T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNDE İSRA SÛRESİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

Berrin BEKİN

Danışman
Dr. Öğretim Üyesi Seyfullah EFE

İZMİR - 2019

YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI

Üniversite	: Dokuz Eylül Üniversitesi
Enstitü	: Sosyal Bilimler Enstitüsü
Adı ve Soyadı	: Berrin BEKİN
Öğrenci No	: 2013801685
Tez Başlığı	: Ömer Nesefi Tefsirinde İsra Suresinin Tahkik ve Değerlendirmesi
Savunma Tarihi	: 22/08/2019
Danışmanı	: Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE

JÜRİ ÜYELERİ

Ünvanı, Adı, Soyadı	Üniversitesi	İmza
Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE	- Dokuz Eylül Üniversitesi	.....
Prof.Dr.Ömer DUMLU	- Dokuz Eylül Üniversitesi	.....
Doç.Dr.İsmail AYDIN	- Muğla Sıtkı Koçman Üniversitesi	.....

Berrin BEKİN tarafından hazırlanmış ve sunulmuş olan bu tez savunmada başarılı bulunarak oy birliği(X) / oy çokluğu( ) ile kabul edilmiştir.

Doç. Dr. Erkan GÖKSU
Müdür V.

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum "Ömer Nesefi Tefsirinde İsra Sûresinin Tahkîk ve Değerlendirmesi' adlı çalışmanın tarafımdan, bilimsel ahlaki ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

19/09/2019

Berrin BEKİN

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Nesefi Tefsirinde İsra Sûresinin Tahkik ve Değerlendirmesi

Berrin BEKİN

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Bu araştırmada Ömer Nesefî'nin "et-Teysîr fî't-Tefsîr" adlı eserinde yer alan İsra Sûresi iki nüsha incelenerek Kur'ân yorumları açısından tahkik ve değerlendirmesi yapılmıştır. Çalışmamız giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümünde öncelikle araştırmamızın konusu, amacı, yöntemi, kaynakları, çalışılan nüshalar hakkında bilgilere yer verilmiştir.

Birinci bölüm üç ana başlıktan oluşup, Rivayet yöntemi başlığı altında Kur'an'ın Kur'an ile tefsiri, Kur'ân'ın sünnet ile tefsiri, Kur'ân'ın sahabe ve tâbiûn görüşleriyle tefsiri, Kur'an tefsirinde kıssalar ve İsrailiyyat konuları incelenmiştir. Dirayet yöntemi başlığı altında, Dilbilimsel, Fıkhî, Kelamî, Tasavvufî Tefsir ele alınmıştır. Kur'an İlimleri başlığı altında ise, Sebeb-i Nûzül, Mekki Medeni, Nâsih-Mensuh, Hitabu'l-Kur'an, Fezâil'ul-Kur'an konuları ele alınmıştır.

İkinci Bölüm İsra Sûresi'nin Tahkikli metninden oluşurken, iki nüsha arasındaki farklılıklar metinde tespit edilip dipnotta belirtilmiştir. Sonuç bölümünde ise yaptığımız çalışmanın genel değerlendirmesi ve bulgular sunulmuştur.

Anahtar Kelimeler: Ömer Nesefî, et-Teysîr fi't-Tefsir, İsra Sûresi, Tahkik.

ABSTRACT

Master's Thesis

The Edition and evaluation of Isra Sura in Omer Nesefi Interpretation

Berrin BEKİN

Dokuz Eylul University

Graduate School of Social Sciences

Department of Basic Islamic Studies

Interpretation Programme

In this research, Isra Sura from Omer Nesefi's "et-Teysir fi't-Tefsir" is edited and evaluated with two transcripts in accordance to Nesefi's interpretations of Quran. This work consists of an introduction, two chapters and a final conclusion. Primarily in introduction; information about our subject, aim, method, sources and the examined transcriptions were be given.

The first part consists of three main titles. Under the title of Narration Method; interpretation of Quran with Quran, Quran with sunna, Quran with the views of Prophet Muhammad's companions and amenables; and parables in Quran's interpretation and Isra'iliyyat were presented. Under the title of Sagacity method; linguistic exegesis, Islamic law, Kalami and Sufistic exegesis were introduced. As of Quran discipline title; the reason of the descent of Quran, altered and void suras, Suras descended in Mekkah and Madinah, and Virtues of Quran were contextualized.

The second section of the work consists of edited texts of Isra Sura, with the differences between two manuscripts mentioned in the cross reference. In the conclusion section, the general evaluation of our study and some indications were presented.

Keywords: Omer Nasafî, at-Tayseer fi't-Tafseer, Surah Isra, Method, Edition.

ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNDE İSRA SÛRESİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI ii
YEMİN METNİ iii
ÖZET iv
ABSTRACT v
İÇİNDEKİLER vi
KISALTMALAR viii

GİRİŞ 1

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNDE YÖNTEM

1.1. RİVAYET YÖNTEMİ 3
1.1.1. Kur'an'ın Kur'an ile Tefsiri 3
1.1.2. Kur'an'ın Sünnetle Tefsiri 9
1.1.3. Kur'an'ın Sahabe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri 11
1.1.4. Kur'an Tefsirinde Kıssalar ve İsrailiyat 15
1.1. DİRAYET YÖNTEMİ 17
1.1.1. DİLBİLİMSEL TEFSİR 17
1.1.1.1. Kıraatler Yönüyle Tefsir 18
1.1.1.2. Sarf Ve Nahiv Yönüyle Tefsir 20
1.1.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle Tefsir 22
1.1.1.4. Meselleri/Deyimleri Kullanma Yönüyle Tefsir 24
1.1.1.5. Şiirle İstişhad Yönüyle Tefsir 25
1.1.1.6. Belagat Yönüyle Tefsir 28
1.1.2. FIKHÎ TEFSİR 29
1.1.3. KELAMÎ TEFSİR 31
1.1.4. TASAVVUFÎ TEFSİR 32
1.3. KUR'ÂN İLİMLERİ 35
1.3.1. Sebeb-i Nûzül 35
1.3.2. Mekki Medeni 39

1.3.3. Nâsih-Mensuh 40
1.3.4. Hitâbu'l Kur'an 40
1.3.5. Fezâilü'l-Kur'ân 42

İKİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNİN TAHKİKLİ METNİ

(İSRÂ SÛRESİ)

2.1. TAHKİKLİ METİN 44

SONUÇ 99

KAYNAKÇA 101

KISALTMALAR

b. Bin/İbn

bkz. Bakınız

bty. Basım Tarihi Yok

byy. Basım Yeri Yok

çev. Çeviren

Hz. Hazreti

m. Milâdî

nr. Numara

ö. Ölüm

s. Sayfa

ss. Sayfalar Arası

thk. Tahkik

vr. Varak

GİRİŞ

Araştırmanın Konusu, Amacı, Yöntemi ve Kaynakları

Araştırmamızın konusu, Ömer en-Nesefî'nin, et-Teysir fi't-Tefsir adlı tefsirinde İsra Sûresinin tahkik ve değerlendirmesidir. Bu çalışmada daha önce tahkik edilmemiş bir yazma eseri detaylı inceleyip, saklı bir cevheri gün yüzüne çıkarmayı amaçladık. Bizi araştırmaya yönelten diğer bir sebepte, Nesefî'nin aynı dönemde yaşamış olan müfessirler kadar tanınmamış olmasıydı.

Çalışmamızda öncelikle yazma eser olan nüshanın varaklarını okuyup bilgisayar ortamına geçirdik. Sonraki aşamada eserin yöntemi tahlil edilerek ana ve alt başlıklar oluşturduk. İlk bölümü Rivayet, Dirayet ve Kur'an ilimleri ana başlıklarına ayırdık. Bu başlıkları da alt başlıklarla genişletip ilgili örneklerle değerlendirmeye tabi tuttuk, ulaşılan verilerin kaynaklarını dipnotta belirterek sunduk. Ayetlerin meallerini verirken Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları'nın "Kur'ân Yolu Türkçe Meal ve Tefsiri" isimli eserinden yararlandık. Müfessirin, alıntı yaptığı kişiler, görüşlerine katıldığı yahut yorumsuz bıraktığı paylaşımları da âyetlere etkileri hasebinde değerlendirdik. Böylelikle İsra Sûresinin detaylarını farklı bir bakış açısıyla değerlendirme imkânı bulduk.

Tahkik bölümünde ise et-Teysir fi't-Tefsir adlı eserde İsra Sûresinin bulunduğu (189-221) numaralı varakları kullandık. Bu varaklar Manisa İl Halk Kütüphanesindeki 67 numaralı nüshanın dördüncü cildinde yer almaktadır. Bu nüsha Arap neshiyle 180x293, 130x235 mm. ölçüsünde, 19-25 satırlı, açık kahverengi fligransız kalın, âharlı kâğıda yazılmıştır. Âyetler kırmızı mürekkeble belirtilmiştir. Bu nüsha eldeki en eski nüsha olduğu için çalışmamızda ana nüsha olarak kabul ettik. Bu nüshayı çalışma esnasında "ا" olarak adlandırdık.

Karşılaştırmayı, Nuruosmaniye Yazma Eserler Kütüphanesinde kayıtlı olan 250 numaralı nüsha, 94-108 arası varaklar ile yaptık. Bu nüsha ince nesih, okunaklı ve kısmen harekeli yazıyla 318x210, 250x160 mm. ölçüsünde, 37 satırlı krem renkli az âharlı orta kalınlıkta fligransız kâğıda yazılmıştır. Âyetler ana nüshadaki gibi kırmızı mürekkeble belirtilmiştir. Bu nüsha üç ciltten oluşmaktadır. Bizim karşılaştırma yaptığımız nüsha ikinci ciltte bulunmaktadır. Bu nüshayı "ب" diye

adlandırdık ve iki nüsha arasındaki farklılıkları dipnotta “ ب :في نسخة ” şeklinde verdik. Ayrıca dipnotta, müfessirin örnek olarak sunduğu âyetler sûre isimleri ve numaralarıyla, hadisler kaynaklarıyla, sıkça zikrettiği Kuşeyri (ö. 465/1072), Matürîdî (ö. 333/944), Mukatil b. Süleyman (ö. 150/767) vb. âlimler eserleriyle kaynak olarak gösterildi. Müfessirin sıkça başvurduğu şiirler, öncelikle şairlerin esrlerinde araştırıldı ve dipnot olarak kaynak verildi. Şairlere ait eserlerde bulunamayan şiirler tefsirlerde tesbit edilerek dipnotta belirtildi.

Çalışmamızda kaynak olarak başvurduğumuz eserleri şöyle özetleyebiliriz; Öncelikle metodu anlama açısından faydalandığımız iki eseri zikretmek isteriz. Doktora tezi olarak hazırlanmış Ayşe Hümeyra Aslantürk'ün “Ömer Nesefî ve Tefsirdeki Metodu” adlı tezi ile Seyfullah Efe'nin “Ömer Nesefî(ö.537/1142) ve Ebu'l-Futuh Razî'nin(ö.554/1159) Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)” adlı tezi çalışmamıza ışık tutmuştur. Çalışmamızın tahkik bölümünde Mâturîdî'nin “Te'vîlâtü'l-Kur'ân” ı, Mukâtil b. Süleyman'ın “et-Tefsîru'l-Kebîr” i, Zeccâc'ın(ö. 311/923) “Meâni'l-Kur'ân ve İrâbühü”, Kuşeyrî'nin(ö. 465/1072) “Letâifü'l-İşârât”ı yararlandığımız kaynaklardan olmuştur. Yine eser içindeki şiirler için Taberî'nin(ö. 310/923) “Câmiu'l-Beyân” ından ve Sa'lebî'nin(ö. 427/1035) “el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân”ından yararlandık. Hadis Konusunda Kütüb-i Sitte’den ve Ahmed b. Hanbel'in(ö. 241/855) “Müsned” inden yararlandık.

Çalışmamızı sonuç bölümünde genel değerlendirmeler yaparak tamamladık. Böylelikle oldukça zengin içeriğe sahip, âyetlerin kastettiği manaya göre ilmi karşılığını bulabildiğimiz bir eseri incelemiş olduk.

BİRİNCİ BÖLÜM
ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNDE YÖNTEM

Müfessir İsra Suresini "Beni İsrail Suresi" olarak isimlendirmektedir. Tefsirine, İsra Suresi'nin faziletinden bahseden hadisle başlamaktadır. Surenin indiği yer, ayet, kelime ve harf sayılarını belirttikten sonra kendinden önceki sure olan Nahl Suresi ile bağlantı kurarak Kur'an'ın konu bütünlüğüne dikkat çekmektedir. Surenin ilk ayetlerinde Miraç Olayı'ndan bahsedilmektedir, Müfessir âyetlerdeki anlamı tam verebilmek için detaylı bir şekilde kelimeleri incelemekte ve ilgili hadisi zikretmektedir.

1.1. RİVAYET YÖNTEMİ

Kaynaklarda "nakli tefsir" veya "me'sur tefsir" diye de adlandırılan, rivayet tefsiri, Kur'an'ın Fatiha sûresinden Nas sûresine kadar nakle bağlı kalarak tefsir edilmesidir. Selefin önde gelen âlimleri, Kur'an'ın özgün düşüncelerle yorumlanmasını doğru bulmayıp, nakli delillerle tefsir edilmesini esas olduğunu beyan etmişlerdir. Dolayısıyla Rivayet tefsirinin kaynakları; Kur'ân, sünnet, sahabe ve tâbiûn sözleri ile kıssalar ve israiliyattan oluşmaktadır.[1]

Müfessir ayetleri tefsir ederken öncelikle Kur'an'ın kendini tefsir etme yöntemine başvurmaktadır. Ayetlerin içindeki ifadeleri açıklarken, kapalı olan kelimeleri başka ayetlerle açıklamaya öncelik vermiştir. Sure'nin genel durumu gözönüne alındığında müfessirimiz bir ayeti hadis ile açıklıyorsa ya tek ravi'yi anar, ya da "Rasulullah şöyle buyurmuştur" şeklinde ifade eder. Miraç olayı ile ilgili rivayette istisnai olarak, hadisi rivayet eden herkesi zikreder ve bu hadislerin "emali" adını verdiği bir kitapta olduğundan bahseder.[2]

[1] Muhammed Abdü'l-Azîm Zürkânî, **Menâhilü'l-İrfân fi Ulumi'l-Kur'ân,** Daru'l-Kitabu'l-Arabi, Beyrut, 1995, Cilt: 2 s. 12

[2] Nesefî'nin emali isimli eserine ulaşamadık.

1.1.1. Kur'an'ın Kur'an ile Tefsiri

Kur'an-ı Kerim her yönüyle mucize bir kitaptır. Nitekim, Allah: "*Sonra onu açıklamak yine bize düşer"*[3] buyurarak, Kur'an'ın kendi içinde açıklayıcılığına işaret etmektedir. Kur'an'ın isimlerinden biri olan "Mübîn" kelimesi de açıklayan anlamında olup bu hususu desteklemektedir.

Ayetlerin tedrici olarak indirilmesi, onlar arasında birbirini açıklayıcı bir bağlantı sağlamıştır. Kur'an'ın Kur'an'la tefsirine, mücmel bir nassın mübeyyin bir lafızla açıklanması, mukayyed ayetin mutlak ayeti tefsir etmesi örnek olarak verilebilir. Böylelikle ayetlerdeki kapalılık başka ayetlerle izah edildiğinde daha anlaşılır bir hal almaktadır. Tarih boyunca müfessirler; bir ayeti anlama hususunda ilk olarak ayetlerin birbirini açıklama yöntemini esas almışlar.[4]

Nesefi de diğer müfessirler gibi âyetleri açıklarken öncelikle bu yöntemi kullanmıştır. Bu husûsu birkaç örnekle sunalım:

Nesefî, *"Hakkında bilgin bulunmayan şeyin ardına düşme..."*[5] âyetinde, müşriklerin inanç sistemlerinin bilgisizce taklit edilmesinin yasaklandığı kanaatine varır. Nesefî bu kanatini Kur'an'da bu hususla ilgili zikredilen dört ayetle destekler. Bu âyetler şunlardır;

-*"Bunlar (putlar), sizin ve atalarınızın taktığı isimlerden başka bir şey değildir. Allah onlar hakkında hiçbir delil indirmemiştir. Onlar ancak zanna ve nefislerinin arzusuna uyuyorlar. Hâlbuki kendilerine Rableri tarafından yol gösterici gelmiştir."*[6]
-*"Bilakis onlar, hak kendilerine gelince yalanladılar. Şimdi onlar şaşırmış bir haldedirler"*[7]

---

[3] Kıyâmet Sûresi, 75/19 : "ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ"

[4] Halis Albayrak, **Kur'an'ın Bütünlüğü Üzerine,** Şule Yayınları, İstanbul, 2011, ss.20-26.

[5] İsra Sûresi, 17/36: " وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ… "

[6] Necm Sûresi, 53/23: " إِنْ هِيَ اِلّا اَسْاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا اَنْتُمْ وَاٰبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ اِنْ يَتَّبِعُونَ اِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْاَنْفُسُ"

[7] Kaf Sûresi, 50/15: " بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي اَمْرٍ مَرِيجٍ"

-"Biz sadece zannediyoruz. Çünkü biz, bu konuda kesin kanaat sahibi değiliz"[8]

" Allah'tan bir yol gösterici olmaksızın kendi hevesine uyandan daha sapık kim olabilir!"[9]

Müfessir, örnek olarak sunduğu ayetler nazarında kastedilen mananın; "Taklit edilmesi gerekmeyen şeyleri, itikat açısından taklit edip tabi olmayasın, izlemeyesin" şeklinde olduğunu ifade eder. [10]

Nesefî, "*Yeryüzünde böbürlenerek yürüme, çünkü sen ne yeri delebilir ve ne de boyca dağlara ulaşabilirsin."*[11] ayetinde " مَرَحًا " kelimesinin, "aşırı derecede kendini beğenircesine duyulan sevinç" olduğunu belirtir. Müfessir,"*Yürümende mutedil ol*[12]" "*…Ve yeryüzünde böbürlenerek yürüme. Zira Allah, kendini beğenmiş övünüp duran kimseleri hiçbir zaman sevmez.*"[13] Ayetlerinin manayı destekler nitelikte olduğunu belirttikten sonra, yerilen davranışa karşı, Allah'ın kullarında görmek istediği ve övdüğü davranışı; "*Rahmân'ın (has) kulları onlardır ki, yeryüzünde tevazu ile yürürler ve kendini bilmez kimseler onlara laf attığında (incitmeksizin) «Selam!»derler".* [14] âyetiyle örneklendirerek izah eder.[15]

Nesefî, "*Rabbiniz erkek çocukları size özel kıldı da, kendisine melekleri kız çocuğu mu edindi? Gerçekten, siz çok büyük söz söylüyorsunuz".*[16] âyetindeki soru ifadesinin, bir çeşit azarlama ve paylama anlamında olduğunu belirtir[17] bu ifadeye cevaben;

"*Yoksa Allah kızları erkeklere tercih mi etti?"*[18]

"Demek kızlar Allah'ın, oğullar sizin öyle mi?"[19]

---

[8] Casiye Sûresi, 45/32: "اِنْ نَظُنُّ اِلَّا ظَناً وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنَ"

[9] Kasas Sûresi, 28/50 : " وَمَنْ اَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوٰيهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللّٰه"

[10] Ömer Nesefi, vr. 200b.

[11] İsra Sûresi, 17/32: "وَلاَ تَمْشِ فِي الأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولاً"

[12] Lokman Sûresi, 17/19: "واقصد في مشيك"

[13] Lokman Sûresi, 31/18: "وَلَا تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحاً اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ"

[14] Furkan Sûresi, 25/63 : " وَعِبَادُ الرَّحْمٰنِ الَّذينَ يَمْشُونَ عَلَى الْاَرْضِ هَوْناً وَاِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَاما "

[15] Ömer Nesefî, vr. 201a.

[16] İsra Sûresi, 17/40: "اَفَاَصْفٰيكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلٰئِكَةِ اِنَاثاً اِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلاً عَظِيماً"

[17] Ömer Nesefi, vr. 201b.

[18] Saffat Sûresi, 37/153: " اَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ"

"Demek erkek sizin, dişiler Allah'ın öyle mi? Öyle ise bu çok insafsızca bir paylaştırmadır"[20]

"Kendilerinin hoşlarına gitmeyen şeyleri Allah'a isnat ediyorlar"[21] âyetlerini zikredip, ilahi kelâmın bu tür isnadlar karşısındaki cevabına değinip ayetin ikinci cümlesindeki;*"...Gerçekten, siz çok büyük söz söylüyorsunuz*" ifadesinin de, "*Bu, gerçekten çok büyük bir bühtandır*"[22] "*Bundan dolayı, neredeyse gökler çatlayacak, yer yarılacak, dağlar yıkılıp düşecektir!"*[23] âyetleri ile anlaşılması gerektiğine vurgu yapmaktadır.[24]

Nesefî, "*Güneşin batıya kaymasından, gecenin karanlığına kadar (belirli vakitlerde) gereği üzere namazı kıl, bir de sabah namazını kıl. Çünkü sabah namazında, gece ve gündüz melekleri hazır bulunur"*[25] ayetinde ise; "*Namazı kıl…*" ifadesi için müfessir; "Yani müşriklerin ezaları sana ağır gelirse, hemen namaza koyul. Çünkü onda sıkıntıları yok etme ve çıkış yolu vardır" der[26] ve şu âyeti zikreder;

"Onların söyledikleri şeyler yüzünden senin canının sıkıldığını andolsun biliyoruz. Sen şimdi Rabbini hamd ile tesbih et ve secde edenlerden ol!"[27]

Nesefî, yukarıda verilen örneklerde de görüldüğü üzere Kur'an'ın Kur'an'la tefsirinde, ayetin kastettiği manayı başka ayetlerle örneklendirerek daha anlaşılır olmasına zemin hazırlamıştır.

Nesefî, *"Hani sana: Rabbin, insanları çepeçevre kuşatmıştır, demiştik…"*[28] âyetinin iki türlü te'vili olduğunu belirtip;

Bunlardan ilkinin: "*Allah, her şeyi ihata etmiştir*"[29] "*Allah, kâfirleri çepeçevre kuşatmıştır*"[30] ayetleri gereğince, Allah'ın ilmi dışında hiçbir şeyin asla tasavvur edilemeyeceğini ve Allah'ın herşeyden haberdar olduğunu belirtir.

---

[19] Tur Sûresi, 52/39: "اَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ"

[20] Necm Sûresi, 53/21-22 : " اَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْاُنْثٰى " " تِلْكَ اِذاً قِسْمَةٌ ضِيزٰى"

[21] Nahl Sûresi, 16/62 : "وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُون "

[22] Nur Sûresi, 18/16: "وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ مَا يَكْرَهُون"

[23] Meryem Sûresi, 19/90: " "تَكَادُ السَّمٰوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَداً

[24] Ömer Nesefî, vr. 202a.

[25] İsra Sûresi, 18/78: "اَقِمِ الصَّلٰوةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ اِلٰى غَسَقِ الَّيْلِ وَقُرْاٰنَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْاٰنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودا"

[26] Ömer Nesefî, vr. 213b.

[27] Hicr Sûresi, 15/97-98: " "وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّكَ يَضيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ,فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدينَ

[28] İsra Sûresi, 17/60: "وَاِذْ قُلْنَا لَكَ اِنَّ رَبَّكَ اَحَاطَ بِالنَّاسِ…"

İkinci yorumun ise; **"**Allah, onlara galebe çalar ve onlara da her bakımdan kadirdir." şeklinde olduğunu belirterek, aynen yüce Allah'ın: "…*çepeçevre kuşatıldıklarını anlayınca*..."[31] âyetindeki kavli gibi olduğunu söyleyen müfessirimiz, bu tesbitiyle âyetin; "*Allah, seni her tasadan koruyacak ve onları yok edecek"* anlamına geldiğini belirtmektedir.[32]

Nesefî, "*Eğer seni sebatkâr kılmasaydık, gerçekten, neredeyse onlara birazcık meyledecektin*."[33] âyetine "Yani biz seni hak ve doğruluk üzerinde sebatkâr kıldık" anlamını verirken "*Eğer Yusuf Rabbinin burhanını görmemiş olsaydı, o da ona niyetlenmişti"*[34] ayeti ile " لَوْلَا " edatının başka yerde kullanımını vurgulayarak anlamı teyid etmektedir.[35]*"Biz, geceyi ve gündüzü birer âyet (delil) olarak yarattık..."*[36] âyetinde ise Nesefi, *"Geceyi (sizi örten)bir elbise yaptık","Gündüzü de geçimi temin zamanı kıldık"*[37] mealindeki ayetlerle anlamı genişleterek, "geceyi dinlenmeniz ve gündüz de Allah'ın fazlından onun nimetlerini araştırmanız için, gece ile gündüzü yarattık" şeklinde olduğuna vurgu yapar[38].

Nesefî, "*Biz bu Kur'an'da değişik vesilelerle, onların akıllarını başlarına devşirmeleri, gerçekleri görebilmeleri için söylemlerinin ve inandıkları şeylerin bâtıl olduklarını hep anlatıp durduk*"[39]. âyetinde ifadenin anlaşılması hususunda kapalılığına dikkat çekerek, "*Andolsun ki biz, düşünüp öğüt alsınlar diye, sözü (vahyi, Kur'an'ı) birbiri ardınca göndermişizdir*"[40] âyetinde ise ifadenin açık ve net olarak dile getirildiğini belirterek, tefsirini yapmış olduğumuz ayette muzmar halde, yani üstü kapalı bir şekilde geldiğini dile getirmektedir.[41]

---

[29] Nisa Sûresi, 4/126: "…وَكَانَ اللّٰهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطاً "

[30] Bakara Sûresi, 2/19: "وَاللّٰهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ"

[31] Yunus Sûresi,10/22: " وَظَنُّوا اَنَّهُمْ اُحِيطَ بِهِم… …"

[32] Ömer Nesefî, vr. 208a.

[33] İsra Sûresi, 17/74: "وَلَوْلَا اَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ اِلَيْهِمْ شَيْئاً قَلِيلاً"

[34] Yusuf Sûresi, 13/24 : "…لَوْلَا اَنْ رَاٰ بُرْهَانَ رَبِّه…"

[35] Ömer Nesefî, vr. 213a.

[36] İsra Sûresi, 17/12 : "وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ"

[37] Nebe' Sûresi, 78/10-11 : " وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشاً " " وَجَعَلْنَا الَّيْلَ لِبَاساً "

[38] Ömer Nesefî, vr. 195b.

[39] İsra Sûresi, 17/41: ": وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا… "

[40] Kasas Sûresi, 28/51: "وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ"

[41] Ömer Nesefî, vr. 202a.

Nesefî, *"O zaman, hiç şüphesiz sana hayatın ve ölümün sıkıntılarını kat kat tattırırdık. Sonra bize karşı kendin için bir yardımcı da bulamazdın"*[42] âyetini değerlendirirken; "ضَعْفَ/ kat kat arttırmak" kelimesinden yola çıkarak, derecesi daha üstün olana, Allah'ın sunacağı nimetlerin de o oranda daha çok olacağını ve Allah'ın cezalandırmasının da aynı ölçüde olacağını belirtip, Peygamber'in hanımları hakkında: "*Ey peygamber hanımları! Sizden kim açık bir hayâsızlık yaparsa, onun azabı iki katına çıkarılır*"[43] âyetini delil olarak sunmaktadır.[44]

Nesefî, "*Yahut, altından bir evin olsun ya da göğe çıkmalısın. Ona çıktığına da asla inanmayız. Ta ki bize, okuyacağımız bir kitap indiresin. De ki: "Rabbimi tenzih ederim. Nihayet ben de, peygamber olan bir insandan başka bir şey değilim."*[45] âyette geçen ifadelere cevaben, Nesefi şu ayetleri zikretmektedir; "*Eğer sana kâğıt üzerine yazılmış bir kitap indirseydik de onlar elleriyle onu tutmuş olsalardı, yine de inkâr ediciler: Bu, apaçık büyüden başka bir şey değildir, derlerdi*."[46]

"*Daha doğrusu onlardan her biri, kendisine, önünde açılmış sahifeler/ilâhî vahiy verilmesini istiyor."*[47]

"Eğer biz onlara melekleri indirseydik, ölüler de onlarla konuşsaydı ve her şeyi toplayıp karşılarına getirseydik, Allah dilemedikçe yine de inanacak değillerdi; fakat çokları bunu bilmezler."[48] Zikredilen âyetlerle müşriklerin istedikleri apaçık verilse de inançlarında değişiklik olmayacağını belirtir.[49]

Nesefî,*"Bunlar, Rabbinin sana vahyettiği bazı hikmetlerdir..."*[50] âyetini izah ederken, burada zikredilenlerin kıssalar, emirler, nehiyler, olduğunu belirtip, bunlar

---

[42] İsra Sûresi, 17/75 : "اِذاً لَاَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيٰوةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرا"

[43] Ahzab Sûresi, 33/30: " يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ ... "

[44] Ömer Nesefî, vr. 213a.

[45] İsra Sûresi, 17/93: " اَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ اَوْ تَرْقٰى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتّٰى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا رَسُولًا"

[46] Enam Sûresi, 6/7: "وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِاَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ"

[47] Müddessir Sûresi, 74/52: "بَلْ يُرِدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ اَنْ يُؤْتٰى صُحُفًا مُنَشَّرَةً"

[48] Enam Sûresi, 6/111: " وَلَوْ اَنَّنَا نَزَّلْنَا اِلَيْهِمُ الْمَلٰئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْمَوْتٰى وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا اِلَّا يَشَاءَ اللّٰهُ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَهُمْ يَجْهَلُونَ "

[49] Ömer Nesefî, vr. 212b.

[50] İsra Sûresi, 17/39 : "ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ"

yüce Allah'ın, Cebrail eliyle Peygamber'e vahyettiği şeylerdir. Şeklinde açıklayıp *"O Kur'an'ı şeytanlar indirmemiştir"*[51] âyeti ile manayı destekler.[52]

Verilen örneklerde görüldüğü üzere müfessirimiz ayet içinde sorulan bir soruyu kur'an'ın bütüncüllüğüne dikkat çekerek başka ayetleri delil getirip cevabı Kur'an'a verdirmektedir.

1.1.2. Kur'an'ın Sünnet İle Tefsiri

Kur'an'ı tefsir ederken müfessirlerin başvurduğu ikinci mühim kaynak Hz. Peygamber'dir. Âyetlerin ilk muhatabı olduğundan, Kur'an'ı en iyi bilen peygamberdir. Tebliğ ve izah etme görevi de kendisine verilmiştir.*"Peygamberin üzerine düşen ancak tebliğdir..."*[53] âyeti Hz. Peygamber'in tebliğ görevini belirtirken, "*Sana kitabı, ancak ayrılığa düştükleri şeyleri onlara açıklaman için indirdik*"[54] ayeti ise Peygamberin insanlara vahyi tebyin/izah etmesi gerektiğine işaret etmektedir.

Kur'an ayetlerinin Hz. Peygamber tarafından tefsiri; *"...herhangi bir hususta anlaşmazlığa düştüğünüzde Allah ve ahiret gününe gerçekten inanıyorsanız, onu Allah ve Rasûlüne arz edin..."*[55] âyeti gereğince mübhem olanı açıklama, mücmel ayetleri tafsil, müşkili tavzih şeklinde olmuştur.

Rivayet tefsirinde müfessirler Kur'an'dan sonra hadisleri temel kaynak olarak benimsemişlerdir. Nesefi de tefsirinde ayetleri izah ederken Hz. Peygamber'in sünnetine yer vermiştir. Müfessir eserinde hadislere yer verirken kimi zaman senedlere değinmeden "قال رسول الله /Rasulullah dedi ki" şeklinde alırken, miraç olayını anlatan hadiste görüldüğü üzere bütün ravileri zikrettiği gibi, bazen de senedden bir raviyi zikretmekle yetinmiştir. Nesefî'nin bu konudaki metodunu birkaç örnekle sunalım.

---

[51] Şuara Sûresi, 26/210 : "وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ"

[52] Ömer Nesefî, vr. 201b.

[53] Maide Sûresi, 5/99: "مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ..."

[54] Nahl Sûresi, 16/64: "وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ..."

[55] Nisâ Sûresi, 4/59: "...فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ..."

Nesefî, *"Haklı bir sebep olmadıkça, Allah'ın, öldürülmesini haram kıldığı cana kıymayın*."[56] âyetinde "haram kılınan can" ifadesinin kasdettiği manayı açıklarken Hz. Peygamber'in şu hadisini zikreder;

"*Üç şeyden biri dışında hiçbir müslümanın kanı helal olmaz. Muhsan durumundan sonra zina etmiş olması, iman ettikten sonra tekrar küfre geçmesi ve haksız yere bir cana kıymasıdır.*"[57] Zikredilen bu hadisle ayetteki kapalı ifade izah edilmiş olur.[58]

Nesefî, *"Her insan topluluğunu önderleri ile birlikte çağıracağımız o günde...*"[59] âyetinde "önder/imam" kelimesinin ne anlama geldiğini belirttikten sonra, Hz. Ali'nin rivayetiyle Hz. Peygamber'in; "*Onlar Rablerinin Kitabı ve Nebilerinin Sünneti ile geleceklerdir*"[60] hadisini zikredip, bu esasa göre ahirette her ümmet, kendi kitaplarıyla çağrılacaklardır ifadesinin, Ey Kur'an ehli! Ey Tevrat Ehli ve Ey İncil Ehli diye anlaşılması gerektiğini belirtmektedir. Hadisi bu şekilde izah etmesi ifadenin daha iyi anlaşılmasına katkı sağlamaktadır.[61]

Nesefî *"...Mescid-i Harâm'dan, çevresini mübarek kıldığımız Mescid-i Aksâ'ya götüren Allah, noksan sıfatlardan münezzehtir..."*[62] âyetinde ise "İsra" hadisesini ayrıntılı bir şekilde izah ederken şu hadisi de aktarır; "*Hz. Peygamber amcası kızı Ümmü Hani'ye, "sana şaşkınlık duyup hayret edeceğin bir olaydan haber vereyim mi?" der. Ümmü Hani de, elbette, söyle, der. Peygamber de, Ben*

---

[56] İsra Sûresi, 17/32: ''وَلاَ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ''

[57] Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî el-Mervezî**, Müsned,** thk. Şuayb el-Arnavut, Müessesetü'ür Risale, Mısır, bty, 2001, Cilt, 42 s.520; Muhammed b. İsmail el-Buhâri, **el-Câmiû's-Sahih,** thk. Muhammed Züheyr b. Nâsır, Dâru Tavki'n-Necat, Kahire, 1987. Diyat, 5.

'' لا يحل دم امرء مسلم إلا بإحدى ثلاثة: زنا بعد إحصان، وكفر بعد إيمان، وقتل نفس بغير حق ''

[58] Ömer Nesefî, vr. 199b.

[59] İsra Sûresi, 17/71: ''يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَؤُنَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً''

[60] Hadis metinde geçtiği şekliyle hadis kaynaklarında bulunamadı. Bkz. Ahmed b. Muhammed b. İbrahim Sa'lebî, **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân**, Daru İhyai't-Türasi'l-Arabi, Beyrut, 2002, Cilt:6, s. 115; Ebü'l-Fazl Celâlüddîn Abdurrahmân b. Ebî Bekr b. Muhammed el-Hudayrî es-Suyûtî, **el-İtkân, fî Ulumi'l-Kur'an**, thk. Said Mendûb, Dar'ul-Fikr, Beyrut, 1996**,** Cilt, 5 s.317. : '' بكتاب ربهم وسنة نبيهم والإمام''

[61] Ömer Nesefî, vr. 211b.

[62] İsra Sûresi, 17/1: '' سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ''

burada yatsı ve sabah namazlarını kıldım. Bu arada ben, iki namaz arasındaki zaman zarfında Beytu'l-Makdis'e gittim. Orada tüm nebiler bana temsili olarak gösterildi ve ben onlara namaz kıldırdım"[63] Hadisine yer verdikten sonra mescitlerin önemine binaen de;*"Üç Mescid dışında ziyaret maksadıyla yolculuk yapılmaz. Biri benim bu mescidim, diğeri Mescidi Aksa'dır ve üçüncüsü de Mescidi Haram'dır"*[64] hadisini aktarmaktadır.[65] Verilen örneklerde de görüldüğü gibi müfessir âyeti açıklarken konuyla ilgili hadisleri ele alarak detaya giriyor ve âyetlerin muhtevasına göre izahatlarda bulunarak, anlaşılır bir formatta sunuyor.

1.1.3. Kur'an'ın Sahabe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri

Kur'an'ı tefsir ederken Hz. Peygamber'in sünnetinden sonra sahabe ve tâbiûn nakilleri vasıtasıyla gelen rivayetler önemli yer tutmaktadır. Sahabenin Hz. Peygamber'i görmeleri, ayetlerin ilk muhatabları olmaları, vahyin geliş anına ve âyeterin iniş sebebine şahit olmaları, sözlerini ve nakillerini önemli kılmaktadır. Sahebe, âyetleri ya bizzat Hz. Peygamber'den işiterek ya da içtihat yoluyla açıklamışlardır. Ayetlerdeki kapalı ifadeleri ve kelimelerin kastettiği anlamı açıklarken de arap dilinden, deyimlerden faydalanmışlardır. Nesefi tefsirinde kelime açıklama, sebebi nüzul, deyimle açıklama gibi konularda sahabe sözlerine yer vermiştir. Eserinde İbn Abbas (ö. 32/653) ve İbn Mes'ud(ö. 32/652-53), başta olmak üzere birçok sahabeden nakiller aktarmaktadır.

Sahabe sonrası nesil olan tâbiûn, tefsir ilminde ayetlerin izah edilmesinde başvurulan bir diğer kaynağı oluşturmaktadır. Sahabeyle görüşmüş olmaları, ilimde ilerlemeleri tercih sebepleri arasında sayılabilir. Mukâtil b. Süleyman, İkrime (ö. 105/723), Mücâhid b. Cebr (ö. 103/721), Katâde b. Diâme (ö. 117/735), Müfessirin eserinde yararlandığı tabiûn'a örnek olarak verilebilir. Nesefî, eserinde ayette geçen

---

[63] Buharî, "Bed'ul –Halk", 6; Ebü'l-Hüseyn b. el-Haccâc b. Müslim el-Kuşeyrî, **el-Câmiu's-Sahih,** Daru'l-Hadis, Beyrut, bty. Cilt: 4, s.264. ; Nûreddin el-Heysemî**, Mecmau'z-Zevâid,** byy**,** Cilt,1 s.77: " قال لها: ألا أخبرك بالعجب، قالت: بلى، قال: صليت هنا صلاة العشاء والفجر وذهبت فيما بينهما إلى بيت المقدس ومثل لي النبيون فصليت بهم، فلما أراد أن يخرج تسبلت أم هانئ بثوبه"

[64] Buhârî, Fadlu's-Salati fi Mescidi Mekke ve Medine**,** 1; Müslim, **el-Câmiu's-Sahih** İman, Hadis no: 12. : "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا، والمسجد الأقصى، والمسجد الحرام"

[65] Ömer Nesefî, vr. 190a.

bir kelime veya cümleye sahabe ve tabiûn'un verdiği anlamları da zikrederek izahatta bulunur. Eserinde değindiği görüşleri birkaç örnekle sunalım.

