

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFİ'NİN İBRAHİM ve HİCR SÛRESİ TAHKİK
ve DEĞERLENDİRMESİ

Abdulmenaf ÖZTÜRK

Danışman
Dr. Öğretim Üyesi Seyfullah EFE

İZMİR - 2019

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefî’nin İbrahim ve Hicr Sûresi Tahkik Ve Değerlendirmesi” adlı çalışmanın, tarafımdan, akademik kurallara ve etik değerlere uygun olarak yazıldığını, yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu ve bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

....../....../.....

Abdulmenaf ÖZTÜRK



ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Neseî'nin İbrahim ve Hicr Sûresi Tahkik ve Değerlendirmesi

Abdulmenaf ÖZTÜRK

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsîr Programı

Çalışmamızda Ömer Neseî'nin (ö. 537/1142) *et-Teysîr fi't-Tefsîr* adlı eserindeki İbrahim ve Hicr Sureleri'nin tahkik ve değerlendirmesi yapılmıştır.

Çalışma bir giriş, üç bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş kısmında, çalışmanın konusu, kapsamı, amacı, önemi, yöntemi ve kaynakları yönüyle bilgi verilmiştir. Sonra çalışmamız çerçevesinde ele alınan yazma eserler ve metin tahkikinde tespit ettiğimiz sonuçlar hakkında bilgi verilmiştir.

Birinci bölümde, İbrahim ve Hicr Sureleri'nde *et-Teysîr fi't-Tefsîr*'in rivâyet ve dirâyet tefsîr yöntemine göre incelenmiştir. Yöntemi incelerken örnekler verilmiş ve bu verilen örneklerin asıl nüshadaki yerleri dipnotlarla belirtilmiştir.

İkinci bölümde, İbrahim ve Hicr Sureleri'nde Ömer Neseî'nin *et-Teysîr fi't-Tefsîr*'inde Kur'ân İlimlerine Yaklaşımı incelenmiştir.

Üçüncü bölümde, İbrahim ve Hicr Sureleri'nin bulunduğu 133b-163a numaralı varakların tahkikli metni yapılmış, metin içerisinde geçen ayetlerin ayet numarası ve sure ismi, yine metin içerisinde geçen hadislerin kaynakları, müfessirin yaptığı alıntılar ve rivâyet ettiği şiirlerin kaynakları da dipnotta verilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseî, *et-Teysîr fi't-Tefsîr*, İbrahim Suresi, Hicr Suresi, Metod, Değerlendirme, Tahkik.

ABSTRACT

Master's Thesis

Ibrahim and Hijr Surahs In The Context of Method and Edition

Abdulmenaf ÖZTÜRK

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Basic Islamic Sciences

Commentary Program

In this research, the manuscripts including the Surah Ibrahim and Hijr in the work of Omar Nasafî's (ö. 537/1142) which is named "al-Taysîr fî al-Tafsîr" were evaluated.

The study consists of an introduction, three chapters and a conclusion. In the introduction, information was given about the subject, scope, purpose, importance, method and sources of the study. Then within the framework of this study, the information about the result founded in the text analysis and manuscripts which were dealt with are presented.

In the first chapter, parts al-Tayseer fî al-Tafsîr, in the context of Surah Ibrahim and Hijr, in terms of narration and acumen tafsir in the sub-headings. Were examined while examining this method, examples are given and their places in the original manuscript are cited in the footnotes.

In the second chapter, Omar Nasafî's approach to Qur'anic sciences in al-Taysîr fî al-Tafsîr unvers Surahs Ibrahim and Hijr are examined.

In the third chapter, the text of 133b-163a which include Surahs Ibrahim and Hijr are controlled, verse number and surah name of the verses, sources of hadith in the text and the sources of the quotations and poems that the narrates are given in the footnotes.

Keywords: Omar Nasafî, al-Taysîr fî al-Tafsîr, Surah Ibrahim and Hijr, Method, Analysis, Edition.

ÖMER NESEFÎ'NİN İBRAHİM VE HİCR SÛRESİ TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vii
KISALTMALAR	ix

GİRİŞ	1
-------	---

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER EN-NESEFÎ'NİN ET-TEYSÎR'İNDE YÖNTEM

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ	4
1.1.1. Kur'ân'ın Kur'ân'la Tefsîri	4
1.1.2. Kur'ân'ın Sünnet ile Tefsîri	6
1.1.3. Kur'ân'ın Sahâbe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsîri	7
1.1.4. Kur'ân'ın Tefsîrinde Kıssalar ve İsrailiyât	9
1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ	14
1.2.1. Dilbilimsel Açıdan Tefsîr	14
1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle Tefsîr	14
1.2.1.2. Sarf/Sözcük Çekimi-Nahiv/Söz Dizimi Yönüyle Tefsîr	16
1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle Tefsîr	19
1.2.1.4. Meselleri/Deyimleri Kullanma Yönüyle Tefsîr	20
1.2.1.5. Şiirle İstişhâd Yönüyle Tefsîr	22
1.2.1.6. Belâğat Yönüyle Tefsîr	24
1.2.2. Fıkıh İlmi Açısından Tefsîr	25
1.2.3. Kelâm İlmi Açısından Tefsîr	26
1.2.4. Tasavvufi Açıdan Tefsîr	27

İKİNCİ BÖLÜM

KUR'ÂN İLİMLERİNE YAKLAŞIMI

2.1. KUR'ÂN İLİMLERİNE YAKLAŞIMI	30
2.1.1. Fevâtihu's-Sûver	30
2.1.2. Esbâbu'n-Nüzûl	30
2.1.3. Mekkî Medenî	35
2.1.4. Münâsebetu'l-Kur'ân	37
2.1.5. Muhkem Ve Müteşâbih	39
2.1.6. Fedâilu'l-Kur'ân	41
2.1.7. Nasih-Mensûh	42
2.1.8. Hitâbu'l-Kur'ân	43

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ÖMER EN-NESEFÎ'NİN ET-TEYSİRÎ'NİN TAHKİKİLİ METNİ

İBRAHİM VE HİCR SURESİ(133B-163A ARASI)

3.1. TAHKİKİLİ METİN	44
SONUÇ	125
KAYNAKÇA	127

KISALTMALAR

b.	İbn/bin
bnt.	Binti
bkz.	Bakınız
Hz.	Hazreti
no	Numara
ö.	Ölümü
s.	Sayfa
s.a.v.	Sallallâhü aleyhi ve sellem
thk.	Tahkîk
nşr.	Neşreden
çev.	Çeviren
vb.	Ve benzeri
vr.	Varak
m.	Milâdi
h.	Hicrî
yy.	Yüzyıl
yrs.	Basım yeri yok
trs.	Tarihsiz
ss.	Sayfalar arası
v. dğr.	Ve diğerleri

GİRİŞ

Araştırmanın Konusu, Kapsamı, Amacı, Önemi, Yöntemi ve Kaynakları

Kur'ân'ı Kerîm, indirilmeye başladığı andan itibaren kâinattaki bütün beşere bir hidayet kaynağı olmuştur. Kur'ân'ın anlaşılabilmesi için birçok tefsîr yazılmıştır. İlk dönemlerde rivâyet ağırlıklı sahifeler şeklinde gelişen tefsîr ekolü, tedvin dönemiyle beraber Kur'ân'ın bütününe yönelik tefsîr te'lifine dönüşmüştür. Kur'ân'ın muhtevâ, anlam ve dilbilimsel yönden zenginlik arzemesi, farklı açılardan yaklaşabilme yolunu açık bırakması, müfessirlere canlı ve üretken bir alan kazandırmıştır.

Kur'ân tefsîrine girişen müfessirlerin her birinin ilmî donanımı, kültürü, yaşayışı farklı olmasından dolayı, tefsîr ilminde çeşitli yöntemlerin ortaya çıkmasını sağlamıştır. Tefsîr ilmindeki bu çeşitlilik, Kur'ân'ın yorum ve anlam boyutuna zenginlik katarak Kur'ân'a farklı açılardan yaklaşabilme konusunda söz konusu müfessirlerden biri de Ömer Neseî'dir.

Çalışmamızın konusu; Ömer Neseî'nin “*et-Teysîr fî't-Tefsîr*” adlı eserindeki İbrahim ve Hicr Sureleri'nin (133b-163a varaklar) tahkîk ve değerlendirmesinden oluşmaktadır. Ömer Neseî'nin yaşadığı dönem olan hicri 6. yy. tefsîr tarihi açısından bakıldığında, ilmî hareketliliğin olduğu bir dönemdir. Bundan dolayı Ömer Neseî'nin tefsirinden hareket edilerek bahse konu olan dönemin tefsir anlayışını yansıtmaya çalışacağız.

Çalışmamızın kapsamı, Ömer Neseî'nin; “*et-Teysîr fî't-Tefsîr*” adlı eserinin 133b-163a varaklarında yer alan İbrahim ve Hicr Suresi ile sınırlıdır. Bu varaklar Manisa İl Halk Kütüphanesindeki 67/8 numaralı nüshanın 5. cildinde yer almaktadır. Bu nüsha Arap neshiyle 272x180, 190x120 mm. ölçüsünde, 21 satırlı, koyu kahverengi meşin, miklebli, şirazeli, şemseli, salbekli bir cild içerisinde, kalın, nohudi renkte, aharlı, fligransız kağıda, ince, okunaklı nesih ile yazılmıştır. Sayfalar cedvelsiz, bazıları, akıblidir. Ayetler kısmen harekeli olup, kırmızı ile belirtilmiştir. Müstensihî ve istinsah tarihi belli değildir. Bu nüsha, eldeki en eski yazma eser olduğu için çalışmamızda ana kaynak kabul edilmiştir.

Çalışmamızda kullandığımız ikinci nüsha, Nur-u Osmaniye Yazma Eserler Kütüphanesi, 250 numaralı nüshadır. Bu nüsha; 330x220, 215x149 mm. ölçüsünde,

33 satırlı, krem renkli, orta kalınlıkta, aharlı, fligransız kağıda, nesihle, yazılmış olup, kahverengi meşin, şirazeli bir cild içerisinde. Ayetler kırmızı mürekkeple belirtilmiş, zahriye sayfası tezhibli, tezyinatlı ve cedvellidir Çalışmamızda asıl nüsha olarak belirlediğimiz Manisa Kütüphanesi 67 numaralı nüshayı bir diğer nüsha olan Nur-u Osmaniye Yazma Eserler Kütüphanesi 250 numaralı nüsha ile karşılaştırdık.

Araştırmamızın amacı Ömer Neseî'nin yazma eserinin, çalışmamıza konu olan İbrahim ve Hicr Sureleri'ne dair bölümünü, tefsîr camiasına kazandırmaktır.

Çalışmamızda genel olarak şu metodu izledik:

Öncelikle ana nüsha olarak kullanmış olduğumuz metni okuyarak bilgisayar ortamına aktardık. Daha sonra metni tercüme ederek metnin muhteva ve yapısını Kur'ân İlimleri çerçevesinde tespit etmeye çalıştık. Çalışmamızın taslağını oluştururken ana başlık ve alt başlıklar halinde şekillendirdik. Çalışmamızın asıl noktasını oluşturan İbrahim ve Hicr Sureleri'nin tahkîkini yaptık. İlgili bölümlerde çalışmamıza konu olan kısımdan örnekler alarak tefsîr ilmi açısından müfessirimizin yöntemini belirlemeye çalıştık. Müfessirin yöntemini ayrı bir başlık altında sunduk. Metin içerisinde geçen İbrahîm ve Hicr Suresi ayetlerini, süslü parantez işareti içine alıp harekelendirdik ve ayetlerin yanına da parantez içinde Arapça olarak sure ismini, surenin Kur'an'daki sıralamasını ve ayet numarasını verdik.

Ömer Neseî'nin yöntemini değerlendirirken en az ikişer örnek vermeye çalıştık. Fakat bazı konularda, bulabildiğimiz tek örnekle yetindik. Neseî'nin ayetleri yorumlarken örnek olarak kullandığı ayetleri, sure ismi, surenin Kur'an'daki sıralaması, ayet numarası ve rivâyet ettiği hadisleri dipnotta belirttik. Yine müfessirin görüşlerinden yararlanmış olduğu müfessirlerin eser, cilt ve sayfa numaralarını dipnotta verdik. Metinde geçen şiir alıntılarını kaynakları ile dipnotta vermeye çalıştık.

Metinde kaynak olarak almış olduğu alimlerin ölüm tarihlerini, hicri ve miladi olarak vermeye gayret ettik. Bununla birlikte ölüm tarihlerini tespit edemediğimizi parantez içerisinde soru işaretiyle belirledik. Ayrıca ölüm tarihlerini sadece ilk geçtikleri yerde belirttik.

Neseî'nin ayetleri tefsirinde kullandığı kaynakları ilk geçtiği yerlerde vermeye çalıştık. Şu kadar ki kaynağına ulaşamadığımız deyim, atasözü ve şiirleri, sadece yazma nüshada geçtiği yeri belirtmekle iktifa ettik. Üzerinde çalıştığımız

metin yazma olduğundan yapılan atıflarda, varak numaralarına dipnotta işaret ettik. Üçüncü bölümde tahkik metni oluşturulurken, asıl nüshadaki varak numaralarını sayfaların sağ üst köşesinde belirttik.

Müfessir, tefsirinde Ebû Mansûr el-Mâturidî'nin (ö. 333/944) Te'vîlâtü'l-Kur'ân'ı ile Abdülkerîm el-Kuşeyrî'nin (ö. 465/1072) Letâifu'l-İşarât'ından çokça istifade ettiğinden ötürü bu iki eseri çalışmamızda ana kaynak olarak kullandık. Lugat kaynağı olarak; Halîl b. Ahmed'in (ö. 175/791) "Kitabu'l-Ayn", İbn Düreyd'in (ö. 321/933) "Cemheretu'l-Luga", el-Ezherî'nin (ö. 370/980) "Tehzîbü'l-Luga" ve İbn Manzûr'un (ö. 711/1311) Lisânü'l-Arab eserlerinden, hadis kaynağı olarak Kütüb-i Sitte'de yer alan; Buhârî (ö. 256/870), Müslim (ö. 261/875), Ebû Dâvûd (ö. 275/889), Tirmizî (ö. 279/892), Nesâî'nin (ö. 303/915) eserlerinden yararlandık. Ayetlerin tercümesini, "Diyanet İşleri Başkanlığı Meâlî"ni göz önünde bulundurarak verdik. Ayrıca çalışmamızda, Ayşe Hümeysra Aslantürk'ün "Ömer Neseî ve Tefsirdeki Metodu" adlı doktora tezi ile Seyfullah Efe tarafından hazırlanan "Ömer Neseî ve Ebû'l-Fütûh Râzî'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)" adlı doktora tezlerinden istifade ettik. Bu kaynaklar dışında başvurmuş olduğumuz; kitap, dergi, makale ve Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi maddelerini dipnotta verdik.

Tahkik bölümünde, ana nüsha ile karşılaştırılan ikinci nüshadaki farklılıkları belirlemek için aşağıdaki ifadeleri kullandık:

- Manisa İl Halk Kütüphanesi'ndeki 67 numaralı nüsha için "elif/ﻝ" simgesini verdik.
- Nur-u Osmaniye nüshası için "be/ب" ifadesini kullandık.
- Ana nüshada bulunan kelimenin / cümlelerin yerinde başka bir kelime / cümle bulunduğu durumda "نفي نسخة (ب)" dipnotuyla işaret ettik.
- Diğer nüshada fazlalık bulunduğu durumda artı "+ نسخة (ب)" işaretini kullandık.
- Nüshada eksiklik bulunduğu durumda ise eksi "- نسخة (ب)" işaretini kullandık.

- Ana nüshanın hâmişinden gerekli bir alıntı yapılacaksa şu şekilde gösterdik:
“وفي هامش:”.



BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER en-NESEFÎ’NİN et-TEYSÎR’İNDE YÖNTEM

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ

Kur’ân-ı Kerîm’in yine Kur’ân, sünnet, sahâbe, tabiûn ve câhiliye şiiirine dayandırarak yapılan tefsîr metoduna “rivâyet yöntemi” denilir. Bu metod ile oluşturulan tefsîr çeşitlerini âlimler, “menkûl tefsîr” ya da “me’sur tefsîr” diye isimlendirmişlerdir.¹ Farklı bir deyişle rivâyet tefsîri; bir kısım ayetleri açıklamak için, bizzat Kur’ân ayetlerinin ve Hz. Peygamber’in, sahâbenin ve tabiûnun sözlerinin sahih rivâyetlere dayanarak açıklanmasıdır.

1.1.1. Kur’ân’ı Kur’ân ile Tefsîri

Kur’ân-ı Kerîm’in tefsîrinde en önemli kaynak, Kur’ân’ın kendisidir. Bundan dolayı müfessirler ayetleri tefsîr ederken evvelâ Kurân’daki sair ayetlerle ilgili bir açıklamasının olup olmadığına bakarlardı. İbn Teymiyye’nin ifadesine göre tefsîr metodlarından Kur’an’ı Kur’an ile tefsir, “en güzel ve isabetli tefsîr”dir.²

Müfessirimiz Ömer Neseî de kimi zaman tefsîrinde Kur’an’ı Kur’an’la tefsîr etme yoluna gitmiştir. Bu yöntemi ortaya koyarken “كَفَّوْلِهِ تَعَالَى”⁴, “وَهُوَ كَفَّوْلِهِ”³, “كَفَّوْلِهِ”⁵ ifadelerini kullanmıştır.

Mesela Neseî, “*Rablerini inkâr edenlerin durumu şudur: Onların amelleri, fırtınalı bir günde rüzgârın şiddetle savurduğu küle benzer. (Dünyada) kazandıkları hiçbir şeyin (ahirette) yararını görmezler. İşte bu, derin sapıklıktır.*”⁶ ayetindeki inkâr edenlerin durumunu, daha önce geçen “...ve her inatçı zorba hüsrana

¹ Muhammed Abdülazîm ez-Zürkânî, **Menâhilü’l-İrfân fî ‘Ulûmi’l-Kur’ân**, Matbaatu İsa el-Bâbî’l-Halebî ve Şürekâhu, 3. Baskı, Kahire, trs., Cilt: 2, s. 12.

² Takıyyüddin Ahmed b. Abbas İbn Teymiyye, **Mukaddime fî Usûli’t-Tefsîr**, thk. Adnan Zarzûr, Dâru’l-Kur’ânî’l-Kerîm, 1. Baskı, Kuveyt, 1391/1971, s. 93.

³ Ömer Neseî, vr. 144b, 146b, 149b, 151b, 157b, 160a.

⁴ Ömer Neseî, vr. 136a; 138a; 139a-b; 144b; 145a; 146b; 147a; 151b; 153a-b; 154b; 158a; 159b.

⁵ Ömer Neseî, vr. 159b.

⁶ İbrahim, 14/18: “مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَاهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الصَّلَاحُ الْبَعِيدُ”

uğradı.”⁷ ayetiyle bağlantılı olarak; “Yapmış olduklarından dolayı hiçbir fayda görmediler ve amelleri böyle oldu” diyerek daha önce açıklamış ve bununla ilgili Ferrâ’nın (ö.207/822) şu görüşüne de yer vermiştir: “Meseli/misali, kâfirlere izafet etmiş yani ‘kâfirlerin durumu’ demiş. Bununla kastedilen ‘kâfirlerin amellerinin durumu/misali’dir. Yani mesel, amellere izafe edilmeliydi.”⁸ “*İnkâr edenlerin amellerinin misali*” benzeri bir ayet de şudur: “Allah’a karşı yalan söyleyenlerin yüzlerini kapkara görürsün.”⁹ Müellif bu ayetlerde inkârcıların ve zorbaların âkıbetlerini, başka ayetlerden benzeri misaller getirerek açıklamıştır.

Yine Neseî, “*Ancak kulak hırsızlığı eden olursa, onu da parlak bir ateş takip etmektedir.*”¹⁰ ayetinde geçen “اتَّبَعَ/etbea” sözcüğüne mana olarak “فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ”¹¹ ve “إِلَّا مَنْ حَطَفَ الْخَطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ”¹² ayetlerinde geçtiği gibi ‘takip etmek’ demek daha doğrudur, diye açıklamıştır. Ayrıca müfessir bu ayette geçen “مَنْ اسْتَرْقَ” Kulak hırsızlığı yapan” ifadesinin, şeytanlar olduğu ve şeytanların sema ehlinin sözlerini işitmek için semanın katlarına çıktığını ifade ettikten sonra kulak hırsızlığı yapılanın Allah’ın olmasını müsaade ettiği şeyler olduğu, vahyin bundan istisna olduğu açıklamasına, Şûarâ 212. ayetini¹³ delil göstermiştir¹⁴ Bu örneklerde görüldüğü üzere Neseî, Kur’ân’ı Kur’ân’la tefsîri yanında yeri geldiğinde âlimlerin görüşlerine de yer vermiştir.

⁷ İbrahim, 14/15: “...وَحَابَ كُلُّ جَبَّارٍ وَغَنِيْدٍ”

⁸ Ferra, Ebû Zekerîya Yahya b. Ziyad b. Abdillâh el-Absî, **Meâni'l-Kur'ân**, (Thk. Ahmet Yusuf Necati- M. Ali en-Neccar, Kahire, 1966; 2. Cilt, M. Ali en-Neccar, Kahire, 1966; Abdülfettâh İsmail eş-Şelebi, 3.cilt, Kahire, 1972), Darü'l-Mısriyye li't-Te'lif ve't-Terceme, 1. Baskı, Kahire, Cilt: 2, s. 72; Ömer Neseî, vr. 138b.

⁹ Zümer, 39/60: “... تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ...”; Ömer Neseî, vr. 138b.

¹⁰ Hicr, 15/18: “إِلَّا مَنْ اسْتَرْقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ”

¹¹ Şûarâ, 26/60: “*Firavun ve adamları gün doğarken onları takibe koyuldular.*”

¹² Saffât, 37/10: “*Ancak onlardan söz kapan olur. Onu da delip geçen bir alev izler (ve yok eder).*”

¹³ Şûarâ, 26/212: “إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمَعُزُونَ”

¹⁴ Ömer Neseî, vr. 151b.

1.1.2. Kur'ân'ı Sünnet ile Tefsîri

Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsîrinden sonra, rivâyet yönteminin ikinci önemli kaynağı Hz. Peygamber'in hadisleridir. Allahu Teâlâ'nın kendisinden sonra Hz. Peygamberin de mecâzen hüküm koyucu olmasını beyan etmesi; O'na ayetleri tebliğ,¹⁵ beyan etme¹⁶ görevini vermesi ve O'nun Kur'ân hakkındaki açıklamaları, müfessirlere Kur'ân'ın sünnet ile tefsîrini yapmalarına olanak sağlamıştır. Müfessirimiz de ayetleri tefsîr ederken hadislerden çokça yararlanmıştır. Bunu yaparken sened zincirini zikretmeden ilk râvisinden hadisi aktarmıştır. Bu konudaki yöntemine şu örneği verebiliriz:

Müfessir “*Onu yudumlamaya çalışacak fakat boğazından geçiremeyecektir...*” ayetinde inkar edenlerin başına gelecek olan azabın tefsiriyle ilgili Hz. Peygamber'den şu hadisi nakleder. “Ona (irinli su) yaklaşır, ama ondan tiksindir. Ona (irinli su) yaklaşınca yüzü kızarır ve başının derisi dökülür. İçtiğinde bağırsaklarını parçalar ve dübüründen çıkar.”¹⁷ Ardından bu azabın çeşitleriyle ilgili ayetleri aktarır.¹⁸

“...Öğüt alsınlar diye Allah insanlara misaller getirir.”¹⁹ Müfessirimiz bu ayette geçen ‘misal’ kelimesiyle ilgili örneklerini sıraladıktan sonra Hz. Peygamber'den şu rivâyete izah getirmektedir: “Peygamber Efendimiz birgün ashabına şöyle dedi: “Durumu müminin durumu gibi olan bir ağaç söyleyin!” İbn Ömer (ö. 73/693), “Oradakiler, çöl ağaçlarının ismini saydılar, benim aklıma hurma olduğu geldi. Söylemeye niyetlendim ama baktım orada Ebubekir, Ömer gibiler olduğundan sustum.” Efendimiz buyurdular ki; ‘o ağaç hurmadır.’ Ömer’e aklıma hurma geldiğini söylediğimde dedi ki; keşke söyleseydin, bu bana dünya ve

¹⁵ Nahl, 16/82: “فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ”; Tebliğ ile ilgili diğer ayetlere bkz.: 3/20, 5/67, 5/92, 5/99, 7/62, 7/68, 7/79, 7/93, 11/57, 13/40, 16/35, 16/36, 29/18, 33/39, 36/17, 42/48, 46/23, 46/35, 64/12, 72/23, 72/26.

¹⁶ Nahl, 16/64: “وَمَا أَتَيْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ...”; Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk es-Sicistânî Ebû Dâvûd, **Sünen-i Ebû Dâvûd**, Thk. Muhammed Muhyiddîn Abdulhamîd, Mektebetü'l-Asriyye, Beyrût, trs., “Sünnet”, 6.

¹⁷ Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî Ahmed bin Hanbel, **Kitabü'z-Zühed**, Darü'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrût, trs., 1/20 (No: 108).

¹⁸ Ömer Neseî, vr. 138b.

¹⁹ İbrahim, 14/25: “...وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ”

içindekilerden daha mutlu ederdi veya bu manada bir söz söyledi.²⁰ Bu örnekle Nesefî, ayetteki ifadeye hadisten örnek getirerek anlaşılmasını sağlamıştır.

1.1.3. Kur'ân'ı Sahâbe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsîri

Hiz. Peygamber'e indirilen ilâhi vahye tanıklık etmeleri, ayetlerin sebeb-i nüzûlüne şahitlik etmeleri nedeniyle sahâbiler, tefsîr ilminde önemli bir konuma sahiptiler. Çünkü onlar, anlayamadıkları bir husus olduğunda hemen Hiz. Peygambere danışıp çözüm buluyorlardı. Hiz. Peygamber'in vefatından sonra sahâbiler, tabiûn ve sonraki nesiller için vazgeçilmez bir öneme sahip oldular.

Fetihler sayesinde İslam coğrafyasının hızla genişlemesi neticesinde Kur'an, Hicâz bölgesi dışına çıkmış ve farklı kültür ve milletlere hitap etme imkânına sahip olmuştur. Bu dönem ve coğrafyada tabiûn ve sonraki nesillere olan ihtiyaç artmış, bu nesillerin İslam ilimlerine olan katkıları müfessirler için bir referans ve kaynak niteliği taşımıştır.

Müfessirimiz de tıpkı diğer tefsîrciler gibi sahâbe kavlinden çokça yararlanmıştır. Sahâbeden nakil yaparken en çok başvurduğu sahâbiler şunlardır; Übey b. Kâ'b (ö. 30/651), Abdullah b. Mes'ud (ö. 32/652), Abdullah b. Abbas (ö. 68/687). Tabiûn'dan ise; Sâid b. Cübeyr (ö. 94/713), Mücâhid b. Cebr (ö. 103/721), Hasan el-Basrî (ö. 110/728), İkrime (ö. 105/723), Âta b. Ebî Rebâh (ö. 114/732), Katâde b. Diâme (ö. 117/735), Mukâtil b. Süleyman (ö.150/767) gibileri sayılabilir. Müfessirimizin sahâbe ve tabiûn'dan nakletmiş olduğu rivâyetlere şu örnekleri zikredebiliriz:

Nesefî, *"Peygamberler, Allah'tan yardım istediler ve her inatçı zorba hüsrana uğradı."*²¹ ayetiyle ilgili şunları nakletmiştir: "Abdurrahman b. Zeyd (ö. 71/690) dedi ki: "Kâfirlere karşı bela anında, yardım ve zafer istediler." Mücâhid, Hasan el-Basrî ve Katâde der ki: "Yani Peygamberler, Allah'tan yardım istediler, Allah'ta onların bu talebini kabul etti." Şöyle de denilmiştir: "Kendilerine yardım edilerek hâkimiyet istediler ve düşmanlarının helak edilmesini istediler. Bu takdirde fetih hükümdür, fethedenler de hüküm verenlerdir." Bunun delili Şu'arâ 117-118. ayetleridir:

²⁰ Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail el-Buhârî, **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Muhammed Zühayr b. Nâsir en-Nâsir, Dâru Tavki'n-Necât, 1422/2001, "İlim", 4 (No. 61); Ömer Nesefî, vr. 141b.

²¹ İbrahim, 14/15: "وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ"

“Rabbim!” dedi, “Kavmim beni yalancılıkla suçluyor. Artık benimle onların arasındaki durumu sen hükmünle açıklığa kavuştur”. Bu durum ümitsizlik anında imanlarının belirtisidir.²²

Müellif, İbn Abbas’tan İbrahim Suresi 5.ayette geçen “أَيَّامُ اللَّهِ/Eyyamûllah”²³ sözünden kastın şu olduğunu nakleder: “Allah’ın, üzerlerine bulutu gölge yapması, onlara kudret helvası, bıldırcın eti indirmesi, denizi yarıp ayırması vb. lütuflarıdır.”²⁴

Nesefî; “Onlar (öfkeden parmaklarını ısırarak için) ellerini ağızlarına götürüp “Biz seninle gönderileni inkâr ediyoruz...”²⁵ ayetinde geçen “Ellerini ağızlarına götürüp” ibaresi hakkında sahabe ve tabiûndan şunları nakleder: “Bu Abdullah b. Mesud ve ibni Zeyd’in sözü/tercihidir. Kelbi’nin rivâyetinde İbni Abbas şöyle demiştir:²⁶ “Parmaklarını kendi ağızlarına götürdüler” yani parmaklarıyla peygamberlere susun diye işaret ettiler. “أَفْوَاهُ الرُّسُلِ/Peygamberlerin ağızları hakkında”; Mukatil ve Hasan: Parmaklarıyla Peygamberleri susturmak için yaptılar, dedi. Bu Utbe b. Rabia’nın yaptığıının benzeridir. Peygamber (s.a.v.) “حَمَّ السَّجْدَةِ”²⁷ Secde Suresi’ni okuduğunda, Utbe b. Rabia da مِثْلَ صَاعِقَةٍ عَادٍ ayetini okuyuncaya kadar böyle yaptı. Kalanını okumasın diye doğruldu ve elini Resulullah’ın ağzına koydu. Utbe b. Rabia dedi ki: Ayet tamamlandığında semadan bir saika gelecek ve beni yakacak sandım. Onun için Peygamber Efendimizin ağzını kapattım. Mücahid dedi ki: “Kendilerine verilen nimetleri

²² Ömer Neseî, vr. 137b.

²³ İbrahim, 14/5: وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَذَرِّهُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ

²⁴ Ahmed b. Şuayb Ebû Abdurrahman Nesâî, **Sünenü’n-Nesâî’l-Kübrâ**, Darü’l-Kütübî’l-İlmiyye, Beyrût, 1411/1991, “Tefsir”, 14 (No. 11260); Ömer Neseî, vr. 135a.

²⁵ İbrâhim, 14/9: “... وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ فَرِّكُوا أَيُّدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ...”

²⁶ Rivâyetin geçtiği tefsir için bkz.: Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm en-Nisâbü’rî es-Sa’lebî, **el-Keşf ve’l-Beyân ’an Tefsîri’l-Kur’ân**, Dârü İhyâi’t-Türâsi’l-Arabî, 1. Baskı, Beyrût, 1422/2002, Cilt: 5, s. 308.

²⁷ Kur’ân’da “Secde Suresi” diye isimlendirilen iki sureden biri olan “Hamim Secdesi”; Fussilet Suresi’dir. Ayrıntılı bilgi için bkz.: Ebû’l-Hasen Mukâtîl b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdi el-Belhî, **Tefsîrü’l-Mukâtîl**, thk. Abdullah Mahmûd Şehâta, Dârü İhyâi’t-Türâs, Beyrût, 2002, Cilt: 3, s.733; es-Sa’lebî, **el-Keşf ve’l-Beyân ’an Tefsîri’l-Kur’ân**, Dârü’t-Tefsîr, 1. Baskı, Cidde, 1436/2015, Cilt: 23, s. 247; Muhammed Hamdi Yazır, **Hak Dini Kur’ân Dili**, Matbaa-i Ebüzziya, İstanbul, 1935, s. 4184.

²⁸ Fussilet, 41/13: “Eğer yüz çevirirlerse onlara de ki, “Ben sizi Âd ve Semûd kavimlerini çarpan yıldırım gibi bir yıldırıma karşı uyardım.”

ağızlarıyla reddettiler/yalanladılar.” Ebi Ubeyde’den gelen rivâyette de, bu benzeridir, manası ise; Allahu Teâla’nın hakkı ile ilgili sözüyle kendilerine emredildiği zaman iman etmediler ve yüz çevirdiler.²⁹

1.1.4. Kur’ân’ı Tefsîrinde Kıssalar

Sözlükte kıssa; bir şeyi adım adım takip etmek, yolu katetmek, bir kimseye bir haber bildirmek anlamına gelen “k-s-s/قَصَصَ”³⁰ kelimesinden türer.

Kur’ân’daki kıssaların, Kur’ân’da üçte birlik bir yer teşkil etmesi ilahi mesajın anlaşılmasında önemli bir yerinin olduğunu gösterir. Önceki peygamberlerin başlarından geçen olayların Kur’ân’da bahsedilmenin sebebi, Hz. Peygamberi ve müminleri teskin etme amacı olduğu söylenilebilir. Ayrıca müminler için bir öğüt ve uyarı olması, geçmiş milletlerin başına gelen olaylardan ibret alınması gibi hedefleri de vardır denilebilir.

Ömer Neseî, tefsîrinde kıssalardan bahsederken; “بِئِذَا هِيَ الْقِصَّةُ”,³¹ “بِئِذَا هِيَ الْقِصَّةُ”,³² “مَرَّتْ قِصَّتُهُ”,³³ gibi terkipler kullanmıştır. Çalışmamızda İsrailî haberlerle ilgili herhangi bir malumata ulaşamadık. Neseî, Hicr Suresi’nde bahsi geçen kıssalara dair şu değerlendirmeyi yapmıştır:

Allah’ın “وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ”³⁴ sözü ile “Lut Kavmi” kastedilmektedir.

Onlar ise Sodom Şehri’nin ehlidir. “يَسْتَبْشِرُونَ/yestebşirun” yani mutluluklarının izleri yüzlerinden okunuyor. Nitekim sabah vakti çocukların sesini duydular ve fuhşiyata karşı arzularından ötürü Hz. Lut’un evini ziyarete gittiler. Allah’ın “قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي

²⁹ Ömer Neseî, vr. 136b.

³⁰ Ebû Abdîrrahmân el-Halîl b. Ahmed b. Amr b. Temîm el-Ferâhîdî, **Kitabu’l-Ayn**, Thk. Mehdi el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Müessesetü’l-A’la lil-Matbuat, 1. Baskı, Beyrût, 1408/1988, Cilt: 5, s. 11; İbni Düreyd, Ebû Bekr Muhammed b. el-Hasen el-Ezdi, **el-Cemheretü’l-Luga**, Thk: Remzî Munir Ba’lebekî, Dâru’l-İlm li’l-Melâyîn, Beyrut, 1987, Cilt: 1, s. 142; Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed el-Ezherî, **Tehzîbu’l-Luga**, Thk. İbrahim el-Ebyârî, Dâru’l-Katibi’l-Arabi, Kahire, 1967, Cilt: 8, s. 254.

³¹ Ömer Neseî, vr. 153a, 159a.

³² Ömer Neseî, vr. 134a, 145a.

³³ Ömer Neseî, vr. 159a.

³⁴ Hicr, 15/67: “Şehir halkı sevinerek geldiler.”

”فَلَا تَقْصَحُونَ“³⁵ sözü ise; ‘Mahremime gelenlerin namusuna leke sürmeyin.’ demektir.

İmam Ebû Mansur şöyle demiştir:

“Misafirlerimin önünde rezalet çıkarmayın, zira onlar bize güvenerek geldiler. İnsanlar Lut’un misafirliğine gelenlere şöyle şöyle yapılır, diye yaygara çıkarıp beni halkın içinde rezil etmeniz söz konusu olabilir.” Allah’ın “وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْشَوْنَ”³⁶ sözü, “Acele etmeyin, bana insanların içerisinde arsızlığı yakıştırmayın.” demektir. “قَالُوا أَوَلَمْ نُنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ”³⁷ yani kavmi ona şöyle demiştir; “İnsanların bütününden herhangi birini misafir etmeyi biz sana yasaklamadık mı?” Allah’ın “قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي”³⁸ sözü ise; kavminin kızları demektir. Zira bütün peygamberler ümmetlerinin babalarıdır. Ben sizi onlarla evlendireceğim, dedi. “إِنْ كُنْتُمْ كَاغِبِينَ”³⁹ yani emredeceğim şeyleri kabul edeceklerdir.⁴⁰

Ayrıca şöyle denmiştir: “Yani birleşme talebini kabul edeceklerdir. Bu sözü ile kendi kızlarını da murat ettiği söylenmiştir. Yani Müslüman oldukları takdirde onlarla evlendirmeyi istemiştir. “Bunlar benim kızlarımdır, sizler için en temiz olan bunlardır.” ayetini Neseî böyle açıklamıştır.⁴¹ İmam Ebû Mansur ise şöyle demiştir:

“Bu kıssa ve bundan önceki kıssalar ve diğer suredekilerin farklı lafızlarla gelmesi şuna delildir: Mananın birliği/uyumluluğu itibara alınır. Bu diyaloglar birden fazla gerçekleşmemiş sadece bir kere gerçekleşmiştir. Buna rağmen farklı ifade şekilleriyle vârid olmuşlardır. Bu da lafızların birbirleriyle uyumluluğu veya değişkenliğinin mana değişmedikçe hükmün farklılığını gerektirmediğine delâlet eder. Bir haber farklı lafızları içerse de manasını tamamıyla ifade ediyorsa gereklerini yerine getirmiş olur. Şayet indiği dilin dışında başka bir dil ile okunsa bu caiz olur.”⁴²

Neseî, Allah’ın “إِنَّهُمْ”⁴³ zamiri ile onların Kureyşliler olduğunu söylemiştir.

”لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ“⁴⁴ yani onlar (Kureyşliler) batılın içerisinde gâfilce dolaşırlar.

Allah’ın Lut kavmine indirmiş olduğu gibi, günahkârlar için de acaba Allah neler

³⁵ Hicr, 15/68: “Lût dedi ki: “Şüphesiz bunlar benim misafirlerimdir. Sakın beni rezil etmeyin.””

³⁶ Hicr, 15/69: ““Allah’a karşı gelmekten sakının, beni utandırmayın’ dedi.”

³⁷ Hicr, 15/70: “Onlar, “Biz seni insanlarla ilgilenmekten menetmemiş miydik” dediler.”

³⁸ Hicr, 15/71: “Lut: ‘İşte benim kızlarım.’”

³⁹ Hicr, 15/70: “...Eğer yaparsanız (onlarla evlenebilirsiniz)” dedi.”

⁴⁰ Muhammed b. Mahmud Ebû Mansur el-Mâtürîdî, **Te’vîlâtü Ehli’s-Sünne**, thk. Mecdi BâSellûm, Dârü’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut/Lübnan, 2005, Cilt: 6, ss. 453-454; Ömer Neseî, vr. 158a-158b.

⁴¹ Hud, 11/78: “...وَهُؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ...”; Ömer Neseî, vr. 158b.

⁴² Ömer Neseî, vr. 158a-158b.

⁴³ Hicr, 15/72.

⁴⁴ Hicr, 15/72: “... (şehvetten) gözleri dönmüş halde sarhoşlukları içinde bocalayıp duruyorlar (Bu durumda asla seni dinlemezler)” dediler.”

hazırlayacaktır? Bununla birlikte bir kavme mensup olan bir adamın sultana karşı gelmesiyle ayaklanması ve netice itibariyle öldürülmesinin anlatılması gibidir. Aynı işi başka bir topluluk yapar ise onların sultanı bu kıssanın anlatılmasıyla onlara duyurulmasını ve bunu da onlara henüz cezalandırılmadan anlatılmasını ister. İşte burada da olduğu gibi kıssa tamamlanmadan önce Allah onların gaflette olduğunu haber verir şeklinde Neseî izah etmiştir. Onlara neyin uğrayacağını farkında olmadıklarını bildirerek sonra kıssayı tamamlar. Bu sözün Lut'un kızlarını nikâhlamaya çağırırken meleklerin sözünün olduğunu söyleyenler de var. Ne zaman ki Lut'un yapmış olduğu nasihatler sonuç vermediğinden dolayı melekler Lut'a dedi ki: Senin yaşamın üzerine yemin ediyoruz ki onları bu gecenin sabahında ne gibi bir belanın başlarına geleceklerini bilmiyorlar. Onlardan hiç birinin sana ve bize ulaştığını görmeyeceksin. Bu iki sözden ilki daha doğrudur. Bunu söyleyen ise İbni Abbas olup şöyle bir şey de ekler: "Allah, Hz. Muhammed'den daha değerli bir şahsiyet yaratmadı. Zira ben Allah'ın onun hayatının dışında başka birinin hayatı üzerine yemin ettiğini işitmedim."⁴⁵

Allah'ın "وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ظَالِمِينَ"⁴⁶ sözün de bulunan "eyke kelimesi" 'sarılı ağaç' anlamına gelmektedir. Burada bahsedilen kavmin "Gayde (meşe) Kavmi" olduğu ve başka bir helak olan kavim olarak geçtiğide söylenmiştir. Bu kavim Şuayb'ın (a.s.) kavmidir. Bunun kıssası ise Araf ve Hud surelerinde geçmiştir. Bu ayetin manası ise şöyledir; Eyke Halkı, kendilerine karşı zalimce muamele etmiş ve meseleleri olduğu yerden farklı bir yere yönlendirmişlerdir. "فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ"⁴⁷ yani onları cezalandırdık. "وَإِنَّهُمَا" yani o iki şehir; Lut ve Şuayb'ın kavimlerinin bulunduğu şehirlerdir.⁴⁸

Allah'ın "وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ"⁴⁹ sözü ise; Semud ve Salih Kavimleri'nin şehirlerinden bahsetmektedir. Bu şehirler ile Vâdilkurâ arası, 18 mil bulunmaktadır. Bu ise Hicaz ile Şam arasındadır. Bunun ile Allah başka bir kıssa zikretmiş ve ismi geçen kıssadaki kavimlerin onların uğradıkları bölgelerde olduğunu

⁴⁵ Ömer Neseî, vr. 158b.

⁴⁶ Hicr, 15/78: "Eyke halkı da şüphesiz zalim idiler."

⁴⁷ Hicr, 15/79: "Onlardan da intikam aldık..."

⁴⁸ Ömer Neseî, vr. 159a.

⁴⁹ Hicr, 15/80: "Andolsun, Hicr halkı da peygamberleri yalanlamıştı."

bildirmiştir. Bu bölgeler onlar için bilindik yerlerdir. Dolayısıyla Allah buralardan ibret almalarını istemiştir. Ömer şöyle bir şey anlatmıştır: Biz Peygamberle birlikte Hicr Kavmi'nin olduğu bölgeden geçiyorduk. Kendilerine zulmedenlerin bölgesine girmeyin, diye Hz. Peygamber bizi uyardı. Ta ki onlara isabet edilen şeyin size de isabet edip ağlatıp üzecek duruma getirmesin diye buralara girmeyin, dedi. Daha sonra ise alelacele bu şehri arkasına alıp ilerledi.⁵⁰

Allah'ın "Hicr Halkı, gönderilenleri yalanladı" sözü; yani resulleri olan Salih'i yalanladıklarını, aynı zamanda bütün peygamberleri yalanladıklarını bildirmektedir. "وَأَتَيْنَاهُمُ آيَاتِنَا"⁵¹ yani biz onlara delillerimizi/hüccetlerimizi verdik.

"فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ"⁵² yani bu hususu düşünmediler ve ibret almadılar. Daha sonrasında ise delilleri topladılar. Muhtemelen onlara deve dışında da mucizeler verilmiş ancak Kur'an bunlardan bahsetmez. Bir ihtimal de onların mucizesi sadece dağdan (taştan) çıkan devedir. Dağ hareket etti ve deve ondan çıktı. Ona (deveye) su içmesi için bir günün ayrılması bir delildir. Onun (devenin) geçtiği yolu diğerlerinin geçmemesi bir delildir. Çünkü onlar geçtiği takdirde deve o yoldan rahatlıkla ilerleyemeyecek vb. meselelerin vuku bulması onlar için bir delildir. Bunların her birisinde onlar için bir delil bulunmaktadır. Allah'ın "وَكَانُوا يَنْجُتُونَ مِنَ الْجِبَالِ الَّتِي أُتِيَ بِهِنَّ" ⁵³ sözü ise; yani aşırı güçlü olduklarından kendileri için taştan evler yontuyorlardı. "أَمْنِينَ" ifadesinden muradın Allah'ın azabından emin olmalarıdır. Başka bir görüşte ise; kendi zanlarına göre onlara azabın gelmeyeceğinden emindiler; Allah'ın bu sözünde olduğu gibi "وَوُضُّوا أُنْهَمُ" ⁵⁴ Ayrıca şöyle denmiştir: Yapmış oldukları evlerin aşırı sağlam olmasından dolayı üzerine çökmeyeceğinden ya da harap olmayacağından emindiler. Allah'ın "فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ" ⁵⁵ ifadesi, yani helak oldular manasındadır. "مُصْبِحِينَ" kelimesinde yani azaptan korkutuldukları günden sonra dört günün sabahında

⁵⁰ Ebü'l-Hüseyn Müslim b. el-Haccâc el-Kuşeyrî, **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. M. Fuâd Abdülbâkî, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrût, trs., "Zühd ve'r-Rekâik", 1, (No. 2980).

⁵¹ Hicr, 15/81: "Biz onlara âyetlerimizi vermiştik de..."

⁵² Hicr, 15/81: "...onlardan yüz çevirmişlerdi."

⁵³ Hicr, 15/82: "Onlar güven içinde dağlardan evler yontuyorlardı."

⁵⁴ Haşır, 59/2: "...Onlar da kalelerinin, kendilerini koruyacağını sanmışlardı..."

⁵⁵ Hicr, 15/83: "Onları da sabaha çıkarırken o korkunç uğultulu ses yakalayiverdi."

melekler o şehre girmiştir. Bu ise Allah'ın "Evlerinizde üç gün faydalanın"⁵⁶ sözü gibidir. Allah'ın "فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ"⁵⁷ sözü yani onlara kazandıkları hiçbir şey fayda vermedi ve dağlarda yapmış olduğu evler, kazandıkları mallar da onlardan bu azabı uzak tutamadı. Allah'ın "مَا أَغْنَىٰ" sözünün ise istifham veya nefiy cümlesi olmasını ihtimalini güçlendirmektedir. Bu Mekke halkı için bir uyarıdır. Dolayısıyla söz konusu bu kavimler Mekkeliler'den daha kuvvetli daha çok mal sahibi idiler. Fakat onlara bunlar hiçbir fayda vermedi. Sizin şuanda içerisinde bulunduğunuz durum da onların durumuna benzemektedir.⁵⁸

Allah'ın "وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ"⁵⁹ sözü ise; yani Ey Arap Topluluğu! Sizin tanıdığınız bu milletlerin yaşadıkları yerler sizin geçmiş olduğunuz yollar üzerinedir. Onların Allah'a muhalefet etmeleri helak olmalarına sebebiyet vermiştir. Çünkü Allah yeri, göğü ve bunlar arasında bulunan her şeyi hak ile yaratmıştır. Allah'ın "وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ"⁶⁰ sözü ise ceza geleceği anlamına gelmektedir. Onun yaratmış olduğu bütün mahlûkatlar onun bilgisi ve tedbiri dâhilinde ona döndürülecektir.⁶¹

Nesefî'nin, bahsi geçen kıssalardan anladığı kadarıyla Allah'ın Mekke dönemindeki müşrik Araplara söz konusu kıssalar ile mesaj vermeyi amaçladığı düşünülebilir. Sözgelimi Nesefî, Semûd halkının bulunduğu yerleri Mekkeliler'in bizzat tecrübe ettiğini söylemesi bunun açık bir göstergesi olduğu söylenebilir. Aslına bakılırsa Nesefî, bir bakıma kıssalardaki amacın Hz. Peygamber'in yürüttüğü risalet davasına destek bağlamında zikredildiğini söylemektedir. Bu noktada Nesefî, kıssalardaki asıl amacın muhatabı bilgilendirmekten ziyade mesaj verici zaviyeden okunması gerektiği üzerinde durduğu söylenebilir.

⁵⁶ Hud, 11/65: "...مَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ..."

⁵⁷ Hicr, 15/83: "Kazanmakta oldukları şeyler kendilerine bir fayda vermedi."

⁵⁸ Ömer Nesefî, vr. 159b.

⁵⁹ Hicr, 15/84: "Biz gökleri, yeri ve her ikisi arasında bulunanları ancak hakka ve hikmete uygun olarak yarattık..."

⁶⁰ Hicr, 15/85: "...Kıyamet günü mutlaka gelecektir..."

⁶¹ Ömer Nesefî, vr. 158a-159b.

1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ

Dirâyet; bilmek, kavramak demektir.⁶² Dirâyet metodu; müfessirlerin ‘Ulûmu’l-Kur’ân, lûgat, Arap dili ve edebiyatı, sarf, nahiv, istiṣhad ve diğ̃er mûsbet ilimlerden de istifade ederek kendi içtihatlarını kullanarak oluşturmuş oldukları tefsîr yöntemidir. Buna rey ve ma’kûl tefsîr de denmiştir. Dolayısıyla tefsîr ilminde müfessirler sadece rivâyetlere bağılı kalmamışlardır. Rivayet metodunun yanı sıra dirâyet metodunu da kullanmışlardır.

