

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFİ’NİN TEFSİRİNDE
EN’AM SÛRESİ’NİN(144B-177A ARASI)
TAHKİKİ ve DEĞERLENDİRMESİ

Rüveyde MİNTAŞ ÇAKAR

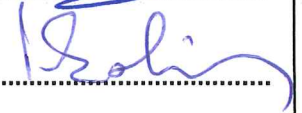
Danışman
Prof. Dr. Ömer DUMLU

İZMİR-2019

YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI

Üniversite : Dokuz Eylül Üniversitesi
Enstitü : Sosyal Bilimler Enstitüsü
Adı ve Soyadı : Rüveyde MINTAŞ ÇAKAR
Öğrenci No : 2013800545
Tez Başlığı : Ömer Nesefi Tefsiri'nde En'am Suresinin (144B-177A Arası) Tahkiki ve
Değerlendirmesi
Savunma Tarihi : 18/10/2019
Danışmanı : Prof.Dr.Ömer DUMLU

JÜRİ ÜYELERİ

<u>Ünvanı, Adı, Soyadı</u>	<u>Üniversitesi</u>	<u>İmza</u>
Prof.Dr.Ömer DUMLU	- Dokuz Eylül Üniversitesi	
Dr.Öğr.Üyesi Seyfulah EFE	- Dokuz Eylül Üniversitesi	
Doç.Dr.İskender ŞAHİN	- İzmir Katip Çelebi Üniversitesi	

Rüveyde MINTAŞ ÇAKAR tarafından hazırlanmış ve sunulmuş olan bu tez savunmada başarılı bulunarak oy birliği () / oy çokluğu () ile kabul edilmiştir.

Doç. Dr. Erkan GÖKSU
Müdür V.

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefî’nin Tefsirinde En’am Sûresi’nin (144b-177a Arası) Tahkiki ve Değerlendirmesi” adlı çalışmanın, tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

Tarih

....../....../.....

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Neseîî'nin Tefsirinde En'am Sûresi'nin (144b-177a Arası)

Tahkiki ve Değerlendirmesi

Rüveyde MİNTAŞ ÇAKAR

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Bu çalışmada Neseîî'nin et-Teysir fi't-Tefsir'inde, En'am Sûresi(144 b-177a Arası), Kur'ân ilimleri ve tefsir yöntemleri açısından tahlil edilmiş ve Manisa İl Halk Kütüphanesi 67/1-8 numaralı yazma esas kabul edilip, Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı yazma ile tahkiki yapılmıştır.

Tezimiz giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, yöntemi, kaynakları ve et-Teysir'in Manisa İl Halk Kütüphanesi 67/1-8 numaraya kayıtlı yazması ile Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı yazması hakkında kısaca bilgi verilmiştir.

Birinci bölümde ilk olarak En'am Sûresi (144b-177a Arası) dirayet ve rivayet yöntemleri ve Kur'ân ilimleri açısından tahlil edilmiştir. Kur'ân'ın Kur'ânla, sünnetle, sahâbe ve tabiûn ile tefsiri rivayet bölümünde ele alınmıştır. Kur'ân'ın dilbilimsel tefsiri ile kelamî ve tasavvufî açıdan Kur'ân yorumları hakkındaki açıklamalara dirayet bölümünde yer verilmiştir. Ayrıca bu bölümde, müfessirin "et-Teysîr fi't-Tefsîr" adlı eserinde (144b-177a Arası) Kur'ân ilimleri konularında serdettiği görüşlerine de yer verilmiştir.

İkinci bölümde et-Teysîr fi't-Tefsîr'in 144b-177a varakları arası tahkikli metni bulunmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseîî, et-Teysîr fi-t Tefsir, Kur'ân, Metot.

ABSTRACT

Master's Thesis

The Edition and Evaluation of Surah Enam in the Commentary of Omar

Nasafi(Waraq 144b- 177a)

Rüveyde MİNTAŞ ÇAKAR

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Islamic Sciences

Tafsir Programme

In this research, it was analyzed in terms of the Quranic sciences and the methods of exegesis of Surah Enam in Nasafi's 'at Tayseer fi al Tafseer and Manisa Provincial Public Library, manuscript in the number of 67/1-8, was accepted as a basic and Feyzullah Efendi collection, manuscript in the number of 88, was edited.

Our study consists of an introduction, two chapters and a conclusion. In the introduction part, information about the subject of the research, its purpose, method, sources and the information about the life of the exegete and manuscript in the number of 67/1-8 of Manisa Provincial Public Library and manuscript in the number of 88 of Feyzullah Efendi Collection are briefly given.

In the first chapter, Surah Enam (wr.144b-177a) has been analyzed in terms of tafsir al-dirâyah and narration methods and Quranic Sciences. In this part the Quran with the Quran, Sunnah, companions and the commentary of the subject are examined in the narrative section. The linguistic commentary of Quran and its explanations about Quranic and mystical exegesis of Quran are given in the section of tafsir al-dirâyah. In addition, in this section the views of the exegetes on the topics of the science of Quran in his work titled 'at-Tayseer fi't-Tafsir are examined.

In the second chapter, there is edited text of the waraq 144b-177a of from "at-Tayseer fi al-Tafseer".

Keywords: Omar Nasafi, at Tayseer fi al Tafseer, Quran, Method.

**ÖMER NESEFİ’NİN TEFSİRİNDE EN’AM SÛRESİ’NİN(144B-177A ARASI)
TAHKİKİ ve DEĞERLENDİRMESİ**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	viii

GİRİŞ	1
-------	---

BİRİNCİ BÖLÜM

YÖNTEM VE KUR’ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSİR

1.1. YÖNTEM ACISINDAN et-TEYSİR	5
1.1. 2. Rivâyet Yöntemi	5
1.1.2.1. Kur’ân’ın Kur’ân ile Tefsiri	5
1.1.2.2. Kur’ân’ın Sünnetle Tefsiri	7
1.1.2.3. Kur’ân’ın Sahabe Görüşleriyle Tefsiri	8
1.1.2.4. Kur’ân’ın Tâbiûn Görüşleriyle Tefsiri	10
1.1.2.5. Kur’ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâîliyyât	11
1.1.3. Dirâyet Yöntemi	13
1.1.3.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr	14
1.1.3.1.1. Kıraatler Yönüyle et-Teysîr	14
1.1.3.1.2. Sarf-Nahiv Yönünden et-Teysîr	16
1.1.3.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr	18
1.1.3.1.4. Şiirle İstişhâd Yönüyle et-Teysîr	20
1.1.3.1.5. Belâğât Yönüyle Tefsiri et-Teysîr	21

1.1.3.2. Kelâm İlmi Yönüyle et-Teysîr	22
1.1.3.3. Tasavvufî Açıdan et-Teysîr	24
1.2. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR	25
1.2.1. Kur'ân Tarihi Konusundaki Görüşleri	25
1.2.2. Esbâb-ı Nüzûl	25
1.2.3. Mekkî-Medenî	29
1.2.4. Nesh	30
1.2.5. Garîbü'l-Kur'ân	31
1.2.6. Kur'ân Surelerinin Harf, Kelime ve Ayet Sayıları	32
1.2.7. Mübhemâtü'l-Kur'ân	33
1.2.8. Fezâilu'l-Kur'ân	35
1.2.9. Münâsebetu'l-Kur'ân	36
1.2.10. Fevâtihu's-Suver	38

İKİNCİ BÖLÜM

et-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR 144B-177A VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

TAHKİKLİ METİN	39
SONUÇ	113
KAYNAKÇA	115

KISALTMALAR

b.	Bin/İbn
bkz.	bakınız
çev.	çeviren
Hız.	Hazreti
hızr.	hazırlayan
m.	milâdî
nr.	numara
nşr.	neşreden
s.	sayfa
ss.	sayfalar arası
şrh.	şerheden
thk.	Tahkik
trs.	tarihsiz
v.	vefat
yrs.	basım yeri yok

GİRİŞ

Araştırmamızın konusu, Ömer Neseî'nin "et-Teysîr fî't-Tefsîr" adlı tefsirinde En'am Sûresi'nin (144 b-177a Arası), Kur'ân ilimleri ve tefsir yöntemleri açısından tahlil edilmesi ve Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı yazması ile karşılaştırılarak tahkik edilmesidir.

Çalışmamız giriş ile birlikte iki bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, yöntemi, kaynakları ve et-Teysîr'in Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numaraya kayıtlı yazması ile Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı yazması hakkında kısaca bilgi verdik.

Birinci bölümde En'am Sûresi'nin (144b-177a Arası) tefsirini rivayet ve dirayet yöntemleri ve Kur'ân ilimleri açısından tahlil etmeye çalıştık. Bu bölümde Kur'ân'ın Kur'ânla, sünnetle, sahabe ve tabiûn görüşleri ile tefsirini rivayet yöntemi açısından ele aldık. Kur'ân'ın dilbilimsel tefsiri ile kelamî ve tasavvufî açıdan Kur'ân yorumları hakkındaki açıklamalarına dirayet bölümünde yer verdik. Akabinde bu bölümde, En'am Sûresi'nin 144b-177a varakları arasında, sebeb-i nüzûl, nesh, fezâilu'l-Kur'ân, garîbu'l-Kur'ân gibi Kur'ân ilimleri konuları ile ilgili müfessirin serdettiği görüşlerine yer verdik.

İkinci bölümde En'am Sûresinin (144b-177a Arası), Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numaralı yazmayı esas alarak Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı tek ciltlik nüsha ile karşılaştırıp tahkikini yaptık. Asıl kabul ettiğimiz nüshayı 'elif/ ء' harfi ile diğer nüshayı ise 'be/ ب' harfi ile gösterdik. Tahkiki, nüshalardaki farkları dipnotta belirterek gerçekleştirdik. Bunun yanı sıra En'am Sûresi dışındaki ayetleri, sûre adı, ayet numarası ve ayetin tamamını yazarak dipnotta belirttik. Metinde geçen müstakil tefsiri bulunan bazı müfessirlere ait görüşlerle birlikte, hadislerin ve şiirlerin de kaynağını dipnotta gösterdik. Ayrıca varak başlangıçlarında varak numaralarını satırbaşlarında parantez içerisinde belirttik.

Tezimizde, özellikle kelime tanımlamalarını ve ıstılâhî kavramları açıklamada, klasik kaynaklardan alıntılar yaptık. Müfessirimizin kendi görüşüne de yer vererek her bir konuyu örneklendirdik. Lügat kaynağı olarak Halîl b. Ahmed'in (v. 175/791) "Kitâbu'l-Ayn"ı, Rağîb el-İsfehânî'nin (v. 502/1108) "Müfredât"ı, İbnî

Manzûr'un (v. 711/1311) "Lisânu'l-Arab"ı en çok başvurduğumuz kaynaklardır. Gramer konusunda ise Zemahşerî'nin, (v. 538/1144) "el-Mufasssal fî San'ati'l-İ'râb" adlı kitabından faydalandık.

Tefsirde geçen ayetlerin meallerini Diyanet İşleri Başkanlığı yayınlarına ait 'Kur'an Yolu Türkçe Meal ve Tefsiri'nden vermeye çalıştık. Şiirleri ise şairine atfedip şiirin geçtiği varak numarasını ve kaynağını belirterek tezimizde kullandık. Şiirlerde Ebû Temmâm (v. 231/846), Ebû Tâlib (v. 619) ve Zü'r-Rumme'nin (v. 117/735), 'Divân'larından, İbn Kuteybe'nin (v. 276/889) 'Edebü'l-Kâtib'inden, Kuşeyri'nin (v. 465/1072) de 'Letaifu'l-İşârât'ından faydalandık.

Tefsirinde Yararlandığı Kaynaklar (En'am Sûresi 144b-177a Arası)

Nesefî, tefsir kaynağı olarak daha çok sahabe ve tâbiînden istifade etmiştir. Özellikle hadisleri naklederken, lûgat ve ayet manalarını izah ederken, tefsirinde sahabe ve tâbiîn görüşlerine sıklıkla yer vermiştir. Müfesssimizin nakilde bulunduğu sahabe ve tâbiîn şunlardır:

Ebû Bekr Abdullah b. Ebî Kuhâfe Osmân¹ (v. 13/634), Ebû Hafs Ömer b. el-Hattâb² (v. 23/644), Übeyy b. Ka'b³ (v. 30/651), Ka'bü'l-Ahbâr⁴ (v. 32/652), İbn Abbas⁵ (v. 68/687-88), Said b. Cübeyr⁶ (v. 95/713), Mücâhid b. Cebr el-Mekkî el-Mahzûmî⁷ (v. 103/721), İkrime⁸ (v. 105/723), Hasan el-Basrî⁹ (v. 110/728), Katâde b. Diâme¹⁰ (v. 117/735), Ebû Ma'bed Abdullah İbn Kesîr¹¹ (v. 120/738), İsmail b. Abdîrrahman es-Süddî¹² (v. 127/744), Rebî' b. Enes¹³ (v. 139/757), Muhammed b.

¹ Ömer Nesefî, varak: 175a.

² Ömer Nesefî, varak: 175a.

³ Ömer Nesefî, varak: 166a.

⁴ Ömer Nesefî, varak: 145a.

⁵ Ömer Nesefî, varak: 145a; 145b; 146a; 146b; 147b; 148a; 149a; 150a; 151a; 152b; 153a; 153b; 156b; 158a; 158b; 159a; 162a; 165a; 166a; 166b; 167a; 168a; 168b; 169a; 169b; 170a; 171a; 172a; 172b; 174a; 177a.

⁶ Ömer Nesefî, varak: 145a; 151b; 161b; 162a; 166a.

⁷ Ömer Nesefî, varak: 145a; 148b; 151b; 152a; 152b; 153b; 158b; 161b; 166a; 167b; 169b; 171a; 176b; 177a.

⁸ Ömer Nesefî, varak: 157b; 164a.

⁹ Ömer Nesefî, varak: 145b; 146b; 152b; 166a; 167a; 167b; 168b; 169a; 169b; 172b.

¹⁰ Ömer Nesefî, varak: 153b; 155b; 157b; 162a; 163; 169b.

¹¹ Ömer Nesefî, varak: 152b; 163b; 164b; 165a.

¹² Ömer Nesefî, varak: 145b; 156b; 157b; 162a; 168b; 169b; 170a; 172a.

¹³ Ömer Nesefî, varak: 146a; 164a.

Sâib el-Kelbî¹⁴ (v. 146/763), Mukâtil b. Süleyman¹⁵ (v. 150/767) Ali b. Hamza el-Kisâî¹⁶ (v. 189/805).

Nesefî, fıkıh ve kelim alanında Ebû Mansûr el-Mâtürîdî¹⁷ (v. 333/944)'den, hadis alanında Ebû Hureyre¹⁸ (v. 59/678)'den; tasavvuf alanında ise Muhammed b. Ali Hakîm et-Tirmizî¹⁹ (v. 322/932) ve Abdülkerim b. Hevâzin el-Kuşeyrî (v. 465/1072)'den nakillerde bulunmuştur.

Şiir ve dil alanında ise; Ebû Tâlib Abdümenâf (v. 619 m.), Kâ'b b. Züheyr b. Rebîa²⁰ (v. 24/645), Ebû Züeyb Huveylid b. Hâlid b. Muharris el-Hüzelî²¹ (v. 28/648), Ebû'l-Hâris Zü'r-Rumme²² (v. 117/735), Kisâî²³ (v. 189/805), Ali b. Hamza el-Yahya b. Ziyad el-Ferrâ²⁴ (v. 207/822), Muhammed b. Müstenîr el-Kutrub²⁵ (v. 210/825), Saîd b. Mes'ade el-Ahfeş el-Evsat²⁶ (v. 215/830), Ebû Temmâm et-Tâî²⁷ (v. 231/846), Ebû İshâk İbrahim b. Sirrî ez-Zeccâc²⁸ (v. 311/923) gibi isimlerden faydalanmıştır. Tarih alanında ise Muhammed ibn İshâk²⁹ (v. 151/768)'ı kaynak göstermiştir.

Nesefî, kıraat kaynağı olarak, İbn Âmir³⁰ (v. 118/736), Ebû Ma'bed İbn Kesîr³¹ (v. 120/738), Âsım b. Behdele³² (v. 127/745), Ebû Amr b. Alâ³³ (ö. 154/771), Nâfi' b. Abdurrahman³⁴ (v.169/785), Ali b. Hamza el-Kisâî (v. 189/805) gibi imamlardan faydalanmıştır.

¹⁴ Ömer Nesefî, varak: 148b; 150a; 151b; 153a; 153b; 157a; 163a; 167a; 169b; 170a; 175a; 176b.

¹⁵ Ömer Nesefî, varak: 147a; 147b; 149a; 151b; 152b; 157a; 158a; 161b; 172a.

¹⁶ Ömer Nesefî, varak: 150b; 152b; 156b; 163b; 164b; 175a.

¹⁷ Ömer Nesefî, varak: 146a; 147a; 149b; 151a; 151b; 152a; 155a; 156a; 156b; 157b; 158b; 161a; 162a; 162b; 163a; 164b; 166a; 166b; 167b; 168b; 169a; 171b; 172b; 173a; 175b; 176a; 176b.

¹⁸ Ömer Nesefî, varak: 155a; 158b; 159a.

¹⁹ Ömer Nesefî, varak: 145a.

²⁰ Ömer Nesefî, varak: 177a.

²¹ Ömer Nesefî, varak: 173a.

²² Ömer Nesefî, varak: 173b.

²³ Ömer Nesefî, varak: 152b; 156b; 163b; 164b.

²⁴ Ömer Nesefî, varak: 169b.

²⁵ Ömer Nesefî, varak: 146a.

²⁶ Ömer Nesefî, varak: 153a.

²⁷ Ömer Nesefî, varak: 150b.

²⁸ Ömer Nesefî, varak: 149b; 152a; 152b; 153b; 154a; 165a; 169a.

²⁹ Ömer Nesefî, varak: 152a; 153b; 172a.

³⁰ Ömer Nesefî, varak: 152b; 163b; 164b.

³¹ Ömer Nesefî, varak: 152b; 163b; 164b; 165a.

³² Ömer Nesefî, varak: 154a; 156a; 163b; 164b; 165a.

³³ Ömer Nesefî, varak: 152b; 154a; 156a; 163b; 164b; 173a.

³⁴ Ömer Nesefî, varak: 152b; 156a; 156b; 165a.

et-TEYSÎR'İN İKİ NÜSHASININ TANITIMI

Ömer Neseffî'nin “et-Teysîr fî't-Tefsîr” adlı matbu olmayan bu eseri, çeşitli kütüphanelerde tam ya da eksik nüshalar halinde bulunmaktadır³⁵. Bu bölümde ise tezimize kaynaklık eden yalnızca iki nüshayı tanıtacağız.

Manisa İl Halk Kütüphanesi: 67/4

Araştırmamıza esas olarak aldığımız nüsha, Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numaralı sekiz cilt halinde yazma eserdir. En'am Sûresi bu eserin dördüncü cildinde yer almaktadır.

Bu eser, 272x180, 190x120 mm. ölçüsünde 21 satırlı, koyu kahverengi meşin, şemseli, şirazeli, salbekli, miklebli bir ciltte toplanmıştır.

Kalın, nohudi renkte aharlı, fligransız kâğıda okunaklı ince nesihle yazılmıştır. Sayfalar cedvelsiz, bazıları ise akiblidir. Âyetlerin bir kısmı harekeli olup koyu kırmızı ile yazılmıştır.

Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 Numaralı Nüsha

Kur'ân-ı Kerim'in tefsirinin tamamını tek ciltte toplayan bu eser, Fatiha Sûresi ile başlayıp Nas Sûresiyle sona ermektedir.

Dış ebatları 360x271, iç ebatları ise 290x210 mm olup 45 satırlı 1b-408b yaprakları arasında, nohudî renkte âharlı, filigransız kâğıtta, talik hattına benzeyen bir hatla yazılmıştır. Âyetler kırmızı renklidir.

İlk ve son kısımları biraz yıpranmış, sırtı koyu kahverengi meşin, kabartma şemseli, miklebli, şirazeli bir cilt içindedir. Zahriye sayfasında ise sure fihristi bulunmaktadır.

³⁵ Bu nüshalarla ilgili ayrıntılı bilgi için bkz. Ayşe Hümeýra Aslantürk, **Ömer Neseffî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

BİRİNCİ BÖLÜM

YÖNTEM VE KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSİR

1.1. YÖNTEM AÇISINDAN et-TEYSİR

Kur'ân'ı daha iyi anlamak ve anlatmak için onun farklı yönlerini ele alan çeşitli yöntemlerle tefsir çalışmaları yapılmıştır. Yöntem açısından tefsirler, rivâyet ve dirâyet diye iki kısma ayrılır³⁶. Bu kısımda iki tür yöntemi, kısımları ile Nesefî'den örnekler verip inceleyeceğiz.

1.1.2. Rivâyet Yöntemi

Tefsir literatüründe, bir kısım ayetleri beyan ve tafsil etmek için bizzat başka âyetlerle ya da Hz. Peygamberin, sahabenin ve tâbiûnun sözleriyle açıklama yöntemine Rivâyet Tefsiri denir³⁷.

1.1.2.1. Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri

Nesefî, et-Teysîr'inde, öncelikle birbirini açıklayan ve tamamlayan benzer âyetlere müracaat etmiştir. Nitekim o, bu konuda “Şu âyet de buna benzerdir. / كما في”³⁸, “Bu sözündeki gibi.../هو كقوله”³⁹, “Allah-u Teâlâ'nın dediği gibi/كما قال تعالى”⁴⁰,

³⁶ Muhammed Abdulazim ez-Zerkânî, *Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, thk. Mektebü'l-Buhûs ve'd-Dirâsât, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt: 2, s. 10.

³⁷ Ebû Mansur Muhammed b. Muhammed b. Mahmud el-Mâtürîdî, *Te'vîlâtü Ehli's-Sünne*, thk. Mecdî Bâ Sellûm, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 2005, Cilt: 1, s.265; Muhammed Hüseyin ez-Zehabî, *et-Tefsir ve'l-Müfessirûn*, Dâru'l-Hadis, Kâhire, 2012, Cilt: 1, s. 137; Musa İbrahim el-İbrahim, *Buhus Menheciye fî Ulûmi'l-Kur'âni'l-Kerim*, Dâr-u Ammar, Amman, 1996, s.94.

³⁸ Ömer Nesefî, varak: 146b.

³⁹ Ömer Nesefî, varak: 153a.

⁴⁰ Ömer Nesefî, varak: 155a.

“Kur’ân’dan bir benzeri de şudur/ونظيره في القرآن”⁴¹ şeklinde kalıplar kullanarak tefsir yöntemlerinin en makbulü kabul edilen⁴² bu metoda tefsirinde çok kez yer vermiştir.

Mesela Nesefî, “Nasıl olur da inkâr edenler başka şeyleri Rablerine denk tutarlar.”⁴³ ayetinde geçen “sümme/تُؤْمِرُ” kelimesinin, hayret sözü olduğunu belirtmiş, bu manayı açıklamak için “Siz ise hala şüphe ediyorsunuz.”⁴⁴, “Üstelik o (nimetlerimi) daha da arttırmamı umuyor.”⁴⁵ ve “Buna rağmen siz, öyle kimselersiniz ki birbirinizi öldürüyorsunuz.”⁴⁶ ayetlerini örnek göstermiştir⁴⁷.

Bir diğer örnekte Nesefî, “Sonunda hepsi Rablerinin huzuruna toplanıp getirilecekler.”⁴⁸ ayetindeki ‘haşr/حَشَرَ’ kelimesinin ölüm anlamına değil de ‘ba’s/بَعَثُ’ diriliş, toplanış manasına geldiğini söylemiş ve bu manayı; “Vahşi hayvanlar toplandığı zaman...”⁴⁹ ve “Ve o gün onların hepsini toplayacağız.”⁵⁰ ayetleri ile delillendirmiştir⁵¹.

Nesefî, tercih edilen manayı teyit etmek için de bu yöneme başvurmuştur:

“Sizin gizlinizi de açığa vurduklarınızı da bilir.”⁵² ayetindeki gizli ve açık olan şeyi, söze nispet ederek “O, sözden sakladıklarınızı da açığa vurduklarınızı da bilir.” şeklinde mana vermiştir. Bu manayı teyid için “(O’na göre) içinizden sözü gizleyen ile açığa vuran, geceleyin gizlenenle gündüz ortaya çıkan eşittir.”⁵³ ayetini delil göstermiştir⁵⁴.

⁴¹ Ömer Nesefî, varak: 173a.

⁴² Ebû Abdillâh Bedruddin Muhammed b. Abdillâh b. Bahadır ez-Zerkeşî, *el-Burhân fî-Ulûmî’l-Kur’ân*, thk. M. Ebû’l-Fazl İbrahim, Kahire, 1984, Cilt: 2, s.175.

⁴³ En’am Sûresi 6/1: “تُؤْمِرُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَغْدِلُونَ”

⁴⁴ En’am Sûresi 6/2: “تُؤْمِرُ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ”

⁴⁵ Müddessir Sûresi 74/15: “تُؤْمِرُ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ...”

⁴⁶ Bakara Sûresi 2/85: “تُؤْمِرُ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ”

⁴⁷ Ömer Nesefî, varak: 146a.

⁴⁸ En’am Sûresi 6/38: “تُؤْمِرُ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ...”

⁴⁹ Tekvir Sûresi 81/5: “وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ”

⁵⁰ Yunus Sûresi 10/28: “وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا...”

⁵¹ Ömer Nesefî, varak: 159a.

⁵² En’am Suresi 6/3: “يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ”

⁵³ Rad Sûresi 13/10: “سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ”

⁵⁴ Ömer Nesefî, varak: 147a.

“Hayır, daha önce gizlemekte oldukları şeyler onlara göründü de ondan...”⁵⁵ ayetinde Nesefî, ‘بَدَا’ kelimesinin ‘ortaya çıktı’ manasına geldiğini söylemiş ve ayete ‘imanlı bir şekilde geriye dönme temennilerinin yalan olduğunun ortaya çıktığı, Allah’ın kıyamet gününde bunların kötü amellerini açığa çıkaracağı ve bu kişileri rezil edeceği’ anlamını vermiştir. Bunu da aynı fiilin bulunduğu “Kazandıkları şeylerin kötülükleri karşılıklarına çıkmış, alay etmekte oldukları şey onları kuşatmıştır.”⁵⁶ ayeti ile delillendirmiştir⁵⁷.

1.1.2.2. Kur’ân’ın Sünnetle Tefsiri

Tefsirde Kur’ân’dan sonra başvurulmuş en önemli kaynak Hz. Peygamber’in ayetlerle ilgili beyanlarıdır⁵⁸. Nesefî de tefsirinde, “وعن النبي... , وفي حديث... , قال النبي...”, gibi kalıplar kullanarak Peygamberin sünnetine müracaat etmiştir.

Mesela Nesefî, “Hamd, gökleri ve yeri yaratan, karanlıkları ve aydınlığı var eden Allah’a mahsustur...”⁵⁹ ayetinde geçen ‘zulumât/ظلمات’ ve ‘nur/نور’ kelimelerinin küfür ve iman anlamına geldiğini, senedini Abdullah b. Amr b. As’a nispet ederek Peygamberden rivayet ettiği şu hadisle delillendirmiştir⁶⁰:

“Allah, yarattığı şeyleri zulumattan yarattı. Sonra onların üzerlerine nuru attı. O nur kime isabet ettiyse hidayete erdi. Kime değmediyse yoldan çıktı.”⁶¹

Nesefî, “De ki: ‘O size üstünüzden veya ayaklarınızın altından bir azap göndermeye ya da sizi grup grup birbirinize düşürmeye ve kiminizin şiddetini kiminize tattırmaya gücü yetendir.’ Bak, anlasınlar diye, âyetleri değişik biçimlerde

⁵⁵ En’am Sûresi 6/28: “بَلْ بَدَا لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ...”

⁵⁶ Zümer Sûresi 39/48: “وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ”

⁵⁷ Ömer Nesefî, varak: 154b.

⁵⁸ ez-Zerkeşî, el-Burhân, Cilt: 2, s. 156.

⁵⁹ En’am Sûresi 6/1: “الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ...”

⁶⁰ Ömer Nesefî, varak: 145b.

⁶¹ Muhammed b. İsa Tirmizî, el-Câmiu’l-Kebîr-Sünenü’t-Tirmizî, thk. Beşşar Avvad Mâ’ruf, Dâr-u Garb İslâmî, Beyrut, 1998, İman, 17: “إن الله تعالى خلق خلقه من ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه يومئذ من النور اهتدى ومن أخطأه ضل ذلك”

النور اهتدى ومن أخطأه ضل ذلك”

nasıl açıklıyoruz.”⁶² ayetinin tefsirini Habbab b. Eret’ten rivayet ile şöyle aktarmıştır:⁶³

“Bir gece namaz kılarken Peygamberi gördüm. Sabah vakti, namazı bitirince ona: ‘Benzerini görmediğim şekilde seni namaz kılarken gördüm.’ dedim. Peygamber de: ‘Evet, çünkü o korku ve arzu namazıdır. Ben onda(namazda) rabbimden üç şey istedim, bana ikisini verdi, birini benden esirgedi. Allah’tan onlar için, içlerinden bir düşmanı kendilerine musallat etmemesini ve onlara kılık, açlığı göndermemesini istedim, bu isteğim kabul edildi. Ondan, aralarında birbirlerine karşı şiddet olmamasını istedim. Onu benden esirgedi.’ dedi.”⁶⁴

Nesefi, genellikle senedini ilk raviye nispet etmek suretiyle hadislerden istifade etmiştir. Özellikle de muğlâk, kapalı lafızları açıklamada, fezâilu’l-Kur’ân’ı, sebab-i nüzûlîleri açıklamada ve kıraatlerdeki farklılıkları belirtmede en çok başvurduğu kaynak, hadisler olmuştur. Biz bu hadisleri daha çok kıraat, sebab-i nüzûl, fezâilu’l-Kur’ân gibi başlıklar altında örneklendirdik.

1.1.2.3. Kur’ân’ın Sahabe Görüşleriyle Tefsiri

Nesefi, tefsirinde özellikle kelime manalarını açıklarken sahabe görüşlerine sıklıkla yer vermiştir. “...Sizler, açıktan ve gizlice ona dua ederken...”⁶⁵ ayetinde geçen ‘تَضَرُّعًا’ kelimesine İbni Abbas’ın ‘alenî-apaçık’; ‘حُفْيَةً’ kelimesine ise ‘gizlice’ manasını verdiğini belirtmiştir⁶⁶.⁶⁷

⁶² En’am Sûresi 6/65: “قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذَيِّقَ

بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ”

⁶³ Ömer Neseî, varak: 167b.

⁶⁴ Ahmed b. Hanbel Ebû Abdullah eş-Şeybânî, el-Müsned, thk. Şuayb el-Arnâvut, Adil Mürşid, Müessesetü’r-Risale, Beyrut, 1995, Cilt: 36, s.449; “قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة يصلي فلما فرغ قلت له وقت الصبح لقد رأيتك تصلي صلاة ما رأيتك تصلي مثلها قال أجل إنما صلاة رغبة ورهبة سألت فيها ربي ثلاث فأعطاني اثنتين ذوى عني واحدة سألته أن لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها وسألته أن لا يرسل عليهم السنة فتقتلهم جوعاً فأعطاني وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم شديد فزواها عني”

⁶⁵ En’am Sûresi 6/63: “تَدْعُوهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً”

⁶⁶ Ömer Neseî, varak: 167a.

⁶⁷ Ebu Ca’fer et-Taberî, Câmiu’l-Beyân fi Te’vîl-i Kur’ân, thk. Ahmed Muhammed Şâkir, Müessesetü’r-Risale, yrs., 2000, Cilt: 11, s. 414.

“Yeryüzünde gezen her türlü canlı ve (gökte) iki kanadıyla uçan her tür kuş, sizin gibi birer topluluktan başka bir şey değildir...”⁶⁸ ayetinde geçen ‘yuhşerûne/ يُحْشَرُونَ’ kelimesinin manası için, İbni Abbas’tan aktarılan rivayete göre, Allah’ın hayvanları toplayacak olmasının, hayvanların mahşerde dirilmesi değil, ölmesi anlamına geldiğini ifade etmiştir⁶⁹.

Konuyla ilgili bir başka örnek de Nesefî, “Şayet Allah sana bir zarar dokundursa...”⁷⁰ ayetinde geçen ‘durrin / ضَرٌّ’ kelimesine İbni Abbas’ın; fakirlik, hastalık ve belâ manasını verdiğini belirtmiştir⁷¹.⁷²

Nesefî, “İman edip de imanlarına zulmü bulaştırmayanlar var ya...”⁷³ ayetindeki ‘zulüm/ظَلَمَ’ kelimesine Hz. Ebû Bekir’in şirk; Hz. Ömer’in ise günah manasını verdiğini belirtmiştir.⁷⁴

Nesefî, “De ki: “O size üstünüzden veya ayaklarınızın altından bir azap göndermeye, ya da sizi grup grup birbirinize düşürmeye ve kiminizin şiddetini kiminize tattırmaya gücü yetendir.”⁷⁵ ayetinin tefsirini Übeyy b. Kâ’b’dan şöyle aktarmıştır:⁷⁶

“Bu ayet, İslam ehli hakkında inmiştir. Peygamberin vefatından sonra iki şey gerçekleşecektir. Birincisi, Müslümanlar parçalara bölünecekler. İkincisi ise birbirlerine devamlı kötülük yapacaklar. İşte bu iki durum hep böyle sürüp gidecektir.”⁷⁷

Nesefî, tefsirinde özellikle kıraat, sebep-i nüzûl, muğlâk kelimeler, kıssalar, fezâilu’l-Kur’ân, mekkî ve medenî gibi konularda sahabe görüşlerine sıklıkla yer vermiştir. Bu yöntemi kullanırken çoğunlukla İbni Abbas’tan; bunun dışında ise Hz.

⁶⁸ En’am Sûresi 6/38: “وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَتَتْكُمْ...”

⁶⁹ Ömer Nesefî, varak: 159a.

⁷⁰ En’am Suresi 6/17: “وَأَنْ تَسْئَلَكَ اللَّهُ بَضْرًا...”

⁷¹ Ömer Nesefî, varak: 151a.

⁷² Ebû İshak Ahmed b. İbrahim es-Sa’lebi Nisayburî, Keşfu’l-Beyân an Tefsiri’l-Kur’ân, Dâr-u İhyâi’t-Türâsi’l-Arabî, yrs., Beyrût, 2002, Cilt: 4, s. 139.

⁷³ En’am Suresi 6/82: “يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ وَلَمْ آمَنُوا الَّذِينَ...”

⁷⁴ Ömer Nesefî, varak: 175a.

⁷⁵ En’am Suresi 6/65: “قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذَيِّقَ...”
بَعْضَكُمْ بِأَسْبَغٍ

⁷⁶ Ömer Nesefî, varak: 167b.

⁷⁷ Mâtürîdî, Te’vîlâtü Ehli’s-Sünne, Cilt: 4, s. 111.

Ebû Bekir, Hz. Ömer, Übeyy b. Kâ'b gibi sahabelerden de az da olsa nakillerde bulunmuştur.

1.1.2.4. Kur'ân'ın Tâbiûn Görüşleriyle Tefsiri

Nesefî tefsirinde, tâbiûn kavline sıklıkla yer vermiştir. Özellikle Mücâhid, Katâde, Hasan Basrî, Süddî, Kelbî gibi âlimlerden bu konuda çokça faydalanmıştır.

Mesela, “*Muhammed'e (görebileceğimiz) bir melek indirilseydi ya! dediler. Eğer biz öyle bir melek indirseydik elbette iş bitirilmiş olur, artık kendilerine göz bile açtırılmazdı.*”⁷⁸ ayetinde Mücâhid'in, meleğin kıyamette kendi suretinde olacağından dolayı insanların onu ancak o zaman görebileceğini, böylelikle ayetteki 'lâ yunzarûne/لا يَنْظُرُونَ' ifadesi ile kıyametin vukû bulmuş olacağını kastettiğini belirtmiştir^{79, 80}.

Nesefî, “*Sonunda onların manevraları, 'Rabbimiz Allah'a andolsun ki biz (ona) ortak koşanlar değildik' demelerinden başka bir şey olmayacaktır.*”⁸¹ ayetinde geçen 'fitne/فتنة' kelimesine Zeccâc'ın küfür manasını verdiğini, ayeti 'Küfürlerinin akıbeti olmadı.'⁸² şeklinde tefsir ettiğini belirtmiştir. Katâde'nin ise; söz konusu kelimeye şirk anlamını verdiğini, ayetin; 'Dünyadaki şirklerinin özrü olmadı.'⁸³ manasına geldiğini belirtmiştir⁸⁴.

Nesefî, “*Eğer sana kağıda yazılı bir kitap indirseydik, onlar da elleriyle ona dokunsalardı...*”⁸⁵ ayetindeki 'Kırtâs/قِرْطَاسٍ' kelimesine Kelbî'nin 'elle yazılmış bembeyaz bir sayfa'⁸⁶ anlamını verdiğini ifade etmiştir⁸⁷.

⁷⁸ En'am Sûresi 6/8: “وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَفُضِّحِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ”

⁷⁹ Ömer Nesefî, varak: 148b.

⁸⁰ et-Taberî, *Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'ân*, Cilt: 11, s. 267.

⁸¹ En'am Sûresi 6/7: “ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ”

⁸² Ebu İshâk İbrâhim b. Es-Seri b. Sehl ez-Zeccâc, *Meâni'l-Kur'ân ve l'râbuhü*, thk.

Abdulcelîl Abduh Şelebî, *Âlemü'l-Kütüb*, Beyrut, 1988, Cilt: 1, s. 264; Ebû'l-Muzaffer Mansur b. Muhammed b. Abdü'l Cebbar es-Sem'ânî, *Tefsiru's-Sem'ânî*, thk. Yasir b. İbrahim, Ğanim b. Abbas b. Ğanim, *Dâru'l-Vatan*, Riyad, 1997, Cilt: 2, s. 94.

⁸³ et-Taberî, *Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'ân*, Cilt: 4, s. 311; es-Sem'ânî, *Tefsiru's-Sem'ânî*, Cilt: 2, s. 94.

⁸⁴ Ömer Nesefî, varak: 152b.

⁸⁵ En'am Sûresi 6/7: “وَلَوْ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ...”

Nesefî tefsirinde, özellikle mübhem, muğlâk kelimeleri, lügat manalarını ve ayetlerin sebebi nüzullerini açıklarken herhangi bir senet zinciri belirtmeden, bir raviye nispet etmek suretiyle tâbiûnun görüşlerinden istifade etmiştir.

1.1.2.5. Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâîliyyât

Nesefî, En'am Sûresi'nin yetmiş dört ve seksen ikinci ayetleri arasında geçen İbrahim kıssasına tefsirinde genişçe yer vermiştir. İbrahim'in doğumu, soyu, Allah'ı arayışı ile ilgili hususları, İbni Abbas, Süddî, Mücâhid, Dahhâk, Vehb b. Münebbih, Ebû Ravk, Muhammed ibn İshâk ve Mukâtil gibi isimlerden rivayetlerle şöyle aktarmıştır:⁸⁸

“İbni Abbas dedi ki: ‘İbrahim, Nemrut b. Kenan b. Küş b. Han b. Nuh döneminde doğdu. Nemrut çok cebbardı. Onun, yerde olan biteni kendisine haber veren kâhinleri vardı. Dediler ki: ‘Bu sene yeryüzünün ilahlarını bozacak bir çocuk doğacak. İnsanları, putperestlerin dinlerinden başka bir dine çağırarak. Senin mülkünün helakı, o çocuğun elinde olacak.’ Bu bilginin kaynağının peygamberlerin kitapları ya da müneccimler olduğu söylenmiş. Bir görüşe göre ise Nemrut bu olayı rüyasında gördü. Rüya onu korkuttu. Erkeklerin kadınlardan ayrılması emrini verdi. Kâhinler: ‘Memleketimizdeki tüm hamile kadınlara bakarız. Eğer erkek doğarsa öldürülür. Kız doğarsa bu sene geçinceye kadar bırakılır.’ dediler. Bunun üzerine Nemrut, erkekleri kadınlardan ayırmaya karar verdi. Her on kadının başına bir erkek görevlendirdi. Kadın temize çıkıncaya kadar eşinden ayrıldı. Bunun üzerine İbrahim'in babası Âzer evine döndü. Eşini hayızdan temizlenmiş buldu. Temizliğinde onunla birleşti ve eşi hamile kaldı. Kâhinler şöyle dediler: ‘Sana haber verdiğimiz çocuk anne rahmine düştü. Şüphesiz o, bu gece gerçekleşti.’ Nemrut: ‘Hamileliği ortaya çıkmış her kadının doğurmasına izin verin, hamileliği olmayanları da hapsedin ve erkek çocukların hepsini öldürün.’ dedi. İbrahim'in doğumu yaklaşınca annesini doğum sancısı yakaladı. Bunun üzerine çocuğu öldürülür korkusuyla başka bir yere kaçtı. Sonra İbrahim'i kuru bir nehre koydu ve kasabasına dönüp eşine doğurduğunu haber verdi. İbrahim'i sakladığı yeri tarif etti. Babası hemen onun yanına gitti ve bulunduğu yerden İbrahim'i aldı. Onun için nehrin yanında bir kovuk kazdı. Yırtıcı hayvanlardan korktuğundan dolayı kovuğun üstünü bir kaya ile kapattı. Anne, oğlunun yanına sık sık gidip geliyordu ve onu emziriyordu. İbrahim'i belli zamana gelince süttü

⁸⁶ Ebû Muhammed el-Hüseyin b. Mesûd b. Muhammed el-Beğavî, **Meâlimu't-Tenzîl**, thk. Muhammed Abdullah en-Nemr, Osman Cuma Damiriyeye, Süleyman Müslim el-Harş, Dâr-u Tayyibe, yrs., 1997, Cilt: 3, s. 129.

⁸⁷ Ömer Nesefî, varak: 148b.

