

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFÎ TEFSİR'İNDE MERYEM SURESİ'NİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

Şennur BALCI

Danışman
Dr. Seyfullah EFE

İZMİR-2019

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans olarak sunduğum “Ömer Nesefî’ nin Tefsirinde Meryem Sûresinin Tahkîk ve Değerlendirilmesi’ adlı çalışmanın bizzat tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmada yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterildiğini, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğumu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

....../....../.....

Şennur Balcı

ÖZET
Yüksek Lisans Tezi
Ömer Neseî et-Teysir fit-Tefsir’inde Meryem Suresi
25a-45a Varaklar Arası Tahkiki
Şennur BALCI

Dokuz Eylül Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
Tefsir Programı

Bu çalışma Ebu Hafs Ömer en-Neseî’nin “et-Teysîr fî’t-Tefsîr” adlı eserinin Meryem suresi tahkik çalışmasıdır.

Araştırmamız giriş, iki bölüm, sonuç ve “et-Teysîr fî’t-Tefsîr”in iki yazma nüshanın Arapça karşılaştırmalı metninden oluşmaktadır. Girişte, çalışmanın konusu, amacı, önemi, metodu hususlarının yanı sıra müfessirimiz Ömer Neseî’nin hayatı hakkında kısaca bilgilere yer verilmiştir.

Birinci bölümde “Rivayet tefsirindeki metodu” başlığı altında Kur’an’ın Kur’an ayetleri ile tefsiri, Kur’an’ın sünnet ile tefsiri, Kur’an’ın sahabe ve tâbiûn görüşleriyle tefsiri, Kur’an tefsirinde İsrailiyyat konuları çalışılmıştır. Dirayet-dil tefsirindeki metodu başlığı altında dilbilgisi kuralları ile ayetleri açıklaması, kelime anlam ilişkisine değinmesi, kıraat ve kıraat farklılıklarından kaynaklanan anlamlara işaret etmesi, şiir ile istihsad etmesi, belâğat vecihlerini göstermesi, muarreb lafızlara değinmesi, kelami konuları ele alması gibi başlıklar üzerinde durulmuştur. Kur’an ilimleri açısından metodu başlığı altında Esbâb-ı nüzul, Müteşabih, Vücuha-Nezâir, Fedailü’l-Kur’an, Mecazü’l-Kur’an, Mekki-Medeni gibi Kur’an ilimlerinde müfessirimizin tefsirinden örnekler verilmiştir.

İkinci bölümde “et-Teysir fit-Tefsir” adlı eserin Meryem süresi 25a-45a arasındaki bölüm Arapça olarak verilmiş, nüshanın içinde geçen ayetler dipnotta belirtilmiş, Manisa İl Halk Kütüphanesinde bulunan nüsha ile Feyzullah Efendi Millet Kütüphanesi’nde bulunan nüsha karşılaştırmalı olarak

tahkik edilmiştir. Çalışmamız genel bir değerlendirme yapılarak sonlandırılmıştır.

Anahtar Kelimeler: Kur'an, Tefsir, Tahkik, El yazması, Ömer Nesefi.



ABSTRACT
Master's Thesis
Chapter Mariam in at-Taysir fi't-Tafsir of Omar an-Nasafi
Edition of Waraqs 25a-45a
Şennur BALCI

Dokuz Eylül University
Graduate School of Social Sciences
Department of Basic Islamic Sciences
Commentary Program

This study is the edition of Surah Mariam in the work of Omar an-Nasafi, “at-Taysir fi't-Tafsir”. Our thesis consists of an introduction, two chapters and a conclusion. One of those chapters contains the comparison of two manuscript of “at-Taysir fi't-Tafsir” in Arabic. In the introduction section, in addition to brief information on subject, aim, importance and method of the study, a summary of life of our commentator Omer an-Nasafi is given.

In the first chapter, under the title of “Method in the narrative commentary”, subjects of tafsir of Qur'an with Qur'an verses, with sunnah, with views of sahabeh and Tabiun and Israiliyyat in interpretation of Qur'an are studied. The title of “method in tafsir bil-Diraya” has dwelled on the subjects such as, tafsir of verses with grammer rules, relationship of word and meaning, different qiraats and their influence on different meanings, providing examples from poetry, examples from eloquence, words that has been Arabized and theological topics. The title of “Method according to Qur'anic Sciences” provides examples from the commentary of our commentar on topics such as Esbab-ı Nuzul, Mutashabih, Vucuh-Nazair, Fadailu'l Qur'an, Mecazu'l Qur'an, Makki- Madani.

In the second chapter, Surah Mariam waraqs 25a-45a from “at-Taysir fi't-Tafsir” are given in Arabic. The verses in the manuscript are cited in the footnotes. The copies from Manisa Provincial Public Library and Feyzullah Efendi Public Library are comparatively edited. Our study is concluded with a general conclusion.

Keywords: Qur'an, Tafsir, Edition, Manuscript, Omer an-Nasafi.



**ÖMER NESEFİ' NİN TEFSİRİNDE MERYEM SÛRESİNİN TAHKİK VE
DEĞERLENDİRİLMESİ**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vii
KISALTMALAR	viii

GİRİŞ	1
-------	---

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER EN-NESEFİ'NİN ET-TEYSİR'İNDE YÖNTEM

1.1. RİVAYET TEFSİRİNDEKİ METODU	4
1.1.1. Kur'an'ın Kur'an ile Tefsiri	4
1.1.2. Kur'an'ın Sünnetle Tefsiri	9
1.1.3. Kur'an'ın Sahabe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri	11
1.1.4. Kur'an Tefsirinde İsrâiliyyât	13
1.2. DİRÂYET-DİL TEFSİRİNDEKİ METODU	15
1.2.1. Dilbilgisi Kurallarıyla Ayetleri Açıklaması	15
1.2.2. Kelime-Anlam İlişkisine Değınmesi	20
1.2.3. Kıraat ve Kıraat Farklılıklarından Kaynaklanan Anamlara İşaret Etmesi	23
1.2.4. Şiirle İstişhâd Etmesi	25
1.2.5. Belâgat Vecihlerini Göstermesi	27
1.2.6. Kelami Konuları Ele Alması	28
1.3. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN METODU	29
1.3.1. Esbab-ı Nüzûl	29
1.3.2. Muhkem-Müteşabih	31

1.3.3. Vücûh ve Nezâir	32
1.3.4. Fedailü'l-Kuran	34
1.3.5. Mecaz'ül Kur'an	34
1.3.6. Mekki-Medeni	35

İKİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR FİT-TEFSİR'İN TAHKİKİLİ METNİ

MERYEM SÜRESİ (25a-45a arası)	37
2.1.TAHKİKİLİ METİN	37
SONUÇ	80
KAYNAKÇA	82

KISALTMALAR

b.	Bin/İbn
bkz.	bakınız
bt.	binti
çev.	çeviren
edt.	editör
DİA	Diyanet İslam Ansiklopedisi
Hız.	hazreti
hızr.	hazırlayan
m.	milâdî
nr.	numara
nşr.	neşreden
s.	sayfa
ss.	sayfalar arası
şrh.	şerheden
thk.	tahkik
trs.	tarihsiz
tsh.	tashih
v.	vefat
yrs.	basım yeri yok
yy.	yüzyıl

GİRİŞ

I. ARAŞTIRMANIN ÖNEMİ- AMACI- METODU

Tarih boyunca yazılan tefsirler genel olarak insanlara özel olarak da müfessirlere dirayet ve rivayet yönünden ışık olmuştur. Müfessirler te'vil konusunda birbirlerinden faydalanmışlar, rivayetleri değerlendirmişlerdir. Diğer bir manada geçmişte yazılan eserler gelecek nesillere aktarılmış, İslam dünyası geniş bir tefsir külliyyatına sahip olmuştur.

Yazma eserler, maddi ve manevi açıdan paha biçilmez eserlerdir. Mahtut eserler, mazinin bilgi, düşünce ve kültür birikiminin çağımıza aktırılmasında çok önemli bir yer tutmaktadır. Özgün düşünce oluşumunda mühim bir öneme sahiptir. Bu bağlamda mahtut eserlerin tahkik sonrası neşredilip islam ilminin hizmetinde olması büyük bir ehemmiyet arz etmektedir.¹

İslam coğrafyasının farklı bölgelerinde telif edilen birçok tefsir eseri bulunmaktadır. Bilindiği üzere tefsir sahasında matbu eserler haricinde azımsanmayacak ölçüde yazma eserler de bulunmaktadır. Kültürel hareketlerde olduğu gibi, tefsir ilmi de içerisinde olduğu tarihsel şartlarla ilgilidir. Yazılan her eserin kendi kültürünün ve asrının aynası olması muhtemeldir. Tefsir'in de peygamber döneminden itibaren var olduğu düşünülürse bu alanda yazılmış olan eserler ne kadar eski olurlarsa ilk kaynağa yaklaşmak o derece mümkündür denebilir.

Bu şekilde bizler tefsirin tarihsel boyutlarını, tefsir ve te'villerin farklı dönemlerdeki değişimini ve aktarılan rivayetleri daha iyi anlayabiliriz.

Bir ilmin tarihi sürecini bilmek o ilmi daha iyi anlamaya ve Kur'an-ı daha iyi te'vil etmeye imkân verecektir. Bu bağlamda, Hanefi Fakihi, müfessir, muhaddis ve Kelam ilimlerinin sahibi Ömer Nese'fi'nin el yazması eserlerinin günümüzde ulaşılabilir olması pek çok açıdan tefsir ilmine katkı sağlayacaktır. Yapılan bu çalışma bu yolda yapılan ufak bir adımdır.

¹ Bahattin Dartma, "El Yazması Eserlerin Önemi ve Resmi Olarak Kayıtlı Olmayanların Durumu Üzerine Kısa bir Değerlendirme", **Dinbilimleri Akademik Araştırma Dergisi**, Cilt 15, Sayı 1, 2015, s. 8.

Hicri 6. yüzyılda el yazısı ile yazılmış eserleri gün yüzüne çıkarmak ve onlardan günümüzde faydalanmak, gelecek nesillerin geçmişlerinde olan çalışmalara daha rahat ulaşabilmelerini sağlamak amacıyla Ömer Nesefi'nin "et-Teysir" isimli yazma tefsirini konu alan bu çalışmayı kaleme aldık.

Çalışmamıza ilk olarak Ömer Nesefi'nin et-Teysir'inde Meryem Suresi bölümünün el yazmasının bilgisayar ortamına aktarılması ile başladık. Çalışmamızın daha sağlıklı olabilmesi için, müfessirimiz ve yaşadığı dönem hakkında genel bir araştırma yaptık. Eseri tahkik ederken onun orijinalliğini bozmamaya gayret ettik. Bu çalışmamızda mümkün olduğu kadar konu ile ilgili kaynakları tespit etmeye ve asıl eser sahibinin bizzat görüşüne yönelerek yaklaşımını bulmaya çalıştık. İlk bölümde Meryem süresi tefsirini, rivayet tefsirleri ve yöntemleri açısından, dirayet tefsirleri ve yöntemleri açısından ve Kur'an ilimleri açısından ele aldık. İkinci bölümde et-Teysir fi't-Tefsir adlı eserin Meryem süresi 25a-45a arasındaki bölümü Arapça olarak verip, Manisa İl Halk Kütüphanesinde (67) bulunan nüsha ile Feyzullah Efendi Millet kütüphanesinde (88) bulunan nüshaları karşılaştırmalı olarak tahkik ettik.

Çalışmamızda ayetler, yazma nüshadaki belirtilmesi gereken yerler ve metinde rivayet, dirayet ve Kur'an ilimleriyle ilgili bulunan fazla örnekler dipnotta verilmiştir. Ayrıca Manisa İl Halk Kütüphanesinde bulunan nüshaya "A" (أ), Feyzullah Efendi Millet Kütüphanesinde bulunan nüshaya "B" (ب) ismi verilmiştir. İki nüsha birebir karşılaştırılıp farklılıklar bulunan nüsha ismiyle dipnotta belirtilmiştir. Tahkik yapılan çalışmada ana nüshamız Manisa İl Halk Kütüphanesinde bulunan nüshadır.

II. ÖMER en-NESEFİ’NİN HAYATI

Ebu Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed Nesefi es-Semerkandi (ö.537/1142) Hanefi fakihi, müfessir, muhaddis ve kelamcıdır. Hicri 461 tarihinde Nesef’te dünyaya gelmiş, 537 tarihinde Semerkant’ta vefat etmiştir.²

Ömer Nesefi, tefsir, hadis, kelim, fıkıh, usul-i fıkıh, belâğat, tarih ilimlerinde gayet iyi seviyede bir üstad idi. Nesefi Müfti’s-Sekaleyn unvanını almıştır. Telif edilmiş yüze yakın kitabı bulunmaktadır. Tefsire dair yazmış olduğu kıymetli eserinin mukaddimesinde tefsir usulüne ait bilgiler vardır. “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” (التيسير في التفسير) adlı eseri sekiz ciltten müteşekkildir.³

Son zamanlarda yapılan çalışmalarda müfessirimizin hayatına ve ilmi şahsiyetine dair oldukça geniş yer verilmiştir.⁴

² Aslantürk, Ayşe Hümeýra, “Nesefi, Necmeddin”, **DİA**, İstanbul, 2006, Cilt.32, s.571-573

³ Bilmen, Ömer Nasuhi, **Tabakatü’l Müfessirin**, Ravza yayınları, istanbul 2008, II, 463.

⁴ Müfessirin hayatına dair daha fazla bilgi için bkz: “Nesefi Necmeddin” **DİA**, Cilt:32, 571-573; Ayşe Hümeýra Aslantürk, **Ebu Hafs Ömer En-Nesefi’nin “et-Teysir fi’t-Tefsir” Adlı Eserinin Tahlili ve el-Bakara Süresi’nin Tenkidli neşri**, (yayınlanmamış doktora tezi), Marmara Üni. Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul 1995; Seyfullah Efe, **En-Nesefi ve Ebu’l-Futuh Razi’nin Kur’an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Dokuz Eylül Üni. Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir,2013 (Yayınlanmamış doktora tezi) s. 17.

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER en-NESEFİ’NİN et-TEYSİR’İNDE YÖNTEM

1.1. RİVAYET TEFSİRİNDEKİ METODU

Rivayet tefsiri, Kur’an-ı Kerim’i yine Kur’an ayetleriyle, Hz. Peygamberden ve sahabeden gelen olay ya da sözlerin aktarılması ve nakledilmesiyle açıklanmasına denir. Tefsir tarihinin ilk dönemlerinde Hz. Peygamber’in ve sahabenin açıklamaları isnad zincirine dayandırılıyor ve şifahi olarak yapılıyordu. Tefsir eserleri oluşmaya başladığı dönemlerde ise rivayetler yazılı olarak gelecek nesillere aktarılmaya başlanmıştır.

1.1.1. Kur’an’ın Kur’an ile Tefsiri

Kur’an-ı Kerim’in ilk tefsiri kendi içindedir. Yüce Allah Kitab’ında kapalı olan lafızları başka bir ayette açıklamış veya umumi bazı ifadeleri yine kendi içinde tahsis etmiştir. Bu yüzden çoğu müfessir, ayetlerin önce ayetlerle tefsirini dikkate almışlardır.

Ayetin ayetle tefsiri rivayet tefsirinin ilk çıkış noktasını oluşturmuştur. Nitekim İbn Teymiyye; ‘Tefsir yollarının en güzeli nedir? sorusuna şu cevabı verir: “Bu konuda tefsir yollarının en doğrusu, Kur’an’ın Kur’an’la tefsiridir. Zira bir yerde mücmel olan, başka bir yerde açıklanır.”⁵

Müfessirimizin ayeti ayetle açıklama yöntemini birkaç örnekle göstermeye çalışalım.

Nesefi *‘Orada/Cennette boş söz değil, hoşlanacakları sözler duyarlar.* ⁶ ayetinin tefsirinde “Onlar orada (Cennette) boş, değer verilmeyecek, kulak asılmayacak, dönüp dinlenilmeyecek, batıl ve anlamsız sözler değil, sadece hoş ve güzel sözler duyacaklardır şeklinde açıklama yaparak cennette bulunanların söz ve konuşmalarına diğer ayetlerden şu şekilde deliller getirmiştir.

⁵ İbn Teymiyye, Takiyuddîn Ahmed b. Abdülhalîm, **Mukaddime fî Usûli’t-Tefsîr**, (thk. Muhammed Subhî b. Hasan Hallâk), Mektebetü'l-Me'ârif Li'n-Neşr ve't-Tevzî', Riyad, 2010, s. 95.

⁶ Meryem, 19/ 62. “لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا”

“Onların cennetteki duası: Allah’ım! Seni noksan sıfatlardan tenzih ederiz!» (sözleridir). Orada birbirleriyle karşılaştıklarında söyledikleri ise selâm dır. Onların dualarının sonu: Hamd, âlemlerin Rabbi Allah’a mahsustur.”⁷

“(Cennette) derler: Bizden üzüntüyü ve tasayı gideren Allah'a hamdolsun. Muhakkak ki Rabbimiz çok bağışlayan, çok nimet verendir.”⁸

“Ve onlar: Bizi (bu nimete) hidayetiyle kavuşturan Allah'a hamdolsun! Allah bizi doğru yola iletmeseydi kendiliğimizden doğru yolu bulacak değildik.”⁹

“Derler ki: Daha önce biz, aile çevremiz içinde bile (ilâhî azaptan) korkardık”¹⁰

“Cennette meleklerin onlara selamı: Melekler: Sabretmenize karşılık size selam olsun! Dünya yurdunun sonu (cennet) ne güzeldir! (derler).”¹¹

Müfessirimiz mezkûr ayeti, cennettekilerin duası, orada üzüntü ve tasanın olmayacağı, hidayete kavuşmaları sayesinde cennette selam içinde olduklarını anlatan ayetleri delil göstererek tefsir etmiştir.¹²

Yine ayeti ayetle açıklama yöntemine örneklerden biri olan , “**Rabbim! Sana yalvarmakla şimdiye kadar bedbaht olup bir şeyden mahrum kalmadım**”¹³ ayette geçen (شَقِيًّا) “şeki” kelimesi bedbaht, perişan ve sefil olan anlamındadır.

Müfessirimiz ayeti tefsir ederken Taha süresindeki “Sakin sizi cennetten çıkarmasın; sonra yorulur, sıkıntı çekersin!”¹⁴ ayetini kullanarak, bir kimse herhangi bir iş için gayret edip durur ve koşturur da fakat istediğini elde edemezse, bundan böyle o kimsede bir bitkinlik ve yorgunluk belirir. Fakat istediğini elde edecek olursa, çektiği bütün yorgunluk ve bitkinlikleri yok olur, hepsini unuttur açıklamasında bulunmuştur.¹⁵

Nesefi “**Doğduğu gün, öleceği gün ve diri olarak kabirden kaldırılacağı gün ona selam olsun!**”¹⁶ ayetindeki **Selam** kelimesini Vakıa süresinden bir ayetle

⁷ Yunus, 10/10. “دَعْوُهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَأُخِرْ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ”

⁸ Fatır, 35/34. “وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّْا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ”

⁹ A’raf, 7/43i. “وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ”

¹⁰ Tur, 52/26. “قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ”

¹¹ Ra’d, 13/24. “سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ”

¹² Nesefi, varak: 38b

¹³ Meryem, 19/4. “وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا”

¹⁴ Taha, 20/117. “فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى”

¹⁵ Nesefi, varak: 26a

¹⁶ Meryem, 19/15. “وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا”

tefsir etmiştir. Bu ayette geçen “selam” (سَلَامٌ) kelimesi övgü ve sena içerir. Bu ayeti, ‘Ey sağ tarafta yer alan! Sana selam olsun!’¹⁷ ayetini kullanarak açıklamıştır.¹⁸

Nesefi, tefsirinde tercih ettiği manayı teyid kastıyla da ayetleri delil getirmiştir. Bu konuda birkaç ayet örnek verelim:

Müellif, **“Doğrusu ben, arkamdan iş başına geçecek olan yakınlarımdan endişe ediyorum. Karım da kısırdır. Tarafından bana bir veli (bir oğul) ver.”**¹⁹ ayetinde geçen Hz.Zekeriya’ya veli verilmesi meselesini aynı surenin sekizinci ayeti ile teyit etmiştir.

Bu ayetin tefsirlerinde Hz. Zekeriya’nın, artık kendi çocuğunun olmayacağını düşünerek akrabasından salih birinin verilmesini istemesi manasını çıkaranların buna delil olarak: **“Benim nasıl bir oğlum olabilir?”**²⁰ anlamındaki ayeti gösterilir. Müfessirimiz ise bunun, Allah’tan bir nefha ile olduğunu, Zekeriya, Rabbinden bir çocuk hibe etmesini istediğinde, Allah, onu bir çocukla müjdelediğini, Zekeriya’nın da bu olayı gözünde büyütmemesi gerektiğini savunur. Çünkü kendisinin böyle bir duası olduğunu dile getirir. İki ayetin karşılaştırılması ile Nesefi kendi tercih ettiği manayı belirtir.²¹

Nesefi **“Meryem: Senden, çok esirgeyici olan Allah’a sığınırım! Eğer sen Allah’tan korkan biri isen bana dokunma”**²² ayetinin tefsirini Bakara süresindeki ayeti karşılaştırarak açıklamıştır. Nesefi ayeti açıklamaya Hz. Meryem ile Cebrail’in karşılaşmasını anlatarak başlıyor ve ayetteki anlatım tarzını diğer bir ayetle teyit ediyor. Şöyle ki;

Hiz. Meryem, Cebrail’i, bir delikanlı olarak karşısında görünce, Ona yönelerek: “Senden, Rahman olan Allah’a sığınırım. Eğer gerçekten Allah’ın emirlerine bağlı ve azabından sakınan biri isen, sakın bana dokunma” dedi. Çünkü takva sahibi olan, Allah’ın azabından sakınan bir kimse, bundan böyle kendisinden Allah’a sığınan kişiye dokunmaz, dokunamaz. Oysa Allah’ın emir ve yasaklarını çiğneyen, sakınmayan biri ise, o kimseye bir fayda vermez. Çünkü Allah’tan korkmayan yapacağı kötülüğü yapar. Aslında bu anlatım tarzı, Rabbimizin: “Eğer

¹⁷ Vakıa, 56/91. “فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ”

¹⁸ Nesefi, varak: 28b

¹⁹ Meryem, 19/5 “وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا”

²⁰ Meryem, 19/8. “أَتَى يَكُونُ لِي غُلَامٌ”

²¹ Nesefi, varak: 27a

²² Meryem, 19/18. “قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا”

gerçekten inanıyorsanız mevcut faiz alacaklarınızı terk edin”²³ anlamındaki ayet gibidir.²⁴ Nesefi, Allah’a inancın Allah’ın azabından sakınanlar için bir delil olduğunu, gerçekten inananların Allah’ın men ettiğini yapmaması gerektiğini, ayetlerde ki vurgunun birbiri ile aynı olduğunu anlatır.

Nesefi tefsirinde ayetlerde kapalı anlatımı olan kelimelerin açıklamasını başka ayetlerle beyan etme yoluna gitmiştir. Bu konuda birkaç örnek verelim:

Nesefi **“Babacığım! Allah tarafından sana azap dokunup da şeytanın yakını olmandan korkuyorum.”**²⁵ ayetinde geçen “şeytanın yakını” ifadesinin tefsirini şu şekilde yapmıştır: Bu ayette İbrahim (a.s.), babasına ahirette, Allah’ın azabının ona isabet edeceğinden korku ve endişe duyduğu uyarısında bulunur. Babasına; “eğer sen hala şeytana itaat etmekte devam edersen bu durumda cehennemde şeytanın velisi, yakını olursun” der. Çünkü birbirinin dostu, velisi olanların, neredeyse birbirlerinden hiç ayrılmayacaklarını ister sevgide olsun, ister hoşnutsuzlukta olsun hep birlikte hareket edeceklerini işte bu yüzden birbirlerinin velisi olduklarını savunur. Allah’ın azabının isabet edeceği o günde her ne kadar birbirlerine karşı en çok buğz edenler, kin güdenler olacak iseler bile, bugün candan iki dost gibi olduklarını ifade eder ve buna delil olarak *“O gün, Allah’ın emir ve yasakları doğrultusunda hareket edip ona karşı gelmekten sakınanlar dışında, dost olanlar (bile) birbirlerine düşman kesilirler.”*²⁶ ayetini gösterir.

Müfessirimiz bu ifadeyi çeşitli ayetlerle açıklamaya devam eder. O gün şeytanın: *“Şüphesiz daha önce ben, beni ortak koşmanızı inkâr ettim/kabul etmedim”*²⁷ diyeceğini, onun dilinden bize haber verir. Denildiğine göre: “Eğer dünyada sana bir azap dokunursa bu, onun rezilliği olur. İşte o gün sen, şeytanın yandaşı olursun da sırtını ona dayarsın. Böylece kime güvendiğin açığa çıkar fakat o sana dostluk göstermeyecektir diyerek farklı bir ayetle devam eder *“Kim Allah’ı bırakır da şeytanı dost edinirse elbette apaçık bir ziyana düşmüştür.”*²⁸ Böylece ayette geçen “şeytanın yakını” ifadesini müfessirimiz üç ayetle açıklamıştır.²⁹

²³ Bakara, 2/278. “وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ”

²⁴ Nesefi, varak: 29a

²⁵ Meryem, 19/45. “يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا”

²⁶ Zuhruf, 43/67. “الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ”

²⁷ İbrahim, 14/22. “إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونَ مِنْ قَبْلُ”

²⁸ Nisa, 4/119. “وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا”

²⁹ Nesefi, varak: 34b

“Ey Zekeriyya! Biz sana bir oğul müjdelerez ki, onun adı Yahya’dır. Daha önce ona kimseyi adaş yapmadık.”³⁰ ayetinde kapalı olan müjdelenen Yahya’nın özelliklerini başka bir ayetle açıklayarak tefsir ediyor.

Nesefi Yüce Allah’ın: “Ey Zekeriyya! Biz sana bir oğul müjdeliyoruz.” anlamındaki bu cümleinin başında: “Biz dedik ki” cümlesinin muzmar ve gizli olduğunu yani: “Biz dedik ki ey Zekeriyya! Biz seni müjdeliyoruz.” demek olduğunu burada söz konusu edilen müjdeleme olayının Cebrail’in dilinden yapıldığını ifade ediyor. Müfessirimiz ayetin bu anlama geldiğini de Al-i İmran suresindeki “Zekeriya mabette durmuş namaz kılarken melekler ona şöyle nida ettiler: Allah sana, kendisi tarafından gelen bir Kelime’yi tasdik edici, efendi, iffetli ve salihlerden bir peygamber olarak Yahya’yı müjdeler.”³¹ ayetiyle açıklamaktadır.³²

“Onun dediğine biz vâris oluruz, (malı ve evlâdı bize kalır); kendisi de bize yapayalnız gelir.”³³ ayetinde geçen “vâris olmak” ifadesini başka bir ayetle tafsil etmiştir.

“Onun dediğine biz vâris oluruz” (وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ) anlamında buyrulmuş olması, biz onu öldürürüz, onun canını alırız onun malına, çocuklarına da biz vâris oluruz, anlamındadır. Aslında bu, Allah Teâlâ’nın: “Yeryüzüne ve onun üzerindekiilere ancak biz vâris oluruz ve onlar ancak bize döndürülürler”³⁴ anlamındaki ayeti gibidir. (وَيَأْتِينَا فَرْدًا) “Dolayısıyla o kişi, malından ve çocuklarından ayrılarak bize tek başına çıkıp gelecektir.”³⁵ Vâris olmanın mirasçı olmak olmadığını, dolayısıyla insanların tek ve gerçek varisinin Allah olduğunu ayetle açıklıyor.

