

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNDE NİSA SÛRESİ'NİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ (1b-28b arası)

Esra Nur GÜLKAYA

Danışman:
Dr. Öğr. Üyesi Seyfullah EFE

İZMİR - 2019

YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI

Üniversite : Dokuz Eylül Üniversitesi
Enstitü : Sosyal Bilimler Enstitüsü
Adı ve Soyadı : Esra Nur GÜLKAYA
Öğrenci No : 2015800737
Tez Başlığı : Ömer Nesefi Tefsirinde Nisa Suresi'nin Tahkik ve Değerlendirmesi (1b-28b arası)
Savunma Tarihi : 15/11/2019
Danışmanı : Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE

JÜRİ ÜYELERİ

<u>Ünvanı, Adı, Soyadı</u>	<u>Üniversitesi</u>
Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE	- Dokuz Eylül Üniversitesi
Prof.Dr.Ömer DURLU	- Dokuz Eylül Üniversitesi
Doç.Dr.İskender ŞAHİN	- İzmir Katip Çelebi Üniversitesi

İmza



Esra Nur GÜLKAYA tarafından hazırlanmış ve sunulmuş olan bu tez savunmada başarılı bulunarak oy birliği () / oy çokluğu () ile kabul edilmiştir.

Doç. Dr. Erkan GÖKSU
Müdür V.

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefî Tefsirinde Nisa Sûresi’nin Tahkik ve Değerlendirmesi (1b-28b arası)” adlı çalışmanın, tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

15/11/2019

Esra Nur GÜLKAYA

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Neseî Tefsirinde Nisa Sûresi'nin
Tahkik ve Değerlendirmesi (1b-28b arası)

Esra Nur GÜLKAYA

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Bu araştırmada Ömer Neseî'nin "et-Teysîr fî't-Tefsîr" adlı eserinde Nisa Sûresi'nin ilk 33 âyetinin bulunduğu el yazması nüshalar incelenmiştir.

Çalışmamız giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş kısmında, Ömer Neseî ve eseri hakkında kısa bir bilgi, araştırmamızın konusu, amacı, yöntemi, kaynakları hakkında bilgiler verilmiştir.

Birinci bölümde Rivâyet Yöntemi başlığı altında Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri, Kur'ân'ın Sünnet ile Tefsiri, Kur'ân'ın Sahâbe Görüşleriyle Tefsiri, Kurân'ın Tâbiûn Görüşleriyle Tefsiri başlıkları incelenmiştir. Dirâyet Yöntemi başlığı altında Dilbilimsel Açıdan Tefsiri, Tefsirin Ahkâm Yönü, Tefsirin Kelâm Yönü, Tefsirin Tasavvuf Yönü konuları ele alınmıştır. Kur'ân İlimleri başlığı altında Esbâb-ı Nüzûl, Mekkî-Medenî, Nâsih-Mensûh, Hitâbu'l-Kur'ân, Münâsebâtü'l-Kur'ân, Fevâtihu's-Suver, Fezâilü'l-Kur'ân konularıyla müfessirin kaleme aldığı örnekler incelenmiştir.

İkinci bölümde Nisa Sûresi'nin tahkikli metnine yer verilmiştir. İki nüsha arasındaki farklılıklar dipnotta belirtilmiştir.

Sonuç bölümünde ise çalışmamız neticesindeki genel değerlendirme ve ulaştığımız bulgular verilmiştir.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseî, et-Teysîr fî't-Tefsîr, Nisa Sûresi, Metot, Tahkik.

ABSTRACT

Master Thesis

The Edition and Evaluation of Nisa Chapter in Omar Nasafi's Commentary

(1b-28b between)

Esra Nur GÜLKAYA

Dokuz Eylul University

Institute of Social Sciences

Department of Basic Islamic Studies

Tafsir Program

In this research, the manuscripts of the first 33 verses of Nisa Chapter from Omar Nasafi's "et-Teysîr fi't-Tafsîr" are examined.

Our study consists of introduction, two chapters and conclusion. In the introduction part, a short information about Omar Nasafi and his work, the subject of our research, the purpose, the method information about the sources is given.

In the first chapter, under Rivaya Method, the Quran with Quran, the Quran with the Sunnah, the Commentary of the Quran with the Companions of the Quran, the Exegesis of the Quran and His Commentaries are examined. Under the title of Diraya Method, the subjects of Tafsir in Terms of Linguistics, Fiqhî Direction of Tafsir, Kalamî Direction of Tafsir, Sufism Aspect of Tafsir are discussed. Under the title of the Science of the Quran, exegetes works about Esbâb-i Nüzûl, Mekkî-Medenî, Nâsih-Mensûh, Hitâbu'l-Quran, Münâsebâtü'l-Quran, Fevâtihu's-Suver, Fezâilü'l-Quran are analyzed.

In the second part, the text of the edition of Nisa Chapter is given. The differences between the two copies are stated in the footnote.

In the conclusion part, the general evaluation of our study and some indications are presented.

Keywords: Omar Nasafi, et-Teysîr fi't-Tafsîr, Nisa Chapter, Method, Edition.

**ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNDE NİSA SÛRESİ'NİN
TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ (1b-28b arası)**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	viii
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ'NİN TEFSİRDEKİ METODU

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ AÇISINDAN et-TEYSÎR fi't-TEFSÎR	3
1.1.1. Rivâyet Tefsirindeki Metodu	3
1.1.1.1. Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri	3
1.1.1.2. Kur'ân'ın Sünnetle Tefsiri	5
1.1.1.3. Kur'ân'ın Sahâbe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri	6
1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ AÇISINDAN et-TEYSÎR fi't-TEFSÎR	9
1.2.1. Dirâyet Tefsirindeki Metodu	9
1.2.1.1. Dilbilimsel Açıdan Tefsiri	9
1.2.1.1.1. Kıraatler Yönüyle Tefsiri	10
1.2.1.1.2. Sarf/ Sözcük Çekimi-Nahiv/Söz Dizimi Açısından Tefsiri	12
1.2.1.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle Tefsiri	13
1.2.1.1.4. Meselleri/Deyimleri Kullanma Yönüyle Tefsiri	14
1.2.1.1.5. Şiirle İstişhâd Yönüyle Tefsiri	15
1.2.1.1.6. Belâgat Yönüyle Tefsiri	17
1.2.2. Tefsirin Ahkâm Yönü	17
1.2.3. Tefsirin Kelam Yönü	23
1.2.4. Tefsirin Tasavvuf Yönü	25
1.3. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR fi't-TEFSÎR	26

1.3.1. Kur'ân İlimleri Açısından Tefsiri	26
1.3.1.1. Sebeb-i Nüzûl	27
1.3.1.2. Mekkî- Medenî	32
1.3.1.3. Nâsîh- Mensûh	32
1.3.1.4. Vücûh-Nezâir	37
1.3.1.5. Hakikat-Mecaz	39
1.3.1.6. Hitâbu'l-Kur'ân	40
1.3.1.7. Münâsebâtü'l-Kur'ân	42
1.3.1.8. Fevâtihu's-Suver	43
1.3.1.9. Fezâilü'l-Kur'an	44

İKİNCİ BÖLÜM

et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR'DE NİSA SÛRESİ'NİN 1b-28b ARASI TAHKİKİLİ METNİ

2.1. TAHKİKİLİ METİN	46
SONUÇ	113
KAYNAKÇA	115

KISALTMALAR

b.	Bin/İbn
bt.	Binti
bkz.	Bakınız
b.t.y.	Basım Tarihi Yok
b.y.y.	Basım Yeri Yok
çev.	Çeviren / Tercüme Eden
h.	Hicrî
hz.	Hazreti
no.	Numara
nşr.	Neşreden
s.	Sayfa
ss.	Sayfalar Arası
thk.	Tahkik
v.	Vefat
vb.	Ve benzeri

TABLO LİSTESİ

Tablo 1: Sebeb-i Nüzûl Rivâyet Tablosu

ss. 27-28

GİRİŞ

İnsanlık âlemine en doğru yolu gösteren hak kitap olması sebebiyle Kur'ân-ı Kerîm ne kadar değerliyse, onunla ilgili tüm ilimler de o kadar değerlidir. Kur'ânî ilimlerin başında gelen tefsir ilmi ile ilgili tarihten günümüze kadar sayısız eser kaleme alınmıştır. Hicrî altıncı yüzyıl tefsir ilmi açısından önemli bir zaman dilimidir. Bu asırdaki önemli eserlerden biri de tezimize konu olan Ömer en-Neseî'nin (v. 537/1142) “et-Teysîr fi't-Tefsîr” adlı eseridir.¹ Araştırmanın amacı bu değerli âlim ve eserinin tanınmasına katkı sağlamak ve el yazması olarak raflarda yer alan eseri günümüz ilim talebelerinin istifadesine sunmaktır.

Çalışmaya başlarken öncelikle el yazması şeklinde elimizde bulunan nüsha bilgisayar ortamına aktarılmıştır. Akabinde çalışmanın birinci bölümünü oluşturmak için tefsirde izlenen metot incelenerek Neseî'nin yöntemi hakkında tesbitler yapılmıştır. Kur'ân ilimleri çerçevesinde hangi başlıkların ele alınabileceği oluşturulmuştur. Başlıklarla ilgili örnekler metinden seçilerek çalışmaya aktarılmıştır. Örnekler incelenirken yeri geldikçe hadis kaynaklarına, şiir içeren bölümler olduğunda şiir kaynaklarına ve diğer ilgili kaynaklara başvurularak dipnot kısmına bu bilgiler dâhil edilmiştir. Çalışmamızın ikinci bölümünde ise tahkik için, elimizde bulunan Manisa İl Halk Kütüphanesi 67. nüsha ile Feyzullah Efendi nüshaları karşılaştırılarak iki nüsha arasındaki farklılıklar dipnot yöntemi ile sunulmuştur. Karşılaştırma yapılırken Feyzullah Efendi nüshasında geçen farklı yerler dipnotta “في نسخة ب” olarak belirtilmiştir. Ana nüshada olup, Feyzullah Efendi nüshasında bulunmayan kelimeler “في نسخة ب-”, Feyzullah Efendi nüshasında olup ana nüshada bulunmayanlar ise “في نسخة ب+” şeklinde dipnotta belirtilmiştir.

Çalışmada Ömer en-Neseî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” isimli eserinin Nisa Sûresi'ndeki (1-33.) âyetlerinin bulunduğu (1b-28b numaralı) varaklar incelenmiştir. Bu varaklar Manisa İl Halk Kütüphanesindeki 67 numaralı nüshanın üçüncü cildinde yer almaktadır. Arap neshiyle 180x293, 130x235 mm. ölçüsünde, 19-25 satırlı, açık kahverengi fligransız kalın, âharlı kağıda yazılmıştır. Âyetler kırmızı mürekkeple

¹ Neseî'nin hayatı ve yaşadığı dönemle ilgili bilgi için bkz.: Ayşe Hümeýra Aslantürk, **Ömer en-Neseî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007, ss. 25-41; Ayrıca bkz.: Seyfullah Efe, **Ömer Neseî ve Ebu'l-Futuh Râzî'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Basılmamış Doktora Tezi, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, ss. 16-21.

belirtlmifltir. Bu nűsha eldeki en eski nűsha olduęu için çalıřmamızda ana nűsha kabul edilmiřtir.

Karřılařtırma için kullandığımız yazma nűsha ise İstanbul Millet Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı tek cilt halindeki yazma eserdir. Eser, Fâtiha Sûresi ile başlayıp Nas Sûresiyle sona ermekte olup tek ciltte Kur’ân-ı Kerîm’in tamamının tefsirini ihtiva etmektedir. Dıř ebatları 360x271, i ebatları ise 290x210 mm olup 45 satırlı 1b-408b yaprakları arasında, orta kalınlıkta, nohûdî renkte, âharlı, filigransız kağıtta, talik hattına benzeyen bir hatla yazılmıřtır. İlk ve son kısımları biraz zarar görmüş, sırtı koyu kahverengi meřin, kabartma řemseli, miklebli, řirazeli bir cilt içindedir. Zahriye sayfasında sűre fihristi mevcut olup âyetlerin űzeri kırmızı renklidir.

Çalıřmanın aslını teřkil eden Ŗmer Neseffî’nin eseri “et-Teysîr fi’t-Tefsîr” ve eserin yazmaları hakkındaki bilgiler için ilk bařvurulan kaynaklar, Ayře Hűmeyra Aslantűrk’űn “Ŗmer Neseffî ve Tefsirdeki Metodu” isimli kitabı ve Seyfullah Efe’nin “Ŗmer Neseffî ve Ebu’l-Futuh Râzî’nin Kur’ân Yorumlamaları (Karřılařtırmalı Bir Yaklařım)” adlı doktora tezidir.

Mâturîdî’nin “Te’vîlâtü’l-Kur’ân”² ve Kuřeyrî’nin “Letâifü’l-İřârât”³ isimli eserleri, műfessirin et-Teysîr’de en çok alıntı yaptıęı kaynaklardır. Dolayısıyla alıřmamızda en sık bařvurduğumuz kaynaklar, bu eserler olmuřtur. Te’vîlât ve Letâifü’l İřârât hâricinde, Mukâtil bin Süleyman’ın “et-Tefsîru’l-Kebîr” isimli eserinden, hadis konusunda Kütüb-i Sitte’den, Ahmed b. Hanbel’in “Műsned” inden ve muhtelif hadis kaynaklarından, eser içindeki řiirler için muhtelif dîvanlar hâricinde Taberî’nin “Câmiu’l-Beyân”, Kuřeyrî’nin “Letâifü’l-İřârât” ve Sa’lebî’nin “el-Keřf ve’l-Beyân an Tefsîri’l-Kur’ân” isimli eserlerinden, bazı bilgiler için “Tűrkiye Diyanet Vakfı İřlam Ansiklopedisi” maddelerinden, çeřitli kitap ve makalelerden istifade edilmiřtir. Çalıřmada geçen âyetlerin mealleri için Diyanet İřleri Bařkanlıęı Yayınları’nın “Kur’ân Yolu Tűrke Meal ve Tefsiri” kullanılmıřtır.

Son olarak çalıřmadan elde edilen çıkarımlar sonuç kısmında tartıřılmıřtır. Bu önemli eserle ilgili hangi çalıřmaların yapılabileceęi tavsiyeleri sunulmuřtur. Çalıřmada istifâde edilen kaynaklar da kaynakça kısmında verilmiřtir

² Ŗmer Neseffî, varak: 2b, 3b, 4a, 7b, 11a, 14a, 14b, 15b, 17a, 18b, 19a, 19b, 20a, 20b, 23b, 24b.

³ Ŗmer Neseffî, varak: 2a, 2b, 9b, 15b, 17b, 25a, 27a.

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER NESEFÎ'NİN TEFSİRDEKİ METODU

1.1. RİVÂYET YÖNTEMİ AÇISINDAN et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR

1.1.1. Rivâyet Tefsirindeki Metodu

Rivâyet tefsiri, “âyetlerin başka âyetlerle, Hz. Peygamber’in ve sahâbenin sözleriyle açıklanması” şeklinde tarif edilir.⁴ İslam geleneğinde rivâyet tefsirleri daha çok nakle dayanan, ilâhi hitâbı müellifin kendi aklî ve zihnî çabasından ziyâde başta Hz. Peygamber olmak üzere sırasıyla ashâb ve tabiûn görüşlerine göre yorumlayan çalışmalardır. Rivâyet tefsiri kavramını bugünkü anlamı ile ilk kullananların başında Muhammed Abdulazîm ez-Zürkânî gelmektedir.⁵ Bu tür tefsirlerde dirâyetten kaçarak rivâyete yönelme konusunda gösterilen hassasiyet, Kur’ân tefsirinde isabet etme, Allah’ın kelâmı hakkında indî ve keyfî yorumlar yapmaktan sakınarak hata ve günaha düşmekten kaçınma gibi gerekçelerle açıklanır.⁶ Neseî de diğer müfessirler gibi âyetleri tefsir ederken rivâyet usûlu ile diğer âyetlerden, hadislerden ya da sahâbe ve tabiûn sözlerinden istifade etmiştir.

1.1.1.1. Kur’ân’ ın Kur’ân ile Tefsiri

Kur’ân-ı Kerîm’in ilk müfessiri âyetlerin birbirini açıklaması sebebiyle yine Kur’ân-ı Kerîm’dir. Yüce Allah bir âyette kapalı olarak ortaya koyduğu bir hükmü başka âyetlerle açıklamakta, bazı âyetlerdeki genel ifadeyi, diğer âyetlerde sınırlamaktadır. Bununla ilgili Suyûtî, bazı âlimlerin şöyle dediğini aktarmaktadır: “Kur’ân-ı Kerîm’i tefsir etmek isteyen kimse, âyetlerinin tefsirini önce Kur’ân’da arar.”⁷ Bu sebeple müfessirler bir âyetin tefsiri hakkında söz söylemeden önce onun başka bir âyette geçen, anlamı açan, destekleyen kısımlarını ele almış ve doğruya bir adım daha yaklaşma gayretinde olmuşlardır.

⁴ Ali Turgut, *Tefsir Usûlü ve Kaynakları*, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 1991, s. 236.

⁵ Muhammed Abdülazîm ez-Zürkânî, *Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur’ân*, Matbaatu İsa el-Bâbî'l-Halebî, b.t.y. , Beyrut, Cilt: 2, s. 12.

⁶ Mesut Okumuş, “İbn Kesir Tefsiri’nde Bağlamın Rivâyet Tefsir Kaynağı Olarak Yeri”, *İslâmî İlimler Dergisi*, Çorum, 2007, Sayı: 3, s. 140.

⁷ Celâleddin Abdurrahman b. Ebu Bekr es-Suyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur’ân*, thk. Saîd Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt: 2, s. 225.

Ömer Neseî de âyetlerin birbirlerini açıklama özelliğine tefsirinde sıkça yer vermiştir. Kur'ân'ın Kur'ân ile tefsiri alanında Nisa Sûresi'ndeki bazı örnekler şunlardır:

Neseî, “Yoksa kötülükleri yapıp yapıp da içlerinden birine ölüm gelip çatmışta ‘Ben şimdi tövbe ettim’ diyenlerle kâfir olarak ölenler için kabul edilecek tövbe yoktur...”⁸ âyetinde geçen tevbenin vakti ile alâkalı olarak başka bir âyette yer alan “Azap size gelip çatmadan önce rabbinize yönelip O’na teslim olun; sonra kimseden yardım göremezsiniz.”⁹ emriyle, gerçek tevbenin ne vakit olması gerektiğini bildirmiştir.

Neseî bazen âyette geçen bir kelimenin ne anlama geldiğini, bir başka âyetteki aynı kelimenin mânâsıyla tefsir etmiştir. Nisa Sûresi 6. âyette yer alan “...Eğer onlarda akılcı bir olgunlaşma görürseniz...”¹⁰ bölümündeki “آَسْتُمْ” kelimesine Neseî “أَبْصَرْتُمْ” mânâsı vermiştir. Bunun sebebi olarak aynı kelimenin bir başka âyette ‘görmek’ fiili için kullanıldığını ifade etmiş, Taha Sûresi 10. ayeti buna örnek vermiştir. “آَسْتُ” kelimesinin âyette “إِنِّي آَسْتُ نَارًا” (şu uzakta) bir ateş bulunduğunu farkettim/gördüm.” anlamında kullanıldığını belirtmiştir.¹¹

Bir başka örnekte ise Neseî Nisa Sûresi 31. âyette geçen “büyük günah/كَبَائِر”¹² kelimesini açıklarken, diğer âyetlerde geçen ‘kebîr’ ve ‘azîm’ kelimelerinin büyük günah için kullanıldığını belirtmiş, konunun daha iyi anlaşılabilmesi için âyetlerden misaller vermiştir. Bu âyetler:

“Onları öldürmek gerçekten büyük bir günahdır.”¹³

“O’na ortak koşmak kesinlikle çok büyük bir haksızlıktır.”¹⁴,

“Sizin tuzağımız gerçekten yamandır.”¹⁵,

⁸ Nisa 4/18: “وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ إِلَى اللَّهِ فَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كَذَّبُوا”
أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

⁹ Zümer Sûresi 39/54: “وَأَنبِئُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ”

¹⁰ Nisa Sûresi 4/6: “... فَإِنِ آَسْتُمْ مِنْهُمْ زُجُودًا...”

¹¹ Ömer Neseî, varak: 7b.

¹² Nisa Sûresi 4/31: “إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرَامٍ”

¹³ İsra Sûresi 17/31: “...إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا”

¹⁴ Lokman Sûresi 31/13: “...إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ”

¹⁵ Yusuf Sûresi 12/28: “...إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ”

“Bu, büyük bir iftiradır.”¹⁶

“Sizin bunu yapmanız Allah katında büyük bir günahıdır.”¹⁷

1.1.1.2. Kur’ân ‘ın Sünnetle Tefsiri

İslam bilginlerinin hemen hepsi sünneti, Kur’ân’ın tefsirinde ikinci önemli kaynak olarak kabul etmişlerdir. Çünkü Kur’ân, Hz. Peygamber’i sadece indirileni tebliğ etmekle memur kılmayıp aynı zamanda ona Kur’ân’ı açıklama görevi de yüklemiştir.¹⁸ Cenâb-ı Hakk, “Sana kitabı, özellikle ayrılığa düştükleri konuda onları aydınlatman için ve inanan bir topluluğa rehber ve rahmet olsun diye indirdik.”¹⁹ buyurmaktadır.

Neseî de âyetleri izah ederken tefsir ilminde vazgeçilmez bir kaynak olan Hz. Peygamber’in sünnetine müracaat etmiştir. Nisa Sûresi’nin incelenen bölümlerinde müfessirin hadislerden sık sık alıntılar yaptığı görülmektedir. Bu minvâlde ilk olarak, “Kim de Allah’a ve peygamberine itaatsizlik eder ve sınırlarını aşarsa Allah onu, devamlı kalacağı bir ateşe sokar, onun için alçaltıcı bir azap vardır.”²⁰ âyetinin tefsirini misal verebiliriz. Âyette geçen ‘itaatsizlik’ ve ‘sınırları aşma’ ifadelerini açıklarken Neseî, Hz. Peygamber’in şöyle buyurduğunu bildirir: “Kim Allah’ın farz kıldığı bir mirası keserse (hakkını tanımazsa), Allah da onun cennetteki payını keser.”²¹ Âyetin anlamı ilk bakışta umûmi gibi görünse de, önceki âyetlerde miras haklarıyla ilgili taksimâtın bildirilmesi, siyak-sibak sebebiyle ve bu hadisle birlikte açıklanmasından dolayı söz konusu tehditin miras hukukunu çiğneyenler hakkında olduğu anlaşılmaktadır.

¹⁶ Nur Sûresi 24/16: “...هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ”

¹⁷ Ahzab Sûresi 33/53: “...إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا”

¹⁸ Hâlis Albayrak, *Kur’ân’ın Bütünlüğü Üzerine Kur’ân’ın Kur’ân’la Tefsiri*, Şule Yayınları, İstanbul, 1996, ss. 137-138.

¹⁹ Nahl Suresi 16/64: “وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا لُبِّينَ هُمُ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ”

²⁰ Nisa Sûresi 4/14: “وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ”

²¹ Ebû Osmân b. Şu‘be el-Horasânî Saîd b. Mansûr, *es-Sünen*, thk. Habîbürrahman el-A‘zamî, ed-Dâru’s-Selefiyye, Hindistan, 1982, Cilt: 1, s. 118: «من قطع ميراثاً فرضه الله تعالى قطع الله ميراثه من الجنة»

Nisa Sûresi 6. âyetin “...Zengin olan (velî) yetim malına tenezzül etmesin, yoksul olan da karârınca yesin...”²² bölümüyle ilgili olarak Neseffî, Hz. Peygamber’in hadislerinden istifade etmiştir.