⁸⁸ Ömer Nesefî, varak: 171b-172a.

kesti. Annesi eve döndüğü zamanlarda ise İbrahim başparmağını emerdi.”⁸⁹

Nesefi, kıssa ile ilgili Ebû Ravk’ın şu görüşüne de yer vermiştir:

“İbrahim’in annesi oğlunun yanına her gidişinde onu, parmağını emerken görürdü. Annesi bir gün parmaklarına baktığında onu su parmağı, süt parmağı, yağ ve bal parmağından emerken buldu.”⁹⁰

Nesefi söz konusu kıssa ile ilgili olarak; “*Hani İbrahim babası Âzer’e, ‘Sen putları ilah mı ediniyorsun? Şüphesiz, ben seni de, kavmini de apaçık bir sapıklık içinde görüyorum.’ demişti.*”⁹¹ ayetinde geçen İbrahim Peygamberin soyu ve babasının ismi hususunda Vehb b. Münebbih’ten rivayet ile şunları aktarmıştır:

“O, İbrahim b. Târih b. Nâhûr b. Eşra’ b. Erğû b. Fâliğ b. Âbir b. Şâleh b. Erfahşed b. Sâm b. Nûh’tur. Tevrat’ta ‘Şaru’ ise, ‘Eşra’ demektir.”⁹²

“İşte böylece İbrahim’e göklerdeki ve yerdeki hükümlerliliği ve nizamı gösteriyorduk ki kesin ilme erenlerden olsun.”⁹³ İbrahim kıssası ile ilgili bu ayette İbrahim Peygambere verilen ‘melekûtün’ ne olduğu hususunda İbni Abbas, Mücâhid ve Dahhâk’ın görüşlerini Nesefi şöyle aktarmıştır:

“İbni Abbas: ‘İbrahim bir yere çıkarıldı. Bir köleyi kötü iş üzerinde gördü. Bunun üzerine ona beddua etti. Allah da bu şahsı helak etti. Sonra başka bir adam gördü, ona da beddua etti. Allah dedi ki: ‘Ey İbrahim! Kullarıma beddua etmekten vazgeç. Çünkü kulum üç şey arasındadır. Birincisi, ondan iyi bir zürriyet çıkarırım. İkincisi, tövbe eder onu affederim. Üçüncüsü, cehennem onun arkasındadır. Bilmez misin isimlerimden birinin de ‘Halîm’ olduğunu!’ dedi.

Mücâhid: ‘İbrahim için yedi kat gök açıldı ve onun içindekilere baktı.’ dedi.

Dahhâk: ‘Ve semâvât açılmış iken İbrahim bir kaya üzerinde oturtuldu. Sonra Allah’ın mülküne baktı. Hatta cennetteki yerine de baktı. Onun için yer açıldı ve yerlerin en altına baktı. İşte söz konusu ayetten maksat, Allah’ın İbrahim’e dünyadaki ücretini vermesi yani ‘ona cennetteki yerini göstermesi’ dir.”⁹⁴ dedi.”

⁸⁹ el-Mâtürîdî, *Te’vilâtü Ehli’s-Sünne*, Cilt: 4, s.130.

⁹⁰ Ömer Nesefî, varak: 171b,172a.

⁹¹ En’am Sûresi 6/74: “وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ أَرَزَرْتَنِي أَتَعْبُدُ أَصْنَامًا إِلَهًا إِنِّي أَرَىٰ أَعْيُنَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ”

⁹² Ömer Nesefî, varak:171a.

⁹³ En’am Sûresi 6/75: “وَكَذَٰلِكَ نُفِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ”

⁹⁴ Ömer Nesefî, varak: 171a.

İsrailiyyâtın birçoğu özellikle tabiûn tarafından incelenip araştırılmaksızın tefsire dâhil edilmiştir.⁹⁵ Nesefî de, önceden ehli kitaptan olup sonradan İslam'a giren Vehb b. Münebbih (v. 114/732), Ka'bu'l-Ahbâr (v. 32/652) gibi şahıslardan gelen rivayetleri aktarmak suretiyle tefsirinde israiliyyâta yer vermiştir.

Nesefî, varlığın kaynağı ile ilgili konuda da israiliyyâtı faydalanmıştır. *“Hamd, gökleri ve yeri yaratan, karanlıkları ve aydınlığı var eden Allah'a mahsustur...”*⁹⁶ ayetinde yaratılışın cevherini Vehb b. Münebbih' den rivayetle şöyle aktarmıştır:⁹⁷

“Allah'ın yarattığı şeyin ilki karanlık idi. Sonra cevheri yarattı. Bu cevherle mekânı aydınlattı. Heybetli bir şekilde cevhere baktı ve o karanlık eridi sonra suya dönüştü.”⁹⁸

Nesefî, tefsirinde birçok yerde israiliyyâtı beri durmamıştır. Bu tür rivayetlerin geçtiği yerlerde hiçbir tenkit yapmamış ve rivayetin sıhhati hakkında bilgi vermeyip sadece aktarmakla yetinmiştir.

1.1.3. Dirâyet Yöntemi

Rivayetlere bağlı kalmayıp, dil, edebiyat ve çeşitli dini ilimlere dayanarak reyî ve aklı kıstas alarak yapılan tefsire dirayet tefsiri denir⁹⁹.

Dirayet tefsirinin; ayetlerin dil-edebiyata dayalı tefsiri ile fıkıh, kelim, tasavvuf gibi ilimlere dayalı tefsiri olmak üzere çeşitli aşamaları vardır¹⁰⁰.

⁹⁵ ez-Zehebî, *et-Tefsir ve'l-Müfessirûn*, Cilt: 1, s.119.

⁹⁶ En'am Sûresi 6/1: “ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ ”

⁹⁷ İbn Receb el-Hanbelî, *Ravâiu't-Tefsir*, Dâru'l-Âsima, 2001, Cilt: 1, s. 550.

⁹⁸ Ömer Nesefî, varak: 146a.

⁹⁹ ez-Zerkânî, *Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, Cilt: 2, s. 10; ez-Zehebî, *et-Tefsir ve'l-Müfessirûn*, Cilt: 1, s. 221; Ahmed b. Muhammed eş-Şerkâvî Salim, *Mevkûfu's-Şevkânî fî Tefsirihi mine'l-Münasebet*, yrs., 2004, Cilt: 1, s. 2; Musa İbrahim el-İbrahim, *Buhus Menheciye fî Ulûmi'l-Kur'ân*, s.100.

¹⁰⁰ ez-Zehebî, *et-Tefsir ve'l-Müfessirûn*, Cilt: 1, ss. 221-222; Seyfullah Efe, *Ömer Nesefî ve Ebû'l-Futûh Razi'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)*, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, İzmir, 2013, s.138.

1.1.3.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr

Bu bölümde dilbilimsel açıdan tefsire; kıraat, sarf-nahiv, kelime açıklaması, şiirle istişad ve belağat gibi başlıklar altında yer verdik.

1.1.3.1.1. Kıraatler Yönüyle et-Teysîr

Nesefî, kârîlerin ve rivayet eden şahısların isimlerini zikrederek ‘قرأ حمزة’ (Okudu Hamza ve Kisaî okudu), ‘وقرأ أهل المدينة’ (Medine ehli okudu) veya ‘وقرأ’ (diğerleri okudu) kalıplarıyla, tefsirinde kıraat farklılıklarına değinmiş¹⁰¹ ve kıraattteki tercihin bazı ayetlerin manasını değıştirdiğini eserinde açıkça göstermiştir. Kıraat tercihlerinin sebeplerini genellikle nahiv kurallarına göre izah etmiş ve hemen akabinde ‘وَتَقْدِيرُهُ’ ibaresiyle değışen ayetin manasına yer vermiştir¹⁰².

Tefsirinde, kıraat imamlarından Nâfi, Âsım, İbni Kesîr, Halef, Kisaî, Hamza, İbni Âmir, Ebû Ca’fer, İbn Zekvân gibi şahısları; rivayet edenlerden ise Ebî Bekir, Ebî Amr, Âsım, Hammad, Sehl, Yâkub, Hafsa gibi isimleri zikretmiştir¹⁰³.

Örneğin, “*Ah, keşke dünyaya geri gönderilsek de bir daha Rabbimizin âyetlerini yalanlamasak ve inananlardan olsak!*”¹⁰⁴ ayetindeki ‘ve la nükezzibe ve neküne/نَكْذِبُ وَنَكُونُ’ fiillerini Hafsa rivayetine göre İbni Âmir, Hamza ve Âsım’ın nasb üzere okuduklarını; başka bir rivayete göre İbni Âmir’in ref olarak da okuduğunu ifade etmiştir. Nehyin cevabındaki muzari fiilllerin başındaki vav harfi sebebiyle her iki fiilin de nasp edilerek okunduğunu¹⁰⁵ belirtmiş ve manasını da şöyle açıklamıştır¹⁰⁶:

‘حَتَّى لَا يَكْذِبَ وَ حَتَّى يَكُونُ’

¹⁰¹ Ömer Nesefî, varak: 154a, 156a, 167a.

¹⁰² Ömer Nesefî, varak: 154a.

¹⁰³ Ömer Nesefî, varak: 152b, 154a, 156a, 167a.

¹⁰⁴ En’am Sûresi 6/27: “يَا لَيْتَنَّا نُرْذِ وَلَا نَكْذِبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ”

¹⁰⁵ Ayrıntılı bilgi için bkz: Ebû'l-Kâsım Mahmud İbn Ömer ez-Zemahşerî, *el-Mufasssal fî San’ati'l-İ'râb*, thk. Ali Ebû Malahham, Mektebetu'l-Hilâl, Beyrut, 1993, Cilt: 1, s. 113.

¹⁰⁶ Ömer Nesefî, varak: 154a.

“Rabbimizin ayetlerini asla yalanlamayınca ve müminlerden oluncaya dek keşke döndürülsek.”

Söz konusu fiillerin merfu okunması durumunda ise ‘nüreddü/ نُرِدُّ’ sözünün Peygambere atfedildiğini ve ‘Nüreddü’ fiilinden sonrasının ise önceki cümle ile alâkasının kesildiğini, merfu fiilin haber olduğunu ifade etmiş ve takdirini şöyle belirtmiştir¹⁰⁷:

لَسْنَا نَكْذِبُ بَلْ نَكُونُ

“Biz rabbimizin ayetlerini asla yalanlamadık bilakis müminlerden olduk.”

İbni Amir’in bir rivayette ‘neküne/ نَكُونُ’ fiilini olumsuz ve ref ile ‘ve lâ nekünü/ وَلَا نَكُونُ’ diye okuduğunu, temenni ile cevabı arasına düşen haber haline geldiğini ve aynı fiili temenninin cevabının başındaki vav dolayısı ile ‘ve la neküne/ وَلَا نَكُونُ’ şeklinde nasb üzere okuduğunu söylemiş, ayetin manasını ise şöyle belirtmiştir¹⁰⁸:

“Ey Muhammed ateşe hapsedüklerinde bir görsen!”

Diğer kıraat âlimleri ise söz konusu fiilleri ‘le nükezzibu’ ve ‘nekünü’ diye merfu okumuşlardır¹⁰⁹.

Nesefi, *“O günün azabı kimden savuşturulursa gerçekten (Allah) ona acımıştır. İşte bu apaçık kurtuluştur.”*¹¹⁰ ayetinde geçen ‘يُصْرِفُ’ fiilini Ebû Bekir, Hammad, Sehl ve Yâkub rivayetine göre Âsım, Halef, Kisâi ve Hamza’nın ‘ye’ yi fetha ederek ‘yasrifu/ يُصْرِفُ’ şeklinde okuduğunu ve ayetin ‘O gün Allah azabı kimden uzaklaştırırsa...’ anlamına geldiğini belirtmiştir. Aynı fiili, diğerlerinin ise failini zikretmeyerek ‘ye’nin zammesi ile ‘yusraf/ يُصْرِفُ’ diye okuduğunu ve mananın ‘Kıyamet gününün azabı kimden uzaklaştırılırsa’ şeklinde olduğunu ifade etmiştir¹¹¹.

¹⁰⁷ Ömer Nesefi, varak: 154a.

¹⁰⁸ Ömer Nesefi, varak: 154a.

¹⁰⁹ Ömer Nesefi, varak: 154a.

¹¹⁰ En’am Sûresi 6/16: “مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَجَعَهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ”

¹¹¹ Ömer Nesefi, varak: 150b.

Her ne kadar kıraat farklılıkları, nakillerle aktarıldığından rivayet tefsiri kategorisinde değerlendirilse de, kıraatteki farklılığın, lafzın manasını değiştirdiğinden dolayı biz dirayet tefsiri başlığı altında konuyu işlemeyi uygun gördük.

1.1.3.1.2. Sarf-Nahiv Yönünden Tefsir et-Teysîr

Nesefî, sarf ve nahiv ilmine et-Teysîr’inde sıklıkla yer vermiştir. Mesela Nesefî, “*Yeryüzünde size vermediğimiz imkân ve iktidarı onlara vermiştik.*”¹¹² ayetinde ‘*numekkinu/نُمَكِّنُ*’ ve ‘*mekkenna/مَكَّنَّا*’ kelimelerinin iki kullanım olduğunu ve aynı ayette mana bakımından aynı, şekil bakımından farklı iki kelimenin bir arada bulunmasını, “*Artık sen inkârcılara mühlet ver ve biraz zaman tanı!*”¹¹³ ayetindeki ‘*imhâl/إِمْهَال*’ ve ‘*temhîl/تَمْهِيل*’ kelimelerinin birlikte kullanımını örnek göstererek açıklamıştır¹¹⁴.

Nesefî, “*Hamd, gökleri ve yeri yaratan, karanlıkları ve aydınlığı var eden Allah’a mahsustur...*”¹¹⁵ ayetinde geçen ‘*el-hamdu/الحمد*’ ibaresindeki lamın, hasra delalet eden cins ifade ettiği için ayete, Allah’ı tüm fiilleri dolayısıyla övmek ve tüm nimetleri dolayısıyla ona şükretmek anlamını kattığını belirtmiştir¹¹⁶.

Bir başka örnek de, “*Onlardan önce nice nesilleri helak ettiğimizi görmediler mi?*”¹¹⁷ ayetinde geçen ‘*Karn/قَرْنٌ*’ kelimesinin, siyâk-ı nefiyden sonra nekra halde geldiği için umûm ifade ettiğini belirtmiştir¹¹⁸.

Nesefî, “*Siz ise hâlâ şüphe ediyorsunuz.*”¹¹⁹ ayetindeki ‘*sümme/ثُمَّ*’ kelimesinin, var oluşun tertip ve takibini ifade ettiğini belirtmiş. Aynı ayette geçen

¹¹² En’am Sûresi 6/6: “مَكَّنَّا فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمَكِّنْ لَكُمْ...”

¹¹³ Tarık Sûresi 86/17: “فَتَمْهَلِ الْكَافِرِينَ أَتَمْهَلُهُمْ رُؤُودًا”

¹¹⁴ Ömer Nesefî, varak: 148b.

¹¹⁵ En’am Sûresi 6/1: “الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ...”

¹¹⁶ Ömer Nesefî, varak: 145b.

¹¹⁷ En’am Sûresi 6/6: “أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ...”

¹¹⁸ Ömer Nesefî, varak: 147b.

¹¹⁹ En’am Sûresi 6/2: “ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ مَمْتَرُونَ”

ilk ‘sümme/ثُمَّ’ kelimesi (ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا) ise işlerinin oluş sırasını ifade etmediğini, Allah’ın eylemini haber verme tertibi olduğunu, Allah’ın yarattıkları için bir süre takdir ettiğini biz insanlara haber vermesi anlamında kullanıldığını ifade etmiştir¹²⁰.

“Andolsun sizi mutlaka kıyamet gününde toplayacak.”¹²¹ ayetindeki ‘إِلَىٰ’

harf-i cer’inin zâid (vurgu) olduğunu belirtmiş, ardından bir başka görüşe göre ise söz konusu harf-i cer’in, fi harf-i cer’i manasında kullanıldığını ve böylece ‘Kıyamet gününe kadar değil de kıyamet gününde toplayacağız’ ya da ‘Arkadan gelenleri öndekilere ilhâk ederek dünyada toplayacağız’ manasını içerdiğini ifade etmiştir¹²².

Sarf ilmine örnek olarak Nesefî, “Bu (Kur’ân) evvelkilerin masallarından başka bir şey değil, derler.”¹²³ ayetinde geçen ‘esâtîr/أساطير’ kelimesinin tekiline Ebû Ubeyde’nin ‘estâr/أسطار’, Ahfeş’in ise ‘estaratün/أسطرة’ dediğini söylemiş ve Zeccâc’ın ‘esâtîr/أساطير’ kelimesi hakkında, ‘Satır/ساطر ve istâr/إسطار’ kelimelerinin muntelhel cumû-u’dur.’ görüşünü nakletmiştir. Ayrıca ‘Anâdil/عناديل’ ve ‘ebâbil/أبابل’ kelimeleri gibi söz konusu kelimenin tekili olmadığını belirtmiştir¹²⁴.

Bir başka örnekte Nesefî, “Ateşin karşısında durdurulup da, ‘Ah, keşke dünyaya geri döndürülsek de Rabbimizin âyetlerini yalanlamasak ve mü’minlerden olsak’ dedikleri vakit (hallerini) bir görsen!”¹²⁵ ayetindeki ‘وَقَفَ’ fiilinin Asmaî ve Ebû Amr’a göre Araplarda if’âl babından ‘أَوْقَفَ’ şeklinde kullanımının bulunmadığını, sülâsi olarak kullanımının normal olduğunu aktarmıştır¹²⁶.

Gramerî işleyişindeki inceliğe ve sıklığa bakılırsa Nesefî’nin konuya hâkim olduğu görülmektedir. Tefsirinde bahsi geçen iki ilimden en çok nahiv ilmine yer vermiştir. Çoğu kez aynı kuralın bulunduğu başka ayetleri de delil göstererek

¹²⁰ Ömer Nesefî, varak: 146b.

¹²¹ En’am Sûresi 6/12: “لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ...”

¹²² Ömer Nesefî, varak: 149b.

¹²³ En’am Sûresi 6/2: “إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ...”

¹²⁴ Ömer Nesefî, varak: 153a.

¹²⁵ En’am Sûresi 6/27: “وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ...”

¹²⁶ Ömer Nesefî, varak: 154a.

grameri açıklamış, akabinde ayetin ya da ayette geçen kelimelerin değişen manalarını belirtmiştir.

1.1.3.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr

Nesefî, tefsirinde kelime açıklamalarına çok sık değinmiştir. Mesela, “O, *kullarının üstünde mutlak hâkimiyet sahibidir.*”¹²⁷ mealindeki ayette geçen ‘fevka/ فوق’ kelimesinin herhangi bir mekansal yükseklik anlamına değil, Allah’ın celâli ve ulviyeti (yüceliği) manasına geldiğini, “*Biz şüphesiz onlardan yüceyiz ve onların üstesinden geliriz.*”¹²⁸ ayeti ile örneklendirerek açıklamıştır¹²⁹.

Yine, aynı ayetteki ‘el-Kâhîru/ القاهر’ kelimesine; ‘el-kâdiru/ القادر’ ve ‘el-muhkimu/ المحكم’ anlamında, kullarının ibadet halleriyle ilgili sözlerini ve işlerini sağlam yapan ve kadir olan manasını vermiştir. Bahsi geçen ayetteki ‘el-Hakîm/ الحكيم’ kelimesinin, bir şeyi yapmanın tedbirini bilen, bozulmaya da mani olan; ‘el-Habîr/ الخبير’ kelimesinin ise kulların gizlisini ve açığını bilen anlamına geldiğini belirtmiştir¹³⁰.

Nesefî, “*Allah’ın huzuruna çıkmayı yalanlayanlar gerçekten ziyâna uğramıştır.*”¹³¹ ayetindeki ‘hüsrân/ حسران’ kelimesine helak, yani ana sermayenin yok olması anlamını vermiştir¹³².

Nesefî hiçbir kaynak belirtmeden ‘*Sonra kendilerine verilenle sevinip şımardıkları sırada onları ansızın yakaladık da bir anda tüm ümitlerini kaybedip*

¹²⁷ En’am Sûresi 6/18: “وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ...”

¹²⁸ Âraf Sûresi 7/12: “وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ...”

¹²⁹ Ömer Nesefî, varak: 151a.

¹³⁰ Ömer Nesefî, varak: 151a.

¹³¹ En’am Sûresi 6/31: “قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ ...”

¹³² Ömer Nesefî, varak: 155b.

yıkıldılar.’¹³³ ayetindeki ‘iblâs/ إبلاس’ kelimesine, belanın gelmesi anındaki şaşkınlık, rengin değişmesi, şiddetli hasret, helakı tam olarak idrak etmek gibi manaların verildiğini ifade etmiştir¹³⁴.

Nesefî, bazı kelimelerin izahını yaparken sahabe-tâbiûn görüşlerine de yer vermiştir:

İbn Abbas’ın, “Hiç kimsenin kazandığı yüzünden mahrumiyete sürüklenmemesi için Kur’ân ile öğüt ver.”¹³⁵ ayetinde geçen “تُبْسَلُ” kelimesine “نُفْصَحُ” yani ‘rezil rüsvay olması’ manasını verdiğini ifade etmiştir¹³⁶.

“Hamd, gökleri ve yeri yaratan, karanlıkları ve aydınlığı var eden Allah’a mahsustur. Böyle iken inkar edenler başka şeyleri Rablerine denk tutuyorlar.”¹³⁷ ayetinde geçen “zulumât/ ظلمات” kelimesine Hasan Basri’nin küfür; النور /nur’a ise iman anlamını verdiğini, Süddî’nin ‘zulumât’a gece, ‘nûr’a ise gündüz anlamını verdiğini, Katâde’nin ise bu iki kelimeye cehennem ve cennet manaları verdiğini ifade etmiştir¹³⁸.

Nesefî, “Eğer onların yüz çevirmeleri sana ağır geldiyse; bir delik açıp yerin dibine inerek yahut bir merdiven kurup göğe çıkarak onlara bir mucize getirmeye gücün yetiyorsa durma, yap!”¹³⁹ ayetindeki “süllemen/ سُلِّمًا” kelimesine, Katâde’nin “derâcen/ دراجا” yani merdiven anlamını; Süddî’nin ise “mis’ad/ مِصْعَدٌ” yani çıkma aracı manasını verdiğini söylemiştir¹⁴⁰.

Nesefî tefsirinde, çoğunlukla ya bir kaynak belirtmeden kendi görüşünü zikrederek ya da sahabe–tabiûn veyahut da Ahfaş, Ebû Ravk, Kutrub ve Zeccâc gibi dil âlimlerinin görüşlerine dayandırarak kelimelerin manalarını açıklamıştır. Bazı

¹³³ En’am Sûresi 6/44: قُلْنَا نَسُوا مَا دُفِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِم أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ

¹³⁴ Ömer Nesefî, varak: 160a.

¹³⁵ En’am Sûresi 6/70: “وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ...”

¹³⁶ Ömer Nesefî, varak: 169b.

¹³⁷ En’am Sûresi 6/1: “أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَحْمَتِ اللَّهِ يَغْدِلُونَ”

¹³⁸ Ömer Nesefî, varak: 145b.

¹³⁹ En’am Sûresi 6/35: “وَأِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ...”

¹⁴⁰ Ömer Nesefî, varak: 157b.

yerlerde ise sıkça kullanıma örnek olarak ‘وقيل’ ibaresiyle kelimelerin lügat manalarını da belirtmiştir.

1.1.3.1.4. Şiirle İstişhâd Yönüyle et-Teysîr

Nesefî tefsirinde kelimelere yüklenen anlamı teyit etmek amacı ile şiirle istişhada yer vermiştir. Mesela, “*Beslediği halde beslenmeye ihtiyacı olmayan...*”¹⁴¹ mealindeki ayette geçen ‘yut’ımu/يُطْعِمُ fiiline, ‘rızk veren-besleyen’ anlamını vermiş, bu manayı da Ebû Temmâm’ın şu şiiriyle desteklemiştir¹⁴²:

“Zaferi besleyen mızrağın uçları gizlenmedi

Ve hiçbir zaman saklanmış ruhtan da gizlenmedi.”¹⁴³

Nesefî, “*Andolsun ki, senden önce de birçok peygamberler yalanlanmıştı da onlar yalanlanmalarına ve eziyet edilmelerine karşı sabretmişler ve nihayet kendilerine yardımımız yetişmişti...*”¹⁴⁴ ayetinde peygamberlerin sabrına karşılık verilecek yardımın, Kuşeyri’ye göre ‘musibetlere karşı Allah’ın kendilerini dayanıklı kılıp, hayat bulmaları’ olduğunu şu şiirle desteklemiştir¹⁴⁵:

“Evvelkiler hak din üzere öldüler

Bunun için de onu yıkayan pınar gibi buldular.”¹⁴⁶

Nesefî tefsirinde, genellikle ayeti ya da ayetteki kelimenin lügat manasını açıklamak, belâğat ve sebep-i nüzûl gibi hususlarda, Ebû Talib, Ebû Temmâm, İbn Züheyr, el-Hüzelî, Zü’r-Rumme gibi şairlerin beyitlerinden faydalanmıştır. Bunların

¹⁴¹ En’am Sûresi 6/14: “وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ...”

¹⁴² Ömer Nesefî, varak: 150b.

¹⁴³ Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Alî b. Muhammed el-Hatîb et-Tebrîzî, *Şerh-u Divan-ı Ebî Temmâm*, nşr. Râcî el-Esmer, Beyrut, 1994, Cilt: 1, s. 42; Ebû’l Abbas Şihabüddin Ahmed b. Ali el-Kalkaşendî, *Sabhu’l-A’sâ*, thk. Yusuf Ali Tuveyl, Dâru’l-Fikr, Dimeşk, 198, Cilt: 9, s. 138; Abdülmelik Abdülmelik b. Hüseyin b. Abdülmelik Asâmî, *Semtu’n-Nücûm el-Avâli fi Enbâi’l-Evâil ve’t-Tevâli*, yrs., trs., Cilt: 2, s. 219.

“ومطعم النصر لم تحجب أسنته يوماً ولا حُجبت عن روح محتجب”

¹⁴⁴ En’am Sûresi 6/34 “وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَأُؤْذُوا حَتَّى آتَاهُمْ نَصْرُنَا...”

¹⁴⁵ Ömer Nesefî, varak: 157b.

¹⁴⁶ Abdülkerim b. Hevâzin b. Abdilmelik el-Kuşeyrî, *Letâifü’l-İşârât*, thk. İbrahim Besyûnî, el-Hey’etü’l-Misriyyetü’l-Âmme li’l-Kitâb, Mısır, trs., Cilt: 1, s. 43.

“إن الأولى ماتو علي دين الهدى وجدوا المنية منها معسولا”

dışında çalışmamızda, şair ismi belirtmediği yedi şiir ile birlikte toplam on üç şiire yer vermiştir.

1.1.3.1.5. Belâğât Yönüyle et-Teysîr

Nesefî, tefsirinde belâğât ilminden ve ilgili sanatlarından sıklıkla faydalanmıştır. Biz, burada müfessirin En'am Sûresi'nin tefsirinde belâğât konusu ile ilgili verdiği örneklerle değineceğiz.

Meânî ilmine örnek olarak Nesefî, “*O merhameti kendisine gerekli kıldı.*”¹⁴⁷ mealindeki ayette, Allah'ın kendisi için كُتِبَ عَلَيَّ /‘alâ’ harfini zikretme metodundan bahsetmiştir. Allah'ın, rahmet vaadinin kesin olduğunu anlatmak için fiil ile birlikte alâ/عَلَيَّ harfini kullandığını belirtmiştir. Bu kullanıma diğer ayetlerden örnekler vererek delil göstermiştir:

“*Yeryüzünde yürüyen her canlının rızkı, yalnızca Allah'ın üzerinedir.*”¹⁴⁸ ayeti ile “*Mü'minlere yardım etmek ise üzerimizde bir haktır.*”¹⁴⁹ ayetindeki عَلَيَّ اللَّهُ gibi bu formatta kullanımın, Allah'ın, sözünü kesin olarak gerçekleştireceğine vurgu anlamı taşıdığını söylemiştir¹⁵⁰.

Nesefî, “*Yeryüzünde gezen her türlü canlı ve (gökte) iki kanadıyla uçan her tür kuş, sizin gibi birer topluluktan başka bir şey değildir.*”¹⁵¹ ayetinde ‘tâir/ طَائِر’ kelimesinin, mecaz olarak sürat, hız anlamında kullanıldığını, bundan sonra ‘cenâheyni/ جَنَاحَيْنِ’ kelimesini kullanarak maksadın, fiilin hakikatini ispat etmek olduğunu ifade etmiştir¹⁵².

Beyân ilmine örnek olarak ise Nesefî, “*Onlar başkalarını ondan alıkoyarlar, hem de kendileri ondan uzak kalırlar. Onlar farkına varmaksızın, ancak kendilerini*

¹⁴⁷ En'am Sûresi 6/12: “كُتِبَ عَلَيَّ نَفْسِيهِ الرَّحْمَةُ...”

¹⁴⁸ Hud Sûresi 11/6: “وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا...”

¹⁴⁹ Rum Sûresi 30/47: “وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ...”

¹⁵⁰ Ömer Nesefî, varak: 149b.

¹⁵¹ En'am Sûresi 6/38: “وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنْمِتْ لَكُم...”

¹⁵² Ömer Nesefî, varak: 158b.

helak ediyorlar.”¹⁵³ ayetinde geçen ‘عنه’ kelimesindeki ‘ه/hu’ zamirinin Katâde’ye göre, Kur’ân’dan; Kelbî’ye göre ise Peygamberden kinaye olduğunu belirtmiştir. Ayette kastedilen Peygamber veya Kur’ân lafızları, belirtmeye gerek duyulmadan, muhatabın zihninde anlaşılabileceğinden dolayı, bir zamir ile kastedilen ifade edilerek beyandan kinayeye örnek gösterilmiştir.¹⁵⁴

1.1.3.2. Kelâm İlmi Yönüyle et-Teysîr

Kelam ilmine hâkim olan Nesefî, “*Allah’ın huzuruna çıkmayı yalanlayanlar gerçekten ziyana uğramıştır...*”¹⁵⁵ ayetinde geçen ‘يَلْقَاءُ اللَّهِ’ ibaresinin, Allah’ın müminlere vaat ettiği ‘ru’yetullah’a işaret ettiğini belirtmiştir.¹⁵⁶

Allah’ın iradesi ile ilgili olarak Nesefî, “... *Eğer Allah dileseydi elbette onları hidayet üzere toplardı. O halde sakın cahillerden olma.*”¹⁵⁷ ayeti ile ilgili Mâtürîdî’nin; “*Allah, onların hepsini hidayeti seçmeye zorlardı.*” yorumunu, cüz’î iradenin mevcudiyetine atıf yaparak şöyle açıklamıştır:

“Allah, küfrü hidayete tercih ettiklerini bildiği için onları hidayet üzere toplamayı dilemedi. Allah’ın bu dileğinde kahr ve cebrin varlığından söz etmek caiz değildir.”¹⁵⁸

Nesefî, hayır ve şer konusuna da değinmiş; “*Hamd, gökleri ve yeri yaratan, karanlıkları ve aydınlığı var eden Allah’a mahsustur. Böyle iken inkâr edenler başka şeyleri Rablerine denk tutuyorlar.*”¹⁵⁹ ayetinde; karanlığı, aydınlığı, hayrı ve şerri Allah’ın yarattığını, aynı zamanda söz konusu ayetin, nurun yaratılışını Ehrimen’e nispet eden Dualistlere cevap niteliği taşıdığını zikretmiştir.¹⁶⁰

¹⁵³ En’am Sûresi 6/26: “وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ”

¹⁵⁴ Ömer Nesefî, varak: 153b.

¹⁵⁵ En’am Sûresi 6/31: “قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ...”

¹⁵⁶ Ömer Nesefî, varak: 155b.

¹⁵⁷ En’am Sûresi 6/35: “وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْغَافِلِينَ...”

¹⁵⁸ Ömer Nesefî, varak: 157b.

¹⁵⁹ En’am Sûresi 6/1: “الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَحْمَتِ اللَّهِ يَحْدِلُونَ”

¹⁶⁰ Ömer Nesefî, varak: 145b.

Peygamberlerin masumiyeti konusunda “*Nitekim hak kendilerine gelince onu yalanladılar. Fakat alay ettikleri şeyin haberleri kendilerine ilerde gelecektir.*”¹⁶¹ ayetindeki ‘hak/حق’ ifadesinden maksadın Peygamber olduğunu ve bunun gerekçesini, Mâtürîdî’nin görüşüyle şöyle açıklamıştır:

“Çünkü Hz. Muhammed, ilk gününden son gününe kadar yücedir. Onda noksanlık ya da çirkin görülecek hiçbir şey yoktur. Bu onun için mucizedir. Allah onu, büyük mucizelerle ve ilginç âlâmetlerle kendisi için bir işaret yapmıştır ve risaletine konum kılmıştır.”¹⁶²

Bunun yanı sıra Nesefî, Mâtürîdî’nin peygamberlerin masumiyeti ile ilgili görüşünün aksine bir görüş belirtmiş ve konuyu şöyle açıklamıştır:

“... Eğer Allah dileseydi elbette onları hidayet üzere toplardı. O halde sakın cahillerden olma.”¹⁶³ ayetinde ‘cahillerden olma’ sözünün Peygambere hitap ettiğini, “Hak (ancak) rabbindendir. Artık, sakın şüpheye düşenlerden olma!”¹⁶⁴ ayeti ile gerekçelendirmiş ve akabinde ismet sıfatının kusursuzluk anlamına gelmediğini ifade etmiştir¹⁶⁵.

Nesefî tefsirinde Mûtezile’ye de reddiyelerde bulunmuş akabinde ayeti delil göstererek kendi görüşünü açıklamıştır.

Mesela, Mûtezile’nin; “Allah nebi ve rasullere ne verdiyse, nübüvvete uygun olan herkese de onu (hidayet) verir.” görüşünü, “... Biz dilediğimiz kimsenin derecelerini yükseltiriz...”¹⁶⁶ ayetinin red ettiğini söylemiş ve fazilete eren kimselerin kendi dilemeleriyle değil, Allah’ın ikramı sayesinde bu derecelere ulaştığını belirtmiştir¹⁶⁷.

Kelam alanında ‘Muhtasar Akâid’ adlı eseri bulunan Nesefî tefsirinde, Allah’ın sıfatları, hayır ve şerri yaratması, ru’yetullah, peygamberlerin mucizeleri, kader, cüz-i irade, istivâ, ömür-ecel gibi kelamî konulara sıklıkla değinmiş ve bazı batıl felsefi ve dini ekollerin görüşlerine reddiyelerde bulunmuştur.

¹⁶¹ En’am Sûresi 6/5: “فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمُ الْبَأْسُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ”

¹⁶² Ömer Nesefî, varak: 147b.

¹⁶³ En’am Suresi 6/35: “... فَتَأْتِيهِمْ بَأْسُهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ اللَّهُ جَمَعَهُمْ عَلَى الْهَلْدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْخَاطِلِينَ”

¹⁶⁴ Bakara Suresi 2/147: “الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَعَبِينَ”

¹⁶⁵ Ömer Nesefî, varak: 158a.

¹⁶⁶ En’am Sûresi 6/83: “... نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ...”

¹⁶⁷ Ömer Nesefî, varak: 169b.

1.1.3.3.Tasavvufî Açidan et-Teysîr

Nesefî tefsirinde, havf, tevbe, zikir, takvâ, nefis gibi kavramları bizzat kendi görüşüyle açıklayıp sonrasında ayete işâri manalar vermiştir. Bunun yanı sıra eserinde, Kuşeyrî'nin tasavvufî görüşlerine de sıklıkla yer vermiştir.

Nesefî, *“Kim iman eder ve kendini düzeltirse onlara korku yoktur. Onlar mahzun da olacak değillerdir.”*¹⁶⁸ ayetinde geçen ‘havf/خَوْف’ kelimesine, ‘cehenneme girme korkusu ve cenneti kaçırma hüznü’ manasını verip ayeti şöyle yorumlamıştır:

“Kim iman edip amellerini düzeltirse işte onlar için, cehenneme girme korkusu ve cenneti kaçırma hüznü yoktur.”

Nesefî *“...Sizden kim cahillikle bir kabahat işler de sonra peşinden tövbe eder, kendini düzeltirse (bilmiş olun ki) Allah, çok bağışlayandır, çok merhamet edendir.”*¹⁶⁹ ayetinde geçen ‘tevbe etmek/تَابَ’ kelimesine, ‘işin sonunu düşünerek gûnahtan dönmek, davranışlarını düzeltmek, kendini ıslah etmek’ gibi anlamlar vermiştir.

*“Kendileri için Allah'tan başka ne bir dost, ne de bir şefaati bulunmaksızın, Rab'lerinin huzurunda toplanmaktan korkanları, Allah'a karşı gelmekten sakınırlar diye, onunla (Kur'an ile) uyar.”*¹⁷⁰ ayetinde geçen ‘تَقْوَى/takvâ’ kökünden gelen ‘يَتَّقُونَ’ kelimesine Nesefî, ‘istenmeyen şeyden sakınırlar ve iman üzere sabit olurlar’ anlamını vermiştir.

Nesefî *“... Allah şükreden kullarını daha iyi bilen değil mi?”*¹⁷¹ ayetinde, Kuşeyrî'nin ‘şükür’ kavramı ile ilgili yorumuna şöyle yer vermiştir:

“Üstün olan kişi Allah’a şükretsin. Zayıf kılınmış kişi ise başına gelenlere sabretsin. Cennet ehli için zayıfın yapması gereken şey, şükürdür. Zayıfın şükürü, üstün kişinin şüküründen eksik olmamalıdır.”¹⁷²

¹⁶⁸ En'am Sûresi 6/48: “فَمَنْ أَمِنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ”

¹⁶⁹ En'am Sûresi 6/54: “مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ”

¹⁷⁰ En'am Sûresi 6/51: “وَأَنذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ”

¹⁷¹ En'am Sûresi 6/53: “أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ”

¹⁷² Ömer Nesefî, varak: 163b.

1.2. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR

1.2.1. Kur'ân Tarihi Konusundaki Görüşleri

İlk dönemde ayetlerin yazıya geçirilişinin ne zaman başladığı ile ilgili bazı ihtilaflar bulunsa da, İslami kaynaklar Kur'ân'ın tamamının, Peygamber döneminde yazıya geçirildiğini kaydetmektedir¹⁷³. Neseî de bu tezi destekleyen vahiy kâtiplerinin mevcudiyetine delil olacak şu rivayete değinmiştir¹⁷⁴:

*“Bu sure, geceleyin toptan Mekke’de indi. Kulağa hoş gelen hamd ve tespih sesleriyle yer sarsılıncaya kadar yetmiş melek sureye eşlik etti. Akabinde Peygamber ‘Subhanallah’ dedi. Secde ederek yere kapandı. Kâtipleri çağırdı ve onlara aynı gecede yazılmasını emretti.”*¹⁷⁵

1.2.2. Esbâb-ı Nüzûl

Ayetlerin hüküm ve sebebi arasındaki ilişkiyi tespit etmeye ve kastedilen manayı anlayabilmeye yardım eden, Peygambere sorulan bir soru, yaşanan bir olay üzerine ayetin veya surenin inmesine neden olan şeye “sebeb-i nüzûl” denir¹⁷⁶.

Neseî tefsirinde, âyetlerin iniş sebeplerini belirttiği gibi sûrenin de iniş sebebini açıklamıştır. Mesela En’am Sûresi’nin, yaratıcının varlığını, birliğini ve öldükten sonra dirilmeyi ispatlama konusunda müşriklere delil getirmek için indiğini belirtmiştir¹⁷⁷.

Neseî, nüzûl sebeplerini belirtirken ayetin inmesine sebep olan şahıslardan da bahsetmiştir.

¹⁷³ Celaleddin es-Suyûtî, *el-İtkân fi Ulûmi’l-Kur’ân*, thk. Şuayb el-Arnâvut, Müessesetü’r Risale, Dimeşk, 2008, s. 129; Ebû’l Fidâ İsmail b. Ömer b. Kesîr, *Tefsîru’l-Kur’âni’l-Azîm*, thk. Sami b. Muhammed Sellame, Dâr-u Tayyibe, 1999, Cilt: 8, s. 47.

¹⁷⁴ Ömer Neseî, varak: 145a.

¹⁷⁵ Ebî Abdullah Muhammed b. Eyyub b. Durays, *Fedâilu’l-Kur’ân*, thk. Ğazve Bedir, Dâru’l-Fikr, Dimeşk, 1987, s. 96; Abdurrah b. Muhammed b. Mahluf es-Seâlibî, *Cevâhiru’l-Hisân fi Tefsiri’l-Kur’ân*, Müessesetü’l-A’lemiiyyi li’l-Matbuât, Beyrut, trs., Cilt: 1, s. 503; es-Sem’âni, *Tefsiru’s-Sem’âni*, Cilt: 2, s. 85.

¹⁷⁶ Suyûtî, *İtkân*, s. 71; Muhammed Bekir İsmail, *Dirâsât fi Ulûmi’l-Kur’ân*, Dâru’l Menar, 1999, Cilt: 1, s. 197; Musa İbrahim el-İbrahim, *Buhus Menheciye fi Ulûmi’l Kur’âni’l-Kerim*, s.30.

¹⁷⁷ Ömer Neseî, varak: 147b.

Mesela; “(Ey Muhammed!) Eğer sana kâğıda yazılı bir kitap indirseydik, onlar da elleriyle ona dokunsalardı, yine o inkâr edenler, ‘Bu apaçık büyüden başka bir şey değildir.’ diyeceklerdi.”¹⁷⁸ ayetinin nüzûl sebebini şöyle açıklamıştır:

“Mahzum kabilesinden Abdullah bin Ümeyye, Nadr bin Hâris, ve Nevfel bin Huveyle’nin Peygambere: “Ey Muhammed, kitap sana toptan inmedikçe ve dört melek de kitabın Allah katından geldiğine, senin de Allah’ın Resulü olduğuna şahitlik etmedikçe sana asla inanmayacağız.” demeleri üzerine bu ayetin geldiğini ve sonrasında Hz. Muhammed’in bu topluluğun imanından umudunu kestiğini ifade etmiştir.”¹⁷⁹

“Onlar başkalarını ondan alıkoyarlar, hem de kendileri ondan uzak kalırlar. Onlar farkına varmaksızın, ancak kendilerini helak ediyorlar.”¹⁸⁰ Neseî bu ayetin, Peygamberin amcası Ebû Talip hakkında nazil olduğunu İbni Abbas’tan rivayetle şu şekilde aktarmıştır:

“Ebû Talip, Peygambere eziyet edilmesine ve onun zarara uğramasına engel olurdu. Bir gün Kureyş’in, Peygambere öldürmeye karar verdiğini öğrendi. Hz. Muhammed’e: ‘Kureyş’in seni öldürmeye karar verdiğini öğrendim.’ dedi. Peygamber: ‘Evet, biliyorum.’ dedi. Ebû Talip: ‘Bu gizli bir iş iken bunu sana kim haber verdi.’ dedi. Peygamber ise; ‘Rabbim haber verdi.’ dedi. Ebû Talip: ‘Evet, Rab senin rabbindir ey Muhammed! Bu Rabbi sana öneriyorum.’ Sonra müşrikler toplantı halinde iken Ebû Talip ileri gelenlerin önüne çıktı. ‘Ey kavmim şüphesiz Muhammed kardeşimin oğlu, benim de çocuğumdur. Kim ki ona bir zarar verirse onun canını alırım.’ dedi. Bunun üzerine Peygamber, Ebû Talip’in imanı hususunda umutlandı. Onun yanına gitti ve İslam’ı ona tebliğ ettikten sonra Ebû Talip, peygambere şu şiiri okudu”.¹⁸¹

“Beni çağırdın ve nasihatçi olduğunu anladım

Doğru söyledin önceden de emindin

İnsanlık dinlerinin en hayırlısı olan

Bir dini sundun

Eğer dağıtmak, sövmek olmasaydı

¹⁷⁸ En’am Sûresi 6/ 7: “وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ كُلِّ فَتٍّ فَلَمَّسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالُوا الْبَشَرُ نَزَّلَ إِلَهُ إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ”

¹⁷⁹ Ömer Neseî, varak: 148b.