Yukarıda verilen örneklerden de anlaşıldığı gibi Nesefi, tefsirinde ayeti ayet ile açıklarken tefsir edici ayeti tefsir edilenin akabinde zikrederek mücmel olanı beyân etmekte, kelimelerin manasını açıklamakta ve tercih edilen manayı göstermek için de Kur’an’ı ayetler ile tefsir etme yöntemini kullanmaktadır.³⁶

³⁰ Meryem, 19/ 7. “يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا”

³¹ Ali İmran, 3/39. “أَلِيَّ إِمْرَانَ إِذْ أُنْزِلَ فِيهَا مِنْ أَنْبَاءٍ غُظِّئَ عَنْ عَالَمِ آلِ إِمْرَانَ إِذْ يُكَذِّبُ الْبَاطِلَ إِذْ يَبْتَلِي ۚ فَخَافَتْهُ الْهَيْكَلُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا”

³² Nesefi, varak: 27a

³³ Meryem, 19/ 80. “وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا”

³⁴ Meryem, 19/40. “إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ”

³⁵ Nesefi, varak: 42b

³⁶ Daha fazla örnek için bkz: 19/60 Nesefi, varak: 37b, 19/14 Nesefi, varak: 28b

1.1.2. Kur'an'ın Sünnetle Tefsiri

Müfessirlerin Kur'an-ı Kerim'i tefsir etme yöntemlerinden ayetlerden sonra en önemli kaynağı hadisler olmuştur. Nitekim Ebu Hayyan, tefsirinin mukaddimesinde Kur'an'ı açıklama yöntemlerinden birinin hadisler olduğunu söyler. Zira Hz. Peygamberden nakledilen sözler, Kur'an'ın müphemlerini belirleme, mücmelini açıklama, sebeb-i nüzule ıstık tutma vb. hususlarda müfessire yol göstericidir.³⁷

Başka bir ayetinde Yüce Allah: “Biz sana Zikri indirdik ki, insanlara ne indirildiğini açıklayasın. Umulur ki onlar düşünürler.”³⁸ İşte bunun içindir ki, Hz. Peygamber şöyle buyurur: “Bana Kur'an ve bir de misli verilmiştir.”³⁹ Lütfi es-Sebbâğ gibi çağdaş pek çok âlimin yanı sıra ilk asırlardaki âlimler de hadiste zikredilen “misil” sözcüğünü “Sünnet” olarak açıklamışlardır.⁴⁰

Müfessirimiz tefsirinde hadislerle ayetleri tefsir etme yoluna gitmiştir. Bunlardan birkaçını burada zikrederim.

Nesefi “*Ki o bana vâris olsun; Yakub hanedanına da vâris olsun. Rabbim, onu rızana lâıyk kıl!*”⁴¹ ayetinin tefsirinde “Rivayet olunduğuna göre, bir hadiste: “Nebiler/peygamberler, dirhem ve dinara vâris olmazlar. Onlar, ilme vâris olurlar. Kim onu alırsa, gerçekten çok büyük bir pay elde etmiş olur” hadisinin ravisini belirtmemiştir.⁴²

Müfessirimiz “*Sen onları pişmanlık ve üzüntü günü hakkında uyar. Çünkü onlar bir gafletin içine dalmış oldukları halde ve henüz iman etmemişken bakarsın iş olup bitmiştir.*”⁴³ ayetinin tefsirinde delil olarak gösterdiği hadisin sadece tek bir ravisinin ismini zikretmiştir.

³⁷ Ebu Hayyân, Esîru'd-Dîn Muhammed b. Yusuf, **el-Bahru'l-Muhit**, (thk. Mahir Hebbuş), er-Risaletü'l-Âlemiyye, Beyrut, 2015, I, 15.

³⁸ Nahl, 16/44.

³⁹ Ebu Davud, Süleyman b. el-Eşas, **es-Sünen**, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1992, Kitabü's-Sünne, 5. (Hadis no: 4604)

⁴⁰ Bkz. Muhammed b. Lütfi es-Sabbağ, **Tefsir Usulü Araştırmaları** (çev. Ömer Dumlu), Anadolu yay, İzmir 1999, s. 63

⁴¹ Meryem, 19/6 "يَرِثُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ"

⁴² Nesefi, varak: 26b **Tirmizî**, İlim 19. Ayrıca hadis benzeri lafızlarla ve aynı isnatla şu kaynaklarda da geçmektedir: Ebû Dâvûd, İlim, 1; İbn Mâce, Mukaddime 17. bab, 223 numaralı hadis; Ahmed b. Hanbel, **el-Müsned**, thk.: Ahmed Muhammed Şakir ve Hamza Ahmed ez-Zeyn, Dâru'l-Hadis, Kahire, 1995/1416, c. 16, s. 71, hadis no: 21612.

⁴³ Meryem, 19/39 "وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ"

“Ebu Said Hudri’den rivayete göre, Nebi (s) şöyle buyurmuştur: “Kıyamet gününde ölüm benekli bir koç misali, meydana getirilir ve bu arada: ‘Ey Cennet ehli, bunu tanıyor musunuz?’ şeklinde soru sorulur. Hepsi kalkıp bakarlar, “Evet bu ölümdür” derler. Bu esnada kurban edilmesi emri verilir ve ölüm kesilip kurban edilir. Bu defa cennet ehline: “Artık bundan böyle cennette ölümsüz olarak yaşayın.” denilir. Resulüllah (a.s.) bunu aktardıktan sonra bu ayeti yani “Sen onları pişmanlık ve üzüntü günü hakkında uyar. Çünkü onlar bir gafletin içine dalmış oldukları halde ve henüz iman etmemişken bakarsın iş olup bitmiştir.” ayetini okur. Kâfirler, kıyamet gününde karşılaşacakları şeyi görmezden gelerek halen aymazlıklarını sürdürüyor ve inanmıyorlar. İşte bu, onların hâlihazırdaki halleridir. Yani Allah, onları, daha ahirete girmezden önce böyle bir durumla karşılaşmakla uyardı. Nihayetinde hüküm gerçekleşmiştir. Artık son pişmanlıkları onlara bir menfaat sağlamayacaktır.⁴⁴

Bu aynı zamanda Hz. Peygamberin hadis zikrederken ayeti kullanmasına; hadisle aynı meydana ayet zikretmesine de örnektir.

Nesefi, “*Sonra biz, Allah'ın emir ve yasakları çerçevesinde hareket edip azabından sakınanları kurtarıyoruz; zalimleri de diz üstü çökmüş olarak orada bırakıyoruz.*”⁴⁵ ayetteki **manayı teyid** için hadisin içeriğini kullanmış hatta aynı ayete zalimlerin diz üstü çökmüş olarak kalmalarına iki hadis örnek vermiştir.

Nesefi’nin tefsirinde geçen ifadeye göre; Süddî’ye de bu ayet sorulmuş, o da, Murre el-Hemedanî, İbn Mesud’dan rivayetle bunu bana anlattı. İbn Mesud’un, Hz. Peygamber’den (s) rivayet ettiğine göre, Resulüllah (s.a.v) şöyle buyurmuş: “Ayırt edilmeksizin herkes oraya gelecek ve sonra oradan kendi amelleri nispetinde geçeceklerdir. Böylece ilk geçenler, adeta göz açıp kapama kadar kısa bir zaman diliminde geçip gideceklerdir. Bunların peşinden de rüzgâr gibi geçip gidecek olanlar gelecekler. Bunları ise, uçan kuş misali geçip gidecek olanlar gelecekler. Bunları da çok süratli hareket eden yarış atı misali geçecek olanlar devam edecekler. Bunları da en hızlı hareket eden bir kafil misali olanlar geçip gidecekler. Bunları da çok süratli

⁴⁴ Nesefi, 33-b Ebû İsmâ Muhammed b. İsmâ b. Sevre et-Tirmizi, **es-Sünen**, Tefsir, Meryem (3155), Tirmizi hadisin hasen olduğunu söylemiştir. Bu hadis biraz farklı şekilde de rivayet edilmiştir. Buhari, Tefsir, Meryem 2; Müslim, Sifatu'n-Nar; Tirmizi, Cennet 20, (2561).

⁴⁵ Meryem, 19/72 “*لَمَّا نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَتَنَزَّلُ الْأَطْلَامُ فِيهَا جُثَا*”

hareket eden piyade/yaya olarak hareket edenler geçip devam edecekler. En son geçip gidecek olanlar ise emekleyerek geçecek olanlardır.”⁴⁶

Ayetin tefsirinde geçen diğer hadis şu şekildedir: Cabir’den rivayet olunduğuna göre, bu ayeti Nebi’ye (s.a.v) sordum. Resulüllah şöyle buyurdular: “İyi ve kötü kim olursa olsun, oraya herkes girecektir. Ancak nasıl ki, ateşe atılan İbrahim’i ateş nasıl yakmamış, bilakis soğumuş, serinlik ve esenlik halini almış ise, müminler için de aynen öyle olacaktır”⁴⁷.

Müfessirimiz ayetleri hadislerle açıklarken bazen senetlerini almamış, ravisini belirtmemiş, bazen de tek bir ravinin ismini anmıştır. Aynı zamanda ayetteki kapalı olan lafızları açıklamak için ve manayı te’yid için de hadisleri kullanmıştır.

1.1.3. Kur’an’ın Sahabe ve Tabiun Sözleriyle Tefsiri

Sahabenin yaptığı Kur’an tefsiri, tefsir ilmi açısından çok önemlidir. Çünkü onlar Hz. Peygamber ile aynı tarihi süreçte ve vahiy ortamında birebir yaşamışlardır. Aslında onların ayetleri yorumlamada genellikle tefsire ihtiyaçları yoktu, ihtiyaç halinde ise Hz. Peygambere doğrudan sorabiliyorlardı.⁴⁸

Müfessirimiz de **sahabe ve tabiun sözlerine** yer vermiştir. Nesefi’nin sahabe ve tabiun sözleriyle tefsirine birkaç örnek verelim.⁴⁹

Nesefi “*Ye, iç. Gözün aydın olsun! Eğer insanlardan birini görürsen de ki: Ben, çok merhametli olan Allah’a oruç adadım; artık bugün hiçbir insanla konuşmayacağım.*”⁵⁰ ayetinde geçen susma orucunu açıklamaya çalışırken Zeyd b. Vehb’in Hz. Ebu Bekir’den naklettiği bir rivayeti ele almıştır. Şöyle ki;

Hiz. Ebu Bekir, bir kadının yanına gider, ancak kadın susma orucu sebebiyle konuşmuyordur. Hiz. Ebu Bekir kendisine: “İslam bu orucu kaldırdı, deyince kadın

⁴⁶ Nesefi, varak: 40b, Tirmizi, 3159, Ebu’l-Ferec el-Cevzi, **Zadü’l-Mesir**, V. 256.

⁴⁷ Nesefi, varak: 40b, 41a, Ahmed bin Hanbel, **Müsned**, III, 329.

⁴⁸ Mehmet Akif Koç, **İsnad Verileri Çerçevesinde Erken dönem Tefsir Faaliyetleri**, Ankara 2003, s.123

⁴⁹ Daha fazla örnek için bkz:19/7 a.g.e 27a, 19/33 a.g.e 31-b 32-a,19/68 a.g.e, 40-a,19/72 a.g.e 40-a 40-b,19/1 a.g.e 25-b,19/57 a.g.e 37-a

⁵⁰ Meryem 19/26. “فَكَلِّبِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنَّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا”

da konuştu.” dedi.⁵¹ Bu orucun sadece Hz. Meryem’e özgü olduğunu Hz. Ebu Bekr’in kendi sözleriyle açıklamıştır.

Nesefi, *“Melek: Ben, yalnızca, sana tertemiz bir erkek çocuk bağışlamam için Rabbinin bir elçisiyim, dedi.”*⁵² Ayetinde Hz. Meryem’in Cebrail ile karşılaşmasını ve buna zemin hazırlayan süreci direk İkrime (ö.105-723)⁵³ den alıntı yaparak ayetleri tefsir etme yoluna gider.

İkrime diyor ki: “Meryem, aybaşı olmadığı sürece hep mescitte bulunuyordu. Ancak ergenlik çağına girip de aybaşı olunca, Cebrail kendisine görünene dek dayısının evine yerleşti. Cebrail parlak yüzlü henüz tüyü bitmemiş bir delikanlı suretinde görünene dek, hep gittiği evde bulunuyordu. Meryem onu görünce, ona: ‘Ben, senden Rahman olan Allah’a sığınırım’⁵⁴ diye ayette geçen ifadelerini dile getirdi.”⁵⁵

Müfessir, *“Doğduğu gün, öleceği gün ve diri olarak kabirden kaldırılacağı gün ona selam olsun!”*⁵⁶ ayetinde geçen (سَلَامٌ عَلَى) ifadesinin tefsirinde Tebe-i tabiunden olan İbn Cüreyc ve İbn Uyeyne den yorumlar almıştır.

İbn Cüreyc, ayeti şöyle yorumlamıştır: “selam alâ” (سَلَامٌ عَلَى) ifadesi, anlam olarak: “Doğduğu günde, şeytanın ona dokunmaması konusunda Allah, Yahya’ya eman ve garanti vermiştir. Öleceği günde ise, onu, kabirdeki Fettandan, baştan çıkaracak olanın şerrinden de emin kılmıştır. Diriltileceği günde ise, onu kıyametin azabından güvence altına almıştır.” demektedir.

İbn Uyeyne’nin yorumuna göre, “İnsanlar için üç yerde çok dehşet saçan bir korku bulunmaktadır. Bu üç yerden ilki, çocuğun doğduğu gündür. Çünkü dünyaya gelen çocuk, o anda kendini daha önce bulunduğu yerin dışında olan bir yerde görecektir. İkinci dehşet saçan gün ise öldüğü gündür. Çünkü öldüğü andan itibaren daha önce görmediği şeyleri görecektir. Üçüncü korkunç yer de yeniden diriltileceği

⁵¹ Nesefi, varak: 31a, Buhârî, *Menâkıbü’l-ensâr* 26. Ayrıca bkz. Dârimî, Mukaddime 23

⁵² 19/19 “فَإِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا”

⁵³ İbn Abbasın öğrencisi İkrime tefsir sahasında ün kazanmıştır. Daha fazla bilgi için bkz: Mehmet Akif Koç, a.g.e, s. 78.

⁵⁴ Meryem, 19/18

⁵⁵ Nesefi, varak: 29a, 29b Zikredilen olay kısmen Taberi tefsirinde Muhammed b. İshak kanalıyla aktarılmaktadır. Taberi, Ebu Cafer Muhammed b. Cerir, *Câmiu’l-Beyân an Te’vili Âyi’l-Kur’an*, Dâru İbn Hazm, Lübnan, 2013, III, 317.

⁵⁶ Meryem, 19/15 “وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا”

gündür. Çünkü kişi, o andan itibaren kendisini en büyük mahşerde, kalabalık içerisinde bulacaktır. Allah, onu oradan selamete, esenliğe erdirmekle ona ikramda bulunacaktır.”⁵⁷

Müfessirimiz tefsirinde sahabe ve tabiundan gelen rivayetlere geniş yer vermiş, ulaşabildiği tüm rivayetleri ravilerini de zikrederek yazmıştır.

1.1.4. Kur'an Tefsirinde İsrailiyyat

İsrailiyat; Yahudilik ve Hristiyanlıktan islam kaynaklarında bulunduğu kabul edilen bilgiler için kullanılan bir terimdir.⁵⁸ İsrailoğullarından nakledilen kıssalara genelde israiliyyat denir. Müslümanlar bu kıssalar ile tabiun döneminde tanışmışlardır. O dönemdeki Müslümanlar (Türkler, Hindler ve Farslar)İslam’a girmeden önce ehli kitaptandı. Müslümanlığı kabul ettiklerinde Kur’an’daki kıssalar ile ilgili Ehl-i Kitapta zikredilen hususlar soruldu. Genellikle bunlar hikâye şeklinde idi. Biz biliyoruz ki, bu kitaplar tahrif edilmişti.⁵⁹ Dolayısıyla İsraili haberlerin tespit edilmesi ve onlara temkinli yaklaşılması gerekmektedir. Tabiunden olan Ka’b el-Ahbar ile Vehb b. Münebbih’e dayanan rivayetlerin sıhhatinde çok ciddi şüphelerin bulunduğu ileri sürülmüştür.⁶⁰

Nesefi, tefsirinde İsraili haberlere çok fazla yer vermemiş bazılarını sadece haber olarak işaret etmiştir.

O, *“Onu üstün bir makama yücelttik.”*⁶¹ ayetinin tefsirinde kaynak vermediği yorumun yanında Vehb b. Münebbih’ten naklettiği yoruma da yer veriyor.

“Yani Cennete yücelttik. Gerçi ayet, biz onu nübüvvetle şereflendirmekle onun konumunu ve değerini yücelttik, şeklinde de yorumlanmıştır.

Vehb b. Münebbih diyor ki: “İdris peygambere her gece, tüm yeryüzündeki insanlara yetecek miktarda iş verilirdi. Ölüm meleği onu özledi. Rabbinden izin isteyerek onu ziyaret etmek istedi. Ölüm meleği, Hz. İdris’in yanına bir Âdemoğlu suretinde gitti. İdris (a.s) gezip dolaşan biri idi. Yıl boyunca hep oruç tutardı. İftar

⁵⁷ Nesefi, varak: 28b

⁵⁸ İbrahim Hatipoğlu, “İsrailiyyat”, **DİA**, İstanbul, 2001.Cilt 23 s. 195

⁵⁹ Muhammed b.Lütfi es-Sabbağ, **Tefsir Usulü Araştırmaları** (çv.Ömer Dumlu) Anadolu Yay.İzmir 1999, s.141

⁶⁰ İbrahim Hatipoğlu, “İsrailiyyat”, **DİA**, İstanbul, 2001.Cilt. 23 s.200

⁶¹ Meryem, 19/57 (وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا)

vakti gelince, misafirini de sofraya davet etti. Ölüm meleği mazeret beyan ederek, sofraya oturmadı. Bu hâl üç gece üst üste devam edince, İdris peygamber ona karşı çıktı ve üçüncü gece ona, doğrusu ben, seni bilmek ve tanımak istiyorum, sen kimsin, dedi.

Ölüm meleği de: “Ben, ölüm meleğiyim” dedi. İdris peygamber kendisine: “Benim, senden bir isteğim var” dedi. Ölüm meleği de, “nedir?” diye sordu. O da: “Canımı al” dedi. Bunun üzerine Yüce Allah, ölüm meleğine, İdris’in ruhunu al ve bir saat sonra tekrar ruhunu bırak diye vahyetti.

Ölüm meleği ona: “Sen, ruhunu almamı benden ne diye istiyorsun? Bundan ne fayda bekliyorsun.” diye sordu. İdris peygamber de ölümün, can çekişmenin sıkıntısını tadayım istiyorum, onun tasasını göreyim diliyorum, bunu deneyeyim ki, ölüm ötesine daha iyi hazırlanabileyim” dedi. Ölüm meleği de onun dediğini yerine getirdi. Daha sonra İdris peygamber ona: “Benim senden bir isteğim daha var.” dedi. Ölüm meleği, “nedir?” diye sordu. O da: “Beni semaya çıkar da, oraları bir göreyim.” dedi. Yüce Allah, onun semaya çıkarılmasına da izin verdi. Cehennem ateşine yaklaşıncı, bu defa Hz. İdris, “Benim bir isteğim daha var.” dedi. Ölüm meleği de ne istediğini sordu. İdris peygamber de, Cehennemde görevli melek, Malik’e söyle de, cehennemin kapılarını bir açsın göreyim, dedi. Ölüm meleği, denileni yaptı. İdris bütün bunlardan sonra ölüm meleğine, mademki sen bana cehennemi gösterdin, o hâlde bana cenneti de göster, dedi. Ölüm meleği, İdris peygamberi alıp cennete götürdü.

Oraya vardıklarında Ölüm meleği, kapının açılmasını istedi ve Rıdvan adındaki cennet görevlisi melek kapıyı açtı ve onu cennete soktu. Sonrasında ölüm meleği ona, haydi çık da seni yerine götüreyim, dedi. Ancak Hz. İdris, bir ağaca tutunup, “ben buradan, çıkmayacağım, dedi. Bunun üzerine Allah, bir başka melek gönderdi ve ölüm meleği ile Hz. İdris arasında geçen konuşmalara şahit olmasını istedi.

Ölüm meleği, İdris peygambere, sana ne oluyor, ne diye çıkmıyorsun, diye sordu. Hz. İdris de: “*Şüphesiz Allah, her canlı ölümü tadacaktır*”⁶² buyurmuştur. Ben de ölümü tattım.” Bir başka ayetinde de: “*Sizden hiçbir kimse oraya yani*

⁶² Ali İmran 3/185, Enbiya 21/35, Ankebut 29/57

*cehenneme uğramadan, bir başka yere geçemez.”*⁶³ buyuruyor. Ben de oraya uğradım. Yine Allah, *“Onlar çıkarılacak degillerdir.”*⁶⁴ buyurdu. Ben de çıkacak degilim, dedi. İşte bunun üzerine yüce Allah ölüm meleğine vahyetti ve, “O, benim iznimle oraya girdi, şimdi de benim iznimle oradan çıkacak” buyurdu. Ölüm meleği onu, altıncı semaya çekerken, diğet melekler de onu dördüncü semaya çekti. Zaten ayette de onun hakkında: (ورفعناه مكاناً علياً) buyrulması bu sebepten ötürüdür.⁶⁵

Müfessirimizin tefsirine genel olarak bakıldığında israiliyyatın çok yer bulmadığını fakat bazı ayetlerin tefsirinde sadece haber olarak işaret ettiğini görüyoruz.

1.2. DİRAYET-DİL TEFSİRİNDEKİ METODU

Hz. Peygamber ve sahabeden nakledilen rivayetlerin yanı sıra başka kaynaklardan da yararlanıp akıl yoluyla yorumlara yer veren tefsir türüne dirayet tefsiri denir. Bu tarz tefsir dil, edebiyat, genel bilgiler ve dinin genel prensiplerine ve genelde içtihadı dayanılarak yapılır.

1.2.1. Dilbilgisi Kurallarıyla Ayetleri Açıklaması

İslam’a yeni giren çeşitli ırklardaki insanların Kur’an’ı okuma ve anlama ihtiyaçları hâsıl olmuştu. Bu vesile ile Kur’an metni Arap dilinin kurallarının belirlenmesinde bir kaynak olarak görüldü. Arap dili çalışmaları hicri ikinci asırdan itibaren gelişmeye başladı.⁶⁶

Nesefi *“Onların hepsi kıyamet gününde O’nun huzuruna tek başına gelecektir.”*⁶⁷ ayetinin tefsirinde kelimelerin **tekil-ikil ve çoğul** olmasına değinmiştir. Şöyle ki, “âtîhi” (آتِيهِ) kelimesinin tekil olarak geldiğini fakat anlamının çoğul olduğunu ifade etmiştir. Bu sebepten ötürü de ayette “âtîhi” kelimesi, tekil olarak gelmiştir. Yani hepsi de, ona boyun eğmiş olarak gelecektir. Mana bakımından

⁶³ Meryem 19/71

⁶⁴ Hicr 15/48

⁶⁵ Nesefi, Varak: 36b, 37a

⁶⁶ Halis Albayrak, **Tefsir usulü**, Şule yayınları, İstanbul, 2011, s. 102

⁶⁷ Meryem, 19/95 وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا

“hepsi, tamamı” anlamında olduğundan, “âtîhi” kelimesinin haberi çoğul olarak gelmiştir.”⁶⁸

Bir başka örnek de müfessirimizin kelimenin çoğulunu açıklayarak daha geniş anlamlar üzerinde durmasıdır. **“Ve inatla direnenleri de onunla uyarasın.”**⁶⁹Burada sözü edilenlerin, bu suredeki ayetlerde anlatılan müşrikler olduğunu beyan etmiştir. “Lüd” (اللد) kelimesi, “eled” (الآلد) kelimesinin çoğuludur. Bu da “şiddetli husumet ve düşmanlık” anlamına gelmektedir.⁷⁰

Nesefi, **“Meryem ona hamile kaldı. Bunun üzerine onunla (karnındaki çocukla) uzak bir yere çekildi.”**⁷¹ ayetinin tefsirinde (فَحَمَلَتْهُ) “Meryem ona hamile kaldı”, (مَكَانًا فَصِيًّا) “karnındaki çocukla oradan uzaklaştı” anlamındadır. (فَاتَّبَعَتْ بِهِ) ibaresi de “insanlardan uzakta bir yere çekilip gitti” demektir. Çünkü (قَصَا يَقْصُوا قَصْوًا) (قَصَا يَقْصُوا قَصْوًا) fiilinden türemiş olan bu kelime, mana olarak uzaklaşmak anlamındadır. Dolayısıyla “Meryem, bulunduğu yerden uzaklaşıp gitti” demektir. Çünkü (وَأَقْصَى غَيْرِهِ) cümlesi “Onu başka yere uzaklaştırdı” anlamındadır.”⁷²

Müfessir, **“Onlara, çok merhametli olan Allah'ın âyetleri okunduğunda ağlayarak secdeye kapanırlardı.”**⁷³ ayetinin tefsirinde kelimelerin **vezinlerini** belirtmiştir. (بَكَى) kelimesi, (فَعُول) vezninde gelmiştir. Bu, huşu içerisinde, titreyerek saygıyla davrananların bir özelliğidir. Yüce Allah’a ibadet için sergiledikleri bir davranıştır.⁷⁴

“Keşke, dedi, bundan önce ölseydim de unutulup gitseydim!”⁷⁵ ayetini açıklarken Nesefi, “Nesiyyü” (النَّسِيْ) fiilinin **mastar olduğunu belirtmiş**, örnekler belirterek açıklamalarda bulunmuştur. Ayrıca fetha ile “Nesiyyü” (النَّسِيْ) kelimesi, mastar/kök fiildir ve anlam olarak “unutmak” demektir. Ancak esre ile “Nisiyyü”

⁶⁸ Nesefi, varak: 44a

⁶⁹ Meryem, 19/97 “وَتُنْذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا”

⁷⁰ Nesefi, varak: 45a

⁷¹ Meryem, 19/22 “فَحَمَلَتْهُ فَاتَّبَعَتْ بِهِ مَكَانًا فَصِيًّا”

⁷² Nesefi, varak: 29b

⁷³ Meryem, 19/58 “إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا”

⁷⁴ Nesefi, varak: 37a

⁷⁵ Meryem, 19/23 “قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا”

(الْقَسْرِ) kelimesi, “unutulup terk edilen şey” demektir. Kelime kalıp olarak tıpkı (الْقَسْرِ) ve de (الْقَطْفِ), (الْقَطْفِ) ve benzeri kelimeler gibidir.⁷⁶

Nesefi, “*Sonra onları diz üstü çökmüş vaziyette cehennemın çevresinde hazır bulunduracağız.*”⁷⁷ ayetinin tefsirinde “cisiyye” (جِثْيَا) kelimesinin hem **mastar** hem de **çoğul** olarak değerlendirilebileceğini Kutrub’a dayandırarak bildirir. Kutrub diyor ki: “Ayetin sonunda yer alan “cisiyye” (جِثْيَا) kelimesinin mastar olarak değerlendirilmesi uygun olduğu gibi, “câsi” (الْجَاثِي) kelimesinin çoğulu olarak değerlendirilmesi de uygun düşer.”⁷⁸

Nesefi, “*Rahman’ın huzuruna toplayacağız.*”⁷⁹ ayetinin tefsirinde **kaynağını belirtmeden kelimenin tahlilini** yapmıştır. Ayette geçen (وَفْدًا) kelimesi, (وافدين) anlamında olup aslında her iki kelime de mastardır. Çünkü bu kelime aslında bir çoğul özelliği bulunuyor. Gerçi bunun tıpkı (الرَّكِبُ) kelimesi gibi, (وَفْدًا) kelimesinin çoğuludur, diye de söylenmiştir.⁸⁰

Müfessirimiz “*Onlar, bizim huzurumuza çıkacakları gün ne iyi duyarlar ve ne iyi görürler!*”⁸¹ ayetinde bazı **fiillerin çeşitlerini** belirterek anlamlarını vermiştir. Örneğin ayette şu husus dile getirilmektedir: “Allah, onların huzura çıkacakları o günde onlara öyle duyuracak ve öyle gösterecek ki, bir görsen şaşırır kalırsın.” Ayette geçen (أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ) fiilleri, **taaccüp fiilleridir**, şaşkınlık ve hayret uyandırma anlamındadırlar. Bu itibarla mana şöyle olmaktadır: “Onlar o günde o yerde şaşkınlık ve hayretler içerisinde baş başa kaldıklarında, o kadar iyi işitecekler ve duyacaklar ki, hatta o gün kalplerinin atışlarını dinleyebilecekler ve kendilerini bekleyen helakın ne olduğunu gözleriyle apaçık görecektir.”⁸²

Müfessirimiz kelimelerin **cümle içindeki görevlerine** de değinmiştir. “*Ki o bana vâris olsun; Yakub hanedanına da vâris olsun. Rabbim, onu rızana lââyık*

⁷⁶ Nesefi, varak: 30a

⁷⁷ Meryem, 19/68 “ثُمَّ لَنُخْصِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثْيَا”

⁷⁸ Nesefi, varak: 40a

⁷⁹ Meryem, 19/85 “يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا”

⁸⁰ Nesefi, varak: 43a

⁸¹ Meryem, 19/38 “أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا”

⁸² Nesefi, varak: 33b

kıl!⁸³ ayeti bu konuya örnek olarak gösterilebilir. Yüce Allah'ın bu ayette geçen ve “Rabbim, onu rızana lâyük kıl!” anlamındaki (وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا) kavline gelince, deniliyor ki, bu ayetin sonunda yer alan, (رَضِيًّا) kelimesi, “راضياً” manasında faildir ve dolayısıyla bu kelime, “ondan memnun kal, yaptıklarına rıza göster” anlamına gelir. Hz. Zekeriyya, Ahbar'ın yani Yahudi din adamlarının başı, lideri idi. Ayetin bu kısmının manası: “Onu, senin takdir buyurman suretiyle onu senden razı olacak duruma getir” demek oluyor.

