde kastedilen üç sahabinin affedildiğini İbn Abbas’tan şu nakille delillendirmiştir: “Rasulullah onları elli gece bekletti. İnsanları onlarla konuşmaktan, karışmaktan nehyetti. Hanımlarına onlardan uzak olmalarını, hattâ onlarla aynı mekanda olmamayı emretti. Onları hüznün ve endişe sardı. İnsanların, çocuklarının ve hanımlarının kendilerinden yüz çevirmesi ağrılarına gitti. Bunlar Bedir savaşına katılmıştı. Elli gece sonra affedildiler.”¹²⁷

Neseî, “*Çevrenizdeki bedevilerden ve Medine halkından bazı ikiyüzlüler vardır ki, onlariki yüzlülüğü alışkanlık haline getirmişlerdir. Sen onları bilmezsin, Biz biliriz. Onları iki kere cezalandıracağız. Sonra da büyük bir azaba çarptırılacaklardır.*”¹²⁸ âyetinin tefsirinde İbn Abbas’tan iki rivâyet nakleder. Âyette ifade edilen ceza ile ilgili olarak; “İlki Bedir, ikincisi kabir azabı, üçüncüsü cehennemdir.” der. Yine İbn Abbas’a göre bu azap’tan maksat, münafıkların isimleriyle belirtilerek rezil edilmeleridir. Rivâyet şöyledir: “Cuma günü Rasulullah hutbe okumak üzere ayağa kalktı ve: “Ey filanca çık, sen münafıksın! Ey filanca çık, sen münafıksın! Ey filanca çık, sen münafıksın!” dedi. İsimleri ile onları mescitten çıkarttı. Onları rezil etti. Ömer (ra) orada yoktu. Ömer onlarla mescitten çıkarılarken karşılaştı. Cuma namazı kılındı zannetti. Cumaya yetişemedim diye onlardan utandı. Onlar da Ömer bizim halimizi biliyor diye utandılar, çekindiler. Ömer mescide girdi,

¹²⁴ Tevbe, 9/102: “وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ”

“رَحِيمٌ”

¹²⁵ Ömer Neseî, 175b.

¹²⁶ Tevbe, 9/106: “وَآخِرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ”

¹²⁷ Taberi, *Câmiu'l-Beyân*, Cilt: 14, s. 465; bkz. Ömer Neseî, 178a.

¹²⁸ Tevbe, 9/101: “وَمِنْ حَوْلِكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ...”

insanların henüz namaz kılmadıklarını anladı. Müslümanlardan birisi Ömer’e: “Müjde ya Ömer! Allah bugün münafıkları rezil etti, ortaya çıkardı” dedi.¹²⁹

3.1.4. Teysîr’de Kur’ân’ın Tâbiûn Görüşü İle Tefsiri

Tâbiûn müfessirleri, tefsire dair bilgilerin tamamını, Sahabe’den öğrenmişler, sadece âyetler hakkında istidlal ve istinbatta bulunmuşlardır.¹³⁰ Ömer Neseî’nin tabiûn kaynaklı tefsir ettiği âyetlerin birkaçını görelim:

Müfessirimiz, “Allah, inanmış erkeklere ve inanmış kadınlara içinde ebedi kalacakları, içlerinden ırmakların aktığı cennetleri ve Adn cennetlerinde güzel konaklar vadetmiştir. Allah’ın rızasını kazanmaksa, her şeyin üstündedir..”¹³¹

âyetinde geçen *جَنَّاتٍ عَدْنٍ* "adn cennetlerinde" ifadesini tefsir ederken kaynak olarak sahabe ile beraber tabiûne de başvurduğunu görmekteyiz:

Mukâtil: “Arşın altından esen tatlı bir rüzgarın, beyaz miskin üzerlerinden geçerek ulaştırdığı yakut, inci ve altından köşklerdir.”¹³² diye açıklamış,

Atâ: “Kıyıları çevrili bir nehirdir.” şeklinde tefsir etmiş,

A’miş: “Adn, cennetin ortasıdır.”¹³³ demiştir.

Müfessir, “Ey inananlar, çevrenizdeki bu inkarcılarla savaşınız. Onlar sizde bir sertlik görsünler...”¹³⁴ âyetinde geçen “sertlik/غِلْظَةً” kelimesinin tefsirinde tabiûne yer verdiğini görmekteyiz:

Dahhâk; kabalık, Mücâhid; şiddet, Atâ; şecaat, Hasan-ı Basri; sabır manasına geldiğini ifade etmiştir.¹³⁵ Neseî bu kelime hakkında görüşleri nakletmekle yetinmiştir.

¹²⁹ Taberi, *Câmiu’l-Beyân*, Cilt: 14, s. 441; bkz. Ömer Neseî, 175a-175b.

¹³⁰ Suyûtî, *el- İtkân fî Ulûmi’l-Kur'an*, Cilt: 2, s. 225.

¹³¹ Tevbe;9/72: “... جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينٌ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ...”

¹³² Mukâtil b. Süleyman, *Tefsîru Mukâtil b. Süleyman*, Cilt: 2, s.182.

¹³³ Taberânî, Ebû’l-Kasım, *el-Mu’cemü’l Kebîr*, c.11, s.558, bkz. Ömer Neseî, 163b-163a.

¹³⁴ Tevbe, 9/123: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً...”

¹³⁵ Ömer Neseî, 192b.

Müfessirimiz, “Onlar her yıl bir ya da iki kere imtihan edildiklerini görmüyorlar mı?! Yine ne tevbe ediyorlar ne de öğüt alıyorlar.”¹³⁶ âyetindeki imtihanın mahiyeti hakkında tabîinden nakiller yapmıştır:

Hasan-ı Basri ve Katâde’ye göre; Allah’ın münafıkları her yıl bir veya iki defa sefere çıkarmakla imtihan etmesi, mü’minlere ise yardımındır.

İkrime’ye göre; hak yoldan sapıp münafık olmaları, sonra tevbe edip mü’min olmaları, sonra tekrar doğru yolu bulmayıp münafık olmalarıdır.

Mücâhid’e göre; kalplerinde hastalık olan bu insanların kıtlık ve çeşitli sıkıntılarla imtihan edilmeleridir.¹³⁷

Nesefî, imtihanlardan neyin kastedildiği ile ilgili olarak farklı görüşleri aktarmış, kendisi bir tercihte bulunmamıştır.

Görüldüğü gibi müfessir, tabîîn’in rivâyetine tefsirinde yer vermiştir.

3.1.5. Teysîr’in Kur’ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâîliyyât

İslâm’a ve özellikle tefsire girmiş olan Yahudi, Hıristiyan ve diğer dinlere ait kültür kalıntılarıyla, dinin gerek lehine ve gerekse aleyhine uydurulup Hz. Peygamber’e (sav) ve sahâbe ve müteakip nesillere izafe edilen her türlü haber, israiliyyat kelimesinin manası içine girer.¹³⁸

Müfessirimiz tefsîrinde israiliyyâtı kaçınmaya dikkat etse de kimi zaman buna uymamıştır. Mesela, “...Eğer Allah kendi lütfundan bize verirse, kesinlikle biz de sadaka vereceğiz ve iyilerden olacağız” diye Allah’a söz verenler de vardır.”¹³⁹ âyette “Allah’a söz verenler” ile kastedilenin Sa’lebe isminde bir kişi olduğunu kıssa halinde hâmişte; " قصة ثعلبة " şeklinde başlayarak nakleder:

“Allah ile anlaşma yapan münafıklardan biri de Sa’lebe b. Hâtip’dir. Bu kıssa Ebû Ümâme el-Bâhilî (ra)’a dayanan rivâyet zinciriyle Buhâra’da (ö. 256/870) yazıldı.

¹³⁶ Tevbe, 9/126: “أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ”

¹³⁷ Taberi, *Câmiu’l-Beyân*, Cilt: 14, s. 579; bkz. Ömer Nesefî, 193a.

¹³⁸ Abdullah Aydemir, *Tefsirde İsrailiyyât*, 1976, Ankara, s.6.

¹³⁹ Tevbe, 9/75: “وَمِنْهُمْ مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ”

Sa'lebe b. Hâtıp: "Ya Rasulallah bana dua et, Allah bana mal versin" dedi. Nebi (sav): "Yazık sana ey Sa'lebe! Şükürünü eda edebildiğin az mal, şükürünü eda edemediğin çok maldan hayırlıdır." buyurdu. Sa'lebe bir daha istedi. Hz. Peygamber: "Sen Allah'ın Nebisi gibi olmayı istemez misin? Nefsim kudretinde olan Allah'a yemin ederim ki, ben dağların altın ve gümüş olarak benimle beraber yürümesini istesem elbette yürürlerdi" dedi. Tekrar Sa'lebe: "Seni hak Peygamber olarak gönderen Allah'a yemin olsun ki, bana dua etsen Allah da bana çok mal verse, hak sahibine hakkını elbette veririm" dedi. Peygamber (sav) de: "اللهم ارزقه مالا" diye duâ etti. Sa'lebe, bir koyun aldı, koyunlar kurtların çoğaldığı gibi çoğalınca Medine dar gelmeye başladı. Medîne'ye yakın vadilerden bir vadiye gitti. Öğle ve ikinci namazını cemaatle kılıp diğerlerini yalnız kılmaya başladı. Koyunlar kurtların çoğaldığı gibi daha da çoğaldı. Bu sefer cuma namazı hariç bütün namazları terk etti. Derken koyunlar daha da çoğalınca cuma namazını da terk etti. Cuma günü kabilelerle karşılaşiyor, haberleri soruyordu. Hz. Peygamber, Sa'lebe'nin halini sordu. "Ya Rasulallah, Sa'lebe'nin koyunları var. Medîne'ye sığmaz oldu" dediler. Allah Rasulü: "Yazıklar olsun Sa'lebe'ye" dedi. Daha sonra: "*Onların mallarından, kendilerini temizleyeceğin ve arındıracağın bir sadaka al*"¹⁴⁰ âyeti nazil oldu. Rasulullah zekatları toplamak üzere iki kişi çağırdı. Bunlara, sadakanın nasıl alınacağını, devenin yaşlarını yazdı ve mü'minlerden zekat toplamak için çıkmalarını emretti. Bu iki kişiye: "Sa'lebe'ye ve Beni Süleym'den filancaya da uğrayın zekatlarını alın" dedi. Çıktılar, önce Sa'lebe'ye uğradılar ve O'na Hz. Peygamber'in yazdığını okudular. Sa'lebe: "Sizin bu dediğiniz ancak cizyedir veya cizyenin kardeşidir. Ben sizin getirdiğinizi anlamadım şimdi gidin sonra tekrar gelin." dedi. Onlar da Beni Süleym'e gittiler. O da develerinin içinden en iyi olanını seçip verince: "Biz bunu alamayız vermen gereken bu değil." dediler. O da: "Bunu benden dolayı alın, ben bunu vermek istiyorum. Ben bununla hoş oluyorum, verdiğim benimdir." dedi. Onu aldılar, ayrıldılar, tekrar Sa'lebe'ye uğradılar. Sa'lebe: "Bana elinizdeki kitabeyi gösterin." dedi. Onlar da gösterdi. Sa'lebe baktı yine: "Bu cizyenin kardeşidir, gidiniz ben bir düşüneyim." dedi, almadan döndüler. Hz. Peygamber'e vardılar. Onları gördüklerinde Hz. Peygamber, daha bir şey söylemeden baktı: "Vay Sa'lebe'ye! Vay" dedi. Süleym için bereket ile dua etti. Zekat memurları Sa'lebe ve

¹⁴⁰ Tevbe, 9/103: "خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ..."

Süleym'in nasıl karşıladığını anlatınca "وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ" âyeti nazil oldu. Âyet nazil olduğunda Sa'lebe'nin akrabalarından biri de oradaydı, âyeti duyunca hemen Sa'lebe'nin yanına gitti. "Vay sana Sa'lebe vay, Allah senin hakkında şöyle şöyle âyet indirdi." dedi. Sa'lebe, sadakasını kabul etmesi için hemen Hz. Peygamber'in yanına geldi. Hz. Peygamber: "أَنْ أَلَا اللَّهُ مَنَعْنِي أَنْ لَا أَقْبَلَ مِنْكَ صَدَقَتَكَ" "Allah, beni senin sadakanı almaktan menetti" dedi. Sa'lebe yüzüne başına toprak saçmaya başladı. Hz. Peygamber: "Ben sana daha önce bunu söylemiştim dinlememiştin" dedi. Allah Rasulü vefat edinceye kadar ondan hiçbir şey almadı. Hz. Ebû Bekir halife olunca Sa'lebe onun yanına geldi ve: "Rasûlullah'ın yanında benim yerimi biliyorsunuz, ben Ensar'danım onun için benim sadakamı kabul edin" dedi. Ebû Bekir: "لَمْ يَقْبَلْهَا مِنْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ" "Rasulullah'ın senden kabul etmediğini ben kabul etmem" dedi. Vefat edinceye kadar hiçbir şey almadı. Hz. Ömer halife olunca aynı şekilde geldi, O da: "لَمْ يَقْبَلْهَا مِنْكَ رَسُولُ اللَّهِ وَلَا أَبُو بَكْرٍ وَأَنَا" "Rasulullah'ın ve Ebû Bekir'in kabul etmediğini ben de kabul etmem. dedi. Sonra Hz. Osman halife olunca onun yanına geldi. Aynı şeyleri söyledi. Hz. Osman da : "لَمْ يَقْبَلْهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ" "Rasulullah'ın, Ebu Bekir, ve Ömer'in kabul etmediğini ben de kabul etmem." dedi ve almadı. Sa'lebe, Hz. Osman zamanında helak oldu. Zikir olundu ki; Sa'lebe mal istemeden önce devamlı gece gündüz mescitte olan birisiydi. Hatta öyle ki kendisine *mescit güvercini* derlerdi. Çok secde etmesinden dolayı alnı devenin dizi gibi olmuş, güneşte kalmış taş gibiydi. Bir gün sabah namazı cemaat ile biter bitmez Sa'lebe mescitte beklemeyen çıktı. Nebi (sav): "Sana ne oluyor da münafıklar gibi daha cemaat mescitten çıkmadan acele ile çıkıyorsun?" dedi. O da: "Ya Rasulallah, fakirliğin zirvesindeyim ve hanımla beraber bir elbisemiz var, o da benim üzerimdeki elbise. Bu elbiseyle namaz kılıyorum, hanımım da evde çıplaktır ona döneceğim bu elbiseyi çıkaracağım o giyecek namaz kılacak. Allah'tan iste genişlik versin" dedi.¹⁴¹

Nesefî, rivâyet ile ilgili bir yorumda bulunmamıştır.

¹⁴¹ Taberî, **Câmiu'l-Beyân**, Cilt: 14, s. 370-373; Taberânî, **el-Mu'cemü'l-Kebîr**, Cilt: 11, s. 578; bkz. Ömer Nesefî, 166a-167a.

İbn Abbas: Tevbe, İbni Mes'ud: Dua, Hasan ve Katâde: Rahim, Muhammed: Muvakkıf, Ka'b: Cehennem zikredildiğinde onun mukabili mânâsına geldiğini söylemiştir. Müfessir burada kitap ismi vererek kelimeyle ilgili açıklamalara devam eder.

Te'vilat'ta; Rasulullah'a (الْأَوَّادُ) hakkında soru sorulduğu rivâyet edilmiştir. O, "Çokça dua eden, Allah'tan korkan ve yakarıшта bulunandır" buyurmuştur. Aynı kitapta İbni Abbas'ın şöyle dediği de rivâyet edilmiştir: "(الاولاد), Mümin demektir."

Yine denilmiştir ki: "(الاولاد), derinlemesine anlayış ve kesin inanç sahibi olan kimsedir." Bir diğer rivâyette de denildi ki: "Üzüntüden ve korkudan dolayı âh vâh eden kimsedir. Halîm (الحليم) ise; akılsızın zıddıdır, bilgili kimsedir. Halîm, akılsız kimsenin yapmış olduğu davranışa karşı kızmayan ve akılsızca hareket etmeyen kimsedir."¹⁴⁶ Müfessir, kelimenin manası hakkında açıklamada bulunmakla birlikte birçok nakilde de bulunmuştur.

Müfessirimiz, "Öyle ise Allah'a itaat edip, rızasını kazanmak üzere binasının temelini atan kişi mi daha iyidir; yoksa yıkılmak üzere olan bir uçurumun kenarına temelini atıp da onunla birlikte cehennem ateşine yuvarlanan kişi mi?".¹⁴⁷

âyetinde geçen "الشفا/شفاء" için taraf, "الجرف/جرف" için suyun kökten temizleyip hiçbir şey bırakmadığı vadi, "الاجتراف/اجتراف" için bir şeyi kökünden sökmek, "hâr/هار" için birbiri ardına düşen, manası verir ve Ebû Avsece'den rivâyetle devam eder; O, (الهار) için dayanıksız olup hızlıca çöküş manası verir. (رجل هار) tabirinin zayıf, dayanıksız adam için kullanıldığını örnek olarak gösterir. Devamında kelimenin kullanımıyla alakalı olarak sarf ilmine değinerek يهوار - هار olarak, birinci

¹⁴⁶ Mâturîdî, **Te'vîlâtü' Kur'ân**, Cilt: 6, s. 263; bkz. Ömer Neseî, 185a.

¹⁴⁷ Tevbe, 9/109: "أَقَمْنَا بُنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٍ أَمْ مِنْ آسَسَ بُنْيَانَهُ عَلَىٰ شَفَا جُرُفٍ...

هَارٍ

babda geldiğini aktarmıştır. “Çöküş ile ayrılmak” demektir. Aslı “هاير”dır. Burada “هار” kullanılmıştır. عاق – يعوق gibi.¹⁴⁸

3.2.1.1. Sarf İlmiyle Tefsiri

Nesefî, “Savaşa katılmayanlar, Allah’ın Elçisinin ardından ona muhalefet ederek evlerinde oturmalarından dolayı sevinirler. Onlar mallarıyla ve canlarıyla savaştan hoşlanmadılar...”¹⁴⁹ âyetinde geçen “evlerinde oturanlar/بمقعدهم”

kelimesi için şu açıklamada bulunur; “بمقعدهم) kelimesinin mastar olması caizdir.

¹⁵⁰ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ) âyetinde olduğu gibi. Ya da konum mânâsına olması caizdir. O

zaman mana; “Medine’de evlerinde kalıp şehrin etrafını koruyup sakin ve huzurlu oldukları için sevinirler.” olur.” Âyetin devamında müfessirimiz, (خلاف رسول الله)

taamlamasındaki (خلاف) kelimesine; “ona muhalif olmak” şeklinde mastar manası

verir. ¹⁵¹ لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا) âyetinde olduğu gibi “Rasulullah’ı terk etmek”

denildiğini de aktarmıştır. (خِلَافَكَ)’nin iki manada farklı kıraat ile okunduğuna da

âyetler ile örnekendirerek yer vermiştir. ¹⁵²

Bir diğer örnek ise şu şekildedir; “Onlar, inananlardan sadakaları gönül hoşluğu ile, yükümlü olduğundan fazlasıyla verenlerle de sadece ellerinden geldiği

¹⁴⁸ Ömer Nesefî, 180a.

¹⁴⁹ Tevbe, 9/81: “فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ...”

¹⁵⁰ Kadir, 97/5: “سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ”

¹⁵¹ İsrâ, 17/76: “وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّوكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا”

¹⁵² Ömer Nesefî, 169a.

kadarını verebilenlere laf atarak onlarla alay ederler. Allah onların cezalarını verecektir. Onlar için acıklı bir azap vardır.”¹⁵³

Âyetinde geçen الْمُطَّوِّعِينَ kelimesiyle ilgili olarak müfessir, sarf ilminden şu bilgileri aktarır;

“...ط-ت ya idğam oldu bir şedde verildi. مطوعين oldu.”¹⁵⁴ Görüldüğü gibi müfessir kelimedeki değişikliklere tefsirinde yer vermiştir. Zira bu kelimenin aslı (مُتَطَوِّعِينَ)’dir.

3.2.1.2. Nahiv İlmiyle Tefsîri

Nesefî, “Tevbe edenler, ibadet edenler, Allah’ı övgü ile ananlar..”¹⁵⁵ âyetindeki (التَّائِبُونَ)’nin Abdullah’ın mushafında (من المؤمنين)’den sıfat olarak, (التائبين) yazdığını aktarır. Raf’ olmasının tercihinde ise şu sebepleri sıralar; “هُمُ التَّائِبُونَ” takdirinde olup zamirden bedel olduğu içindir. Bir diğer sepep ise; mübtedadır, haberi sonunda gizli olan (لهم الجنة)’dir.” Nahiv ilminin ışığında bu tercihin manaya etkisini de açıklayıp konuyu kapatır: “Allah mü’minlerin halini beyan edip nasıl temizlendiklerini izah ettikten sonra iman ile ahlaklanmış olanların sıfatlarını zikretmiştir.”¹⁵⁶

Bir başka örnekte Müfessir, “Muhacirler ve ensardan ilk inananlar ve iyilikte onlara uyanlardan Allah razı olmuştur ve onlar da O’ndan razı olmuşlardır. Allah onlara içlerinden ırmaklar akan, sonsuza dek kalacakları cennetler hazırlamışlardır.

¹⁵³ Tevbe,9/79: “الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ...

¹⁵⁴ Ömer Nesefî, 167b

¹⁵⁵ Tevbe, 9/112: “التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ الْحَامِدُونَ السَّائِحُونَ الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ...”

¹⁵⁶ Ömer Nesefî, 182b.

İşte büyük başarı budur.”¹⁵⁷ âyetinde (من المهاجرين) kelimesindeki (من) teb’iz için değil cins için olduğunu ifade etmiş, “والَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ/ *iyilikte onlara uyanlar*”¹ her asır ve zamanda geçerli görmüştür. Neseî, (من)’in teb’iz için olmasında ihtilaf olduğunu ifade etmiştir. Yine âyetin başında geçen (السَّابِقِ) kelimesi için şunları aktarır: “İlk inananlar/السَّابِقُونَ” yalnızca muhacirlerin sıfatıdır. Umumi okuyuş ise (المهاجرين) üzerine atıfla cerdir. (السَّابِقِ) hepsinin sıfatıdır, “hicrette ve yardımda sebkat edenler” mânâsınadır.” Müfessirimiz, nahiv ilmiyle alakalı olarak farklı rivâyetle konuya devam etmektedir. “Hz. Ömer, “Onlar ihsan da muhacirlere tabi oldular” şeklinde Ensar için sıfat yaparak (الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ) diye vav’sız okudu. Rivâyet olundu ki; Hz. Ömer, bir adamı vav ile (والذين) diye okuduğunu işitti, O’na dedi ki: “Sana bu şekilde kim okudu?” O da: “Übey b. Ka’b” dedi. Übey’e sordu. O da: “Rasûlullah bana böyle okudu. Bunun tasdiki, Cuma Sûresi’ndeki ¹⁵⁸ (وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ) âyetidir.” dedi. Hasan dedi ki: “Birgün Hz. Ömer (وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ) diye okudu. Yanında Übey b. Ka’b da vardı. Übey: “(الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ) Ya Emira’l Mü’minin” dedi. Ömer: (الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ) dedi. Übey: “Vallahi Allah’ın Rasûlü ağzından ağzıma bu şekilde okudu, sen ağaç varken ota mı tabi oluyorsun” dedi. Hz. Ömer: “Doğru söyledin, ben sana tabiyim.” dedi.

Hz. Ebû Bekir: “Burada vav vardır. Burada vav dünya ve dünyadaki her şeyden hayırlıdır. Yani mütekaddiminin faziletine müteehhirin de ortakır.”¹⁵⁹ demiştir.

¹⁵⁷ Tevbe, 9/100 “وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا..”

¹⁵⁸ Cuma, 62/3: “وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ”

¹⁵⁹ Taberî, *Câmiu’l-Beyân*, Cilt: 14, s. 365; bkz. Ömer Neseî, 174a.

Görüldüğü gibi müfessirimiz, kelimelerde bulunan farklı kıraatleri ve bu kıraatlerin manaya etkisini nahiv ilminden faydalanarak rivâyetlerle tefsir etmiştir.

3.2.1.3. Şiirden İstişhâd Etmesiyle Tefsîri

Müfessirimizin lugat, sarf , nahiv ve belâgat alanlarında olduğu gibi şiirden de yararlığını görmekteyiz. Çalıştığımız Tevbe Sûresi'nin 68-129. âyetlerinin tefsirinde dokuz adet şiirle karşılaştık. Müellifimiz, kimi zaman bir kelimenin lugat manasını verdikten sonra şiirle desteklediği gibi kimi zamanda kaynaklardan alıntı yaparken eserde bulunan şiiri de tefsirine almıştır. Örneklerle görelim:

Nesefî, “*Günahlarını itiraf edip, yararlı işlerle kötü işleri birbirine karıştıran başkaları da vardır. Allah'ın onların tevbelerini kabul etmesi umulur. Kuşkusuz Allah çok bağışlayıcı ve çok merhametlidir.*”¹⁶⁰ âyetinde, kulun mahlukata karşı günah işlemekten korktuğunda bunun kurtuluşunun inkar ve ikrar olduğunu, Allah'a karşı işlenen günahtan kurtuluşun ise ikrar ve firar olduğunu rivâyet eder. Görüşünü kaynak belirtmeden şiir ile destekler.

“Günahını ikrar et, sonra hakkını iste
Bil ki günahı inkar iki günahtır.”¹⁶¹

Müfessir, bir kelimenin lugat manasını verirken şiirden yararlanmıştır. “*..Kuşkusuz İbrahim, çok yufka yürekli ve çok yumuşak huylu birisiydi*”¹⁶² âyetinde geçen “evvâh/اواه” kelimesine lugatta; meşakkat, ağrı çeken ve hüzünlenen mânâsı verdikten sonra Müsekkıb Abdî'nin şu şiirine yer verir:

“Ayağa kalktığımda gece de giderim
Hüzünlü adamın acısı çok ağırdır, meşakkatlidir”¹⁶³

¹⁶⁰ Tevbe, 9/102: “...خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ”

¹⁶¹ Ahmed b. Muhammed b. İbrahim es-Sa'lebî, **el-Keşf ve'l-Beyan an Tefsîr'l-Kur'ân**, thk. El-İmam ebû Muhammed b. Âşûr, Beyrut, 2002, Cilt: 3, s. 170; Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr b. Ferh el-Ensârî el-Hazrecî Şemsü'd-Dîn el-Kurtubî, **el-Câmi' li-ahkâm'l-Kur'ân**, thk. Ahmed el-Berdûnî ve İbrâhim Etfayyîş, Kâhire, 1964, Cilt: 4, s. 213; bkz. Ömer Nesefî, 176b.

أقرر بذنبك ثم اطلب تجاوزنا واعلم بأن جحود الذنب ذنبان

¹⁶² Tevbe, 9/114: “...وَعَدَهَا إِثًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ”

¹⁶³ Taberî, **Câmiu'l-Beyân**, Cilt: 14, s. 534, Divane: 29, Tabakat, Fuhulu-ş Şuâra: 231, Ebu Ubeyde Ma'mer b. Müsennâ, **Mecâzü'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Fuad, Dâru'l Fikr, byy, 1970, Cilt: 1, s. 270; bkz. Ömer Nesefî, 185a ; Müsakkıb Abdî:

Nesefî, “*Kalplerinde inanç problemi olanlara gelince, bu sûre, onların da ikiyüzlülüklerini kat kat arttırır ve onlar inkarcılar olarak ölürler.*”¹⁶⁴ âyetinde “*Kalplerinde inanç problemi olanlar*” ile ilgili olarak Kuşeyrî’den alıntı yaparken O’nun tefsirinde bulunan şiiri de tefsirine almıştır. “Kuşeyrî dedi ki: Allah, Kur’ân’ın indirilmesini kimileri için şifa, kimileri için de mutsuzluk kılmıştır. Mü’minlere gelince; indirilen sûre, imanlarını arttırır ve böylece onlar, delili düşünme sınırından beyanın özüne, oradan da müşahede mertebesine yükselirler. Böylece, başka ihtimaller, tereddüt, yorgunluk ve şaşkınlık kalplerinden bütünüyle kalkmış, sırlarının üstüne irfan güneşleri doğmuş ve hakikat nurları sırlarına hakim olmuştur. Bu sebeple ne arayıştan yorulurlar ne tedbire ihtiyaç duyarlar ne de düşünceye mahkum olurlar. Nitekim irfan güneşlerinin ışınları, ilim yıldızlarının ışıklarını görünmez kılar. Şiir:

“Sabah aydınlanınca kapladı aydınlığı
Parlaklığıyla, yıldızların ışıklarını.”¹⁶⁵

3.2.1.4. Kıraat İlmiyle Tefsîri

Müfessirimiz, âyetleri ilk olarak kıraat farklılığına değinerek tefsir etmeye başlar. Farklı kıraat ile okuyan imamları, isimleri ile zikreder. Diğerleri için “bütün kurra” veya “geride kalanlar” tabirini kullanır. Kıraatlerin farklılığı manayı da etkilediği için bu ilim, nahiv ilmi ile bağlantılıdır. Dolayısıyla mana üzerindeki etkilerine de tefsirinde yer verir.

Nesefî, zamirin merciinin ne olduğu konusunda kıraatlerden yararlanır. Birkaç örnek âyette görelim;

“Onlar her yıl bir ya da iki kere imtihan edildiklerini görmüyorlar mı?!...” âyetinde Nesefî, (اولا يرون) fiilini, Hamza’nın mü’minleri muhatab alarak (ت) ile okuduğunu geride kalanların ise, münafıklardan haber yapıp gâibe (ي)’si ile

إذا ما قمت أرحلها بليل تأوه آهة الرجل الحزين

¹⁶⁴ Tevbe, 9/125: “وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ”

¹⁶⁵ Müfessirin aktardığı bu şiir, âyet ile ilgili olmayıp işâri tefsirinde yer verdiği şiirdir. Bkz. Ebû'l-Kâsım Abdülkerim b. Abdilmelik el-Kuşeyrî, *Letâifü'l-İşârât*, bty, Mısır, Cilt: 2, s. 75; Ömer Nesefî, 193a.