¹⁸⁰ En’am Sûresi 6/ 19: “وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ”

¹⁸¹ Ömer Neseî, varak: 153b.

Bundan dolayı sen beni apaçık müsamahakâr bulacaktın
Onların tamamı sana asla zarar veremeyecek
Başımın altına toprağı koyuncaya dek
İşini açıkça yap, gizlenmene gerek yok
Ve artık gözün aydın olsun.”¹⁸²

Bir başka örnekte Nesefi; “*De ki: "Allah'ı bırakıp da bize faydası olmayan, zararı da dokunmayan şeylere mi tapalım? Allah bizi hidayete kavuşturduktan sonra gerisin geri mi döndürülelim? Arkadaşları 'bize gel!' diye doğru yola çağırdıkları halde, yeryüzünde şaşkın şaşkın dolaşıp şeytanların ayarttığı kimse gibi mi (olalım)?...*”¹⁸³ ayetinin, Kelbî’den rivayet ile, küfür halinde iken babasını atalarının dinine çağıran Abdurrahman bin Ebî Bekir hakkında nâzil olduğunu ifade etmiştir¹⁸⁴.

Bazı ayetlerden, gerekçelerini bilmeksizin sadece zahirlerine bakıldığında genel hükümler çıkarılır. Fakat ayet, nüzul sebebi bilindiğinde manası derinleşir ve ondan murat edilen şey daha iyi anlaşılır.

Mesela, “*Gece ve gündüzde barınan her şey onundur. O, her şeyi işitmekte, bilmektedir.*”¹⁸⁵ ayetinin nüzul sebebini Nesefi, Kelbî’den nakledilen bir rivayetle şu şekilde aktarmıştır:

“Mekke kâfirleri Hz. Muhammed’e: ‘Bizi İslam’a niye çağırdığını anladık. Sen muhtaç olduğun için bunu yapıyorsun. Biz seni zengin yapacağız ve senin için mallar toplayacağız.’ dediler.” Bunun üzerine Allah müşriklere cevaben ‘*Gece ve*

¹⁸² Abdulmenaf b. Abdulmuttalib b. Ebî Tâlib, **Divan-ı Ebî Tâlib**, thk. Muhamed Ali Kutub, el-Mektebetü'l-Asriyya, Beyrût, 2011, s. 9-10; Ebû'l-Hasan Mukâtil b. Süleyman, **Tefsir-u Mukâtil b. Süleyman**, thk. Ahmet Ferit, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrût, 2003, Cilt: 1, s.342; el-Maturîdî, **Te'vîlâtü Ehli's-Sünne**, Cilt: 4, s. 51.

”ودعوتني وزعمت أنك ناصحي ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

وعرضت ديناً لا محالة أنه من خير أديان البرية ديناً

لولا الغضاضة أن تكون مسببة لوجدتني سمحاً بذاك مبيناً

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفيناً

فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وأبشر وقّر بذاك منك عيون

¹⁸³ En'am Sûresi 6/71: اسْتَهْوَتْهُ اَعْقَابُنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْنَا اللّٰهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ

الشَّيَاطِينُ فِي الْاَرْضِ خَيْرٌ لَّهٗ اَصْحَابٌ يَدْعُوْنَهُ اِلَى الْهُدٰى اٰمِنًا

¹⁸⁴ Ömer Nesefi, varak: 170a.

¹⁸⁵ En'am Sûresi 6/13: “وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي الْبَلِّ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ...”

gündüzde barınan her şey O'nundur. O, her şeyi işitmekte, bilmektedir.' mealindeki bu ayeti indirdi.”¹⁸⁶

Nesefî, tefsirinde şahıslardan rivayetler aktararak ayetlerin nüzul sebeplerine yer vermiştir.

Mesela Nesefî, “*Ey Muhammed! Biz çok iyi biliyoruz ki onların söyledikleri elbette seni incitiyor. Onlar gerçekte seni yalanlamıyorlar; fakat o zalimler Allah'ın âyetlerini inadına inkâr ediyorlar.*”¹⁸⁷ ayetinin sebab-i nüzûlünü, Ebû Meysere ve Ebû Zeyd el-Medenî'den rivayetle şöyle açıklamıştır:

“Resulullah, Ebû Cehil'e uğradı. Ebû Cehil: ‘Ey Muhammed, biz seni yalanlamıyoruz, sen bizim nazarımızda dosdoğrusun. Ancak biz seni değil, bize getirdiklerini yalanlıyoruz.’ deyince bu ayet indi.”

Ebû Zeyd el-Medenî'den rivayet ise şudur:

“Ebû Cehîl, Peygamber ile karşılaştı. Onunla musafahalaştıktan sonra müşriklerin elebaşlarından bazıları bu durumu gördü. Ona: ‘Seni onunla musafahalaşırken gördük.’ dediler. O da: ‘Vallahi onun(Muhammed) doğru sözlü olduğunu biliyorum. Ancak biz, Abdimenaf oğullarına ne zaman tabi olduk ki!’ deyince bu ayet indi.”¹⁸⁸

“De ki: ‘Şahitlik bakımından hangi şey daha büyüktür?’ De ki: ‘Allah benimle sizin aranızda şahittir.’ İşte bu Kur'ân bana, onunla sizi ve eriştiği herkesi uyarayım diye vahyolundu. Gerçekten siz mi Allah ile beraber başka ilahlar olduğuna şahitlik ediyorsunuz? De ki: ‘Ben şahitlik etmem. O, ancak tek bir ilahdır ve şüphesiz ben sizin Allah'a ortak koştuğumuz şeylerden uzağım.’”¹⁸⁹ ayetinin nüzûl sebebini Nesefî, Kelbî'den rivayetle şöyle açıklamıştır:

“Mekke ehli Peygambere geldi: ‘Allah, senden başka elçi bulamadı mı? Ayrıca söylediğin şeyleri tasdik edecek hiç kimse yok. Biz seni Yahudi ve Hristiyanlara da sorduk. Onlar da adını bilmediklerini söylediler. İddia ettiğin

¹⁸⁶ Ömer Nesefî, varak: 150a.

¹⁸⁷ En'am Sûresi 6/ 33: “فَذَلَّلْنَاهُ بِآيَاتِنَا وَلَكِنَّ الْغَالِبِينَ أَيَاتِ اللَّهِ يَتَحَدَّوْنَ”

¹⁸⁸ Ömer Nesefî, varak: 156b.

¹⁸⁹ En'am Sûresi 6/ 19: “قُلْ أَكْبَرُ شَهَادَةٍ قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْنَكُمْ”
“لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي بِمَا تُشْرِكُونَ”

gibiyse eğer bize Peygamber olduğuna şahitlik edecek birini göster.’ dediler. İşte bu olay üzerine söz konusu ayet indi.”¹⁹⁰

Nesefî, En’am Sûresi’nin tefsirinde İbni Abbas, Kelbî, Ebû Meysere ve Ebû Zeyd el-Medenî gibi şahıslardan rivayetlerle ayetlerin esbâb-ı nüzûlünü açıklamıştır.

1.2.3. Mekkî-Medenî

Surelerin Mekkî ve Medenî oluşu hakkında farklı görüşler vardır. Bu farklılık, sureleri tasnif ederken vahyin gönderildiği yer, zaman ve muhatap gibi bazı kıstasların etkisinden kaynaklanmıştır.

Nesefî, En’am Sûresi’nin tefsirinde mekkîlik ve medenîlik hususunda daha çok mekân bakımından değerlendirme yapmıştır. Surenin mekkî oluşu ile ilgili müfessirin aktardığı rivayetlerin dışında birbiri ile çelişen iki farklı görüşe yer verdiğini görüyoruz. Örneğin, müfessir bir yerde, En’am Sûresinin, yüz elli bir, yüz elli iki, yüz elli üçüncü ayetleri dışında Mekke’de indiğini belirtmiş; başka bir yerde ise surenin geceleyin toptan Mekke’de indiği ile ilgili rivayete yer vermiştir. Bunun yanısıra İbni Abbas’ın; “Medine’de inen altı ayet dışında En’am Sûresi Mekkîdir.” görüşüne de değinmiştir. Bu altı ayetin; Allah’ın lanetlediği Yahudilerin sözüne cevap olarak inen “وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ” ayetinden başlayarak üç ayet ile “قُلْ تَعَالَوْا أَنِ اتَّبِعْنَا مَا” ayetinden başlayarak diğer üç ayetin olduğunu ifade etmiştir¹⁹¹.

Nesefî, konu ile ilgili birkaç ayetteki ihtilaf dışında, sûrenin mekkî olduğunu ileri sürmüş fakat surenin diğer ayetlerinde yine bu görüşün aksini destekleyen başka bir görüş aktarmaktan da imtina etmeyerek bu konuda hatalı davranmıştır. Bazı ayetlerde, surenin mekkî değil de medenî olduğu görüşünü destekleyen, özellikle nüzul sebepleriyle ilgili iki rivayete yer vermiştir:

Mesela, “Âyetlerimize iman edenler sana geldikleri zaman de ki: "Selam olsun size! Rabbiniz kendi üzerine rahmeti (merhameti) yazdı. Şöyle ki: Sizden kim cahillikle bir kabahat işler de sonra peşinden tövbe eder, kendini düzeltirse (bilmiş

¹⁹⁰ Ömer Nesefî, varak: 151b.

¹⁹¹ Ömer Nesefî, varak: 145a.

olun ki) O, çok bağışlayandır, çok merhamet edendir.”¹⁹² ayetinin, Peygamberin amcası Hz. Hamza’yı Medine’de katlettikten sonra Müslüman olan Vahşi ile ilgili Medine’de vukû bulan olay üzerinden ayetin nüzul sebebini şöyle açıklamıştır:

“Bu ayet Hamza’nın katili Vahşi hakkında indi. Vahşi, Müslüman olduğunda Peygamberin amcasını öldürdüğünden dolayı onun huzuruna gelmekten utanırdı. İşte, Allah Peygamberin kalbini teskin etmek için ona selam vermesini emretti.”¹⁹³

Medine’de indiğine işaret eden bir diğer rivayet ise şudur:

“Âyetlerimiz hakkında dedikoduya dalanları gördüğün vakit başka bir söze dahıncaya kadar onlardan yüz çevir, uzaklaş. Şayet şeytan sana unutturursa hatırladıktan sonra (kalk), o zalimler grubu ile beraber oturma.”¹⁹⁴ müfessirimiz, İbni Abbas’tan gelen rivayete göre, Medine’deki münafıkların, Müslümanları gördüklerinde hemen yanlarına gelip oturmaları ve oradan ayrıldıktan sonra da Peygamber ve Müslümanlar ile alay edip onlara eziyet etmeleri sebebiyle bu ayetin indiğini belirtmiştir.¹⁹⁵

1.2.4.Nesh

‘نسخ’ (n-s-h) kökünden gelen nesh kelimesi; bir kitapta muarızı hakkında yazmak, uygulanan bir işi kaldırmak, yenisi ile işi geçersiz kılmak¹⁹⁶, kitapta yazılanı bir yerden başka bir yere nakletmek¹⁹⁷, silmek, bozmak, iptal etmek, bir şeyi kendisinden sonra gelen şey ile bertaraf etmek¹⁹⁸ gibi anlamlara gelir.

Tefsir ilmi olarak nesh, emir ve yasak bildiren hükümlerden birinin veya bir kısmının belli bir delile ve hikmete bağlı olarak kaldırılıp yerine başka bir hükmün

¹⁹² En’am Sûresi 6/54: “وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوءًا يَجْهَالِهَ ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ”

¹⁹³ Ömer Neseî, varak: 164a.

¹⁹⁴ En’am Sûresi 6/68: “وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا يُنسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ”

¹⁹⁵ Ömer Neseî, varak: 169a.

¹⁹⁶ Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî, *Kitâbü’l-Ayn*, thk. Abdulhamid Hindavî, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrût, 2002, Cilt: 4, s. 215; Zerkeşî, *el-Burhân*, Cilt: 2, s. 29.

¹⁹⁷ Suyûtî, *İtkân*, s. 462; Zerkeşî, *el-Burhân*, Cilt: 2, s. 29.

¹⁹⁸ Zerkeşî, *el-Burhân*, Cilt: 2, s. 29; Rağîb el-İsfahânî, *Garibu’l-Kur’ân*, thk. Muhammed Seyyid Kiyânî, Matbaat-ü Mustafa el-Babî’l-Halebî, Kahire, 1961, s. 490.

getirilmesi veya konumunun bir yerden başka bir yere taşınmasıdır¹⁹⁹. Hükümü kaldırılana mensuh; hükümü kaldırana ise nâsih denir.

Nesefî, En'am Sûresi'nin tefsirinde sadece bir yerde ayetin neshedildiğini ifade ederek nesh konusuna kısaca değinmiştir²⁰⁰:

*"O (Kur'ân) hak olduğu halde kavmin onu yalanladı. De ki: "Ben size vekil (sizden sorumlu) değilim."*²⁰¹ Nesefî, İbni Abbas'tan nakil ile ayetin *"Haram aylar çıkınca bu Allah'a ortak koşanları artık bulduğunuz yerde öldürün..."*²⁰² ayeti ile nesh edildiğini belirtmiştir.²⁰³

1.2.5. Garîbü'l-Kur'ân

'غرب' (ğ-r-b) kökünden türeyen garip kelimesi gizli, karmaşık, kapalı, esrarengiz²⁰⁴, uzakta olan ve cinsi arasında benzeri bulunmayan şey²⁰⁵, anlaşılması zor olan, muğlâk²⁰⁶ gibi anlamlara gelir.

Farklı lehçe ve dillerden Arapçaya geçen ya da meşhur olmayan bu tür lafızların açıklanmasıyla meşgul olan ilme Garîbü'l-Kur'ân denir²⁰⁷.

Nesefî de konuyla ilgili En'am Sûresinin tefsirinde lehçe farklılığı ya da muarreb olup olmadığı konusuna değinmeden İbni Abbas'tan gelen rivayetlerle garip kelimelerin açıklamasına yer vermiştir.

*"De ki: 'Göklerin ve yerin yaratıcısı olan, beslediği halde beslenmeye ihtiyacı olmayan Allah'tan başkasını mı dost edineceğim..."*²⁰⁸ ayetinde geçen

¹⁹⁹ Zerkeşî, *el-Burhân*, Cilt: 2, s. 29; Zerkeşî, *el-Burhân*, Cilt: 2, s. 29; Mustafa Özel, *Kur'ân ve Tefsir Terimleri Sözlüğü*, Kayıhan Yayınları, İstanbul, 2002, s. 146.

²⁰⁰ Muhammed b. Lütî es-Sabbağ, *Tefsir Usulü Araştırmaları*, çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s.324.

²⁰¹ En'am Sûresi 6/66: "وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ..."

²⁰² Tevbe Sûresi 9/5: "فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ..."

²⁰³ Ömer Nesefî, varak: 168b.

²⁰⁴ Halîl b. Ahmed, *Kitâbü'l-Ayn*, Cilt: 3, s. 272.

²⁰⁵ el-İsfehânî, *Garîbü'l-Kur'ân*, s. 359.

²⁰⁶ Müsâid b. Süleyman b. Nasır et-Tayyar, *Tefsiru'l-Luğavi li'l-Kur'âni'l-Kerim*, Dâr İbni'l-Cevzî, s. 328.

²⁰⁷ Muhammed Şahin Muhaysin ve Şaban Muhammed İsmail, *el-Hâdi ilâ Tefsir-i Garîbi'l-Kur'ân*, nşr. Muhammed Abdurrahim Sûfi, Mektebetü Cafer-i Hadise, trs. s. 3.

²⁰⁸ En'am Sûresi 6/14: "قُلْ أَعَزَّ اللَّهُ أَخَذَ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ..."

yaratıcı/فَاطِر kelimesinin ‘yaratan’, ‘ilk başlatan’ manasına geldiğini İbni Abbas’tan şu rivayet ile açıklamıştır:

“Gökleri ve yeri yoktan var eden...”²⁰⁹ ayetinin manasını bilmiyordum. Bir kuyuya sahip çıkmak isteyen iki bedevi, davacı olarak bana geldiklerinde biri: ‘أنا فطرته’ (Kuyuyu ben kazdım) dedi. Bu sözle, ‘kuyuyu ilk kazan benim’ demek istedi. Bu olay üzerine ayetin manasını anladım.”²¹⁰

“... Hatta tartışmak üzere sana geldiklerinde inkâr edenler, ‘Bu (Kur’ân) evvelkilerin masallarından başka bir şey değil.’ derler.”²¹¹ Neseî, İbni Abbas’ın; ayette geçen ‘masallar/أَسَاطِير’ kelimesine, ‘eskilerin yazdıkları ve uydurdıkları ibretlik olaylar’ anlamını verdiğini belirtmiştir.²¹² Akabinde Kelbî’den aynı anlamı teyit eden şu rivayeti aktarmıştır:

“Ebû Sufyan bin Harb, Velid bin Muğîre, Nadr bin Hâris, Râbia’nın iki oğlu Utbe ve Şeybe, Ümeyye, Übeyy bin Halef ve Haris bin Âmir, Peygamberin sözüne kulak veriyorlardı. Muhammed’in dediğini Nadr bin Haris’e söylediler. Nadr da: ‘Kâbe’yi imtihan üzere yaratan Allah’a yemin ederim ki, Muhammed’in ne dediğini anlamış değilim. Ancak anladığım şey şudur ki; benim size geçmiş kuşaklarla ilgili anlattıklarımı Muhammed’in de diline dolayıp durduğunu ve eskilerin masallarını söylediğini görüyorum.’ dedi.”²¹³

1.2.6. Kur’ân Surelerinin Harf, Kelime Ve Ayet Sayıları

Adedü’l-Âyât, Kur’ân-ı Kerim’deki ayetlerin sayısını ifade eden bir kavramdır²¹⁴. Bazı âlimler duraklar, mukattaa harfleri ve sure başındaki besmeleler

²⁰⁹ Fâtır Sûresi 35/1: “ فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... ”

²¹⁰ Ömer Neseî, varak: 150a.

²¹¹ En’am Sûresi 6/25: “... حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ”

²¹² Ömer Neseî, varak: 153a.

²¹³ Ömer Neseî, varak: 153a.

²¹⁴ Suyûtî, İtkân, s. 146.

hakkındaki ihtilaftan dolayı ayetlerin sayısı konusunda farklı görüşler zikretmişlerdir²¹⁵.

Nesefî, konu ile ilgili sûre başında, En'am Sûresi'nin on iki bin dört yüz otuz üç harf, üç bin kırk iki kelime ve yüz altmış beş ayetten oluştuğunu belirtmiştir. Fakat surenin bir²¹⁶, altmış altı²¹⁷, yetmiş üç²¹⁸ ve seksen yedinci²¹⁹ ayetlerindeki ihtilaftan dolayı ayet sayısı için 'yüz altmış altı, yüz altmış yedi ve yüz altmış sekiz' dendiği görüşüne de yer vermiştir²²⁰.

1.2.7. Mübhemâtü'l-Kur'ân

Sülasisi 'مهم' (b-h-m) olan 'mübhem' kelimesi sözlükte, açık olmayan, gizli, anlaşılması zor olan, kendisiyle ne kastedildiği belli olmayan, bilinmeyen²²¹ anlamlarına gelir. Ayrıca duyu organları ve akıl tarafından algılanması zor olan şeyler de mübhem diye tabir edilir²²².

Kur'ân-ı Kerim'de kimi ve neyi karşıladığı bilinmeyen varlıkların, toplulukların ya da hadiselerin ismi mevsuller, ismi işaretler, zamirler, cins isimler, belirsiz zaman ve yer zarflarıyla açıklanmasını konu edinen ilme Mübhemâtü'l-Kur'ân denir²²³.

Nesefî, tefsirinde genellikle ismi mevsuller, zamirler ve topluluk isimleri gibi hususlarda, İbni Abbas, Süddî, Hasan ve dil âlimlerinden Zeccâc ve Ebî Ravk'a isnad ederek mübhemi açıklamış; bazen de hiçbir kaynak belirtmeden 'فيل' ibaresiyle lafzı beyân etmiştir.

²¹⁵ Suyûtî, *İtkân*, s. 146; Özel, *Kur'ân ve Tefsir Terimleri Sözlüğü*, s. 37.

²¹⁶ En'am Sûresi 6/1: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَحْمَتِهِمْ يَغْدِلُونَ"

²¹⁷ En'am Sûresi 6/66: "وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْسُتَ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ"

²¹⁸ En'am Sûresi 6/73: "وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَمَامٍ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْحَكِيمُ"

²¹⁹ En'am Sûresi 6/87: "وَمِنْ أَتَائِهِمْ وَدُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَنِبْنَا لَهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ"

²²⁰ Ömer Nesefî, varak: 145a.

²²¹ Halîl b. Ahmed, *Kitâbü'l-Ayn*, Cilt:1, s. 167; Ebû'l Fazl Cemaleddin Muhammed b. Mükerrrem İbn Manzur, *Lisânu'l-Arab*, Neşr-i Edebi'l-Havze, Kum, 1984, Cilt: 12, s. 57.

²²² el-İsfahânî, *Garibu'l-Kur'ân*, s. 64.

²²³ Suyûtî, *İtkân*, ss. 698-699; Ömer Nasuhi Bilmen, *Büyük Tefsir Tarihi ve Tabakâtü'l-Müfessirîn*, Ravza Yayınları, İstanbul, 2008, Cilt: 1, s.120; Özel, *Kur'ân ve Tefsir Terimleri Sözlüğü*, s. 134.

Mesela Nesefi; “Biz Kitapta hiçbir şeyi eksik bırakmadık. Somunda hepsi Rablerinin huzuruna toplam getirilecekler.”²²⁴ ayetinde geçen ‘مِنْ شَيْءٍ’ kelimesinden, İbni Abbas’a göre, insanların Levh-i Mahfûz’daki sayıları, rızıkları ve ecellerinin kastedildiğini belirtmiştir²²⁵.

Başka bir örnekte Nesefi; “O hak olduğu halde kavmin onu yalanladı. De ki: “Ben size vekil (sizden sorumlu) değilim.”²²⁶ ayetinde geçen ‘هـ’ zahirinin Hasan Basrî ve Süddî’ye göre ‘Kur’ân’ı karşıladığını ifade etmiştir²²⁷.

“(Ey Muhammed!) Andolsun, senden önce de birçok Peygamber alaya alınmıştı da onlarla alay edenleri, alay ettikleri şey kuşatıp mahvetmişti.”²²⁸ Nesefi, ayette geçen ‘منهم’ deki ‘هم’ zahirinin ulemâdan bazılarının peygamberlere, bazılarının ise bir topluluğa işaret ettiğini belirtmiştir²²⁹.

Nesefi, “Kendilerine kitap verdiklerimiz onu (Peygamberi) kendi öz oğullarını tanıdıkları gibi tanır. Kendilerini ziyana sokanlar var ya, işte onlar inanmazlar.”²³⁰ ayetindeki ‘ya’rifûnehu/ يعرفونه’ kelimesindeki ‘hu’ zahirinin Hasan, Katâde ve Zeccâc’a göre; ‘Allah’ın Resul’üne delalet ettiğini; Mücâhid’e göre; ‘Allah’ın dini’ ve ‘kitaplarında yazılı olarak bulunan Allah’ın Resul’u’ anlamına geldiğini zikretmiştir²³¹.

Başka bir örnekte Nesefi; “Onlardan önce nice nesilleri helak ettiğimizi görmediler mi?... ”²³² ayetinde geçen bir topluluk ismi olan ‘Karn/ قرن’ kelimesini Zeccâc’a göre, ‘başında peygamberi olan halklar’ olarak açıklamış ayrıca yetmiş ya da seksen yıllık süreç için de bu kelimenin kullanıldığını belirtmiştir²³³.

²²⁴ En’am Sûresi 6/38: “مَا قُطِنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ”

²²⁵ Ömer Nesefî, varak: 158b.

²²⁶ En’am Sûresi 6/66: “وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ فُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ...”

²²⁷ Ömer Nesefî, varak: 168b.

²²⁸ En’am Sûresi 6/10: “وَلَقَدْ اسْتَنْهَضُوا يُرْسُلَ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ”

²²⁹ Ömer Nesefî, varak: 149a.

²³⁰ En’am Sûresi 6/20: “الَّذِينَ اتَّيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ”

²³¹ Ömer Nesefî, varak: 152a.

²³² En’am Sûresi 6/6: “أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ”

²³³ Ömer Nesefî, varak: 147b., 148a.

1.2.8. Fezâilu'l-Kur'ân

فضل /Fadl kelimesi sözlükte, iki şeyden birinin, diğerinden üstün olması, normalin üstündeki fazlalık, gönüllü bağış, lütuf gibi anlamlara gelir²³⁴. Bu kökten türeyen fazilet ise, fezail kelimesinin tekili olup erdem hususunda yüksek derece manasında kullanılır²³⁵.

Fezâilu'l-Kur'ân; Kur'ân-ı Kerim'in tamamının ya da ayet ve surelerinin okunması ve okuyanların göreceği mükâfat ile ilgili rivayetlerin bulunduğu eserleri ele alan ilme denir²³⁶.

Nesefî, En'am Sûresi'nin faziletiyle ilgili İbni Abbas, Said b. Cübeyr, Mücâhid, Übeyy b. Kâ'b, Kâbu'l-Ahbâr gibi sahabe ve tabiûndan 'قال...' şeklinde nakiller ve görüşlerle konuya yer vermiştir.

Nesefî, Said b. Cübeyr'in; Kur'ân'ın faziletiyle ilgili, "O, vahyin önünden ve arkasından gözetleyerek onu korur."²³⁷ ayetini delil göstererek "Önünden ve arkasından koruyan Cebrail ve dört melek olmadan vahiyden hiçbir şey inmemiştir."²³⁸ rivayetine yer vermiştir²³⁹.

Nesefî, surenin fazileti ile ilgili İbni Abbas'tan şu rivayete değinmiştir:²⁴⁰

*"Bu sure geceleyin toptan Mekke'de inmiştir. Kulağa hoş gelen hamd ve tesbih sesleriyle yer sarsılıncaya kadar yetmiş melek sureye eşlik etti. Ve akabinde Nebi 'Subhanallah' dedi. Ve secde ederek yere kapandı. Kâtipleri çağırdı, aynı gecede yazılmasını emretti."*²⁴¹

²³⁴ Halîl b. Ahmed, *Kitâbü'l-Ayn*, Cilt:3, s. 326; el-İsfahânî, *Garîbu'l-Kur'ân*, s. 381.

²³⁵ Halîl b. Ahmed, *Kitâbü'l-Ayn*, Cilt:3, s. 326.

²³⁶ Suyûtî, *İtkân*, ss. 712-713; Müsâid b. Süleyman b. Nâsır et-Tayyar, *Buhus-u Muhakeme fî Ulumi'l-Kur'ân ve Usulu't-Tefsir*, Riyad, 2015, s.176; Özel, *Kur'ân ve Tefsir Terimleri Sözlüğü*, s. 70.

²³⁷ Cin Sûresi 72/27: "إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَمْنُ خَلْفَهُ وَصَدًا..."

²³⁸ Ebû'l-Abbas el-Müstâğfirî, *Fedâilu'l-Kur'ân*, thk. Ahmed b. Faris es-Sellüm, Dâr-u İbni Hazm, yrs., 2008, Cilt: 2, s. 546; et-Taberî, *Câmiu'l-Beyân fî Te'vili'l-Kur'ân*, Cilt: 23, s. 623.

²³⁹ Ömer Nesefî, varak: 145a.

²⁴⁰ Ömer Nesefî, varak: 145a.

²⁴¹ Süleyman b. Ahmed b. Eyyûb Ebû'l-Kâsım Taberânî, *el-Mu'cemu's-Sağîr*, thk. Muhammed Şekûr Mahmûd el-Hâc Emrîr, Mektebetü'l-İslamiyye, Beyrut, 1985, Cilt: 1, s. 64; Mukâtil, *Tefsiru Mukâtil b. Süleyman*, Cilt: 1, s. 335; İbnü'd-Durays, *Fedâilu'l-Kur'ân*, s. 96 es-Seâlibî, *Cevâhiru'l-Hisan fî Tefsiri'l-Kur'ân*, Cilt: 1, s. 503; es-Sem'ânî, *Tefsiru's-Sem'ânî*, Cilt: 2, s. 85; Muhammed b. Ali eş-Şevkânî, *Fethu'l-Kadîr: el-Câmi' beyne Fenneyi'r-Rivâye ve'd-Dirâye min İlmi't-Tefsir*, yrs., trs., Cilt: 2, s. 140.

Nesefî, konu ile ilgili, Übeyy b. Kâ'b'ın rivayet ettiği hadise de yer vermiştir:

*“En'am Sûresi bana bir defada toptan indirildi. Ve ona hoş bir sesle tesbih ve hamd ederek yetmiş bin melek eşlik etti. Kim En'am Sûresini okursa o yetmiş bin melek, her ayet sayısınca ona istiğfarda bulunur.”*²⁴²

Nesefî, doğrudan Peygambere atfederek konuyla ilgili başka bir rivayete de yer vermiştir:²⁴³

*“Kim En'am Sûresinin başındaki üç ayetten ‘ويعلم ما تكسبون’ ye kadar yüksek sesle okursa Allah, ona kıyamete kadar ibadetlerinin mislini yazar ve kırk meleği vekil tayin eder. Elinde demirden bir çekiçle gökten melek iner. Şeytan onun kalbine vesvese vermek isteyince o, çekiçle şeytana kuvvetlice vurur. İkisinin arasında yetmiş engel bulunur. İşte kıyamet olunca Allah ona şöyle der: ‘Arşımın gölgesinde yürü, cennetimin meyvelerinden ye, selsebil suyundan iç ve yıkan çünkü sen benim kulumsun ben senin rabbimim.”*²⁴⁴

Rivayet metinlerinde gerek sayı, gerek senet bakımından ufak tefek farklılıklar olmasına rağmen, Nesefî'nin Fezâilu'l-Kur'ân ile ilgili rivayetlerini, Taberî, Taberânî, Sa'lebî, Şevkânî, Hindî, İbni Durays, Sem'ânî, İbni Selam ve Müstağfirî gibi âlimlerin eserlerinden bulup çalışmamızda yer verdik.

1.2.9. Münâsebetu'l-Kur'ân

Lügatta münâsebet kelimesinin kökü olan ‘نَسَب’(n-s-b) kelimesi, birbirine benzerlik ve yakınlık gibi anlamlara gelmektedir²⁴⁵.

Lafız ve mana yönünden ayet ve surelerin münâsebet ve insicamını konu edinen ilme de Münâsebetu'l-Kur'ân denir²⁴⁶.

²⁴² et-Taberânî, el-Mu'cemu's-Sağîr, Cilt: 1, s.64; Ebû Ubeyd El-Kâsım b. Selam, Fezâilu'l-Kur'ân li'l-Kasım b. Selam, thk. Mervan Atiyye, Muhsin Harabe, Vefai Takıddin, Dâr-u İbn Kesîr, Dimeşk, 1995, Cilt: 1, s. 240; es-Sem'ânî, Tefsiru's-Sem'ânî, Cilt: 2, s. 85.

²⁴³ Ömer Nesefî, varak: 145b.

²⁴⁴ Alaaddin Ali b. Hüsameddin Müttakî el-Hindî, Kenzü'l-Ummâl fi Süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'âl, thk. Bekrî Hayyanî ve Saffet es-Seka, Müessesetü'r-Risale, yrs., 1981, Cilt: 2, s. 144; es-Sa'lebî, Keşfu'l-Beyân an Tefsiri'l-Kur'ân, Cilt: 4, s. 131; İbnü'd-Durays, Fedâilu'l-Kur'ân, s. 95.

²⁴⁵ Halîl b. Ahmed, Kitâbü'l-Ayn, Cilt: 4, s.214; Musa İbrahim el-İbrahim, Buhus Menheciye fi Ulumi'l-Kur'ânî'l-Kerim, s.231; el-İsfehâni, Garibu'l-Kur'ân, s. 490.

²⁴⁶ Suyûtî, İtkân, s. 630; İbrahim b. İsmail Ebyârî, Mevsuatü'l-Kur'âniyye, Müessesetü Secl Arab, 1985, Cilt: 2, s. 283; Muhammed Abdulmunîm, el-Aslan fi Ulumi'l-Kur'ân, Mektebetü'l-

Her ne kadar çoğu müfessirin değinmekten çekindiği zor bir ilim²⁴⁷ olsa da Nesefi, En'am Sûresi'nin tefsirinde Münâsebetu'l-Kur'ân ilmine değinmiştir. En'am Sûresi'nin, Maide Sûresi ile art arda sıralandığını yani Maide Sûresi'nden sonra En'am Sûresi'nin geldiğini belirtmiştir. Her iki sureyi de hitap ettiği kitle ve konusu itibari ile karşılaştırmış ve söz konusu surelerin münasebetini şöyle gerekçelendirmiştir:

“En'am Sûresi, ehli kitabın sözlerine cevap niteliğindedir. Maide Sûresi ise müşriklerin sözlerine cevaptır.” İkinci gerekçe olarak; “En'am Sûresi'nin konusu, ahkâmın açıklanması hakkındadır, Maide Sûresi'nin konusu ise bütün mahlûkatın Allah'a kulluk etmesinin yani tevhidin açıklanması hakkındadır. Maide Sûresi'nin sonu ile En'am Sûresi'nin başının art arda dizilmesinin sebebi, Maide Sûresi'nin mülk ile sonlanması, En'am Sûresi'nin de hamd ile başlamasıdır.”²⁴⁸

Nesefi, Kâbu'l-Ahbâr'dan aktardığı rivayet ile de bu konuya örnek vermiştir:²⁴⁹

“Tevrat'ın başı, En'am Sûresi'nin ilk ayetinden ‘يَعْدِلُونَ’ ye kadardır. Sonu ise İsra Sûresi'nin son ayeti olan ‘وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا’ ayetidir.”²⁵⁰

Nesefi, sure içindeki ayetlerin tenâsübüne de yer vermiştir. “*Takvâ sahiplerine, inanmayanların hesabından herhangi bir sorumluluk yoktur. Fakat belki korunurlar diye hatırlatmak gerekir.*”²⁵¹ ve “*O hesap görenlerin en hızlısıdır.*”²⁵² ayetlerinin birbiri ile ardı sıra olduğunu, takvada devamlı olmaları için müminlere mâsiyetlerden sakınmaları konusunda bir öğüt anlamı taşıdığını söylemiştir.²⁵³

Medine, 1996, Cilt: 1, s. 61; eş- Şerkâvî, *Mevkûfu's-Şevkânî fî Tefsirihi mine'l-Münasebet*, Cilt: 1, s. 3; Musa İbrahim el-İbrahim, *Buhus Menheciye fî Ulumi'l-Kur'âni'l-Kerim*, s.234.

²⁴⁷ Suyûtî, *İtkân*, s. 630.

²⁴⁸ Ömer Nesefî, varak: 145b.

²⁴⁹ Ömer Nesefî, varak: 145a.

²⁵⁰ İbnü'd-Durays, *Fedâilu'l-Kur'ân*, s. 94.

²⁵¹ En'am Sûresi 6/69: “وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ ذِكْرِي لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ”

²⁵² En'am Sûresi 6/62: “وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ”

²⁵³ Ömer Nesefî, varak: 169a.

1.2.10. Fevâtihi's-Suver

Yüce Allah, hamd, huruf-u mukattaa, nida, kasem, şart edatı, emir sigası, haber cümlesi, istifham, talil gibi belîğ kelimelerle surelere başlamıştır.²⁵⁴ İşte bu şekilde, muhatabın dikkatini sürekli üzerinde tutabilmek için lafız ve mana itibari ile cezbedici kelimelerle vahye başlanması yöntemine Fevâtihi's-Suver denmiştir.²⁵⁵

Bu yöntemin daha hususi manada olan çeşidi ise Beraat-i İstihlâldir.²⁵⁶ Bu sanat, ilk cümlenin ifade ettiği konu ile yakın bir münasebete işaret ederek güzel bir üslup ile söze başlama yöntemidir.²⁵⁷

Nesefî, Beraat-i İstihlâl sanatına En'am Sûresinin başlangıcında yer vermiş, suresinin birinci ayetinde geçen 'الْحَمْدُ لِلَّهِ' (hamd) kelimesi yerine, Allah'ın Rahman ve Rahim gibi isimlerini zikrederek 'بِسْمِ اللَّهِ' ile sureye başlamıştır.²⁵⁸

"Yerleri ve gökleri yaratan, karanlıkları ve aydınlıkları var eden Allah'ın adıyla, gökten suyu indiren ve onunla nebatatı çıkaran, meyveleri çoğaltan ve çardaklı, çardaksız bahçeler yapan Rahmanın adıyla, yeryüzüne bizi halifeler yapan, bazımızı bazımıza üstün kılan Rahimin adıyla."

²⁵⁴ Suyûtî, *İtkân*, s. 625.

²⁵⁵ Suyûtî, *İtkân*, s. 626.

²⁵⁶ Bkz: Nasrullah Hacımüftüoğlu, "Beraat-i İstihlâl", *Diyanet İslâm Ansiklopedisi*, Ankara, 1992, Cilt: 5, s. 470.

²⁵⁷ Suyûtî, *İtkân*, s. 626.

²⁵⁸ Ömer Nesefî, varak: 144b-145a: "بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ النُّورَ وَالظُّلُمَاتِ، الرَّحْمَنُ الَّذِي ..."

İKİNCİ BÖLÜM ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR 144B-177A VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

سورة الأنعام

[ب/144]

بسم الله الذي خلق الأرض و السموات, وجعل النور والظلمات, الرحمن الذي أنزل

[أ/145]

من السماء ماءً فأخرج به النبات, وأكثر به الثمرات وأنشأ به جناتٍ معروشات وغير معروشات, الرحيم الذي جعلنا
خلائف الأرض ورفع بعضنا فوق بعضٍ درجات .

سورة الأنعام, مكية إلا ثلاث آيات نزلت بين مكة و المدينة. ﴿قل تعالوا...﴾ إلى قوله " تتقون ".
و هي مائة وخمس وستون آية وقيل ست وقيل سبع وقيل ثمان. الاختلاف في أربع آيات ' وجعل الظلمات
والنور', ²⁵⁹, 'قل لست عليكم بوكيل', ²⁶⁰, 'كن فيكون', ²⁶¹, 'إني صراط مستقيم', ²⁶².

وكلماتها ثلاثة آلاف واثنان وأربعون وحرفها اثنا عشرة ألف وأربعمئة وثلاثة وثلاثون .

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: سورة الأنعام كلها مكية إلا ست آيات منها نزلت بالمدينة ﴿ وما قدرنا
الله حق قدره.... ﴾ إلى آخر ثلاث آيات نزلت في رد مقالة اليهود لعنهم الله وقوله ﴿ قل تعالوا ﴾ إلى ثلاث آيات .
« نزلت هذه السورة بمكة جملة ليلاً وشيعها سبعون ملكاً ولهم زجل بالتسبيح والتحميد حتى كادت الأرض ترتج فقال
النبي صلى الله عليه وسلم: " سبحان الله " وخرَّ ساجداً ثم دعا بالكتاب وأمر بكتابتها في ليلة تلك. » ²⁶³

²⁵⁹ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَحْمَتِ يَغْدِلُونَ [الأنعام, 1/6]

²⁶⁰ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ [الأنعام, 66/6]

²⁶¹ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ

وَهُوَ الْحَكِيمُ الْحَكِيمُ [الأنعام, 73/6]

²⁶² وَمِنْ آيَاتِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَأَخْوَافُهُمْ وَأَجْنِبَتْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [الأنعام, 87/6]

²⁶³ المعجم الصغير, لأبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب الطبراني, تحقيق: محمد شكور محمود, المكتب الإسلامي دار

عمار, بيروت, 1985, 64/1.

قال سعيد بن جبیر: "لم ينزل من الوحي شيء إلا ومع جبريل أربعة من الملائكة يحفظونه من بين يديه ومن

خلفه.²⁶⁴

وهو قوله تعالى ﴿فَإِنَّ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا...﴾²⁶⁵ إلا الأنعام فإنها نزلت ومعها

سبعون ألف ملك وقال مجاهد نزلت خمسمائة ألف ملك يحرسوها.

وقال كعب الأحبار: فتحت التوراة بأول سورة الأنعام إلى قوله 'ويعدلون' وختمت بآخر سورة بني إسرائيل

﴿وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا﴾²⁶⁶ إلى آخر السورة وقيل ختمت بآخر سورة هود وعن النبي صلى الله عليه

وسلم أنه قال «من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الأنعام إلى قوله "تكسبون" حين يصبح وكل الله تعالى به أربعين

ملكاً يكتبون له مثل عبادتهم إلى يوم القيامة و نزل ملك في السماء السابعة و معه مرزبة من حديد فإذا أراد الشيطان

ان يوسوس في قلبه ضربها ضربة كان بينه وبينه سبعين حجاً فإذا كان يوم القيامة يقول له الله تعالى أمش في ظل

عرشي وكل من ثمار جنتي واشرب²⁶⁷

[ب/145]

واغتسل من ماء السلسبيل وأنت عبدي و أنا ربك.²⁶⁸

وفي حديث أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أنزل عليّ سورة الأنعام

جملة واحدة شيعها سبعون ألف ملك لهم زجل بالتسبيح والتحميد ومن قرأ سورة الأنعام صلى الله عليه وسلم و

استغفر له أولئك السبعون ألف ملك بعدد كل آية من سورة الأنعام يوماً وليلة.²⁶⁹ »

²⁶⁴ فضائل القرآن، لأبي العباس جعفر بن محمد بن محمد بن المغيرة بن الفتح بن إدريس المستغفري، التفسير، المحقق: أحمد بن فارس السلولي، دار ابن حزم، 546/2.

²⁶⁵ إلا من ارتضى من رسول فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً [الجن، 27/72]

²⁶⁶ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرًا [الإسراء، 111/17]

²⁶⁷ في نسخة "ب": "من الكوثر"

²⁶⁸ كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، للهندي، علاء الدين علي بن حسام الدين المتقي البرهان فوري، المحقق: بكري حياي -

صفوة السقا، مؤسسة الرسالة، 2، 144/1981؛ الكشف والبيان عن تفسير القرآن، لأبي إسحاق أحمد بن إبراهيم الثعلبي

النيسابوري، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2002، 131/4؛ فضائل القرآن، لابن دريس، أبو عبد الله محمد بن أيوب، وتحقيق:

غزوة بدر، دار الفكر، دمشق، 1987، 95.

وانتظام هذه السورة بسورة المائدة أن تلك السورة في رد مقالات أهل الكتاب وهذه السورة في رد مقالات

المشركين والثاني أن تلك السورة في بيان الأحكام وهذه السورة في بيان التوحيد وبه تعبد الله كل خلقه.