1.2.1. Dilbilimsel Açıdan Teysîr

Kaynaklarda filolojik tefsîr, lûgavî tefsîr, edebî tefsîr gibi çeşitli adlarla anılan dilbilimsel tefsîr; “Arap dilinin lafz ve üslup kurallarına göre Kur’ân’ın manalarını açıklamaktır” şeklinde tanımlamak mümkündür.⁶³

Tefsîr ilminin sorumluluklardan biri, Kur’ân’ı anlaşılır kılmaktır. Kur’ân’ın metninde; gramer, kelime ve terkiplerde, dil yapısından kaynaklanan zor ibareler vardır. Çözüm̃e kavuşturmak için de aslı kaynak olarak dilbilimcilere ihtiyaç duyulur.

Müfessirimiz, İbrahim ve Hicr Sureleri’nde ayetleri tefsîr metodunda, bazı kelimelerin lûgat anlamlarına da değ̃inmiş ve bu manaların ayetteki manalarla ilişkisine dikkat çekmiştir.

1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle Teysîr

Kıraat, “herhangi bir kelime üzerinde med, kasr, hareke, sükûn, nokta ve i’rab bakımından meydana gelen değ̃işiklik” anlamına gelir.⁶⁴

⁶² Halil b. Ahmed, *Kitabu’l-Ayn*, Cilt: 8, s. 58.

⁶³ Dilbilimsel tefsîr hakkında değ̃işik tanımlar için bkz.: Müsaid b. Süleyman et-Tayyâr, *et-Tefsîru’l-Lûğavî li’l-Kur’ânî’l-Kerîm*, Daru İbni’l-Cevzî, Dammâm, 1422, s. 38; Müşerref b. Ahmed Cem’ân ez-Zehrânî, *Eseru’d-Delâleti’l-Lûğaviyye fi’t-Tefsîr İnde Tâhîr b. Âşûr fî Kitâbihi’t-Tahrîr ve’t-Tenvîr*, Müessesetü’r-Reyyân, Beyrût, 2009, s. 75; Mustafa Karagöz, *Dilbilimsel Tefsîr ve Kur’ân’ı Anlamaya Katkısı*, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010, s. 81; İsmail Aydın, *Kur’ân’ın Filolojik Yorumu*, Tibyan Yayınları, İzmir, 2010, s. 33; Efe, *Tefsîr ve Tefsîr Metinleri*, Dokuz Eylül Üniversitesi Uzaktan Eğitim Merkezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Yayınları, İzmir, 2011, s. 136.

Müfessirimiz yeri geldikçe kıraâtle ilgili farklılıkları ele alıp örnekleriyle beraber açıklama cihetine gitmiştir.

Nesefî; *الرَّ كِتَابَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ*

"*اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...*"⁶⁵ ayetini tefsîr ederken şunları nakletmiştir:

"Nâfi' ve İbnu Âmir, "Allah/الله" lafzını mübteda olarak merfû üzere, haberini de

"*اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ...*" diye okumuşlar. Şöyle ki: "

Diğerleri Aziz ve Hamid isimlerine sıfat olarak esre okumuşlar.⁶⁶

Nesefî, *وَأَتَيْنَكُم مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ...*⁶⁷ ayetinde "*كُلِّ*" ifadesi için şu

kıraat bilgisine yer verir: "Çoğunluk tenvin yapmadan izafet şeklinde okumuşlar.

Basralı Kurrâ böyle okumuş, oysa Hasan ve Dahhâk bunları "*كُلِّ*" diye

tenvinle okumuşlar. Böyle okunduğunda, Allah istediklerinizin hepsini size verdi,

şeklinde de düşünülebilir. Bu, Allah'ın nimetlerinin çok olduğuna işaret olabilir. Bu,

çokluk ifade etmek içindir; istiğrak ifade etmek için değildir. Cinsin tamamını içine

almaz, yani bütün nimetleri vermiş diyemeyiz" demektedir. Şöyle denildiği gibi:

"*إِشْتَرَيْتُ مِنَ السُّوقِ كُلَّ شَيْءٍ*" 'Pazardan her şey aldım' dediğimizde her şeyi almış olmayız,

çok şey almış oluruz.⁶⁸ *تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا*⁶⁹ ayetinde "*كُلِّ*" sözcüğünde tenvin

yoktur, "O (rüzgar), Rabbimin emriyle her şeyi yerle bir eder" ifadesi var. Aynı

şekilde; *وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ*⁷⁰ ayetinde "*كُلِّ*" ifadesinde tenvin yoktur. Yine aynı

şekilde; *فَتَحْنَاهُ عَلَيْهِمْ أَنْبَابَ كُلِّ شَيْءٍ*⁷¹ ifadesi de bu anlamdadır. O, "*سَأَلْتُمْ*" ifadesinin

⁶⁴ Muhammed b. Muhammed İbnü'l-Cezerî, **en-Neşr fi'l-Kırâati'l-Aşr**, thk. Ali Muhammed Dabbâ', Dârü't-Teâvun, Kahire, trs., Cilt: 1, ss. 9-10; Abdulhamit Birişik, "Kırâat", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Ankara, 2002, Cilt: 25, s. 426.

⁶⁵ İbrahim, 14/1-2: "*Elif Lâmi Râ. Bu Kur'an, Rablerinin izniyle insanları karanlıklardan aydınlığa, mutlak güç sahibi ve övgüye layık, göklerdeki ve yerdeki her şey kendisine ait olan Allah'ın yoluna çıkarman için sana indirdiğimiz bir kitaptır. Şiddetli azaptan dolayı vay kâfirlerin haline.*"

⁶⁶ Ömer Nesefî, vr. 135a.

⁶⁷ İbrahim, 14/34: "*O, istediğiniz şeylerin hepsinden size verdi.*"

⁶⁸ Müfessir buralarda kıraatle ilgili tahlilde bulunuyor.

⁶⁹ Ahkâf, 46/25: "*O, Rabbimin emriyle her şeyi yerle bir eder.*"

⁷⁰ Neml, 27/23: "*...Kendisine her şeyden bolca verilmiş...*"

⁷¹ Enam, 6/44: "*...Üzerlerine her şeyin kapılarını açtık...*"

cevabıdır. Çünkü her insana her şey verilmemiştir. “مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ” ifadesinde; “الَّذِي/ellezî” olmuş olsa önceki gibi olur. Şayet nefy için olmuş olsa, bunun manası “Hiçbir şey istemediniz.” olur. Yani “İstediğiniz ve istemediğiniz her şeyden” olur. Güneş-ay, gece-gündüz ve bütün bunları istemeseniz de verdik. İstenmesi kul için gizli olan şeyleri de Allah Teâlâ vermiş. Allah Teâlâ ikramıyla istemeden verendir.⁷²

Müfessir, burada kelimelerin yanlış anlaşılmalara uğramaması için benzer ayetlerle de örnekler getirerek kıraat tahlilinde bulunmuştur. “مِنْ كُلِّ” gibi terkipler, Hasan ve Dahhâk hariç çoğunluk, tenvin yapmadan izafetle okumuşlardır.

Nesefî; “Biz melekleri ancak hak ile indiririz. O zaman da onlara mühlet verilmez.”⁷³ ayetinde “نُزِّلُ/nunezzilu” kelimesiyle ilgili şu kıraat bilgisine yer verir: Ebû Amr ve Medine halkı “Ta”nın nasbı, “Lam”ın ref’iyle “تَنْزِلُ/tenezzelu” şeklinde okumuşlardır. “نُزِّلُ/tenezzelu” fiili, “تَنْزِلُ/tetenezzelu” manasındadır ve buradaki iki “Ta”dan biri kolaylık olsun diye hazfedilmiştir. Bu kıraatle “الْمَلَائِكَةُ/el-melâike” kelimesi fail olur. Asım ve Kûfe halkı ise “Nun” ve “Lam”ın ref’i ile “نُزِّلُ/nunezzilu” şeklinde okumuşlardır. Bu kıraatle Allah kendinden biz diye bahsettiğinden dolayı “الْمَلَائِكَةُ/el-melâike” kelimesi mef’ul olur.⁷⁴

1.2.1.2. Sarf/Sözcük Çekimi-Nahiv/Söz Dizimi Yönüyle Teysîr

Nesefî ayetleri tefsîr ederken kelimelerin sözcük ve söz dizimi üzerindeki açıklamalarına da yer vermiştir. Çoğunlukla Kisâî (ö. 189/805), Ferrâ (ö. 207/822), Ebû Ubeyde (ö. 209/824), Zeccâc (ö. 311/923) gibi dilbilimcilerin açıklamalarına başvurmuştur.

⁷² Ömer Nesefî, vr. 144b.

⁷³ Hicr, 15/8: “مِمَّا نُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذًا مُنْظَرِينَ”

⁷⁴ Ömer Nesefî, vr. 150b.

Nesefî, “...ve onu eğri ve çelişkili göstermek isteyenler...”⁷⁵ ayetinde geçen “يَبْعُونَهَا/yebğûnehâ” kelimesindeki zamirin, müennes olmasının sebebi aslında “السَّبِيل/es-sebil” lafzının semâî müennes olmasındandır, der. “يَبْعُونَهَا/yebğûnehâ” kelimesi, harfî cersiz’dir, harfî cer; mahzûf kabul edilir. Yani “يَبْعُونَهَا/yebğûne leha” kelimesi, Tevbe Suresi 47. ayette bu fiil, harfî cersiz gelmiştir. “يَبْعُونَكُمْ” el-fitne” cümlesi “يَبْعُونَكُمْ/lekum” anlamında gelmektedir.⁷⁶

Nesefî, “*Hani Rabbiniz şöyle duyurmuştu.*”⁷⁷ ayetini açıklarken Hasan ve Ferrâ’nın şu ifadelerine yer vermiştir: “تَذِّنْ/teezzene” fiilinin “أَعْلَمَ/bildirmiştir” manasında olduğunu ve “تَذِّنْ/teezzene” fiilinin , “أَذِّنْ/ezzene” fiili ile aynı manada kullanıldığını söyler. Tıpkı “أَوْعَدَ” ve “وَعَدَ” fiillerinde olduğu gibidir.⁷⁸

Müfessir, “(Peygamberleri dedi ki:) Gökleri ve yeri yaratan Allah hakkında şüphe mi var?...”⁷⁹ ayetinde geçen “أَنَّى/Enfillah” kelimesinden sonra gelen “فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ/Fâtîrî’s-semâvâtî ve’l-ard” ifadesinin sıfat olarak geldiğini söylemiştir.

Müfessir, ayetin devamında Ebû Ubeyde ve Sibeveyh’den naklen şu açıklamalara yer vermiştir: Allahu Teâlâ: “يَدْعُوكُمْ/yed’ukum” “Sizi çağırıyor.” Yani kendi dilimizle Allah sizi kendisine kulluğa çağırıyor. “Günahlarınızı bağışlamak için”. Nesefî, bu ayetle ilgili Ebû Ubeyde’den şöyle dediği rivayet edilmiştir: “لِيُغْفَرَ لَكُمْ” ’deki “مِنْ” zâiddir. Sibeveyh de demiştir ki: İspat konusunda bu caiz değildir, bu ancak nefy ile ilgilidir, “ذُنُوبِكُمْ/zunûbikum” kelimesine bedeldir. Bu

⁷⁵ İbrahim, 14/3: “...وَيَبْعُونَهَا عِوَجًا...”

⁷⁶ Ömer Nesefî, vr. 134b.

⁷⁷ İbrahim, 14/7: “...وَأَذِّنْ لَكُمْ...”

⁷⁸ Ömer Nesefî, vr. 135b.

⁷⁹ İbrahim, 14/10: “...أَنَّى اللَّهُ شَلَّتْ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيُغْفَرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ...”

anlamda “ذُنُوبِكُمْ/zunûbikum” sözcüğünden kastedilen anlam şirktir, dolayısıyla günahınıza bedel olarak gelmiştir. Buradaki “مِنْ/min” edatı, “لَتَبْعِيْضٍ/teb’îz” (bir kısım/bazı), yani günahlarınızın bir kısmını bağışlasın, manasına gelmektedir ki, bu da şirki icap ettiren günahlar ile alakalıdır. Ancak Sibeveyh’e göre bu ayet, İslam’dan sonra yapılan günahları kapsamamaktadır, bilakis bu günahlar tövbe ile ve Allah’ın İslam ehline affıyla/fazlıyla bağışlanır. Dolayısıyla bu, ziyade/zaid için gelmemiş, bilakis teb’îz için gemiştir.⁸⁰

Müfessir, “Allah’ın nimetini küfre değişenleri ve kavimlerini helak yurduna, yaslanacakları cehenneme sürükleyenleri görmedin mi? O ne kötü duraktır!”⁸¹ ayetinde geçen “cehennem” kelimesi hakkında şu tahlillere yer verir: Cehennem kelimesi “يَصْلَوْنَهَا/Yaslevnehâ” fiilinin mansubudur. Nimet, Allah’ın kendilerine vermiş olduğu bütün nimetlerdir ki onlar da bütün nimetlere nankörlük ettiler ve azabı hak ettiler. “Yaslanacakları”⁸² yani cehenneme atılacaktır. “O ne kötü duraktır!”⁸³ Yani kalış yeri olarak cehennem ne kötüdür. İbni Abbas: Bu insanlar, Kureyş’in zalimlerine maruz kalmışlardır. Hz. Ali: Bu Mekke zalimlerinin, Muğire ve Ümeyye oğulları olduğunu söylemiştir. Muğire oğulları, Bedir’de onların kökü kesilmiştir, Ümeyye oğulları da bir müddet daha yaşamışlardır, demiştir.⁸⁴ Görüldüğü gibi müfessir burada bir Arapça tahlil daha yapmaktadır. Örneğin, “جَهَنَّمَ/Cehennem” kelimesi, “Yaslevnehâ” fiili tarafından mansub olduğunu, yani cehennem kelimesi “Yaslevnehâ” fiilinin mef’ûlu olduğunu söylemektedir.

Nesefî, sarf ilmi ile ilgili de açıklamalarda bulunur. Örneğin; “وَأُذِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ”⁸⁵ ayetindeki “âminen/أَمِينًا” ifadesi, Nesefî’ye göre aslında “أَمِينًا” (emînen)’dir. Bu kelimenin ismi fail vezniyle gelmesiyle ilgili müellif şu tahlilde bulunur: “Mesela insanlar; ‘Gece uyuyan ve gündüz oruç tutan’

⁸⁰ Ömer Nesefî, vr. 136b.

⁸¹ İbrahim, 14/28: “أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قُلُوبَهُمْ دَارَ الْبُورِ”

⁸² İbrahim, 14/29: “جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَفِيهَا الْقُرَارُ”

⁸³ İbrahim, 14/29: “جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَفِيهَا الْقُرَارُ”

⁸⁴ Ömer Nesefî, vr. 143b.

⁸⁵ İbrahim, 14/35: “Hani İbrahim demişti ki: Rabbim! Bu şehri güvenli kıl beni ve oğullarımı putlara tapmaktan uzak tut.”

gibi ifadeleri şöyle derler: “لَيْلٍ نَائِمٌ وَنَهَارٌ صَائِمٌ”. Burada da normalde gece veya gündüz oruç tutan ismi fail değildir. Tıpkı “أَمِينًا/âminen” sözü de öyledir. Aslında “أَمِينًا/emînen” manasındadır.⁸⁶

1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle Teysîr

Tefsîrde bir kelimeyi açıklamak, dilbilimsel olarak o kelimenin en doğru ve en isabetli anlamını verebilmektir. Neseî de kelimeler üzerinde tefsîr yaparken anlam çeşitliliğine dikkat çekmiştir.

Müfessir; “Ona şu durumu kesin olarak bildirdik: “Sabaha çıkarken onların sonu kesilmiş olacak.””⁸⁷ ayetinde, Lut kavmi kıssasında geçen “دَابِير/dâbir” kelimesine şöyle açıklık getirmektedir: “Allahu Teâlâ’nın “أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ” cümlesi bir önceki ayette geçen “وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ” el-emr/durum kelimesinin açıklamasıdır. Arapça’da “دَابِيرُ الْقَوْمِ/Dabiru’l kavm” demek ise; ‘Bir kavmin arkadan takip edilip onun izinden gidilmesi’ anlamına gelmektedir. Bu koptuğu zaman ise bütün herkes helak olacaktır. “مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ” yani sabah vaktinde oldukları halden ayrılacaklardır.”⁸⁸

Neseî; “Ey Muhammed! Andolsun, senden önceki topluluklara da peygamber gönderdik.”⁸⁹ ayetinde gizli bir cümlenin olduğuna işaret ettikten sonra “شَيْع/şîye” kelimesinden kastedilenin, meşhur olan şehir manasında olduğunu, bunun ise halkının birbirine yardımcı olup birbirini aydınlattığı yer anlamında kullanıldığını söyler.⁹⁰

⁸⁶ Ömer Neseî, vr. 145a.

⁸⁷ Hicr, 15/66: “وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ”

⁸⁸ Ömer Neseî, vr. 158a.

⁸⁹ Hicr, 15/10: “وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ”

⁹⁰ Ömer Neseî, vr. 150b.

Nesefî, Hicr Suresi 15. ayetle ⁹¹ ilgili “سُكِّرَتْ/Sukkirat” kelimesinin açıklamasında, sahabe ve tabiûn sözlerine dayanarak şöyle demiştir: “Yani sihirlenmiş ve insanların bakışından gizlenmiş ve seddedilmiştir. Buradaki “سَكَّرَ/sekr” kelimesi “سَدَّ/sedd” manasındadır. Burada çokça zikretmek ise tekrardan ötürüdür.” İbn Kesir, bunu ‘aslı üzerine tahfif olarak’ okumuştur. İbni Abbas ve Mukatil, “Gözlerimiz sarhoş oldu” sözünden kastedilenin ‘seddedilmesi’, Hasan-ı Basri, ‘sihirlenmesi’; Kelbi, ‘alınması ve örtülmesi’ şeklinde yorumlamıştır. Ebû Amr b. Alâ (ö. 154/771) ise; ‘perdelenmesidir’ şeklinde yorumlamıştır.⁹²

Sonraki ayette müfessir “بُرُوجٌ/Burûc” kelimesiyle ilgili şu açıklamalara yer vermiştir: Allah’ın “وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا...”⁹³ sözünden maksat ise daha sonrasında müşriklerin ibadetlerini onlara hatırlatarak kendi kudretinin delilleriyle putların acziyetini gözler önüne sermiştir ve şöyle demiştir: Şüphesiz ki biz gökyüzüne burçları yani büyük ve azametli yıldızları yerleştirdik. Aynı şekilde Allah Teâlâ “وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّشَيَّكَةٍ”⁹⁴ ve “وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ”⁹⁵ hitablarını indirmiştir. İkinci ayetteki kasıt büyük yapılardır. Bu kelimenin kökeni ise açık olan şeyleri ifade eder. Katade, “بُرُوجٌ/Buruc” yıldızlardır, Mücahid ise; Yıldızların seçkin olanlarıdır, demiştir. Kelbi, İbni Abbas’tan şöyle bir rivâyette bulunmuştur: O sığınaklardır, yani güneşin menzilleridir. İsimleri ise şöyledir; Hamel (koç), Sevr (boğa), Cevza (ikizler), Seratân (yengeç), Sümbüle (başak), Esed (aslan), Mizan (terazi), Akrep (akrep), Kavs (yay), Cedy (oğlak), Delv(kova) ve Hut (balık).⁹⁶

1.2.1.4. Meselleri/Deyimleri Kullanma Yönüyle Teysîr

Mesel, sözlükte bir şeyin benzeri, delil, sıfat, vasıf, söz, ibret, kıssa, halk arasında yayılmış atasözü niteliğindeki söz gibi anlamlara gelen “مَثَلٌ” kelimesinden

⁹¹ “لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا...”

⁹² Ömer Nesefî, vr. 151a.

⁹³ Hicr, 15/16: “Andolsun, biz gökte burçlar yaptık...”

⁹⁴ Buruc, 85/1: “Burçlarla dolu göğe andolsun.”

⁹⁵ Nisa, 4/78: “...Sağlam ve tahkim edilmiş kaleler içinde bulunsanız...”

⁹⁶ Ömer Nesefî, vr. 151a-151b.

gelmektedir.⁹⁷ Bir ilim dalı olan “Emsâlü’l-Kur’ân” ile ifade edilen ise, Kur’an’da geçen misallerdir. Müfessirler ayetlerin daha iyi açıklanmasında mesellerden de istifade etmişlerdir. Ömer Neseî de tefsîrinde geçen mesellerden yararlanmaya çalışan bir müfessirimizdir.

Neseî, İbrahim Suresi 9. ayeti tefsîr ederken “...Ellerini ağızlarına götürüp...”⁹⁸ ifadesi için şu deyimleri izah getirmiştir: “Denir ki: Bir kimse cevap vermekten sükut edip de cevap vermediği ve elini ağzına götürüp ağzını kapattığı zaman şöyle karşılık verir: ‘Bu söz kalbime girmedi, bu söz için de bir cevabım yoktur.’ Araplarla ilgili Ebû Ubeyde’den rivâyet edilir:

“Araplar der ki: Bir kimseyle bir ihtiyaç hakkında konuşmak istediğinde, o kişi elini ağzına götürüp de o konuda susarsa “قَرَدٌ يَدُهُ فِي فِيهِ” denilirdi.”⁹⁹ Burada müfessir ayetlerdeki bazı ifadelerin anlaşılması amacıyla toplumda kullanılan deyimlerden örnekler vermiştir.

Neseî; “Görmedin mi, Allah güzel bir sözü nasıl misal getirdi?...”¹⁰⁰ ayetini işlerken mesel hakkında şunları ifade eder: Yani bilmez misin ki Allah bir meseli nasıl beyan etti. “كَلِمَةً/kelimeten” kelimesi de bu meselenin bedeli ve onun tercümesidir ve ayet devam ediyor: “...Hoş, güzel bir kelime...”; “Güzel bir ağaç gibidir.” Bu tevhidin örneğidir/misalıdır. “...كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ...” yani temiz bir ağaç ve meyveleri güzel, bol bir ağaç gibidir.¹⁰¹

Ömer Neseî, “...Öğüt alsınlar diye Allah insanlara misaller getirir.”¹⁰² ayetinde de şunları ifade etmiştir: “Şüphesiz ki Allah bu misalleri, insanlar onunla öğüt alsınlar, yani bir şeyi bir şeye benzetmek suretiyle gözükmeyen şeyleri, gözükken şeylere benzeterek bu şekilde örnek alsınlar, diye getirir. Allah misallerde

⁹⁷ Halil b. Ahmed, *Kitabu’l-Ayn*, Cilt: 8, s. 228; İbn Düreyd, *el-Cemheretü’l-Luga*, Cilt: 1, s. 432; Ezherî, *Tehzibu’l-Luga*, Cilt: 15, s. 95.

⁹⁸ İbrahim, 14/9: “...فَرَكُوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ...”

⁹⁹ Ömer Neseî, vr. 136a.

¹⁰⁰ İbrahim, 14/24: “...أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ...”

¹⁰¹ Ömer Neseî, vr. 141b.

¹⁰² İbrahim, 14/25: “...وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ...”

olduğu gibi delâleti karanlığa, imanı da kökleri sabit olan güzel bir ağaca/güzel bir söze benzetir. Müfessirimiz bu şekilde örneklerini sıralar.”¹⁰³

Yukarıda meselin özelliklerini belirten Neseî, burada da meselin Kur’ân’da yer almasının hikmeti hakkında görüşünü ortaya koymuştur. Verdiğimiz örnekten de anlaşılacağı gibi, görünmeyen şeyleri (gayb), görünen şeylere (zahir) benzeterek ibret alınması istenen sözlere, Darb-ı Mesel denilir.

Neseî, devamındaki ayette mesel konusuna, benzetme yaparak şöyle bir örnek vermiştir: “*Kötü sözün misali*”¹⁰⁴ ise küfür meselesidir/inkâra dair kelimedir. “*Kötü/kirli bir ağaç gibidir.*”¹⁰⁵ Yani temiz olmayan bir ağaç gibidir, tıpkı şu ayette buyrulduğu gibidir: “... (Toprağı) kötü ve elverişsiz olandan ise, faydasız bitkiden başkası çıkmaz...”¹⁰⁶ “حَبِيبَةٌ/Habîsetun” kelimesi de aynı şekilde ürünleri, vermiş olduğu meyvelerle dikkate alındığında temiz değildir.¹⁰⁷ Bu örnekte de müfessir, meselin teşbih yönünü kullanarak örneğin daha kalıcı olmasını ve somutlaştırmasını sağlamıştır.

1.2.1.5. Şiirle İstîşâd Yönüyle Teysîr

Kur’ân’ın indirildiği topluma baktığımızda, Arap edebiyatında öne çıkan şiir geleneği çok gelişmiş, hatta panayırarda şiirlerin icra edilmesi ve şifahi kültürün şiirle süslenmesi geleneği yaygınlaşmıştır. Aşîkârdır ki sözlü kültür yazı kültürünü geride bırakmıştır. İbni Abbas, Arap şiiri hakkında onun önemine binaen şöyle demiştir: “Şiir Arab’ın divanıdır. Allah’ın, Arap diliyle indirdiği Kur’ân’dan bir kelime bize gizli kalırsa, Arab’ın divanına müracaat eder, onu orada ararız.”¹⁰⁸ İşte bu meyanda müfessirler, ayetleri izah etme yolunda, Arap şiirinden de yararlanmışlardır.

¹⁰³ Ömer Neseî, vr. 141b.

¹⁰⁴ İbrahim, 14/26: “وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ...”

¹⁰⁵ İbrahim, 14/26: “...كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ...”

¹⁰⁶ Araf, 7/58: “...وَالَّذِي خَبُثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكَبًا...”

¹⁰⁷ Ömer Neseî, vr. 142b.

¹⁰⁸ Ebü'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr b. Muhammed es-Suyûti, **el-İtkan fî ‘Ulûmi’l-Kurân**, Thk. Saîd el-Mendûb, Darü'l-Fikr, Beyrût, 1416/1996, Cilt: 1, s. 347.

Müfessir, “*Bize yaptığınız eziyete elbette katlanacağız.*”¹⁰⁹ ayetinde “الصبر/Sabır”, belanın geldiği yerin görülmesine rağmen belaları verene sabretmektir, diye açıklamıştır. Bu tahlilini bir Arap şairinden şu mısraları vererek manayı kuvvetlendirmiştir:

“Bana senin yolunda gelen her şey hoştur.

Senin aşkın uğruna çektiğim her azap tatlıdır.”¹¹⁰

Nesefî; “...*O halde beni kınamayın. Kendinizi kınayın.*”¹¹¹ ayetini “Bana uyduğunuzdan dolayı beni kötülemeyin, kendinizi kötüleyin. İyilik yaptığında nefsin övülmesinin doğru olması gibi, kötülükten dolayı nefsin kötülenmesi de doğru bir iştir/durumdur.” şeklinde tefsîr ettikten sonra “اللؤم/levm” kelimesinin manasını ifade etmek için şu şiiri nakleder:

“Gözlerimde bir örtü olduğundan seni ben takip ettim.

Gözümdeki örtü kalkınca seni takipten vazgeçtim

ve başladım nefsimi kötülemeye.”¹¹²

Şeytan’ın “Beni kötülemeyin” sözünün izahını Nesefî şöyle aktarmıştır: “Bana icabet ederek/gönül vererek, kendi nefsinizi helâk ettiniz, bu yüzden beni kötülemeyin, ben kötülenmeyi hak ettiğimden dolayı değil, bilakis bana gönüllü olarak icabet ederek nefsinizi helak ettiğinizden dolayı, önce kendinizi kötülemeniz/yermeniz daha evladır, demiştir.”¹¹³ Nesefî burada, şeytanın kötülenmeyi hak ettiğini ancak, kendileri şeytana uydukları için şeytandan önce nefislerini yermelerinin daha öncelikli olduğunu ifade etmektedir.

¹⁰⁹ İbrahim, 14/12: “...وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آدَبْتُمُونَا...”

¹¹⁰ “كَلَّمَا مَرَّ لِي لِاحْلِكَ حُلُو ... وَعَذَابِي لِأَجْلِ حَبِكَ عَذْبُ”; Şiiri, divan ve şiir kaynaklarında bulamadım. Şiirin geçtiği tefsir için bkz.: İsmail Hakkı Bursevî, **Ruhul-Beyan**, Darul-Fikr, Beyrut, trs., Cilt: 4, s. 404; Ömer Nesefî, vr. 137b.

¹¹¹ İbrahim, 14/22: “...فَلَا تُلُومُونِي وَتُلُومُوا أَنْفُسَكُمْ...”

¹¹² “تَبِعْتُكَ إِذْ عَنَيْتَ عَلَيَّهَا غِشَاوَةً ... فَلَمَّا قَطَعْتُ نَفْسِي أَلُومُهَا” Ebû Temmâm, Habîb b. Evs b. el-Hâris et-Tâi, **Dîvânü'l-Hamâse**, Bab: 70, Cilt: 2, s. 91; Ömer Nesefî, vr. 140b.

¹¹³ Ömer Nesefî, vr. 140a.

1.2.1.6. Belâgat Yönüyle Teysîr

“Sözün açık, seçik ve fasih olması”¹¹⁴ anlamına gelen belâgat, düzgün ve yerinde söz söyleme usul ve kaidelerini inceleyen, mananın ne anlamı bozacak kadar kısa ne de usandıracak kadar uzun olmayan bir üslupla karşıdakine ulaştırılması esasına dayalı bir ilim dalıdır.¹¹⁵ Müfessirimiz de belagât ilminden ve sanatından istifade etmiştir.

Nesefî; “*Hiçbir şey yoktur ki hazineleri yanımızda olmasın. Biz onu ancak belli bir ölçüyle indiririz.*”¹¹⁶ ayetinde şu açıklamalara yer verir: “*الْحَزَائِنُ/hazâin*”

kelimesi, “*حَزَانَةٌ/hizânetun*” sözcüğünün çoğuludur. Bu sözcüğün manası ise; padişahların sahip oldukları şeyleri sakladıkları yer anlamındadır. Bu malı ihtiyaç duydukça ihtiyaçları miktarında oradan alırlar. Kalan ise ihtiyaç duyulacak bir zamana kadar burada saklı tutulur. Burada ‘istiare sanatı’ kullanılmıştır. Dolayısıyla burada hazine, Allah’ın nimetlerine benzetilmiş. Sonuç itibariyle Allah, kulları ihtiyaç duydukları zaman, onların ihtiyacını kendi hazinesinden karşılar.¹¹⁷

Nesefî, ““Rabbimiz! Şüphesiz sen, gizlediğimizi de açığa vurduğumuzu da bilirsin. Yerde ve gökte hiçbir şey Allah’a gizli kalmaz.”¹¹⁸ ayetinin Hz. İbrahim’in duası olduğunu belirtir. Ayetin ilk bölümü ““Rabbimiz! Şüphesiz sen, gizlediğimizi de açığa vurduğumuzu da bilirsin.” muhataba yönelikken son kısmı olan “Yerde ve gökte hiçbir şey Allah’a gizli kalmaz.” cümlelerinin ise gaibe yönelik olduğunu, böylece muhatabtan gaibe geçiş nedeniyle iltifat sanatının gerçekleştiğini belirtir.¹¹⁹

¹¹⁴ Halîl b. Ahmed, **Kitabu’l-Ayn**, Cilt: 1, s. 301; İbn Düreyd, **el-Cemheretü’l-Luga**, Cilt: 1, s. 369; Ezherî, **Tehzibu’l-Luga**, Cilt: 8, s. 139.

¹¹⁵ Fahreddin Muhammed b. Ömer er-Râzî, **Nihâyetü’l-İcâz fi Dirâyetil-İcâz**, thk. Nasrullah Hacı Müftüoğlu, Dâru Sâdir, Beyrût, 1992, s. 31; Sadık Kılıç, **Kur’ân; Dildeki Sonsuz Mucize**, Gelenek Yayıncılık, İstanbul, 2003, ss. 119-120. Diğer bazı tanımlamalar için bkz: Ebû Osman Amr b. Bahr el-Câhîz, **el-Beyân ve’t-Tebyîn**, Daru Mektebetü’l-Hilâl, Beyrût, 1923/2002, Cilt: 1, s. 98; Ebû’l-Hasen Ali b. İsa er-Rummânî, **en-Nüket fî İcâzi’l-Kur’ân**, nşr. Muhammed Halefullah-Muhammed Zağlul Sellâm, Mısır, 1968, s. 69; Celâleddin Hatîb el-Kazvînî, **el-İzâh fî Ulûmi’l-Belâga**, Mektebetü’l-Âdâb, Kahire, 1996, s. 34.

¹¹⁶ Hier, 15/21: “وَرَأَى مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا حَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ”

¹¹⁷ Ömer Nesefî, vr. 152a.

¹¹⁸ İbrahim, 14/38: “رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَجْحَمِي عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ”

¹¹⁹ Ömer Nesefî, vr. 145b-146a.

1.2.2. Fıkıh İlmi Açısından Tefsîr

Kur'ân, müslümanların inançları yanında onların muamelat alanındaki uygulamalarına yönelik ayetleri de içerir. Bu alanla ilgilenen ilim dalı da fıkıh ilmidir. Bu ilim; ibadet, muâmelat ve ukûbat gibi hususları barındırır. Müfessirimiz, fıkıh yönü ağır basan bir Hanefî fâkihidir. Dolayısıyla tefsîrinin yanında fikhî çalışmaları da vardır.

Ömer Neseî, *“İnanan kullarıma söyle, namazı dosdoğru kılınlar, hiçbir alışveriş ve dostluğun bulunmadığı bir gün gelmeden önce kendilerine rızık olarak verdiğimiz şeylerden Allah yolunda gizlice ve açıktan harcasınlar.”*¹²⁰ ayetiyle ilgili *“يَتَّقُوا الصَّلَاةَ وَيَتَّقُوا”* ifadesinin müminler için bir emir olduğunu, müminlerin *“Allah’ın nimetini küfre değişenler”* gibi davranmaması gerektiğini söyler. Ardından İmam Kuşeyrî’den şu işari yorumu nakleder:

*“Biz, Allah’ın azabından, namazla ve infakla emrolunduk ki kurtuluş bunlardır. Lisânın infakı, Allah’ı zikretmek, bedeninin infakı, Allah’a ibadet etmek veya şükretmek, kalbin infakı, Allah’ı tanımak, bu kalbin ve ruhun irfanıdır, O’nu severek ibadet etmek ve O’nun müşahadesine layık olmak, Allah hiçbir nefsi, gücünün yeteceğinin üzerinde bir yük yüklemez, böylece herkese yapabileceği bir yükümlülük verir, dolayısıyla namazı ikame etme ve infak konusunda da kişiler yapabileceği kadar yapar. Eğer böyle olmamış olsaydı miskin kul “Şayet benim daha güç yetirebileceğim nefsim/ruhum olsaydı bu yaptığımdan daha fazla ibadet yapardım ve daha geniş bir kalbim olsaydı daha çok Allah’tan korkar O’na zikreder, O’nu daha iyi tanırdım, daha çok severdim” diyebilir, dolayısıyla bundan sorumlu değildir, herkes kendisine verilenle yükümlüdür.”*¹²¹

Görüldüğü gibi müfessir, bu ayette namaz ve infak konusundaki fikhî hükümlere temas etmekte ve İmam Kuşeyrî’den infak konusundaki açıklamaları da aktarmaktadır.

¹²⁰ İbrahim, 14/31: *قُلْ لِعِبَادِي الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيَتَّقُوا مَا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَتِّعَ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ*

¹²¹ Abdülkerîm b. Hevâzin el-Kuşeyrî, **Letâifü'l-İşârât**, Thk. İbrahim Besyûnî, Heyetul-Mısıriyye el-‘Ammetü li'l-Kitab, 3. Baskı, Mısır, 2000, Cilt: 2, s. 252; Ömer Neseî, vr. 144a.

1.2.3. Kelâm İlmi Açısından Teysîr

İslam itikadî esaslarını, diğer dinlere karşı savunmak maksadıyla Kur’ân ve sünnetin yanında akli delillere de başvuru neticesinde kelâm ilmi oluşmuştur. İş bu Kur’ânı savunmak olunca âlimler tarafından önemli görülüp oluşumunu günümüze yakın bir zamanda tamamlayan bir ilim olmuştur. Müfessirimiz de itikadî açıdan Matûridî çizgide tavrını koyan, hatta itikâdla ilgili “Akâidü’n-Nesefî” adlı risale te’lif etmiş bir âlimdir. Şimdi kelâmî konularla ilgili Ömer Nesefî’nin ele almış olduğu konulara bakalım:

Nesefî, “Güçsüzler büyüklük taslayanlara diyecek ki: “Şüphesiz bizler size uymuştuk, şimdi siz az bir şey olsun Allah’ın azabından bizi koruyabilecek misiniz?”¹²² ayetinde İmam Ebû Mansur’dan şunları aktarır:

“Bazı ilim ehli olanlar demiş ki: Kâfirlerden, bu reisler ve onlara tabi olanlar, Mutezile’den daha çok Allah’ı iyi tanyorlardı/biliyorlardı ve diyorlardı ki: Şayet Allah dileseydi her bir kimse hidayete ererdi. Oysa Mutezile, bir kul hidayete ermeye kendisi maliktir, diyorlardı. Oysaki İblis bile bu Maturidi itikadını destekliyor ve diyor ki: Ey Rabbim beni niye yolumdan şaşırttın. Mutezile ise; hiçbir kulu Allah saptırmaz, diyor.

Bu ayetin manası şöyledir: “Reisleri demiştir ki: Şayet Allah, iman için bizi muvaffak kılmış olsaydı bizi dünyada hidayete erdirirdi. Allah bizi hidayete sevketseydi biz de size hidayet yollarını açıklardık.” Reisleri şöyle de demişler: Allah azaptan kurtuluş yollarına iletseydi/hidayet etseydi biz de sizi kurtuluş yoluna iletirdik.”¹²³

Nesefî, “Allah zalimleri ise saptırır.”¹²⁴ ayeti için ise şöyle demiştir: “Allah, büyük günah işleyen kimseleri ve her işi konulması gereken yere koymayan, bu şekilde nefislerine zulmeden ve vaîdi hak eden kimseleri, bu günahları tercih ettikleri sürece günah işlemeye muvaffak kılar. “Allah dilediğini yapar.”¹²⁵ Allah dilediğini mağfiret eder, dilediğini hidayet eder, dilediğini tövbeyle bağışlar, dilediğini tövbe etmeden bağışlar. Bu da Mutezile’nin görüşlerine reddir. Bu ayet, Mutezile’nin görüşlerine karşı bizim delillerimizdendir. Onlar (Mutezile), bir kul ne yaparsa kendi

¹²² İbrahim, 14/21: “فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَدُونَ عَلَيْنَا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ قَالُوا لَوْ هَدَيْنَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَمْ وَجَعْنَا مَا لَنَا مِنْ مَحْصِنٍ”

¹²³ Ömer Nesefî, vr. 139b-140a.

¹²⁴ İbrahim, 14/27: “...وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ...”

¹²⁵ İbrahim, 14/27: “...وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ...”

yapar. Yani iman ve küfür konusunda, af olma olmama konusunda her şey kişinin elindedir, diyorlardı. Bu ayette de “Allah dilediğini yapar” denilmektedir. Dolayısıyla onların söylediğine karşı bu ayet bizim delilimizdir.¹²⁶ Burada Müfessir itikadi tefsîr tahlili yapmıştır. Mu'tezile mezhebine göre hidayet ve dalâlet meselesi, kişinin kendi fiillerinin yaratıcısı (ef'âlu'l-ibâd) olma fikrine dayandırılmaktadır. Mu'tezile, kişinin fiillerini Allah'ın yarattığını reddetmiş, bu bağlamda hidayet ve dalâletin de Allah tarafından yaratıldığını kabul etmemişlerdir.¹²⁷

1.2.4. Tasavvufi Açıdan Teysîr

Bu tefsîr çeşidiyle yapılan yorumlar genelde, zahirî anlamdan ziyâde bâtinî anlamları üzerinde duran ve Kur'ân'ın zahirine, şer'i ahkâmına aykırı olmayacak şekilde tasavvuf erbabı tarafından yapılmış olan yorumlardır. Neseî'nin Ebû'l-Kâsım Zeynû'l-İslâm Abdülkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik el-Kuşeyrî (ö. 465/1072)'den yapmış olduğu alıntılardan anlıyoruz ki ayetleri açıklama cihetinde tasavvufî görüşlerden istifade etmiştir. Bu bağlamda en çok alıntıyı Kuşeyrî'den yapmaktadır. Yine ilk sûfî müelliflerden olan Ebû Bekr Muhammed b. Ömer b. Fazl el-Verrâk el-Hakîm et-Tirmizî'den (ö. 280/893), sûfî ve müfessir Ebû Muhammed Sehl b. Abdillâh b. Yûnus b. Îsâ b. Abdillâh b. Refî' et-Tüsterî (ö. 283/896)'den de nakilde bulunmuştur.¹²⁸

Neseî, “*Bu ağaç Rabbinin izniyle her zaman meyvesini verir. Öğüt alsınlar diye Allah insanlara misaller getirir.*”¹²⁹ ayetinde geçen ‘*Bu ağaç Rabbinin izniyle her zaman meyvesini verir.*’ sözü hakkında örneklerini sıraladıktan sonra İmam Kuşeyrî'den bu sözle ilgili şu nakilde bulunmuştur:

“Allah müminin marifetini, güzel bir ağaca benzetti, bu ağaç ki, kökü yerde sabit ve temiz ve dalları da yüksektir, âlidir. Bu ağacın meyveleri çoktur, boldur ve sürekli meyvelerini verir, onunla beraber o ağacın ehli ondan daima istifade eder. İşte iman da böyledir. Onun aslı, delillerle, burhanlarla beraber sahih/doğru bilgidir. O da farzları bilmektir, bu da imanlı bir hal üzereyken özgürce (çekinmeden) günahlara dalmak, bir

¹²⁶ Ömer Neseî, vr. 143a-143b.

¹²⁷ Bu konuda daha geniş bilgi için bkz: Galip Türcan, “Kelâmî Paradigmanın Güçlüğü: Mu'tezile ve Ehl-i Sünnet Kelâmında Hidâyet Ve Dalâlet Kavramlarının Anlaşılması”, **Süleyman Demirel Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Dergisi**, Sayı: 15, 2012/1, s. 271.

¹²⁸ Ömer Neseî, vr. 139a, 142b.

¹²⁹ İbrahim, 14/25: “تَوَدِّي أُمَّكُلَهَا كُلَّ حِينٍ يَادُّن رَحْمًا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ”

ağacın kabuğunu soyarak damarlarını kopararak zarar veren şeylerden korumak gibidir. Her türlü sıkıntıdan, güneşten, yağmurdan korunmak için o ağaçtan faydalanmak gibidir. Bu ağacın da kökleri yerden kesilmez, telef edilmez ve kendi akışında büyüyip devam edip gider. O ağacın yaprakları edebittir, kulluktur, o ağacın çiçekleri güzel ahlaktır, o ağacın meyveleri secdedir/taattir, tatlılıktır. Aynı şekilde mümin kimse de meyveli bir ağaç gibidir, tadı-tabiatı, kokusu-şekli farklıdır. Tıpkı ürünlerde olduğu gibi onun da farklı farklı ibadetleri vardır. İşte buraya kadar bütün zikredilen manalar, kulun kalbindedir. Yani öyle ki çeşitli tatları içinde barındırır, o da taattir, âbidlerin sıfatıdır. Vakti gelince yapraklarını yayması ise bu da âriflerin sıfatıdır. Müridlerin sıfatı da yine bu ağaçta vardır, onların da tıpkı o küçük meyveler ve çekirdeklerde olduğu gibi müridlerin sıfatını da yansıtır.”¹³⁰

Bu tefsîr açıklamalarında Kuşeyrî; ariflerin, müridlerin, saliklerin, tarikatların, âdeta o ağaçta yansıdığını belirtir. Ağaçların dallarını, yapraklarını, çiçeklerini ayrı; meyvelerini de ayrı ayrı insanların tasavvufi hallerine benzetir.

Aynı ayetin tefsîrinde Ebû Bekr el-Verrâk diyor ki:

“Bu bilinen yapraklar, müminin kalbinde bir ağaçtadır ve onun yedi dalı vardır: Bir dal onun kalbindedir ve sağlıklı irade meyvesi verir; yine bir dal onun dilindedir ve doğru söz söyleme/konuşma meyvesi verir; onun bir dalı gözündedir ve helale ibretle bakma meyvesi verir. Ve bu ağacın bir dalı onun ayaklarındadır ve cemaatle namaza gitme meyvesi verir; bu ağacın bir dalı elinde de vardır ve doğru iş yapma ve sadaka verme meyvesi verir; bu ağacın bir dalı onun boğazı ve karnındadır ve bunun meyvesi de helal ve mübah şeyleri yemektir; bu ağacın bir dalı onun nefsindedir ve şehvetlerden arınma meyvesi verir.”¹³¹

Müfessir, et-Tüsterî’den ise şunu nakleder: “Bu ağacın dört dalı vardır: “Bu dallardan bir tanesi, kısa emel meyvesi verir; İkincisi, ihlasla amel meyvesi verir; Üçüncüsü, eceli bekleme ve ecele hazırlıklı olma meyvesi verir ve dördüncüsü de halel/yanlış işlerden uzaklaşma meyvesi verir.”¹³²

“Kötü bir sözün durumu da; yerden koparılmış, ayakta durma imkanı olmayan kötü bir ağacın durumu gibidir.” ayetinde Neseî; kötü sözün misalini ‘inkara dair bir kelimedir’ diye açıklamış ve İmam Kuşeyrî’den ise şu nakilde bulunmuştur:

“Bu kelime kötüdür, şirk kelimesi kastedilmektedir, bu kaplerdeki şirktir ve o şirk kalplerde yerleşiktir ve onun kökü ise yerden koparılmıştır, onun bir devamlılığı yoktur, çünkü küfür tenaküz içerir, onun asıl/hakikat ile bir bağlantısı yoktur, ne sahih bir aslı ne mucib olan bir burhanı, ne bir delili vardır, ne de doğruluğu gerektiren bir illeti vardır. Bu ancak

¹³⁰ el-Kuşeyrî, **Letâifü'l-İşârât**, Cilt: 2, s. 248; Ömer Neseî, vr. 142a.

¹³¹ Ömer Neseî, vr. 142b.

¹³² Bu rivâyeti Tüsterî’nin “**Tefsîrü'l-Kur’âni'l-Azim**” eserinde bulamadım; Ömer Neseî, vr. 142b.

batıllıktır, bunun geređi de vesveseden gelmektedir. Bunun hiçbir dayanađı, hükmü sađlamlıđı yoktur. Çünkü sonucu, temelsiz bir şüpheden ibarettir, kökü de bozuktur."¹³³



¹³³ el-Kuşeyrî, **Letâifü'l-İşârât**, Cilt: 2, s. 249; Ömer Neseî, vr. 143a.

İKİNCİ BÖLÜM

KUR'ÂN İLİMLERİNE YAKLAŞIMI

2.1. KUR'ÂN İLİMLERİNE YAKLAŞIMI

Kur'ân, Allah tarafından gönderilen, okunması ile ibadet edilen ve kendisine uyanları hidayete erdiren mu'ciz bir kitaptır. Böyle bir kitabı anlamak için de onun ilimlerine muttali olmak gerekir. Ömer Neseî tarafından kullanılan 'Ulûmu'l-Kur'ân meselelerini çalışmamızda tespit ederek alt başlıklar halinde örneklerle açıklayacağız.

2.1.1. Fevâtihi's-Sûver

Fevâtihi's-Sûver, “Surelerin başlangıcı” demektir. Surelerin başında Allah'a hamd-övgü, yemin, nidâ, soru edâtı, mukattâ'a harfleri vb. ifadelerine yer veren Kur'ân ilmidir. İbrahim ve Hicr Sureleri mukattâ'a harfleriyle başlar.¹³⁴ Bu konuyla ilgili müfessirin görüşleri, Bakara Suresi'nin başında geçen hurûf-u mukatta'ayla ilgili geniş açıklamalara yer verdiğinden diğer surelerdeki kesik harfler için tekrardan açıklama cihetine gitmemiştir.¹³⁵

İbrahim Suresi, “¹³⁶” ile başlarken;

Hicr Suresi de, “¹³⁷” ile başlar.

2.1.2. Esbâbu'n-Nüzûl

Kur'ân ayetleri bazen herhangi bir nedene dayanmadan indirilmiş, bazen Hz. Peygamber'e sorulan bir soruya cevaben, bazen de vukû bulan olaylara binâen nâzil olmuştur. İşte ayetlerin veya surelerin nüzûlündeki bu sebeblere, “Esbâbu'n-Nüzûl”

¹³⁴ Ömer Neseî, vr. 134a, 149b.

¹³⁵ Ömer Neseî'nin huruf-u mukatta'â ile ilgili Bakara Suresi'ndeki bazı nakilleri için bkz.: Ayşe Hümeýra Aslantürk. **Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin “et-Tefsîr fi't-Tefsîr” Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Suresi'nin Tenkidli Neşri**, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, İstanbul, 1995, ss. 11-24.