فلما استبان الصبح أدرج ضؤه بإسفاره أنوار ضوء الكواكب

okuduğunu aktarır. Müfessir, münafıkların kalplerinin nasıl katılaştığını, üzerlerine gelen imtihanlardan kurtulmadıkları halde gözlerinin nasıl kör olduğunu, bu musibetler ile vaaz almayıp küfürlerinden dönmediklerini ifade ederek umumi okuyuşu tercih eder.¹⁶⁶

Müfessir, kelimenin okunuşu hakkında da kıraat imamlarının okuyuşundan yararlanır. “Ölünceye kadar, yapmış oldukları bina kalplerinde bir sıkıntı olarak kalmaya devam eder. Allah her şeyi bilir ve he işinde hikmet vardır.”¹⁶⁷ Âyetinde geçen (إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ) ile ilgili olarak Neseî, İbn Âmir, Hamza ve Âsım’ın Hafs rivâyetinde (قُلُوبُهُمْ)’deki (ب)’yi fetha ile okuduklarını söyler. (تَقَطَّعَ)’nın aslında (قَطَّعَ) olup hafiflik için iki (ت)’den birinin hazfedildini, diğer imamların ise (قَطَّعَ)’nın nâibi faili olarak kelimeyi damme ile okuduklarını nakleder.¹⁶⁸

Müfessir, “Allah, Peygamberinin, sıkıntı anında, içlerinden bir grubun kalpleri kaymak üzere iken peygamberine uyan muhacirlerin ve ensarın tevbelerini kesinlikle kabul etmiş ve onları affetmiştir. Kuşkusuz O, onlara karşı son derece şefkatli ve merhametlidir.”¹⁶⁹ âyetinin (مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ) bölümündeki (يزيغ) kelimesinin kırâat vecihleriyle ilgili olarak, Hamza’nın ve Hafs rivâyeti ile Asım’ın fiilin tekadümü sebebiyle müzekker (ي)’si ile okuduklarını diğerlerinin ise cemiyyet sebebiyle müennes (ت)’si ile okuduklarını aktarır. Konuyu (وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ)¹⁷⁰ âyetini delil olarak gösterir ve bitirir.¹⁷¹

Müfessir, âyetlerdeki kıraat vecihlerini ve kıraat imamlarının bu vecihlerdeki tercih sebepleri hakkında yorum yapmış kendi tercihi hakkında ise pek bilgi vermemiştir.

¹⁶⁶ Ömer Neseî, 193a.

¹⁶⁷ Tevbe, 9/110: “لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ...”

¹⁶⁸ Ömer Neseî, 180b.

¹⁶⁹ Tevbe, 9/117: “... مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رُؤُفٌ رَحِيمٌ...”

¹⁷⁰ Mâide, 5/113: “... أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقَتْنَا وَنَكُونُ...”

¹⁷¹ Ömer Neseî, 186b.

3.2.1.5. Belâgat İlmiyle Tefsîri

Belâgat, doğru bir manayı, kendisine uygun olan üstün ifadelerle anlatmaktır.¹⁷² Beyan, Meânî ve Bedî’ olmak üzere üç çeşidi vardır. Müfessirimizin âyetlerdeki belâgat sanatından bahsettiğini görmekteyiz. Örneklendirelim;

*“Onlardan ölen birisinin de asla namazını kılma ve kabri başında durma! Çünkü onlar Allah ve Elçisi’ni inkar edip, yoldan çıkmış olarak öldüler.”*¹⁷³ âyette geçen *onlardan birisi* (على احد منهم) kısmı, *asla* (ابدًا) kelimesinden önce gelmiştir.

Yani münafıklardan birinin cenazesine peğamberimizin asla katılmaması gerektiğine vurgu yapılmıştır. Müfessirimiz, burada meânî ilmininden takdim ve te’hîr bulunduğunu ifade etmiştir. Takdiri: (ولا تصل ابدًا على احد منهم مات ولا تقم على)¹⁷⁴’dir.

*“İster onların bağışlanmalarını dile, ister dileme. Şayet yetmiş defa bağışlanmalarını dilesen de Allah onları asla bağışlamayacaktır. Bunun nedeni, onların Allah’ı ve Elçisi’ni inkar etmeleridir. Allah, yoldan çıkan bu topluluğu doğru yola iletmez.”*¹⁷⁵ Âyetinde geçen *yetmiş defa* (سبعين مرة) ifadesiyle ilgili müfessirimiz,

bir kimseye: “Şunu iste veya isteme yetmiş defa istesen sana vermeyeceğim” denildiğinde bu halin vaki olmayacağını beyanı olduğunu söyler. Yetmiş takdir edilmesinin kasır için değil mübalağa olduğunu beyan eder.¹⁷⁶ Dolayısıyla âyette geçen *yetmiş defa* ifadesi belâgat ilminin bedî’ kısmına girer.

¹⁷² Et-Tehânevî, **Keşşâfû Istilâhâtî'l-Fünûn**, Cilt: 1, s. 187; Nusrettin Bolelli, **Belâgat**, 2017, İstanbul, s. 28.

¹⁷³ Tevbe, 9/84: “وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا...”

¹⁷⁴ Ömer Neseî, 170a.

¹⁷⁵ Tevbe, 9/80: “إِسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ...”

¹⁷⁶ Ömer Neseî, 168a.

3.2.2. Fıkḥî Görüşlerle Tefsîri

Maturîdî kelim geleneğinden yetişmiş olan müfessirimiz, amelî bakımdan Hanefî mezhebine bağlıdır. Şer'î hükümlerden bahseden âyetlerde Hanefî mezhebinin görüşlerine yer verir.

Nesefî, *“Ey inananlar, Allah'tan sakının ve doğru olanlarla birlikte olun.”*¹⁷⁷ âyetinin tefsirinde Maturîdî'yi kaynak olarak gösterir. O'na göre bu âyet, icma-i ümmet'in huccet olduğuna delildir. Zira Allah, emrine uyanlarla beraber olmayı emretmektedir. Onların sözlerinin kabulü lazımdır.¹⁷⁸

Müfessir, icma'nın delil olduğunu bir başka âyette de nakleder. *“Deki: “Siz yapın! Zira Allah, sizin yaptıklarınızı görecektir; Elçisi ve inananlar da görecektir. Görünmeyen ve görülen her şeyi bilen Allah'a döndürüleceksiniz. O size ne yaptığınızı haber verecektir.”*¹⁷⁹ âyetinde rivâyete göre; Rasûlullah bir cenazede hazır bulunmuş ve cenazede söz konusu mevta övülmüştür. Bunun üzerine Hz. Peygamber: “Vacip oldu” demiştir. “Ya Rasûlallah! Ne vacip oldu?” diye sorulunca, Rasûlullah: “Melekler Allah'ın gökteki şahitleridir. Siz de Allah'ın yerdeki şahitlerisiniz. Siz şahitlik ettiğinizde vacip olur.” Sonra O, *“Deki: “Siz yapın! Zira Allah, sizin yaptıklarınızı görecektir.”* âyetini okumuştur. Maturîdî, âyette hadisin sahih olması durumunda, icmanın delil oluşunun imkanına dair kanıt olduğunu söylemiştir.¹⁸⁰

Müfessirimiz, konuyla ilgili nakilde bulunmuş herhangi bir görüş bildirmemiştir. Çalıştığımız âyetlerin konusu fıkhi meselelerden çok kelim ilminin ağır bastığı konulardan oluşmaktadır. Bu nedenle konuyu burada tamamlıyoruz.

3.2.3. Kelâmî Görüşlerle Tefsîri

Nesefî, tefsir ve fıkıh ilminden önce yazmış olduğu muhtasar akâid eseriyle kelim alanında tanınmış bir âlimdir. O, Ehli sünnet görüşünü Maturîdî anlayışı

¹⁷⁷ Tevbe, 9/119: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ”

¹⁷⁸ Maturîdî, *Te'vîlâtü'l-Kur'ân*, Cilt: 6, s. 471; bkz. Ömer Nesefî, 190a.

¹⁷⁹ Tevbe, 9/105: “وَقُلْ اْعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ...”

¹⁸⁰ Maturîdî, *Te'vîlâtü'l-Kur'ân*, Cilt: 6, s. 449; bkz. Ömer Nesefî, 177b.

üzerinden sergiler. Batıl mezheplerin görüşlerini İmam Ebû Mansur Maturîdî'nin ifadesiyle cevaplar vererek reddeder.

Müfessir, “*Cehennemlik oldukları ortaya çıktıktan sonra, yakın akrabaları dahi olsa, Peygamber’in ve inananların ortak koşanların bağışlanmalarını istemeleri uygun değildir.*”¹⁸¹ âyetinde sebebi nüzûl rivâyetlerinden sonra Maturîdî’den nakilde bulunur. O’na göre, Hz. Peygamber’in annesi ve amcası için istiğfar ettiği hadis, sahih değildir. O’na göre akıl ve hikmet, Allah’ın kâfirlere ebedî olarak azap etmesini ve onu bağışlamamasını gerektirir. İstiğfârın caiz olması durumunda, Allah’ın düşmanı ile dostunun eşit olduğunu, dostla düşmanı eşit tutanın da hikmet sahibi olamayacağını sebeplerden biri olarak gösterir. Maturîdî, Rasûlullah’ın kendi nezdinde münafık oldukları açıklık kazanmadan önce münafıkların bağışlanmalarını dilemiş olmasının mümkün olduğunu söyler. Münafık oldukları açıklık kazanınca ise Rasûlullah bağışlanmalarını dilemeyi bırakmıştır. Maturîdî, hayatta olan kafir için islama girmesi ümidiye istiğfarın caiz olduğunu ancak küfrü devam ederse caiz olmadığı görüşündedir.¹⁸²

Müfessirimiz, “*Muhacirler ve ensardan ilk inananlar ve iyilikte onlara uyanlardan Allah razı olmuştur ve onlar da O’ndan razı olmuşlardır.*”¹⁸³ âyetinde Râfîzîler’in imamet ve hilafet görüşünün reddine dair delil olduğunu Maturîdî’den rivâyetle nakleder: “Râfîzîler, Hz. Ebû Bekir, Hz. Ömer ve sahabenin, imamet ve hilafet işini üstlenmeleri sebebiyle hak üzere olmadıklarını ve zalim olduklarını kabul etmektedirler. Zira bu sahabelerin yüce Allah’ın bildirmiş olduğu “muhacir ve ensardan” anlamındaki beyanın kapsamı içerisinde olduğu bilinmektedir. Sonra Cenâb-ı Hak onlardan razı olduğunu, onların da kendilerinden razı olduklarını bildirmiştir. Bu durum onların, işlerinde hak üzere ve doğru olduklarını göstermektedir. Yine bu, onları zulüm ve sınırı aşmakla nitelendirenin kendisinin zalim, haddi aşmış ve bir şeyi yerli yerine koymayan kimse olduğunu göstermektedir.”¹⁸⁴ Müfessir, bu âyetten sonra sûreyi konularına göre tasnif eder. Allah’ın bu âyete kadar küfür ehlinden bahsettiğini onların da üç kısım olup müşrik,

¹⁸¹ Tevbe, 9/113: “مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ...”

¹⁸² Maturîdî, *Te’vîlâtü’l-Kur’ân*, Cilt: 6, s. 262; bkz. Ömer Neseî, 184a.

¹⁸³ Tevbe, 9/100: “وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا...”

¹⁸⁴ Maturîdî, *Te’vîlâtü’l-Kur’ân*, Cilt: 6, s. 441; bkz. Ömer Neseî, 174b.

kitap ehli ve münafıklardan oluştuğunu aktarır. Sonra da mü'minlerin kısımlarına geçildiğini onlarında; itaat edenler, isyan edip tevbe edenler ve isyanında ısrar edenler olduğunu bu âyetle itaat edenlerden başlanıldığını aktarır.

Nesefî, tefsirinde kelim ilmiyle alakalı olarak ondokuz yerde Maturîdî'nin rivâyetine yer vermektedir. Onbeş'i kelim ilmiyle alakalıdır.

3.2.4. Tasavvufî Görüşlerle Tefsîri

Nesefî, tefsirinde tasavvufî anlamda kaynak olarak genelde Kuşeyrî'den alıntı yapmaktadır. O'nun yirmisekiz âyetle toplam otuzbeş defa ismi geçmektedir.

*“Allah'ın onları yaptıklarından daha güzeli ile ödüllendirmesi için, ister küçük ister büyük, harcadıkları her şeyden ve kat ettikleri her vadiden dolayı kendilerine sevap yazılacaktır.”*¹⁸⁵ Müfessirimiz, âyetin tefsirinde tasavvufî açıdan Kuşeyrî ile birlikte birkaç kaynaktan yararlanır. Bu kaynaklardan biri isim verilmeden “âyet hakkında dediler ki” şeklinde başlar:

“Kim itaat etmeyi kast ederse, bu itaat hususun da yaptığı kıyamı, oturuşu, yürüyüşü, hareketlerinin tamamı hasenattan yazılmıştır. Bu itaatın bereketi ne büyüktür.” Bir diğer rivâyet Katâde'dendir:

“Allah yolunda olanlar için aileden uzaklık, Allah'a yakınlık ile ziyadeleşir.” Kuşeyrî dedi ki:

“Onlar, Hz. Peygamber için bir adım attıkça Allah, onlara bin adımla karşılık vermiştir. Ona yalaştıkça onlara lütuf ve keremde bulunmuş, onun uğruna susuzluk çektikçe, onlara sevgisinin şarabından içirmiş, onun için bir zorluğa katlandıkça, onları lütuf ve huzurla karşılamış ve düşmanlardan bir eziyet gördükçe muhakkak Allah, çabalarına kendileri için dünya ve ahiret saadeti sağlayacak olan şükürle karşılık bulmuştur.”¹⁸⁶

Nesefî, *İçinizden; size, sıkıntıya düşmeniz kendisine çok ağır gelen, size karşı son derece düşkün ve inananlara son derece şefkatli ve merhametli olan bir elçi*

¹⁸⁵ Tevbe, 9/121: “وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ...”

¹⁸⁶ Kuşeyrî, *Letâifü'l-İşârât*, Cilt:2, s.72: bkz. Ömer Nesefî, 191a.

*gelmiştir.*¹⁸⁷ âyetinde geçen (العنت) kelimesi için kaynak ismi vermeden “meşakkat”, “günah”, “çıkışı olmayan bir tepe” gibi manalar verildiğini nakleder.

Abdülaziz b. Yahya’dan ise rabbi tarafından izzet ile oldukça değerli, şerefli bir peygamber gönderildiği ifade buyrulduktan sonra (عَنْتُمْ) gelmesi, âkilenin üzerine diyet gerektiği gibi Hz. Peygamber’in günah işleyenlere şefaatte bulunacağına müjde olduğunu rivâyet eder.

Huseyn b. El-Fadl dedi ki: “Allah c.c. kendi isimlerinden iki ismini Hz. Muhammed dışında herhangi bir peygambere vermiş değildir. O, Hz. Peygamber hakkında “*inananlara son derece şefkatli ve merhametlidir.*” diye buyurdu. Ve İbrahim (as) için “*halim*”, İsmail (as) için “*sözünde sadık*”, Yahya (as) için “*seyyid*” buyurdu.”¹⁸⁸

Yukarıdaki örneklerde görüldüğü gibi müfessirimiz tasavvuf kaynaklarını iyi kullanmış kimi yerde özet geçmiş kimi yerde bolca tasavvufi izahlara yer vermiştir.

¹⁸⁷ Tevbe, 9/128: “لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ”

¹⁸⁸ Ebî Abdullah b. Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr el-Kurtubî, *El-Câmiu li-Ahkâmi'l-Kur'ân*, thk. Ahmed el-Berduni, İbrahim Atfeyyîş, Kahire, 1964, Cilt: 10, s. 442; bkz. Ömer Neseî, 194a.

DÖRDÜNCÜ BÖLÜM
et-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR 162A-194B VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

سورة التوبة

[أ/١٦٢]

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ﴾ (التوبة: ٦٨) أي الذين يظهرون الإيمان ويضمرون الكفر.

﴿وَالْكُفَّارِ﴾^١

قوله تعالى: ﴿نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ﴾ أي واقعة موقع ما استحقوه من الجزاء على كفرهم ولعنهم وطردهم من رحمته.

قوله تعالى^٢: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ دائم.

وقال القشيري رحمه الله: لهم النار في الآجلة، والعذاب المقيم في العاجلة، وتلك عذاب الحرقه وعذاب الفرقه.^٤

قوله تعالى: ﴿كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ (التوبة: ٦٩) خطاب للمنافقين في أوله مضمّر وتقديره وأنتم في معاملتكم كالذين من قبلكم.

وقيل: أي فعلي بكم في الدنيا والآخرة، كفلي بالذين من قبلكم.

قوله تعالى: ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً﴾ قال ابن عباس: أي منعة وبطشاً.

قوله تعالى: ﴿وَأَكْثَرُ أَمْوَالاً وَأَوْلَاداً﴾ يتكثرون بالأولاد، ويعتصدون بالأموال فلم يعتصموا بقوة أنفسهم ومعونة أولادهم أيضاً، وهم وكثرة أموالهم حين كذبوا رسلي واستحقوا إنزال بأسى.

قوله تعالى^٥: ﴿فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلَاقِهِمْ﴾ أي صرفوا إلى التمتع الحالي نصيبهم من الدنيا، ولم يقدموا إلى الآخرة.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَاقِهِمْ﴾ فعلتم أنتم في الدنيا بفعلهم.

[ب/١٦٢]

قوله تعالى: ﴿وَحُضُّنْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ أي في آيات الله بالباطل، فإذا كنتم في سوء المعاملة مثلهم وفي القوة والمنعة دونهم فما يؤمنكم أن يصيبكم من العقوبة ما أصابهم.

^١ في نسخة "ب": "المجاهرون"

^٢ و في هامش ب، الكفار

^٣ أ- قوله تعالى

^٤ انظر: عبد الكريم القشيري (١٠٧٢/٤٦٥)، لطائف الاشارات تفسير صوفي في كامل القرآن الكريم، المحقق: إبراهيم البسيوني، ج.

٢، ص. ٤٤، مصر.

^٥ ب- قوله تعالى

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ أي الذين رضوا من إخوتهم بدينهم بطلب أعمالهم في الدارين فلا ينتفعون بها، أما في الدنيا فقد قصدوا بذلك تهوين الإسلام، وقهر أهله، وعلّوا نفوسهم فأبطل الله تعالى كيدهم وخيب أملهم، قال تعالى: ﴿لا يهدي كيد الخائنين﴾^٦ ولا يصلح عمل المفسدين^٧، ﴿كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله﴾^٨، وفي الآخرة لا ثواب لهم ولا نجاة.

قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ ذهب أموالهم فيما ضرهم ولا ينفعهم، ولو ذهب فيما لا ينفعهم ولا يضرهم لكان^٩ خسراناً فكيف وقد ذهب فيما يضرهم ولم ينفعهم، قال الله تعالى: ﴿قل هل أنبئكم بالآخسرين أعمالاً، الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا﴾^{١٠}.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ﴾ (التوبة: ٧٠) هم^{١١} قريات لوط^{١٢} المنقلبات حيث جعل الله عاليها سافلها، وألم استفهام بمعنى التقرير،

قال القفال: أي قد أتاهم خبر الأمم السالفة سمعوا ذلك وعرفوه وشاهدوا آثار إيقاع الله لهم بما جعلهم نكالاً وعبرة لغيرهم، كما فعل بقوم نوح صلوات الله عليه، حتى أهلكوا بالغرق وعاد بالريح الصرصر العاتية، وثمود بالرجفة والصاعقة، وقوم إبراهيم بالتشتيت، وسلب الملك والنعمة، أي من ثمود وأصحاب مدين بعداب يوم الظلة، وقوم لوط بانقلاب الأرض وكل ذلك كان عدلاً من الله وحكمه، وعقاباً لمن ظلم نفسه وعصى ربه، وكذب رسله واستحق عقابه فليحذر المنافقون أن يفعل بهم ما فعل بأولئك.

قوله تعالى: ﴿أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ﴾ يرجع هذا إلى كل هذه الأمم وإن صرف إلى ما يليه وهي المؤتفكات ورسول أهلها واحد، وهو لوط عليه السلام، فقد قيل: كان في كل قرية رسول

[١٦٣/]

من جهة لوط فلذلك جمع.

قوله تعالى: ﴿فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ﴾ أي ليس من صفة الله تعالى ظلم العباد بتعذيبهم من غير ذنب.

^٦ في نسخة "ب": "علو انفسهم"

^٧ ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ (سورة يسوف، ٥٢/١٢)

^٨ ﴿فَلَمَّا أَفْقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّخَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُصْلِحُ عَمَلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (سورة يونس، ٨١/٩)

^٩ ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ﴾ (سورة مائدة، ٦٤/٥)

^{١٠} في نسخة "ب": "كان"

^{١١} ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا﴾ (سورة الكهف، ١٠٣/١٨)، ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (سورة الكهف، ١٠٤/١٨)

^{١٢} في نسخة "ب": "هي"

^{١٣} ب+ معناها

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ بإيقاعها فيما يوجب العقوبة.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ (التوبة: ٧١) ذكر بمقابلة المنافقين والمنافقات المخلصين والمخلصات، وتغاير صفات الفريقين فالمخلصون ذكورهم وإناثهم، يتوالون على الدين ويتناصرون ويتعاونون حتى إن الرجل ليخرج إلى الجهاد وامرأته تهيأ أسبابه وتخرج النساء مع الرجال^{١٤} فيداوين الجرحى، ويعالجن المرضى، ويصلحن الطعام، ويحملن الماء، وكذا كل الخيرات في الدين.

قوله تعالى: ﴿يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ وقد فسرناهما في تلك الآية وهو خلاف صفات المنافقين.^{١٥}

قوله تعالى: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ هؤلاء يصلون وفي صلاتهم ذكر الله، وأولئك داموا على نسيان الله، ويؤتون الزكاة وهو خلاف صفات المنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في كل الأوامر والنواهي فهو خلاف صفة المنافقين ﴿أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ بخلاف المنافقين نسوا الله فنسيهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ قال مقاتل: عزيز في ملكه، حكيم في أمره، وقال القفال: عزيز منيع قادر على مجازاة المطيعين، والعاصين، حكيم في توفيق المؤمنين، وخدلان المنافقين.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ذكر في المؤمنين والمؤمنات بعضهم أولياء بعض، وذكر في الكفار والذين كفروا بعضهم أولياء بعض؛ لأن المؤمنين يتوالون ويتناصرون ويتعاونون على الدين الحق، والكفار لهم دين أيضاً وهو باطل^{١٦} يتوالون عليه ويتعاونون^{١٧} فاما المنافقين فليس لهم دين يظهره ليمكنهم التوالي والتعارف والتناصر عليه، لكن بعضهم على صفة بعض فلذلك قال: بعضهم

[١٦٣/ب]

من بعض، فقد^{١٨} قال في هذه الآية: ﴿بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾^{١٩} يجوز أن يكون هذا إخباراً عنهم أنهم كذلك؛ لأنهم صاروا بالإسلام أولياء، قال تعالى: ﴿إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً﴾.^{٢٠}

ويجوز أن يكون أمراً من حيث المعنى أي ليكون أولياء بعضهم لبعض فقد نهي عن موالاة الكفار لقوله تعالى:

^{١٤} ب+ ايضاً

^{١٥} ب+ يقضون ايديهم

^{١٦} في نسخة "ب": "وهم"

^{١٧} في نسخة "ب": "وتعاونون"

^{١٨} ب- فقد

^{١٩} ب- بعضهم أولياء بعض

^{٢٠} ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (سورة آل عمران، ١٠٣/٣)

﴿لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾^{٢١} ويقول تعالى: ﴿لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى﴾^{٢٢} فكان أمراً لهم أن يكون بعضهم أولياء بعض.

وقال القرطبي رحمه الله: إن الله تعالى وصف المؤمنين بأنهم يحاربون^{٢٣} في الله، ويقومون بحق الله، ويتصاحبون الله، ويعادون من يعادون لأجل الله، تركوا حظوظهم بحق الله، وآثروا على هواهم رضى الله، أولئك الذين عصمهم الله في الحال، وسيرحمهم في المال.^{٢٤}

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾ (التوبة: ٧٢) وهو في مقابلة قوله تعالى: ﴿وَعَدَ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا﴾^{٢٥}.

قوله تعالى: ﴿وَمَسَاكِينَ طَيِّبَةً﴾ أي جزاء عما احتملوه من أذى الحر وسوء المنازل في أسفارهم للغزوات، وتركهم مواطن الراحة.

قوله تعالى: ﴿فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ أي إقامة، وقد عدن بالمكان عدناً والعدن المقام، أي هي مواضع إقامة وثبات لا ييغون فيها حولاً، وليس هذا بتكرار لقوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ لأن قوله: جنات عدن إخبار بدوام مقامهم فيها، بما أعد لهم من المساكن، وقوله: خالدين فيها إخبار بدوام النعيم لهم في الجنان فهما معنيان. وقال الأعمش: عدن وسط الجنة، وقال عبد الله بن عمر: في الجنة قصرٌ يقال^{٢٦} له البروج والمروج، وله خمسة آلاف باب، لا يدخله إلا نبي أو صديق.

وقال الكلبي: عدن^{٢٧} أعلى درج في الجنة، وفيها عين التسنيم، والجنان حولها محدقة وهي مغطاة من يوم خلقها الله تعالى حتى ينزلها أهلها الأنبياء^{٢٨} والصديقون، والشهداء والصالحون، ومن شاء الله حل جلاله. وقال مقاتل: ومسكن طيبة قصور الدر والياقوت، والذهب فتهب ريح طيبة من تحت العرش

[١٦٤/أ]

فتدخل عليهم كئبان المسك الأبيض.

^{٢١} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ يُخْلِعُوا لَكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ (سورة النساء،

١٤٤/٤)

^{٢٢} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (سورة المائدة، ٥١/٥).

^{٢٣} انظر: أبو منصور الماتريدي (٣٣٣/٩٤٤)، تاويلات القرآن، ٤٠٩/٦، ٢٠٠٥، استانبول.

^{٢٤} في نسخة "ب": "يجابون"

^{٢٥} انظر: لطائف الاشارات للقرطبي، ٤٥/٢

^{٢٦} ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ﴾ (سورة التوبة،

٦٨/٩)

^{٢٧} ب+ له عدن

^{٢٨} ب + اي

وقال عطاء: عدن نهر في الجنة حافاته على حافته^{٢٩} وروى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «دار الله التي لم ترها عين ولم تخطر على قلب بشر لا يسكنها من بني آدم غير ثلاثة: النبيين والصديقين والشهداء، يقول الله تعالى: طوبى لمن دخلك»^{٣٠}.

وقال الحسن: سألت أبا هريرة رضي الله عنه وعمران بن الحصين عن قوله عز وجل: ﴿وَمَسَاكِنُ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ فقالا: علي الخير سقطت سألناه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: قصر في الجنة من اللؤلؤ فيه سبعون دار^{٣١} من ياقوتة حمراء في كل دار بيت زمردة في كل بيت سبعون سريراً على كل سرير سبعون فراشاً من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين.

قوله تعالى: ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أي أعظم من هذه النعم، قدراً وأشرف منها ذكراً، رضوان الله تعالى عن هؤلاء ومن رضوانه قبول أعمالهم اليسيرة وتيسير الحساب عليهم، وإثابتهم على الأعمال المنقطعة نعماً لا ينقطع، وكل كرامة في الدنيا والآخرة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ أي الرضوان الذي نالوه، هو الفوز العظيم الذي لا أعظم منه؛ لأنه درك كل مطلوب، والوصول إلى كل مأمول، والأمان من كل محذور.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: المساكن لا تطيب للمساكن إلا برؤية الحبيب إلا أنه قد تخلفت بهم المهمم، قوم تطيب مساكنهم بوجود خطابه، وقوم تطيب أنفسهم بشهود لقاءه، قال قائلهم:
وإني لأهوى الدار ما يستغني لها الود إلا أنها من دياركا

وقال آخر:

أجيراننا ما أوحش الدار بعدكم إذا غبتموا عنا ونحن حضور^{٣٢}

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ (التوبة: ٧٣) لما وصف المنافقين والكفار، وكشف له أحوال المستترين منهم بالإظهار، أمره^{٣٣} بجهادهم الذي هو

[١٦٤/ب]

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وهو من صفات المؤمنين، وخلاف ذلك من صفات المنافقين.

وقال عطاء: نسخت هذه الآية كل شيء من العفو والصفح.

^{٢٩} وفي هامش أ: و قيل نهر جنات على حافته كشف

^{٣٠} انظر: أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري، **الجامع الصحيح**، التوحيد، ٢٤؛ أبو جعفر محمد بن الطبري، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، ج. ١٤، ص. ٣٤٩، ١٩٥٨، القاهرة.

^{٣١} في نسخة "ب": "دارا"

^{٣٢} انظر: **لطائف الاشارات** للقشيري، ٤٦/٢

^{٣٣} في نسخة "ب": "امرهم"

قوله تعالى: ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ أي بالسلاح في وقته، وباللسان في وقته، والمنافقين قال ابن عباس رضي الله عنهما: باللسان.

وقال الحسن وقتادة: بإقامة الحدود، وقيل: بالسيف بعدما ظهرت أحوالهم، قال تعالى: ﴿أَيْنَمَا ثَقِفُوا أَخْدُوا وَقَتْلُوا تَقْتِيلًا﴾^{٣٤}.

قوله تعالى: ﴿وَأَغْلَظْ عَلَيْهِمْ﴾ أي لا تدهنهم وآيسهم من نفسك وقدر عندهم أنه لا مودة بينك وبينهم، وإنما هو الإسلام والسيف.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَوَاهُمْ جَهَنَّمَ﴾ غلبوا في الجهاد وغلبوا.

قوله تعالى: ﴿وَيَنْسِ الْمَصِيرُ﴾ جهنم.

وقال القشيري رحمه الله: المجاهدة أولها باللسان، بشرح البرهان، وإيضاح الحجج والبيان، ثم إن حصل من العدو جحد بعد إزاحة العذر والزجر بالإعلان، فإن لم ينجع الكلام، ولم ينفع الملام، فالقتال والحرب بالسيف واللسان.^{٣٥}

قوله تعالى: ﴿يَخْلُقُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا﴾ (التوبة: ٧٤) وهذا ينتظم لما سبق من ذكر مقابح المنافقين، وطعنهم في الرسول وفي الدين.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ﴾ هي كل نقطة ترجع إلى طعن في الدين أو في الرسول، فقد بينا بعضها.

