

**T.C.
DOKUZEYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ**

**ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE
NAHL SURESİ TAHKİKİ VE DEĞERLENDİRMESİ**

Ömer ATABEY

**Danışman
Dr. Öğr. Üyesi Seyfullah EFE**

İZMİR – 2019

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefî Tefsirinde Nahl Suresi Tahkiki Ve Değerlendirmesi” adlı çalışmanın, tarafımdan, akademik kurallara ve etik değerlere uygun olarak yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

Ömer ATABEY

.../.../2019



ÖZET
Yüksek Lisans Tezi
Ömer Nesefi Tefsirinde
Nahl Suresi Tahkiki Ve Değerlendirmesi
Ömer ATABEY

Dokuz Eylül Üniversitesi
Sosyal Bilimler Enstitüsü
Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı
Tefsir Programı

et-Teysîr fi't-Tefsîr, Ömer Nesefî'nin eserlerinden biridir. El yazması birçok nüshası olmasına rağmen henüz matbu değildir. Biz de bu tefsirden Nahl Suresi'nin tahkiki ve değerlendirmesini çalıştık. Müellifin, Nahl Suresi tefsirinde rivayet ve dirayet tefsir yöntemlerinden her ikisini de kullandığı görülür. Geniş kaynak kullanımı, Kur'an ilimlerine olan hâkimiyeti Nahl Suresi tefsirinde hemen ilk göze çarpan özelliğidir. Çalışmamız, giriş ve iki bölümden oluşur. Giriş kısmında müellifin sure ve ayetlerde başvurduğu yöntemi, konusu, kaynak ve amacı hususunda bilgi verildi. Ayrıca et-Teysîr fi't-Tefsîr'inin özellikleri, sayfa ve satır sayıları hakkında bilgi aktarıldı. Birinci bölümde tefsirin dirayet, rivayet ve Ulumu'l-Kur'an açısından yöntemi hakkında bilgi verildi. İkinci bölümde et-Teysîr'in el yazmasının iki farklı nüshası karşılaştırıldı. Bunlardan ilki, Manisa İl Halk Kütüphanesi, 67 numarada kayıtlıdır. Sekiz ciltten oluşan bu elyazması eser, esas kabul edilerek bu nüshaya ا (الاف / elif) simgesi verildi. Karşılaştırılan ikinci nüshaya ise ب (Ba / الباء) simgesi verildi. Her iki nüshanın metinlerindeki, artı ve eksileri yazılmaya çalışıldı.

Anahtar Kelimeler: Ömer Nesefî, Nahl Suresi, et-Teysîr, Tefsir

ABSTRACT

Master's Thesis

Terms of Omar Nasafi's commentary

Analyze and Evaluation the Surah Nahl

Ömer ATABEY

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Basic Islamic Sciences

TafseerProgram

“Et-Teysîr fi't-Tefsîr” is one of the studies of Omer Neseft. There are examples of manuscripts of this work. However, it has not been published. We have studied the analysis and evaluation of Nahl from this study. It is seen that the author used both narration and acumen tafsir methods in the commentary of Surah Nahl. In his study, extensive use of resources is the first feature of Qur'anic sciences that is immediately apparent in the interpretation of Surat an-Nahl. Our study consists of an introduction and two parts. In the introduction part, information was given about the method, subject, source and purpose that the author applied in surah and verses. In addition, information about the properties of this book, pages and line numbers were given. In the first chapter, information is given about the method of exegesis in terms of acumen, narration and Ulumu'l-Qur'an. In the second part, two different copies of the manuscript of et-Teysir were compared. The first of these is registered in Manisa Provincial Public Library, number 67. This manuscript, consisting of eight volumes, was accepted as the basis and was given the symbol ١ (elif). The second copy was given the symbol ٢ (ba). The pros and cons of both copies were tried to be written.

Keywords: Omer Neseft, Surah Nahl, Et-Teysir, Commentary Of Quran

**ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE
NAHL SURESİ TAHKİKİ VE DEĞERLENDİRMESİ
İÇİNDEKİLER**

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	viii

GİRİŞ	1
A. Araştırmanın Konusu, Amacı	1
B. Sure ve Ayet Tefsirinde İzlenen Yöntemler	5

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFİ’NİN ET-TEYSİR FİT-TEFSİR’İNDE YÖNTEM

1.1. RİVAYET YÖNTEMİ	9
1.1.1. Kur’an’ın Kur’an’la Tefsiri	9
1.1.2 Kur’an’ın Sünnetle Tefsiri	10
1.1.3 Kur’an’ın Sahabe ve Tabun Sözleri ile Tefsiri	11
1.2. DİRAYET YÖNTEMİ	14
1.2.1. Dilbilimsel Tefsir:	15
1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle Tefsir:	15
1.2.1.2. Sarf ve Nahiv Açısından Tefsir:	17
1.2.1.3. Meselleri Kullanma Yönüyle Tefsir:	19
1.2.1.4. Şiirle İstişhad Yönüyle Tefsir:	21
1.2.1.5. Belagat Yönüyle Tefsir:	23
1.2.2. Fıkıh İlmi Açısından Tefsir:	24
1.2.3. Kelam İlmi Açısından Tefsir:	26

1.2.4. Tasavvuf İlmi Açısından Tefsir:	27
1.3. KUR’AN İLİMLERİ AÇISINDAN YÖNTEM	29
1.3.1. Esbabu’n-Nuzûl:	29
1.3.2. Sebeb-i Nüzulde Umûm-Husûs İlişkisi	30
1.3.3. Mekki-Medeni Ayetler:	30
1.3.4. Nasih-Mensuh:	31
1.3.4.1. Neshin Sözlük ve Terim Anlamı	31

İKİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE NAHL SURESİ TAHKİKİ VE DEĞERLENDİRMESİ

SONUÇ	96
KAYNAKÇA	98

KISALTMALAR

ﺃ	Kral Suud Üniversitesi nüshası
b	bin/ibn
bkz.	bakınız
Hız.	Hazreti
h.	hicri
ı	Manisa nüshası
m.	miladi
nr.	numara
r.a.	radiyallahu anhu
s.	sayfa
ss.	sayfalar
thk.	tahkik
trs.	tarih yok
yrs.	basım beri yok

GİRİŞ

a. Araştırmanın Konusu, Amacı

Kur'an-ı Kerim, “ o kadar mübarek bir kitaptır ki insanlar onu düşünsünler, akıl sahipleri ondan öğüt alsınlar diye...”¹ Hz. Peygamberin şahsında insanlığa gönderildi. Gönderilen bu Kur'an'ın rehberliğinde, Hz. Peygamberin önderliğinde, Asr-ı Saadet denilen bir mutluluk çağı yaşandı. Aynı şekilde dünya ve ahiret mutluluğunu arzulayan ve Allah'ın rızasını kazanmak isteyen her insan, tıpkı o çağda yaşayanlar gibi, Kur'an-ı Kerimi doğru anlaması ve ona uygun yaşaması gerekir. Bu nedenle Kur'an'la ilgili çalışmalar, her çağda artarak devam etmiş, yetmiş iki millet, anlamak ve yaşamak için Kur'an'ın etrafında pervane olmuştur.

Kur'an'ı anlamaya yönelik hicri altıncı asrın tefsir çalışmalarında yıldız gibi parlayan şahsiyetlerden birisi de Müslüman Türk âlimi Ömer Nesefi'dir. Onun Karahanlılar döneminde yaşadığı bilinir.² Onun önemli eserlerinden biri olan et-Teysir fit-Tefsir adlı eseri onlarca nüshasıyla İslam coğrafyasının dört bir yanında ün salmış ve meraklıları tarafından ilim meclislerinde okutulmuştur.³

Günümüzde yeteri kadar tanınmayan et-Teysir fit-Tefsir'in henüz matbu bir nüshası yoktur.⁴ Fakat yine de bazı akademik çalışmalara konu olduğu görülür.⁵ Biz de Ömer Nesefi'nin et-Teysir fit-Tefsir'inden 'Nahl Suresi'nin tahkik ve değerlendirmesi' konusunu araştırmaya karar verdik. Gücümüz nispetinde yapabileceğimizi düşündüğümüz, müellifin mezkûr tefsiri hakkında bilgi toplamaya çalıştık. Konuya vakıf olmak için “tahkik, tetkik, değerlendirme” gibi kavramları araştırmaya ve bu kavramları konu edinen çalışmalarda hangi yöntemlerin kullanıldığını öğrenmeye çalıştık. Bununla beraber tahkik, tetkik ve değerlendirme ile ilgili tezleri, makaleleri ve diğer çalışmaları okumaya ve incelemeye özen gösterdik.

¹ Sâd 38/29 : “كُنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِيَذَّبَ وَأُتَاهُ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ”

² Ayşe Hümeysra Aslantürk, “Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” Adlı Eseri'nin Tahlili ve Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri”, (Yayınlanmamış Doktora Tezi) Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995. s. 3.

³ Aslantürk, s. 38.

⁴ Seyfullah Efe, Ömer Nesefî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'an Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım) (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2005, s. 32.

⁵ Ülkemizde, et-Teysir fit-Tefsir üzerine Seyfullah Efe ve Ayşe Hümeysra Aslantürk'ün doktora tezleri mevcuttur.

Ömer Neseî ve eserleri üzerine yapılan çalışmaları araştırdık. Özellikle et-Teysir'in kaynaklarını, metodunu, özgünlüğünü bulmak için notlar aldık. 'Rivayet ve Dirayet metotlarının tefsirler açısından neyi ifade ettiğini, alt başlıklarının nelerden müteşekkil olduğunu kavramaya çalıştık. Ömer Neseî'nin Nahl Suresinde Ulumu'l-Kur'an'ı hangi yoğunlukta ve ne şekilde kullandığını görmek amacıyla Nahl Suresini defalarca, kelime kelime okumaya çalıştık. Yine aşağıda detayını verdiğimiz Nahl Suresinin iki farklı nüshasını karşılaştırdık. İki nüsha arasındaki farklılıkları, fazlalık ve eksiklik olan yönlerini bulmaya çalıştık.

Bu eserin ismi ve Ömer Neseî'ye aidiyeti konusunda herhangi bir şüphenin bulunmadığı tefsir kaynaklarında nakledilmektedir.⁶ Tahkik ve değerlendirmesini yaptığımız ve çalışmamızın ana kaynağını teşkil eden et-Teysir'in el yazması nüshası, Manisa İl Halk Kütüphanesinde 67 numarada kayıtlıdır. Sekiz ciltten müteşekkildir. Dış ebatları 272x180 mm, iç ebatları ise 190x120 mm'dir. 21 satırlı, koyu kahverengi meşin, miklepli, şirazeli, salbekli bir cilt içerisinde kalın nohudi renkte, aharlı fligransız kâğıda, ince okunaklı nesih ile yazılmıştır. Ayetler, kırmızı mürekkeple yazılmıştır. Diğer ciltlerin nasihleri belli olmayıp sadece 8. cildinin Muhammed bin Yusuf tarafından istinsah edildiği yazılıdır.⁷ Müellif, tefsirin yazım amacını ve hangi metotla yazdığını, Ulumu'l-Kur'an'dan hangilerini kullandığını, tefsirini ne kadar sürede tamamladığını tefsirinin mukaddimesinde anlatmıştır.⁸

Nahl Suresi, çalışmamıza esas aldığımız Manisa nüshası 5. cildinde, 163b varak ile 190b varakları arasında yer alır. Müellif, Nahl Suresine بِسْمِ اللَّهِ الَّذِي تَعَالَى عَمَّا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ şeklinde başlamış ve sureyi وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ şeklinde bitirmiştir. Ayet metinleri kırmızı mürekkeple yazılıdır. Biz bu nüshaya 'ا' (الالف / elif) simgesini verdik.

Karşılaştırmasını yaptığımız ikinci kaynağımız, Kral Suud Üniversitesi Yazma Eserler Bölümü, ikinci cildinde yer alır. Birinci Cildi, 4923 numara, II ve III. ciltleri ise 2867 numaralı kayıta yer alır. Manisa nüshasındaki gibi dış ebatları

⁶ Celeleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, thk. Said Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996, s. 88; Ebû'l-Felâh Abdulhayy b. Ahmed İbnü'l-İmâd, *Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri Men Zeheb*, thk. Mahmut Arnavut, Dâru-İbn-Kesir, Cilt: 6, s. 189; Bağdatlı İsmail Paşa, *Hediyyetü'l-Ârifin Esmâü'l-Müellifin ve Âsâru'l-Musannifin*, Muessestu't- Tarihu'l-Arabi, t.y., Cilt: 1, s. 783; Aslantürk, s. 28.

⁷ Aslantürk, s. 29.

⁸ Efe, s. 34.

272x180 mm'dir. İç ebatları ise 190x120 mm'dir. 25 satırlı, gri/kül rengi, meşin, miklepli, şirazeli, salbekli bir cilt içerisinde kalın nohudi renkte, aharlı fligransız kâğıda, ince okunaklı mutat nesih ile yazılmıştır. Nasihin ismi, Zeynuddin bin Sultan el-Hanefi'dir. Nüsha üç ciltten oluşmaktadır. Birinci cildin başlarında noksanlıklar vardır. Üniversite kayıtlarında birinci cildi Ömer Nesefti'ye, diğer iki cildi ise İmam Kuşeyri'ye nispet edilmiştir. Fakat bu nispet hatalı olmalıdır. Zira her üç cildin aidiyeti birçok sebepten dolayı Ömer Nesefti'yi işaret etmektedir. Şu sayacağımız nedenlerden dolayı ikinci ve üçüncü cildinin İmam Kuşeyri'ye nispet edilmesi hatalı bir bilgi olduğunu göstermektedir.

1. Nasih ve vakıf isminin, her üç ciltte de "Zeynuddin bin Sultan el-Hanefi" olduğu görülmektedir. Her üç ciltte de aynı vakfın mührü basılıdır.

2. Ömer Nesefti'ye nispet edilen eserin birinci cildi, Enfal Suresi 72. ayetinin tefsiriyle son bulur. Kuşeyri'ye ait olduğu söylenen ikinci cilt ise Enfal Suresinin birinci cildinin kaldığı noktadan devam etmektedir.

3. Her üç ciltte de tefsir üslubu, hatların şekli ve satır sayıları aynıdır. Yine her üç ciltte, ayetlerden önce yazılı bulunan قوله kelimesi kırmızı mürekkeple yazılıdır. Ayetler siyah mürekkep ve nesih hattıyla yazılıdır. Aynı şekilde her üç ciltte, İmam Kuşeyri ve İmam Ebu Mansur Maturidi'den nakiller yapıldığı görülür.

4. En önemlisi, mukayesesini yaptığımız Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numarada kayıtlı olan nüsha ile Kral Suud Üniversitesindeki her üç cilt, içerik olarak bire bir örtüşmektedir. Karşılaştırmak maksadıyla bu ikinci nüshaya 'ب' (Ba / الباء) simgesini verdik.

Çalışmamızın ana kaynağını teşkil eden Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numarada kayıtlı ve okunaklı nesih ile yazılı olan nüshasıdır. Nahl Suresi, 5. Cildin 163b varakı ile 190b varakları arasında yer alır. Bazı varakların sağ ve sol kenarlarında haşiyeler bulunur.⁹ Bazı varaklarda, eksik kalan kelime ve ayetler, varak kenarlarında tamamlanmış ve bu eksik ayet kısımları kırmızı mürekkeple yazılıdır.¹⁰ Varakların 'b' sayfalarının sol alt kısımlarında, bir sonraki sayfanın hangi kelime ile devam edeceği yazılıdır. Ayet bölümlerinden önceki قوله تعالى kalıbı siyah mürekkeple, ayet kısımları ise kırmızı mürekkeple yazılıdır. Fakat sureden olmayan Kur'an'ın

⁹Nesefti, varak:176b; 181a; 182a; 182b;

¹⁰Nesefti, varak: 164a; 166a; 169a; 171a; 174a; 179a; 183b.

diğer ayetleri, siyah mürekkeple yazılmıştır. Varak kenarlarında حشه notu bulunup alt kısımlarına bilgiler yazılıdır. Bazı varakların kenarlarında düzeltmeler yapıldığı صَح notundan ve altına yazılı bulunan bilgilerden anlaşılmaktadır.¹¹ Bazı varakların kenarlarında farklı kişilerin farklı hat çeşitleriyle notlar aldığı anlaşılmaktadır.¹² Varak kenarlarındaki tashihler için kelimenin sağ üst tarafına tireye benzer bir çizgi bırakıldığı görülmektedir.

Çalışmamızın ikinci nüshası, Kral Suud Üniversitesi yazma eserler bölümünün 4923 ve 2867 numaralarında kayıtlıdır. Üniversitenin logosu, varakların tümünde, arka fon olarak işlidir. Üç cilt olup Nahl Suresi 2. Cildin 180b varakı ile 200a varakları arasındadır. 181a varakının sol kenarında vakfın mührü basılıdır. Manisa nüshasından daha okunaklı olup sayfa rengi açık sarıdır. Ayetlerden önce وقوله kelimesi kırmızı mürekkeple, تعالى lafzı ise siyah mürekkeple yazılıdır. Bazı varakların kenarlarında tashih ve haşiyeler mevcuttur. Manisa nüshasındaki gibi varak kenarlarındaki tashihler için kelimenin sağ üst tarafına tire 'ye benzer bir çizgi bırakıldığı görülmektedir. Nüsha kitabesinde istinsah tarihi h. 954 kaydı bulunur.

Metinlerini karşılaştırdığımız iki nüsha arasında birçok bariz hatanın olduğunu gördük. Özellikle 'ب' nüshasının yazım hataları daha fazla olduğu görülür. Şimdi bunu birkaç örnekle göstermeye çalışalım: 'ا' Nüshasında, ayet sayılarının verildiği varakta, Nahl Suresinin "128 ayet ve 1840 kelime" olduğu yazılıdır¹³. Fakat 'ب' Nüshasında مائة (100) kelimesi yazıl değildir. Bu da 'ب' nüshasında 800 kelimenin eksik olduğu anlamına gelir.

Nahl Suresinin metin tahkikini yaptığımızda, 'ا' nüshasında yazılı olup da 'ب' nüshasında yazılı bulunmayan harf, kelime ve cümleler olduğunu gördük. Bu gibi durumları ifade etmek maksadıyla "لم نجد في نسخة ب" yani "ب nüshasında bulamadık" şeklinde formüle ettik. Şayet 'ب' nüshasında, metnin içinde aynı manayı ifade eden

¹¹Nesefi, varak: 173a; 175b; 177b; 178b.

¹²Nesefi, varak: 170b.

¹³Nesefi, varak: 163b.: "وهي مائة وثمان وعشرون آية . والف وثمان مائة وأربعون كلمة"

farklı bir harf ya da kelime, müradifi ile yazılmışsa biz buna : “زائدة في نسخة ب” yani “ب” nüshasında fazladır.” ifadesiyle belirttik.

‘l’ Nüshasında: “Yani Allah onlara vereceği cezayı hatırlattı...”¹⁴ şeklinde yazılı iken “ب” nüshasında “اي اذا” kelimelerinin ilave edilmiş olduğunu¹⁵ gördük. Biz bunu “زائدة في نسخة ب” yani “ب” nüshasında fazladır.” ifadesiyle dipnota yazdık.

”Dediler ki: Ey Muhammed! Bize vaat ettiklerin nerde?...¹⁶” ayetinde geçen يا hitap cümlesi, ‘ب’ nüshasının metninde yazılı olmadığı görülür. Tahkikini yaptığımız Nahl Suresinde bu gibi durumları dipnotta, “لم نجد في نسخة ب” nüshasında bulamadık” şeklinde belirttik.¹⁷ Yine ‘l’ Nüshası, 164b varakında :”Biz, gökleri, yeri ve bunlar arasındakileri ancak hak ile yarattık...”¹⁸ şeklinde yazılıdır. Fakat ‘ب’ nüshasında, ayetin “وَمَا يَبْنِيَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ” “...ve bunlar arasındakileri ancak hak ile...” kısmı yazılı değildir. Biz bu gibi durumları dipnotta “لم نجد في نسخة ب” nüshasında bulamadık” şeklinde ifade ettik.

Nahl Suresinin ayet meallerini daha çok ‘Diyanet İşleri Başkanlığı Kur’an Meali’ni göz önünde bulundurarak yapmaya çalıştık.

b. Sure ve Ayet Tefsirinde İzlenen Yöntemler

Ömer Neseî, Nahl Suresinde ayetlerin tefsirini, kendi itikadi ve ameli mezhebi olan Matürîdi-Hanefî anlayışı çerçevesinde gerçekleştirir. Ehli Sünnet görüşlerinin tersine olan ehli bid'atın görüşlerini de tenkit eder.¹⁹ Ömer Neseî Nahl Suresine:”...²² الرحمن الذي²¹ الرحيم الذي²⁰ ...” şeklinde başlar. Bu, ona has bir

¹⁴ Neseî, varak: 168b: “ای من الوعيد ذکر لهم ...”

¹⁵ Neseî, varak: 168b: “ای من الوعيد اي اذا ذکر لهم ...”

¹⁶ Neseî, varak: 163a.: “فقالوا يا محمد اين ما تعدنا...”

¹⁷ Neseî, varak: 163a.

¹⁸ Hicr 15/85: “وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ...”

¹⁹ Ömer Neseî, varak: 168a.

²⁰ Neseî, varak: 163b.

²¹ Neseî, varak: 163b.

besmele formatı olmalıdır. Zira Yüce Allah'ın üç önemli ismi olan Allah, Rahman ve Rahîm isimlerini, surede geçen bazı ayetlerle niteleyerek tefsirine edebi bir üslup kazandırmaya çalışır. Böylece surenin girizgâh kısmında, bir nevi surenin özetini sunar.

Surenin Mekki olduğunu ancak son üç ayetinin Hz. Hamza'nın şehadetinden sonra indirilmesi sebebiyle medeni olacağını belirtir.²³ Surenin ayet, kelime ve harf sayılarını zikreder.²⁴ Surenin faziletiyle ilgili bir rivayet nakleder.²⁵

Ömer Nesefî Nahl Suresinde, Ulumu'l-Kur'an'a dair nüzul sebeplerinden²⁶, nesh konusundan²⁷ söz eder. Yine, dirayet yöntemi bakımından kıraat vecihlerini²⁸, belagat ilmini, sarf ve nahiv ilmini,²⁹ şiirle örnek göstererek tefsir etme yöntemini, meselleri kullanma yöntemini kullandığı görülür. Bir önceki sure olan Hicr Suresi ile Nahl Suresinin uyumuna değinir³⁰. Rivayet yöntemi olan ayetleri ayet ile tefsir etme, ayetleri hadislerle tefsir etme, ayeti sahabe sözleri ile tefsir etme yöntemini kullandığı görülür. Ayetleri, kelime kelime inceleyip Ulumu'l-Kur'an'la alakası olanları açıklar. Benzer konuları tekrar etmekten kaçınır, daha önce açıkladığı konuların hangi surenin hangi ayetinde geçtiğini belirtir.³¹

Nesefî, ayetleri ilk önce ayet ya da ayetlerle, daha sonra Hz. Peygamber efendimizin hadisleri ile izah etmeye çalışır. Hadislerin yanında, ayetlerin nüzulüne şahitlik eden ve onları muhafaza eden Ashab-ı Kiramın izahlarına yer verir. İtikadi konuları ihtiva eden ayetlerin tefsirini yaparken her zaman önceliği kendisinin de tabi olduğu İmam Maturidi'nin görüşlerine yer verir.³² Bazen de ayet tefsirini, tasavvuf ehlinin sözlerinden özellikle el-Kuşeyri'den³³ bolca örnekler serdeder. Yine ayetlerin daha iyi anlaşılması için dalcilerin görüşlerine³⁴ başvurur. İslam öncesi ve sonrası

²² Nesefî, varak: 163b.

²³ Nahl 16/126-128.

²⁴ Nesefî, varak: 163b.

²⁵ Nesefî, varak: 163b.: “من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله تعالى يوم القيامة...”

²⁶ Nesefî, varak: 163b; 185a; 188a.

²⁷ Nesefî, varak: 185b.

²⁸ Nesefî, varak: 176a; 188b; 189a.

²⁹ Nesefî, varak: 172b; 174a; 175b; 175a.

³⁰ Nesefî, varak: 163b.

³¹ Nesefî, varak: 164b.

³² Nesefî, varak: 165a; 166b; 189b.

³³ Nesefî, varak: 176b; 177b; 178a; 182b; 184b.

³⁴ Nesefî, varak: 167a; 169b; 174b.

şairlerin şiirlerine,³⁵ ayetlerde kıraat farklılıklarına³⁶, İ'rabu'l-Kur'ân'a³⁷, hatta israiliyata başvurduğu olur³⁸.

Şimdi tüm bu yazdıklarımızın detaylarını birinci bölümde örnekleri ile birlikte anlatmaya çalışalım.



³⁵ Nesefi, varak: 174b; 175b; 179a; 183a; 184a.

³⁶ Nesefi, varak: 168b; 170b; 174a; 175b; 176a.

³⁷ Nesefi, varak: 168b; 168a; 169a; 170a; 182a.

³⁸ Nesefi, varak: 166a.

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFİ’NİN ET-TEYSİR FİT-TEFSİR’İNDE YÖNTEM

Tefsirler bir tasnife tabi tutulduğunda rivayet ve dirayet tefsiri diye iki guruba ayrıldığı görülür. Fakat bu tasnifin sınırları kati değildir. Zira her rivayet tefsirinde bir miktar dirayet unsurlarından aynı şekilde dirayet tefsirinde de bir miktar rivayet unsurlarından bulunduğu bilinir. Seyfullah Efe’nin bu konuyla alakalı dikkat çeken şu yorumunu burada zikretmek faydalı olacaktır:

*“Dirayet diye adlandırılan bir tefsir eseri şayet bir başka müfessire ait fıkhi, kelami, tasavvufi ya da gramer konularından birisini naklediyorsa buna akli/dirayet tefsiri demek doğru olmasa gerekir. Zira yapılan iş aynı zamanda rivayet metodunun uygulanmasıdır.”*³⁹

Rivayet tefsirine Me’sur ya da Naklî tefsir de denilir. Nakli tefsir, Kur’an ayetlerinin başka bir ayetle veya Peygamberimizin bir hadisiyle ya da sahabe veya selefın sözlerine dayandırılarak yapılan bir tefsir biçimidir⁴⁰. Tefsir tasnifinin ikincisi olan dirayet tefsirine Re’y ya da Ma’kul tefsir denilmiştir. Burada müfessir sadece nakille yetinmez. Naklin yanında müfessir, ilim vüsatına göre çeşitli bilgilere müracaat eder ve Kur’an ayetlerini bu şekilde tefsir etme yoluna gider⁴¹. Şunu belirtmek faydalı olacaktır. Dirayet tefsiri bir zarurete binaen gelişmiştir⁴². Zira Asr-ı Saadetten sonraki dönemlerde, İslam coğrafyasının genişlemesi, yeni milletlerle ve ilmi bilgilerle karşılaşılması sonucunda dirayet tefsiri ortaya çıkmıştır.

³⁹ Efe, s. 138.; Abdullah AYGÜN, **Tefsirlerin Rivayet ve Dirayet Sorunları**, Gümüşhane Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Cilt: 4, Sayı: 8, 2015, ss. 141-156.

⁴⁰ Muhammed Abdulazim ez-Zerkani, **Menahilu’l-İrfan fî Ulumi’l-Kur’an**, Tah. Fevvez Ahmed Zemreli, Daru’l-Kutubi’l-Arabi, Beyrut, 1995, s. 12.

⁴¹ ez-Zerkani, s. 12.

⁴² Efe, s. 172.

1.1. RİVAYET YÖNTEMİ

1.1.1. Kur'an'ın Kur'an'la Tefsiri

Kur'an'ın Kur'an'la tefsir edilmeye çalışılması, rivayet yönteminin bilinen ve en makbul görülen şekli olarak bilinir.⁴³ Bu tefsir yöntemi ile ayeti meydana getiren ve müphem olarak gözüken bazı kelimeler, Kur'an'ın bağlamı içinde başka bir ayet ile vuzuha kavuşturulmak istenir⁴⁴. Bu yöntemi özellikle ilk dönem müfessirleri kullanmışlardır.

Ömer Nesefi, diğer müfessirler gibi bu metodu Nahl Suresinin tefsirinde uygular. Bir ayetin başka bir ayet ile tefsirini yaparken *وقال* ya da *كما قال* kalıbını kullanır:⁴⁵ “Allah, onların ortak koştukları her şeyden uzaktır ve yücedir”.⁴⁶ ayetindeki *سُبْحَانَهُ* (O Münezzehtir.) kelimesini, *هو مسبح مقدس* “O, yaratılış fitratına şahitlik eden melekler, insanlar ve cinler tarafından daima tesbih ve takdis edilendir.” şeklinde tefsir eder. Müellif, bu mananın doğruluğunu kanıtlamak için başka ayetlerden destek alır: “Yüce Allah şöyle der: “Göklerde ve yerde bulunanlar Allah'ı tesbih etmektedir.”⁴⁷ Aynı şekilde: “yedi gök, yer ve bunlarda bulunanlar O'nu tesbih eder.”⁴⁸ Görüldüğü gibi Nesefi, her iki ayeti, tefsirini yaptığı kelimeye destek olarak kullanır. Görüşünü pekiştirmek için aynı kökten gelen *سُبْحَانَهُ*, *سَبَّحَ*, *تُسَبِّحُ* kelimelerini örnek gösterir.⁴⁹

Nesefi: “Allah nefislerinizden sizin için eşler yarattı.”⁵⁰ ayetinin medlulünü, Allah'ın bir nimeti olarak yorumlar. Ayrıca ayetin ilk yaratılışa, Hz. Havva'nın yaratılışına işaret ettiğini belirtir. Daha sonra buna *مِنْ أَنْفُسِكُمْ* “Nefislerinizden” yani

⁴³ Mustafa Öztürk, **Kur'an'ın Kur'an'la Tefsiri: Bir Mahiyet Soruşturması**, Çukurova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Cilt: 8, Sayı: 2, 2008, ss. 1-20.

⁴⁴ Öztürk, s. 4.

⁴⁵ Örnekler için bkz. Nesefi, varak: 179a; 180a; 181a.

⁴⁶ Nahl 16/1: “سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ”

⁴⁷ Haşr 59/1: “سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ”

⁴⁸ İsrâ 17/44: “تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ...”

⁴⁹ Nesefi, varak: 164b.

⁵⁰ Nahl 16/72: “وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا”

“sizin gibi bir beşer olarak yarattı” manasını verir. Bu manayı delillendirmek içinde: “Size, içinizden bir peygamber geldi”⁵¹ ayetini kendisine destek yapar.⁵² Burada geçen من انفسكم “Nefislerinizden” cümlesi, bir önceki ayetle aynı anlamda olması hasebiyle ayeti ayetle tefsir etmiş olur.

1.1.2 Kur’an’ın Sünnetle Tefsiri

Kur’an-ı Kerim’in birçok ayetinde Hz. Peygamber’e, verilen peygamberlik görevini yerine getirmesi emredilmiştir.⁵³ Hz. Peygamber de bu emri yerine getirmiş ve “kendisine indirilen Kur’an’a sırasıyla şu işlemleri yapmıştır: “Ezberlemek, tebliğ etmek, tebyin etmek, icra ve tatbik etmek”.⁵⁴ “Kur’an-ı Kerim’in ilk muhatabı Hz. Peygamber olduğu için onun açıklamaları bağlayıcı kılınmış, Kur’an’dan sonra en mühim tefsir kaynağı olarak kabul edilmiştir.”⁵⁵ Bunun için Hz. Peygamber’in Kur’an-ı Kerim tefsirine ait fiilî ve kavli sünnetleri hadis kitaplarının ilgili bölümlerinde kayıt altına alınmış ve günümüze kadar ulaşmıştır.

İslam Âlemi’nde Ömer Nesefi, aynı zamanda bir muhaddis olarak kabul edilir.⁵⁶ O da diğer müfessirler gibi, Nahl Suresi tefsirinde ayetleri tefsir ederken ilk önce hadislere müracaat eder. Ayetlere verdiği anlamın, peygamberimizin hadislerinde de olmasına özen gösterir. Tefsir etmeye çalıştığı ayetin manasını bir ya da birkaç hadis ile açıklamaya çalışır. Hadisleri kullanırken: ,ومنه قول النبي , وحكي النبي , kalıplarından birini kullanır.⁵⁷ Hadisleri nakletmedeki amacı, muğlâk, mücmel, müphem kelimeleri hadislerden istifade ederek vuzuha kavuşturmak ya da kendi reyine güç katmaktır.

⁵¹ Tevbe 9/128: “لقد جاءكم رسول من انفسكم”

⁵² Nesefi, varak: 176a.

⁵³ Peygamberimizin tebliği ile ilgili bkz.: A’raf, 7/158; Maide, 5/67; Nahl 16/44; Şuara, 26/214.

⁵⁴ Ömer Dumlu, **Kur’an Tefsirinde Yöntem**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1998, s. 29.

⁵⁵ Ferruh Kahraman, **Hz. Peygamber’in Tefsirinin Kur’an İlimlerindeki Yeri**, Diyanet İlmî Dergi, Cilt: 49, Sayı: 1, ss. 8-21.

⁵⁶ İbnü’l-İmâd, Cilt: 6, s. 189; es-Suyuti, s. 88; Şemsuddin Muhammed bin Ali Bin Ahmed ed-Davudi, **Tabakatu’l-Mufessirin**, Tah. Ali Muhammed Ömer, Mektebetu Vehbe, Kahire, 1994, Cilt: 2, s. 7.

⁵⁷ Nesefi, varak: 164b; 168a.

Ömer Nesefi “onlar oraya en önce sürülecekler.”⁵⁸ ayetinde geçen مُفْرَطُونَ

kelimesi için ismi failinin فَرَطٌ olduğunu, دخل babından geldiğini belirtir. “Önde

olmak, ilerde olmak, öncü olmak” manası ile açıklar.⁵⁹ Ayette geçen مُفْرَطُونَ

kelimesini “Kevser Havuzu ’nda sizin öncünüüz benim.”⁶⁰ mealindeki hadis ile izah eder.⁶¹

Bazen ayetteki bir kelimenin manasını hadiste geçen bir kelime ile değil hadisin manası ile açıklık getirir. “Onda insanlar için şifa vardır.”⁶² ayetini bir hadisi şerifin manası ile tefsir eder.⁶³ Rivayet edilen bir hadise göre adamın biri Hz. Peygambere gelerek kardeşinin kendi karnından şikâyeti olduğunu söyler. Hz. Peygamber ona, (mutlaka) bal şerbeti içmesini tavsiye eder. Birkaç gün sonra adam Hz. Peygambere gelerek kardeşinin bundan fayda görmediğini dile getirir. Hz. Peygamber aynı tavsiyeyi tekrar eder, adam geri döner. Adam bir sonraki dönüşünde kardeşinin bu tavsiyeden hiç fayda görmediğinden söz edince Peygamberimiz şöyle demiştir: “Allah doğru söyler, senin kardeşinin karnı ise yalan⁶⁴.” Görüldüğü gibi Ömer Nesefi ayetteki “şifa vardır.” anlamını Hz. Peygamberin hadisinden destek alarak tefsir eder.

1.1.3 Kur’an’ın Sahabe ve Tabun Sözleri ile Tefsiri

Hız. Peygamberin bir hadisinde, “Ümmetimin en hayırlısı, benim içinde bulunduğum asırdır. Sonra onları takip eden asır, sonra onları takip eden asırdır.” ifade edilir.⁶⁵ Bu manadan hareketle, Kur’an’ı en iyi anlayan ve yaşayanlar, sahabelerdir. Sebebi nüzule şahitlik eden ve Kur’an’ı bizzat Hız. Peygamberden

⁵⁸ Nahl 16/62: وَأَنَّهُمْ مُفْرَطُونَ

⁵⁹ Nesefi, varak: 174a.

⁶⁰ Muhammed bin İsmail el-Buhari, Sahih’u-l Buhari, Daru ibn Kesir, Beyrut, 2002, Kitabu’r-Rikak, s. 1631, Hadis no: 6575.: “أنا فرطكم على الحوض...”

⁶¹ Nesefi varak: 174a.

⁶² Nahl 16/69: “...فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّهَاسِ...”

⁶³ Nesefi, varak: 176b.

⁶⁴ Buhari, Kitabu’t-Tıbbi, s. 1442, Hadis no: 5684.

⁶⁵ Buhari, s. 645, Hadis no: 2652; Müslim Hadis no. 2533: “خير امتي قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم...”

öğrenen yine sahabe neslidir.⁶⁶ Zira Hz. Peygamber onların arasındaydı. İhtiyaç duyduklarında ondan öğreniyorlardı.⁶⁷ Tereddüde düştükleri noktalarda ona müracaat ediyorlardı. Hata yaptıklarında düzeltme imkânı bulabiliyorlardı. İçinde bulundukları toplumun hayat tarzına hâkim olmaları, nazil olan ayetlerin kendi konuştukları dilden olması onları, Kur'an'ı en iyi tanıyan ve bilenler konumuna getirdi. Ayrıca onlar, “Kur'an, Sünnet ve dilden yola çıkarak Kur'an-ı Kerim'deki mevcut şartları ve bunların arasındaki irtibatı en iyi anlayan kimselerdi.”⁶⁸ Bu nedenlerle müfessirler, ayetlerin tefsirini yaparken Hz. Peygamberden sonra en çok sahabenin görüşlerine müracaat ederler.