وانتظام أول هذه السورة بآخر تلك السورة أن ختم تلك السورة بالملك وفتح هذه بالحمد. وقد قال تعالى

له الملك و له الحمد تقديره ان الله الذي له ملك السماوات و العرض هو المستحق للحمد قوله تعالى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ

الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ بسطنا الكلام²⁷⁰ في الحمد في أول سورة الفاتحة و مختصره

ههنا الثناء لله تعالى على أفعاله كلها والشكر لله تعالى على نعمه كلها و الرضاء منا له با القسمة كلها وهو الممدوح

بالصفات التي يستحقها ودل على ذلك كله الألف واللام في اوله, هما لإستغراق الجنس.

وقوله ﴿خلق السماوات والأرض﴾ بغير عَمَدٍ من تحتها ولا عَلاَقة من فوقها ولا سلسلة من جوانبها وقوله

"والأرض" فقد قال تعالى ﴿ومن الأرض مثلهن﴾²⁷¹ واسم الجنس يقع على الجمع ﴿وجعل الظلمات والنور﴾ أي

خلق ذلك كله وهو رد على "الثنوية" إضافتهم خلق النور إلى "يزدان" و إلى "أهرمن" وعلى ذلك خلق الخير والشر

وقال الحسن البصري: الظلمات الكفر والنور الايمان ودل ذلك على أن الله تعالى خلق كل أفعال العباد وقال ابن

عباس رضي الله عنهما: وجعل الظلمات والنور. أي خلق ذلك كله وهو الكفر والايمان لا في هذه الآية يريد بهما

الليل والنهار وكذلك قال السدي.

وقال قتادة: "وجعل الظلمات والنور" أي النار والجنة وروى عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله تعالى خلق خلقه من ظلمة ثم ألقى عليهم من نوره فمن أصابه يومئذ

من ذلك

[146/أ]

²⁶⁹ المعجم الصغير، للطبراني، 64/1؛ فضائل القرآن للقاسم بن السلام، لأبي عبيد القاسم بن السلام، تحقيق: مروان عتية، محسن

حراب، وفاء نافع الدين، دار ابن كثير، 1995، 24/1؛ الإتقان، للسيوطي، 109/1.

²⁷⁰ في نسخة "ب" -: "في لاحد"

²⁷¹ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ

عِلْمًا [الطلاق، 11/65]

النور اهتدى ومن أخطأه ضل.²⁷²

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: خلق الله ﷻ الظلمة قبل النور وقال قتادة خلق الله السموات قبل الأرض والظلمة قبل النور والجنة قبل النار وقيل²⁷³ خلق الله²⁷⁴ السموات أولاً لأنها أشرف من الأرض وخلق الظلمة لأنها مثال للشك والخيرة ثم يجليها البيان والبرهان وفي بعض التفاسير جعل الظلمات والنور لأن خلقها كان قبل السموات والأرض. وقال وهب بن منبه: أول ما خلق الله تعالى مكان مظلم ثم خلق جوهرة فأضاء بها ذلك المكان ثم نظر إلى الجوهرة نظر الهيبة فذابت وصارت ماء وقيل إنما جمع الظلمات ووجد النور لأنه مصدر كالطول والهون فيستوي فيه الواحد والجمع.

قوله تعالى ﴿ثم الذين كفروا بربهم يعدلون﴾²⁷⁵ ثم كلمة تعجيب يقول الرجل لآخر إني قد فعلت بك كذا أو كذا ثم تحفوني أي من العجب هذا ونظيره من القرآن ﴿ثم أنتم متمنون﴾²⁷⁶ ثم ﴿ثم يطمع أن أزيد﴾²⁷⁷ ، ﴿ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم﴾²⁷⁸ ومعنى الآية: ثم المشركون مع إقرارهم بأن الله خلقهم يعدلون بربهم سواء أي يسوون به الأوثان قال قطرب²⁷⁹: "يقال عدل الكافر به عدلاً وعدولاً إذا سوى به غيره"²⁸⁰ يعبد، والعدل التسوية عدل الشيء بالشيء إذا سواه به وقال النضر بن شميل: ²⁸¹ بربهم يعدلون أي عن ربهم يميلون وينحرفون وهو كقوله ﴿عينا يشرب بها عباد الله﴾²⁸² أي منها وقال الإمام أبو منصور رحمه الله²⁸³: "يسفههم الله عز وجل بما جعلوا له من الشركاء"²⁸⁴ على إقرار منهم بأنه خالق السموات والأرض ولم يجعلوا له شركاء في تخليقها وعلى علم منهم بتعلق منافع الأرض بمنافع

²⁷² سنن ترمذي، إيمان، 17.

²⁷³ في نسخة "ب": "قالوا"

²⁷⁴ في نسخة "ب": "الله"

²⁷⁵ ثم يطمع أن أزيد [المدرس، 15/74]

²⁷⁶ ثم أنتم هؤلاء تقتلون أنفسكم وتخرجون فريقاً منكم من ديارهم تظاهرون عليهم بالإثم والغدوان [البقرة، 85/2]

²⁷⁷ قطرب: توفي سنة 206 هـ هو أبو علي محمد بن المستنير أحد من تعلم من سيويه.

²⁷⁸ تهذيب اللغة، لأبي منصور محمد بن أحمد بن الهروي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 2001، 125/2.

²⁷⁹ هو أبو الحسن النضر بن شميل بن خرشة قاضي ولغوي وراوٍ للحديث 122 هـ-203 هـ وقد عاصر المأمون.

²⁸⁰ عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيراً [الإنسان، 6/76]

²⁸¹ هو أبو منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي نسبة إلى "ماتريد" وهي منطقة بسمرقند توفي سنة 333 هـ.

²⁸² تأويلات أهل السنة، لأبي منصور الماتريدي محمد بن محمد بن محمود، تحقيق: د. مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2005،

السماء على بعد ما بينهما أي كيف جعلوا له شركاء يشركوهم في العبادة له والربوبية وهم يعلمون أنه متفرد بذلك كله ويقال: النور ما يكشف عما استتر من أبصار الوجوه والقلوب.

وقال الربيع بن أنس²⁸³ "من أول السورة إلى قوله تعالى يعدلون في التوراة ستمائة آية." ²⁸⁴ هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده ﴿ هو الذي خلق. السموات والأرض والظلمات والنور خلقكم من آدم وآدم من تراب وخلط ترابه بالماء فصار طيناً ثم صار حمأ مسنوناً

[ب/146]

ثم صلصلاً ثم بشراً سوياً. وقال الإمام القشيري²⁸⁵ رحمه الله: "أثبت القوالب بالطين و ودعها عجائب السر وأظهر عليها ما لم يظهر على مخلوق فالعبرة بالوصل لا بالأصل ،الأصل تربة والوصل قرية والأصل نطفة وقطرة والوصل تحفة ونضرة." ²⁸⁶

﴿ ثم قضى أجلاً ﴾: أي قدر مدة قال ابن عباس والحسن: هو أجل الدنيا وقال الضحّاك أجل العبد إلى الموت وكذا عن ابن عباس في رواية وهو قول قتادة وعطاء ﴿ وأجل مسمى عنده ﴾ أي هذا الأجل المضروب معلوم عند الله لا يطلع عليه غيره قال تعالى ﴿وما تدري نفس بأي أرض تموت﴾ ²⁸⁷ وأكثرهم على أنه غير الأجل الأول فإنه منكر ولو كان هو الأول لعرفه فإن النكرة إذا أُعيدت عُرفت.

قال تعالى ﴿ كما أرسلنا إلى فرعون رسولاً فعصى فرعون الرسول ﴾ ²⁸⁸ ثم اختلف الفاظ المفسرين فيه قال ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ ثم قضى أجلاً ﴾ أجل الموت ﴿ وأجل مسمى عنده ﴾ الساعة والوقوف بين يدي الله عز وجل. وقال الضحّاك: أجلاّن أجل العباد إلى الموت وأجل مسمى الآخرة والبعث بعد الموت وقال قتادة: ثم قضى

²⁸³ الربيع بن أنس البكري الحنفي البصري ثم الخراساني من أئمة المفسرين من تلاميذ الحسن البصري وله روايات عن أنس بن مالك

²⁸⁴ الدر المنثور، لابن الكمال عبد الرحمن جلال الدين السيوطي، الناشر: دار الفكر - بيروت، 1993، 246/3 .

²⁸⁵ القشيري عبد الكريم بن هوزان الشافعي المفسر صاحب "الرسالة القشيرية" ولد سنة 375هـ نيسابور كان علامة في الفقه والسيرة والتفسير توفي سنة 465هـ.

²⁸⁶ لطائف الإشارات، لأبي القاسم عبد الكريم بن هوزان بن عبد الملك القشيري، المحقق: إبراهيم البسيوني، الناشر: الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، 460/1.

²⁸⁷ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ [لقمن، 34/31]

²⁸⁸ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا [الزمل، 15/73]

أجلاً أجلاً حياتك إلى أن تموت وأجل مسمى أجل موتك إلى أن تبعث وقال الحسن: ﴿قضى أجلاً﴾ الدنيا يوم خلقها إلى يوم تفتي ﴿وأجل مسمى عنده﴾ يوم القيامة وقيل²⁸⁹: ﴿ثم قضى أجلاً﴾ أجل الموت لكل نفس أجل ﴿ولن يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها﴾²⁹⁰ ﴿وأجل مسمى عنده﴾ الساعة ذهاب الدنيا والإفضاء إلى الله تعالى. وقال عطاء: ﴿ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده﴾ من مولده إلى موته إلى مبعثه ودلت الآية على أن الأجل واحد ودل هذا²⁹¹ على بطلان قول المعتزلة في الأجلين.

قوله تعالى ﴿ثم أنتم تموتون﴾ وبعد هذا البيان إنكم تشكون في البعث و﴿ثم ههنا للترتيب و التعقيب. وفي قوله تعالى ﴿ثم قضى أجلاً﴾ ليس للترتيب والتعقيب في الوجود بل في الإخبار أي ثم أخبركم أنه قضى أجلاً ولا يجوز أن يحمل على ترتيب الفعل لأنه مرتب في أفعال الله عز وجل فإن القول به يوجب القول بالحدوث والله جل و على تعالى عن ذلك علواً كبيراً ويكون على هذا ترتيب الأخبار، كما في قوله تعالى ﴿لقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا﴾²⁹² وقوله تعالى ﴿ثم لنزعن من كل شيعة أيهم أشد

[147/أ]

على الرحمن عتياً ثم لنحن أعلم بالذين﴾²⁹³ وقوله تعالى ﴿ثم كان من الذين آمنوا﴾²⁹⁴ وقال الإمام القشيري رحمه الله : "جعل الله تعالى للامتحان أجلاً وللأمتنان أجلاً فأجل الامتحان في الدنيا وأجل الامتنان في العقبى. قال ويقال ضرب للطلب أجلاً وهو وقت المهلة ثم عقبه بأجل بعده وهو وقت الوصلة فالمهلة لها مدئ ومنتهى."²⁹⁵

وقوله تعالى ﴿وهو الله في السموات وفي الأرض﴾ قال أبو روق: "معبود في السموات وفي الأرض وذلك بشهادة." وقال ابن عباس رضي الله عنهما هو اله واحد في السموات وفي الأرض لا شريك له وهو كقوله ﴿هو

²⁸⁹ في نسخة "ب": "وقال الضحاك"

²⁹⁰ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ [المنافقون 11/63]

²⁹¹ في نسخة "ب": "ذلك"

²⁹² وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ [الأعراف، 11/7]

²⁹³ في نسخة "ب": "ب": "يا للذين"

²⁹⁴ ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصُّمْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ [البلد، 17/90]

²⁹⁵ لطائف الإشارات، للقشيري، 460/1.

الذي في السماء اله وفي الأرض اله²⁹⁶ وقيل أي هو المستحق للعبادة في السموات وفي الأرض وذلك بشهادة السموات والأرض إله بالالهية على²⁹⁷ إنكار من أنكرها وقيل أي هو المتفرد²⁹⁸ فيهما وهو كما يقال فلان هو الملك في بلادكن لا يراد به أنه فيهما بالذات بل بالملك والتدبير.

وقوله تعالى ﴿ يعلم سرهم وجهركم ﴾ في السموات والأرض وقيل بل هو مقدر في موضعه وتفسير الأول ما قلنا قوله "يعلم سرهم وجهركم" وقال مقاتل : أي يعلم سر أعمالكم وجهرها وقيل يعلم ما يسرون من القول وما يجهرون به وهو كقوله ﴿ سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ﴾²⁹⁹ ﴿ ويعلم ما تكسبون ﴾ أي ما تعملون من خير و شر وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: " قيل يعلم سرهم فيما تضمرون في القلوب وجهركم ما تنطقون به ويعلم ما تكسبون من الأفعال التي تعمل بالجوارح يعلم ذلك كله فيحصيه ويحاسبكم به الله "³⁰¹ وقيل يعلم سرهم أي ما خلق في أعضائكم من الأسرار كالسمع في الأذنين والبصر في العينين وفي الشم في الأنف و الذوق وفي الفم والنطق في اللسان وجهركم أي ظواهر هذه الأعضاء والبشر لا يعرفون ماهية هذه الأسرار و حقائقها.³⁰²

قوله تعالى ﴿وما تأتيهم من آية من آيات ربهم﴾ في الأولى لتأكيد النفي وفي الثانية للتبويض وقال الإمام أبو المنصور رحمه الله "يحتمل من آيات التوحيد لله تعالى³⁰³ وإثبات رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ويحتمل آيات إثبات البعث بعد الموت "³⁰⁴ بما أخبر أنه خلقهم من طين فإذا ماتوا صاروا تراباً فإذا كان أنشأهم من تراب يجوز إعادتهم من تراب وقال يحتمل

²⁹⁶ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ [الزخروف, 84/43]

²⁹⁷ في نسخة "ب" -: "علي" ، صح هـ.

²⁹⁸ في نسخة "ب" +: "با التدبير"

²⁹⁹ في نسخة "ب" +: "وقوله تعالى";

³⁰⁰ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسَرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ [الرعد, 10/13]

³⁰¹ تأويلات أهل السنة للماتريدي, 305/1.

³⁰² في نسخة "ب" -: " ماهية هذه الأسرار و حقائقها " ، صح هـ.

³⁰³ في نسخة "ب" +: "و آيات"

³⁰⁴ تأويلات أهل السنة للماتريدي, 21/4.

آيات القرآن ويحتمل المعجزات.

وقوله تعالى ﴿إلا كانوا معرضين﴾ أي منصرفين بقلوبهم عن تأملها فلا ينتفعون بها وإنما ينتفع بها من تأملها و تطرفها وسورة الانعام نزلت في حاجة المشركين في إثبات الصانع وتوحيده وإثبات البعث بعد الموت ولو لم يكن له معجزة أخرى لكان القرآن معجزة حيث أعجز الكل عن الايتان بمثله وفيه دليل وجوب محاجة منكرى التوحيد وإلزامهم بالحجة. وقال ابن عباس رضي الله عنهما هي انشقاق القمر وكانوا بمكة.

قوله تعالى ﴿إلا كانوا معرضين﴾ أي مكذّبين وكذلك ذكر التكذيب فما بعده وهو قوله ﴿فقد كذبوا بالحق لما جاءهم﴾³⁰⁵ أي بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم. وقال مقاتل: "فقد كذبوا أي أبو جهل والوليد وأبي بن خلف لعائن الله عليهم".^{306، 307}

﴿فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤون﴾ أي أخبار ما كانوا يسخرون به من آيات الله بنزول العقوبة بمن جحدوها وقيل أي سيحلّ بهم من العقوبة ما ينشر به الأخبار وسمي ما يخبر به خيراً عن المجاز ما كانوا أي يظهر لهم عند حلول العقوبة غلطهم فيما كان منهم وهو عقوبة الماضي وقد جرى عليهم في يوم بدر وغيره ما جرى.

وقد قال تعالى ﴿إنا كفيناك المستهزئين﴾ ونبين تفصيل ذلك في الآية إن شاء الله تعالى وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: "بالحق أي بنفس محمد" ³⁰⁸ فإن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من أول عمره إلى آخر عمره عصم فلم يأت منه ما يُستقبح قط فدلّ أن ذلك إنما كان لما جعله آية في نفسه وموضعاً لرسالته مع ما كان من آيات عظيمة وأعلام عجيبة.

³⁰⁵ في نسخة "ب" +: "فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤون"

³⁰⁶ في نسخة "ب" +: "وقوله"

³⁰⁷ تفسير مقاتل بن سليمان، لأبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشر، النشر: دار الكتب العلمية، لبنان، 2003، 336/1

³⁰⁸ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 246/8.

وقال في قوله ﴿ فسوف يأتيهم أنباء ما كانوا به يستهزؤون ﴾ كان النبي صلى الله عليه وسلم أوعدهم العذاب فقالوا ﴿ عجل لنا قطناً ﴾³⁰⁹ وقال تعالى ﴿ ويستعجلونك بالعذاب ﴾ وقال تعالى ﴿ فأمطرنا عليهم حجارة من السماء ﴾ يقول سوف يأتيهم صدق هذا الخبر . وقوله تعالى ﴿ ألم يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ﴾ : نكرة في موضع النفي فعمت وصار كقوله ﴿ ألم يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ ﴾³¹⁰ والقرن أهل كل عصر سموا به لاقتزان بعضهم ببعض . وقال الزجاج: ” أهل كل عصر فيه نبي أو عالم عظيم سموا بذلك لاقتزانهم به وعلى هذا لا يقع الاسم على

[148 /أ]

أهل الفترة وقيل مدّة ذلك سبعون سنة وقيل ثمانون سنة.³¹¹

قوله تعالى ﴿ مكّناهم في الأرض ما لم نمكّن لكم ﴾ التمكين في البلاد إعطاء المكنة و المكانة العلو وقال ابن عباس أعطيناكم ما لم نعط أي وسعنا عليكم في كثرة العبيد والمال والأنعام ومكّنته و مكّنت له إذا قدرته على شيء .

قوله تعالى ﴿ وأرسلنا السماء عليهم مدراراً ﴾ أي السحاب درّاراً بالمطر فكثرت غلاتهم و نمت مواشيهم . قوله تعالى ﴿ وجعلنا الأنهار تجري من تحته ﴾ : أي كثرت الأنهار فكثرت مياه الأمطار وتفجّرت العيون من تحته أي من تحت أشجارهم وقيل تحت تصرفهم فكانوا يجزونها حيث شاءوا في السواقي إلى المزارع والحدائق وقيل أي من تحت قصورهم وهم مشرفون عليها ينظرون فيها , قوله تعالى ﴿ فأهلكناهم بذنوبهم ﴾ : أي بتكذيبهم أنبيائهم وبكفرانهم , نعم الله ولم يغنهم ذلك ولم يدفع عنهم العذاب .

قوله تعالى ﴿ وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين ﴾ جمع للمعنى لأنّه اسم للطائفة ونحوها أي خلقنا بعدهم قوماً آخرين فليحذروا أن ينالهم مثل ما نال أولئك إذا فعلوا فعلهم وإنما قال ألم يَرَوْا أنهم لم يدركوهم :أنه عني به أقواماً قد تقرّر عندهم أخبارهم من عاد وثمود وأصحاب مدين وغيرهم فصار كأهم شاهدوهم ثم أدخل اللام في قوله ﴿ ما لم

³⁰⁹ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ [ص, 16/38]

³¹⁰ في نسخة "ب" -: " في موضع النفي " ، صح هـ .

³¹¹ معاني القرآن وإعرابه , ، لأبي إسحاق إبراهيم بن السري بن سهل الزجاج , عالم الكتب , بيروت , 1988 , 285/4 .

نمكّن لكم ﴿ ولم يدخله في قوله مكناهم لأنهما لغتان نمكّنه ونمكّن له فجمع بينهما في آية كما جمع بين الامهال والتمهيل وهما لغتان في آية وهي قوله تعالى ﴿ فَمَهَّلَ الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ رُؤُوداً ﴾³¹² ونظير التمكّن "التبوية" ويعدى ذلك باللام وغيرها كما قال ﴿ وإذ بوأنا لإبراهيم مكان البيت ﴾³¹³ وقال ﴿ تبوء المؤمنين ﴾³¹⁴ فجمع بين اللغتين في آيتين وقال الإمام القشيري رحمه الله: "يقول إن من تقدمهم كانوا أشد تمكناً في إمهالنا و أكبر نصيباً في الظاهر من نوالنا وسهّلنا لهم أسباب المعاش ووسّعنا عليهم أبواب الانتعاش فحين وطّأوا على كواذب المنى قلوبهم وأدركوا من أحوال الدنيا محبوبهم ومطلوبهم. فتحنا عليهم مكان التقدير وأبرزنا لهم من غوامض العقول ما قدّموا عليه سن الندم وذاقوا

[ب/148]

دونه طعم الألم. " 315

قوله تعالى ﴿ وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين ﴾ أورشناهم مساكنهم وأسكنناهم فلما اغرطوا في الغي في سلوكهم ألحقناهم بالهلاك بهم سنة منّا في الانتقام اقتضيناها على أعدائنا، وعادة منّا في الكرام أجريناها على أوليائنا قوله تعالى ﴿ ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا إنّ هذا إلّا سحر مبين ﴾ قال الكلبي: أي ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس أي القرآن في صحيفة أي مكتوب في بياض فلمسوه بأيديهم أي مسّوه ولم يقل عاينوه بأبصارهم لأنّ ذلك ثابت بمقتضى الانزال وهو مكتوب معاين وأراد به المعنيين أي عاينوه بأبصارهم ومسّوه بأيديهم لقالوا ما هذا إلّا سحر ظاهر نزلت في النضر بن الحارث وعبد الله بن أمية المخزومي ونوفل بن خويلة قالوا يا محمد لن نؤمن لك حتى تأتينا بكتاب من عند الله جملة ومعه أربعة من الملائكة يشهدون أنه من عند الله وأنك رسوله فنزلت هذه الآية وفيها قطع طمعه عن إيمانهم وهو في قوم علم الله تعالى منهم أنهم لا يؤمنون كما قال تعالى ﴿ ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة ﴾ ونظير هذا الاقتراح قوله ﴿ ولن نؤمن لربك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه ﴾³¹⁶

³¹² فَمَهَّلَ الْكَافِرِينَ أَهْلَهُمْ رُؤُوداً [الطارق، 17/86]

³¹³ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئاً وَطَهَّرَ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ [الحج، 26/22]

³¹⁴ وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ [آل عمران، 121/3]

³¹⁵ لطائف الإشارات للقشيري. 461/1.

³¹⁶ أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيِّنٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْفَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَبِّكَ حَتَّىٰ تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا [الإسراء، 93/17]

قوله تعالى ﴿وقالوا لولا أنزل عليه ملك ولو أنزلنا ملكاً لقضي الأمر ثم لا ينظرون﴾ أي قالوا هلاً أنزل عليه من يشهد له بالنبوة ولو نزلنا كما يلتبسونه من³¹⁷ يشهد له بالنبوة ويكون نذيراً معه يشاهدونه فلم يؤمنوا به لفرغ من أمرهم بإنزال العذاب المصطلم عليهم من غير إمهال لهم وهو كقوله تعالى ﴿ولو ما تأتينا بالملائكة إن كنت من الصادقين﴾³¹⁸.

﴿وما تنزل الملائكة إلا بالحق﴾ أي حين يحق العذاب عليهم وما كانوا إذا منظرين وقد أخبر الله تعالى أنهم عجبوا من إرسال محمد كما قال وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وأخبر أنهم قالوا أبعث الله بشراً رسولاً فأجاب عن ذلك فقال ﴿قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئنين﴾ الآية وقال في هذه الآية "ولو نزلنا ملكاً في صورته لمات الناس من هيئته ورؤية صورته لأنَّ البشر لا يحتملون رؤية الملك على صورته ، وقال مجاهد لو أنزلنا ملكاً في صورته لقامت الساعة إذا أنزل الملائكة على صورتهم إنما يكون في القيامة.

قوله تعالى

[149/أ]

﴿ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً﴾ أي لا يقع لهم فيما تساءلوا لأننا لو أنزلناه ملكاً جعلناه في صورة رجل إذ لو أنزلناه على صورة الملك لما عاينوه على العادة التي أجراها للناس وإذا لم يعاينوه ولم يتقوا بكلامه لقالوا لا ندري أنه صوت ملك أو غيره ولو جاءهم بآية لكان لهم أن يقولوا إنما عجزنا عن معارضتك لأنك من غير جنسنا لأنه آية من الله لم يجز أن يكون علي سورة ملك لهذا أوجب أن يجعل في صورة رجل ثم لهم أن يسألوا الدلالة أنه ملك لجعل رجلاً.

قوله تعالى ﴿وللبسنا عليهم ما يلبسون﴾ ولو وقع الالتباس ههنا كما يقع في إرسال البشر ، واللبس والتلبس تخليط الأمر وإضافته إليه على معنى أنهم لا ينكرون في محمد أنه بشر وينكرون أنه رسول ولو نزل ملك في صورة رجل لأنكروا رسالته و أنكروا كونه ملك وكان ذلك بإنزالنا فيكون اللبس منا حينئذٍ.³¹⁹

³¹⁷ في نسخة "ب" -: " من " ، صح هـ .

³¹⁸ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ الحجر 7/15

³¹⁹ في نسخة "ب" -: " وقال الإمام القشيري رحمه الله لا يجوز إضافته اللبس الي الله تعالى إبتلاء و يجوز علي وجه المجاز كما في الإستهزاء والمكرّر و الخداع " ، صح هـ .

وقال الإمام القشيري رحمه الله: "لا يجوز إضافة اللبس إلى الله تعالى ابتداءً ويجوز على وجه المجاز كما في الاستهزاء والمكر والخداع."³²⁰

وقال الإمام القشيري رحمه الله: "أخبر الله تعالى عم كمال قدرته في إبداء ما يريد لخليقته وأتته بعدما قضى لهم الضلال فلو أشهدهم كل دليل وأوضح لهم كل سبيل ما ازدادوا إلا تمادياً في الضلال و النفرة وإنما كان في الجهل والفتنة."³²¹

قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَأُ بِرَسُولٍ مِنْ قِبَلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخَرُوا مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ قال الزجاج³²²
"نزل بهم مكروه من وجه فعلهم"³²³ ولا يحقق المكر السوء إلا بأهله.³²⁴

وقال مقاتل: "فدار بهم ما كانوا به يستهزئون بوعيد العذاب."³²⁵ فنزل بهم ذلك وفيه تسليّة للنبي صلى الله عليه وسلم على أنه ليس هو المخصوص به³²⁶ فإن سائر الأنبياء فعل بهم كذلك وفيه وعد له بنصرته وإهلاك عدوه.

قوله تعالى ﴿سَخَرُوا مِنْهُمْ﴾ قيل من الأنبياء تعدية لفعل السخرية وقيل أي من الأمم فإن منهم من لم يسخر فهذا وعيد لمن سخر منهم على الخصوص.

وقوله تعالى ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما أي سافروا فاعتبروا بخراب بلدانهم وزوال سلطاتهم لتكذيبهم أنبيائهم وهو كقوله ﴿وَإِنَّمَا لِيَاكُم مَبِينٌ﴾

[ب/149]

³²⁰ لطائف الإشارات، للقشيري، 3/ 505 .

³²¹ لطائف الإشارات للقشيري 1/ 462.

³²² في نسخة "ب+": "أي "

³²³ في نسخة "ب+": "و قال تعالى "

³²⁴ معاني القرآن وإعرابه، للزجاج ، 2/ 231.

³²⁵ تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل، 1/ 338 .

³²⁶ في نسخة "ب-": " به "

وإنكم لتمرّون عليهم مصبحين وبالليل أفلا تعقلون ﴿٣٢٧﴾ وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ”أراهم آيات عقلية وسمعية³²⁷ فنفعهم ذلك بأمرهم بالنظر في الآيات الحسية.“³²⁸ وقال الإمام القشيري رحمه الله: ”دَوّخوا الأرض وامسحوا الطول منها والعرض ثم انظر هل انقلب في حكمنا أحد وهل وُجد من أمرنا ملتحدا.“³²⁹

وقوله تعالى ﴿٣٢٨﴾ قل لمن ما في السموات والأرض قل الله ﴿٣٢٩﴾ قل للمكذّبين والمستهزئين لمن ملك ما في السموات والأرض وكانوا يعتقدون بأن الله جلّ جلاله هو الخالق والمالك وليس لهم أن يجعلوا مع الله من خلقه ومملكه شريكاً وإن كان ذلك كلّ له فهو قادر على أن يعاجلهم بالعذاب فاتّصال هذا بالأول من هذين الوجهين قوله تعالى "قل الله" أي إن لم يقولوا هم هو الله فقل أنت أنّه الله.

وقوله تعالى ﴿٣٣٠﴾ كتب على نفسه الرحمة ﴿٣٣١﴾ أصله أوجب ولكن لا يجوز الأجرء على ظاهره فإنّ العبد لا يجب له على الله شيء لكنّ سبيله سبيل ما ذكر بكلمة "على" من قوله تعالى ﴿٣٣٢﴾ على الله رزقها "علينا نصر المؤمنين ﴿٣٣٣﴾ والمراد أنه وعد ذلك وعداً مؤكداً وهو منجزه لا محالة. وقال الحسن "حكم على نفسه بالرحمة للتّوابين أن يدخلهم الجنة فإنّما يدخلونها برحمته لا باستحقاقهم , وقال الإمام أبو منصور رحمه الله³³⁰: أن جعل لهم الجمع يوم القيامة وفيه إثابة المطيعين وتعذيب العاصين وذاك داعٍ في الدنيا إلى التوبة وترك المعصية وفعل الطاعة وهو من الرحمة , وقيل أي من رحمته تأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة وهذا من رحمته في حقّ هذه الأمة فإن الأمم الخالية عُدّوا كما كذبوا .

قوله تعالى ﴿٣٣٤﴾ ليجمعنكم إلى يوم القيامة ﴿٣٣٥﴾ هذا قسم وقوله إلى يوم القيامة قيل إلى زائده وقيل هي في معنى "في" وقيل أي ليجمعنكم في الدنيا بالحقّ المتأخرين بالمتقدّمين أي أن يجمعهم يوم القيامة . قوله تعالى لا ريب فيه أي لا شك في الجمع وله وجوه ذكرناها في أول سورة البقرة . قوله تعالى الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون والخسران ذهاب أصل المال من فاتته نفسه وهلك في الحقيقة فهو الذي لا يؤمن .

[150/أ]

³²⁷ في نسخة "ب" +: "فلم"

³²⁸ تأويلات أهل السنة, للماتريدي, 29/4.

³²⁹ لطائف الإشارات, للقشيري , 463/1.

³³⁰ تأويلات أهل السنة, للماتريدي, 30/4.

قال القشيري رحمه الله: "قل لمن ما في السموات والأرض سألهم هل في الدار ديار وهل للكون في التحقيق بعد الحق مقدار فانفوا عن جواب يشفي , فقل الله في الربوبية يكفي." ³³¹ وقال في قوله ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾ أي أخبر وحكم وأراد كما علم فمن تعلّق بنجاته علمه سبق بدرجات حكمه ومن علمه في الأزل أنه يشقى فيقدر شقائه في البلاء يبقى .

قوله تعالى ﴿وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم﴾, قال ابن عباس رضي الله عنهما أخبر بمجموع الآيتين والأزمة ³³² أنه خالق كلّ زمان ومكان وله ما تحويه الأمكنة والأزمنة.

قوله تعالى ﴿قل أغير الله اتخذ ولياً فاطر السموات والأرض﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما كنت لا أدري ما الفاطر حتّى رأيت أعرابيين يختصمان في بئرٍ فقال أحدهما أنا فطرناها أي ابتدأت حفرها فعلمت أنه ابتداء الخلق أي وله ما استقرّ في الليل والنهار من خلق وقال أبو روق: إن من الخلق ما استقرّ نهاراً أو ينتشر ليلاً ³³³ وقيل أراد به سكون الأشياء بقدرته وعظمته وقيل معناه وله ما سكن وتحوّل ولكن اكتفى بذكر أحدهما ليعلم المخاطب به اختصارها, كما في قوله ﴿سرايل تقيكم الحز﴾ أي الحرّ والبرد وقيل سكن أي تمكّن وهو لكل متحرك وساكن ﴿وهو السميع العليم﴾ السميع, لما تقولونه العليم لما تفعلونه.

وقال الكلبي ³³⁴ كفّار مكّة أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا يا محمد إنّنا قد علمنا إنه ما يملك على هذا الذي تدعوننا إليه إلا الحاجة فنحن نجمع لك من أموالنا ما يغنيك حتّى تكون من أغنانا. فنزل قوله تعالى ﴿وله ما سكن في الليل والنهار﴾ أي ما استقرّ في الليل والنهار من خلق وقال السميع لمقالة قد يعني العليم برزقهم.

قال القشيري رحمه الله: "أيّ ملكاً الحادثات لله ملكاً وبالله ظهوراً ومن الله بداءة وإلى الله رجوعاً وهو

السميع لأينين المشتاقين العليم بخين الواجدين." ³³⁵

³³¹ تأويلات أهل السنة، للماتريد، 323/6.

³³² في نسخة "ب" -: "والأزمة" ، صح هـ.

³³³ في نسخة "ب" +: "و منها ما يستقر ليلا ينتشر نهارا"

³³⁴ في نسخة "ب" +: "إن"

³³⁵ لطائف الإشارات، للقشيري، 1 / 463.

قوله تعالى ﴿قُلْ أَغْفِرُ اللَّهُ أَخْذًا وَلِيًّا﴾ استفهام بمعنى التوبيخ أي قل يا مُجِدِّدٍ للمشركين أيجوز أن يظنَّ بي أن أخْذَ غير الله متولِّياً لي بالحفظ والكفاية والنصرة كما فعلتم أنتم فاتخذتم من دون الله أولياء ويُحْتَمَلُ أنهم دعوه إلى موافقتهم على الشرك فقال لهم ذلك، ويحتمل أنه

[ب/150] ³³⁶

تلطَّف في الجواب استدعاءً لهم إلى الإجابة وأراد به أن لا تتخذوا غير الله ولياً، وقوله فاطر السموات والأرض خفض لأنه نعت وقوله أغفِرُ الله أي هو مبتدئ خلقها.

قوله تعالى ﴿وَهُوَ يَطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ﴾ قيل أي مَرْزُقٌ غيره ولا مَرْزُوقٌ أحد يقال فلان مُطْعَمُ الصيد أي مرزوق منه وهذه طعمة لفلان أي رزق له وقال أبو تمام شعر:

ومطعم النصر لم تحجب أسنته يوماً ولا ³³⁷ حُجِبَتْ عن روح محتجب ³³⁸

وهو كقوله تعالى ﴿لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾ ³³⁹ وقيل هو على ظاهره أي هو الذي يُغْذِي الخلق وهو الغني بذاته عن كل شيء منزّه عن الوصف بالطعم فهو غني والخلق فقد إليه قال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ...﴾ الآية وقال القشيري رحمه الله: وصف الكرم فلذلك يطعم. ³⁴⁰

قوله تعالى ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ أي ما يكون لي أن أتولّى غير الله وقد أمرت بهذا ومعناه أن أكون أول من خضع وأنقاد من العرب أو من أهل مكّة أو من أهل العصر والإسلام هو الاستسلام ولا تعلّق به لمن قال إن الإيمان لا يلزم إلّا بالسمع لما أولنا.

قوله تعالى ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ إنما صلح عطف النهي عن الإخبار لأن تقديره أي قيل لي أسلم ولا تكوننّ من المشركين وقد ذكرنا معنى النهي عن الشرك في حقّه في مواضعه.

³³⁷ في نسخة "ب" -: "حُجِبَتْ عن روح محتجب"، صح هـ.

³³⁸ صحح الأعشى، لابن علي، أحمد القلقشندي، تحقيق: يوسف علي طويل، دار الفكر، دمشق، 1987، 138/9؛ شرح دوان

إبي تمام، لراجي الاسمر، دار الكتاب العربي، بيروت، 1994، 42/1.

³³⁹ وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاضْطِرُّ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى [طح، 132/20]

³⁴⁰ في نسخة "ب" +: "و له حق القدم"

قوله تعالى ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾، قال ابن عباس رضي الله عنهما أي قل يا محمد لأهل مكة إني أعلم إن عصيت ربِّي وعبدت غيره عذاب يوم القيامة³⁴¹ لأن فيه الأمور العظام.

قوله تعالى ﴿مَنْ يَصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ﴾ قرأ حمزة والكسائي وخلف وعاصم في رواية أبي بكر وحماد وسهل ويقعوب يَصْرِفُ بفتح الباء أي من يصرف الله عنه العذاب يومئذٍ. وقرأ الباقر بضم الباء على ما لم يسم فاعله أي من يصرف عنه عذاب يوم القيامة وقد ذكر العذاب في الآية الأولى قوله تعالى. ﴿فَقَدْ رَحِمَهُ اللَّهُ﴾ أي رحمه الله، قوله تعالى ﴿وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾ لأنه دائم لا زوال له وليس كعذاب الدنيا أنه ينقطع.

قوله تعالى

[151/١]

﴿وَأَنْ يَمْسَسَكَ اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما³⁴² إن يصيبك الله بفقر أو مرض أو بلا فلا كاشف له إلا هو، وقوله تعالى ﴿وَأَنْ يَمْسَسَكَ اللَّهُ بِخَيْرٍ﴾ أي بغنى وسعة في الرزق وصحة في الجسم فهو من عنده ﴿فهو على كل شيء قدير﴾ من السعة والضيق وهو تحقيق قوله ﴿أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ وانقاد لله فأقر له بذلك ولا اتخذ غيره ولياً وهو المالك للنفع والضرر.

قوله تعالى ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ القهر القدرة على الغلبة والقهار مبالغة في صفة القاهر و"فوق" ليس بصفة لقوله "وهو القاهر" بل هما كلامان تآمان وتقديره وهو القاهر وهو فوق عباده وفوق ليس للمكان فإن الله تعالى خالق كل مكان وقد كان ولا مكان وهو الآن على ما كان لكنّه أراد به الجلال والعلو وهو مُستعمل في اللغة لذلك.

قال تعالى ﴿وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ﴾ عَنُوا أَنَّهُ الْعِظْمَةُ وَالْجَلَالُ لَا الْارْتِفَاعُ فِي الْمَكَانِ وَالْحَكِيمُ الْعَالِمُ بِتَدْبِيرِ الصَّنْعَةِ الْمَنَاعِ عَنِ الْخَلَلِ وَالْخَبِيرُ الْعَالِمُ بِسَرِّ الْعِبَادِ وَعَلَانِيَتِهِمْ. يقول وهو القاهر القادر المحكم في أقواله وأفعاله بأحوال العبادة فلا يسوّي يوم القيامة بين من أطاعه ومن عصاه ولا ينبغي أن يُتَّخَذَ وَلِيٌّ غَيْرُهُ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يُجْعَلَ لَهُ شَرِيكٌ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ

³⁴¹ في نسخة "ب+": "و وصفه يا العظيم"

³⁴² في نسخة "ب+": "أي"

تخاف المشركين أن ينالوك بسوء. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ³⁴³ فيه جميع ما يحتاج إليه أهل التوحيد في التوحيد لأنه القاهر والخلق مقهورين ومن البعيد أن يكون بين القاهر والمقهور مناسبة أو مشابهة أو مشاركة وجميع التوحيد يدور على هذين.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ³⁴⁴ ﴿وإن يمسسك الله بضر...﴾ الآية إنما ينجيك من البلا من تلقيك بالعناء.

وهو في قوله ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ علّت رتبة الأحديّة صفة البشريّة فهذا لم يزل وهذا لم يكن مخلص ومتى يكون البقاء للحدثان مع وضوح هذا السلطان.

قوله تعالى ﴿قل أيّ شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم﴾ قال الكلبي أتى أهل مكّة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : ما وجد الله رسولاً غيرك ما نرى أحد يصدّقك بما تقول ولقد سألنا عنك اليهود والنصارى فزعموا

[ب/151]

أن ليس لك عندهم اسم فأرنا من يشهد أنك رسول كما تزعم فأنزل الله تعالى قل أي شيء أكبر شهادة ودلّ هذا على أنه يجوز إطلاق اسم الشيء على الله فإنه عبارة عن الموجود والله تعالى موجود يعني قل يا محمّد للمشركين أي شيء أعظم شهادة من الصدق و الصحة فسيقولون الله لأنّ هذا قولهم في الشرك.

قوله تعالى ﴿قل الله شهيد بيني وبينكم﴾ على أي قد بلغتكم وتبرأت ³⁴⁵ أن أتخذ ولياً غيره.

قوله تعالى ﴿وأوحى إليّ هذا القرآن لا نذكركم به﴾ أي وإنما أوحى إليّ هذا الكتاب لأخوفكم به من عذاب الله، قوله تعالى ومن بلغ أي وجميع من بلغه ممن غاب عن بلدكم أو تأخر عن مصركم وتحذف ها الكناية في الموصول

³⁴³ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، 38/4.

³⁴⁴ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، 633/8.

³⁴⁵ في نسخة "ب" +: "من"

يقال : من أكرمت أبوك أي من أكرمته وقال مجاهد أي ومن بلغه من الأعاجم وغيرهم لأنذرهم به , وقال مقاتل:

“ من بلغه من الجن والإنس ”³⁴⁶

وقال سعيد بن جبير من بلغه القرآن فكأنما رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في حق كل الخلق إلى يوم القيامة , قوله تعالى ﴿أنتكم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد﴾ هذه الآية يتصل بما قبلها.

قوله تعالى ﴿وأوحى إليّ هذا القرآن لا نذرهم به﴾ ومن بلغ هذا معترض و أنتكم استفهام بمعنى التوبيخ وقوله ﴿لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد﴾ أي إنكم إن شهدتم بذلك فيأتي لا أشهد به , قوله تعالى ﴿قل إنما هو إله واحد وإني بريء مما تشركون﴾ معناه سلهم أيشهدون بهذا فإن من العجب إن شهدوا بهذا بعد وضوح البيان فإن لحوا وشهدوا فقل لا أشهد معكم وحذف هذه الدلالة الكلام عليه وقد بيّنه في مواضع أخرى فقال فإن شهدوا فلا تشهد معهم وهذه الشهادة من الله تعالى لإقامة الدلالات ونصيب المعجزات كما بيّنا ذلك في قوله شهد الله الآية وقال الإمام أبو منصور رحمه الله : ” وفي الآية دلالة أن البشارة والندارة يكونان ببعث آخر يبشر وينذر وهو دليل لقول أصحابنا أن من حلف , أي عبد من عبيدي بشري بكذا فهو حرّ فبشره برسول أو بكتاب عتيق³⁴⁷ .“

قوله تعالى ﴿الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم﴾ قال الحسن وقتادة

[152/أ]

والزجاج يعرفون محمد عليه الصلاة والسلام أي أهل الكتاب الذي يرجع إليهم هؤلاء المشركون في السؤال يعرفون أن محمدًا رسول الله حق كما يعرفون أولادهم لذكره في كتابهم و قد ذكرنا . وقال مجاهد : يعرفون الإسلام دين الله وأن محمدًا رسول يجدون ذلك مكتوبًا عندهم في التوراة والإنجيل وقال الإمام أبو منصور رحمه الله :³⁴⁸ ويجوز أن يكون معنى الذين آتيناهم الكتاب أي القرآن وقد أمروا أن يأتوا بمثله فعجزوا عنه فلزمتهم الحجة وثبت لهم به المعرفة .