“Katâde’ den aktarılan rivâyette bu âyet nâzil olduğu zaman Sâbit b. Rebîa’nın amcası, ensardan olan ve yetim olduğu için onun yanında kalan Sâbit b. Rifâa ile ilgili olarak Hz. Peygamber’e gelir ve: “Ey Allah’ın Nebisi! Kardeşimin oğlu yetim kalmıştır. Benim için, onun malının ne kadarından yararlanmam helal olabilir?” diye sorar. Nebi de ona: “Onun malından, kendi malına ayrı bir muamelede bulunarak, onlardan harcama yapmaktan kaçınarak değil, ancak mâruf olan şekliyle yiyebilirsin, yoksa onun malından fazla fazla alıp yiyemezsin” diye buyurur ve bu âyeti okur.”²³

Âyetin tefsirinin devamında Neseffî, İbn Abbas’ın “Kişi mecbur kalması halinde yetimin malından ihtiyacı kadar yararlanabilir.” sözlerini aktarmış, akabinde de Hz. Peygamber’in “Kişi, iktisat ettiği sürece kimseye muhtaç olmaz.”²⁴ hadisine yer vererek yetimin malının israf edilmemesi gerektiğini, bundan ötürü Allah’ın hesaba çekeceğini ve cezalandıracağını bildirmiştir.

Neseffî, özellikle fikhî kâideleri açıkladığı bölümlerde hadislerden çokça istifade etmiştir. Buna bir örnek de Nisa Sûresi 23. âyettir. Âyette evlenme yasağı bulunan kişilerden biri olan süt kızkardeşler ile ilgili bölümün tefsirinde, “وَإِخْوَانُكُمْ مِنْ الرِّضَاعَةِ” kısmında Neseffî, Hz. Peygamber’in “Süt emme yoluyla haram olanlar, neseb yoluyla haram kılınanlar gibidir.”²⁵ hadisini zikretmiştir.²⁶ Çalışmamızın diğer bölümlerinde, nâsih-mensûh, sebep-i nüzûl başlıkları altında hadis örnekleri aktarılacaktır.

1.1.1.3. Kur’ân’ın Sahâbe ve Tabiûn Sözleri ile Tefsiri

Kur’ân’ın ilk muhâtapları olarak nüzûl sürecine şahitlik eden sahâbenin tefsirde ayrı bir yeri vardır. Sahâbenin tefsirdeki yeri Peygamber’den sonra ikinci

²² Nisa Sûresi 4/6: “... وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ...”

²³ Ömer Neseffî, varak: 8b.

²⁴ İbn Ebî Şeybe, Ebû Bekr Abdullah b. Muhammed el-Kûfî. el-Musannef fi’l-Ehâdis ve’l-Âsâr, thk. Kemâl Yûsuf el-Hût, Mektebetü’r Rüşd, Riyad, 1409, Cilt:5, s.331: «ما عال امرؤ اقتصد»

²⁵ Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl b. İbrâhîm el-Cu’fî Buhârî, el-Câmiu’s-Sahîh, Dâru İbn Kesîr, Beyrut, 1407. Kitabu’s-Şehâdât, 7: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب»

²⁶ Ömer Neseffî, varak: 19b.

kaynak olarak gösterilebilecek konuma sahiptir. Onların müşâhedeye dayalı tecrübelerinin, Kur'ân'ın muayyen bölümlerinin daha berrak bir şekilde anlaşılmasındaki payları büyüktür.²⁷ Kur'ân âyetlerinin tefsirinde tabiûnun sözleri ise sahâbeden sonra gelen önemli kaynaklardır. Onlar, Kur'ân ve tefsiri dâhil, Kur'ân'a âit her şeyi sahâbe sonrası döneme aktarma noktasında önemli bir rol oynayarak nassın günümüze kadar gelen silsilesinin ilk halkasını oluşturmuşlardır. Neseî de onlardan nakiller alarak tefsirini zenginleştirmiştir.

Çalışılan bölümde (Nisa Sûresi 1b-28b) nakil verilen isimler arasında, Ömer b. Hattâb (v. 23/644)²⁸, Abdullah b. Mesud (v. 32/652)²⁹, Ubey b. Kâ'b (v. 33/654)³⁰, Ubâde b. es-Sâmit (v. 34/654)³¹, Alî b. Ebî Tâlib (v. 40/661)³², Ebû Hüreyre (v. 58/678)³³, Âişe bt. Ebî Bekr (v. 58/678)³⁴, Abdullah b. Abbâs (v. 68/687-88)³⁵, Abdullah b. Ömer (v. 73/692)³⁶, Ebû Saîd el-Hudrî (v. 74/693-94)³⁷, Ebu'l Âliye (v. 90/709)³⁸, Enes b. Mâlik (v. 93/711-12)³⁹, Saîd b. el-Müseyyeb (v. 94/712)⁴⁰ İkrime el-Berberî (v. 105/723)⁴¹, 94/713), Saîd b. Cubeyr (v. 94/713)⁴², İbrahim en-Nehâî (v. 96/714)⁴³, Mücâhid b. Cebr (v. 103/721)⁴⁴, Şa'bî (v. 104/722)⁴⁵, Ebû Kılâbe Abdullah b. Zeyd b. Amr el-Cermî (v. 104/722)⁴⁶, Dahhâk b. Müzâhim (v. 105/723)⁴⁷, Tâvûs b. Keysân (v. 106/725)⁴⁸, İbn Sîrîn (v. 110/729)⁴⁹, A'ta b. Ebî Rebâh (v. 114/732)⁵⁰, Katâde b. Diâme es-Sedûsî (v. 117/735)⁵¹, İbn Şihâb ez-

²⁷ Albayrak, **Kur'ân'ın Bütünlüğü Üzerine Kur'ân'ın Kur'ân'la Tefsiri**, s. 146.

²⁸ Ömer Neseî, varak: 3b, 8a, 18a, 23b.

²⁹ Ömer Neseî, varak: 22b, 26b.

³⁰ Ömer Neseî, varak: 1b.

³¹ Ömer Neseî, varak: 13b, 15a, 15b.

³² Ömer Neseî, varak: 6b, 26b.

³³ Ömer Neseî, varak: 23b, 25a.

³⁴ Ömer Neseî, varak: 5a.

³⁵ Ömer Neseî, varak: 4a, 5a, 8b, 9b, 10b, 11b, 13b, 15b, 17a, 18a, 19b, 22a, 22b, 26b, 27a, 27b.

³⁶ Ömer Neseî, varak: 3b.

³⁷ Ömer Neseî, varak: 20b.

³⁸ Ömer Neseî, varak: 8a.

³⁹ Ömer Neseî, varak: 9b, 26b.

⁴⁰ Ömer Neseî, varak: 4a, 9a, 24b.

⁴¹ Ömer Neseî, varak: 6b, 8a, 9a, 16b, 25b, 27b.

⁴² Ömer Neseî, varak: 4a, 5a, 8a, 16a.

⁴³ Ömer Neseî, varak: 8b.

⁴⁴ Ömer Neseî, varak: 4a, 5a, 6b, 8a, 9a, 14b, 24b, 27b.

⁴⁵ Ömer Neseî, varak: 4a, 8a, 8b.

⁴⁶ Ömer Neseî, varak: 16b.

⁴⁷ Ömer Neseî, varak: 2b, 4a, 8a, 13a, 15a, 16b, 26b.

⁴⁸ Ömer Neseî, varak: 5a, 24b.

⁴⁹ Ömer Neseî, varak: 21a.

⁵⁰ Ömer Neseî, varak: 18b, 14a, 20b.

⁵¹ Ömer Neseî, varak: 5a, 8a, 8b, 9a, 14a, 27b, 28a.

Zührî (v. 124/742)⁵², İsmail b. Abdîrrahman es-Süddî (v. 127/744)⁵³, Zeyd b. Eslem (v. 136/753)⁵⁴, Alî b. Ebî Talha (v. 143/760) Hişâm b. Urve (ö. 146/763)⁵⁵, Muhammed b. Sâib Kelbî (v. 146/763)⁵⁶, Mukâtil b. Süleyman (v. 150/767)⁵⁷, Mukâtil b. Hayyan (v. 150/767)⁵⁸ sayılabilir.

“Yetimlere mallarını verin, temizi pis olanla değişmeyin, onların mallarını kendi mallarınıza katarak) yemeyin; zîra bu, büyük bir günahdır.”⁵⁹ emri ile ilgili Nesefî hem sahâbeden hem de tabiûndan nakiller vermiştir. Hz. Ömer’in “Sizden her kim, mal varlığı olan bir yetimin velisi ise, onun için gereken harcamayı yapsın. Onu zora düşürecek tarzda, onun malından kısarak vermesin.” ve İbn Ömer’in de “Yetime bolca verin. Eğer ölürse, siz ona iyilikte bulunmuş olursunuz. Şayet hayatta kalırsa, Allah, onu zengin kılacaktır” sözleri âyetin tefsirinde yer almıştır.

Âyetin “*Temizi pis olanla değişmeyin*”⁶⁰ kısmını açıklarken İbn Abbâs’ın, Mücâhid’in ve Saîd b. Cubeyr’ in görüşlerini Kelbî’den rivâyetle aktarmıştır. Onlara göre bu âyette kastedilen mânâ; “Size helal olan mallarınızı saçıp savurarak, yetimlere ait olup da size haram olan o malları yemeyin.” şeklindedir. Saîd b. Müseyyeb, Şa’bî, Süddî ve Dahhâk’ın görüşlerine göre ise bu âyet; “Yetime ait olan güzel, temiz ve değerli malları alarak yerine basit, önemsiz, işe yaramaz olanını koymayın. Ona âit olan semiz koyununu alarak, onun yerine zayıf, cılız, değersiz bir koyun koymaya kalkışarak ‘ne olmuş ki, bir koyunun yerine bir koyun verdik’ demeyin. Geçer ve değerli olan dirhemi/ gümüş parayı alarak onun yerine kalp, sahte para koyarak, ‘ne var, bir dirhem aldık, yerine bir dirhem verdik’ diye konuşmayın.” anlamlarını içerir.⁶¹

Müfessir yetim malının kullanımı ile alakalı olan diğer bir âyette sahâbe ve tabiûn görüşlerine yer verirken, Hz. Ömer’in “Ben, kendi nefsimi, Allah’ın bana verdiği mal konusunda bile yetimin malından yiyormuş konumuna koyarım.” deyip Nisa Sûresi 6. âyeti okuduğunu aktarmıştır. Âyetin “...*Yoksul olan da “ihtiyaç ve*

⁵² Ömer Neseffî, varak: 5a, 17a.

⁵³ Ömer Neseffî, varak: 4a, 5a, 6b, 8a, 10a, 14a, 16a, 16b, 20b, 28a.

⁵⁴ Ömer Neseffî, varak: 18b.

⁵⁵ Ömer Neseffî, varak: 5a.

⁵⁶ Ömer Neseffî, varak: 9a, 13a, 20b, 24a, 24b.

⁵⁷ Ömer Neseffî, varak: 3b, 8a, 9a.

⁵⁸ Ömer Neseffî, varak: 7a, 10a, 28a.

⁵⁹ Nisa Sûresi 4/2: “وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا.”

⁶⁰ Nisa Sûresi 4/2: “وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ...”

⁶¹ Ömer Neseffî, varak: 4a.

emeğine” uygun olarak yesin...”⁶² kısmı ile ilgili olarak da Şa’bî, Mücahid, Mukâtil, Dahhâk ve Saîd b. Cubeyr’in “İhtiyaç sahibi olan kişi, eğer yetimin malından yiyecekse, yediği o malı, kendi adına ona borçlanmış olarak alıp yesin. Yetim büyüdüğünde, olgunluk çağına erdiğinde de, yediklerini ona versin. Zaten yüce Allah’ın “*Mallarımı kendilerine verdiğiniz zaman yanlarında şahit bulundurun*”⁶³ buyurması, bundan ötürüdür.” dediklerini aktarmıştır.

1.2. DİRÂYET YÖNTEMİ AÇISINDAN et-TEYSÎR fî’t-TEFSÎR

1.2.1. Dirâyet Tefsirindeki Metodu

Dirâyet, kelime anlamı olarak bilmek, kavramak demektir.⁶⁴ Müfessirler dirâyet tefsirinde rivâyetlerle yetinmeyip dil, edebiyat, din ve farklı bilgilerle dayanarak kendi görüş ve içtihatlarıyla âyetlere farklı açılardan yaklaşmışlardır. Bu tefsiri rivâyet tefsirinden ayıran en belirgin özellik olarak, müfessirin ele aldığı meselede kendi görüşüne de yer vermesidir denilebilir.⁶⁵

1.2.1.1. Dilbilimsel Açıdan Tefsiri

Bir metni anlayabilmek için öncelikle onun dilini daha sonra da o dilin inceliklerini bilmek gerekir. Kur’ân’ı tefsir ederken metni daha anlaşılır kılmak için, gerekli olan verilerin bir araya getirilerek, dilbilimsel yöntemlerle açıklanmasına imkân veren bir alan içinde değerlendirilmesi gerekir. Böylelikle verilmek istenen mesaj daha iyi anlaşılacaktır. Bu sebeple de tefsir ilminin tarihi seyri içerisinde müfessirler tefsirlerinde dilbilimsel açıklamalara ve bunların dayanaklarına yer vermişlerdir. Bunu yaparken Kur’ân’a, kıraatlere, hadislere, dil bilginlerine, dil ekollerine ve Arap şiirine başvurmuşlardır.⁶⁶ Bu çalışmada da âyetler çerçevesinde yeri geldikçe sarf, nahiv, kinâye, istiâre gibi dile bağlı tefsir usûlü konuları, yeri

⁶² Nisa Sûresi 4/6: “... وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ...”

⁶³ Nisa Sûresi 4/6: “... فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ ...”

⁶⁴ Ebû Abdîrrahmân el-Halîl b. Ahmed b. Amr b. Temîm el-Ferâhîdî, *Kitâbü'l-‘Ayn*, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, b.y.y. , b.t.y. , Cilt: 8, s. 58; Ebû Bekr Muhammed b. el-Hasen b. Düreyd el-Ezdî el-Basrî, *Cemheretü'l-Luğa*, Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâîyîn, Beyrut, 1987, Cilt: 3, s. 1267.

⁶⁵ Efe, Ömer Neseî ve Ebu'l-Futuh Râzî'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım), s. 172.

⁶⁶ Aslantürk, Ömer en-Neseî ve Tefsirdeki Metodu, s. 186.

geldikçe de kıraat farklılıkları ve Arap şiiiriyle açıklamaları ele alınarak konu misallerle açıklanmaya çalışılacaktır.

Ebû Bişr (Ebû Osmân, Ebû'l-Hasen, Ebû'l-Hüseyn) Sîbeveyhi (v. 180/796)⁶⁷, Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Ziyâd b. el-Ferrâ' (v. 207/822)⁶⁸, Ma'mer b. el-Müsennâ et-Teymî (v. 209/824)⁶⁹, Ebû İshâk İbrahim b. Sirrî ez-Zeccâc (v. 311/923)⁷⁰ Neseî'nin dil alanında aktarımlarda bulunduğu isimlerdir.

1.2.1.1.1. Kıraatler Yönüyle Tefsiri

Kıraat terim olarak, "Kur'ân lafızlarının Hz. Peygamber'in okuduğu gibi okunması veya onun huzurunda okunup kendisinin takrir buyurduğu okumalar" şeklinde tanımlanmıştır.⁷¹ Kıraat bahsi bazı eserlerde rivâyet başlığı altında ele alınırken bazı eserlerde dirâyet başlığı altında işlenmiştir. Rivâyet başlığı altında değerlendirenler konuya râvi kaynaklı bakarken, dirâyet başlığı altında ele alanlar ise rivâyet farklılıklarının aynı zamanda manayı da etkilemesi sebebiyle oluşan sonuçları ortaya koymuşlar, bu da tefsir usûlünde farklı yöntemleri kullanmaya kadar giden disiplinlerin ortaya çıkmasına sebep olmuştur. Bu çalışmada da bu fikir, yani kırâatin dirâyet tefsiri başlığında işlenmesi uygun bulunmuştur. Müfessir incelenen bölümde kıraat ile ilgili bahislere, ilk âyetten başlamak üzere büyük ölçüde yer vermiştir. Neseî kıraat farklılıklarını işlerken genellikle verdiği kıraatin kime ait olduğunu bildirmiştir. Fakat bazen de isim vermeden sadece o kıraatin hangi bölgedeki kâiler tarafından okunduğunu belirtmekle yetinmiştir.

Kıraat alanındaki rivayetlerde İbn Âmir (ö. 118/736)⁷², İbn Kesîr (v. 120/737)⁷³, Âsım (v. 127/744)⁷⁴, Ebû Ca'fer (v. 130/747-48)⁷⁵, Ebu 'Amr (v. 154/770)⁷⁶, Hamza (v. 156/773)⁷⁷, Nâfi (v. 169/785)⁷⁸, Hafs (v. 180/796)⁷⁹, Kisâî

⁶⁷ Ömer Neseî, varak: 24a.

⁶⁸ Ömer Neseî, varak: 13a, 24a.

⁶⁹ Ömer Neseî, varak: 17a.

⁷⁰ Ömer Neseî, varak: 7a, 9a.

⁷¹ Bedreddin Muhammed b. Abdillâh ez-Zerkeşî, *el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, 1. Baskı, Mısır, 1957, Cilt: 1, s. 395-39.

⁷² Ömer Neseî, varak: 11b, 28a.

⁷³ Ömer Neseî, varak: 11b, 28a.

⁷⁴ Ömer Neseî, varak: 3a, 11b, 25a, 26a.

⁷⁵ Ömer Neseî, varak: 5b.

⁷⁶ Ömer Neseî, varak: 28a.

(v.189/805)⁸⁰'nin isimleri geçmektedir.

Nesefî, "...Adını anarak birbirinizden dilek ve istekte bulunduğumuz Allah'a saygısızlıktan ve akrabalık haklarına riâyetsizlikten de sakının..."⁸¹ âyetinde geçen "تَسَاءَلُونَ" kelimesini, kıraat imamlarından Âsım, Hamza ve Kisâî'nin tahfif ile yani şeddesiz olarak ve iki (ت) harfinden birini hafzetmek suretiyle kıraat ettiğini, bunlar dışında kalan kıraat imamlarının ise aynı kelimeyi şeddeli olarak ve iki (ت) harfinden birini (س) harfine idğam ederek "تَسَاءَلُونَ" şeklinde kıraat ettiklerini bildirmiştir.⁸²

Yine müfessir "...Bunlardan başkası size helâl kılındı..."⁸³ âyetinde geçen, "أَحِلَّ" kelimesini Hamza, Kisaî ve Hafs rivayetine göre Âsım'ın, meçhul fiil olarak kıraat ettiklerini, adı geçen bu kıraat imamları dışında kalanların da zâhir fiil üzere yani mâlum fiil şeklinde "أَحِلَّ" olarak okuduklarını aktarmıştır.⁸⁴

Nisa Sûresi 31. âyetin "...Sizi değerli bir yere koyarız..."⁸⁵ bölümünde geçen "نُذْخِلْكُمْ" kelimesinin kıraat farklılıklarına işaret eden Nesefî, "Âsım, bir rivâyete göre (ن) harfinin yerine, (ي) harfiyle "يُذْخِلْكُمْ" olarak kıraat etmiştir.⁸⁶ Âsım dışında kalan kıraat imamları, söz konusu kelimeyi (ن) harfiyle, yeni bir cümle olarak değerlendirip okumuşlardır. Âyetin devamındaki "نُذْخِلْ" kelimesini, Nâfi' ve Âsım, (م) harfini fetha harekesiyle "مُذْخِلْ" olarak okurlarken, diğerleri aynı harfi zamme ile "مُذْخِلْ" olarak okumuşlardır."⁸⁷ demiştir.

Nesefî "...Antlaşma yoluyla yakınlık bağı kurduğunuz kimselere de paylarını verin. ..." ⁸⁸ âyetinde geçen "عَقَّدْتُمْ" kelimesini İbn Kesîr, Medine ehli, Ebû Amr ve İbn Âmir'in (ع) harfini (ا) harfiyle uzatarak "عَاقَّدْتُمْ" şeklinde okuduklarını

⁷⁷ Ömer Nesefî, varak: 3a, 25a.

⁷⁸ Ömer Nesefî, varak: 26a.

⁷⁹ Ömer Nesefî, varak: 21b.

⁸⁰ Ömer Nesefî, varak: 3a, 10b, 21b, 24a, 25a, 28a.

⁸¹ Nisa Sûresi 4/1: "...وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ..."

⁸² Ömer Nesefî, varak: 3a.

⁸³ Nisa Sûresi 4/24: "...وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ..."

⁸⁴ Ömer Nesefî, varak: 21b.

⁸⁵ Nisa Sûresi 4/31: "...وَنُذْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا..."

⁸⁶ Bu rivâyet İmam Âsım'ın râvisi Ebûbekir Şu'be b. Ayyâş'a aittir. Bkz: Dr. Ahmed Muhtar Ömer, Dr. Abdül'âl Sâlim Mukrem, **Mu'cemü'l-Kıraati'l-Kur'aniyye**, Alemu'l-Kütüb, Kahire, 1997, Cilt: 2, s. 128.

⁸⁷ Ömer Nesefî, varak: 26a.

⁸⁸ Nisa Sûresi 4/33: "...وَالَّذِينَ عَقَّدْتَ اِيْمَانَكُمْ..."

bildirmiştir. Çünkü bir akit iki kişi arasında söz konusudur. Bunlar dışındaki kıraat imamları, kelimeyi “عَمَّدَتْ” diye okumuşlardır. Bint Sa’d b. Sa’d ise, aynı kelimeyi şeddeli olarak “عَمَّدَتْ” diye kıraat etmiştir. Bu da mana olarak muvaffakiyet ve tekit anlamındadır.⁸⁹

1.2.1.1.2. Sarf/Sözcük Çekimi-Nahiv/Söz Dizimi Yönüyle Tefsiri

Nahiv, kendisiyle irâb, binâ ve bunların dışındaki Arapça terkiplerin hallerinin bilinmesine dayanan bir takım kural ve kanunları olan ilimdir.⁹⁰ Sarf ise kelimelerin irâb ve binâ dışında kalan kurallarını araştıran bir ilim dalıdır.⁹¹ Bu itibarla; Sarf ilmi genellikle kelimelerin iskelet yapısını inceleyen bir ilim iken; nahiv ilmi ise kelimelerin birbirleri ile olan ilişki ve alâkalarını yani cümleyi inceleyen bir ilim dalıdır.⁹² Nisa Sûresi’nde de bu örneklerle rastlanmaktadır. Bunlardan birkaçı burada zikredilecektir.

Nesefî, “Ey iman edenler! Kadınlara zorla vâris olmanız size helâl değildir...”⁹³ âyetinde yer alan “كَرِهًا” kelimesinin, “اِكْرَاهًا” anlamında olup hâl olarak mansub kılındığını, ifade açısından “مُكْرِهِينَ” takdirinde olduğunu söylemiştir. Kelimenin bu şekliyle âyette, kadınlar üzerinde baskı ve zor kullanarak, mecbur bırakarak onlara vâris olmaya kalkışmanın helal olmadığı, doğru olmadığı anlamlarına geldiğini ifade etmiştir.⁹⁴

Nesefî, “Onların mallarını kendi mallarınıza katarak/kendi malınızmış gibi yemeyin...”⁹⁵ âyetinde geçen ‘mallarınıza’ anlamına gelen “إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ” ibâresinin, “مَعَ أَمْوَالِكُمْ” anlamında olup, ‘mallarınıza katarak, mallarınızla birlikte kendi malınızmış gibi’ mânâsına geldiğini, bu ibârenin, tıpkı “مَنْ انْصَارَىٰ إِلَى اللَّهِ”⁹⁶ kavli gibi

⁸⁹ Ömer Nesefî, varak: 28b.

⁹⁰ Alî b. Muhammed b. Seyyid eş-Şerîf el-Cürcânî, *Kitâbu't-Tarifât*, thk. Muhammed Abdurrahman el-Mar‘aşî, Dârü'n-Nefâis, Beyrut, 2007, s.329.

⁹¹ ‘Abduh er-Râcihî, *et-Tatbîku's-Sarfî*, Dâru'n-Nahdati'l Arabiyye, Beyrut 2009, s. 23-27.

⁹² Selami Bakırcı- Kenan Demirayak, *Arap Dili Grameri Tarihi*, Atatürk Üniversitesi Fen Edebiyat Fakültesi Yayınları, Erzurum 2001, s.186.

⁹³ Nisa Sûresi 4/19: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا...”

⁹⁴ Ömer Nesefî, varak: 16a.

⁹⁵ Nisa Sûresi 4/2: “... وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ...”

