T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFÎ'NİN et-TEYSÎR ADLI TEFSİRİNDE YÂSÎN VE SAFFÂT SURESİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

Fırat DAĞTEKİN

DANIŞMAN
Doç. Dr. Ferruh KAHRAMAN

İZMİR-2021

TEZ ONAY SAYFASI

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans tezi olarak sunduğum ***"Ömer Nesefî'nin et-Teysîr Adlı Tefsirinde Yâsin ve Saffât Suresinin Tahkik ve Değerlendirmesi"*** adlı çalışmanın, akademik kurallara ve etik değerlere uygun olarak yazıldığını, yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu ve bunlara atıf yapılarak yararlanmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

……/……/2021

Fırat DAĞTEKİN

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Nesefî'nin et-Teysîr fi't-Tefsir Adlı Eserinde
Yâsin ve Saffât Surelerinin Tahkik ve Değerlendirmesi

Fırat DAĞTEKİN

Dokuz Eylül Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Ana Bilim Dalı
Tefsir Programı

İslam'ın ilk yayıldığı tarihten günümüze kadar süre gelen zaman diliminde Müslümanları bir arada tutan ve İslam'a sımsıkı sarılmalarını sağlayan yegâne dayanak Kur'ân-ı Kerim olmuştur. İslam alimleri, ilk dönemden itibaren Allah (c.c)'ın muradının anlaşılabilmesi için ellerinden geleni yapmış ve kıymetli eserler meydana getirmişlerdir. Bu alimlerden birisi de Ömer Nesefî ve tefsir alanında yazmış olduğu kıymetli eseridir.

Ömer Nesefî'nin eserlerinden biri olan et-Teysîr, el yazmalı birçok nüshası bulunan nadir eserlerden biridir. Çalışmamızda, Yâsin ve Saffât surelerinin tahkik ve değerlendirmesini yaptık. Nesefî'nin Ulûmu'l-Kur'ân'a olan hakimiyeti, zengin ve derin kaynak kullanımı Yâsin ve Saffât surelerinde kendini göstermektedir. Çalışmamamız giriş, dört bölüm ve sonuç kısmından oluşmaktadır.

Giriş bölümünde, çalışmanın konusu ve amacı hakkında genel bilgi verilmektedir. Birinci bölümde, et-Teysîr hakkında genel bilgi verilmiş ve yararlanılan kaynakların tanıtımı yapılmaktadır. Eserin incelemesinde izlenen metotlar hakkında bilgiler verilmektedir. İkinci bölümde, Sebeb-i Nüzûl ve Mekkî-Medenî vb. Kur'ân İlimleri açısından, eserin incelemesi yapılmıştır. Üçüncü bölümde, Dirayet ve Rivayet tefsiri açısından eserin incelemesi yapılmıştır. Dördüncü bölümde ise et-Teysîr'in iki farklı nüshasının, tahkik kuralları çerçevesinde karşılaştırması yapılmıştır. Sonuç bölümünde ise eser ve çalışmamız hakkında genel bir değerlendirme yapılmıştır.

Anahtar Kelimeler: Ömer Nesefî, et-Teysîr, et-Teysîr fi't-Tefsir, Ulum'ul-Kur'ân, Dirayet, Rivayet, Tefsir, Yâsin Suresi, Saffât Suresi, Tahkik, Değerlendirme.

ABSTRACT

Master's Thesis

Terms of Omar Nasafi's Commentary

Analyze and Evaluation the Surah Yâsin and As-Shaffat

Fırat Dağtekin

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Basic Islamic Sciences

Tafseer Program

In the period from the beginning of the spread of the religion of Islam to the present day, the only support that keeps Muslims together and allows them to embrace Islam tightly has been the Quran. From the very beginning, Islamic scholars have done their best to understand the will of Allah (c.c) and have created valuable works. One of these scholars is Ömer Nesefi and his valuable work in the field of tafsir.

Et-Teysîr, one of the works of Ömer Nesefî, is one of the rare works with many handwritten copies. In our study, we investigated and evaluated the Surah Yâsin and Saffât. Nasafi's dominance over Quranic knowledge discipline and his rich and profound use of resources are reflected in interpretation of the Surah Yâsin and Saffât. Our study consists of introduction, four chapters and conclusion.

In the introduction part, general information about the subject and purpose of the study is given. In the first chapter, general information about Et-Teysîr is given and the sources used are introduced. Then information about the methods used in the examination of the work is given. In the second part, the work has been examined in terms of the Qur'anic sciences such as Background of Ayat or Surahs and Placement of revelation.

In the third chapter, the work has been examined in terms of acumen and narration interpretation and in the fourth chapter, two different copies of Et-Teysîr are compared within the framework of comparison rules.

In the conclusion part, a general evaluation has been made about the work and our study.

Keywords: Ömer Nesefî, et-Teysîr, et-Teysîr fi't-Tafsir, Quranic knowledge discipline, acumen, Narration, interpretation, Surah Yâsin, Surah Saffât, Investigation, Evaluation.

ÖMER NESEFİ'NİN et-TEYSİR ADLI TEFSİRİNDE YASİN VE SAFFÂT SURESİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI ii
YEMİN METNİ iii
ÖZET iv
ABSTRACT vi
İÇİNDEKİLER viii
TABLOLAR LİSTESİ xi
KISALTMALAR xii

GİRİŞ 1

BİRİNCİ BÖLÜM
ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR

1.1. ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR 3
1.1.1. Genel Özellikleri 3
1.1.2. Tahkik Edilen Nüshaların Tanıtımı 4
1.1.3. Yararlanılan Kaynak Kişi ve Eserler 5
1.2. ESERİN TAHKİKİNDE İZLENİLEN METOD 8
1.2.1. Sûre Tefsirinde Takip Edilen Yöntemler 8
1.2.1.1. Yâsin Süresinin Tefsirinde İzlenen Yöntem 8
1.2.1.2. Saffât Süresinin Tefsirinde İzlenen Yöntem 10
1.2.2. Âyet Tefsirinde İzlenen Yöntemler 11

İKİNCİ BÖLÜM
ULÛMÜ'L-KUR'ÂN AÇISINDAN ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR

2.1. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR 13
2.1.1. Sebeb-i Nüzûl 13
2.1.1.1. Sebeb-i Nüzûlün Önemi 14
2.1.1.2. Sebeb-i Nüzûl Kaynakları 15
2.1.1.3. Sebeb-i Nüzûl Kalıpları 15
2.1.1.4. Sebeb-i Nüzûlün Kullanım Alanları 17
2.1.1.4.1. Bir Ayet Hakkında Birden Fazla Rivayet 17
2.1.1.4.2. Bir Topluluk Hakkında Rivayet 18
2.1.1.4.3. Şahıslar Hakkında Rivayet 19
2.1.2. Mekkî-Medenî 19
2.1.3. Hurûf-I Mukattaa 20
2.1.4. Fezâilu'l-Kur'ân 21
2.1.4.1. Yâsin Suresinin Fazileti ile ilgili Bilgiler 22
2.1.4.2. Saffât Suresinin Fazileti ile ilgili Rivayetler 23
2.1.5. Aksâmu'l-Kur'ân 23
2.1.5.1. Yâsin Suresinde Aksâmu'l Kur'ân Örnekleri 24
2.1.5.2. Saffât Suresinde Aksâmu'l Kur'ân Örnekleri 24
2.1.6. Mübhemâtü'l-Kur'ân 24
2.1.7. Vücûh Ve Nezâir 26
2.1.8. Mücmel-Mübeyyen 28
2.1.9. Tenâsüb (Ayetler Ve Sureler Arası İlişki) 29
2.1.9.1. Ayetler Arası İlişki ve Uyum 29
2.1.9.2. Sureler Arası İlişki ve Uyum 30

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

KAYNAKLARI VE YÖNTEMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR

3.1. RİVAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR 32

3.1.1. Kur'ân-ı Kerîm'in Kur'ân ile Tefsiri 33

3.1.1.1. Kur'ân-ı Kerîm'in Hadis ve Sünnet ile Tefsiri 37

3.1.1.3. Kur'ân-ı Kerîm'in Sahabe Görüşü ile Tefsiri 39

3.1.1.4. Kur'ân-ı Kerîm'in Tâbiûn Görüşü ile Tefsiri 41

3.1.1.5. Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâîliyat 43

3.2. DİRÂYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR 46

3.2.1. Lugavî/Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr fî't-Tefsîr 46

3.2.1.1. Kıraât İlmi Açısından et-Teysîr fî't-Tefsîr 47

3.2.1.1. Sarf ve Nahiv İlmi Açısından et-Teysîr fî't-Tefsîr 51

3.2.1.2. Şiir ile İstişhâd Metoduyla et-Teysîr fî't-Tefsîr 54

3.2.1.3. Kelime İzahı Açısından et-Teysîr fî't-Tefsîr 56

3.2.1.2. Kelâm İlmi Açısından et-Teysîr fî't-Tefsîr 57

DÖRDÜNCÜ BÖLÜM

et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR 86A-113B VARAKLAR ARASI TAHKİKLİ METNİ

SONUÇ 148

KAYNAKÇA 150

TABLOLAR LİSTESİ

Tablo 1: Sebeb-i nüzûl Tablosu s. 14

KISALTMALAR

a.s. Aleyhisselam

b. bin

bkz. bakınız

bty. basım tarihi yok

byy. basım yeri yok

Hz. Hazreti

no Numara

ö. Ölüm

ö. Vefat

s. Sayfa

ss. Sayfalar arası

thk. Tahkik

vb. Ve benzeri

vr. Varak

GİRİŞ

Araştırmanın Konusu ve Amacı

Kur'ân-ı Kerim nazil olduğu ilk andan itibaren Peygamber Efendimiz Hz. Muhammed (s.a.v) tarafından açıklanıp uygulanmış ve kıyamete kadar tefsir edile bileceğinin ilk işaretini vermiştir. Bu işareti emir telakki eden sahabeler, Peygamber Efendimizin (s.a.v) vefatından sonra Kur'ân-ı Kerim'i açıklamaktan ve tefsir etmekten geri durmamışlardır. Bu gelenek, asırlar boyunca devam etmiş ve her dönemin şartlarına uygun olarak Kur'ân ayetleri, zamanın alimleri tarafından, en doğru şekilde açıklanmış ve tefsir edilmiştir. Her dönemin bilgili ve yetkin alimleri tarafından en uygun anlamlar açıklanmış ve Kur'an-ı Kerim'in bütünsel anlamı daimî olarak muhafaza edilmeye çalışılmıştır.

Kur'ân-ı Kerîm'in derin manası, her okunuşta yeni bir anlam kazanmış, yeni soruların sorulmasına ve yeni cevapların verilmesine yol açmıştır. Her dönemin dini, siyasi, ekonomik ve sosyal durumu değişim arz ettiğinden, okunan her ayet, devrin güncel durumuna göre yorumlanmıştır. En doğru ve en sahih tefsirin bulunabilmesi için zamanın alimleri, büyük bir çaba sarf etmişlerdir. Hiç şüphesiz ki; bu değerli alimlerden birisi de hicri beşinci yüzyılda yaşayan Ebû Hafs Ömer en-Nesefi'dir. Bu alanda yazmış olduğu **"et-Teysîr fi't-Tefsîr"** adlı eser önemli kanıtlardan birisidir. Bu eser sayesinde, Kur'an-ı Kerim'e yeni bir bakış açısı ve değerlendirme gözü ile bakma imkânı buluyoruz.

Ömer Nesefî'nin yaşadığı dönem, ilmi faaliyetlerin hız kazandığı ve kıymetli eserlerin meydana getirildiği bir dönemdir. Yazarımızın tefsir, kelâm, siyer, fıkıh ve hadis gibi birçok alanda; devrin önemli alimlerinden ders alma ve kendini yetiştirme gayret ve azmi ile dönemin ilmi yoğunluğu bir araya gelince "*et-Teysîr fi't-Tefsîr*" gibi muhteşem bir eser meydana gelmiştir. Bu eserin ilmi zenginliğinden istifade edebilmek ve geçmişin karanlıklarında kaybolmasını önlemek amacıyla eserin bir bölümünü her yönüyle incelemek istedik.

Çalışmamız da -tekrara düşmemek için- Ömer Nesefî'nin hayatı ve ilmi yolculuğu hakkında detaylı bilgi verilmeyecektir. Sadece eser hakkında özet bilgi vermekle yetineceğiz. Zira bizden önce, yazarımız ve eseri ile ilgili değerli bir çalışma yapılmış olup, konu, etraflıca irdelenmiştir. Ömer Nesefî'nin hayatı ve eseri ile ilgili detaylı bilgiye, Ayşe Hümeyra ASLANTÜRK'ün hazırlamış olduğu *"Ebû Hafs Ömer*

en-Nesefî'nin (ö.537/1142) et-Teysîr fi't-Tefsir Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Suresinin Tenkidli Neşri" isimli doktora çalışmasından ulaşılabilir.

Bu alanda yazılmış değerli çalışmalardan birisi de tezimin hazırlanışında emeği olan değerli hocam Dr. Öğr. Üyesi Seyfullah EFE'nin *"Ömer Nesefî ve Ebû'l Fütûh Razî'nin Kur'ân Yorumlamaları-Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım"* adlı doktora çalışmasıdır.

Çalışmamız Yâsin ve Saffât surelerini kapsadığı için ilgimizi bu alana yoğunlaştırdık. İlgili surelerde göze çarpan ve aktarılmaya değer yönlerini ortaya çıkarmaya gayret ettik. Buna ilaveten; Yâsin ve Saffât sureleri özelinde, bahsi geçen doktora çalışmalarında değinilmeyen bazı hususlara işaret ettik.

Müfessirin "et-Teysîr fi't-Tefsîr" adlı eserinden Yâsin ve Saffât Surelerini, Kur'ân ilimleri, dirayet ve rivayet metotları açısından inceleyerek yazarın tefsir konusundaki ilmi derinliğini misallerle pekiştirmek istedik. Detaylarını paylaştığımız iki farklı nüshayı karşılaştırarak nüshalar arası farklılıkları, fazlalık ve eksiklikleri dipnotlarda açıklamaya gayret gösterdik.

BİRİNCİ BÖLÜM
et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR

1.1. et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR

1.1.1. Genel Özellikleri

Çalışmamıza konu olan "et-Teysîr fî't-Tefsîr" isimli eserin, Ömer Nesefi'ye aidiyeti konusunda herhangi bir şüphe bulunmamaktadır. Ömer Nesefî'nin eserin cildinin iç kapağında[1] ve son kısmında bulunan ferağ kaydında eserin ismi, sarih bir şekilde "et-Teysîr fî't-Tefsîr" olarak belirtilmiştir.[2] Bu bilgiye ek olarak, tabakât (biyografi) kitaplarında "et-Teysîr fî't-Tefsîr" adlı eserin Ömer Nesefi'ye aidiyetini teyit ettiren bilgiler mevcuttur.[3] Buna binaen; İmam Ednevî "Tabakât'ul-Müfessirin" isimli eserinin 171. sayfasında "et-Teysîr isimli eserin Ömer Nesefî'ye ait olduğunu ve dört ciltten oluştuğu" bilgisini vermektedir."[4]

Ömer Nesefî'nin kıymetli eserinde, Kur'ân ilimlerinden sebeb-i nüzûl, kıraât, kelâm, sarf ve nahiv ilmi gibi birçok konunun bolca örneğinin olduğunu ve bu ilimleri derinlemesine işlediğini müşahede etmekteyiz. İlerleyen sayfalarda bu konuları detaylı olarak aktaracağız.

Ömer Nesefî'nin ayetleri tefsir ederken, itikada taalluk eden ayetlerde, İmam Mâturidî'nin görüşlerini esas aldığı ve diğer mezhep görüşlerini Mâturidi bir perspektif ile değerlendirdiği görülmektedir.[5] Yeri geldikçe kişisel düşüncelerini ve görüşlerini Ehl-i Sünnet düşünce sistemine tasdik ettirip ehl-i bid'at olarak adlandırdığı grupların düşünce sistemlerini, ayetler ışığında tenkit edip batıl olarak nitelendirmiştir.[6] İslam hukukunu ve fıkhı ilgilendiren ayetlerin tefsirini ise Hanefî

---

[1] Ömer Nesefî, et-Teysîr fî't-Tefsîr, Feyzullah Efendi, No:88, varak:1b

[2] Seyfullah Efe, **"Ömer Nesefi ve Ebû'l-Futuh Razi'nin Kur'ân Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)" (Yayınlanmamış Doktora Tezi),** Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2005, s.30

[3] Efe, s.30; Ömer Nesefî, **et-Teysîr fî't-Tefsîr**, thk. Mahir Edip Habbuş, Dâr'ul-Lubab, İstanbul, 2019, c.1, s:39-45

[4] Nesefî, c.1, s:39-45

[5] İmam Maturidi'nin görüşleri için bkz: Ömer Nesefî, varak: 99a, 107a, 108b, 110a.

[6] Ayşe Hümeyra Aslantürk, "**Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin "et-Teysîr fî't-Tefsîr" Adlı Eserinin Tahlili ve Bakara Suresinin Tenkidli Neşri"**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995, s.83.

mezhebine göre değerlendirdiği müşahede edilmektedir. Tartışmaya ve incelemeye aldığı konularda, önceki alimlerin görüşlerine yer vermeyi ihmal etmemiştir. Bu durum, ilerleyen sayfalarda daha geniş bir biçimde karşımıza çıkacaktır.

1.1.2. Tahkik Edilen Nüshaların Tanıtımı

Araştırmamıza esas teşkil eden, tahkik ve değerlendirmesini yaptığımız yazma eserin ilk nüshası, Manisa İl Halk Kütüphanesi 67/1-8 numarada kayıtlı bulunmaktadır. Çalışmamızın ana kaynağını oluşturan eserdir. Sekiz ciltlik yazılı eserin dış ebatları 272x180 mm, iç ebatları ise 190x120 mm'dir. Çalışmamıza konu olan Yâsin ve Saffât surelerinin yer aldığı 7. Cilt, Ânkebût Suresi'ni tanıtan ve açıklayan cümleler ile Hucurât suresinin bir ayetinin okunuşu ile ilgili görüşleri aktararak bitmektedir. 7. Cilt 1b-223b varaklarından oluşmakla birlikte; çalışmamıza konu olan bölüm, 86a varak ile başlayıp 113a varak ile son bulmaktadır. 21 satırlı, koyu kahverengi meşin, miklepli, şirazeli ve salbekli bir cilt içerisinde kalın nohudi renkte, aharlı fligransız kâğıda, ince okunaklı nesih yazısıyla nakşedilmiştir. Ayetler, kırmızı renkte yazılmış olup kısmen harekelidir. 8. Cilt hariç diğer ciltlerin müstensihi ve istinsah tarihi hakkında elimizde bir veri bulunmamaktadır.[7] Ömer Nesefî, eserin mukaddimesinde eserin yazılış amacı, tarihi ve yararlandığı kaynakları hakkında detaylı bilgiler sunmaktadır.[8]

Çalışmamıza esas aldığımız eserde Ömer Nesefî, Yâsin suresinin tefsirine, besmelenin Yâsin süresi ile ilişkisini belirterek başlamıştır. Daha sonra ise sürenin iniş yeri ve ayet sayısı hakkında bilgi vererek tefsire devam etmiştir.[9] Yâsin süresini, son ayetin tefsirini Allah (c.c)'a hamd nidaları eşliğinde sonlandırmıştır.[10] Yine Ömer Nesefî Saffât suresinin tefsirine, besmelenin süre ile ilişkisini açıklayarak başlayıp sürenin fazileti hakkında rivayet olunan hadisi aktararak devam etmiştir.[11] Saffât süresini, son ayet hakkında Hz. Ali (r.a)'den rivayet olunan bir söz ile sonlandırmıştır.[12]

[7] Aslantürk, s.64
[8] Efe, s.34-35.
[9] Ömer Nesefî, varak: 86b.
[10] Ömer Nesefî, varak; 98b.
[11] Ömer Nesefî, varak; 98b.
[12] Ömer Nesefî, varak: 113a.

Çalışmamıza esas teşkil eden Manisa nüshasının bazı varaklarının kenarlarında haşiye tarzı bilgilendirme yazılar ve eksik kısımları tamamlayan yazılar bulunmaktadır.[13] Bu yazılardan bazıları, anlaşılamayacak derecede silinmiş olup en sahih yazım kuralına göre tahkik edilmiştir. Varakların "b" sayfalarının alt kısmında, bir sonraki "a" sayfasının ilk kelimesinin yazılı olduğu görülür.[14]

Araştırmaya esas teşkil eden ikinci yazma nüshamız ise İstanbul Millet Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı tek cilt halindeki yazma eserdir. Eser, Fâtiha süresi ile başlayıp Nâs süresi ile sona ermektedir. Eser, tek cilt halinde Kur'ân-ı Kerîm'in tefsirini ihtiva etmektedir. Eserin dış ebatları 360x271 mm, iç ebatları ise 290x320 mm olup 45 satırlı 1b-480b yaprakları arasında, nohudî renkte âharlı, filigransız kâğıtta, talik hattına benzeyen bir hat ile yazılmıştır. İlk ve son kısımları zarar görmüş, sırt koyu kahverengi meşin, kabartma şemseli, miklebli ve şirazeli bir cilt içindedir.[15]

İki eser arasında karışıklığı önlemek ve rahat bir anlatımı esas almak amacıyla, yazma nüshalardan Manisa İl Halk Kütüphanesine kayıtlı olana "mim/ميم/م" işareti verilmiştir. İstanbul Millet Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonuna kayıtlı nüshamıza ise "nun/نون/ن" işareti verilmiştir. İki eser arasında mana değişikliğine neden olacak kadar bariz hataların olduğu görülmektedir. Metin tahkiki bölümünde, nüshalarda yazılı olan veya olmayan harf, kelime ve cümleleri belirtmek amacıyla formül oluşturulmuştur. "م" nüshasında yazılı olup "ن" nüshasında yazılı olmayanları belirmek amacıyla "....:– <ن> في نسخة" yani "ن" nüshasında eksik ama "م" nüshasında fazla; "ن" nüshasında yazılı olup "م" nüshasında yazılı olmayanları belirmek amacıyla **"....:**+ <ن> في نسخة**"** yani "ن" nüshasında fazla ama "م" nüshasında eksik şeklinde dipnotta açıklama ile belirtilmiştir.

1.1.3. Yararlanılan Kaynak Kişi ve Eserler

Ömer Nesefî'nin eserinde, değerli birçok alimin görüşüne yer vermesi, dikkati cezbeden bir hakikattir. Ömer Nesefî, yararlandığı kaynakları ve görüşleri özel olarak

[13] Ömer Nesefî, varak: 86b, 87a, 87b, 89b,90b.
[14] Ömer Nesefî, varak: 86b ve diğer b sayfaları
[15] Efe, s.32

belirtmemiştir. Eserinin ilgili bölümlerini incelememiz sonucunda, yararlandığı kaynak kişi ve eserlerin bilgisine ulaşmış bulunmaktayız. Yararlandığı kaynak kişi veya eserin ismini zikretmesi, kişi ve eser bilgisine ulaşmamızda, çok önemli bir etkendir.

Çalışmamızda en çok kullandığımız kaynaklar, İmam Ebû Mansur Mâturîdî'nin Te'vilâtü'l Kur'ân ile Kuşeyri'nin Leâifü'l-İşârât adlı eserleridir. Ayet mealleri için Diyanet Vakfı Yayınları Kur'ân-ı Kerîm ve Türkçe Meali adlı eserden yardım alınmıştır. Hadis kaynağı olarak Buhâri (ö.256//870), Müslim (ö.261/875) ve Tirmizî (ö.279/892) gibi başlıca hadis kaynaklarından yararlanılmıştır. Daha spesifik olarak Ayşe Hümeyra ASLANTÜRK tarafından 1995 yılında hazırlanan doktora tezi[16] ile Seyfullah Efe tarafından 2013 yılında hazırlanan doktora tezi[17], bizim için önemli kaynaklardandır.

Her müfessir gibi Ömer Nesefi de tefsire başlarken, ilk kaynak olarak Peygamber Efendimiz Hz. Muhammed (s.a.v)'in sözlerini esas almıştır.[18] Ardından sırasıyla sahabe sözleri ve tabiûn sözlerini nakletmiştir ve -varsa- konu ile ilgili mezhep alimlerinin görüşlerine yer vermiştir.[19] Son olarak ise kişisel görüşlerini ifade etmiştir. Ömer Nesefî, tefsirinde kaynak sözleri aktarırken, özel isim verdiği gibi isim zikretmeden "denildi[20], ilim ehli, küfe ehli[21], müfessirler[22] veya alimler" gibi genel ifadeler kullanarak da kaynak göstermiştir. Çalışmamız sırasında yaptığımız araştırma ve değerlendirme neticesinde en çok nakilde bulunduğu sahabeler; Hz. Abdullah bin Abbas (r.a) (ö.68/687)[23], Hz. Abdullah b. Mes'ûd (r.a) (ö.32/652)[24] ve Hz. Übeyy b. Kâ'b (r.a)'dır. (ö.30/651)[25]. En çok görüşlerine başvurduğu tefsir alimi ise Hasan-ı

[16] Ayşe Hümeyra Aslantürk, "Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin "et-Teysîr fî't-Tefsîr" Adlı Eserinin Tahlili ve Bakara Suresinin Tenkidli Neşri", Yayınlanmamış Doktora Tezi, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

[17] Seyfullah Efe, "Ömer Nesefi ve Ebû'l-Futuh Razi'nin Kur'ân Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)" (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2005.

[18] Ömer Nesefî, varak: 86b

[19] Örnek olarak İmam Maturidi'nin görüşleri için bkz: Ömer Nesefî, varak: 99a, 107a, 108b, 110a

[20] قيل ifadesi, söyleyeni belli olmayan görüşleri ifade etmek için kullanılır. Örnek için bkz: Ömer Nesefî, varak 86b.

[21] Ömer Nesefî, varak: 86b.

[22] Ömer Nesefî, varak: 107b,

[23] Ömer Nesefî, varak: 87a, 89a, 92a, 93b, 95b, 96b

[24] Ömer Nesefî, varak: 87a, 99a, 109a, 108b, 110a

[25] Ömer Nesefî, varak: 86b, 87a

Basri (ö.110/728)[26] ve Mukatil b. Süleyman'dır. (ö.150/767)[27]. Yazarımızın eserinde başvurduğu ve bizim ismini tespit edebildiğimiz ilim ehlinden bazıları şunlardır:

- Sahabeden; Hz. Ebû Bekr es-Sıddîk (r.a) (ö. 13/634)[28], Hz. Ebû Hureyre (r.a) (ö.57/676)[29], Hz. Ebû'd-Derdâ (r.a) (ö. 32/652)[30], Hz. Kâ'bü'l-Ahbâr (r.a) (ö. 32/652)[31], Hz. Osman b. Affân (r.a) (ö. 35/656)[32], Hz. Muğıre b. Şu'be (r.a) (ö.50/670)[33], Hz. Sehl b. Huneyf (r.a) (ö. 38/658)[34], Hz. Ali b. Ebî Tâlib (r.a) (ö. 40/660) [35], Hz. Mesruk b. el-Ecda' (r.a) (ö. 63/683)[36], Hz. Said b. Müseyyeb (r.a) (ö. 94/712)[37], Hz. Said b. Cübeyr (r.a) (ö. 95/713)[38], Hz. Abdullah b. Ömer (r.a)dır. (ö. 73/692)[39]
- Tabiundan; Mücâhid b. Cebr (ö. 103/721)[40], Ebû Amr eş-Şa'bî (ö. 104/722)[41], Dahhâk b. Müzâhim (ö. 105/723)[42], İkrime (ö. 105/723)[43], Atâ b. Ebî Rebâh (ö. 114/732)[44], Katâde b. Diâme es-Sedûsî (ö. 117/735)[45], Abdullah ibn Âmir el-Yahsubî (ö. 118/736)[46], Ebû Ma'bed Abdullah İbn Kesîr (ö. 120/738)[47], İsmail b. Abdirrahman es-Süddî (ö. 127/744)[48], Âsım b. Behdele en-Necûd (ö. 127/745)[49], Abdurrahman b. Zeyd b. Eslem (ö. 182/798)[50], Ebûl Hüseyin Zeyd b. Ali[51], Muhammed b. Sâib el-Kelbî (ö.

[26] Ömer Nesefî, varak: 87a, 88b, 91b, 93a, 93b, 95b, 101b, 102a, 103a, 105a, 109a
[27] Ömer Nesefî, Varak: 89a, 89b, 94a, 97a, 99a, 99b, 100b,108b, 110b, 111b.
[28] Ömer Nesefî, varak: 97b
[29] Ömer Nesefî, varak: 86b
[30] Ömer Nesefî, varak: 108b
[31] Ömer Nesefî, varak: 101b, 104b, 108b
[32] Ömer Nesefî, varak: 108b
[33] Ömer Nesefî, varak: 89a
[34] Ömer Nesefî, varak: 93b, 94b, 97a, 99b.
[35] Ömer Nesefî, varak: 87a
[36] Ömer Nesefî, varak: 108b
[37] Ömer Nesefî, varak: 108b
[38] Ömer Nesefî, varak: 108b, 110a
[39] Ömer Nesefî, varak: 108b
[40] Ömer Nesefî, varak: 88a, 95b, 97b
[41] Ömer Nesefî, varak: 100a, 110b
[42] Ömer Nesefî, varak: 87a, 89a
[43] Ömer Nesefî, varak: 87a
[44] Ömer Nesefî, varak: 108b
[45] Ömer Nesefî, varak: 88b, 90b
[46] Ömer Nesefî, varak: 87b, 92a, 93b, 94b, 96a, 97a, 99b, 109b.
[47] Ömer Nesefî, varak: 87b, 93a, 94b, 97a, 99b.
[48] Ömer Nesefî, varak: 88a, 89a, 91b
[49] Ömer Nesefî, varak: 87b, 92a, 94b, 96a, 96b, 99b, 100a, 102b, 106a, 109a
[50] Ömer Nesefî, varak: 95a, 103a,
[51] Ömer Nesefî, varak: 108b

146/763)[52], Mukâtil b. Hayyân (ö. 150/767)[53], Mukâtil b. Süleyman (ö. 150/767)[54],

- Tebe-i Tabiundan; Ebû Amr et-Temîmî el-Mâzinî (ö. 154/771)[55], Hamza b. Habib ez-Zeyyat (ö. 156/773)[56], Ali b. Hamza el-Kisâî (ö. 189/805)[57], Yahya b. Ziyâd el-Ferrâ (ö. 207/822)[58], Halef b. Hişâm el-Bağdâdî (ö. 229/844)[59], Muhammed b. Cerîr et-Taberî (ö. 310/922)[60], İbn Keysân en-Nahvî (ö. 320/932)[61], İbrahim b. Muhammed Naftaveyh (ö. 323/935)[62], Ebû Mansûr el-Mâtürîdî (ö. 333/944)[63], Ebû İshak Ahmed b. Muhammed es-Sa'lebî (ö. 427/1035)[64], Abdulkerim b. Hevâzin el-Kuşeyrî (ö. 465/1072)[65].

1.2. ESERİN TAHKİKİNDE İZLENİLEN METOD

Bu başlık altında Ömer Nesefî'nin, sure ve ayetlerin tefsirinde izlediği metotları Yâsin ve Saffât surelerinin ışığında incelemeye çalıştık.

1.2.1. Sûre Tefsirinde Takip Edilen Yöntemler

1.2.1.1. Yâsin Süresinin Tefsirinde İzlenen Yöntem

Ömer Nesefî, surelerin tefsirine başlarken besmeleyi, ilgili sureyle ilişkilendirerek başlamaktadır. Besmelede geçen "bismillah" kelimesini, Yâsin suresinin ikinci ve beşinci ayetiyle tefsir etmiştir[66], "Rahman" kelimesini *"Sen ancak*

[52] Ömer Nesefî, varak: 94a, 101a
[53] Ömer Nesefî, varak: 110b, 111b
[54] Ömer Nesefî, varak: 89a, 89a, 94a
[55] Ömer Nesefî, varak: 93a, 94b, 96a
[56] Ömer Nesefî, varak: 92a, 94b, 97a, 99b, 100a, 102b.
[57] Ömer Nesefî, varak: 94b
[58] Ömer Nesefî, varak: 87b, 101b, 105a
[59] Ömer Nesefî, varak: 99b, 100b
[60] Ömer Nesefî, varak: 87a
[61] Ömer Nesefî, varak: 101b
[62] Ömer Nesefî, varak: 101b
[63] Ömer Nesefî, varak: 96b, 99a, 107a, 108b, 110a
[64] Ömer Nesefî, varak: 87a
[65] Ömer Nesefî, varak: 96a
[66] Ömer Nesefî, varak:86b

Zikr'e (Kur'an'a) uyanı ve görmediği halde Rahmân'dan korkan kimseyi uyarırsın. İşte onu bir bağışlanma ve güzel bir mükafatla müjdele"[67] ayetinde geçen **... وَخَشِيَ الرَّحْمَٰن بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ...** bölümüyle açıklamış ve son olarak "rahim" kelimesini ise cennet ehlinin durumunun anlatıldığı 55-58 ayetlerinin "Rahim olan Rabb'den bir söz"[68] kısmıyla tefsir etmiştir. [69]

Ömer Nesefî, surenin indiği yer olan Mekke[70] hakkında bilgi verdikten sonra ayet sayısı[71] hakkında bilgi verir. Ayet sayısı hakkında ihtilaf olduğunu belirterek, ilk ayetin Kûfe ehline[72] göre ayet kabul edildiği bilgisini aktarır. Bu kısa bilgiden sonra, Yâsin suresinin kelime ve harf sayısı hakkında bilgi verir[73].

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin faziletine dair ilgili hadisleri aktararak tefsire devam etmektedir. İlk hadisi Hz. Ubey b. Kâ'b (r.a)'dan rivayet eder. Bu hadiste; "Yâsin Suresinin, Kur'an-ı Kerim'in kalbi olduğu ve her ne amaçla okunursa, o dileğin gerçekleşeceği" hadisi hakkında bilgiler aktarılmaktadır[74]. Hz. Ebû Hureyre (r.a)'den rivayet edilen "Yâsin suresini okumanın, Kur'an-ı Kerim'i on defa okumaya eş değer tutan" hadisi[75] ile "geceleri okunan Yâsin suresinin o günün günahlarını sildiğini"[76] ifade ettiği hadisi aktarır. Ömer Nesefî, Hasan-ı Basri'nin "cennet ehlinin Yasîn ve Tâhâ surelerinin okuduğunu" bildirdiği hadisi aktarır[77]. Yâsin suresinin fazileti hakkında rivayet edilen son hadis ise Peygamber Efendimizin, Hz. Ali (r.a)'ye, "Yasîn suresinin bereket getirdiği ve sürekli okumayı tavsiye ettiği" hadistir[78]. Ömer Nesefî, Yâsin suresinin faziletinden bahseden iki hadisi aktarırken ravîleri hakkında herhangi bir bilgi vermemiştir[79].

Ömer Nesefî, surenin fazileti ile ilgili hadislerden sonra Yâsin ile Fâtır sureleri arasında ilişki kurar. Yâsin suresinin ilk ayetleri ile Fâtır suresinin son ayetleri arasında

---

[67] Yâsin Suresi: 11. Ayet: (إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَٰنَ بِالْغَيْبِ ۖ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ)

[68] Yâsin Suresi: 58. Ayet (سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبٍّ رَّحِيمٍ)

[69] Ömer Nesefî, varak: 86b

[70] Ömer Nesefî, varak: 86b

[71] Ömer Nesefî, varak: 86b

[72] Ömer Nesefî, varak: 86b

[73] Ömer Nesefî, varak: 86b

[74] Ömer Nesefî, varak: 86b

[75] Ömer Nesefî, varak: 87'a

[76] Ömer Nesefî, varak: 87a

[77] Ömer Nesefî, varak: 87a

[78] Ömer Nesefî, varak: 87a

[79] Ömer Nesefî, varak: 87a

bir ilişki olduğunu ifade eder. Fâtır Suresinin son ayetlerinin Allah (c.c)'ın isimleriyle bittiğini ve Yâsin suresinin ilk ayetlerinin Allah (c.c)'ın isimleriyle başladığını ifade eder. Ömer Nesefî'ye göre, iki sure arasındaki bir diğer ilişki ise; ayetler arasında görülmektedir. Fâtır suresinde peygamberliğin yalanlanması ile ilgili ayetler var. Yâsin suresinde ise, peygamberlerin neden gerekli olduğu ile ilgili açıklamalar bulunmaktadır[80].

Ömer Nesefî, Fâtır ve Yâsin surelerinde işlenen konular arasında ilişki kurar. Her iki surenin ana konularının, Peygamberliği inkâr eden müşriklere ilmi delillerle cevap verme, öldükten sonraki ahiret yaşamı, yeniden dirilişi inkâr, müşrikleri yerme ve müminleri övme konularının olduğunu ifade eder.[81]

Ömer Nesefî, Yâsin suresi ile ilgili verdiği bu detaylardan sonra ayetlerin tefsirine geçer. Yâsin kelimesi ile ilgili farklı görüşleri açıklayarak tefsirine başlar. Tüm ayetleri detaylı bir şekilde ve her yönüyle ele aldıktan sonra son ayeti açıklamaya gelir. Son ayetin tefsirini yaptıktan sonra Allah (c.c)'a hamd ederek, Yâsin Suresinin tefsirini bitirip Saffât suresinin tefsirine geçer[82].

1.2.1.2. Saffât Süresinin Tefsirinde İzlenen Yöntem

Ömer Nesefî, Saffât suresinin tefsirine başlarken, Yâsin suresinde uyguladığı yöntemi devam ettirmektedir. Öncelikle, besmelenin tefsirini yaparken, Saffât suresi ile ilişkilendirmekte ve "Bismillah", "Rahman" ve "Rahim" kelimelerini, surenin ilgili ayetleri ile tefsir etmektedir. Kendine has bu tefsir yönteminden sonra sure ile ilgili Hz. Ubey b. Kâ'b (r.a)'ın *"Kim ki Saffât suresini okursa, şeytan ve cin sayısı kadar hasenat yazılır ve şeytanın hilelerinden uzaklaşır. Kıyamet günü, melekler, mümin bir kul olduğuna şahitlik ederler."* rivayeti ile konuyu bitirir.[83]

Ömer Nesefî, Yâsin süresinde takip ettiği metottan farklı olarak Saffât suresinin iniş yeri, ayet, kelime ve harf sayısı hakkındaki bilgiyi, sureyle ilgili hadisten sonra aktarmıştır. İlk hadisi -Yâsin suresinde olduğu gibi- Hz. Ubey b. Kâ'b (r.a)'dan rivayet ederek başlar[84]. Ardından surenin iniş yeri ve ayet sayısı hakkında bilgi verir.

[80] Ömer Nesefî, varak: 87a
[81] Ömer Nesefî, varak: 87a
[82] Ömer Nesefî, varak: 98b
[83] Ömer Nesefî, varak: 98b
[84] Ömer Nesefî, varak: 98b

Ayet sayısı hakkında net bir bilginin bulunmadığı ve ihtilaflı olan ayet hakkında bilgi verir. Surenin kelime ve harf sayısı hakkında verdiği bilgiden sonra bu konuyu noktalayıp, surenin başı ile sonu ve sureler arasındaki ilişki hakkında bilgi verir. Saffât suresinin ilk ve son ayetleri, Allah (c.c)'ın tek ilah olduğu ve evrende var olan hiçbir şeye benzemediği ile ilgilidir. Saffât suresi ile Yâsin suresi arasında ise benzer konular olduğunu söyleyerek ilişki kurar. Müşriklere reddiye, Nübüvveti ispat etme, ahiret günü diriliş ve önceki milletlerin kıssalarından ibret alma isteği, her iki sürede işlenen ortak konulardandır.

Ömer Nesefî, sureyle ilgili detaylı bilgilendirmeden sonra surenin tefsirine İmam Maturi'den naklettiği görüşlerle başlar. Ayetleri birçok yönüyle incelemeye tabi tutar ve tüm ayetlerin tefsirini yapar. Son ayetin tefsirini, Hz. Ali (r.a)'dan rivayet ettiği " Kim, kıyamet günü, yaptığı amellerin kat be kat tartılmasını istiyorsa, bir meclisten ayrılacağı zaman son sözleri, *"Mutlak izzet sahibi olan rabbin, onların yakıştırdığı nitelemelerden münezzehtir. Bütün peygamberlere selâm olsun! Ve âlemlerin rabbi olan Allah (c.c)'a hamdolsun. (saffât suresi, 180-182. Ayet)*[85]*"* olsun" sözüyle son noktayı koyar[86].

1.2.2. Âyet Tefsirinde İzlenen Yöntemler

Ayet tefsirinde Ömer Nesefî, tefsirde meşhur iki yöntemi kullanmaktan imtina etmemiştir. İlk metot bütüncül tefsir yöntemidir. Bu metot, konuyla ilgili tüm ayetleri zikrettikten sonra ana mesajı aktarmak için yapılan tefsirdir. Bu metotta, konu ile ilgili tüm Kur'ân ilimlerinden maksimum derecede faydalanılır ve en sahih yorumun serdedilebilmesi için çalışılır. Diğer metot atomcul tefsir yöntemidir. Bu metot da ayetlerin tek tek tefsir edilmesi hedeflenir. Bu metotta ise, ayetin kelime anlamı açıklandıktan sonra, sebeb-i nüzûl, kıraât veya kasem gibi Kur'ân ilimleri ışığında ayetin tüm yönleri incelenir. Ömer Nesefî, her iki yöntemi, kendine özgü metotlarla uygulamıştır.

---

[85] Saffât, 37/180–182 ayet:﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ۝ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿١٨٠﴾ ﴿١٨١﴾ ﴿١٨٢﴾

[86] Ömer Nesefî, varak: 113a

Bir sure ile ilgili genel bilgileri verdikten sonra ayet tefsirine başlar. Ayetleri tek tek ve parça parça tefsir eder. Ayette geçen kelimenin, dilbilimsel yönden açıklamasını yapar ve farklı lehçelerde kullanım şekilleri ve anlamları hakkında bilgi verir. Farklı görüşleri aktarırken görüşü destekleyecek Sahabe, Tabiûn ve sonraki dönem alimlerin görüşlerine öncelik verir. Dil alanında meşhur alimlerin sözlerini aktarması, sık kullandığı yöntemlerden birisidir.

Ömer Nesefî, ayetin sebeb-i nüzûlü ile ilgili farklı görüşleri aktardıktan sonra görüşleri destekleyecek argümanları ve kaynakları serdeder. Ayetle ilgili tarihi olayları veya kıssalar ile ilgili sahabelerin görüşlerini tarihi kaynaklar aracılığıyla aktarır. Ömer Nesefî'nin en çok baş vurduğu tarihi kaynağı, Muhammed b. İshak'tır.[87]

Ömer Nesefî'nin eseri, fıkhi yönü olan bir tefsirdir. Ahkam ayetlerinde veya tefsirini yaptığı ayet fıkhı ilgilendiriyorsa, tefsirini, fıkhi derinlikle süslemektedir. Öncelikle diğer mezheplerin görüşlerini aktarmakta, ardından Hanefî mezhebinin görüşünü dile getirmektedir.

Yazmış olduğu *"Âkaidü'n Nesefi"* eseriyle tanıdığımız Ömer Nesefî'nin eserinin özelliklerinden birisi de kelâmi yönlü bir tefsir olmasıdır. Kelâm ilmini ilgilendiren bir ayeti tefsir ettiğinde, -genellikle- o ayet ile ilgili Şia ve Mutezile gibi mezheplerinin görüşlerini aktarıp batıl olarak nitelendirir. Doğru yorumun ise ehli sünnet yorumu olduğunu, İmam Mâturidî'nin konuyla ilgili görüşleri ile destekler. İmam Mâturidî, görüşlerine en çok başvurduğu alimlerden birisidir[88].

Tasavvufi yönüyle de tanıdığımız Ömer Nesefî'nin tefsirinde işari yorumlara oldukça sık rastlamaktayız. Bu konu en fazla yararlandığı eserlerin başında, tasavvuf ehli arasında meşhur olan İmam Kuşeyrî'nin yazmış olduğu Letâif'ul İşarât adlı eseridir[89].

Ömer Nesefi eserinde şiirler ile istişhâd da bulunmayı ihmal etmemiştir. İslam öncesi ve sonrası dönem şiirleriyle, kelimelerin tefsirini yapmaktan çekinmemiştir. Bu ve benzeri birçok hususu detaylı başlıklar altında inceleneceği için -şimdilik- bu kadarıyla yetiniyoruz.

[87] Ömer Nesefî, varak: 89a, 89b, 100b, 109b,
[88] Ömer Nesefî, varak: 96b, 99a, 107a
[89] Ömer Nesefî, varak: 96a

İKİNCİ BÖLÜM
ULÛMÜ'l-KUR'ÂN AÇISINDAN et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR

2.1. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR

Ömer Nesefî'nin eserini incelediğimizde gözümüze çarpan en önemli özelliği, yazarın Kur'ân ilimlerine olan hakimiyetidir. Sebeb-i nüzûl ilminden Umum Husus ilmine, Muhkem ilminden Müteşâbih ilmine ve Hakikat-Mecaz ilminden Nesh-Mensuh ilmine dair birçok ilim alanında güzide değerlendirmeler olduğunu gördük.

Tezin bu bölümünde, Ömer Nesefî'nin, Yâsin ve Saffât sureleri ışığında Kur'ân ilimlerine olan hakimiyetini ortaya koymaya çalıştık. Şimdi detaylı incelemeye geçelim.

2.1.1. Sebeb-i Nüzûl

Ayetlerin veya surelerin iniş sebebini araştıran ilim dalı olarak nitelendirilen Sebeb-i Nüzûl, ayetlerin daha doğru anlaşılmasında kilit rol oynadığı için çoğu müfessir tarafından, ayetlerin ve surelerin tefsir edilmesinde en çok tercih edilen ilim dallarından birisidir.

Sebeb-i Nüzûl, sebep ve nüzul kelimelerinden meydana gelmiş bir tamlamadır. Sebep (سبب) kelimesi, sözlükte, yol, metot, işaret ve araç gibi anlamlara gelir. [90] Nüzûl (نزول) kelimesi ise ne-ze-le kelimesinden türetilmiş bir mastar olup, yukarıdan aşağıya inmek ve iniş gibi anlamlara gelmektedir.[91] Terim olarak ise Hz. Peygamberin (s.a.v), Risalet döneminde inen herhangi bir ayetin/ayetlerin veya surenin/surelerin inmesine neden olan olayı, durumu ya da Peygamber Efendimize (s.a.v) yönetilmiş soruyu ifade etmek üzere kullanılan terime sebeb-i nüzûl denir.[92]

---

[90] Halil b. Ahmed el-Ferâhidi, Kitâb'ûl-Âyn, Cilt:7, s. 204; Muhammed b. Hasen İbn Düreyd, Cemheratü'l-Luğa, thk. Remzi Münir Baa'lbekkî, Daru'l-İlm, Beyrut, 1987, Cilt: 3, s. 185.

[91] İbn Düreyd, Cilt: 2, s. 827; Ezherî, Cilt: 13, s. 145; İbn Fâris, Cilt: 1, s. 864.

[92] Hâlid Abdurrahman el-Akk, Usûlü't-Tefsîr ve Kavâidüh, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1994, s. 99; Ömer Dumlu, Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 20; Serinsu, s. 68; Muhsin Demirci, "Esbâb-ı Nüzûl", Diyanet İslâm Ansiklopedisi, İstanbul, 1995, Cilt: 11, s. 360; Seyfullah efe, a.g.e eser, s.75.

2.1.1.1. Sebeb-i Nüzûlün Önemi

Sebeb-i nüzûl, âyetlerin daha iyi anlaşılmasında kilit rol oynadığı için müfessirler, sebeb-i nüzûlleri tefsirlerinde kullanmaya büyük önem vermişlerdir. Bir ayetin veya surenin iniş nedeni hakkında bilgi sahibi olmak, o ayeti veya sureyi yanlış yorumlamanın önündeki en büyük engellerden birisidir. Ömer Nesefî, tefsirin tanımını yaparken bu konuya değinmiş ve bir müfessirin bilmesi gerekli ilimlerden birisi olarak, sebeb-i nüzûlü zikretmiştir.[93]

Ancak, şunu unutmamak gerekir ki; tüm ayet ve surelerin özel iniş sebepleri bulunmamaktadır. Bazı ayet grupları veya surenin tamamı bir soru üzerine, olay veya durum üzerine inmiş olabilir. Bu hakikatin bilincinde olan Ömer Nesefî, ayet ve surelerin sebeb-i nüzûl bilgisini çeşitli kaynaklardan aktarmıştır. Bazen bir ayet hakkında bir sebeb-i nüzûl bilgisi aktarmış bazen de bir ayet hakkında birden çok sebeb-i nüzûl bilgisi aktarmıştır.[94]

Ömer Nesefî, çalışmamızın konusu olan Yâsin ve Saffât surelerine ait sebeb-i nüzûl rivayetleri 9 ayet hakkında, toplamda, 11 adettir. Rivayet sayıları ve ayet numaraları aşağıdaki gibidir;

Tablo 1: Sebeb-i nüzûl Tablosu

Sıra	Sebeb-i nüzûl Ayetleri	Varak Numarası	Rivayet Sayısı
1	Yâsin Suresi 8. Ayet	88a	2
2	Yâsin Suresi 11. Ayet	89a	2
3	Yâsin Suresi 47. Ayet	94a	1
4	Yâsin Suresi 69. Ayet	97a	1
5	Yâsin Suresi 76-78. Ayetler	98a-b	1
6	Saffât Suresi 11. Ayet	100b	2
7	Saffât Suresi 62-63. Ayetler	104a	1
8	Saffât Suresi 153-157	111b	3

[93] Efe, s.75; Ömer Nesefî, varak: 1b.
[94] Eserde geçen sebeb-i nüzul sayısı hakkında bkz: Efe, s.76.

2.1.1.2. Sebeb-i Nüzûl Kaynakları

Eseri incelediğimizde, sebeb-i nüzûle dair kaynak kitap bilgisine, doğrudan ulaşma imkanımızın olmadığını fark ettik. Ömer Nesefî, genellikle, kaynak olarak kişi isimlerini vermekle yetinmiştir. İlk kaynak olarak verdiği kişiler sırayla; sahabe, tabiun ve tebe-i tabiûndan alimlerdir. Ömer Nesefî en çok kaynak gösterdiği kişi Hz. Abdullah b. Abbas (r.a)[95] olmakla beraber diğer kişiler ise, -sahabeden başlamak üzere- şunlardır; Hz. Ali (r.a) (r.a)[96], Hz. Abdullah b. Mes'ûd (r.a)[97], Hz. Übeyy b. Kâ'b (r.a)[98], Hz. Ebû Hureyre (r.a)[99], Hz. Abdullah b. Ömer (r.a)[100], Hz. Muğire b. Şu'be (r.a)[101], Hz. Cabir b. Abdullah (r.a)[102], Hz. Aişe (r.a)[103], Mukatil b. Süleyman[104], Mücahid[105], Kelbi[106], Katâde[107], Muhammed b. İshak[108], Hasan-ı Basri[109], Süddi[110], Mukatil b. Hayyan[111], Ferra[112], İkrime[113], Dahhak[114], Vehb b. Münebbih[115].

2.1.1.3. Sebeb-i Nüzûl Kalıpları

Sebeb-i nüzûl ilmi, sistemleşmiş ve disiplini olan bir ilimdir. Müfessirler, bir ayetin veya surenin sebeb-i nüzûlü hakkında bilgi vermek istedikleri vakit, bazı kalıpları kullanıyorlardı. Bu kalıplar, zamanla sebeb-i nüzûl ilmi için ayırt edici özellikler oldu. Bunlar, sure başında yer aldığında tüm sürenin iniş sebebini ifade ederken; sadece ayet veya ayet grubu ile ilgili olduğunda ise, o ayetlerin iniş sebebine

[95] Ömer Nesefî, varak: 89a
[96] Ömer Nesefî, varak: 113a
[97] Ömer Nesefî, varak: 110b
[98] Ömer Nesefî, varak: 98b
[99] Ömer Nesefî, varak: 95a
[100] Ömer Nesefî, varak: 108b
[101] Ömer Nesefî, varak: 89a
[102] Ömer Nesefî, varak: 108b
[103] Ömer Nesefî, varak: 97b
[104] Ömer Nesefî, varak: 89a
[105] Ömer Nesefî, varak: 109a
[106] Ömer Nesefî, varak: 111b
[107] Ömer Nesefî, varak: 108b
[108] Ömer Nesefî, varak: 100b
[109] Ömer Nesefî, varak: 91b
[110] Ömer Nesefî, varak: 88a
[111] Ömer Nesefî, varak: 111b
[112] Ömer Nesefî, varak: 106a
[113] Ömer Nesefî, varak: 88a
[114] Ömer Nesefî, varak: 89a
[115] Ömer Nesefî, varak: 89b

işaret ederdi. Bu kalıplar, tefsirlerin çoğunda aynı anlama gelecek şekilde kullanılırdı. Bazı alimler, bu kalıpları ilmi bakış açısıyla değişik versiyonlarını incelemeye tabi tutmuşlardır[116].

Ömer Nesefî'nin eserinde kullandığı kalıpları kısaca özetlersek şu kalıplarla karşılaşırız;

a. ..... إنّ الآية نزلت في : ve ayet …. Hakkında indi[117]

b. …. وعن ….: ….. kişisinden rivayetle….[118]

c. …وقال…: …… kişisi dedi ki….[119]

d. ..... نزلت الآية في : Bu ayet …. hakkında nüzul oldu.[120]

e. نزَلَتْ فِي ... /Bu âyet, … hakkında indi[121]

Ömer Nesefî'nin eserinde kullandığı kalıplardan bazılarına örnekler verelim.

Ömer Nesefî, "*Biz onların boyunlarına çenelerine kadar dayanan halkalar geçirdik, bu yüzden kafaları yukarı kalkık durmaktadır. Onların önlerinden bir set, arkalarından da bir set çektik, böylece gözlerini perdeledik; artık görmezler."*[122] Ayetinin tefsirinde İmam Suddi'den rivayet ettiği hadiste sebeb-i nüzûl kalıplarından "إنّ الآية نزلت في" sigasını kullanmıştır.