¹³⁶ İbrâhim, 14/1; Ömer Neseî, vr. 134a.

¹³⁷ Hicr, 15/1; Ömer Neseî, vr. 149b.

denir.¹³⁸ Nüzûl sebeplerini de ancak o döneme şahitlik eden sahâbenin kavline başvurarak doğru anlayabiliriz.

Ömer Neseî, sebab-i nüzûlu ifade ederken genelde "نزلت الآية"¹³⁹, "نزلت هذه السورة"¹⁴⁰, "نزلت هذه الآية"¹⁴¹ kalıplarını kullanmıştır.

Şimdi Neseî'nin sebab-i nüzûl ile aktarmış olduğu rivâyetlere bakalım:

Neseî, İbrahim Suresi'nin başında Medenî olduğunu açıkladığı iki ayeti¹⁴³ ifade ederken, Bedir'de ölenler (şehitleri) hakkında indirildiğini söyler.¹⁴⁴ Müfessir, İbrahim Suresi'nde sebab-i nüzûl olarak sadece bu rivâyete yer vermiştir.

Neseî, Hicr Suresi'nde ise ayetlerin sebab-i nüzûllerini şöyle aktarmıştır: *"Andolsun biz, sizden önce gelip geçenleri de biliriz, sonraya kalanları da."*¹⁴⁵ Bu ayet hakkında Ali b. Ebû Talha (ö. 143/760) şöyle demiştir: "Bu, saflarla ilgilidir. Kadınlar cemaatle namaza katılıyorlardı. Hemen erkeklerin saflarının ardına, safa duruyorlardı. Kalplerinde şüphe olanlar ise en arka saflara durmak için gecikirlerdi. Dolayısıyla kadınlar ön saflarda durmuş oluyordu. Aynı şekilde erkeklere yaklaşmış oluyorlardı. Sonuç olarak bu olay üzerine bu ayet indi."¹⁴⁶

Bu kıssa hakkında İbni Abbas da şunu anlatmıştır; Müminlerin bazıları gece ilk safta yer tutarken bir kısmı ise bu kadının yerini belirleyerek arka saflarda duruyorlardı. Secdeye vardıkları vakit ayaklarının arasından ona bakıyorlardı. Netice itibari ile bu ayet indi. Mukatil b. Hayyan, bu ayetin savaş hakkında indiğini, Süfyan b. Uyeyne ise kimin müslüman olup kimin olmayacağı hakkında indiğini söylemiştir. Bu nüzûl hakkında bir başka görüşü de Rebî' b. Enes'den nakletmiştir: Hz. Peygamber, ilk safta namaz kılınması için teşvikte bulundu. Beni Uzre kabilesi ise uzak bir bölgede ikamet etmekteydiler. "Biz yerlerimizi satıp mescide yakın yerler satın alacağız deyince", bu ayet indi. Onlar hakkında ayrıca "إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَنَكْتُبُ مَا"

¹³⁸ ez-Zürkânî, **Menâhilü'l-İrfân fî 'Ulûmi'l-Kurân**, Cilt: 1, s. 106.

¹³⁹ Ömer Neseî, vr. 134a, 153b, 155b.

¹⁴⁰ Ömer Neseî, vr. 153a, 153b, 160b.

¹⁴¹ Ömer Neseî, vr. 153b, 156a, 163a.

¹⁴² Ömer Neseî, vr. 160b.

¹⁴³ İbrahim, 14/28-29: "...فَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا..."

¹⁴⁴ Ömer Neseî, vr. 134a.

¹⁴⁵ Hicr, 15/24: "...وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ..."

¹⁴⁶ Ömer Neseî, vr. 153a.

”فَلَمَّوْا وَاتَّارَهُمْ“¹⁴⁷ ayeti de nazil oldu. Bu ayette ise mescide attıkları adımların Allah tarafından bilindiği de bildirilmektedir.¹⁴⁸

“Biz onların kalplerindeki kini söküp attık. Artık onlar sedirler üzerinde, kardeşler olarak karşılıklı otururlar.”¹⁴⁹ ayetiyle ilgili müfessir şunları aktarır: Ali b. Ebi Talip; biz Ehli Bedir hakkında bu ayet inmiştir. Hz. Ali şöyle demiştir: Benim, Talha’nın ve Zübeyir’in bu ayetin ehlinden olmasını Allah’tan temenni ederim. Abdurrahman b. Ebi Leyla, Hz. Ali’ye; “biz senin, Zübeyir’in ve Talha’nın hakkında bu ayetin indiğini düşünüyoruz.” dedi. O ise şu şekilde cevap vermiştir; Temîm ve Adî kabilelerin arasında Cahiliye Dönemi’nde savaş, mücadele bulunmaktadır. Allah İslam dinini gönderince Temîm ve Adî kabilelerinden birçoğu müslüman oldu. Kureyş ise şunları söylemeye başladı; Temim ve Adî kabileleri aralarındaki bu savaşın ortadan kalkması için bir fırsat bekliyorlarmış, onu da buldular. Bunun üzerine Allah, bu ayeti indirdi. Rasulullah ise Ebubekir’i Ömer’i ve aralarından 14 kişi bulunan bu kabilelerdeki bir topluluğu çağırıp bu ayeti kerimeyi okudu. Netice itibariyle kalplerinde bulunan buğz/nefret, bu ayetle alınmış oldu. Ebû Umâme Hz. Peygamber’den böyle bir rivâyette bulunmuştur; Cennet ehli, cennete girdikleri zaman kalplerdeki buğzu ve nefreti atarak cennete girerler. Birbirleriyle karşılaştıkları halde Allah kalplerindeki bu hasletleri onlardan söküp alır. Ayette geçen “Biz onların kalplerindeki kini söküp attık.” ifadesi de buna işaret eder.

Müfessir, “Ey Muhammed! Kullarıma, benim elbette çok bağışlayıcı, çok merhametli olduğumu haber ver ve azabımın da elem dolu azap olduğumu haber ver.”¹⁵⁰ ayetiyle ilgili sebep-i nüzûl hakkında şu rivayeti nakleder: Birgün Hz. Peygamberin dışarıya çıkarken ashabının güldüğünü görmüştür. Onlara şu şekilde hitap etmiştir: “Şayet siz benim bildiklerimi bilseydiniz, az güler, çok ağlardınız.”¹⁵¹ Bunun üzerine onları bir suskunluk bürüdü. Cebrail de bu olay üzerine ayeti kerimeyi indirmiştir.¹⁵² Kuşeyrî bu ayetle ilgili şunları söylemiştir: Ayette, muttâkilerin

¹⁴⁷ Yasin, 36/12: “Şüphesiz biz, ölüleri mutlaka diriltiriz. Onların yaptıklarını ve bıraktıkları eserleri yazarız...”

¹⁴⁸ Ömer Neseî, vr. 153a-153b.

¹⁴⁹ Hier, 15/47: “وَنَزَعْنَا مَا فِي صُلُوبِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ”

¹⁵⁰ Hier, 15/49-50: “نَبِيِّ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْعَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ”

¹⁵¹ Müslim, “Küsûf”, 1; Buhârî, “Kitabu’r-Rikâk”, 27.

¹⁵² Süleyman b. Ahmed b. Eyyüb Ebû’l-Kâsım et-Taberânî, **el-Mu’cemü’l-Kebîr**, Thk. Hamdî Abdülmecîd es-Selefi, Mektebetü İbn Teymiyye, Kahire, trs., hadis no: 248.

zikrinin geçmesi ve onlara verilecek yüksek mevkilerin bahsi geçmesi üzerine bunu bilen günahkârların kalpleri kırılmıştır. Kalpleri bu kırgınlığı hissedince Allah, peygamberine şunu haber vermiştir: “Benim isyankâr kullarıma isyan edenler için benim Gafûr ve Rahîm olduğumu haber ver. Bize ulaşan haberlere göre cehennem onların bütününün gireceği yerdir”, ayeti inince, Cebrail Resulullah’a cehennemi vasf etmeye başlamıştır. Cehennemin nasıl bir yer olduğu haberi verilince insanları birçoğu bir köşeye çekilip ağlamaya başlamıştır. Selman, Hz. Fatıma’ya gelip bunun hakkında bilgiler vermiştir. Sonrasında ise Hz. Fatıma Hz. Peygamber’e gelerek “Ey babacığım sana ne oldu” diye sordu. Hz. Peygamber de bu ayeti kerimenin indiği haberini verdi.¹⁵³

“Andolsun, biz sana tekrarlanan yedi ayeti ve büyük Kur’ân’ı verdik.”¹⁵⁴ ayetini tefsîr ederken sebep-i nüzûle alakalı olarak şunları nakletmiştir: Allah’ın “Kâfirlerden bir kısmını faydalandırdığımız şeylerde sakın gözün kalmasın.”¹⁵⁵ sözü hakkında rivâyet olunur ki: Allah’ın laneti üzerine olsun! Ebû Cehil’le bir gün, yedi kafil geldi. Bu ticaret kafileleri kendileriyle beraber birçok mal yiyecek ve giyecek getirdiler. O gün Hz. Peygamber’in ve ashabının ne giyecek ne de içecekleri vardı. Bu esnada Hz. Peygamber’in kalbine şöyle bir şey doğdu. Onun ve ashabının ihtiyaçlarını giderecek kadar bir şeyleri yokken müşrikler ise bu kadar çok malın sahibidirler. Hemen bu düşüncenin ardına bu ayet indi; onlara vermiş olduğumuz kafilelerin karşılığında sizlere iki defa tekrar edilmiş olan yediyi verdik. Onlar bu yedinin azâmetine rağmen gözlerini buna çevirmezlerken sizler bizlerin onlara ihsan ettiklerimiz şeylere gözlerinizi çevirmeyin.¹⁵⁶

Bir diğer sebep-i nüzûl ile ilgili Neseî, şunları nakleder: “Ey Muhammed! Şimdi sen sana emrolunanı ortaya koy ve Allah’a ortak koşanlara aldırış etme.”¹⁵⁷ ayetinde, Allah’ın ‘sana emrolunanı ortaya koy’ sözü ile ilgili, sonraki gelen ayet bağlamında Urve b. Zübeyr’in, Yezid b. Rûmân’dan rivayetine yer vermiştir:

“Onlar nesep sahibi beş kişiydiler. Bu kavimlerden biri Beni Esed b. Abduluzza b. Kusây b. el-Esved b. el-Muttâlib b. Esed Ebû Zem’â’dır. Allah Resûlü,

¹⁵³ Ömer Neseî, vr.156a.

¹⁵⁴ Hier, 15/87: “وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ”

¹⁵⁵ Hier, 15/88: “لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ”

¹⁵⁶ Ömer Neseî, vr. 160b.

¹⁵⁷ Hier, 15/94: “فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ”

ona yaptıklarından ve alaylarından ötürü beddua etmiştir ve şöyle demiştir; Allah'ım onun gözünü ama et, çocuğunu ondan ayır.” Müfessir, bu kimselerin Beni Zühre el-Esved b. Abduyağûs b. Vehb b. Abdimenaf b. Zühre, bir diğeri, Beni Mahzum kabilesinden olup Velid b. Muğire b. Abdullah b. Amr b. Mahzum', bir diğeri Beni Sehm kabilesinden olup İbn Amr b. Huseys b. Ka'b b. Lüey b. As b. Vail b. Hişâm b. Sehm', bir diğeri, beni Huzaâ kabilesinden Haris b. Tulatıla b. Amr b. Haris b. Amr b. Mâlik olduğu söylemiş, bunların kötülük, çoğalma ve alay konularında ilerlemesiyle Allah'ın “Emrolunduğun gibi dosdoğru ol” ayetini indirdiği bilgisini vermiştir.¹⁵⁸ Ardından rivayetine şöyle devam etmiştir:

“Yani; onlar ileride bilecekler. İsmi geçenlerin akıbetine geldiğimizde ise; Hz. Peygamber bir gün Kâbe de tavaf ederken Cebrail ona geldi. Hz. Peygamber Cebrail ile birlikte yerinden kalktı. Bu esnada Esved b. Muttâlib önlerinden geçerken Cebrail onun yüzüne doğru yeşil bir kağıdı attı. O hemen bunun ardına âmâ oldu. Sonra Esved b. Abduyağûs önlerinden geçti. Onun karnına doğru işarette bulundu. Onun karnı, su istemeye başladı. Hemen bunun ardına korkarak canını verdi. Muğire'nin iki çocuğu, önlerinden geçerken topuklarının altındaki yara izine işaret etti. Bunun yıllar önce ayağına aldığı bir darbe sonucu oluştuğu söylenmiştir. Bu ise onu öldürmüştür. As b. Vâil önlerinden geçerken ayağının tabanına işaret etti. O, Taife gitmek için merkebine bindi. Bu sırada ayağına bir diken girdi ve bunun neticesinde öldü. Onların başında Velid b. Muğire vardı. Aynı zamanda onları toplayan kişiydi. İbni Abbas onların beş kişi olduğunu söylemişti. Bunlar Velid bin Muğire, As b. Vail, Haris b. Kays, Esved b. Yağûs, Esved b. Abdulmuttalib'tir. Mukâtil, bunların yedi kişi olduklarını söylemiş ve Yağkek ile Esremin'i bunların arasına eklemiştir. İbni Abbas; Cebrail'in, Hz. Peygamber'in yanında olduğunu ve bu sırada Velid b. Muğire'nin önlerinden geçtiğini ve Cebrail'in 'Ey Muhammed! Bunun hakkında ne dersin?' diye sorduğunu bize aktarmaktadır. Hz. Peygamber onun kötülüğe kulluk ettiğini ifade eder. Bunun üzerine Cebrail, ayak tabanına işaret ederek şöyle der: 'Sana bu yaptıkların yeter', bu söz üzerine üzerindeki giysiye bir şeyler yerleştir. Yola çıktıktan sonra ona doğru bir rüzgâr esmeye başlar. Bu rüzgârın etkisiyle merkebinden yere düşer. Bu olayın ardına aşırı bir kaşıntı onu tutar ve bu kaşıntı neticesinde ölür. Başka bir rivâyette ise Âs b. Vâil onların

¹⁵⁸ Ömer Nesefî, vr. 162a.

önünden geçerken Cebrail ‘Bunun hakkında ne dersin’ diye Hz. Peygamber’e sorar: ‘Onun kötülüğün kulu olduğumu’ söyledikten sonra Peygamber, Cebrail parmağıyla onun sırtına işaret eder ve şöyle der: ‘Senin yaptıkların sana yeter.’ Bunun üzerine çocuklarıyla beraber Âs, Mekke’nin sokaklarından bir sokaktan geçerek dinlenmek için sessiz bir yere gider. Ancak bu sokaklardan geçerken bağırarak beni yılan ısırır, der. Yılanı ararlar ama hiçbir şey bulamazlar. O ise bunun üzerine ölür. Haris b. Kays aynı şekilde onların önünden geçerken Cebrail (a.s.) Hz. Peygamber’e ‘Bunun hakkında ne dersin?’, der. Aynı şekilde Hz. Peygamber, O, kötülüğün kulu, deyince Cebrail de onun karnına işaret ederek bu yaptıkların sana yeter. O tuzlu bir balık yer ve aşırı bir susuzluk onu alıverir. Öyle bir susuzluk ki su içer ama suya kanamaz. Somunda karnı şişerek yarılır. Aynı şekilde Esved b. Abdulmuttalib de önlerinden geçer. Cebrail parmağıyla işaret ederek ‘Bunun hakkında ne dersin’, der. O da aynı hitap ile ‘Kötülüğün kulu’, der. Cebrail gözüne işaret eder ve hemen onun gözü kör olur. Bu körlük üzerine gözünü öyle bir acı kapsar ki başını duvarlara vurmaya başlar. Bunun ile ölür. Nitekim Allah Rasûlü, ona etmiş olduğu bedduada, ‘Allah’ım onun gözünü kör et.’ demişti. Esved b. Abdulyağûs da önlerinden geçerken Cebrail, Hz. Peygamber’e ‘Bunun hakkında ne dersin?’ der. ‘O kötülüğün kulu’ diye cevap verince cesedine parmağıyla işaret eder. Oda bu olay üzerine çöl arazilerinden bir yere gider. Döndüğü zaman yüzü kararmış ve bütün vücudu çatlamış bir şekilde evine döner. Kapısını çalar ama ailesinden hiç kimse ona kapısını açmaz. Tâ ki O, bu hal üzerine ölene kadar kimse kapıyı açmadı. Mukâtil ise Beğkek ve Efram isimli kişilerin de bunun gibi bir kıssasının olduğunu ve ikisinin de öldüğünü aktarır. Bunların bütünü aynı gün ve aynı gece içerisinde ölmüşlerdir. Bunun üzerine Allah Teâlâ, ‘Biz seninle alay edenlere karşı sana yeteriz.’ ayetini indirmiştir.¹⁵⁹

2.1.3. Mekkî Medenî

Ayetlerin nüzûl sebeplerinin yanında, bir diğer öneme sahip Kur’ân ilmi ise ayet ve surelerin Mekkî ya da Medenî olduğudur. Konunun Kur’ân İlimleri’nin en şerefliilerinden olduğunu belirten Ebü’l-Kâsım Mahmûd b. Ebi’l-Hasen b. el-Hüseyn

¹⁵⁹ Mukâtil, *Tefsirü’l-Mükatil*, Cilt: 2, s. 440; Ömer Nesefî, vr. 162a-162b.

el-Gaznevî en-Nîsâbûrî (ö. 553/1158), konuyla ilgili incelikleri bilmeyen, Mekkî olanla Medenî olanı birbirinden ayıramayan kimsenin, Kitâbullah konusunda konuşmasının helal olmayacağını belirtmiştir.¹⁶⁰

Ömer Neseî Mekkî ve Medenî ile ilgili İbrahim Suresi'nin başında şu açıklamalara yer vermiştir: Bu sure Mekkî'dir ve 51 ayetten oluşur. Ancak iki ayet, Bedir'de ölenler (şehitleri) hakkında indiğinden Medenî'dir. Kimi rivâyetlere göre Medenî ayet sayısı, 52, 54, 55, 56 ayetleri olmak üzere dördttür. Çünkü onlar şu yerlerde ihtilaf ettiler: "وَقَرَعَهَا"¹⁶³, "وَيَاتِي بِحَلْقِي جَدِيد"¹⁶², "وَعَادَ وَثُود"¹⁶¹, "مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّور"¹⁶⁴ yerlerinde ihtilaf ettiler: "عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ"¹⁶⁵, "وَسَحَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ", "فِي السَّمَاء"¹⁶⁶ Surenin bir önceki sure olan Ra'd Suresi ile ilişkisine gelince; Ra'd Suresi kitaptan ve kendisinde kitap bilgisi olanlar ile ilgilidir. Ra'd Suresi kitap lafzıyla biter: "وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ". Dolayısıyla İbrahim suresi kitapla başlar: "الرَّ كِتَاب". Ra'd Suresi'nin İbrahim suresiyle ilişkisi, bu surenin de Mekkî oluşundandır. Allah'ın vahdaniyet ve sıfatının açıklaması, Kur'ân'ın açıklaması, akleden müminlerin açıklaması, müşriklerden inatçı olanların açıklaması ve onların tekliflerinin açıklaması ve yalanlamaları ve surenin sonundaki "كُنْتُ مُرْسَلًا" ayetinin mevcut olmasından dolayı bu sure Mekkîdir.

Neseî, Hicr Suresi hakkında ise şu açıklamalarda bulunur: Bu sure Mekki'dir. 99 ayet olup 654 kelimedir. 2816 harftir. Bu surenin başının, İbrahim Suresi'nin sonuna yerleştirilmesinin asıl sebebi, bu iki surenin bütünüyle Kur'ân'ın vasıflarıyla ilgili olmasındandır. Ayrıca iki surenin bir sistematik içerisinde bulunmasındandır. İbrahim Suresi Allahu Teâlâ'nın vahdaniyeti ile peygamberlerin onun yoluna çağırılmasından bahsetmektedir. Ayrıca kâfirlerin onları yalanlaması,

¹⁶⁰ En-Nîsâbûrî, **Îcâzü'l-beyân 'an me'âni'l-Kur'ân**, Thk. Hanîf b. Hasan el-Kâsımî, Dar'ül Ğarb el-İslâmî, Beyrut, 1995, Cilt: 1, s. 5; Mekkî ve Medenî bilgisi için ayrıca bkz: Bedrüddîn Muhammed b. Abdillâh b. Bahâdır ez-Zerkeşî, **el-Burhân fî 'Ulûmi'l Kurân**, Thk. Muhammed Ebu'l Fadl İbrahim, Dâru lhyâi'l-Kütübi'l-Arabîyye-İsa el-Bâbî'l-Halebî ve Şürekâhu, Beyrût, 1376/1957, Cilt: 1, s. 187; Suyûtî, **el-İtkan fî 'Ulûmi'l Kurân**, Cilt: 1, s. 34; Subhî b. İbrâhîm es-Sâlih el-Lübnânî, **Mebâhis fî 'Ulûmi'l Kurân**, Daru'l-İlm li'l-Melâyin, 4. Baskı, Beyrût, 1965, s. 169.

¹⁶¹ İbrahim, 14/1,5.

¹⁶² İbrahim, 14/9.

¹⁶³ İbrahim, 14/19.

¹⁶⁴ İbrahim, 14/24.

¹⁶⁵ İbrahim, 14/33.

¹⁶⁶ İbrahim, 14/42.

onların tevekkülü, kurtuluşları ve onları yalanlayanların helâk olmasını anlatmaktadır. Onların amelleri müminlerin tevhit inancı, kâfirlerin küfrü ve küfrün taksimi gibi örnekleri beyan etmektedir. Bunlara karşı çıkamayacakları ve dönüşlerinin cehennem olduğu söylenmiştir. İman eden kimseler için ise “İman eden kullarıma söyle” şeklinde hitaplar yer almaktadır. Sure, Kur’ân’ın tebliği, uyarı, düşünme ve basiretli olma kaynağı olduğunu bildirerek sona ermektedir. Bu surenin açılışı ise bu dünyada düşünüp ibret almayanın ahirette zarar edeceğini bildirmektedir. Ayrıca iman etmiş olup küfre düşmemeyi temenni edeceklerini de bildirmektedir. Daha sonra ise evvelkilerin yalanlaması ve alaylarını ele almaktadır. Sonra Adem’in (a.s.) yaratılışı, çocuklarının ayrılması ve şeytana ya da Rahmana ittiba edenlerin akıbetinden bahsetmektedir. Bu iki grubun yaptıklarına ne tür bir karşılık alacaklarını beyan etmektedir.

Görüldüğü gibi bu açıklamalar, Neseî’nin; İbrahim (iki ayet hariç) ve Hicr Suresi konu muhtevasının, siyâk ve sibâkındaki surelerin de Mekkî sureler olduğundan hareketle bu iki surenin Mekkî sureler olduğu sonucunu ortaya çıkarır.

2.1.4. Münâsebâtü’l-Kur’ân

Münasebet; yakınlık ve benzerlik anlamını ifade etmektedir.¹⁶⁷ “Münâsebâtü’l-Kur’ân” ilmi; Kur’ân-ı Kerîm’deki ayet ve sureler arasında bir ilişki/bağlantı ve uyumun olduğundan bahseden ilimdir. Kur’ân ayetleri arasında öyle bir bağlam var ki, birbirinden ayrılması mümkün değildir. Bu bağlam, Kur’ân’ın ica’z ve insicamı yönünden olsa gerektir. Kelâmullah’ı daha iyi anlamak için âlimler tarafından oluşturulan bu ilim; ayet ve surelerin gelişigüzel bir araya getirilmediğini, öncesi ve sonrasıyla bir intizam içerisinde olduğunu ifade etmişlerdir.

Ayetler arasındaki münasebete, “وَتَصِلُ هَذِهِ الْآيَةُ” ve “وَأَنْتِظَامُ بَقِيَّةِ السُّورَةِ بِهَذِهِ الْآيَةِ” ibareleriyle değinen Neseî, sure ile ilişkisine ise; “وَأَنْتِظَامُ أَوَّلِ هَذِهِ السُّورَةِ بِتِلْكَ السُّورَةِ” ve “وَأَنْتِظَامُ هَذِهِ السُّورَةِ بِتِلْكَ السُّورَةِ” ifadeleriyle değinir. Neseî, surelerin ilişkisine değindikten sonra, surenin Mekkî olduğuna dair açıklamalarla devam etmiştir.

¹⁶⁷ Ebü’l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem b. Alî b. Ahmed el-Ensârî İbn Manzûr, **Lisânü’l-Arab**, Darü’l-Hadis, Kâhire, 1434/2013, Cilt: 8, s. 530.

“Belirli bir ecele kadar sizi ertelesin/yaşatsın.”¹⁶⁸ ayetini Neseî, “Ömrünüzün sonuna kadar size felâket ve helâk vermekte acele etmesin” diye tefsîr etmiştir. Ve ardından bu ayetin “Biz şayet sizinle beraber hidayete tabi olursak, yurdumuzdan koparılıp çıkarılırız.”¹⁶⁹ ayetiyle müşriklerin ifadesine cevaben geldiğini ifade eder.¹⁷⁰

Neseî, Allahu Teâlâ’nın “Onlara İbrahim’in misafirlerinden de haber ver.”¹⁷¹ sözünü ise; “Surenin geriye kalanı bu ayet ve öncesi ile düzenlenmektedir” diye ifade eder. Zira Allahu Teâlâ, “Ey Muhammed! Kullarıma, benim elbette çok bağışlayıcı, çok merhametli olduğumu”¹⁷² diye duyurmaktadır. Rahmetini zikrettikten sonra ayetin devamında ise; “Azabımın da elem dolu azap olduğumu haber ver.”¹⁷³ demektedir. Allahu Teâlâ bu surede ukûbetini zikrettikten sonra surenin sonunda rahmetinin tesirlerini zikretmiştir.

Neseî, surenin bir önceki sure ile ilişkisine gelince, İbrahim Suresi’nde şu açıklamada bulunur: Bir önceki sure kitaptan ve kendisinde kitap bilgisi olanlar ile ilgilidir. Burada Ra’d Suresi’ni kastediyor. Önceki sure kitap kelimesiyle biter: وَمَنْ "وَمَنْ" bu sure (İbrahim Suresi) de kitap kelimesiyle başlar: "الرَّكِتَابُ". Ra’d Suresi’nin İbrahim Suresi’yle ilişkisi, bu surenin de Mekkî oluşundandır, ifadelerine yer verir.¹⁷⁴

Hicr Suresi’nin başında ise Neseî, surenin önceki sureyle ilişkisine şöyle temas eder: Bu surenin başının, İbrahim Suresi’nin sonuna yerleştirilmesinin asıl sebebi; bu iki surenin bütünüyle Kur’ân’ın vasıflarıyla ilgili olmasındandır. Ayrıca iki surenin bir sistematik içerisinde bulunmasındandır. İbrahim Suresi, Allahu Teâlâ’nın vahdaniyeti ile peygamberlerin onun yoluna çağırılmasından bahsetmektedir. Ayrıca kâfirlerin onları yalanlaması, onların tevekkülü, kurtuluşları

¹⁶⁸ İbrahim, 14/10: "...وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى..."

¹⁶⁹ Kasâs, 28/57: "...إِنْ تَبِغِ الْهَدْيَ مَعَكَ تَخْطُفُ مِنْ أَرْضِنَا..."

¹⁷⁰ Ömer Neseî, vr. 136b.

¹⁷¹ Hicr, 15/51: "وَنَبِّئُهُمْ عَنْ صَافٍ إِبْرَاهِيمَ"

¹⁷² Hicr, 15/49: "نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ"

¹⁷³ Hicr, 15/50: "نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ"

¹⁷⁴ Ömer Neseî, vr. 134a.

ve onları yalanlayanların helâk olmasını anlatmaktadır. Onların amelleri, müminlerin tevhit inancı, kâfirlerin küfrü ve küfrün taksimi gibi örnekleri beyan etmektedir.¹⁷⁵

2.1.5. Muhkem ve Müteşâbih

“O, sana Kitab’ı indirendir. Onun (Kur’ân’ın) bazı ayetleri muhkemdir, onlar kitabın anasıdır. Diğerleri de müteşâbihdir.”¹⁷⁶ meâlindeki ayetten de anlaşılacağı üzere Kur’ân’ın bazı ayetleri muhkem; bazı ayetleri de müteşâbihtir. Muhkem; başka bir ihtimal taşımayan açık mânalı âyetler manasına gelirken Müteşâbih ise; mana yönünden birden fazla ihtimal taşıdığı için anlaşılmasında güçlük bulunan ayetler anlamına gelir. Muhkem ayetler, ilk bakışta manasını anlayabildiğimiz ayetler olduğu için örneklerini çalışmamızda ele almayıp müteşâbihâtla ilgili kısımlara yer verilecektir.

Nesefî, Hicr Suresi’ndeki “*Andolsun biz sana tekrarlanan yedi ayeti verdik.*”¹⁷⁷ ayetindeki “el-Mesânî/الْمَسْنِيّ” ile Allahu Teâlâ’nın sözü ile vermiş olduğu şeyin minnetini zikretmektedir. Bunun ile müşriklere karşı tahammül etmesi kolaylaşmıştır. Allahu Teâlâ, ‘Biz sana İki defa inen yediği verdik’ sözü hakkında Übeyy b. Ka’b, Ebû Hureyre ve Ebû Said’in, Hz. Peygamber’den şöyle bir rivâyet bulunmaktadır: Bu Fatiha Suresi’dir.¹⁷⁸ Aynı şekilde Ali b. Ebi Talib de aynı şekilde tefsîr etmiştir. Bu ayette geçen yediden maksat iki defa inen ayetlerdir. Zira her surede ikilenmektedir. Buradaki “mim/م” harfi ise teb’îz için değil, tecnis için kullanılmıştır. Bu ise “فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ”¹⁷⁹ ayetinde olduğu gibidir. Fatihâ’nın bir diğer ismi el-Mesânî’dir. Çünkü o, her sure ve namazda iki defa okunmaktadır. Fatiha’nın şerhinde de yer aldığı üzere başından sonuna kadar bunda bir ikileme bulunmaktadır. Zira birinci kısımda Allah’a bir övgü, ikinci kısımda ise dua bulunmaktadır. Mesânî isimlendirilmesinin Kur’ân’a ait olduğunu da söyleyenler

¹⁷⁵ Ömer Nesefî, vr. 148b.

¹⁷⁶ Ali İmran, 3/7: “هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ...”

¹⁷⁷ Hicr, 15/87: “وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِ...”

¹⁷⁸ Buhâri, “İlim”, 139 (No. 4647); Ahmed b. Hanbel, **el-Müsned**, Müessesetü Kurtuba, Kâhire, trs., 4/211 (No. 17884), 5/114 (No. 21132).

¹⁷⁹ Hac, 22/30: “...Artık putlara tapma pisliğinden kaçın...”

olmuştur. Ayetteki yedi ise Fatiha'nın yedi ayet olması ile ilgilidir. Allah Teâlâ bu hususta şöyle buyurmaktadır; “كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانًى”¹⁸⁰ bu isimlendirmenin sebebi; kıssaların, mesellerin, terğib ve terhib hususlarının delillerin güçlendirilmesi ve zihinlere ulaşması için tekrarlanmıştır.¹⁸¹

Şöyle de denilmiştir: Arap deyimlerine göre ‘onu övgüyle andı’ ya da ‘onu o şekilde övdü’ gibi manalarda kullanılmaktadır. Bu ise bu hususta çabalayan kişinin günahlardan uzaklaşması manasındadır. Yine şöyle denilmiştir; ayet-i kerimede geçen yedi lafzı iki defa inen surelere işaret etmektedir. Yani Kur’ân’daki sureleri işaret etmektedir. İbn Mesud, İbn Ömer, İbn Abbas ve tabiinden bir topluluk şöyle demiştir; bunlar uzun olan yedi suredir. Birinci görüş en doğru olan görüştür. Rabi’ İbn Enes şöyle demiştir; bu sure Mekke’de inmiştir. Tıval denilen uzun surelerden yalnızca bunu özel bir biçimde zikrettiği söylenmiştir. Bunun örneklerinden bir diğeri ise Allah’ın şu ayetleri gibi olanlardır; “Hani biz peygamberlerden, senden ve Nuh’tan sağlam söz almıştık...”¹⁸² ve diğer bir ayet ise; “Namazlara ve orta namaza devam edin.”¹⁸³ Allah’ın “وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ”¹⁸⁴ sözünden murat edilen Fâtiha Suresi’dir.

Hiz. Peygamber’in şu sözü ona delâlet etmektedir. Übeyy b. Ka’b’ın iki defa tekrar eden yedi ve Kur’ân’ı Azim ile alakalı hadisi Kur’ân’ın bazısıdır. Bu ise Kur’ân olarak isimlendirilir. Nitekim Allahu Teâlâ şöyle buyurmuştur; “Kur’ân okunduğu vakit ona kulak verin.”¹⁸⁵ Dahhak ise; “سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي” buradaki kasıt, yedinin yedisi olup bu ise Kur’ân’ın bütününe tekabül etmektedir. Allahu Teâlâ’nın “لَا تَمْلِكُ عَيْنُكَ إِلَيَّ”¹⁸⁶ sözü hakkında ise şöyle denilmiştir; Allah’ın laneti üzerine olsun! Ebû

Cehil’le bir gün yedi kabile geldi. Bu ticaret kabileleri, kendileriyle beraber birçok mal yiyecek ve giyecek getirdiler. O gün Hiz. Peygamber’in ve ashabının ne giyecek ne de içecekleri vardı. Bu esnada Hiz. Peygamber’in kalbine şöyle bir şey doğdu;

¹⁸⁰ Zümer, 39/23: “...Birbirine benzeyen ve (hükümleri, öğütleri, kıssaları) tekrarlanan bir kitap olarak...”

¹⁸¹ Ömer Nesefî, vr. 160a.

¹⁸² Ahzâb, 33/7: “وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَوَعَدْنَا نُوْحًا...”

¹⁸³ Bakara, 2/238: “حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى...”

¹⁸⁴ Hicr, 15/87: “...Ve büyük Kur’ân’ı verdik...”

¹⁸⁵ A’raf, 7/204: “وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ...”

¹⁸⁶ Hicr, 15/88: “Kâfirlerden faydalandığımız şeylerde sakın gözün kalmasın...”

O'nun ve ashabının ihtiyaçlarını giderecek kadar bir şeyleri yokken müşrikler ise bu kadar çok malın sahibidirler. Hemen bu düşüncenin ardına bu ayet indi; "Onlara vermiş olduğumuz kabilelerin karşılığında sizlere iki defa tekrar edilmiş olan yediyi verdik." Onlar bu yedinin azametine rağmen gözlerini buna çevirmezlerken sizler bizlerin onlara ihsan ettiklerimiz şeylere gözlerinizi çevirmeyin.¹⁸⁷

2.1.6. Fedâilu'l-Kur'ân

Müminlere şifa ve rahmet kaynağı olarak indirilen Kur'ân'ın faziletini bildiren birçok ayet ve hadis vardır. Bu rivâyetler, Kur'ân'ın yüceliğini, şerefini, ehemmiyetini, sevabını, faziletini vb. zikretmek için nakledilmişlerdir. es-Suyûtî de bu rivâyetler arasında sahih olanlarını seçerek "Hamâilu'z-Zehr fî Fedâili's- Sûver" adında önemli bir eseri yazdığını zikreder.¹⁸⁸

İbrahim Suresi'nin fazileti hakkında birçok rivâyet bulunmakla beraber Neseî, tefsîrinin başında İbrahim Suresi'nin fazileti hakkında şu nakilde bulunur: "Übeyy b. Ka'b'dan almış olduğu rivâyet Hz. Peygamber'in şöyle dediği nakledilir: *"Kim İbrahim Suresi'ni okursa puta tapan veya tapmayan kimse sayısınca kendisine on hasenat/ecir verilir."*¹⁸⁹

Hicr Suresi'nin fazileti hakkında da aynı sahabeden (Übeyy b. Ka'b) nakilde bulunarak Resulullah'ın şöyle buyurduğunu söylemiştir: *"Her kim Hicr Suresi'ni okursa ona, bire on sevap vardır. Bu da Ensar'ın, Muhacir'in ve Hz. Muhammet'le dalga geçenlerin sayısı kadardır."*¹⁹⁰

Burada müfessirimiz surenin fazileti konusunda Hz. Peygamberin hadisinden yararlanarak örnek vermiştir. Araştırmamız neticesinde Ömer Neseî'nin tefsîrine almış olduğu bu iki rivâyetin, sahih olmadığını gördük.¹⁹¹

¹⁸⁷ Ömer Neseî, vr. 160b.

¹⁸⁸ es-Suyûtî, **el-İtkân fî 'Ulûmi'l-Kurân**, Cilt: 2, s. 404.

¹⁸⁹ Ömer Neseî, vr. 133b: *"روي أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: من قرأ سورة إبراهيم أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرَ حَسَنَاتٍ يَغْدِرُ مِنْ عَبْدٍ الْأَصْنَانَةِ يَغْدِرُ مَنْ لَمْ يُعْبُدْهَا"*

¹⁹⁰ Ömer Neseî, vr. 148b: *"روي أبي كعب رضي الله عنه: عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستهزين لحمد صلى الله عليه وسلم"*

¹⁹¹ Surenin faziletine dair bazı tefsîrlerde yer alan (meselâ bkz. Vâhidî, **el-Vasît fî Tefsîri'l-Kur'âni'l-Mecîd**, nşr. Âdil Ahmed Abdülmevûd v.dğr., Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrût, 1415/1994, 3, 22; Ebû'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Muhammed el-Hârizmî ez-Zemahşerî, **el-Keşşâf**, Darü'l-Kütübi'l-

2.1.7. Nasih-Mensûh

Lugat anlamı itibariyle bir şeyi veya kitabı aynen yazmak suretiyle nakletmek (istinsah etmek) anlamına gelen nesh kavramı, Kurân'da şer'i bir hükmün daha sonra gelen şer'i bir delille kaldırılmasını ifade eder.

Müfessirimiz İbrahim Suresi'nde nesh konusuna değinmemişken Hicr Suresi'nde iki yerde temas etmiştir.

*“Biz gökleri, yeri ve her ikisi arasında bulunanları ancak hakka ve hikmete uygun olarak yarattık. Kıyamet günü mutlaka gelecektir. Sen şimdi güzel bir şekilde hoşgörü ile muamele et.”*¹⁹² ayetinde Neseî, *“Sen şimdi güzel bir şekilde hoşgörü ile muamele et.”* sözü ile: ‘Ey Muhammed! Güzel bir biçimde bu müşriklerden yüz çevir.’ demektedir. Yani dilleri ve fiilleri ile yüklendikleri şeylerden ötürü ‘güzel bir şekilde’ onlardan ayrıl. “Kıyamet gelecektir, bende onların yapmış olduklarının karşılığını vereceğim.” Burada ki ‘güzel’ vasfının manası ise onlardan nasihatı koparmaması ve onları hakka çağırması içindir. Başka bir görüşte ise: Onlarla savaşmaması için bir emir olduğu söylenmiştir. Savaş ayeti ile bu ayet neshedilmiştir. Bu Mücahid, İkrime, Katâde ve Dahhâk'ın sözüdür. Bu ayetin mensuh olmadığını, bilakis yerine göre onlarla musafaha edilmesi gerektiğini söyleyenler olmuştur. Bu ise ‘onlardan yüz çevir’ ve ‘onlara nasihat et’ emirleri gibi bir emirdir. Yani yerine göre onlardan yüz çevir yerine göre onlara nasihatte bulun manasındadır.¹⁹³

*“(Ey Muhammed!) Sana emrolunanı açıkça ortaya koy ve Allah'a ortak koşanlardan yüz çevir.”*¹⁹⁴ ayetinde Neseî, ‘Allah'a ortak koşanlara aldırış etme’ yani, onlara mükâfat vermekten vazgeç, demektedir. Onlarla savaşmaktan yüz çevir şeklinde yorumlayanlarda olmuştur. Ancak bu ayetin, kılıç ayeti ile nesh edildiğini söyleyenler de olmuştur.¹⁹⁵

Arabi, 3. Baskı, Beyrût, 1408, Cilt: 2, s. 309; Beyzâvî, **Envârü't-Tenzîl**, İstanbul, 1884, 1, 643) “İbrâhîm Suresi'ni okuyan kimseye putlara tapan ve tapmayanların on katı ecir verilecektir.” hadisin uydurma olduğu kabul edilmiştir. (İbnü'l-Cevzî, **el-Mevzû'ât**, nşr. Abdurrahman M. Osman, Medine 1386/1966, 1, 239-241; ez-Zerkeşî, **el-Burhân fî 'Ulûmi'l-Kurân**, Cilt: 1, s. 432.)

¹⁹² Hier, 15/85: “وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأَتِيَةٌ فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ”

¹⁹³ Ömer Neseî, vr. 160a.

¹⁹⁴ Hier, 15/85: “فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ”

¹⁹⁵ Ömer Neseî, vr. 162a.

Böylece Ömer Neseî, Hicr Suresi’de seyf/kılıç ayetinin, 85 ve 94. ayetleri neshettiğini söyleyenlerin olduğunu ifade etmiştir. Neseî, bunun yanında Kur’ân’da nesh olunan ayetlerin sayısı hakkında bilgi vermemiştir.

2.1.8. Hitâbu’l-Kur’ân

Kur’ân’ı Kerîm, muhataplarına hitap ederken kendine has birtakım üslûpları içermektedir. Bu hitaplar, hususi olmakla birlikte umumi de olmuştur. Bu hitapları kategorize edersek; Hz. Peygamber, müminler, müşrikler, münafıklar, kâfirler, peygamberler, ehl-i kitap ve bütün insanlık olmuştur. Kur’ân’da bu saydığımız başlıklara dair pek çok örneğe sahip olan hitaplar kendi aralarında bir tasnife tabi tutulacak olursa otuz üç ana başlık altında toplanıldığı söylenmiştir.¹⁹⁶ Biz burada sadece çalışmamız çerçevesinde bulunan ayetleri ele almakla yetineceğiz.

Müfessir, “*İnanan kullarıma söyle, namazı dosdoğru kılsınlar*”¹⁹⁷ ayetinde Hz. Muhammed’e hitaben iman eden kimseler için ‘İman eden kullarıma söyle’ şeklinde hitaplar olduğunu söyler ve ardından ayetle ilgili tefsîr ve gramatik tahlil yapar.

“*Dediler ki: “Ey kendisine Zikir (Kur’ân) indirilen kimse! Sen mutlaka cinlenmişsin!”*”¹⁹⁸ ifadesiyle müşriklerin Hz. Peygamber ile açıkça alay ettikleri görülmektedir.¹⁹⁹ Dolayısıyla Allah buradaki hitap ile müşriklerin sözlerine yer vermiştir.

“*Allah, ‘Ey İblis! Secde edenlerle beraber olmamandaki maksadın ne?’ dedi.*”²⁰⁰ ayetinde de hitap, belli bir şahsa; yani burada Allah, şeytana yaptığı hitap söz konusudur.

¹⁹⁶ İsmail Cerrahoğlu, **Tefsîr Usûlü**, Ankara Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, 1995, s. 192; Kur’ân’da geçen hitaplara dair daha fazla bilgi için bkz.: Zerküşî, **el-Burhân fî ‘Ulûmi’l-Kurân**, Cilt: 2, ss. 217-253; Suyûtî, **el-İtkan fî ‘Ulûmi’l-Kurân**, Cilt: 2, 88.

¹⁹⁷ İbrahim, 14/31: “قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ...”; Ömer Neseî, vr. 144a.

¹⁹⁸ Hicr, 15/85: “وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ”

¹⁹⁹ Ömer Neseî, vr. 150a.

²⁰⁰ Hicr, 15/32: “قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ”; Ömer Neseî, vr. 154b.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM
ÖMER en-NESEFÎ'NİN et-TEYSİRİ'NİN TAHKİKİLİ METNİ
İBRAHİM VE HİCR SURELERİ (133b-163a arası)

3.1. TAHKİKİLİ METİN

سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

Vr. 133b

بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ. الرَّحْمَنُ الَّذِي يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ. الرَّحِيمُ الَّذِي يَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْحِسَابِ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ. رَوَى أَبِي بَنْ كَعْبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ قَرَأَ سُورَةَ إِبْرَاهِيمَ أُعْطِيَ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ يَعْدِدُ مَنْ عَبْدَ الْأَصْنَامِ

Vr. 134a

وَمَنْ لَمْ يَعْبُدْهَا.²⁰¹ وهذه السورة مكية إلا آيتان²⁰² نزلتا بالمدينة في قتلى بدر: أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَكَلُوا يُعَمِّتَ اللَّهُ كُفْرًا²⁰³ إِلَّا آيَتَيْنِ.²⁰⁴ وهي إحدى وخمسون آية. وقيل إثنتان،²⁰⁵ وقيل أربع، وقيل خمس، وقيل سبع، لأنهم اختلفوا في هذه المواضع: مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ،²⁰⁶ وَعَادَ وَتَمُودَ،²⁰⁷ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ،²⁰⁸ وَفَرَعَهَا فِي السَّمَاءِ،²⁰⁹ وَسَحَّرَ

²⁰¹ رواه ابن مردويه والتعلي والواحدى، وهو موضوع كما ذكره العراقي. الشيخ العلامة محمد الأمين بن عبد الله الأرمي العلوي الحرري الشافعي، تفسير حدائق الروح والريحان في روائى علوم القرآن، إشراف ومراجعة: الدكتور هاشم محمد علي بن حسين مهدي، دار طوق النجاة، الطبعة الأولى، بيروت - لبنان ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م، ج: ١٤، ص: ٣١٨؛ الطبرسي، امين الاسلام أبي على الفضل بن الحسن، تفسير مجمع البيان، ج: ٦، ص: ٤٤٦ في نسخة (ب) + إثنان.

²⁰² في نسخة (ب) + إثنان

²⁰³ سورة إبراهيم، ٢٨/١٤

²⁰⁴ كلها مكية غير آيتين وهما قوله ألم تر إلى الذين بدلوا «سورة إبراهيم: ٢٨». إلى قوله: فإن مصيركم إلى النار «سورة إبراهيم: ٣٠» نزلتا في قتلى بدر وأسرانهم، [مكية]. التعلي، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، الطبعة الأولى، دار إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م، ج: ٥، ص: ٣٠٤.

²⁰⁵ في نسخة (ب) إثنتان

²⁰⁶ سورة إبراهيم، ٥١/١٤

لَكُمْ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ،²¹⁰ عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ.²¹¹ وكلما ثمان مائة وثلاثون. وحروفها ثلاثة آلاف وأربعمائة وثلاثة وستون. وانتظام أول هذه السورة بختم تلك السورة²¹² بذكر الكتاب. وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ.²¹³ الر كِتَابٌ.²¹⁴ وانتظام هذه السورة بتلك السورة ان تلك السورة مكية²¹⁵ في بيان توحيد²¹⁶ الله وصفاته وبيان القرآن وبيان عقلاء المؤمنين وبيان المعاندين من المشركين وبيان إقتراحهم وتكذيبهم وقولهم في آخرها، لَسْتَ مُرْسَلًا.²¹⁷ وهذه السورة مكية²¹⁸ على ذلك في أولها بيان إنزال الكتاب إليه ومدحه²¹⁹ وبيان إرسال الرسل من قبله وصبرهم على إيذاء قومهم وبيان عاقبة الفريقين. ووعد الموافقين بالجنة، ووعد²²⁰ المخالفين بالنيران²²¹. وبيان مثل الإيمان ومثل الكفر كما كان في السورة الرعد، والأمر بالصلوة والزكاة كما وعد في سورة الرعد على الصلوة والزكاة وعظم قدر الصلوة بذكرها في قصة إبراهيم وذكر القيامة فيها كما ذكر في تلك السورة وختمها بقوله: هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ،²²² كما قال في تلك السورة: فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ.²²³ قوله تعالى: ﴿الر﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/١) مَرَّتِ الْأَقَاوِيلُ فِيهَا مَرَاتٍ. ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ﴾²²⁴ لِيُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴿أَيُّ ظُلُمَاتِ الْكُفْرِ إِلَى نُورِ الْإِيمَانِ. ﴿يَا ذِينَ رَحِمْنَا﴾ أي بفعل

²⁰⁷ سورة إبراهيم، ٩/١٤

²⁰⁸ سورة إبراهيم، ١٩/١٤

²⁰⁹ سورة إبراهيم، ٢٤/١٤

²¹⁰ سورة إبراهيم، ٣٣/١٤

²¹¹ سورة إبراهيم، ٤٢/١٤

²¹² في نسخة (ب) + ان تلك السورة

²¹³ سورة الرعد، ٤٣/١٣

²¹⁴ سورة إبراهيم، ١/١٤

²¹⁵ في نسخة (ب) + مكية

²¹⁶ في نسخة (ب) وحدانية

²¹⁷ سورة الرعد، ٤٣/١٣

²¹⁸ في نسخة (ب) تسليية له

²¹⁹ في نسخة (ب) + عليه وبيان

²²⁰ في نسخة (ب) وعيد

²²¹ في نسخة (ب) في النار

²²² سورة إبراهيم، ٥٢/١٤

²²³ سورة الرعد، ٤٠/١٣

²²⁴ في نسخة (ب) + أي هذا كتاب أو سورة الر كتاب انزل اليك نحن ما القاه اليك شيطان ولا افترسته انت

هداهم²²⁵ بأمر ربهم إِيَّاكَ به. قوله تعالى: ﴿إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ هو ترجمة قوله: إلى النور أي إلى طريق دعا إليه الله العزيز في ملك الحميد عند جميع خلقه بجلاله وأفضاله وحمد²²⁶ فعاله. وقال القشيري: لِيُخْرِجَ لِلنَّاسِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ.²²⁷ أي من ظلمات الجهل، إلى نور العلم؛ ومن الظلمات الشك، إلى النور

Vr. 134b

اليقين؛ ومن الظلمات التدبير، إلى نور شهود قضاء التقدير؛ ومن ظلمات دعاوي النفس، إلى نور معارف القلب؛ ومن ظلمات التفرقة، إلى نور الجمع؛ ومن ظلمات الابتداء، إلى نور²²⁸ الاتباع. بإذن ربهم بإرادة²²⁹ مشيئته. وسابق حكمه وقضيئته. إلى صراط الله وهو نهج التوحيد شواهد التقدير.²³⁰ قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ (سورة إبراهيم، ٢/١٤) قرأ نافع وابن عامر الله²³¹ رفعا بالابتداء وخبره الذي وقرأ الباقون بالخفض نعتا للعزيز الحميد. قوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ أي وإذا كان الله ما في السموات والأرض²³² وهو خالقهما ومدبرهما وهو المستحق للعبادة فمن أشرك²³³ به غيره فله الوعيد الغليظ بالعذاب الشديد في الآخرة. قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾ (سورة إبراهيم، ٣/١٤) أي يؤثرون الحياة القربية المدة وشهواتها والتعزز فيها بالرفاهة²³⁴ على الحياة الآخرة الباقية التي لا ينقطع نعيمها وهو صفة الكافرين الذين لهم العذاب الشديد. قوله تعالى: ﴿وَيَصْلُحْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي يمنعون الناس عن سبيل سلوك الطاعة²³⁵ الذي يهدي إلى رضوانه وجناته.