قوله تعالى ﴿الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون﴾ يجوز أن يكون نعتاً لقوله الذين آتيناهم الكتاب ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره قوله فهم لا يؤمنون وقد فسرناه مرّة في هذه السّورة .

³⁴⁶ تفسير مقاتل بن سليمان , للمقاتل بن سليمان, 340/1 .

³⁴⁷ تأويلات أهل السنة, للماتريدي, 41/4 .

³⁴⁸ تأويلات أهل السنة, للماتريدي, 157/1 .

قوله تعالى ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً﴾ استفهام بمعنى الإنكار أي لا أحداً أظلم ممن اختلق على الله زوراً فأشرك به غيره ووصفه بما لم يصف به نفسه قوله تعالى "أو كَذَّبَ بآياته " : أي بالقرآن ومحمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى "إنه لا يفلح الظالمون " أي لا يعذر المشركون وأهل الكتاب ما داموا على ظلمهم.

قوله تعالى ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ شُرَكَاءُكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي لا يفلح الظالمون أيام الدنيا ويوم نحشرهم أي نبعثهم ونجمعهم كافة ثم نقول للمشركين أين من أشركتموهم بالله من آهتكم رجا نفعه إياهم عند الله ، أضاف الشركاء إليهم في هذه الآية لأنهم هم الذين جعلوها شركاء وزعموا أنها شركاء وقال في آية أخرى أين شركائي وأضافهم إلى نفسه لأنهم جعلوها شركاء لله وهو كما قلنا في الأجل أنه قال إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر ، وقال تعالى ﴿إِذَا جَاءَهُمْ أَجْلُهُمْ﴾ أضاف الأجل إلى نفسه في آية لأنه هو الجاعل وأضافه إليهم في آية لأنهم هم المفعول لهم .

وقوله تعالى ﴿الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أي تقولون وقال الإمام القشيري رحمه الله: " يجمعهم يوم الحشر والنشر لكنه يفرقهم في الحكم " ³⁴⁹ والأمر ، فالبعث يجمعهم لكن الحكم يفرقهم قال تعالى ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾.

قوله تعالى ﴿ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فَتَنْتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ قرأ حمزة

[ب/152]

والكسائي يكن بياء التذكير فتنتهم بالنصب وهو خبر كان والاسم قوله إلا أن قالوا لأن مع الفعل مصدر وتقديره إلا قولهم بالرفع وقرأ نافع وعاصم في رواية أبي بكر وأبي عمرو بناء التأنيث وفتنتهم بالنصب وعلى هذا يكون تقديره إلا مقاتلهم بالرفع فيكون اسماً وفتنتهم خبراً وقرأ ابن كثير في رواية شبك وابن عامر وحفص وعاصم يكن بياء التذكير وفتنتهم بالرفع وهو اسم والتذكير لتقدم الفعل عليه ولأن تأنيثها غير حقيقي ولأنها مصدر لمعنى الفتن قوله تعالى الله ربنا قرأ حمزة والكسائي وخلف ربنا بالنصب على النداء أي يا ربنا والباقون ربنا نعتاً لقوله والله وقال ابن عباس رضي الله

³⁴⁹ لطائف الإشارات، للقشيري، 465/1.

عنهما ثم لم تكن معذرتهم حين قيل لهم أين شركائي الذين كنتم تزعمون إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وكذا قال قتادة ووجهه عذر فتنتهم أي شركهم في الدنيا.

قال تعالى ﴿فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة﴾ وقيل سمي المعدرة فتنة لأنها صارت بلية لزمهم بها الحجة وعذاباً , وقال الزجاج معناه ثم لم تكن عاقبة فتنتهم أي كفرهم إلا تبرؤهم عنها بقوله ما كنا مشركين أي عند أنفسنا بل كنا موحدين بإقرارنا بأن الخالق واحد وإنما عبدنا الأصنام ليقربونا إلى الله زلفى وقال الحسن هذا في المنافقين كانوا يكذبون في الدنيا ويروج كذبهم فيظنون بالآخرة أنه يروج كذبهم فيقولون ذلك وهو كقوله ﴿يوم يبعثهم الله جميعاً فيحلفون له كما يحلفون لكم﴾³⁵⁰.

وقال مقاتل ومجاهد هذا قول جميع المشركين³⁵¹ إذا جمع الله الخلائق ورأى المشرك من سعة رحمة الله وشفاعة الرسول للمؤمنين قال بعضهم لبعض تعالوا نكتم الشرك لعلنا نجو مع أهل التوحيد فإذا قال الله أين شركائي الذين كنتم تزعمون قالوا والله ربنا ما كنا مشركين فختم الله على أفواههم فتشهد عليهم أيديهم وأرجلهم.

قوله تعالى ﴿انظر كيف كذبوا على أنفسهم﴾ قيل يقول الله حينئذٍ ل محمد صلى الله عليه وسلم انظر كيف كذبوا على أنفسهم لقولهم والله ربنا ما كنا مشركين وضل عنهم ما كانوا يفترون أي تلاشى افتراهم وإنما نعبدهم ليشفعوا لنا فلم

[153/أ]

يحصل ذلك لهم وقيل اشتغل عنهم الآلهة التي كانوا يفترون على الله لجعلها شركاء لله فعلى الأول ما للمصدر وعلى الثاني للاسم وقال الإمام القشيري رحمه الله هذا الذي أخبر عنهم غاية التمرد حيث جحدوا على ذلك وأقسموا ولو كان لهم علم لتحققوا بأنه يعلم سرهم ونجواهم ولا يخفى عليه شيء من أولاهم وأخراهم لكن الجهل الغالب عليهم استنطقهم بما رجع بالفضيحة إليهم، قوله تعالى ﴿ومنهم من يستمع إليك﴾ كما المظهر للقبول والانقياد وهو المصير على الجحود والعناد.

³⁵⁰ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ۚ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَافِرُونَ (المجادلة، 18/58)

³⁵¹ تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل بن سليمان، 335/3.

قوله تعالى ﴿وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه﴾ أي أغطية جمع كنان وهو الغطاء وقد كن الشيء صانه وأكنه أي غطاه قوله تعالى ﴿وفي آذانهم وقرا﴾ أي جعلنا في أسماعهم ثقلاً و ليس ذلك با إخبار بل وهو عقوبة على اختيارهم الكفر وإصرارهم ويدل عليه ما بعده وهو قوله تعالى وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها أي في كل آية اقترحوها , وقيل الآيات المقترحة وغيرها وهو في قوم علم الله تعالى منهم الاختيار للكفر على الأبد أي يدخلون الشبهة فيها ويقولون لعلها سحر ولعلها أساطير الأولين , قوله تعالى ﴿حتى إذا جاؤوك بمجادلونك يقولونك كفروا إن هذا إلا أساطير الأولين﴾ بمجادلونك أي يحاجوك³⁵² قال ابن عباس رضي الله عنهما أي أحاديث الأولين كانوا يسطرونها أي يكتبونها وقال أبو عبيدة واحدها "أسطار"³⁵³ وقال الأخفش واحدها "أسطرة" كاصبارة , وقيل أسطورة كأضحوكة , وقال هي عندي لا واحد لها وهي كالغناديل والأبايل , وقال الزجاج هو جمع سطر وإسطار وأساطير , وقال الكلبي استمع أبو سفيان بن حرب والوليد بن المغيرة والنضر بن الحارث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأميه وأبي بن خلف والحارث بن عامر استمعوا إلى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا للنضر بن الحارث ما يقول محمد قال والذي جعل الكعبة بلية ما أدري ما يقول إلا أنني أراه يحول لسانه

[ب/153]

ويقول أساطير الأولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية قال أبو سفيان إني أرى بعض ما يقول حقا قال أبو جهل (لعنه الله): كلا , فأنزل الله تعالى ومنهم "من يستمع إليك" أي إلى حديثك وجعلنا على قلوبهم أكنة غطاء وغشاوة أن يفقهوه.

وقال الحسن أي أن لا يقبلوه كقوله ﴿يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول﴾³⁵⁴ وقوله ﴿ولكن المنافقين لا يفقهون﴾ أي لا يقبلون عن الله , وقال محمد ابن اسحق كلما كان في القرآن من ذكر أساطير الأولين فهو من قول النضر بن الحارث كان يسافر إلى أرض العجم فيحفظ حديث "رستم واسفنديار"³⁵⁵ ويعارض به القرآن , قوله تعالى وهم ينهون عنه أي هؤلاء الكفار ينهون الناس عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم وعن الاستماع عنه وهو قول

³⁵² في نسخة "ب": "يقول الذين كفروا إن هذا الساطر الأولين"

³⁵³ في نسخة "ب": "و هن أترهات"

³⁵⁴ قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً مما تقول وإنا لنزيبك فينا ضجعاً ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز [الهود, 91/11]

³⁵⁵ في نسخة "ب": "رستم واسفنديار" , صح هـ.

مجاهد³⁵⁶ قوله تعالى وينثون عنه أي يتباعدون بأنفسهم عنه وقيل ينهون عن القرآن والإصغاء إليه وينثون عنه أي عن العمل به فقد سبق ذكره عند قوله "أن يفقهوه" وذلك كناية عن القرآن وهذا قول قتادة وقال الكلبي ينهون عن محمد من سألهم عنه أن يقربوه أو يتبعوه ويتباعدون عنه وقال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في أبي طالب كان ينهى أن يؤذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وينأى عما جاء به وروي أن قريشاً لما همت بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم أبو طالب بذلك قال للنبي صلى الله عليه وسلم أعلمت أن قريشاً همت بقتلك قال نعم قال ومن أنباك به وهذا أمر خفي قال أنبئي به ربي قال تعالى ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية فقال أبو طالب نعم الرب ربك يا محمد فأوصيك به ثم خرج أبوطالب وقال للملأ وهم مجتمعون يا قوم إن محمد ابن أخي وولدي من هم به فأنا مزهق روحه فطمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في إيمانه فجاء إليه فأعرض فعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم الإسلام فقال أبو طالب شعراً :

ودعوتني وزعمت أنك ناصحي ولقد صدقت وكنت قبل أمينا

وعرضت ديناً لا محالة أنه من خير أديان البرية ديناً

لولا الغضاضة أن تكون مسببة لوجدتني سمحاً بذاك مبيناً

[أ/154]

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفيناً

فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وأبشر وقرّ بذاك منك عيوناً³⁵⁷

قوله تعالى ﴿وإن يهلكون إلا أنفسهم﴾ وما يوردون موارد العذاب إلا أنفسهم ،قوله تعالى وما يشعرون أي وما ينتفعون يعلمهم وقيل وما يعلمون ما عليهم من العذاب في الآخرة وهو نفي العلم بقدر ذلك وهو إعظام له ،قوله تعالى ﴿ولو ترى إذ وقفوا على النار﴾ أي حبسوا قال الأصمعي و هو قال أبو عمر ما سمعت أحداً من العرب يقول أوقفت الشيء بالألف إلا إني لو رأيت رجلاً بمكان فقلت ما أوقفك هاهنا لرأيتك حسناً أي ما غرضك لوقوف.

³⁵⁶ في نسخة "ب" -: " وهو قول مجاهد " ، صح هـ .

³⁵⁷ تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل بن سليمان، 342/1؛ ديوان أبي طالب، لأبي طالب، تحقيق: محمد علي قطب، المكتبة العصرية، بيروت، 2011، 9-10.

قوله تعالى ﴿فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نَكْذِبُ بَيِّنَاتٍ رَبَّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ قرأ ابن عامر وحمزة وعاصم في رواية حفص ولا نكذب ونكون بالنصب فيهما على جواب النهي بالواو وكما في الجواب بالفاء وتقديره حتى لا يكذب وحتى يكون وعلى الصرف أيضاً ومعناه أن قوله نردّ على النبي وما بعده ليس على ذلك بل على الإخبار قطعاً فصرف عن الأول بالنصب وقرأ الباقيون فيها على الإخبار ابتداء تقديره "ولسنا نكذب بآيات ربنا بل نكون من المؤمنين وقرأ ابن عامر في رواية ولا نكون رفعا وهو يكون إخباراً واقعاً بين التمني وجوابه ويكون بالنصب جواباً للتمني بالواو ومعنى الآية ولو ترى يا محمد إذا وقف هؤلاء على النار. وقال الزجاج: ³⁵⁸ أي على شفير النار فتكون النار تحتهم وهو قبل أن يدخلوها كما في قوله ﴿يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَاءً﴾ وقيل أي اطلعوا عليها كما يقال وقفت على حقيقة هذا الأمر وأوقفني عليه غيري وذلك حين قربوا منها فأروها وعرفوها ويكون أيضاً بعدما دخلوها فقالوا يا ليتنا نرجع إلى الدنيا فنؤمن ولا نكفر لرأيت أمراً عظيماً هذا محذوف وهو مقدّر في جواب ولو.

وقوله تعالى

[ب/154]

﴿بَلْ بَدَأَ لَهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ بل ردّ للأول ومعناه ليس ماتمنونه من الرجعة رغبة في الإيمان لكن أظهر الله تعالى أعمالهم السيئة على رؤوس الأشهاد يوم القيامة ففضحهم كما قال وبدأ لهم سيئات ما كسبوا وقيل ما كانوا يخفون هذا من أهل النفاق وقد سبق ذكرهم ومنهم من يستمع إليك وقيل بدأ لهم للأتباع ما كان يخفيه الرؤساء يخفون منهم من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم ³⁵⁹ ومن حقيقة البعث يوم القيامة وقيل هو أخفى الضمائر قال تعالى يوم تبلى السرائر وقيل ظهر لهم عقاب ما كانوا يخفونه من سيئات أعمالهم كقوله تعالى ﴿هَذَا مَا كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ ³⁶⁰ أي عقاب ما كنتم وقيل كان من المشركين من إذا خوّفه رسول الله صلى الله عليه وسلم العذاب بكفره دخله خوف على سبيل الشك فيخفيه ولا يبيده فيبدو له ذلك يوم القيامة وقيل "بدأ لهم" أي لمشركي العرب ما كان أهل الكتاب يخفونه عنهم من قبل و قد سبق ذكرهم الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه.

³⁵⁸ تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل بن سليمان، 523/2.

³⁵⁹ في نسخة "ب" -: "من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم"، صح هـ.

³⁶⁰ يَوْمَ يُخْفَى عَلَيْهَا فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْذَى بِمَا جَبَّاهُمْ وَخُونُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ فَدُوفُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ [التوبة، 9]

قوله تعالى ﴿وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لَمَا نَحُو عَنْهُ وَإِنَّمَا لَكَاذِبُونَ﴾ أي ولو ردّوا إلى الدنيا لعادوا لما نَحُو عليه من الشرك، وقوله تعالى ﴿وَإِنَّمَا لَكَاذِبُونَ﴾ أي من قولهم ونكون من المؤمنين، وقال أبو روق إذا قالوا والله ربّنا ما كنّا مشركين ختم الله على أفواههم وأنطق جوارحهم فشهدت بما كنتموا فذلك قوله تعالى "بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل، وروى مكحول عن أبي هريرة رضي الله عنه >> أنه قال يعتذر الله تعالى إلى آدم ثلاث معاذير يلاطفه بثلاث ملاطفة أولاهن أن يقول يا آدم لو أتيت لعنت الكذّابين وبغض الخلف والكذب لرحمت ذريّتك اليوم من شدّة ما أعددت لهم ولكن حقّ القول مَن كَذَّبَ رسلي وعصى أمري لأملأَنَّ جهنّم منهم أجمعين، وبأدم إني لا أدخل النار إلا من علمت أني لو رددته إلى دار الدنيا لم يتب ولم يرجع عمّا نهيته عنه ﴿ثُمَّ قَرَأَ وَلَوْ رَدُّوا لَعَادُوا لَمَا نَحُو عَنْهُ﴾ وبأدم كن أنت اليوم بيني وبين ذريّتك فقم عند الميزان فانظر إلى ما رفع إلي من أعمالهم فمن زادت حسناته على سيئاته مثقال

[155/أ]

حبة من خردل فأدخله الجنّة لتعلم أني لا أدخل النار إلا كل ظالم³⁶¹ >>³⁶² و هو لها أهل.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ³⁶³ تعالى تعلقت الخوارج بظاهر هذه الآية وإنهم لكاذبون إنّ المؤمن إذا قال لا أذنب ثم أذنب ظهر أنه كاذب في قوله الأول وقالوا في قوله ﴿يَبَايَعُكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرَكَ بِاللَّهِ شَيْئاً وَلَا يَسْرِقَ وَلَا يَزْنِيَ...﴾ الآية إنهم إذا سرقن أو زنين ظهرن أنهن بايعن على الكذب فلم يكن إيماناً ولا بيعة وقالوا لما علم الله من هؤلاء إنهم لو ردّوا لعادوا لما نَحُو عنه وسماهم بذلك كاذبين للحال ثبت ما قلنا لكنّا نقول ليس كذلك بل الكذب هو الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو به وإذا كان اعتقاد المخبر على ما يُخبر به لم يكن على خلافه فأتمّ الآية فلها وجوه: أحدها أنهم أضمرُوا بخلاف ما أظهروا وهو كقوله: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ﴾ إلى قوله ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ ³⁶⁴ والثاني أن معناه إنهم لكاذبون ³⁶⁵ أي ليكذبون في العاقبة ويخالفون ما قالوا

³⁶¹ في نسخة "ب" +: "من"

³⁶² كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، علاء الدين علي بن حسام الدين المتقي البرهان فوري،

المحقق: بكرى حياتي - صفوة السقا، مؤسسة الرسالة، 1981، 542/14.

³⁶³ تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل بن سليمان، 338/1.

³⁶⁴ إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ [المنافقون، 1/63]

كما نقول إنه فاعل كذا، والثالث أنه سَمَّاهم كاذبين بكذبهم القديم كما سَمَّى أهل النار كَفَّار بكفرهم القديم وقال القشيري رحمه الله: ³⁶⁶ بل بدا لهم غداً تنتهك الأستار وتظهر الأسرار فكم من متجلَّل بثوب تقواه ³⁶⁷ راغب في عقابه محبٌ لمولاه مفارق لهواه يكشف الأمر على خلاف ما توهموه وافتضح عندهم بغير ما ظنَّوه وكم من متهتِّك أظهر عليه ظن الكل أنه خليع العذار مشوَّش الأسرار ظهر ³⁶⁸ لذوي البصائر طهارته وبرز من خفايا السر حقيقته.

قوله تعالى: ﴿وقالوا إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين﴾ أي وقال هؤلاء الكفار ما الحياة الدنيا إلا حياتنا القربى أي الحالية ولا نبعث بعد الموت أحياء للجزاء.

قوله تعالى ﴿ولو ترى إذ وقفوا على ربهم﴾ أي حبسوا على حساب ربهم أو على عذاب ربهم أو على بمعنى اللام وتقديره وقفوا لربهم كما قال ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾ ³⁶⁹ وقيل أي حبسوا على ما يكون من أمر الله فيهم. [ب/155]

قوله تعالى ﴿وقفوهم إنهم مسؤولون﴾ ويقال هذا الأمر موقوف على فلان وعلى محيي فلان وجواب ولو مضمر أي لرأيت أمراً عظيماً، ³⁷⁰ قوله تعالى ﴿قال أليس هذا بالحق﴾ أليس البعث بحق. قوله تعالى ﴿قالوا بلى وربنا﴾ اعترفوا به محققاً بالقسم بعدما كانوا يقولون إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين.

قوله تعالى ﴿قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون﴾ أي فلا نفع لكم في هذا إلا الإقرار فذوقوا في هذا العذاب بذلك الإنكار.

³⁶⁵ في نسخة "ب" -: "والثاني أن معناه إنهم لكاذبون"

³⁶⁶ لطائف الإشارات، للقشيري، 467/1.

³⁶⁷ في نسخة "ب" +: "حكم له معرفه انه زاهر في دنياه"

³⁶⁸ في نسخة "ب" -: "ظهر"

³⁶⁹ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ [المطففين، 83/6]

³⁷⁰ في نسخة "ب" +: "قال أليس هذا بلحق اي قال الله تعالى او قال الملك بأمره"

قوله تعالى ﴿قد خسر الذين كذبوا بقاء الله﴾ الخسران : الهلاك³⁷¹ وذهاب رأس المال وقد فات هؤلاء خلاص أنفسهم ولزمهم هلاكها الذين كذبوا بقاء الله أي بالبعث بالحساب والجزاء ويكون أيضاً برؤية الله تعالى التي وعدها للمؤمنين وقد كشفنا معنى الكلمة عند قوله ﴿يظنون أنهم ملاقوا ربهم﴾.

قوله تعالى ﴿حتى إذا جاءتهم الساعة بغتة﴾ حتى إذا جاءتهم القيامة فجأة وسميت القيامة ساعة لسرعة الحساب فيها كأنه قيل ما هي إلا ساعة حتى يدخل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار.

قوله تعالى ﴿قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها﴾ أي يا ندامتنا على ما قصرنا في حقها أي في حق يوم القيامة من الاستعداد لها وتقديم الأعمال الصالحة لأجلها وحقيقة ما فرطنا جعلنا غيرنا الفارط السابق إلى طاعة الله تعالى فحصلنا متخلفين.

قوله تعالى ﴿وهم يحملون أوزارهم﴾ على ظهورهم أي وهم³⁷² هذا للتحسر يحملون أثقال آثامهم على ظهورهم وهذا³⁷³ عبارة عن لزوم تلك الأيام لهم وكونهم مثقلين بها مرتحين بعذاب الله تعالى.

قوله تعالى ﴿ألا ساء ما يزررون﴾ أي يعملون قال قتادة يأتي الكافر عمله القبيح في أقبح صورة وأنتم ربح فيقول له طال ما ركبتني في الدنيا فهل أركبك فيركب ظهره نظير الحمل على الظهر وذكر من جعله في العنق.

قوله تعالى ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه﴾ وما روى " كما يأتي أحدكم بالشاة في عنقه " وقوله صلى الله عليه وسلم >>من غصب شيئاً

[156/أ]

من الأرض طوّقه الله تعالى إلى سبع أرضين يوم القيامة>>³⁷⁵ وكل ذلك له وجهان أحدهما بمعنى اللوم والثاني أن يجعل يوم القيامة سورة فيحمل على ظهره أو يطوّق في عنقه تعذيباً له.

³⁷¹ في نسخة "ب" -: "الهلاك" ، صح هـ .

³⁷² في نسخة "ب" +: "مع" .

³⁷³ في نسخة "ب" +: "هو" .

³⁷⁴ في نسخة "ب" -: "قوله تعالى ألا ساء ما يزررون" ، صح هـ .

³⁷⁵ صحيح البخاري، لأبي عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، تحقيق : مصطفى ديب البغا، دار ابن كثير ، بيروت، 1987، المظالم،

وقوله تعالى ﴿ وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو ﴾ يرجع إلى قولهم إني هي إلا حياتنا الدنيا³⁷⁶ التي دعوتهم الناس إلى التمتع بها وقتلهم لا حياة غيرها في قصر مدتها وسرعة انقضائها في جنب الحياة الآخرة إلا كلعب الصبيان وهو الفرسان وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ³⁷⁷ "أي الحياة الدنيا للدنيا خالصة هو ولعب هو الذي لا حقيقة له ولا مقصد فيه واللهو ما تقصد به قضاء الشهوة وهو كالعبث المذكور في قوله تعالى ﴿ أفحسبتم أنما خلقناكم عبثا ﴾³⁷⁸ يقول لو لم تكن هذه الحياة لدار أخرى يرجى بها الثواب ونخشى بها العقاب لم تكن فيها حكمة بل كانت لهواً أو لعباً وكذلك خلق البشر لم يكن لو لم يكن للبعث والجزاء على العمل كان عبثاً.

قوله تعالى ﴿ ولدار الآخرة خير للذين يتقون ﴾ قرأ ابن عامر ولدار الآخرة بلام واحدة على الإضافة ومعناه ولدار الآخرة أي ولدار النشأة الآخرة على ما فسّرناه عند قوله تعالى ﴿ وبالأخرة هم يوقنون ﴾ وللدار الآخرة³⁷⁹ على القراءة الظاهرة الآخرة نعت للدار ومعنى الآية نعيم الآخرة خير من نعيم الدنيا لأنه لا يزول ولا يحول ولا ينتقص وخصّ به المتقين لأنهم هم المنتفعون به والصايرون إليه .

قوله تعالى ﴿ أفلا يعقلون ﴾ قرأ نافع أبو جعفر وأبو ذكوان عن ابن عامر وعاصم في رواية حفص وسهل ويعقوب بقاء المخاطبة والباقون بالياء المغايبة أي أفلا يعقل المشركون هذا فيعملون به وهي كلمة استبطاء.

قوله تعالى ﴿ قد نعلم أنه ليحزنك الذين يقولون قد ﴾ وفي الكلام في مثل هذا النظم لثلاثة أوجه أحدها: التوقع كقوله " قد ركب الأمير لقوم يتوقعون ذلك " ولما سمع النبي صلى الله عليه وسلم حجة الله عليهم توقع ما يخاطب به من أمورهم فقليل هذا والثاني: التقريب الحال كقولك أن كان القوم قد أتوا فعرفني ويكون معناه هاهنا³⁸⁰ تقليل حزنه بذلك لتسلية

[ب/156]

³⁷⁶ في نسخة "ب+": " أي و ما الحياة الدنيا "

³⁷⁷ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، 69/4.

³⁷⁸ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ [المؤمنون، 115/23]

³⁷⁹ في نسخة "ب-": " وللدار الآخرة "

³⁸⁰ في نسخة "ب+": " تقريب حال الحزن من حال الخطأ الثالث بمعنى القليل في الأحيان كقولك قد يكون بكذا و نكون معناه ها

هنا"

الله إياه :ليحزنك الذي يقولون فقال الحسن قول قريش إنَّك ساحر كذَّاب مجنون وقيل ما سبق ذكره إن هذا إلا أساطير الأولين ,إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله:³⁸¹ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ كَانَ يَحْزَنُهُ افْتِرَاءُهُمْ وَكَذِبُهُمْ عَلَى اللَّهِ أَوْ كَانَ يَحْزَنُهُ تَكْذِيبَ أَقَارِبِهِ فَإِذَا كَذَّبُوهُ انْتَهَى الْخَيْرُ إِلَى الْأَبْعَدِينَ فَكَذَّبُوهُ فَيَحْزَنُ لَذَلِكَ أَوْ يَحْزَنُ حَزْنَ طَبِيعٍ لَأَن طَبِيعَ كُلِّ أَحَدٍ يَنْفِرُ عَنِ التَّكْذِيبِ أَوْ كَانَ يَحْزَنُ إِشْفَاقاً عَلَيْهِمْ مِنَ الْعَذَابِ وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ وَقَوْلُهُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ وَالْآيَةُ إِخْبَارٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ عَلَى عِلْمٍ مِنْهُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ إِيَّاهُ ,بَعَثَهُ إِلَيْهِمْ رَسُولاً وَأَنَّهُ لَا عَذْرَ لَهُ بِتَرْكِ التَّبْلِيغِ وَإِنْ كَذَّبُوهُ.

قوله تعالى ﴿فَإِنْهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾ قرأ نافع والكسائي والأعشى في اختياره بـ"تخفيف" من قولك أَكْذَبْتَ فلا أي وجدته كاذباً.

قوله تعالى ﴿وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيِّنَاتٍ اللَّهُ يَجْحَدُونَ﴾ يقول لا يجدونك كاذباً فيما تقول لكن الكافرين والظالمين لأنفسهم والواضعين الشيء غير موضعه ينكرون الحق مع علمهم به وقرأ الباقر لا يكذبونك³⁸² ومعناه لا ينسبونك إلى الكذب وهو مشكل مع بقية الآية وله وجوه صحيحة قال ابن عباس رضي الله عنهما "قد نعلم أنه ليحزنك الذين يقولون من تكذيبهم إياك في العلانية فإنهم لا يكذبونك في السر وقد علموا أنك صادق ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون بالقرآن في العلانية وقال أبو ميسرة "مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي جهل فقال يا مُجَّد ما نكذبك وإنك عندنا لمصدق أي ما نصفك بأنك رجل كاذب بل نسَمِّيك أَمِيناً في سائر الأشياء ولكننا نكذب ما جئتنا به فأنزل الله تعالى هذه الآية³⁸³, وقال أبو زيد المدني لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم فصافحه فلقيه بعض شياطينه فقال له رأيتك تصافحه فقال : والله أني أعلم أنه لصادق ولكن متى كنّا تبعاً لبني عبد مناف فنزلت الآية ,وقال السدي :لما كان يوم بدر التقى الأخنس بن شريق وأبو جهل فقال "يا أبا الحكم أخبرني عن مُجَّد أصادق أم كاذب فإن ليس هاهنا أحد يسمعوننا فقال كلا من غير و غيرك أبو جهل لعنه والله إن" مُجَّد صلى الله عليه وسلم "لصادق"

³⁸¹ تأويلات أهل السنة, للماتريدي, 69/4.

³⁸² في نسخة "ب" +: "ب" بالتشديد

³⁸³ في نسخة "ب" -: "هذه الآية" , صح هـ.

وما كذب قط ولكن إذا ذهب بنو قصي باللواء والسقاية والحجابه والندوة والنبوة فماذا يكون لسائر قريش , وقال مقاتل:³⁸⁴ نزلت في الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف بن قصي كان يكذب النبي صلى الله عليه وسلم في العلانية فإذا خلا به مع أهل بيته قال ما تُجِد من أهل الكذب ولا أحسبه إلا صادقاً وقال للنبي صلى الله عليه وسلم إنا لنعلم أن الذي تقول حق وإنه لا يمنعنا أن نتبع الهدى معك إلا المخافة من أن يتخطفنا الناس من أرضنا فنزلت الآية وقال الحسن فإنهم لا يكذبونك أي لا يمكنهم إثبات الكذب عليك فلا يقدر أن لا يكون الرسول رسولاً وعلى ألا يكون القرآن قرآناً وإنما يكذبونك بألسنتهم , وفي تفسير مالك بن سليمان فإنهم لا يكذبونك يعني المؤمنين ولكن الظالمين أي الكافرين بآيات الله يمحذون وهو نظير قوله فإن يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين . وقيل أن الكفار لا يكذبونك بحجة فلا تعتد بتكذيبهم فإنه لا حقيقة له وهو كنفى الرمي في قوله " وما رميت " , وقيل أي لا يكذبونك في ردّ الوحي وإنما يكذبونك لأنك تخبر به عني وقال القشيري رحمه الله:³⁸⁵ قد نعلم ما قالوا فيك وإنما قالوا بسبينا ولأجلنا ولقد كنت عظيم الجاه فيهم قبل أن اوقعنا عليك هذا القرآن وكانوا يستمونك مُجِد الأمين وإنما أصابك ما أصابك لأجل حديثنا فغير ضائع هذا لك عندنا وحالك فينا كما قيل :

أشاعوا لنا في الحي أشنع قصة وكانوا لنا سلماً فصاروا حرباً³⁸⁶

قوله تعالى ﴿ ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله ولقد جاءك من نبأ المرسلين ﴾ قال الكلبي لقد كذبت رسل من قبلك كذبهم قومهم كما كذبت قريش فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا بهلاك أعدائهم ولا مبدل أي لا مغير لكلمات الله : أي المواعيد في القرآن أنه سينصرك والذين آمنوا معك كما نصر الأنبياء قبلك ولقد جاءك من نبأ المرسلين

³⁸⁴ تفسير مقاتل بن سليمان , للمقاتل, 344/1.

³⁸⁵ لطائف الإشارات , للقشيري, 469/1.

³⁸⁶ لطائف الإشاراتو تفسير , للقشيري , 469/1.

من خيرهم في القرآن كيف أنجيناهم ودمرنا قومهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم منهم إذا أتى قوماً فكذبوه وأهلكوا ونجا هو أوتي ملك فتعبد الله فيه حتى يأتيه الموت , وقال عكرمة ولا مبدل لكلمات الله.

قال تعالى ﴿ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ﴾ وقوله ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي ﴾³⁸⁷ وقوله ﴿ من نبأ المرسلين ﴾ هو للتبويض . وقال الإمام أبو منصور رحمه الله يقول لست بأول مكذب من الرسل بل كذب أخوانك قبلك فصبروا³⁸⁸ على ما كذبوا ولم يتركوا تبليغ الرسالة فعلى ذلك لا عذر لك في ترك تبليغها ثم وعدهم بالنصر يَحْتَمِلُ وجوهاً فيحتمل نصرهم بالحجج والبراهين ويحتمل بالعلبة والقهر ويحتمل بإهلاك الأعداء , وقال الإمام القشيري رحمه الله تعالى إن من سلك سبيلنا صبرناه على ما أصابه فلا خسرت فينا صفقتهم ولا خفيت علينا حالتهم وما قابل حكمنا من عرفنا إلا بالمهيج وما حملوا ما لقوا فيه إلا على الحديق . شعر :

إن الأولي ماتو علي دين الهدى وجدوا المنية منهلاً معسولاً³⁸⁹

قوله تعالى ﴿ وإن كان كبر عليك إعراضهم ﴾ أي ثقل فإن استطعت أن تبغني نفقاً في الأرض أي سرّاً وقال القتيبي مدخلاً وقال أبو عوسجة غاراً.³⁹⁰

قوله تعالى ﴿ أو سلماً في السماء ﴾ قال قتادة ذَرْجاً وقال السدي مصعداً فتأتيهم بآية أي مما تقترحون ذلك فافعل وهذا مضمّر بقول قد ذكرنا أن سائر الرسل صبروا فاصبر لتنصر كما نصرُوا فإن تعدّر ذلك واستعجلت النصر فإن قدرت على أن تأتي بذلك من الأرض أو في السماء فافعل وهذا بيان أنه ليس بيده ذلك فلا معنى لاستعجاله وقلة صبره ويقال هذا³⁹¹ لمن ينتهي للصبر وإنه لا ينفعه الاضطراب وكان النبي صلى الله عليه وسلم موصوفاً بالصبر والأمر به في حقّه كالأمر بالتقوى والنهي عن المنكر وسائر مخاطباته بالأوامر والنواهي لحكم قد بيناها مرات .

³⁸⁷ كَتَبَ اللَّهُ لِأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ [المجادلة، 21/58]

³⁸⁸ في نسخة "ب" :- " علي ما كذبوا و لم يتركوا "

³⁸⁹ لطائف الإشاراتو تفسير , للقشيري , 330/1.

³⁹⁰ في نسخة "ب" :- " وقال أبو عوسجة غاراً " ، صح هـ .

³⁹¹ في نسخة "ب" + :- " الكلام "

قوله تعالى ﴿ولو شاء الله لجمعهم على الهدى﴾ قال الإمام أبو منصور جعلهم جميعاً يختارون الهدى ولكن لما علم أنهم يختارون الكفر على الهدى لم يشأ أن يجمعهم على ذلك ولا يجوز أن يحمل على مشيئته القهر والجبر لأن ذلك لا يكون

[158/أ]

هدى .قوله تعالى فلا تكوننّ من الجاهلين أي بعضهم يؤمن دون بعض ,قال ابن عباس رضي الله عنهما :كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرص على أن يؤمن جميع الناس ويبايعوه على الهدى فقال: ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فلا تكوننّ من الجاهلين ,وهذا قوله ﴿فلا تكونن من الممتريين﴾³⁹² يجوز خطابه عليه الصلاة والسلام به لما عرف وإن كان معصوماً ولكن العصمة لا تزيل المحنة على ما عرف.

قوله تعالى ﴿إنما يستجيب الذين يسمعون القول﴾ يقول إنما يستجيب دعاك³⁹³ للقبول والانقياد فأما من ألف الشرك وتمادى في الطغيان فلا ,وقيل يسمعون أي ينتفعون بالسماع.

قوله تعالى ﴿والموتى يبعثهم الله ثم إليه يرجعون﴾ قال مقاتل:³⁹⁴ الموتى أي كفار مكة يبعثهم الله في الآخرة ثم إليه يردون فيخبرهم بأعمالهم. وقيل هو ابتداء وهو على حقيقة الموت وقالوا لولا نزل عليه آية من ربه قل إن الله قادر على أن ينزل آية قوله تعالى ولكن أكثرهم لا يعلمون أي وقال هؤلاء الكفار هلا ينزل عليه آية من آيات الأنبياء الماضين مثل فلق البحر لموسى والناقة لصالح وتسير الجبال وتصيير الصفا ذهباً وتفجير الماء وإسقاط السماء كسفاً والرفي في السماء وإنزال الكتب ونحو ذلك وقال يا محمد إن الله قادر على أن ينزل الآية التي اقترحوها ولكن أكثر الناس لا يعلمون

قال مقاتل:³⁹⁵ لا يعلمون ما لهم في نزولها.

³⁹² أَخْبَى مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَكِبِّينَ [البقرة, 147/2]

³⁹³ في نسخة "ب" "+" : "الذين يسمعون الدعاء"

³⁹⁴ تفسير مقاتل بن سليمان, للمقاتل, 345/1.

³⁹⁵ تفسير مقاتل بن سليمان, للمقاتل, 345/1.

وقال القفال إني لأعلم لهم بوجه تخصيص كل نبي معجزة³⁹⁶ من جنس ذلك وعرفوا أنما أتى به ليس يدخل في وسع البشر وعيسى عليه السلام خرج في زمن الأطباء فأتى بمعجزة من جنس ذلك وعرفوا أن لا يدخل في وسعهم ذلك فلزمتهم الحجة، ومُجِّد عليه الصلاة والسلام خرج في زمن الفصاحة والبلاغة فكانت معجزته القرآن الكريم وقد عجزوا عن معارضته ولزمتهم الحجة ولو أتى ما كان من جنس المعجزات التي لسائر الأنبياء لكان لأهل عصره أن يقولوا هذا ليس من جنس عملنا فلا نقدر على معارضتك ولغيرنا أن يعارضك بمثله.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ³⁹⁷ولكن أكثرهم لا يعلمون

[ب/158]

أنه إذا أنزلت الآية الاقتراحية ولم يؤمنوا استؤصلوا ومُجِّد رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة فلا استئصال في زمنه ويحتمل ولكن أكثرهم لا يعلمون إن الله لا ينزل آية إلا عند الحاجة إليها فقد نزلت الآيات العقلية والسمعية والحسية أي القرآن والإخبار عن الكائنات وتكثير الطعام والشراب، وقيل لا يعلمون، لا يطلبون ذلك للعلم بل للتعنت.

قوله تعالى ﴿وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه﴾ أي حيوان يدب على الأرض ولا طائر يطير بجناحيه وهو للتأكيد والتحقيق فإن الطير قد يستعمل للسرعة مجازاً فذكر الجناحين لإثبات حقيقة الفعل، وقوله تعالى إلا أمم أمثالكم أي أصناف وقد ذكرنا وجوه الأمة عند قوله تعالى كنتم خير أمة، وقوله أمثالكم قال الإمام أبو منصور رحمه الله، قال أبو هريرة رضي الله عنه: "أي سيحشرون يوم القيامة كما تحشرون أنتم ثم يقتص للبهائم بعضها من بعض ثم يقال لها كوني تراباً فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت تراباً." ³⁹⁸ قال وقيل إلا أمم أمثالكم أي يفقه بعضها من بعض كما تعرفون أنتم وهذا قول مجاهد وقيل أمثالكم أي في الوجود أي مُسَخَّرَةٌ لكم وليس بكون منهم ما يكون منكم من العناد وتكذيب الرسل والخروج عليهم، ³⁹⁹ وقيل إلا أمم أمثالكم في العدد والخلق والصنوف تعرف

³⁹⁶ في نسخة "ب+": "و أن موسى خرج في زمن السحرة فأى بمعجزته"

³⁹⁷ تأويلات أهل السنة للماتري، 78/4.

³⁹⁸ تأويلات أهل السنة للماتري، 79/4.

³⁹⁹ في نسخة "ب+": "قال يحتمل"

بالأسماء كما تعرفون أنتم، ويحتمل أمم أمثالكم في معرفة وحدانية الله تعالى وألوهيته وفي حق الطاعة له قال تعالى ﴿وإن من شيء إلا يسبح بحمده﴾⁴⁰⁰ وهو قول ابن عباس وعطاء.

قوله تعالى ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: ما تركنا يقصد من ذكر شيء منهم في اللوح المحفوظ في أعدادهم وأرزاقهم وآجالهم وقيل الكتاب القرآن وهو على هذا التأويل قوله تعالى ما فرطنا في⁴⁰¹ الكتاب هو معترض هاهنا وموضعه بعد تمام آيتين يعني كل ما خلق في الأرض من ذي روح يدب على وجه الأرض ويطير في الهواء فهو أصناف مزدوجة ومختلفة وكل منها مسخر لما خلق له يجري عليه من غير امتناع وبنوا آدم خلقوا لعبادة الله⁴⁰² ثم أكثرهم لا يجررون على ما خلقوا له بل يتخبطون في الظلمات

[159 /ا]

وهم كفار فهم صم بكم .

قوله تعالى ﴿من يشأ الله يضله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم﴾، وما فرطنا أي ما تركنا ذكر شيء في القرآن بالخلق حاجة إليه أو مفصلاً.

قوله تعالى ﴿ثم إلى ربهم يحشرون﴾ قيل أي يبعثون للحساب والجزاء وهم بنوا آدم وقيل الحشر لكل الأمم لكن روي عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه قال حشر الحيوانات موتها وقال عامة الصحابة والتابعين منهم أبو داود وأبو هريرة والحسن رضي الله عنهما حشرها بعثها يوم القيامة للقصاص بين الجماء والقرناء ونحو ذلك ثم تصير تراباً وذلك قوله تعالى ﴿وإذا الوحوش حشرت﴾⁴⁰³ والدليل على أن الحشر هو البعث دون الموت وذلك قوله تعالى ﴿ويوم نحشرهم جميعاً ثم نقول للملائكة﴾⁴⁰⁴.

⁴⁰⁰ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ خَلِيفاً غُفُوراً

[الإسراء، 44/17]

⁴⁰¹ في نسخة "ب" -: "الكتاب"

⁴⁰² في نسخة "ب" +: "توحيد"

⁴⁰³ وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ [التكوير، 5/81]

⁴⁰⁴ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ [سبا، 40/34]

قوله تعالى ﴿والذين كذبوا بآياتنا﴾ أي بالقرآن ومحمد وبالبعث بعد الموت، وقوله تعالى صم بكم أي يتصامون عن سماع الحق ويتكاثمون عن القول بالحق، وقوله تعالى في الظلمات أي في ظلمات الكفر.