قوله تعالى: ﴿وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾ أي حكم لهم بالكفر^{٣٦} بهذه^{٣٧} اللفظة بعد ما حكم بإسلامهم بظاهر إقرارهم، واختلفت الروايات في هذا القائل، قال عروة بن إسحاق، ومجاهد: هو الجلاس بن سويد بن الصامت، وقد بينا قصته في الآيات المتقدمة، ومقالته إن كان الذي جاء به محمد حقاً لنحن شر من الحمير.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ذكر هذا القول أيضاً، وحكي عنه أنه قال: والله ما مثلنا ومثل محمد إلا كما قال القائل: سمن كلبك يأكلك، قال: ويشبه أن يكون هذا متصلاً بقوله تعالى: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ﴾^{٣٨} وكانوا يستهزئون بالله وآياته ورسوله وهو كفر، وقالوا قول كفر

[١٦٥/]

لم يبين الله لنا ذلك فلا نفسره أنهم ماذا قالوا لما ليس لنا إلى معرفة ذلك حاجة^{٣٩}

^{٣٤} ﴿مُلْعُونِينَ أَيْنَ مَا تُقِفُوا أُجِدُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا﴾ (سورة الاحزاب، ٦١/٣٣)

^{٣٥} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٤٦/٢

^{٣٦} في نسخة "ب": "ب": "بالفكر"

^{٣٧} في نسخة "أ": "هذا"

^{٣٨} ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ (سورة التوبة، ٦٥/٩)

^{٣٩} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤١٣/٦

قوله تعالى: ﴿وَهُمْوَمَا لَمْ يَنَالُوا﴾ قال مجاهد: هو هم عبد الله بن أبي ليخرجن الأعز منها الأذل.

وقال مجاهد في رواية: هو هم الجلاس بقتل من أنكر عليه قوله، وإن^{٤٠} كان ما يقول محمد حقاً لنحن أشر^{٤١} من الحمير على ما روينا.

وقال الكلبي: وهو ما لم ينالوا، يعني المنافقين ليلة العقبة هموا بقتل النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك عبد الله بن أبي وعبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي، وطعمة بن أبيرق والجلاس بن سويد، ومجمع بن حارثة، وأبو عامر بن النعمان، وأبو الأخوص وكانوا خمسة عشر رجلاً.

وقال ابن كيسان: لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة تبوك وقف^{٤٢} على العقبة اثنا عشر رجلاً من المنافقين ليفتكوا به إذا علاها^{٤٣} فأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بما قدروا وتنكروا له في ليلة ظلماء^{٤٤} فأمر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرسل إليهم من يضرب وجوه رواحلهم وعمار بن ياسر يقود برسول الله وحذيفة يسوق به، فقال لحذيفة: من عرفت من القوم؟ قال: لم أعرف منهم أحداً غير أبي عرفت جمل فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنهم فلان وفلان حتى عدتهم كلهم، فقال حذيفة: ألا نبعث إليهم فيأتوك، قال^{٤٥}: أكره أن تقول العرب لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم بل يكفيناهم الله بالدبيلة^{٤٦}، قال شهاب: من نار جهنم يضعه على نياط فؤاد أحدهم حتى تزهق نفسه.

قال أبو روق: ذكروا أن اثنا عشر رجلاً من المنافقين أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيته ليفتكوا به فأتاه جبريل صلوات الله عليه^{٤٧} فعرفه إياهم حتى عرفهم، وأخبر بقصتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إني عشر^{٤٨} رجلاً من المنافقين ائتمروا بأمر لم ينالوه، فليقوموا وليستغفروا فاستغفر لهم فلم يقوموا فقال: قم يا فلان قم يا فلان، حتى أتى على آخرهم فقالوا: يا رسول الله نستغفر الله ونتوب إليه مما كنا عليه من الكفر فقال: الآن ولم تخشوني،

[١٦٥/ب]

اخرجوا عني» فخرجوا مفتضحين فنزلت فيهم وهو ما لم ينالوا.

قوله تعالى: ﴿وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي ما عابوا، وقيل: أي ما طعنوا، ومعناه

^{٤٠} في نسخة "ب": "ان"

^{٤١} في نسخة "ب": "شر"

^{٤٢} في نسخة "ب": "وقف له"

^{٤٣} في نسخة "ب": "ومنهم رجل مسلم"

^{٤٤} في نسخة "ب": "مظلمة"

^{٤٥} في نسخة "ب": "فقال"

^{٤٦} "أ" - "ب" - حث النياط عرق يتعلق بالقلب، صح هـ.

^{٤٧} ب - صلوات الله عليه

^{٤٨} في نسخة "ب": "ان اثني عشر"

وليس للمؤمنين عندهم ذنب يعيرونهم به، ويغتazon به عليهم إلا أن أغناهم الله من فضله بالغنائم والصدقات ورسوله كان سبباً لذلك وموصلاً إليهم وهذا مما ليس ينتقم به.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَتُوبَا يَكُ خَيْرًا لَّهُمَا﴾ أي إن يخلص هؤلاء المنافقين فهو خير لهم في الدنيا والآخرة، لنجاتهم من العقاب ووصولهم إلى الثواب في العقبى، وأمنهم وعزهم وحسن ذكرهم في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَتَوَلَّوْا﴾ أي عن التوبة ﴿يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ في الدنيا باللعن وهتك السر، والجلاء والسي، والقتل وفي الآخرة بعذاب النار أبداً.

قوله تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ أي في الدنيا من يتولى الرب عنهم أو إنزال عذاب الدنيا، ومن لا ينصرهم فيمنع الله عن تعذيبهم ولم يذكر الآخرة لأن الملك يومئذ لله فلا ولي ولا نصير يومئذ لأحد، وأما في الدنيا فقد يكون للإنسان ولي ونصير، وهؤلاء ليس لهم في الدنيا ذلك.

وقيل: أي من يوالونهم ويتعصبون لهم، ولا من أعوانهم والقائمين بنصرتهم في هذه الدنيا من يصرف عنهم العذاب في العقبى.

وقال ابن عباس رضي الله عنهم: ولما نزل فإن يتوبوا يك خيراً لهم، وأما الجلاس^{٤٩} فقال: أسمع الله يعرض علي التوبة والله لقد قبلت هذا، وإن الذي أخبر عني لصديق فتاب وحسنت توبته.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: تمنوا زوال دولة الإسلام فأبى الله إلا إعلاء أمره على الدوام، وما نقموا^{٥٠} منهم أي وما عابوهم إلا بما هو أجل الخصال فلم يحصلوا إلا على الخزي والنكال.^{٥١}

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ يَتُوبَا يَكُ خَيْرًا لَّهُمَا﴾ التوبة حل عقدة الإصرار عن القلب، ثم القيام بكل حقوق الرب.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (التوبة: ٧٥)

[١٦٦/أ]

أي من هؤلاء المنافقين من عاهد الله وهو ثعلبة بن حاطب^{٥٢} وقد كتبنا هذه القصة لبعض مشائخنا ببخارى مسنداً عن أبي ثامة الباهلي رضي الله عنه أن ثعلبة بن حاطب قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: ادع الله تعالى أن يرزقني مالاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ويحك يا ثعلبة قليل تؤدي شكره خير من كثير لا تطيقه» فقال^{٥٣} له مرة أخرى أما ترضى^{٥٤} أن تكون مثل نبي الله فوالذي نفسي بيده لو شئت أن تسير معي الجبال ذهباً وفضة لسارت فقال: والذي بعثك بالحق لو دعوت الله أن يرزقني مالاً لأعطين كل ذي حق حقه، فقال رسول الله صلى الله

^{٤٩} في نسخة "ب": فاما الجلاس، صح هـ

^{٥٠} في نسخة "ب": "وما تمنوا"

^{٥١} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٤٧/٢

^{٥٢} وفي هامش "أ" و"ب": حث قصة ثعلبه

^{٥٣} في نسخة "ب": "ثم قال"

^{٥٤} في نسخة "ب": "ثم قال"

عليه وسلم: «اللهم ارزقه مالا» فاتخذ غنماً فنمت كما ينمو الدود وضاعت عليه المدينة ففتحني عنها فنزل وادياً من أوديتها حتى جعل يصلي الظهر والعصر بجماعة، ويترك ما سواهما ثم نمت وكثرت حتى ترك الصلوات إلا الجمعة، وهي تنمو كما ينمو الدود حتى ترك الجمعة فطفق يتلقى الركبان يوم الجمعة ويسألهم الأخبار، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل ثعلبة قالوا: يا رسول الله اتخذ غنماً فضاعت عليه المدينة فأخبروه بأمره فقال عليه الصلاة والسلام: «يا ويح ثعلبة يا ويح ثعلبة» فأنزل الله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ﴾^{٥٥} الآية، وأنزل الله فريض الصدقة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلين على الصدقة وكتب لهما كيف يأخذان الصدقة وأسنان الإبل، وأمرهما أن يخرجوا فيأخذوا الصدقة من المؤمنين^{٥٦}، وقال لهما: مُرَّا^{٥٧} بثعلبة وبفلان من بني سليم فخذوا منهما وخرجا^{٥٨} حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة فأقرأه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: ما هذه إلا جزية ما هذه إلا أخت الجزية، ما أدري ما هذا انطلقا حتى تفرغا ثم عودا إلي، فانطلقا وسمع بهما السلمي فنظر إلى خيار أسنان إبله فعدها للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رأوها قالوا: ما يجب عليك هذا وما نريد أن نأخذ منك هذا، فقال^{٥٩}: بلى خذوه فإن نفسي بذلك طيبة، وإنما هي لي فأخذوها فلما فرغا من صدقاتهما رجعا حتى مرا بثعلبة فقال:

[١٦٦/ب]

أروني كتابكما فنظر فيه فقال: ما هذه إلا أخت الجزية، فانطلقا حتى أرى رأياً^{٦٠} فانطلقا^{٦١} حتى أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآهم قال: يا ويح ثعلبة، قبل أن يكلمهما ودعا للسلمي بالبركة، فأخبراه بالذي صنع ثعلبة والذي صنع السلمي فأنزل الله تعالى فيه: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾ الآيات، وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقارب ثعلبة فسمع ذلك فخرج حتى أتاه فقال: ويلك يا ثعلبة قد أنزل الله فيك كذا وكذا، فخرج ثعلبة حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يقبل من صدقته فقال عليه الصلاة والسلام: «إن الله منعي أن لا أقبل منك صدقتك» فجعل يحثي على رأسه التراب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هذا عملك قد أمرتك فلم تطعني» فأبى أن يقبل منه شيئاً ورجع^{٦٢} إلى منزله وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقبض منه شيئاً حتى أتى أبا بكر رضي الله عنه حين استخلف قال: قد علمت منزلي من رسول الله صلى الله عليه وسلم وموضعي من الأنصار فاقبل صدقتي فقال أبو بكر رضي الله عنه: لم يقبلها منك رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أقبلها فقبض أبا بكر رضي الله عنه ولم يقبلها، فلما ولي عمر أتاه فقال: يا أمير المؤمنين اقبل صدقتي فقال: لم يقبلها منك رسول الله ولا أبو بكر وأنا أقبلها فقبض عمر ولم يقبلها منه، ثم ولي عثمان فأتاه فسأله أن يقبل صدقته فقال: لم يقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبا بكر ولا عمر وأنا أقبلها منك، فلم يقبلها منه عثمان وهلك ثعلبة في خلافة عثمان رضي الله عنه،

^{٥٥} ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (سورة التوبة، ١٠٣/٩)

^{٥٦} في نسخة "ب": "المسلمين"

^{٥٧} في نسخة "ب": "مروا"

^{٥٨} في نسخة "ب": "مخرجاً"

^{٥٩} في نسخة "ب": "قال"

^{٦٠} في نسخة "ب": "رأى"

^{٦١} ب- فانطلقا، صح هـ

^{٦٢} في نسخة "ب": "رجع"

وذكر أن ثعلبة قبل سؤال المال وحدث هذا الحال كان ملازماً لمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلاً ونهاراً، وكان يلقب لذلك حمامة المسجد وكانت جبهته صارت كركبة البعير لكثرة سجوده على الأرض، وقيل: على الحجارة المحماة بالشمس، ثم جعل^{٦٣} يخرج كلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الفجر بالجماعة من غير لبث واشتغال أياماً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مالك صرت تعمل أعمال المنافقين في تعجيل الخروج قبل الجماعة» فقال: يا رسول الله إني في غاية

[١/١٦٧]

الفقر والفاقة ولا مرأتى ثوب واحد وهو الذي علي فأنا أصلي فيه هاهنا وهي عريانة في البيت ثم أعود إليها فأنزعه وهي تلبسه وتصلي فيه، فاسأل الله أن يوسع علينا ثم القصه على ما سقناها.^{٦٤}

قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَئِنْ آتَانَا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي وسع علينا المال لنصدقن، أي لتصدقن أدغمت التاء في الصاد، وشددت أي لنصدقن في وجوه الخير من الجهاد وغيره، ولنكونن من الصالحين.

قيل: مثل عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف في البذل والسخاء.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (التوبة: ٧٦) وسع^{٦٥} عليهم الدنيا.

قوله تعالى: ﴿بَخِلُوا بِهِ﴾ أي بالفضل فمنعوا حقوقه.

قوله تعالى: ﴿وَتَوَلَّوْا﴾ عن طاعة الله وطاعة رسوله في أداء حقوق الأموال ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ أي عن الإسلام وأحكامه.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا﴾ (التوبة: ٧٧) أي جعل عاقبة ذلك نفاقاً.

قوله تعالى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أي ترديداً واضطراباً في العقيدة وشكاً في الإسلام جزاء لهم^{٦٦} على بخلهم.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ويحتمل فأعقبهم دواماً على نفاقهم فقد قيل: كانوا منافقين فخذلهم الله وتركهم في ضلالهم لاختيارهم ذلك^{٦٧}

قوله تعالى: ﴿إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ﴾ لم يثبت لهم حكم الإسلام أبداً، ثم هو حجة لنا في مسألة خلق الأفعال^{٦٨}،

وقال الحسن: فأعقبهم بخلهم نفاقاً أي صار سبباً لذلك. وقوله: إلى يوم يلقونه، أي يرون بخلهم كما قال:

^{٦٣} في نسخة "ب": "وجعل"

^{٦٤} انظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ج: ١٤ ص: ٣٧٣

^{٦٥} في نسخة "ب": "ووسع"

^{٦٦} ب + وهذا من الله جزاء لهم

^{٦٧} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤١٦/٦

^{٦٨} ب + ومسلمة الاصلح

﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾.^{٦٩} وقال تعالى: ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ﴾.^{٧٠}

قوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ اتَّقِ اللَّهَ وَاعْبُدُوهُ وَبِمَا كُنْتُمْ تُكْفِرُونَ﴾ فوعدهم عهدهم المذكور في أول الآية، وكذبهم وهو قولهم لنصدقن ولنكونن من الصالحين، ودل على من قال لأفعلن كذا، وهو ينوي أن لا يفعله كان كاذباً، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ثلاث من علامات النفاق: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أتمن يخن»^{٧١} «^{٧٢} ومعناه إذا استحلت ذلك إذ كانت هذه الأشياء في الدين

[١٦٧/ب]

لا في معاملة الخلق.

وذكر محمد بن جرير في تفسيره عن معبد بن ثابت أنه قال في هذه الآية: إنما هو شيء يرويه في أنفسهم ولم يتكلموا به نزل عليه ما بعده^{٧٣}، وهو قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ (التوبة: ٧٨) استفهام بمعنى التوبيخ، أي يعلم ما أسروه في أنفسهم يوم عاهدوه وما بينا جوابه فيما بينهم مما لا يشركهم في العلم به غيرهم من الطعن على شرائع الإسلام من الصدقات أي من الغايات عن الخلق ولا يغيب عن الله شيء.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾ أي هم الذين يعيبون المتطوعين أدغمت التاء في الطاء وشددت.

وقوله: من المؤمنين أي من المخلصين في الصدقات الزائدة عن الزكوات اللازمة، فيقولون يراؤون بما يفعلون.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ﴾ أي ويعيبون الفقراء الذين يأتون بما لا يفي حالهم بأكثر منه، والجهد بالضم الطاقة، والجهد بالفتح المشقة.

وقال الشعبي: الجهد بالفتح العمل، والجهد بالضم في القوت.

وقيل: هما لغتان كالضعف والضعف والكثرة والكثرة وهما الحمل على النفس بما يشق عليها.

قوله تعالى: ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ﴾ أي يهزؤون.

قوله تعالى: ﴿سَخَّرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ أي جازاهم جزاء سخرتهم وقد بينا نظائره في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ

^{٦٩} ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ (سورة الزلزال، ٧-٨/٩٩) في نسخة ب- ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾

^{٧٠} ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَجُنْدُكُمُ اللَّهُ نَفْسُهُ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾ (سورة آل عمران، ٣/٣٠)

^{٧١} في نسخة "ب": "حان"

^{٧٢} الجامع الصحيح للبخاري، الإيمان، ٢٤، دمشق، ٢٠٠٢؛ جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ج ١٤، ص ٣٧٩.

^{٧٣} انظر: جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ج ١٤، ص ٣٧٠.

بهم^{٧٤}، وقوله: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ﴾^{٧٥}.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي في الدنيا والآخرة، وقال الكلبي: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أجمعوا صدقاتكم» فجاء عبد الرحمن بأربعة آلاف درهم، وقال: قد كان لي ثمانية آلاف درهم فقرضت ربي أربعة آلاف درهم^{٧٦}، وأمسكت لنفسي أربعة آلاف فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «بارك الله لك فيما أعطيت وفيما أمسكت» ثم جاء عمر بنحو ذلك، وجاء عاصم بن عدي بسبعين وسقاً من تمر، وفي رواية بمائة وسق من تمر^{٧٧}، فلمزه المنافقون وقالوا: ما أعطاه إلا رياءً وجاء أبو^{٧٨} عقيل

[١٦٨/١]

بصاع من تمر، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يضعه فوق الصدقات، فلمزه المنافقون وقال: كان الله غنياً عن صاع أبي عقيل، ولكن أحب أن يذكر نفسه ليعطي من الصدقة.

وقال مقاتل: الذين يلزمونهم معتب بن قشير وحكيم بن زيد.

وقال عطاء: الذين لا يجدون إلا جهدهم سهل بن رافع، وقيل: أبو خيثمة.

وفي رواية: قال لعبد الرحمن أكثر^{٧٩} هلا تركت لأهلك شيئاً قال: تركت لهم شطر مالي، فدعا له بما رويانا.

قوله تعالى: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (التوبة: ٨٠) قال الإمام أبو منصور رحمه الله: قال عامة المفسرين^{٨٠}: لما مات عبد الله بن أبي أَرَادَ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي عليه فأخذ عمر بثوبه فقال: ما أمرك الله بهذا، قال: «أستغفر لهم ولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم، فقال: قد أخبرني^{٨١} ربي، قال عمر رضي الله عنه: إنه قال: إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم، قال: أزيد على السبعين، فعسى الله أن يغفر لهم، لكن هذا يبعد أن يفهم رسول الله صلى الله عليه وسلم التخيير وعمر يمنعه، ولا يجوز أن يفهم التخيير من ذلك، أو يخرج ذلك على التحديد أو تكون هذه منسوخة بالآية التي في المنافقين؛ لأنه وعيد والآية تحتل النسخ والوجه فيه، والله أعلم إن استغفرت لهم فاستغفارك ليس بالذي يرد، وإيجابه لكنهم كفروا بالله ورسوله وقد تعلم من حكمي أنني لا أغفر لمن مات على ذلك، فخرج ذلك على الاعتذار لرسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك، والنهي له عن

^{٧٤} ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (سورة بقرة، ١٥/٢)

^{٧٥} ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَمَكَرُوا وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (سورة الانفال، ٣٠/٩)

^{٧٦} ب - درهم

^{٧٧} ب - من تمر

^{٧٨} أ، ب - ابو، صح ها

^{٧٩} ب+ يا عبد الرحمن

^{٨٠} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٢٠/٦

^{٨١} في نسخة "ب": "خبرني"

الاستغفار وكما قال تعالى: ﴿وما كان للنبي والذين آمنوا يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى﴾^{٨٣} الآية، وقد علم هو كفر المنافقين؛ إذ لا يحتمل أن يكون ذلك قبل أن يطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم على كفرهم وقال غيره: قوله عز وجل: استغفر لهم^{٨٤} ليس بأمر وقوله: أو لا تستغفر لهم^{٨٥} ليس بنهي، وأو ليس بتخيير بل هو تسوية بين الفعلين أنه لا يقع به المغفرة وطريقه طريق الرجل

[١٦٨/ب]

أطلب من هذا أو لا تطلب فإن طلبت سبعين مرة فلم أعطك، هو بيان أنه لا يقع في ذلك ولا أثر لذلك، والتقدير بالسبعين ليس لقصر عليه بل هو بيان الكثرة والمبالغة فيها؛ لأن^{٨٦} السبعين جمع السبع وعلى السبع أكثر الأعداد عدد السماوات والأرضين والأقاليم والبحار والأعضاء، وثارات بني آدم وأرزاقهم والأيام السبعة وأسباع القرآن وأيام الدنيا، وغير ذلك.

قوله تعالى: ﴿واختار موسى قومه سبعين رجلاً﴾^{٨٧}، وقوله: ﴿سبعون ذراعاً﴾^{٨٨}، وقول النبي صلى الله عليه وسلم: «ما ضر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة»^{٨٩} فمعناه أنك وإن انتهيت في عدد الاستغفار لم ينفعهم ذلك، وقيل: كان يستغفر لهم بطلبهم وكانوا يسخرون بذلك قال تعالى: ﴿سيقول لك المخلفون من الأعراب شغلنا أموالنا وأهلونا فاستغفر لنا﴾^{٩٠} الآية، ولذلك قال: ﴿سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم﴾^{٩١} أي سواء عندهم فليس ذلك منهم على الجد والتحقيق،

وقيل: معناه سواء عند الله في حقهم الاستغفار وتركه لما قال ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله، والله لا يهدي القوم الفاسين، أي الخارجين عن الإيمان ما داموا مختارين للكفر.

^{٨٢} في نسخة "ب": "ان يستغفروا"

^{٨٣} ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (سورة التوبة، ١١٣/٩)

^{٨٤} ب- لهم

^{٨٥} ب- لهم

^{٨٦} في نسخة "ب": "فان"

^{٨٧} ﴿وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا لِمِثْقَاتِنَا فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِيَّايَ...﴾ (سورة الاعراف، ١٥٥/٧)

^{٨٨} ﴿تَمَّ فِي سِلْسِلَةٍ دُرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ﴾ (سورة الحاقة، ٣٢/٦٩)

^{٨٩} انظر: أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق السجستاني، سنن أبي داود، التحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، الاستغفار، ١٥١٤، المكتبة العصرية، بيروت.

^{٩٠} ﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نِعْمًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (سورة الفتح، ١١/٤٨)

^{٩١} ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (سورة المنافقون، ٦/٦٣)

وقال القشيري رحمه الله: من غلبته الشقوة لم تنفعه الشفاعة والدعوة، وصريع القدرة لا ينعشه الجهد والحيلة.^{٩٢}

قوله تعالى: ﴿فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ٨١) المخلفون الذين لم يخرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون إلى غزوة تبوك، ولتسميتهم بذلك معانٍ: أحدها: أن الله تعالى خلفهم وهو^{٩٣} الذين كره الله انبعاثهم فثبطهم. والثاني: أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يأذن لهم بالخروج وتركهم.

والثالث: أن النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين لم يعبأوا بهم ولا عدوهم من جملة من يتكثر بمثلهم في العسكر أو يقصد بهم في رأي ومشورة لما علموا بتثاقلهم عن الجهاد وتسميتهم بذلك على هذه الوجوه تهجين لهم، وسب وذم، وفي معناه يقول الأخطل يهجو قومًا مخلفون^{٩٤}، قوله تعالى: ﴿بِمَقْعَدِهِمْ﴾ يجوز أن يكون مصدراً كقوله تعالى: ﴿حتى مطلع الفجر﴾^{٩٥} بعودهم

[١٦٩/أ]

ويجوز أن يكون موضعاً ومعناه فرحوا بالمدينة وبمنازلهم وحوائطهم، لما نالوا من الدعة والراحة. قوله تعالى: ﴿خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ أي بمخالفته بمعنى المصدر، وقيل: خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كقوله عز وجل: ﴿لَا يَلْبُثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^{٩٦} وقرئ خِلافَكَ على المعنيين.

قوله تعالى: ﴿وَكُرِّهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي استثقلوا ذلك لكفرهم.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ﴾ قال بعضهم لبعض، وقيل: قالوا للمؤمنين لا تخرجوا في الغزو^{٩٧} فإنه وقع في شدة الحر، لا يؤمن معها قلة المياه وكلال الطهور والضعف عن المشي، فعاب الله عز وجل هذا من قولهم وهددهم عليه بالنار وذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا﴾ أي أخبرهم يا محمد على تخلفهم تثبطهم غيرهم نار جهنم إليها مصيرهم وتأذيتهم بحرهما أشد من تأذيتهم بحر الشمس والهواء.

قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ أي لو تدبروا وتفكروا، كما يفعل من فهم وفقه ولو فقهاوا لاحتملوا قليل التعب والأذى في طاعة الله ليفضي بهم ذلك إلى النعيم المقيم.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ضرب النبي صلى الله عليه وسلم عسكره على ثنية الوداع، وضرب عبد الله

^{٩٢} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٤٩/٢

^{٩٣} في نسخة "ب": "وهم"

^{٩٤} ب+ ويقضى الناس امرهم فنزله

^{٩٥} ﴿سَلَامٌ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ﴾ (سورة القدر، ٥/٩٧)

^{٩٦} ﴿وَأَنْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ مِنْ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبُثُونَ خِلَافَكَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (سورة الاسراء، ١٥/٧٦)

^{٩٧} في نسخة "ب": "للغزو"

بن أبي عسكره أسفل من الشنية وكان أعظم العسكرين فلما عاد رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلف عبد الله بن أبي فيمن تخلف من المنافقين فنزلت الآية.

وقال مقاتل: فرح المخلفون، أي رضي المخلفون بمقعدهم عن غزوة^{٩٨} خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهم بضع وثمانون رجلاً فمنهم من اعتل بشدة الحر ومنهم من اعتل بالعسرة، وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم وقال بعضهم لبعض: لا تنفروا في الحر مع محمد إلى تبوك، نزلت في سبعة منهم أبو لبانة وأصحابه، فالحر شديد والسفر بعيد قل نار جهنم أشد حرّاً لو كانوا يفقهون، أي يعلمون.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلاً وَلْيَبْكُوا كَثِيراً﴾ (التوبة: ٨٢) أمر بمعنى التهديد كقوله تعالى: ﴿اعملوا ما شئتم﴾^{٩٩} ومعناه ويضحكون على فرحهم بتخلفهم وهذا في الدنيا وكل الدنيا قليل ثم سيكون في الآخرة بكاء كثيراً دائماً

[١٦٩/ب]

لا ينقطع.

قوله تعالى: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من الكفر والنفاق والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ﴾ (التوبة: ٨٣) أي ردك الله من غزوة تبوك إلى المدينة، وقد بقي من المنافقين طائفة وهلك طائفة، وقيل: تخصيص طائفة منهم تخصيص رؤسائهم، وقد روى شعبة عن قتادة أنهم كانوا اثني عشر رجلاً

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَأْذِنُوا لِيُخْرَجَ﴾ أي معك إلى غزوة أخرى ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا﴾ أي فأمنعهم عن الخروج معك للقتال عاقبهم بأن لا تصحبهم استخفافاً بهم ودلالة على سقوط محلهم والاستغناء في الأمور عنهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ فلم تخرجوا إلى تبوك.

قوله تعالى: ﴿فَافْعَلُوا مَعَ الْخَالِفِينَ﴾ قال الحسن وقتادة: أي مع النسوان والصبيان، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي مع من تخلف من المنافقين بغير عذر، وقيل: مع من تخلف عن الجهاد بعذر من العميان والزمناء، وقيل: مع أهل الفساد من قولهم خلف فوه خلوفاً إذا تغير إلى الفساد.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: قيل لا تنخدع لتملقهم ولا تثق بقولهم، ولا تمكنهم صحبتك، فيما يظهرونه من الوفاق، بعد ما ظهر وتقدر منهم الكذب والنفاق، وإذا انقطع سلك العهد، لم تحمل بالشدد، وإذا اتسع الخرق لم

^{٩٨} في نسخة "ب": "عن غزوة تبوك"

^{٩٩} ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

بصير﴾ (سورة فصلت، ٤١/٤٠)

ينفع بعده الرقع.^{١٠٠}

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾ (التوبة: ٨٤) هذه فضيحة لهم بعد الوفاة وما ذكر قبلها خزي في حال الحياة.

وقال قتادة: دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الله بن أبي بن سلول في مرض موته وكان عادة فسأله أن يصلي عليه ويقوم على قبره ويكفنه في^{١٠١} قميصه ففعل ذلك فنزلت.

وعن عمر رضي الله عنه أنه قال: لما توفي عبد الله بن أبي وضعوه^{١٠٢} ليصلي عليه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت: أتصلي على عدو الله القاتل يوم كذا وكذا، وعددت أيامه الخبيثة فتبسم

[١٧٠/أ]

رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى عليه، ثم مشى معه وقام على حفرة حتى دفن وانصرف، والله^{١٠٣} ما لبث إلا يسيراً حتى نزل ولا تصل على أحد منهم مات أبداً، الآية، فلما^{١٠٤} صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على منافق أبداً ولا قام على قبره. وفي الآية تقديم وتأخير وتقديره ولا تصل أبداً على أحد منهم مات ولا تقم على قبره قيل هو نفس القيام وهو نوع إكرام.

وقيل: هو القيام بأسباب دفنه ومواراته، وفي التأويلات أنه قيل له: يا رسول الله تلبس عدو الله قميصك، قال: إني أرجو^{١٠٥} أن يسلم بقميصي ألف من بني الخزرج وكان كذلك

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَآثُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ أي كفروا وأصروا عليه ماتوا فليسوا أهلاً في إجلالك.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ فَاسِقُونَ﴾ أي معلنون للمعاصي.