Bu örneğimizde İmam Suddi, şu bilgileri aktarmaktadır; "Bu ayet, Peygamber Efendimiz (s.a.v) Kâ'be'nin yanında oturmuş ve arkadaşlarıyla sohbet ederken etraflarına toplanan Kureyşten bir topluluk hakkında inmiştir. Topluluk dedi ki; *"Hazırlanın! Muhammed ve ashabını ele geçirelim ve onları Ebû Kubeys dağına götürelim. Muhammed'in boynunu vuralım. Ashabını ise serbest bırakalım. Onlara, kavimlerinizin topladığı diyetin parasını verelim. Böylece bizimle savaşmaktan vazgeçerler. Bu teklifimizi kabul etmeyenlerin boyunlarını vuralım."* Bunun üzerine Allah (c.c), önlerine ve arklarına set çekti. Ellerini boyunlarından aşağı indiremez vaziyette kala kaldılar."

---

[116] Efe, s.77; Serinsu, ss. 105-116; Muhsin Demirci, "Esbâb-ı Nüzûl'ün Kur'ân Tefsirindeki Yeri", Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, İstanbul, 1993-1994, Sayı: 11-12, s. 8.

[117] Ömer Nesefî, varak: 88a

[118] Ömer Nesefî, varak: 88a

[119] Ömer Nesefî, varak: 89a

[120] Ömer Nesefî, varak: 89a

[121] Ömer Nesefî, varak: 97a, 100b

[122] Yâsin, 36/8-9: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلالاً فَهِيَ إِلَى الأَذْقَانِ فَهُم مُّقْمَحُونَ﴾

Ömer Nesefî,*"Şüphesiz biz, ölüleri mutlaka diriltiriz. Onların yaptıklarını ve bıraktıkları eserlerini yazarız. Biz her şeyi apaçık bir kitapta (Levh-i Mahfuz'da) bir bir kaydetmişizdir."*[123] Ayetinin sebeb-i nüzûlunu aktarırken "نزلت الآية في" sigasını kullanmıştır.

Bu örneğimizde Ömer Nesefî, Hz. Muğire b. Şu'be (r.a) ve Dahhak'tan rivayet etmektedir. Bun göre ayetin "*Onların yaptıklarını ve bıraktıkları eserlerini yazarız*" kısmı Ensar sahabelerden Ben-i Uzre kabilesi hakkında inmiştir. Ben-i Uzre kabilesinin evleri, mescitten uzaktı ve zamanında mescide gelmekte zorluk çekiyorlardı. Bu durum üzerine, Allah (c.c) bu ayeti indirmiştir.[124]

2.1.1.4. Sebeb-i Nüzûlün Kullanım Alanları

Müfessirler için sebeb-i nüzûl ilminin çok önemli olduğunu belirtmiştik. Bu önem, tevil-tefsir ayırımı gerektiren ayetlerde daha bir önem taşımaktadır[125]. Bir diğer önemli nokta ise bu rivayetler aracılığıyla farklı görüşlerin temel argümanlarını çürütme imkânı elde edile bilmesi ve bazı olaylara açıklık getirilebilmesidir. Şimdi kısaca bunlardan bahsedelim;

2.1.1.4.1. Bir Ayet Hakkında Birden Fazla Rivayet

Ömer Nesefî, *"(Ey Muhammed!) Şimdi sen onlara sor: "Kendilerini yaratmak mı daha zor, yoksa yarattığımız diğer şeyleri yaratmak mı? Şüphesiz biz onları yapışkan bir çamurdan yarattık."* [126] ayetinde, Peygamberimizin (s.a.v) muhatap aldığı kişinin kim olduğu hakkında iki farklı rivayet bulunmaktadır. Bunlar şunlardır;

- Mücahid'den gelen rivayete göre ayet, Kelede b. Useyd adlı müşrik hakkında inmiştir.

- Muhammed b. İshak'tan gelen rivayete göre ayet, Ubeyy b. Useyd adlı müşrik hakkında inmiştir.[127]

---

[123] Yâsin, 36/11: ... وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا...

[124] Ömer Nesefî, varak: 89a

[125] Efe, s.80

[126] Saffât, 37/11: ...ءأنتم أشدّ خلقاً ام السماء...

[127] Ömer Nesefî, varak: 100b

Ömer Nesefî, *"Yoksa Allah (c.c) kızları erkeklere tercih mi etti? Neyiniz var? Nasıl hüküm veriyorsunuz! Hiç düşünmüyor musunuz? Yoksa sizin apaçık bir deliliniz mi var? Eğer doğru söyleyen kimseler iseniz getirin (bu delili içeren) kitabınızı!"*[128] ayetinde geçen "Allah (c.c) kızları erkeklere tercih etti" kısmı ile ilgili farklı rivayetleri aktarmaktadır. Bu rivayetler şunlardır;

- Cuheyne ve Benû Seleme b. Abddudar kabileleri, meleklerin, Allah (c.c)'ın kızları olduğunu iddia ettiler. Ömer Nesefî, bu görüşü ravisiz rivayet etmiştir.

- Mukatil ve İbn Hayyan'dan riveyetle "İblis ve Allah (c.c)'ın kardeş olduklarını" iddia ettiler.

- Kelbi'den rivayetle "Allah (c.c) ve şeytanın evliliğinden -haşa- melekler doğdu, Allah (c.c)'ın kızları oldular."[129]

2.1.1.4.2. Bir Topluluk Hakkında Rivayet

Ömer Nesefî, tefsirinde, bazen topluluklar hakkında inen ayetlere de yer vermiştir. Şimdi, örneklerle konuyu pekiştirelim.

Ömer Nesefî, *"Şüphesiz biz, ölüleri mutlaka diriltiriz. Onların yaptıklarını ve bıraktıkları eserlerini yazarız. Biz her şeyi apaçık bir kitapta (Levh-i Mahfuz'da) bir bir kaydetmişizdir."*[130] Ayetinin iniş sebebi ile farklı rivayetler aktarır. Hz. Abdullah b. Abbas (r.a)'dan rivayet edilen sebeb-i nüzûl rivayeti şöyledir; Ensar'dan bazılarının evleri mescitten uzaktı. Evlerini, mescide yakın bir yere taşımak istediler. Bunun üzerine Allah (c.c), "*Onların yaptıklarını ve bıraktıkları eserlerini yazarız*." ayetini indirdi ve sahabeler "yerimizde kalacağız" diyerek evlerini taşımaktan vazgeçtiler. Ömer Nesefî, diğer rivayeti ise Hz. Muğire b. Şû'be (r.a) ile Dahhak'tan rivayet etmiştir. Rivayete göre bu ayet, Ben-i Uzre kabilesi hakkında inmiştir. Evleri mescitten uzak olduğu için mescide gidiş gelişte zorluklar yaşıyorlardı. Bunu üzerine ayet indi.[131]

---

[128] Saffât, 37/153-157: ...ما لكم كيف تحكمون...

[129] Ömer Nesefî, varak: 112a

[130] Yâsin, 36/12: ... وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا...

[131] Ömer Nesefî, varak: 89a

2.1.1.4.3. Şahıslar Hakkında Rivayet

Ömer Nesefî, tefsirinde, bazen kişiler hakkında inen ayetlere de yer vermiştir. Şimdi, örneklerle konuyu pekiştirelim.

Ömer Nesefî, *"Biz o Peygamber'e şiir öğretmedik. Bu ona yaraşmaz da. O (na verdiğimiz) ancak bir öğüt ve apaçık bir Kur'an'dır"*[132] ayetinin müşriklerin ileri gelenlerinden birisi olan Ûkbe b. Ebi Mû'âyt hakkında indiğini belirten rivayeti aktarmıştır. Rivayet şöyledir; Mücahid'den rivayetle "Ûkbe b. Ebi Mû'âyt, Peygamberimizin (s.a.v) arkasından bağırarak, "*Muhammed'in anlattıkları şiirden ibarettir*." diyordu. Bunun üzerine Allah (c.c), bu ayeti indirdi. [133]

Ömer Nesefî, *"İnsan, bizim kendisini az bir sudan (meniden) yarattığımızı görmedi mi ki, kalkmış apaçık bir düşman kesilmiştir."*[134] Ayetin de geçen "insan" ile ilgili Hz. İbn Abbas (r.a)'dan naklettiği sebeb-i nüzûl rivayeti şöyledir; "Bu ayette geçen "insan", Ûbey b. Halef b. Kelede'dir. O, Şiddetli rüzgârın olduğu bir gün Peygamber Efendimiz (s.a.v)'e gelerek, elindeki çürümüş kemik parçasını ufaladı ve rüzgâra doğru savurarak, " *Ey Muhammed! Elimdeki çürümüş kemiğin yeniden diriltileceğini mi iddia ediyorsun*?" şeklinde alaylı alaylı sorar. Peygamber Efendimiz (s.a.v) ise cevaben "*Evet. Sonra seni öldürecek, diriltecek ve cehennem ateşine sokacak*." Dedi." Bunun üzerine Allah (c.c), bu ayeti indirdi. [135]

2.1.2. Mekkî-Medenî

Kur'ân-ı Kerim'in indiği ortamı bilmek, müfessirlerin önem verdiği konuların başında gelmektedir. 23 yıllık sürede inen Kur'ân-ı Kerim'in, Peygamber Efendimizin (s.a.v) bulunduğu ortama ve konuma göre şekillendiği gerçeğini göz önünde bulunduran alimler, çeşitli tasniflere gitmişlerdir. Bu tasniflerden en çok kabul göreni

---

[132] Yâsin, 36/69: ...وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنبَغِي لَهُ...

[133] Ömer Nesefî, varak: 97a

[134] Yâsin, 36/77: ...أَوَلَمْ يَرَ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ...

[135] Ömer Nesefî, varak: 98a

ise, "hicretten önce inen ayet ve surelere Mekkî, hicretten sonra inen ayet veya surelere Medenî'dir," görüşüdür[136].

Müfessirlerin en önem verdiği konulardan birisi de ayet ve surelerin Mekke veya Medine'de indiğini tespit etme hususudur. Ömer Nesefî, ayetlerin en doğru tefsirinin indiği ortamı bilmekten geçtiğinin bilincinde birisi olarak, Yâsin ve Saffât surelerinin indiği yerleri açıklamaktan geri durmamıştır.

Ömer Nesefî, eserinde Yâsin suresinin Mekkî olduğunu "وهذه السورة مكّيّةٌ" ifadeleriyle açıklamıştır. Yâsin suresinin tamamını incelediğimizde başka herhangi bilginin bulunmadığını fark ettik. Ayetlerin sebeb-i nüzûlü ile ilgili verdiği bilgiler de bu görüşümüzü desteklemektedir[137]. Yazarımız, Saffât suresinin de Mekkî olduğunu "وهذه السورة مكّيّةٌ" ifadeleriyle açıklamıştır[138]. Her iki süre ile ilgili verdiği bu bilgilerden sonra ayet, kelime ve harf sayısı hakkında verdiği bilgiler, eseri, diğer tefsir kitaplarından ayıran bir özelliktir.

2.1.3. Hurûf-I Mukattaa

Hurûf-ı Mukattâa, Harf kelimesinin çoğulu olan hurûf ile "kesilmiş, ayrılmış" anlamındaki mukattaa kelimesinden meydana gelen bir tamlamadır. Mukattaa, "kesmek, bir şeyi bütününden ayırmak" manasına gelen kat' kökünden türemiş bir sıfat olup söz konusu harfler kelimeyi oluştururken okundukları gibi değil kendi isimleriyle telaffuz edildiklerinden "bağımsız ve ayrı harfler" anlamında "hurûf-ı mukattaa" diye anılmıştır[139]. Kur'ân-ı Kerim'de 27'si Mekkî, 2'si Medenî olmak üzere 29 surenin başında bu harflerden bulunmaktadır[140]. Bu surelerden birisi de Yâsin Suresidir.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin tefsirine "yâ-sîn" ayetiyle başlamıştır. Bu sözcüğün anlamı ile ilgili farklı görüşleri dile getirmiştir. İlk görüş, tefsir alimi İmam Taberî'nin tefsirinde zikrettiği "Allah (c.c)'ın üstüne yemin ettiği isimlerinden birisi"

[136] Suyuti, c: 1, s. 11; Subhi es-Salih, s.167; Ömer Dumlu, Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s.21.
[137] Ömer Nesefî, varak: 86b.
[138] Ömer Nesefî, varak: 98b.
[139] Duman. Zeki, TDV İslam Ansiklopedisi, "Huruf-ı Mukattaa" mad. XVlll, 401
[140] Ez-Zerkeşi, c:1 s.197, Cerrahoğlu, s.134

görüşüdür[141]. "Ya-sin" kelimesi ile ilgili "قيل" lafzıyla "Kur'ân-ı Kerim'in bir ismi", "Yâsin suresinin ismi" ve " ey peygamberlerin efendisi" gibi görüşler de belirtilmiştir. Hz. İbn Abbas (r.a), Hz. İbn Mes'ud (r.a), İkrime ve ed-Dahhak'ın "Ya insan!" görüşü[142] ile Heysem b. Âdiy'in Tay kabilesinin dilinde "Ey İnsan!" görüşü[143], Ömer Nesefî'nin zikrettiği görüşlerden bazılarıdır. Ayette geçen "ي" harfi "يوم الميثاق" kelimesinin kısaltılmış hali, "س" harfi ise "سرّ الله تعالى" tamlamasının kısaltışmış hali görüşü, Ömer Nesefî'nin zikrettiği son görüştür[144].

2.1.4. Fezâilu'l-Kur'ân

Kur'ân-ı Kerîm'in üstünlüklerini, onun tamamını veya bazı sure ya da ayetlerini öğrenip okuyan, öğreten, dinleyen, ezberleyenlerle hükümlerine göre amel edenlerin kazanacağı sevapları, bazı sûre yahut âyetlerinin şifalı oluşuna dair âyet ve hadislerde verilen bilgileri ifade etmek üzere İslâmî kaynaklarda genellikle "Fezâilü'l-Kur'ân" tabiri kullanılmıştır[145].

Kur'ân faziletleri hakkındaki bilgilere hadis kaynaklarından ulaşıyoruz, çoğu hadis kaynağında "Kur'an Faziletleri" bölümleri tahsis edilmiş ve hadisler bu başlık altında toplanmıştır. Hatta bu konuda yazılmış müstakil eserler de bulunmaktadır[146]. Bu hadisler, Kur'an'ın bir suresinin fazileti hakkında olduğu gibi, birden fazla surenin fazileti hakkında da olabilmektedir. Ayrıca bazı ayetlerin faziletleri hakkında da hadislerin olduğu bilinmektedir.[147]

---

[141] Ömer Nesefî, varak: 87a; Taberi, Ebû Cafer Muhammed bin Cerir, Cami'ul-Beyan an Tevili Ayatil/Ayil Kur'ân, Beyrut, 1995 c.19; s.398.
[142] Ömer Nesefî, varak: 87a
[143] Ömer Nesefî, varak: 87a
[144] Ömer Nesefî, varak: 87a
[145] Aydemir. Abdullah, TDV İslam Ansiklopedisi, "Fezâilü'l-Kur'an" mad. İstanbul, 1995, C.12, s. 532.
[146] Örnekler için bkz: Aydemir. Abdullah, TDV İslam Ansiklopedisi, "Fezâilü'l-Kur'an" mad. İstanbul, 1995, C.12, ss. 532-534; Muhammed b. Eyyûb el-Becelî, Feżâʾilü'l-Ḳurʾân (nşr. Gazve Büdeyr), Dımaşk 1988; Ca'fer b. Muhammed el-Firyâbî, Feżâʾilü'l-Ḳurʾân (nşr. Yûsuf Osman Fazlullah Cibrîl), Riyad 1409/1989; Nesâî, Feżâʾilü'l-Ḳurʾân (nşr. Fârûk Hamâde), Beyrut 1413/1992.
[147] Ez-Zerkeşi, c.1, s. 432; Suyuti c. 2, ss. 192-194; Cerrahoğlu, s. 201.

2.1.4.1. Yâsin Suresinin Fazileti ile ilgili Bilgiler

Ömer Nesefî, Yâsin Süresinin tefsirine başlamadan önce surenin fazileti hakkında şu bilgileri aktarmaktadır:

Hz. Ubeyy b. Kâ'b (r.a)'den rivayetle Peygamber Efendimiz (s.a.v) şöyle buyurmuştur: "Şüphesiz her şeyin bir kalbi vardır. Kur'an'-ı Kerim'in kalbi ise Yâsin suresidir. Kim Allah (c.c) rızası için Yâsin'i okursa, Alla-u Teâlâ onu bağışlar, ona Kur'ân-ı Kerim'in tamamını okumuş gibi sevap verilir. Ölüm meleği geldiğinde bir Müslümanın yanında Yâsin suresi on iki defa okunursa, Yâsin suresindeki her harf için on melek gelerek onun huzurunda saf saf durup ona salat ve istiğfar ederler. Onun yıkanmasına, cenazesine ve defnine de iştirak ederler. Her kim ölüm anında Yâsin suresini okursa ölüm meleği onun ruhunu, cennetten Rıdvân ve Hâzin ona cennet şarabı getirip onu cennetle müjdelemeden, canını almaz. Bundan sonra ölüm meleği ruhunu Reyyân'da olduğu halde alır, onun kabri Reyyân'dır. Kıyamet günü dirileceği yer Reyyân'dır. Hesaba çekileceği yer Reyyân'dır. Onun Reyyân cennetine girinceye kadar nebîlerin havuzundan bir havuza da ihtiyacı olmaz.[148]"

Hz. Ebû Hureyre (r.a)'den rivayetle Hz. Peygamber Efendimiz (s.a.v) şöyle buyurmuştur; "Kim Yâsin suresini okursa Kur'ân-ı Kerim'i on defa okumuş gibi olur.[149]"

Hasan Basri'den rivayetle Hz. Peygamber Efendimiz (s.a.v) şöyle buyurmuştur; "Şüphesiz ki cennet ahalisi Kur'ân-ı Kerîm'in Yâsin ve Tâha surelerinden başka suresini okumazlar.[150]"

Hz. Ebû Hureyre (r.a)'dan rivayetle Hz. Muhammed (s.a.v) şöyle buyurmaktadır; "Gece vakti Yâsin suresini okuyan, Allah (c.c)'ın cemalini görmeyi hak eder ve Allah (c.c), onu o gece affeder.[151]"

Hz. Peygamber Efendimiz (s.a.v), Hz. Ali (r.a)'ye hitaben şöyle buyurmuştur; "Ya Ali! Yâsin suresini bolca oku, çünkü onda berekete neden olan özellikler bulunmaktadır. Karnı aç olan okursa doyar, korkan okursa güvende hisseder, sıkıntıda olan okursa kurtuluş yolu bulur, Allah (c.c) ondan sıkıntıyı kaldırır, çıplak okursa

[148] Ömer Nesefî, varak: 86b
[149] Ömer Nesefî, varak: 86b-87a
[150] Ömer Nesefî, varak: 87a
[151] Ömer Nesefî, varak: 87a

giydirilir, fakir okursa zengin olur, eşi olmayan okursa evlenir, yolculuğa çıkamayan olursa sefere çıkmasına yardımcı olunur, borcu olan okursa borcu ödenir, hapiste olan hapisten kurtulur, ölüm anında olanın yanında okunursa Allah (c.c) ölüm zorluklarını hafifleştirir, kaybeden okursa kaybettiğini bulur, sabahları okuyan akşama kadar emniyette olur, akşamları okuyan sabaha kadar güvende olur.[152]"

Hz. Peygamber Efendimiz (s.a.v) buyurdu ki; "ihtiyaç anında Yâsin suresini okuyanın ihtiyacı ve dileği karşılanır.[153]"

2.1.4.2. Saffât Suresinin Fazileti ile ilgili Rivayetler

Ömer Nesefî, Saffât süresinin tefsirine başlamadan önce surenin fazileti hakkında şu bilgileri aktarmaktadır:

Hz. Ubeyy b. Kâ'b (r.a)'den rivayetle Peygamber Efendimiz (s.a.v) şöyle buyurmuştur; " Kim ki Saffât suresini okursa cin ve şeytan sayısı kadar on sevap kazanır, şeytanın hilelerinden kurtulur ve uzaklaşır. Hafaza/Koruyucu melekleri, peygamberlere inanan mümin bir kul olduğuna şahitlik ederler.[154]"

2.1.5. Aksâmu'l-Kur'ân

Aksâm, "yemin" anlamındaki kasemin çoğuludur. İslâm öncesi Arap toplumunda yemin çok yaygındı. Kur'ân-ı Kerîm Arap diliyle nâzil olduğu için Arapların bu âdetini muhafaza etmiş, çeşitli edatlarla (hurûfü'l-kasem) yapılan yeminler ve ifadeyi güçlendiren değişik edebî sanatlar kullanarak ilâhî hakikatleri tekit ve teyit etmiştir. Bazen da yeminle, kendisi için yemin edilen şeyin kıymet ve önemine işaret edilmiş, ayrıca dinleyenlerin o şeye karşı dikkatlerinin çekilmesi de hedef alınmıştır[155].

[152] Ömer Nesefî, varak: 87a
[153] Ömer Nesefî, varak: 87a
[154] Ömer Nesefî, varak: 98b
[155] Kırca. Celal, TDV İslam Ansiklopedisi, " AKSÂMÜ'l-KUR'ÂN" mad. C:2, s.290.

2.1.5.1. Yâsin Suresinde Aksâmu'l Kur'ân Örnekleri

Ömer Nesefî, eserinde bu konuyu detaylı irdelemeyi ihmal etmemiştir. Yâsin suresinin ikinci ayeti[156] Aksâmu'l-Kur'ân'a bir örnektir. Allah (c.c) bu ayette, Kur'ân-ı Kerim'e yemin etmekte, Hz. Peygamber Efendimizin (s.a.v) insanlığa elçi olarak gönderildiğini ve Kur'ân-ı Kerim'in hiçbir değişikliğe uğramadığını belirtmektedir[157].

2.1.5.2. Saffât Suresinde Aksâmu'l Kur'ân Örnekleri

Kur'ân-ı Kerim'de geçen yeminlerden birisi de Saffât suresinin ilk ayetlerinde geçmektedir. Saffât suresinde, Allah (c.c)'ın bir olduğunu ve eşi benzerinin olmadığını teyit ettirmek amacıyla bazı meleklerin üzerine yemin edilmiştir. Surenin ilk ayetlerinde, "*sıra sıra dizilmiş olanlara, (yanlışları) engellemeye çalışanlara ve anmak için okuyan meleklere and olsun ki kuşkusuz tanrınız bir tekdir*." [158] denilerek yemin edilmiştir.

2.1.6. Mübhemâtü'l-Kur'ân

Mübhem, sözlükte "anlaşılması zor olan şey, açık ve belirli olmayan söz" gibi anlamlara gelmektedir. Mübhemâtü'l-Kur'ân terimi ise "Kur'ân'da kendi ismiyle veya ne olduğunu ortaya koyan bir kelimeyle belirtilmesinin yerine insan, melek, cin, hayvan, ağaç, yıldız ve şehir için kullanılan ism-i işaretler, ism-i mevsuller, zamirler, cins isimler, belirsiz zaman zarfları, belirsiz mekân zarfları ve belirsiz miktar bildiren kelimeleri açıklayan ilim dalıdır".[159] Huruf-ı Mukattaa konusunda işlediğimiz Yâsin suresinin ilk ayeti ile ilgili serdedilen görüşler[160] buna bir örnektir. Diğer örneklere ise kısaca değinelim.

---

[156] Yâsin, 36/2: ﴿وَالْقُرْاٰنِ الْحَكِيْمِۙ﴾

[157] Ömer Nesefî, varak: 87b

[158] Saffât 37/1-4: ﴿وَالصّٰٓفّٰتِ صَفًّاۙ﴿1﴾ فَالزّٰجِرٰتِ زَجْرًاۙ﴿2﴾ فَالتّٰلِيٰتِ ذِكْرًاۙ﴿3﴾ اِنَّ اِلٰهَكُمْ لَوَاحِدٌۗ﴿4﴾

[159] Suyuti, c.4 s.95; Cerrahoğlu, s.186

[160] Ömer Nesefi, varak: 86a

Ömer Nesefî, "*(Ey Muhammed!) Onlara, o memleket halkını örnek ver. Hani oraya elçiler gelmişti."*[161] Ayetinin *"memleket halkını/أصحاب القرية"* bölümünü tefsir ederken, bahsedilen memleketin, günümüz Türkiye sınırları içerisinde yer alan Antakya/Hatay ilimiz olduğunu ifade etmiştir.[162]

Ömer Nesefî, *"Hani biz onlara iki elçi göndermiştik de onları yalancı saymışlardı. Biz de onlara üçüncü bir elçi ile destek vermiştik. Onlar, "Şüphesiz biz size gönderilmiş elçileriz" dediler."*[163] Ayetinin *"elçiler/المرسلون"* ifadesinden kastedilenin "Hz. İsa'nın Havarileri" olduğunu "قيل" ibaresiyle ifade etmektedir.[164]

Ömer Nesefî, *"(Ey Muhammed!) Onlara, o memleket halkını örnek ver. Hani oraya elçiler gelmişti. Hani biz onlara iki elçi göndermiştik de onları yalancı saymışlardı. Biz de onlara üçüncü bir elçi ile destek vermiştik. Onlar, "Şüphesiz biz size gönderilmiş elçileriz" dediler."*[165] Ayetinde geçen *"iki elçi/اثْنَيْنِ "* kelimesini tefsir ederken, bu elçilerin isimleri hakkında farklı rivayetlerin olduğunu aktarır. Bu elçilerin isimleri, Muhammed b. İshak'a göre "Târûs ve Mârûd", Mukatil b. Suleyman'a göre "Tûmân ve Mâlûs" ve Vehb'e göre ise "Yahya ve Yunus'tur".[166] Aynı ayette geçen *"üçüncü elçi/بِثَالِثٍ"* bölümünü tefsir ederken de farklı rivayetlerin olduğunu ifade eder. Üçüncü elçinin ismi, Vehb ve Muhammed b. İshak'a göre "Şem'ûn", Mükatil b. Süleyman'a göre ise "Şem'ân'dır".[167]

Ömer Nesefî, *"şehrin öbür ucundan bir adam koşarak geldi ve şöyle dedi: "Ey kavmim! Bu elçilere uyun."*[168] Ayetinin "*şehrin öbür ucundan bir adam*" bölümünü tefsir ederken, *"bir adam/رجلٌ"* ifadesinden kastedilenin kim olduğu hakkında farklı rivayetlerin olduğunu belirtir. Kaynak belirtmeden "denildi ki/قيل" kalıbıyla görüşleri aktarır. Bu görüşler şunlardır:

- Habib-un-Neccâr: Elçilerin çocuğunu iyileştirdiği kişi[169]

---

[161] Yâsin, 36/13: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا اَصْحَابَ الْقَرْيَةِۘ اِذْ جَاۤءَهَا الْمُرْسَلُوْنَۚ﴾

[162] Ömer Nesefî, varak: 89a

[163] Yâsin, 36/13: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا اَصْحَابَ الْقَرْيَةِۘ اِذْ جَاۤءَهَا الْمُرْسَلُوْنَۚ﴾

[164] Ömer Nesefî, varak: 89a

[165] Yâsin, 36/13-14: ﴿اِذْ جَاۤءَهَا الْمُرْسَلُوْنَۚ... اِذْ اَرْسَلْنَاۤ اِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوْهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ...﴾

[166] Ömer Nesefî, Varak: 89a

[167] Ömer Nesefî, Varak: 89b

[168] Yâsin, 36/20: ﴿وَجَاۤءَ مِنْ اَقْصَا الْمَدِيْنَةِ رَجُلٌ يَّسْعٰى قَالَ يٰقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِيْنَۙ﴾

[169] Ömer Nesefî, varak: 89a

- Şehrin eteklerinden inen deli bir adam[170]
- Şehir dışındaki tarlasında çalışan bir çiftçi[171]

Ömer Nesefî, *"Yazık o kullara! Kendilerine bir peygamber gelmezdi ki, onunla alay ediyor olmasınlar."*[172]ayetinin *"yazık o kullara/يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ"* bölümünü tefsir ederken, bu ifadenin kime ait olduğu hakkındaki görüşleri "denildi ki/قيل" kalıbıyla aktarır. Şehrin öbür ucundan koşarak gelen adamın sözü[173], kavmin üzerine azabın indiğini gören elçilerin sözü[174], azabın geldiğini gören kavmin sözü[175] ile Allah (c.c)'ın sözünün başlangıcı[176] görüşleri, Ömer Nesefî'nin tefsirinde zikrettiği görüşlerdir.

Ömer Nesefî, *"Şüphesiz biz, ölüleri mutlaka diriltiriz. Onların yaptıklarını ve bıraktıkları eserlerini yazarız. Biz her şeyi apaçık bir kitapta bir bir kaydetmişizdir."*[177] Ayetinde *"apaçık bir kitap/إمام مبين"* kelimesinin Hz. İbn Abbas (r.a), Mukatil b. Süleyman, Dahhak, İkrime ve İmam Suddi'den rivayetle "Levh-i Mahfuz" olduğunu ifade eder.[178]

2.1.7. Vücûh Ve Nezâir

Yaşayan dünya dillerinin tamamında olduğu gibi Arap dilinde de eş anlamlı ve eş sesli kelimelerin kullanımı yaygındır. Arap dilinde eş sesli kelimelere "vücüh"; eş anlamlı kelimelere ise "nezair" adı verilmektedir. Terim olarak vücûh, Kur'ân-ı Kerim'de geçen bir lafzın farklı anlamlara gelmesidir. Nezâir ise, Kur'ân-ı Kerim'de anlamı bir yazılışı farklı kelimelerin varlığıdır.[179]

---

[170] Ömer Nesefî, Varak: 89b
[171] Ömer Nesefî, Varak: 89b
[172] Yâsin, 36/30: ﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ...﴾
[173] Ömer Nesefî, varak: 91b
[174] Ömer Nesefî, varak: 91b-92a
[175] Ömer Nesefî, varak: 92a
[176] Ömer Nesefî, varak: 92a
[177] Yâsin, 36/12: ... وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ...
[178] Ömer Nesefî, varak: 89a
[179] Efe, age, s.125; Halîl b. Ahmed, Cilt: 4, s. 66; Yahya b. Sellâm el-Kayrevânî, et-Tesârîf liTefsiri'l-Kur'ân mimmâ 'Ştebehet Esmâüh ve Tesarrafet Meânîh, thk. Hind Şelebi, Şeriketü't-Tûnisiyye li't-Tevzî', Tunus, 1979, ss. 156-7; İbn Düreyd, Cilt: 1, s498; Halîl b. Ahmed, Cilt: 8, s. 156; Ezherî, Cilt: 14, s. 266; Mustafa Karagöz, "Vücûh ve Nezâir'in Terimleşme Süreci", Tarihten Günümüze Kur'an İlimleri ve Tefsir Usûlü, İlim Yayma Vakfı, İstanbul, 2009, s. 443; daha detaylı bilgi için bkz: Bu konunun ayrıntıları için bkz: Ebû'l-Huseyn Ahmed b. Fâris el-Luğavî, Efrâdü Kelimâti'l-Kur'âni'l-Kerîm, thk. Hatim Salih ed-Dâmin, Dârü'l-Beşâir, Dımaşk, 2002.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"(Ey Muhammed!) Hikmet dolu Kur'an'a andolsun ki sen elbette dosdoğru bir yol üzere (peygamber) gönderilenlerdensin."*[180] Ayetinde geçen "*dosdoğru yol*" kelimesinin iki anlama geldiğini belirtir. Birinci anlamın, okunduğu anda ilk akla gelen anlam olduğunu belirtir ve Zuhruf suresinin *"Öyle ise sana vahyedilene sımsıkı sarıl. Şüphesiz sen doğru bir yol üzeresin."*[181] ayetini delil olarak getirir. İkinci anlamı olarak ise bu kelimenin peygamberlerin bir sıfatı olduğunu ve ayette kastedilenin de Hz. Muhammed (s.a.v)'in de bu sıfata haiz olduğu yönündedir. Ömer Nesefî, delil olarak Fâtiha suresinin *"Bizi doğru yola, kendilerine nimet verdiklerinin yoluna ilet..."*[182] ayetini getirir.

Ömer Nesefî, Saffât suresinin *"İlyas'a selam olsun"*[183] ayetinde geçen "إِلْ يَاسِين" kelimesinin tefsirini yaparken, iki anlama gelebileceğini aktarmaktadır. Birinci anlamına göre ayette geçen "ye ve nun" harfleri, kafiyeye uygun olabilmesi için fazlalık olarak eklenmiştir. Bu görüşe delil olarak ise Tin suresinin *"Sina dağına and olsun "*[184] ayetinde geçen "سينين" kelimesinin sonundaki "ي" ve "ن" harflerini delil olarak getirmiştir. İkinci muhtemel anlamının ise, "Hz. İlyas ve destekçileri" olabileceğidir. Ayette geçen "ye ve nun" harfleri, çoğulu ifade etmek için kullanılmıştır.[185]

Ömer Nesefî, Saffât suresinin *"Allah (c.c) meleklere şöyle emreder: "Zulmedenleri, eşlerini ve Allah (c.c)'ı bırakıp da tapmakta olduklarını toplayın, onları cehennemin yoluna koyun ve onları tutuklayın. Çünkü onlar sorguya çekileceklerdir."*[186] Ayetinde geçen "eşler/وَأَزْوَاجَهُم " ile ilgili farklı görüşlerin olduğunu belirterek açıklar. Birinci görüşe göre, "eşlerden" kasıt kafirlerin şeytan dostlarıdır. Buna delil olarak ise Fussilet suresinin *"Biz onların başına birtakım arkadaşlar sardık da bu arkadaşlar onlara geçmişlerini ve geleceklerini süslü gösterdiler. Böylece kendilerinden önce gelip geçmiş olan cin ve insan toplulukları ile ilgili o söz (azap),*

---

[180] Yâsin, 36/3: ...عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ...

[181] Zuhruf, 43/43: ...فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ...

[182] Fâtiha, 1/8-7: ...اهدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ...

[183] Saffât, 37/130: ... سَلَامٌ عَلَىٰ إِلْ يَاسِينَ...

[184] Tur, 95/2: ...وطور سينين...

[185] Ömer Nesefî, varak: 109b.

[186] Saffât, 37/22: ...احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ...

onlar için de gerçekleşti. Çünkü onlar ziyana uğrayanlardı."[187] ile Zuhruf suresinin *"Kim, Rahmân'ın Zikri'ni görmezlikten gelirse biz onun başına bir şeytan sararız. Artık o, onun ayrılmaz dostudur."*[188] ayetlerini getirmiştir.

İkinci görüşe göre ise, "eşlerden" ile gerçek anlamı kastedilmiştir. Yani kafir, münafık ve müşriklerin eşleridir. Buna delil olarak Kıyamet suresinin *"Nihayet ondan da erkek ve dişi iki eşi var etti."*[189] ayetini getirmiştir.

2.1.8. Mücmel-Mübeyyen

Mücmel, manası tam anlaşılmayan şey anlamına gelmektedir. Mücmeli, mübeyyen hale getirecek olan bilgi, başka ayet/ayetlerde veya surelerde belirtilmiş olabilir.[190]

Ömer Nesefî, ayetlerin tefsirini yaparken anlaşılması zor veya anlamı kapalı olan kelimelerin anlamını açıklığa kavuşturmak için özel bir çaba içine girmiştir. Mücmel lafzın muhtemel anlamlarını ortaya koymak için bazen başka ayette geçen anlamını, bazen hadiste geçen anlamını ve bazen de sahabenin kullanım şeklini örnek almıştır. Şimdi bu konuyu, bazı örneklerle açıklayalım.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Şüphesiz biz, ölüleri mutlaka diriltiriz. Onların yaptıklarını ve bıraktıkları eserlerini yazarız. Biz her şeyi apaçık bir kitapta (Levh-i Mahfuz'da) bir bir kaydetmişizdir."*[191] Ayetinde geçen ve anlamı mücmel olan "إمام مبين" kelimesinin tefsirini yaparken Hz. İbn Abbas (r.a), Mukatil b. Süleyman, Dahhak, İkrime ve İmam Suddi'ye göre kelimenin, "Levh-i Mahfuz" olduğu görüşünü aktarmıştır. Bu görüşü aktardıktan sonra "imam" kelimesinin kendisine tabii olunan, kendisiyle amel edilen ve kendisine muhalefet edilemeyen anlamına geldiğini belirtmektedir.[192]

---

[187] Fussilet, 41/25: ...وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُم...

[188] Zuhruf, 43/36: ...وَمَن يَعْشُ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَٰنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ...

[189] Kıyamet, 75/39: ...فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالأُنثَى...

[190] Es-Suyûtî, c.3, s.59.

[191] Yâsin, 36/12: ...وَكُلَّ شَيْءٍ اَحْصَيْنَاهُ فِيٓ اِمَامٍ مُبِينٍ...

[192] Ömer Nesefî, varak: 89a

2.1.9. Tenâsüb (Ayetler Ve Sureler Arası İlişki)

Yirmi üç yıl gibi uzun bir sürede, olaylara göre nazil olan Kur'an-ı Kerim ayetleri ve sureleri arasında bir ilişkinin olmadığını düşünmek mantıklı değildir. Birçok ayet ve sure arasında doğrudan veya dolaylı olarak, çok yönlü ilişki bulunmaktadır. Tenâsüb ilmi ise, Kur'ân-ı Kerim'deki ayet ve sureler arasında uyum, ilişki ve bağlantıyı ortaya çıkarmaya çalışan ilim dalıdır.[193]

Müfessirler, ayetlerin daha iyi anlaşılması ve sureler arasındaki ilişkiyi ortaya koymak için tenâsüb ilmine özel ihtimam göstermişlerdir. Ömer Nesefî, eserinde bu ilmi iki şekilde kullanmıştır. Birincisi, ayetler arasındaki bağlam. İkincisi ise, bir surenin kendisinden önceki ve sonraki sure ile ilişkisini ortaya koymaya çalışan yöndür.

Ömer Nesefî, ayetler arasındaki ilişkiyi ifade etmek için "هو قوله"[194], "كمعنى"[195] ve "وهو كقوله"[196] gibi bazı kalıplar kullanmıştır. Şimdi bu konuyu detaylı olarak aktaralım.

2.1.9.1. Ayetler Arası İlişki ve Uyum

Ömer Nesefî, ayetler arasındaki bağlamı göz ardı etmemiş ve birbiriyle ilişkili olduğunu düşündüğü ayetleri birbiriyle ilişkilendirmekten kaçınmamıştır. Yâsin suresinin *"And olsun, onların çoğu üzerine o söz (azap) hak olmuştur. Artık onlar iman etmezler."*[197] Ayetinde geçen "*hak olan sözün*" tefsirini yaparken, Sâ'd suresinin *"And olsun, cehennemi seninle ve onlardan sana uyanların hepsiyle dolduracağım."*[198] Ayetiyle tefsirini yapmış ve her iki arasında ilişki olduğunu belirtmiştir. Yâsin suresinin yedinci ayetini, başka ayetlerle de ilişkilendirmiştir. Bu ayetler Mü'min suresinin *"Böylece Rabbinin, inkâr edenler hakkındaki, "Onlar cehennemliklerdir" sözü gerçekleşmiş oldu."*[199] ayeti ile Ahkâf suresinin "*İşte onlar, kendilerinden önce*

---

[193] Ebü'l-Hasen Burhânüddîn İbrâhîm b. Ömer b. Hasen er-Rubât el-Hırbevî el-Bikâî, Nazmü'd Dürer fî Tenâsübi'l-Âyât ve's-Süver, Dâru'l-Kitâbi'l-İslâmî, Kahire, trs, Cilt: 1, s. 6.

[194] Ömer Nesefî, varak: 87b

[195] Ömer Nesefî, varak: 99a

[196] Ömer Nesefî, varak: 88a

[197] Yâsin, 36/7: ... لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ ...

[198] Sad, 38/85: ...لَاَمْلَـَٔنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ اَجْمَعِيْنَ...

[199] Mümin, 40/6: ...وَكَذٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِيْنَ كَفَرُوْٓا اَنَّهُمْ اَصْحٰبُ النَّارِ...

cinlerden ve insanlardan gelip geçmiş topluluklar içinde, haklarında o sözün (azabın) gerçekleştiği kimselerdir. Şüphesiz onlar ziyana uğrayanlardır."[200] ayetidir.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Onların boyunlarına demir halkalar geçirdik, o halkalar çenelerine dayanmıştır. Bu sebeple kafaları yukarıya kalkık durumdadır."*[201] Ayetinde geçen anlamı kapalı kelimelerin anlamını açıkladıktan sonra ayetin tefsirini açıklarken, Şuara suresinin "*Biz dilesek... ona boyun eğmek zorunda kalırlar"*[202] ayetiyle ilişkilendirmektedir.

Ömer Nesefî, Saffât suresinin *"...zikri (Allah (c.c)'ın kelâmını) okuyanlara and olsun ki..."*[203] ayetinde geçen "zikir" kelimesi ile Murselat suresinin *"...özür ya da uyarı olmak üzere öğüt bırakanlara andolsun ki, uyarıldığınız (Kıyamet) mutlaka gerçekleşecektir."*[204] Ayetiyle ilişkilendirmiştir. Ardından, kelimenin nahiv ve sarf yönünden özelliklerine değinmiştir.

2.1.9.2. Sureler Arası İlişki ve Uyum

Ömer Nesefî, kendine has üslubuyla sureler arasındaki ilişkiyi tahlil etmiştir. Yâsin suresinin fazileti ile ilgili rivayetleri aktardıktan sonra Yâsin suresi ile Fâtır suresi arasındaki ilişkiyi şöyle açıklar; Fâtır suresinin son ayetleri, Allah (c.c)'ın isimleri ile bitmektedir. Yâsin suresinin ilk ayetleri ise, Allah (c.c)'ın isimleriyle başlamaktadır. Fâtır suresinin son ayetleri, peygamberleri inkâr edenler ile ilgilidir. Yâsin suresinin ilk ayetleri ise peygamberliğin gerekliliği ile ilgilidir. Bu iki sure arasındaki intizamı şöyle açıklamaktadır; Her iki sure de müşriklerin iddialarını çürütmektedir. Müşriklerin peygamberlik, ahirette yeniden diriliş ile ilgili iddialarını çürütme, inkâr edenleri azap ile korkutma ve inananları cennetle müjdeleme, her iki surenin işlediği ortak konulardandır.

Ömer Nesefî, Saffât suresi ile Yâsin suresi arasında da ilişki kurar. Yâsin suresinde Allah (c.c), her şeyin hâkimi olduğunu, her şeyin onun eliyle olduğunu

---

[200] Ahkaf, 46/18: ...أُوْلَٰٓئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ...

[201] Yâsin, 36/8: ...اِنَّا جَعَلْنَا فِيٓ اَعْنَاقِهِمْ اَغْلَالاً فَهِيَ اِلَى الْاَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ...

[202] Şuara, 26/4: ...فَظَلَّتْ اَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ...

[203] Saffât, 37/4: ...فَالتَّالِيَاتِ ذِكْراً...

[204] Murselat: 77/1-5: ...فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْراً...

belirtir. Saffât suresinde de Allah (c.c), her şeyin ilahı olduğunu ve hiçbir şeyin O'na benzemediğini belirtir. Yâsin suresi ile Saffât suresi arasındaki uyumu ise şöyle belirtir; Her iki sure, müşriklerin iddialarını çürütmek ve onların batıl düşüncelerini yok etmektedir. Müşriklerin peygamberlik, ahirette yeniden diriliş ile ilgili iddialarını çürütme, önceki milletlerin başına gelenler ile müşrikleri uyarma, her iki surenin işlediği ortak konulardandır.

Ömer Nesefî, Saffât suresinin başı ile sonunu da birbiriyle ilişkilendirmektedir. Surenin başında Allah (c.c), kendisini her şeyden tenzih ederken, -özellikle sonlara doğru- müşriklerin, kendisine nispet ettiği her türlü sıfatdan uzak olduğunu belirtmektedir. Diğer konu ise, peygamberliğin ispatı ile ilgilidir. İlk ayetlerde peygamberliğin gerekliliğinden bahsettikten sonra, diğer ayetlerde ise peygamberlerin hayatlarından örnekler aktarılmaktadır. En son konu ise ahiret hayatı ve ahirette müminlere verilecek nimetler ile ilgilidir.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM
KAYNAKLARI VE YÖNTEMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR

Genel olarak, tefsir eserlerine baktığımızda tefsirler, rivayet tefsiri ve dirayet tefsiri olmak üzere ikili tasnife tabi tutulmakta olduğunu görmekteyiz. Rivayet tefsiri, Kur'an'ın; Kur'ân, hadis, sünnet, sahabe, tabiûn ve tebe-i tabiûn sözlerinden derlenen en doğru bilgilerin aktarılması ile ayetleri tefsir etmeyi amaçlayan bir ilimdir. Dirayet tefsiri ise, Kur'an'ın; lügavi, tasavvufi, kelâmi, işâri, fıkhi ve bilimsel yönden tefsir edilmesini amaçlayan ilim dalıdır.[205]

Her ne kadar tefsirler arası ayrım yaygın olsa da iki yöntem arasındaki ayırımlar keskin değildir. Bir tefsir eserinde, dirayet ve rivayet yöntemi aynı anda kullanılabilir. Rivayet yöntemi ile yazılan bir tefsir eserinde dirayet yöntemleri de olabilir, dirayet yöntemi ile yazılan bir eserde de rivayet yöntemi kullanılabilir. Ömer Nesefi de eserinde hem rivayet hem dirayet yöntemini kullanan alimlerden birisidir. Eseri incelemeye başladığımız ilk andan itibaren bunu farkına varmaktayız.

3.1. RİVAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR FÎ'T-TEFSÎR

Me'sur veya menkul tefsir de denilen bu tefsir çeşidi, ayetleri açıklamak ve gerçek muradı ortaya çıkarmak için Kur'ân ayeti, hadis, sünnet ve sahabe sözlerinden yardım alınarak ortaya konulan çabayı ifade eder.[206]

Rivayet tefsirine dair yapılan birçok tanım bulunmakla birlikte en çok tercih edilen tanım şudur; "Rivayet Tefsiri, Hz. Peygamber (s.a.v)'den, sahabeden, tabiinden ve tefsir ilmi sahasında meşhur olup, içtihatlarına binaen Kur'an tefsirine dair müstakil görüşleri bulunan tebe-i tabiinden nakledilen rivayetlere denir[207].

---

[205] Efe, a.g.e, s.138; İbrahim Görener, "Kur'an İlimleri ve Tefsir Usulünün Bir Yöntem Çağrıştırması Sorunu" http://isamveri.org/pdfdrg/D02237/2009_16/2009_16_GORENERI.pdf (27.12.2020) s. 18-20.

[206] Birışık. Abdulhamit, "tefsir" Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul, 2011, c. 40, s. 285., Suphi salih, s. 290; Cerrahoğlu, s.228.

[207] Detaylı tanımlar için bkz: Aydın. Muhammed, "'RİVAYET TEFSİRİ' KAVRAMI VE KUR'AN'IN KUR'AN İLE TEFSİRİ: ELEŞTİREL BİR YAKLAŞIM" https://dergipark.org.tr/en/download/article-file/191895 (27.12.2020) Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Sayı: 20 (2009/2), s. 1- 22

3.1.1. Kur'ân-ı Kerîm'in Kur'ân ile Tefsiri

Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsiri yöntemi, anlamını açıklamak istediğimizin ayeti, Kur'ân'dan başka bir ayeti referans göstererek açıklama işlemidir. İbn Teymiyye'nin tabiriyle bu yöntem "tefsir yollarının en güzelidir" [208] ve birçok müfessirin tercih ettiği ilk yöntemdir. Ayrıca bu konuyla ilgili İmam Suyuti'nin şu sözlerini aktarmakta fayda vardır. *"Kur'an'ı tefsir etmeyi isteyen kimse, ayetlerin anlamını önce Kur'an'da aramalıdır"*[209]. Çünkü belirli bir süre de anlamı anlaşılmayan kelimenin ne anlama geldiğini başka ayetlerin yardımı ile rahatlıkla anlayabiliriz. Bir surede kısaca değinilmiş bir konu, başka surede detaylı bir şekilde anlatılmış olabilir.

Ömer Nesefî'nin konuyla ilgili hassasiyetini, Yâsin suresinin ilk ayetlerinden itibaren görmekteyiz. O, tefsirini yapmak istediği ayetin veya kelimenin ne anlama geldiğini anlamak için öncelikle Kur'an'a müracaat etmiş ve tefsirini, ilk açıklamasını Kur'an'dan bulduğu ayetlerle desteklemiştir. Müfessir, bu yöntemle tefsir yaparken kullandığı tabirler vardır. Bu tabirler, şunlardır:

- "وهو كقوله"[210],
- "هو قوله"[211],
- "وكقوله"[212],
- "كما قال"[213],
- "هو في معنى قوله"[214]
- "قال الله تعالى"[215] Bu konuyu örneklerle detaylandıralım.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin dördüncü ayetinde geçen *"……. sen elbette dosdoğru bir yol üzeresin……"* ayetinde geçen **"dosdoğru yol**/صراط مستقيم" kelimesinin iki anlama geldiğini belirtir. Birinci anlamının ayeti okuyunca akla gelen ve açıkça

[208] Efe, a.g.e., s.139; Takıyyüddin Ahmed b. Abbas İbn Teymiyye, Mukaddime fî Usûli't-Tefsir, thk. Adnan Zarzur, yrs. 1972, s. 93.
[209] Suyuti, C.2, s.225.
[210] Ömer Nesefî, varak: 88a, 92b, 94a
[211] Ömer Nesefî, varak: 87b
[212] Ömer Nesefî, varak: 88a
[213] Ömer Nesefî, varak: 88a, 88b, 100a
[214] Ömer Nesefî, varak: 88a
[215] Ömer Nesefî, varak: 99b

yazılan ilk anlam olduğunu belirtir. Bu görüşü ise *"... Artık sana vahyolunan kitaba sımsıkı sarıl; şüphesiz sen dosdoğru yolun üzerindesin. ... "*[216] ayetiyle destekleyerek tefsir etmiştir.[217] Ömer Nesefi'ye göre ikinci anlam ise "peygamberlerin sıfatı" olduğudur. Bu görüşü desteklemek için "*... Bizi dosdoğru yola ilet. Nimetine erdirdiklerinin yoluna; ..."*[218] ayetini delil olarak göstermiştir[219].

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"... (Bu kitap) izzeti büyük, rahmeti bol olan Allah (c.c) tarafından ataları uyarılmamış, bu yüzden kendileri de gaflet içinde bulunan bir toplumu uyarasın diye indirilmiştir..."*[220] ayetinde geçen "أنذر" kelimesinin tefsirini Fussilet suresinin *"...Eğer onlar yine de yüz çevirirlerse de ki: "Sizi, Âd ve Semûd'un başına düşen yıldırım gibi bir yıldırıma karşı uyarıyorum..."*[221] ayetiyle tefsir etmiştir.

Ömer Nesefî, *"...Andolsun ki onların çoğu hakkında o söz (azap) gerçekleşecektir; çünkü onlar iman etmeyecekler..."* ayetinde geçen "لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ" cümlesini, Sâ'd suresinin *"...Kesinlikle ben cehennemi, sen ve bütün sana uyanlarla dolduracağım!"*[222] ayetiyle açıklamış ve cehennemin şeytana uyanlarla doldurulmasının "gerçekleşen söz" olduğunu belirtmiştir. Aynı cümleyi, Mü'min suresinin *"Böylece ……. rabbinin verdiği, "Onlar artık cehennemliktir" şeklindeki hüküm gerçekleşmiş olacak."* Ayeti[223] ve Ahkâf suresinin *"İşte ……. bunlar hakkında Allah (c.c)'ın azap sözü gerçekleşmiştir. Onlar gerçekten kaybedenlerden olmuşlardır."* Ayetiyle tefsir etmiştir.

Ömer Nesefî, *" Yazık o kullara! Kendilerine bir peygamber gelmezdi ki, onunla alay ediyor olmasınlar."*[224] Ayetinde geçen "yazık/ يا حسرة" ifadesini En'am suresinin *" onlar günahlarını sırtlarına yüklenmiş bir halde diyecekler ki: "Dünyada iyi amelleri*

---

[216] Zuhruf, 43/43; ...﴿فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ﴾ ﴿إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾...

[217] Ömer Nesefî, varak: 87b

[218] Fâtiha, 1/6-7; ... ﴿اهدنا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ * ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾...

[219] Ömer Nesefî, varak: 87b

[220] Yâsin, 36/5-6: ﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾﴿لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾

[221] Fussilet, 41/13: ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِّثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾

[222] Sad, 38/85: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾

[223] Mümin, 40/6: ﴿وَكَذَٰلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾

[224] Yâsin, 36/30: ... يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ...

terk etmemizden dolayı vah halimize!" [225] ayetiyle tefsir ederek, bu sözün kıyamet günü, Cennet ehline verilen güzellikleri gören kafirler tarafından söyleneceğini belirtir.[226]

Ömer Nesefî, *"Gece de onlar için bir delildir. Gündüzü ondan çıkarırız, bir de bakarsın karanlık içinde kalmışlardır."* [227] ayetinde geçen " *Gündüzü ondan çıkarırız*" kısmının tefsirini yaparken, gecenin gündüzden öne geldiğini ve gecenin asıl, gündüzün ise fer' olduğunu ispatlamak için A'raf suresinin *" geceyi, durmadan kendisini kovalayan gündüze bürüyüp örten "*[228] ayetini delil olarak getirmektedir.[229]

Ömer Nesefî, *"... zikri (Allah (c.c)'ın kelâmını) okuyanlara andolsun ki..."* [230] ayetinde geçen "zikir" kelimesini, Murselat suresinin *" Ard arda gönderilenlere, kasırga gibi esenlere, hakkıyla yayanlara, hakkıyla ayıranlara, özür ya da uyarı olmak üzere öğüt bırakanlara andolsun ki, uyarıldığınız (Kıyamet) mutlaka gerçekleşecektir. "* [231] ayetleriyle tefsir etmiştir. [232]

Ömer Nesefî, *"... haykırarak sevk edenlere ..."* [233] ayetinde geçen "زَجْرَة " kelimesinin tefsirini yaparken, kelimenin "yüksek ve korkunç ses" anlamına geldiğini ve "صيحة" kelimesi ile eş anlamlı olduğunu, Yâsin suresinin *" Sadece korkunç bir ses olur. Bir de bakarsın hepsi birden toplanıp huzurumuza çıkarılmışlardır. "*[234] ayeti ile, yine aynı surenin *" O ancak şiddetli bir sesten ibarettir. Bir de bakarsın ki onlar (diriltilmiş hazır) beklemektedirler. "*[235] ayetiyle temellendirerek tefsir etmiştir[236].