⁹⁶ Âl-i İmrân Sûresi 3/52

olduğunu söylemiştir. Müfessire göre buradaki “إِلَى اللَّهِ” kavli, “مَعَ اللَّهِ” mânâsına gelir. Bu da, “Allah ile beraber, Allah’ın yolunda, Allah’ın bana yardım ettiği gibi, kim yardım için benim yanımda yer alacak?” demektir.⁹⁷

“Ana, baba ve akrabanın geride bıraktıklarından her biri için yakın vârisler belirledik”⁹⁸ âyetinde geçen “مَوَالِي” kelimesi için Neseî; “مَوْلَى” kelimesinin çoğuludur. Bu da ölenin vârisleri demektir. Âyette geçen “Ana, baba ve akrabanın bıraktığından payları vardır”⁹⁹ ifadesi mevâli kelimesini açıklar” demiştir.¹⁰⁰

1.2.1.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle Tefsiri

Neseî Nisa Sûresi’ni tefsir ederken çoğu zaman kelimelerin hangi kökten türediğine, hangi anlamlara geldiğine ve kullanım şekillerine dikkati çekmiş, âyetleri bu mânâlara göre tefsir etme yoluna gitmiştir. Bu örneklerden bazıları bu çalışmada yer almıştır.

Neseî, Nisa Sûresi 1. âyette geçen “Ey insanlar! ...”¹⁰¹ hitâbındaki “النَّاسُ” kelimesinin “الْإِنْسَانُ” kelimesinden türeme olduğunu, “bunun da bir şeyi göstermek” anlamına geldiğini bildirmiştir. “Söz konusu kelime, “الْإِنْسَانُ” kelimesinden de türemiş olabilir. Bu da anlam olarak, “sevindirmek, muştulamak, sevinç içeren bir haber vermek” gibi manaları kapsar. İnsan “الْإِنْسَانُ” kelimesi aynı zamanda nisyan/النَّسيان” kelimesinden de türemiş olabilir ki bu da “hatırlatmada bulunmanın zıddıdır, unutmak demektir.” şeklinde, kelimenin köklerini açıklamıştır.¹⁰²

Neseî, “İçinizden, imanlı hür kadınlarla evlenmeye gücü yetmeyen kimse...”¹⁰³ âyetinde geçen kişi ile ilgili olarak bu kişi/kişilerin kimler olduğunu herhangi bir nakle dayanmaksızın kendi lügat bilgisi ile izah etmiş ve demiştir ki; “Âyette ‘evlenmeye gücü yetmeyen’ olarak tanımlananlar fazla bir mal varlığı

⁹⁷ Ömer Neseî, varak: 4a.

⁹⁸ Nisa Sûresi 4/33: “وَلَكُمْ جَعَلْنَا مَوَالِيَكُمْ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ...”

⁹⁹ Nisa Sûresi 4/33: “... مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ...”

¹⁰⁰ Ömer Neseî, varak: 28b.

¹⁰¹ Nisa Sûresi 4/1: “يَا أَيُّهَا النَّاسُ...”

¹⁰² Ömer Neseî, varak: 2a.

¹⁰³ Nisa Sûresi 4/25: “وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ...”

bulunmayanlardır.” Bu kişilerin daha iyi anlaşılabilmesi için de bir misal vermiş ve: “Bu, tıpkı bir adamın: ‘Ben hac ibadetini yapabilecek bir güce sahip değilim’ demesi gibidir, yani bu da ‘Elimde hac yapabileceğim bir varlığım bulunmuyor’ anlamına gelir” şeklinde açıklamıştır.¹⁰⁴

Diğer bir misalde ise “Siz onu, iftira ederek ve apaçık günah işleyerek mi geri alacaksınız?”¹⁰⁵ âyetinde geçen iftira manasına gelen ‘bühtân’ kelimesini açıklarken Nesefî, bu kelimenin ‘başkasının aleyhine, onun yüzüne baka baka, hayret ve şaşkınlık uyandıracak tarzda iftira atmak, yalan uydurmak’ mânâsına geldiğini belirtmiş ve aynı şekilde ‘bühtân’ kelimesinin geçtiği Bakara Sûresi’ndeki “Bunun üzerine kâfir apışıp kaldı”¹⁰⁶ âyeti ile kelimeyi açıklamıştır.¹⁰⁷

Nesefî bazen âyetlerde geçen kelimelerin anlamlarını ardarda sıralamıştır. Bunlardan biri de şu örnekteki gibidir: “Eğer yasaklandığınız büyük günahlardan kaçınırsanız, sizin küçük günahlarınızı örteriz ve sizi şerefli bir yere sokarız”¹⁰⁸ âyetinde geçen “الْإِجْتِنَابُ” kelimesi, uzaklaşmaktır. “الْكِبَارُ” kelimesi, “كَبِيرَةٌ” kelimesinin çoğuludur. Bu, mânâ olarak büyük günah işleme fiilidir. Tekfir “التَّكْفِيرُ”, anlam olarak örtmektir. Seyyiât kelimesi, “seyyie” kelimesinin çoğuludur. Bu da iyiliğin ve güzelliğin hilâfına olan şeydir.¹⁰⁹

1.2.1.1.4. Meselleri/ Deyimleri Kullanma Yönüyle Tefsiri

Mesel, sözlükte bir şeyin benzeri, delil, sıfat, vasıf, söz, ibret, kıssa, halk arasında yayılmış atasözü niteliğindeki söz gibi anlamlara gelen مثل kelimesinden gelmektedir.¹¹⁰ Âyetlerdeki mânâ ve maksadın, insan ruhunda mâkes bulacak bir biçimde kısa ve özlü olarak ifade edildiği ibâreleri kendisine konu alan ilme de

¹⁰⁴ Ömer Nesefî, varak: 22b.

¹⁰⁵ Nisa Sûresi 4/20: “...أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا”

¹⁰⁶ Bakara Sûresi 2/258: “...فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ...”

¹⁰⁷ Ömer Nesefî, varak: 17b.

¹⁰⁸ Nisa Sûresi 4/31: “إِنْ جَحْتَبُوا كِبَارَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا”

¹⁰⁹ Ömer Nesefî, varak: 26a.

¹¹⁰ Halil b. Ahmed, Cilt: 8, s. 228.

“Emsâlü'l-Kur'an” denir.¹¹¹ Kur'ân-ı Kerîm’de yer alan bazı âyetlerde muhâtaplarına daha fazla tesir edebilmek için konu çeşitli misallarla ele alınmıştır. Müfessirler de âyetleri daha iyi anlayabilmek için bu misalleri ele almış, âyetleri de bu çerçevede örneklerle açıklamışlardır.

Nesefî, Nisa Sûresi 4. âyetin “Onu da âfiyetle yeyin”¹¹² bölümündeki misal anlatımın, mehri âfiyetle yemek manasına geldiğini söyler. Buna göre bir kadın kocasına bir şey hibe eder veya mehrinden bir şeyi bağışlar; bunu herhangi bir zorlama, korkutma, kocasının geçimsizliği gibi durumlar olmaksızın içinden geldiği gibi, seve seve verirse kocası da o mehri kullanıp, yiyebilir. İlgili bölümün devamında Nesefî ‘henîen merîa/ هَنِئًا مَرِيًا’ ifadesiyle alâkalı olarak;

“Bu itibarla ‘وَقَدْ هَنَّا الطَّعَامَ يُهْنِي فَهُوَ هَنِئٌ’ şeklinde kullanılan bu ifade, mânâ olarak ‘yediğin yemek yarasın, sıhhat ve sağlık içersin, şifalar olsun’ gibi mânâlar içeren ‘وَمَرَأَ الْمَرْءُ فَهُوَ مَرِيٌّ’ cümlesi ile aynıdır. Her ikisi de ‘yarasın, şifa olsun, sıkıntı oluşturmazın’ anlamındadır, biri diğerinin mürâdifidir. ‘هَنِئًا’ şeklinde âyette özellikle ‘yeme’ ifadesinin zikredilmesi, mal varlığında asıl amaç, o malın yenmesidir” açıklamalarını yapmıştır.¹¹³

1.2.1.1.5. Şiirle İstişâd Yönüyle Tefsiri

Dilbilimsel tefsirin en baskın unsuru görülen şiirle istişâd konusu her ne kadar tartışmalı bir konu olsa da bunu Allah yolunda kendilerini ve dinlerini savunma amaçlı kullanan şairler müstesnâ tutulmakta; “Şiirin bazısı hikmettir”¹¹⁴ buyuran bir Peygamber ve bundan istifâde eden bir ümmetin varlığı söz olmaktadır. Ne Kur’ân ne de sünnet şiire karşı mutlak olarak menfî bir tavır almamıştır. Aksine şiir de, diğer sözler gibi içinde iyi ve kötüyü barındırır. Onun kötüsü kötü, iyisi de iyidir. Nitekim ashâb-ı kiram, özellikle de dört halîfe şiiri bu çerçevede değerlendirerek şiiri teşvik

¹¹¹ Ebu Muhammed Abdullah b. Muhammed b. Cafer, *Kitâbu'l Emsâl fi'l-Hadîsi'n-Nebevî*, Dâru's-Selefiyye, Bombay, 1982, Cilt: 1, s. 11.

¹¹² Nisa Sûresi 4/4: “فَكُلُوْهُ هَنِئًا مَرِيًا”

¹¹³ Ömer Nesefî, varak: 6a.

¹¹⁴ Buhârî, Edeb, 90 ; “إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمَةً”

etmişler ama insanları haksız yere hicveden şiirleri yasaklamışlardır.¹¹⁵ Neseî de, âyette geçen ifadenin lûgat mânâsına işaret için, bazen kastedilen manayı desteklemek için ya da edebî zenginlik olması için şiirden faydalanmıştır.¹¹⁶

Neseî kelimeleri müzekkerlik müenneslik yönünden incelerken şiiri kullanmıştır. Nisa Sûresi 1. âyette geçen “يَا أَيُّهَا النَّاسُ” hitâbını bu yönden açıklarken buradaki nefis kelimesi ile ilgili olarak şunları ifade etmiştir;

“Bu bir tek nefis Hz. Âdem’dir. Âyette geçen “الْوَحْدَةُ” kelimesinin müennes olarak gelmesi, nefis kelimesinin semâî/duymaya dayalı müennes olması sebebiyledir. Eğer kelime, eril yapılacak olsa, bu da câiz olur. Bu durumda ifâde anlam olarak doğrudan Hz. Âdem’e râci olur.”¹¹⁷ Bununla ilgili olarak verdiği şiir ise;

“Baban halîfedir, başkası onu doğurdu.

Sen de halîfesin, işte olgunluk budur”

Beyitte görüldüğü gibi, ifade mânâ itibariyle müzekker, lafız bakımından ise müennes olarak gelmiştir.¹¹⁸

“...sonra tez elden tevbe edenlerin tevbesidir...”¹¹⁹ âyetinde geçen tevbenin vakti ile ilgili edebî bir güzellik olarak şu şiirden istifade etmiştir:

“Nefsime dedim ki eğer geri dönmek istiyorsan

Dön geri, yollar kapanmazdan önce”¹²⁰

¹¹⁵ Hârun Ögmüş, **Tefsirde Şiirle İstîşad Açısından Hicrî 2. Asrın Önemi**, İlim Yayma Vakfı Kurân ve Tefsir Akademisi, İstanbul, 2009, s. 352.

¹¹⁶ Ömer Neseî, varak: 2b, 3a, 5b, 10b, 15b, 24a.

¹¹⁷ Ömer Neseî, varak: 2b.

¹¹⁸ Bu şiirin yer aldığı herhangi bir divana ulaşılamamıştır. Ancak şiire yer veren kaynaklardan biri şudur; Taberî, **Câmi’u’l-Beyân**, thk. Mahmud Muhammed Şakir, Dâru’l-Maârif, Beyrut, 1420, Cilt 7, s. 514; “أَبُوكَ خَلِيفَةٌ وَلَدَتْهُ أُخْرَى وَأَنْتَ خَلِيفَةُ ذَاكَ الْكَمَالِ”

¹¹⁹ Nisa Sûresi 4/17: “... ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ...”

¹²⁰ Ömer Neseî, varak: 15b. Bu şiirin yer aldığı herhangi bir divana ulaşılamamıştır. Ancak şiire yer veren kaynaklardan biri şudur; Ebü’l-Kâsım Zeynü’lislâm Abdülkerim b. Hevâzin b. Abdülmelik Kuşeyrî, **Letâifü’l-İşârât**, thk. İbrahim Besyûnî, el-Hey’etü’l-Misriyyetü’l-Âmmetü li’l-Kitâb, Mısır, b.t.y.; “قلت للنفس إن أردت رجوعاً فارجعي قبل أن يُسد الطريق”

1.2.1.1.6. Belâgat Yönüyle Tefsiri

Tefsirlerde açıklama mâhiyetinde yer yer kullanılan kinâye¹²¹, istiâre¹²² ve teşbih¹²³ gibi sanatlar Arap dilinin edebî sanat örneklerinin başlıcaları olmakla beraber belâgat konusunun da iç başlıkları içinde yer alırlar. Neseî de bu sanatlardan bazılarını âyetlerin tefsirinde yeri geldikçe zikretmiştir.

“Birbirinizle beraber olduğunuz halde, üstelik onlar sizden sapasağlam bir söz de almışken onu geri mi alacaksınız?”¹²⁴ âyetinde geçen ‘وَقَدْ أَقْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ’ kısmı ile alakalı olarak Neseî, “İbn Abbâs diyor ki: “Âyette kullanılan ibâre, cinsel ilişkiden kinâyedir. Yüce Allah, söylenmesi kulağa hoş gelmeyecek bir ifâdeyi doğrudan zikretme yerine, kinâyeli bir ifâdeye yer vermiştir. Âyette geçen “الْإِفْضَاءُ” kelimesi, “الْقَضَاءُ” kelimesinden türeme olup, anlam olarak halvette, tenhada başbaşa kalmaktır. Kelbî’nin de kelimeyi açıklaması bu şekildedir” rivâyetlerini aktarmıştır.¹²⁵

Ayrıca, “Yetimlerin mallarını haksız olarak yiyenler şüphesiz karınlarına ancak ateş dolduruyorlar.”¹²⁶ âyetinde yer alan ‘ateş doldurma’ ifadesini de istiâre ile anlatıma örnek olarak gösterebiliriz.¹²⁷

1.2.2. Tefsirin Ahkâm Yönü

Neseî müfessir olarak tanındığı kadar uzman bir fakih olarak da tanınmaktadır. Fıkıh alanında müstakil eserler kaleme almıştır.¹²⁸ Eserlerinde genellikle Hanefî mezhebinin görüşlerine yer vermekle birlikte diğer mezheplerin de görüşlerini almıştır. Özellikle Şâfi fikhına yer verdiği noktalarda kendi mezhebi ile

¹²¹ Kinâye, sözü gerçek anlamına da gelebilecek şekilde ancak onun dışında başka bir anlamda kullanma sanatıdır. Bkz. : Nusreddin Bolelli, **Belâgat**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2001, s. 147.

¹²² İstiâre, hakiki mânâ ile mecâzî mânâ arasındaki benzerlikten dolayı, bir kelimenin mânâsını geçici olarak alıp başka bir kelime için kullanmaktır. Bkz. : Bolelli, s.36.

¹²³ Teşbih, benzetme sanatı. Bir şeyi başka bir şeye benzetmek, Bkz. ; Bolelli, s. 83.

¹²⁴ Nisa Sûresi 4/21: “وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَقْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْنٰ مِنْكُمْ مِّيثَاقًا عَلِيًّا”

¹²⁵ Ömer Neseî, varak: 18a.

¹²⁶ Nisa Sûresi 4/10: “إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا”

¹²⁷ Ömer Neseî, varak: 10a.

¹²⁸ Aslantürk, **Ömer en-Neseî ve Tefsirdeki Metodu**, ss. 46-49.

mukâyese ederek mezhebini savunmaya gitmiştir.¹²⁹ Tefsir ilmi ve usûlü için fıkıh usûlü bilgisinin gerekliliği büyük önem taşımaktadır. Konuların neredeyse ortak olması hasebiyle Kur'ân ilimleri bâbında işlenen nesh, muhkem-müteşâbih gibi konular; lafızların delâleti, şumûlü gibi usûl konuları fıkıh ilmi için büyük öneme sahiptir. Neseî, Mâturîdî fıkıh ve kelam geleneğinden yetişmiş ve pek çok hocadan ders almıştır.¹³⁰ İncelediğimiz Nisa Sûresi'nde fıkıh ilminden faydalandığı örneklerle sıkça rastlanmaktadır.

Farklı fikhî görüşlere yer verdiği âyetlerden biri olan “*Evlilik çağına gelinceye kadar yetimleri deneyin, eğer onlarda akılca bir olgunlaşma görürseniz hemen mallarını kendilerine verin*”¹³¹ emri ile ilgili olarak, âyette geçen “*Eğer onlarda bir olgunluk görürseniz*”¹³² ifâdesi hakkında, ulemânın ihtilafa düştüklerini aktarmıştır. Bir çocuk olgunluk çağına ermiş olabilir ama eline geçeni saçıp savurmaktadır. Bunun hakkında ne yapılacaktır? Böyle biri hacr¹³³ altına alınabilir mi gibi sorulara yönelik olarak; Ebû Hanîfe'nin, böylelerinin hacr altına alınamayacağı görüşünü benimsediğini bildirmiştir. Ebû Yusuf'a göre bu kişiler sırf böyle bir sebepten ötürü hacredilemez, ancak kadı kararı ile hacr altına alınması istenebilir. İmam Muhammed'e göre ise, sefih/bunak olması durumunda hacr altına alınabilir.¹³⁴ Yetimlerle ilgili olan bu durumla ilgili olarak müfessir kendi fikrini eserinde zikretmemiştir.

Nisa Sûresi 11. âyet miras hukukuyla ilgili ölenin yakınlarının haklarını bildirmektedir. Neseî de âyetin tefsirinde kimi zaman kendi gramer bilgisi ile kimi zaman da Hz. Peygamber'in hadislerini, sahâbe sözlerini aktararak ve âlimlerin görüşlerine yer vererek âyetteki hükümleri açıklama yoluna gitmiştir.

¹²⁹ Ömer Neseî, varak: 13b,19a, 19b, 22a, 23b.

¹³⁰ Aslantürk, **Ömer en-Neseî ve Tefsirdeki Metodu**, ss. 32-38.

¹³¹ Nisa Sûresi 4/6: “وَإِئْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ...”

¹³² Nisa Sûresi 4/6: “... فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا ...”

¹³³ Hacir: Sözlükte “engellemek, yasaklamak, kısıtlamak” mânasına gelen **hacir** (**hacr**) kelimesi, İslâm hukukunda sözlük anlamıyla da bağlantılı olarak kişinin sözlü tasarrufunun hukukî geçerliliğinin engellenmesini ifade eder. Bkz., H. Yunus Apaydın, “Hacir” **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, İstanbul, 1996, Cilt: 14, ss. 513-517. Ayrıca hacr ile ilgili ayrıntılı bilgi için bkz: Abdülkadir Şener, “İslâm Hukukunda Hacir (1)”, **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 1976, Cilt: 21, ss. 345-356.

¹³⁴ Ömer Neseî, varak: 7b.

“Allah size, çocuklarınız hakkında erkeğe, iki kadın payı kadar (vermenizi) emreder. İkidenden fazla kadın iseler bıraktığının üçte ikisi onlarıdır. Eğer yalnız bir kadınsa yarısı onundur. Ölenin çocuğu varsa, ana-babasından her birinin mirastan altıda bir hissesi vardır. Eğer çocuğu yok da ana-babası ona vâris olmuşlarsa anasının hakkı üçte birdir. Ölenin kardeşleri varsa anasının payı, vasiyetten ve borçtan sonra altıda birdir. Babalarınız ve oğullarınızdan hangisinin fayda bakımından size daha yakın olduğunu bilemezsiniz. Bunlar Allah tarafından konmuş paylardır; şüphesiz Allah ilim ve hikmet sahibidir.”¹³⁵ âyetinde geçen ‘ikiden fazla kadın iseler / اُنْتَيْنِ / فَانْ كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اُنْتَيْنِ’ bölümündeki كُنْ zamiri, الْاِثْنَانِ kelimesinin çoğul olması hasebiyledir. الْاِثْنَانِ yönünden كُنْ kelimesinin ismi dikkate alındığında, isim burada gizlidir. نِسَاءً kelimesi, كُنْ kavlinin haberidir. Bundan ötürü de mansub olarak gelmiştir. Kızlara gelince, İbn Abbâs’a göre, onlar için yarı pay vardır. Çünkü yüce Allah, ikinin üzerinde olanlar için üçte iki farz öngörmüştür. Ancak iki kız için herhangi bir açıklamaya yer verilmemiştir. Bu durumda o ikisine de yarısı düşer. Çünkü tek olan kız için bu miktarda bir pay zikredilmiştir. Sahâbenin genelinin dediğine göre zaten bu, genel olarak İslam âlimlerinin de görüşüdür. Buna göre o iki kız için de üçte iki pay hakkı vardır.”¹³⁶

Aynı âyetle ilgili olarak Hz. Ali’den rivâyet edilen bir hadisle, ölenin borçlarının çıkarılmasının ardından miras taksimi yapılması gerektiği bilgisini vermiştir. Tefsirde ilgili kısım şu şekilde yer almaktadır:

“Hz. Ali’den rivâyet olunduğuna göre: “Siz, Allah’ın kitabında, ölenin borcundan önce, ne vasiyet edip etmediğini okuyorsunuz, ona bakıyorsunuz. Oysa ben, Allah Rasulü’nden dinlemiştim, Rasulullah:

¹³⁵ Nisa Sûresi 4/11: ” يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ الْاُنْثَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اُنْتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِلْمِثْلِ ثُلُثٌ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْمِثْلِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا“

¹³⁶ Ömer Neseî, varak: 10b.

“Önce borç, sonra vasiyet” diye buyurmuştu.¹³⁷ Bu tağyir/ değıştirme, nazmın zâhirine göre değıildir. Aksine bu, hüküm sahibinin tefsiridir, açıklamasıdır. Yani vârisler, ancak bu iki madde yerine getirildikten sonra miras almaya hak kazanmış olabilirler. Kaldı ki en önemli olanı burada borç konusudur. Çünkü borç, vâr olan tüm maldan karşılanır. Bu itibarla, önce borç ödenmeden, vasiyet uygulamasına geçilemez. Vasiyet de, kalan malın üçte birinden verilir. Dolayısıyla üçte birden fazla kalan terekeden, vasiyet olarak verilemez, ödenemez.”¹³⁸

Nesefî “ Yapacakları vasiyetten ve borçtan sonra, eşlerinizin, çocukları yoksa, bıraktıklarının yarısı sizindir. Çocukları varsa bıraktıklarının dörtte biri sizindir. Çocuğunuz yoksa sizin de, yapacağınız vasiyetten ve borçtan sonra, bıraktığınızın dörtte biri onlarındır. Çocuğunuz varsa bıraktığınızın sekizde biri onlarındır. Eğer bir erkek veya kadının, anası, babası ve çocukları bulunmadığı halde malı mirasçılara kalırsa ve bir erkek yahut bir kız kardeşi varsa, vasiyetten ve borçtan sonra her birinin payı altıda birdir. Bundan fazla iseler üçte bire ortaktırlar. Kimse zarar görmesin; Allah’ın hükmü budur. Allah her şeyi bilendir, hilim sahibidir.”¹³⁹

âyetinde yer alan miras paylaşımı sırasında gözetilmesi gereken hakları, âyetin bazı bölümlerinde kendisi tefsir ederken bazı bölümlerinde Arap dilinden, bazı bölümlerde ise sahâbe sözlerinden istifâde ederek açıklama yoluna gitmiştir. Âyetlerdeki kelimeleri açıklarken başka sûrelerde yer alan aynı kelimelerle lugavî olarak birliktelik olduğunu söylemiş ve o âyetleri de zikretmiştir. Âyetin bazı bölümlerinin bir önceki miras âyeti ile benzer hükümler içerdiği için yeri geldikçe bir önceki âyette bu kısımları açıkladığını hatırlatmıştır. Bu bölümlerden bazılarını paylaşacak olursak;

¹³⁷ Ebû İsâ Muhammed b. İsâ b. Sevre et- Tirmizî, *Sünenü’t-Tirmizî*, Dâru İhyâi’t-Türâsi’l-Arabî, Beyrut, 1998, Vesâya, 6; “الدين قبل الوصية”

¹³⁸ Ömer Nesefî, varak: 11b.