Hz. Peygamberin öğrencileri olan sahabenin meziyetleri, birbirinden farklı olduğu görülür. Kimi siyasette, kimi hitabette, kimi fıkıhta kimi de tefsirde öne çıkar. Mesela Hz. Ömer, devlet yönetiminde adaletle özdeşleşmiş bir devlet başkanıydı. İcraatlarıyla tarihe damga vurmuş ve eşsiz bir devlet adamı konumuna gelmiştir. Bilal'i Habeşi müezzinliği, ezanı okumasıyla tanınır. Abdullah bin Abbas tefsir ve fıkıhtaki yetkinliği ile Abdullah bin Mesut Kur'an ve Hadis bilgisi ile tanınır olmuşlardır.

Ömer Nesefi, Nahl Suresi tefsirinde Sahabeden nakillerde bulunur. Nahl Suresi tefsirinde 22 defa Abdullah bin Abbas'tan rivayette bulunduğu görülür.⁶⁹ Abdullah bin Abbas'tan daha çok kelimelerin anlamlarını, geçmiş milletlerin halleri, fıkıh ve tefsir bilgisi hakkında rivayette bulunur. Abdullah bin Abbas: “Yoksa Allah'ın içlerine felâket korkusu salarak kendilerini cezalandırmayacağına dair bir güvenceleri mi var?”⁷⁰ ayetinde geçen *عَلَىٰ تَخَوُّفٍ* kelimesini okuyordum fakat ne anlama geldiğini bilmiyordum. Ta ki bedevinin birisi kardeşini şikâyet ederek: “Babası vefat etmeden önce ona birkaç deve bıraktı. Fakat o bunları, teker teker (تَخَوَّفَهَا) eksiltmektedir.” deyince ben bu kelimenin *التَّنْفِصِ* yani eksilme, azaltma

⁶⁶ İsmail Cerrahoğlu, **Tefsir Usulü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 1988, s. 244.; Aslantürk, s. 137.

⁶⁷ Dumlu, s. 21.

⁶⁸ Dumlu, s. 44.

⁶⁹ Nesefi, varak: 163a; 165b; 172a; 173a; 176a; 179a; 181b; 184b; 188b.

⁷⁰ Nahl 16/47: “... أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَىٰ تَخَوُّفٍ...”

manasında olduğunu öğrendim.”⁷¹ Ömer Nesefî, Abdullah b. Abbas’tan naklettiği burivayetle kelimeyi vuzuha kavuşturur.

Abdullah Bin Abbas⁷² yanı sıra Hz. Ömer⁷³, Hz. Ali⁷⁴, Abdullah bin Mesut⁷⁵, Ebu Ubeyd’e⁷⁶, Ubey bin Ka’b⁷⁷, Osman bin Maz’un⁷⁸,’un isimlerini zikrettiği ve nakillerde bulunduğu sahabelerdir.⁷⁹ Ömer Nesefî, ayetin fikhî hükmünü ortaya koymak, kıraat açıklamasını yapmak veya ayetteki müphemini açığa çıkarılması gibi konularda sahabeden rivayette bulunur.

İslam’ın ikinci nesli demek olan Tabi’in, sahabeyi görmüş ve onların sohbetinde bulunmuş aynı zamanda Müslüman olarak ölmüş kimseler olarak nitelendirilmektedir. Müslümanlara göre vahyin merkezine yani nüzulüne en yakın olanlar Hz. Peygamber’in mezkûr hadisine binaen kıymet kazanırlar. Selef âlimleri olarak zikredilen sahabe sonrası nesillerden Tabi’in ve Tebe-i Tabi’in denilen İslam’ın üçüncü ve dördüncü nesli bulunmaktadır. Bu eşsiz nesiller, vahyin ve sünnetin bir sonraki nesillere ulaştırılmasında büyük bir katkıları olmuştur.

Ömer Nesefî, Nahl Suresi tefsirinde, Tabi’un ve Tebe-i Tabi’un’dan nakillerde bulunur. Tabiun’dan Katade b. Diâme⁸⁰: *”Onlar gökteki yıldızlarla yollarını bulurlar.”* ayetine ilişkin şunu ifade eder: *” Allah yıldızlar için üç görev tanım-lamıştır. Semayı süslemek, şeytanları taşlamak ve insanlar için yol bulma aracıdır. Kim bunların dışında yıldızlara bir görev tanı yaparsa o hata etmiştir.”*

Katade’nin yanında Tabi’ilerden Said bin Cübeyr⁸¹, Zeyd bin Eslem⁸², Mukatil bin Süleyman⁸³, Mücahid bin Cebr⁸⁴, Ata b. Ebi Rebah⁸⁵ nakilde bulunduğu isimler olarak zikredilebilir. Yine Tebe-i Tabi’in’den İbn Cüreyc, Hasan-ı Basri⁸⁶,

⁷¹ Nesefî, varak: 172b.

⁷² Nesefî, varak: 167b; 168a; 172b; 175b; 176a.

⁷³ Nesefî, varak: 171a.

⁷⁴ Nesefî, varak: 181b.

⁷⁵ Nesefî, varak: 181b.

⁷⁶ Nesefî varak: 163a.

⁷⁷ Nesefî, varak: 163a.

⁷⁸ Nesefî, varak: 1177a; 181a.

⁷⁹ Sahabe rivayetleri için bkz. Nesefî, varak: 163a; 164b; 165a; 167b; 174a; 176a; 181b; 182b.

⁸⁰ Nesefî, varak: 165a; 173b; 175a; 176a; 179b; 188a; 189b.

⁸¹ Nesefî, varak: 171a.

⁸² Nesefî, varak: 168b.

⁸³ Nesefî, varak: 188b.

⁸⁴ Nesefî, varak: 172b; 174b; 175a; 188b.

⁸⁵ Nesefî, varak: 178b.

⁸⁶ Nesefî, varak: 1164a; 174b; 176a; 179a;

Ebu Cureyc, Ka'bu'l-Ahbar⁸⁷, Vehb bin Münebbih⁸⁸, Ed-Dahhak⁸⁹, Ebu Ruzeyyen⁹⁰ Nahl Suresinde, Tabi'un'dan sonraki üçüncü nesilden rivayette bulunduğu isimlerdir. Bu isimler hadis, tefsir, fıkıh, tasavvuf gibi İslami ilimlerde temayüz etmiş kaynak şahsiyetlerdir.⁹¹

1.2. DİRAYET YÖNTEMİ

Dil bilimciler, dirayetin ilim manasına geldiğini ifade ederler.⁹² Dirayet kelimesine eşanlamlı olan الرئي (Re'y) kelimesi ise, sözlükte görmek ya da bilmek manasındır.⁹³ Dirayet tefsirine aynı zamanda التفسير المعقول (Ma'kul tefsir) ya da التفسير بالرئي (re'y tefsiri) de denir. “Bu yönleme göre müfessir yer yer bu kaynakların verilerini eleştirir, rivayetin ortaya koyduğu bilginin yetersiz kalacağı düşüncesiyle ilgili âyeti veya sûreyi yorumlamaya çalışır. Bu tefsir tarzında müfessir daha aktiftir; elinde bulunan kaynakları akıl süzgecinden geçirir, bir bakıma içtihatla bulunur.”⁹⁴ Müfessirler bu yöntemi sonradan ihdas etmiş değildirler. Bu yöntemin Kaynağı bizzat Kur'an ve sünnet olması hasebiyle müfessirlerce uygulanmıştır.

Ömer Nesefi de tahkik ve değerlendirmesini yaptığımız Nahl Suresinin tefsirinde dirayet tefsirinin kapsamı içinde olan fıkıh, lügat, kelam, tasavvuf ve gramer konularında fikir beyan ettiği görülür.

⁸⁷ Nesefi, varak: 166a.

⁸⁸ Nesefi, varak: 166a.

⁸⁹ Nesefi, varak: 163a; 172b; 173b; 185b.

⁹⁰ Nesefi, varak: 175b.

⁹¹ Tabiun'dan yaptığı rivayetler için bkz. Nesefi, varak: 168b; 169b; 173b; 175a; 176a; 177b; 178a; 179a; 181a; 188a; 189b

⁹² Ebû Abdîrahmân el-Halîl b. Ahmed b. Amr b. Temîm el-Ferâhîdî, **Kitabu'l-Ayn**, tah. Abdulhamid Hendavi, Daru'l-Kutubi'l-İlmiyye, 2003, Beyrut, Cilt: 2, s. 4; Ebü'l-Kâsım Hüseyin b. Muhammed bin el-Mufaddal Rağîb el-İsfahânî, **el-Mufredât fi garibi'l-Kur'ân**, Dâru'l-Kalem, Beyrut, s. 313; Ebü'l-Fazl Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem b. Alî İbn Manzûr, **Lisanu'l-Arab**, Cilt: 1, s. 71.

⁹³ Halîl b. Ahmed, Cilt 2, s. 83; İbn Manzûr, Cilt: 14, s. 290.

⁹⁴ Abdulhamit Bırışık, “Tefsir” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, C: 40, s. 286, İstanbul, 2011.

1.2.1. Dilbilimsel Tefsir:

Kur'an İlimlerini kategorize etmek gerekirse onları lâfzî, manevi ve tarihi ilimler diye üçe ayırmak mümkündür.⁹⁵ Bunlardan lâfzî ve manevi olanları Kur'an'ın nazil olduğu dil olan ve Kur'an'da ifadesini bulan 'apaçık bir Arapça'⁹⁶ ile ilgili ilimlerdir. Ulum'ul-Kur'an kapsamı içinde olan "Garîbu'l-Kur'ân", "Mecâzu'l-Kur'ân", "Me'âni'l-Kur'ân", "Müşkilü'l-Kur'ân", "Î'râbu'l-Kur'ân", "Vücûh ve Nezâir" gibi çalışmalar her ne kadar dilbilimsel tefsire doğrudan örneklik teşkil etmese de dolaylı olarak lügavî açıdan Kur'an çalışmalarına örnektirler.⁹⁷ Tefsir ilmi, Kur'ân'ın dilbilimsel açıdan çözümlemesini yapan bir disiplin olduğuna göre⁹⁸, dilbilimsel tefsir yönteminden anlaşılması gereken ayette geçen kelimelerin, sözlük anlamı, kelime yapısı, cümle yapısı, siyak-sibak bakımından kelimenin durumu, kıraat farklılıkları açısından kelimenin söyleniş keyfiyeti ve kelimede ilâhi murâdın tespiti gibi çeşitli açılardan incelenmektedir. Şimdi bunları inceleyelim.

1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle Tefsir:

Sözlük manasıyla Kıraat, okuma⁹⁹ demektir. Kur'ânî bir terim olarak Kıraat, Kur'an ayetlerini oluşturan kelimelerin tecvit kurallarına uygun olarak okuma faaliyetidir.¹⁰⁰ Kur'an-ı Kerîm lâfızlarının bir kısmında bulunan farklı okunuş biçimleri vardır. Bu okunuş farklılıkları sünnet menşeli olup Hz. Peygambere dayanmaktadır. Kur'an-ı Kerîm'in nüzulü esnasında Ashab-ı Kiram ve vahiy kâtipleri, Hz. Peygamber'den şifahi olarak duyduklarını rivayet etmişler ya da yazılı olarak bir sonraki nesle aktarmışlardır.

Ashab-ı Kiram, Kur'an-ı Kerim'i Allah'ın Peygamberinden öğrenirken azami derecede dikkatli davranırlardı. Öyle ki Peygamber'de meydana gelen mimiklere kadar her ne sadır olduysa onu aynen taklit eder ve kayıt altına alırlardı. Ömer

⁹⁵ Muhsin Demirci, **Tefsir Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yay., İstanbul 2015, s. 129.

⁹⁶ Şuara 26/195; Zuhuruf 43/3; Yusuf 12/2.

⁹⁷ Hasan Yılmaz, **Modern Dönem Kur'ân Yorumunda Dilbilimsel ve Semantik Yöneliş**, Kafkas Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Sayı: 7, Kars 2017, ss. 14-30.

⁹⁸ Hasan Yılmaz, s. 20.

⁹⁹ İbn Manzur, Cilt: 3, s. 379.

¹⁰⁰ İbnü'l-Cezeri, Muhammed b. Muhammed, Müncidü'l-Mukriin ve Mürşidü't-Talibin, thk. Ali b. Muhammed el-Umrân, Beyrut, 1998, s. 49; Dumlu, s. 23.

Nesefi, Nahl Suresinin tefsirinde kıraat konusuna dokuz yerde¹⁰¹ değinir. Ayetlerin tefsirinde kıraat imamlarının gösterdiği okunuş farklılıklarına başvurur. Kelimede farklı bir okuyuş biçimi rivayeti varsa öncelikle bu farklı kıraat biçimini aktarır. Daha sonra aynı ortak görüşte olanlara: “وَقَرَأَ الْبَاقُونَ” (diğer kıraat imamları şöyle okumuştur) kalıbını kullanarak verir. Bazen okunuş farklılıklarını kıraat imamlarına gitmeden doğrudan sahabeye (Abdullah b. Abbas) dayandırır.¹⁰² Bazen kıraat imamını bazen de onların ravilerini zikreder. el-Kisai¹⁰³, Ebu Amr¹⁰⁴, İbn Kesir¹⁰⁵, Ebu Bekr Şu’be¹⁰⁶, Asım¹⁰⁷, Hamza¹⁰⁸, Ebu Ca’fer¹⁰⁹, Nafi¹¹⁰, İbn Amir¹¹¹ isimlerini zikrettiği kıraat imamlarındandır.

*“Allah kiminize kiminizden daha fazla rızık verdi. Ama kendilerine fazla verilenler, rızıklarını ellerinin altındakilerle paylaşıp da onları bu hususta kendileriyle eşit hale getirmeye yanaşmıyorlar. Peki, onlar Allah’ın nimetini inkâr etmiş olmuyorlar mı?”*¹¹² Bu ayette geçen يَجْحَدُونَ fiili, gaip sigası ile zikredilir. Ömer Nesefi’ye göre “ayetin baş kısmında geçen بَعْضُكُمْ kelimesi ise muhatap sigası ile geldiği için ayet bütünlüğündeki uyumdan söz edilemez. Bu konudaki görüşünün doğruluğunu İmam Asım’ın kıraatinden destek alarak kıraat farklılıklarından istifade ile şu rivayeti zikreder: ”İmamı Asım, ayetin başı muhatap sigası ile başladığı gibi يَجْحَدُونَ yerine تجحدون şeklinde, muhatap sigasıyla okur.”¹¹³ Böylece ayetteki uyum bütünlüğünü sağlamış olur.” Fakat hemen ardından: “diğer kıraat imamları gaip sigasıyla okumuşlardır”¹¹⁴ hatırlatmasında bulunur. Böylece Ömer Nesefi, kıraat farklılıklarından istifade ettiği görülür.

¹⁰¹ Nesefi varak: 163a; 167a; 170b; 174a; 175b; 176a; 188b; 189a.

¹⁰² Nesefi varak: 174a; 174b.

¹⁰³ Nesefi varak: 170b.

¹⁰⁴ Nesefi varak: 163a.

¹⁰⁵ Nesefi varak: 188b.

¹⁰⁶ Nesefi varak: 175b.

¹⁰⁷ Nesefi varak: 167b; 176a.

¹⁰⁸ Nesefi varak: 170b.

¹⁰⁹ Nesefi varak: 174a.

¹¹⁰ Nesefi varak: 174a; 175b.

¹¹¹ Nesefi varak: 175b.

¹¹² Nahl Suresi 16/71: وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى الْبَعْضِ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَادِّي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ

¹¹³ Nesefi, varak: 176a: ”وَقَرَأَ عَاصِمٌ تَجْحَدُونَ بِنَاءِ الْمُخَاطَبَةِ كَمَا فِي أَوَّلِهِ“

¹¹⁴ Nesefi, varak: 176a; ”وَالْبَاقُونَ بِنَاءِ الْمَغَايِبَةِ“

Ömer Nesefi: “...Allah, yoldan çıkardığı kimseyi hidayete erdirmez.”¹¹⁵ ayetinin tefsirine ilişkin Kıraat imamlarından Asım, Hamza ve Kisai’nin, ayette geçen أَنْ ve يَضِلُّ kelimelerini üstün/fetha ile okuduklarını nakleder. Buna göre ayetin manası şöyle olur: “Allah, hidayete ermeyeceğini bildiği kimseye hidayet vermez. Zira bu, onun ihtiyari fiilidir.” der. Fakat وَقَرَّ الْبَاقُونَ “geri kalan diğer kıraat imamları” kalıbı ile ayeti bina-i meçhul kalıbıyla okuduklarını hatırlatır. Buna göre ayetin manası şöyle olur: “Allah kimi saptırdıysa hiç kimse ona hidayet veremez.”¹¹⁶ demek olur.

1.2.1.2. Sarf ve Nahiv Açısından Tefsir:

Kur’ân, Arapça dilbilgisi kuralları belirlenmeden önce nazil olmuş; dinleme, yazma ve okuma yoluyla rivâyet edilmiş en güvenilir metindir.”¹¹⁷ Bu güvenilir metnin açıklanması ve anlaşılması Müslümanlarca emanet kabul edilir. Yine bu güvenilir metnin, Müslümanların ana kaynaklarının en önemlisi olması sebebiyle onu her cihetle incelemişler ve onu sağlam bir biçimde anlamaya çalışmışlardır. Bu çalışmaların başında Kur’an’ı Kerim’in dili olan Arap dilinin grameri yer alır.

“Kur’ân, Arapların konuştuğu en fasih sözdür. Aynı zamanda nakillerin en fasihi, hiçbir tahrife uğramamış apaçık Arap dili ile indirilmiştir. Bu manada, Arapça dil grameri tespitinde Kur’an kesin delil kabul edilmiştir. Bu konuda dil bilginleri arasında en ufak bir ihtilaf yoktur. Aksine tam icmâ vardır.”¹¹⁸ Yalnız burada iki durumdan söz edilebilir. Kur’an, Arap dil gramerinin en önemli delili sayılırken aynı zamanda Müfessirlerce Kur’an ayetlerinin tefsirinde Arap dili gramerinden deliller getirmek makbul sayılmıştır.

Ömer Nesefî, Nahl Suresi tefsirinde Arap dil gramerinin temeli olan sarf ve nahiv bilgisi ile kelimeleri tefsir eder¹¹⁹. Kisâî, Ebû Ubeyde¹²⁰, Halil bin Ahmet¹²¹,

¹¹⁵ Nahl Suresi 16/37: “فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ...”

¹¹⁶ Nesefi varak: 170b.

¹¹⁷ Harun Ögmüş, *Kur’ân Yorumunda Şiirin Yeri, (II./ VIII. Asır Çerçevesinde)*, İstanbul, 2010, ss. 100-101.

¹¹⁸ Kıyasettin Arslan, *Nahiv Kurallarının Tespitinde Kullanılan Kaynaklar*, Turkish Academic Research Review, Cilt: 1, Sayı: 1, Ankara, 2016, ss. 61-79

¹¹⁹ Nesefi, varak 164a; 165b; 166b; 168b; 174b; 175a; 182b; 184a.

¹²⁰ Nesefi, varak: 164b.

¹²¹ Nesefi, varak: 167a.

Ebu'l-Esved ed-Düeli¹²², es-Süddi¹²³ ve ez-Zeccâc¹²⁴ gibi İslam âlimlerinden sarf-nahiv konusunda temayüz etmiş kişilerden nakilde bulunur.¹²⁵ Burada Ömer Nesefî, sadece gramer bilgisi ile yetinmez. O aynı zamanda kelimelerin birçok farklı yönüne dikkat çeker. Ayetleri, kelime açıklaması yönüyle de inceler. *“Zira hayat şartlarının değişmesiyle dillerin lafızlarında da değişmeler olur. Bu değişmelerle beraber ıstılah anlamını bildiğimiz bir kelimenin aynı zamanda lugavî, şer’î, örfî anlamları da olabilmektedir.”*¹²⁶

Ömer Nesefî, sarf ve nahiv ilmi ışığında cümledeki öğelerin bulunduğu konuma göre hangi değişik anlamları barındırdığını göstermek, kelimenin müphemliğini gidermek için Arapça gramer bilgisine başvurur. Bunu yaparken bu konuda meşhur olan âlimlerin görüşünden istifade eder.

*“Hiç şüphesiz Allah bilir...”*¹²⁷ ayetinde geçen لَا جَرَمَ kelimesini, Halil bin Ahmet’in görüşü ile tefsir eder. Buna göre bu kelime, tahkik (kesinlik ifade etmek) için kullanılır. “Bu kelime bir yerde zikrediliyorsa o, mutlaka bir cümleye cevap olmuş demektir. Mesela “birisi şöyle yaptı” denildiğinde buna cevaben “o gerçekten pişman olacaktır” diye cevap verilir.” Müellif, tüm bunları aktardıktan sonra Halil bin Ahmet’in görüşü doğrultusunda ayeti açıklar ve “Halil bin Ahmet’e göre لَا جَرَمَ kelimesi bir tek kelimedenden oluşmaktadır ve حَقًّا yani “gerçekten” manasına gelir.”¹²⁸ diye ifade eder. Bir başka örnekte: *“...Size, sıcağa karşı kendinizi koruyacak elbiseler yapma imkânını bahşetti...”*¹²⁹ Müellif, ayetteki bir müphemi (سَرَابِيلِ çoğulu), Zeccac’a müracaat ederek gidermeye çalışır. “Zeccac’a göre: her ne giyersen o (سَرَابِيلِ) elbisedir.” der. Zikredilen ayette, soğuklar her ne kadar yeryüzünde daha fazla yer alsada, soğuktan söz etmeyip sıcaktan bahsetmesi, sıcak ikliminin muhataplarda

¹²² Nesefî, varak: 173b.

¹²³ Nesefî, varak: 165a; 167b; 185b.

¹²⁴ Nesefî, varak: 169a; 174b.

¹²⁵ Nesefî varak: 165a; 167b; 167a; 169b; 170b; 174b; 179b; 185b.

¹²⁶ İsmail Cerrahoğlu, Tefsir Usulü, Sayfa: 309.

¹²⁷ Nahl Suresi 16/23: “لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ...”

¹²⁸ Bkz. Nesefî, varak 167a.

¹²⁹ Nahl Suresi 16/81: “وَجَعَلْ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيْكُمْ الْحَرَّ...”

daha fazla yer alması sebebiyledir.”¹³⁰ diyerek verdiği manayı Zeccac’ın görüşü ile kuvvetlendirir.

1.2.1.3. Meselleri Kullanma Yönüyle Tefsir:

“Mesel” مثل kelimesi sözlükte denk, benzer, kıssa, sıfat, delil, ibret anlamlarına gelir.¹³¹ Kur’an’da temsil yoluyla birçok mesel anlatılır. Bundan maksat “insanlara nimetleri hatırlatmak, öğüt vermek, teşvik etmek, sakındırmak, ibret almalarını sağlamaktır.”¹³² Kur’an, meselleri anlatırken duyularla hissedilebilecek şekilde tasvirler yaparak akla hitap etmeyi amaçlar. Ömer Neseî, Kur’an’da anlatılan mesellerin etkileyiciliği konusunda şu tanımlamayı yapar: “*mesel, kadının yüzü gibidir ki, yüzünü gören kişi nasıl kadının güzelliği hakkında bir fikir yürütebiliyorsa, meseli gören kişi de o kalam hakkında bir çıkarım yapabilmektedir.*”¹³³ Neseî başka bir yerde ibret kelimesini tanımlar: “*İbret, bir nesnenin yerine başka bir nesneyi şekillendirmek, bu sayede nesnelerdeki hakikatlerin ortaya çıkmasını sağlamaktır.*”¹³⁴ der. Nesneyi şekillendirmek demek onun dış yüzüne bakıp onlardaki hikmeti kavramaya çalışmak, dolayısıyla “olaylardan ders alıp doğru sonuçlar çıkarmak ve buna göre davranmak”¹³⁵ demektir.

Nahl Suresinin 75 ve 76.ayetlerinde iki farklı mesel geçmektedir. Neseî bu iki farklı meselle ilgili şu yorumlarda bulunur: “*Allah size, hiçbir şeye gücü yetmeyen, başkasının mülkü konumundaki köle ile katımızdan kendisini güzel bir şekilde rızıklandırıdığımız ve bundan gizli-açık başkalarını da yararlandıran kişiyi örnek veriyor: Bunlar hiç eşit olur mu?*”¹³⁶ Ömer Neseî’ye göre bu mesel, Allah ile müşriklerin taptığı putların mukayesesi için verilmiştir. Zira “*müşriklerin taptığı putlar kendi kendilerine yetmediği gibi başkalarına da yük olurlar. Müşriklerin Allah dışında taptıkları putlar tıpkı ‘hergelenin satın aldığı köle’ gibidir. Bu kölenin ne bir*

¹³⁰ Neseî, varak: 179b.

¹³¹ Halil b. Ahmed, Cilt: 4, s. 118; İbn Manzur, Cilt: 11, s. 610; Rağib İsfahani, s. 462.

¹³² İbn Kayyim el-Cevzi, Şemsuddin Muhammed b. Ebubekr, **el-Emsal fi’l-Kur’ni’l-Kerim**, thk. Said Muhammed el-Hatib, Daru’l-Marife, Beytur, 1981. s. 17.

¹³³ Efe, s. 182.

¹³⁴ Neseî, varak: 174a.

¹³⁵ İsmail Durmuş, “**Mesel**”, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, 2004, Cilt: 29, ss. 293-297.

¹³⁶ Nahl suresi 16/75: “... ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ

ödül ne de bir ceza vermeye gücü vardır. Hâlbuki Allah'a kulluk eden kişi, her şeye kadir olana, herkese güzel rızık vermeye gücü yetene ibadet etmiş demektir.” Müellif, bu örneğin Allah dışındaki tüm mabutlar için geçerli olduğunu ve yorumunu ayetin manasına uygun olarak onların eşit olmadığını ifade eder.¹³⁷

Ömer Nesefi'ye göre Nahl Suresi 76. ayetinde geçen mesel de Kâfir ile Müslüman'ın örneğidir. *“Yine Allah şu iki insanı örnek veriyor: Biri dilsizdir, elinden hiçbir şey gelmez, efendisinin sırtında yüküdür, onu nereye gönderse yararlı bir sonuçla gelmez. Şimdi bununla adaleti emreden ve kendisi de dosdoğru yolda bulunan kimse bir olur mu?”¹³⁸* Buna göre “Allah kâfire muvafık olmayı haram kılmıştır. Bundan dolayı ondan hiçbir salih amel ortaya çıkmaz. İbadet kapılarından hiçbirinde muvafık olmaz. O, **hergelenin satın aldığı bir köle** gibi (bağımlılığı yüzünden) onu güzel bir kapıya ulaştıracak bir ameli de olmaz. Aksine mümin, gizli aşikâr birçok ibadete ve infaka muvafık olur. Onun her yaptığı Allah katında ibadetten sayılır. Dolayısıyla “bu ikisi eşit değildir.” diyerek bir nevi ayetin sorduğu soruya cevap verir.

Ömer Nesefi, Nahl Suresi 76. Ayetteki 'mesel' örneğine bir yorum daha katar. *“Allah'ın örnek verdiği şu iki insandan birisi dilsizdir, elinden hiçbir şey gelmez; o sadece akrabalarının, yakınlarının sırtına yük olur. O dilsizi (derdini anlatamadığı için) nereye gönderirseniz yararlı bir sonuç ile geri gelmez. Bunun aksine (hitabeti güçlü), dürüst ve adaletten ayrılmadığı gibi adaleti emreden kimse bir olur mu?”* Buna göre “kim putlara taparsa o ancak kendisine yük almıştır, kim de Allah'a kulluk ederse o yükünü hafifletmiş demektir.” diyerek meseli bu şekilde açıklamaktadır.¹³⁹

¹³⁷ Nesefi, varak: 177a.

¹³⁸ Nahl suresi 16/76: *وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ*

¹³⁹ Nesefi, varak: 178b.

1.2.1.4. Şiirle İstişhad Yönüyle Tefsir:

İstişhâd sözcüğü, شَهِدَ fiilinden türetilmiş olup istif'al babından bir mastardır.

Bu kökteki شَهِدَ kelimesi, şahit getirmek, şahit göstermek anlamlarına gelir.¹⁴⁰ Terim olarak “bir kelimeyi lâfzen, manen ve cümledeki konumu cihetiyle doğruluğunu kanıtlamak amacıyla Arap saf şiirinden bir örnekle ispatlamaya çalışmaktır.”¹⁴¹ Ashabı Kiram döneminde bile tefsirde şiirden faydalandığını gösteren rivayetler vardır.¹⁴² Fakat bu yöntem daha çok “hicri ikinci asırda Basra ve Kufe'de gelişen gramer okullarında kullanılmıştır.”¹⁴³ Ömer Neseî, bununla ilgili olarak İbn Abbas'tan şu rivayeti nakleder: “*Kur'an-ı Kerîm'den bilmediklerinizi Araplar'ın şiirlerinde araştırın, çünkü şiir, Arapların ilim hazinesidir.*”¹⁴⁴ Aynı şekilde Ömer Neseî benzer bir rivayeti Hz. Ömer'e dayandırır: “*Divanlarınıza sahip çıkarsanız o zaman yanılmazsınız. Zira cahiliye şiirinde kitabınızın tefsiri ve sözlerinizin anlamı vardır.*”¹⁴⁵

Müfessirler, Arap şiirinin en saf halini esas almışlar ve mihenk taşı olarak kabul etmişlerdir. Ayetlerdeki “garip ve mücmel kelimelerin kastedilen anlamını tespit etmek için şiirden yararlanmışlardır.”¹⁴⁶ Kural olarak müfessirler, her şairin ve her dönemin şiirine müracaat etmezler. “Müfessirler, saf arap şiiri olduğu tespit edilen, özellikle tarihsel olarak hicri 150 yılından önceki dönemin şiirini kaynak alırlar.”¹⁴⁷

Ömer Neseî'nin, Nahl Suresinin tefsirinde dokuz yerde¹⁴⁸ şiirden istifade ettiği görülür. El-Hayzaran, Nabîğa el-Ca'di, Cahiliye şairi Abdi¹⁴⁹, el-Kuttami,¹⁵⁰

¹⁴⁰ İbn Manzur, Lisanu'l-Arab, Cilt: 3, ss. 338-341.

¹⁴¹ Mustafa Kayhan, **Şiirle İstişhâd Açısından Kurtubî Tefsiri (Ankebut Suresi Örneği)**, Karşılaştırmalı Dinler Tarihi Araştırmaları, Cilt:27, Sayı. 12, Ankara, 2017, s. 26.

¹⁴² Ömer Neseî, Varak:172b.

¹⁴³ Harun Ögmüş, **ibn Atıyye'nin Tefsirinin Şiirle istişhad Yöntemi Açısından Değeri**, Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Cilt: 2, Sayı. 20, 2009, s. 128.

¹⁴⁴ Ömer Neseî, Varak: 172b.

¹⁴⁵ Ömer Neseî, Varak: 172b.

¹⁴⁶ Muhammed Hüseyin ez-Zehebi, **et-Tefsir ve'l-Mufessirun**, Mektebetu Vehbe, Kahire, 1988, Cilt:1, s. 75.

¹⁴⁷ Harun Ögmüş, **Kur'an Yorumunda Şiirin Yeri : (II/VIII. Asır Çerçevesinde)**, Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Yay., Sayfa: 316, İstanbul, 2010.

¹⁴⁸ Neseî varak: 173b; 174b; 174a; 175b; 179b; 183a; 184b; 187a.

¹⁴⁹ Neseî varak: 179b.

¹⁵⁰ Neseî varak: 174a.

Lebid,¹⁵¹ Ebu'l-Esved ed-Dueli¹⁵² gibi şairlerin şiirinden rivayet eder. Bazen şairin ismini zikretmeden وقال الشاعر, وما احسن ما قالو, وفي معناه قال kalıplarını kullanır. Bazen de şiirin kendisine lazım olduğu kadarıyla yetinerek mısranın yarısını nakleder.¹⁵³ ”Allah da onlara, yaptıkları işler yüzünden açlık ve korku elbisesini (felâketini) tattırdı.”¹⁵⁴ Ömer Nesefi, ayette geçen ‘açlık ve korku elbisesi’ anlamındaki لِبَاسَ الْجُوعِ cümlesinin, mecazi olduğunu göstermek için Şair Nabiğa’nın şiirine başvurur¹⁵⁵:

“Birçok insanı giydim, (Ama) hepsini kaybettim.

Birçok insandan sonra yine birçok insanı kaybettim.”¹⁵⁶

Şiirde geçen “لَبِستُ أناساً” “insanlar giydim” sözü, ayetteki ‘açlık ve korku elbisesi’ cümlesi gibi mecazidir. İnsanları giymek demek, “insanlarla arkadaşlık etmek” demektir. Müellif burada şiirin mecaz yönünden istifade ile ayeti açıklamaya çalışmıştır.

Ömer Nesefi bir başka ayeti tefsir ederken yine şiirden istifade eder: “Hurma ağaçlarının ve üzüm asmalarının ürünlerinden hem içki hem de güzel besinler elde edersiniz.”¹⁵⁷ Ayette geçen “içki elde etmek” manasına gelen sekr (سَكْرًا) kelimesinin, ‘sarhoşluk veren’ içki anlamına gelmediğini, aksine ayetteki “güzel rızık” cümlesinden de anlaşılacağı gibi “tat/gıda” (طعم) manasına geldiğini bir şiirle açıklamaya çalışır. Şair, bir şiirde:

“Ben, büyüklerin ayıplarını tat/lezzet edindim.” demektedir. Şair burada dedikoduyu, çekiştirmeyi çok sevdiğini söylemek ister. Bunun gibi ayetteki “üzüm ve hurmadan sekr elde etmek” demek, ondan tat elde etmek, ondan gıdalanmak” anlamında kullanıldığını ifade eder.

¹⁵¹ Nesefi varak: 173a; 175b.

¹⁵² Nesefi varak: 171b.

¹⁵³ Nesefi varak: 175b; 175a.

¹⁵⁴ Nahl Suresi 16/112: “فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ...”

¹⁵⁵ Nesefi, varak: 187a.

¹⁵⁶ Nesefi, varak: 187a; Nabiğa el-Ca’di, **Divanu Nabiğa el-Ca’di**, thk. Vadih es-Samed, Daru Sadir, s. 98, Beyrut, 1998.: “لَبِستُ أناساً فَأَفْنَيْتُهُمْ * وَأَفْنَيْتُ بَعْدَ أناسٍ أناساً”

¹⁵⁷ Nahl Suresi 16/67: “وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَراً وَرِزْقاً حَسَنًا...”

1.2.1.5. Belagat Yönüyle Tefsir:

Cahiliye Arap şiir ve edebiyatını belagatiyle yerle yeksan eden ve “Kitab-ı Mübin ” olarak nitelenen Kur’an-ı Kerim, her çağda o eşsiz belagatiyle kendinden söz ettirmiştir. Kur’an-ı Kerimin nazmı, eşsiz üslubu, kusursuz ifade zenginliği ve yüzlerce edebi sanatları ile temayüz etmiştir. Sureler, ayetler, hatta kelimeler arasındaki ahenkli münasebet, dost düşman herkesin saygısını kazanmıştır.¹⁵⁸ “De ki: Yemin ederim, bu Kur’an’ın bir benzerini ortaya koymak için ins ve cin bir araya gelip birbirine destek olsa dahi onun benzerini ortaya koyamazlar.”¹⁵⁹ Ayeti onun belagatini işaret etmektedir. Kur’an-ı Kerimi tefsir etmeye çalışan müfessirler, onun bu üslubundan etkilenmişlerdir. Özellikle geçen yüzyılın başında belagati ön plana çıkaran ve Kur’an’ı teşbih, istiare, kinaye ve temsil gibi beyan sanatları yönüyle inceleyen “Beyani Tefsirler” ortaya çıkmıştır. Bu tefsirler, sanatsal açıdan, Kur’an’ın ifade üslubundaki inceliklerini araştırırlar.¹⁶⁰

Ömer Nesefi, Nahl Suresi’nde Kur’an’ın belagat yönüne değinir. Mesela “Gideceğiniz yere yolunuzu bulasınız diye...”¹⁶¹ ayetinde تَهْتَدُونَ kelimesi muhatap sigasıyla başlar. Fakat ayetin sonunda “Onlar, yıldızlarla da yollarını bulurlar.”¹⁶² يَهْتَدُونَ kelimesi ile gaip sigasıyla ayetin tamamlandığını belirtir. Müfessir bunun bir çelişki değil aksine bir belagat çeşidi olduğunu, dolayısıyla hitabete genişlik katmak için kullanıldığını¹⁶³ ifade eder. Bir başka örnekte, “O halde yaratan ile yaratamayan bir olur mu?”¹⁶⁴ sorusuna binaen Müfessir: “ayetteki soru edatı inkâr manasında kullanıldı. Bu ise bir belagat türüdür.”¹⁶⁵ şeklinde ifade eder. Ona göre :”Ayetteki sorunun sorulması nedeni bilgisizlik ya da belirsizlik değildir. Zira hiçbir durum Allah’a gizli kalmaz” şeklinde izah eder. Yine müfessir: “Onlar canlı değil

¹⁵⁸ Nesefi, varak: 163a.

¹⁵⁹ İsra Suresi 17/88.

¹⁶⁰ İzzet Marangozoğlu, **Beyani Tefsirin Doğuşu ve Gelişimi**, Mizanu’l-Hak İslami İlimler Dergisi, sayı: 2, 2016, ss. 11-39.

¹⁶¹ Nahl Suresi 16/15: “لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ”

¹⁶² Nahl Suresi 16/16: “وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ”

¹⁶³ Nesefi, varak: 166a.

¹⁶⁴ Nahl Suresi 16/17: “أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ”

¹⁶⁵ Nesefi, varak: 167b.

ölüdürler...”¹⁶⁶ ayetinde geçen ”أَمْوَاتٌ” kelimesi, putların değil müşriklerin sıfatı” olduğunu belirtir. ”Dolayısıyla müşriklerin kalplerinin İslam’ın diriltici nefesiyle değil küfürle ölmüş olması sebebiyle bu kelimenin kullanıldığını” ifade eder.