Ömer Nesefî, *"...Biz en yakın göğü zinetlerle, yıldızlarla donattık. Onu itaatten çıkan her şeytandan koruduk ..."*[237] ayetinin tefsirini Mülk suresinin *" Andolsun biz,*

---

[225] En'am, 31/6: ... قَالُوا يَا حَسْرَتَنَا عَلَى مَا فَرَّطْنَا فِيهَا ...

[226] Ömer Nesefî, varak: 91b

[227] Yâsin, 36/37: ... وَآيَةٌ لَّهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ ...

[228] Araf, 54/7: ... يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ ...

[229] Ömer Nesefî, varak: 92b

[230] Saffât, 37/4: ... فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ...

[231] Murselat, 77/1-5: ... فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْرًا ...

[232] Ömer Nesefî, varak: 99a

[233] Saffât, 37/3: ... فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا ...

[234] Yâsin, 36/53: ... إِن كَانَتْ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً ...

[235] Saffât, 37/19: ... فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ ...

[236] Ömer Nesefî, varak: 99b

[237] Saffât, 37/6-7: ... مِّن كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ ...

en yakın göğü kandillerle donattık. Onları şeytanlara atılan taşlar yaptık ve (ahirette de) onlara alevli ateş azabını hazırladık. " [238] ayetiyle tefsir etmiştir[239].

Ömer Nesefî, *" (Ey Muhammed!) Şimdi sen onlara sor: "Kendilerini yaratmak mı daha zor, yoksa yarattığımız diğer şeyleri yaratmak mı? Şüphesiz biz onları yapışkan bir çamurdan yarattık. "* [240] ayetinde geçen "*"Kendilerini yaratmak mı daha zor, yoksa yarattığımız diğer şeyleri yaratmak mı?* " kısmını Naziat suresinin *"(Ey inkarcılar!) Sizi yaratmak mı daha zor, yoksa göğü yaratmak mı? Onu Allah (c.c) kurmuştur."*[241] Ayeti ile Mü'min suresinin *"Elbette göklerin ve yerin yaratılması, insanların yaratılmasından daha büyük bir şeydir. Fakat insanların çoğu bilmezler."*[242] Ayetiyle tefsir etmiştir.[243]

Ömer Nesefî, *"Allah (c.c) meleklere şöyle emreder: "Zulmedenleri, eşlerini ve Allah (c.c)'ı bırakıp da tapmakta olduklarını toplayın, onları cehennemin yoluna koyun ve onları tutuklayın. Çünkü onlar sorguya çekileceklerdir."*[244] Ayetinde geçen "zulmedenlerin" kafirler olduğunu, Lokman suresinin *"Hani Lokmân oğluna öğüt vererek şöyle demişti: "Yavrum! Allah (c.c)'a ortak koşma! Çünkü ortak koşmak elbette büyük bir zulümdür."*[245] Ayetiyle tefsir etmiştir.[246]

Ömer Nesefî, Saffât suresinin *"Birbirlerine yönelip sorarlar (çekişirler)."*[247] Ayetinin belağat yönünden incelemesini yaptıktan sonra, bu çekişmenin mahiyetini, Sa'd suresinin *"Şüphesiz bu, cehennemliklerin birbirleriyle çekişmesi kesin bir gerçektir."*[248] Ayeti ile Mü'min suresinin *"Ateşin içinde birbirleriyle tartışırlarken, zayıf olanlar, büyüklük taslayanlara, "Biz size uymuş kimselerdik. Şimdi şu ateşin bir kısmını üzerimizden kaldırabilir misiniz?" derler."*[249] Ayeti ile tefsir etmektedir.

---

[238] Mülk, 67/5: ... وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِّلشَّيَاطِينِ...

[239] Ömer Nesefî, varak: 100a

[240] Saffât, 37/11: ... أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَم مَّنْ خَلَقْنَا...

[241] Naziat, 79/27: ...أَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاء بَنَاهَا...

[242] Mümin, 57/40: ...لَخَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ...

[243] Ömer Nesefî, varak: 100b

[244] Saffât, 37/22: ...احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا...

[245] Lokman, 31/13: ...يَا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ...

[246] Ömer Nesefî, varak: 101b

[247] Saffât, 37/27: ...وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءلُونَ...

[248] Sa'd, 38/64: ...إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ...

[249] Mümin, 40/47: ...وَإِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاء لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُم مُّغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ...

Ömer Nesefî, Saffât suresinin *"...Rabbimin nimeti olmasaydı, mutlaka ben de cehenneme konulanlardan olmuştum..."*[250] Ayetinde geçen "Rabbimin nimeti" ifadesini, A'raf suresinin *"...Hamd, bizi buna eriştiren Allah (c.c)'a mahsustur. Eğer Allah (c.c)'ın bizi eriştirmesi olmasaydı, biz hidayete ermiş olamazdık. Andolsun Rabbimizin peygamberleri bize hakkı getirmişler" derler..."*[251] ayetinde geçen "hidayet" ile tefsir etmiştir.

Ömer Nesefî, Saffât suresinin *"Andolsun, Nûh bize dua edip seslenmişti. Biz ne güzel cevap vereniz!"*[252] ayetinde geçen "Nuh'un duasını" ifadesini, Kamer suresinin *"Ey Rabbim! Ben yenilgiye uğradım, yardım et"*[253] ayeti ve Nuh suresinin "*Ey Rabbim! Kâfirlerden hiç kimseyi yeryüzünde bırakma!"*[254] ayetiyle tefsir etmiştir.

3.1.1.1. Kur'ân-ı Kerîm'in Hadis ve Sünnet ile Tefsiri

Müfessirlerin Kur'an-ı Kerim'i tefsir ederken kullandığı en önemli kaynaklardan birisi de Peygamber Efendimiz (s.a.v)'in sözleri ve davranışlarıdır. İlk müfessir Hz. Muhammed (s.a.v)'in sözleri her zaman önem arz etmiş ve müfessirler tarafından birincil kaynak olarak kabul görmüştür. Anlaşılması zor konular veya ayetler Peygamberimizin (s.a.v) söz ve davranışlarıyla açıklığa kavuşmuştur.

Her müfessir gibi Ömer Nesefi de tefsirini yaptığı ayetlerde öncelikle Kur'ân'dan örnekler aramış ve bulamadığı vakit, Peygamber Efendimizin (s.a.v) söz ve davranışlarında cevaplar aramıştır. Şimdi örneklerle bunları açıklayalım.

Ömer Nesefî, *"Onlara, "Allah (c.c)'ın sizi rızıklandırdığı şeylerden Allah (c.c) yolunda harcayın" denildiği zaman, inkâr edenler iman edenlere, "Allah (c.c)'ın, dilemiş olsa kendilerini doyurabileceği kimselere mi yedireceğiz? Siz ancak apaçık bir sapıklık içindesiniz" derler."* [255] Ayetinde geçen *"Allah (c.c)'ın, dilemiş olsa kendilerini doyurabileceği kimseler*" kısmını tefsir ederken Peygamber Efendimizin (s.a.v) şu hadisini aktarmaktadır; "Eğer Allah (c.c) dileseydi, hepinizi zengin yapardı

---

[250] Saffât, 37/57: ...وَلَوْلا نِعْمَةُ رَبِّي...

[251] Araf, 7/43: ...وَقَالُواْ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ...

[252] Saffât, 37/75: ...وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ...

[253] Kamer, 54/10: ...فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ...

[254] Nuh, 71/26: ...وَقَالَ نُوحٌ رَّبِّ لا تَذَرْ عَلَى الأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا...

[255] Yâsin, 36/47: ... أَنُطْعِمُ مَن لَّوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ...

ve aranızda hiçbir fakir olmazdı. Eğer Allah (c.c) dileseydi, hepinizi fakir yapar ve aranızda hiçbir zengin olmazdı. Ancak Allah (c.c), fakirin nasıl sabrettiğini ve zenginin yardım duygusunu imtihan etmek için kiminizi zengini, kiminizi de fakir yaptı. [256]

Ömer Nesefî, *"Artık ne birbirlerine tavsiyede bulunabilirler ne de ailelerine dönebilirler. Sûra üfürülür. Bir de bakarsın kabirlerden çıkmış Rablerine doğru akın akın gitmektedirler"*[257] ayetinde geçen " *Sûra üfürülür* " kelimesinin tefsirini yaparken, Hz. Ebû Hureyre (r.a)'den rivayet edilen hadisi aktarır. Rivayete göre Peygamber Efendimiz (s.a.v) şöyle buyurmuştur; "Kıyamet aniden kopacaktır. Hayvanlarını sulamak için havuzu dolduran adam havuzunu dolduramadan kıyamet kopacaktır. Elbise pazarlığı yapan iki adam pazarlığı bitiremeden kıyamet kopacaktır. Bir şeyi tartmaya çalışan adam tartıyı kaldıramadan kıyamet kopacaktır. Yemek için lokmasını ağzına atan adam lokmasını bitirimden kıyamet kopacaktır."[258] Ömer Nesefî, bu hadisi aktararak ayeti tefsir etmiştir.[259]

Ömer Nesefî'nin hadis ile tefsirine diğer bir örnek ise Saffât suresinde geçmektedir. Ömer Nesefî, *" Onu da İshak'ı da uğurlu kıldık. Her ikisinin nesillerinden iyilik yapanlar da vardı, kendine apaçık zulmedenler de "* [260] ayetinin tefsirini yaptıktan sonra Hz. İbrahim (a.s)'ın hangi oğlunun kurbanlık olarak seçildiği konusunda ihtilaf olduğunu belirtir. Kurbanlık oğlunun Hz. İshak (a.s) olduğunu söyleyenlerin görüşlerini aktardıktan sonra delillerini açıklar. Kurbanlık oğlunun Hz. İsmail (a.s) olduğunu iddia eden kişilerin adlarını aktardıktan sonra delillerinin Peygamberimizin (s.a.v) bir hadisi olduğunu söyler. Delil olarak kullanılan hadise göre Peygamber Efendimiz (s.a.v) şöyle buyurmuştur: "Ben iki kurbanlık evladının çocuğuyum."[261]

Ömer Nesefî, *"O gün biz onların ağızlarını mühürleriz. Elleri bize konuşur, ayakları da kazandıklarına şahitlik eder "* [262] ayetinde geçen " *biz onların ağızlarını mühürleriz* " kısmını tefsir ederken farklı görüşleri açıkladıktan sonra bazı alimlerin ayeti, Peygamber Efendimizin (s.a.v) " Muhakkak ki kıyamet günü ağızlarınız ve

---

[256] Ömer Nesefî, varak: 94b, Hadis için bkz: İbn Ebi Şeybe el-Musannef, s.35471.

[257] Yâsin, 36/50-51: ...فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ...

[258] Buhari: 6506; Muslim: 2954

[259] Ömer Nesefî, varak: 95a

[260] Saffât, 37/113: ... وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ...

[261] Ömer Nesefî, varak: 108b

[262] Yâsin, 36/65: ... الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ...

dilleriniz mühürlenmiş olarak sorguya çağrılacaksınız. İlk konuşan organlarınız ise elleriniz ve ayaklarınız olacaktır." Hadisi tefsir ettiklerini aktarmaktadır [263].

3.1.1.3. Kur'ân-ı Kerîm'in Sahabe Görüşü ile Tefsiri

Kur'ân-ı Kerim'in tefsir eden ilk kişiler sahabelerdir. Onlar, Peygamber Efendimizin (s.a.v) dizinin dibinde oturup her sözünü ezberleyip, bizlere aktaran kimselerdi. İnen her ayetin vahyine tanıklık ediyorlar ve her ayeti yazarak kayıt altına alıyorlardı. Peygamber Efendimizin (s.a.v) vefatından sonra Kur'ân-ı Kerim'i toplayan ve çoğaltanlar, yine sahabelerdi. İslam fethiyle gittikleri tüm coğrafyalar da Kur'ân-ı Kerim'i öğretmek için canla başla çalışıyor ve halkın anlamadığı ayetleri ilmi birikimleriyle açıklıyor ve tefsir ediyorlardı.

Ömer Nesefi de diğer alimler gibi ayetlerin tefsirinde, sahabenin sözlerine büyük önem vermiş ve tefsirinde yazmıştır. Birçok konu da sahabelerin sözlerine önem vermiş, bu konuların başında da sebeb-i nüzûl bulunmaktadır. Başta Hz. Abdullah b. Abbas (r.a) olmak üzere, Hz. Ali (r.a), Hz. Aişe (r.a), Hz. Abdullah b. Mes'ûd (r.a), Hz. Ebû Hureyre (r.a), Hz. Ubey b. Kâ'b (r.a), Hz. Muğire b. Şû'be (r.a), Hz. Ebû Bekir (r.a) gibi sahabeler, Ömer Nesefî'nin tefsirinde görüşlerine sıkça başvurduğu kimselerdir. Bu konuyu detaylı olarak aktaralım.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin ilk ayetinin anlamı ile ilgili tefsir yaparken, Hz. İbn Abbas (r.a) ve Hz. İbn Mes'ud (r.a)'dan rivayet ettiğine göre, Yâsin kelimesi, "ey insan" anlamına gelmektedir. Hz. İbn Abbas (r.a)'dan rivayet ettiği diğer görüşe göre, Yâsin kelimesi, Süryanice de "ey insan!" anlamına gelmektedir. [264]

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Kendilerinden önce nice nesilleri helak ettiğimizi; onların artık kendilerine dönmeyeceklerini görmediler mi?"* [265] ayetinin tefsirini yaparken Hz. İbn Abbas (r.a)'ın bu ayeti, Hz. Ali (r.a)'nin peygamber olduğunu ve bir gün tekrardan yeryüzüne ineceğini iddia edenleri çürüten delil kullandığını, aktarır.[266]

---

[263] Ömer Nesefî, varak: 96b; İmam Ahmed, Musned (20034).
[264] Ömer Nesefî, varak: 87a
[265] Yâsin, 36/31: ... أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لاَ يَرْجِعُونَ ...
[266] Ömer Nesefî, varak: 92a

Ömer Nesefî, *" Senin Rabbin; kudret ve şeref sahibi olan Rab, onların nitelendirdiği şeylerden uzaktır, yücedir. Peygamberlere selam olsun. Hamd, âlemlerin Rabbi olan Allah (c.c)'a mahsustur."* [267] ayetinin tefsirini yaptıktan sonra surenin tefsirini Hz. Ali (r.a)'den rivayet edilen söz ile bitirmektedir. Rivayete göre şöyle buyurmuştur; "Kim ki kıyamet günü iyilik terazisinin ağır olmasını istiyorsa, her konuşmasını *" Senin Rabbin; kudret ve şeref sahibi olan Rab, onların nitelendirdiği şeylerden uzaktır, yücedir. Peygamberlere selam olsun. Hamd, âlemlerin Rabbi olan Allah (c.c)'a mahsustur."* [268] ayetleriyle sonlandırsın[269].

Ömer Nesefî, *" Onlar için orada meyveler vardır. Onlar için diledikleri her şey vardır."*[270] Ayetinde geçen "*diledikleri her şey vardır*" kısmının tefsirini yaparken Hz. Abdullah b. Abbas (r.a)'ın şu sözünü nakleder; "Cennet ehli, canının çektiği herhangi bir şeyi düşünmeye başladığında, bu istediğini dile getirmeden önünde hazır sunulmuş olarak bulur." Ömer Nesefî, bu sözü naklettikten sonra, diğer ayetin tefsirine geçer. [271]

Ömer Nesefî, *"O gün biz onların ağızlarını mühürleriz. Elleri bize konuşur, ayakları da kazandıklarına şahitlik eder "* [272] ayetinde geçen " *biz onların ağızlarını mühürleriz* " kısmını tefsir ederken, Hz. Abdullah b. Abbas (r.a)'ın "sessizlikle" açıkladığını belirtir. [273]

Ömer Nesefî, *" İlyas'a selam olsun, Şüphesiz biz iyilik yapanları böyle mükafatlandırırız. Çünkü o bizim mü'min kullarımızdandı."*[274] Ayetinde geçen "Selam olsun/سَلَامٌ عَلَى إِلْ يَاسِينَ " kısmının tefsirini yaparken, bu peygamberin kim olduğu hakkında farklı rivayetlerinin olduğunu belirtir. Bu rivayetlerden birisi de Hz. Abdullah b. Mes'ud (r.a)'ın görüşüdür. Hz. İbn Mes'ud (r.a)'a göre İlyas ile kastedilen kişi, Hz. İdris (a.s)'dır.[275]

---

[267] Saffât, 37-180-183: ... سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ...

[268] Saffât, 37-180-183: ... سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ...

[269] Ömer Nesefî, varak: 113a

[270] Yâsin, 36/57: ... وَلَهُم مَّا يَدَّعُونَ...

[271] Ömer Nesefî, varak: 95b

[272] Yâsin, 36/65: ... الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ...

[273] Ömer Nesefî, varak: 96b

[274] Saffât, 130-132: ... سَلَامٌ عَلَى إِلْ يَاسِينَ...

[275] Ömer Nesefî, varak: 109b

3.1.1.4. Kur'ân-ı Kerîm'in Tâbiûn Görüşü ile Tefsiri

Ömer Nesefî, ayetlerin tefsirinde Peygamber Efendimiz (s.a.v) ve sahabelerin sözlerinden sonra en çok kaynak gösterdiği kişiler, tabiûndan alimlerdir. Tabiûn müfessirleri, sahabeden farklı olarak, tefsiri sistematik hale getirmiş ve bu alanda müstakil eseler meydana getirmeye başlamıştır. Bu konu da -bugünkü bilgilerimize göre- yazılan ilk tefsir kitabının Mukatil b. Süleyman'a ait olan *"Tefsîrü'l-Hamsi Mie Âye Mine'l-Kur'ân"* adlı eserdir. Başta Mükatil b. Süleyman olmak üzere; İkrime, Atâ b. Ebi Rebah, Hasan-ı Basri, Dahhak b. Müzahim, Muhammed b. Sirin, Said b. Cübeyr, Mücahid b. Cebr, Katade b. Diâme vb. tabiûn alimleri, Ömer Nesefî'nin tefsirinde görüşlerine sıkça başvurduğu kimselerdir. Şimdi bu konuyu örnekleriyle detaylandıralım.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin ilk ayetinin anlamı ile ilgili tefsir yaparken, Heysem b. Adî'den rivayet ettiği görüşe göre, Yâsin kelimesi, Tay kabilesinin dilinde "Ey İnsan!" anlamına gelmektedir.

Ömer Nesefî, *"Onların boyunlarına demir halkalar geçirdik, o halkalar çenelerine dayanmıştır. Bu sebeple kafaları yukarıya kalkık durumdadır."*[276] Ayetinin tefsirini yaparken, ayetin iniş sebebi hakkında farklı rivayetlerden bahseder. Bu rivayetlerden birisi de İkrime'nin rivayetidir. İkrime'ye göre bu ayet, hayır yapmayıp infak vermeyi reddeden Beni Müğire b. Mahzun Kabilesi hakkında inmiştir.[277]

Ömer Nesefî, *"Onların boyunlarına demir halkalar geçirdik, o halkalar çenelerine dayanmıştır. Bu sebeple kafaları yukarıya kalkık durumdadır. Biz onların önlerine bir set, arkalarına da bir set çekip gözlerini perdeledik. Artık görmezler."* [278] ayetinde geçen "*Biz onların önlerine bir set* " ile *"arkalarına da bir set çekip gözlerini perdeledik* " ifadelerini tefsir ederken, önce Hasan-ı Basri'nin "ilk ifade, yeniden dirilişi, diğer ifade ise itaat etmedikleri dünyadır." Dediğini[279], ardından da Dahhak'ın "ilk ifadenin dünya, ikinci ifadenin ise ahiret hayatı" olduğunu aktarmıştır.[280] Ömer Nesefî, tabiûn görüşünü açıklamak için yer vermiştir.

---

[276] Yâsin, 36/8: ... إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلاَلاً...

[277] Ömer Nesefî, varak: 88a

[278] Yâsin, 36/9: ... وَجَعَلْنَا مِن بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا...

[279] Ömer Nesefî, varak: 88b

[280] Ömer Nesefî, varak: 88b

Ömer Nesefî, *"Sen ancak Zikr'e (Kur'an'a) uyanı ve görmediği halde Rahmân'dan korkan kimseyi uyarırsın."* [281] ayetinde geçen "korkma/خشي" ifadesini açıklarken Katade'nin "kişinin Allah (c.c)'ın azabından ve ateşinden korkması" görüşünü aktarır.[282]

Ömer Nesefî, *"Biz her şeyi apaçık bir kitapta bir bir kaydetmişizdir."*[283] Ayetinde geçen "apaçık bir kitap" ile görüşleri açıklarken, Mukatil b. Süleyman, Dahhak, İkrime ve İmam Suddi'den rivayet ettiği "levhi mahfuz" görüşü, açıkladığı ilk görüştür.[284]

Ömer Nesefî, *"Hani biz onlara iki elçi göndermiştik de onları yalancı saymışlardı. Biz de onlara üçüncü bir elçi ile destek vermiştik."*[285] Ayetinde geçen *"iki elçinin"* kim olduğu hakkında görüşleri açıklarken, Tabiûn alimlerinin görüşlerine yer vermektedir. Muhammed b. İshak'a göre, elçilerin isimleri "Târûs ve Mârûs", Mukatil b. Süleyman'a göre "Tuman ve Malus", son olarak Vehb b. Münebbih'e göre ise "Yahya ve Yunus'tur". Ömer Nesefî, Hz. İbn Abbas (r.a) ve Mukatil'den konuyla ilgili geniş bir rivayeti naklettikten sonra üçüncü elçinin ismi ile ilgili tabiûnun görüşlerine yer vermektedir. Vehb b. Münebbih ve Muhammed b. İshak'a göre "*üçüncü elçinin*" ismi Şem'un'dur ve Hz. İsa (a.s)'nın havarilerinden birisidir. Mukatil b. Süleyman'a göre ise Şem'an'dır. Ömer Nesefî, bu farklılıkları aktardıktan sonra Vehb b. Münebbih'in rivayet ettiği kıssayı nakleder.[286]

Ömer Nesefî, *" (Kavmi onu öldürdüğünde kendisine): "Cennete gir!" denildi."* [287] ayetini tefsir ederken, ayette geçen "*cennete gir!"* ifadesi ile ilgili Hasan-ı Basri'den farklı bir rivayet nakleder. Buna göre, "Allah (c.c), elçilerin taşlanmasına engel olan kişiyi öldürmekten kurtarmış, kendi katına yükseltmiş ve şu an cennettedir." Görüşünü aktarmaktadır.[288]

---

[281] Yâsin, 36/11: ... وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ ...

[282] Ömer Nesefî, varak: 88b

[283] Yâsin, 36/12: ... وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ ...

[284] Ömer Nesefî, varak: 89a

[285] Yâsin, 36/14: ... إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ ...

[286] Ömer Nesefî, varak: 89b

[287] Yâsin, 36/26: ... قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ...

[288] Ömer Nesefî, varak: 91b

Ömer Nesefî, *"Güneş de kendi yörüngesinde akıp gitmektedir."*[289] Ayetinde geçen "yörünge/لِمُسْتَقَرٍّ " kelimesi ile ilgili üç farklı görüşün olduğunu belirtir. Bu görüşlerden ikincisinin, Katade'nin görüşü olduğunu belirtir. Buna göre kelime, sürekli tekrarlanan vakit anlamına gelmektedir. Bu görüşü açıkladıktan sonra Hasan-ı Basri'den şu rivayeti aktarmaktadır; "Güneşin bir yıl da 360 adet döngüsü bulunmaktadır. Her gün bir döngüyü tamamlamaktadır. Bu döngüler bütününe "yörünge" denmektedir.[290]

Ömer Nesefî, "*Onlara Rablerinin ayetlerinden bir âyet gelmez ki ondan yüz çeviriyor olmasınlar."* [291] ayetinde geçen " *bir âyet*" kelimesinin tefsirini yaparken, buradaki bir ayetten kastın, mucize olduğunu ve delil olarak Mukatil b. Süleyman'ın "bir ayet, ayın ikiye bölünmesi mucizesidir." Görüşünü aktarmaktadır.[292]

3.1.1.5. Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâîliyat

Kıssa kelimesi, sözlükte, "bir şeyi takip etmek, yolu kat etmek, bir kimseye bir haber getirmek" anlamına gelir.[293] Tefsir ilminde ise Kur'an'da anlatılan tarihi olayların veya peygamberlerin mücadelelerinden önemli bazı kesitlerin anlatılması kastedilmektedir. Kur'an'ın nazil olduğu yirmi üç yıllık sürede meydana gelen olayların Kur'ân'da anlatılması da buna dahildir.[294] Ömer Nesefî, bazı kıssaları detaylı olarak anlatırken bazı kıssaları ise kısa anlatmıştır. Şimdi konuyu örneklerle detaylandıralım.

Ömer Nesefî, Yâsin süresinin *"Biz onların önlerine bir set, arkalarına da bir set çekip gözlerini perdeledik. Artık görmezler."*[295] ayetinin iniş sebebi hakkında bilgi aktarırken İmam Suddi ve İkrime'den iki farklı rivayet aktarmaktadır. İmam Suddi'den aktardığı rivayet şöyledir: "Bu ayet, Kureyş milletinden bir kavim hakkında nazil olmuştur. Bir gün Peygamber Efendimiz (s.a.v) arkadaşlarıyla Kâbe'nin etrafında

---

[289] Yâsin, 36/38: ... وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا... ...

[290] Ömer Nesefî, varak: 93a

[291] Yâsin, 36/46: ... مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ... ...

[292] Ömer Nesefî, varak: 94a

[293] Halil b. Ahmed, c.7 c.10; Ezheri, c.8, s. 210; İbn Düreyd, c.1, s.142.

[294] Ali Sayı, "Kur'an'da Kıssa Kavramı Üzerine", Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Sayı: 9, 1995, s.145.

[295] Yâsin, 36/9: ...فَهُمْ لاَ يُبْصِرُونَ...

oturmuş sohbet ediyorlardı. Bu insanlar, "Muhammed'i ve arkadaşlarını alıp Ebû Kubeys dağına çıkacağız, oracıkta Muhammed'in boynunu vuracağız, arkadaşlarına gelince, herkim fidyesini öderse onu serbest bırakacağız, bunu yapmayanın boynunu vuracağız. İşe koyuldukları vakit, Allah (c.c), önlerine bir set, arkalarına da bir set çekti, elleriyle kötülük yapmalarına mâni oldu ve elleriyle boğazlarını tutmuş oldular".[296] Ömer Nesefî'nin İkrime'den rivayet ettiği ise şudur; "Kureyş müşrikleri bir birilerine şöyle derlerdi; "Muhammed'i görürsem ona şöyle şöyle veya böyle böyle yapacağım." Derken Hz. Muhammed (s.a.v) çıkageldi ve onlara Yâsin suresinin 1-9 ayetlerini okudu. Ardından bir avuç toprak eline aldı ve üzerlerine attı. Müşriklerden hiç kimse ne bir kelime edebildi ne de ayağa kalkabildi. Peygamberimiz (s.a.v) oradan ayrılınca müşrikler üzerlerindeki toprağı silkelemeye başladılar ve şöyle demeye başladılar; "vallahi işitmedik, vallahi görmedik, vallahi düşünmedik."[297]

İsrâîliyat, büyük oranda Yahudi, kısmen de Hristiyan kaynaklarından nakledilen "efsane, kıssa, olay veya bilgi" anlamında kullanılır.[298] İsrâîliyat, diğer ilimlerde çok kullanılmakla birlikte, en fazla kullanılan alan, kesinlikle tefsir ilmidir. Bu bilgiler, dinin lehine de olabilir, dinin aleyhine de olabilir. Bu konuyu örneklerle detaylandıralım.

Ömer Nesefî, *"...o memleket halkını örnek ver..."*[299] ayetinde Antakya/Hatay ehline gönderilen Hz. İsa'nın elçileri hakkında da detaylı bilgiler aktarır. İki elçinin adları ve destek olarak gönderilen üçüncü elçinin isimleri hakkında detaylı bilgiler verdikten sonra hikayelerini aktarır. İki elçinin kıssasını İbn Abbas ve Mukatil'den rivayet eder. Rivayet göre, Hz. İsa, iki havarisini memlekete gönderir, elçiler yolda, koyunlarını otlatan yaşlı bir ihtiyarla karşılaşırlar ve selam verirler. İhtiyar, kim olduklarını sorar. Elçiler, Hz. İsa'nın havarileri olduklarını ve putlara ibadet etmekten uzaklaşıp Allah (c.c)'a kul olmaya davet ettiklerini belirtirler. İhtiyar, delillerinin olup olmadığını sorar. Elçiler, hastaları iyileştirebildiklerini, kör ve sağırları tedavi ettiklerini söyler. Uzun suredir yatalak bir oğlu/kızının olduğu düşünülen ihtiyar elçilere, bir çocuğunun olduğunu söyler. Elçiler, çocuğu iyileştirebileceklerini söyler.

[296] Ömer Nesefî, varak: 88a
[297] Ömer Nesefî, varak: 88a-88b
[298] Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, el-İsrâiliyyât fi't-Tefsîr ve'l-Hadîs, Mektebetü Vehbe, Kahire, 1990, s. 13; https://islamansiklopedisi.org.tr/israiliyat#1 06.01.2021
[299] Yâsin, 36/13: ...وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلاً أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ...

Bunun üzerine ihtiyar, elçilerle evinin yolunu tutar. Elçiler eve gelir ve yatalak hastaya dokununca, -Allah (c.c)'ın izniyle- hasta yatağından kalkar. Bu haber insanların arasında yayılır. Birçok hasta, elçilerin sayesinde sağlığına kavuşur. Bu olay, bölgenin "Şelahin" adındaki kralının kulağına yetişir. Elçileri huzuruna çağırır ve kim olduklarını sorar. Elçiler, Hz. İsa'nın elçileri olduklarını ve hastaları iyileştirme yeteneğine sahip olduklarını belirtirler. Buraya geliş sebeplerinin, halkı, görmeyen ve işitmeyen putlara kulluktan, gören ve işiten Allah (c.c)'a kul olmaya çağırmak olduğunu belirtirler. Bunun üzerinde Şelahin, elçileri huzurundan kovar ve halk, elçileri taşlayarak bölgeden uzaklaştırmak isterler.[300]

Ömer Nesefî, ardından İmam Suddi'den üçüncü elçi ile ilgili riayeti aktarır. Rivayete göre, Hz. İsa, iki elçinin taşlanarak hapsedildiklerini duyunca bölgeye, Şem'ûn adında bir elçi daha gönderdi. Bu elçi, halkın dinine inanıyormuş gibi yaparak aralarına girdi ve kralın güvendiği bir adam oldu. Elçi, bir gün krala, hapsettiği iki elçinin haberinin kendisine ulaştığını ve olayın aslının ne olduğunu merak ettiğini söyler. İşin aslını öğrenmek ister. Kral, iki elçinin huzuruna getirilmesini emreder, elçiler kralın huzuruna çıkarılır. Şem'ûn elçilere, kim olduklarını, kim tarafından gönderildiklerini açıklamalarını ve davet ettikleri ilahı tanıtmaları ve sıfatlarını açıklamalarını ister. Elçiler, tek tek istenileni yapar. Allah (c.c)'ın dilediğini yapmaya gücünün yettiğini belirtirler. Bunun üzerine kral, doğuştan kör bir insanın getirilmesini emreder. Elçiler, gelen kör kişinin gözünün üzerine ellerini koyarak dua etmeye başlarlar ve gözleri açılır. Bunu üzerine Şem'ûn, aynı mucizeyi putların da yapıp yapamayacağını sorar. Kral, samimi dostu Şem'ûn'a dönerek şöyle der; "Aramızda herhangi bir sır yok, benim inandığım, bir faydası ve zararı olmayan, görmeyen ve işitmeyen ilah bunu yapamaz." Kral inanmamakta direnir ve ölülerin diriltilmesini ister. Savaşa gönderdiği bir komutanın birkaç gün önce ölen oğlunu diriltmelerini ister. Ölüyü elçilerin önüne getirdiler. Ceset çürümeye başlamıştır. Elçiler yüksek sesle dua etmeye başladılar. Şem'ûn ise gizliden dua ediyordu. Birden ölü hareketlenmeye ve konuşmaya başladı. "Ben, yedi gün önce öldüm ve Dahkân'ın oğluyum. Ben, müşrik olarak öldüm ve cehennemin yedi noktasına girdim. Bulunduğunuz durum için uyarıyorum. Tövbe edin ve Allah (c.c)'a kul olun. Cennette şu üç genci gördüm." diyerek, iki elçiyi ve Şem'ûn'u işaret etti. Kral, bu durum karşısında çok şaşırdı. Bunun

[300] Ömer Nesefî, varak: 89b

üzerine Şem'ûn, kralı, Allah (c.c)'a iman etmeye davet etti. Kral iman etti, ancak halkının hepsi iman etmedi. Bu durum üzerine Cebrail, o kavmin üzerine azap indirdi." [301]

3.2. DİRÂYET YÖNTEMİ AÇISINDAN et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR

Dirayet kelimesi, sözlükte bilmek, kavramak anlamlarına gelmektedir.[302] Re'y tefsiri ve aklî tefsir de denilen bu yönteme göre müfessir rivayet tefsirinin kaynaklarını ve yöntemini kullanmakla yetinmez; yer yer, bu kaynakların verilerini eleştirir, rivayetin ortaya koyduğu bilginin yetersiz kalacağı düşüncesiyle ilgili ayeti veya sureyi yorumlamaya çalışır. Bu tefsir tarzında müfessir daha aktiftir; elinde bulunan kaynakları akıl süzgecinden geçirir, bir bakıma içtihat yapar.[303] Bu tefsir çeşidini, rivayet tefsirinden ayıran en önemli özellik, müfessirin kendi görüşüne yer vermesidir.[304]

Ömer Nesefî'nin eserini incelediğimizde, ayetlerin tefsirini yaparken öncelikle ayet ile ilgili hadis, sahabe veya tabiûn sözlerini aktarmaktadır. Ayete dilbilimsel yönden yaklaşıp sarf, nahiv, belagat ve kıraât ilmi yönlerinden inceler. Son olarak ise ayet ile ilgili fıkhi, mezhebi veya kelâmi görüşü aktarmaktadır.

3.2.1. Lugavî/Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr fî't-Tefsîr

Bir eseri doğru anlayabilmenin şartı, eserin yazıldığı dilin kurallarına vakıf olmaktan geçmektedir. Eserlerin en güzeli olan Kur'an-ı Kerim, Allah (c.c) tarafından Arapça olarak indirilmiştir. Kur'an-ı Kerim'i en doğru şekilde anlayabilmek ve Rabbimizin (c.c) muradını kavrayabilmek için Arapça dilinin kurallarına; kıraât, sarf, nahiv ve belagat gibi kurallarına vakıf olmak gerekir. Bu sebepten dolayıdır ki, bir kişinin Kur'an-ı Kerim'i tefsir edebilmesinin en önemli şartı, Arap diline hâkim olabilmesidir.[305]

---

[301] Ömer Nesefî, varak: 89b-90a
[302] Halil b. Ahmed, cilt:8, s.58; Ezheri, cilt: 14, s.110, İbn Düreyd, cilt: 3, s. 1267.
[303] Birışık, Abdülhamit. TDV İslam Ansiklopedisi, "Tefsir" maddesi, İstanbul, 2011, c: 40, s.286
[304] Efe, age, s.172
[305] Aslantürk, s. 176.

Ömer Nesefî'nin, dilbilimsel tefsir konusunda sahip olduğu kaliteli malzeme ile güzel bir tefsir ortaya koyduğunu müşahede etmekteyiz. Sunacağımız örneklerden de anlaşılacağı üzere Ömer Nesefî, kelime açıklamalarında onun cümledeki yerini, fiil ise kökünü ve babını, cümledeki yapısını diğer müfessirlerin ve dil uzmanlarının görüşleri eşliğinde irdelemiştir. Kelimenin anlamı ve kullanımı hakkında şiir varsa bunu da vermeye özen göstermişlerdir.[306]

Şimdi örnekleriyle konuyu incelemeye geçelim.

3.2.1.1. Kıraât İlmi Açısından et-Teysîr fî't-Tefsîr

Kur'ân-ı Kerim'deki kelimelerin ve harflerin nasıl telaffuz edileceğini ve telaffuzu ile ilgili farklılıkları ravilerine nispet etmek suretiyle öğreten ilim dalına kıraât ilmi denir[307]. Kıraât ilmi başlığı altında Yedi Harf, harf, Mushaf gibi kavramlar ön plana çıkmaktadır. Kıraât başlığı kimi tezlerde ve eserlerde rivayet tefsirinin bir alt başlığı olarak işlenmiştir. Ancak kıraât, bir yönüyle öncekilerden nakil olması yönüyle rivayet kısmında yer alırken; diğer taraftan da kelimenin değişik okunuşlarından dolayı cümlede anlam değişikliği oluşturması sebebiyle de nahiv ilmiyle dirsek temasındadır.[308]

Ömer Nesefi tefsirinin ayırt edici özelliklerinden birisi de Kıraât ilmine olan hakimiyetidir. Yâsin suresinin ilk ayetlerinden başlamak suretiyle okunuşunda, yazılışında veya harekelerinde ihtilaf olan tüm kelimeleri ve harfleri, derin ilmi birikimiyle açıklamaya çalışmıştır. Ömer Nesefî, kelimeleri ve harfleri açıklarken, öncelikle mütevatir kıraâtlerden başlamaktadır. Kelimenin veya ayetin tüm yönlerini veya vecihlerini bir araya toplayıp açıklamaktadır. Ardından diğer kıraât yönlerini aktarmaktadır. Son olarak -eğer varsa- konuyla ilgili şaz kıraâtlerden bilgiler aktarmaktadır. Şimdi bu konuyu örnekleriyle detaylandırmaya çalışalım.

---

[306] Efe, s.173.

[307] Efe, s, 173; Şemsüddin Muhammed b. Muhammed İbnü'l-Cezerî, Müncidü'l-Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn, yrs., trs., s. 49; Ali Osman Yüksel, İbnü'l-Cezerî ve Tayyibetü'n-Neşr, İFAV Yayınları, İstanbul, 1996, s. 115.

[308] Efe, s, 173

Ömer Nesefî, " Kur'an, …… çok merhametli Allah (c.c) tarafından indirilmiştir."[309] Ayetinde geçen ﴿تَنْزِيلَ﴾ kelimesinin kıraât yönlerini şu şekilde açıklamaktadır. "Bu kelime farklı şekillerde okunmuştur. Bunlar ise şunlardır;

a. Te harfinin fethası, nun harfinin sakini, ze harfinin kesresi ve lam harfini ötresi ile ﴿تَنْزِيلُ﴾ şeklinde merfu okunmasıdır. Bu; Ebû Bekir'den rivayetle, İbn Kesir, Nafi', İbn Âmir ve Âsım'ın kıraâtidir.

b. Te harfinin fethası, nun harfinin sakini, ze harfinin kesresi ve lam harfini fethası ile ﴿تَنْزِيلَ﴾ şeklinde mansub okunmasıdır. Bu; Hafs ve Mufaddel'in rivayetiyle, İbn Amir, Hamza, Kisai, Halef ve Asım'ın kıraâtidir.

Ömer Nesefî bazen de kıraât vecihlerini "قرأ الباقون"[310] veya "وهي قرآة العامة"[311] sözleriyle vererek, kıraât alimlerinin isimlerini aktarmadan açıklama yapmıştır.[312]

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Kendilerinden önce nice nesilleri helak ettiğimizi; onların artık kendilerine dönmeyeceklerini görmediler mi?"*[313] ayetinde geçen "أنهم" kelimesi ile ilgili farklı okuyuş şekillerini rivayet eder. Bunlar ise şunlardır;

a. Genel kanaate göre ﴿أَنَّهُم﴾ kelimesinin hemze harfi, kendinden önceki ﴿يرو﴾ fiiline uygun olarak fethalı okunur. O zaman ayetin anlamı "Mekke müşrikleri, ölen kişinin dünyaya bir daha dönmediğini, bilakis kıyamet günü diriltip hesaba çekilene kadar kabir de kalacaklarını görmüyorlar mı?" olur.

b. ﴿إِنَّهُم﴾ olarak hemze harfini kesreli okuyan ikinci görüşe göre kelime, müpteda olur. O zaman ayetin anlamı *"Şüphesiz ki, ölenlerin dünyaya dönmemesine hükmettik. Kıyamet gününe kadar bekleyeceklerdir. Bunların hali de budur."* Şeklinde olur.[314]

Ömer Nesefî, ikinci görüşü isimsiz olarak rivayet etmiştir.

---

[309] Yâsin, 36/5-6: ﴿تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾﴿لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾

[310] Ömer Nesefî, varak: 87b

[311] Ömer Nesefî, varak: 92a

[312] Ömer Nesefî, varak: 87b

[313] Yâsin, 36/31: …أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لاَ يَرْجِعُونَ…

[314] Ömer Nesefî, varak: 92a.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Onların hepsi de mutlaka toplanıp (hesap için) huzurumuza çıkarılacaklardır."*[315] Ayetinde geçen ﴿لما﴾ kelimesi ile ilgili farklı kıraât görüşlerini aktarmaktadır.

a. ﴿لما﴾ kelimesinde ki mim harfini şeddeli ve fethalı okuyanlar: Bu kıraât alimleri İbn Amir, Hamze ve Asım'dır. Bu okunuş ile kelime iki farklı anlam kazanmaktadır. Birinci anlam, "Şüphesiz ki herkes bizim huzurumuzda hazır toplanacak." Anlamına gelir. İkinci anlamı ise ayetin tekidi ile ilgilidir. Ayetin ile kelimesi ﴿إنّ﴾ kelimesi hakikati teyit ettirmek için şeddeli olarak okunmaktadır.

b. ﴿لما﴾ kelimesini şeddesiz yani mim harfinin fethalı haliyle okuyanlar: Ömer Nesefî, bu görüşü isimsiz olarak aktarmaktadır. Bu görüşe göre, ﴿إنّ﴾ kelimesi te'kid için ﴿لما﴾ şeddesiz olarak ﴿إنّ﴾ kelimesinin tekidi ve cevabı olarak gelmiştir. ﴿ما﴾ harfi sıladır. Bu durumda ise ayetin anlamı şudur; "Kıyamet günü, herkes, ceza ve hesap için bizim huzurumuzda hazır olacak."[316]

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Onların soylarını dolu gemide taşımamız da onlar için bir delildir."*[317] Ayetinde geçen ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ kelimesi hakkında farklı okunuşların olduğunu belirtir.

a. Kıraât imamlarından Nafi', Ebû Ca'fer, İbn Amir, Sehl ve Yakup çoğul olarak ﴿ذُرِّيَّاتَهُمْ﴾ şeklinde okumuşlardır.

b. Diğer kıraât alimleri ise tekil olarak ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ şeklinde okumuşlardır. Bu durumda ayetin anlamı şu şekilde olur; "Kudretimizin alametlerinden ve vahdaniyetimizin delillerinden birisi de insan ve hayvanlarla dolu Nuh'un gemisinde Mekke müşriklerinin atasını taşımamızdır."[318]

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Andolsun, o sizden pek çok nesli saptırmıştı. Hiç düşünmüyor muydunuz?"*[319] ayetinde geçen ﴿جِبِلًّا﴾ kelimesi ile ilgili farklı okunuşların olduğunu belirtmektedir.

---

[315] Yâsin, 36/32: ...وَإِن كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ...

[316] Ömer Nesefî, varak: 92a

[317] Yâsin, 36/41: ...﴿وَآيَةٌ لَّهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾...

[318] Ömer Nesefî, varak: 93b

[319] Yâsin, 36/62: ...﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾...

a. ﴿جُبْلاً﴾: Cim harfinin ötreli, be harfinin cezimli ve lam harfinin fethalı olarak okunması. Bu kıraât tarzını benimseyen kıraât imamları şunlardır; Ebû Amir ve İbn Amir.

b. ﴿جِبِلًّا﴾: Cim ve be harfinin kesreli ve lam harfinin şeddeli okunması. Bu kıraât tarzını benimseyen kıraât alimleri şunlardır: İmam Nafii', Asım, Ebû Ca'fer ve Sehl.

c. ﴿جُبُلًا﴾: Cim ve be harfinin ötreli ve lam harfinin fethalı okunması. Diğer kıraât alimlerinin görüştür.[320]

Ömer Nesefî, Saffât suresinin *"Onlar, yüce topluluğu (ileri gelen melekler topluluğunu) dinleyemezler. Kovulmaları için her taraftan taşa tutulurlar. Onlar için sürekli bir azap da vardır."*[321] Ayetinde geçmekte olan ﴿لا يَسَّمَّعُونَ﴾ kelimesi hakkında iki farklı kıraât görüşü aktarmaktadır.

a. ﴿لا يَسَّمَّعُونَ﴾: Hamza, Asım ve Kisai'nin benimsediği kıraâte göre kelime, şeddeli olarak okunmaktadır. Kelimenin aslı لا يتسمَّعون olmasına rağmen المزَّمِّل والمدَّثِّر kelimeleri gibi ta harfi sin harfini idğam edilmiştir. Bu durunda ayetin anlamı şöyle olur; "Gizliden gökyüzünü dinlemeye güç yetiremezler"

b. ﴿لا يَسْمَعُونَ﴾: Diğer kıraât alimlerine göre kelime, şeddesiz olarak okunmaktadır. O zaman ayetin anlamı şöyle olur; "Onların gökyüzünü dinlemelerini engellemek için…"[322]

Ömer Nesefî, Saffât suresinin *"Çocuk kendisiyle birlikte koşup yürüyecek yaşa gelince İbrahim ona, "Yavrum, ben rüyamda seni boğazladığımı gördüm. Düşün bakalım, ne dersin?" dedi. O da "Babacığım, emrolunduğun şeyi yap. İnşaAllah (c.c) beni sabredenlerden bulacaksın" dedi."*[323] Ayetinde geçen ﴿مَاذَا تَرَى﴾ kelimesini genel kıraâtten farklı olarak, Kisai ve Hamza'nın ﴿مَاذَا تُرِى﴾ şeklinde ötreli ve kesreli

[320] Ömer Nesefî, varak: 96a

[321] Saffât, 37/8: …﴿لا يَسَّمَّعُونَ﴾…

[322] Ömer Nesefî, varak: 100a

[323] Saffât, 37/102: …فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاء اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ …

okuduğunu ifade eder. Bu haliyle kelimenin anlamı "Ey Evladım! … Bu konuda seninle istişare ediyorum, bu konu hakkındaki görüşün nedir?" olur.[324]

3.2.1.1. Sarf ve Nahiv İlmi Açısından et-Teysîr fî't-Tefsîr

Bir müfessirin, Arap diline hakimiyetinde eksiklik düşünülemez. Müfessir vasfı elde edebilmenin ilk şartlarından birisi de Arap dilinin gramerine ve yapısına hâkim olmaktır. Arap dili gramerinin ilk konularından birisi de sarf ve nahiv ilmidir. Nahiv ilmi, kelimelerin cümledeki yerini ve yapısını inceleyen, i'rab, bina ve benzeri alanlardaki durumlarını açıklamaya çalışan bir ilim dalıdır[325].

Eseri incelediğimizde Ömer Nesefî, bu iki ilimden maksimum derecede faydalanmıştır. Bu durumu, Yâsin suresinin ilk ayetlerinden görmek mümkündür. Müfessirin, nahiv veya sarf yönüyle incelediği ayetlere baktığımızda, isim zikretmeden görüşleri açıklama yöntemini benimsemiştir. Kaynak isim olarak zikrettiği kişiler ise şunlardır. Ferra[326], Ebû Ubeyde[327], Kutrub[328], Nifteveyh[329], Müberred[330] ve Zeccac[331] gibi alimlerdir. Konuyu örneklerle açıklamaya çalışalım.

Ömer Nesefîin Yâsin suresinin *" ...Kur'an, ataları uyarılmamış, bu yüzden de gaflet içinde olan bir kavmi uyarman için mutlak güç sahibi, çok merhametli Allah (c.c) tarafından indirilmiştir… "*[332] ayetinde geçen "ما" harfinin iki anlama geldiğini belirtmiştir. Ömer Nesefî, birinci anlamının "ism-i mevsul" olduğunu belirtir. O zaman ayetin "*önceki peygamberlerin kavmin atlarını uyardıkları ile…* " anlamına geleceğini belirtmiştir. İkinci anlamının ise "olumsuzluk" olduğudur. O zaman ayetin *"Daha önce kendilerine hiçbir peygamber gönderilmemiş bir kavmi uyarmak için…"* anlamına

[324] Ömer Nesefî, varak: 107a
[325] El-Cürcâni, Kitabut-tarifat, s. 308; Kafes. Mahmut, "Arap Dilinde Nahiv İlminin Doğuşu ve Önemi", Selçuk Üniversitesi Fen-Edebiyat Fakültesi Edebiyat Dergisi, sayı: 9-10, 1994-1995, s. 102.
[326] Ömer Nesefî, varak: 87b.
[327] Ömer Nesefî, varak: 101a
[328] Ömer Nesefî, varak: 101a
[329] Ömer Nesefî, varak: 101b
[330] Ömer Nesefî, varak: 104b
[331] Ömer Nesefî, varak: 110a
[332] Yâsin, 36/6: ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾

geleceğini belirtmiştir. Bu görüşü, Sebe suresinin " Oysa biz …… senden önce onlara uyarıcı da göndermemiştik."[333] ayetiyle desteklemiştir.[334]

Ömer Nesefî, *"Şüphesiz biz, ölüleri mutlaka diriltiriz. Onların yaptıklarını ve bıraktıkları eserlerini yazarız. Biz her şeyi apaçık bir kitapta bir bir kaydetmişizdir."*[335] Ayetinde geçen "كلّ" kelimesinin kendisinden sonra gelen cümlede zikredilen bir fiil ile nasb olduğunu belirtir.[336]

Ömer Nesefî, *" (Kavmi onu öldürdüğünde kendisine): "Cennete gir!" denildi. O da "Keşke kavmim, Rabbimin beni bağışladığını ve beni ikram edilenlerden kıldığını bilseydi!" dedi. "*[337] ayetinde geçen "ما" kelimesinin, kendisinden sonra gelen "غفر" kelimesi ile masdar olduğunu söyler. O zaman cümlenin "Allah (c.c)'ın mağfiretini…" anlamına geldiğini ifade eder. Bir diğer görüşe göre ise "ما" kelimesi, "الذي" anlamına gelmektedir. O zaman ise cümlenin anlamı " sayesinde günahlarının affedildiği davranış yani iman etmesi" olur.[338]

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Meyvelerinden yesinler diye biz orada hurmalıklar, üzüm bağları var ettik ve içlerinde pınarlar fışkırttık. Bunları onların elleri yapmış değildir. Hâlâ şükretmeyecekler mi?"*[339] ayetinin " *Bunları onların elleri yapmış değildir/*وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ " kısmında geçen "ما" harfi ile ilgili farklı görüşler aktarmaktadır. Birinci görüşe göre, harf, olumsuzluk eklerinden birisidir. Bu haliyle ayetin anlamı şöyle olur; "… Bunları elleriyle yapmadılar, bilakis Allah (c.c) onları çıkardı…", bu görüşe delil olarak ise Vakıa suresinin "Onu siz mi bitiriyorsunuz, yoksa bitiren biz miyiz?"[340] ile "Onun ağacını siz mi yarattınız, yoksa yaratan biz miyiz?"[341] ayetlerini getirmiştir.

---

[333] Sebe, 34/44: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾

[334] Ömer Nesefî, varak: 87b

[335] Yâsin, 36/12: … وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ…

[336] Ömer Nesefî, varak: 89a

[337] Yâsin, 36/26-27: … بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي… …

[338] Ömer Nesefî, varak: 91b.

[339] Yâsin, 36/34-35: …لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلا يَشْكُرُونَ…

[340] Vakıa, 56/64: …﴿ءأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون﴾…

[341] Vakıa, 56/72: …﴿ءأنتم أنشاتم شجرتها أم نحن المنشؤون﴾…

İkinci görüşe göre "ما" harfi, "الذي" manasındadır. O zaman ayetin anlamı "…yiyecek ve içeceklerden kendi elleriniz ile yapmış olduğunuz nimetler…" olur. Buna delil olarak ise Nahl suresinin *"Hurma ağaçlarının meyvelerinden ve üzümlerden hem içki hem de güzel bir rızık edinirsiniz. Elbette bunda aklını kullanan bir toplum için bir ibret vardır."*[342] Ayetini aktarmaktadır.[343]

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin "*Onlara, "Önünüzde ve arkanızda olan şeylerden (dünya ve ahirette göreceğiniz azaplardan) sakının ki size merhamet edilsin" denildiğinde yüz çevirirler. Onlara Rablerinin âyetlerinden bir âyet gelmez ki ondan yüz çeviriyor olmasınlar."*[344] Ayetinin cevabının mahzuf olduğunu ve cevabının ''إذا'' ile başlayan şartın cevap cümlesinin "أعرضوا" olduğu görüşünü, isim vermeden belirtmektedir.[345]

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Sûra üfürülür. Bir de bakarsın kabirlerden çıkmış Rablerine doğru akın akın gitmektedirler."*[346] Ayetinde geçen "ينسلون" kelimesi ile "*Şöyle derler: "Vay başımıza gelene! Kim bizi diriltip mezarımızdan çıkardı? Bu, Rahman'ın vaad ettiği şeydir. Peygamberler doğru söylemişler."*[347] Ayetinde geçen "بعثنا" kelimesini sarf ilmi açısından incelemesini yapmakta ve kelimenin, "دخل" babından türetildiğini belirtir ve buna delil olarak Me'aric suresinin "*Dikili putlara akın akın gidercesine, gözleri inmiş, kendilerini zillet kaplamış bir halde mezarlarından süratle çıkacakları o günü hatırla! İşte o, uyarıldıkları gündür."*[348] Ayetlerini getirmektedir. Müfessir burada, kelimeyi sarf yönünden incelemektedir.[349]

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Görmediler mi ki biz onlar için, ellerimizin (kudretimizin) eseri olan hayvanlar yarattık da onlar bu hayvanlara sahip oluyorlar."*[350] Ayetini nahiv yönünden inceler. "أولم يروا" kısmında geçen elif harfinin

---

[342] Nahl, 16/67: …﴿تتّخذون منه سكرًا ورزقاً حسناً﴾…

[343] Ömer Nesefî, varak: 92b

[344] Yâsin, 36/44-45: …﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾: …

[345] Ömer Nesefî, varak: 94a

[346] Yâsin, 36/51: …﴿فَإِذَا هُم مِّنَ الأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ﴾: …

[347] Yâsin, 36/52: …﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا﴾…

[348] Me'aric, 70/43: …﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الأَجْدَاثِ سراعا كأنهم إلى نصب يُوفِضُونَ﴾…

[349] Ömer Nesefî, varak: 95a

[350] Yâsin, 36/71: …﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾؛ …

istifham olduğunu ve ayete takrir anlamı kattığını, "ve" harfinin ise atıf olduğunu belirtir. Ardından kişisel yorumunu eklemektedir.[351]

3.2.1.2. Şiir ile İstişhâd Metoduyla et-Teysîr fî't-Tefsîr

Diğer tüm diller gibi Arap dilinin de günümüze kadar yaşayıp güncelliğini korumasındaki en önemli etkenlerden birisi de hiç şüphesiz ki, Arapçanın şiire olan yatkınlığı ve Arapların şiire olan ilgisi sayesinde olmuştur. Bu durum, Kur'ân-ı Kerîm'in nazil olduğu döneme kadar devam etmiş, Kur'ân-ı Kerîm'in ayetlerinde de şiirsel anlatımın görüldüğü ayetlerden de bunu açıkça anlayabiliriz.