Gerçi söz konusu (رَضِيًّا) kelimesinin, “Fail” anlamında değil de, “meful” anlamında olduğu da söylenmiştir. Bu durumda bu kelimenin anlamı (مرضياً عندك) demek olur ki, bu da mana olarak: “senin katında onu kendisinden razı olunan, hoşnut kalınan biri kıl” demek olur. Yani o, kendi ümmeti arasında iken, herkes ondan hoşnut kalsın, memnun olsunlar. Kimse tarafından yalancılıkla karşılanmasın ve getirdiği davaya karşı kimse öfke ve kin gütmesin.”⁸⁴

Nesefi , **‘Sonra guruplar kendi aralarında ayrılığa düştüler.’**⁸⁵ ayetinin tefsirinde **cümle çeşitliliğinden** bahsetmiş ve nerede geçtiği ile ilgili kaynak belirtmiştir. Şöyle ki, bu ayette de belirtildiği gibi kendi aralarında birbirlerine düşen gruplar, bizim daha önce de belirttiğimiz gibi, İsa'nın ashabı idiler. Gerçi, kendi kavmi arasında birbirine düştüler anlamında da zikredilmiştir. Ayetteki (مِنْ) harfi ile manasının sıra/ilgi cümlecisi olduğu da söylenmiştir. Nitekim Abdullah b. Mesud'un Mushaf'ında da bu şekildedir.”⁸⁶

Müfessirimiz **“Kendilerine haklı ve yüksek bir şöhret nasip ettik.”**⁸⁷ ayetinin tefsirinde **sıfat tamlamalarına** değinmiştir. Ayette geçen “aliyye” (عَلِيًّا) kelimesi, lisan/dil kelimesinin sıfatıdır. Kendisi için (لِسَانَ صِدْقٍ) tamlamasının söylenmiş

⁸³ Meryem, 19/6 “يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا” Daha fazla örnek için bkz: Meryem, 19/13 Nesefi, varak: 28a, 19/75 Nesefi, varak: 41b

⁸⁴ Nesefi, varak: 26b, 27a

⁸⁵ Meryem, 19/37 .. فَأَخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ..

⁸⁶ Nesefi, varak: 33a

⁸⁷ Meryem, 19/50. وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا

olması, onun, insanlar için yüce Allah’a dua etmesi ve risalet görevinin çocuklarına da verilmesini istemesi anlamını içerir.”⁸⁸

Nesefi, “... **bizim hidayette kıldığımız ve seçtiklerimizdendir...**”⁸⁹ ayetinin açıklamasında dilbilgisi açısından **cümlelerin irabına** yer vermiştir. İşte bunlar, bizim hidayette kıldığımız ve seçtiklerimizdendir. Bunlar iki fazileti birden kendilerinde toplayan kimselerdir. Bu bölüm dilbilgisi açısından mahallen müptedadır. Peşinden de haberi/yüklemi geliyor. O da: (إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا)

(سُجَّدًا وَبُكِيًّا) kavlidir ki, mana şöyledir: Hepsi de yüzükoyun secdeye kapandılar, Allah’a secde için yere yattılar ve Allah için ağlaşıp durdular. Allah’a karşı duydukları haşyet sebebiyle, kalplerinin iyice yumuşaması yüzünden, Allah’ın kelimasını okurlarken ağlayıp durdular.⁹⁰

Bu bağlamda diğer bir örnek de şudur; “**Cennete, çok fazla merhametli olan Allah’ın, kullarına vadettiği Adn cennetlerine girecekler.**”⁹¹ ayetinin tefsirinde “Adn cennetleri” (جَنَّاتٍ عَدْنٍ) ibaresi ile ilgili olarak “İşte bunlar Adn cennetlerine gireceklerdir.” şeklinde anlam vermiştir. Bu cümle mahallen mansubtur. Cennet ifadesi, “cennetler” olarak çevrilmiştir. Çünkü tekil olarak kelime cins anlamında değerlendirildiğinden tüm cennetler anlamında çoğuldur. Yani bu, mana olarak şu anlama gelmektedir. Onlar öyle bir cennetin, bir bahçenin içinde olacaklar ki, o bir tek cennette, bir tek bahçe içinde hiç de hayal edemedikleri cennetlerle karşı karşıya kalacaklar. Cennet içinde cennetlerle müjdeleneceklerdir.⁹²

Müfessirimiz Kur’an’ı tefsir ederken dilbilgisi açısından araştırma yapmaya özen göstermiş, mana yönüyle kelimelerin aslını belirtmiş, kelimelerin tekil-ikil ve çoğul olmasına değinmiş, fiillerin bablarına değinmiş ve Arapça dil bilgisini kullanmış, kelimelerin vezinlerini belirterek anlamlarını güçlendirmiş, kaynağını belirtmeden kelimenin tahlilini yapmış, fiillerin mastarlarını ve çeşitlerini belirtmiş, cümle çeşitliliğinden bahsetmiş ve nerede geçtiği ile ilgili kaynak belirtmiş, sıfat tamlamalarına değinmiş, dil bilgisi açısından cümlelerin irabına yer vermiştir.

⁸⁸ Nesefi, varak: 35b

⁸⁹ Meryem, 19/58 “...وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا ...”

⁹⁰ Nesefi, varak: 37a

⁹¹ Meryem, 19/61. “جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ”

⁹² Nesefi, varak: 38b

1.2.2. Kelime-Anlam İlişkinine Değinişmesi

Nesefi, tefsirinde **lugatçıların ihtilaf ettikleri kelimeleri** yine onların izahı ışığında açıklamıştır. Şöyle ki: **“Nihayet onların peşinden öyle bir nesil geldi ki, bunlar namazı bıraktılar; nefislerinin arzularına uydular. Bu yüzden ileride sapıklıklarının cezasını çecekler.”**⁹³ ayetinin tefsirinde bu ayetten önce geçen ayetin sonunda yer alan ve “İşte bu sebepten ötürü onlar ileride sapıklıklarının cezasını görecekler” (فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا) anlamındaki ifadede yer alan “Gayy” (الْغَيِّ) kelimesinin manası hakkında Arap Dili uzmanları ile rivayet ehli arasındaki anlaşmazlığa dikkat çekmekte ve isim vermeden lügat uzmanlarından kimilerine göre mezkur lafzın “helak, mihnet,cehl ve delalet” anlamında olduğunu ileri sürmüştür.⁹⁴

Nesefi, **“Cennete, çok merhametli olan Allah’ın, kullarına gıyaben vadettiği Adn cennetlerine girecekler. Şüphesiz O’nun vâdi yerini bulacaktır.”**⁹⁵ ayetini açıklarken müreccah anlamı belirlemek için **kelimelerin zıtlarını belirtmiş ve böylece** kelimenin anlamını daha net ortaya koymaya çalışmıştır.

“Çünkü Allah: (إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا) diye buyurmuştur. Yani Allah’ın, onlar için vermiş olduğu vaadi ve sözü mutlaka yerini bulacaktır ve onlara ulaşacaktır. Ayette yer alan (مَأْتِيًا) kelimesini (الآتِي) “Gelen, gelecek olan, bulan, bulacak olan” manasında değerlendirenlere göre bu, “vaz” (الوضع) ifadesinin aksi manasındadır. Ancak bizim yaptığımız yorum, çok daha güzeldir. Çünkü bu, yerine koymaya riayet etmek, verilene uymaktır. Bu itibarla Allah’tan sana gelecek olan şey, zaten sana verilmiştir, sana gelmiştir, demek olup bunun aksi düşünülemez.”⁹⁶

Nesefi, **“Doğum sancısı yüzünden hurma ağacına dayanmak zorunda kaldı. “Keşke, dedi, bundan önce ölseydim de unutulup gitseydim!”**⁹⁷ ayetini tefsir ederken فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ ibaresinin **kök anlamlarını belirtmiştir.** فَأَجَاءَهَا kelimesinin

⁹³ Meryem, 19/59 “فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا”

⁹⁴ Nesefi, varak: 37b

⁹⁵ Meryem, 19/61 “جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا”

⁹⁶ Nesefi, varak: 38b

⁹⁷ Meryem, 19/23 “فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جُذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا”

“sığınmaya mecbur kıldı” anlamına geldiğini, “el-Mehâd” (الْمَخَاضُ) kelimesinin ise “doğum sancısı” anlamında olduğunu belirtir. “el-Mehâd” kelimesinin kök olarak “çocuğun anne karnından çıkarken sarsılması” anlamına geldiğine dikkat çeker.

“Ayetteki: (فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ) ibaresi, “doğum sancısı, onu bir hurma ağacına yaslanmaya, sığınmaya mecbur kıldı” anlamındadır. Bu yorum, Hasan, Katade, Mücahid ve İkrime tarafından yapılmıştır. “Mehâd” (الْمَخَاضُ) kelimesi, doğum sancısı demektir. Aslında gerçek anlamıyla bu sözcük “Bebğin (anne karnından) çıkmak için hareket etmesi demektir. Söylendiğine göre “Temahhada” (تَمْخَضُ), “hareket etmeye başladı, harekete geçti” anlamındadır.⁹⁸

en Nesefi, “*O, gaybı mı bildi, yoksa Allah'ın katından bir söz mü aldı?*”⁹⁹ ayetinin tefsirinde herhangi bir yerden **nakil vermeden kendi uslubu** ile kelime manalarına değinmiştir. Şöyle ki “ittıla” (الإِطْلَاعُ) yani “bir şeye muttali olmak” demek, lügat açısından bunun anlamı, bir şeyin üzerine eğilmek, bir konunun üzerinde durup incelemek, onu gözden geçirmek manalarına gelir.¹⁰⁰

Nesefi, “*Biz, onlardan önce nice nesilleri helâk ettik. Sen, onlardan herhangi birinden (bir varlık emaresi) hissediyor veya onlara ait cılız bir ses işitiyor musun?*”¹⁰¹ ayetinin tefsirinde “Rikze” (رَكْزٌ) kelimesinin açıklamasını **kendi yorumu** ile yapar. Şöyle ki, “Onlara ait cılız bir ses işitiyor musun?” Burada geçen (رَكْزٌ) kelimesi, hareket açısından gizli, cılız ve kısık ses anlamındadır. Mana olarak da; bak, onlar yok olup gittiler, ne kendilerine ait bir şey kaldı, ne de izleri, hepsi silinip yok oldular. İşte sana karşı tavır koyan bu müşriklerin durumu da aynen onların durumu gibidir. Çünkü o Mekkeli müşrikler, sana karşı geldikleri takdirde, onların da başına gelecek olan şey, onlardan öncekilerin başına gelenlerle aynı olacaktır. Çünkü biz, anlaşılın diye bu Kur'an'ı onların dili ile indirip kolaylık sağladık. Zira onlar için bu Kur'an'da şifa vardır, açıklama vardır.”¹⁰²

⁹⁸ Nesefi, varak: 29b

⁹⁹ Meryem, 19/78 “أَطْلَعَ الْغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا”

¹⁰⁰ Nesefi, varak: 42a

¹⁰¹ 19/98 “وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُجِئُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا”

¹⁰² Nesefi, varak: 45a

Nesefi, *“Nihayet onların peşinden öyle bir nesil geldi ki, bunlar namazı bıraktılar; nefislerinin arzularına uydular. Bu yüzden ileride sapıklıklarının cezasını çecekler.”*¹⁰³ ayetteki kelime manalarını verirken sahabe ve tabiunun yorumlarını ve izahlarını da dikkate almıştır.¹⁰⁴

‘Rivayet ehline gelince, İbn Mesud ve İbn Abbas ravi olarak diyorlar ki, “Ğayya/Ğayy” غَيًّا kelimesi, cehennemde bir vadideki kuyudur. Darlığı, aynen bir yüksük/yüzük darlığında olan bir musluk olup burada irin ve kan akar. İşte buna ğayya denir. Ebu Ubeyde de babasından rivayetle diyor ki, “ğayy” cehennem ateşinde olan düğümlerdir. Vehb ise, diyor ki “ğayy” cehennemde bir nehirdir ki, derinliği sebebiyle dibi görünmez ve suyunun tadı çok iğrençtir.”¹⁰⁵

Müfessirimiz *“O gün, takva sahiplerini, heyet olarak Rahman’ın huzuruna toplayacağız.”*¹⁰⁶ ayetinde “vefde” (وَفْدًا) kelimesinin anlamı için İbn Abbas’tan rivayetle betimleme yapar.

‘İbn Abbas ise, “vefden” (وَفْدًا) kelimesini, binitli olarak yorumlamıştır. Çünkü heyetler halinde gelenler, özellikleri gereği, yaya olarak değil, binitli olarak gelirler. Yine diyor ki, develerle getirilirler. Develer üzerinde adeta altın yükler taşıyanlar gibi, bu şekilde başka getirilen olmamıştır. Zebercetten üzengilerle bunlara binerek cennetin kapılarına dek gelirler ve cennetin kapılarını çalarlar. Bunların Vefd diye isim almalarına gelince; bu ekibin cennete doğru yol aldıklarını ifade etmek içindir. Çünkü bunlar sevinç ve mutluluk içerisinde yolculuk edeceklerdir. Cennette kendileri için aileler, hizmetçiler bulacaklar. Bunların gelişiyile onları bekleyip karşılayanlar çok mutlu ve sevinçlidirler. Adeta Sultana, padişaha doğru yönelip giden heyetlerin taşıdığı bir sevinç ve mutluluk içerisinde yol alırlarken, sultan ve adamları da onların gelişleriyle mutluluk ve sevinç içerisinde onları bekler bir hal içerisinde giderler.”¹⁰⁷

Müfessirimiz eserinde, kendi üslubu ile kelime manalarına değinmiş, kelime manalarını verirken sahabeye ve tabiuna dayanmış, lügatçilerin ihtilaf ettikleri

¹⁰³ Meryem, 19/59 “فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا”

¹⁰⁴ Daha fazla örnek için bkz: 19/13 Nesefi, varak: 28a, 19/83 Nesefi, varak: 42b, 43a

¹⁰⁵ Nesefi, varak: 38a

¹⁰⁶ Meryem, 19/85 “يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا”

¹⁰⁷ Nesefi, varak: 43a

kelimeleri yine onların izahı ışığında açıklamış, kelimelerin zıt anlamlarını belirtmiş ve ayetlerin izahını vermeye çalışmıştır.

1.2.3. Kıraat ve Kıraat Farklılıklarından Kaynaklanan Anlamlara İşaret Etmesi

Kur'an'daki kelimelerin med(uzatma), kasr, hareke, şedde, sükun, nokta ve irab yönünden farklı okunmasına “kıraat” denmektedir. Kıraat ilminin faydalarından biri de kıraat imamları ve ravilerinin her birinin isnadlarını ve usullerini ortaya koymak sureti ile kıraat vecihlerinin bilinmesine imkân sağlamaktır.¹⁰⁸ Müfessirimiz de tefsirinde **kelimelerin kıraat farklılıklarını** belirtmiş, kıraatçıların isimlerini vermiş ve bu farklılıklara fazlasıyla değinmiştir.¹⁰⁹

Nesefi, *‘Sonra biz, Allah'ın emir ve yasakları çerçevesinde hareket edip azabından sakınanları kurtarırız’*¹¹⁰ ayetinde geçen (نُنَجِّي) “nünecci” kelimesinin okunuşuyla ilgili olarak Kisaî, (الإنجاء) “incâ” kökünden alınan (نُنَجِّي) “nüncî” şeklinde şeddesiz olarak kıraat etmiştir. Kisaî dışındaki kıraat imamları da aynı kelimeyi (الننحي) kalıbından olmak üzere şeddeli olarak okumuşlardır. Her iki okuyuş tarzı da Arap dilinde kullanılmaktadır.¹¹¹

Nesefi, *“Onlardan önce de, eşya ve görünüş bakımından daha güzel olan nice nesilleri helâk ettik”*¹¹² ayetinin tefsirinde رُئِيَا kelimesinin hemzeli ve hemzesiz okunuşlarının ihtilaflarını açıkça belirtmiştir. Ayetin son kelimesi olan “ri’ye” (الرئي) kelimesi, “görülen şeyler türünden ve mürüvvet nev’inden olan her türlü manzara” anlamındadır. Nafi ve İbn Amir رُئِيَا kelimesini hemzesiz olarak رِيَا biçiminde

¹⁰⁸ Recep Koyuncu, **Kıraat ilmi takrib usulü**, İstanbul, 2018, s.31

¹⁰⁹ 19/19 Nesefi, varak: 29a,19/23 Nesefi, varak: 30a, 19/24 Nesefi, varak: 30a 19/36 Nesefi, varak: 33a,19/73 Nesefi, varak: 41a,19/51 Nesefi, varak: 35b, 19/90 43b, 44a

¹¹⁰ Meryem, 19/72 “لَمَّا نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيَا”

¹¹¹ Nesefi, varak: 41a

¹¹² Meryem, 19/74 “وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِئِيَا”

okumuşlardır. Nafi ve İbn Amir dışında kalanlar ise, aslına göre hemzeli olarak kıraat etmişlerdir.

Kelimeyi hemzesiz olarak kıraat edenler açısından, kelimenin iki türlü okunuşu bulunmaktadır. Birincisi; hemze harfini istenilen şekilde değil de yumuşatarak tahfif ile okumaktır ya da, söz konusu kelimeyi ayetlerin fasıllarına yani ayrılış ve durak yerlerine uygun olarak okumaktır şeklinde açıklamıştır.¹¹³

Nesefi, “*Âyetlerimizi inkâr eden ve «Muhakkak surette bana mal ve evlât verilecek» diyen adamı gördün mü?*”¹¹⁴ ayetinin tefsirinde “velede” (وَلَدًا) kelimesindeki **hareke farklılıklarına** değinerek açıklamalarda bulunmuştur. Şöyle ki, Hamza ve Kisaî, ayetin sonundaki (وَلَدًا) kelimesini, (vav) harfini zammeli okumuşlardır. Araplarda “veled” kelimesini “vüld” (وُلْدًا) şeklinde okumak, lehçe farklılıklarından kaynaklanmaktadır. Bu, aynen (الْحَزْنُ) ve (الْحَزْنُ); (الْعُدْمُ) ve (الْعَدْمُ) ile (الْبُخْلُ) ve (الْبُخْلُ) kelimelerinin kullanımları gibidir. Gerçi bunun zamme ile tıpkı (الْوَلْدُ) kelimesinin, fetha ile (الْأَسْدُ) kelimesinin çoğulu olması gibi, zamme ile (الْوَلْدُ) kelimesi de fetha ile (الْوَلْدُ) kelimesinin çoğuludur. Hamza ile Kisaî dışında kalan diğer kıraat imamları söz konusu kelimeyi (vav) harfinin fetha ile kıraat etmişlerdir. O da zaten bir tanedir.¹¹⁵

Nesefi, “*Oysa benim hanımım kısır, ben de son derece yaşlandım.*”¹¹⁶ ayetinde geçen “İtıyy” (عِتْيًا) kelimesinin okunuşuyla ilgili olarak, kıraat imamlarından Asım’dan rivayetle Hamza ve Kisaî, kelimedeki (ayn) harfini esre ile العِتْيِ şeklinde okurlarken, bunların dışında kalan kariler ise, (ayn) harfini zamme العِتْيِ biçiminde kıraat etmişlerdir. (العِتْيِ/el-İtıyyu) kelimesi, “yaşlılığın son noktasına ermek” demektir.¹¹⁷

¹¹³Nesefi, varak: 41a-b

¹¹⁴Meryem, 19/77 “أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا

¹¹⁵Nesefi, varak: 42a

¹¹⁶Meryem, 19/8 “وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتْيًا

¹¹⁷Nesefi, varak: 27b

Nesefi, “*İnsan düşünmez mi ki, daha önce o hiçbir şey olmadığı halde biz kendisini yaratmışızdır?*”¹¹⁸ ayetinde geçen “yezkürü” (يَذْكُرُ) kelimesinin okunuş farklılıklarına değinmiştir. Kıraat imamlarından İbn Kesir, Ebu Amr, Hamza ve Kisaî (أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ) ifadesindeki (يَذْكُرُ) kelimesinin (Zal/الذال) ve (Kaf/الكاف) harflerini şeddeli olarak kıraat etmişlerdir. Kelimenin aslı (يَتَذَكَّرُ) şeklindedir. Burada, (T) harfi, (Zal) harfine idğam edilmiştir. Burada anlam olarak: “Adam düşünmez mi, kalbini bu işe hazırlamaz mı” demek isteniyor. Adlarını saydıklarımızın dışında kalanlar ise, kelimeyi, kalpte hazır olan (zikr/الذكر) yani hatırlama ve anma manasında şeddesiz olarak kıraat etmişlerdir.¹¹⁹

Müfessirimiz kıraat ve kıraat farklılıklarından kaynaklanan anlamlara işaret etmiş, hareke farklılıklarına değinmiş, birçok kıraatçının ismini tefsirinde zikretmiştir.

1.2.4. Şiirle İstişhad Etmesi

Şiirle istişhad, ayetlerde geçen bazı kelimeleri Arap şiirlerinde geçen anlamlarıyla açıklamaya çalışmaktır. Bazı âyet¹²⁰ ve hadislerde¹²¹ kötülük değirmenine su taşıyan şiir ve şairlere karşı olumsuz tavır sergilenmekteyse de, Allah yolunda kendilerini ve dinlerini savunmak için kullanan şairler istisna tutulmaktadır.¹²² Hz. Peygamber “Şiirin bazısı hikmettir”¹²³ buyurmakta ve bundan istifade eden bir ümmet karşımızda durmaktadır.¹²⁴

Nesefi, konu ile ilgili suremizde bulunan örnekte, şairin kimliğini açıklamadan istişhad ettiğini gösteriyor.

¹¹⁸ Meryem, 19/67 “أَوَّلًا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا”

¹¹⁹ Nesefi, varak: 39b

¹²⁰ Şuarâ Süresi, 26/224-6

¹²¹ Ahmed b. Hanbel, Cilt: 1, s. 175; Buhârî, Edeb, 92

¹²² Şuarâ Süresi, 26/227

¹²³ Ebu Urve Ma'mer b. Râşid el-Basrî es San'ânî, Cilt: 1, s. 263; Ebû Bekr Abdullâh b. Muhammed b. Ebî Şeybe el-Absî el Kûfî, Cilt: 5, s. 271; Buhârî, Edeb, 90

¹²⁴ Seyfullah Efe, **En-Nesefi ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Dokuz Eylül Üni. Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013 (Yayınlanmamış doktora tezi), s. 190

“*Doğrusu ben, arkamdan iş başına geçecek olan yakınlarımdan endişe ediyorum.*”¹²⁵ ayetinde geçen (مِنْ وَرَائِي) ibaresiyle ilgili olarak şiirle istiṣhad ederken şöyle der: Şair diyor ki:

“Mervan oğulları! Onları dinleyip size itaatimi mi umuyorlar”

“Hem arkamızda kavmim Temim oğulları ve çöl varken”¹²⁶

Nesefi, “*Doğum sancısı onu bir hurma ağacına dayanmaya sevk etti.*” “*Keşke, bunlardan önce ölseydim, unutulup gitseydim!*”¹²⁷ ayetin sonunda yer alan “Ve unutulup gitseydim!” (وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا) anlamına gelen cümle hakkında kıraatçıların tahlillerine başvurmuş, anlam çeşitliliğini belirtmiş ve anlamı teyid için şiir ile istiṣhad etmiştir.¹²⁸

“Anlam olarak, “Terk edilen şey olup, adeta unutulup bırakılmış, terk edilmiş demektir.” Hatta bu manada şair diyor ki:

“Sanki onun unutulduğunu yeryüzünde hikâye eden bir kıssası var gibi”

“Ne zaman ki sabah olunca ya da seninle konuşunca canlanmaya başlar”¹²⁹

Ayette geçen unutulma kelimesini şiirde geçen unutulma kelimesiyle istiṣhad ediyor.

Nesefi, “*Bu yüzden ileride sapıklıklarının cezasını çecekler.*”¹³⁰ anlamındaki ayetin tefsirinde geçen (الْعَيِّ) kelimesinin manası hakkında Arap dil uzmanlarından açıklamalar yapar ve Cerir¹³¹ adlı şairden kelimeyi aydınlatmak için örnek şiirler veriyor.¹³²

“Siz, komşuları olduğunuz halde öldürülür Zübeyir öyle mi?”

“Helak olsunlar öldürenler Zübeyir’i hiç anılmasınlar”¹³³

¹²⁵ Meryem, 19/5: “وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي...”

¹²⁶ Nesefi, varak: 26a “أترجوا بنوا مروان سمعي وطاعتي وقومي تميم والفلاة وراءنا” Bu şiir kaynaklarda Sevvar bin Mudarrib isimli bir kişiye nisbet edilmektedir. Bu kişiye ait bilgiler bakılan kaynaklarda bulunamamıştır.

¹²⁷ Meryem, 19/23 “فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جُذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا”

¹²⁸ Nesefi, varak: 30a.

¹²⁹ Amr bin Malik eş-Şenfera, **Divan-ı Şenfera**, thk. Emil Bedi’Yakub, Darul Kitabil Arabi, Beyrut, 1996, s. 33 Daha ayrıntılı bilgi için bkz. **Tefsîru Taberi**, Cilt: 15-17, s.66.

”كان لها في الأرض نسيًا نقصه إذا ما غدت أو أن تكلمك تلبت

¹³⁰ Meryem, 19/59: “فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا”

¹³¹ Müfessirimiz Cerir olarak bahsettiği bu şair Cerir b. Atiyye olması muhtemeldir. Cerir b. Atiyye b. El-Hatafa (Huzeyfe) et-Temimi (ö.110/728) Emeviler devrinde eski uslubu devam ettiren üç büyük hiciv şairlerinden biridir. Zülfikar Tüccar, “Cerir b. Atiyye”, **DİA**, İstanbul,1993, Cild:7, 412-413

¹³² Nesefi, Varak: 38a

¹³³ “قتل الزبير وأنتم جيرانه غيا لمن قتل الزبير طويلا” Cerir bin Atiyye, Divanu Cerir, Daru Beyrut, Beyrut, 1986, s.365

Kimileri de bu kelimenin, mihnet/sıkıntı anlamında olduğunu ileri sürmüştür. Zaten Şair de şöyle sesleniyor:

“Kim bir hayrı/bir malı elde ederse, halk onun işini över durur.
“Kim de birini azdırırsa, azdırmasına karşılık hep kınanan olarak kalmaz”¹³⁴

1.2.5. Belagat Vecihlerini Göstermesi

“Belagat” sözcüğü, sözün açık, seçik, fasih ve etkili olması¹³⁵ anlamında kullanılan bir masdardır. Terim olarak “meleke” ve “ilim” şeklinde iki manada kullanılmıştır. Sözlü veya yazılı olarak fikrin yerinde, zamanında ve yeterince ifade edilmesidir. Belagat ilim haline gelmeden önce şairlerde, yazarlarda , hatiplerde ve halkın dilinde olan bir ilimdir.¹³⁶

Müfessirimiz, “*O gün, takva sahiplerini, heyet olarak Rahman’ın huzuruna toplayacağız.*”¹³⁷ ayetinde “toplayacağız” kelimesi üzerinde yaptığı tahlilde belagat ilminden açıkça bahsediyor. Ayette geçen نَحْشُرُ “toplayacağız” anlamında olan kelimenin, anlam olarak “Biz, takva sahiplerini Rahman olan Allah’ın huzuruna göndereceğiz” demek olduğunu, aslında Allah’ın cennetlerine göndereceğiz anlamına geldiğini ifade etmiştir. Bu bakımdan, “toplanmak” anlamına gelen kelime, aynı zamanda “göndermek” manasına da gelmektedir. Böylece ifadeyi, asıl sahibine götürmek ve söze, kendi zatından başlayarak, haber vermektir. Daha sonra ifade, çoğul kipiyle, sonrasında ise gaip yani üçüncü şahıs kipiyle dile getirilmiştir. İfadenin bu şekilde aktarılmasının ise, belagat ilminin bölümlerinden olduğunu ifade etmektedir.¹³⁸

Kinaye, bir şeyi gizlemek ve açıkça söylememeye manasına gelir. Istilahta ise bir şeyi gerçek manasında ve başka bir manada kullanma sanatına denir.¹³⁹

¹³⁴. El-Murakkış el-Esgar Amr bin Harmele, **Divanu Murakkışayn**, thk. Karin Sader, Daru Sadır, Beyrut,1998, s.100Muhammed İbn Cerir Cafer et-Taberi, **Câmiu’l- Beyan an Te’vîli Âyi’l- Kur’an**, h.1420 cilt: 15-17, s.101. “فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدُ النَّاسَ أَمْرَهُ وَمَنْ يَغْوِ لَا يَجِدُ عَلَى الْغَيِّ لَائِمًا”

¹³⁵ Halil b. Ahmed, Cilt: 4, s. 421; İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 369; Ezherî, Cilt: 8, s. 135.

