

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNDE SECDE VE AHZAB
SURELERİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ
(38a- 67a Arası)

Emine YILMAZ

Danışman:
Dr. Öğr. Üyesi Seyfullah EFE

İZMİR 2019

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefî Tefsirinde Secde Ve Ahzab Surelerinin Tahkik Ve Değerlendirilmesi (38a- 67a Arası)” adlı çalışmanın tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yaralandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

...../...../2019

Emine YILMAZ

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Neseî Tefsiri'nde Secde ve Ahzab Surelerinin Tahkik Ve

Değerlendirilmesi

(38a- 67a Arası)

Emine YILMAZ

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Bu çalışmada Ömer Neseî'nin (ö. 537/1142) et-Teysîr fi't-Tefsîr isimli eserindeki Secde ve Ahzab Surelerinin yer aldığı el yazması nüshalar incelenmiştir. Tefsir metodu açısından tahkik ve değerlendirmesi yapılmıştır.

Çalışmamız giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, yöntemi ve kaynakları hakkında bilgiler verilmiştir.

Birinci bölümde müfessirin tefsirinde izlediği yöntem, Rivayet Metodu başlığında; Kur'an'ın Kur'an ile Tefsiri, Kur'an'ın Sünnet ile Tefsiri, Kur'an'ın Sahabe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri, Dirayet Metodu başlığında; Dilbilimsel Açıdan Tefsiri, Kelam İlmi ile Tefsiri, Tasavvuf İlmi ile Tefsiri, Kur'an İlimleri Açısından Metodu başlığında ise; Sebeb-i Nüzûl, Emsâlü'l-Kur'an, Hitâbü'l-Kur'an, Mekkî- Medenî, Mübhemâtü'l-Kur'an, Müşkilü'l-Kur'an, Tenâsüb ve İncicâm konuları müfessirin eserindeki örnekler doğrultusunda ele alınmıştır.

İkinci bölümde et-Teysîr fi't-Tefsîr'deki 38-67 numaralı varakların tahkikli metni bulunmaktadır. Metinde geçen ayetlerin sure ismi ve ayet numarası, hadis ve şiiirlerin kaynakları dipnotta verilmiştir.

Sonuç bölümünde ise çalışmamızdan elde ettiğimiz bulgular değerlendirilerek sunulmuştur.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseî, et-Teysîr fi't-Tefsîr, Secde Sûresi, Ahzab Sûresi, Metod, Tahkik.

ABSTRACT

Master's Thesis

The Edition and Evaluation of Surah Secde and Ahzab in the Commentary of Omar Nasafi (Waraq 38a- 67a)

Emine YILMAZ

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Islamic Sciences

Tafsir Programme

In this study, the chapters of Sajdah and Ahzab found in the handwritten manuscripts of Ömer Nesefi's *et-Teyisir fi't-Tefsir* has been analysed.

This work comprises of an introduction, two sections and a conclusion. In the introduction section, the author's topic, aim, methodology and references has been detailed.

In the first section, the observed methodology of the mufasssir, the riwaya Method; explaining the Qur'an with the Qur'an, explaining the Qur'an with the Sunnah, explaining the Qur'an with the words of the Sahabah and Tabi'un, the diraya method, explaining the Qur'an through grammar and syntax, explaining the Qur'an through jurisprudence (Fiqh), explaining the Qur'an through Tasawwuf, the sciences of Qur'anic exegesis, Makki, Madani, Mubhematu'l-Qur'an, Mushkilu'l-Qur'an, Tanasub and Insijam and example from the work of the Mufessir have been taken into account.

In the second section, pages between 38-67 of the original manuscript are to be found. Verses, chapter names, verse numbers, ahadith and poems that are found in the text have been referenced in the footnotes.

In the conclusion section, the findings of this study have been presented.

Keywords: Omar Nasafi, *et-Teyisir fi't-Tefsir*, Secde and Ahzab Suras, Method, Verification.

**ÖMER NESEFÎ TEFSİRİ'NDE SECDE VE AHZAB SURELERİNİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRİLMESİ
(38a- 67a Arası)**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	viii
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ'NİN ET-TEYSİR'İNDE YÖNTEM

1.1.RİVAYET METODU	3
1.1.1. Kur'an'ın Kur'an ile Tefsiri	3
1.1.2. Kur'an'ın Sünnet ile Tefsiri	5
1.1.3. Kur'an'ın Sahâbe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri	6
1.2.DİRAYET METODU	8
1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr	9
1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle et-Teysîr	9
1.2.1.2. Şiirle İstişhâd Yönüyle et-Teysîr	11
1.2.1.3. Belâgat Yönüyle et-Teysîr	12
1.2.2. Kelâmî Yorumlar Açısından et-Teysîr	13
1.2.3. Tasavvufî Yorumlar Açısından et-Teysîr	14
1. 3. KUR'AN İLİMLERİ AÇISINDAN METODU	15
1.3.1. Sebeb-i Nüzûl	15
1.3.1.1. Sebeb-i Nüzûlün Önemi	15

1.3.1.2. Sebeb-i Nüzûl Kaynakları	16
1.3.1.3. Sebeb-i Nüzûl Kalıpları	16
1.3.1.4. Sebeb-i Nüzûlün Kullanım Alanları	17
1.3.2. Emsâlü'l-Kur'an	21
1.3.3. Fezâilü'l-Kur'an	22
1.3.4. Hitâbü'l-Kur'an	23
1.3.5. Mekkî-Medenî	24
1.3.6. Mübhemâtü'l-Kur'an	25
1.3.7. Müşkilü'l-Kur'an	26
1.3.8. Tenâsüb ve İnsicâm	26

İKİNCİ BÖLÜM

E'T TEYSİR Fİ'T TEFSİR'DE SECDE VE AHZAB SURELERİNİN TRANSKRİPSİYONU

SONUÇ	109
KAYNAKÇA	111

KISALTMALAR

a.s.	Aleyhisselâm
b.	İbn
bkz.	Bakınız
bnt.	Binti
cc.	Celle Celâlühü
H.z.	Hazreti
No	Numara
Nşr.	Neşreden
s.	Sayfa
ss.	Sayfalar arası
sav	Sallallâhü aleyhi ve Sellem
thk.	Tahkik
trs.	Tarihsiz
yrs.	Basım yeri yok
vb.	Ve benzeri
vr.	Varak
v.	Vefatı

GİRİŞ

Çalışmamıza metinde Secde ve Ahzab Sûreleri'nin yer aldığı varakları okuyarak başladık. Bunları transkripsiyon olarak yazdık. Metin içinde geçen örnek ayetleri geçtiği sûre, ayet numarası ve orijinal metniyle ve hadisleri kaynaklarıyla birlikte dipnotta belirttik. Ardından metnin tercümesini yaparak Neseî'nin kullandığı Kur'an ilimlerini tespit ettik. Bu tespitler doğrultusunda eserin tefsir metodunu, başlıklar altında eserden de örnekler vererek incelemeye çalıştık.

Eserde geçen ayetlerin meallerini verirken Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları Kur'an Yolu Türkçe Meal ve Tefsiri adlı eserden yararlandık.

Ömer Neseî'nin çalışmamıza kaynak olan eseri hem kendisinin eserinde hem de tabâkat yazarlarının belirttiği üzere “et-Teyşîr fî't-Tefsîr” olarak zikredilmiştir.¹ Eser henüz matbu olmayıp, çeşitli kütüphanelerde farklı nüshaları bulunmaktadır.² Bu nüshalardan ikisini karşılaştırıp tahkikini yaptık. Çalışmamıza esas aldığımız, Manisa İl Halk Kütüphanesinde bulunan 67/1-8 numaralı nüsha olup, karşılaştırma yapılan eser Millet Yazma Eserler Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı nüshadır. Karşılaştırma yaparken asıl kabul ettiğimiz nüshayı ‘elif/ ا’ harfi ile diğer nüshayı ise ‘be/ ب’ harfi ile gösterdik. Asıl nüshada bulunup diğer nüshada bulunmayan cümle, kelime ve harfleri ‘- في نسخة (ب)’, asıl nüshada bulunmayıp diğer nüshada bulunanları ise ‘+ في نسخة (ب)’ şeklinde dipnotta gösterdik.

¹ Seyfullah Efe, **Ömer Neseî ve Ebu'l-Fütûh Râzî'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, s. 30.

² Bu nüshalarla ilgili ayrıntılı bilgi için bkz. Ayşe Hümeýra Aslantürk, **Ömer Neseî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ'NİN ET-TEYSÎR'İNDE YÖNTEM

Ömer Neseî çalışmamızda yer alan iki sûreye de başlarken Allah-u Teâlâ'nın Besmele'de geçen Allah, Rahman ve Rahim isimlerini sûrenin bazı ayetleriyle ilişkilendirerek kendine has edebî bir giriş yapar.³

Bunun ardından sûrenin faziletiyle ilgili olarak, sûreyi okuyanların dünya ve ahiretteki kazançlarına yönelik rivayetleri aktarır⁴ ve sonrasında sûreyle ilgili istatistik bilgiler verir. Nerede nazil olduğu, ayet, kelime ve harf sayısı ve sûrenin konularına başlıklar halinde değinir.⁵ Bazı ayetlerin nüzûl sebebi hakkında çok kısa söz edip ilgili ayete geldiğinde açıklayacağını belirtir. Bundan sonra, sûrelerin öncesindeki ve sonrasındaki sûreyle uyumu ve konu bütünlüğüne dair açıklama yapar ki Tenâsüb başlığı altında bu konuya ayrıntılı değineceğiz.

Ömer Neseî'nin, tefsirinin incelediğimiz bölümünde gerek sûre başlarında genel açıklama yaparken, gerekse ayetlerin açıklamasında sahâbe ve tâbiîn görüşüne sıkça başvurduğunu görüyoruz. Bu açıklamaları bazen kaynak kişi belirtmeden "قِيلَ" denilir/ rivayet edilir şeklinde yaparken, bazen de direkt isim zikrederek yapmıştır.

Ayrıca, Ahzab Sûresi'nde sıkça geçen "الْأَدَى" lafzı hakkında kısa bir açıklama yaparak, bu lafzın geçtiği ayetleri sure başında tek tek zikrettiğini de görüyoruz.⁶

Ömer Neseî ayetleri tefsir ederken de bütün olarak değil parça parça incelemeyi tercih etmiştir. Bu bazen cümle şeklinde bazen de yalnızca bir kelime şeklindedir. Ayet içindeki kelimelerin lügavî manalarını verirken farklı görüşler varsa onları da zikreder. Kıraat farklılıklarına değinir, bu farklılıklardan doğan anlam değişikliklerinden bahseder, bazen de bunlar arasında kendisinin hangi manayı daha doğru bulduğunu belirtir.⁷ Kelime anlamlarıyla ilgili deyim, atasözleri ve şiirlerden de faydalanmıştır.

³ Ömer Neseî, varak: 38a, 44a.

⁴ Ömer Neseî, varak: 38a, 44b.

⁵ Ömer Neseî, varak: 38b, 44b.

⁶ Ömer Neseî, varak: 44b.

⁷ Ömer Neseî, varak: 45b.

Müfessir sebeb-i nüzûl varsa onu da naklederken zaman zaman ayetin indiği mekân hakkında da bilgi verir. Açıklamalarında hadislere yer verir fakat ayeti başka ayetlerle açıklaması daha sık başvurduğu bir yöntemdir.

Ömer Neseî'nin kelimeler alanında İmam Matûrî'den faydalandığı çok açıktır, Ebu Mansûr künyesiyle sık sık görüşlerini nakleder. İsbetli bulmadığı Mûtezilî görüşlerden de bahseder ve tespit ettiği hataları tenkit eder.

1.1. RİVAYET METODU

Tefsir literatüründe ayetleri yine bazı ayetler, Hz. Peygamber'in sünneti, sahabe ve tâbiîn kavli ile açıklama şekline rivayet yöntemi denir.⁸

1.1.1. Kur'an'ın Kur'an ile Tefsiri

Müfessirimiz Ömer Neseî de ayetleri tefsir ederken diğer Kur'an ayetlerinden faydalanmıştır. Genellikle كَمَا فِي قَوْلِهِ / كَقَوْلِهِ تَعَالَى / فِي قَوْلِهِ / كَمَا قَالَ / كَمَا قَالَ تَعَالَى Allah'ın şu sözünde olduğu gibi, kalıplarını kullanmıştır. Bazen açıkladığı kelimelere verdiği manaları desteklemek için aynı kelimenin diğer ayetteki manasına atıf yapar, bazen de dilbilgisi ve lügat yönünden diğer ayetteki kelimeyle karşılaştırır.

Örneğin Ömer Neseî, “(Allah bu sözü aldı) ki, bu sâdık kulları sadâkatleri konusunda sorumlu kılsın”⁹ ayetini işlerken, burada murâdın peygamberler olduğunu söyler. Bu ayetle Allah'ın onları sözlerinde doğrulukları ve ümmetlerine davetleri hakkında sorguladığını belirtir. Kaynak vermeden bildirdiği “Her peygamber kendi ümmetinin babasıdır.”¹⁰ rivayetine binaen, “Bu davet konusunda kendilerine ne cevap verildi ve itaat edildiler mi? Onların ümmetleri tarafından peygamberlere ailelerinden ve kendi nefislerinden daha sevgili oluncaya kadar babalarının rütbesi verildi mi?” sorularını sorar. Sonrasında ise Lût kıssasındaki, “İşte kızlarım, onlar sizin için daha

⁸ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Daru'l- Kütübî'l- Hadîse, Kahire, 1976, Cilt: 1, s. 152.

⁹ 33/Ahzab-8: "لَيَسْئَلَنَّ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ..."

¹⁰ Ebû'l Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Muhammed ez-Zemahşerî, **el-Keşşâf an Hakâiki Ğavâmizi't-Tenzîl**, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut, 1986, Cilt: 3, s. 523. "وقال مجاهد: كل نبي فهو أبو أمته."

temizdir”¹¹ sözüyle Allah’ın “Hz. Lût’un kızlarını diye işaret ettiği kimseler olarak ümmetin kızlarını kastettiğini, Peygamberin onlar için baba gibi olduğunu”¹² söyleyerek yaptığı açıklamaya delil getirir.

Buna benzer bir örneği, “Mü’minler düşman kuvvetlerini karşılarında görünce, bu Allah ve Rasûlü’nün bize vadettiği durumdur dediler”¹³ ayetinin tefsirinde görüyoruz. Neseî “Allah, şiddet ve sınamanın olacağını ayetlerde haber verdi” açıklamasını yaptıktan sonra diğer ayetle bu görüşünü desteklemiştir; “Yoksa siz sizden öncekilerin başına gelenler sizin de başınıza gelmeden cennete gireceğinizi mi sandınız?”¹⁴

“Peygamber mü’minlere kendilerinden daha yakındır”¹⁵ ayetinde de bu minvalde bir açıklama görmektedir. Müfessir ayette geçen “أَنْفُسِهِمْ” (enfüsihim) kelimesinin ‘birbirleri’ anlamında olduğunu belirtmek için bu kelimenin geçtiği ayetleri sıralar. Bu ayetler, “Kendinize(birbirinize) selam verin”¹⁶, “kendinizi (biriniz diğerini) ayıplamayın”¹⁷ ayetleridir.¹⁸

Bir başka örnekte Neseî, “Korku ve ümit içinde Rablerine ibadet ve dua etmek üzere vücutları yatak görmez”¹⁹ ayetindeki korku ve ümidi “azaptan, Allah’ın kızgınlığından ve Allah’tan ayrı kalmaktan korkmak, Allah’ın mükâfatını, rahmetini ve Ona kavuşmayı ummak” olarak açıklamış ve bu manaya işaret eden “Onlar hayır işlerinde koşuşurlar, umarak ve korkarak bize yalvarırlardı”²⁰ ayetini, Allah’ın şu sözündeki gibi diyerek sunmuştur.²¹

Konuyla ilgili vereceğimiz son örnekte müfessir “Allah’ın kendisi için takdir ve emrettiği bir şeyi yerine getirme hususunda peygamber için bir sıkıntı ve sakınca

¹¹ 11/Hud-78: "...هُؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ..."

¹² Ömer Neseî, varak: 48a.

¹³ 33/Ahzab-22 "وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ"

¹⁴ 2/Bakara-214: "...أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ..."

¹⁵ 33/Ahzab-6: "...الَّتِي أُولَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ..."

¹⁶ 24/Nur-61: "...فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ..."

¹⁷ 49/Hucurat-11: "...وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ..."

¹⁸ Ömer Neseî, varak: 47a.

¹⁹ 32/Secde-16: "...تَتَجَالَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا..."

²⁰ 21/Enbiya-90: "...إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا..."

²¹ Ömer Neseî, varak: 41a.

olamaz”²² ayetinde kastedilenin, Hz. Peygamber’in Zeynep’le nikâhı olduğunu ve bu nikâh konusunda Hz. Peygamber’e bir sıkıntı ve günah olmadığını belirttikten sonra, “Allah size (belli durumlarda) yeminlerinizi çözmeyi meşru kılmıştır”²³ ayetiyle bu açıklamasını destekler.²⁴

1.1.2. Kur’an’ın Sünnet ile Tefsiri

Müfessirimiz incelediğimiz bölümde surelerin başlangıcında ve Secde Sûresi’nin sonunda hadislere başvurmuştur, bunlara Fezâil başlığında değineceğiz. Ayetleri açıklarken de hadis rivayetlerine sened zikretmeden yer vermiştir.

Örneğin “Yaptıklarına karşılık olarak onlar için saklanan mutlulukları hiç kimse bilemez”²⁵ ayetinde, Allah’ın mü’minler için cennette vereceği mükâfatı kimsenin bilemeyeceği, Allah’ın bunu gizli tuttuğu ve hatta bu mükâfatın rû’yetullah olduğunun söylendiği bilgisini verdikten sonra, ayette geçen “onlar için saklanan mutluluklar” ifadesinde kastedilen manayı da Esmâ binti Yezid’in Hz. Peygamber’den naklettiği hadislerle açıklar:

“Allah kıyamet günü insanları topladığı zaman bir münadi şöyle seslenir, bu toplananlar kimin kereme daha layık olduğunu bilecekler, nerede yanları yataklarından uzak kalanlar? Onlardan birazı ayağa kalkar ve hesapsız cennete girerler. Sonra münadi yine seslenir, bu toplananlar kimin kereme daha layık olduğunu bilecekler, nerede bollukta ve darlıkta Allah’a hamd edenler? Onlardan birazı ayağa kalkar ve hesapsız cennete girerler. Sonra münadi yine seslenir, bu toplananlar kimin kereme daha layık olduğunu bilecekler, nerede ticaretin ve alışverişin kendilerini Allah’ın zikrinden alıkoymadığı kimseler? Yine onlardan birazı ayağa kalkar ve hesapsız cennete girerler. Sonra münadi hesap için seslenir, insanlardan bunların dışında kalanlar hesaba çekilir.”²⁶

Ömer Nesefî, yukarıda zikrettiğimiz ayete, hadis rivayeti ile yaptığı açıklamadan sonra Ebu Hureyre’nin Hz. Peygamber’den rivayet ettiği “Yüce Allah, Ben kullarım için cennette hiçbir gözün görmediği, hiçbir kulağın işitmediği ve hiçbir

²² 33/Ahzab-38: " مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ..."

²³ 66/Tahrîm-2: " قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ..."

²⁴ Ömer Nesefî, varak: 57b.

²⁵ 32/Secde-17: " فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ "

²⁶ Ömer Nesefî, varak: 41b; Ebû Abdîrrahmân Abdullah b. Mübârek b. Vâzih el-Hanzalî el-Mervezî, **ez-Zühed ve'r-Rekâik**, Dâru'l-Beşâiri'l-İslamiyye, Beyrut, trs, s. 102; Ebu'l-Kâsım Müsnidü'd-dünyâ Süleymân b. Ahmed b. Eyyûb et-Taberânî, **Müsnedü's-Şâmiyyîn**, thk: Hamdi b. Abdulmecid es-Selefi, Müessesesi-i Risâle, Beyrut, 1986, Cilt: 4, s. 290; Ebû'l-Hasen Nûrüddîn Alî b. Ebî Bekr b. Süleymân el-Heysemî, **Mecma'u'z-Zevâ'id**, Medine, 1992, Cilt: 2, s.1002.

insanın hayal edemeyeceği birtakım nimetler hazırladım”²⁷ şeklindeki rivayeti de ekleyerek yaptığı izahı kuvvetlendirir.

Müfessirin hadisle yaptığı tefsire diğer bir örnek de, “O korku gidince keskin dillerle sizi incitirler”²⁸ ayetindeki ‘سَلْقُكُمْ’ kelimesinin manasını hadisle desteklemesidir. Müfessir, Hz. Peygamber’in “Sesini yükselten ve başını traş eden bizden değildir”²⁹ hadisindeki sesini yükseltmekten kastedilenin ağıt yakarken keskin dille sesini yükseltmek yani içinde kalması gereken şeyleri korku sebebiyle sözle açığa çıkarmak olduğunu söyleyerek ‘keskin diller’ ibaresine açıklık getirir.³⁰

Ömer Nesefî, “Aralarında kan bağı bulunanlar daha yakındırlar”³¹ ayetini tefsir ederken de yine Hz. Peygamber’in sözüne yer verir. Bu ayetin, Müslümanlar arasındaki din kardeşliğinin, birbirlerine varis olma boyutuna ulaşması sebebiyle nazil olduğunu, varis olma hükmünün de yalnızca kan bağıyla olacağını belirtir ve ardından şu hadisi nakleder: “Ben bütün mü’minlere kendilerinden daha yakınım, bir mü’min ölür de arkasında bir borç bırakırsa bu benim üzerimdedir, bir kayıp varsa onda da bana gelin ama geriye bir mal bırakmışsa bu onun varislerinedir.”³²

1.1.3. Kur’an’ın Sahâbe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri

Nesefi tefsirinde sahâbe görüşlerine genellikle sebab-i nüzûllerde, bundan başka kıraat, hüküm açıklaması konularında da yer vermiştir. İncelediğimiz bölümde

²⁷ Ömer Nesefî, varak: 41b; Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî, **Müsned**, thk: Şuayb el-Arnâvut- Adil Mürşid, Müessesetü’r-Risâle, yrs, 2001, 13/489; Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl b. İbrâhîm el-Cu’fî el-Buhârî, **el-Câmi’u’s-Sahîh**, thk: Muhammed Züheyr b. Nâsır, Dâru Tavkî’n-Necat, yrs., 2001, “Bed’u’l-halk”, 8.

" وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ "

²⁸ 33/Ahzab-19: "... فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ..."

²⁹ Ebû Dâvûd Süleymân b. el-Eş‘as b. İshâk es-Sicistânî el-Ezdî, **Sünen-i Ebû Dâvûd**, thk: Muhammed Muhyiddîn Abdulhamîd, el-Mektebetü’l-Asriyye, Beyrut, trs., “Cenâiz”, 29 " قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ " "

وَسَلَّمَ: لَيْسَ مِنَّا مَنْ حَلَقَ وَمَنْ سَلَقَ وَمَنْ حَرَقَ "

³⁰ Ömer Nesefi, varak: 51b.

³¹ 33/Ahzab-6: "... وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ..."

³² Ömer Nesefi, varak: 47a; Ebû Dâvûd, **Sünen**, “Harac ve İmaret”, 15.

görüşlerine yer verdiği sahâbiler, İbn Abbas³³, Übey b. Ka'b³⁴, Cabir (b. Abdullah)³⁵, İbn Mesud³⁶, Ebu Hureyre³⁷, Aişe³⁸, Enes b. Malik³⁹, Ümmü Seleme⁴⁰, Ümmü Hani⁴¹, Ka'b b. Uca⁴², Amr b. Âs⁴³, tır.

Müfessir, *"Hani bütün peygamberlerden sadakat sözü almıştık, Senden, Nuh'tan, İbrahim'den, Musa'dan, Meryem oğlu İsa'dan. Onlardan ağır sorumluluk taşıyan bir söz almıştık"*⁴⁴ ayetini açıklarken Said b. Cübeyr'den "bu sözün şehadet ve din üzerine olduğu, ayette zikredilen beş kişinin kitapları olduğu için seçildiği" bilgisini verir. Allah'ın ayete Hz. Peygamber'i anarak başlamasını Hz. Peygamber'in "Ben yaratılış itibariyle onların ilkiyim, Peygamber olarak gönderilmek itibariyle de sonuncularıyım"⁴⁵ sözüyle açıklar. Bu sözün ardından İbn Abbas'ın "Allah'ın sayılan peygamberlerin her birinden diğerini müjdelemek ve tasdik etmek konusunda söz aldığı anlamına gelir" rivayetine yer verir.⁴⁶

Neseî, *"Yukarıınızdan ve sizden aşağıda bulunan bölgeden üzerinize gelmişlerdi; korkudan gözler kaymıştı..."*⁴⁷ ayetindeki korkudan gözlerin kayması ifadesinin tasviri için Ferra'nın⁴⁸ "sizin gözleriniz her şeyden kaymış, şaşkınlıkla düşmandan başka hiçbir şeyi görmeyecek hale gelmişti"⁴⁹ görüşünü nakleder.⁵⁰

Şimdi işleyeceğimiz örnekte müfessir birçok sahabe ve tâbiûn görüşüne yer vermiştir. *"Medine'nin her tarafından saldırıya uğrasalardı da kendilerinden bozgunculuk yapmaları istenseydi (evlerini düşünmez) hiç vakit geçirmeden hemen*

³³ Ömer Neseî, varak: 41a, 42b, 44b, 45b, 48b, 50b, 55b.

³⁴ Ömer Neseî, varak: 44a.

³⁵ Ömer Neseî, varak: 38a.

³⁶ Ömer Neseî, varak: 38b.

³⁷ Ömer Neseî, varak: 41b, 65a.

³⁸ Ömer Neseî, varak: 53a, 54a, 60b.

³⁹ Ömer Neseî, varak: 52b, 57b, 61b.

⁴⁰ Ömer Neseî, varak: 55b, 63a.

⁴¹ Ömer Neseî, varak: 60a.

⁴² Ömer Neseî, varak: 62b.

⁴³ Ömer Neseî, varak: 65b.

⁴⁴ 33/Ahzab-7: "وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا عَلِيمًا"

⁴⁵ Ebû Hâmid Muhammed b. Ahmed el-Gazzâlî et-Tûsî, **Meâricü'l-Kudsî fi Midrâci Marifeti'n-Nefsi**, Dâru'l-Âfâkîl-Cedîde, Beyrut, 1975, s. 111 ; Hüseyin b. Muhammed b. el-Hasan el-Diyarbakrî, **Târîhu'l-Hamîs fi Ahvâli Enfesi Nefis**, Dâru Sadr, Beyrut, trs, Cilt:1, s. 21.

⁴⁶ Ömer Neseî, varak: 47b.

⁴⁷ 33/Ahzab-10: "إِذْ جَاءُوكُم مِّن فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ..."

⁴⁸ Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-Absî el-Ferrâ (ö. 207/822), Arap dili ve tefsir âlimi.

⁴⁹ Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-Absî el-Ferrâ, **Meâni'l-Kur'ân**, thk: Ahmed Yusuf en-Necati- Muhammed Ali en- Neccâr, Dâru'l-Mısriyye, Mısır, trs, Cilt: 2, s. 336.

⁵⁰ Ömer Neseî, varak: 49a.

ona koşarlardı”⁵¹ ayetinde bahsedilen kimseler İbn Abbas’a göre; Yahudilerin Abdullah b. Übey ve arkadaşlarına “Ebu Süfyan ve arkadaşlarının elleriyle kendinizi ölüme teslim etmenize sizi iten nedir? Haydi, Medine’ye geri dönün”⁵² demesi üzerine Medine’ye dönmek için Hz. Peygamber’den izin isteyen Benî Hârise’dir. Mukâtil’e⁵³ göre ise Benî Salim’dir.⁵⁴

Müfessir, “Hâlbuki onlar daha önce ayrılıp dönmeyeceklerine dair yeminle Allah’a söz vermişlerdi. Allah’a verilen sözün yerine getirilmesi gerekirdi”⁵⁵ ayetinde bahsedilen kimseler hakkında da farklı görüşleri zikretmiştir. İbn Abbas ayette bahsi geçen söz veren kimselerin Mekke ehlinde bir kavim olduğunu, Mukâtil ise onların Akabe gecesinde Hz. Peygamber’e söz veren yetmiş kişi olduğunu söylemiştir. Neseî, Mukâtil’den rivayetine şöyle devam etmiştir:

“Onlar Akabe gecesinde Rasûlullah’a söz veren yetmiş kişidir. Rasûlullah’a dediler ki, kendin için ve Rabbin için bize şart koş! Peygamber de şöyle buyurdu, Rabbin için yalnız O’na ibadet edip, O’na hiçbir şeyi ortak koşmamanızı şart koşuyorum. Kendim için de canlarınızı, mallarınızı ve çocuklarınızı koruduğunuz gibi beni korumanızı şart koşuyorum. Bunun üzerine, biz bunu yapacak olursak bizim için ne vardır, dediler. Rasûlullah şöyle buyurdu; Dünyada Allah’ın yardımı ve zafer, ahirette ise cennet vardır. Dediler ki, muhakkak bunu yaparız.”⁵⁶

1.2. DİRAYET METODU

Rey ile tefsir olarak da adlandırılan dirayet metodu, müfessirin Arapça dil ve edebiyatı ile çeşitli bilgilere dayanarak, içtihadıyla Kur’an’ı tefsir etmesidir. Buna aklî tefsir de denir.⁵⁷ Ömer Neseî’nin tefsirinde hâkim olan metod, dirayet metodudur. Eserde müellif, Arap dili, Kelam, Tasavvuf ilimlerine yer vermiştir.

⁵¹ 33/Ahzab-14: "وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا وَمَا تَلَبُّوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا"

⁵² Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm es-Sa‘lebî en-Nîsâbü’rî, **el-Keşf ve’l-Beyân an Tefsîri’l Kur’ân**, thk: İmam Ebî Muhammed b. Âşûr, Dâr’u İhyâi’t-Tirâsi’l-Arabiyyi, Beyrut- Lübnan, 2002, Cilt: 8, s. 19.

⁵³ Ebû’l-Hasen Mukâtil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî (ö. 150/767), Kur’an’ı baştan sona kadar tefsir eden ilk müfessir.

⁵⁴ Ömer Neseî, varak: 50b.

⁵⁵ 33/Ahzab-15: "وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْثِرُونَ الْأَدْبَارَ وَكَانَ اللَّهُ مَسْئُولًا"

⁵⁶ Ömer Neseî, varak: 50b; es-Sa‘lebî, Cilt: 8, s. 20.

⁵⁷ ez-Zehebî, **et-Tefsîr ve’l-Müfessirûn**, Cilt: 1, s. 255.

1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr

Kur'an ayetlerinin anlaşılmasında önemli unsurlardan biri de dildir. Ömer Neseî'nin de tefsirinde Sarf-Nahiv, Kıraat, Şiirle istişhad, Belağat ilimlerinden faydalandığını görmekteyiz. Bunlardan bazılarını kısaca değineceğiz.

1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle et-Teysîr

Çalışmamızda Ömer Neseî'nin kıraat hususunda yedi kıraat imamından yararlandığını, farklı rivayetlere bolca yer verdiğini ve bunlardan doğan anlam değişikliklerini nakletme gayretini görmekteyiz. Bu kıraat imamı, Abdullah ibn Âmir el-Yahsubî (v. 118/736)⁵⁸, Ebû Ma'bed Abdullah ibn Kesîr (v. 120/738)⁵⁹, Âsım b. Behdele (v. 127/ 745)⁶⁰, Ebû Amr b. Alâ el-Basrî(v. 154/771)⁶¹, Hamza b. Habîb (v. 156/773)⁶², Nâfi' b. Abdurrahman el-Leysî (v. 169/785)⁶³, Ali b. Hamza el-Kisâî (v. 189/805)⁶⁴ dir.

Şimdi konuya dair örnekleri verelim:

*“Annelerinize benzeterek haram olsun dediğiniz eşlerinizi anneleriniz kılmamıştır”*⁶⁵ ayetindeki اَلْيَ kelimesini İbn Kesîr'in hemze ile ve يا harfini okumadan اَلْيَ (ellâi), Ebû Amr'ın hemzeyi yumuşatarak اَلَّا (ellâ) şeklinde, İbn Âmir, Asım, Hamza ve Kisâî'nin ise اَلْيَ (ellâi) şeklinde hemze ve ي ile okudukları açıklamasından sonra Neseî, aynı ayetteki تَظَاهِرُونَ (tüzahirûne) kelimesiyle ilgili rivayetlere geçer. İbn Kesîr, Nâfi ve Ebu Amr'ın ت harfini fetha ile ظ harfini şedde ile ve elifsiz تَظَاهِرُونَ (tezzahherûne), Asım'ın تَظَاهِرُونَ (tüzahirûne) olarak الْمُظَاهَرَةُ (elmüzâheratü) kelimesinin

⁵⁸ Ömer Neseî, varak: 39b.

⁵⁹ Ömer Neseî, varak: 39b.

⁶⁰ Ömer Neseî, varak: 46a.

⁶¹ Ömer Neseî, varak: 39b.

⁶² Ömer Neseî, varak: 39b.

⁶³ Ömer Neseî, varak: 39b.

⁶⁴ Ömer Neseî, varak: 46a.

⁶⁵ 33/Ahzab-4: "...وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اَلْيَ تَظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ اُمَّهَاتِكُمْ..."

türevi şeklinde ت harfini ötre ile Hamza ve Kisâi'nin تَظَاهَرُونَ (tezâherûne) şeklinde elif ile ت harfini fetha ile ve ظ harfini şeddesiz okuduklarını belirtir. Ardından İbn Âmir'in ظ harfini şeddeyle ve elifle beraber okuduğunu تَظَاهَرُونَ (tezzâherûne) onun aslının تَظَاهَرُونَ olduğunu söyler. ت harfi ظ harfine idğam edilir, kim onu şeddesiz okursa iki harfinden birini hazfetmesi gerekir, şeklinde bir açıklama yapar.