²²⁵ في نسخة (ب) هذا بهم

²²⁶ في نسخة (ب) حميد

²²⁷ في نسخة (ب) - من الظلمات إلى النور

²²⁸ في نسخة (ب) أنوار

²²⁹ في نسخة (ب) بإرادته

²³⁰ القشيري، عبد الكريم بن هوازن، لطائف الإشارات، المحقق: إبراهيم البسيوني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، الطبعة الثالثة، مصر

٢٠٠٠، ج: ٢، ص: ٢٣٨.

²³¹ في نسخة (ب) + بالرفع

²³² في نسخة (ب) + وما في

²³³ في نسخة (ب) أنزل

²³⁴ في نسخة (ب) بالرياسة

²³⁵ في نسخة (ب) + الله

قوله تعالى: ﴿وَيَعْبُودُونَهَا عِوَجًا﴾ أي يطلبون لها تعويجا وتحريفا عن وجهها وتعجوها²³⁶ عند الراغب فيها بإدخال الشبه. والتأنيث لأن السبيل مؤنثة سمعا ويغونها لمعنى²³⁷ يغون لها قال تعالى: يغونكم الفتنة²³⁸ أي يغون لكم. قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ عن الحق ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُبَيِّنَ قَوْمِهِ﴾ (سورة إبراهيم، ٤/١٤) أعلم رسله في الآية الأولى أنه أرسله و أنزل عليه كتابا²³⁹ بيانا للناس ثم قال وكذلك كانت الرسل قبلك أرسلوا بلسان قومهم. قوله تعالى: ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ أي ليسينوا لهم ثم وإن كان²⁴⁰ كذلك لم يتفقوا على قبولهم بل اختلفوا فضل قوم واهتدي قوم. قوله تعالى: ﴿فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ العزيز

Vr. 135a

فيما يريد الحكيم فيما يفعل. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا﴾ (سورة إبراهيم، ٥/١٤) أي كما أرسلنا.²⁴¹ ﴿أَنْ أَخْرِجَ قَوْمَكَ﴾ أي بأن أخرج. وقيل أرسلنا بمعنى أعلمنا وأعرفنا أن أخرج قومك. قوله تعالى: ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ هو في مقابلة ما قال لرسولنا صلي الله عليه وسلم: لتخرج الناس من الظلمات إلى النور. قوله تعالى: ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ﴾ قال الحسن ومجاهد وقتادة وسعيد بن جبيرة: أي بنعم الله وقيل أي بنعم الله بعباد وثمود وغيرهم من الأمم الضالة.²⁴² قال عمرو بن كلثوم:

وأيام لنا عُرِّ طَوَالٍ ... عَصَيْنَا الْمَلِكَ فِيهَا أَنْ نَدِينَا.²⁴³

قيل فيه قولان النعم والنقم من أعدائنا. وقال تعالى: قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله²⁴⁴ قيل لا يخافون وقائع الله التي أوقعها بأعدائه. وقيل وذكرهم بأيام الله في الأمم الخالية فيها آيات من حيث أنه عاقب قوما وأنجى

²³⁶ في نسخة (ب) ويتعجوها

²³⁷ في نسخة (ب) لمعنى

²³⁸ سورة التوبة، ٤٧/٩

²³⁹ في نسخة (ب) كتابه

²⁴⁰ في نسخة (ب) كانوا

²⁴¹ في نسخة (ب) أرسلناك

²⁴² في نسخة (ب) السالفة

²⁴³ ابو الأسود عمر بن كلثوم بن مالك، ديوان عمرو بن كلثوم، البيت: ٢٥

²⁴⁴ سورة الجاثية، ١٤/٤٥

آخرين على الطاعات منهم والمعاصي والتصديق والتكذيب ليعلموا بما²⁴⁵ يدخلون به في زمرة المصابين الناجين، ويخرجوا عن طبقة المعاقبين الهالكين. قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ أي لكل من استكمل خصال الإسلام فقد روي الايمان بصفات²⁴⁶ صبر وشكر. فترك²⁴⁷ المعاصي صبر. وفعل²⁴⁸ الطاعات شكر وكأنه قال لآيات لكل كامل في إيمانه فهو الذي ينتفع بها وهو قوله²⁴⁹ هدى للمتقين.²⁵⁰ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أيام الله نعماءه بأن ظلل عليهم الغمام، وأنزل عليهم المن والسلوى وخلق البحر ونحوها. وقيل هو إهلاك قوم نوح وعاد وثمود ولوط وشعيب.²⁵¹ وقوله تعالى: وتلك الأيام نداولها بين الناس²⁵² هذا في النعم.²⁵³ وقال الشاعر:

فَيَوْمًا عَلَيْنَا وَيَوْمًا لَنَا ... وَيَوْمٌ نُسَاءُ وَيَوْمًا نُسَرُّ²⁵⁴

جمع بين²⁵⁵ المعنيين. وقال القشيري: أيام الله ما سبق لأرواحهم من الصفوة وتعريف التوحيد ما سبق²⁵⁶ حلولها بالإشباح. قال قائلهم: سقيا لها ولطبيها. ولحسنها²⁵⁷ وبهاؤها ...

Vr.135b

²⁴⁵ في نسخة (ب) أنما

²⁴⁶ في نسخة (ب) + نصفان نصف صبر ونصف شكر

²⁴⁷ في نسخة (ب) + كل

²⁴⁸ في نسخة (ب) + كل

²⁴⁹ في نسخة (ب) كقوله

²⁵⁰ سورة البقرة، ٢/٢

²⁵¹ أبو الفاسم محمود بن عمرو بن أحمد الزنجشيري، الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل، الطبعة الثالثة، دار الكتاب العربي - بيروت ١٤٠٧هـ، ج: ٢، ص: ٥٤٠؛ أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن النسائي، سنن النسائي الكبرى، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية - بيروت ١٤١١هـ-١٩٩١م، ج: ٦، ص: ٣٧١، رقم الحديث: ١١٢٦٠.

²⁵² سورة آل عمران، ١٤٠/٣

²⁵³ في نسخة (ب) + وقولهم من ير يوما ير به والدهر لا يغتر به هذا في الشئ

²⁵⁴ عمرو بن عثمان بن قنبر الحارثي بالولاء، أبو بشر، الملقب سيبويه، الكتاب سيبويه، المحقق: عبد السلام مجد هارون، مكتبة الخانجي

القاهرة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، ج: ١، ص: ٨٦؛ عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي، نواهد الأبرار وشوارد الأفكار (حاشية السيوطي على تفسير البضاوي)، جامعة أم القرى - كلية الدعوة وأصول الدين المملكة العربية السعودية (٣ رسائل دكتوراة)،

١٤٢٤هـ - ٢٠٠٥م، ج: ٣، ص: ٦٥.

²⁵⁵ في نسخة (ب) يجمع

²⁵⁶ في نسخة (ب) قبل

²⁵⁷ في نسخة (ب) وحسنها

أيام لم يلج النوى. بين القضا²⁵⁸ ولحائها²⁵⁹

وقيل هي ما كانت وقت²⁶⁰ الميثاق وبعده. قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ (سورة إبراهيم، ٦/١٤) فسرناه في سورة البقرة وهذه في²⁶¹ أيام الله. قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ﴾ (سورة إبراهيم، ٧/١٤) أي أعلم ويأذن²⁶² وأذن واحد كقولك توعد وأوعد وهو قول الحسن والفراء. ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ وهو وعد بإتباع النعمة فالزيادة تكون²⁶³ بعد بقاء أصلها ولئن كفرتم إن عذابي لشديد إن جعل²⁶⁴ من الكفران فمعناه إن عذابي بإزالة النعمة²⁶⁵ عنكم لشديد عليكم وإن جعل من الكفر فمعناه إن جحدتم النعم²⁶⁶ من عندي فعذابي للكفار شديد لأنه بالنار²⁶⁷ دائم. وقال الإمام أبو منصور: وإذ تأذن ربكم ان²⁶⁸ وعد ربكم وكفل ربكم لم يبين ما الشكر وما النعمة وما الزيادة وما الكفر وما العذاب وما سببه²⁶⁹ ان يكون معناه لئن شكرتم لي بالتوحيد بما خلقتكم وركبت فيكم ما تتلذذون به وتنعمون في الدنيا؛ وبما قومتم في أحسن التقويم. لأزيدنكم النعم الدائمة²⁷⁰ في الآخرة؛ وهذا قول ابن عباس و²⁷¹ قريب منه الا ترى²⁷² قال ولئن كفرتم إن عذابي لشديد أي ولئن

²⁵⁸ في نسخة (ب) العصا

²⁵⁹ الفشيخي، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٤٠.

²⁶⁰ في نسخة (ب) كان قبل

²⁶¹ في نسخة (ب) من

²⁶² في نسخة (ب) وتأذن

²⁶³ في نسخة (ب) والزيادة عليها يكون

²⁶⁴ في نسخة (ب) + هذا

²⁶⁵ في نسخة (ب) النعم

²⁶⁶ في نسخة (ب) النعمة

²⁶⁷ في نسخة (ب) + وهو

²⁶⁸ في نسخة (ب) أي

²⁶⁹ في نسخة (ب) ويشبه

²⁷⁰ في نسخة (ب) الدائم

²⁷¹ في نسخة (ب) أو

²⁷² الماتريدي، تأويلات القرآن، المحقق: د. مجدي باسلوم، الطبعة الأولى، دار الكتب العلمية، بيروت-لبنان ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م، ج:

٦، ص: ٣٦٥.

صرفتم شكر نعمتي إلى غيري ويحتمل ان يكون كل نعمة بشكرها يزيد له من نوعها في الدنيا ويديم له ذلك.²⁷³ وقال القشيري: لئن شكرتم انعامي. زدتكم إكرامي. ولئن كفرتم احساني. عذبتكم اليوم بامتحاني. وغدا بعذابي وهجراني. ولئن عرفتم قدر افضالي. لازيدنكم من جود نوالي إلى شهود جمالي وجلالي. لئن شكرتم توفيق العباد. لازيدنكم غيب²⁷⁴ الإرادة. ولئن شكرتم وجود الطائي. لازيدنكم شهود أوصائي. لئن شكرتم صنوف نعمي. لأزيدنكم كشوف²⁷⁵ كرمي. لئن شكرتم مختصر نعماي. لأزيدنكم منتظر آلائي. لئن شكرتم ما حوّلنكم من عطائي. لأزيدنكم ما وعدتكم من لقائي. ولئن كفرتم

Vr.136a

نعمي²⁷⁶ بأن توهبتم إستحقاقها. لجزعناكم ما تستمرون مذاقها.²⁷⁷ قوله تعالى: ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَعَنِي خَمِيدٌ﴾ (سورة إبراهيم، ٨/١٤) قال القشيري: أي قال موسى لقومه لئن جمعتم²⁷⁸ أنتم ومن عاصركم، ومن غاب عنكم ومن حضركم، والذين يفتقون أثركم. على أن تكفروا بالله جميعا، وأخذتم كل يوم في الشرك أمرا فظيعا، لما أوجبتم لعننا بأسا،²⁷⁹ كما لو شكرتم وآمنتم فلا تنقص مواهبكم²⁸⁰ من ملكنا شئا.²⁸¹ فالحق بنعوته ووصف جبروته عليّ. وعن العالم بأسره غنيّ. قوله تعالى: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ (سورة إبراهيم، ٩/١٤) قيل هو كلام موسى لقومه وقيل هو ابتداء خطاب من الله تعالى لاهل عصر محمد صلي الله عليه وسلم يقول ألم يأتكم يا معشر الكفار خبر الأمم الذين قد سمعتم بتكذيبهم لرسولهم ما أحل الله بهم من نعمته وهم في الكثرة على ما لا يعلم عددهم وأسماءهم الا الله

²⁷³ الماتريدي، تأويلات القرآن، ج: ٦، ص: ٣٦٥-٣٦٦.

²⁷⁴ في نسخة (ب) تحقيق

²⁷⁵ في نسخة (ب) + قم لأزيدنكم إلى شهود قدمي

²⁷⁶ في نسخة (ب) نعمتي

²⁷⁷ القشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٤١.

²⁷⁸ في نسخة (ب) أجمعتم

²⁷⁹ في نسخة (ب) شئا

²⁸⁰ في نسخة (ب) - فلا تنقص مواهبكم

²⁸¹ في نسخة (ب) رزينا

تعالى وقال²⁸² كان ابن مسعود رضى الله عنه: إذا قرأ هذه الآية قال كذب النسابون يدعون علم الانساب في الاسلاف والله تعالى: يقول لا يعلمهم إلا الله جائتهم رسلهم أي رسلنا اضاف إليهم لأهم ارسلوا إليهم بالبينات. أي الحجج والمعجزات. وقيل أي الشرائع الواضحات.²⁸³ لا يخفي حسنهما على المتدبر. قوله تعالى: ﴿فَرَكُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾²⁸⁴ أي جعلوا أصابع أنفسهم في أفواه أنفسهم ليعضوها غيظا إذ كان فيه تَسْفِيهِ أَحْلَامِهِمْ، وَشَتْمُ أَصْنَامِهِمْ، وهو كقوله "عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ"²⁸⁵ فهو قول عبد الله بن مسعود وابن زيد. وقال ابن عباس في رواية الكلبي: فردوا أيدي أنفسهم في أفواههم²⁸⁶ أي وضعوا الأيدي على الأفواه إشارة إلى الرُّسُل أَن اسْكَنُوا. وقال مقاتل والحسن: في أفواه الرسل يُسْكَنُونَهُمْ بذلك²⁸⁷ وهو كما فعل عُتْبَةُ بن ربيعة حين قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم حم السجدة حتى بلغ،²⁸⁸ قوله: فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ²⁸⁹ فَوُتِبَ فَوْضَعٌ يَدَهُ عَلَى فَمِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لِئَلَّا يَقْرَأَ الْبَاقِيَّ وَقَالَ حَسِبْتُ²⁹⁰ إِنَّ أُمَّمَ الْآيَةِ أَنْ تَأْتِيَ صَائِقَةً

Vr.136b

من السماء وفتحرقني. وقال مجاهد: ردوا نعمهم بأفواههم. وحكى عن أبي عبيدة أنَّ هذا مثل ومعناه أَهَمَّ كُفُّوا عما أُمِّروا بقوله من الحق ولم يؤمنوا به²⁹¹ ويقال للرجل إذا أمسك عن الجواب فلم يُجِبْ رَدَّ يَدِهِ فِيهِ وَكَانَ مَجَازَةً هَذَا أَنَّهُ سَتَرَ فَاهُ بِيَدِهِ أَيْ هَذَا لَمْ يَدْخُلْ قَلْبِي وَلَيْسَ لَهُ عِنْدِي جَوَابٌ. وحكى عن غير أبي عبيدة: ان العرب تقول كَلَّمْتُ فُلَانًا فِي

²⁸² في نسخة (ب) - قال

²⁸³ في نسخة (ب) + أَلْتِي

²⁸⁴ سورة إبراهيم، ٩/١٤

²⁸⁵ سورة آل عمران، ١١٩/٣

²⁸⁶ في نسخة (ب) + أنفسهم

²⁸⁷ التعليل، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، الطبعة الأولى، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م، ج:

٥، ص: ٣٠٨.

²⁸⁸ عبد الرحمن بن يحيى بن علي بن محمد المعلمي العنمي اليماني (المتوفى: ١٣٨٦هـ)، التشكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل،

الطبعة الثانية، الناشر: المكتب الإسلامي، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م، ج: ٢، ص: ٨٧٣.

²⁸⁹ سورة فصلت، ١٣/٤١

²⁹⁰ في نسخة (ب) خشيت

²⁹¹ سورة الأنعام، ١١٠/٦

حاجة فردٍ يده في فيه إذا سكت عنه.²⁹² وقال الامام ابو منصور: يَحْتَمِلُ هذا العمل²⁹³ بأفواههم استهزائهم. قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَنَعْلَمُ شَأْنَكُمْ﴾²⁹⁴ وَمَا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿أي مَوْقَعٌ للريبة والتهمة لكم بالكذب فيه. قوله تعالى: ﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أِنِّي إِلَهُ شَأْنُ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/١٠) أي في أَنَّ العبادة لا تجوز إلا له. ﴿فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ نَعْتُ أَنِي الله أي لا يُقَلَّرُ على إنشائها غيره فلا شريك له فيهما فكيف يجوز الاشتراك.²⁹⁶ قوله تعالى: ﴿يَدْعُوكُمْ﴾ أي على ألسنتنا إلى عبادته ﴿لِيُغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ قال ابو عبيدة مِنْ زائدة وقال سيبويه لا يجوز ذلك في الاثبات وإنما ذلك في النفي لكن من البذل أي بَدَلَ ذُنُوبِكُمْ التي كانت في الشرك²⁹⁷ وهي للتبعيض وهي²⁹⁸ ذنوب حالة الشرك فإنما²⁹⁹ يفعلُه بعد الإسلام فهو بحالة لا يُعْفَرُ إلا بتوبة أو بفضل الله تعالى لأهل الاسلام. قوله تعالى: ﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ مُنْتَهَى أعماركم فلا يُعَاجِلُكم بالعقوبة والهلاك³⁰⁰ وهو جوابُ قوله إن تتبع الهدي معك تُتَخَطَّفُ من أرضنا يقول إذا أسلمتم لم تتخطفوا وبلغتم إلى آجالكم المسماة.³⁰¹ وقال الامام ابو منصور رحمه الله قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ أي ما أنتم ﴿تُرِيدُونَ أَنْ تَصْلُونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ﴾ أي حجة ظاهرة قال الامام ابو منصور: في قولهم تناقض من وجهين: أحدهما: أنهم كانوا³⁰² تركوا طاعة رسلهم؛³⁰³ لأنهم بشر مثلهم، ثم اطاعوا آبائهم وأتبعوهم في عبادة الأصنام، وهم بشر مثلهم. والثاني: أنهم لم يروا الرسول متبوعين، لأنهم بشر ثم لا يخلوهم بأنفسهم من أن يكونوا متبوعين استتبعوا غيرهم، ممن هو دونهم إذا كانوا

Vr.137a

²⁹² في نسخة (ب) + فلم يجب

²⁹³ في نسخة (ب) المكاء

²⁹⁴ في نسخة (ب) + وقالوا إنا كفرنا بما أرسلت به أي من التوحيد وترك الشرك

²⁹⁵ في نسخة (ب) + أي من صحة

²⁹⁶ في نسخة (ب) + به

²⁹⁷ في نسخة (ب) + وقيل هو

²⁹⁸ في نسخة (ب) وهو

²⁹⁹ في نسخة (ب) فأما ما

³⁰⁰ في نسخة (ب) والعذاب

³⁰¹ في نسخة (ب) السمات

³⁰² في نسخة (ب) - كانوا

³⁰³ في نسخة (ب) واتباع رسلهم

أتباعاً لغيرهم؛ حيث قالوا: إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ،³⁰⁴ وذلك تناقض. قوله تعالى: فَأَتُوا³⁰⁵ بسُلطان مبين سألوا الحجة على ما إدّعوا من ألوهية الله ووحانيته، وعلى ما ادّعى³⁰⁶ الرسالة من الله، وفي كل شيء وقع عليه بصرهم دلالة وحدانية الله وألوهيته، وكذلك الرسل إماما هو الحجج³⁰⁷ على دعوى الرسالة وكانوا معاندين في قولهم فَأَتُونَا بسُلطان مبين.³⁰⁸ قوله تعالى: ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/١١) أي إن اجتماع الكل في صفة البشرية لا تبطل التفاضل لأنه يوجب أن لا يكون في الدنيا من يُفَضَّلُ غيره في رياسة ومُلْكٍ ونفاذ³⁰⁹ وحسن³¹⁰ قول وفضل مال وسلامة بَدَلٍ وصحة عقل وجودة تمييز وهذا ممّا³¹¹ يخفي إستحالتة بل لله ان يخلق البشر ويفضل بعضهم على بعض³¹² فيبطل حينئذ موضع الشكر والصبر الذين هما حملة الأيمان فإما السلطان المبين من جهة الإعجاز فذلك إنما يُحتاج إليه في إثبات صدق النبي صل الله عليه وسلم في دعوى الرسالة لانه في³¹³ إثبات حق ما يدعوا إليه النبي بل إذا ثبت فوئده³¹⁴ بالإعجاز كان جميع ما يدعوا إليه حق وما يحكم به صوابا ولا قدرة للرسول³¹⁵ على إيراد معجزة إلا بإذن الله أي بأعطاء الله إياه ذلك. قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي قال الأنبياء وعلى الله فليعتمد الذين آمنوا به في كفّ شرّ مَنْ خالفهم وفي ايضاح دعوتهم³¹⁶ واقامة حقهم. قوله تعالى: ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/١٢) أي وأي عذر لنا في ترك التوكل على الله في كفّ أيديكم وكيدكم عنا. قوله

³⁰⁴ سورة الزخرف، ٢٣/٤٣.

³⁰⁵ في نسخة (ب) فَأَتُونَا

³⁰⁶ في نسخة (ب) من دعوى

³⁰⁷ في نسخة (ب) أقاموا الحجج

³⁰⁸ الماتريدي، تأويلات القرآن، ج: ٦، ص: ٣٧١.

³⁰⁹ في نسخة (ب) + قول

³¹⁰ في نسخة (ب) + وحسن خلق وحسن وجه

³¹¹ في نسخة (ب) + لا

³¹² في نسخة (ب) + في الأحوال والاموال وغيرها فيمن عليه بذلك والحكمة في دار المحنة ان لا يكون الناس سواء لا بفضل

³¹³ في نسخة (ب) لا في

³¹⁴ في نسخة (ب) ثبتت نبوته

³¹⁵ في نسخة (ب) - للرسول

³¹⁶ في نسخة (ب) دعواهم

تعالى: ﴿وَقَدْ هَدَيْنَا سُبُلَنَا﴾ أي وقد وقفنا لسلوك سبيل³¹⁷ الحق فينصرنا عليكم أيضا. قوله تعالى: ﴿وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا آذَيْتُمُونَا﴾ أي على إيذائكم وكان هذا قبل الأمر بالانتصار منهم وحال قلة المؤمنين وكثرة الكافرين. قوله تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ أي فعليه فليعتمد المعتمدون دون غيره. وقال

Vr. 137b

القشيري: وما لنا ألا نتوكل على الله؛ وقد حقق لنا ما سبق به الضمان من وجوه الإحسان، وكفاية ما ظننا من الامتحان. ولنصبرن على ما آذيتمونا: والصبر على البلاء يهون إذا كان على رؤية المبلى،³¹⁸ وأنشد³¹⁹ قائلهم: كلما مرّ بي³²⁰ لأجلك حُلُوٌ ... وعذابي لأجل حبك عَذْبُ.³²¹

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا﴾ (سورة إبراهيم، ١٣/١٤) أي ولتصيرن إليها ولم³²² يريدوا حقيقة الرجوع فأخهم ما كانوا قد فيها وقد مرّ شرحه في سورة الأعراف ولعلمهم استقلت قلوبهم بهذا القول كما يقتضيه طباع البشر فسكنها الله وذلك قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ أي الذين يظلمون أنفسهم وإياكم. قوله تعالى: ﴿وَلَنَسْكِنَنَّكُمُ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/١٤) أي ولنجعلنكم سكان أرضهم بعد هلاكهم. قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ﴾ أي هذا من منى³²³ على الانبياء اتباعهم لخوفهم مقامي وخوفهم وعيدي ومعناه أنهم إذا تذكروا الحساب وقيامهم للعرض على الله تعالى قيل قيامهم على رؤوس القبور وإذا بعثوا لثمانية سنة وتذكروا وأما توعظ³²⁴ الله به الناس من غليظ العقاب على معاصهم ومن ثبتوا على طاعتي وتجنبوا سخطي وإضافة المقام وإلى الله إنما هو على معنى كونه بين يديه وقيل ذلك لمن خاف قيام³²⁵ عليه

³¹⁷ في نسخة (ب) + سبيل

³¹⁸ القشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٤٣-٢٤٤.

³¹⁹ في نسخة (ب) وأنشدوا

³²⁰ في نسخة (ب) مر ما مر بي

³²¹ لم أجد في الدواوين والشعرية؛ إسماعيل حقي بن مصطفى الإستانبولي، روح البيان، دار الفكر - بيروت، ج: ٤، ص: ٤٠٤.

³²² في نسخة (ب) ما

³²³ في نسخة (ب) مني

³²⁴ في نسخة (ب) توعظ

³²⁵ في نسخة (ب) مقامي

وحفظي اسبابه من قوله: أَقَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ.³²⁶ قوله تعالى: ﴿وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ (سورة إبراهيم، ١٥/١٤) قال عبد الرحمن بن زيد: استفتحوا الكفار بالبلاء وقال الحسن ومجاهد وقتادة: أي استفتح الرسل بالنصر³²⁷ أي أذن للرسل بالانتصار³²⁸ فسألوا الله ذلك. وقيل أي سألوا الحكم بنصرهم وإهلاك أعدائهم والفتح الحكم والفتاح الحاكم ودليله. قوله تعالى: قال رب إن قومي كذبون فافتح بيني وبينهم فتحا³²⁹ وذلك عند اليأس من إيمانهم. قوله تعالى: وخاب كل جبار عنيد أي أجيب دعوة الرسل

Vr. 138a

فيئس الجبارون المعاندون فلم يفوزوا بخير ولا نالوا أملاً ببقاء الرياسة ودوام الحرمة.³³⁰ وقيل على قول من جعل الدعا والاستفتاح من الكفار انهم قالوا اللهم ان كان رسلنا صادقين فعذبنا فخابوا بهذا الدعا أي انقلب ذلك عليهم. والجبار هو طالب علو ليس فوقه منزلة وقيل هو من لا يرى لأحد عليه حقاً. وقيل هو متكبر بغير حق. والعنيد الجائر عن الحق إلى باطل. وقال ابن كيسان هو الشامخ بأنفه. وقال ابن عباس ومجاهد: هو المعرض والجانب. وقيل: هو المعارض لك بالخلاف. قوله تعالى: ﴿مَنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ﴾ (سورة إبراهيم، ١٦/١٤) أي وراء هذا الجبار العنيد جهنم أي أمامه كما قالو كان ورائهم ملك.³³¹ وقال الشاعر:

أَيَّرْجُو إِنِّي مَرَوَّانَ سَمْعِي وَطَاعَتِي. وَقَوْمِي تَيْمٌ وَالْقَلَاةُ وَرَائِيَا³³²

³²⁶ سورة الرعد، ١٣/٣٣.

³²⁷ في نسخة (ب) بالتصير

³²⁸ في نسخة (ب) بالإستبصار

³²⁹ سورة الشعراء، ٢٦/١١٧-١١٨

³³⁰ في نسخة (ب) الخدمة

³³¹ في نسخة (ب) - ملك

³³² في نسخة (ب) بنوا

³³³ محمد بن جرير بن يزيد الطبري، الجامع البيان عن تأويل آي القرآن، المحقق: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي، دار هجر،

القاهرة، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، ج: ١٥، ص: ٣٥٤.

وقال مقاتل: ومن ورائه أي من بعده والوراء يستعمل للخلف والقدام وأصله ان كلما وأرا³³⁴ عنك شئنا من خلف أو قدام فهو وراء. وقيل انه يجوز في الزمان على تقدير انه كان خلفهم³³⁵ ليلحقهم وقال³³⁶ الاخفش ويقال هذا الأمر من ورائك يعني انه سيأتيك. وقال الشاعر:

عَسَى الْكَرْبُ الَّذِي أَمْسَيْتُ فِيهِ ... يَكُونُ وَرَاءَهُ فَرَجٌ قَرِيبٌ³³⁷

أي لهم الهلاك في الدنيا والعذاب في العقي. قوله تعالى: ﴿وَيُشْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ قال قتادة: هو ما يخرج من بين جلد الكافر ولحمه. وقال الربيع بن أنس ومحمد بن كعب هو ما يسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر. وقيل هو الحميم أغلي حتى خثر. وقال أهل اللغة: هو القيح الذي يسيل من الفروج.³³⁸ وقيل في التفسير هو ما يسيل من جوف الكافر³³⁹ من القيح والدم ثم قوله من ماء صديد أي من ماء هو صديد³⁴⁰ أي لونه لون الماء وطعمه طعم الصديد وهو كقوله: قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ³⁴¹ أي لها صفاة الزجاج وبياض الفضة. قوله تعالى: ﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ (سورة إبراهيم، ١٧/١٤) أي يردده³⁴² باستكراه³⁴³ واستثقال لعطشه وحاجته إلى الماء وطعمه طعم الصديد.³⁴⁴ قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكَادُ يُسِيَعُهُ﴾ أي لا يمر به³⁴⁵ ولا يتقارب

Vr. 138b

³³⁴ في نسخة (ب) وأرى

³³⁵ في نسخة (ب) + لأنه يأتي

³³⁶ في نسخة (ب) قاله

³³⁷ ديوان ابن نباتة المصري، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ج: ١، ص: ٦١.

³³⁸ في نسخة (ب) القرح

³³⁹ في نسخة (ب) الكفار

³⁴⁰ في نسخة (ب) - أي من ماء هو صديد

³⁴¹ سورة الانسان، ١٦/٧٦

³⁴² في نسخة (ب) يزدرد

³⁴³ في نسخة (ب) - باستكراه

³⁴⁴ في نسخة (ب) - وطعمه طعم الصديد

³⁴⁵ في نسخة (ب) لا يمرؤه

إدخاله حلقه يقال ساغ لي الشراب واسغته أي أدخلته جوفاً بسهولة، قال النبي صلى الله عليه وسلم: في تفسير هذا: يُقَرَّبُ إِلَيْهِ فَيَتَكَرَّمُهُ، فإذا أُدْنِيَ مِنْهُ شُويَ وَجْهُهُ، وَوَقَعَتْ قَرَوَةٌ رَأْسِهِ، فإذا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ حَتَّى يُخْرَجَ مِنْ دُبُرِهِ.³⁴⁶

قال تعالى: وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ.³⁴⁷ وقال تعالى: وَإِنْ يَسْتَعِثُّوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ.³⁴⁸ قوله تعالى: ﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ قال ابن عباس: يعني³⁴⁹ النار من كل ناحية أي ليس في جسده موضع شعرة إلا والموت يأتيه منها من شدة العذاب حتى يجد طعم الموت وكربه. وقيل يأتيه غم الموت من كل عضو ومفصل وما هو بميت لا يموت حقيقة فيستريح.³⁵⁰ قال تعالى: لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى.³⁵¹ وقيل من كل مكان من جهات بدنه الستة³⁵² من فوقه ومن تحته وورائه وأمامه وعن يمينه وعن شماله، كما قال: لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ.³⁵³ قوله تعالى: ﴿وَمِنْ وَّرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ أي أمامه يتجدد له كل ساعة بعد ما كان يصيبه عذاب غليظ³⁵⁴ أغلظ من الأول. قوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ﴾ (سورة إبراهيم، ١٨/١٤) يتصل بقوله وخاب كل جبار عنيد³⁵⁵ أي لم ينتفعوا بما عملوا فقد صار عملهم كذا. وقال الفراء: اضاف المثل إلى³⁵⁶ الكفار والمثل لأعمالهم وتقديره مثل أعمال الذين كفروا ونظيره³⁵⁷ الذي أحسن كل شيء خلقه³⁵⁸ أي أحسن خلق كل

³⁴⁶ أحمد بن حنبل الشيباني، كتاب الزهد، دار الكتب العلمية - بيروت، رقم الحديث: ١٠٨.

³⁴⁷ سورة محمد، ١٥/٤٧

³⁴⁸ سورة الكهف، ٢٩/١٨؛ التيساري، سنن النسائي الكبرى، ج: ٦، ص: ٣٧١، رقم الحديث: ١١٢٦٣.

³⁴⁹ في نسخة (ب) + في

³⁵⁰ أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد البغدادي القرشي ابن أبي الدنيا، صفة النار، : محمد خير رمضان يوسف، دار ابن حزم،

لبنان/بيروت، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م.

³⁵¹ سورة طه، ٧٤/٢٠

³⁵² في نسخة (ب) الست

³⁵³ سورة الزمر، ١٦/٣٩

³⁵⁴ في نسخة (ب) - غليظ

³⁵⁵ سورة إبراهيم، ١٥/١٤

³⁵⁶ في نسخة (ب) - المثل إلى

³⁵⁷ الفراء، أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي، معاني القرآن، المحقق: أحمد يوسف النجاشي / محمد علي النجار / عبد

الفتاح إسماعيل الشلي، الطبعة الأولى، دار المصرية للتأليف والترجمة، مصر - القاهرة، ج: ٢، ص: ٧٢.

³⁵⁸ سورة السجدة، ٧/٣٢

شيء. قوله تعالى: تري الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة³⁵⁹ أي تري وجوه الذين كذبوا على الله مسودة. قال وان شئت جعلت المثل صلة فقلت الذين كفروا برهم³⁶⁰ ثم ابتداء فقال³⁶¹ كرماد ومعنى الآية صفة الكافرين برهم أعمالهم كرماد أي تحبط أعمالهم وتتلاشى فلا ينتفع بها أحد منهم³⁶² وقد سال³⁶³ إنسان عنه النبي صلى الله عليه وسلم: قال فيقال له اين هو فيقول طار وكان ريحا فمرّ وكذا قوله كرماد اشتدت به الريح أي كرماد هاجت به الريح الشديدة

Vr. 139a

في يوم كثير الرياح قويها فلا شك انه لا يبقى من ذلك الرماد شيء يمكن ان يوجد و يتعلق به وكذلك هولاء بما كسبوه في حال شركهم من قري ضيف وصلة رحم وصدقه على محتاج أو شيء يعدّ مثله تقريبا أو سعوا في جمع مال أو اعداد ينتفع بها في دين أو دنيا فإن ذلك بطل عنهم فلا يقدرّون منه على شيء لا يجدون له نفعاً ذلك هو الضلال البعيد أي سوء تدبير وضعف رأي وذهاب عن الصواب إلى ما يتباعد عنه حتى لا يكون فيه موضع في استصواب ولا قرب من الهدى. وقال الفراء: في يوم عاصف إن شئت قلت في يوم ذي عصف وإن شئت في يوم عاصف الريح. وقال ابو حاتم سهل بن محمد هذا من كلام العرب ونظيره في القرآن. بل مكر الليل والنهار³⁶⁴ وهما لا يمكنان³⁶⁵ مبصرا وانما يبصر فيه ويمكر في الليل والنهار ويقال يوم ماطر ومقيم وليل فلان قائم ونهاره صائم على ان معنى ان هذا الأفعال تكون فيها فأضيفت إليها. وقيل هو كقوله يوم حار ويوم بارد واليوم ليس مما يلمس فيحس منه الحر والبرد لكن يكون فيه حر الاشياء وبردها والعصف شدة حبوب الريح. قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ (سورة إبراهيم، ١٤/١٩) قرأ حمزة والكسائي خالق السماوات والارض وهو نعت وقرأ الباقون خلق وهو فعل ممن جحد³⁶⁶

³⁵⁹ سورة الزمر، ٦٠/٣٩

³⁶⁰ في نسخة (ب) + أعمالهم كرماد وقال سبويه في الكلام اضمار ومعناه وما نقص عليك مثل الذين كفروا برهم

³⁶¹ في نسخة (ب) + أعمالهم

³⁶² في نسخة (ب) + بل تطير أعمالهم كرماد أي يذهب

³⁶³ في نسخة (ب) يسال

³⁶⁴ سورة سبأ، ٣٣/٣٤

³⁶⁵ في نسخة (ب) + والنهار

³⁶⁶ في نسخة (ب) حجج

وحدانية الله تعالى ولم تر معنى ألم تعلم يا محمد ومعناه الاثبات أي قد علمت أوامر أي أعلم وهو لتعليم غيره ان الله خلق السموات والارض بالحق قال مقاتل أي لم نخلقها باطلا عبثا³⁶⁷ بل بحق أي أمر كائن وهو البعث والجزاء. وقال القشيري بالحق أي له ذلك بحق ملكه وخلقهما بقوله الحق فجعل كل جزء منهما على وحدانيته دليلا، ولمن أراد الوصول إلى ربه سبيلا.³⁶⁸ وقال الإمام ابو منصور رحمه الله قال عامة أهل التأويل. ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي للحق الكائن لا محالة وهي الآخرة لأن المقصود من خلق العالم الأول هو الخلق³⁶⁹ الثاني وقال وقيل أي للحق الذي وجب عليهم له بالامتحان. وقيل بالحق أي بالحكمة.³⁷⁰ قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ أي يهلككم ويفنيكم. ﴿وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أطوع له منكم. قوله تعالى:

Fr. 139b

﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾³⁷¹ (سورة إبراهيم، ٤/٢٠) أي شديد كما يُشْتَدُّ على ملوك الدنيا إذا أُذْهِبَ الملكة³⁷² إذ لا زيادة في ملكهولا نقصان من خلقه. قوله تعالى: ﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ (سورة إبراهيم، ٤/٢١) ماضٍ بمعنى المستقبل لأنه من أمور القيامة وهي كائنة لا محالة فأخبر عنها كما أخبر عن الكائن الموجود المتحقق فالبروز الخروج والظهور. وقال تعالى: وترى الارض بارزة يقول لم يخرج³⁷³ ولم يظهر قال الامام ابو منصور: الخلق القوم³⁷⁴ كلهم بارزون لله وإنما دُكِرَ يوم القيامة لأن الكفار لا³⁷⁵ يعتقدون ذلك ولا يقرون بذلك ويوم القيامة يقرون بذلك ويعلمون ذلك وهو كقوله لمن الملك اليوم وقوله تعالى: مالك يوم الدين.³⁷⁶ قوله تعالى: ﴿فَقَالَ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُعْتَنُونَ عَلَيْنَا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي فيقول الإلتباع للرؤساء وهم كل جبار عنيد إنا كنا لكم

³⁶⁷ في نسخة (ب) - عبثا

³⁶⁸ القشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٤٦.

³⁶⁹ في نسخة (ب) العالم

³⁷⁰ الماتريدي، تأويلات القرآن، ج: ٦، ص: ٣٨٠-٣٨١.

³⁷¹ في نسخة (ب) + أي غير متمتع ذلك عليه وهو إذهابكم والإتيان بغيركم وقيل وما ذلك على الله بعزيز

³⁷² في نسخة (ب) المملكة

³⁷³ في نسخة (ب) + وبحشر هؤلاء يوم القيامة فيظهرون بحيث لا يستترهم ساتر فلم يبق منه أحد لم يحشر

³⁷⁴ في نسخة (ب) اليوم

³⁷⁵ في نسخة (ب) - لا

³⁷⁶ سورة الفاتحة، ٤/١

تبعاً والتبع جُمعُ تابعٍ كالغيب جمع غايب والخدم جمع خادم والسلف جمع سالف والخلف جمع خالف. وقال الزجاج ويجوز أن يكون مصدرٌ وصَفَ به فيستوي الواحد فيه والجمع. قوله تعالى: فهل انتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قال الامام ابو منصور³⁷⁷ أي دافعون عنا عذاب الله نافعون لنا ولكن هذا بعيد إن ليطلبوا منهم دفع العذاب عنهم فقد رأوهم في العذاب ولو قدروا على دفع العذاب لدفعوا أولاً عن أنفسهم، إلا أن تكون فيهم حيرة وعمي؛ كما في الدنيا فقال ذلك قال تعالى: ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى³⁷⁸ والأشبه أنهم يطلبون رفع بعض العذاب عنهم³⁷⁹ وتَحْمُلُهُ منهم وكان ذلك متعارفاً في الدنيا ويدلّ عليه قوله فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار. قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ﴾ قال الامام ابو منصور: قال بعض أهل العلم أنّ الاتباع والمتبوعين من الكفار أعلم بالله من المعتزلة يقولون لو هدانا الله لَهْدَيْنَاكُمْ³⁸⁰ كل واحد وهم يقولون العبد يملكها وكذلك إبليس قال رب بما أغويتني³⁸¹ وهم يقولون لا يغوى الله أحداً ومعنى هذه الآية لو وَفَّقْنَا الله للإيمان واهتدينا في دار الدنيا

Vr. 140a

لهديناكم أي بيّنا لكم طريق الهدى وقيل أي لو هدانا الله إلى طريق التخليص³⁸² من العذاب لهديناكم إليه. قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُنَا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ نَحِيصٍ﴾ الجزع إنزعاج النفس لموت ولما³⁸³ يغم وهو نقيض الصبر. وقال الشاعر:

فإن تصبراً فالصبر خير مطيته.³⁸⁴ ... وإن تجزعا فالأمر ما تريان³⁸⁵

أي يقولون لا حيلة لنا فيما قد³⁸⁶ وقعنا فيه وسواء علينا اجزعنا أم³⁸⁷ صبرنا لا يخف عنا العذاب بالصبر ولا يرق³⁸⁸ بالجزع. وقال مقاتل: يقولون ذلك في النار فيقولون أولاً تعالوا نجزع لعلنا نرحم فيجزعون خمسمائة³⁸⁹ فلا ينفعهم

³⁷⁷ في نسخة (ب) + قال قائلون

³⁷⁸ سورة الإسراء، ٧٢/١٧

³⁷⁹ في نسخة (ب) منهم

³⁸⁰ في نسخة (ب) + لهديناكم يقولون هداهم الله جميعاً فلم يهتدوا ولو أراد أن يهتدي واحداً ولم يملك وكذلك إبليس أعلم بالله

³⁸¹ سورة الحجر، ٣٩/١٥

³⁸² في نسخة (ب) أن نتخلص

³⁸³ في نسخة (ب) لورود ما يغم

³⁸⁴ في نسخة (ب) مغبة

³⁸⁵ ديوان الأبيوردي، ١، ٢٢٩

الجزع³⁹⁰ فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون خمسمائة سنة فلا ينفعهم الصبر فيقولون سوء علينا اجزعنا ام صبرنا ما لنا من محيص وقال الامام ابو منصور رحمه الله يحتمل انهم يقولون ذلك حيناً فقال³⁹¹ لهم فاصبروا أولاً تصبروا سوء عليكم³⁹² وقوله تعالى: ما لنا من محيص أي منجى وقيل تخلص. وقيل من نجاة. وقيل من قرار.³⁹³ وقيل من رواغ. والمحيص في اللغة الجيد يقال حاص يحاص حصا وحيصا وحيوصا وحيصانا أي حاد لئلا قالوا في الدنيا سواء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين³⁹⁴ قيل لهم في النار فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون³⁹⁵ وهم قوم صفتهم سوء عليهم أنذرهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون³⁹⁶ وسواء عليهم دعوتهم أم أنتم صامتون. قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ (سورة إبراهيم، ٢٢/١٤) ولما قال الضعفاء للذين استكبروا ما ذكرنا واجابهم اولئك بما حكينا اجتمعوا كلهم على ملامة ابليس فهو الذي سبق³⁹⁷ لهم الكفر فيقول لهم ابليس هذا لما قضى الامر أي فرغ من سوق أهل النار وإلى النار وسوق أهل الجنة إلى الجنة واستقر كل فريق من منزله والشيطان مشرف عليهم في النار بحيث يروونه ويسمعون كلامه وقال مقاتل يوضع له منبر في النار فيرفيه ويجمع إليه الكفار باللامية فيقول لهم ان الله وعدكم وعد الحق يعني كون هذا اليوم كما ترون. قوله تعالى:.

Vr. 140b

³⁸⁶ في نسخة (ب) مما

³⁸⁷ في نسخة (ب) + جزعنا

³⁸⁸ في نسخة (ب) + لنا

³⁸⁹ في نسخة (ب) + سنة

³⁹⁰ في نسخة (ب) الصبر

³⁹¹ في نسخة (ب) يقال

³⁹² أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، تفسير مقاتل بن سليمان، المحقق: عبد الله محمود شحاته، الطبعة: الأولى -

دار إحياء التراث - بيروت، ٢٠٠٢/١٤٢٣، ج: ٢، ص: ٤٠٣.

³⁹³ في نسخة (ب) فرار

³⁹⁴ سورة الشعراء، ١٣٦/٢٦

³⁹⁵ سورة الطور، ١٦/٥٢

³⁹⁶ سورة البقرة، ٦/٢

³⁹⁷ في نسخة (ب) سن

﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾ فصدقكم وعده ﴿وَوَعَدْتُكُمْ﴾ انه غير كائن ﴿فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾ وعدي وقيل وعد الحق أي الصدق تقديره وعدا صدقا والاضافة إليه بمعنى نعته به كقولك³⁹⁸ حق اليقين وهو وعد الثواب على الايمان والطاعة ووعدكم على الشرك والكفر الصبر³⁹⁹ والمعونة فاخلفتكم. وهو قوله: لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ⁴⁰⁰ وكل مواعيده أمني وغرور. وقال تعالى: يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا يَتَذَكَّرُ لَكُمْ يَوْمَ تَلُومُونَ وَمَا يَعْدِيهِمْ وَمَا يَعْدِي الشَّيْطَانَ إِلَّا غُرُورًا.⁴⁰¹ قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِيَ غَايِبُكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي ملكاً قهركم به على⁴⁰² دعوتكم عليه. وقيل أي⁴⁰³ حجة بل الحجج كانت للانبياء. قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجِبْتُمْ لِي﴾ استثناء منقطع لكي دعوتكم بما أوردت على قلوبكم من الوسواس⁴⁰⁴ فقيلتم ذلك مني.⁴⁰⁵ قوله تعالى: ﴿فَلَا تُلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ على إستجابتكم لي ولوم النفس على الإساءة أمرٌ صحيح كما يصحُّ حمداً على الاحسان. قال الشاعر:

تَبِعْتُكَ إِذْ عَيَّنِي عَلَيْهَا غِشَاوَةٌ ... فَلَمَّا قَطَعْتُ نَفْسِي أَلُومُهَا.⁴⁰⁶

قوله تعالى: فلا تلوُموني ليس لانه لا تستحق اللوم لكن لوُمكم أنفسكم أو لى بكم إذ أنتم أهلكتم أنفسكم بإجابتكم لي طوعاً⁴⁰⁷ ﴿مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ﴾ أي بمعانينكم أي بمالك إعاتتكم⁴⁰⁸ ﴿وَمَا أَنتُمْ بِمُصْرِخِي﴾ قرأ حمزة: بكسر الياء والباقون: بالفتح والمُصْرِخُ المغيث والصارخ المستغيث. قوله تعالى: وهم يصطرخون فيها أي يستغيثون بالصياح والصراخ والصياح والصراخ⁴⁰⁹ اسم للمصرخ والمستصرخ جميعاً قال تعالى: فلا صريخ لهم أي لا مغيث والصارخ الديك بصياحه. قوله تعالى: ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ أي بإشراككم إياي في العبادة مع الله في الدنيا وهو

³⁹⁸ في نسخة (ب) كقوله

³⁹⁹ في نسخة (ب) والنصر

⁴⁰⁰ سورة الانفال، ٨/٤٨

⁴⁰¹ سورة النساء، ٤/١٢٠

⁴⁰² في نسخة (ب) + ما

⁴⁰³ في نسخة (ب) + من

⁴⁰⁴ في نسخة (ب) + فاستجبتم لي

⁴⁰⁵ في نسخة (ب) + واعتقدتموه

⁴⁰⁶ ديوان الحماسة، أبو تمام حبيب بن أوس الطائي ، الباب: وقال الحرث بن خالد المخزومي، ج: ٢، ص: ٩١.