¹³⁶ Hulusi Kılıç, “Belagat”, **DİA**, İstanbul, 1992, cild.5 384-387

¹³⁷ Meryem, 19/85 “يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا”

¹³⁸ Nesefi, varak: 43a

¹³⁹ Nusrettin Böleli, **Belagat beyan-me’ani-bedi’ ilimleri Arap edebiyatı** İstanbul, 2015, s.171

Müfessirimiz, “*Biz Kur'an'ı, sadece, onunla Allah'tan sakınanları müjdeleyesin ve şiddetle karşı çıkan bir topluluğu uyarasın diye senin dilinle (indirilip okutarak) kolaylaştırdık.*”¹⁴⁰ ayetinin tefsirinde kinayeli anlatıma değinmiştir. Ayetin (فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ) “Biz Kur'an'ı, senin dilinle kolaylaştırdık.”

Şeklindeki ifadenin **kinayeli** bir anlatım olduğunu belirtmiştir. İfade açık olarak zikredilmemiştir. Nitekim “Onu indirdik” anlamına gelen (أَنْزَلْنَاهُ) cümlesi de böyledir.

Deniliyor ki, “bizim bu surede senin dilinle anlattıklarımızı, kolaylaştırdık. Zaten senin dilin de Arap dilidir. Bu dil ile indirdik ki, anlasınlar, akledip kavrasınlar. Onun icaz yönü üzerinde durup kafa yorsunlar istedik.”¹⁴¹

1.2.6. Kelami Konuları Ele Alması

Nesefi, Kelam sahasında Maturidi akaidi hakkında kaleme alınan “Akidet’ün-Nesefiyye” ile şöhret bulmuş bir âlimdir. Eserlerinde kelam konularına yer vermiş, kelami konularda varlığını ispat etmiştir.

Nesefi, “*Daha önce, sen hiçbir şey değilken seni de yaratmıştım, buyurdu.*”¹⁴² ayetinin tefsirinde yaratılış ile ilgili açıklamalar yaparken **Mutezilenin** cevher, adem(yokluk) halindeyken de cevherdir. Araz ,adem(yokluk) durumunda da arazdır görüşüne atıfla aleyhine bir delil göstermiştir. Şöyle ki, gerçi çocuğun nutfeden ya da spermden yaratılması, aynı şekilde bitkilerin danelerden, tohumdan yaratılması olayı, nutfeden ve dane ya da tohumdan yaratılmalarından, çocuk ve bitki her ne kadar beri iseler, ancak asılları bizim dediğimiz gibidir. Çünkü ayet, madum olan, ortada olmayan bir şey, aslında bir şey olmadığının delilidir. Bu ifade, Mutezilenin aleyhinde bir hüccet, bir delildir.”¹⁴³

¹⁴⁰ Meryem, 19/97 “فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ لِئُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُنَذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا”

¹⁴¹ Nesefi, varak: 44b, 45a

¹⁴² Meryem,19/9 “وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا”

¹⁴³ Nesefi, varak: 27b

1.3. KUR'AN-İ İLİMLERİ AÇISINDAN METODU

1.3.1. Esbab-ı Nüzül

Tefsir ilminde bazı ayetlerin hakiki mana ve ehemmiyetini daha iyi anlamak için bunların nüzul sebeplerini de bilmek gerekir. Herhangi bir hadise veya bir vakıa olduğunda yöneltilen soruların Peygamber tarafından çözülmesi ve cevaplandırılması lazım gelen bazı müşkiller ve meseleler de olmuştur. Bazı ayetlerin nüzul sebepleri bunlardan müteşekkildir.¹⁴⁴

Müfessirimiz “*Âyetleri inkâr eden ve «Muhakkak surette bana mal ve evlât verilecek» diyen kişiyi gördün mü?*”¹⁴⁵ ayetinde nüzül sebebini ele alırken “ayet nazil oldu” (فَنَزَلَتْ الْآيَةُ) formunda sunmuştur. Bu örnek Nesefi’nin tefsirinde şu şekilde geçmektedir. “Rivayete göre Habbab b. Eret demiş ki “Cahiliye döneminde ben henüz bir genç idim. Benim As b. Vail’den alacak bir hakkım vardı. Alacağımı kendisinden istemek için yanına vardım. Bunun üzerine o da bana: “Sen, Muhammed’in peygamberliğini inkâr etmedikçe sana vereceğim bir şey yok” dedi. Ben de ona: “Allah adına yemin olsun ki ben, asla Muhammed’i inkâr etmem. Allah seni öldürene ve tekrar diriltene dek sabrederim, alacağımı orada senden alırım” dedim. O da alaylı bir eda ile bana: “Öyleyse bırak beni de öleyim, tekrar dirileyim ve bana orada zaten mal ve evlat verilecek, işte ben o zaman sana olan borcumu öderim” dedi. İşte bu olay üzerine **bu ayet nazil oldu**. Çünkü As b. Vail, sözkonusu ifadeleri alaycı bir eda ile dile getirince, bu, onun o alaycı konuşmasına bir açıklama olmuştur.”¹⁴⁶

Nesefi, “*Onlardan önce de, eşya ve görünüş bakımından daha güzel olan nice nesiller helâk ettik.*”¹⁴⁷ ayetinin nüzul sebebini Nadr b. Haris ile ondan başkaları hakkında olduğunu ifade etmiştir. Mukatil de diyor ki: “Bu toplumlar saçlarını tarayıp şekillendiriyorlardı, saçlarına ve başlarına değişik yağlar/parfümler sürüyorlardı. En değerli giysileri giyerlerdi ve bütün bunlarla başkalarına karşı

¹⁴⁴ Mehmed Sofuoğlu, **Tefsire Giriş**, İstanbul 1981, s.91.

¹⁴⁵ Meryem, 19/77 “أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا”

¹⁴⁶ Nesefi, varak: 42a

¹⁴⁷ Meryem, 19/74 “وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنًا وَرِئًا”

övünerek üstünlük iddiasında bulunurlardı da fakir sahabinin karşısına o şaşaalı halleriyle çıkarlardı.”¹⁴⁸

Nesefi, “ *Bizim Âyetleri inkâr eden ve «Muhakkak surette bana mal ve evlât verilecek» diyen kişiyi gördün mü?*”¹⁴⁹ tefsirinde ayetin **nüzül sebeplerinde** ihtilaf olduğuna yer vermiştir. Velid b. Muğire ile ilgili olarak nazil olduğunu beyan etmiş, ayrıca ayetin Übeyy b. Halef hakkında indiğinden de bahsetmiştir.¹⁵⁰

Nesefi, “*İnsan der ki: “Öldüğüm zaman sahi diri olarak (kabrimden) çıkarılacak mıyım?”*”¹⁵¹ ayetinin tefsirinde sebep-i nüzülü verirken **bazı şahıs isimlerini** zikretmiştir. Aslında (وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا) ayeti, soru içeren bir cümledir. Mana olarak şaşkınlık, hayret ve inkâr anlamını kapsar. Çünkü “yani ben, kabrimden diriltilip çıkarılacak mıyım?” tarzındaki şaşkınlık ve hayret içeren bu ifadeyi söyleyen “**Übeyy b. Halef el-Cumahî** adındaki azılı bir müşriktir. Bu inkârcı müşrik, kendisini üstün görmekten, namaz kılmaktan ve Allah’a, onun dinine hizmetten uzak durması hasebiyle bize gerçekleri açıklayan Nebilere muhalefet ediyor. Ölümünden sonra yeniden dirilmeyi inkâr ediyor. Namazı zayi eden ve terk edenlerle şehvi istek ve arzularına göre davrananların inançlarına uygun olarak ve onlara katılarak, ölümünden sonra yeniden dirilmeyi inkâr ediyor. Zaten inkâr etmemiş olsaydı, böyle bir şey konuşmazdı.”¹⁵²

Nesefi, “*Biz ancak Rabbinin emri ile ineriz. Önümüzde, arkamızda ve bunlar arasında olan her şey O'na aittir. Senin Rabbin unutkan değildir.*”¹⁵³ ayetinin tefsirinde **Hz. Peygambere gelen sorular** üzerine indiğini belirtmiştir.

“Burada şöyle bir anlam var: Zaten biz Kehf suresinde bunu anlatmıştık. Cebrail bir ara gecikti, dolayısıyla vahiy de gecikmiş oluyordu. Resulüllah’a (s.a.v), Ruh ve Ashab-ı Kehf hakkında sorular yöneltiliyordu. Ona Zülkarneyn hakkında bilgiler soruluyordu. Muhtemeldir ki, Cebrail’in inmesinin gecikmesi, şu anda tefsirini bitirmiş olduğumuz bu ayetlerden sonra meydana gelmiştir. Nihayetinde Cebrail inince, Resulüllah, kendisinden gecikme sebeplerini sorar. İşte ayet de

¹⁴⁸ Nesefi, varak: 41b

¹⁴⁹ Meryem, 19/77 “أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأَوْتِيَنَّهُ مَالًا وَّوَلَدًا”

¹⁵⁰ Nesefi, varak: 42a

¹⁵¹ Meryem, 19/66 “وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا”

¹⁵² Nesefi, varak: 39b

¹⁵³ Meryem, 19/64 “وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا”

bununla ilgili olarak nazil olmuştur. Zaten bu ayetin nazil olmasından sonra artık ayetler düzenli bir şekilde nazil olmaya başlamıştır.”¹⁵⁴

Nesefî'nin esbab-ı nüzûl'ü açıklaması¹⁵⁵, bir ayet için farklı nüzûl sebeplerini vermesi¹⁵⁶, ayetin nüzûlüne sebep olan şahısların adını belirtmesi¹⁵⁷ ve nüzûl sebebi olarak Hz.Peygambere sorulan soruları zikretmesi¹⁵⁸ örnek olarak verilebilir.

1.3.2 Muhkem-Müteşabih

Muhkem hükmü açık ve net olan, müteşabih ise manası aklen ve naklen bilinmeyecek olan hususlardır. Bu da kıyametin kopması ve sure başlarındaki kesik harfler gibi, bilgisini ancak Hak Teala'nın kendisine tahsis ettiği şeylerdir.¹⁵⁹ Müfessirimiz, Meryem süresinin ilk ayetindeki “Kâf, Hâ, Yâ, Ayn, Sâd”¹⁶⁰ şeklinde yer alan haruf-u mukattalarda hem müteşabihleri tefsir etmeye çalışmış hem de te'villere yer vermiştir. Bu konu Nesefî tefsirinde şu şekilde geçmektedir. “Yüce Allah'ın: (كهيعص) ayeti hakkında, Katade, bunun Kur'an'ın bir adı olduğunu söylemiştir. Bir topluluk da bu ayetin, surenin adı olduğunu söylemişlerdir. Süddî de diyor ki: “Bu ayet, Allah'ın İsmi Azamı'dır.” Muhammed b. Ka'b ise: “Allah'ın bu ayetle, kendisinin yeterli/kâfi olduğuna, hidayete erdiren, lütuf ve ihsanda bulunan olduğuna, yüceliğine ve doğru söylediğine yemin ediyor” diye söylemektedir.

İbn Abbas, Kelbî, Mukatil ve Dahhak ise: “Bu ayetten kasıt, yüce Allah'ın güzel isimlerinden olan ‘Kâfî, Hâdî, Âlim ve Sadık’ isimlerini dile getirmiş olmaktadır. Said b. Cubeyr, ayeti: “Kerim, Hadî, adaletle elini kullarının üzerine yaydığını Samed olması yani hiçbir varlığa ve şeye muhtaç olmaması bakımından onlara ihsanda bulunan” anlamında yorumlamıştır.

İmam Kuşeyrî diyor ki: “Bu surenin bu ilk ayetini oluşturan harflerde dostların tanımı, hitap sanatının manalarının sırları bulunmaktadır. Her şeyden münezze olan Hak Teâlâ, o harfleri muhatabına has bir parola kılarak, o harflerin

¹⁵⁴ Nesefî, varak: 39a

¹⁵⁵ Meryem, 19/77

¹⁵⁶ Meryem, 19/74

¹⁵⁷ Meryem, 19/66

¹⁵⁸ Meryem, 19/64

¹⁵⁹ Mehmed Sofuoğlu, a.g.e, s.150.

¹⁶⁰ Meryem, 19/1 “كهيعص”

manalarını sadece muhatabı anlar. Hayırlı olanlara düşen ise, onları dinlemek ve zikretmektir. Resule düşen görev de, onu ve sırrını anlamaktır.

Yine müfessirin dediğine göre, bu harflerle ilgili olarak şöyle de denmiştir: “İlk ayette geçen harflerin başındaki (Kef) harfi, kendisine yarar sağlaması açısından, merhameti ve rahmeti yazmaya işaretler.” Şöyle de denmiştir: “Kef harfi, Meleklerin, Allah’ın kullarına mezelleti, zelil olmayı yazmasıdır. (He) harfi, müminlerin irfanına ve onların hüviyetlerini tanımaya işaretler. Onun egemenliğine karşı dostluğa hak kazanmaları ve müminin de, Rabbinin ulûhiyetini tanımaları içindir. Böylece gerçek anlamda onun ihsanına layık olmaları için hüküm açısından lehlerine ve aleyhlerine olabilecekleri şeyleri öğrenip tanımaları içindir. (Y) harfi, vermiş olduğu sıkıntı ve zorluklardan sonra onun nimetlerini yaymasına işaretler. Bu ise Yüce Allah’ın kullarına merhametiyle nimetini onlara yayması, elini onların üzerinden çekmemesine işaretler.

(Ayn) harfi, Yüce Allah’ın yaratmış olduklarının hem sır halindeki gizli halleri ile açıktan olan durumlarını az veya çok her ne varsa hepsini bilmesi için, Allah’ın ilmine işaretler. Bu aynı zamanda onların hâlihazırda yaşadıklarını ve gelecekte yaşayacaklarını, olabilecekleri şeye ait olan ilmine de işaretler. (Sad) harfi, yüce Allah’ın, vaadinde sadık ve doğru olduğuna işaret ediyor.¹⁶¹

Nesefî, ulaşabildiği rivayetlerden tefsirinde bahsetmiş bu konuda kendi görüşüyle ilgili tercihini beyan etmemiştir.

1.3.3. Vucuh ve Nezair

Vucuh; Kur’an’da kelimenin, birkaç manada kullanılmasına denir. Kur’an’da birkaç kelimenin aynı manada kullanılmasına nezair denir.¹⁶² Nesefî tefsirinde kelimelerin anlamları ile ilgili çok geniş çaplı örnekler vermiş, ulaşabildiği her anlamı tefsirinde zikretmiştir. Özellikle vucuh, tefsirinde geniş yer bulmuştur.

*“Ana-babasına çok iyi davranırdı; o, isyankâr bir zorba değildi.”*¹⁶³ ayetinde geçen “Cebbar” (الْجَبَّارُ) kelimesi ile ilgili şu açıklamalarda bulunmuştur.

¹⁶¹ Nesefî, varak: 25a/b

¹⁶² Halis Albayrak, a.g.e, s.171.

¹⁶³ Meryem, 19/14 “وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا”

Ayetteki: “O, isyankâr bir zorba değildi” anlamındaki (وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا) cümlesi de, mana olarak: “O, Allah’ın kullarına karşı büyüklük taslayan, kendisini onlardan üstün gören biri de değildi” anlamındadır. Şöyle de yorumlanmıştır: “O, Allah’a karşı başkaldıran bir zorba da değildi.” Yine söylendiğine göre, ayette geçen “Cebbar” (الْجَبَّارُ) kelimesi, hiçbir kimsenin kendisi aleyhinde bir söz ve itaat hakkının olduğunu kabul etmeyen kişi anlamındadır.

Süfyan da demiş ki, “Cebbar” (الْجَبَّارُ) kelimesi, öfkesine kapılarak adam öldürenidir. Çünkü kim yeryüzünde iki kişiyi öldürürse, o kimse Cebbar’dır. Kaldı ki Allah’ü Teâlâ bir başka ayetinde: “Dün birini öldürdüğün gibi, beni de mi öldürmek istiyorsun? Sen ancak yeryüzünde bir cebbar/zorba olmak istiyorsun?”¹⁶⁴ buyurmuştur.

Yine (الْجَبَّارُ) kelimesi, biri hak ettiği için değil de, sırf kendi öfkesi adına birini cezalandırmasıdır, birine işkence yapmasıdır. Allah’u Teâlâ bir başka ayetinde “Yakaladığınız zaman, zorbalar/cebbarlar gibi mi yakalıyorsunuz?”¹⁶⁵ buyuruyor.¹⁶⁶

Nesefi, “**Biz, beşikteki bir sabi ile nasıl konuşuruz, dediler.**”¹⁶⁷ ayetinde geçen “mehd” (الْمَهْدُ) kelimesi, ana kucağı, beşik anlamındadır. Nitekim burada da kelime, zaten bu manada kullanılmıştır. Çünkü anası çocuğu, bir beze sarılı halde kucağında taşımıştı. “Mehd” kelimesi, “karar kılınan ve kalınan yer” anlamına da gelmektedir. Kaldı ki Yüce Allah, bir ayetinde şöyle buyurmuştur: “Biz yeryüzünü bir döşek yapmadık mı?”¹⁶⁸

Nitekim: “Ben mazeretimi yerleştirdim.” dendiğinde bu, “Ben mazeretimi kararlaştırdım.” anlamındadır. Ayetteki, “Nasıl konuşuruz?” ifadesinin anlamı, “Bu çocuk henüz hiçbir şey anlamaz halde iken ve cevap verecek durumda da değilken, biz böyle bir bebekle nasıl konuşabiliriz ki?” anlamındadır.¹⁶⁹

¹⁶⁴ Kasas, 28/19 “أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ”

¹⁶⁵ Şuara, 26/130 “وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ”

¹⁶⁶ Nesefi, varak: 28b

¹⁶⁷ Meryem, 19/29 “قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا”

¹⁶⁸ Nebe, 78/6 “أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا”

¹⁶⁹ Nesefi, varak: 31b

1.3.4.Fedailü'l-Kur'an

Kur'an'ın bazı surelerinin veya Kur'an ayetlerinin üstünlükleri hakkındaki bilgiler, tefsir ilminin bu bilgilere dair disiplini ve bu konuyla ilgili literatür için kullanılan bir tabirdir.¹⁷⁰ Kısaca Kur'an'a farklı bir fazilet yüklemektir.

Bu bağlamda Nesefi Meryem süresinin fazileti ile ilgili rivayetlere yer vermiştir. Bu konuyla ilgili örnek Meryem suresi tefsirinin başında zikredilmiştir.

“Ubey b. Ka'b'ın rivayet ettiğine göre, Nebi (s.a.v) şöyle buyurmuş: “Kim Meryem suresini okursa, Allah ona Zekeriya, Yahya, İsa, İbrahim, İshak, Yakub, Musa, Harun, İsmail ve İdris peygamberleri yalanlayanlar ve tasdik edenler sayısınca onar kez ödüllendirecektir. Aynı zamanda ona çocuk vermesi için dua edenler ve etmeyenler sayısınca onar kat hasenatla/derecelerle Allah ödüllendirecektir.”¹⁷¹

Bu bağlamda Nesefi, bu türden rivayetleri tefsirinde sadece haber olarak zikretmiş, kendisi konu ile ilgili herhangi bir yorumda bulunmamıştır.

1.3.5. Mecaz'ül-Kur'an

Belağat âlimlerine göre, gerçek anlamın anlaşılmasına engel olan bir karinenin varlığı sebebiyle gerçek anlamında kullanılamayan kelime ve terkiye mecaz denir.¹⁷²

Bu bağlamda Nesefi, tefsirinde teşbih-mecaz ifadeleri açık bir şekilde ifade etmiş ve açıklamıştır. Örneğin; **“Şöyle demişti: Rabbim! Gerçekten kemiklerim zayıfladı, saçlarım ağardı. Rabbim! Sana yalvarmakla şimdiye kadar bedbaht olup bir şeyden mahrum kalmadım.”**¹⁷³ ayetinde geçen (وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا) ifadesindeki mecaz yönünü şöyle açıklamıştır; saçımda, başımda ağarmadık, ak düşmedik bir

¹⁷⁰ Abdullah Aydemir, “Fezailü'l-Kur'an”, DİA, İstanbul, 1995, Cilt 12 s.532

¹⁷¹ Nesefi, varak: 25a. Mezkur rivayetler şu tefsir kaynaklarında senetsiz olarak zikredilmektedir: Zemahşeri, Ebu'l-Kasım Carullah Muhammed b. Ömer, **el-Keşşâf**, (nşr. Muhammed Abdüsselam Şahin), Darü'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1995, III, 46; Haddad, Ebu Bekir, (Keşfü't-Tenzil fi Tahkiki'l-Mebani ve't-Te'vil), (thk. Muhammed İbrahim Yahya), Daru'l-Medari'l-İslami, Beyrut, 2003, IV, 313.

¹⁷² Birışık Abdulhamit, “Mecazü'l-Kur'an”, DİA, Ankara, 2003, Cilt.28 s.223-225

¹⁷³ Meryem, 19/4 “قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا

yerim kalmadı. Adeta ateş alevinin odunu sarıp onu tutuşturması ve yakması gibi beyazlık da saçımı, başımı öylece sarmıştır. Aslında bu ifade tarzı **mecazidir**.¹⁷⁴

Nesefi, **“Suçluları da susuz olarak cehenneme süreceğiz.”**¹⁷⁵ ayetinde geçen “virden” (وَرْدًا) “susuz olarak” kelimesini ele almış mecaz yönünü açıklamıştır. Buna göre; tefsir bilginleri, ayetin sonunda yer alan “virden” (وَرْدًا) kelimesini, “susuz olarak” anlamında tefsir etmişlerdir. Çünkü kelime, lügat açısından, “suyun başına gitmek veya gelmek” anlamındadır. Bu da, ancak susuzluktan ötürü, suyun başına gelinir, anlamına gelir. İşte bu bakımdan kelime, **mecazidir**. Bunun delili de ayetteki “Cehenneme varid olmaları” ifadesidir. Bu ifade, bir önceki ayette geçen (الوَفْد) kelimesine mukabil olarak (Vird ve Vurud) şeklinde gelmiştir. Bir önceki ayette, sözkonusu kelime ile Cennete giriş anlatılırken, burada vurud kelimesiyle Cehenneme girmek anlaşılmaktadır.¹⁷⁶

1.3.6. Mekki-Medeni

Müfessirimiz surelerin **Mekki-Medeni** durumlarını da net bir şekilde açıklamıştır. Meryem suresinde ilk ayetinin tefsirine başlamadan Meryem suresinin Mekki olduğunu hatta ayet sayıları hakkındaki ihtilafları da beyan etmiştir. Buna göre sure Mekki’dir. Tefsirinde, Meryem suresinin (doksan dokuz) ayetten ibaret olduğunu söyleyenler olduğu gibi, az da olsa (doksan yedi) ayetten ibaret olduğunu ileri sürenlerinde olduğunu ifade etmektedir.¹⁷⁷

Nesefi, Meryem suresinin bir başka ayetinde Mekki olduğunu özellikle belirtmiştir. Tefsirinde şu şekilde geçmektedir. “سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وَرْدًا”¹⁷⁸ Onlar için çok merhametli olan Allah, (gönüllerde) bir sevgi yaratacaktır anlamında olan bu ayette, Rabbimiz şöyle buyuruyor: “Allah, inanan kullarının sinelerinde sevgi oluşturacak,

¹⁷⁴ Nesefi, varak: 26a,

¹⁷⁵ Meryem, 19/86 “وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرْدًا”

¹⁷⁶ Nesefi, varak: 43a

¹⁷⁷ Nesefi, varak: 25a

¹⁷⁸ Meryem, 19/96

onları sevecek ve aynı zaman da sevdiklerini halka da sevdirecektir. Bu sure,
hicretten önce Mekke’de nazil olmuştur.¹⁷⁹



¹⁷⁹ Neseî, varak: 44b

İKİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TefsİR'İN TAHKİKİ METNİ MERYEM SÜRESİ (25a-45a)

Ömer Nesefi'nin el yazması eseri olan Et-Teysir fit-Tefsir'in iki nüshası karşılaştırılmıştır. Manisa İl Halk Kütüphanesinde (67) bulunan nüshaya “Â” (ا), Feyzullah Efendi Millet kütüphanesinde (88) bulunan nüshaya “B” (ب) ismi verilmiştir. İki nüsha birebir karşılaştırılıp farklılıklar bulunan nüsha, ismiyle dipnotta belirtilmiştir.

2.1. TAHKİKİ METİN

25 a

سورة مريم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذي وهب لذكرى يحيى على وهن العظم، واشتعل الرأس من الشيب، الرحمن الذي وعد جنات عدن عباده بالغيب، الرحيم، الذي أحب الذين آمنوا وعملوا الصالحات، وحببهم إلى خيار خلقه مع ما بهم من العيب، روى أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قرأ سورة مريم أعطي عشر حسنات بعدد من كذب بذكرى وصدق به، ويحيى وعيسى وإبراهيم وإسحاق ويعقوب وموسى وهارون، وإسماعيل وإدريس عشر حسنات، وبعدد من دعا الله ولداً وبعدد من لم يدع له ولداً»، وهذه السورة مكية وهي تسع وتسعون آية، وقيل: سبع وتسعون آية، والاختلاف

25 b

في ثلاث آيات كهيعص، في الكتاب إبراهيم، فليمدد له الرحمن مداً، وكلما تسعمائة وتسعون، وحروفها ثلاثة آلاف وثمانمائة وستون، وانتظام أول هذه السورة بسورة الكهف أنه ختم تلك بقوله: ﴿وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾، ثم بين في أول هذه السورة أنه الكافي على الكمال فلا معنى للإشراك في عبادته، وقصد غيره لمعونه أو

كرامته، وانتظام السورتين في معنى أن تلك السورة في ذم المشركين وإلزام الحجة عليهم بقصص الأولين، وختم تلك السورة بوعيد المشركين، ووعد المؤمنين، وهذه السورة كذلك.

قوله تعالى: ﴿كِهَيْعَص﴾ قال قتادة: هي اسم للقرآن، وقال جماعة: هي اسم لهذه السورة، وقال السدي: هي اسم الله الأعظم، وقال محمد بن كعب: أقسم الله تعالى بكفائته وهدايته ويمنه وعلوه وصدقته، وقال ابن عباس، والكلبي، ومقاتل، والضحاك: هي أسماء الله تعالى كافي هادي عالم صادق.

وقال سعيد بن جبير: كريم، هادي، يده مبسوبة بالعدل والفضل عليهم صمد، وقال الإمام القشيري رحمه الله: في هذه الحروف تعريف الأحاب، أسرار معاني الخطاب، الحروف خص الحق سبحانه المخاطب بها يفهم معانيها، فلا خيار سماعها وذكرها، وللرسول فهمها وسرها.

قال: وقيل: في الكاف إشارة إلى كتابة الرحمة على نفعه، وقيل: كتابة الملائكة المذلة على عباده، والهاء إشارة للمؤمنين إلى عرفانه وتعريف هويته، لاستحقاق خلال سلطانه وتعريف ألوهيته للمؤمن، وماله عليه من الحكم بحق¹⁸⁰ إحسانه، والياء إشارة إلى نشر نعمه بعد عسر محنه، إلى يده المبسوبة بالرحمة للمؤمنين من عباده، والعين تشير إلى علمه بأحوال خلقه سره وجهره، قليلة وكثيرة، وحاله وماله، والصاد تشير إلى أنه الصادق في وعده.