قوله تعالى ﴿من يشأ الله يضله ومن يشأ يجعله على صراط مستقيم﴾ أي من علم فيه اختيار الضلال شاء ضلاله وخلق فيه. وقال الإمام القشيري:⁴⁰⁵ وما من دابة في الأرض تساوت المخلوقات وتمثلت المصنوعات في الحاجة إلى المنشأ في الابتداء وكذا في جميع الصفات النفسية والنوعات الذاتية فما من شيء من عين وأثر ورسم وطلل إلا وهو على وحدانيته شاهد على كونه في نفسه مخلوقا، دليل ظاهر والذين فاتتهم العناية الأزلية سدّ الحرمان أسماعهم وغشى الخذلان أبصارهم والإرادة لا تعارض والمشيمة لا تنازع ولا تراحم والحق سبحانه وتعالى غالب، وقوله تعالى قل أرايتكم هذه كلمة استفهام وعند البصريين⁴⁰⁶ وعند الكوفيين يجر في التاء فيقال أرايتك وأرايتكما وأرايتك بكسرها وأرايتكن بنونين مشددتين وعلى الطريقة الثانية "التاء" رفع لأنه فاعل والكاف نصب لأنه مفعول به وعلى الطريقة الأولى كالتاء رفع على أنه فاعل.

قوله تعالى ﴿إن أتاكم عذاب الله أو أتتكم

[ب/159]

الساعة أغير الله تدعون إن كنتم صادقين﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يعدلون برؤسهم أخبروني عنكم وعمّا ترون عليه أنفسكم إن أتاكم عذاب الله وقيل هو ما أتاكم يوم بدر وأحد والأحزاب أو أتتكم القيامة فيألي أي إله تلجئون من الأصنام التي تعبدون، أم إلى الله تفرّون إنه خالقكم ورازقكم بل إياه تدعون فيكشف عنكم البلاء الذي تدعون إليه وهي كلمة عائدة أي إلى أن يتم الفرج بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون إليه إن شاء أي إنما يكشف بمشيئة الله لا بطلبكم إذ لا إكراه عليه.

⁴⁰⁵ لطائف الإشارات، للقشيري، 470/1.

⁴⁰⁶ في نسخة "ب+": "يجري التوحيد الثنية الجمع التركيز والتأنيث على الكافر وما بعده و تاء علي حالة واحدة مفردة مفتوحة أرايتك أرايتكما أرايتكم أرايتك نعم التاء والكسر الكاف وأرايتكن "

قوله تعالى ﴿وتنسون ما تشركون بالله﴾ أي فما معنى عبادتكم الأصنام بعد هذا أو هي لا تفرج عنكم الشدائد ولا تستجيب دعواتكم يوم القيامة , وقال القشيري رحمه الله: ⁴⁰⁷ أي إذا ترددتم بنفوسكم وأطلتم الفكرة بقلوبكم لن تجدوا من دونه أحداً ولا عن حكمه ملتحداً فتعودون إليه في استكشاف الضرر واستعطاف البر كما قيل :

إلى بابي تعودون إن تناءت ديارى بعد معرفة الرجال ⁴⁰⁸

وكما قيل :

قد تركناك والذين تريد فعسى أن تملهم وتعود ⁴⁰⁹

وإذا جربت الكل وذقت الحلو من المر أفضى بك الضر إلى بابه فإذا رجعت بنعت الانكسار وشواهد الاضطراب فإنه يفعل ما يريد إن شاء أباح السر وإن شاء أراح العسر وإن شاء ضاعف الضر وأدام المرّ فله الخلق والأمر.

قوله تعالى ﴿ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فأخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون﴾ أي أرسلنا إليهم رسلاً فخالفوهم وصّح الحذف لوضوح المراد فأخذناهم بالبأساء والضراء , وقال الحسن: بالفقر والمرض وقيل البأساء شدة المرض والبطش والضراء الأوجاع وقيل الجوع والقحط فعلنا بهم ذلك ليتضرعوا وهو لطف في الدعاء إليه ولعلها كلمة ترخّ ومعناه كان الأنبياء صلوات الله عليهم يترجّون ذلك منهم.

قوله تعالى ﴿فلولا إذ جاءهم بأسنا تضرعوا﴾ أي فهلاً تذللوا إذ جاءهم بأسنا أي بلاؤنا وشدة الأمر منّا.

[160/1]

قوله تعالى ﴿ولكن قست قلوبهم﴾ أي غلظت قلوبهم فلم تركزن للاتعاظ بسبب إصرارهم على سوء اختيارهم , وقيل ما جفّت العيون إلا بقسوة القلوب ولا قسيت القلوب إلا بكثرة الذنوب.

⁴⁰⁷ لطائف الإشارات, للقشيري, 471/1.

⁴⁰⁸ لطائف الإشارات, للقشيري, 471/1.

⁴⁰⁹ لطائف الإشارات, للقشيري, 251/2.

قوله تعالى ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أي حسن لهم أعمالهم فلم يتوبوا عنها فقد ذكروا هاهنا أنهم لم يتضرعوا وقال قبله بل إياه تدعون وقال في آيات دعوا الله مخلصين له الدين ولا اختلاف بينهما لأن تضرعهم كان عند إحاطة البلاء بهم كما قال ﴿وَوَظَّنُوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ﴾ وكانوا يضطرون إلى مثل هذا التضرع فأما عند نزول القحط والغلا والمرض والبلاء فكانوا يقولون هذا أمر معتاد عليه بين العباد قال الله تعالى ﴿وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ﴾⁴¹⁰ فليس هذا بلاء نزل لأجل ذنب وليس علينا فيه من عتب.

قوله تعالى ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ أي لم يتعظوا بما وعظوا ولم يتضرعوا فتحنا عليهم أبواب كل شيء وسعنا عليهم النعم ليشكروا حتى إذا فرحوا بما أوتوا أي أشراً وبطراً، قوله تعالى أخذناهم بغتة أي فجأة بالعذاب المستأصل.

قوله تعالى ﴿فَإِذَا هُمْ مَبْلُؤُونَ﴾⁴¹¹ أي فحينئذ يئسون من الخير وقيل الإبلas انقطاع الحجة وقيل الحيرة عند حلول البلية وقيل هو الإطراق من الحزن وقيل تغير اللون وقيل هو شدة الحسرة وهو الاستسلام للهلاك.

قوله تعالى ﴿فَقَطَّعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي أهلكوا جميعاً لأن دابر من تولهو دبره بدينه أي اتي فإذا بعده فإذا قطع أتجاي بعدهم فقد اهلكوا كلهم ، قوله تعالى ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قيل حمد نفسه بنفسه إذا نصرا ولياه و قهرا عداه وقيل بل أمر محمد صلى الله عليه وسلم بأن يحمد الله على ذلك قال الحسن: إذا سمعت بموت ظالم فاحمد الله تعالى لله الآية وقيل أي الله محمود على كل حال بما كرر المواعظ والأذكار ولم ينزل بهم البوار إلا بعد الإعذار و الإنذار وهو قوله تعالى ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ ذكر إهلاك الماضيين وأوعد الحاليين [ب/160]

فقال⁴¹² وهو تقديره حجاج فيه معنى الإنكار أن أصمكم الله أعماكم وسد قلوبكم فلم يصل إليها فهم، قوله تعالى

⁴¹⁰ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّى عَفَوْا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ [الأعراف، 95/7]

⁴¹¹ في نسخة "ب" -: " فإذا هم مبلسون" ، صح هـ.

⁴¹² في نسخة "ب" "+": " أعلمهم"

﴿من إله غير الله يأتيكم به﴾ استفهام بمعنى النفي أي فلا إله سوى الله يأتي بالمأخوذ فإنه وجد به لهذا والفعل يدل على المفعول وهو كقوله "من كذب كان شراً له أي " فإذا لم تكن آلهتكم تقدر على ذلك والقدرة على ذلك والكمال لله ذي الجلال فا العدر في الإشراق و الضلال.

قوله تعالى ﴿انظر كيف نصرف الآيات ثم هم يصدفون﴾ انظر يا محمد كيف نبين لهم ونكرر لهم الشواهد على بطلان الشرك وعلى حقيقة الإسلام وهم يعرضون عنها أي عن تدبرها وقبولها وثم كلمة تعجيب.

قوله تعالى ﴿قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة هل يهلك إلا القوم الظالمون﴾ قال الحسن: بغتة أي ليلاً وجهرة أي نهاراً أي قل يا محمد أخبروني إن أتاكم عذاب الله فجأة من حيث لا تعلمون أو علانية من حيث تعلمون فلا يمكنكم أن تردوه عن أنفسكم فهلكنم به هل يكون ما نزل بكم من ذلك إلا هلاكاً نزل بقوم ظلموا أنفسهم بكفرهم برهم.

قوله تعالى ﴿وما نرسل المرسلين إلا مبشرين ومنذرين﴾ قال الكلبي: أي إلا مبشرين المؤمنين بالجنة ومنذرين الكافرين بالنار وليس إليهم إلا هذا وليس بأيديهم إنزال الآيات التي يقترحونها.

قوله تعالى ﴿فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾ أي فمن آمن بالله وأصلح أعماله فلا خوف عليهم بدخول النار ولا حزن بفوت الجنة وهذا من تبشيرهم.

قوله تعالى ⁴¹³ ﴿والذين كذبوا بآياتنا يمسه العذاب﴾ أي يصيبهم فلا يفارقهم. قوله تعالى بما كانوا يفسقون أي يخرجون من طاعة الله تعالى بالكفر وهذا من إنذارهم.

قوله تعالى ﴿قل لا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إني ملك إن اتبع إلا ما يوحى إلي﴾ ولما اقترح المشركون لعنهم الله على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات ما ليس في

[161/أ]

مقدور البشر أمر الله تعالى نبيه أن يخبر الكفار عن نفسه بهذه الجملة فقال: ﴿قل لهم لا أقول لكم عندي خزائن الله﴾ جمع خزينة وخزانة وهي نخزّن بحيث لا تناله الأيدي فلا أملك إنزال ما تقترحونه من الآيات أو آتيكم بكنوز

⁴¹³ في نسخة "ب" -: " وهذا من تبشيرهم قوله تعالى " ، صح هـ .

الأموال أو أفجّر لكم من الأنهار في الجنان كما قاتم لولا أنزل الله ملك فيكون معه نذيراً أو يلقي إليه كتر أو تكون له جنة ولا أقول إني أعلم الغيب فأخبركم بكل ما تسألون عنه ما لم يعلمنيه الله و أعلم الأمر إذا جئتمكم به انتم و أعلم عواقب الأمور.

وقوله تعالى ﴿ولا أقول إني ملك﴾ أقوى على ما لا يقواه البشر فأفهمكم على ما أريده منكم بقوّتي وإنما أنا عبد مريبوب بشر مثلكم اتبع ما يوحى إلي من ربي فأبلغكم وقيل لا أنزل نفسي فوق ما أنزلني الله تعالى فلا أقول عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا لي قوّة الملك بل أنا رسول من له الخزائن وله علم الغيب وله الملائكة وسائر الخلق معنى هذه الآية يرجع إلى شيء واحد هو التبرّئ عن العلم بالوقت الذي يأتيهم به العذاب الذي أنذروا به ويقول ليست عندي خزائن الله أي ما يخزنه من العذاب في الغيب أي لا يطلعني الله على ما خزنه من هذا ولست أعلم الغيب من نفسي فأخبركم به ولست ملكاً فأشاهد الملائكة إذا نزل العذاب من السماء ما يتبع من العلم إلا ما يأتيني به الوحي ولم يأتيني الوحي بوقت عذابكم وهذا كله جواب قولهم

﴿متى هذا الوعد إن كنتم صادقين﴾⁴¹⁴

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله:⁴¹⁵ ويحتمل أن يكون معناه لا أقول شيئاً من هذا ولو قلت عندي خزائن الله وأنا أعلم الغيب ولي قوّة الملك كان ذلك أشد لأتباعكم لي وطاعتكم لكن أقول أنا بشر مثلكم يوحى إلي ما اتبع إلى الوحي لتعلموا أي صادق في قولي محق في دعواي وتعلّقت الظاهرية بظاهرة في تفضيل الملك على البشر وليس لهم به متعلق لما قلناه أنّه أراد قوّة الملك في البطش والاختصاص بمشاهدة ما في السماء دون الفضل والقدر.

قوله تعالى ﴿قل هل يستوي الأعمى والبصير أفلا تتفكرون﴾ أي فأبصروا رشدكم بقبول إنذارني فإنه لا يستوي الأعمى عن الرشد والبصير بالرشد أفلا تتأملون بقلوبكم ما فيه رشدكم قال قتادة الأعمى

[ب/161]

⁴¹⁴ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ [الملك، 25/67]

⁴¹⁵ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 88/4.

والبصير الكافر والمؤمن وقال سعيد بن جبير ومجاهد: الضال والمهتدي وقال مقاتل:⁴¹⁶ أفلا تتفكرون أهما لا يستويان وقيل هذا استفهام بمعنى الأمر أي فتفكروا. وقال القشيري رحمه الله:⁴¹⁷ أي لا أخطئ خطي ولا أتعدي حدي ولا أثبت شيئا من ذات نفسي وما أتبع إلا أمر ربي.

قوله تعالى ﴿وأنذر به الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم﴾ أي خوف بالقرآن فقد سبق ذكره ما فرطنا في الكتاب من شيء الذين يخافون وهم المؤمنون إن الكفار المقترحين ليسوا بقابلين إنذارك فاصرف الآن إدامة الإنذار إلى المؤمنين الذين يخافون البعث والحساب والجزاء.

قوله تعالى ﴿ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع﴾ أي لا ناصر لهم عند الله ولا شافع إنما الشفعاء يشفعون بإذن الله فهو من الله تعالى في الحقيقة.

قوله تعالى ﴿لعلهم يتقون﴾ أي يتقوا في المستأنف ويثبتوا على الإيمان. وقال مقاتل:⁴¹⁸ هم الموالي وفقراء العرب ليس لهم من دون الله ولي قريب ينفعهم ولا شفيع في الآخرة يشفع لهم لعلهم يتقون المعاصي وهم جماعة يستؤمنون و يذكرون في الآية التي تليها.

قوله تعالى⁴¹⁹ ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم﴾ قيل وأنذر به الكل وإنما بشفع الذين يخافون كما قال إنما انت منذر من يخشاها تنذر من اتبع الذكر وخشي الرحمن بالغيب هدى للمتقين: ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع أي الكفار وكانوا يقولون هؤلاء شفعائنا عند الله ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وقال الذين اتخذوا من دونه أولياء .

قوله تعالى ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه﴾ قال مقاتل:⁴²⁰ نزلت في الموالي عمار وبلال وصهيب وخباب وسالم و حجاج وسعد بن مالك وسلمان الفارسي وعامر بن مسعود ونحوهم رضي الله عنهم وذلك بأن أبا جهل وأصحابه لعنهم الله قالوا: انظروا إلى هؤلاء الذين اتبعوا محمد من موالينا وخدمنا رذالة الناس

⁴¹⁶ تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل، 90/4.

⁴¹⁷ لطائف الإشارات، للقشيري، 460/1.

⁴¹⁸ تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل، 348/1.

⁴¹⁹ في نسخة "ب" -: "قوله تعالى"

⁴²⁰ تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل، 348/1.

وأوباش كل حي وذكروا ذلك لأبي طالب فقال أبو طالب لو طردت هؤلاء عنك لعل سراة قومك يتبعوك فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال السدي جاء الأقرع بن حابس

[162/أ]

وعيينة بن حصن فوجدا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع بلال وصهيب وخباب وناس من ضعفاء المسلمين فحقروهم فخلوا به فقالوا يجب أن تجعل لنا منك مجلساً تعرف العرب به فضلنا فإن وفود العرب تأتيك فنستحي أن ترانا مع هؤلاء العبد فإذا نحن جئناك فاطردهم عنك فإذا نحن فرغنا فاقعد معهم واكتب لنا بذلك كتاباً فدعا علياً ليكتب ونحن قعود ناهية فنزل جبريل عليه السلام بقوله جلّ وعلى ” ولا تطرد الذين “ الآية ثم ذكر الأقرع وعيينة فقال وكذلك فتننا بعضهم ببعض الآية وقال جبير بن نفير أن قريشاً أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا إن كنت أرسلت إلينا فاطردهم هؤلاء السقاط فنكون من أصحابك فركن إليهم فأنزل الله تعالى ﴿ وَإِنْ كَادُوا لِيَفْتَنُوكَ ﴾⁴²¹. وأنزل ” ولا تطرد الذين “ الآية ثم ذكر الأقرع وعيينة.

قال الكلبي قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاني الله تعالى عن طرد هؤلاء فقالوا اجعل لنا يوماً ولهم يوماً قال لا أفعل فقالوا اجعل المجلس واحداً وأقبل علينا وولّ ظهرك إليهم فأنزل الله تعالى ” واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم إلى قوله فرطاً “⁴²²

وقال أبو منصور رحمه الله:⁴²³ ذهب عامة الناس أهل التأويل إلى النبي صلى الله عليه وسلم هم بطرد هؤلاء فعاتبه الله تعالى في ذلك ولكنه بعيد سمح ينسبون للنبي صلى الله عليه وسلم ولا يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم يقرب الأعداء ويبعد الأولياء ولو فعل ذلك لوجه الكفرة عليه مطعناً يقولون يدعوا الناس إلى الإيمان به والتوحيد والإتباع له فإذا فعلوا ذلك وأجابوه طردهم وأبعدهم هذا لعمرى مدفوع في عقل كل عاقل ولكن يجوز أن يكون طلب

⁴²¹ وَإِنْ كَادُوا لِيَفْتَنُوكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَجِدُكَ خَلِيلًا [الإسراء، 73/17]

⁴²² وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا

قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا [الكهف، 28/18]

⁴²³ تأويلات أهل السنة للماتريدي ، 91/4.

ذلك منه أولئك فأتما أن يهيم هو بذلك فلا يجوز أن يكون هذا إبتداء تأديب وتعليم في صحبة أصحابه ومعاملتهم وإخبار عن عظيم قدرهم عنده، قوله تعالى ولا تطرد أي لا تبعد الذين يدعون رهم بالغداة والعشي.

قال ابن عباس رضي الله عنهما يدعون رهم بالصلاة المكتوبة وكذا قال الحسن وقتادة ومجاهد والضحاك وقال إبراهيم النخعي هو الذكر وقال الإمام أبو منصور رحمه الله بالغداة والعشي يشبه أن يكونوا يجتمعون إلى النبي صلى الله عليه وسلم في طرسا تمر

[ب/162]

والعشي فيسمعون منه ثم يفترون كما هو المعتاد من الاجتماع عند الفقهاء ويحتمل أن يكون المراد به الليل والنهار كما في قوله والضحي والليل إذا سجي، وجائز أن يكون أصحاب مكاسب يجتمعون عنده بالغداة والعشي ثم يفترون للكسب، وجائز أن يكون المراد به صلاة الغداة والعشي فإنه لا يشهدا إلا أهل الإيمان وأما أهل النفاق فكانوا يشهدون غيرهما في الصلوات.

قوله تعالى ﴿يريدون وجهه﴾ أي يطلبون بدعائهم وذكرهم وصلاتهم وعبادتهم رضاه.

قوله تعالى ﴿ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء﴾ فتطردهم فتكون من الظالمين أي أن حقائق أمور العباد إنما ترجع إلى الأعمال التي يحاسبهم الله تعالى عليهم يوم الحشر لا إلى حسب ورياسة وضعة ودناة بل الجميع سواء في حكم الله تعالى وإنما عليك اعتبار أحوال الناس في إيمانهم بك وكفرهم وهو كما أخبر عن نوح صلوات الله وسلامه عليه أن قومه قالوا ﴿أ نؤمن لك واتبعك الأرذلون﴾ قال وما علمي بما كانوا يعملون إن حسابهم إلا على ربي لو تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين⁴²⁴ و قيل أي أراد با الحساب الجزا فتطروهم جواب الجحد با الفاء و هو قوله و ما عليك فتكون من الظالمين جواب النهي با الفاء وهو تقديره و لا تطرد ان فعلت ذلك كنت وضعت التقريب و التباعد غير موضعها.

⁴²⁴قلوا أ نؤمن لك واتبعك الأرذلون، قال وما علمي بما كانوا يعملون إن حسابهم إلا على ربي لو تشعرون وما أنا بطارد المؤمنين [الشعراء، 111/26-113-114-112]

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ⁴²⁵ ويجوز أن أولئك لم يكونوا أهل الحكمة وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من وضع الحكمة في غير أهلها فقد ظلمها ومن منعها من أهلها فقد ظلمهم وقد ذكرنا معنى النهي عن هذا ونحوه أنه تعليم لغيره ويجوز أن يكون له وإن كان معصوماً لأن العصمة لا تزيل المحنة ولا تدفع النهي، وقال الإمام القشيري رحمه الله: ⁴²⁶ هذه وصية للنبي صلى الله عليه وسلم في باب الفقراء والمستضعفين وذلك لما قصد لهم لسان المعارضة واستدفاع فأعرض لهم من أخلاء الرسول مجلسه عنهم سكتوا متصدعين قلوبهم بين يدي الله تعالى داعين له بحسن الابتغال فتولى الحق سبحانه و خصومهم فقال

﴿ولا تطرد الذين يدعون رهم بالغداة والعشي يريدون وجهه﴾ لا تنظر إلى خرقهم على ظواهرهم وانظر إلى حرقهم في سرائرهم كانوا مستورين فشهروهم

[163/أ]

ولولا أنه سبحانه قال يريدون وجهه فشهد لهم بالإرادة وإلا فمن كان يتجاسر أن يقول أن مخلوقاً يريد الحق وقد تكلموا في الإرادة فأكثروا وتحقيقها إحتياج يحصل في القلب بسلب القرار من العبد حتى يحصل إلى الله فصاحب الإرادة لا يهدأ ليلاً ولا نهاراً ولا يجد ⁴²⁷ سكوناً ولا قراراً والمريد محمول كما قال قائلهم شعر ⁴²⁸ :

قطعت ليلي في مهمه لا أسداً أخشى ولا ذنباً

يغلبني شوقي فأطوي السرى فلم يزل ذو الشوق مغلوباً ⁴²⁹

وقيّد دعوتهم بالغداة والعشي بالإرادة لأنها من الأعمال الظاهرة وهي موقته وأدام إرادتهم فاستغرقت جميع أوقاتهم لأنها من الأحوال الباطنة وهي مؤبدة أصبحوا لا سول لهم من دنياهم ولا مطلوب لهم من عقابهم ولا هم لهم سولي حديث مولاهم.

⁴²⁵ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 92/4.

⁴²⁶ لطائف الإشارات، للقشيري، 475/1.

⁴²⁷ في نسخة "ب" +: "من دون رصوله إليه"

⁴²⁸ في نسخة "ب" -: "تم"

⁴²⁹ لطائف الإشارات تفسير، للقشيري، 476/1.

قوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا﴾، قال الحسن وقتادة أي ابتلينا وامتحنا بعض هؤلاء القوم ببعض فامتحنا الرؤساء منهم بالصبر على قرب منازل الضعفاء من النبي صلى الله عليه وسلم وامتحن الضعفاء بالصبر على الضعف والفقر وأذى الرؤساء وهو كقوله تعالى: ﴿وجعلنا بعضكم لبعض فتنة﴾⁴³⁰ ثم أخبر عما انكشف عنه هذه الفتنة وهو أن الفقراء والرؤساء اضطربوا وهو قوله تعالى ﴿ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا﴾ قال قتادة قال الوليد بن المغيرة والأسود بن عبد المطلب وعتبة وشيبة والأسود بن عبد الأسد والنضر بن الحارث وأبو جهل بن هشام⁴³¹ أهؤلاء من الله عليهم⁴³² من بيننا فأعطاهم الإيمان والتوحيد ولم يعطنا قال الكلبي كان الشريف منهم إذا نظر إلى الوضع قد آمن قبله حَيَّ أنفه ويقول قد سبقني إلى الإسلام ولم يسلم.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله⁴³³: ويحتمل قوله "أهؤلاء من الله عليهم من بيننا" بالحفظ والفهم يفهم هؤلاء منه ولا نفهم نحن، ويحتمل من الله عليهم من بيننا بالتقريب في المجلس وجعلهم متبوعين من بيننا بعد أن كانوا أتباعاً لنا.

قوله تعالى

[ب/163]

﴿هل يستوي الأعمى والبصير أفلا تتفكرون﴾ أي فاصبروا أرشدكم بقبول إنذاره فإنه لا يستوي الأعمى عن الرشد والبصير بالرشد⁴³⁴ ﴿أليس الله بأعلم بالشاكرين﴾: المطيعين لله الذين شكروا إنعامي بإرسال الرسول وإنزال الكتاب فهو أولى بإعطاء الإسلام ممن يرجع إلى حسب رفيع ومال كثير لا نقاد لا يرى ولا يؤمن بي، وقال الإمام القشيري

⁴³⁰ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ ب

بصيراً [الفرقان، 20/25]

⁴³¹ في نسخة "ب" +: "أ هؤلاء الفقراء و الضعفاء انعم الله"

⁴³² في نسخة "ب" -: "من الله عليهم"، صح هـ.

⁴³³ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 89/4.

⁴³⁴ في نسخة "ب" -: "هل يستوي الأعمى والبصير أفلا تتفكرون أي فاصبروا أرشدكم بقبول إنذاره فإنه لا يستوي الأعمى عن الرشد والبصير بالرشد"

رحمه الله: ⁴³⁵ وكذلك فتنا بعضهم ببعض أما الفاضل فليشكر الله وأما المفضول فليصبر يقال: سبيل المفضول على

لسان أهل الجنة الشكر ولا يتقاصر بشكره عن شكر الفاضل، قال قائل في معناه شعر:

أتاني منك سُبُّك لي فسبني أليس جرى بغيرك اسمي فحسبي

وقال آخر: وإن فؤاد أرحته لك شاكر وإنّ دماً أجرته لك حامد ⁴³⁶

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ﴾، وإذا أتاك المؤمنون بالقرآن وسائر الآيات من العرب والعجم والرؤساء والأتباع فأبدأهم بتحية السلام وقل سلاماً عليكم وهو الدعاء بالسلامة من الآفات كلها في الدين والنفس والمال.

قوله تعالى ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ﴾ أي وعذكم بالرحمة وعداً مؤكداً، ⁴³⁷ قوله تعالى ﴿أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءٌ يَبْهَلُهُ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي وخلف إنّه وفإنّه كلاهما بالكسر على الاستئناف فيها وعلى أخبار القول في الأول وقرأ عاصم وابن عامر وسهل ويعقوب بالفتح فيها ترجمة عن الرحمة أي كتب أنّه فأنّه وقرأ نافع وأبو جعفر أنّه بالنصب فإنّه بالكسر ووقع كتب علي الأول فا شاق الثاني وإن كلمة تأكيد وإنما كرر مبالغة في التأكيد ولأنه حال بين الأول وخبرها حائل فأعيدت في موضعها كما في قوله ﴿أَعْيِدْكُمْ اللَّهُ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ﴾ ⁴³⁸ والجهالة هي جهل عاقبة الأمر والتوبة الرجوع عن الذنب والإصلاح لتحقيق التوبة بإصلاح الأعمال وقيل هو قضاء الفوائت ورد المظالم.

[164/أ]

وقيل نزول الآية لما نزل.

قوله تعالى ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ قال الرؤساء: "اجعل لنا يوماً ولهم يوم نؤمن بك وتتبعك ونأتيك وكان النبي صلى الله عليه وسلم حريصاً على إسلام المشركين فشاور عمر رضي الله عنه في ذلك فأشار إليه بالإجابة

⁴³⁵ لطائف الإشارات، للقشيري، 476/1.

⁴³⁶ لطائف الإشارات، للقشيري، 477/1.

⁴³⁷ في نسخة "ب" -: "قوله تعالى"، صح هـ.

⁴³⁸ أَعْيِدْكُمْ أَنْكُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْكُمْ تُخْرَجُونَ [المؤمنون، 35/23]

فواعدهم أن يأتيهم يوماً فتهيئوا ولبسوا وتحملوا وتعطروا و تزينوا وزينوا الدار فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يقصدهم وقد قام الفقراء على الطريق في ثيابهم الرثة وقد جاء جبريل صلى الله عليه وسلم وتزينا بزيتهم فقال يا محمد إلى أين قال إلى الملاء من قريش واعدتهم رغبة في الإسلام فوضع يده على صدره فصرفه وقرأ عليه واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم الآية فانصرف وخجل عمر رضي الله عنه ودخل المسجد باكياً ففارق موضعه المعروف حياءً من رسول الله صلى الله عليه وسلم " ونزل في شأن عمر رضي الله عنه ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾ وقال عكرمة: وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا⁴³⁹ أي الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا رآهم بادئهم بالسلام وقال الحمد لله الذي جعل في أمي من أمري أن أبدأهم بالسلام، وقال أنس "أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجال فقالوا يا رسول الله إنا أصبنا ذنوبنا كثيرة عظيمة فسكت عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله جل جلاله هذه الآية، وقيل نزلت الآية في وحشي قاتل حمزة رضي الله عنه لما جاء يسلم كان يستحيي من الدخول على النبي صلى الله عليه وسلم لما جنى في حق عمه فأمره الله تعالى أن يبدأ بالسلام تسكيناً لقلبه وقال أهل المعنى السلام كلمة أمان فأمر الله النبي صلى الله عليه وسلم أن يبدأ بالسلام من أتاه للإسلام إثباتاً لأمانه عند إيمانه ولما قرب خروج النبي صلى الله عليه وسلم من الدنيا كان يهتم لانقطاع سلامه عن أمته فقبل له إن جبريل ينزل كل ليلة قدر مع الملائكة ويسلم على كل مسلم، وملك الموت وأعوانه إذا نزلوا لقبض روح المؤمن سلموا عليه. قال الله تعالى ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ﴾⁴⁴⁰، وفي القيامة تستقبل الملائكة المؤمنين فنقولون سلام عليكم طبتم ويقول الله تعالى بلا واسطة سلام عليكم أحبائي وأوليائي وذلك قوله تعالى

[ب/164]

﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾⁴⁴¹، وقوله تعالى ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصَلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمَجْرِمِينَ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وسهل ويعقوب وعاصم في رواية حفص "سبيل" بالرفع لأنها فاعلة وهي مؤنثة سماعاً.

⁴³⁹ في نسخة "ب-": "فقل سلام عليكم وقال عكرمة: وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا"، صح هـ.

⁴⁴⁰ الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ [النحل، 32/16]

⁴⁴¹ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ [يس، 58/36]

قال تعالى ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي﴾⁴⁴² ومعناه ولتظهر، وقرأ حمزة والكسائي وخلف وعاصم في رواية أبي بكر وحامد بياء التذكير وسبيل بالرفع وهو مذكر أيضاً في لغة بني تميم وقال تعالى ﴿إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا﴾⁴⁴³ " والتأنيث لغة أهل الحجاز والمدينة"⁴⁴⁴ والقرآن بهما، وقرأ نافع وأبو جعفر بقاء المخاطبة وسبيل المجرمين بالنصب على أنه مفعول ومعناه لتعلم يا محمد سبيل المجرمين يقول وكذلك نبين الآيات ونفتن البعض ببعض ونخاطبك معاملة الرؤساء والفقراء ليظهر أن كفر الكافرين لعنادهم للحق ومعنى الواو في قوله ولتستبين إضمار فعل قبله ثم العطف عليه تقديره ليظهر الحق ولتستبين سبيل المجرمين وفي آخره إضمار أيضاً ليستبين سبيل المجرمين من سبيل وسبيل المؤمنين وإنما حذف اختصاراً لوضوحه بدلالة الحال كما في قوله تعالى ﴿سَرَابِيلٌ تَقِيكُمُ الْحَرَّ﴾⁴⁴⁵ أي الحر والبرد، وقيل وكذلك نفصل الآيات أي كما فصلنا لكم الآيات في محاجة المشركين نفصل لكم الآيات في كل ما لكم حاجة في أمور الدين، وقيل في قوله ولتستبين سبيل المجرمين فتجتنبوه من سبيل المؤمنين فتلتزموه.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله:⁴⁴⁶ نفصل الآيات يحتمل تبين الآيات ما يعرف السامعون أنها آيات من عند الله غير مختصرة من عند الخلق ويحتمل⁴⁴⁷ أن الآيات⁴⁴⁸ ما يفصل بين المجرمين وبين المهتدين فيتبين سبيل هؤلاء. قوله تعالى ﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾⁴⁴⁹ قال بعض المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم إستلم بعض آهتنا حتى نؤمن بك فقال الله تعالى له ﴿قُلْ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ﴾ أي الأصنام والملائكة والشياطين والجن وأي إله آخر "تدعون من دون الله" أي تدعونه إلهاً وقيل أي تعبدون وقيل أي تدعونه في مهمات أموركم للإجابة، قوله ﴿تعالى قل لا أتبع أهواءكم﴾ أي في هذا

⁴⁴² قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي يُدْعُونَ إِلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (يوسف، 108/12)

⁴⁴³ فِي الْأَرْضِ يَغْيِرُ الْحَقُّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ [الأعراف، 146/7]

⁴⁴⁴ في نسخة "ب" -: " والمدينة"، صح هـ.

⁴⁴⁵ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ، كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ [النحل، 81/16]

⁴⁴⁶ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، 96/4.

⁴⁴⁷ في نسخة "ب" -: " نبين"

⁴⁴⁸ في نسخة "ب" -: " ما يعرف السامعون ويحتمل من الآيات"

⁴⁴⁹ قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِيَ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ [الغافر، 66/40]

وفي طرد الذين يدعون ربهم وفي كل شيء.

قوله تعالى ﴿قَدْ ضَلَلْتَ إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ أي لو فعلت ذلك لكنت ضللت طريق الحق وما أنا من المهتدين إلى طريق الحق وقال القشيري رحمه الله قل إني نهيته أن أصرح بالاعتراف بجميل ما خصصناك به من وجوه العصمة وأنواع النعمة وأخبرهم أنك في كنف الأنوار تتقلب وفي قبضة الصون تتصرف فلا للهوى عليك سلطان ولا لك عن محل التحقيق تباعد ولا عن الحضور غيبة.

قوله تعالى ﴿قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ﴾ وهي النبوة ونزول الوحي وقال الإمام القشيري رحمه الله⁴⁵⁰: يخبر أن ما يعبد هؤلاء ما يعبدون اتباعاً لهوى أنفسهم وهو يعبد الله تعالى اتباعاً للحجة والعقل بخلاف ما يتبع بالهوى يجوز أن يترك صاحبه ويتبع غيره وفيه تسفيههم على التعريض ولهذا قال قل لا أتبع أهواءكم وكذبتكم به. قال الزجاج: البيان والبينة واحد فكذلك ذكر وهو كقوله ﴿قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي﴾⁴⁵¹ بمعنى الأنعام، وقيل أي كذبتكم بمدلول البينة وقيل أي كذبتكم بما قد سبق ذكره.

قوله تعالى ﴿مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ﴾ أي من عذاب قال الله تعالى إن الحكم إلا لله أي ما القضاء إلا لله في إنزاله وتأخيريه وفي كل شيء يقص الحق أي يتم الحق وقيل يحكم بالحق ومعنى قوله تعالى ﴿إِن الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ﴾ مع أن القضاة لهم أحكام نافذة إن الحكم الذي يفصل الحق من الباطل على الحقيقة هو الله جل وعلا وقرأ ابن كثير ونافع وأبو جعفر وعاصم ﴿يَقْصُ الْحَقُّ﴾ بالصاد من قص يقص أي يخبر بالحق ولا خلف في وعده، قوله تعالى وهو خير الفاصلين أي الفاصلين بين عباده لأنه لا يخفى عليه الحق والصواب.

قوله تعالى ﴿لَوْ أَن عَندي مَا تَسْتَعْجِلُونَ﴾ أي من العذاب قال تعالى يستعجلونك بالعذاب، قوله تعالى ﴿لَقُضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ﴾ لأن الأمر بيني وبينكم بتعجيلي ذلك لكم والله أعلم بالظالمين فهو ينزل عليكم العذاب للوقت الذي بعلمه أردع وأنفع، قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت هذه الآية والتي قبلها في النضر

ابن الحارث

⁴⁵⁰ في نسخة "ب" +: "أني علي حجة"

⁴⁵¹ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِّن رَّبِّي فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا [الكهف، 98/18]

ورؤساء قريش كانوا يقولون آتينا بالعذاب الذي تعدنا وقام النضر في حطيم الكعبة وقال اللهم إن كان ما يقول نَجِدُ حقاً فأنتا بالعذاب فوقه⁴⁵² به يوم بدر قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في النضر ابن الحارث ثماني آيات ﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم﴾⁴⁵³ ﴿ويدعو الإنسان بالشر دعاءه بالخير﴾⁴⁵⁴ ﴿وقالوا ربنا عجل لنا قطناً﴾⁴⁵⁵ ﴿ويستعجلونك بالعذاب﴾⁴⁵⁶ ﴿ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة﴾⁴⁵⁷ ﴿قل لو أن عندي ما تستعجلون به﴾⁴⁵⁸ "أتى أمر الله" ⁴⁵⁹ ﴿سأل سائل بعذاب واقع﴾

وقال الإمام القشيري رحمه الله قل إن الله لن يغادري في معدّ التطلّب والتباس التخيّر ونفي ما اقتحمت به من التردد ولو أن عندي تعجيل ما طلبتم⁴⁶⁰ وأغواني عن كد الاستدلال ولوّح لي شمس الحقيق ولين تعينم في ظلمة الالتباس فليس عندي قدرة على إزالة ما منيتم به من التخيّر ونفي ما منحتم به من التردد ولو أن عندي تعجيل ما طلبتم لأجبتكم إلى ما سألتكم لكن المنفرد بالحكم الله الحميد لا يعارض فيما يريد، قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب مفاتيح جمع مفتاح بكسر الميم وهو "الإقليد" الذي يفتح وفي قوله ما إن مفاتيحه جمع مفتاح وهي الخزانة التي فيها المال تفتح وتغلق و تصل با الأمة الأولى ليس عندي علم وقت العذاب وعند الله مفاتيح الغيب أي عند الله مفاتيح الأشياء التي يفتح بها المغلق من الأمور التي يغيب علمها عن الخلق وقيل هو العالم بكل شيء من مبتداه إلى منتهاه.

قوله تعالى ﴿لا يعلمها إلا هو﴾ أي لا يعلم الأشياء على حقائقها جملة وتفصيلاً إلا هو وقال عطاء عنده مفاتيح الغيب ما غاب عنكم من الثواب والعقاب وما يصير إليه أمري وأمركم وروى ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي

⁴⁵² في نسخة "ب": "ذلك"

⁴⁵³ وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم، وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون [الأنفال، 33/8]

⁴⁵⁴ ويدع الإنسان بالشر دعاءه بالخير وكان الإنسان عجولاً [الإسراء، 11/17]

⁴⁵⁵ وقالوا ربنا عجل لنا قطناً قبل يوم الحساب [ص، 16/38]

⁴⁵⁶ ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده، وإن يؤمنا عند ربك كآلف سنة بما تعدون [الحج، 47/22]

⁴⁵⁷ ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة وقد خلت من قبلهم الأمثال، وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم، وإن ربك لشديد

العقاب [الرعد، 6/13]

⁴⁵⁸ أتى أمر الله فلا تستعجلوه، سبحانه وتعالى عما يشركون [النحل، 1/16]

⁴⁵⁹ سأل سائل بعذاب واقع [المعارج 1/70]

⁴⁶⁰ في نسخة "ب": "ونفي ما اقتحمت به من التردد ولو أن عندي تعجيل ما طلبتم"

صلى الله عليه و السلم أنه قال مفاتيح الغيب خمسة لا يعلمها إلا الله "إن الله عنده علم الساعة " الآية , قوله تعالى ﴿ ويعلم ما في البر والبحر ﴾ والعباد يعلمون أن ما في البحر ماء وحيثناً وفي البر رملاً وحصى وأشجار وأوراقاً وأغصاناً والله تعالى يعلم مقاديرها وظواهرها وبواطنها وما أودع فيها.

قوله تعالى

[166/]

﴿ وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما ما من شجرة في بر وبحر إلا وبها ملك موكل يكتب ما⁴⁶¹ يسقط من ورقها وقال كعب: وكل بها ملكان يكتب أحدهما ما يسقط منها ويكتب الآخر ما يطلع وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما يسقط من ورقة إلا يعلم كم انقلبت ظهر البطن إلى أن سقطت على الأرض وفي التأويلات قال بعض الحكماء ما من ورقة ونبات إلا وتقدر بثلاثة أشياء بالهواء والأرض والماء فلو اجتمع حكماء العالم لم يدركوا أن الورق والنبات كم مقدار ما يأخذ من الهواء وما يأخذ من الأرض أو ما يأخذ من الماء ولم يدركوا المعنى الذي به الحياة والتربية والله تعالى يعلم ذلك كله وكيف لا يعلم به أخذ ما أخذ به اجتمع وتضمن وترتبي قوله تعالى

﴿ ولا حبة في ظلمات الأرض ﴾ قال مجاهد أي في جوف الأرض وقال سعيد بن جبير ما من حبة إلا مكتوب عليها هذا رزق فلان.⁴⁶²

قوله تعالى ﴿ ولا رطب ولا يابس إلا يعلمها ﴾ وهذا للتعميم , قوله تعالى ﴿ إلا في كتاب مبين ﴾ هو اللوح المحفوظ وقال الإمام أبو منصور رحمه الله:⁴⁶³ أي هو المحفوظ كله عند الله ويحتمل أن يكون معناه في كتاب أو في تقدير وحكم وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو ما يكتب ليلة القدر أو ليلة البراءة من النسخ ويدفع للملائكة والا "لا" بعد إلا ليس للاستثناء بل للجمع بمعنى الواو فقولك: ما زيد إلا عند عمر في داره وقال الحسن: إنما ذكر هذه الأشياء في الوح ليعلم ابن آدم أن عمله أولى بالإحصاء لأنه للحساب والجزاء ونظير قوله ﴿ وعنده مفاتيح الغيب ﴾

⁴⁶¹ في نسخة "ب" -: " يكتب ما " ، صح هـ .

⁴⁶² في نسخة "ب" -: " قوله تعالى " ، صح هـ .

⁴⁶³ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، 100/4.

قوله ﴿إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁴⁶⁴ وكذا قوله له مقاليد السموات وعنده المفاتيح وله الخزائن وله الملك والعلم والتصرف وقال القشيري رحمه الله عنده مفاتيح الغيب فمن آمن بغيبه أسبل الله الستر على عبده، قوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل أي يميتكم وهو قوله تعالى ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾⁴⁶⁵ والتوفي في اللغة هو قبض الشيء على تمامه.

قوله تعالى ﴿وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ أي كسبتم وجوارح الصيد كواسبها، قوله تعالى ﴿وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾⁴⁶⁶

[ب/166]

من ذلك، والاجتراح الاكتساب قال تعالى ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ﴾⁴⁶⁷ والجوارح الأعضاء لأنها كواسب، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ليس فيه أنه لا يعلم ما جرحنا بالليل ولا أنه لا يتوفاها بالنهار فدل أن تخصيص الشيء في حال بالذكر لا يدل على سقوط ذلك في حالة أخرى قوله تعالى ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُم فِيهِ﴾ أي يوقظكم من منامكم في النهار.