”Üstlerindeki tavan, başlarına yıkılıverdi....”¹⁶⁷ Ayetinde geçen مِنْ فَوْقِهِمْ “üstlerinden” kelimesi, ayetin mana bütünlüğünde dikkatleri celp etmektedir. Zira “yıkılmak” fiili, daima, yukardan aşağıya olur. “Tavanın yıkılması” ifadesi tek başına yeterli iken; “Üstlerindeki tavan...” cümlesi, ancak tekit katmak maksadıyla kullanıldı. “Zira bu şekildeki kullanım, Arap dilinin belagatinden olup Ali İmran Suresi 167.ayetinde de benzer bir örnek vardır. ”Onlar (kalplerinde olmadığı halde) ağızlarıyla söylerler.”Ayete göre konuşma eylemi ağız dışında yapılmadığına göre ayette geçen “من افواههم” “ağızları ile” kelimesi, cümleye tekit/kuvvet manası katmak¹⁶⁸ için kullanıldı.” demektedir. Bu örneklerden de anlaşılacağı üzere Nesefî, belagatin birçok yönüne işaret eder. Bundan maksat, Kur’an’ın eşsiz belagatini gün yüzüne çıkarmak, dolayısıyla Kur’an’ın daha iyi anlaşılmasını sağlamaktır.¹⁶⁹

1.2.2. Fıkıh İlmi Açısından Tefsir:

Ömer Nesefî’nin İslam âlemindeki haklı şöhreti, onun velut bir İslam âlimi olmasından kaynaklanmaktadır. Zira hem müfessir, hem kelam, hem fakih, hem de muhaddis olarak kabul edilmiştir.¹⁷⁰ Ömer Nesefî, Mâtürîdî fıkıh ve kelam geleneğinden yetişmiş, yüzlerce hocadan ders almış aynı zamanda fıkıh konusunda eserler vermiştir. Bu manada Nesefî, Nahl Suresi tefsirinde fıkıh konusunda örneklik teşkil edecek at etinin haramlığı meselesine değindiği görülür. Fıkhi diğer konularda olduğu gibi burada da Hanefi Mezhebi’nin delilini zikreder. “Büyük ve küçükbaş (eti yenen) hayvanları da O yarattı. Onlarda sizin için soğuktan koruyucu şeyler ve

¹⁶⁶ Nahl Suresi 16/21: “أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ...”

¹⁶⁷ Nahl Suresi 16/21: “فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ...”

¹⁶⁸ Nesefî, varak: 168a.

¹⁶⁹ Nesefî, varak: 169a; 173a.

¹⁷⁰ İbnü’l-İmâd, Cilt: 6, s. 189; Bağdatlı, Cilt: 1, s. 783.

başka yararlar vardır, ayrıca onlardan beslenirsiniz.”¹⁷¹ ayetinde Yüce Allah’ın hayvanları bizim için yarattığını ve onlardan istifade ile onları tükettiğimizden söz eder. Neseî’ye göre ayette: ”وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ” “onlardan yemektesiniz.” denildiğine göre “bunlar, kesilmesi ve yenilmesi helal olan koyun keçi, deve” olmalıdır.

Ancak surenin 8. ayetinde Allah’ın yarattığı atı, eşeği ve katırı¹⁷² “binesiniz” لَتَرْكَبُوهَا kaydıyla zikretmektedir. Neseî bunları hatırlattıktan sonra mezhep imamının görüşüne başvurur: “Ebu Hanife’nin delili, Abdullah bin Abbas’ın gösterdiği delildir: Ona göre Allah Teâlâ: “bu hayvanlara binmek ve istifade etmek maksadıyla bizim için birer nimet” kabilinden saydı, zikretti. Şayet ayette zikri geçen bu hayvanların etinin yenmesi helal olsaydı, ayette لَتَرْكَبُوهَا kaydıyla zikredilmezdi.

Bunları da وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ kaydından sonra zikrederdi. Ayrıca at, eşek ve katırın dışındaki hayvanların ayette zikredilmemesinin sebebi, bunlarla verilmek istenen maksadın hâsıl olmuş olmasıdır.” Ömer Neseî, at, eşek ve katırı kullanmanın helal olmasındaki delilinden söz eder: “Eğer bunlardan istifade etmek haram olsaydı, Allah bunlardan ‘nimet’ diye söz etmezdi.”¹⁷³

Ömer Neseî, Abdullah bin Abbas’a dayandırdığı ve Ebu Hanife’nin, delil olarak kabul ettiği bu konuya, nimet sayılıp sayılmama noktasından bakmaktadır. Zira Allah, “nimet saydıklarını helal; helal kıldıklarını da nimet olarak sayar.”

“Gemilerin denizi yararak gittiklerini görürsün ki, bu da O’nun lütfuna nail olmanız ve O’na şükretmeniz içindir.”¹⁷⁴ Ayette geçen: ”وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ” O’nun lütfüne nail olmanız için cümlesinde “ticaret yapmanın ve ticaret malına kar payını bırakmanın caiz olduğunun delili vardır” diyerek fıkhi bir konuya işaret eder. Zira ona göre “ticarete çekilen zorluklar ve ticaretteki şiddetli zarar riski, bunu helâl hale getirmektedir.”¹⁷⁵

¹⁷¹ Nahl Suresi 16/-5: “وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ”

¹⁷² Nahl Suresi 16/-8: “وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لَتَرْكَبُوهَا”

¹⁷³ Neseî, varak: 165b.

¹⁷⁴ Nahl Suresi 16/14: “وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ...”

¹⁷⁵ Neseî, varak: 166a.

1.2.3. Kelam İlmi Açısından Tefsir:

Kelam ilmi, İslam inanç esaslarının, Kur'an ayetleri çerçevesinde aklın ilkeleri doğrultusunda incelendiği, tartışıldığı bir ilimdir.¹⁷⁶ Kelam ilminin amacı, “İslam akaidini sapkın görüşlerden korumak, ilahi murat doğrultusunda İslam inancını savunmaktır.”¹⁷⁷ Ömer Neseî, bu alanda yazmış olduğu muhtasar “Akaidü'n-Neseî” adlı eseriyle ilim dünyasında kendine haklı bir yer edinmiştir.¹⁷⁸

Ömer Neseî, Nahl Suresi tefsirinde üç yerde,¹⁷⁹ İmam Ebu Mansur Maturidi'yi zikreder. Maturidi'den naklettiği rivayetler daha çok, Allah'ın sıfatları ve evrenin yaratılışı ile ilgilidir. Neseî bu konuların, Müminler için itikadi bakımdan yükümlülük taşımadığını belirtir. Fakat Ömer Neseî, Nahl suresi 26.ayetin tefsirinde kelam konusunda açıklamalarda bulunur: “Allah, sizin bilmediğiniz başka şeyler de yaratır.”¹⁸⁰ ayetinde, Kur'an'ın bahsettiği bilginin, öğrenilmesi gereken zorunlu bilgi olmadığını, İmam Maturidi'den bir rivayet ile: “Her bilgiyi elde etmenin itikadi açıdan Müslümanlara getirdiği bir yükümlülük yoktur.”¹⁸¹ izah etmeye çalışır.

Ömer Neseî: “Bunlardan öncekiler de tuzak kurmuşlar, ama Allah da onların evlerini temellerinden sökmüş, üstlerindeki tavan tepelerine inmiş...”¹⁸² ayetin tefsirine dair açıklamalarda bulunur. Buna göre ayette geçen “فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنْ” (الله gelip evlerini kökünden...) ‘Allah'ın gelmesi’ sözü, lügat ehlinin icmasıyla “bir yerden bir yere gitmek, nakl olmak halini” ifade etmez. Mücessime'nin:” Rabbin gelip melekler de saf saf dizildiğinde.”¹⁸³ Ya da “Onlar, ille de Allah'ın ve meleklerin, bulutların gölgeleri arasından çıkıp gelmesini ve işin bitirilmesini mi bekliyorlar!”¹⁸⁴ ayetlerinin manalarında iddia ettiğinin aksine

¹⁷⁶ Cürçani, s. 155.

¹⁷⁷ Mehmet Kenan Şahin, **Klasik Kelâm İlmi Tanımları**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, 2011, Cilt: 40, s. 51.

¹⁷⁸ Efe, s. 227.

¹⁷⁹ Neseî, varak 165a; 166b; 188b.

¹⁸⁰ Nahl Suresi 16/8: “وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ”

¹⁸¹ Neseî, varak 165b.

¹⁸² Nahl Suresi 16/26: “... قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ...”

¹⁸³ Feccr Suresi 89/22: “وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا”

¹⁸⁴ Bakara Suresi 2/210: “هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ...”

Allah, bir yerden başka bir yere intikal etmez. Burada Allah'ın gelmesi demek O'nun emrinin gelmesi demektir.¹⁸⁵ Bu suretle Ömer Nesefî, Mücessime'nin Allah'ın sıfatları konusundaki yanlış beyanlarına açıklık getirir.

1.2.4. Tasavvuf İlmî Açısından Tefsir:

Ayetin, zahiri ve asli manasının önüne geçmemesi şartıyla mutasavvıfın keşfettiği tali bir anlam ile ayeti tefsir etmesine “tasavvufî tefsir” denilir¹⁸⁶. Sufiler keşif, ilham, havâtır, müşahede ve mükâşefe gibi kelimelerle ifade edilen bilgi türleri ile ayetleri işari olarak tefsir ederler. Tasavvuf erbabı yeri geldiğinde şiirler, hikmetli sözler ve işârî yorumlarda bulunurlar. “Bu tefsirlerin tasavvufî tefsir olarak nitelenmesi yerine tasavvufî içerikli yorumları içinde barındıran eserler olarak telakkî edilmesi yerinde olacaktır.”¹⁸⁷

Tasavvuf erbabının kullanmaya çalıştığı Ruh¹⁸⁸, Kalp¹⁸⁹, İhsan¹⁹⁰, Rıza¹⁹¹, Sabır¹⁹², Havf¹⁹³, Şükr¹⁹⁴, Nefs¹⁹⁵, Takva¹⁹⁶, Zikr kelimeleri işari tefsir çerçevesinde farklı anlamlar kazanan kelimeler¹⁹⁷ olduğu görülmektedir.

Ömer Nesefî, mutasavvıfların öncülerinden kabul edilen İmam Kuşeyri'ye o kadar çok müracaat eder ki bazıları et-Teysir fi't-Tefsir adlı eseri İmam Kuşeyri'ye nispet eder. Nahl Suresi tefsirinde Abdullah bin Abbas'tan sonra en çok ondan nakilde bulunur.¹⁹⁸ Bu manada, son sözü kendisine bırakmış gibi Nahl Suresinin son naklini yine Kuşeyri ile tamamlar. Müfessir, İmam Kuşeyri'den edebi metinleri çağrıştıran tumturaklı, dokunaklı edebi kesitleri nakleder. Aynı zamanda bu metinlerin dikkat çeken tarafı, tasavvufî terimlerle bezenmiş olmasıdır. Kendisi de bir mutasavvıf olan Ömer Nesefî'nin amacı, ilahi kelamın anlaşılmasını sağlamak

¹⁸⁵ Nesefî, varak: 168a.

¹⁸⁶ Muhammed Hüseyin Zehebî, Cilt: 2, s. 261; ez-Zerkânî, Cilt: 2, s. 66.

¹⁸⁷ Efe, s. 248.

¹⁸⁸ Nesefî, varak: 164b; 186a.

¹⁸⁹ Nesefî, varak: 173a.; 174a; 177b; 181b; 182a; 186b.

¹⁹⁰ Nesefî, varak: 165b; 169b; 181a; 181b; 182b.

¹⁹¹ Nesefî, varak: 184b.

¹⁹² Nesefî, varak: 182b; 183b; 184b; 189a.

¹⁹³ Nesefî, varak: 1873a; 187a; 187b.

¹⁹⁴ Nesefî, varak: 163a; 167b; 176a; 178b; 181a; 187a; 188a.

¹⁹⁵ Nesefî, varak: 164b; 168b; 169a; 170a.

¹⁹⁶ Nesefî, varak: 181b.

¹⁹⁷ Reşat Öngören, “Tasavvuf,” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, 2000, Cilt: 40, s. 119.

¹⁹⁸ Nesefî, varak: 164a; 165a; 176b; 178a; 182b; 183b; 184b.

ve ona giden yolda Müslümanları teşvik etmektir. Altta verdiğimiz örnekte bu konu, bariz bir şekilde görülmektedir:

“Kuşeyri: “Allah, hidayete erdirdiği bir topluma, ilahi delillerini öğretti. Onların kalplerinden şüpheye düşme yollarını kapattı. Onları, Allah’ı tanımamaktan ve şirke düşmekten korudu. Onların kalplerine irfan ışıklarını düşürdü. Onları ilahi kelamı anlamada öncü/birinci kıldı. Diğerlerini (ise) saptırdı ve batırdı. Hakkı görmede onları âmâ kıldı. En son hükmüyle de onları rezil rüsva eyledi. Şayet Allah dileseydi kendisini onlara tanıtır ve onları hidayete erdirirdi”¹⁹⁹

Ömer Neseî’nin Kuşeyri’den naklettiği bu pasajdan anlaşılacağı gibi tasavvufî terimlerin çokluğu (*İrfan ışıkları, kalpleri çevirmek, nuru beyan, şüphe düşüncesi, hakka şahit olmak*) dikkat çekmektedir. Bu kelimeler, daha çok tasavvuf erbabının kullandığı terimlerdir. Ömer Neseî, tasavvufî terimlerin bazılarını tanımlamaya çalışır. Özellikle, sufiler arasında daha çok kullanıldığı gözlenen **adalet ve ihsan** terimini nakillerle tanımlamaya çalışır: “İhsan, kişinin emredildiği amelleri güzel yapmasıdır. İhsan, Abdullah bin Abbas’ın deyişi ile ihlâs demektir. İhsan, Abdullah bin Abbas’ın başka bir deyişi ile farzları eda etmektir. İhsan, Hz. Ali’nin söylemi ile mürüvvet (mertlik, yiğitlik, cömertlik) demektir. İhsan, Mukatil’in söylemi ile insanları affetmektir. İhsan, Ata’nın deyişi ile Allah’ı görüyormuşçasına ibadet etmektir. İhsan, güzel sözlerle ifade etmektir. Zira Allah, “İnsanlara güzel söz söyleyin”²⁰⁰ der. İhsan, kişinin kendisine istediğini diğer insanlar için de istemesidir. İhsan, Ebubekir el-Varrak’ın deyişi ile “adil davranıp adaletsizlikten kaçınmaktır. İhsan, Süfyan bin Uyeyne’nin deyişi ile iyilikleri gizlemek için aleni yapmaktan daha hassas davranmaktır. İnsanlara ihsanda bulunmak, ilim manasıdır. Buna binaen Hz. Ali: “işî değerli kılan, onu güzel yapmaktır.” der. (Zaten) ilim, bunun için vardır. Eylemlerimizdeki ihsana gelince; bu Allah’ın emrettiği ve işini güzel yapanı övdüğü durumdur. Zira Allah, her akla bir güzellik katmıştır/vermiştir.”

Görüldüğü gibi Ömer Neseî, ihsan terimi ile alakalı verdiği nakillerin, daha çok mutasavvıf kişiliği ile bilinen Müslüman âlimlere ait olduğu görülür. Ayrıca

¹⁹⁹ Neseî, varak: 165a.

²⁰⁰ Bakara Suresi 2/83: “وقولوا للناس حسنا...”

Nesefi, tasavvuf büyükleri olarak değerlendirilen²⁰¹ Abdullah bin Mübarek²⁰² ve Sehl bin Abdullah et-Tüsteri'den²⁰³ de nakillerde bulunur.

1.3. KUR'AN İLİMLERİ AÇISINDAN YÖNTEM

1.3.1. Esbabu'n-Nuzûl:

Esbab, sebep kelimesinin çoğuludur. Nuzul kelimesi ise nezele kelimesinin masdarıdır. Dolayısıyla اسباب النزول terkihi, Sebep ve Nüzul kelimelerinden oluşur. Terkipteki Sebep kelimesi sözlükte “kendisiyle başkalarına ulaşılan her şey”²⁰⁴ manasına gelir. Nüzul kelimesi ise “yukarıdan aşağıya inmek, bir yere inmek, konaklamak”²⁰⁵ anlamındadır. Bu iki kelimedenden meydana gelen “Esbabu'n-Nuzûl” terkihi, “ayetin iniş sebebi” olarak anlaşılır.²⁰⁶

Müellif, Nahl Suresi tefsirinde nüzul sebebini benimser ve bazı ayetlerin farklı nüzul sebeplerini nakleder. Nahl Suresi tefsirinde, ayetlerin sebeb-i nüzulüne ilişkin farklı kalıplar kullanır. Bazen ayetin sebebi nüzulü ile ilgili birkaç farklı rivayeti nakleder, bazen de bir rivayetle yetinir. Nesefi'nin sebebi nüzulde aşağıdaki kalıpları kullandığı görülür:

"نزل هذه الآية"²⁰⁷; "نزلت في"²⁰⁸; "فانزل الله"²⁰⁹; "نزلت هذه الآية في كذا"²¹⁰; "وقيل انها نزلت"²¹¹

Ömer Nesefi, tekrarlarıyla beraber yirmi yerde²¹² sebebi nüzulden söz eder. Nahl suresinde Hz. Hamza'nın şehadeti, Ümeyye bin Halef'in elindeki kemik parçası, Müşriklerin “ona birisi öğretiyor” iddiası, “kıyametin kopması yakındır” konularında sebebi nüzulü zikreder.

²⁰¹ Reşat Öngören, “Tasavvuf”, *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, 2000, Cilt: 40, s. 121.

²⁰² Nesefi, varak: 165a.

²⁰³ Nesefi, varak: 165a.

²⁰⁴ el-İsfahânî, s. 391.

²⁰⁵ İbn Manzûr, Cilt: 11, s. 656.

²⁰⁶ Cerrahoğlu, s. 115; Ali Turgut, *Tefsir Usulü ve Kaynakları*, s. 135, İstanbul, 1991.

²⁰⁷ Nesefi, varak: 164a.

²⁰⁸ Nesefi, varak: 168b.

²⁰⁹ Nesefi, varak: 164a.

²¹⁰ Nesefi, varak: 189b.

²¹¹ Nesefi, varak: 168b; 171b; 184b; 189b.

²¹² Nesefi, varak: 164a, 165a; 168b; 171b; 176b; 184b; 189b; 189a.

1.3.2. Sebeb-i Nüzulde Umûm-Husûs İlişkisi

“Sonuç olarak, kıyamet gününde kendi günahlarını eksiksiz yüklendikleri gibi bilgisizce saptırdıkları kimselerin günahlarından da yüklenmiş oldular. İşte görün, yüklendikleri şey ne kadar kötü!”²¹³ Ömer en-Nesefi, bu ayetin sebeb-i nüzulünü şöyle açıklamaktadır: “Bir kısım Mekkeli müşrikler Hz. Muhammed’e tabi olanları engelleyeceklerine dair yemin ettiler ve Müslümanların geçecekleri yollara oturup onları şirke ve sapkınlığa zorladılar. İşte ayet bunlar hakkında indirildi.” demektedir. Ömer Nesefi’ye göre bunlar sadece işledikleri bu günahı yüklenmeyecekler. Ayette geçtiği üzere bunlar (ister farkında olsun ister olmasın) cahilce/bilgisizce saptırdıkları kimselerin daha sonra işleyecekleri günahlarından da sorumludurlar. Nesefi, bu ayetin kapsamını genişletir ve “Bu konu, bu gibi sapkınların tamamı hakkında geçerlidir.” diyerek ayetin sebeb-i nüzulünde umum husus ilişkisine bağlar.²¹⁴ Ayrıca ayetteki umum-husus konusunu pekiştirmek maksadıyla Hz. Peygamberin şu hadisini zikreder:

“Kim İslam’da iyi bir çığır açarsa o açtığı çığırın sevabı ve kendisinden sonra, onunla amel edenlerin sevapları, sevaplarından hiçbir şey eksiltilmeden kıyamet gününe kadar ona verilir. Kim de İslam’da kötü bir çığır açarsa, o açtığı çığırın günahı ve kendisinden sonra onunla amel edenlerin günahları, günahlarından bir şey eksiltilmeden ona verilir.”²¹⁵

Görüldüğü gibi Ömer Nesefi, buradaki ayeti ‘sebebi nüzulde umum husus’ konusuna hamlederek görüşünü peygamberimizin hadisi ile pekiştirir.

1.3.3. Mekki-Medeni Ayetler:

Müfessirler, Kur’an’ı Kerim’in ayet ve surelerini Mekki ve Medeni diye ayırırlar. Bundan maksat, Kur’an’ı Kerim’in birçok yönden anlaşılmasına katkı sağlamaktır. Ömer Nesefi, et-Teysir fi’t-Tefsir adlı eserinde, surelerin girizgâhında Mekki mi yoksa Medeni mi olduğuna dair görüş beyan eder²¹⁶. Müfessirimiz, Nahl

²¹³ Nahl Suresi 16/25: “لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ”

²¹⁴ Nesefi, varak 168b.

²¹⁵ Müslim, Ebu’l-Hüseyin bin Haccac, **Sahihi Müslim**, Kitabu’z-Zekât, Daru İhyau’l-Kutubi’l-Arabiye, Cilt: 2, s. 228, hadis nr. 1071.

²¹⁶ Efe, s. 89

Suresi tefsirinin girizgâhında Nahl Suresinin Mekki olduğunu ancak 126, 127 ve 128. ayetlerinin Medeni olabileceğini; zira ayetlerin Hz. Hamza'nın şehadetinden söz ettiğini²¹⁷ ifade eder.

1.3.4. Nasih-Mensuh:

1.3.4.1. Neshin Sözlük ve Terim Anlamı

Sözlükte Nesh kavramı, izale etmek, gidermek, iptal etmek anlamlarına gelir.²¹⁸ Bu manayı ifade etmek için: “نسخ الرِّيح الآثار” “rüzgâr izleri giderdi” denilir. Değiştirmek, tebdil ve tahvil etmek anlamında: “نسخ الشمس الظل” “güneş gölgeyi değiştirdi” şeklinde ifade edilir. Yine, nakletmek manasına gelen ‘نسخ’ “kitabı kopyaladım/çoğalttım” cümlesi²¹⁹ örnek olarak verilebilir. Istılahta nesh kavramı, bir nassın hükmünü daha sonra gelen bir nas ile kaldırmaktır.²²⁰ Yani fıkhi bir hükmün ilahi hikmete matuf yeni bir hüküm ile değiştirilmesi²²¹ durumudur.

Ömer Neseî: “*Hurma ağaçlarının ve üzüm asmalarının ürünlerinden hem içki hem de güzel besinler elde edersiniz.*”²²² ayetindeki سَكْرًا kelimesini tefsir eder.

Ona göre سَكْرًا kelimesi sarhoşluk anlamına gelir. Hâlbuki sarhoşluk veren şeyler İslam'da haram kılınmıştır.²²³ Fakat Ömer Neseî, bu konuyu neshin aşamalarına hamlederek çözmeye çalışır. Ki bu ayet, “*şarabın haram kılınma aşamalarının ilkidir.*” der. Dolayısıyla neshin tanımından anlaşıldığı üzere ayet, nesh konusunu

²¹⁷ Neseî, varak: 164a.

²¹⁸ Râgıb el-İsfahânî, s. 801; İbn Manzûr, Cilt: 3, s. 61.

²¹⁹ Ebu Mansur Abdulkahir bin Tahir Bin Muhammed el-Bağdadi, **en-Nasih ve'l Mensuh**, Tahk. Hilmi Kamil Esad Abdulhadi, Daru'l Adevi, Ürdün. ty. S. 36; Talat Koçyiğit, **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Ankara, 1963, ss. 97-98.

²²⁰ Ali bin Muhammed es-Seyyid Şerif Cürçânî, **Mu'cemu't-Ta'rifât**, Tah. Muhammed Sıddık el-Minşavi, Daru'l-Fadile, t.y. s. 202.

²²¹ Muhammed bin Musa bin Osman bin Hazim, **Kitabu'l-İ'tibar fi Beyani'n- Nasihi ve'l- Mensuhi Min el-Asar**, Matbatu Daireti'l-Maarifi'l-Osmaniyye, Haydarabad, 1941. s. 6.

²²² Nahl Suresi 16/67: “وَمِنْ مِّمَّا تَخْتَلِفُ فِيهِ الْأَعْتَابُ تَتَجَدَّدُونَ مِنْهُ سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا...”

²²³ el-Bağdadi, s. 80.

içermektedir. Müellif, “Ne zaman içki, aşama aşama haram kılındı, Müslümanlar da ondan uzak durdular” demektedir. Nesh konusunda daha önceki açıklamalarını hatırlatmakta: “Bakara suresinde açıkladığımız gibi içkinin haram kılınma aşamalarını orada işledik.” şeklinde belirtmektedir.

“Bir ayetin başka bir ayetle değiştirilmesi”²²⁴ mealindeki ayeti, “nâsih bir ayetin mensûh bir ayet ile değiştirilmesi” şeklinde yorumlar.²²⁵ “Biz bir ayetin yerine başka bir ayeti getirdiğimiz zaman, Allah hangi ayetleri indireceğini en iyi bilendir.”²²⁶ ayetinin son cümlesinin **itirazi cümle** yani cümle-i mu’tarida olduğunu, dolayısıyla, “Daha cümle tamamlanmadan, Allah bunların itirazlarına cevap verdi.” diyerek bunun bir çeşit “hitabet güzelliği” olduğunu kaydeder. Zira itirazi cümle demek, daha cümlelerin tamamı söylenmeden, muhatapların itirazlarına cevap mahiyetinde bir ya da birkaç ara cümlelerin sarf edilmesi²²⁷ demektir. Müellif, “Allah hangi ayetleri indireceğini en iyi bilendir” ayet kısmına, “itiraz cümlesidir.” diye beyanda bulunur.

Ömer Neseî mezkûr ayetin tefsirinde, neshin sosyal faydalarından söz ederek şu yorumda bulunur: “Hâlbuki Allah, kullarının maslahatını onlardan daha iyi bilir. Hangi hükmün kaldırılıp daha iyisi ile değiştirileceğini Allah onlardan daha iyi bilendir. Müşrikler Hz. Peygamberin iftiracı olduğunu söylerler. Zira nasih mensuh konusunu kavrayamadılar. Onda hikmet ve toplum maslahatını, yeni ve eski hükümlerin ikisinin de Allah’tan geldiğini müşrikler kavrayamadılar. Ey Muhammed! Sen müşriklere Kur’an’ın tamamının nasih ya da mensuh olabileceğini bunun da Müminlerin sadece imanlarını ve mükâfatlarını artıracaklarını, ayaklarını İslam’da sabit kılacağını onlara müjdele. Nasih ve mensuhtan hâsıl olan fayda, müminlerin kalplerini ısındırır, imanlarını sağlamlaştırır. Onların İslam’a olan bağlılıklarını pekiştirir. Mensuh olana iman ve nasih olanı ile amel ederek doğru yolda yürümelerini sağlar. Bu sayede de

²²⁴ Nahl/16-101: “وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ”

²²⁵ Neseî, varak: 185b.

²²⁶ Nahl 16/101: “وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ”

²²⁷ İbn Manzûr, Cilt: 7, s. 173; Kanatbek Orozobekov, **Arap Dilinde Cümle-i Mu’terize ve Kur’an-ı Kerim’den Seçme Örnekler**, (Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi) Bartın Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Bartın, 2018, s. 34.

*cennete nail olurlar.*²²⁸ diyerek nasih mensuh konusunun toplum için faydalı olduğunu, Müslümanların imanlarını kuvvetlendirdiğini belirtir.²²⁹



²²⁸ Nesefi, varak: 185a.

²²⁹ Nesefi, varak: 185a.

İKİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE NAHL SURESİ TAHKİKİ VE DEĞERLENDİRMESİ

سورة النحل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الذي تعالى عما يشركون . الرحمن الذي جعل لعباده السمع والابصار والافئدة لعلهم يشكرون²³⁰ . الرحيم الذي هو مع الذين اتقوا والذين هم محسنون.²³¹ ﴿ورق 163b﴾ سورة النحل مكية الا ثلاث ايات نزلت بالمدينة بعد قتل حمزة ؓ هو حمزة ابن عبدالمطلب عم رسول الله ﷺ وهو قوله تعالى وان عاقبتهم الى آخر السورة²³² وهي مائة وثمان وعشرون اية . والف وثمان مائة²³³ واربعون كلمة . وسبعة آلاف وستماية وتسعة وثلاثون حرفا . وروى ابى ابن كعب عن رسول الله ﷺ من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله تعالى يوم القيامة بما انعم عليه في دار الدنيا وان مات في يوم تلاها او ليلة تلاها كان له من الاجر كالذى مات فاحسن الوصية وانتظام اول هذه السورة²³⁴ بأخر سورة الحجر انه ختم تلك السورة بقوله²³⁵ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ²³⁶ ثم قرب ذلك الاتى فقال اتى امر الله . وانتظام السورتين انه ذكر في تلك السورة دلائل التوحيد ووعيد الكافرين ووعيد المؤمنين ذلك كله دعا الى التوحيد . وذكر في هذه السورة نعمه على عباده وهو استبداد الشكر²³⁷ من العبيد وهو الايمان²³⁸ والطاعة²³⁹ على التأييد استيفا للنعمة²⁴⁰ واستجلابا للمزيد .

²³⁰ سورة النحل \ ١٦ - ٧٨

²³¹ سورة النحل \ ١٦ - ١٢٨

²³² سورة النحل، ١٦ \ ١٢٦ - ١٢٨

²³³ لم نجد في نسخة ب، مائة

²³⁴ تناسب القرآن

²³⁵ زائدة في نسخة ب، بقولك

²³⁶ سورة الحجر، ٩٩

²³⁷ زائدة في نسخة ب، استبداء للشكر

²³⁸ زائدة في نسخة ب، بالايمان والتوحيد

²³⁹ زائدة في نسخة ب، والطاعات

²⁴⁰ زائدة في نسخة ب، للنعم

قوله تعالى **أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ**²⁴¹ اى اتى عذاب الله وعيداً فلا تستعجلوه وقوعاً. قال النضر ابن الحارث ابن علقمة اللهم ان كان ما يقوله محمد حقاً فامطر علينا حجارةً من السماء نزلت هذه الآية جواباً له وهذا من الجواب المفصول. وكذا قوله سأل سائل بعذاب واقع.²⁴² قوله²⁴³ تعالى **أَتَى أَمْرُ اللَّهِ** اى ذى مجيئ عذاب الله كقوله اتاها امرنا ليلا او نهاراً²⁴⁴ اى عذابنا وقيل امرنا بالعذاب وقيل عذابنا المأمور به. وقيل هو عذاب الساعة. قال ابن عباس²⁴⁵ لما نزلت اقترب للناس حسابهم²⁴⁶ الآية اشفق المشركون فانتظروا²⁴⁷ قرب الساعة فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما تخوفنا به فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر²⁴⁸ فقالوا يا محمد²⁴⁹ اين ما تعدنا به من العذاب فنزلت **أَتَى أَمْرُ اللَّهِ** فوثب النبي ﷺ حذراً من وقوع الساعة فنزل **فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ** فاطمان رسول الله ﷺ. وقال مقاتل بن حيان²⁵⁰ لما اخبر النبي ﷺ ﴿ورق 163a﴾ المشركين بالساعة كذبوا بها فانزل الله تعالى²⁵¹ **أَتَى أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ** فقال النبي ﷺ²⁵² بعثت انا والساعة كهاتين²⁵³ او²⁵⁴ كادت لتسبقني وشار باصبعيه قال ابن جريج²⁵⁵ **أَتَى أَمْرُ اللَّهِ** اى السيف والامر بالقتال. وقال الضحاك²⁵⁶ يعنى ماكانوا **يَسْتَعْجِلُون** به من الفرائض والشرائع. قوله تعالى **سُبْحَانَهُ** اى²⁵⁷ تنزيهاً لله تعالى عما يقول المشركون. وقيل اى هو مسبح مقدس على السنة الملائكة والمؤمنين من الجن والانس فى شهادات

241 سورة النحل \ ١٦ - ١

242 سورة المعارج , ١

243 زائدة في نسخة ب, و قوله

244 سورة يونس, ٢٤

245 زائدة في نسخة ب, رضي الله عنهما

246 سورة الانبياء, ١

247 زائدة في نسخة ب, و

248 سورة القمر, ١

249 لم نجد في نسخة ب, يا محمد

250 مقاتل بن حيان, ابن دوال, أبو بسطام النبطي البلخي الخرا, (سير أعلام النبلاء)

251 زائدة في نسخة ب, تعالى

252 زائدة في نسخة ب, عند ذلك

253 صحيح البخاري, 6575, كتاب الرقاق,

254 زائدة في نسخة ب, ان

255 أبن جريج من أتباع التابعين، وكان معاصراً لبعض الصحابة.

256 الضحاك بن مزاحم

257 لم نجد في نسخة ب, اي

الخليقة²⁵⁸ بالفطرة من اهل السموات والارض كما قال سبحانه الله ما في السماوات وما في الارض²⁵⁹ وقال تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان من شئ الا يسبح بحمده²⁶⁰. قوله تعالى **وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** قرأ الكسائي²⁶¹ بتاء الخطاب على قوله فلا تَسْتَعِجِلُوهُ. وقرأ الباقر بياء المغايبة وتباعد عن شرك المشركين لا يجوز وصفه بالشركاء والانداد. قوله تعالى **يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ**²⁶² قرأ ابن كثير²⁶³ وابو عمرو²⁶⁴ بياء المغايبة والتخفيف ونصب الملائكة. وقرأ الباقر بالتشديد من التنزيل وهو كالإنزال. وروى ابوبكر²⁶⁵ عن عاصم²⁶⁶ ينزل على مالم يسم فاعله بالياء والتشديد ورفع الملائكة. قوله تعالى **بِالرُّوحِ** اي بالكتاب الذي فيه حياة القلوب من موت الضلالة. قال ابن عباس الروح الوحي. وقال عطاء²⁶⁷ النبوة. وقال قتادة²⁶⁸ الرحمة. وقيل جبريل عليه السلام. قال ابو عبيدة²⁶⁹ بالروح اي مع جبريل قال الله تعالى نزل به الروح الامين²⁷⁰ **مِنْ أَمْرِهِ** شرائعه واحكامه **عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ** نختاره للرسالة **أَنَّا نُنَزِّلُهَا** قيل²⁷¹ اي بيان انزلوا اي ننزله هذا او بامر هذا **أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ** لها في انه عماد اي ان الله ينزل على عباده الانبياء ويوحى اليهم ويأمرهم ان خوفوا عبادى عذابي وغضبي على شركهم في²⁷² فأتى لا إله إلا أنا فآخشوني ولا تجعلوا معي الها غيري . وقيل أتى أمر الله اي نزل كتاب الله فلا تستعجلوه لا تقول لمحمد لولا

²⁵⁸ زائدة في نسخة ب له

²⁵⁹ سورة الحشر، ١٥٩

²⁶⁰ سورة الاسراء، ٤٤

²⁶¹ أبو الحسن علي بن حمزة بن عبد الله بن بهمن بن فيروز الأسدي

²⁶² سورة النحل \ ١٦ - ٢

²⁶³ ابن كسير إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن كثير بن زرع،

²⁶⁴ ابو عمر زيان بن الاعلى بن عمار المازني البصري، أحد القراء السبعة.

²⁶⁵ ابو بكر شعبة بن عياش بن سالم الاسدي الكوفي

²⁶⁶ ابو بكر عاصم بن ابي النجود بدهل الاسدي الكوفي

²⁶⁷ عطاء بن أبي رباح - رحمه الله - من أئمة التابعين.

²⁶⁸ قتادة بن النعمان، صحابي، من الأنصار من بني ظفر من الأوس، بايع النبي بيعة العقبة الثانية،

²⁶⁹ أبو عبيدة بن الجراح من السابقين الأولين إلى الإسلام.

²⁷⁰ سورة الشعراء/ ٢٦، ١٩٣

²⁷¹ زائدة في نسخة ب، بان انزلوا

²⁷² زائدة في نسخة ب، بي

اجتنبيتها²⁷³ ثم قال على مشاكلته ﴿ورق 164b﴾ تنزل الملائكة²⁷⁴ . قوله تعالى **خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ**²⁷⁵ فسرنا الحق في قوله وما خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وما بينهما الا بالحق²⁷⁶ قبل هذا باوراق. قوله تعالى **تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ** فسرناه الان وهو افادة²⁷⁸ دلالة التوحيد وتقبيح الشرك والاضلال البعيد. وقال القشيري²⁷⁹ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ²⁸⁰ وما بينهما الا بِالْحَقِّ بقوله الحق وبحكمه الحق وله الحق²⁸¹ وخلقهما للامرا الحق من تكليف الخلق وما يعقب التكليف من الحشر والنشر والثواب والعقاب تقديسا وتنزيها عن ان يكون له شريك او معه ملك. قوله تعالى **خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ**²⁸² اى ما يخرج من صلب الرجل وترايب المرأة **فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ** اى فنقله اطوارا اى²⁸³ ولد ونشأ فصار بحيث يدفع عن نفسه²⁸⁴ محاصمته فى امر الساعة ومحاجته بقوله من يحي العظام وهى رميم²⁸⁵ نزلت فى امية ابن خلف الجمحي²⁸⁶ جاء بالعظم الرميم الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد أترى ان الله تعالى يحي هذا بعد ما رُم ويعيده خلقا جديدا بعد البلى²⁸⁷ فانزل الله تعالى **وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ**²⁸⁸ الآية وقال²⁸⁹ ابو حاتم²⁹⁰ الخصم²⁹¹ يخاصم بالحق والخصيم بالباطل²⁹² قال تعالى ولا تكن للخائنين خصيما²⁹³. فقوله

²⁷³ سورة الاعراف ٧-٢٠٣

²⁷⁴ زائدة فى نسخة ب, ينزل الملائكة الآية

²⁷⁵ سورة النحل ١٦-٣

²⁷⁶ سورة الحجر ١٥-٨٥

²⁷⁷ لم نجد فى نسخة ب, قوله تعالى

²⁷⁸ لم نجد فى نسخة ب, اقامة

²⁷⁹ هو أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد القشيري

²⁸⁰ زائدة فى نسخة ب, وما بينهما الا بِالْحَقِّ

²⁸¹ لم نجد فى نسخة ب, وله الحق

²⁸² سورة النحل ١٦-٤

²⁸³ زائدة فى نسخة ب, الى ان

²⁸⁴ زائدة فى نسخة ب, ويتخاصم عنهاوين ذلك بالنطق الذي قدر الله عليه وقيل اراد به

²⁸⁵ سورة يس ٣٦-٧٨

²⁸⁶ أمية بن خلف بن وهب بن حذافة بن جمح بن عمرو بن هيصم بن كعب بن لؤي

²⁸⁷ زائدة فى نسخة ب, البلا

²⁸⁸ سورة يس ٣٦-٧٨

²⁸⁹ محمد بن إدريس بن المنذر بن داود بن مهران.