Tefsir alimleri ayette anlamı kapalı olan veya izaha muhtaç olan kelimelerin açıklamasında kullandığı yöntemlerde birisi de "şiir ile istişhâd" yöntemidir. Aslında bu yöntemin, sahabe tarafından da kullanıldığını söylemek mümkündür.[352]

Şimdi konuyu örnekleriyle açıklayalım.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin "Yerin bitirdiği şeylerden, insanların kendilerinden ve (daha) bilemedikleri (nice) şeylerden, bütün çiftleri yaratanın şanı yücedir."[353] Ayetinde geçen "سبحان" kelimesinin tenzih etmek anlamına geldiğini belirtir. Müşrik ve kafirlerin, Allah (c.c)'a isnad ettikleri her türlü yakıştırmadan münezzeh olduğunu belirtir. Buna delil olarak ise Me'mun b. Kays el-A'şa'nın[354] şiiri delil olarak getirmektedir;

Övgüsü bana ulaştığında derim;
Böbürlenen Alkâme'ye şaşıyorum![355]

Ömer Nesefî, bu ayette geçen kelimeyi, Arap şiirinde geçen benzer kelimeyle tefsir etmiştir.[356]

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *"Şüphesiz cennetlikler o gün nimetlerle meşguldürler, zevk sürerler."*[357] Ayetinde geçen "فاكهون" kelimesinin muhtemel

---

[351] Ömer Nesefî, varak: 97b
[352] Aslantürk, s. 186; es-Suyutî, **İtkân,** c. 1, s. 157.
[353] Yâsin, 36/36: ...﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾...
[354] Şair ile ilgili detaylı bilgi için bkz: https://islamansiklopedisi.org.tr/asa-meymun-b-kays, 21.02.2021
[355] Divan'ul'A'şa, s. 94.
أقول لما جاءني فخرُه سبحان من علقمةَ الفاخرِ
[356] Ömer Nesefî, varak: 92b
[357] Yâsin, 36/55: ...إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ...

anlamlarını açıklarken, kaynak göstermeden bir anlamının da "meyve sahibi" anlamında ve "لابن" kelimesi gibi ism-i fail kalıbında geldiğini belirtir. Ardından buna delil olarak şair Hutaye/Hatie'nin[358] şiirini getirir;

Aldandım ve zannettim ki,

Sen, hurmaların bol olduğu bir yazda süt sahibisin.[359]

Ömer Nesefî, bu ayette geçen kelimesini kalıp yönünden başka kelimeye benzeterek tefsir etmiştir.[360]

Ömer Nesefî, Saffât suresinin " Şöyle derler: *"Siz bize sağdan gelirdiniz. Bize haktan yana görünürdünüz."* [361] Ayetinde geçen "اليمين" kelimesinin anlamı ile ilgili farklı görüşler aktarmaktadır. Bu anlamlardan birisi de "güç"tür. Bu görüşe göre ayetin anlamı "Siz maddi gücünüzü kullanarak bizi yoldan çıkardınız." Bu görüşü desteklemek için Şemmah b. Dırar'ın[362] şiirini göstermektedir;

İzzet için bir bayrak dalgalandırıldığı vakit,

Uraba b. Evs onu, güç ve kuvvetle elde eder/alır.[363]

Ömer Nesefî, bu şiirle ayette geçen "yemin" kelimesinin tefsirini yapmıştır.[364]

Ömer Nesefî, Saffât suresinin *"Yanlarında bakışlarını yalnızca kendilerine çevirmiş iri gözlü eşler vardır. Sanki onlar (beyazlıklarıyla), saklanmış (gün yüzü görmemiş) yumurtalardır."*[365] Ayetinde geçen "﴿بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾" kelimesi ile ilgili farklı görüşleri aktarmaktadır. Bu görüşlerden birisi de kelimenin, "tertemiz bakireler" olduğunu belirtir. Bu görüşe delil olarak ise Şair Ferezdak'ın[366] şu şirini getirmektedir;

Onlar bana doğru geldiler, ben den önce kızlıkları bozulmamıştı,

Onlar, deve kuşunun yumurtalarından daha beyazlardı.[367]

---

[358] Ebû Melike b. Sekit, thk. Mufid Muhammed Kamihe, **Divan'ul Hatie,** Dar'ul Kutubul İlmiyye, Beyrut, 2009, s.76

[359] Şiirin Arapçası: وغرّرْتَني وزعمت أن نك لابنٌ في الصيف تامِرْ

[360] Ömer Nesefî, varak: 95b

[361] Saffât, 37/28: ...قَالُوا إِنَّكُمْ كُنتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ...

[362] Şair ile ilgili detaylı bilgi için bkz: https://islamansiklopedisi.org.tr/semmah-b-dirar , 21.02.2021

[363] Şemmah b. Dırar, **Divan'uş Şemmah,** thk. Selahaddin Hadi, Darul Mearif, Mısır, 2008, s. 319.
إذا ما رايةٌ رُفِعَتْ لمجدٍ تلقّاها عُرابةُ باليَمينِ

[364] Ömer Nesefî, varak: 101b

[365] Saffât, 37/48-49: ...﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾...

[366] Şair ile ilgili detaylı bilgi için bkz: https://islamansiklopedisi.org.tr/ferezdak , 22.02.2021

[367] Divan'ul-Ferazdak, c. 2, s. 835.
خَرَجْنَ إليَّ لم يُطْمَثْن قبلي وهنّ أصحّ مِن بَيْضِ النَّعام

Ömer Nesefî, bu şiirle ayette geçen "بيض" kelimesinin tefsirini yapmıştır.[368]

3.2.1.3. Kelime İzahı Açısından et-Teysîr fî't-Tefsîr

Arapçada kelimelerin köküne inip yalın ve olası anlamlarını çıkarmak meziyet isteyen bir uğraştır. Hele ki bu kelimeler, Kur'an-ı Kerim'de geçen kelimelerden birisi ise, Allah (c.c)'ın murat ettiği anlamı aktarabilmek için daha çok dikkat gerektiren bir konudur. Çünkü kelimelerin anlamları bilinmediği vakit, anlam karmaşası yaşanması muhtemeldir. Bir ayette geçen bir ismin veya fiilin kök anlamının bilinmesi de müfessirin kelimeye doğru anlam vermesine yardımcı bir etkendir.[369] Ömer Nesefî, anlamı kapalı olan veya anlaşılması güç olan kelimelerin açıklamalarını etkili bir şekilde yapmıştır.

Ömer Nesefî, *"Onların boyunlarına demir halkalar geçirdik, o halkalar çenelerine dayanmıştır. Bu sebeple kafaları yukarıya kalkık durumdadır."*[370] ayetinde geçen "ezgan/الاذقان" kelimesinin "sakalın bittiği boğaz kısmı" anlamına geldiğini ifade eder. Aynı ayette geçen "mukmeh/مقمحون" kelimesinin "yüzü kalkık olduğu halde gözleri inik kimse" anlamına geldiğini ifade eder. Son olarak ise ayette geçen "eğlal/الاغلال" kelimesinin anlamını açıklar. "Ğull/الغل" kelimesi "işkence ve azap etme amacıyla boğazı sıkan demirden bir parça" anlamına gelir.[371]

Ömer Nesefî, *"Sen ancak Zikr'e (Kur'an'a) uyanı ve görmediği halde Rahmân'dan korkan kimseyi uyarırsın. İşte onu bir bağışlanma ve güzel bir mükafatla müjdele."*[372] Ayetinde geçen "haşiye/خشي" kelimesinin muhtemel anlamlarını açıklar. Açıklamaya Katade'nin "Allah (c.c)'ın azabından ve ateşinden korkma" görüşü ile başlar. Ardından kaynak belirtmeden "Bakan gözlerden uzak olduğunda bile korkma" ile "insanların içini bilmediği kalp ile korkma" görüşlerini aktarıp diğer ayetin tefsirine geçer.[373]

---

[368] Ömer Nesefî, varak: 103a
[369] Efe, age, s. 182.
[370] Yâsin, 36/8: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلالاً فَهِيَ إِلَى الأَذْقَانِ فَهُم مُّقْمَحُونَ﴾
[371] Ömer Nesefî, varak: 88b.
[372] Yâsin, 36/11: ﴿...وَخَشِيَ الرَّحْمَن بِالْغَيْبِ...﴾
[373] Ömer Nesefî, varak: 88b

Ömer Nesefî, *"Elçiler de "Uğursuzluğunuz kendinizdendir. Size öğüt verildiği için mi (uğursuzluğa uğruyorsunuz?). Hayır, siz aşırı giden bir kavimsiniz" dediler."* [374] ayetinde geçen "uğursuzluk/طائر" kelimesinin, tefsir ehli tarafından, "hayır ve şerden elde edilen haz ve mutluluğun bitimi" olarak açıklandığını belirtir.

3.2.1.2. Kelâm İlmi Açısından et-Teysîr fî't-Tefsîr

Sözlükte, Kelimenin çoğulu olan kelâm, "yaralamak, etkilemek" anlamındaki kelm/كلم kökünden türemiş bir isim olup "bir fikri tam olarak anlatan söz" demektir. Buna göre kelâm, "İslâm dininin inanca ve davranışlara dair ilkelerini naslardan hareketle belirleyen ve aklî yöntemlerle temellendirip destekleyen bir ilimdir.

Başlangıçtan itibaren kelâm ilminin konusunda gittikçe gelişmeler kaydeden değişiklikler meydana gelmiştir. İslâm düşüncesinin ve Müslüman toplum hayatının inkişafıyla paralellik gösteren bu değişikliklerin ilk döneminde kelâmın konusunu Allah (c.c)'ın birliği, sıfatlarının üstünlüğü, kıdemi veya hudûsu, tekfir ve kader meseleleri teşkil ediyordu. Peygamberlik, ahirete iman ve imâmet konuları ikinci sırada yer alıyordu.[375]

Ömer Nesefî, akâid alanında yazmış olduğu eser ile tanınan bir alim olduğunu daha önce belirtmiştik. Bu alandaki şöhretini, tefsire de yansıtmış gözükmektedir. Bundan dolayı olmalıdır ki, ayetler de geçen kelâmi konularda daha detaylı bilgiler aktarmaktadır.[376] Eserinde, ehli sünnetin görüşlerini merkeze alan bir bakış açısı ile -ki en çok İmam Mâturidî'nin görüşlerine yer vermektedir.- diğer mezheplerin görüşlerini tenkit etmektedir.

Ömer Nesefî'nin kelâmi konularda nasıl bir yöntem uyguladığını örnekleriyle açıklayalım.

Ömer Nesefî, Yâsin suresinin *" (Kavmi onu öldürdüğünde kendisine): "Cennete gir!" denildi. O da, "Keşke kavmim, Rabbimin beni bağışladığını ve beni ikram edilenlerden kıldığını bilseydi!" dedi. "*[377] ayetinin tefsirini yaptıktan sonra

[374] Yâsin, 36/19: ...قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ...
[375] Yavuz. Yusuf Şevki, "Kelâm", Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, Ankara, 2002, C: 25, s.196.
[376] Aslantürk, s. 200-201.
[377] Yâsin, 36/26-27: ... قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ...

ayette geçen "cennete gir!/ادخل الجنة" ibaresinin, cennetin mahluk olduğuna ve kabrin, cennetten bir bahçeye veya cehennemden bir çukur olacağına delil olduğunu, ifade eder.[378]

[378] Ömer Nesefî, varak: 91b

DÖRDÜNCÜ BÖLÜM

et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR 86A-113B VARAKLAR ARASI TAHKİKLİ METNİ

التيسير في التفسير

سورة يس

أبو حفص نجم الدين عمر النسفي (ت 537هـ)

بسم الله الرحمن الرحيم

/[86ب]

{بِسْمِ اللهِ}[379] الذي أنزَل الكتابَ الحكيمَ، **{الرَّحْمَنِ}** الذي مَن خَشِيَه بِالغَيْبِ فله مغفرةٌ وأجرٌ كريمٌ، **{الرحيمِ}** الّذي لأوْلِيّائِهِ في جنَّتِهِ ﴿**سَلامٌ قَوْلاً مِن رَّبٍّ رَّحِيمٍ**﴾ **[يس، 58/36]**.

وهذه السورة مكية، وهي ثلاث وثمانون آية[380]، وقيل: اثنتان وثمانون آية، والاختلافُ في يس أنّه آيةٌ عندَ الكوفيّين. وكلماتُها سبع مئة وخمس وعشرون، وحروفُها ألفان وسبعُ مِئةٍ وستة وتسعون.

روى أُبَي بنُ كعْبٍ رضي الله عنه عن النّبيّ ﷺ أنّه قال: «إنَّ[381] لكلِّ شيءٍ قلباً، وإنَّ يس قلبُ القرآن، و مَن قرأ يس يريد بها وجه الله تعالى غَفر الله له، و أُعطي من الأجر كأنما قرأ القرآن- أُراه قال: ثنتي عشرةَ مرةً، و أيما مسلم قُرِئَ عنده إذا نزل به ملكُ للموت سورةُ يس نزل بعدد كلِّ حرف في سورة يس عشرةُ أملاك يقومون بين يديه صفوفًا يصلُّون عليه ويستغفرون له ويشهدون غَسله و يتبعون جنازته و يشهدون دفنه، و أيُّما مسلم قرأ سورة يس وهو[382] في سكرات للموت لم يَقبض ملكُ للموت روحَه حتى يجيئه رضوان خازن الجنة بشربةٍ من شراب الجنة، فيشربها و هو على فراشه، فيقبض ملك للموت روحه وهو ريَّانُ، ويمكث في قبره وهو ريَّانُ، و يبعث يوم القيامة و هو ريَّانُ و يحاسب و هو ريَّانُ، و لا يحتاج الى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو ريَّانُ»[383].

وروى أبو هريرة **/[87أ]** رضي الله عنه [384] عن النّبيّ ﷺ أنه قال: «مَنْ قرأ سورةَ يسٍ كان كَمَن قرأ القرآنَ عشرَ مراتٍ»[385].

---

[379] في نسخة <ن> +: الله

[380] في نسخة <ن> +: آية

[381] في نسخة <ن> -: إنّ، صح هـ

[382] في نسخة <ن> +: ...وهو..

[383] الكشف والبيان لأحمد أبو إسحاق الثعلبي، (تحقيق: علي بن عاشور أبو محمد - نظير الساعدي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1422-2002، 119/8؛ مسند الشهاب لمحمد بن سلامة القضاعي أبو عبد الله، تحقيق: (حمدي عبد المجيد السلفي)، مؤسسة الرسالة، دمشق، 1405-1985، ص:1036؛ الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي لزين الدين محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي المناوي، 951/3.

[384] في نسخة <ن> -: رضي الله عنه

[385] شعب الإيمان للبيهقي، 2366.

وقال[386] الحسن عن النّبيّ ﷺ أنّه قال: «إنّ أهلَ الجنّة لا يقرؤون من القرآن[387] إلاّ سورة[388] يس وطه»[389].

وعن[390] أبي هريرة رضي الله عنه [391] عن النّبيّ ﷺ أنّه قال: «مَن قرأ في[392] ليلةً سورة يس ابتغاءَ وجهِ الله تعالى[393] غفر الله له تلك[394] عمل[395] الليلة[396]».

وقال النبيّ ﷺ لعلي رضي الله عنه [397] : «يا علي!، أكْثِر مِن قِراءَة يس فإن فيها خصالاً من البركات، ما قرأها جائعٌ إلاّ أشبعه الله، و ما قرأها خائفٌ إلا امّنه الله، وما قرأها مَلهوفٌ ولا مَكروبٌ إلا فرّج الله عنه، و ما قرأها ظمآنُ إلا رَوِي، و لا عريانُ إلا كُسِيَ، ولا فقيرٌ إلا استَغنى، و لا عزبٌ إلا تَزوَّج، ولا مسافرٌ إلا أُعِين على سفره، ولا مدْيون إلا قَضَي الله[398] دينه، و لا محبوسٌ إلا أُخرج، ولا قُرئت عند ميت قط إلا خفَّف الله تعالى عنه، و لا يجد تلك الساعة من كُرَب للموت، و ما قرأها رجلٌ ضلت له ضالةٌ إلا ردّها الله عليه ووجدها، و من قراها صباحاً كان في أمان الله حتى يمسيَ، ومَن قرأها مساءً كان في امانِ الله حتى يصبحَ»[399].

وروي عن[400] النبي ﷺ: «ومن قرا يس أمام حاجةٍ قُضيت له»[401].

---

[386] في نسخة <ن>: وروى

[387] في نسخة <ن> +: من القرآن

[388] في نسخة <ن> +: سورة

[389] رواه الثعلبي في <تفسيره> (486/17) (ط: دار التفسير)

[390] في نسخة <ن>: وروى

[391] في نسخة <ن> -: رضي الله عنه

[392] في نسخة <ن> -: في ليلة

[393] في نسخة <ن> -: تعالى

[394] في نسخة <ن> -: تلك

[395] في نسخة <ن> +: عمل

[396] رواه ابن حبان في صحيحه (2574)؛ الدارقطني في <العلل> (267/10-269)

[397] في نسخة <ن> -: رضي الله عنه

[398] في نسخة <ن>: ولا مديون إلا قضى عنه دينه.

[399] رواه حارث بن أبي أسامة في مسنده (469)

[400] في نسخة <ن>: <وقال> بدل <وروي عن>

[401] الإتقان: (164/3)؛ ابن عساكر في {تاريخ دمشق} (58/71)

قال رسول الله ﷺ[402]: «إن في القرآن سورةً يُشفَع قارئها ويُغفَر لمستمِعِها ألاَ وهي سورة يس ومن قرأها عدلت له عشرين جنة ومن سمعها كان له ألف دينار في سبيله ومن كتبها وفسّرها أدخلت حفوفه ألف دواء وألف يغلين وألف رحمة وألف كرامة وأخرج منه كلّ داء وغلّ»[403].

وانتظامُ أوّل هذه السّورة بآخر السّورة للملائكة بالكلمتين: أن آخر تلك السورة[404] اسم[405] منْ أسماء الله تعالى وأول هذه السورة كذلك، وبالآيتين: أنَّ ختم تلك السورة[406] بقوله: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا﴾ [فاطر، 45/35] ومن كسبهم تكذيب الرسل، وفي أول هذه السورة بيان إرسال الرسول، وبالآيات: وأن في أخر تلك السورة[407] ﴿لَئِن جَاءَهُمْ نَذِيرٌ﴾ [فاطر، 42/35] وما بعده في تقدير ذلك[408]، وفي أوّل[409] هذه السورة[410] بيان إرسال النذير.

وانتظام السورتين: أنهما في محاجَّة للمشركين للنكرين بعثَ الرسل في الدنيا وبعثَ للموتى في العقبى، وفي ذمّهم ووعيدهم، وفي مدح للمؤمنين للقرّين لذلك ومواعيدهم.

قوله تعالى: ﴿يٰسٓ﴾: قيل: هو اسم من أسماء الله تعالى، وهذا قسمٌ به[411].

وقيل: هو اسم القرآن. وقيل: هو اسم هذه السورة.

وعن[412] ابن عبّاس رضي الله عنه وابن مسعود رضي الله عنه وعكرمةٌ والضحّاك وجماعةٌ معناه: يا إنسان[413].

---

[402] في نسخة <م>: صحّ هامش

[403] لا يوجد في نسخة <ن>: قال رسول الله: إن في القرآن سورةً يُشفَع قارئها ويُغفَر لمستمِعِها ألا وهي سورة يس ومن قرأها عدلت له عشرين جنة ومن سمعها كان له ألف دينار في سبيله ومن كتبها وفسّرها أدخلت حفوفه ألف دواء وألف يغلين وألف رحمة وألف كرامة وأخرج منه كلّ داء وغلّ.

[404] في نسخة <ن> –: السورة

[405] في نسخة <ن> +: باسم

[406] في نسخة <ن> –: السورة

[407] في نسخة <ن>: أن من أواخر تلك السورة

[408] في نسخة <ن> +: وما بعده في تقدير ذلك

[409] في نسخة <ن> +: أوّل

[410] في نسخة <ن> –: السورة

[411] رواه الطبري في تفسيره (398/19)

[412] في نسخة <ن>: وقال

[413] رواه الطبري في تفسيره (398/19)

وقال الهيثم بن عدي: وهو يا إنسان بلغة طيء، وعن[414] ابن عبّاس رضي الله عنه[415] : هو بالسُّريانية[416].

وقيل: معناه: يا سيد للرسلين.

وقيل "يا" يعني نقط[417] يا في يس[418] يومُ للميثاق، و"سين" سرُّ الله مع أحبابِه.

87/ب

قوله تعالى[419]: ﴿**وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ**﴾ قسمٌ بالقرآن المحكَم فلا يلحقُه تغيير. قيل: أي "ذو الحكمة". وقيل: أي "الحاكمُ بما فيه من الاحكام."

قوله تعالى[420]: ﴿**إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ**﴾ خطاب لنبيّنا محمد ﷺ، وقسمٌ على إرسالِه الى الخلق. قوله تعالى[421]: ﴿**عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**﴾ له وجهان:

أحدهما: إنّك على صراط مستقيم.

والثاني: أنّه صفةٌ للمرسلين؛ أي: انت منهم.

ودليلُ الأول قوله: ﴿**فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ**﴾ ﴿**إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ**﴾ [الزخرف، 43/43].

ودليلُ الثاني قوله: ﴿**اهدنا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ**﴾ * ﴿**صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ**﴾ [الفاتحة 1/7-8].

---

[414] في نسخة <ن>: وقال

[415] في نسخة <ن>-: رضي الله عنهما

[416] رواه الطبري في تفسيره (398/19)

[417] صح هامش

[418] في نسخة <ن>-: يعني نقط يا في يس

[419] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى "بدل" قوله تعالى

[420] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[421] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

قوله تعالى[422]: ﴿**تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ**﴾: قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر ﴿**تنزيلُ**﴾ بالرفع أي: "هو-أو: هذا- تنزيلٌ". وهو مصدر بمعنى المفعول؛ أي: مُنزَلُ الله العزيزِ المنيعِ المنتقِم من أهل معصيته والرحيمِ بأهل طاعته. وقرأ الباقون: بالنصب؛ على المصدر[423]؛ ﴿والقرآنِ المنزِل تنزيلاً من العزيز الرحيم﴾[424].

قوله تعالى[425]: ﴿**لِتُنْذِرَ قَوْمًا**﴾: أي: إنك لمرسلٌ لتُنذِر؛ أي: لتُخَوِّفَ من عذاب الله قومًا ﴿**مَّا أُنْذِرَ آبَآؤُهُمْ**[426]﴾: له وجهان:

أحدهما: أن (مَا) يكون اسمًا؛ أي: تنذرهم[427] بالذي أنذر الرسلُ المتقدِّمون آباء هؤلاء.

والثاني: أن (ما) للنفي؛ أي: قومًا لم ينذِر آباءهم أحدٌ من الرسل؛ أي: لم يأتهم رسل؛ كما قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾ [سبأ، 44/34]. قوله تعالى[428]: ﴿فَهُمْ غَافِلُونَ﴾: أي: عن النذير في إنذار الرسل الماضين.

وعن[429] القول الثاني: أي: عن التدبر بالعقول فيما يلزمُهم من توحيد الله تعالى[430]، وفيما جاء به رسولهم هذا.

وقيل: أي: غافلون عمّا أُعدّ لهم من العقاب؛ كالرجل يُعَدُّ له ما يكرهه وهو لا يعلم به[431]، فيقال له: إنك لغافلٌ عمّا يراد بك.

وقيل: مثل[432] مَا أنذر آباؤهم، قاله الفراء[433]، وهو كقوله: ﴿إِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِّثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾ [فصلت، 13/41].

---

[422] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى "بدل" قوله تعالى

[423] السبعة (ص: 539): التيسير (ص:138)

[424] في نسخة <ن>: قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وخلف وعاصم في رواية حفص والمفضّل: بالنصب على المصدر؛ "والقرآنِ المنزِل تنزيلاً من العزيز الرحيم." وقرأ الباقون بالرفع أي: "هو-أو: هذا- تنزيلٌ". وهو مصدر بمعنى المفعول؛ أي: مُنزَلُ الله العزيزِ المنيعِ المنتقِم من أهل معصيته والرحيمِ بأهل طاعته

[425] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى "بدل" قوله تعالى

[426] في نسخة <م>: آباؤهم، صح هـ

[427] في نسخة <ن>: لتنذرهم

[428] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[429] في نسخة <ن>: وعلى القول

[430] في نسخة <ن> -: تعالى

[431] في نسخة <ن> -: به

[432] في نسخة <ن>+ : مثل

[433] أنظر "معاني القرآن" للفراء (372/2)

قوله تعالى[434]: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لا يُؤْمِنُونَ﴾: أي: لقد تحقَّق قول الله على أكثر هؤلاء بموتهم على الكفر فهم لا يؤمنون وهو في قومٍ علِم الله منهم اختيارَ الكفر والإصرارَ عليه، فشاء منهم ذلك. وأخبر عنهم بذلك، فهم كذلك.

وقيل {حق القول عليهم} هو قوله: ﴿**لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ**﴾ [ص، 85/38] في تلك الآية وهو معلق /**[88أ]** بشرط الإتّباع، وفي هذه الآية حقَّ القول بذلك وسقط الشرط؛ لعِلْم الله منهم بالإتّباع بدون الإقلاع[435]، وهو كقوله: ﴿وكذلك حَقَّتْ كَلِمَتُ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ [غافر،6/40] وكقوله: ﴿أولئك الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ [الأحقاف، 18/46].

قوله تعالى[436]: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلالاً فَهِيَ إِلَى الأَذْقَانِ فَهُم مُّقْمَحُونَ﴾: الذَّقَن: مجتمع اللَّحْيين. والمقمح: الغاضُّ بصرَه بعد رفع رأسه، وقال مجاهد: هذا[437] الذي رفع رأسه وشَخَص بصره[438]. والغل: ما يشد به اليدُ الى العنق للتعذيب والتشديد من الحديد وغير الحديد. وتقديرها: "إنّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالاً" فالأغلال مع الأيدي مجموعةٌ الى الأذقان، وهو عبارةٌ عن منع التوفيق حتى صاروا متكبّرين[439] بانتصاب العنق، وللتواضعَ يوصف بضدِّه، قال تعالى: ﴿فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ [الشعراء، 4/26]، ويقول للمستثقِل للآخر: "ما أستطيع انظر اليك." والذي جمعت يداه الى عنقه الى الذقن منتصبُ الراس، فجُعل ذلك مثلًا للمتكبرين عن الحق، والغاضُّ بصرَه مثلًا للمستثقل للحق.

قال عكرمة: ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلالاً﴾: يعني: بني للمغيرة بن مخزوم أمسكنا أيديهم عن الانفاق في الخير[440].

وقال السدّي: «إن الآية نزلت في قومٍ من قُريش اجتمعوا وكان النبيُّ ﷺ جالسًا عند البيت في نَفَرٍ مِن أصحابه، فقالت قريش: انطلِقوا فنأخذَ محمدًا وأصحابَه فنرتقيَ بهم فوق أبي قبيس، فأمّا محمد فنضربُ عُنقَه وأمّا أصحابه فأيُّما رجل افتدَتْه

---

[434] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى ''بدل'' قوله تعالى

[435] في نسخة <ن> +: بدون الإقلاع

[436] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى ''بدل'' قوله تعالى

[437] في نسخة <ن>: هو

[438] في نسخة <ن>: ببصره

[439] في نسخة <ن>: وهو عبارةٌ عن منع التوفيق حتى صاروا متكبّرين مستثقِلين الحقَّ؛ لأن المتكبّر يوصف بانتصاب العنق

[440] الطبري: 406/19

عشيرتُه بدِيَته خلِّينا سبيله، وإلا ضربنا عنقه، فأقبلوا فجعل الله من بين أيديهم سدًّا وظلمةً، ومِن خلفهم سدّا وظلمةً [441]، وغُلّتْ أيديهم إلى أعناقهم بغير حديد فهم مقمحون».

وعن عكرمة قال: كان ناسٌ من المشركين[442] من قريشٍ يقول بعضُهم لبعضٍ: لو قد رأيت محمدًا لفعلت به كذا وكذا، ويقول بعضهم: لو قد رأيته[443] لفعلت به كذا وكذا، فأتاهم النبيّ ﷺ وهم في حلقة في المسجد فوقف عليهم فقرأ عليهم: ﴿يس. والقرآن الحكيم﴾ حتى بلغ ﴿فهم لا يبصرون﴾ ثم أخذ ترابًا فجعل يُذرِّيه على رؤوسهم وما يرفع إليه رجلٌ منهم طَرفَه ولا يتكلم بكلمة، ثم جاوز النبيُّ ﷺ فجعلوا ينفضون التراب عن رؤوسهم و[444]لحاهم وهم يقولون: والله ما أبصرنا، والله ما سمعنا، /**[88ب]** والله ما عقلنا [445].

وقيل: هذا شيء يفعل بهم في[446] يوم[447] القيامة؛ كما قال: ﴿إِذَا الأَغْلاَلُ فِي أَعْنَاقِهِم والسّلاسِل يسحبون[448]﴾ [غافر، 71/40] وذلك[449] السدُّ من بين أيديهم ومن خلفهم، والإغشاء هو في معنى قوله: ﴿ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عُمياً وبُكماً وصمّا﴾ [الإسراء، 97/17] واللفظ ماضٍ وهو في معنى المستقبل؛ لأنّه كائن لا محالة فأُلحق بالموجود للتحقّق.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا﴾: على التأويل الأوّل؛ أي: معناهم الالطافَ فانسدّت عليهم للسالك فلم يقدروا على النفوذ منها. قوله تعالى[450]: ﴿فأغشيناهم فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ[451]﴾: أي: أعميناهم وغطّينا أبصارهم. وقوله تعالى: ﴿فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾: وهذا من أشدِّ ما يقع به المنعُ من النفوذ وهو[452] انسدادُ المسالك مع عدم البصر.

وقيل: هو شكّ[453] لتحيُّرهم وتردُّدهم في ضلالتهم.

---

[441] في نسخة <ن> +: ومِن خلفهم سدّا وظلمةً

[442] المشركين: صح هـ

[443] في نسخة <ن>: لو قدّر

[444] في نسخة <ن> +: ولحاهم

[445] ابن أبي حاتم – الدر المنثور (45/7)

[446] في نسخة <ن> +: في

[447] في نسخة <ن> –: يوم القيامة

[448] في نسخة <ن> –: ﴿يُسْحَبُونَ﴾

[449] في نسخة <ن> +: وكذلك

[450] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[451] في نسخة <ن> +: ﴿فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾

[452] في نسخة <ن>: وهو

[453] في نسخة <ن>: هو مثل المنع من

وقال الحسن: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ سَدًّا﴾؛ أي: البعثَ، فلا يُقرُّون به ﴿ومن خلفهم سَدًّا﴾[454]؛ الدنيا فلا يطيعون الله فيها.

وقال الضحاك على قلب هذا: ﴿مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ﴾: الدنيا لأنها حاضرتُهم، ﴿ومن خلفهم﴾؛ الآخرة لأنها آتيةٌ بعد[455].

قوله تعالى: ﴿وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَاَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾: هم قوم عِلم الله منهم ذلك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمٰنَ بِالْغَيْبِ﴾: أي[456]: إنما ينتفع بإنذارك مَن اتّبع الذكر[457]؛ كما قال: ﴿إنّا نَحْنُ نَزّلْنا الذّكْرَ وإنّا له لَحَافِظون[458]﴾ [الحجر، 9/15].

قيل: ﴿من اتبع﴾: انتفع[459] بذكرك[460] ووعظِك ﴿وخشي الرحمن بالغيب﴾: قيل: بالعذاب الغيبِ الذي أخبر به.

قال قتادة: يقول ﴿خشي﴾ عذابَ الله ونارَه[461].

وقيل: ﴿خشي﴾: حين يغيب عن أبصار الناظرين.

وقيل: ﴿خشي﴾: بالقلب الذي هو غيبٌ عن الناس.

قوله تعالى: ﴿فبشّرْه بمغفرةٍ﴾: فبشّره يا محمد ﷺ بالمغفرة[462] لأن الله تعالى[463] يغفر له ما سلف في شركه، قوله تعالى: ﴿واجرٍ كريمٍ﴾: ثوابٍ خطير في الجنة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتٰى﴾: في الآخرة بالبعث للحساب والجزاء ﴿ونكتب﴾ في الدنيا ﴿ما قدّموا﴾ من الأعمال الصالحة والسيئة. ﴿وآثارهم﴾ ما خلّفوه ممّا يضاف إليهم من الأموال والأولاد وسائر الآثار.

---

[454] في نسخة <ن> -: ﴿سَدًّا﴾

[455] في نسخة <ن> +: من بعد

[456] في نسخة <ن> -: أي

[457] في نسخة <ن>: القران

[458] في نسخة <ن> +: ﴿وإنّا له لَحَافِظون﴾

[459] في نسخة <ن>: لا يوجد "انتفع"

[460] في نسخة <ن>: تذكيرك

[461] ابن أبي حاتم – الدر المنثور (46/7)

[462] في نسخة <ن> -: فبشّره يا محمد بالمغفرة

[463] في نسخة <ن>: بأن الله تعالى

وقيل: ما سنُّوه من الخير والشر فاتّبعهم على ذلك مَن بعدهم، لهم أجر ذلك ووزير ذلك. قوله تعالى[464]: /**[89أ]** ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ اَحْصَيْنَاهُ﴾: عددناه وحفظناه[465] ﴿فِيٓ اِمَامٍ مُبِيْنٍ﴾[466] أيْ: أحصيْناه وحفِظناه في إمام مبين: قال ابن عباس رضي الله عنه ومقاتل والضحاك وعكرمة والسدّي: أي: في اللوح المحفوظ[467].

والإمام: ما يؤتم به؛ أي: يُعمل به ويُتَّبع ولا يخالَف.

﴿وكلّ شي﴾؛ أي: من للقدَّم والآثار وغيرِ ذلك، و(كلّ) نصب بفعلٍ مقدَّر دلَّ عليه للظهَر بعده.

وقيل: ﴿وآثارهم﴾: خطاهم في الخير والشر، قال ابن عباس رضي الله عنه[468]: كانت الأنصار منازلهم بعيدة عن للسجد، فأرادوا أن ينتقلوا قريبًا من للسجد، فأنزل الله تعالى[469]: ﴿ونكتب ما قدموا وآثارهم﴾ فقالوا: بل نمكث مكاننا[470].

وقال للغيرة بن شعبة رضي الله عنه والضحاك: نزلت الآية في بني عُذرة، وكانت منازلهم بعيدةً من للسجد، وكان يشقّ عليهم حضورُهم[471] الجماعات، فأنزل الله تعالى: ﴿ونكتب ما قدّموا وآثارهم﴾ يعني: خطاهم إلى للسجد[472].

قال[473] الضحاك: ﴿اِنَّا نَحْنُ نُحْيِ الْمَوْتٰى﴾؛ أي: نهدي الكفار ﴿ونكتب ما قدموا﴾ في الشرك ﴿وآثارهم﴾ ما عملوا في الإسلام.

---

[464] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[465] في نسخة <ن> +: عددناه وحفظناه

[466] صح هـ: بيان شأن عظيم ينطوي على الإنذار والتبشير انطواء اجماليّاً أي نبعثهم بعده حسائس وعن الحسن احيائهم وأخرجهم من الشرك أمّا الإيمان فهو عزة بتحقيق المبشر

[467] الواحدي – البسيط (462/18)، تفسير مقاتل – (575/3)، الطبري (412/19)، المحرر الوجيز (448/4)، تفسير القرطبي 422/17

[468] في نسخة <ن> -: رضي الله عنهما

[469] في نسخة <ن> -: تعالى

[470] البخاري (656*1887): مسلم (664-665)

[471] صح هـ

[472] تفسير الثعلبي (122/8)

[473] في نسخة <ن> +: وقال

قوله تعالى: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا اَصْحَابَ الْقَرْيَةِ﴾ أمر نبيَّه ﷺ بإنذار هؤلاء للمشركين أن ينزل بهم في الدنيا ما نزل بكفار أهل[474] القرية. فقال: ﴿وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا﴾: أي: وصِفْ لهم شَبَهًا يمتثِلونه في أمرك وأمرهم ﴿اَصْحَابَ الْقَرْيَةِ﴾ ترجمةٌ عن قولهم[475] ﴿مَثَلًا﴾، وهي أنطاكية.

قوله تعالى: ﴿اِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ﴾: رسل الله، وقيل: رسل للمسيح.

قوله تعالى: ﴿وإذ أرسلنا إليهم اثنين﴾: أي: أرسلنا في الابتداء رسولين.

وقال محمد بن إسحاق: أحدهما تاروص والآخر ماروض[476] عليهما السلام[477].

وقال مقاتل بن سليمان: تومان ومالوص[478].

وقال وهب: يحي ويونس[479].

قوله تعالى: ﴿فكذبوهما﴾: أي[480]: أهلُ القرية فجحدوهما[481]. ﴿فعزّزنا بثالثٍ﴾ أي: قوَّيناهما برسول ثالث صدّقهما؛ كما قال: ﴿سنشدّ عضُدك بأخيك﴾ [القصص، 35/28]. وقيل: تعزيزهما بالثالث كان بتلطّفه الذي نبيّن[482] في القصة إن شاء الله. ﴿فقالوا إنا إليكم مرسلون﴾: أي: قال الثلاثة لأهل القرية: قدْ أُرسلنا الله إليكم فصدقّونا.

قال ابن عباس رضي الله عنه ومقاتل: وجّه عيسى عليه السلام رسولين، فلما قرُبا من المدينة رأيا شيخًا يرعَى غنيماتٍ له[483]، فسلما عليه فقال الشيخ[484] مَن أنتما؟ قالا: رسولا عيسى عليه السلام ندعوكم من عبادة /**[89ب]** الأوثان إلى عبادة الله، فقال: أ معكما آية؟ قالوا[485]: نعم، نحن نشفي المرضى ونُبرئ الأكمه والأبرص – فقال بعضهم: كان لهذا الشيخ ابنٌ

---

[474] في نسخة <ن> +: تلك القرية

[475] في نسخة <ن>: قوله

[476] في نسخة <ن>: ماروص

[477] في نسخة <ن> –: عليهما السلام، تفسير الثعلبي (125/8)

[478] تفسير الثعلبي (125/8)، تفسير مقاتل (575/3).

[479] تفسير الثعلبي (125/8)

[480] في نسخة <ن> –: أي

[481] في نسخة <ن>: جحدوها

[482] في نسخة <ن>: تبين

[483] في نسخة <ن> +: له

[484] في نسخة <ن> +: لهما

[485] في نسخة <ن>: قالا

صاحبُ فراشٍ منذ سنين، وقال بعضهم: كانت له بنتٌ بهذه الصفة. فقال الشيخ لهما: إن لي عليلاً، قالا: ومَن هو منك؟ قال: هو ولدي[486] ، قالا: فانطَلِق بنا إلى منزلك نطّلعَ حاله، فأتى بهم[487] إلى منزله فمسحا ابنه فقام في الوقت بإذن الله تعالى[488] وشفاه الله تعالى[489] ، وفشا الخبر في الناس وشفى الله على أيديهما كثيرًا من المرضى، وكان لهم مِلِكٌ يقال له: شلاحن، فانتهى الخبر إليه فقال لهما: من أنتما؟ قالا: رسولا عيسى عليه السلام ، قال: وما آيتكما؟ قالا: نبرئ الأكمه والأبرص ونشفي المرضي، قال: وفيم جئتما؟ قالا: جئناك ندعوك[490] من عبادةِ ما لا يسمع ولا يبصر إلى عبادة من يسمع ويبصر [491] ، فقال شلاحن: ولنا إلهٌ سوى آلهتنا؟ قالا: نعم، مَن أوجدك[492] وآلهتك، قال: قوما حتى أنظرَ في أمركما، فتبعهما الناس فأخذوهما وضربوهما في السوق. وكان اسم الشيخ الذي ذهب بهما إلى منزله حبيب النجار[493].

قال مقاتل: لما أخذوا الرسولين وضربوهما بعث عيسى عليه السلام رسولاً ثالثًا[494].

قال وهب ومحمد بن إسحاق: اسمه شمعون وكان من الحواريين.

وقال مقاتل: اسمه شمعان، وهو الذي قال الله تعالى ﴿فعزّزنا بثالث﴾

وقال وهب: بعث عيسى عليه السلام[495] يحيي ويونس إلى أنطاكية، فأتياها فلم يصلا إلى ملكها، وطالت مدة مقامهما، فخرج للملك ذات يوم فكابراه[496] وذكَّراه اللهَ تعالى، فغضب للملك وأمر بهما فأُخذا وحُبسا وجُلد كل واحد منهما كذا كذا[497] جلدةً، ثم بعث عيسى عليه السلام شمعون على إثرهما لينصرهما فدخل شمعونُ البلد متنكرًا، فجعل يعاشر حاشية للملك حتى أَنِسوا به وأَنِس بهم، فرفعوا خبره إلى للملك، فدعاه ورضي عِشْرته وأَنِس به وأكرمه، ثم قال له ذات يوم: أيها للملك، بلغني

---

[486] في نسخة <ن>: هو ولدي
[487] في نسخة <ن>: فأتى بهما
[488] في نسخة <ن> -: تعالى
[489] في نسخة <ن> -: تعالى
[490] في نسخة <م>: صح هـ
[491] في نسخة <ن> +: إلى عبادة من يسمع ويبصر
[492] في نسخة <م>: صح هـ
[493] تفسير الثعلبي (124/8)، تفسير البغوي (11/7)
[494] تفسير مقاتل (575/3)
[495] في نسخة <ن> -: صلوات الله عليه
[496] في نسخة <ن>: صح هـ
[497] في نسخة <ن> -: كذا

أنك حبستَ رجلين في السجن وضربتَهما حين دعواك إلى غير دينك، فهل كلّمْتَهما وسمعتَ قولهما، فقال للملك: حالَ الغضب بيني وبين ذلك، قال شمعون[498]: فإن رأى للملك دعاهما حتى نطَّلع الى[499] ما عندهما، فدعاهما للملك فقال لهما شمعون: مَن أرسلكما إلى هاهنا؟ فقال[500]: الذي خلق كلّ شيء وليس له شريك، فقال[501] لهما شمعون وللملك: فصِفَاه وأَوْجِزَا، فقالا: إنه يفعل ما يشاء /**[90أ]** ويحكم ما يريد، قال شمعون: وما آيتكما؟ قالا: ما تتمناه للملك[502]، قال: فأمر للملك حتى جاؤوا بغلام مطموسِ العينين، موضعُ عينيه[503] كالجبهة، فما زالا يدعوان ربهما حتى انشقَّ موضع البصر، فأخذا بندقتين من طينٍ فوضعا في حدقتيه فصارتا مقلتين يبصر بهما، فتعجب للملك، فقال شمعون للملك :أَرَأيت أن تسأل إلهك حتى يصنع صنيعاً مثل هذا فيكونَ ذلك[504] الشرف لك ولإلهك[505] ؟ فقال له[506] للملك: ليس لي عنك سرٌّ إن إلهنا الذي نعبده لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع، وكان شمعون إذا دخل للملك على الصنم يدخل بدخوله ويصلي كثيراً ويتضرع حتى ظنُّوا أنه على ملتهم، فقال للملك: أهاهنا مثلُ هذا الغلام مطموسِ العينين، فأمر حتى أُحضر مثلُ ذلك الغلام، فصنعا به مثلَ ما صنعا بالأول[507]، ففرح للملك بذلك ثم قال لصاحبيه: إني سائلُكما مسألة، قالا هات، قال: إن قدر إلهكما الذي تعبدانه على إحياء ميتٍ آمنا به وبكما، قالا: إلهنا قادر على كلِّ شيء، فقال للملك: إن هاهنا ميّتٌ[508] مات منذ سبعة أيام ابنٌ لدهقان[509] وأنا أخَّرتُه فلم أدفنه حتى يرجع أبوه، وكان غائباً، فجاؤوا بالميت وقد تغيّر واصفر وأَزْوَح، فجعلا يدعوان ربهما علانيّةً وجعل[510] شمعون يدعو ربه سرًّا يُعِينهما، فقام للميت وقال لهم[511]: أنا مت[512] منذ سبعة أيام، ووجدتُ مشركًا فأدخلت النار في سبعِ أوديةٍ منها[513]، وأنا

---

[498] في نسخة <م> +: شمعون، صح هـ

[499] في نسخة <ن> –: الى

[500] في نسخة <ن>: فقالا

[501] في نسخة <ن> –: فقال لهما

[502] في نسخة <ن> +: الملك، صح هـ

[503] في نسخة <ن> +: موضع عينيه

[504] في نسخة <ن> –: ذلك

[505] في نسخة <ن>: فيكونَ لك الشرف ولإلهك

[506] في نسخة <ن> +: فقال له

[507] في نسخة <ن> +: بالأول، صح هـ

[508] في نسخة <ن>: ميتاً

[509] في نسخة <م>: لدهقان، صح هـ

[510] في نسخة <ن> +: وجعل

[511] في نسخة <ن> +: لهم

[512] في نسخة <ن>: إني ميت

[513] في نسخة <ن>: فأدخلت في سبعِ أوديةٍ من النار

أحذركم[514] ما[515] أنتم فيه فآمِنُوا بالله، ثم قال: فُتِحت أبواب السماء فنظرتُ فرأيتُ شابًا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة. قال للملك: ومن الثلاثة؟ قال: شمعون وهذان، وأشار إلى صاحبيه، فتعجَّب للملك، فلما علم شمعون أن قوله قد أثر في للملك أخبر للملك بالحال ودعاه، فآمَن قوم وكان للملك فيمَنْ آمن، وكفر آخرون، فصاح فيهم جبريل صيحة فماتوا عن آخرهم، فذلك قوله ﴿إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم خامدون﴾[516].

قوله تعالى: ﴿قَالُوا مَآ اَنْتُمْ اِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾: قال أهل أنطاكية: ما أنتم أيها[517] الثلاثة إلا آدميُّون إلا[518] مثلُنا فمن أين يجب علينا طاعتُكم، أو يجعلُكم الله رسلاً إلينا؟ ﴿وَمَآ اَنْزَلَ الرَّحْمٰنُ مِنْ شَيْءٍ﴾: أي[519]: وحياً من السماء ﴿اِنْ اَنْتُمْ اِلَّا تَكْذِبُونَ﴾: أي: ما أنتم إلا تكذبون في دعوى الإرسال /**[90ب]** والإنزال.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ اِنَّآ اِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ﴾: ويشهد لنا على صدق دَعْوَانَا، والاستشهاد بالله تعالى[520] تأكيدُ وتحقيقٌ وتقريرٌ في النفوس. قوله تعالى[521]: ﴿وَمَا عَلَيْنَآ اِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾: أي: ليس عندنا من طاعته إلا أن نبلِّغ رسالته، ولا سلطان[522] لنا على إجباركم على الإيمان، ولا أن نوقع في قلوبكم العلم بصدقنا. وقوله تعالى[523]: ﴿قَالُوٓا اِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ﴾[524] أي: تشاءمنا بكم؛ يعني: سمعنا منكم ما هو من جهة الفأل نذيرٌ بمكروه يَلحقنا في أنفسنا أو في أهلينا وأموالنا، أو غيرِ ذلك من أسبابنا وأمورنا، فكفّوا عن هذا الكلام ولا تعاودونا به.

---

[514] في نسخة <ن>: أحذّركم، صح هـ

[515] في نسخة <ن>: فيما

[516] تفسير الثعلبي (124/8)، تفسير البغوي (11/7-12)

[517] في نسخة <ن>: أي

[518] في نسخة <ن> -: إلا

[519] في نسخة <ن> +: أي

[520] في نسخة <ن> +: تعالى

[521] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[522] في نسخة <م>: ولا سلطان، صح هـ

[523] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[524] في نسخة <م>: الآية، صح هـ

قوله تعالى: ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ﴾: أي: لنقتلنكم بالحجارة. قوله تعالى: ﴿وَلَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾: أي: غليظٌ شديدٌ وجيعٌ، فإن كان الأول قتلاً فهذا ما دون القتل. وقيل: ﴿لَنَرْجُمَنَّكُمْ﴾: وقيل: ولنطردنّكم ولنبعدنّكم[525]؛ أي: ولنخرجنّكم من قريتنا[526].

وقيل[527] معنى قوله ﴿إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ﴾: يحتمل أن يكون هؤلاء سمعوا بما جرى على أممٍ قبلهم كذّبوا رسلهم فأُهلكوا، فخافوا مثلَ ذلك، وهو معنى قول قتادة[528].

وقيل: بل أقحطوا فقالوا للرسل: أصابنا هذا من شؤمكم، كما في قصة موسى صلوات الله عليه[529] ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾ [الأعراف، 131/7].

وقوله تعالى[530]: ﴿قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ﴾: أي: ما تطيّرتم به من المكروه فذلك شيءٌ ألزمه الله تعالى[531] أعناقَكم وكتبه عليكم، وهو جار لكم[532] وواقعٌ بكم لا من جهتنا.

وقال أهل التفسير: الطائر هاهنا: هو العمل والحظُّ من الخير والشر.

وقيل: ﴿طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ﴾؛ أي: إنما المكروه الواقع بكم بسوء أعمالكم لا من جهة غيركم.

قوله تعالى: ﴿أَئِن ذُكِّرْتُم﴾: أي:[533] تطيَّرتُم؛ أي[534]: فيكون هذا دَأْبَكم لا تَتَدَبّرون وعظاً ولا تتفكرون في تنبيهٍ ولا تردُّون قولنا بحجة؛ أي: فليس هذا[535] فعلَ العقلاء. وقيل: معناه: أين ذكرتم بالله تهدِّدوننا بالرجم والتعذيب. ﴿بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾: أي: ليس لكم التطيُّر لعلمكم و[536] أنَّا لصادقون[537]، ولكنكم أسرفتُم على أنفسكم في ارتكاب المعاصي؛ أي:

---

[525] في نسخة <ن>: ولنبعدنّكم، صح هـ

[526] في نسخة <ن> +: وقيل: لمسّنّكم، وحقيقته: لنرميَنّكم بالقول القبيح، والأولى: لنَرْمِيَنّكم بالحجارة

[527] في نسخة <ن> +: وقيل في معنى

[528] تفسير يحي بن السلام (804/2)، وتفسير عبد الرزاق (2470)، تفسير الطبري (416/19).

[529] في نسخة <ن> –: صلوات الله عليه

[530] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[531] في نسخة <ن> –: تعالى

[532] في نسخة <ن>: عليكم

[533] في نسخة <ن> +: أئن ذكرتُم

[534] في نسخة <ن> +: أي

[535] في نسخة <ن> –: هذا

[536] في نسخة <ن>: وأنّا

[537] في نسخة <ن>: أنَّا صادقون

أكثرتم من ذلك وجاوزتُم الحد في قلة النظر لأنفسكم. قوله تعالى: /**[91أ]** ﴿وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ﴾: ثبت أن تلك القرية كانت مدينةً متباينةَ الأطراف.

وقوله: ﴿رَجُلٌ يَسْعَى﴾: قيل: هو حبيبٌ النجار، ذكرنا أن الرسولين شفيَا ولده. وقيل: كان رجلاً مجذومًا ينزل ناحية من المدينة. وقيل: كان حرَّاثًا يعمل في حرثه خارج المدينة.

﴿يَسْعَى﴾: أي: يعدو. وقيل: يقصد وجه الله بالذبِّ عن رسله، وهو من قوله ﴿وسعى لها سعيها﴾ [الإسراء، 19/17].

ورُوي أن القوم عزموا على قتل هؤلاء الرسل، فسعى هذا[538] الرجل لذلك، وكان يكتم إيمانه، فسعى ليخلصهم. قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ﴾ باح بإسلامه ليشتغل القوم عن الرسل، و﴿يَا قَوْمِ﴾ دلالة وإظهار منه أنه لا مباينةَ بيننا ولا تهمةَ في إرادة السوء بكم. إتّبعوا هؤلاء الذين أرسلهم الله.

قوله تعالى[539]: ﴿اتَّبِعُوا مَن لاَّ يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا﴾: أي: لا يقصدون بدعائكم استيكالكم. ﴿وَهُم مُّهْتَدُونَ﴾: أي: على دينٍ حقٍ يدعونكم إليه.

وقيل: خرج هذا الرجل بمالٍ يستطبُّ به من داءٍ كان به، فدعوا الله فشفاه الله تعالى[540]، فأعطاهم ذلك المال فلم يقبلوه، فقال لذلك: ﴿اتَّبِعُوا مَن لاَّ يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا﴾.

قوله تعالى[541]: ﴿وَمَا لِي لاَ أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾[542]: أي: وأيُّ شيء يمنعُني من أن أعبد الله الذي هو ابتدأ خلقي قوله تعالى[543]: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾: أنتم للعرض والحساب والجزاء. ولم يقل: وما لكم لا تعبدون الذي فطركم؛ ترقيقاً للكلام[544]، وتلطُّفاً في الدعاء؛ لأنه إذا ذكره في حق نفسه فقد ذكره في حقِّهم، فحصل المقصود من غير تعنيفٍ وتشديدٍ.