⁴⁰⁷ في نسخة (ب) طوعاً لي

⁴⁰⁸ في نسخة (ب) أي بمعينكم يعني أغاثتكم

⁴⁰⁹ في نسخة (ب) والصريخ

التبراً⁴¹⁰ من ذلك قال تعالى: ويوم القيامة يَكْفُرُ بعضكم ببعض⁴¹¹ أي يتبرأ ثم هذا يحتمل وجهين الاخبار عند ذلك وانه يتبرأ من قبل في الدنيا⁴¹² انه كان يتبرأ من ذلك يوم القيامة⁴¹³ ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مرّ تفسيره مرات.⁴¹⁴ قوله تعالى: ﴿وَأُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

Vr. 141a

الأنهارُ خَالِدِينَ فِيهَا يَدْخُلْنَ مِنْهَا رِيحٌ﴾ (سورة إبراهيم، ٢٣/١٤) ذكر حال المؤمنين وادخالهم⁴¹⁵ الجنة بعد ذكر الكافرين ووقوعهم في النار. قوله تعالى: ﴿تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ﴾ قيل أي يحيي بعضهم بعضا بدوام السلامة من كل خوف وحزن. وقال الضحاك: هو سلام الملائكة عليهم. ويقال: هو سلام الله قال تعالى: سلام قولا من رب رحيم.⁴¹⁶ وقال تعالى: تحييتهم يوم يلقونه سلام.⁴¹⁷ وقيل قوم تحيهم الملك وقوم تحيهم الملائكة. قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا﴾ (سورة إبراهيم، ٢٤/١٤) أي الم تعلم كيف بين الله مثلا. قوله تعالى: ﴿كَلِمَةً﴾ بدل عنه وترجمة له. قوله تعالى: ﴿طَبِيبَةً كَشَجَرَةٍ طَبِيبَةٍ﴾ هذا مثل⁴¹⁸ التوحيد كشجرة طيبة. أي زاكية مُستطابة الثمر. قوله تعالى: ﴿أَصْلُهَا ثَابِتٌ﴾ أي أصل لها ثابت في الأرض تشرب⁴¹⁹ من الأرض بعروقها⁴²⁰ ﴿وَفَرَعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ أي تسقيها⁴²¹ السماء من فوقها بمطرها وهي تنمى بذلك وتطول فروعها حتى تحاد⁴²² في نهاية طول الاشجار. قوله تعالى: ﴿تُؤْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ يَأْذَنُ رَبُّهَا﴾ (سورة إبراهيم، ٢٥/١٤) أي تثمر في كل حين بإذن الله أي بأجماد الله ذلك وأكلها ما

⁴¹⁰ في نسخة (ب) التبرى

⁴¹¹ سورة العنكبوت، ٢٥/٢٩

⁴¹² في نسخة (ب) + والمنافى

⁴¹³ في نسخة (ب) في الدنيا

⁴¹⁴ في نسخة (ب) - مرّ تفسيره مرات؛ وفي الهامش: وإنه تبرأ من قبل في الدنيا.

⁴¹⁵ في نسخة (ب) وينلهم

⁴¹⁶ سورة يس، ٥٨/٣٦

⁴¹⁷ سورة الاحزاب، ٤٤/٣٣

⁴¹⁸ في نسخة (ب) + كلمة

⁴¹⁹ في نسخة (ب) يشرب

⁴²⁰ في نسخة (ب) بعروقه

⁴²¹ في نسخة (ب) يسقيها

⁴²² في نسخة (ب) كمون

يؤكد منها فهذا مثل كلمة الإيمان وهي طيبة في لفظ صاحبها المتكلم بحالها حمد وتنزيه الخالق الباري المصور⁴²³
 الواحد الموصوف بالصفات الحسنى وشهادة له بالحق وهي زكية⁴²⁴ فما تثمر لأنها تثمر في الدنيا الثناء الحسن والمودة
 في صدور الاخيار والاسماء الجميلة وتثمر أيضا في الدنيا التوفيق من الله تعالى للطاعات⁴²⁵ وانشرح الصدر للحق
 والعمل به وتثمر في الآخرة رضوان الله عليهم والنعيم المقيم في جوار الأنبياء والصديقين والشهداء والصالحين وهي
 ثابتة الأصل في الأرض ليس معتقدها بمُدْبِر ولا هو في⁴²⁶ دينه في لبس ولا هي مأخوذة تقليدا من غير دليل
 وبرهان فصاحبها من الانتفاع بها واصباته الحق منها على بصيرة وبينة⁴²⁷ ثم فرعها في السماء لان عمل صاحبها
 متقبل مرفوع إلى الله تتنى به عليه الملائكة ويذكره الله بها في الملا الاعلا⁴²⁸ وهي توتي اكلها كل حين

Fr. 141b

لأن شهادة المؤمن لله بالوحدانية وثناؤه عليه وتمجيده له وشكره له على النعم السالفة والآتية لا تنقطع في الاوقات بل
 هي منه على ذكر اما بلسانه واما بقلبه وكذا اعماله الصالحة تتصل وتتابع في الاحايين⁴²⁹ كلها وهذا تمثيل في غاية
 الحسن والصدق. قوله تعالى: ﴿وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ أي وانما يضرب الله الامثال للناس⁴³⁰
 ليتذكر بها الناس اشباه الاشياء الغاية بالاشياء الحاضرة⁴³¹ المضروب بها الامثال قبيحة مذمومة الخرفوا⁴³² عنها
 كالمهدي الذي هو في معنى الشئ الغائب فإنه⁴³³ يدرك بالدليل الضلال الذي هو كذلك إذا ضرب المثل بالهدى
 للنور⁴³⁴ ثم قرب من القلب كقرب النور منه وإذا ضرب مثل الضلال بالظلمة ابعد⁴³⁵ من القلب كبعد الظلمة ثم

⁴²³ في نسخة (ب) - المصور

⁴²⁴ في نسخة (ب) طيبة

⁴²⁵ في نسخة (ب) الطاعات

⁴²⁶ في نسخة (ب) من

⁴²⁷ في نسخة (ب) و

⁴²⁸ في نسخة (ب) الاعلى

⁴²⁹ في نسخة (ب) الاحايين

⁴³⁰ في نسخة (ب) - للناس

⁴³¹ في نسخة (ب) + فإذا كانت الاشياء الحاضرة المضروب بها الامثال حسنة محمودة مالوا إليها وإذا كانت الاشياء الحاضرة

⁴³² في نسخة (ب) اعرضوا

⁴³³ في نسخة (ب) - لأنه

⁴³⁴ في نسخة (ب) للمهدي بالنور

الشجرة⁴³⁶ قيل هي النخلة. وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوما أخبروني عن شجرة مثلها مثل المؤمن قال ابن عمر رضي الله عنهما فوقع الناس في شجر البوادي فوقع عندي انها النخلة⁴³⁷ فنظرت فاذا في القوم ابوبكر وعمر فسكت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: هي النخلة فذكرت ما وقع في قلبي لعمر فقال لو كنت قلتُ كان أحب إلي من الدنيا وما فيها أو كلاما هذا معناه.⁴³⁸ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: شجرة في الجنة. قوله تعالى: كل حين. قال مجاهد وابن زيد: السنة. وقال ابن عباس في رواية وسعيد بن جبير والحسن ستة أشهر من وقت الطلوع إلى وقت الظلام.⁴³⁹ وقال ابن عباس في رواية عروة وعشيرة. وقيل الكل النخل الطلع والبُسْر والرطب والتمر وهو دائم لا يقطع على هذه الصفة وهذه حالة المؤمن لا يخلوا وقتنا من الاوقات من خير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: عجبا لأمر المؤمن وإن كان⁴⁴⁰ أمره كله خيرا إن أصابه خيرا حمد الله وإن أصابه ما يكره صبر وكان أمره كله إلى خير.⁴⁴¹ وقال الامام ابو منصور قال الكسائي⁴⁴²: كلمة طيبة، هي هذا القرآن. وكلمة خبيثة هي الكتب التي احدثتها الناس.

Vr. 142a

شبه القرآن بالشجرة الطيبة التي تثمر والشجرة الطيبة هي باقية إلى آخر الدهر ينتفع بها الناس بجميع انواع المنافع لا يقطعونها فهي تدوم وتبقى فعلي هذا القرآن ينتفع به الناس⁴⁴³ وهو دائم ابدا أصلها ثابت لها قرار وهو ثابت بالحجج والبراهين والكتب المحدثه باطله فاسدة لا حجة معها ولا برهان كالشجرة الخبيثة التي غير مثمرة لا بقاء لها ولا

⁴³⁵ في نسخة (ب) بعدت

⁴³⁶ في نسخة (ب) + الطيبة

⁴³⁷ في نسخة (ب) + فاردت ان اقول هي النخلة

⁴³⁸ مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، **المسند الصحيح المختصر**، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي - بيروت، "كتاب التفسير الزهد والرقائق"، ب: ١٣، رقم الحديث: ٢٢٩٩، ج: ٤، ص: ٢٢٩٥.

⁴³⁹ في نسخة (ب) - وقال ابن عباس في رواية وسعيد بن جبير والحسن ستة أشهر من وقت الطلوع إلى وقت الظلام

⁴⁴⁰ في نسخة (ب) - كان

⁴⁴¹ محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، **صحيح البخاري**، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، الطبعة الأولى، دار طوق النجاة، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م، "كتاب التفسير القرآن"، ب: ٨٠، رقم الحديث: ٤٦٩٨، ج: ٦، ص: ٧٩.

⁴⁴² في نسخة (ب) ابو بكر الكيسائي

⁴⁴³ في نسخة (ب) - بجميع انواع المنافع لا يقطعونها فهي تدوم وتبقى فعلي هذا القرآن ينتفع به الناس

قرار ولا ثبات. وقال القشيري: شبه الله تعالى معرفة المؤمن بشجرة طيبة اصل تلك الشجرة ثابت في الارض⁴⁴⁴ زاكية. فروعها باسقة عالية. وثمرات تلك الشجرة وافية⁴⁴⁵. توتي اكلها كل حين. وينتفع بها أهلها في كل وقت. فالإيمان كذلك أصله المعرفة المصححة بالأدلة والبراهين⁴⁴⁶ التي هي الفرائض. ومجانبة المعاصي في الإيمان كصيانة الشجرة مما يضرها من قشط⁴⁴⁷ قشر. وقطع⁴⁴⁸ عرق. وإتلاف غض⁴⁴⁹. وما مجرى مجراه وأوراق تلك الشجرة قيامه بآداب العبودية وازهار تلك الشجرة اخلاقه الجميلة وثمار تلك الشجرة⁴⁵⁰ حلاوات الطاعات. زكنا ذات الخدمة هو الثمار تختلف من الطعام والطبع والرائحة والصورة كذلك ثمرات الطاعات وهي المعاني التي سجدها العبد بقلبه وهي مختلفة من حلاوة سجدها في الطاعة وهي صفة العابدين. وبسط سجدته في وقته وهو صفة العارفين. ولوعة في ضميره وهي صفة المريدين. وانس يناله في سره وهو صفة المحبين. وقلق احتياج سجدته ولا يعرف سببه ولا يجد سبيلا إلى سكونه وهو صفة المشتاقين. إلى ما لا يعني بشرحه نطق. ولا يستوفيه بيان. وذكر من لوائح. ونوائح. ولوامع⁴⁵¹ وطلائع وبوارق⁴⁵² وطوارق. ثم هذه الشجرة تربوا بالعناية وتورق بالكفاية وتتورّد بالكلائة. وتثمر بالرعاية. ولا بد لهذه الشجرة من ماء وما هذه الشجرة ما الندم والحياء واللّهف⁴⁵³. والحسرة والانابة. والخشوع. وارسال⁴⁵⁴ الدموع ثم ثمرات الاشجار في السنة مرة. وثمرات هذه الشجرة في كل لحظة كذا كذا مرة. فهي كثمرات الجنة لا مقطوعة ولا ممنوعة. وكذا هذه اللطائف لا مقطوعة

Vr. 142b

⁴⁴⁴ في نسخة (ب) أرض

⁴⁴⁵ في نسخة (ب) باقية

⁴⁴⁶ في نسخة (ب) + وفروعها الأعمال الصالحة

⁴⁴⁷ في نسخة (ب) كشط

⁴⁴⁸ في نسخة (ب) وقطيع

⁴⁴⁹ في نسخة (ب) غصن

⁴⁵⁰ في نسخة (ب) - اخلاقه الجميلة وثمار تلك الشجرة

⁴⁵¹ في نسخة (ب) + شوارق

⁴⁵² في نسخة (ب) - وطلائع وبوارق

⁴⁵³ في نسخة (ب) التهلف

⁴⁵⁴ في نسخة (ب) واسبال

ولا ممنوعة وقلوب اهل الحقايق عنها لا مصروفة ولا محجوبة⁴⁵⁵. وقال ابوبكر الوراق المعرفة شجرة في قلب المؤمن لها سبعة غصون. غصن ينتهي إلى قلبه وثمرته صحة الإرادات. وغصن ينتهي إلى لسانه وثمرته صدق المقالات. وغصن ينتهي إلى عينيه وثمرته النظر الي العبرات. وغصن ينتهي إلى رجله وثمرته المشي إلى الجماعات. وغصن ينتهي إلى يده وثمرته اعطاء الصدقات. وغصن ينتهي إلى الخلق والبطن⁴⁵⁶ وثمرته اكل الحلال والمباحات⁴⁵⁷. وغصن ينتهي إلى النفس وثمرته ترك الشهوات. وقال سهل⁴⁵⁸ بن عبدالله: لها اربعة اغصان: واحد ينتهي إلى قصر الامل. والثاني إلى اخلاص العمل. والثالث إلى ارتقاب الاجل. والرابع إلى ترك⁴⁵⁹ الخلل. قوله تعالى: ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ (سورة إبراهيم، ٢٦/١٤) وهي كلمة الكفر. ﴿كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ غير زاكية كما قال: وَالَّذِي حُبَّتْ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكِيلًا⁴⁶⁰ وخبيثة ايضا من جهة ان ثمرتها غير مستطابة. قوله تعالى: ﴿اجْتَنَّبْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ﴾ إقتلعت وقد جث جثا من حدّ دخل يدخل أي قلع واجتثت اجتثا كذلك. قوله تعالى: ﴿مَا هَا مِنْ قَرَارٍ﴾ في الارض⁴⁶¹ ولا فروع لها في السماء⁴⁶² لانها مستاصلة من فوق الارض ولا عروق لها في الارض فتزكوا لانها لا عروق لها في باطن الارض فاجتثت اي أخذت حنبها⁴⁶⁴ التي هي بارزة على وجه الارض من أصلها انقطع ثمرتها وهي شجرة ليس لها أصل ثابت يتفرع وانما هي قطعة عود ونبات على الارض لا ثمرة لها ولا نما ولا نفع فكذلك كلمة الشرك هي خبيثة في لفظة المتكلم بها إذ هي نبات على جماد لا يعقل وتسمية بالالهية الحجر لا يضر ولا ينفع وهو يثمر في الدنيا الذكر القبيح وتسغيه العقل وتضليل الرأي والتسمية بالاسماء المكروهة في الصم والبكم والعمي والتشبيه بالخمير والبهايم والاموات وتثمر في الآخرة العقاب الأليم وصاحبها في لبس من دينه واختلاط من اعتقاده وعلى غير بصيرة من درك الصواب

⁴⁵⁵ القشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٣٨.

⁴⁵⁶ في نسخة (ب) النطق

⁴⁵⁷ في نسخة (ب) - المباحات

⁴⁵⁸ في نسخة (ب) بستم

⁴⁵⁹ في نسخة (ب) تدارك

⁴⁶⁰ سورة الاعراف، ٥٨/٧

⁴⁶¹ في نسخة (ب) - في الأرض

⁴⁶² في نسخة (ب) - في السماء

⁴⁶³ في نسخة (ب) + باطن

⁴⁶⁴ في نسخة (ب) جثتها

فيه وليس له عمل يصعد إلى الله تعالى: وقال أنس: الشجرة الخبيثة، هي بلسان⁴⁶⁵ السريانية الحنظل. وقال ابن عباس: هي شجرة لم تخلق وهي مثل

Vr. 143a

وقال القشيري: خبثت⁴⁶⁶ كلمة الشرك لصدورها عن قلب هو مستقر الشرك ومنبعه إجتثت من فوق الارض ما لها من قرار لان الكفر متضاد متناقض ليس له أصل صحيح ولا برهان موجب ولا دليل كاشف⁴⁶⁷ ولا علة مقتضية انما ذلك شُبُهٌ واباطيل⁴⁶⁸ إقتضائها وساوِسٌ وتسويل ما لها من قرار لانها حاصلة من شُبُهٍ واهية واصول فاسدة.⁴⁶⁹

﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ (سورة إبراهيم، ٢٧/١٤) يثبت أي يُوقِّف للثبات ويحفظ عن الزوال والزلل الذين آمنوا اتَّقُوا⁴⁷⁰ فالوعد للمؤمن الثبت⁴⁷¹ على الايمان⁴⁷² وخصال الايمان بالتقوى واما العصاة فهم في خطر. قوله تعالى: بالقول الثابت قيل: هو صلة الذين آمنوا أي هذا الوعد للذين آمنوا بالقول الثابت أي بالتوحيد الخالص فوحدوا الله ونزهوه عمالا يليق به. وقيل هو صلة يثبت أي يثبتهم بالبقاء على القول الثابت او يكون بمعنى الجزاء أي يثبتهم بسبب قولهم الثابت يقال جزيته⁴⁷³ بكذا او على كذا وفي الحياة الدنيا ماداموا احياء وعند الموت حتى يختم لهم به وفي الآخرة اي في القبر عند مُسَايَلَةِ منكر ونكير. قال ابن عباس رضي الله عنهما: مادام⁴⁷⁴ على الشهادة في الحياة الدنيا يثبت الله عليها في قبره ويلقنه إِيَّاهَا وكذلك قال مقاتل وعليه كثير من الاخبار. وقيل القبر من الحياة الدنيا صورة وفي الآخرة عند مساييل⁴⁷⁵ الله إِيَّاهُمْ عند الحساب والقول الثابت هو الشهادة لله

⁴⁶⁵ في نسخة (ب) - بلسان

⁴⁶⁶ في نسخة (ب) خبيثة

⁴⁶⁷ في نسخة (ب) - كاشف

⁴⁶⁸ في نسخة (ب) + وضلال وتضليل

⁴⁶⁹ القشيري، عبد الكريم بن هوازن، لطائف الإشارات، الهيئة المصرية العامة للكتاب، الطبعة الثالثة، مصر ٢٠٠٠، ج: ٢، ص: ٢٤٩.

⁴⁷⁰ سورة الحشر، ١٨/٥٩

⁴⁷¹ في نسخة (ب) المستكمل

⁴⁷² في نسخة (ب) - على الإيمان

⁴⁷³ في نسخة (ب) جزيتهم

⁴⁷⁴ في نسخة (ب) من دام

⁴⁷⁵ في نسخة (ب) مساييلة

بالوحدانية والصفات التي وصفها نفسه وهو قول ثابت في نفسه بدلا يد العقول وشهادات المعارف. وقيل يثبت الله الذين آمنوا أي يمكنهم الله في الأرض ويستخلفهم فيها وفي الآخرة في الجنة بقولهم الثابت أي يثبت⁴⁷⁶ كلمة التوحيد منهم. قوله تعالى: ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ﴾ أي يخذل الذين إرتكبوا الكبائر فوضعوا الأمر غير موضعه وظلموا بذلك انفسهم وهذا الوعيد لهم ماداموا مختارين ذلك فإذا تركوا الظلم فترجعوا الحق وفقهم الله وعصمهم. قوله تعالى: ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ يتوب على الظالم

Vr.143b

ان شاء فيغفر له ويهديه ويغفر له ان شاء من غير توبة ويعاقبه ان شاء ويتركه في ظلمه والآية رد على المعتزلة فإنهم يقولون لا يقدر ان يفعل⁴⁷⁷ ولاهم يقولون شاء إيمان الجميع ولم يؤمنوا فلم يقدر ان يفعل ذلك بهم. قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ (سورة إبراهيم، ٢٨/١٤) قال الحسن: يعني ابا جهل وأصحابه الذين بدلوا نعمة الله عليهم بمحمد وبالإيمان فكفروا به وكذبوه. ﴿وَأَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ أي دار الهلاك. ﴿جَهَنَّمَ﴾ (سورة إبراهيم، ٢٩/١٤) هو بدل عنها وترجمة لها فأخرجوهم إلى قتال محمد بدر فقتلهم الله فدخلوا النار فالنعمة هو محمد صلي الله عليه وسلم في هذا الآية وكذلك في قوله: يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ ثُمَّ يَنْكُرُونَهَا.⁴⁷⁸ وقيل دار البوار هي بدر هلكوا بها. قوله تعالى: جهنم، يكون منصوبا بقوله: ﴿يَصْلَوْنَهَا﴾ وهي⁴⁷⁹ كلام غير الأول. وقيل النعمة هي جميع ما أنعم الله تعالى عليهم بما كفروها فاستحقوا بها العقاب قوله يصلونها، أي يدخلون جهنم. قوله تعالى: ﴿وَيُنْسِ الْقُرْآنُ﴾ أي ينس المستقر جهنم. وقال ابن عباس: الناس برآء من هذه غير ظلمة قريش. وقال علي رضي الله عنه: هم بنو المغيرة وبنو أمية فاما بنو المغيرة فاستنصلوا بدر واما بنو أمية فمتعوا إلى حين. قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا﴾ (سورة إبراهيم، ٣٠/١٤) أي اشكالا واشباها من الاصنام سموها اللات والعزى كما ان في⁴⁸⁰ اسماء الرب جلّ جلاله الله والعزير قوله

⁴⁷⁶ في نسخة (ب) بسبب

⁴⁷⁷ في نسخة (ب) + ما يشاء

⁴⁷⁸ سورة النحل، ٨٣/١٦.

⁴⁷⁹ في نسخة (ب) وهو

⁴⁸⁰ في نسخة (ب) من

تعالى: ﴿يُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ﴾ أي ليضلوا بذلك عن سبيل طاعة⁴⁸¹ غيرهم كما ضلوا بأنفسهم. قوله تعالى: ﴿قُلْ تَتَعَبُوا﴾⁴⁸² في الدنيا ما شئتم ﴿فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾ أي مرجعكم في عاقبة أمركم إلى جهنم ويجوز⁴⁸³ تمتعوا قليلا⁴⁸⁴ على قلة⁴⁸⁵ مكنتهم في الدنيا فإن المتاع اسم لذلك قال تعالى: تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا⁴⁸⁶ وإن أجرى على الإطلاق⁴⁸⁷ أي على إطلاقه وطول زمانه فقد قال أفرايت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ماكانوا يوعدون ما اغنى عنهم ماكانوا يمتنعون.⁴⁸⁸ قوله تعالى: ﴿قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ (سورة إبراهيم، ٤ ٣١) أي قل لهم أقيموا الصلوة قوله يقيموا الصلوة⁴⁸⁹ فهذا الظاهر

Vr. 144a

جُرم بالجواب للأمر المحذوف الذي دلّ عليه قل. وقيل هو بنفسه أمر باضمار اللام فيه ليقموا الصلوة وجاز ذلك لدلالة ظاهر الكلام عليه ويجوز مثله في الكلام⁴⁹⁰ يضرب زيدا وهذا أمر للمؤمنين بأن يخالفوا الذين بدّلوا نعمة الله كفرا. أي قل يا محمد للذين حَقَّقُوا عبوديتهم لي بالإيمان في مخالفة الذين اشركوا من غير أقيموا⁴⁹¹ الصلوة بأبدانكم وأنفقوا في إقامة ديني ومواساة عبيدي أموالكم. قوله تعالى: ﴿وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ فعل المخلصين المرآين الذين ينفقون في العلانية بمرآة الناس لا غير⁴⁹². قوله تعالى: ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِي يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خِلَالٌ﴾ هو يوم القيامة لا يجري فيه تباع⁴⁹³ الناس فيشتري نفسه من العذاب بمال يعطيه ولا مصافات⁴⁹⁴ فيشفع خليل لخليله فينجيه

⁴⁸¹ في نسخة (ب) + الله

⁴⁸² في نسخة (ب) + أي قل لهم يا محمد

⁴⁸³ في نسخة (ب) + أن يكون

⁴⁸⁴ في نسخة (ب) دليلا

⁴⁸⁵ في نسخة (ب) - قلة

⁴⁸⁶ سورة الزمر، ٨/٣٩

⁴⁸⁷ في نسخة (ب) - على الإطلاق

⁴⁸⁸ سورة الشعراء، ٢٦-٢٠٥-٢٠٦-٢٠٧

⁴⁸⁹ في نسخة (ب) - قوله يقيموا الصلوة

⁴⁹⁰ في نسخة (ب) + قل له

⁴⁹¹ في نسخة (ب) + لي

⁴⁹² في نسخة (ب) - لا غير

⁴⁹³ في نسخة (ب) + بين

⁴⁹⁵ قال تعالى: لا تجزى نفس عن نفس شئاً ولا يقبل منها عدل ولا تنفعها شفاعة.⁴⁹⁶ وقال الامام القشيري: امرنا⁴⁹⁷ بالصلوة التي فيها المناجاة وبإنفاق ما رزقه الله⁴⁹⁸ وهو إنفاق اللسان على ذكره والبدن على طاعته والوقت على شكره والقلب على إرفانه والروح على حبّه والسرّ على مشاهدته ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها⁴⁹⁹ انما يطالبك بأن تحضر الباب وتقف على البساط فيقول العبد المسكين لو كان لي نفس اطوع من هذه لأتيث بها ولو كان لي قلب أو في من هذا لاحضرته وكذلك السرّ والروح. قال قائلهم:⁵⁰⁰ يفديك بالروح صب لا⁵⁰¹ يكون له. أعزّ من روحه شئ فداك به.⁵⁰² قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ (سورة إبراهيم، ٣٢/١٤) وهذه الآية في تعداد النعم وتتصل بقوله بدلوا⁵⁰³ نعمة الله كفراً. قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ هو المطر. ﴿فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ هي فواكه الأشجار وزروع الارض. قوله تعالى: ﴿رِزْقًا لَكُمْ﴾ أي قوتا لكم. قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ﴾ وذلك لكم السفن. والفلك اسم للواحد والجمع ويذكر ويؤنث. قوله تعالى: ﴿لَتَجْزِيَنِي الْبَحْرُ بِأَمْرِهِ﴾

Vr. 144b

أي بتسخيره وتكوينه كقوله إنما قولنا لشيء إذا أردناه⁵⁰⁴ أن يكون تكون⁵⁰⁵. قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ﴾ جمع نهر ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ﴾ (سورة إبراهيم، ٣٣/١٤) أي متصل السير كأنما دأبان⁵⁰⁶ أي يجتهد

⁴⁹⁴ في نسخة (ب) مضافة

⁴⁹⁵ في نسخة (ب) + كما

⁴⁹⁶ سورة البقرة، ١٢٣/٢

⁴⁹⁷ في نسخة (ب) أمر

⁴⁹⁸ في نسخة (ب) - الله

⁴⁹⁹ سورة البقرة، ٢٨٦/٢

⁵⁰⁰ في نسخة (ب) وأنشد

⁵⁰¹ في نسخة (ب) لو

⁵⁰² القشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٥٢.

⁵⁰³ في نسخة (ب) - بدلوا

⁵⁰⁴ سورة النحل، ٤٠/١٦

⁵⁰⁵ في نسخة (ب) أي تكويننا

⁵⁰⁶ في نسخة (ب) يدايان

ان في ذلك ليلا يخرجان⁵⁰⁷ عن أمر الله. قاله ابن عباس: دأبها⁵⁰⁸ في طاعة الله انما سخرنا على صورة من أمر بشيء يدأب⁵⁰⁹ نفسه في طاعة أمره. ﴿وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ يتعاقبان لمصالحكم. ﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾ (سورة إبراهيم، ٣٤/١٤) قرأت العامة بغير تنوين على الاضافة وقرأ المنذر⁵¹⁰ بن سلام من قراء البصرة والحسن والضحاك من كل بالتنوين ومعنى القراءة الأولى اعطيكم⁵¹¹ من كل شيء سألتموه وهو للتكثير لا لإستغراق الجنس كما يقال: إشتريت في السوق كل شيء. قوله تعالى: تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا⁵¹² واوتيت من كل شيء⁵¹³ فتحنا عليهم أبواب كل شيء⁵¹⁴ وهو جواب من سأل لان كل انسان لم يُعْطَ كل شيء ولأنه قال من كل ما سألتموه⁵¹⁵ ثم قال إن جعل بمعنى الذي فهو كالاول وان جعل للنفي فمعناه من كل شيء⁵¹⁶ لم تسألوه أي أعطاكم ما سألتموه وما لم تسألوه كالشمس والقمر والليل والنهار وما عدّ في هذه الآية وكذا من المصالح ما يخفى على العبد سؤاله والله تعالى يعطيه من غير سؤال. قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَعْلَمُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ قيل أي لا تطيقوا شكرها كما قال عليه الصلوة والسلام استقيموا ولن تحصوا⁵¹⁷ أي لن تطيقوا ان لا تستوا⁵¹⁸ عدّها كما قال من احصاها دخل الجنة⁵¹⁹ لو تكلف عدّها ما انعم الله عليه نفعا ودفعنا لم يمكنه ايفاء عدّه وبلوغ حدّه. قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ لظلوم⁵²⁰ لنفسه⁵²¹

⁵⁰⁷ في نسخة (ب) يخرجان

⁵⁰⁸ في نسخة (ب) دأبها

⁵⁰⁹ في نسخة (ب) فأدأب

⁵¹⁰ في نسخة (ب) أبو المنذر

⁵¹¹ في نسخة (ب) أعطاكم

⁵¹² سورة الاحقاف، ٢٥/٤٦

⁵¹³ سورة النمل، ٢٣/٢٧

⁵¹⁴ سورة الانعام، ٤٤/٦

⁵¹⁵ في نسخة (ب) + وهو للتبعيض، ومعنى قراءة التنوين من كل ما سألتموه ثم ما

⁵¹⁶ في نسخة (ب) ما

⁵¹⁷ ابن ماجه أبو عبد الله محمد بن يزيد القزويني، سنن ابن ماجه، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء الكتب العربية، بيروت، "كتاب الطهارة وسننها"، ب: ٤.

⁵¹⁸ في نسخة (ب) لا تستوفوا

⁵¹⁹ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب الشروط"، ب: ٩١٨ في نسخة (ب) + وأقل الناس نعمة

⁵²⁰ في نسخة (ب) ظلوم

⁵²¹ في نسخة (ب) + في معصيته

كفار لربه في نعمته. وقيل ظللوا⁵²² في الشدة بضجر وجرع كفار في النعمة يجمع ويمنع. قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ (سورة إبراهيم، ٣٥/١٤) أي أذكر يا محمد إبراهيم إذ لم يستعجل العذاب⁵²³ لمن كذبه وأذاه فكذلك فأفعل بأهل عصرك وأتبع في ذلك أبائك، وذلك قوله ومن عصاني فإنك غفور رحيم، وقدم على ذلك وأخر عنه دعوات فمما قدم قوله: ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ أي اشرع للناس أن يكون هذا البلد وهو مكة آمنا أي ضامنا⁵²⁴.

Vr. 145a

وقيل مأمونا فيه⁵²⁵ وهو كقولهم ليل نائم ونهار صائم كقول الله تعالى: والنهار مبصرا.⁵²⁶ قوله تعالى: ﴿وَاجْتَنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ أي ان بعلدي وأولادي وقد جنبه من⁵²⁷ دخل وجنبه تحنينا للمباغلة واجتنب يجتنب لازم وحقيقة الكلمة اجعلني في جانب، كما يقال: نجني⁵²⁸ أن نعبد الأصنام؛ ان مع الفعل مصدر أي عبادة الأصنام وهذا لتعليم الأمة ولأن العصمة لاتزيل المحنة فيجوز فيه⁵²⁹ الدعوة كما مر في قوله: توفي مسلما.⁵³⁰ قوله تعالى: ﴿رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّوا كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ﴾ (سورة إبراهيم، ٣٦/١٤) أي ضلّ بمن كثيرا من الناس أضاف الاضلال إليهم بطريق التسيب، أي إلى الأصنام كما في قوله: اتسوكم ذكرى.⁵³¹ قال القشيري: كان إبراهيم بين شهود فضل ربه وشهود فقد فضل ربه وشهود فقد⁵³² نفسه فلتنظره إلى فضل⁵³³ ربه. واغفر لأبي ولنظره إلى فقر نفسه. قال واجنبي وبني ان نعبد الأصنام. وقيل شاهد عزّ الله واستغناه فقال واجنبي وبني ان نعبد الأصنام وشاهد فضله ورحمته ولطفه، فقال

⁵²² في نسخة (ب) ظلوم

⁵²³ في نسخة (ب) + والعقوبة

⁵²⁴ في نسخة (ب) مأمنا

⁵²⁵ في نسخة (ب) + وقيل ذا أمين

⁵²⁶ سورة يونس، ٦٧/١٠؛ سورة النمل، ٨٦/٢٧؛ سورة المؤمن، ٦١/٤٠

⁵²⁷ في نسخة (ب) + حد

⁵²⁸ في نسخة (ب) + أي اجعلني

⁵²⁹ في نسخة (ب) به

⁵³⁰ سورة يوسف، ١٠١/١٢

⁵³¹ سورة المؤمنون، ١١٠/٢٣

⁵³² في نسخة (ب) - فضل ربه وشهود فقد فضل ربه وشهود فقد.

⁵³³ في نسخة (ب) - فضل

واغفر لأبي انه كان من الضالين.⁵³⁴ قوله تعالى: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي﴾ أي من⁵³⁵ كان على ديني في توحيدك فإنه من اوى⁵³⁶ إليه واعده من جملة اصحابي كما قال في قصة طالوت ومن لم يطعمه فإنه مني.⁵³⁷ قوله تعالى: ﴿وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ غفور⁵³⁸ تستر عليه ذنبه رحيم ترحمه فتتوب عليه وقيل أي تمهله ولا يعاجله⁵³⁹ بالعذاب فهو كقوله يستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم المثلث وإن ريك لئو مغفرة للناس على ظلمهم⁵⁴⁰ فالمغفرة في هذه الآية على ستر ذنوبهم وإمهالهم، وقال ومن عصاني ولم يقل عصاك وإن كان من عصاه فقد عصى الله مراعاةً للادب في الخطاب. قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ دُونِكَ﴾ (سورة إبراهيم، ٣٧/١٤) أي بعض أولادي وهو اسمعيل مع أمه هاجر فاسكنته أي جعلته ساكناً. ﴿بَوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ﴾ وهو وادي مكة وهو الأطيح الوادي سفح الجبل وغير ذي زرع، أي لا ماء فيه فتزرع الأرض عليه. ﴿عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾⁵⁴¹

Fr. 145b

هو بيان انه رأى الرفق لهم في الجوار لا في المبار ثم قيل هذا كان بعد⁵⁴² بنائه البيت وقيل كان قبل بنائه لكن الله أبان له موضع البيت فصحت إشارته إليه. قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أي أسكنهم به ليعبدوك وقيموا الصلوة لك مخلصين غير مشركين. قوله تعالى: ﴿فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ﴾ قال ابن عباس: تهرع إليهم. وقال الضحاك: تساق⁵⁴³ إليهم، والهوى لغة هو الاخطاط بسرعة يقول حَبَّبَ هذا البيت إلى عبادك⁵⁴⁴ ليحجوه. وقال

⁵³⁴ سورة الشعراء، ٨٦/٢٦

⁵³⁵ في نسخة (ب) فمن

⁵³⁶ في نسخة (ب) أو

⁵³⁷ سورة البقرة، ٢٤٩/٢

⁵³⁸ في نسخة (ب) - غفور

⁵³⁹ في نسخة (ب) تعاجله

⁵⁴⁰ سورة الرعد، ٦/١٣

⁵⁴¹ في نسخة (ب) + هو الكعبة والإضافة إلى الله للتشريف والتحریم إثبات حرمة وحرمة ما محل في غيره فيه، وقال الإمام القشيري رحمه الله قوله بواد غيري ذي زرع هو اخبار عن صدق توكله وصدق تغويضه وقوله عند بيتك المحرم.

⁵⁴² في نسخة (ب) عند

⁵⁴³ في نسخة (ب) تشناق

⁵⁴⁴ في نسخة (ب) + ليأتوه

مجاهد: قال أفيدة من الناس تحوي إليهم⁵⁴⁵ ولو قال أفيدة الناس لإزدهمت⁵⁴⁶ الروم والترك والهند. قوله تعالى: ﴿وَأَرْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ﴾ أي التي تكون في بلاد الناس فيجئ إليه الثمرات من النواحي فيوجد به ما يوجد بها. قوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ ليشكروا لك وقيل لعل ههنا للتراخي، أي أرجوا أنهم إذا أسبغوا⁵⁴⁷ بهذه النعم فيه سكنوه واستوطنوه واقاموا منا سكك فيه شكرا لك على نعمك فاستجاب الله دعاه بثمرات الطائف. وقال القشيري: يقول اسكنتهم بهذا الوادي ولا متعلق من الأغيار لقلوبهم ولا متناول لافكارهم. واسرارهم فهم مطروحوون ببابك مقيمون بحضرتك جاري فيهم حكمك ان راعيتهم كفيتهم وكانوا أعزّ خلقك وإن أقصيتهم ونفيتهم كانوا أذلّ خلقك. قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ﴾ (سورة إبراهيم، ٣٨/١٤) أي لا يخفى عليك قولي وإرادتي في إرادة الخير لعبادتك عموما وبذريتي خصوصا لمي امن بك لعلمي بسعة رحمتك وإرادتك الخير بمن آمن بك. وقال ابن عباس ومقاتل: ما نخفى وما نعلن من الرحيل⁵⁴⁸ بإسماعيل وأمه وغربتها وكونها بواد غير ذي زرع. قوله تعالى: ﴿وَمَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ يجوز أن يكون هذا من كلام إبراهيم ويكون إنتقلا من المخاطبة الى المغاية وهو أحد أقسام البلاغة ويجوز أن يكون هذا كلاما معترضا في كلام إبراهيم وهو الكلام تعالى، أي صدق إبراهيم فيما قال: لا يخفى عليه من شيء

Vr. 146a

في الأرض ولا في السماء،⁵⁴⁹ أي علم الله قصده بهذا الدعاء واستجاب له في البيت وذريته. قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ (سورة إبراهيم، ٣٩/١٤) أي الشكر لله على أن وهبني هذين الولدين⁵⁵⁰ على كبر سنّي وكبر سنّ أمراي كما قالت سارة: ءألد وأنا عجوز وهذا بغلي شيخا⁵⁵¹ وهو ابن تسع

⁵⁴⁵ في نسخة (ب) - تحوي إليهم

⁵⁴⁶ في نسخة (ب) + عليه

⁵⁴⁷ في نسخة (ب) اتسعوا

⁵⁴⁸ في نسخة (ب) رحل

⁵⁴⁹ سورة آل عمران، ٥/٣

⁵⁵⁰ في نسخة (ب) المولودين

⁵⁵¹ سورة هود، ١١/٧٢؛ في نسخة (ب) + قال ابن عباس وُلد إسماعيل لإبراهيم

وتسعين سنة، وُلد⁵⁵² إسحق وهو ابن مائة واثني عشر سنة. وقال سعيد بن جبيرة: وهو ابن سبع عشر ومائة سنة. وقال مقاتل: وُلد إسماعيل لإبراهيم وهو ابن أربع وستين سنة وولد له إسحق وهو ابن سبعين سنة.⁵⁵³ قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ أي قد سمع دعائي لي ربِّ هب لي من الصالحين.⁵⁵⁴ وقيل انه اراد به اسمع دعائي في حق البيت وفي حق ذريتي. قوله تعالى: ﴿رَبِّ اجْعَلْ لِي مَقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ (سورة إبراهيم، ٣٠/١٤) أي وفقني وأولادي لأدومة الصلوة وأقامتها على شرائطها في أوقاتها. قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ﴾ أي عبادتي. قال تعالى: فادعوا الله مخلصين له الدين⁵⁵⁵ أي فاعبدوه ويحتمل انه عند⁵⁵⁶ دعائه لذريته وللمؤمنين عملا صالحا يثاب عليه فسال قبوله. قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ (سورة إبراهيم، ٤١/١٤) قال الإمام ابو منصور، قال الحسن: كانت أمه مسلمةً بدليل قوله: واغفر لأبي إنه كان من الضالين⁵⁵⁷ ولم يصف الام بالضلال. وقال ابو منصور ولسنا نعلم ذلك وسؤال المغفرة للاب الضال والام ان كانت ضالة هو سؤال ما ينال به المغفرة وهو الإسلام وقد شرحناه باتم من هذا في آخر سورة براءة. وقيل اراد به آدم وحواء⁵⁵⁸. قوله تعالى: ﴿لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ دعا بالمغفرة لجميع المؤمنين أيضا ويدخل فيه هذه الأمة فهو⁵⁵⁹ دعا لنا ونحن ندعوا له بالصلوة بأمر الله تعالى به إجابة لدعائه واجعل لي لسان صدق في الآخرين.⁵⁶⁰ قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ أي حين مجي وقت الحساب⁵⁶¹ يقال اقم هذا الحساب، أي اعدل فيه. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٢/١٤) يخاطب نبيه به تسلياً له وأخباراً

Vr. 146b

⁵⁵² في نسخة (ب) + له

⁵⁵³ مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، ج: ٢، ص: ٤٠٩.

⁵⁵⁴ سورة الصافات، ٣٧/١٠٠

⁵⁵⁵ سورة المؤمن، ٤٠/١٤

⁵⁵⁶ في نسخة (ب) عدّ

⁵⁵⁷ سورة الشعراء، ٢٦/٨٦

⁵⁵⁸ في نسخة (ب) وحوى

⁵⁵⁹ في نسخة (ب) + قد

⁵⁶⁰ سورة الشعراء، ٢٦/٨٤

⁵⁶¹ في نسخة (ب) + كما يقال قامت الصلاة وقامت الحرب. وقيل هو عبارة عن العدل في الحساب.

ان إبراهيم صلوات الله عليه لم يستعجل ليصبر هو كما صبر إبراهيم وبيانا للمشركين ان إبراهيم لم يكن راضيا بفعلهم بهذا القول وان تأخر العذاب عن الكفار في الدنيا لتشديده عليهم في العقبي. وقال القشيري: الظلم على وجوه ظلم على النفس بوضع المعصية مكان الطاعة وظلم على القلب بتمكين الخواطر الردية منه واطار الغير على البال وظلم على الروح بحبة المخلقين. قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ أي تأخير عذابهم ليس لخفا حالهم⁵⁶² بل يؤخرهم ليوم القيامة الذي يرتفع⁵⁶³ فيه أبصارهم إرتفاعا⁵⁶⁴ لنزول ما تُوعَدُوا⁵⁶⁵ به ولانفتاح أبواب السماء ونزول الملائكة. مهطعين، أي مسرعين على خوف لانهم⁵⁶⁶ يساقون إلى النار. مقنعي رؤسهم⁵⁶⁷ حتى يبصروا⁵⁶⁸ مواقع اقدامهم، لا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ، أي لا تغتمض عيونهم ووحّد الطرف لانه في الأصل مصدر طرف يبصره بطرف طرفاه⁵⁶⁹. قوله تعالى: ﴿مُهْطِعِينَ مُقْنِعِي رُؤُسِهِمْ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٣/١٤) الجمع بين الاهطاع والإقناع على معنى انهم يكونوا مسرعين إلى الدّاعي⁵⁷⁰ إذا دعاهم وإلى ان يدعوهم يكونون مقنعي رؤسهم. ﴿لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ وَأَفْئِدَتُهُمْ﴾ قيل هي خالية لاتعي شيئا ولا تعقل من الخوف. وقيل جوف لا عقول لها. وقيل نُزِعَتْ أفيدتهم من أفواهمهم⁵⁷¹ وارتفعت إلى حلوقهم، قاله مقاتل ومجاهد والضحاك. وقال الحسن: أي خالية. ﴿هَوَاءٌ﴾ كهوآء ما بين السماء والارض. وقيل افيدتهم خالية عن كل سرور وأمل خير لما يعاينونه⁵⁷² من الأحوال ويتوقعونه⁵⁷³ من الأحوال كقوله: وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا⁵⁷⁴. قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ (سورة إبراهيم،

⁵⁶² في نسخة (ب) + على الله تعالى

⁵⁶³ في نسخة (ب) ألتى ترتفع

⁵⁶⁴ في نسخة (ب) إرتقابا

⁵⁶⁵ في نسخة (ب) توعّد

⁵⁶⁶ في نسخة (ب) لما انهم

⁵⁶⁷ في نسخة (ب) + أي رافعيها

⁵⁶⁸ في نسخة (ب) لا يبصروا

⁵⁶⁹ في نسخة (ب) يبصره يَطْرَف طرفًا

⁵⁷⁰ في نسخة (ب) الدّاع

⁵⁷¹ في نسخة (ب) اجوافهم

⁵⁷² في نسخة (ب) يعاينونه

⁵⁷³ في نسخة (ب) ويتوقعونه

⁵⁷⁴ سورة القصص، ١٠/٢٨

٤٤/١٤) المَعْدُّ لِلظَّالِمِينَ فَيَسْأَلُونَ الرَّجْعَةَ. قوله تعالى: ﴿فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا أَخْرِنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ أي رُدُّنَا إِلَى الدُّنْيَا وَأَمْهَلْنَا مَدَّةَ عَمْرِنَا الَّذِي كَانَ لَنَا فِي الدُّنْيَا. قوله تعالى: ﴿يُحِبُّ دَعْوَتَكَ﴾ جواب قولهم أَخْرِنَا وَجُزِّمْ لَدُنْكَ. ﴿وَتَتَّبِعِ الرُّسُلَ﴾ أي رَسْلَكَ. قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ﴾ أَضْمَرَ هُنَا⁵⁷⁵ فَيَقَالُ لَهُمْ وَجَازَ ذَلِكَ لِدَلَالَةِ الْحَالِ عَلَيْهِ أَلَيْسَ

Vr. 147a

قَدْ كُنْتُمْ تَخْتَلِفُونَ⁵⁷⁶ فِي الدُّنْيَا إِنْ⁵⁷⁷ مَا لَكُمْ مِنْ إِنْتِقَالٍ عَنْهَا إِلَى دَارٍ أُخْرَى إِنَّمَا هُوَ تَمَوُّتُوا فَتَصِيرُوا تَرَابًا لَا بَعَثَ لَكُمْ وَلَا حِسَابَ عَلَيْكُمْ، وَقِيلَ: مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ⁵⁷⁸ عَنْ هَذِهِ الْحَالَةِ وَرَجُوعٍ إِلَى الدُّنْيَا وَقَدْ تَمَّ الْكَلَامُ الْأَوَّلُ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ⁵⁷⁹ وَهُوَ مَا ذَكَرَ مِنْ قَوْلِهِمْ⁵⁸⁰ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ إِيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مِنْ يَمُوتَ.⁵⁸¹ قوله تعالى: ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسَاكِينِ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٥/١٤) قِيلَ هُوَ مُتَّصِلٌ بِهَذَا الْخُطَابِ فِي الْقِيَامَةِ وَسَكَنْتُمْ بِلَادٍ مِنْ كَانَ مِثْلَكُمْ⁵⁸² مِنَ الْأُمَمِ مِنَ الْأُمَمِ الْمَكْذِبَةِ لِأَنْبِيَائِهَا. قوله تعالى: ﴿وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ﴾ أَيِ صَحَّ عِنْدَكُمْ بِظُهُورِ الْآثَارِ وَتَوَاتُرِ الْأَخْبَارِ كَيْفَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَمْ تَعْتَبِرُوا بِهِمْ. قوله تعالى: ﴿وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ﴾⁵⁸³ فَلَمْ تَعْتَبِرُوا⁵⁸⁴ بِهِمْ ﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٦/١٤) أَيِ إِحْتَالُوا حِيلَتِهِمْ. وَقِيلَ⁵⁸⁵ خُطَابَ مُشْرِكُوا⁵⁸⁶ مَكَّةَ وَإِنْفَصَلَ عَنِ الْأَوَّلِ. قوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ﴾⁵⁸⁷ أَيِ مَكَرَ أَوْلَئِكَ الْأُمَمِ قَبْلَهُمْ

⁵⁷⁵ فِي نَسْخَةِ (ب) ههنا

⁵⁷⁶ فِي نَسْخَةِ (ب) تخلفون

⁵⁷⁷ فِي نَسْخَةِ (ب) - ان

⁵⁷⁸ فِي نَسْخَةِ (ب) + إِبْتَدَأَ خُطَابٍ لَهُمْ أَيِ مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ

⁵⁷⁹ فِي نَسْخَةِ (ب) - مَا لَكُمْ مِنْ زَوَالٍ

⁵⁸⁰ فِي نَسْخَةِ (ب) قوله

⁵⁸¹ سورة النحل، ٣٨/١٦ فِي نَسْخَةِ (ب) + بلى

⁵⁸² فِي نَسْخَةِ (ب) مِنْ قَبْلَكُمْ

⁵⁸³ فِي نَسْخَةِ (ب) + أَيِ وَصَفْنَا لَكُمْ الْعِبْرَ

⁵⁸⁴ فِي نَسْخَةِ (ب) فَلَمْ تَتَّعِظُوا

⁵⁸⁵ فِي نَسْخَةِ (ب) + وَسَكَنْتُمْ

⁵⁸⁶ فِي نَسْخَةِ (ب) مُشْرِكِي

⁵⁸⁷ فِي نَسْخَةِ (ب) + أَيِ قَدْ مَكَرَ بَكَ يَا مُجِدُّ أَهْلِ مَكَّةَ مَكْرَهُمْ

بأنبيائهم. ﴿وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرَهُمْ﴾ أي علم ذلك عند الله وهو محفوظ عليهم. وقيل ذلك عند الله جزاء مكرهم. قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُمْ لَيَنْزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ قرأ الكسائي بفتح اللام⁵⁸⁸ ورفع اللام الثانية وله وجهان وقد كان مكرهم نزول منه الجبال وقد مرّ شرحه في قوله تعالى: وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ،⁵⁸⁹ على الطريقين وهو تعظيم لمكرهم، أي كاد من قدرته⁵⁹⁰ وعظمته يكون كذلك وهو كقوله: تُكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا.⁵⁹¹ لكنه لم ينفذ ولم يضر بالإسلام وأهله بدفع الله تعالى: فيكون بمعنى الكلام وإن كان⁵⁹² مكرهم يكون بحيث نزول منه الجبال كما قال: وبلغت القلوب الحناجر⁵⁹³ أي كادت وهذا عامة ما يطلق من الألفاظ في تكثير الشيء وتفخيمه بما محيط العلم بأن مثله لا يكون وإنما هو على معنى كاد يكون لو جاز كونه. وقد قرأ عمر وعلي وابن مسعود وأبي بن كعب: كاد مكرهم بالدال، وقرأ العامة⁵⁹⁵ بالنون⁵⁹⁶ لتزول منه الجبال وبكسر اللام الأولى وينصب الثانية وهو للنفي، أي وكان مكرهم مكرًا عظيمًا لا⁵⁹⁷ ينفذ وتزول منه الجبال وكانوا إذا أعظموا الشيء

Vr. 147b

وصفوه بمثله. قال الشاعر:

لَمَّا آتَى خَيْرَ الزَّبِيرِ تَضَعُضَعَتْ ... سُورُ الْمَدِينَةِ وَالْجِبَالُ الْخُشْعُ.⁵⁹⁸

وقيل الجبال مثل الإسلام⁵⁹⁹ وآيات القرآن في وثاقها وثبوتها يقول لم يؤثر مكرهم في توهين شيء من ذلك. وقال ابن عباس ومقاتل: في نزولها ان نمروذ بن كنعان كان أول من ملك الأرض فحملته نخوته على أن قال إن كان ما يقول

⁵⁸⁸ وفي الهامش: الأولى

⁵⁸⁹ سورة بقرة، ١٩٨/٢

⁵⁹⁰ في نسخة (ب) قوّته

⁵⁹¹ سورة مريم، ٩٠/١٩

⁵⁹² في نسخة (ب) كاد

⁵⁹³ سورة الاحزاب، ١٠/٣٣

⁵⁹⁴ + في نسخة (ب) وان

⁵⁹⁵ في نسخة (ب) + القرآء

⁵⁹⁶ في نسخة (ب) - بالنون

⁵⁹⁷ في نسخة (ب) - لا

⁵⁹⁸ الطبري، الجامع البيان عن تأويل آي القرآن، ج: ٢، ص: ١٣٨.