¹³⁹ Nisa Sûresi 4/12: “وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّينَ بِهِ أَوْ ذَنْبٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّونَ بِهَا أَوْ ذَنْبٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّمُسُ إِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ ذَنْبٍ غَيْرِ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ”

“Eşlerinizin bıraktıklarının yarısı sizindir”¹⁴⁰ “Çünkü kadın eşe زَوْجَةٌ / zevce denir ve bu kelimenin çoğul kalıbı ise الزَّوْجَاتُ / ezzevcât kelimesidir. Nitekim زَوْجٌ / zevc de denir. Bu kelimenin çoğul şekli de الزَّوْجُ / ezvâc kelimesidir. Bu itibarla yüce Allah: “...geride bıraktıkları eşler...” anlamında “...وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا...”¹⁴¹ buyurmuştur.”¹⁴² Âyetle geçen كَلَالَةٌ kelimesi, ölen kişinin veya kadının geride bıraktığı bir çocuğu, ana-babasının olmaması anlamına gelmektedir.¹⁴³ الْكَالَةُ kelimesi, الْكُلُّ kelimesinin mastarıdır. “وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ / Onun bir erkek kardeşi veya kız kardeşi varsa” ifâdesiyle anlaşılan mânâ, sahâbe ve İslam âlimlerinin de icmâ ettikleri gibi, aynı anneden olan kardeşler, demektir. Kaldı ki bu cümle, Sa’d b. Ebî Vakkas’ın Mushaf’ında¹⁴⁴ “وَلَوْ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ مِنْ أُمِّ” / Eğer o kardeş ve kız kardeş aynı anneden iseler...” şeklinde yer almaktadır.¹⁴⁵

Âyetin devamında gelen “Bu erkek kardeş ile kız kardeşin her birine altıda bir düşer. Eğer kardeşler bundan fazla iseler hepsi de üçte bire ortaklırlar”¹⁴⁶ kısmını Neseî şöyle açıklamıştır:

“Bu durumda erkek vârisler, kadınlardan daha fazla bir pay alamazlar. Çünkü ortaklıkta eşitlik gerekir. Bu taksim yapılacak vasiyetten ve

¹⁴⁰ Nisa Sûresi 4/12: “وَلَكُمْ مِنْ مَّا تَرَكُوا أَزْوَاجُكُمْ...”

¹⁴¹ Bakara Sûresi 2/234: “وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبِّصْنَ أَنْفُسَهُنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغَ أَحْلَاهُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ”

¹⁴² Ömer Neseî, varak: 12a.

¹⁴³ Kelâle ile ilgili çok fazla sayıda tanım bulunmaktadır. Kitâbü'l-'Ayn'ın sahibi Halil b. Ahmed'in kelâleyi, “veledi olmayan kişi” olarak tanımladığı görülür. Bkz. Halil b. Ahmed, Cilt: 5, s. 279.

¹⁴⁴ Kur'an'da kelâle lafzı, Nisâ Sûresi'nin 12 ve 176. âyetlerinde geçmektedir. İki âyetten, önce nâzil olduğu anlaşılan, Nisâ 4/12 âyetinin anne bir kardeşlerin mirasçılığını belirlediğinde ise ihtilaf bulunmamaktadır. Sahâbeden Abdullah b. Mesud, Sad b. Ebî Vakkas ve Übey b. Ka'b'ın Nisâ 4/12 âyetini kıraatlerinde / mushaflarında “anne bir kız veya erkek kardeşi bulunursa” şeklinde okudukları nakledilmektedir. (Bkz.: Ebû Muhammed ed-Dârimî, es-Sünen, thk. Feyyaz Ahmet Zemirli, Dârü'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut,1986, Cilt:2, s. 462) Bu durum onların Peygamber'den duymuş oldukları “anne tarafından” ifâdesini tefsir niteliğinde kaydettiklerini düşündürmektedir. Ayrıntılı bilgi için bkz: Abdurrahman Yazıcı, İslam Hukukunda Kelâle: “Öz ve Üvey Kardeşlerin Fürû ve Usûl Hısımlarla Mirasçılığı”, Dinî Araştırmalar Dergisi, 2013, Cilt:16, Sayı: 42, ss. 216-237.

¹⁴⁵ Ömer Neseî, varak: 12b.

¹⁴⁶ Nisa Sûresi 4/12: “... فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ إِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ...”

borçtan sonra, kimse zarara uğramaksızın yapılacaktır” ¹⁴⁷ غَيْرَ مُضَارٍّ kavli, hâl olarak mansub kılınmıştır. Yani vasiyette bulunan kişi, yapmış olduğu vasiyet ile vârislerden herhangi birine, yaptığı vasiyetle zarar vermeyi amaçlamamış olmalıdır.

Nesefî, “Yetimlerin hakkına riâyet edemeyeceğinizden korkarsanız, beğendiğiniz kadınlardan ikişer, üçer, dörder nikâhlayın.” ¹⁴⁸ âyetinin ‘ikişer, üçer, dörder’ şeklindeki kısmını Râfızîlerin ¹⁴⁹ ibârenin zâhirine, kuruluş yapısına bakarak dokuz kadının bir arada evlilik altında toplanabileceği şeklinde açıkladıklarını bildirir. Onlara göre ifade “و” harfiyle zikredilmiş “veya” anlamına gelen “أَوْ” harfiyle zikredilmemiştir. Dolayısıyla araya atıf harfi olarak “و” harfinin girmiş olması, ayrı ayrı anlamını içermez. Çünkü “و” harfi mutlak cem içindir, tek bir durumu belirtir. ¹⁵⁰ Nesefî ise bu görüşe karşı olarak demiştir ki;

“Burada bedel söz konusudur. Cem etmek, toplamak değildir. Râfızîler, مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ ibâresini, (2+3+4=9) şeklinde yorumlayarak, bir erkeğin dört kadına kadar değil, dokuz kadına kadar nikâh ile alabileceğini savunuyorlar, oysa mânâ şöyle olur: “O halde bu iki kadınla nikâh ile evlenin, üç kadın ile nikâh yoluyla evlenin” demektir. Çünkü “üç kadınla” ifadesi, “iki kadınla” ifadesinden bedeldir. Dört kadınla nikâh yoluyla evlenin” ifadesi de, “iki kadınla ve üç kadınla” ifadesinden bedeldir. Kısaca ثَلَاثَ kelimesi, مَثْنَىٰ kelimesinden bedeldir. رِبَاعِ kelimesi de مَثْنَىٰ وِثْلَاثِ ifadesinde geçen her iki kelimedenden bedeldir. Bununla delil olarak murat olunan mânâ budur, bundan başkası değildir. Bu durum, başka bir şeyi emrederken geçerlidir. Dolayısıyla ancak böyle olursa bedel olması geçerli olabilir. Çünkü bir topluma: “Onları eve ikişer ikişer, üçer üçer, dörder dörder sok” denilse; bu, onların toplamı dokuz ettiğine göre dokuzunu birden aynı anda içeri sok anlamına gelmez.

¹⁴⁷ Nisa Sûresi 4/12: “... مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِي يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ...”

¹⁴⁸ Nisa Sûresi 4/3: “وَأَنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمَانِ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرِبَاعًا...”

¹⁴⁹ Râfızîlik: Terim olarak Zeyd b. Ali’nin Emevîler’e karşı başlattığı isyan esnasında Hz. Ebû Bekir ve Ömer’i meşrû halife kabul ettiği gerekçesiyle kendisini terkeden ilk İmâmîler’i, ardından ilk üç halifenin hilâfetini reddettikleri için bütün Şîî grupları, daha sonra da Şîî unsurları taşıyan bazı bâtinî grupları ifade eder. Bkz. : Mustafa Öz, “Rafiziler”, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul, 2007, Cilt: 34, ss. 396-397.

¹⁵⁰ Ömer Nesefî, varak: 5a-5b.

Burada söz konusu olan, o görevlilere verilen bir emirdir. Emir gereği de, onların ikişerli olarak içeri sokulmasıdır. Ancak bu emri alanlar, aynı zamanda onları üçerli olarak da, dörderli olarak da sokabilirler. Burada emri alanlar için bir muhayyerlik bırakılmıştır. Nitekim bu gibi durumlarda her yerde uygulama aynıdır. Kaldı ki bu, bir lügat/ dil meselesidir. Bu sebepten ötürü, Râfizilerin hezeyanlarının bir anlamı da yoktur.”¹⁵¹

1.2.3. Kelam İlmi Açısından Tefsiri

Nesefî, kelam alanında yazmış olduğu muhtasar akâid eseriyle ilim âleminde kendine haklı bir yer edinmiştir. Tefsir ve fıkıhtan önce Maturîdî akâidi hakkında kaleme aldığı risâle ile kelam sahasında şöhret bulmuştur.¹⁵² Tefsirinin genelinde nasıl ki fıkıhta Şâfiî’ ye karşılık verme unsuru baskın ise kelam ile ilgili kısımlarda da ana muhatap Mûtezile mezhebidir.¹⁵³ Eş’arî mezhebine de bazı bölümlerde yer vermektedir. Nesefî bazen ehl-i sünnetin görüşlerini mezhep farkı gözetmeksizin verirken, bazen de kendisinin de bağlı olduğu Maturîdî mezhebinin görüşlerini ön plana çıkararak âyetleri tefsir etme yoluna gitmiştir.¹⁵⁴

Nesefî’nin görüşüne göre “*Kim de Allah’a ve peygamberine itaatsizlik eder ve sınırlarını aşarsa Allah onu, devamlı kalacağı bir ateşe sokar, onun için alçaltıcı bir azap vardır.*”¹⁵⁵ âyeti kâfirleri tehdit etmektedir. “Büyük günah işleyen kimse ebedî olarak ateştedir, cehennemdedir” diyen Hâricîler ve Mutezile için bir hüccet taşımaz.¹⁵⁶

Nesefî, “*Yoksa kötülükleri yapıp yapıp da içlerinden birine ölüm gelip çattınca «Ben şimdi tevbe ettim» diyenler ile kâfir olarak ölenler için (kabul edilecek)*

¹⁵¹ Ömer Nesefî, varak: 5b.

¹⁵² “Akâidü’n-Nesefî” olarak meşhur olan bu eserin üzerine sayısız şerh ve hâşiyeler yazılmıştır. Ayrıntılı bilgi için Bkz. : Mustafa b. Muhammed b. Abdullah, *Keşfü’z-Zünûn ‘an Esâmi’l Kütüb ve’l Fünûn* (nşr. Kilisli Muallim Rıfat, Şerafettin Yaltkaya), İstanbul, 1943, Cilt: 2, ss. 1145-1149.

¹⁵³ Ömer Nesefî, varak: 13a.

¹⁵⁴ Ömer Nesefî, varak: 2b, 3b.

¹⁵⁵ Nisa Sûresi 4/14: “وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ”

¹⁵⁶ Ömer Nesefî, varak: 13a.

tevbe yoktur. Onlar için acı bir azap hazırlamışsınız”¹⁵⁷ âyetini “Bunların imanları kabul edilmez. Çünkü bunlar, sadece dilden iman ettiklerini söylemektedirler. Böyle bir imanın geçerliliği yoktur. Kaldı ki bunların “iman ettim” demeleri, tıpkı Allah Teâlâ’nın şu âyetinde buyurduğu; “Kalpleri inanmadığı halde ağızlarıyla “iman ettik” diyenler ve küfürde yarışanlar”¹⁵⁸ gibidir şeklinde açıklamıştır.¹⁵⁹

Başka bir misalde ise Neseffî, “Eğer size yasaklanan büyük günahlardan kaçınırsanız sizin küçük günahlarınızı örteriz ve sizi değerli bir yere koyarız.”¹⁶⁰ âyetini tefsir ederken bu kavram ile ilgili âyetleri, hadisleri, sahâbe kavillerini, âlim görüşlerini (herhangi bir sıra gözetmeksizin) alarak bu âyeti tefsir etmiştir. Aşağıda bu görüşlerin bazılarına yer verilmektedir.

“İmam Ebû Mansûr diyor ki: “Kebâirin neler olduğu hakkında ihtilaf edilmiştir. Kimisi şirk türünden olan günahlar, büyük günahdır demiştir. Çünkü şirkin de çeşitleri vardır. Örneğin Allah’a şirk koşturmak, nebilerin tümünü inkâr etmek, sadece bazılarını inkâr etmek, ibadetleri inkâr etmek, haram olan şeyleri helal saymak, helal olanları haram saymak ve bunun gibi daha başka günahlar... Bütün bunlar yüce Allah’a şirk koşturmadır. Eğer kişi, şirk kabul edilen günahlardan kaçınırsa, bunun altında kalan günahlar, Allah’ın dilemesi halinde mağfiret olunacakları vâdedilenlerdir.”¹⁶¹ İbn Abbâs’a, Abdullah b. Ömer’in büyük günahların sayısının yedi olduğunu söylediği aktarılmış, bunun üzerine İbn Abbâs da, “Büyük günahlar yaklaşık olarak yetmişi bulur. Çünkü tevbe ettikten sonra hiçbir günah kalmayacağı gibi, küçük günahlarda ısrarcı olmakla da küçük günah diye bir şey kalmaz, büyük günaha dönüşür” demiştir.¹⁶² İbn Abbâs’tan gelen bir başka rivayette de şöyle denir: “Kulun ısrar ile işlediği her günah, neticede büyük günah hâlini alır. Kulun işleyip de sonunda tevbe ettiği günahlar da, büyük günah olarak değerlendirilmez.” Malik b. Mi’vel diyor ki: “Büyük günahlar, bid’at ehlinin işlediği günahlardır. Seyyiât ise, ehl-i sünnetin işlediği kötülüklerdir.” Hâris el-Muhasibî diyor ki: “Büyük günahlar, haram olan bir şeyi helal sayanların işlediği günahlardır. Küçük günahlar ise, Allah’tan mağfiret dileyenlerin işledikleri günahlardır.” Süfyân Sevrî de diyor ki: “Büyük günahlar, seninle Allah’ın kulları arasında geçen haksızlıklardır. Küçük günahlar ise, seninle Allah arasında olan

¹⁵⁷ Nisa Sûresi 4/18: “وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا خَضَعَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتَ قَالَ إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَلَا الَّذِينَ يَمْوَنُونَ”
وَهُمْ كَفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُهَا هُمْ عَذَابًا أَلِيمًا

¹⁵⁸ Maide Sûresi 5/41: “الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنُ قُلُوبُهُمْ...”

¹⁵⁹ Ömer Neseffî, varak: 16a.

¹⁶⁰ Nisa Sûresi 4/31: “إِنْ يَحْتَبِرُوا كَيْفًا مَّا تُنْهَوْنَ عَنْهُ تُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا”

¹⁶¹ Ömer Neseffî, varak: 26a.

¹⁶² Ömer Neseffî, varak: 26b.

günahlardır. Çünkü Allah, kerem sahibidir, affeder.” Enes b. Mâlik diyor ki: “Siz bugün birtakım ameller işliyorsunuz, o işlediğiniz amelleriniz, sizin gözlerinizde onlar kıldan çok daha ince, basit gözüküyor. Oysa biz onları, Rasulullah nazarında büyük günahlardan sayardık.” Ferkad el-Sebahî de diyor ki: “Ben, Tevrat’ta, asıl temel hata olarak sayılacak günahları okudum. Bunların başında ilk işlenen günah, kibir yüzünden Allah’a karşı çıkmaktır. Bu fiili ilk işleyen de iblistir. İkincisi hırsıdır. Bu da Âdem’in işlediği bir suçtur. Üçüncüsü, haksız yere bir canı öldürmektir. Bu suç da Kâbil’in işlediğidir. Çünkü Kâbil, haksız yere kardeşi Hâbil’i öldürmüştü.”¹⁶³

1.2.4. Tasavvuf İlmî Açısından Tefsiri

Tasavvuf erbâbının âyetlerin zâhirî anlamları yanında, bu zâhirî anlamlardan hareketle bir takım işârî açıklamalar yapması şer’î ahkâma ve âyetin esas anlamına zıt olmamak kaydıyla müfessirler arasında kabul edilmiş bir husustur.¹⁶⁴ Tasavvuf Türklerin İslam’a girmesi ile Mâverâünnehr’de hızla yayılma göstermiştir.¹⁶⁵ Neseî de bu akımdan etkilenen âlimler arasında yer alır. Hâris el-Muhâsibî (v. 243/857)¹⁶⁶, Hüseyin b. Fadl el-Becelî (v. 282/895)¹⁶⁷, Ebû Bekr Muhammed b. Mûsâ Vâsîfî (v. 320-932)¹⁶⁸, İbn Miksem el-Attâr (v. 354/965)¹⁶⁹, tasavvuf alanında rivâyetlerde adları geçen isimlerdir.

Neseî’nin bu alanda tefsirinde en fazla yer verdiği eser Kuşeyrî’nin Letâifu’l-İşârât isimli eseridir. Örneklerinden birkaçını inceleyecek olursak; Nisa Sûresi 1. âyetteki “يَا أَيُّهَا النَّاسُ/ Ey İnsanlar” hitabının muhâtaplarını Kuşeyrî şu şekilde açıklamıştır:

“Teklifimin hükmü gereği olarak ey kendilerini yoklukta gizlediklerimden ortaya çıkarıp var ettiğim sizler! Daha sonra sizden dilediklerimi şereflendirmemle kendilerine hususiyet/ özellik ve ayrıcalık tanıdıklarım! Dilediklerimi de hidâyetimden ve beni tanımlarından yoksun bırakıp mahrum ettiklerim! Tasarrufumun hükmü gereği dilediğim şeye/ yere naklettiklerim, taşıdıklarım!”

¹⁶³ Ömer Neseî, varak: 27a.

¹⁶⁴ Süleyman Ateş, *İşârî Tefsir Okulu*, Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, Ankara, 1974, ss. 16-26.

¹⁶⁵ Fuad Köprülü, *Türk Edebiyatı’nda İlk Mutasavvıflar*, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1976, s. 19,56.

¹⁶⁶ Ömer Neseî, varak: 27a.

¹⁶⁷ Ömer Neseî, varak: 27a.

¹⁶⁸ Ömer Neseî, varak: 2a.

¹⁶⁹ Ömer Neseî, varak: 16b.

Kuşeyrî âyetle geçen ‘ins’ ifadesini şöyle açıklar: “Ey sevgimle kendileriyle ünsiyet/ yakınlık elde ettiklerim, bana yakınlıkları sebebiyle âdetâ hafif esen rüzgârın getirdiği rahatlıkla rahata kavuşmak istediklerim; Ben, kendisini kadrîmin yüceliği ile güçlendirdiğim! Sen varsın ya! Sen, benim katımda kullarımın en değerlisi ve yücesisin.” şeklinde yorumlar. Yine aynı âyetle geçen ‘nisyan’ kavramı için de şunları ifade eder: “Nisyânın ve unutkanlığın sebebiyle seni insan diye adlandırdım. Eğer sen, beni unutursan, katımda senden daha değersiz olan olmayacaktır. Beni andığın ve hatırladığın için başkasını unutursan, benim katımda senden daha has ve özel olan biri olmayacaktır.” Âyetle geçen “takva” kelimesinin en başta gelen anlamının, şirki yani Allah’a ortak koşmayı terk etmek olduğunu, son yorumunun ise, gayr olan yani Allah’tan başka olan tüm varlıklarla olan irtibattan sakınmak olduğunu söyler.¹⁷⁰

Haksız yollardan mal edinmenin yasaklandığı Nisa Sûresi 29. âyetle geçen “... Kendinizi öldürmeyin...”¹⁷¹ emriyle ilgili olarak tefsirde yer alan tasavvufî yorumlar ise şu şekildedir;¹⁷² “Günah işlemek suretiyle kendinizi öldürmeyiniz. Nefslerinizi, Allah’ın gazap kılacağı yerlerde Allah’ın gazâbından koruyunuz. Nefslerinize dikkat ederek koruyunuz. Yapacağınız bir ihsandan, ona da (nefsinize de) bir şey/pay olsun, ihsanda bulunun. Nefslerinizin, Allah’ın rızası dışında tercih yapmasına fırsat tanımayınız.”¹⁷³

1.3. KUR’ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSÎR fi’t- TEFSİR

1.3.1. Kur’ân İlimleri Açısından Tefsiri

Kur’ân ilimleri, konusu her yönüyle Kur’ân-ı Kerîm olan, Kur’ân’la ilgili ya da onun içerdiği ilim ve araştırmalardan oluşan, Kur’ân’ın en doğru şekilde anlaşılmasına yardımcı olmayı gâye edinen bir bilgi alanıdır.¹⁷⁴ Başka bir tanımlama ile; Kur’an’ın içerik ve üslûbunun anlaşılmasına, açıklanmasına yardımcı olan ve doğrudan Kur’ân’la ilgili disiplinler ile onların metotlarının tek çatı altında toplanmış

¹⁷⁰ Ömer Neseî, varak: 2a.

¹⁷¹ Nisa Sûresi 4/29: “... وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ...”

¹⁷² Kuşeyrî, *Letâifü'l-İşârât*, Cilt 1, s. 328.

¹⁷³ Ömer Neseî, varak: 25b.

¹⁷⁴ Ahmet Nedim Serinsu, *Kur’ân’ın Anlaşılmasında Esbâb-ı Nüzûlün Rolü*, Şule Yayınları, İstanbul, 1994, s. 54.

haline Kur'ân İlimleri denir.¹⁷⁵ Kur'ânî ilimler; konusu itibâriyle Kur'ân âyetlerinin tefsirinde kolaylık sağlayan ilimlerdir. Bir müfessirin nüzûl sebebine başvurmada n âyetteki muhkem ve müteşâbihe işaret etmeden, kıssalardan, yeminlerden, tekrarlardan söz etmeden tefsir yapabilmesi oldukça güçtür. Çünkü âyetin muhteviyâtının tam olarak bilinmesi, bahsi geçen ilimler ışığında inceleme ve araştırma yapılması içeriğini daha anlaşılır kılacaktır.¹⁷⁶

1.3.1.1. Sebeb-i Nüzûl

Kur'ân âyetleri bazen herhangi bir nedene dayanmadan indirilmiştir. Bazen de Hz. Peygamber'e sorulan bir soruya cevaben, bazen de vukû bulan olaylara binâen âyetler nazil olmuştur. İşte âyetlerin veya sûrelerin nüzûlündeki bu sebeplere esbâbü'n-nüzûl denir.¹⁷⁷ Nesefî tefsirinde sebeb-i nüzûlleri zikrederken farklı kalıplar kullanmıştır. Yine sebeb-i nüzûllerin kaynaklarından eser bazında neredeyse hiç bahsetmeden kişi olarak kaynak göstermeyi tercih etmiştir. Bir âyetin birden fazla bildirilen sebeb-i nüzûlü bulunması durumunda rivâyetlerin tamamını eserine almıştır. Müfessirin tefsirinde, çalıştığımız bölümde toplamda 15 yerde tesbit ettiğimiz sebeb-i nüzûl rivâyetlerinin tablosu aşağıdaki şekildedir.

Tablo 1: Sebeb-i Nüzûl Rivâyet Tablosu:

Sıra No.	Sebeb-i Nüzûl Rivâyeti Olan Âyetler	Rivâyet Sayısı	Râviler	Rivâyet Kalıpları
1	Nisa Sûresi 2	3	1. Kelbî, 2. Mukâtil, 3. Rivâyetin râvisi yok.	1- نزلت الآية 2- فنزلت الآية 3- و قيل في نزولها
2	Nisa Sûresi 7	3	1. Mukâtil b. Hayyân 2. Kelbî 3. İkrime ve Katâde	1- فأنزل الله تعالى 2- فنزل عليه 3- فنزلت

¹⁷⁵ Nefise Karaca Efe, Kurtubî'nin Kur'ân İlimlerine Yaklaşımı, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2012, s. 10.

¹⁷⁶ Aslantürk, *Ömer en-Nesefî ve Tefsirdeki Metodu*, s. 154.

¹⁷⁷ Ebu'l-Hasen Ali b. Ahmed Vâhidî, *Esbâb-ü Nüzûlî'l-Kur'ân*, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1411, s. 8; Zürkânî, *Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, Cilt: 1, s. 92.