Bu bilgileri verdikten sonra Nesefî, تُظَاهِرُونَ (tüzâhirûne) kelimesinin tüm okunuş şekilleriyle, bir erkeğin karısına “sen bana annemin sırtı gibisin” (zihâr) anlamına geldiğini ve bunun cahiliyede bir boşanma şekli olduğunu söyler.⁶⁶ “Şeriat bu hükmü iptal etti ve kefaretle kaldırılabilir geçici bir yasaklamanın sebebi kıldı ve Allah sizin kadınlarınızı anneleriniz hükmünde kılmadı” açıklamasını yapar.⁶⁷

Müfessir, “Bu esnada Allah hakkında türlü zanlara kapılmakta idiniz”⁶⁸ ayetinde de kıraat örneklerine yer vermiştir. Ömer Nesefî, “İbn Kesir ve Kisâi, Âsım'ın ravilerinden Hafs rivayetine göre vasletmeyip vakfederek الظُّنُونَا (ez-zunûne)” şeklinde, “Nâfi ve Asım'ın ravilerinden Ebî Bekr ve İbn Âmir vasl ve vakf halinin her ikisinde elifle, Ebu Amr ve Hamza ise iki durumda da elifsiz okumuşlardır” diye bilgi verdikten sonra “mushafta da الظُّنُونَا, والرَّسُولَا, والسَّيِّيَا (ez-zanûnâ, ve'r-rasûlâ, ve's-sebîlâ) kelimelerinde olduğu gibi elif iledir” diye belirtir. Nesefî burada kendi düşüncesini ortaya koyarak bu şekilde okuyuşun lügat bilgisi olarak doğru olduğunu ve daha evla olduğunu söyler. Konuşmada da böyle kullanıldığına vurgu yapar.⁶⁹

Bir diğer örneği, “Ey Peygamber hanımları! Sizden kim açık bir hayâsızlık yaparsa onun cezası ikiye katlanır, bu Allah için kolay bir şeydir”⁷⁰ ayetinden verelim.

⁶⁶ Zihâr: Sözlükte “sırt, arka, yüzey” gibi anlamları bulunan zahr kelimesiyle ilişkili olan zihâr terimi kocanın, kendisine haram kılmak maksadıyla karısını veya karısının baş, yüz, sırt gibi bütünü ifade eden bir bölümünü evlenmesi dinen yasak olan yakını (mahrem) bir kadına benzetmesi demektir.

Ahmet Yaman, “Zihâr”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2013, Cilt: 44, s.387.

⁶⁷ Ömer Nesefî, varak: 46a.

⁶⁸ 33/Ahzab-10: "...وَتَظُنُّونَ بِاللِّهِ الظُّنُونَا".

⁶⁹ Ömer Nesefî, varak: 49a.

⁷⁰ 33/Ahzab-30: "يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا"

Müfessirin verdiği bilgiye göre, ayetteki يُضَاعَفُ (yüdâaf) kelimesini İbn Kesîr نُضَعَّفُ (nüda'if) şeklinde ن ile ve ع harfini şeddeyle, الْعَذَابُ (el-azâbü) kelimesini ise الْعَذَابَ (el-azâbe) şeklinde nasb olarak okumuştur. Ebu Amr ayetteki gibi يُضَاعَفُ (yüdâaf) okumuş ve نُضَاعِفُ (nüdâif) şeklinde ن ve ا ile okunması İbn Âmir'in kıraatidir, demiştir. Böyle okumasının sebebini de haberin Allah'ın kendisinden olmasına bağlamıştır.

Müellif bu kıraat rivayetlerinden sonra bu tür okuyuşun da mümkün olabileceği görüşünü başka bir ayetten örnek vererek destekler. Allah'ın وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ (velâ tûsa'ir) ile وَلَا تُصَاعِرْ (velâ tûsâir) fiillerinin aynı anlama gelmesi gibi التَّضْعِيفُ (et-tad'îfû) ve الْمُضَاعَفَةُ (el-mudââfetü) mastarlarının da aynı anlama geldiğini ifade eder.⁷²

1.2.1.2. Şiirle İstişhâd Yönüyle et-Teysîr

“Şahit getirmek, şahit göstermek” manasına gelen istişhâd lûgat, sarf ve belâgat ilimlerinde “bir kelimenin veya bir ifadenin lafız, anlam ve kullanım doğruluğunu kanıtlamak amacıyla doğruluğu kesin olan nazım ve nesirden örnek vermek” anlamında kullanılır.⁷³ İbn Abbas da ayetlerin tefsirinde “Şiir Arab'ın divanıdır, Kur'an'dan bir mana bize kapalı geldiğinde Arab'ın divanına müracaat ederiz, siz de onu öğrenmeye gayret edin” sözleriyle şiirle istişhâda teşvik etmiştir.⁷⁴

Ömer Neseî de tefsirinde bu yönüye başvurmuştur. Mesela “Ehl-i kitaptan onlara destek verenleri kalelerinden indirdi, kalplerine korku saldı; artık onların bir

⁷¹ 31/Lokman-18.

⁷² Ömer Neseî, varak: 54b.

⁷³ Sa'düddîn Mes'ûd b. Fahriddîn Ömer b. Burhâniddîn Abdillâh el-Herevî el-Horâsânî et-Teftâzânî, **el-Mutavvel ale't-Telhîs**, İstanbul, 1869, s. 10.

⁷⁴ Ebü'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Habîb el-Basrî el-Mâverdî, **en-Nüket ve'l-U'yûn –Tefsîru'l-Mâverdî**, thk: es-Seyyid b. Abdilmaksûr, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, trs., Cilt: 1, s. 38; Abdurrahman Celâleddin b. Ebîbeker es-Süyûtî, **el-İtkân fî Ulumi'l-Kur'an**, Darü'l-Fikr, Lübnan, 1996, Cilt: 1, s. 347.

kısmını öldürüyorsunuz, bir kısmını da esir alıyorsunuz”⁷⁵ ayetinde geçen "صَيَاصِيهِمْ" (sayâsîhim) kelimesinin "صَيَصَة" (sîsatün) kelimesinin çoğulu olup, “ineğin karnı, horuzun gagası, dokumacının dirgeni” manalarına geldiğini söyler ve buna “dirgenlerin uzun kumaşta görünmesi gibi”⁷⁶ dizesini delil getirir.⁷⁷

1.2.1.3. Belâgat Yönüyle et-Teysîr

Belâgat “sözün fasih ve açık seçik olması” anlamında bir mastardır. İlim olarak ise, düzgün ve yerinde söz söyleme usul ve kaidelerini inceler.⁷⁸ Ömer Neseî’nin eserinde yer yer bu ilimden faydalanmıştır.

Neseî incelediğimiz iki sureye de başlarken, “Berâat-i İstihlâl”⁷⁹ sanatını kullanmıştır. Allah Teâlâ’nın Besmele’de geçen “Allah, Rahmân ve Rahîm” isimlerini, surenin bazı ayetleriyle ilişkilendirerek yaptığı girişle, kendine has bir üslup oluşturmuştur. Secde ve Ahzab Sûreleri’nin başlangıcında aşağıdaki şekilde bir giriş yaptığını görmekteyiz:

“Altı günde semâvât ve arzı yaratan⁸⁰ Allah’ın adıyla, bize kulak, göz ve gönül veren⁸¹ Rahmân, suyu kupkuru bir yere gönderip onunla hayvanların ve beşerin yiyeceği ekinler çıkaran⁸² Rahîm.”⁸³

⁷⁵ 33/Ahzab-26 "وَأَنزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَزَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا"

⁷⁶ el- Bağdâdî, Abdulkâdir. **Hizânetü'l- Edeb ve Lübbü Lübbî Lisâni'l- Arab**, thk: Abdüsselâm Muhammed Hârûn, Dâru Mektebü'l-Hilal, Kahire, 1997, Cilt: 5, s. 91. "كوقع الصياصى في النسيج الممدد"

⁷⁷ Ömer Neseî, varak: 53a

⁷⁸ Hulusi Kılıç, “Belâgat”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt: 5, s. 380.

⁷⁹ Berâat-i İstihlâl: Nazım ve nesirde, maksada ve muhtevaya işaret eden kelime ve deyimlerin yardımıyla konuya ilgi çekici güzel bir üslupla başlama sanatıdır. Nasrullah Hacımüftüoğlu, “Berâat-i İstihlâl”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt: 5, s. 470.

⁸⁰ 32/Secde-4.

⁸¹ 32/Secde-9.

⁸² 32/Secde-27.

⁸³ Ömer Neseî, varak: 38a.

“Kâfirler için elîm bir azâb hazırlayan⁸⁴ Allah’ın adıyla, mü’minlere cömert bir karşılık vadeden⁸⁵ Rahmân, kim Allah ve Rasûlüne itaat ederse büyük bir kurtuluşa ermiş olur⁸⁶ diyen Rahîm.”⁸⁷

Konuyla ilgili bir başka örneğe “Onu kendisi uydurdu, diyorlar öyle mi? Hayır! O senden önce kendilerine bir uyarıcı gelmemiş bir toplumu uyarman için Rabbin tarafından gönderilen hak kitaptır...”⁸⁸ ayetinde rastlarız. Neseî, ayetin baş tarafının muğâyeye sîgasıyla başlayıp sonra hitabın Hz. Peygamber’e dönerek muhatab sîgasıyla devam ettiğini ve bunun “Telvînü’l-Hitâb”⁸⁹ sanatı olduğunu söyler.⁹⁰ Daha fazla açıklama yapmaz.

1.2.2. Kelâmî Yorumlar Açısından et-Teysîr

Kelam alanında meşhur olmuş “Akâidü’n-Neseî” adlı risâlesi de bulunan Ömer Neseî, tefsirinde kelâmî meseleleri ele almış, bunların izahında ise kendi görüşlerine dayanak olarak Ebû Mansur el-Mâtürîdî’nin görüşlerini sıklıkla zikretmiştir.

Ömer Neseî, “Eğer dileseydik, herkese hidayetini verirdik..”⁹¹ ayetinin tefsirinde kendisi bir yorum yapmadan Mâtürîdî’den nakilde bulunmuştur. Mâtürîdî ayeti önce “Dileseydik elbette herkesin doğru yolda yürümesini sağlardık. Yani eğer dileseydik herkese katımızdaki lütuftan bahşederdik. Bu öyle bir lütuftur ki eğer onlar bunu tercih etmiş olsalardı doğru yolu bulurlardı. Fakat Cenâb-ı Hak onlara bu lütfu bahşetmemiştir. Çünkü onların bu tercihte bulunmayacaklarını bilmektedir” şeklinde açıklar. Sonra Mûtezile’nin “Allah’ın, sayesinde doğru yolu bulacakları hidayeti herkese verdiği fakat onların hidayeti benimsemedikleri” görüşünü hatırlatır ve bu görüşün ayete aykırı olduğunu söyler. “Allah’ın insanları mağlup edecek şekilde

⁸⁴ 33/Ahzâb-8.

⁸⁵ 33/Ahzâb-44.

⁸⁶ 33/Ahzâb-71.

⁸⁷ Ömer Neseî, varak: 44a.

⁸⁸ 32/Secde-3.

⁸⁹ İltifat: Bir beyitte veya kısa bir sözde beklenmedik şekilde şahıs, zaman ve üslup bakımından değişiklikler yapmaktır. Bu değişiklikler monotonluğu kırarak muhatabın ilgisini uyandırmak ve konunun önemine dikkat çekmek gibi amaçlarla yapılır.

İsmail Durmuş, “İltifat”, **Türkiye Diyanet İslam Vakfı Ansiklopedisi**, İstanbul, 2000, Cilt: 22, s. 152.

⁹⁰ Ömer Neseî, varak: 38b.

⁹¹ 32/Secde-13.

zorlayıcı dilemesine karşı nasıl güç yetirsinler de doğru yolu bulsunlar, zorlama ve cebir durumunda iman ve tevhid gerçek manada iman sayılmaz, çünkü zorlama ve cebir failin fiilini ortadan kaldırır ve değiştirir, dolayısıyla buna ilişkin yorumunuz nasıl doğru olsun”⁹² eleştirisiyle Mutezile’nin görüşünü reddeder.

Müfessir “*Yaptıklarına karşılık onlar için ne mutluluklar saklandığını hiç kimse bilemez*”⁹³ ayetinde, Allah’ın cennette mü’minler için, hiç kimsenin bilemeyeceği ve kendilerine göz aydınlığı olacak nimetler hazırladığını söyler. Ardından da ayette bildirilen “göz aydınlığı” olacak şeyin “rü’yetullah” olduğunu, çünkü mü’minlerin gözlerinin ancak Allah’ı görünce aydınlanacağını belirtir.⁹⁴

1.2.3. Tasavvufî Yorumlar Açısından et-Teysîr

Tefsirinde tasavvufî yorumlara sıkça rastladığımız Nesefî, bu yorumların çoğunu Kuşeyrî’den nakletmiştir.

Müellif, “*Ey Peygamber! Allah’a itaatsizlikten sakın, açık ve gizli inkârcıların sözünü dinleme, Allah her şeyi bilmekte ve hikmetle yönetmektedir*”⁹⁵ ayetinde geçen “اتق الله” ifadesini “takvanı devam ettir” şeklinde açıklamış ardından Kuşeyrî’nin takva konusundaki görüşlerini zikretmiştir:

*“Takva, Allah’ın dostlarının kalpleri üzerinde bir gözetmendir, onları hareket halindeyken, otururken, nefes alıp verirken Allah’tan başkasını gözetmekten men eder. Takva, caiz olmayan şeylerden seni men eden bir yulardır, gereken şeylere seni yönlendiren bir dizgindir, seni emredildiğin şeylere sevk eden bir kamçıdır, doğruyu yapmak üzere seni teşvik eden bir binektir. Düşmanlarının sana ulaşmasından seni koruyan bir sığınaktır, seni hatadan kurtaran bir davettir.”*⁹⁶

Müfessir, “*Allah’a tevekkül et, güvenip dayanmak için Allah yeter*”⁹⁷ ayetinde ise “Yani O’na itimat et ve kâfirlerin eziyetlerinin zararından korktuğun şey hakkında işlerini O’na havale et” açıklamasından sonra “Tevekkül, tahakkuk sonra tahalluk

⁹² Muhammed b. Mahmud Ebu Mansur el-Mâtürîdî, **Te’vîlâtü Ehli’s-Sünne**, thk: Mecdi Bâ Sellum, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut/ Lübnan, 2005, Cilt: 8, s. 335.

⁹³ 32/Secde-17.

⁹⁴ Ömer Nesefî, varak: 41b.

⁹⁵ 33/Ahzâb-1.

⁹⁶ Ömer Nesefî, varak: 45a; Abdulkarim b. Havâzin b. Abdulmelik el-Kuşeyrî, **Letâifü’l-İşârât**, thk: İbrahim el-Besyûni, Heyetü’l-Mısriyyetü’l-Âmmetü li’l-Kütüb, Mısır, trs, Cilt: 3, s. 150.

⁹⁷ 32/Ahzâb-3.

sonra tevessuk ve sonra temelluktur. İnanç konusunda gerçeği ortaya çıkarma, şeriat uygulamalarıyla ahlaklanma, olanlardan payına düşene güvenerek razı olma ve güzel bir kullukla kendini Allah'ın elleri arasına bırakmaktır”⁹⁸ sözleriyle yine Kuşeyrî'den nakilde bulunur.⁹⁹

1. 3. KUR'AN İLİMLERİ AÇISINDAN METODU

Ulûmü'l-Kur'ân, çeşitli açılardan Kur'an'la ilgili olan ve her biri ayrı ilim dalı kabul edilebilecek önemli küllî bahisleri bir araya getiren bir ilimdir.¹⁰⁰ Neseffî tefsirinin incelediğimiz bölümünü bu ilimlerden, Sebeb-i Nüzûl, Emsâlü'l-Kur'an, Fezâilü'l-Kur'an, Hitâbü'l-Kur'an, Mekkî-Medenî, Mübhemâtü'l-Kur'an, Müşkilü'l-Kur'an, Tenâsüb ve İncicâm açılarından değerlendireceğiz.

1.3.1. Sebeb-i Nüzûl

Ayetlerin hüküm ve sebebi arasındaki ilişkiyi tespit etmeye ve kastedilen manayı anlayabilmeye yardım eden, Peygamber'e sorulan bir soru, yaşanan bir olay üzerine ayetin veya surenin inmesine neden olan şeye “sebeb-i nüzûl” denir.¹⁰¹ Başka bir ifadeyle Nüzul Sebebi, bir kısım Kur'an ayetlerinin, hükmünü açıklamak ya da kendisini hikâye etmek yahut reddetmek gibi hususlar için indiği rivâyet edilen bir takım olaylardır.

1.3.1.1. Sebeb-i Nüzûlün Önemi

Bilhassa tefsir ilminde, sebeb-i nüzûlün ayeti izah ve beyan etmesi bakımından lüzumu çok önemlidir. Bu ilim sayesinde Kur'an-ı Kerim'de emredilen şeylerin hikmetini kavrayabiliriz. Nüzul sebepleri bilinirse, ayetlerden kastedilen mana kolaylıkla anlaşılır, şüphe ve yanlışlıklar izale edilmiş olur.¹⁰² Bu minvalde Ömer

⁹⁸ el-Kuşeyrî, Cilt: 3, s. 150.

⁹⁹ Ömer Neseffî, varak: 45a.

¹⁰⁰ Ebü'l-Ferec İbnü'l-Cevzî, *Fünûnü'l-Efnân fî Uyûni Ulûmi'l-Kur'an*, nşr. Hasan Ziyâeddin İtr, Beyrut, 1987, s. 141, ayrıca bkz. neşreden giriş, s. 71-73.

¹⁰¹ es-Süyûtî, *el-İtkân*, Cilt: 1, s. 104.

¹⁰² İsmail Cerrahoğlu, *Tefsir Usûlü*, Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 2011, s. 116.

Nesefî de sebab-i nüzule önem vermiş, ayetleri açıklarken hakkında bilgiye ulaştığı rivayetlerden sıkça faydalanmıştır.

1.3.1.2. Sebeb-i Nüzûl Kaynakları

Eserin incelediğimiz bölümünde Müfessir, sebab-i nüzûl aktarırken kaynak eser belirtmeyip yalnızca şahıs isimleri vermiştir. Çoğunlukla da “rivayet edildiğine göre”, “bu ayet şu kişi hakkında nazil oldu”, “denildi ki” diyerek kaynak belirtmemiştir. Rivayetini kullandığı isimler, Sahabeden İbn Abbas, Ümmü Seleme, Enes b. Malik, Ümmü Hanî’dir. Tabiin ve Tebe-i Tâbiînden Mukatil b. Süleyman, İkrime, Mücâhid, Dahhâk, Hasan Basri, Katâde, Mukâtil b. Hayyân ve Ka’b b. Ucre’dir.

1.3.1.3. Sebeb-i Nüzûl Kalıpları

Eserin incelediğimiz bölümünde Müfessir, sebab-i nüzul rivayetlerinde farklı kalıplar kullanmıştır. Bunlar aşağıdaki şekildedir:

1-..... والاية نزلت في /Bu ayet.....hakkında nazil oldu.¹⁰³

2-..... روي في نزول هذا /Bu âyetin inişi hakkında rivâyet olundu ki...¹⁰⁴

3-..... وفيه انزل الله تعالى /Bu ayeti Allah.....hakkında indirdi.¹⁰⁵

4-..... ونزلت هذه الاية في /Bu ayet, ... hakkında indi.¹⁰⁶

5-..... نزلت الاية في /Bu ayet, ... hakkında indi.¹⁰⁷

6-..... انزل الله تعالى هذه الاية /Allah Teala bu ayeti indirdi.¹⁰⁸

¹⁰³ Ömer Nesefî, varak: 41b.

¹⁰⁴ Ömer Nesefî, varak: 44b.

¹⁰⁵ Ömer Nesefî, varak: 52b.

¹⁰⁶ Ömer Nesefî, varak: 54a.

¹⁰⁷ Ömer Nesefî, varak: 54a.

¹⁰⁸ Ömer Nesefî, varak: 54a.

1.3.1.4. Sebeb-i Nüzûlün Kullanım Alanları

İncelediğimiz iki sûre için de Neseî sûre başında genel iniş sebebi zikretmemiştir. Ayetleri tefsir ederken ise ilgili ayet için bazen tek bir rivayetle yetinirken bazen de o ayetin sebeb-i nüzûlü hakkında farklı rivayetlere yer vermiştir. Yine bu rivayetlerin bazılarında şahıslara bazılarında ise olaylara vurgu yapmıştır. Çalışmamızda geçen sebeb-i nüzûl rivayetlerini aşağıdaki şekilde örneklendirebiliriz:

Târihî Bilgileri Açıklama: Ömer Neseî “Yine o zaman münaфіklar ve kalplerinde hastalık bulunanlar, Allah ve Rasûlü’nün vaatleri bizi aldatmaktan ibaretmiş! demişlerdi”¹⁰⁹ ayeti hakkında aşağıdaki rivayeti nakleder:

“Rivayet edildiğine göre, Rasûlullah, Hendek’te baltayla birkaç vuruş vurdu, onun için Şam, Yemen ve Irak’ın sarayları aydınlandı ve Rasulullah bu sarayların mü’minler için açılacağını müjdeledi. Onlar o gün şiddetli bir yorgunlukta ve büyük bir korku içindeydiler. Mu’teb b. Kuşeyr dedi ki: Biz def-i hacet için dahi çıkamıyoruz Muhammed bize bunları vadediyor, bunun üzerine bu ayet nazil oldu.”¹¹⁰

Müfessirin zikrettiği bu rivayetle, ayetin indiği zamanın Hendek Savaşı’na rastladığı, savaşın ne denli zorluklar içinde geçtiği ve bu zorluklar sebebiyle Mü’minler arasında imanda sebatı sağlam olmayanlar arasında çözümler meydana geldiğini anlıyoruz.

Neseî, “Mü’minlerden bir kısmı Allah’a verdikleri sözü yerine getirdiler, kimileri onun yolunda can verdiler, kimileri de bekliyor, vaatlerini asla değiştirmediler.”¹¹¹ ayetinin nüzûl sebebini şöyle açıklamıştır:

“Enes b. Malik rivayet etti ki: Amcam Enes b. Nadr Bedir Savaşı’nda yoktu. Dedi ki; Rasûlullah’ın ilk yaşadığı savaşta ben yoktum, eğer ben Rasûlullah ile beraber o savaşa şahit olsaydım şüphesiz Allah ne yapacağını görecekti. Bundan başka bir şey söylemeye de korktu. Uhud Günü olduğu zaman Müslümanlardan öldürülen öldürüldü, kaçan kaçtı. Enes b. Nadr dedi ki, Allah’ım bu hezimete uğrayanların yaptığı şeyle benim bir alakam yok! Sonra düşmanın içine daldı ve öldürülünceye kadar kılıcıyla vuruştı. Enes dedi ki; biz onda kılıç darbesinden mızrak ve ok yarısından olmak üzere seksen küsur yara gördük. Kız kardeşi parmaklarından tanıyınca kadar onu tanıyamadık.”¹¹²

¹⁰⁹ 33/Ahzab-12: "وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا"

¹¹⁰ Ömer Neseî, varak: 50a; Ebû Muhammed Muhyissünne el-Hüseyn b. Mes’ûd b. Muhammed el-Ferrâ el-Begavî, **Meâlimü’t-Tenzîl**, thk: Abdurrezzak el-Mehdi, Daru’l-İhya, Beyrut, 1999, Cilt: 3, s. 616.

¹¹¹ 33/Ahzab-23: "مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا بَدِيلًا"

¹¹² el-Buhârî, “Meğâzî”, 7.

Bunun üzerine Allah Teâla onun hakkında bu ayeti indirdi.¹¹³ Bu nüzûl sebebinden ayetin, Uhud Savaşı akabinde nazil olduğu sonucunu çıkarırız.

Âyetlerin Anlaşılmasına Katkı: Tüm diğer müfessirler gibi Ömer Nesefî de ayetlerin manasındaki kapalılığı açıklamak ya da ayetin bahsettiği kişi yahut zümreyi belirlemek için ayetin iniş sebebine başvurur. Örneğin, “*Ey Ehl-i Beyt, Allah sizden ancak kiri giderip tam manasıyla sizi temizlemek ister*”¹¹⁴ ayetinde geçen Ehl-i Beyt’in kimler olduğu konusunda farklı rivayetleri ve görüşleri nakleder:

Müfessirin bildirdiğine göre Ehl-i Beyt, Hasan, Hüseyin, Ali ve Fâtıma’dır. “Hz. Peygamber fecr vakti Fâtıma’nın evine uğruyordu ve ‘namaz’ diye seslenerek onları uyarıyordu.” Ümmü Seleme’den naklettiği rivayet de aynı görüşü destekler: “Ümmü Seleme, bu ayet Hz. Peygamber’e, evindeyken nazil oldu. Hasan, Hüseyin, Ali ve Fâtıma’yı çağırdı, onları elbisesiyle sardı. Sonra, Allah’ım, bunlar benim Ehl-i Beytim’dir, onlardan kirleri gider ve onları tam anlamıyla temizle, dedi.”¹¹⁵

Ömer Nesefî, burada kastedilen Ehl-i Beyt hakkında, İbn Abbas ve İkrime’nin “Özellikle Peygamber’in hanımları kastedilir, çünkü önceki ayet de sonraki ayet de onlar hakkındadır” şeklindeki farklı görüşlerini de zikrettikten sonra buna bir de İmam Mâturîdî’nin “bu ayet Peygamber eşlerinden olan Ehl-i Beyt ve diğerleri hakkındadır” görüşünü ekler.¹¹⁶

Bir Ayet Hakkında Birden Fazla Sebeb-i Nüzûl Rivayeti Vermesi: Ömer Nesefî bir ayet hakkında birden fazla rivayete yer verirken bu rivayetlerin bazen farklı görüşler içerdiğini, bazen de aynı manaya gelse bile yine de farklı kaynaklardan gelen rivayetleri zikrettiğini görüyoruz.

Mesela “*Ey Peygamber zevcelerine de ki, eğer dünya hayatını ve onun süsünü istiyorsanız...*”¹¹⁷ ayeti hakkında hem meçhul iki farklı rivayet ve hem de İkrime’nin rivayetini zikretmiştir.

İlk rivayet:

“*Bu ayet hakkında rivayet edildi ki, Hz. Peygamber Benî Kurayza’dan elde edilen ganimetleri ahabî arasında bölüştürdü. Aişe bakarken içinden “hayal kırıklığına uğradım, bugün bir aldanma günü” dedi. Çünkü her ganimetten beşte biri Hz.*

¹¹³ Ömer Nesefî, varak: 52b.

¹¹⁴ 33/Ahzab-33: "إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا"

¹¹⁵ Ahmed b. Hanbel, **Müsned**, 44/118; Ahmed b. Hanbel, **Fezâilü’s Sahabe**, thk: Muhammed Abbas, Müessesetü’r Risale, Beyrut, 1983, Cilt: 2, s. 587.

¹¹⁶ Ömer Nesefî, varak: 55b.

¹¹⁷ 33/Ahzab-28: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا"

Peygamber'e ait olmasına rağmen O kendinin olan beşte biri de insanlara sarf ediyordu, Aişe'ye bir şey düşmedi. Bunun üzerine o, Hz. Peygamber ile bu konuda tartıştı. Ebu Bekir oradaydı ve Aişe'ye tokat atmak için elini kaldırdı. Hz. Peygamber ona engel oldu. Onu bırak, o daha küçüktür, dedi. Sonra elini Aişe'nin omzuna koydu ve "Ey şeytan ondan çık!" dedi. Denir ki, "Ey habis, bu temiz kimseden çık" dedi. Sonra Aişe kalktı ve "seni hakla gönderene yemin ederim ki, çıktı" dedi. Bu ayet Hz. Peygamber'in eşlerini azarlamak için nâzil oldu."¹¹⁸

İkinci rivayet: "Denir ki, bu ayet önceki ayette geçen şeyle yani Hz. Peygamber'e kadınların bir takım eziyetler etmeleriyle bağlantılıdır. Bunlardan ilki kâfir ve münafıkların onun hakkında yaptıkları bir çeşit eziyetti."¹¹⁹

Üçüncü rivayet:

"İkrime dedi ki, bu ayet Aişe'nin kıskançlığı hakkında inmiştir. Denir ki Peygamber hanımlarından bazıları nafakalarının artırılmasını istedi. Rivayet edildiğine göre ilk olarak onlardan uzaklaşması emredildi bunun üzerine bir ay boyunca onların yanına girmedi.¹²⁰ Bir ay geçtikten sonra Allah Teâla bu ayeti indirdi ve Peygamber hanımlarının tercih yapması emredildi."¹²¹

Başka bir örnek "Allah bir kişinin göğüs boşluğunda iki kalp yaratmamıştır, analarınıza benzeterek haram olsun dediğiniz eşlerinizi analarınız kılmamış, evlatlıklarınızı da oğullarınız olarak kabul etmemiştir. Bunlar sizin kendi iddianızdır; hak ve hakikati Allah söyler, doğru yolu da O gösterir"¹²² ayetindedir. Müfessir bu ayetin iniş sebebiyle ilgili birçok farklı rivayetten yararlanmıştır. Bunlar:

Birinci rivayet:

"Denildi ki bu ayet Ebi Ma'mer Cemil b. Ma'mer b. Üseyd hakkındadır. O ne duyarsa ezberleyen, insanlar arasında yolu en iyi bilen biriydi. Araplar onu iki kalp sahibi diye isimlendirdi. O, benim iki kalbim var biri diğerinden daha akıllıdır, diyordu. Bedir günü yenilgiye uğradığında ayakkabılarından biri ayağında diğeri elinde olduğu halde ayağı sıcaktan yanarak koşuyor ve bir yandan 'ayakkabım nerede, ayakkabım nerede' diyordu. Onun elinde olduğunu akıl edemiyordu. Bunun üzerine Allah onu bu şekilde isimlendirmelerini yalanlamak için onun hakkında bu ayeti indirdi. Rivayet edildiğine göre Ebu Süfyan b. Harb onunla karşılaşmış ve insanlar ne yaptı, diye sormuş. O da bozguna uğradılar diye cevap vermiş. Bu sefer Ebu Süfyan ona, peki neden senin ayakkabın elinde, diye sorunca o, ben her ikisinin de ayağımda olduğunu zannediyordum, demiş. İşte o zaman eğer iki kalbi bulunmuş olsaydı ayakkabılarından bir tekini elinde unutmazdı diyerek gerçeği anlamış oldular."¹²³

¹¹⁸ Kaynaklarda bulunamadı.

¹¹⁹ Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd el-Âmülî et-Taberî el-Bağdâdî, **Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'an**, thk: Ahmed Muhammed Şakir, Müessesetü'r-Risale, 2000, Cilt: 20, s. 252.

¹²⁰ Ahmed b. Hanbel, **Müsned**, 22/391.

¹²¹ Ömer Nesefî, varak: 54a.

¹²² 33/Ahzab-4: مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ أَلَى تَضَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ

أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ

¹²³ es-Sa'lebî, Cilt: 8, s. 20.

İkinci rivayet: Nesefi burada İbn Abbas'ın iki görüşüne yer verir. İbn Abbas'a göre ayet, bazı münafıkların "Hz. Peygamber'in iki kalp sahibi olduğunu iddia etmelerine"¹²⁴ ya da "Kureyş'ten, çok zeki olduğu için de iki kalp sahibi diye isimlendirilen bir adama"¹²⁵ işaret etmektedir.

Üçüncü rivayet: Aynı konudaki bir diğer rivayet ise "bu ayet, benim iki kalbim var, bir kalp bana şunu emrediyor, diğer kalp beni ondan nehyediyor, diyen adamın iddiasını içindir"¹²⁶ şeklindedir. Müfessir sonrasında açıklamasına şöyle devam eder:

*"Denilir ki, münafıklar tereddütlüydü. Mü'minlerle karşılaştıkları zaman muhakkak biz sizinleyiz, şeytanlarıyla baş başa kaldıklarında ise biz sizinleyiz diyorlardı. Bunun üzerine onlardan birisi bu sözden ötürü azarlanınca dedi ki, benim iki kalbim var biri onlarla diğeri öbürleri ile beraber. İşte Allah bu ayetle bu iddialara cevap verdi."*¹²⁷

Bir Topluluk Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivayeti Vermesi: Ömer Nesefî, Ahzab Suresinin başlangıcı olan "Ey Peygamber! Allah'a itaatsizlikten sakın, açık ve gizli inkârcıların sözünü dinleme, Allah her şeyi bilmekte ve hikmetle yönetmektedir"¹²⁸ ayetini açıklarken bu ayetin Mekke ehlinde Kâfirler ve Medine ehlinde münafıklar hakkında nazil olduğuna vurgu yapar ve bunların Hz. Peygamber ile aralarında geçen diyalogu nakleder:

*"Bu ayetin nüzûlü hakkında rivayet olduğuna göre, Ebu Süfyan b. Harb, İkrime b. Ebî Cehil, Ebu'l A'ver es-Sülemî ki onun ismi Amr b. Süfyan'dır, Medine'ye geldiler ve münafıkların başı olan Abdullah b. Übeyy'e misafir oldular. Hz. Peygamber kendisiyle konuşmaları hususunda onlara eman vermişti. Onlarla beraber Tu'me b. Ubeyrık ve Abdullah b. Sa'd b. Ebî Sarh Hz. Peygambere geldiler ve şöyle dediler: Artık ilahlarımız Lat, Uzza ve Menat'tan söz etmekten vazgeç. Onların kendilerine ibadet eden kimselere şefaateceklerini, onları koruyacaklarını söyle, biz de seni ilahınla baş başa bırakırız. Onların bu sözleri Hz. Peygambere çok ağır geldi. Bunun üzerine Ömer, Ey Allah'ın Rasûlu! Onları öldürmek için bana izin ver, dedi. Peygamber, Ben onlara eman verdim, fakat onları Medine'den çıkar deyince Ömer, Allah'ın lanet ve gazabı içerisinde çıkıp gidiniz, dedi. Bunun üzerine Allah Teâlâ bu ayeti indirdi."*¹²⁹

¹²⁴ Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Ebî Bekr Ferh el-Kurtubî, **el- Câmiu li-Ahkâmi'l- Kur'an**, thk: Ahmed el-Berduni- İbrahim İtfeyyîş, Dâru'l-Kütübî'l-Mısriyye, Kahire, 1964, Cilt: 14, s. 116; Ebû Hayyân Muhammed b. Yûsuf b. Alî b. Yûsuf b. Hayyân el-Endelüsî, **el-Bahru'l-Muhîl fî't-Tefsir**, thk: Sıdkı Muhammed Cemil, Dâru'l-Fakr, Beyrut, 1999, Cilt: 8, s. 451.