Nesefî *"...Biz cehennemi kâfirlere bir zindan yapmışızdır."*[66] âyettinde geçen " حَصِيرًا/zindan" kelimesini, İbn Abbas, Mücahid, Katade ve İbn Zeyd'in kral için, "O, mahsurdur, kuşatma altındadır" anlamında "حَصِيرَ" kelimesiyle açıkladıklarını, Hüseyin'in ise " حَصِيرَ " kelimesinin " مِهَادَ" yani yer anlamına geldiğini söyleyip bu bağlamda kelimenin mahsur kalınacak zindan anlamında olduğunu belirtir. Görüldüğü üzere kelimeye verilen farklı anlam mananın da değişmesine zemin hazırlar.[67]

Müfessir,*"Rabbin, sadece kendisine kulluk etmenizi, ana-babanıza da iyi davranmanızı kesin bir şekilde emretti..."*[68] âyetiyle ilgili olarak nakil farklılıklarına dikkat çeker. Yazım ve anlam değişiklerini şöyle örneklendirir; "وَقَضَى رَبُّكَ/Rabbin emretti" ifadesini, İbn Abbas, Katade ve İbn Zeyd'in "*Rabbin emir buyurdu*"olarak anlamlandırdığını ve ayette geçen "قَضَى " kelimesinin hükümler konusunda yargılama yapılırken, emir gereği, aranan şeyi ayırıp ortaya koymak, şeklinde olduğunu belirtir. Abdullah b. Mesud'un Mushaf'ında ise bu ibarenin " وَصَّى رَبُّكَ اَنْ لَا تَعْبُدُوا"[69] şeklinde geldiğini ve mananın; "*Rabbin ibadet/kulluk etmenizi vasiyet etti/tavsiye etti, emretti*" olduğunu dile getirip, tevhidin önemine değinir. Müfessirin mushaflar arasındaki yazım farklılığına dikkat çekerek kelimenin âyete kattığı anlama değinmesi, ilk mushaflar açısından okuyucuya bilgi katmaktadır. [70]

Nesefî, "*Biz, onların seni dinlerken ne maksatla dinlediklerini, kendi aralarında fısıldaşırlarken de o zalimlerin: «Siz, büyülenmiş bir adamdan başkasına*

---

[66] İsra Sûresi, 17/8: "...وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرا"

[67] Ömer Nesefî, vr. 193a, 193b.

[68] İsra Sûresi, 17/23: "...وَقَضٰى رَبُّكَ اَلَّا تَعْبُدُوا اِلَّا اِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانا"

[69] Ebü'l-Hasen b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî Mukâtil b. Süleymân, **Tefsiru Mukâtil b. Süleyman**, thk, Abdullah Muhammed Şahate, Daru İhyai't-Turas, Cilt:2, s.527, Beyrut, 2002.

[70] Ömer Nesefî, vr. 196b.

uymuyorsunuz!» dediklerini çok iyi biliriz."[71] âyetinde, Katade'nin görüşüne yer verir; "Onların fısıldaşmalarından kastın, onun deli, cin çarpmış biri olduğunu, bir büyücü olduğunu iddia etmeleri ve aralarında eskilerin masallarını getiriyor şeklinde konuşmalarıydı. Katade, bunu diyenlerin başında, Velid b. Muğire'nin geldiğini belirtir. Ayette geçen "المسحُور "kelimesinin de "aldanan, aldatılan ve aldatan" anlamlarına geldiği söyler. Aynı kelime sihir işleriyle uğraşıp duran aklı pek yerinde olmayan, gel-git akıllı olan diye de yorumlanmaktadır.[72]

Başka bir örnekte ise, Nesefî, *"İnsan, hayrı istediği kadar şerri de ister. İnsan pek acelecidir* [73] ayetininde, İbn Abbas, Katade(ö. 117/735) ve Mücahid'in (ö. 103/721) "Bu hal, öfkelendiği zaman kişinin bizzat kendi kendisine, çocuklarına yönelik olarak bedduada bulunması ve: "Allah'ım! Ona lanet et, ona gazabınla muamele eyle. Allah'ım, bulunduğum yeri helak eyle" diyerek ilenmesidir"diye ifadelerini naklederken, İbn Abbas'ın "Aslında İnsan pek çok acelecidir" cümlesi için "İşte ilk insan olan Âdem kendisine ruh üflendiğinde ve henüz yürüyemezken ruh/canlılık ayaklarına ulaşır ulaşmaz hemen ayağa kalkmaya kalkıştı ve olduğu yerde düştü." Şeklinde anlamdırdığından söz eder.[74]

Nesefî, "*De ki: Şüphe mi var? İster, taşolun ister demir! Yada göğüslerinizde, aklınızda büyüttüğünüz diriltilmesi size göre hiç mümkün olmayacak bir başka varlık olun"*[75] âyetinde ise birkaç görüşe yer verir; Mukatil'in âyete "*Kuvvetçe ister taşolun, şiddet ve sertlikte ister demir gibi olun yahut da kafanızda büyüttüğünüz en büyük bir yaratılışta bir varlık olun, yinede ben'i aciz bırakacak değilsiniz*."[76] Şeklinde anlamlandırdığı, Mücahid'in, kast edilen mananın, dağlar olduğunu ifade ettiği, İbn Abbas, Mukatil, Dahhak(ö. 64/684) ve Hasan'ın (ö. 110/728)ise, bunun ölüm olduğunu söylediklerini aktarır. Verilen örneklerde görüldüğü üzere Nesefî, âyetlerin kastettiği mananın daha anlaşılır olması için

---

[71] İsra Sûresi, 17/47: " نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِه اِذْ يَسْتَمِعُونَ اِلَيْكَ وَاِذْ هُمْ نَجْوى اِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا رَجُلاً مَسْحُورا"

[72] Ömer Nesefî, vr. 204a.

[73] İsra Sûresi, 17/11: " وَيَدْعُ الْاِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْاِنْسَانُ عَجُولاً "

[74] Ömer Nesefî, vr. 195b.

[75] İsra Sûresi, 17/51: " قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا* أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ "

[76] Mukâtil b. Süleymân, Cilt:2, s.260.

Sahabe ve Tâbiun'un görüşlerine yer vererek, ayetlerin farklı bakış açılarıyla değerlendirilmesine katkıda bulunmuştur. [77]

Nesefî, *"Ne kadar ülke varsa hepsini kıyamet gününden önce ya helâk edecek veya en çetin bir şekilde azaplandıracağız. Bu, Kitap'ta (Levh-i mahfuz'da) yazılıdır"*[78]âyeti için uzun ve ayrıntılı bir nakli rivayet eder.

> *Mukatil b. Süleyman'dan gelen rivayete göre demiş ki: "Ölümünden sonra Dahhak b. Muzahim'in kitaplarından birini okurken görmüştüm. Kitapları, kendisinin metfun bulunduğu yerde bir tutuluyordu. Dahhak demiş ki: Ne kadar ülke varsa hepsine de kıyamet gününden önce hepsine de azap helal olacaktır. Ancak Ümmü'l-Kura yani Mekke'ye gelince o, Habeşliler eliyle tahrip edilecek. Buranın azabı böyle olacaktır. Medine'ye gelince, burası da açlıkla/kıtlık ile azaplandırılacaktır. Basra su altında kalarak halkı azap görecektir. Kufe, terk edilecektir. Dağlar, yıldırımlar ve depremlerle yok edileceklerdir. Horasan çok çeşitli azap türleriyle harabeye dönüştürülecektir. Belh şehrine önce bir gürültü, bir çöküşle sarsılacak, peşinden su baskınları olacak ve böylece halkı helak olacaktır. Bedehstan'a gelince, buraya da birtakım milletler ve toplumlar buraya gönderilecek, bunları bölgenin altını üstüne getirerek harabeye dönüştürüp yok edeceklerdir. Sonrasında da tıpkı içerisi kof haline gelmiş merkep leşi misali terk edileceklerdir. Halk, ölmüş olan bu varlıkların ve insanların kokuşmuş olan cesetlerinden ötürü rahatsızlık çekecekler, pis kokudan yaşanmaz duruma düşeceklerdir. Celem şehrine gelince, buranın altı üstüne getirilecek ve böylece yerle bir edilecektir. Tedmür'e gelince, buradaki halk taun/veba salgını ile helak edileceklerdir. Sana'lılara gelince bunlar da Escar vadisine dek olan bölgeye kadar hepsi de çok hızlı bir şekilde salgın halinde yayılan bir ölümle hayatları son bulacaktır. Bunların yenilgileri de bu şekilde gerçekleşecektir.*
>
> *Semarkant'a gelince, bunların ülkeleri de Kantura oğulları tarafından kuşatılıp halkının tümü hızlı bir şekilde kılıçtan geçirileceklerdir. Nitekim Fergana, Şamen, İsbicab ve Havarzim/Harzem şehirleri de kokuşmuş şehirlere dönüşecekler. Adeta ölmüş eşeklerin kokuşmuş leşleri gibi olacaklardır.*
>
> *Buhara'ya gelince, burası zalimlerin, Cebbarların yaşadıkları topraklardır. Nasıl ki Harzem halkı su baskınlarıyla helak edilmişlerse, bunlar da kıtlık ve açlık yoluyla ölecekler ve leşlerinin kokuşmuşluğundan ötürü oraları geçilemez hale dönüşecektir. Taiz şehrine gelince, burası kum fırtınalarıyla helak edilecek, burada Allah'ın kulları ve ulema bu şekilde helak olup gideceklerdir. Herat şehrine gelince, bu bölge halkı da gökten yağmur misali yağan yılanlarla yok edilecek, yılanlar kimilerini yiyecek ve kimilerini de öldüreceklerdir. Nisabur şehrine gelince, bu bölge insanları da yıldırımlarla, şimşek ve gök gürültüleriyle, karanlıklarla halkının çoğu helak edilecektir. Rey şehri ise, bu bölgeyi de Taberiye ve Deylemiye gölleri her taraftan sular altında bırakacak ve hepsi de bu sularda boğulup gideceklerdir. Ermenistan ve Azerbaycan bölgeleri de atların toynakları ve orduların ayakları altında kalarak yıldırımlarla ve depremlerle yok edileceklerdir.*
>
> *Hemedan şehrine gelince, Deylemliler buraya girecek ve burasını harabeye dönüştürecektir. Hulvan'na gelince, bölge halkı uykuda iken sakin bir rüzgâr esmeye başlayacak. Böylece bölge halkı sabahı, maymun ve domuzlara*

---

[77] Ömer Nesefî, vr. 204a.

[78] İsra Sûresi, 17/58: "وَاِنْ مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيٰمَةِ اَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَاباً شَدِيداً كَانَ ذٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُوراً"

dönüşerek edecekler. Kufe halkı ise, Ebu Süfyan oğullarından Anbese adında biri burayı gözüne kestirip gelecek, buradan biri çok güzel bir kız ve diğeri de bir delikanlı olmak üzere bu ikisini öldürecek ve halkın ortasında dikili halde durduracak, sonra da halka dönerek: "İşte bu, Ali'dir. Bu da Muhammed'in kızı Fatıma'dır" diyecek. Sonrasında ise Cüheyne kabilesinden Naciye (Ya da kurtarıcı) denilen bir adam çıkacak ve Mısır'a girecektir. Vay Mısır halkının başına gelecek olanlar! Vay Dımaşk/Şam halkının başına gelecek olanlara! Vay Afrika halklarının başına gelecek olanlara! Vay Remle halkının başına gelecek olanlara! Ancak bu adam Beytu'l-Makdis'e giremeyecektir. Yüce Allah, gücü ve kuvvetiyle onun oraya girmesini engelleyecektir. Sicistan halkına gelince, bunları da bir kasırga yakalayacak, kasırga günlerce devam edecek, dağlar parçalanacak, burada birçok ilim adamı ölecektir.

Kirman, Isbahan ve Fars bölgelerine gelince, bunlara bir düşman gelecek, düşman bunlara yaklaşınca, öyle bir sayha, bir çığlık atacak ki, insanların kalpleri yerlerinden fırlayacak, bütün bedenler ölüp yere serileceklerdir.[79]

Bu örnekle, helak edilecek olan toplumların, yoldan çıkmış kimseler olduğu, dolayısıyla zulüm ve şiddeti hakedenler olacağı kanaatine varmaktayız.

1.1.4. Kur'an Tefsirinde Kıssalar ve İsrailiyat

İsrailiyat, Hıristiyan ve Yahudi kültüründen tefsir kaynaklarına aktarılan bilgiler için kullanılan bir terimdir.[80] Bazı müfessirler haber niteliği taşıyan bu bilgilere eserlerinde yer vermişlerdir. İsrailiyat olarak adlandırılan haberler; yaratılış, Peygamberlerin kıssalarında ayrıntılı bilgi ve gaybi konularda bilgi mahiyetindedir.

Nesefi'nin İsra sûresinin tefsirinde israiliyat içerikli verdiği iki örnek şu şekildedir:

"Umulur ki Rabbiniz size merhamet eder. Eğer yine eski duruma dönerseniz, biz de (cezaya) döneriz. Biz cehennemi kâfirlere bir zindan yapmışızdır"[81] ayetinin açıklamasında, Nesefî öncelikle çeşitli görüşlere yer verir; "İbn Abbas ve Katade'nin ayet hakkında: "Allah, bunların başlarına ilk defa Calut'u musallat kıldığını nakleder. Daha sonra ise durumlarını düzeltmeye başladıklarında bu defa yüce Allah'ın, onları kurtarmak için Calut'u öldürmek üzere Davud'u gönderdiğini söyler. Said b. Müseyyeb'in dediğine göre o, Buhtunnasar'dır. Said b. Cubeyir de, onun Saharib

[79] Ömer Nesefî, vr. 206b.
[80] Abdullah Aydemir, **Tefsirde İsrailiyyat**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1979, s. 7
[81] İsra Sûresi, 17/8: " عَسٰى رَبُّكُمْ اَنْ يَرْحَمَكُمْ وَاِنْ عُدْتُّمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيراً "

olduğunu söylerken, Hasan da onların Amalika kabileleri olduğunu ve bunların kâfir oldukları bilgisini aktarır.[82]"

Müfessir, *"...bizde cezaya döneriz..."* ifadesindeki kastı izah ederken iki görüş üzerine yoğunlaşır. Öncelikle Buhtunnasar'ın kim olduğu hususundaki rivayeti elaalır; "Bu adam, İsrailoğullarının ilim adamlarını öldürdü, Tevrat'ı yaktırdı, mescidi, Süleyman mabedini tahrip etti, buraya cifeleri ve süprüntüleri attı. Bunlardan yetmiş bin kişiyi esir alarak, Babil'e götürdü. Bunlar Babil'de yetmiş yıl kaldılar. Daha sonra bunlar Antayus'un eliyle kurtarıldılar. Ancak bunlar yine de durmadılar ve tekrar bozgunculuk etmeye başladılar. Hz. Zekeriya ile Hz. Yahya'yı öldürdüler. Allah, Mikyas eliyle bunlardan intikam aldı. Mikyas bunlara geldi ve azıp sapmış olan bu toplumdan (180) bin kişiyi öldürdü. Böylece Hz. Zekeriya'nın oğlu Yahya'nın kanı sebebiyle onları öldürmüş oldu. Beytu'l-Makdis tahrip edildi. İlim adamları öldürüldü. Tevrat'ı yaktırdı. Mescide leşler ve cifeler atıldı. Böylece burası Ömer b. Hattab'ın zamanına dek aynen kalmış oldu. Hz. Ömer, buraları alınca müslümanlar buraları yeniden imar ettiler."

> "Yine söylendiğine göre onlara birinci defada Calut gönderilmiş, ikinci defasında ise Buhtunnasır saldırmıştır. Yine anlatıldığına göre birinci defadaki saldırıyı yapan Buhtunnasır ve onun emrindeki askerleri idi. İkinci defasında ise Mecusi olan Devs kabilesi ve onların askerleriydi. Bu ikinci olay, birincisine göre en büyük olanıydı. Aslında bu görüş, Muhammed b. İshak'ın görüşüydü. Hıristiyanların İncilinde, onların Beytulmakdis'teki kralları, Hz. İsa'nın peygamber olarak gönderildiği esnada Ateşperest olan Devs kabilesinin saldırısıydı[83]"

Nesefî, *"Biz, hakikaten insanoğlunu şan ve şeref sahibi kıldık..."*[84] âyetinde bir rivayetten bahseder; Asmai'nin dediğine göre, kendisi "Harun Reşid'in huzuruna girmiş. Bu arada Harun Reşid'in önünde Hamis denilen, un, hurma ve yağ karışımı bir kap içerisinde tatlı bulunuyordu. Elinde de bir kaşık vardı. Kaşıkla önündeki tatlıdan yiyordu. Harun Reşid bana: "Asmai(ö. 216/831), buyur" diye beni tatlı yemeye buyur etti. Ben de kendisine dedim ki, hadis olarak bana Süfyan b. Uyeyne, Amr b. Dinar yoluyla Tavus'tan rivayetle anlatmıştı. Tavus da onu, deden Abdullah b. Abbas'tan rivayetle aktarmış. Deden Abdullah b. Abbas, sözü geçen ayetteki

---

[82] Ömer Nesefî, vr. 193b.

[83] Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm es-Sa'lebî en-Nîsâbûrî, **el-Keşf ve'l-beyân ʿan tefsîri'l-Ḳurʾân,** Daru'l ihyai't-Turâsi'l-Arabi**,** Beyrut, 1422, Cilt, 2. ss. 809-811. ; Ömer Nesefî, vr. 194a.

[84] İsra Sûresi, 17/70: "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ..."

ifadeyi, elle yemek yeme olarak tefsir ettiğini söyleyince, Harun Reşid, hemen elindeki kaşığı attı"demiştir.[85]

Müfessirin, israiliyat olarak aktardığı iki örnekte de görüldüğü üzere âyetler in içinde geçen bazı ifadeleri açıklar niteliktedir. Genel olarak anlama katkısı değerlendirildiğinde ise okuyucuya tam bilgi vermemektedir.

1.2. DİRAYET YÖNTEMİ

Dirayet Tefsiri ihtiyaca binaen ortaya çıkmış bir ilim dalıdır. Kur'an'ın ilk muhatapları ayetleri anlama hususunda bir sıkıntı yaşamamışlardır. Hz. Peygamber'e başvurup çözümü ondan almaları o dönemde yaşamış olmaları başlıca etkendir. İslam coğrafyasının genişlemesi, yeni akımların, görüşlerin, mezheplerin ortaya çıkması, bilgi ve kültür farklılıkları, ayetlerin yorumlanması ihtiyacının hâsıl olmasına zemin hazırlamıştır. Nesefî de eserinde âyetler hakkında izahatlarda bulunmuş çok defa rivayetle aktardığı bilgilerde kendi görüşünü dile getirmiştir. Müfessirin dirayet yöntemini ele alışını örneklerle sunalım.

1.2.1. Dilbilimsel Tefsir

Kur'an'ın üslûbunu, dil inceliklerini, Kur'an metnindeki iç bütünlüğü inceleyen dilbilimsel tefsirin amacı âyetlerin anlamında ortaya çıkabilecek kaymaların ve yanlış yorumlamaların önüne geçmektir.[86] İslâm toplumunun genişlemesi ve Arap olmayan unsurların İslâm'a girmesiyle bir yandan Kur'an'ın indiği dil safiyetini kaybetmeye başlamış, öte yandan Arapça'yı anlayanların oranı azalmıştır. Çeşitli düşüncelerle ortaya çıkan aşırı fırkaların Kur'an'ı yorumlarken arap dilinin inceliklerine vakıf olmaları esastır. Sahâbe döneminde başlayan Kur'an lafızları ve ibareleriyle ilgili çalışmalar, Arap dilinin kayda geçirilmesi ve dil okullarının ortaya çıkmasıyla birlikte daha sistemli bir seyir takip etmiştir. Nesefî eserinde arap dilinin inceliklerine değinerek verdiği örneklerle okuyucuyu bu yönde geliştirmektedir.

---

[85] Ömer Nesefî, vr. 211a.

[86] Mustafa Karagöz, **DilbilimselTefsir ve Kur'an'ı Anlamaya Katkısı**. Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010, s. 81.

Biz burada Dilbilimsel tefsiri; Kıraat, Sarf ve Nahiv, Kelime anlamı, Mesel ve Deyimler, Şiirle istişhad ve Belağat yönüyle tefsirler alt başlıklarıyla inceleyip, Nesefî'nin eserinde bu ilimden yararlanmasını ve uygulayışını örneklerle izah edeceğiz.

1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle Tefsir

Kırâat, "Karee" fiilinden masdardır ve sözlükte okumak anlamını ifade etmektedir. Terim olarak, *"herhengi bir kelime üzerinde med, kasr, hareke, sükûn, nokta ve i'rab bakımından meydana gelen değişiklik demektir."*[87] Tanımdan da anlaşıldığı üzere bazı kelimelerin birden fazla okuyuşları bulunmaktadır ve bu okuyuşlar sahabe kanalıyla tevatür yoluyla aktarılmıştır. Nesefî, kırâat imamlarından, Ebu Amr (ö. 154/771), İbn Kesir (ö. 120/738), İbn Amir (ö. 118/736), Asım b. Behdele (ö.127/745), Hamza b.Habîb (ö. 156/773), Nâfi b. Abdurrahman (ö.169/785), Ali b.Hamza el-Kisâi (ö. 189/805) gibi isimleri zirederek, okuyuş farklılıklarını sunar. Genelde kıraat-ı seb'adan örnek sunan Nesefî kıraat-ı aşera'ya Ebu Cafer el-Kâri' (ö. 130/747-48) den örnek sunarak değinmektedir. Kıraat konusunda müfessirimizin âyetleri ele alışını birkaç örnekle sunalım;

Nesefî, "*…İnsan için kıyamet gününde, açılmış olarak önüne konacak bir kitap çıkarırız"*[88] âyetinde, Ebu Cafer'in " يَلْقَاه " kelimesini yaygın okuyuşun dışında (ي) harfinin zamme ve (ق) harfinin de şeddesiyle " يُلَقَّاهُ "olarak okuduğunu belirtir.[89] Dolayısıyla mana da, o kitabı melek, onun önüne bırakır şeklinde olur.

Müfessir, "*Yalnız, kişi bu konuda meşru olan yetkisinin dışına çıkmasın*"[90] âyetinde ise, Hamza, Kisai, Halef ve Mücahid, İbn Zekvan'dan rivayetle "يُسْرِفْ" kelimesini, muhatap için olan (ت) harfiyle yine cezimli olarak "تُسْرِفْ" şeklinde kıraat etmişlerdir. Bu da veliyi hitaptan nehyetmek, menetmek içindir. Adları

---

87 Şemsüddin Muhammed b. Muhammed İbnü'l-Cezerî, Müncidü'l-Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn, bty, byy, s.49.

88 İsra Sûresi, 17/13: "…وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا"

89 Ömer Nesefî, vr. 196a. 196b.

90 İsra Sûresi, 17/33: " فَلاَ يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ"

geçenlerin dışında kalan kıraat imamları, muğayebe kipiyle yani (ي) harfiyle okumuşlardır. Bu da veliye racidir.[91]

"Benden başkasını dayanılıp güvenilen bir rab edinmeyin"[92] ayetinde Nesefî, Kıraat imamlarından Ebu Amr'in, "يَتَّخِذُوا" şeklinde kıraat ettiğini söyler. Kelimedeki (ي) harfinin muğayabe (ي)'si olduğunu ve üçüncü şahsı ifade ettiğini söyleyip, İsrail oğullarına raci olduğunu belirtir. Bunun dışındakiler ise kelimeyi (ت) harfiyle "تَتَّخِذُوا" diye kıraat etmişlerdir ki, bu (ت) harfi, muhatap harfidir yani ikinci şahsı ifade eder. Bu kıraate göre anlam "Biz, onlara Tevrat'ta şöyle dedik: "*Sakın ha, benden başkasını veli/dost edinmeyin!* Şeklinde olur.[93]

Nesefî,*"Bütün bu sayılanların kötü olanları..."*[94] âyetinde ise İbn Kesir, Nafi, Ebu Cafer, Ebu Amr ve Yakub " سَيِّئُهُ" kelimesini, herhangi bir izafet sözkonusu olmaksızın tenvinli olarak " سيئةً" diye okumuşlardır. Yani bütün bunlar hatadır/yanlıştır ve fakat seyyie/kötülük değildir. Bu itibarla hepsi hüküm olarak menhiyat yani yasaklar çerçevesinde değerlendirilirler. Adları zikredilen âlimler dışında kalanlar ise sözkonusu "سَيِّئُهُ" kelimesini, bir şeye izafetle merfu olarak "سَيِّءُ" diye kıraat etmişlerdir.[95] Nesefî, bu ayette kelimenin kıraatlere göre okunuşunu verirken kıraat-ı aşere'den Yakub'u zikrederek çerçeveyi geniş tutar.

Nesefî, "*…zenginlik sebebiyle şımarmış elebaşlarına (iyilikleri) emrederiz...*"[96] Âyettindeki "أَمَرْنَا" kelimesinin, şeddeli olarak "أَمَّرنا" olarak da kıraat edildiğini belirtip, Kelimenin, "الإمارة" kökünden, geldiğini ve anlamın onlara orada emirlik, velayet/valilik, idarecilik görevlerini verdik, anlamında olduğunu söyler. "أَمَرْنَا" kelimesi, aynı zamanda med/uzatma ile "آمرنا" olarak da okunmuştur. Kelime

---

91 Ömer Nesefî, vr. 200a.

92 İsra Sûresi, 17/2: " أَلاَّ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً "

93 Ömer Nesefî, vr. 191b.

94 İsra Sûresi, 17/38: "كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُا…"

95 Ömer Nesefî, vr. 201b.

96 İsra Sûresi, 17/16: "… أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا…"

bu durumda "آمَرَ يُؤْمِرُ إِيمَاراً"kalıbından alınmış olmaktadır. Nesefi, bu örnekte okuyuşta kıraat farklılığından bahseder fakat kıraat imamlarını zikretmez.[97]

Müfessir çalıştığımız sûrede kıraat örneklerine birhayli yer vermektedir. Kıraat farklılıklarına değinirken kelimelerin lügavi yönlerini de ele almaktadır. Bu bağlamda ayetlere dair örnekleri farklı başlıklarda ele almayı uygun gördük. Verdiğimiz birkaç örneğe ilave olarak ayrıntılı örneklere ulaşılabilir[98]

1.2.1.2. Sarf ve Nahiv Yönüyle Tefsir

Kur'an'ın daha iyi anlaşılması için şüphesiz indiği dile, dilin kurallarına vakıf olmak gerekir. Sarf ilmi, sözcüklerin yapılarını incelerken, Nahiv ilmi, kelimelerin cümledeki yerini inceler. Böylelikle sarf ve nahiv bir müfessir için eserini kaleme alırken başvuracağı önemli ilim dalını teşkil etmektedir. Nesefî de İsra Sûresinde tespit ettiğimiz kadarıyla birkaç âyette bu ilme yer vermektedir.

Nesefî, "*Sayınızı fazlasıyla artırdık*"[99] âyetinde "النَفِير"kelimesinin,"نَافر" kelimesinin çoğulu olduğunu belirtir. Bu, aynen " غازي " kelimesinin çoğulu olan "الغزي" kelimesi ve "الحجيج" kelimesinin de "حاج" kelimesinin çoğulu olması gibidir. Gerçi "النافر " kelimesi, aslında sükûn ile " النفر " idi. Sonrasında ise " النفير " kelimesi de çoğulun çoğuludur. Bu, aynen "الراكب" kelimesinin "رُكباً" olarak çoğul yapılması ve "العبيد" kelimesinin de "عبداً" olarak çoğul yapılması gibidir. Yine deniliyor ki "النفير" kelimesi, aslında tekildir. Ancak tefsir/açıklama yerinde zikredilmesi sebebiyle, bir tek ibarenin aynı zamanda çoğul için de geçerli ve uygun olabileceği kuralından hareketle bu şekilde gelmiştir.[100]

---

[97] Ömer Nesefî, vr. 197a.

[98] Ömer Nesefî, vr. 193a. , 197a. , 211b. , 213a.

[99] İsra Sûresi, 17/6: "وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا"

[100] Ömer Nesefî, vr. 192b.

Nesefî, *"Eğer kötülük ederseniz, o kötülüğü de yine kendinize yapmış olursunuz."*[101] âyetinde "فَلَهَا" kavlindeki "Lam" harfi, bir şeyde hak elde etmek, müstahak olmak anlamına gelir. "فَلَهَا " kavli, aynı zamanda "فإليها" anlamına da gelir. Yani mana: "Siz kendinize kötülük etmiş olursunuz." Şeklinde olur.[102]

Nesefî, "Bir de onlar dediler ki: Sahi biz, bir kemik yığını ve kokuşmuş bir toprak olmuş iken, yepyeni bir hilkatte diriltileceğiz, öyle mi?"[103] âyetini incelerken

Mücahid'in ayette geçen "رفاتاً" kelimesini, "تراباً"/toprak olarak anlamlandırdığına yer verir. "رفات" kelimesi, " يرفت/رفت" kelimesinden alınma olup, bap olarak "ضرب" kalıbındadır. Yani sülasi mücerred denilen üç harfli basit fiillerdendir. Anlam olarak kırılmak ve dökülmek manasına gelir Burada, bu kelime ile murat olunan mana, çürümüş, toz haline dönüşmüş olan kokmuş toprak anlamındadır. İşte o müşriklerin kendi aralarında fısıldaşıp durdukları şeyi ifade eder.[104]

"Onlardan biri veya her ikisi senin yanında yaşlanırsa…"[105] Nesefî, ayette yer alan (إمَّا) kelimesi, aslında iki kelimeden yani harften oluşmaktadır. Bunlardan biri şart manasını içeren (إن) harfidir. Diğeri de Sıla için olan (ما) harfidir, yani ilgi zamiri olan (ما) harfidir. (يَبْلُغَنَّ) kelimesindeki (Nun) harfi, tekit/pekiştirmek içindir.[106]

Nesefî, "*Eğer insanlar ve cinler Kur'ân'ın bir benzerini daha getirmek isteseler buna güçleri yetmezdi*"[107] âyetinin irabını yaparken cevabın cezimli değil de merfu olması gerektiğini söylerken bunun sebebini de " لَئِنِ " ile başlayan yemin

---

[101] İsra Sûresi, 17/7: "وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا"

[102] Ömer Nesefî, vr. 192b.

[103] İsra Sûresi, 17/49: "وَقَالُوا أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا"

[104] Ömer Nesefî, vr. 204a.

[105] İsra Sûresi, 17/23: " إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ اَحَدُهُمَا اَوْ كِلَاهُمَا"

[106] Ömer Nesefî, vr. 197a.

[107] İsra Sûresi, 17/88: " قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰى اَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِها وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً"

cümlesinin şart cümlesine göre baskın çıkmasına bağlamaktadır. Konuyu daha iyi açıklamak için A'şâ'nın şu şiiriyle istişhâdda bulunur:

"*Eğer bizimle savaşmaktan bıkmadıysan*

Bizim de bu uğurda kan dökmekten yılmayacağımızı bil "[108]

Bu şiir yoluyla cümledeki i'râb durumunu Nesefî şöyle açıklamıştır: "Ayette geçen لَا يَأْتُونَ ifadesi hem cevâb-ı kasem/yeminin cevabı hem de cevâb-ı şart/şartın cevabıdır. Fiil, yeminin cevabı olduğu için merfu olmuş; şartın cevabı kabul edilerek cezmedilme yoluna gidilmemiştir. Yemin, şarttan daha baskın olduğundan bu hareke verilmiştir. Dil açısından doğru ve fasîh olan da budur.[109]

Nesefî'nin eserinde ayetlerdeki kelimeleri sarf ve nahiv ilmi çerçevesinde açıklaması okuyucunun dikkatini bu ilme çekerken, âyetlerdeki hitap ve mananın daha anlaşılır olmasını sağladığı kanaatindeyiz.

1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle Tefsir

Kur'a'da geçen, anlamı âyetin anlaşılmasını etkileyen bazı kelimeler müfessirler tarafından izahatı gerekli kılmaktadır. Âyette bir kelimenin kastettiği anlamın tam olarak bilinmesi doğru yorumlanmasını sağlamaktadır. Nesefî İsra sûresinde âyetlerdeki kelimeler üzerine hayli eğilmekte ve ilk dönem müfessirlerin tesbitlerine de yer vermektedir. Müfessirin kelime izahatlarına birkaç örnekle değinelim.

Nesefî, *"Her insanın amelini boynuna bağladık*"[110] âyetinde, kişinin ameli manasına gelen "الطائر" kelimesi ile demek istenenin, o şahsın amelinin yazılı olduğu okunan bir kitap olabileceğini, söyler.[111] Müfessir,*"Kitabını oku! Bugün sana hesap sorucu olarak kendi nefsin yeter."*[112] Âyetinde geçen " حَسِيبًا" kelimesinin, "محاسباً" anlamında olduğunu ve bunun da "*hesap görücü*" manasına geldiğini

[108] Meymun b. A'şâ**, Dîvânü'l-A'şâ**, thk. Ömer Fâruk et-Tabbâ', Daru'l-Kalem, Beyrut, bty. , s. 179. "لَئِنْ مُنِيتَ بِنا عَنْ غِبِّ مَعْرَكَةٍ ... لا تُلفنا عَنْ دِماءِ القَوْمِ ن نَتَفِلُ"

[109] Ömer Nesefî, vr. 217a.

[110] İsra Sûresi, 17/13: " وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ "

[111] Ömer Nesefî, vr.196a.

[112] İsra Sûresi, 17/14: "اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا"

belirtir.[113] *"Sakın ha onları azarlama*!"[114] İntihar "الانتهار" kelimesi, öfke ile dolu olarak, bağırıp çağırarak azarlamak ve korkutmak[115] manasında olduğunu belirtir.

Nesefî, *Allah kötülükten yüz çevirerek tevbeye yönelenleri son derece bağışlayıcıdır."*[116] Ayette geçen "Evvab" kelimesiyle ilgili tanımlara yer verir; Said b. Müseyyeb, Mücahid, Hz. Âişe "الأواب / evvab" kelimesini, kişinin yapmış olduğu yanlışları sebebiyle, affi için hemen Allah'a dönüş yapması ve çokça tevbe etmesi şeklinde tanımlarken, Said b. Cubeyr de kelimenin, Rabbini çokça tesbih eden, Subhanallah, diyen olduğu belirtir. Nitekim yüce Allah: "Ey dağlar, Davud ile birlikte siz de tesbih edin"[117] buyurmuştur. Katade ise "الأواب" kelimesinin itaat eden, itaatkâr olandır, diye belirtir. Nesefî de aktardığı görüşlere katıldığını belirtir.[118]

Nesefi " …*Gereksiz yere de saçıp savurma."*[119] Âyetinde İbn Abbas, İbn Mesud ve Katade'nin "Tebzir" kelimesinin malı harcanmaması gereken yerlere harcamak anlamında olduğunu söylediklerini belirttikten sonra, "Tebzir" kelimesinin, aslında tohumu toprağa atmak için ayırmak ve dağıtıp serpmek anlamında olduğu söyler. Dolayısıyla müfessir, kelimenin âyete kattığı mananın tam olarak hayatını darmadağın etmek şeklinde olduğu kaanatindedir.[120]

"Yeryüzünde böbürlenerek yürüme…"[121] âyette geçen "مَرَحا" kelimesi, aşırı derecede kendini beğenircesine olan sevinçtir. Bir başka söyleme göre de bu kelime, böbürlenmek, kibirlenmek demektir. Bu yorumları gündeme getiren ise Katade'dir. Gerçi "البطر" kelimesi, şımarıklık, küstahlık, kendini beğenmişlik anlamındadır. Bir

---

113 Ömer Nesefî, vr. 196b.

114 İsra Sûresi, 17/23: "وَلاَ تَنْهَرْهُمَا"

115 Ömer Nesfî, vr. 197b.

116 İsra Sûresi, 17/25: "رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا"

117 Sebe' Sûresi, 34/10: " يَا جِبَالُ اَوِّبِي مَعَهُ… …"

118 Ömer Nesefî, vr. 198b.

119 İsra Sûresi, 17/26: "… وَلاَ تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا"

120 Ömer Nesefî, vr. 198b.

121 İsra Sûresi, 17/37: "وَلاَ تَمْشِ فِي الأَرْضِ مَرَحًا…"

yoruma göre de bu kelime, insanın haddini aşmasıdır, üzerine düşen ve gerekli olan görevlerini hafife almasıdır.[122]

1.2.1.4. Meselleri/Deyimleri Kullanma Yönüyle Tefsir

Nesefî tefsirinde bizim çalıştığımız sûrede mesellere değinmemiştir. Fakat birkaç yerde deyimlerle örnek sunarak âyetleri açıklamıştır. Bu örnekler şu şekildedir;

"Biz gece ile gündüzü iki ayet, delil ve kanıt kıldık…"[123] Nesefî, bu ayette sözkonusu edilen iki ayetten birinin; aydınlığı yok eden, ışığı imha eden gece olduğunu söyler. Çünkü gökteki ay, bizzat ışık kaynağı değildir. Ay ışığını güneşten alır. İkinci ayet ise; gündüzdür. Gündüz, her tarafı aydınlatan bir alamettir. Kaldı ki "*Gündüz olunca, o zaman çerçevesinde vakitlerini sürdürenler, çevrelerini görürler*. Çünkü gündüz sebebiyle her taraf aydınlıktır" denilir. Bu tıpkı: "رجل مخبيث" ifadesine benzer bir anlatımdır ki manası: "*Bu adam, ailesi bireyleri çok habis/iğrenç ve ahlaksız olan bir adamdır"* demektir. Aynı şekilde "رجل مضعف"denilir ki, bu da: *"Bu adam, çevresi zayıf karakterli kimselerle dolu olan biridir*" anlamındadır.[124]

Nesefî, "*Her insanın Tairini/amelini boynuna bağladık."*[125] Âyetinde**:** "kişinin "tairi/kuşu", yani kısmeti demektir. Örneğin: "Malvarlığı kavim arasında uçtu gitti yani bölüştürüldü. Filancaya şu kadarı ve filana da bu kadarı uçtu gitti" denir ki bu, o kişinin ortaya çıkan payı ve hissesi anlamındadır**.**[126]

"*Zira böylesine saçıp savuranlar şeytanlara, idarelerini teslim etmiş kimselerdir…"*[127] âyetinde ise Nesefî, şeytanın gösterdiği istikamette hareket eden, zulüm ve haksızlıkta bulunan, onların yaptıkları eylemler misali eylemlerin peşinden gidenlerdir**.** Araplar, herhangi bir şeye ayrılmazcasına dört elle sarılanlara, ifade açısından, o kimse hakkında, dört elle sarıldığı şeyin kardeşi diye adlandırırlar.