وقال القشيري رحمه الله: يقول ليس بعد التولي تبري^{١٠٦}، ولا بعد الفراق وفاق، ولا بعد الحجة قرية.^{١٠٧}

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِمَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (التوبة: ٨٥) فسرنا الآية^{١٠٨} ومعنى التكرير المبالغة في التأكيد والتقرير، ولأن كل آية في فرقة غير الأخرى

^{١٠٠} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٥٠/٢

^{١٠١} ب- في، صح هـ

^{١٠٢} في نسخة "ب": "وضعه"

^{١٠٣} في نسخة "ب": "فوالله"

^{١٠٤} في نسخة "ب": "فما"

^{١٠٥} في نسخة "ب": "لأرجو"

^{١٠٦} في نسخة "ب": "بعد التبري تولى"

^{١٠٧} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٥١/٢

^{١٠٨} ب+ من

ومعنى اتصالها بالأولى أمضى في المنافقين هذه الأحكام ولا يهولنك ما يتكثرون به من الأموال والأولاد.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: ولا تحسبن أي تمكين^{١٠٩} أهل النفاق من تبعيد مرادهم، وتكثير أموالهم وأولادهم، إسداء معروف منا إليهم، وإسباغ^{١١٠} أنعام من لدنا عليهم، إنما ذلك مكر بهم واستدراج وإمهال لا إهمال، وسيطوقون غبه عن قريب.^{١١١}

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ﴾ (التوبة: ٨٦) هو الأمر بابتداء الإيمان في حق الكافرين، وبالدوام على الإيمان في حق المؤمنين وأمر بالإخلاص في حق المنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ﴾ أي جاهدوا الكفار متابعين لرسوله.

قوله تعالى: ﴿اسْتَأْذِنَكَ﴾

[١٧٠/ب]

أُولُوا الطُّولُ مِنْهُمْ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما، ومقاتل، والحسن: أولوا الغنى.

وقال ابن كيسان: هو الكبير المنظور إليه، وقيل: الطول الحدة التي تتمكن من مطاولة الأعداء.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا دَرَزْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ أي دعنا نقعد مع المتخلفين ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ﴾ (التوبة: ٨٧) أي النساء المتخلفات والقواعد جمع الإناث، وقيل: معناه مع الخساس من قوله: فلان خالفه أهله إذا كان دونه في أسباب الفضل وهو^{١١٢} تعيير لهم وذم.

قوله تعالى: ﴿وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ أي ختم الله عليها فخذلوا لاختيارهم الكفر والنفاق.

قوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ قيل: لا يعلمون، قال الضحاك: قيل لا يقبلون بأمر الله، وهذا كقوله تعالى: ﴿مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا تَقُولُ﴾^{١١٣} أي لا يقبل^{١١٤}، قال الإمام أبو منصور رحمه الله: الفقه معرفة الشيء بمعناه الدال على نظيره، ومنعهم الطبع أن يعرفوا الأشياء بمعانيها ونظائرها للحجاب الذي وقع فإن الإيمان نور يبصر به عواقب الأمور، ويرفع الستور عن القلوب، والكفر ظلمة تستر ذلك.^{١١٥}

وقال الإمام القشيري رحمه الله: تعلل أولئك السبعة، وركنوا إلى اختيار الدعة، وقعدوا على بساط^{١١٦} السيادة، ورضوا بالتعريج في ميدان التفرقة، ولو أنهم رجعوا إلى الله بصدق الندم، لقابلهم بالفضل والكرم، ولكن القضاء غالب،

^{١٠٩} "ان تمكين"

^{١١٠} ب+ معروف

^{١١١} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٥١/٢

^{١١٢} في نسخة "ب": "وهذا"

^{١١٣} ﴿قَالُوا يَا شُعَيْبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِمَّا نَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا زَهْرُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ﴾ (سورة هود، ٩١/١١)

^{١١٤} في نسخة "ب": "لا نقبل"

^{١١٥} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٢٨/٦

^{١١٦} في نسخة "ب": "عن بساط"

والتكليف ساقط. ١١٧

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الرُّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ (التوبة: ٨٨) وهو صفة الرسول عليه الصلاة والسلام، والمخلصين الذين معه بخلاف صفة أولئك المنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَيْرَاتُ﴾ أي المنافع والمحسن في الدارين من الأمر والثناء الحسن والصحبة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في المغازي وإصابة المغنم، وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم، والقيام على قبورهم وفي الآخرة بالكرامات الموعودة في الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ الفائزون بكل مطلوب

[١٧١/أ]

والبالغون من أنفسهم وأعدائهم كل مأمول.

قوله تعالى: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (التوبة: ٨٩) وهذا ظاهر.

قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ﴾ (التوبة: ٩٠) يقال: أعذرت إلى فلان أي تكلمت بالعدر فعذرتني بالتخفيف، أي قبل عذري واعتذرت إليه أي أقمت العذر الصحيح على أمري، وعذرت بالتشديد، أي أتيت بما هو صورة العذر ولا عذر لي فيه حقيقة، والآية قرئت بقراءتين بالتخفيف وهو قراءة ابن عباس رضي الله عنهما، وبالتشديد وهو قراءة سائر الناس، وبالتخفيف إخبار عن قوم أتوا بالعذر الصحيح فعذروا، وبالتشديد أخبر عن أقوام^{١١٨} تكلموا بالعذر ولا عذر لهم فلم يعذروا وفي الآية ذم لهم وجهته أن نزول السورة في الجهاد صار على أصناف منافقوا أهل المدينة، وقد ذكرهم في قوله تعالى: ﴿اسْتَأْذَنُوا أُولُوا الطُّوْلِ مِنْهُمْ﴾^{١١٩} والمخلصون وذكرهم في قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾ وأعراب أهل البادية من لهم عذر حقيقة أو لا عذر لهم وذكرهم الله في قوله: ﴿الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ﴾ على القراءتين، وآخرون من الأعراب تخلفوا في غير استئذان ذكرهم الله تعالى في قوله: ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ أي يظهر الإيمان^{١٢٠} بالله ورسوله، وقيل: إنهم بايعوا رسول الله على الجهاد، ثم تخلفوا عن هذه الغزوة فقد كذبوا الله ورسوله فيما قالوا في تلك البيعة.

وقيل: لما دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هذه الغزاة قالوا: سنستعد ونلحق بكم فلم يفعلوا فذلك كذبهم.

قوله تعالى: ﴿سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ في الدنيا والآخرة بكفرهم وكذبهم ولم يقل سيصيبهم

^{١١٧} انظر: لطائف الاشارات للقسيري، ٥٢/٢

^{١١٨} في نسخة "ب": "عن اعراب"

^{١١٩} ﴿وَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهَدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنُوا أُولُوا الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾ (سورة التوبة،

٨٦/٩)

^{١٢٠} في نسخة "ب": "اظهار الايمان"

الذين كفروا الآية، لمن مات منهم على الكفر ولم يخلص دون من مات وأخلص منهم وهم قوم من ضعفاء المسلمين لم يكن لهم عدة، فجاءوا واستقاموا وذلك قوله تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ﴾ (التوبة: ٩١)

[١٧١/ب]

فالضعفاء هم الذين لا قوة لهم بسبب كبر السن أو زمانة أو عرج أو عمى، والمرضى الذين بهم علة يرجى زوالها، إلا أنها في الحال لا طاقة بها في الحال، والذين لا يجدون ما ينفقوا حرجٌ هم الفقراء فهؤلاء لا حرج عليهم، أي لم يضيق الله تعالى عليهم بالقعود بل وسعه عليهم.

قوله تعالى: ﴿إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي لم يثبطوا غيرهم من المؤمنين^{١٢١} عن الخروج ولم يوهموهم أن قعادهم كان لجواز التخلف لكل من أراد بل بينوا سبب تخلفهم وحرصوا القادرين على ذلك^{١٢٢}، وقاموا بأسبابهم عند^{١٢٣} خلوفهم بالمعونة.

قوله تعالى: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ وهم هؤلاء.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر لهم ويرحمه بإزالة الحرج عنهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ﴾ (التوبة: ٩٢) أي ولا حرج أيضاً على الأصحاب الذين لا يستطيعون المشي ويحتاجون إلى المركب، وجاءوك يا محمد وسألوك أن تعطيهم مراكب تحملهم^{١٢٤} وقد حمل الأمر فلاناً أي أعطاه مركباً.

قوله تعالى: ﴿قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ﴾ أي فرقت ما كان عندي على الناس فلم يبق شيء أهنيء به مراكبكم.

قوله تعالى: ﴿تَوَلَّوْا وَأَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ﴾ أي انصرفوا من عندك وهم سيكون تأسفاً على فوت صحبتك، وتخلفهم عنك، وهذه أمانة إخلاصهم وقعودهم بالعدر وشدة شوقهم إلى لقاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحسرهم على فوت ثواب الجهاد، واختلفوا فيمن نزلت فيهم هذه الآية.

قال مجاهد: في نفر من مزينة، وهم: معقل بن مقرن، والنعمان بن مقرن، وقال مقاتل: نزلت في سبعة نفر من جهينة، ومزينة، وبني عذرة: عمرو بن خيثمة، من بني عمرو بن عوف، وعلية بن زيد بن حارثة وعمر بن خرم من بني واثق، وسالم بن عمير وعبد الرحمن بن كعب، وهو أبو ليلى من بني النجار، وعمرو بن خزيمة من بني سلمة، هؤلاء الستة هم من الأنصار وعبد الله بن المغفل المزني وصخر بن سليمان.

^{١٢١} ب+ والاصحاب

^{١٢٢} في نسخة "ب": "عليهم"

^{١٢٣} ب+ خروجهم و اسباب

^{١٢٤} ب+ عليها

وقال قتادة: نزلت في عايد بن عمر وغيره،

وقال ابن مسعود^{١٢٥}: جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال^{١٢٦}:

[I/١٧٢]

احملي فقال: ليس ما أحملك ائت فلاناً فهو^{١٢٧} يحملك، فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم^{١٢٨} فقال: من دل على خير فله مثل أجره^{١٢٩}. وقال الحسين: ليس على الضعفاء هي في عبد الله بن مكتوم وأصحابه رضي الله عنهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنَاءُ﴾ (التوبة: ٩٣) ومعنى التكرير المبالغة في التقدير وكذا قوله تعالى: ﴿رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ * يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ (التوبة: ٩٤) أي يعتذروا^{١٣٠} إليك هؤلاء المنافقون المتخلفون إذا رجعتم إلى المدينة التي فيها مساكنكم ومساكنهم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ﴾ أي تقبلوا^{١٣١} عذرهم وقولكم تتكلموا^{١٣٢} بالعدر^{١٣٣} فإننا لا نصدقكم.

قوله تعالى: ﴿قَدْ نَبَأْنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبَارِكُمْ﴾ أي عرفنا^{١٣٤} الله إضماركم عداوتنا وكذبكم في معاذيركم.

قوله تعالى: ﴿وَسِيرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي إن عملتم خيراً وتبتم إلى الله فسيرى الله عملكم ورسوله فيما تستأنفون ثم ترجعون إلى عالم الغيب والشهادة، أي إلى جزاء الله لا يخفى عليه شيء، فيخبركم بما عملتم ويجزيكم على ذلك وهو كقوله تعالى: ﴿سَيَخْلُقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتُعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ (التوبة: ٩٥) أي إعرض صفح ﴿فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ﴾ إعرض مقت وأظهروا لهم الاستخفاف بهم وعرفوهم أن أقدارهم أوضع من أن يصلحوا لصحبة النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين.

^{١٢٥} ب+ الانصاري

^{١٢٦} في نسخة "ب": "فقال"

^{١٢٧} في نسخة "ب": "فان"

^{١٢٨} ب+ بذلك

^{١٢٩} ب+ عمله؛ أبو سعيد بن الأعرابي أحمد بن محمد البصري الصوفي (٥٣٤٠هـ)، معجم ابن الأعرابي، (تحقيق: عبد المحسن بن إبراهيم

بن أحمد الحسيني)، ج. ٢، ص. ٤٥٠، دار ابن الجوزي، العربية السعودية، ١٩٩٧

^{١٣٠} في نسخة "ب": "لا يعتذر"

^{١٣١} في نسخة "ب": "لا تقبلوا"

^{١٣٢} في نسخة "ب": "لا تتكلموا"

^{١٣٣} ب+ لن نؤمن لكم اي

^{١٣٤} في نسخة "ب": "قد عرفنا"

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ رَجَسٌ﴾ أي أجناس نجاسة كفر ونفاق، وقيل: هو قوله تعالى: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾^{١٣٥}.

قوله تعالى: ﴿وَمَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ أي إن لم تجازهم في الدنيا وصفحت عنهم فلهم جهنم جزاء ما عملوا.^{١٣٦}

قوله تعالى: ﴿يَخْلُقُونَ لَكُمُ لَئِذَا تَرَضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ (التوبة: ٩٦) أي يلتمس

[١٧٢/ب]

هؤلاء المنافقون المتخلفون بخلفهم أن يرضوكم وتطيب قلوبكم لهم فلا ترضوا عنهم وإن أعرضت عن عقوبتهم،^{١٣٧} ولكن أبغضوهم بقلوبكم ساخطين معاملاتهم إياكم فإن الله لا يرضى عنهم لعلمه بكذبهم وفسقتهم، ومأوى الفاسقين النار، قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ﴾.^{١٣٨}

وقال الإمام القشيري رحمه الله: من كان مسخوط الحق، لا ينفعه أن يكون مرضى الخلق، وليست العبرة لقلوب غير الله، إنما المدار على ما سبق من السعادة في حكم الله.^{١٣٩}

قال الإمام أبو منصور رحمه الله: سمي الله الكفار والمنافقين فاسقين في آيات الله^{١٤٠} وإن كان اسم المنافق والكافر^{١٤١} أبلغ في الذم من اسم الفاسق؛ لأن^{١٤٢} اسم الفاسق يأنف منه كل ذي دين فإنه خروج عما يدين به فأخبر الله تعالى أنهم مع تدينهم بالباطل فاسقون في معاملاتهم خارجون عن ديانتهم^{١٤٣} مستوجبون لمذامتهم.^{١٤٤}

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في جد بن قيس، ومعتب بن قشير، وكانوا ثمانون رجلاً.

وقال مقاتل: نزلت في عبد الله بن أبي لعنه الله، وذلك أنه حلف للنبي صلى الله عليه وسلم بالله الذي لا إله إلا هو لا يتخلف عنه وليكونن معه على عدوه وطلب النبي صلى الله عليه وسلم أن يرضى عنه وحلف عبد الله بن أبي

^{١٣٥} ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا وَلَا أُضْعَوُا خِلَالَكُمْ يَبْغُونَكُمُ الْفِتْنَةَ وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (سورة التوبة،

(٤٧/٩)

^{١٣٦} ب- فلهم جهنم جزاء ما عملوا

^{١٣٧} ب+ على تخلفهم

^{١٣٨} ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾

(سورة السجدة، ٢٠/٣٢)

^{١٣٩} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٥٦/٢

^{١٤٠} في نسخة "ب": "في آيات"

^{١٤١} في نسخة "ب": "اسم الكافر والمنافق"

^{١٤٢} في نسخة "ب": "الا ان"

^{١٤٣} في نسخة "ب": "عن دياناتهم"

^{١٤٤} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٣٦/٦

الشرح لعمر بن الخطاب أن يرضى عنه فنزلت الآية.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة: «لا تجالسوهم ولا تكلموهم».^{١٤٥}

قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾
(التوبة: ٩٧) يتصل بما سبق وجاء المعذرون من الأعراب أي سكان البوادي^{١٤٦} إذا كانوا كفاراً ومنافقين فهم أشد كفراً ونفاقاً لبعدهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وغيتهم عن مجالسته وقلة ما يرد عليهم من مواعظ القرآن، فهم بذلك أحرى أن يجهلوا حدود العبادات والشرائع المنزلة من الله على رسوله، وقيل: الحدود الأوامر والنواهي قال تعالى: ﴿تلك حدود الله فلا تعتدوها﴾^{١٤٧}،

[١٧٣/أ]

﴿تلك حدود الله فلا تقربوها﴾^{١٤٨}، وهو عليم بسرار المؤمنين والكفار والمنافقين، حكيم في تعريف أوليائه ذلك ليميزوا بين الأولياء والأعداء، حكيم أيضاً^{١٤٩} بما يأمر به من حق كل طبقة.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في أعراب أسد وغطفان، ومن حوالي المدينة منهم، وأجدر أي أحرى أن لا يعلموا حدود ما أنزل الله من فرائضه في كتابه.

وقال الضحاك: هم أعراب بني أسد وبني تميم، وقال مقاتل: هم أعراب مزينة.

وقال ابن كيسان: وأجدر أن لا يعلموا حجج الله وتوحيده وتثبيت رسالاته لأنهم لا ينظرون فيها ولا يعلمونها.

وقال يمان بن رباب: حدوده الحلال والحرام، والله تعالى أعلم بما يسرون حكيم في احتجاجه.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا﴾ (التوبة: ٩٨) أي ومن هؤلاء الأعراب من بعد ما أنفق في نائية أو وجه بر وصدقة وفي تجهيز غاز غرامة ولا يفعله حسنة لأنه يؤمن بالله ولا يصدق بالبعث والجزاء ولا يناله به عوضاً في الدنيا، ولا يخاف عقوبة في الأساس.

قوله تعالى: ﴿وَيَتَرَفَّصُ بِكُمْ الدَّوَائِرُ﴾ أي ينتظر بكم الحوادث.

^{١٤٥} ابو القاسم سليمان بن احمد الطبراني، المعجم الكبير، (تحقيق: فريق من الباحثين بإشراف)، ج. ١٩، ص. ٨٦، ٢٠٠٦.

^{١٤٦} في نسخة "ب": "البوادي"

^{١٤٧} ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٢٩)

^{١٤٨} ﴿إِجْلٌ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ الرَّفَثِ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ هُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَالِنَاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (سورة البقرة، ١٨٧/٢)

^{١٤٩} ب+ في كلما يامر

وقال يمان بن رباب^{١٥٠}: أي ينتظر أن تتقلب الأمور عليكم فيموت الرسول ويظهر عليكم المشركون.

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾^{١٥١} عليهم يدور البلاء والخزي، فلا يرون في محمد ودينه إلا ما يسوؤهم قرأ ابن كثير وأبو عمرو دائرة السوء بضم السين والباقون بفتحها.

وقال الإمام الكسائي: من ضم السين أراد بالسوء البلاء والشدة، وهو إضافة، ومن فتح السين جعل السر نعتاً للدائرة فيكون كقولك رجل سوء وامرأة سوء.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: خبثت عقائدهم فانتظروا للمسلمين ما تمنوه من حلول المحن بهم فأبى الله إلا أن يحيق بهم مكرمهم، وقد قيل في المثل: إذا حفرت لأخيك فوسع فرما يكون ذلك مقبلاً، ويقال: من نظر إلى ورائه لم يوفق في كثير من تدبيره ورأيه.^{١٥٢}

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ أي لمقاتلتهم ﴿عَلِيمٌ﴾ بنياتهم.

قوله تعالى:

[١٧٣/ب]

﴿وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (التوبة: ٩٩) أي ومن هؤلاء الأعراب من يخالفهم في الصفة ومن للجميع هاهنا؛ لأنه جنس أي ليسوا بكفار ولا منافقين بل هم مؤمنون بالله واليوم الآخر، مصدقون بالبعث والجزاء.

قوله تعالى: ﴿وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ﴾ أي ينفقون في سبيل الله^{١٥٣} ويروونه قرية أي طاعة مقربة إلى رحمة الله تعالى، يرجع عليهم ثوابها وينالون بها الدرجات في الآخرة، ويكسبون بها صلوات الرسول وهي دعاؤه المتبرك به واستغفاره المرجو إجابته.

قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَّهُمْ﴾ أي لهم ما نوو^{١٥٤} ورجوا ﴿سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي في جنته.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي يغفر ذنوبهم ويكفرها بهذه النفقات، ويرحمهم فلا نخزهم بالعقوبات.^{١٥٥} وقال ابن عباس رضي الله عنهما: من أسلم من أعراب أسد وجهينة وغفار.

وقال مجاهد:^{١٥٦} بنو مقرن من مزينة.

^{١٥٠} ب- ابن رباب، صح هـ

^{١٥١} ب+ اى

^{١٥٢} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٥٧/٢

^{١٥٣} ب+ يبعث رسول الله

^{١٥٤} في نسخة "ب": "ما نووا"

^{١٥٥} ب+ ويرحمهم فلا يخزهم بالعقوبات

^{١٥٦} ب+ هم

قال القشيري رحمه الله: تنوعوا فمنهم من غش فلم يريح، ومنهم من ربح حين نصح^{١٥٧}، فأما الذين مرقوا فهم في مهواة هوانهم، وأما الذين صدقوا فهم في روح إحسانهم.^{١٥٨}

قوله تعالى: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ (التوبة: ١٠٠) وانتظامها بما قبلها أن الله تعالى ذكر من أول السورة إلى هاهنا أقسام الكفار وهم ثلاثة: أهل الشرك، وأهل الكتاب، وأهل النفاق، وقد ذكرهم على الترتيب إلى هنا، ثم ذكر أقسام المؤمنين وهم ثلاثة: المطيعون، والعاصون التائبون، والعاصون^{١٥٩} المصرون، أما المطيعون فهو قوله: ﴿وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ هذا ابتداء، وجوابهم رضي الله عنهم إلى آخر الآية.

وقال الكلبي: هم الذين سبقوا إلى الإيمان والهجرة والجهاد والنصرة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ﴾ هم الذين جاءوا بعدهم، وعملوا عملهم إلى قيام الساعة، فعلى قوله الآية

تتناول

[١٧٤/أ]

جميع المهاجرين وهم الذين هجروا أوطانهم بمكة ورحلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة، وجميع الأنصار وهم أهل المدينة سموا به للنصرة والمهاجرين أيضاً نصرُوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولذلك اختص أهل المدينة بهذا الاسم لما أنهم نصرُوا رسوله، والمهاجرين معه لما جاؤهم فأوَّهم ونصروهم ثم اجتمعوا جميعاً على نصرة النبي صلى الله عليه وسلم في الغزوات.

قوله تعالى: ﴿من المهاجرين﴾ ليس للتبعيض على هذا القول بل للتحنيس والذين اتبعوهم بإحسان في كل عصر وزمان، والإحسان قيل هو الإخلاص كما قال تعالى: ﴿بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن﴾^{١٦٠}

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك». ^{١٦١} وقيل: هو إحسان العمل، وقيل: هو الإحسان إلى الناس، وقيل: الآية خاصة في السابقين من جملتهم، ومن للتبعيض، واختلف في ذلك فقال ابن عباس رضي الله عنهما: هم الذين صلوا إلى القبلتين وشهدوا بدرًا.

وقال الشعبي: من بايع تحت الشجرة من الحديبية فهو من المهاجرين الأولين.

وقال عطاء: هم أهل العقبة السبعون، وقيل: هم السابقون من أهل كل قبيلة إلى الإسلام وإلى العلم وإلى الشهادة وقرأ الحسن وسلام ويعقوب الأنصاري بالرفع^{١٦٢} على قوله، والسابقون ويكون السبق صفة للمهاجرين خاصة، وقراءة العامة بالخفض عطفاً على المهاجرين والسبق صفة لهم جميعاً، سبق أولئك بالهجرة، وسبق هؤلاء بالنصرة، وقرأ

^{١٥٧} في نسخة "ب": "ومنهم من نصح فلم يخسر"

^{١٥٨} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٥٧/٢

^{١٥٩} ب- العاصون، صح هـ

^{١٦٠} ﴿بلى من أسلم وجهه لله وهو محسن فله أجره عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ (سورة البقرة، ١١٢/٢)

^{١٦١} الجامع الصحيح للبخاري، الإيمان، ٣٧.

^{١٦٢} ب+ عطفاً

عمر بن الخطاب^{١٦٣} رضي الله عنه الذين اتبعوهم بإحسان بغير واو نعتاً للأنصار بأنهم اتبعوا المهاجرين بإحسان، وروي عنه أنه سمع رجلاً يقرأ والذين بالواو فقال: من أقرأك هذا؟ قال: أبي بن كعب، فسأل عنه أياً قال: أقرأني رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال أبي رضي الله عنه: وتصديق^{١٦٤} ذلك في سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم.

وقال الحسن: قرأ عمر يوماً والأنصار الذين اتبعوهم بإحسان وعنده أبي بن كعب فقال

[١٧٤/ب]

أبي: والذين اتبعوهم بإحسان يا أمير المؤمنين، فقال عمر: الذين اتبعوهم بإحسان فقال أبي: والله أقرأنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم من فيه إلى في، وإنك^{١٦٥} تبيع القرط بالبقيع، قال عمر: صدقت ولئن شئت قلت شهدنا وغبتهم ونصرنا وخذلتم، وآوينا وطردتم، وتابع عمر أياً رضي الله عنهما.

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه فقبل هاهنا واو فقال: هذه الواو خير من الدنيا وما فيها، يعني ثبوت الشركة للمتأخرين في فضل المتقدمين.

وقال عطاء: والذين اتبعوهم بإحسان يذكرون المهاجرين والأنصار بالخير والرحمة والدعاء أشاروا إلى قوله: ﴿الذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾.

قوله تعالى: ﴿رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ هذا ظاهر التفسير.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في الآية دلالة الرد على الروافض لأنهم يجعلون أ بكر^{١٦٦} وعمر هؤلاء ظلمة وعلى غير الحق بتولية الإمارة والخلافة أبا بكر وعمر وعثمان؛ لأنه أخبر أن الله تعالى راضٍ عنهم فدل على^{١٦٧} أنهم كانوا على حق وصواب، وأن من وصفهم بالظلم والتعدي فهو الظالم^{١٦٨} والمتعدي وفيه دلالة وجوب تقليد الصحابة رضوان الله عليهم، والافتداء بهم؛ لأنه مدح الذين اتبعوهم بإحسان، فدل أنهم أخبروا بخير وقالوا قولاً يجب العمل به، ولا يسع تركه.^{١٦٩}

وقال الإمام القشيري رحمه الله: السابقون يختلفون فمن سابق بصدق قدمه، ومن سابق بصدق هممه، والسابق على التحقيق^{١٧٠}، من ساعدته القسمة بالتوفيق، وأسعدته القضية^{١٧١} فسبق لهم من الله تعالى رحمته، وصدق لهم

^{١٦٣} أ- وقرأ عمر بن الخطاب، صح هـ

^{١٦٤} أ+ و تصديق

^{١٦٥} ب- إنك، صح هـ

^{١٦٦} في نسخة "ب": "أبا بكر"

^{١٦٧} ب- على

^{١٦٨} ب- فهو الظالم والمتعدي، صح هـ

^{١٦٩} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٤١/٦

^{١٧٠} في نسخة "ب": "على الحقيقة"

عنايته، ويقال تسبق عنايته لهم سبقوا بطاعتهم له، وبرضاه عنهم، وصلوا إلى رضاهم عنه^{١٧٢}، ثم ذكر بعد ذلك الأنصار وهم المخلصون من أهل المدينة والمنافقون من أهل المدينة.

وذلك قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ﴾ (التوبة: ١٠١) يتصل

[١٧٥/أ]

هذا بقوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾^{١٧٣}. قوله: ولكم، أي حول مدينتكم وهو المحيط بها.

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ﴾ هؤلاء سكانها ومن حولكم سكان أطرافها والذين سبق ذكرهم في قوله تعالى: ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا﴾ سكان البادية، وقوله: ﴿مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ﴾ صفة في المدينة ومن حولها عتوا وطغوا وثبتوا عليه^{١٧٤}، وقال مقاتل: ومن حولكم من الأعراب منافقون يعني جهينة ومزينة، وأسلم وغفار، أو أسجع كانت منازلهم حول المدينة، ومن أهل المدينة عبد الله بن أبي ومعتب ابن قشير^{١٧٥}، والجلال بن سويد، ووحوش بن الأسلت، وأبو عامر بن النعمان الراهب، سماه النبي صلى الله عليه وسلم الفاسق.

قوله تعالى: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ﴾ لا تعرف نفاقهم.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾ نعلم نفاقهم.

قوله تعالى: ﴿سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ﴾ عند الموت بضرب الملائكة وجوههم وأدبارهم وفي القبر بمنكر ونكير.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ في الآخرة، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أول العذابين بدر، والثاني: عذاب القبر، والثالث: عذاب جهنم.

وقال مقاتل: العذاب الأول السيف يوم بدر، والثاني: عند الموت، والثالث: في الآخرة، وقال الكلبي: القتل وعذاب القبر وعذاب النار.

وقال مجاهد: الأول القتل والسي، وقال الحسن: الأول عذاب النبي عليه الصلاة والسلام، يعني قوله تعالى: ﴿مَلْعُونَيْنِ﴾ أينما ثقفوا أخذوا وقتلوا تقتيلاً^{١٧٦}.

والثاني عذاب القبر، والعذاب العظيم في الآخرة، وقال عطاء: هم الأوس والخزرج، سيعذبهم مرتين الأمراض في الدنيا، وعذاب الآخرة.

وذلك أن مرض المؤمن كفارة ومرض المنافق عقوبة، وعلى هذا لا يكون قوله: ﴿ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ﴾

^{١٧١} ب+ بالتحقيق

^{١٧٢} انظر: لطائف الاشارات للششيرى، ٥٨/٢

^{١٧٣} ﴿الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ (سورة التوبة، ٩٧/٩)

^{١٧٤} ب+ واعبوا خبثا

^{١٧٥} في نسخة "ب": "و معتب بن قشير"

^{١٧٦} ﴿مَلْعُونَيْنِ﴾ آيَنَ مَا ثَقِفُوا أَخَذُوا وَقَتَّلُوا تَقْتِيلًا﴾ (سورة الاحزاب، ٦١/٣٣).

عذاباً ثالثاً، بل يكون إخبار عن قدر العذاب في المرة الثانية.

وقال الضحاك: مصائب الدنيا وعذاب الآخرة

قيل: هو إخراجهم إلى العدو لغتان^{١٧٧}، إخوانهم وأخذهم بالإنفاق في الجهاد لتقوية أعدائهم على أوليائهم، ثم ما يرون من عز المؤمنين^{١٧٨} وعلو قدرهم

[١٧٥/ب]

وازدیاد غیظ أنفسهم بذلك، ثم العذاب العظيم في جهنم.