¹²⁵ Ebu'l-Kâsım Halef bin Abdülmelik bin Mes'ûd bin Beşkuval el-Hazrecî el-Ensârî el-Endülüsî, **Gavâmidü'l-Esmâi'l-Müheme**, thk: İzzeddin Ali es-Seyyid-Muhammed Kemaleddin İzzeddin, Alemü'l-Kütüb, Beyrut, 1407, Cilt: 2, s. 705.

¹²⁶ el-Kurtubî, Cilt: 14, s. 117.

¹²⁷ Ömer Nesefî, varak: 45b.

¹²⁸ 33/Ahzab-1: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا"

¹²⁹ Ebû'l-Hasen Mukâtil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî, **Tefsîru Mukâtil b. Süleyman**, thk: Abdullah Mahmud, Dâru İhyâit't-türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2002, Cilt: 3, s. 470; Ebû Hafs Sirâcüddîn Ömer b. Nûriddîn Alî ibn Âdil en-Nu'mânî, **el-Lübâb fî Ulûmi'l-Kitâb**, thk: Şeyh Adil Ahmed ve Şeyh Ali Muhammed, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut/ Lübnan, 1998, Cilt: 15, s. 496.

Nesefî yukarıdaki bilgiyi naklettikten hemen sonra rivayetin İbn Abbas’a ait olduğunu ve ayette kastedilen kimselerin yukarda isimleri zikredilenler olduğunu tekraren vurgular.¹³⁰

Şahıslar Hakkında Sebeb-i Nüzûl Rivayeti Vermesi: Eserde ayetlerin iniş sebebinin bazen bir ya da birkaç şahsa nispet edildiğini de görüyoruz. Bunun örneğine “Evlatlıklarınızı da oğullarınız olarak kabul etmemiştir. Bunlar sizin kendi iddianızdır”¹³¹ ayetinde rastlıyoruz. Müfessir

“Bu ayet Zeyd b. Harise hakkında nazil oldu, onu Muhammed’in oğlu Zeyd diye isimlendiriyorlardı, çünkü Hz. Peygamber onu evlat edinmişti” rivayetinden sonra devamında cahiliyedeki evlat edinme adetlerinin nasıl olduğunu anlatmış ve “Allah bu konu hakkındaki gerçeği açıkladı ve doğru yolu gösterdi. Bu ayet nazil olduğunda Zeyd, ben Abdüved oğullarından Zeyd b. Harise b. Ferve b. Şürahbil’im, dedi ve bundan sonra o babasına nispet edildi”¹³²

bilgisini vermiştir.¹³³

Bir diğer örnek “İman etmiş kimse günaha batmış kimse gibi olur mu? Bunlar elbette eşit değildirler”¹³⁴ ayetinin tefsirindedir. Müfessir bu ayetin, Ali b. Ebî Talib ve Velid b. Ukbe b. Ebî Muayt hakkında nazil olduğunu söyler ve aralarında geçen diyalogu şu şekilde nakleder:

“Onların aralarında bir şey hakkında münakaşa geçti. Velid, Ali b. Ebi Talib’e dedi ki, beni ne kadar tehdit ediyorsun? Allah’a yemin olsun ki ben senden yaşça büyüğüm, kuvvetçe senden güçlüyüm, lisanca senden genişim, yazı yazma bakımından senden daha iyiyim. Ali buyurdu: Sus ey fasık! Bunun üzerine Allahü Teâla Ali’yi doğrulamak için bu ayeti indirdi”¹³⁵

1.3.2. Emsâlü’l-Kur’an

Arapça’da mesel (çoğulu emsâl) “benzemek, benzeri olmak” manasındaki müsûl kökünden türemiş bir sıfat olup olup “benzeyen” demektir. Misl ve mesîl de aynı anlamda kullanılır. Mesel ayrıca “sıfat, vasıf, söz, ibret ve kıssa” manalarına gelir.¹³⁶ Tefsir usulü ve Kur’an ilimlerinde Kur’ân-ı Kerîm’deki meseller ve bunlardan

¹³⁰ Ömer Nesefî, varak: 45b.

¹³¹ 33/Ahzab-4: "...وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ..."

¹³² el-Mâtürîdî, Cilt: 8, s. 350.

¹³³ Ömer Nesefî, varak: 46a.

¹³⁴ 32/Secde-18: "أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ"

¹³⁵ Ömer Nesefî, varak: 41b; ez-Zemahşerî, Cilt: 3, s. 514.

¹³⁶ Ebu’l-Fazl Cemaleddin Muhammed bin Mükerrrem İbni Manzûr, **Lisânu’l-Arab**, Dâru Sâdır, Beyrut, trs, Cilt: 11, s. 610.

bahseden ilim için “Emsâlü’l-Kur’ân” tabiri kullanılmaktadır. İmam Şâfî bu ilmi müctehidlerin bilmesi zaruri olan ilimler arasında göstermekte, Mâverî de Emsâlü’l-Kur’ân adlı eserinin mukaddimesinde bu ilmin Kur’an ilimlerinin en önemlilerinden biri olduğunu belirtmektedir.¹³⁷

Nesefî tefsirinin incelediğimiz bölümünde bu tür bir örneğe bir yerde rastladık. Müfessir, “münafıkların kendilerinde iki kalp bulunduğu ve bundan dolayı hem Mü’minlerle hem inançsızlarla birlikte olabildikleri iddiasına karşı” “Allah bir kişinin göğüs boşluğunda iki kalp yaratmamıştır...”¹³⁸ ayetine dair açıklamasını yaptıktan sonra, كَمَا تَقُولُ الْعَرَبُ kalıbıyla verdiği atasözüyle anlatımını pekiştirir: “Arapların “لَا يَجْتَمِعُ سَيْفَانِ فِي غَمْدٍ Bir kında iki kılıç olmaz”¹³⁹ sözü gibidir. Bunun mecazı kalbin amellerinden itikattır. Birbirine muhalif iki itikat bir kalpte toplanmadığı gibi, iki kalp olduğu zaman bir göğüste toplanmaz”¹⁴⁰

1.3.3. Fezâilü’l-Kur’an

Kur’ân-ı Kerîm’in üstünlüklerini, onun tamamını veya bazı sûre ya da âyetlerini öğrenip okuyan, öğreten, dinleyen, ezberleyenler ile hükümlerine göre amel edenlerin kazanacağı sevapları, bazı sûre yahut âyetlerinin şifalı oluşuna dair âyet ve hadislerde verilen bilgileri ifade etmek üzere İslâmî kaynaklarda genellikle “Fezâilü’l-Kur’an” bazen de “Sevâbü’l-Kur’an”, “Menâfiu’l-Kur’an” gibi tabirler kullanılmıştır.¹⁴¹

Ömer Nesefî incelediğimiz iki sûrenin de başında kendine has Besmele tefsirinden hemen sonra sûrenin faziletine dair hadis rivayetinde bulunur. Secde Sûresi’nde üç ayrı rivayete yer verirken Ahzab Sûresi’nde tek rivayet zikretmiştir. Bu rivayetler şöyledir:

¹³⁷ es-Süyûtî, Cilt: 1, s. 32.

¹³⁸ 33/Ahzab-4: "مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ"

¹³⁹ Ebû Abdillâh Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed b. Osmân ez-Zehebî, **Siyeru A’lâmi’n-Nübelâ**, thk: Şeyh Şuayb Arnavut, Müessesetü’r-Risâle, 1985, Cilt: 12, s. 536; Muhammed b. El-Hasan b. Muhammed b. Ali İbn Hamdûn Ebu’l-Muallâ, **et-Tezkiretü’l-Hamdûniyye**, thk: Bahâeddin el-Bağdâdî, Dâru Sâdır, Beyrut, 1996, Cilt: 7, s. 112.

¹⁴⁰ Ömer Nesefî, varak: 45b.

¹⁴¹ Abdullah Aydemir, “Fezâilü’l-Kur’an”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, c.12, s.532.

“Übey b. K’ab Hz. Peygamber’den rivayet etti: Kim Secde ve Tebârake Sûresi’ni okursa Kadir Gecesi’ni ihya eden kimse gibi olur.”¹⁴²

“Cabir’in rivayetine göre Hz. Peygamber şöyle buyurdu; Kim bir gecede veya gündüzde Secde ve Tebârake Sûreleri’ni okursa onun için cennette iki ev inşa edilir ve o Kadir Gecesine rastlayan kimse gibidir¹⁴³ ve melekler onu kuşatır ve Secde Sûresi onu kuşatır, azap meleklerinden korur.”

“İbn Mesud’dan bildirdiğine göre, ‘elif lam mim tenzil sûresi’ koruyucudur, kabir azabından korur.”¹⁴⁴

“Übey b. K’ab Hz. Peygamber’den şöyle rivayet etti: Kim Ahzab Sûresi’ni okur ve onu öğrenirse ona ve ehline kabir azabından güven verilir.”¹⁴⁵

Müfessirimiz, tâbiûn âlimlerinden Mekhûl’un Hz. Peygamber’den naklettiği, Secde Sûresi’nin faziletiyle ilgili bir rivayete de surenin sonunda yer vermiştir: ¹⁴⁶

“Hz. Peygamber şöyle buyurdu: Kim Secde ve Mülk Sûreleri’ni okursa bu ikisi, onları bırakmayan arkadaşına kıyamet günü sanki iki insan gibi gelirler, onu doğru yola yöneltirler ve zorlukları onun yolundan uzaklaştırıp kolaylaştırırlar, ta ki Allah’ın huzurunda duruncaya kadar. O kişi onlara Allah sizden razı olsun, ne kadar iyi arkadaşsınız, ne iyi yaptınız, der. Onlar da o kişiye sen bizim kim olduğumuzu biliyor musun, sen gece okumalarında bizi bırakmadığından biz de bugün sen Allah Tebârake ve Teâlâ’nın katında şefaet buluncaya kadar seni bırakmayacağız, derler.”¹⁴⁷

1.3.4. Hitâbü’l-Kur’an

Müellif “Ey peygamber! Allah’a itaatsizlikten sakın, açık ve gizli inkârcıların sözünü dinleme, Allah her şeyi bilmekte ve hikmetle yönetmektedir”¹⁴⁸ ayetindeki hitabın hususi olup ondan kastedilenin umumi olduğunu yani hitabın aslında tüm inananlara yönelik olduğunu İbn Keysân’ın “Hitap Hz. Peygamberedir, murad ise

¹⁴² ez-Zemahşerî, Cilt: 3, s. 517; Yahya b. Hüseyin b. İsmail b. Zeyd eş-Şeceri’l-Cürcânî, **Tertîbü’l-Emâli’l-Hamisiyyeti li’s-Şeceri**, thk: Muhammed Hasan İsmail, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut/Lübnan, 2001, Cilt: 1, s. 131.

¹⁴³ Ebü’l-Abbâs el-Mustağfirî, **Fedâilu’l-Kur’ân**, thk. Ahmed b. Faris es-Sellüm, Dâr-u İbni Hazm, yrs., 2008, Cilt: 2, s. 600.

¹⁴⁴ Ömer Neseffî, varak: 38a; Ebu’l Berekât Abdullah b. Ahmed b. Mahmud en-Neseffî, **Medâriku’t-Tenzîl ve Hakâiku’t-Te’vîl**, thk: Yusuf Ali Bedevî, Dâru’l-Kelimi’t-Tayyib, Beyrut, 1998, Cilt: 3, s. 13.

¹⁴⁵ Ömer Neseffî, varak: 44b; ez-Zemahşerî, Cilt: 3, s. 565.

¹⁴⁶ Ömer Neseffî, varak: 44a.

¹⁴⁷ Müfessirin zikrettiği bu rivayete sahih hadis kaynaklarında ulaşamadık ancak Ahmed ed-Dârekutnî’nin ve Dârimî’nin Sünenleri’nde, farklı lafızlarla fakat bu manayı destekleyen başka hadislerin varlığını tespit ettik.

¹⁴⁸ 33/Ahzab-1: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا"

bütün mü'minlerdir. Çünkü ayet çoğul mana ifade eden *Allah yaptığınız her şeyden haberdardır* sözüyle bitiyor” rivayetiyle açıklar.¹⁴⁹

Diğer bir örnek de “*Rabbinden sana vahyedilene uy. Allah bütün yaptıklarınızdan haberdardır*”¹⁵⁰ ayetindedir. Müellif bu ayette kaynak belirtmeden hitabın Peygamber ve Onun ümmeti için olduğu açıklamasını yapmıştır.¹⁵¹ Bir önceki örnekteki gibi burada da ayetin ilk cümlesi muhataba yönelik olmasına rağmen devamı çoğul mana ifade etmektedir.

“*Yukarınızdan ve sizden aşağıda bulunan bölgeden üzerinize gelmişlerdi; korkudan gözler kaymış, yürekler ağızlara gelmişti; bu esnada Allah hakkında olmadık zanlara kapılmakta idiniz*”¹⁵² ayetinde ise yine kaynak belirtmeden buradaki hitabın Mü'minler için olduğunu belirterek zamirdeki ibhâmı kaldırır ve bunu şöyle açıklar:

Yani bir kere Allah'ın size kâfi olacağını, sizi güçlendireceğini, sizi koruyacağını düşünüyorsunuz. Bir kere de sizi ibtila edeceğini, sizi yalnız bırakacağını düşünüyorsunuz. Şeytan size kalplerinizde bu düşündüklerinizi hatırlatıp duruyor.¹⁵³

1.3.5. Mekkî-Medenî

Müfessirimiz incelediğimiz iki sure için de Mekki-Medeni bilgisini konuyla ilgili açıklama yapmadan ve kaynak belirtmeden vermiştir.

Ömer Nesefî'ye göre Secde Sûresi üç ayeti hariç Mekkî'dir. Bu ayetler, 18, 19, 20. ayetlerdir. Yani, *İman etmiş kimse günaha batmış kimse gibi olur mu? Bunlar elbette eşit değildirler* ayetinden, *Asılsız saydığınız cehennem azabını tadın!*¹⁵⁴ ayetine kadardır.¹⁵⁵

Ahzab Sûresi içinse yalnızca Medenî olduğunu söylemekle yetinmiştir.¹⁵⁶

¹⁴⁹ Ömer Nesefî, varak: 45a.

¹⁵⁰ 33/Ahzab-2: "وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا"

¹⁵¹ Ömer Nesefî, varak: 45a.

¹⁵² 33/Ahzab-10: "إِذْ جَاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا"

¹⁵³ Ömer Nesefî, varak: 49b.

¹⁵⁴ 32/Secde-18, 19, 20: "أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ، أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ"

¹⁵⁵ Ömer Nesefî, varak: 38b.

¹⁵⁶ Ömer Nesefî, varak: 44b.

1.3.6. Mübhemâtü'l-Kur'an

Kur'an'da ismi mevsul, ismi işaret veya zamirlerle ifade edilen ama isimleri açıklanmayan kadın, erkek, melek, cin veya millet ve kabile topluluklarından söz edilmiş olmasına Mübhemâtü'l-Kur'an denir.¹⁵⁷

Ömer Nesefî de incelediğimiz surelerdeki mübhemlere değinmiş bunları açıklama yoluna gitmiştir. “De ki: Sizin için görevlendirilmiş bulunan ölüm meleği canınızı alacak, sonra Rabbinize döndürüleceksiniz”¹⁵⁸ ayetinde geçen ölüm meleğinin kim olduğunu, “Ölüm Meleği ruhlarınızı kabzedecek ve o Azrail’dir”¹⁵⁹, diyerek bildirmiştir.

Bir diğer örnek “Belki dönüş yaparlar diye, onlara o büyük azaptan önce daha yakın azaptan muhakkak tattıracağız”¹⁶⁰ ayetindedir. Ayette sözü geçen yakın azabı müfessirimiz “bu dünyadaki azâb, ölüm ve esarettir ve o Bedir günüdür” şeklinde kaynak bildirmeden "قيل" ifadesini kullanarak açıklamış ardından bir başka görüş olarak da yakın azabın kabir azabı olduğunu söylemiştir.¹⁶¹ Burada dikkatimizi çeken bir husus, müfessirin ayette geçen yakın azabın Bedir günü olabileceğine dair rivayet vermiş olmasıdır. Çünkü müfessir Secde suresinin üç ayeti dışında Mekke’de nazil olduğu bilgisini, surenin başında aktarmıştı. Mekkî bir surede, Medine döneminde gerçekleşen Bedir savaşına işaret etmesi, müfessirin daha önce aktardığı bilgiyle çelişmektedir.

Başka bir mübhem ifade de, “Halen yurtlarında gezip dolaştıkları kendilerinden önceki nice nesilleri yok etmiş olmamız, onların doğru yolu görmelerini sağlamadı mı?...”¹⁶² ayetindeki ‘yok edilen nice nesiller’ ifadesidir. Müfessirimiz bunu “onlar seferlerinde, o helak edilen Salih, Şuayb ve Lût kavimlerinin yurtlarında dolaşıp durdukları halde, onlardan önceki nesillerin nasıl helak edildiği onlara apaçık

¹⁵⁷ Bedrüddîn Muhammed b. Abdillâh ez-Zerkeşî, **el-Burhan fî Ulûmi'l-Kur'an**, Dâru İhyai'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1988, Cilt: 1, s. 155-163; Tayyib Okıç, **Tefsir ve Hadis Usûlünün Bazı Meseleleri**, Nun Yayıncılık, İstanbul, 1995, s. 137.

¹⁵⁸ 32/Secde-11: "قُلْ يَتُوفِّيَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ"

¹⁵⁹ Ömer Nesefî, varak: 40a.

¹⁶⁰ 32/Secde-21: "وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذْنَىٰ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ"

¹⁶¹ Ömer Nesefî, varak: 42a.

¹⁶² 32/Secde-26: "أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ..."

belli olmuyor mu ki, bundan ibret alıp şirkten dönmüyorlar” açıklamasını yaparken ayette belirtilen nesillerden kastedilenin Salih, Şuayb ve Lût kavimleri olduğu bilgisini de verir.¹⁶³

1.3.7. Müşkilü'l-Kur'an

Kur'an âyetleri arasında ilk bakışta var olduğu sanılan ihtilâf ve tenâkuz durumuna müşkil; bu durumları inceleyen ilme de “Müşkilü'l-Kur'ân” denmiştir.¹⁶⁴ Ancak Kur'an-ı Kerim'in, Yüce Allah'ın keliması olması nedeniyle içerisinde birbiriyle çelişen ayetlerin bulunması mümkün değildir, ilk bakışta böyle görünse de üzerinde düşünüldüğünde gerçekte çelişki bulunmadığı anlaşılır.¹⁶⁵

Eserin incelediğimiz bölümünde geçen “De ki: Sizin için görevlendirilmiş bulunan ölüm meleği canınızı alacak, sonra Rabbinize döndürüleceksiniz”¹⁶⁶ ayetinde çelişki gibi görünen durumu müfessirimiz şu şekilde açıklamıştır:

“(Allah) bu ayette ruhu teslim almayı ölüm meleğine, “melekler onların ruhlarını teslim alacak”¹⁶⁷ ayetinde meleklerle, “Allah insanları vefat ettirir”¹⁶⁸ ayetinde ise kendisine izafe etti. Onları birleştirerek söylemek gerekirse, tüm melekler ölüm meleğinin yardımcılarıdır, ruhu boğaza kadar onlar çekerler sonra ölüm meleği onu kabzeder, Allah Teâlâ da bunu emredendir. O beşerin fiillerini yaratandır ve yaratma da emir de O'na izafe edilir.”¹⁶⁹

1.3.8. Tenâsüb ve İnsicâm

Kur'an-ı Kerim'in sure ve ayetleri arasındaki münasebet ve uyumu inceleyen ilimdir. Müfessirimiz Ömer Nesefî hem sureler hem ayetler arasındaki anlam bağına sıklıkla değinmiş, incelediğimiz iki surede de, ayet tefsirine başlamadan önce, o surenin önceki sureyle olan bağlantısına yer vermiştir.

¹⁶³ Ömer Nesefî, varak: 43a.

¹⁶⁴ es-Süyûtî, Cilt: 2, s. 724.

¹⁶⁵ Ömer Nasuhi Bilmen, **Büyük Tefsir Tarihi**, Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1973, Cilt: 1, s. 154.

¹⁶⁶ 32/Secde-11: "قُلْ يَتُوفِّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ"

¹⁶⁷ 16/Nahl-32: "الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ..."

¹⁶⁸ 39/Zümer-42: "اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ..."

¹⁶⁹ Ömer Nesefî, varak: 40a.

Secde ve Lokman Sûreleri arasındaki tenâsübü, “Allah, önceki sûrenin sonunda “Allah en iyi bilen ve haberdar olandır”¹⁷⁰, bu sûrenin açılışında ise “*لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ*” buyurmuştur, yani bu, *لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ* sözünün anlamını en iyi ancak Allah bilir anlamındadır” diyerek bildirdiğini görüyoruz. İki sûre arasındaki münasebet ise Neseî’ye göre, Allah Teâlâ’nın birliğini açıklama, kitabı hatırlatma, peygamber ve müşriklere delil getirme, mü’minleri övme ve bu iki grubun akıbetini beyan etmedir.¹⁷¹

Müfessirimiz Ahzab Sûresi’nde de aynı yöntemi ve kalıbı kullanarak şöyle demiştir:

“Bu sûre ile Secde Sûresi’nin sonu arasındaki münasebete gelince: Bir önceki sûrede Allah, Hz. Peygamber’e kâfirlerden uzaklaşmasını emretmiş bu sûrede ise O’nu kâfirlere ve münaфіklara itaat etmekten nehyetmiştir. Yani bir önceki sûre müşriklere getirilen deliller hakkındadır ve eziyet edenlerin eziyetlerine sabır konusunda, onlardan uzaklaşılmasını öğütler.

Bu sûre ise Hz. Peygamber’in münaфіklar ve kâfirlerden çektiği eziyetin şekilleri, bazı Mü’minler’in Zeyd hakkında eza etmeleri, Peygamber’in onun hanımıyla evlenmesi hakkında Peygamber’e dil uzatmaları, Peygamber’in eşlerinin sayısının çoğalması ve çok evlilik yapması, kadınların ziynet isteme konusunda itirazları, bazı Mü’minlerin Peygamber’in evine girmeleri ve Onun yemeğini beklemeleri, bazı münaфіkların bazı kadınlara taarruzu ve Mü’minlere eziyet etmeleri hakkındadır. Son olarak Musa’nın kavminin eziyetlerini hatırlatarak bitirir.”¹⁷²

¹⁷⁰ 31/Lokman-34 “إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ”

¹⁷¹ Ömer Neseî, varak: 38b.

¹⁷² Ömer Neseî, varak: 44b.

İKİNCİ BÖLÜM
ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'DE SECDE VE AHZAB SÛRELERİ'NİN
TRANSKRİPSİYONU

38a- 67a Varaklar

38a

سورة السجدة

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذى خلق السماوات والأرض في ستة أيام، الرحمن الذى أنشأ لنا السمع والأبصار والأفئدة والافهام، الرحيم الذى يسوق الماء إلى الأرض الجرز فيخرج به زرعاً تأكل منه البشر والأنعام، روى أبي بن كعب رضي الله عنه عن رسول الله¹ صلى الله عليه وسلم أنه قال: من قرأ السجدة وتبارك فكأنما أحيا ليلة القدر². وروى جابر رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: من قرأ في ليلة سورة تنزيل السجدة وسورة تبارك الذى بيده الملك أو في يوم بني له بيتان في الجنة وكان كمن وافق ليلة القدر،

38b

وحفت به الملائكة، وحفته سورة الم تنزيل السجدة ومنعته ملائكة العذاب³، وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: سورة الم تنزيل هي المانعة تمنع من عذاب القبر⁴، وسورة السجدة مكية إلا ثلاث آيات نزلت في المدينة أقمّن

¹ في نسخة (ب) النبي

² الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، لأبي القاسم محمود بن عمر بن أحمد، الزمخشري جاز الله، دار الكتاب العربي، بيروت، 1986، 517/3؛ ترتيب الأمالي الخميسية، للشجري، يحيى بن الحسين الشجري الجرجاني، تحقيق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، 2001، 131/1

³ لا يوجد في المصادر

⁴ تفسير النسفي (مدارك التنزيل وحقائق التأويل)، لأبي البركات عبد الله بن أحمد النسفي، حققه وخرج أحاديثه: يوسف علي بديوي، دار الكلم الطيب، بيروت، 1998، 13/3

كان مؤمنا كمن كان فاسقا إلى قوله كنتم به تكذبون⁵ نزلت في علي ابن أبي طالب رضي الله عنه وعقبة ابن أبي معيط على ما نبين إن شاء الله تعالى⁶. وهي تسع وعشرون آية وثلاثون في قول. والاختلاف في قوله تعالى (لفي خلق جديد)⁷. وكلماتها ثلاث مائة وثمان وسبعون. وحروفها ألف وخمسمائة وأربعة وعشرون.

قوله تعالى: ﴿الْم﴾ مرت الأقاويل فيه، وانتظام أول هذه السورة بأخر تلك السورة أنه قال في ختم تلك السورة⁸ أن الله عليم خبير. وقال في افتتاح السورة الم ومعناه أنا الله اعلم. وانتظام السورتين أهما في بيان وحدانية الله تعالى وذكر الكتاب والرسول ومحاجة المشركين ومدح المؤمنين وبيان عاقبة الفريقين.

قوله تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ لاشك فيه أنه من عند الله، وقيل أي لا ترتابوا.

قوله تعالى⁹: ﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ أي هو من رب العالمين. وهو كقوله تعالى تنزيل من رب العالمين¹⁰، قيل هو جواب الم. وقيل أي هذا تنزيل الكتاب لا ريب فيه وقوله تنزيل من حكيم حميد¹¹. قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ قيل يقولون افتراه محمد ويجوز أن يقدر قبله استفهام لم يعطف عليه بأم أيقولون هو أساطير الأولين أم يقولون اختلقه محمد. قوله تعالى¹²: ﴿بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي أليس يقولون أنه مفترى بل هو الحق من ربك يا محمد رجع من المغاية إلى المخاطبة وهو تكوين¹³ الخطاب.

⁵ هذه الآيات، 18، 19، 20 هي آيات

أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ (١٨) مَا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ حُجَّتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٩) أَوَلَمْ يَلْقَوْا فَسَادًا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢٠)

⁶ في نسخة (ب) - تعالى

⁷ ٣٢ / سورة السجدة - ١٠

⁸ سورة لقمان

⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁰ ٥٦ / سورة الواقعة - ٨٠ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ

¹¹ ٦٩ / سورة الحاقة - ٤٣ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ

¹² ٤١ / سورة فصلت - ٤٢ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ

¹³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

في نسخة (ب) تلوين

قوله تعالى: ﴿لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَيْهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي لم يأتيهم رسول منذر وهم مشركوا العرب

﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ أي لتنذرهم العذاب إن أصروا على كفرهم فيسلموا ويهتدوا إلى الحق.

قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ فسرناه في

سورة الأعراف.¹⁴

قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ﴾

39a

أي ليس لكم سوى الله تعالى ولي يتولى امورك. و لا شفيع لشفيع إليه إن متم كافرين. أي إليه وحده فافزعو
فلن ينفعكم أحد دونه كما تنوهم المشركين من ولاية آلهتهم و شفاعتها.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ أفلا يتعظون بمواعظ الله.

قوله تعالى: ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ﴾ أي يدبر الأمر من السماء فينزل به بعض ملائكته فيلقي ذلك
إلى الذي أمر بإلقائه إليه من الرسل.

قوله تعالى¹⁵: ﴿ثُمَّ يَرْجُ إِلَيْهِ﴾ من الرسل أي يعرج الملك إليه إلى الموضع الذي أمر بالعروج إليه من السماء.

قوله تعالى¹⁶: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ﴾ في نزول الملك إلى الارض و عروجه منها إلى السماء. ﴿أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا
تَعُدُّونَ﴾ من أيامكم في الدنيا لأن ما بين السماء إلى الارض مسيرة خمسمائة عام فإذا قطع الملك ذلك في يوم
واحد نازلا و صاعدا حصل قاطعا مسيرة ألف سنة في يوم واحد و هذا التدبير هو ما يكتب في اللوح المحفوظ

¹⁴ سورة الاعراف - ٥٤ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ
يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهَ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

¹⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

للملائكة الموكلين به حتى إذا رأوا ذلك قد وجد في اللوح عرفوا أنه أراد أن ينزلوا به إلى نبيه في الأرض فيفعلوا¹⁷ ذلك ثم يرجعون إلى مكانهم الذي كانوا فيه. قوله تعالى يعرج ظاهره يرجع إلى الأمر فهو المذكور قبله و¹⁸ يرجع إلى الله تعالى و معناه عروج المأمور بتبليغ ذلك الأمر. قوله تعالى إليه ظاهره يرجع إلى الله و معناه العروج إلى المكان الذي كان خطاب الأول فيه والأمر باعروج إليه. و قيل إليه أي إلى السماء فقد ذكر قبله و يذكر و يؤنث قال تعالى¹⁹ منفطر به²⁰. قال الشاعر:

فلو رفع السماء إليه قوما* لكننا في السماء مع النجوم²²

وقيل في يوم كان مقداره قيل كان زائدة كما في قوله من كان في المهدي صبيا²³ وقيل هذا معناه أن هذا مما عرفتموه من قبل فأما قوله في سورة سأل سائل "في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة"²⁴ فهو يوم القيامة وذلك مقداره. قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ أي الموصوف بما مر عالم بما غاب عن الخلق وما شهدوه وما شاهدوه لا يخفي عليه شيء من ذلك.

قوله تعالى²⁵:

¹⁷ في نسخة (ب) فيفعلون

¹⁸ في نسخة (ب) - و

¹⁹ في نسخة (ب) + السماء

²⁰ ٣٧ / سورة المزمل - ١٨

²¹ في نسخة (ب) + و

²² معاني القرآن، لأبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الدليمي الفراء، المحقق: أحمد يوسف النجاشي/ محمد علي النجار/ عبد الفتاح إسماعيل الشلي، دار المصرية للتأليف والترجمة، مصر، 128/1؛ الجامع لأحكام القرآن = تفسير القرطبي، لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح القرطبي، تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، دار الكتب، المصرية - القاهرة، 1964، 19،

51

"فلو رفع السماء إليه قوما ... لحقنا بالسماء مع السحاب"

²³ ١٩ / سورة مريم - ٢٩ فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا

²⁴ ٧٠ / سورة المعارج - ٤

²⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

﴿الْعَزِيزُ﴾ المنيع لسلطانه فلا يغالب ﴿الرَّحِيمُ﴾ بخلقه باتصال المنافع ودفع المضار

قوله تعالى²⁶: ﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ قرأ نافع وحمزة والكسائي²⁷ بتحريك اللام وهو ماض ومعناه أتقن كل شيء. وقيل أي علم كل شيء خلقه من قولهم فيه كل شيء ما يحسنه أي علم قبل أنه يخلقه كيف يكون إذا خلقه وعلم بحاله ومدة بقائه وما يكون منه وما يحتاج إليه إلى القضاء القضاء به. وقيل علم ما خلق فلم يحتاج أن يحتذي فيه على مثال سبق وقيل أي جعله حسنا على معنى أنه خلق ما له أن يخلقه²⁸ من فعل ما ليس له أن يفعله فقد أساء أو جعله حسنا على ما علق به من الحكمة وجعل فيه من الدلالة. وقرأ ابن كثير وأبو عمرو أحسن كل شيء خلقه بتسكين اللام على أنه مصدر والفعل واقع عليه وتقديره أحسن خلق كل شيء ثم هو يقع على الايقان وهو العلم وعلى التحسين على ما مر وظاهر نظمه أنه كان مفعول به وهو خلقه بدل عنه وهو كقولك²⁹ ضربت زيدا رأسه.

قوله تعالى: ﴿وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ أي بدأ خلق آدم من طين وهو التراب المبلول بالماء

﴿ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ﴾ أي نسل آدم وهو ما توالد منه من الذرية من سلالة أي مما³⁰ سل من أصلاب الرجال من ما مهين صفة السلالة أنها نطفة ضعيفة رقيقة لا خطر لها عند الناس.

²⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁷ في نسخة (ب) + وحمة

²⁸ في نسخة (ب) + و

²⁹ في نسخة (ب) كقوله

³⁰ في نسخة (ب) من ما

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ سَوَّيْنَاهُ وَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا﴾ سواء أي عد له ويجوز أن يرجع إلى الهاء إلى ماء مهين و يجوز أن يرجع إلى النسل قوله تعالى ونفخ فيه من روحه أي دخلت فيه الروح التي خلقت له والاضافة إليه للتشريف كبيت الله وناقة الله³¹ وشهد الله³²

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ﴾ أي جعل لكم معاشر الناس ما تسمعون به فتميزون بين الأصوات وتبصرون به فتميزون بين الأشخاص والألوان والافتدة حتى تعقلوا بها الامور وتندبروها.

قوله تعالى³³: ﴿قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ وهذا حث على الإستكثار من الشكر على ما ابتدأ من هذه النعم لتنالوا به النعيم في الآخرة أيضا.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا عَآذًا ضَلَّلْنَا فِي الْأَرْضِ عَآثًا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾

40a

أي وقال المشركون المنكرون للبعث للأنبياء إذا بلينا في الأرض وهلكت أجسادنا فلم تتبين لأننا صرنا ترابا كما يضل الماء في اللبن فلا يتبين فيه يعاد بخلق جديد³⁴ كما كنا قبل موتنا أي أن هذا عجب منك فهو إستفهام بمعنى الإنكار.