⁵⁹⁹ في نسخة (ب) للإسلام

إبراهيم حقا أنّ في السماء أها فلا إستقرّ حتى أعلم صِدْقَ ما يقوله فاتخذَ تابوتا وعمد إلى أربعة من النسور تعلق⁶⁰⁰

كل جانب من التابوت بنسر منها وأقعد في التابوت ورجلين وجعل له بابين من أعلى ومن أسفل وجعل على جوانب التابوت⁶⁰¹ لحما شديدا حمرة جبال النسور ثم خلّى عن النسور فار تفعن طمعا في اللحم حتى أبعدت في الهواء فقال أحد الرجلين للآخر أفتح الباب الأعل⁶⁰² فانظر⁶⁰³ ففتح ونظر وقال أها كهيتها ثم قال⁶⁰⁴ أفتح الباب الأسفل ففتح فقال انظر إلى الأرض فقال كيف تراها قال أراها للُجّة البيضاء ثم أغلق الباب وارتفعت النسور حتى حالت الريحُ بينها وبين الطَّيْران فقال لصاحبه أفتح الباب الأعل⁶⁰⁵ وانظر ففتح وقال ان السماء كهيتها ثم فتح الباب الأسفل وقال ان⁶⁰⁶ الأرض سوداء مظلمة فقال لصاحبه نكّس اللحم فنكّسه على قوائم التابوت مُتَدَلِّيًا فتصوّبت النسور طمعا في اللحم حتى قُرّبت من الجبال فسمعت الجبال خفيف التابوت والنسور فظنت ان قد حدث بها حادث من السماء فذلك قوله وان كان مكرهم لتزول منه الجبال. قوله تعالى: ﴿فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِيفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٧/١٤) يتصل بقوله وعند الله⁶⁰⁷ وهو وعيد الكفار⁶⁰⁸ ووعدُ الرسل⁶⁰⁹ يقول فلا تظن⁶¹⁰ يا مُحمَّد إن الله يخلف⁶¹¹ رسله ما وعدهم من النصر والعُلُوّ في الدنيا والانتقام لهم من أعدائهم في الدنيا والأقبى والأخلاف مصدر يطلب فعله إسمين والمتكلم في مثله يصفه⁶¹² إلى أينما أحبّ وينصب الآخر يقول الرجل: أنا أعطى⁶¹³ المالَ زيدًا ومعطى زيدَ المالَ لانه يقول أعطيتُ زيدًا المالَ وأعطيْتُ المالَ زيدًا. قوله تعالى:

⁶⁰⁰ في نسخة (ب) فعلق

⁶⁰¹ في نسخة (ب) + من فوق

⁶⁰² في نسخة (ب) - الأعل

⁶⁰³ في نسخة (ب) + هل أزدنا من السماء قربًا

⁶⁰⁴ في نسخة (ب) + له

⁶⁰⁵ في نسخة (ب) + أرى

⁶⁰⁶ في نسخة (ب) + مكرهم

⁶⁰⁷ في نسخة (ب) للكفار

⁶⁰⁸ في نسخة (ب) للرسل

⁶⁰⁹ في نسخة (ب) فلا تظن

⁶¹⁰ في نسخة (ب) يخلف

⁶¹¹ في نسخة (ب) - من

⁶¹² في نسخة (ب) يضيفه

﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ أي منيع لا يغالَب. ذُوا انتِقَامٍ، من أعدائه لأوليائه. قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٨/١٤) قال الحسن: هي هذه الأرض وهذه السموات، أي ينتقم يوم تُبدَّل الأرض. وقيل لا يخلف وعده رسله يوم تبَدَّل الأرض. وقيل أَحْدَرُوا يوم تُبَدَّل الأرض وتبدل الأرض تسوية جبالها وأنهارها وأكامها وأشجارها وتُمدَّد مدَّ الاديم وتبدل السماء بتكوير شمسها وتَنَاتَرَ نجومها، قال هذا من كلام العرب: كشئ تراه تغير عن حاله لقد بدلت بعدى وَهَوَّ هو بعينه. قال ابن عباس رضى الله عنهما: هي تلك الأرض إنما تُبَدَّل أوصافها ثم أنشد فقال:

فما الناس بالناس الذين عهدتكم ... ولا الدار بالدار ألتي كنت أعرف.⁶¹⁴

وقال على رضى الله عنه: تجعل الأرض من فضة والسموات من ذهب وكذا قال الضحَّاك وعكرمة ومُجَدِّد⁶¹⁵ بن كعب.⁶¹⁶ وقيل أرض بيضاء نَقِيَّةٌ لم يُسْفَكْ عليها دم ولم يُعمل عليها بالمعاصي. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يحتمل هذا وجهين تبديل أهلها وتبديل عينها وإضمار الأهل جائز كما في قوله وأسئل⁶¹⁷ القرية وتبديل أهلها أن يكونوا كلهم مستسلمون خاضعون⁶¹⁸ في ذلك اليوم ولم يكونوا كذلك والثاني ان الأولياء يكونوا في النعيم المقيم والأعداء في العذاب الأليم وتبديل عينها بما قلنا⁶¹⁹ من الأرض البيضاء. والثاني تغيير⁶²⁰ أوصافها وهي على الأحوال ولأن أرض الجنة مسك وزعفران وأرض جهنم نارٌ جهرٌ. ﴿وَيَرْزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ أي خرجوا من قبورهم لحاسبة الله

⁶¹³ في نسخة (ب) معطى

⁶¹⁴ أحمد بن يحيى بن زيد بن سيار الشيباني بالولاء، أبو العباس، المعروف بثعلب، مجلس ثعلب، ج: ١، ص: ١٢.

⁶¹⁵ في نسخة (ب) - مُجَدِّد

⁶¹⁶ في نسخة (ب) + هي كقرصة النقي

⁶¹⁷ في نسخة (ب) أسال

⁶¹⁸ في نسخة (ب) مستسلمين خاضعين

⁶¹⁹ في نسخة (ب) قلنا

⁶²⁰ في نسخة (ب) تغيير

الواحد الذي لا إله غيره، القهار الذي لا يُعترض عليه فيما يريد. قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ﴾ (سورة إبراهيم، ٤٩/١٤) أي هؤلاء الظالمين مشركين. ﴿يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ قُرِنَتْ أيديهم بالعُللِ إلى أعناقهم. وقال ابن عباس رضى الله عنهما: قُرِنُوا بالشياطين في الأغلال والسلاسل. وقال عطاء في قوله: وَإِذَا النُّفُوسُ رُجِعَتْ. ⁶²² قال: قُرِنَتْ نفوس المؤمنين بالخور العين ونفوس الكافرين بالشياطين. قوله تعالى: فِي الْأَصْفَادِ، أي القيود والواحد صَفَد. وقيل هو العُلل. وقيل هو السلسلة. قال تعالى: ﴿سَرَّابِلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ﴾ (سورة إبراهيم، ٥٠/١٤)

Vr. 148b

أي قمصهم جمع سِرْبَال. مِنْ قَطْرَانٍ وهو ما قَهَّيَا ⁶²³ به الإيلُ الجربا. أي يُطلبون به فتصير ⁶²⁴ كاللباس لهم. وقال ⁶²⁵ عكرمة من قَطْرٍ آنٍ، بكسر القاف وتنوين الراء ومدّ الألف وهما كلمتان. أي من قَطْرٍ ⁶²⁶ أي من نحاسٍ أو صُفْرٍ مُدَابٍ وَآنٍ. أي انتهى حرّه كما قال: وَبَيَّرَ حَمِيمٍ آنٍ. ⁶²⁷ قوله تعالى: ﴿وَتَعَشَىٰ مُجُوهَهُمُ النَّارُ﴾ أي تَغَطَّيَهَا ⁶²⁸ فَتَلَهَّبَ النار في كل أبدانهم والقطران أقبُلُ الأشياء للنار. قوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ﴾ (سورة إبراهيم، ٥١/١٤) أي يفعل الله ذلك بهم لجزائهم على فعلهم لا ظلما عليهم. قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ لا يشغله فيه تأثُل ⁶²⁹ وتتبع. ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ﴾ (سورة إبراهيم، ٥٢/١٤) أي هذا القرآن كفاية للناس في كل ما يحتاجون إليه من أمر دينهم وديانهم. قوله تعالى: ﴿وَلْيُنذِرُوا بِهِ﴾ أي جعلناه بلاغا. ﴿وَلْيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ لا

⁶²¹ وفي الهامش: ﴿وَيَرْزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ أي خرجوا من قبورهم لحاسبة الله الواحد الذي لا إله غيره، القهار الذي لا يُعترض عليه

فيما يريد. قوله تعالى.

⁶²² سورة التكوين، ٧/٨١

⁶²³ في نسخة (ب) ما مُنَّا

⁶²⁴ في نسخة (ب) فيصير

⁶²⁵ في نسخة (ب) وقرأ

⁶²⁶ في نسخة (ب) - من قَطْرٍ

⁶²⁷ سورة الرحمن، ٤٤/٥٥

⁶²⁸ في نسخة (ب) + لا قطران عليها

⁶²⁹ في نسخة (ب) تأمل

شريك له. ﴿وَلْيَذْكُرُوا الْأَبْطَابَ﴾ أي وليتعضد⁶³⁰ اولوا العقول الخالصة. وقال القشيري رحمه الله: الحجج ظاهرة والإجازات⁶³¹ لايحة والداعي مستمع والمهلة لا متسعة والرسول مبلغ والتمكن من القيام بحق التكليف مُساعد ولكن⁶³² التوفيق عزيز والربُّ سبحانه. فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ⁶³³. والحمد لله رب العالمين.

سُورَةُ الْحَجَرِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الذي جعل في السماء بروجا وزيناها للناظرين، الرحمن الذي جعل الجنة للمتقين، الرحيم الذي أمر رسوله بخفض جناحه للمؤمنين، رَوَى أَبِي كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: عن النبي صلي الله عليه وسلم: أنه قال من قرأ سورة الحجر كان له من الأجر عشر حسنات بعدد المهاجرين والأنصار والمستهزئين لمحمد صلي الله عليه وسلم،⁶³⁴ وهذه السورة مكية وهي تسع وتسعون آية وستماية واربع وخمسون كلمة، وألفان ثمانماية وستة عشر حرفا، وانتظام أول هذه السورة بآخر سورة إبراهيم أنها جميعا في صفة القرآن، والانتظام السورتين جملة ان سورة إبراهيم في بيان وحدانية الله تعالى ودعوة الأنبياء

Vr. 149a

إليها وتكذيب الكفار إياهم وتوكل الأنبياء على الله تعالى ونجاتهم وهلاك مكذبيهم⁶³⁵ وبيان مثل أفعالهم وبيان مثل توحيد المؤمنين ومثل كفرا لكافرين ثم تقسيم من كفر، وقيل⁶³⁶ لهم تمتعوا فإن مصيركم إلى النار. ومن آمن وقيل⁶³⁷ لهم قل لعبادي الذين آمنوا، وختم السورة بأن القرآن بلاغ وتبصرة⁶³⁸ وإنذار وتذكير،⁶³⁹ وافتتاح هذه السورة بأن من لم

⁶³⁰ في نسخة (ب) + به

⁶³¹ في نسخة (ب) والأمارات

⁶³² في نسخة (ب) + القسمة سابقه

⁶³³ في نسخة (ب) + فمن اعتبر نجا ومن غفل تردى والله الأمر من قبل ومن بعد؛ سورة هود، ١١/١٠٧؛ سورة بروج، ٨٥/١٦.

⁶³⁴ في نسخة (ب) عليه السلام

⁶³⁵ في نسخة (ب) مكذبهم

⁶³⁶ في نسخة (ب) فقل

⁶³⁷ في نسخة (ب) قيل

⁶³⁸ في نسخة (ب) وتبصير

⁶³⁹ في نسخة (ب) وتذكير

يتذكر ففي الآخرة يتحسّر، ويودّ ان لو كان آمن وما كفر، ثم بيان تكذيب الاولين والاستهزائهم. ثم بيان خلق آدم وانقسام أولاده إلى من يتبع الشيطان. ومن يتبع الرحمن. وبيان جزا هؤلاء وجزا هؤلاء وتحقيق هذين المعنيين إلى آخر⁶⁴⁰ سورة. قوله تعالى: ﴿الر﴾ (سورة الحجر، ١/١٥) مرّت الأفاويل فيه ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ أي تلك الآيات المنزلة قبل هذه السورة أن جعل تلك إشارة إلى الغائب وهذه الآيات التي في هذه السورة ان كان تلك إشارة إلى الحاضر فاللفظ يصلح لهما آيات القرآن قوله⁶⁴¹ تعالى: الكتاب والقرآن هما واحد وسمّى بإسمين لإختلاف المعنيين فهو كتاب لانه يكتب ليكون مدوّناً مخلداً وقرآن لأنه جمع فيه ما بنا حاجة إليه اليوم وغداً قوله تعالى مبين⁶⁴² قال القشيري بيّن⁶⁴³ للمؤمنين ما يسكن قلوبهم وللمريدين ما يقوى رجاؤهم وللمحبين ما يهيج اشتياقهم وللمشتاقين ما يثير لواعج أشواقهم.⁶⁴⁴ قوله تعالى: ﴿رَبِّمَا يَودُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ (سورة الحجر، ٢/١٥) أي كثيراً ما يتمنى هؤلاء الكفار ان لو كانوا مسلمين منقادين لحكم هذا الكتاب وكلمة رب موضوعاً لتكثير ما يخبر عنه وهي تدخل إسم النكرة وإذا وليت فعلاً⁶⁴⁵ دخلها ما لتصير مصدر⁶⁴⁶ فتصير داخلية في الإسم معنى وتقدير هذا رَبُّ وَكَادِ للذين كفروا وفي ربما قرأتان قرأ عاصم ونافع بالتخفيف والباقون بالتشديد وهما لغتان. قال الشاعر:

أزهير إن يَشِبَّ الْقُرْآنُ فَإِنِّي ... رَبِّ هَيَّضَلٍ لَقَفْتُ مِنْهُ بِهَيَّضَلٍ⁶⁴⁷.

وقيل هذا التمني يكون عند الموت عند نزول الملائكة ملائكة العذاب.

Vr. 149b

⁶⁴⁰ في نسخة (ب) ختم

⁶⁴¹ في نسخة (ب) وقوله

⁶⁴² في نسخة (ب) المبين

⁶⁴³ في نسخة (ب) يبيّن

⁶⁴⁴ في نسخة (ب) أسرارهم

⁶⁴⁵ في نسخة (ب) الفعل

⁶⁴⁶ في نسخة (ب) مصدراً

⁶⁴⁷ الشعراء الهذليون، ديوان الهذليين، ترتيب وتعليق: محمد محمود الشنقيطي، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة - جمهورية مصر

العربية، ١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م، ج: ٢، ص: ٨٩.

وقيل يكون عند البعث. وقيل يكون عند الحساب. وقيل عند دخول النار.⁶⁴⁸ وقيل يكون فيها. وقيل يكون في كل الاحوال التي تخطر بالبال ظهور⁶⁴⁹ بطلان ما كانوا فيه من خلاف الاسلام، قال ابن عباس رضي الله عنهما: يعذب الله قوما ممن كان يعبد قوما ممن كان يعبد غيره⁶⁵⁰ غيره فيجمعهم في النار فيغير الكفار المؤمنين فيقولون ما أغني⁶⁵¹ عنكم توحيدكم وانتم معنا في النار فيأمر الله تعالى: بإخراجهم فحينئذ يؤدّ الذين كفروا لو كانوا مسلمين. قال⁶⁵² مقاتل بن حيان يجمع طائفة من أهل التوحيد وطائفة من الكفار⁶⁵³ في بعض دركات النار فيقول الكافرين للمؤمنين اما نحن فمعلوم كفرنا وشركنا⁶⁵⁴ وتكذينا ولذلك وقعنا في النار واما⁶⁵⁵ أنتم فكنتم مؤمنين مصدقين فما احلكم⁶⁵⁶ النار فيغار الله تعالى للمؤمنين فيقول وعزّي لأنجيكم منها ثم يأمر الشفعا حتي يشفعوا لهم. وقال القشيري⁶⁵⁷ إذا عرفوا عمن بقوا. عرفوا⁶⁵⁸ كيف سقوا⁶⁵⁹. وأيّ كاس سقوا. ويقال لو علموا عمن بقوا. لراوا نفوسهم اهلا لما من العقوبة لقوا. ويقال إذا صارت المعارف ضرورة. احقرت⁶⁶⁰ اقوام عقوبة. وتقطعت قلوب آخرين حسرة. وقال الفراء والكسائي رُبّ اصله لما مضى رُبّ مالٍ انفقته وقد يستعمل في المستقبل على معنى التقريب له كما ان إذ موضوعة للماضي ثم قد يستعمل في الماضي⁶⁶¹ تقريبا له كقوله ولو ترى المجرمين⁶⁶² الآية. ولو ترى إذ يتوفى الذين⁶⁶³ كفروا

⁶⁴⁸ في نسخة (ب) وقيل يكون عند دخول النار

⁶⁴⁹ في نسخة (ب) لظهور

⁶⁵⁰ في نسخة (ب) ممن يعبد

⁶⁵¹ في نسخة (ب) لهم ما أغنى

⁶⁵² في نسخة (ب) وقال

⁶⁵³ في نسخة (ب) أهل الكفار

⁶⁵⁴ في نسخة (ب) وشركائنا

⁶⁵⁵ في نسخة (ب) فاما

⁶⁵⁶ في نسخة (ب) احلكم

⁶⁵⁷ في نسخة (ب) وقال الإمام القشيري رحمه الله

⁶⁵⁸ في نسخة (ب) علموا

⁶⁵⁹ في نسخة (ب) شقوا

⁶⁶⁰ في نسخة (ب) نفوس اقوام

⁶⁶¹ في نسخة (ب) المنتظر

⁶⁶² سورة ابراهيم، ٤٩/١٤

⁶⁶³ في نسخة (ب) الذين الآية

الملائكة.⁶⁶⁴ ولو تري إذ وقفوا⁶⁶⁵ وذلك لأن حال أُوعد الله فهو قريب أي⁶⁶⁶ لا محالة فيحتمل⁶⁶⁷ في معنى ما وجد.
﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ﴾ (سورة الحجر، ٣/١٥) يتمتعوا يتلذذوا ويلههم يشغلهم وقد لُهي يُلْهي من
حدّ علم اي ذهل عن الشيء وشُغل عنه واهّاه غيره وهذا تهديد للكفار وتسلية للنبي صلي الله عليه وسلم⁶⁶⁸ يقول
دعهم يا مُحمد يتقلبوا في الدنيا ويتمتعوا بها ويشغلهم طول الأجل عن التفكير في القرآن ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ اذا نزل بهم
العذاب في الآخرة والسيوف في الدنيا

Vr. 150a

انما كانوا فيها⁶⁶⁹ من الاشتغال في الدنيا بالاستمتاع بما لم يكن شئاً وانه لا ينقع عند الله الا الايمان والعمل الصالح
قوله تعالى يأكلوا جزم لانه جواب الامر وكذا ما بعده وفي قوله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون لم يجزم لانه حال لاخير
وتقول العرب ذر زيدا ينم ودع زيدا ينام فإذا كان غير نائم يقول دع زيدا ينم جواب الامر وإن⁶⁷⁰ كان نائم يقول
دع⁶⁷¹ زيدا ينام أي قرره على حالة النوم. قوله⁶⁷² تعالى: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَعْلُومٌ﴾ (سورة الحجر،
٤/١٥) يتصل بما قبله فسوف يعلمون أي العذاب نازل بهم لكن وقته الذي جعلناه اجلاً له وما اهلكنا أهل قرية الا
ولها كتاب معلوم اي اجل مكتوب معلوم اخرناها إلى اجلها إذ⁶⁷³ كان في علمنا ايمان من يؤمن منهم يوجدون⁶⁷⁴
أولاداً⁶⁷⁵ يخرجون من اصلاهم يؤمنون فإذا بلغ الكتاب اجله وجبت كلمة العذاب على الكافرين ولم يتأخر العذاب

⁶⁶⁴ سورة الانفال، ٥٠/٨

⁶⁶⁵ سورة الانعام، ٣٠، ٢٧/٦

⁶⁶⁶ في نسخة (ب) أي يأتي لا محالة

⁶⁶⁷ في نسخة (ب) فجعل في معنى

⁶⁶⁸ في نسخة (ب) عليه السلام

⁶⁶⁹ في نسخة (ب) فيه

⁶⁷⁰ في نسخة (ب) وإذا كان

⁶⁷¹ في نسخة (ب) يقول زيدا ينام

⁶⁷² في نسخة (ب) وقوله

⁶⁷³ في نسخة (ب) اذ

⁶⁷⁴ في نسخة (ب) حدوث

⁶⁷⁵ في نسخة (ب) اولاد

عنهم. قوله تعالى: ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا﴾ (سورة الحج، ٥/١٥) أي لا يتقدم أمة من مؤكدة. ﴿وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ﴾ أي لا يتأخرون عن وقتها وحد⁶⁷⁶ تسبق بالتاء الظاهر كلمة أمة وجمع قوله وما⁶⁷⁷ يستأخرون فالواو⁶⁷⁸ والنون للمعني. قال⁶⁷⁹ القشيري: الآجال معلومة. والأحوال مقسومة. والمشية في الكائنات ماضية. ولا يخفى على الله ما فيه. قوله⁶⁸⁰ تعالى: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ﴾ (سورة الحج، ٦/١٥) أي⁶⁸¹ قال هؤلاء المشركون يا ايها الذي نزل عليه القرآن على رغبته⁶⁸² قالوه على الوجه الاستهزاء⁶⁸³ ﴿إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ يجن اليك الشيطان فتظنه⁶⁸⁴ ملكا ﴿كُلُوا مَا تَأْتِيْنَا بِالْمَلَائِكَةِ﴾ (سورة الحج، ٧/١٥) أي هلا تاتينا بالملائكة رسلا من الله يخبروننا بصدق رسالتك ونزول للذكر⁶⁸⁵ عليك. قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ في الدعوى وقيل تزعم⁶⁸⁶ ان الملائكة يأتونك⁶⁸⁷ بالوحي فهلا اظهرت لنا إذا اترك لتتظر إليهم فنعرف صدقك ولوما ولولا واحدة⁶⁸⁸. قال ابن مقبل لولا الحياء⁶⁸⁹ ولوما الدين عبتكما⁶⁹⁰. ببعض ما فيكما إذ عبتما عوري.

Vr. 150b

⁶⁷⁶ في نسخة (ب) ووحد

⁶⁷⁷ في نسخة (ب) ولا

⁶⁷⁸ في نسخة (ب) بالواو

⁶⁷⁹ في نسخة (ب) وقال الإمام القشيري رحمه الله

⁶⁸⁰ في نسخة (ب) وقوله

⁶⁸¹ في نسخة (ب) وأي

⁶⁸² في نسخة (ب) زعمه

⁶⁸³ في نسخة (ب) الاستهزاء

⁶⁸⁴ في نسخة (ب) فتظنه

⁶⁸⁵ في نسخة (ب) الذكر

⁶⁸⁶ في نسخة (ب) أي تزعم

⁶⁸⁷ في نسخة (ب) يأتونك

⁶⁸⁸ في نسخة (ب) واحد

⁶⁸⁹ في نسخة (ب) لوما الحياة

⁶⁹⁰ في نسخة (ب) عبتكما

اي لولا ولوما بمعنى هلا قال تعالى لولا نزل⁶⁹¹ عليه ملك. قوله⁶⁹² تعالى: ﴿مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ﴾ (سورة الحجر، ٨/١٥)⁶⁹³ قرأ أبو عمرو وأهل المدينة ما تنزل⁶⁹⁴ بنصب التاء ورفع اللام بمعنى تنزل وحذفت إحدى التائين تخفيفا. وقرأ عاصم وأهل الكوفة تنزل برفع النون ورفع اللام اخبارا من الله تعالى عن نفسه بخطاب الملوك جمعا والملائكة نصب لانه مفعول وفي القراءة الأولى رفع لانه فاعل. قوله⁶⁹⁵ تعالى. مَا نُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ أي العذاب الذي حُقَّ على الجنة وَمَا كَانُوا إِذَا مُنْظَرِينَ أي إذا جاءهم العذاب لا⁶⁹⁶ يُمْتَلِئُوا. وقيل⁶⁹⁷ لا تنزل الملائكة الأرض⁶⁹⁸ بشهوات العباد، وسؤال الاقتراح انما تنزل لهم بالحق أي وحيي الي الانبياء أو لقبض الأرواح أو لأمر من أمرنا. وقيل الا بالحق أي بالموت الذي هو كائن حق لانهم لو رأوا الملائكة لما في وسعهم رؤية الملائكة⁶⁹⁹ وهو قوله تعالى⁷⁰⁰ وعلى هذا قوله: ولو نزلنا ملكا لقضي الأمر،⁷⁰¹ وقيل إلا بالحق أي بالحجج على الرسل وهؤلاء ليسوا برسل ولا أهل لذلك. وقيل أي لا تنزل الملائكة الا بالوحي الي الأنبياء أو تعذيب الكفار وهؤلاء ليسوا كذلك فليس وراه الا النزول للعذاب وذلك إذا حُقَّ القول به وليس بعده نظرة. قوله⁷⁰² تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ (سورة الحجر، ٩/١٥) أي القرآن ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ نولي حفظه فلم يتغير ولم يبدل ولا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه⁷⁰³ واستخفظ أهل الكتاب التوراة والانجيل فحرفوا وبتلوا. وقيل إنا له محافظون بإعجاز نظم معانيه من ان

⁶⁹¹ في نسخة (ب) أنزل

⁶⁹² في نسخة (ب) وقوله تعالى

⁶⁹³ سورة الحجر، ٨/١٥.

⁶⁹⁴ في نسخة (ب) تنزل الملائكة

⁶⁹⁵ في نسخة (ب) وقوله

⁶⁹⁶ في نسخة (ب) لم

⁶⁹⁷ في نسخة (ب) وقيل أي

⁶⁹⁸ في نسخة (ب) إلى الأرض

⁶⁹⁹ في نسخة (ب) الملك

⁷⁰⁰ في نسخة (ب) وما كانوا إذا منظرين

⁷⁰¹ سورة الانعام، ٨/٦

⁷⁰² في نسخة (ب) وقوله تعالى

⁷⁰³ سورة فصلت، ٤٢/٤١

يعارضه معارض بمثله. وقيل نزلنا الذكر على محمد وأنا لمحمد حافظون من تقول عليه⁷⁰⁴ ومما وصفتموه به من الجنون، وقيل حافظون⁷⁰⁵ من ان يكاد وينفذ فيه الحال⁷⁰⁶. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعَابِ الْأَوَّلِينَ﴾ (سورة الحجر، ١٠/١٥) وهنا مضمّر أي ولقد أرسلنا من قبلك رسلا من قرن الأولين⁷⁰⁷ والشيعه القرية⁷⁰⁸ المتشايعة وهي التي تعين بعضها بعضا وتشعه.⁷⁰⁹ قوله تعالى: ﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (سورة الحجر، ١١/١٥)

Vr. 151a

كما كان يستهزئ بك هؤلاء. قوله تعالى ﴿كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ (سورة الحجر، ١٢/١٥) أي يدخل الاستهزاء والتكذيب في قلوب المجرمون. قوله تعالى: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ (سورة الحجر، ١٣/١٥) أي بالرسول والكتاب وسلك لازم ومتعدي⁷¹⁰ ونظيره اسلك يدك. وقال الأمام أبو منصور رحمه الله أي مثل الذي سلكنا في قلوب المؤمنون من قبول آيات والحجج والتصديق لما علمنا أنهم يختارون ذلك كذلك نسلك في قلوب المجرمين من يكذب الآيات والحجج وركبها لما علمنا منهم ذلك. قوله⁷¹¹ تعالى: ﴿وَقَدْ خَلَّتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي مضت طريقة الأولين بالتكذيب المعاندة والاستهزاء. ويحتمل وقد خلت سنتنا في الأولين بتخليص الأنبياء والمؤمنين واهلاك المكذبين والمعاندة⁷¹². قوله⁷¹³ تعالى ﴿وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ (سورة الحجر، ١٤/١٥) أي لو أجيبت الكفار⁷¹⁴ إلى

⁷⁰⁴ في نسخة (ب) علينا

⁷⁰⁵ في نسخة (ب) حافظون له

⁷⁰⁶ في نسخة (ب) لختال مرآة

⁷⁰⁷ في نسخة (ب) في فرق الأولين

⁷⁰⁸ في نسخة (ب) الفرقة

⁷⁰⁹ في نسخة (ب) وتشبعه

⁷¹⁰ في نسخة (ب) ومتعدي

⁷¹¹ في نسخة (ب) وقوله

⁷¹² في نسخة (ب) والمعاندة والإستهزاء

⁷¹³ في نسخة (ب) وقوله

⁷¹⁴ في نسخة (ب) المشركون

مسالتهم⁷¹⁵ لأصروا على كفرهم ولم⁷¹⁶ يؤمنوا ولو فتحنا عليهم بابا من السماء ﴿فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ﴾ أي فظل الملائكة ينزلون أي ويصعدون العروج لا يكون ذلك بدون النزول فكان ذكره تكرارا وكان حظه اختصارا واقتضى ظاهره اضمارا. وقيل معناه ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فخرجوا فيه بأنفسهم لم⁷¹⁷ يؤمنوا بل يعلقوا بضروب⁷¹⁸ آخر من الباطل. ﴿لَقَالُوا إِنَّمَا سُكِّرَتْ أَبْصَارُنَا﴾ (سورة الحجر، ١٥/١٥) أي سحرت ومنعت عن النظر وسدّت والسكر السد والتكثير للتكثير والتكرير. وقرأ ابن كثير بالتخفيف على الاصل قال ابن عباس ومقاتل: سكرت ابصارنا سدّت. وقال⁷¹⁹ الحسن: سحرت.⁷²⁰ وقال الكلبي: أغشيت. وقال أبو عمرو بن العلاء: غطيت. قوله تعالى: ﴿يَا نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ﴾ أي سحرنا محمد أو وخيل لنا⁷²¹ ان هؤلاء ملائكة وسحرنا بفتح باب السماء يصف عنادهم. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ (سورة الحجر، ١٥/١٦) ثم ذكر عبادة⁷²² المشركين دلائل قدرته عجز اصنامهم فقال ولقد جعلنا في السماء بروجًا أي كواكب عظاما ظاهرة ومثله قوله: والسماء ذات البروج.⁷²³ وقوله: ولو كنتم في بروج مشيدة⁷²⁴ أي أبنية عالية وعصله الظهور ومنه قوله: غير متبرجات⁷²⁵ أي ظاهرات. وقال

Vr. 151b

قتادة البروج الكواكب. وقال مجاهد هي دراريّ النجوم⁷²⁶. وقال الكلبي عن ابن عباس: ⁷²⁷هي الحصون وهي منازل الشمس⁷²⁸. وأسمائها: الجمل. والثور. والجوزاء. السرطان. والأسد. والسنبلة. والميزان. والعقرب. والقوس. والجدي.

⁷¹⁵ في نسخة (ب) مسالتهم

⁷¹⁶ في نسخة (ب) فلم

⁷¹⁷ في نسخة (ب) بل

⁷¹⁸ في نسخة (ب) بضرب

⁷¹⁹ في نسخة (ب) وقرأ

⁷²⁰ في نسخة (ب) + وقال القتادة أخذت

⁷²¹ في نسخة (ب) إلينا

⁷²² في نسخة (ب) عناد

⁷²³ سورة البروج، ١/٨٥

⁷²⁴ سورة النساء، ٧٨/٤

⁷²⁵ سورة النور، ٦٠/٢٤

⁷²⁶ في نسخة (ب) يعني عظامها ويضها وقال الضحاك هي كبار النجوم

⁷²⁷ في نسخة (ب) رضي الله عنهما

والدالي⁷²⁹. والحوث. قوله تعالى: ﴿وَرَيْنَاهَا لِلنَّاظِرِينَ﴾ أي جعلناها⁷³⁰ من مزينة بالكواكب للناظرين إليها. وقال⁷³¹
 أنا زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب.⁷³² وقوله تعالى: ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ (سورة الحجر، ١٥/١٧)
 أي حرسنا السماء من كل شيطان مرجوم بالنجوم أي مرمي بها. قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَّ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مُبِينٌ﴾ (سورة الحجر، ١٥/١٨) قيل هو⁷³³ استثناء منقطع ومعناه لكن⁷³⁴ من استرق السمع أي صعد من
 الشياطين إلى السماء ليسمع كلام الملائكة فيما يتجاوزونه بينهم مما يريد الله أحداثه في العرض فإنه يعرفهم بما⁷³⁵
 يشاء من ذلك ثم يوحى منه إلى أنبيائه ما يشاء فتصعد الشياطين لتسمع ذلك فترجم بالنجوم فيلحقها من ذلك
 شهاب مبين، أي واضح واتبعه أي لحقه قال⁷³⁶ فاتبعوهم مشرقين وذلك⁷³⁷ كقوله إلا من خطف الخطفة فاتبعه
 شهاب ثاقب. وقيل هو حقيقة الاستثناء ومعناه حفظنا السماء من الشياطين ان تسمع الوحي وهو كقوله انهم عن
 السمع لمغزولون اي سماع الوحي إلا من استرق السمع أي سماع خبر اهل السماء دون الوحي بأنا⁷³⁸ لا تحفظها من
 ذلك مسترقون ما ليس بوحي⁷³⁹ ثم تتبعهم الشهب فتصليهم⁷⁴⁰. قال ابن عباس: كانت الشياطين لا يجربون عن
 السموات وكان يدخلونها ويأتون باخبارها فيلقونها على الكهنة فلما وُلد عيسى عليه السلام منعوا من ثلاث سموات
 فلما ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم: منعوا من السموات اجمع فما منهم من أحد يريد استراق السمع إلا رمي

⁷²⁸ في نسخة (ب) الشمس والقمر

⁷²⁹ في نسخة (ب) والدلو

⁷³⁰ في نسخة (ب) جعلنا الأسماء

⁷³¹ في نسخة (ب) وقال كما

⁷³² سورة الصافات، ٦/٣٧

⁷³³ في نسخة (ب) هي

⁷³⁴ في نسخة (ب) ولكن

⁷³⁵ في نسخة (ب) ما

⁷³⁶ في نسخة (ب) كما قال

⁷³⁷ في نسخة (ب) وهو كقوله

⁷³⁸ في نسخة (ب) فانا

⁷³⁹ في نسخة (ب) بوحي فيقذفونه إلى كهيتهم

⁷⁴⁰ في نسخة (ب) فتقتلهم أو تحبّلهم

بشهاب مبین فان أصابه احرقه وان أخطاه خبله فصار غولا يضل⁷⁴¹ الناس في البوادي ودليله قوله: وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا⁷⁴² الآية. وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا⁷⁴³ الآية. وقوله: وَيُقَدِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دُحُورًا⁷⁴⁴ الآية. قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ﴾ (سورة الحجر، ١٥/١٩) والارض مددناها اي بسطانها على⁷⁴⁵ الماء والقينا فيها أي في الأرض رواسي جبال⁷⁴⁶ ثوابت

Vr. 152a

وقد رَسَا يَرْسُوا⁷⁴⁷ رُسُومًا أي بشت ليلا تكفا الأرض بأهلها وانبثنا⁷⁴⁸ فيها أي في الأرض من كل شيء موزون أي مقدار⁷⁴⁹ معلوم على حسب الحاجة إليه⁷⁵⁰ والصلاح به في معاشهم. وقيل انبتنا فيها أي في الأرض⁷⁵¹ من كل شيء موزون أي من الأشياء الموزونة من الذهب والفضة والنحاس والرصاص وسائر جواهر المعادن وزنية. قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ﴾ (سورة الحجر، ٢٠/١٥) أي في الأرض معاش جمع معيشة وهي وجه يقام به العيش من حرفة أو تجارة أو الزراعة. قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَاقِينَ﴾ عطف على معاش وجعلنا لكم عبيد⁷⁵² وأما ودواب⁷⁵³ لكم رفقا ومنا رزقا ومن تستعمل من⁷⁵⁴ العقلاء هو لني آدم وللدواب على التبعية عند الاجتماع كما في قوله. فمنهم من يمشي على بطنه الآية لانه يقول والله خلق كل دابة وهو يتناول كل حيوان. ومنهم البشر وغيرهم

⁷⁴¹ في نسخة (ب) يضل

⁷⁴² سورة الجين، ٨/٧٢

⁷⁴³ سورة الجين، ٩/٧٢

⁷⁴⁴ سورة الصافات، ٨/٣٧، ٩

⁷⁴⁵ في نسخة (ب) وجه

⁷⁴⁶ في نسخة (ب) اي جبالا

⁷⁴⁷ في نسخة (ب) يرسو

⁷⁴⁸ في نسخة (ب) انبتنا

⁷⁴⁹ في نسخة (ب) مقدر

⁷⁵⁰ في نسخة (ب) اليوم

⁷⁵¹ في نسخة (ب) الجبال

⁷⁵² في نسخة (ب) عبيدا

⁷⁵³ في نسخة (ب) ودابة

⁷⁵⁴ في نسخة (ب) في

من الخلق⁷⁵⁵ ولفظة⁷⁵⁶ ومن للمشاركة. وقيل⁷⁵⁷ دليل على الإنسان⁷⁵⁸ يزداد في رزقه بالخدم والنعم. وقيل من لستم له برازقين عطف على قوله وجعلنا لكم فيها اي جعلنا للخدم والدواب أيضا معاش فإنّ للدواب والانعام والوحوش والطيور نصيب⁷⁵⁹ مما يرتفع من الارض من الزرع⁷⁶⁰ والأشجار وغير ذلك فهو من المعاش لها أيضا ومن وقال الامام القشيري رحم الله: الرواسي التي تبت بها الأرض الاولياء الذين هم اوتاد الأرض بهم المدفع وإليهم المنزع ومن الرواسي العلماء فبعلماء الاصول قوام أصل الدين وبالفقه نظام أمور المسلمين وقال في قوله وجعلنا لكم فيها معاش⁷⁶¹ مختلفة فعيش المرئدين يمين إقباله⁷⁶². وعيش العارفين بلطف جماله. وعيش الموحدين بكشف جلاله. وكل مربوط بحاله. ولكل نصيب من افضاله. والحق غني بذاته وصفاته وأفعاله. قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ﴾ (سورة الحجر، ٢١/١٥) أي ليس من⁷⁶³ تجربة الخلق مما يحتاجون إليه ﴿إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ﴾ أي الا نحن مالكون له قادرون عليه والخزائن جمع خزانة وهو⁷⁶⁴ الموضع يخزن فيه الملوك إملأهم لياخذوا منها ما يحتاجون إليه بقدر الحاجة ويكون الباقي مُصَدَّدَ الوقت الحاجة فاستعير هنا⁷⁶⁵ لما يخرج الله تعالى: لعباده عندما

Vr. 152b

يحتاجون اليه. قوله تعالى: ﴿وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ وما يخرج من ذلك للخلق الا بقدر معلوم للكفاية. وقال القشيري الامام رحمه الله: من عرف القسمته وان خزائن الأشياء عند الله تعالى تقاصرت خطاه عن الزداد إلى منازل

⁷⁵⁵ في نسخة (ب) اطلق

⁷⁵⁶ في نسخة (ب) لفظة

⁷⁵⁷ في نسخة (ب) وفيه

⁷⁵⁸ في نسخة (ب) ان الانسان

⁷⁵⁹ في نسخة (ب) تصيب

⁷⁶⁰ في نسخة (ب) المزروع

⁷⁶¹ في نسخة (ب) معاش المعاش

⁷⁶² في نسخة (ب) اقبالهم

⁷⁶³ في نسخة (ب) ممن شيء

⁷⁶⁴ في نسخة (ب) وهي

⁷⁶⁵ في نسخة (ب) ههنا

الاعيار في طلب الارفاق وعن التطوف⁷⁶⁶ في الآفاق في طلب الأرزاق وتنقطع اماله عن الخلق فيتفرد قلبه لله⁷⁶⁷ ويتجرد عن التعلق بغير الله. قال⁷⁶⁸ في قوله وما ننزله إلا بقدر معلوم من عرف القسمة استراح عن كد الطلب فإن المعلوم لا يتغير والمقسوم لا يتخلل ولا يتكثر.⁷⁶⁹ قوله تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٢٢) أي لا قحات بالماء حالات⁷⁷⁰ وقد لفتحت الناقة إذا حملت من حد علم وهو قول عبد الله بن مسعود رضى الله عنه بن مسعود فالرياح حوامل بالماء وربما يكون فيها من خير. وضد هذه الريح العقيم وهي التي لا تحمل الماء وبالنظر إلى هذا الضد علم انه يمكن اجراؤها على ظاهرها أنها لواقح بانفسها لا ملقحات غيرها حتى إذا أفلتت سحابا ثقالا⁷⁷¹ أي حملتها دليل على ان صفتها أنها حوامل مستقيمة. وقال قتادة وإبراهيم والضحاك هما⁷⁷² بمعنى ملاقح جمع ملقحة وهي ملقحة للشجر او السحاب يجعلها الماء فيها كالفحل يكون ملقحا للناقة تحمل⁷⁷³ ماءه فيها ثم جعل اللاقح بمعنى الملقح بطريقين احدهما ان متشعب يُرد إلى الثلاثي لانه هو الأصل والثاني ان اللاقحة بمعنى ذات اللقاح وبهذين الطريقين كان الناصب بمعنى المنصب في بيت النابعة:

كَلَيْلِي لَهُمْ يَا أُمَيْمَةَ نَاصِبٍ ... وَلَيْلٍ أَقَاسِيهِ بَطِيءِ الْكَوَاكِبِ⁷⁷⁴

انه بمعنى ذات⁷⁷⁵ نصب اورد نصب⁷⁷⁶ إلى نصب ومنصبا إلى ناصب. قوله تعالى: ﴿فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ﴾ وقيل سقي واسقي بمعنى وقيل سقاه بمعنى اشربه واسقاه بمعنى جعل شرابا⁷⁷⁷ فتفسيره على هذا جعلنا لكم ذلك المطر سقيا لارضكم ومواسيكم قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ أي ليس في وسعكم أن تخزنوا الماء بقدر

⁷⁶⁶ في نسخة (ب) التطوافه

⁷⁶⁷ في نسخة (ب) بالله

⁷⁶⁸ في نسخة (ب) وقال

⁷⁶⁹ الفشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٦٧.

⁷⁷⁰ في نسخة (ب) أي حالات

⁷⁷¹ سورة الاعراف، ٥٧/٧

⁷⁷² في نسخة (ب) هي

⁷⁷³ في نسخة (ب) للناقية يجعله

⁷⁷⁴ هو زياد بن معاوية بن ضباب بن جابر بن يربوع بن مرة بن عوف بن سعد الذيباني، ديوان النابعة الديباني، ج: ١، ص: ١.