---

122 Ömer Nesefî, vr. 201a.

123 İsra Sûresi, 17/12: "وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ…"

124 Ömer Nesefî, vr. 195b.

125 İsra Sûresi, 17/13: "وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ…"

126 Ömer Nesefî, vr. 196a.

127 İsra Sûresi, 17/27: "إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ…"

Örneğin onlar: ''أخو المكارم'', ''أخو الجود'' ve '' أخو السفر '' derler ki, bu ifadeler: "Güzel hasletlerin kardeşi/sahibi", "Cömertliğin kardeşi" yani eli açık, kimseden bir şey esirgemeyen ve "Yolculuğun kardeşi" şeklinde bir ifadedir. Bu vasıflarda olan kişi, o şeyin kardeşi diye adlandırılır.[128]

Nesefî, "*Çünkü verilen söz, sorumluluğu gerektirir.*"[129] Âyetindeki ifadenin, tıpkı: ''سألته حقي'' denmesi gibi olduğunu belirtir. Anlam olarak bu cümle: "Ben onu, hakkım olduğu için talep ediyorum" demektir. İşte bu sebeptendir ki ayette: '' مسؤولاً عنه'' denmemiştir yani "Sorumlu tutulduğun şeyden" diye zikredilmemiştir.[130] Örneklerde görüldüğü üzere Nesefî Arap deyimleriyle âyetlerin anlam benzerliğine vurgu yapmıştır.

1.2.1.5. Şiirle İstişhad Yönüyle Tefsir

Kur'an'ı Kerim'deki anlamı kapalı olan bazı kelimelerin Arap şiirinde kullanılış şekliyle açıklanmasına "Şiirle istişhad" denilmektedir. Kur'an'ın Arap dilinde inmiş olması münasebetiyle muhtevasındaki bazı ifadelerin anlaşılması hususunda Kur'an ve sünnette bir karşılığı bulunamaması durumunda sahabe ve tabiûn'un Arap şiirine başvurduğu görülmektedir. Nitekim bu hususa binaen İbn Abbas: "Şiir Arabın divanı'dır. Allah'ın Arap diliyle indirdiği Kelam'dan bir kelime bize gizli kalırsa, Arap şiirine başvurur onu divanda bulmaya çalışırız"[131] diyerek manası anlaşılamayan kelimelerin açıklanmasında şiirle istişhad'ın da tefsir ilminde bir yöntem olduğunu ifade etmektedir.

Sahabe ve tabiun'dan sonra takip eden dönemlerde müfessirlerin çoğunun eserlerinde şiirle istişhad yöntemini kullandıkları gibi Nesefî de kendisinden öncekilerin izini takip ederek eserinde, anlamı pekiştirmek, kelimelerin kullanılış şeklinin izahı husûsun'da şiirle istişhada yer vermiştir. Örneklerini sunarken ayetteki kelimeye binaen şiiri örnek verdiği gibi; kimi zaman ayeti bir arap atasözü/deyim ile

---

[128] Ömer Nesefî, vr. 198b.

[129] İsra Sûresi, 17/34: ''... إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً''

[130] Ömer Nesefî, vr. 200a.

[131] Süyutî, **İtkân**, Mısır, Cilt:1, s.157.

açıklayıp atasözünü/deyimi, şiirle açıklar. Nesefî'nin şiirle istişhadını birkaç örnekle sunalım.

Nesefî, "*Ahirete inanmayanlara gelince, onlar için de elemli bir azap hazırlamışızdır"*[132] ayettinde geçen *"elemli azap*" fiilini açıklarken**;**

"Ona saman ve soğuk su verdim"[133] şiiriyle âyeti örneklendiriyor.

Yani ahirete inanmamanın azabının *"ben, onun önüne saman koydum ve sonrasında da soğuk su ile suvardım*" ifadesinde olduğu gibi hoşa gitmeyecek, can yakacak uygulama olduğunu belirtir.[134]

"Bir ülkeyi helâk etmek istediğimizde, o ülkenin zenginlik sebebiyle şımarmış elebaşlarına (iyilikleri) emrederiz; buna rağmen onlar orada kötülük işlerler. Böylece o ülke, helâke müstahak olur; biz de orayı darmadağın ederiz"[135] Nesefi, ayetinde geçen, verilen emire karşı gelenlerin akibetini şu şiirle dile getirir;

Eğer onlara gıbta edilirse ölürler
Eğer onlar emir olurlarsa (yükselirlerse) yok olup giderler.[136]

Şiirin ayete kattığı anlam kanaatimizce; Bir ülkenin helakı orada yaşayan, önde gidenlerin zenginlik sonunda şımarması ve haddi aşmalarıyla gerçekleşir.

Nesefî, *"...kendilerine «of!» bile deme; onları azarlama…"*[137] âyetinde, üffin/ kelimesini deyimle, deyimi şiirle açıklıyor. Araplar: "أفا" ve "تفا" derler. Söylendiğine göre"الأف" kelimesi, saç örgülerinin kirliliği anlamına gelir. "التف" kelimesi de, tırnak içindeki kir anlamının yanında kirli toprak ile ellerini sana kaldıran yani seni aşağılayan anlamındadır. "الأف ما يكون في المعايف من العرق"

Sa'dun el-Mecnun diyor ki:

أف للدنيا وتف كل من فيها يكف

---

[132] İsra Sûresi, 17/10: "وَاَنَّ الَّذينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْاٰخِرَةِ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَاباً اَليماً"

[133] Geylan b. Ukbe Zürrümmatü, Daru'l-Kütübü'l-İlmiyye, thk. Ahmed Hasan sebc, s.58.Taberî, İbn Cerîr, **Câmiu'l-Beyân an Te'vîl'î Âyi'l-Kur'ân**, Beyrut, 2000. Cilt: 9, s. 109
"علفتها تبناً وماء بارداً"

[134] Ömer Nesefî, vr. 194a.

[135] İsra Sûresi, 17/16: "وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا..."

[136] Meymun b. A'şâ, s. 179.
"إن يغبطوا يهبطوا وإن أمروا يوماً يصيروا للقل والنقل" ; Ömer Nesefî, vr. 197a.

[137] İsra Sûresi, 17/23: "...فَلَا تَقُلْ لَهُمَا اُفٍّ وَلَا تَنْهَرْهُمَا ..."

"*Yazıklar olsun dünyaya ve daha beter olsunlar"*

"Onda var olan herkes de aynı akıbete uğrasın"[138]

Nesefî, **"***...Çünkü kulak, göz ve gönül, bunların hepsi ondan sorumludur"*[139] âyetinde, Yüce Allah'ın bu "أولئك" işaret ismiyle işaret ettiği şey, akıl sahibi olmayan tüm varlıklardır.

Şair diyor ki:

"*Menzillerin yerilmesi, araştırılan menzilden sonra olur"*

"Yaşam ise oradaki günlerden sonra başlar[140]"

"Onların yalvardıkları bu varlıklar..."[141]yâni melekleri, ilah olarak isimlendirip onlara ilah diye yalvaranlar… Burada sözkonusu edilen dua, yakarma ifadesi, sadece isimlendirme açısındandır.

Bir Arap atasözünde şöyle geçer: "Tıpkı bir delinin bir başka delinin peşine takılması gibi eğer yaratılmış biri bir başka yaratılmışın peşine takılırsa aynen onlar gibi olur. Çünkü fakir ve yoksul olan biri, eğer bir başka fakirin peşine eklenirse, yoksulluğu daha da artar. Eğer görme özürlü birine, yine onun gibi görme özürlü biri öncülük ederse, her ikisi de birden kötülüğün, şerrin içine düşerler. Zaten şair de şöyle sesleniyor:

"*Eğer yetmiş görme özürlü bir savaşta"*

"Kendi oranları nispetinde buluşurlarsa"

"Onlardan biri de yol gösteren, öncülük eden"

"Olursa sonunda hepsi de kuyuya düşerler[142]"

Nesefî, *"Yemin ederim ki, eğer beni kıyamete kadar yaşatırsan, pek azı dışında, onun neslini kendime bağlayacağım!"*[143] âyetinde "onun neslini, köklerini kazıyacağım" ifadesi için "احتنك الحرث والزرع" denildiğini ve bu ifadenin, kişi için, o

---

[138] Sa'lebî, Cilt:6, s. 93. ; Ömer Nesefî, vr. 197b.

[139] İsra Sûresi, 17/36: "... إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْؤُلاً"

[140] Taberî, Cilt: 17, s. 116
"ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الأيام" ; Ömer Nesefî, vr. 201a.

[141] İsra Sûresi, 17/57: "...وَلِئِكَ الَّذينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ"

[142] Şiir şairlerin eserlerinde bulunamadı. Bkz: Kuşeyrî, Cilt:2 s.354
"إذا التقى في حرب واحد سبعون أعمى بمقادير
"وصيروا بعضهم قائداً فكلهم يسقط في البئر" ;Ömer Nesefî, vr. 206a.

[143] İsra Sûresi, 17/62: "لَئِنْ أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لاَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلاَّ قَلِيلاً"

ekinin, ürünün tümünü yeyip bitirdiğinde söylendiğini belirtir. Nitekim " احتنكت السنة أموال الناس" cümlesi de böyledir. Cümle: "Yıl, halkın mallarını, her şeyi yedi bitirdi, yok etti" anlamındadır.[144] Şair de diyor ki:

"*Yıl, sana şikâyette bulunuyor haksızlıktan"*

"Çünkü gayretini bizim çabamıza izafetle heba ettin[145]"

1.2.1.6. Belagat Yönüyle Tefsir

Nesefî, tefsirinde ayetlerde bulunan belağat ifadelerine dikkat çekerek âyetlerin anlaşılmasına katkı sağlamaktadır. Bu hususu örneklerle sunalım:

"*Hepsine, onlara da bunlara da Rabbinin ihsanından (istediklerini) veririz."*[146] Âyetinde, dikkat edilirse ilk bölümünde Rabbimiz kendi zatından yani birinci şahıs kipiyle konuyu aktarırken, ikinci bölümde muhataba, ikinci şahsa yönelir. İşte bu tarz ifade, Arap dilinin özelliklerindendir. Çünkü birinci bölümde, "Biz" derken, birinci şahıs kipine yer vermiş, ikincisinde ise "sen" derken, ikinci şahsa yer vermiştir, böylelikle Arap dilinde iltifat sanatına değinmiştir.[147]

Nesefi, "*Biz gece ile gündüzü iki ayet, delil ve kanıt kıldık"*[148] ayette geçen iki ayet, delil kelimesini şöyle açıklar; *"Gecenin ayeti, alameti, geceden başka olan şeydir. O da gökteki aydır, kamerdir. Gecenin mahvı ise, onun kendi başına bir aydınlığa ve aydınlatmaya sahip olmamasıdır. Onun aydınlığı güneşten kaynaklanmaktadır. Gündüzün ayeti de, ondan başka olan bir şeydir ki, o da güneştir. Onun çevreyi göstermesi de, o aydınlık sebebiyledir. Yani görme hadisesi, bu şekilde meydana gelir. Ayetteki "*مُبْصِرَةً*" "kelimesi, bizzat gösterme özelliğine sahip olması veya sahip olan anlamındadır.* Bu ifade, benzerlik açısından aynen

---

144 Ömer Nesefî, vr. 208b.

145 Taberî**,** Cilt: 14, s. 654.
"يشكوا إليك سنة قد أجحفت جهداً إلى جهدتنا وأضيفت" Ömer Nesefî, vr. 208b.

146 İsra Sûresi, 17/20: "كُلاًّ نُمِدُّ هٰؤُلَاءِ وَهٰؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ..."

147 Ömer Nesefî, vr. 196b.

148 İsra Sûresi, 17/12: "وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَ..."

"…*hoşnut olacağı bir hayat içinde olacaktır"*[149] ayetine benzer. "Yani o yaşam hali, bizzat memnuniyet veren bir haldir."[150] Şeklinde ayet içindeki izafete dikkat çekerek izah eder.

Nesefî, "*Eli sıkı olma…*"[151] yâni; yardımı esirgeme, cimriliği bırak. Ayette geçen "مَغْلُولَةً" yani "الغل" kelimesi, mâni olmak, menetmek, yasaklamak manalarından kinaye bir anlatımdır.[152]

1.2.2. Fıkhî Tefsir

Fıkıh ilmi denildiğinde çoğunlukla akla fıkhın günlük hayata uygulanan şekli gelmektedir. Fıkıh ilminin şer'i yönü olduğu gibi, birde usûl ve furu' yönü vardır. Fıkıh usûlünün, Kur'an ilimlerinde önemli bir yeri olduğu da aşikârdır.

Nesefî, ameli bakımdan Hanefi mezhebine bağlı olduğundan Maturudi ve mezheb görüşlerine tefsirinde yer vermiştir.

Müfessirin, Fıkhî tefsirde furu' konularına değinmesini örneklerle sunalım:

"*Güneşin batıya kaymasından, gecenin karanlığına kadar (belirli vakitlerde) gereği üzere namazı kıl, bir de sabah namazını kıl. Çünkü sabah namazında, gece ve gündüz melekleri hazır bulunur...*"[153] Nesefî ayetin, namaz vakitlerini belirleme yönüne dikkat çekerek ilgili hususa dair rivayet ve görüşlere yer verir;

İbn Zeyd'in rivayetine göre İbn Mesud ve İbn Abbas'ın "لِدُلُوكِ الشَّمْسِ" ibaresine, "لغروبها" anlamını verdikleri ve bu ifadenin güneşin batmasından/ batıya yönelmesinden itibaren manasında olduğu ve bunun da akşam namazına işaret ettiğini belirtmektedirler. İbn Abbas, Hasan, Mücahid ve Katade ise; ayet güneşin zevali anlamındadır. Bu da aslında meyletmek, kaymak anlamına gelir, dolayısıyla her iki manayı da kapsar. "...gecenin karanlığına kadar…" ifadesinin ise, gecenin ilk karanlık anı olduğunu, "nitekim yara karardı", dendiğinde bu, yaranın yarılıp

---

[149] Karia Sûresi, 101/7: "…فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ"

[150] Ömer Nesfî, vr. 196a.

[151] İsra Sûresi, 17/28: "…وَلاَ تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً"

[152] Ömer Nesfî, vr. 199a.

[153] İsra Sûresi, 17/79: " أَقِمِ الصَّلاَةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا "

içindeki irin ve benzeri şeylerin dışa çıkması anlaşılır. Bu mânadan yola çıkarak ayetin karanlığın ortaya çıkmaya başladığı an olduğunu belirtip "güneşin zevalinden itibaren, gece karanlığı basana dek namazını kıl" ayetinin, öğle, ikindi, akşam ve yatsı namazlarının tümünü kapsadığı kanaatine varır. "bir de sabah namazını kıl" قُرْآنَ/ kelimesinin namazda kıraat manasında olduğunu belirtip kıraatin namazın rükünlerinden, farzlarından olduğunu dile getirir. Bu ifade, tıpkı namaza, rükû ve secde denmesi gibidir. Sabah namazındaki kıraatin öneminin gece ve gündüz meleklerinin şahitliğinden kaynaklandığını bildirmektedir.[154]

Nesefî, "*Haklı bir sebep olmadıkça, Allah'ın, öldürülmesini haram kıldığı cana kıymayın...*"[155] âyetini "*Kim, yeryüzünde bozgunculuk çıkarmaya karşılık olmaksızın (haksız yere) bir cana kıyarsa bütün insanları öldürmüş gibi olur*." Âyeti için, Mücahid'in görüşünü aktarır: "Öldürülen kişi, dünyada katiline karşı yardım alır ki, bu da ancak kısas yoluyla olur. Ahirette ise, haksız yere adam öldüren kişilerin, yani katillerin üzerinde uygulanacak olan veya öldürülene yapılacak olan yardım ise en şiddetli azabın katile uygulanmasıdır. Ayette sözkonusu edilen aşırıya gitmeme yasağı şudur. Maktulün velisi durumunda olan kişinin, katil yerine bir başkasını öldürmeye kalkışmamasıdır. Araplarda bir gelenek vardı. Onlar, katil yerine, onun herhangi bir akrabasını, yakınını öldürürlerdi. Hatta daha da ileri giderek, öldürülen bir tek kişi yerine birçok cana haksız yere kıyarlardı. Bu konuda şöyle de söylenmiştir; "Öldürmede aşırıya gitmek" demek, kişinin haddini aşmasıdır. Örneğin kısas olayında müsle yapmaya kalkışmak böyledir. Yani kişinin gözünü çıkarmak, kulaklarını kesmek gibi benzer fiilleri, kısas yoluyla öldürülen kimse üzerinde böyle yapılmamasıdır. Kısaca bu ve benzeri yanlışlardan kaçınılmalıdır.[156]

---

[154] Ömer Nesefî, vr. 214a.

[155] İsra Sûresi, 17/33: "وَلاَ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ "

[156] Ömer Nesefî, vr. 200a.

1.2.3. Kelamî Tefsir

Kelam ilmi, inanç esaslarını asıl dînî kaynaklar ve akıl yardımıyla ispat etme ilmidir. Kelam ilmi muhtevası itibariyle tarih boyunca tartışılan konularla ilgilenmiştir. Nesefî bu alanda yazmış olduğu muhtasar âkâid eseriyle ilim ekseninde kendine önemli bir yer edinmiştir. Çalışmakta olduğumuz İsra sûresinde müfessir benimsediği mezhebin görüşlerini karşıt görüşleri sunmadan aktarırken, kelamî konulara ayrıntılı olarak değinmeyip, Mutezile'ye karşıt delil olarak sunduğu bir ayet dışında şahıs ismiyle atıfta bulunmamıştır.

Nesefî'nin kelam ilmine değinmesi hususunda tespit ettiğimiz örnekleri şu şekildedir.

"De ki: Eğer insanlar ve cinler Kur'ân'ın bir benzerini meydana getirmek için birleşseler, birbirlerine yardım etseler yine de bir benzerini getiremezler"[157] ayetinde Nesefî, Kur'ân'ın bir benzerinin getirilemeyeceğinin altını çizerek, bunu onun mahlûk/yaratılmış olmamasına bağlamakta ve eğer o yaratılmış olsaydı ins ve cinnin bunu başarabileceğini söylemektedir.[158]

Nesefi, *"Biz, onların akıllarını başlarına toplamaları için bu Kur'an'da çeşitli ikaz ve ihtarları türlü şekillerde tekrar ettik. Fakat bu, onlara, daha da kaçıp uzaklaşmaktan başka bir şey sağlamıyor"*[159] âyetinde "kaçıp uzaklaşma" fiilini açıklarken, Kur'an'ın ve sözkonusu ifadelerin, onlara hiçbir yarar sağlamadığını aksine, onların giderek bundan nefret duyduklarını, yüz çevirdiklerini, belirterek النفور/ kaçmak kelimesinin buna izafe edilmesinin nedeninin, sebep olma şeklinde anlaşıldığını belirtir. Kanımızca anlam, onlar uyarı neticesinde daha da çok bu Kur'an'dan kaçmaya başladılar şeklinde olur. Müfessir daha sonra bu ayeti; "*Kalplerinde hastalık olanların ise, pisliklerine pislik katmış, (küfürlerini artırmış), böylece kâfir olarak ölüp gitmişlerdir*"[160] ayeti ile destekler. Bu ayet, aynı zamanda Mutezilenin "Aslah" konusundaki görüşlerinin batıl ve geçersiz olduğunun delilidir.

---

[157] İsra Sûresi, 17/88: " قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰى اَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هٰذَا الْقُرْاٰنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِه وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً"

[158] Ömer Nesefî, vr. 217a.

[159] İsra Sûresi, 17/41: "وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هٰذَا الْقُرْاٰنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ اِلَّا نُفُوراً"

[160] Tevbe Sûresi, 9/125: "وَاَمَّا الَّذينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْساً اِلٰى رِجْسِهِمْ وَمَاتُواوَهُمْ كَافِرُونَ"

Çünkü ayette ifade edilen, Kur'an ayetlerinin onların nefretlerini daha da çok artırdığının dile getirilmesi, onlar için bunun bir salah olmadığı gerçeğidir. Ama buna rağmen Allah-u Teâlâ, bunu yapmıştır.[161] Şeklinde bir bağlantı kurarak âyetin kelami boyutuna değinir.

Nesefî, *"...Hiçbir günahkâr, başkasının günah yükünü üstlenmez. Biz, bir resul göndermedikçe azap edecek değiliz"*[162] âyetinde "yük" kelimesi ise üzerine yoğunlaşarak azabın dünyada mı, ahirette mi olacağı hususunda İmam Mâtürîdî'nin görüşüne yer verir. İmam Mâtürîdî bu konuda: Bunların hepsi *"Biz onun amelini boynuna bağladık"*[163] âyetinin tefsiridir der. Zaten bu muaheze ve hesaba çekilme olayı da başkasının değil, sadece kendi ameli olması sebebiyledir. Çünkü insan kendi ameli yüzünden hesaba çekilecektir. Başkasının ameli sebebiyle değil. Ayette geçen "Vizr" kelimesi, yük anlamındadır. Dolayısıyla mana: "Hiçbir nefis, bir başka nefsin çekeceği yükü, yüklenmesin" olmaktadır. Çünkü günahlar, yüktürler ve ağırdırlar.

Mâtürîdî diyor ki: "Biz, azap edecek değiliz" ayeti, ihtimaldir ki, dünyada uygulanması gereken azaplandırmanın tamamen ortadan kaldırılması olabilir. Bu da ancak, kötülüğü gidermekten, defetmekten sonra ve her bakımdan ve tamamlanmasından sonra hüccetlerin kaldırılmasıyla olur. Eğer hüccet, herhangi bir rasul/elçi gönderilmesi gereğini duymaksızın, sadece akıl yoluyla bir bağlayıcılık sağlıyorsa, bu da her yönden mazeretleri ortadan kaldıracaksa olabilir[164]. Nesefî, Mâtürîdî'nin kelam yönündeki görüşlerini aktararak konuyu izah etmektedir.[165]

1.2.4. Tasavvufî Tefsir

Tasavvuf, tabe-i tâbiundan sonra zühd ve takva diye adlandırılan yaşam tarzıyla ortaya çıkmış ve zahirden ziyade bâtın ile ilgilenen ilim dalıdır. Bu yaşam biçimini benimseyenlere Sûfi adı verilmiştir. Sûfîlere göre Kur'an'da mevcut kelime, lafız ve cümlelerin ilk bakışta akla gelen zâhir anlamlarından başka bunların sûfînin

---

[161] Ömer Nesefî, vr. 202a.

[162] İsra Sûresi, 17/15: "...وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً"

[163] İsra Sûresi, 17/13: " وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ"

[164] Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd el-Mâtürîdî es-Semerkandî, **Te'vilatü'l-Kur'an,** thk. Fatıma Yusuf el-Hayme, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye Beyrut, 1425, Cilt:1, s. 354.

[165] Ömer Nesefî, vr. 196b.

mârifetteki derecesine göre halka halka genişleyen bâtın mânaları da vardır. Bu mânaya ulaşmak, bilgi birikimi ve tefekkür kabiliyetinin yanında ahlâkî olgunluğu da gerektirir. Kur'an'ın dış anlamını Arapça bilenler, iç anlamını ise yakīn ehli olan ârifler bilir.[166] Tasavvufun yaygın tavrı bu şekilde bilinse de, orta yolu tercih eden tasavvuf ehli, zâhirî mânaya ve bu mânalardan çıkan şer'î hükümlere de büyük önem verirler; bâtınî mânanın dış anlamı geçersiz kılmaması gerektiğini özellikle belirtirler.

Nesefî de eserinde tasavvufî yönü olan Kuşeyri'den alıntılarak yaparak âyetlerin zâhirî ve bâtînî yönden anlaşılmasında mutasavvıf bakış açısıyla katkı yapar. Bu huhusu örneklerle ele alalım:

Nesefî, *"Elbette ki ahiret, derece bakımından daha büyüktür"*[167] ayetinde dünya hayatı ve ahiret hayatı arasında kıyaslanamayacak farklar olduğunu dile getirir ve Kuşeyri'nin ayeti tasavvufî yönden değerlendirmesine dikkat çeker. Kuşeyri bu ayet hakkında:

> *"Bir toplum, inançlarında sebat etmekle üstünlük elde ettiler. Bir toplum da himmetlerin yüceliği sayesinde dereceler elde ettiler. Bunlardan bir başkaları ise, haklarında onları anlatabilecek bir ibare, idrak edebilecek bir sembol ve işaret olmaksızın üstün dereceler kazanacaklardır. Bunlardan kimileri Allah'ı haftada bir kez görmesi yanında, bir an olsun hep Allah'ı görmekle derecelendirilenler olacaktır. Allah'ı görme sırasında herkes bir araya toplanacaklar, daha sonra payları oranında derecelere ayrılacaklardır. Allah'ı her gören kişi, arkadaşının gördüğü baş gözü ile görecek değildir.*[168] Demiştir.

"*Kitabını oku! Bugün sana hesap sorucu olarak kendi nefsin yeter"*[169] bu ayetin tefsirinde Nesefî, kendi görüşüne yer vermeden Kuşeyrî'nin yorumunu şu şekilde aktarır:

> "*Herkes, uhdesinde olan bir şeyden kurtulma imkânını bulamayacaksa, o şeyi yerine getirmeye sarılsın. Çünkü kişi yapması gereken o şeyden ötürü bir kurtuluş yolu bulamayacaktır. Bu, bir toplum için saadet ve mutluluk hükmü iken, bir başkası için de mutsuzluk ve bahtsızlık hükmüdür. Saadet ehlinden olanlar için başarıya ulaşma binekleri eğerlenip hazırlanır, donanır. Böylece onlar, kurtuluş alanlarına*

---

166 Ebû Hâmid Muhammed b. Ahmed el-Gazzâlî et-Tûsî, **İhyâü Ulûmi'd-Dîn**, İstanbul, 1977, Cilt: 1, s.105; Süyûtî, **İtkan**, Cilt: 2, s.184

167 İsra Sûresi, 17/ 21"...وَلَلْآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ"

168 Ömer Nesefî, vr. 197b. , Karşılaştırmak için Bkz: Ebü'l-Kāsım Zeynülislâm Abdülkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik el-Kuşeyrî, **Letâ'ifü'l-işârât,** thk. İbrahim Beysûni, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme li'l Kitâb, Mısır, bty. Cilt:2, s.343

169 İsra Sûresi, 17/14: "اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا"

onlar üzerinde hareket edip gideceklerdir. Şekavet ehli yani bahtsız olanlar da, rezil duruma düşmüş haldeki bir ağırlık ile bağlanacaklar, zincire vurulacaklar. Ayağa kalkmak isteseler de, vuruldukları zincirlerin ve prangaların ağırlığından ötürü ayağa kalkmakta zorlanacaklardır. Kurtuluşa bir yol bulamayacaklardır. Bu, onları böylece helak çukuruna düşürecektir. Ve o uçuruma yuvarlanıp helak olacaklardır"[170]

Nesefî, *"Bir gece, kendisine ayetlerimizden bir kısmını gösterelim diye kulunu Mescid-i Harâm'dan, çevresini mübarek kıldığımız Mescid-i Aksâ'ya götüren Allah noksan sıfatlardan münezzehtir; O, gerçekten işitendir, görendir."*[171] Bu âyette mirac hâdisesi ile ilgili hâdisleri ve olayın muhtevasını geniş çerçevede zikreder. Daha sonra tasavvufî nazarda Kuşeyri'nin yorumuna da değinir. Allah'ın yücelttiği ve Peygamber'in karşılaştığı şeyleri değerlendirirken; "أسري به" yani "geceleyin götürdü" kavliyle şaşkınlığı ve hayreti ortadan kaldırmış ve aynı zamanda "بعبده/kulunu" ifadesiyle de kendini beğenme hastalığını önlemiş olduğu tesbitinde bulunur. Ayrıca Kuşeyri'ye göre ulûhiyetin ya da ilah olmanın ne olduğunu bilen, bu olgunluğa erişen kişi, nefsinin ve kulluğunun farkına varır. Allah'ın emri ve işi konusunda bir şaşkınlık yaşamaz. Nesefî, Kuşeyri'nin görüşünü destekler ve netice olarak âyetin Peygamber'i niteleyen ve Allah'ın emrine şaşırmadan kabul edişin, onu tanıma açısında önemine dikkat çeker.[172]

"*Onları esirgeyerek alçakgönüllülükle üzerlerine kanat ger*."[173] Nesefî, bu âyette tasavvufta sıkça rastlanılan merhamet ve tevazu kavramlarına dikat çeker. Atâ'nın, merhamet hususunda; "Gözünü ve bakışlarının onlardan ayırma. Çünkü kuş, yavrularını kucaklayıp bağrına basmak istediğinde, yavrusu üzerine kanatlarını gerer." Tesbiti üzerine, anne babanın çocuklarına şefkât ve merhamet kanatlarını gerdikleri gibi ve evladında büyüdüğünde aynı tavrı onlara göstermesi gerektiğine vurgu yapar. Nitekim bu şefkat ve tevazuyu da barındırmalı ve verilen emir gereği, ana ve babanın huzuruna gireceğinde yumuşak bir eda ve alçak gönüllülükle girmelidir.[174]

---

[170] Ömer Nesefî, vr. 196b. , Karşılaştırma için bkz: Kuşeyri, Cilt: 2 s. 340.

[171] İsra Sûresi, 17/1: " سُبْحَانَ الَّذي اَسْرٰى بِعَبْدِه لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا الَّذي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ اٰيَاتِنَا اِنَّهُ هُوَ السَّميعُ الْبَصيرُ"

[172] Ömer Nesefî, vr. 191b. , Karşılaştırmak için Bkz. Kuşeyri, Cilt: 2 s.334.

[173] İsra Sûresi, 17/24: "وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ"

[174] Ömer Nesefî, vr. 198a. , Karşılaştırmak için Bkz. Kuşeyri, Cilt: 2 s. 344.

1.3. KUR'ÂN İLİMLERİ

1.3.1. Sebeb-i Nûzül

Sebeb "سبب" kelimesi Arapça'da, metot, yol, işaret, gibi anlamlara gelir. Nüzûl sözcüğü ise yukarıdan aşağıya inmek, iniş, gibi manalara gelen " نزل" (nezele) fiilinden türemiştir[175]. Terim olarak ise, Hz. Peygamber'in risalet döneminde yaşanan, âyetlerin veya sûrenin inmesine yol açan olayı, durumu ya da Resûl'e yöneltilmiş soruyu ifade etmek üzere kullanılan terime *sebeb-i nüzûl* denir[176].

Bir ayetin iniş sebebini bilmek o ayeti daha iyi anlaşılmasına sebep oluşturur. Ömer Nesefî İsra Sûresi'nin tefsirinde ayetlerin iniş sebeblerine yer vermektedir. Bazı ayetlerde ise sebeb-i nüzûl'den önceki hal ve tutumlara değinip, ayetin inişinden sonra ise ayetlerin muhatabları üzerindeki tesirine de yer vererek konuyu detaylandırmaktadır. Sebeb-i Nûzül'ünden bahsettiğ ayetlerde kaynak olarak bazen şahıs ismi verirken çoğu zamanda "قِيلَ /deniliyorki" şeklinde ifade ederek nakli aktarıp, kaynak olarak eser ismine değinmemektedir.

Müfessir, Sahabeden başta Abdullah b. Abbas olmak üzere Hz Ali, Câbir b. Abdullah, Ebul Hicaz ve Habbab b. Eret'ten nakillere yer verirken Tabiûn ve Tabei tabiûn tabakasından Mukatil b. Süleyman, Katade gibi önemli şahsiyetlerin bilgisine başvurmaktadır.

Nesefî, nüzûl sebebinden bahsettiği ayetlerde ayrıntıya yer verir ve bu ayrıntılar ayetlerin daha derinlemesine anlaşılması açısından önem arzetmektedir. Bu anlatımlarda çeşitli kalıplar kullanmaktadır. Bu kalıpları birkaç örnekle sunalım:

1- فنزلت هذه الآية.../...Bu ayet indi[177]

2- نزل قوله .../...O'nun sözü indi[178]

3- وقيل نزلت.../...ve denildi ki ayet indi...[179]

---

[175] Ebû Abdirrahmân el-Halîl b. Ahmed b. Amr b. Temîm el-Ferâhîdî, **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Mehdi el-Mahzûmi, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilal, bty. byy. Cilt: 7, s. 204;
[176] Hâlid Abdurrahman el-Akk, **Usûlü't-Tefsîr ve Kavâidüh**, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1994, s. 99; Ömer Dumlu, **Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 20.
[177] Ömer Nesefî, vr. 199a.
[178] Ömer Nesefî, vr. 199a.
[179] Ömer Nesefi, vr. 198a.

4- فأنزل الله تعالى الآية.../...Allah'ü Teâla ayeti indirdi[180]

Ömer Nesefî *"Hiç olmazsa kendilerine gönül alıcı bir söz söyle*"[181] ayetinin iniş sebebinde üç rivayetten bahseder;

> *Nebi (s), bu ayet inmezden önce, birileri tarafından kendisinden bir şey istendiğinde ve elinde de ona verebileceği bir şeyi bulunmuyor idiyse, sessiz kalır ve Allah'tan gelebileceği bir rızık beklentisi içinde olurdu. İşte bunun üzerine bu ayet nazil olmuştur. Ayet'in nüzûl'ün'den sonra Resulüllah (s): "Allah fazlı, keremi ve ihsanı ile bizi ve sizi rızıklandırsın"[182] derdi*

> *Deniliyor bu ayet, Ebu Huzeyfe'nin azatlı köleleri Mehca, Bilal ve Salim ile Habbab b. Eret ve Suhayb b. Yesar haklarında nazil olmuştur. Zaman zaman ihtiyaç duydukları şeyleri, gelip Resulüllah'tan (s) istiyorlardı. Ancak onlara yapabileceği bir yardım elinden gelemeyince Resulüllah (s) hayâ gereği, utancından onlara yüz çeviriyordu. İşte bunun üzerine bu ayet nazil olmuştur.*

> *Cabir'den rivayet olunduğuna göre Nebi (s), ashabı arasında oturuyordu. Tam bu esnada yani bir sabi/çocuk geldi ve: "Ey Allah'ın Resulü! Annem, senden, ona bir gömlek giydirmeni istiyor" der. O esnada Resulüllah'ın (s) yanında, kendi üzerindeki gömlekten başka bir gömlek yoktu. Bu sebepten ötürü Resulüllah (s) çocuğa, her an bir gömlek gelebilir, diye söyler. Çocuk da dönüp annesine gider, durumu aktarır. Bunun üzerine annesi, çocuğuna: "Git, Resulüllah'a (s) de ki, annem teberrük/bereketlenmek için senin sırtındaki gömleğini istiyor." Bunun üzerine Resulüllah (s) eve gider, üzerindeki gömleğini çıkarıp verir ve kendisi çıplak vaziyette evde oturur. Derken, Bilal namaz için ezan okur ve Resulüllah'ı (s) beklerler. Ancak Resulüllah (s) evden çıkamamıştır. Bunun üzerine sahabe huzursuzlandı, hemen sahabenin bir kısmı kalkıp Resulüllah'ın (s) evine vardılar ve onu evde çıplak halde gördüler, Resulüllah'ı (s) kınamaya başladılar. İşte bu ayet, bunun için nazil olmuştur.[183]*

Ayetlerin nüzûlü' nün tavır ve davranışlar üzerindeki tesirine dikkat çekilen bu ayette, istenilen şey karşısında susmak, kişiyi yalnızlığa terk etmek ve umutsuzluğa düşürmek manasına geleceğinden en azından güzel bir sözle karşılık vermenin uygunluğuna dikkat çekilmektedir.

"Rabbim! Küçüklüğümde onlar beni nasıl yetiştirmişlerse, şimdi de sen onlara (öyle) rahmet et"[184] Nesefî ayetin nüzul sebeb-i olarak şu hadiseyi zikreder; Sa'd b. Ebî Vakkas müslüman olunca, annesi, oğlunun müslüman olduğunu öğrenir. Oğlunu İslam'dan dönmesi için şöyle bir yönteme başvurur. Soyunarak kendisini kavurucu sıcağın altına bırakır. Bu durum, Sa'd b. Ebî Vakkas'a haber verilir.

---

[180] Ömer Nesefî, vr. 203a.

[181] İsra Sûresi, 17/28: "فَقُلْ لَهُمْ قَوْلاً مَيْسُورًا"

[182] Ömer Nesefî, vr. 199a. "يرزقنا الله وإياكم من فضله"

[183] Ömer Nesefî, vr. 198a.

[184] İsra Sûresi, 17/24: "وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرا"

Sa'd'ın, kendisine bu haberi verenlere söylediği söz şu olur: "Varsın ölsün. Çünkü Allah'ın onun istediğine rızası yoktur" şeklinde olur. İşte bunun üzerine, anılan ayet ve "*Biz, insana, ana-babasına iyilik etmesini emrettik*"[185] gibi ayetler inmiştir.[186] Ömer Nesefî *"Yedi gök, yer ve bunlarda bulunan herkes O'nu tesbih eder…"*[187] âyetinin nüzûl sebebini şöyle aktarmaktadır;

Ebul Hicaz diyor ki, bana Habbab b. Eret'in çocuklarından biri, hadis olarak anlattı. Dediğine göre, Peygamber'in bastonu elinde idi, Allah'ı tesbih ediyordu, orada bulunan herkes bunu duyduklarında şaşkınlık geçirmişler ve ürpermişler. Hz. Peygamber'e : "Ey Allah'ın Resulü! Bu kuru dal, nasıl oluyor da, Allah'ı tesbih ediyor?" diye sorarlar. İşte bunun üzerine ayet nazil olur[188]. Müfessir, bu durumun şaşılmayacak kadar tabii olduğunu ve Peygamberin elinde çakıl taşlarının tesbih ettiğini, dağların ise Allah'ı zikrederek ufalandığı bilgisini verir.