قوله تعالى ﴿لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى﴾ أي ل يتم مدة الحياة، قوله تعالى ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ بالبعث بعد الموت. قوله تعالى ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ هذا وعد ووعد، قوله تعالى ﴿وَهُوَ الْفَاحِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ فسرناه في هذه السورة أي يصرفهم كيف يشاء من يقظة إلى نوم ومن نوم إلى يقظة ومن حياة إلى موت ومن موت إلى حياة لا كالأصنام التي اتخذوها آلهة وهي لا تضر ولا تنفع.

⁴⁶⁴ إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ [الفاطر، 38/35]

⁴⁶⁵ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ [الزمر، 42/39]

⁴⁶⁶ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُجِلَ لَهُمْ قُلْ أَجَلٌ لَّكُمْ الطَّيِّبَاتُ، وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَعَلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَآتَوْا اللَّهَ، إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ [المائدة، 4/5]

⁴⁶⁷ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مِّثْيَاهُمْ وَمَتَّعْنَاهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ [الجاثية، 45]

قوله تعالى ﴿ویرسل علیکم حفظة﴾ أي ملائكة كراماً كاتبين يكتبون أعمالكم وأقوالكم فيحفظونها عليكم ، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ⁴⁶⁸ ذكر إرسال الحفظة بعد قوله وهو القاهر ليعلم أن إرسالهم لم يكن الحاجة إلى ذلك لأن المحتاج لا يكون قاهر بل لحكمة وهو امتحان الحفظة بما أمرهم والله أن يمتحن عباده بما شاء وأخرى ليكون العباد على حذر وهو أبلغ من الزجر لأن من علم أن عليه رقيباً كان أجدر بالحوذر والنظر وإن كان يعلم أن الله تعالى يطلع عليه والحفظة هم كتبة الأعمال عند بعضهم وظاهر نظم الآية يدل أنهم هم الذين يحفظون أنفاس الخلق ويقدرونها إلى وقت قضائها ثم يقبضون الروح ويدل عليه ما بعده وهو قوله تعالى ﴿حتى إذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا وهم لا يفرطون﴾ أي قبضت روحه الملائكة أي ⁴⁶⁹ أرسلنا غير هؤلاء أعوان ملك الموت وقال ﴿قل يتوفاكم ملك الموت﴾ ⁴⁷⁰ أي هو الموكل به وحده وهو الذي يلي ذلك وهؤلاء يعينونه قال تعالى ⁴⁷¹ ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها﴾ ⁴⁷² ⁴⁷³ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: توفته رسلنا قبضه ملك الموت وأعوانه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب وهم لا يفرطون ، قال ابن عباس رضي الله عنهما: لا يؤخرونه طرفة عين ومعناه في اللغة لا يقصرون والمراد به لا يقدمون ولا يؤخرون.

قوله تعالى

[167/أ]

﴿ثم رَدّوا إلى الله مولاهم الحق﴾ أي رَدّ المتوفون رَدّ الملائكة وقيل رَدّ الله تعالى بالبعث والحشر، ⁴⁷⁴ قوله تعالى مولاهم أي مالكمهم الحق لا كموالي الديني المتغلبين وإن جعل هذا حق الكفار فقوله مولاهم مع قوله وإن الكافرين لا مولي لهم وإن المولى ههنا هو المالك والسيد وهناك هو معين وناصر ، قوله تعالى ألا له الحكم أي ينفذ

⁴⁶⁸ تأويلات أهل السنة، للماتريدي، 106/4.

⁴⁶⁹ في نسخة "ب" -: "أي "

⁴⁷⁰ قُلْ يَتَوَفَّاكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ [السجدة، 11/32]

⁴⁷¹ في نسخة "ب" -: "قوله تعالى " ، صح هـ.

⁴⁷² في نسخة "ب" +: "أي هو المقدر ذالك "

⁴⁷³ الله يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ، إِنَّ فِي ذَٰلِكَ

لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَبِرُونَ [الزمر، 42/39]

⁴⁷⁴ في نسخة "ب" -: "قوله تعالى " ، صح هـ.

حكمه لا حكم غيره فيه ، قوله تعالى وهو أسرع الحاسبين أي الرد إليه للحساب والجزاء ولا يشغله حساب أحد عن حساب غيره ولا يكون في لبس ولا يدخل فيه غلط ولا من العبد لحاح فيسرع حسابهم ويجعل جزاءهم ، وقال القشيري رحمه الله ردهم إلى نفسه وما غابوا عن قبضته لحظة ولا خرجوا عن مشيئته خطرة ولا لقطة والرد إلى من ربك خير من "البث" مع أدائك.

قوله تعالى ﴿ قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر ﴾ استفهام بمعنى النفي وظلمات البر والبحر شداؤها ويقال اليوم الذي فيه شدة يوم مظلم ويوم ذو كواكب ويجوز أن يراد بها عين الظلمات فقد يقع في البر والبحر في السفر ، قوله تعالى ﴿ تدعونه تضرعاً وخفية ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما علانية وسراً وقال الحسن البصري التضرع ما يرفع به الصوت والخفية ما يُدعى سراً ، أي ﴿ لن أنجيئنا من هذه لنكونن من الشاكرين ﴾ أي يقولون هذا وأضرر فيه هذه الدلالة تدعونه على ذلك وقرأ أهل المدينة أبو عمرو أنجيئنا خطاباً بالله تعالى والباقيون "لن أنجانا بالألف ، أي أنجانا من هذه الظلمات ، وقال ابن عباس رضي الله عنهما من هذه الأهوال والكربات لنكونن من الشاكرين المؤمنين المؤدين شكر الله على نعمه بطاعته ، قوله تعالى ﴿ قل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ﴾ أي إسألهم من ينجيهم منها فإذا أقرؤا بذلك فقل هو كما قلتم الله ينجيكم من تلك الظلمات فتهدوا للطريق وهو ينجيكم ، قوله تعالى ومن كل كرب أي غم يأخذ بالنفس وكذلك الكربة ، قوله تعالى ثم أنتم تشركون أي لا تخلصون حين تتخلصون ولا تشكرون بل تشركون.

قوله تعالى

[ب/167]

﴿ قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذاباً من فوقكم ﴾ أي أن الذي قدر على إنجائكم هو قادر على إهلاكهم بأنواع العذاب إن شاء بعث عليكم العذاب من فوقكم بالطوفان والصواعق والقذف بالحجارة والريح والصيحة⁴⁷⁵ ﴿ أو من تحت أرجلكم أو يليكم ﴾⁴⁷⁶ وهو الخسف والزلزلة والإغراق أو يلبسكم شيعاً أو يخلط فرقاً وأراد به الأهواء المختلفة.

⁴⁷⁵ في نسخة "ب" -: " قوله " ، صح هـ .

قوله تعالى ﴿وَيَذِيقُ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾ يسلط بعضهم على بعض بالقتل وقال مجاهد عذاباً من فوقكم السلاطين الظلمة، ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ العبيد السود وفي تأويلات الإمام أبي منصور رحمه الله قال أبو بكر بن كيسان الآية في مشركي العرب لأن الآيات التي قبلها وبعدها فيهم والسورة في حاجة المشركين وقال أبي بن كعب هي في أهل الإسلام وقد جاء اثنان بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ألبسوا شيعاً وأذيق بعضهم بأس بعض وبقي اثنان لا بد واقعتان وقال الحسن: اثنان من أهل الإسلام الأهواء المختلفة والقتل واثنان من أهل الشرك من أهل الكتاب وهما الخسف في الأرض والحجارة من السماء.

وقال في قوله ﴿إِنْ يَبْعَثْ عَلَيْكُمْ عَذَاباً مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ يحتمل إسقاط السماء عليهم ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ طي الأرض من تحتكم وخسفكم الآية وروي أن خباب بن الأرت قال >>رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة يصلي فلما فرغ قلت له وقت الصبح لقد رأيتك تصلي صلاة ما رأيتك تصلي مثلها قال أجل إنها صلاة رغبة ورهبة سألت ربي فيها ثلاث فأعطاني اثنتين وذوى عني واحدة سألته أن لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها وسألته أن لا يرسل عليهم السنة فتقتلهم جوعاً فأعطاني وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم شديد فزواها عني>>⁴⁷⁷

وقال الكلبي لما نزلت هذه الآية شقت على النبي صلى الله عليه وسلم مشقة شديدة فقال يا جبريل ما بقي أمتي على ذلك قال ⁴⁷⁸ إنما أنا عبد مثلك فادع ربك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ وصلى وسأل ربه

[168/أ]

ان لا يبعث على أمتة عذاباً من فوقهم ولا من تحت أرجلهم ولا يلبسهم شيعاً ولا يذيق بعضهم بأس بعض فنزل جبريل وقال إن الله سمع مقالتي وإنه أجارهم من خصلتين ولم يجرهم من خصلتين، أجارهم ألا يبعث عليهم عذاباً من فوقهم ولا من تحت أرجلهم ولم يجرهم أن يلبسهم شيعاً ويذيق بعضهم بأس بعض وقال يا جبريل فما بقي أمتي قال سل الله لأمتك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوضأ وصلى وسأل ربه فنزل جبريل فقال إن الله تعالى يقول إنا أرسلنا من قبلك رسلاً إلى قومهم فصلتكم مصدقون وكذبهم مكذبون ولم يمنعنا أن يبتلي الذين زعموا أنهم مؤمنون

⁴⁷⁶ في نسخة "ب": "أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ" ، صح هـ .

⁴⁷⁷ الكشف والبيان عن تفسير القرآن ، لأبي إسحاق أحمد بن إبراهيم النعالي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، هـ 2001، 4

156/.

⁴⁷⁸ في نسخة "ب": " فقال "

ببلاء من بعد أنبيائهم لنعرف منهم صدقهم من كذبهم ثم نزل ﴿ "ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا" 479
الآية.

روى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: >> قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بين يدي الساعة
هرجاً قلنا وما الهرج قال القتل والكذب ثلاث مرات فقلنا 480 >> يا رسول الله أكثر من قتلنا الكفار فوالله إنا لنقتل في
العام الواحد كذا وكذا قال ليس بقتلكم الكفار ولكن قتل يكون بينكم يا معشر أهل الإسلام حتى يقتل الرجل جاره
وصاحبه وأخاه وأباه قلنا يا رسول الله ومعنا عقولنا وفينا كتاب ربنا قال ينتهب عقول أكثر أهل ذلك الزمان حتى يروا
أنهم على شيء وليسوا على شيء. 481

قوله تعالى ﴿انظر كيف نصرف الآيات لعلهم يفقهون﴾ أي كيف نورد عليهم المواعظ المختلفة في بيان الحق
وإجابة الدعاء والإنجاء من الظلمات وتصريف الليل والنهار والأمر والنهي والوعد والوعيد من أول السورة إلى ههنا
ليستيقظ هؤلاء المشركون منها بطلان قولهم وتناقض مذاهبهم.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: 482 ﴿ويذيق بعضكم بأس بعض﴾ لا طعم أدوى من طعم الانسان إن
شتت في الولاية والمحبة وإن شئت في العداوة والبغضة فمن ثني بالمعصية مع أشكاله ينقص عليه عيشه في الدنيا ومن
ثني بمحبة أمثاله تكدر عليه حاله من المولى ومن صانه الله عن الخلق فهو المحفوظ المعافى.

[ب/168]

قوله تعالى ﴿وكذب به قومك وهو الحق﴾ قال الحسن والسدي أي بالقرآن ، و قيل 483 قوله تعالى وهو الحق أي
الصدق والكائن ، قوله تعالى ﴿قل لست عليكم بوكيل﴾ أي بحافظ أعمالكم حتى أجازيكم عليها بل يجزيكم بما الله
قال الحسن وقيل قل لست عليكم بمسلط أمنعكم جيرا أن تكفروا بل إلى الدعوة والتبليغ وقال ابن عباس رضي الله
عنهما نسخها قوله تعالى فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقيل ﴿لست عليكم بوكيل﴾ أملك تصرفكم إلى ما أريد

479 ألم أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَلَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ [العنكبوت، 102/29]

480 كثر العمال في سنن الأقوال والأفعال ، للهندي ، 569/14.

481 تحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة ، للبوصيري ، 25/8.

482 لطائف الإشارات، للقشيري، 481/1.

483 في نسخة "ب+": " أي تصريف الآيات "

وأنقلكم عن أهوائكم، قوله تعا ﴿لَکُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٌّ﴾ أي لكل خبر استقرار وموضع استقرار فأن اللفظة تصلح

للمصدر والمكان ومعناه لكل خبر قرار على غاية ينتهي إليها فيتبين حينئذ صدقه من كذبه وحقه من باطله.

قوله تعالى ﴿وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ حقيقة خبر ما كذبتكم به وهي كلمة وعيد فقيل أنهم علموا ذلك يوم بدر

ويجوز أن يكون بعض وعيدهم يتحقق⁴⁸⁴ كله يومئذ وقيل لكل وعد ووعد من الله وقوع واستقرار وسوف تعلمون

إذا نزل وهو كقوله تعالى ﴿لَتَعْلَمَنَّ نَبَاهُ بَعْدَ حِينٍ﴾⁴⁸⁵ وقوله ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ﴾⁴⁸⁶

وقال الحسن أي لكل عمل جزاء فمن عمل خيراً جوزي به الجنة ومن عمل سوءاً جوزي به النار وسوف

تعلمون يا أهل مكة، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله:⁴⁸⁷ يحتمل أن هذه وصلة قوله لست عليكم بوكيل، لكل نبأ

مستقر أي لم أسلط على قتالكم الآن لكل نبأ مستقر في أن أغنم أموالكم وأسبي ذراريكم إذا ورد الأمر بالقتال.

قوله تعالى ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ أي حتى

يكون خوضهم في غير القرآن، قوله تعالى ﴿وَإِنَّمَا يَنْسِيكَ الشَّيْطَانُ﴾ بعد النهي فلا تقعد معهم، ﴿فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ

الذِّكْرِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ أي المشركين فقم إذا ذكرت قال ابن عباس رضي الله عنهما ولما قدم رسول الله صلى الله

عليه وسلم المدينة جعل⁴⁸⁸ المنافقين إذا رأوا المسلمين جلوساً أتوهم فجلسوا معهم ثم

[169/أ]

استهزأوا برسول الله صلى الله عليه وسلم وآذوهم فنزل عليه بالمدينة وقد نزل عليكم في الكتاب أي بمكة أن إذا سمعتم

آيات الله أي القرآن يكفر بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم إن رضيتم

بخوضهم إشارة إلى هذه الآية .

⁴⁸⁴ في نسخة "ب" +: " في الآخرة أي "

⁴⁸⁵ وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَاهُ بَعْدَ حِينٍ [ص، 88/38]

⁴⁸⁶ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ، يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا بِالْحَقِّ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ

فَتَعْمَلُ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ، قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ [الأعراف، 53/7]

⁴⁸⁷ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 117/4.

⁴⁸⁸ في نسخة "ب" -: " المدينة جعل "، صح ه .

﴿وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء﴾ ولما كان قوله و إذا رأيت خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته رد الكلام إليهم فقال وما على الذين يتقون الكفر والمعاصي من حساب الكفار والخائضين من شيء، وقوله تعالى ﴿ولكن ذكرى لعلهم يتقون﴾ قال الحسنو الفرى والزجاج ولكن عليهم أن يذكروهم ذكرى أي يعظوهم، وقيل أي يعرضون ذكر لأمر الله قوله تعالى لعلهم يتقون أي لعل الخائضين يتقون الدوائر على الخوض وقيل أي ليذكروهم أن خوضهم يسوءهم ليتقوا مساءهم وقيل أي وذكرى للمؤمنين ليدوموا على تقواهم وقيل هذه الآية متصلة بقوله وهو أسرع الحاسبين لتتقوا المعاصي.

قوله تعالى ﴿وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً﴾ وغرهم الحياة الدنيا﴾ فذكر به يتصل بقوله ولكن ذكرى ويبين أن التذكير أن يجب بالقرآن وهو كقوله تعالى ﴿فذكر بالقرآن من يخاف وعيدي﴾⁴⁸⁹ وذر "أي اترك حاجة هؤلاء بإيراد الحجج عليهم لأنها إنما تنفع لمن تدبر وتفكر وطلب الحق بدلائله الخائضون اتخذوا دينهم عبثاً لا يقصدون طلب الحق ولا يطلبون دلائله ولا يتفكرون في ميعاد ولا جزاء ولا حساب.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله:⁴⁹⁰ ويحتمل التقديم والتأخير وذو الذين اتخذوا الله واللعب دينا حتى لا يفارقون ذلك⁴⁹¹ ويحتمل اتخذوا دينهم ما هو به الأنفس ودعتهم إليه الشياطين ومن فعل ذلك فهو عابث لآعب ﴿وغرهم الحياة الدنيا﴾ أوهمهم الشيطان أن ما أعطوا فيها من رياسة على الضعف ووسع لهم فيها في الرزق وأطيل لهم في البسطة إنما هو لكرامتهم على الله ويجوز أن يكون قوله ﴿وذو الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً﴾ وعيدا كقوله ﴿ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون﴾⁴⁹² وذكر به أي عظم بالقرآن وقيل خوف بالحساب وقد سبق ذكره.

[ب/169]

قوله تعالى ﴿أن تبسل نفس﴾ أي خوف الإيسال وقيل أي لئلا تبسل كما قال يبين لكم أن تضلوا وتبسل قال الفراء:⁴⁹³ أي ترهقان وقال الحسن ومجاهد والسدي أي تسلم للهلكة وقال قتادة تحبس وقال ابن عباس رضي الله

⁴⁸⁹ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ [ق، 45/50]

⁴⁹⁰ تأويلات أهل السنة للماتريدي ، 120/4.

⁴⁹¹ في نسخة "ب" +: " ذلك اتخذ في الأرض "

⁴⁹² ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهُمْ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ [الحجر، 3/15]

عنهما أن تفضح وقال الضحاك: تنضج وتحرق وعن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية تهلك وظاهره عند أهل اللغة

تسلم للهلكة و قال عوف بن احوص الحلبي شعر: ⁴⁹⁴

وأبالي نبي بغير حرم بغوناه ولا بدم مراق ⁴⁹⁵

أي إسلامي قوله تعالى ⁴⁹⁶ ﴿بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِي وَلَا شَفِيعٌ﴾ أي للنفس ولي ينصرها ولا شافع يستوهب ذنوبها، وقوله تعالى ﴿وإن تعدل كل عدل لا يؤخذ منها﴾ أي وإن تفد كل فدية لا تقبل ⁴⁹⁷ أولئك الذين ألبسوا بما كسبوا أي أولئك الخائفون الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً ارتكبوا وأسلموا للهلكة وفضحوا وحبسوا بما كسبوا من الشرك والخوض في الباطل والمعاصي.

قوله تعالى ﴿لهم شراب من حميم﴾ أي ماء حار شديد الحرارة يصهر به ما في بطونهم ويقطع أمعاءهم قوله تعالى ﴿وعذاب أليم﴾ أي وجيع بما كانوا يكفرون أي بكفرهم وقيل لهم شراب من حميم بما شربوا من القهوات وعذاب أليم بما نالوا من الشهوات. وقال الإمام القشيري رحمه الله: ⁴⁹⁸ في قوله تعالى ﴿وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء﴾ أي من كان نقي الثوب عن ارتكابه الآثام كان بمعزل يوم النشر عن ملاقات تلك الآلام وهو كقوله ﴿وذو الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً﴾ أي وكلهم إلى ما اختاروا فإننا اعتدنا لهم من خفي المكر ما إذا أحللنا بهم كسرنا عليهم خمار الغفلة وكشفنا عنهم خمار الوهم والجهلة قوله تعالى ﴿قل أ تدعون من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا﴾ أي أطلب النجاح ممن لا يملك لنا نفعاً ولا ضرراً وهي الأصنام وقيل أي انعقد من قوله تعالى: "ضل من تدعون..." ⁴⁹⁹ الآية ويرجع إلى قوله تعالى في "إني نهيته أن أعبد الذين تدعون من دون الله" والأقرب إلى قوله تعالى

⁴⁹³ معاني القرآن، لأبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الدبلي الفراء، المحقق: أحمد يوسف النجاشي / محمد علي النجار / عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية، مصر، 339/1.

⁴⁹⁴ في نسخة "ب" -: " شعر"

⁴⁹⁵ تاج اللغة وصحاح العربية، لإبن حماد إسماعيل الجوهري، المحقق: محمد زكريا يوسف، دار العلم للملايين، بيروت، 1990، 320/5.

⁴⁹⁶ في نسخة "ب" -: " تعالى "، صح هـ.

⁴⁹⁷ في نسخة "ب" +: " منها قوله تعالى "

⁴⁹⁸ لطائف الإشارات، للقشيري، 482/1.

⁴⁹⁹ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَهُهُ فَلَمَّا رَجَعْتُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا [الإسراء، 67/17]

"ليس لها من دون الله ولي ولا شفيع" وكان الكفار لعنهم الله يتخذون الأصنام أولياء وشفعاء وقيل لا ينفعنا إن أطعناه ولا يضرنا إن عصيناه، قوله تعالى ﴿ونرد على أعقابنا بعد إذ هदानا الله﴾ عطف على الأول والاستفهام بمعنى الإنكار قال المبرد⁵⁰⁰ إذا قلت رد على عقبه فمعناه جاء لينفذ فسُدَّ سبيله وقيل أي نُرَد عن ديننا ونرجع إلى ورائنا وهو عبارة عن الأدبار والخيبة و دمار وهو كقوله نكص على عقبيه.

قوله تعالى ﴿بعد إذ هदानا الله﴾ إلى الدين الحق،⁵⁰¹ كالذي استهوته الشياطين أي جرّته إلى المهادي وهي المساقط والمهالك كما يقال استدلتته واستغوته أي جرّته إلى الذل والغواية وقرأ حمزة استهواه لتقدم الفعل أي إن فعلنا كذلك كنّا كرجل ذهب به الشياطين في الفلاة فتحرّر أن لا يهتدي لطريق يخلص منه ويأمن به السقوط وذلك قوله تعالى ﴿في الأرض حيران﴾، قوله تعالى ﴿في الأرض حيران﴾ له أصحاب يدعونه إلى الهدى اتينا أي لهذا الرجل أصحاب مشفقون عليه يريدون به الخير يدعونه إلى الصراط المستقيم فيقولون "اتينا" أضمر القول بدلالة "يدعونه" على ذلك أي يقولون له دع طريق الضلال وعد إلينا.

قوله تعالى ﴿قل إن هدى الله هو الهدى﴾ أي الطريق الذي هدا الله إليه فهو المستقيم أي الطريق المستقيم

قوله تعالى

﴿وأمرنا لنسلم لرب العالمين﴾ أي منتقاد له ونسلم أنفسنا إليه وهو خالق العالمين وحافظهم ومدير أمورهم .

قوله تعالى : ﴿وأن أقيموا الصلاة واتقوه﴾ أي وقيل لنا ذلك وهو عطف على قوله لنسلم باعتبار المعنى فإن تقديره قوله أمرنا لنسلم أي قيل لنا أسلموا فيجوز أن يعطف عليه وأقيموا الصلاة أي تذللوا له بالعبادة واتقوه ولا تخالفوا أمره أيها العادلون بالله قال الكلبي نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر وقد دعا أباه في حال كفره إلى دين آبائه.

⁵⁰⁰ المبرد أبو العباس محمد بن يزيد، ولد 210هـ وتوفي 286هـ أحد العلماء الجهابذة في علوم البلاغة والنحو والنقد عاش في العصر

العباسي.

⁵⁰¹ في نسخة "ب" +: "قوله تعالى "

وقال ابن عباس والسدي⁵⁰² هو مثل من يدعوا إلى الكفر كضلال في الطريق يدعونه الغيلان إلى المفاوز

باسمه ونسبه وأصحابه يدعونه إلى الطريق السوي

[ب/170]

فإن اتبع القول هلك وإن أجاب أصحابه اهتدى قال القشيري رحمه الله أي قل يا مُجِدُّ أنوثر الضلال على الهدى بعد طلوع شمس البرهان وندع الطريقة المثلى بعد ظهور البيان وترك عقبة الجنة وقد نزلناها ونطلب متبوءاً في النار . وقد كفيناها إن هذا بعيد من العقول محال من الظنون وكيف يساعد اتباع الشياطين من وجد الخلاص من صحبتهم وأبصر الغي في صفتهم "وأن أقيموا الصلاة واتقوه" أمرنا بملازمة الصلاة وهي في محل المناجاة ولسان تعود نجوى الشيطان⁵⁰³ ينطلق لمناجاة الرحمن.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾ أي للحق ولم يخلقها باطلاً وقيل لمنافع العباد ولاستيلاء الشكر منهم، قوله تعالى : ويوم نقول كن فيكون متصل بقوله ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَاتَّقُوا﴾ يوم أو هذا إبتداء و لأضمر منه واحد أو يوم يقول لذلك اليوم كن فيكون أي يكونه سريعاً.

قوله تعالى ﴿قوله الحق وله الملك﴾ قوله الحق " مبتدأ وخبر وله الملك كذلك كلاهما كلامان تامان مطلقان وقيل هذا يتصل بالأول ويوم يقول كن فيكون يوم القيامة يكون قوله الحق والحق أن يتحقق قوله الصدق ويقع حكمه الفصل وله الملك يومئذ كما قال ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾⁵⁰⁴ ، قوله تعالى ﴿يوم ينفخ في الصور﴾ و هو تقدير ، قوله ﴿ويوم يقول كن فيكون﴾ وقوله "عالم الغيب والشهادة" هو موصول بقوله ﴿وهو الذي خلق السموات والأرض بالحق﴾ وهو عالم الغيب والشهادة أي عالم ما غاب علمه عن الخلق ويحتمل عالم السر والعلانية ، قوله تعالى وهو الحكيم المصيب في أفعاله وأقواله في الإمامة والإحياء والإيجاد،⁵⁰⁵ قوله تعالى الخبير بأعمال عباده ظاهرها وباطنها والعالم بجزائها وقال القشيري رحمه الله في الآية أي لا يُعتَصَص على قدرته حدوث مقصود ولا يتقاصر حكمه عن تصريح موجود.

⁵⁰² السدي إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة حدث عن أنس بن مالك وعن ابن عباس رضي توبي رحمه الله سنة 127هـ.

⁵⁰³ في نسخة "ب" +: "متي"

⁵⁰⁴ يَوْمَ هُمْ تَارِزُونَ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ [الغافر، 16/40]

⁵⁰⁵ في نسخة "ب" +: "و الأبناء"

قوله تعالى ﴿ وَإِذَا قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ﴾ أي اذكر لهؤلاء العادلين برهم قصة إبراهيم وهو أبو العرب وهو

أولى الناس بالافتداء به

[171/أ]

لأنهم ذريته ولهم مفاخرتهم إذ قال لأبيه آزر منكراً عليه معجباً منه ، قوله تعالى أتنخذ أصناماً آلهة أي تجعل الأصنام معبودة لك تعتقدها آلهة.

قوله تعالى ﴿ إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ بعبادتكم ما دون الله تعالى ومن قال أن اسم والد إبراهيم "تارخ"⁵⁰⁶ في الروايات المشهورة ومن قال أن اسمه "آزر" يجوز أن يكون له اسمان أو أحدهما اسماً والآخر لقباً له عرف به فينسب إليه ومن قال "آزر" بالرفع وهو في بعض القراءات وله وجوه قيل هو نداء بمعنى يا آزر ، وقيل معناه يا شيخ وقيل معناه يا "عوج" أي معوج عن الدين وقيل على قراءة النصب اسم صنم لهم وتقديره أعبد آزر وتتخذ أصناماً آلهة وقال وهب "هو إبراهيم بن تارخ بن ناحور بن أشرع بن ارغوبن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفخشد بن سام بن نوح. وفي التوراة شاروع مكان أشرع ، قوله تعالى ﴿ وَكَذَلِكَ نَرَى إِبْرَاهِيمَ مَلِكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ قيل كما أريناه ضلال أبيه وقومه حتى قال ﴿ إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ أريناه ملكوت السموات والأرض ونري مستقبل بمعنى الماضي كما في قوله ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْهِ ﴾⁵⁰⁷ أي وإذ قلت ، وقيل أي وكما أريناك ملكوت السموات والأرض والآيات كذلك أرينا إبراهيم ، وملكوت بمعنى الملك وهو السلطان وتقديره ملكوتنا في السموات والأرض.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: عُرج بإبراهيم فرأى عبد على فاحشة فدعا عليه فأهلكه الله ثم رأى آخر فدعا عليه فقال الله يا إبراهيم اكفف دعوتك عن عبادي فإن عبدي بين خلال ثلاث إما أن أخرج منه ذرية طيبة أو يتوب فأغفر له أو النار من وراءه أو ما علمت أن من أسمائي الحليم ، وقال مجاهد فرجت له السموات السبع فنظر إلى

⁵⁰⁶ شعب الإيمان، لأبي بكر البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الحُسُورُجُردِي الحِراساني، تحقيق: مختار أحمد الندوي،

صاحب الدار السلفية بيومباي - الهند، الناشر: مكتبة الرشد للنشر، 2003، 514/2.

⁵⁰⁷ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتُ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولٌ [الأحزاب، 37/33]

ما فيهن ,وقال الضحاك أقيم على صخرة وفتحت له السموات فنظر إلى ملك الله تعالى حتى نظر إلى مكانه وفتحت له الأرض حتى نظر إلى أسفل الأرضين وذلك قوله تعالى "وآتيناه أجره في الدنيا " أُرِي مكانه في الجنة ,وقال قتادة أراه الله تعالى ملكوت السموات والأرض

[ب/171]

الشمس والقمر والنجوم وملكوت الأرض والجبال والأشجار والابحار والشمس والقمر والنجوم وقيل نظر في المصنوعات فرأى ما فيها من الدلالة على الله تعالى والشهادة له بالحكمة والتعالي عن الأنداد والأصداد وإبطال أن يعتدل به شيء سواه.

قوله تعالى ﴿وَلْيَكُونِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي ليكون من المؤمنين بإدارة الملكوت وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ⁵⁰⁸ الإيقان بالشيء هو العلم بحقيقته بعد النظر والاستبدال فيه ولذلك لا يوصف الله تعالى باليقين ,ثم ليس هذا دلالة الشك في الابتداء والجهل للحال لكن لبيان إيقاع العلم له ابتداء بهذه الدلائل كقوله ﴿رفع السموات بغير عمد﴾ هذا رفعاً عن موضع قوله ﴿ليخرجكم من الظلمات إلى النور﴾ ليس هذا إخراجاً من إدخال, وقوله ﴿إني تركت ملة قوم﴾ ليس هذا تركاً بعد الشرع بل هذا كله إثبات ابتداء فكذا هنا ,قوله تعالى "فلَمَّا جَنَّ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا. قَالَ هَذَا رَبِّي. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ عَنْهُمَا: ⁵⁰⁹ إن إبراهيم ولد في زمن نمrod بن كنعان بن كوش بن حام بن نوح وكان جباراً وكان له كهّان يخبرونه بما يكون في الأرض فقالوا إنه يولد في هذه السنة غلام يفسد آلهة الأرض ويدعو الناس إلى غير دينهم ويكون هلاك ملكك على يده وقيل أنهم وجدوا ذلك في كتب الأنبياء وقيل قالت المنجّمة ذلك وقيل إن نمrod رأى ذلك في المنام فهاله وقال الأمر في هذا أن يعزل الرجال عن النساء وننظر كل حيلة في مملكتي فإذا ولدت غلاماً قُتِل وإن ولدت جارية تركت إلى أن تمضي هذه السنة التي قُتِلتم, فَعَمَدَ فعزل الرجال عن النساء وجعل على كل عشرة رجلا فإذا طهرت امرأة حيل بينها وبين زوجها إلى أن تحيض فرجع آزر أبو إبراهيم إلى أهله فوجد امرأته قد طهرت من الحيض فوقع عليها في طهرها فحملت فقال الكهّان: إن الغلام الذي أخبرناك به قد حملت به أمه الليلة قال نمrod

⁵⁰⁸ تأويلات أهل السنة للماتريدي, 131/4.

⁵⁰⁹ تأويلات أهل السنة للماتريدي, 162/4.

لعنه الله: كل امرأة استبان حملها فخلّوا سبيلها واحبسوا اللواتي لم يستبين حملهن فكل من ولدت غلاماً فاقتلوه فلما دنت ولادة إبراهيم وأخذها الطلق خرجت هاربة مخافة أن يطلع عليها أحد فيقتل ولدها فوضعت في نهر يابس ورجعت فأخبرت

[172/أ]

زوجها بأنها ولدت وإنه في موضع كذا فانطلق أبوه فأخذه من ذلك المكان فحفر له سرباً عند نهر فواراه فيه وسدّ عليه بصخرة مخافة السباع وكانت أمّه تختلف إليه فترضعه فأرضعته وفطمته حتى شبّ فإذا رجعت من عنده مصّ إبهامه. وقال أبو روق كلما دخلت أم إبراهيم وجدته بمصّ أصابعه فقالت ذات يوم لأنظر إلى أصابعه فوجدته بمصّ من إصبع ماء ومن إصبع لبن ومن إصبع عسلأ ومن إصبع سمنأ وفي حديث السدي: لما عظم بطنها وخشيت عليه انطلق بها آزر إلى أرض بين الكوفة والبصرة وأنزلها في سرب من الأرض وجعل عندها ما يصلحها فولدت إبراهيم وشبّ وكان وهو ابن سنة كأبن ثلاث سنين

وفي حديث محمد بن اسحق >> لما بلغ إبراهيم عليه السلام خمسة عشر شهراً قال لأمه أخرجيني أنظر فأخرجته عشاً⁵¹⁰ وذكر حديث رؤية الكواكب وفي حديث ابن عباس رضي الله عنهما: >>قال لأمه ذات يوم من ربي قالت أنا قال فمن ربك قالت أبوك قال فمن رب أبي قالت اسكت فسكت ثم رجعت إلى زوجها فأخبرته بذلك فأتاه أبوه فقال لأبيه من ربي قال أمك قال فمن ربها قال أنا قال فمن ربك قال غمرد قال فمن رب غمرد فلطمه لطمه⁵¹¹ فبكى عليه السلام بكاءً شديداً وبكت عليه السموات والأرض والعرش وبكت الملائكة ووقعت الزلزلة والرعد والبرق وصاحت ملائكة الجبال وكانت أن تقوم القيامة وتحير أبوه وأمه وقالت أمه لزوجها لم ضربته فأخطئت فأنا شاهدته عنده كونه في بطني فهو يقول يا أماه ربي الذي خلقي وخلق السموات والأرض وخلقك وخلق غمرد لا تسجدوا لصنم فقبل يده واطلب سكوته وإلا فيقوم.

⁵¹⁰ جامع البيان في تأويل القرآن، للطبري، 481/11.

⁵¹¹ الجامع لأحكام القرآن، لأبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي القرطبي، محقق: هشام سمير البخاري، دار عالم الكتب، الرياض، 2003، 24/7.

وقال مقاتل رحمه الله: ⁵¹² انطلق آزر بإبراهيم حين غابت الشمس فنظر إبراهيم إلى الأبل والخيل والغنم فسأل أباه ما هذه قال أبل وخيل وغنم فقال في نفسه لا بد أن يكون لهذه خالق فطلع المشتري وكانت تلك الليلة آخر الشهر فرأى الكواكب قبل القمر فقال هذا ربي فلم يمكث أن سقط الكوكب.

قوله تعالى: ﴿ فلما أفل قال لا أحب الآفلين ﴾ قال لا أحب رباً يغيب ﴿ فلما رأى القمر بازغاً ﴾ أي ثم طلع القمر وراءه أعظم وأنور من الكوكب ،قوله تعالى ﴿ قال هذا ربي فلما أفل قال لئن لم يهديني ربي لأكونن من القوم الظالمين ﴾ وأصبح فطلعت الشمس فرآها وأعظم وأضوء من القمر وهو قوله تعالى ﴿ فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي هذا أكبر فلما أفلت قال يا قوم إني بريء مما تشركون ﴾ ونودي أن أسلم لرب العالمين فأسلم وكان لا يرى

[ب/172]

شيئاً الا قال ما لهذا بد من أن يكون له رب وأخذ في طعن آلهتهم وجعل أبوه يزنيها له فلا يزداد لها إلا بغضاً ومنها بعداً وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ⁵¹³ روي في بعض التفاسير عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه ربي في السَّرب ولم يكن نظر إلى شيء من خلق الله تعالى فنظر عند باب السرب في أول ليلة فرأى الزهرة بضوئها وتلاؤها وكان في علمه أن له رباً وأنه يرى فلم ير أضوء منها ولا أنور فقال هذا ربي فلما أفل علم أن الرب دائم لا يزول فقال : لا أحب هذا يعني ليس هذا برب والأقول أي الغروب عند أهل التفسير وهو عندنا على غيبوته في قهر سلطان القمر وقهر سلطان النجم والرب لا يقهر وسلطانه لا يزول. ⁵¹⁴

وقال جماعة من أهل الكلام كان هذا منه في وقت لم يكن جرى عليه القلم ،سمع الخلق يقولون الله خالق السموات والأرض ⁵¹⁵ فعلم أن الله ما في السموات وما في الأرض ثم رآهم عبدوا الأصنام فسمّوها آلهة فتأملها ووجدتها لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر علم أن مثلها لا يحتمل أن يكون تخلق ما ذكرت وأن الذي ذلك فعله عليّ عظيم يجب طلب معرفته من العلوّ بما كان يسمع نسبة الملائكة من السماء ونزول الغيث منها ومجيء النور والظلمة

⁵¹² تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل، 356/1.

⁵¹³ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 355/1.

⁵¹⁴ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 134/4.

⁵¹⁵ في نسخة "ب" -: "و الأرض"، صح هـ.

وكل نوع من أنواع البركات وغيرها منها فصرف يدبر الذي نسب الخلق إليه ثم أول ما أخذ في التأمل والنظر فلم يقع بصره على أحسن وأبهر من الزهرة فظن ذلك فلما فُهر علم أنه ليس هو وكذلك القمر والشمس إذ رأى في الكل آثار التسخير فرجع إلى ما علم بالربوبية فقال ﴿إني وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً﴾ وكان ذلك أول حال الاستدلال.

وقال الحسن: كان بالغاً قد جرى عليه القلم وقد كان رأى ما ذكر غير مرة لكن الله تعالى لما أراد أن يهديه ألهمه ذلك وألقى في نفسه فانتبه انتباه الإنسان لشيء كان عنه غافلاً فرأى كوكباً أحمر يطلع عند غروب الشمس فراعه إلى أن أفل فعلم أن ربه لا يزول ولا يتغير ففرغ إليه وقال لا أحب الآفلين وكذا في القمر والشمس إلى أن تبرأ مما كانوا يشركون ووجه التوحيد والعبادة إليه ، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ⁵¹⁶ ونحن نتبرأ إلى الله

[173/1]

أن نجعله رجلاً بالغاً جرى عليه القلم وهو كان عن الله بهذه الغفلة حتى يتوهم ذلك في نجم أو قمر أو شمس مع ما يرى فيها الظهور بعد أن لم يكن والأفول بعد الطلوع ثم آثار التسخير والعجز عن التدبير ثم يقول ذلك معها.

قال تعالى في حقه ﴿و جاء ربه بقلب سليم﴾ وقال ﴿وتلك حجتنا آتيناه إبراهيم على قومه﴾ وقال تعالى ﴿وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض﴾ فنقول أن إبراهيم كان مؤمناً في ذلك الوقت عارفاً بربه حق المعرفة ولكن كلف قومه كلام مستدرج بإظهار المتابعة لهم ليكونوا به أوثق وإليه إميل وذلك أبلغ في الحجاج والطف في المكيدة فبدأ بتعظيم ما عظموه إذ هم كانوا يعظمون النجوم بالعلم بأمرها ، أخبروا النمرود بولادة من يهلك على يديه ويزول ملكه على يديه وكذلك قال ﴿فنظر نظرة في النجوم﴾ ⁵¹⁷ أي في مقاييسها وعلمها إلا أنه نظر إليها قال وإلى هذا ذهب القتيبي ، ثم ذكر وجوهاً لذلك ونحن نذكر بعضها وبعض ما ذكر غيره من الأقاويل الصحيحة منها إن شاء الله تعالى .

⁵¹⁶ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 136/4.

⁵¹⁷ فَتَنَظَّرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ [صافات، 88/37]

قوله تعالى ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا ﴾، يقال جَنَّ عليه⁵¹⁸ الليل وجَنَّهُ الليل⁵¹⁹ وأَجَنَّ عليه أي ستره، وقيل جَنَّهُ ستره وجَنَّ عليه أظلم عليه. وقال الشاعر أبو ذؤيب الهذلي :

وماء وردت قُبيل الكرى وقد جَنَّهُ السَّدَفُ الأدهم⁵²⁰

ومنه اشتقاق: الجَنَّةُ والجَنَّةُ والجَنَّةُ والجَنَّةُ والجَنَّةُ والجَنَّةُ والجَنَّةُ والجَنَّةُ، وقوله تعالى "رأى كوكباً" قيل الزهرة وقيل المشتري، وقوله تعالى "هذا ربي" قيل في أوله أَلَف الاستفهام "أي أهذا" وهذا أي إضافة أَلَف الاستفهام في كلام العرب سايغ:

رقوى⁵²¹ وقالوا يا خويلد لا تردع فقلت وأنكرت الوجوه هم هم⁵²²

أي "أهم هم" ونظيره في القرآن قوله تعالى ﴿ يَخَادِعُونَ اللَّهَ ﴾⁵²³ أي يخادعون عبداً أمثالكم أي أعباد ونظيره قوله تعالى ﴿ وتلك نعمة تمنّٰها علي ﴾⁵²⁴ أي أو تلك النعمة، وقيل: أضمر فيه القول يعني يقولون هذا ربي، وإضمار القول في القرآن كثير منها "ربنا تقبل منّا أي تقولان ربنا، وقوله تعالى ﴿ فلما أفل ﴾ أي غاب قال الشاعر ذو الرمة:⁵²⁵

مصاييح ليست باللواتي تفودها نجوم ولا با الأ فلات الدّوالك⁵²⁶

[ب/173]

وصرف من باب صَرَف ودَخَلَ جميعاً.

⁵¹⁸ في نسخة "ب": -: " عليه "

⁵¹⁹ في نسخة "ب": +: " عليه "

⁵²⁰ جامع البيان في تأويل القرآن للطبري، 479/11؛ الدر المحصون في علم الكتاب المكنون، للسمين الحلبي، دون تاريخ ، 2451/1.

⁵²¹ رخوي: من رخا ورخوته سكنته من الرعب

⁵²² أدب الكاتب لأبي محمد عبدالله بن مسلم بن قتيبة الكوفي المروزي الدينوري، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، الناشر: المكتبة التجارية، مصر، 1963، 26.

⁵²³ يَخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ [البقرة، 9/2]

⁵²⁴ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ [الشعراء، 22/26]

⁵²⁵ وهو غيلان بن عقبة كنيته أبو الحارث وذو الرمة شاعر عربي من شعراء العصر الأموي من فحول الطبقة الثامنة ولد عام 137هـ. وتوفي عام 177هـ عاش 40 سنة.