⁷⁷⁵ في نسخة (ب) ذي

⁷⁷⁶ في نسخة (ب) انصب

⁷⁷⁷ في نسخة (ب) شرابا

حاجتكم إليه وقال أبوبكر بن عباس: لا تقطر قطرة⁷⁷⁸ من السحاب الا بعد ان تعمل فيه هذه الرياح⁷⁷⁹ فالصبا

تهيجه والدبور تلقحه

Vr. 153a

والجنوب تدّرّ والشمال تفرقه. قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ﴾ (سورة الحجر، ٢٣/١٥) أي نحْيي⁷⁸⁰ النطف ونميت الأحياء عند إنقطاع أجالهم. قوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ أي الباقون بعد فناء الخلق والمالكون ما في العالم وكان لله تعالى كل شيء ولكن كان للخلق تصرف فينقطع تصرفهم بالموت ويخلص الله كل شيء بلا وجود تصرف غيره وهو كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ﴾ (سورة الحجر، ٢٤/١٥) استقدم بمعنى تقدم واستأخر بمعنى تأخر وهو كقولهم استيقن وتيقن واستعجل وتعجل واستكبر وتكبر ومعناه ولقد علمنا من تقدم في الموت فمات قبل هذا اليوم وعلمنا من تأخر موته فيموت بعد هذا فلا يفوتنا احضارهم فنحن نحْيهم جميعا ونميتهم ونحشرهم جميعا. قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (سورة الحجر، ٢٥/١٥) حكيم في تدبيره من الأحياء والامامة والحشر وغير ذلك علّم بخلقهم وأعمالهم وجزائهم. قال عكرمة ولقد علمنا الآية قَدْ خَلَقًا وَأُخِّرَ خَلْقًا فَعَلِمَ مِنْ قَدْ عَلِمَ مِنْ أُخِّرَ. وقال مقاتل: ولقد علمنا المستقدمين منكم من مات من لدن آدم والمستأخرين من بقي الي يوم القيامة. وقال قتادة: المستقدمون هو آدم ومن مضى من ذريته والمستأخرون من بقي في اصلاّب الرجال. وقال مجاهد: المستقدمون القرآن الأولى والمسأخرون أمة محمد صلى الله عليه وسلم. قال الحسن المستقدمون السابقون إلى الطاعات والمستأخرون المبطيؤون عنها. وقال علي بن أبي طلحة هذا في الصفوف وذلك ان النساك يخرجون إلى الجماعات فتقوم النساء صفوفًا خلف صفوف الرجال فكان يتأخر بعض من في قلبه زينة إلى الصف الأخير⁷⁸¹ ويتقدم بعض النساء في الصف كذلك يتقرب من الرجال وكانت امرأة من

⁷⁷⁸ في نسخة (ب) مطر

⁷⁷⁹ في نسخة (ب) الاربع

⁷⁸⁰ في نسخة (ب) الاحياء

⁷⁸¹ في نسخة (ب) الآخر

أحسن النساء وجهاً تصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فرمى ينظر الرجل في تحت إبطه⁷⁸² إليها فنزلت الآية. وذكر ابن عباس رضي الله عنهما: في هذه القصّة

Vr. 153b

كان بعض المسلمين يتقدم في الصف الأول ليلاً تعينه هذه المرأة وبعضهم يتأخر فإذا سجدوا نظروا إليها من تحت أقدامهم فنزلت. وقال مقاتل بن حيان: نزلت في القتال. وقال سفيان بن عيينة: يعني من يسلم ومن لا يسلم. وقال الربيع بن أنس: حَضَّ النبي صلى الله عليه وسلم⁷⁸³ على الصف الأول في الصلوة فازدحم الناس عليه وكانت بنو عذرة دورهم قاصية عن المسجد فقالوا بنيع دورنا ونشتري دُورا قريبةً من المسجد فنزلت هذه الآية وفيهم نزلت أيضاً أنا نحن نحبي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم، أي خطاهم إلى المساجد. وقال القشيري: أنا نحن نحبي القلوب بالمشاهدة. ونميت النفوس بالمجاهدة. نحبي المريدين بالذكر. ونميت الغافلين بالتحري⁷⁸⁴. وقال في قوله تعالى: ولقد علمنا المستقدمين هم العارفون يستقدمون بالهم. والعابدون بالقدم. وتائبون بالندم. قوله تعالى: وإن ربك هو يحشرهم⁷⁸⁵ أي يبعث كُلاً على الوصف الذي خرجوا عليه من الدنيا فمن منفرد القلب بربه ومن منتطح⁷⁸⁶ في أودية التفرقة لم⁷⁸⁷ يحاسبهم على ما يستوجبونه. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ (سورة الحجر، ٢٦/١٥) ثم ذكر ابتداء خلق الإنسان⁷⁸⁸ والجن إثبات لآية الوجدانية. ومطالبة شكر⁷⁸⁹ النعمة. وتبهننا⁷⁹⁰ على أصل الخلقة.⁷⁹¹ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: سَمِّيَ إنساناً لأنه عُوِّدَ إليه فنسي. وقال القتيبي ذهب قومه⁷⁹² إلى

⁷⁸² ابن ماجه، سنن ابن ماجه، "كتاب إقامة"، ب: ٤٦٨ في نسخة (ب) من تحت ابطله

⁷⁸³ في نسخة (ب) عليه السلام

⁷⁸⁴ في نسخة (ب) بالهجر

⁷⁸⁵ في نسخة (ب) وإن ربك ليحشرهم

⁷⁸⁶ في نسخة (ب) متطوح

⁷⁸⁷ في نسخة (ب) ثم

⁷⁸⁸ في نسخة (ب) الانس

⁷⁸⁹ في نسخة (ب) بشكر

⁷⁹⁰ في نسخة (ب) وتنبهها

⁷⁹¹ في نسخة (ب) الخلقة

⁷⁹² في نسخة (ب) قوم

إستقامه⁷⁹³ هذا وإنسان أصله إنسيان ولذلك تعالى في تصغيره انيسان⁷⁹⁴. وقال البصريون هو من قولهم آنس أي ابصر قال تعالى: إني آنست نارا⁷⁹⁵ سمي به لظهوره وإدراك البصر إيّاه وزيدت الياء في تصغيره كما زيدت في تصغير رجل رجيل وتصغير ليله لويله⁷⁹⁶ والصلصال الطين اليابس الذي يُصَلِّصُ أي يُصَوِّت إذا نقر لشدة بلسه وهو كقوله من صلصال كالفخار وهو الخذف شُبّه به لبيسه⁷⁹⁷ وهو كقوله من صلصال من حمإ مسنون⁷⁹⁸ الحمأ الطين الاسود المتغير والمسنون قيل هو المصنوع⁷⁹⁹

Vr. 154a

وهو إشارة إلى رطوبته⁸⁰⁰ قبل أن يجف فيصير صلصالا. وقيل معناه انه كان طينا سيّالا فصار حمأ متجاسداً وقد سنّ الماء على وجهه أي صبّه. وقيل المسنون المتغير⁸⁰¹ الريح قال تعالى: فانظر⁸⁰² إلى طعامك وشرابك لم يتسنّ. ⁸⁰³ وقيل هو من قولك سنيت⁸⁰⁴ الحديد على المسنّ، وقال ابن عباس والحسن وقتادة: الصلصال الطين اليابس الذي يُسَمِّعُ له عند النقر صلصلة أي صوت. وقال مجاهد الصلصال المنتن من قولهم صلّ اللحم وأصل أي انتن.⁸⁰⁵ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: مسنون اي رطب. قوله تعالى: ﴿وَالْجَانَّ حَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ﴾ (سورة الحجر، ٢٧/١٥) قيل هو إبليس. وقيل هو أبو الجن وابليس ابوا الشياطين،⁸⁰⁶ اي من قبل الإنسان وهو آدم من نار السموم، أي نار لها التهاب. وقال ابن عباس: نار لا دخان لها والصواعق تكون منها وهي نار بين السماء والحجاب

⁷⁹³ في نسخة (ب) اشتقاقه

⁷⁹⁴ في نسخة (ب) في التفسير انسيان

⁷⁹⁵ سورة طه، ١٠/٢٠؛ سورة النمل، ٧/٢٧؛ سورة القصص، ٢٨/٢٩؛

⁷⁹⁶ في نسخة (ب) ليله لبيليه

⁷⁹⁷ في نسخة (ب) وصوته عند لقي اي خلّعنا آدم من طين يابس وقوله تعالى

⁷⁹⁸ سورة الحجر، ٢٦، ١٥

⁷⁹⁹ في نسخة (ب) المصبوب

⁸⁰⁰ في نسخة (ب) مرطوبته

⁸⁰¹ في نسخة (ب) المغير

⁸⁰² في نسخة (ب) قال الله تعالى فانظر

⁸⁰³ سورة البقرة، ٢/٢٥٩

⁸⁰⁴ في نسخة (ب) سننت

⁸⁰⁵ في نسخة (ب) والصلصال بناء النعت بالفتح وبالكسر بناء المصدر قال الله تعالى وزلزلوا زلزالا شديدا

⁸⁰⁶ في نسخة (ب) من قبل

فإذا احدث الله أمرا اخرفت⁸⁰⁷ الحجاب فهوت فاهلدة التي تسمعون خرق ذلك الحجاب والسموم في أصل اللغة الريح الحارة كالحرور لأن الحرور⁸⁰⁸ تكون بالليل والنهار جميعا والسموم لا تكون إلا بالنهار فيحتمل ان نار السموم نار تلهب⁸⁰⁹ السموم ومنه قوله وَوَقَيْنَا عَذَابَ السَّمُومِ⁸¹⁰ أي عذاب اللهب. قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ (سورة الحجر، ٢٨/١٥)⁸¹¹ أي حيوانا ظاهر البشرة لا شعر عليه ولا وبر ولا صوف. وقيل حيوانا يياشر اي يلمس⁸¹² فإن الروحاني لا يلمس⁸¹³ قوله تعالى: ﴿إِذَا سَوَّيْتُهُ﴾ (سورة الحجر، ٢٩/١٥) أي سويته⁸¹⁵ بشرا سويا ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ أي روحا من الأرواح مفضلة على سائرهما و اضافته⁸¹⁶ إلى نفسه للتفضيل والتشريف والنوخ إلا دخال. قوله تعالى: ﴿فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ أي خروا له ساجدين⁸¹⁸ سجود تحية وهذا يدل على انه كان وضع⁸¹⁹ الوجه على الأرض دون الانحناء وحده. قوله تعالى: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ (سورة الحجر، ٣٠/١٥-٣١) اضرر هنا⁸²⁰ فخلقت آدم فسجدوا⁸²¹ له⁸²² الملائكة كلهم للاستيعاب فدل انه كل الملائكة لا ملاء دون ملائ اجمعون⁸²³ ليس

⁸⁰⁷ في نسخة (ب) اخرفت

⁸⁰⁸ في نسخة (ب) الا ان الحرور

⁸⁰⁹ في نسخة (ب) تلهب التهاب

⁸¹⁰ سورة الطور، ٢٧/٥٢

⁸¹¹ في نسخة (ب) + مثرا

⁸¹² في نسخة (ب) يمس

⁸¹³ في نسخة (ب) يمس

⁸¹⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁸¹⁵ في نسخة (ب) صورته

⁸¹⁶ في نسخة (ب) والاضافت

⁸¹⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁸¹⁸ في نسخة (ب) - أي خروا له ساجدين

⁸¹⁹ في نسخة (ب) واضع

⁸²⁰ في نسخة (ب) ههنا

⁸²¹ في نسخة (ب) فسجد

⁸²² في نسخة (ب) - له

بتكرار بل يدل على ان⁸²⁴ الاجتماع في السجود اي سجدوا في حالة واحدة مجتمعين لا متعاقبين مترادفين هذا قول المبرد. وقال سيبويه هو تأكيد بعد تأكيد. قوله تعالى: ﴿قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ أَلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ (سورة الحجر، ٣٢/١٥)⁸²⁵ اي سبب لك في هذا وهذا استفهام بمعنى الاستنكار قوله تعالى⁸²⁶ ﴿قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ (سورة الحجر، ٣٣/١٥) أي هو دوني وأنا⁸²⁷ من نار ﴿قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا﴾ (سورة الحجر، ٣٤/١٥) أي من السماء، وقيل من الملائكة اي تميز عنهم، وقيل من الجنة، وقيل من هذه الصورة الحسنة ﴿فَإِنَّكَ رَجِيمٌ﴾ قيل مিশوم.⁸²⁸ وقيل ملعون وقيل مرمي. وقيل مهلك وقد مرّ ذلك في شرح⁸²⁹ سورة البقرة وكذا تفسير الآية ومعانيها.⁸³⁰ قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ﴾ (سورة الحجر، ٣٥/١٥) أي يوم القيامة واذا دامت عليه⁸³² لم تنقطع⁸³³ وهي لعنة الله فقد قال في اية اخرى فان⁸³⁴ عليك لعني⁸³⁵ وقيل هي لعنة المؤمنين ايّاه كما⁸³⁶ ذكر لعنوه. قوله تعالى.⁸³⁷ ﴿قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ (سورة الحجر، ٣٦/١٥) وهو يوم القيامة ﴿قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ (سورة الحجر، ٣٧-٣٨) قيل هو وقت فناء

⁸²³ في نسخة (ب) واجمعون

⁸²⁴ في نسخة (ب) - ان

⁸²⁵ في نسخة (ب) + أي

⁸²⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁸²⁷ في نسخة (ب) فانا

⁸²⁸ في نسخة (ب) مشنوم

⁸²⁹ في نسخة (ب) وقد مر شرح ذلك في

⁸³⁰ في نسخة (ب) + والقصة

⁸³¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁸³² في نسخة (ب) إليه

⁸³³ في نسخة (ب) ينقطع

⁸³⁴ في نسخة (ب) وان

⁸³⁵ سورة ص، ٣٨، ٧٨

⁸³⁶ في نسخة (ب) كلما

⁸³⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

الدنيا وموت اهلها⁸³⁸ وتأخير⁸³⁹ العذاب⁸⁴⁰ أي تلك الحالة بل⁸⁴¹ لم يكن كرامة له بل املا ليزداد اثما. قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ (سورة الحجر، ٣٩/١٥) مرّ تفسيره في⁸⁴³ الاعراف قوله تعالى ﴿لَأَزِيدَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي لأحسننّ إليهم⁸⁴⁴ معاصيك⁸⁴⁵ واجبتها⁸⁴⁶ إليهم. قوله تعالى: ﴿وَلَأُعَوِّدَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أي ولاضلنهم⁸⁴⁷ فقولهم معاصوك مضمة فيه او اضر فيه ما اري⁸⁴⁸ لازنين لهم⁸⁴⁹ في الارض⁸⁵⁰ وهي الدنيا وهو كقوله: واصلح لي في زريتي.⁸⁵¹ قوله تعالى: ﴿إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ﴾ (سورة الحجر، ٤٠/١٥) من قرأ بفتح اللام فمعناه عبادك الذين اخلصتهم بتوفيقك وعصمتهم فتنتي من قوله انا اخلصناهم بخالصة⁸⁵² ومن قرأ بالكسر⁸⁵³ فمعناه إلا عبادك الذين اخلصوا اعمالهم⁸⁵⁴ وأخلصوا دينهم لله.⁸⁵⁵ قوله تعالى: ﴿قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ﴾ (سورة الحجر، ٤١/١٥) قيل هو⁸⁵⁶ الذي قلت

Vr. 155a

⁸³⁸ في نسخة (ب) + وهو

⁸³⁹ في نسخة (ب) و

⁸⁴⁰ في نسخة (ب) + عنه إلتلك الحالة، وقيل سال الامان من الموت فلم يعطي ذلك والانتظار

⁸⁴¹ في نسخة (ب) - بل

⁸⁴² في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁸⁴³ في نسخة (ب) + سورة

⁸⁴⁴ في نسخة (ب) لهم

⁸⁴⁵ في نسخة (ب) معاصيهم

⁸⁴⁶ في نسخة (ب) ولأجنبها

⁸⁴⁷ في نسخة (ب) و

⁸⁴⁸ في نسخة (ب) أي

⁸⁴⁹ في نسخة (ب) + ما

⁸⁵⁰ في نسخة (ب) وقيل في زائدة أي لأزين لهم الارض

⁸⁵¹ سورة الأحقاف، ١٥/٤٦

⁸⁵² سورة ص، ٤٦/٣٨

⁸⁵³ في نسخة (ب) بكسرها

⁸⁵⁴ في نسخة (ب) + لك من قوله

⁸⁵⁵ سورة النساء، ١٤٦/٤

⁸⁵⁶ في نسخة (ب) الذي

يا إبليس لا زينت لهم ولا غوينهم طريق بمر من سلكه علي ومصيره الي فاجازي كلا منهم على عمله ومستقيم نعت للصراط وليس المراد منه الاستقامة⁸⁵⁷ في نفسه بل المراد به أن لا يكون⁸⁵⁸ العدول عنه بل يستقيم سالكه إلي⁸⁵⁹ وعلي بل هو إشارة الي طريق الحق وقد سبق ذكره إلا عبادك منهم المخلصين فالإخلاص طريق مستقيم فالإخلاص طريق مستقيم. وقوله علي أي علي⁸⁶⁰ والي⁸⁶⁰ الهداية إليه ودفع الشينه عنه. قوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ (سورة الحجر، ٤٢/١٥) أي إن عبادي الذين قاموا⁸⁶¹ بحق العبودية ليس لك عليهم سلطان. قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ إلا من اتبعك من الغاوين الضالين. وسيل سفيان بن عيينة عن هذه الآية معناها ليس لك عليهم سلطان تلقىهم إلى ذنب يضيق عنه عفوي يعني انه⁸⁶³ أحول بينهم وبين الشرك وما دون الشرك لا يضيق عنه عفوي. قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (سورة الحجر، ٤٣/١٥) أي موعد متبعيك ﴿هَآ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ﴾ (سورة الحجر، ٤٤/١٥) قيل سبعة أطباق بعضها في⁸⁶⁴ بعض. قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْصُومٌ﴾ أي نصيب من المتبعين قد جعل لهم على حسب مراتبهم في كفرهم. وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه: ان الله⁸⁶⁵ وضع الجنان على الارض ووضع دركات النيران بعضها فوق بعض فأسفلها جهنم.⁸⁶⁶ وفوقها الحطمة. وفوقها سقر. وفوقها الجحيم.⁸⁶⁷ وفوقها الهادية. وقال ابن عباس: لكل باب منهم جزء مقسوم أي خط معلوم، فجهم لمن ادعي الربوبية من الخلق. ولطي لعبدة الاتان.⁸⁶⁸ وسقر لليهود. والسعير للنصارى. والجحيم للصائبين. والهاوية للموحدين. وقيل جهنم من قول العرب يترجها، أي بعيدة القعر. ولطي من التلطي. وهو التوقد. والحطمة

⁸⁵⁷ في نسخة (ب) استقامته

⁸⁵⁸ في نسخة (ب) انه لا يمكن

⁸⁵⁹ في نسخة (ب) + وقيل

⁸⁶⁰ في نسخة (ب) + اي

⁸⁶¹ في نسخة (ب) + لي

⁸⁶² في نسخة (ب) + وقيل تزيينك واغواؤك، من الغاوين الضالين وسئل..

⁸⁶³ في نسخة (ب) إني

⁸⁶⁴ في نسخة (ب) فوق

⁸⁶⁵ في نسخة (ب) + تعالى

⁸⁶⁶ وفي الهامش: وفقها لطي

⁸⁶⁷ وفي الهامش: وفقها الصعير

⁸⁶⁸ في نسخة (ب) النار؛ وفي الهامش: الحطمة للمجوس

لأنها تحطم عظام الكفار أي تكسرها. وسقر لأنها تذيب عظامهم ولحومهم وقد سقرته الشمس وصقرته إذا اذابته. والسعير لأنها سمرت أي أُنْهِيت والجحيم.⁸⁶⁹ وهاوية لأنها تهوى بهم أي تسقطهم. وقال القشيري: إذا سمي الله واحدا بالعبودية وكان من جملة الخواص

Vr. 155b

فإذا اضافته⁸⁷⁰ الي نفسه فهو خاص الخواص فهؤلاء خواص عباد⁸⁷¹ الله⁸⁷² الذين محاهم عن شواهدهم واختطفهم عنهم وصانهم من⁸⁷³ اودية التفرقة وجردهم عن حوْلهم وخوْلهم⁸⁷⁴ يحفظ⁸⁷⁵ آداب الشرع ويلبسهم لباس الاختيار في حالة الايتمار ثم يأخذهم عنهم باستهلاكهم في شهوده واستغراقهم في وجوده فأَي سبيل للشيطان إليهم.⁸⁷⁶ وأي يدٍ للعدو⁸⁷⁷ عليهم. ومن اشهد الله حقائق التوحيد. وراي العالم مصرفا في قبضة التقدير مجانباً ان يكون مُبْجاً للأغيار.⁸⁷⁸ قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ (سورة الحجر، ٤٥/١٥) لما ذكر مصير الغاوين ابتعه ذكر ما أعدّه للمخلصين وهم الذين اتقوا الشرك والمعاصي فاخبر انهم في بساتين فيها عيون قد سميت في القرآن. قوله تعالى: ﴿ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمِينَ﴾ (سورة الحجر، ٤٦/١٥) أي يعالَى لهم أدخلوا الجنات غانمين⁸⁷⁹ آمنين. قال القشيري رحمه الله: لم يذكر من يقول لهم ذلك وقوم يقول لهم⁸⁸⁰ الملك.⁸⁸¹ وقيل إذا وافوا باب الجنة بعد مقاساة⁸⁸²

⁸⁶⁹ في نسخة (ب) + لأنها نار عظيمة

⁸⁷⁰ في نسخة (ب) اضاف

⁸⁷¹ في نسخة (ب) عباده

⁸⁷² في نسخة (ب) - الله

⁸⁷³ في نسخة (ب) عن

⁸⁷⁴ في نسخة (ب) وقوْلهم

⁸⁷⁵ في نسخة (ب) + عليهم

⁸⁷⁶ في نسخة (ب) عليهم

⁸⁷⁷ في نسخة (ب) - للعدو

⁸⁷⁸ القشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٧٢.

⁸⁷⁹ في نسخة (ب) سالمين

⁸⁸⁰ في نسخة (ب) + ذلك

⁸⁸¹ في نسخة (ب) + وقوم يتول لهم الملك

⁸⁸² في نسخة (ب) مقاسات

الشدايد والأهوال. وتختلف الأحوال في⁸⁸³ حقهم ان يعتدروا دخولها فقد أبيحت لهم لكنهم يقفون إحتراما وانتظارا للذن. ولعلّ قوما إذا قالت⁸⁸⁴ لهم الملائكة ادخلوا لم يدخلوا حتى يقول لهم الحق ادخلوا وفي مثله قالوا. ولا البس التَّعَمِّي وغيرُك مُلَبَّسِي. ولا اقبل الدنيا وغيرك واهب⁸⁸⁵. وقال ان الجنة درجات بعضها فوق بعض أي⁸⁸⁶ أرفع من بعض ولهم اليوم كذلك فدرجة قوم حلاوة الخدمة ولذاذة الطاعة. ولقوم البسط والراحة. ولآخرين الرجا والرغبة. ولآخرين الانس والقربة. قد علم كل أناس مشربهم.⁸⁸⁷ ولزم كل فريق اليوم مذهبهم. قوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍ﴾ (سورة الحِجْرِ، ٤٧/١٥) أخرجنا ما في قلوب أهل الجنة من غشٍّ وخيانةٍ وحقد وضغينةٍ من بعضهم على بعض لا يعادي بعضهم بعضا⁸⁸⁸ ولا يحسد أحد منهم أحدا بنعمة صارت إليه. قوله تعالى: ﴿إِخْوَانًا﴾ نُصِبَ على الحال ﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ يقابل بعضهم بعضا لا يستدبره فينظر في قفاه حيث ما التفت راي وجها يحبه. وقال علي بن ابي طالب⁸⁸⁹ فينا نزلت اهل بدر، وروي عنه

Vr. 156a

انه قال اني ارجوا ان اكون انا وطلحة والزبير من اهل هذه الآية. وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى قلت لعلي كنا نظن ان هذه الآية نزلت فيك وفي طلحة والزبير فقال اعلم ان تميمًا وعديًا كان بينهما في الجاهلية دماء وجراحات وتقاتل وتجادل⁸⁹⁰ فلما جاء الله بالاسلام واسلم من اسلم من تيمٍ وعديٍ فطفقت⁸⁹¹ قريش تقول اتظنّ تيمٍ وعدي ان الشحنا التي كانت بينهم تزول عنهم فانزل الله⁸⁹² هذه الآية فدعا رسول الله صلي الله عليه وسلم⁸⁹³ أبا بكر وعمر في

⁸⁸³ في نسخة (ب) فمن

⁸⁸⁴ في نسخة (ب) قال

⁸⁸⁵ في نسخة (ب) واهي

⁸⁸⁶ في نسخة (ب) - فوق بعض اي

⁸⁸⁷ سورة البقرة، ٦٠/٢.

⁸⁸⁸ في نسخة (ب) + ولا يخون

⁸⁸⁹ في نسخة (ب) + رضى الله عنه

⁸⁹⁰ في نسخة (ب) وتجادل

⁸⁹¹ في نسخة (ب) طفقت

⁸⁹² في نسخة (ب) + تعالى

⁸⁹³ في نسخة (ب) عليه السلام

تكملة أربعة عشر نفسا وقرا عليهم الآية فزال عن قلوبهم ماخامرها من الشحنا والبغضا. وروي أبو أمامه عن النبي صلي الله عليه وسلم فقال: ⁸⁹⁴ ان أهل الجنة يدخلون الجنة بما في صدورهم من الشحنا والبغضا ⁸⁹⁵ والغل فإذا تراقفوا وتقابلوا انزع الله ذلك عن صدورهم فذلك قوله تعالى: ونزعنا ما في صدورهم من غل الآية. وقال مجاهد لا يرى الرجل من أهل الجنة قفا زوجته ولا زوجته قفاه لأن الأسيرة تبدو رهم حيث ما شاوا حتى يكون في الجميع احوالهم متقابلين. قوله تعالى: ﴿لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ﴾ (سورة الحجر، ٤٨/١٥) أي تعب ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ أي من الجنان ونعيما مخرجين ⁸⁹⁶ بل هم فيها مخلدون. قوله تعالى: ﴿تَبَتُّ عِبَادِي﴾ ⁸⁹⁷ أَي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (سورة الحجر، ٤٩/١٥) ⁸⁹⁸ لمن تاب ﴿وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ (سورة الحجر، ٥٠/١٥) لمن لم يتب. وقال ⁸⁹⁹ لما ذكر ثواب المتقين وعقاب العاوين وذكر انه غفور رحيم لهؤلاء وعذابه اليم لهؤلاء وروي ان ⁹⁰⁰ النبي صلي الله عليه وسلم: خرج يوما فرأى اصحابه يضحكون فقال لهم لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا ⁹⁰¹ فأخذوا يبكون فنزل ⁹⁰² جبريل بهذه الآية. ⁹⁰³ وقال القشيري: لما ذكر حديث المتقين وما لهم من رفيع المنزلة علم انكسار قلوب العاصين فتدارك قلوبهم وقال لنبيه أخبر عبادي العاصين، ⁹⁰⁴ أي أنا الغفور الرحيم للعاصين. وفي الأخبار ⁹⁰⁵ لما نزل قوله وإن جهنم لموعدهم أجمعين ووصف جبريل ⁹⁰⁶ لرسول الله صلي الله عليه وسلم ⁹⁰⁷ ما في جهنم احتجب عن

⁸⁹⁴ في نسخة (ب) قال

⁸⁹⁵ في نسخة (ب) - والبغضا

⁸⁹⁶ في نسخة (ب) بمخرجين

⁸⁹⁷ في نسخة (ب) + أي خبرهم يا محمد

⁸⁹⁸ في نسخة (ب) + قال ابن عباس رضي الله عنهما أي ان الغفور الرحيم

⁸⁹⁹ في نسخة (ب) وقيل

⁹⁰⁰ في نسخة (ب) عن النبي عليه السلام

⁹⁰¹ مسلم، صحيح المسلم، "كتاب صلاة الكسوف"، ب: ٤١ البخاري، صحيح البخاري، "كتاب الرقاق"، ب: ٢٧.

⁹⁰² في نسخة (ب) نزل

⁹⁰³ سليمان بن أحمد بن أيوب أبو القاسم الطبراني، المعجم الكبير، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، مكتبة ابن تيمية - القاهرة،

ج: ١٣، ص: ١٠٤.

⁹⁰⁴ في نسخة (ب) + أي أنا الغفور الرحيم أي ان كنت الشكور الكريم بالمطعين

⁹⁰⁵ في نسخة (ب) + انه

⁹⁰⁶ في نسخة (ب) + عليه السلام

الناس أياما يبكي وجاء سلمان فاطمة فاخبرها به فجأت الي النبي صلى الله عليه وسلم: فقالت يا أبتاه ما الذي

أصابك

Vr. 156b

فذكر لها نزول هذه الآية وبعض ما وصف له جبريل من ذلك وقال أن حرها شديد. وقعرها بعيد. وحيلها الحديد.⁹⁰⁸ وشرابها الحميم والصدید. وثيابها مقطعات النيران. لو ان مثل خرق إبرة فتح منها لاحرق أهل الدنيا. ولوان ثوبا من ثياب اهلها علق بين السماء والأرض لماتوا من حرّها ونقنها. ولوان دراعا من السلسلة التي ذكرها الله تعالى: في القرآن ووضع على جبل لذاب إلى الأرض السابعة. ولو ان رجلا بالمغرب يعذب لاحترق الذي بالمشرق. لها سبعة ابواب بعضها أسفل من بعض من باب إلى باب مسيرة سعي سنة وكل باب منها أشد حرّا من الذي يليه بسبعين⁹⁰⁹ ضعفا يساق أعدا الله إليها فإذا انتهوا إلى ابوابهم⁹¹⁰ استقبلتهم الزبانية بالأغلال والسلاسل فتسلك السلسلة في فيه وتخرج من دبره وتغل يده اليسرى إلى عنقه تدخل يده اليمنى فواده وتنزع من⁹¹¹ بين كتفيه ويسحب على وجهه ويضرب بمقامع من حديد فلم يحتمل قلب فاطمة سماع ذلك فخزّت مغشيا عليها ولما⁹¹² افأقت بكت وصاحت وقالت يا⁹¹³ ليتني لم اولد وسمع أبوبكر الصديق رضى الله عنه: ⁹¹⁴ ذلك خارج الباب فقال وهي⁹¹⁵ تبكي ليتني كنت شاةً تذبح، قال عمر رضى الله عنه: ليتني كنت شجرة تعضد. وقال عثمان⁹¹⁶ رضى الله عنه: ليتني لم اخلق وقال علي رضى الله عنه: ليتني لم اولد. وهرب مالك بن سلمة إلى الفيا في وهو يصيح النار النار وبكي الناس لبكايه وخرجت الصحابة يطلبونه فوجدوه في جبل يصيح فردوه الي النبي صلى الله عليه وسلم: فناشده ان يقرأها عليه مرة

⁹⁰⁷ في نسخة (ب) + عليه السلام

⁹⁰⁸ في نسخة (ب) حديد

⁹⁰⁹ في نسخة (ب) سبعين

⁹¹⁰ في نسخة (ب) أبوابها

⁹¹¹ في نسخة (ب) - من

⁹¹² في نسخة (ب) فلما

⁹¹³ في نسخة (ب) - يا

⁹¹⁴ في نسخة (ب) - رضى الله عنه

⁹¹⁵ في نسخة (ب) وهو

⁹¹⁶ في نسخة (ب) عثمان

أخرى ففعل وصاح⁹¹⁷ وخَرَّ مَيِّتًا وكانت له ابنة⁹¹⁸ صغيرة فاخبرت بموت أبيها فخرجت إلى النبي صلى الله عليه وسلم: فوجدت أباها ميتا فقالت ما أصابه فذكروا لها انه سمع اية فاشتد خوفه وخرجت روحه فقالت أقرأوا⁹¹⁹ عليّ تلك الآية فقرأوها عليها فصاحت فخرّت ميتة فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم⁹²⁰ وأصحابه والظاهر من أهل عصره يخافون جهنم هذا الخوف فكيف ينبغي لنا معه.⁹²¹ قوله تعالى:

Vr. 157a

﴿وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ﴾ (سورة الحجر، ٥١/١٥) انتظام بقية السورة بهذه الآية التي قبلها أنه قال: نبي عبادي أي أنا الغفور الرحيم فذكر رحمته وقال ان عذابي هو العذاب الأليم، فذكر عقوبته ثم ذكر إلى آخر⁹²² السورة تأثير رحمته في حق إبراهيم ببشارة الولد بإسحق وفي حق لوط واتباعه بالنجاة وفي حق النبي صلى الله عليه وسلم⁹²³ ومن آمن⁹²⁴ بأعطا السبع المثاني والقرآن العظيم. وتأثير عذابه في حق قوم لوط وأصحاب الهجر المقتسمين والمستهزئين. قوله تعالى: عن ضيف إبراهيم أي اضيافه فقد قال: ﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ﴾ (سورة الحجر، ٥٢/١٥) وصيغته صيغة المصدر فصلح للجمع والضيف هو النازل على غيره طعم عنده أولم يطعم نزل للمطعم⁹²⁵ أو لغيره يقول خبرهم عن أضياف إبراهيم وهم الملائكة الذين أرسلوا لاهلاك قوم لوط إذ دخلوا عليه. قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا سَلَامًا﴾ أي سلموا عليه سلاما. قوله تعالى ﴿قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ﴾ أي قال إبراهيم إنا منكم خائفون قال هذا بعد ما ردّ عليهم السلام وقدم العجل إليهم فلم ينالوه⁹²⁶ فخافهم على نفسه حيث لم يتحرموا بطعامه ودليل هذا الاضمار في سورة أخرى فلما

⁹¹⁷ في نسخة (ب) فصاح

⁹¹⁸ في نسخة (ب) بنت

⁹¹⁹ في نسخة (ب) اقروا

⁹²⁰ في نسخة (ب) + وولده وكبراء

⁹²¹ في نسخة (ب) نفعله

⁹²² في نسخة (ب) بقية

⁹²³ في نسخة (ب) + عليه السلام

⁹²⁴ في نسخة (ب) + به

⁹²⁵ في نسخة (ب) للطعم أو لغيره

⁹²⁶ في نسخة (ب) فلم يتناولوه

رَأَ أَيْدِيهِمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً⁹²⁷ ولا⁹²⁸ يقال ذكر في سورة الذاريات قالوا سلاماً⁹²⁹ قوم منكرون⁹³⁰. ثم ذكر تقديم العجل بعد الإنكار فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين لانا نقول ذلك إنكار المعرفة أي لا اعرفكم لانكار الخيفة. قوله تعالى: ﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ﴾ (سورة الحجر، ٥٣/١٥) أي لا تخف ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ﴾ أي إذ⁹³¹ كبر وصارت البشارة بشارات بوجوده وبقائه إلى ان يعلم ويعلمه وأي فرح فوق هذا الولد وعيشه وعلمه. قوله تعالى: ﴿قَالَ أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ﴾ (سورة الحجر، ٥٤/١٥) أي بعد ما أصابني الكبر من السن.⁹³² قوله تعالى: ﴿فَبِمَ تُبَشِّرُونَ﴾ قرأ ابن كثير بتشديد النون وكسرها وأصله تبشرونني ادغم احد⁹³³ النونين في الآخري. وقرأنا مع بكسر النون وتخفيفها على اسقاط النون⁹³⁴ الأولى تخفيفاً. وقرأ الباقون بفتح النون وتخفيفها على إثبات الفعل يريدون⁹³⁵ الإيقاع على نفسه يعني أي بشارة تكون على رأس الكبر فليس حين بشارة

Vr. 157b

وهذا تعجيب⁹³⁶ واستبعاد منه لذلك. قوله تعالى: ﴿قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾ (سورة الحجر، ٥٥/١٥) أي⁹³⁷ بما لا كذب فيه ولا خلف⁹³⁸ بل هو جدّ وحق يقين. قوله تعالى: ﴿فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَانِينَ﴾⁹³⁹ إلا يسين من رحمته بأعطا الولد على الكبر. ﴿قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ﴾ (سورة الحجر، ٥٦/١٥) قرأ أبو عمرو والكسائي بكسر النون من باب ضرب والباقون بفتحها من حدّ علّم وهما لغتان واجمعوا في قوله من بعد ما قنطوا على فتح النون. قوله تعالى:

⁹²⁷ سورة هود، ٧٠/١١

⁹²⁸ في نسخة (ب) ولا

⁹²⁹ في نسخة (ب) + فالسلام

⁹³⁰ سورة الذاريات، ٢٥/٥١

⁹³¹ في نسخة (ب) إذا

⁹³² في نسخة (ب) كبر السن

⁹³³ في نسخة (ب) احدي

⁹³⁴ في نسخة (ب) - وتخفيفها على اسقاط النون

⁹³⁵ في نسخة (ب) بدن

⁹³⁶ في نسخة (ب) تعجب

⁹³⁷ في نسخة (ب) - أي

⁹³⁸ في نسخة (ب) بخلف

⁹³⁹ في نسخة (ب) + أي

﴿إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ أي المخطيئون سبيل الصواب وهو استفهام بمعنى النفي وتقديره ولا تقبضوا من رحمة الله إلا الضالون
أخبر أنه غير قانط من رحمته لا منكر بقدرته.⁹⁴⁰ قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ﴾ (سورة الحجر، ٥٧/١٥) أي
أمركم ﴿أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ لما بشره بخلاف العادة علم أنهم ملائكة فخطبهم بهذا. قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَىٰ
قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ﴾ (سورة الحجر، ٥٨/١٥) وهم قوم لوط أجازوا أي كسبوا لأنفسهم بشركم وفواحشهم العقوبة قوله
تعالى: ﴿إِنَّا لَوِطٌ إِنَّا لَمُنْجُوهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (سورة الحجر، ٥٩/١٥) أي أرسلنا لأهلك قوم مجرمين إلا اتباع
لوط فانا ما بعثنا لاهلاكهم بل لأنجائهم. قوله تعالى ﴿إِلَّا امْرَأَتَهُ﴾ (سورة الحجر، ٦٠/١٥) استثنوها من غير
المهلكين وهم آل لوط أي اتباعه فصارت من⁹⁴¹ المهلكين. قوله تعالى: ﴿قَدَرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ الْعَابِرِينَ﴾ أي قالت الملائكة
وأعلمنا⁹⁴² بتقدير الله تعالى كونها من العابرين أي الباقين في العقوبة وقد غير من باب دخل⁹⁴³ وإنها⁹⁴⁴ كسرت لوقوع
اللام في الجواب وقدرنا أي⁹⁴⁵ علمنا بالتقدير كقوله⁹⁴⁶ لَأَهْبَ لَكَ⁹⁴⁷ بانه وهبة لك. قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَ آلَ
لُوطِ الْمُرْسَلُونَ قَالِ إِنَّا كُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ﴾ (سورة الحجر، ٦١-٦٢) أي لا أعرفكم وهو سؤال ان يعرفوه أنفسهم
ليطمئن إليهم. قوله تعالى: ﴿قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ (سورة الحجر، ٦٣/١٥) أي بل نحن رسل الله
جيناك بما كان شك⁹⁴⁸ قومك في نزوله بهم من العذاب الذي حرّهم⁹⁴⁹ إياه. قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ﴾
(سورة الحجر، ٦٤/١٥) أي بالعذاب المتقين كما قال ما نُنْزِلُ الْمَلَائِكَةَ إِلَّا بِالْحَقِّ.⁹⁵¹ قوله تعالى: ﴿وَأِنَّا لَصَادِقُونَ﴾

⁹⁴⁰ في نسخة (ب) ولا منكر لقدرته

⁹⁴¹ في نسخة (ب) في

⁹⁴² في نسخة (ب) أعلمنا

⁹⁴³ في نسخة (ب) + أي بقي

⁹⁴⁴ في نسخة (ب) وإنما

⁹⁴⁵ في نسخة (ب) بمعنى أي أعلمنا

⁹⁴⁶ في نسخة (ب) + خبرا

⁹⁴⁷ في نسخة (ب) + أي لأعلمك

⁹⁴⁸ في نسخة (ب) يشك

⁹⁴⁹ في نسخة (ب) حلّرتهم

⁹⁵⁰ في نسخة (ب) - إياه

⁹⁵¹ سورة الحجر، ٨/١٥

أي في أخبارنا بهلاك قومك. قوله تعالى: ﴿فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ﴾ (سورة الحجر، ٦٥/١٥) سرى وأسري سار بالليل لازم.⁹⁵² قوله تعالى: ﴿يَقْطَعُ مِنَ اللَّيْلِ﴾ أي ببقية⁹⁵³ وهو كقوله نجيناهم بسحر. ﴿وَأَتَّبَعُوا أَدْبَارَهُمْ﴾ أي كن وراء أهلك أي قدمهم وسرّ خلفهم. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: وهذا الواجب على كل وإلى أمر جيش ان يتبع أثرهم أو يأمر من يتبع أثرهم ليلحق بهم تخلف منهم ويحتمل المنقطع منهم وليكون ذلك احفظ لهم. قوله تعالى: ﴿وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ﴾ أي لا تلتفت أنت وراك ولا أحد ممن معك أمروا بالمبادرة في السير ان لا يعرجوا على شيء حتى يتباعدوا عن القرية قبل أن ينجاهم الصبح وينزل بالمجرمين العذاب. قوله تعالى: ﴿وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ﴾ أي سيروا إلى حيث يأمركم الله. وقيل هي سغر⁹⁵⁴ إحدى قريات قوم لوط. قوله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ﴾ (سورة الحجر، ٦٦/١٥) أي أوحينا إلى لوط وأعلمناه كما في قوله وقضينا إلى بني إسرائيل ذلك الأمر هو العذاب الذي قالوا وآتيناك بالحق. قوله تعالى: ﴿أَنَّ ذَايَرَهُ هَؤُلَاءِ﴾ أن ترجمة عن قوله الأمر ودابر القوم من من يجي بعدهم وإذا قُطِعَ ذلك فقد هلك الكل. ﴿مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ﴾ أي يقطع في حال اصباحهم. قوله تعالى: ﴿وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ﴾ (سورة الحجر، ٦٧/١٥) أي قوم لوط وهم أهل المدينة سدوم ﴿يَسْتَبْشِرُونَ﴾ أي يظهرون آثار السرور في بشارات وجوههم إذ سمعوا⁹⁵⁵ غلمانا صباحا ضافوا لوطا طمعا منهم في ركوب الفاحشه. قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَيْفِي فَلَا تَفْضَحُون﴾ (سورة الحجر، ٦٨/١٥) أي لا تحتكوا حر احرمتي.⁹⁵⁶ وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: فلا تفضحون⁹⁵⁷ في ضيفي فإنهم إنما نزلوا بنا على آمنٍ منا. ويحتمل فلا تفضحون في الخلق فإنهم يقولون في بيت لوط

⁹⁵² في نسخة (ب) + وبالباء عذاه

⁹⁵³ في نسخة (ب) + من الليل

⁹⁵⁴ في نسخة (ب) صُعَيْر

⁹⁵⁵ في نسخة (ب) + ان

⁹⁵⁶ في نسخة (ب) + فهم

⁹⁵⁷ في نسخة (ب) + يحتمل فلا تفضحون

يفعل بالاضيايف فكذا.⁹⁵⁸ قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ﴾ (سورة الحج، ٦٩/١٥) أي لا تعجلون فلا⁹⁵⁹ تلحقوا بي العار فيهم. ﴿قَالُوا أَوَلَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة الحج، ٧٠/١٥) أي قال له قومه أولم ننهك ان تضيف احدا من الناس كلهم. قوله تعالى: ﴿قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي﴾ (سورة الحج، ٧١/١٥)⁹⁶⁰ أي بنات قومي لان كل نبي هو ابو أمته أُزَوِّجكموهن ﴿إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ﴾

Vr. 158b

أي قابلين بما أمركم به. وقيل أي طالبين الاستجماع.⁹⁶¹ وقيل أراد به بنات نفسه وكان يُرَوِّجُهُنَّ منهم إذا أسلموا وقد شرحناه بأتم من هذا في قوله: هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هن أظهر لكم.⁹⁶² وقال الإمام أبو منصور⁹⁶³ هذه القصّة وما قبلها من الْقَصَصِ في هذه السورة وغيرها وورودها بألفاظ مختلفة في آياتٍ دليل على ان العبرة لإتفاق المعاني فإن هذه مخاطبات لم تكن مرارا بل مرةً ومع ذلك وردت على وجوهٍ فدلَّ أَنَّ إتفاق⁹⁶⁴ الألفاظ وتغييرها⁹⁶⁵ لا يوجب اختلاف الحكم بعد أن لا يغيّر المعنى⁹⁶⁶ وذلك⁹⁶⁷ ان الخبر إذا أُدِّي معناه على اختلاف لفظه فإنه يجوز وإذا قرئ⁹⁶⁸ بغير اللسان الذي أنزل جاز. قوله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ﴾ (سورة الحج، ٧٢/١٥) وهذا كلام اعتراض⁹⁶⁹ في خلال القصّة يخاطبُ الله نبيّه مُحمّدا صلي الله عليه وسلم⁹⁷⁰ لعمر ك وهو قسم بحياة رسول الله والعمرُ البقا والحياة واللام للتأكيد

⁹⁵⁸ الماتريدي، تأويلات القرآن، ج: ٦، ص: ٤٥٣.

في نسخة (ب) كرا

⁹⁵⁹ في نسخة (ب) أي ولا تحجلون ولا تلحقوا

⁹⁶⁰ في نسخة (ب) + أي قال لوط هَؤُلَاءِ بَنَاتِي

⁹⁶¹ في نسخة (ب) للإستمتاع

⁹⁶² سورة هود، ٧٨/١١

⁹⁶³ في نسخة (ب) + رحمه الله

⁹⁶⁴ في نسخة (ب) إختلاف

⁹⁶⁵ في نسخة (ب) وتغييرها

⁹⁶⁶ في نسخة (ب) - وذلك

⁹⁶⁷ في نسخة (ب) + ودل

⁹⁶⁸ في نسخة (ب) + وكرا إذا قرأ

⁹⁶⁹ في نسخة (ب) اعتراض

⁹⁷⁰ في نسخة (ب) عليه السلام فيقول

وعمر⁹⁷¹ رفع بالابتداء وخبره مضمر وهو قسم⁹⁷² أي وعيشك يا محمد. وقال ضحاك: هذا قسم بدينه. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُمْ قَوْمٌ مِّن قُرَيْشٍ﴾ لَفِي سَكْرَتِهِمْ⁹⁷³ يَغْمَهُونَ أي يترددون في الباطل غافلين عما أعد الله لأهل المعصية نظيراً لما أنزله بقوم لوط وهكذا كرجل تذكر قصة قوم خرجوا على سلطان فأخذوا وقتلوا فإذا ذكر بعض القصة وهو يريد أن يسمعه قوم مثلهم فعلوا كذلك ولم يعاقبوا بعد فقال قبل تمام القصة اسمع فان هؤلاء في غفلة لا يدرون ماذا يحلّ بهم ثم يعود إلى تمام القصة. وقيل هذا قول الملائكة للوط انه لما دعاهم إلى نكاح البنات فلم تنجع فيهم الموعظة قالت له الملائكة لعمرك انهم لا يعلمون ماذا ينتظرهم صباح ليلتهم فلا تحدث منهم⁹⁷⁴ لا يصلون إليك ولا إلينا والقول الاول اصح، قاله⁹⁷⁵ ابن عباس⁹⁷⁶ والله تعالى ما خلق شخصاً اكرم عليه من محمد عليه الصلوة والسلام⁹⁷⁷ وما سمعت الله أقسم بحياة احدٍ الا بحياته. قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٧٣) أي الهلكة صاح بهم الزمان به أي هلك. ﴿مُشْرِقِينَ﴾ داخلين في وقت شروق الشمس⁹⁷⁸ في الصباح⁹⁷⁹ وهو⁹⁸⁰ هذه الحالة. قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهَا سَافِلَةً﴾ (سورة الحجر، ١٥/٧٤)

Vr. 159a

أي قبلها جبريل بأمرنا علوها للسفل.⁹⁸¹ قوله تعالى: ﴿وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً﴾ أي أرسلنا عليهم حجارة من فوق كالمطر تأتي⁹⁸² من السماء. قوله تعالى: ﴿مِّن سَجِيلٍ﴾ ذكرنا الاقاويل فيه في سورة هود ثم الامطار مع التقليل. قيل

⁹⁷¹ في نسخة (ب) وعمر

⁹⁷² في نسخة (ب) قسمي

⁹⁷³ في نسخة (ب) + أي حيرتهم وضلالهم ألتي هي كحال سكر السكران

⁹⁷⁴ في نسخة (ب) فاتهم

⁹⁷⁵ في نسخة (ب) قال

⁹⁷⁶ في نسخة (ب) + رضي الله عنهما

⁹⁷⁷ في نسخة (ب) + صلي الله عليه وسلم

⁹⁷⁸ في نسخة (ب) + أي طلوعها

⁹⁷⁹ في نسخة (ب) - في الصباح

⁹⁸⁰ في نسخة (ب) أي في

⁹⁸¹ في نسخة (ب) علواً لسفل

⁹⁸² في نسخة (ب) يأتي

فذفوا بالحجارة أولا ثم قُلبوا. وقيل التقلية⁹⁸³ كان للحاضرين والأمطار لمن شدّ منهم. قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٧٥) قال مجاهد أي للمتفرسين. وقال قتادة للمعتبرين. وقال ابن زيد للمتفكرين. وقال الضحاك للناظرين. وقيل الناظرين في السمة الدالة على المراد يقول في هذه القصة لدلائل الاعتبار المستدلين⁹⁸⁴ على ان عواقب من عصى الله مثل ذلك والأصول المعقول الموافق للأصول ان كل مشتبهين فحكمهما من حيث اشتباههما واحد. قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهَا لَبِسَبِيلٍ مُّقِيمٍ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٧٦) أي ان هذه المدينة التي جعلنا عاليها سافلها لطريق واحد⁹⁸⁵ يراها الماء ربما منكم معاشر العرب في الاسفار لا تزول عن اماكنها⁹⁸⁶ ولا يخفى أمرها فاعتبروا بها. قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٧٧) أي هم المنتفعون بها. قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ ظَالِمِينَ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٧٨) الأيكة الشجر الملتف، وقيل: الغيضة ذكر هلاك قوم آخرين وهم قوم شعيب وقد مرّت قصته في الأعراف وفي هود ومعني الآية وما كان أصحاب الأيكة الا ظالمين أنفسهم واضعين الشيء في غير موضعه. ﴿فَأَنتَقَمْنَا مِنْهُمْ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٧٩) أي عاقبناهم. ﴿وَإِنَّهُمَا﴾ أي المدينتان مدينة قوم لوط ومدينة قوم شعيب. قوله تعالى: ﴿لِيَأْمُرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي لبطريق يؤمّ ويتبع ويؤتدي به وهو قول ابن عباس ومجاهد والضحاك والحسن. مبين أي بين واضح يمرّ بها المشركون في اسفارهم ويطلعون على آثارهم. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسِلِينَ﴾ (سورة الحجر، ١٥/٨٠) هو مدينة ثمود وقوم صالح وبينها وبين وادي القرى ثمانية عشر ميلا فيما بين الحجاز والشام وذكر قصة أخرى وكانت منازلهم ومنازل بهم معروفة عند العرب فذكروهم الله تعالى ليعتبروا به

Vr. 159b

⁹⁸³ في نسخة (ب) تغليب

⁹⁸⁴ في نسخة (ب) - المستدلين

⁹⁸⁵ في نسخة (ب) + واضح ثابت

⁹⁸⁶ في نسخة (ب) مكانها

قال عمر رضى الله عنه: مررنا مع النبي صلى الله عليه وسلم⁹⁸⁷ على الحجر، فقال لا تدخلوا منازل⁹⁸⁸ الذين ظلموا أنفسهم الا تكونوا باكين حزرًا ان يصيبكم ما أصابهم ثم ترحح حتى خلفها.⁹⁸⁹ قوله تعالى: لقد كذب أصحاب الحجر المرسلين. اي رسولهم صالحا وفي تكذيبه تكذيب كل الرسل. قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُم آيَاتِنَا﴾ (سورة الحجر، ٨١/١٥) أي جيناهم بأدلتنا وحجتنا⁹⁹⁰ ﴿فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ﴾ أي لم يتفكروا فيها ولم يعتبروا بها ثم جمع الآيات يحتمل أن يكون أعطاهم آيات سِوَى الناقة وإن لم تذكر في القرآن. ويحتمل أن تكون الناقة وحدها آيات وهي انما كانت⁹⁹¹ من الصخر وتحركت الصخرة لخروجها وورودها يوما وتركها يوما والانتصاب لها⁹⁹² حتى غلبوها⁹⁹³ وصدورها في طريق غير الطريق التي⁹⁹⁴ وردت لانه كان يضيق عليها⁹⁹⁵ وغير ذلك من أمورها كل ذلك آيات وكل واحد من ذلك آية. قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا يَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا﴾ (سورة الحجر، ٨٢/١٥) أي لأنفسهم⁹⁹⁶ لشدة قوتهم ﴿آمِنِينَ﴾ من الموت عند انفسهم. وقيل من نزول العذاب بهم في ظنهم كقوله تعالى: وَظَنُوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ.⁹⁹⁷ وقيل آمنين ان تحرَّ عليهم أو تحرب لأحكام صنعتها. قوله تعالى: ﴿فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ﴾ (سورة الحجر، ٨٣/١٥) أي الهلكة ﴿مُصْحِحِينَ﴾ أي داخلين في صباح اليوم الرابع الذي أُوعِدُوا فيه العذاب⁹⁹⁸ وهو كقوله⁹⁹⁹ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ.¹⁰⁰⁰ قوله تعالى: ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (سورة الحجر، ٨٤/١٥) أي ما

⁹⁸⁷ في نسخة (ب) عليه السلام

⁹⁸⁸ في نسخة (ب) مساكن

⁹⁸⁹ مسلم، المسند الصحيح المختصر، "كتاب التفسير الزهد والرفاق"، ب: ١، رقم الحديث: ٢٩٨٠، ج: ٤، ص: ٢٢٨٦.