3	Nisa Sûresi 11	2	1. Mukâtil b. Hayyân 2. Rivâyetin râvisi yok.	1- فأنزل الله تعالى 2- أنزل عليه
4	Nisa Sûresi 19	1	1. Rivâyetin râvisi yok.	1- فأنزل الله تعالى
5	Nisa Sûresi 22	2	1. Rivâyetin râvisi yok. 2. Eş'as b. Suvâr	1- فنزلت هذه الآية 2- فنزلت هذه الآية
6	Nisa Sûresi 23	1	1. İbn Mesud	1- فأنزل الله تعالى
7	Nisa Sûresi 24	1	1. Ebû Saîd el-Hudrî	1- فأنزل الله تعالى
8	Nisa Sûresi 32	2	1. İkrime ve Mücâhid 2. Rivâyetin râvisi yok.	1- نزلت 2- فأنزل الله تعالى

İlk örneğimiz olan “Ana-babanın ve yakınların bıraktıklarından erkeklere pay vardır; yine ana-babanın ve akrabasının bıraktıklarından kadınlara da pay vardır; azından çoğundan, belli bir pay...”¹⁷⁸ âyetinin sebep-i nüzûlü ile ilgili Nesefî üç farklı rivâyet nakleder;

İlk Rivâyet: فأنزل الله kalıbı ile aktarılan bölümde; “Mukâtil b. Hayyân diyor ki: “Evs b. Sâbit adında biri vefat eder. Geride Ümmü Kücce adındaki hanımı ile üç kızı kalır. Ancak ölenin amcalarının iki oğlu Arfece ile Süveyd, amcalarından kalan mirasa el koyarlar, dul kalan kadın ile üç kızını mirastan menederler. Çünkü cahiliye dönemi insanları, kadınlara ve henüz küçük yaşta olan çocuklara mirastan pay vermezlerdi. Ancak bunlardan güç sahibi olabilenleri mirasçı kabul ederlerdi. Yetim olan kızları da evlerinde tutarlar, mirastan mahrum bırakırlar ve onlarla evlenmezlerdi. O yetim kızlar, onların himâyeleri altında bulunuyorlardı. Bu durum karşısında Ümmü Kücce Peygamber’e gider ve der ki: “Ey Allah’ın Nebisi! Bilindiği gibi, kızlarımın babası öldü. Geride mal bıraktı. Ancak kızlarımın amca çocukları olan Arfece ile Süveyd, kızlarımı miras haklarından menediyorlar” diye şikâyetle

¹⁷⁸ Nisa Sûresi 4/7: لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا

bulunur. İşte yüce Allah bunun üzerine burada لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ diye başlayan bu âyeti indirmiştir.”¹⁷⁹

İkinci Rivâyet: Aynı âyetin sebab-i nüzûlünde Kelbî'den فَنَزَلَ عَلَيْهِ kalıbı ile yer alan rivâyet ise şöyledir: “Evet, durum dediği gibidir. Ancak iki erkeğin, Katâde ile Arfata'nın isimleri verilmiştir. Onlar için ne kadar bir pay var, bunu açıklamamıştır. Bunun üzerine Rasulullah o ikisine adam gönderir, onlara amcaları Evs'in mallarından geride kalan hiçbir şeye yaklaşmamalarını emir buyurur. Çünkü Evs, mallarını pay olarak kızlarına terk etmiştir. O payın ne kadar olduğunu açıklamamıştır. Bu payın ne kadar olması gerektiğini bildirmek için onları bekletir. Bunun üzerine ölenin hanımı için bir pay olduğuna ilişkin hüküm nâzil olur, sonrasında da yüce Allah, Rasulullah'a: “Allah size, çocuklarınızın alacağı miras hakkında...”¹⁸⁰ anlamında diye devam eden bu âyeti inzal buyurmuştur.”¹⁸¹

Üçüncü Rivâyet: İkrime ve Katâde'den فَنَزَلَ kalıbı ile gelen rivâyete göre; Dediler ki; “Kız çocuğu ata binemez, bir yükü yüklenemez, bir düşmanı yok edemez.” İşte bunun üzerine bu âyet inmiştir.

Nesefî “Allah size, çocuklarınız hakkında erkeğe, iki kadın payı kadar (vermenizi) emreder.”¹⁸² âyetinin nüzûl sebebini ele alırken 7. âyet ile bu âyetin sebab-i nüzûlünün aynı olduğunu ama bir başka rivâyetin de bulunduğunu bildirip أَنزَلَ عَلَيْهِ kalıbı ile şu olayı aktarır;

“Kabîle lideri olan Sa'd b. Rebî, Uhud gününde şehit düşer. Geride dul bir kadın ve iki de kız bırakır. Kardeşi Rebî de ölen kardeşinin nesi varsa hepsini alır. Bunun üzerine Sa'd'ın karısı, Nebi'ye gider ve: 'Ey Allah'ın Rasulü! Rebî, ölen kardeşi Sa'd'ın nesi varsa hepsini aldı. Onun çocuklarını da başkalarına muhtaç halde, hiçbir şeyi olmayanlar olarak ortada bıraktı' der. Rasulullah da kadına: 'Allah, o iki kızın ne durumda olduklarını elbette bilir. Dilerse onlar hakkında bir hüküm indirir' diye

¹⁷⁹ Ömer Neseffî, varak: 8b-9a.

¹⁸⁰ Nisa Sûresi 4/11: “يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ...”

¹⁸¹ Ömer Neseffî, varak: 9a.

¹⁸² Nisa Sûresi 4/11: “يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيْنِ...”

buyurur. Rasulullah'ın bu sözleri üzerine kadın, geri döner, evine gider. Bir müddet evinde bekler. Bir haber olmayınca kadın, tekrar, Rasulullah'a gider ve Rasulullah'a: Amcalarının, kızlarına, onların mal varlıkları olmadığı sürece onları evlendirmeyeceğini söylediğini tekrar eder ve ağlamaya başlar. İşte bunun üzerine Rasulullah'a vahiy iner. İnen bu vahiye yüce Allah: ...يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ... diye başlayan âyeti indirir. Rasulullah o ikisini çağırır. Allah'ın kendisine indirdiği âyeti, kendilerine okur ve mala el koyana: 'İki kıza, terekenin üçte ikisini ver, kadına da sekizde birini ver. Arta kalanı da senindir' buyurur. İşte bu, müslümanlar arasında bölüştürülen ilk mirastır.¹⁸³

Miras ile ilgili bir başka âyetin nüzûl sebebi kısmında ise Neseffî, "Ey iman edenler! Kadınlara zorla vâris olmanız size helâl değildir. Apaçık bir edepsizlik yapmadıkça, onlara verdiğinizin bir kısmını ele geçirmek için -evlenme ve boşanma konusunda- engel çıkarmayın. Onlarla iyi geçinin. Eğer onlardan hoşlanmazsanız, Allah'ın hakkınızda çok hayırlı kılacağı bir şeyden de hoşlanmamış olabilirsiniz."¹⁸⁴ âyetinin sebep-i nüzûlü ile ilgili cahiliye dönemindeki halkın âdetlerinden bahseder ve mirasla ilgili olarak nasıl bir uygulamanın olduğunu aktarır. Anlatılanlara göre o dönemde, içlerinden bir adam öldüğünde, hemen ölenin oğlu, kardeşi yahut da ölene vâris olan bir başkası, elbisesini ölenin karısı üzerine atar, bu durumda, artık o kadının başkasıyla evlenmesi mümkün olmazdı. Eğer elbisesini kadının üzerine atan kişi, kadının bir başkasıyla evlenmesine izin verirse ancak bu takdirde kadın, başkasıyla evlenebilir, hatta adam dilerse, bizzat kendisi onunla evlenir veya bir başkasıyla evlendirirdi. Çünkü kadının asıl velisi olanlardan daha çok, elbisesini kadının üzerine atan, o kadın üzerinde hak sahibi sayılırdı.¹⁸⁵ Neseffî bu olayla ilgili benzer rivâyetleri Süddî ve Kelbî'den de aktardıktan sonra فَأُنزلَ اللهُ تَعَالَى kalıbıyla âyetin sebep-i nüzûlünü şu şekilde verir:

Ebû Kays bin Eslem vefat etmişti. Geride karısı Maan ve kızı Kebişe'yi bırakmıştı. Ölen adamın, başka bir kadından olan Hısn adındaki oğlu, üvey annesinin üzerine elbisesini attı. Böylece üvey annesiyle evlenme

¹⁸³ Ömer Neseffî, varak: 10a-10b.

¹⁸⁴ Nisa Sûresi 4/19: أَنْ يَأْتِيَهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا

¹⁸⁵ Ömer Neseffî, varak: 16a-16b.

hakkını elde etmiş olur, yani onu nikâhlamaya varis olurdu. Oğul kadını nikâhladıktan sonra onunla beraber olmaksızın öylece terk etti. Ona herhangi bir nafaka da vermedi, böylece onun zarar görmesine neden oldu. Böyle davranmasının sebebi, kadının sahip olduğu mal varlığını, kurtuluşuna karşılık fide olarak kendisine vermeye mecbur bırakmaktı. Zaten cahiliye toplumu, bunu hep yapardı. Böyle bir durumla karşı karşıya kalan Kebişe, Rasulullah'a gidip durumunu anlattı. Bunun üzerine Rasulullah kadına, "Sen, git, senin hakkında bir hüküm gelene dek, evinde dur ve bekle" dedi. Bu durumu öğrenen ve Kebişe'nin yaşadığı gibi bir hayat yaşamakta olan Medineli bir grup kadın, bunu duyup; "Bizim durumumuz da Kebişe'nin durumundan farklı değil" diyerek, şikâyet için Rasulullah'a gittiler ve durumlarını bildirirdiler. İşte bu olay üzerine yüce Allah "Kadınlara zorla vâris olmanız size helâl değildir" diye başlayan bu âyeti nâzil etti."¹⁸⁶

Nesefî başka bir misalde; "Geçmişte olanlar bir yana, babalarımızın nikâhladığı kadınlarla evlenmeyin; çünkü bu bir edepsizliktir, iğrenç bir şeydir ve kötü bir yoldur."¹⁸⁷ âyetinin nüzûl sebebi ile ilgili çeşitli rivâyetler aktarmıştır. Sırasıyla inceleyecek olursak;

İlk rivâyete göre, "Kadınlara zorla vâris olmanız size helâl değildir"¹⁸⁸ mealindeki âyet inmeden önce, cahiliyye dönemi insanların "Biz şunu terk ettik,¹⁸⁹ zor kullanarak onlara vâris olmayacağız. Ancak onlara dünür gidip kendileriyle onların rızaları çerçevesinde nikâhlanıp evleneceğiz." sözleri üzerine bu âyet nâzil olmuştur.¹⁹⁰

İkinci bir rivâyette ise "Eş'as b. Suvâr'a göre bu âyetin nüzûl sebebi şudur: Ebu Kays adındaki sahâbi ölür. Bunun üzerine Eş'as'ın oğlu Kays, babasının karısıyla evlenmek için onu ister. Kadın da ona: "Ben seni bir çocuk sayıyorum. Kaldı ki sen, kavminin salih kimselerindensin. Ancak ben Râsulullah'a gideyim, bu konuda onun emrini öğreneyim" der. Kadın, Rasulullah'a gider, durumu anlatır. Rasulullah da ona: "Sen, evine git" der. Bunun üzerine bu âyet nâzil olur."¹⁹¹

¹⁸⁶ Ömer Nesefî, varak: 16b.

¹⁸⁷ Nisa Sûresi 4/22: "وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا"

¹⁸⁸ Nisa Sûresi 4/19: "... لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا ..."

¹⁸⁹ Burada bahsedilen, bir önceki misalde verilen Nisa Sûresi 17. âyetin iniş sebebi olan cahiliyye âdetidir.

¹⁹⁰ Ömer Nesefî, varak: 18a-18b.

¹⁹¹ Ömer Nesefî, varak: 18b.

Bir de bu âyetle ilgili olarak Neseî “A’ta diyor ki: “Ebû Amr b. Ümeyye b. Abd Şems, babasının hanımı ile evlenmişti. Kadın, Ebû Amr’dan Ebû Muayt adını alan bir çocuk sahibi oldu. Bu tür bir evlilik, Araplar arasında meşru nikâh olarak câiz görülürdü. Allah Teâlâ bu evliliği nehyetti ve haram kıldı” şeklindeki bilgiye yer vermiştir.¹⁹²

Görüldüğü gibi müfessir bazen bir âyet hakkında sadece bir sebab-i nüzûlü almakla yetinmeyip birden fazla rivâyete yer vermiştir ve bu rivâyetlerin sıhhatinin derecesi açısından herhangi bir açıklama yapmamış, birini diğerine tercih etmemiştir.

1.3.1.2. Mekkî- Medenî

Hem âyetler hem de sûreler için kullanılan Mekkî-Medenî tâbirleri Kur’ân âyet ve sûrelerinin her birinin Mekke veya Medine’de indiğini göstermektedir. Yalnız bunun tesbiti oldukça zordur. Genel görüşe göre vahyin başlangıcından (m. 610) Medine’ye hicrete (m. 622) kadar inen âyet ve sûrelere Mekkî, Medine’ye hicretten Hz. Peygamber’in vefatına (m. 632) kadar inen âyet ve sûrelere Medenî âyet ve sûreler denmektedir.¹⁹³

Ömer Neseî sûre tefsirinde sûrenin genel özelliklerini verirken nerede nâzil olduğuyla ilgili de bilgi vermektedir. Farklı rivâyet bulunmaması yahut da Mekkî ya da Medenî olmasıyla ilgili bir görüşün daha kuvvetli olması durumunda sözü fazla uzatmadan bu bilgiyi bir cümle ile aktarma yolunu tutmuştur. Nisa Sûresi’nde de durum bu şekildedir. Sûrede bahsi geçen olayların tümünün Medine’de vukû bulması sebebiyle sûrenin Medenî olduğu yönünde ittifak bulunmaktadır.¹⁹⁴

1.3.1.3. Nâsih- Mensûh

Neshin, kelime olarak nakil/aktarma ve tahvil/değiştirme anlamına geldiğini söyleyen Neseî, bir kitabın aynen başka bir kitaba nakledilmesi anlamına gelen intisâh kelimesinin bu kökten geldiğini; güneşin gölgeyi gidermesi ve ferâiz

¹⁹² Ömer Neseî, varak: 18b.

¹⁹³ Ömer Dumlu, *Kur’ân’da Bazı Kavramlara Bakış*, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 19-20.

¹⁹⁴ Ömer Neseî, varak: 1b.

ilmindeki tenâsuh/ münâsaha meselesinin de bu kökten türeyip iptal etme anlamı taşıdığını dile getirir.¹⁹⁵

Nisa Sûresi'nde çeşitli âyetlerde nesh konusuna yer vermiştir. Miras taksiminde hazır bulunan zümrelerle alâkalı olarak, süregelen âyetlerle birtakım uygulamaların değişikliğinin söz konusu olduğunu aktarır. Neseff'in bildirdiğine göre; “(Vâris olmayan) yakınlar, yetimler ve yoksullar miras taksiminde hazır bulunurlarsa bundan, onları da rızıklandırın ve onlara güzel söz söyleyin.”¹⁹⁶ âyetinde geçen vâris olanlar haricindeki zümreyle ilgili durum, bazı müfessirlerce sadece tavsiye olarak kalmış, miras ile ilgili gelen âyetlerle bu âyetin hükmü neshedilmiştir. Konuyla ilgili olarak İbn el-Müseyyeb demiştir ki: “Bu hüküm İslam'ın başlangıcında, ilk dönemlerinde gerekli ve zorunlu idi. Daha sonra hüküm, miras¹⁹⁷ ve vasiyet¹⁹⁸ âyetleriyle yürürlükten kaldırılmıştır.” Mücâhid de konuyla ilgili olarak, “Kişilerin gönlünü hoş tutmak amacıyla bu hüküm, sâbit olan bir haktır” demiştir.¹⁹⁹

“Kadınlarınızdan çirkin fiilde bulunanlara karşı aranızdan dört şahit getirin. Eğer şahitlik ederlerse, o kadınları ölüm alıp götürünceye yahut Allah onlara bir yol açıncaya kadar evlerde tutun. İçinizden bu çirkin fiili işleyen ikilinin canlarını yakın. Eğer tövbe eder, durumlarını düzeltirlerse artık onlara eziyet etmekten vazgeçin; çünkü Allah tövbeleri çok kabul eden, çok esirgeyendir.”²⁰⁰

Birbirleriyle bağlantılı olmaları ve içerdikleri hükümlerin geçerliliği yahut neshedilip edilmemeleri gibi konularının ortak olması sebebiyle bu iki âyeti birlikte incelemek uygun görülmüştür. Neseff âyetleri tefsir ederken farklı görüşlere karışık

¹⁹⁵ Aslantürk, Ömer en-Neseff ve Tefsirdeki Metodu, s. 163.

¹⁹⁶ Nisa Sûresi 4/8: “وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا”

¹⁹⁷ Nisa Sûresi 4/11: “يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ خَظِّ الْأُنثِيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا”

¹⁹⁸ Bakara Sûresi 1/180: “كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأُولَادَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ”

¹⁹⁹ Ömer Neseff, varak: 9a.

²⁰⁰ Nisa Sûresi 4/15-16: “وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَكَّلْنَ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُم فَأُذَوْهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا”

şekilde yer vererek nihâyetinde kendi fikrini dile getirmiştir. Âyetlerle alâkalı olarak bahsi geçen nesh durumlarını dört başlık altında inceleyebiliriz.

a. Hadisin Hükümünün Hadis ile Kaldırılması

Nisa Sûresi 15. âyette geçen “Eğer şahitlik ederlerse, o kadınları ölüm alıp götürünceye yahut Allah onlara bir yol açıncaya kadar evlerde tutun.”²⁰¹ emriyle ilgili olarak Neseî, bu uygulamanın İslam’ın ilk dönemlerine ait olduğunu bildirmiştir.²⁰² Âyetin “Yâhut Allah onlara bir yol açıncaya kadar tutuklu bulundurun”²⁰³ kısmı hakkında Ubâde b. Sâmî’ten gelen rivâyete göre, Nebi şöyle buyurmuştur:

“Uygulamayı benden alın. Çünkü Allah, zina eden kadınlar için bir yol getirdi. Şöyle ki eğer üzerlerinden hiç evlilik geçmemiş olan erkek ile kadın/kız zina edecek olurlarsa, onlara uygulanacak olan ceza, 100 celde ve bir yıl sürgündür. Eğer, evli/dul olan bir kadın ile dul/evli erkek zina ederlerse, bunların cezaları ise yüz celde ve ayrıca taşlanarak recm yoluyla öldürülmeleridir.”²⁰⁴

Celde ile recm cezalarını cem etme meselesi ile ilgili olarak Neseî; “Bu konuda bazı kimseler burada rivâyet olarak verdiğimiz hadise göre uygulama yapmışlardır” demiştir.²⁰⁵ Âsif hadisine göre Hz. Peygamber, Üneys’e demiştir ki: “Sabahleyin, şu kadına git. Eğer zina ettiğini itirafta bulunursa onu recm et.”²⁰⁶ İşte celde konusundaki hadis, bu hadis ile neshedilmiş/yürürlükten kaldırılmıştır.²⁰⁷

b. Hadisin Hükümünün Âyet ile Kaldırılması

Neseî bir önceki bölümde işlediğimiz hadis neticesinde gerçekleşen uygulamanın âyet ile sonlandırılması ile ilgili bölümde;

²⁰¹ Nisa Sûresi 4/15: “فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَهُنَّ الْمَوْتُ...”

²⁰² Ömer Neseî, varak: 13b.

²⁰³ Nisa Sûresi 4/15: “... أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا”

²⁰⁴ Ebu’l-Hüseyn b. el-Haccâc b. Müslim el-Kuşeyrî. *el-Câmiu’s-Sahîh*, Beyrut, b.t.y. , Hudûd, 3: «خُلِدُوا عَنِّي، خُلِدُوا عَنِّي، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا، الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جُلْدُ مِائَةٍ وَتَمْلُقُ سَنَةٍ، وَالتَّيِّبُ بِالتَّيِّبِ جُلْدُ مِائَةٍ، وَالرَّجْمُ»

²⁰⁵ Ömer Neseî, varak: 13b.

²⁰⁶ Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd Mâce el-Kazvînî. *Sünen-i İbn Mâce*, thk: Muhammed Fuad Abdülbâkî, Dâru İhyâi Kütübî’l-Arabî, b.y.y. , b.t.y., Bâbu’r Racm, 9 ; «اغد إلى امرأة هذا فإن اعترفت بالزنا»

فارجمها

²⁰⁷ Ömer Neseî, varak: 13b.

“Bir de muhsan olmayan için celde cezası ile sürgün cezasının cem edilmesine gelince, bu görüşü savunan İmam Şafii’dir. Biz de (Hanefiler olarak) sürgüne gönderilemeyeceğini savunuyoruz. Çünkü yüce Allah şöyle buyuruyor: “Zina eden kadın ile zina eden erkekten her birine yüzer celde/sopa vurun”²⁰⁸ Dolayısıyla âyette görüldüğü gibi uygulanacak ceza, sadece her ikisi için de celde cezasıdır, sürgün cezası yoktur. Eğer celde cezasına bir de sürgün cezası eklenirse, bu takdirde, uygulanacak olan celde cezası, sadece cezanın bir kısmı demek olur ki, sürgün olmadan, cezanın tamamlanamayacağı akla gelir ve her ikisi bir bütün kabul edilince, birinin yerine getirilip diğerinin getirilmemesi ile eksik uygulama yapılmış olur. Oysa Kur’ân’daki celde cezası, başlı başına bir cezadır, buna ek bir ceza yoktur. İşte bu nedenle, sürgün olayı nesh edilmiştir. Bu hadis, âyet ile nesh olunmuş bulunmaktadır.” demiştir.²⁰⁹

Yine aktarılan bazı rivâyetlere göre uygulamada bulunan yalnız âyette olmayan recm hâdisesi de eza âyetinin²¹⁰ nüzûlü ile uygulamadan kaldırılmıştır. Yalnız burada dikkati çeken bir husus vardır ki o da muhsanlık durumudur.²¹¹ Bu duruma göre Neseî recm cezasının Kur’ân hükmüne göre değil Tevrat hükmüne göre olduğunu söyler ve konuyla ilgili olarak şu hâdiseyi aktarır;

“İmam Şafii’nin İbn Ömer’den rivâyetine göre Nebi, muhsan olan iki yahudi’yi recm etmiştir. Rivâyet olunduğuna göre Nebi, yüzleri siyaha boyanmış bir yahudi erkek ile yahudi kadını görür. Bunun üzerine yahudilere: “Bunların suçu ne ki yüzleri siyaha boyanmış?” diye sorar. Onlar da söylenene göre: “Bu ikisi zina fiilini işlediler” diye cevap verirler. Bunun üzerine Rasulullah onlara: “Yani sizin verdiğiniz bu ceza, sizin şu kitabınız mı var?” diye sorunca, “Evet” dediler. Bu olay üzerine yahudi Abdullah b. Selam, “Ey Allah’ın Rasulü! Bunlar yalan söylüyorlar. Aksine onların kitaplarında zina cezası, recmdir” der. Rasulullah onlara: “Sizin değer verdiğiniz en bilginiz kimdir?” diye sorar. Onlar da: “Şaşı olan İbn Surya adında bir gençtir” diye cevaplar. Rasulullah onu çağırır. O da gelir. Bu arada Rasulullah Tevrat’ın yanlarına getirilmesini emir buyurur. Rasulullah getirilen Tevrat’ı okuması için ona emir buyurur. İbn Surya, recm âyetine gelince, âyetin üzerine elini koyarak kapatır. Abdullah b. Selam, hemen onun elini âyetin üzerinden kaldırır. Böylece recm âyetinin Tevrat’ta yer aldığı ortaya çıkmış olur. Bu olay üzerine Rasulullah: “Ne diye bu âyette belirtildiği gibi uygulamadınız ve âyeti ne diye terk ettiniz?” diye sorar. Bu soru

²⁰⁸ Nûr Sûresi 24/2: “...الرَّائِيَةَ وَالزَّانِيَةَ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً جَلْدَةً...”

²⁰⁹ Ömer Neseî, varak: 14a.