قوله تعالى¹⁸¹: ﴿ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِرِيَّا﴾ قيل: كهيعص مبتدأ وهذا خبره، وقيل: كهيعص كلام تام ثم

معناه

26 a

هذا ذكر رحمة ربك كقولك: هذا ذكر سر فلان بن فلان، وهذا بيان ذكر رحمة الله زكريا، وهو نبي الله زكريا بن ماريان قاله ابن عباس.

وزكريا ابن يوحنا قاله مقاتل، ثم بين ذلك بقوله تعالى: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ﴾ أي دعا وناجا وكان ذلك في الصلاة، كما قال تعالى: ﴿فنادته الملائكة وهو قائم يصلي﴾¹⁸² وهو أبلغ من التضرع.

قوله تعالى: ﴿نِدَاءً خَفِيًّا﴾ على الحق وهو أبعد عن الرياء، وأقرب إلى الصفاء، وقيل: إخفاء ذلك حياء

¹⁸⁰ في نسخة ب + : ألحق حكم من

¹⁸¹ في نسخة ب - : تعالى

¹⁸² آل عمران، 39|3.

من الناس وتيقناً أن يلام على سؤال الولد وهو ابن خمس وثمانين سنة.

قوله تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي ﴾ أي ضعف وهو نهاية الضعف ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ أي

التهب بمعنى عم الشيب رأسي، كالنار تشتعل في الحطب فتتشر منه وهو مجاز.

قوله تعالى: ﴿ وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ﴾ أي قد عودتني الإجابة أبداً، فلم تكن تشقيني لداً إذا

دعوتك، وتقول العرب سعد فلان بحاجته إذا ظفر بها، وشقي إذا خاب ولم ينلها، ولأن الشقاء هو التعب قال تعالى:

﴿فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى﴾¹⁸³ ومن سعى لشيء فلم يدرك ظهر له التعب، وإذا أدركه زال تعب.

قال الإمام القشيري رحمه الله¹⁸⁴: إني وهن العظم مني بضعفني عن خدمتك علي مالي حيلة ولا قوة بعد

الشيب فهب لي ولداً ينوب عني في عبادتك.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي ﴾ الموالى ابن العم والعصبة، قوله¹⁸⁵: من ورائي، قال أبو

عبدة: أي من جهة الموت الذي هو قدامي.

قال الشاعر:

أترجوا بنوا مروان سمعي وطاعتي وقومي تميم والفلاة ورائنا¹⁸⁶

أي خفت عصبتي الذين هم موجودون الآن أن لا يقومون مقامي في الدين بعد موتي، كأنه لم ير فيهم من

الخلال ما يصلحون لذلك فسأل من الله تعالى ولداً صالحاً كذلك قيل: إني خفت بني عمي الذين هم من بعدي،

وهم شرار بني إسرائيل.

قوله تعالى: ﴿ وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ﴾

26 b

قيل: أي ولداً، وقيل: أي من الموالى من يصلح لذلك، فإن هؤلاء الموجودين لا يصلحون له، قال هؤلاء ولم

يسأل ولداً فقد قال: وكانت امرأتي عاقر أي عقيماً لم تلد، وكانت عبادة عن تقادم العهد وهو مما لا يزول غالباً فكان

وصفاً منه لها بذلك للحال أيضاً، فكان لا يطمع في الولد منها وإنما سأل عصبته تصلح له واستدلوا بقوله لما بشر به

¹⁸³ طه 117/20.

¹⁸⁴ في نسخة ب-: رحمه الله

¹⁸⁵ في نسخة ب- : قوله

¹⁸⁶ قد نسب هذا الشعر في المصادر إلى سوار بن مضرب.

أنى يكون لي غلام¹⁸⁷ وهو نفخة منه ولو كان استوهب الولد ثم بشر بذلك لم يستعظمه قالوا: فدل أن معنى قوله: فهب لي من لدنك ولياً، أي مولاً فإن المولى والولي واحد، والأكثر على أنه سأل الولد، قوله تعالى: ولياً، ولداً وهو لي من أوليائك.

قوله تعالى: ﴿يَرْثِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ قال ابن عباس، والحسن، والضحاك: يرث المال وقال أبو صالح: يرث النبوة، وقال السدي، ومجاهد، والشعي¹⁸⁸: يرثي المال ويرث من آل يعقوب النبوة.

وقد روي أن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما ورثوا العلم، فمن أخذه أخذ حظاً وافراً، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ¹⁸⁹﴾ إلى أن قال: ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ﴾¹⁹⁰، ويدل عليه أنه وهب له يحيى وهو لم يرث المال وإنما ورث العلم، ومعنى وراثته النبوة أنه يصلح لها بأن يوحى إليه، ولم يرد أن نفس النبوة تورث بغير وحي.

قوله تعالى: ﴿مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾ قيل: هو ولد يوسف لأن زكريا كان تزوج أخت مريم بنت عمران، وهي ترجع بنسبها إلى يعقوب؛ لأنها من ولد سليمان بن داود من ولد يهوذا ابن يعقوب، ثم زكريا نفسه من ولد هارون أخي موسى، وهارون وموسى من ولد لاوي بن يعقوب، وكانت النبوة في سبط يعقوب. وقيل: هو يعقوب بن ماتان أخو عمران وكان إلى يعقوب أخوان، يحيى بن زكريا¹⁹¹ رأس الأخبار يومئذ، فأراد أن يرثه ولده حبور ربه ويرث هو أيضاً من بني ماتان ملكهم.

قوله تعالى: ﴿وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا﴾ قيل: هو بمعنى فاعل، أي راضياً¹⁹²، وكان زكريا رأس الأخبار، أي راضياً عنك بتقديره، وقيل: هو بمعنى مفعول أي مرضياً عندك، وقيل: أي مرضياً في أمته لا يتلقى بتكذيب

27 a

ولا تسخط لما يأتي به.

وقيل: مرضياً عندهم لا يعاب بشيء ولا ينسب إلى عيب وقال العقال في بيان أن من أراد أن يسأل الله

¹⁸⁷ مريم 19|8.

¹⁸⁸ في نسخة ب- : والشعي

¹⁸⁹ في نسخة ب: + عاما

¹⁹⁰ نمل 27|15-16.

¹⁹¹ في نسخة ب: + وهذا قول الحلبي ومقاتل قال الحلبي كان بنوا ماتان روي بني اسرائيل و حلوكهم وكان

¹⁹² في نسخة ب : - وكان زكريا رأس الأخبار، أي

¹⁹³ حاجة أن يبلغ ما أمكن بلوغه من إخلاص المسألة والانقطاع بالرغبة إليه، وتأكيد أسباب التضرع بإظهار الفاقة، والعجز عن نيل ما يريد إلا بفضل الله تعالى، ألا ترى أن الله تعالى أخبر عنه أنه دعاه دعاء خفياً في صلاته وهي أقرب إلى العبد إلى ربه، ثم أظهر العجز عن نيل الولي بكبر سنه، ووهن عظمه، وعقد امرأته وما يخاف من رد الله إياه من مصير ميراث النبوة ورياسة العلم في الأبعد منه، ثم توسل إلى الله تعالى بما عودده من الإجابة في كل ما كان يدعو به، وفي ذلك طرق من الشكر لأنه اعتراف بتقديم المنّة فينبغي لمن أراد الدعاء أن يقدم دعائه هذه المعاني وأشباهاها.

قوله تعالى: ﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ﴾ إضمار فقلنا يا زكريا إنا نبشرك وكانت البشارة على لسان جبريل عليه

الصلاة ¹⁹⁴ والسلام، كما في سورة آل عمران ﴿فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب إن الله يبشرك﴾.

قوله تعالى: ﴿بِعَلَامِ اسْمِهِ يَحْيَى﴾ أي قد ¹⁹⁵ سميناها يحيى، ¹⁹⁶ ﴿لَمْ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ قال ابن عباس، وقتادة، والحسن، ونوف البكالي، وابن زيد، والسدي: لم يسم أحد قبله يحيى، وقيل: أي سميناها يحيى، وقيل: أن خلقه وسائر الأنبياء إنما سماهم آبائهم وأمهاتهم بعد ولادتهم فتخصيصاً بتسميته إياه وتسميته قبل خلقه.

وقال قطرب: لم يجعل له من قبل سمياً، أي نظير ومثلاً، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لم تلد قبله العواقر ولداً، وقيل: سمي يحيى لأنه به يحيى عقير أمه، ¹⁹⁷ قال: لأن الله تعالى أحيا قلبه باليقين.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ أي كيف وقيل: أي من أين فليس هذا باستعظام ولا تعجيز،

بل هو استكشاف أنه بأي طريق كما مر في سورة آل عمران، قال الحسن: سأل كيف يوهب له وهو وامرأته على هيئتهما ¹⁹⁸.

27 b

قوله تعالى: ﴿وَكَاَنَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ قرأ حمزة والكسائي عن عاصم بكسر

العين والباقون بضمها، والعتي، هو بلوغ نهاية الكبر، وقد عتا يعتوا عتوا، وعتيا فهو عات، وهو الذي غير طول الزمان حاله إلى حال اليبس والجفاف.

¹⁹³ في نسخة ب: +: تعال
¹⁹⁴ في نسخة ب: -: الصلاة ليس موجودا
¹⁹⁵ في نسخة ب: -: قد ليس موجودا
¹⁹⁶ في نسخة ب: +: قوله تعالى
¹⁹⁷ في نسخة ب: +: و
¹⁹⁸ في نسخة ب: +: ام كولان شابين
¹⁹⁹ في نسخة ب: +: أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ

وقال أبو عبيدة: كل متناه في كفر أو فساد أو كبر فهو عات، ونفطويه أراد به بلوغ العمر²⁰⁰ يقال: ليل

عات أي طويل.

وقيل: أراد زكريا بهذا أن مع شدة حاجتي إلى الولد كثير لا يولد لمثلي وامرأتي عاقر لا يولد لمثلها، وأنت

القادر على ما تشاء، وأن تحب لنا الولد مع ما بنا، وكان هذا استخبار أنه يولد لهما على هذه²⁰¹ الحالة.

قوله تعالى: ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ أي أنت وامرأتك كما قلت ﴿قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّئْ﴾ خلق هذا الولد علي

سهل ﴿وَقَدْ خَلَقْتَنِي مِنْ قَبْلُ﴾ أي أهدعتك من قبل اختياري إياك عن خلق يحيى.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا﴾ أي بشر كما أنت الآن، أو هو نفي الخلق عن شيء في الابتداء، فإن ما

خلق الله في الابتداء خلقه لا من شيء، ثم الآن وإن كان براء خلق الولد من نطفة وخلق النبات من الحب لكن

الأصل ما قلناه ودلت الآية أن المعلوم ليس بشيء وهو حجة على المعتزلة.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ أي علامة أعلم بها أنه علق لأزيد في الشكر ودعا السلامة.

قوله تعالى²⁰²: ﴿قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ﴾ أي لا تطيق أن تكلم الناس²⁰³ ﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ﴾ أي

بأيامها ﴿سَوِيًّا﴾ أي حال كونك سوي الأعضاء واللسان لا خرس به ولا آفة ولا ضعف، ولا سقم، قاله قتادة،

وجاء أنه كان يقدر على القراءة والذكر ويعجز عن كلام الناس.

قوله تعالى: ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ﴾ أي من موضع صلاته، وقيل: كانت له غرفة يصعد إليها

يسلم وقد بينا الأقاويل منه في سورة آل عمران وبيننا القصة، وقيل: كان موضعاً لا يدخلونه إلا بإذنه فاجتمعوا ينظرونه

فخرج إليهم وهو لا يتكلم.

²⁰⁰في نسخة ب: - طويل ليس موجودا

²⁰¹في نسخة ب+: الحالة بعد الكالة

²⁰²في نسخة ب: - قوله تعالى ليس موجودا

²⁰³في نسخة ب+: قوله تعالى

قوله تعالى: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ﴾²⁰⁴ أي أشار²⁰⁴.

قوله تعالى²⁰⁵: ﴿أَنْ سَبَّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ أي صلاة الفجر وصلاة العصر، قال أبو العالية: فيحتمل أنهم كانوا يصلون معه في محرابه هاتين الصلاتين، وكان يخرج إليهم فيأذن لهم بالدخول بلسانه فلما اعتقل أذن لهم بإشارة. قال ابن عباس رضي الله عنهما: فأوحى إليهم أي كتب على الأرض، وقال مجاهد: أشار إليهم وهو الأشبه لقوله: إلا رمزا، فإن ذلك لا يكون كتابة.

قوله تعالى: ﴿يَا يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾ وأضمر هاهنا فوهبنا له يحيى وقلنا له بعد ولايته في حال طفوليته يا يحيى خذ الكتاب بقوة، أي التوراة، وقيل: آتاه الكتاب خصه به بقوة، أي بجِد ومواظبة وأخذه قبله والعمل به.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ أي أعطيناه الذكاء وشدة الفهم حال صباه.

وقال معمر: إن الصبيان قالوا ليحيى وهو ابن ثلاث سنين: اذهب بنا نلعب فقال: ما للعب خلقنا، فدل قوله وآتيناه الحكم صبيا، وقيل: الحكم النبوة.

قوله تعالى: ﴿وَحَنَانًا مِّنْ لَّدُنَّا﴾ أي رحمة وشفقة، وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لا أدري ما الحنان والرقيم والفعلين ثم روى عنه أنه قال: التعطف والرحمة وهذا معطوف على قوله: وآتيناه الحكم وحنانا، أي عطفاً على العباد وشفقة.

﴿وَزَكَاةً﴾ أي طهارة، وقيل: تركية فإنه من زكاة الزرع ونماؤه، وقيل: وحنانا، أي رحمة منا له وزكاة، أي تركية منا إليه أي تشريفاً وترفعاً لتركية المركزي الشهود وعلى²⁰⁶ هذا تكون الواو في أوله زائدة أي يضم بعده فعل وترجمة منا عليه وتركية منا إياه وصلناه بإيتاء الحكم والكتاب في صباه على كثير من الأنبياء.

وقال عطاء بن رباح: وحنانا من لدنا، أي تعظيماً.

²⁰⁴ في نسخة ب: +: صلوا أي سَبَّحُوا أشارن

²⁰⁵ في نسخة ب-: قوله تعالى ليس موجودا

²⁰⁶ في نسخة ب-: وعلى ليس موجودا

وفي حديث ورقة بن نوفل حين رأى بلالاً يعذب وهو يقول: أحدٌ أحد²⁰⁷، قال: والله لئن قتلتموه لأتخذنه

حناناً أي لأتمحسن به ولأجعلنه ممن يعظم ويشهد أمره ويجعل قبره مزار، وقيل: وهو قول قتادة

28 b

وحناناً من لدنا أي رحمة على زكريا استجبنا له وأعطيناه هذا الولد ويتصل بقوله: ذكر رحمة ربك عبده

زكريا.²⁰⁸

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ أي يحى ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ﴾ وهو أحد وجوه التقوى ﴿وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا﴾²⁰⁹ أي

متكبراً متعظماً على عباد الله وقيل: أي متمرداً على الله، وقيل: الجبار الذي لا يرى لأحد على نفسه حقاً ولا طاعة.

وقال سفيان: الجبار الذي يقتل على الغضب، ومن قتل اثنين فهو جبار في الأرض قال تعالى خيراً: ﴿أَتُرِيدُ

أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ﴾²¹⁰، وقيل: الجبار الذي يعاقب على

غضب نفسه، لا على استحقاق الجاني، قال تعالى: ﴿وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ﴾²¹¹ والعصي المبالغ في العصيان

وهو مخالفة الأمر.

قوله تعالى: ﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا﴾ هي كلمة مدح وثناء، قال تعالى:

﴿فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾²¹² وهو إخبار بطيب مولد يحى وحسن خاتمة وفوزه يوم القيامة، والمعنى أن

السلامة والطهارة والبر من الأخلاق الجميلة مقرونة به في أحواله هذه لم يجر عليه ما يدخله عيب ونقص وذم.

وقيل: سلام علي أي أمان من الله يوم ولد أن يناله الشيطان قوله تعالى: ويوم يموت، أي وأمان من فتاني

القبر ويوم يبعث حياً، أي أمان له من عذاب يوم القيامة قاله ابن جريج.

وقال ابن عيينة: أحوش أن يكون الخلق في ثلاث مواطن، يوم يولد فيرى نفسه خارجاً مما كان فيه، ويوم

يموت فيرى ما لم يكن عابنهم، ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر عظيم فأكرمه الله تعالى بالسلامة فيها.

قال نفطويه: فهذه فجاءات ثلاث لا أعظم منها.

²⁰⁷ في نسخة ب: +: إنه

²⁰⁸ مريم 2|19.

²⁰⁹ في نسخة ب: +: عصيا

²¹⁰ قصص 19|28.

²¹¹ شعراء 130|26.

²¹² الواقعة 91|56.

قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾ وانتظام هذه القصة بقصة زكريا عليه السلام أن سؤال زكريا الولد

كان عند مشاهدة حال مريم على ما قال هناك دعا زكريا²¹³ ربه الآية، واذكر يا محمد في الكتاب أي في القرآن

29 a

مريم، ليقفوا عليها ويعلموا ما جرى عليها من ولادة عيسى فيعتقدوا ذلك فيسلموا من شرك النصارى، ويعرفوا قدر الصلاح والتقوى عند الله من كان ذكراً أو أنثى.

قوله تعالى: ﴿إِذِ انتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ أي قومها الذين هي فيهم ﴿مَكَانًا شَرِيقًا﴾ موضعاً يلي مشرق

الشمس قال ابن عباس رضي الله عنهما: إنما اتخذت النصارى المشرق قبلة وزعموا أنه لو كان شيء من الأرض خيراً من المشرق لوضعت مريم عيسى به، وإنما انتبذت عند بعضهم لأنها عطشت فخرجت إلى المفازة تستسقي وجلت حاضت وطهرت فخرجت لتطهر وتغتسل وتمتشط، وقد اعتزلت في المسجد إلى جانب المحراب في شرقيه لتخلو للعبادة.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا﴾ قال ابن عباس رضي الله²¹⁴ عنهما: حجاباً سترها من

الشمس وقيل: حجاباً تستتر به عن الناس في الاغتسال.

قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ أي جبريل، قاله الحسن وقتادة والسدي، وابن جريج، ووهب بن منبه،

والإضافة للتشريف.

قوله تعالى: ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾ أي تصور لمريم بشراً آدمياً سوياً، أي صحيح الأعضاء لتطبيق مريم

النظر إليه، وفي القصة أنها رأت شاباً صبيحاً عليه ثياب بيض.

﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا﴾ والتقي بعيد عمن استعاذ بالله منه وغير التقي لا ينفع ذلك

عنده، وهو كقوله تعالى: ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾²¹⁵.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ أمنها مما خافت وأخبر أنه ليس بآدمي تخاف منه بل هو رسول

من الله.

²¹³ آل عمران 38.

²¹⁴ في نسخة ب: - رضي الله ليس موجودا

²¹⁵ البقرة 278.

قوله تعالى: ﴿لَأَهْبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ قرأ أبو عمرو ونافع ليهب لك أي أتسبب لطفة الله لك ذلك وهو ما كان من نفخة في جيبها بأمر الله عز وجل.

وقيل: أضمر القول هاهنا إنما أنا رسول ربك يقول الله تعالى لأهب لك غلاماً زكياً، أي ابناً صالحاً طيباً طاهراً.

قال عكرمة: كانت مريم تكون في المسجد ما دامت في الطهر فإذا حاضت

29 b

تحولت إلى بيت خالها حتى عرض لها جبريل صلوات الله عليه في صورة غلام أمرد وضيء الوجه فلما رآته مريم قالت: إني أعوذ بالرحمن منك الآية.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: فنفخ جبريل في جيب درعها فحملت وقيل: نفخ من بعيد فوصل أصل الريح إلى جسدها.

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ﴾ أي بالحلال ﴿وَلَمْ أَكُنْ بِعِثًّا﴾ أي زانية ولا يكون الولد في العادة إلا من أحد هذين الوجهين، فأنى يكون لي ولد أي كيف ومن أين، وهو استعظام واستبعاد، قيل: هو سؤال وجهه أن يكون تزوج بزواج أو يخلق الله تعالى ذلك بغير زوج.

قوله تعالى: ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ أي قال جبريل بل هو كما قلت.

قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ﴾ أي خلقه من غير أب يسير علي ²¹⁶ ﴿وَلَنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ﴾ أي نخبه لك من غير أب لنجعله معجزة، وقيل: أي نجعل هذا الولد آية للناس دالة على قدرة الله تعالى ووحدانيته.

قوله تعالى: ﴿وَرَحْمَةً مِنَّا﴾ نرحم به عبادنا.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ أَمْرًا مَّقْضِيًّا فَحَمَلَتْهُ﴾ أي حملت الولد في البطن بالنفخ ﴿فَانْتَبَذَتْ بِهِ﴾ أي تنحت بالحمل.

قوله تعالى ²¹⁷: ﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾ أي بعيداً عن الناس وقد قصا يقصوا قصواً فهو قاصٍ وقص أي تباعد،

²¹⁶ في نسخة ب: + قوله تعالى
²¹⁷ في نسخة ب: : قوله تعالى ليس موجودا

وأقصى غيره أي أبعد.

وقيل: انتبذت خوفاً على نفسها من القتل وقيل: خوفاً على ولدها لو ولدته بين أظهرهم، وقيل: كلما حملت أخذها المخاض ففكرت فيما يقول لها الناس فانتبذت، وقيل: بكت بعد الحمل مدة واستبان الحمل وقالوا فيها ما قالوا فتنحت حينئذ فأخذها المخاض في طريقها.

قوله تعالى: ﴿فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ﴾ أي ألجأها قاله الحسن وقتادة، ومجاهد، وعكرمة، والمخاض وجع الولادة وحقيقته اضطراب الولد للخروج، وقيل: تمخض أي تحرك.

قوله تعالى²¹⁸: ﴿إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ﴾ أي أصلها، وكان

30 a

يابساً، وتعريف النخلة دليل أنها كانت نخلة معروفة مشهورة.

قوله تعالى: ﴿قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾ قيل: لما أضر بما الطلق عيل صبرها فتمنت الموت فهذا كلام يستعمله الصالحون عند الشدائد طبعاً لا سخطاً لقضاء الله تعالى ولا تشكياً فيعذرون، وقيل: كرهت مقالة الناس وطعنهم فيها، وقيل: قالت ذلك تفقه على قومها أنهم يأثمون بما يقولون فيها ويعاقبون عليه.

وقيل: إنما قالت ذلك يا ليتني مت قبل هذا، حتى لا تسمع ما يقولون مريم زوجة الله وعيسى ابن الله.

وقال القشيري رحمه الله: يا ليتني مت قبل هذا قالت كنت منفردة لله فأخاف أن يتعلق بقلبي بالولد.

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا﴾ قرأ حمزة في رواية حفص نسياً بفتح النون والباقون بكسرهما، وهما لغتان وهو الشيء المتروك كأنه منسي، قال الشاعر:

كأن لها في الأرض نسياً تقصه إذا ما غدت أو أن تكلمك²¹⁹

وقال قطرب: هو الشيء الذي ينساه القوم من حبل أو أداة، وقال يونس: كانوا إذا أرادوا الرحيل عن منزل قالوا: احفظوا نساءكم، وقال بعضهم: وكنت نسياً منسياً أي حيضة ملقاة أي خرقه حايض لا تلقى فتنسى ولا تذكر. وقيل: النسي بالفتح مصدر وبالكسر اسم للمنسي المتروك، وهو كالفَسْر والقَسْر والقَطْف والقَطْف، ونحو

²¹⁸ في نسخة ب: -قوله تعالى ليس موجودا

²¹⁹ عمرو بن مالك الشنفرى، ديوان شنفرى، تحقيق أميل بديع يعقوب، دار الكتاب العربي، بيروت، 1996، ص. 33.

ذلك.

قوله تعالى: ﴿فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي﴾ قرأ حمزة والكسائي ونافع وعاصم في رواية حفص بكسر الميم والباقون بفتحها بمعنى التي تحتها وأضمر قبل هذه الآية، فولدت فناداها قيل ناداها جبريل، وقيل: ناداها عيسى من تحتها.

قال نوف البكالي: في أقصى الوادي، وقال عكرمة: كانت على رابية حين ولدت، وقيل: من تحت النخلة، وكانت المناادة مخاطبة لها لا رفعاً للصوت كما قال تعالى: ﴿إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا﴾²²¹

30 b

وقيل: من تحت مريم عيسى وقد وضعت على الأرض بلا قابلة.

قوله تعالى²²²: ﴿لَا تَحْزَنِي﴾ أي لا تهتمي لوحدة وعدم الطعام والشراب، وقالة الناس.

قوله تعالى²²³: ﴿قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ قال البراء بن عازب: جدولاً وقال ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير: نهراً، وقال إبراهيم: نهراً صغيراً وهو الحاصل. وقال الحسن: سرياً أو ولداً سرياً أي فاضلاً، وحكي أنه قرأ هذه الآية وعنده حميد بن عبد الرحمن الحميدي فقال: إن كان عيسى لسرياً كريماً.

وقال حميد: إنما هو الجدول²²⁴ من تم تعجبنا مجالستك ولكن علينا وعليك الأمراء، وفي رواية قال خالد بن صفوان إن العرب تسمي الجدول سرياً فقال الحسن: صدقت هو كما قلت ورجع إلى قوله: ﴿وَهَؤُلاءِ إِلَيْكَ²²⁵ يَجِدُكَ النَّخْلَةَ﴾، الباء زائدة كما في قوله: تنبت بالدهن.

قوله تعالى: ﴿تَسَاقُطُ عَلَيْكَ رُطْبًا خَمِيًّا﴾ قرأ ابن كثير ونافع والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر تساقط بالتاء المفتوحة، وتشديد السين، وأصلها تساقط فأدغمت الأولى في الثانية، وقرأ حمزة بتخفيف السين مع فتح التاء على حذف أحدهما.

²²¹ مريم 3|19.

²²² في نسخة ب - : قوله تعالى ليس موجودا

²²³ في نسخة ب - : قوله تعالى ليس موجودا

²²⁴ في نسخة ب:- فقال له الحسن

²²⁵ في نسخة ب+: اي حركي

وقال امرئ القيس:

فلو أنها نفس تموت سريعة ولكنها نفس تساقط أنفسا²²⁶

وقرأ أبو حفص وعاصم تساقط بضم التاء وكسر القاف، مخففة السين من المتساقطة.

قوله تعالى: ﴿رُطْبًا جَنِينًا﴾ أي طرياً يجتنى أي يقتطف فحول الله تعالى جذع النخلة اليابسة ثمرة كرامة

لها، وكان ذلك في الشتاء ودلت الآية على جواز الكسب فإن الله تعالى أمرها بهز الجذع ليكون ذلك بسببها.

قوله تعالى: ﴿فَكُلِّي﴾ أي من الرطب الجني، واشربي من ماء السري²²⁷ ﴿وَأَشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا﴾ أي

بالولد الرضي وهذا كله لإزالة حزنها كما قال ألا تحزني²²⁸.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا تَرَيْنَ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا﴾ أما أصله أن ما كلمة شرط مؤكدة بما ترين والنون مشددة

للتأكيد.

31 a

قوله تعالى: ﴿فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ أي التزمت للرحمن صوماً أي صمتاً وإمساكاً عن الكلام،

وقيل: أي حقيقة صوم وكان صومهم فيه الصمت فكان ذكره التزامه، ثم قيل لما التزمت الصمت فلم قالت: إني

نذرت للرحمن صوماً، وهذا كلامها وترك الصمت الذي نذرت، وجوابه أن بعضهم قال قالت ذلك إشارة لا نطقاً، وقد

تسمى الإشارة على الشيء كلاماً وقولاً.

قال الشاعر في وصف القبور:

وتكلمت عن أوجه تبلى.²²⁹

وقال آخر في وصف الناقة:

تقول إذا ترائت لها رصيني

أهذا دينه أبداً وديني

لكل الدهر حل وارتحال

وما تبقى علي ولا تغيني²³⁰

²²⁶ امرؤ القيس بن حجر، ديوان امرئ القيس، تحقيق مصطفى عبد الشافي، دار الكتب العلمية، بيروت، 2004، ص. 87.

²²⁷ في نسخة ب: + قوله تعالى

²²⁸ مريم 24|19.