⁹⁹⁰ في نسخة (ب) وحجتنا

⁹⁹¹ في نسخة (ب) - كانت

⁹⁹² في نسخة (ب) لهم

⁹⁹³ في نسخة (ب) محلبوها

⁹⁹⁴ في نسخة (ب) الذي

⁹⁹⁵ في نسخة (ب) عنها

⁹⁹⁶ في نسخة (ب) أي لأنفسهم

⁹⁹⁷ سورة الحشر، ٢/٥٩

⁹⁹⁸ في نسخة (ب) بالعذاب

⁹⁹⁹ في نسخة (ب) قوله

¹⁰⁰⁰ سورة هود، ٦٥/١١

نفعتهم¹⁰⁰¹ وما¹⁰⁰² دفع عنهم ما كانوا يكسبون من الأموال وغيرها من البيوت في الجبال، قوله تعالى ما أغنى يحتل الاستفهام ويحتل النفي وهو تنبيه لاهل مكة يقول كانوا أشد منكم قوة واكثر أموالا فلم يغن ذلك عنهم شئنا كيف حالكم. قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ (سورة الحج، ١٥/٨٥) أي ان الامم الذين عرفتموهم يا معاشر العرب مساكنهم على ممركم لما خالفوا الحق اهلكوا لأن الله تعالى ما خلق السموات والأرض وما بينهما¹⁰⁰³ إلا بالحق. قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ﴾ الجزء¹⁰⁰⁴ وجميع ما خلق يرجع إلى العالم به

Vr. 160a

ويتدبره ونظم أجزائه ويبين في أول السورة خلق السموات والأرض وذكر هنا¹⁰⁰⁵ الحكمة في خلقها فقال وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق الذي¹⁰⁰⁶ جعل لنفسه على أهلها.¹⁰⁰⁷ وقيل أي ليمتحنهم بالعبادة فيها. وقيل بالحق أي لحق كائن وهو البعث بعد الموت للجزاء. قوله تعالى: وَإِنَّ السَّاعَةَ لَأْتِيَةٌ أَي إن القيامة لكائنة فيجزى كل عامل على وفق عمله. قوله تعالى: ﴿فَاصْفَحِ الصَّفْحَ الْجَمِيلَ﴾ أي فاعرض يا محمد عن هؤلاء المشركين اعراضا جميلا¹⁰⁰⁸ أي لأركانهم بما آذك بألستهم وفعلهم فإن الساعة آتية وانا أكافهمهم¹⁰⁰⁹ ووصفه بالجميل على معنى لا تترك نصيحتهم ودعاهم إلى الحق مع ذلك. وقيل كان¹⁰¹⁰ أمرا بالاعراض عن قتالهم ثم نُسخ بآية القتال وهو¹⁰¹¹ قول مجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك. وقيل ليس هذا منسوخ¹⁰¹² بل هو¹⁰¹³ مأمور¹⁰¹⁴ بالصفح في موضعه¹⁰¹⁵ كما

¹⁰⁰¹ في نسخة (ب) نفعتهم

¹⁰⁰² في نسخة (ب) - وما

¹⁰⁰³ في نسخة (ب) وما بينهما

¹⁰⁰⁴ في نسخة (ب) والساعة آتية للجزاء

¹⁰⁰⁵ في نسخة (ب) ههنا

¹⁰⁰⁶ في نسخة (ب) بالذيا

¹⁰⁰⁷ في نسخة (ب) + وللحق الذي لبعضهم على بعض، وقيل أي الا شهودا لله بالحق على أهلها

¹⁰⁰⁸ في نسخة (ب) + كما قال واهجرهم حجرا جميلا

¹⁰⁰⁹ في نسخة (ب) + عنك

¹⁰¹⁰ في نسخة (ب) + هذا

¹⁰¹¹ في نسخة (ب) وهذا

¹⁰¹² في نسخة (ب) بمنسوخ

¹⁰¹³ في نسخة (ب) + كان

قال فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ¹⁰¹⁶ فهو أمر بالاعراض في موضعه والوعظ في موضعه. قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ﴾ (سورة الحجر، ٨٦/١٥)¹⁰¹⁷ لا يخفى عليه أفعال¹⁰¹⁸ من خلقهم¹⁰¹⁹ وأقوالهم وضمائرهم ويجزيهم يوم القيامة على استحقاقهم. قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي﴾ (سورة الحجر، ٨٧/١٥) دَّكَرَهُ مِثْنَهُ¹⁰²⁰ فيما أعطاه ليسهل عليه تحمل ايذاء المشركين، فقال ولقد آتيناك أي أعطيناك سبعا من المثاني. روي أبي بن كعب وأبو هريرة وأبو سعيد¹⁰²¹ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: هي فاتحة الكتاب¹⁰²² وكذا فسّره على بن أبي طالب رضي الله عنهم¹⁰²³ وعلى هذا قوله¹⁰²⁴ سبعا إلى سبع آيات من المثاني ومن ليس للتبعيض بل هي للتجنيس هنا¹⁰²⁵ كقوله فاجتنبوا الرجس من الأوثان¹⁰²⁶ وهي المثاني¹⁰²⁷ الفاتحة لأنها تتّفي في كل سورة¹⁰²⁸ وصلوة ولأن معانيها من أولها إلى آخرها على المثاني¹⁰²⁹ على ما مرّ شرحه في سورة الفاتحة ولأنها أثينة على الله تعالى ولأنها قسمان اثنان، وقيل المثاني إسم القرآن ومعنى¹⁰³⁰ سبعا أي سبع آيات الفاتحة وهي من المثاني¹⁰³¹ قال تعالى كتابا متشابها مثاني وسمى به لانه ثنى فيها الاقاصيص والأمثال والترغيب والترهيب تأكيداً للحجّة¹⁰³²

¹⁰¹⁴ في نسخة (ب) مأمورا

¹⁰¹⁵ في نسخة (ب) + وبالقتال في موضعه

¹⁰¹⁶ سورة النساء، ٦٣/٤

¹⁰¹⁷ في نسخة (ب) + أي بخلقهم

¹⁰¹⁸ في نسخة (ب) أفعالهم

¹⁰¹⁹ في نسخة (ب) - من خلقهم

¹⁰²⁰ في نسخة (ب) مِثْنُهُ

¹⁰²¹ في نسخة (ب) رضي الله عنهم

¹⁰²² أبو داود سليمان بن داود بن الجارود الطيالسي البصري، مسند أبي داود الطيالسي، المحقق: الدكتور محمد بن عبد المحسن التركي،

دار هجر - مصر، ١٤١٩هـ - ١٩٩٩م، "ما أسند أبو هريرة"، ب: ٤، رقم حديث: ٢٤٣٧.

¹⁰²³ في نسخة (ب) عنه

¹⁰²⁴ في نسخة (ب) - وعلى هذا قول

¹⁰²⁵ في نسخة (ب) ههنا

¹⁰²⁶ سورة الحج، ٣٠/٢٢

¹⁰²⁷ في نسخة (ب) + أي

¹⁰²⁸ في نسخة (ب) - سورة

¹⁰²⁹ في نسخة (ب) - المثاني

¹⁰³⁰ في نسخة (ب) للقرآن ومعناه

وإبلاغاً في الافهام. وقيل هو من قولهم ثنأناه وثناه عن ذكرنا إذا صرفه وهي مصارف عن المعاصي لمن عمل فيها. وقيل سبعا أي سُور من المثنائي أي من القرآن. وقال ابن مسعود وابن عمر وابن عباس: جماعة من التابعين هي السبع الطوال¹⁰³³ والأول أصح. وقال الربيع بن أنس: نزلت هذه السورة بمكة قيل أن تنزل من الطوال¹⁰³⁴ أفردتها بالذكر تخصيصاً وتشريفاً¹⁰³⁵ كما في قوله وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وقوله تعالى: حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى. قوله تعالى: ¹⁰³⁶ ﴿وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ هو الفاتحة عنها¹⁰³⁸ ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم: ¹⁰³⁹ في حديث أبي بن كعب عن ¹⁰⁴⁰ السبع المثنائي والقرآن العظيم وهو بعض القرآن¹⁰⁴¹ يسمى قرآناً قال تعالى وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له. ¹⁰⁴² وقال الضحاك: سبعا من ¹⁰⁴³ المثنائي السبع هي سبعة الاسباع وهي كل القرآن. قوله تعالى: ¹⁰⁴⁴ ﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ﴾ (سورة الحجر، ٨٨/١٥) قيل قدمت لأبي جهل لعنه الله في يوم واحد سبع قوافل للتجارة معها مال كثير طعام¹⁰⁴⁴ ومطاعم وثياب وكان بأصحاب¹⁰⁴⁵ رسول الله صلى الله عليه وسلم، يومئذ عري وجوع فخطر بقلب¹⁰⁴⁶ رسول الله صلى الله عليه وسلم، ان اصحابه ليس لهم قدر الحاجة

¹⁰³¹ في نسخة (ب) + أي من القرآن الذي هو مثنائي

¹⁰³² في نسخة (ب) للجحد

¹⁰³³ في نسخة (ب) الطوال

¹⁰³⁴ في نسخة (ب) + شيء وقوله تعالى: والقرآن العظيم قيل هو جمع القرآن والسبع المثنائي منه ويكون

¹⁰³⁵ في نسخة (ب) + له

¹⁰³⁶ سورة البقرة، ٢٣٦/٢

¹⁰³⁷ في نسخة (ب) وقيل

¹⁰³⁸ في نسخة (ب) عينها

¹⁰³⁹ في نسخة (ب) عليه السلام

¹⁰⁴⁰ في نسخة (ب) هي

¹⁰⁴¹ في نسخة (ب) + ولكن بعض القرآن

¹⁰⁴² سورة الاعراف، ٢٠٤/٧

¹⁰⁴³ في نسخة (ب) في

¹⁰⁴⁴ في نسخة (ب) - طعام

¹⁰⁴⁵ في نسخة (ب) أصحاب

¹⁰⁴⁶ في نسخة (ب) وخطر في قلب

وللمشركين هذه الأموال بهذه الكثرة فنزلت الآية ولقد آتيناك سبعا من المثاني بَدَل ما أعطيناهم¹⁰⁴⁷ من القوافل وهم لا يمدّون أعينهم إلى هذه السبع مع عظمتها فلا تمدن عينيك¹⁰⁴⁸ إلى ما متعنا به ﴿أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ أي لا تتمنين يا مُجِد ما جعلناه من زينة الدنيا متاع للأغنياء من هؤلاء المشركين بما¹⁰⁴⁹ قد جعلنا مثله لأشباههم وهو معني قوله: أزواجاً منهم أي أشباهها وقيل أي افراداً فإن الزوجين فردان أي أعطينا ذلك واحداً بعد واحد لأن الغني¹⁰⁵⁰ خاص من الناس¹⁰⁵¹ وإن¹⁰⁵² كان زايلاً عن قريب. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ﴾ قيل كان تمنيه ذلك لفقراء المسلمين¹⁰⁵³ فقليل¹⁰⁵⁴ لا تحزن لأجلهم. قوله تعالى: ﴿وَاحْفَظْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي تواضع لهم فتواضعك خير لهم من مرافق الدنيا

Vr. 161a

وتطيب بذلك قلوبهم وتزول كربهم. وقيل لا تحزن عليهم أي على الكافر بما أصابوا من نعيم الدنيا. وقيل لا تحزن¹⁰⁵⁵ بفقد إيمانهم بالله وطاعتهم له ومتابعهم لك. وقال ابن عباس: ولا تحزن عليهم أي على هلاك الكفار فللهلاك خلقهم¹⁰⁵⁶ واخفّض جناحك للمؤمنين. وقيل أصل هذه¹⁰⁵⁷ الكلمة أن الطائر إذا ضمّ فرخه إلى نفسه بسطَ جناحيه ثم خفّضه على الفرخ فجعل ذلك وصفاً لتقريب الإنسان أتباعه وتعطفه عليهم. وقال القشيري رحمه الله: لا تمدن عينيك غار الحق سبحانه على عين حبيبه أن يستعملها في النظر إلى المخلوقات. ولما لم يكن في الدنيا¹⁰⁵⁸ الي

¹⁰⁴⁷ في نسخة (ب) + سبعا

¹⁰⁴⁸ في نسخة (ب) + إلى دنياهم مع خساستها وقوله لا تمدن عينيك

¹⁰⁴⁹ في نسخة (ب) مما

¹⁰⁵⁰ في نسخة (ب) الغنا

¹⁰⁵¹ في نسخة (ب) + وإذا كان متاعاً

¹⁰⁵² في نسخة (ب) وإذا

¹⁰⁵³ في نسخة (ب) أصحابه

¹⁰⁵⁴ في نسخة (ب) + له

¹⁰⁵⁵ في نسخة (ب) + عليهم

¹⁰⁵⁶ في نسخة (ب) خلقتهم

¹⁰⁵⁷ في نسخة (ب) + هذه

¹⁰⁵⁸ في نسخة (ب) + سبيل

رؤية الحبيب سبيل أمره ان يغض بصره عن الغير¹⁰⁵⁹ واجاد من قال: لما تيقنت أني لست¹⁰⁶⁰ مبصركم ... غمضت عيني فلم أنظر إلى أحد، وتأدب بهذه الادب فلم ينظر¹⁰⁶¹ إلي ما نهي عنه بهذا البصر ففي ليلة الاسري¹⁰⁶² في الحضرة الكبرى اثنا¹⁰⁶³ عليه في قوله¹⁰⁶⁴ ما زاغ البصر. وما طغى.¹⁰⁶⁵ قوله تعالى: ﴿وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾ (سورة الحجر، ٨٩/١٥) أي قل يا محمد للمشركين بعد خفض الجناح للمؤمنين إني أنا المخوف بالعذاب المصرح به. قوله تعالى: ﴿كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ﴾ (سورة الحجر، ٩٠/١٥) أي يمثل عذاب نزل بهؤلاء.¹⁰⁶⁶ قوله إني لأن معنى قوله وقل إني أنا النذير المبين¹⁰⁶⁷ أي وأنذر ويستقيم ان يقال وأنذرهم عذابا كما أنزلنا. وقال الحسن: هو عطف على قوله ولقد آتيناك كما أنزلنا أي تفضلنا عليك بهذا كما تفضلنا بهذا. وقال ابن عباس:¹⁰⁶⁸ المقتسمين من مشركي العرب وكانوا اثني عشر رجلا. وقال مقاتل: ستة عشر رجلا¹⁰⁶⁹ بعثهم¹⁰⁷⁰ المغيرة في أيام الموسم حتى قعدوا على طرق¹⁰⁷¹ مكة ودرونها وأبوها فإذا جاء الحاج¹⁰⁷² قال فريق منهم لا تغتروا بالخارج منا المرعي للنبوة فإنه مجنون. وقال طائفة أخرى انه كاهن. وقالت طائفة ثلاثة¹⁰⁷³ انه¹⁰⁷⁴ عراف. وقالت طائفة أخرى¹⁰⁷⁵ شاعر. والوليد قاعد على باب المسجد نصبوه حكما فإذا سُئِلَ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: صدق هؤلاء¹⁰⁷⁶

¹⁰⁵⁹ في نسخة (ب) غير الحبيب وأنشد

¹⁰⁶⁰ في نسخة (ب) غير

¹⁰⁶¹ في نسخة (ب) + في ليلة المسرى إلى ما اري

¹⁰⁶² في نسخة (ب) - الي ما نهي عنه بهذا البصر ففي ليلة الاسري

¹⁰⁶³ في نسخة (ب) فائني

¹⁰⁶⁴ في نسخة (ب) بقوله

¹⁰⁶⁵ الفشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٨٠ سورة النجم، ١٧/٥٣.

¹⁰⁶⁶ في نسخة (ب) + وصح قوله أنزلنا بعد

¹⁰⁶⁷ في نسخة (ب) - المبين

¹⁰⁶⁸ في نسخة (ب) + رضى الله عنهما

¹⁰⁶⁹ في نسخة (ب) - وقال مقاتل: ستة عشر رجلا

¹⁰⁷⁰ في نسخة (ب) + الوليد بن

¹⁰⁷¹ في نسخة (ب) انقاب

¹⁰⁷² في نسخة (ب) الحجاج

¹⁰⁷³ في نسخة (ب) + على طريق الثالث

¹⁰⁷⁴ في نسخة (ب) هو

يعني المقتسمين فسَمُوا¹⁰⁷⁷ مقتسمين لأنهم اقتسموا انقاب مكة. وقال مقاتل¹⁰⁷⁸ ابن حَيَّان المقتسمين¹⁰⁷⁹ الذين اقتسموا القرآن. قال بعضهم هو سحر. وقال بعضهم¹⁰⁸⁰ سمر. وقال بعضهم¹⁰⁸¹ كذب. وقال بعضهم أساطير الأولين. وقيل هم أهل¹⁰⁸² الكتاب اقتسموا القرآن¹⁰⁸³ وآمنوا ببعضه وهو ما كان فيه ذكر موسى وعيسى عليها السلام¹⁰⁸⁴ وفصائل بني إسرائيل وكفروا ببعضه مما قد حُزِفوه في كتبهم وهو ما قال خبرا عنهم آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار وأَكْفَرُوا آخِرَهُ¹⁰⁸⁵ وعليه. قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ (سورة الحج، ٩١/١٥) جمع عِضَةٍ وهو من البعْضِيَّة¹⁰⁸⁶ وهي التفريق ومن ذلك العضو¹⁰⁸⁷ حذفت الواو من آخرها كالبرة والكرة¹⁰⁸⁸ والجرة وقيل العضة أصلها العضمة حذفت هاؤها تخفيفا كالسِنَّة أصلها السنهة حذفت هاؤها تخفيفا وكذلك الماء والشاه¹⁰⁸⁹ ودليل ذلك التصغير مويهة¹⁰⁹⁰ وشويهة¹⁰⁹¹ والفعل¹⁰⁹¹ ساهت فلانا وموهت السكين. وههنا أيضا يقال يا للعضية والعاضة الباهت عضهت الرجل رميته بالباطل والعضة البهت¹⁰⁹² ومعناه انهم عابوا كتاب الله باهتين قائلين

1075 في نسخة (ب) + هو

1076 في نسخة (ب) اولئك

1077 في نسخة (ب) وسموا

1078 في نسخة (ب) - مقاتل

1079 في نسخة (ب) المقتسمون

1080 في نسخة (ب) + هو

1081 في نسخة (ب) + هو

1082 في نسخة (ب) - أهل

1083 في نسخة (ب) + وعضوه

1084 في نسخة (ب) + عليها السلام

1085 سورة آل عمران، ٧٢/٣

1086 في نسخة (ب) التعضية

1087 في نسخة (ب) + والأعضاء والحضة

1088 في نسخة (ب) + والثَّبة والكُره

1089 في نسخة (ب) + أصلها الماء والشاهة

1090 في نسخة (ب) مُوَيَّة

1091 في نسخة (ب) + وسنيهة

1092 في نسخة (ب) + والقول بالباطل

الباطل¹⁰⁹³ إنه سحر وانه كهانة وانه كذب وانه مفتري وانه اساطير الاولين. وقال الفراء: العضة السحر.¹⁰⁹⁴ قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (سورة الحج، ٩٢/١٥) أي في الآخرة. ﴿عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (سورة الحج، ٩٣/١٥) من الاقتسام وبعضية¹⁰⁹⁵ القرآن والشرك والمعاصي¹⁰⁹⁶ سؤال تقريع وتوبيخ¹⁰⁹⁷ لا سؤال استفهام واستعلام. وقال القشيري: يسأل قوما عن تصحيح أعمالهم. وقوم عن تصحيح أحوالهم. يسأل قوما عن حركات ظواهرهم. وآخرين¹⁰⁹⁸ عن خطرات سرائرهم. يسأل¹⁰⁹⁹ الفريقين المتقين المقربين¹¹⁰⁰ عن تصحيح المعاني تشريفا لهم. ويسأل المدعين عن تصحيح الدعاوي تعنيفا لهم. قوله تعالى: ﴿فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾ (سورة الحج، ٩٤/١٥) قيل أظهر ما تؤمر به والصدع في اللغة هو الشق والفراق¹¹⁰¹ تصدع القوم أي تفرقوا ويقع به الاظهار. وقيل أي فزق الباطل

Vr. 162a

بالحق الذي أنزناه عليك والشق يقع به ذلك. وقيل أي امض بما تؤمر أي بأمر الله واراد به تبليغ الرسالة إلى جميع الخلق¹¹⁰² وتؤمر بمعنى المصدر على هذا القول كما في قوله: بما غفر لي ربي.¹¹⁰³ وقال القشيري: فاصدع بما تؤمر كن بنا وقل بنا، وإذا كنت بنا لنا فلا تحتفل بغيرنا، وصرح بما خصصناك به، وأعلن محبتنا لك شعر: فَسَبِّحْ بِاسْمِ مَنْ تَهْوَى وَدَعْنِي مِنَ الْكُفَى ... فلا خير في اللذات من دونهما ستر.¹¹⁰⁴

¹⁰⁹³ في نسخة (ب) بالباطل

¹⁰⁹⁴ في نسخة (ب) + وأنشد للماء من عضائهم زمزمه أي سخرهن

¹⁰⁹⁵ في نسخة (ب) وتعضية

¹⁰⁹⁶ في نسخة (ب) + وهو

¹⁰⁹⁷ في نسخة (ب) - وتوبيخ

¹⁰⁹⁸ في نسخة (ب) وأخري

¹⁰⁹⁹ في نسخة (ب) + الصديقين

¹¹⁰⁰ في نسخة (ب) - الفريقين المتقين المقربين

¹¹⁰¹ في نسخة (ب) + والفرق والفتح

¹¹⁰² في نسخة (ب) + ومتى شق الخيال تميا المضى وبما

¹¹⁰³ سورة يس، ٢٧/٣٦

¹¹⁰⁴ القشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٨٢.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي عن مكافاتهم. وقيل عن قتالهم ونسخ هذا بآية السيف. قوله تعالى: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ (سورة الحجر، ٩٥/١٥) أي يكفيك فذكره على ضيغة الماضي لقربه وتحقيق كونه كأمر القيام ذكرته أكثرها على ضيغة الماضي لهذا قال محمد بن إسحاق حدثني يزيد بن رومان عن عروة بن الزبير أنهم كانوا خمسة نفر ذوي انساب¹¹⁰⁵ وسرات¹¹⁰⁶ في قومهم من بني أسد بن عبد العزي بن قصي بن الأسود بن المطلب بن أسد أبو زمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليه¹¹⁰⁷ يبلغه من اذاه¹¹⁰⁸ واستهزائه¹¹⁰⁹ فقال اللهم اعم بصره وانكله¹¹¹⁰ ولده، ومن بني زهرة الأسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة. ومن بني مخزوم الوليد بن المغيرة ابن عبد الله بن عمرو بن مخزوم. من بني سهم ابن عمرو بن هصيص بن كعب بن لوي بن العاص بن وائل بن هشام بن سهم. ومن بني خزاعة الحارث بن طلائع بن عمرو بن الحارث بن عمرو¹¹¹¹ بن ملكان. فلما تمادوا في الشر وأكثروا الاستهزاء أنزل الله تعالى عليه فاصدع بما تؤمر إلى قوله فسوف يعلمون. وكان من أمرهم ان جبريل¹¹¹² أتاه¹¹¹³ رسول الله صلوات الله وسلامه عليها وهو يطوف¹¹¹⁴ بالبيت فقام وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جنبه فمرّ به الاسود بن المطلب فرماه في وجهه بورقة خضراء فعمى. ومرّ به الاسود بن عبد يغوث فأشار إلى بطنه فاستسقى بطنه فمات¹¹¹⁵ جبنًا. ومرّ به الوليد بن المغيرة فأشار إلى أثر جرح بأسفل كعب رجله وكان أصابه قيل ذلك بسنين فانتقض به

Vr. 162b

-
- ¹¹⁰⁵ في نسخة (ب) اسنان
¹¹⁰⁶ في نسخة (ب) وشرف
¹¹⁰⁷ في نسخة (ب) + لما كان
¹¹⁰⁸ في نسخة (ب) من اذائه
¹¹⁰⁹ في نسخة (ب) + به
¹¹¹⁰ في نسخة (ب) وائكله
¹¹¹¹ في نسخة (ب) + عبد بن عمرو
¹¹¹² في نسخة (ب) + عليه السلام
¹¹¹³ في نسخة (ب) أتى
¹¹¹⁴ في نسخة (ب) صلى الله عليه وسلم وهم يطوفون
¹¹¹⁵ في نسخة (ب) + منه

فقتله. ومَرَّ به العاص بن وائل فأشار إلى أخص رجله فخرج على حمار له يريد الطائيف فريض على¹¹¹⁶ سبرقه
فدخلت في أخص رجله منها شوكة فقتلته.¹¹¹⁷ وكان راسم الوليد ابن المغيرة هو الذي جمعهم. وقال ابن عباس
رضي الله عنهما: كانوا خمسة الولدين المغيرة. والعاص بن وائل. والحارث بن قيس والأسود بن¹¹¹⁸ يغوث والأسود بن
عبد¹¹¹⁹ المطلب. قال مقاتل كانوا سبعة وزاد على هؤلاء بعكك واصرهم. قال ابن عباس وكان جبريل عليه
السلام¹¹²⁰ عند النبي صلى الله عليه وسلم فمرَّ الوليد بن المغيرة فقال جبريل ما تقول فيه يا مُجَدِّ قال أقول انه عبد سوء
فأشار جبريل إلى أخص رجله وقال قد كفيت أمره¹¹²¹ فندرت شظيئة فعلقته¹¹²² بِزُرْدِهِ وكان عليه برده¹¹²³ يتختر
فيها فمنعه الكبران ينزعها منه فهبَّت الريح فاسقطه¹¹²⁴ على يده فأصابته الحكة فمات منه. ومَرَّ به العاص فقال
جبريل عليه السلام¹¹²⁵ ما تقول فيه قال عبد سوء فأشار إلى ظهره وقال قد كفيت أمره فخرج متنزها مع بنيه في
شعب من شعاب مكة فصاح وقال لدغث ففتشوا فلم يجدوا شئاً ومات منه. ومَرَّ الحارث بن قيس فقال جبريل عليه
السلام¹¹²⁶ ما تقول فيه قال عبد سوء فأشار إلى بطنه وقال قد كفيت أمره فأكل سمكة مألحة فعطش فجعل يشرب
ولا يروى حتى انفطر بطنه.¹¹²⁷ ومَرَّ به الاسود ابن عبد المطلب فقال جبريل عليه السلام¹¹²⁸ ما تقول فيه قال عبد
سوء فأشار إلى عينه فعمي فتوجعت عينه¹¹²⁹ فجعل يضرب رأسه في الجدر¹¹³⁰ حتى هلك وكان رسول الله صلى

¹¹¹⁶ في نسخة (ب) + به

¹¹¹⁷ في نسخة (ب) + ومَرَّ به الحارث بن الطلائع فأشار إلى رأسه فامتخص فيها

¹¹¹⁸ في نسخة (ب) + عبد

¹¹¹⁹ في نسخة (ب) - عبد

¹¹²⁰ في نسخة (ب) - عليه السلام

¹¹²¹ في نسخة (ب) فمرَّ جبال

¹¹²² في نسخة (ب) فتعلقت

¹¹²³ في نسخة (ب) + برد يمانى كان

¹¹²⁴ في نسخة (ب) فاستطته

¹¹²⁵ في نسخة (ب) - عليه السلام

¹¹²⁶ في نسخة (ب) - عليه السلام

¹¹²⁷ في نسخة (ب) + ومات منه

¹¹²⁸ في نسخة (ب) - عليه السلام

¹¹²⁹ في نسخة (ب) فوجعت عينيه

¹¹³⁰ في نسخة (ب) الجدار

الله عليه وسلم قال اللهم أعيم بصره. ومَرَّ به الأسود بن عبد يغوث فقال جبريل عليه السلام¹¹³¹ ما تقول فيه قال عبد سُوءٍ فإشار إلى جسده فخرج¹¹³² البادية ورجع وقد أسودَّ وجهه¹¹³³ وجلده¹¹³⁴ كله فقرع الباب¹¹³⁵ فلم يفتح له¹¹³⁶ أهله¹¹³⁷ حتى مات. قال مقاتل وأما بعكك فأخذته¹¹³⁸ الدبيلة فمات. وأما أضرم أخذته¹¹³⁹ ذات الجنب فمات فماتوا في يوم وليلة فذلك قوله تعالى: إنا كفيناك المستهزئين.¹¹⁴⁰ قوله تعالى:

Vr. 163a

﴿الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ (سورة الحِجْرِ، ١٥/٩٦)¹¹⁴¹ صفة المستهزئين. قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ ما ينزل بهم عاجلا وأجلا فدل¹¹⁴² قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ﴾ (سورة الحِجْرِ، ١٥/٩٧) أي نحن عالمون ان صدرك يضيق بما يقول هؤلاء المشركون فيك وفي القرآن من الفرية والباطل ويحزنك ذلك فلا تضيق¹¹⁴³ صدرك وليكشف عنك حزنك وليكن مفرعك إلى ما¹¹⁴⁴ ذكرنا وعبادتنا وذلك قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ (سورة الحِجْرِ، ١٥/٩٨) وهذا قوله ﴿وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾ أي المصلين وهذا فعل ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ (سورة الحِجْرِ، ١٥/٩٩) من وعد الله بما¹¹⁴⁵ ينزل الله من هؤلاء¹¹⁴⁶ وسمي العذاب يقينا كما سمي حقا في

¹¹³¹ في نسخة (ب) - جبريل عليه السلام

¹¹³² في نسخة (ب) إلى

¹¹³³ في نسخة (ب) - وجهه

¹¹³⁴ في نسخة (ب) جسده

¹¹³⁵ في نسخة (ب) + فانكره أهله

¹¹³⁶ في نسخة (ب) ولم يفتحوا له

¹¹³⁷ في نسخة (ب) - أهله

¹¹³⁸ في نسخة (ب) وقد أخذته

¹¹³⁹ في نسخة (ب) فأخذته

¹¹⁴⁰ سورة الحجر، ١٥/٩٥؛ مقاتل بن سليمان، تفسير مقاتل بن سليمان، ج: ٢، ص: ٤٤٠.

¹¹⁴¹ في نسخة (ب) + هي

¹¹⁴² في نسخة (ب) + ودل قوله فسوف يعلمون ان قوله انا كفيناك أي نكفيك

¹¹⁴³ في نسخة (ب) فلا يضيق

¹¹⁴⁴ في نسخة (ب) + ما

¹¹⁴⁵ في نسخة (ب) فيما

¹¹⁴⁶ في نسخة (ب) هؤلاء

آيات. وقيل اليقين الموت وهو قول الضحاك وغيره. وروي ان عثمان ابن مظعون لما توفي جاءه النبي صلى الله عليه وسلم وقال¹¹⁴⁷ أما هذا فقد جاءه اليقين. وقال الحسن: المداومة فإن الله تعالى لم يجعل اليقين¹¹⁴⁸ لعمل أحد¹¹⁴⁹ الا الموت. قال تعالى: واعبد ربك حتي ياتيك اليقين. وسمي الموت يقينا لوجهين. أحدهما انه بمعنى المتيقن مصدر لمعنى¹¹⁵⁰ المفعول، والثاني انه يزول به كل شك ولما نزلت هذه الآية، قال النبي صلى الله عليه وسلم: ما أوحى إليّ ان أجمع المال وأكن من الساجدين، ولكن أوحى إليّ أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتي ياتيك اليقين. وقال القشيري رحمه الله: يقول ان ضاق قلبك بسماع ما يقولون في ذمك فارتفع بلسانك في رياض تسبيحنا، والثناء علينا، يكن ذلك سببا لزوال ضيق صدرك وسلوة لقلبك، واعبد ربك قف على بساط العبودية معتقنا للخدمة، إلى أن تجلس على بساط القرية، الظالم¹¹⁵¹ وتطالب بأداب الوصلة. ويقال التزم شرائط العبودية.¹¹⁵² وأنشد:

لَا تَدْعُنِي إِلَّا بَيَّا عَبْدَهَا. فَانه أَصْدَقُ أَسْمَائِي.¹¹⁵³

والحمد لله رب العالمين.

¹¹⁴⁷ في نسخة (ب) فقال

¹¹⁴⁸ في نسخة (ب) - لعمل

¹¹⁴⁹ في نسخة (ب) أجلا

¹¹⁵⁰ في نسخة (ب) مصدرا بمعنى

¹¹⁵¹ في نسخة (ب) - الظالم

¹¹⁵² القشيري، لطائف الإشارات، ج: ٢، ص: ٢٨٣؛ في نسخة (ب) + إلى ان تلقى بصفات الحرية وأشرف خصالك عليه قيامك

بحق العبودية

¹¹⁵³ ديوان أبو عبد الله المعري، البيت في ربحانة الكتاب: ١٨٤/٢.

SONUÇ

Çalışmamıza konu olarak aldığımız Ömer Neseî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” adlı eserinin 133b-163a numaralı varaklarının tahkîk ve değerlendirmesi neticesinde şu sonuçlara ulaştık:

Ebû Hafs Ömer en-Neseî, Batı Karahanlılar döneminde, Mâverâü'n-Nehr bölgesinde yaşamış; Hanefî-Maturidî çizgisinde, ehl-i sünnet tavrını koruyan ve sürdüren seçkin bir âlim olduğundan bahsedilebilir. İlim alanında şöhretinin yaygın olduğu, birçok hocadan ders aldığı ve çok talebe yetiştirdiği görülmüştür. Çeşitli ilim mecralarında önemli eserleri olan Ömer en-Neseî; tefsîr, fıkıh ve kelâm alanlarında da birçok eser telif etmiştir. Ömer Neseî'nin eserleri, tefsîr alanı açısından 6. yüzyıla kaynaklık etmesi açısından önemli olduğundan söz edilebilir.

Müfessirimiz, ayetleri açıklamada kendi yönteminin (dirâyet) yanı sıra önceki dönemlerin ilmi birikiminden (rivâyet) de istifade ettiğine şahit olunmaktadır. Bunun yanı sıra Kur'ân'ı Kur'ân ile tefsîr etme yöntemini de çokça kullanmıştır. Öte yandan herhangi bir ayetin manasını izah etmek ya da kuvvetlendirmek için sahabe, tâbiünden ve erken dönem müfessirlerden nakillerde bulunmuştur. Bu alanda görüşlerinden en çok nakilde bulunmuş olduğu sahabiler: İbn Abbas, İbn Mesud ve Übeyy b. Ka'b olmuştur.

Müfessirimiz ayetleri tefsir ederken hadislerden de istifade etmiştir. İbrahim ve Hicr Sureleri'nde on hadis kullanmıştır. Bu bakımdan Neseî hadisleri açıklarken sened zincirini zikretmeden, ilk raviden hadisin metnini nakletmiştir. Bu durum hadis âlimlerince yadırganmış olsa da bununla Ömer Neseî'nin hadisleri önemsemediği anlamına gelmemelidir.

Ömer en-Neseî, bir tefsîr yöntemi olarak dilbilimsel kural ve kâidelerden de istifade ederek gramer ve dil tahlillerinde bulunur. Ayetlerin anlamlarını açıklığa kavuşturmak için ayetleri sarf ve nahiv kuralları çerçevesinde ele almaktadır. Bazen kelimeleri şerh ederken mürâdif kelimelerle tefsîr eder. Bazen de kelimelerin anlam değişimlerine uğramaması için kelimelerin harekeleriyle ilgili uyarılarda bulunur. Bir kelime için farklı bir kıraat vechi söz konusu olduğunda bunu kıraat imamlarının isimlerini zikrederek izah etmeye çalışır. Müfessirimiz; ayetleri tefsîr ederken meseller/deyimler, şiirle istişhâd ve belâgat konularından da yararlanır.

Kelâm alanında da açıklamalar yapan Neseî, fıkıhta Ebû Hanîfe; itikatta Mâtürîdî çizgisini benimsediğinden bu durum çalışmalarına da yansımıştır. Kendisinin en çok yararlanmış olduğu eser, Ebû Mansur Mâtürîdî'nin (v. 333/ 944) “Te’vîlâtü'l-Kur’ân”ı olmuştur. Neseî, İbrahim ve Hicr Sureleri’nde İmam Mâtürîdî’den toplamda 17 rivayet nakletmiştir. Tasavvuf alanında da İmam-ı Kuşeyrî’nin (ö. 465/1072) “Letâifü'l-İşârât”ını kaynak olarak çoklukla kullanmıştır. İmam Kuşeyrî’den ise toplamda 26 nakilde bulunmuştur.

Neseî’nin İsrailî haberlere ilişkin çalışmamızda bir sonuç bulamadık. Neseî’nin ele aldığı diğer surelerde az da olsa İsrailî haberlere yer verdiği görülmektedir. Fakat bu rivâyetlerin sıhhati konusunda fikir beyan etmeden aktarımda bulunmakla yetinmiştir. Ayetleri açıklama cihetinde bazen kıssalardan da yararlanmıştır.

Ömer Neseî’nin Kur’ân İlimleri’ne yaklaşımı ile ilgili olarak şu metodlar izlenmiştir: Neseî İbrahim ve Hicr surelerinin başında her iki surenin Mekkî ve Medeni olabileceğine dair rivayetler de aktarmıştır. Sureye girişte; ayet, kelime ve harf sayısı hakkında bilgi vermiş, surenin fazileti ile ilgili rivâyetleri nakletmiştir. Surenin bir önceki sure ile tenâsüb ilişkisiyle ilgili aktarımda bulunmuştur. Ayetlerin birbiri ile ilişkisine de dikkat çekmiştir. Ayetlerin iniş sebebinden bahseder. Ayrıca iki ayette, nesh konusuna değinir.

Üzerinde çalıştığımız “et-Teyisr” adlı eserin, birçok yazmasının var olduğu yapmış olduğumuz araştırmalar neticesinde görüyoruz.

Sonuç olarak diyebiliriz ki müfesssirimiz Ömer Neseî, birçok dinî, ilmî ve filolojik literatürden yararlanarak İbrahim ve Hicr Sureleri’nin ayetlerini örneklerle açıklama yoluna gitmiştir. Temennimiz odur ki yüzyıllardır kütüphanelerde yazma eser olarak kalan “et-Teyisr fi’t-Tefsîr”in bütününe dair muhtevâlî bir tahkîk ve değerlendirme çalışmasının yapılmasıdır. Tezimiz bu konuda, İbrahim ve Hicr Sureleri üzerinde çalışma yapacaklara cüz’i de olsa katkı sağlayacaktır.

KAYNAKÇA

Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî. **el-Müsned**, Müessesetü Kurtuba, Kâhire, trs.

Ahmed bin Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî. **Kitabü'z-Zühed**, Darü'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrût, trs.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. **Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Suresi'nin Tenkidli Neşri**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

Aydın, İsmail. **Kur'ân'ın Filolojik Yorumu**, Tibyan Yayınları, İzmir, 2010.

Ebû Temmâm, Habîb b. Evs b. El-Hâris et-Tâî. **Dîvânü'l-Hamâse**.

el-Beyzâvî, Nâsırüddîn Ebû Saîd (Ebû Muhammed) Abdullah b. Ömer b. Muhammed. **Envârü't-Tenzîl**, İstanbul, 1884.

Birişik, Abdulhamit. “Kırâat”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Ankara, 2002, Cilt: 25, s. 426.

el-Buhâri, Muhammed bin İsmail. **el-Câmiu's-Sahîh (es-Sahîh)**, (Thk. Muhammed Züheyr b. Nâsır en-Nâsır), Dâru Tavki'n-Necât, 1. Baskı, yrs., 1422/2001.

Bursevî, İsmail Hakkı. **Ruhul-Beyan**, Darul-Fikr, Beyrut, trs.

el-Câhız, Ebû Osman Amr b. Bahr. **el-Beyân ve't-Tebyîn**, Daru Mektebetü'l-Hilâl, Beyrût, 1923/2002.

el-Cezerî, Muhammed b. Muhammed. **en-Neşr fi'l-Kirâati'l-Aşr**, (Thk. Ali Muhammed Dabbâ'), Dârü't-Teâvun, Kahire, trs.

Ebû Dâvud, Süleymân b. el-Eş'as b. İshâk es-Sicistânî. **Sünen-i Ebû Dâvûd**, (Thk. Muhammed Muhyiddîn Abdulhamîd), Mektebetü'l-Asriyye, Beyrût, trs.

Efe, Seyfullah. **Ömer Nesefî ve Ebu'l-Fütûh Razi'nin Kur'an Yorumlamaları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

Efe, Seyfullah. **Tefsîr ve Tefsîr Metinleri**, Dokuz Eylül Üniversitesi Uzaktan Eğitim Merkezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Yayınları, İzmir, 2011.

el-Ezherî, Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed b. Ezher el-Herevî. **Tehzîbü'l-Lüğa**, (Thk. İbrahim el-Ebyârî), Dârü'l-Katibi'l-Arabi, Kahire, 1967.

el-Ferâhîdî, Ebû Abdîrrahmân el-Halîl b. Ahmed b. Amr b. Temîm. **Kitâbü'l-Ayn**, (Thk. Mehdî el-Mahzumî, İbrahim es-Sâmerrâî), Müessesetül-A'la lil-Matbuat, Beyrût/Lübnan, 1408/1988.

Ferrâ, Ebû Zekerîya Yahya b. Ziyad b. Abdillâh el-Absî. **Meâni'l-Kur'ân**, (Thk. Ahmet Yusuf Necati- M. Ali en-Neccar, Kahire 1966; 2. Cilt, M. Ali en-Neccar, Kahire 1966; Abdülfettah İsmail eş-Şelebi, 3. cilt, Kahire 1972), Darü'l-Mısriyye li't-Te'lif ve't-Terceme, 1. Baskı, Mısır-Kahire.

İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec Cemâlüddîn Abdurrahmân b. Alî b. Muhammed el-Bağdâdî. **el-Mevzû'ât**, (Nşr. Abdurrahman M. Osman), Medine, 1386/1966.

İbn Düreyd, Muhammed b. el-Hasen el-Basrî. **Cemheretü'l-Luğa**, (Thk. Remzi Münir Baalbekkî), Darü'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrût, 1987.

İbn Manzûr, Ebü'l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrerem b. Alî b. Ahmed el-Ensârî. **Lisânü'l-Arab**, Darü'l-Hadis, Kâhire, 1434/2013.

İbn Teymiyye, Takıyyüddin Ahmed b. Abbas. **Mukaddime fî Usûli't-Tefsîr**, (Thk. Adnan Zarzûr), Darü'l-Kur'âni'l-Kerîm, 1. Baskı, Kuveyt, 1391/1971.

Karagöz, Mustafa. **Dilbilimsel Tefsîr ve Kur'ân'ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yay. Ankara, 2010.

el-Kazvînî, Celâleddin Hatîb. **el-Îzâh fî Ulûmi'l-Belâga**, Mektebetü'l-Âdâb, Kahire, 1966.

Kılıç, Sadık. **Kur'ân Dildeki Sonsuz Mucize**, Gelenek Yayıncılık, İstanbul, 2003.

el-Kuşeyrî, Abdülkerîm b. Hevâzin. **Letâifü'l-İşârât**, (Thk. İbrahim Besyûnî), Heyetul-Mısıriyye el-'Âmmetü li'l-Kitab, 3. Baskı, Mısır, 2000.

el-Mâtürîdî, Muhammed b. Mahmud Ebû Mansur. **Te'vîlâtü Ehli's-Sünne**, (Thk. Mecdî Bâsellûm), Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut/ Lübnan, 2005.

Mukâtil b. Süleymân, Ebü'l-Hasen b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî. **Tefsirü'l-Mukatil**, (Thk. Abdullah Mahmûd Şehâta), Dâru İhyâi't Tûrâs, Beyrût, 2002.

Müslim, Ebü'l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî. **el-Câmiu's-Sahîh**, (Thk. M. Fuâd Abdülbâkî), Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrût, trs.

en-Nesâî, Ahmed b. Şuayb Ebû Abdurrahman. **Sünenü'n-Nesâî'l-Kübrâ**, Darü'l-Kütübî'l-İlmiyye, 1. Baskı, Beyrût, 1411/1991.

en-Nîsâbûrî, Ebû'l-Kâsım Mahmûd b. Ebi'l-Hasen b. el-Hüseyn el-Gaznevî. **Îcâzü'l-Beyân 'an Me'âni'l-Kur'ân**, (Thk. Hanîf b. Hasan el-Kâsımî), Dar'ul Ğarb el-İslami, Beyrût, 1995.

er-Râzî, Fahreddin Muhammed b. Ömer. **Nihâyetü'l-Îcâz fî Dirâyetil-Î'câz**, (Thk. Nasrullah Hacımüftüoğlu), Daru Sâdır, Beyrût, 1992.

er-Rummânî, Ebû'l-Hasen Ali b. İsa. **en-Nüket fî Î'câzi'l-Kur'ân**, (Nşr. Muhammed Halefullah-Muhammed Zağlul Sellâm), Daru'l-Ma'ârif, Kahire-Mısır, 1968.

es-Sa'lebî, Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm en-Nîsâbûrî. **el-Keşf ve'l-Beyân 'an Tefsîri'l-Kur'ân**, Dârü İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, 1. Baskı, Beyrût-Lübnan, 1422/2002.

es-Sâlih, Subhî b. İbrâhîm el-Lübnânî. **Mebâhis fî Ulumi'l Kurân**, Daru'l-İlm li'l-Melâyin, 4. Baskı, Beyrût, 1965.

es-Suyûti, Ebû'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr b. Muhammed. **el-İtkân fî 'Ulûmi'l-Kur'ân**, (Thk. Saîd el-Mendûb), Darü'l-Fikr, Beyrût, 1416/1996.

et-Taberânî, Süleyman b. Ahmed b. Eyyüb Ebû'l-Kâsım. **el-Mu'cemü'l-Kebîr**, (Thk. Hamdî Abdülmecîd es-Selefî), Mektebetü İbn Teymiyye, Kahire, trs.

et-Tayyâr, Müsaid b. Süleyman. **et-Tefsîru'l-Luğavî li'l-Kur'âni'l-Kerîm**, Daru İbni'l-Cevzî, Dammâm, 1422.

Türcan, Galip. “Kelâmî Paradigmanın Güçlüğü: Mu'tezile ve Ehl-i Sünnet Kelâmında Hidâyet ve Dalâlet Kavramlarının Anlaşılması”, **Süleyman Demirel Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Dergisi**, Sayı: 15, 2012/1, s. 271.

el-Vâhidî, Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed en-Nîsâbûrî. **el-Vasît fî Tefsîri'l-Kur'ânî'l-Mecîd**, (Nşr. Âdil Ahmed Abdülmevcûd v.dğr.), Daru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrût, 1415/1994.

Yazır, Elmalılı Muhammed Hamdi. **Hak Dini Kur'ân Dili**, Matbaa-i Ebüzziya, İstanbul, 1935.

ez-Zehrânî, Müşerref b. Ahmed Cem'ân. **Eseru'd-Delâleti'l-Luğaviyye fî't-Tefsîri inde Tâhir b. Âşûr fî Kitâbihi't-Tahrîr ve't-Tenvîr**, Müessesetü'r-Reyyân, Beyrût, 2009.

ez-Zemahşerî, Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Muhammed el-Hârizmî. **el-Keşşâf**, Beyrût, trs.

ez-Zürkânî, Muhammed Abdülazîm. **Menâhilü'l-İrfân fî 'Ulûmi'l-Kur'ân**, Matbaatu İsa el-Bâbî'l-Halebî ve Şürekâhu, 3. Baskı, Kahire, trs.

ez-Zerkeşî, Bedruddîn Muhammed b. Abdillâh. **el-Burhân fî 'Ulûmi'l-Kur'ân**, (Thk. Muhammed Ebu'l-Fadl İbrahim), Dar-u İhyai'l-Arabiyye, Beyrût, 1957.