قوله تعالى³⁵: ﴿بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ﴾. بل رد لما قبله صريحا أو تقديرا وتقديره ههنا ليس بهم جهود قدرة الله تعالى على الإعادة لأننا نبهناهم بالآيات على قدرتنا لكن قد اعتقدوا أن لا دار للحساب والجزاء فهم لهذا ينكرون البعث والإحياء بعد الموت.

³¹ ٩١ / سورة الشمس - ١٣ فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا

³² ٣ / سورة آل عمران - ١٨ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

³³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁴ في نسخة (ب) + فتجى

³⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ﴾ أي يقبض أرواحكم ملك الموت وهو عزرايل ﴿الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ أي يقبض أرواحكم ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ في القيامة فيحاسبكم على أعمالكم ويجازيكم عليها وأضاف التوفي ههنا إلى ملك الموت وإلى الملائكة في قوله "تتوفاهم الملائكة"³⁶ وإلى نفسه في قوله "الله يتوفى الانفس"³⁷ والجمع بينهما أن الملائكة أعوان ملك الموت ينزعون الروح إلى الحلقوم ثم يقبضه ملك الموت والله تعالى هو الأمر بذلك وهو الخالق لافعال البشر والإضافة إليه بالأمر وبالتخليق أيضا.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ﴾ يا محمد ﴿إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ هذا بيان حالهم إذا رجعوا إلى الله يوم القيامة قوله إذ المجرمون وهم الذين قالوا إذا ضللنا في الأرض ناكسوا رؤسهم حياء وحزنا عند ربهم أي عند حساب ربهم والعرض على ربهم.

قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ أي يقولون يا ربنا أبصرنا الآن ما لم نكن نبصره في الدنيا وسمعنا ما لم نسمع أي تيقنا بالبعث وزالت الشكوك ﴿فَارْجِعْنَا﴾ إلى الدنيا ﴿نَعْمَلْ صَالِحًا﴾ إلى الإيمان والطاعة ﴿إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ بالبعث والحساب أنه لا ينفعنا عبادة من كنا نشركه بك وقيل ربنا لك الحجة علينا فقد أبصرنا رسلك وآيات وحدانيتك وسمعنا كتابك ووعظ أنبيائك فلا حجة لنا عليك لكن بنا حجة إليك وهو أن ترجعنا إلى الدنيا لنطيعك تيقنا أنه لا ينفعنا

40b

عندك إلا العمل الصالح. وجواب ولو ترى محذوف وتقديره رأيت منظرا هائلا كقولك رأيت فلانا وقد أخذته السياط.

³⁶ ١٦ / سورة النحل - ٣٢ الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ ...

³⁷ ٣٩ / سورة الزمر - ٤٢ أَلَلَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ ...

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ قال الإمام أبو منصور³⁸ رحمه³⁹ أي ولو شئنا لأعطينا كل نفس ما عندنا من اللطف الذي لو كان منهم إختيار ذلك لاهتدوا لكن لم يعطهم ذلك اللطف لما علمنا منهم إختيار غير ذلك وعلى قول المعتزلة شاء أن يعطي كل نفس ما به اهتدت و قد أعطاها لكنها لم تهتد فقولهم مخالف للآية لأنهم يقولون شاء أن تهتدى كل نفس وآتى كل نفس ما تهتدى لكنهم يقولون المشيئة ههنا مشيئة الجبر والقسر فيقال لهم زعمتم أنه قد شاء أن يهتدوا وآتاهم ما يهتدون به فلم يهتدوا ولم تنفذ مشيئته فكيف يقدر ويملك أن يشاء مشيئة تقهرهم وتجبر⁴⁰ حتى يهتدوا وكيف يكون على ذلك فذلك بعيد على قولكم ويقال لهم أيضا إن الإيمان والتوحيد في حال القهر والقسر لا يكون إيمانا لأن القهر والجبر يرجع الفعل على فاعله ويجوله عنه فكيف يصح تأويلكم هذا.⁴¹

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ أي وجب القول مني لما علمت انه يكون منهم ما يستوجبون به جهنم وهو ما علم منهم أنهم يختارون الرد والتكذيب.

قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ﴾ عاد الكلام إلى خطاب المجرمين في القيامة وكان قوله ولو شئنا الآية كلاما معترضا وقيل هو متصل قال محمد بن كعب القرظي⁴² بلغني أن اهل النار إذا قالوا ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا إنا موقنون⁴³ رد الله عليهم قوله ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها⁴⁴ الآية فذوقوا أي يقال لهؤلاء قاسوا العذاب بما نسيتم ﴿لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ أي بترككم العمل لهذا اليوم كأنكم نسيتموه فلم تذكروه ﴿إِنَّا نَسِينَاكُمْ﴾ أي تركناكم في جهنم وقيل أي جازيناكم على نسيانكم.

³⁸ أبو منصور: هو أبو منصور محمد بن محمد بن محمود الماتريدي نسبة إلى "ماتريد" وهي منطقة بسمرقند توفي سنة 333 هـ

³⁹ في نسخة (ب) + الله

⁴⁰ في نسخة (ب) + هم

⁴¹ تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)، محمد بن محمد بن محمود أبو منصور للماتريدي، المحقق: د. مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت/ لبنان، 2005، 8، 335

⁴² القرظي: أبو حمزة (أبو عبدالله) محمد بن كعب بن سليم القرظي، مفسر من الطابعون، توفي 108 هـ

⁴³ ٣٢ / سورة السجدة - ١٢ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ

⁴⁴ ٣٢ / سورة السجدة - ١٣ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا

قوله تعالى⁴⁵: ﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ﴾ أي واعلموا أن هذا العذاب خالد لكم غير زائل

41a

عنكم.

قوله تعالى⁴⁶: ﴿بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ أي هذا لكم بأعمالكم من الكفر والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ أي أن هؤلاء المشركون لألفهم الشرك وتقليدهم الآباء في أنه لا بعث ولا حساب ولا جزاء لا يؤمنون بآياتنا أي القرآن إنما يؤمن بها المتدبرون لها المستمعون إلى مواعظها فهم إذا قرئ عليهم القرآن ووعظوا به خروا سجدا لله على وجوههم تذللوا لله وتعظيما لآياته وسبحوا أي في سجودهم بحمد ربهم قيل يقولون سبحان الله و بحمده في السجود. وفي بعض الاخبار أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده ذلك ويجوز أن يكون التسبيح تنزيه الله تعالى عما لا يليق به وحمد الله وصفه بصفاته العلي وتسميته بأسمائه الحسنی فإذا قال سبحان ربي الأعلى فقد نزه الله عز وعلا بقوله سبحان ربي و حمده بقوله الأعلى.

قوله تعالى: ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ﴾ أي تتباعد.

قوله تعالى⁴⁷: ﴿عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾⁴⁸ يقول تتباعد جنوب هؤلاء عن مواضع الإضطجاع من الفرش وغيرها شغلا منهم بالصلوة في أوقات إضطجاع الناس للنوم والاستراحة.

⁴⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁸ في نسخة (ب) + جمع مضجع

قوله تعالى⁴⁹: ﴿يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ في الصلوة وخارج الصلوة ﴿خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ خوفا من عقابه، وطمعا في ثوابه. خوفا من نعمته، وطمعا في رحمته. خوفا من فراقه، وطمعا في لقاءه. وهو كقوله تعالى و يدعوننا رغبا ورهبا⁵⁰. قوله تعالى⁵¹: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ أي يتصدقون نفلا وفرضا ذاك بالنفس وهذا بالمال. وقيل مما رزقناهم ينفقون⁵² من القرآن وهو أوفق لما قبله. قال ابن عباس رضي الله عنهما هؤلاء قوم كانوا يجتمعون العشاء والمغرب مع النبي صلى الله عليه وسلم و⁵³ يعملون من النهار⁵⁴ اضطجعوا بين المغرب والعشاء الاخرة فأحيوا ما بينهما من الصلوة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ اخفوا اعمالهم فاخفي الله جزاءهم يقول لا يعلم أحد كنه ما يعطى الله هؤلاء

41b

المومنين في الجنة من الثواب الذي تقر به أعينهم مما أخفاه الله عنهم. وقيل هو وعد الرؤية مال عين المؤمن لا تقر إلا برؤيته.

قوله تعالى: ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ جزاء لهم من الله تعالى على هذه الأعمال. وروت اسما بنت يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا جمع الله الناس يوم القيامة نادى مناد سيعلم أهل الجمع من أولي بالكرم أين⁵⁵ الذين تتجافي جنوبهم عن المضاجع الآية فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم ينادى مناد سيعلم أهل

⁴⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁵⁰ ٢١ / سورة الانبياء - ٩٠ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ

⁵¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁵² ٢ / سورة البقرة - ٣ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

⁵³ في نسخة (ب) - و

⁵⁴ في نسخة (ب) + فاذا جائهم الليل

⁵⁵ في نسخة (ب) - اين

الجمع من أولي بالكرم أين الحمادون لله في السراء و الضراء فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم ينادى مناد سيعلم أهل الجمع من أولي بالكرم أين الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله فيقومون وهم قليل فيدخلون الجنة بغير حساب ثم ينادى مناد للحساب فيحاسب ما سواهم من الناس. وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قال الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.⁵⁶ قال أبو هريرة رضي الله عنه اقرءوا إن شئتم فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين.⁵⁷

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ ذكر وعيد الكافرين ووعد المؤمنين ثم عجب عجباً ممن سوى بين الفريقين فقال أفمن وهو إستفهام بمعنى النفي يقول أفمن كان متقادماً بالإيمان كمن كان فاسقاً خارجاً عن الطاعة⁵⁸ مهتاك الحرمة فيما بينه وبين الله أي أن هذا⁵⁹ لا يستوى فلم⁶⁰ يقل يستويان لأنه من جنس يصلح للجمع. ولاية نزلت في علي بن أبي طالب رضي الله عنه والوليد بن عقبة بن أبي معيط و كان بينهما تنازع في شيء فقال الوليد لعلي بن أبي طالب⁶¹ رضي الله عنه إلى كم تهددني فوالله إني لأحد منك سناناً وأشجع منك جناناً و أبسط منك لساناً وأملاً منك حشواً في الكتبية فقال له علي رضي الله عنه: اسكت يا فاسق! فأنزل الله تعالى هذه الآية تصديقاً لعلي رضي الله عنه⁶²

42a

⁵⁶ مسند الإمام أحمد بن حنبل، لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، المحقق: شعيب الأرنؤوط - عادل مرشد، وآخرون، مؤسسة الرسالة، 2001، 13، 489؛ الجامع الصحيح، لحمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، 2001، "بَدْءُ الْخَلْقِ"، 8

⁵⁷ مسند، لأحمد بن حنبل، 18، 232؛ الجامع الصحيح، للبخاري، "تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ"، 243

⁵⁸ في نسخة (ب) + الله

⁵⁹ في نسخة (ب) + لا يكون

⁶⁰ في نسخة (ب) لا يستوون ولم

⁶¹ في نسخة (ب) - بن أبي طالب

⁶² الكشف، للزمخشري، 3/ 514

وأنزل⁶³ أيضا قوله تعالى إن جاءكم فاسق⁶⁴ في الوليد.

قوله تعالى: ﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ هو تفصيل قوله لا يستوون فإن المؤمنين في جنات المأوى ناعمون نزلا أي رزقا وعطاء لهم بأعمالهم الصالحة.

قوله تعالى⁶⁵: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوَاهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا﴾ إذا رفعهم لهب النار إلى أعلاها ردوا إلى مواضعهم فيها تضرب الزبانية إياهم بمقامع الحديد⁶⁶ قاله الحسن.

قوله تعالى⁶⁷: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ أي يقول⁶⁸ لهم حزنة جهنم⁶⁹ قاسوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون والتذكير راجع إلى العذاب وإن جعل راجعا إلى النار فلائ تأنيثها ليس بلفظي ولا حقيقي فيجوز التذكير فيه للفظه.

قوله تعالى: ﴿وَلَنَذِقَنَّهُمْ﴾ أي هؤلاء الفساق ﴿مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى﴾ أي العذاب في الدنيا من القتل و السي و قيل هو يوم بدر.⁷⁰ وقيل هو عذاب القبر ﴿ذُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ﴾ هو عذاب الآخرة. أي يجمع لهم العذابين ونظيره أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما

⁶³ في نسخة (ب) ونزل

⁶⁴ ٤٩ / سورة الحجرات - ٦ يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهَالَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ

⁶⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁶⁶ ٢٢ / سورة الحج - ٢١ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ

⁶⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁶⁸ في نسخة (ب) أي تقول

⁶⁹ في نسخة (ب) النار

⁷⁰ في نسخة (ب) + وقيل هو يوم مصائب الدنيا وشدايدها في النفوس والاموال والقحط

يُحْكَمُونَ⁷¹ وقال الحسن العذاب الأدنى البلاء دون العذاب الأكبر أي العذاب المستأصل يعني لا يكون ذلك بهذه

الامة فعلى قوله العذابان جميعا في الدنيا. قوله تعالى⁷²: ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ أي ليرجعوا إذا تنبهوا بالعذاب الأدنى

وهذا إذا حمل الأدنى على ما دون القتل، فمعنى قوله لعلهم يرجعون أي لعل الآخرين يعتبرون بهم فيرجعون.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا﴾ أي وعظ بها فتولى عنها فلم يقبلها فلا أحق

بالعذاب في الدنيا والآخرة من هذا.

قوله تعالى⁷³: ﴿إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ﴾ أي أنا من هؤلاء الفساق المشركين منتقمون تمييزا بين الحسن

والمسيء وقال القشيري⁷⁴ أضمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا أي

42b

أضمن كان في حلة⁷⁵ الوصال يجر أذيها كمن هو في مذلة الفراق يقاسي⁷⁶ وبأها. أضمن كان في روح إقبلنا عليه

كمن هو في محنة إعراضنا عنه. اضمن بقي معنا كمن بقي عنا أضمن هو في ضياء العرفان. وبهاء الإحسان. كمن

هو في لبالي الكفران. ووحشة العصيان. لا يستويان. ولا يلتقيان. أضمن آيد بنوار البرهان. واطلع على شمس

العرفان. كمن ربط بالخذلان. ووسم بالحرمان.⁷⁷ وقيل العذاب الأدنى الخذلان في الذلة. والأكبر المهجران عن

الوصلة. العذاب الأدنى لقوم محن الدنيا. والأكبر عقوبة العقبي. ولقوم العذاب الأدنى فترة تداخلهم في عبادتهم.

⁷¹ ٤٥ / سورة الجاثية - ٢١ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ

وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

⁷² في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁷³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁷⁴ قشيري: عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، المتوفى: 465هـ—

⁷⁵ في نسخة (ب) حلة

⁷⁶ في نسخة (ب) يعانى

⁷⁷ لطائف الإشارات = تفسير القشيري، لعبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري، المحقق: إبراهيم البسيوني، الهيئة المصرية

العامة للكتاب، مصر، 144/3

والأكبر قسوة تصيبهم في قلوبهم. ولقوم العذاب الأدين وقفة في سلوكهم تمسهم. والأكبر حجة عن مشاهدتهم.

قال فائلهم

أدبتني بانصراف قلبك عني. انظر إلى فقد احسنت تأديبي⁷⁸

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي التوراة كما أعطيتك القرآن ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ﴾ أي في شك⁷⁹ أنك ستلقاه يوم القيامة و تكونان يوم القيامة مع سائر الأنبياء في المراتب العالية التي أعدت لكم وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما أي فلا تكن في شك من أنك لقيته في ليلة المعراج وأكرمك الله بالإجتماع معه واره مشاهدة ملكوت السموات فتق بكرامتك على الله وامض لما أنت عليه من الدعا إلى دين الله صابرا عليه. وقيل معناه ولقد آتينا موسى الكتاب فلقية من قومه الأذى فصبر عليه فلا تكن في مرية⁸⁰ أن تلقى ما لقي هو واصبر كما صبر هو يحمد العاقبة كما حمدها هو. وقال الزجاج⁸¹ فلا تكن في مرية من لقاء موسى⁸² الجبل دكا عند سؤاله الرؤية⁸³. قال الشيخ ابو القاسم بن حبيب روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فلا تكن في مرية من لقائه لنا غدا ورؤيته لنا.⁸⁴

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ ف قيل أي وجعلنا موسى هاديا وقيل الكتاب هاديا دآلا إلى الحق لبني اسرائيل.

⁷⁸ لطائف الإشارات، للقشيري، 145/3؛ الحاوي في تفسير القرآن الكريم، لعبد الرحمن بن محمد القماش، إمام وخطيب بدولة الإمارات العربية، 2009، 613/ 139

⁷⁹ في نسخة (ب) + من

⁸⁰ في نسخة (ب) + من

⁸¹ الزجاج: إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، المتوفى: 311هـ—

⁸² في نسخة (ب) + موسى الكتاب وقيل يتصل بكلام متقدم وتقديره ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبني اسرائيل وهذا المعارض ينفصل بقرينه وقالوا اذا ضللنا في الارض الى قوله بل هم بقاء رهم كافرون فلا تكن في مرية من لقائه وقال عطا فلا تكن في مرية من لقاء موسى

⁸³ لا يوجد في المصادر

⁸⁴ لطائف الإشارات، للقشيري، 146/3

قوله تعالى⁸⁵: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ﴾ أي من بني اسرائيل

43a

﴿أَيُّمَةً﴾ قادة يقتدى بهم.

قوله تعالى: ﴿يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا﴾ أي يدلون الناس على الطريق المستقيم بأمرنا إياهم و هم أنبياء بني اسرائيل وغير الأنبياء ايضا ﴿لَمَّا صَبَرُوا﴾ قرأ حمزة والكسائي لما صبروا بكسر اللام والتخفيف أي لتصبرهم. وقرأ الباقون لما صبروا بفتح اللام وتشديد الميم يعني إذا صبروا وحين صبروا. وقيل على الجوع والصوم كما قال وجزأهم بما صبروا⁸⁶. وقيل على تحمل البلاء وأذى الأعداء. وقيل على طاعة الله تعالى⁸⁷ وقيل أي عن محارم الله وفيه دليل على أن الصبر ثمرته إمامة الناس.

قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ عطف على صبروا والآيات التوراة وقيل المعجزات التي كانت لموسى عليه السلام.

قوله تعالى⁸⁸: ﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ﴾ أي يقطع الحكم بين هؤلاء المذكورين وهم المؤمنون والكفار وبنو اسرائيل وغير ذلك في الآخرة وهو قوله تعالى⁸⁹: ﴿يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ من امور الدنيا والدين فيميز بينهم في الثواب والعقاب فيبين إحسان المحسنين وإساءة المسيء وحق الحق وباطل المبطل. وقال القشيري رحمة الله عليه ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فعند ذلك تبين المردود من المقبول، والمهجور من الموصول، والزميم من الرضي، والعدو من الولي فكم من محجة قامت هنالك وكم من مهجة ذابت عند ذلك.⁹⁰

⁸⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁸⁶ ٧٦ / سورة الإنسان - ١٢ وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا

⁸⁷ في نسخة (ب) - تعالى

⁸⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁸⁹ في نسخة (ب) - تعالى

⁹⁰ لطائف الإشارات، للقشيري، 147/3

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ ﴿٩١﴾ أولم يتبين لهم أهلا كنا القرون من قبلهم فيتعظوا ويرتدعوا عن الشرك.

قوله تعالى⁹¹: ﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ﴾ أي يمشي هؤلاء في مساكن المهلكين في أسفارهم و هي بلاد قوم صالح وشعيب ولوط كما قال إنكم لتمرون عليهم⁹² وقال وإني لبيّام مبين⁹³.

قوله تعالى⁹⁴: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ﴾ أي من فعل فعلهم جزئ جزائهم ﴿أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾ ما فعلنا بهم فقليل أفلا يسمعون ما توعظون فيتعظون به⁹⁵ ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ﴾ وهو المطر ﴿إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ﴾ أولم يروا هؤلاء المكذبون بالبعث أنا نسوق الماء وهو المطر إلى الارض الجرز أي اليابسة

43b

التي لا نبات فيها إنقطاع ذلك لإنقطاع الأمطار وهو من قولهم سيف جرز أي إنقطاع.

قوله تعالى: ﴿فَنُخْرِجُ بِهِ﴾ أي بالماء ﴿زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ﴾ أي مواشيهم من الحشيش ونحوه ﴿وَأَنْفُسُهُمْ﴾ من الأطعمة والفواكه.

قوله تعالى⁹⁶: ﴿أَفَلَا يُبْصِرُونَ﴾ هذا بأعينهم فيستدلوا به على أن من قدر على إحياء الارض بعد موتها فهو قادر على إحياء الناس بعد موتهم أي يصيروا ذلك فهلا استدلوا.

⁹¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁹² ٣٧ / سورة الصافات - ١٣٧ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ

⁹³ ١٥ / سورة الحجر - ٧٩ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ

⁹⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁹⁵ في نسخة (ب) + قوله تعالى

⁹⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْفَتْحُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ أي ويقول هؤلاء المنكرون للبعث متى هذا الفتح أي الحكم والقضاء والفصل بيننا وبينكم على ما تذكرونه والفتح الحكم والفتاح الحاكم، إن كنتم صادقين إنه كائن فبينوا لنا وقته.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ﴾ لأن إيمانهم إضرار وقد قال الله تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا⁹⁷.

قوله تعالى⁹⁸: ﴿وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ أي يمهلون بتأخير العذاب وقيل هو فتح مكة وكان موعودا للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فكانوا يذكرون ذلك الكفار فقالوا متى هذا الفتح فقال الله تعالى مجيبا لهم قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا إيمانهم ولا هم ينظرون وكان القائلون هذا قوم جديمة فلما فتحت مكة هربوا فلحقهم خالد بن الوليد رضي الله عنه فأظهروا الاسلام فلم يقبل منهم خالد⁹⁹ وقتلهم فكان ذلك قوله لا ينفع الذين كفروا إيمانهم، ذكره الكلبي¹⁰⁰ رحمه الله وغيره وقالوا هذا غير صحيح لأن أكثر أهل مكة امنوا يومئذ فنفعهم إيمانهم. وذكرت هذه الحادثة في وجه آخر قال الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة تحصن أبو جديمة على جبل فأرسل إليهم خالد بن الوليد ليستنزلهم فقالوا قد أسلمنا قال انزلوا¹⁰¹ إن اسلمتم فنزلوا فوضع فيهم السيف فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال اللهم إني أبرئ إليك بما صنع خالد ووداهم من غنائم خيبر. وقال محمد بن اسحاق¹⁰² كان بين خالد رضي الله عنه و¹⁰³ جديمة احنة في الجاهلية وذلك أن بني جديمة قتلوا عوفا ابا عبد الرحمان بن عوف وقتلوا الفاكهة عم خالد بن الوليد. وقال السدي¹⁰⁴

97 ٤٠ / سورة المؤمن - ٨٥ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَاسَنَا سُنَّتَ اللَّهُ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ

98 في نسخة (ب) - قوله تعالى

99 في نسخة (ب) خالد منهم

100 كلي: أبو المنذر هشام بن محمد أبي النضر ابن السائب ابن بشر الكلبي، المتوفى: 204هـ

101 في نسخة (ب) فانزلوا

102 محمد بن إسحاق: محمد بن إسحاق بن يسار المطلي بالولاء، المدني المتوفى: 151هـ

103 في نسخة (ب) + بين

104 السدي: السدي إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة حدث عن أنس بن مالك وعن ابن عباس المتوفى: 127هـ

يعنى يوم بدر أن¹⁰⁵ أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم¹⁰⁶ كانوا يوعدهم. وقال بن عباس رضي الله عنهما كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون يكون يوم ننتقم فيه ونسترح فيرد عليهم المشركون فقالوا متى هذا الوعد يعنى اليوم الذى تقولون.

قوله تعالى: ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي عن قتالهم وكان هذا قبل فرض القتال.

قوله تعالى¹⁰⁷: ﴿وَأَنْتَظِرُ﴾ هذا الفتح في القيامة أو يوم بدر أو يوم فتح مكة فإنه كائن لا محالة ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ﴾ أي ماكتون إلى أن يكون ذلك، جعلهم منتظرين له وإن لم يقصدوا ذلك لأنه يأتيهم لا محالة فكان كقوله ما ينظرون إلا صيحة واحدة¹⁰⁸. وقيل أنهم منتظرون نزول الموت بهم وكانوا موقنين به وقيل كان بعضهم شاكين فيه فكانوا ينتظرونه قال تعالى ولا يزال الذين كفروا في مرية منه حتى تأتيهم الساعة بغتة¹⁰⁹ وقيل معناه فأعرض عن مكافأهم على ذلك فأنا مكافئهم على ذلك فانتظر هلاكهم إنهم منتظرون هلاكك، وروى مكحول¹¹⁰ رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قرأ الم تنزيل السجدة و تبارك الذى بيده الملك فهما القرينتان يأتيان يوم القيامة بصاحبهما الذى كان لا يدعهما كإنسانين من الناس يهديانه السبيل و يكفان عنه الوعث و يسهلان له الطريق حتى يقف عند الله قال فيقول جزاكما الله من صاحبين وقرينين خيرا قد أحسنتما فيقولان له هل تدري من نحن، نحن اللذان كنت لا تدعنا في قرأتك ليلا فلا ندعك اليوم حتى نشفع لك عند الله

¹⁰⁵ في نسخة (ب) لان

¹⁰⁶ في نسخة (ب) عليه الصلوة والسلام

¹⁰⁷ في نسخة (ب) — قوله تعالى

¹⁰⁸ ٣٦ / سورة يس - ٤٩ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ

¹⁰⁹ ٢٢ / سورة الحج - ٥٥ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ

¹¹⁰ مكحول: أبو عبد الله مكحول ب. ابى مسلم شهاب ب. شازل الشامى الدمشكى الهزلى، المتوفى: 112 هـ

تبارك وتعالى،¹¹¹ الحمد لله المعطى الوهاب. غافر الذنب¹¹² الثواب. قابل الثوب شديد العقاب. الصلوة و السلام

على خير خلقك سيد البشر و الشفيع يوم المحشر محمد النبي العربي المقدم على ذوي الالباب.

سورة الاحزاب

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذى اعد للكافرين عذابا اليما الرحمن الذى وعد المؤمنين اجرا كريما الرحيم الذى قال ومن يطع الله و

رسوله فقد فاز فوزا عظيما روى ابى بن كعب رضي الله

44b

عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قرأ سورة الاحزاب وعلمها ملك يمينه واهله اعطى الامان من عذاب القبر.¹¹³ وسورة الاحزاب مدنية وهي ثلاث وسبعون آية والى ومأتان وسبع وثمانون كلمة. وخمسة الاف وستمائة و سبعة واربعون حرفا. وانتظام هذه السورة بآخر سورة السجدة بأنه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاعراض عن الكافرين ونهاه ههنا عن طاعة الكافرين والمنافقين وانتظام السورتين أن تلك السورة في محاجة المشركين والصبر على أذى المؤذين فقد قال لما صبروا فأعرض عنهم، وهذه السورة في تعداد ضروب أذى ناله من الكفار والمنافقين وبعض المؤمنين في طعنهم عليه في زيد وتزوج امراته والاستكثار من النساء والتوسع في المناكح واعتراض نسائه عليه في طلب الزينة ودخول بعض المؤمنين بيوته وانتظارهم طعامه وتعرض بعض المنافقين بعض النساء وايدائهم المؤمنين وختم بذكر ايداء قوم موسى. وكرر في السورة لفظة الأذى ودع أذاهم إن ذلكم

¹¹¹ لا يوجد في المصادر

¹¹² في نسخة (ب) + مجزل

¹¹³ الكشاف، للزمخشري، 3/ 565

كان يوذّي النبي وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله إن الذين يؤذون الله ورسوله والذين يؤذون المؤمنين و المؤمنات¹¹⁴ ولا تكونوا كالذين آذو موسى.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ روي في نزل هذا أن ابا سفيان بن حرب وعكرمة بن ابي جهل و ابا الاعور السلمي واسمه عمرو بن سفيان قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله بن ابي رأس المنافقين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم¹¹⁵ أعطاهم الامان على أن يكلموه ومعهم طعمة بن ابيرق وعبد الله بن سعد بن ابي سرح فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا له ارفض ذكر المتنا اللات والعزى ومناة وقل أن لهم شفاعاة ومنفعة لمن عبدها وندعك والهك، فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله أئذن لي في قتلهم فقال قد اعطيتهم الامان فاخرجهم من المدينة فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه¹¹⁶ وانزل الله تعالى يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين فقال ابن عباس يعني فلا تطع الكافرين من اهل مكة والمنافقين¹¹⁷ من اهل المدينة

45a

يعنى هؤلاء الستة نفر المسمين. وقال الضحاك¹¹⁸ انهم حملوا النبي صلى الله عليه وسلم على أن ينقض العهد الذى كان بينه وبين قوم من العرب فنهاه الله¹¹⁹ عن ذلك.

¹¹⁴ في نسخة (ب) - و

¹¹⁵ في نسخة (ب) + سلم

¹¹⁶ تفسير مقاتل بن سليمان، لأبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، المحقق: عبد الله محمود شحاته، دار إحياء التراث، بيروت، 2002، 3/ 470؛ الباب في علوم الكتاب، لأبي حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني، المحقق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية، بيروت / لبنان، 1998، 496/15

¹¹⁷ في نسخة (ب) - فقال ابن عباس يعني فلا تطع الكافرين من اهل مكة والمنافقين

¹¹⁸ ضحاك: الضحاك بن مزاحم، المتوفى 105

¹¹⁹ في نسخة (ب) + تعالى

وقوله تعالى: اتق الله أي دم على تقواك ولا تطع الكافرين والمنافقين فيما يدعونك اليه. وقال ابن كيسان¹²⁰ الخطاب له والمراد به جميع المؤمنين فانه ختم الآية بقوله إن الله كان بما تعملون خبيراً على الجمع وقوله أن الله كان عليماً أي عليماً¹²¹ بما يوديك من قولهم حكيماً في أن لاجلهم¹²² بالعقوبة على فعلهم. وقال الامام القشيري رحمه الله¹²³ ايها النبي اتق الله أي يا ايها المرقى إلى اعلا المراتب الملقى بأسنا القرب. يا ايها المخبر عنا المأمون على اسرارنا. المبلغ خطابنا إلى احبابنا. اتق الله إن لا يلاحظ غيرنا معنا. أو تساكن شيئاً من دوننا. والتقوى رقيب على قلوب اوليائه تمنعهم عن¹²⁴ انفسهم وسكناتهم وحركاتهم أن ينظروا إلى غيره. التقوى لجام يمنعك عما لا يجوز. وزمام يقودك إلى ما يجب. وسوط يسوقك إلى ما امرت به ومركب من الله يحملك على القيام بحقه. وحرز يعصمك من وصول اعدائك اليك. ودعوة¹²⁵ تشفيك من دا الخطأ.¹²⁶

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ من اوامره ونواهيه. وقيل واتبع احكام الله التي يوحىها اليك دون احكام الجاهلية في الظهار وفي التبنّي ولا تخالف ذلك.

قوله تعالى¹²⁷: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ أي عليماً خطاباً له ولائته ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ أي اعتمد عليه وفوض امورك إليه فيما تخافه من ضرر اذى الكفار.

قوله تعالى¹²⁸: ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ أي وحسبك الله قائماً بامورك.

¹²⁰ ابن كيسان: ابو الحسن محمد ب. احمد ب. ابراهيم ب. كيسان النحوى البغضاضى، المتوفى: 320

¹²¹ في نسخة (ب) — عليماً

¹²² في نسخة (ب) لايعالهم

¹²³ في نسخة (ب) — رحمه الله

¹²⁴ في نسخة (ب) من

¹²⁵ في نسخة (ب) وعودة

¹²⁶ لطائف الإشارات، للقشيري، 3/ 150.

¹²⁷ في نسخة (ب) — قوله تعالى

¹²⁸ في نسخة (ب) — قوله تعالى

قال الامام القشيري واتبع ما يوحى اليك من ربك كن لنا لا لك.¹²⁹ وتوكل على الله وكفى بالله كيلا توكل تحقق. ثم تخلق. ثم توثق ثم تخلق. تحقق في العقيدة وتخلق بإقامة الشريعة. وتوثق بالمقسوم من القضية. وتخلق بين يديه بحسن العبودية.¹³⁰

قوله تعالى: ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ ﴾ يذكر ما كان المنافقين يقولونه يقول لم يجعل الله لرجل في جوفه أي في بطنه قلبين إنما جعل له قلبا واحدا

45b

قوله تعالى من قلبين كلمة من زيدت للتأكيد كما في قوله فما منكم من احد عنه حاجزين¹³¹. وقيل هو في ابى معمر جميل بن معمر بن اسيد الفهرى وكان حافظا لما يسمع واهدي الناس للطريق وسمته العرب ذا قلبين. وكان هو يقول أن لي قلبين احدهما اعقل من الآخر وكان يوم بدر إنهم واحد نعليه في رجله والاخرى في يده وهو يعدوا من الرمضاء وتحترق رجله ويقول أين نعلي أين نعلي ولا يعقل أنهما في يده فأنزل الله هذه الآية في شأنه تكذيبا لهم في تسميته بذلك. وروى أنه تلقاه ابو سفيان بن حرب فقال ما فعل الناس قال انهزموا قال فما بال نعلك في يدك قال ما شعرت الا أنهما جميعا في رجلي فعرفوا يومئذ أنه لو كان له قلبان ما نسي نعله في يده¹³². وقيل كان بعض المنافقين يزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم له قلبان وهذا عن ابن عباس¹³³ وعنه في رواية أنه قال كان رجل من قريش يسمى ذا قلبين لدهايه فنهاهم الله تعالى عن هذه التسمية كما نهاهم الله تعالى أن يسموا الزوجة اما في الظهار وان يسموا الدعي ابنا، فانتظمت الآية هذه الثلاث ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه.