Nesefî,*"Baksana; senin için ne türlü benzetmeler yaptılar! Bu yüzden, öyle bir saptılar ki, artık doğru yolu bulamayacaklardır"*[189] Ayetinin nüzulü ile ilgili olarak şu hadisi aktarır;

Peygamber, Hz. Ali'ye bir emir verir. Ona: "Ebu Cehil, Ebu'l-Buhteri b. Amr b. Hişam, Zem'a b. Esved ve Huveytıb b. Abdüluzza –Allah hepsine de lanet etsin- için bir yemek hazırlasın ve onları bu yemeğe davet etsin ister. Ali de verilen emri yerine getirir. Çağrılanlar gelirler. Peygamber da onların yanlarına gider ve onlara: "La İlahe İllallah" deyin ki, Araplar size itaat etsinler ve Arap olmayanlar da sizin önünüzde eğilsinler" buyurur. Bunun üzerine hepsi çıkıp giderler. Nadr b. Haris der ki: "Muhammed ne dedi ki? O sadece dudaklarını oynattı" der. Ebu Cehil de bunun üzerine: "Allah ona lanet etsin, o, cinlenmiş, delirmiş" der. Huveytıb da: "O, bir kâhindir" der. Zem'a da: "O, bir büyücüdür" der[190] Şeklinde olayı aktardıktan sonra bir önceki ayet olan "Biz, onların seni dinlerken ne maksatla dinlediklerini çok iyi biliriz"[191] ayetinin de bu sebepten indiğini belirtir.

---

[185] Ankebut, 29/8: " وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنا "

[186] Ömer Nesefî, vr. 198a.

[187] İsra Sûresi, 17/44: "…تُسَبِّحُ لَهُ السَّمٰوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فيهِنَّ" "

[188] Ömer Nesefî, vr. 203a.

[189] İsra Sûresi, 17/48: "أُنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطيعُونَ سَبيلاً"

[190] Ömer Nesefî, vr. 204a.

[191] İsra Sûresi, 17/ 47: "…نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ" "

"Müşrikler, sana vahyettiğimizden başka bir şeyi yalan yere bize isnat etmen için seni, nerdeyse, sana vahyettiğimizden saptıracaklar ve ancak o takdirde seni candan dost kabul edeceklerdi"[192] Ömer Nesefî bu âyetin nüzûl sebebini İbn Abbas'dan naklen şöyle belirtmektedir:

Sakif kabilesi heyeti, Peygamber 'e gelir ve: "Biz, senin dayıların ve akraban oluruz ve aynı zamanda seninle komşuyuz. Sen bize, istediğimizi ver, biz de sana istediğini verelim" derler. Bunun üzerine Resulüllah onlara: "Ne istiyorsunuz" der. Onlar da: "Bizden öşür vergisi almayacaksın, biz toplantılara katılmayalım. Biz namazlarda eğilmeyelim. Bizim halktan alacağımız, faizler bizim olsun, onları almaya devam edelim. Halkın bizden alacağı olan faizleri de, onlara vermeyelim istiyoruz. Onu bizden kaldır. Bizim vadimize saldıran ve ağaçlarını kesen, avlarını avlayanları biz yasaklayalım. Biz bundan 30 yıl yararlanalım. Ki, bir üstünlüğümüz ve saygınlığımız ortaya çıkmış olsun ve onları kendi ellerimizle kırıp dökmeyelim" derler.

Bunun üzerine Hz. Peygamber : "Tamam öşür almayalım, sizi toplamayalım, aldığınız her faiz sizin olsun. Ancak "Biz namazda eğilmeyelim" sözünüze gelince, rükû ve secdesi olmayan bir dinde hayır olmaz, diye buyurur. Sizin, 'Biz, otuz yıl bu ayrıcalıklara sahip olalım' sözünüze gelince, ben o konuda, Rabbim ne buyuracak, onun emrini bekleyeceğim" der. Bunun üzerine onlar: "Eğer Araplar bu sebepten ötürü seni kınayacak olurlarsa, onlara, bunları Rabbim bana emir buyurdu, dersin" demeleri üzerine Hz. Ömer onlara: "Yazıklar olsun size, siz Peygamber'i yaktınız. Allah da ciğerlerinizi yaksın. Eğer göz nimeti olmamış olsaydı, Peygamber uzak bir yerde bile olsa, yeryüzünde bir tek put bırakmazdı" der. İşte bunun üzerine yüce Allah zikredilen âyeti indirdi.[193]

Nesefî, *"Rabbiniz sizin kalplerinizdekini çok iyi bilir. Eğer siz iyi olursanız, şunu bilin ki Allah, kötülükten yüz çevirerek tevbeye yönelenleri son derece bağışlayıcıdır"*[194] âyetti için; "Bu ayet nazil oluncaya kadar, kimi müslümanlar ana ve babalarına karşı kasıtsız olarak yaptıkları haksızlıklar sebebiyle korku ve endişeye

---

[192] İsra Sûresi, 17/73: ''وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذًا لاَتَّخَذُوكَ خَلِيلاً''

[193] Ömer Nesefî, vr. 212b.

[194] İsra Sûresi, 17/25: ''رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا''

kapılmaya başlamışlar, İşte bunun üzerine bu âyetin nâzil olduğunu söyler. Âyetin umuma hitab ettiğini, geçmişte bu hataya düşen herkesi kapsadığını belirtir."[195]

"*Biz, hakikaten insanoğlunu şan ve şeref sahibi kıldık. Onları, (çeşitli nakil vasıtaları ile) karada ve denizde taşıdık; kendilerine güzel güzel rızıklar verdik; yine onları, yarattıklarımızın birçoğundan cidden üstün kıldık*."[196] Âyetinde ise Nesefî, İbn. Abbas ve Dahhak'ın ifadeyi husus olarak, yani Ademoğlu'nun kabiliyetleri olarak anlamlandırdıklarını aktarır. Kuşeyri'nin ise, âyeti "genel ifade ile tüm insanlar murat edilmiş olsa bile özel olarak burada murat olunanlar, müminlerdir. Çünkü yüce Allah, kâfirlerin özelliklerini dile getirirken, şöyle buyurmuştur: *"Allah kimi hor ve hakir kılarsa, artık onu değerli kılacak bir kimse yoktur*" [197] şeklinde delillendirdiğini aktarır.[198]

Nesefî tefsirinde, âyetlerin sebeb-i nüzûllerine ayrıntılı olarak yer vermektedir. Çalışmamız gereği birkaç örnekle yetindik[199]

1.3.2. Mekki Medeni

Kur'an ilimlerinin en yücelerinden biri, onun nüzûlünü, nüzul yerini ve hem Mekke'de hem de Medine'de başlangıçta, arada ve sonda inenlerin iniş sırasını, daha sonra Mekke'de nazil olup hükmü Medenî ve Medine'de nazil olup hükmü Mekkî olanı bilme ilmidir.[200] Sûrelerin indiği yeri bilmek muhtevayı daha doğru anlama açısından önem arzetmektedir. Nesefi İsra sûresi'nin girişinde sûrenin Mekki olduğunu belirtir.

وسورة بني إسرائيل مكية/Benî İsrail Suresi Mekki bir sûredir.[201]

---

[195] Ömer Nesefî, vr. 198a.

[196] İsra Sûresi, 17/70: " وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً"

[197] Hac Sûresi, 22/18: " مَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ"

[198] Ömer Nesefî, vr. 210b.

[199] Örnekler için bkz: Ömer Nesefî, vr. 204a. , 212a. , 212b. , 203a. , 205a.

[200] Bedruddin Muhammed b. Abdillah Zerkeşî, **el-Bûrhan fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk, Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957. Cilt: 1, s. 189: Suyûtî, Cilt: 1, s. 34.

[201] Ömer Nesefî, vr. 189b.

1.3.3. Nâsih-Mensuh

Nesih sözlükte, ortadan kaldırmak, ilga etmek, yok etmek, yazmak ve bir şeyi bir yerden başka bir yere aktarmak anlamlarına gelmektedir[202]. Terim olarak ise, şer'i bir hükmü, bir başka şer'i delille kaldırmak yahut mukaddem tarihli bir nassın hükmünü, muahhar tarihli bir nas ile değiştirmektir[203]

Tanımlaradan da anlaşıldığı gibi neshin, emir ve nehiyle ilgili hükümlerden bir kısmının bir sebebe bağlı olarak yürürlükten kaldırılıp, yerine başka hükmün getirilmesi anlamına gelemektedir. Hükmü kaldırılmış âyete "mensuh", hükmü kaldıran âyete ise "nâsih" adı verilmektedir.

Müfesirimiz nâsih mensush konusunda İsra Sûresinde tek örneğe yer vermektedir.

Nesefî, *"Onları esirgeyerek alçakgönüllülükle üzerlerine kanat ger ve: «Rabbim! Küçüklüğümde onlar beni nasıl yetiştirmişlerse, şimdi de sen onlara (öyle) rahmet et!» diyerek dua et"*[204] ayetinin, *"Cehennemlik oldukları anlaşıldıktan sonra, akraba bile olsalar, müşrikler için mağfiret dilemek Peygamber'e ve müminlere yaraşmaz"*[205] âyetini nesh ettiği, hükmünü yürürlükten kaldırdığı kanaatindedir.

1.3.4. Hitâbu'l Kur'an

Kur'an-ı Kerim'de farklı hitab şekilleri bulunmaktadır. Bu hitablar bazen özel isimle gelirken bazen de genel ifadeler içerir. Mesela doğrudan Hz. Peygambere olan hitablar olduğu gibi, "de ki" şeklinde Peygamberin nezdinde muhatablara yapılan hitablar ve "ey insanlar, ey mü'minler..." şeklinde gelen hitablarla karşılaşmak mümkündür. Kur'an'da, saydığımız başlıklara dair pek çok örneğe rastlamamız olasıdır.[206] Nesefî hitâb konusunda metinde açık olarak hitab lafızları olmasa da

---

[202] Ebü'l-Kasım hüseyin b. Muhammed b. El-Mufaddal Rağıb el-İsfahani, **el-Müfredat**, çev. Yusuf Türker, İstanbul, Pınar Yayınları, 2007, s. 490; ez-Zerkeşî, **el-Burhan**, Cilt: 2, s. 29, Demirci, **Tefsir Usûlü**, Marmara İlahihat Fakültesi yy, İstanbul, 2013, s. 222

[203] Seyyid Şerif Ali b. Muhammed el-Curcânî, **et-Ta'rifât**, thk. İbrahim el-Ebyârî Dâr'ûl-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut, 1405, s. 163; ez-Zürkânî, Cilt:2, s.176

[204] İsra Sûresi, 17/24: "وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيراً"

[205] Tevbe Sûresi, 9/113: "مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذينَ اٰمَنُوا اَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا اُولِي قُرْبٰى"

[206] Suyutî, Cilt: 2, s. 33-35.

mana itibariyle hitâbların kimlere yapıldığının anlaşıldığına vurgu yaparak kanaatini dile getirmektedir. Tesbit ettiğimiz örnekleri sunalım.

Nesefî,*"Allah ile birlikte bir ilâh daha tanıma! Sonra kınanmış ve kendi başına terkedilmiş olarak kalırsın*[207] " âyetinin uyarı mahiyetinde olduğunu belirtip, Allah ile birlikte ilah edinildiği takdirde her dilde kınanılacağından ve terk edileceğinden bahsedildiğini söyleyip hitâbın, Hz. Peygamber'e, yönelik olduğunu, ancak, bununla murat olunanların, Hz. Peygamber değil, başkaları olduğunu ifade eder.[208] Kanatimizce Nesefî, âyetlerin ilk muhatabı olan Peygamber'in tebliğ görevine dikkat çekerek ulaştığı insanlara âyetin kapsayıcılığından bahsetmiştir.

Nesefî**,** *"...Ne var ki siz, onların tesbihini anlamazsınız…*[209]" âyetinde ise, hitâbın müşriklere yönelik olduğu kanaatindedir. Çünkü, küfürde ve inkârcılıkta ısrar edildiğinde, Allah'ın ayetleri üzerinde düşünüp tedebbür etmekten de yüz çevirildiğinin ve bu türden bir şahitliği anlayabilecek ve kavrayacak kabiliyette olunamayacağıın fikrindedir.[210]

Nesefî,*"De ki: Allah'ı bırakıp da (ilâh olduğunu) ileri sürdüklerinize yalvarın. Ne var ki onlar, sizin sıkıntınızı ne uzaklaştırabilir, ne de değiştirebilirler*[211]*"* âyetinde, hitabın Peygamber'e olduğunu belirtir ve Ey Peygamber, o müşriklere de ki: Kendilerinin ilah olduklarını ileri sürdüğünüz o varlıklara, sizin yanınızda yer almaları için, onları çağırın, onlardan yardım isteyin. Hani sizler, onların ilah olduklarını zannediyordunuz. Nitekim onların ilah olduklarını da kabulleniyordunuz. Ki o ilahların da melekler olduğunu söylüyordunuz. O halde sizdeki bu sıkıntıyı kaldırmak için onlardan istekte bulunun. Doğrusu onlar, sizin isteklerinize karşılık verecek, sizdeki sıkıntıları önleyecek bir güce sahip değillerdir. İsteklerinizi ne bir başkasına ve ne de değiştirmeye muktedir değiller. Yani o ağırlığı sizden alıp buna müstahak olan bir başkasına yükleyebilecek de değillerdir. Çünkü diğerleri, Allah'tan başkasından, onların sıkıntılarını kaldırması için istekte bulunacak ve dua edecek değillerdir.[212]

---

[207] İsra Sûresi, 17/22: "لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهاً اٰخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُوماً مَخْذُولاً"

[208] Ömer Nesefî, vr. 196b.

[209] İsra Sûresi, 17/44: "...وَلَكِنْ لاَ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ..."

[210] Ömer Nesefî, vr. 203a.

[211] İsra Sûresi, 17/56: "قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِفَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلاً"

[212] Ömer Nesefî, vr. 205b.

Verdiğimiz iki örnekte görüldüğü üzere, Müşriklerin bakış açılarına, şartlanmışlıklarına dikkat çeken müfessir, çizdikleri yaşam tarzları hasebince dalga konusu yaptıkları âyetlerin kastını ve dikkat çektiği hususları anlamalarının mümkün olmayacağını bize yansıtmaktadır.

"*Rabbiniz, sizi en iyi bilendir. Dilerse size merhamet eder; dilerse sizi cezalandırır. Biz, seni onların üstüne bir vekil olarak göndermedik*[213]" âyetinin ise müminlere hitap olduğunu ve Kavl-i Ahsen'den kastın, eziyet edilmeleri halinde, onlara söylenecek olan güzel söz olduğunu söyler.[214] Müfessir yaptığı tesbitle Allah'ın mü'minleri kuşatıcılığına dikkat çeker.

1.3.5. Fezâilü'l-Kur'ân

Kur'ân-ı Kerîm'in, tamamını veya bazı sûre ya da âyetlerini öğrenip okuyan, öğreten, dinleyen, ezberleyenlerle hükümlerine göre amel edenlerin kazanacağı sevapları ifade eden Fezâilül –Kur'ân ilmi bazan da "sevâbü'l-Kur'ân", "menâfiu'l-Kur'ân" gibi tabirlerle anılmıştır.

Kur'ân-ı Kerîm'in tamamının Allah kelâmı olduğunu dikkate alan İmam Eş'arî, Bâkıllânî, İbn Hibbân gibi bazı âlimler, âyetler arasında bir fazilet ve değer farkının bulunmaması gerektiğini düşünmüşlerdir. İmam Mâlik'in de bu görüşte olduğu söylenir. Buna karşılık İshak b. Râhûye, Ebû Bekir İbnü'l-Arabî, Gazzâlî, Kurtubî, İzzeddin b. Abdüsselâm gibi birçok âlim, esasta âyetler arasında bir değer farkı bulunmamakla beraber hal ve şartlar, zaman ve zemin, okuyanın ihtiyaçları, ilgili âyetin konusunun şerefi gibi bazı sebeplerle âyetler arasında bazı fazilet farkları bulunabileceğini belirtmişlerdir.[215]

Nesefî, İsra sûresinin genel anlamda faziletinden bahseder. Sûrenin tefsirine, Kulu Muhammed'i, Mescid-i Haram'dan Mescid-i Aksa'ya geceleyin yürüten Allah'ın adıyla başlıyorum. En güzel isimler kendisinin olan Allah'ın sonsuz merhametini bize sunan yüce Rabbim Rahman ismi Hüsna'sı ile temennide bulunarak yazmaya başlıyorum. Dedikten sonra sûrenin faziletiyle ilgili şu rivayetten bahseder.

---

[213] İsra Sûresi, 17/54: "رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِكُمْ اِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ اَوْ اِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً"

[214] Ömer Nesefî, vr. 205a.

[215] Süyûtî, Cilt: 2, s. 1131-1142.

Übey b. Ka'b, Peygamber'den rivayet etmiştir. Peygamber : "Kim, ana ve babasının zikredildiği esnada kalbinin yumuşamasıyla Beni İsrail suresini okursa, onun için cennette bir kıntar/ölçek dolusu ödül vardır. Bir Kıntar, 1200 okka ağırlığında bir ölçek olur, dünyadan ve dünyada olan her şeyden daha çok ağırdır" diye buyurmuştur.[216]

Bu surenin baş tarafının, bir önceki surenin son tarafı ile aralarında bulunan benzerlik, bir önceki surenin son kısmının sabrı emretmekle sona ermiş olmasıdır. Kaldı ki bu surenin baş kısmında ise sabrın meyvesine işaret vardır. Bu, Allah için, en güzel bir sabırla sabretmektir, dayanıp güç yetirmektir. Mirac gecesinde sonsuz denecek derecede bir imkân, ihsan ve sabır kendisine verilmiştir. Bir önceki sure ile yani Nahl Suresi ile bu sure arasındaki münasebet, Nahl Suresi'nde yüce Allah'ın vahdaniyetinden, birliğinden ve nimetlerinin açıklanmasından söz edilmektedir. Sözkonusu surenin ayetlerinde çoğunlukla müşriklere karşı meydan okuma ve onlara hüccet sunma hususları yer almıştır. Nitekim yüce Allah, orada şöyle buyurmaktadır:

"Muhakkak ki Allah, adaleti, iyiliği, akrabaya yardım etmeyi emreder, çirkin işleri, fenalık ve azgınlığı da yasaklar. O, düşünüp tutasınız diye size öğüt veriyor."

[216] Ömer Nesefî, vr. 190a. ; Hadis için bknz. Ahmed b. Hanbel, **Müsned**, Cilt: 4 ss. 68-122;Yahya bn. Hüseyin bn. İsmail bn. Zeyd bn. Hasani eş-Şeceri'l Cürcani**, Ta'rifât**, thk. Muhammed Hasan İsmail, Darûl Kitab İlmiyye, Beyrut, 1045, Cilt: 1 s.124.

İKİNCİ BÖLÜM
ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNİN TAHKİKLİ METNİ
(İSRÂ SURESİ)

2.1. TAHKİKLİ METİN

189b

سورة بني إسرائيل

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، الرحمن الذي له الأسماء الحسنى، الرحيم الذي أنزل الفرقان شفاءً [217]ورحمةلمن اهتدى، روى أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قرأ سورة بني إسرائيل فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قنطاراً في الجنة والقنطار ألف أوقية ومائتي أوقية الأوقية خير من الدنيا وما فيها ».[218]

وسورة بني إسرائيل مكية، وهي مائة وأحد عشر آية، وقيل: عشر آيات الاختلاف في قوله: للأذقان سجداً، وهي ألف وخمسمائة وست وخمسون كلمة

190a

وستة آلاف وأربعمائة وتسعة وعشرون حرفاً، وانتظام أول هذه السورة بآخر تلك السورة؛ لأن في آخر تلك السورة الأمر بالصبر.

وفي أول هذه السورة ثمرة الصبر صبر في الله صبراً جميلاً فأعطى ليلة المعراج عطاء جزيلاً، وانتظام تلك السورة بهذه السورة أن تلك السورة في بيان وحدانية الله تعالى وبيان نعمته، وكثر آياتها محاجة المشركين في قوله: ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان﴾[219] تضمن جميع الأوامر والنواهي وفي هذه السورة ذكر في الآية الأولى إراءة الآيات وفيها بيان كمال القدرة وتمام النعمة.

وبعدها آيات جامعة لجميع[220] الأوامر والنواهي، وفي نفسها محاجة المشركين ووعيدهم ووعد المؤمنين ذكر سعيد بن جبير عن ابن عباس[221] أنه قال: إن التوراة كلها في خمس عشر آية من بني إسرائيل ثم لا تجعل مع الله إلهاً

---

[217] في نسخة ب: هدى

[218] احمد بن محمد بن ابرهيم الثعلبى، الكشف والبيان عن تفسير القرآن، دار الإحياء التراث العربي, لبنان، 2002، ج:6, ص54:

[219] سورة النحل: 90 /16

[220] في نسخة ب: لجميع

[221] في نسخة ب:رضى الله عنهما

آخر الآيات.

قوله تعالى: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ روى طلحة بن عبيد الله قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم في[222] تفسير[223] سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً قال: تنزيه الله عن كل سوء قال الفراء: هو نصب على المصدر وهو على معنى الأمر نزهوا الله وبرؤوه من قول المشركين، وأسري أي سار بالليل وفيه لغتان: سار وأسري،[224] أي يجتاز بالليل وهو لازم، وهنا متعدياً بالباء في قوله تعالى: ﴿بعبده﴾ وهو محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم، ليلاً ظرف أي بالليل.

من المسجد الحرام وهو[225] على جميع الحرم وهو الذي يحيط بالكعبة فقد روي أنه أسري به من بيت أم هانئ وهو في مكة خارج المسجد الحرام عينه وعلى هذا قوله: فلا تقربوا المسجد الحرام[226] هو على جميع الحرم وكذا قوله: وصدوكم عن المسجد الحرام.

قوله تعالى:

190b

﴿ إِلَى الْمَسْجِدِ الأَقْصَى﴾ وهو مسجد بيت المقدس؛ لأنه أبعد مسجد في الأرض يعظم بالزيارة وله شد الرحال إليه، وليس وراءه تلك الجهة متعبد مثله قال صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا، والمسجد الأقصى، والمسجد الحرام ».[227]

قوله تعالى: ﴿ الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ﴾ أخبر عن نفسه بعد ما ذكر الفعل على وجه المغايبة بقوله: أسرى بعبده وهو أحد أقسام التوسعة في الكلام، والبركة ودور الخير وثبوته لأن ما برك ثبت وهو أن يكون دينياً ودنيوياً قال تعالى في صفة عيسى عليه السلام: ﴿وجعلني مباركاً﴾[228] وهذا دينيٌ وقال[229]تعالى: ﴿لفتحنا عليهم بركات﴾[230] وهذا دنيوي، والبركة حول المسجد الأقصى بهما جميعاً فإنه مستقر الأنبياء والأولياء فيه قبور إبراهيم وإسماعيل وإسحاق وفيه كثرة الماء والأشجار والأطعمة والثمار.

قوله تعالى: ﴿ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾ أي إسرائنا به لإراءة الآيات وهو البراق، وقطع المسافة البعيدة في المدة اليسيرة

---

[222] في نسخة ب: عن

[223] في نسخة ب:سبحا ن الله

[224] في نسخة ب: أي يجتاز بالليل وهو

[225] في نسخة ب بعلى جميع الحرم

[226] سورة التوبتى:9/28

[227] محمد بن إسماعيل أبو عبدالله البخاري الجعفي, **الجامع الصحيح** المحقق: محمد زهير بن ناصر دار طوق النجاة, فضل الصلاةفي مسجد مكة و المدنة, , ب:1 ج: 2, ص:77

[228] سورة مريم:19/31

[229] في نسخة ب:تعالى

[230] في نسخة ب:منسما ء ولارض

وسير الأنبياء وعجائب الملكوت.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّه هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ هو السميع بمقالات المصدقين والمكذبين بحديث المعراج، البصير بجزاء كل على وفق عمله، وحديث الإسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المسجد الأقصى في ليله ثابت بنص الكتاب والمعراج به إلى السماء[231] في تلك الليلة إلى حيث شاء الله كذلك، وفيه أحاديث كثيرة صحيحة وقد قبلها أهل السنة والجماعة وردها المعتزلة خذلهم الله[232] ممن روى ذلك ورواه أبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب[233]، وعثمان ذو النورين، وعلي المرتضى،[234] وعبد الله بن مسعود، وأنس بن مالك، وأبو هريرة، وأبو سعيد الخدري، ومالك بن صعصعة، وعمران بن الحصين، وعبد الله بن عمر، وأبو سلمة وحذيفة بن اليمان، وعبد الله بن الزبير، وأبو أيوب الأنصاري، وجابر بن عبد الله الأنصاري، والعباس بن عبد المطلب، وعبد الله بن أبي أوفى، وابو سلمى راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأم كلثوم بنت رسول الله، وبلال الحبشي، وأبو أمامة الباهلي، وأسامة بن زيد، وعياض وعبد الرحمن بن عابس، وأبو الدرداء، وعائشة، وأم هانئ بنت أبي طالب، وأبو ذر الغفاري، وبلال بن سعد، وأبو حية الأنصاري، وأبي بن كعب رضي الله عنهم وغيرهم[235] من شأن الحديث كله، ومنهم من روى شيئاً منه، وقد جمعنا أحاديثه في كتاب أفردناه له، وأمليناه على أهل العلم، ومن أنكر هذا فهو منكر قدرة الله تعالى أو فضل النبي صلى الله عليه وسلم،

191a

وكل ذلك باطل.

قال مقاتل: كانت ليلة الإسراء قبل الهجرة بسنة، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الليلة[236] نائماً في دار أم هانئ بنت أبي طالب وزوجها هبيرة بن أبي المغيرة المخزومي، فلما أصبح قال لها: ألا أخبرك بالعجب، قالت: بلى، قال: صليت هنا صلاة العشاء والفجر وذهبت فيما بينهما إلى بيت المقدس ومثل لي النبيون فصليت بهم، فلما أراد أن يخرج تسبلت أم هانئ بثوبه فقالت له[237]: إني أخشى أن يكذبوك قومك، قال: وإن كذبوني وسألته أم هانئ عن كيفية خروجه فقال: أتاني جبريل ومعه ميكائيل أتاني جبريل وهي دابة دون البغل وفوق الحمار، ووجهها كوجه الإنسان وذنبها كذنب البقرة، وحافرها كظلف البقرة[238]، خطوها مد البصر، فركبتها فإن هممت بها سارت وإن همت بها طارت، فدخلت بيت المقدس فإذا النبيون بها ثم أتى المسجد الحرام وفيه صناديد قريش فقال: ألا أخبركم بالعجب، صليت العشاء والفجر هنا وذهبت فيما بينهما إلى بيت المقدس وقص عليهم القصة فقال مطعم بن عدي

---

231 في نسخة ب:إلى السماء

232 في نسخة ب:خذلهم الله

233 في نسخة ب:فاروق

234 في نسخة ب:عبد الله بن عباس

235 في نسخة ب: منهم من ساق

236 في نسخة ب:تلك الليلة

237 في نسخة ب:ماوراك

238 في نسخة ب:وحافرها كظلف البقرة

بن نوفل بن عبد مناف: واحرباه من هذا الكذب إن عيرنا لتخرج من مكة إلى بيت القمدس في أربعين يوماً بشق النفس وقد خرجت إليها في ساعة أشهد إنك كذاب، ثم أخبر بذلك أبو بكر الصديق فأتاه وسأله، وقال: ماذا لقيت على يمينك حين دخلت بيت المقدس وعلى يسارك وسأله عن الصخرة فأجابه فصدقه فسمي الصديق، وفيما كتبناه في الأمالي مسنداً عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قلت يا جبريل يكذبني قريش فقال جبريل: إن أبا بكر هو يصدقك فذهبت غليه قريش فقالت له قريش[239] يا أبا بكر قال صديقك إنه أسري به إلى السماء في ليلة واحدة، قال: صدق صديقي أصدقه بوحي السماء على مسيرة خمسمائة عام يأتيه في ساعة أفلا أصدقه أنه أسري به فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه جبريل عليه السلام فقال: صدق أبو بكر، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: سربي والله قوله، فقال له جبريل: سمه الصديق، فلذلك سمي الصديق،[240] وقال: أنا أقول في ذلك شعر:

191b

لا يجحد المعراج بعد نصوحه إلا عبيد كافر زنديق

ومصدق أهل الهدى وإمامهم بالحق في تصديقه الصديق

"وتمام القصة نقلاً بطرقه في كتاب سميناه بكتاب ما ورد من الأخبار، في ذكر معراج النبي المختار، وفوائده ولطائفه في مجالس جمعناها وتكلمنا بها في مجالس الوعظ في تمام شهر."

وقال القشيري: لما أراد الحق سبحانه أن يعرف العباد ما خص به رسوله ليلة المعراج من علا ما رقاه إليه ولقاه إياه أزال الأعجوبة بقوله: أسري به ونفى عن خطر الإعجاب بقوله: بعبده لأن من عرف الإلهية وهو استحقاق كمال العز لا يتعجب من أن يفعل ما يفعل ومن عرف عبودية نفسه وأنه لا يملك شيئاً من أمره لا يعجب بحاله.[241]

فأوجبت الآية شيئين نفي الإعجاب في وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم، ونفي التعجب في فعل الله.

وقال: جعل المعراج بالليل على غفلة من الراقب، وغيبة من الأجانب، ومن غير ميعاد سبق ولا استعداد تقدم، لكونه مرضياً بغير تصنع، وهذه غاية حال المحبوب، وكان بمجيء موسى للميقات بعد أربعين ليلة ليتصنع كذا قال، ولما خص بقيام الليل بقوله: فتهجد به نافلة لك، أكرم بالمعراج خصوصاً بالليل.

وقال: أرسله بالهدى إلى أهل الأرض ليتعلموا منه العبادة ثم رقاه إلى أهل السماء ليتعلم الملائكة منه آداب

---

239 في نسخة ب:غليه قريش فقالت له قريش

240 أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخى، **تفسير مقاتل بن سليمان**، دار إحياء التراث – بيروت، المحقق: احمد فريد ج:2 ص516

241 أبو القاسم زين الإسلام عبد الكريم بن هوازن بن عبدالملك القشيرى، **لطائف الإشارات**، الهيئة المصرية العامة للكتاب- مصر، ج:2 ، ص: 333.

العبادة قال تعالى: ﴿ما زاغ البصر وما طغى﴾[242] ما طمع في مقام ولا نظر إلى كرام بل تحرز على طلب وأدب، وقال لنرينه من آياتنا الكبرى، أراه تلك الليلة ما عرفه به أنه ليس من الخلائق مثله صلى الله عليه وسلم في علو حالته وجلال رتبته.

قوله تعالى: ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ أي التوراة.

قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ وجعلنا موسى ويحتمل الكتاب هادياً، أي دليلاً وداعياً إلى الحق والصواب، أي أعطينا موسى الكتاب حين جاء لميقاتنا، أرينا بمحمد رأيناه آياتنا.

قوله تعالى: ﴿ أَلاَّ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلاً﴾[243] أبو عمرو ياء المغايبة ويرجع إلى بني إسرائيل.

192a

وقرأ الباقون بتاء المخاطبة، أي قلنا لهم في التوراة ذلك لا تتخذوا من دوني أحداً وليا تقولون عليه في أن نخلصكم من العذاب ويقوم بأموركم ويراعي مصالحكم وهذه صفات الوكيل في معاملات الناس، وهو إبطال لقولهم وما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى ليشفعوا لنا.

قوله تعالى: ﴿ ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ أي ذرية أولاد من حملنا في السفينة[244] وهم مؤمنوا قومه، وبنوا إسرائيل من نسل سام بن نوح.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ أي كثير الشكر لي على نعمائي، مطيعاً لي يقول: لا تتخذوا من دوني ولياً يا ذرية مؤمني قوم نوه إنه كان عبداً شكوراً، أي كثير الشكر لي على نعمائي مطيعاً لي[245] أي تكونوا لي كذلك، ولا تخالفوه روي أنه كان لا يأكل ولا يشرب ولا يلبس إلا قال: الحمد لله والشكر مقابلة النعمة بالثناء على المنعم، والطاعة له في أمره ونهيه، وهو عام للنعم كلها صغيرها وكبيرها قولاً وعملاً وعقداً.

وقال مجاهد: كان عبداً شكوراً كان يحمد ربه قائماً وقاعداً، ومتكئاً ومستلقياً وراكباً وماشياً.

قوله تعالى: ﴿ وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾ أي أعلمناهم من التوراة كما قال: وقضينا إليه ذلك الأمر وأصله الإحكام والإتمام أي أعلمناهم إعلاماً محكماً.

قوله تعالى: ﴿ لَتُفْسِدُنَّ فِي الأَرْضِ﴾ أي لتفسدون أخلافكم.

وفي قوله: ﴿وإذ قتلتم نفساً﴾[246] وإذ قتل أسلافكم في الأرض، أي البلاد التي تسكنونها من بيت المقدس وما ينضاف إليها من الشام.

---

[242] سورة النجم : 53/17

[243] في نسخة ب:قرا

[244] في نسخة ب:أولاد من حملنا في السفينة

[245] في نسخة ب:على نعمائي مطيعاً لي

[246] سورةالبقرة :2/72

وفي قوله: ﴿إن فرعون علا في الأرض﴾[247] أي في البلاد التي يجري سلطانه عليها وعلى أهلها، وفي قوله: ﴿أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها﴾[248] أي البلاد التي يسكنها المشركون وهذا الإفساد هو العصيان، وهو ارتكاب المحظور من الدماء والأموال.

قوله تعالى: ﴿ مَرَّتَيْنِ﴾ أي دفعتين في زمانين مختلفين ﴿ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ هو عليه المفسرين[249] إفراطاً مجاوزاً للقدر عظيماً في الذكر والعلو لغة هو الغلبة بحق كان أو باطل.

قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولاَهُمَا﴾ أي الوقت المعلوم[250] الموعود لأولى المرتين في الإفساد والعلو[251] وما أوعدنا عليه من العذاب.

192 b

قوله تعالى: ﴿ بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ﴾ أي سلطنا عليكم ﴿ عِبَادًا لَنَا﴾ خلفاً يجري لنا عليهم بسلطان العبودية ولا يتمكنون إلا بتمكيننا.

قوله تعالى: ﴿ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ﴾ أي علماء بالقتال صابرين عليه، والبأس الحرب والقتال، قال تعالى: ﴿ولا يأتون الناس إلا قليلاً﴾.

قوله تعالى: ﴿ فَجَاسُوا خِلاَلَ الدِّيَارِ﴾ أي أفسدوا، وقيل: تخللوا، وقيل: طافوا، وقيل: وقيل: هو الاستقصاء في الطلب، وقيل: هو التردد بالذهاب والمجيء للاستقصاء في طلب الشيء، ومعناه يستولون عليكم وإذا انهزمتم أتبعوكم ودخلوا بلادكم بالسيوف ويدخلون البيوت فيقتلون من يجدون ويأخذون ما يجدون وهو أشد ما يكون من استيلاء الأعداء.

﴿ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولاً﴾ أي كان ذلك موعوداً من الله كائناً لوقت معلوم عند الله بفعله فيه وهو مصدر بمعنى المفعول، ثم رددنا لكم الكرة عليهم، أي جعلنا لمن بقي منكم لم يقتل الدولة عليهم، وهو

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ﴾ أي زدناكم أموالاً وأعطيناكم أولاداً.

قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ أي أعواناً وأنصاراً من أهل زمانكم ينفرون من قتال عدوكم والنفير جمع نافر كالغزي جمع غازي، والحجيج جمع حاج.

وقيل: جمع النافر النفر بالسكون ثم النفير جمع الجمع كما يجمع الراكب ركباً وكما يجمع العبيد عبداً، وقيل: النفير واحد لكنه ذكر في موضع التفسير يصلح عبارة الواحدة عن الجمع كما يقال: عشرون درهماً[252] ودينارا.

---

247 سورةالقصص, 4/28

248 سورةالرعد: 13/41

249 في نسخة ب:على ا لمصلحن

250 في نسخة ب:المعلو

251 في نسخة ب:والعلو

252 في نسخة ب:وهو اكثرالنا س مالا

قوله تعالى: ﴿ إِنْ أَحْسَنتُمْ أَحْسَنتُمْ لِأَنفُسِكُمْ﴾ أي إن أخلصتم الشكر لله على نعمه بالطاعة في أوامره ونواهيه كأن يقع ذلك راجعاً إليكم ينلكم المزيد.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ أي أسأتم بكفران النعمة كان ضرر ذلك راجعاً إليكم بزوال النعمة ونزول العقوبة وبوقوع الذلة والمسكنة، واللام للاستحقاق كما قال لهم عذاب أليم[253] في الحياة الدنيا.

وقيل: معناه فإليها أي فقد أسأتم إليها وهو

193 a

كقوله: ﴿أوحى إليها﴾ أي لها.

وقيل: هو بمعنى على والحروف تتناوب، ثم قيل: إن قوله: إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم يحتمل أنه في التوراة خطاباً لهم، ويحتمل أنه خطاب مبتدأ في عصر النبي صلى الله عليه وسلم لما كان من اختلافهم في عصره، ويحتمل أنه خطاب للمشركين أنهم لو أحسنوا فلأنفسهم أحسنوا وإن أساؤوا فعلى أنفسهم فعلوا.

قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الآخِرَةِ﴾ أي وقت[254] الآخرة بالفرد إلى الإفساد بعد زمان وأضمر هاهنا بعثناهم عليكم.

قوله تعالى: ﴿ لِيَسُوءُوا وُجُوهَكُمْ﴾ قرأ ابن عامر وحمزة وعاصم في رواية أبي بكر ليسوء بياء المغايبة على الواحد[255] أي ليسوء لقاهم وجوهكم وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمر وعاصم في رواية حفص أيسوء[256] على الجمع، أي ليسوء هؤلاء وجوهكم على الجمع.

وقرأ الكسائي بالنون إخباراً من الله عن نفسه أي نحن نفعل ذلك ويسوء بمعنى يحزن ومعناه أن لقاهم لا يسرهم بل يحزنهم وخص الوجوه لأن أثره يظهر من الوجوه، وقيل: أي ليقتلوكم فيسوء الوجوه ويقبح بعد زوال الحياة عن الأجسام.