---

[538] في نسخة <ن> +: هذا الرجل

[539] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[540] في نسخة <ن> -: تعالى

[541] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[542] في نسخة <ن> +: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

[543] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[544] في نسخة <ن>: للكلام، صح هـ.

قوله تعالى: ﴿أَأَتَّخِذُ مِن دُونِهِ آلِهَةً﴾: أي: أصنامًا. قوله تعالى[545]: ﴿إِن يُرِدْنِ الرَّحْمَن بِضُرٍّ لاَّ تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَلاَ يُنقِذُونِ﴾: أي: لا يخلصونِ، دلّ أنّهم كانوا عبَدَةَ الأصنام[546]. قوله تعالى: ﴿إِنِّي إِذًا لَّفِي ضَلالٍ مُّبِينٍ﴾: أي: إن فعلت فعلكم كنتُ ضالاً بينَ الضلال مثلَكم. قوله تعالى[547]: ﴿إِنِّي آمَنتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾: أي: فاشهدوا عليَّ بالإيمان أيها الرسل. وقيل ﴿فَاسْمَعُونِ﴾: أي: فأطيعوني يا قومِ. قوله تعالى: ﴿قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ﴾: وهاهنا مضمر؛ /**[91ب]** أي: فقُتل[548] فقيل له: ﴿ادْخُلِ الْجَنَّةَ﴾، فدلّ ذلك[549] على أنّ الجنّة مخلوقةٌ، وعلى أنّ القبر روضةٌ من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران[550]. قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ * بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي﴾: و(ما) مع الفعل مصدر؛ أي: بمغفرة الله لي[551]، تمنى أن يعلمَ قومه بأنه غُفر له بإيمانه فيرغبوا في الإيمان.

وقيل: (ما) هو بمعنى: الذي؛ أي: بأيِّ شيءٍ غفر لي، وهو الإيمان ليؤمنوا هم أيضًا، وهذه مرتبةُ أولياء الله، يريدون الخير بمن أراد بهم الشر، ويتمنون ألا يكون لله عاصٍ.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾: بالجنة.

وقال الحسن: لما أراد القوم أن يقتلوه رفعه الله تعالى إليه فهو في الجنة[552].

وقال غيره: قتلوه فلما دُفن نقله الله تعالى[553] إلى الجنة.

قيل: لما قال هذا القول وثبوا عليه فقتلوه.

وقيل: رجموه بالحجارة كما قالوا لرسلهم: ﴿لنرجمنّكم﴾.

قال السّديّ: كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول: اللهم اهدِ قومي، حتى قطَّعوه وقتلوه[554].

---

[545] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[546] في نسخة <ن>: عبدةَ أصنامٍ

[547] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[548] في نسخة <ن> +: فقتل

[549] في نسخة <م>: وذلك

[550] في نسخة <م>: النار

[551] في نسخة <ن> +: لي

[552] تفسير القرطبي (431/17)؛ الآلوسي في روح المعاني (228/22)

[553] في نسخة <ن> –: تعالى

[554] تفسير الثعلبي (126/8)، تفسير البغوي (15/7)

وقيل: توطَّؤوه بأقدامهم حتى تلف تحتها. وباشتغالهم بقتله تخلَّص الرسل.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِن بَعْدِهِ مِنْ جُندٍ مِّنَ السَّمَاء وَمَا كُنَّا مُنزِلِينَ﴾: أي: ولم ينزل على قوم هذا الرجل جنداً من السماء لتعذيبهم كما يحتاج للملوك من البشر في الإيقاع بأعدائهم إلى ذلك[555].

قوله تعالى[556]: ﴿وَمَا كُنَّا مُنزِلِينَ﴾: أي: وليس من صفاتي الحاجة إلى ذلك من البشر[557].

وقيل: ﴿وَمَا كُنَّا مُنزِلِينَ﴾: أي: والذي كنا منزلين على من قبلهم مَن الطوفان والغرق[558] والصاعقة.

قوله تعالى[559]: ﴿إِن كَانَتْ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾: أي: ما كانت العقوبة إلا صيحة واحدة من جبريل عليه السلام[560]. قوله تعالى[561]: فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾ أي: ميتون، خمدت أرواحهم وسكنت أنفاسهم؛ كالنار إذا طَفِئت من الإيقاد.

قوله تعالى[562]: ﴿يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ﴾: أيْ[563]: أيّ ندامةٍ تكون من العباد على أنفسهم إذا صاروا إلى دار الجزاء ورأوا ثواب أهل الطاعة، فيقولون ﴿يا حسرتَنا على ما فرّطنا فيها﴾ [الأنعام، 31/6] والحسرة هي بلوغ النهاية في التلهُّف حتى يبقى القلب حسيراً لا موضع فيه لزيادة التلهُّف، كالبصير الحسير الذي لا قوة فيه للمسير[564].

وقيل: هذا قول الرجل الذي جاء من أقصى المدينة يسعى.

وقيل: هو قول رسلهم حين رأوا /**[92أ]** ما نزل بهم.

وقيل: هو قول للمعذَّبين حين رأوا نزول العذاب.

وقيل: هو ابتداء كلام من الله تعالى.

---

[555] في نسخة <ن> +: في الإيقاع بأعدائهم إلى ذلك

[556] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[557] في نسخة <ن> +: من البشر

[558] في نسخة <ن>: القذف

[559] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[560] في نسخة <ن> -: ما كانت العقوبة إلا صيحة واحدة من جبريل عليه السلام

[561] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[562] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[563] في نسخة <ن> +: أيْ

[564] في نسخة <ن>: كالبصير الحسير الذي لا قوة فيه للنظر، والبعير الحسير الذي لا قوة له على المسير.

وقوله تعالى[565]: ﴿مَا يَأْتِيهِم مِّن رَّسُولٍ﴾: أي: ما يأتي العباد رسولٌ ﴿إِلاَّ كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِؤُونَ﴾: أي: يسخرون.

قوله تعالى[566]: ﴿أَلَمْ يَرَوْا﴾: أي: كفارُ قريش قوله تعالى[567]: ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُم مِّنْ الْقُرُونِ﴾ على تكذيب الرسل فيعتبروا بهم. ﴿أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لاَ يَرْجِعُونَ﴾ قراءة العامة بفتح الألف لوقوع ﴿يَرَوْا﴾ عليها؛ أي: قد رأوا أن مَن هلك لا يرجع إلى الدنيا، بل هم يبْقُون في قبورهم إلى أن يُبعثوا فيحاسَبوا فيُجازوا[568] بأعمالهم.

ومَن قرأ بالكسر[569] فعلى الابتداء؛ أي: حكمنا أنّهم لا يرجعون إلى الدنيا، وإنما يبعثون يوم القيامة، وكذلك حال هؤلاء.

ودلت الآية على بطلان قول القائلين بالتناسخ والقائلين بالرجعة، وبها استدل ابن عباسٍ في ردِّ مَن قال بأن عليًّا مبعوثٌ وإلينا مردودٌ[570].

وقوله تعالى [571] : ﴿وَإِن كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ قرئ ﴿لَمَّا﴾ بالتشديد، وهو قراءة ابن عامر وحمزةَ وعاصم[572]، وله معنيان:

أحدهما: ﴿وَإِن كُلٌّ﴾: أي: وما كلٌّ لما جميع؛ أي: إلا جميع؛ كقوله: ﴿إن كل نفس لما عليها حافظٌ﴾ [الطارق، 4/86].

والثاني: أن ﴿إِن﴾ إنّ الخفيفة للتأكيد كالمشددة، و﴿لَمَّا﴾ بمعنى (لمّا) حذفت الميم الأولى تخفيفًا؛ كما في قوله: ﴿إن كان وعد ربنا لمفعولاً﴾ [الإسراء، 108/17] على قولِ مَن قال: إن كلمة تأكيد.

---

[565] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[566] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[567] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[568] في نسخة <ن> -: ويُجازوا

[569] المختصر في شواذ القراءات (ص: 125-126)

[570] الدر المنثور (55/7)

[571] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[572] في نسخة <م>: وعاصم، صح هـ.

وقرئ بالتخفيف وعلى هذا ﴿إن﴾ للتأكيد ﴿ولما﴾ اللام للتأكيد أيضًا في جواب ﴿إن﴾، و(ما) صلة، وتقديره[573]: وَإِنْ كُلٌّ لجميعٌ لدينا محضَرون، يعني: في موقف حسابنا يوم القيامة محضَرون للعرض والجزاء.

قوله تعالى: ﴿وَآيَةٌ لَّهُمُ الأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا﴾: أي: ومن العلامات الدالات على كمال[574] قدرتنا على إحياء الموتى وغيرِ ذلك: أناَ نحن[575] نحيي بالماء الذي ينزل من السماء الأرضَ التي قد ماتت فصارت لا نباتَ لها ولا حركة بها.

قوله تعالى [576]: ﴿وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾: أي: أخرجنا منها أنواعَ الحب من الأطعمة كالحنطة والشعير والأقوات ﴿فَمِنْهُ﴾؛ أي: من ذلك الحَبِّ ﴿ويأكلون﴾: غذاءً لهم.

قوله تعالى [577]: ﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا﴾: أي: في الأرض ﴿جنّاتٍ﴾: بساتين ﴿مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ﴾ وهما أعلى الثمار فخصَّهما بالذكر لذلك.

قوله تعالى /**[92ب]** [578]: ﴿وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ﴾: في الجنات عيونَ الماء؛ لتَحسُنَ مناظرُها وتبلغَ ثمارها.

قوله تعالى [579]: ﴿لِيَأْكُلُوا مِن ثَمَرِهِ﴾: ليكون لهم ثمارٌ يأكلونها.

وقوله[580]: ﴿مِن ثَمَرِهِ﴾: أي: من ثمرِ ما ذكرنا، ولم يؤنّثها لذلك، وجمَع نعمة الثمار[581] إلى نعمة الأطعمة. ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾: قيل: هو نفي، أي: ولم تعمله أيديهم،[582] فإنّ الله تعالى أخرجها لهم، وهو كقوله ﴿ءأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون﴾ [الواقعة، 64/56] ، ﴿ءأنتم أنشاتم شجرتها أم نحن المنشؤون﴾ [الواقعة، 72/56].

وقيل: هو بمعنى (الذي)؛ أي: ومِن الذي عملَتْه أيديهم، وهي أصنافُ الأشربة والحلاوات؛ كما قال ﴿تتّخذون منه سكرًا ورزقاً حسناً﴾ [النحل، 67/16]، ويدخل فيها العصير والخلّ والرُّبُّ وغيرها.

---

[573] في نسخة <ن> +: وتقديره

[574] في نسخة <م>: كمال، صح هـ.

[575] في نسخة <ن> –: نحن

[576] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[577] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[578] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[579] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[580] في نسخة <م> –: وقوله

[581] في نسخة <ن>: الثمار، صح هـ

[582] في نسخة <ن> +: قيل: هو نفي، أي: ولم تعمله أيديهم،

وقيل: ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾: أي: وما[583] غرسوه من الجنان ﴿وأخرجنا منها حبًّا﴾ لم يغْرسوه. ﴿أفلا يشكرون﴾: كلمة استبطاءٍ وحثٍّ على الشكر. وقوله تعالى[584]: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾: أي: تنزيهاً لله تعالى عمّا لا يليق به من قول الكفار و[585] ممّا يشركون مع ظهور هذه الآيات[586]، قال الشاعر:

أقول لما جاءني فخرُه سبحان من علقمةَ الفاخرِ[587]

أي: عجباً منه.

﴿خَلَقَ الأَزْوَاجَ كُلَّهَا﴾: أي: الأصنافَ والأنواع من كلِّ شيء. ﴿مِمَّا تُنبِتُ الأَرْضُ﴾: أي: تخرج من الحب والنخل والأعناب.

قوله تعالى[588]: ﴿وَمِنْ أَنفُسِهِمْ﴾: أي: ومن البشر. قوله تعالى[589]: ﴿وَمِمَّا لا يَعْلَمُون﴾: من أصناف خلقه في البرِّ والبحر وقُعور الأرض وفي السماوات، وفي ذلك تعريفٌ أنّه إذا كان خالقَ الأصناف كلِّها من غير أن يَشْرَكه فيه غيره، وجب تنزيهه عن الشركاء الذين لا يخلقون كخَلْقِه، وفيه بيانُ وجوب النظر في علم الأصول، والاستدلال بدلائل العقول.

قوله تعالى[590]: ﴿وَآيَةٌ لَهُمْ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾: أي: ومن علامات قدرتنا وعِلمنا ورحمتنا ما ترونه من مجيء الليل والنهار خلفةً، يسلخ[591] من الليل النهار؛ أي: يزيل[592] منه الضوء الذي يكون بالنهار.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُم مُّظْلِمُونَ﴾: أي: داخلون في الظلمة بمجيء الليل.

---

[583] في نسخة <ن> -: وما

[584] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[585] في نسخة <ن> +: وقيل: أي: عجباً من الكفار

[586] في نسخة <ن>: هذه الآثار

[587] البيت لأعشى – ديوانه – (ص:94) والكتاب (324/1).

[588] في نسخة <ن> --: قوله تعالى

[589] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[590] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[591] في نسخة <ن>: نسلخ

[592] في نسخة <ن>: نزيل

ودل هذا أن الليل كان قبل النهار، وأن الظلمةَ كالأصل والنورَ دخيلٌ عليه، فإذا انسلخ[593] منه – أي: نُزع النور من الظلمة – خلصت الظلمةُ فكان الليلُ، وإذا أُلبست الظلمةُ النورَ كان النهار، قال الله[594] تعالى: ﴿يغشى الليل النهار﴾ [الأعراف، 54/7]؛ /**[93أ]** أي: يُلْبسه، فإذا وصف بالإلباس جاز أن يوصف بالسلخ الذي هو ضدُّه، يقول: فهذا شيء[595] ترونه متّسِقًا لا يتغير، فدل ذلك على علم فاعله وحكمتِه.

قوله تعالى: ﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا﴾: أي: إلى مستقرٍّ لها: كما يقال: جرى فلان لِغاية كذا، وإلى غاية كذا، وله ثلاثة أوجه[596]:

أحدها: استقرارها: قطع حركاتها بانتهاء أمرها[597] عند انقضاء الدنيا.

والثاني: قول قتادة: ﴿لمستقرٍّ لها﴾: لوقتٍ واحدٍ لها لا يعْدُوه[598].

والثالث: تجري إلى أبعد منازلها لا تنقص من ثمانية ولا يزيد من ستة عشرة[599] في الغروب ثم ترجع، فمستقرُّها بلوغُ[600] للموضعَ الذي لا تتجاوزه؛ كالإنسان يقطع مسافةً لا يسكن فيها حتى يبلغَ أقصى مقصوده، فيستقر هناك – على معنى أنه لا يجاوزه – ثم يرجع.

وقال الحسن: إن للشمس في السنة ثلاثَ مئة وستين مطلعاً، تنزِل كلّ يوم في مطلعٍ منها ثم لا تنزله إلى الحول، فهي تجري في تلك للمنازل فهي مستقرُّها[601]. وقيل: مستقرُّها: هو الوقت الذي يَحبس الله فيه الشمس عن الطلوع.

---

[593] في نسخة <ن>: سُلخ منه

[594] في نسخة <ن> –: الله

[595] في نسخة <ن> +: شيء

[596] في نسخة <ن> +: وله ثلاثة أوجه

[597] في نسخة <ن> +: أمرها

[598] تفسير الطبري (435/19)

[599] في نسخة <ن> +: لا تنقص من ثمانية ولا يزيد من ستة عشرة، صح هـ

[600] في نسخة <ن> +: بلوغُها الموضعَ

[601] تفسير القرطبي (445/17)، تفسير الطبري (283/23).

وقوله تعالى[602]: ﴿ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾: أي: مَن تأَمل أحوال مجيء الليل والنهار ومجاريَ الشمس علم بما يجد من دلائل الحدوث وآثار التدبير أنها مقدّرة مدبرّة لمدبرٍ عالمٍ عزيز لا يغالَب ولا يُمانع بما[603] يريد إمضاءَه في خليقته.

قوله تعالى[604]: ﴿وَالْقَمَرَ قَدَّرْنَاهُ مَنَازِلَ﴾: قرأ ابن كثير ونافعٌ وأبو عمرو[605]: ﴿وَالْقَمَرُ﴾[606] بالرفع على الابتداء، والباقون[607] بالنصب[608] بإضمارِ فعلٍ مقدَّم مقدَّر دل عليه المظهَر المؤخَّر، وهو قوله تعالى[609]: ﴿قَدَّرْنَاهُ﴾ يقول: وفي القمر دلالةٌ على[610] ذلك أيضًا؛ لأنه في مسيره لازم لطريقةٍ واحدةٍ ولا تختلف[611]، بل ينزل كلَّ ليلةٍ منزلاً معروفاً فيقطع الفَلَك في ثمانٍ وعشرين ليلةً، ثم يستسِرُّ ثم يَطلع هلالاً، ومنازلُه ثمانية وعشرون نجماً.

قوله تعالى[612]: ﴿حَتَّى عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ﴾: العرجون: العِذْقُ الذي فيه الشماريخ، وإذا تقادم عهدُه حتى يبسَ تقوَّس؛ أي: يدق القمر في ليلة ثمانٍ وعشرين حتى يصير كالعرجون القديم[613] للتقادم في الدقة والتقوس.

قوله تعالى[614]: ﴿لا الشَّمْسُ يَنبَغِي لَهَا أَن تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾: قيل: أي[615]: خلَقهما الله على صفةٍ يستحيل إدراك الشمس القمرَ واجتماعُهما ما بقيت الدنيا، فإذا انتقض العالم وقامت القيامة جمع الشمس والقمر وقيل: أي: لا يصلُح أن تدرك الشمس القمر[616] فيغلبَ ضوؤُها ضوءَه، /**[93ب]** فتذهب آية الليل وتصيرَ الأوقات كلُّها نهاراً

---

[602] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[603] في نسخة <ن>: ولا يُمنع مما

[604] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[605] في نسخة <ن> +: وسهل ويعقوب غيرَ ورشٍ

[606] في نسخة <ن> -: ﴿وَالْقَمَرُ﴾

[607] في نسخة <م>: الباقون، صح هـ

[608] السبعة ص: 540

[609] في نسخة <ن> -: تعالى

[610] في نسخة <ن> -: على

[611] في نسخة <ن> -: <ولا يختلف> بدلا من <لا يختلف>

[612] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[613] في نسخة <ن> -: القديم

[614] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[615] في نسخة <ن> +: أي

[616] في نسخة <ن> +: فإذا انتقضى العالم وقامت القيامة جمع الشمس والقمر وقيل: أي: لا يصلُح أن تدرك الشمس القمر فيغلبَ ضوؤُها ضوءَه

قوله تعالى[617]: ﴿وَلا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾: أي[618]: ولا يصلح أن يكون الليل غالباً للنهار فتكونَ الأوقاتُ كلُّها ليلاً، بل يتعاقبان لمصالح أهل الدنيا.

قوله تعالى[619]: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾: أي: كلُّ واحد من الشمس والقمر والنجوم التي هي منازلهما يَجرون في الفَلَك بسرعةٍ، وكلُّ واحدٍ مسخَّرٌ مقصورٌ على ما لا يتعدَّاه[620].

وقيل: أي: القمر أسرعُ سيراً وقطعاً للفَلَك من الشمس، وهو يسبق الشمس، والشمس لا تدركه فيَبطُلَ سلطانُه، والليلُ لا يسبق النهارَ فيجيءَ في غير الوقت المقدَّر له.

وقال الحسن: ﴿لا الشَّمْسُ يَنبَغِي لَهَا[621] أَن تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ ليلةَ الهلال؛ لا ينبغي لها أن تبقى حين[622] يطلع[623] القمر والشمسُ طالعةٌ، لكن إذا وجبت الشمس ظهر القمر.

قوله تعالى[624]: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾: جَمع بالواو والنون لأنه وصفها بصفات العقلاء.

وقالوا: وصف الله تعالى هذه الطوالعَ بالسباحة والسبق والإدراك توسُّعٌ؛ إذ لا اختيار لها في أفعالها لكنها مُسخَّرةٌ يفعل بها ذلك جبراً، وهو كقولهم: تحرَّك الحائط، ونحوه.

قوله تعالى[625]: ﴿وَآيَةٌ لَّهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾: قرأ نافع وأبو جعفر وابن عامر وسهل ويعقوب: ﴿ذُرِّيَّاتَهُمْ﴾ جميعاً[626] والباقون ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ على الواحدة[627] أي:[628] ومن علامات قدرتنا ودلائل وحدانيتنا أنَّا حملنا ذرية[629]

---

[617] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى
[618] في نسخة <ن> +: أي
[619] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى
[620] في نسخة <ن>: لا يتعدَّاه، صح هـ
[621] في نسخة <م>: لا ينبغي لها، صح هـ
[622] في نسخة <ن>: حتى
[623] في نسخة <ن>: تطلع
[624] في نسخة <ن> -: تعالى
[625] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى
[626] في نسخة <ن>: جمعاً
[627] في نسخة <ن> +: أي، السبعة ص: 540-541، النشر (273/2).
[628] في نسخة <ن> +: أي
[629] في نسخة <ن> -: ذرية

هؤلاء للمشركين من أهل مكة في سفينة نوح للملوءةِ من الناس و[630] ممّا يحتاجون إليه، والفُلك مذكَّر هاهنا، وهو واحد، والذرية: الأولاد، وتقديره: ذريةَ أصلهم؛ أي: آدم، وهو كقوله: ﴿خلقكم من تراب﴾ [فاطر، ١١/35]؛ أي: خلق أصلكم وهو آدم[631]. وقيل: أراد بالذرية الأسلافَ؛ لأنه من الذَّرْء وهو الخلقُ، فيَصلح الاسمُ للأصل والنسل لأن بعضهم خُلق من بعضٍ.

وقيل: أي: حملنا ذرية هؤلاء مع نوح في السفينة؛ لأن ذرية آدم كلَّهم كانوا في أصلاب أولئك وكانوا محمولين كلُّهم، يعرِّفهم المنَّةَ بأنْ سلَّم آباءَهم وسلَّمهم وأخرجهم للحال وجعلهم ولاة بيته.

وقيل: معناه: وحملنا ذرية هؤلاء وهم الصبيانُ والنسوان في الفلك؛ أي: في السفينة التي تكون في هذا الزمان، وهم بأنفسهم عجزةٌ عن قطع المسافات.

قوله تعالى [632]: ﴿وَخَلَقْنَا لَهُم مِّن مِّثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾: أي: مثلِ الفلك المشحون وهو سفينةُ نوح. ﴿مَا يَرْكَبُونَ﴾: من السفن في كلِّ زمان، وهذا عن ابن عباس في روايةٍ[633] وعنه في روايةٍ: ﴿مِن مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ﴾: /**[94]** هي الأنعام هذه في البر[634]. وتلك في البحر للحمل والنقل من مكان إلى مكان، وهو كقوله ﴿وَجَعَلَ لَكُم من الفُلْك والأنعام ما تركَبون﴾ [الزخرف، 12/43].

قوله تعالى[635]: ﴿وَإِن نَّشَأْ نُغْرِقْهُمْ﴾ أي: نغرقهم[636] في البحر مع السفينة ﴿فَلا صَرِيخَ لَهُمْ﴾: أي[637]: فلا مُغيث لهم ﴿وَلا هُمْ يُنقَذُونَ﴾: أي: يخلصون.

وقيل: فَلا صَرِيخَ لَهُمْ؛ أي: لا يجدون في البحر صريخًا، وإن وجدوا لا يقدرون[638] على إنقاذهم.

---

[630] في نسخة <ن> +: وممّا

[631] في نسخة <ن> +: ...وهو كقوله: خلقكم من تراب؛ أي: خلق أصلكم وهو آدم.

[632] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[633] تفسير الطبري (444/19)

[634] تفسير الطبري (446/19)

[635] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[636] في نسخة <ن> -: أي: نغرقهم

[637] في نسخة <ن> -: أي

[638] في نسخة <ن> -: لا يقدروا

وقيل: فَلا صَرِيخَ لَهُمْ؛ يحفظُهم أن يغرقوا وَلا هُمْ يُنقَذُونَ؛ أي: ليس لهم مَن يخلِّصهم بعد أن غرقوا. ﴿إلا رحمة منا﴾: أي[639]: إلا أن نرحمَهم نحن فنخلِّصَهم. قوله تعالى: ﴿إِلاَّ رَحْمَةً مِّنَّا[640] وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ﴾: أي: ونمتعهم بالبقاء إلى انقضاء أعمارهم.

قوله تعالى[641]: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾: وجوابه محذوف، وهو: أعرَضوا.

قال الكلبي: وإذا قيل لهؤلاء المشركين: اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ من الآخرة فاعمَلوا لها وَمَا خَلْفَكُمْ من الدنيا اتقوها فلا تغترّوا بها. وقيل: اتقوا ما تقدم من معاصيكم وما تأخّر مما أنتم تعملونه من بعدُ[642].

وقيل: مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ: ما سلف قبلكم من عقوبات الله للأمم الخالية أن ينزل بكم مثلُها وَمَا خَلْفَكُمْ: من العذاب في الآخرة وبعد[643] ضلالكم[644].

وقيل: مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ؛ أي: اتقوا الكفر بآيات الله التي نزلت قبلكم، وبآياته التي نزلت بعد خلقكم[645]، وآمنوا بها جميعًا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ: أي: لتُرحموا، وجوابه ما قلنا.

قوله تعالى[646]: ﴿وَمَا تَأْتِيهِم مِّنْ آيَةٍ مِّنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلاَّ كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾: وهذا يدل على أنّ[647] للضمَر: أعرضوا.

وقوله: ﴿مِّنْ آيَةٍ﴾، ﴿من﴾ للتأكيد، ومعناه: وما تأتيهم آية. قال مقاتل: هي انشقاق القمر بمكة نصفين[648].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ﴾[649]: قال مقاتل بن سليمان: إن أصحاب رسول الله ﷺ قالوا للمشركين: أعطونا ما زعمتُم من أموالكم أنها لله مما ذرأ من الحرث والأنعام، فسألوهم نصيب الله من أموالهم فحرموهم وقالوا:

---

[639] في نسخة <ن> -: أي

[640] في نسخة <ن> -: ﴿إِلاَّ رَحْمَةً مِّنَّا﴾

[641] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[642] في نسخة <ن> +: اتقوها فلا تغترّوا بها. وقيل: اتقوا ما تقدم من معاصيكم وما تأخّر مما أنتم تعملونه من بعدُ

[643] في نسخة <ن>: وبعد

[644] في نسخة <ن>: هلاككم

[645] في نسخة <ن>: وبآياته التي نزلت بعد خلقكم، صح هـ

[646] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[647] في نسخة <ن> -: أنّ

[648] تفسير مقاتل (549/1)

[649] في نسخة <ن> -: قوله تعالى: وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ

﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ اٰمَنُوٓا[650] أَنُطْعِمُ مَنْ لَوْ يَشَآءُ اللهُ اَطْعَمَهُ﴾: أي: أنُعطي من لو يشاء الله أعطاه؟ وهذا استفهام بمعنى الإنكار.

قوله تعالى[651]: ﴿إِنْ أَنتُمْ إِلاَّ فِي ضَلالٍ مُّبِينٍ﴾: أي: ما أنتم؛ قيل: هو قول الكفار للمؤمنين؛ أي: إنكم لتقولون[652]: إن الله قادرٌ على أن يوسّع على عبيده[653] ثم تتركون /**[94ب]** مسألته وتسألوننا[654].

وقيل: هو خطاب الله[655] للكفار: ﴿إِنْ أَنتُمْ إِلاَّ فِي ضَلالٍ مُّبِينٍ﴾ في التكلُّم بهذا[656] على وجه الاستهزاء بالمؤمنين، وفي التعلُّق بهذا في ترك الإنفاق على المحتاجين، فإنهم كانوا يقولون: إنكم قلتُم أَنفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وإذا كان الله يرزقنا فهو قادر على أن يرزقكم، فما معنى التماسِكم الرزقَ منّا؟ وهذا جهل منهم؛ لأن الله تعالى إذا رزق عبدًا شيئاً وملّكه لم ينقطع عنه ملكُه، وأوجب فيه حقوقاً أمره بأدائها، فليس للعبد أن يمتنع عنها؛ كالمالك منا إذا أعطى عبده مالاً ثم أمره أن ينفق منه في ذلك[657]، فليس له أن يقول: أنت أعطيتَني هذا فأعطِ فلاناً أيضاً من عندك ولا تأمرني به فيما هو مالي، ومن الجهل أيضاً أن يقول العبد: لا أعطي مَن لم يعطه الله.

روي عن النبي ﷺ أنه قال: لو شاء الله[658] لجعلكم أغنياءَ لا فقيرَ فيكم، ولو شاء الله[659] لجعلكم فقراءَ لا غني فيكم، ولكن ابتلى بعضَكم ببعضٍ لينظر كيف عطفُ الغني وكيف صبرُ الفقير[660].

---

[650] في نسخة <ن> -: قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ اٰمَنُوا

[651] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[652] في نسخة <ن>: لتقولون

[653] في نسخة <ن>: عبده

[654] في نسخة <ن>: وتسألوننا، صح هـ

[655] في نسخة <ن> +: الله

[656] في نسخة <ن> +: وقيل: هو خطاب للكفار: إِنْ أَنتُمْ إِلاَّ فِي ضَلالٍ مُّبِينٍ في التكلُّم بهذا

[657] في نسخة <ن>: كذا

[658] في نسخة <ن> -: الله

[659] في نسخة <ن> -: الله

[660] مصنف ابن أبي شيبة (35471)

قوله تعالى[661]: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾: يتصل بقوله: ﴿اتقوا ما بين أيديكم﴾؛ أي: الساعةَ، قالوا: متى[662] الساعةُ التي تَعِدوننا بها، فقد أتت على آبائنا الدهور الكثيرة فلم تأت؟ فأجيبوا عن ذلك: وقوله تعالى[663]: ﴿وما ينظرون إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾؛ أي: ما ينتظرون إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴿تَأْخُذُهُمْ﴾ [664]: أي: ترسل عليهم فتهلكُهم وهي النفخة الأولى.

﴿وَهُمْ يَخِصِّمُونَ﴾: الواو للحال؛ أي: في حال اختصامهم.

قرأ ابن كثير ونافعٌ في رواية ورش وسهل ويعقوب غير ورش والسموني[665] عن ابي بكر: يَخَصِّمُونَ بفتح الخاء وتشديد الصاد وجمع بين الساكنين ضرورة الإدغام، وأبو عمرو يختلس حركة الخاء: يختَصِمون، بفتح التاء وتسكين الخاء فأدغمت التاء في الصاد ونقلت فتحة التاء الى الخاء وقرأ نافع تختصمون؛ بفتح التاء وتسكين الخاء وتشديد الصاد وجمع بين الساكنين ضرورة الإدغام، وقرا ابن عامر وعاصم والكسائي يخصمون؛ تشديد الصاد تحريكا للساكن الى الكسرة لانها حركة ضرورية، وقرأ حمزة؛ يخصمون؛ بفتح الياء وتسكين الخاء على أصل الفعل الثلاثي؛ لعدم تاء الافتعال صورةً، يقول تأتيهم الساعة وهم يتخاصمون في أمور الدنيا وأسباب معايشهم في الأسواق وغيرها[666].

قوله تعالى[667]: ﴿فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ﴾: أي: الى أهلهم[668] وهم بحضرتهم يتمكَّنون من الرجوع إليهم وهم على غيبةٍ منهم؛ أي: لا يمْهَلون، بل يُهلَكون للحال.

وقيل: وَلا إِلَى أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ: وهو من رجْع الكلام؛ أي: لا يمكنهم أن يراجعوهم الكلام.

---

[661] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[662] في نسخة <ن> +: متى

[663] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[664] في نسخة <ن> +: أي: ما ينتظرون إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴿تَأْخُذُهُمْ﴾

[665] في نسخة <م>: والسموني، صح هـ

[666] في نسخة <ن>: قرأ ابن كثير ونافعٌ في رواية ورش وسهل ويعقوب غير ورش والسموني عن ابي بكر: يَخَصِّمُونَ بفتح الخاء وتشديد الصاد وجمع بين الساكنين ضرورة الإدغام، وأبو عمرو يختلس حركة الخاء، وأصله: يختَصِمون، بفتح التاء وتسكين الخاء على أصل الفعل الثاني؛ لعدم تاء الافتعال صورةً، وروى خلفٌ عن يحيى عن أبي بكر بكسر التاء والخاء وتشديد الصاد. وقرأ الباقون: يَختصِّمُونَ بفتح الياء وكسر الخاء وتشديد الصاد تحريكاً للساكن إلى الكسرة؛ لأنها حركة ضرورية. يقول تأتيهم الساعة وهم يتخاصمون في أمور الدنيا وأسباب معايشهم في الأسواق وغيرها، السبعة ص:451.

[667] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[668] في نسخة <ن>: فَلا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلا إِلَى أَهْلِهِمْ: وهم بحضرتهم يَرْجِعُونَ

روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ، أنه قال: /**[95أ]** تقوم الساعة والرجل يَلِيطُ حوضَه ليسقيَ[669] ماشيته فما يسقيها حتى تقوم الساعة، والرجلان قد نشرا ثوبهما يتبايعان فما يطويانه حتى تقوم الساعة، والرجلُ يخْفِض ميزانه فيرفعُه فما يرفعه حتى تقوم الساعة، والرجل يرفع أُكلته إلى فيه وما[670] تصل إلى فيه حتى تقوم الساعة[671]. وهي[672] نفخة الصعق، ثم بعدها نفخة البعث، وهو[673] قوله تعالى[674]: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾: أي: نفَخ إسرافيل في القرن للبعث.

قوله تعالى[675]: ﴿فَإِذَا هُم مِّنَ الأَجْدَاثِ﴾: أي: القبور، والواحد: جَدَث. ﴿إِلَى رَبِّهِمْ يَنسِلُونَ﴾: أي: إلى[676] موضع حساب الله[677] يسرعون، والنَّسَلان: العدْو، هو من باب دخَل وضرَب، وهو كقوله: ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سراعا كأنهم إلى نصب يُوفِضُونَ﴾ [المعارج، 43/70].

قوله تعالى [678]: ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا﴾: أي: من أيقَظَنا من موضع[679] رُقودنا[680]؛ أي: من[681] نومنا، والفعل من باب دخل.

روي أنه يخفف عنهم فيما بين النفختين فيستريحون استراحةَ النائم، ثم يبعثون فيقولون هذا القول.

وقيل: إذا رأوا أهوال يوم القيامة هان عليهم ما كانوا فيه من عذاب القبر، حتى كان ذلك كالنوم في جنب ما صاروا إليه.

---

[669] في نسخة <ن>: ليسقيَ
[670] في نسخة <ن>: وما
[671] البخاري 6506: مسلم 2954
[672] في نسخة <ن>: وهذه
[673] في نسخة <ن> +: وهو
[674] في نسخة <ن> –: تعالى
[675] في نسخة <ن> –: قوله تعالى
[676] في نسخة <ن> +: الى
[677] في نسخة <ن> +: الله
[678] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى
[679] في نسخة <ن> +: من موضع
[680] في نسخة <ن>: رقادنا
[681] في نسخة <ن> –: من

قوله تعالى[682]: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾: قال عبد الرحمن بن زيد: ثم يرون اليقين الذي لا يمكن دفعُه، فيقولون معترفين شاهدين على أنفسهم بالكذب في الدنيا: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ وهو البعث للحساب والجزاء ﴿وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ في الإخبار عنه.

وقيل: ﴿وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾[683]: قولُ للملائكة لهم حين قالوا: ﴿مَن بَعَثَنَا مِن مَّرْقَدِنَا﴾ وفيه توبيخهم : وقيل: هو قول للمؤمنين لهم حين قالو {من بعثنا}[684].

ثم قوله: ﴿هَذَا﴾ عند بعضهم يوصل بقوله: ﴿مِن مَّرْقَدِنَا﴾؛ أي: من هذا المرقد، وجوابهم: ﴿مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾، وعند بعضهم يبتدأ من قوله: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾.

قوله تعالى[685]: ﴿إِن كَانَتْ﴾: أي ما كانت إعادتهم، وقيل: أي: النفخة. ﴿إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾: أي: إلا[686] نفخةً واحدةً في الصُّور. ﴿فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَّدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾: أي: مجتمعون لدينا قد أُحضروا موقفَ[687] الحساب بسرعة لم يتخلَّف منهم أحد. قوله تعالى[688]: ﴿فَالْيَوْمَ لا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾: أي: لا يُنقَّص من ثواب طاعته ولا يُحمل عليه معصيةُ غيره. ﴿وَلا تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾: من خيرٍ وشرّ.

قوله تعالى /**[95ب]** [689]: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ﴾: أي: الذين وعدهم الله الجنة على الإيمان والطاعة. قوله تعالى[690]: ﴿فِي شُغُلٍ﴾: أي: مما فيه أهلُ النار من العذاب، و ﴿فِي شُغُلٍ﴾ مما هم فيه من التقلُّب في النعيم وأنواع للملاذِّ؛ من افتضاض الأبكار، والتلذُّذ بالأحاديث الطيبة، والتعلُّلِ بالفواكه الشهية في الأماكن البهية، ومن زيارة للملائكة مع الكرامات، ومن ملاقاةِ الأحبَّة والقرابات.

---

[682] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[683] في نسخة <ن> +: في الإخبار عنه وقيل: وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ

[684] في نسخة <ن> –: حين قالو {من بعثنا}

[685] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[686] في نسخة <ن> +: إلا

[687] في نسخة <ن>: مواقفَ

[688] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[689] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[690] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

وقيل: و﴿فِي شُغُلٍ﴾ عن ذكر أهل النار، ولو خطر ذلك ببالهم وفيها أحدٌ من أقاربهم أو معارفهم ينغَّص[691] عليهم ما هم فيه.

وقوله تعالى: ﴿فَاكِهُونَ﴾: قال الحسن: ناعمون[692]. وقيل: معجَبون[693]. وقيل: فرحون، وهو قول ابن عباس[694].

وقيل: ذوو فاكهة؛ كما يقال: لابنٌ وغاسلٌ وتامرٌ، قال الشاعر:

وغرَرْتَني وزعمت أن نك لابنٌ في الصيف تامِرْ[695]

وقيل: الفاكهة: المازج من الفُكاهة، والفَكِه: الطيِّب النَّفْس.

وقيل: هما واحد كالحاذر والحَذِر. ومن كان في الدنيا في شغلٍ كان في تعبٍ، فقال: ﴿فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ﴾ ليُعلَم أنه ليس بشغل فيه تعب.

قوله تعالى[696]: ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ﴾: قيل: نساؤهم التي[697] كن لهم في الدنيا. وقيل: هنَّ الحور العين. وقيل: يجوز أن يكون الكلُّ مراداً.

قوله تعالى[698]: ﴿فِي ظِلالٍ﴾: جمع ظُلَّة. وقيل: الظلال: الستار عن وهج الشمس لا حرَّ فيها ولا برد. وقيل: أي: هم خالون بهن لا يقع عليهن أبصار غيرهم، والجمع بينهم وبينهن إتمام لسرورهم.

وقال مجاهد وعكرمة: هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ؛ أي: أخلاَّؤهم، وهو كقوله: ﴿أحشوا الذين ظلموا وأزواجهم﴾ [الصافات، ٢٢/37].

---

[691] في نسخة <ن>: تنغص

[692] البسيط للواحدي (503/18)، تفسير الثعلبي (132/8)، النكت والعيون للماوردي (25/5)، تفسير يحي بن سلام (714/2).

[693] تفسير عبد الرزاق (2492)

[694] تفسير الطبري (463/19)

[695] ديوان الحطيئة ص: 76

[696] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[697] في نسخة <ن> -: التي

[698] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

﴿عَلَى الأَرَائِكِ مُتَّكِؤُونَ﴾: جمع أريكة[699]. وقال عكرمة وقتادة: هي الحجال على السرر[700]. وقيل: هي الفرش. وقيل: هي الوسائد، ومَن حمل الأزواج على الأخلاّء فهو كقوله: ﴿وإخواناً على سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ [الحجر، 47/15].

قوله تعالى[701]: ﴿لهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُم مَّا يَدَّعُونَ﴾: أي: يتمنَّون.

قال ابن عباس رضي الله عنه : يعني: إذا خلا في نفسه فتفكَّر شيئاً وُضع بين يديه من غير أن ينطق بلسانه.

قوله تعالى[702]:﴿سَلامٌ﴾: أي: ولهم سلامٌ؛ أي: تحيةٌ. ﴿قَوْلا مِن رَّبٍّ رَّحِيمٍ﴾: أي: خطاباً من الله تعالى[703] بغير واسطةٍ وقيل: تبليغاً من الله على ألسُنِ للملائكة؛ /**[96أ]** كما قال: ﴿والملائكة[704] يدخلون عليهم من كل باب * سلام عليكم بما صبرتم﴾ [الرعد، 23/13-24]، ﴿سلام عليكم طبتم فادخلوها﴾ [الزمر، 73/39].وهو بشارةٌ بدوام السلامة لهم.

وقيل: ﴿سلامٌ﴾؛ أي: خالص لهم ما يتمنونه «قولاً»؛ أي: وعداً صادقا[705] ﴿من رب رحيم﴾[706].

قيل: تقييده باسم الرحيم دليل على أن العاصيَ ينال ذلك أيضاً.

وقال الإمام القشيري رحمه الله[707]: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغُلٍ فَاكِهُونَ[708]﴾ قيل: لو علموا عمَّن شغلوا لما تهنُّوا بما فيه شغلوا. وقيل: شغلهم تأهُّبهم لرؤية مولاهم.

وقيل: هذا خطاب من الله لمن بقي من العُصاة في العَرَصات، يقول الله لهم: إن أصحاب الجنة اليوم لا يتفرغون لكم لأشغالهم، ولا أهلَ النار لأهوالهم، فليس لكم اليوم إلا نحن.

---

[699] في نسخة <ن> -: وقال مجاهد وعكرمة: هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ؛ أي: أخلاَّؤهم، وهو كقوله: ﴿أحشوا الذين ظلموا وأزواجهم﴾. ﴿عَلَى الأَرَائِكِ مُتَّكِؤُونَ﴾: جمع أريكة

[700] تفسير الطبري (466/19)، تفسير عبد الرزاق (2493)،

[701] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[702] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[703] في نسخة <ن> -: تعالى

[704] في نسخة <ن> +: كما قال: ﴿والملائكة﴾

[705] لطائف الإشارات 221/3

[706] في نسخة <ن> +: «قولاً»؛ أي: وعداً صادقا ﴿من رب رحيم﴾.

[707] في نسخة <ن> -: الإمام القشيري رحمه الله

[708] في نسخة <ن> +: ﴿فَاكِهُونَ﴾

قوله تعالى[709]: ﴿وَامْتَازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾: أي: يقال لهم: تميَّزوا عن أهل الجنة، فإنهم يُجزون على ضدِّ ما تجزون. وقيل: هو إخبارٌ عن تمييزهم من أهل الجنة؛ كما قال: ﴿سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَأَيَّامًا آمِنِينَ﴾ [سبأ، 18/34]، وقال: ﴿وَقُلْنَا مِن بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْض﴾ [الإسراء، 104/17].

قوله تعالى[710]: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾: أي: يقال لهؤلاء المشركين عند إدخالهم النار توبيخاً لهم: ألم أُوْصِ إليكم ألم آمركم على ألسنة رسلي يا أولاد آدم ألاَّ تطيعوا الشيطان ولا تعظّموا أمره ولا تتذلَّلوا له بالانقياد لِماَ يوسوس إليكم من اتّباع الشهوات وترك الديانات ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ قد أبان لكم عداوته[711] .

قوله تعالى[712]: ﴿وَأَنْ اعْبُدُونِي﴾: فإني خالقكم ورازقكم. ﴿هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾: فإنه طريقٌ سويٌّ من سلكه استقام به[713] إلى رضواني والوصول إلى جِناني.

وقوله تعالى[714]: ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾: أي: خلقاً كثيراً. قرأ أبو عمرو وابن عامر بضم الجيم ساكنة الباء خفيفة اللام. وقرأ نافع وعاصم [715] وأبو جعفر وسهل[716] ﴿جِبِلًّا﴾[717] بكسر الباء والجيم مشددة اللام. قرأ الباقون بضم الجيم والباء خفيفة اللام[718]. قوله تعالى: ﴿أَضَلَّ مِنكُمْ﴾؛ أي: أغوي، وقيل: أهلك[719]. ﴿أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾: أنه فعَل بهم ذلك فتحذَروا مثلَه.

---

[709] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[710] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[711] في نسخة <ن> +: قد أبان لكم عداوته

[712] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[713] في نسخة <ن> +: به

[714] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[715] في نسخة <ن> –: وعاصم

[716] في نسخة <ن> +: وسهل

[717] في نسخة <ن> +: جبلا

[718] في نسخة <ن> +: قرأ الباقون بضم الجيم والباء خفيفة اللام

[719] في نسخة <ن> +: وقيل: أهلك

قوله تعالى[720]: ﴿هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ بها على شرككم ﴿اصْلَوْهَا الْيَوْمَ﴾: أي: ادخلوها، قوله تعالى[721]: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ﴾؛ أي: بسبب كفرهم[722].

قوله تعالى[723] : ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ﴾: إذا قيل لهم: ﴿أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَن لَّا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ﴾ [يس،60/36] جحدوا وقالوا: ما عبدناه، فيَختم الله على أفواههم؛ /**[96ب]** أي: يفعل بأفواههم ما لا يمكِنهم معه أن يتكلّموا بألسنتهم، وابن عباس رضي الله عنه فسَّره بالإخراس، وبعضهم حمله على قول[724] النبي ﷺ: «إنكم تُدْعون يوم القيامة مُقدّمَةً أفواهكم بالفِدام حتى إنَّ أوّل ما يُبيّن عن أحدكم لفخذُه ويدُه [725] ﴿وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾. ﴿وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ﴾: تخبر بما امتدَّت إليه في المعاصي ﴿وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾: بما خطَوا به إلى الباطل، وهو قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾[726]. وقال في آية أخرى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ[727] وَجُلُودُهُم﴾ [فصلت،20/41]. وقال: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم﴾ [النور، 24/24]. فذكر شهادة الألسُن في هذه الآية مع ذكر الختم على الأفواه في تلك الآية، وذكروا له وجوهاً وأوضحها قول الإمام أبي منصور رحمه الله[728]: أنهم إذا جحدوا أنطق الله الجوارح فشهدت بها، ثم أنطق الله ألسنتَهم حتى تعاتِب الجوارح على نُطقها، وذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لِجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدتُّمْ عَلَيْنَا ۖ قَالُوا أَنطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [فصلت، 21/41].

قال: وفيه دليلٌ على: أنّ النطق الذي يكون من اللسان لا يكون لأنه لسان، ولكن للُّطف الله الذي يجعله في اللسان فينطقُ، فحيثما جعَل الله ذلك اللطف وللمعنى الذي يجعله الله في اللسان[729] وفي أيّ جارحةٍ ما جعل نَطق، ولو كان النطق لنفس اللسان لكان يجب أن ينطق لسان كلّ ذي لساني لما له اللسان، فإذا لم ينطق دلّ أنّه اللُّطف الذي جُعل فيه، وكذلك عملُ كلّ

---

[720] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[721] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[722] في نسخة <ن> +: كفركم

[723] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[724] في نسخة <ن>: على قوله

[725] في نسخة <ن> +: بما خطَوا به إلى الباطل، وهو قوله: بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

[726] في نسخة <ن> +: ﴿وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾: بما خطَوا به إلى الباطل، وهو قوله: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾.

[727] في نسخة <ن>: وَأَبْصَارُهُمْ، صح هـ

[728] في نسخة <ن> -: رحمه الله

[729] في نسخة <ن> -: والمعنى الذي يجعله الله في اللسان

جارحةٍ من السماع[730] والبصر والذوق[731] والشم وغيرِ ذلك، واختصّ كلٌّ[732] جارحةٍ بشيء من ذلك اللُّطف الذي جعل فيه لذلك[733].

قوله تعالى[734]: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ﴾: أي: في الدنيا[735] ﴿لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ﴾؛ أي: على أعين هؤلاء الكفار؛ أي: لأعميناهم ومحَوْنا نورَ أبصارهم.

قوله تعالى[736]: ﴿فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ﴾: أي: فبادروا في أول العمَى إلى الطريق ليَسلكوه إلى منازلهم أو مَقْصِدٍ آخر فلم يقدروا على ذلك، هذا مضمَرٌ. ﴿فَأَنَّى يُبْصِرُونَ﴾: أي: فكيف يبصرون بعدما أعميناهم؟

قوله تعالى[737] ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ﴾: أي: لبدَّلنا خِلقتَهم وقَلَبْنا بِنْيَتهم فصيَّرناهم جماداً. ﴿عَلَى مَكَانَتِهِمْ﴾؛ أي: مكانهم، كالمقام والمقامة ﴿فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ﴾. قرأ عاصم في رواية أبي بكر وحمّاد:/**[97أ]** ﴿على مكاناتهم﴾ على الجمع لأن للمسوخين جماعة ولكلِّ واحد مكانةٌ؛ يقول: نَقدِر أن نفعل بهم ذلك في الدنيا كما أنطقنا جوارحهم في العُقبي، ويستحقّون ذلك بكفرهم، لكنَّا لا نعاجلهم؛ ليتوبوا وليشكروا نعمتي عليهم.

وقيل: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَاهُمْ عَلَى أعينهم﴾: لحوَّلنا أبصارهم عن الضلال إلى الهدى ﴿فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ﴾ فاهتدوا إلى طريق الحق ﴿فَأَنَّى يُبْصِرُونَ﴾ ولكن[738] كيف يبصرون ولم أشأ ذلك فلم أفعل بهم ذلك. ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ﴾ قيل: لأقعدنا أرجلهم فلم يتقدموا ولم يتأخروا.

---

[730] في نسخة <ن>: السمع

[731] في نسخة <م>: الذوق، صح ه

[732] في نسخة <ن> +: كلَّ

[733] في نسخة <ن>: قال: وفيه دليلٌ: أنّ النطق الذي يكون من اللسان لا يكون لأنه لسان، ولكن للُّطف الذي يجعله الله في اللسان فينطقُ، فحيثما جعَل الله ذلك اللطف والمعنى في أيّ جارحةٍ ما جعل نَطقت، ولو كان النطق لنفس اللسان لكان يجب أن ينطق لسان كلّ ذي لساني لما له اللسان، فإذا لم ينطق دلّ أنّه للُّطف الذي جُعل فيه، وكذلك عملُ كلّ جارحةٍ من السمع والبصر والذوق والشم وغيرِ ذلك، اختصّ كلَّ جارحةٍ بشيء من ذلك اللُّطف الذي جعل فيه لذلك. تأويلات أهل السنة (534/8)

[734] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[735] في نسخة <ن> -: أي: في الدنيا

[736] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[737] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[738] في نسخة <ن> +: ولكن

قوله تعالى [739]: ﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ نَنْكِسْهُ فِي الْخَلْقِ﴾: قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو والكسائي بفتح النون الأولى وتسكين الثانية وتخفيف الكاف وضمّها على الفعل الثلاثي.

وقرأ حمزة وعاصم غير المفصل والجرار عن هبين[740] بضم النون الأولى وفتح الثانية وكسر الكاف وتشديدها على التفعيل.

﴿وَمَنْ نُعَمِّرْهُ﴾ جزمٌ على الشرط بكلمة (مَن) يقول: مَن أطلنا عمرَه صيَّرناه إلى حالةِ الهرم التي تشبه حالةَ الصبي في ضعفِ العلم، والقوة ونقصان الجسم والبِنية.

قوله تعالى: ﴿أَفَلا يَعْقِلُونَ﴾: أنه كذلك. قرأ نافع، وأبو جعفر، وابن عامر في رواية ابن ذكوان عن ابن مجاهد عنه، وسهلٌ ويعقوبٌ بتاء للمخاطبة، والباقون بياء للغايبة[741].

قرأ حمزة بتاء للمخاطبة، والباقون بياء للغايبة. وهو كقوله: ﴿يُرَدُّ إلى أَرْذَلِ العُمُرِ﴾ [النحل، 70/16]، وقوله ﴿خلقكم من ضعفٍ﴾ [الروم، 54/30] الآية، وقوله: ﴿وقد خلقكم أطوارًا﴾ [نوح، 14/71]، يقول: فمَن قدر على ردّ الإنسان في كبره إلى أول حالهِ قدر على إعادته بالبعث إلى أول حاله، وقدر على طمس عينه ومسخ خلقه[742].

قوله تعالى[743]: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنبَغِي لَهُ﴾ كما يقول [744] : يقول: إن الذي علّمناه محمداً ﷺ مما يتلوه عليكم ويحاجُّكم به ليس بشعرٍ عمّا تقوّله بعضكم.

---

[739] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[740] في نسخة <ن> +: غير المفصل والجرار عن هبين

[741] في نسخة <ن>: قرأ نافع، وأبو جعفر، وابن عامر في رواية ابن ذكوان عن ابن مجاهد عنه، وسهلٌ ويعقوبٌ بتاء المخاطبة، والباقون بياء المغايبة.

[742] في نسخة <ن> +: فمَن قدر على ردّ الإنسان في كبره إلى أول حالهِ قدر على إعادته بالبعث إلى أول حاله، وقدر على طمس عينه ومسخ خلقه

[743] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[744] في نسخة <ن>: كما يقوله

قال مقاتل: نزلت في عقبةَ بن أبي معيطٍ – لعنه الله[745] – قال: إن ما يقوله محمد شعر، فأنزل الله هذه الآية ﴿وَمَا يَنبَغِي لَهُ﴾ وأن[746] يقول الشعر، ولو كان شاعراً لدخلت الشبهة على كثير من الناس في أمره أنه إنما يقدر على مثل هذا ذلك[747] لأنه شاعر صناعتُه نظمُ الكلام[748].

قوله تعالى[749]: ﴿إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ﴾: أي: ما القرآن إلا ذكر ذكرَكم الله به، وقيل: شرفٌ لكم لأنه بلسانكم.