¹²⁹ في نسخة (ب) + وقم بنا لا بك

¹³⁰ لطائف الإشارات، للقشيري، 150/3

¹³¹ ٦٩ / سورة الحاقة - ٤٧ فَمَا مِنْكُمْ مَّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ

¹³² الكشف والبيان عن تفسير القرآن، لأحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، دار

إحياء التراث العربي، بيروت-لبنان، 2002، 8، 20

¹³³ في نسخة (ب) + رضي الله عنهما

قوله تعالى¹³⁴: ﴿وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ اللَّائِي تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾ وهو قول مجاهد¹³⁵ وقتادة¹³⁶ وقال الحسن هذا تكذيب لرجل كان يقول إن لي قلبين قلب يأمرني بكذا وقلب نحاني عنه.¹³⁷ وقيل كان المنافقون مذبذبين إذا لقوا المؤمنين قالوا إنا معكم وإذا حلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم فعوتب واحد منهم على ذلك فقال لي قلبان قلب مع هؤلاء وقلب مع هؤلاء فرد الله ذلك. وقيل وهو الاوجه والافق للنظم ومتصل بقوله ولا تطع الكافرين والمنافقين أي أن معناه أن طاعة الكافرين والمنافقين لا تجمع الايمان بالله تعالى في قلب كما تقول العرب لا يجتمع سيفان في غمد¹³⁸ و مجازه أن الاعتقاد من اعمال القلب فاذا كان قلبان لا يجتمعان في جوف فكذا اعتقادان متنافيان لا يجتمعان في قلب. وقال

46a

الامام أبو منصور رحمه الله والحكمة فيما لم يجعل لواحد قلبين وجعل له سمعين وبصرين لأن ادراك البصر والسمع يكون بالمشاهدة فيخرج ذلك مخرج المعاونة وما يدرك بالقلب يدرك بالاجتهاد وقد يختلف القلبان فيما يجتهدان في شيء فيناقض احدهما صاحبه الاخر أو يجوز أن يرى احدهما خلاف ما يراه الاخر ولا لذلك السمعان والبصران.¹³⁹

قوله تعالى وما جعل أزواجكم اللاتي قرأ ابن كثير ونافع اللاء بهمزة ليس بعدها ياء. وقرأ ابو عمرو كذلك الا أنه لين الهمزة. وقرأ ابن عامر و عاصم وحمزة والكسائي اللائي بهمزة بعدها ياء. وهي لغات وهي جمع التي تظاهرون منهن امهاتكم وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو تظهرون بفتح التاء وتشديد الطاء بغير الف وقرأ عاصم تظاهرون

¹³⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹³⁵ مجاهد: أبو الحجاج مجاهد بن جبر التابعي المكي القرشي المخزومي، المتوفى: 104هـ -

¹³⁶ قتادة: أبو الخطاب قتادة ب. دعامة ب. قتادة السدوسي البصري، المتوفى: 117 هـ -

¹³⁷ تفسير القرطبي، للقرطبي، 14، 117

¹³⁸ سير أعلام النبلاء، لأبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي، المحقق: مجموعة من المحققين بإشراف الشيخ شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة، 1985، 12، 536؛ التذكرة الحمدونية، لمحمد بن الحسن بن محمد بن علي بن حمدون، أبو المعالي، بماء الدين البغدادي، دار صادر، بيروت، 1996، 7/ 112

¹³⁹ تفسير الماتريدي، للماتريدي، 8، 351

بضم التاء من المظاهرة. وقرأ حمزة والكسائي تظاهرون بالالف وفتح التاء وتخفيف الظاء. وقرأ ابن عامر بتشديد الظاء مع الالف واصله تظاهرون فادغمت التاء في الظاء ومن خفف فقد حذف احدى التائين وهذه الكلمة بوجوها اسم لقول الرجل لا مرأته انت على كظهر امي وكان ذلك طلاقا في الجاهلية فابطل الشرع هذا الحكم وجعله سببا لحرمة مؤقتة بالكفارة وهي حرمة الفعل يقول وما جعل الله نسائكم في حكم امهاتكم. قوله تعالى وما جعل ادعياءكم ابناكم أي ولم يجعل الله تعالى من تدعون بنوته فتسمونه ابنا لكم ابنة لكم.

قوله تعالى¹⁴⁰: ﴿ذِكْرُكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ أي أن قولكم للزوجة هي ام وللدعي هو ابن هو قول يقولونه بألسنتهم التي في افواهكم لا حقيقة له في اعتقاد القلوب عند الله ولا حجة مع صاحبه انما هو كقول النائم الهاذي يوجد بالفم ولا حقيقة له فلا تصير المرأة بذلك اما ولا الدعي ابنا نزلت في شأن زيد بن حارثة كانوا يسمونه زيد بن محمد لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان تبناه.¹⁴¹

قوله تعالى¹⁴²: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ﴾ ما يجب ما يقال ما له حقيقة ﴿وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ أي يرشد إلى طريق الحق

46b

في هذا وفي كل الاحكام فاتبعوا ما شرعه في الاسلام وكان في الجاهلية اذا اعجب احدهم ولد غيره ضمه إلى نفسه وتبناه وجعل له مثل نصيب احد الاولاد فبين الله الحق فيه وهدى السبيل. ولما نزلت هذه الاية قال زيد انا زيد بن حارثة بن فروة بن شرحبيل من بني عبد ود وكان بعد ذلك ينسب إلى ابيه.

قوله تعالى: ﴿أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ﴾ الذين ولدوهم يا فلان بن فلان

¹⁴⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁴¹ تفسير الماتريدي، للماتريدي، 350 / 8

¹⁴² في نسخة (ب) - قوله تعالى

قوله تعالى: ﴿هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي اعدل واقوم.

قوله تعالى¹⁴³: ﴿فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ﴾ لم تعرفوا انسابهم.

قوله تعالى¹⁴⁴: ﴿فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ أي فهو¹⁴⁵ اخوانكم في الدين. قوله تعالى¹⁴⁶: ﴿وَمَوَالِكُمْ﴾ أي اولياؤكم في الاسلام كما قال تعالى¹⁴⁷ بعضهم اولياء بعض¹⁴⁸ وقيل هو من ولا العتاقة أي اذا لم يمكنكم النسبة إلى الاب لعدم معرفة الاب فقولوا يا اخي ويا مولاي وفي العتاقة يا مولى فلان أو أن تسموه باسمي المسلمين يا عبد الله يا عبيد الله يا عبد الرحمان ونحوه اسماء من اهل الاسلام واسماء الموالى أو تعرفونه بما يعرف به من عبودية الله أو الاسلام أو الصناعة.

قوله تعالى¹⁴⁹: ﴿وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ﴾ فنسبتم واحدا إلى رجل وعندكم انه ابوه وكان ذلك خطأ.

قوله تعالى¹⁵⁰: ﴿وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ أي ولكن فيما تعمدتم ذلك من النسبة إلى غير الاب مع العلم بذلك. وقيل فيما اخطاتم به قبل بلوغ النهي فنسبتم انسانا إلى من تبناه ولكن ما تعمدت قلوبكم فعلتم ذلك بعد سماع النهي. قوله تعالى¹⁵¹: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُوراً رَحِيماً﴾ أي لا يواخذ بالخطا ويقبل التوبة من التعمد.

¹⁴³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁴⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁴⁵ في نسخة (ب) فهم

¹⁴⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁴⁷ في نسخة (ب) - تعالى

¹⁴⁸ ٥١ سورة المائدة - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ

إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

¹⁴⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁵⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁵¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

وعن عايشة رضي الله عنها قالت إن أبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وكان ممن شهد بدرا تبني سالما وانكحه ابنة أخيه هند بنت الوليد بن عتبة بن ربيعة وهو مولى امرأة من الانصار كما تبني رسول الله ¹⁵² زيدا وكان من تبني رجلا في الجاهلية دعاه الناس اليه وورث ميراثه حتى انزل الله تعالى ادعوهم لابائهم ¹⁵³ فمن لم يعلم له اب كان اخا في الدين

47a

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ فيما يحكمون به لانفسهم مما يخالف حكمه. وقيل من انفسهم أي من بعضهم لبعض كما قال فسلموا على انفسكم ¹⁵⁴ ولا تلمزوا انفسكم ¹⁵⁵ وهذه رتبة النبي صلى الله عليه وسلم ومع هذا هو لا يرث احدا من امته الا بقرابة فكذا ادعياؤكم لا يرثونكم لأنه لا قرابة بينكم وفي مصحف أبي: النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وهو لهم اب.

قوله تعالى ¹⁵⁶: ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ أي أن نساء النبي كامهات المؤمنين في وجوب تعظيمهن وبرهن. وقيل في ان الله تعالى حرمهن عليهم كما حرم عليهم امهاتهم. وقيل أنهم مشفقات عليهم مزيادات للخير لهم كالامهات ثم هذه الامومة لا توجب ميراثا فامومة النبي من ايجاب ذلك ابعد.

قوله تعالى ¹⁵⁷: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ أي ولاية الميراث تقع بالارحام لا بالتبني. وقال الفراء ¹⁵⁸ كان المسلمون متواخين وكان الرجل إذا مات عن أخيه الذي آخاه ورثه دون عصبته وقرابته فانزل الله تعالى النبي

¹⁵² في نسخة (ب) + صلى الله عليه وسلم

¹⁵³ في نسخة (ب) + فردوا الى ابائهم

¹⁵⁴ ٢٤ / سورة النور - ٦١ فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ تَحِيَّةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُبَارَكَةٌ طَيِّبَةٌ

¹⁵⁵ ٤٩ / سورة الحجرات - ١١ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللِّقَابِ

¹⁵⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁵⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁵⁸ الفراء: أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، المتوفى: 207 هـ

اولى بالمؤمنين من انفسهم وليس يرثهم فكيف يرث المواخي اخاه وانزل واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض.¹⁵⁹ ووجه آخر قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم انا اولى بكل مؤمن من نفسه فأبما مومن مات وترك عليه ديناً فعلي وضيعة فيلي أي اولادا ضياعاً وإن ترك مالا فلورثته.¹⁶⁰ ووجه آخر أن الله تعالى عاب عليهم التسمية بالابوة بالتبني والتسمية بالامومة في الظهار ثم كانت هاتان التسميتان صالحتان للنبي صلى الله عليه وسلم وازواجه فيقال للنبي ابو المؤمنين وازواجه امهات المؤمنين فعرفنا الله تعالى¹⁶¹ خروج هذا من جملة ماعابه فقال النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم هو أب لهم وازواجه امهاتهم فلا بأس عليكم في هذه التسمية في هذا الموضع. واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض يعني لكن التوارث فيما انزلت في كتابي لا يقع الا بالقرابة والرحم. قوله تعالى: واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض

47b

﴿ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ أي في حكم القرآن وقيل في حكم الله الذي كتبه لهم ﴿ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ﴾ أي بعضهم احق بميراث بعض من الذين تواخوا على الايمان والهجرة وكانوا يتوارثون بهذه المواخاة. وقيل كانت المواخاة بين الانصار والمهاجرين، والمؤمنين هم الانصار والمهاجرون هم الذين هاجروا اليهم. وقيل كانت مواخاتان احدهما بين المهاجرين آخا فيها النبي صلى الله عليه وسلم بين حمزة وزيد وبين ابو بكر وعمر وبين نفسه وعلى والآخرى بين المهاجرين والانصار بين ابي بكر وحارجه وبين عمر وعاصم وبين عتبان وعلى وبين سهل بن حنيف وعبد الرحمن وبين سعد بن الربيع وعثمان وبين اوس بن ثابت وابن الزبير.

¹⁵⁹ معاني القرآن، للفراء، 335/2

¹⁶⁰ سنن أبي داود، لأبي داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد، المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، "جناز"، 29

¹⁶¹ في نسخة (ب) - تعالى + بذلك

قوله تعالى¹⁶²: ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا﴾¹⁶³ إلا أن توصوا لمن أحببتم من هؤلاء بشيء فيكون له ذلك بالوصية لا بالميراث وقيل قولاً¹⁶⁴ معروفاً بالصلة لهم والمعونة بالميرة والعقل عنهم ونحوها هذا وجه. ووجه آخر قاله قتادة وفي هذه الآية وفيه تقديم وتأخير وأولوا الأرحام من المؤمنين والمهاجرين بعضهم أولى ببعض بالميراث دون الكفار منهم إلا أن تفعلوا إلى أوليائكم أي قراباتكم من غير المؤمنين معروفاً بالوصية في الموت أو بالصلة في الحياة.

قوله تعالى¹⁶⁵: ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ أي التوارث بالأرحام في اللوح المحفوظ كان مسطوراً. وقيل في القرآن. وهي آية الموارث.

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ يعني كان ذلك في الكتاب مسطوراً حين كتب الله تعالى ما هو كائن وحين أخذ موثيق الأنبياء وهو لتعظيم الأمر فيه وتأكيد قطع الولاية بين المسلمين¹⁶⁶ وتعريف المؤمنين أن ذلك مما يختلف فيه شرايع الأنبياء في الجملة وإن كان في تفصيله اختلاف وذلك أن الناس¹⁶⁷ كانوا يتوارثون بالهجرة إذ هي من أكد أسباب الديانة و بالمواخاة إذ هي اجتماع على نصرته دين الله وفي الآخر توارثوا بالإيمان مع القرابة¹⁶⁸ اجتماع في الدين يجمع الله تعالى فلم تخل هذه الشرائع كلها من تعليق

48a

التوارث¹⁶⁹ ولاية الدين. وقيل في نظمه وجه آخر النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم كان ذلك في

¹⁶² في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁶³ في نسخة (ب) + أي

¹⁶⁴ في نسخة (ب) - قولاً

¹⁶⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁶⁶ في نسخة (ب) + والكفار

¹⁶⁷ في نسخة (ب) + في أول الإسلام

¹⁶⁸ في نسخة (ب) + وذلك

¹⁶⁹ في نسخة (ب) + بسبب

الكتاب مسطورا مأخوذاً به المواثيق من الانبياء.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ نُوْحٌ وَّابْرَاهِيْمَ وَمُوسٰى وَعِيسٰى ابْنِ مَرْيَمَ وَاَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيْظًا﴾ قال سعيد بن جبير عم يأخذ الميثاق على الدين والشهادة وخص الخمسة المذكورين في الآية تبليغ الرسالة والقيام بالحجة لأن لهم الكتب وضم اولوا الغرم وبدأ بذكر النبي صلى الله عليه وسلم¹⁷⁰ لأنه كان هو الاول في خطاب العهود ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم أنا اول الانبياء خلقا واخرهم بعثا¹⁷¹ قال بن عباس رضي الله عنهما اخذ ميثاق نوح على أن يبشر بإبراهيم واخذ ميثاق ابراهيم على أن يبشر بموسى واخذ ميثاق موسى على أن يبشر بعيسى واخذ ميثاق عيسى على أن يبشر بمحمد صلوات الله عليهم .

قوله تعالى: ومنك ومن نوح إلى اخره دليل على أن الواو للجمع المطلق لا للترتيب ثم هذا التفصيل بأسماء هؤلاء بعد الاجمال لما مر انهم اصحاب كتب وشرايع وهم المذكورون في اول الآية في قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا¹⁷² الآية ثم قوله اخذنا منهم ميثاقا غليظا يحتمل أن يكون هو الميثاق المذكور في اول الآية وإنما عيد¹⁷³ لما اريد من تعريف تغليظه أي توثيقه وتأكيده ويحتمل أن يكون الاول ميثاق الاقرار والشهادة والثاني ميثاق التبليغ والبشارة.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَتِلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ﴾ أي الانبياء وهم الصادقون عن صدقهم عن دعائهم لامتهم ماذا اجيبوا فيه وهل اطيعوا وانزلوا منزلة الآباء من امهم حتى كان الانبياء احب اليهم من انفسهم واهاليهم وروي أن

¹⁷⁰ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

¹⁷¹ معارج القدس في مدراج معرفة النفس، لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، 1975،

111؛ تاريخ الخميس في أحوال أنفس النفيس، لحسين بن محمد بن الحسن الديار بكرى، دار صادر، بيروت، 21، 1

¹⁷² ٤٢ / سورة الشورى - ١٣

شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ..

¹⁷³ في نسخة (ب) اعيد

كل نبي ابوا امته.¹⁷⁴ وفي قصة لوط هؤلاء بناتي هن اطهر لكم¹⁷⁵ أنه اراد به بنات امته فكان كالاب لهم. وقيل معناه ليسلهم هل بلغوا هل قاموا بما امروا به فيحاسبون على ذلك ويتابون على تبليغهم فإذا كان الانبياء يحاسبون ويسألون فكيف من سواهم.¹⁷⁶ قيل اذا كان الصادق يسأل عن صدقه فكيف الكاذب.

قوله تعالى: ﴿وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ

48b

عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي للكافرين من امم هؤلاء أي من شهد عليهم الانبياء بالكفر. وقال الامام القشيري رحمه الله سؤال الصديقين سؤال تشريف لا سؤال تعنيف والصدق أن لا يكون في احوالك شوب. ولا في اعتقادك ريب. ولا في اعمالك عيب.¹⁷⁷

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ وهذه قصة تشمل على ذكر الكافرين والمنافقين الذين ذكرهم في أول السورة يقول اذكروا ايها المؤمنون منة الله عليكم.

قوله تعالى¹⁷⁸: ﴿إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ﴾ أي حين جاءتكم جنود من المشركين اهل مكة وفزارة وغطفان في الاحابيش¹⁷⁹ وظاهرهم على ذلك اهل الكتاب من بنى قريظة وكان أبا سفيان بن حرب وعيينة بن حصن ظاهرا يهود قريظة على النبي صلى الله عليه وسلم وسمع به رسول الله صلى الله عليه وسلم فحفر الخندق بإشارة سلمان

¹⁷⁴ الكشاف، للزمخشري، 3/ 523

¹⁷⁵ ١١ / سورة هود- ٧٨ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ

¹⁷⁶ في نسخة (ب) + و

¹⁷⁷ لطائف الإشارات، للقشيري، 3/ 153

¹⁷⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁷⁹ في نسخة (ب) - في الاحابيش

﴿فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ﴾ أي على هذه الجنود ﴿رِيحًا﴾ قطعت حيامهم واكفأت قدورهم فلم يمكنهم الفرار من موضعهم

قوله تعالى¹⁸⁰: ﴿وَجُنُودًا﴾ أي الملائكة ﴿لَمْ تَرَوْهَا﴾ قرأ ابو عمرو في رواية بياء المغاية أي لم يروها المشركين¹⁸¹ وقرأ الباقر بقاء المخاطبة للمؤمنين.

قوله تعالى¹⁸²: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ قرأ ابو عمرو وابن كثير بياء المغاية أي بما يعملهم جنود المشركين من البغي والسعي في اطفاء نور الله تعالى وهو وعيد لهم. و قيل أي بما يعملهم جنود الله أي بعلمه فعلوا ما فعلوا وكان ارسلهم لذلك. وقرأ الباقر بقاء المخاطبة أي لم يخف علي ايها المؤمنين ما عملتم من التحصن والثبات على معاونة النبي وهو وعد لهم قال ابن عباس رضي الله عنهما¹⁸³ كان يوم الاحزاب انطلقت الجنوب إلى الشمال فقالت انطلقى بنا نصر الله ورسوله فقالت الشمال الحرة لا تسرى بالليل فارسل الله عليهم الصباء فذلك قوله فارسلنا عليهم ريحا وجنودا وهم الف من الملائكة يكترون من ناحية العسكر وكانت هذه الرياح من كبار المعجزات لأنه لم يكن بين العسكرين الا قدر يسير يرى بعضهم بعضا فارسل الله الرياح على المشركين وهى باردة شغلتهم بانفسهم وقلعت اخبيتهم

49a

وناهم بسببها ما لم يتهيا لهم الفرار وكان النبي صلى الله عليه وسلم¹⁸⁴ والمسلمون في عافية من ذلك.

قوله تعالى¹⁸⁵: ﴿إِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ﴾ قيل هو وصف لهم بالكثرة والتوجه اليهم من

¹⁸⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁸¹ في نسخة (ب) مشركون

¹⁸² في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁸³ في نسخة (ب) + لما

¹⁸⁴ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

¹⁸⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

كل جهة وهذا اهون ما يكون. وقيل من فوقكم مما يلي مكة ومن اسفل منكم مما يلي المدينة. وقيل من فوقكم من فوق الوادي من قبل المشرق وعليهم عوف بن مالك النضري ومن اسفل منكم مما يلي المدينة يعني ابا سفيان بن حرب وعيينة بن حصن على اهل مكة ويزيد بن حابس على قريش ومن قبل الخندق طلحة بن خويلد اليهود ثم القفيسي ومعه يهود بنى قريظة.

قوله تعالى¹⁸⁶: ﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْبَصَارُ﴾ أي مالت عيونكم عن كل شيء فلم تلتفت إلا إلى العدو لها متحيرة قاله الفراء¹⁸⁷. وقيل عدلت عن مقرها وشخصت طامحة من شدة الفرع.

قوله تعالى¹⁸⁸: ﴿وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ﴾ قيل أي كادت قلوبهم تبلغ الحلاقم. وقيل أن الرئة تنتفخ عند الخوف فتدفع القلب حتى يكاد يبلغ الحنجرة. وقيل أي صار بعضهم من الرعب اضطرب فؤاده فلم يستقر مكانه بل بلغ بحركة واضطرابه إلى الحلق¹⁸⁹ ﴿وَتَطُنُّونَ بِاللِّهِ الظُّنُونَا﴾ قرأ ابن كثير والكسائي وعاصم في رواية حفص الظنون بالالف في الوقف دون الوصل. وقرأ نافع وعاصم في رواية ابى بكر وابن عامر بالالف في الوصل والوقف. وقرأ ابو عمرو وحمة بغير الف في الحالين وفي المصحف بالالف في هذه الثلاث الظنون والرسولا والسبيلا وهو الاولى لموافقة المکتوب ولطابقة روس الأي وهو الصحيح في اللغة مستعمل في الكلام وزيادة الالف اشباع الفتحة ومعنى هذا الكلام وتظنون بالله ظنونا مختلفة يظن المخلص أن الله تعالى منجز نبيه وعده في اعدائه وقهر اعدائه ويظن المرتاب او غير نافذ البصيرة غير ذلك لما يرى من كثرة العدو وضيق الامر بالمسلمين يقول لو كان الله يريد أن ينصرهم لما بلغ الامر هذا المبلغ وهو قوله واذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الاية. قوله تعالى: ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا

49b

¹⁸⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁸⁷ معاني القرآن، للفراء، 2، 336

¹⁸⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁸⁹ في نسخة (ب) + قوله تعالى

ما وعدنا الله ورسوله الآية¹⁹⁰. وقيل هذا خطاب للمؤمنين اي تظنون مرة أن الله سيكفيكم ويقويكم ويحميكم وتظنون مرة أنه يتليكم ويخليكم ويخطر الشيطان مع ذلك في قلوبكم الخواطر.

قوله تعالى¹⁹¹: ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ أي امتحن المؤمنون فبان صبرهم وثباتهم.

قوله تعالى¹⁹²: ﴿وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ أي حركوا تحريكا شديدا بليغا بالفتنة والتمحيص وقال محمد بن إسحاق¹⁹³ ان الحال لما اشتدت وجاءت قريش مع قادتها حتى نزلت بدوحة وغطفان مع قادتها ونزلت إلى جانب احد وكانوا عشرة الاف والمسلمون ثلاثة الاف وبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حبي بن احطاب أنه¹⁹⁴ لم يزل يقتل من كعب بن الاشرف في الدروة والغارب حتى نقض العهد وعظم بذلك البلاء واشتد الخوف فظن المؤمنون الظنون ونجم النفاق حتى قال معتب بن قشير كان محمدا يرى أن يأكل من كنوز كسرى وقيصر واحدا لا يأمن ان يذهب الى الغائط وأقام النبي صلى الله عليه وسلم بضعا وعشرين ليلة فبينما الناس على ذلك من الخوف والبلاء ولم يكن بين الناس قتال الا الحصار والرمي بالنبال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عيينة بن حصن والحارث بن عوف¹⁹⁵ فأعطاهما ثلث ثمار المدينة على ان يرجعا ومن معهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكتبوا الكتاب ولم تقع الشهادة فلما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل بعث الى سعد بن معاذ وسعد بن عباد فذكر لهما ذلك واستشارهما فقالا يا رسول الله هذا¹⁹⁶ امر تحبه فتصنعه أم شيء امرك الله به لا بد لنا أن نعمل به¹⁹⁷ فقال لا بل لكم والله ما اصنع ذلك إلا لاني رأيت العرب قد كالتكم من كل جانب ورمتمكم عن قوس واحد فأردت أن اكسر عنكم شوكتهم فقال سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء

¹⁹⁰ في نسخة (ب) - الآية

¹⁹¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁹² في نسخة (ب) - قوله تعالى

¹⁹³ محمد بن اسحاق: أبو عبد الله محمد ب. اسحاق ب. يسار ب. حيار المطلي القرشي المدني، المتوفى: 151

¹⁹⁴ في نسخة (ب) - أنه

¹⁹⁵ في نسخة (ب) + وهما قائد غطفان

¹⁹⁶ في نسخة (ب) - هذا

¹⁹⁷ في نسخة (ب) + أم شيء تصنعه

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا﴾ أي يا اهل المدينة ليس لكم موضع قيام. وقرأ عاصم في رواية حفص لا مقام لكم بالضم أي موضع إقامة أي ضيق عليكم الاحزاب الموضع فارجعوا من العسكر الى المدينة.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ أي منكشفة الظهر وقيل أي خالية وقيل أي ضائعة وقيل أي ممكنة للعدو ويحتاج الى ان نرجع فنحفظها لقرب العدو منها وهي خارجة من عمران المدينة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها فلم يكن كذلك.

قوله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾ أي ما يريدون الا هربا من العسكر حذرا من الحرب واردة لكسر قلوب غيرهم

50b

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ﴾ أي المدينة ﴿مِنْ أَقْطَارِهَا﴾ أي من نواحيها²⁰⁵ ﴿ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ﴾ أي الكفر كما قال حتى لا تكون فتنة²⁰⁶ ﴿لَا تَوَّهَا﴾ أي لاعطوها من انفسهم وكفروا وهذا على قراءة المد. وقرأ ابن كثير ونافع لأتوها بالقصر أي لجأتوها وفعلوها من قولك أتيت امركذا والباقون بالمد من الايتاء وهو الاعطاء. قوله تعالى: ﴿وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا﴾ أي ما تفاقلوا عن الاجابة الا وقتا قليلا وهذا وصف لهم بضعف النية فيما يظهرونه من الاسلام والخلال عقائدهم في الايمان يقول لو دخل الاحزاب الابواب قبل أن يصلوا في البيوت ساعدوهم على اظهار الكفر. وقيل لو سئلوا اثارة الفتنة على المخلصين لفعلوا وعاونوا عليها الكفار. وقال الحسن رحمه الله ما تلبثوا بها الا يسيرا اي لو عادوا الى الكفر لم يلبثوا بالمدينة الا قليلا حتى يعاجلهم الله بالعذاب فيهلكوا. وقال بن عباس رضي الله عنهما واذ قالت طائفة منهم هم بنو حارثة. وقال مقاتل²⁰⁷ هم بنو سالم وروى ابن

²⁰⁵ في نسخة (ب) + قوله تعالى

²⁰⁶ ٨ / سورة الأنفال - ٣٩ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ اٰتَتْهُوْا فَاِنَّ اللّٰهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيْرٌ

²⁰⁷ مقاتل: أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، المتوفى: 150هـ

عباس رضي الله عنهما قالت اليهود لعبد الله بن ابي وأصحابه ما الذى يحملكم على قتل انفسكم بيد ابي سفيان وأصحابه فارجعوا إلى المدينة²⁰⁸ ويستأذن فريق منهم النبي اي في الرجوع الى المدينة وهم بنوا حارثة.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْلُونَ الْأَذْيَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُلًا﴾ يعنى مسئولا عنه اي فنقضوا عهدهم والله يسألهم عن ذلك وكان بنو حارثة عاهدوا الله باحد أن لا يولوا. وقال بن عباس رضي الله عنهما هم قوم من اهل مكة. وقال مقاتل²⁰⁹ هم السبعون الذين عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم²¹⁰ ليلة العقبة وقالوا له اشترط لربك ولنفسك قال اشترطت لربي أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا واشترطت لنفسي أن تمنعوني مما تمنعوا منه انفسكم واموالكم واولادكم قالوا فاذا فعلنا ذلك فما لنا قال لكم النصر في الدنيا والجنة في الاخرى قالوا قد فعلنا²¹¹. وقال محمد بن اسحاق رحمه الله عاهدوا رسول الله

51a

صلى الله عليه وسلم يوم احد على²¹² أن لا يفروا بعد ما نزل²¹³ في الفارين

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي ان كان حضر احلكم لن ينفعكم الفرار و إن كان لم يحضركم وفرتم لم تمتعوا في الدنيا الا قليلا وهو مدة أعماركم وذلك قليل لأنه ينقضى عن قريب اي فصبركم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجاهدة هذه الكفار خير لكم من الفرار على كل حال.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ أي بمنعكم مما يريد الله انزاله بكم

²⁰⁸ الكشف والبيان، للتعلي، 8، 19

²⁰⁹ في نسخة (ب) + رحمه الله

²¹⁰ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

²¹¹ الكشف والبيان، للتعلي، 8، 20

²¹² في نسخة (ب) - على

²¹³ الكشف، للزمخشري، 3/ 528

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا﴾ في انفسكم من قتل او غيره من مكروه ²¹⁴ ﴿أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً﴾ أي اطالة عمر في عافيه وسلامة أي هل هذا كله الا من الله تعالى.

قوله تعالى: ²¹⁵ ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ أي ولا ينال هؤلاء القوم غير الله من يتولى حفظهم ولا من ينصرهم على من يريد ايقاع مكروه بهم وقيل إن اراد بكم سوئا اي هزيمة او اراد بكم رحمة اي ظهور على الاعداء ثم الجمع بين الامرين احدهما مكروه والاخر محبوب المذكور في صدر الكلام هو العصمة يشكل بظاهره لكن تقديره في الثاني ومن يمنع الله أن يرحمكم إن اراد بكم رحمة.

قوله تعالى: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ﴾ أي المبطلين المثقلين الناس عن شهود الحرب واصل التعويق المنع وقد عاقه يعوقه اي منعه والتفصيل للتكرير والتكثير وهم طائفة من المنافقين.

قوله تعالى: ﴿وَالْقَاتِلِينَ لِأَخْوَانِهِمْ﴾ أي للذين يؤاخوهم على الكفر ﴿هَلُمَّ إِلَيْنَا﴾ اي اقبلوا إلينا وصيروا من جملتنا ودعوا عسكر محمد ولا تشهدوا معه القتال.

قوله تعالى: ²¹⁶ ﴿وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي الحرب يقولون لآخوانهم إن اصحاب محمد لا يحضرون الحرب الا طائفة قليلة منهم لا يقاومون الاحزاب فهم مغلوبون فلا تكونوا معهم وهو ²¹⁷ قول قتادة وقيل أي ولا يأتي هؤلاء القاتلون لآخوانهم هذا الحرب الا قليلا اي هم الوصفان جميعا هم متبطون لغيرهم وهم ²¹⁸ متخلفون في اكثر الاحوال بانفسهم. وقيل اي يحضرون ساعة رياء

51b

²¹⁴ في نسخة (ب) + قوله تعالى

²¹⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²¹⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²¹⁷ في نسخة (ب) وهذا

²¹⁸ في نسخة (ب) - هم

وسمعة يقفون قليلا مقدار ما يرى شهودهم ثم ينصرفون كالذين لا يأتون الصلوة الا وهم كسالى يراؤن الناس.

قوله تعالى: ²¹⁹ ﴿ أَشِحَّةً ﴾ جمع شحيح وهو البخيل ونصبه على الحال ويتصل بقوله ولا يأتون البأس الا قليلا اشحة ﴿ عَلَيَّكُمْ ﴾ أي بخلا عليكم بالظفر والغنيمة والخير ومعونة الضعفاء.

قوله تعالى ²²⁰: ﴿ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ ﴾ أي كدوران عين الذي يزول عقله عند ظهور سكرات الموت يقول إن كانت الغنيمة فهم أشح الناس واذا جاء الخوف أي خوف القتل فهم احبن الناس يدهشون من الفزع ويقلبون اعينهم يمينا وشمالا وينظرون اليك يلودون بك احداقهم تضطرب في رؤسهم كما يكون ممن حضره الموت.

وقوله تعالى ²²¹: ﴿ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ حَدَادٍ ﴾ قال الفراء أي عصوكم واذوكم بالكلام. ²²² وقال قطرب ²²³ سلقت المرأة وصلقت أي صخبت واصله رفع الصوت ²²⁴ قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا من حلق او سلق ²²⁵ أي حلق شعره عند المصيبة او رفع صوته بالنياحة بالسنة حداد أي رديت بالقول بعد إن كانت حصرة بالخوف وقيل أي يطعنون فيكم ويغمزونكم بالمعائب كذبا وزورا وقيل يكثرول القول عليكم في الغنيمة اعطونا اعطونا الحاحا منهم وتوهما انهم سيستأثرون به. وقيل ²²⁶ اثنوا عليكم نفاقا برفع الصوت بعد ما كانوا يتبطونهم في حال الحرب.

²¹⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²²⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²²¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²²² معاني القرآن، للفراء، 339/2

²²³ قطرب: هو أبو علي محمد بن المستنير أحد من تعلم من سيبويه، توف سنة 206 هـ

²²⁴ فيض القدير شرح الجامع الصغير، محمد المدعو بعبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علي المناوي، دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، 1994، 492/5؛ جامع الأحاديث، لعبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي، ضبط نصوصه وخرج أحاديثه: فريق من الباحثين بإشراف د علي جمعة، طبع على نفقة: د حسن عباس زكي، 461/14

²²⁵ سنن أبي داود، لأبي داود، "الخرج والامارة"، 15

²²⁶ في نسخة (ب) + أي

قوله تعالى: ﴿أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ﴾ أي قيل بخلا عليكم بالغنيمة والأول بالمعونة لئلا يتكرر. وقيل²²⁷ اشحة بكلام الخير اي يسيئون القول فيكم ولا يحسنون وقيل الأول على الخصوص فإنه قال اشحة عليكم وهذا على العموم أي في حق كل الناس لشرههم وسوء طباعهم وخبث اعتقادهم. وقيل اشحة على الخير اي بالطاعات والخيرات. وقيل الخير المال اي اشحة بأموالهم فلا ينفقون في سبيل الله ولا يؤثرون ولا يواسون.