قوله تعالى: ﴿ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ﴾ أي الأقصى ولا يدخلونه إلا بعد دخول البلد فمعناه أنهم يستولون على بلدكم.

قوله تعالى: ﴿ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا﴾ أي وليهلكوه ﴿ مَا عَلَوْا﴾ أي ما علوه وظفروا به، وقيل: ما غاية ومعناه ما داموا مستولين، ومعنى ليتبروا أي ليهلكوكم ﴿تَتْبِيرًا﴾ أي إهلاكاً والتبار الهلاك، وذكر المصدر للتأكيد ﴿ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ﴾ بإرسال محمد إليكم.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ عُدْتُمْ﴾ إلى الإفساد بتكذيب محمد عليه الصلاة والسلام ﴿عُدْنَا﴾ إلى تعذيبكم في الدنيا

---

253 في نسخة ب:أليم

254 في نسخة ب:ا لمر ة

255 في نسخة ب:ا لو احدة اى لسؤ لقا ولهم وجر لهلم او بلبسو

256 في نسخة ب:ليسؤ

وهو ما ترى العرب هنا بنحو ما أريناكم في المرتين.

قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ﴾ أي لكم ولأمثالكم.

قوله تعالى: ﴿ حَصِيرًا﴾ أي محبساً لمن مات منكم مصراً على كفره.

قال ابن عباس ومجاهد، وقتادة، وابن زيد: الحصير المحبس لمن مات منكم مصراً على كفره والحصير الحبس، ويقال: للملك حصير

193b

لأن محجوب كأنه محبوس بالحجاب.

وقال الحسين: حصير أي مهاد كما قال لهم: ﴿من جهنم مهاد﴾[257] يذهب به إلى أن الحصير المزمول واللامات في قوله: ليسوا وليدخلوا وليتبروا اللامات المعاقبة لأنه تخريب المسجد ما لا يجوز إباحته، ثم الخطابات في هذه الآية يرجع بعضها إلى الأسلاف وبعضها إلى الأخلاف لأنه قصص قرون بعد قرون.

وقال ابن عباس، وقتادة: سلط عليهم في الكرة الأولى جالوت ثم أرسل إليهم حين أحسنوا داود عليه السلام بقتل جالوت.

وقال سعيد بن المسيب: هو بخت نصر.

وقال سعيد بن جبير: هو سخاريب، وقال الحسن: هم العمالقة وكانوا كفار.

فأما حديث بخت نصر فقتل علماءهم وأحق التوراة وخرب المسجد، وألقى فيه الجيف وسبى سبعين ألفاً وذهب بهم إلى بابل فكانوا بها سبعين سنة، ثم استنقذهم على يدي أنطايوس ثم عادوا إلى الفساد وقتلوا زكريا ويحيى عليهما السلام فانتقم الله منهم بالمقياس أتاهم فقتل منهم مائة وثمانين ألفاً على دم يحيى بن زكريا، وخرب بيت المقدس وقتل العلماء وأحرق التوراة، وألقى في المسجد الجيف وكانت خراباً إلى أيام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فعمرها المسلمون.

وقيل: بعث عليهم في الكرة الأولى جالوت وفي الثانية بخت نصر، وقيل: كان في المدة الأولى بخت نصر وجنوده وفي الثانية كردوس المجوسي وجنوده، وهي كانت أعظم الوقعتين وهو قول محمد بن إسحاق، وفي إنجيل النصارى أن الملك الذي كان عليهم في البيت المقدس حين بعث عيسى كردوس المجوسي.

وقيل في قوله: وإن أسأتم فلها، أي العقوبة، وقيل: فلها الوعيد، وقيل: فلها الجزاء، وقيل: فلها التوبة، وقيل: فلها الرجاء، وقيل: فلها المهملة إلى أن تتوب.

وقال الحسين بن الفضل: أي فلها رب يغفر لها، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن العبد إذا أذنب فقال:

---

[257] سورة الاعْراف: 7/41

رب اغفر لي، قال الله تعالى: علم عبدي أنه له رب يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت له ».[258]

وعن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله: وإن عدتم عدنا، إلى الإجابة وإن عدتم

194 a

إلى السؤال عدنا إلى النوال، وإن عدتم إلى المعذرة عدنا إلى المغفرة، وإن عدتم إلى التنصيل عدنا إلى الفضيل، وإن عدتم إلى الاعتراف عدنا إلى غفران الاقتراف.

وقال القشيري: إن عدتم إلى ما يليق بكم، عدنا إلى ما يليق بكرمنا، قل كل يعمل على شاكلته وكأنه خطر على قلب العاصي أنه إذا غفر للعصاة فمن يكون في جهنم، قال: وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً، والجنة للمؤمنين مصيراً.[259]

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ أي يرشد إلى الملة التي هي أقوم وهي القيم، وهي المستقيم، وهي ملة الإسلام.

قوله تعالى: ﴿ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ أي يقع به لهم البشارة بالثواب العظيم.

قوله تعالى: ﴿ وَأَنَّ الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي وينذر أن الكفار لهم العذاب الأليم وقد ذكر فعل واحد وبعده مفعولان والثاني يضمر له فعل آخر، كما قال: ﴿فأجمعوا أمركم وشركاءكم﴾[260]، وكما أنشدوا:

علفتها تبناً وماء بارداً[261]

أي وسقيتها ماءً بارداً، وقيل: تقع البشارة عليها فقد ذكرت البشارة في حق العذاب في قوله: ﴿فبشرهم بعذاب أليم﴾ على معنى أنه يؤثر في المسرة أيضاً بالحزن، والخوف كما يؤثر الخير إلينا بالسرور، والشر قائم في حق الكفار مقام البشارة في حق المؤمنين، وقيل: معناه وبشر المؤمنين أيضاً بأن أعداؤهم الكفار أعد الله لهم عذاباً أليماً.

قوله تعالى: ﴿ وَيَدْعُ الإِنسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ﴾ أي الكفار يعرضون عن قبول هذا القرآن الذي من ذكره ولا يصدقون بالعذاب الأليم، الذي ينذر به، ويستعجلون هذا العذاب فيقولون أتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين، ومتى هذا الوعد إن كنتم صادقين، والإنسان جنس والمراد به الناس وهم المشركون هنا يدعون بالعذاب وهو الشر دعاءه بالخير كما يدعوا بالسلامة والعافية، والنعمة.

---

[258] مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، **الصحيح المسند** ، دار إحياء التراث العربي – بيروت، ج : 4،ص:2112

[259] القشيرى، **لطائف الإشارات**، ، ج: 2 ، ص: 337.

[260] سورة يونس: 10/71

[261] محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري، **جامع البيان في تأويل القرآن**، أحمد محمد شاكر، مؤسسة الرسالة، ج1 ،ص264

قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ الإِنسَانُ عَجُولاً﴾ أي عادته في أصل تركيبه

194b

العجلة، وترك التثبت والإعراض عن التدبر.

وقال ابن عباس وقتادة ومجاهد: هو دعاء الإنسان على نفسه وولده عند غضبه اللهم العنه واغضب عليه اللهم أهلكني وأرضي.

وقال ابن عباس: وكان الإنسان عجولا هو آدم عليه السلام لما نفخ فيه الروح وبلغت إلى رجليه قبل أن تجري فيهما رام النهوض فسقط.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً﴾ ذكر بعد ذم المشركين آية من آيات وحدانيته حجة على المشركين فقال: وجعلنا الليل والنهار آيتين، أي خلقنا الليل والنهار علامتين للتعيش والاضطراب لتحصيل الأقوات التي بها مقام الأبدان، والاستراحة من التعب الذي يقع بهذا الاضطراب؛ إذ لا قوام للأبدان إلا بخلافها فخالفنا بين الآيتين فجعلنا الآية التي هي الليل ممحوة أي عديمة النور، فإن القمر لا نور له في نفسه وإنما يأخذه من الشمس، والآية التي هي النهار تبصرة أي مضية، وقيل: أي أهله بصراء فيه كما يقال: رجل مخبيث أي أهله خبثاء، ورجل مضعف ذواته ضعفاء، وكذا قوله: ﴿والنهار مبصراً﴾ أي أصحابه بصراء.

قوله تعالى: ﴿لتبتغوا فضلاً من ربكم﴾ بالنهار ولتستريحوا بالليل، ولم يذكر هنا وذكر في آية أخرى ﴿وجعلنا الليل لباسا، وجعلنا النهار معاشا﴾ لتسكنوا ولتبتغوا من فضله، أي رزقه وسماه فضلاً لأن ما يعطيه الله العبد فضل ولا يجب للعبد على الله شيء وهو حجتنا على المعتزلة في مسألة وجوب الأصلح.

قوله تعالى: ﴿ولتعلموا عدد السنين والحساب﴾ بانفصال الليل والنهار، فيعرف به حساب الساعات والأيام والشهور باجتماعها تصير سنة ثم يجتمع عدد السنين في التواريخ فيصرف بها أزمنة الحوادث والحساب لما دون السنة والعدد للسنين المجتمعة.

قوله تعالى: ﴿وكل شيء فصلناه تفصيلا﴾ أي مما تهم الحاجة إليه

195 a

فصلناه تفصيلاً أي بيناه تبيننا، والمصدر للتأكيد وهو حق يلزم العمل به.

ثم قوله: وجعلنا الليل والنهار آيتين يدل على أنفسهما أنه قال: فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة، أضاف[262] الإضافة إلى الليل وإلى النهار وهي إضافة الشيء إلى نفسه كذلك[263] نفس الشيء وعين الشيء ومحو الليل أخلاه عن النور وإبصار النهار ضياؤه.

---

[262] في نسخة ب: ا لاية

[263] في نسخة ب: كقولك

وقيل: بل آية الليل غير الليل، وهي القمر ومحوه أنه لا نور له في نفسه ونوره من الشمس، وآية النهار غير النهار وهي الشمس وإبصارها نورها، أي يقع به الإبصار ومبصرة بمعنى ذات بصر، كقوله في عيشة راضية[264]، أي ذات رضا.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: مبصرة مضيئة.

وقال الضحاك: فمحونا آية الليل يعني السواد الذي في وجه القمر، ثم ذكر في الليل والنهار أنهما آيتان.

وقال: وجعلنا ابن مريم وأمه[265] آية، كون الولد منها بغير أب وهو معنى واحد، قام بها وهاهنا الليل آية والليل والنهار بخلاف ذلك.

وقيل: معناه وجعلنا ابن مريم وأمه كل واحد منهما آية، كما قال كلتا الجنتين أتت أكلها،[266] أي كل واحدة منهما.

قوله تعالى: ﴿ وَكُلَّ إِنسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ﴾ واتصالها بالأولى أنه فصل الأعمال تفصيلاً في اللوح المحفوظ، وألزم كل إنسان عمله في الخير والشر.

وقال مقاتل بن حيان: طائره يعني ما كان من خير وشر، لا يفارقه حتى يحاسب به، وقال الحسن: يعني يمنه وشومه، وسعادته وشقاوته، وأصله ما يتطير منه ويتفاءل به من الطائر السارح النازح، فالذي يجيء من ذات اليمين يتيمن به، والذي يجيء من ذات الشمال يتشاءم به، وهو يتوجه وجهين: إلزام القلب وإلزام جزاء العمل.

وقيل: طائره أي قسمه يقال: طيرت المال بين القوم فطار لفلان كذا ولفلان كذا، وهو ظهور قسمه.

قوله تعالى: ﴿ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا﴾ أي ونخرج له الطائر وهو عمله الذي عمله، ويحتمل بالطائر الذي عمله كتاباً متلواً، أي في كتاب يلقاه منشوراً، وقرأ أبو جعفر يُلقاه بضم الياء وتشديد

195 b

القاف، أي يلقيه الملك وذلك منشوراً بعد ما كان مطوياً مختوماً ليقرأه.

قوله تعالى: ﴿ اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَى بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ أي محاسباً.

وقال الحسن: لقد أنصفك من جعلك حسيب نفسك، وقال الإمام القشيري رحمه الله: ألزم كل واحد ما ليس يجد في عهدته خلاصاً لا ينال من لزومه مناصاً، وهو حكم السعادة لقوم وحكم الشقاوة لقوم فالذين هم أهل السعادة أسرج لهم مراكب التوفيق فتسير بهم إلى ساحات النجاة، والذين هم أهل الشقاوة ربطتهم مثقلة الخذلان فأثقلتهم عن النهوض إلى نهج الخلاص وأوقعتهم في وهدة الهلاك.

وقيل: من حاسبه كتابه وجده كله زلة ومهلكة ومن حاسبه بكتاب نفسه ففي كتاب نفسه سبحانه الغفور ذو

---

[264] سورة القارعة:101/7

[265] في نسخة ب: فجعلهما اية واحدة وقيل هما حملتهما اية واحدة وهي اية

[266] سورة كهف: 33/18

الرحمة فالواجب على العبد أن يبتهل في دعائه فيقول: اللهم حاسبني بكتابك على ما قلت كتب ربكم على نفسه الرحمة، لا بكتابي فإنه مشتمل على القبائح والفضائح.

قوله تعالى: ﴿ مَنِ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: هو كله تفسير قوله: وألزمناه طائره في عنقه ويكون هذا المؤاخذ به لا غيره، يؤاخذ بعمل نفسه لا بعمل غيره، والوزر الحمل معناه لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى والآثام أحمال وأثقال[267].

قال تعالى: ﴿لتحملن أثقالهم﴾[268] الآية.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: يحتمل وما كنا معذبين من تعذيب استئصال في الدنيا إلا بعد دفع السيئة ورفعها عن الحجج من كل وجه وبعد تمامها، وإن كانت الحجة لزمتهم بالعقول بدون بعث الرسل ليرفع عنهم عذرهم من كل وجه أو يكون قوله: وما كنا معذبين في الآخرة حتى نبعث رسولاً في الدنيا فضلاً منا ورحمة فإن كان العذاب قد لزمهم والحجة قامت عليهم والأشبه هو الأول وعذاب الاستئصال في الدنيا ليس هو بجزاء على الكفر بل جزاء الكفر عذاب الآخرة الذي لا ينقطع وإنما هو جزاء المعاندة بل لزوم الحجة

196 a

من كل وجه.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ أي أمرنا منعميها وجبابرتها بالطاعة.

قوله تعالى: ﴿ فَفَسَقُوا فِيهَا﴾ أي خرجوا عن الأمر وعصوا، وقرئ بالتشديد أمرنا أي ولينا وسلطنا من الإمارة وقرئ آمرنا بالمد أي أمر يؤمر إيماراً.

وقال الشاعر:

إن يغبطوا يهبطوا وإن أمروا يوماً يصيروا للقل والنقل[269]

قوله تعالى: ﴿ فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ﴾ أي وجب عليها الوعيد ﴿ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾ أي أهلكناها واستأصلناها أخبر أنه لا يعاجل بالعقوبة أمة ظالمة حتى يعذر إليهم غاية الاعتذار.

قوله تعالى: ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ﴾ أي وما أكثر ما أهلكنا من القرون وهو جمع قرن.

وقال محمد بن القاسم المازني: هو مائة سنة.

وقال عبد الله بن أبي أوفى: هو مائة وعشرون سنة، وقيل: أربعون سنة من بعد نوح.

---

267 أبو منصور محمد بن محمد بن محمود السمرقندي الماتريدي, **تأويلات القرآن**، تحقيق: فاطمة يوسف الخيمي دار الكتاب العلمية– بيروت، ج:1, ص:.354b

268 سورةالعنكبوت: 29/13

269 لبيد بن ربيعة، **ديوان**، ص: 20

قوله تعالى: ﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ قال القشيري رحمه الله: هذه تسلية للمظلومين إذا استبطأ وإهلاك الظلمة وتمنوا قصر أيديهم عنهم واستعجلوا انقضاء دولهم وأيامهم فإذا فكر فيمن مضى منهم كيف بنوا مشيداً وأملوا بعيداً فبادوا جميعاً يعلم أن الآخرين سيدخلون عن قريب في سلكهم، ويمتحنون بمثل شأنهم، فإذا تغيمت سماء أنسهم بسحاب الوحشة، فاءوا إلى ظل شهود التقدير، فتزول عنهم الوحشة، وتطيب لهم الحياة وتتوفر أسباب البهجة.

قوله تعالى: ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ﴾ أي من كان يريد بعمله الدنيا ﴿ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ﴾ أي عجلنا له فيها ما نشاء تعجيله لمن يريد التعجيل له فيها يشاؤه أي العاجل.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاَهَا[270] مَذْمُومًا مَدْحُورًا﴾ أي مطروداً.

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ﴾[271] بعلمه ﴿ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا﴾ عمل عملاً للآخرة من أداء الفرائض واجتنابه المحارم

196 b

﴿ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ مصدق لله في وعده ووعيده ﴿ فَأُوْلَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ أي مقبولاً عند الله مرضياً محموداً متاباً عليه الكثير الخطير من اليسير الحقير من العمل.

قوله تعالى: ﴿ كُلًّا﴾ من هذين الفريقين ﴿ نُمِدُّ هَؤُلاَءِ﴾ نعطي ونوسع هؤلاء برحمة.

قوله تعالى: ﴿ وَهَؤُلاَءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ﴾ رجوع عن الإخبار عن نفسه إلى الخطاب وهو من وجوه الكلام.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ ممنوعاً عن عباده ﴿ انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ في السعة[272] في الدنيا[273] ﴿ وَلَلآخِرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ تَفْضِيلاً﴾ أشد تفاوتاً وتفضلها أكثر فضلاً من التفضيل الواقع في الدنيا.

قوله تعالى: ﴿من كان يريد العاجلة﴾ نزلت في ثلاثة نفر من ثقيف فرقد بن ثمامة وأبي فاطمة بن البحتري وجدعان كانوا حراصاً على الدنيا.

قوله تعالى:﴿ومن أراد الآخرة﴾ نزلت في بلال بن رباح مولى أبي بكر الصديق رضي الله عنه.

وقال القشيري رحمه الله: وهو مؤمن أي مصدق بإنجاته بفضل الله لا بسعي نفسه، وقال في قوله: وللآخرة أكبر درجات قوم تفاضلوا بصدق القدم، وقوم تفاضلوا بعلو الهمم، ومنهم من يتفاضل بما لا بيان يصفه ولا عبارة ولا رمز يدركه ولا إشارة، ومنهم من يراه في الأسبوع مرة، ومنهم من لا يغيب عنه لحظة، وقد يجتمعون عند الرؤية ثم يتفاوتون

---

[270] في نسخة ب: يدخلها

[271] في نسخة ب: ثوا ب الااخرة بعمله

[272] في نسخة ب: في الرزق

[273] في نسخة ب: والاخرة

في النصيب، فليس كل من يراه يراه بالعين التي يراه بها صاحبه، وأنشد[274]:

لو يسمعون كما سمعت كلامها خروا لعزة ركعاً وسجودا[275]

قوله تعالى: ﴿ لاَ تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ جرد التوحيد فلا تعتقد من يستحق العبادة غيره.

قوله تعالى: ﴿ فَتَقْعُدَ﴾ أي فتبقى وتمكث ﴿ مَذْمُومًا﴾ بكل لسان ﴿ مَّخْذُولاً﴾ موكولاً إلى من اتخذته من غير الله معبوداً لا نصر عنده ولا عوز، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، والمراد به غيره، وهذه الآيات متصلة بعضها ببعض وأولها وكل إنسان ألزمناه طائره أي عمله من الخير والشر، ثم ذكر تفاصيل ذلك وتفاوت الفرق

197 a

فيها وذكر تفاوت الناس في الدنيا في الأعمال، وتفاوتهم في الآخرة في المجال، وذلك على حسب الأفعال، ثم فصل تلك الأعمال وبدأ بالتوحيد وهو في هذه الآية ثم أتبعها خصال الإسلام الحسنة، وما يضادها من الأعمال السيئة.

قوله تعالى: ﴿ وَقَضَى رَبُّكَ﴾ قال ابن عباس وقتادة وابن زيد: أمر ربك وأصل القضاء فصل المعنى بالأمر على الأحكام، وفي مصحف عبد الله وصى ربك أن لا تعبدوا أن لوقوع قضى عليه، ولا تعبدوا نهي، ولما أمر الله بالتوحيد وقدمه؛ لأن به تقبل الأعمال أتبعه بالإحسان إلى الوالدين فهوا أعظم حقوق البشر ثم أمر بعد ذلك بصلة الرحم ومساواة المحاويج بالمقدار المعقول في الإنفاق المحمود، ثم نهى عن قتل الأولاد وهو صلة الرحم ثم أتبعه النهي عن الزنا، وفيه حفظ الإنسان ليتوصل بذلك إلى صلة الأرحام؛ إذ في الزنا اختلاط الأرحام والجهل بوجوه القرابات، ثم النهي عن قتل النفوس المحرمة بغير حق؛ إذ لا ذنب بعد ذلك إلا الشرك أعظم منه، ثم النهي عن تضييع مال اليتيم وإفساده، ثم الوفاء بالعهود، ثم إيفاء الكيل والوزن بالقسط، ثم حفظ السمع والبصر عن خلاف الحق، ثم الأمر بالتواضع وترك التكبر والتعظم، والمرح على الناس كل ذلك مسوق على قوله: كل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ولا شك أن من استوفى هذه الخلال فقد يمن طائره وسعد جله.

قوله تعالى: ﴿ وَقَضَى رَبُّكَ﴾ أي حكم ربك الأمر لعباده وبت عليهم القول فيما تعبدهم به أن يفردوه بالعبادة.

قوله تعالى: ﴿ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ﴾ فلا تشركون أحداً غيره ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي وأن تحسنوا بالوالدين أي إلى الوالدين كما قال: وقد أحسن بي.

قوله تعالى: ﴿ إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ﴾ أما كلمتان أن الشرطية وما للصلة والنون للتأكيد، وقرأ حمزة والكسائي

---

[274] القشيرى، لطائف الإشارات، ج: 2 ، ص: 343.

[275] الطبري، **جامع البيان في تأويل القرآن**،ج: 10,ص : 502

وخلف يبلغان على التثنية لنسق ذكر الوالدين في صدر الآية وعلى هذا قوله: ﴿ أَحَدُهُمَا﴾

197 b

بدل للبعض كقولك: جاءني القوم بعضهم أو هو للتفصيل فقد قال:[276] ﴿ أَوْ كِلاَهُمَا﴾ وقرأ الباقون على الوحدان لأنه فعل قوله: أحدهما في ظاهر اللفظ وعطف عليه أو كلاهما يقول: إن بلغ عندك الكبر الذي هو أرذل العمر وهما حينئذ في الحاجة إلى من يكفيهما ويقوم بمصالحهما كالولد في صغره حين حاجته إليهما فلا تستثقل أن تلي منهما ما كان يليانه منك لا تظهر لهما شيئاً من التكره والتضجر قولاً ولا فعلاً.

قوله تعالى: ﴿ فَلاَ تَقُلْ لَهُمَا أُفٍّ﴾ وفيه ست لغات الحركات الثلاث تنوين وغير تنوين، أما للكسر فعلى أصل الحركة لالتقاء الساكنين والفتح طلباً للخفة في المضاعف والضم تشبيهاً بحيث أنه لا يوقف عليه من غير فصل بغيره وهو كقوله: قبل وبعد التنوين للتنكير، وتركه للتعريف وفيه ثلاث قراءات أفِ بكسر الفاء من غير تنوين، وهي قراءة أبي عمرو والكسائي، وعاصم، في رواية أبي بكر وحمادة .

والثانية: أفَّ بفتح الفاء من غير تنوين وهي قراءة ابن كثير وابن عامر، وسهل ويعقوب، وعاصم في رواية المفضل.

والثالثة: أفٍ بالكسر والتنوين وهي قراءة نافع، أي حفص وهي كلمة تدل على الضجر والعرب تقول: أفا وتفا، وقيل: الأف وسخ الأضفار والتف من رفعت يدك من حقير الأرض.

وقيل: معنى الأف التبرم، وقيل: الأف ما يكون في المعايف من العرق، والتف ما يكون في الأصابع من الوسخ.

وقال سعدون المجنون:

أف للدنيا وتف كل من فيها يكف[277]

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَنْهَرْهُمَا﴾ والانتهار الزجر بإغلاظ وصياح ﴿ وَقُلْ لَهُمَا قَوْلاً كَرِيمًا﴾ شريفاً في نفسه أعرض فيه عن القبح واللغو، قال تعالى: ﴿وإذا مروا باللغو مروا كراما﴾[278] أي معرضين عنه مكرمين أنفسهم عن الإصغاء عليه وأصل الكرم الصفح، وقوله: ﴿كتاب كريم﴾ والكرم هو الذي يظهر محاسن حبيبه ويخفى المقابح، قال الشاعر:

إن الكريم إذا حباك مودة ستر القبيح وأظهر الإحسانا

وقال الضحاك: هو أن لا يسميها بالاسم لك يقول: يا أبتاه وقال الزهري لسعيد بن المسيب:

198 a

قد عرفت ما في القرآن إلا قوله: وقل لهما قولاً كريماً، فما هو؟ قال: قول العبد المذنب للسيد الفظ.

---

[276] في نسخة ب: احد هما

[277] احمد بن محمد بن ابرهيم الثعلبي، **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**، دار الإحياء التراث العربي, لبنان، 2002، ج:6 ، ص: 93 .

[278] سورة الفرقان: 25/72

قوله تعالى: ﴿ وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾ حاصله التواضع والتعطف والدعابة، وقال عطاء في تفسيره: لا ترفع غليهما نظرك ومجازه أن الطائر إذا أراد ضم فرخه إليه خفض له جناحه فكذا قيل للولد اكفل والديك وضمهما إلى نفسك كما أنهما كانا يفعلان بك في صغرك.

وقيل: إذا نزل الطائر إلى[279] فرخه المتروك في وكره عن طيرانه خفض جناحيه ولم يرف بهما لئلا يؤذيه ذلك فكذا الولد أمر أن يتقدم إلى والديه على لين وتواضع لا يأخذهما ولا يرفعهما إذا احتاجا إلى رفعه على قلة مراعاة وعلى حملهما كما يحمل الأحمال كيلا يشق عليهما ولا يؤذيهما.

وقيل: خفض الجناح ترك الطيران وسطها للطيران والتباعد فهذا أمر للوالدين لا تبرح عن خدمتهما ولا تنفر عنهما ولا تتباعد.

قوله تعالى: ﴿ وَقُلْ رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ والرحمة تجمع كل الخيرات في الدين والدنيا، أي أن يدخل الله المرحوم الجنة ويغفر له خطاياه فيقول: رب افعل بهما هذا النوع من الإحسان كما أحسنا إلي في تربيتهما إياي والتربية التنمية، وهذا من حقوقهما بعد موتهما.

وقيل: نزلت في سعد بن أبي وقاص حين أسلم وعلمت بذلك أمه فتجردت وألقت نفسها في الرمضاء فأخبر سعد بذلك فقال: فلتمت فلم يرض الله بذلك، وأنزل ووصينا الإنسان بوالديه حسناً[280]، وما ضاهاها من الآيات وعلى هذا قول وقل رب ارحمهما ينسخها قوله: ما كان للنبي والذين آمنوا معه أن يستغفروا للمشركين[281].

قوله تعالى: ﴿ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا﴾ قيل: لما نزلت الآية خاف بعض الناس ما يقع منهم في حق الأبوين من التقصير على غير قصد فنزلت أي الله عالم بقصد قلوبكم إن يكونا صالحين غير قاصدين للعقوق بل بادين من غير ما يقع من غير قصد راجعين إلى الله غفر الله تعالى لكم ما قد سلف،

198 b

وقيل: هو في حق العاقين إذا تابوا وتداركوا ذلك بالعذر والبر، وقيل: هو على العموم في حق جميع ما سبق ذكره من هذه السورة من الأمر والنهي.

وقال سعيد بن المسيب: الأواب التواب كلما أذنب بادر إلى التوبة.

وقال سعيد بن جبير، ومجاهد: الأواب الرجاع إلى الله فيما ينوبه.

وقالت عائشة رضي الله عنها: الأواب الذي يذنب ثم يتوب.

---

[279] في نسخة ب: ولده

[280] سورة العنكبوت: 29/8

[281] سورة التوبت: 9/17

وقال سعيد بن جبير: الأواب المسبح قال تعالى: ﴿يا جبال أوبي معه﴾[282] أي سبحي وقال قتادة: الأواب المطيع.

قوله تعالى: ﴿ وَآتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ﴾ أي اعط ذا القرابة منك وهو متصل بل بأبيك وأمك حقه الواجب عليك من الصلة والمواساة ﴿ وَالْمِسْكِينَ﴾ وإعطاء المسكين أيضاً وهو الفقير ﴿ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ أيضاً وهو الغريب.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تُبَذِّرْ تَبْذِيرًا﴾ أي ولا تسرف إسرافاً، وأصله التفرق من إلقاء البذر في الأرض، وهو تفريق حياته.

وقال ابن عباس وابن مسعود وقتادة رضي الله عنهم: هو إنفاق المال في غير حقه.

وقال مجاهد: لو أنفق مداً في باطل كان تبذيراً، وذكر المصدر لتأكيد النهي.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ﴾ أي جارون على مذهبهم لازمون لأفعالهم والعرب تسمي الملازم للشيء أخاً له فتقول: أخو المكارم وأخو الجود وأخو السفر إذا كان مواظباً عليه ملازماً له.

قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا﴾ أي كثير الكفران لنعمه جحوداً لحقوقه، ودخول كان فيه إخبار عن عادته ومذهبه في القديم، وقيل: إخوان الشياطين أي قرناؤهم في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿نقيض له شيطاناً فهو له قرين﴾[283].

وقال: ﴿احشروا الذين ظلموا وأزواجهم﴾[284] أي قرناؤهم من الشياطين.

قوله تعالى: ﴿ وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا﴾ أي وإن أعرضت حاجة أحوجتك عن الإعراض عن هؤلاء المحتاجين لضيق يد انتظار للرزق يرجوه من الله فلا تدع بقهرهم بالقول الجميل.

قوله تعالى:

199 a

﴿ فَقُلْ لَهُمْ قَوْلاً مَيْسُورًا﴾ وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل نزول هذه الآية إذا سئل ولم يكن عنده ما يعطي سكت انتظار الرزق يأتي من الله تعالى كراهة الرد فنزلت هذه الآية إذا سئل لم يكن عنده ما يعطي قال: يرزقنا الله وإياكم من فضله وذلك قوله: ﴿وقل لهم قولاً ميسوراً﴾، أي لا تسكت فيكون ذلك إيحاشاً ولا تؤيسهم فيكون إيلاماً لهم.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ﴾ أي ولا تمنع العطية منع البخل والغل كناية عن المنع.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾ أي ولا تجاوز الحد في الإعطاء ﴿ فَتَقْعُدَ مَلُومًا﴾ أي فتبقى بلومك الناس على ذلك ﴿ مَحْسُورًا﴾ منقطعاً عن الطاعة.

---

[282] سورة سبا: 34/10

[283] سورة الزخرف: 43/46

[284] سورة الصافات: 37/22

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي الله هو الذي يوسع الرزق على من يشاء من عباده.

قوله تعالى: ﴿ وَيَقْدِرُ﴾ أي يضيق على ما يعلم من صلاح العبد، بل قد يعطي ليمتحن بالشكر وقد يمنع ليمتحن بالصبر.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ عالماً بعباده ومصالحهم بصيراً بأحوالهم وأعمالهم، وقيل: نزل قوله: ﴿وإما تعرض عنهم﴾ الآية في مهجع وبلال وسالم مولى أبي حذيفة، وخباب بن الأرت، وصهيب بن يسار، كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأحانين ما يحتاجون إليه فإن كان لا يجد لها متسعاً فيعرض عنهم حياءً منهم فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وروى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قاعداً بين أصحابه إذ أتاه صبي فقال: يا رسول الله إن أمي تستكسك قميصاً ولم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قميصه فقال للصبي من ساعة إلى ساعة يظهر فعاد الصبي إلى أمه فقالت: قل له إن أمي تستكسك القميص الذي عليك تتبرك به، فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم داره ونزع قميصه وقعد عارياً فأذن بلال للصلاة وانتظر فلم يخرج فشغل قلب الصحابة فدخل عليه بعضهم فرآه عارياً فلامه[285] فنزلت الآية.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَقْتُلُوا

199 b

أَوْلاَدَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلاَقٍ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ يجوز أن يكون هذا مجزوماً على النهي عطفاً على قوله[286]: ﴿وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه﴾، وقتل الأولاد من أشد العقوق وقد أمر الله تعالى ببر الأولاد، وفي التفسير الأبرار هم الذين يبرون الآباء والأبناء، وإن كان ذلك خوفاً من الفقر فهو أشد لما فيه من سوء الظن بالله تعالى، وكان ذلك[287] نهياً عن قتل البنات وعقوق الآباء والأمهات، وذكر الأولاد على العموم مع أن عادتهم كانت في البنات على الخصوص تعريفاً أن البنات أولاد كالبنين وكان أداهم البنات لخوف الفقر فإن البنات عاجزين عن التكسب، وكانوا يتعيشون بالغارات ويأخذون أموال الناس في المجاهدات والبنات عن ذلك عاجزون وربما لا يرغب كفؤ في البنت فيضطر إلى تزوجها من غير كفؤ فيلحقهما العار بذلك فكانوا يؤدون البنات تحرزاً عن ذلك، فقال الله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق﴾ أي فقر نحن نرزقهم وإياكم، أي علينا أرزاق الكل فلا تهتموا لذلك.

قوله تعالى: ﴿إن قتلهم كان خطئاً كبيرا﴾ قرأ ابن كثير خطاء بكسر الخاء، ممدودة مهموزة، وقرأ ابن عامر في رواية عن مجاهد عن ابن ذكوان خطأ بإسكان الطاء والخطأ مصدر خطأ كالحذْر والحذَر والعَشْق والعِشق وقد أخطأ أي أثم وأخطأ ضد تعمد، والخطأ بالكسر لا يكون إلا تعمد والخطأ بالفتح قد يكون عمداً[288] وغير عمد.

---

[285] أبو حفص سراج الدين عمر بن علي بن عادل الحنبلي الدمشقي النعماني، اللباب في علوم الكتاب، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، دار الكتب العلمية – بيروت / لبنان، ج: 12، ص: 265.

[286] في نسخة ب: ولا تجعل ويحتمل ان يكون منصوب

[287] في نسخة ب: هذا

[288] في نسخة ب: خطا ء

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَقْرَبُوا الزِّنَى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلاً﴾ والفاحشة الفعلة المتناهية في القبح وساء سبيلا أي ما أسوأه وأفسده، والنهي عن القربات مبالغة في المنع عنه.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ﴾ أي كل نفس عصمها وحقن دمها بالإسلام أو بالعهد فلا تقتلوها إلا بالحق، أي إلا بحق يوجب قتلها كالقصاص وألزمهم نحو ذلك وبين النبي صلى الله عليه وسلم فقال: «لا يحل دم امرء مسلم إلا بإحدى ثلاثة: زنا بعد

200 a

إحصان، وكفر بعد إيمان، وقتل نفس بغير حق »[289].

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ سُلْطَانًا﴾ أي ولاية القصاص ووليه وارثه، فإن القصاص مورث بين وراثه على السهام.

قوله تعالى: ﴿ فَلاَ يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ﴾ قرأ[290] حمزة والكسائي وخلف، ومجاهد عن ابن ذكوان بتاء المخاطبة جزماً وهو نهي للولي خطاباً.

وقرأ الباقون بياء المغايبة ويرجع إلى الولي.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا﴾ قال قتادة: أي إن الولي باستيفاء القصاص وهو على الأئمة والمسلمين نصره بإيفاء حقه.

وقال مجاهد: إن المقتول منصور على قاتله في الدنيا بالقصاص وفي الآخرة بما يجري على قاتله من العذاب الشديد، ومعنى النهي عن الإسراف فيه أي لا يقتل ولي المقتول غير قاتل وليه، وكان من عادة العرب قتل غير قاتله والزيادة على ذلك بقتل النفوس بنفس واحدة.

وقيل: هو مجاوزة الحد الذي جعل في القصاص من المثلة وقطع الأطراف ونحو ذلك، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة »[291]، وعلى هذا قوله: ﴿إنه كان منصورا﴾أي القاتل فإن الله تعالى ينهى عن قتله بأكثر من فعله، وقيل: لا تسرف في القتل وهو نهي القاتل عن القتل، أي لا تقتل فإن نفس القتل إسراف قال الله تعالى: ﴿ومن قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً﴾[292]، وقال تعالى: ﴿إنه كان عالياً من المسرفين﴾[293].

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلاَّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ أي بالجهة التي هي أحسن، أي أصلح وأنفع.

---

[289]: أبو عبدالله أحمد بن محمد الشيباني المروزي، احمد بن حنبل، **المسندو** تحقيق شعيب الأرنؤوط، مؤسسة الرسالة. مصر،2000 ج: 42، ص: 520.

[290] في نسخة ب: ابن عامر

[291] أنظر: مسلم, **المسند**, 1955

[292] سورة الماءدة: 5/32

[293] سورة الدخان:44/31

قوله تعالى: ﴿ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ﴾ أي كمال عقله وقوته وهو إذا احتلم وبلغ بالسن على ما فسرناه في سورة الأنعام.

قوله تعالى: ﴿ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ﴾ أي بعهد الله، وهي أوامره ونواهيه ونذور العبد وإيمانه كما قال: ﴿وأوفوا بالعقود﴾ أي بعهد الله، وقال: ﴿وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم﴾[294].

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولاً﴾ أي مطلوباً كما يقال: سألته حقي أي طلبته ولذلك

200 b

لم يقل مسؤولاً عنه.

قوله تعالى: ﴿ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ﴾ أي أسلموا ما استحق عليكم كيلاً بكيل تام[295] ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ إذا سلمتم ما استحق عليكم وزناً على استقامة، والقسطاس الميزان صغر أو كبر، قاله الزجاج.

وقيل: هو القبان وهو قول الحسن، وقال مجاهد: هو العدل بالرومية، وكان القسط أصل وهو العدل[296] وقرأ حمزة والكسائي وخلف وعاصم في رواية حفص بكسر القاف والباقون بضمها وهما لغتان.

قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً﴾ قال قتادة: وأحسن ثواباً في العاقبة، وهو من آل يؤول وهو كقوله: وخير مرداً، وخير عقباً.