²²⁹ قد نسب هذا الشعر إلى أبي العتاهية ولكن لم يوجد في ديوانه.

²³⁰ مثقب العبدى، ديوان مثقب، تحقيق حسن كامل الصيرفي، معهد المخطوطات العربية، 1971، ص. 23.

وقيل: كانت مأمورة بذلك فقولي إني نذرت للرحمن صوماً ﴿فَلَنْ أَكَلَّمَ الْيَوْمَ إِنْشَاءً﴾ فكان وجوب الصمت بعد هذا الكلام وكان جواز ذلك في تلك الشريعة وقد نسخ ذلك فينا.

روى زيد بن وهب عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه دخل على امرأة لا تتكلم فقال أبو بكر رضي الله عنه: الإسلام هدم هذا فتكلمي.

قوله تعالى: ﴿فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهَا﴾ أي بعيسى ﴿قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ قيل عجيباً، وقال مجاهد وقتادة، والسدي: عظيماً، ويجوز أن يكون الفري بمعنى المفتري أي في زعمك أنه ليس بزنا ولا نكاح.

قوله تعالى: ﴿يَا أُخْتُ هَارُونَ﴾ قال قتادة²³¹: يا أخت هارون بن عمران، وقيل: كان هارون أخوها من أبيها، وقيل: كان هارون في زمانها رجل سوء، وقيل: كان رجلاً صالحاً فشبّهوها به.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا﴾ أي زانية، والبغاء الزاني بكسر الباء قال تعالى: ﴿وَلَا تَكْرَهُوا فِتْيَانَكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ﴾²³² أي فكيف أتيت بهذا الولد وأنت معروفة بالصلاح وولد الأبوين الصالحين.

قوله تعالى: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾ أي عيسى أن كلموه.

31 b

قوله تعالى²³³: ﴿قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ كان زائدة، ومعناه من هو في المهد صبياً، وقيل: كان حدث ووقع كما قال، وإن كان ذو عسرة والمهد الحجر هاهنا لأنها كانت حملته في خرقة، والمهد: المقر، قال تعالى: ﴿جَعَلْ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهَادًا﴾²³⁴، ومهدت عذري أي قررت، ومعنى كيف نكلم وهو لا يفهم ولا يجيب، وقيل: هو على القلب، أي كيف يكلمنا من هو في المهد، وقيل: هو مهد الصبي، ومعناه أنه من أهل المهد، وإن لم يكن في تلك الحالة موضوعاً في المهد، كما يقال صبي يرضع، أي هو من أهله²³⁵ وال²³⁶ يرتضع حالة الإخبار عنه، ولما أسكتت بأمر الله لسانها الناطق أنطق الله تعالى لها اللسان الساكت.

²³¹في نسخة ب + : أي

²³²النور 33/24.

²³³في نسخة ب -: قوله تعالى ليس موجودا

²³⁴النبا 6/78.

²³⁵في نسخة ب + : وإن كان

²³⁶في نسخة ب -: وال ليس موجودا

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ بدأ بالإقرار بالعبودية لله جل جلاله وهو قطع بكلام النصراني وإبطال لمقاهلها.²³⁷ ﴿آتَانِي الْكِتَابَ﴾ وهو الإنجيل.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ أي يرسلني إلى خلقه رسولا.

قوله تعالى: ²³⁸﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ أي ويجعلني نفاعاً للخلق.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ أي يوصيني بذلك أي يأمرني أن أتكلم بهذا.

قوله تعالى: ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا* وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾

أي يوصيني بذلك ثم لم يتكلم بعد ذلك إلى أن بلغ مبلغ كلام الصبيان، فكان ذلك آية أظهرها الله تعالى كرامة لمريم لبراءتها، وكان ذلك إخباراً منه بكونها في وقت احتمالها.

وقيل: بل هو إثبات هذه الصفات للحال وكان الله تعالى أعطاه في تلك الحال العقل الكامل والفهم النافذ، وفي الخبر: «أن خمسة تكلموا قبل أوان الكلام، عيسى بن مريم، وشاهد يوسف، وولد ماشطة بنت فرعون، وولد المرأة التي أحرقت في الأحدود، وصاحب جريج» وروى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أسلمت أم عيسى عيسى إلى الكتاب

32 a

فقال له المعلم: اكتب، فقال عيسى: إيش أكتب، قال: اكتب أبجد، قال عيسى: لا أكتب شيئاً لا أدري ما هو أبجد²³⁹، قال: اكتب كما تؤمر، قال: إن كنت لا تعلم فأنا أعلمك، قال المعلم: أي شيء أبجد، قال عيسى: الألف آلاء الله، والباء بماء الله، والجيم من جمال الله، والدال أدوا الحق إلى أهله، وعلى هذا قوله: آتاني الكتاب أي أوحى إلي الإنجيل.

وقيل: أي علمني في بطن أمي التوراة وزبور، روي أنه كان يقرأ في بطن أمه وهي تسمعه وتأنس به.

قوله²⁴⁰: وجعلني نبيا، بما أوحى إلي، وجعلني مباركا أينما كنت، قيل معلماً مؤدباً، وقيل: هادياً مهدياً،

وقيل: نفاعاً، وقيل: البركة الزيادة في منافع الدين من الدعاء إلى الله والعمل بأمره وحكمه، والدلالة على سبيل النجاة،

²³⁷في نسخة ب + : قوله تعالى
²³⁸في نسخة ب-: قوله تعالى ليس موجودا
²³⁹في نسخة ب- : أبجد ليس موجودا
²⁴⁰في نسخة ب -: قوله ليس موجودا

وأوصاني بالصلاة أمرني بأدائها إذا قدرت عليها، والزكاة، أي بأدائها إذا ملكت النصاب وحال عليه الحول، وقيل: بالصلاة أي الدعاء والثناء على الله تعالى للحال والزكاة أي مطهر عن نفس الأدناس أي إبقائها على الطهارة.

قوله تعالى: ﴿وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ﴾ أي وجعلني عاطفاً عليها، ومؤدياً حقها.

قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا﴾ أي متعظماً على عباد الله، أي لا أرى لأحد منهم حقاً، وقيل: جباراً أي عاقاً والدتي متكبراً عن أداء حقها شقياً؛ لأن الجبار يكون كذلك.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «لا تنزع الرحمة إلا من شقي» وقيل: جباراً أي متعظماً على عبادة الله تعالى وعلى طاعته، ومن استكبر عن ذلك شقي كما شقي إبليس بآلائه واستكباره.

وقال قتادة: كما قالت امرأة لعيسى حين رآته يحیی الموتى ويبرئ الأكفم، والأبرص إلى غير ذلك طوبى لبطن حملك، وطوبى لثدي أرضعك، فقال: طوبى لمن تلا كتاب الله واتبع ما فيه.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ أخبر أن الله تعالى حكم له بالسعادة والسلامة في هذه الأحوال عن كل آفة وعيب، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: والسلام علي

32 b

يوم ولدت من الهمزة اللمزة من الشيطان، ويوم أموت من ضعضة القبر ويوم أبعث حيا في الآخرة من الغنا.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ أي الموصوف بأنه عبد الله، وكذا هو عيسى بن مريم هو بهذه الصفة لا كما قال النصارى إنه ابن الله أو هو الله أو هو ثالث ثلاثة، ولا كما يقول اليهود: إنه لغير رشده، وأنه ابن يوسف النجار.

²⁴¹ ﴿قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ قرأ عاصم وابن عامر قول الحق بنصب اللام على المصدر، أي أقول قول الحق وقرأ الباقون برفعها أي هو قول الحق الذي فيه تمترون، ويجوز أن يكون الذي خفضاً نعتاً للحق ونصباً نعتاً للقول، على قراءة من ينصبه ورفعاً نعتاً للقول على قراءة من يرفعه الإلقاء لعيسى. ويمترون أي يختلفون، وقيل: يشكون والمراد به الشك، والمراد الجدال فاليهود يختلفون فيه فيما بينهم، والنصارى يختلفون فيما بينهم أيضاً.

²⁴¹ في نسخة ب: + قوله تعالى

وقال قتادة: اجتمع بنوا إسرائيل فخرجوا أربعة نفر فأخرج كل قوم عالمهم فامتروا في عيسى حين رفع فقال أحدهم: هو الله هبط إلى الأرض فأحيا من أحيا وأمات من أمات ثم صعد إلى السماء، فهم اليعقوبية، قالت الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث: قل فيه فقال: هو ابن الله، وهم النسطورية، فقالت الاثنان منهم: كذبت، ثم قال أحد الاثنان للآخر قل فيه، فقال: هو ثالث ثلاثة الله إله وهو إله وأمه آلهة، وهم الإسرائيلية ملوك النصرانية.

قال الرابع: كذبت هو روح الله وعبدته وكلمته، وهم المسلمون، فكان لكل رجل منهم أتباع على ما قال، فافتتلوا فظهروا على المسلمين فذلك قوله تعالى: ﴿وَتَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾²⁴² الآية.

وقال قتادة: وهم الذين قال الله تعالى في حقهم²⁴³: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾²⁴⁴ اختلفوا فيه فصاروا أحزاباً، وفيه طريقاً آخر عند قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ

33 a

عزير ابن الله²⁴⁵ ﴿وَرَوَيْنَا هَذَا فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ، فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ أَنَّ جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَرَأَ سُورَةَ مَرْيَمَ عَلَى النَّجَاشِيِّ بِحُضْرَةِ أَسَافَتِهِ فَقَالَ النَّجَاشِيُّ وَأَخَذَ عَوْدًا مِنَ الْأَرْضِ مَا عَدَا عَيْسَى مَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ مَقْدَارَ هَذَا أَوْ كَمَا قَالَ.

قوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ﴾ أي ليس من صفات الله اتخاذ الولد.²⁴⁶

قوله تعالى: ﴿إِذَا قُضِيَ أَمْرٌ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ أي كون عيسى من غير أب لا يوجب أن يكون إلهاً أو ابن الله لأن الله تعالى لا يتعذر عليه خلق ما يريده من غير أصل، بل إذا أراد شيئاً خلقه كما يريد وقيل هو الأوجه.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ تَمْتَرُونَ﴾²⁴⁷ هو هذا القول الحق وهو ما ذكر في الآية، ويكون هذا من كلامه ويدل عليه آخره وهو قوله²⁴⁸: ﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ لا يجوز أن يحمل هذا إلا على كلامه وإخباره فكذا أوله.

²⁴² آل عمران 21|3.

²⁴³ في نسخة ب - : في حقهم ليس موجودا

²⁴⁴ مريم 37|19.

²⁴⁵ التوبة 30|9.

²⁴⁶ في نسخة ب + : اي هو مغني عن ذلك سُبْحَانَهُ

²⁴⁷ مريم 34|19.

²⁴⁸ وهو قوله : - في نسخة ب ليس موجودا

قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو وأن الله بفتح الهمزة وله وجوه، قال أبو عمرو وقصي: أن الله ربي وربكم، وقيل: وأوصاني أن الله ربي وربكم²⁴⁹، وقيل: ذلك عيسى بن مريم وأن الله قاله الغراء. وقيل: أي ولأن الله ربي، وقرأ الباقون وإن الله بكسر الهمزة، على الاستئناف.

قوله تعالى: ﴿فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ أي فاقصروا عبادتكم عليه، ولا تشركوا به شيئاً، وهو الطريق السوي المفضي إن شاء الله إلى الجنة.

قوله تعالى: ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ أي أصحاب عيسى وهو ما ذكرنا، وقيل: من بين قومه، وقيل: من صلة ومعناه²⁵⁰ وهكذا في مصحف ابن مسعود رضي الله عنه.

قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ يجوز أن يكون المشهد موضوعاً ومصدره أي فويل لهم إذا شهدوا يوم القيامة، وتبرأ عيسى عنهم وقال: ما قلت لهم إلا ما أمرتني به، الآية، وقيل: من مشهد يوم عظيم، هو اجتماعهم للتشاور فيه وهو كقوله تعالى:

33 b

﴿هذا يمتان عظيم²⁵¹﴾ وهو اجتماعهم للتشاور²⁵².

وقوله: ﴿إِنْ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيماً²⁵³﴾ أي فضيعاً منكر.

قوله تعالى: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّا﴾ أي أسمعهم وأبصرهم ذلك اليوم وهو كلمة تعجب، ومعناه أنهم خلوا في هذا المحل من تعجب منه أي يستمعون يومئذ ما يصدع قلوبهم فيرون ما يهلكهم، وقيل: إنهم²⁵⁴ كانوا صماً عن الاستماع أي استماع الحق، وعمياً عن رؤية الحق في الدنيا فيصيرون بخلاف ذلك فيسمعون صفتهم ويصرون عاقبتهم.

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ لكنهم اليوم في الدنيا بظلمهم أنفسهم ووضعهم العبادة في غير موضعها في ضلال مبين عن الحق ظاهر يقين عن نفسه لوضوحه، وهو اعتقادهم عيسى عليه السلام

²⁴⁹في نسخة ب - وربكم ليس موجودا

²⁵⁰في نسخة ب: + فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ

²⁵¹النور 16|24.

²⁵²في نسخة ب: - وهو اجتماعهم للتشاور ليس موجودا

²⁵³الأحزاب 53|33.

²⁵⁴في نسخة ب: + : ان

إلهاً معبوداً مع ظهور أحواله.

قوله تعالى: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ قيل: هو يوم الموت، وقيل: هو يوم القيامة، وقيل: هو يوم مذبح الموت، وقيل: هو يوم يخرج آخر فريق من المسلمين من النار ثم تسد طبقاتها، الحسرة أشد من الندامة، وهي التي تقطع الأمل، وقيل: تقطع نياط القلب لصعوبتها يقول وخوفهم يا محمد يوم الندامة حتى قضى الأمر وفرغ منه، فإن كان عند الموت فقد بحيث لا يتدركوا وإن كان في القيامة فهو حين يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار فلا إخراج بعده، وإن كان حين ذبح الموت فلا أمل في النجاة والخروج للكفار، وإن كان حين إخراج آخر المؤمنين فكذلك، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ²⁵⁵ صلى الله عليه وسلم «يجاء بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيقال: يا أهل الجنة هل تعرفون هذا فيشرفون فينظرون ²⁵⁶ فيقولون: نعم هذا الموت فيؤمر فيذبح فيقال: يا أهل الجنة خلود بلا موت، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾». أي غافلون عما ينال الكافرين يوم القيامة وهم لا يؤمنون، وهذا وصفهم في الحال أي أنذرهم

34 a

اليوم في هذه الحالة قبل أن يصيروا إلى الآخرة فيقض الأمر ولا تنفعهم الندامة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ﴾ أخبر أن يوم القيامة كائن لا محالة، وأن الله تعالى ينزع الملك من كل من آتاه ملكاً في الدنيا، وكل من تغلب على شيء منه وأثم إليه راجعون فلا يكون منهم يومئذ ذلك ولا رئاسة ولا حكم ولا أمر ولا نهي، وفي هذا تحذير عن الاعتزاز بما ينالون من الرئاسة وتنبيه لهم على التدبر في خطأ ما هم فيه.

قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾ واتصالها بما قبلها أن قصة مريم وعيسى في رد قول اليهود والنصارى وفي هذه القصة كذلك فإنهم يدعون بأن دينهم دين إبراهيم، قال تعالى: ﴿ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً ²⁵⁷﴾ وبين في هذه القصة حال إبراهيم ودينه، يقول: واذكر يا محمد فيما تقرأ عليهم من القرآن أمر إبراهيم أنه كان نبياً لله عادته الصدق والتصديق، كما جاءه من عند ربه فهو أهل للاقتداء به.

²⁵⁵ في نسخة ب: +قال رسول الله

²⁵⁶ في نسخة ب: - فينظرون ليس موجودا

²⁵⁷ آل عمران 67/3.

قوله تعالى²⁵⁸: ﴿إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ يَأْتَبُ﴾ التاء فيه للمبالغة كما في العلامة والنسابة وكسرت طلباً لياء

الإضافة والوقف بالتاء لهذه العلة، وأجاز الزجاج الوقف بالهاء وقيل: التاء عوض عن الإضافة، وفي قراءة ابن عامر يا أبت بالفتح على إرادة يا أبتاه على الندبة.

قوله تعالى: ﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ وهذه صفات عجز ونقص فلا

يستحق صاحبها العبادة ولو أن إنساناً خدم مثله في الدنيا مع علمه بعجزه عن أن يدفع عن خادمه ضرراً أو يجلب نفعاً والعلم بخدمة من يخدمه لكان هذا الإنسان سفيه الرأي عند العقلاء فكيف حال من هو أدنى من هذه الأحوال من حجر نخته بيده أم خشباً اتخذ معبوداً له.

قوله تعالى: ﴿يَأْتَبُ إِلَيَّ قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ﴾ أي أنا في العلم والمعرفة فوقك بما خصني الله

تعالى به من النبوة فأنا على يقين من ضلال ما أنت فيه من عبادة الأصنام.

34 b

قوله تعالى: ﴿فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا﴾ أي فاقتد بالعبادة بي واعبد من أعبد أنا، وهو الذي لا يخفى

عليه شيء، ولا يعجز عن شيء، فإنك إذا فعلت هذا كنت على الصراط المستقيم المستوي.

²⁵⁹قوله تعالى: ﴿يَأْتَبُ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾ أي لا تطعه ولا تعظمه بالانتماء له وقبول وساوسه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا﴾ أي هو متقادم العصيان لله الذي خلقه فهو لا يريد لك

خير وهذه صفته فحقيق أنه لا يقبل لأسوأ اختيار لنفسه.

قوله تعالى: ﴿يَأْتَبُ إِلَيَّ أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابُ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا﴾ أي أخشى أن

يصيبك من عذاب الله²⁶¹ في الآخرة إن دمت على طاعتك للشيطان فتكون للشيطان ولياً، أي قريناً في جهنم لأن

الوليان لا يكادان يفترقان في محبوب أو مكروه فجعله ولياً في هذه الحالة لما قلنا، وإن كانا متباغضين يومئذ كما قال

تعالى: ﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾²⁶².

²⁵⁸في نسخة ب: -قوله تعالى ليس موجودا

²⁵⁹في نسخة ب: + قوله تعالى هو

²⁶⁰في نسخة ب: + أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا

²⁶¹في نسخة ب: + عذاب الله من

²⁶²الزخرف 67/43.

وقال خبراً عن الشيطان: ﴿إني كفرت بما أشركتموني من قبل﴾²⁶³، وقيل: إن يمسسك عذاب في الدنيا هو خذلانه فتكون يومئذ موالي للشيطان فيكلك إليه، ويبين أمنك ولا يتولاك، قال تعالى: ﴿ومن يتخذ الشيطان ولياً من دون الله فقد خسر خسراناً مبيناً﴾²⁶⁴، ومن كان الشيطان ولياً له فهو ولي الشيطان؛ لأن الموالاة تقوم بالطرفين، وفي هذا الخطاب كلما يحتاج إليه من أسباب البيئة فإن إبراهيم عليه السلام افتتح بمعابته على عبادة الأوثان وبين نقائصها ثم ثنى بالدعاء إلى ما جاء به من العلم وهو أمر بالنظر وترك التقليد، ثم ثبت أن التقليد وترك النظر عمل الشيطان وطاعة الشيطان غير جائزة في العقول ثم ختم بالوعيد الزاجر عن المعصية الباعث على الانقياد للحق، وفيه دليل على أن العالم يلزمه الدعاء إلى الحق القريب والبعيد والمبالغة في النصح والإفصاح للبرهان.

وفيه دليل وجوب الاحترام للأب وإن كان كافراً

35 a

فإنه خاطبه مرات يا أبت لم تعبد الآية.

قوله تعالى: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ أي زاهد أنت في عبادة آلهتي وتعظيمها وذاكر لها بسوء ولم تتأمل فيما دله عليه وأصر على تماديهِ في ضلالته وجهالته وأنكر عليه اتباع الحق والدعاء إليه وقد رغب في الشيء أي أرادته وأقبل عليه، ورغب عن الشيء أي أباه وأعرض عنه، وزهد عن الشيء أي أرادته وأقبل عليه.

قوله تعالى: ﴿لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ﴾ أي لئن لم تنته عن هذا.

قوله تعالى²⁶⁵: ﴿لَأَرْجُمَنَّكَ﴾ قال السدي، وابن جريج، والضحاك: لأرمينك بالعبث والدم ومعناه قول بعضهم لأشتمنك.

وقال الحسن: لأرمينك بالحجارة حتى تتباعد عني، وقيل: لأرجمنك بالحجارة عقوبة لك على فعلك.

قوله تعالى: ﴿وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا﴾ أي اجتنبني دهنراً طويلاً فلا تكلمني وهو قول الحسن ومجاهد، وسعيد بن جبير، والسدي، ملياً دهنراً طويلاً وقيل: أراد به أنه أدبه، وقيل: أذاقه مرارة هجره مدة ليعود إلى موافقته في عبادة آلهته، وقيل: بل أراد هجره أبداً؛ لأن الدهر الطويل هو العمر أو الأبد.

²⁶³ إبراهيم 14/22.

²⁶⁴ النساء 4/19.

²⁶⁵ في نسخة ب -: قوله تعالى ليس موجوداً

قال ابن عباس، وقتادة، وعطية، والضحاك: واهجري ملياً أي سليماً عن عقوبيتي من قولهم فلا يلمني عمره

ما عاش سالماً.

قوله تعالى: ﴿قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ﴾ أي قال إبراهيم مصاحباً له بالمعروف ومحسناً في المعاشرة مظهراً لما

وصف به من الحلم لقوله تعالى: ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ لِأَوْاهٍ حَلِيمٌ﴾²⁶⁶ سلام عليك، أي أمان مني لك ألا أكافئك على

إيذائك ولو حققت بفعلك ما ذكرته بقولك لأرجنك، وقيل: هو خطاب وداع أي هجرتك كما أمرتني به، وقيل: هو

على معنى قوله: وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً، أي لا أخاطبك بمثل ما خاطبتني به من الخشونة ولكن ﴿

سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي﴾ أي أسأل الله تعالى أن يجعلك من أهل المغفرة بأن يرزقك الإسلام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ أي لطيفاً، وقيل: باراً، وقيل: رحيماً.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَرُكُم مَّا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي أهجر وأهجر من على دينك ولا أعبد

35 b

ما تعبدون من الأصنام، أي تدعون وتعبدون.

قوله تعالى: ﴿وَأَدْعُو رَبِّي﴾ أي أعبد ربي.

قوله تعالى: ﴿عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا﴾ أي راجياً أن تقع عبادتي مقبولة فلا أشقى بردها

لسلامتها من الآفات، ويحتمل وأدعوا ربي أن يرزقي ولداً وأهلاً أكثر وأتقوى بهم بعد مفارقتكم وقد دعا بذلك في

ذريته واستجيب له يدل عليه ما بعده.

قوله تعالى²⁶⁷: ﴿فَلَمَّا اعْتَرَاهُمْ مَّا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾²⁶⁸ قيل: اعترهم

بخروجه من أرض بابل إلى أرض الشام، كما قال تعالى: ﴿إِنِّي مِهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾²⁶⁹، قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ﴾ من

تكثر بهم من الوحشة إسحاق ولداً ويعقوب نافلة.

قوله تعالى: ﴿وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾ أي كل واحد منهما إماماً للناس²⁷⁰ ﴿وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ أي من

²⁶⁶ التوبة 14/9.

²⁶⁷ في نسخة ب: - قوله تعالى ليس موجودا

²⁶⁸ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا +: في نسخة ب

²⁶⁹ العنكبوت 29/26.

²⁷⁰ في نسخة ب +: قوله تعالى

نعمتنا، وقيل: هو المال والولد، أي كثرناهم وباركنا فيهم ووسعنا عليهم.

قوله تعالى²⁷¹: ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ أي ثناءً حسناً وهو الصلوات على إبراهيم وآل إبراهيم

إلى قيام الساعة، ووصفه بالصدق لأنه ثناء حسن، لا كذب فيه علياً هو نعت لسان، وقيل: لسان صدق هو دعاؤهم الناس إلى الله تعالى والرسالة في أولاده والدعاء إليهم.

قوله تعالى: ﴿وَادْكُزْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى﴾ وفي قصة موسى رد قول اليهود أيضاً لأنهم على غير ما كان

عليه موسى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا﴾ قرأ حمزة²⁷² في رواية حفص بفتح اللام أي أخلصه الله تعالى، وقرأ الباقون

بكسرها أي أخلص هو لعبادة الله.

قوله تعالى²⁷³: ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ أي جمعنا له الوصفين.

قوله تعالى: ﴿وَنَادَيْنَاهُ﴾ أي ليلة خرج لاقتباس النار نادينه بالنبوة والرسالة.

قوله تعالى: ﴿مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ الطور الجبل وليس أيمن وأيسر، ولكنه يرجع إلى يمن بالذي يأتيه

أي الجانب الذي على يمين موسى وهو

36 a

متوجه إليه.

قوله تعالى²⁷⁴: ﴿وَقَرْنَاهُ نَجِيًّا﴾ أي أدنيه بتقريب المنزلة عندنا نجياً، أي مناجياً أي كلمناه.

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ أي برحمتنا بعبادنا وهو كما تقول أعطيتك هذا من كرمي وجودي أي

لكرمي وجودي، وقيل: من رحمتنا أي من نعمتنا، أي من جملة ما أنعمنا به عليه.

قوله تعالى: ﴿أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا﴾ إجابة لدعوته واجعل لي وزيراً من أهلي، هارون أخي، أشدد به أزري،

²⁷¹في نسخة ب - : قوله تعالى ليس موجودا

²⁷²في نسخة ب: + والكسائي وعاصم

²⁷³في نسخة ب - : قوله تعالى ليس موجودا

²⁷⁴في نسخة ب - : قوله تعالى ليس موجودا

وأشركه في أمري²⁷⁵.

قال القشيري رحمه الله: وفقه الحق وناداه ثم قرئه وناجاه.²⁷⁶

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ قال مجاهد: إن إسماعيل

لم يعد ربه وعداً إلا وفا به، هو كلام جامع للقيام بالفرائض كلها لأن الله تعالى أخذ على عباده العهد بها والأنبياء وعدوا من أنفسهم الوفاء بها، وهذا وصف جميع الأنبياء لكن هذا لا يمنع اختصاص بعضهم بالمدح.

وقيل: كان وعد من نفسه الصبر على ذبح الولد لله تعالى فوفى به وصبر إلى أن ظهر له الفداء، وقد تخيل أنه كان نذر بشيء وفا به فكان ذلك صدق وعده، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: واعد إسماعيل قومياً في موضع أن يلقيه فيه فأتى ذلك الموضع وأخلف القوم، وأقام إسماعيل ثلاثاً في ذلك الموضع وما له طعام إلا لحاء الشجر وورقه حتى تشققت شفتاه ثم جاء القوم فأثنى الله عليه بصدق الوعد.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ أي أمته، وقيل: أهل بيته بالصلاة والزكاة وهذا يشمل على أمره إياهم بالعبادة البدنية والمالية جميعاً.

قوله تعالى²⁷⁷: ﴿وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ وهذا أجل صفاته، وفي قراءة ابن مسعود رضي الله عنه، وكان يأمر قومه فإن حمل على أهل بيته فهو أهم وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا﴾²⁷⁸، وقال تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾²⁷⁹

36 b

وقال لكل المؤمنين: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾²⁸⁰.

قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا * وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ روى أنس عن النبي

صلى الله عليه وسلم أنه رفعه الله إلى السماء الرابعة، وكذلك روي عن كعب وعن مجاهد، وأبي سعيد الخدري، وعن ابن عباس والضحاك، أنه رفع إلى السماء السادسة، وإدريس هو أخنوخ بن برد بن مهلايل بن قينان بن أنوش بن

²⁷⁵ طه 29-32.

²⁷⁶ في نسخة ب +: الحالتي تولاها وفي

²⁷⁷ في نسخة ب:- قوله تعالى ليس موجودا

²⁷⁸ طه 20|132.

²⁷⁹ الشعراء 26|214.

²⁸⁰ التحريم 66|6.

شيت بن آدم عليهم السلام، ويسمى إدريس لكثرة درسه ذكر الله تعالى.

وروي أنه كان خياطاً فكان لا يغرز إبرة في الثوب إلا قال: بسم الله ولا يخرجها إلا قال الحمد لله.

قوله تعالى²⁸¹: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَاناً عَلِيّاً﴾ أي إلى الجنة، وقيل: ورفعناه بالنبوة في المنزلة والفضيلة.