قوله تعالى²²⁸: ﴿أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا﴾ أي في الحقيقة

52a

بل بالألسنة.

قوله تعالى²²⁹: ﴿فَاحْبِطْ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ﴾ أي ابطل باضمارهم الكفر ما اظهروه من الاعمال.

قوله تعالى²³⁰: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي احباط اعمالهم²³¹ ﴿يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا﴾ أي

يظنون أن الاحزاب وهم قريش وغطفان ومن معهم لم يذهبوا اي لم ينصرفوا ثم أنهم انصرفوا وهو بيان جن هؤلاء المنافقين.

²²⁷ في نسخة (ب) + أي

²²⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²²⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²³⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²³¹ في نسخة (ب) + قوله تعالى

قوله تعالى²³²: ﴿وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ﴾ أي ولو رجع الاحزاب الى المدينة بعد أن انصرفوا الي مواضعهم. معنى هؤلاء المنافقون لجبنهم لو كانوا في البوادي مع الاعراب وهم سكان البدو ليأمنوا على انفسهم ﴿يَسْتَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ﴾ أي يودون لو انهم في البدو ويسألون هناك عن اخباركم من اتاهم من المدينة اي تمنوا ان يكونوا ببعد منكم لا يعلمون بحالكم الا بالسؤال عنها من القادمين من جهتكم جنبنا منهم وقيل يسألون عن انبائكم ليس بمعنى على الاول ومعناه أن من كان منهم في اطراف المدينة لم يحضروا الخندق ويسألون الناس عن انبائكم متوقعين خبر غلبت المشركين عليكم.

قوله تعالى²³³: ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ﴾ أي ولو كانوا هؤلاء السائلون في عسكركم ﴿مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ رياء وسمعة لا نفع لكم فيه

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ قرأ عاصم أسوة بضم الالف والباقون بكسرهما وهما لغتان في القدوة وتذكير كان لتقديم الفعل أي لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة قرأ عاصم ذلك. وقيل أي قد كان لكم قدوة برسول الله حين خرج لحرب هؤلاء وبذل نفسه لنصر دين الله مع ما قاساه من البلاء من البرد والجوع وحفر الخندق وغير ذلك فكان ينبغي هؤلاء أن لا يخالفوه ولا يتخلفوا عنه ﴿لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ أي يأمل ثواب الله ويخاف عقاب الله والرجاء اسم لهما جميعا.

قوله تعالى²³⁴: ﴿وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا﴾ بالتعظيم له في كل الاحوال فهذا هو الذي يرغب في اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم.

52b

²³² في نسخة (ب) - قوله تعالى

²³³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²³⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

قوله تعالى²³⁵: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ أي أخبر الله انه يكون بلاء وشدة في آيات أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم²³⁶ ألم احسب الناس أن يتركوا²³⁷ الآيات ما كان الله ليذر المؤمنين²³⁸ الآية ونحوها.

قوله تعالى²³⁹: ﴿وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ ظهر صدقهما ﴿وَمَا زَادَهُمْ﴾ ما رأو ﴿الْإِيمَانُ﴾ وتسلما²⁴⁰ وتسلما وتفويضا وقالوا ظهر صدق وعد الله في إصابة البلاء فكذلك يظهر صدق وعده في النصر والفرج.

قوله تعالى: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾ قال بن عباس رضي الله عنهما إن جماعة من الصحابة لما سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم²⁴¹ يصف شهداء بدر ودرجاتهم في الجنة وثوابهم عند الله قالوا لئن ارانا الله مثل ذلك²⁴² فعلنا وفعلنا فلما ابتلوا بيوم أحد صاروا فرقا فمنهم من استشهد مثل حمزة ومصعب بن عمير ودونهما ومنهم من جرح ومنهم من أهرم فوصف الله الذين ثبتوا في الحرب فقال من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ﴾ أي نذره قال بن عباس ومقاتل يعني اجله. وقال الضحاك يعني الموت ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ﴾ يعني الوفاء بالعهد ﴿وَمَا بَدَّلُوا بَدِيلًا﴾ وعن انس بن مالك رضي الله عنه قال غاب عمي انس ابن النضر عن قتال بدر فقال غبت عن اول مشاهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم ولئن شهدت مشهدا مع رسول الله ليرين الله ما أصنع وهاب ان يقول غير ذلك فلما كان يوم احد وقتل من المسلمين من قتل وهرب من هرب قال اللهم أبرأ اليك مما صنع هؤلاء يعني المنهزمين وانغمس في العدو وجعل يضرب بسيفه حتى قتل قال انس فنظرنا فاذا عليه بضع وثمانون جراحة من ضرب بالسيف وطعن بالرمح ورمى بالسهم

²³⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²³⁶ ٢/ سورة البقرة - ٢١٤ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمِ الْبُاسَاءِ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ

²³⁷ ٢٩/ سورة العنكبوت - ٢-١ أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ

²³⁸ في نسخة (ب) + على ما اتم عليه

²³⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁴⁰ في نسخة (ب) تصديقا

²⁴¹ في نسخة (ب) - عليه وسلم

²⁴² في نسخة (ب) + اليوم

فلم نعرفه حتى عرفته اخته ببنانه²⁴³ وفيه انزل الله تعالى²⁴⁴ فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر قيل هو طلحة بن عبيد الله فانه قد بذل نفسه واصابته

53a

الجراح في يده. وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طلحة ممن قضى نحبه وانما قال ذلك لانه بذل نفسه وما بدلوا تبديلا اي ما نقضوا العهد.²⁴⁵

قوله تعالى: ﴿لَيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ﴾ هم الذين صدقوا اما عاهدوا الله عليه وهو متصل بما قبله قالوا هذا مما²⁴⁶ وعدنا الله ورسوله أن يمتحننا بالشدائد من الكفار ومجاهدتهم ليميز بذلك الصادق من الكاذب فيجزى الله الصادقين بصدقهم.

قوله تعالى²⁴⁷: ﴿وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ إِن شَاءَ﴾ وهو اذا مات المنافق على نفاقه ﴿أَوْ يُتُوبَ عَلَيْهِمْ﴾ يقبل توبة من تاب منهم واخلص.

قوله تعالى²⁴⁸: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً﴾ لمن تاب واليه اناب.

قوله تعالى: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ﴾ أي مع غيظهم لم يشفوه اي صرفهم عن المدينة وكفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه.

²⁴³ الجامع الصحيح، للبخاري، "المغازي"، 17

²⁴⁴ في نسخة (ب) - تعالى

²⁴⁵ فيض القدير شرح الجامع الصغير، للقاھري، 4 / 357

²⁴⁶ في نسخة (ب) ما

²⁴⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁴⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

قوله تعالى²⁴⁹: ﴿لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا﴾ اي ظفروا ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ اي لم يحوجهم الله في ردهم عنهم الى قتال بل دفعهم بالريح فلم يستطع احد منهم أن يلجم دابته وجالت خيلهم في عسكرهم و تقطعت اطنابهم فانهمزوا سريعا عاجلا.

قوله تعالى²⁵⁰: ﴿وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾ قادرا منيعا.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ اي عاونوا المشركين وهم يهود بنى قريظة.

قوله تعالى²⁵¹: ﴿مِنْ صِبَاصِيهِمْ﴾ اي حصوفهم جمع صبيصة والصبيصة قرن البقرة وشوكة الديك وشوكة الحائك. وقال الشاعر: كوقع الصياصى في النسيج الممدد.²⁵² وكانوا ذمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنقضوا العهد باستدعاء ابى سفيان وجاؤا لمحاربة المسلمين. ولما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من امر قريش ودخل الحجرة ووضع السلاح سمع وجبة على باب الحجرة فنظر فاذا هو بجبريل عليه السلام على فرس ابلق وعلى ثيابه غبار النقع فقال يا رسول الله وضعت السلاح ونحن ما وضعنا اسلحتنا بهذا قالت عائشة رضي الله عنها فكأني انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح الغبار عن

53b

وجه جبريل فقلت يا رسول الله هذا دحية الجلى فقال هذا جبريل عليه السلام فقال إن الله تعالى²⁵³ يأمرك أن لا تصلى العصر الا بينى قريظة فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك في المسلمين فخرجوا اليهم ولحق بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وحاصرهم احد وعشرين يوما ثم نزلوا على حكم سعد بن معاذ بأن تقتل مقاتليهم

²⁴⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁵⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁵¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁵² حزانة الأدب ولب لسان العرب، لعبد القادر بن عمر البغدادي، تحقيق وشرح: عبد السلام محمد هارون، مكتبة

الخانجي، القاهرة، 1997، 5، 91

²⁵³ في نسخة (ب) - تعالى

وتسبى درائهم ونسائهم وتغنم اموالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت بحكم الله فيهم وفعل ذلك ومن الله على المسلمين فقال وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصبيهم.

قوله تعالى²⁵⁴: ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ أي القى فيها الخوف ﴿فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ فريقا تقتلون وهم البالغون وتأسرون فريقا وهم الصبيان والنسوان.

قوله تعالى²⁵⁵: ﴿وَأَوْرَثَكُمُ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ﴾ أي جعلها لكم بعدهم ﴿وَأَرْضًا لَمْ تَطُوهَا﴾ أي لم تصيروا اليها بعد قاصدين قتال اهلها واستيلائكم على اموالهم فيها وهذا وعد لهم باحراز ارض لم يصلوا اليها بعد قيل هي ارض فارس والروم وهذا قول الحسن وقال قتادة هي مكة. وقال بن زيد ويزيد بن رومان هي خيبر. وقيل هي فداك وخيبر.

قوله تعالى²⁵⁶: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ أي لم يزل الله تعالى²⁵⁷ قادرا على استئصال الكفار وإن كان لا يعاجل بالعقوبة وعلى كل شيء وكان حرب الاحزاب وتسمى حرب الخندق بعد²⁵⁸ احد بسنة في السنة الخامسة من الهجرة واستجاش ابو سفيان سبعة جيوش وقد كان بايع مجوس فارس ونصارى الروم وكان الاحزاب تحالفوا أن يستاصلوا المدينة واهلها ويهدموا البنيان بحيث لا يبقى بها اثر وكان في صميم الشتاء وشدة البرد واهل المدينة في عزة من الطعام وقلة من اللباس وضعف في البدن وكانوا يحفرون الخندق وهم شادون الاحجار على اوساطهم والنبى صلى الله عليه وسلم شاد حجرا على حجر على بطنه وفي اليوم الاول قتل عمرو بن عبدود من اكابر المشركين وفي اليوم الثاني شغلوا النبى صلى الله عليه وسلم عن صلوة الوسطى وفاتته اربع صلوات وقضاهن في الليل وفيه

²⁵⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁵⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁵⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁵⁷ في نسخة (ب) - تعالى

²⁵⁸ في نسخة (ب) + حرب

دعي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى طعام قليل وهو صاع من شعير وشاة فجمع كل اصحابه واتاهم فكفاهم كلهم ذلك الطعام وفضل عنهم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا﴾ الآية روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قسم غنائم بني قريظة بين اصحابه وعائشة رضي الله عنها تنظر وكان للنبي الخمس من كل غنيمة فقالت عايشة في نفسها اليوم يوم خماري وتعنتي وصرف النبي صلى الله عليه وسلم²⁵⁹ ايضا الخمس²⁶⁰ الى الناس فلم يحصل لعائشة شيء فجادلت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وابو بكر الصديق حاضر فرفع يده ليلطمها فمنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال دعها فانها صغيرة ثم وضع يده على كتفها وقال اخرج يا شيطان منها وقيل قال اخرج يا خبيث من هذه الطاهرة فقامت وقالت والذي بعثك بالحق لقد خرج²⁶¹ ونزلت هذه الآية في عتابهن وفيها وتخييرهن وهو انتظام حسن وقيل انتظامها بما قبلها أنه نوع اذى كان منهن في حق النبي صلى الله عليه وسلم والاول كان نوع اذى في حقه من الكفار والمنافقين وقال عكرمة نزلت الآية في غيرة غارتها عائشة رضي الله عنها وقيل ان بعض نسائه استزادت في النفقة²⁶² وروى انه امر اولا باعتزالهن فأبى ان لا يدخل عليهن شهرا ثم لما مضى شهر انزل الله تعالى هذه الآية وامر بتخيير نسائه فبدأ بعائشة وقال لها إني ملق اليك امرا فلا عليك أن تجيبي حتى تستأمرى ابويك قالت عائشة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ان ابوي لا يأمراني بفراقه ثم تلى عليها الايتين قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله في الله ورسوله استأمر ابوي فاني اخترت الله ورسوله والدار الآخرة²⁶³ ولكن لا تخبر بقولي سائر نساك فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل على نسائه ويتلوا

²⁵⁹ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

²⁶⁰ في نسخة (ب) الخمس ايضا

²⁶¹ لا يوجد في المصادر

²⁶² جامع البيان في تأويل القرآن، لحمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري، المحقق: أحمد محمد شاكر،

مؤسسة الرسالة، 2000، 252/20

²⁶³ مسند الإمام أحمد بن حنبل، لأحمد بن حنبل، 391/22 ; السنن الكبرى، لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي

الخراساني، حققه وخرج أحاديثه: حسن عبد المنعم شليبي، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2001، 280/8

عليهن الايتين ويخبرهن بصنيع عائشة فاختزن الله ورسوله والدار الآخرة إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها اي
ان كنتن تردن نكاح من يمتنعن بدنياه وزينتها من الاموال حتى تتوسعن في النفقة والكسوة حتى تنفرد كل واحدة
منكن

54b

بزوج لا يتزوج معها غيرها ﴿فَتَعَالَيْنَ﴾ اي فجتين ﴿أُمْتَعَكُنَّ﴾ أي اعطكن المتعة بالمعروف ﴿وَأُسْرَحُكُنَّ﴾
سراحاً جميلاً ﴿وَاطْلُقَكُنَّ طَلَاقاً حَسَنًا لَا ضَرَارَ﴾²⁶⁴ فيه ﴿وَإِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ رضي الله ورضي
رسوله ﴿وَالدَّارَ الْآخِرَةَ﴾ اي ثواب الآخرة دون زينة الدنيا ﴿فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا﴾
اي تنلن بالدوام على نكاحي رضي الله ورضاي وثواب الآخرة دون زينة الدنيا اذا احسنتن العمل فاثبتن على
نكاحي أثبت عليه. قوله تعالى ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ﴾ أي زنا ظاهراً ﴿يُضَاعَفْ لَهَا
الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾ قرأ ابن كثير نضعف بالنون وتشديد العين العذاب بالنصب وقرأ ابو عمرو بالياء وفتح العين
على ما لم يسم فاعله. وحكى ابو عمر قراءة ابن عامر ونضاعف بالنون والالف خبراً من الله تعالى من نفسه
بخطاب الملوك والتضعيف والمضاعفة واحد كقوله تعالى²⁶⁵ ولا تصعر خدك²⁶⁶ ولا تصاعر وضعفين عند ابي عبيدة
ثلاثة امثال لأن ضعف الشيء مثله فضعفاه مثلاه فيكون مع الاصل ثلاثة. وقال القتيبي وابو عمرو والزجاج²⁶⁷
هما مثلان بدليل انه قال في الثواب نؤمها اجرها مرتين فكذا²⁶⁸ العذاب ومعناه يضاعف لها العذاب فيجعل ذلك
ضعفين أي مثلين كل واحد منهما ضعف الآخر لان ضعف الشيء مثله وهذا لشرفهن وقدرهن بصحبة النبي صلى

²⁶⁴ في نسخة (ب) اضرار

²⁶⁵ في نسخة (ب) — تعالى

²⁶⁶ ٣١ / سورة لقمان - ١٨ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ

²⁶⁷ في نسخة (ب) + وجماعة

²⁶⁸ في نسخة (ب) فكذلك

الله عليه وسلم فتفحش خبايتهن وتغلظ عقوبتهن وكذلك طاعتهن وثوابهن. وقيل هذا العذاب المضاعف في الآخرة كالثواب المضاعف.

قوله تعالى²⁶⁹: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾²⁷⁰ تضعيف العذاب لمن على الله هينا غير متعذر

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أي ومن تدوم²⁷¹ منكن على طاعة الله وطاعة رسوله والقنوت الدوام على طاعة الله²⁷² تعالى ﴿وَتَعْمَلْ صَالِحًا﴾ قرأ حمزة والكسائي بياء التذكير ردا على قوله من والباقون بياء التأنيث لأنه فعل المرأة.

قوله تعالى²⁷³: ﴿تُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ﴾ قرأ حمزة والكسائي

55a

بياء المغاية أي يؤتمها والباقون بالنون خبرا من الله تعالى عن نفسه بخطاب الملوك جمعا.

قوله تعالى²⁷⁴: ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا﴾ أي وهبنا لها في الجنة رزقا حسنا خطيرا²⁷⁵ ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ

كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ﴾ بل لكن فضيلة على كل النساء بأنكن زوجات رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا والآخرة والمشاهدات أفعال النبي وأحواله وأقواله بالليل والنهار.

²⁶⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁷⁰ في نسخة (ب) + أي وكان

²⁷¹ في نسخة (ب) تدم

²⁷² في نسخة (ب) العمل لله

²⁷³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁷⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁷⁵ في نسخة (ب) + قوله تعالى

قوله تعالى²⁷⁶: ﴿إِنْ أَتَيْتَنَّهُ﴾ أي هذه الفضيلة لكن اذا اتقيت المعاصي ومخالفة الله ورسوله والرغبة في الدنيا وزينتها ﴿فَلَا تَخْضَعَنَّ بِالْقَوْلِ﴾ فلا تلتن الكلام اذا كلمتن الرجال من وراء حجاب كما يكلم الانسان من يخضع له بالطاعة وينقاد له فيما يريد.

قوله تعالى²⁷⁷: ﴿فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾ أي جواب الذى بالفاء فنصب فيطمع فيكون من في قلبه مرض اي نفاق وقيل تجوز والمرض المطلق ضعف في البدن وهذا ضعف في الديانة والاعتقاد²⁷⁸ او الصلاح

قوله تعالى²⁷⁹: ﴿وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ يرضاه الشرع بان يكون كلاما يعرف انه كلام العفاف الصالحات

الصائحات

قوله تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ قرأ نافع وعاصم بفتح القاف واصله واقررن من باب علم وضرب جميعا قال الزجاج حذفت احدى الراتين ونقلت فتحتها الى القاف فتحركت فسقطت الالف المجتلبه لزوال الضرورة والحاجة اليها وهذا الحرف كالحرف في قوله فظلمتم²⁸⁰. وقرأ الباقون وقرن بكسر القاف من الوقار وهو السكون والطمأنينة أي إلزم من بيوتكن فذلك أستر لكن واحرى ان لا يركن اجنبى يكلمكن.

قوله تعالى²⁸¹: ﴿وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ قال قتادة هو التبختر اذا خرجت من بيتها. وقال مجاهد اذا هى تبخترت في بيتها لمن دخله من الرجال فامرت بالتستر والتعفف في الحالىن. وقيل هو التزين والتكشف واصل الكلمة السعة والظهور ومنه البرج وهو القصر. والبرج في العين وهو سعة الحدقة. والجاهلية الاولى المتقدمة

²⁷⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁷⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁷⁸ في نسخة (ب) او الاعتقاد

²⁷⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁸⁰ ٥٦ / سورة الواقعة - ٦٥ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطْمًا فَظَلَمْتُمْ فَكَيْهُون

²⁸¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

على الاسلام. وقيل إن الله تعالى كان اعلم نبيه انفتاح بلدان الامم على امته واتساع اصحابه في المال فنهى نسائه
اذا ادركن ذلك أن لا يتبرجن فيكون ذلك

55b

منهن جاهلية وهي حالة فسق كالجاهلية قبل الاسلام وهي حالة كفر. وقيل الجاهلية الاولى زمان ابراهيم عليه
السلام كانت المرأة تلبس من الدروع درع اللؤلؤ غير مخيط الجانبين وتلبس الثياب الرقاق لا توارى بدنها.

قوله تعالى²⁸²: ﴿وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ﴾ فانها تنهى عن الفحشاء والمنكر ﴿وَأَتِينَ الزَّكَاةَ﴾ فانها مواساة اهل الجنة
قوله تعالى²⁸³: ﴿وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ في كل امر ونهى ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ أي انما يريد الله تنبيهكم يا اهل بيت محمد على مرشدكم وبهذه الاوامر أن يذهب عنكم
نجاسة الاثام ويطهركم عنها فتطهروا بها. وقيل اهل البيت الحسن والحسين وعلى وفاطمة رضي الله عنهم²⁸⁴
كان النبي صلى الله عليه وسلم يمر ببیت فاطمة وقت الفجر فيقول الصلوة انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل
البيت ويطهركم تطهيراً²⁸⁵ وقالت ام سلمة رضي الله عنها²⁸⁶ هذه الاية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم
وهو في بيتها فدعى الحسن والحسين وعلى وفاطمة فخللهم بالكساء ثم قال اللهم إن هؤلاء اهل بيتي فاذهب عنهم
الرجس وطهرهم تطهيراً. وقال ابن عباس وعكرمة²⁸⁷ ازواج النبي على الخصوص لأن ما قبلها وما بعدها فيهن
وقال الحسين من فضل وهو الصحيح وبه قال الامام أبو منصور رحمه الله ان الاية في اهل بيت النبي صلى الله عليه

²⁸² في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁸³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁸⁴ في نسخة (ب) + وقال انس رضي الله عنه

²⁸⁵ مسند الإمام أحمد بن حنبل، لأحمد بن حنبل، 118/44؛ فضائل الصحابة، لأبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن

أسد الشيباني، المحقق: د. وصي الله محمد عباس، مؤسسة الرسالة - بيروت، 1983، 2 / 587

²⁸⁶ في نسخة (ب) + ان

²⁸⁷ في نسخة (ب) + هم

وسلم²⁸⁸ من الأزواج وغيرهن ففي حديث ام سلمة أنها قالت يا رسول الله وانا من اهل البيت قال نعم والخطاب بالكاف والنون²⁸⁹ ههنا لشموله على الذكران والاناث.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾ قيل هو ذكر النعمة للشكر عليها. وقيل هو التلاوة والذكر باللسان. وقيل هو الحفظ بالقلب والصيغة صالحة لكل ﴿مِنْ آيَاتِ اللَّهِ﴾ أي القرآن.

قوله تعالى²⁹⁰: ﴿وَالْحِكْمَةِ﴾ أي بيان معاني القرآن وقيل الحكمة سنة الرسول وكلامه والحكمة من الأحكام وهو الاتقان وسنة الرسول ايضا محكمة واجبة الحفظ والكتاب.²⁹¹

قوله تعالى²⁹²: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ قيل اللطيف العالم بغوامض الاشياء. والخبير

56a

العالم بحقائقها أي هو عالم بافعالكن واقوالكن واحوالكن ومجازي لكن عليها فاحذرن مخالفة امره ونهيهِ ومعصية رسوله. وقيل لطيفا بارا بكن خبيرا أي عالما بمواضع الاختيار لكن فاشكرن انعامه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ الآية قال قتادة لما ذكر الله تعالى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم دخل نساء من المسلمات عليهن فقلن ذكرتن ولم نذكر ولو كان فينا خير لذكرنا فنزلت هذه الآية. وقالت ام سلمة يا رسول الله ما للنساء لا يذكرن مع الرجال فانزل الله تعالى هذه الآية ذكره مجاهد وذكر مقاتل²⁹³ عن ام سلمة وانيسة بنت كعب قال قالت يا رسول الله ما لنا لا نذكر بخير في القرآن فنزلت. وقال عكرمة اتت ام عمارة النبي

²⁸⁸ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

²⁸⁹ في نسخة (ب) والميم

²⁹⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁹¹ في نسخة (ب) كالكتاب

²⁹² في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁹³ في نسخة (ب) + هذا

صلى الله ²⁹⁴ فقالت ليس فينا معشر النساء خير قال ولم قالت لان الله تعالى لم ²⁹⁵ يذكرنا بخير في القرآن فنزلت وقال مقاتل بن حيان رجعت اسماء بنت عايش من الحبشة مع زوجها جعفر بن ابي طالب فدخلت على نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت قد ²⁹⁶ نزل فينا شيء من القرآن قلن لا فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان النساء لفي حبيبة وخسار فقال مم ذلك قالت لأنهن لا يذكرن بخير كما يذكر الرجال فنزلت ان المسلمين والمسلمات اي الخاضعين لله بالطاعة والخاضعات.

قوله تعالى ²⁹⁷: ﴿وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي المصدقين لله ورسوله والمصدقات ﴿وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ﴾ أي المطيعين والمطيعات ﴿وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ﴾ أي في العهود والاقوال والعاملات ﴿وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ﴾ أي على الطاعة وعن المعصية في البلية ﴿وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ﴾ الخشوع سكون الظاهر وخوف الباطن والتذلل لله ²⁹⁸ ﴿وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ﴾ فرضا ونفلا ﴿وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ﴾ فرضا ونفلا ايضا ﴿وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ﴾ أي فروجهن واختصر لدلالة صدر الكلام عليه ²⁹⁹ ومعناه الحافظين عن الحرام ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾ اي الله كثيرا وهو بالألسنة والقلوب

56b

﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً ³⁰⁰ وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ على طاعتهم هو جواب الابتداء وعظم الاجر بكثرتة ودوامه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ وانتظامها بما قبلها انه قال واطعن الله ورسوله ومدح بعد ذلك المطيعين والمطيعات لله ورسوله وبين في هذه الاية وجوب

²⁹⁴ في نسخة (ب) + عليه وسلم

²⁹⁵ في نسخة (ب) لا

²⁹⁶ في نسخة (ب) هل

²⁹⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

²⁹⁸ في نسخة (ب) - تعالى

²⁹⁹ في نسخة (ب) - عليه

³⁰⁰ في نسخة (ب) + لزنوبهم

طاعة الله ورسوله ووعيد من عصى الله ورسوله. ووجه آخر ان الايات في ذكر نساء النبي وسائر النساء وهذه الاية في ذكر زينب وزوجها زيد ثم صارت لرسول الله صلى الله عليه وسلم. ووجه آخر أنه قال من آيات³⁰¹ والحكمة والايات القران والحكمة السنة وفي هذه الاية وعيد لمن خالف الكتاب والسنة. وقيل نزلت الاية في زيد وزينب خطب النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش بن رباب بن يعمر ابن صبرة بن مرة بن كثير بن غنم بن دودان بن اسد بن خزيمه وهى بنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان امها اميمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لمولاه زيد بن³⁰² حارثة بن شرحبيل بن كعب بن عبد العزي بن يزيد بن امر القيس بن عامر ابن النعمان بن عمران بن عبدود بن كنانة بن عوف³⁰³ بن زيد اللات بن رفيدة بن ثور بن كلب بن وبرة بن ثعلبة بن حلوان بن عمران بن الحارث بن قضاعة فابت لمكان انها قرشية وبنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مولي فامرها النبي صلى الله عليه وسلم بذلك بامر الله عز وجل³⁰⁴ فالاية تدل عليه فكأنها تلكأت ولعل زيد امتنع ايضا لا يايها فانزل الله تعالى هذه الايتين أنه لا اختيار لهما في أن يفعلا أولا يفعلا مع أن الله ورسوله امرهما بذلك وما بعد الاية يدل على أن الاية في هذين وقد قيل أنها نزلت في ام مكتوم بنت عقبة بن معيط عرضت نفسها على رسول الله صلى الله عليه وسلم لينكحها فزوجها زيد بن حارثة فكرهاه فنزلت. وقرأ عاصم وحمة والكسائي أن يكون لهم الخيرة بياء التذكير لتقدم الفعل والحائل بين الفعل والاسم والباقيون بقاء التأنيث

57a

على لفظ الخيرة. قوله تعالى: قضى الله ورسوله امرا اي امر الله ورسوله امرا كما قال وقضى ربك الا تعبدوا الا اياه.³⁰⁵

³⁰¹ في نسخة (ب) + الله

³⁰² في نسخة (ب) + اسد بن خزيمه

³⁰³ في نسخة (ب) + ابن مالك

³⁰⁴ في نسخة (ب) - عز وجل

³⁰⁵ ١٧ / سورة الإسراء - ٢٣ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا

قوله تعالى: الخيرة اي الاختيار بين الفعل والقول ودل ذلك على أن الامر للوجوب.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعَصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ فإن كان عصيان رد وامتناع عن القبول فهو ضلال كفر وإن كان عصيان فعل مع قبول الامر والنهي واعتقاد الوجود فهو ضلال خطأ كما في قوله إنك لفي ضلالك القديم.³⁰⁶

قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ اي واذكر يا محمد اذ تقول للذي انعم الله عليه اي بالاسلام.

قوله تعالى³⁰⁷: ﴿وَأَنعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾³⁰⁸ انت بالاعتاق وهو زيد وهو عبد لخديجة فوهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأعتقه وكان هو من بنى كلب واغار على بنى كلب قوم من العرب فسبوه وباعوه في سوق عكاظ فاشتراه حكيم بن حرام وهو شريك خديجة في التجارة فاهداه³⁰⁹ لها وخفي حاله على ابيه سنين ثم اخبره أنه عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء ابوه وعمه وطلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيعه من ابيه بثمان عظيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم إن اختار أن يكون معكم دفعته اليكم فخيره فاختار المقام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتركاه وذهبا فاعتقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبناه وكان من حكم العرب أن من يتبنا ولدا كان كولده من صلبه من التوريث و³¹⁰ حرمة نكاح امرأته على الاب المتبنى وكان النبي صلى الله عليه وسلم ابطال هذا الحكم واراد الله أن يقر هذا الحكم بقول النبي صلى الله عليه وسلم وفعله عندهم ليكون ذلك المنع في قلوبهم واقطع لعادتهم وكان الله تعالى اخبر رسوله بذلك واسس ذلك بامرہ أن يخطبها لزيد وزوج بينهما ثم بعد مدة يتفرقان ويتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتحقق عندهم تقدير هذا الحكم وكان يخفيه

³⁰⁶ ١٢ / سورة يوسف - ٩٥ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ

³⁰⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁰⁸ في نسخة (ب) - امسك عليك وزوجك

³⁰⁹ في نسخة (ب) + فوهبته للنبي

³¹⁰ في نسخة (ب) + في

رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفسه الى أن يظهره في وقته ولما وقع هذا النكاح ومضت مدة وقعت بينهما
خشونة فجاء زيد ليشكوها الى رسول

57b

الله صلى الله عليه وسلم ويذكر ترفعها عليه وامتناعها في مساعدته وسوء خلقها معه فقال له امسك عليك زوجك
اي حاملها وبالخلق الحسن عاملها³¹¹ لا تطلقها وكذا يجب على المتوسط بين الزوجين أن يدعوها الى حسن
المعاشرة.

قوله تعالى³¹²: ﴿وَأَتَى اللَّهَ﴾ اي يا زيد اتق الله وراع حقوق النكاح ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ﴾ يا محمد
قوله تعالى³¹³: ﴿مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾ أي مظهره اي ما اعلمك الله انك تتزوجها اذا طلقها زوجها برضاه واختياره
وانقضت عدتها ﴿وَتَخْشَى النَّاسَ﴾ أي تكره قالة الناس انه تزوج امرأة ابنه ﴿وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشِيَهُ﴾ فتفعل ما
اباحه لك واذن لك فيه ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا﴾ اي حاحة وهي كناية عن تمام الانتفاع بها على قدر رغبته
فيها ثم مفارقتها عند كراهية صحبتها.

قوله تعالى³¹⁴: ﴿زَوَّجْنَاكَهَا﴾ اي جعلناها زوجة لك قال انس وكانت زينب تفتخر على نساء النبي صلى الله
عليه وسلم³¹⁵ فتقول زوجكن اهلوكن وزوجني الله تعالى قال فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها يخطبها
فقالت ما انا بصانعة شيئاً حتى اوامر ربي فقامت الى مسجدتها فنزل القران ودخل عليها رسول³¹⁶ من غير اذن.

³¹¹ في نسخة (ب) + و

³¹² في نسخة (ب) - قوله تعالى

³¹³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³¹⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³¹⁵ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

³¹⁶ في نسخة (ب) + صلى الله عليه وسلم

قوله تعالى³¹⁷: ﴿لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ﴾ أي ضيق ﴿فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيَائِهِمْ﴾ أي في نكاح زوجات الذين يتبنونهم ﴿إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا﴾ أي اذا استوفوا منهن حاجاتهم وفارقوهن وانقضت عدتهن.

قوله تعالى³¹⁸: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ أي وكان ما امر الله به مما يجب أن يفعل. ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ﴾ أي لا اثم ولا ضيق على رسول الله صلى الله عليه وسلم في النكاح الذي احله الله له وامره به وهو نكاح زينب وهو كقوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم³¹⁹. وقيل اي ما³²⁰ فرض الله لك اي قدر له من عدد النساء والفرض التقدير

قوله تعالى³²¹: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ أي هو كما بين الله تعالى والانبياء الذين مضوا من قبله وفي زواله الحرج عنهم وعن اممهم فيما اباحه لهم من الملاذ

58a

قال تعالى ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا و زرية³²².

قوله تعالى³²³: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ أي وكان ما امر الله به قضاء مقدر لا بد من كونه وقيل أي موضوعا على الحكمة كقوله تعالى إنا كل شيء خلقناه بقدر³²⁴ أي على قدر مقدر لا ينحط عنه ولا يتجاوزه ومعنى دخول ذلك عليه أنه تقادم ولم يزل كذلك لا يتغير ولا يتبدل.

³¹⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³¹⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³¹⁹ ٦٦ / سورة التحريم - ٢ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ

³²⁰ في نسخة (ب) فيما

³²¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³²² ١٣ / سورة الرعد - ٣٨ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً

³²³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³²⁴ ٥٤ / سورة القمر - ٤٩ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ

قوله تعالى³²⁵: ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ﴾ كقوله واتبعوا ما تتلوا الشياطين³²⁶ أي ما كانوا يتلونونه.