²⁹⁰ ابن ابي حاتم , أبو محمد عبد الرحمن ابن الحافظ, ابي حاتم محمد ابن الادريس ابن المنذر التميمي الحنظلي الرازي.

²⁹¹ زائدة فى نسخة ب من

تعالى **وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا**²⁹⁴ الأنعام الابل والبقر والغنم عن الحسن سميت²⁹⁵ للذين مشبهوا وخرج من ذلك الحافر لصلابة وقعها. قوله تعالى **لَكُمْ فِيهَا دِفءٌ**²⁹⁶ قال ابن عباس²⁹⁷ اي لباس وقال ايضا هي²⁹⁸ القطف والاكسية وبيوت الشعر والوبر. وقال الكلبي الدفء حواش²⁹⁹ الابل بمعنى³⁰⁰ صغارها. وقيل هو ما استدف به من اوبارها واصوافها واشعارها عن الحسن و الدفء من³⁰¹ السخونة وقد دفوت ليلتنا من باب سرف³⁰² اي سخنت ودفئ الرجل بالثوب من حد عليم واستدفا بالثوب وادفاه الثوب³⁰³. قوله تعالى **ومنافع** اي من الالبان والسمن³⁰⁴ والركوب والولد قيل³⁰⁵ هو ما ذكر في قوله وجعل لكم من جلود الانعام³⁰⁶ الآية. قوله³⁰⁷ تعالى ﴿وَرَق 164a﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهَا³⁰⁸ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ³⁰⁹. قوله تعالى **ومنها تأكلون** اي من لحومها وشحومها خص الابل بالذكر لانه معظم المقصود قوله تعالى **ولكنم فيها جمال حين تريحون**³¹⁰ اي تردونها الى منازلها بالليل وقد راحت هي رواحا و ارواحا³¹¹ صاحبها اراحة من الرواح وهو العشي وهو نقيض الصباح و حين تسرحون³¹² الى المرعى

292 زائدة في نسخة ب في

293 سورة النساء \ ٤-١٠٥؛ زائدة في نسخة ب وقيل الخصم الاسم والخصيم النعت

294 سورة النحل \ ١٦-٥

295 زائدة في نسخة ب، نعم

296 لم نجد في نسخة ب، قوله تعالى لكم فيها دِفءٌ

297 زائدة في نسخة ب، رضي الله عنهما

298 زائدة في نسخة ب، هو

299 زائدة في نسخة ب، حواسي

300 زائدة في نسخة ب، يعني

301 لم نجد في نسخة ب، من

302 زائدة في نسخة ب، شرف

303 لم نجد في نسخة ب، وادفاه الثوب

304 زائدة في نسخة ب، وثمن

305 زائدة في نسخة ب، و

306 سورة النحل \ ١٦-٨٠

307 زائدة في نسخة ب، وفي

308 لم نجد في نسخة ب، وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ

309 سورة المؤمنون \ ٢٣-٢١

310 سورة النحل \ ١٦-٦

311 زائدة في نسخة ب، اراحها

وقد سرحت سروحاً لازم سرحها صاحبها سروحاً متعدى وهو كالرجوع يعنى انها اذا اراحت الى المنازل راجعة من مسارحها بالعشي ممتلئة ضروعها منتصبه اسنمها راضة³¹³ روسها ففيها جمال لان الانسان تحمل بماله قال تعالى الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا³¹⁴ وفي الخروج الى المرعى كذلك ووقع الابتدا بالاراحة لزيادة الجمال فى حسن³¹⁵. وقيل على حين السرح. وقيل هو جمال يظهر فى الوجه من السرور بها. وقيل هو جمال قرى الاضياف. وقيل هو جمال غناهم³¹⁶ عن الناس وحاجتهم اليهم. قوله تعالى وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا بِشَقِّ الْانْفُسِ³¹⁷ اى تحمل احمالكم وما يثقل عليكم حمله من المتاع الى البلدان البعيدة التى لم تبلغوها الا بشق النفس اى الابدان³¹⁸ والشق المشقة. وقيل هو³¹⁹ الذى تكاد تنشق منه النفس. قوله تعالى إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ خلق لكم هذه الاشياء وسخرها لكم. وقيل ذكر هذا لترحموا هذا الانعام بالانفاق عليها والاحسان اليها قوله تعالى وَالْخَيْلَ وَالْبَعَالَ وَالْخُمَيْرَ³²⁰ عطف على قوله والانعام لِتَرْكَبُوهَا وحجة ابى حنيفة³²¹ رحمه الله فى حرمة اكل لحم الخيل وبه استدلل عبدالله بن عباس رضى الله عنهما ان الله تعالى ذكر هذه الاشياء بطريق عدّ النعم والامتنان بها ولو كان يحل اكلها لم يكن من الحكمة ترك ذكره و ترك³²² ما دونه من³²³ كونه نعمة وغرضاً و مقصوداً. ودلت الآية على حلّ اتخاذ البغال اذ لو حرم ذلك لم تكن من النعم التى يمتن بها ﴿ورق 165b﴾ قوله تعالى وَزِينَةً ويحتمل ان يكون تقديره ولزينة اى لركوب او³²⁴ لزينة. او يكون تقديره لتركبوها ولتكون زينة لكم كما ذكر فى الانعام انها جمال لكم ويتحمل احدى

³¹² زائدة فى نسخة ب, اى حين ترسلونها

³¹³ زائدة فى نسخة ب, رافعة

³¹⁴ سورة الكهف / ١٨-٤٦

³¹⁵ زائدة فى نسخة ب, حينها

³¹⁶ زائدة فى نسخة ب, غنيهم

³¹⁷ سورة النحل / ١٦-٧

³¹⁸ زائدة فى نسخة ب, لا تبلغونها الا بمشقة الابدان

³¹⁹ زائدة فى نسخة ب, التكره

³²⁰ سورة النحل / ١٦-٨

³²¹ النعمان ابن ثابت ابن المرزبان، وكنيته أبو حنيفة.

³²² زائدة فى نسخة ب, وذكر

³²³ زائدة فى نسخة ب, فى

³²⁴ زائدة فى نسخة ب, و

الكلمتين على موافقة الاخرى. قوله تعالى **وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ** اى يخلق سوى هذه البهائم اشياء لا تعلمونها من انواع الحشرات فى المنافزات والهوام تحت الارض وفى البر والبحر ما لم يره البشر ولم يسمعوا به. وقيل هو ما يخلق فى الجنة من ذلك لأهلها وفى النار لأهلها ما لم يروه ولم يسمعوا به. وقال قتادة³²⁵ وهو السوس فى التياب والدود فى الفواكه. وقال الامام ابو منصور³²⁶ ليس لنا ان نتكلف علم ذلك. قوله تعالى **وَعَلَى اللَّهِ فَصْدُ السَّبِيلِ**³²⁷ اى فى خلق ما ذكرنا عبرة ودلالة على الهدى و على الله بيان قصد السبيل الى³²⁸ طرق القاصد وهو المستقيم وهو طريق الحق وهو كما قال ثم ان علينا بيانه³²⁹ وليس ذلك للوجوب فانه لا يجب على الله شئ لكن³³⁰ نقول من الحكمة البيان منا للصواب من الخطأ والرشاد من الضلال ليتبعوا الرشاد ويجتنبوا الضلال وهو فعلنا ذلك. قوله تعالى **وَمِنْهَا جَائِرٌ** اى ومن الطريق³³¹ طريق مائل عن السداد وقد بيناه كما بينا الطريق المستقيم . قوله تعالى **ولو شاء لهداكم اجمعين** اى اعطاكم الاهتداء لو علم منكم اختيار ذلك. وقيل معنى³³² و على الله اى والله كما قال وما ذبح على النصب³³³ اى للنصب. وقيل اى الى رضوان الله وصول قاصدى هذه السبيل ومنها جائر اى من هذه السبيل جائرون³³⁴ لا يقصدون رضى الله ولا يتوجهون الى الله فممرهم على الشيطان. وقيل اى ممر القاصد والجائر على الله كقوله ان ربك لبالمرصاد³³⁵ اى لا يخرج احد عن قبضته اى طريق سلك. وقال قتادة وعلى الله قصد السبيل بيان الحلال والحرام وقال السدي³³⁶ بيان الهدى³³⁷. وقال ابن المبارك³³⁸ قصد السبيل السنة ﴿ورق 165a﴾ ومنها جائر البدعة. وقال سهل

³²⁵ البخاري، 3142؛ ومسلم 4322.

³²⁶ أبو منصور محمد بن محمد بن محمود، الماتريدي السمرقندي الأنصاري، المتكلم

³²⁷ سورة النحل \ ١٦ - ٩

³²⁸ زائدة فى نسخة ب، اى الطريق

³²⁹ سورة القيامة \ ٧٥ - ١٩

³³⁰ زائدة فى نسخة ب، و

³³¹ زائدة فى نسخة ب، الطرق

³³² زائدة فى نسخة ب، معناه

³³³ سورة المائدة \ ٥ - ٣

³³⁴ زائدة فى نسخة ب، ظالمون

³³⁵ سورة الفجر / ٨٩ - ١٤

³³⁶ أباء محمد، إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدي.

³³⁷ زائدة فى نسخة ب، ومنها جائر طريق الشيطان وقال مجاهد قصد السبيل طريق الحق ومنها جائر آيغ. السنة ومنها جائر البدعة

ابن عبد الله³³⁹ هو كقوله وإنّ هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا³⁴⁰ السبل³⁴¹. وقال القشيري قوم هداهم السبل. وعرفهم الدليل. وصرف عن قلوبهم خواطر الشك. وعصمهم عن الجحد والشرك. واطلع علي³⁴² قلوبهم شمس العرفان. وافردهم بنور البيان. واخرون اضلّهم واغواهم. وعن شهود الحقّ اعماهم. وفي سابق حكمه اذلّهم واخزاهم. ولو شاء لعرفهم وهداهم. قوله تعالى **هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ**³⁴³ وهذا ايضا من آثار قدرته وانواع نعمته ماءً اي مطرا منه تشربون ومنه تنبت الشجر والنبات والغرس. قوله تعالى **فِيهِ تُسِيمُونَ** اي ترعون مواشيكم وقد سأمت هي تسوم سوما اي رعت واسمتها انا اسامة ينبت لكم به الزروع³⁴⁴ اي انبت الله لكم بالمطر الزروع المختلفة من الحبوب التي تقتاتونها والزيتون والنخيل والاعناب³⁴⁵ وهو قوله تعالى **يُبَيِّتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً**³⁴⁶ فيما خلق لعلامة على الوهيته وقدرته وانعامه. قوله تعالى **لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ** في الدلائل قوله تعالى **وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ**³⁴⁷ قال الامام ابو منصور رحمه الله تسخيرها ان الله تعالى خلقها وجعل فيها منافع للخلق يصل³⁴⁸ اليهم شئئ او آيئ احبين او كرهين. قوله تعالى **بِأَمْرِهِ** ليس هو امر تكليف بل هو امر تكوين. قوله تعالى **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ** اي دلائل واضحة على قدرته **لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** يستعملون عقولهم في التأمل فيها **وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ**³⁴⁹ اي سخر لكم ما ذرأ لكم اي خلق لكم في الارض من³⁵⁰ الملابس والمطاعم والمشارب³⁵¹ والمفاحح والخدم والآلات والارزاق³⁵² والارتفاق وغيرها. قوله تعالى

³³⁸ عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي، التركي، المروزي.

³³⁹ أبو محمد سهل بن عبد الله بن يونس بن عيسى بن عبد الله بن ربيع التستري.

³⁴⁰ زائدة في نسخة ب، الهوي

³⁴¹ سورة الانعام/٦-١٥٣

³⁴² زائدة في نسخة ب، في

³⁴³ سورة النحل/ ١٦-٩

³⁴⁴ زائدة في نسخة ب، الزرع والزيتون

³⁴⁵ زائدة في نسخة ب، ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية

³⁴⁶ سورة النحل/ ١٦-١١

³⁴⁷ سورة النحل/ ١٦-١٢

³⁴⁸ زائدة في نسخة ب، تصل

³⁴⁹ سورة النحل/ ١٦-١٣

³⁵⁰ زائدة في نسخة ب، اي

مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ نصب على الحال ووحد ذلك تقدّمه³⁵³ على المنعوت فصار كتقديم ﴿ورق 166b﴾ الفعل على الفاعل وهو في تقدير الفعل ايضاً ولذلك رفع أَلْوَانُهُ وتقديره تختلف أَلْوَانُهُ واختلاف أَلْوَانِهَا لَانْهَا³⁵⁴ لا يشبه بعضه بعضاً. قوله تعالى **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ** اصله يتذكرون تُعْظُونَ بمواظظ الله والآيات للكلّ لكن الانتفاع لهؤلاء فخصوصاً بالذكر وبدأ بقوله يتفكرون ثمّ بقوله يعقلون ثمّ بقوله يذكرون ثمّ بقوله يشكرون وكذا الترتيب فالوجود فانه يتفكر أولاً فيها فيعقل ويتذكر³⁵⁵ فيشكر الله على نعمه قوله تعالى **وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ**³⁵⁶ هو للجنس فيقع على كلّ البحار **لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا** اي السمك بالاصطياد. قوله تعالى **وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً حَلِيبَةً تَلْبَسُونَ** اي اللّائى والمرجان تجعلونها حلي الذهب والفضّة فتزيتون بها. قوله تعالى **وَتَرَى الْفُلْكَ** اي السفن **مَوَاجِرَ فِيهِ**³⁵⁸ فقد مخر مخراً من حدّ دخل³⁵⁹ اي جري سبق³⁶⁰ الماء مع صَوْت. قوله تعالى **وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ** تركبونها³⁶¹ في الاسفار للتجارات **وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ** اي ولتشكروا الله على هذه النعم وتسخير البحر بتذليله على ما هو عليه من كثرة الماء المتحمّل للسفن وللاثقال³⁶² التي كانت الجبال تشحن بانواع الاحمال فتجرى فيه بالرياح وبالالات التي الهمنها الله اتخاذها وعلمنا وجوه اجرائها وفيه قطع المسافات البعيدة في المدة اليسيرة فتقطع المسافات وتحمل الحمولات في الماء بالسفن وفي البر³⁶³ بالدواب ومنّ هذه كما منّ بتلك فيما تقدم بقوله **وَتَحْمِلُ أُنْفَالَكُمْ** إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ³⁶⁴ وفي

351 زائدة في نسخة ب، والمراكب

352 لم نجد في نسخة ب، والارزاق

353 زائدة في نسخة ب، ل

354 زائدة في نسخة ب، انه

355 زائدة في نسخة ب، ف

356 سورة النحل \ ١٦-١٤

357 زائدة في نسخة ب، اي لتستخرجوا منه بالقوص

358 زائدة في نسخة ب، جمع ماخرة

359 زائدة في نسخة ب، وصنع

360 زائدة في نسخة ب، يشق الماء

361 زائدة في نسخة ب، بركوبها

362 زائدة في نسخة ب، الثقال

363 زائدة في نسخة ب، البحر

364 سورة النحل \ ١٦-٧

الاية دلالة اباحة التجارة وطلب الفضل بركوب الاخطار واحتماله الشدائد. قوله تعالى **وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ**³⁶⁵
أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ³⁶⁶ اى جبالا ثوابت وقوله **أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ** كما قال يبين الله لكم ان تضلّوا³⁶⁷ اى لئلا تضلّوا. والميد
الآيلاف³⁶⁸. وقيل الاضطراب. وقيل الدوران. وقيل التحرك يمينا وشمالا. وقال كعب الاخبار³⁶⁹ **﴿وَرَقَّ**
166a﴾ لما خلق الله الارض فجعلت تكفأ فخلق الله ملكا يقال له صاعر يأبيل فوضع رجله عليها فاستقرت ثم
ارساها الله تعالى بالجبال. وقال وهبما خلق الله الارض جعلت تمور وتضطرب فقالت الملائكة ان هذا غير مقرة
احد³⁷⁰ على ظهرها فاصبحت وقد ارست بالجبال لا تدري³⁷¹ كيف ارست. قوله تعالى **وَأَنْهَارًا عَظَفَ عَلَى الْأَوَّلَى**
والقي انهارا اى ويضم³⁷² فعلا آخر وجعل فيها انهارا كما يقال تقلب سيفا ورما³⁷³. قوله تعالى **وَسُبُلًا** اى وجعل
فيها طرقا تصلون بها الى مقاصدكم قد جعل³⁷⁴ لكل مقصد طريق³⁷⁵ به توصل اليه في الحج والجزو والتجارات وسائر
الحاجات. قوله تعالى **لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** اى لتهدتوا الى المقاصد. وقيل اى لتهدتوا الى المرشد بالنظر في الادلة والشواهد
وقيل انما قال لعلكم لانه لا بد من الاستدلال في بعض مواضع الاهتداء الى المقاصد. قوله تعالى **وَعَلَامَاتٍ**³⁷⁶ اى
وجعل للطرق³⁷⁷ علامات وهى معالم وضعت³⁷⁸. وقيل هى الجبال والرياح ونحوها. قوله تعالى **وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ**
اى بالنجوم هو اسم جنس فصلح للجمع كما³⁷⁹ يقال فلان كيد الدراهم والدنانير وهم يهتدون راجع³⁸⁰ الى المغاية

³⁶⁵ زائدة في نسخة ب, اى جبال ثوابت

³⁶⁶ سورة النحل \ ١٦-١٥

³⁶⁷ سورة النساء/ ٤-١٧٦

³⁶⁸ زائدة في نسخة ب, الانقلاب

³⁶⁹ كعب الاخبار بن مافع الحميري

³⁷⁰ زائدة في نسخة ب, احدا

³⁷¹ زائدة في نسخة ب, يدري

³⁷² زائدة في نسخة ب, او

³⁷³ زائدة في نسخة ب, واعتقل

³⁷⁴ لم نجد في نسخة ب, قد جعل

³⁷⁵ زائدة في نسخة ب, يوصل

³⁷⁶ سورة النحل \ ١٦-١٦

³⁷⁷ زائدة في نسخة ب, الطرق

³⁷⁸ زائدة في نسخة ب, لها

³⁷⁹ لم نجد في نسخة ب, كما

بعد الابتداء بالمخاطبة وهو احد انواع البلاغة والتوسع في الكلام. وقال ابن عباس بِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ الى الطرق. وقال السَّدِّي بالثرثيا³⁸¹ والفرقدين ونبات النعش والحبيدي يهتدون الى الطرق. وقال مُجَدِّد بن كعب³⁸² و علامات اي الجبال بالنهار. وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ بالليل. وقال قتادة انما جعل³⁸³ النجوم لتكون زينة للسماء و معالم للطرق ورجوما للشياطين فمن قال غير هذا فقد اخطأ رأيته. قوله تعالى **أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ**³⁸⁴ استفهام بمعنى الانكار ومعناه استوى³⁸⁵ من يخلق ومن لا يخلق وأراد به الاصنام وانما قال كمن ولم يقل كما وهي³⁸⁶ جماد لانه ذكر فعل الخلق وهو ممن يعلم ولأن من بمعنى ما موجود في القرآن فمنهم من يمشى على بطنه³⁸⁷. **أَفَلَا تَذَكَّرُونَ** بعقولكم انه لا يجوز أن يسوي بين القادر والعاجز والخالق والمخلوق في العبادة. ﴿ورق 167b﴾ قوله تعالى **وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا**³⁸⁸ اى لا تطيق عدّها واداء حقّها ذكر ما مضى من الآيات في بيان قدرته و نعمته ثم انكر على الكفار اشراكهم بالله العاجز وبين في هذه الآية عجزهم عن شكر نعمته بل عن عدّ نعمه. قوله تعالى **إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ سَاتِرٌ** للزئوب يمهلكم ولا يعاجلكم **رَحِيمٌ** يكتفى منكم من الشكر بقدر وسعكم ويرضى³⁸⁹ بيسير الشكر على كثير النعم. قوله تعالى **وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ**³⁹⁰ قرأ عاصم في رواية حفص يسرون و يعلنون والذين يدعون كلّهم³⁹¹ بياء المغايبة³⁹² والباقون كلّهم³⁹³ بقاء المخاطبة اى لا يخفى على الله شيء من عباده اسروا اعلنوا. قوله تعالى **وَالَّذِينَ**

³⁸⁰ زائدة في نسخة ب, رجوع

³⁸¹ الثُّرَيَّا : مجموعة من النجوم التي يسميها الناس

³⁸² هو مُجَدِّد بن كعب بن سليم القرظي المدني.

³⁸³ زائدة في نسخة ب, الله

³⁸⁴ سورة النحل \ ١٦-١٧

³⁸⁵ زائدة في نسخة ب, ايسوي

³⁸⁶ زائدة في نسخة ب, لانها

³⁸⁷ سورة النور \ ٢٤-٤٥

³⁸⁸ سورة النحل \ ١٦-١٨

³⁸⁹ زائدة في نسخة ب, ف

³⁹⁰ سورة النحل \ ١٦-١٩

³⁹¹ زائدة في نسخة ب, كلهن

³⁹² زائدة في نسخة ب, كذلك الكسائي وروي عن عاصم يدعون خاصته بياء المغايبة

³⁹³ زائدة في نسخة ب, كلهن

يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ³⁹⁴ أى من الاصنام لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا أى لا يقديرون على خلق شيء. قوله تعالى وَهُمْ يَخْلُقُونَ³⁹⁷ أى وهم مخلوقون لله أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ³⁹⁵ أى هم اموات³⁹⁶ أى هم جماد لا حيات لها جاهلة لا علم لها. قوله تعالى وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ³⁹⁸ أى وما تدري هذه الاصنام متى تحشرون ومعناه انّ هذه الآلهة تحضر يوم القيامة فجعلوا³⁹⁹ عبادها فى نار جهنّم كما قال إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ⁴⁰⁰ هَا وَارِدُونَ. وقيل اموات صفة المشركين اموات⁴⁰¹ بالكفر غير احياء بالاسلام وما يشعرون ايّان يبعثون وهو كقوله انهم يرونه⁴⁰² قريباً. قوله تعالى وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً.⁴⁰⁴ أى لا يؤمنون بالبعث فلا يتعرفون وقته ولا يعتقدون قربه ولا يستعدون له. إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ⁴⁰⁵ أى المستحق لعبادتكم وتعظيمكم اله واحد قوله تعالرفالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ⁴⁰³ أى لا يصدّقون بالبعث. قوله تعالى قُلُوبُهُمْ مُّكِنَّرَةٌ⁴⁰⁶ أى للتوحيد. قوله تعالى وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُونَ⁴⁰⁷ أى معظمون عن الايمان. قوله تعالى لَا جَرَمَ⁴⁰⁸ قال الخليل⁴⁰⁷ هى كلمة تحقيق ولا تكون الا جواباً يقال فعلوا كذا فيقال لا جرم انهم سيندمون فالمعنى على هذا حقاً انّ لهم النار ﴿ورق 167a﴾ وقيل لا ردّ كلامهم وجرم بمعنى حقّ ووجب. وقيل جرم أى كسب كقوله ولا يجرمكم⁴⁰⁸ أى كسب فعلهم. قوله تعالى اِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُغْلِظُونَ⁴⁰⁹ أى علمها منهم فاعدّ لهم جزاها إِنَّهُ لَا

394 سورة النحل \ ١٦ - ٢٠

395 سورة النحل \ ١٦ - ٢١

396 لم نجد في نسخة ب، أى هم اموات

397 زائدة في نسخة ب، وهو

398 زائدة في نسخة ب، فتجعل مع

399 لم نجد في نسخة ب، أَنْتُمْ هَا وَارِدُونَ

400 سورة الأنبياء ٩٨/٢١

401 زائدة في نسخة ب، أى

402 زائدة في نسخة ب، يرونه بعيداً ونريه

403 سورةالمعارج / ٧٠-٧٧

404 سورةالأحزاب ٦٣/٣٣

405 سورة النحل \ ١٦ - ٢٢

406 سورة النحل \ ١٦ - ٢٣

407 أبو عبد الرحمن، الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري.

408 سورة المائدة ٨/٥

يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ اى المتعظمين عن الانقياد للرسل. قوله تعالى وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا أُنزِلَ رُبُّكُمْ⁴⁰⁹ اى من الوعيد ذكر⁴¹⁰ لهم ان ربكم انزل فيكم الوعيد فكيف تصنعون اذا حلّ بكم ذلك. قوله تعالى قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اى هى اساطير الأولين هم سطورها لا ان الله انزلها ولهذا رفع قوله أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ لأنهم لم يقرؤا بانزالها فلم يكن فعل الانزال واقعاً عليها على زعمهم بل ابتدؤا بذلك⁴¹¹. قوله تعالى لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ⁴¹² هى لام العاقبة⁴¹³ اى فعلوا ذلك ويصير جزاءهم في العاقبة انهم يعاقبون على ما حملوه من اثامهم كلّها. قوله تعالى وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ اى وآثام الذين اتبعوهم وضلّوا باضلالهم وأنما قال من لانه للتبعض وفى حق انفسهم معاقبون⁴¹⁴ بكلّ ذنوبهم وفى حقّ الذين ضلّوا باضلالهم يعاقبون بالذنوب التى اذنبوها باضلالهم دون سائر الذنوب. قوله تعالى بِعَيْرِ عِلْمٍ ليس بعذر بل هو عبيد لهم بالجهل والسفاهة وهو بمعنى⁴¹⁵ نفي العلم اى⁴¹⁶ او لم يعلموا انهم يضلّون باضلالهم او لم يعلموا ماذا يلحقهم بهذا الاضلال او لم يعلموا انّ اثم الذين ضلّوا عليهم. قوله تعالى أَلَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ⁴¹⁷ بئسما يحملون من الاوزار. وقيل الآية نزلت في المقتسمين⁴¹⁷ الذين قعدوا على الطريق يمنعون الناس عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلّم ويقرّونهم على الشرك والضلال وهو عام فى حقّ كلّ مضلّ وقد قال النبيّ صلى الله عليه وسلّم من سنّ سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة و من سنّ سنة سيّئة فعليه وزرها ومن وزر من عمل بها الى يوم القيامة⁴¹⁸. قوله تعالى قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ⁴¹⁹ اى مكر الكفار الذين كانوا قبل هؤلاء⁴²⁰ فلم يضّر ﴿ورق 168b﴾

409 سورة النحل \ ١٦-٢٤

410 زائدة في نسخة ب, اى اذا

411 زائدة في نسخة ب, وصفه

412 سورة النحل \ ١٦-٢٥

413 لم نجد في نسخة ب, هى لام العاقبة

414 زائدة في نسخة ب, ي

415 لم نجد في نسخة ب, وهو ب

416 زائدة في نسخة ب, انهم لم

417 اى المتحالفين.

418 صحيح مسلم الزكاة, 1017

419 سورة النحل \ ١٦-٢٦

420 زائدة في نسخة ب, المشركين بانبيائهم كم مكر بك قولاً

ذلك بالانبياء. قوله تعالى **فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ مِّنَ الْقَوَاعِدِ** اى ابطل الله مكرهم⁴²¹. قوله تعالى **فَحَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ**⁴²² **وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ** اى من الوجه الذي لا يشعرون انه⁴²³ يأتيهم من جهته وفى الوقت الذي لا يعلمون انه يأتيهم فيه. وقيل هو على حقيقة البناء. ومعنى قوله تعالى **فَأَتَى اللَّهَ بُنْيَانُهُمْ**⁴²⁴ **مِّنَ الْقَوَاعِدِ** اى الاساس فخرّ عليهم⁴²⁵ من فوقهم والحرور لا يكون الا من فوقٍ وذكره للتأكيد كما فى قوله يقولون بافواههم وقوله يطير مخبأ حية. قوله تعالى ولكن تعمى القلوب⁴²⁶ فى الصدور⁴²⁷ ومعنى التأكيد انه للتحقيق لا للمجاز فقد يقول الرجل خرّ على منزلى ولا يريد سقوطه عليه فاراد⁴²⁸ ذلك قال خرّ على من فوقى فهنا⁴²⁹ اراد به⁴³⁰ سقط عليهم وهم تحته فاهلكهم الله⁴³¹. وفى التفسير انّ هذا البناء كان لبخت نصر. وقال ابن عبّاسٍ وزيد ابن اسلم هو صرح نمرود وقال كان طول البناء فى السماء خمسة آلاف زراع. وقال كعب كان طوله فى السماء فرسخين وبه قال مقاتل قال فهبت ريح فألقت رأسها فى البحر وخرّ عليهم الباقي من فوقهم فهذا الاتيان باجماع اهل اللغة⁴³² ليس باتيان انتقال وكذا فى قوله **وَأَتَاهُمُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا**⁴³³ فى حق بنى قريظة والنضير وهو حجتنا على المجسّمة فى تأويل قوله وجاء ربك⁴³⁴ وهل ينتظرون الا ان يأتيهم الله.⁴³⁵ قوله تعالى **ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ**⁴³⁶ اى

421 زائدة فى نسخة ب، ونقض حجتهم وهو مجاز كقولك للرجل اذا انكرت قد بطل ما بنيت واتهم ما اسست

422 زائدة فى نسخة ب، اى انقلب عليهم مكرهم

423 زائدة فى نسخة ب، اثم

424 زائدة فى نسخة ب، اى اتي امر الله بهدم بنيانهم

425 زائدة فى نسخة ب، اى سقط عليهم السقف

426 زائدة فى نسخة ب، التى

427 سورة الحج، ٢٢/٤٦

428 زائدة فى نسخة ب، فاما اذا

429 زائدة فى نسخة ب، فهاهنا

430 زائدة فى نسخة ب، التى + انه

431 لم نجد فى نسخة ب، الله

432 زائدة فى نسخة ب، القبلة

433 سورة الحشر، ٥٩/٢

434 سورة افجر، ٨٩/٢٢

435 هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ، سورة البقرة، ٢/٢١٠

436 سورة النحل \ ١٦-٢٧

يفضحهم ويذلهم مع ما اهلكهم في الدنيا وابطل مكرهم بالانبياء وهم تلبسهم⁴³⁷ بالباطل⁴³⁸ وسعيهم في هلاك الانبياء. قوله تعالى **وَيَقُولُ آيَنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ فِيهِمْ** ويوضحهم فيقول اين الالهة التي كنتم⁴³⁹ تعبدونها وتعادون الانبياء بسببها اين هم فيدفع عنكم ما نزل بكم **قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ** اى المؤمنون الذين اعطوا العلم بالله وبدينه⁴⁴⁰ **إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ** الفضيحة والمذلة **وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ** اى المكاره التي تسوهم اى المشركون بالله وذكر حال المؤمنين وهم يومئذ انزلهم الله منازل الانبياء فنعمهم وسرهم فشكروا ذلك ﴿ورق 168a﴾ وذكر حال الكفار. قوله تعالى **الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ**.⁴⁴¹ نعت الكافرين قوله تعالى **ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ** نصب على الحال. قوله تعالى **فَأَلْقُوا السَّلَمَ** اى الاستسلام اى انقادوا وهو ماضٍ بمعنى المستقبل والحق بالماضى لانه كائن لا محالة قوله تعالى **مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ** اى يقولون وهذا مضمّر لدلالة الحال عليه قوله تعالى **مِنْ سُوءٍ** اى كفرٍ يتبرؤون منه. وقيل معناه ما كان ذلك عندنا سوؤً فيقال لهم بلى وهو قوله تعالى⁴⁴² **بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** كنتم لا تعلمون الا سوءاً والله عليم بما كنتم تَعْمَلُونَ⁴⁴³ فلا ينفعكم انكاركم ولا جهلكم بالسوء ان كانت الادلة واضحة والبراهين لائحة. قوله تعالى **فَادْخُلُوا أَبْوابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا**⁴⁴⁴ لا خروج عنها ولا خلاص⁴⁴⁵. قوله تعالى **فَلْيَنْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ** على انبياء الله وعلى اوليائه وقد سبق ذكر تكبرهم بقوله قلوبهم منكرة وهم مستكبرون⁴⁴⁶ فان كان هذا القول لهم عند الموت فمعنى⁴⁴⁷ فادخلوا ابواب جهنم اذا بعثتم وابوابها طبقاتها ودركاتها وهى بعضها فوق بعضٍ ولعل هولاء يستحقون العذاب في الدرك الاسفل او في الدرك الرابع فلا يصلون اليه⁴⁴⁸ الا مجاوزة الابواب اجمع. ويجوز ان يكون لكل طبقة بيوت

⁴³⁷ زائدة في نسخة ب، تصوير حققهم

⁴³⁸ زائدة في نسخة ب، الضمفة

⁴³⁹ زائدة في نسخة ب، تجعلونهم لشركائ

⁴⁴⁰ زائدة في نسخة ب، في الدنيا

⁴⁴¹ سورة النحل \ ١٦-٢٨

⁴⁴² لم نجد في نسخة ب، وهو قوله تعالى

⁴⁴³ سورة النحل \ ١٦-٢٧

⁴⁴⁴ سورة النحل \ ١٦-٢٩

⁴⁴⁵ زائدة في نسخة ب، منها

⁴⁴⁶ سورة النحل \ ١٦-٢٢

⁴⁴⁷ زائدة في نسخة ب، هـ

⁴⁴⁸ لم نجد في نسخة ب، اليهالا ب

ولكل بيت باب. ويجوز ان يكون هذا اخبارهم عند الموت بعذاب القبر لانه باب من ابواب جهنم للكافرين. قوله تعالى **وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرًا**⁴⁴⁹ ثم اخبر بعد الاخبار عن الكافرين عن المؤمنين الذين اتقوا الشرك اثم اذا سئلوا عن كتاب الله ماذا انزل الله فيه قالوا خيرا اي انزل خيرا⁴⁵⁰ لان القرآن خير وهدى ونفع وشفاء لما في الصدور ويستدل به على الله وعلى انبيائه وشرائع دينه فخيراته لاتحصى وقيل اي انزال الشرائع ومكارم الاخلاق ونصب خيرا لوقوع فعل الانزال عليه و في الاول قالوا اساطير الاولين⁴⁵¹. قوله تعالى **لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ** اختلفوا ﴿ورق 169b﴾ انه كلام⁴⁵² هولاء اوابتداء كلام من الله فاجاز الحسن فيه الوجهين وكذلك الزجاج والظاهر انه كلام الله تعالى لانه ابلغ في الدعاء الى الاحسان ولانه اذا لم يقم الدليل القاطع انه حكاية عنهم فهو من كلام الله تعالى ثم معناه للمحسنين حسنة في الدنيا وهي التوفيق والعصمة والتنجاة من العذاب المعجل التازل بالمشركين. قوله تعالى **وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ** اي وَلَدَارُ الْحَيَاةِ الْآخِرَةِ او النشأة الآخرة خير لهم مما اصابوا في الدنيا. قوله تعالى **وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ** اللام للقسم ونعم كلمة مدح فعلم الدار الجنة اذ لا خوف فيها ولا حزن ونعيمها مقيم وملكها دائم وصاحبها خالد. قوله تعالى **تَعَالَى جَبَّتْ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ**⁴⁵³ هي صفة تلك الدار كَذَلِكَ يُجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ اي وصف المتقين فقال الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ⁴⁵⁴ اي طيب الاعمال والقلوب من دنس الشرك. قوله تعالى **يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** اي اذا بعثتم هَلْ يَنْظُرُونَ⁴⁵⁵ ايما ينتظرون مشركوا قريش. قوله تعالى **إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ لِقَبْضِ أَرْوَاحِهِمْ وَهُمْ ظَالِمُونَ** او يَأْتِي أَمْرَ رَبِّكَ بعذاب نزل بهم في الدنيا مثل ما نزل بمن قبلهم⁴⁵⁶. قوله تعالى **فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ** استعجلوا العذاب **وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ** اي عذبهم بغير ذنب. قوله تعالى **وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** يوردون انفسهم موارد الهلكة

449 سورة النحل \ ١٦ - ٣٠

450 لم نجد في نسخة ب, اي انزل خيرا

451 زائدة في نسخة ب, بالرفع لانهم لم يقرأوا بالانزال بل قالوا هي اساطير الاولين

452 زائدة في نسخة ب, قول

453 سورة النحل \ ١٦ - ٣١

454 سورة النحل \ ١٦ - ٣٢

455 سورة النحل \ ١٦ - ٣٣

456 زائدة في نسخة ب, من الخسف والقرظ ونحو ذلك او في الآخرة بما اوعدوا به قال مجاهد وقتادة امر ربك اي القيامة

بالشرك وينقصون حظوظها من الجنة. قوله تعالى **فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا**⁴⁵⁷ الاجزية السيئة **وَحَاقَ بِهِمْ** نزل بهم باعمالهم السيئة **مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ** العذاب الذي كانوا ما⁴⁵⁸ يصدّقون به ويجحدونه هزءاً. قوله تعالى **وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ**

﴿ورق 169a﴾ **مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ**⁴⁵⁹ أما انكر الله هذا القول على المشركين وهو في حقّ أنفسهم⁴⁶⁰ اذ الكائنات كلّها بمشيئة الله تعالى لان بعض المشركين من العرب كانوا يقولون هذا القول وقصدهم ان يعفوا⁴⁶¹ عن انفسهم الملامة والمذمة بانكارهم قباحة الشرك⁴⁶² والمعاصي وكانوا يقولون لا لَوْمَ على عاصٍ⁴⁶³ فاكذبهم الله وبين لهم ان لا عزز لهم ولا يسقط اللوم عنهم لان مشيئة المعاصي من الله تعالى معناها انه لو اراد ان يكون معصيته قبيحة منهبي عنها ملوماً عليها مرتكبها معاقبا بما ولا اكراه منه لهم على⁴⁶⁴ ذلك فلم يسقط اللوم وقد شرحنا ذلك في سورة الانعام بأتم من هذا. قوله تعالى **فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ** اي ما على الرُّسُلِ إِلَّا التبليغ الظاهر وقد بلّغوا أنّ مشيئة الله ليست بعذر لهم. قوله تعالى **وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ**⁴⁶⁵ وحده واطيعوه **وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ** اي الشيطان والصنم وكلّما يدعوا الي الشرك والضلالة. قوله تعالى **فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ** اي اختلفت الامم فمنهم من اختاروا تصديقهم واتباعهم فارشدهم الله لذلك ومنهم من اختار تكذيبهم ومخالفتهم فخذ⁴⁶⁶ لهم الله وتحققت لهم الضلالة. قوله تعالى **فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ** معاشر المؤمنين. قوله تعالى **فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ** اهلكهم الله واخلى ديارهم عنهم وجعلها لمن بعدهم وكذلك يفعل بمن فعل فعلهم.