وقال وهب: كان يرفع لإدريس كل ليلة من العمل ما يفي بعمل أهل الأرض واشتاق إليه ملك الموت فاستأذن ربه في زيارته فأذن له فأتاه في صورة بني آدم وكان إدريس²⁸² سائحاً يصوم الدهر كله، فلما كان وقت إفطاره دعاه إلى طعامه فقال: ليست أستمعيه ففعل ذلك ثلاث ليال فأنكره إدريس فقال له في الليلة الثالثة: إني أريد أعلم من أنت، قال: أنا ملك الموت، قال: فلي إليك حاجة، قال: وما هي؟ قال: تقبض روحي فأوحى الله تعالى إليه اقبض روحي وردها إليه بعد ساعة فقال له ملك الموت: ما الفائدة في سؤالك قبض روحي؟ قال: لأذوق كرب الموت وغمته فأكون له أشد استعداداً ففعل²⁸³ ثم قال إدريس له: لي حاجة أخرى، قال: وما هي؟ قال: ترفعي إلى السماء لأنظر إليها فأذن الله تعالى له في رفعه إلى السماء فلما قرب من النار قال: لي حاجة، قال: ما تريد، قال تسأل مالكةا حتى يفتح لي أبوابها ففعل ثم قال: فكما أوريثني النار فأرني الجنة فذهب به إلى الجنة فاستفتح ففتح له رضوان فأدخله الجنة، ثم قال له ملك الموت: اخرج لتعود إلى مقرك فتعلق بشجرة وقال: لا أخرج منها فبعث الله تعالى ملكاً ينظر في قولهما

37 a

فقال له الملك: مالك لا تخرج؟ قال: لأن الله تعالى قال كل نفس ذائقة الموت، وقد ذقت، وقال تعالى: ﴿إِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾²⁸⁴ وقد وردتها، وقال تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ﴾²⁸⁵ ولست أخرج فأوحى الله تعالى إلى ملك الموت بإذني دخل وبأمرني يخرج فجابه ملك الموت إلى السماء السادسة.

وقال آخرون: الرابعة وهو حي هنالك، وذلك قوله تعالى: ورفعناه مكاناً علياً.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ أي هؤلاء المذكورون في هذه السورة الذين تفضل

²⁸¹ في نسخة ب: - قوله تعالى ليس موجودا

²⁸² في نسخة ب: + عليه السلام

²⁸³ في نسخة ب: - فقال ليس موجودا

²⁸⁴ مريم 19|71.

²⁸⁵ الحجر 15|48.

الله عليهم من النبيين.

قوله تعالى²⁸⁶: ﴿مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ²⁸⁷ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ²⁸⁸﴾ أي في السفينة.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ وإسماعيل وإسحاق ويعقوب.

قوله تعالى: ﴿وَإِسْرَائِيلَ﴾ أي ومن ذريته إسرائيل، وهو يعقوب، وموسى وهارون وزكريا ويحيى وعيسى؛ لأن

أمه مريم من ذريته وكلهم من ذرية آدم، ولكن جعل من قرب من آدم من ذريته وجعل من بعد منه من ذرية من قرب منه فقال: كل واحد ناب بقرب منه ثم يرجعون إلى آدم فيشتركون في هذه الفضيلة ويتفاضلون فيما خصوا به.

قوله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا﴾ أي وهم ممن هديناهم واصطفيناهم وهو جمع بين فضيلتين كقولك:

زيد من نسل فلان، ومن قوم صالحين، وهذا كله في محل المبتدأ، ثم خبره من قوله: ﴿إِذَا تُنْزِلُ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ أي سقطوا على وجوههم سجداً، أي ساجدين لله وبكيا أي باكين من خشيته ولرقة فلوبهم عند تلاوته وبكى على وزن فعول وهو وصف لهم بالخشوع والوجل والعبادة لله تعالى.

قوله تعالى: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾ أي فخلف من بعد هؤلاء المصلين أقوام أردياء، والخلف

بتسكين اللام بدل الشيء والخلف الولد الصالح.

قال الشاعر:

خلفت خلفاً ولم تدع خلفاً ليت بهم كان لا بك اكتفا²⁸⁹

37 b

قوله تعالى: ﴿أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ قال القرطبي: تركوها، وقال عمر بن عبد العزيز: أخروها عن وقتها،

والصحيح الأول، فإنه في حق الكفار بدليل قوله²⁹⁰: ﴿إِلَّا مِنْ تَابَ وَآمَنَ﴾²⁹¹ فاستثنى المؤمنين فدل أن المستثنى

²⁸⁶في نسخة ب -: قوله تعالى ليس موجودا

²⁸⁷في نسخة ب :+من ذرية ادم اى من ولداىم وقال ابن جريج زعموا ان هذه لإدريس حاصة قوله تعالى وممن حملنا مع نوح أي في السفينة هو ابراهيم ومن ذريته وهو

²⁸⁸في نسخة ب:- وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ليس موجودا

²⁸⁹لم يوجد هذا الشعر في المصادر. انظر: الماوردي، النكت والعيون تفسير الماوردي، دار الكتاب العلمية، بيروت، ج 2، ص

274.

²⁹⁰في نسخة ب +: تعالى

²⁹¹الفرقان 25|70.

منهم هم الكفار.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ أي المشتبهات فلم ينظروا بعقولهم إلى العواقب ولم يحتملوا مشاق العبادات، ومالوا إلى ما يخف على الطباع من طلب الراحة والصلوات أريد بها الجنس، وهي الصلوات ولعل السورة سبقت لهذا المقصد، فإن المشركين كانوا يأنفون من السجود حتى كان يشترط بعضهم عند إرادة الإسلام أن لا يخني أي لا ينحني للركوع والسجود، فذكر الله تعالى أن جميع الأنبياء والأولياء كانوا خاشعين خاضعين لله ساجدين راكعين، فذكر زكريا أولاً ودعاءه في صلاته وخروجه من الخراب وهو موضع الصلاة والإشارة أن سبحوا بكرة وعشيا، وهو الصلاة.

وقال في ولده يحيى: ولم يكن جباراً، أي متكبراً عن العبادة لله والصلاة له، وقال في مريم: إذ انتبذت من أهلها، وكان ذلك للاغتسال للصلاة وفي خطابه لمريم اقنتي لربك واسجدي واركعي مع الراكعين.

وقال تعالى: ﴿كَلِمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْخُرَابَ﴾²⁹² وهو موضع الصلاة، وقال في حق عيسى: ﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ﴾²⁹³، وقال في حق إبراهيم أنه نحى أباه عن عبادة الأوثان، وأمره بعبادة الرحمن، وقال في حق موسى ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾²⁹⁴ وكان في ذلك النداء، أي أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري.

وقال في حق إسماعيل: وكان يأمر أهله بالصلاة والزكاة، وختم ذكرهم صلوات الله وسلامه عليهم بقوله: خروا سجداً وبكياً، فذكر في جلهم هذا وذم من جاء بعدهم وخالفهم بترك الصلاة، واتباع الشهوات، ومخالفة الجماعة عن آبائهم.

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ اختلف أهل العربية وأهل الآثار في الغي، قال بعض أهل اللغة: هو

الهلاك، قال جرير

38 a

قتل الزبير وأنتم جيرانه غياً لمن قتل الزبير طويلاً²⁹⁵

وقال بعضهم: هو الحنة، قال الشاعر:

²⁹² آل عمران 37/3.

²⁹³ طه 14/20.

²⁹⁴ مريم 52/19.

²⁹⁵ جرير بن عطية، ديوان جرير، دار بيروت، 1986، ص. 365.

فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره ومن يغو لا يعدم على الغي²⁹⁶

وقال نفطويه: هو الجهل، وقال بعضهم: هو الضلال، وعلى هذا فسوف يلقون جزاء الجهالة والضلالة، وعلى هذا قوله: يلق أثاماً، جزاء الإثم، وأما أهل الآثار فقد قال ابن مسعود، وابن عباس رضي الله عنهم: هو وادي²⁹⁸ في جهنم²⁹⁹ بئر ضيقها كضيق الزج يسيل فيه قيحاً ودماً، تسمى غيا، وقال أبو عبيدة: عن أبيه الغي عقد في النار.

وقال وهب: الغي نحر في النار بعد قعره وخبث طعمه.

وقال مقاتل: فخلف من بعدهم خلف يعني اليهود أضاعوا الصلاة المفروضة واتبعوا الشهوات استحلوا نكاح أخت من الأب.

و³⁰⁰ قال مجاهد: هم النصارى، وقيل: هم مشركوا العرب، وهم من أولاد إسماعيل، وقيل: هي في حق المسلمين الذين يؤخرون الصلاة عن أوقاتها، وقد مر عن عمر بن عبد العزيز ذلك. وقال مرة بن خالد، والضحاك: أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات والله لئن أتركها أحب إلي من أن أضيعها. وقال إبراهيم: أضاعوا الصلاة أي لم يصلوها لوقتها.

وقال الزهري: المنافقون يسابقون للقهوات، لعابون بالكعاب التابعون للشهوات، التاركون للجمعات، الوقادون في العتمات، يفرطون في الصلوات، ثم تلى هذه الآية، وروى ابن جريج عن مجاهد قال: هذا عند قيام الساعة وذهاب صالحى هذه الأمة.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ﴾ أي رجع عن كفره وأمن على شرطه³⁰¹ ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ بعد إيمانه على قول من حمل الآية على المسلمين، وأمن أي دام على إيمانه وتاب من دونه.

²⁹⁶ المرقش الأصغر عمرو بن حرمة، ديوان المرقشين، تحقيق قرين صدر، دار الصدر، بيروت 1998، ص 100.

²⁹⁸ في نسخة ب: + واد

²⁹⁹ في نسخة ب: + وقال بعضهم هو الخسران وقال بعضهم هو العذاب وقال حميد بن هلال

³⁰⁰ في نسخة ب: - وليس موجودا

³⁰¹ في نسخة ب: + قوله تعالى

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ ولا يدخلون الغي³⁰² ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ أي لا ينفصون من

ثواب عملهم³⁰³.

38 b

قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ ترجم عن قوله يدخلون الجنة، وهي في محل النصب وإنما ترجم عن الجنة

بالجنات لأنها جنس وهي بمعنى الجمع، أي في جنة واحدة مشتملة على الجنات.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ﴾ أي العباد التائبين المؤمنين العاملين الصالحات، فقد سبق

ذكر الصفات ولأنه أضافهم إليه وهو اختصاص،³⁰⁴ وأهل الاختصاص هؤلاء، قوله تعالى: بالغيب، بالوحي إلى نبيه وتلك الجنة غائبة عنهم فصدقوه وهو ثناء عليهم بالتصديق أنه كان وعده أي موعوده.

قوله تعالى³⁰⁵: ﴿إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا﴾ أي يأتيه الموعود له ويبلغه ومن جعله بمعنى الآتي فهو خلاف

الوضع وما قلنا أحسن؛ لأنه مراعاة الوضع وما أتاك فقد أوتيته.

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا﴾ أي في الجنة³⁰⁶ ﴿لَعَنُوا﴾ أي هدرًا من الكلام وما حقه أن يلغي، أي

ييطل وينطرح ولا يصغى إليه، وقد ذكر الله تعالى كلامهم في آيات فقال: دعواهم فيها سبحانه اللهم الآيتين³⁰⁷.

وقال الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن³⁰⁸، الحمد لله الذي هدانا³⁰⁹، الآيتين، إنا كنا قبل في أهلنا

مشفقين³¹⁰ الآية، وكلام الملائكة لهم سلام عليكم بما صبرتم³¹¹، الآية.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا سَلَامًا﴾ استثناء منقطع أي لكن سلاماً، أي سلام من اللغو وسلاماً عليهم بالتحية.

وقيل: أي لا يسمعون من غيرهم والملائكة بالتحية التي بينا.

قوله تعالى: ﴿وَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ أي مطاعمهم ومشاربهم على ما كانوا عليه³¹² في الدنيا من

³⁰²في نسخة ب +: قوله تعالى

³⁰³في نسخة ب +: في المستقبل بها عملوا امن الذنوب في الماضي

³⁰⁴في نسخة ب + : بِالْغَيْبِ

³⁰⁵في نسخة ب - : قوله تعالى ليس موجودا

³⁰⁶في نسخة ب +: قوله تعالى

³⁰⁷يونس 10|10.

³⁰⁸فاطر 35|34.

³⁰⁹الأعراف 7|43.

³¹⁰الطور 52|26.

³¹¹الرعد 13|24.

³¹²في نسخة ب:- عليه ليس موجودا

الأكل والشرب في هذين الوقتين فيأتون به بمقدار هذين الوقتين، ولا بكرة فيها ولا عشي.

وقال قتادة: كانت العرب إذا أصاب أحدهم الغداة والعشاء عجب له فأخبر أن لهم في الجنة ذلك، وقيل:

لما كان أعدل أحوال المطاعم وأبعدها من الضرر الغداء والعشاء عرفهم جل جلاله اعتدال أحوال أهل الجنة في مأكلهم وضرب لهم البكرة والعشاء مثلاً لذلك.

وقيل: لهم ذلك

39 a

غير منقطع في أوقات حاجتهم، ويقول الرجل: أنا أصبح وأمسي في ذكرك وابن فلان يغدوا إلي ويروح، أي

لا ينقطع.

قوله تعالى³¹³: ﴿ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ﴾ أي نجعلها للأتقياء دون الذين

أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات وإنزالهما مصيرها لهم وإنزالهم فيها كما قال: وأورثكم أرضهم وديارهم.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا نَنْتَظِرُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ ﴾ أي ويقول لك جبريل حين استبطأت نزوله ما ننزل نحن معاشر

الملائكة إلا بأمر ربك وإضمار القول في القرآن كثير منها إنما أردت أن أعبد رب هذه البلدة، أي قل ذلك وقد بينا في

سورة الكهف أنه تأخر نزول جبريل أيام سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وأصحاب الكهف، وذي

القرنين.

ويحتمل أن يكون تأخير نزوله بعد هذه الآيات التي فرغنا من تفسيرها أياماً فلما نزل سأل النبي صلى الله

عليه وسلم عن سبب التأخير فنزلت الآية في ذلك فانتظمت بها لنزولها بعدها.

قوله تعالى: ﴿ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا ﴾ أي قبل أن يخلقنا ﴿ وَمَا خَلَقْنَا ﴾ أي من الدنيا بعد يفتينا.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ حال حياتنا.

قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾³¹⁵ ينسى الوقت الذي فيه الصلاح في إنزالنا، وحقيقته له ما بين

أيدينا وما خلقنا وما بين ذلك من الأزمان والأوقات فهي كلها لله خلقها وهو يديرها ويدبر أمرنا فيها، ما شاء من

³¹³في نسخة ب:- قوله تعالى ليس موجودا

³¹⁴في نسخة ب:- الْجَنَّةُ ليس موجودا

³¹⁵في نسخة ب:+ اي ناسيا

تقديم إنزال وتأخيرته.

وقيل: ما بين أيدينا الآخرة وما خلفنا الدنيا، وكل واحد منها له وجه في الاستعمال يقال: ألتست بين أيدينا على معنى أنا متوجهون إليه، ولا شيء خلفنا أي يجيء بعدها هذا، وكذا ما يقابله، وقيل: ما بين أيدينا أي ما مضى من أمورنا وما خلفنا ما يكون منا بعد هذا، وما بين ذلك ما نحن فيه الآن، أي هو المالك لأمرنا كلها والمصرف لها كيف شاء.

وقال الأخفش: الكلام في قوله ما بين أيدينا لبيان العلم وهو في معنى قوله: قل الله أعلم بما لبثوا له غيب السماوات والأرض³¹⁶ هو للعلم.

39 b

قوله تعالى: وما بين ذلك، أي بين ذينك، وقد أوضحناه في قوله: عوان بين ذلك³¹⁷، وقيل في قوله: وما كان ربك نسياً أي ناسياً لك، وذلك حين قالوا: لعل ربك نسيتك.

قوله تعالى: ﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي هو رب السماوات والأرض، وقيل: هو ترجمة قوله وما كان ربك نسياً.

قوله تعالى³¹⁸: ﴿فَاعْبُدْهُ﴾ بالصلاة ونحوها.

قوله تعالى: ﴿وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾ أي أثبت عليها ولا تجزع لتأخر الوحي عنك.

قوله تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾ أي هل تعلم أحداً يستحق أن يسمى بأسمائه ويوصف بصفاته، فيكون خالقاً ورازقاً ومحياً ومميتاً عالماً بكل شيء³¹⁹، أي قد علمت أن أحداً ليس كذلك فالزم عبادته.

وقيل: هل تعلم له سمياً، أي مثيلاً، وقال القشيري: هو رب الأكابر وهو أيضاً رب الأصاغر، وقيمة العبد للملكه، وقدره لا بثمنه في نفسه وحصره.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَإِذَا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا﴾ استفهام بمعنى التعجب والإنكار.

وقوله: لسوف أخرج حياً من القبر، وقيل: هو أي بن خلف الجمحي أي يقول هذا الإنسان المنكر للبعث

³¹⁶ الكهف 26|18.

³¹⁷ البقرة 68|2.

³¹⁸ في نسخة ب: - قوله تعالى ليس موجودا

³¹⁹ في نسخة ب: - شيء كل على رأ د قا

وهو الذي يترفع عن الصلاة والخدمة لله تعالى مخالف للأنبياء الذين بينا، وموافقاً للذين أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات لإنكاره البعث ولولاه لما فعل ذلك، قوله تعالى: أئذا مت لأبعث وأخرج من القبر مستعظماً له منكراً لكونه.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمة، والكسائي: يذكر بتشديد الدال والكاف وأصله يتذكر فأدغمت التاء في الدال أي أفلا يتذكر ويحضر قلبه وقرأ الباقون مخففاً من الذكر الحاضر في القلب.

قوله تعالى: ﴿أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْئًا﴾ وهذا حجتنا على المعتزلة في أن المعدوم ليس بشيء حال عدمه يعني أوجدناه والإعادة كذلك وهو كقوله³²⁰ الذي أنشأها أول مرة³²¹.

قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ أقسم بنفسه وأضاف نفسه

40 a

إلى نبيه وهذا تعظيم لقدره، وهو تأكيد الخبر عن البعث بعد إقامة الحجة عليهم لنحشرهم أي لنبعثهم ﴿وَالشَّيَاطِينَ﴾ أي ولنجعلهم يوم القيامة ولنحشرن الشياطين معهم وهم أولياءهم فنقرهم في السلاسل في جهنم.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا﴾ قال الكلبي: أي جماعات جاثين على ركبهم، وذلك يكون للاختصاص كما قال: ثم إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون³²²، وقال قطرب: يجوز أن يكون مصدراً ويجوز أن يكون جمعاً للجاثي.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنُنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا﴾ قال الخليل: وقع أيهم على الحكاية بتقدير فيقال: أيهم أشد عتياً فليخرج، وقال سيويه: الذي هو أشد ولما حذف هو أعرب أيهم بإعرابه ومعنى الآية ليخرجن للنار من كل فرقة متشايعة، أي متعاونة على الكفر أشد على الله عتواً أي تمرداً.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: جرأة، وقال: فجوراً، وقال مقاتل: علواً³²³ يبدأ بالأغنى فالأغنى بإدخالهم النار فيدخل الرؤساء أولاً ثم الأتباع كما قال: يقدم قومه يوم القيامة³²⁴، الآية.

³²⁰ في نسخة ب - : ها يحيي قل
³²¹ يس 36|79.
³²² الزمر 39|31.
³²³ في نسخة ب: أي
³²⁴ هود 11|98.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا﴾ ثم هاهنا لترتيب الأخبار لا لترتيب العلم، أي نحن

أعلم بالذين هم أولى بها صلياً، أي ممن هو أولى بزيادة العقوبة من قولهم صليت بالحرب أي قاسيت شدتها، فالآية الأولى في بيان الأحق بالبداية، وهذه في بيان الأحق بزيادة الشديد.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ قال نافع³²⁵: أي وليس منكم أيها الناس من المؤمنين والكافرين إلا

وهو وارد جهنم، سأل ابن الأزرق ابن عباس عن هذه الآية فقال ابن عباس رضي الله عنهما: وأبيه لأردنّها وإني لأرجو أن أكون أنا من الذين قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ وتكون أنت من الذين قال الله تعالى³²⁶: ﴿وَنَذِرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا﴾ وويلك يا ابن الأزرق أما تقرأ لكتاب الله تعالى وما فرعون برشيد³²⁷، يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار³²⁸ أتقول: ويحك إنما أقامهم على سعيها والله تعالى

40 b

يقول: ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾³²⁹، قال: فسكت نافع.

وعن أبي بكر بن عبد الله المزني قال: لما نزلت هذه الآية ذهب ابن رواحة إلى بيته فبكى فجاءت المرأة فبكت فجاءت الخادم فبكت وجاء أهل البيت فجعلوا يبكون فلما انقطعت عبرته قال: يا أهل البيت ما يبكيكم؟ قالوا:³³⁰ رأيناك تبكي فبكينا لبكائك، فقال: إنه نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية تنبئني أني وارد النار ولم تنبئني أني أصدر عنها، فذلك الذي أبكاني، وقال الحسن: قال رجل لأخيه: أي أخي هل أتاك أنك وارد النار؟ قال: نعم، قال: فهل أتاك أنك خارج منها؟ قال: لا، قال ففيما الضحك فلم يرى³³¹ ضاحكاً حتى مات، قيل: هو مرور الكل على الصراط وسلامة المؤمنين، وسقوط الكافرين.

روي عن كعب أن جهنم يجاء بها يوم القيامة كأنها متن إهالة يعلوها البر والفاجر فيقول الله تعالى لها: خذي

أولياك ودعي أوليائي، قالت: أنا أعرف بهم من الأم بولدها فتأخذهم وينجو المؤمنون منها، وهو قوله تعالى³³²: ﴿

³²⁵في نسخة ب: يقال نافع ليس موجودا

³²⁶في نسخة ب: - تعالى ليس موجودا

³²⁷هود 97/11

³²⁸هود 98/11

³²⁹المؤمن 46/40

³³⁰في نسخة ب: + لا ندري ولكن

³³¹في نسخة ب: + رأي فما قال ذا

³³²في نسخة ب: + وعلا جل الله

كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا* ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثًّا³³³ وعن خالد بن معدان قال: إن

المؤمنين يقولون: ألم يعدنا ربنا أن نرد النار، فقبل لهم: بلى، ولكن مررت بها وهي خامدة.

وسئل السدي عن هذه الآية فقال: حدثني مرة الهمداني عن ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: ليس أحد من الناس إلا سيردها، ثم يصدرون منها بأعمالهم فيكون أول صادر كلمح البصر، ثم يكون الصادر كالريح المارة، ثم يكون الصادر كالطير، ثم يكون الصادر كأشد الفرس، ثم يكون الصادر كأشد الراحلة، ثم يكون الصادر كأشد الرجل، ثم يكون الصادر يمشي وآخر من ينجو ينجو حيوا.

وعن سعيد بن أبي هلال: بلغنا أن الصراط³³⁴ على بعض الناس أدق من الشعر، وعلى بعض الناس مثل الوادي الواسع، ثم قال: إدخال المؤمنين النار مع أن الله يقيهم حر النار تشديد الحسرة على الكفار بدخولهم فيها وتعذيبهم بها، وبقائهم فيها.

وعن جابر رضي الله عنه قال:

41 a

سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية فقال: «لا يبقى بر ولا فاجر إلا دخلها ثم برد على المؤمنين كما كانت برداً وسلاماً على إبراهيم».

وبعض الناس جعل هذا الورد حضوراً وهو كقوله: ﴿ثُمَّ لَنَحْضُرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ﴾³³⁵ وقال تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ قرأ الكسائي بالتخفيف من الإنجاء، والباقون بالتشديد التنحية، وهما لغتان أي يخرج منها الذين اتقوا الذنوب كلها،³³⁶ والذين اتقوا الكفر في المعاصي ما قبل التعذيب وأما بعد التعذيب، فمصيرهم إلى الجنة في العاقبة، ونذر الظالمين أي ندع المشركين فيها أبداً جثياً، أي جماعات كما مر، وقيل: جاثين على الركب للتخاصم كما قال: ﴿وَإِذْ تَتَحاجُّونَ فِي النَّارِ﴾³³⁷ وقال: ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾³³⁸.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ أي على المشركين المنكرين للبعث ﴿آيَاتُنَا﴾ أي القرآن ﴿بَيِّنَاتٍ﴾

³³³ مريم 71-72.

³³⁴ في نسخة ب + : يكون

³³⁵ مريم 68.

³³⁶ في نسخة ب + : قيل ان يقذف والذين كفروا ووقعوا فلمعاصي

³³⁷ المؤمن 40/47.

³³⁸ ص 38/64.

نصب على الحال أي حجتنا واضحات.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا﴾ قرأ ابن كثير بضم الميم، وهو موضع

الإقامة، وقرأ³³⁹ الباقون بفتحها وهو موضع القيام.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ أي مجلساً ومجتمعاً ونديت القوم أنديهم ندياً، أي جمعهم في المجلس والنادي

المجلس، قال تعالى: ﴿فليدع ناديه﴾³⁴⁰ والأندية المجالس جمع نادٍ كالأقفزة جمع قفيز، ويجوز جمع نادي كالأودية جمع وادي، يقول عجزوا عن المعارضة والاعتراض فعدلوا عن الحاجة إلى المعاندة بإدخال الشبه على الضعفة قالوا أي الفريقين منا ومنكم يا أيها المؤمنون خير منازل وأحسن مجالس، أي أيتها أكثر مالا وأحسن في أسباب الدنيا حالاً يوهمون بذلك أن من كثر ماله وحسنت حاله وانبسطت يده وكثرت أعوانه فدل دليل على أنه محق في دينه من خلافه في هذه الصفة من سوء الحالة ورتابة الهيئة وقلة الخدم والحشم فهو مبطل في دينه.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَنْثًا وَرِثًا﴾ الأثاث المتاع، وقيل: ما تزين به المنزل

41 b

من أنواع الأمتعة، والرثي المنظر من المروة، وقرأ نافع وابن عامر غير مهموز، وقرأ غيرهما بالهمزة على الأصل، ومن ترك الهمز فله وجهان، أحدهما: تليين الهمزة عن إرادتها تخفيفاً أو لموافقة فواصل الآي، والثاني أنه من روا يروي ريا من حد علم أي رويت ألوانهم وجلودهم وارتوت النعمة وألخصت ذكر هذين الوجهين الكسائي والأخفش وقطرب يقول: ليس حسن هؤلاء في المخالفين المكذابين هم كانوا أكثر من هؤلاء مالا وأبسط يداً، وأبعد صوتاً وأبهى منظراً وأنعم عيشاً وأكثر أنصاراً، وكان هذا معلوماً عندهم من هلك عاد وثمود وغيرهم، نزلت الآية في النضر بن الحارث ودونه قال مقاتل كانوا يرحلون شعورهم ويدهنون رؤوسهم ويلبسون جياذ ثيابهم مفتخرين بشأنهم وهياتهم على فقراء الصحابة.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾ أي قل لهم يا محمد من كان في الشرك

والجحود فليعش ما شاء من المدة الطويلة وأضاف المدة إلى نفسه لأنه هو الذي يعمر ويبقي في الدنيا أهلها فإن طول

³³⁹في نسخة ب-: وقرأ ليس موجودا

³⁴⁰العلق 17/96.

عمره لا يمنع الله تعالى مما يريد به عاجلاً أو آجلاً، وقيل: أراد به المد في الضلالة كقوله تعالى: ﴿³⁴¹ فِي طغيَانِهِمْ يعمهون ³⁴²﴾ وقوله: ﴿³⁴³ إِنَّمَا نَمْلِي لَهُمْ وهذا صيغة أمر ومعناه الخبر كقوله: ﴿³⁴⁴ قُلْ كُونُوا حجارة ³⁴⁵﴾، وقالوا من عادة العرب تأكيد الخبر بصيغة الأمر، قال تعالى: ﴿³⁴⁵ وَخَطَايَاكُمْ ³⁴⁶﴾.

قوله تعالى: ﴿³⁴⁶ حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ ³⁴⁷﴾ أي على شركهم من أحد هذين.

قوله تعالى: ﴿³⁴⁸ إِنَّمَا الْعَذَابُ ³⁴⁹﴾ العاجل.

قوله تعالى ³⁴⁶: ﴿³⁵⁰ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ ³⁵¹﴾ أي القيامة.

قوله تعالى: ﴿³⁵² فَسَيَعْلَمُونَ ³⁵³﴾ أي فستعلمون في القيامة.