وقيل: الأول إخراجهم من المسجد، والثاني: تخريب مسجد الضرار والعذاب العظيم في الآخرة.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فقال: اخرج يا فلان فأنت منافق، أخرج يا فلان فأنت منافق، أخرج يا فلان فأنت منافق، وأخرجهم من المسجد بأسمائهم وفضحهم ولم يكن عمر شهد تلك الساعة فلقبهم عمر وهم يخرجون من المسجد فظن أنهم قد صلوا فاحتبأ منهم حياءً أنه لم يشهد الجمعة واحتبأوا من عمر فظنوا أنه قد علم بأمرهم فدخل المسجد فإذا الناس لم يصلوا فقال له رجل من المسلمين: أبشر يا عمر فقد فضح الله المنافقين اليوم، وقيل: سنعدبهم مرتين على معنى متابعة العذاب عليهم من الدنيا دون تعيين العدد، وهو كقوله تعالى: ﴿لَا تَعْلَمُهُمْ﴾ كان ذلك يومئذ ثم كشف الله له أحوالهم بالعلامات، قال تعالى: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾^{١٧٩} وبالتعيين أيضاً كما مر.

وقال القشيري رحمه الله: الأول: ظنهم أنهم على شيء، والثاني: خيبة آمالهم، والثالث: ظهور ما لم يحتسبوه.^{١٨٠}

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرَجُوا عَنْ دِينِهِمْ﴾ (التوبة: ١٠٢) أي أخرجوا وهم القسم الثاني من أقسام المؤمنين الذين ذكرناهم.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: هذا في أقوام كانوا تخلفوا عن غزوة تبوك لا على اعتقاد الخلاف، لكن لتأخرهم للاستعداد إلى أن فاتهم اللحق بالنبي صلى الله عليه وسلم، وكان ذلك منهم ذنباً لا نفاقاً فندموا على ذلك واعترفوا فتاب الله عليهم، وروي أنهم كانوا ثمانية نفر.

وقال الضحاك: سبعة، وقال قتادة: تسعة، فيهم أبو لبانة الأنصاري، وهو من أفاضل الصحابة.

وروى حيان عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كانوا ثلاثة أبو لبانة بن عبد المنذر، وأوس بن ثعلبة، ووديع بن جذام، تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مخرجهم^{١٨١} إلى تبوك فلما بلغهم ما نزل

^{١٧٧} في نسخة "ب": "لغتان"

^{١٧٨} في نسخة "ب": "من عز المسلمين"

^{١٧٩} ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ (سورة محمد، ٤٧/٣٠)

^{١٨٠} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٥٩/٢

^{١٨١} في نسخة "ب": "مخرجهم"

فيمن تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أيقنوا بالهلاك فأوثقوا أنفسهم على سواري المسجد، فلم يزالوا كذلك حتى قدم النبي صلى الله عليه وسلم فسأل عنهم فذكر له أنهم أقسموا أن لا

[أ/١٧٦]

يجلوا أنفسهم حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الذي يجلهم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «وأنا أقسم أن لا أكون أول من حلهم إلا أن أومر فيهم بأمر» فلما نزل قوله تعالى: ﴿وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن عسى من الله واجب، فقام إليهم فحلهم فأتوا نبي الله بأموالهم، وقالوا: هذه أموالنا التي خلفتنا عنك فتصدق بها عنا، قال: ما أمرت فيها بأمر فنزل قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾

قال قتادة: ذكر أنهم تسعة، وفيهم جد بن قيس، وأوس بن جذام، وثعلبة بن وديعة، وعامر كلهم من الأنصار.

وقال الزهري: ربط أبو لبانة نفسه بسارية وحلف لا يجل نفسه ولا يذوق طعاماً ولا شرباً حتى يموت أو يتوب الله عليه، فمكث سبعاً كذلك حتى غشي عليه ثم تاب الله عليه وحله النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله إن من توبتي أني أهرج دار قومي التي أصبت فيها الذنب وأن أخلع من مالي كله صدقة إلى الله تعالى ورسوله، فقال عليه الصلاة والسلام: «يجزيك الثلث»^{١٨٢} وقال سعيد بن جبير: ومن أصحاب أبي لبانة مروان بن عبد المنذر، وأوس بن جذام، ووديعة بن ثعلبة، وكان سبب تخلفهم أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج غداة يوم الخميس وكان قدم فقراء الصحابة وكان الأغنياء والأقوياء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أبو لبانة وأصحابه: نمكث اليوم ونلحق بهم غداً، فلما أمسوا ثقل عليهم الشيطان الخروج وكذا من قصر عن الطاعة قليلاً سهل الشيطان عليه كثيراً، فقالوا: نخرج سحراً فغلبهم النوم فلما أصبحوا خافوا أن يخرجوا فلا يلحقوا بالنهار بهم وفي الطريق أعداء فقالوا: نخرج في الليلة القابلة فلما أمسوا قالوا: بعدوا علينا فلا يمكننا لحوقهم فقعدها.

قوله تعالى: ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا﴾ يقال: خلطت الماء باللبن، وخلطت الدراهم بالدنانير.

وقال الكلبي: خلطوا عملاً صالحاً بالتوبة، وآخر سيئاً تقاعدهم عن القتال.

وقال الحسن: خلطوا

[ب/١٧٦]

عملاً صالحاً قيل: هو خروجهم إلى الجهاد معك، وآخر سيئاً تخلفهم عن تبوك.

وقيل: خرجوا مرة وقعدوا مرة.

وقوله تعالى: ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ قال الكلبي: عسى من الله واجب، أي هو إطماع وإطماع الكرم

^{١٨٢} أبو الليث نصر بن محمد بن أحمد بن إبراهيم السمرقندي (٣٧٣هـ)، بحر العلوم، ج. ٢، ص. ٨٥؛ أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق (٤٢٧هـ)، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، تحقيق، الإمام أبي محمد بن عاشور، ج. ٤، ص. ٣٤٧، ٢٠٠٢، بيروت.

واجب.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ هذا ظاهر.

وقال بعض العلماء: المسيء منا إلى مخلوق إذا خافه لم يخلصه من ذلك إلا شيطان: الإنكار والإقرار، والمسيء في حق الله تعالى لا ينجيه إلا شيطان: الإقرار والفرار.

قال قائلهم:

أقرر بذنبك ثم اطلب تجاوزنا واعلم بأن جحود الذنب ذنبان^{١٨٣}

قوله تعالى: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ (التوبة: ١٠٣) قد رويناه أن أبا لبانة وأصحابه لما تاب الله عليهم جاءوا بأموالهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتصدق بها كفارة لذنبهم وشكراً لما أنعم الله عليهم من قبول التوبة فقال عليه الصلاة والسلام: لم أؤمر فيها بأمر فنزلت للتبعية وقد رويناه أنه أخذ الثلث.

قوله تعالى: ﴿تُطَهَّرُهُمْ﴾ التاء لخطاب النبي صلى الله عليه وسلم أي تطهر نفوسهم من الذنوب بها.

قوله تعالى: ﴿وَتَزَكِّيهِمْ بِهَا﴾ أي يحصل لهم الثناء الحسن والرفعة بها، والإضافة إلى النبي صلى الله عليه وسلم بطريق التسبيب

قال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي تطهرهم من الآثام، وتركيزي من البخل والمنع وأخلاق اللئام^{١٨٤}

وقال القشيري رحمه الله: أي تطهرهم من طلب الاعراض عليها وتركيزهم عن ملاحظتهم إياها، تطهرهم عن شح نفوسهم، وتركيزهم بأن لا يتكبروا بأموالهم بل يتعززون بالتجرد عنها، ويرون عظيم منة الله عليهم بوجدان التجرد منها^{١٨٥}

ثم اختلف أن هذه الصدقة ما هي، قيل: صدقة نفل، والكلام مبتدأ غير مرتبط بشيء، وقيل: هي صدقة حث النبي صلى الله عليه وسلم عليها يوم الخروج إلى تبوك، وهي ما قلنا في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^{١٨٦} في صدقات فيرتبط هذا بذاك، والآيات نزلت في هذه القصة.

وقيل: هي صدقة أبي لبانة والمستخلفين والآية تتصل بالآية التي قبلها.

وقيل: هي الزكاة

[١٧٧/أ]

^{١٨٣} الكشف والبيان عن تفسير القرآن للثعلبي، ج. ٣، ص. ١٧٠؛ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الفرج شمس الدين القرطبي (٦٧١هـ)، الجامع لاحكام القرآن، (تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش)، ج. ٤، ص. ٢١٣، ١٩٦٤، القاهرة.

^{١٨٤} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٤٦/٦

^{١٨٥} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٠/٢

^{١٨٦} ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (سورة التوبة، ٧٩/٩)

ويدل عليه ما روينا من قصة ثعلبة في قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ﴾^{١٨٧} إن هذه الآية لما نزلت بعث النبي صلى الله عليه وسلم^{١٨٨} إلى ثعلبة وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ أي ادع لهم واستغفر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ﴾ قرأ عاصم في رواية حفص والفضل وحمزة والكسائي وخلف على التوحيد، والباقون صلواتك على الجمع.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي سميع دعاك عليم شفقتك، وقيل: سميع لما أظهره لك من التوبة عليم بصدق نياتهم فيه، ومعنى السكن طمأنينة القلب، وقيل: كان إذا أتى رجل بصدقته وهو مخلص دعا له، وإذا أتى بها منافق لم يدع له، وكان إذا دعا لمن أتى بالصدقة سكن قلبه إلى أنه مخلص وقيل: لأن المؤمن يسكن قلبه بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم لعلمه أنه يستجاب له فيه.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا﴾ (التوبة: ١٠٤) يجوز أن يكون هذا استفهام بمعنى الإثبات ويجوز أن يكون بمعنى الأمر، كما في قوله: ألا تقاتلون.

قوله تعالى: ﴿أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ﴾ أي عن عبادة كلهم إذا أخلصوا ويأخذ الصدقات، أي يقبلها ويثيب عليها.

وقيل: جعل أخذ النبي صلى الله عليه وسلم أخذاً له تصديقاً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقد روى أن الصدقة تقب في يد الله تعالى قبل أن تقع في يد السائل فيريها كما يري أحدكم فلوة وهذا ترغيب للعباد في فعلها وبيان أنه قابلها والمثيب عليها والمكثر قليلها.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ أي كثير قبول التوبة، الرحيم بفعل العقوبة، وهذا وعدٌ لهؤلاء لأنه قبل توبتهم ورضي صدقتهم.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْ اْعْمَلُوا﴾ (التوبة: ١٠٥) أي قل لهؤلاء التائبين اعملوا الطاعات بعد قبول التوبة وأخذ الصدقة.

قوله تعالى: ﴿فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ أي فيثبتكم عليه الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ أي فيعلم رسوله والمؤمنون^{١٨٩} بصدق توبتكم فيخالطونكم ولا يجاهدونكم كما يفعلون بالمنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَسُتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي ترجعون في القيامة

^{١٨٧} ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة التوبة، ٧٥/٩)

^{١٨٨} ب+ المصدقين

^{١٨٩} في نسخة "ب": "فيعلمون"، ف- رسوله والمؤمنون

إلى جزء من يعلم الباطن والظاهر.

قوله تعالى: ﴿فَيَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ يخبركم به ويجزيكم عليه.

وقيل: أي لا تنظروا^{١٩٠} إلى قبول التوبة وأخذ الصدقة فتتركوا العمل بل اعملوا ما عسيتم، وقيل: أي أصلحوا أعمالكم في المستأنف واحذروا العود إلى مثل ما كان منكم فإن النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين يراعون أعمالكم ولا يخفى عليه نياتكم على التوبة أو زوالكم عنها والله عز وجل لا يخفى عليه سرائركم وهو ينبئكم بأعمالكم ويجزيكم عليها وهو ترغيب وترهيب.

وقيل: هو خطاب للمنافقين ووعيد لهم وقيل: هو خطاب للمؤمنين وقل اعملوا فسيرى الله عملكم، فيثيبكم ورسوله فيزيكم والمؤمنون فيشهدوا لكم بالخير.

وروى الإمام أبو منصور رحمه الله: إن النبي صلى الله عليه وسلم مر عليه بجنائز فأتى عليها فقال عليه الصلاة والسلام: وجبت، قيل: يا رسول الله ما وجبت؟ قال: الملائكة شهداء الله في السماء وأنتم شهداء الله في الأرض، فإذا شهدتم وجبت ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية.^{١٩١}

قال: وفيه دلالة أن إجماع الأمة حجة.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: خوفهم برؤيته سبحانه أعمالهم فلما علم أن فيهم من يتقاصر حاله عن الاحتشام لاطلاع الحق قال ورسوله ثم قال لمن نزلت رتبته والمؤمنين، وقد خسر من لا يمنعه الحياء وسقط عن عين الله من هتك جلباب التقى.^{١٩٢}

وقال عليه الصلاة والسلام: إن مما أدرك الناس من كلام النبوة إذا لم تستحي فاصنع ما شئت^{١٩٣}، قال الشاعر:
إذا قل ماء الوجه قل حياؤه ولا خير في وجهه إذا قل مأؤه^{١٩٤}

قوله تعالى: ﴿وَأَخْرُوجُوا مُرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾ (التوبة: ١٠٦) قرئ بالهمز وغير الهمز، ومعناه مرجون موقوفون إلى أن يظهر أمر الله فيهم.

قوله تعالى: ﴿إِذَا يُعَذِّبُهُمْ وَإِذَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ قيل: الإرجاء من العباد فكانت طائفة منهم^{١٩٥} تقول: إن الله يتوب عليهم كما تاب على أبي لبانة وأشكاله، وطائفة تقول: إن الله يعذبهم ولم يرد^{١٩٦} توبتهم

^{١٩٠} في نسخة "ب": "لا تنظر"

^{١٩١} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٤٩/٦

^{١٩٢} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦١/٢

^{١٩٣} الجامع الصحيح للبخاري، الانبياء، ٥٤؛ أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي الحاربي

(٥٤٢هـ)، المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، (المحقق: عبد السلام عبد الشافي محمد)، ج. ٥، ص. ٤٧١، ٤٢٢هـ، بيروت.

^{١٩٤} لطائف الاشارات للقشيري، ٦١/٢

^{١٩٥} ب- منهم

ويمنع الناس من مكالمتهم ويفرق بينهم وبين

[أ/١٧٨]

نسائهم ويأمر بقتلهم أو نفيهم فنزل القرآن بقبول توبتهم ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾^{١٩٧}، وقيل: الإرجاء كان من الله تعالى ذ أخفي أمرهم مدة ثم بين توبتهم على أجل الوجوه^{١٩٨} ليقضي فيهم ما هو قاضي وهم ثلاثة نفر، كعب بن مالك، من بني سلمة، وهلال بن أمية الوافقي، ومرارة بن الربيع الزبيدي، وكانوا تخلفوا من غزوة تبوك وفعلوا كما فعل أبو لبانة وأصحابه، وكانوا مرجئين لأمر الله لا يتولاهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولا يتبرؤون منهم حتى نزلت ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾ وكانوا لا يوثقون أنفسهم بالسواري فلم يدروا أيتاب عليهم أم يموتون. وقال الضحاك: كانوا من أفاضل الصحابة مياسير ولم يتسع لهم العذر كما اتسع لأبي لبانة وأصحابه فأخبر أمرهم،

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: فوقفهم النبي صلى الله عليه وسلم خمسين ليلة ونهى الناس عن مكالمتهم ومخالطتهم وأمر نسائهم بالاعتزال عنهم حتى شفهم القلق ونهكهم الحزن وضاق عليهم أنفسهم لإعراض الناس عنهم، واعتزال الأهل والولد منهم وكانوا ممن شهدوا بدرًا فتاب الله عليهم بعد خمسين ليلة.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا﴾ (التوبة: ١٠٧) ذكر جماعة أنهم طائفة من المنافقين بالمدينة كانوا يقيمون بقرب قبا مسجداً يعارضون به مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبا وكانوا اثنا عشر رجلاً كلهم من الأوس والخزرج، حذام بن خالد، وثعلبة بن حاطب، ومعتب بن قشير، وأبو حبيبة بن الأزعر، وعباد بن حنيفة، وحارثة بن عامر، وابناه مجمع بن حارثة وزيد بن حارثة، ونبتل بن الحارث، ومخرج الضبيعي، ونجاد بن عثمان، ووديعة ثن ثابت، وكانوا أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتجهز إلى تبوك فقالوا: يا رسول الله إنا قد بنينا مسجداً لذي العلة والحاجة وليلة المطيرة وليلة الشتاتية، ونحن نحب أن تأتينا وتصلي فيه فقال: إني على جناح سفر وحال سفلى، ولو قدمنا أتيناكم فصلينا فيه، فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزل بواد بينه وبين المدينة ساعة من نهار فأنتى^{١٩٩} خبر المسجد فدعا رسول الله

[ب/١٧٨]

صلى الله عليه وسلم مالك بن الدخسم أبا بني سليم بن عوف معن بن عدي أو أخاه عاصم بن عدي، فقال: انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله فأهدماه وحرقاه فهدماه وحرقاه واتفقا ونزلت هذه الآية.

^{١٩٦} في نسخة "ب": "ويرد"

^{١٩٧} ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ (سورة التوبة، ١٨/٩)

^{١٩٨} ب- حيث قرن توبتهم بتوبته على النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين و الانصار على ما يذكر من تلك الاية وعن ابن عباس

رضى الله عنهما واخرون مرجون لامر الله

^{١٩٩} في نسخة "ب": "فأنتاه"

وروي أنهم بنوه بكتاب أبي عامر بن النعمان المعروف بالراهب إليهم، وذلك أن أبا عامر هو الذي حزب الأحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف المشركون بما انصرفوا به خرج إلى الشام يستنصر قيصر على النبي صلى الله عليه وسلم فكتب إلى هؤلاء المنافقين يأمرهم ببناء المسجد وأسرهم أنه سيظهرهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جاء وصلى في هذا المسجد فنزل قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا﴾ أي يضارون به أهل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقصدون به الخير، وكفراً أي كفر منهم بالله؛ لأنهم اتخذوه لأبي عامر المشرك وقصدوا به مخالفة الله والرسول.

قوله تعالى: ﴿وَتَقَرَّبًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ليصلي بعضهم فيه جاهلين بالحال فيتفرق الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ينفرون إلى مسجده.^{٢٠٠}

قوله تعالى: ﴿وَرِضَادًا﴾ أي غدرًا^{٢٠١} وقد ارصد أي أعد ورصد أي تقرب ﴿لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل بناء المسجد^{٢٠٢} يعني يوم الخندق.

قوله تعالى: ﴿وَلِيُخْلِفَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى﴾ أي لم نقصد إلا الرفق بالضعفاء والتسهيل في الشتاء.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ أي في قولهم إن أردنا إلا الحسنى، وهذا المعروف بالراهب سماه النبي صلى الله عليه وسلم بالفاسق^{٢٠٣}، وكان ترهب في الجاهلية وليس المسوح فلما قدم المدينة قال للنبي صلى الله عليه وسلم: «ما هذا الذي جئت به؟» قال: جئت بالحنيفية دين إبراهيم قال أبو عامر: أنا عليها، قال^{٢٠٤} النبي صلى الله عليه وسلم: «إنك لست عليها» قال: بلى، ولكن أدخلت في الحنيفية ما ليس فيها، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما فعلته ولكن أتيت بها بيضاء نقية^{٢٠٥}» قال^{٢٠٦} أبو عامر: أمت الله الكاذب طريداً وحيداً فخرج إلى الشام فأرسل إلى المنافقين

[١٧٩/أ]

أن استعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا مسجداً فأبى زاهب إلى قيصر فأبى بجند يخرج محمد وأصحابه فمات الفاسق بالشام طريداً وحيداً كما دعي وابنه حنظلة غسيل الملائكة استشهد يوم أحد.

قال الحسن: لما التمس هؤلاء من النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتي مسجدهم فيصلي فيه جعل ينتظر الوحي فجعل لا يأتيهم وأولئك لا يأتونه، يفعلون بالصلاة في مسجدهم فلما طال ذلك عليه دعا بقميصه ليلبسه ويأتيهم فبينما هو نوره عليه إذا بجبريل نزل وأنزل قوله تعالى: ﴿لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا لَمَسْجِدٌ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ

^{٢٠٠} في نسخة "ب": "ولانفرون في مجلسه"

^{٢٠١} في نسخة "ب": "اعدادا"

^{٢٠٢} في نسخة "ب": "في بنا المسجد"

^{٢٠٣} في نسخة "ب": "الفاسق"

^{٢٠٤} في نسخة "ب": "فقال"

^{٢٠٥} في نسخة "ب": "ولكن بيضاء بها نقية"

^{٢٠٦} في نسخة "ب": "فقال"

أَنْ تَقُومَ فِيهِ» (التوبة: ١٠٨) أي لا تقم في مسجد الضرر للصلاة ما عشت وهو كقوله تعالى: ﴿لَمَسْجِدَ أُسَسَ عَلَى التَّقْوَى﴾ قيل: هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لإحياء دين الله وإظهار معالم شريعته التي لا يقوم بها إلا من اتقى الله.

قال أبو سعيد الخدري، وأبي بن كعب رضي الله عنهما: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «مسجدي هذا».^{٢٠٧} قوله تعالى: ﴿مَنْ أَوَّلَ يَوْمٍ﴾ أي أول الأيام إذا ميزت يوماً يوماً كما تقول أعطيت كل رجل في الدار، أي كل الرجال إذا ميزوا رجالاً رجالاً.

قوله تعالى: ﴿أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ للصلاة من مسجد أسس على غير التقوى بل ضراراً وكفراً، وتفريقاً وإرصاداً وذلك ليس بحق فكيف يكون هذا حق قلنا هو مبالغة ومعناه لو كان ذلك حقاً فهذا أحق فكيف وذاك باطل. وقيل: هو مسجد قبا.

قوله تعالى: ﴿فِيهِ رِجَالٌ مُجَبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ أي مخلصون يحبون أن يصلوا لله عز وجل متطهرين بأبلغ الطهارة لا كأهل مسجد الضرار الذين يصلون صورة لا حقيقة، وهم مدنسون بالنفاق.

وقيل: هو التطهر عن الذنوب بالإخلاص لله تعالى،

وعن جابر وأنس وجماعة أن الآية لما نزلت دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مسجد قبا فقال: إن الله تعالى قد أتني عليكم فماذا تفعلون؟^{٢٠٨} لظهوركم؟ قالوا: نستنجي بالماء فقال: فعليكموه، وقال عطاء: كانوا يستنجون بالماء ولا ينامون الليل على جنابة.

قوله تعالى:

[١٧٩/ب]

﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ أي يحب هؤلاء ومن فعل مثل فعلهم.

قال يزيد بن شجرة: أتت الحمى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة جارية سوداء فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أنت؟ قالت: أنا أم مِلْدَمَ أنشف الدم، وأكل اللحم، وأصفر الوجه، وأدقق العظم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: مري فاقصدي الأنصار فإن لهم علينا حقوقاً، فلما كان من الغد قال: مالي لا أرى الأنصار قال: حمُّوا عن آخرهم فقال: قوموا نعدهم، فعادهم وجعل يقول: ابشروا فإنها كفارة وطهور، فقالوا: يا رسول الله فادع الله أن يديمها علينا أياماً حتى تكون كفارة لذنوبنا فأنزل الله تعالى يثني عليهم ﴿فِيهِ رِجَالٌ مُجَبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ بالحمى عن معاصيهم^{٢٠٩} ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾.

^{٢٠٧} الترمذي، الجامع الكبير، كتاب التفسير، توبة ١٧، ج ٥. جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ج ١٤، ص ٤٨٠.

^{٢٠٨} أ- فما ذا تفعلون، صح هـ

^{٢٠٩} أ- بالحمى عن معاصيهم، صح هـ

قال مقاتل: أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الضرار بعدما هدم واحترق^{٢١٠} أن يتخذ كناسة يلقي فيها الجيف.

قال الإمام أبو منصور رحمه الله: في هذه الآية دلالة على نبوة^{٢١١} محمد صلى الله عليه وسلم؛ لأنه معلوم أنهم أسروا وأضمروا فيما بينهم من الضرر والكفر والتفريق بين المؤمنين فأطلع الله نبيه على ما أسروا ليعلم أنه إنما عرف ذلك بالله تعالى، وكذا قال في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾، وكذا قال في كثير من آيات هذه السورة فيما يرجع إلى إضرارهم السوء في حق النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه^{٢١٢}.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: رجال يحبون أن يتطهروا عن وصر المعاصي، وذلك سمة التائبين، ويتطهرون عن الشهوات والأمانى وذلك صفة الزاهدين، ويتطهرون عن محبة المخلوقين عن شهود أنفسهم فيما به يتصفون وذلك صفة المحبين، والله يحب المتطهرين بأسرارهم عن مساكنة المخلوقين، وملاحظة المسرفين^{٢١٣}.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ﴾ (التوبة: ١٠٩) قرأ نافع وابن عامر ما لم يسم فاعله، وقرأ الباقون على الفعل الظاهر بنيانه بالنصب على أنه مفعول به، والألف استفهام بمعنى الإنكار والبيان البناء.

قوله تعالى:

[١/١٨٠]

﴿عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ﴾ بحذف تنوينه لأنه على وزن فعلى وأصله وقوي.

قوله تعالى: ﴿خَيْرٌ﴾ هو على التفضيل فسر كذلك وإنما لم يدخل فيه ألفا فعل لأن الخير والشر فيهما اشتراك فقد يراد بهما الاسم بدون التفضيل.

قوله تعالى: ﴿أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَقَا جُرْفٍ هَارٍ﴾ الشفا الطرف والجرف الوادي الذي يتجرف بالماء أصله فيبقى واهياً وهو من الجرف والاحتراف وهو اقتلاع الشيء من أصله والهار الساقط الواقع^{٢١٤} الذي يتداعى بعضه على إثر بعض، كما ينهار الرمل الرقيق والشيء الرخو، قاله قطرب.

وقال أبو عوسجة: أي رخو سريع الانهدام، ورجل هار أي ضعيف، وقد هار يهور انصدع بالتهدم، فهو هابر وإنما قيل هاهنا أنه قلب فصار هار مكان هابر كما يقال عاق يعوق، ثم يقول في النعت عاق قال الشاعر:
ولو أني رميتك من بعيد لعاقك عن دعاء^{٢١٥} الذنب عاق^{٢١٦}

^{٢١٠} ب- احترق، صح ها

^{٢١١} في نسخة "ب": "نبوة"

^{٢١٢} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٥٣/٦

^{٢١٣} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٢/٢

^{٢١٤} في نسخة "ب": "للواقع"

^{٢١٥} في نسخة "ب": "من دعا"

^{٢١٦} لم نجد هذا البيت

ويقال أيضاً: هار فهو هار على الرفع وتقديره هور كما يقال: رجل مالٌ أي متمولٌ وتقديره مول وعلى هذا لا قلب.

قوله تعالى: ﴿فَأَنْهَارَ بِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ﴾ أي تساقط وتناثر أي بصاحبه فسقطاً معاً فيها، والباء للتعدي والإيصال ومعنى الآية أي الفريقين أولى بالخيرية ممن أسس بناء المسجد مريداً به تقوى الله وطاعته وهم أهل مسجد قباء أو مسجد المدينة، أو من أسس بناؤه على النفاق والشقاق والكفر والتفريق، وانتظار الكفار أن يأتوه فيقتصدوا به كيد المسلمين ويتدبروا في الاحتيال لتوهين الدين فلا يلبث احتياهم أن ييطل وظنهم أن تخيب فيهدم البناء وينهار الأساس ثم يكون عاقبة أهله دخول جهنم^{٢١٧} للحال؛ لأنه ما دام حياً أمكنه أن يخلص فيتخلص ولا يبقى فيها.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي لا يهديهم للرشد ولا يتم به تدبيرهم الفاسد كما قال تعالى: ﴿لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾^{٢١٨} ولا يوفقهم للخير عقوبة لهم على نفاقهم. وقال

[١٨٠/ب]

محمد بن إسحاق: إن الذي كان يوم في المسجد^{٢١٩} مجمع بن حارثة فلما أنزل الله في شأنه، وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بهدمه وفرت تلك الجماعة وذهب من كان يصلي في مسجدهم^{٢٢٠} من بني عمرو بن عوف في مسجدهم الذي بنى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبا كلم بنوا عمرو بن عوف عمر بن الخطاب رضي الله عنه في خلافته ليأذن لمجمع بن حارثة فيؤمهم في مسجدهم فقال: لا نعمة عيني أليس كان^{٢٢١} يوم في مسجد الضرار، فقال لمجمع: يا أمير المؤمنين لا تعجل علي فوالله لقد صليت فيهم والله إني لأعلم ما أضمرؤا عليه ولو علمت ما صليت معهم فيه كنت غلاماً قارئاً للقرآن وكانوا شيوخاً ولم أعلم ما في نفوسهم وكانوا لا يقرأون من القرآن شيئاً فصليت ولا حسبت مما صنعوا شيئاً إلا أني قلت يتقربون إلى الله تعالى، فغدره وصدقه وأمره بالصلاة لقومه.

قوله تعالى: ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ (التوبة: ١١٠) أي شكاً وشبهة أي كان ألقى إليهم أبو عامر أنه يأتي مسجدهم فيصلي فيه ويكون له ولهم الظهور على المسلمين، فلا يزال ذلك في قلوبهم، أي شكاً وشبهة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ﴾ قرأ ابن عامر وحمزة وعاصم في رواية حفص بفتح الباء، وأصله تتقطع فحذفت إحداهما تخفيفاً، وقرأ الباقر بضمها، وهو ما لم يسم فاعله من القطع.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هو الموت.