⁴⁵⁷ سورة النحل \ ١٦-٣٤.

⁴⁵⁸ زائدة في نسخة ب, لا

⁴⁵⁹ سورة النحل \ ١٦-٣٥.

⁴⁶⁰ زائدة في نسخة ب, حق في نفسه

⁴⁶¹ زائدة في نسخة ب, يقوا

⁴⁶² زائدة في نسخة ب, بارتكابهم الشرك

⁴⁶³ زائدة في نسخة ب, ما لهذا المعني

⁴⁶⁴ زائدة في نسخة ب, عليها

⁴⁶⁵ سورة النحل \ ١٦-٣٦.

⁴⁶⁶ خذ السبيل الأرض / خذ السبيل في الأرض حفرها وشققها.

قوله تعالى **إِنْ تَحَرَّصَ عَلَى هُدَاهُمْ**⁴⁶⁷ اي يا مُجِدَّ ان جهدت على هدايتهم فليس الامر اليك. قوله تعالى **فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ** قرأ عاصم وحمة والكسائي بفتح ان⁴⁶⁸ والياء اي ان الله لا يهدي من يضلّه فعلمه⁴⁶⁹ اختيار الضلالة منه وقرأ الباقر لا يهدي من يضلّ بضم الياء على ما لم يسمّ فاعله والهاء العائدة مقدّرة في آخره اي من يضلّه اي من اضله الله لا يهدي ابدأ اي لا يهديه احد. قوله تعالى **وَمَا هُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ** جمع لانه يصلح للجمع لانه جنس يعني وما ﴿ورق 170b﴾ للظالمين ناصرون يمنعونهم من جريان حكم الله تعالى⁴⁷⁰ ويدفعون عنهم هذا⁴⁷¹ الذي اعدّ لهم ونزله بهم. قوله تعالى **وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ**⁴⁷² اي وحلفوا بالله مجتهدين في ايمانهم مظهرين من انفسهم انهم بازّون فيها. قوله تعالى **لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ** وهو وصف منهم لله بالعجز عن⁴⁷³ البعث الذي بُلي وهو⁴⁷⁴ ردّ عليهم بلى قولهم. قوله تعالى **وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا** هو قادر عليه وقد اخبر به وهو تحقّق هذا الوعد. قوله تعالى **وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ** كمال قدرته وبلاغ⁴⁷⁵ حكمته في بعثه بعد اماتته ليس⁴⁷⁶ لهم الذي يختلفون فيه اي يبعثهم ليبين لمنكر به.⁴⁷⁷ قوله تعالى **لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْتَلَفُونَ فِيهِ**⁴⁷⁸ فمنهم من كان يقطع القول بكونه ومنهم من كان يشكر⁴⁷⁹ فيه ومنهم من كان يقطع القول بنفسه ويحتمل الاختلاف في امورٍ آخر من امور الدين فيبين لهم ليظهروا الحقّ من الباطل **وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَاذِبِينَ** في تكذيب الرّسل وجحود البعث وهذا اثبات الجهل للكلّ وليس هذا عذرٌ بالجهل لانهم كانوا متمكّنين من النظر في الدلائل ليعلموا. وقيل معنى الآية **وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا** اي الاتباع انهم اي

⁴⁶⁷ سورة النحل \ ١٦ - ٣٧.

⁴⁶⁸ لم نجد في نسخة ب, ان

⁴⁶⁹ في نسخة السعودية + بعلمه

⁴⁷⁰ زائدة في نسخة ب, عليهم

⁴⁷¹ زائدة في نسخة ب, عذابه

⁴⁷² سورة النحل \ ١٦ - ٣٨.

⁴⁷³ زائدة في نسخة ب, بعث الموتى

⁴⁷⁴ زائدة في نسخة ب, وهذا

⁴⁷⁵ زائدة في نسخة ب, بالغ

⁴⁷⁶ زائدة في نسخة ب, ليبين

⁴⁷⁷ زائدة في نسخة ب, ما يختلفون فيه

⁴⁷⁸ سورة النحل \ ١٦ - ٩٣.

⁴⁷⁹ زائدة في نسخة ب, يشك

الرؤساء المعاندون بعد العلم كانوا كاذبين فيما ادّعوا والاتباع الي ذلك دعوا وفي⁴⁸⁰ اقامته سعوا. وقيل بعد بيان الاختلاف معني مضمّر وهم⁴⁸¹ ثمّ يجزي الحقّ والمبطل في الاختلاف كلاً علي وفق عمله وقوله وعقده. قوله تعالى **إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ**⁴⁸² اي وبعث الموتى⁴⁸³ يسير لا يلحقنا فيه نصب انما هو ان نقول له كن فاذا هو كائن وهو عبارة عن سرعة الاجاد ثمّ معني قوله **إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ** وتسميته شيء انه ينتجز بعد وجوده وسمي به لقربه في⁴⁸⁴ حالة الوجود. قوله تعالى **وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا**⁴⁸⁵ وهذا مدح المؤمنين بعد زمّ الكافرين اي والذين هاجروا اهلهم واوطانهم في احياء دين الله ونصره رسول الله ﴿ورق 170a﴾ بعد ما ظلمهم هؤلاء المشركون وعذبوهم وارادوهم بالعود الى الكفر. قوله تعالى **لَنُبَوِّئَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً** اي لنمكنّ لهم في الدنيا منازل حسنة يرضونها بدلا عن دورهم التي هجروها وقد فعل ذلك حيث آواهم بالمدينة وجعل لهم انصاراً واعواناً على اعدائهم وانسوهم⁴⁸⁶ بالنفوس والاموال واثروهم علي انفسهم بكل شيء **وَلَا نُجْزِ الْأَخِرَةَ أَكْبَرُ** وَلَا نُجْزِ الدار الآخرة وهو الثواب الذي يؤتيهم فيها اكثر⁴⁸⁷ واعظم قدراً من الذي عجل⁴⁸⁸ لهم في الدنيا من حسان الاوطان والامن على الدين⁴⁸⁹. قوله تعالى **كَانُوا يَعْلَمُونَ** اي لو كان هؤلاء الظالمون يعلمون ما اعدّ الله للمهاجرين في الآخرة من النعيم لكن لجهلهم يظلمونهم فلو علموا لم يفعلوا بل وافقوا لينالوا في الآخرة ما ينالوه هؤلاء وقول القائل بل هو خير لك لو علمت ليس على بمعنى⁴⁹⁰ انه لو لم يعلم لم يكن خيرا له لكنّه ترغيب اي لو علمت لاشتدت رغبتك فيه. قوله تعالى **وَالَّذِينَ صَبَرُوا**⁴⁹¹ وهو نعت المهاجرين اي صبروا على دينهم وعلى ازاء عدوهم في الله. قوله تعالى **وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ**

480 زائدة في نسخة ب, تنفيذه

481 زائدة في نسخة ب, وهو قوله

482 سورة النحل \ ١٦ - ٤٠ .

483 زائدة في نسخة ب, علينا

484 زائدة في نسخة ب, من

485 سورة النحل \ ١٦ - ٤١

486 زائدة في نسخة ب, وواسوهم

487 زائدة في نسخة ب, أكبر

488 زائدة في نسخة ب, عجله

489 زائدة في نسخة ب, والابدان

490 لم نجد في نسخة ب, - ب

491 سورة النحل \ ١٦ - ٤٢

اي في امورهم ويرجون الظفر بعدوهم. وقيل نزلت الآية في ابي جندل ابن سهل⁴⁹² ابن عمرو⁴⁹³. وقيل نزلت في ستة نفر بلال ابن رباح وصهيب ابن سفيان مولي عبد الله ابن جدعان وحباب ابن الارت⁴⁹⁴ وعمار ابن ياسر مولي ابي خديفة وعباس وجبير اخذوهم⁴⁹⁵ المشركون فعذبوهم ثم تخلصوا فهاجروا و نزلت الآية في شأنهم. قوله تعالى **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ**⁴⁹⁶ قيل نزلت في ابي جهل والوليد ابن المغيرة وعبد الله ابن ابي امية المخدومي قالوا للنبي صلي الله عليه وسلم هلا بعثت الينا ملكاً فيصدقك بما تقول فنزلت ومعناه وما ارسلنا قبلك ملائكة انما ارسلنا رجالا آدميين يوحى اليهم علي لسان ملك. قوله تعالى **فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ** اي اهل الكتب المقدمة لانهم اهل المعرفة بما ذكر الله لهم من فرائضه و شرائعه واقاصيص انبيائه. قوله تعالى ﴿وَرَق 171b﴾ **إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ** انتم بالبينات⁴⁹⁷ والزبر والبينات المعجزات. وقيل الشرائع الواضحات والزبر الكتب جمع زبور بمعنى مزبور اي مكتوب وانما امر المشركين بسؤال اهل الكتاب لانهم كانوا يرجعون اليهم ويقبلون قولهم فاثبت الحجة عليهم بجنس ما يكونون اليه. قوله تعالى **وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ**⁴⁹⁸ اي الكتاب الذي فيه ذكر ما يحتاج اليه كما انزلنا على من قبلك. قوله تعالى **لِشَيْءٍ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ** ليوضح لهم معاني ما شرح لهم **وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ** اي وليتفكروا فيك وما انزل عليك⁴⁹⁹ فيستدلوا بذلك علي صدقك وهو معنى كلمة لعل لانها في الاصل للتراخي⁵⁰⁰ وهو مما يكون ولا يكون وكذا ما وقع بالاستدلال قوله تعالى **أَفَأَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ**⁵⁰¹ استفهام بمعنى الاثبات الزم لهم بذلك ويجوز ان يكون استفهاما بمعنى النهي اي لا يأمنوا ذلك فانهم قد استحقوه ومكروا السيئات له معنيان احدهما انهم اختاروا⁵⁰² الاعمال السيئة

492 زائدة في نسخة ب, سهيل

493 هو أبو جندل بن سهيل بن عمرو القرشي العامري.

494 زائدة في نسخة ب, ولي انمار

495 زائدة في نسخة ب, اخذهم

496 سورة النحل \ ١٦-٤٣.

497 زائدة في نسخة ب, قيل يتصل بقوله وما ارسلنا قبلك بالبينات والزبر الا رجلا وقيل تقديره الا رجلا ارسلناهم بالبينات والزبر

498 سورة النحل \ ١٦-٤٤

499 لم نجد في نسخة ب, عليك

500 زائدة في نسخة ب, للترجي

501 سورة النحل \ ١٦-٤٥.

502 زائدة في نسخة ب, اخفوا

على العبادة⁵⁰³ والله تعالى⁵⁰⁴ منهم عليها والآخر مكروا بالنبي صلى الله عليه وسلم⁵⁰⁵ بما يسؤه. قوله تعالى **أَنْ**
يَحْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ كما خسف بقارون **أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ** من السماء بغتة كما كان لقوم
لوط⁵⁰⁶. قوله تعالى **أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلُبِهِمْ**⁵⁰⁷ اي في اسفارهم وتصرفاتهم في امورهم **فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ** بفاتنين وقد
اعجز⁵⁰⁸ في الشيء اي فأتني فعجزت عن آخره⁵⁰⁹ والتقلب⁵¹⁰ هذا يحتمل ثلاث معانٍ. السير في البلاد كما قال لا
يجزئك تقلب الذين⁵¹¹ في البلاد. والتصرف بالليل والنهار بالاقبال والادبار والذهاب والمجيئ في الامور المعهودة كما
قال وتقلبك في الساجدين. والتدبير في وجوه⁵¹² المكر والكيد كما قال وقلبوا لك الامور نحو فهم الآخر⁵¹³ في بعض
هذه الاحوال. قوله تعالى **أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ**⁵¹⁴ قال سعيد ابن⁵¹⁵ جبير⁵¹⁶ بينما عمر ابن الخطاب على منبره
قال يا ايها الناس ما تقولون في قول الله تعالى **فَإِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ**⁵¹⁷ ﴿ورق 171a﴾ **أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ**
فسكت الناس فقام شيخ فقال يا امير المؤمنين هذه لغتنا بنى هذيل التَخَوُّفُ التنقص قال عمر فهل تعرف⁵¹⁸ ذلك في
اشعارهم قال⁵¹⁹ قال شاعرنا ابو بكر الهذلي

503 زائدة في نسخة ب, عن العباد

504 زائدة في نسخة ب, مطلع

505 زائدة في نسخة ب, باشياء سيئة ربما يسؤا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك

506 زائدة في نسخة ب, ونحوهم

507 سورة النحل \ ١٦-٤٦

508 زائدة في نسخة ب, اعجزني الشيء

509 زائدة في نسخة ب, آخذه

510 زائدة في نسخة ب, يحتمل ههنا

511 زائدة في نسخة ب, كفروا

512 زائدة في نسخة ب, وجود

513 زائدة في نسخة ب, الاخذ

514 سورة النحل \ ١٦-٤٧.

515 زائدة في نسخة ب, سعيد ابن المسيب

516 الإمام الحافظ, المقرئ, المفسر, أبو عبد الله الأسدي الوالي .

517 لم نجد في نسخة ب, فَإِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ

518 زائدة في نسخة ب, العرب

519 زائدة في نسخة ب, نعم

يَخْوَفُ⁵²⁰ الرَّحْلَ مِمَّا⁵²¹ بَاكِيًا⁵²² صُلْبًا . كما يَخْوَفُ عيد البيعة الصَّلْبِ⁵²³

فقال عمر رضي الله عنه يا ايها الناس عليكم بديوانكم لا تضلّوا قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فإنّ فيه تفسير كتنا بكم ومعاني كلامكم وذكر ابان ابن ثعلب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كنت اقرأها ولا اعرفها حتّى شكى اعرابيّ اخاً له فقال انّ اباہ هلك⁵²⁴ وترك ابلا فما زال تخوّفها بعيرا بعيرا⁵²⁵ حتّى اذهبها فقلت انه التنقيص وهو قول مجاهد وقتادة والضحاك وابن زيد ان معناه على تنقيص و معناه ان يأخذ الاول فالاول حتّى يبقى⁵²⁶ منهم احد لانه حالة نخاف منه الهلاك والفناء و قال الحسن تهلك القرية فتخاف قرية اخرى. وقيل هو كقوله افلا يرون انّا نأتى الارض ننقصها من اطرافها⁵²⁷. قوله⁵²⁸ أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ اَي ننقص من نواحيهم و اطرافهم حتى يعمّ الهلاك⁵²⁹ جميعهم بعضهم على اثر بعض ومعناه انه لا يعاجلهم بل يأخذ القرى التى حولهم حتى يخلص الامر اليهم فيهلكهم. وقيل معناه انه يأخذهم بتنقيص اموالهم وانفسهم دون العذاب المستأصل⁵³⁰. وقيل معناه يهلك بعض ما يجاورهم من البلاد ويرعهم على خوفٍ ان يأخذهم ثم يأخذهم فيكون اخذا بعد تنقيص العيش عليهم زمانا بتخويفهم كل وقت ان ينزل عليهم. قوله تعالى **أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّحُ ظِلَالُهُ**⁵³¹ قال ابن عباس تتميّل فالقئ الظلّ الذى بعد الزوال لانه يفتّح اي يتميّل عن الجانب الذى كان الى الجانب الآخر ووصل الرؤية بكلمة الى لانها بالنظر تحصل فصارلذكر النظر كانه قال اولم ينظروا الى كل ما خلقه الله من شئ صغير او كبير تتفتّح ظلاله اي يرجع ظلّ كلّ شئ من موضع الى موضع يمينا وشمالا على حسب تحوّل الشمس مشرقة ومغربة ﴿ورق 172b﴾ يختلف ذلك باول النهار

520 زائدة في نسخة ب, تخوّف

521 زائدة في نسخة ب, منها

522 زائدة في نسخة ب, تامكاً

523 زائدة في نسخة ب, كما تخوّف عود النبعة السقن

524 لم نجد في نسخة ب, هلك

525 زائدة في نسخة ب, فعلمت انه ؟ - حتّى اذهبها فقلت انه

526 زائدة في نسخة ب, لا

527 سورة الانبياء/ ٢١-٤٤، سورة الرعد/ ١٣-٤١

528 زائدة في نسخة ب, فمعني

529 زائدة في نسخة ب, بالهلاك

530 لم نجد في نسخة ب, وقيل معناه انه يأخذهم بتنقيص اموالهم وانفسهم دون العذاب المستأصل

531 سورة النحل\ ١٦-٤٨

وآخره بالبلد ان يتصرف الله اياه وقال **عَنِ الْيَمِينِ** عدل الواحد⁵³² **وَالشَّمَائِلِ** لوجوه احدها انه بدأ بقوله ما خلق الله ولفظه لفظ واحد⁵³³ كقوله فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون⁵³⁴ وتقديره عن⁵³⁵ كل واحد من ذلك وعن شمائل الجميع. وقيل اكتفى في الاول بالواحد لانه جنس يصلح⁵³⁶ لارادة الجمع به كما قال ويولون الادبار⁵³⁷ ثم نخرجهم⁵³⁸ طفلاً⁵³⁹ ثم جمع في الشمائل لتحقيق الجمع المراد بالآية **سُجِّدًا لِلَّهِ** متعلق⁵⁴⁰ بقوله ظلاله والسجود الخضوع لله بالخلقة والدلالة على وحدانية الله بالصيغة وانشد اهل اللغة شعر. ترى الاكم سجدا للحوافر. جعل⁵⁴¹ يلاكم اذا لم يتهيأ لها الامتناع من وطئ الحوافر اياها سجدا لها وكذلك ظلال اشياء لما لم يكن⁵⁴² الامتناع من التصرف على ما يصرفه الله تعالى اليه⁵⁴³ جعلت ساجدة لله. قوله تعالى **وَهُمْ دَاخِرُونَ** اي صاغرون **وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ**⁵⁴⁴ اي اما من كان منهم عاقلاً مؤمناً فطاعته بالامر وما كان لا يعقل فبالتسخير بدلالة⁵⁴⁵ الخلقة واما الكافر الغافل⁵⁴⁶ فما كان فيه من آثار الصنعة ودلائل الحروف⁵⁴⁷ تشهد لله باستحقاق العبادة له فكلهم⁵⁴⁸ سجد الله من هذا الوجه وهو معنى قوله **وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي**

532 زائدة في نسخة ب، ثم قال وعن

533 زائدة في نسخة ب، فوخذ اليمين ومعناه جمع فجمع للشمائل كما قال فمن اتقي واصلح علي الواحد

534 سورة البقرة/٢-٣٨ ؛ زائدة في نسخة ب، ولي الجمع

535 زائدة في نسخة ب، يمين

536 زائدة في نسخة ب، فصلح

537 سورة الاحزاب/٣٣-١٥ ؛ في نسخة السعودية + الدبر

538 زائدة في نسخة ب، نخرجكم

539 سورة الحج/٢٢-٥

540 زائدة في نسخة ب، حال قوله

541 زائدة في نسخة ب، الاكم

542 زائدة في نسخة ب، فيها امتناع

543 زائدة في نسخة ب، عليه

544 سورة النحل\ ١٦-٤٩ .

545 زائدة في نسخة ب، تسخير

546 زائدة في نسخة ب، واما العاقل الكافر

547 زائدة في نسخة ب، الحدوث

548 زائدة في نسخة ب، فكلهن

السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال⁵⁴⁹. قوله تعالى **وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ** اي المَلَأْنِيكُهُ قوله تعالى **يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ**⁵⁵⁰ اي الذى هو قاهر لهم⁵⁵¹ عليهم ان خالفوه ويفعلون ما يؤمرون طاعة له⁵⁵² وعلمنا بعظمته ونفاد سلطانه وقدرته. وقيل يخافون عقاب ربهم من فوقهم⁵⁵³ لانه يأتى من فوق. قوله تعالى **وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَخَذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ**⁵⁵⁴ اي بهذا امر الله تعالى اي لا تَتَّخِذُوا اثْنَيْنِ إِلَهَيْنِ وقيل هو على نظمه وهو تأكيد لا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اي تجعلوا لله ثانيا وهو واحد ﴿ورق 172a﴾ وذلك قوله انما هو اله واحد⁵⁵⁵ قال تعالى **إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ الْوَاحِدُ فَإِيَّاي فَارْهَبُونِ** اي فخافوني ولا تخافوا غيرى وهو رجوع عن المغايبة الى الاخبار عن نفسه وهو من التوسّع في الكلام. قال تعالى **وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**⁵⁵⁶ خلقا وملكا **وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا** قال ابن عباس والحسن والمجاهد والضحاك وقتادة وابن زيد اي دائما وقد وَصَبَ يَصِيبُ وُصُوبًا فهو وَصَبٌ من باب ضرب. قال الدثلي

لا ابتغي الجدّ القليل بقاؤه . يوما يرمّ الدهر فيه اجمع⁵⁵⁷

واصبا والوصب الألم عن الاعياء بدوام العمل وقد وصب يوصب أُصُوبًا فهو وَصَبٌ من باب عِلِمَ قوله تعالى **أَفَعَيِّرَ اللَّهُ تَتَقُونَ** استفهام بمعنى الانكار اي ما ينبغي لكم ان تتقوا غيره وتعبدوا غيره وتطيعوا غير هو له الدين واصباً فهو الباقي الدائم الذى لا يذول ولا يحول فلا تنقطع الطاعة له فادعوها له. قوله تعالى **وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ**⁵⁵⁸ اي والذى بكم من نعمة فى سعة رزقي وصحة جسم وانبساط جاه وكثرة مال ووفور اتصال واعوان وسائر حسنات الدنيا فذلك كله من الله قوله تعالى **ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ** اي السقم والضييق والبلاء **فَالْيَئِسُوا بِهِ** تصحون بالدعاء والمسئلة وإلجاء رفع

⁵⁴⁹ سورة الرعد/١٣-١٥

⁵⁵⁰ سورة النحل\١٦-٥٠

⁵⁵¹ زائدة في نسخة ب, علي السلطان عالي السلطان

⁵⁵² زائدة في نسخة ب, خوفا له

⁵⁵³ زائدة في نسخة ب, من ربهم

⁵⁵⁴ سورة النحل\١٦-٥١

⁵⁵⁵ زائدة في نسخة ب, فايي فارهبون

⁵⁵⁶ سورة النحل\١٦-٥٢

⁵⁵⁷ زائدة في نسخة ب, لا ابتغي الحمد القليل بقاؤه * يوما بدم الدهر اجمع واصباً

⁵⁵⁸ سورة النحل\١٦-٥٣.

الصوت بالتضرع والسقم كلّها منه والفرح كلّ به والقدرة بكماها⁵⁵⁹ فما ينبغي ان يتقى غيره ويعبد غيره. قوله تعالى **ثُمَّ** إِذَا كَشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ يَرِيحُ مِّنْكُمْ يُشْرِكُونَ⁵⁶⁰ اي الاصنام التي لا تنفع ولا تدفع فلا يرجون ادرار النعمة ولا كشف الضرّ الاّ منه ثمّ يشركون به غيره مما لا يكون منه شيء من ذلك وهذا كفران للنعمة⁵⁶¹ الله منهم وذلك قوله لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ⁵⁶² اي من النعم. وقيل يحسدوا ما اتيناهم من الايات. قوله تعالى **فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ** اي عيشوا في دنياكم وتلذذوا بما قليلا ثمّ تنقضي فسوف تعلمون اي خطأ فعلكم في الكفر والكفران. وقيل فسوف تعلمون ما نزل بكم ﴿ورق 173b﴾ من الخزي والهوان. قوله تعالى **وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُمْ**⁵⁶³ ومنهجها لا تم اثمّ يسمون لاصنامهم اشياء من انعامهم وزروعهم التي جعلناها رزقا لهم وهم لا يعلمون لهذا النصيب وهو ما ذكر في قوله وجعلوا لله ممّا زرا من الحرث والانعام نصيبا الآية. ويحتمل لما لا يعلمون⁵⁶⁴ الاصنام لا تعلم انه جعل لها نصيبا وجمع فعلها بالواو والنون وهي جماد لان الكفار احلّوها محلّ من يعبد⁵⁶⁵. قوله تعالى **تَاللّٰهِ لَئِىْسَ اَللّٰهُ عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتُرُونَ** وصرف الكلام عن المغايبه الى المخاطبة وهو من وجوه الكلام واذا سئلوا عن ذلك لم يكن لهم حجة على ذلك فعوقبوا به. قوله تعالى **وَيَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْبَنَاتِ**⁵⁶⁶ اي ويصفون له ذلك يقولون الملائكة بنات الله سبحانه تنزيها لله عن ذلك اي هو منزّه عنه. **وَهُمْ مَّا يَشْتَهُونَ** من البنين يجوز ان يكون ما رفعا على الخبر اي خبر اللام و يجوز ان يكون نصبا عطفا على البنات بوقوع⁵⁶⁷ ويجعلون عليها اذا حملت امرأة احدهم اشتهى ان يكون ولدها ذكرا وهو كقوله ام له البنات ولكم البنون. قوله تعالى **وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا**⁵⁶⁸ اي⁵⁶⁹ متغيّر من الهم وهو **كَبِيرٌ** قال ابن عباس اي حزين. وقيل هو المغموم الذي لا يطيق فمه يتكلّم للهم الذي به مأخوذ من الكظامه يقول

⁵⁵⁹ زائدة في نسخة ب له

⁵⁶⁰ سورة النحل \ ١٦-٥٤

⁵⁶¹ زائدة في نسخة ب ب

⁵⁶² سورة النحل \ ١٦-٥٥

⁵⁶³ سورة النحل \ ١٦-٥٦

⁵⁶⁴ زائدة في نسخة ب, اي

⁵⁶⁵ زائدة في نسخة ب, يعقل

⁵⁶⁶ سورة النحل \ ١٦-٥٧

⁵⁶⁷ زائدة في نسخة ب, لوقوع

⁵⁶⁸ سورة النحل \ ١٦-٥٨

⁵⁶⁹ زائدة في نسخة ب, الظلول بالنهار كالبينونة بالليل

إذا أخبر أحدهم بولادة بنت له أسود وجهه واغبر⁵⁷⁰ منالانفة والذلّ وبقي ممتلئ القلب من⁵⁷¹ الغيظ ساكت اللسان عن الهمّ لا فرح فيه⁵⁷² مما أصابه **يتواري من القوم** يستخفي حياءً منهم وكرهه أن يهنا⁵⁷³ بما قوله تعالى **يَتَوَارَى مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ**⁵⁷⁴ ويفكر في نفسه **أَيُّمَسِّكُهُ**⁵⁷⁵ أي يمسك ما بشر به على هونٍ لسقوط قدره عنه **أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ** أي يخفيه وهو المولود وهو دفنها حية **أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ** ما أسوأ حكمهم يختارون لأنفسهم البنين ويصفون الله البنات⁵⁷⁶ فيرضون له ما لا يرضون به.⁵⁷⁷ ﴿ورق 173a﴾ قوله تعالى **لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ**⁵⁷⁸ أي صفة السوء وهو ما ذكر عنهم قوله تعالى **وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى** أي الصفة العليا فالملك والسلطان والعزة والقدرة والتنزه عن الشركاء والانداد وهذا يخالف⁵⁷⁹ قوله فلا تضربوا الله الأمثال⁵⁸⁰ نهي عن ذلك مطلقاً وذكر له المثل الأعلى هنا لأن ذلك نهي عن الوصف بالاشباه وهذا اثبات صفة العليا. قوله تعالى **وَهُوَ الْعَزِيزُ** أي الممتنع على⁵⁸¹ رام مغالته في تعذيب من أراد تعذيبه **الْحَكِيمُ** في امهال العباد إلى أن يحقق عليهم القول. قوله تعالى **وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ**⁵⁸² أي ولو يعاقب الله الكفار بظلمهم أنفسهم وعقولهم وعباد الله بصدّهم عن الحق. قوله تعالى **مَا تَرَكَ عَلَيْهَا** أي على الأرض كناية عن مكنتي ولم سبق ذكره لكنه معلوم فصّح كما في قوله حتى توارى بالحجاب وهو كقول لبيد⁵⁸³

حتى إذا القت يدا في كافٍ . واجن عورات النغور ظلامها

⁵⁷⁰ زائدة في نسخة ب، تغبر واغبر

⁵⁷¹ زائدة في نسخة ب، عن

⁵⁷² زائدة في نسخة ب، له

⁵⁷³ زائدة في نسخة ب، أن يهني

⁵⁷⁴ سورة النحل \ ١٦-٥٩

⁵⁷⁵ زائدة في نسخة ب، علي هون

⁵⁷⁶ لم نجد في نسخة ب، -، ويصفون الله البنات

⁵⁷⁷ زائدة في نسخة ب، لأنفسهم

⁵⁷⁸ سورة النحل \ ١٦-٦٠

⁵⁷⁹ زائدة في نسخة ب، لا يخالف

⁵⁸⁰ سورة النحل \ ١٦-٦١

⁵⁸¹ زائدة في نسخة ب، علي من

⁵⁸² سورة النحل \ ١٦-٦١

⁵⁸³ لبيد بن ربيعة بن عامر بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن صعصعة الكلابي الجعفري.

يعني الشمس قوله تعالى **مِنْ ذَاتِهِ** اي لأذى ذلك الى ان لا يبق على الارض من يرب او لخت الارض عن سكانها وهذا يدل على ان الله تعالى ان يعاجلهم بالعقوبة وان كان في المعلوم انه لو احرهم لتابوا عن المعاصي خلافا للمعتزلة⁵⁸⁴. قوله تعالى **وَلَكِنْ يُؤْخِرُهُمْ** اي برحمته لا يعاجلهم بها ولكن يمهلهم إلى أجل مُسمى عنده اما في الدنيا اذا سئلت هلاكهم⁵⁸⁵ اهلكتهم واما في الآخرة وهو وقت الحساب وهو الاجل المسمى بحساب الخلائق لجميع⁵⁸⁶ اي هذين الاجلين او اجل⁵⁸⁷ لم تأخر العذاب عنهم وهو قوله **فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ**. **وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ**⁵⁸⁸ لانفسهم من البنات قوله تعالى **وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى** ان ترجمة عن الكذب والحسنى نصب بان ﴿ورق 174b﴾ وقال الزجاج **تَصِفُ أَلْسِنَتُهُمْ** بأنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى⁵⁸⁹ اي القضية الحسنى وهي بالبنين اي قضي لهم بالبنين وجعل لنفسه البنات. وقيل اراد بالحسنى الاحوال الحسنة في الآخرة وهو كما قال ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى⁵⁹⁰ ولئن رددت الى ربي لاجدنّ خيرا منها منقلبا⁵⁹¹. وقرأ ابن عباس السنتهم الكذب بضم الكاف والراء والباء نعتا لللسنة وهو جمع كذوب كالرسل جمع رسول. قوله تعالى **لَا جِزْمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ** لا ردّ لكلامهم وجزم اي كسب لهم النار فاعلم كفروا وكذبوا⁵⁹² **وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ** قال سعيد ابن جبير وقتادة ومجاهد والضحاك متروكون في النار منسوب⁵⁹³ فيها من قول العرب ما افرطت ورائي احدا اي خلفت وما تركت وقال الحسن وقتاد في رواية مقدمون الى النار معجلون اليها وهو من قول العرب افرطنا فلانا من طلب الماء فهو مفراط اي قدّمناه لطلبه وفرط فهو فارط من حدّ دخل اي تقدم وجمعه الفراط . وقال القطامي⁵⁹⁴

واستعجلونا وكانوا من صحابتنا . كما تعجل فرط لؤزاد

⁵⁸⁴ زائدة في نسخة ب, القائلين بالاصح

⁵⁸⁵ زائدة في نسخة ب, اذا شاء ان يهلكهم

⁵⁸⁶ زائدة في نسخة ب, اجمعين

⁵⁸⁷ زائدة في نسخة ب, حل

⁵⁸⁸ سورة النحل ١٦-٦٢

⁵⁸⁹ زائدة في نسخة ب, من الله

⁵⁹⁰ سورة فصله 41/50

⁵⁹¹ سورة الكهف/١٨-٣٦

⁵⁹² زائدة في نسخة ب, فانه كفر وكذب

⁵⁹³ زائدة في نسخة ب, منسيون

⁵⁹⁴ غمير بن شبيب بن عمرو بن عباد، من بني جشم بن بكر، أبو سعيد، التغلبي الملقب بالقطامي

ومنه قول النبي ﷺ انا فرطكم على الحوض وقرأ أبو جعفر انهم مفرطون بتشديد الراء اي مقصرون فالواجب وقرأنا في رواية ورشٍ مُفْرَطُونَ باسكان الفاء وكسر الراء اي المجاوزون حدود الشرع المسرفون في الذنوب. قوله تعالى **تَاللّٰهِ لَآءِىْ** **أَرْسَلْنَا**⁵⁹⁵ اي الرسل الي الامم **إِلَى أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ** يا محمد وهو تسليية له في تكذيب قومه اياه. قوله تعالى **فَزَيْنَ هُم** **الشَّيْطَانُ أَغْمَاهُمْ** اي الشرك والمعاص **فَهُوَلِيَّهُمُ الْيَوْمَ**⁵⁹⁶ **وَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ** وهؤلاء. وقيل لاؤلك عذاب اليم في الاخرة لا يرفعه عنهم فهو بولايته وكيف وهو لا يمكنه الرفع عن نفسه فكيف عن غيره. قوله تعالى **وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ**⁵⁹⁷ اي من امر الاخرة والبعث ﴿ورق 174a﴾ ومن امور الدين. قوله تعالى **وَهَدَىٰ** **وَرَحْمَةً** نصب بالنسق على موضع اللام من قوله لتبين لان معناه الارادة لتبينه⁵⁹⁸. قوله تعالى **لَقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** الذين ينتفعون ونالون الهدى والرحمة. قوله تعالى **وَاللّٰهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا**⁵⁹⁹ وهو من النعم التي عدّها عليهم. قوله تعالى **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ** القول فيتدبرونه بقلوبهم كما قال انّ في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او القى السمع وهو شهيد⁶⁰⁰. قوله تعالى **وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً**⁶⁰¹ تعتبرون بها قدرت الله تعالى على احياء الموتى والعبرة تمثل الشيء بالشيء لتعرف حقيقته من طرق المشاكلة ثم بيّن هذه العبرة بقوله **تُسْقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِن بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَّبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ** اي نعطيكم شرابا من بطون ذوات الالبان من الانعام وهي الابل والبقر والغنم لبناً خالصاً يخرج من بين فرث ودم فلا تعلق منها⁶⁰² شئ يثّر في لونه وطعمه بل يكون سائغاً هيّنا سهل الجرى لمن شربه لا يغصّ به فكذلك يقدر على اخراج ما تبرّد من ابدان الموتى من حيث يبرد مما اختلط به ثم⁶⁰³ يخلصه من جميع ذلك بدنا كما كان في الدنيا لا يختلط به غيره⁶⁰⁴ وقرأنا في وابن عامر وعاصم في رواية ابي

595 سورة النحل \ ١٦-٦٣

596 زائدة في نسخة ب, اي فالشيطان ولي المشركين المتقدمين

597 سورة النحل \ ١٦-٦٤

598 زائدة في نسخة ب, بتبيينه

599 سورة النحل \ ١٦-٦٥

600 سورة ق/ ٥٠-٣٧

601 سورة النحل \ ١٦-٦٦

602 زائدة في نسخة ب, يتعلق منها به

603 زائدة في نسخة ب, تبرّد وما اختلط به حتي

604 زائدة في نسخة ب, به من غيره شئ

بكر نَسْقِيكُمْ بفتح النون وقرأ الباقون بضمها وبالفتح من سقى وبالضَم من اسقى وهما لغتان في معنى واحد. قال ليبيد:

سقى قومي بنى نجد واسقى . نغيرا والقبابل من هلال

وقيل سقاه اي اشربه واسقاه اي جعل له سقيا اي شرابا دائما من نهر او لبن او غيرها. قوله تعالى في بطونه ولم يقل من⁶⁰⁵ بطونها وهو جمع لان الانعام والنعم فالمعنى واحد فصار ذكرها ذكره فجاز بوحيدة . وهو كقول الشاعر⁶⁰⁶:

وطاب البنان اللقاح⁶⁰⁷

ردّا الى اللبن لانه لمعناه⁶⁰⁸ . او يجعل كناية عن مآ يعنى بطون ﴿ورق 175b﴾ ما ذكرنا او عن اي تقديره من⁶⁰⁹

بطون انما كان فيه اللبن والفرث الثفل الذى نزل الى الكرش. قوله تعالى **وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ**⁶¹⁰ ونحو

ذلك⁶¹¹ ويتصل من يتخذون منه ثم اعاد من مع الهاء حين قدّمة الاولى استيعارا بانه اتصلت بماذا الفعل. وقيل من

ثمرات النخيل عبرة. قوله تعالى **تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا** منه توحيد كتوحيد بطونه بوجهه والسكر هو خمر الثمر⁶¹².