قوله تعالى: ﴿³⁵⁴ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا ³⁵⁵﴾ أنتم أم المؤمنون.

قوله تعالى: ﴿³⁵⁶ وَأَضْعَفُ جُنْدًا ³⁵⁷﴾ أي أقل ناصراً ولا يبقى لهم ناصرٌ ولا مقام ولا ندي وكانوا يقولون أي

الفريقين خير مقاماً، والمقام هاهنا

42 a

هو ذلك المقام، أي يعلمون أنما أوتوه من المقام والندى لم يكن لعزهم وشرفهم عند الله، بل المؤمنون هم

أشرف عند الله محلاً.

قوله تعالى: ﴿³⁵⁸ وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ³⁵⁹﴾ أي إثباتاً على الاهتداء كما يمد للضالين المصيرين على ذلك

في الضلال.

قوله تعالى: ﴿³⁶⁰ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ ³⁶¹﴾ أي الأعمال الحسنة التي يبقى ثوابها.

قوله تعالى: ﴿³⁶² خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ³⁶³﴾ أي أحسن عاقبة من الأعمال السيئة كعبادة الأوثان

والمعاصي والافتخار بالدنيا والأثاث والرأي والمقام والندى.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: خير مردا أي مرجعاً ومنقلباً.

³⁴¹في نسخة ب: +ويمدهم

³⁴²البقرة 15|2.

³⁴³آل عمران 178|3.

³⁴⁴الإسراء 50|17.

³⁴⁵البقرة 58|2.

³⁴⁶في نسخة ب: - قوله تعالى ليس موجودا

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالاً وَوَلَدًا﴾ قرأ حمزة والكسائي: وولد بضم الواو وهو لغة في

الولد، كالحزن والحزن، والعُدْم والعُدْم، والبخل والبخل، وقيل: هو جمع الولد كالأسد بالضم جمع الأسد، والباقون ولداً بفتح الواو واللام وهو واحد، وروى خباب بن الارت قال: كنت فتياً في الجاهلية وكان لي على العاص بن وائل حقاً فأتيته أتقاضيه فقال: لا أعطيك أو تكفر بمحمد فقلت: والله لا أكفر بمحمد أصبر حتى يملكك الله ويبعثك، فقال: دعني حتى أموت وأبعث وأوتي مالاً وولداً، فأقضيتك فنزلت الآية، وهذا بيان أنه قال ذلك استهزاء، وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة، وقيل: في أبي بن خلف، قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ أي أفرايت يا محمد هذا العجب من هذا الكافر الذي يقول لأعطين مالاً وولداً.

قوله تعالى: ﴿أَاطَّلَعَ الْغَيْبَ﴾ ألف الاستفهام بمعنى الإنكار والتوبيخ، قال ابن عباس رضي الله عنهما:

انظر في اللوح المحفوظ.

وقال مجاهد: أعلم علم الغيب، والإطلاع في اللغة هو الإشراف على الشيء والنظر إليه.

قوله تعالى: ﴿أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ أي ميثاقاً أنه يدخله الجنة ويؤتيه المال والولد، وقيل: عهداً أي

توحيداً.

42 b

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي عملاً صالحاً ﴿كَلَامًا﴾ أي³⁴⁷ ما توهم وما اطلع الغيب ولا اتخذ عند

الله عهداً.

قوله تعالى: ﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ أي سنكتب وملائكتنا بأمرنا فيخرج له يوم القيامة فيجأزي به أي

سنكتب، وقيل: أي سنحفظ.

قوله تعالى: ﴿وَمَتَدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ أي تريد ونصل بحيث لا ينقطع ﴿وَنَزْنُهُ مَا يَقُولُ﴾ أي نميته

³⁴⁷في نسخة ب:- كما ليس موجودا

ونرث ماله وولده وهو كقوله إنا نحن نرث الأرض³⁴⁸.

قوله تعالى³⁴⁹: ﴿وَيَأْتِينَا قُرْدًا﴾ من المال والولد.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً﴾ أي اتخذ هؤلاء المشركون أصناماً يعبدونها.

قوله تعالى³⁵⁰: ﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ أي يتعزوا بها في الآخرة عند الله بما ذكروا من رجاء الشفاعة وتقريبهم

إلى الله زلفاً.³⁵¹ ﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ﴾ كلا أي ليس كما ظنوا سيكفرون بعبادتهم، أي تتبرأ الآلهة عنهم كما

قال يكفر بعضكم ببعض.

قوله تعالى: ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ قيل: أي أضداداً كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ يَخْرِجُكُمْ طِفْلاً﴾³⁵² قالوا:

وإنما وحد لأنه أراد كل واحد منهم أن يكون ضداً، وقيل: ذكره بمقابلة قوله ليكونوا لهم فيصلح للجمع ومعناه يكونون

خلاف ما يتوهمون أنهم يشفعون وينفعون وإن حمل على الملائكة وعيسى وعزير فكونهم ضداً قوله بل كانوا يعبدون

الجن.³⁵³

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَى أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ﴾ أي جعلناهم وهو كإرسال البعير³⁵⁴ ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ أي

على هؤلاء المشركين الذين اتخذوا آلهة بتحريض الشيطان أي خذلناهم فلم تمنع تزوين الشيطان عنهم.

قوله تعالى: ﴿تَوَزُّؤُهُمْ أَرْأَى﴾ أي تزعمهم وتغريهم بالمعاصي، وقال أبو عبيدة: تهيجهم، وقال قطرب: هو

من قولك أز قدرك أي أوقد تحتها كأنه قال: يحركهم على الكفر والمعصية بالدعوة والتزوين بقول خلفاءهم ولم يمنعهم

لتنهم المحنة فيستحق المتحرز عنه الثواب، وقد نهيناهم عن اتباع الشيطان،

43 a

وأكملنا عقولهم التي يمكن بها التمييز بين الحق والباطل.

وقيل: في آخره مضمونه لنا ذلك لتجاهدوا وتحذروا فلم تفعلوا.

³⁴⁸ مريم 40|19.

³⁴⁹ في نسخة ب - :قوله تعالى ليس موجودا

³⁵⁰ في نسخة ب -: قوله تعالى ليس موجودا

³⁵¹ في نسخة ب -: قوله تعالى

³⁵² المؤمن 67|40.

³⁵³ في نسخة ب + :وندا بهم جهنم

³⁵⁴ في نسخة ب+: قوله تعالى

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ بطلب عذابهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ عَذَابًا﴾³⁵⁵ نعد مدتهم وهو عبارة عن العدة يقال أيام معدودة وأقوام معدودون،

وقيل: ما داخله العدد فسريراً ينفذ، وقيل: معناه لا تعجل عليهم فإننا نؤخرهم لا لخير نريده بهم، ولكن ليزدادوا إثماً.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾³⁵⁶ قيل: يتصل بقوله: ويكونون عليهم ضداً³⁵⁶، يوم

نحشر، أي نبعث المتقين إلى الرحمن، أي إلى جنات الرحمن ويطلق على البعث إلى راد الملك وبدء الكلام بالإخبار عن نفسه ثم بصيغة الجمع ثم المغاية وهو من أقسام البلاغة، وطريق قوله: الأمير ننزلكم دار الأمير يعني نفسه، وهو كقوله تعالى: ﴿مهاجراً إلى الله ورسوله﴾، وقيل: إلى الرحمن أي إلى موقف الحساب وفيه تيسير الحساب وتوفير الثواب وفداً، أي وافدين مصدرين إذ فيه نعت الجمع، وقيل: جمع وافد كالراكب.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: وفداً، أي ركبناً فإنه من خصائص الوفود قال يؤتون بنوق لم يؤت بمثلها عليها رحائل الذهب أذمتها الزبرجد فيركبون عليها حتى يضربون أبواب الجنة وفي تسميتهم وفد بيان أنهم يتوجهون إلى الجنة مسرورين ويجدون الأهل والخدم بقدمهم مسرورين، كالوفد يتوجهون إلى السلطان مسرورين ويكون السلطان وحشمه بورودهم مسرورين.

قوله تعالى: ﴿وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا﴾ قال أهل التفسير: أي عطاشاً وهو في اللغة ورود الماء

لكن لا يكون ذلك إلا عن عطش، فجعل مجازاً عنه ودليلاً عليه ودل ذكر ورود جهنم هاهنا في مقابلة من ذكر الوفد وهو دخول الجنة.

قوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ أي لا يملك أحدٌ من أهل المحشر أن

ينفع أحداً

43 b

بشفاعة إلا أن يكون الشافع ممن اتخذ عند الرحمن عهداً، أي وثيقة بعمل صالح قدمه يستحق به رتبة الشفعاء، ويحتمل إلا لمن اتخذ عند الله هذا العهد، أي لا تكون الشفاعة إلا في حق المؤمن، وقيل: العهد الإيمان،

³⁵⁵ في نسخة ب + : اي
³⁵⁶ مريم 82|19.

وقيل: الطاعة أي الصلاة وقيل: الذكر، والعهد جامع لذلك كله.

وروى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قال كل صباح ومساء اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة، فإني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا بأني أشهد أنك أنت الله الذي لا إله إلا أنت، وحدك لا شريك لك، وأن محمداً عبدك ورسولك فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين، فإنك إن تكلني إلى نفسي تقربني من الشر وتباعدي من الخير فإني لا أثق إلا برحمتك فاجعل لي عندك بها عهداً ترده إلي يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فإذا قال ذلك³⁵⁷ طبع عليه طابع تحت العرش فإذا كان يوم القيامة نادا مناد أين الذين لهم عند الله عهد فیدخلون الجنة».

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ قال أكثر العرب الملائكة بنات الله³⁵⁸ ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾ قال ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، وابن زيد: أي منكراً عظيماً.

ويحتمل أن تكون الآية عامة فيهم وفي النصارى وزعمهم المسيح ابن الله.

قوله تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْفَطَرُنَّ مِنْهُ﴾ قرأ نافع والكسائي بياء التذكير لتعد الفعل والباقيون بقاء التأنيث ويتفطرون قرأ ابن عامر وأبو عمر وحمزة، في رواية وعاصم في رواية أبي بكر، بالنون من الانفطار والباقيون بالتشديد من التفطر أي قاربت السماوات أن يتشققن من هذا الشيء.

قوله تعالى³⁵⁹: ﴿وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ﴾ لذلك³⁶⁰.

قوله تعالى: ﴿وَنُحِِرَ الْجِبَالُ هُدًا﴾ قال القتبي: سقوطاً، وقال الفراء: كسراً.

وقال قطرب: زلة وكسراً، وقال الكسائي: رضاً، وقال الخليل: هدماً مع صوت شديد والهددة صوت شديد سمع من سقوط ركن أو ناحية جبل وهذه

44 a

الأشياء عند قيام الساعة وزوال نبا العالم قال تعالى: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾³⁶¹ وقال جل جلاله: ﴿إِذَا

³⁵⁷ في نسخة ب -: فإذا قال ذلك ليس موجودا

³⁵⁸ قوله تعالى +: في نسخة ب

³⁵⁹ في نسخة ب -: قوله تعالى ليس موجودا

³⁶⁰ في نسخة ب +: كذلك

³⁶¹ الانفطار 1/82.

رجت الأرض رجاً، وبست الجبال بساً³⁶² فكأنه قال كاد العالم ينتفض لفضاعة ما قالوا.

قوله تعالى: ﴿أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ أي لمن سموا له ولداً وأضافوه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَانِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ أي لمن سموا له ولداً لا³⁶³ يصلح هذا.

قوله تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ أي ليس لأحد من أصناف الخلق

من الأنبياء والملائكة والجن والإنس والشياطين وغيرهم إلا وهو يأتي يوم القيامة، فإذا كانوا عبيده وقد خلقهم فكيف يكون أحد منهم ولداً له وبهذه الآية يقول: إذا ملك الأب ولده عتق عليه لأنه لا تجتمع الأبوة والعبودية.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ أي قدر عليهم وعلم مبلغ عددهم ﴿وَكُلُّهُمْ﴾ أي كل واحد

منهم ولذلك وحد قوله: ﴿آتِيهِ﴾ أي وكلهم آتية داخرين، فمعناه وجميعهم فلذلك جمع الخبر آتية.

قوله تعالى³⁶⁴: ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا﴾ أي مفرداً عن الأنصار والأموال فلا يحجزه عما يستحقه من العذاب

حاجز، ولا ينفعه إلا ما قدمه من عمل صالح، وروى ابن المبارك رحمه الله عن عوف بن غالب بن عجرد قال: حدثني رجل من أهل الشام في مسجد منى قال: إن الله تعالى لما خلق الأرض وخلق ما فيها من الشجر لم يكن في الأرض شجرة يأتيها بنو آدم إلا صابوا منها منفعة وبان لهم فيها منفعة، فلم تزل الأرض والشجر كذلك حتى تكلم فجرة بني آدم تلك الكلمة العظيمة قولهم: اتخذ الله ولداً، فلما قالوها اقشعرت الأرض وشاكت الشجر، وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: إن الجبل يقول للجبل يا فلان هل مر بك اليوم ذاكر لله تعالى فإن قال نعم، سرته ثم قرأ عبد الله وقالوا اتخذ الرحمن ولداً³⁶⁵، لقد جئتم شيئاً إداً، حتى إذا بلغ أن دعوا

44 b

للرحمن ولداً³⁶⁶، قال: فقرأهن ليسمعن الزور ولا يسمعن الخير وهذا إذا وضع الله تعالى فيها الحياة وأعلم

ذلك جائز عندنا وعلى ذلك تصدع الجبال من خشية الله، وهبوطها من خشية الله تعالى.

وقال قطرب: الأد الداهية والأمر الفاحش وجمعه الأداء، وقد أد ياد أيود، وأنشد:

³⁶² الواقعة 56/4-5.

³⁶³ في نسخة ب + : لمن سموا له ولداً ما

³⁶⁴ في نسخة ب-: قوله تعالى ليس موجودا

³⁶⁵ مريم 88/19.

³⁶⁶ مريم 88/19-91.

يا أيها المدلهم أمراً أدا
إن كنت ترجونا فأصلح أحدا
وقال رؤية:

ويبقى الفحشاء وإلا باطلا والأد والأداد والفصائل³⁶⁷

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ذكر المؤمنين بعد ذكر الكافرين.

قوله تعالى³⁶⁸: ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ أي محبة في صدور عباده المؤمنين فيحبهم ويحبهم إلى خلقه، وكان نزول هذا بمكة قبل الهجرة وحقق الله لهم هذا الوعيد فجعل في قلب النجاشي ود المؤمنين حتى آمنوا في بلاده ووصلوا إلى برة على ما مضى ذكره في حديث جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه، وهجرة الصحابة إليه وقراءته هذه السورة عليه ودفعه قصد المشركين عندهم، ثم بعد ذلك جعل لهم الود في قلوب أهل المدينة حتى آووههم ونصروهم وأسلموا بالقرآن ثم بالسيف، ثم ألف الله تعالى بين قلوب الأوس والخزرج، فجعل لهم الود حتى اتفق الفريقان على نصرة الحق ثم تتابع هذا حتى دخل الناس في دين الله أفواجا، وجاء نصر الله والفتح، وأورث الله تعالى المسلمين مقام الكفار فظهر دين الله وكره المشركون، وفي ذلك أوضح دليل على دعوى صدق النبي صلى الله عليه وسلم الرسالة، وقيل: معناه وسيجعل للمؤمنين مودة لبعضهم من بعض، ويتوادون ويتآلفون ويتعاضدون ويتناصرون فينقمع بذلك أعداؤهم بالسيف أو بالحجة.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ﴾ أي يسرنا القرآن كناية لم يسبقه صريح كما في قوله:

45 a

أنزلناه، قيل: يسرنا ما قصصنا عليك في هذه السورة بلسانك الذي هو لسان العرب حتى فهموه وعقلوه ووقفوا على إعجازه.

قوله تعالى: ﴿لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ﴾ أي الذين يتقون الشرك والمعاصي بما قلنا سيجعل لهم الرحمن ودا، ونحو ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَتُنذِرَ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾ هؤلاء المشركين المذكورين في هذه الآيات واللد جمع الألد وهو شديد

³⁶⁷ لم يوجد هذا الشعر في المصادر.
³⁶⁸ في نسخة ب: قوله تعالى ليس موجودا

الخصومة، قال تعالى: ﴿وَهُوَ أَلَدُ الْخِصَامِ﴾³⁶⁹، وقال أبو عبيدة: هو الذي لا يعقل الحق ويدعي الباطل.

وقال الخليل: هو الشديد الخصومة العسر الانقياد وكان مشركوا قريش كذلك، قال تعالى: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ

خَصْمُونَ﴾³⁷⁰.

قوله تعالى: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ﴾ هون الله تعالى على النبي صلى الله عليه وسلم خصامهم

وعنادهم وقال: وكثير أهلكتنا قبل هؤلاء من قرون كثيرة مثل قوم نوح، وقوم صالح، وقوم لوط، وقوم شعيب، وغيرهم

لمخالفتهم أنبيائهم.

قوله تعالى: ﴿هَلْ نَحْسُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ أي هل تبصر.

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ هو الصوت الخفي في الحركة، أي قد ذهبوا فبادوا فلا عين لهم ولا أثر،

فلذلك هؤلاء أيضاً إذا عصوا عن تدبر ما يسرناه بلسانهم من القرآن والذي لهم فيه الشفاء والبيان.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: أوجدتهم وأحياهم، وعلى ما شاء فطرهم وأبقاهم، ثم بعد ذلك بما شاء

أماهم وأفناهم، فلا كبير ولا صغير ولا جليل ولا حقير، والحمد لله العلي الكبير، السميع البصير، اللطيف الخبير، حمداً

لا يحصى عدده، ولا يعرف أمده، وأشكره على ما وفقني من إتمام هذه السورة، وصورني بقدرته في أحسن الصورة،

وصلى الله على سيدنا محمد سيد الأنبياء وخيرته، والرضوان على آله وعترته، وعلى الصالحين من أمته، وسلم تسليماً

كثيراً.

³⁶⁹ البقرة 204|2.
³⁷⁰ الزخرف 58|43.

SONUÇ

İnsanlığın bir yol göstericiye ihtiyaç duyduğu en önemli zaman diliminde indirilen Kur'an-ı Kerim, bir yönüyle tarihin muayyen bir dönemiyle çok yakından ilgilenen, diğer bir yönüyle de bütün insanlığa ışığını ulaştırabilen bir kitaptır. Tarihi süreçte okuyucularının yaşadığı çağlar, coğrafyalar ve toplumlar farklılaşmaktadır. Onun muhataplarının anlayış biçimleri, zihinleri, tecrübeleri, kültürleri ve şuurları çok çeşitlidir. Kur'an metni ise; gerek üslubundan, gerekse Kelamın Sahibine soramamaktan kaynaklanan sebeplerle sübjektif anlama ve yorumlamalara açıktır. Bu durum Kur'an'ın aralıksız olarak yorumlanmasına ihtiyaç duyulduğunu gösterir. Bunun sonucu olarak Tefsir ilmi tarihi süreci boyunca devamlı canlı kalmıştır.

Sahabe, kendi döneminde Kur'an-ı Kerim'in maksatlarını kolay anlama imkânına sahipti. Zira onlar vahiy ile iç içe yaşıyorlardı. Fakat daha sonra gelen nesiller, Allah'ın maksadını anlamak için, ilmi tarihi araştırmalar yapmak suretiyle Kur'an'ın indiği dönemin şartlarını anlamaya çalışacaklar, tarihten günümüze insanlığın ve İslam toplumunun geçirdiği safhaları öğrenmek için gayret gösterecekler ve yaşadıkları zamanın şartlarını iyi bir şekilde tahsil edip kendileri için bu çalışmaların değerini tespit etmeye çalışacaklardır.

İslam dünyasının âlimleri Kur'an-ı Kerim çevresinde toplanmış, Onun anlaşılması, anlamlandırılması ve sağlıklı bir şekilde yorumlanması için çeşitli eserler kaleme almışlardır. Her yaşanan asrın aynası olarak kabul edebileceğimiz bu eserler, gün yüzüne çıktıkça yukarıda bahsettiğimiz Kur'an'ın maksadını anlama çalışmalarında bizleri bir adım daha öteye taşıyacaktır. Tabi ki bu eserlerin İslam dünyasına kazandırılması bir takım zorlukları da beraberinde getirecektir. Bunun en büyük sebebi eski kaynaklarımız ile aramızda bulunan dil ayrılığıdır. Bu açığı kapatmamız, eski eserleri topluma kazandırabilmek için ayrıca bir gayret göstermemiz gerekmektedir.

Kur'an'ı tefsir ederken Müfessirler belli yöntemler izlemişlerdir. Kur'an müfessirlerinin pek çoğu da mukaddimelerinde, takip edecekleri yöntem hakkında bilgiler verirler. Çalıştığımız Et-Teysir fit-Tefsir adlı mahtut eser, matbaanın gelişmediği 6. yüzyılda telif edilmiş bir tefsir kitabıdır. Eser yazıldığı döneme ve öncesine ait bize önemli bilgiler vermiştir. Eserin müellifi Ömer Nesefi tefsirinde,

ulařabildiđi tüm rivayetlerden bahsetmiř, dirayet bakımından yorumları almıř, hadisleri ve sahabe dönemini deęerlendirmiř, Kur'anî ilimlerle ilgili bilgiler vermiř ve buna benzer birçok konuya deęinmiř, böylece Kur'an'ı tefsir etmedeki metodu bize ve bizden sonraki nesillere yol gösterici olmuřtur.

İřlam geleneęi, Kur'an'ın anlařılmasında çok yönlü bir tablo sergiler. Günümüzde Kur'an'ın anlařılması ve yorumlanması çalıřmalarının daha aktif ve saęlıklı olabilmesi için tefsirin tarihi sürecinde neler yařandığını bilmemiz gerekir. Bu baęlamda tahkik çalıřmaları tarihi süreçte yazılan bir eserin gün yüzüne çıkarılmasına katkı saęlamayı amaçlar. Mahtut eserlerin ulařılabilir olması bu sayede mümkün olur. Bu açıdan yaptığımız bu tahkik çalıřması tefsir ilmine katkı saęlayacaktır. Geçmiře nazaran günümüzde mahtut eserlere eriřimin daha kolay hale gelmesi tahkik çalıřmalarına hız veren en önemli etkilerden biri olmuřtur.

KAYNAKÇA

Aydemir Abdullah. “Fezailü’l-Kur’an”, **Diyanet İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, cild,12, s.532.

Aydemir Abdullah. **Tefsirde İsrailiyyat**, Beyan yayınları, İstanbul, 2000.

Ahmed b. Hanbel. Ebu Abdullah Ahmed b. Muhammed eş-Şeybani, **el-Müsned**, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1992.

Ahmed b. Hanbel. **el-Müsned** thk.: Ahmed Muhammed Şakir ve Hamza Ahmed ez-Zeyn, 20, Dâru’l-Hadis, Kahire, 1995/1416.

Albayrak, Halis **Tefsir Usulü**, Şule yayınları, İstanbul, 2011.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra, **Ebu Hafs Ömer en-Neseýi’nin “et-Teýsir fı’t-Tefsir” adlı eserinin tahlili ve el-Bakara süresi’nin tenkidli neşri**, (yayınlanmamış doktora tezi), Marmara Üni. Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul 1995.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra, “Neseýi, Necmeddin”, **Diyanet İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, s.571.

Bilmen, Ömer Nasuhi, **Tabakatü’l Müfessirin**, Ravza yayınları, İstanbul 2008.

Birişik Abdulhamit, “Mecazü’l-Kur’an”, **Diyanet İslam Ansiklopedisi**, Ankara, 2003, s.223-225

Boleli Nusrettin, **Belagat (Beyan-Me’ani-Bedi’ İlimleri) Arap Edebiyatı**, İstanbul, 2015.

Buhari, Ebu Abdullah Muhammed b. İsmail **el-Camiu’s-Sahih**, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1992.

Dartma Bahattin, “El Yazması Eserlerin Önemi ve Resmi Olarak Kayıtlı Olmayanların Durumu Üzerine Kısa bir Değerlendirme”, **Din bilimleri Akademik Araştırma Dergisi**, 2015, sayı.1, s. 342.

Ebu Davud. Süleyman b. El-Eş’as **es-Sünen**, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1992.

Ebu Hayyan, Esîru’d-Dîn Muhammed b. Yusuf, **el-Bahru’l-Muhit**, (thk. Mahir Hebbuş), er-Risaletü’l-Âlemiyye, Beyrut, 2015.

Ebu Urve Ma’mer b. Râşid el-Basrî es San’ânî **el-Cami’** (Abdurrezzak es-San’ani, el-Musannef içinde, nşr. Habibürrahman el-A’zami) Beyrut, 1403/1983.

Efe, Seyfullah **Ömer Neseî ve Ebu’l-Futuh Razi’nin Kur’an yorumlamaları (karşılaştırmalı bir yaklaşım)**, Dokuz Eylül Üni. Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, (Yayınlanmamış Doktora Tezi).

Ezherî, Ebu Mansur Muhammed b. Ahmed **Tezhibü’l-Luga** (Thk.Abdüsselam Harun), Daru’s-Sadık,Yrs.,Trs.

Haddad, Ebu Bekir **Keşfü’t-Tenzil fi Tahkiki’l-Mebani ve’t-Te’vil**, (thk. Muhammed İbrahim Yahya), Daru’l-Medari’l-İslami, Beyrut, 2003.

Hatipoğlu İbrahim, “İsrailiyyat”, **Diyanet İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2001, cilt.23, s.195-200.

İbn Düreyd, Ebu Bekr Muhammed b. El-Hasan el-Ezdi **Cemheretü’l-Luga**, (Nşr., İbrahim Şemseddin),Daru’l Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

İbn Ebî Şeybe, Ebu Bekr Abdullah b. Muhammed **el-Musannef**, (Thk., Muhammed Avvame), Daru Kurtuba, Beyrut,2006.

İbn Kesir Ebul Fida İsmail **Tefsiriul Kur'an'il Azim** (thk. Ahmet İbrahim Zahve Darul Kitabül Arabi Beyrut 2004.

İbn Mâce, Ebu Abdullah Muhammed b. Yezid **es-Sünen**, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1992.

İbn Teymiyye (Ebu'l-Abbas Takıyyuddin Ahmed b. Abdilhalim b. Mecdiddin Abdisselam el-Harrani) **Mukaddime fi usuli't-tefsir**, (Şrh.:Abdullah b. Muhammed b. Ahmed et-Tayyar), Daru'l-Vatan, Yrs.,1995; **Mukaddime fi Usûli't-Tefsîr**, (thk. Muhammed Subhî b. Hasan Hallâk), Mektebetü'l-Me'ârif li'n-Neşr ve't-Tevzî', Riyad, 2010.

İbnu's-Salah eş-Şehrezuri **Mukaddimetü İbnu's-Salah**, Nureddin Itr (Medine-Halep 1966-1972; Dımaşk 1984).

Kılıç Hulusi; “Belağat” **Diyanet İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1992, Cilt.5, s.384

Koç, Mehmet Akif **İsnad Verileri Çerçevesinde Erken dönem Tefsir Faaliyetleri** Ankara 2003.

Koyuncu Recep **Kıraat İlmi Takrib Usulü**, İstanbul, 2018.

Maverdi, Ebul Hasan Ali bin Muhammed bin Habib el-Maverdi **En-Nuket vel-Uyun Tefsiru Maverdi**, Darul Kütübil Ulumiyye, Tarihsiz.

Muslim, Ebu'l-Huseyn b. El-Haccac, **el-Camiu's-Sahih**, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1992.

Sabbağ, Muhammed b. Lütfi, **Tefsir Usulü Araştırmaları** (çev. Ömer Dumlu), Anadolu yayınları, İzmir 1999.

Sofuoğlu Mehmed **Tefsire giriş**, İstanbul 1981.

Taberi, Ebu Cafer Muhammed İbn Cerir **Câmiu'l- Beyan an Te'vîli Âyi'l- Kur'an**, Daru'l Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1992.

Tirmizî, Ebu İsa Muhammed b. İsa b. Sevre **es-Sünen**, Çağrı Yayınları, İstanbul, 1992.

Tüccar Zülfikar “Cerir b. Atiyye”, **Diyanet İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1993, cilt.15, s.412.

Zemahşeri, Ebu'l-Kasım Carullah Muhammed b. Ömer **el-Keşşâf**, (nşr. Muhammed Abdüsselam Şahin), Darü'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1995.

Zerkeşi, **el-Burhan fi Ulumi'l-Kur'an** (Thk: Komisyon), Daru'l-Marife, Beyrut,1994.