قوله تعالى[750]: ﴿وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾: أي: وكتاب يُقرأ مُّبِينٌ ما تحتاجون إليه. وقوله[751]: ﴿لِيُنذِرَ مَن كَانَ حَيًّا﴾: أي: ليخوِّف من كان حيَّ القلب؛ /**[97ب]** أي: هو الذي[752] يَنتفع به. قوله تعالى[753]: ﴿وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾: أي: وليتحقَّق وعيدُ الله بالعذاب عَلَى الْكَافِرِينَ. وسئلت عائشة رضي الله عنه: هل كان رسول الله ﷺ يتمثَّلُ بشيء من الشعر؟ فقالت[754]: كان الشعر أبغضَ الحديث إليه، ولم يتمثل بشيء من الشعر إلا ببيت طرفة:

ستبدي لك الأيام ما كنتَ جاهلاً ... ويأتيك بالأخبارِ من لم تزوِّدِ[755]

فجعل يقول: «ويأتيكَ مَن لم تزوِّدْ بالأخبار»، فقال أبو بكر رضي الله عنه: ليس هكذا يا رسول الله ﷺ، فقال: «إني لستُ بشاعرٍ ولا ينبغي لي[756]» [757].

قوله تعالى[758]: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾: الألف للاستفهام، وهو بمعنى الإثبات، والواو للعطف، ومعناه: أولم يروا مع سائر ما رأوه من آياتنا ﴿أَنَّا خَلَقْنَا لَهُم مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾؛ أي: مما تولَّينا خَلْقَه منفردِين به لم يشاركنا فيه أحد.

---

[745] في نسخة <ن> –: لعنه الله

[746] في نسخة <ن> –: وأن

[747] في نسخة <ن>: هذا الكلام و في نسخة <م>: إنما يقدر على مثل هذا ذلك، صح هـ

[748] تفسير مقاتل (584/3)

[749] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[750] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[751] في نسخة <ن> +: وقوله

[752] في نسخة <ن> +: الذي

[753] في نسخة <ن> –: وقوله تعالى

[754] في نسخة <ن> –: فقالت

[755] في نسخة <م>: ويأتيك بالأخبارِ من لم تزوِّدِ، صح هـ

[756] في نسخة <ن>: له

[757] تفسير عبد الرزاق 2496، تفسير الطبري (480/19)

[758] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

قوله تعالى [759]: ﴿أَنْعَامًا﴾: إبلاً وبقراً وغنماً. ﴿فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾: مصرِفون على ما يشاؤون بالقهر بتسخيرنا إياها لهم، ولولا ذلك لما أطاقوها لقواها وعظم أجسامها؛ كما قال: ﴿لتستوا على ظهوره﴾: * إلى قوله: ﴿وماكنّا له[760] مُقْرِنِينَ﴾ [الزخرف، 13/43].

قوله تعالى[761]: ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ﴾: أي: ليَّنَّاها وسخَّرناها. ﴿فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ﴾: هو ما يركب منها[762] ﴿وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ﴾: من لحومها وشحومها. ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾ من قوله: ﴿ولِتَرْكَبُوها وزينةً﴾ [النحل، 8/16]، وقوله[763] ﴿وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا﴾ [النحل، 80/16] الآية،[764] ﴿وَمَشَارِبُ﴾: من ألبانها. ﴿أَفَلا يَشْكُرُونَ﴾: لخالق هذه النعم وباسطِ هذه النعم بالإخلاص والطاعة.

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً﴾: مع ما رأوه من آياتنا في خلقنا. ﴿لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ﴾؛ أي: يرجون نصرهم أي: منعهم من العذاب. ﴿لا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ﴾: هو قطع رجائهم منهم. ﴿وَهُمْ لَهُمْ جُندٌ مُّحْضَرُونَ﴾: قيل: أي: وللمشركون للأصنام جُندٌ مُّحْضَرُونَ في التعصّب لها والذبّ عنها.

وقال مجاهد: ﴿مُّحْضَرُونَ﴾ عند الحساب [765]؛ أي: لتشفع لهم، فتكذّبهم وتتبرأ منهم؛ كما قال: ﴿وَاتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا * كَلَّا ۚ سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ [مريم، 82/19-81].

وقيل: ﴿وَهُمْ﴾؛ أي: الأصنام ﴿لَهُمْ﴾؛ أي: للمشركين ﴿جُندٌ مُّحْضَرُونَ﴾؛ أي: هم معتقِدون[766] أنهم يُعِينونهم يوم القيامة[767] كأنهم جندٌ لهم.

---

[759] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[760] في نسخة <ن> +: ﴿وماكنّا له﴾

[761] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[762] في نسخة <ن> +: ومنها

[763] في نسخة <ن> +: وقوله

[764] في نسخة <ن> +: الأية

[765] تفسير الطبري (484/19)

[766] في نسخة <ن>: معتقِدون، صح هـ

[767] وقيل: وَهُمْ؛ أي: الأصنام لَهُمْ؛ أي: للمشركين جُندٌ مُّحْضَرُونَ؛ أي: هم معتقِدون أنهم يُعِينونهم يوم القيامة كأنهم جندٌ لهم.

وقيل: إن كلّ مَن عبَد شيئاً[768] /**[98أ]** من دون الله تعالى[769] فإنّه يؤمَر يوم القيامة بالحوق بمعبوده، فعَبدَةُ الأوثان يُجعلون يوم القيامة جنداً لهم يُجمعون إليها ثم يُحضرون النار جميعاً؛ قال الله[770] تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء، 98/21] الاية.

وقيل: ﴿وَهُمْ﴾؛ أي: للمشركون ﴿لَهُمْ﴾؛ أي[771]: للأصنام ﴿جُندٌ﴾ متعصِّبون لهم في الدنيا ﴿مُّحْضَرُونَ﴾ النار يوم القيامة، لا ينفعهم فيها تعصُّبهم لها.

قوله تعالى[772]: ﴿فَلا يَحْزُنكَ﴾ يا محمد ﴿قَوْلُهُمْ﴾ فيك: إنك شاعر وساحر وكاهن وكاذب، وسائر وجوه الأذى بالقول. ﴿إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾: أي: إنا نعلم سرَّهم وعلانيَتَهم، إضمارَهم وإظهارَهم لك، وسنكافيهم على ذلك.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ﴾: قال ابن عباس رضي الله عنه[773]: هو أبي بن خلف بن كَلَدة لعنه الله[774]؛ أتى النبيَّ ﷺ بعظمٍ حائل ففتَّه بين أصبعيه في يومٍ شديدِ الريح على صَفَاة، فجعل لا ينتهي إلى الصَّفَاة حتى تهبَّ به الريح، فقال: يا محمد، أتزعُم أن الله يحيي هذا وهو رميم كما ترى؟ وهو البالي الذي لا شيء أشدُّ بلًى منه، فقال له رسول الله ﷺ: «نعم، ثم يُميتُك ثم يبعثك ثم يدخلك نار جهنم»، فأنزل الله هذه الآية: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الإِنسَانُ﴾ [775]: أولم يعلمْ هذا الكافر أنا خلقناه من نطفة ﴿فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾: آل أمرُه إلى أن صار عاقلاً جَدِلاً مُحاجًّا في إحياء للموتى مُظْهِرًا ذلك[776].

وقوله تعالى[777]: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلا﴾: بيّن لنا شبهاً لأمر البعث ﴿وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾: نسي أمر خَلْقه كيف كان، وأنه لم يكن كما هو الآن[778]، وإنما كان مَواتًا فأُحيي. وقوله تعالى[779]: ﴿قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ﴾: أي: باليه. ﴿قُلْ يُحْيِيهَا

---

[768] في نسخة [ن]+: ﴿وَهُمْ﴾؛ أي: الأصنام ﴿لَهُمْ﴾؛ أي: للمشركين ﴿جُندٌ مُّحْضَرُونَ﴾؛ أي: هم معتقِدون أنهم يُعِينونهم يوم القيامة

[769] في نسخة <ن> –: تعالى

[770] في نسخة <ن> –: الله

[771] في نسخة <ن> +: ﴿لَهُمْ﴾؛ أي

[772] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[773] في نسخة <ن> –: رضي الله عنهما

[774] في نسخة <ن> –: لعنه الله

[775] تفسير عبد الرزاق (146/2)، تفسير الطبري (486/19)، زاد المسير لابن الجوزي (41/7)، المستدرك للحاكم (3606).

[776] في نسخة <ن> +: مُظْهِرًا ذلك

[777] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[778] في نسخة <ن> +: وأنه لم يكن كما هو الآن

[779] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾: أي: خلقها وأوجدها، وإذا قدر على إيجادها بداءً قدر على إعادتها. قوله تعالى[780]: ﴿وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾: ثم قرن هذا بما هو أبلغ منه في الدلالة على كمال القدرة فقال: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الأَخْضَرِ نارا﴾: أي: الرطب ﴿فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ﴾؛ أي: من الشجر [781] ﴿تُوقِدُونَ﴾ ومن قدر على أن يجعل في الشجر الذي فيه الرطوبةُ ناراً فلا رطوبةُ الشجر تطفئها ولا النار تحرق الشجر، قدر على إحياء للموتى.

قال ابن عباس رضي الله عنه[782]: هما شجرتان: /**[98ب]** للرخُ والعَفَار، فمَن أراد منهم النار قطع منهما مثلَ السواك وهي خضراءُ يقطر منها الماء، فيسحقُ للرخَ وهو ذكر على العَفار وهي أنثى فيخرج منهما نارٌ بإذن الله تعالى [783]، وذلك قوله: ﴿أَفَرَءَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾، ءَأَنتُمْ أَنشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِؤُنَ ﴿٧٢﴾ [الواقعة، 56/82-81].

وقالوا: في كل شجر نارٌ إلا العنَّاب.

ومن مُثُل العرب: في كل شجرة نارٌ واستمجد للرخُ والعَفَار.

ثم نبههم على ما هو أعظم من ذلك [784] فقال: ﴿أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُم﴾: أي: أمثال هؤلاء للنكرين للبعث بدءًا وإعادةً؛ أي: مَن قدر على الأكبر قدر على الأصغر. قوله تعالى [785]: ﴿بَلَى وَهُوَ الْخَلاَّقُ الْعَلِيمُ * إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾: أي: يكونه في أسرع وقت لا يعجزه شيء ولا يتعبه شيء. وقوله تعالى[786]: ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ﴾: أي: نزّهوا الله عما أضافه إليه هؤلاء للشركون فهو الذي بيده ملكوت كلِّ شيء؛ أي: هو مالك كلِّ شيء ومصرِّفه. قوله تعالى[787]: ﴿وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾: أي[788]: فيحاسبكم ويجازيكم على طاعاتكم ومعاصيكم. والحمد لله رب العللين[789].

---

[780] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[781] في نسخة <ن> +: أي: من الشجر

[782] في نسخة <ن> -: رضي الله عنهما

[783] تفسير الثعلبي (146/2)، تفسير البغوي (29/7).

[784] في نسخة <ن>: هذا

[785] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[786] في نسخة <ن> +: ولا يتعبه شيء. وقوله تعالى

[787] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[788] في نسخة <ن> +: أي

[789] في نسخة <ن> +: والحمد لله رب العالمين

التيسير في التفسير

سورة الصافات

أبو حفص نجم الدين عمر النسفي (ت 537هـ)

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿بسمِ اللهِ﴾ الذي أقسَمَ بالملائكةِ للمقربين المكرّمين[790]، ﴿الرَّحمنِ﴾ الذي يجزي المحسِنين، ﴿الرحيمِ﴾ الذي سَلّم على المرسلين.

روى أبيُّ بن كعبٍ رضي الله عنه [791]، عن النبي ﷺ أنه قال: مَن قرأ سورةَ ﴿والصّافّات﴾ أُعطيَ عشرَ حسناتٍ بِعدَدِ كلِّ شَيطانٍ وجنّ، وتَبَاعَدَتْ عنْه مرَدةُ الشّياطين، وشهِدَ له حافظاه أنّه مؤمنٌ بالمرسلين[792].

وهذه السورة مكّيّةٌ، وهي مئةٌ وإحدى وثمانون آيةً، وقيل: اثنتان وثمانون آيةً[793]، الاختلافُ في آيتين: ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ، وَإِنْ كَانَ لَيَقُولُونَ﴾[794].

وكلماتها ثماني مئةٍ واثنتان وستُّون كلمةً[795]. وحروفُها ثلاثةُ آلافٍ وثماني مئةٌ وستةٌ وعشرون حرفاً

وانتظامُ أوّلِ هذه السورة بآخر تلك السورة: أنّه ذكر في[796] ختم تلك: ﴿أَنَّ اللهَ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلّ شَيءٍ﴾، وأقسَمَ في أوّل هذه السورة على أنّه إلهٌ واحدٌ لا يُشبِهُه شيءٌ

وانتظامُ السّورتين: أنّهما في مُحاجَّةِ المشركين، وفي إثباتِ /**[99أ]** الرّسالةِ والبعثِ يومَ الدين، والتّنبيهِ بقصصِ الأوّلين.

قوله تعالى: ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا﴾: هو قسمٌ بالملائكةِ على أن الله إلهٌ واحدٌ

---

[790] في نسخة <ن>: المكرَّمين؛ في نسخة <م>: صح هـ

[791] في نسخة <ن> -: رضي الله عنه

[792] تفسير الثعلبي (138/8)

[793] في نسخة <ن> +: آيةً

[794] في نسخة <ن>: لَيَقُولُونَ، صح هـ

[795] في نسخة <ن> -: كلمةً

[796] في نسخة <ن>: ذكر في، صح هـ

وقال الإمامُ أبو منصورٍ رحمه الله[797]: وجهُ القسَم بهم: أن الله تعالى[798] قد عَظَّم شَأْنَ للملائكة في قلوبِ أولئك الكفرةِ حتى قالوا: وَقَالُوا ﴿ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكاً لَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [الأنعام، 8/6]، وقال فرعون لعنه الله[799] ﴿أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَآئِكَةُ مُقْتَرِنِينَ﴾ [الزخرف، 53/43]، وقولهم: ﴿لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَآئِكَةُ﴾ [الفرقان، 21/25]، وما وصفَهُم اللهُ أنهم ﴿لَا يَعْصُونَ اللهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ [التحريم، 6/66]، وأنهم ﴿عبادٌ مُكرَمون﴾ [الأنبياء، 29/21]، ﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ[800]﴾ [الأنبياء، 20/21]، فلذلك أقسَمَ الله[801] بهم تقريراً لذلك في قلوبهم[802].

وقال ابن مسعودٍ وابن عباسٍ رضي الله عنهم[803]: الصّافّاتُ والزّاجراتُ والتّالياتُ كلُّهمُ للملائكةُ[804]، وكذا قال مجاهدٌ والسُّدّيُّ وجماعةٌ[805].

﴿وَالصَّافَّاتِ﴾ خُفِضَ بِواوِ القَسَم، وسُمِّيتْ بها لأنَّهم صافُّون في السَّماواتِ في الصَّلوات

وقيل: لأنّها تصُفُّ أجْنِحَتَها في الهواءِ إذا نزلَتْ للوحيِ وغيره.

قوله تعالى[806] : ﴿فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا﴾: النَّازِلات بما هو زَجْرٌ للخلْقِ عنِ المعاصي. ﴿فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾: أي[807]: القارِئاتِ على الرُّسُل ذِكراً؛ أي: وَحْياً مِن اللهِ، والوصلُ بالفاءِ يدلُّ على أنّها في صفاتِ جماعةٍ واحدةٍ يبتني بعضُها على بعضٍ.

ومعنى ﴿فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾ كمعنى ﴿فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكْراً، عُذْراً أَوْ نُذْراً﴾ [المرسلات، 5/77-1]، والجمعُ بالألفِ والتّاءِ لما أنّهم طوائفُ، كلُّ طائفةٍ منهم[808] صافة، زاجرة، تالية؛ والجمع صافّاتٌ زاجِراتٌ تالِياتٌ.

وقيل: صافّاتٌ بالنّزول بسورة الأنعام جملةً.

---

[797] في نسخة <ن> -: رحمه الله

[798] في نسخة <م> +: تعالى

[799] في نسخة <م> +: لعنه الله

[800] في نسخة <م>: ﴿لَا يَفْتُرُونَ﴾، صح هـ

[801] في نسخة <م> +: الله

[802] تأويلات أهل السنة للماتريدي (544/8)

[803] في نسخة <م> +: رضي الله عنهم

[804] تفسير عبد الرزاق (2503)، وتفسير ابن ابي حاتم (3204/10).

[805] تفسير الطبري (492/19-494).

[806] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[807] في نسخة <ن> -: أي

[808] في نسخة <ن> -: منهم

وللصادرُ فيها لِتأكيد الوصف، و﴿التّاليات ذكرًا﴾ قيل: أي: تِلاوَةً لتنزيل بالذِّكرِ لِتتَّفِقَ الفواصِلُ، وهوَ كقولِ الشاعر:

ألم يحْزُنك أنّ حبال قيسٍ وتغلِبَ قدْ تباينَتِ انقِطاعاً[809]

أي: تَبايُنا[810].

وقيل: ﴿ذكرا﴾، أي: كتاباً وقرآنًا .

وقيل: الذكرُ هو الذي نُسِخ منه القرآن في السماء.

وقيل: ﴿فالزّاجِرات﴾ هي التي تزجُرُ السحابَ سَوْقاً

وقال قتادة: ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا﴾ للملائكة صفوفاً في السّماء، ﴿فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا﴾: هي الكتاب التي زجر الله بها عباده عن معاصيه، فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا: يعني آيات القرآن تتلوا ذكر ما مضى وذكر ما نحن فيه وذكر ما بقي[811] قال: ما زَجَرَ اللهُ عنه بالقرآن، ﴿فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾ قال: ما يُتلى في القرآنِ من أخبارِ الأمم السّالِفةِ[812].

قوله تعالى[813]: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾: أقسَمَ على هذا .

وقال الحسن: ﴿فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا﴾: هي آيُ الكتابِ التي زَجَر اللهُ بها عبادَه عن معاصيه ﴿فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾ يعني: آيات القرآن تَتلو ذِكْر ما مضى، وذِكْر ما نحن فيه، وذِكْر ما بَقِي[814].

---

[809] البيت لعمير بن شييم القطامي يمدح زفر بن الحرث الكلابي كما في ديوانه (ص:31)، مجاز القرآن لابي عبيدة (37/2)، والطبقات فحول الشعراء لابن سلام (538/2)، تفسير الطبري (480/17)، والأزمنة والأمكنة للمرزوقي ص: 504، روح المعاني (23/7).

[810] في نسخة <ن> +: وهوَ كقولِ الشاعر: ألم يحْزُنك أنّ جِبال قيسٍ وتغلِبَ قدْ تباينَتِ انقِطاعاً، أي: تَبايُنا.

[811] في نسخة <ن> -: هي الكتاب التي زجر الله بها عباده عن معاصيه، فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا: يعني آيات القرآن تتلوا ذكر ما مضى وذكر ما نحن فيه وذكر ما بقي

[812] تفسير الطبري (19/ 493-495)، تفسير ابن أبي حاتم (3204/10).

[813] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[814] في نسخة <ن>: قال: ما زَجَرَ اللهُ عنه بالقرآن، فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا قال: ما يُتلى في القرآنِ من أخبارِ الأمم السّالِفةِ. قوله تعالى: إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ: أقسَمَ على هذا. وقال الحسن: فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا: هي آيُ الكتابِ التي زَجَر اللهُ بها عبادَه عن معاصيه فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا يعني: آيات القرآن تَتلو ذِكْر ما مضى، وذِكْر ما نحن فيه، وذِكْر ما بَقِي.

وقيل: ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا﴾: ~~الملائكة صفوفاً في السّماء~~[815] جماعاتُ المؤمنين إذا اصطفُّوا /**[99ب]** للصّلاة ﴿فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا﴾: الرّافِعاتُ الأصواتِ بتِلاوَة القرآن، فإنّ الزَّجْرة والصَّيْحَة في معنًى واحدٍ، قال الله[816] تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾ [الصافات، 19/37]. وقال: ﴿إِنْ كَانَتْ إِلاّ صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾ [يس، 53/36][817].

وقيل: هي صفوفُ الغُزاةِ، قال الله تعالى[818]: ﴿إِنَّ اللهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفاًّ﴾ [الصف، 4/61]، ﴿فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا﴾: خيولَهم، ﴿فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا﴾: أي[819]: التكبيرَ.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾: المقسَمُ عليه .

وقوله تعالى [820]: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ﴾: نعتٌ له. ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ ثُنِّي والسماواتُ جمعٌ؛ لأنّها جنسٌ والأرضَ جنسٌ، فهما جنسان[821].

وقوله تعالى[822]: ﴿وَرَبُّ الْمَشَارِقِ﴾: أي: ومالِكُ مطالعِ الشَّمْسِ[823] في كلّ يومٍ من أيّام السَّنَةِ والمدَبِّر لها، وقال في آية أخرى[824]: ﴿رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ﴾ [الرحمن، 17/55]، وأراد مشرِقَ الشِّتَاءِ ومشْرِقَ الصَّيْف ومَغْرِبَيْهما. وقال في آية أخرى: ﴿وربُّ المشرقِ والمغربِ﴾ [الشعراء، 28/26]، لأنّه أراد به الجهةَ، والجهةُ واحدةٌ. ولم يذْكُرِ المغاربَ في هذه الآية؛ لطول الآية بِذِكْرها، وخروجها مع حذفِها على مُشاكلَة قدْرِ الآياتِ قبلَها وبعدَها، وكانتِ المطالِعُ دالَّةٌ على المغارب؛ لأنها تطْلُعُ بعدَ الغُروب، والمصالِحُ المتعلِّقة بطُلوعها أكثرُ مِنَ المصالحِ بغُروبها[825].

---

[815] في نسخة <م>: ~~الملائكة صفوفاً في السّماء~~ صح هـ

[816] في نسخة <ن> -: الله

[817] في نسخة <ن> -: وقال: {إِنْ كَانَتْ إِلاّ صَيْحَةً وَاحِدَةً}

[818] في نسخة <ن> -: الله

[819] في نسخة <ن> +: أي

[820] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[821] في نسخة <ن>: جنسان، صح هـ

[822] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[823] في نسخة <ن> +: الشمس

[824] في نسخة <ن> -: أخرى

[825] في نسخة <ن> -: وكانتِ المطالِعُ دالَّةً على المغارب؛ لأنها تطْلُعُ بعدَ الغُروب، والمصالِحُ المتعلِّقة بطُلوعها أكثرُ مِنَ المصالحِ بغُروبها.

وقال مقاتلٌ: إنّ كُفارَ مكة قالوا: ﴿أَجَعَلَ الْآلِهَةَ إِلَهاً وَاحِداً﴾ [ص، 5/38]، فأقْسَم الله على أن الإلهَ واحدٌ[826].

وقيل: إن للمشركين قالوا: كيف يقومُ إلهٌ واحدٌ بحوائجِنا ولنا ثلاثَ مئة وستون إلهاً لم يقُمْنَ[827] بحوائجِنا فأقْسَمَ اللهُ تعالى[828] على أن إلهَهُمْ وإلهَ مَنْ في السَّماوات والأرضِ وقاضي حوائجِهم[829] واحدٌ[830].

قوله تعالى[831] : ﴿إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاء الدُّنْيَا﴾: هي تأنيثُ الأدنى، أي: الأقربُ، وهي التي تلِينا وتدنو منّا. قوله تعالى[832]: ﴿بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ﴾: قرأ ابنُ كثيرٍ ونافع وجعفر وأبو عمرو وسهل ويعقوب وابن عامر وخلف وللفصل ﴿بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ﴾: مضافة؛ أي؛ بزينة القائمة بالكواكب.

وقرأ عاصمٌ في رواية[833] حفص وحمزة: ﴿بِزِينَةٍ﴾ منونةً ﴿الْكَوَاكِبَ﴾ خفضا على البدل وقرأ عاصم في رواية أبي بكر وحمّاد[834] ﴿بزينةٍ﴾ منونة ﴿الكواكبَ﴾ نصباً على أن الزّينَة مصدرٌ بمعنى التّزيينِ، و﴿الْكَوَاكِبَ﴾ نصبٌ؛ لأنه مفعولٌ بوقوعِ التزيين[835] عليه[836].

﴿وحفظاً﴾: أي: وحفِظناها حفظاً. وقيل: وجعلناها حفظاً؛ /**[100أ]** كما قال: ﴿وجعلناها رُجوماً للشياطين﴾ [الملك، 5/67].

---

[826] تفسير مقاتل (591/3)، تفسير الثعلبي (139/8).

[827] في نسخة <ن> +: لا يقمْن

[828] في نسخة <ن> -: تعالى

[829] في نسخة <م>: وقاضي حوائجِهم، صح هـ.

[830] تفسير الماوردي (370/6)، تفسير الرازي (357/32).

[831] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[832] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[833] في نسخة <ن> -: والمفصل ﴿بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ﴾: مضافة؛ أي؛ بزينة القائمة بالكواكب.

[834] في نسخة <ن> +: وحمّاد

[835] في نسخة <م>: التزيين، صح هـ

[836] في نسخة <ن>: قرأ ابن كثير ونافع وأبو جعفر وأبو عمرو وسهل ويعقوب وابن عامر وخلف والمفصل عن عاصم في رواية حفص وحمزة {بِزِينَةٍ} منونةً {الْكَوَاكِبَ} خفضا على البدل وقرأ عاصم في رواية أبي بكر وحمّاد {بزينةٍ} منونة {الكواكبَ} نصباً على أن الزّينَة مصدرٌ بمعنى التّزيينِ، و{الْكَوَاكِبَ} نصبٌ؛ لأنه مفعولٌ بوقوعِ التزيين عليه. السبعة (ص: 546-547)

قوله تعالى[837]: ﴿مِّن كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾: أي: مُتناهٍ في الفساد والإفساد. وقيل: أي: متجرِّدٍ عن كل خيرٍ؛ كالأمرَدِ، والشّجرة المرْداء؛ أي: المتجرِّدة من الأوراقِ[838].

﴿لا يَسَّمَّعُونَ﴾: قرأ حمزة والكسائي وعاصم[839] بالتشديد أي: لا يتسمَّعون، أُدغِمت التاءُ في السين كما في المزَّمِّل والمدَّثِّر، أي: لا يتعرَّضون للسماع بالإصغاء.[840]

وقرأ الباقون بالتخفيف من السَّماع، ومعناه: لئلاَّ يسمَعوا، فلما حُذِف الناصبُ ارتفعَ؛ كما في قوله تعالى[841]: ﴿قُلْ أَفَغَيْرَ اللهِ تَأْمُرُوِنِّي أَعْبُدُ﴾ [الزمر، 64/39]، أي: أن أعبُدَ، وقال: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ. لا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [الشعراء، 200/26]، أي: لئلاّ يؤمنوا به[842].

قوله تعالى[843]: ﴿إِلَى الْمَلإِ الأَعْلَى﴾: أي: للملائكة، ووحّد ﴿الأَعْلَى﴾: لظاهر لفظ ﴿الْمَلإِ﴾، كما يقال: السَّلَفُ الصَّالِح

وقال أبو معاذ[844]: (سمعتُ إلى قولكَ) بمعنى: (استمعتُ إليه) يقول: إنا حفِظْنا السَّماءَ بالكواكبِ الرَّاجِمة من الشياطين[845] أن[846] يتعرَّضوا لسماعِ الوحي من ملائكة السماء[847] الذين هم الزّاجرات زجراً، والتاليات[848] ذكراً في إنزالِ الوحيِ على الرسلِ، ونَحْسُره عن تغييرهم. قوله تعالى: ﴿وَيُقْذَفُونَ﴾: أي: يُرْمَون بنُجوم الرُجوم، عطفٌ على قوله[849]: لا يَسَّمَّعُونَ. ﴿مِن

---

[837] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[838] في نسخة <ن>: للُتجرِّده عن الأوراقِ.

[839] في نسخة <ن>: لا يَسَّمَّعُونَ: قرأ حمزة والكسائي وخلف عن عاصم في رواية حفص والمفصل بالتشديد، أي: {لا يتسمَّعون}، أُدغِمت التاءُ في السين كما في المزَّمِّل والمدَّثِّر، أي: لا يتعرَّضون للسماع بالإصغاء.

[840] في نسخة <م>: والإصغاء.

[841] في نسخة <ن>: تعالى

[842] في نسخة <ن> +: أي: لئلاّ يؤمنوا به

[843] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[844] هو الفضل بن خالد، أبو معاذ النحوي المروزي مولى باهلة المتوفى (211هـ).

[845] في نسخة <ن> +: من الشياطين

[846] في نسخة <م>: أي

[847] في نسخة <ن> +: السماء

[848] في نسخة <ن> +: فالتاليات، صح هـ

[849] في نسخة <ن>: على قوله، صح هـ

كُلِّ جَانِبٍ﴾: أي: من جوانب السماء. قوله تعالى[850]: دُحُورًا: أي: طرداً وإبعاداً. قوله تعالى[851]: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾: أي: دائمٌ في الآخرة؛ لكُفْرِهم وإضلالِهم النّاس وإيهامِهم إيَّاهم أنهم يعلمون الغَيْب كالأنبياء؛ طمَعاً لإفساد[852] النُّبُوَّات.

قوله تعالى: ﴿إِلاَّ مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ﴾: أي: سَلَبَ السَلبَة، ومعناه: أخذ شيئاً من كلامهم بسرعةٍ طالباً للغَفلَة .

وقيل: هذا الاختطافُ ليس في حقّ الوحي، فقد ذكر أنه يحفظُه عنهم، لكنه في تسمُّعهمْ كلامَ للملائكة في أشياءَ أخَرَ سوى الوحي، فإذا أخذوا شيئاً من ذلك رُجِموا، فذلك قولُه تعالى[853]: ﴿فأتْبَعَه شِهابٌ ثاقِبٌ﴾ أي: لحقه شهاب[854]؛ أي: نجمٌ راجمٌ. ﴿ثاقِبٌ﴾ أي: مضيءٌ، وقيل: نافذٌ، والثُّقُوب: التّوقّدُ، مِن باب دَخَل. وقيل: نُجومُ الرُّجومِ[855] غيرُ نجومِ الزّينةِ، تلك ثابتةٌ وهذه سائرَةٌ مُتَشَتِّتَةٌ.

وقال[856] الشَّعبيُّ: لم يُقْذَف بالنُّجوم حتى بُعِث محمد ﷺ، فلما قُذِف بها جعَلَ الناسُ يُسيّبون أنعامَهم ويُعتِقون رقيقَهم يظنُّون أنها القيامةُ، فأتوا عبدَ ياليلَ الثّقفي وكان قد عمِيَ، /**[100ب]** فقالوا له: قد سيَّبوا أنعامَهمْ وأعتَقوا رقيقَهم، قال: ولمْ؟ قالوا: إن النجوم تهافَتُ من السماء، فقال لهم: لا تعجَلوا، فإنْ كانت[857] النجوم تُعرَف فهي عندَ قيامِ الساعة، وإنْ كانت نجوماً لا تُعرَف فهو أمرٌ حَدَثَ، فنظَروا فإذا هيَ نجومٌ لا تُعرَفُ، قال: فما مكَثوا إلا يسيراً حتى أتاهم النبي ﷺ[858].

وقوله تعالى[859] : ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ﴾: أي: فاسألِ للمشركين[860] يا محمد: ﴿أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾؛ أي: من الأمم لماضية الّذين كانوا أشدَّ منكم قوَّةً، وأكثرَ أموالاً وأولاداً، فإن أجابوكَ أنّهم أشدُّ مِمّن سَلَفَ فقل لهم: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُم﴾ أي:

---

[850] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[851] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[852] في نسخة <ن>: في الإفساد

[853] في نسخة <ن> +: وذلك قولُه تعالى

[854] في نسخة <ن> -: شهاب

[855] في نسخة <ن>: النجوم، صح هـ

[856] في نسخة <ن> -: وقال

[857] في نسخة <ن>: كان

[858] المبعث لأبي داود، تفسير القرطبي (12/10)، فتح الباري لابن حجر (672/8)، دلائل النبوة للبيهقي (241/2).

[859] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[860] في نسخة <ن>: المشركين، صح هـ

خلقنا[861] جميعهم ﴿مِّن طِينٍ لاَّزِبٍ﴾: أي: لازقٍ بِاليد، والفعلُ من باب دَخَل، يعني: خَلقَ أصلَهم منه – وهو آدمُ – ثمَّ خَلَقَهم منه، فكيفَ صاروا هم أشدَّ منهم[862]، وكيفَ توهَّموا لشدَّتِهم عند أنفسِهم أنّهم يُعْجِزونني وأنا خالقُ جميعِهم، وموجدُهم من العدَمِ؟

وقيل: ﴿أَم مَّنْ خَلَقْنَا﴾ مِن للملائكةِ والشّياطينِ والسماوات والأرض وما بينهما، وهو كقوله: ﴿ءأنتم أشدّ خلقاً أم السماء﴾ [النازعات، 27/79] الآيات، وقال: ﴿ولَخَلْقُ السماوات والأرض أكبر من خلق الناس﴾ [غافر، 57/40]، وذُكِر بكلمةِ (مَن) لأنّه جمعَ بينَ ما يعقِلُ وبينَ ما لا يعقِلُ، فغلَّب ما يعقِلُ. يقول: فإذا قدَرْنا على خلقِ ما هو أشدُّ منهم، فنحن نقدِرُ على إعادتِهم بعدَ موتِهم .

وقال مقاتلٌ: نزلتْ في أبي الأشدَّيْن، وسُمِّيَ به لشدَّةِ بطْشِه، واسمُه كَلَدَةُ بنُ أسيدٍ[863].

وقال محمد بن إسحاق: اسمه أُبيُّ بنُ أسيدٍ[864].

قوله تعالى[865] : ﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾: قرأ حمزةُ والكسائيُّ وخلفٌ[866] بضمِّ التاء، والباقون بفتحِها خطاباً للنبي ﷺ[867].

﴿بَلْ﴾: لِنفْيِ ما مضى وإثباتِ ما بعدَه، أي: ليست بهم هذه الجُرْأَةُ على أنّهم يتوهَّمون على أنّهم يفوتونني، لكن أَلِفوا شِرْكَهُم، وقلَّدوا أسلافَهم، وأعرَضوا عن التّدبُّرِ، فهم لذلك على جهلٍ، أنت يا محمَّدُ تعجَبُ منهم وهم يَسْخَرون منك إذْ تدعوهم إلى الإيمان بالله وبالرُّسل والبعث بعدَ للموتِ.

وقراءةُ الضَّمِّ إخبارٌ مِن اللهِ تعالى عن نفْسِه، وهو مجازٌ عن الإنكارِ[868] والكراهيةِ، ولا تجوز حقيقتُه على الله تعالى، فإنه لظهورِ ما لم يكنْ في الوهْمِ، لكنْ مَن ظَهَرَ له ذلك – وهو قبيحٌ في نفسِه – كرِهَه وأنكرَه، فأريد به ذلكَ هاهنا .

---

[861] في نسخة <ن> +: أي: خلقنا

[862] في نسخة <ن> +: وهو آدمُ – ثمَّ خَلَقَهم منه، فكيفَ صاروا هم أشدَّ منهم

[863] تفسير مقاتل (603/3)

[864] في نسخة <ن> +: وقال محمد بن إسحاق: اسمه أُبيُّ بنُ أسيدٍ، تفسير الماوردي (41/5)، زاد المسير لابن الجوزي (364/4)، حاشية البيضاوي (361/8).

[865] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[866] في نسخة <ن> +: وخلف

[867] السبعة: ص: 547، النشر لابن الجزري (356/2)

[868] في نسخة <ن> +: وقراءةُ الضَّمِّ إخبارٌ مِن اللهِ تعالى عن نفْسِه، وهو مجازٌ عن الإنكارِ

وقال قُطْرُبٌ: أي: كبُرَ عندي وعظُمَ. فإن الواحد منا أنها تعجب من الشيء إذا كبر عنده وعظم[869].

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ذُكِّرُوا لا يَذْكُرُونَ﴾؛ أي: وُعِظوا لا يتَّعِظون[870]. وقيل: إذا ذُكِروا أنّهم خُلقوا من طينٍ لازبٍ. وقيل: أي: ذُكّروا ما أحلّ الله بالمكذّبين[871] /**[101أ]** للماضين. وقيل: ما يعاقبون به في القيامة. وقيل: اذكروا[872] ما أنْعم الله به عليهم وألْزَمهم شُكرَه.

وقوله تعالى[873]: ﴿لا يَذْكُرُونَ﴾: أي: أعرضوا عن ذلك كأنهم لا يذكُرونها ولا يحفظونها[874]. ﴿وَإِذَا رَأَوْا آيَةً﴾: أي: مُعجزةً ﴿يَسْتَسْخِرُونَ﴾: قيل: أي: يَسْخرون بها. قاله قطربٌ وأبو عبيدَةَ وجماعة[875]، وهو كقولِهم: عجِلَ واستعجلَ، ويَقِن واستيقنَ، ونَكِر واستنكر

وقيل: أي: يعدُّونها سُخْرِيَةً؛ كقولك: استحسنتُ كذا، واستقبحتُ كذا، واستجهلتُ فلاناً، واستحمقتُه.

وقيل: أي: يدعون الناس إلى السُّخْرِيّة بها، يريدُون بذلكَ التَّمويهَ على الضَّعَفّة. قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾ [القمر، 2/54].

وقولُه تعالى[876]: ﴿وَقَالُوا إِنْ هَذَا إِلاَّ سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾: أي: وما هذا إلا تخييلٌ ظاهرٌ. ﴿أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا﴾: أي: رميماً ﴿أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ﴾: يسخرون بهذا أيضاً منكم. قوله تعالى[877]: ﴿أَوَآبَاؤُنَا الأَوَّلُونَ[878]﴾: الألفُ للاستفهامِ، والواوُ للعطفِ، ورفعُه مِن وجهين: أحدُهما: أوَ آباؤُنا يُبعثون أيضا؟ وقيل: تقديرُه: أنحنُ وآباؤُنا نُبْعَث ﴿قُلْ نَعَمْ﴾: تُبعَثون ﴿وَأَنتُمْ

---

[869] في نسخة <ن> –: فإن الواحد منا أنها تعجب من الشيء إذا كبر عنده وعظم

[870] في نسخة <ن>: وقوله تعالى: وَإِذَا ذُكِّرُوا: أي: وإذا وُعِظوا لا يَذْكُرُونَ؛ أي: لا يتَّعِظون.

[871] في نسخة <م> + <ن>: المكذبين، صح هـ

[872] في نسخة <م>: أذكروا، صح هـ

[873] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[874] في نسخة <ن> +: ولا يحفظونها

[875] مجاز القرآن لأبي عبيدة (167/2)، تفسير عبد الرزاق (2510)، تفسير الطبري (515/19)

[876] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[877] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[878] في نسخة <ن>: الأَوَّلُونَ، صح هـ

دَاخِرُونَ﴾؛ أي: أَذِلاّءُ صاغِرون، والواوُ للحالِ. ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾: قيل: صَيْحةٌ واحدةٌ، قال الحسن: هي النفخةُ الثانيةُ[879]. ﴿فَإِذَا هُمْ﴾ ينتظرون قيام[880] أي: من قبورهم ﴿يَنظُرُونَ﴾: إلى ما يرونه مِن الأهوال .

وقوله تعالى[881]: ﴿وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ﴾: أي: يومُ الجزاء، وقيل: يومُ[882] الحسابُ. وقيل: يومُ[883] القضاءِ. وقيل: أي: يومُ ينفَعُ الدَّينُ الحق.

وقوله تعالى[884]: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾[885]: قيل: هو قولُ بعضِهم لبعضٍ.

وقال الكلبيُّ: هو قول للملائكة لهم: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ [886]. قيل: أي: القضاءِ، فإنّه فصلُ الخصومة .

وقيل: هو القضاء الحق؛ لأنه هو الذي ينفُذُ فتنفصِلُ به الخصومةُ، فأمّا القضاءُ بغير حق فيُرَدُّ ولا يقعُ به الفصلُ.

وقيل: هو يوم التمييز بين الفريقين في الطريقين.

وقيل: هو يوم الفصل، أي: يوم تفريق الأحبّةِ والأقاربِ بعضِهم من بعضٍ باختلافِ الأجزيةِ والأمكنةِ.

قوله تعالى[887]: ﴿احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: أي: يقالُ للملائكة: اجمَعوا الذين كفروا، وقال تعالى[888]: ﴿إن الشرك لظلم عظيم﴾ [لقمان، 13/31]: وهو وضعُ العبادة غير موضعها. ﴿وَأَزْوَاجَهُمْ﴾: أي: قُرَناءَهم، وقيل: أي: أصنافَهم، فإنهم على طرقٍ: ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ * مِن دُونِ اللَّهِ﴾: مِن الأصنام .

وقيل: ﴿وَأَزْوَاجَهُمْ﴾، أي: قُرناءَهم من الشّياطين، قال تعالى: ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ﴾ [فصلت، 25/41]، وقال تعالى[889]: ﴿نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَاناً فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾ [الزخرف، 36/43]

---

[879] تفسير الماوردي (42/5)، تفسير ابن فورك (214/2)

[880] في نسخة <ن> -: ينتظرون قيام

[881] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[882] في نسخة <ن> -: يومُ

[883] في نسخة <ن> -: يومُ

[884] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[885] في نسخة <ن>: ﴿تُكَذِّبُونَ﴾، صح هـ

[886] في نسخة <ن> +: قيل: هو قولُ بعضِهم لبعضٍ. وقال الكلبيُّ: هو قول الملائكة لهم: هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ.

[887] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[888] في نسخة <ن> -: تعالى

[889] في نسخة <ن> -: تعالى

[ب/101]/

وقيل: ﴿أزواجَهم﴾؛ أي: زوجاتِهم، وهو قول الحسن[890]، يعني: كل كافرٍ وكافرةٍ ومنافقٍ ومنافقةٍ، وهو الغالبُ في الاستعمال[891]، قال تعالى: ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَىٰ﴾ [القيامة، 39/75].

وقيل: ﴿احْشُرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾: أي: كُبراء الظلَمة ﴿وَأَزْوَاجَهُمْ﴾؛ وأتباعَهم[892]، حتى رُوِيَ أن مَن برى لهم[893] قلماً، أو ألاقَ لهم دَواةً، أو ناولَهم قرطاسا حُشِرَ معهم[894]، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ﴾ [التكوير، 7/81]؛ أي: قُرِنَتْ بأشكالها .

قوله تعالى[895]: ﴿فَاهْدُوهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾: قال ابن عباس رضي الله عنه : فدلّوهم[896]. وقال الضحاك: فادعوهم[897]. وقال ابنُ كيسانَ: فقدِّموهم[898]، وهداية الإجْلِ هي التي تتقدَمُها ﴿إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾: أي: طريقِ جهنّمَ. قوله تعالى[899]: ﴿وَقِفُوهُمْ﴾: أيّها للملائكة في موقف العَرْض والحساب. ﴿إِنَّهُم مَّسْئُولُونَ﴾: قال ابن عباسٍ رضي الله عنه: عن قول: «لا إله إلا الله»[900]. وقال الضحاك: عن خطاياهم[901]. وقال كعبٌ: عن أقوالهم وأفعالهم[902].

---

[890] تفسير الثعلبي (141/8)، الوسيط للواحدي (523/3)، المحرر الوجيز لابن عطية (468/4)

[891] في نسخة <ن>: في الاستغراق

[892] في نسخة <ن>: وَأَزْوَاجَهُمْ؛ أي: وأتباعَهم

[893] في نسخة <ن> –: لهم

[894] الفردوس لدليمي (255/1)،

[895] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[896] تفسير ابن ابي حاتم (3298/10)، تفسير الثعلبي (141/8)، البسيط للواحدي (34/19)

[897] تفسير الثعلبي (141/8)

[898] البسيط للواحدي (34/19)، تفسير البغوي (29/4)

[899] في نسخة <م> –: قوله تعالى

[900] تفسير الثعلبي (142/8)، تفسير البغوي (38/7)

[901] تفسير الثعلبي (142/8)

[902] تفسير الثعلبي (142/8)

قوله تعالى[903]: ﴿مَا لَكُمْ لا تَنَاصَرُونَ﴾: قيل: هو تفسيرُ قوله: ﴿إِنَّهُم مَّسْئُولُونَ﴾ [الصافات، 24/37] وهو سؤالُ توبيخٍ وتقريعٍ، أي: ما لكم لا ينصُرُ بعضُكم بعضاً؟ وقيل: هو على قول أبي جهل لعنه الله[904]؛ إذْ قال يومَ بدرٍ: نحن جميعٌ منتصرٌ[905].

قوله تعالى[906]: ﴿بَلْ هُمُ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ﴾: أي: ليس أحدٌ يقدِرُ على نصرِ أحدٍ، بل الكلّ مُنقادون لما يراد بهم.

قوله تعالى[907]: ﴿وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾: أي: يسأَل كلُّ واحدٍ صاحبَه سؤالَ توبيخ، يقول هذا: لم غَرَرْتني؟ ويقول الآخر: لِمَ قَبِلْت مِنّي.

وقيل: هو في معنى قوله: ﴿إِنَّ ذٰلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ اَهْلِ النَّارِ﴾ [ص، 64/38]، وقوله تعالى: ﴿وَاِذْ يَتَحَاجُّونَ فِي النَّار﴾ [غافر، 47/40].

وقيل: هذا التساؤلُ هاهنا بين السادّة والأتباع . ﴿قَالُوا إِنَّكُمْ كُنتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾: قال نِفْطويه: كنتُمْ تمنعوننا عنِ الدين الحق وعن الطاعة، وتُلبِّسون ذلك علينا[908].

يقال: أتاه عن يمينِه، إذا أتاه من الجهة المحمودة[909]، والعربُ تَنسِبُ الفعلَ الجميلَ إلى اليمينِ، وما ضادَّه إلى الشمالِ، وقالوا: لليمنةُ مِن اليُمْنِ، وللشأمةُ من الشُّؤْمِ[910]

وقال الفرّاء: أي: كُنْتُم تأتوننا مِن قِبَلِ اليمين[911]، فتخدعوننا عنه بأقوى الوجوه[912]. وقُوّةُ الرجل بِيمينِه، فتسمى القوةُ يميناً كذلك، قال الشّمّاخ :

---

[903] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[904] في نسخة <ن> -: لعنه الله

[905] تفسير الثعلبي (143/8)، الوسيط للواحدي (524/3)، تفسير البغوي (38/7)

[906] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[907] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[908] تفسير الثعلبي (143/8)، البسيط للواحدي (38/19)، النكت والعيون للماوردي (46/5)

[909] في نسخة <ن>: الحميدة

[910] تصحيح الفصيح لابن درستويه (ص:484)

[911] في نسخة <ن>: الدّين

[912] معاني القرآن للفراء (384/2)

إذا ما رايةٌ رُفِعَتْ لمجدٍ تلقّاها عُرابةُ باليَمينِ[913]

وقيل: معناه: كُنتم تصُدّوننا عن /**[102أ]** طريق الجنة وسبيل النجاة، قال تعالى: ﴿وَاَصْحَابُ الْيَمِينِ مَّا اَصْحَابُ الْيَمِينِّ﴾ [الواقعة، 227/56].

وقيل: هو ما ذُكر في قوله: ﴿ثُمَّ لَاٰتِيَنَّهُمْ مِنْ بَيْنِ اَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَآئِلِهِمْ﴾ [الأعراف، 17/7]، فالشياطين يأتونهم من كل الجهات، فمن أتاه الشيطان من جهة اليمين أتاه من قِبَلِ الدّين ولبّس عليه الحقَّ، ومن أتاه من قِبَل اليسار حبَّب إليه الشهوات، ومن أتاه مِن بين يديه أنساه الآخرةَ، ومَن أتاه مِن خلْفِه خوّفه الفقرَ على أعقابِه[914].

قوله تعالى[915]: ﴿قَالُوا بَل لَّمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾: قال لهم السّادةُ: ما كان ذلك منّا، بل أنتم لم تؤمنوا وقوله تعالى[916]: ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُم مِّن سُلْطَانٍ﴾: أي: تسلُّطٍ بحُجّةٍ ولا قَهْرٍ[917]. ﴿بَلْ كُنتُمْ قَوْمًا طَاغِينَ﴾: مُجاوزين حدودَ الشّرْعِ. قوله تعالى[918]: ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا﴾: جميعا قَوْلُ رَبِّنَا﴾؛ أي[919]: وعيدُ ربّنا: ﴿لأملأنّ جهنم﴾ [الأعراف، 18/7] الاية، قوله تعالى[920]: ﴿إِنَّا لَذَائِقُونَ﴾: قيل: يقعُ على هذا قولُه: {فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا}، وكُسِرتْ "إنّا" للّام في قوله: ﴿لَذَائِقُونَ﴾: أي: تحقَّقَ علينا أنّا نذوقُ العذابَ

وسَكَتَ عن ذكرِ للمذوقِ لوضوحِه؛ كما في قوله: ﴿ذُق إنّك انت العزيز الكريم﴾ [الدخان، 49/44]. ﴿فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ[921] * فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾[922]: أي: السّادة والإتباعُ سواءٌ في استحقاقِ العذابِ. ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ﴾: وهم مجرمون ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾: أي: يتعظّمُون عن قبولِه و يأنفون منه. ﴿وَيَقُولُونَ

---

[913] ديوان الشماخ بن ضرار الذبياني (ص:319)

[914] في نسخة <ن>: فمن أتاه الشيطان من جهة اليمين أتاه من قِبَلِ الدّين ولبّس عليه الحقَّ، ومَن أتاه مِن خلْفِه خوّفه الفقرَ على أعقابِه، ومن أتاه من قِبَل اليسار حبَّب إليه الشهوات، ومن أتاه مِن بين يديه أنساه الآخرةَ

[915] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[916] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[917] في نسخة <ن> +: أي: تسلُّطٍ بحُجّةٍ ولا قَهْرٍ؛ في نسخة <م>: صح هـ

[918] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[919] في نسخة <ن> –: أي

[920] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[921] في نسخة <ن>: ﴿فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ﴾، صح هـ

[922] في نسخة <م>: ﴿مُشْتَرِكُونَ﴾، صح هـ

أَئِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا﴾: أي: لِمَ نترُكُ[923] عبادةَ أصنامِنا؟ استفهامٌ بمعنى النفي. ﴿لِشَاعِرٍ﴾: أي: لقولِ رجلٍ يأتي بكلامٍ منظومٍ. ﴿ مَّجْنُونٍ﴾: لا يعقِلُ ما يقولُ، لأنّه يخبرُنا بالبعثِ بعدَ للموتِ وهو لا يعقلُ، ونحن لا ندعُ دينَ آبائِنا بقول هذا، يعنون محمداً ﷺ، فرد الله عليهم ذلك، فقال: ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ﴾: أي: ليس بشاعرٍ ولا مجنونٍ، بل هو رسولٌ جاء بما يحبُ في العقول السليمة .

قوله تعالى[924]: ﴿وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ﴾: أي: وحقّق بشاراتِ الأنبياءِ الماضين به، ووافقَ دينَهم وما جاؤوا به من توحيد الله وطاعته .

قوله تعالى[925]: ﴿إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الأَلِيمِ﴾: أي: إنكم يا أهلَ عصرِ النبي ﷺ للمكذّبين به تصيرون إلى النّار، فتذوقون عذابَها الوَجيعَ. قوله تعالى[926]: ﴿وَمَا تُجْزَوْنَ إِلاَّ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾: من الكفرِ والمعاصي . ﴿إِلاَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾: /**[102ب]** مَن قرأ بفَتح اللام فهم الّذين صفّاهم اللهُ تعالى[927] عن الشرك والمعاصي، ومَن قرأ بكسرها فهم الّذين أخلَصوا العبادةَ للهِ، فلم يُشركوا به ولم يعصوه[928]، وهذا استثناءُ مَن يوم منهم بعدَ هذا وقيل: هو[929] استثناءٌ منقطعٌ بمعنى (لكن)، أي: هؤلاء للكذّبون بالنّار يُعذَّبون، لكنّ للمؤمنين بالجنّة يُنعَّمون.

قوله تعالى[930]: ﴿أُوْلَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ﴾: أي: عطيّةٌ معلومةٌ يعلمون دوامَها لهم. ﴿فَوَاكِهُ﴾: ترجمةٌ عن قوله[931]: ﴿رِزْقٌ﴾.

قيل: لم يُرَدْ به الفاكهةُ المعروفةُ في الدنيا، لكن الفاكهةَ ما يُتَفَكَّه به؛ أي: يُتَنَعَّمَ به؛ أي: رَزَقَهم ما يُتَنَعَّم به في الجنة، وليس كذلك[932] كَقُوت الدنيا الذي يتناولُه من يضطرُّ إليه ويضيقُ قلبُه لتأخّره عنه، وهو إشارةٌ إلى أنّه يتناولُ للأكولات التي يتنعَّمُ بها، وهو كقوله: ﴿ولحمِ طيرٍ ممّا يشتهون﴾ [الواقعة، 21/56]؛ أي: يتناولونها مُشْتهين لها، لا مُضطرّين إليها ولا كارهين لها .

---

[923] في نسخة <ن> +: أي: لِمَ نترُكُ

[924] في نسخة <ن> -: قوله تعا

[925] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[926] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[927] في نسخة <ن> -: تعالى

[928] السبعة في القراءات لابن مجاهد (ص: 348)، التيسير للداني (ص:128)

[929] في نسخة <ن> +: بعدَ هذا وقيل: هو

[930] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[931] في نسخة <ن>: لقوله

[932] في نسخة <ن>: ذلك

قوله تعالى[933]: ﴿وَهُم مُّكْرَمُونَ﴾: أي: بأنواعِ الكراماتِ مع ذلك .

قوله تعالى[934]: ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ * عَلَى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾: هو نصبٌ على الحال، وهو صفةٌ لهم لا لسُرُرهم، والتّقابلُ أتمُّ للأنسِ، وأجمَعُ للرُّؤيَة، وأيسَرُ للتّحدُّث. وقال مجاهد: ﴿مُّتَقَابِلِينَ﴾: لا ينظرُ بعضُهم في قفا بعضٍ[935].