²¹⁰ Nisa Sûresi 4/16: “وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأُذَوْهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا”

²¹¹ Muhsan: Zina suçunda recm, zina iftirasında had cezasının uygulanabilmesi için ilgili tarafta aranan niteliği ifade eden fıkıh terimi. bkz. : Şamil Dağcı, “İhsan”, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, İstanbul, 2000, Cilt: 21, ss. 546-548.

üzerine İbn Surya şöyle konuşur: İçimizde zina fiili iyice yayılmış hale gelmişti. İçimizden eğer sıradan biri zina suçunu işlerse, biz onu recm ederdik. Yalnız soylu biri zina ettiğinde ise, ona bir şey yapmazdık. Yalnız biz bu konuda, soylu olan ile sıradan olan arasında bir fark olsun diye bir şey yaptık. O da soylu biri böyle bir suçu işlediği takdirde, onun yüzünü siyaha boyama cezasıydı. Bu olay üzerine Rasulullah: “Onların öldürüp ortadan kaldırdıkları bir cezayı-uygulamayı ben, yeniden hayata geçirmeye daha yetkili olan kişiyim” der ve her ikisinin de recm edilmesi emrini verir. “İşte bu, Tevrat’ın hükmüdür!” buyurur.²¹²

Neseffî’nin verdiği bilgilere göre bu hâdisе yaşandığında henüz muhsan olma şartı bulunmuyordu. Daha sonra Tevrat’ta meşru olan recm âyeti²¹³ Kur’an’daki eza âyetiyle nesh edildi, hükmü yürürlükten kaldırıldı.²¹⁴

c. Âyetin Hükümünün Âyet ile Kaldırılması

Neseffî, Nisa Sûresi’nin 15. âyetindeki hapis cezasının hükmünün daha sonra indirilen Nur Sûresi 2. âyetteki “Zina eden kadın ile zina eden erkeğin her birine yüz sopa vurun” emri ile uygulamadan kalktığını/ neshedildiğini bildirmektedir.²¹⁵

d. Âyetin Hükümünün Hadis ile Kaldırılması

Konuyla ilgili olarak uygulamanın kaldırılmasındaki sebebin Nur Sûresi’nin 2. âyeti değil Hz. Peygamber’den aktarılan hadis olduğunu ileri sürenler de olmuştur. Neseffî bununla ilgili olarak Maturîdî’nin şu cümlelerini aktarmıştır:

“Böyle bir şey sahih olamaz. Çünkü celde ile sürgün arasında bir tutarsızlık, bir menfilik yoktur. Dolayısıyla nasıl oluyor da bu âyet, Nur Sûresi’ndeki celde âyetiyle nesh edilmiş, yürürlükten kaldırılmış olsun! Aksine bu âyet, bu haber/hadisle nesh edilmiştir ve bu da câizdir/olabilir. Çünkü Nebî’nin söyledikleri, Allah tarafından gelen vahiydir. İşte bu nedenle, vahiyle sabit olan Rasulullah’ın sözleriyle nesh olabilir.”²¹⁶

²¹² “إِنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَأَمْرًا زَنَى فَقَالَ لَهُمْ فَقَالُوا نَفَضْنَاهُمْ وَنَجَلْنَاهُمْ . فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبْتُمْ . (مَا يَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الزَّانِ) رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ . فَأَتَوْا بِالتَّوْرَةِ فَفَتَحُوا فَجَعَلَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ ثُمَّ جَعَلَ يَقْرَأُ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا فَقَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ ارْزُقْ يَدَكَ . فَرَفَعَهَا فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَقَالُوا صَدَقَ يَا مُحَمَّدُ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ . فَأَمَرَ بِهِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ فَرَأَيْتُ الرَّجُلَ يَخْنِي عَلَى الْمَرْأَةِ يَقِيهَا الْحِجَارَةَ ”

²¹³ Kitab-ı Mukaddes, Tesniye 22/19-22.

²¹⁴ Ömer Neseffî, varak: 15a.

²¹⁵ Ömer Neseffî, varak: 15a.

²¹⁶ Ömer Neseffî, varak: 14a.

Özetlemek gerekirse kişi, bir kadınla zina ettiği takdirde, her ikisi de muhsan iseler, bunların cezası recm edilmeleri, taşla tutularak öldürülmeleridir. Eğer her ikisi de muhsan değilseler, bunların da cezası had/celde cezası ile cezalandırılmalarıdır. Eğer bunlardan biri muhsan ise, diğeri değilse, o takdirde bu ikisinden muhsan olanına recm cezası uygulanır, muhsan olmayanına ise sadece celde cezası uygulanır.²¹⁷ Neseffî'den naklen netice olarak diyebiliriz ki;

Âyetlerle ilgili hükümlerden hapsetme cezası Ubâde b. Sâmî tarafından rivâyet olunan şu hadislerle yürürlükten kaldırılmıştır. "Bekar olanın bekar ile zina etmesinin cezası yüz celde ve bir yıl sürgündür. Evli olanın evli olan ile zina işlemesinin cezası taşlanarak recm edilmeleridir."²¹⁸ İşte bütün bunlar da daha sona zina suçu ile ilgili celde âyetiyle nesh edilmişlerdir. Hükümleri yürürlükten kaldırılmıştır. Çünkü bu hükme zina eden erkek de, kadın da, hepsi birlikte dâhildirler. Böylece celde cezası zina eden her erkek ve kadın için uygulanan ceza halini almıştır. Daha sonra bu âyetin hükmü de recm ile yürürlükten kaldırılmıştır. Yani Maiz'le ilgili olarak rivâyet olunan hadislerle nesh edilmiştir.²¹⁹ Geriye sadece muhsan olmayanlar hakkında celde cezası yürürlükte kalmıştır. İşte âyetlerle hadislerdeki tertip ve sıralama bu şekilde devam etmiştir. Hanefîlere göre hüküm ve uygulama böylece karar kılınmıştır.²²⁰

1.3.1.4 Vücûh-Nezâir

Kelime manası olarak vech/وجه : Yüz, bir şeyin ön tarafı, bir kavmin efendisi, mevkî, mezhep mânâlarına gelir.²²¹ Nezâir kelimesi ise köken itibariyle bir şeyin dengi, aynısı, benzeri anlamına gelen nazîre/نظيرة lafzının çoğulu olup; Kur'ân ilimleri anlam coğrafyasında nezâir denildiğinde ilk olarak akla gelen aynı anlamın farklı lafızlarla ifade edilmesidir. Ancak nezâir ıstılâhı, aynı zamanda istisnâları hâric bir lafzın Kur'ân-ı Kerîm'de devamlı aynı anlama geldiğini ifade için de

²¹⁷ Ömer Neseffî, varak: 14b.

²¹⁸ Ahmed bin Hanbel, el Müsned, thk. Ahmed Şakir-Hamza ez-Zeyn, Dâru'l-Hadis, Kahire, 1995, Cilt: 25, s. 250; "البكر بالبكر جلد مائة، وتغريب عام، والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة"

²¹⁹ Müslim, Hudûd: 5; "أَتَى رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَنَادَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ 5: إِيَّيْ زَنَيْتُ . فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَتَنَحَّى تَلْقَاءَ وَجْهِهِ فَقَالَ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِيَّيْ زَنَيْتُ . فَأَعْرَضَ عَنْهُ حَتَّى نَتَى ذَلِكَ عَلَيْهِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا قَالَ نَعَمْ . فَهَلْ أَحْصَيْتُ قَالَ لَا . قَالَ أَيْكَ جُنُودَ شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ادْهَبُوا بِهِ فَأَرْجُمُوهُ"

²²⁰ Ömer Neseffî, varak: 15a.

²²¹ Halîl b. Ahmed, Cilt: 4, s. 66: Rağîb el- İsfahânî, Müfredât, çev. Abdülbâkî Güneş, Mehmet Yolcu, ÇıraYayınları, İstanbul, 2015, s. 1055.

Başka bir misal de “... *Ve sizi değerli bir yere koyarız/ وَنُدْخِلُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا*”²²⁸ âyetinde geçen الْكَرِيمُ kelimesidir. Kelime burada الْحَسَنُ anlamındadır. Bu da ‘cennet’ demektir. الْكَرِيمُ kelimesinin Kur’ân-ı Kerîm’de pek çok mânâda kullanıldığı görülmektedir. Allah Teâlâ Hz. Süleyman’dan haber verirken onun ağzından şöyle buyurur: “*Benim Rabbim ganîdir/kimseye muhtaç değildir ve kerîmdir/ cömerttir*”²²⁹ Buradaki anlam ‘affeden ve cömert davranan’ demektir. “*Andolsun, biz ademoğlunu yücelttik*”²³⁰ âyetinde geçen الْكَرِيمُ kelimesi ise الْبِرُّ الصَّالِحُ manasındadır. Bu da ‘iyilik yapan, iyilik yapmayı çok seven salih kimse’ demektir. Hz. Yusuf hakkındaki “*Bu, ancak üstün bir melekten başka değildir*”²³¹ âyetinde ‘üstün’ anlamında, “*Kuşkusuz o, değeri çok yüce Kur’an’dır*”²³² âyetinde ise ‘tüm güzellikleri ve ihsânı kendisinde toplayan’ anlamındadır. “*Muhafızlar, değerli yazıcılar var*”²³³ âyetinde ‘itaatkâr’, “*Bana çok önemli bir mektup gönderilmiş!*”²³⁴ âyetinde ‘mühürlü kitap’ mânâsındadır. “*Tat bakalım; zira sen (aklıncı) güçlü ve değerlisin!*”²³⁵ âyetinde ise ‘kendi adına asil ve ikram etmeyi seven’ anlamındadır.²³⁶

1.3.1.5. Hakikat-Mecaz

Sözlükte “bir şeyin gerçek, sağlam ve doğru olması” anlamına gelen “hakka” kelimesinden türeyen hakikat, edebî ıstılahta; “bir sözün istiâre, temsil, takdîm ve te’hir olmaksızın vaz’ edildiği anlamda kullanılması” demektir.²³⁷ Buna mukâbil mecaz; “bir yerden başka bir yere geçmek” anlamına gelen جَاَز kökünden, ism-i

²²⁸ Nisa Sûresi 4/31: “وَنُدْخِلُكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا”

²²⁹ Neml Sûresi 27/40: “... إِنَّ رَبِّيَ غَنِيٌّ كَرِيمٌ”

²³⁰ İsra Sûresi 17/70: “وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ...”

²³¹ Yusuf Sûresi 12/31: “... إِنَّ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ”

²³² Vâkıa Sûresi 56/77: “إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ”

²³³ İnfitâr Sûresi 82/11: “كَرَامًا كَاتِبِينَ”

²³⁴ Neml Sûresi 27/29: “إِنِّي أَلْقِي إِلَيْكَ كِتَابًا كَرِيمًا”

²³⁵ Duhan Sûresi 44/49: “ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ”

²³⁶ Ömer Neseî, varak: 26a.

²³⁷ İbn Fâris, *Mu’cemu Mekâyisi’l-Lüğa*, (nşr.: İbrahim Şemsuddin), Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 1999, Cilt: 1, s. 269; İbn Fâris, *es-Sâhibi fî Fıkhi’l-Lugati’l-Arabiyye ve Mesâilihâ ve Süneni’l-Arabi fî Kelâmihâ*, (thk.: Ömer Faruk et-Tabba’), Dâru Mektebeti’l-Ârif. Beyrut, 1993, s. 203.

mekân formunda bir kelime olup geçilen yer anlamına gelmektedir. Edebî ıstılahta ise mecaz; bir sözün teşbih, istiâre vb. unsurları barındırmak sûretiyle vaz' edildiği anlam dışında kullanılmasıdır.²³⁸ Kur'ân-ı Kerîm'in husûsiyetlerinden biri hem hakîki hem de mecazî ifâdeler barındırmasıdır. Aynı zamanda Arapça'nın özellikleri arasında yer alan bu üslup her ne kadar bazı âlimlerin itirazları söz konusuysa da Kur'ân'ın i'câzını perçinleyen en kuvvetli delillerden biri olarak kabul edilmiştir.²³⁹ İncelediğimiz bölümde de Neseffî bazı âyetlerdeki kelimelerin mecaz kullanımlarından örnekler vermiştir.

Müfessirin görüşüne göre “Elinizin altında bulunan câriyeler müstesna, evli kadınlar da size haram kılındı...”²⁴⁰ âyetinde geçen اَيْدِيكُمْ kelimesi, يَمِين kelimesinin çoğuludur. Bu da, anlam olarak ‘sağ el’ demektir. Âyette geçen ‘mülk’ yani مَلَكَتْ kelimesi buna izâfe edilmiştir. Genelde tasarruf ve harcama sağ el ile yapıldığından dolayı böyle denmiştir. Zaten yüce Allah'ın: “ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيَكُمْ / İşte bu, önceden ellerinizin gönderdiği”²⁴¹ kavli de mânâ açısından böyledir. Yine aynı şekilde “تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَبٍ / Ebu Leheb'in iki eli kurusun”²⁴² âyeti de böyledir. Çünkü bu mülk sahibi olan kişinin, gücü yetmesi, kâdir olması hasebiyle sahip olduğunu eliyle alması anlamına gelir.²⁴³

Bu da demek olur ki kelime farklı âyetlerde hakîki manasıyla bağlantısını koruyarak mecaz manada kullanılmıştır.

1.3.1.6. Hitâbu'l-Kur'ân

Neseffî'ye göre Kur'ân-ı Kerîm'de yirmi küsur nida çeşidi vardır.²⁴⁴ İncelediğimiz Nisa Sûresi'nin ilk âyetinin baş kısmında müfessirimiz bu nida çeşitlerinin hemen hepsinden örnekler vermiştir. Bahsi geçen misaller:

²³⁸ İbn Fâris, *es-Sâhibî*, s. 203.

²³⁹ İsmail Aydın, “Hakikat ve Mecaz'ın Terimleşme Süreci”, *İslâmî İlimler Dergisi*, 2013, Cilt: 8, Sayı: 1, ss. 23-29.

²⁴⁰ Nisa Sûresi 4/24: “وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ...”

²⁴¹ Enfal Sûresi 8/51: “ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ اَيْدِيَكُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ لِّلْعَبِيدِ”

²⁴² Tebbet Sûresi 111/1: “تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَبٍ وَتَبَّ”

²⁴³ Ömer Neseffî, varak: 21a.

²⁴⁴ Ömer Neseffî, varak: 1b.

“يَا أَيُّهَا النَّاسُ” /Ey İnsanlar!²⁴⁵ bu hitap, bir nidadır, bir çağrıdır. Doğrudan isme hitaben olan seslenişler veya çağrılar vardır. Yüce Allah, Kur’ân’da “Ey Âdem!²⁴⁶, Ey Lut!²⁴⁷, Ey Nuh!²⁴⁸ يَا نُوحُ، يَا لُوطُ /” diye seslenir. Bir başka nidâ türü, nispet nidâsıdır. Örneğin: “Ey Âdemoğulları²⁴⁹, Ey İsrâiloğulları²⁵⁰” anlamında: “يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ” gibi çağrılar, nispet nidasıdır. Bir diğeri de hilkât / yaratılış seslenişidir. Örneğin: “Ey Ateş! Soğu!, İbrahim’i yakma!”²⁵¹ anlamındaki “يَا نَارُ كُونِي” nidasıdır. Başka bir örnek de cins belirten nidalar. Mesela: “Ey İnsan”²⁵² anlamında “يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ” bu mânâda bir çağrıdır. Keza vasıf / nitelik çağırısı da bir başka örnektir. Çünkü yüce Allah: “Ey büyücü” anlamında “يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ”²⁵³ diye buyurmuştur. Bir diğer nida türü de, izafet / tamlama nidasıdır. Örneğin: “Ey Kitap ehli”²⁵⁴ mânâsında “يَا أَهْلَ الْكِتَابِ” seslenişidir. Kötüleme ve yerme çağırısı, örneğin: “Ey yahudiler, ey Yahudileşenler”²⁵⁵ mânâsında “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا” çağırısı böyle bir nidadır. Aşağılamayı ifade eden çağrılar, örneğin: “Ey kâfirler”²⁵⁶ mânâsında, “يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ” seslenişi bu mânâda bir nidadır. Saygınlık ifade eden nida, örneğin: “Ey inananlar”²⁵⁷ anlamında “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا” seslenişi, bu mânâda bir nidadır. Üstünlük ve yücelik belirten nida, örneğin, “Ey Nebi”²⁵⁸ anlamında olan “يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ” bu türden bir nidadır. Hususiyet/özellik belirten nida, örneğin: “Ey Rasul”²⁵⁹ mânâsında “يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ” seslenişi, bu tür bir nidadır. Hal, vaziyet ve konum ifade eden çağrılar, örneğin: “Ey örtünüp bürünen”²⁶⁰ anlamında “يَا أَيُّهَا الْمُرْتَمِلُ” ve

²⁴⁵ Nisa Sûresi 4/1.

²⁴⁶ Bakara Sûresi 2/33.

²⁴⁷ Hûd Sûresi 11/81.

²⁴⁸ Hûd Sûresi 11/46.

²⁴⁹ Yâsin Sûresi 36/60.

²⁵⁰ Bakara Sûresi 2/40.

²⁵¹ Enbiyâ Sûresi 21/69.

²⁵² İnfitâr Sûresi 82/6.

²⁵³ Zuhurf Sûresi 43/49.

²⁵⁴ Âl-i İmrân Sûresi 3/70-71.

²⁵⁵ Cuma Sûresi 62/6.

²⁵⁶ Kâfirûn Sûresi 109/1.

²⁵⁷ Bakara Sûresi 2/254.

²⁵⁸ Tahrim Sûresi 66/9.

²⁵⁹ Mâide Sûresi 5/67.

²⁶⁰ Müzzemmil Sûresi 73/1.

“ey sarınıp bürünen”²⁶¹ mânâsında “يا أيها المدثر” gibi nidalar, bu bağlamda olan nidalar. Kinâye anlamında olan nida, örneğin, yüce Allah’ın: “Yasin / يس”²⁶² âyeti, kinâye içeren bir nidadır. Ve bu, “Ey rasul olarak gönderilen elçilerin efendisi, seyyidi” anlamında “يا سيّد المرسلين”²⁶³ şeklinde bir nidadır.

1.3.1.7. Münâsebâtü’l-Kur’ân

Münâsebâtü’l-Kur’ân olarak tefsir ilimlerinde yer alan, âyetlerin ve sûrelerin birbirleriyle olan irtibat ve insicâmının ele alındığı bu ilim için Zerkeşî; “Öyle bir ilimdir ki bunun değerini ancak akıl sahipleri kavrar ve kelâmın sahibinin kıymeti onunla anlaşılır. Bu ilmin faydası ise kelâmın cüzlerini birleştirerek sağlam bir yapı ile birbirine bağlamakla ortaya çıkar. Bir kelâmda esas olan kelâmın cüzleri arasında irtibatsızlık değil, bu cüzlerin birbiriyle bütünlük oluşturmastır.” demiştir.²⁶⁴ Bu alanda ilk eser veren Râzî’ ye göre Kur’ân’ın tamamı tek bir sûre hatta tek bir âyettir. Bu bakış açısı ile yaklaşıldığında her bir âyetin bir diğeriyle mutlak bir ilgisi ya da her bir sûrenin bir başka sûre ile irtibatı mutlaka bulunmaktadır. Râzî âyetler arasındaki münâsebeti, ‘Kur’ân’ın lâtifelerinin ekserîsi O’nun tertûbinde ve âyetleri arasındaki irtibattır’ sözüyle vurgular.²⁶⁵

Nesefî de Nisa Sûresi’nin başında sûrenin özelliklerini belirttikten sonra Nisa Sûresi’nin ilk âyeti olan “Ey insanlar! Sizi bir tek nefisten yaratan ve ondan da eşini yaratan, ikisinden birçok erkek ve kadın üretilen yayan rabbinize itaatsizlikten sakının. Adını anarak birbirinizden dilek ve istekte bulunduğunuz Allah’a saygısızlıktan ve akrabalık haklarına riayetsizlikten de sakının. Şüphesiz Allah sizin üzerinizde gözetleyicidir”²⁶⁶ âyeti ile Âl-i İmrân Sûresi’nin “Ey iman edenler! Sabredin, kararlılıkta yarışın, düşmana karşı hazırlıklı olun (birbirinize dayanıp bağlanın),

²⁶¹ Müddesir Sûresi 74/1.

²⁶² Yâsin Sûresi 36/60.

²⁶³ Ömer Nesefî, varak: 1b-2a.

²⁶⁴ Zerkeşî, *el-Burhân*, Cilt:1, s.131.

²⁶⁵ Ebû Abdillâh (Ebû’l-Fazl) Fahrüddîn Râzî, Muhammed b. Ömer b. Hüseyin, *Mefâtilu’l-Ğayb*, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 2000, Cilt: 10, s.110.

²⁶⁶ Nisa Sûresi 4/1: “يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا”
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا”

Allah'a karşı gelmekten sakının ki başarıya ulaşabilesiniz"²⁶⁷ âyetleri arasındaki konu münâsebetinden bahsetmiş her iki âyetin de takva ile ilgili olduğunun altını çizmiştir.²⁶⁸ Başka bir örnekte Neseî, Nisa Sûresi'nin 15. âyetinin, sûrenin başındaki âyetlerle olan mânâ münâsebetini şöyle açıklamaktadır:

*"Kadınlarınızdan çirkin fiilde bulunanlara karşı aranızdan dört şahit getirin."*²⁶⁹ "Âyetin, öncesiyle bağı, irtibâtı vardır. Sûrenin başındaki âyetlerde, onlara ihsanda bulunulması emredilirken, burada ise zina etmeleri halinde, onlara daha baskıcı ve ağır bir ceza uygulaması emrediliyor. İşin aslına bakılırsa zina edenlere, şiddet ve baskı uygulanması, onlara ihsanda bulunmak, iyilik etmektir. Çünkü bu, onların âhiret geleceği için bir ıslahıdır, hayâsızlıktan vazgeçirmedir. Yaptıkları fiilin, iyilik ve güzellik tarafının olmadığını onlara anlatmaktadır."²⁷⁰

Yukarıda verdiğimiz metinden yola çıkarak diyebiliriz ki, Neseî âyetleri bire bir irtibatlandırmadan önceki ya da sonraki âyetler şeklinde belirterek âyetler arası ilişkiyi aktarma yoluna gitmiştir.

1.3.1.8. Fevâtihu's-Suver

Her müfessir tefsirinde sûrelerine başlarken farklı başlangıçlar yapar. Ömer Neseî'nin tefsirinde de her sûrenin başında kullandığı uslûb genellikle, hamdele ve besmele gibi kısımlardan sonra sûre hakkında bilgilendirme yaparak ve varsa önceki ya da sonraki sûre ile münâsebetini ve sûrenin faziletlerini aktararak ilk âyete geçiş şeklindedir.

Nisa Sûresi'nde de durum değişmemiş ilk âyetin tefsiri öncesinde tüm bu bilgiler aktarılmıştır. Metinde geçtiği şekliyle sûrenin başlangıcı aşağıdaki gibidir;

"Bizi, bir tek nefisten yaratan, ondan da zevcesini/eşini yaratan, her ikisinden de birçok erkekler ve kadınlar üretilen Allah'ın adıyla başlıyorum. Kaldı ki yüce Allah sadece bu konu ile ilgili olsun, ya da her şey ile alâkalı olsun, hepsini en ince detaylarına kadar bilendir, verdiği hükümlerde hikmet ve hüküm sahibidir. O Rahîm'dir, merhameti sonsuz olandır. Çünkü O, ancak Allah'a iman edenleri ve ona, onun ipine,

²⁶⁷ Âl-i İmrân Sûresi 3/200: "أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ"

²⁶⁸ Ömer Neseî, varak: 1b.

²⁶⁹ Nisa Sûresi 4/15: "... وَالَّتِي يُاتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ ..."

²⁷⁰ Ömer Neseî, varak: 13a-13b.

hükümlerine sarılıp bağlananları merhametinin sonsuzluğu ve fazlı gereği cennetine girdirecektir. Onları aynı zamanda dosdoğru olan yoluna, hidayet ile sevk edecektir.