وقال عكرمة: هو في القبر

^{٢١٧} ب+ ولم يقل هو في نار جهنم
^{٢١٨} ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ﴾ (سورة يسوف، ٥٢/١٢)

^{٢١٩} في نسخة "ب": "في ذلك المسجد"

^{٢٢٠} ب- في مسجدهم

^{٢٢١} ب- كان، صح ها

وقال المبرد: تقطع القلب تشققه وانصداعه، ولا بقاء مع ذلك وهو كقوله تعالى: ﴿لَقَطَعْنَا مِنْهُمُ الْوَتِينَ﴾^{٢٢٢} وهو نياط القلب والحياة تنقطع عند انقطاعه وهذا إخبار بموتهم على نفاقهم وإصرارهم على حال حياتهم. وقيل: معناه أن خطاهم وضلالهم فيما صدقوه^{٢٢٣} ببناء المسجد لا يزول عنهم^{٢٢٤} فيستيقنوا بالمقت لأنه حال زوال الشكوك.

وقال المبرد: أي لا يزال هدم بنيانهم غيظاً في قلوبهم إلى الموت، وقال الشاعر:

قضينا من تهامة كل رب وخير حين أحمنا^{٢٢٥} السيوف^{٢٢٦}

[١٨١/أ]

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قال بعضهم ريبة أي حسرة وندامة، وهو على وجهين، يحتمل أنهم تابوا وندموا على ما صنعوا ويحتمل حسرة وندامة لما افتضحوا بما صنعوا.^{٢٢٧}

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ أي بضمائر العباد ﴿حَكِيمٌ﴾ في التمييز بين أهل الصلاح وأهل الفساد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ (التوبة: ١١١) بدأ السورة بالبراءة من الكافرين، ثم أمر^{٢٢٨} بقتال المشركين، ثم بالحث على الخروج على غزوهم، اختلف^{٢٢٩} فيه أحوال المنافقين، ودم فيه المتخلفين، ثم مدح في هذه الآية المجاهدين، وذكر كراماتهم يوم الدين، فقال ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ ﴿بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أخبر عز وجل بأجر عباده المؤمنين على أبدانهم وأموالهم بما أعد لهم في جنات النعيم عنده مع أن الأشياء كلها ملكه لطفاً منه بعباده، كما قال تعالى: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ﴾^{٢٣٠} وهو كما قال: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضاً حسناً﴾^{٢٣١}.

قوله تعالى: ﴿يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي يبذلون أنفسهم وأموالهم في طاعة الله والجهاد لأعدائه على إعلاء كلمته.

^{٢٢٢} ﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ﴾ (سورة الحاقة، ٤٦/٦٩)

^{٢٢٣} في نسخة "ب": "فصدوه"

^{٢٢٤} ب+ الى ان يموتوا

^{٢٢٥} في نسخة "ب": "ثم احمنا"

^{٢٢٦} أبو محمد عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر التميمي الحنظلي الرازي ابن أبي حاتم (٣٢٧هـ)، تفسير القرآن العظيم،

(تحقيق، سعد محمد الطيب)، ج. ١١، ص. ١٤، السعودية، ١٤١٩؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ج. ١، ص. ١٥٩.

^{٢٢٧} انظر: تأويلات القرآن للمازني، ٤٥٥/٦

^{٢٢٨} في نسخة "ب": "ثم بالامر"

^{٢٢٩} في نسخة "ب": "اختلفت"

^{٢٣٠} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (سورة الصف، ١٠/٦١)

^{٢٣١} ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقرضُ الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة والله يقبض ويبسط وإليه ترجعون﴾ (سورة البقرة، ٢/٢٤٥)

قوله تعالى: ﴿فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ﴾ أي تارة هم يقتلون العدو^{٢٣٢}، فإذا فعلوا ذلك فقد سلموا ما باعوا واستحقوا بوعده الله ثمن ما أعطوا، وهو الجنة وهذا مستعار من الكلام تشبيهاً بالبيع المعروف الذي حقيقته إعطاء شيء واحد بدلاً عنه.

وقرأ حمزة والكسائي فيقتلون بضم الياء وفتح التاء على ما لم يسم فاعله، ويقتلون على عكسه على الفعل الظاهر، وهذا دل على ثبات قلوبهم وجرأتهم على عدوهم وأنهم لم ينعكسوا لما جرى على بعضهم كما قال تعالى: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيبُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا﴾^{٢٣٣} الآية.

قوله تعالى: ﴿وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ﴾ وعداً نصب على الحال من قوله: بأن لهم الجنة، أو معناه بوعده عليه حق فنصب بنزع الخافض ومعناه عهداً عليه لازماً أوحى به

[١٨١/ب]

إلى أنبيائه وأثبتته في كتبه.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ﴾ استفهام بمعنى النفي، وهو بيان المراد من الوعد المذكور قبله، وهو العهد قيل: بل المراد من هذا العهد هو الوعد وهو بيان الشراء ليس على حقيقته وهو مبادلة صورة.

قوله تعالى: ﴿فَاسْتَبَشِرُوا بِنِعْمَتِ اللَّهِ الَّذِي بَايَعَكُمْ بِهِ﴾ أي فافرحوا به فإنكم تبيعون فانياً باقياً وتأخذون ثمناً من مشتر هو المالك ببيع هو ملكه حقه ثم لا يخرج عن أيديكم بهذا البيع منغصة فانية ومال قليل، تعتاضون منه حياة مهنأة دائمة ونعماء في جنات الخلد باقية.

قوله تعالى: ﴿وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ وهذا الشراء على هذا الوجه لكم فيه ربح عظيم، وروى عبد الله بن رواحة أنه قال: يا رسول الله اشترط لربك ولنفسك علينا ما شئت قال: اشترط لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأشترط لنفسي أن تمنعوني مما تمنعون به أنفسكم وأموالكم قالوا: فإذا فعلنا ذلك فما لنا؟ قال: الجنة قال: ربح المبيع لا نقييل ولا نستقييل فنزلت هذه الآية.

وقال الحسن: مر أعرابي بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية فقال: كلام من هذا؟ قال: كلام الله فقال: بيع والله مريح لا نقييل ولا نستقيله^{٢٣٤}، فخرج إلى الغزو فاستشهد.

وقال جعفر بن محمد الصادق ليس بأبدانكم ثمن الجنة فلا تبيعوها إلا بها، وأنشد الأصمعي لجعفر الصادق^{٢٣٥} يقول:

أثامن للنفس النفيسة أنا فليس لها في الخلق كلهم ثمن

^{٢٣٢} ب+ تارة يقتلهم العدو

^{٢٣٣} ﴿وَكَايْنٍ مِنْ نَبِيِّ قَاتَلْ مَعَهُ رِيبُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (سورة

آل عمران، ١٤٦/٣)

^{٢٣٤} في نسخة "ب": "لا نقييل ولا نستقييل"، ف: لا نقييل ولا نستقيله، صح هـ

^{٢٣٥} ب- ليس بأبدانكم ثمن الجنة فلا تبيعوها إلا بها وأنشد الأصمعي لجعفر الصادق، صح هـ

بها اشترى الجنات إن أنا بعثها بشيء سواها إن ذلكم غبن
إذا ذهبت نفسي بدنيا أصيها فقد ذهب الدنيا وقد ذهب الثمن^{٢٣٦}

وفي بعض الكتب المنزلة عن بعض الأنبياء: يا بني آدم ما خلقتكم لا لربح عليكم، إنما خلقتكم لترجحوا علي،
وفي التوراة الجنة جنتي، والمال مالي، فاشترؤا^{٢٣٧} جنتي بمالي فإن ربحتم بمالي فلکم وإن خسرتم فعلي. قال

[١/٨٢]

القشيري رحمه الله: البائع لا يستحق الثمن إذا امتنع عن المبيع، فكذلك

لا يستحق العبد الحر الموعود إلا بعد تسليم النفس والمال على موجب أوامر الشرع.^{٢٣٨}

ويقال: لا يكون في الشرع البائع والمشتري واحد، فيتولى طرفي العقد إلا الأب والجد لفرط شفقتيهما وكمال
نظرهما وكانت رحمة الله بالعبد أتم، ونظره له أبلغ، وكان سبحانه أولى بالمؤمن من نفسه تولى العقد منه^{٢٣٩} عليه.

وقيل: علم الله تعالى سوء خلقكم فاشترأك قبل أن أوجدك، وغالاً^{٢٤٠} بثمانك لئلا يكون لك حق الاعتراض
عند بلوغك، وقيل: لا يصح للمؤمن أن يتغضب لنفسه بحال لأنها ليست له ومشتريها أولى بها من صاحبها الذي هو
أجنبي عنها.

وحكي عن الجنيد أنه مرض مرضاً فدعا الله تعالى أن يشفيه فنودي في سره^{٢٤١} يا فضولي لم تدخل بيني وبين
نفسك أما علمت أن نفسك لي أتصرف فيها كيف شئت

وقيل: أخبر أنه اشتراها لئلا يدعي العبد^{٢٤٢} ولا يساكنها ولا يلاحظها، ولا يعجب بها، وإنما قال: أنفسهم ولم
يقل قلوبهم؛ لأنها فيها قد حلت في الحكم معها، وقيل: ذكر النفوس والأموال وجعل الجزاء عليها الجنة، فأما القلوب
فعطأها رؤيته جل جلاله، وقيل: ذكر شراء النفوس والأموال وجعل الجزاء عليها الجنة، وقيل: ذكر النفوس والأموال؛
لأنها معيبة ولا يرغب المشتري في شراء المعيب، فاشترى هو ذلك بكرمه وترويحاً لما كسد على العبد امتناناً عليه.

وقيل: اشترى النفوس منهم بالثمن فربها القلوب له شكراً لذلك، وقيل: القلوب ليست في أيديهم فلا يقدر
على تسليمها ولا يشتري ما لم يمكن^{٢٤٣} تسليمه، كالطير في الهواء والسماك في الماء.

^{٢٣٦} الكشف والبيان عن تفسير القرآن، للثعلبي، ج. ٥، ص. ٩٧.

^{٢٣٧} في نسخة "ب": "فاشترؤا"

^{٢٣٨} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٤/٢

^{٢٣٩} في نسخة "ب": "عنه"

^{٢٤٠} في نسخة "ب": "غالي"

^{٢٤١} في نسخة "ب": "في السر"

^{٢٤٢} ب+ فيها

^{٢٤٣} في نسخة "ب": "ما لا يمكن"

وقال أبو علي الدقاق: القلوب موقوفة على محبة الله تعالى فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به، ولم يقل تعالى بضمن مبيعكم، ليعلم أن الاستبشار^{٢٤٤} بزوال النفس والأموال عن حكمهم وخلاصهم عن آفاتهما.

قوله تعالى: ﴿التَّائِبُونَ﴾ (التوبة: ١١٢) وفي مصحف عبد الله التائبين نعتاً لقوله من

[١٨٢/ب]

المؤمنين، فأما الرفع فلوجوه: أحدها: هم التائبون فيقتلون ويقتلون وذلك^{٢٤٥} ضمير في آخره وهذا بدل ذلك الضمير، والثالث: هو مبتدأ وخبره مضمرة في آخره لهم الجنة وذلك ما بعده فوجوه لما بينا ولما مدحهم وزكاهم بما كان منهم ذكر خصالهم التي هي صفات المتخلفين بالإيمان ولذلك ختم بالإيمان بقوله: ﴿ويشر المؤمنين﴾ كما افتتح به بقوله: ﴿اشترى من المؤمنين﴾.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هذه الصفات مما شرطه عز وجل على الجهاد، فإذا وفوا الله بشرطه وفي لهم بشرطه.

قال الحسن: هذه أعمالهم قبل الجهاد، وعنه في رواية قال: هذا الشرط اشترى منهم، وأما تفسير التائبين فقد قال قتادة وعطاء: التائبون من الشرك ثم لم ينافقوا في الإسلام، وقيل: الراجعون عن المعاصي.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: التائبون أصناف فمن راجع يرجع من زلته إلى طاعته ومن راجع يرجع عن شهود نفسه إلى شهود لطفه، ومن راجع يرجع عن الإحسان بنفسه وأبناء جنسه^{٢٤٦} إلى الاستغراق في حقائق حقه.^{٢٤٧}

قوله تعالى: ﴿الْعَابِدُونَ﴾ أهل العبادة والعبودية، وقال الكلبي: أي المطيعون المخلصون.

وقال عطاء: الموحدون لله، وقال الحسن: عبدوا الله باتباع أمره وآثروه على من دونه.

وقال القشيري رحمه الله: العابدون الخاضعون لله بكل وجه الذين لا تسترقهم كرائم الدنيا، ولا تستعبدهم عظام العقبي، فلا يكون العبد عبداً لله على الحقيقة إلا بعد تجرده عن كل حادث.^{٢٤٨}

قوله تعالى: ﴿الْحَامِدُونَ﴾ أي المثنون عليه بآلائه، والشاكرون^{٢٤٩} له على نعمائه، المادحون له بصفاته وأسمائه.

وقال القشيري رحمه الله: الحامدون له هم الذين لا اعتراض لهم على ما^{٢٥٠} يحصل بقدرته، ولا انقباض لهم عما يجب من طاعته، وقيل: هم الذين يحمدونه على منعه وبلائه، كما يحمدونه على صنعه وعطائه.^{٢٥١}

^{٢٤٤} في نسخة "ب": "الاستبشار"

^{٢٤٥} في نسخة "ب": "وكذا"

^{٢٤٦} في نسخة "ب": "جنسه"

^{٢٤٧} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٦/٢

^{٢٤٨} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٦/٢

^{٢٤٩} في نسخة "ب": "الشاكرون"

^{٢٥٠} ب: م، صح هـ

^{٢٥١} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٧/٢

قوله تعالى: ﴿السَّائِحُونَ﴾ أي الصائمون قالت

[١٨٣/أ]

عائشة رضي الله عنها: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «سياح أمتي الصيام».^{٢٥٢}

وقال سفيان بن عيينة: إنما الصائم^{٢٥٣} سائح؛ لأنه تارك لذات كلها من المطعم والمشرب والنكاح، كمن يسيح في الأرض أي كمن يسيّر فيها.

وقيل: طلاب العلم الداخلون فيه

وقال الإمام القشيري رحمه الله: هم الصائمون عن شهود غير الله، المكتفون من الله بالله

وقيل: السائحون في الأرض على جهة الاعتبار، طلباً للاستبصار، الذهابون بقلوبهم في مشارق الأرض ومغاربها، بالتفكر في جوانبها، والاستدلال بآياتها على خالقها، والجائلون بأسرارهم في الملكوت فيجدون ريح الوصال ويعيشون بنعيم الأنس بالتحقق بشهود ذي الجلال.^{٢٥٤}

قوله تعالى: ﴿الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ﴾ المحافظون على الصلوات فرضها ونفلها تذلاً له وخضوعاً.

وقال عطاء: الراكعون الساجدون بنية صادقة بلا رياء ولا سمعة.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: الراكعون الخاضعون لله في جميع الأحوال بخمودهم تحت سلطان التجلي وفي الخبر أن الله تعالى إذا تجلى لشيء خشع له والساجدون بنفوسهم في الظاهر على بساط العبودية، وبقلوبهم في الباطن عند شهود الربوبية.^{٢٥٥}

قوله تعالى: ﴿الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي الإيمان والطاعة ﴿وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ أي الكفر والمعصية.

وقال بشار بن عبد الله: الأمرون بالمعروف أي بإقامة السنة والجماعة، والناهون عن المنكر عن الهوى والبدعة.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: الأمرون بالمعروف، والناهون عن المنكر هم الذين يدعون الخلق إلى الله، ويحذرونهم عن غير الله، يتواصون بالإقبال على الله، وترك الاشتغال بغير الله^{٢٥٦}

وفي زيادة الواو في قوله تعالى: والناهون الواو تدخل للمبالغة للمدح للمنعوت واحداً كان أو جماعة، قال تعالى:

^{٢٥٢} جامع البيان عن تأويل آي القرآن للطبري، ج. ١٤، ص. ٥١٦؛ السيوطي، الدر المنثور، ج. ٤، ص. ٢٩٧، دار الفكر، بيروت،

٢٠١١.

^{٢٥٣} في نسخة "ب": "انما قيل للصائم"

^{٢٥٤} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٨/٢

^{٢٥٥} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٧/٢

^{٢٥٦} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٨/٢

﴿وسيداً وحصوراً ونبيّاً﴾^{٢٥٦} وقيل: لأن الأمر والنهي متقابلان،

[١٨٣/ب]

والمعروف والمنكر كذلك فكانا كالمتعاندين فأدخل بينهما حرف العطف كما في قوله تعالى: ﴿ثييات وأبكاراً﴾^{٢٥٧}، وقيل: هي واو الثمانية؛ لأنها الصفة الثامنة، والعرب تخص ذلك بالواو وكما في قوله تعالى: ﴿ثييات وأبكاراً﴾، وقوله تعالى: ﴿وثامنهم كلبهم﴾^{٢٥٨}، وقوله: ﴿وفتحت أبوابها﴾^{٢٥٩} لأن أبواب الجنة ثمانية ولا أصل لهذا القول عند المحققين فليس في هذا العدد ما يوجب ذلك، والاستعمال على الاطراد كذلك قال الله تعالى: ﴿الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر﴾^{٢٦٠} بغير واو، وقال تعالى: ﴿ولا تطع كل حلاف مهين﴾^{٢٦١} الآية بغير واو في الثامن.

قوله تعالى: ﴿وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ﴾ قال الحسن: هم أهل الوفاء ببيعة الله، وقيل: حدود الله أوامره ونواهيه، قال تعالى: ﴿تلك حدود الله فلا تقربوها﴾^{٢٦٢}، وقيل: هي معالم الشرع،

وقال الإمام القشيري رحمه الله: الواقفون حيث وقفهم الله تعالى، الذين يتحركون إذا حركهم، ويسكنون إذا سكنهم، يحفظون مع الله أنفاسهم.^{٢٦٣}

قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي الذين بايعهم ليستبشروا وقال لنبه صلى الله عليه وسلم: وبشر ليتضاعف الاستبشار، وقيل: أي وبشر المؤمنين من الجاهدين وغيرهم لما خص الجاهدين بقوله: فاستبشروا سكن قلوب القاعدين بعد بقوله وبشر المؤمنين لئلا يقنطوا.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ (التوبة: ١١٣) واتصالها بما قبلها أنها حث للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على قطع موالاة المشركين أحيائهم^{٢٦٤} وأمواتهم، قريتهم وبعيدهم، تأكيداً لما أمرهم به من الجهاد؛ إذ لا تحيياً ذلك مع الأقارب خصوصاً

^{٢٥٦} ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يَبْشُرُكَ بِخِيٍّ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة آل عمران، ٣٩/٣)

^{٢٥٧} ﴿... أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُمْ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيَّابَاتٍ...﴾ (سورة التحريم، ٥/٦٦)

^{٢٥٨} ﴿... كُلُّهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةَ سَادِسْتُمْ كُلُّهُمْ رَجُلًا بِالْعَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةَ وَثَامِنْتُمْ كُلُّهُمْ قُلٌّ أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ (سورة الكهف، ٢٢/١٨)

^{٢٥٩} ﴿... اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاؤَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ...﴾ (سورة الزمر، ٧٣/٣٩)

^{٢٦٠} ﴿... لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ...﴾ (سورة الحشر، ٢٣/٥٩)

^{٢٦١} ﴿... وَلَا تَطْعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ﴾ (سورة القلم، ١٠/٦٨)

^{٢٦٢} ﴿... وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا...﴾ (سورة النساء، ١٣/٤)

^{٢٦٣} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٨/٢

^{٢٦٤} في نسخة ب: "أحيائهم"

يقطع الموالاة^{٢٦٥}، وما كان تأكيد نفي كما في قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾^{٢٦٦} ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾^{٢٦٧}، ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، ﴿وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾^{٢٦٨}، ﴿وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ﴾^{٢٦٩} وتقديره يبعد من أخلاقهم أن يسألوا مغفرة المشركين وإن كانوا أقباءهم بعد أن عرفوا أنهم أعداء الله

[١٨٤/أ]

والمستوجبون سخط الله، والمستحقون عذاب الله، وقال بعض أهل التفسير: من بعد ما تبين أنهم أصحاب الجحيم، ظهر لهم شركهم فقد قال الله: لا يغفر أن يشرك به.

وقال مجاهد وسعيد بن جبير، وعكرمة، والضحاك: أي بعد ما ماتوا على شركهم فقد انقطع رجاء صيورتهم وأنهم أهلاً للمغفرة.

وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: رأيت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت: أتستغفر لأبويك وهما مشركان فقال: أليس قد استغفر إبراهيم لأبيه وكان مشرك، فذكرت ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية.

وقال الحسن: أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقيل له: إن فلاناً يستغفر لأبائه وهم مشركون فقال: ونحن نستغفر لهم فنزلت الآية فأمسكوا عن الاستغفار.

وقال سعيد بن المسيب: لما احتضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أبو جهل وعبد الله بن أمية فقال: يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله، فقالا له: يا أبا طالب أترغب عن ملة آبائك فلم يزالا به حتى قال آخر ما كلمهم به: هو على ملة عبد المطلب، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده باكياً فقال: لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فنزلت هذه الآية

وذكر الكلبي أن النبي صلى الله عليه وسلم زار قبر أمه في ألف فارس وهو يريد أن يستغفر فلما قام عند قبرها فإذا هو بجبريل وقد وضع^{٢٧٠} يده على صدر النبي صلوات الله وسلامه عليهما ونزلت الآية، فبكى النبي صلى الله عليه وسلم وبكت المسلمون فما روي في يوم أشد بكاءً ولا أكثر من يومئذٍ.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لا يصح حديث استغفار النبي صلى الله عليه وسلم لعمه وأمه، وقد علم بكفرهما وموتهما عليه، ولا يخفى عليه أن الله تعالى لا يغفر للمشرك إذ من العقل والحكمة تعذيب الكافر أبداً وأن لا يغفر له في ذلك تسوية بين الولي والعدو، وهو ليس بحكمة وجائز أن يكون استغفر للمنافقين قبل أن يتبين له نفاقهم فلما تبين له كف عنه، والاستغفار للمشرك حال حياته يجوز

^{٢٦٥} ب+ والواردو

^{٢٦٦} ﴿...وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا زَوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَُمْ كَانَ...﴾ (سورة الاحزاب، ٥٣/٣٣)

^{٢٦٧} ﴿...أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ...﴾ (سورة مريم، ٣٥/١٩)

^{٢٦٨} ﴿...إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ...﴾ (سورة

يوسف، ٣٨/١٢)

^{٢٦٩} ﴿قَالُوا تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْنَا لِنُفْسِدَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا...﴾ (سورة يوسف، ٧٣/١٢)

^{٢٧٠} في نسخة "ب": "فوضع"

[١٨٤/ب]

على معنى سؤال الإسلام له والمغفرة بسببه فأما قيام الكفر فلا.^{٢٧١}

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ (التوبة: ١١٤) قيل: لما ورد النهي عن الاستغفار للمشركين قال الناس: إن إبراهيم استغفر لأبيه وهو مشرك فنزلت هذه الآية ومعناها، ولم يكن سؤال إبراهيم الله أن يغفر لأبيه إلا بسبب أنه كان وعد لأبيه لقوله: ﴿سلام عليك سأستغفر لك ربي﴾^{٢٧٢} فوفى بذلك الوعد، وسأل الله أن يغفر له، ومعناه أن يهديه للإسلام ويجعله أهلاً للمغفرة ويغفر له بعد إسلامه وهو كقول هود صلوات الله عليه لقومه: ﴿واستغفروا ربكم إنه كان غفاراً﴾^{٢٧٣} ليس هذا بأمر لهم أن يقولوا استغفروا^{٢٧٤} الله ولكن هذا أمر بالإسلام ليصيروا أهلاً للمغفرة لهم وكذا قول إبراهيم عليه الصلاة والسلام: واغفر لأبي، أي أعطه السبب الذي يغفر له به، وهو التوحيد، وعلى هذا القول يكون قوله: وعدها، خبراً عن فعل إبراهيم.

قوله تعالى: ﴿إِيَّاهُ﴾ كناية عن أبيه، وقال بعض المفسرين: بل قوله: وعد خبر على فعل والد^{٢٧٥} إبراهيم أنه وعد إبراهيم، وقوله: إياه، كناية عن إبراهيم وتلك المواعدة أنه كان قال لإبراهيم إني أسلم وقت كذا، فكان يستغفر له، ومعنى الاستغفار سؤال المغفرة له بعد ما أسلم أو سؤاله إعطاء الإسلام الذي به يغفر له.

وقيل: كانت المواعدة مؤقتة فانتهى إبراهيم إلى ذلك الوقت فظن أنه أسلم فاستغفر له مطلقاً، ولذلك قال إنه من الضالين، أي قيل هذا كما قال سبحانه إني كنت من الظالمين^{٢٧٦}، أي قبل التوبة، فلما ظهر أنه لم يسلم تبرأ منه^{٢٧٧}، وهذه الجملة حاصل كلام الإمام أبو منصور رحمه الله، ثم أراد سؤالاً على قوله: قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم^{٢٧٨} إلى قوله: إلا قول إبراهيم لأبيه لما استثنى هذا من الاقتداء به علم أنه لا يجوز وسؤال الهداية للكافر والمغفرة بعدها جائز، فما معناه وأجاب معناه حتى يعلم المراد من استغفاره، أي إذا وقع عند السامع أنه سؤال المغفرة مطلقاً على الوجه الذي قلنا فما ينبغي له أن يفعله مقتدياً به في ظاهر الاستغفار.

[١٨٥/أ]

قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ هو في اللغة المشاقة وهو المتوجع والمتحزن.

^{٢٧١} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٢٦٢/٦

^{٢٧٢} ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ...﴾ (سورة مريم، ٤٧/١٩)

^{٢٧٣} ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّاراً﴾ (سورة نوح، ١٠/٧١)

^{٢٧٤} في نسخة "ب": "استغفر"

^{٢٧٥} ب- والد، صح هـ

^{٢٧٦} ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ...﴾ (سورة الانبياء، ٨٧/٢١)

^{٢٧٧} ب+ و على القول الاول فلما تبين له انه عدة والله اي لما مات على الكفر تبرأ منه

^{٢٧٨} ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ...﴾ (سورة الممتحنة، ٤/٦٠)

وقال المثقب العبدى: شعر

إذا ما قمت أرحلها بليل تأود آهة الرجل الحزين^{٢٧٩}

أصله تتأود بتأين، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: الأواه التواب، وقال ابن مسعود رضي الله عنه : الدعاء. وقال الحسن، وقتادة: الرحيم. وقال محمد: الموقف. وقال كعب: القابل إلا عند ذكر النار، وقيل: المؤمن

وفي التأويلات عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن الأواه فقال: «دعاء الخاشع المتضرع» وفيها قال ابن عباس رضي الله عنهما: الأواه المؤمن. وفيها: قيل الأواه الفقيه الموفق، وفيها: قيل المسيح. وقال في الحلیم: هو الذي لا يغضب ولا يسفه عند سفه السفیه، وقيل: الحلیم هاهنا هو إن جهل الكافر لا يمنعه^{٢٨٠} عن الدعاء إلى الله إلى الله تعالى، وعن المواعدة الجميلة التي يرجوا بها الحمل على الإسلام، وذلك مثل ما ذكر في سورة مريم في مخاطبة أبيه في آيات.^{٢٨١}

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ﴾ (التوبة: ١١٥) قال مجاهد: إن الله لا يحكم بضللكم عن الحق باستغفاركم للمشركين، إلا بعد أن تبين لكم أنكم منهيون عنه.

وقال الكلبي: لما أنزل الله تعالى الفرائض فعمل بها الناس ثم جاء ما ينسخها من القرآن وقد غاب ناس وهم يعلمون بالأمر الأول من القبلة والخمر وأشباه ذلك، سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأنزل الله تعالى هذه الآية.

قال الكلبي: ويقال وما كان الله ليضل عمل قوم قد عملوا بالمنسوخ حتى يتبين لهم الناسخ ونظيره وما كان الله ليضيع إيمانكم وقوله: ﴿ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا﴾^{٢٨٢} الآية.

وقال الضحاك: وما كان الله ليعذب قوماً حتى يبين لهم ما يتقون وما يدرون والإضلال والإهلاك يقال: ضل الما في اللبن.

فقال أبو روق: وما كان الله ليرك قوماً في الضلال وإن عملوا بالمنسوخ حتى يبين لهم

[١٨٥/ب]

ما نسخ من القرآن ثم يعلمون به بعد ذلك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ* إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (التوبة: ١١٦) ينتظم بما مر من الحث على الجهاد أن له الخلق كلهم يصرفهم كيف يشاء يبقى

^{٢٧٩} انظر: جامع القرآن للطبري، ج. ١٤، ص. ٥٣٤؛ أبو عبيدة معمر بن مثنى، مجاز القرآن، ج. ١، ص. ٢٧٠، القاهرة، ١٩٧٠.