قوله تعالى³²⁷: ﴿وَيَخْشَوْنَهُ﴾ أي في امر الله ﴿وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ﴾ أي سوى الله فكن انت يا محمد كذلك. ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ أي حافظا لاعمال خلقه محاسبا لهم عليها مجازيا بما فهو الأحق بأن يخشى دون خلقه وقد تكلم الناس في الآية بوجوه وهذا اقومها واسلمها قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ أي ابا بالنسب لاحد من الرجال البالغين. وقيل ابا لرجل لم يلد له واما ابوة الشفقة ومراعاة الحرمة فتأبته بقوله النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم.

قوله تعالى³²⁸: ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ يعمل بامر.

قوله تعالى³²⁹: ﴿وَحَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ قرأ عاصم وخاتم النبيين بفتح التاء وهو الة الختم. وقرأ الباقر بالكسر وهو فاعل الختم اي هو اخر النبيين وشريعة ناسخة³³⁰ المرسلين فتمسكوا بها ولا تعرضوا عليه في شيء منها.

قوله تعالى³³¹: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ من مصاله عبادته وكل شيء³³² ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ شكرا له على النعم التي مرت وغيرها والكثير الذي لا ينقطع قال تعالى وفاكهة كثيرة³³³ ثم فسرهما لا مقطوعة ولا ممنوعة وقيل الكثير ماكان على اخلاص فيقبل ومكثر ثوابه وأما الاخلاص فيه فقد قال تعالى في حقه ولا يذكرون الله الا قليلا.³³⁴ وقال الامام أبو منصور رحمه الله قال اهل التأويل اذكروا الله في كل

³²⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³²⁶ ٢ / سورة البقرة - ١٠٢ وَأَتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ

³²⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³²⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³²⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³³⁰ في نسخة (ب) + لشرائع

³³¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³³² في نسخة (ب) + قوله تعالى

³³³ ٥٦ / سورة الواقعة - ٣٢ وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ

³³⁴ ٤ / سورة النساء - ١٤٢ إِنَّ الْمُتَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَىٰ يُرَآؤُنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا

الاحوال وفي كل وقت ذكرا كثيرا باللسان ويحتمل أن يكون تأويله اذكروا نعم الله لتشكروا له واذكروا اوامر الله³³⁵ لتؤتمروا بها

58b

والنواهي لينتهي عنها ووعيده ليخاف وعداته ليرغب واذكروا عظمته وجلاله وكبريائه ليهاب.³³⁶

قوله تعالى³³⁷: ﴿وَسَبِّحْهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾ أي ونزهوه. وقيل صلوا له بالغداة والعشي قال عبد الله هي الصلوات الخمس يعني الفجر والظهر والعصر واصيلا اي المغرب والعشاء.

قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ أي يرحمكم ويأمر ملائكته بالاستغفار لكم والدعاء وقيل الصلوات الثناء الجميل أي³³⁸ الله يثنى عليكم في عبادته بذكره اياكم³³⁹ ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ أي ليهدكم خارجين من الظلمات اي من الضلالات الي النور اي الهدي. وقيل اي من الجهالات الي العلم وقيل أي من الشكوك الي اليقين. وقيل اي من البدع الي السنة. وقال ابو عبيدة هو الذي يصل على عليكم اي يبارك عليكم. وقال الفراهو الذي يغفر لكم ويستغفر لكم ملائكته³⁴⁰ وقيل يخرجكم من الظلمات الي النور اي ليهدكم الي الجنة وينجيكم من النار. وقال تعالى نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم.

قوله تعالى³⁴¹: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً﴾ يرحمهم ولا يعذبهم اذا اطاعوه واطاعوا رسله.

³³⁵ في نسخة (ب) اوامره

³³⁶ تفسير الماتريدي، للماتريدي 396/8

³³⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³³⁸ في نسخة (ب) + أن

³³⁹ في نسخة (ب) + كما قال فاذكروني اذكركم

³⁴⁰ معاني القرآن، للفراء، 345/2

³⁴¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

قوله تعالى: ﴿ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ ﴾ أي يوم يروونه أي يسلم بعضهم على بعض ويقول امن لنا ولكم من عذاب الله ابدا. وقيل يحييهم الله بسلامه. وقيل ³⁴² سلام الملائكة اذا دخلوا عليهم من كل باب.

قوله تعالى ³⁴³: ﴿ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴾ أي ثوابا خطيرا عظيما

قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ ﴾ ينتظم بقوله تعالى ³⁴⁴ وكان بالمؤمنين رحيمًا ومن رحمته ارسال محمد صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين ارسلناك ﴿ شَاهِدًا ﴾ على الامة كما قال وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ³⁴⁵ أي على الامة. وقال ويكون الرسول عليكم شهيدا. وقيل ارسلناك شاهدا بوجدانيتنا.

قوله تعالى ³⁴⁶: ﴿ وَمُبَشِّرًا ﴾ اهل طاعتنا ﴿ وَنَذِيرًا ﴾ أي ³⁴⁷ مخوفا اهل مخالفتنا ﴿ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ ﴾ كما قال ادع إلى سبيل ربك ³⁴⁸ ﴿ بِإِذْنِهِ ﴾ أي بامرہ وقيل بعلمه اي وهو يعلم ما يكون منك وما يكون ممن ارسلت اليه. قوله تعالى ³⁴⁹:

59a

﴿ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴾ أي مصباحا مضيئا من ظلم الضلالة الى نور الهداية وهو كما قال المصباح في زجاجة ³⁵⁰. وقيل اي شمسا مضيئة كما قال وجعل الشمس سراجا ³⁵¹ سماه شمسا في هذه الاية وبدرًا في قوله طه. ونجما في

³⁴² في نسخة (ب) + هو

³⁴³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁴⁴ في نسخة (ب) - تعالى

³⁴⁵ ٤ / سورة النساء - ٤١ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا

³⁴⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁴⁷ في نسخة (ب) - أي

³⁴⁸ ١٦ / سورة النحل - ١٢٥ أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ

بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ

³⁴⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁵⁰ ٢٤ / سورة النور - ٣٥ أَلَلَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكُوتٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ

³⁵¹ ٧١ / سورة نوح - ١٦ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا

قوله والنجم اذا هوى³⁵² أي نزل من السماء في ليلة المعراج فأما معنى تشبيهه بالمصباح على قول من فسره به فإن المصباح الواحد تشعل منه مصابيح كثيرة والاول بحاله لم ينتقص منه شيء فلذلك ظهر من فوائد علوم علما امته في امته وهو بحاله ولأن ضوء المصباح اذا جاء ذهب الظلمة واذا جائت متابعة المصطفى ذهبت النكرة ولأن المفقودات توجد بضوء المصباح وكذا الضالون يهتدون بالمصطفى لأن المصباح يحرق الاقرب ويضيء الابعد وكذلك المصطفى كان ينذر عشيرته الاقربين ويبشر الانصار والمهاجرين ولان المصباح يرى به وجوه الاحياء فكذا بمتابعة المصطفى توصل الى صحبة الانبياء والشهداء والصديقين والصلحا ولان المصباح تمامه باربعة اشياء المرسجة والفتيلة والدهن والنار. وكذا اتمام امر المصطفى كان بالخلفاء الراشدين الاربعة. ولان المصباح يضيء من كل جهاته. وكان النبي صلى الله عليه وسلم رفيقا نافعا في كل مقاماته. وأما وجه تشبيهه بالشمس على قول من فسره بها فلأن الشمس تضيء من المشرق الى المغرب والنبي صلى الله عليه وسلم اضاء من الثرى الى الثريا. ولأن الشمس لا تاني لها ولا نظير والنجم له نظير وكذا³⁵³ النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له نظير. ولأن الشمس تتكسف ثم تنجلي. وكذا³⁵⁴ النبي صلى الله عليه وسلم يمتحن ثم يعتلى ولأن الشمس تغرب ثم تطلع والنبي صلى الله عليه وسلم هاجر من مكة الى المدينة ثم عاد الى مكة. ولأن الشمس تضيء لمن لا سراج له وتدفي من لا ثوب له وتنضج لمن لا نار له. وكذا³⁵⁵ النبي صلى الله عليه وسلم يشفع لمن لا طاعة له ويرفع لمن لا عبادة له ونفع لمن لا خدمة له.

قوله تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ أي ثوابا يفضل به عليهم عظيما وهو الملك الكبير والنعيم الكثير.

³⁵² ٥٣/سورة النجم- ١ وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ

³⁵³ في نسخة (ب) وكذلك

³⁵⁴ في نسخة (ب) وكذلك

³⁵⁵ في نسخة (ب) وكذلك

قوله تعالى³⁵⁶: ﴿وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾ قد مر هذا

59b

في اول هذه السورة.

قوله تعالى³⁵⁷: ﴿وَدَعْ أَذْيَهُمْ﴾ أي لا تؤذهم مكافأة لهم. قيل اي اجعل ايذاهم اياك في جانب كانه لم يكن

ولا تفكر فيه فنحن مكافؤون كافون.

قوله تعالى³⁵⁸: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ كافيا وناصرًا وحافظًا ودافعًا.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾ أي قبل ان تجمعهن

ويحتمل المس بشهوة ايضا

قوله تعالى³⁵⁹: ﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾ قيل أي يعتدونها يقال عد واعتد كما يقال صبر واصطبر.

وقيل اي يستوفونها كما³⁶⁰ يقال عدده فاعتد و³⁶¹ كما يقال وزنته فأترن و كلته له فاكنتال.

قوله تعالى³⁶²: ﴿فَمَتَّعُوهُنَّ﴾ المتعة الواجبة إن كان المهر غير مسمي فإن سمي فالواجب نصف المسمى والمتعة

مستحبة ﴿وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا﴾ أي لا تمسكوهن ضرارا وهو في قوله تعالى: فامساك بمعروف او تسريح

³⁵⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁵⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁵⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁵⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁶⁰ في نسخة (ب) - كما

³⁶¹ في نسخة (ب) - و

³⁶² في نسخة (ب) - قوله تعالى

باحسان³⁶³ وهو أن يتركها حتى تنقض عدتها. وقيل هو أن يرجعها الي بيتها من غير منع حق او اذي والاية في

النكاح والطلاق فيتصل بالايات التي في المنكوحات

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ﴾ أي زوجاتك ﴿الَّتِي أَتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾ أي مهورهن هذا بيان احلال النساء اللاتي كن عنده ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ أي واحللنا لك ما ملكته ملك يمين قيل هي مارية القبطية ام ابراهيم.

قوله تعالى³⁶⁴: ﴿مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ﴾ أي اغنمك من غنائم المشركين احل لك أن تضمها الى نفسك بالملك دون النكاح. وقيل اي صفية بنت حيي وجويرية بنت الحارث هما مما افاء الله عليك اعتقهما وتزوجهما.

قوله تعالى³⁶⁵: ﴿وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ﴾ وبنات عمك من بنات العباس وغيرهن من اولاد عبد المطلب. وبنات عماتك من ولد بنات عبد المطلب ﴿وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ﴾ من اولاد عبد مناف بن زهرة وافراد العم والخال للتخفيف والمراد بهما الجمع وجمع العمات والخالات للتحقيق وجمعهما بزيادة الالف فلم يثقل ومعناه احللنا لك

60a

في المستأنف من تتزوج بهن من هؤلاء ﴿الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ ومع ليس لقران الفعل بل لوجودهما في الاصل كما في قوله واسلمت مع سليمان³⁶⁶ وفيه أنه لا يحل له غير المهاجرة منهن روى عن ام هاني رضي الله عنها بنت ابي طالب قالت نزلت في هذه الاية اراد النبي³⁶⁷ أن يتزوجني فنهى عني لاني لم اهاجر اي واحللنا لك تزوج بنات

³⁶³ ٢/سورة البقرة-٢٢٩ الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَاِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِحْ بِاِحْسَانٍ

³⁶⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁶⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁶⁶ ٢٧/سورة النمل-٤٤ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقَيْهَا قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

³⁶⁷ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرنا معك من مكة الى المدينة فإن لم تهاجر لم يحل لك نكاحها

قوله تعالى: ﴿وَأَمْرًا مُّؤْمِنَةً﴾ أي مصدقة بتوحيد الله تعالى³⁶⁸ وهي ام شريك بنت جابر العامري وكانت تسمى ام المساكين. وقيل هي زينب بنت حزيمة وفقهاء الكوفة يميزون النكاح بلفظ الهبة ويجعلون خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم في نزل المهر لا في تعيين اللفظ ويستدلون بجواز الهبة بقوله إن اراد النبي أن يستنكحها أي يتزوجها³⁶⁹ لو لا ان الهبة نكاح لما قبل اراد النبي أن يمهرها. والشافعي رحمه الله يرى به اللفظ والمعنى مما خص به النبي صلى الله عليه وسلم ان رغب النبي³⁷⁰ أن يستنكحها أي يتزوجها كما يقال نكح واستنكح كما يقال عجل واستعجل.

قوله تعالى³⁷¹: ﴿إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ أي ملكت نفسها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنكاح بلفظة الهبة من غير مهر.

قوله تعالى³⁷²: ﴿إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾ أي احب أن ينكحها يقال نكر واستنكر وعجل واستعجل وعجب واستعجب.

قوله تعالى³⁷³: ﴿خَالِصَةً لِّكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ رجوع الى المخاطبة بعد المغاية وهو³⁷⁴ تلوين ومعناه أنها خلصت للنبي صلى الله عليه وسلم³⁷⁵ من غير مهر وغير النبي ليس له ذلك بل يجب المهر وإن لم يسمه او نفاه.

³⁶⁸ في نسخة (ب) - تعالى

³⁶⁹ في نسخة (ب) - أي يتزوجها

³⁷⁰ في نسخة (ب) + عليه الصلوة والسلام

³⁷¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁷² في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁷³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁷⁴ في نسخة (ب) - وهو

³⁷⁵ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

وقيل قوله خالصة يرجع الى كل منكوحة له ومعناه أنها تخلص له في الدنيا والاخرة فلا يحل لأحد بعده امرأة من نسائه قاله بن عباس رضي الله عنهما الواهبة نفسها³⁷⁶ ميمونة بنت الحارث وقال علي بن الحسين هي امرأة من بني اسد يقال لها ام شريك. وقال الشعبي هي امرأة من الانصار وهي زينب بنت خزيمة. وقال ابي بن كعب خالصة لك اي احللنا لك هؤلاء الاصناف بلا عدد تخصيصا

60b

لك و في حق الامة هو مقصور على الاربع ومعنى خالصة لك على الجمع اي خلوصا لك على المصدر كما في قوله ليس لوقعتها كاذبة³⁷⁷ أي كذب.

قوله تعالى³⁷⁸: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ أي ما اوجبنا من المهور على امتك في ازواجهم واحللنا لك الواهبة من غير مهر. وقيل أي قدرنا عليهم الاربع ووسعنا عليك في الزيادة على ذلك.

قوله تعالى³⁷⁹: ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾ فانه لا يكون الا بعوض واطلقنا لك الاصطفاء من الغنيمة ما شئت.

قوله تعالى³⁸⁰: ﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ أي ضيق فيكون ما تتوسع به من الملاذ المباحة عوناً لك على القيام بما امرت به.

قوله تعالى³⁸¹: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ بعباده.

قوله تعالى: ﴿تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ﴾ أي ايجت لك ان ترجي من نسائك اي تؤخر من تشاء عن نفسك فلا

³⁷⁶ في نسخة (ب) + له

³⁷⁷ ٥٦/سورة الواقعة- ٢ لَيْسَ لَوْفَعَتِهَا كَاذِبَةٌ

³⁷⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁷⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁸⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁸¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

تقسم لها.

قوله تعالى³⁸²: ﴿وَتُؤَيِّدُ بَيْنَكَ مِنْ تَشَاءُ﴾³⁸³ أي تضم الى فراشك من تشاء منهن ﴿وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾³⁸⁴ أي من دعوت إلى فراشك وطلبت صحبتها ممن عزلت عن نفسك بالإرجاء فلا ضيق عليك في ذلك اي ليس اذا عزلتها لم يجر لك ردها الى نفسك.

قوله تعالى³⁸⁵: ﴿ذَلِكَ أَذُنِي أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتُهُنَّ كُلَّهُنَّ﴾³⁸⁶ أي يرضين كلهن بما آتيتهن رفعه بفعل الرضي أي هذا اقرب إلى أن تعود بسرورهن وانتفاء الحزن عنهن ورضاهن اذا علمن انك فعلت ذلك كله بأمر الله و³⁸⁶ هن الثواب اذا رضين بذلك وإن لكل واحدة منهن الرجاء في الابتغاء بعد العزل وعن معادة العدوية عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذنا في نوبة احدا منا بعد ما انزلت ترجئ من تشاء منهن الاية قالت معادة فما كنت تقولين لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذن قالت كنت اقول اذا كان ذلك إلى لم يؤثر على نفسي أحدا³⁸⁷ قالوا وكان هذا تفضلا منه ومراعاة لقلوبهن حتى كان يطاف به محمولا في مرض موته الى أن استحلهن فرضين بأن يكون في بيت عايشة رضي الله عنها وعن ابى رزين قال المرحيات ميمونة وسودة وصفية وجويرية وأم حبيبة. وكانت

61a

عائشة وحفصة وزينب وأم سلمة سواء في المقسم كان يسوى بينهما وقيل ترجئ من تشاء منهن وتؤي اليك من تشاء هذا التخيير فمن كانت تعرض نفسها على رسول الله صلى الله عليه وسلم هبة وكان له أن يقبل من يشاء

³⁸² في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁸³ في نسخة (ب) + منهن

³⁸⁴ في نسخة (ب) + و

³⁸⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁸⁶ في نسخة (ب) + أن

³⁸⁷ المسند المستخرج على صحيح الإمام مسلم، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران الأصبهاني،

المحقق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت/ لبنان، 1996، 157/4

ويرد من يشاء وهذا على قبول النكاح ابتداءً ورده. وقيل هذا التخيير كان في تزوج من يشاء من هذه الأصناف وفي ترك تزوجها وقال الحسن كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لأحد أن يخطبها معه ولا أن يعرض لها فقال ترجى من تشاء منهن أي تدعها بعد خطبتها وتأوى اليك من تشاء فتتزوجها ومن ابتغيت ممن عزلت في القسم. وقيل أي تطلق من تشاء منهن وتستبدل بها من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت هو الرجعة فيمن طلق قوله تعالى ذلك أدنى أن تقر اعينهن قال محمد بن علي الباقر لما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم الكندية اسما بنت النعمان بن شريحيل الجوينية وكانت من احسن النساء قالت نساء النبي صلى الله عليه وسلم لئن تزوج علينا الغرائب ما له فينا حاجة فحبس الله تعالى نبيه على أزواجه اللاتي عنده واحل له من بنات العم والعمة والخال والخالة ما شاء الله فقال ترجى من تشاء منهن يقول من اللاتي احل له ومن اللاتي عنده وتأوى اليك من تشاء من اللاتي عنده ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك ذلك أدنى أن تقر اعينهن يعني نسائه اللاتي عنده اذا علمن انه لا ينكح عليهن غريبة³⁸⁸ ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ ايها العباد من الرجال والنساء من محبة البعض لبعض.

قوله تعالى³⁸⁹: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا﴾ عليهما بمصالحهم³⁹⁰ أي بمصالح عباده حليما لايعاجلهم بالعقوبة على مخالفة.

قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النَّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾ ان الله تعالى لما امر رسوله بتخيير نسائه فخيرهن فاخترنه شكر الله تعالى له ذلك فعظم حقهن بأن جعلهن امهات المؤمنين ومنع رسوله من أن يتزوج عليهن غيرهن او يتبدل بهن سواهن وإن وقع بقلبه حسن غيرهن وقصره عليهن وصرف توسعته في الملاذ بعدهن

³⁸⁸ في نسخة (ب) + قوله تعالى

³⁸⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁹⁰ في نسخة (ب) - عليهما بمصالحهم

إلى ملك اليمين فقط.

قوله تعالى³⁹¹: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا﴾ أي حافظا لا يغيب عنه علم شيء أي فائته يا محمد إلى ما حددته اليك في نسائك وملك يمينك.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرِينَ إِنِّيهِ﴾ قيل أي وقته وقيل أي نضجه وبلوغه والآناء الوقت وجمعه الآناء قال تعالى ومن آناء الليل³⁹² أي ساعاته وقد آناء أي آناء أي حان قال تعالى ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله³⁹³. وقال وبين حميم ان³⁹⁴ أي قد انتهى حره. وقال انس رضي الله عنه انا اعلم الناس بهذه الاية لما نزلت لما زفت زينب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت معه في البيت وصنع طعاما فجاء القوم فكانوا في البيت وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج والقوم مكاهم ثم رجع والقوم قعود فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي أي منازلها التي فيها نساؤه الا أن يؤذن لكم إلى طعام أي الا أن يدعوا إلى طعام يريد أن يطعمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لوليمة ونحوها غير ناظرين اناه أي فتدخلونه غير منتظرين ادراكه قال تعالى انظرونا نقتبس من نوركم³⁹⁵ أي انتظرونا

قوله تعالى³⁹⁶: ﴿وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا﴾ أي تفرقوا ﴿وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ﴾ عطف على قوله ناظرين أي غير مشتغلين بعد الفراغ من الطعام بالحديث تستانسون به أي

³⁹¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁹² ٢٠/سورة طه- ١٣٠ وَمِنْ عَائِي إِلَيْهِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى

³⁹³ ٥٧/سورة الحديد- ١٦ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ

³⁹⁴ ٥٥/سورة الرحمن- ٤٤ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ

³⁹⁵ ٥٧/سورة الحديد- ١٣ يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ

³⁹⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

يشق عليه بتضييقكم المنزل عليه وعلى اهله ومنعكم اياه عن اهله ﴿فَيَسْتَحْيِ مِنْكُمْ﴾ أي بترك اعلامكم بذلك وامركم بالانتشار ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِ مِنَ الْحَقِّ﴾ أي لا يترك بيان الحق وقال الحسن حسبك من الثقلاء إن الله تعالى لم يتجاوز من امرهم فقال فاذا طعمتم فانتشروا ولا مستأنسين لحديث.

قوله تعالى³⁹⁷: ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ﴾ أي سألتن ازواج النبي ولم يسبق ذكرهن صريحا لكن ثبت ذلك دلالة. قوله³⁹⁸ بيوت النبي لأن فيها نساؤه.

قوله تعالى³⁹⁹: ﴿مَتَاعاً﴾ أي شئ من الامتعة بالاستعارة ونحوها. وقيل أي سألتن منهن شئاً تنتفعون به في الدين من رواية الحديث ونحوه ﴿فَسأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ أي بينكن وبينهن سترا. وقيل هو⁴⁰⁰

62a

في حق كل النساء.

قوله تعالى⁴⁰¹: ﴿ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ﴾ أي ابعد من خواطر الشيطان وعوارض الفتن التي يدعوا إليها الطباع من ميل النساء إلى الرجال والرجال إلى النساء قال عمر رضي الله عنه وفقني ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى فانزل الله⁴⁰² اية المقام وقلت يا رسول الله انه ليدخل عليك البر والفاجر فلو امرت امهات المؤمنين أن يحتجن فانزل الله تعالى اية الحجاب وبلغني أن النبي⁴⁰³ صلى الله عليه وسلم⁴⁰⁴

³⁹⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

³⁹⁸ في نسخة (ب) - تعالى

³⁹⁹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁰⁰ في نسخة (ب) هذا

⁴⁰¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁰² في نسخة (ب) + تعالى

⁴⁰³ في نسخة (ب) + عاتب ازواجه

⁴⁰⁴ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

فَأَتَيْتَهُنَّ فَوَعظْتَهُنَّ حَتَّى انْتَهَيْتِ إِلَى امْرَأَةٍ مِنْهُنَّ فَقَالَتْ يَا عَمْرُؤُ مَا يَعْظُكَ أَزْوَاجُهُ حَتَّى تَعْظُمَهُنَّ فَخَرَجْتَ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبَدِّلَهُ خَيْرًا مِنْكَ⁴⁰⁵ الْآيَةَ.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾⁴⁰⁶ قِيلَ بِأَيِّ أَذَى كَانَ ﴿وَلَا أَنْ تُنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ
أَبَدًا﴾ ويجوز بعد وفاته ويجوز بعد فراقه في حياته بطلاق أو نحوه كما قال بئسما خلفتموني من بعدي⁴⁰⁷ وكان
لا يجوز ذلك لأن نسائه امهات المؤمنين وكان زائدة عند ابى عبيدة وجماعة وقيل أي كان ذلك في حكم الله الذي
لا يتغير ولا يتبدل.

قوله تعالى⁴⁰⁸: ﴿إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ أي عظيم الاثم وقيل منكر⁴⁰⁹ في العقل والشرع ﴿إِنْ
تُبْدُوا شَيْئًا﴾ أي من اذى للرسول ﴿أَوْ تُخْفُوهُ﴾ في انفسكم من ذلك ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾
قال ابن عباس رضي الله عنهما قال بعضهم لئن مات رسول الله لا تزوجن بعائشة فانزل الله تعالى هذه الآية.

قوله تعالى⁴¹⁰: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ﴾ لما امرهن بالاحجاب
استثنى من يجوز لهن أن لا يحتجبن منهم من ابائهن وابنائهن واخواتهن وأبناء اخواتهن ﴿وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ﴾ لانهم
محارم لهن ﴿وَلَا نِسَائِهِنَّ﴾ هن النساء المؤمنات ﴿وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ﴾ هن اماؤهن ولا يدخل ذلك في
عبيدهن عند عامة العلماء وهم كالأجانب ودخل في هذا الاستثناء سائر المحرمات المذكورين في الآية من سورة
النور.

405 ٦٦/سورة التحريم-٥ عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنْ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ
تِيَّاتٍ وَابْكَارًا

406 في نسخة (ب) + أي بما مر

407 ٧/سورة الاعراف-١٥٠ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي

408 في نسخة (ب) - قوله تعالى

409 في نسخة (ب) منكرا

410 في نسخة (ب) وقوله

قوله تعالى⁴¹¹: ﴿وَأَتَقِينَ اللَّهَ﴾ خطاب لنساء النبي وامر لمن بالتقوي

62b

قوله تعالى⁴¹²: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ أي شاهدا عليه علما به مجازيا على وقفه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ وهذا تعريف للمؤمنين منزلة النبي صلى الله عليه وسلم⁴¹³

والصلوة من الله الرحمة والمغفرة والرضوان ومن الملائكة الدعاء والنصرة ومن المؤمنين ذكر الصلوة عليه

قوله تعالى⁴¹⁴: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ﴾ أي فقولوا صلى الله على محمد او اللهم صل على محمد.

قوله تعالى⁴¹⁵: ﴿وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ أي حيوه بتحية أو قولوا اللهم سلم على محمد. وقيل أي انقادوا لامره

وحكمه انقيادا كما قال فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك إلى قوله ويسلموا تسليما⁴¹⁶. وعن كعب بن عجرة

قال لما نزلت هذه الآية قمنا عليه فقلنا اما السلام عليك فقد عرفناه فكيف الصلوة عليك يا رسول الله⁴¹⁷ قال

قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على

محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد.⁴¹⁸ وعن الحسن رحمه الله قال

لما نزلت هذه الآية قالت الصحابة فما لنا فانزل الله تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته. ثم بين تشريفه من

⁴¹¹ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴¹² في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴¹³ في نسخة (ب) - صلى الله عليه وسلم

⁴¹⁴ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴¹⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴¹⁶ ٤/سورة النساء-٦٥ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

⁴¹⁷ في نسخة (ب) - الله

⁴¹⁸ في نسخة (ب) - وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد

وجه اخر وهو وعيد من اداه فقال ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ وذكر الله للافتتاح به واتيمن كما في قوله فان لله خمسة وللرسول⁴¹⁹ لأن عصيان الرسول عصيان الله فكان إيذاه كذلك.

قوله تعالى⁴²⁰: ﴿ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾ أي ابعدهم⁴²¹ عن رحمته وطردهم في الدارين لأنه كفر.

قوله تعالى⁴²²: ﴿ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ في الآخرة مذلا مخزيا ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ﴾ وهم رجال أمتهم ونسأؤهم ﴿ بَعِيرٍ مَا اكْتَسَبُوا ﴾ فعلوا ما يستحقون به الإيذاء بالحد والتعذير والاستماع.

قوله تعالى⁴²³: ﴿ فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا ﴾ أي كذبا محيرا وهذا الإيذاء بالقول ﴿ وَأَثَمًا مُبِينًا ﴾ ظاهرا مظهرا من نفسه إنه اثم جعل إيذاء المؤمنين والمؤمنات معصية وإيذاء الله ورسوله كفر⁴²⁴. و⁴²⁵ قيل إيذاء الله هو تصوير التماثيل

63a

الحيوانية فإنه مضاهات الله في الخلق. وقال بن عباس رضي الله عنهما إن الذين يؤذون الله اليهود والنصارى والمشركون قالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم وقال فنحاص بن عازورا إن الله فقير. وقالت النصارى المسيح بن الله وثالث ثلاثة. وقالت المشركون الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه. وقوله ورسوله⁴²⁶ حين شبح في وجهه وكسرت رباعيته وحين قيل أنه ساحر وكاهن ومعلم ومجنون. وقيل يؤذون الله يلحدون في اسمائه ورسوله يبتدعون في شريعته. وقال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله شتمني بن آدم ولم ينبغ لي أن يشتمني واذا لم ينبغ لي

⁴¹⁹ ٨/سورة الأنفال-٤١ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ
إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

⁴²⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴²¹ في نسخة (ب) + الله

⁴²² في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴²³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴²⁴ في نسخة (ب) كفرا

⁴²⁵ في نسخة (ب) - و

⁴²⁶ في نسخة (ب) ورسول الله صلى الله عليه وسلم

أن يؤذيني اما شتمه اياي فقله أني اتخذت ولدا وانا الله الاحد الصمد. واما اذاؤه فقله ان الله لا يعيدني بعد أن بدان. قال مقاتل والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات⁴²⁷ الآية نزلت في علي بن ابي طالب رضي الله عنه وذلك أن اناسا من المنافقين كانوا يؤذنه ويسمعونه. وقال ضحاك والسدي نزلت في الزناة الذين كانوا يتبعون النساء للزنية وهن كارهات فيتأذين منهم ويدل عليه ما بعده⁴²⁸ وهو قوله ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁴²⁹ أي زوجات المؤمنين الى الحرائر ﴿يُذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَائِبِهِنَّ﴾ أي يغطين رؤسهن ووجوههن في بروزهن من البيوت في حوائجهن والى متبرزاهن قبل اتخاذ الكنف في البيوت ليلا أو نهارا بملاحفهن وارديتهن بخلاف الامة التي تخرج مكشوفة الرأس. وقال الخليل الجلباب ثوب اوسع من الخمار دون الرداء تغطي به المرأة رأسها وصدرها. وقال قطرب الجلباب الملحفة وقال بن سيرين عن عبيدة الجلباب أن ترد المرأة رداؤها تضعه على حاجبيها ثم تديره فتضعه على طرف اذنها ثم تديره من الجانب الاخر على خدها حتى تضعه على طرف أنفها وتكشف احدى عينيها وتغطي الاخرى. وقال بن سيرين حدثني اختي أمها رأت امرأة من المهاجرين او الانصاريات قد انتقبت هكذا. وقالت صفية بنت شيبة قالت

63b

ام سلمة لما نزلت يذنين عليهن من جلابيبهن خرج نساء الانصار كان على رؤسهن الغريبان في اكيسة سود كن يلبسن بها.

قوله تعالى⁴³⁰: ﴿ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَنْ يُعْرِفَنَ﴾ أي يريهن انهن حرائر ﴿فَلَا يُؤْذَنَ﴾ أي لا يؤذيهن اهل الزنية توها⁴³¹ انهن اماء فإنهم كانوا يتبعون الاماء وكان زي الامة والحررة في الاصل واحد وهو قميص وخمار وربما اذى

⁴²⁷ في نسخة (ب) - والمؤمنات

⁴²⁸ في نسخة (ب) على هذا اما بعده

⁴²⁹ في نسخة (ب) + قيل

⁴³⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴³¹ في نسخة (ب) + منهم

الرجل منهم الحرة بالرفث من الكلام فأمر الله بهذا ليزول ذلك عنهم وكن عاجزات عن الزجر والاماء كن يزجرن بالكلام وقيل ذلك أن يعرفن بالعفاف فإنه غاية التستر فلا يؤذين فلا يتعرض لهن حين علم أنهن عفاف.