وقال ابن عباس وسعيد ابن جبير وابراهيم الشعبي وابو رزّين والحسن⁶¹³ ما احل منه. وقيل السكر الطعم. وقال الشاعر⁶¹⁴:

جعلت عيب الاكرمين طعما⁶¹⁵.

⁶⁰⁵ زائدة في نسخة ب, في

⁶⁰⁶ ابو العباس احمد بن يحيى ثعلب, صاحب مجالس ثعلب

⁶⁰⁷ إذا رأيت أنجما من الأسد جبهته أو الحراة والكتد

بال سهيل في الفضيخ ففسد وطاب ألبان اللقاح فبرد

⁶⁰⁸ زائدة في نسخة ب, ب

⁶⁰⁹ زائدة في نسخة ب, في

⁶¹⁰ سورة النحل \ ١٦-٦٧؛ في نسخة السعودية + عطف علب قوله ما في بطونه اي ونسقيكم من ثمرات النخيل والاعناب سكر

⁶¹¹ زائدة في نسخة ب, وقيل

⁶¹² زائدة في نسخة ب, التمر

⁶¹³ زائدة في نسخة ب, ومجاهد وقتاده السكر ما حرم من الشراب والرزق الحسن

⁶¹⁴ سلامة بن جندل

⁶¹⁵ زائدة في نسخة ب, جعلت عيب الاكرمين سكر. اي طعما

وقيل العصير الذي لو ترك اياما اسكره⁶¹⁶ فايح شربه قبل ان يبلغ حد السكر ومن الله تعالى به. قوله تعالى **وَرَزَقًا** **حَسَنًا** والرزق الحسن هو الزبيب والرز والنخل وما يتخذ من العنب والتَّمَر⁶¹⁷ وراء هذا. وقيل هو خلّ الثمر⁶¹⁸ كما قلنا وكان هذا قبل⁶¹⁹ تحريم الخمر وهو اول الآيات نزولا فيها ولما ميّز السكر من الرزق الحسن⁶²⁰ فامتنعوا عن شربها ثم نزل سائر الآيات على الترتيب الذي ذكرناه في سورة البقرة ثم اتصال هذا باول الآية انه قال **وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ** **وَالْأَعْنَابِ** يستخرجون عصرا يخرج من قشر قد اختلط به وكذلك الاستخلاص ما يتبرد من الميت مما هو مختلط به فاتكم اذا استخلصتم العصير من العنب والرطب بتعليم الله اياكم لم يبلغ⁶²¹ ان تنكروا مثله من الله تعالى. قوله تعالى **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ** يستعملون عقولهم في التدبّر⁶²². قوله تعالى **وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ**⁶²³ اي اهمها. قوله تعالى **أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ** اهمها الله ان يتخذ بيوتا في هذه المواضع. قوله تعالى **وَمِمَّا يَعْرِشُونَ** اي تتخذون عرائش الكروم **ثُمَّ كُلِي مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ**⁶²⁴ قيل هي للتنكير⁶²⁵ كما في قوله تدمر كل شيء بامر ربها⁶²⁶ **فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلَالًا** اي السبل التي ذلها الله لك والطرق⁶²⁷ الذلول التي لا تتوعر على سالكها وهذا عن مجاهد والذلل على هذا صفة للسبيل⁶²⁸. وقال قتادة ﴿ورق 175a﴾ ذللا اي مطيعة جمع ذلول وهي على⁶²⁹ صفة النحل. قوله تعالى **يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا** هو رجوع من المخاطبة الي المغاية توسعا في الكلام اي من بطون النحل وهو⁶³⁰ جمع

616 زائدة في نسخة ب, ليسكر

617 زائدة في نسخة ب, التمر

618 زائدة في نسخة ب, خمر التمر

619 زائدة في نسخة ب, قرار

620 زائدة في نسخة ب, قال كبراء الصحابة ﷺ لو كان فيها خير لم تميز عن الرزق الحسن

621 زائدة في نسخة ب, ينبغ

622 زائدة في نسخة ب, فيها

623 سورة النحل \ ١٦-٦٨

624 سورة النحل \ ١٦-٦٩

625 هو للتنكير

626 سورة الاحقاف / ٤٦-٢٥

627 زائدة في نسخة ب, والطريق

628 زائدة في نسخة ب, السبل

629 زائدة في نسخة ب, هذا

630 زائدة في نسخة ب, هي

نحلة. قوله تعالى **شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ**⁶³¹ فمنها ابيض واصفر واحمر⁶³² اي في الشراب وهو العسل **فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ** اي من دوائهم وعامة الادوية المعجونة لا تخلوا منه وان زعم زاعم انه قد يهيج الصفراء فليس من شئ الا وقد يضّر وينفع وانما المقصد ما فيه⁶³³ من غالب الشفاء. وروى⁶³⁴ ان رجلا جاء الى النبي ﷺ فقال اخي قد اشتكني بطنه فقال اسقه عسلا⁶³⁵ فزاده استطلاقا فعاد الي النبي ﷺ فقال اسقه عسلا⁶³⁶ فقال اسقه عسلا⁶³⁷ فما زاده الا استطلاقا⁶³⁸ فعاد الى النبي ﷺ فذكر له ذلك فقال صدق الله وكذب بطن اخيك وقال الحارث ابن الاعور جاء رجل الى علي ابن ابي طالب فشكى اليه سؤ الحفظ فقال اترجع الى اهلك قال نعم قال قل لها تعطيك من مهرها درهمين عن طيب نفس فاشتري بها لبنا وعسلا واشربها مع شربه من ماء المطر على الريق ترزق حفظا فسئل الحسين⁶⁴⁰ عن هذا فقال آخذه من قول الله تعالى وانزلنا⁶⁴¹ من السماء ماءً مباركاً⁶⁴² وفي اللبن خالصا سائغا للشاربين⁶⁴³ وفي العسل فيه شفاء⁶⁴⁴ وفي المهر فكلوه هنينا مريئا⁶⁴⁵ فاذا اجتمعت البركة والشفاء والهناء والمربى الخالص السائغ فلا عجب ان ينفعي. قوله تعالى **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ** اي للذين يتفكرون⁶⁴⁶ فعلموا ان النحلة على صغر جسمها وضعف خلقها لا تهدى بصناعة العسل بنفسها وارد⁶⁴⁷ ذلك بصانع صنعها وخالق بينها وبين غيرها من الحشرات الطائرة فاستدلّ

631 زائدة في نسخة ب, اي عسل يشرب

632 زائدة في نسخة ب, فيه

633 لم جد في نسخة ب, ما فيه

634 صحيح مسلم؛ الرقم: ٢٢١٧

635 زائدة في نسخة ب, فسقاه عسلا فما زاده الا استطلاقا

636 زائدة في نسخة ب, فذكر له ذلك فقال اسقه عسلا فسقاه ثانيا

637 لم جد في نسخة ب, فقال اسقه عسلا

638 لم جد في نسخة ب, الي ان سقاه ثالثا فاستمسك

639 لم جد في نسخة ب, فعاد الي النبي ص.

640 زائدة في نسخة ب, ابن الفضل

641 وَنَزَّلْنَا.

642 سورة ق/ ٩-٥٠

643 سورة النحل \ ١٦-٦٦

644 سورة النحل \ ١٦-٦٩

645 سورة النساء/ ٤-٤

646 زائدة في نسخة ب, تفكروا

647 زائدة في نسخة ب, وان ذلك

بذلك على خالق واحد قادر لا شريك له ولا شبيه . وقال القشيري ان الله تعالى عرف عباده في هذه الآية ان التفضيل ليس من جهة القياس فان النحل مع خساسته وقلة قيمته وصغر جثته جعل ما ورائه عسلا هو شفاء للناس والانسان في كمال صورته وتمام عقله وفطنته وعلو رتبته وان منهم الانبياء والاولياء في خصائص كثيرة سواها ثم جعل فيما ورائهم من الوحشة ﴿ورق 176b﴾ ما لا يخفى فايّ علّة اوجبت للنحل هذه الفضيلة وايّ ذنب للانسان اوجب هذه الوحشة ليس ذلك الا محض الاختيار. وقال ان الله تعالى اجرى سنته ان يخفى كلّ شئ عزيز في شئ حقير جعل الابرسم في الدود وهو اصغر الحيوانات وجعل الدّرّ في الصدف وهو اوحش حيوان من حيوانات البحر وادع الذهب والفضة والفيروز⁶⁴⁸ في الحجر كذلك اودع المعرفة والمحبة⁶⁴⁹ في قلوب المؤمنين ومنهم من يخطئ ومنهم من يعطي⁶⁵⁰. قوله تعالى **وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُدْرِ اِلٰى اَزْدِلِ الْعُمْرِ**⁶⁵¹ اي اذلة⁶⁵² وقد رذل رذالة من حدّ شرف. وقال على عليه السلام هو اذا بلغ خمسا وسبعين سنة. وقال قتادة بلغ سبعين⁶⁵³ سنة تعطل عن العمل والصرف والاكتساب والحج والغزو ونحوها ويخرف فينكر عقله وذلك قوله **لِكَيْ لَا يَعْلَمَ**⁶⁵⁴ **بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا** مما كان يعلمه **اِنَّ اللّٰهَ عَلِيمٌ** بالعباد **قَدِيرٌ** على ابقائهم وافنائهم ويقلّبهم⁶⁵⁵ من حال الى حال من الصبي والشباب⁶⁵⁶ ثم الى الكهولة ثم الى الشيب ثم الى الخرف. قوله تعالى **وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ**⁶⁵⁷ فجعل منهم الغني والفقير⁶⁵⁸. قوله تعالى **فَمَا لِلَّذِينَ فَضِّلُوا بِرِزْقِهِمْ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيهِ سَوَاءٌ** اي فليس الاغنياء المفضلون في المال على غيرهم راّدين ما رزقهم الله على ممالئهم اي جاعلين لهم في اموالهم شركاء حتى يكون المالكون والمملوكون سواء في

⁶⁴⁸ زائدة في نسخة ب، فيروزج

⁶⁴⁹ زائدة في نسخة ب، له

⁶⁵⁰ زائدة في نسخة ب، وفيهم من يعصي

⁶⁵¹ سورة النحل \ ١٦ - ٧٠

⁶⁵² زائدة في نسخة ب، اي ارزاه

⁶⁵³ زائدة في نسخة ب، تسعين

⁶⁵⁴ زائدة في نسخة ب، من

⁶⁵⁵ زائدة في نسخة ب، ونقلهم

⁶⁵⁶ زائدة في نسخة ب، من الصبا الى الشباب

⁶⁵⁷ سورة النحل \ ١٦ - ٧١

⁶⁵⁸ زائدة في نسخة ب، والمكثر والمقل

التبسط فيه والانفاق منه وحتى يشاركونهم في لبساء بينهم وامانهم⁶⁵⁹ وان كنتم لا ترضون بهذا من انفسكم في املاككم فكيف تحكمون به في املاكى وهم خلقى وعبيدى فتجعلونهم لى شركاء. قوله تعالى **أَفَبِعِزَّةِ اللَّهِ يَتَّخِذُونَ** اذا اشركتم معى غيرى فقد جحدتم نعمتى لان النعم كلها منى والعبادة والشكر والطاعة لا يحق الا لى وقرأ عاصم يتحدثون بتاء المخاطبة كما فى اوله⁶⁶⁰ **فَضَّلَ بَعْضُكُمُ عَلَى بَعْضٍ** والباقون بياء المغايبه كما قال برادى رزقهم قال ابن عباس نزلت⁶⁶¹ فى نصارى نجران قالوا ان عيسى بن الله ﴿ورق 176a﴾ قال هل انتم مشركون عبيدكم معكم فى اموالكم فان لم ترضوه لانفسكم فكيف رضيتم به لى ولقد⁶⁶² نزلت فى قول المشركين فى التلبية فانهم كانوا يقولون لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك. قوله تعالى **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا**⁶⁶³ وهذا ذكر نعمة اخرى اى امهت حوا خلقت من آدم. وقيل من انفسكم اى بشرا مثلكم كما قال لقد جائكم رسول من انفسكم⁶⁶⁴ ليتم لكم⁶⁶⁵ البينات ويزيل عنكم الشكوك. قوله تعالى **وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُم بَيْنَ وَحَفْدَةٍ** قال ابو عبيدة⁶⁶⁶ وابراهيم وسعيد ابن جبير اختانا. وقال ابن عباس والحسن ومجاهد و قتادة وطاووس خدما وعلى هذا قوله بنيب وحفدة هم واحد والخدم⁶⁶⁷ من البنين. وقيل هم ولد الولد. وقيل هم النوافل وقيل هم الاعوان⁶⁶⁸. واهل⁶⁶⁹ الحفدة الاسماع⁶⁷⁰ فى العمل ومنه البعير يحفد حفداً⁶⁷¹. ومنه قول الداعى فى القنوت واليك نسعى ونحفد. قوله تعالى **وَرَزَقَكُم مِّنْ**

⁶⁵⁹ زائدة فى نسخة ب, يشركوهم فى نسائهم وامائهم

⁶⁶⁰ لم نجد فى نسخة ب, كما فى اوله **فَضَّلَ بَعْضُكُمُ عَلَى بَعْضٍ** والباقون بياء المغايبه

⁶⁶¹ من اسباب النزول.

⁶⁶² زائدة فى نسخة ب, وقيل

⁶⁶³ سورة النحل ١٦-٧٢

⁶⁶⁴ سورة التوبة ٩-١٢٨

⁶⁶⁵ زائدة فى نسخة ب, التالف والسكون

⁶⁶⁶ زائدة فى نسخة ب, قال ابو عبد الله وابوالضحى

⁶⁶⁷ زائدة فى نسخة ب, والخدمة

⁶⁶⁸ زائدة فى نسخة ب, قال جميل شعرا: حقد الوليد حولها واستسلمت . اكفهن ازمة الاجمال. واصل الحقد

⁶⁶⁹ زائدة فى نسخة ب, واصل الحقد

⁶⁷⁰ زائدة فى نسخة ب, + الاسراع

⁶⁷¹ زائدة فى نسخة ب, + يحفد حقلانا

الطَّيِّبَاتِ اي الاطعمة الشَّهِيَّة⁶⁷² أَفْبَابُاطِلٍ يُؤْمِنُونَ اي فيما جعل لكم الشيطان من تحريم بعض الطيبات في الزروع والانعام يؤمنون فيجعلونه دنيا وهو باطل. قوله تعالى وَنِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي أَنْعَمَ عَلَيْكُمْ فِي أَحْلَالِهَا قَوْلُهُ تَعَالَى هُمْ يَكْفُرُونَ فهذا منكر عجيب. قوله تعالى وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ⁶⁷³ اي جمادا لا يملك هُمْ رَزَقًا⁶⁷⁴ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا مفعول بوقوع فعل الرزق عليه اي لا يقدر ان يرزقهم من السماء مطرا ولا من الارض نباتا. قوله تعالى وَلَا يَسْتَطِيعُونَ اي بانفسهم والاولى⁶⁷⁵ لا يملك اي لا يملكون الامر به نفى السلطان والقدرة⁶⁷⁶ عنهم وقد يملك الانسان مالا فيعطى⁶⁷⁷ لكنّه يعطى⁶⁷⁸ اذا اراد فنقول الاصنام لا ملك ولا قدرة لها⁶⁷⁹ ثمَّ وَحَّدَ يَمْلِكُ للفظ ما وجمع يستطيعون بمعنى⁶⁸⁰ ما لانه اريد به الجمع. قوله تعالى فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ⁶⁸¹ لا تصف الله بالاشباه ان الله يعلم صواب الامثال من خطائها فهو قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿ورق 177b﴾ وقيل لَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ من الشياطين تقبلون بحترمهم وتحليلهم ان الله يعلم المصالح والحكم⁶⁸² فيما يحل ويحرم وانتم لا تعلمون⁶⁸³ فتحلوا او تحرموا. وقيل ان الله يعلم ما تصفون قولاً وفعلاً وعقداً فيجازيكم علي ذلك كله. وقال القشيري رحمه الله ليعلنن القلب بشخصٍ او بسبب مضاهي لعبادة الاصنام من حيث انه يضيع الوقت فيها لا يعنيه وفيه استجلب من الله في التحقيق مقتنه. ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا⁶⁸⁴ قال⁶⁸⁵ ابن جريج⁶⁸⁶ عن عطاء عَبْدًا مَمْلُوكًا هو ابو جهل ابن هشام.

⁶⁷² زائدة في نسخة ب، وقيل الحلالات

⁶⁷³ سورة النحل \ ١٦-٧٣

⁶⁷⁴ زائدة في نسخة ب، اي ترزيقا

⁶⁷⁵ زائدة في نسخة ب، والاول

⁶⁷⁶ زائدة في نسخة ب، جميعا

⁶⁷⁷ زائدة في نسخة ب، لا يعطي

⁶⁷⁸ زائدة في نسخة ب، مستطيع ان يعطي

⁶⁷⁹ زائدة في نسخة ب، بها

⁶⁸⁰ زائدة في نسخة ب، لمعني

⁶⁸¹ سورة النحل \ ١٦-٧٤

⁶⁸² لم نجد في نسخة ب، الحكم

⁶⁸³ زائدة في نسخة ب ذلك

⁶⁸⁴ سورة النحل \ ١٦-٧٥

⁶⁸⁵ زائدة في نسخة ب، روي

⁶⁸⁶ عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ، أبو خالد ، وأبو الوليد القرشي الأموي ، المكي.

قوله تعالى **لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ** لا يملك لنفسه في الكون تصرفاً⁶⁸⁷ **وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا** هو ابو بكر الصديق
فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا⁶⁸⁸ وضرب الله مثلاً رجلين احدهما ابكم يعنى ابى ابن خلف⁶⁸⁹ هل يستوى هو ومن
يأمر بالعدل يعنى حمزة وعثمان ابن مظعون وقيل عثمان ابن عفان. وقال مقاتل عبداً مملوكاً هو هشام ابن عمرو
والحارث ابن ربيعة القرشى كان رجل قليل الخير يعادى رسول الله ﷺ **وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا** يعنى المؤمن وقوله
احدهما ابكم وهو ابو القيص بن امية بن عبد الشمس وهو كل على موله⁶⁹⁰ اي مقل وله عيال عليه. قوله **ضَرَبَ اللَّهُ**
مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وهذا مثل ضربه لنفسه والاصنام ويقال هو مثل المؤمن والكافر. اما الاول فقوله
ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ **وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا** **فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا**. قوله تعالى **هَلْ**
يَسْتَوُونَ يقول ان من يعبد الوثن او اشياءا من دون الله فانما يعبد عبدا من عباد الله وخلقا من خلقه لا يقدر لعباده
على جزاء ولا ثواب. ومن يعبد الله فانما يعبد من يقدر على كل شئ ومن بيده رزق حسن فهو يجازى العباد له⁶⁹¹
هذا معنى قول الحسن والتمثيل مطرد في كل معبود من دون الله من جماد وذى روح لان الجميع خلق الله كالعبد⁶⁹²
ولا يملك شئ⁶⁹³ مما يملكه الله ولا يقوم ﴿ورق 177a﴾ بتدبير العالم في ارزاقهم يقول اذا كنتم معاشر عبادى لا
تسوّون بين المملوك منكم الفقير المعدم وبين الحرّ الغنى المؤسر فكيف تسوّون بينى وبين غيرى في العبادة وانا الغنى
القادر ومن دونى فقير عاجز. واما الثاني فهو المثل⁶⁹⁴ للكافر الذى قد احرمه الله التوفيق فهو لا يحصل منه عمل
صالح ولا يوفق لباب من ابواب الطاعة فهو كالعبد المملوك الذى لا يقدر على شئ يوفق⁶⁹⁵ منه في باب مكرومة⁶⁹⁶

⁶⁸⁷ لم نجد في نسخة ب, قوله تعالى **لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ** لا يملك لنفسه فالكون تصرفاً

⁶⁸⁸ لم نجد في نسخة ب, **فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا**

⁶⁸⁹ زائدة في نسخة ب, الجمحي

⁶⁹⁰ زائدة في نسخة ب, اي ثقل علي وليه و عيال عليه

⁶⁹¹ زائدة في نسخة ب, يجزي به العابد له

⁶⁹² زائدة في نسخة ب, للادميين

⁶⁹³ زائدة في نسخة ب, بشئ منه ما يملكه

⁶⁹⁴ زائدة في نسخة ب, عن المثل

⁶⁹⁵ زائدة في نسخة ب, ينفق

⁶⁹⁶ زائدة في نسخة ب, او قضاء حق

ومثل المؤمن الموفق للطاعات الذي⁶⁹⁷ من حيث يعلم الناس ومن حيث لا يعلمون. وفي الانفاق⁶⁹⁸ قد يعبر به عن العمل. وذهب⁶⁹⁹ بعض المفسرين في قوله لن تنال البرّ حتى تنفقوا مما تحبّون⁷⁰⁰ اي حتى تعلموا الطاعات. ويقال لمن اكثر الكلام امسك عليك نفقتك. والسّرّ والجهر مثالان للاعمال التي يجهر بها كالصلوة المفروضة والاعلان بها بالشهادة لله في التوحيد والاذكار التي امر الناس بالجهر بها. ومنها الحجّ والجهاد والاعمال التي⁷⁰¹ تظهر للناس والسّرّ النوافل التي يخلوا بها العبد⁷⁰² في بيته وحيث لا يعلم به كدعاء السر. قوله تعالى **الْحَمْدُ لِلّٰهِ** اي المستحقّ للشكر والثناء والمدح كلّهُ هو الله لأنّ النعم في الدين والدنيا كلها منه⁷⁰³. قوله تعالى **بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** ردّ لما قالوه من استحقاق الاصنام للعبادة⁷⁰⁴ والشكر انما ليس فيها⁷⁰⁵ انعام عليهم فيستحقّ ذلك منهم واكثرهم لا علم عندهم انما هم مقلدون جهات⁷⁰⁶ استحسّسوا عبادة الله⁷⁰⁷ على غير بصيرة اتباعا للاباء قوله تعالى **وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ**⁷⁰⁸ الا بكم الاحرس والكلّ العيال ومولاه ابن عمه وقربه⁷⁰⁹ وهذا المثل الثاني ضربه الله لنفسه والاوثان فالذي⁷¹⁰ كالاً بكم الذي لا يقدر علي شئٍ اي لا يقوم بامساك نفسه وتديبر امره فهو كلّ اي عيال علي مولاه اي على قربه وابن عمه الذي يدبّر امره او على من يتولّى من ﴿ورق 178b﴾ الاجانب امره ويقوم باسبابه اينما يوجهه

697 زائدة في نسخة ب, يحصل منه من الخيرات والاعمال الصالحة

698 زائدة في نسخة ب, والانفاق

699 زائدة في نسخة ب, وقد ذهب

700 سورة آل عمران/٣-٩٢

701 في نسخة السعودية - التي

702 زائدة في نسخة ب, المرء

703 زائدة في نسخة ب, به

704 زائدة في نسخة ب, العبادة

705 زائدة في نسخة ب, منها

706 زائدة في نسخة ب, جهالا

707 زائدة في نسخة ب, غير الله

708 سورة النحل\١٦-٧٦

709 زائدة في نسخة ب, قربه

710 زائدة في نسخة ب, ولللاوثان كالوثن

مولاه في امر لعرض او لحاجة تقع⁷¹¹ او رسالة تأدّي فانه لا يأتيه بخير لانه لا يعبر⁷¹² عن نفسه ولا ينطق فيترجم نطقه عما في ضميره فالمستغنى⁷¹³ به غائب⁷¹⁴ من نفعه لانه لا يأمر ولا ينهى ولا يفصح عن حق ولا باطل فكذا الوثن انما يقوم بامره غيره فيحمل وينقل من موضع الى موضع ويصلح ما تشعت⁷¹⁵ منه ويماط عنه ما تعلق به من قدي او ادى⁷¹⁶ وكلما يسأله عابده ويدعوا له ويرجوه لا يجده عنده⁷¹⁷ لانه لا يعقل ولا يتكلم فهو كل على عباده تكلف مؤنته ولا يرجوا معونته. وقال الكلبي أَخَذُهَا أَبُكُمْ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ مثل الوثن ومن يأمر بالعدل هو الله⁷¹⁸ تعالى يأمره بشهادة ان لا اله الا الله وهو على صراط مستقيم يعنى بذلك على صراط مستقيم وفي قوله ومن يأمر بالعدل اثبات⁷¹⁹ الكلام لا يقدر على شئ والآخر⁷²⁰ قادر على كل شئ. قوله وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلِيهِ ومن يأمر بالعدل فغيره يكون كلاً عليه وهو هوهم ويقضى حوائجهم. قوله تعالى **وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ**⁷²¹ يجوز ان يتصل بقوله ان الله يعلم وانتم لا تعلمون⁷²². وقيل ان المشركين كانوا ينكرون البعث ويقولون متى الساعة فاذا قيل لهم هو مكتوم قالوا لو كان لكان له وقت معلوم فقال **وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** اي الله مالك ما غاب عن العباد في السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ويملك اظهار ما غاب من ذلك⁷²³ فيملك اظهار الساعة⁷²⁴ كما قال لا يجليها لوقتها الا هو⁷²⁵. قوله تعالى **وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ** اي كتطرب البصر انما تأتي بغتة⁷²⁶ **أَوْ هُوَ أَقْرَبُ** ليس هذا للشك

⁷¹¹ زائدة في نسخة ب، يعرض او حاجة

⁷¹² زائدة في نسخة ب، يعزب

⁷¹³ زائدة في نسخة ب، المستعين

⁷¹⁴ زائدة في نسخة ب، خائب

⁷¹⁵ زائدة في نسخة ب، يتشعث

⁷¹⁶ زائدة في نسخة ب، قذي واذي

⁷¹⁷ زائدة في نسخة ب، ويدعوه او يرجوه من عابده عبادته فانه لا يجده عنده

⁷¹⁸ زائدة في نسخة ب، سبحانه

⁷¹⁹ زائدة في نسخة ب، جميع ما نفاه عن الاول فان قوله احدهما ابكم فيه نفي الكلام وفي الامر بالعدل فيه

⁷²⁰ زائدة في نسخة ب، والامر بالعدل

⁷²¹ سورة النحل\ ١٦-٧٧

⁷²² سورة النحل\ ١٦-٧٤

⁷²³ زائدة في نسخة ب، كله

⁷²⁴ زائدة في نسخة ب، الا كلمح البصر اي كنظر البصر

⁷²⁵ لم نجد في نسخة ب، كما قال لا يجليها لوقتها الا هو

بل معناه متلوها فأبما شتمت فهو صوابٌ كما يقال جالس الحسن⁷²⁷ وابن سيرن. وقيل هو لشك المخاطب كونه⁷²⁸ شاكاً في كونها علي هذين الوسمين⁷²⁹. وقال ابن عباس هو اقرب اي بل هو اقرب. قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ هذا ظاهر قوله تعالى وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ⁷³⁰ ومن النعم التي عدّها هذا لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً أَخْرَجَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً⁷³¹ فانا علمتكم. وقوله هدينا النجدين. وقيل هو الهداية ﴿ورق 178a﴾ الى رضاع التدين. قوله تعالى وَجَعَلْ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ راجع الى هذا اي جعل لكم الآيات⁷³² للعلم والفهم في اثبات السمع واثبات النطق لان من لم يسمع لم يقدر يتكلم⁷³³ يقول⁷³⁴ خلقكم واعطاكم هذه الاعضاء السليمة واودعها هذه المعاني ليكلفكم⁷³⁵ شكره بما اعطاكم وتعبدكم شريعة⁷³⁶ لتشكروا له على صنائعه وقال القشيري جعلت لكم السمع لتسمعوا خطابي والابصار لتعبدوا بافعالي والافئدة لتعرفوا حقّي ثم تشكروا عظم⁷³⁷ انعامي بما انعم عليكم من هذه الخواص. قوله تعالى أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْءِ السَّمَاءِ⁷³⁸ وهذا تنبيه على الاعتبار بما يروونه من الطير وهو جمع طائر مسخرات اي مذلات في الهواء المرتفع من الارض واصاب الجو الى السماء لان المراد ما ارتفع من الهواء الى جهة السماء. قوله تعالى مَا يُخْسِكُنَّ إِلَّا اللَّهُ اي ما يُخْسِكُ هذه الطيور في الهواء⁷³⁹ الا الله مما اتيت لها من الاجنحة وسخرها للطيران. قوله تعالى إِنَّ فِي ذَلِكَ اي في تسخير الطير للطيران آيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

⁷²⁶ زائدة في نسخة ب, في اسرع وقت كما قال لا تاتيكم الا بغنة

⁷²⁷ زائدة في نسخة ب, الحسن

⁷²⁸ زائدة في نسخة ب, اشك المخاطب كونه في كونها

⁷²⁹ زائدة في نسخة ب, الوهين

⁷³⁰ سورة النحل \ ١٦ - ٧٨

⁷³¹ لم نجد في نسخة ب, أَخْرَجَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً

⁷³² زائدة في نسخة ب, الآن العلم

⁷³³ زائدة في نسخة ب, علي ان يتكلم

⁷³⁴ زائدة في نسخة ب, عليكم

⁷³⁵ زائدة في نسخة ب, ليكلفكم

⁷³⁶ زائدة في نسخة ب, شرائعه

⁷³⁷ زائدة في نسخة ب, عظيم

⁷³⁸ سورة النحل \ ١٦ - ٧٩

⁷³⁹ لم نجد في نسخة ب, في الهواء

لأنها⁷⁴⁰ على خالق خلقها لا يشبهه خلقها وسخرها بقدرته فأثما ما صارت كذلك بانفسها بل يسخر سخرها
 وخصّ المؤمنين بما لانهم هم المنتفعون بالتفكر فيها. قوله تعالى **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا**⁷⁴¹ اي من بيوت
 الحجر والمدر والخشب موضع سكني في الحضر. قوله تعالى **وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ**
وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وهو الفساطيط⁷⁴² والابخية وقباب الادم والانطاع يخفى عليكم حملها وثقلها في الاسفار وما دوتها
 خارج القرى والامصار يوم ارتحالكم والضعن بفتح العين وتسكينها الارتحال ويوم اقامتكم قراكم في منازلكم. قوله
 تعالى **وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارُهَا وَأَشْعَارُهَا أَثَاثًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ** اي جعل لكم من اصواف الانعام واوبارها واشعارها اثاثا
 اي امتعة وثيابا تصلح للحضر والسفر منها ثياب تلبس ومنها تفرش ومنها تنصب ﴿ورق 179b﴾ كاخبية الشعر
 واللبود⁷⁴³ والاصواف للضأن والاوبار للابل والاشعار للمغز ومتاعا الى حين اي يجعلون⁷⁴⁴ منها اثاثا تتمتعون بها ايام
 الحيوه والاثاث متاع البيت الكبير من قولهم شعرا بيت⁷⁴⁵ اي كبير واث البيت اثا اذا كثر والتف وكذا الشعر ولا
 واحد⁷⁴⁶ لللاثاث. قوله تعالى **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا**⁷⁴⁷ كالشجر وما يستظل به **وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ**
أَكْنَانًا جمع كن وهو الستراء سورا من الايد⁷⁴⁸ او نحوها وهي الكهف يتوقى فيها⁷⁴⁹ من المطر والحر والبرد. قوله تعالى
وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ قال قتادة السربال القميص من القطن والكتان⁷⁵⁰ والصوف. وقال الزجاج كلما لبسته
 فهو سربال وانما قال تقيكم الحر ولم يذكر البرد وان كان ما يقي البرد اعظم في السنة لان الذين خوطبوا بهذا اهل حرّ

⁷⁴⁰ زائدة في نسخة ب, ندل علي

⁷⁴¹ سورة النحل \ ١٦ - ٨٠

⁷⁴² زائدة في نسخة ب, البساطيط

⁷⁴³ زائدة في نسخة ب, واللبد

⁷⁴⁴ زائدة في نسخة ب, اي يفعلون

⁷⁴⁵ زائدة في نسخة ب, شكرا يثيب

⁷⁴⁶ زائدة في نسخة ب, حد

⁷⁴⁷ سورة النحل \ ١٦ - ٨١

⁷⁴⁸ زائدة في نسخة ب, الامداد

⁷⁴⁹ زائدة في نسخة ب, فتوقي بها

⁷⁵⁰ لم نجد في نسخة ب, والكتان

في بلادهم فحاجتهم الى ما يقى الحرّ اشدّ. قاله عطا لان⁷⁵¹ ذكر احدهما ذكر الاخر يتقنا الناس وهو كقول الشاعر:⁷⁵²

وما ادري اذا يمت ارضا . اريد الخير ايهما يليني

ذكر الخير وكنى عن الاثنين وهما الخير والشرّ. قوله تعالى **وَسَرَّايِلَ تَقِيكُمْ بِأَسْكُمْ** اي وذو وعاء من الحديد تردّ عنكم سلاح عدوّكم في قتالكم والبأس شدة الحرب **كَذَلِكَ يُبَيِّنُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ** فلا يدع شيئ مما بكم الحاجة اليه في دينكم ودنياكم الا اعطاكموه تامّا تقع به الكفاية. قوله تعالى **لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ** اي تسلموا وتخلصوا وتجعلوا انفسكم سالمة⁷⁵³ مسلمة اليه. قوله تعالى **فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ**⁷⁵⁴ اي فان اعرضوا عن تدبير ما عرضتم⁷⁵⁵ من النعم والآيات وختمت ذلك بالدعاء الى الاسلام بقوله تسلمون وعن قبوله والايمان بك فيما آتيتم به منه فلا تبعة عليك في ذلك ولا لزوم لانّ الذى عليك هو التبليغ الظاهر وقد فعلت. قوله تعالى **يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ**⁷⁵⁶ اي يَعْرِفُونَ بقلوبهم نعمة الله عليهم بك يا مُجِدِّ ثُمَّ يَنْكِرُونَهَا بالسنتهم فيجحدون بفوتك ﴿ورق 179a﴾ وأكثر هؤلاء المشركون هم الكافرون للنعمة التي ولّوها⁷⁵⁷ بك وهو صفة للكافرين⁷⁵⁸ المعاندين كما قالوا وجحدوا واستيقنتها انفسهم ظلما⁷⁵⁹ وقال يعرفونه⁷⁶⁰ كما يعرفون ابنائهم⁷⁶¹ . وقال الحسنواكثرتهم الكافرون اي جميعهم وهو

⁷⁵¹ زائدة في نسخة ب, ولا ذكر

⁷⁵² الشاعر الجاهلي الملقّب العبدى؛ من قصيدته

وما أدري إذا يمت أرضا

أريد الخير أيهما يليني

الخير الذي أنا أبتغيه

أم الشر الذي هو يبتغيه

أكل الدهر حل وارتحل

أما يُقيني عليّ وما يقيني

⁷⁵³ زائدة في نسخة ب, له

⁷⁵⁴ سورة النحل \ ١٦-٨٢

⁷⁵⁵ زائدة في نسخة ب, عددت

⁷⁵⁶ سورة النحل \ ١٦-٨٣

⁷⁵⁷ زائدة في نسخة ب, اتوها

⁷⁵⁸ زائدة في نسخة ب, للعابدين منهم

⁷⁵⁹ سورة النمل / ٢٧-١٤

كقوله فلا يؤمنون الا قليلا⁷⁶² اي فلا يؤمنون شيئا وهو قول العرب هذه الارض قلما تنبت الكلا⁷⁶³ اي فلا تنبت شيئا. وقيل بل هو على الحقيقة لانه كان فيهم من لم تقم عليه الحجة به ممن لم يبلغ⁷⁶⁴ حد التكليف وقال بعض المفسرين يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ هِيَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وقيل هي جميع ما سبق تقديره في هذه السورة وانكارهم هذه النعمة مثل ما حكى ان بعضهم ذكر هذه النعم وقال ورثتها اياي اي الانعام والاثاث⁷⁶⁵ وكان بعضهم يقول نيلتها بشفاعة آلهتنا. وقال ابن عباس يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ حين سألتهم من خلقهم ومن انزل من السماء ماء قالوا الله ثم ينكرونها بقولهم للاصنام هؤلاء شفعاؤنا عند الله⁷⁶⁶ وقال عون ابن عبد الله⁷⁶⁷ يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا هو قول الرجل لولا فلان ما اصبحت كذا. قوله تعالى وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ⁷⁶⁸ اي واذكر يا محمد يوم نبعث من كل امة شهيدا وهو النبي يشهد على امته بما كان من اجابة من اجاب ورد من رد ومعنى الشهادة مع ان الله تعالى عالم بجميع ذلك ان هذا القول فحش في النفوس واشد في الفضيحة وازدع اذا تأملها المخوف بها. وقيل ايضا⁷⁶⁹ بما قبلها يَعْرِفُونَ نِعْمَةَ اللَّهِ ثُمَّ يُنْكِرُونَ ذلك وقيل هو موصول بقوله يَعْرِفُونَ اي يعترفون بذلك يوم القيامة. قوله تعالى ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا في الاعتذار عما كان منهم في الدنيا من الانكار كما قال ولا يئذون لهم فيعتذرون ومعنى لا يؤذن لهم اي لا يسمع عذرهم ولا يقبل. وقيل لا يؤذن لهم اي يحجبون عن ربه كما قال⁷⁷⁰ انهم عن ربه⁷⁷¹ محجبون⁷⁷² ومجازا⁷⁷³ ذى السلطان لفلان وخرج له الاذن اي بالدخول عليه ولقائه

⁷⁶⁰ زائدة في نسخة ب، يعرفونهم

⁷⁶¹ سورة البقرة/٢-١٤٦

⁷⁶² سورة النساء/٤-١٥٥

⁷⁶³ زائدة في نسخة ب، هذه الارض فلا تنبت الكلا

⁷⁶⁴ زائدة في نسخة ب، يبلغ

⁷⁶⁵ زائدة في نسخة ب، والآيات

⁷⁶⁶ سورة يونس/١٠-١٨

⁷⁶⁷ عون بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود الإمام القدوة العابد أبو عبد الله الهذلي الكوفي.