Nisa Sûresi, Medenî bir sûredir. 177 âyetten ibarettir. Bazılarına göre de sûre, 176 âyetten oluşmaktadır. Bu görüşte olmalarının sebebi sûrede geçen تَضِلُّوا السَّبِيلَ âyetini tek bir âyet olarak değerlendirmeleridir. Kimilerine göre ise, sûre 175 âyetten ibarettir. Bu görüşü savunanlar, bir önceki âyeti tek âyet olarak görürler. Kaldı ki bu görüşte olanlar aynı zamanda sûre sonunda yer alan فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا âyetini de bir âyet olarak saymamaktadırlar. Sûredeki kelime sayısı, 3756, harf sayısı 15978 harftir.”²⁷¹

1.3.1.9. Fezâilü'l-Kur'ân

Kur'ân-ı Kerîm'in üstünlüklerini, onun tamamını veya bazı sûre ya da âyetlerini öğrenip okuyan, öğreten, dinleyen, ezberleyenlerle hükümlerine göre amel edenlerin kazanacağı sevapları, bazı sûre yahut âyetlerinin şifalı oluşuna dair âyet ve hadislerde verilen bilgileri ifâde etmek üzere, İslâmî kaynaklarda genellikle “Fezâilü'l-Kur'ân”, bazen de “Sevâbü'l-Kur'ân”, “Menâfiu'l-Kur'ân” gibi tâbirler kullanılmıştır.²⁷² Neseî de tefsirinde, sûrelerin giriş kısımlarında fâziletleri ile bilgi vermiştir. Nisa Sûresi'nin başında da Übey b. Kâ'b'ın rivâyet ettiğine göre, Nebi şöyle buyurmuştur:²⁷³

“Kim Nisa Sûresini okursa, ona öyle bir ecir verilir ki (bu ecir), âdeta büyük bir mirasa konmuş olan birinin tasaddukta bulunması gibi, her türlü özgürlüğe kavuşturulan, şirkten kurtarılmış olanın ecir gibidir. O kimse yüce Allah'ın dilediği kimselerin günahlarını görmezden geleceği kimselerden olur.”²⁷⁴

²⁷¹ Ömer Neseî, varak: 1b.

²⁷² Bkz. : Abdullah Aydemir, “Fezâilü'l-Kur'ân”, Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, İstanbul, 1995, Cilt:12, ss. 532-534.

²⁷³ Ömer Neseî, varak: 1b.

²⁷⁴ Bu hadise hadis kaynaklarında ulaşılamadı. Fakat hadisin geçtiği tefsir kaynaklarından biri Sa'lebî tefsiridir. Bkz: Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm es-Sa'lebî en-Nîsâbü'rî, el-Keşf ve'l-Beyân 'an Tefsiri'l-Kur'ân, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2002, Cilt: 3, s. 241.

«من قرأ سورة النساء أعطى من الأجر كأنما تصدق على من ورث ميراثاً وحرر محرراً وبرئ من الشرك، وكان في مشيئة الله تعالى من

يتجاوز عنهم»

Fezâilü'l-Kur'ân bahsi çerçevesinde ele alacağımız bir diğer âyet “Eğer size yasaklanan büyük günahlardan kaçınırsanız sizin küçük günahlarınızı örteriz ve sizi değerli bir yere koyarız.”²⁷⁵ âyetidir. Ömer Neseî bu âyette İbn Abbâs’ tan rivâyetle: “Nisa Sûresi’nde sekiz âyet var ki, onların her biri, üzerine güneş ve ayın doğduğu bu ümmet için hayırdır.”²⁷⁶ hadisini aktarır ve sıralar. Şöyle ki bunlar:

Birincisi: ²⁷⁷“يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَ...”

İkincisi: ²⁷⁸“وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ...”

Üçüncüsü: ²⁷⁹“يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ...”

Dördüncüsü: ²⁸⁰“إِنْ جَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ...”

Beşincisi: ²⁸¹“إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ...”

Altıncısı: ²⁸²“إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ...”

Yedincisi: ²⁸³“وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ...”

Sekizincisi de: ²⁸⁴“مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ...”²⁸⁵ âyetleridir.

²⁷⁵ Nisa Sûresi 4/31: “إِنْ جَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا”

²⁷⁶ Tirmizî, Tefsir, 4.

²⁷⁷ Nisa Sûresi 4/26.

²⁷⁸ Nisa Sûresi 4/27.

²⁷⁹ Nisa Sûresi 4/28.

²⁸⁰ Nisa Sûresi 4/31.

²⁸¹ Nisa Sûresi 4/40.

²⁸² Nisa Sûresi 4/48.

²⁸³ Nisa Sûresi 4/110.

²⁸⁴ Nisa Sûresi 4/147.

²⁸⁵ Ömer Neseî, varak: 27b.

İKİNCİ BÖLÜM
et-TEYSÎR fî't-TEFSÎR'DE NİSA SÛRESİ'NİN 1b-28b ARASI TAHKİKİLİ
METNİ

2.1. TAHKİKİLİ METİN

ب\۱

سورة النساء

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذي خلقنا من نفس واحدة، وخلق منها زوجها، وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً، وكان في ذلك وفي كل شيء عليمًا حكيمًا، الرحمن الذي علم الإنسان ما لم يعلم، وكان فضل الله عليه عظيماً، الرحيم الذي قال فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم في رحمة منه وفضل ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً.

وسورة النساء مدنية، وهي مائة وسبع وسبعون آية، وعند بعضهم ست وسبعون، وهو على قول من يجعل قوله:

أن تصلوا السبيل^{٢٨٦} آية، وعند بعضهم خمس وسبعون آية وهو على قول من لا يعد هذه آية، ولا يعد أيضاً قوله:

فيعذبهم عذاباً أليماً^{٢٨٧} في آخر هذه السورة آية، وهي ثلاثة آلاف وسبعمائة وست وخمسون كلمة، وخمس عشرة ألفاً

وتسعمائة وثمانية وسبعون حرفاً، ولقارئها ثواب عظيم، روى أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

أنه قال: «من قرأ سورة النساء أعطي من الأجر كأنما تصدق على من ورث ميراثاً وحرر محرراً وبرئ من الشرك، وكان

في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم»^{٢٨٨}.

وانتظام أول هذه السورة بآخر سورة آل عمران أنه ختم تلك السورة بالأمر بالتقوى ووعد عليه، وكان ذلك أمر

للمؤمنين على الخصوص، وأمر الناس بالتقوى في أول هذه السورة على العموم فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾^{٢٨٩} وهذا نداء

286 سورة النساء، ٤٤\٤.

287 سورة النساء، ١٧٣\٤.

288 الكشف والبيان، لأبي إسحاق أحمد بن الثعلبي النيسابوري، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، ٢٠٠٢، ج: ٣،

ص. ٢٤١.

289 سورة النساء، ١\٤.

والنداء في القرآن على نيف وعشرين وجهاً، نداء التسمية، قال تعالى: ﴿يَا آدَمُ﴾،^{٢٩٠} ﴿يَا نُوحُ﴾،^{٢٩١} يَا لُوطُ،^{٢٩٢} ونداء النسبة ﴿يَا بَنِي آدَمَ﴾،^{٢٩٣} ﴿يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾،^{٢٩٤} ونداء الخلقة^{٢٩٥} ﴿يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا﴾،^{٢٩٦} ونداء الجنس، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ﴾،^{٢٩٧} ونداء الصفة قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا السَّاجِرُ﴾،^{٢٩٨} ونداء الإضافة قال تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾،^{٢٩٩} ونداء المدح قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا﴾،^{٣٠٠} ونداء الإهانة قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾،^{٣٠١} ونداء الكرامة، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾،^{٣٠٢} ونداء الرفعة، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾،^{٣٠٣} ونداء الخصوصية قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا

١١٢

الرَّسُولُ﴾،^{٣٠٤} ونداء الحالة قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ﴾،^{٣٠٥} ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾،^{٣٠٦} ونداء العظمة، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ﴾،^{٣٠٧} ونداء الكناية قال تعالى: ﴿يَسْ، أَي يَا سَيِّدَ الْمُرْسَلِينَ﴾،^{٣٠٨} ونداء الإشارة،^{٣٠٩} أي يا

-
- 290 سورة البقرة، ٣٣\٢.
291 سورة هود، ٨١\١١.
292 سورة هود، ٤٦\١١.
293 سورة يس، ٦٠\٣٦.
294 سورة البقرة، ٤٠\٢.
295 في نسخة ب+ : قال تعالى قلنا.
296 سورة الانبياء، ٦٩\٢١.
297 سورة الانفطار، ٦\٨٢.
298 سورة الزخروف، ٤٩\٤٣.
299 سورة ال عمران، ٧١-٧٠\٣.
300 سورة الجمعة، ٦\٦٢.
301 سورة الكافرون، ١\١٠٩.
302 سورة البقرة، ٢٥٤\٢.
303 سورة التحريم، ٩\٦٦.
304 سورة المائدة، ٦٧\٥.
305 سورة المزمل، ١\٧٣.
306 سورة المدثر، ١\٧٤.
307 سورة المائدة، ٦٧\٥.
308 سورة يس، ٦٠\٣٦.
309 في نسخة ب+ : قال تعالى طه.

بدر على وجه الحساب، ونداء اللطافة ﴿يَا بُنَيَّ﴾^{٣١٠}، ونداء الشفقة ﴿يَا بَنِي لَا تَدْخُلُوا﴾^{٣١١}، ونداء الخاصة قوله تعالى: ﴿يَا عِبَادِي﴾^{٣١٢}، ونداء الحاجة قال تعالى ﴿يَا رَبِّ﴾^{٣١٣}، ونداء الحسرة، قال تعالى ﴿يَا حَسْرَتًا﴾^{٣١٤}، ونداء الاستغاثة قال تعالى: ﴿يَا وَيْلَتَا، وَيَا وَيْلَتَنَا﴾^{٣١٥}، وقد مر الكلام في اشتقاقه في سورة البقرة لأنه من الإناس الذي هو الإبصار ومن الاستئناس الذي هو الاستبشار، ومن النسيان الذي هو ضد الإذكار.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: يا من أظهرتكم عن كنم العدم بحكم تكليفي، ثم خصصت من شئت منكم بتشريفي، وحرمت من شئت منكم هدايتي وتعريفي، ونقلتكم إلى ما شئت بحكم تصريفي.^{٣١٦}

وقال في الإنس: يا من أنست بحبي، واستروحت بنسيم قربي، واعتززت بجلال قدري، أنت أجل عبادي عندي، وقال من النسيان: سميتك إنساناً لنسيانك، فإن نسييتي فلا أحسن منك، وإن نسيت غيري لذكري فلا أحسن منك، وهذا الخطاب يتفاوت فهو إذا كان للمذنب فمعناه يا من نسيت عهدتي، ورفضت ودي، وتجاوزت حدي، إن لك أن ترك إلى بابي، لتستحق لطفي وإيجابي، وهو إذا كان للعارف فمعناه: يا من نسيت فينا حظك، وصنت عن غيرنا لحظك ولفظك، لقد عظم علينا حقك، ووجب لدنا نصرك، وجل لدينا قدرك.

قوله تعالى: ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾^{٣١٧} مر تفسيره والكلام في وجوهه وفوائده، وقال الإمام القشيري رحمه الله^{٣١٨}: التقوى أولها ترك الشرك، وآخرها الاتقاء عن كل غير، وأول أغيارك نفسك، فمن اتقى نفسه وقف بلا مقام ولا شهد وحال، منفرداً لله ذي الجلال.

وقال الواسطي: تقوى العامة من الشرك، وتقوى الخاصة من المعاصي،

³¹⁰ سورة لقمان، ١٦\٣١.

³¹¹ سورة يوسف، ٦٧\١٢.

³¹² سورة الزخروف، ٦٨\٤٣.

³¹³ سورة الانبياء، ٨٩\٢١.

³¹⁴ سورة الزمر، ٣٩\٥٦.

³¹⁵ سورة الفرقان، ٢٨\٢٥.

³¹⁶ لطائف الاشارات، لعبدالكريم بن هوازن القشيري، تحقيق: إبراهيم بسيوني، الهيئة المصرية العامة للكتاب، مصر، ج: ١، ص: ٣١١.

³¹⁷ سورة النساء، ١\٤.

³¹⁸ للقشيري، ج: ١، ص: ٣١٢.

٢/ب

وتقوى خاصة الخاصة من التوصل بالأفعال، وقال الضحاك: أي وحدوا ربكم.

وقال الكلبي: أي أطيعوا خالقكم.

قوله تعالى: ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾^{٣١٩} أي قدر خلقكم حالاً بعد حال على اختلاف صوركم وألوانكم.

قوله تعالى: ﴿مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾^{٣٢٠} قال الإمام القشيري رحمه الله: تعرف إلى العقلاء بكمال القدرة وتنام

الحكمة، حيث خلق جميع هذا الخلق من نسل شخص واحد على اختلاف همهم وتباين أخلاقهم، وأن اثنين منهم

لا يتشابهان بكل وجه من الصورة والخلق والهمة والحالة، فسبحان من لا حدى مقدوراته، ولا غاية لمعلوماته.^{٣٢١}

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾^{٣٢٢} حكم الحق سبحانه بمساكنة الخلق مع الخلق، لبقاء النسل، ولرد

المثل إلى المثل، ولربط الشكل بالشكل.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في كل ما كان الخطاب للكفرة ذكر على إثره حجج وحدانيته، ودلائل

ربوبيته، لأنهم لم يعرفوا ربهم من نحو ما ذكر ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾^{٣٢٣}،

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ^{٣٢٤}، ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ

الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾^{٣٢٥}، وذكر الحجج التي بها يتوصل إلى معرفته، وفي كل ما كان الخطاب

للمؤمنين لم يذكر هذه الحجج؛ لأنهم^{٣٢٦} عرفوا ربهم ولكن ذكر نعمه التي أنعمها عليهم وثوابه الذي وعده لهم، نحو

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ﴾^{٣٢٧} الآيات، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا

319 سورة النساء ، ١/٤ .

320 سورة النساء ، ١/٤ .

321 للقشيري، ج: ١، ص. ٣١٢ .

322 في نسخة ب+ : و قال في قوله .

323 سورة النساء ، ١/٤ .

324 سورة النساء ، ١/٤ .

325 سورة البقرة، ٢١/٢ .

326 سورة الفاطر، ٥٠/٣٥ .

327 في نسخة ب+ : قد عرفوا .

328 سورة آل عمران، ١٠٢/٣ .

سديداً ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ﴾^{٣٣٠} الآية^{٣٣١}، على هذا يخرج الخطاب في الأغلب، قوله تعالى: من نفس واحدة، هي آدم صلوات الله وسلامه^{٣٣٢} عليه، وأنت الواحدة لأن النفس مؤنثة سماعاً ولو ذكر جاز ذهابها إلى تذكير آدم عليه الصلاة^{٣٣٣} والسلام. وقد قال الشاعر:

أبوك خليفة ولدته أخرى
وأنت خليفة ذاك الكمال^{٣٣٤}

١١٣

فجمع بين تذكير المعنى وتأنيث اللفظ، وإنما قال من نفس واحدة مع أننا خلقنا من ذكر وأنثى^{٣٣٥}؛ لأن حواى من آدم فمرجع الجميع إلى آدم، والمعنى خلقكم من نفس واحدة وهو آدم، ثم خلق منها زوجها، ثم خلقكم منها جميعاً، أي امرأته حوى، وقد بينا كيفية ذلك في سورة البقرة، ومعنى الإنعام في الخلق من نفس واحدة أنه أقرب إلى أن يتعاطفوا ويأنس بعضهم ببعض ويحامي بعضهم على بعض فيما بينهم من القرابة، والأخوة إلى نفس واحدة.

قوله تعالى: ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾^{٣٣٦} أي نشر من جهة التناسل والتوالد من النفس أولاً كثيراً ذكوراً وإناثاً.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾^{٣٣٧} قرأ عاصم وحمره والكسائي: تسألون بالتخفيف بحذف إحدى التائين،^{٣٣٨} والباقون بالتشديد بإدغام إحدى التائين في السين، ومعناه ما قال ابن عباس رضي الله عنهما واتقوا الله الذي يسأل الناس به بعضهم بعد الحوائج والحقوق، يقول الرجل أسألك بالله وأنشدك بالله، وتكرار

³²⁹ سورة الاحزاب، ٧٠\٣٣.

³³⁰ سورة الحديد، ٢٨\٥٧.

³³¹ تأويلات القرآن، لابي منصور محمد بن محمد الماتريدي، تحقيق: فاطمة يوسف الخيمي، بيروت/لبنان، ١٤٢٥، ج: ١، ص. ٣٥١.

³³² في نسخة ب- : وسلامه.

³³³ في نسخة ب- : الصلاة.

³³⁴ جامع البيان عن تأويل آي القرآن، لمحمد بن جرير الطبري، تحقيق: محمود محمد شاكر، دار المعارف، بيروت، ٢٠٠٠، ج: ٧، ص. ٥١٤.

³³⁵ سورة الحجرات، ١٣\٤٩.

³³⁶ سورة النساء، ١\٤.

³³⁷ سورة النساء، ١\٤.

³³⁸ في نسخة ب+ : وقرأ.

واتقوا الله للتقريب والتأكيد وذكر هذه الصفة بعد تنبيهه أنه الله الذي لا تنكرون أنه خالقكم والمستحق للعبادة عليكم.

قوله تعالى: والأرحام قرأ حمزة الأرحام خفضاً وله ثلاثة أوجه: أحدها: القسم كأنه أمرهم بالتقوى وخلقهم

عليها بالأرحام، والثاني: بإضمار الخافض كأنه قال به وبالأرحام أي يقولون أسألك بالله وبالرحم أن تفعل كذا،

والثالث أنه مخفوض عطفاً على الهاء في قوله: به، وهذا ضعيف؛ لأنه لا يعطف على الضمير المخفوض إلا بإعادة

الخافض لا يقال مررت به وزيد، ولكن يقال: مررت به وبزيد، وقد جاء في ضرورة الشعر قال الشاعر^{٣٣٩}:

فاليوم قربت تهجرنا وتشتبنا فاذهب فما بك والأيام من عجب^{٣٤٠}

وقرأ الباقون بالنصب عطفاً على قوله: الله أي واتقوا الأرحام أن تقطعوها وتحملوا حقها، وجمع بين الحقين

تعظيماً

لحق الرحم وهو جمعه بين حقه وحق الأبوين

١٣ ب

بقوله: اشكر لي ولوالديك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾^{٣٤١} أي حفيظاً فعيل بمعنى الفاعل وقد رقب يرقب من حد فعل رقباً

ورقباً ورقبة، يقول: هو حافظ لأعمالكم وأقوالكم وأحوالكم ويسألكم عما أمركم به من طاعته وصلة الرحم.

قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ﴾^{٣٤٢} وهو من التقوى الذي أمر بها في أول السورة مرتين، وقال الكلبي:

نزلت الآية في رجل من بني غطفان وكان معه مال كثير لابن أخ له يتيم فلما بلغ اليتيم الحكم طلب ماله فمنعه عمه

فرفعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية.

وقال مقاتل: خاصمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأمر أن يرد عليه ماله، وقرأ عليه هذه الآية، فلما سمعها

قال: أطلعنا الله وأطلعنا الرسول، ونعوذ بالله من الحوب الكبير، فدفع إليه ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ومن

³³⁹ في نسخة ب- : قال الشاعر .

³⁴⁰ الكشف والبيان، ج: ١٠، ص. ١١.

³⁴¹ سورة النساء ، ١٤.

³⁴² سورة النساء ، ٢٤.

يوق شح نفسه فإنه يحل داره» يعني جنته فلما قبض الفتى ماله أنفقه في سبيل الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم:

«ثبت الأجر وبقي الوزر»^{٣٤٣} فقالوا: قد عرفنا أنه ثبت الأجر فكيف بقي الوزر؟ وهو ينفق في سبيل الله؟ فقال:

«ثبت الأجر للغلام وبقي الوزر على والده»^{٣٤٤} ومعنى الآية، أنه يقول للأولياء أو الأوصياء اعطوا اليتامى أي الذين

كانوا يتامى أموالهم التي عندكم إذا بلغوا النكاح ورأيتهم فيهم رشدًا، أي صلاحاً في دينهم وحفظاً لأموالهم وهو أمر

بحفظ أموالهم للحال وتسليمها إليهم بعد البلوغ وتسميتهم يتامى باعتبار ما كان.^{٣٤٥}

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يحتمل هذا وجهين، أحدهما: احفظوا لتؤتوا بعد البلوغ، والثاني: أنفقوا عليهم

من أموالهم ووسعوا عليهم النفقة ولا تضيقوها لينظروا إلى أموال غيرهم، وقال عمر رضي الله عنه: من ولي منكم يتيماً

له مال فليسغ عليه ولا يضيق عليه ولا يقتل، وقال ابن عمر رضي الله عنهما: أسبغ على اليتيم فإن هو مات فقد

أحسنتم إليه، وإن بقي فسيغنه الله.^{٣٤٦}

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَيْبَ بِالطَّيِّبِ﴾^{٣٤٧} التبدل والاستبدال

١٤/أ

أخذ الشيء بدلاً عن الشيء وله وجوه، قال الكلبي رحمه الله: لا تذروا أموالكم التي هي حلال لكم، وتأكلوا

الحرام من أموال اليتامى، وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما، ومجاهد، وسعيد بن جبير رضي الله عنهما.^{٣٤٨}

وقال سعيد بن المسيب، والشعبي، والسدي، والضحاك: لا تأخذوا الجيد الرفيع من مال اليتامى وتضعوا مكانه

الردي، لا تأخذوا الشاة السمينة وتجعلوا مكانها المهزولة، وتقولوا شاة بشاة، ولا تأخذوا الدرهم الجيد وتجعلوا مكانه

الزيف وتقولوا درهم بدرهم.

³⁴³ في نسخة ب+ : هكذا.

³⁴⁴ الكشف والبيان، ج: ٣، ص: ٢٤٣.

³⁴⁵ تفسير مقاتل بن سليمان، لأبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشر الأزدي البلخي، تحقيق: عبد الله محمود شحاته، دار إحياء

التراث، بيروت، ١٤٢٣، ج: ١، ص: ٣٥٦.

³⁴⁶ للماتريدي، ج: ١، ص: ٣٥٢.

³⁴⁷ سورة النساء، ٢/٤.

³⁴⁸ في نسخة ب- : رضي الله عنهما.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في وجوه هذين الوجهين، وزاد عليهما أن لا تأخذوا الخبيث من مال اليتيم وتركوا ما وعد لكم في الآخرة بحفظ أموالهم.

وقال أيضاً: لا تأخذوا مال اليتيم وهو خبيث لكم فيؤخذ منكم بالضمان المال الذي لكم وهو طيب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾^{٣٤٩} أي مع أموالكم كقوله تعالى^{٣٥٠}: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى

الله﴾^{٣٥١} أي مع الله.

وقيل: مضمومة إلى أموالكم ففيه إضمار نهي أولاً عن أكل أموالهم وحدها، ثم نهي عن أكلها مع مال نفسه

خلطاً على وجه لا يريد به الإصلاح، فقد قال وإن تخالطوهم فإخوانكم لكن قال: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ

الْمُصْلِحِ﴾^{٣٥٢} ﴿إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾^{٣٥٣} أي إن الأكل ودل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا﴾ كان حوباً كبيراً، أي

إنماً عظيماً وكذا الحاب والحبوب والحوبة^{٣٥٤}، أي إثم وتحرب أي تحرز عن الإثم ونظيره تأثم وتحرج وتحث وهو التحرز

عن الإثم والحرج والحنت.^{٣٥٥}

وقيل في نزولها أن امرأة توفي زوجها وترك بناتاً صغيراً ومالاً واستولى ابن عمهن على المال فجاءت المرأة إلى النبي

صلى الله عليه وسلم وقالت: إنما يرغب في البنات للمال والجمال ولا جمال لبناتي وقد أخذ ماهن ابن عمهن فإما أن

يرد ماهن أو يضمهن إلى فيعملن فنزل هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ حِفْظُكُمْ أَلَّا تُفْسِدُوا فِي الْيَتَامَى﴾^{٣٥٦} أي أن لا تعدلوا والقسط العدل، وقد أقسط أقساطاً

أي عدل قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ وقسط قسوطاً أي جار قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا

349 سورة النساء ، ٢٤.

350 في نسخة ب- : تعالى.

351 سورة آل عمران، ٥٢/٣.