قوله تعالى: ﴿ذلك خير﴾ أي في الدنيا فإنه أمانة وهو يوجب ألفاً والمحمدة ورغبة الناس في معاملته، وهو أنفع من كل كسب وأحسن تأويلاً في الآخرة، فقد جمع نفع الدارين.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾ قال قتادة: ولا تقل سمعت ولم تسمع، ولا رأيت ولم تر، ولا علمت ولم تعلم، وأهل القفو أتباع الأثر وكأنه يتبع قفا المتقدم، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، والمراد جميع أمته.

وقيل: هو النهي عما كان عليه المشركون على التقليد من غير علم كما قال تعالى: ﴿إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن تتبعون إلا الظن وما تهوى الأنفس﴾[297]، وقال: ﴿بل هم في أمر مريج﴾[298]، ﴿بل هم في لبس﴾[299]، ﴿بل هم في شك﴾ ﴿بل هم منها عمون﴾[300]، وقال: ﴿إن نظن إلا ظناً وما

---

294 سورة الماءدة:5/1

295 في نسخة ب: قوله تعالى

296 في نسخة ب: والبا قي مز يد عليه والمسقيم المعتدل

297 سوراةالنجم:53/23

298 سوراة ق: 50/5

299 سوراة ق: 50/15

300 سوراة النمل:66/27

نحن بمستيقنين﴾[301]، وقال: ﴿ومن أضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله﴾[302]، وقال: ﴿تنبؤني بعلم [303]هل عندكم من علم﴾ فعلى هذا قوله: ﴿ولا تقف ما ليس لك به علم﴾ أي لا تتبع في الاعتقاد وتقليد ما لا يلزم تقليده.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُوْلَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولاً﴾ قيل: أي كل أولئك، أي كل العباد كان عنه أي عن قفو ما ليس لك به علم وعن استعمال هذه الجوارح فيما استعملها فيه، وقيل: كل أولئك، أي كل هذه الأشياء وهي السمع والبصر والفؤاد كان أي كان كل واحد منها عنه مسؤولاً، أي عما عمل صاحبه أي يسأل الشهادة على

201 a

ذلك كما قال: ﴿اليوم نختم على أفواههم﴾ [304]الاية، وقال: ﴿شهد عليهم سمعهم﴾ الآية، وقال: ﴿يوم تشهد عليهم﴾ الآيات، وقيل: كان مسؤولاً عن شكر هذه الأشياء.

وقيل: إن العبد مسؤول عما يكتسبه سمعه وبصره وقلبه من هذه الأمور إذ لله في جميع هذه الجوارح عبادات حتى لا يجوز لهم استعمالها في غيرها ويسأل عنها، أي يحاسب عليها ويجازى بها، وقيل: اعتقاد الدين يقع بالقلب والمرء مسؤول عنه كما لو صغى إلى باطل أو نطق بباطل أو نظر إلى باطل.

وقيل: ولا تقف ما ليس لك به علم هو نهي عن قذف المحصنين والمحصنات وكانوا يتهاجون في الأشعار بالقول في الآباء والأمهات فنهوا عن ذلك، وهذا يروى عن مجاهد وعكرمة.

وفي الخبر «من قفا مسلماً بما ليس فيه حبسه الله تعالى في درعة الجبال ونفاه »[305] يتعلقون بهذه الآية.

وقلنا: هو طلب العلم بدليله بالأسباب التي جعل الله بها الوصول إليه.

قوله تعالى: ﴿أولئك﴾ تجوز الإشارة بهذه الكلمة إلى جميع ما لا يعقل قال الشاعر:

ذم المنازل بعد منزلة اللوى والعيش بعد أولئك الأيام[306]

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَمْشِ فِي الأَرْضِ مَرَحًا﴾ قيل: هو شدة الفرح، وقيل: هو الخيلاء والكبر، قاله قتادة، وقيل: المرح البطر والأشر، وقيل: هو تجاوز الإنسان قدره مستخفاً بالواجب عليه قال تعالى: ﴿واقصد في مشيك﴾، وقال بعده: ﴿ولا تمش في الأرض مرحاً إنه لا يحب كل مختال فخور﴾[307]، فدل على أنه مشي المختال المتكبر.

---

[301] سوراة الجاثية: 45/32

[302] سوراة القصص: 28/50

[303] في نسخة ب: ان كنتم صاضقن

[304] سوراة يس:36/65

[305] محمّد بن جرير الطبراني, **مكارم الأخلاق**, ج:1, ص:138

[306] محمّد بن جرير الطبري، **جامع البيان عن تأويل آي القرآن**، ج: 17، ص: 116

[307] سوراة لقمن: 31/18

قوله تعالى: ﴿ إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الأَرْضَ﴾ أي لن تشق الأرض من شدة مشيك، أي لا تقدر على ذلك ولا يتهيأ لك ذلك.

قوله تعالى: ﴿ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولاً﴾ أي برفع رأسك ونصب عنقك لن تنال الجبال، أي فليس من أحد إلا وهو يقدر على هذا الضرب في المشي فلا معنى للتكبر فالتواضع والقصد في المشي أولى، وقد مدح الله تعالى به عباده [308]فقال: ﴿الذين يمشون على الأرض هوناً﴾[309] وقيل: إنك لن تخرق الأرض أي لن تقطعها طولاً وعرضاً حتى تستوفي قطعها إنما تمشي بقدر قوتك الضعيفة،

201 b

ولا ترفع إلى الجبال بذلك فلا تسرع إسراع المختال، ولا حاجة إلى ذلك كله، بل سر على هينتك بقدر حاجتك.

وقيل: لا تمش مرحاً تتوهم أنك تطول كل جبل فتكون غالباً عليه وتخرق كل أرض فتكون خارجاً عنها، بل كيف ما اختلت فإنك محاط من فوقك وتحتك تشبهن من الجمادات هما خلق الله وأنت أضعف منهما، والمحاط به مغلوب لأنه كالمحصور فكأنه قال: تواضع ولا تتكبر ولا تختل فإنك خلق من خلق الله ضعيف محصور بين حجارة وتراب فلا تفعل فعل المقتدر القوي.

قوله تعالى: ﴿ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا﴾ قرأ ابن كثير ونافع وأبو جعفر وأبو عمرو ويعقوب: سيئةً منوناً غير مضاف أي خطأ لا سيئة وترجع إلى المنهيات.

وقال: كان ذهاباً إلى قوله: كل، لأنه فرد لفظاً، ولذلك قال مكروها على التوحيد والتذكير، وقرأ الباقون سيئة بالرفع والإضافة إلى الشيء منه لأنه سبق ذكر المأمور به والمنهي عنه فكان القبيح بعضه لا كله، قوله: سيئة اسماً لكان مكروهاً خبراً له.

قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ مِمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ﴾ أي جمع ما ذكر فيه من القصص والأمر والنهي، وآداب الدين هو مما أوحاه الله تعالى إليك، على يد جبرائيل صلوات الله وسلامه عليه، لم يأت به شيطان كما قال في سورة الشعراء بعد اقتصاص كلمة وتنزلت به الشياطين[310]، وبين أنه من الحكمة أي من الأشياء الموضوعة في مواضعها الموصوف تقيدها والعامل بها صواب الاعتقاد والقول والعمل.

﴿ وَلاَ تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ أي علا ما يعظم محله ﴿ فَتُلْقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدْحُورًا﴾ والملوم المعنف على الشيء بفعله، والمدحور المطرود المهان.

وقال القشيري رحمه الله: ولا تمش في الأرض مرحاً الخيلاء والتبختر والمرح التكبر، كل ذلك نتائج الغيبة عن الذكر والحجبة عن شهود الحق فإن الله تعالى إذا تجلى للشيء خشع له بذلك ورد الخبر فأما حال حضور القلب

---

[308] في نسخة ب:'' الرحمن''

[309] سوراة الفرقان:25/63

[310] سوراة الشعراء: 26/210

الشهود فالقلب مطرق وحكم للهيبة غالب ونعت المدح وصفة الزهو وأسباب التفرقة كلها سقطة والناس في الخلاص عن محنة التكبر أصناف وأصحاب الاعتبار إذا عرفوا أنهم مخلوقون من نطفة أمشاج وحاملون في بطونهم ما يحملون ويصيرون في اللحد إلى ما يصيرون نزع ذلك عنهم التكبر والتجبر فأما أرباب الحضور فليس في طلوع الحق إيحاش النفس.

قوله تعالى: ﴿ أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ﴾ استفهام بمعنى التوبيخ، أفخصكم ربكم أيها المشركون بالبنين من الأولاد.

قوله تعالى: ﴿ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلاَئِكَةِ إِنَاثًا﴾ اتخذ لنفسه البنات وقيل: اصطفاه بكذا، أي اختار له واصطفاه قال تعالى: ﴿أأصطفى البنات على البنين﴾[311] وقال تعالى: ﴿أم له البنات ولكم البنون﴾[312] وقال تعالى: ﴿ألكم الذكر وله الأنثى، تلك إذاً قسمة ضيزى﴾[313]،[314] وقال: ﴿وتجعلون ما تكرهون﴾[315].

قوله تعالى: ﴿ إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلاً عَظِيمًا﴾[316] وهذا كما قال هذا بهتان عظيم، وعظته ما قال: ﴿تكاد السماوات يتفطرن منه﴾[317] الآية.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا﴾ أي صرفنا في هذا القرآن القول في بطلان ما يقولون ويعتقدون، كما قال: ﴿ولقد وصلنا لهم القول﴾[318] صرح القول في تلك الآية، وأضمره هاهنا.

وقوله: ليذكروا أي لينقطعوا ليتذكروا بعقولهم.[319]

قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلاَّ نُفُورًا﴾ أي وما يزيدهم القرآن أو تصريف هذا القول إلا نفورا، أي نفرة وإعراضاً عنه وإضافة النفور إليه بطريق التسبيب، أي ازدادوا نفوراً عنه وكما قال: ﴿فزادتهم رجساً إلى رجسهم﴾[320] ودلت الآية على بطلان قول المعتزلة في الأصلح فإن تصريف القول لما كان زيادة النفور لم يكن صلاحاً لهم ومع ذلك فعله الله تعالى.

---

311 سوراة الصافات: 37/153

312 سوراة الطور: 52/39

313 سوراة النجم: 22-53/21

314 في نسخة ب: اي جايرة

315 سوراة النحل: 16/62

316 في نسخة ب: اي كزبا عظيما

317 سوراة مريم: 19/90

318 سورة القصص:28/51

319 في نسخة ب: قبح ذلك وبطلانه فنتوا عنه

320 سورة التوبة: 9/125

قوله تعالى: ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لاَبْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلاً﴾ يتصل بقوله: ﴿ولا تجعل مع الله إلهاً آخر﴾ أي قل للمشركين لا تجعلوا مع الله آلهة فإنه لو كان مع الله آله

202 b

ة أخرى في الأرض كما يقولون والإلهية تقتضي نفوذ القدرة وسعة السلطان، وانتفاء العجز لما احتكمت آلهتكم وهي في الأرض إن الغلبة لملك السماء، ولكنت توجب أن تكون هذه الآلهة تمانع إله السماء وتنازعه في سلطانه وأنتم تعترفون بأنها لا تقدر على منازعة في ملك ولا على دفع ما يرد عليها من قهر وهذا خارج عن صفة الإله، وهذا معنى قوله: إذاً لابتغوا إلى ذي العرش سبيلا، أي إذاً لطلبوا إلى الله ذي العرش العظيم في السماء سبيلا لإزالة ملكه ولقهره وإذا لم تكن آلهتهم هكذا بل هي لا تسمع ولا تبصر ولا تعقل ولا تضر ولا تنفع ولا قدرة معها على رد شيء يروم قهره فقد وجب أنها مربوبة مخلوقة.

قوله تعالى: ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا﴾ أي هو منزه ن ذلك وبعيد عنه[321]، وأمر العباد بتنزيهه عما يقول هؤلاء الظالمون.

قوله تعالى: ﴿ تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ وَالأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴾ أي شهد له بالإلهية والوحدانية والتعالي عن الأضداد والأنداد السماوات والأرضون وما فيهن من حيوان وجماد بما في كل شيء فيها من دلائل الحدوث وآثار صنع الصانع.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ أي وما من شيء إلا ينزه الله تعالى بما قلنا وبحمده على نعمه[322] والثناء عليه بما يستحقه بذاته وصفاته وأفعاله ﴿ وَلَكِنْ لاَ تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾ هذا خطاب للمشركين أنتم لإصراركم على الكفر وإعراضكم عن التدبر في الآيات لا تفقهون هذه الشهادة وأنتم تستحقون العقاب.[323]

قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ ولكنه لا يعاجلكم بالعقوبة لحكمة وستر عليكم الذنوب فلا يهتك أستاركم للحال، وقيل: غفورا أي يغفر لكم إذا أنتم فلا يعذبكم بما كان منكم، ومنهم من حمل هذا التسبيح على النطق به وهو عندنا جائز على أن يخلق الله تعالى فيه حياة ونطفاً وقد سبح الحصى في يد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وعلى ذلك تصدع الجبال

203 a

من خشية الله تعالى، وقال أبو الحجار: حدثني رجل من ولد خباب بن الأرت أن محجن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في يده فسبح فسمع ذلك القوم فعجبوا وفزعوا وقالوا: يا رسول الله كيف يسبح هذا العود اليابس فأنزل الله تعالى: ﴿يسبح له ما في السماوات السبع والأرض﴾[324] الآية.

---

321 في نسخة ب: ومحه

322 في نسخة ب: اي يظهر وخوب شكره علئ خلقه بما اسبغ عليهم

323 في نسخة ب: العذ اب

324 ﴿ تُسَبِّحُ)

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: قال بعضهم: إن الكفرة كانوا يمنعون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تبليغ الرسالة فأنزل الله تعالى هذه الآية فأخبر أنه جعل بينه وبين أولئك حجاباً مستوراً، ومكنه من التبليغ إليهم بالحجاب الذي ذكر ثم اختلف ذلك الحجاب قال بعضهم: شغلهم في أنفسهم بأمور وأشغال حتى بلغ إليهم[325].

وقيل: ألقى في قلوبهم الرعب حتى لم يقدروا على منع ذلك، وقيل: صيرهم بحيث كانوا لا يرونه ولا يستمعون قراءته ولم يقدروا على إيذائه والإضرار به، فبلغهم.

قال: ويجوز أن يكون فاذكر من الحجاب حجاب الفهم وذلك أنهم كانوا ينظرون إليه بالاستخفاف والاستهزاء فحجبوا عن الفهم وهو كقوله: ﴿سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق﴾[326] ويدل عليه ما بعده وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه.

قوله تعالى: ﴿حجاباً مستورا﴾ قيل: معناه ساتراً كقوله: ﴿وكان وعده مأتيا﴾ أي آتيا.

وقيل: أي مستوراً به كقوله: ﴿إن العهد كان مسؤولا﴾ أي مسؤلاً عنه فحذف الصلة عنه هاهنا وهو عن، وفي الأول حذفت الصلة وهي التاء، وقيل: معناه مستوراً عن أعين الخلق لا يرونه وهو على حقيقته لأن ما آتاك فقد آتيته.

قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ أي أغطية جمع كنان أي غطاء أن يفقهوه أي لا

203 b

يفهموه.

قوله تعالى: ﴿ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا﴾ أي ثقلاً ودل ذلك أن أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وأن الطاعات والمعاصي كلها بمشيئة الله وإنما فعل الله ذلك في حق من علم منه اختيار الكفر كما مر شرحه مرات.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَّوْا عَلَى أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا﴾ أي وإذا قرأت عليهم ما فيه ذكر التوحيد وذم الشرك أعرضوا نافرين عنك مفارقين مجلسك والنفور جمع نافر، كالعقود جمع عاقد.

وقيل: هو مصدر وذكر تأكيداً لقوله: ﴿ولوا﴾ وتقديره ولو توليه، وقد يؤكد الفعل بمصدره من خلاف لفظه، قال القطامي:

ألم يحزنك أن جبال قيس وثعلب ما تباينت انقطاعا

وتقديره تباينت تباينا.

قوله تعالى: ﴿ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ﴾ وحروف الأدوات تتناوب، وقيل: الباء بيان

---

[325] الماتريدي, تأويلات القرآن, ج:1, ص:.360b

[326] سورة الا عراف: 7/146

السبب، أي نحن أعلم بالسبب الداعي بهم إلى الاستماع، أي يستمعون إليك حين يستمعون إليك.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ أي وهم متناجون بالطعن في القرآن مصدر يراد به نعت الجمع قد اشتغلوا بتناجيهم عن الإنصات والتدبر ثم بين تناجيهم وهو قوله تعالى: ﴿إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ﴾ أي المشركون الواضعون الشيء غير موضعه ﴿ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلاَّ رَجُلاً مَسْحُورًا﴾[327] أي مخدوعاً مغلوباً عن عقله يأتيه الشيطان فيختدعه فيظنه ملكاً قال قتادة: بجواهم أن زعموا أنه مجنون، وأنه ساحر، وأنه آت بأساطير الأولين وكان فيهم الوليد بن المغيرة والمسحور قيل: هو المخدوع.

وقيل: هو الذي عمل به السحر واختلط عليه أمره، وقيل: أراده أن له سحراً بفتح السين يعنون أنه لا يستغني عن الطعام والشراب فهو بشر مثلكم ليس بملك.

قوله تعالى: ﴿ انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الأَمْثَالَ﴾ أي العجب منهم كيف وضعوا لك الأوصاف والأشباه ويسمونك بكل اسم سوء.

قوله تعالى: ﴿ فَضَلُّوا﴾ سبيل الاحتيال عليك وتحيروا في وجه صد الناس عنك.

204 a

قوله تعالى: ﴿ فَلاَ يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً﴾ فما يجدون إلى شيء من ذلك سبيلا، وقيل في نزوله: أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن يتخذ لأبي جهل وأبي البحتري بن عمرو بن هشام وزمعة بن الأسود وحويطب بن عبد العزى لعنهم الله طعاماً فيدعوهم إليه ففعل فدخل عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: قولوا لا إله إلا الله لتطيعكم العرب، وتدين لكم العجم، فخرجوا فقال النضر بن الحارث: ما أرى محمداً يقول شيئاً إلا أنه يحرك شفتيه، فقال أبو جهل لعنه الله: هو مجنون، وقال حويطب: هو كاهن، وقال زمعة: هو ساحر، فأنزل الله تعالى: ﴿نحن أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون﴾ حتى تدعوهم إلى الشهادة.

قوله تعالى: ﴿وإذ هم نجوى﴾، إذ هم يتناجون فيك وإذ للحين وهما حينان لأمرين مختلفين للاستماع إذا حضروا والتناجي إذا تفرقوا.

قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ قال مجاهد: رفاتاً تراباً وفي اللغة هو الحطام وهو ما تحطم من الشيء أي تكسر وقد رفت يرفت من باب ضرب أي كسر فأراد به رميماً وهذا مما يتناجون به قالوا: إئذا متنا وكنا عظاماً[328] وتراباً تحت الأرض فنبعث خلقاً جديداً، كما نحن عليه الآن، وهذا استفهام بمعنى الاستبعاد، أي إن هذا لا يكون.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا* أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي عرفهم أنهم لا يعجزوني وإذا صاروا عظاماً ورفاتاً أو لو كانوا حجارة أو حديداً أي خلقاً أشد من خلق البشر وأصلب وأبعد من أن يمكن تفرقه على الأحوال المختلقة من الإعدام والإيجاد والإبقاء والإفناء مثلاً الحديد أو الحجارة أو غيرهما مما يكبر في صدوركم

[327] في نسخة ب: اي ما مظهرون تما ع فسمي اصلها هم الا صغا اليه

[328] في نسخة ب: ورفاتا

تغيير علمنا هيئاته أي يعظم ويستكثر مثل السماوات والأرض والجبال ونحوها إن كنتم في نهاية القوة والامتناع من نيل العباد لكم لم تعجزوني وطريق هذا الكلام طريق قول رجل إذا عزم على قهر إنسان فقيل له: كيف تقهره على قوته

204 b

وصلابته، فيقول: قل له كن حديداً أو حجراً أي لا أبالي به بل أقهره وأصل إلى غرضي فيه.

وقال مقاتل: كونوا حجارة في القوة أو حديداً في الشدة أو خلقاً مما يكبر في صدوركم[329] وقال مجاهد: الجبال وقال ابن عباس، ومقاتل، والضحاك، والحسن: الموت.

قوله تعالى: ﴿ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا﴾ أي من الذي يفعل بنا هذا ﴿ قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ أي خلقكم وأنشأكم وهو كقوله تعالى: ﴿قل من يحيي العظام وهي رميم، قل يحييها الذي أنشأها أول مرة﴾.[330]

قوله تعالى: ﴿ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ﴾ أي[331] فعل المستبعد للشيء والمتعجب منه والإنغاض التحريك والنغاض التحرك من حد ضرب والنغض الظليم لتحريكه رأسه.

قوله تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ﴾ أي البعث.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا﴾ أي لن تطول مدة كونه ولا تبعد، بل قريب لأن كل ما هو آت قريب.

قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ﴾ أي يعيدكم خلقاً جديداً ثم يدعوكم، قيل: يدعو إسرافيل بأمره فيقول في نفخ الصور أيتها اللحوم المتمزقة وأيتها الأوصال البالية وأيتها العظام النخرة وأيتها العروق المقزمة، وأيتها الشعور المتبددة قوموا إلى محاسبة رب العالمين، قاله قتادة.

قوله تعالى: ﴿ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ﴾ أي تبعثون قائلين سبحان الله وبحمده، وقيل: ندعوكم للمحاسبة فتسعون إليه قائلين ذلك، وقيل: يوم يدعوكم أي يبعثكم فتستجيبون بحمده أي لا تمتنعون على الله بل تجيبون بإحيائه معترفين بما كنتم عليه من الباطل حامدين لله بالثناء عليه بالقدرة على ما يشاء وبإنعامه عليكم بخلقكم وتركيب العقول فيكم.

قوله تعالى: ﴿ وَتَظُنُّونَ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلاَّ قَلِيلاً﴾ أي ما لبثتم، وهو كقولهم: ﴿لبثنا يوماً أو بعض يوم﴾، وقال: ﴿كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها﴾[332] وقال تعالى: ﴿يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار﴾[333].

وقال الحسن: لأنك بالدنيا لم تكن وبالآخرة لم تزل، وقيل: لما يرون من سرعة الرجوع يظنون قلة اللبث في القبور.

---

[329] مقاتل بن سليمان, **تفسير مقاتل بن سليمان** ,ص:534 ج:2

[330] سورة يس:79-36/78,(قل– قال)

[331] في نسخة ب: فسيحركو ن رءاسهم

[332] سورة النازعات: 79/46

[333] سورة الحاقة: 46/35

وقال قتادة:

205 a

هو احتقار أمر الدنيا حين عاينوا يوم القيامة.

وقال الحسن: إن لبثتم إلا قليلا في الدنيا لطول لبثكم في الآخرة.

قوله تعالى: ﴿ وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ قيل: أي قل يا محمد لعبادي المؤمنين يقولوا للكفار إذا حاجوهم في إثبات التوحيد وإثبات البعث التي هي أحسن وهو كقوله: ﴿وجادلهم بالتي هي أحسن﴾ أي لا تخرجوا في المجادلة إلى السفاهة بل قولوا كما قلت في ردهم فسيقولون من يعيدنا قل الذي فطركم أول مرة.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنزَغُ بَيْنَهُمْ﴾ أي يغري بين المؤمنين وبين المشركين فيعارض المشركون المؤمنين بكلام السيء.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ أي معادياً قديم العداوة للناس مؤمنهم وكافرهم فهو يعدي بعضهم ببعض، ثم يتبرأ منهم كما قال مثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر[334].

قوله تعالى: ﴿ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ﴾ أي لا تخفى عليه ظواهركم وبواطنكم ﴿ إِنْ يَشَأْ يَرْحَمْكُمْ﴾ إن تبتم رحمكم.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ إِنْ يَشَأْ يُعَذِّبْكُمْ﴾ إن أقررتم على كفركم عذبكم في النار[335] ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلاً﴾ عاد الكلام إلى خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم[336] بتبليغ هذا وليس عليك هداهم ولا أنت قادر على أن تحملهم على الإيمان والإجابة.

وقيل: قل لعبادي هم عباد الخلقة وهم الكفار يقولوا التي هي أحسن كلمة التوحيد إن الشيطان ينزغ بينهم يحملهم على الشرك ويغوي بينهم وبين المؤمنين بالعداوة، قوله تعالى: ﴿ربكم أعلم بكم﴾ فإن علم منكم توبة باستماعكم مواعظ الله عليكم رحمكم.

قوله تعالى: ﴿وما أرسلناك﴾ يا محمد عليهم وكيلا، مسلطاً مكرهاً على الإيمان إنما عليك الإنذار.

وقيل: هو خطاب المؤمنين وقول الأحسن هو الكلام الحسن إذا أوذوا كما قال وتدرؤون بالحسنة السيئة[337]، وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه شتمه رجل من العرب فنزلت هذه الآية، وأمره الله تعالى فيها بالصفح والعفو.

قوله تعالى: ﴿ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي

205 b

---

[334] في نسخة ب: الاية

[335] في نسخة ب: ابدا

[336] في نسخة ب: فقد بدأ بقوله وقال وهو خطاب له يقول عليكتبليغ

[337] سورة الرعد: 13/22 ,يدرؤن

السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا﴾ يعني وربك أعلم بمن في السماوات والأرض من الملائكة والبشر، لا يختار منهم أحداً إلا على علم به وأهليته لما اختير له، ولقد فضلنا النبيين على بعض، أي أنكر هؤلاء المشركون اختصاص الله إياك بالنبوة فعرفهم أن الله فضل الأنبياء على بعض فيما آتاهم من الآيات، وأجرى على أيديهم من المعجزات وعرفهم أنه فضلك على جميع الأنبياء بما آتاك من الآية الباقية إلى قيام الساعة وهي القرآن المعجز، وإن حاجك اليهود بأن لا كتاب بعد التوراة فعرفهم أن الله تعالى قد آتا داود زبوراً بعد موسى فبطلت دعواهم.

قوله تعالى: ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلاَ يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنكُمْ وَلاَ تَحْوِيلاً﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين ادعوا أي دعاء المسألة والاستعانة الذين زعمتم أي الآلهة الذين قلتم ظناً، وكذا بأنهم آلهة وهم الملائكة وسلوهم كشف الضر عنكم فإنهم لا يملكون إجابة دعائكم ولا كشف الضر عنكم، وهو إزالته لا إلى أحد ولا تحويله، أي ثقله عنكم إلى غيركم من مستحقيه، وكانوا لا يدعون لكشف الضر عنهم غير الله قال تعالى: ﴿أغير الله تدعون إن كنتم صادقين، بل إياه تدعون﴾[338] فكان قوله: ﴿قل ادعوا﴾ أمر تقريع وتوبيخ.

قوله تعالى: ﴿ أُوْلَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ﴾ أي الملائكة الذين يسمونهم هؤلاء آلهة وهذا دعاء تسمية.

قوله تعالى: ﴿ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ أي هؤلاء الملائكة يتبادرون إلى طلب القربة إلى الله تعالى، ويجتهدون في العبادة له طلباً لفضل الدرجة على غيرهم ينظرون ﴿أَيُّهُمْ أَقْرَبُ﴾ درجة إلى الله ﴿ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ﴾ أي بطاعته ﴿ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ﴾ إن عصوه ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ﴾ يعني إن عذاب الله ﴿ كَانَ مَحْذُورًا﴾ أي ينبغي أن يحذره كل مكلف نبياً كان أو ملكاً أو غير ذلك وإن كان الملائكة كذلك كيف تكون آلهة وأنتم معاشر المشركين أحق بأن تحذروا عذابي بمخالفتي وتكذيب رسولي.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما:

206 a

أولائك الذين يدعون عيسى وأمه وعزيراً.

وقال الضحاك، وعطاء: يعني الملائكة وقيل: فلا يملكون كشف الضر يعني ما أصابكم من القحط سبع سنين.

وقال القشيري رحمه الله: يعني إذا كانوا هم يرجون ويخافون فكيف يدفعون عنكم، قال في المثل: تعلق الخلق بالخلق كتعلق المسجون بالمسجون، والفقير إذا انضم إلى الفقير ازدادت الفاقة، والضرير إذا قاد الضرير سقطا جميعاً في الشر، وأنشد فيه بعضهم[339]:

إذا التقى في حرب واحد سبعون أعمى بمقادير

---

338 سورةالانعام: 6/40-41

339 القشيرى، لطائف الإشارات، ج:2 ، ص:354

وصيروا بعضهم قائداً فكلهم يسقط في البئر[340]

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي من أهل بلدة ﴿ إِلاَّ نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ أي بكفرها وإصرارها ﴿ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا﴾ بما دون الاستئصال ﴿كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا﴾ أي في اللوح المحفوظ، يجوز أن يكون انتظامها بقوله: ﴿إن عذاب ربك كان محذورا﴾ فليحذره المشركون فليست من قرية إلا أهلها مستحقون لكفرهم استئصالي أو تعذيبي بما دون ذلك من قبل أكابرهم وتسليط المؤمنين عليهم يسبونهم ويغنمون أموالهم أو يعتصم الكفار بالذمة فيؤدون الجزية.

وقال تعالى: ﴿وإذ تأذن ربك ليبعثن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب﴾ قيل: هو القهر وأخذ الجزية.

وقال تعالى: ﴿وإذ تأذن ربك ليبعثن عليهم إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب﴾[341] قيل: هو القهر، ويجوز أن يكون انتظامها بقوله: ﴿قل عسى أن يكون قريباً﴾، ﴿وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة﴾، إما صالحة فالموت، وإما طالحة فبالعذاب.

وقال الحسن: أو معذبوها عذاباً عذاباً شديداً هو الموت الذريع السريع، وعن مقاتل بن سليمان، قال: قرأت في قراءات من كتب الضحاك بن مزاحم بعد موته وهي الكتب المخزونة عنده في قوله: وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة الآية، قال: يقول ما من قرية إلا يحل بها العذاب قبل يوم القيامة، فأما أم القرى فيخربها الحبش

206 b

فذلك عذابها وأما المدينة فبالجوع، وأما البصرة فبالغرق، وأما الكوفة فبالترك، وأما الجبال فبالصواعق والرواجف، وأما خراسان فتخرب بأصناف العذاب، وأما مدينة بلخ فيصيبهم هدة ثم يغلب عليها الماء فيهلك أهلها، وأما بدخستان فيبعث عليها أقوام يخربونها ويتركونها كجوف الحمار الميت يتأذى الناس بالنتن من موتهم، وأما مدينة جلم فإنه يصير عاليها سافلها، وأما تدمر فإن أهلها يموتون بالطاعون، وأما الصنعانيان إلى وادي أسجر فيقتلون بقتل ذريع ويغلب عليها، وأما سمرقند فإنه يغلب على مدينتهم بنوا قيطورا فيقتلون أهلها قتلاً ذريعاً وكذلك فرغانة والشامن وإسبيجاب وخوارزم فيصير من المدن النتن كأنها جيفة حمار.

وأما بخارى فهي أرض الجبابرة يصيبهم الغرق نحو ما يصيب أهل خوارزم يموتون قحطاً وجوعاً، وأما مدينة تعز فإنه يغلب عليها الرمل ويهلك بها العباد والعلماء، وأما مدينة[342] هراة فإنهم يمطرون بالحيات فتأكلهم أكلاً وتقتلهم قتلاً، وأما مدينة نيسابور فيصيب أهلها رعد وبرق وظلمة فتهلك أكثرهم، وأما مدينة الري فيغلب عليها الطبرية والديلمية من هؤلاء ومن هؤلاء فيقتلونهم قتلاً، وأما أرمينية وأذربيجان فيهلكها سنابك الخيول والجيوش والصواعق والرواجف، وأما مدينة همدان فالديلم تدخلها وتخربها، وأما حلوان فتمر ريح ساكنة وهم نيام فيصبح أهلها قردة

---

[340] أنظر, القشيرى، لطائف الإشارات، ج:2 ، ص:354

[341] سورةالاعراف: 8/167

[342] في نسخة ب: نعيما بر فيصيب اهلهل ر عد وبرق وظلمة فيهلك اكثر هم

وخنازير، وأما أهل الكوفة فإنه يقصدها رجل يقال له عنبسة من بني أبي سفيان فيأخذ جارية حسناء وشاباً فيقتلهما وينصبهما للناس ويقول هذا علي وهذه فاطمة بنت محمد[343]، ثم يخرج رجل من جهينة يقال له ناجية يدخل إلى مصر فويل لأهل مصر، وويل لأهل دمشق، وويل لأهل إفريقية، وويل لأهل الرملة، ولا يدخل بيت المقدس يمنعه الله بحوله وقوته، وأما أهل سجستان فتصيبهم ريح عاصفة أياماً ثم هدة تأتيهم تنصدع الجبال ويموت فيها علماء كثيرة.

وأما كرمان وأصبهان وفارس فيأتيهم عدو إذا قربوا منه صاحوا صيحة

207 a

تنخلع القلوب وتموت الأبدان فذلك قوله[344]: ﴿وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة﴾.[345]

قوله تعالى: ﴿ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالآيَاتِ إِلاَّ أَنْ كَذَّبَ بِهَا الأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالآيَاتِ إِلاَّ تَخْوِيفًا﴾ المنع وجود ما يتعذر به وجود الفعل من القادر ولا يجوز ذلك على التحقيق في صفة الله تعالى، ولكن إطلاقه هاهنا للمبالغة فإنه لا يقع منه هذا الفعل كما لا يقع من الممنوع، ومعناه أنا لم نرسل الآيات لئلا يكذب بها هؤلاء كما كذب من قبلهم فيستحقوا عذاب الاستقبال، وقيل: لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا، قالوا: إنه لرسل الرسل وآتاهم الآيات فأتنا صالح الناقة، فأتنا أنت بمثل تلك الآية ومثل فلق البحر لموسى قال الله تعالى: ﴿وما منعنا أن نرسل﴾ بهذه الآية المقترحة إلا أن الأولين من الأمم كذبوا بالآيات سألوها فأعطوها كان حكمي فيهم الاستئصال لأنهم صاروا مكابرين معاندين وما كانوا بالسؤال مسترشدين.

وهذا حكمي في هؤلاء لأني أستأصلهم لو كذبوا بها إذا أتتهم لعنادهم، وقد علمت منهم مكذبون وقد ودعت محمداً فضلاً ورحمة أن لا أعذب هؤلاء عذاب هؤلاء عذاب استئصال يكون لقوم أعلم أنه لا يؤمن منهم أحد كقوم نوح، وهؤلاء يكون من نسلهم من يؤمن، فلن أستأصلهم وحكمي الاستئصال فيمن كذب بالآية المقترحة فلم أعطهم ذلك ولم أضلهم عن الآيات الكثيرة التي لا توجب الاستئصال قال تعالى: ﴿ولقد جاءهم من الآيات ما فيه مزدجر﴾[346]، قوله تعالى: ﴿وآتينا ثمود الناقة مبصرة﴾ أي والآية التي اقترحوها مثل آية ثمود آتيناها ثمود واضحة بينة شاهدوها معجزة ثم كفرت ثمود بها فاستحقوا الاستئصال فكيف يتمنى هؤلاء على سيل الاقتراح قوله تعالى: ﴿فظلموا بها﴾ أي جحدوا بها، قوله تعالى: ﴿وما نرسل بالآيات إلا تخويفاً﴾ أي وكل آية نرسل بها نبياً أي آية كانت قائمة هي هنا تخويف بالعذاب لمن يكذب بها،[347] وقيل: وما نرسل بهذه الآيات

207 b

من كسوف الشمس والقمر ونحوهما إلا تنبيهاً للناس تحذيراً من العذاب وتحريضاً على التوبة.

---

[343] في نسخة ب: رسول الله صل الله عليه وسلم

[344] في نسخة ب: ثعالى

[345] في نسخة ب: الاية

[346] سورةالقمر:54/4

[347] في نسخة ب: وقيل: وما نرسل بهذه الآيات التى نخبر بها على يدك يا محمد الا تنحو فا لهم ليؤمنوا بها

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ﴾ وهو ينتظم بقوله: وما نرسل بالآيات إلا تخويفا، أي نرسل معك الآيات ومنها أنا قلنا لك إن ربك أحاط بالناس أي وعدناك بالعصمة من الناس، وهذا تخويف بها وكذا المعجزات وما ذكر في القرآن من كون شجرة الزقوم في النار كان فتنة لهم وفيها تخويف وكذا قال في هذه الآية ونخوفهم، فهذا وجه انتظام بعضها ببعض، ومعنى قوله: إن ربك أحاط بالناس له تأويلان:

أحدهما: علم بمكر الناس في حقك كما قال: وكان الله بكل شيء محيطا، أي عالماً وقال: والله محيط بالكافرين.

والثاني: أنه غالب لهم قادر عليهم كما قال: ﴿وظنوا أنهم أحيط بهم﴾ فمعناه أنه يعصمك من كل هم ويقهرهم ويجعلهم تحت يدك واستيلائك بقتلك بعضهم ودول بعضهم في الإسلام لينشطه بذلك على تبليغ الوحي والصبر على أذاهم حتى يأتي وعد الله، فكان هو يظهر لهم ذلك وعلى مرور الزمان يتحقق ذلك فكان تخويفاً لهم.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلاَّ فِتْنَةً لِلنَّاسِ﴾ وهذه آية أخرى وهو مما افتتح بها هذه السورة وهي قصة المعراج وهذه رؤية عين، وإن ذكرت بلفظة الرؤيا لأنها كانت بالليل فسميت رؤيا، وإن كانت بالعين كما يقال: بأن فلان يفعل كذا إذا فعله ليلاً فسمي ما يفعله ليلاً بيوتة وإن لم يكن ذلك نوماً فكذا سمى ما رآه من الآيات بالعين ليلاً رؤيا، وما يدل عليه أنه كذلك أن ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن ومسروقاً وأنس بن مالك، وإبراهيم النخعي، وقتادة، ومجاهد ورجالاً وغيرهم تأولوا الآية على أنها كانت رؤية عين، وهم أرباب اللسان.

وقال قائلون: إن الرؤيا المذكورة في هذه الآية هي الرؤيا المذكورة في قوله: ﴿لقد صدق الله ورسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين﴾[348] وكان أخبر رسوله حين أراه هذه الرؤيا أنها كانت فتنة على قومه، وكان ذلك حين قصد مكة فصده

208 a

عنها المشركون فصالحهم فافتتن بذلك قوم حتى قالوا: ألسنا على حق وهم على باطل، حتى قال عمر رضي الله عنه قد أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نأتي البيت فنطوف به فقال له أبو بكر رضي الله عنه: بلى ولكن هل وعدك في هذا العام، فقال: لا فقال: إنك ستأتيه وتطوف به وإنه رسول الله وإنه يفعل ما يؤمر به.