⁷⁶⁸ سورة النحل\ ١٦-٨٤

⁷⁶⁹ زائدة في نسخة ب، لها

⁷⁷⁰ زائدة في نسخة ب، كلا

⁷⁷¹ زائدة في نسخة ب، يومئذ

⁷⁷² سورة الشعراء/٨٣-١٥

وقوله وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ اي لا يؤمنون⁷⁷⁴ ﴿ورق 180b﴾ بالكفّ عن معصيته التي كانوا يرتكبونها لانه ليس بيوم تكليف واستعتاب كما⁷⁷⁵ في الدنيا كذلك كقول بعضهم⁷⁷⁶ اتينا الى فلان يعتب عليه اي اظهرت الموجدة فعاتبته بذلك اي ذاكرته⁷⁷⁷ واستعتبته اي سألته وطلبت منه ان يمتنع عن ذلك ليرضيني فاعتدر⁷⁷⁸ أى ارضائي بترك ذلك والعود الى ما احبه⁷⁷⁹. قوله تعالى وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ⁷⁸⁰ ظلموا اي اشركوا فوضع العبادة غير موضعها وضروا بذلك انفسهم ونقصوا حظها ورأوا العذاب الذي اعدّ لهم في الآخرة وذلك اذا دخلوا جهنّم فلا يهون عليهم ولا هم يمهلون للالامان وقيل لا يخفف عنهم ساعة فيستريحون ويمهلون للدخول اذا انتهوا اليها. قوله تعالى وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ⁷⁸¹ اي واذا رأى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ⁷⁸² اي واذا رأوا اصنامهم التي اشركوها في عبادتهم اياها مع الله وقد حشرت معهم ليوبخوا بها قالوا ربنا اي يا ربنا هؤلاء شركائنا الذين كنا ندعوا من دونك اي هم اضلّونا فافعل بهم كذا. قوله تعالى فَأَلْقُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ اي فقال الشركاء في جوابهم إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ في قولكم انا⁷⁸³ آلهة وفي اضافتكم الاضلال الينا. قوله تعالى وَالْقَوَا إِلَى اللَّهِ يُؤْمِنُ السَّلَامَ⁷⁸⁴ اي واستسلم هؤلاء المشركون بحكم الله وذلّوا وسقط بكفرهم⁷⁸⁵. قوله تعالى وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ من قولهم شفعائنا بطل ذلك القول فلا شفاعاة ولا نصره. قوله تعالى الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ

⁷⁷³ زائدة في نسخة ب، ومجاورة قولهم

⁷⁷⁴ زائدة في نسخة ب، يؤمنون

⁷⁷⁵ لم نجد في نسخة ب، كما

⁷⁷⁶ زائدة في نسخة ب، فانه يقال اساء الى فلان يعتب عليه

⁷⁷⁷ زائدة في نسخة ب، ذكرته

⁷⁷⁸ زائدة في نسخة ب، فاعيدني

⁷⁷⁹ زائدة في نسخة ب، احثه

⁷⁸⁰ سورة النحل \ ١٦-٨٥

⁷⁸¹ سورة النحل \ ١٦-٨٦

⁷⁸² تكرر الآية هنا.

⁷⁸³ زائدة في نسخة ب، وانها

⁷⁸⁴ سورة النحل \ ١٦-٨٧

⁷⁸⁵ زائدة في نسخة ب، بكسرهم

الله⁷⁸⁶ هم كبراء المشركين كفروا بنعمة الله وصدّوا الناس بالتموية عن دين الله. قوله تعالى **زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ** اي ضاعفنا لهم العذاب. **يَمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ** الناس بالصدّ عن سبيل الله فلهم عذاب اليم⁷⁸⁷ وعذاب «ورق 180a» اضلالهم الناس. وقال ابن عباس **زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ يَمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ** الناس بالصدّ عن سبيل الله يعني خمسة اثمار من صقر مذاب تسيل من تحتهم⁷⁸⁸ يعدّون بثلاثة منها على مقدار الليل وبأثنين منها على مقدار النهار. وقال سعيد ابن جبير يزدادون حيّات امثال البخت وعقارب امثال بغال تلسع احدهم⁷⁸⁹ بنجدها صاحبها اربعين خريقا. وقيل هو الجرب. قوله تعالى **وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ أَنفُسِهِمْ**⁷⁹⁰ اي نبههم **وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ** وهو تخصيص بعد التعميم كما قال واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح. قوله تعالى **وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ** ماهم فيه الان ومما يؤل اليه امرهم في الآخرة وكشفنا⁷⁹¹ ذلك كلّ واودعناه كلما يحتاجون اليه من امور الدين والدنيا. قوله تعالى **وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ** اي دلالة الى الحق ورحمته لهم حتّى لا يهلكوا وبشارة بالجنة لمن اسلم. قوله تعالى **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ**⁷⁹² الآية هو متصل بقوله تبياناً لكل شيء وقد بين ذلك كله في هذه الآية وانه⁷⁹³ بثلاثة اشياء وهي جامعة جميع⁷⁹⁴ ما نهى الله عنه في القرآن ولذلك يقرأ كل خطيب على المنبر في آخر كل خطبة على المنبر هذه الآية لاثباتها على كل مؤمور ومنهى لتكون عظة جامعة للناس كلهم. وعن ابن مسعود **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** انه قال اجمع آية في القرآن هذه الآية. وعن عليّ **إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ** قال عثمان ابن مظعون اسلمت استحياء من رسول الله **لَكَثْرَةُ مَا كَانَ يُعْرَضُ عَلَى السَّلَامِ وَلَمْ يَقَرَّرْ**⁷⁹⁵ في قلبي فكنت ذات يوم عند رسول الله **جَالِسٌ**⁷⁹⁶ فشخص بصره نحو

⁷⁸⁶ سورة النحل \ ١٦-٨٨

⁷⁸⁷ زائدة في نسخة ب، ضلالهم

⁷⁸⁸ زائدة في نسخة ب، العرش

⁷⁸⁹ زائدة في نسخة ب، اللعسة فيجد صاحبها حموها

⁷⁹⁰ سورة النحل \ ١٦-٨٩

⁷⁹¹ زائدة في نسخة ب، له

⁷⁹² سورة النحل \ ١٦-٩٠

⁷⁹³ زائدة في نسخة ب، امر

⁷⁹⁴ زائدة في نسخة ب، جميع ما امر الله به في القرآن ونها عن ثلاثة اشياء

⁷⁹⁵ زائدة في نسخة ب، الاسلام

السماء⁷⁹⁷ ذراً لله⁷⁹⁸ كانه يستفهم شئ فلما سري عنه سألته عن حاله قال نعم بينما انا احدثك رأيت فالهواء
جبريل فاتاني بهذه الآية وقرأها عليّ فقرّر الاسلام في ﴿ورق 181b﴾ قلى فاتيت عمّه ابا طالب فاخبرته فقال يا آل
قريش اتبعوا مُجّد ترشدوا فانه لا يأمركم الا بمكارم الاخلاق فان كان ابن اخى صادقاً او كاذباً فان الهه لا يأمره الا بخير
فاتيت رسول الله فاخبرته بقوله ففرح بذلك وقال يا عمّى تأمر الناس باتباعى ولا تتبعنى فأبا فانزل الله تعالى انك لا
تهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء فاتيت الوليد بن المغيرة وقرأت عليه الآية فقال ان كان مُجّداً قاله فعنّا
وان كان قاله ربه فنعم ما قال فانزل الله تعالى افرأيت الذي تولى⁷⁹⁹ الآيات. قوله تعالى إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ
وَالْإِحْسَانِ بِالتَّوْبَةِ فِي الْحَقِّ وَمِمَّا بَيْنَكُمْ وَتَرَكُ الْمُظَالِمَ⁸⁰⁰ واتصال⁸⁰¹ كل ذي حقّ حقه وَالْإِحْسَانِ إِلَى مَنْ أَسَاءَ
الِيكُمْ. وقيل هي التفضّل الزائد على العدل وَإِيتَاءَ ذِي الْقُرْبَى وهو صلة الرحم وبرّ الاقارب. قوله تعالى وَيَنْهَى عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ عَنِ الذُّنُوبِ المفرطة القبح والمنكر هو كلّ ما تنكر العقول السليمة⁸⁰².
وقيل الفاحشة ما يعظم قبحه فيما⁸⁰³ يفعله الانسان في نفسه ولا يظهره وَالْمُنْكَرِ ما يظهر للناس ما يجب عليهم
انكاره وَالْبَغْيِ اي وَيَنْهَى عَنِ الاستطالة على الناس بفضل القوّة وحقيقته طلب ما ليس له طلبه ولا يكون البغي الا
من الفاعل في غيره⁸⁰⁴ فامّا الظلم فقد يكون في نفسه. قوله تعالى يَعْظُمُ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ اي يحذركم مكروه العواقب
في مخالفة امره ونهيهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ اي لتذكروا بعقولكم⁸⁰⁵ فتنتعظوا المواعظ لله. وقيل ان الله يأمر بالعدل فيما بينكم
وبين ربكم اولى⁸⁰⁶ وليس بالعدل⁸⁰⁷ ان يعدل بالشكر عن المنعم الى غير المنعم ولا ان تشكروا في الشكر غير المنعم

796 زائدة في نسخة ب، اتامله

797 زائدة في نسخة ب، ورايته

798 لم نجد في نسخة ب، ذراً

799 سورة النجم / ٥٣-٣٣

800 زائدة في نسخة ب، الظالم

801 زائدة في نسخة ب، ايصال

802 زائدة في نسخة ب، ولا يعرف في سنة ولا في عقل

803 زائدة في نسخة ب، مما

804 لم نجد في نسخة ب، في غيره

805 زائدة في نسخة ب، اي تفكروا بعقوليتكم

806 زائدة في نسخة ب، اولاً

807 زائدة في نسخة ب، من العدل

وهذا يوجب ترك العبادة للاوثان فالتوحيد عدل لان الشرك ظلم. قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم⁸⁰⁸. وقيل ان الاحسان يأتي بما امر به من الاعمال حسنا على التمام. وقيل ان الاحسان ان يأتي بما امر به من الاعمال حسنا على التمام. وقيل الاحسان اشارة الى اخلاص فاما ما روى في تفسيرها عن السلف فقد قال ابن عباس العدل شهادة ان لا اله الا الله والاحسان الاخلاص ﴿ورق 181a﴾ فيه. وعنه رواية العدل التوحيد والاحسان اداء الفرائض. وقال على العدل الانصاف والاحسان التفضل يعنى المروءة. وقال مقاتل العدل التوحيد والاحسان العفو عن الناس وقال عطاء عن ابن عباس العدل خلع الانداد والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه. وقيل العدل في الافعال والاحسان في الاقوال قال تعالى وقولوا للناس حسنا⁸⁰⁹. وقيل ان تحب للناس ما تحب لنفسك. وقال ابو بكر الوراق⁸¹⁰ العدل ان تنصف وتنتصف والاحسان ان تنصف ولا تنتصف وقال سفيان ابن عيينة⁸¹¹ الفحشاء مخالفة القول والفعل. والمنكر الشرك والبغي التكبر. وعنه في رواية العدل استواء السرية والعلانية والاحسان ان تكون السرية احسن من العلانية والمنكر ان تكون العلانية احسن من السرية. وقال الامام القشيري أمر العبد بالعدل فيما بينه وبين الله و فيما بينه وبين نفسه وفيما بينه وبين الخلق فالذي بينه وبين نفسه منعها فيما فيه هلاكها. قال تعالى ونهى النفس عن الهوى⁸¹² والعدل بينه وبين ربه ايثار حق الله على⁸¹³ نفسه وتقديم رضاه على هواه والتجرد عن جميع المواجد والتفرد على زمة جميع الاوامر. والعدل الذي بينه وبين الخلق ابراء النصيحة وترك الفضيحة وترك الخيانة فيما⁸¹⁴ كثر والانصاف لهم بكل وجه وان لا يسيء الي احد لا بالقول ولا بالفعل⁸¹⁵ وصفة⁸¹⁶ العوام منه بذل الانصاف وكف الاذى⁸¹⁷ وصفة

⁸⁰⁸ سورة الشورى/ ٣١-١٣

⁸⁰⁹ سورة البقرة/ ٢-٨٣

⁸¹⁰ الإمام، المحدث، أبو بكر، محمد بن إسماعيل بن العباس البغدادي

⁸¹¹ شيخ الإسلام أبو محمد الهلالي الكوفي .

⁸¹² سورة النازعات/ ٧٩-٤٠

⁸¹³ زائدة في نسخة ب، حق

⁸¹⁴ زائدة في نسخة ب، قل

⁸¹⁵ زائدة في نسخة ب، ولا بالعرف

⁸¹⁶ زائدة في نسخة ب، وتصيب

⁸¹⁷ زائدة في نسخة ب، ومنعه الخواص

الاخلاص بذل الانصاف وتركالانتصاف واسدآء الانعام وترك الانتقام وكفّ الاذى عن الناس⁸¹⁸ والصبر على ما يصيبك منهم من البلوى فاما الاحسان للناس فيكون بمعنى العلم قال على ابن ابي طالب كرم الله وجهه ورضى عنه قيمة كل امر ما كان يحسنه والعلم⁸¹⁹ مؤمور به في كل المواطن وهم علم الانسان⁸²⁰ بحدوث نفسه وقدم محدثه بصفات جلاله ثم العلوم الدينية على حسب من اثبتها واما الاحسان في الفعل فالحسن من افعالنا ما امر الله تعالى به واذن لنا فيه وحكم بمدح ﴿ورق 182b﴾ فاعله وجعل في كل عقل حسنة والاحسان ايضا ان تقوم بكل حق وجب عليك حتى لو كان طير في ملكك لا تقصر في تعهده. قوله تعالى **وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ**⁸²¹ اي اثبتوا على ما عاهد⁸²² الله عليه وبايعتم به رسوله⁸²³. قوله تعالى **وَلَا تَنْفُضُوا الْأَيْمَانَ** اي تكتوها⁸²⁴ بالحنث **بَعْدَ تَوْكِيدِهَا** اي بعد احكام عقدها على انفسكم. قوله تعالى **وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا** فان من حلف بالله ليفعل كذا او لا يفعل كذا افقد منع نفسه عن الخلاف بذكر تسم الله مهابة ان يهتكه فكانه جعل تعليقه ذلك بحقه كفلا اقامه على نفسه بالزامه القوفية⁸²⁵ كالذى اقام على نفسه كفلا يطالبه باداء ما عليه فاذا لم يأد ما عليه فقد استخف بكفيله فكذا من ترك البرّ وحنث في يمينه فقد استهان باسم الله تعالى **إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ** من البرّ والحنث فيجازيكم به قوله تعالى **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَضَتْ غَرَضًا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَأَ**⁸²⁶ جمع نكث بالكسر وهو ما نقض من القول والنكث مصدر وهما كالنقض والنقض⁸²⁷ والدّبح والدّبح اي ولا تنقضوا ما عاهدتم الله عليه فيكون مثلكم كمثل امرأة تبرم غيرها⁸²⁸ حتى اذا فرغ عادت عليه تنقضه فيكون مثلكم وهذا قبيح لا يخفى عليكم قبحه . قال ابن عباس نزلت في امرأة حمقاء من

⁸¹⁸ لم نجد في نسخة ب، - عن الناس

⁸¹⁹ زائدة في نسخة ب، والعلم بحدوث نفسه وقدم محدثه بصفات جلاله

⁸²⁰ لم نجد في نسخة ب، مؤمور به في كل المواطن وهم علم الانسان

⁸²¹ سورة النحل \ ١٦ - ٩١

⁸²² زائدة في نسخة ب، عاهدتم الله

⁸²³ زائدة في نسخة ب، بالامان التبرم يخلقون بها

⁸²⁴ زائدة في نسخة ب، تكتوها

⁸²⁵ زائدة في نسخة ب، البرقية

⁸²⁶ سورة النحل \ ١٦ - ٩٢

⁸²⁷ زائدة في نسخة ب، والقطف والقطف

⁸²⁸ زائدة في نسخة ب، عزلها

قريش يقال لها رائطة⁸²⁹ بنت عمير بن سعيد بن كعب بن زيد بن مناة وكانت اتخذت مفضلاً بمقدار ذراع وفلكة على قدره وكانت لها جوارى من العزاة الى نصف اثمار يغزلن⁸³⁰ الصوف فاذا انتصف النهار امرتهنّ بنقض ما عزلن فهذا⁸³¹ دائماً يضرب الله تعالى بما مثل ناقض العهد. قوله تعالى **تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلاً بَيْنَكُمْ** الدّخل ما ادخل⁸³² علي الشيء للفساد والمعنى والله اعلم يدخلون في الايمان⁸³³ للعذر وهو افساد بينكم⁸³⁴ العذر. وقيل الدخل ﴿ورق 182a﴾ الدغل والخديعة. وقيل⁸³⁵ الغشّ. وقيل هو ان يكون داخل القلب على الجفاء والظاهر على الوفاء. وقيل معناه ان يحلفوا غير مقتدين للوفاء بما حلفتهم. قوله تعالى **أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ** اخبرنا بالسبب الذي تفعلون هذا لأجله فقال ان تكون امةً أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ من⁸³⁶ ان طائفة من الناس يكونون اكثر عددا من طائفة اخرى ويكونون اكثر اموالا وازيد اسبابا في القوّة والمال فتتقصون ايمانكم اذا رأيتم الكثرة والسعة في الدنيا في اعدائكم من المشركين وهذا لمن دخل في الاسلام ونافع⁸³⁷ اهله ليستعين بهم يتسع في اسباب الدنيا ويظفّر على اعدائه فاذا لم يحصل له ذلك عاجلاً⁸³⁸ نقض العهد وارتد الى الكفّار لما يرى من كثرة عدوّهم واموالهم فيها⁸³⁹ هوان يكون دخولهم في الاسلام على هذا القصد فيكونوا قد اتخذوا اسلامهم دخلاً خديعة للمسلمين لا اخلاصاً في الدين. قوله تعالى **إِنَّمَا يَبْتَلُواكُمُ اللَّهُ بِهِ** اي يجرى احوال المؤمنين في بعد الاوقات على الضعف والقلة والنقصان ليختبرهم اي يعاملهم معاملة المخبر⁸⁴⁰ ليظهر صبرهم فيجازيهم عليه احسن الجزاء وهو لا محالة ينصرهم ويظفّرهم بعدوّهم ويطيّب لهم عيشهم وله ذلك في عبادته. قوله تعالى **وَلَيَبْيِئَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ** ليميّز الحقّ من المبطل يوم القيامة فيثيب الحقّ

⁸²⁹ زائدة في نسخة ب، وقال مقاتل رائطة بنت

⁸³⁰ زائدة في نسخة ب، النهار بعزل

⁸³¹ زائدة في نسخة ب، كان

⁸³² زائدة في نسخة ب، دخل

⁸³³ زائدة في نسخة ب، تدخلون في الايمان المعزور

⁸³⁴ زائدة في نسخة ب، من بينكم العذر ممن حلفتهم لهم

⁸³⁵ زائدة في نسخة ب، الغل

⁸³⁶ زائدة في نسخة ب، اجل

⁸³⁷ زائدة في نسخة ب، وتابع

⁸³⁸ زائدة في نسخة ب، عاثدا

⁸³⁹ زائدة في نسخة ب، فمنهم من

⁸⁴⁰ زائدة في نسخة ب، المختبر

ويعاقب المبطل وهذا وعد لهم علي حفظ العهد واليمين وعلى الصبر علي الشدة وعلى الثبات على الدين. وقال القشيري رحمه الله واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم لكل قوم عهد مخصوص عاهدوا الله عليه وهم مطالبون بالوفاء بعهده فالزاهد عاهده ان لا يرجع الي الدنيا فاذا رجع الي ما تركه منها فقد نقض عهده ولم يَفَّ به. والعابد عاهده في ترك الهوي. والمريد عاهده في ترك العادة . والعارف عاهده في التجرد له وانكار ما سواه. والمحِبُّ عاهده في ترك القول بترك نفسه معه من كل وجه فكلّ منهم مأمور بالوفاء بعهده منهي عن نقضه ومن نقض عهده فقد هدم بفعله ما اسّس ﴿ورق 183b﴾ لنفسه وقلع بيده ما غرسه وكان كما قال اولا ولا تكونوا كالتّي نقضت عزلها من بعد قوّة انكاثا وإنّ السالك اذا وقعت له فترة. والمريد اذا حصل له في الطريق وقفة. والعارف اذا حصلت له حجبّه. والمحِبُّ اذا استقبلته فرقة. فهي محن عظيمة ومصائب لحقة⁸⁴¹. قوله تعالى **وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً**⁸⁴² اي على ملّة واحدة وهي الاسلام . قوله تعالى **وَلَكِنْ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** من علم منه اختيار الضلال اضله ومن علم منه اختيار الهداية هداه . قوله تعالى **وَلَسْأَلَنَّ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** يوم القيامة فتجنّزوا به. وقال القشيري لو شاء الله سعادتهم لرحمهم. وعن المعاصي عصمهم ودوام ذكره اهمهم. ولكن سبقت العصمة⁸⁴³ فجاءت العسرة⁸⁴⁴ والغيبة وما احسن ما قالوا

شكى اليك ما وجد . من خانه فيك الجلد⁸⁴⁵

حيران لو شئت اهتدى . ضمان⁸⁴⁶ لو شئت ورد

⁸⁴¹ زائدة في نسخة ب, + فجيدة

⁸⁴² سورة النحل \ ١٦ - ٩٣

⁸⁴³ زائدة في نسخة ب, القيمة

⁸⁴⁴ زائدة في نسخة ب, القوة

⁸⁴⁵ أنشدت لربة الله بن المنجم:

شكى إليك ما وجد ... من خانه فيك الجلد

حيران لو شئت اهتدى ... ظمآن لو شئت ورد

يا أيها الطيّب الذي ألحظه تُردّي الأسد

أما لأسراك فدى أما لقتلاك قود

الراح في إبريقها أحسن روح في جسد

فهاهما نصلح بها من الزمان ما فسد

⁸⁴⁶ زائدة في نسخة ب, ظمآن

قوله تعالى **وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ**⁸⁴⁷ اي لا تعقدوا الايمان بالانطواء على الخديعة والفساد فتزّل القدم كما قال **فَتَزَلْ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا** مجاز عن الصيرورة من الامن الى الخوف ومن الرشد الى الاعتقاد الغي. ومن الصواب الى الخطاء. ومن الحق الى الباطل. قوله تعالى **وَتَذَوُّوا السُّوءَ** على ايدي المؤمنين⁸⁴⁸. قوله تعالى **بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ** اي عرضتم عنه من الصدود ومنعتم عنه غيركم من الصّد. قوله تعالى **وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** في الاخرة مع ما ينالكم من السوء في الدنيا قوله تعالى **وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا**⁸⁴⁹ ولا تستبدلوا بنقض العهد واليمين عوضا يسيرا وهو عرض الدنيا فانه يسير خسيس فاني والثواب يحفظ العهود واليمين باقى قوله تعالى **إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ** ﴿ورق 183a﴾ **لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ** اي ينتفعون بالعلم **مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ**⁸⁵⁰ لا ينفى ولا تنقضوا العهد واليمين طمعا في المال الذى عندكم وهو ما⁸⁵¹ يغنى فيفوتكم الثواب الذى عند الله وهو باق. **وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا** على حفظ العهد واليمين وتحمل المشقة والفاقة. قوله تعالى **أَجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** اي باحسن اعمالهم التي كانوا يعملونها فالدنيا وهو ما عملوه في حال اسلامهم فاذا جزاهم به الجنة فلا شك انه غفر لهم ما كان منهم من الشرك من الذنوب في الاسلام. وقيل نزلت الاية عبدان بن الاسود⁸⁵² والحضرمي وفي امرؤ القيس الكندي وقد ذكرنا ذلك في سورة آل عمران. وقال القشيري ما عندكم او منكم او بكم فافعال معلومة. واو حال مدخولة. وما عند الله فتواب مقيم. ونعيم عظيم. ما فيكم⁸⁵³ من معارفكم ومحابكم آثار متعاقبة. وصفات متناوبة. اعيانها غير باقية. وان كانت احكامها غير باطلة. والذى هو وصف الحق من رحمته بكم. ومحبته لكم. وثنائه عليكم. وصفات ازلية. ونعوت سرمدية. قال في قوله **وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**. جزاء الصبر الفوز بالطلبة. والظفر بالبغيّة. والطلبات المختلفة. قوله تعالى **مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً**⁸⁵⁴ يتصل بقوله ان تكون امة

⁸⁴⁷ سورة النحل \ ١٦-٩٤

⁸⁴⁸ زائدة في نسخة ب, ينالكم في الدنيا من السوء

⁸⁴⁹ سورة النحل \ ١٦-٩٥

⁸⁵⁰ سورة النحل \ ١٦-٩٦

⁸⁵¹ زائدة في نسخة ب, مما

⁸⁵² زائدة في نسخة ب, الاسود

⁸⁵³ زائدة في نسخة ب, منكم

⁸⁵⁴ سورة النحل \ ١٦-٩٧

هى ارى من امة⁸⁵⁵ بينهم ان⁸⁵⁶ التسوّع فى الدنيا ليس يحصل به فى الحقيقة طيّب عيش الا للمؤمنين لئلا يدعوهم الطمع فى المال الى⁸⁵⁷ نقض العهد ثم العمل الصالح لا يكون من غير المؤمن⁸⁵⁸ بيان انّ معناه من عمل صالحا فى الحال وهو مؤمن فى المال. لان الاعتبار صفاء الحال بوفاء المال. والامور بخواتيمها وقال القشيري وهو مؤمن اي مصدّق بان نجاته⁸⁵⁹ بفضل الله لا بعمله. قوله تعالى فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً اي فلنطيبنّ عيشه وذلك ﴿ورق 184b﴾ بوجوه قد تكون بالقناعة وهى معنى قول الحسن⁸⁶⁰. وقد تكون بفتح بلاد كفر ويسيعهم بالغنائم. وقد تكون بتعريفه وجوه طيب الكسب واكتسابه من ذلك الوجه خلاف كسب المشركين الحرام وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما. وقيل هو ان يعمل بطاعة الله فيكون حياة طيبة فى الحقيقة لانها تؤدّيه الى رضوان الله خلاف عيش الكافر. وقال القشيري رحمه الله الطيب لا يعرف بالنطق بل بالدوق. فقوم قالوا هذا⁸⁶¹ حلاوة الطاعة. وقوم قالوا هو صدق القناعة. وقوم قالوا هو الرضى وقال آخرون هو لدّة⁸⁶² النجوي وقيل هو نسيم القرب⁸⁶³. والكل صحيح ولكل واحد اهل وقيل الحياة الطيبة مما تكون مع المحبوب . وفى معناه قال⁸⁶⁴

نحن فى اكمل السرور ولكن . ليس⁸⁶⁵ الا بكم يتم السرور

عيب ما نحن فيه يا اهل ودّى . انكم غيب ونحن حضور⁸⁶⁶

855 سورة النحل \ ١٦ - ٩٢

856 زائدة فى نسخة ب, علي ان

857 زائدة فى نسخة ب, الذي

858 زائدة فى نسخة ب, وانما زاد قوله وهو مؤمن

859 زائدة فى نسخة ب, اي مصدق ان عمله الصالح بتوفيق الله وقيل

860 زائدة فى نسخة ب, وقال الحسن

861 زائدة فى نسخة ب, قاله هو

862 زائدة فى نسخة ب, لذات

863 لم نجد فى نسخة ب, القرب

864 زائدة فى نسخة ب, انشد واشعر

865 لم نجد فى نسخة ب, ليس

866 الخيزران ” هي أم الخلافة العباسية منذ عصر الخليفة المهدي ثالث الخلفاء العباسيين وحتى انقراض الخلافة العباسية فى القاهرة بالفتح العثماني لمصر سنة ٩٢١ هجرىا، تزوجها الخليفة المهدي ابن الخليفة المنصور.

وقيل الحياة الطيبة للاولياء ان لا يترك لهم سؤالاً الا حقيقته. ولا مؤمولا الا صدقه واما الخواص فالحياة الطيبة لهم ان لا يكون لهم سؤال ولا حاجة ولا ادب⁸⁶⁷ ولا مطالبة. وكم بين من له مراد فيرتفع وبين من لا ارادة له. الاولون قائمون بشرط العبودية. والآخرين معتوقون بشرط الحرية. قوله تعالى وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ جمع بعد التوحيد صرفا الى المعنى لانه جنس. قوله تعالى وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ قد فسرناه الان وليس بتكرار لان الاولى حق الذين عاهدوا رسول الله ﷺ فحفظوا عهدهم وهذا في كل مؤمن عمل صالحا. قوله تعالى فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ⁸⁶⁸ وانتظامها بالاولى انه قال باحسن ما كانوا يعملون وهو العمل بما في احسن الحديث وهو القرآن. وقيل متصل بقوله ونزلنا عليك الذكر⁸⁶⁹ تبيانا لكل شيء⁸⁷⁰. ومعنى قوله فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ اي فاذا اردت قراءة ﴿ورق 184a﴾ الْقُرْآنَ كما في قوله اذا اقمتم الصلوة⁸⁷¹ اي اردتم القيام اليها وقال اذا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ⁸⁷² اي اذا اردتم تطليق النساء. فاستعذ بالله اي قامتنع به واعتصم وقد فسرنا العياذ والشيطان الرجيم في اول الكتاب. قوله تعالى إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا⁸⁷³ لانهم صدقوا الله في وعده⁸⁷⁴ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ في دفع وساوس الشيطان وتفويض الامور كلها الى الله ولا تبرئ عن الشرك. قوله تعالى إِنَّمَا سُلْطَانُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْهُ⁸⁷⁵ انما تعمل وسوسته وتنفيذ دعوته الى الضلال على الذين يتولون⁸⁷⁶ الشيطان فيجعلونه عهدة⁸⁷⁷ لهم ويرجون نصره وعونه⁸⁷⁸ ويتوقعون به كفايته ويقنطون⁸⁷⁹ اليه. قوله تعالى وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ⁸⁸⁰ الهاء لهذا راجع للشيطان وهو قول الربيع وقال

⁸⁶⁷ لم نجد في نسخة ب, ولا حاجة ولا ادب

⁸⁶⁸ سورة النحل \ ١٦-٩٨

⁸⁶⁹ الاصح: الكتاب

⁸⁷⁰ سورة النحل \ ١٦-٨٩

⁸⁷¹ سورة المائدة/٥-٦

⁸⁷² سورة الطلاق/٦٥-١

⁸⁷³ سورة النحل \ ١٦-٩٩

⁸⁷⁴ زائدة في نسخة ب, ووعيده

⁸⁷⁵ سورة النحل \ ١٦-١٠٠

⁸⁷⁶ زائدة في نسخة ب, يتبعون

⁸⁷⁷ زائدة في نسخة ب, مدة

⁸⁷⁸ زائدة في نسخة ب, دعوته

⁸⁷⁹ زائدة في نسخة ب, به كفايته ويقنطون

الضحاك به مشركون اي بالله مُشْرِكُونَ قال تعالى وما كان له عليهم من سلطان⁸⁸¹ ان عبادي ليس لك عليهم سلطان⁸⁸² وقال الشيطان وما لي عليكم من سلطان⁸⁸³ وفي جملتها تسلط على كل من اقبل عليه لا على من اديره. وقال القشيري رحمه الله شيطان كل احد ما شغله عن ربه فمن تسلط عليه نفسه حتى شغله عن ربه ولو بشهود طاعته واستخلاصاً عنه او ملاحظة حاله فذلك شيطانه والواجب عليه ان يستعيذ بالله من شر نفسه وشر كل ذي شر. قوله تعالى **وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ**⁸⁸⁴ ناسخة بانها منسوخة **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنَزِّلُ** هو اعتراض الكلام قبل التمام وهو من محاسن الكلام والله اعلم بمصالح العباد وبما ينزل من الناسخ والمنسوخ. قوله تعالى **قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ** اي متقول من نفسك تكذب على الله **بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ** ان الناسخ والمنسوخ كلاهما من الله. وقيل لا يعلمون حسن النسخ وجوازه بما فيه من الحكمة والمصلحة **قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ**⁸⁸⁵ اي قل لهم يا محمد انما انزل القرآن كله ناسخة ومنسوخة. ﴿ورق 185b﴾ روح القدس وهو جبريل من ربك بالحق⁸⁸⁶ ليثبت الذين آمنوا اي من عند الله بالحق اي بالصواب ليثبت الذين آمنوا اي ليتدبره الذين آمنوا ليصدقوا بالناسخ كتصرفهم بالمنسوخ ويعتقدون ان الكل حق في وقته فيوقفهم الله للثبات على الايمان وليكون ما نزله هدى للمؤمنين الى طريق الحق وبشارة بالجنة اذا عملوا بالطاعة في الحالى. قوله تعالى **وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ**⁸⁸⁷ يقول الله تعالى لى لا يخفى علينا قولهم انما يعلم محمد هذا المتلو بشر قيل ارادوا به حبراً وقيل يساراً⁸⁸⁸ وكانا غلامين لابن الحضرمي يهوديين. وقال ابو روق⁸⁸⁹ عن الضحاك نزلت في عبيد لاهل مكة فيهم يعيش وسلمان وحبر

880 زائدة في نسخة ب، اي بسبب الشيطان مشركون بالله

881 سورة السباء / ٢١، ٣٤

882 سورة الحجر / ١٥-٤٢

883 سورة ابراهيم / ١٤-٢٢

884 سورة النحل / ١٦-١٠١

885 سورة النحل / ١٦-١٠٢

886 الاصح: بالحق من ربك

887 سورة النحل / ١٦-١٠٣

888 زائدة في نسخة ب، بشار

889 المعمر أبو روق ، أحمد بن محمد بن بكر ، الهزاني البصري.

ويسار. وقال السدي⁸⁹⁰ كان بمكة رجل نصراني يقال له ابو ميسرة يتكلم بالرومية فرما يقعد اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقيل هو نصراني حداد بمكة يسمى بلعام وكان اعجمي اللسان فكان المشركون يرون رسول الله ﷺ حين يدخل عليه وحين يخرج من عنده فقالوا انما يعلمه بلعام فانزل الله هذه الآية. قوله تعالى **لِسَانُ الَّذِي يُلْحَدُونَ لِإِيهِ** **أَعْجَمِي** اي⁸⁹¹ يميلون اليه القرآن ليس بعربي قوله تعالى **وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ** وهذا القرآن منظوم بالعربية **إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ**⁸⁹² اي بالقرآن. قوله تعالى **لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ** ماداموا مختارين للكفر. قوله تعالى **وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** على شركهم في الآخرة **إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ**⁸⁹³ اي على الله الذين **لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ** اي الكافرين يعني ان المستحق لاسم المفتري هم لا انت. قوله تعالى **وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ** كذلك. قوله تعالى **مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيْمَانِهِ**⁸⁹⁴ قيل هو متصل بقوله **وَأُولَئِكَ هُمُ الْكَاذِبُونَ** كذلك والصحيح انه مبتدأ ومعناه الذين كفروا بالله بعد إيمانهم ومن هنا للجمع لانه جنس فيصلح للجمع. قوله تعالى **إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ** وهو استثناء منهم ﴿ورق 185a﴾ يعني الا من اجبر علي الكفر. قوله تعالى **وَقُلُوبُهُمْ مُطْمَئِنِّ بِالإِيمَانِ** اي ساكن به حقيقة له فانه ليس في حكمهم وتقديم الاية على التقديم والتأخير الكافرون بالله بعد إيمانهم به المنشرحون لقبول الكفر. قوله تعالى **وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ** **وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** قيل فيما ابتدأ ولهما جواب واحد. احدهما من كفر بالله من بعد إيمانه. والثاني **وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا** وجوابهما فعليهم وهو كقوله ولولا رجال مؤمنون لو توكّلوا⁸⁹⁵. قوله⁸⁹⁶ تعالى من بعد إيمانه جوابهما. قيل نزلت الاية في عمار بن ياسر خرج مهاجرا الى رسول الله ﷺ مع جماعة فاخذهم كفار مكة وقالوا انكم تريدون تمجدا وعذبوهم واكرهوهم على الكفر فصبر بعضهم حتى قتل وتكلم عمار بما اكرهوه وقلبه ميطمئن بالإيمان فخلوا عنه فلما قدم رسول الله ﷺ اخبره بذلك فنزلت الاية وقال له النبي ﷺ ان عادوا فعُد. وقيل في قوله ومن يدع مع الله الها آخر لا

⁸⁹⁰ إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة، الإمام، المفسر، أبو محمد الحجازي، الكوفي، الأعور، السدي.