^{٢٨٠} في نسخة "ب": "لم يمنعه"

^{٢٨١} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٢٦٣/٦

^{٢٨٢} ﴿...أَمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعُمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَأَمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا أَمِنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسِنُوا...﴾ (سورة المائدة، ٩٣/٥)

وفيني، فامضوا ببيعتكم^{٢٨٣} ولا يهولنكم كثرة الأعداء، وتوكلوا علي أوفوا بالمبايعة أنصركم فإن لم توفوا بها خذلتكم ثم لا يكون لكم ولي ولا نصير، وهو قول من حمل الآية الأولى على النسخ فوجه الانتظام له إنه ينسخ حكماً بحكم، وأمرًا بأمر يحكم في أهل السماوات وأهل الأرض بما يشاء.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: إن الله له ملك السماوات والأرض وهو لا يتحمل بوجود مملوكاته، ولا يلحقه نقص بعدم مخلوقاته، يحيي من يشاء بعرفانه، ويميت من يشاء بكفره وطغيانه، يحيي من أقبل عليه بتضرعه، ويميت من يعرض^{٢٨٤} عنه بترفعه.^{٢٨٥}

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ (التوبة: ١١٧) قال ابن عباس رضي الله عنهما: ولما نزلت هذه السورة وفي آياتها بيان معاملات المنافقين على التفصيل منهم ظننا أنه لا يبقى منا أحد^{٢٨٦} إلا نزل فيه قرآن إلى أن نزلت هذه الآية، وكانت السورة تدعى الفاضحة ولما نزلت هذه الآية سميت بها سورة التوبة.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ قال أبو عبيدة: هو مفتاح كلام لما كان هو سبب التوبة على القوم ذكر معهم كما في قوله تعالى: ﴿وَعَلِّمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾.^{٢٨٧}

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هو العفو عن إذنه للمنافقين بالتخلف عنه عفا الله عنك لما أذنت لهم.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: من حق زلات سبقت فيهم يوم أحد وغيره، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بَعْضَ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ﴾^{٢٨٨} وقيل: هو في حق هفوات كانت منهم في غزوة تبوك هموا أن ينصرفوا في غير وقت الانصراف على غير إذن لشدائد إصابتهم قال: يجوز أن يكون أراد الإدامة والإثبات على التوبة الماضية كما عرف

[١٨٦/أ]

في قوله هذا، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِهِ﴾^{٢٨٩}، على الدوام والثبات دون الابتداء والإنشاء.^{٢٩٠} قال: ويحتمل أنه على أنهم حيث صبروا على ما أصابهم من الجهد والشدة كشف الله عنهم أشياء كانت مستورة عنهم وجلالهم أغطية كانت لا تتجلى لهم فازدادوا تفويضاً وتسليماً، ورجوعاً إلى رحمهم فذلك توبة الله عليهم، وتوبتهم إلى الله تعالى، ثم الجمع بين المهاجرين والأنصار وبين النبي صلى الله عليه وسلم في هذا غاية التشريف لهم

^{٢٨٣} في نسخة "ب": "على بيعتكم"

^{٢٨٤} في نسخة "ب": "من اعرض"

^{٢٨٥} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٦٩/٢

^{٢٨٦} في نسخة "ب": "احد منا"

^{٢٨٧} ﴿وَعَلِّمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ...﴾ (سورة الأنفال، ٤١/٨)

^{٢٨٨} ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجُمُعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ...﴾ (سورة آل عمران، ١٥٥/٣)

^{٢٨٩} ﴿...أَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ...﴾ (سورة النساء، ١٣٦/٤)

^{٢٩٠} ب+ قيل هو

والتشهير حيث أشرك بينه وبينهم في التطهير.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ﴾ أي في غزوة تبوك قد أصابتهم فيها مشقة شديدة من قلة الزاد والماء، والمركب، وهذا عن مجاهد وجابر وقتادة.

قال عبد الله بن محمد بن عقيل: كان ذلك عسرة من الماء وعسرة من النفقة وعسرة من الظهر.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: قيل لعمر بن الخطاب في شأن الغزوة فقال: خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تبوك في قيض شديد فنزلنا منزلاً أصابنا فيه عطش حتى ظننا أن رقابنا ستقطع، وحتى الرجل ينحر بغيره فيعصر فرته فيشربه، ويجعل ما بقي على كبده فقال أبو بكر: يا رسول الله إن الله قد عودك في الدعاء خيراً فادع الله لنا، قال: نعم ثم رفع يديه فلم يرجعهما حتى أظلت السماء ثم سكبت فملئوا ما معهم ثم ذهبنا ننظر فلم نجد لها جاوزت العسكر.

وقال قتادة: ذكر لنا أن الرجلين كانا يشقان التمرة بينهما، وكان نفر يتداولون التمرة بينهما بمصها هذا ثم يشرب عليها الماء، ثم يمصها هذا.

وقال الحسن ومعمّر: كان الرجلان والثلاثة على بعير واحد يتعاقبون، وكان زادهم التمر والمخض وشيئا من الشعير وإهالة، وفيها قصة دعائه بثمر قليل وجعله في قصعة والدعاء بالبركة حتى أخذ الناس وهم أكثر من ثلاثين ألفاً أزوادهم والتمر بحاله وفيها قصة وضع^{٢٩١} كفيه في ماء قليل وانفجار الماء من أصابعه العشر حتى شربوا

[١٨٦/ب]

وسقوا دوابهم وملئوا أوعيتهم.

قوله تعالى: ﴿مَنْ بَغَدٍ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِّنْهُمْ﴾ قرأ حمزة وعاصم في رواية حفص يزيغ بياء التذكير لتقدم الفعل، وقرأ الباقون بياء التأنيث بسبب الجمع كما في قوله تعالى: ﴿وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُنَا﴾^{٢٩٢}.

قوله: تزيغ أي تميل قلوب فريق منهم أي جماعة ولم يقل زاغت بل قال: كاد تزيغ، ولم يقل قلوبهم، بل قال: قلوب فريق منهم وهذا في الزيغ يجوز أن يكون ميلاً عن المضي وقصدًا للرجوع ويحتمل أن يكون وقوع الاضطراب في القلوب يقول: تناهى بهم العسر واشتد بهم الأمر حتى قاربوا أن تضطرب قلوب بعضهم فتدركهم الله، وكذا حال الأنبياء وأتباعهم من قبل، قال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْأَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ أَمْرُنَا﴾^{٢٩٣} وقال: ﴿لَمَّا يَأْتِكُم مِّثْلَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^{٢٩٤} الآية، وقال: ﴿هَٰذَا لَكُمُ الْيَوْمَ الْمُؤْمِنُونَ﴾^{٢٩٥}.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ أي يوفقهم للرجوع إليه، والاعتصام به وقبل ذلك منهم.

^{٢٩١} في نسخة "ب": "وضعه"

^{٢٩٢} ﴿... أَن نَّأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنَّ قَدْ صَدَّقَتْنَا وَنُكُونَ...﴾ (سورة المائدة، ١١٣/٥)

^{٢٩٣} ﴿... اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّيَ مَنْ نَّشَاءُ وَلَا يُرِيدُ بَأْسَنَا...﴾ (سورة يوسف، ١١٠/١٢)

^{٢٩٤} ﴿... أَم حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ...﴾ (سورة البقرة، ١١٤/٢)

^{٢٩٥} ﴿هَٰذَا لَكُمُ الْيَوْمَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا﴾ (سورة الاحزاب، ١١/٣٣)

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ بِهِمْ رُءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ والجمع بين الاسمين للمبالغة والتأكيد، وإنما كرر التوبة لوجوه أحدها: أن قوله: لقد تاب الله هو التوفيق للتوبة، وقوله: ثم تاب الله عليهم لقبولها والأول لما سلف.

والثاني: لما كان منهم في هذه الغزوة أو الأول للكل والثاني لمن كاد يزيغ قلبه على الخصوص وقيل الأول العفو، والثاني التخفيف، حيث ندبهم النبي صلى الله عليه وسلم قبل الحرب قاله الحسن وهو كقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تَحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾^{٢٩٦} أي خفف عنكم فأسقطه عنكم.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: كذا سنة الله مع أوليائه إذا أشرفوا على العطب وقاربوا من التلف، ويتمكن الناس من قلوبهم من النصرة ووطنوا أنفسهم على أن يذوقوا أليم البأس والعسرة، تمطر عليهم سحب الجود والنصر الموعود، فيعيدون عود الحياة بعد يسه طرياً، ويرد الأنس بعد ذبوله غضاً جنيماً.^{٢٩٧}

قوله تعالى:

[١٨٧/أ]

﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا﴾ (التوبة: ١١٨) أي وتاب أيضاً على الثلاثة الذين خلفوا.

قال قتادة: أي عن غزوة تبوك، وقال مجاهد: أي عن التوبة، قيل^{٢٩٨}: أي الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً، قال تعالى: ﴿وآخَرُونَ مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾^{٢٩٩} أو عن المذكورين في قوله: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾ فابتهلوا ودعوا فتاب الله عليهم ولأول وجهان: أحدهما: أنه تقدمهم القوم فهم مخلفون بتقدم أولئك.

والثاني: خلفهم الله أي خلق فيهم التخلف ودل ذلك على خلق الأفعال.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ﴾ أي اتسعت وقد رحبت رحباً بضم رآ المصدر، فهو رحبٌ بفتحها من حيث شرف وما مع الفعل مصدر فتقديره برحبها أي بلغ منهم الغم والتأسف والندم مبلغاً لا يجدون منه مخرجاً ولا يهتدون لحيلة، كما قال الشاعر:

كَأَنَّ بِلَادَ اللَّهِ وَهِيَ عَرِيضَةٌ عَلَى الْخَائِفِ الْمَطْلُوبِ كَفَةُ حَابِلٍ^{٣٠٠}

قوله تعالى: ﴿وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ أي اشتد غمهم وضيق صدورهم وحيأؤهم فصاروا كأنهم لا يجدون موضعاً يخفونها فيه.

قوله تعالى: ﴿وَلَبِئْسَ مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ إِلَّا بِاللَّهِ، وَلَا مَخْلُصٌ مِنْ عِقَابِ

^{٢٩٦} "...عَلِمَ أَنَّ لَنْ تُحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ..." (سورة المزمل، ٢٠/٧٣)

^{٢٩٧} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٧٠/ ٢

^{٢٩٨} في نسخة "ب": "و قيل"

^{٢٩٩} ﴿وَأَخْرَجُوا مَرْجُونَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ...﴾ (سورة التوبة، ١٠٦/٩)

^{٣٠٠} الكشف والبيان عن تفسير القرآن للثعلبي، ج. ٣، ص ١٤٩؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، ج. ٤، ص. ٢٠٥.

الله إلا عفو الله، وقيل: كان ذلك حين كلموا النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك ولم يجيبهم بشيء وحتى إذا تقتضي جواباً وهو محذوف هاهنا، وهو معطوف عليه.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ﴾ وهو أن يقال: خفف عليهم أو رحمهم ونحوه، ثم تاب عليهم، وقيل: حتى إذا كلمة غاية وتقديره وخلفوا إلى هذه الغاية ثم تاب عليهم وعلى هذا الوجه لا حذف فيه.

قوله تعالى: ﴿لِيُتُوبُوا﴾ أي وفقهم للتوبة فتابوا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ وهذا ظاهر والآية نزلت في كعب بن مالك من بني سلمة، وهلال بن أمية الوافقي، ومرارة بن الربيع

[ب/١٨٧]

الزبيدي، وذكر محمد بن إسماعيل البخاري في الجامع عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك، عن أبيه عن جده أنه قال: لم أتخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها إلا غزوة تبوك فكان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنه في تلك الغزوة، والله ما اجتمعت عندي^{٣٠١} راحلتان قط حتى جمعتهما في تلك الغزوة، ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد غزوة إلا وري بغيرها، حتى كانت تلك الغزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حر شديد واستقبل سفراً بعيداً وعدواً كثيراً فجلى للناس أمرهم ليتأهبوا أهبة غزوهم، فأخبرهم بوجهه الذي يريد المسلمون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كثير ولا يجمعهم كتاب حافظ يريد الديوان.

قال كعب: فما رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أنه يخفى له ما لم ينزل فيه وحي^{٣٠٢}، وعن لرسول الله^{٣٠٣} صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال، وتجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه فطفقت أغدوا لأتجهز فأرجع ولم أقض شيئاً فأقول في نفسي أنا قادر عليه فلم يزل يتمادى بي ذلك حتى خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه ولم أقض من جهازي فرجعت ولم أقض شيئاً فلم يزل بي حتى أسرعوا وهمت أن أرتحل فأدركهم وليتني فعلت، ولم يقدر لي ذلك فكنت إذا خرجت في الناس بعد خروج رسول الله صلى الله عليه وسلم قطفت فيهم أحزني أن لا أرى^{٣٠٤} إلا رجلاً ممغوصاً^{٣٠٥} بالنفاق^{٣٠٦} أو رجلاً ممن عذره الله من الضعفاء ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال: هو جالس في القوم بتبوك ما فعل كعب قال^{٣٠٧} رجل من بني سلمة: يا رسول الله حبسه برداه ونظره في عطفه فقال معاذ بن جبل رضي الله عنه: بئس ما قلت والله يا رسول الله ما

^{٣٠١} ب+ قبله

^{٣٠٢} في نسخة "ب": "وحى الله تعالى"

^{٣٠٣} في نسخة "ب": "و عن رسول الله"

^{٣٠٤} في نسخة "ب": "الا ارى"

^{٣٠٥} في نسخة "ب": "مغموصا عليه"

^{٣٠٦} في نسخة "ب": "النفاق" و في هامش م: "صوابه ممغوصا عليه النفاق"

^{٣٠٧} في نسخة "ب": "فقال"

علمنا عليه إلا خيراً فسكت رسول الله^{٣٠٨} فلما بلغني أنه توجه قافلاً حضرتني همي وطففت أتذكر الكذب وأقول بماذا أخرج من سخط رسول الله صلى الله عليه وسلم

[أ/١٨٨]

واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي فلما قيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم^{٣٠٩} قداماً زاح عني الباطل وعرفت أنني لم أخرج منه أبداً بشيء فيه كذب، فأجمعت صدقة وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قداماً وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين، ثم يجلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون إليه ويخلفون له، وكانوا بضعة وثمانون رجلاً فقبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم علانيتهم، وبايعهم واستغفر لهم، ووكل سرائرهم إلى الله فجثته وسلمت عليه فتبسم^{٣١٠} تبسم المغضب ثم قال لي: تعال فجئت أمشي حتى جلست بين يديه فقال لي: ما خلفك أم تكن اتبعت^{٣١١} ظهرك فقلت بلى، وإني^{٣١٢} والله جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر ولقد أعطيت^{٣١٣} ولكني والله لقد علمت أنني أحدثتك^{٣١٤} اليوم حديث كذب ترضى به عني ليوشكن الله أن يسخطك علي ولئن حدثتك حديث صدق تجد علي فيه إني لأرجو فيه عفو الله لا والله ما كان لي من عذر، والله ما كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما هذا فقد صدقني فقم حتى يقضي الله فيك» فقمتم وسار رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي: والله ما علمناك كنت أذنبت ذنباً قبل هذا، ولقد عجزت ألا يكون قد اعتذرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذر إليه المتخلفون قد كان كافيك ذنبك استغفارك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فوالله ما زالوا يؤنبوني^{٣١٥} حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي، ثم قلت لهم: هل لقي هذا معي أحداً؟ قالوا: نعم رجلان قالا مثل ما قلت، فقبل لهما مثل ما قيل لك، قلت: من هما؟ قالوا^{٣١٦}: مرارة بن الربيع^{٣١٧}، وهلال بن أمية الوقي فذكروا رجلين صالحين قد شهدوا بداراً فقلت: فيهما أسوة ومضيت^{٣١٨} حين ذكرهما لي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن كلامنا من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس وتغيروا لنا حتى تنكرت في نفسي الأرض فما هي التي أعرف فلبثنا على ذلك خمسين ليلة فأما

[ب/١٨٨]

^{٣٠٨} ب+ قال كعب بن مالك

^{٣٠٩} في نسخة "ب": "قد اظلم"

^{٣١٠} في نسخة "ب": "تبسم"

^{٣١١} في نسخة "ب": "قد ابتعت"

^{٣١٢} في نسخة "ب": "إني"

^{٣١٣} ب+ جدلا، و في هامش أ: قدرة على ذلك

^{٣١٤} في نسخة "ب": "أن حدثتك"

^{٣١٥} في نسخة "ب": "يؤنبوني"

^{٣١٦} في نسخة "ب": "فقالوا"

^{٣١٧} في نسخة "ب": "مرارة بن الربيع العنبري"

^{٣١٨} في نسخة "ب": "فمضيت"

صاحباي فاستكانا وقعدا في بيوتهما يكيان، وأما أنا فكنت أشب القوم وأجلدهم، فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في الأسواق، ولا يكلمني أحد، وأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم عليه وهو في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتيه برد السلام علي أم لا، ثم أصلي قريباً منه، فأسارقه النظر فإذا أقبلت على صلاتي التفت^{٣١٩} إلي وإذا التفت نحوه أعرض عني، حتى إذا طال ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار الحائط لأبي قتادة وهو ابن عمي، أنشدك الله أما تعلم^{٣٢٠} أي أحب الله ورسوله فسكت فعدت له فنشدته فسكت، فعدت له فنشدته فسكت، فعدت له فنشدته فقال: الله ورسوله أعلم، ففاضت عيناي وتوليت^{٣٢١} فبينما أنا أمشي بسوق المدينة إذا نبطي من أنباط الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول: من يدل على كعب بن مالك، فطفق الناس يشيرون له حتى إذا جاءني دفع إلي كتاباً من ملك غسان فإذا فيه أما فإنه قد بلغني أن صاحبك قد جفاك ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضیعة، فالحق بنا نواسيك فقلت لما قرأتها: وهذا أيضاً من البلاء فميممت بها التنور فسجرت بهما حتى إذا مضت أربعون ليلة من الخمسين إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر^{٣٢٢} أن تعزل امرأتك فقلت: أطلقها أم ماذا أفعل، فقال^{٣٢٣}: لا بل اعتزلها ولا تقر بها، وأرسل إلى صاحبي بمثل ذلك، فقلت لامرأتي: الحقني بأهلك فتكوني عندهم حتى يقضي الله في هذا الأمر قال كعب: فجاءت^{٣٢٤} امرأة هلال بن أمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله إن هلال بن أمية شيخ ضائع ليس له خادم فهل تكره أن أخدمه؟ قال: لا ولكن لا يقربك، قالت: والله ما به حركة إلى شيء، والله ما زال ييكي مذ كان من أمره ما كان إلى يومه، فقال لي بعض أهلي: لو استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرأتك كما استأذنت امرأة هلال بن أمية بأن تخدمه فقلت: والله لا أستأذن فيها

[١٨٩/أ]

رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريني ما يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استأذنته فيها، وأنا رجل شاب فلبيت بعد ذلك عشر ليال حتى كملت لنا خمسون ليلة من حين نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت الفجر صبح خمسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا فبينما أنا جالس على الحال التي ذكر الله تعالى قد ضاقت نفسي وضاقت علي الأرض بما رحبت، سمعت صوت صارخ أو في أعلى جبل سلع يا كعذب بن مالك أبشر، فخررت ساجداً وعرفت أن قد جاء الفرج وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بتوبة الله علينا حين صلى صلاة الفجر فذهب الناس ييشروننا وذهب قبل صاحبي مبشرون، وركض إلي رجل^{٣٢٥} فرساً وسعى ساع من أسلم فأوفى على الجبل فكان الصوت أسرع من الفرس، فلما جاءني الذي سمعت صوته ييشريني نزعته له ثوبي فكسوته

^{٣١٩} في نسخة "ب": "أقبل"

^{٣٢٠} في نسخة "ب": "أما تعلمين"

^{٣٢١} ب+ حتى تسورت الجدار

^{٣٢٢} أ- يقول ان رسول الله صلى الله عليه و سلم، صح هـ

^{٣٢٣} في نسخة "ب": "قال"

^{٣٢٤} في نسخة "ب": "فجاء"

^{٣٢٥} في نسخة "ب": "رجل الي"

إياهما يبشراه والله ما أملك غيرهما يومئذ، واستعرت ثوبين فلبستهما وانطلقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلقاني الناس فوجاً فوجاً تهتف لي بالتوبة يقولون: ليهنك توبة الله عليك قال كعب: حتى دخلت المسجد فإذا برسول الله صلى الله عليه وسلم جالس حوله الناس فقام إلي طلحة ابن عبيد الله يهرول حتى صافحني والله ما قام إلي رجل من المهاجرين غيره، فلا أنساها لطلحة، قال كعب: فلما سلمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم^{٣٢٦} وهو يبرق وجهه من السرور فقال: أبشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك أمك، قلت: أومن عندك يا رسول الله؟ قال: لا بل من عند الله وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سُرَّ استنار وجهه كأنه قطعة قمر، وكنا نعرف ذلك منه، فلما جلست بين يديه فقلت: يا رسول الله إن من توبتي أن أنخلع من مالي صدقة إلى الله تعالى وإلى رسوله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أمسك بعض مالك، فهو خير لك، فقلت: إني أمسك سهمي الذي بخير، وقلت^{٣٢٧}: يا رسول الله إنما نحاتي بالصدق، وإن من توبتي أن لا أحدث^{٣٢٨} إلا صدقاً ما بقيت، فوالله ما أعلم أحداً من المسلمين أبلاه الله تعالى في صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن مما أبلاني

[١٨٩/ب]

ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى يومي هذا، وإني لأرجو أن يحفظني الله تعالى فيما بقيت، فأنزل الله^{٣٢٩}: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ﴾ إلى قوله: ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ فوالله ما أنعم الله علي من نعمة قط بعد أن هداني للإسلام أعظم في نفسي من صدقي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أكون كذبتة، فأهلك كما هلك الذين كذبوا، فإن الله تعالى قال للذين كذبوا حين أنزل الوحي شر ما قال لأحد قال سبحانه: ﴿سِيحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ﴾^{٣٣٠} إلى قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾^{٣٣١}.

قال كعب: وكنا تخلفنا في أمر أولئك الذين قبل منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حلفوا له فبايعهم واستغفر لهم وإرجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرنا حتى قضى الله تبارك وتعالى فيه فلذلك قال تعالى: ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا﴾ وليس الذي ذكر الله تعالى مما خلفنا عن الغزو وإنما هو تخلفه إيانا وإرجاءه أمره عمن سلف له، واعتذروا إليه فقبل منه.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ (التوبة: ١١٩) أي القائِلين بالحق العالمين به، ومع الصادقين في معنى من الصادقين، أو في الصادقين؛ لأن مع هو للمصاحبة وفي للدعاء ومن للتبعيض فإذا كانوا في جملتهم فهم على المعاني الثلاثة.

^{٣٢٦} ب+ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

^{٣٢٧} في نسخة "ب": "فقلت"

^{٣٢٨} في نسخة "ب": "الا أحدث"

^{٣٢٩} ب+ على رسوله صلى الله عليه وسلم

^{٣٣٠} سورة التوبة، ٩/٥٥

^{٣٣١} سورة التوبة، ٩/٩٦

وقيل: هذا أمر للصحابه رضوان الله عليهم إذا خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتقوا مخالفته^{٣٣٢}، ويكونوا^{٣٣٣} على مذهب من يستعمل الصدق في أقواله وأفعاله وهو من قولك أنا مع فلان على مذهبه معناه اتقوا الله في الدنيا، لتكونوا مع الصادقين في الجنة في العقبى من قول الله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾^{٣٣٤} الآية، فطريقه طريق قولك أتيني وخذ كذا أي لنأخذ كذا، وفي قصة كعب التي سقناها ما يدل على الآية، نزلت في المجاهدين فقد قال تعالى فيهم: ﴿وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾^{٣٣٥} ليس هو مجرد القول بل هو التحقيق في الإيمان قال تعالى: ﴿فَلَوْ صَدَقُوا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾^{٣٣٦}.

وقال تعالى: ﴿صَدَقُوا﴾

[١٩٠/أ]

ما عاهدوا الله عليه^{٣٤٧} فكان بمعنى الآية، ولا تعودوا إلى التخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مغازيه لتكونوا قد صدقتم في إيمانكم.

وقال الحسن: بلغني أنه^{٣٤٨} كان لأحدهم حائط كان يومئذ خيراً من مائة ألف درهم فقال: يا حائطاه ما خلفني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ظلك وانتظار شرك اذهب فأنت في سبيل الله، ثم لحق برسول الله صلى الله عليه وسلم

وأما الآخر فلم يكن له إلا أهيل له فقال: يا أهلاه ما بطأني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا خلفني إلا الظن بك لا جرم والله لا أكابدن المفاوز حتى ألحق برسول الله صلى الله عليه وسلم
أما الثالث^{٣٤٩} فلم يكن له أهل ولا مال فقال يا نفس والله ما خلقتني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و سلم
الاحب الحياة والله لا أكابدن الشدائد حتى ألحق برسول الله صلى الله عليه وسلم و سلم ثم ركب نعليه ومعه زاد تحت إبطه فلحق برسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يا أيها الذين آمنوا من أهل الكتاب اتقوا الله وكونوا مع الصادقين مع المجاهدين، وقيل: يا أيها الذين آمنوا من أهل مكة ولم يهاجروا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين، أي مع المهاجرين.

^{٣٣٢} ب+ رضوان الله اذا خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

^{٣٣٣} ب - و يكونوا

^{٣٣٤} ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ (سورة النساء، ٦٩/٤)

^{٣٣٥} ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (سورة الحجرات، ١٥/٤٩)

^{٣٣٦} ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ (سورة محمد، ٢١/٤٧)

^{٣٤٧} ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَّنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ (سورة الاحزاب، ٢٣/٢٣)

^{٣٤٨} في نسخة "ب": "ان كان"

^{٣٤٩} في نسخة "ب": "و اما الاخر" ب - واما الثالث، صح هـ

وقال الضحاك: وكونوا مع الصادقين مع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: اتقوا مخالفة الله فيما يأمركم به وكونوا مع الموافقين لأمره، ودلت الآية على أن إجماع الأمة حجة لأنه أمرهم بالكون مع الصادقين في دينه، فلزم قبول قولهم.^{٣٥٠}

وقال يمان بن رباب: وكونوا مع الصادقين أصدقوا كما صدق هؤلاء الثلاثة.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: ما يصلح الكذب في جد ولا هزل، لئن يعد أحدكم صبيه ثم لا ينجزه واقرأوا إن شئتم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾.

قال عبد الله بن عامر: أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتنا وأنا صبي فخرجت ألعب فقالت أمي: تعالى أعطك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أردت أن تعطيه؟ قالت: تمرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إنك^{٣٥١} لو لم تعطه كنت كذابة.

[١٩٠/ب]

وقال قتادة: وكانوا مع الصادقين الصدق في النية والصدق في العمل، والصدق في الليل والنهار، والصدق في السر والعلانية.

وقال أهل المعرفة: هو الصدق في الأحوال، وفي الزبور كيف من ادعى محبتي إذا جن عليه الليل^{٣٥٢} نام عني.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ (التوبة: ١٢٠) ثم حث جل جلاله ساكني المدينة من غير المهاجرين والأنصار وهم^{٣٥٣} من الأعراب، مزينة وأشجع وأسلم، وجهينة وغفار، على ما حث عليه الأنصار فقال: ما ينبغي لهؤلاء أن يتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استنفرهم واستنهضهم إلى غزو ولا أن يضنوا بأنفسهم حتى ينفرد^{٣٥٤} هو بتحمل المشقة دونهم، بل يلزمهم جميعاً أن يخرجوا معه.

قوله تعالى^{٣٥٥}: ﴿وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ﴾ يطلبوا النفقة بتوفية أنفسهم دون نفس رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقال قطرب: لا يكرهوا لأنفسهم^{٣٥٦} مما يرضاه الرسول لنفسه.

وقال أبو الهيثم السجزي: أي لا يكونوا أشفق على أنفسهم منهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

^{٣٥٠} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٧١/٦

^{٣٥١} في نسخة "ب": "أما إنك"

^{٣٥٢} في نسخة "ب": "فاذا جن"

^{٣٥٣} في نسخة "ب": "و من حولهم"

^{٣٥٤} في نسخة "ب": "حتى يتفرد"

^{٣٥٥} ب+ ولا يرغبوا اعطفا على الاول و الرغبة طلب المنفعة به و قولك رغب عن كذا اي طلب المنفعة بتركه و معنى

^{٣٥٦} في نسخة "ب": "لا تكرهوا لانفسكم"، وفي هامش ف، لا يكرهوا لانفسهم

وقال ابن كيسان: أي وقال القشيري رحمه الله: ليس لهم أن يؤثروا على النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من أهل وولد ونفس وروح ولا يخسرون بذلك به، ثم وصل به ما يحركهم به عليه ^{٣٥٧} ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي ذلك الحث والترغيب بأنهم لا ينالهم عطش ولا تعب ولا مجاعة في طريق الجهاد ﴿وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾ أي ولا يطؤون بأقدامهم أو خيولهم أرضاً، والموطئ يجوز أن يكون مصدراً، ويجوز أن يكون موضعاً كالمرجع.

قوله تعالى: ﴿يَغِيظُ الْكُفَّارَ﴾ أي يغیظهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً﴾ أي لا يجدون ومعناه لا يصيبون من

[١/١٩١]

أحد منهم شيئاً من جرح أو قتل أو ضرب أو تشديد أو أخذ مال ونحو ذلك.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾ أي حصل لهم بكل واحد من هذه الآثار حسنة مقبولة، وإنما قال به مع ذكر أشياء جميعاً لأنه لما أدخل بين شيئين لا مكرراً صار كل فعل مفرداً بالذكر مقصوداً بالوعد، وهو كما قال أصحابنا: من حلف لا يأكل خبزاً ولا لحماً يحنث بواحد منهما، ولو قال: والله لا أكل خبزاً ولحماً لا يحنث إلا بهما جميعاً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ أي هم محسنون والله لا يبطل ثوابهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً﴾ (التوبة: ١٢١) قال ابن عباس رضي الله عنهما: قليلة ولا كثيرة، وقيل: صغيرة أنعال فرس أو حزر ^{٣٥٨} مطهرة أو خصف نعل وكبيرة شرك كراع أو سلاح أو إعداد زاد.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: مقبلين ومدبرين.

﴿إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ﴾ أي عمل صالح كما مر مرة ويستقيم إلا كتب لهم ذلك. ^{٣٥٩}

قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي يأمر بكتابة هذه الأشياء في كتبهم ليخرجها لهم يوم القيامة ويجزيهم على كل واحد منها جزءاً أحسن عمل كان لهم فيلحق ما دونه شكراً لسعيهم وتوفيراً لأجورهم، قالوا في الآية من ^{٣٦٠} قصد طاعة كان قيامه وقعوده ومشيه وحركاته فيها كلها حسنات، مكتوبة له فما أعظم بركات هذه الطاعات.

وقال قتادة: ما ازداد قوم من أهاليهم في سبيل الله ^{٣٦١} بعد إلا ازدادوا من الله قرباً.