قوله تعالى[936]: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِم بِكَأْسٍ﴾: هي القدَحُ للْآن شراباً. ﴿مِن مَّعِينٍ﴾: قال الحسنُ وقتادةُ والضحاكُ والسّديّ: أي: مِن خمرٍ جاريةٍ في أنهارٍ ظاهرةٍ للعيون[937]. قيل: هو مفعولٌ مِن عانَه يَعينه؛ أي: نَظَرَ إليه بعينِه. وقيل: هو فعيلٌ من المَعْنِ، وهو الإمعانُ في الجَرْي، أي: الشِّدَّةُ والسّرعةُ. ﴿بَيْضَاءَ﴾: صفة لالكأسِ، وبياضها بصفاءِ ما فيها . ﴿لَذَّةٍ﴾: أي: لذيذةٍ، واللذُّ نعتٌ كاللّذيذِ؛ كالطّبِّ في معنى الطّيب، والهاءُ للتأنيث. لِّلشَّارِبِينَ: أي: لشارِبيها، ليست كخُمور الدنيا في كراهة الطعم[938]. قوله تعالى[939] : ﴿لا فِيهَا غَوْلٌ﴾: قال قطرب أي لا تغتال عقولهم كخمور الدنيا[940] أي: لا تذْهَبُ بها. وأصلُه: الإهلاكُ في الخفاء، و«قدْ قَتْلَه غَيْلَةً واغتاله»، أي: قتله في خُفْيةٍ.

وقيل: ﴿غَوْلٌ﴾: أي: غائلةٌ، أي: ما يُكْرَه .

قوله تعالى[941]: ﴿وَلا هُمْ عَنْهَا يُنزَفُونَ﴾: قرأ حمزة والكسائي وخلف والمفصل عن عاصمٍ[942] بِكَسْرِ الزّاي، أي: لا تنفَدُ خمورُهم، وقرأ الباقون بفتحِها[943]، أي: لاتُزالُ عقولهم. و(قد نُزِفَ) على ما لمْ يُسمَّ فاعلُه، فهو منزوفٌ ونزيفٌ، ونَزْفُ البِئرِ: اخراج مائِها، كلُّها من بابِ ضرَبَ.

[أ/103]/

---

[933] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[934] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[935] تفسير الطبري (80/14)، تفسير ابن أبي حاتم (2267/7)، الزهد لابن مبارك (130/2)

[936] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[937] تفسير ابن فورك (219/2)، تفسير عبد الرزاق (2515)، تفسير الطبري (298/22)

[938] في نسخة <ن> -: في كراهة الطعم

[939] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[940] في نسخة <ن> -: قال قطرب أي لا تغتال عقولهم كخمور الدنيا. تفسير الطبري (533/19)، تفسير الثعلبي (144/8)، تفسير البغوي (40/7).

[941] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[942] في نسخة <ن> +: وخلف والمفصل عن عاصمٍ

[943] السبعة ص:547

قوله تعالى[944]: ﴿وَعِندَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ﴾: أي: نساءٌ قد قصَرْنَ أبصارَهُنّ على رؤيةِ أزواجهنَّ؛ لحُبِّهنَّ إيّاهم ولعِفافِهِنّ وحُسْنِ عِشْرَتِهنّ، والطّرْفُ في معنى الجمعِ، ووُحّدَ لأنّه في الأصلِ مصدرٌ. ﴿عِينٌ﴾: جمع عين[945]، وهي الواسِعةُ العَين، الحسنةُ العَين، والفعل من بابِ عَلِمَ. وقوله تعالى[946]: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾: أي: مَصون، وقيل: أي: مستورٌ. وقيل: أراد به داخِلَ البَيْض، وهو تشبيهٌ لهنّ به في الصّفاءِ واللّين.

وقال في صفةِ الولدانِ: ﴿كَأَنّهم لُؤْلُؤٌ مَكْنُون﴾ [الطور، 24/52]، وقال في صِفةِ الحور العين: ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾ أشارَ بذلكَ إلى أنّ الحورَ العِينَ للصُّحْبَة دون الوِلْدان؛ لأنّ اللُّؤلُؤَ للنّظَرِ لا للذّوْق، والبَيْضَ لهما[947].

وقيل: أراد به للصونَ عن الكسرِ، أرادَ به أنّهنّ عَذارى صحيحات، قال الفَرَزْدَق:

خَرَجْنَ إليَّ لم يُطْمَثْن قبلي ... وهنّ أصحّ مِن بَيْضِ النَّعام[948]

وقال الحسن وابنُ زيد: شُبِّهْن بِبَيْض النَّعام يُكَنّ بالرِّيش من الرِّيح والغُبار[949].

قوله تعالى[950]: ﴿فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ﴾: أي: فأقبَلَ بعضُ أهل الجنة – وهم المخلصون – على بعضٍ يتحدَّثون بما أنعم الله عليهم من حينِ كانوا في الدُّنيا إلى أن صاروا إلى الجنّة. ﴿قَالَ قَآئِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾: أي: صاحبٌ مقارنٌ كافرٌ بالبعثِ. ﴿يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ﴾: بالبعثِ؟ استفهامٌ بمعنى الإنكار. ﴿أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَئِنَّا لَمَدِينُونَ﴾: أي: لَمَجزيُّون، مِن قولِهم: كما تَدينُ تدان[951] قيل: كانا أخوَيْن، وهما المذكوران في قوله: ﴿وأضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنّتيْن من أعنابٍ﴾ [الكهف، 32/18]، وقد بيّنا القصّةَ في سورة الكهف، قاله الكلبيُّ[952].

وقيل: كانا شَريكيْن على ما نُبيّنَ.

---

[944] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[945] في نسخة <ن>: عَيْناء

[946] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[947] في نسخة <ن> +: وقيل: أراد به داخِلَ البَيْض، وهو تشبيهٌ لهنّ به في الصّفاءِ واللّين. وقال في صفةِ الولدانِ: كَأَنّهم لُؤْلُؤٌ مَكْنُون، وقال في صِفةِ الحور العين: كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ أشارَ بذلكَ إلى أنّ الحورَ العِينَ للصُّحْبَة دون الوِلْدان؛ لأنّ اللُّؤلُؤَ للنّظَرِ لا للذّوْق، والبَيْضَ لهما.

[948] ديوان الفرزدق (835/2)

[949] تفسير الثعلبي (144/8)، الوسيط للواحدي (525/2)

[950] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[951] المصنف لعبد الرزاق (20262)

[952] البسيط للواحدي (53/19)، تفسير يحي بن سلام (831/2)، تفسير الماوردي (49/5)؟

وقيل[953]: أراد به قرينَه من الشياطين كان يوسوسُ إليه بالتكذيب بيَوم البعثِ، ﴿يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنْ الْمُصَدِّقِينَ﴾ الآيات .

قال ابن عباس: كانا شريكَيْن أحدُهما قُطْروسُ وهو الكافرُ، والآخرُ يَهوداً وهو المؤمن، فاستجَمَعَ لهما ثمانيةُ آلاف دينارٍ، وكان أحدُهما محترفاً، والآخرُ لا حِرْفةَ له، فقال المحترفُ لصاحبِه: ليستْ لك حِرْفةٌ، وما أُراني إلا مفارقَكَ ومُقاسِمَكَ، فقاسَمه وفارقَه، ثم إن قُطْروسَ اشترى داراً بألف دينارٍ[954]، فدعا صاحبَه، فقال: كيف ترى هذه الدارَ؟ قال: حسَنةً، ثم خَرَجَ وتصدّق بألف دينارٍ، وقال: يا ربِّ! أسألُك داراً في جنّتك، ثم إن الكافر تزَوَّج امرأةً، وأنفقَ عليها وفي أمرها ألفَ دينارٍ، فدعا صاحبَه، فقال: كيف ترى زوجتي؟ قال: ما أحسنَها! ثُم خرَج وتصدَّق بألف دينارٍ، وسأل ربَّه تعالى[955] أن يُزَوِّجَه مِنَ الحورِ العِينِ، ثُمَّ اشترى صاحبه بألفيْ دينارٍ بُسْتانيْن، فدعا صاحبه فقال: كيف تراهما؟ قال: بُستانين خضراوين حَسَنيْن، ثمَّ خرج فتصدق /**[103ب]** بألفيْ دينارٍ، وسأل ربَّه أن يرْزُقَه بُسْتانين[956] في الجنة، ثُمّ توفّاهما للَكُ، فانطلَقَ يومَ القيامة بالمتصدِّقِ إلى الجنَّة، وبوَّأَه داراً هُيِّئَتْ له، وزوّجه حُوراً، وسلّم إليه بُسْتانين في الجنة[957]، فقال حينئذٍ: ﴿إني كان لي قرينٌ﴾: يعني في دار الدُّنيا، يعني: شريكَه الكافرَ[958]

قوله تعالى[959]: ﴿قَالَ هَلْ أَنتُم مُّطَّلِعُونَ﴾: يقول لأصحابه: هل أنتم تتطلّعون معي في النّار؟ لعلَّنا نرى هذا القَرينَ، وأُضْمِر هاهنا: فقالوا: نعم. قوله تعالى[960] ﴿فَاطَّلَعَ﴾: هذا للمؤمن ﴿فَرَآهُ فِي سَوَاء الْجَحِيمِ﴾؛ أي: في وسط النار للموقدَةِ[961]. وقيل[962]: في الجنة كوة[963] شَارعةٌ إلى أهل[964] الجحيم، فإذا أرادوا النَّظَرَ إلى أهلِ النّارِ فتَحوها ونظَروا إليها[965]. قوله تعالى[966]: ﴿قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدتَّ لَتُرْدِينِ﴾: أي: أُقسِمُ بالله لقد كنتُ قاربْتَ أن تُهْلِكَني بإضْلالكَ. ووجهٌ آخرُ: ما أردتَ إلا أن تُهْلِكني.

---

[953] في نسخة <ن> +: وقيل

[954] في نسخة <م>: دينارٍ، صح هـ

[955] في نسخة <ن> -: تعالى

[956] في نسخة <ن>: بُسْتانين، صح هـ

[957] في نسخة <ن> -: في الجنة

[958] تفسير الطبري (445/19)، تفسير الثعلبي (169/6)، تفسير البغوي (170/5)

[959] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[960] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[961] في نسخة <ن>: الموقودة

[962] في نسخة <ن> +: وقيل:

[963] في نسخة <ن>: كوًى

[964] في نسخة <ن> -: أهل

[965] تفسير الطبري (228/24)

[966] في نسخة <ن>: قال تعالى

قوله تعالى[967]: ﴿وَلَوْلا نِعْمَةُ رَبِّي﴾: أي: إنعامُه عليَّ بالتثبُّت على الحق، والعصمةِ عن قبول ذلك[968]. ﴿لَكُنتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾[969]: النارَ معكَ، وهو كلمةُ شكرٍ؛ كقولهم: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدٰينَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَآ اَنْ هَدٰينَا اللَّهُ﴾ [الأعراف، 43/7].

قوله تعالى[970]: ﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَيِّتِينَ * إِلاَّ مَوْتَتَنَا الأُولَى وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾: قيل: معناه: أنّهُ يقول في الجنّة لأصحابِه: أوَ قد أَمِنّا للموتَ بعدَ أنْ أحيانا اللهُ من للموتَةِ الأولى التي كانتْ في الدُّنيا، انتقَلْنا عنها إلى دارِ الجزاءِ، وقولُه تعالى[971]: ﴿إِلاَّ مَوْتَتَنَا الأُولَى﴾؛ أي: سوى للموتَة الأولى ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾؛ أي: وقد أَمِنّا العذابَ مع تقصيرِنا، فالحمدُ للهِ على هذا، وهي كقولهم عند التّعَجُّب: أو كلُّ هذه النعم لنا؟! لا يكونُ إنكاراً، بل يكونُ تعَجُّباً وشكراً.

وقيل: يكون هذا توبيخاً لقرينِه، وكان في الدُّنيا إذا توعَّدَه قال: وما نحن بميتين، وما نحن بمعذبين، ويكثر هذا القولَ، فيذْكُرُه في هذه الحالةِ، ويقول: أهكذا تقولُ الآن: ما نحنُ بميّتين إلا موتتَنا الأولى حين كنَّا نُطفًا، ثم أحيانَا الله وما نحن بمعذبين بعدَ ما نموت، أي: لا نُبْعث بعده، أو لا نُعذّب بقولنا: (لا بعثَ)؛ لأنه حقٌ وصدقٌ.

وقيل: ﴿وما نحن بميّتين﴾: بمُهْلكين بعِقاب الله في الدنيا كما نُتَوعَّد به، ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ﴾ في الآخرة؛ لأنه لا آخرةَ.

ثم قرأ بعضهم هاهنا: ﴿أَإِنَّكَ لَمِنْ الْمُصَدِّقِينَ﴾، ﴿أَئِذَا مِتْنَا﴾، ﴿أَئِنَّا لَمَدِينُونَ﴾، بالاستفهام في للمواضع الثلاثة على أنّ كلّ واحدٍ /**[104أ]** سؤالٌ تامٌ قُرِنَ بالاستفهام . وبعضهم قرأ: ﴿أَئِنَّا لَمَدِينُونَ﴾ على أن الأول تامٌ[972]، وهذا الأخيرَ داخلٌ في الاستفهام الثاني وقيل: داخلٌ في الاستفهامين جميعاً، وحقّه: آنَّا، بالنّصب، لكن كُسِر للاّم في قوله﴿لَمَدِينُونَ﴾[973]

﴿إِنَّ هٰذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿*﴾ لِمِثْلِ هٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾: قيل: هذان الكلامان[974] الأخيران من قول هذا الرجل.

---

[967] في نسخة <ن> –: قوله تعالى، صح هـ

[968] في نسخة <ن>: عن قبول قولك

[969] في نسخة <م>: الْمُحْضَرِينَ، صح هـ

[970] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[971] في نسخة <ن> –: تعالى

[972] في نسخة <م>: قُرِنَ بالاستفهام . وبعضهم قرأ: ﴿أَئِنَّا لَمَدِينُونَ﴾ على أن الأول تامٌ، صح هـ

[973] النشر في القراءات العشر لابن الجزري (373/1)

[974] في نسخة <ن>: الكلامان، صح هـ

وقيل: هما من كلام الله بعدَ تمام كلام الرجل . وقيل: تم كلام الرجل[975] عند قوله: ﴿إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾، ثم قال الله[976] تعالى: ﴿لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلْ الْعَامِلُونَ﴾، فكلّ ذلك له وجهٌ صحيحٌ.

قوله تعالى[977]: ﴿أَذَلِكَ خَيْرٌ نُّزُلا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ﴾: أي: أهذا الذي ذكرناه لأهلِ الجنة خيرٌ أي: أفضلُ ممّا يعدُّ نُزُلاً للنُزال، أم شجرةٌ الزَّقُّوم التي أعددْناها لأهل الشرك؟ ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا﴾: أي: هذه الشجرة ﴿فِتْنَةً لِّلظَّالِمِينَ﴾؛ أي: جعلنا ذِكْرَ كوْنِ هذه الشّجرةِ في النّارِ ممّا افتُتِن الكفارُ به في دِينِهم، فقالوا: كيفَ يكون في النّار شجرةٌ والنّارُ تأكل الشجرة.

وقيل: لما نزل: ﴿ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا ٱلضَّآلُّونَ ٱلْمُكَذِّبُونَ* لآكِلُونَ مِن شَجَرٍ مِّن زَقُّومٍ﴾ [الواقعة، 51/56] قال بعضُهمْ: ما الزّقُّوم؟ فقال بعضُهم: هو التّمرُ والزُّبْد[978]، فقالوا: يُخَوّفُنا محمدٌ بالتّمْر والزّبد. فصار فتنةً لهم[979] مِن هذا الوجه.

وقيل: معنى قوله: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً﴾؛ أي: عذاباً؛ كما قال: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾ [الذاريات، 13/51]؛ أي: يُعَذَّبون، يقول: يُعَذّبُ الكفّارُ بهذا في النّارِ.

قوله تعالى[980]: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ﴾: أي: تنبتُ في أصل[981] جهنّمَ، وهو جوابُ قولِهم[982]: كيف تبقى الشّجرةُ في النار؟ يقول: إذا كان أصلُها مِن النّار تبقى في النّار وإن لم يبقَ فيها سائرُ الأشجار؛ كالسّمَك لما كان أصلُه مِن الماء يبقى في الماءِ، وإنْ كان لا يبقى سائرُ الحيواناتِ في الماء[983]. ﴿طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾: وهو جوابُ قولِهم: الزّقّوم هو التّمرُ والزُّبْدُ. يقول: ليس كذلك، بل هي شجرةٌ ثمرُها في القُبْح كرؤوس الشّياطين، والشيطانُ[984] وإنْ لمْ يرَهُ النّاسُ[985] فقد علِموا أنّه في غاية[986] القُبْحِ.

---

[975] في نسخة <ن> +: وقيل: تم كلام الرجل

[976] في نسخة <ن> -: الله

[977] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[978] تفسير الطبري (552/19)، المسند لامام أحمد (3546)، الكبرى للنسائي (11420)

[979] في نسخة <ن> -: لهم

[980] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[981] في نسخة <ن>: ارض

[982] في نسخة <ن>: قوله

[983] في نسخة <ن> +: وإنْ كان لا يبقى سائرُ الحيواناتِ في الماء

[984] في نسخة <ن> +: والشيطانُ

[985] في نسخة <ن>: الناس، صح هـ

[986] في نسخة <ن>: في نهايةِ القُبْحِ

وقيل: ﴿الشياطين﴾ الحَيَّاتُ هاهنا، ورؤوسُ الحيَّاتِ مُسْتكرَهةٌ مُستقبَحة.

قوله تعالى[987]: ﴿فَإِنَّهُمْ لَآكِلُونَ مِنْهَا فَمَالِؤُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ * ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا﴾: أي: معها، وقيل: أي: بعدَها. ﴿لَشَوْبًا مِّنْ حَمِيمٍ﴾: لَمَزْجاً وخَلْطًا مِن ماءٍ حارٍّ قد انتهى حرُّه. ولهذا الكلامِ[988] وجهان :

أحدهما: أنّه يُخلَطُ الزَّقُّوم بالحميم، فيُجعلان معاً في بطونِهم، ويكون ﴿عَلَيْهَا﴾ بمعنى: (معها) على هذا القول.

والثاني: أنّهم يجوعون /**[104ب]** فيَستطعِمون فيُطعَمون الزَّقّومَ، فيُغَصُّون به فيَستسقون فيُسْقَون الحميمَ، وعلى هذا[989] عليها يكون[990] بمعنى (بعدَها).

و﴿الشَّوْبُ﴾ اختلاطُهما معاً في البُطنِ على التّناولِ تعاقباً، وهو على[991] مقابلةِ ما ذُكِر مِن المزْجِ لأهل الجنَّةِ، ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنجَبِيلًا﴾ [الإنسان، 17/76]، ﴿ومِزَاجُها كافوراً﴾ [الإنسان، 5/76]، ﴿يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقٍ مَّخْتُومٍ* خِتَامُهُ مِسْكٌ﴾ [المطففين، 25/83-26].

قوله تعالى[992]: ﴿ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لإِلَى الْجَحِيمِ﴾: قال كعبُ الأحبارِ: يعذَّبون في الجحيمِ[993]، فإذا جاعوا جاؤوا إلى الزّقّوم، فإذا عطِشوا جاؤوا إلى الحميم، قال تعالى[994]: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾ [محمد، 15/47]، فيَسألون أنْ يُردّوا إلى الجحيمِ، فهم كذلكَ يُردّون في العذابِ.

قوله تعالى[995]: ﴿إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ﴾: أي: إنّما صاروا إلى النّار لأنّهم كانوا وجدوا آباءهم على ضلالٍ.

---

[987] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[988] في نسخة <ن> -: الكلامِ

[989] في نسخة <ن> +: وعلى هذا

[990] في نسخة <ن> -: يكون

[991] في نسخة <م>: على، صح ه

[992] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[993] في نسخة <ن> +: قال كعبُ الأحبارِ: يعذَّبون في الجحيمِ

[994] في نسخة <ن> +: قال تعالى

[995] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

قوله تعالى[996]: ﴿فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ﴾: أي: فهُم بهم يقتدون، وعلى آثارهم يُسْرِعون. قال أبوعبيدة: يستحثُّون مَن خَلفَهم[997] وقال المبَرِّدُ: يقال: جاء فلانٌ إلى النّار مُهْرِعاً؛ أي: يَسْتَحِثُّه البَرْدُ[998]. ومعنى الآية: يسيرون[999] على آثارِهم سِراعاً كأنّهم يُساقون إليه ويُحثُّون.

قوله تعالى[1000]: ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الأَوَّلِينَ﴾: بِتقليدِ الغيرِ، وتركِ النّظرِ والتّأمّل. ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِم مُّنذِرِينَ﴾[1001]: رسلاً مخوّفين. قوله تعالى[1002]: ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذَرِينَ﴾: الذين أنْذَرهمْ رسلُنا، فلم يخافوا ولم يقبلوا كيفَ أهلكْناهم؟ قوله تعالى[1003]: ﴿إِلاَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾: إنْ حُمِل على حقيقةِ الاستثناءِ، فالإنذارُ كان للكلِّ، فمَن قبِلَ الإنذارَ آمنَ وأخلص، فنجا[1004] وتخلَّص، ومَن لمْ يقْبلْ مِنْهُمْ وأصرَّ على كفرِه أهلكَه الله تعالى[1005] بجُرْمِه.

وإن حمل على الاستثناءِ المنقطعِ بمعنى «لكنْ»، فالمنذرون[1006] هم الكافرون، وهم مُهْلَكون، لكنَّ المؤمنين مُخْلَصون.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾: وهذا تفصيلُ المنذِرين والمنذَرين .

يقول: وَلَقَدْ دعانَا نُوحٌ عليه السلام؛ كما قال: ﴿فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ﴾ [القمر، 10/54]، وقال: ﴿رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح، 26/71]. ﴿فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾[1007]: أي: فأجبْنا دعاءَه، ونِعْمَ المجيبون نحن، والحمد لله. وقوله تعالى[1008]: ﴿وَنَجَّيْنَاهُ﴾: أي: وخلّصْناه ﴿وَأَهْلَهُ﴾: وأولادَه وأهلَ بيتِه ومَن آمَن بِه ﴿مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾: من الغَمِّ الذي كان فيه مِن أذى القوم. ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾[1009]: أي: أولادَه هم الذين بقُوا في الأرض، فتناسلوا[1010]

---

[996] في نسخة <ن> -: قال تعالى

[997] مجاز القرآن لابي عبيدة (171/2)

[998] تفسير القرطبي (88/15)

[999] في نسخة <ن>: يسيرون، صح هـ

[1000] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1001] في نسخة <م>: فِيهِم مُّنذِرِينَ﴾، صح هـ

[1002] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1003] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1004] في نسخة <ن> +: فنجا

[1005] في نسخة <ن> -: تعالى

[1006] في نسخة <ن>: فالمنذرون، صح هـ

[1007] في نسخة <م>: الْمُجِيبُونَ﴾، صح هـ

[1008] في نسخة <ن> +: والحمد لله. وقوله تعالى

[1009] في نسخة <م>: ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾، صح هـ

[1010] في نسخة <ن>: وتناسلوا

وتوالدوا، فالنّاسُ بعدَ[1011] طوفانِ نوحٍ /**[105أ]** عليه السلام مِنِ ذُرِيَّتِه إلى اليومِ، فالعربُ والعجمُ مِن أولادِ سامِ بن نوحٍ، والتُّرْكُ والصّقالبةُ والخَزَر مِن أولادِ يافثِ بنِ نوحٍ، والسودان[1012] من أولاد حامٍ.

قوله تعالى[1013]: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الآخِرِينَ﴾: أي: وأَبقَيْنا عليه ثناءً جميلاً ومدحاً له وانتماءً إليه في الذينَ أتوا بعدَه .

وقيل: ﴿فِي الآخِرِينَ﴾: أي: في أمَّة محمد ﷺ.

وقيل: في الأنبياء، فإنّه لَمْ يُبْعَثْ بعدَه نَبِيٌّ إلاّ أُمِرَ بالاقتداءِ به، قال تعالى :﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا﴾ [الشورى، 13/42]، والمتروكُ مُضْمَرٌ، وهو ما بيَّنا وقيل للتروك هو المذكور بعده.

قوله تعالى[1014]: ﴿سَلامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾: أي: أبقَينا عليه هذا[1015] السّلامَ، ورُفِعَ على الحكايةِ، فإنّهم يتكلّمون بها[1016] على هذا النّظْمِ، وهو كقولك: (قرأْت الحمدُ للهِ ربِّ العللين) بالرّفعِ على الحكايةِ، ونظيرُه قول حسّان:

لتسمعُنّ وشيكاً في دياركمُ اللهُ اكبرُ يا ثاراتِ عُثْمانا[1017].

وعلى القولِ الأوّل «سلامٌ» ابتداءٌ، ثمَّ له وجهان: إخبارٌ أنّ السّلام عليه، وتعليمٌ أنْ يتكلّمَ به؛ كما مر في قوله: ﴿الحمد لله رب العللين﴾ [الفاتحة، 1/1].

قوله تعالى[1018]: ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾: فنُبقِي لهُم الثّنَاءَ الجميلَ.

قوله تعالى[1019]: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾: وفيه بيانُ عظمةِ حُسْنِ العبوديّةِ وصدقِ الإيمان، وهو حقيقةُ الإحسانِ.

[1011] في نسخة <ن>: من بعد

[1012] في نسخة <ن>: والسود

[1013] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1014] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1015] في نسخة <ن> +: هذا

[1016] في نسخة <ن>: به

[1017] ديوان حسان بن ثابت (ص:244)، الجمل في النحو للخليل (ص:261)، التقفية في اللغة للبندنيجي (ص:393)، تهذيب اللغة (82/15)

[1018] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1019] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

قوله تعالى[1020]: ﴿ثُمَّ أَغْرَقْنَا الآخَرِينَ﴾: أي: ثُمّ نُخبِرُكم أنّا أغرَقْنا بالطّوفانِ الآخرين الذين[1021] مِن قومِه، وهم الذين لمْ يؤمنوا به.

قوله تعالى[1022]: ﴿وَإِنَّ مِن شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ﴾: أي: مِن مُتّبِعيه يعني: نوحا عليه السلام ؛ إبراهيمُ الخليلُ عليه السلام[1023].

وقال الفرّاء: وإنّ مِن شيعة محمد ﷺ لا إبراهيم عليه السلام [1024]. وفيه بُعْدٌ.

يقول: إنّ إبراهيم عليه السلام اتّبَعَ نوحاً عليه السلام في هَدْيِه، وصبَرَه على ما نالَه في نفْسِه وولدِه ومالِه؛ كما تحمّل نوحٌ عليه السلام أذى قومِه، وفيه تفضيلُ نوحٍ بجعلِ إبراهيم عليه السلام مِن أشياعِه، ومدحٌ لإبراهيم عليه السلام بحُسْنِ اتّباعِه.

قوله تعالى[1025]: ﴿إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾: أي: خالصٍ له، وهو في معنى: سالمٍ له. وقيل:[1026] سالمٌ عن كل آفةٍ. وقيل: هو السّالمُ عن الغِلّ في حقّ الخلْق.

قوله تعالى[1027]: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾: وإذْ زمانُ وصفِه بالسَّلامةِ، و﴿إِذْ﴾ في الأوّل زمانُ للشايعةِ، وهذا سؤالُ توبيخٍ؛ كقولكَ لِمنْ لا ترضى عملَه: ماذا تعملُ؟

قوله تعالى[1028]: ﴿أَئِفْكًا آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ﴾: /**[105ب]** فيه تقديمٌ وتأخيرٌ: أتريدون[1029] أن تتّخِذوا من دون الله آلهة؟ أي: أصناماً إفكاً؛ أي: كذِباً في تسميتِكم الأصنامَ آلهةً[1030]، وهو استفهامٌ على وجهِ الإنكارِ.

[1020] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1021] في نسخة <ن> +: الذين

[1022] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1023] في نسخة <ن>: من شيعته ابراهم الخليل

[1024] معاني القرآن للفراء (388/2)

[1025] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1026] في نسخة <ن> +: وهو في معنى: سالمٍ له. وقيل

[1027] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى، "و" زيادة

[1028] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى، "و" زيادة

[1029] في نسخة <ن> +: "أ" زيادة

[1030] في نسخة <ن> +: أي: كذِباً في تسميتِكم الأصنامَ آلهةً

قوله تعالى[1031]: ﴿فَمَا ظَنُّكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: أي: فما ظنُّكمْ بِمَن هو ربُّ العالمين إذا لَقيتموه يومَ القيامة — أي: وافيتُم موقِفَ حسابِه – فماذا[1032] يصنَعُ بكم وقد أشركتُم به؟

قوله تعالى: ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾: قيل: كان أهلُ زمانِه أصحابَ نظَرٍ في علمِ النُّجومِ، ويستدلُّون بها[1033] على حوادثِ الأمورِ[1034] مِن جهتِها، وكان إبراهيمُ عليه السلام قد كلّمَهم في الأصنامِ أنَّها لا تضُرُّ ولا تنفَع، ولا تُبْصِرُ ولا تسمَع، وأنّها جمادٌ لا تعقِلُ، ونهاهم عن عبادتِها، فلم ينجَعْ ذلك فيهم، فأحبَّ أن يُرِيَهم ذلك مِن أوْضحِ وجهٍ بأنْ يكسِرَها، وكان يحتاجُ في ذلك إلى خلْوةِ موضعٍ يُمْكِنُه فيه ذلك، فانتهزَ الفرصةَ، وانتظرَ عيداً لهم يخرُجون فيه إلى الصّحراءِ جملةً، فدَعَوه يومئذٍ إلى الخروجِ[1035] معهم، فاعتَلَّ للتَّخلُّفِ عنهم، وهَيَّأ عذراً يترُكونه له. ﴿فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾: أي: فعلَ ما يفعلُه النّاظرُ في النُّجوم في تعرُّفِ أمرٍ يريدُ معرفتَه من جهتِها. ﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾: أوهمَهم أنّ النُّجومَ تدلُّ على أنِّي سقيمٌ؛ أي؛[1036] سأسقم غداً في مَخْرَجي إنْ خَرَجْتُ، وأنا أتخلَّفُ في منزلي؛ لئلا يتزايدَ بي ما يحدُثُ بسببِ الحركةِ، فوقعَ عندهم أنّهُ عُذْرٌ. قوله تعالى[1037]: ﴿فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ﴾: فأعرَضوا عنه مُولّين الأدبارَ، وكان مرادُه في قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾؛ أي: سأسقمُ سقَمَ للموتِ، فإنّ العبدَ لا يخلو عنه، أو أراد: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ للحالِ، فإنّ الإنسانَ لا يخلو كلَّ ساعةٍ عن ضعفٍ ببدنِه بِعارضٍ من وجهٍ، وزوالِ الاعتدالِ مِن السَّقَم[1038] والاعتِلالِ.

وقيل: هو[1039] كان عندهم اسمُ السَّقيمِ يقعُ على للطعونِ، وهو الذي به الطَّاعون، وكانوا يتشاءَمون به وينفِرون عنه، فلذلك ولَّوا عنه، وهو أرادَ به ما قلنا، فلمْ يكنْ كذباً ولا غروراً، بل كان احتيالاً لإظهارِ الحقِّ وإبطالِ الباطلِ، فكانَ عملاً مبروراً وسعْياً مشكوراً[1040].

[1031] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1032] في نسخة <ن>: ماذا

[1033] في نسخة <ن>: به

[1034] في نسخة <ن>: الأمور، صح هـ

[1035] في نسخة <ن>: الخروج، صح هـ

[1036] في نسخة <ن> –: سقيمٌ؛ أي؛

[1037] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1038] في نسخة <م>: وزوالِ الاعتدالِ مِن السَّقَم، صح هـ

[1039] في نسخة <ن> –: هو

[1040] في نسخة <م>: مشكورا، صح هـ

وقيل: كانَ يعرِضُ له كلَّ ليلةٍ حُمَّى أو عارضٌ نحوَها في ساعةٍ من اللَّيلِ، ﴿فنظر نظرة في النجوم﴾: لا في علمِ النّجومِ، لكنْ في عَينِ النُّجومِ في السّماءِ، وهي تدلُّ بأعيانِها في المتعارفِ على ساعاتِ اللّيلِ، فقال: قَرُبتْ ساعةُ سقَمي بدلالةِ مسيرِ هذا النّجْمِ، وإذا وقعَ ذلك ضعُفْتُ عنِ الخُروجِ، فلا أخرجُ. وكان في نفْسِه قصَدَ كسْرَ الأصْنامِ، لكنْ لمْ يكنْ كاذباً فيما أظهرَ مِن الكلام، فلمْ /**[106أ]** يلحقْه به شيءٌ مِن الملام.

قوله تعالى[1041]: ﴿فَرَاغَ إِلَى آلِهَتِهِمْ﴾: أي: فمالَ في خُفْيَةٍ إلى أصنامِهم التي كانوا يسمُّونها آلهةً، وهو مِن روَغانِ الثَّعلبِ إذا قصدَه الكلب. ﴿فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ﴾: قال السُّدّيّ: ثم رَجَعَ إبراهيمُ عليه السلام إلى بيتِ الأصنامِ، فإذا هي في بَهْوٍ عظيمٍ، وإذا هم قد جعلوا طعاماً، فوضعُوه بينَ أيديها وقالوا: إذا كان حين نرجِعُ رجعْنا وقد برّكتِ الآلهةُ في طعامِنا فأكلْنا، فلما نظرَ إليهم وإلى ما بينَ أيديهم مِنَ الطّعام قال: ﴿أَلَا تَأْكُلُونَ﴾[1042]. وهذا على وجهِ الاستهزاءِ، وهو وإنْ كان خطاباً للجمادِ، لكنَّه صحيحُ الاعتبارِ؛ لأنّه تحريكٌ للخاطرِ وبعثٌ على الاستدلال، فلمّا لم تُجِبْه الأصنامُ قال: ﴿مَا لَكُمْ لا تَنطِقُونَ﴾: والجمعُ بالواوِ والنُّون لِمَا أنّه خاطبَها خطابَ مَن يعقِلُ. ﴿فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ﴾: قيل: أي: باليدِ اليُمنى؛ لأنها أقوى على العمل من اليسرى.

وقيل: أي: بالقسَم الذي كان قال: ﴿وتالله لأكيدنّ أصنامكمْ﴾ [الأنبياء، 21/57]. وقال الفرّاء: أي: بالقوّةِ، قال تعالى[1043]: ﴿لأخذْنا منه باليمين﴾ [الأنبياء، 69/57].

قوله تعالى[1044]: ﴿فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزِفُّونَ﴾: قرأ حمزة وخلف[1045] عن المفضّل عن عاصمٍ: ﴿يُزِفُّونَ﴾ بضمّ الياء من الإزفافِ، وهو الإسراعُ؛ أي: فأقبلَ القومُ إليه يُسرعون حينَ سمِعوا أنّه فعلَ بأصنامِهم ذلك.

وقراءة العامة: ﴿يَزِفُّونَ﴾ بفتحِ الياء مِن الزّفيفِ، والزّفيفُ[1046]: الإسراعُ، مِن بابِ ضَرَبَ.

[1041] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1042] تفسير الطبري (295/16)، تفسير الثعلبي (279/6)

[1043] في نسخة <ن> +: قال تعالى

[1044] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1045] في نسخة <ن> +: وخلف

[1046] في نسخة <ن> -: والزّفيفُ

قوله تعالى[1047]: ﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾: قال هذا لهم بعدَ مُحاوراتٍ كانت بينهم ذكرَها في سورةِ الأنبياءِ، ﴿قالوا من فعل هذا بئالهتنا﴾ [الأنبياء، 59/21] إلى قوله: ﴿قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ [الأنبياء، 66/21].

وقال هاهنا: ﴿أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ﴾: نَحتُ الخشَبةِ: بَرْيُها. يقولُ: أتعبدون أصناماً تعمَلونها أنتم، وتترُكون عبادةَ اللهِ الذي خلقَكم وأوجدَكم؟

قوله تعالى[1048]: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾: أي: مِن الأصنامِ، ويقعُ أيضاً على الأعمالِ، وهوَ دليلُ خلْقِ الأفعالِ أيضاً[1049].

قوله تعالى[1050]: ﴿قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا﴾: لَمَّا لزِمَتْهم الحُجّةُ وعجَزوا عن مُحاجّتِهِ صاروا إلى قصْد هلاكِه[1051]، مُعانِدين في مخالفتِه، فتشاوروا فيما بينهم، فاتَّفق رأيُهم على أنْ يَبْنوا له بُنْياناً يملؤونه حطَباً، فيُضْرِمونه فيُلْقونه فيه.

قوله تعالى [1052]: ﴿فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ﴾: أي: النّار الموقَدةِ.

قوله تعالى[1053]: ﴿فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾: أي: قصدوا أنْ يكيدوا به كما كادَ هو /**[106ب]** أصنامهم.

قوله تعالى[1054]: ﴿فَجَعَلْنَاهُمُ الأَسْفَلِينَ﴾: أي: أعْليْناه عليهم بالظّفرِ والنّجاة من قصدِهم، فجعلْنا النّارَ عليه برْداً وسلاماً، وقد بيَّنا قصتَه في سورة الأنبياء.

[1047] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1048] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1049] في نسخة <ن> +: أيضاً

[1050] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1051] في نسخة <ن>: أهلاكه

[1052] في نسخة <ن>: قوله تعالى؛ في نسخة <م>: تعالى، صح ه

[1053] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1054] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

قوله تعالى[1055]: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾: أي[1056]: وقال إبراهيم عليه السلام حين خلّصَه الله تعالى من النّار: إنّي مُهاجِرٌ مِن بلد قومي ومِن مولِدي إلى حيثُ أتمكّنُ من عبادةِ ربّي. ﴿سَيَهْدِينِ﴾: أي: إلى الصّواب فيما نويتُه، ويُبَلّغُني إلى حيثُ أُصلِحَ فيه إلى ما أُريد. قيل: خَرَج إلى بيتِ المقدسِ، وخرجَ أوّلاً إلى حرّانَ، فأقامَ بها مُدّةً. وظاهرُه يحتَمِل وجهين :

أحدهما: أنّه[1057] يكونُ قصَدَ موضعاً بعينِه، وأراد بقوله: ﴿سَيَهْدِينِ﴾، أي: سيُرشِدُني إلى مقصِدي. ويحتملُ أنّه قصَدَ المهاجَرةَ ولمْ يُعيّنْ موضعاً[1058]، وأراد بقوله: سَيَهْدِينِ؛ أي سيختارُ لي موضعاً هو أهدى لي ويُبَلّغُني إليه.

وقيل: قال ذلك حينَ رُمِي به في النّار، فقال: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي﴾، أي: وطّنْتُ نفْسي على موتي ولقاءِ ربّي، ﴿سَيَهْدِينِ﴾: أي: يُثَبّتُني على صبري .

قوله تعالى: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾: سألَ اللهَ أنْ يرزقَه ولداً صالحاً يأنِسُ به[1059] في غُرْبتِه وينفرِجُ به عن كربتِه، وتقديرُه: هبْ لي صالحاً من الصّالحين؛ أي: ولداً صالحاً يصلُحُ لِما صلَحَ له، فيصبِرُ على البلاءِ كصبْرِه، ويقومُ في الذَّبِّ عن دينِ الله كقيامِه[1060]، فاستجابَ اللهُ تعالى[1061] له، فوهَبَ له ولداً كذلك: قوله تعالى[1062]: ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾: أي: بولدٍ ذكَرٍ يكون حليماً إذا كبَرَ؛ لا يعجَلُ في الأمورِ، ويتحمَّلُ للمشاقّ.

وفيه دليلٌ على أنّ الولدَ هبةٌ مِن الله تعالى[1063]، وأنّ سؤالَ الولدِ مِن اللهِ تعالى جائزٌ، لكنّه يسألُهُ صالحاً في الدّينِ، لا لذّةً لنَفْسِه، وعوْناً على أمورِ دنياه، قال زكريّا عليه السلام : ﴿هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِياً﴾ [مريم، 5/19] وقال إبراهيم عليه السلام: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصّالحِين﴾. وقال زكريّا عليه السلام أيضاً: ﴿هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيّبَةً﴾ [آل عمران، 38/3]. وقال عِبادُ الرّحْمن: ﴿رَبّنا هَبْ لنا مِنْ أَزْواجِنا وذُرِّيّاتِنا قُرّةَ أَعْيُنٍ﴾ [الفرقان، 74/25].

[1055] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1056] في نسخة <ن> +: أي

[1057] في نسخة <ن>: انْ

[1058] في نسخة <ن> -: موضعاً

[1059] في نسخة <ن>: يستأنِسُ به

[1060] في نسخة <ن>: لقيامِه

[1061] في نسخة <ن> +: تعالى

[1062] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1063] في نسخة <ن> +: تعالى

قوله تعالى[1064]: ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ﴾: أي: فبشّرناه بولدٍ صالحٍ ورزقناه ذلك، فلما بلَغ الولدُ المبلغَ الذي يسعى معه في أموره ويُعينه على أشغاله التي يستعين الآباء فيها بأبنائهم، وذلك وقتُ اغتباطِ الآباء بالأبناء.

وقيل: أي[1065]: لما بَلَغ في كونه مع إبراهيم عليه السلام أنْ يسعى الله عزّ وجل[1066] في العِبادات والطّاعات، وذلك بأن أدركَ وصار مكلّفاً، وما /**[107أ]** بعده في الآية دليلُ ذلك.

قوله تعالى[1067]: ﴿قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ﴾: أي: رأيْتُ فيه ﴿أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾: أي: بالأمر، ولا يحتَمِل غير ذلك.
قوله تعالى[1068]: ﴿فَانظُرْ مَاذَا تَرَى﴾: وهو مِنَ الرأْيِ؛ أي: كيف رأيُك فيه: الإمضاءُ أو التوقُّف؟ وهذا امتحانٌ منه للولد وتعرُّفٌ بحاله أنّه هل يُجيبه بالسّمع والطّاعة، فيتحقّق عنده أنّه وهب له صالحاً، ويُقيم أمر الله فيه بمعاونته، وإن أجابه بغير ذلك أمضاه أيضاً على كُرْهٍ منه.

وقرأ الكسائي وحمزة: ﴿مَاذَا تُرِى﴾ بِضمّ التّاء وكسر الرّاء[1069]، أي: بماذا تُشِير وماذا تُظْهِرُ من نفسك. ﴿قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ﴾: أي: ما أُمرتَ به، وإخراجُه على صيغة للمستقبل على معنى: افعلْ ما أنتَ يا أبتي مأمورٌ به الآن. قوله تعالى[1070]: ﴿سَتَجِدُنِي إِن شَاء اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾: أي: سأصبِرُ على الذَّبح بتوفيق الله وعونه .

قال ابن عباس رضي الله عنه : لما كانت ليلةُ التَّروية رأي إبراهيمُ عليه السلام في المنام كأنَّ قائلاً قال له: إن الله يأمرُك أنْ تذبحَ ابنك هذا، فلمّا أصبح روّى في نفْسه؛ أي: فكّر مِن الصّباح إلى الرّواح: أَمِنَ اللهِ هذا الحلمُ أم مِن الشيطانِ؟ فمِن ثَمَّةَ سُمِّيَ ذلك[1071] اليومُ[1072] يومَ التّروية، فلمّا أمسى رأى في المنام ثانياً، فلمّا أصبح عرَف أن ذلك مِن الله تعالى[1073]، فسُمّيَ اليومُ عرفةَ، وللموضعُ عرفاتٍ[1074].

[1064] في نسخة <ن> +: "و" زيادة
[1065] في نسخة <ن> –: أي
[1066] في نسخة <ن> +: عزّ وجلّ
[1067] في نسخة <ن> –: قوله تعالى
[1068] في نسخة <ن> –: قوله تعالى
[1069] السبعة لابن مجاهد ص:548، التيسير للداني ص:168
[1070] في نسخة <ن> –: قوله تعالى
[1071] في نسخة <م>: ذلك، صح هـ
[1072] في نسخة <ن> +: اليوم
[1073] في نسخة <ن> +: تعالى
[1074] تفسير البغوي (229/1)، تفسير الثعلبي (156/8)، الكشاف لزمخشري (54/4)

وقال وهبٌ[1075]: فلمّا أراد إبراهيم عليه السلام أنْ يذهبّ بإسماعيل عليه السلام إلى المنْحَر[1076] قال لِهاجَر: ألبِسي إسماعيلَ عليه السلام أحسنَ ثيابه، فإنّي ذاهبٌ به إلى ضيافة، فألبستْه و دهَنَتْه، وحمَل معه حبلاً وسكّيناً، ولم يكن إبليس مِن يوم خلَقه الله تعالى[1077] أشغلَ ولا أكثرَ تَرداداً منه في ذلك اليوم، فكان إسماعيل عليه السلام يعدو أمام أبيه ويلعب، فجعل إبليسُ يقول لِإبراهيم عليه السلام : ألا ترى إلى قوامه وشهامته وحُسْنه، فيقول إبراهيم عليه السلام : أُمِرتُ بِذَبْحه، فلمّا أَيِس جانبُه أتى هاجرَ فقال : ذهب إبراهيم عليه السلام بابنكِ لِيُذبحه، فقالت: وَلِمَ يذبحه[1078]؟ قال: يقول: أمرني ربّي بذلك، قالت: فمَن أنا حتى أحكم على ربّي؟ فلما أَيِس جانبُها أتى إسماعيلَ عليه السلام فقال له: إنكَ تنزو وتلعب، ومع أبيك حبلٌ وسكّينٌ يريد ذبحك، قال: ولِمْ؟ قال: يزعم أنّ ربّه أمره بذلك، قال: فإني لا أريد خِلاف ربي، فلما انتهى به إلى منًى قال له: ﴿قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ، قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاء اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾[1079].

قال الإمام أبو منصور رحمه الله: فيه دلالةٌ أنّه لا كلُّ مأمورٍ /**[107ب]** بأمر مِن الله شاء الله أنْ يفعل ما أمره به، حيث أخبره أنّه سيجده مِن الصّابرين إن شاء الله، وقد كان إبراهيم عليه السلام مأموراً بِذبح ولده، فإذا أُمِر هو بالذّبح أُمِر الولدُ أنْ يصبر عليه، ثم أخبر أنّه سيصبر إن شاء الله، فدلّ على ما ذكرْنا، وهو حُجّة لنا على المعتزلة خزلهم الله تعالى[1080].

قوله تعالى[1081]: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا﴾: قيل: أي: انقادا لأمر الله تعالى[1082].

وقيل: أي: سلّما أنفسَهما للائتمار.

﴿وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾: أي: وصرَعه على الجبين؛ أي: جانب الجبهة، ولها جنبتان يكتنِفانها، وكان هذا إضجاعاً على الجنب كإضجاع الشّاة للذّبح.

[1075] في نسخة <ن> +: وقال وهبٌ

[1076] في نسخة <ن> +: عليه السلامُ إلى المنْحَر

[1077] في نسخة <ن> +: تعالى

[1078] في نسخة <ن> +: وَلِمَ يذبحه

[1079] تفسير الطبري (590/19)

[1080] في نسخة <ن> –: خزلهم الله تعالى، تأويلات أهل السنة للماتودي (578/8)

[1081] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1082] في نسخة <ن> +: تعالى

وقال للمفسرون: صرَعه على جبهته؛ لئلاّ يراه حين يذبحه، ولئلاّ ينظر الابن إلى أبيه وهو يذبحه، فيورثَ ذلك رقّةً أو خِيفَةً فيخلَّ بالطّاعة. ﴿وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ﴾: قال الفراء وغيره: الواو مُقحَمةٌ زائدةٌ[1083] ومعناه[1084]: ناديناه، جواباً لقوله: ﴿فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ﴾، وهو كقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا﴾ [الزمر، 73/39]، وكقوله: ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غَيَابَتِ الْجُبِّ ۚ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ﴾ [يوسف، 15/12] يا إبراهيم [1085].

قوله تعالى[1086]: ﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾: أي: حقّقْتَ ما أمرناك به في المنام و[1087] تسليم الولد للذبح.

قوله تعالى[1088]: ﴿إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾: نوفّقُ للإحسان مَن نوى الإحسان، وأحسنَ النّيّةَ وأخلصَها، وصحّحها[1089] وصمّمها.

قوله تعالى[1090]: ﴿إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ﴾: أي: الاختبارُ الظّاهِرُ لإظهار ما علم الله تعالى[1091] على ما علِم الله تعالى[1092]، ويُستعمل البلاء[1093] في المكروه والمحبوب؛ أي: المحنةِ والنّعمة، ويصلُح هذا لكل واحد منهما؛ أي: قولُنا لك: ﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا﴾ وإسقاطُ حقيقة الذبح عنك نعمةٌ، وأمرُنا إياك بذبح ولدك محنة.

[1083] معاني القرآن للفراء (390/2)، تفسير الثعلبي (201/5)

[1084] في نسخة <م>: ومعناه، صح هـ

[1085] في نسخة <ن> +: يا إبراهيم

[1086] في نسخة <ن> +: قوله تعالى

[1087] في نسخة <ن>: مِن تسليم الولد للذبح

[1088] في نسخة <ن> +: قوله تعالى

[1089] في نسخة <ن> -: وصحّحها

[1090] في نسخة <ن> +: قوله تعالى

[1091] في نسخة <ن> -: تعالى

[1092] في نسخة <ن> +: تعالى

[1093] في نسخة <ن> +: البلاء

قوله تعالى[1094]: ﴿وَفَدَيْنَاهُ﴾: أي: الولدَ[1095] ﴿بِذِبْحٍ عَظِيمٍ﴾؛ أي: ما يُذبح مكانه، وهو عظيمٌ في هيئته، وعظيمٌ في خطَره ورِفعته[1096]؛ لأنه كان رعى في الجنة أربعين عاما[1097]. قال عثمان بن حاضر: هبط عليه الكبش من ثبير وكان رعي في الجنة أربعين عاما، وقيل: ثمانين سنة[1098]

وعن ابن عباس رضي الله عنه قال: نزل عليه تَيسٌ من ثَبِير، أقرنُ له ثُغاءٌ، وهو الكبش الذي قرّبه ابن آدم فتُقُبِّل منه، وكان مخزوناً[1099] في الجنة[1100].

قال الكلبي رحمه الله[1101]: وأخذ إبراهيم عليه السلام الشّفْرة ليذبحَه، قال إسماعيل عليه السلام : يا أبتِ! أوثِقْني، فإني أخاف /**[108أ]** أنْ أجِد حرّ السّكّين فأضطربَ فأشقَّ عليك، واصرفْ وجهك عني، فإني أخاف أنْ ترحمني فيَشقّ عليَّ[1102].

وفي حديث وهب قال له: اشدُدْ وثاقي، فإنّي أخاف أنْ يفارقني عقلي، ويتحرّك منّي عضوٌ فيؤذيَك، وأنا أكره أنْ أختِم عمري بذلك، فإذا فرَغْتَ مِن أمركَ، فاقرأ على أمّي منّي السّلام، وقلْ لها: لا تجزعي، فإن الله قد أحرز لكِ[1103] ابنكِ في الجنة خالداً مخلداً، فلمّا وضع السّكّين عليه ليذبحه نودي: يا إبراهيم! ارفعْ رأسك، فرفع إبراهيم رأسه فإذا هو بكبش ينحدرُ عليه مِن الجبل للمشرف على مسجد منًى أقرنَ أملحَ، فقام إليه إبراهيم ليأخذه، فهرب الكبش، فاتّبَعَه إبراهيم، فانتهى به إلى جمرة العقَبة، فاضطرّ عندها، ثم أخذه، ثم أقبل به، حتى انتهى به إلى ما بين الجمرتين، فرمى بنفْسه فلم يُطِقْه إبراهيم، فذبحه مكانه، فصار الذبح هنالك، ثم جاء إلى ابنه فحلّه[1104].

وفي حديث وهب: فإذا بكبش مثلِ بدنِ الفيل العظيم قد لوى قرنَه الأيمن على ساقِ سَمُرةٍ غليظةٍ، لم يكن ليحبِسَه إلا ذلك.

[1094] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1095] في نسخة <م>: أي: الولدَ، صح هـ

[1096] في نسخة <م>: وهو عظيمٌ في هيئته، وعظيمٌ في خطَره ورِفعته، صح هـ

[1097] في نسخة <ن>: سنةً

[1098] في نسخة <ن> –: قال عثمان بن حاضر: هبط عليه الكبش من ثبير وكان رعي في الجنة أربعين عاما، وقيل: ثمانين سنة، الدر المثور (112/7)

[1099] في نسخة <ن>: مخزوناً، صح هـ

[1100] تفسير الطبري (87/21)

[1101] في نسخة <ن> –: رحمه الله

[1102] تفسير الطبري (585/19)

[1103] في نسخة <ن> +: لكِ

[1104] تفسير الثعلبي (154/8)

ولما ذبح الكبش أوحى الله تعالى[1105] إلى هذا الولد أنِ ادعُ، فإن لكَ دعوةً مستجابةً فقال: اللهُمَّ إنّي أدعوكَ أنْ تستجيبَ لي: أيُّمَا عبدٍ من الأولين والآخرين لقِيَك لا يُشرك بكَ شيئاً أن تدخلَه الجنة، فقال: لك ذلك[1106].

قوله تعالى[1107]: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الآخِرِينَ﴾: أي: على إبراهيم ثناءً حسناً ﴿فِي الآخِرِينَ﴾: في الأنبياء بعده.

وقيل: في الأمم بعده.

وقيل: في أمة محمد ﷺ، فكلٌّ ينتمي إليه ويُصلي وسلِّم عليه.

وقيل: تَرك[1108] مناسكه ونسايكه فيمَن بعده.

وقيل: هو ما استجاب مِن قوله: ﴿وَاجْعَل لِّيَ لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء، 84/26] وقيل: هو ما بعده: قوله تعالى[1109]: ﴿سَلامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾: على ما شرحناه[1110] في قصة نوحٍ عليه السلام في هذه السورة .

وقوله[1111]: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾: هو على ما فسّرناه في قصة نوح عليه السلام في هذه السورة[1112]، وكرر قوله: كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ في حق إبراهيم عليه السلام ؛ لاختلاف الإحسانَين والجزاءَين، وهو ما ذكِر ثمّةَ وهاهنا

قوله تعالى[1113]: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾: قيل: وجزيناه على صبره في حقّ إسماعيل عليه السلام أنْ بشّرناه بولد آخر، وهو إسحاقُ عليه السلام ، ﴿نَبِيًّا﴾ نصبٌ على القطع؛ لأنّه نكرةٌ نُعِت به معرفةٌ، ﴿مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ كالولد الأول.