⁸⁹¹ زائدة في نسخة ب، الذي

⁸⁹² سورة النحل \ ١٦-١٠٤

⁸⁹³ سورة النحل \ ١٦-١٠٥.

⁸⁹⁴ سورة النحل \ ١٦-١٠٦

⁸⁹⁵ زائدة في نسخة ب، تزيلوا

⁸⁹⁶ زائدة في نسخة ب، وقوله لعذبنا جوابهما

برها له به⁸⁹⁷ هو ان يكره عليه فهو عذره وبرهانه. وقيل نزلت في العباس ابن ابي ربيعة اخى ابي جهل من الرضاة وابي جندل بن سهل بن عمرو والوليد بن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن السدى الثقفي وهم المستضعفون بمكة وهم الذين كان النبي ﷺ تفنّت لاجلهم في الفجر اللهم اشدد وطاقتك مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف⁸⁹⁸ وفيهم نزل بعد هذا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم⁸⁹⁹ فنهاهم الكفار عن دينهم فابوا وصبروا فاثني عليهم. قوله تعالى **ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ**⁹⁰⁰ اي ذلك الغضب والعذاب باهم **اسْتَحَبُّوا** اي اثروا **الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** ماداموا مختارين الكفر. قوله تعالى **أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ**⁹⁰¹ فلا يتدبرون ولا يتفكرون وهذا عقوبة لهم علي اصرارهم وخذلان لهم لميلهم الى الكفار واختيارهم.⁹⁰² ﴿ورق 186b﴾ قوله تعالى **وَمَنَعَهُمْ** فلا تصغى الى المواعظ. قوله تعالى **وَأَبْصَارِهِمْ** فلا يبصرون⁹⁰³ طرق الرشاد ولا يعتبروا بما يشاهدوا من عجائب الخليفة. قوله تعالى **وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ** اي المتغافلون عن آيات الله كأنهم لا يأتيهم شيء من هذا. قوله تعالى **لَا جَزَمَ**⁹⁰⁴ اي حقا **أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ** كلمة لا نفي لقولهم وجرم بمعنى كسب فعليهم⁹⁰⁵ خسران الآخرة خسروا انفسهم اي اهلكوها وباعوها بعرض الدنيا ففتنوا بها. قوله تعالى **ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا**⁹⁰⁶ من مكة الى المدينة. قوله تعالى **مِن بَعْدِ مَا فُتِنُوا** اي عذبوا بمكة واكرهوا على الكفر. قوله تعالى **ثُمَّ جَاهِدُوا** المشركين بعد الهجرة. قوله تعالى **وَصَبَرُوا** اي على الجهاد قوله تعالى **إِنَّ رَبَّكَ** اعاد كلمة ان⁹⁰⁷ ما ذكرها مرة لطول الكلام. قوله تعالى **مِن بَعْدِهَا** اي من بعد هذه الغفلة او من بعد هذه الافعال **لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ** غفر لهم ماكان منهم في حالة الفتنة من التكلم بكلمة

⁸⁹⁷ سورة المؤمن ١١٧/٢٣

⁸⁹⁸ صحيح البخاري كتاب الدعوات/٦٠٣٠

⁸⁹⁹ سورة النحل \ ١١٠-١٦

⁹⁰⁰ سورة النحل \ ١٠٧-١٦

⁹⁰¹ سورة النحل \ ١٠٨-١٦

⁹⁰² لم نجد في نسخة ب, واختيارهم

⁹⁰³ زائدة في نسخة ب, فلا تنظر الي

⁹⁰⁴ سورة النحل \ ١٠٩-١٦

⁹⁰⁵ زائدة في نسخة ب, كسب فعلهم لهم

⁹⁰⁶ سورة النحل \ ١١٠-١٦

⁹⁰⁷ زائدة في نسخة ب, بعد ما ذكر

الكفر رحيم لا يعذبهم ما قالوا حالة الاكراه . قوله تعالى **يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجُثْلِهَا** ⁹⁰⁸ قيل معناه اي اذكر يوم تأتي كل نفس بجُثْلِهَا عن نَفْسِهَا اي تحتج وتخاصم عن نَفْسِهَا فيما كانت تعتقده من دين كما قال ربنا انا اطعنا ساداتنا وكبرائنا ⁹⁰⁹ الآية. وقال والله ما كنا مشركين ⁹¹⁰ يقول يجادل ولا ينفع الكافر جداله. قوله تعالى **وَتُؤْتَى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ** اي بل يتم لها ما كسبت وهم لا يعاقبون بغير ذنب. وقيل معنى قوله بجُثْلِهَا اي لا تتفرغ للجدال عن غيرها ولا للشفاعة له وتأتي كل نفسا كسبت من خير وشر لا ينقصون من جزائهم شيئا. وفي تفسير ابى القاسم بن حبيب ان احدى النفسين في هذه الآية الروح قال ان النفس والروح يجيئان يوم القيامة بين يدي الله تعالى فيختصمان فتقول النفس للروح ⁹¹¹ كالثوب الملقى ما لم تدخل في لم اقترب ذنبا ﴿ورق 186a﴾ وتقول الروح للنفس كنت مخلوقة قبلك بدهور ولم ادر ما الذنب الى ان دخلت فيك فيرد كل واحد منها على صاحبها فيمثل الله لهم اعمى ومقعد وكُرماء على جدارها عنب والناس ينظرون ⁹¹² فيقولون ⁹¹³ لهما مُرّاً فاقطفا من هذا العنب فيقول الاعمي انا لا ابصر ويقول المقعد لا رجل لي فامشى اليه فقال ⁹¹⁴ للمقعد اركب على عاتقا ⁹¹⁵ الاعمي فيحمله الاعمي حتى تقتطف المقعد العنب فيقول الله لهما هذا مثالكما جميعا فكما صار العنب مقطوفا لهما ⁹¹⁶ جميعا فكذلك الذنب صار موجودا منكما جميعا وقد روى معنى هذا الخبر . قوله تعالى **وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً** ⁹¹⁷ لما عذب اهل مكة المسلمين واكرهوهم على الكفر على ما ذكرنا دعى النبي ﷺ في قنوت الفجر ⁹¹⁸ اللهم اشدد وطأتك على مصر وخذهم بسنين كسني يوسف ⁹¹⁹ فابتلاهم الله بالسنين حتى اكلوا العهن وهو الوبر يخلط بالدم والقرد

⁹⁰⁸ سورة النحل \ ١٦-١١١

⁹⁰⁹ سورة النحل \ ١٦-١١٢

⁹¹⁰ سورة الانعام/ ٦-٢٣

⁹¹¹ زائدة في نسخة ب, كنت

⁹¹² زائدة في نسخة ب, اليه

⁹¹³ زائدة في نسخة ب, طوي

⁹¹⁴ زائدة في نسخة ب, فيول الاعمي

⁹¹⁵ زائدة في نسخة ب, + علي ناقي

⁹¹⁶ زائدة في نسخة ب, بهما

⁹¹⁷ سورة النحل \ ١٦-١١٢

⁹¹⁸ زائدة في نسخة ب, عليهم فقال

⁹¹⁹ صحيح البخاري كتاب الدعوات، ٦٠٣٠

ثم يئكل فذكر الله تعالى ذلك فقال وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا أَيَّ بَيْنَ شَبَهِا بِمَكَّةَ واهلها⁹²⁰ قريش عن مثالا اي وصف وبيّن قرية وهي مكة كانت آمنة لا تخاف اهلها. قوله تعالى **مُطَمِّنَةً** ساكنة لا تحتاجون الى الانتقال عنها **يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ** اي يحمل اليها الاطعمة والثمار من كلّ مكان في البلاد⁹²¹. قوله تعالى **فَكَفَّرَتْ بِأَنْعَمِ اللَّهِ** اي كفر اهلها نعم الله قيل الانعم جمع نعم اي كفر اهلها نعم الله. قيل الانعم جمع نعم⁹²² كالبؤس والأبؤس جمع البؤساء⁹²³ فازال الله عنهم النعم بالكفر⁹²⁴. قوله تعالى **فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ** اي ابتلاهم بالجوع والخوف بضيعهم⁹²⁵ والذوق مجازا عن الاصابة كالنبيل قال الله تعالى ذق انك انت العزيز الكريم⁹²⁶. وقال فذاقت وبال امرها⁹²⁷. وقال لينوق وبال امره⁹²⁸. وقال انكم لذائقون العذاب الاليم⁹²⁹. وقال الشاعر

وان الله اذاق حلوم قيس . فلما زادها جزعا قلاها⁹³⁰

وهو في معني وجد⁹³¹. ويقال قد ذقت حلوا وذقت مرأ وكان الحسن يذهب بالاذاقة ﴿ورق 187b﴾ الى تقديم العذاب. وقيل الاستئصال كما قال ولنديقهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر⁹³² وكذلك⁹³³ دون المطاعم واما اللباس فعلي مجاز قولهم البسك الله العافية وقد يستعمل في الاختلاط . كما قال النابغة الجعدي⁹³⁴

لبست اناسا فافنيتهن . وافنيت بعد اناس اناسا

⁹²⁰ زائدة في نسخة ب، قرية بدل

⁹²¹ زائدة في نسخة ب، من

⁹²² زائدة في نسخة ب، بالضم

⁹²³ زائدة في نسخة ب، وقيل جمع نعمة كالاشد جمع شدة وقيل جمع النعماء كالبؤس جمع البؤساء

⁹²⁴ زائدة في نسخة ب، الكفران

⁹²⁵ زائدة في نسخة ب، بضيعهم

⁹²⁶ سورة الدخان/٤٤-٤٩

⁹²⁷ سورة الطلاق/٦٥-٩

⁹²⁸ سورة المائدة/٥-٩٥

⁹²⁹ سورة الصافات/٣٧-٣٨

⁹³⁰ زائدة في نسخة ب، فلما ذاق خفتها قلاها

⁹³¹ زائدة في نسخة ب، وجل

⁹³² سورة السجدة/٣٢-٢١

⁹³³ زائدة في نسخة ب، ذوق العذاب الطاعم

⁹³⁴ أبو ليلى ، شاعر. اسمه قيس بن عبد الله بن عدس بن ربيعة بن جعدة،

وعلى هذا قوله هُنَّ لباس لكم وانتم لباس هُنَّ⁹³⁵ وقيل معنى اللباس في الجوع انه ظهر عليهم الهزال وتغيير اللون وسوء الحال ما هو كاللباس وفي حق الخوف كذلك ويحتمل ان يكون اللباس ههنا مصدرا في معنى الملابس اي اذاقها الله ملابس الجوع والخوف. **وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ**⁹³⁶ وهو من اجل النعم لانهم عرفوا مولده ومنشئه⁹³⁷ وامانته فيكون اقرب لهم الى تصديقه والاهتداء به فلم يعرفوا حق هذه النعمة⁹³⁸ في الدنيا **وَهُمْ ظَالِمُونَ** انفسهم خانون عليها. وقيل في ضرب المثل بمكة عبرة⁹³⁹ لغيرها من البلاد التي يسلك اهلها طريقهم في الكفر وتكذيبهم النبي ﷺ ويقول لما تلقى اهل مكة نعم الله بالكفر امتحنوا بالجوع والخوف مع محلهم في مجاورة بيت الله وعمارة مسجده وغير ذلك وغيرهم⁹⁴⁰ بمن لا حرمة لهم كحرمة اهل مكة اولى بذلك قوله تعالى **فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا**⁹⁴¹ **وَاشْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ إِنَّ كُنتُمْ لِعَائِهِ تَعْبُدُونَ**⁹⁴² وذلك⁹⁴³ مع عبادة الاصنام كانوا يدعون انهم يعبدون الله تعالى وقيل وان كان كما يدعون فلا تحرموا طيبات ما احل الله لكم اي يجعل بعض زروعكم وانعامكم⁹⁴⁴ لاصنامكم لانه مما لم يشرعه الله والتزموا⁹⁴⁵ ما شرعه دون ما شرعه الشيطان. وقيل وكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا على ما يثبته محمد صلي الله عليه وسلم اليكم عن الله واشكروا نعمة الله به ان كنتم اياه تعبدون فلا تكذبوه⁹⁴⁶ وقيل كان رسول الله ﷺ وجهه الى مكة في سبي القحط بطعام ففرق فيهم ﴿ورق 187a﴾ فقال الله تعالى لهم بعد ان وصف انه اذاقهم الجوع فكلوا مما رزق الله على يدي محمد حلالا طيبا بدلا عما كنتم تأكلون محرما خبيثا من الاموال المأخوذة من

935 سورة البقرة/٢-١٨٧

936 سورة النحل\ ١٦-١١٣

937 زائدة في نسخة ب, وهديه

938 زائدة في نسخة ب, فكذبوه فاخذهم العذاب

939 زائدة في نسخة ب, لاهلها

940 زائدة في نسخة ب, فيغيرهم

941 زائدة في نسخة ب, قيل فكلوا معاشر المشركين من غير اهل مكة

942 سورة النحل\ ١٦-١١٤

943 زائدة في نسخة ب, انهم

944 زائدة في نسخة ب, رزقكم و اموالكم

945 زائدة في نسخة ب, والزمو

946 لم نجد في نسخة ب, اليكم عن الله واشكروا نعمة الله به ان كنتم اياه تعبدون فلا تكذبوه

الغازات والمغصوب وخبائث⁹⁴⁷ الكسوب. قوله تعالى **إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنِزِيرِ وَمَا أُهْلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ**
فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ⁹⁴⁸ فسرناه في سورة البقرة وسورة المائدة اخبر أنّ المحرم هذه الاشياء
دون ما حرموه. قوله تعالى **وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ**
الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ.⁹⁴⁹ **مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ**⁹⁵⁰ قرأ ابن عباس تصف الستكم الكذب
بضم الكاف والذال ورفع الباء جمع كذوبنعتا للالسة وقرأ العامة بالنصب لوقوع الوصف عليه وقرى الكذب
بخفض⁹⁵¹ الباء بدلا عن قوله لما تصف يقول لا تصفوا بعض الانعام بانه حلال وبعضها بانه حرام كذبا على الله فان
الكاذب على الله لا يفوز ابدا وما انتم فيه من النعم قليل متاعه في الدنيا ويعقبه في الآخرة عذاب وجيع. قوله تعالى
وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ⁹⁵² هو ما قال في السورة الانعام وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى
ظفر⁹⁵³ الآية وقد فسرناها هناك وكان ذلك التحريم تغليظا عليهم لظلمهم وبغيهم كما قال جزيناهم ببغيهم⁹⁵⁴ فبظلم
من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات⁹⁵⁵ **وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** بكفران النعم. قوله تعالى **ثُمَّ إِنَّ**
رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا⁹⁵⁶ اي اعرفك يا محمد بعد بيان حكم المشركين اى لكل
من عمل ذنبا لكونه جاهلا ثم تاب عنه وندم عليه ان لا يعود اليه واصلح العمل في المستأنف وقوله من بعدها اى
بعد العمل وما قاله في الآية المتقدمة وفي هذه الآية ايضا من بعدها اى بعد الجهالة وقيل بعد الغفلة. قوله تعالى **إِنَّ**
رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَحِيمٌ اى فاني غفور ﴿ورق 188b﴾ رحيم اسر ما مضي من معاصيه فلا اعذبه اى فتوب
ايها المشركون المفترون فتقبل توبتكم ويغفر لكم وان ريكم اعيد لطول الكلام ووقع الفصل وقال مقاتل بن سليمان

⁹⁴⁷ زائدة في نسخة ب, وسائر

⁹⁴⁸ سورة النحل \ ١٦-١١٥

⁹⁴⁹ سورة النحل \ ١٦-١١٦

⁹⁵⁰ سورة النحل \ ١٦-١١٧

⁹⁵¹ خفض الكلمة : كسر آخرها على سبيل الإعراب،

⁹⁵² سورة النحل \ ١٦-١١٨

⁹⁵³ وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم،

⁹⁵⁴ ذلك جزيناهم ببغيهم وإننا لصادقون. سورة الانعام/٦-١٤٦

⁹⁵⁵ سورة النساء/٤-١٦٠

⁹⁵⁶ سورة النحل \ ١٦-١١٩

نزلت الآية في حبرٍ مولى عامر بن الحضرمي اكرهه⁹⁵⁷ على الكفر بعد الاسلام ثم ندم وتاب. وقال مجاهد نزلت في اناس ارتدوا عن الاسلام ثم تابوا وآمنوا فقبل الله توبتهم وإيمانهم. قوله تعالى **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ**⁹⁵⁸ امر بالشكر في الآية الاولى ومدح ابراهيم بالشكر في هذه الآية. ونظم آخر ان الله رغب المشركين في اتباع ابيهم⁹⁵⁹ الذي به فخرهم وبيت الله الذي بناه عندهم **إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ** اي مطيعا مواظبا⁹⁶⁰ على الطاعة. قوله تعالى **حَنِيفًا** عادلا عن الباطل مستقيما على منهاج الحق **وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** لم يكن دينه ما يدين به ايها المشركون **شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ**⁹⁶¹ باخلاص العبادة له. قوله تعالى **اجْتَنَبَهُ** اي اختاره واختصه لنفسه واصطفاه **وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** اي ارشده الى طريق الحق المقتضى الى الجنة. قوله تعالى **وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً**⁹⁶² قال الحسن النبوة. وقال مقاتل بن حيان الصلوة⁹⁶³ على لسان هذه الامة في صلاحهم. وقيل الخلّة. وقيل هو ان جعل **مُحَمَّدًا ﷺ** من ذريته وعلى ملته. وقال قتادة ليس من اهل دين الا وهو يتولاه ويرضاه مقتديا به وهو اسم جامع لكل حالة جميلة فيتناول كل خصائص المذكورة في النصوص وقال القشيري **وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً** حتى كان لنا بالكلية ولم يكن فيه لغيرنا بقية. قوله تعالى **وَأِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ** اي في عراد من يأتي وقد انتفى عنه وعن اعماله الفساد فاستحق كل منزلة رفيعة ودرجة عالية وقد فسرناه في سورة البقرة بأتم من هذا. وقيل سماه امة تسليّة للنبي **ﷺ** في كثرة المكذبين به من قومه اذ كان إبراهيم امة واحدة في الايمان ولم يكن معه غيره ثم كثر الله **﴿ورق 188a﴾** ذريته وكان منهم الانبياء الى قيام الساعة فكذا يفعل الله بك في تكثير امتك ونشر دعوتك. قوله تعالى **ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنْ** **الْمُشْرِكِينَ**⁹⁶⁴ مدحه بخمسة اشياء سماه امة قانتا حنيفا غير مشرك شاكرا. واكرمه بخمس كرامات اجتنباه وهداه واتاه حسنة الدنيا وكرامة الآخرة وامر **مُحَمَّدًا** صلى الله عليه وسلم باتباع ملته لا يدل على انه دون إبراهيم في الفضيلة بل هو

⁹⁵⁷ في نسخة السعودية, سيده

⁹⁵⁸ سورة النحل \ ١٦ - ١٢٠

⁹⁵⁹ زائدة في نسخة ب, ابراهيم

⁹⁶⁰ مواظبا

⁹⁶¹ سورة النحل \ ١٦ - ١٢١

⁹⁶² سورة النحل \ ١٦ - ١٢٢

⁹⁶³ زائدة في نسخة ب, عليه

⁹⁶⁴ سورة النحل \ ١٦ - ١٢٣

ﷺ افضل الانبياء ولما امر باتباع كل الانبياء المتقدمين في قوله فبهدهم اقتده لانهم سبقوه والاتباع هو سلوك سبيل المتبوع وكان اتباعه مجيبة بعدهم لا لكونه دونهم. قوله تعالى **إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ**⁹⁶⁵ ونظمها بالاولى ان الله تعالى امر محمدًا ﷺ باتباع إبراهيم امر امته بذلك ايضا بقوله واتبعوا ملة إبراهيم حنيفا في متابعة الانبياء رحمة وراحة وفي مخالفتهم والاختلاف عليهم محنة وفتنة كما كان لاصحاب السبت. وفي الآية وجوه اصحها واوضحها ما حكاه الامام ابو منصور قال⁹⁶⁶ قال بعضهم ان موسى صلوات الله عليه وسلم امر بنى اسرائيل لتفرغوا في كل سبعة ايام يوما للعبادة وهو يوم الجمعة ويترك فيه عمل دنياهم فقالوا نتفرغ يوم السبت فان⁹⁶⁷ لم نخلق يوم السبت شيئا فقال فريق منهم انظروا الى ما يئمركم به نبيكم فخذوا به فذلك اختلافهم فيه فجعل لهم يوم السبت على ما سئلوا فاستحلوا فيه المعاصي فذلك قوله تعالى انما جعل السبت على الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ فتنة ومحنة ولو اتبعوا نبيهم ولم يخلفوا عليه لم يشدد⁹⁶⁸ عليهم هذا التشديد ولم يقعوا فيما وقعوا فيه. وقال الحسن وقتادة انما جعل السبت اى انما لعنوا في السبت ومسخوا قرده وخنازير والَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وكان اختلافهم انه حرمة بعضهم. قوله تعالى **وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ** تمييز الحق من المبطل بالثواب والعقاب. قوله تعالى ﴿ورق 189b﴾ **ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ**⁹⁶⁹ اى يا محمد ادْعُ الناس الى سلوك الطريق الذى يُمَدَى الى طاعة ربك وكلما اضاف الله الى نفسه فذلك دليل تشريفه وتفضيله كبيت الله وشهر الله فكذلك سَبِيلِ الله ومعناه وتفضيله والحث على سلوكه. وقوله بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ اى واحسن وعظ من تدعوه بالترغيب الجميل وتنبيه البليغ. قوله تعالى **وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ** اى بالخصلة⁹⁷⁰ التى هي اجمل بالحاجة التى ليس فيها مماراة ولجاج ومكافاة عن قبيح يقوله الخصم. قوله تعالى **إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ** فى المجادلة لا يخفى عليه مقاصدهما فيها فاذا الزمت فاكتف به واضبط نفسك من المقابلة بالمخاشنة وقيل نزلت هذه الآية قبل نزول الامر بالقتال ونسخت

⁹⁶⁵ سورة النحل \ ١٦-١٢٤

⁹⁶⁶ زائدة في نسخة ب, ف

⁹⁶⁷ زائدة في نسخة ب, الله

⁹⁶⁸ زائدة في نسخة ب, يشدد

⁹⁶⁹ سورة النحل \ ١٦-١٢٥

⁹⁷⁰ زائدة في نسخة ب, الحسنة

بآية السيف. قوله تعالى **وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ**⁹⁷¹ قيل الاول خطاب للنبي ﷺ على الخصوص وهذا خطاب لامته بالمكافئة على المساوات والاول امر بالتفصيل المحض ومعناه اذا قال لكم الخصم دينكم باطل فقولوا بل دينكم باطل **وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَمْ يَنْجِئْكُمْ عَنْهُ** ولم تجميعوا **هُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ** في⁹⁷² المكافئة بمثله **وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ**⁹⁷³ هذا خطاب للنبي ﷺ على الافراد وهو تأكيد الامر الاول بالمجادلة التي هي احسن قوله تعالى **إِلَّا بِاللَّهِ** اى بتوفيق الله . ويحتمل ان يكون قوله **وَإِنْ عَاقَبْتُمْ** خطابا له ولهم جميعا والافراد في قوله ادع وجادلهم لما انه هو المخصوص بالدعوة الى الدين والجدال عليه ثم قد يجري بين المؤمنين والمشركون كلام يندبهم في غير الدعوة الى الدين واطلق لهم المعاقبة بالمثل قال ولئن صبرتم **هُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ** ثم خص النبي ﷺ فقال **وَاصْبِرْ** اى على الداء الى الله **وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ** اى بتوفيقه فأسأل التوفيق منه ولا يكون هذا نهي للنبي ﷺ عن المعاقبة بالمثل بل يكون قوله واصبر ارشادا الى الافضل. وقيل انها نزلت في قصة حمزة رضى الله عنه حين مثل به ﴿ورق 189a﴾ حين قال النبي ﷺ لأمثلن بثلاثين منهم فأمر بالاعتصار على المثلة بواحد منهم.⁹⁷⁴ قوله تعالى **وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَمْ يَنْجِئْكُمْ عَنْهُ** خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ اى الصبر ودل عليه قوله **وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ**. قوله تعالى **وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ** اى على المشركين بتركهم الايمان واستحقاقهم سخط الله وعقوبتهم بذلك وكان كذلك لكمال شفقتة وهو قوله تعالى فلا تذهب نفسك عليهم حسرات⁹⁷⁵. وقوله **لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسًا**⁹⁷⁶. وقيل ولا تحزن عليهم على قتلى احدى فاتهم وصلوا الى رضوان الله وجنته. قوله تعالى **وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ** اى ضيق صدرك وهو في معنى الضيق⁹⁷⁷ كالكشف واكشف والرطل والرطل بالفتح والكسر لغتان وقرأ ابن كثير بالكسر مصدر الضيق بالفتح كالين ولكن ومعناه في امر ضيق من مكرهم اى لا يضيقن بك الامر بمكرهم وعلى الاول لا يضيق صدرك لمكرهم فانه لا ينفذ عليك. قوله تعالى **إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ**⁹⁷⁸ اى حافظهم وناصرهم وانت

⁹⁷¹ سورة النحل \ ١٦-١٢٦

⁹⁷² زائدة في نسخة ب, من

⁹⁷³ سورة النحل \ ١٦-١٢٧

⁹⁷⁴ زائدة في نسخة ب, ثم نسخت المثلة

⁹⁷⁵ سورة الفاطر / ٣٥-٨

⁹⁷⁶ سورة الكهف / ١٨-٦

⁹⁷⁷ زائدة في نسخة ب, والشق

⁹⁷⁸ سورة النحل \ ١٦-١٢٨

تَقَى⁹⁷⁹ مُحْسِنٌ يَحْفَظُكَ⁹⁸⁰ وَيَنْصُرُكَ. وَقِيلَ هُوَ عَلَى الْعُمومِ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا أَيْ تَوَقَّعُوا عَنِ السَّيِّئَاتِ وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ أَيْ

عَامِلُونَ بِالطَّاعَاتِ. وَقَالَ الْقَشِيرِيُّ اتَّقَوْا رُويَةَ النُّصْرَةِ مِنْ غَيْرِهِ وَاحْسِنُوا الْعِبَادَةَ كَانَكُمْ تَرُونَهُ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ﴿ورق 190b﴾



⁹⁷⁹ زائدة في نسخة ب, متقي

⁹⁸⁰ زائدة في نسخة ب, فيحفظك

SONUÇ

Bu çalışmamızda, Hicri 6. asırda yaşamış olan Türk bilgini Ömer Nesefî'nin et-Teysir fit-Tefsir adlı eserinden Nahl Suresinin tahkiki ve değerlendirmesini yaptık. Bu sayede tefsir çalışmalarının birçok buyutuyla karşılaştık. Yine bu çalışma sayesinde Kur'an ilimlerinden birçoğunun kullanılış biçimini gördük.

Ömer Nesefî Nahl Suresinde, tefsirin rivayet ve dirayet yöntemini kullanır. Rivayet yöntemini kullanırken, ifade etmek istediği manayı anlatmak için tefsirin tekniklerinden biri olan Kur'an'ı Kur'an'la izah etmeye çalışır. Bu işlem için bazen birkaç ayeti peşpeşe serdeder. Gerek duyduğunda bazen ayetin manasını pekiştirmek için bazen de kelimenin anlamını desteklemek için Kur'an'ın Sünnetle tefsir tekniğine de başvurur. Bazen de Kur'an'ın ayet ya da kelimelerini sahabe ve selefin sözleri ile açıklamaya çalışır.

Ömer Nesefî aynı şekilde, tefsirin dirayet yöntemini de kullanır. Bu yöntemi işlerken, dilbilimsel tefsir tekniğini başvurur. Buna göre Kur'an kelimelerinin anlamını ve yapısını açıklamak, kıraat vecihlerini ortaya çıkarmak için kıraat farklılıklarından söz eder. Bir kelime için farklı bir kıraat biçimi söz konusu olduğunda bunu kıraat imamlarının isimlerini zikrederek izah etmeye çalışır. Hemen ardında, çoğunluğun görüşünü açıklar. “وقرأ الباقر” “diğer kıraat imamları şöyle okudu” kalıbını kullanır. Kıraat imamlarından el-Kisai, Ebu Amr, İbn Kesir, Ebu Bekr Şu'be, Asım, Hamza, Ebu Ca'fer, Nafi ve İbn Amir isimlerini zikreder.

Sarf ve nahiv ilminden istifade eden Ömer Nesefî, Nahl Suresi tefsirinde Halil bin Ahmet, Ebu'l-Esved ed-Düelî, es-Süddi ve ez-Zeccâc gibi İslam âlimlerinin isimlerini zekreder, onlardan nakillerde bulunur. Kelimelerin manasını ve yapısını açıklamak için onların görüşlerinden destek alır. Arap mesellerinden, arap şiirinden ve belagatten yararlanır. Ömer Nesefî, Nahl Suresi tefsirinde Fıkıh, Kelam ve Tasavvuf yönüyle tefsir konularından da söz eder. Tasavvuf ilmi açısından Nahl Suresi tefsirini, işari tefsir konusunda, kelimelerin geçtiği ayetleri daha çok İmam Kuşeyriden alıntılar yaparak işler.

Kur'an ilimleri açısından tefsir yöntemini benimser. Bu manada ayetlerin esbab-ı nüzulünden söz eder. Bazen bir ayet hakkında birden fazla sebebi nüzulü zikreder. Surenin başında, surenin Mekki olduğunu ancak son üç ayetin Medeni

olduğunuzira Hz. Hamza'nın şehadetiden söz ettiğini belirtir. Surede geçen Nasih ve Mensuh konusuna değinir.

Ömer Nesefi'nin Nahl Suresinde yararlandığı kaynaklarını tespit etmeye çalıştık. Buna göre itikadi açıdan bağlı olduğu mezhep İmamı Ebu Mansur Maturidi'den, tasavvuf konusunda en çok müracaat ettiği İmam Kuşeyri'den, fıkından beslendiği İmam Ebu Hanife'den rivayet eder. Sahabeden en çok Abdullah bin Abbas'tan; Hz. Ömer, Hz. Ali, Abdullah bin Mesut, Ebu Ubeyde'den; Tabiun ve tebe-i tabiundan Said bin Cübeyr, Katade b. Diâme, Zeyd bin Eslem, Ka'bu'l-Ahbar, Ed-Dahhak, Mukatil bin Hayyan, İbn Cüreyc, Ata b. Ebi Rebah, Hasan-ı Basri'den, rivayet eder.

Nahl Suresinin tahkik ve değerlendirmesi çalışmamızın sonucunda şu önerilerde bulunabiliriz:

Nahl Suresi tefsirinde İmam Kuşeyri'ye ait tasavvuf görüşleri çalışılabilir.

Nahl Suresi tefsirinde Ulumu'l-Kur'an konusu çalışılabilir.

KAYNAKÇA

Arslan, Kıyasettin. **Nahiv Kurallarının Tespitinde Kullanılan Kaynaklar**, Turkish Academic Research Review, Cilt:1,Sayı: 1, Ankara, 2016, ss. 61-79

Aslantürk, Ayşe Hümeysra. “**Ebû Hafs Ömer en-Neseî’nin “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” Adlı Eseri’nin Tahlili ve Bakara Sûresi’nin Tenkidli Neşri**”, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

Aygün, Abdullah. “**Tefsirlerin Rivayet ve Dirayet Sorunları**”, Gümüşhane Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Cilt:4, Sayı: 8, 2015, s.146.

el-Bağdâdî, Abdulkâhir b. Tahir. **en-Nasih ve’l Mensuh**, Thk. Hilmi Kamil Esad Abdulhadi, Daru’l Adeviyye, Ürdün. ty.

Bağdatlı, İsmail Paşa. **Hediyetü’l-Ârifin Esmâü’l-Müellifin ve Âsâru’l-Musan-nifin**, Maarif Basımevi, İstanbul, 1951.

Birişik, Abdulhamit. “Tefsir” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, C: 40.

el-Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmail. **Sahih’u-l Buhari**, Daru ibn Kesir, Beyrut, 2002.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usulü**, Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara,1988.

el-Cürcânî, Seyyid Şerîf Ali b. Muhammed. **Mu’cemu’t-Ta’rifât**, thk. Muhammed Sıddık el-Minşavi Daru’l-Fadile, Beyrut, t.y.

ed-Dâvûdî, Şemsuddin Muhammed b. Ali b. Ahmed. **Tabakâtü’l-Müfessirîn**, thk. Ali Muhammed Ömer, Mektebetu Vehbe, Kahire, 1994.

Demirci, Muhsin, **Tefsir Usûlü**, İlahşyat Fakültesi Vakfı Yay., İstanbul 2015.
Dumlu, Ömer. **Kur'an Tefsirinde Yöntem**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1998.

Durmuş, İsmail. “Mesel”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2004, Cilt:29.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'an Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî, **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, yrs., trs.

el-Hâzimî, Ebu Bekr Zeynüddîn Muhammed b. Mûsâ. **Kitabu'l-İ'tibar fî Beyani'n-Nasihi ve'l-Mensuhi Min el-Asar**, Dâiratü'l-Maârifî'l-Usmaniyye, Haydarabad,1940.

İbnü'l-Cezeri, Muhammed b. Muhammed, **Müncidü'l-Mukriin ve Mürşidü't-Talibin**, thk. Ali b. Muhammed el-Umrân, Beyrut, 1998.

İbnü'l-İmâd, Ebû'l-Felâh Abdulhayy b. Ahmed. **Şezerâtü'z-Zeheb fî Ahbâri Men Zeheb**, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, yrs, trs.

İbn Manzur, Cemâlüddîn Muhammed b. Mükerrrem b. Alî. **Lisanu'l-Arab**, Daru Sadır, Beyrut, t.y.

İbn Kayyim el-Cevzi, Şemsuddin Muhammed b. Ebubekr, **el-Emsal fî'l-Kur'ni'l-Kerim**, thk. Said Muhammed el-Hatib, Daru'l-Marife, Beytur, 1981. s. 17.

Kahraman Ferruh. **H. Peygamber'in Tefsirinin Kur'an İlimlerindeki Yeri**, Diyanet İlmî Dergi, Cilt: 49, Sayı: 1, ss. 8-21.

Kayhan, Mustafa. **Şiirle İstîşhâd Açısından Kurtubî Tefsiri (Ankebut Suresi Örneği)**, Karşılaştırmalı Dinler Tarihi Araştırmaları Dergisi, Sayı, 12, Cilt: 27, 2017, ss. 256-280.

Koçyiğit, Talat. **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Ankara, 1963, ss.97-98.

Marangozoğlu, İzzet. **Beyani Tefsirin Doğuşu ve Gelişimi**, Mizanu'l-Hak İslami İlimler Dergisi, İzmir, 2016, sayı: 2, ss. 11-39.

Müslim, Ebü'l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî. **Sahihu Müslim**, Daru Tayyibe, Şam, 2006.

Nabiğa el-Ca'di, **Divanu Nabiğa el-Ca'di**, tah. Vadih es-Samed, Daru Sadir, Beyrut, 1998, s.98.

Orozobekov, Kanatbek. **Arap Dilinde Cümle-i Mu'terize ve Kur'an-ı Kerim'den Seçme Örnekler**, (Yayınlanmamış Yüksek Lisans Tezi) Bartın Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Bartın, 2018.

Öğmüş, Harun, **ibn Atıyye'nin Tefsirinin Şiirle istişhad Yöntemi Açısından Değeri**, Sakarya Üniversitesi ilahiyat Fakültesi Dergisi, Sakarya, 2009, Cilt:2, Sayı. 20, s.128.

Öğmüş, Harun, **Kur'an Yorumunda Şiirin Yeri : (II/VIII. Asır Çerçevesinde)**, Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Araştırmaları Merkezi Yay. İstanbul, 2010, ss. 100,101, 316.

Öngören, Reşat. "Tasavvuf", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, 2000, Cilt: 40, ss.119-126.

Öztürk, Mustafa. **Kur'an'ın Kur'an'la Tefsiri: Bir Mahiyet Soruşturması**.
Çukurova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Adana, 2008, Cilt: 8, Sayı: 2, ss. 1-20.

Rağıb el-İsfahânî, Ebü'l-Kâsım Hüseyin b. Muhammed bin el-Mufaddal, **el-Mufre-
dât fi garibi'l-Kur'ân**, thk, Safvan Adnan Davudi, Dâru'l-Kalem, Beyrut, 1986.

es-Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk.
Said Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

es-Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **Tabakâtü'l-Müfessirîn**, thk. Ali
Muhammed Ömer, Mektebetü Vehbe, Kahire, 1976.

Şahin, Mehmet Kenan. **Klasik Kelâm İlmi Tanımları**, Marmara Üniversitesi
İlahiyat Fakültesi Dergisi, İstanbul, 2011, Cilt: 40, s. 51.

Turgut, Ali. **Tefsir Usulü ve Kaynakları**, M.Ü. İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları
İstanbul, 1991.

Yılmaz, Hasan. **Modern Dönem Kur'ân Yorumunda Dilbilimsel ve Semantik
Yöneliş**, Kafkas Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Sayı: 7, Kars 2017, ss. 14–30

ez-Zehebi, Muhammed Hüseyin. **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, 'Mektebetu Vehbe,
Kahire, 1988.

ez-Zerkani, Muhammed Abdulazim. **Menahilu'l-İrfan fî Ulumi'l-Kur'an**, Tah.
Fevvaz Ahmed Zemreli, Daru'l-Kutubi'l-Arabi, Beyrut, 1995.