^{٣٥٧} ب+ واصلو

^{٣٥٨} في نسخة "ب": "حزر"

^{٣٥٩} وفي هامش ب

^{٣٦٠} في نسخة "ب": "ان من"

^{٣٦١} في نسخة "ب": "في سبيل الله من أهاليهم"

وقال القشيري رحمه الله: ذلك بأنهم لا يرفعون لأجله خطوة، إلا قابلهم بألف خطوة، ولا ينقلون لله قدماً، إلا لقاهم لطفاً وكرماً، ولا يقاسون فيها^{٣٦٢} عطشاً، إلا سقاهم^{٣٦٣} من شراب لطفه كأساً، لا يتحملون لأجله مشقة، إلا أعطاهم سروراً ونصرة، ولا ينالون من الأعداء ما يوجب وهنهم، إلا شكر سعيهم.^{٣٦٤}

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (التوبة: ١٢٢) قال الكلبي: لما أنزل الله تعالى عيوب المنافقين وبين نفاقهم في غزوة تبوك قال المؤمنون: والله لا نتخلف عن غزوة يغزوها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا سرية أبداً

[١٩١/ب]

فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بالسرايا إلى العدو ونفر المسلمون رضي الله عنهم أجمعين جميعاً وتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة وحده^{٣٦٥} فنزلت الآية الكريمة الشريفة عليه، فعلى هذا تفسير الآية ليس من حكم المؤمنين رضي الله عنهم أن ينفروا جميعاً ويتركوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير أصحاب ويضيعوا أموالهم وأموالهم فهلا خرج من كل قبيلة جماعة منهم للعدو وقعد طائفة ليتعلموا من رسول الله القرآن والأحكام والتفقه والتفعل^{٣٦٦} من الفقه هو^{٣٦٧} طلبه وتحصيله والفقه فهم موجبات المعاني والمضمنة^{٣٦٨} فيها من غير تصريح بالدلالة عليها لينذر هؤلاء^{٣٦٩} المتفقهون قومهم الخارجين للغزو^{٣٧٠}، إذا رجعوا من الغزو إليهم ليحذروا مخالفة الشرع إذا سمعوا وعلموا وينحوه قال ابن عباس رضي الله عنهما، وما كان المؤمنون لينفروا جميعاً ويتركوا النبي صلى الله عليه وسلم^{٣٧١} فهلا نفر من فرقة^{٣٧٢} منهم طائفة، يعني السرايا ولا يخرجوا إلا بإذنه فإذا رجعت السرايا ونزل بعدهم قرآن تعلم القاعدون من النبي صلى الله عليه وسلم قالوا: إن الله تعالى أنزل على نبيكم بعدكم قرآناً، وقد تعلمناه فمكث السرايا يتعلمون ما أنزل الله تعالى على نبيهم بعدهم، ويبعث السرايا آخر ليتفقهوا في الدين حتى يعلموا ما أنزل الله على نبيه ويعلموه^{٣٧٣} السرايا إذا رجعت إليهم لعلمهم يحذرون.

وذكر الإمام أبو منصور رحمه الله هذا القول وقولاً آخر عن بعضهم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج

^{٣٦٢} في نسخة "ب": "فيه"

^{٣٦٣} في نسخة "ب": "الا سقا"

^{٣٦٤} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٧٢/٢

^{٣٦٥} في نسخة "ب": "وحده بالمدينة"

^{٣٦٦} في نسخة "ب": "التفعل"

^{٣٦٧} في نسخة "ب": "وهو"

^{٣٦٨} في نسخة "ب": "المضمنة"

^{٣٦٩} ب+ ولينذر هؤلاء

^{٣٧٠} في نسخة "ب": "للغزو"

^{٣٧١} ب+ وحده

^{٣٧٢} في نسخة "ب": "من كل فرقة"

^{٣٧٣} في نسخة "ب": "تعلموه"

للغزو وخرجوا جميعاً معه فتبقى المدينة خالية عن الرجال فنهى الله تعالى عن ذلك وقال: ما ينبغي للمؤمنين أن ينفروا كافة مع رسول الله فهلا نفر من كل عشيرة قوم ليتفقهوا في الدين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولينذروا قومهم أهل المدينة إذا رجع المتفقهون لعلمهم يحذرون،

وقيل: ولينذروا أي وليخبروا الكفار والمقيمين بالمدينة بما نصر الله به رسوله وقهر أعداءه وليحذر الكفار من أن ينالهم ذلك فيسلموا إليه، ذهب الحسن وابن كيسان وقالوا: نسخت هذه الآية ما قبلها ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه الآية

[I/١٩٢]

في الظاهر بخلاف قوله: انفروا خفافاً^{٣٧٤} وثقالاً ولكن التوفيق بينهما أن النبي صلى الله عليه وسلم إذا خرج وفي أصحابه قلة فعلى الآخر من أن يخرجوا معه وإذا خرج وفي أصحابه كثرة فقرّ البعض يحفظ المدينة والأهل والولد.

وقيل: أحدهما^{٣٧٥} إذا عم النفير والآخر إذا لم يعمّ وذكر أيضاً قولاً ثالثاً أنه في الوفود القادمين من الآفاق للتعليم وقد روي أنه حياً من بني أسد بن خزيمه أصابتهم سنة وشدة فأقبلوا بالذراري معهم والصبية حتى نزلوا بالمدينة وأفسدوا أطرافها بالعدرات وأغلوا الأسعار^{٣٧٦} فنزلت وما كان المؤمنون لينفروا كافة الآية، وفيه تعليم لهم أن الواجب عليهم أن ينفروا فيتعلمون أولئك وفي الآية دليل سقوط الجهاد عن الجماعة إذا قام به البعض وفيه دلالة لزوم العمل بخبر الآحاد، وإن احتمل الغلط؛ لأن الطائفة تحتل اجتماعهم على الكذب والغلط^{٣٧٧} ثم ألزم قومهم قبول خبرهم.^{٣٧٨}

وقال القشيري رحمه الله: المسلمون على مراتب فعوامهم كالرعية للملك، وكتبة الحديث كخزان الملك، وأهل القرآن كحفاظ الملك، والدفاين ونفائس الأموال، والفقهاء بمنزلة الوكلاء للملك؛ إذ الفقيه يوقع عن الله تعالى، وعلماء الأصول كالقواد وأمرء الجيوش، والأولياء كأركان الباب وأرباب القلوب وأصحاب الصفاء كخواص الملك وجلسائه بإمضاء الأحكام، وآخرون بالرد على المخالفين وآخرون بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وجعل كل قوم مفردين بحضور القلب وهم أصحاب الشهود ليس لهم شغل يراعون مع الله تعالى أنفاسهم وهم أصحاب الفراغ لا يستفزههم طلب ولا يهزههم أمر فهم بالله لله محو ما سوى الله، وأما الذين يتفقهون في الدين هم الداعون إلى الله وإنما يفهم الخلق عن^{٣٧٩} إذا كان يفهم عن الله.^{٣٨٠}

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ﴾ (التوبة: ١٢٣) أي يقربون منكم وقد وليه يليه لياً، أي جاهدوا الأقرب فالأقرب ولا تدعوا الأقرب وتقصدوا الأبعد، فيقصد الأقرب بلادكم وأهاليكم وأولادكم

^{٣٧٤} في نسخة "ب": "خفا"

^{٣٧٥} أ-أحدهما، صح هـ

^{٣٧٦} في نسخة "ب": "الاسعارها"

^{٣٧٧} في نسخة "ب": "أو الغلط"

^{٣٧٨} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٦/٤٧٤-٤٧٥

^{٣٧٩} في نسخة "ب": "عن الله"

^{٣٨٠} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٧٣/٢

وفيه أنهم إذا أمنوا الأقرب

[١٩٢/ب]

كان لهم محاربة الأبعد.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أمر الله تعالى^{٣٨١} أن الأدنى فالأدنى من عدوهم من أهل المدينة مثل قريظة والنضير وخيبر، وفدك، وذكر أن الذين يلوّهم من الأعداء يوم نزول هذه الآية هم الروم الذين بهم ختم^{٣٨٢} رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة تبوك؛ لأن بلاد العرب كانت قد فتحت عليه وكانت مسافتهم إلى الروم أقرب منها إلى بلاد الأعاجم، وكان الكلام متصلاً بما تقدم من ذكر غزوة تبوك.^{٣٨٣}

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قيل كان هذا الأمر أولى^{٣٨٤} بقتال الأدنى فالأدنى، ثم ورد الأمر بقتال الكل بقوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً﴾^{٣٨٥}، وقيل: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا غزا رما يحارب كفاراً كفاراً ويقاثل الأبعد ليكون آية لنبوته أنه لا يبالي ولا يخاف من تركه فنزلت الآية تعليماً للمؤمنين أمر الحرب كما علمهم ذلك في سائر الآيات من الأمر بأخذ الحذر وإعداد ما استطاعوا من قوة.^{٣٨٦}

وقيل: هذا نبأ عن دوام الجهاد على الأعداء أبداً، لأنه كلما فتح ناحية صار الذين بقوا وراء هؤلاء يلوّهم.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ قال الضحاك: أي عنفاً وقال مجاهد: أي شدة، وقال عطاء: أي شجاعة.

وقال الحسن: أي صبراً.

قوله تعالى: ﴿وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ أي معكم إن أبقيتموه في أوامره ونواهيه من الجهاد وغيره ومعكم أي معينكم وناصركم.^{٣٨٧}

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْنَكُم رَازِقَتُهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ (التوبة: ١٢٥) أي فمن المنافقين من يقول لأصحابه أو لضعفة المؤمنين على سبيل الهزء والاستخفاف بالقرآن عند نزول السورة أيكم زادته هذه إيماناً، أي هذه السورة تصديقاً أي أنا لم نردد بهذه إيماناً ولا أحدث لنا نزولها تصديقاً بما يدعيه محمد من الوحي والشرائع التي فيها المشاق والمخاطرة بالنفوس والأولاد ثم أجيبوا عن هذا بما ذكر بعده وهو قوله تعالى:

[١٩٣/أ]

^{٣٨١} ب+المؤمنين

^{٣٨٢} في نسخة "ب": "ختم الله"

^{٣٨٣} ب+ لَأَنَّ بِلَادَ الْمُعَرَّبِ كَانَتْ... فَتَحَتْ

^{٣٨٤} في نسخة "ب": "أولاً"

^{٣٨٥} ﴿...فَلَا تَطْلُبُوا فِيهِمْ أَنْفُسَكُمْ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ (سورة التوبة، ٣٦/٩)

^{٣٨٦} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٤٧٦/٦

^{٣٨٧} ب+ وحافظكم

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ أي فأما المخلصون فإن السورة صارت سبباً لزيادة تصديقهم و يقينهم وإخلاصهم، وهم يفرحون بما أنزل^{٣٨٨} فيها من الوعد على الإيمان والعمل حتى يتبين ذلك في وجوههم وبشرتهم.

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أي شك، وقيل: أي نفاق، وقيل: غل، وقيل: ضغن على المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ أي صارت سبباً لزيادة كفرهم وتكذيبهم قال تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴾^{٣٨٩}، وقيل: الرجس الأذى ومعناه امتلاء صدورهم من الغيظ مما يرون من علو المسلمين وقهر الكافرين والمنافقين.

قوله تعالى: ﴿ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ وهو إخبار عن إصرارهم عليه إلى الموت وهو كقوله تعالى: ﴿ لَا يَزَالُ بَنِيَائِهِمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبةً فِي قُلُوبِهِمْ ﴾^{٣٩٠}.

وقال القشيري رحمه الله: أنزل القرآن لقوم شفاء، ولقوم شقاء، فأما المخلصون فزادتهم السورة إيقاناً فارتقوا من نائل^{٣٩١} البرهان، إلى روح البيان، ثم من روح البيان إلى أنس العيان، فشموس العرفان طالعة على أسرارهم، وأنوار التحقيق مالكة لأرواحهم، فلا لهم تعب الطلب، ولا عليهم سلطان الفكر والدأب، وشعار الشموس العرفان، مستغرق لأنوار العلم والبيان^{٣٩٢}، يقول قائلهم شعر:

فلما استبان الصبح أدرج ضوءه بإسفاره أنوار ضوء الكواكب^{٣٩٣}

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذَكَّرُونَ ﴾ (التوبة: ١٢٦) قرأ حمزة أولاً تروى بقاء المخاطبة للمؤمنين، وقرأ الباقي بقاء المغايبه خبراً عن المنافقين، أي عجباً منهم كيف قست قلوبهم، وعميت أبصارهم عما يتتابع عليهم من أنواع المحن حتى لا يخلو كل عام من محنة أو محنتين ثم لا يرجعون عن كفرهم ولا يتعظون بما يصيبهم.

وقال الحسن وقتادة: هذه الفتنة هي القتل والسبي ونصر المؤمنين، وقال مجاهد: القحط والجوع، وقيل: بهتك أستارهم

[١٩٣/ب]

^{٣٨٨} في نسخة "ب": "بما نزل"

^{٣٨٩} ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا...﴾ (سورة التوبة، ٢٨/٩)

^{٣٩٠} ﴿لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ...﴾ (سورة التوبة، ١١٠/٩)

^{٣٩١} في نسخة "ب": "من حد نائل"

^{٣٩٢} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٧٤/٢

^{٣٩٣} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٧٥/٢؛ شرف الدين الحسين بن عبد الله الطيبي (٧٤٣ هـ)، فتوح الغيب في الكشف عن

قناع الريب، (التحقيق: إيداد محمد الغوج)، ج. ١٦ ص. ١٧٠، ٢٠١٣.

بإخراجهم^{٣٩٤} من المسجد وطردهم عن المحافل، وقيل: بالمرض والحوادث.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قيل يتلون بالجهاد والغزو ويتخلفون عنه فيظهر بذلك نفاقهم.^{٣٩٥}

وقال عكرمة: ينافقون ثم يؤمنون ثم ينافقون، وقال يمان بن رباب: ينقضون عهدهم مرة أو مرتين.

وقال القشيري رحمه الله: ثم إن سنة الله أن لا يخلى أرباب التكليف من دلائل التعريف، والتحريك بهم في كل وقت بنوع من البيان، والتعريف في كل أوان بضرب من الامتحان، فمنهم من لم يزداد بإيضاح البرهان إلا زيادة الخذلان، والحجة عن فوائد البيان وأما أصحاب الحقائق فما يكون لغيرهم في كل عام مرة أو مرتين، فلهم في كل نفس مرات وتارات، لا يخليهم الحق سبحانه من زواجر، توجب نظائر، وخواطر زواهر، تتضمن تكليفات وأوامر، قال قائلهم: شعر^{٣٩٦}:

كأن رقيباً منك يرعى خواطري^{٣٩٧} إذا رمت تسهياً علي تصعباً^{٣٩٨}

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ (التوبة: ١٢٧) هؤلاء المنافقين إلى بعض إيماء ببصره واستخباراً بإشارته.

قوله تعالى: ﴿هَلْ يَرَأُكُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ أي هل يتقصد انصرافكم أحد من المخلصين.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ انصَرَفُوا﴾ أي إذا وجدوا غفلة من المؤمنين انصرفوا كراهية لسماع القرآن، وقيل: خوفاً مما ينزل من ذكر مقابحهم، وقيل: حذراً من نزول الأمر بالجهاد، وتكليف النبي صلى الله عليه وسلم إياهم بالخروج واضطراهم إلى الإجابة إذا خاطبهم، وقيل: هي كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّعُوا أَدْبَارَهُمْ نَفُورًا﴾^{٣٩٩}.

قوله تعالى: ﴿صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ حيث اختاروا الانصراف على الإيمان،^{٤٠٠} وعلم الله ذلك منهم فصرفهم عنه وهو دليل خلق الأفعال وهو كقوله تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾^{٤٠١}.

وقال الحسن: ثم انصرفوا على عزم الكفر والتكذيب بمحمد والقرآن.

قوله تعالى:

[١٩٤/أ]

^{٣٩٤} في نسخة "ب": "كاخراجهم"

^{٣٩٥} انظر: تأويلات القرآن للماتريدي، ٥٦/٦

^{٣٩٦} ب- شعر

^{٣٩٧} ب- يرعى خواطري، ف+حال بمهحق

^{٣٩٨} انظر: لطائف الاشارات للقشيري، ٧٥/٢

^{٣٩٩} ﴿وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّعُوا...﴾ (سورة الاسراء، ٤٦/١٧)

^{٤٠٠} في نسخة "ب": "عن الايمان"

^{٤٠١} ﴿...وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ (سورة الصف، ٥/٦١)

﴿بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ أي استحقوا ذلك عقوبة لهم على تركهم التدبر في القرآن كمن لا يفقه ذلك.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ (التوبة: ١٢٨) ختم السورة بذكر صفات الرسول الذي أنزل عليه القرآن، ومنه كان لهم البيان، لما في هذه السورة وسائر الفرقان، قوله تعالى: ﴿مِنْ أَنفُسِكُمْ﴾ أي آدمي مثلكم، وقيل: هو للعرب^{٤٠٢} من أنفسكم عربي مثلكم وذاك أقرب من الألف^{٤٠٣} وأبعد من اللجاجة وأسرع إلى فهم الحجة، وقيل: لما كان منكم وعرفتم صدقه وأمانته لم يقع في قلوبكم كذب ولا خيانة.

وقرأ ابن عباس وفاطمة بنت الرسول صلى الله عليه وسلم: من أنفسكم بفتح الفاء، أي من أشرفكم وأفضلكم من قوهم شيء نفيس أي خطير.

قوله تعالى: ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ﴾ أي شديد عليه عنتكم، وقيل: مشقتكم، وقيل: إثمكم، وقيل: العنت الأذى الذي يضيق ولا يهتدي للمخرج منه، أي لشفاقته عليكم يشق عليه ما يسوءكم، وقيل: أي لا يدعوكم إلى شيء فيه ذلك بل إلى كل يسر وخفة.

وقال عبد العزيز بن يحيى الكناي: عزيز على ربه بعثه بالعزة،^{٤٠٤} ثم قال عليه ما عنتم أي عليه الشفاعة فيما أئتمت كالدية على العاقلة.

قوله تعالى: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ أي على إيمان من لم يؤمن منكم.

قوله تعالى: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ الرأفة أشد الرحمة، والرحمة أعم من الرأفة؛ لأنها استعملت في كل نفع من المطر والسعة والعافية وغيرها، فكان المعنى في الرؤوف الشفيق، وفي الرحيم النافع.

وقال الحسن بن الفضل رحمه الله: لم يجمع الله تعالى لأحد من الأنبياء بين إسمين من أسمائه إلا لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم، فإنه قال: بالمؤمنين رؤوف رحيم، وقال لإبراهيم: حليم، ولإسماعيل: صادق الوعد، وليحيى: وسيداً.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ (التوبة: ١٢٩) أي قررنا صفاتك عندهم فإن أعرضوا عنك ولم يصدقوك بل خالفوك وعادوك.

قوله تعالى: ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ نعرفهم^{٤٠٥} أن الله الذي لا إله إلا هو كافيك مكرهم وناصرك عليهم.

قوله تعالى:

[١٩٤/ب]

﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ﴾ أي أخبرهم أنك فوضت أمورك إليه. ﴿وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ أي ذو القدرة والسلطان

^{٤٠٢} ب+ أي

^{٤٠٣} في نسخة "ب": "إلى الألف"

^{٤٠٤} في نسخة "ب": "بعثه بالعزة على ربه"

^{٤٠٥} في نسخة "ب": "فعرّفهم"

والملك والعرش عبارة عن الملك يقال: تل عرشه أي زال ملكه، وإن حمل على العرش الذي هو فوق السماوات فذكره ذكر كل المخلوقات لأنه أعظمها، فذكره ذكرها وأضافه إليه إضافة^{٤٠٦} بيان خلقه وملكه وقدرته وعلمه وعظمته وسلطانه.

وقال القشيري رحمه الله: لقد جاءكم رسول يشاكلكم في البشرية لكنه يأتيكم فيما أوردناه به من الخصوصية وألبسناه لباس الرحمة عليكم وأقمناه بشواهد العطف والشفقة على جملةكم، قد وكل همته بشأنكم أكبر همته في إيمانكم، وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أمره أن يدعو الخلق إلى التوحيد ثم قال: فإن أعرضوا عن الإجابة فكأن لنا نبعث التجديد ويقال: قال له يا أيها النبي حسبك الله عين الجمع، وقوله: فقل حسي الله تفرقة، بل هو جمع الجمع، أي قل ولكن بنا تقول فنحن المتولون عدل وأنت المستهلك في عين التوحيد، فأنت بنا ومحو عن غيرنا

وروى الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب فلما انتهوا إلى هذه الآية صرف الله عن قلوبهم، بأنهم قوم لا يفقهون ظنوا أنه آخر القرآن فقال لهم: أبي بن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أقراني بعد هذه آيتين لقد جاءكم رسول إلى آخر السورة، فهذا آخر ما نزل من القرآن فحتم به الأمر بعد ما فتح به بلا إله إلا الله، قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رِسُولٍ إِلَّا يُوْحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^{٤٠٧}

وقال البراء بن عازب: آخر سورة نزلت براءة.

وقال يحيى بن جعدة: كان عمر رضي الله عنه لا يكتب آية في المصحف لا يكتب في المصحف آية حتى يشهد عليه رجلان فجاءه رجل من الأنصار بالآيتين من آخر سورة التوبة فقال عمر رضي الله عنه: والله لا أسألك عليهما بينة كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فأثبتته والحمد لله رب العالمين، قد أتممت هذه السورة بعون الله وطاقته وتوفيقه ورأفته.

^{٤٠٦} ب- إضافة، صح هـ

^{٤٠٧} ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ (سورة الانبياء، ٢١/٢٥)

SONUÇ

Tefsirine “et-Teysîr” ismini veren müfessir, tefsirinde kolaylık yoluna gitmiş, âyetle ilgili her türlü bilgiye okuyucuyu aydınlatacak şekilde kısaca değinmiştir.

Müfessirimizin îtikatta Mâturîdi, amelde Hanefî olduğunu ve kaynaklarının da bu doğrultuda olduğunu görmekteyiz. Tefsîrimiz kaynak yönünden oldukça zengindir.

Âyetlerin tefsirinde , metodundan bahsedecek olursak öncelikle kelime tahlili yaptığını görmekteyiz. Müfessirimiz âyeti vermesinin hemen akabinde nahiv açısından irab farklılığından bahseder. Bu bağlamda kıraat vecihlerine de yer verir. Açıklamakta gerek gördüğü kelimenin lugat manasını verip farklı görüşlere de yer verdikten sonra kendi görüşünü bazen şiirle desteklediğini görmekteyiz. Müfessirimizin şiire olan ilgisini tefsirimizde şiir ile sıkça karşılaşmamızdan anlıyoruz. Çalıştığımız bölümde 9 adet şiir bulunmaktadır. Sarf ilminin kelimedeydane meydana getirdiği değişiklikten ve kıraat farklılıklarından da bahseder.

Kelam ilminde “Akaid” isimli eseriyle meşhur olan müfessirimiz, tefsirinde Maturûdî’yi kaynak göstererek 11 yerde kelimâ 6 yerde fikhî açıklamalarda bulunur. Hemen hemen her âyetle Kuşeyrî’den alıntı yapması müfessirimizin işarî yönünü de ortaya koymaktadır.

Rivâyet yöntemi açısından değerlendirdiğimizde, âyetleri tefsir ederken farklı âyetlere yer verdiğini sıkça görmekteyiz. Çalıştığımız bölümde 77 farklı âyete rastladık. Hadis rivâyetleri konusunda sadece hadis metni ile yetindiğini söyleyebiliriz. Hadisleri, ilk kaynaktan veya ravi ismi vermeden nakleder. Yine tefsirimizde sahabe ismine de çokça rastlanır. Tâbiînden kaynağı ile olmakla beraber bazen de kaynak belirtilmeden bahsedilmiştir. Çalıştığımız bölümdeki âyetlerde Kur’ân-ı Kerim’den kıssalar olmamakla beraber âyetlerin tefsirinde az da olsa israiliyata yer verilmiştir.

Tefsirimize âyetlerin anlaşılmasında en çok rol oynayan Kur’ân İlimlerine de yer verildiğini görmekteyiz. Nüzûl sebepleri en çok karşımıza çıkan ilim olmuştur. Müfessirimiz, 21 âyet hakkında toplamda 37 sebep-i nüzûl rivâyeti aktarmıştır. Âyetler arası tenasübe, müphem kelimelerin belirtilip açıklanmasına da rastlanmıştır.

Manisa Yazma Eserler Kütüphanesindeki nüshanın sayfada 21 satır olması kelimelerin okunmasını kolaylaştırmıştır. Feyzullah Efendi'nin nüshasının sayfada 45 satır olması, nüshaları karşılaştırırken biraz zorlanmamıza sebep oldu. Manisa nüshasında diğer nüshaya göre eksik kelimelere rastlanmıştır.

Sonuç olarak; Ömer Neseî, tefsirinde okuyucuyu aydınlatacak açıklamalar yapmakla beraber birçok ilme başvurmasıyla özgün bir eser kaleme almıştır.



KAYNAKÇA

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. **Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin “et-Teysîr fi't Tefsîr” Adlı Eserinin Tahlîli ve el-Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), İstanbul, 1995.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. “Neseî, Necmeddin”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, Cilt:32, ss.571-573.

Aydemir, Abdullah. **Tefsirde İsrailiyât**, Beyan Yayınları, İstanbul, 2019.

Bolelli, Nusrettin. **Belâgat Arap Edebiyatı**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2017.

el-Buhâri, Muhammed b. İsmail. **el-Câmiu's-Sahih**, thk. Mustafa Dîb el-Boğa, Dâru İbn Kesîr, Beyrut, 1987.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usulü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 2012.

Dumlu, Ömer ve Hüseyin Elmalı. **Kur'ân-ı Kerim'in Türkçe Anlamı**, İzmir, 2001.

Düzenli, Yaşar. “Sa'lebe Kıssası ve Kaynakları”, **Diyanet İlmî Dergi**, Cilt: 30, sayı. 4, 1994, ss. 11-29.

Ebû Dâvud, Süleyman b. Eş'as es-Sicistânî. **Sünen**, thk. Muhammed Muhyiddin Abdülhamit, El-Mektebetü'l Asriyye, Beyrut, bty.

Ebu Ubeyde, Ma'mer b. Müsennâ. **Mecazü'l Kur'ân**, thk. Fuad Sezgin, Dâru'l Fikr, byy, 1970.

el-Edirnevî, Ahmed b. Muhammed. **Tabakâtü'l-Müfessirîn**, thk.Mustafa Özel, Muammer Erbaş, İzmir, 2005.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî ve Ebu'l Fütûh Râzi'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

Erbaş, Muammer. **Kur'ân-ı Kerim'in Zâhiri Anlamına Yaklaşımlar**, İzmir İlahiyat Vakfı Yayınları, İzmir, 2008.

İbn Ebî Hâtim, Abdurrahman b. Muhammed b. İdris er-Razi. **Tefsîru'l-Kur'âni'l-Azim**, thk. Said Muhammed et-Tayyib, Suud, 1997.

İbnü'l-A'râbî, Ebû Saîd Ahmed b. Muhammed b. Ziyad el-Basrî. **Mu'cem**, thk. Abdü'l-Muhsin b. İbrahim b. Ahmed b. el-Huseyni, Dâr İbnü'l Cevzî, Suudi Arabistan, 1997.

İbn Kutluboğa, Ebû'l-Adl Zeynuddin Kasım. **Tâcu't-Terâcim fî Tabakâti'l-Hanefiyye**, thk. Muhammed Hayr Ramazan Yusuf, Dâru'l-Kalem, Dimaşk, 1992.

İbn Manzûr, Ebu'l-Fazl Cemalüddin Mumammed b. Mükerrrem. **Lisânü'l-Arab**, Beyrut, 1956.

el-Kuşeyrî, Abdu'l-Kerim b. Hevâzin. **Letâifu'l-İşarat**, thk. İbrahim Besyûnî, el-Heyetu'l-Miriyyetu'l-Amme li'l-Kitab, Mısır, bty.

el-Kurtubî, Ebî Abdullah b. Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr. **El-Câmiu li-Ahkâmi'l-Kur'ân**, thk. Ahmed el-Berduni, İbrahim Atfeyyîş, Kahire, 1964.

el-Mâturidi, Ebu Mansur Muhammed b. Muhammed. **Te'vilâtu'l Kur'ân**, thk. Bekir Topaloğlu, Ertuğrul Boynukalın, Beyan Yayınları, İstanbul, 2005.

Mukâtil b. Süleyman, Ebu'l-Hasen el-Ezdî el-Belhî. **Tefsîru Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Müessesetü't-Tarihu'l-Arabiyye, Beyrut, 2002.

el-Müslim, Ebû'l-Huseyn b. el-Haccâc. **el-Câmiu's-Sahih**, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1954.

es-Sâ'lebi, Ahmed b. Muhammed b. İbrahim. **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân**, thk. İmam Ebû Muhammed b. Âşur, Beyrut, 2002.

es-Sem'ânî, Abdülkerim b. Muhammed b. Mansur et-Temimî. **et-Tahbîr fi'l-Mu'cemi'l-Kebîr**, thk. Münire Nâci Salim, Riyâsetü Divani'l-Evkâf, Bağdat, 1975.

es-Suyuti, Celaledin. **ed-Durrul-Mensûr fit-Tefsir bil-Me'sur**, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 2011.

es-Suyûtî, Celâleddîn Abdurrahman b. Ebî Bekr. **Tabakâtü'l Müfessirîn**, thk. Ali Muhammed Ömer, Mektebetü'l Vehbe, Kahire, 1974.

es-Suyuti, Celaledin. **el-İtikan fi Ulumi'l-Kur'ân**, Kahire, 1979.

et-Taberânî, Ebû'l-Kasım Süleyman b. Ahmed. **el-Mu'cemü'l-Kebîr**, thk. Suad b. Abdullah el-Hamid, Halid b. Abdurrahman el-Cüreysî, byy, 2006.

et-Taberi, Muhammed b. Cerir b. Yezid. **Câmiu'l Beyan an Te'vîl-i Âyi-l Kur'ân**, thk. Mahmud Muhammed Şakir, Kahire, 1958.

et-Tirmizî, Ebû İsâ Muhammed b. İsâ. **el-Camiu's-Sahîh**, thk. Beşşâr Avâd Marûf, Dâru'l-Garb el-İslamî, Beyrut, 1998.

el-Vahidî, Ebû'l-Hasan Ali b. Ahmed en-Neysaburî. **Esbâbu'n-Nüzûl**, thk. Kemal Besyuni Zağlul, Daru Kutubi'l-İlmiyye, Beyrut, 1991.

ez-Zehebî, Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed b. Osman. **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, thk. Şuayb el-Arnaût-Huseyn el-Esed, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1993.

ez-Zerkâni, Muhammed Abdu'l-Azim. **Menâhilü'l-İrfan fi Ulûmi'l-Kur'ân**, bty.