[108/ب]/

[1105] في نسخة <ن> +: تعالى

[1106] تفسير الطبري (590/19)

[1107] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1108] في نسخة <ن> +: تَرك

[1109] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1110] في نسخة <م>: شرحناه، صح هـ

[1111] في نسخة <ن> +: وقوله

[1112] في نسخة <ن> +: ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾: هو على ما فسّرناه في قصة نوح عليه السلام في هذه السورة

[1113] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

قوله تعالى[1114]: ﴿وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ﴾: أي: على إبراهيم عليه السلام ﴿وَعَلَى إِسْحَاقَ﴾: ولدِه، أي: أدَمْنا عليهما البركاتِ، وكثّرْنا نسْلَهما.

قوله تعالى[1115]: ﴿وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾: لما ذكَرَ البركة عليهما – ومنها كثرةُ نسلِهما – وظاهرُه للثّناء بها، ذكَرَ أنّ من ذرّيّتهما محسناً فله جزاء المحسنين، ومسيئاً فله جزاء المسيئين، وأنه يميّزُ بينهما، وإنْ كانا من نسلِهما يعرِّفُ عبادَه أنّ الجزاء لا يستحقُّ بصلاح الآباء، وإنما يُستحَقّ بالأعمال الحسنة.

ثم اختلفوا: في أنّ الولدَ المأمور بذبحه إسماعيلُ عليه السلام أو إسحاقُ عليه السلام ؟

قال خوّات بن جُبير، وسعيد بن المسيّب، ويوسف بن مهران، وعمر بن عبد العزيز، وسعيد بن جُبير، وأبو الخالد، وعطاءٌ، والضّحاك، وأبو صالح، والكلبيُّ، ومحمد بن كعب القُرَظيُّ، وعليُّ بن الحسين، وأبو جعفر محمد بن علي، وزيد بن علي، ومعاوية رضي الله عنه ، وابن عباس رضي الله عنه ، ومجاهد، وابن عمر رضي الله عنه ، وأبو هريرة رضي الله عنه ، والحسن، ووهْب بن منبّه رضي الله عنهم: إنه إسماعيل عليه السلام [1116].

وقال العبّاس رضي الله عنه [1117]، وعمر رضي الله عنه ، وعثمان رضي الله عنه ، وابن مسعود رضي الله عنه ، وعبد الله بن سلام رضي الله عنه ، وجابر بن عبد الله رضي الله عنه ، وأبيُّ بن كعب رضي الله عنه ، وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ، وأبو سعيد الخدري رضي الله عنه ، وأبو الدرداء رضي الله عنه ، وكعب الأحبار، وعبيد الله بن عمير[1118]، وعبد الله بن أبي الهذيل، وأبو ميسرة، وابن سابط، والسُّدِّيُّ، ومسروق، وعثمان بن حاضر، وقتادة، وعكرمة، وعطاء الخُراساني، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وأبو اليمان: هو إسحاقُ عليه السلام [1119].

فمن جعله إسحاق عليه السلام احتجّ بما رُوي في الخبر أنّ يوسف صلوات الله عليه كان يقول: أنا يوسف صدّيقُ الله ابنُ يعقوبَ إسرائيلِ الله ابنِ إسحاقَ ذبيحِ الله ابنِ إبراهيمَ خليلِ الله[1120].

[1114] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1115] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1116] تفسير الطبري (592/19–598)، تفسير ابن كثير (33/8)، تفسير الثعلبي (151/8)، تفسير القرطبي (100/15).

[1117] ومجاهد، وابن عمر، وأبو هريرة، والحسن، ووهْب بن منبّه رضي الله عنهم: إنه إسماعيل وقال العبّاس، صح هـ.

[1118] في نسخة <ن> –: وعبيد الله بن عمير

[1119] تفسير الطبري (592/19–598)، تفسير الثعلبي (151/8)، تفسير ابن كثير (33/8)،

[1120] الكبير للطبراني (10278)، تفسير الطبري (592/19–598)، البخاري (3353)، مسلم (2378)

ومن جعله إسماعيل عليه السلام احتجّ بقول النبي عليه السلام: أنا ابن الذّبيحين، وعنى بأحدهما أباه عبد الله، وقصتُّه معروفةٌ، وبالثاني إسماعيل صلوات الله عليهم[1121].

وبقول الله تعالى: ﴿فَبَشّرْنَاهَا بِإِسْحاقَ ومِن وَرَاءَ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾، فلما بُشّرتْ سارة بأنّ لها من ولدها إسحاقَ نافلةً هو يعقوب، علِم بذلك إبراهيم، كان يتيقّن أنّ إسحاق لا يُذبحُ، فلا يتحقّق الابتلاء بأمره بذبحه.

ولأنه[1122] قال في هذه السورة بعد تمام قصة الولد: ﴿فَبَشّرْنَاهَا[1123] بِإِسْحاقَ﴾، فكان التبشير بإسحاق عليه السلام بعد مُضيّ هذه القصة.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لاحاجةَ بنا إلى معرفة ذلك الولد بعينه، ولو كانت بنا حاجةٌ إليه لبيّنَ الله تعالى[1124] لنا ذلك[1125].

وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ﴾: أي: تفضّلْنا عليهما /**[109أ]** بإيتاء النبوة والرسالة وغير ذلك ممّا يكثُرُ، قال تعالى: ﴿قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ مُوسَى﴾ [طه، 36/20] إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ [طه، 37/20] الآيات.

قوله تعالى[1126]: ﴿وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا﴾: أي: بني إسرائيل ﴿مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾؛ أي: الغمّ الذي يأخذ بالنّفْس من الاستعباد[1127] من فرعون وقومه[1128] وسائر المِحَن. قوله تعالى[1129]: ﴿وَنَصَرْنَاهُمْ﴾: أي: موسى عليه السلام وهارون عليه السلامِوقومهما على فرعون وقومه ﴿فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ﴾: بالحُجّة والقوة ووجوه النُّصْرة. قوله تعالى[1130]: ﴿وَآتَيْنَاهُمَا﴾: أي:

[1121] تفسير الطبري (597/19)

[1122] في نسخة <ن>: ولأنه

[1123] في نسخة <ن>: ﴿فَبَشّرْنَاهَا، صح هـ

[1124] في نسخة <ن> -: تعالى

[1125] تأويلات أهل السنة (576/8)

[1126] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1127] في نسخة <ن>: الاستعباد، صح هـ

[1128] في نسخة <ن> +: وقومه

[1129] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1130] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

موسى عليه السلام وهارون عليه السلام . قوله تعالى[1131]: ﴿الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ﴾؛ أي: البَيِّنَ الظاهر الواضح، وهي[1132] التوراة. ﴿وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾: أي: أرشدْناهما إلى الدين الحق، ثم أمرْناهما بدعاء الناس إليه. قوله تعالى[1133]: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الآخِرِينَ﴾: له وجهان كما مرّ في ذِكْر نوح عليه السلام .

﴿سَلامٌ عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾: وقد فسّرْناه في ذِكر نوح.

قوله تعالى[1134]: ﴿وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنْ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلا تَتَّقُونَ﴾: أي: ألا تخافون[1135] الله؟ استفهامٌ بمعنى الأمر[1136].

﴿أَتَدْعُونَ بَعْلا﴾: قال عكرمة ومجاهد وقتادة والسّدِّيُّ: البَعْلُ: الربُّ في لغة أهل اليمن، يقال: هذا[1137] بعْلُ هذا الثوب؛ أي: ربُّهُ[1138].

وقال الحسن والضحاك وابن زيد: هو اسمُ صنمٍ لهم، وبلاد هؤلاء كانت (بَعْلَبَكَّ) بنواحي الشام[1139].

وقيل: إنّ البعْلَ كانت امرأةً يعبدونها.

قوله تعالى[1140]: ﴿وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ﴾: أي: وتتركون عبادة الله الذي هو أحسن المقدّرين والمصوّرين، ولا خالقَ إلا الله.

والخلقُ حقيقةً هو الاختراع، ويُستعمل في التقدير، والمراد به هاهنا ذلك.

[1131] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1132] في نسخة <ن>: وهو

[1133] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1134] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1135] في نسخة <ن>: ألا تخافون، صح هـ

[1136] في نسخة <ن>: استفهامٌ بمعنى الأمر، صح هـ

[1137] في نسخة <ن>: هو

[1138] تفسير الطبري (19/612-613)

[1139] في نسخة <ن> +: الشام، تفسير الطبري (19/614)

[1140] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

قوله تعالى[1141]: ﴿اللَّهَ رَبَّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الأَوَّلِينَ﴾: قرأ حمزة والكسائي وحفصٌ عن عاصم بالنصب؛ لأنه نعتٌ قوله: ﴿أَحْسَنَ الخالقين﴾[1142]. وقرأ الباقون بالرفع على الابتداء والخبر، أو على إضمار: هو[1143].

قوله تعالى[1144]: ﴿فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾: أي: استحقّوا إحضارَ عذاب النار. ﴿إِلاَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾: استثنى الذين أخلصوا العبادة لله، والذين أخلصهم الله تعالى[1145] بالإيمان منهم، وبيّن أنهم لا يحضُرون العذاب.

ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً؛ أي: لكنّ هؤلاء لا يحضُرون /**[109ب]** النار.

قوله تعالى[1146]: ﴿وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الآخِرِينَ﴾: فسّرناه. ﴿سَلامٌ عَلَى إِلْ يَاسِينَ﴾: قرأ نافع وابن عامر وابن عباس رضي الله عنه[1147]: وعلى آل ياسين، والباقون: على إل ياسين[1148].

﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ﴾: فسّرناه. قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : إلياس هو إدريسُ[1149]. وقال محمد بن إسحاق: هو إلياس بن قيس بنِ فِنْحاص بن العَيْزار بن هارون بن عمران. والقيِّمُ بأمور بني إسرائيل بعدُ يُوشَع كان كالِبَ بن يُوقَنا ثم حِزْقيلَ مِن بعدِه، ولما قُبِض حِزْقيلَ كثُرت الأحداث في بني إسرائيل، وتركوا عهد الله الذي عهِدَ إليهم في التوراة، وعبَدوا الأوثان، وبعث الله إليهم إلياس نبيّاً في عهد ملك من ملوك بني إسرائيل يقال له: أحابُ، فكان إلياس يقيم له أمره، وكان سائرُ بني إسرائيل قد اتخذوا صنماً يعبدونه من دون الله تعالى[1150] يقال له: بعل[1151].

فأما قوله تعالى[1152]: ﴿سَلامٌ عَلَى إِلْ يَاسِينَ﴾ له وجهان :

[1141] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1142] في نسخة <ن> -: الخالقين

[1143] السبعة لابن مجاهد ص: 547، التيسير للداني ص:167

[1144] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1145] في نسخة <ن> -: تعالى

[1146] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1147] في نسخة <ن> -: وابن عباس

[1148] السبعة لابن مجاهد ص: 548، التيسير للداني ص:168

[1149] تفسير الطبري (382/9)، تفسير ابن أبي حاتم (1336/4)، تفسير الثعلبي (158/8)

[1150] في نسخة <ن> -: تعالى

[1151] تفسير الطبري (437/4)

[1152] في نسخة <ن> +: تعالى

أحدهما: أنّ ﴿إلياس﴾ زِيد في آخره ياء ونون لِتَستويَ الفواصلُ؛ كما في قوله: وَ﴿طُورِ سِينِينَ﴾ [التين، 2/95]، وفي آية أخرى: ﴿وَمِنْ طُورِ سِيناءَ﴾ [المؤمنون، 20/23].

والثاني: أنّ إلياس ومُتَّبِعوه؛ صار جمعاً بهم؛ كما يقال: المهَلَّبون، للمُهَلّب وأتباعه

ومن قرأ: ﴿آل ياسين﴾ فقد قيل: هم أهل القرآن، و(يس) سورةٌ منها، والإضافةُ إليها إضافةٌ إلى كل القرآن معنًى؛ كما قال عليه الصلاة والسلام[1153] في حديث حرب حُنين: **(يا أصحاب سورة البقرة)**[1154].

وقيل: «**ياسين**» اسم رسول الله ﷺ[1155]، و«**إل ياسين**» آل محمد عليه السلام.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنَّ لُوطًا لَّمِنَ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ * إِلاَّ عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ﴾: قد فسَّرْناها مرات.

وقوله[1156]: ﴿ثُمَّ دَمَّرْنَا الآخَرِينَ﴾: أي: أهلكناهم . ﴿وَإِنَّكُمْ﴾: يا مَعْشَر العرب ﴿لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِم﴾؛ أي: على بلادهم ﴿مُّصْبِحِينَ﴾: نصبٌ على الحال، أي: داخلين في وقت الصباح. ﴿وَبِاللَّيْلِ﴾[1157]: أي: وتمرّون عليهم بالليل[1158] أيضاً، فكانت مدنُ قوم لوط في أرض العرب، وكانوا يسافرون ويتكرَّرُ مرورهم[1159] عليها بالليل والنهار، وهو داعٍ إلى الاعتبار. قوله تعالى[1160]: ﴿أَفَلا تَعْقِلُونَ﴾: أفليس لكم عقول تتأمَّلون بها أنّهم ماذا فعلوا وماذا فعلنا بهم لذلك[1161]، فتتّقوا مثلَ فعلهم لئلاَّ تُجازَوا مثلَ جزائهم.

قوله تعالى[1162]: ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ * إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾: الإباق: الفرارُ إلى حيث لا يهتدي إليه الطلاب؛ أي: خرج من بين قومه /**[110أ]** حين كذّبوه من غير علمِ قومه بخروجه.

[1153] في نسخة <ن>: صل الله عليه وسلم

[1154] مسند امام أحمد (1776)

[1155] في نسخة <ن> +: صل الله عليه وسلم

[1156] في نسخة <ن> +: وقوله

[1157] في نسخة <ن>: ﴿وَبِاللَّيْلِ﴾، صح هـ

[1158] في نسخة <ن> –: عليهم بالليل

[1159] في نسخة <ن>: مرورهم، صح هـ

[1160] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1161] في نسخة <ن>: كذلك

[1162] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

وقيل[1163]: هو في معنى قوله: ﴿إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِباً﴾ [الأنبياء، 78/21]. وقيل: فرّ بدينه إلى حيث يسلَم. وقيل: خرج خائفاً على نفْسه منهم. وقيل: خائفاً نزولَ العذاب. ﴿إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ﴾: أي: السفينةِ المملوءة، وهو واحد هاهنا مذكَّرٌ، والاسم يصلُح للجمع، وقد يؤنّثُ.

وقوله تعالى: ﴿فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنْ الْمُدْحَضِينَ﴾: فساهم أي: قارَعَ بإلقاء السِّهام فَكَانَ مِنْ الْمُدْحَضِينَ[1164]. أي: الذين خرجت عليهم القُرْعة. قوله تعالى[1165]: ﴿فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ﴾: أي: فألقى نفْسه في البحر لوقوع القُرْعة[1166] عليه، فابتلعه السمك. قوله تعالى[1167]: ﴿وَهُوَ مُلِيمٌ﴾: أي: آتٍ[1168] بما يُلام عليه، وهو الخروج قبل أنْ يُؤمر به. وذلك قوله تعالى[1169]: ﴿فَلَوْلا أَنَّهُ كَانَ مِنْ الْمُسَبِّحِينَ﴾: قيل: أي: من المصلّين قبل ذلك، وكان كثير الصلاة. قاله قتادة[1170]. وقيل: أي: من[1171] المنزّهين الله بكلمة التسبيح، وكان كثير الذكر لله تعالى والتسبيح.

وقيل: فلولا أنّه صار من المسبِّحين؛ كقوله: ﴿فَكَانَ مِنَ المغْرَقِينَ﴾، وهو قوله في الظُّلمات: ﴿سُبْحانَكَ إنّي كُنْتُ مِنَ الظّلمين﴾ [الأنبياء، 87/21]. قاله سعيد بن جبير رضي الله عنه[1172].

قوله تعالى[1173]: ﴿لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ﴾: أي: بقِيَ في بطن الحوت ﴿إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾؛ أي: يوم تُبْعَثُ الخلائق، وهو يومُ القيامة؛ أي: لبقِيَ فيه حتى يُحشَرَ يومئذ من بطن الحوت، وسائرُ الناس من القبور.

وفيه دليلٌ على أنّ إحسان العمل في الرَّجاء[1174] سببُ خَلاص العبد حالةَ البلاء.

[1163] في نسخة <ن> +: وقيل

[1164] وقوله تعالى: فَسَاهَمَ: أي: قارَعَ بإلقاء السِّهام. فَكَانَ مِنْ الْمُدْحَضِينَ:

[1165] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1166] في نسخة <ن>: القُرْعة، صح ه

[1167] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1168] في نسخة <ن>: آيب

[1169] في نسخة <ن> -: وذلك قوله تعالى

[1170] تفسير الطبري (19/628-630)

[1171] في نسخة <ن> -: من

[1172] تفسير الطبري (19/628-630)

[1173] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1174] في نسخة <ن>: الرّخاء

قولُه تعالى[1175]: ﴿فَنَبَذْنَاهُ﴾: أي: ألقيناه، أي: أخرجناه من بطن الحوت وألقيناه ﴿بِالْعَرَاءِ﴾؛ أي: الفضاء، وهو الصحراء الخالية عن البِناء والأشجار وما يُظِلُّ، مِن التَّعَرِّي.

قوله تعالى[1176]: ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾: البدن، قد رقّ بدنه وضعُفَ ولطُفَ، وصار لا يطيق حرَّ الشمس وهُبوب الريح.

وقوله تعالى[1177]: ﴿وَأَنبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّن يَقْطِينٍ﴾: قال أهل اللغة: هو[1178] كل شجرة ليس لها ساقٌ، ولها ورق عظيم[1179] عريض[1180].

وقال ابن عباس رضي الله عنه وابن مسعود رضي الله عنه وقتادة ومجاهد وسعيد بن جُبير رضي الله عنه : هو القَرْع[1181]، مأخوذ من: قطَنَ بالمكان؛ أي: إقامة زوال لا إقامة رسوخ[1182].

وقال الإمام أبو منصور: القَرْع أسرع الأشجار نباتاً وامتداداً وارتفاعاً في السماء في مدة لطيفة، ويقرُب /**[110ب]** الوصول إلى الانتفاع بها أكلاً واستظلالاً. قال: وروي عن النبي ﷺأنه قيل له: إنك لتحبُّ القرع؟ قال: أجل، هي شجرة أخي يونس بن متى عليه السلام وهي تزيد في العقل[1183].

وقال السُدّيُّ: لبِث في بطن الحوت أربعين يوماً، وكذا قال الكلبي ومقاتل. وقال عطاء: سبعة أيام. وقال الضحاك: عشرين يوماً.

وقال ابن حيان: ثلاثة أيام[1184]، وعن الحسن كذلك[1185].

[1175] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1176] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1177] في نسخة <ن> +: وقوله تعالى

[1178] في نسخة <ن> +: هو

[1179] في نسخة <ن> -: عظيم

[1180] معاني القرآن للزجاج (314/3)، مجاز القرآن لأبي عبيدة (175/2)، تفسير الثعلبي (171/8)

[1181] تفسير الطبري (633/19-634)

[1182] في نسخة <ن> -: إقامة زوال لا إقامة رسوخ

[1183] تأويلات أهل السنة (589/8)، الكشاف (62/4)، تفسير القرطبي (104/18) مسلم (2041)

[1184] تفسير الثعلبي (170/8)، البسيط للواحدي (109/19)

[1185] معاني القرآن للزجاج (313/4)، الكشاف للزمخشري (62/4)

وقال الشّعبي: ما مكث يوماً تامّاً، التقمَه ضحًى، فلما كان بعد العصر تثائب الحوت، فرأى يونس ضوء الشمس، فقال: ﴿لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين﴾، فنَبَذه وقد صار كأنه فَرْخ[1186].

وقيل: كانت وَعْلَةٌ تختلف إليه، فيشرب من لبنها، لا تفارقه.

وعن الحسن: أنه قيل: اليقطين هو القَرْع؟ فقال: وما يجعل القَرْع أحقّ به من البِطِّيخ والقِثّاء[1187]. وقال مقاتل: مرّ الزمان على الشجرة فيبست، فبكيْتَ يونس جرعاً، فأوحى الله تعالى[1188] إليه: بكيتَ على شجرة[1189] يبِسَتْ[1190] جزعاً، ولا تبكي على مئة ألف في يد الكفار[1191].

قوله تعالى[1192]: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾: قال ابن عباس رضي الله عنه : أي: بل يزيدون[1193].

وقيل: هو إبهامٌ من الله تعالى على السامعين، وتقديرُه: أرسلناه إلى أحد هذين العددين[1194].

وقيل: هو تشكيك للمخاطَبين .

وقيل: أي: هو عند الناظر إليهم كذلك، لا يظُنّ أنهم دون مئة ألف، ولكن يظُنّ مئة ألف أو زيادةً على ذلك.

وقيل: ﴿أَوْ﴾ بمعنى الغاية، كما في قوله: ﴿تُقاتِلونَهم أو يُسْلِمون﴾ [الفتح، 16/48]، فكأنّه قال: وأرسلناه إلى مئة ألف حين أرسلناه إليهم وكان فيهم إلى أنِ ازدادوا على ذلك. واختُلِف في هؤلاء وفي وقت الإرسال إليهم: قيل: هم القوم الذين خرج منهم، والإرسالُ كان قبل الخروج[1195] منهم، وتقديرُه: وكُنّا أرسلناه إلى مئة ألف أو يزيدون ﴿فَآمَنُوا﴾ به بعد مفارقته إياهم ﴿فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ﴾: وقد بيّنا تلك القصة عند قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا﴾ [يونس، 98/10] الآية.

[1186] الدر المنثور (127/7)

[1187] تفسير الطبري (633/19)

[1188] في نسخة <ن> +: تعالى

[1189] في نسخة <ن>: شجرة، صح هـ

[1190] في نسخة <م>: يبِسَتْ، صح هـ

[1191] تفسير الطبري (636/19)، تفسير البغوي (48/4)، الكشاف للزمخشري (62/4)

[1192] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1193] تفسير الطبري (637/19)

[1194] في نسخة <م>: العددين، صح هـ

[1195] في نسخة <ن>: الخروج، صح هـ

وقيل: القوم هؤلاء، و(أرسلنا) معناه: أي: وأرسَلْناه إليهم بعد الخروج من بطن الحوت؛ أي: أعَدْناه إليهم، ﴿فَآمَنُوا﴾: فجدَّدوا الإيمان به[1196]، ﴿فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ﴾: إلى انقضاء آجالهم.

وقد ذَكَرْنا قصة الخروج إلى السفينة والخروج[1197] من بطن الحوت في سورة الأنبياء.

وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ، أنه قال: «إن يونس عليه السلام كان أوعد قومه العذاب، وأخبرهم أنه يأتيهم إلى ثلاثة أيامٍ، ففرَّقوا بين كل والدة وولدها، ثم خرجوا فجَأَروا إلى الله تعالى واستغفروه، فكفَّ /**[111أ]** الله عنهم العذاب، وغدا يونس ينتظر العذاب، فلم يَر شيئاً، وكان مَن كذّب ولم يكن له بيّنةٌ قُتِل، فانطلق مغاضباً حتى أتى قوماً في سفينةٍ فحمَلوه وعرَفوه، فلمّا دخل السفينة ركَدت والسفينةُ[1198] وصارت[1199] تسير يميناً وشمالاً، فقال: ما لِسفينتكم؟ قالوا: لا ندري[1200]، قال يونس عليه السلام : إنّ فيها عبداً آبقاً، وإنها واللهِ لا تسير بكم إلا أن تُلْقوه، قالوا: أمّا أنتَ يا نبي الله فلا واللهِ لا نُلقيكَ، قال لهم يونس عليه السلام : فاقترِعوا، فمَن قُرِعَ فلْيَقَعْ، فقارَعهم يونس عليه السلام ، وقال: من قُرِع ثلاثاً[1201] فليقعْ، فقُرِع يونس عليه السلام ثلاث مراتٍ فوقَع، وقد وُكِّل به الحوت، فلما وقع ابتلعه، فأهوى به إلى قرار الأرض، فسمِع يونس عليه السلام تسبيحَ الحصا، ﴿فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَٰهَ إِلَّا أَنتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء، 87/21]، ظُلْمةُ بطن الحوت، وظُلمةُ البحر[1202]، وظُلمةُ الليل، قال: ﴿فَنَبَذْناه بِالعراءِ وهو سَقِيم﴾، قال[1203]: كهيئة الفَرْخ للمْعوط الذي ليس عليه ريشٌ، فأنْبَتَ الله عليه شجرة من يقطين، وكان يستظِلُّ بها فيُصيب منها، فبَسَتْ فبكى عليها، فأوحى الله تعالى إليه: أتبكي على شجرة أنْ يبِسَتْ ولا تبكي على مئة ألف أو يزيدون أردتَ أن تُهْلِكَهم؟ فخرج فإذا هو بغلام يَرعى غنماً، فقال: من أنت يا غلامُ؟ قال: مِن قوم يونس عليه السلام ، قال: فإذا رجعتَ إليهم فاقرأ عليهم السلام، وأخبِرْهم أنّك قد لقيتَ يونس عليه السلام، فقال له الغلامُ: إن تكُن يونسَ عليه السلام فقد تعلَمُ أنّ مَن كذَبَ ولم تكن له بينةٌ يُقتَل، فمن يشهدُ لي؟ قال يونس: يشهدُ[1204] لك هذه الشجرة وهذه البقعة، فقال الغلام ليونس عليه السلام : مُرْهما، قال لهما: إذا جاءكما هذا الغلام فاشهدا

[1196] في نسخة <ن> +: به

[1197] في نسخة <م>: إلى السفينة والخروج، صح هـ

[1198] في نسخة <ن> +: والسفينة

[1199] في نسخة <ن> –: وصارت

[1200] في نسخة <ن>: ما ندري

[1201] في نسخة <ن> +: ثلاثاً

[1202] في نسخة <ن> +: ظلمة البحر

[1203] في نسخة <ن> +: قال

[1204] في نسخة <ن>: تشهدُ

له، قالتا: نعم، فرجع الغلام إلى قومه، فأتى للملكَ، فقال: إنّي قد لقيتُ يونس عليه السلام ، وهو يقرأ عليكم السلام، فأمر للملك به أن يُقتَل، فقال: إنّ لي بينةً، فأرسل معه، فانتهَوا إلى الشجرة و البقعة، فقال لهما الغلام: أنا أَنشُدُكما اللهَ: هل أشهدَكما يونس عليه السلام ؟ قالتا: نعمْ، فرجع القوم مذعورين، فأتوا للملك فحدثّوه بما رأوه، فتناول للملكُ بيد الغلام، فأجلسه في مجلسه، فقال: أنت أحقُّ بهذا للمكان منّي. قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه [1205]: فأقام به الغلام أربعين سنة[1206].

وذُكر أن الله تعالى أوحى إلى يونس عليه السلام بعد نجاته: أنْ قلْ لفلانٍ الفخّارِ يكسرِ الجِرار التي عملها بهذه السنة كلها، فقال يونس عليه السلام : يا رب! إنّه عمل مدةً في اتخاذ ذلك، فكيف آمرُه أنْ يكسرَه كله؟ فقال: يا يونس! يرِقُّ قلبُك لخزّافٍ يُتلِفُ عمَلَ سنةٍ، وأردتَ أنْ أُهْلِكَ مئة ألف ويزيدون من عبادي؟ يا يونس، أنتَ لم تخلقهم ولم توجدهم، ولو كانوا مِن عمَلِكَ لرحمتهم[1207].

[ب/111]/

قوله تعالى[1208]: ﴿فَاسْتَفْتِهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ﴾: أعاد الكلام إلى مُحاجَّة للمشركين في وصفهم اللهَ تعالى باتخاذ البنات.

يقول: فاسأل هؤلاء للمشركين عن قولهم: إنّ للملائكة بنات الله، وإنهم يعبدونهم لهذا السبب تقرُّباً به إلى الله تعالى: ما حُجّتهم من العقل أو السمع؟ أفي مُقتضى العقل أنْ يكون الله البناتُ وللمشركين البنون، فيكون لكم أفضلُ نوعَيِ الأولاد والله أدْوَنُهما؟

وهو كقوله: ﴿أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَىٰ * تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ﴾ [النجم، 53/21-22]؛ أي: جائرة.

قوله تعالى[1209]: ﴿أَمْ خَلَقْنَا الْمَلائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ﴾: أي: أيدّعون أنهم شهدوا خَلَقْنا للملائكة؛ أي: حضروه فرأوا أنا خلقناهم إناثاً؟ وهو كقوله: ﴿وَجَعَلوا للملائِكَةَ الّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرّحْمانِ إناثاً أَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ﴾[1210]، وهذا لا يمكنهم أنْ

[1205] في نسخة <ن> -: ابن مسعود

[1206] مصنف لأبن أبي شيبة (31867)، العقوبات لأبن أبي دنيا (171)، إعراب القرآن (152/5)

[1207] لطائف الإشارات للقشيري (242/3)

[1208] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1209] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1210] في نسخة <م> -: وهو كقوله: ﴿وَجَعَلوا الملائِكَةَ الّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرّحْمانِ إناثاً أَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ﴾

يدّعوه، وإذا بطَلَ هذا بالعقل ولا مشاهدةَ ثَبَتَ كذبُهم، وذلك قولُه تعالى[1211]: ﴿أَلا إِنَّهُم مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ * وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ﴾: والإفْكُ: الكلام المصروف عن الحق إلى الباطل.

قوله تعالى: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾: دخل ألِفُ الاستفهام على ألف «الافتعال»، وهو استفهام بمعنى الإنكار، يعني: أتقولون[1212] أنّه اختار البنات على البنين مع نُقْصانِهن رضاً بالأخسّ، فما حُجّتكم عن[1213] ذلك؟

قوله تعالى[1214]: ﴿مَا لَكُمْ﴾: وهو استفهام في معنى التوبيخ؛ أي: وماذا يحمِلُكم على هذا القول بِغَيْرِ حُجّة؟

قوله تعالى[1215]: ﴿كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾: كذلك أيضاً.

قوله تعالى[1216]: ﴿أَفَلا تَذَكَّرُونَ﴾: أي: أفلا تتذكّرون ما في عقولكم؟ أفلا تتّعِظون بمواعظ ربكم؟ ﴿أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ﴾: أي: حُجّةٌ ظاهرة مِن كتاب.

قوله تعالى[1217]: ﴿فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ﴾: أي: الكتابِ الذي أُنزِل عليكم وفيه حُجّة ذلك. ﴿إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾: في هذه[1218] الدّعوى، فإذا بطَلت الدِّلالة بالعقل أو للمشاهدة أو السمع سقَط ذلك وبطَل.

ورُوي: أنّ جُهَيْنة وبني سَلَمة بن عبد الدار زعموا أن للملائكة بنات الله [1219].

وقال مقاتل وابن حيّان: زعموا أن الله وإبليس أخوان[1220].

وقال الكلبي: زعموا أن الله صاهَرَ إبليس، فولَدت للملائكة، فاتخذهم الله بناتٍ[1221].

[1211] في نسخة <ن> -: تعالى

[1212] في نسخة <ن>: أتقولون، صح هـ

[1213] في نسخة <ن>: على

[1214] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1215] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1216] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1217] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1218] في نسخة <ن>: هذا

[1219] تفسير الثعلبي (171/8)، البسيط للواحدي (118/19)، تفسير لبغوي (62/7)

[1220] تفسير الطبري (645/19)

[1221] الوسيط للواحدي (534/3)

قوله تعالى[1222]: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ نَسَبًا﴾: قيل: كانوا يقولون إنّ أمهات للملائكةِ بناتُ سَرَواتِ الجن[1223]؛ أي: ساداتِهم، فقد جعلوا الله أباً، والجنّ أمهاتٍ، وللملائكةَ بناتٍ، وهو نَسَبٌ.

قوله تعالى[1224]: ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ﴾ وهمُ الجنُّ ﴿إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ﴾: /**[112أ]** أي: يحضُرون الحساب يوم القيامة، وفِعْلُ العِلم واقع على ذلك، وإنما كسر ﴿إِنَّهُمْ﴾ ولم يفتَحْ؛ للجواب باللام: ﴿لَمُحْضَرُونَ﴾.

وإنما قال: ﴿عَلِمَتِ﴾؛ لأنّ فيهم مؤمنين قد أتوا النبيَّ صلى الله عليه وسلم وآمنوا به على ما ذُكِر في سورة الجن.

وذكَرَ مجاهد وغيره أنّ القائلين بمصاهرة الجن مشركو العرب[1225]. وقال قتادة: هُم اليهود[1226].

وقيل: معنى قوله: ﴿بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِنَّةِ﴾؛ أي: للملائكةِ، وهو قولهم: إنّ للملائكة بنات الله، و(الجِنّة) من الاجتنان، وهو الاستتار، وصفَةُ للملائكة كذلك، وعلى هذا تأويلُ بعضهم: ﴿إِلّا إِبْلِيسَ كانَ مِنَ الجنّ﴾ [الكهف، 50/18]؛ أي: للملائكة ﴿إِنّهم﴾؛ أي: القائلون[1227] بهذا ﴿لَمُحْضَرُونَ﴾ الحسابَ والعذابَ يوم القيامة.

قوله تعالى[1228]: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾: نَزّه نفْسَه عن قولهم هذا. ﴿إِلاَّ عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾: استثنى للمؤمنين المخلَصين من المحضَرين العذابَ.

قوله تعالى[1229]: ﴿فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ * مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ * إِلاَّ مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ﴾: قال الحسن: فإنكم أيّها القائلون بهذا القول والذي تعبدونه من الأصنام ما أنتم عليه على عبادة الأوثان بمُضِلّين إلا مَن قُدّرَ عليه أنه يَصْلى الجحيم[1230].

[1222] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1223] تفسير الطبري (645/9)

[1224] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1225] تفسير الطبري (645/9)

[1226] تفسير الطبري (645/9)

[1227] في نسخة <ن>: القائلون، صح ه

[1228] في نسخة <ن> -: قوله تعالى

[1229] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1230] تفسير الطبري (648/19)، تأويلات أهل السنة (593/8)

وقال الفرّاء: ﴿مَا أَنتُمْ عَلَيْهِ﴾؛ أي: به[1231]، ويرجع إلى (ما). وقيل: معناه: أي: مِن أجله؛ كقولك: اشتريتُ هذا على فلان؛ أي: من أجله؛ أي: قصدُكم إضلالَ الناسِ يكون من جهة الأصنام؛ لتكون العبادة لها[1232].

وقوله: ﴿إِلاَّ مَنْ هُوَ﴾: مفعول؛ لوقوع فعلِ الفتنة عليه، وهي الإضلال؛ أي: لا يَقْدِرون على إضلال أحد إلا مَن علِمَ الله منه اختيار الكفر والإصرارَ عليه، فقدّر عليه الكفرَ والإصرارَ عليه[1233] ودخولَ النار وصلى النار دخولها.

وقرأ الحسن؛ ﴿صالُ الجحيم﴾ بالرفع[1234]، قال الاصمعي: كان الحسن أعلم باللغة وأفصح من أن يقرأ هكذا. وقالوا: إنْ ثبَت ذلك عنه فهو على القلب؛ كما يقال: شاكُ السِّلاحِ، فأصلُه[1235]: شاكي السلاح.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا مِنَّا إِلاَّ لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾: أكثر المفسرين على أنّه خبرٌ عن الملائكة أنهم يقولون هذا، وفيه إضمارٌ ليَتّصِلَ بالأوّل: وتقول الملائكة الذين جعلتُموهم بنات الله تعالى[1236]: وما منّا إلّا له مقام معلوم في السماء للعبادة، لا يتقدّمُه ولا يتأخّرُ عنه، فنحن عَبيده لا بناته.

قوله تعالى[1237]: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ﴾: للخدمة

قوله تعالى /**[112ب]** [1238]: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾: للتنزّهون الله تعالى[1239] عمّا لا يليق به من الصفة.

وقيل: هو قول النبي ﷺوالمؤمنين: ﴿وَمَا مِنَّا إِلاَّ لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾؛ أي: ليس منّا ومنكم – أيها المشركون – أحدٌ إلاّ له مقام معلوم في الآخرة للحساب، ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ﴾ في الدنيا للصلاة[1240] ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ الله المنزَّهون له[1241].

[1231] معاني القرآن للفراء (394/2)

[1232] في نسخة <ن>: لله

[1233] في نسخة <ن> –: عليه

[1234] تفسير الطبري (650/19)، معاني القرآن للزجاج (315/4)، معاني القرآن للفراء (394/2)

[1235] في نسخة <ن>: وأصله

[1236] في نسخة <ن> –: تعالى

[1237] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1238] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1239] في نسخة <ن> +: تعالى

[1240] في نسخة <ن> –: للصلاة

[1241] في نسخة <ن>: وقوله تعالى: وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ في الدنيا وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ الله المنزَّهون له.

قوله تعالى[1242]: ﴿وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ﴾: أي: ولقد كان هؤلاء للمشركون يقولون قبل أن يُبْعَث إليهم محمد ﷺ24:

قوله تعالى ﴿لَوْ أَنَّ عِندَنَا ذِكْرًا مِّنَ الأَوَّلِينَ﴾: أي: كتاباً مِن الرُّسل الأولين؛ أي: لوْ أُرْسِلَ إلينا رسول، وأُنْزِل[1243] علينا كتاب.

قوله تعالى[1244]: ﴿لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾: مؤمنين مخلصين غيرَ مشركين. ﴿فَكَفَرُوا بِهِ﴾: أي: فقد جاءهم الذّكْر – وهو القرآن – فجحَدوه. ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾: عن قريب ما يحلُّ بهم من العذاب، أي[1245]: فلا يَضِقْ صدرُك يا محمد بكفرهم وإيذائهم.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا﴾: أي: فقد تقدَّمَ وعدُنا ﴿لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ. إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ[1246]﴾: كُسِر لأجل اللام مع أنّ الفعل واقع عليه[1247]، ويجوز أنْ يكون مبتدأً على الحكاية، أي: سبَق للأنبياء قولُنا لهم ذلك، وكذلك يكون لك يا محمد. قوله تعالى[1248]: ﴿وَإِنَّ جُندَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾[1249]: جُمِعَ لأنّ معنى (الجُنْد) الجمع، وقال: ﴿جُنْدٌ ما هنالك مَهْزُومٌ مِنَ الأَحْزَابِ﴾ [ص، 11/38]، فوحَّدَ لأنّ لفظَه واحد. قوله تعالى[1250]: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ﴾: يا محمد، أعرِضْ عن مُكافأتهم[1251] ﴿حَتَّى حِينٍ﴾: وهو نزول الأمر بالقتال. قوله تعالى: ﴿وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾: أي: فانتظِرْ ما ينزل بهم، وهو كقولكَ: انظرْ ما أصنَعُ بفلان. وقيل: أي: أبصِرْهم حين ينزل بهم العذاب، فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ: عن قريب يَرَون ذلك. وقيل: أي: كُن على بصيرة من عذابهم، ﴿فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾: على بصيرة من ذلك.

وقيل: على بصيرة من أمرِكَ، ﴿فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾: حين لا ينفعهم.

[1242] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1243] نسخة <ن>: وأُنْزِل، صح هـ

[1244] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1245] في نسخة <ن> +: أي

[1246] في نسخة <م>: الْمَنصُورُونَ، صح هـ

[1247] في نسخة <ن>: به

[1248] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1249] في نسخة <ن>: الْغَالِبُونَ، صح هـ

[1250] في نسخة <ن> –: قوله تعالى؛ في نسخة <م>: تعالى، صح هـ

[1251] في نسخة <ن>: مُكافأتهم، صح هـ

قوله تعالى[1252]: ﴿أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾: قَبْل حينِه، وهو توبيخٌ. فَإِذَا نَزَلَ: أي: العذاب قوله تعالى: ﴿فإذا نزل بِسَاحَتِهِمْ﴾[1253]؛ أي: بعرَصَتهم، وهو نزول بهم. ﴿فَسَاء صَبَاحُ الْمُنذَرِينَ[1254]﴾: نزل بهم ما يسوؤُهم، وكانت عادتُهم مفاجأةَ الأعداء /**[113أ]** صباحاً[1255]، فقيل هاهنا كذلك مجازاً.

وقوله تعالى: ﴿وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ * وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾: قيل: التّكرار للتأكيد والتقرير.

وقيل: الأول حين القتالِ وإبصارِ عذاب الدنيا، والثاني للآخرة.

قوله تعالى[1256]: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ﴾: أي: تنزيهاً لربك يا محمد عمّا وصفَه به المشركون مِن الأولاد والشّرَكاء[1257]. ﴿رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾: أي: له العِزّةُ بذاته، فلا حاجةَ له إلى التّعزُّز بالأولاد، وهو كما قال: ﴿فلله العزّة جميعاً﴾ [فاطر، 10/35]، وقال: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون، 8/63].

وقيل: أي: مالكُ العِزّة التي تكون للعباد من الظّفَر والنُّصْرة وغير ذلك، فمنه التمسِ العزّة.

قوله تعالى[1258]: ﴿وَسَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾: أي: تحيّةٌ مِن الله عليهم. وقيل: أي: وأمان لهم أن يُنْصَرَ عليهم أعداؤهم في الدنيا، أو ينالَهم عذاب في العُقْبى.

قوله تعالى[1259]: ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: أي: هو المستَحِقّ للثناء والحمد .

وانتظمت هذه الخاتمة بتنزيه الله تعالى عن كل صفات المشركين الذين معهم المحاجّة في هذه السورة، والثناءِ على المرسلين الذين بلّغوا رسالات الله إلى أُمَمهم على ما ذكروا في هذه السورة، والشُّكرِ لله على ما أنعمَ على عباده، ففصَّلَها في هذه السورة[1260].

[1252] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1253] في نسخة <ن>: أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ: قَبْل حينِه، وهو توبيخٌ. فَإِذَا نَزَلَ: أي: العذاب بِسَاحَتِهِمْ؛ أي: بعرَصَتهم،

[1254] في نسخة <ن>: الْمُنذَرِينَ، صح هـ

[1255] في نسخة <ن>: في الصباح

[1256] في نسخة <ن> +: "و" زيادة

[1257] في نسخة <ن> +: مِن الأولاد والشّرَكاء

[1258] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1259] في نسخة <ن> –: قوله تعالى

[1260] في نسخة <ن> +: والشُّكرِ لله على ما أنعمَ على عباده، ففصَّلَها في هذه السورة

ورُوِي عن علي رضي الله عنه أنّه قال: من أحبّ أنْ يكتال بالمِكْيال الأوفى مِن الأجر يوم القيامة فليكن آخرَ كلامه إذا قام من مجلسه: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ [1261] * ﴿وَسَلامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ * وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾[1262].

[1261] في نسخة <ن> +: سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ

[1262] تفسير الثعلبي (174/8)، الوسيط للواحدي (536/3)

SONUÇ

Ömer Nesefî, almış olduğu ilmi birikimi birçok eserinde açıkça kendini göstermektedir. Bu eserlerden birisi de hiç şüphesiz, tefsir alanında yazmış olduğu eserdir. Bu eserinde, birçok ilim dalını aynı anda kullanma becerisine sahip olduğunu fark etmiş bulunmaktayız. Fıkıh ilminden kelâm ilmine kadar birçok ilmi, bu eserinde ustalıkla kullanmıştır.

Bu çalışmamızda Ömer Nesefî'nin kıymetli eseri "et-Teysîr fi't-Tefsir" üzerinde genel bir tahkik ve değerlendirme yaptık. Eserin, Ulumul Kur'ân yönünden yaptığımız incelemeler de eserin ne kadar zengin bir bilgi ve birikime sahip olduğunu fark ettik. Ömer Nesefî'nin eserinde ilk önce kullandığı Kur'ân ilmi, Sebeb-i nüzûl ilmidir.

Ömer Nesefî, tefsirine başladığı ayetin anlamını verdikten sonra ilk olarak -varsa eğer- Sebeb-i nüzûlü hakkında bilgi vermektedir. Ayet ile ilgili birden fazla Sebeb-i nüzûl kaynağı olması durumunda, bazen isim vererek bazen de isim belirtmeden Sebeb-i nüzûller hakkında detaylı bilgiler vermektedir.

Ömer Nesefî'nin surelerin tefsirine başlamadan önce dikkat ettiği hususlardan birisi de surenin indiği yer hakkında bilgi vermesidir. Yâsin ve Saffât surelerinin Mekke'de indiğini, ihtilaflı olduğunu düşünülen ayetlerin iniş yeri hakkında var olan rivayetleri aktarmayı da ihmal etmemiştir.

Ömer Nesefî, surelerin ayet, kelime ve harf sayısı hakkında detaylı bilgiler vermektedir. Onun bu yöntemi, eseri, dönemin eserlerinden ayıran bir özelliktir. Verdiği detaylı bilgilerden sonra ayet olup olmadığı hakkında ihtilaf bulunan ayetler hakkında bilgiler vermektedir.

Her ne kadar diğer surelerde kelâmi ve mezhebi konulara yoğun bir şekilde değinse de Ömer Nesefî, Yâsin ve Saffât surelerinde kelâmi ve mezhebi yorumlara çok fazla kaçmadığını fark ettik. Sadece, kelâmı ilgilendiren iki yerde İmam Mâturidî'nin görüşlerini aktarmakla yetinmiştir. Diğer sureleri incelediğimiz de İmam Kuşeyri'den yoğun bir şekilde alıntı yaptığı halde, Yâsin ve Saffât surelerinde yaptığı alıntı sayısı yok denecek kadar azdır.

Ömer Nesefî, eserinde, dirayet ve rivayet tefsir yöntemlerini kullandığını görmekteyiz. Yâsin ve Saffât surelerinin bazı ayetlerinin tefsirini, yine Kur'ân-ı

Kerim'in başka ayetleri ile tefsir etmiştir. Kur'ân-ı Kerîm'in Kur'ân ile tefsiri olan bu yöntemi, oldukça sık bir şekilde kullandığını, rahatlıkla söyleyebiliriz. Ardından ayet ile ilgili Peygamber Efendimizin sözünü aktarmakta ve ayetle ilgili sahabenin görüşünü aktarmaktadır. Son olarak ise Tabiun'un konu ile ilgili görüşlerini aktarmaktadır. Bu yöntemi birçok ayette kullanmıştır.

Ömer Nesefî, Yâsin ve Saffât surelerinin tefsirinde dirayet yöntemini sıklıkla kullanmıştır. Bu yöntem de öncelikle kelimenin veya ayetin, dilbilimsel yönden yani sarf, nahiv ve belagat yönünden incelemesini yapmakta ve kelimenin muhtemel anlamlarını aktarmaktadır. Ardından görüşleri destekleyecek şiir vb. argümanlar görüşleri temellendirmektedir.

Sonuç olarak diyebiliriz ki, Ömer Nesefî, bir tefsir de olması gereken tüm ilimleri içinde barındıran bir hazinedir ve meydana çıkarılmayı bekleyen inci tanesi gibi saklandığı yerden keşfedilmeyi beklemektedir.

Çalışmamızın sonucunda şu öneride bulunabiliriz; Ömer Nesefî'nin eserinde Şiirler ve Kullanım Şekilleri üzerinde çalışılabilir.

KAYNAKÇA

Ahmed b. Hanbel. **Müsned**, thk. Şuayb Arnavut-Adil Mürşid, Müessesetü'r-Risâle, Mısır, 2001.

Aslantürk, Ayşe Hümeyra. **Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin "et-Teysîr fi't-Tefsîr" Adlı Eseri'nin Tahlili ve Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri,** (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

Aydemir, Abdullah. **Tefsirde İsrailiyât**, Beyan Yayınları, İstanbul, 2015.

Birışık, Abdulhamit. **"Tefsir"** Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul, 2011, Cilt: 40, s. 285.

Buhârî, Muhammed b. İsmail. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Muhammed Züheyd b. Nâsır, Dâru Tâvku'n-Necât, yrs, h. 1422.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usûlü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 1997.

Demirci, Muhsin. **"Sebeb-i Nüzûl",** Türkiye Diyanet İslâm Ansiklopedisi, İstanbul, 1995, Cilt: 11, s. 360.

Dumlu, Ömer. **Kur'ân'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

Ebû Melike b. Sekit, thk. Mufid Muhammed Kamihe, **Divan'ul Hatie,** Dar'ul Kutubul İlmiyye, Beyrut, 2009

Efe Seyfullah, **"Ömer Nesefi ve Ebû'l-Futuh Razi'nin Kur'ân Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)" (Yayınlanmamış Doktora Tezi),** Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2005.

Efendi, Mustafa Sabri. **Mes'eletü Tercemeti'l-Kur'ân**, el-Matba'atü's-Selefiyye, Kahire, 1933.

Nesefî Ömer, **et-Teysîr fî't-Tefsîr**, thk. Mahir Edip Habbuş, Dâr'ul-Lubab, İstanbul, 2019

Gökmenoğlu, Hüseyin Tekin. "Ahkâm Tefsirleri ve Özellikleri", **Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Konya, 1994.

Hâlid Abdurrahman el-Akk. **Usûlü't-Tefsîr ve Kavâidüh**, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1994.

Harrânî, Ebü'l-Abbâs Takıyyüddîn Ahmed b. Abdilhalîm b. Mecdiddîn Abdisselâm. **Mecmûu Fetâvâ**, thk. Abdurrahman b. Muhammed, Medine, 1995.

Huzâ'î, Küseyyir b. Abdirrahmân b. Ebî Cum'a el-Esved. **Divanu Kuseyyir Azze**, thk. İhsan Abbas, Dâru's-Sekâfe, Beyrut, 1971.

İbn Düreyd, Muhammed b. Hasen. **Cemheratü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir, Baa'lbekkî, Dâru'l-İlm, Beyrut, 1987.

İbnü'l-Cezerî, Şemsüddin Muhammed b. Muhammed. **Müncidü'l-Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn**, nşr. Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1999

Kuşeyrî, Ebû Nasr Abdulkerim b. Hevâzin. **Letâifu'l-İşârât**, thk. İbrahim Besyûnî, el-Heyetu'l-Mısriyyetu'l-Amme li'l-Kitab, Mısır, bty.

Mâturidî, Ebû Mansur Muhammed b. Muhammed. **Te'vîlâtu'l-Kur'ân**, thk. Mecdi Bâ Sellum, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

Mertoğlu, Mehmet Suad. "Tefsir" **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, s. 291.

Meylânî, Muhammed b. Abdurrahim b. Hüseyin el-Ömerî **Kitâbu Şerhi'l- Muğnî fi'n-NHahv**, thk., Abdulkâdir Heytî, Mensûrâtü Câmiâtü Karyûnus, Bingazi, 1998.

Mukâtil b. Süleyman, Ebû'l-Hasen el-Ezdî el-Belhî. **Tefsiru Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Müessesetü't-Tarihu'l-Arabiyye, Beyrut, 2002.

Mübârekpûrî, Ebü'l-Ulâ Muhammed Abdurrahmân b. Abdirrahîm. **Tuhfetu'l-Ahvezî bi Şerhi Camii't-Tirmizi**, Dâru'l-Hadîs, Kahire, 2001.

Müslim, Ebü'l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Muhammed Fuad Abdulbaki, Dâru İhyâi't Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1954.

Nesefî, Ebû'l-Abbas Ca'fer b. Muhammed b. El-Mu'tez el-Müstağfirî. **Fedâilu'l-Kur'ân**, thk. Ahmed b. Fâris es-Selûm, Dâr-u İbn Hazm, Beyrut, 2006.

Şemmah b. Dırar, **Divan'uş Şemmah,** thk. Selahaddin Hadi, Darul Mearif, Mısır, 2008,

Salih, Subhi, **Mebâhisu fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Daru's- Saadet, İstanbul, bty

Sellûm, Dâvûd. **Şerhu Hâşimiyyâti'l-Kümeyt b. Zeyd el-Esedî,** thk. Dâvûd Sellûm-Nûrî Hammûdî el-Kaysî, Mektebetu'l Nahd'il-Arabiyye, Beyrut, 1987.

Sem'ânî, Abdulkerîm b. Muhammed b. Mansur et-Temîmî. **et-Tahbîr fî'l-Mu'cemi'l-Kebîr**, thk. Münîre Nâcî Sâlim, Riyâsetu Dîvâni'l-Evkâf, Bağdad, 1975.

Serinsu, Ahmet Nedim. **Kur'ân-ı Kerîm'in Anlaşılmasında Sebeb-i Nüzûlün Rolü**, Şule Yayınları, 1994.

Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-Behçetü'l-Merdıyye**, Seyda Kitapevi, Diyarbakır, 2008.

Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Saîd el-Mendûb, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

Taberânî, Ebü'l-Kâsım Süleyman b. Ahmed. **el-Mu'cemü'l-Kebîr**, thk. Hamdî b. Abdülmecid es-Selefî, Mektebetü ibn Teymiyye, Kahire, 1994.

Teftâzânî, Sa'düddîn Mes'ûd b. Fahriddîn Ömer b. Burhâniddîn Abdillâh el-Herevî el-Horâsânî. **Muhtasarü'l-Meânî**, Salah Bilici Yayınevi, İstanbul, 1960.

Vâhidî, Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed en-Nîsâbûrî. **et-Tefsîrü'l-Basîṭ**, thk. Muhammed b. Suûd Üniversitesi'de doktora öğrencileri tarafından tahkik edildi, Riyad, 1999.

Zeccâc, İbrâhîm b. es-Serî b. Sehl Ebû İshâk. **Me'âni'l-Ḳurʾân ve İʿrâbüh**, thk. Abdülcelîl Abduh Şelebî, Beyrut, 1988.

Zencânî, Ebü'l-Meâlî İzzüddîn Abdülvehhâb b. İbrâhîm b. Abdilvehhâb ez-Zencânî el-Hazrecî. **Tasrîfû İzzî,** thk. Enver b. Ebibekr eş-Şeyhi, Dar'ül-Minhac, Cidde, 2008.

Zerkeşî Bedruddin Muhammed b. Abdulillah. **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957.

Zürkanî, Muhammed Abdulazîm. **Menâhilü'l-İrfân fi 'Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Fevvaz Ahmed Zemreli, Daru'l-Kutubi'l-Arabi, Beyrut, 1995.

Zürrumme, Gaylân b. Ukbe b. Ma'di b. Amr el-Âdevî. **Dîvânu Zü'r-rumme,** nşr. Abdulkuddûs Ebû Sâlih, Müessesetü'r-Risale, Beyrut, 1972.