قوله تعالى: ﴿ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ﴾ أي وجعل ذلك فتنة أيضاً فإنه لما نزل قوله: ﴿أذلك خير نزلاً أم شجرة الزقوم إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم﴾[349]، قالوا: كيف تكون في النار شجرة والنار تأكل الشجر وسماها ملعونة على تقدير، والشجرة الملعونة الأكل فخوف المضاف إليه لوضوح المراد كما في قوله: في يوم عاصف، أي عاصف الريح، أي ولأن عادة الناس أنهم إذا تأذوا بشيء سموه ملعوناً على معنى الشتم والذم له وطلب البعد منه فيقولون: لعنك الله، أي بعدك الله عنا وأراحنا منك.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ولما نزل قوله: ثم إنكم أيها الضالون المكذبون لآكلون من شجر من

---

[348] سورةالفتح: 48/27

[349] سورةالصافات: 37/62-64

زقوم[350]، جمع أبو جهل لعنه الله رجالة قريش وقال لهم: ألا ترون إلى محمد يزعم أن النار تنبت الشجر وأنتم تعلمون النار تحرق الشجر ويخوفنا بالزقوم فقال عبد الله الزبعري: إنها الزبد والثمر بلغة برية فقال أبو جهل: يا جارية رقمينا فأتت بالزبد والثمر قال: تزقموا فإن محمداً يخوفكم بها فنزل قوله في صفتها إن شجرة الزقوم طعام الأثيم، كالمهل يغلي في البطون كغلي الحميم[351].

قوله تعالى: ﴿ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلاَّ طُغْيَانًا كَبِيرًا﴾ أي عتواً عظيماً ومجاوزة للحد، وإضافة الزيادة للطغيان إلى التخويف كإضافة النفور إلى القرآن كما مر قوله تعالى في القرآن، أي المذكورة في القرآن كقوله ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها[352]، أي مذكورة في كتاب.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلاَئِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاَّ إِبْلِيسَ﴾ هو متصل بقوله: ﴿إن الشيطان كان

208 b

للإنسان عدواً مبيناً﴾ أي مذ أمر الملائكة بالسجود فسجدوا إلا هو.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ استفهام بمعنى الإنكار، أي لا أسجد لمن خلقت طيناً أي قدرته وهو طين ليكون إنساناً، إذا نفخت فيه الروح فصيرته لحماً ودماً وكذا وكذا.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾ أي أخبرني لم فضلت هذا علي وجعلته أكرم عليك مني، وأرأيت لفظة استفهام على معنى أخبرني عنك، وللكافر خطاب وقد كشفنا عن حقيقته في سورة الأنعام.

وقيل: هاهنا فعل الإرادة واقع على سببين الكاف وهذا، وقيل: أرأيتك كلمة تامة منفصلة عما بعدها لما وضعت له هذا الذي كرمت علي مبتدأ وما بعده خبره.

وقيل: طريق هذا الطريق الرجل يقول لآخر أترى هذا لأفعلن به كذا وكذا.

قوله تعالى: ﴿ لَئِنْ أَخَّرْتَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لاَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلاَّ قَلِيلاً﴾ أي لأستأصلن، يقال: احتنك الحرث والزرع إذا أكله كله، واستأصله واحتنكت السنة أموال الناس أي أذهبتها كلها، وقال الشاعر:

يشكوا إليك سنة قد أجحفت جهداً إلى جهدتنا وأضيفت[353]

واحتنكت أموالنا وحلفت، وقيل: لأقودنهم إلى المعاصي كما تقاد الدابة بما يجعل في حنكها من حبل ومعنى الأول لأفسدنهم بالإغواء فلا يبقى معهم من دينهم شيء كالشيء الذي يقلع من أصله.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ اذْهَبْ﴾ أي قال الله على لسان ملك اذهب.

---

350 سورةالواقعة: 52-56/51

351 سورةالدخان: 46-44/43

352 سورةالحد يد: 57/22

353 الطبرى، محمد بن جرير بن يزيد، **الجامع البيان**، بيرت، ج:14، ص:654.

قوله تعالى: ﴿ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاؤُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا﴾ نصب على المصدر، والموفور المكمل، ووفر وفوراً لازم ووفر وفراً متعد، قال زهير:

ومن يجعل المعروف من دون عرضه يفره ومن لم يتق الشتم يشتم

واذهب دلالة الاستهانة والوعيد له، ومعنى الموفور أنه لا نقصان فيه على قدر الاستحقاق، وقيل: هو الذي لا يزول ولا ينقطع.

قوله تعالى:

209 a

﴿ وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ﴾ أي واستخفف وازعج في المعاصي وقد استفزه الغضب والفرح، أي استحقه بصوتك، أي بدعائك يقول: صوت بمن استطعت منهم حتى تزيلهم عن رزانة العقلاء إلى خفة الجهلاء وهو قوله ما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هو الصوت الذي يدعوا به إلى المعصية.

وقال مجاهد: هو الغناء واللهو.

قوله تعالى: ﴿ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ﴾ أي أجمع ﴿ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾ وقيل: الإجلاب هو السوق بجلبة من السائق، أي بصياح والرجل جمع راجل، كالركب جمع راكب، ولإبليس[354] جند وأتباع جيشه فمنهم فرسان ومنهم رجالة، ويجوز أن يكون لهم من وجوههم مواكب يركبونها فيجد ذلك بعضهم فيكون فارساً، ولا يجده بعضهم فيكون راجلاً، ويجوز أن يكون ذلك على ضرب المثل للتكثير من الأتباع، ويجوز أن يكون خيله ورجله من بني آدم، قال قتادة: كل راكب في معصية[355] فهو من خيل إبليس وكل ماش في معصية فهو من رجله.

قوله تعالى: ﴿ وَشَارِكْهُمْ فِي الأَمْوَالِ وَالأَولاَدِ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أما الأموال فالحرث والأنعام والبحيرة والسائبة والوصيلة والحام، وما حللوا وحرموا، وأما الأولاد فأولاد الزنا.

قال عطاء: وشاركهم في الأموال يعني على جمع الحرام [356]حتى يكتسبوها من غير وجهها، وينفقونها في غير حقها.

والأولاد أولاد الحرام، وعن بعض السلف قال: وشاركهم في الأموال أي كل من أطعمتهم ما لم يذكر اسم الله عليه عند الأكل وفي الأولاد خالط أهاليهم عند وطئهم إذا لم يذكروا عند ذلك الفعل اسم الله، وقيل: يدخل في أموال الربا وما ذبحوه لآلهتهم وفي الأولاد ما يشاؤه على الكفر والمعاصي كصنيع أهل الكفر من النصارى والمجوس وغيرهم بأولادهم ويدخل فيه ما كانوا يسمون أولادهم من الأسماء المضافة

---

[354] في نسخة ب: لعنه الله

[355] في نسخة ب: الله تعالى

[356] في نسخة ب: الا ولاد يعنى الادعيا وقال حسن الاموال يعني على جمع ا لحرام

209 b

إلى الشياطين والأصنام كعبد ود وعبد العزى وعبد اللات وعبد مناف.

قوله تعالى: ﴿ وَعِدْهُمْ﴾ هو ما يمنيهم من الأماني الكاذبة من النصر على مخالفتهم في الدنيا وأنه لا بعث ولا نشور وإن كان فهو للحسنى لهم، كما قال: ﴿ولئن رجعت إلى ربي إن لي عنده للحسنى﴾.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلاَّ غُرُورًا﴾ قوله: وما يعدهم الشيطان إلا غرورا كلام معترض، ثم عاد إلى خطابه.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ قال سفيان بن عيينة: ليس لك عليهم سلطان[357] الوسوسة كما قال: ﴿إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا﴾[358] الآية.

وقال القشيري رحمه الله: قوله إن عبادي إنما يكون عنده من لا يكون في أسر غيره فأما من استعبده واستمكن من قلبه الأطماع، واسترقته كل خصيصة ونقيصة فلا يكون من جملتهم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «تعس عبد الدينار، تعس عبد الدرهم » الخبر.[359]

وقيل: عباده هم المتفيئون بظل عنايته لتبرئهم عن الحول والقوة وانفرادهم بالله بحسن التوكل ودوام التفويض، ثم قوله: اذهب واستفزز واجلب هذه الألفاظ الخارجة عن صيغة الأمر على معنى تعجيز إبليس وتعريفه أن ذلك لا يضر الله شيئاً ولا ينقص من ملكه وأن سلطان إبليس إنما يجري على الجهال الذي قد أخرجهم الله تعالى عن جملة من شرفهم بعبوديته.

قوله تعالى: ﴿ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلاً﴾ أي كافياً لك ومعتمداً عليه في أمورك وفي الخبر «إن الله تعالى لعن إبليس وطرده قال: رب أسألك أن تعينني على آدم قال: يا إبليس لا يولد له ولد إلا ولد لك عشرة، قال: رب زدني قال: تجري فيه وفي ذريته مجرى الدم، قال: رب زدني، قال: اجلب عليهم بخيلك ورجلك وشاركهم في الأموال والأولاد، وعدهم فاستغاث آدم بالله قال: إنك جعلت بيني وبين إبليس عداوة وقويته علي فأعني عليه يا رب، قال: إذا عملت حسنة فلك بها عشرة،

210 a

وإن عملت سيئة فواحدة، قال: رب زدني، قال: لا أغلق باب التوبة عن أحد من ذريتك حتى يغرغر، قال: رب زدني، قال: أغفر ولا أبالي، قال آدم: حسبي يا رب».

قوله تعالى: ﴿ رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ﴾ قال ابن عباس، وقتادة، وابن زيد: يزجي والإزجاء في اللغة السوق، قال تعالى: ﴿يزجي سحاباً﴾ وانتظامها بما قبلها: أن هذا في تفسير قوله: وكفى بربك وكيلا، ووجه آخر

---

[357] في نسخة ب: ان تلقهم فى زنبى يضيق عنه عفوى

[358] سوراةالاعراف: 7/201

[359] : البخاري، **صحيح البخاري**، باب الحراسة في الغزو في سبيل الله دار طوق النجاة، ج:4، ص:34

أنه بيان وحدانية الله تعالى إنعامه على خلقه وفيه إظهار قبح شركهم وأكثر السورة فيه يقول: هو ربكم المفضل عليكم بما يتم به معايشكم الذي يسوق لكم السفن في البحر سوقاً ليناً رفيقاً بريح طيبة يقطع بكم المسافة البعيدة في المدة القريبة.

قوله تعالى: ﴿ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي من رزقه.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ أي لم يزل باراً بكم يوصل إليكم المنافع والمرافق الدينية والدنيوية.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ﴾ إذا اشتد بكم البلاء في البحر حتى تشرفوا على المهلكة.

قوله تعالى: ﴿ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاَّ إِيَّاهُ﴾ أي بطل وتلاشى عنكم آلهتكم التي تدعون من دون الله فلا تستعينون إلا بالله.

قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا نَجَّاكُمْ إِلَى الْبَرِّ﴾ خلصكم من هول البحر وأخرجكم إلى البر ﴿أَعْرَضْتُمْ﴾ عن إخلاص العبادة لله وأقبلتم على عبادة غيره.

قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ الإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ أي على عادة الإنسان في طاعة كفران النعم والمراد به النار لأنه اسم جنس صلح للجمع، ثم أخبر أن قدرته عليهم كقدرته عليهم في البحر،[360] وهو كقوله: ﴿ أَفَأَمِنتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ﴾[361] يقول: عجباً منكم كيف أمنتم أن يغور بكم في الأرض جانب من جوانبها.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ ريحاً ترميكم بالحصا وهي صغار الحجارة.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ لاَ تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلاً﴾ أي من يكفيكم[362] ﴿ أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى﴾ أي يسبب لكم سبباً يضطركم إلى العود إلى ركوب البحر مرة أخرى.

قوله تعالى:

210 b

﴿ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ﴾ عند ذلك ﴿ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ﴾ يكسر السفن ﴿فَيُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ﴾ فيهلككم عقوبة لكم على كفران نعمه بتخليصه إياكم في المدة الأولى.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ لاَ تَجِدُوا لَكُمْ﴾ أي لأنفسكم.

قوله تعالى: ﴿ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا﴾ أي من يتبعنا بدمائكم ويخاصمنا عنكم بهلاككم والتبيع المطالب، والتبعية والتباع المطالبة بالجناية واتباع الطلب قال الله تعالى: ﴿فاتباع بالمعروف﴾.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ

---

[360] في نسخة ب: قدرته عليهم في ا لبر

[361] في نسخة ب: استفها م بمعنى التو بخ

[362] في نسخة ب: ما يحل بكم

خَلَقْنَا تَفْضِيلاً﴾ ذكر في الآيات المتقدمة كفران النعم من الكفار وبين في هذه الآية إنعامه على بني آدم وحثهم بذلك على الشكر فقال: ولقد كرمنا بني آدم، أي فضلناهم على كثير من أصناف الحيوانات وجعلناهم أحق بالكرامات منها، ويدخل فيها خلقه إياهم على هذه الهيئة التي يصلحون بها للتكليف والتمييز بين الأشياء والاهتداء إلى أسباب المعاش وما جعل لهم من القامات المنتصبة حرم دمائهم ولحومهم وسخر لهم ما في الأرض وعلهم مقصودين بالخلق والامتحان، واستعمال السماء والأرض والشمس والقمر والنجوم والبحار والبراري والجبال وجميع الصفات والسداد في حوائجهم بما لا يتهيأ لغيرهم ذلك، وأسجد لأبيهم الملائكة.

قوله تعالى: ﴿وحملناهم في البر والبحر﴾ على الدواب وعلى الفلك في الرطب على اليابس وفي اليابس على الرطب.

قوله تعالى: ﴿ورزقناهم من الطيبات﴾ أي اللذائذ من الحبوب والثمار ولحوم الحيوانات النافعة المقوية والأشربة المغذية.

قوله تعالى: ﴿وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا﴾ أي فضلناهم بهذه الأشياء على سائر الحيوانات، وجعلنا سائر الحيوانات سخرة لهم وخلقنا لهم آلة المناولة والتناول وكرمنا أبلغ من أكرمنا لأنه يقتضي التكرير.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: كرمناهم بالعقل.

211 a

وقال الضحاك: بالنطق.[363]

وقال عطاء: بامتداد القامة.[364]

وقال تمار بن أمان: بحسن الصورة.

وقال محمد بن كعب: بأن جعل محمداً صلى الله عليه وسلم منهم.

وقال مقاتل: كلمنا بني آدم بالأكل بالأيدي وروي هذا عن ابن عباس أيضاً.

وقال الأصمعي: دخلت على الرشيد وبين يديه جام خبيص وبيده ملعقة ذهب يأكل بها، وقال: يا أصمعي تعال فساعد فقلت: حدثني سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن طاووس عن جدك عبد الله بن عباس في قوله عز وجل: ولقد كرمنا بني آدم بالأكل بالأيدي فرمى الملعقة.

وقال القشيري رحمه الله: هذا ظاهر على العموم والمراد به المؤمنون على الخصوص لأنه قال في وصف الكفار: ومن يهن الله فماله من مكرم[365]، التكريم التكثير من الإكرام فإذا حرم الكافر أصلاً الإكرام فمن أين يكون له تكريم،

---

[363] في نسخة ب: وا لتمييز

[364] في نسخة ب: وتمر يلها

[365] سوراة الحج: 22/18

ثم إنما قال بني آدم ولم يقل المؤمنين ولا العابدين، ولا المجتهدين، تقديساً للتكريم من أن يكون مقابلاً بفعل أو معللاً بوفاق، أو مسبباً باستحقاق، وذلك التكريم أنهم متى شاءوا وقفوا على بساط المناجات، ومن التكريم أنك على أي وصف كنت من الطهارة وغيرها إذا أردت أن تخاطبه خاطبته، وإن أردت أن تسأله سألته، ومنه أن العبد إذا تاب ثم نقض توبته ثم تاب قبل توبته، ولو تكرر منه جرمه تضاعفت له قبوله التوبة، ومنه إذا عثر أخذ بيده، وإذا قال: لا أعود قبله بقوله، وإن علم منه أنه سيعود[366].

ومنه أنه زين ظل ظاهرهم بالمجاهدة، وحسن باطنهم بالمشاهدة.

ومنه أنه أعطاهم قبل سؤالهم، وغفر لهم قبل استغفارهم، كذلك ورد في الخبر.

ومنه أنه قال لهم: اذكروني أذكركم ولم يقل ذلك للملائكة ولا للجن.

وكذا قال: يحبهم ويحبونه، وقال رضي الله عنهم ورضوا عنه، ومنه قوله في حقهم: ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً.

قوله تعالى: ﴿وحملناهم في البر والبحر﴾ قال: محمول الكرام لا يقع ولو وقع أخذ بيده، ولما حمل بنوا آدم الأمانة جازاهم بأن قال: وحملناهم في البر والبحر

211 b

وشتان ما بينهما.

قوله تعالى: ﴿ورزقناهم من الطيبات﴾ الرزق الطيب ما كان على شهود الرازق فمن لم يكن غائباً عن ربه ولا غافلاً عنه استطاب كل رزق، وأنشدوا:

إني لما قد سمت ركاب والذي يسقينه شراب

لا عائفاً شيئاً ولو سبب لي من كفك العلقم والصاب

قوله تعالى: ﴿وحملناهم﴾ فضلهم جميعاً بالخَلْق الحسن، ثم فضل بعضهم بالخُلُق الحسن.[367]

قوله تعالى: ﴿ يَوْمَ نَدْعُو كُلَّ أُنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾ قيل: هو الإغراء أي احذروا يوم ندعوا، وعلى الابتداء أي اذكروا يوم ندعوا.

وقال الزجاج: أي ونعيدكم يوم ندعوا، وقيل: يتصل بقوله: فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا، يوم ندعوا وقيل: فإن جهنم جزاؤكم جزاء موفوراً، يوم ندعوا، وقيل: ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا، يوم ندعوا كل أناس بإمامهم، روى علي كرم الله وجهه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في تفسيره بكتاب ربهم وسنة نبيهم والإمام هو المقتدى به[368]، وكتاب الله هو الذي يجب أن يقتدى به فعلى هذا يدعى يا أهل القرآن يا أهل التوراة يا أهل

---

366 القشيرى، **لطائف الاشارات**، ج: 2، ص.:361-360

367 في نسخة ب: وقيل فضلهم بانلا حطوا انفسهم بعينا لاستحقار واعمالهم بعين الاستصغار

368 السيوطي, **الدر المنثور**, ج:5 ، ص:317

الإنجيل، وقيل: أي بإمامهم المبعوث إليهم يا أمة محمد، يا أمة موسى، يا أمة عيسى، وقيل: تدعى كل أمة بنبيها ليشهد عليها، وقال علي بن أبي طلحة: بأئمتهم في الخير والشر، كما قال: وجعلناهم أئمة يشهدون بأمرنا، وجعلناهم أئمة يدعون إلى النار.

وقال محمد بن كعب: إمامهم بأعمالهم، وقال بعضهم: بمذاهبهم لأنهم كانوا يؤمنون بها، وقيل: بحرفهم، وقيل: بأحوالهم ومقاماتهم.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أول من يدعى إلى الجنة الحامدون الله على كل حال ».[369]

وقال ابن عباس رضي الله عنهما في حديث عقد الألوية: ثم يعقد لواء آخر وينادي منادٍ

212 a

أين الساعون فيتقدمون، ثم يعقد لواء آخر وينادون أين الراضون بالمقدور فيتقدمون، ثم يعقد لواء آخر وينادي منادٍ أين الصابرون فيتقدمون، فهذه هي المقامات إلى أن يتم أربع وسبعون من الألوية، وقيل: وهو الأظهر والأوفق للنظم بإمامهم أي إلى كتابهم الذي كتب فيه أعمالهم، وسمي إماماً لأن المرجع إليه في تصريف أعمالهم كما يسمى مصحف عثمان إماماً؛ لأن المرجع إليه ويدل عليه ما في هذه السورة ﴿ فَمَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُوْلَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلاَ يُظْلَمُونَ فَتِيلاً﴾ فمن أوتي كتابه وهو كتاب أهل السعادة، فأولئك يقرأون كتابهم مشتملاً على ما كان منهم، وهم لا يظلمون فتيلا، أي لا ينقصون شيئاً من ثواب أعمالهم، وإن شيئاً حقيراً يسيراً مقدار ما يفتله بين أصابعه من الوسخ فهو الفتيل.

وقيل: الفتيل الذي يكون في شق النواة.

وقال القشيري رحمه الله: فأولئك يؤتون كتابهم بشمالهم فهم لتحيرهم وترددهم لا يقرأون كتابهم وأشار إليه في قراءة فأما من أوتي كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه، الآيات، ثم قال: وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه، ولم ذكر القراءة[370].

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلاً﴾ قرأ أبو عمرو ونصير عن الكسائي وورش عن يعقوب، والكرخي عن أبي بكر أعمى الأول بالإمالة والثاني بالتفخيم، وقال: هو للتفضيل وزائد.

قوله: وأضل سبيلا ومعناه أشد عماً من القلب فيكون أفعل للفعل لا للأفعال فيصح قال تعالى: بل هم منها عمون.

وقرأ بالتفخيم منهما ابن كثير ونافع وأبو جعفر وابن عامر وعاصم غير الكرخي ويحيى وحماد وبالإمالة فيهما حمزة والكسائي[371] غير نصير وخلف، ويحيى وحماد، ومعناه ومن كان في هذه أي الدنيا والنظر إلى إيجابهم والاستدلال

---

[369] أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق, **الكشف والبيان عن تفسير القرآن**, تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور, دار إحياء التراث العربي، بيروت, ج:3 ، ص:415

[370] القشيرى، لطائف الاشارات، ج: 2 ، ص : 362

[371] في نسخة ب: وعاصم في رواية ابيبكر

بها على ما جعلت دلائل عليها أعمى فهو في التفكر في أمور الآخرة لأنها عيب وضل سبيلا أي أعدل عن الحق.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي ذكر النعم، قبله: ربكم الذي يزجي لكم الفلك في البحر وكذا وكذا، ثم قال: ومن كان عن هذه النعم التي تعاين وتشاهد من أمور الآخرة أعمى، ومن كان عن آيات الله في الدنيا أعمى فعن الذي غيب منه من أمور الآخرة أشد عماً، ومن كان في الدنيا عن سلوك سبيل النجاة بالتوبة

212 b

أعمى فهو في الآخرة أعمى، عن طريق النجاة من عذاب الله.

وقال أبو العباس بن عطاء: من كان في هذه الدنيا أعمى عن معرفته فهو في آخرة أعمى عن رؤيته.

وقيل: من كان في الدنيا لا يتصور شدة معما مد له من المهلة فهو في الآخرة بهذه الحالة أيضاً لا سبيل له إلى التوبة، وقيل: من كان في هذه الدنيا أعمى عن حجج الله بعث يوم القيامة أعمى[372] وهو على العمى الحقيقي بالبصر عقوبة له.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: من كان في هذه الدنيا أعمى[373] عن حجته فهو في الآخرة أعمى عن جنته.

وقال القشيري: من كان في هذه أعمى عن مشاهدته ببصيرته، فهو في الآخرة أعمى عن رؤيته ببصره[374].

وقيل: لما نزلت هذه الآية جاء عبد الله بن أم مكتوم وكان ضريراً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله أنا في الدنيا أعمى فأكون في الآخرة أعمى، فأنزل الله تعالى: ﴿فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور﴾.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذًا لاَتَّخَذُوكَ خَلِيلاً﴾ وهذا من عماهم في الدنيا.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: جاؤوا وفد ثقيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا: نحن أخوالك وأصهارك وجيرانك فأعطنا ما نريد نعطك ما تريد، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما تريدون؟ قالوا: نريد أن لا نعشر ولا نحشر ولا نحني وكل رباً لنا على الناس فهو عليهم، وكل رباً للناس علينا فهو موضوع عنا، ومن قصد وادينا فعضد شجرها واصطاد صيدها فمنعناه وضربناه وأن تمتعنا بها ثلاثين سنة ليظهر كرامتنا وفضلنا وأن لا نكسرها بأيدينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا نعشر ولا نحشر وكل رباً فهو لكم وأما قولكم لا نحني فلا خير في دين لا يكون فيه ركوع ولا سجود وأما قولكم متعنا بها ثلاثين سنة فأنا أنتظر أمر الله فيها، فقالوا: إن لامك العرب بذلك فقل: أمرني ربي بذلك، فقال عمر رضي الله عنه لهم: كمكماً لكم أحرقتم رسول الله أحرق الله أكبادكم لولا نعمة عين لا يدع رسول اله صلى الله عليه وسلم صنماً بأرض بعيد فأنزل الله تعالى:

---

372 في نسخة ب: كما قال ونحشره يوم ال قيامة ا عمي الايات وقل نحشرهم يوم ال قيامة علي وجوههم عميا و بكما و صما

373 في نسخة ب: من شكر النعيم كا ن في الاخرة اعمى عن نيل التواب العظيم وقال ابو بكر الو راق من كا ن فى هذه اعمى عن حجته فهو فهو فى الا خرة

374 القشيرى، لطائف الاشارات، ج: 2 ، ص: 362

213 a

وإن كادوا ليفتنونك، أي ما كادوا إلا أن يصرفوك عن الذي أوحينا إليك لتفتري علينا غيره وهو قولهم قل أمرني ربي به، وإذاً لاتخذوك خليلاً يعني لو فعلت ذلك لصادقوك وطاوعوك، وقيل: قالوا: يا رسول الله امسح وجوه أصنامنا بيدك حتى نمكنك أن تستلم الحجر الأسود، وقيل: هو في التماس المشركين أن يخل لهم المجلس وأن يطرد الفقراء عنه.

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْلاَ أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلاً﴾ وفيه إثبات العصمة له حتى لم يهم بذلك قط[375]، ولا يكد يفعل ذلك؛ لأنه علق ذلك بالشرط وهو قوله تعالى: ولولا أن ثبتناك أي على الحق والصواب لكان منك ذلك، وهو كما قلنا في قوله: ﴿وهم بها لولا أن رأى برهان ربه﴾ أنه لما ذكره معلقاً بالشرط كان نفياً له أصلاً.

وقوله: ليفتنونك بيان قصدهم لا فعله.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: معناه لو تركناك ونفسك ورفعنا عنك ظل العصمة لألممت بشيء مما لا يجوز من مخالفة أمرنا ولكنا ضربنا عليك سرادقات العصمة وآويناك في كنف الرعاية وحفظناك عن الأخطار باتباع هواك فإلزامه منك مع هذا محال، والافتراء في نفسك غير موهوم.

وقال قتادة: لما نزلت هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «اللهم لا تكلني إلى نفسي طرفة عين ».

قوله تعالى: ﴿ إِذًا لاَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾[376] ضعف عذاب الحياة وضعف عذاب الممات فمن كانت درجته أرفع ونعم الله عليه أسبغ كان وعيد الله في حقه أبلغ، ولذلك قال في حق نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين﴾[377].

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ لاَ تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا﴾ أي مانعاً عذابنا عنك معيناً لك، وإنما جاز إضمار العذاب في الضعف في هذه الآية؛ لأن الله تعالى وصف العذاب بالضعف في آية أخرى فعرف هنا أنه هو المراد به، قال تعالى: ﴿فزده عذاباً ضعفاً في النار﴾، وقال تعالى: ﴿لكل ضعف﴾.

قوله تعالى:

213 b

﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا﴾ أي ليستخفونك ويستعجلونك قيل: نزلت في حيي بن أخطب ورؤساء اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: إنك لتعلم أن الحجاز ليس بأرض الأنبياء وإما مقام الأنبياء بأرض محشر بالشام، فإن كنت نبياً فاخرج إلى الشام وإنما يمنعك من الخروج إليها مخافتك الروم إياك فتوجه رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو الشام إلى ذي الحليفة فأتى جبريل عليه السلام بهذه الآية، فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم.

---

375 في نسخة ب: اصلا

376 في نسخة ب: اى لو ركنت الهم لا ذقناك

377 سوراة الاحزاب: 33/30

وقيل: المراد الإخراج المذكور في قوله: ﴿وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك﴾[378] وهو ما أتمروا في دار الندوة.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذًا لاَ يَلْبَثُونَ خِلاَفَكَ إِلاَّ قَلِيلاً﴾ قرأ ابن كثير ونافع وأبو جعفر وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر وحماد خلفك والباقون خلافك، ومعناهما واحد، لو فعلوا ذلك لم يكون لهم بقاء بعدك إلا قليلاً قدر ما ينزل بهم العذاب لأنه ما فارق نبي قومه إلا عذبوا ونزل بهم الاستئصال.

قوله تعالى: ﴿ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾ أي كسنتنا فيمن أرسلنا قبلك من رسلنا أنه ما فارق نبي قومه إلا عذبوا ونزل بهم الاستئصال.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلاً﴾ أي لا تجد سبيلاً إلى تبديل سنة الله، وما كتب على عباده.

وقال الذين كفروا لرسلهم لنخرجنكم من أرضنا أو لتعودن في ملتنا فأوحى إليهم ربهم لنهلكن الظالمين، ولنسكنكم الأرض من بعدهم.

وقال تعالى: ﴿وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم﴾[379] وقد جرى على أهل مكة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم عنها إلى المدينة بسبب مكرهم قتل صناديدهم ببدر بعد سنتين ثم فتح مكة وأخرج من بها من المشركين.

قوله تعالى: ﴿ أَقِمِ الصَّلاَةَ﴾ أي فإن ثقل عليك أذاهم فافرغ إلى الصلاة ففيها الفرج والمخرج، قال تعالى: ﴿ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين﴾[380].

قوله تعالى: ﴿ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ قال ابن مسعود

214 a

وابن عباس رضي الله عنهم في رواية ابن زيد لغروبها، أي بعد غروبها وهي صلاة المغرب.

وقال ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة: هو زوالها وأصله الميل وهو ينتظم الأمرين.

قوله تعالى: ﴿ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ﴾ هو أول ظلمة الليل.

وقيل: هو ظهور ظلامه، وقد غسقت القرحة إذا انفجرت وظهر ما فيها يقول: أقم الصلاة لزوال الشمس إلى ظلام الليل وهو ينتظم صلاة الظهر والعصر والمغرب، والعشاء.

قوله تعالى: ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ﴾ لأن القراءة من أركانها كما سميت الصلاة ركوعاً وسجوداً، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام: «إذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين » وفي بعض الروايات حتى يسجد سجدتين، وقد سمى الله تعالى المصلين ركعاً سجداً.

---

[378] سوراة الانفال: 8/30

[379] سوراة محمد:95/13

[380] سوراة الحجر: 15/97-98

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ وقيل: قرآن الفجر قراءة الفجر، وما يقرأ فيها يشهدها ملائكة الليل والنهار لفضيلة هذه الصلاة في نفسها.

قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾ أي أشهد بالقرآن تقرأه في صلاة الليل نافلة لك زيادة على تلك الفرائض المذكورة في الآية فتلك فرائض وهذه نوافل، وقيل: غنيمة لك.

وقال الحسن: نافلة لك، أي خالصة لك، وخلوصه له أنه لا يغفل عن شيء منه في حال وغيره من الناس فقد يغفلون فيه عن أشياء.

وقيل: إنما قال نافلة لأنه كان مغفوراً له فيما يعمل فتكون نافلة له، وأما غيره فإنه بما يعمل من الخيرات تكون كفارة لذنوبه فلا تكون نافلة له وإذا ثبت أنه نفلاً في حقه ثبت أنه نفل في حق أمته، حتى يقوم دليل التخصيص، وكان قيام الليل فرض في الابتداء ثم نسخت فرضيته، وقيل: كان فرضاً على النبي صلى الله عليه وسلم ومعنى قوله: نافلة لك، أي زائدة على عدد الخمس فرضاً عليك دون غيرك.

قوله تعالى: ﴿ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ أي يقيمك مقام الشفاعة فيحمدك عليه الخلق والمحمود المرضي أيضاً والمقام هو الموضع الذي يقوم فيه الإنسان بحلائل الأمور كالمقامات بين

214 b

يدي الملوك وفي مجالس الشعائر لتسكين الثايرة قال الشاعر:

وإني لقوام مقاوم لم يكن جرير ولا مولى جرير يقومها[381]

وفي هذه المقامات تبيين فضل السادة ويكتسب بها أسباب السعادة، ونظيرها الذكر في الناس.

وقال ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة: المقام المحمود هو مقام الشفاعة، وقيل: هو إعطاء لواء الحمد.

قوله تعالى: ﴿ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ﴾ المدخل والمخرج بفتح الميم موضع الدخول والخروج، وبالضم موضع الإدخال وموضع الإخراج ويكون مصدراً أيضاً وهو نفس الإدخال ونفس الإخراج، والصدق أريد به صدق الوعد أي مصدق به ما وعدني كما قال وعد الصدق الذي كانوا يوعدون.

ويحتمل أن يكون معناه الحسن الجميل كما يقال: فلان خليل صدق، ورجل صدق، أي مرضي الخلق ومنه ﴿أن لهم قدم صدق عند ربهم﴾.

وقال ابن عباس والحسن وقتادة: هو إدخال المدينة بعد الإخراج من مكة.

وقيل: معناه أدخلني فيما أمرتني به وأخرجني عما نهيتني عنه.

وقال القفال: علمه ما يدعوا به في صلاته من إخراجه من بين ظهراني المشركين على الحالة المحمودة من السلامة

---

[381] إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج، معاني القرآن وإعرابه، عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب – بيروت، ج: 1، ص: 206.

والكفاية والعز والعافية، وأخرجني من مكة إخراج صدق.

﴿ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا﴾ أي إذا أدخلتني مكة بالحرب فسلطني على المشركين وأعني عليهم وانصر سلطاني أي اجعل سلطاني عليهم منصوراً، والنصير بمعنى المنصور، يقال: راية منصورة يريد أن صاحبها منصور على أعدائه، والنصر اليمني من الانتصار من العدو، وقد استجاب الله تعالى يوم الفتح.

قوله تعالى: ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ﴾ أي بشر أصحابك بدنو دولتهم وبطلان دولة أعدائهم.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ أي لم يزل مضمحلاً لا بقاء له يتوالى ثم تتلاشى وإنما التبار والدوام للحق وهذا مستقبل بصيغة الماضي كقوله تعالى: أمر الله.

وقال

215 a

ابن عباس رضي الله عنهما: زهق الباطل وذهب وهو من زهقت نفسه إذا خرجت وهلكت.

وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل الكعبة يوم الفتح وجد فيها ثلاثمائة وستين صنماً فجعل يطعنها بيده ويقول: جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً، فيحتمل أن تكون هذه الآية أمراً له أن يقول هذا إذا دخل مكة، وفيه تحقيق البشارة للفتح، وهذا التأويل أقرب للنظم والاتصال بقوله: ﴿وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها﴾، وفيه أقاويل أخر، قيل: معناه أمتني إماتة صدق وابعثني يوم القيامة مبعث صدق، فتتصل بقوله: مقاماً محموداً يكون الإدخال في القبر والإخراج منه.

وقيل: أي أدخلني في الأمر الذي أكرمتني به من النبوة ما دمت حياً مدخل صدق، وأخرجني منه إذا أمتني مخرج صدق، وهذا معنى قول مجاهد.

وقال القشيري رحمه الله: أدخلني في طاعتك مدخل صدق على رؤية المنة وأخرجني منها مخرج صدق على رؤية التبري من الحول والقوة[382]، وقيل: إدخال الصدق أن يكون دخوله في الأشياء بالله لا بغيره، واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً حتى لا ألاحظ دخولي ولا خروجي، والحق ما كان لله والباطل ما كان لغير الله، والحق من الخواطر ما دعاه إلى الله، والباطل ما دعاه إلى غير الله.

قوله تعالى: ﴿ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ يتصل بقوله: فتهجد به أي بالقرآن وبقوله: وقرآن الفجر من القرآن ليس للتبعيض بل هو كقوله: لي من هذا الرجل أخو صدق وللقرآن كله شفاء من وجوه أحدها: ما فيه من البيان الذي يزيل عمى الجهل وأخبار الشرك ومرض العلم.

ومنها: أنه برهان من جهة النظم والتأليف على أنه معجز يدل على صدق من أتى به.

ومنها: أنه يتبرك به فدفع الله به كثيراً من المكاره والمضار والأمراض، وما ورد في قراءة فاتحة الكتاب.

---

[382] القشيرى، لطائف الاشارات، ج :2 ، ص 365

ومنها: في تلاوته من التعبد.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلاَّ خَسَارًا﴾ أي المشركين

215 b

المعرضين عن التذكر والتفكر فيه إلا هلاكاً وغبناً بفوت الثواب واستحقاق العقاب، وإضافة الزيادة إلى القرآن بطريق التسبب على ما مر مرات.

وفي قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الإِنسَانِ أَعْرَضَ﴾ وسبب الخسران بتنزيل القرآن أي إذا أنعمنا على الإنسان أي المشرك بإعطاء المال والصحة والأمان[383] لنمتحنه بشكر نعمائنا وأداء طاعتنا أعرض عن تدبر آياتنا.

قوله تعالى: ﴿ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾ أي تباعد بجانبه عن المؤمنين فلم يكن لهم وهو عبارة عن التكبر، يقال: فلان لين الجانب إذا كان متواضعاً سمح الأخلاق، وصعب الجانب إذا كان متكبراً عسر الأخلاق لا يوصل إليه بسهولة كالشيء البعيد.

ويحتمل ونأى بجانبه أي تباعد في إعراضه كما قال تعالى: ﴿مر كأن لم يدعنا﴾[384] وهو يقال: إذا نأى وخالف ركب فلان رأسه وشمخ بأنفه وصعر خده، ولوى شدقه.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا﴾ أي أصاب هذا الكافر سوء يئس من رحمة الله فلم يصبر على المحنة، وفي الحالة الأولى لم يشكر على النعمة وهو كقوله: ﴿إن الإنسان خلق هلوعا، إذا مسه الشر جزوعاً، وإذا مسه الخير منوعا﴾[385].

قوله تعالى: ﴿ قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ﴾ أي كل إنسان يعمل في دينه[386] بالحجة ومن أعرض عنه على ما يوجبه تقليد الآباء في الضلالة.

قوله تعالى: ﴿ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلاً﴾ من فريقين ويجازي كل فريق[387] على وفق اعتقاده، والعمل والمشاكلة الخلقية، وقيل: الطريقة، وقيل: الطبيعة.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: على شاكلته أي ناحيته.