⁵²⁶ ديوان شعر ذي الرمة، للذي الرمة غيلان بن عقبة العدوي، كلية كميريج، 1919، 425.

قوله تعالى ﴿ لا أحب الأفلين ﴾ أي لا أثني على الذي تتعاقب عليه الأحوال ويعتريه التغيير والزوال باستحقاق الربوبية ولا أعطيه المحبة التي تحب لله الذي يستحيل عليه الزيادة والنقصان والذهاب والإتيان.

قوله تعالى ﴿ فلما رأى القمر بازغاً ﴾ أي طالعاً بارزاً يشميه قوم يعبدون القمر ﴿ قال هذا ري ﴾ على وجه الإنكار " أي ليس هذا ري وأضمر القول , قوله تعالى ﴿ فلما أفل قال لئن لم يهديني ري لأكونن من القوم الضالين ﴾ "أي لئن لم يتبني الله تعالى على هدايته لأصيرن من الذين ضلّوا السبيل ولا يجوز ذلك على الأنبياء فإنهم معصومون , لكنه تنبيه لعين الهداية وهي التثبت ههنا كما في قوله تعالى ﴿ اهدنا الصراط المستقيم ﴾⁵²⁷ أي ثبتنا قوله تعالى ﴿ فلما رأى الشمس بازغة ﴾ أي طالعة أي فلما أصبح ورأى الشمس طالعة بارزة وهناك قوم يعبدون الشمس أراد أن ينبههم ويبطل اعتقادهم "قال هذا ري" أي هذا الطالع أو هذا النور أو هذا الشخص , وذلك لأن الإشارة تقع على الشخص لا إلى الاسم وهو استفهام بمعنى النفي أيضاً. قوله تعالى "هذا أكبر" إشارة إلى الشخص أيضاً وأراد أنه أكبر شخصاً ونوراً من القمر والكوكب .

قوله تعالى ﴿ فلما أفلت قال يا قومي إني بريء مما تشركون ﴾ أي فلما غابت وعرض لها ما عرض للأولين تبرأ منها ظاهراً ونبههم بهذا أن الصانع هو الذي لا يجوز عليه شيء من علامات الحدوث.

وقال القشيري رحمه الله⁵²⁸: إن إبراهيم عليه السلام كان يلاحظ الأغيار والآثار با الله ثم كان يرى الأشياء لله ومن الله ثم طالع الأغيار محووا في الله فصَحَّ منه قوله "هذا ري" إشارة إلى الله و قال فلما جنّ عليه الليل أي أحاط به سجوف الطلب ولم يتجلّ له صباح الشهود وطلع له نجم العقل فشاهد الحق سره بنور البرهان فقال "هذا ري" ثم زيد في ضيائه فطلع له قمر العلم فطالعه بحقيقة البيان فقال "هذا ري" ثم أسفر وظهر النهار وطلعت شمس العرفان فلم يبق للطلب مكان ولا للتهمة. قرار قال ﴿ يا قوم إني بريء مما تشركون ﴾⁵²⁹ إذ ليس

[174/1]

⁵²⁷ إهدنا الصراط المستقيم [الفاتحة, 6/1]

⁵²⁸ لطائف الإشارات, للقشيري, 485/1.

⁵²⁹ في نسخة "ب+": " قوله تعالى "

بعد العين ريب ولا بعد الظهور ستر وقال ابن عباس رضي الله عنهما : كان ينظر إلى هذا كَلِّه وهو في السَّرب فلما أفلت الشمس أتى باب السرب فرفع الصخرة عن بابه وخرج وهو ابن سبع سنين فنظر إلى السماء والأرض ثم قال ربي الذي خلق هذا ثم مضى حتى أتى قومه فإذا هم يعكفون على أصنام لهم فلما رآهم قال يا قوم إني بريء مما تشركون , قالوا له فمن تعبد أنت فقال وذلك قوله تعالى ﴿إني وجهت وجهي﴾ أي أخلصت ديني وسلمت نفسي .

قوله تعالى ﴿لذي فطر السموات والأرض﴾ خلقها جميعاً مبدءاً خلقهما "حنيفاً" أي مستقيماً وقيل مخلصاً وقيل حاجباً , قوله تعالى ﴿وما أنا من المشركين﴾ أي بالله شيء من خلقه , وقال الكلبي ومحمد بن إسحاق وكان ذلك لما أتت عليه خمس عشرة سنة وقال القشيري : قوله ﴿وجهت وجهي﴾ أي أفردت قصدي لله وطهر عقدي عن غير الله وحفظت عهدي في الله لله وخلصت وجدي بالله فأنا لله وبالله بل محو في الله فالله الله .

قوله تعالى ﴿وحاجه قومه﴾ أي خاصموه وجادلوه وخوفوه بألهتهم , كما قال بعض المشركين لنبيهم إن نقول إلا اعتراك بعض آلهتنا بسوء " فأجابهم وذلك قوله تعالى ﴿أتحاجوني في الله وقد هداني ولا أخاف ما تشركون إلا أن يشاء ربي شيئاً﴾⁵³⁰ أي أتحاجوني في الله بالباطل وقد هداني هو لمعرفته ولا ترد شبهة على ما هداني عليه له فأما الخوف فلست أخاف آلهتكم التي تشركون بها بالله فإنما لا تضر ولا تنفع وذلك قوله تعالى ﴿ولا أخاف ما تشركون به إلا أن يشاء ربي شيئاً﴾ إلا أن يصيبني الله منها بضر فالله تعالى قادر على أن يجعل فيما شاء نفعاً وفيما شاء ضرراً , فالله هو المالك للنفع والضرر والقادر عليهما لا الأصنام فإنها أموات لا فعل لها وقيل كانوا صوروا أصناماً على هيئة النجوم السبعة في السماء وبنوا لكل واحد منها هيكلًا يحاكي ذلك .

وقوله تعالى ﴿وسع ربي كل شيء علماً﴾ فلما يصيب عبد شيء من ضرر أو نفع إلا وقد علمه فهو إن يشاء عصمني عن ذلك , قوله تعالى ﴿أفلا تذكرون﴾ أي أفلا تتعظون لما أقول

[ب/174]

⁵³⁰ في نسخة "ب" -: "أتحاجوني في الله وقد هداني ولا أخاف ما تشركون إلا أن يشاء ربي شيئاً", صح ه .

وتتفكرون في أحوال أصنامكم فتعلمون أنها لا تستحق العبادة ,وقيل إلا أن يشاء⁵³¹ ربي أن يصيبني ضرر فذلك الذي أخافه وقال القشيري رحمه الله: ⁵³² "وحاجته قومه" فقال لهم أترؤمون ستر الشمس بإسبال أكمامكم عليها أو تريدون أن تجروا ذيولكم أي تسدلوا سجوفكم على ضياء النهار وقد تعالى سلطانه وتوالى بيانه.

قوله تعالى ﴿ وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل سلطاناً عليكم ﴾ , كيف ههنا للإنكار , قال ابن عباس رضي الله عنهما: خاصمه قومه وخوفوه أصنامهم فقال لهم كيف تخافون الأصنام ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً عدلاً في كتاب الله وقيل أي لا حجة معلم على جواز إشراكه ولا حجة في عبادة الجماد التي لا تقدر على ضر ولا نفع.

وقوله تعالى ﴿ فأَيَ الفريقين أحقُّ بالأمن إن كنتم تعلمون ﴾ أي الفريقين أي أهل الدينين أنا وأنتم بالأمن إن كنتم تعلمون , فقالوا ما نخاف من آلهتنا وأنت تسميها , فقال إبراهيم ولا تخافوني أنتم منها , قالوا ولم نحن نعبدها قال: لأنكم تسوون بين الصغير والكبير والذكر والأنثى أما أن تخافون الكبير إذا سوّيتموه بالصغير أما تخافون الذكر إذا سوّيتموه بالأنثى ثم قال لهم :أمن يعبد آلهاً واحداً أحق أن يؤمن أمن يعبد آلهة شتى قالوا ومن يعبد آلهاً واحداً قال أنا أعبد إلهاً واحداً لا شريك له وأنتم تعبدون آلهة شتى ففضوا له على أنفسهم ,وقيل وكيف أخاف الأصنام وهي لا تضر ولا تنفع ولا تخافون أنتم إلهي الذي خلقكم فأشركتم به فأَيَ الفريقين أحقُّ بالأمن أنا من آلهتكم أم أنتم من إلهي؟ وقال القشيري رحمه الله: ⁵³³ "وكيف أخاف ما أشركتم يعني أي خوف يقع على قلبي ظله ولم ألم بشرك ولم أجنح قط إلى جحد وأنتم ما شتمتم رائحة التوحيد في طول عمركم ولا ذقتم طعم الإيمان في سالف دهركم , ثم بسوء غفلتكم تجاسرتم فما بليتهم فأينا أولى بأن يلاحظ بعين سره , وما هو بصدره من سوء مكروه وعاقبة أمره.

قوله تعالى ﴿ الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلمهم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ﴾

[175/أ]

⁵³¹ في نسخة "ب" +: "هو إستثناء منقطع بمعنى لكن أي لكن لو يشاء ربي"

⁵³² لطائف الإشارات, للقشيري, 485/1.

⁵³³ لطائف الإشارات, للقشيري, 486/1 .

هذا مبتدأ واختلف في أنه ممن قال بن زيد وابن إسحاق: ⁵³⁴ هو من الله تعالى عن فصل القضاء بذلك بين إبراهيم وبين قومه , وقال بن جريج هذا جواب قومه لما سألهم فأبي الفريقين حق بالأمن فقالوا هذا . وقال الزجاج: ⁵³⁵ هو جواب إبراهيم كما يسأل العالم ويحجب بنفسه , وعن ابن مسعود رضي الله عنه: ⁵³⁶ >> لما نزلت هذه الآية قالوا يا رسول الله وأينا لم يظلم فقال عليه الصلاة والسلام : إنما هو كقوله ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ ⁵³⁷ << , وروى عليه الصلاة والسلام أنه سئل عن هذه الآية فلم يجبه حتى جاء رجل فأسلم فلم يلبث قليلاً حتى جاهد فاستشهد فقال عليه الصلاة والسلام هذا منهم , عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه كان يفسره بالشرك , وعمر رضي الله عنه يفسره بالذنوب والظلم يقع على ذلك كله , فعلى تفسير الصديق فمعناه أولئك لهم العذاب المؤقت , وقال الحسن والكلبي: أولئك لهم الأمن في الآخرة وهم مهتدون في الدنيا .

وقال أبو روق رحمه الله: أولئك لهم الأمن من العذاب وهم مهتدون إلى الحجة , وقال القشيري رحمه الله: ⁵³⁸ أي الذين أشاروا إلى الله ثم لم يرجعوا إلى غير الله ⁵³⁹ , فإن من قال ثم رجع بالفضل عند حاجاته أو مطالباته إلى غير الله فخصمه في الدنيا والعقبى هو الله والظلم في التحقيق وضع الشيء في غير موضعه وأصعبه حسبان الحدثنان مما لم يكن فكان فإن المنشئ والمجزى هو الله , ولا إله إلا الله وسقط ما سوى الله .

قوله تعالى ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهُ إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ أي وتلك الحجة التي حاج بها إبراهيم قومه حججتنا أي أرشدنا إليها ووقفناه للوقوف عليه وقد ذكر في سورة أخرى ما حاج به قومه حين كسر الأصنام , وفي أخرى ما قاله للنمرود لعنه الله حين قال "أنا أحيي وأميت" ⁵⁴⁰ فيجوز أن يكون اسم الحجة شاملاً لهذا كله , وقوله تعالى ﴿وَنَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ﴾ , قرأ عاصم والكسائي وحمزة وخلف ويعقوب بالتنوين وهو مفعول ثانٍ ومعناه ونرفع مراتب من

⁵³⁴ سيرة ابن إسحاق, لابن إسحاق بن يسار, محمد: تحقيق: سهيل زكار, دار الفكر, بيروت, 1978, 292/1 .

⁵³⁵ معاني القرآن وإعرابه للزجاج, 269/2 .

⁵³⁶ الجامع الصحيح المختصر, للبخاري, محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الجعفي, تحقيق: د. مصطفى ديب البغا أستاذ الحديث وعلومه في كلية الشريعة, دار ابن كثير, اليمامة, بيروت, 1987, 4353, 1694/4 .

⁵³⁷ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يُعْطِيهِ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ [لقمان, 31/13]

⁵³⁸ لطائف الإشارات, للقشيري, 1, 486 .

⁵³⁹ في نسخة "ب" -: " تعالى "

⁵⁴⁰ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ ۚ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ [البقرة, 258/2]

نشأ من عبادنا فنؤتيه النبوة والملك والأمانة في الدين، قوله تعالى ﴿إِنْ رِبْكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ أي أنه يضع الأشياء مواضع استحقاقها،

[ب/ 175]

ومن الحكمة إرسال الرسل وتخصيص النبيين بالرسالة وتأييد الرسل بالمعجزات وهو اعلم حيث يجعل رسالاته .

قوله تعالى ﴿ووهبنا له إسحاق ويعقوب﴾ أي رزقناه جزاء على نصرته الدين ومحاجة المشركين إسحاق ولداً ويعقوب نافلة، قوله تعالى "كلاً هدينا أي هدينا كل واحد منهم للحق ومن أجل الكرامة وأتم السرور أن يكون للمؤيد وفاته ولد صالح خصوصاً إذا كانوا أئمة في الدين فكيف وهو أنبياء⁵⁴¹، قوله تعالى ﴿ونوحاً هدينا من قبل⁵⁴² ومن ذريته﴾ قال الفري أي ومن ذرية نوح لأنه نسق عليه ذكر يونس ولوط وإليسا من ذرية إبراهيم بل هما من ذرية نوح.

قوله تعالى ﴿داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين﴾ وهو إعطاء الذرية الطيبة المهديّة، وقيل أي بالذكر والشرف والثناء الحسن، وقيل بالثواب والدرجات في الآخرة.

وقوله تعالى ﴿وزكريّا ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين، وإسماعيل واليسع ويونس ولوطاً وكلاً فضلنا على العالمين ومن آباؤهم وذرياتهم وأخوانهم اجتبيناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم﴾، قال الإمام أبو منصور رحمه الله⁵⁴³: ذكر في فريق أنهم محسنون وفي فريق أنهم صالحون وفي فريق فضلناهم على العالمين وفي فريق الهداية والاجتباء وهذا ليس على تخصيص كل فريق بما ذكر في الوصف ولكن على الجمع ويحتمل أنهم كانوا مفضلين على العالمين بالإحسان والصالح لو لم تكن رسالة ولا نبوة قال وقوله ﴿ومن آباؤهم وذرياتهم﴾ ومن تأخر عنهم وأخوانهم ومن قاربهم، وقيل "ذرياتهم" محمد صلى الله عليه و سلم، وقيل: أي المؤمنون بعدهم والاجتباء يكون بالرسالة وهو خالص لهم ويكون بالتوحيد والإسلام ويعم الأنبياء والمؤمنين ويحتمل أنه برفع الدرجات والفضائل والاجتباء يكون بالرسالة وهو للتبعية لأن منهم من لم يجتبههم .

⁵⁴¹ في نسخة "ب" +: " و نوحاً هدينا"

⁵⁴² في نسخة "ب" -: " ونوحاً هدينا من قبل"، صح هـ.

⁵⁴³ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 152/4.

قوله تعالى ﴿ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده﴾، وقوله تعالى ﴿ونرفع درجات من نشاء﴾ ينقض قول المعتزلة بأنهم يقولون أعطى الكل من الهدى ما أعطى الأنبياء والرسل وشاء لكل أحد أن يبلغ المبلغ الذي صلح للنبوة والرسالة

[176/أ]

لكنهم شأوا ألا يبلغوا ذلك المبلغ فيجعلون المشيئة في ذلك إلى أنفسهم دون الله تعالى ودلت الآيات أن من نال درجة أو فضيلة فإنما نال بفضل الله تعالى ومثله، ثم ذكر عيسى منهم دليل على أن النسب يثبت من قبل الأم كما يثبت من قبل الأب لأنه جعل من ذرية نوح وهو لا يتصل به إلا بالأم، وحكي أن يحيى بن يعمر كان نازع الحجاج في أن العلويين أولاد النبي صلى الله عليه وسلم وكان الحجاج ينفي ذلك ويقول هم أولاد علي لا غير حتى أحضره مقيداً في يوم مظالم وقال لتأتيني بحجة ظاهرة على ذلك وإلا قتلتك، فقرأ يحيى هذه الآية وقال عيسى عليه السلام: ما كان له أب ومع ذلك جعله الله من ذرية نوح بنسب أمه. وكذلك احتج بقوله تعالى ﴿فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم﴾⁵⁴⁴ ثم أنه دعا يومئذ الحسن والحسين رضي الله عنهما فكانا من أبنائه فأطلقه .

وقوله تعالى ﴿ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده﴾ أي ما ذكره في قوله ﴿كلاً هدينا﴾ وفي قوله " هديناهم " هو هدى الله وله أن يهدي من يشاء، وقوله تعالى ﴿ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون﴾ قال أبو منصور رحمه الله⁵⁴⁵: هذا إنباء عن الحكم فيهم لو أشركوا إلا أنهم لا يشركون لأن الله تعالى قد عصمهم واختارهم لرسالته وذكر هذا لتعلموا أن الحكم واحد فيمن أشرك بالله غيره وضيعاً كان أو شريفاً ولذلك قال في حق الملائكة ﴿ومن يقل منهم إني إله من دونه فذلك نجزيه جهنم﴾⁵⁴⁶

وقوله تعالى ﴿يحبط عنهم ما كانوا يعملون﴾ أي من الحسنات والخيرات قبل الإشراف. وقال القشيري رحمه الله⁵⁴⁷: بين أنه لولا تخصيصه إياهم التعريف، وتفضيله لهم على من سواهم بغاية التشريف، لم يكن لهم استحقاق ذلك.

⁵⁴⁴ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ [ال عمران، 61/3]

⁵⁴⁵ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 1546/4.

⁵⁴⁶ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَقَدْ لَكَ نَجْرِيهِ جَهَنَّمَ، كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ [الأنبياء، 29/21]

قوله تعالى ﴿ولو أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون﴾ أي لو لاحظوا غيراً أو شاهدوا من دوننا شيئاً ونسبوا شيئاً من الحوادث إلى غير قدرتنا في الظهور لتلاشى ما سلفوه من عرفانهم وإحسانهم فإن الحق لا يغفر أن يشرك به وإن كان يغفر ما دون ذلك لمن يشاء من عصيائهم.

قوله تعالى ﴿أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة﴾ أي الكتب من الصحف والتوراة والإنجيل والزبور، وخذ لأنه جنس أي أوحينا إليهم وجعلناهم الحكم على الأمم وأرسلناهم بالنبوة .

[ب/176]

قوله تعالى ﴿فإن يكفر بها هؤلاء﴾ أي فإن يجحد هذه الأشياء أهل مكة. ﴿فقد وكلنا بها قوماً ليسوا بها بكافرين﴾ قد هيأنا للإيمان بها قوماً ليسوا بها بجاحدين، قيل هم أهل المدينة وهو بشارة بإيمان الأنصار، لأن السورة مكية وقيل قد أقمنا المراجعة النبوة والشرائع والقيام بها هؤلاء الأنبياء وقد بشروا بخروجك ووصفوا حالك وهذا أرفع لقدرك من تصديق أشراف مكة، وقيل الموكلون بها هم الملائكة وجملة أنه لا ضعف في حالك بتكذيب أهل مكة فقد صدقت الأنبياء والملائكة ومن آمن من الإنس والجن. وقال الزهري هم العجم، وقال مجاهد: هم الفرس وهو كالأول "كالعجم" وقال أبو روق: هم علماء أهل الكتاب الذين أسلموا، والقول الأول إنهم أهل المدينة والأنصار هو قول ابن عباس والكلبي.

قوله تعالى ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾ الاقتداء الاتباع، وقد قاده يقوده أي تبعه، والقدوة بفتح القاف وضمها وكسرهما الأسوة واقتده أقرؤا لها للاستراحة، وقال القشيري رحمه الله: ⁵⁴⁸ أولئك الذين طهر الله عن الجحد أسرارهم، ورفع عن الكافة أقدارهم فاقتف يا مُجِدِّ هداهم المختار، فإن من سلك الجردا من العثار.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ⁵⁴⁹ الهدى اسم لما يدان به وليس باسم الأفعال لا يقال لتارك الصلاة والصوم والزكاة ضالٌّ ودلٌّ على هذا أن الأنبياء كانوا على دين واحد والدين الواحد لا يحتمل النسخ والتغيير، وقال تعالى

⁵⁴⁷ لطائف الإشارات، للقشيري، 487/1.

⁵⁴⁸ لطائف الإشارات، للقشيري، 487/1.

⁵⁴⁹ تأويلات أهل السنة للماتريدي، 157/4.

﴿ شرع لكم من الدين ما وصّى به نوحاً ﴾ أما الشرائع فهي مختلفة وتحتل النسخ، وقيل معناه: أن الأنبياء كانوا على دين واحد صابرين صالحين خاشعين عابدين محسنين كما ذكر في آيات فكن كذلك كما قال ﴿ واصبر وما صبرك إلا بالله واتق الله واعبد ربك ﴾⁵⁵⁰، ونحوه وقيل أراد به ما بعده أي لم يكونوا يسألون الأجر من الأمم على التبليغ فكن كذلك، وقوله تعالى ﴿ قل لا أسألكم عليه أجراً ﴾ وكان الأنبياء كذلك قال في قصة هود ﴿ يا قوم لا أسألكم عليه أجراً إن أجري إلا على الله الذي فطرني ﴾⁵⁵¹ وقال في قصة صالح ﴿ وما أسألكم عليه من أجر ﴾⁵⁵² فكذا في حق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في هذه السورة وفي سورة حم عسق وقال في سورة الطور ﴿ أم تسألهم أجراً فهم من مغرم

[177/أ]

مثقلون ﴾⁵⁵³ والآية دليل على أخذ الأجرة على تعليم القرآن والعلم ورواية الأحاديث ونحوها إن صح. وعلى الإمامة والأذان لا يجوز، وقوله تعالى ﴿ إن هو إلا ذكر للعالمين ﴾: أي ما هو القرآن إلا عظة للجن والإنس. قاله ابن عباس رضي الله عنهما ثم في قوله تعالى "فبهدهم" أضاف الهدى إلى الأنبياء وفي قوله ﴿ وذلك هدى الله ﴾ أضافه إلى نفسه لأن الله هو الهادي والأنبياء هم المهتدون وهم كما قلنا في الأجل إذا جاءهم ﴿ إن أجل الله إذا جاء ﴾.

قوله تعالى ﴿ وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ﴾، قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس "قال مجاهد الآية نزلت في مشركي قريش لما قال ﴿ إن هذا إلا ذكر للعالمين ﴾⁵⁵⁴ "قالوا ما أرسل الله من رسول ولا أنزل كتاباً"⁵⁵⁵ فقال الله تعالى⁵⁵⁶ ﴿ وما قدروا الله حق قدره ﴾ وقال أبو العالیه، وما وصفوه حق صفته قيل أي وما عرفوه حق معرفته، وقيل أي وما عظموه حق تعظيمه.

⁵⁵⁰ واصبر وما صبرك إلا بالله، ولا تحزن عليهم ولا تك في ضيق مما يمكرون [النحل، 16/27]

⁵⁵¹ يا قوم لا أسألكم عليه أجراً إن أجري إلا على الذي فطرني أفلا تعقلون [هود، 51/11]

⁵⁵² وما أسألكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين [الشعراء، 109/26]

⁵⁵³ أم تسألهم أجراً فهم من مغرم مثقلون [الطور، 40/52]

⁵⁵⁴ إن هو إلا ذكر للعالمين [التكوير، 27/81]

⁵⁵⁵ يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير

قل ﴿من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً وهدى للناس﴾ أي قل يا مُجَدِّدٍ للمشركين هذا الكلام فإنهم وإن كانوا لا يؤمنون بموسى والتوراة فإنهم يرجعون إلى أهل الكتاب في كثير من أمورهم ويصدقونهم فيها، قوله تعالى ﴿يجعلونه قراطيس بيدونها ويخفون كثيراً﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمر بياء المغاية فيما خيراً عن أهل الكتاب أنهم يجعلون التوراة صحفاً وكتباً والقراطيس جمع قراطس وهو الكتاب وقد قرطس أي كتب. وقال زهير:

لها أخاديد من آثار ساكنها كما تردد في قراطسه القلم⁵⁵⁷

وقيل أي طوامير، وقال عبد العزيز بن يحيى: قراطيس أي كتباً متفرقة وذلك من الاستحقاق والتهاون ولذلك نهي أن يصف لمصحف "يخفون كثيراً" عن العامة ما فيه من نعت مُجَدِّدٍ صلى الله عليه وسلم ويبدون صحفاً قد عزلوها عن الجملة في مدح بني إسرائيل وتثبت دين موسى صلوات الله عليه وتوكيد أمره ونحو هذا، وقيل يبدون قراءة بعضها ويخفون قراءة بعضها وهي من أحكام لا يرضون بها كالرجم والقصاص ونحوها مما ذكرنا، وقوله تعالى ﴿وعلمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم﴾ قال مجاهد هذا خطاب.

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ [المائدة، 19/5]

⁵⁵⁶ في نسخة "ب": "تعالى"، صح هـ.

⁵⁵⁷ الدر المصون في علم الكتاب المكنون' للسمين الحلبي، 2296/1؛ النكت والعيون موافق للمطبوع، لأبي الحسن علي بن مُجَدِّدٍ بن حبيب الماوردي البصري، تحقيق: السيد بن عبد المقصود بن عبد الرحيم، دار النشر: دار الكتب العلمية، بيروت، 95/2.

SONUÇ

Hicri beşinci yüzyılda Maverâü'n-Nehr'de yetişen, İslamî ilimler alanında birçok eser telif edip ve talebe yetiştiren, bilgisinin çokluğu ve zekâsından dolayı kendisine 'müftî's-sakaleyn' ünvanı verilen Türk âlimi Ebu Hafs Ömer en-Nesefî'nin et-Teysîr fi't-Tefsîr adlı matbu olmayan eseri, yazarının bu vasıflarından dolayı bizde merak uyandırmış ve çalışmamıza konu olmuştur.

Tefsir ilmi ile ilgili önemli eserlerin ortaya çıktığı bir dönemde yaşayan ve farklı dillerde tefsir yazan Nesefî, çalışmamızın konusu olan et-Teysîr'i Arapça bir dil ile kaleme almıştır.

Nesefî, Kur'ân ilimleri açısından çok fazla mâlumat bulunan eserinde genellikle senedi ilk raviye nispet etmek suretiyle hadislerden istifade etmiştir. Özellikle de muğlâk, kapalı lafızları açıklamada, sebep-i nüzulleri ve kıraatlerdeki farklılıkları belirtmede en çok başvurduğu kaynak, hadisler olmuştur.

Kıraat, sebep-i nüzul, mekkî ve medenîlik ve mübhemât konusunda sahabe görüşlerine sıklıkla yer vermiştir. Bu yöntemi kullanırken çoğunlukla İbni Abbas ve bunun yanı sıra Übeyy b. Ka'b, Amr b. Âs gibi sahabelerden nakillerde bulunmuştur.

Nesefî tefsirinde, özellikle kapalı kelimeleri, lügat manalarını ve ayetlerin sebebi nüzullerini açıklarken, herhangi bir senet belirtmeden tâbiûnun görüşünü aktarıp kendi beyanına da yer vermiştir. Kelimelerin manalarını genelde bir kaynak belirtmeden, kendi görüşünü zikrederek ya da sahabe-tâbiûn veyahut da dil âlimlerinin görüşlerine dayandırarak açıklamıştır. Lehçe farklılığı ya da muarreb olup olmadığı konusuna değinmeden çoğunlukla İbni Abbas'tan gelen rivayetlerle garip kelimelerin açıklamasına da yer vermiştir. Bazen de kelimeye yüklenen anlamı teyit etmek için şairini belirterek şiirle kelimenin manasını açıklama yoluna gitmiştir.

Nesefî ayetlerdeki mübhemi, sahabe tâbiûn ya da dil âlimlerine isnat ederek açıklamış. Bazen de hiçbir kaynak belirtmeden lafzı, kendi görüşüyle izah etmiştir.

Nesefî tefsirinde, gerek sayı, gerek senet bakımından ufak tefek farklılıklar olmasına rağmen, fezâilu'l-Kur'ân ile ilgili beş rivayete değinmiş; adedü'l-âyât ile ilgili ise kendi görüşünü belirttikten sonra ayet sayısı ile ilgili ihtilafı görüşlere yer vermiştir. Bunun yanı sıra on iki ayetin nüzul sebebini de açıklamıştır.

Nesefî, önceden ehli kitaptan olup, sonradan İslam'a giren Vehb b. Münebbih, Kâ'bu'l-Ahbar gibi şahıslardan gelen rivayetleri tenkit etmeden aktarmak suretiyle tefsirinde israiliyyata ve kıssalara da azımsanmayacak derecede yer vermiştir.

Arapçayı çok iyi bildiğini ve dilin kurallarına hâkim olduğunu, gramer konusuna çok fazla değindiği tefsirinde kanıtlamış bunun yanı sıra kıraat tercihlerinin sebeplerini, genellikle nahiv kurallarına göre izah etmiş ve akabinde değişen ayetin manasını vermek suretiyle kıraat farklılığının manada değişikliğe yol açabileceği görüşünü desteklemiştir. Bunun yanında çoğunluğunu 'Letâifu'l-İşârât'ta bulduğumuz on iki tane şiire tefsirinde yer vermiştir.

Kelam alanında meşhur eseri bulunan Nesefî tefsirinde, otuz altı ayette Mâtürîdî'den faydalanmış ve kendi görüşünü de belirterek Allah'ın sıfatları, hayır ve şerri yaratması, ru'yetullah, peygamberlerin mucizeleri, kader, cüz-irade, istivâ, ömür-ecel gibi kelami konulara sıklıkla değinmiştir. Ayrıca kelamî konularda ayetleri delil göstermek suretiyle Mu'tezile'nin görüşlerine reddiyelerde bulunmuştur. Tasavvuf konusunda ise otuz üç ayette Kuşeyrî'den işârî yorumlara değinmiştir.

Nesefî, kelime açıklamaları, mübhemât, gramer, belağât ve kıraat farklılığında değişen manayı verme gibi hususlarda kendi görüşlerine sıklıkla yer vermiştir.

İncelediğimiz tefsir, hem rivayet hem dirayet yöntemlerini barındıran, Kur'ân ilimleri açısından günümüzde birçok İslâmî araştırmaya kaynaklık edecek eski bir tefsir örneğidir. Biz çalışmamızda bu eserin ilgili bölümünü, Kur'ân ilimleri açısından incelemeye ve tahkik etmeye çalıştık.

Bunların yanı sıra eserin aşağıda tavsiye edilen çalışmalara kapı aralayacağını düşündük:

Ömer Nesefî'nin tefsirinde, Kuşeyrî'nin etkisi ve tasavvufi tefsir çalışması yapılabilir.

Ömer Nesefî'nin tefsirinde dilbilimsel tefsir çalışılabilir.

Ömer Nesefî'nin tefsirinin kelamî yönü araştırılabilir.

KAYNAKÇA

Ahmed b. Hanbel Ebû Abdullah Şeybânî, **el-Müsned**, thk. Şuayb el-Arnâvut, Adil Mürşit, Müessesetü'r-Risale, Beyrut, 1995.

Asâmî, Abdülmelik Abdülmelik b. Hüseyin b. Abdülmelik. **Semtu'n-Nücûm el-Avâlî fî Enbâi'l-Evâil ve't-Tevâlî**, yrs., trs.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. **Ömer Neseî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

el-Begâvî, Ebû Muhammed el-Hüseyin b. Mesûd. **Meâlimu't-Tenzîl**, thk. Muhammed Abdullah en-Nemr, Osman Cuma Damiriyye, Süleyman Müslim el-Harş, Dâr-u Tayyibe, yrs., 1997.

el-Beyhâkî, Ebû Bekr Ahmed b. el-Hüseyin b. Ali. **Şa'bu'l-İman**, thk. Muhtâr Ahmed en-Nedvî, Mektebetü'r-Rüşd, 2003.

Bilmen, Ömer Nasûhî. **Büyük Tefsir Tarihi**, Ravza Yayınları, İstanbul, 2008.

el-Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail el-Buhârî. **el-Câmiu's-Sahîh**, Dâr-u İbn Kesîr, Beyrut-Dımeşk, 2002.

el-Cevherî, Ebû Nasr İsmâîl b. Hammâd. **Tâcu'l-Lüğa**, thk. Muhammed Zekerîya Yusuf, Dâru'l-İlmi li'l-Melâyîn, Beyrut, 1990.

el-Cevzî, Abdurrahman b. Ali b. Muhammed. **Zâdu'l-Mesîr fî İlmi't-Tefsir**, el-Mektebü'l-İslamiyye, Beyrût, 1983.

Ebû Ubeyd, el-Kâsım b. Sellâm b. Miskîn el-Herevî. **Fedailu'l-Kur'ân li'l-Kâsım b. Sellâm**, thk. Mervan Atiyye, Dâr'u İbn Kesir, 1995.

el-Ebyarî, İbrahim b. İsmail. **Mevsuatü'l-Kur'âniyye**, Müesseset-ü Secl el-Arab, 1985.

Efe, Seyfullah. **Ömer Nesefî ve Ebû'l-Futûh Razi'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Yayınlanmamış Doktora Tezi, İzmir, 2013.

el-Ezherî, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Ezher el-Herevî. **Tehzîbu'l-Lüğa**, Dâr-u İhyâi't-Tirâsi'l-Arabiyyi, Beyrut, 2001.

el-Ferrâ, Ebû Zekerîyyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-Absî. **Meâni'l-Kur'ân**, thk. Ahmed Yusuf Necati, Muhammed Ali Neccar, Abdul Fettah İsmail eş-Şelbî, Dâru'l-Mısır, Mısır, trs.

Hacımüftüoğlu, Nasrullah. "Beraat-i İstihlal", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Ankara, 1992, Cilt: 5.

Hafâci, Muhammed Abdulmün'im. **el-Aslan fî Ulumi'l-Kur'ân**, Mektebetü'l-Medine 1996.

el-Halebi, Ahmet b. Yusuf Semin. **ed-Dürrü'l-Mesûn fî Ulûmi'l Kitâbi'l-Meknûn**, trs., yrs.

Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî. **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Abdulhamid Hindavi, Deru'l-Kütübî'l İlmiyye, Beyrut, 2002.

el-Hindî, Alaadîn Ali b. Hüsameddin Müttakî. **Kenzü'l-Ummâl fî Süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'âl**, thk. Bekrî Hayyanî-Saffet es-Seka, Müessetü'r-Risale, yrs., 1981.

İbni Durays, Ebi Abdullah Muhammed b. Eyyub. **Fedâilu'l-Kur'ân**, thk. Ğazve Bedir, Dâru'l Fikr, Dımeşk, 1987.

İbni İshâk, Ebû Abdillâh Muhammed b. İshâk b. Yesâr b. Hıyâr el-Muttalibî el-Kureşî el-Medenî. **Sîret-ü İbn İshâk**, thk. Süheyl Zekkâr, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1978.

İbni Kesîr, Ebu'l Fidâ İsmail b. Ömer. **Tefsîru'l-Kur'âni'l-Azîm**, thk. Sami b. Muhammed Sellâme, Dâr-u Tayyibe, 1999.

İbni Receb, el-Hanbelî. **Ravâiu't-Tefsir**, Dâru'l-Âsîma, 2001.

İbni Teymiyye, Ahmed. **Şerh-u Mukaddime fî Usûli't-Tefsir**, şrh. Salih b. Abdil Aziz, Mektebetü Dâru'l Minhac, Riyad, 2010.

İbni Kuteybe, Ebu Muhammed Abdullah Müslim. **Edebü'l-Kâtip**, thk. Muhammed Muhyiddin Abdulhamid, Mektebetü Ticariyye, Mısır, 1963.

İbni Manzur, Ebu'l Fazl Cemaleddin Muhammed bin Mükerrrem. **Lisânu'l-Arap**, Neşr-i Edebi'l-Havze, Kum, 1984.

el-İbrahim, Musa İbrahim. **Buhus Menheciye fî Ulûmi'l-Kur'âni'l-Kerim**, Dâr-u Ammar, Amman, 1996.

İsmail, Muhammed Bekir. **Dirasât fî Ulumi'l-Kur'ân**, Dâru'l-Menar, yrs., 1999.

el-Kalkaşendî, Ebû'l Abbas Şihabüddin Ahmed b. Ali. **Sabhu'l-A'sâ**, thk. Yusuf Ali Tuveyl, Dâru'l-Fikr, Dimeşk, 1987.

el-Kuşeyrî, Ebû Nasr Abdülkerim b. Hevâzin. **Letâifü'l-İşârât**, thk. İbrahim Besyûnî, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme li'l-Kitâb, Mısır, trs.

el-Mâtürîdî, Ebû Mansur Muhammed b. Muhammed. **Te'vîlâtü Ehli's-Sünne**, thk. Mecdî Bâ Sellûm, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

el-Mâverdi, Ali b. Muhammed b. Habîb Ebû'l-Hasen. **en-Nüket ve'l-Uyûn**, thk. Seyyid Abdülmaksûd b. Abdurrahîm, Dâru'l Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, trs.

Muhaysin, Muhammed Şahin, Şaban Muhammed İsmail. **el-Hâdi ilâ Tefsir-i Garibi'l-Kur'ân**, nşr. Muhammed Abdurrahim Sufi, Mektebetü Caferi Hadise, yrs., trs.

Mukâtil b. Süleyman. **Tefsîr-u Mukâtil**, thk. Ahmed Ferîd, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2003.

el-Müstağfirî, Ebû'l-Abbas. **Fedâilu'l-Kur'ân**, thk. Ahmed b. Faris es-Sellüm, Dâr-u İbni Hazm, yrs., 2008.

Öztürk, Mustafa, **Kıssaların Dili**, Kitâbiyât, Ankara, 2006.

Râgıb el-İsfahânî, Ebû'l-Kâsım b. Muhammed. **Ġarîbü'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Seyyid Kiyani, Matbaatü Mustafa el-Babi, Kahire, 1961.

es-Sabbağ, Muhammed b. Lütfî. **Tefsir Usulü Araştırmaları**, çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

es-Sa'lebî, Ebû İshak Ahmed b. İbrahim Nisayburî. **Keşfu'l-Beyân an Tefsiri'l-Kur'ân**, Dâr'u İhyâi't-Tirâsi'l-Arabiyyi, yrs., Beyrût, 2002.

es-Seâlibî, Ebû Zeyd Abdurrahmân b. Muhammed b. Mahlûf, **el-Cevâhiru'l-Hisân fî Tefsiri'l-Kur'ân**, Müessesetü'l A'lemiiyyi li'l-Matbuat, Beyrut, trs.

es-Sem'ânî, Ebu'l Muzaffer Mansur b. Muhammed b. Abdü'l Cebbar. **Tefsiru's-Sem'ânî**, thk. Yasir b. İbrahim, Ğanim b. Abbas b. Ğanim, Dâru'l-Vatan, Riyad, 1997.

es-Sicistânî, Ebû Davud Süleyman b. Eş'as. **es-Sünen**, hzr. İzzet Ubeyd De'as, Adil Seyyid, Dâ'r İbni Hazm, Beyrut, 1997.

es-Suyûtî, Celaledin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **ed-Dürrü'l-Mensûr**, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1993.

es-Suyûtî, Celaledin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkân fî Ulumi'l-Kur'ân**, thk. Şuayb el-Arnâvut, Müessesetü'r Risale, Dimeşk, trs.

eş- Şerkâvî, Ahmed b. Muhammed Salim. **Mevkîfu's-Şevkânî fî Tefsirihi mine'l-Münasebet**, yrs., 2004.

eş-Şevkânî, Muhammed b. Ali. **Fethu'l-Kadîr: el-Câmi' beyne fenneyi'r-Rivâye ve'd-Dirâye min 'ilmi't-Tefsîr**, yrs., trs.

et-Taberânî, Süleyman b. Ahmed b. Eyyûb Ebû'l-Kâsım. **el-Mu'cemu's-Sağîr**, thk. Muhammed Şekûr Mahmûd el-Hâc Emrîr, Mektebetü'l-İslamiyye, Beyrut, 1985.

et-Taberî, Ebû'l-Ca'fer. **Câmiu'l-Beyân fî Te'vili'l-Kur'ân**, thk. Ahmed Muhammed Şakir, Müessesetü'r Risale, yrs., 2000.

et-Tayyar, Müsâid b. Süleyman b. Nasır. **Buhus Muhakkeme fî Ulûmi'l-Kur'ân ve Usulu't-Tefsir**, Riyad, 2015.

et-Tayyar, Müsâid b. Süleyman b. Nasır. **Tefsiru'l-Luğavî li'l-Kur'âni'l-Kerim**, Dâr-u İbni'l-Cevzî, Riyad, 2001.

et-Tebrîzî, Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Alî b. Muhammed el-Hatîb. **Şerh-u Divan-ı Ebî Temmâm**, nşr. Râcî el-Esmer, Beyrut, 1994.

et-Tirmizî, Ebû İsa Muhammed b. İsa. **Câmiu'l-Kebir-Sünen-i Tirmizî**, thk. Beşşar Avvad Mâ'ruf, Dâru'l-Ğarb İslamî, Beyrut, 1998.

ez-Zeccâc, İbrahim b. es-Serî b. Sehl. **Meâni'l-Kur'ân ve İ'râbuhü**, thk. Abdulcelîl Abduh Şelebî, Âlemu'l-Kütüb, Beyrut, 1988.

ez- Zehebî, Muhammed Hüseyin. **et-Tefsir ve'l-Müfessirûn**, Dâru'l-Hadis, Kahire, 2012.

ez-Zemahşerî, Ebû'l-Kâsım Mahmud İbn Ömer. **el-Mufasssal fî San'atî'l-İ'râb**, thk. Ali Ebû Malahham, Mektebetu'l-Hilâl, Beyrut, 1993.

ez-Zencânî, Mahmûd b. Ahmed b. Mahmûd b. Bahtyâr. **Tedricü'l-Edânî ilâ Kıraat-i Şerhis-Sa'd alâ Tasrifî'z-Zencânî**, Salah Bilici Kitabevi, İstanbul, trs.

ez-Zerkânî, Muhammed Abdulazim, **Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Mektebü'l-Buhûs ve'd-Dirâsât, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

ez-Zekeşî, Bedruddîn Muhammed b. Abdillâh. **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebu'l Fadl İbrahim, Mektebetü Dâru't-Türâs, Kahire, 1984.

ez-Zü'r-Rumme, Ebû'l-Hâris Gaylan b. Ukbe b. Nüheys el-Adevi, **Divân-u Zi'r-Rumme**, Külliyyetü Kembrich, 1919.