قوله تعالى⁴³²: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ غفورا لما سلف قبل هذا من ترك إدنا الجلايب رحيمًا لا يؤاخذهم بما ارتكبوه على جهيل، ورحيمًا بدلاهتم على يزول به الاذى عنهم

قوله تعالى⁴³³: ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ﴾ أي لئن لم يكف عن اإذاء المؤمنين والمؤمنات هؤلاء الثلاثة اصناف، المنافقون وهم الذين يضمرون الكفر اعتقادا ويظهرون الإيمان قولاً والذين في قلوبهم مرض أي شك فلا يعتقدون احد الدينين والمرجفون في المدينة الذين يحركون القلوب بايقاع الاخبار الكاذبة. وقيل كان من المنافقين التضريب التضريب بين القوم ... صحاح ومن الذين في قلوبهم مرض الميل إلى الزنا واتباع النساء والإماء بالليل والطعرض لهن بكلام الرفث، والمرجفون والمخبرون بأن فلانا يتبع فلانة وهو إذاعة الفاحشة وقيل كان في الطبقة الثالثة الاخبار بحال المشركين انهم اجتمعوا بهم عدد وعدة ليحزنوا بذلك المسلمين. وقيل كان من المنافقين ايقاع الشكوك والشبه في قلوب ضعفة المسلمين. وقيل الثلاثة صنف واحد وهم المنافقون وهذه صفاتهم الواو لتغاير الصفات لا لتغاير الزوات كما مر في قوله⁴³⁴ أولى القربى واليتامى⁴³⁵

والمساكين والمهاجرين في سبيل الله. وانشد الفراء

وإن رُشيدا وابنَ مَرَّوانَ لم يكن. ليفعل حتي يُصدر الامرَ مُصدراً.⁴³⁶

64a

⁴³² في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴³³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴³⁴ في نسخة (ب) + أن يؤثوا

⁴³⁵ في نسخة (ب) - واليتامى

⁴³⁶ معاني القرآن، للفراء، 2/345

قوله تعالى⁴³⁷: ﴿لَنُغَرِّبَنَّكَ بِهِمْ﴾ أي لنسلطنك عليهم ولنأمرنك بقتالهم يعني إن لم يكفوا عن إيذاء المسلمين⁴³⁸ وخرجوا عن⁴³⁹ المكاشفة والتصريح بما هم عليه من معاملة المؤمنين من التضريب وإيقاع السيئة والسعي في إشاعة الفاحشة فيهم وإيها وإيهان أمورهم ﴿ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ أي في المدينة إلا زمانا قليلا بل يضطرون إلى الجلاء عنها إلى أرض أخرى. وقيل إلا قليلا أي اذلاء مقهورين مقموعين فإن القلة توضع مكان الذلة وتكون نعتا لهم على هذا القول وعلى هذا قوله ﴿مَلْعُونِينَ﴾ تكون نعتا لهم أيضا على الحال كالأول أي مشتمومين مبعدين عنكم وعن مجالسكم ومساجدكم و أحمل⁴⁴⁰ الأول على قلة الزمان فقوله ملعونين يكون نصبا على الذم كما في قوله حمالة الحطب⁴⁴¹

قوله تعالى⁴⁴²: ﴿أَيْنَ مَا تُثْقِفُوا﴾⁴⁴³ أَخَذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا﴾ هذا حكمهم إذا ظهر حالهم وقد حقق معنى قوله ملعونين أي مشتمومين مطرودين لما نزلت سورة براءة حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم قم يا فلان فاخرج من المسجد فإنك منافق وقم يا فلان ويا فلان على ما ذكرنا في تلك السورة.⁴⁴⁴

قوله تعالى⁴⁴⁵: ﴿سَنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسَنَةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ أي سن الله هذا سنة في المنافقين الذين كانوا في سائر الأمم أنهم كانوا إذا كاشفوا أظهروا النفاق سلطت عليهم أنبيائي فاجلوهم واسروههم وقتلوههم ولن تجد لسنة الله تبديلا أي لطريقة الله التي أجزاها لهم تغييرا بل هو يجري⁴⁴⁶ يجري واحدا في الأمم كلها.

⁴³⁷ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴³⁸ في نسخة (ب) + المؤمنين

⁴³⁹ في نسخة (ب) إلى

⁴⁴⁰ في نسخة (ب) وإذا حمل

⁴⁴¹ ١١١/سورة هب-٤ وَأَمْرًا لَهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ

⁴⁴² في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁴³ في نسخة (ب) + أي وجدوا

⁴⁴⁴ المعجم الأوسط، لسليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم لطبراني، المحقق: طارق بن عوض الله بن محمد، عبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، دار الحرمين، القاهرة، 241/1

⁴⁴⁵ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁴⁶ في نسخة (ب) بل هي تجري

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ لما قال في وعيد المؤذنين لعنهم الله في الدنيا والاخرة قالوا متى الاخرة وكان ذلك كالانكار منهم كما قال فسينغضون اليك روسهم ويقولون متى هو⁴⁴⁷ فاجاب الكفار عن هذا السؤال بقوله ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ هو الذي يعلمها لا انا⁴⁴⁸ ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ أي وما يعلمك لعل ما ينتظر منها قريب وليس قوله قريبا صفة للساعة فلم يؤنثها لكنه صفة للزمان اي زمان قريب

قوله تعالى:

64b

﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ﴾ أي ابعدهم عن رحمته في هذا اليوم⁴⁴⁹ ﴿وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ هياء لهم نارا موقدة.

قوله تعالى⁴⁵⁰: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ أي في هذه النار.

قوله تعالى⁴⁵¹: ﴿لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ مما⁴⁵² يلي دفعها عنهم وبمنعهم من العذاب بها⁴⁵³ ﴿يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ أي نصرف حالا بعد حال ولونا بعد لون لما بمسهم من لفحها واشتعالها فيها فتسود مرة وتخضر اخري. ويجوز ان يكون في معنى قوله يوم يسحبون في النار على وجوههم. ويجوز ان يكون هذا في معنى ما قال النبي صلى الله عليه وسلم فينظر إلى يمينه فلا يرى الا النار وينظر إلى يساره فلا يرى الا النار وينظر فوقه فلا يرى الا النار وينظر تحته فلا يرى الا النار.⁴⁵⁴

447 ١٧/ سورة الإسراء- ٥١ أو خَلَقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُؤُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا

448 في نسخة (ب) + قوله تعالى

449 في نسخة (ب) + قوله تعالى

450 في نسخة (ب) - قوله تعالى

451 في نسخة (ب) - قوله تعالى

452 في نسخة (ب) من

453 في نسخة (ب) + قوله تعالى

454 المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله، لمسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، دار إحياء التراث العربي-بيروت، 703/2; معجم ابن الأعرابي، لأبي سعيد بن الأعرابي أحمد بن محمد بن زياد بن

قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَّا اطَّعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾⁴⁵⁵ الالف في اخره اشباع الفتحة لتساوى الفواصل وهذا اخبار انهم انما وقعوا في ذلك لكفرهم بالله ورسوله.

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَ﴾ وهذا اشباع ايضا للفتحة بالالف والسادة جمع السيد وهو الذى يملك تدبير السواد الاعظم والكبراء الرؤساء والعظماء. ويجوز أن يكون الكبراء علماء وهم كما قال أنه لكبيركم الذى علمكم السحر.⁴⁵⁵ ويكون في معنى قوله اتخذوا احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله

قوله تعالى⁴⁵⁶: ﴿رَبَّنَا إِنِّهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ﴾ أي عذاب الضلال والاضلال⁴⁵⁷ ﴿وَالْعَنَهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا﴾ قرأ عاصم وابن مجاهد والنقاش عن ابى دكوان كبيرا بالباء من الكبر وهو العظم وقرأ الباقرى بالناء من الكثرة وهما قريبان لأن ما كثر عظم واختار ابو حاتم الكثير لأهم يلعنون مرة بعد مرة وتلعنهم الملائكة فيشتموهم على ضلالتهم واضلالهم لعنا كثيرا أي متتابعاً متصلاً.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ أي لا تؤذوا النبي⁴⁵⁸ ولا المؤمنين ولا تكونوا في ذلك كالذين آذوا موسى فقالوا فيه ما لم يكن فيه فبراه⁴⁵⁹ مما قالوا اي اظهر برائته معناه والله اعلم ايها المؤمنون لا تؤذوا نبيكم محمدا كما آذوا بنى اسرائيل موسى فقالوا فيه ما لم يكن فيه

65a

بشر بن درهم البصري الصوفي، تحقيق وتخريج: عبد المحسن بن إبراهيم بن أحمد الحسيني، دار ابن الجوزي، المملكة العربية السعودية، 1997، 357/1

⁴⁵⁵ ٢٦ / سورة الشعراء-٤٩ قَالَ امْنْتُمْ لَهُ قَبْلَ اَنْ اَذْنَ لَكُمْ اِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَاقِطْعَنَ اَيْدِيَكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ اَحْمَعِينَ

⁴⁵⁶ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁵⁷ في نسخة (ب) + قوله تعالى

⁴⁵⁸ في نسخة (ب) + صلى الله عليه وسلم

⁴⁵⁹ في نسخة (ب) + الله

قوله تعالى⁴⁶⁰: ﴿وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ أي ذا جاه ومنزلة وقيل كان رمى بقتل هرون⁴⁶¹ فاحيا الله هارون⁴⁶² فاحبرهم إنه لم يقتل ثم مات وقيل فبرأه الله أي برأه بغير هذا⁴⁶³ قيل أنهم⁴⁶⁴ رموه بالبرص وقيل بالادلة وكان البرص عندهم فظليعا روى ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كان موسى صلوات الله عليه⁴⁶⁵ رجلا حيا ستيلا لا يكاد يرى من جلده شئ استحياء منه فاداه من اذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يتستر هذا التستر الا من عيب بجلده إما برص وإما ادره وإما افة وان الله عز وجل اراد ان يبرأه مما قالوا وإن موسى عليه السلام جاء⁴⁶⁶ يوما وحده فوضع ثيابه على حجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل الى ثيابه ليأخذها وإن الحجر غدا بثوبه فاخذ موسى عصاه وطلب الحجر فجعل يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملاء من بني اسرائيل فداه عريانا احسن الرجال خلقا وبرأه⁴⁶⁷ مما كانوا يقولون واقام الحجر فاخذ ثوبه ولبسه وطفق بالحجر ضربا بعصاه فوالله إن بالحجر لندبا من اثر ضربه ثلثا او اربعا او خمسا فذلك قوله ولا تكونوا كالذين ادوا موسى الاية⁴⁶⁸. وقال الامام أبو منصور رحمه الله هذا وحش من القول وتأويل بعيد والاشبه أن يقال أن كل قوم نسبوا رسولهم الى الجنون مرة والى السحر مرة والى الكذب ونحو ذلك على علم منهم انه رسول الله وكانوا يتأذون به جدا ولذلك قال واذا قال موسى لقومه لم تؤذوني وقد تعلمون اني رسول الله اليكم⁴⁶⁹ فكذا في حق رسولنا صلى الله عليه وسلم. وقيل كان موسى اذا تقدم القوم في المسير قالوا يتكبر علينا، فاذا توسطهم قالوا يخاف على نفسه

⁴⁶⁰ في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁶¹ في نسخة (ب) هارون

⁴⁶² في نسخة (ب) هرون

⁴⁶³ في نسخة (ب) وقيل برأه الله

⁴⁶⁴ في نسخة (ب) - أنهم

⁴⁶⁵ في نسخة (ب) - صلوات الله عليه

⁴⁶⁶ في نسخة (ب) خلا

⁴⁶⁷ في نسخة (ب) وابراه

⁴⁶⁸ الجامع الصحيح، للبخاري، "أَحَادِيثُ الْأَنْبِيَاءِ"، 27

⁴⁶⁹ تفسير الماتريدي، للماتريدي، 419/8

فيتحصن بنا، وإذا تأخر عنهم قالوا يسوقنا كما يسوق الراعى الغنم وإذا مشى على جانب منهم قالوا يأنف⁴⁷⁰
صحبتنا فكانوا يؤذونه بكل حال.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أمر رسوله بتقواه في اول السورة وأمر امته بها في آخر⁴⁷¹ السورة.
وقيل اتقوا الله في ايداء الله ورسوله والمؤمنين.

قوله تعالى⁴⁷²: ﴿وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ صوابا أي فاذكروا المؤمنين والمؤمنات

65b

بالجميل. وقيل اتقوا الله من الشرك. وقيل في المعاصي وقولوا قولاً سديداً قال بن عباس رضي الله عنهما قولوا لا
اله الا الله. وقال بن حبيب قولوا قولاً سديداً يسد عنكم باب النيران ويفتح لكم ابواب الجنان. وقال مقاتل بن
حيان وقولوا قولاً سديداً يعنى في شأن زيد وزينب قولوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم قولاً سديداً جميلاً ولا
ينسبوه الى مالا يحمد. وقيل قولاً سديداً هو الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم. وقيل القول السديد البرئ من
الكذب والتمويه واللغو.

قوله تعالى⁴⁷³: ﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ أي يوفقكم لصالح الاعمال. وقيل اي يثيبكم عليها ثواباً جزيلاً لا فساد
فيه ولا ضرر ولا اذى وقيل يرفع التقصير والزلل والخطا عن طاعتكم ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ أي يمحها ويكفرها
﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ نجا من كل ما يخاف ووصل إلى كل ما يرجوا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾ ضمن هذه السورة ما ضمنها من الأمر والنهي
ثم ختم السورة بتعريف امر الفرائض والامانات ليكون على علم فيستفرغوا مجهودهم في القيام بها ويخافوا تضییعها

⁴⁷⁰ في نسخة (ب) + من

⁴⁷¹ في نسخة (ب) + هذه

⁴⁷² في نسخة (ب) - قوله تعالى

⁴⁷³ في نسخة (ب) - قوله تعالى

واختلف في الامانة في تأويل الآية قال بن عباس رضي الله عنهما⁴⁷⁴ الامانة الطاعة لله. وقال سعيد بن المسيب الامانة الفرائض. وقال مجاهد الامانة الدين والفرائض والحدود. وقال عبد⁴⁷⁵ ابن عمرو بن العاص اول ما خلق الله تعالى من الانسان الاصبع السبابة ثم⁴⁷⁶ فرجه وقال هذا امانة استودعتكها فالفرج امانة والاذن امانة والعين امانة واليد امانة والرجل امانة ولا ايمان لمن لا امانة له وقال زيد بن اسلم الامانة ثلاثة اشياء الصلوة والصوم والاعتسال من الجنابة وقيل هي العقد الذي يجب الوفاء به قال تعالى وأوفوا بعهدي⁴⁷⁷ بالعقود والروايات الظاهرات منها ما روى الكلبي عن ابي صالح عن بن عباس⁴⁷⁸ انه قال قال الله تعالى للسموات والارض والجبال إن احسنن جزيتن وإن اسأتن عاقبتن وامانة هي الاعمال

66a

التي امر بها المسلمون أن يعملوها ولا يتركوها وعلى كل مسلم أن لا يغش مسلماً ولا معاهداً وقال الضحاك قال الله تعالى لادم عليه السلام⁴⁷⁹ عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم تقبها فهل انت قابليها بما فيها قال يا رب وما فيها قال إن احسنت جوزيت وإن اسأت عزبت قال قد حملتها بما فيها فلم يثبت في الجنة بعد أن حملها الا قدر ما بين الصلوة الاولى والعصر حتى خرج منها قال الحسن ومقاتل بن حيان⁴⁸⁰ إن الله تعالى حين خلق خلقه جمع الانس والجن⁴⁸¹ فعرض عليهن الامانة وهي الطاعة وقال لمن تحملن هذه الامانة ولكن على الفضل والكرامة والثواب في الجنة قلن لا نستطيع ذلك فعرض على الارضين فقلن كذلك ثم عرض على الجبال

⁴⁷⁴ في نسخة (ب) - رضي الله عنهما

⁴⁷⁵ في نسخة (ب) عبد الله

⁴⁷⁶ في نسخة (ب) - الاصبع السبابة ثم

⁴⁷⁷ ٢/ سورة البقرة- ٤٠ يا بني اسرائيل اذكروا نعمتي التي انعمت عليكم وأوفوا بعهدي أوف بعهديكم وإياي فارهبون

⁴⁷⁸ في نسخة (ب) + رضي الله عنهم

⁴⁷⁹ في نسخة (ب) - عليه السلام

⁴⁸⁰ في نسخة (ب) + رحمهما الله

⁴⁸¹ في نسخة (ب) + والسموات والارض

فقلن كذلك ثم عرض على ادم وقال لك عندى الكرامة والفضل إن احسنت واطعت ورعيت الامانة وإن عصيت ولم ترع فأين اعدبك قال رضيت فحملها فذلك

قوله تعالى: ﴿فَإَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾ ⁴⁸² باخذها وقال الضحاك جهولا غرا بامر الله تعالى. وقال الكلبي ظلوما حين خالف امر ربه جهولا لايدرى ما العقاب في تركها. وقال الحسن بن الفضل كان ظلوما جهولا عند الملائكة لا عند الله. وقيل ظلوما نفسه بمطاوعته حوا. جهولا بتفريق الله بينه وبينها. وقال الحسن بن الفضل كانت الامانة على السموات والارض والجبال عرضا وكانت على ادم فرضا. وقال الامام أبو منصور رحمه الله قال بعضهم اي خلقنا السموات والارض والجبال خلقة لا يحتمل حمل ما ذكر من الامانة ⁴⁸² فايين أن يحملنها ابا خلقه وحملها الانسان اي خلقناه خلقة يحتمل ذلك ⁴⁸³ قال بعضهم هو على حقيقة العرض الا أنه على التخيير بين أن يقبل وبين أن لا يقبل بين أن يقبل ⁴⁸⁴ وفي ذلك فيكون له الثواب او لا يفي فيكون له العقاب وبين أن لا يقبل فيكون كسائر الموات بفناء الدنيا لا ثواب لها في الآخرة ولا عتاب ولا يجوز أن يعرض عليهن ما ذكر، عرض لزوم وهن يا بين ذلك وقد وضع ⁴⁸⁵ الله بالطاعة له والخضوع في آيات

66b

منها قوله تعالى ⁴⁸⁶ اتينا طايعين ⁴⁸⁷ وحملها للانسان فكان له الثواب إن اقام بها وعليه العقاب إن لم يقم بها. قال وقال بعضهم انا عرضنا الامانة على اهل السموات واهل الارض واهل الجبال فلم يحملوها الا الانسان منهم فإنه حملها وكان عرض الامانة على هذه الاماكن وفيها الملائكة يعبدون الله ⁴⁸⁸ ومعنى عرضها عليهم تعريفه اياهم إن

⁴⁸² في نسخة (ب) - من الامانة

⁴⁸³ تفسير الماتريدي، للماتريدي، 420/8

⁴⁸⁴ في نسخة (ب) - وبين ان لا يقبل بين ان يقبل

⁴⁸⁵ في نسخة (ب) وصفهن

⁴⁸⁶ في نسخة (ب) + قالتا

⁴⁸⁷ ٤١/ سورة فصلت - ١١ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ

⁴⁸⁸ في نسخة (ب) + تعالى

في الاذى للامانة ثوبا وفي تضييعها عقابا فقال إن كان هو⁴⁸⁹ عرض تخيير فقد تركنا الثواب مخافة العقاب نطيعك ولا نعصيك طرفة عين وكان هذا ابا امتناع للخوف لا ابارد وكذلك قربة بالاشفاق وهو الخوف قال وقال بعضهم عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها اي يتحملن وزرها بالخيانة فيها يعنى اطعن الله وحفظن الامانة وما خانوها وهو كقوله ليحملوا اوزارهم⁴⁹⁰ وقوله ليحملن اثقالهم⁴⁹¹ وقوله ووضعنا عنك وزرك الذي انقض ظهرك⁴⁹². وحملها الانسان أي خاها ولم يحفظها الانسان وهو الكافر على هذا القول إنه كان ظلوما جهولا هو صفة الكافر ايضا. واما من حمل الاول على أنه لم يقبلها وقبلها الانسان فالانسان اسم جنس لادم وحوى ولا ولادهما هم قبلوا وقوله بعد ذلك أنه كان ظلوما جهولا أي⁴⁹³ الكافر وهو صفة بعضهم فإن الانسان اسم جنس فيقع على الجمع قال تعالى إن الانسان لفي خسر⁴⁹⁴ هذا للجمع حتى صح الاستثناء منه بقوله الا الذين امنوا. فكذلك ههنا يرجع قوله ظلوما جهولا إلى الكافر ولا يجوز أن يجعل هذا صفة لادم عليه السلام فإنه لا يجوز أن يسمى ظالما جاهلا فكيف يسمى ظلوما جهولا وهو ابلغ واما⁴⁹⁵ في حق الكافر فيصح هذا لأن الله تعالى سماهم ظالمين بقوله والكافرون هم الظالمون وجاهلين بقوله قل اغفر الله تأمروني اعبد ايها الجاهلون مجوز وصفهم بالظلم والجهول لأنهم ثابتون على الظلم والجهل دائمون عليهما.

قوله تعالى: ﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ﴾ وهذا دليل على هذا القول لأنه ذكر الصنفين جميعا فدل أن الاسم كان لهم ومعنى هذه الآية أن الله الزم الامانة

67a

⁴⁸⁹ في نسخة (ب) هذا

⁴⁹⁰ ١٦/سورة النحل- ٢٥ لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ

⁴⁹¹ ٢٩/سورة العنكبوت- ١٣ وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَنْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ

⁴⁹² ٩٤/سورة الانشراح- ٢٣ وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ

⁴⁹³ في نسخة (ب) الى

⁴⁹⁴ ١٠٣/سورة العصر- ٢ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ

⁴⁹⁵ في نسخة (ب) فاما

⁴⁹⁶ فلم تقبلها المنافقون والمنافقات والكفار فيعذبهم الله وقبلها المؤمنون

فقال ⁴⁹⁷: ﴿وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ أي ويتوب الله عليهم ويغفر لهم ما سلف منهم.

قوله تعالى ⁴⁹⁸: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ يغفر ذنوب التائبين. ويرحم عباده المؤمنين. وصلى الله على سيدنا

محمد وآله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين.



⁴⁹⁶ في نسخة (ب) + الانس

⁴⁹⁷ في نسخة (ب) - فقال

⁴⁹⁸ في نسخة (ب) - قوله تعالى

SONUÇ

Çalışmamıza konu olan tefsirin müellifi Ebu Hafs Ömer en- Neseî yalnızca tefsir alanında değil tüm İslâmî ilimlerde özellikle de Kelam ilminde öne çıkmış, birçok eser telif edip çokça talebe yetiştirmiş, zekâsının ve ilminin çokluğundan kendisine 'Müfti's-Sakaleyn' ünvanı verilmiş bir Türk âlimidir.

Müfessirin yaşadığı hicri beşinci asır tefsir ilminde birçok önemli eserin ortaya çıkıp günümüze ışık tuttuğu bir dönemdir. Böyle bir dönemde Türk bir âlim olan Ömer Neseî'nin Arapçaya bu denli hâkim bir şekilde et-Teysir fi't-Tefsir eserini ortaya koyması takdire şayandır.

Neseî tefsiri bizce, rivayet ya da dirayet metodu ile yazılmıştır, şeklinde bir sınıflamaya tabi tutulamayacak kadar zengin içerikli ve kapsamlı bir eserdir. Neseî, tefsirinde hemen hemen bütün Kur'an ilimlerinden faydalanmış bunun yanı sıra rivayet yöntemine de sıkça başvurmuştur. Ayeti bir başka ayetle açıklarken, bazen aynı manaya gelen ayetleri örnek gösterir, bazen de ayette geçen kelimelere, dilbilgisi ve lügat yönünden aynı minvaldeki uygulamayı delil getirir.

Müfessirin Hz. Peygamber, sahabe ve Tabiîn'den rivayetleri de bolca kullandığını görüyoruz. Bu uygulamasında sened zikretmez, çoğunlukla ilk söyleyene atıf yapar. Sadece 'denildi' açıklamasıyla yetindiği rivayetlere de bolca rastlarız. Buna rağmen metinde geçen rivayetlerin birçoğuna sahih kaynaklarda ulaştık, sayısı pek fazla olmamakla beraber, ulaşamadıklarımızı da dipnotlarda belirttik.

Eseri Dirayet açısından değerlendirdiğimizde, incelediğimiz kısa bölümde dahi Fıkḥî, Tasavvufî, Kelâmî yorumlara yer vermesi, dil yönünden açıklamalar yapması, şiir ve mesellere yer vermiş olması çok yönlü bir tefsir olduğu düşüncemizi desteklemektedir.

Müfessir okunuş farklarına kıraat âlimlerinin görüşlerini tek tek zikrederek yer vermiştir. Kıraatten kaynaklanan anlam farklılıklarını açıklamış, ihtilaflı olan hususlarda da 'bize göre bu daha uygundur' diyerek kendi tercihini bildirmiştir.

Neseî Arap şiirinden ve dil sanatlarından da yararlanmıştır. Çalışmamızda sadece birinin kaynağını bildirdiği dört şiir ve 'Berâat-i İstillâl, İltifat' gibi ilimler de tespit ettik ve ilgili başlıklarda bu konulara değindik.

Nesefî, tefsirinde Hanefi- Mâtürîdî çizgisinde kalmış ve yer yer Mûtezilî görüşlere tenkit şeklinde atıflar yapmıştır. Eleştiriyle birlikte kendi mezhebi görüşünü uzun uzun savunmaktan geri durmamış, kelimelerindeki yeteneğini de bu eserde gözler önüne sermiştir. Eserinde çoğunlukla Mâtürîdî'nin *Te'vîlâtü Ehli's-Sünne* tefsirinden faydalandığını görmekteyiz. Tasavvufî yorumlarda ise Kuşeyrî'nin, *Letâifu'l-İşârât* adlı eserine sık sık başvurmuştur.

Müfessir Kur'an İlimleri'ne de oldukça hâkimdir. Sebeb-i Nüzûl'e ayrı bir önem vermiştir. Bir ayet hakkında bazen bir rivayet bildirirken bazen de bir ayet için farklı kaynaklardan birden fazla rivayet bildirmiştir.

Sûrelerin fazîletleriyle ilgili bolca hadis zikretmiş, her sûrenin bir önceki sûreyle uyumunu hem lafız açısından hem mana açısından değerlendirmiştir. Yine sûrenin Mekkî-Medenî oluşu, kelime ve harf sayısı ile ilgili bilgiler vermiş, ayetlerin açıklamasına geçmeden önce sûreyi genel anlamda tanıtmış, sûrede işlenen konular hakkında kısaca açıklama yapmıştır.

Nesefî, ayetlerdeki mübhem ifadeler ve müşkillere de değinerek bazen rivayetlerle destekleyerek bazen de kendi görüşüyle gerekli açıklamaları yapar.

Sonuç olarak, genelde Yüce Allah'ın kelimeleri olan Kur'an-ı Kerim üzerine yapılan her çalışma kıymetli olduğu gibi özelde Nesefî'nin incelediğimiz eseri Kur'an'ı yorumlamada kaynakların kullanılması, dil ve kıraat bilgilerinin yerli yerince verilmesi, yorum yapabilmek için diğer İslami ilimlere de hâkim olunması gerekliliğini gözler önüne sermesi açısından kaynaklık edebilecek bir çalışmadır.

KAYNAKÇA

Abdullah b. Mübârek, Ebû Abdirrahmân b. Vâzih el-Hanzalî el-Mervezî. **ez-Zühed ve'r-Rekâik**, Dâru'l-Beşâiri'l-İslamiyye, Beyrut, trs., s. 102.

Ahmed b. Hanbel. **Fezâilü's-Sahâbe**, thk: Muhammed Abbas, Müessesetü'r-Risale, Beyrut, 1983.

Ahmed b. Hanbel. **Müsned**, thk: Şuayb el-Arnâvut- Adil Mürşid, Müessesetü'r-Risâle, yrs, 2001.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. **Ömer Neseî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

Aydemir, Abdullah. “Fezâilü'l-Kur'an”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 532-534.

el-Bağdâdî, Abdulkâdir. **Hizânetü'l-Edeb ve Lübbü Lü bâbi Lisâni'l-Arab**, thk: Abdüsselâm Muhammed Hârûn, Dâru Mektebetü'l-Hilal, Beyrut, 1997

el-Begavî, Ebû Muhammed el-Hüseyn b. Mes'ûd b. Muhammed el-Ferrâ. **Meâlimü't-Tenzîl**, thk: Abdurrezzak el-Mehdi, Daru'l-İhya, Beyrut, 1999.

Bilmen, Ömer Nasuhi. **Büyük Tefsir Tarihi**, Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1973.

el-Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl b. İbrâhîm el-Cu'fî. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk: Muhammed Züheyr b. Nâsir, Dâru Tavkî'n-Necat, yrs., 2001.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usûlü**, Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 2011.

Diyarbekrî, Hüseyin b. Muhammed b. el-Hasan. **Târîhu'l-Hamîs fî Ahvâli Enfesi Nefîs**, Dâru Sadr, Beyrut, trs.

Durmuş, İsmail. “İltifat”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2000, Cilt: 22, ss. 152-153.

Ebû Dâvûd, Süleymân b. el-Eş‘as b. İshâk es-Sicistânî el-Ezdî. **Sünen-i Ebû Dâvûd**, thk: Muhammed Muhyiddîn Abdulhamîd, el-Mektebetü'l-Asriyye, Beyrut, trs.

Ebû Hayyân, Muhammed b. Yûsuf b. Alî b. Yûsuf b. Hayyân el-Endelüsî. **el-Bahru'l-Muhît fi't-Tefsir**, thk: Sıdkı Muhammed Cemil, Dâru'l-Fakr, Beyrut, 1999.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî ve Ebu'l-Fütûh Râzi'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Yayınlanmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

el-Ferrâ, Ebû Zekerîyyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-Absî. **Meâni'l-Kur'ân**, thk: Ahmed Yusuf en-Necati-Muhammed Ali en-Neccâr, Dâru'l-Mısriyye, Mısır, trs.

el-Gazzâlî, Ebû Hâmid Muhammed b. Ahmed et-Tûsî. **Meâricü'l-Kudsî fî Midrâci Marifeti'n-Nefsi**, Dâru'l-Âfâkı'l-Cedîde, Beyrut, 1975.

Hacımuftuoğlu, Nasrullah. “Berâat-i İstihlâl”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt:5, ss. 470.

el-Heysemî, Ebû'l-Hasen Nûrüddîn Alî b. Ebî Bekr b. Süleymân. **Mecma'u'z-Zevâ'id**, Medine, 1992.

İbn Âdil, Ebû Hafs Sirâcüddîn Ömer b. Nûriddîn Alî en-Nu‘mânî. **el-Lübâb fî Ulûmi'l-Kitâb**, thk: Şeyh Adil Ahmed ve Şeyh Ali Muhammed, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut/ Lübnan, 1998.

İbn Beşküval, Ebu'l-Kâsım Halef bin Abdülmelik bin Mes'ûd el-Hazrecî el-Ensârî el-Endülüsi. **Gavâmidü'l-Esmâi'l-Mübhemeti**, thk: İzzeddin Ali es-Seyyid-Muhammed Kemaleddin İzzeddin, Alemü'l-Kütüb, Beyrut, 1407.

İbn Hamdûn, Muhammed b. El-Hasan b. Muhammed b. Ali Ebu'l-Muallâ. **et-Tezkiretü'l-Hamdûniyye**, thk: Bahâeddin el-Bağdâdî, Dâru Sâdır, Beyrut, 1996.

İbni Manzur, Ebu'l-Fazl Cemaleddin Muhammed bin Mûkerrem. **Lisânu'l-Arab**, Dâru Sâdır, Beyrut, trs.

İbnü'l-Cevzî, Ebü'l-Ferec. **Fünûnü'l-Efnân fî Uyûni Ulûmi'l-Kur'an**, nşr. Hasan Ziyâeddin İtr, Beyrut, 1987.

Kılıç, Hulusi. "Belâgat", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt: 5, ss. 383-384.

el-Kurtubî, Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed b. Ebi Bekr Ferh. **el-Câmiu li-Ahkâmi'l-Kur'an**, thk: Ahmed el-Berduni-İbrahim Itfeyyîş, Dâru'l-Kütübü'l-Mısriyye, Kahire, 1964.

el-Kuşeyrî, Abdulkerim b. Havâzin b. Abdülmelik. **Letâifü'l-İşârât**, thk: İbrahim el-Besyûni, Heyetü'l-Mısriyyetü'l-Âmmetü li'l-Kütüb, Mısır, trs.

Mâtürîdî, Muhammed b. Mahmud Ebu Mansur. **Te'vîlâtü Ehli's-Sünne**, thk: Mecdi Bâ Sillum, Dâru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut/ Lübnan, 2005.

Mâverdî, Ebü'l-Hasen Alî b. Muhammed b. Habîb el-Basrî. **en-Nüket ve'l-U'yûn-Tefsîru'l-Mâverdî**, thk: es-Seyyid b. Abdilmaksûr, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, trs.

Mukâtil b. Süleymân, Ebü'l-Hasen b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî. **Tefsîru Mukâtil b. Süleyman**, thk: Abdullah Mahmud, Dâru İhyâit't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2002.

el-Müstağfirî, Ebü'l-Abbas Ca'fer b. Muhammed b. el-Mu'tez. **Fedâilu'l-Kur'ân**, thk. Ahmed b. Faris es-Sellüm, Dâr-u İbni Hazm, yrs, 2008.

en-Nesefî, Ebu'l-Berekât Abdullah b. Ahmed b. Mahmud. **Medâriku't-Tenzîl ve Hakâiku't-Te'vîl**, thk: Yusuf Ali Bedevî, Dâru'l-Kelimi't-Tayyib, Beyrut, 1998.

Okiç, Tayyib. **Tefsir ve Hadis Usûlünün Bazı Meseleleri**, Nun Yayıncılık, İstanbul, 1995.

es-Sa'lebî, Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm en-Nîsâbûrî. **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Ḳur'ân**, thk: İmam Ebî Muhammed b. Âşûr, Dâr'u İhyâit't-Tirâsi'l-Arabiyyi, Beyrut- Lübnan, 2002.

es-Süyûtî, Abdurrahman Celâleddin b. Ebîbekr. **el-İtkân fî Ulumi'l-Kur'ân**, Dârü'l-Fikr, Lübnan, 1996.

eş-Şecerî, Yahya b. Hüseyin b. İsmail b. Zeyd Cürcânî. **Tertîbü'l-Emâli'l-Hamisiyyeti li'ş-Şeceri**, thk: Muhammed Hasan İsmail, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut/ Lübnan, 2001.

et-Taberânî, Ebu'l-Kâsım Müsnidü'd-Dünyâ Süleymân b. Ahmed b. Eyyûb. **Müsnedü's-Şâmiyyîn**, thk: Hamdi b. Abdulmecid es-Selefî, Müessese-i Risâle, Beyrut, 1986.

et-Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd el-Âmülî el-Bağdâdî. **Câmiu'l-Beyân fî Te'vili'l-Kur'an**, thk: Ahmed Muhammed Şakir, Müessesetü'r-Risale, 2000.

et-Teftâzânî, Sa'düddîn Mes'ûd b. Fahriddîn Ömer b. Burhâniddîn Abdillâh el-Herevî el-Horâsânî. **el-Mutavvel ale't-Telhîs**, İstanbul, 1869.

Yaman, Ahmet. "Zihar", Türkiye **Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2013, Cilt:44, ss. 387-390

ez-Zehebî, Ebû Abdillâh Şemsüddîn Muhammed b. Ahmed b. Osmân. **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, thk: Şeyh Şuayb Arnavut, Müessesetü'r-Risâle, 1985.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Daru'l-Kütübi'l-Hadîse, Kahire, 1976.

ez-Zemahşerî, Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Muhammed. **el-Keşşâf an Hakâiki Ğavâmizi't-Tenzîl**, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut, 1986.

ez-Zerkeşî, Bedrüddîn Muhammed b. Abdillâh. **el-Burhan fî Ulûmi'l-Kur'an**, Dâru İhyai'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1988.