وقال مقاتل: على طبعه.

وقال الحسن، وقتادة: على نيته.

وقال المبرد: على ضريبته.

---

[383] في نسخة ب: وكثرة الولدان

[384] سوراة يونس: 10/12

[385] سوراة المعارج: 21-70/19

[386] في نسخة ب: على ما يشاكل مله من ثد بر فى القران واستشفع به عمل فى دينه

[387] في نسخة ب: عمله

قوله تعالى: ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ أي هؤلاء المشركون المعرضون عن التدبر في كتابك ويتعنتونك في سؤالك وجوابك، وقيل: في نزول هذه الآية أن النضر بن كلدة بن عبد مناف بن عبد الدار قال: يا معشر قريش قد نزل بكم أمر ما تقدرون قدره

216 a

فانظروا في أمركم فاجتمع رأيهم على أن يبعثوا النضر بن الحارث وعقبة بن أبي معيط إلى أحبار يهود يثرب فأتوهم وسألوهم عن محمد وأمره فخرجوا حتى أتوا يهود بني قريظة والنضر وقينقاع وسألوهم عن النبي صلى الله عليه وسلم فوجدوهم قوماً حسداً فقال: سلوا الرجل عن ثلاثة أشياء فإن أخبركم عنهن فإن الرجل مرسلٌ وإن يفعل فإن الرجل متقول، وقد أطل زمان نبي فاسألوه عن طواف قد بلغ المشرق والمغرب، قد كان له خبر ونبأ وقصص واسألوه عن الروح، فإن أخبركم عنه فإنه كاذب وإن لم يخبركم عن الروح فهو كما قال، واسألوه عن أصحاب الكهف فإن عجز عنها فهو متقول فخرجوا حتى انتهوا إلى فدك وقالوا لهم مثل هذا سواء إلا أنهم قالوا هذه صفته ونجد مخرجه من بلادكم ونجد مهاجره يثرب فرجعوا إلى مكة فلما قدموا على قريش قالوا: جئناكم بفصل ما بينكم وبين محمد قد أمرنا أهل الكتاب الأول أن نسأله عن أمور فإن أخبرنا عنها فهو كما قال، وإن عجز عنها فهو متقول، فمشت قريش مع هؤلاء الرسل حتى وقفوا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس عند الكعبة قد فرغ من صلاته قالوا: إنا نريد أن نسألك عن أشياء وتقدم النفر الذين كانوا قدموا فسألوه عن تلك الخصال الثلاث، فقال: أخبركم غداً ولم يقل إن شاء الله أي ولم يستثن فمكث الوحي خمس عشرة ليلة لم يأته جبريل فكبر ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال: أهل مكة بعضهم لبعض الرجل متقول وبطل ما كان يقول وعدنا أن يخبرنا عما عما سألناه عنه فقال: غداً أخبركم واليوم خمس عشرة يوماً[388] ولم يأتنا بخبر ما سألناه عنه، ثم عادوا فسألوه عن حديث[389] فقص عليهم قصتهم ثم جاءهم بحديث الطواف وهو ذو القرنين فأخبرهم بذلك كله، وقص عليهم ثم سألوه عن الروح فقال: قوله تعالى: ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ فانصرفوا وقد جاءت هذه الأمور كلها وهم لا يؤمنون.

قوله تعالى: ﴿ ويسألونك عن الروح﴾ أي عن الروح التي يحيى بها الحيوان ما هي كما يسأل

216 b

عنها من يدعي الفلسفة قل الروح من أمر ربي، أي هو المنفرد بعلم كيفيتها كمن سأل عن شيء لا يقف على حقيقته، فيقول هذا من أمر أستاذي، أي هو الواقف على حقيقته، وقيل: من أمر ربي كما قال تعالى: ﴿إنما أمره إذا أرد شيئاً أن يقول له كن فيكون﴾[390]، وهذا جواب مقنع كافٍ لمن أنصف وإنما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيان ما يحتاج إليه من أمر الدين.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً﴾ أي ولقلة علمكم بمواقع حجج الله تعالى ومراتب دلائله تلتمسون دلائل صحة دعوى النبوة من جهة العلم بالروح ونحو ذلك وليس كذلك.

---

[388] في نسخة ب: ليلة

[389] في نسخة ب: اصحا ب اكهف

[390] سوراة يس: 36/82

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه قال: الروح الذي سألوا عنه هو جبريل، قال تعالى: ﴿نزل به الروح الأمين﴾[391] وقيل: هو ملك من الملائكة له سبعون ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان، يسبح الله تعالى بجميع ذلك وهذا عن علي رضي الله عنه، قال: وهو حافظ على الملائكة كالملائكة حفاظ على بني آدم، وهو في قوله:[392] ﴿وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا﴾[393] قوله: ﴿تتنزل الملائكة بالروح من أمره﴾[394] ويدل عليه ما قبله وما بعده، وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين.

قوله تعالى: ﴿ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن الآية، أي قالوا: ما هذا الروح أي القرآن سمي روحاً ومن أتاك هذا وأنزله عليك فإنا نراه مبايناً لضروب الكلام من الشعر والأساجيع والخطب، فقال: هو من أمر ربي أنزله إلي ولو تدبرتموه لحييتم به من موت الجهل ولكن لقلة علمكم تركتم ذلك وقلتم من أين جاء، ومن جاء به وهو قوله: ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلا﴾، وقيل: لما قال قل الروح من أمر ربي ولم يفسر قالوا: إنه لم يعلم فنزل قوله: وما أوتيتم من العلم إلا قليلا.

وقيل: سمع النبي صلى الله عليه وسلم اليهود يقولون علم كل شيء في التوراة فقرأ عليهم وما أوتيتم من العلم إلا قليلا، فقالت اليهود: نحن مخصصون بهذا الخطاب أو أنتم، معنا فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: بل نحن وأنتم ولم نؤت من العلم إلا قليلا، قالوا: ما أعجب

217 a

شأنك تارة تقول يؤت الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً، وتارة تقول: وما أوتيتم من العلم إلا قليلا، فأنزل الله تعالى قوله رداً عليهم ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله﴾[395] فبين لهم أن علوم الخلائق تتلاشى في علم الله.

قوله تعالى: ﴿ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك﴾ عدد نعمه عليه صلى الله عليه وسلم بما أتاه من القرآن كما قال: ونحن قادرون على أن نذهب به بأن ننسيكه الناس جميعاً ونرفعه من صدوركم.

قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ لاَ تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلاً﴾ أي لا تجد من يردنا عنه وكيلاً لك بذلك، أي قائماً معتمداً عليه.

قوله تعالى: ﴿ إِلاَّ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾ وهذا استثناء منقطع لكن من أراد الله به من الرحمة لعباده على يديك وما في سعة فضله هو الذي يبقيه عليكم.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا﴾ أي فضله في سابق علمه بما أراده من إرسالك إلى الناس كان كبيراً.

---

391 سوراة الشعراء: 26/193

392 في نسخة ب: يوم يقوم الروح واملاءكت صفا وقال الحسن س الوه عن الروح الذى هو ا لقران

393 سوراة الشورى: 42/52

394 سوراة النحل: 16/2

395 سوراة لقمان: 31/27

قوله تعالى: ﴿ قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ﴾ لفظاً ومعنى وإعجازاً.

قوله تعالى: ﴿ لاَ يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ لم يقدروا على ذلك.

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ أي معيناً وإن تظاهروا أو تعاونوا وتقوى بعضهم ببعض لم يقدروا على ذلك هو جواب قول النضر بن الحارث الذي قاله لو شئنا لفعلنا مثل هذا.

قال السدي: لا يأتون بمثله لأنه مخلوق، ولو كان مخلوقاً لأتوا بمثله.

وقوله: لا يأتون إنما رفع ولم يجزم جزاء الشرط لأنه غلب جواب القسم على جواب الشرط.

قال الأعشى:

لئن منيت بنا عن غب معركة ألفيتنا عن دماء القوم ننتقل[396]

والأصح الأفصح الرفع.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أي صرفنا في هذا القرآن المعجز القول بكل نوع من الترغيب والترهيب ليتدبروا ويتفكروا.

قوله تعالى: ﴿ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلاَّ كُفُورًا﴾ وهم قريش والعرب إلا كفوراً إصراراً

217 b

على الكفر وتمادياً في الطغيان وكفراناً بالنعم.

قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ﴾ أي لن نصدقك وإن أتيتنا بهذا القرآن المعجز.

قوله تعالى: ﴿ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ قرأ عاصم وابن غالب وحمزة والكسائي وخلف، ويعقوب تفجر بالتخفيف لأن المحل واحدٌ وهو قوله: ينبوعا، والثلاثي منه متعد، وقد فجر أي شق العين وأسال الماء وقرأ الباقون بالتشديد؛ لأنه للتكثير والتكرير والينبوع العين الذي ينبع منه الماء أي يفور وهو قوله: يتفجر منه الأنهار وهذا بالتشديد بالإجماع لمكان الأنهار من الأرض، أي مكة ينبوعا أي عيوناً فيتهيأ لنا بها الزراعة وغرس الأشجار.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الأَنْهَارَ خِلاَلَهَا تَفْجِيرًا﴾ أي تكون لك في خاصة نفسك إذا زعمت أنك رسول الله مكرمٌ عنده فيحصل بالجنان التي فيها النخيل والأعناب يتفجر فيها الأنهار المطردة.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسَفًا﴾ قال ابن عباس ومجاهد: أي قطعاً والكسف القطع، وهو مصدر بالفتح والكسر القطعة ويجوز جميعاً بحذف الهاء كالسدر جمع سدرة، وقولهم: كما زعمت يعنون قوله عن الله: إن شاء يخسف بهم الأرض أو يسقط عليهم كسفاً من السماء وإن يروا كسفاً من السماء ساقطاً يقولوا سحاب مركوم.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلاَئِكَةِ قَبِيلاً﴾ وهو مقابلاه وهو كالأكيل بمعنى الموكل والجليس بمعنى الجالس

396 أبو جعفر الطبري، **جامع البيان في تأويل القرآن**، مؤسسة الرسالة، ج: 17ص: 548

واحد، بمعنى الجمع كقوله يخرجكم طفلاً، وقيل: قبيلا جمع قبيلة أي مجتمعين.

وقيل: القبيل الكفيل، أي يأتي بهم كفلاً عنك يضمنون عهدة ما تدعونا إليه وتعدنا من نصر إلهك لمن آمن بك على من عاداك واحد بمعنى الجمع وطريق استعماله أن يراد به أو يأتي بكل واحد منهم قبيلا، أي كفيلا.

وكذلك قوله: ثم نخرجكم طفلاً، أي يخرج كل واحد طفلاً.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ﴾ قال

218 a

ابن عباس رضي الله عنهما: من ذهب والزخرف التزين والتحسين قال تعالى: ﴿حتى إذا أخذت الأرض زخرفها﴾[397] أي زينتها.

وقال الحسن: الزخرف النقوش أي أو يجعل الله لك بيتاً مبنياً بالذهب كما يكون بيوت ملوك الروم، وفارس، وغيرهما، فإن الناس لا ينقادون لك على ما بك من الفقر.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ﴾ أي تصعد ﴿ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ﴾ أي لصعودك ﴿حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَؤُه﴾ في قرطاس كما قال: ولو نزلنا عليك كتاباً في قرطاس، وقيل: أي على كل واحد منا كتاباً كما قال بل يريد كل امرء منهم أن يؤتى صحفاً منشرة[398].

قوله تعالى: ﴿ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي﴾ أي تنزيهاً لربي أن يعجز عن شيء من هذه الأشياء من غير إقدار الله عليه.

والرسالة لا تقتضي الإتيان بها لا محالة فإنه أرسل الرسل وأتى كل رسول بهذه الأشياء وليست بملك لأنه زخرف البيوت وأغرس الجنان، إنما أنا رسول إليكم أبلغكم رسالات ربي.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: طلب هذه الأمور من رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة من قريش وهم عتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وأبو سفيان والأسود بن عبد المطلب والوليد بن المغيرة، وأبو جهل، وعبد الله بن أمية وأمية بن خلف، والعاص بن وائل، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج السلماني، وقيل: أجابهم عن هذا في سورة الأنعام ﴿ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة﴾[399] الآية، وإنما لم يعطهم ذلك؛ لأن ما جاء به الرسول من الآيات كانت أدلة.[400]

وقيل: قوله سبحان ربي ﴿ هَلْ كُنتُ إِلاَّ بَشَرًا رَسُولاً﴾ أي أمرها إلى الذي أرسلني وهو أعلم بالتدبير وبما يمضيه من الدليل.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلاَّ أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولاً﴾ لما قال: هل كنت إلا بشراً رسولاً، قالوا: أبعث الله رسولاً وإذا كنت بشراً فأنت مثلنا فكيف يلزمنا الانقياد لك ثم رد عليهم هذه

---

[397] سوراة يون : 10/24

[398] سورةالمد ثر: 74/52

[399] سوراة الانعام:6/7

[400] في نسخة ب: ثبحث لهم ذكارها مع وضو حها فكا ن طلب غير ها تعنتا فلهم مستحقوا ان حجا في ا اليها

الشبهة فقال: ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الأَرْضِ مَلائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ﴾ أي يسكنونها مستوطنين.

قوله تعالى:

218 b

﴿ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولاً﴾ فالرسول يكون من جنسهم يفهمون كلامه ويسكنون إليه، فأما أنتم بشر فبعثني إليكم بشراً مثلكم لتكون قلوبكم إليه أسكن، وأنتم بكلامه أفهم.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا﴾ أي قل يا محمد لهؤلاء المشركين المكذبين لك قد أوردت عليكم الآيات وبلغت الرسالات وأنا أشهد الله على ذلك، وكفى بالله شهيداً بيني وبينكم، إنه كان بعباده خبيراً عالماً بصيراً مشاهداً لأفعالكم وأفعالي، فهو يشهد لي عليكم يوم القيامة بالتبليغ وعليكم بالإعراض والتكذيب، فيجازي كلاً بعمله وهو وعيد شديد.

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾ أي ومن يهده الله دلت الآية على خلق أفعال العباد.

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يُضْلِلْ﴾ أي ومن يضلله الله ﴿ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ﴾ من يتولى هدايتهم وهو بمعنى الجمع لأنه جنس ولذلك جمع ما بعده وهو قوله: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجُوهِهِمْ﴾ أي مسحوبين عليها.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما نزل هذا قال المشركون: كيف يمشون على وجوههم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن الذي أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم عمياً وبكماً وصماً حين يحشرون، ثم ذلك بدليل قوله: ﴿ورأى المجرمون النار﴾[401]، وقال: ﴿ ادعوا هنالك ثبوراً﴾[402]، ﴿سمعوا لها تغيظاً وزفيراً﴾[403].

قوله تعالى: ﴿ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ وقيل: عميٌ عن شهوده بكمٌ عن التكلم بما ينفعهم، صمٌ عما يمنعهم كذا قال ابن عباس والحسن، وهو جزاء ما كانوا يتعامون في الدنيا عن رؤية الحق ويتباكمون عن التكلم به عن الحق، ويتصامون عن سماعه من الحق قال تعالى: ﴿صم بكم عمي فهم لا يعقلون﴾، وقال مقاتل: ذلك في جهنم حين يقال: اخسؤوا فيها ولا تكلمون.

قوله تعالى: ﴿ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ أي مصيرهم ومقرهم.

قوله تعالى: ﴿ كُلَّمَا خَبَتْ﴾ أي سكن لهيبها وقد خبأ يخبو خبواً والتاء للتأنيث ﴿زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا﴾ أي لهباً وقد سعر[404] من خد صنع،

219 a

---

401 سورةالكهف: 18/53

402 سورةالفرقا ن: 25/13

403 سورةالفرقا ن: 25/12

404 في نسخة ب: الناذ يسعر هل سعيرا من حد صنع اي اهبها

وقيل: كلما خبت أي ازدادت أي تخبوا كما قال كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها.

قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَئِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا﴾ فسرناه في هذه السورة يقول: لم يعذبهم ظلماً بل جزاهم على كفرهم وإنكارهم البعث وتعجبهم بعد إرمامهم وتفنية عظامهم.

قوله تعالى: ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ قادر على إعادتهم خلقاً جديداً، أو لم يروا ذلك أو لم يعلموا ذلك علماً يقاوم مقام العيان في حق الإيقان.

قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً﴾ أي مدة طويلة لأنفسهم ﴿ لاَ رَيْبَ فِيهِ﴾ لا شك فيه أي في مضيه.

قوله تعالى: ﴿ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلاَّ كُفُورًا﴾ أي كفرنا لهذه الأنعام بهذا الإمهال، وقيل: جعل لهم أجلاً هو البعث لمحاسبتهم على كفرهم فأبوا في الدنيا إلا كفوراً لهذا الوعيد في الآخرة، وقيل: في الآية تقديم وتأخير خلق السماوات والأرض وجعل لهم أجلاً لا ريب فيه وهو مدة العمر قادر على أن يخلق مثلهم.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ لَوْ أَنتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ فخاطب المشركين وخزائن رحمة ربي أي مفاتيح رزقه.

قوله تعالى: ﴿ إِذًا لاَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الإِنفَاقِ﴾ على أنفسكم لخوف الفقر.

قال ابن عباس: ممسكاً، وقال الضحاك: ضيقاً، واللغة كذلك، وقيل: خشيتم الإنفاق عن أن يذهب إنفاقكم أموالكم ﴿ وَكَانَ الإِنْسَانُ قَتُورًا﴾ قال الحسن: أي بخيلا، وقال ابن عباس: ممسكاً.

وقال الضحاك: ضيقاً، وأصله تضيق النفقة وقد قتر يقتر قتراً من حد دخل وضرب جميعاً وقتر تقتيراً بالتشديد، أي ضيق النفقة، فإن قيل: لم قال: وكان الإنسان قتوراً، وفي الناس الجواد؟ قلنا: الأغلب ذلك لأن المقتصد والبخيل ليسا بجواد ولأن طبع الكل الضن على غيره بما فيه نفع نفسه.

وقال الحسن: أراد به المشرك وهو لا يرجوا الثواب فلا يجوز ذلك.

قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾

219 b

ولقد أصلنا لهم الحجج فلم يقبلوها ولم ينقادوا لها كما فعل قومك بآياتنا التي وصلناها وتسع آيات، قال ابن عباس، والضحاك: وهي العصا، واليد، واللسان، والبحر، والطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم.

وقال محمد بن كعب القرظي: هي الطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، والبحر، والعصا، والطمسة، والحجر.

قوله تعالى: ﴿ فَاسْأَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ﴾ أي سل علماء بني إسرائيل عن الخبر حين جاءهم أي جاء أسلافهم موسى ﴿ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لاَظُنُّكَ يَامُوسَى مَسْحُورًا﴾ أي سحرت فأثر في عقلك وحسك ذلك أفضى بك إلى أن تدعي إلهاً فوقي أرسلك إلي لأدخل في طاعتك، وقيل: مسحوراً أي مخدوعاً.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَؤُلاَء إِلاَّ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ بَصَائِرَ﴾ قرأ الكسائي أي علمت بالضم قال: موسى: أي علمت أنا.

وقرأ الباقون بفتح التاء، أي علمت أنت يا فرعون لأنه عاند مع علمه قال تعالى: ﴿وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً﴾[405] يقول: إنك بصحة عقلك وسلامة جسمك تعلم أنما جئت به من الآيات ليس بسحر ولا أنا فيها مخدوع بل هي حجج الله جل جلاله التي من تأملها واستبصر فيها تيقن أنها من عند الله.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنِّي لاَظُنُّكَ يَافِرْعَوْنُ مَثْبُورًا﴾ أي أعلمك بالاستدلال مهلكاً وقيل: ممنوعاً عن كل خير.

قوله تعالى: ﴿ فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ مِنَ الأَرْضِ﴾ أي هم أن يستخفهم ويزحزحهم عن أرض مصر ﴿ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ من أعوانه وأهل دينه جميعاً لم يبق منهم[406] بقية.

قوله تعالى: ﴿ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اسْكُنُوا الأَرْضَ﴾ أي أسكناهم أمرٌ بمعنى الخبر كما في قوله: ﴿قل سيروا فيها ليالي وأياماً آمنين﴾[407].

قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا﴾ أي أخبرناكم بأنكم ممتعون في الأرض إلى الموت فتفارقوا الدنيا وتنقلوا إلى الآخرة للحساب والجزاء، فإذا جاء ما وعدنا من البعث حشرناكم مختلطين

220 a

من قبائل شتى وبلدان مختلفة.

وقيل: أراد به جميعاً لا نغادر منهم أحداً، وقيل: أراد به اختلاط الناس بعضهم ببعض لفزع القيامة العرب والعجم والجنس بخلاف الجنس بلا نظام لاجتماعهم كما قال تعالى: ﴿كأنهم جراد منتشر﴾[408]، وروى صفوان بن عسال أن يهوديين مرا بالنبي صلى الله عليه وسلم فسألاه هذه الآية فقال: أوحى الله تعالى إلي أن قل لبني إسرائيل لا تشركوا بي شيئاً ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق، ولا تزنوا ولا تأكلوا الربا، ولا تشربوا الخمر، ولا تسحروا، ولا تسرفوا وتقذفوا وعليكم خاصة أيها اليهود أن لا تعدوا في السبت فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقبلا رجله وقالا: نشهد أنك نبي مبعوث قال: فما منعكما عن الإيمان، قالا: نخافا أن تقتلانا اليهود.

قوله تعالى: ﴿ وَبِالْحَقِّ أَنزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ﴾ أي القرآن قد سبق ذكره في آيات أنزلناها بالحق لا بالباطل، وبياناً للحق.

قوله تعالى: وبالحق نزل، أي كما أنزلناه لم يبدله جبريل ولا حرف شيئاً منه.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلاَّ مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ أي فامضي فيما أرسلناك له، ولا تنظر إلى تكذيب المكذبين.

---

405 سورةالنمل: 27/14

406 في نسخة ب: احدا

407 سورة سبا: 34/18

408 سورة القمر: 54/7

قوله تعالى: ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ﴾ أضمر فيه وأتيناك قرآنا، وقيل: وأنزلناه قرآنا فرقناه أي دللنا فيه على أمور الطريقين وميزنا به الحق من الباطل.

وقيل: بيناه كما قال فيها يفرق كل أمر حكيم[409].

وقيل: أحكمناه، وقيل: هو لمعنى التفريق أي أنزلناه متفرقاً في سنين.

قوله تعالى: ﴿ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ أي على تثبت وتوفق ولنجمعه في صدورهم، وقيل: من غير عجل كما قال: ﴿لا تحرك به لسانك لتعجل به﴾[410]، وقال: ولا تعجل بالقرآن ﴿ وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلاً﴾ أي شيئاً فشيئاً على حسب الحوادث، وقيل: نزلناه أي جعلناه منازل ومراتب درجنا الناس عليها ولم نأخذهم بجميع الفرائض جملة لئلا يشق عليهم فينفروا، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: على مكث أي على[411] مهل.

وقال مجاهد: ترسل.

وقيل: على بينة.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ آمِنُوا بِهِ﴾ قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يقولون لك

220 b

لن نؤمن لك حتى تفجر الآيات آمنوا به أي القرآن ﴿ أَوْ لاَ تُؤْمِنُوا﴾ ليس بتخيير ولا جمع بين الأمر والنهي، لكن وعيد وإخبار أنهم إن آمنوا فلا نفع لنا، وإن لم يؤمنوا فلا ضرر علينا، النفع لكم والضرر عليكم وليس في تركككم الإيمان ما يبطل الحق الذي نزل به وقد آمن به من يقرأ القرآن وهم مؤمنوا أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا﴾ جمع الذقن وهو مجمع اللحيين وأراد بها الوجوه عن ابن عباس وقتادة، وقيل: إنما ذكر الأذقان لأن أول ما يقع في الأرض من الوجه ذلك ﴿ وَيَقُولُونَ﴾ أي في سجودهم ﴿سُبْحَانَ رَبِّنَا﴾ تنزيهاً له عن المعايب ﴿ إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولاً﴾ أي ما كان وعد ربنا غلا كائناً.

قوله تعالى: ﴿ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ﴾ أي يخرون سجداً كذلك.

قوله تعالى: ﴿ يَبْكُونَ﴾ أي يبكون خجلاً من تقصيرهم ﴿ وَيَزِيدُهُمْ﴾ أي القرآن حين يتلى عليهم ﴿ خُشُوعًا﴾ أي خوفاً وتذللاً.

قوله تعالى: ﴿ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾ قال الضحاك: قال أهل الكتاب: وهم مر ذكرهم إن الذين أوتوا

---

409 سورة الد حا ن: 44/4

410 سورة القيامة: 75/16

411 في نسخة ب: تودة وقال عطا

العلم من قبله يا رسول الله إنك تغفل ذكر الرحمن وقد أكثر الله هذا الاسم في التوراة فأنزل الله تعالى هذه الآية[412].

وقال ابن عباس: سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقول: الله مرة، والرحمن مرة، فقالوا: ينهانا محمد عن إلهين اثنين وهو يدعو إلهين، فأنزل الله هذه الآية.

وقال مقاتل: دعا رجل من الصحابة ببسم الله ودعاه ثانياً باسم الرحمن فسمعه أبو جهل لعنه الله فقال: نهيتمونا عما تتعاطونه.

قوله تعالى: ﴿ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ أياما تدعوا شرط ولذلك جزم وحذف النون فله الأسماء الحسنى أي السمات الدالة على الصفات بأي اسم دعي به فهو واحد، ليس اختلاف الأسماء لاختلاف المسمى.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَجْهَرْ بِصَلاَتِكَ﴾ أي بدعائك كما قال وصل عليهم، أي ليكن دعاؤكم الله بين الجهر والمخافتة.

قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تُخَافِتْ بِهَا﴾ فلا يكون الدعاء بين الجهر الشديد وبين المخافتة الشديدة، وذلك بأن تسمع نفسك ويفهم عنك من يقرب منك فيؤمن على دعائك أو يقتدي بك فيه

221 a

وهو تعليم إذن الدعاء وهو أوفق للنظم.

وقيل: هو عين الصلاة المعهودة ومعناه لا تجهر بالقراءة في صلاتك كل الجهر ولا تخافت كل المخافتة، وهي خفض الصوت لأن المشركين كانوا يؤذونه إذا جهر ولا يسمع من خلف إذا خافت، وهذا عن ابن عباس وقتادة رضي الله عنهم.

وقال الحسن: ولا تجهر بالصلاة بإشاعتها عند من يؤذيك ولا تخافت بها عند من يلتمسها منك، قيل: ولا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بجميعها ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلاً﴾ بأن تجهر بصلاة الليل وتخافت بصلاة النهار، وبين ذلك في معنى بين كما مر في قوله: ﴿عوان بين ذلك﴾[413].

وقال الضحاك: ولا تجهر بصلاتك رياء الناس ولا تخافت بها مخافة الناس.

وقال الحسن: لا تحسن صلاتك في العلانية وتسيئها في السر.

وقال علي وعائشة رضي الله عنهما: هذا في الدعاء يقول: لا تجهر باستغفارك وتوبتك فيسمعه غيرك فيلزمك بذنبك.

وقال مقاتل بن حيان: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جهد في صلاته سبه المشركون، فنزلت الآية ولا تجهر بصلاتك، يسمع المشركون ولا تخافت بها حتى لا يسمع أصحابك.

---

[412] في نسخة ب: فسر به اهل اكتاب

[413] سورة البقرة: 2/68

ومر النبي صلى الله عليه وسلم بأبي بكر رضي الله عنه وهو يخافت بالقراءة ومر بعمر وهو يجهر بالقراءة فلما أصبح ذكر لهما ذلك فقال الصديق رضي الله عنه: كنت أسمع من أناجيه، وقال الفاروق رضي الله عنه: كنت أوقظ الوسنان، وأطرد الشيطان،فأمر أبو بكر يجهر قليلاً، وأمر عمر أن يخفض قليلاً.

قوله تعالى: ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا﴾ قال الحسن بن الفضل: أي الحمد لله الذي عرفني أنه لم يتخذ ولداً، وقيل: أي المستحق للحمد والثناء على ذلك هو الله تعالى، الذي لم يتخذ ولداً.

قوله تعالى: ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ﴾ على الأول أي عرفني ذلك وعلى الثاني أي المستحق للحمد والثناء على ذلك، وعلى هذين قوله: ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ﴾ أي من يتولى عليه أمره ويقوم بنصرته فيعتريه من الذل وقيل: ولم يكن له حبيب من أهل الذل، وهم اليهود والنصارى، بل أولياؤه المؤمنون.

قوله تعالى: ﴿ وَكَبِّرْهُ تَكْبِيرًا﴾ أي عظمه

221 b

تعظيماً حقاً والمصدر للتأكيد والتحقيق، أي حتى لا يكون في قلبك شيء أعظم منه، ولا أهيب أي قل بلسانك الله أكبر، وفي قلبك تحقيق ذلك.

وقيل: كبره على كل ما لا يجوز في وصفه بأنه أكبر من كل شيء القادر الذي لا يخفى عليه شيء، الغني عن كل شيء، معتقداً له بقلبك عاملاً عليه فيما يلزمك.

وقال الإمام أبو منصور: ولم يكن له ولي من الذل، إنما اتخذ أولياء رحمة منه، وفضلاً ليتعززهم بذلك وكبره تكبيراً أي صفه بما وصف به نفسه، وأعرفه بما ذكر فإذا عرفته كذلك فقد عظمته وكبرته[414].

وقال القشيري رحمه الله: وكبره تكبيراً، أي بأن تعلم بأنك تصل إليه به[415]، لا بتكبيرك والحمد لله رب العالمين نجنا من وجع الخلق آمين.

اللهم إني أسألك بحق نبيك المصطفى وختنه وابن عمه المرتضى، وسائر أصحابه من الأجلة الكبراء، وبضعته فاطمة الزهراء، يا رب الضعفاء والفقراء والغرباء، عن الخلق وجع الخلق والوباء آمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم.

414 الماتريدي, تأويلات القرآن, ج:1, ص: .373b

415 القشيرى، لطائف الاشارات، ج: 2 ، ص:375

SONUÇ

Ömer Nesefî'nin et-Teysîr fi't-Tefsîr adlı eserinde İsra Sûresinin tahkik ve değerlendirmesini yaptığımız çalışmamızda, yazma eser olarak günümüze ulaşan ilmi birikimin, tefsir dalına katkılarını tesbit etmeye çalıştık. Müfessirimiz eserinde esas kaynak olarak Mâtürîdî Mezhebi'nin imamı Ebu Mansur el-Matürîdî (ö. 333/ 944) ve Tasavvuf alanında tanınmış Abdülkerim el-Kuşeyrî'ye (465/ 1072) geniş yer verir. İzahatlarını hem aklî hemde kalbi yönde yapmaya gayret eden müfessir, mezhebi görüşüne karşıt olarak da Mutezileye atıfta bulunur.

Nesefî eserinde, Rivayet, Dirayet yöntemini ile Kur'an İlimlerinden istifade etmiştir. Kur'an'ın Kur'an ile tefsir yöntemini kullanarak, tefsirinde âyetlerin kendi içinde açıklayıcı oluşunu ön plana çıkarmıştır. Böylelikle okuyucuya âyetlerin anlamı açısından ciddi katkı sağlarken, Kur'an'ın bütüncül oluşuna da dikkat çekmiştir.

Müfessir, âyetleri anlama ve sebebi nüzûle değinme hususlarında sahabe ve tabiûnun görüşlerine başvurmaktadır. Nesefî'nin, hadislere yer verirken râvilerin tamamını zikretmediği, çoğunlukla "ibn. Abbas, ibn Mes'ud, Dâhhak dedi ki" şeklinde, hadisleri aktardığı görülmektedir. İsra sûresinin ana temasını oluşturan İsra ve Miraç hadislerini zikrederken birçok kaynakta bulunanın aksine miraç olayına geniş yer vermeyişi ve başka kaynaklarda sıkça rastlanan hadisleri tercih etmeyişi de dikatimizi çekmiştir.

Müfessir âyetlerin indiği coğrafyayı ön plana çıkararak arap diline ve bu dil kapsamındaki inceliklere eserinde başvurmuştur. Kelimeleri sarf ve nahiv yönünden ele alan Nesefî, kelime anlamlarının âyetlere katkısını tefsirciler nazarında değerlendirip bu örneklere eserinde sıkça yer vermiştir. Bir kelimeyi bazen şiirle bazen de arap atasözü veya değimiyle örneklendirip sunmuştur. Belağat sanatına da değinerek, arap dilinin özelliklerini geniş çerçevede kullanmayı yeğlemiştir.

Müfessir âyetlerdeki bazı kelimelerin okuyuş farklılıklarını, çoğunlukla kıraat imalarını zikrederek belirtmektedir. Böylelikle okuyucuya kıraat konusunda da fikir beyan etmektedir. Nesefî, fıkıh, kelam ve tasavvuf konularında alanın önde gelen isimlerini zikrederek örnekler ışığında bilgi paylaşımında bulunmaktadır. Sûrenin

muhtevası, fazileti, önceki sûre ile bağlantısı, harf ve kelime sayısı, Mekki oluşu gibi konulara değinmektedir.

İki nüshayı karşılaştırarak hazırladığımız çalışmamızda izlenimlerimiz şöyle oldu; Manisa il halk kütüphanesinde bulunan nüsha mevcut en eski nüsha olması hasebiyle okunuşu daha zor olan nüshadır. Nuruosmaniye nüshası yazım olarak daha okunaklıdır. Fakat bazı sayfalarda yazı malzemesinin akmasından net okuyuşun mümkün olmadığını gördük. İki nüsha arasında bazen uzun cümleler bazen de kelime farkı olduğunu tesbit edip tahkik bölümünde bunlara yer verdik. Her iki nüshada da ayetlerin kırmızı mürekkeble yazıldığını, örnek olarak sunulan âyetlerin tamamının yazılmadığını gördük. Esas nüsha olarak adlandırdığımız nüshamızda bazı âyetlerin yazımıyla ilgili yanlışları tesbit edip doğrusunu dipnota aldık.

Sonuç olarak diyebiliriz ki, bizim için yazma eser okumak ve bir müfessirin metodunu incelemek, oldukça keyifli ve yöntem öğretici oldu. Farklı kaynakları araştırıp bilginin yalın haline ulaşmaya çalışmak, tefsirleri inceleyerek müfessirin yazdığı atmosferde ulunmak bilgi dağarcığımızı geliştirdi. Nesefî yazmış olduğu eseriyle hem bizim ve hemde bu çalışma vesilesiyle okuyucuların tefsir birikimine ciddi katkılar sağlayacaktır.

KAYNAKÇA

Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed eş-Şeybânî el-Mervezî. **Müsned**, thk. Şuayb el- Arnavut, Müessesetü'ür Risale, Mısır, 2000.

Albayrak, Halis. **Kur'an'ın Bütünlüğü Üzerine**, Şule yy. İstanbul, 2011.

Aydemir**,** Abdullah. **Tefsirde İsrailiyyat**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1979.

el-Akk, Hâlid Abdurrahman. **Usûlü't-Tefsîr ve Kavâidüh**, Daru'n-Nefais, Beyrut, 1994.

Buhârî, Muhammed b. İsmail, **Câmiu's-Sahîh**, thk. Muhammed züheyr b. Nâsır, Dâru-Tavki-Necat, Kahire, 1987.

Curcânî, Seyyid Şerif Ali b. Muhammed, **et-Ta'rifât**, thk. Muhammed Hasan İsmail, Dâr'ûl-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut, 1405.

Demirci, Muhsin. **Tefsir Usûlü**, Marmara İlahiyat Fakültesi Vakfı yy. İstanbul, 2013.

Dumlu, Ömer. **Kur'an'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayıncılık, İzmir, 1999.

Gazzâlî, Hüccetü'l-İslâm Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Ahmed et-Tûsî**. İhyâü Ulûmi'd-Dîn**, çev. Ahmet Serdaroğlu Bedir, yy. İstanbul, 1977.

İbnü'l-Cezerî, Şemsüddin Muhammed b. Muhammed. **Müncidü'l-Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn,** bty, byy, s.49.

Karagöz, Mustafa. **DiLBilimsel Tefsir ve Kur'an'ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010.

Kuşeyrî, Ebü'l-KAsım Zeynülislâm Abdülkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik. **Letâ'ifü'l-işârât**, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme li'l Kitâb, Mısır, bty.

el-Mâtürîdî, Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd es-Semerkandî. **Te'vilatü'l-Kur'an**, thk. Fatıma Yusuf el-Hayme, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1425.

Meymun b. A'şâ, **Dîvânü'l-A'şâ**, thk. Ömer Fâruk et-Tabbâ', Daru'l-Kalem, Beyrut, bty.

Mukâtil b. Süleymân, Ebü'l-Hasen b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî. **Tefsiru Mukâtil b. Süleyman**, thk. Ahmed Ferid, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2002.

Müslim, Ebü'l-Hüseyn b. el-Haccâc el-Kuşeyrî. **el-Câmiu's-Sahih**, Dâru'l-Ciyed, Beyrut, 1954.

Nesefî, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. **et-Teysîr fi't-Tefsîr**, Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 Numaralı Nüsha.

Nesefî, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. et-Teysîr fi't-Tefsîr, Nuruosmaniye Yazma Eserler Kütüphanesi 250 numaralı nüsha.

Rağıb el-İsfahani, Ebü'l-Kasım hüseyin b. Muhammed b. El-Mufaddal. **el-Müfredat**, çev. Yusuf Türker, Pınar yay. İstanbul, 2007.

Sa'lebî, Ahmed b. Muhammed b. İbrahim. **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân**, Daru İhyai't-Türasi'l-Arabi, Beyrut, 2002.

Suyutî, Abdurrahmân b. Ebî Bekr b. Muhammed el-Hudayrî. **el-İtkân, fî Ulumi'l-Kur'an,** thk. Said Mendûb, Dar'ul-Fikr, Beyrut, 1996.
Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr, **Câmiu'l-Beyân fi Te'vîl'î Âyi'l-Kur'ân**, thk. Ahmed Muhammed Şâkir, Müessesetü Kurtuba, Beyrut 2000.

Zerkeşî, Bedruddin Muhammed b. Abdillah, **el-Bûrhan fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957.

Zürkânî, Muhammed Abdü'l-Azîm, **Menâhilü'l-İrfân fi Ulumi'l-Kur'ân**, Daru'l-Kitabu'l-Arabi, Beyrut, 1995.

Zürrümmatü. Geylan b. Ukbe Daru'l-Kütübü'l-İlmiyye, thk. Ahmed Hasan Sebc.