352 سورة البقرة، ٢٢٠/٢.

353 سورة النساء ، ٢٤.

354 في نسخة ب+ : وقد حاب الحوب .

355 للماتريدي، ج: ١، ص. ٣٥٢.

356 سورة النساء ، ٣٤.

لِحَبَّتُمْ حَطَبًا^{٣٥٧}.

قوله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾^{٣٥٨} أي من طاب لكم كما في قوله وما أي الحلال.

وقال ابن عباس: ما للجنس كما يقال: ما عندكم فيقال رجل أو امرأة، وقيل: من وما يتناوبان قال تعالى:

﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾^{٣٥٩} وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَاشٍ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ﴾^{٣٦٠} أي وما لستم له

برازقين، فقد قيل في هذا هو الدواب والبهائم، وقال تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ﴾^{٣٦١} أي ما يمشي.

وللجمع بين حكم اليتيم وحكم النكاح وجوه من التأويل قيل: معناه وإن خفتم ألا تعدلوا في اليتامى أي في

يتامى النساء اللاتي أنتم أولياؤهم إذا نكحتموهن وذلك بأن لا تبلغوا بصداقهن مبلغ مهر أمثالهن فاعدلوا عنهن إلى

نكاح غيرهن من النساء فانكحوا ما طاب لكم منهن.

قوله تعالى: ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾^{٣٦٢} أي ألا تعدلوا في الأربع الأجنبية فما

دوغن إلى أن تقتصروا على الواحدة فإن خفتم ألا تعدلوا في الواحدة المنكوحة فاعدلوا عن النكاح إلى تسري الإماء

وسبب ذلك أنهم في الجاهلية يقصدون إلى ظلم من يلونهم من يتامى النساء ويتزوجوهن من غير طيب أنفسهن بما

يريدون من الصداق فلا يمكنهن الامتناع منهن لضعفهن إذا كان قل^{٣٦٣} ناصرهن على هذا الظالم فلما جاء الإسلام

ونزل التشديد في أمر اليتامى اشتد خوفهن بما كانوا يفعلونه فأخبر الله تعالى أنهم خافوا الإثم في نكاحهن فليتركوا ذلك

ويتزوجوا الأجنبية فإن اليتامى من قراباتهم قد يظهرن الرضا حياءً منهن ويضمرن الكراهة؛ إذ لا ناصر لهن إذا لحقهن

ظلم والأجنبيات يمكنهن التصريح بما يضمرن والانتصار بأوليائهن فكان ذلك أطيب وأبعد عن الظلم ثم التبليغ إلى

الأربع توسعة في الملاذ والأمر بالاعتصار على الواحدة حفظ عن الجور والأمر بالتسري تخفيف فإن الإماء في الإعفاف

³⁵⁷ سورة الجن، ١٥\٧٢.

³⁵⁸ سورة النساء، ٣\٤.

³⁵⁹ سورة الشمس، ٥\٩١.

³⁶⁰ سورة الحجر، ٢٠\١٥.

³⁶¹ سورة النور، ٤٥\٢٤.

³⁶² سورة النساء، ٣\٤.

³⁶³ في نسخة ب - : قل.

كالحرائر، وحقوقهن أقل وهذا كله تنبيه على الاحتراز من مكائد الشيطان في الإيقاع فيما لا يحل وهي رحمة من الله

١١٥

تعالى لنا ورأفة بنا، وله الحمد، ويروي معنى هذا الزهري عن عرفة عن عائشة رضي الله عنها.

والثاني: أن قريشاً كان يتزوج الرجل منهم العشر من النساء والأكثر فإذا كان معدماً صرف مال اليتيم الذي في حجره إلى صداقهن فنهوا عن ذلك واقتصروا على الأربع وعند الخوف على الواحدة، ثم التسري ومعنى الآية على هذا فإن خفتم ألا تقسطوا في أموال اليتامى فاقتصروا على نكاح الأربع فإن عجزتم عن ذلك فواحدة أو الأمة بالتسري وهذا يرويه طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما.

والثالث: أنهم كانوا يتوسعون في عدد المنكوحات بما يقعون به في الجور، ويتحرزون عن الجور في أموال اليتامى فقليل لهم: كما تخافون من ذلك فخاضوا في هذا وهذا قول كثير من المفسرين قتادة وسعيد بن جبير، والضحاك، والسدي، وغيرهم.

والرابع: كما خفتم في اليتامى إذا وليتم أموالهم وتحزمت عن أكل أموالهم إيماناً واحتساباً وتصديقاً فكذا تحرزوا عن الزنا وانكحوا ما أحل الله لكم، وهذا قول مجاهد.

والخامس: أن الرجل كان يلي اليتمية من قرابته ولعلها شريكة له بما لها فلا تطيب نفسه بتزوجها من غيره خشية مزاحمته إياه في المال المشترك بينهما ويرغب أن ينكحها بنفسه لذماتها وغير ذلك فأمروا إن خافوا ألا يعدلوا فيهن إذا تزوجهن أن ينكحوا من الأجنيبات ما أحل الله لهم ولا يعضلوهن فيتزوجهن غيرهم وهذا يرويه هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها.

والسادس: قول الضحاك قال: سألوا عن أمر اليتامى وتركوا ذكر النساء فنزلت فإن خفتم في أمر اليتامى فمالكم لا تسألون عن أمر النساء، قوله تعالى: مثنى وثلاث ورباع، منصوبات عن ما ولا تنوين فيهن لأنها غير منصرفة فإنها معدولة عن اثنين وثلاث وأربع ومعناه اثنين اثنين وثلاثاً ثلاثاً، وأربعاً أربعاً ومع العدل فيها معنى آخر وهو الألف واللام لأنهما كالمعارف، ولهذا الإضافة فيها فامتنع صرفها لذلك، وتعلقت الروافض لظاهرها لإباحة الجمع بين تسع نسوة فإنه ذكر بالواو لا بأو، وذلك للجمع لكننا نقول: هذا على البدل دون الجمع في حالة واحدة،

فانكحوا مثنى وانكحوا ثلاث بدل مثنى وانكحوا رباع بدل مثنى وثلاث والدليل على المراد هذا لا غيره أنه لو قيل هذا في الأمر بشيء آخر لم يكن إلا على هذا الوجه فإنه إذا قيل لقوم أدخلهم الدار مثنى وثلاث ورباع، لم يكن أمر بدخول تسعة منهم جملة في حالة بل هو أمر لهم أن يدخلوا اثنين اثنين ولهم أن يدخلوا بذلك ثلاثة ثلاثة ولهم أن يدخلوا بذلك أربعة أربعة وكذا في كل موضع هذا هو قضية اللغة ولا معنى لهذين الرفضة.

قوله تعالى: فإن خفتن ألا تعدلوا فواحدة، فيها إضمار، أي فانكحوا واحدة، وقرأ الحسن وأبو جعفر والجدري فواحدة بالرفع وهو ابتداء وخبره مخدوف وتقديره يكفيكم ونحو ذلك.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾^{٣٦٤} قيل: هو مرفوع بالابتداء مع قراءة الأولى بالنصب لأنه لا يقع النكاح عليها فلا يعطف على المنكوحات، وقيل: يجوز فيه النصب على الإضمار فعل يقع عليها وينصبه للظاهر بناءً على المذكور، وكما في قول القائل:

ور ايت زوجك في الوعي متقلداً سيفاً ورخاً^{٣٦٥}

أي متقلداً سيفاً ومستقلاً رخاً، وهذا يضمن فاقصدوا أو اختاروا.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ آلًا تَعُولُوا﴾^{٣٦٦} أي ذلك أقرب أن لا تجوروا، قال الشاعر:

لميزان قسط وزنه غير عايل وأصل العول الخروج عن الحد^{٣٦٧}

والعول في الفرائض الخروج عن حد السهام المسماة، والعول الخروج عن حد البكاء المعتاد.

قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ﴾^{٣٦٨} أي مهورهن والواحدة صدقة والإيتاء الإعطاء، وله وجهان هاهنا

³⁶⁴ سورة النساء ، ٣٤.

³⁶⁵ شرح ديوان المتنبي، لأبي الحسن علي بن أحمد بن محمد الواحدي النيسابوري ، مطبعة الوراق، (الكتاب مرقم آلياً موافق للمطبوع.

³⁶⁶ سورة النساء ، ٣٤.

³⁶⁷ مجاز القرآن، لأبي عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري، تحقيق: محمد فواد سرگين، مكتبة الخانج، القاهرة، ١٣٨١، ج: ٢، ص. ٦٨.

³⁶⁸ سورة النساء ، ٤٤.

الالتزام والتسليم يجوز أن يكون جميعاً مرادين أو سموا لمن ذلك إذا عقدتم وسلموا ذلك إليهن إذا التزمتن.

قوله تعالى: ﴿نَحْلَةً﴾ أي عطية، وقد نحل نحلة، أي أعطى، ويجوز أن يكون حالاً بمعنى الفاعل، ويجوز أن يكون

تفسيراً، ويجوز أن يكون مصدرراً على غير لفظه فإن الإيتاء والنحلة

١٨٦

بمعنى واحد، وقيل: معناه نحل أي عطية من الله لمن، وقال ابن عرفة: نحلة أي ديناً تدينوا بذلك فقد شرعه الله

لكم كذلك.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا﴾^{٣٦٩} أي من المهر والصدّاق أو المال فالكناية ترجع إلى

المعنى لا إلى المذكور، فإن المذكور صدقات وهي مؤنثة، ويجوز أن تكون راجعة إلى المؤنث التي دل عليه وآتوا، ومنه

ليس للتبعيض بل للتجنيس ونفساً نصب على التفسير عند الكوفيين، وعلى التمييز عند البصريين، وهما قريبان، وأصل

الفعل للنفس فلما حول الفعل إليهن ذكرت النفس بياناً للمراد وهو كقولك قر فلان عيناً وضاق ذرعاً ولم يقل أنفساً

على الجمع لأنه جنس فصلح للجمع وقال تعالى: بالأخسرين أعمالاً^{٣٧٠}، على الجمع والفرق بينهما أن في قوله

تعالى: طبن دلالة على معنى الجمع، فاكتمى بقوله: نفساً، كما في قولهم: عشرون درهماً.

وأما في قوله: بالأخسرين أعمالاً إنما ذكر على الجمع لثلاث يومهم أنه عمل واحد أضيف إلى الجمع لرضاهم

بوجوده في واحد، كما يضاف القتل إلى جماعة رضوا به ومالؤوا عليه^{٣٧١}. ﴿فَكُلُّوْهُ هَنِيئًا مَرِيئًا﴾^{٣٧٢} أي طيباً سائغاً

وقد هنا الطعام يهنئ فهو هنيء، ومرء المرء فهو مريء من حد شرف أي صار كذلك، وهنأني الطعام ومرأني من حد

ضرب أي ساغ لي فإذا أفردوا قالوا: أمرأني بالألف فأما على الاتباع فيقول: مرأني كما يقال: هنأني وهنيئاً مريئاً

نصبهما على الحال ويجوز على الدعاء كما يقال: سقياً ورعيّاً، ومعناه إن وهبت المرأة للزوج مهرها أو شيء منه عن

طيب نفس بلا إكراه ولا رهبة ولا افتداء من سوء عشرة فليأكله الزوج هنيئاً مأمون التبعة في الآخرة، والمراد بالأكل هو

³⁶⁹ سورة النساء ، ٤٤.

³⁷⁰ سورة الكهف ، ١٠٣، ١١٨.

³⁷¹ في نسخة ب+ : قوله تعالى.

³⁷² سورة النساء ، ٤٤.

الانتفاع به أكلاً كان ذلك أو غيره، ونخص الأكل بالذكر لأنه معظم المقصود بالمال كما ذكر ذلك في مال اليتيم ومال الفيد والربا.

وقال الكلبي: وآتوا النساء صدقاتهن نحلة، خطاب للأولياء وكان ولي المرأة إذا زوجها فإن كانت معهم في العشرة لم يعطها

٦ \ ب

من المهر شيئاً، وإن كانت غريبة حملوها على بعير إلى زوجها فلم يكن لها إلا ذلك فأمر الله تعالى الأولياء فقال: وأعطوا النساء صدقاتهن نحلة^{٣٧٣}، فإن طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه هنيئاً مريئاً لا إثم فيه ولا داء فيه. وقيل: من اعتل علة أعيا علاجها الأطباء فليعط امرأته من مهرها درهماً وليستويها ذلك فإذا وهبته له عن رضا فليشتر به عسلاً وليأكله مع ماء السماء، فإذا اجتمع له الهني المري والمبارك والطهور، والشفاء حصلت له العافية، وزال الداء، ذكره الإمام أبو منصور رحمه الله عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال في الآية: إن النفقة وإن كانت عليه فهي إذا قامت بما يطيب نفسها لم يخرج هو؛ لأن نفقتها عليه ليست بأعظم من نفقته من مالها إذا أعطته ووصف بالهني المري؛ لأنه ربما يستثقل الطبع أكل مالها كراهة الامتنان أو بما كان عليه كفايتها أو بما جرى من الوعيد الشديد في منع مهرها أو بما قد تحتشمه فتبدل له بما يوهم الطمع من مالها، والرغبة في النكاح لذلك فطيبه الله تعالى حتى وصفه بغاية ما يحتمل المال من الطيب، وفيه بيان جواز معروفها وترغيب في حسن المعاشرة بينهما حتى أبقي ذلك بعد الفراق بقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَغْفُو أَوْ يَغْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عَقْدَةُ النَّكَاحِ﴾^{٣٧٤}، وذلك مما يورث المحبة ويدبمها؛ إذ جعلها الله بينهما^{٣٧٥} بقوله تعالى: ﴿لَتَسْكُنُوا إِلَيْهَا، وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً﴾^{٣٧٦}.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾^{٣٧٧} قال السدي: لا تعطي امرأتك وولدك

³⁷³ في نسخة ب- : نحلة .

³⁷⁴ سورة البقرة، ٢٣٧\٢ .

³⁷⁵ للماتريدي، ج: ١، ص. ٣٥٥ .

³⁷⁶ سورة الروم، ٢١\٣٠ .

³⁷⁷ سورة النساء ، ٥\٤ .

مالك فيكونوا هم الذين يقومون عليك وأطعمهم من مالك وأكسهم، وقيل: لما قال وأتوا اليتامى أموالهم وآتوا النساء صدقاتهن بين هذه الآية إنما يجب الإيتاء إذا كانوا من أهل ولاية أخذ المال فأما إذا كانوا سفهاء غير بالغين مصلحين لا يدفع إليهم ويمسك إلى أن يزول السفه.

وقال عكرمة، ومجاهد: لا يدفع صدقاتها إليها إذا كانت سفية ويدفع إلى أبيها،

١١٧

وروي أن رجلاً دفع مالا إلى امرأته فدفعته في غير الحق فنزلت الآية.

وعلى هذا قوله تعالى: ﴿أَمْوَالُكُمْ﴾ أي الأموال التي تلونها وتمسكونها وهي مملوكة لليتامى والنساء.

أو على معنى أن الأموال مجمولة للناس كلهم قواماً لهم وهذه الإضافة كالإضافة في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَخْرُجُوهُنَّ

مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾^{٣٧٨} والبيوت للأزواج لكنها في أيدي النساء وتصرفهن وسكنانهن.

وقال الكلبي: السفهاء الجهال بمواضع الحق، إذا علم أن امرأته مفسدة وولده مفسد لم يبتغ له أن يسلطهم على

ماله وهذا قوله: أموالكم، هو إضافة الملك إلى مالكة على الحقيقة.

قوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾ أي جعل المال، وفيه تنبيه على عظيم خطر المال وعظم نفعه، أي جعله

الله قواماً لمعاشكم في دنياكم التي جعلها الله تعالى دار أعمالكم التي بها تتوصلون إلى نعيم الآخرة، والقيام اسم وليس

بمصدر وهو الذي تقوم به حياته وتستقيم به أموره، والقوام بالكسر والفتح كذلك.

وقال معاوية بن قرة: عود النساء لا لئن أطعت المرأة أهلكتك.

قوله تعالى: ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ﴾^{٣٧٩} أي أجروا على السفهاء في أموالهم ما يقيمهم من حوائجهم

واكسوهم قدر ما يحتاجون إليه، وأمسكوا الباقي.

قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾^{٣٨٠} أي حسناً في القول أي عرفوهم أنكم إنما تكون أموالهم حفظاً

عليهم عن الضياع إلى أن يزول السفه عنهم، ويصبروا أحق بأموالهم فتدفعوها إليهم.

³⁷⁸ سورة الطلاق، ١١٦٥.

³⁷⁹ سورة النساء، ٥٤.

³⁸⁰ سورة النساء، ٥٤.

وعلى القول الآخر: أي قولوا للنساء الأولاد أني لو مت فهذا المال يكون لكم، وعلى هذا القول قيل: أي قولوا في المال قلة وفي العيال كثرة لولا ذلك لأعطيتكم أكثر من هذا وإن وسع الله علي وسعت عليكم، فإن مع العسر يسرا.

وقال الزجاج: أي علموهم أمر دينهم مع الإطعام والكسوة.

قوله تعالى: ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾^{٣٨١} أي اختبروا اليتامى وامتحانهم بدفع بعض أموالهم ليتصرفوا

٧\ب

فيه فيظهر رشدهم ومعرفتهم، وفيه دليل على جواز إذن الصبي العاقل بالتجارة.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ أي الوطء، أي قدروا على ذلك وهو حالة الإنزال وهو كناية عن البلوغ وهو كما قال في أخرى: ﴿إِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ﴾^{٣٨٢}.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾^{٣٨٣} أي أبصرتكم كما قال تعالى: ﴿إِنِّي أَنْتُ نَارًا﴾^{٣٨٤} رشداً وهداية في التصرفات وصلاًحاً في المعاملات.

قوله تعالى: ﴿فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ﴾^{٣٨٥} أي سلموا وردوا بالتصرف في المال على ما بينا والثاني أن يتلى الأيتام قبل بلوغهم بأنواع العبادات والآداب ليعتادوا بها ويتأدبوا بها ليعرفوا حقوق الأموال وقدرها ويحفظوها إذا بلغوا لأنهم إذا ابتلوا بعد البلوغ لم يعرفوا ما عليهم فكان في ذلك تضييع حقوق الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَنْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا﴾^{٣٨٦} اختلف العلماء فيمن بلغ مبذراً سفيهاً هل يحجر عليه فأبو حنيفة لا يرى الحجر عليه وأبو يوسف يقول: لا ينحجر بذلك لكن يستحق حجر القاضي عليه.

381 سورة النساء ، ٦\٤ .

382 سورة النور ، ٥٩\٢٤ .

383 سورة النساء ، ٦\٤ .

384 سورة طه ، ١٠\٢٠ .

385 سورة النساء ، ٦\٤ .

وقال محمد رحمه الله: ينحجر بسفهه ويعرف ذلك من الفقهيات وقد أوضحناه في حصائل المسائل.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لا يخلو منع الاموال منه من أوجه ثلاثة: إما أن يمنع لفرط البذل والإنفاق

جوداً وسخاوة، وحسن ظن بالله تعالى أن يرزقه ويخلفه وهذا لا يحتمل الحجر^{٣٨٦}؛ لأنه من أخلاق الأنبياء وسيرتهم فلا معنى للنهي عنه.

أو يمنع لغلبة شهوتهم وقضاء وطهرهم فإن منعوا عن ذلك في أموالهم تناولوا من أموال غيرهم وتعاطوا ما لا يحل فلا يحتمل أن يمنعوا لذلك.

أو يمنع عنهم ما لهم لآفة في عقولهم ونقص في تدبيرهم فإن كان لهذا منع ما لهم عنهم فيجب أن يمنع أبداً المدة في ذلك إلا بعد ارتفاعه عنه^{٣٨٧} وزواله عنه^{٣٨٨}. ٣٨٩

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا﴾^{٣٩٠} أي مجاوزة عن الحد وليس فيه إباحة القليل وتحريم الإسراف، بل هو بيان أنه إسراف،

١٨

وقيل في قوله تعالى: فليأكلوا بالمعروف إباحة الأكل من مال اليتيم لوصية عند الحاجة، وهذا نهي عن مجاوزة قدر الحاجة.

وقوله: وبداراً أي مبادرة وهي المسارعة.

قوله تعالى: ﴿أَنْ يَكْتُرُوا﴾ أي ييلغوا أي لا تأكلوا وأن تبادروا بلوغهم وهو كقولك بادرني بجمي زيد أي فعلته قبل مجيئه ومعناه تأكلون قبل بلوغهم، واستردادهم ما لهم منكم، ثم ليس هذا قصر التحريم على الإسراف وعلى مبادرة البلوغ دون غيرهما، بل هو ذكر غالب الحال كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْرَهُوا قَتْلَ الْبِغَاءِ إِنَّكُمْ أَرْتَدُّونَ﴾

386 في نسخة ب- : الحجر .

387 في نسخة ب- : عنه .

388 في نسخة ب: عنهم .

389 للماتريدي، ج: ١، ص. ٣٥٧.

390 سورة النساء ، ٦٤.

تَحْصُنًا^{٣٩١} ليس هو تحريم الإكراه على الزنا مقصوداً حال إرادتهن التعفف بل هو ذكر غالب الحال وهو في غير هذه الحال كذلك.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ﴾^{٣٩٢} أي من كان من الأوصياء غير محتاج فليتحرز عن أكل مال اليتيم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾^{٣٩٣} قال الشعبي ومجاهد، ومقاتل، والضحاك، وسعيد بن جبير: فليأكل منه قرصاً على نفسه يؤديه إليه إذا بلغ وعلى هذا قوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ﴾ أي إذا قضيتم ذلك الدين فأشهدوا على القضاء؛ لأنه لا يصدق في دعوى سقوطه عن ذمته لا ببينة بخلاف دعواه رد ماله عليه بعينه أنه يصدق فيه؛ لأنه مؤتمن في ذلك.

وقال أبو العالية، وقتادة، وجماعة: للوصي تناول من نماء مال اليتيم كشراب ألبان مواشيه، واستخدام عبيده، وركوب دوابه غير مضر بماله وليس له أخذ أصول أمواله، فإنه قال فإذا دفعتم إليهم أموالهم في محكم في أعيان أموالهم بدفعها إليهم.

وقال جماعة منهم الكلبي والذين نذكروهم في تفسير المعروف له أن يأكل من غير ماله بقدر حاجته من غير عوض.

قال عمر رضي الله عنه: إني أنزلت نفسي من مال الله منزلة الولي من مال اليتيم، وتلا هذه الآية، ثم اختلفوا^{٣٩٤} بالمعروف قال عكرمة، والسدي: هو أن يأكل بأطراف أصابعه،

٨/ب

وليس له أن يجعل لباسه من ماله.

وقال قتادة في نزول هذه الآية: أن عم ثابت بن وداعة في رواية ثابت بن رفاعة كان من الأنصار، وكان ثابت

³⁹¹ سورة النور، ٢٤/٣٣.

³⁹² سورة النساء، ٦/٤.

³⁹³ سورة النساء، ٦/٤.

³⁹⁴ في نسخة ب+ : في قوله.

يتيماً في حجره فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا نبي الله ابن أخي يتيم فماذا يحل لي من ماله؟ قال: «أن تأكل من ماله بالمعروف من غير أن تقي مالك بماله، ولا أن تتخذ من ماله وفراً».^{٣٩٥}

وقال إبراهيم النخعي: له أن يأكل منه ما يشد به جوعته، ويلبس ما يوارى عورته، وكذا قال مكحول.

وقال إبراهيم في رواية: هو أن يعمل من مال اليتيم بنفسه بقدر ما يأكل وهو قول الشعبي وسعيد بن المسيب.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ليس هو أمر بالأكل من مال اليتيم، بل معناه فليأكل الوصي من مال نفسه

بقدر الحاجة حتى لا يضطر إلى أكل مال اليتيم.

قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما عال امرأة اقتصد».^{٣٩٦}

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾^{٣٩٧} أي إذا رددتم أموال اليتامى إليهم فأشهدوا على

ذلك الناس تحزراً عن الظنون الكاذبة والقالة السيئة وعن توجب اليمين عليكم عند التناكر.

قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾^{٣٩٨ ٣٩٩} محاسباً يوم القيامة فاتقوا أن تمنعوا من مال اليتامى شيئاً معتمدين

على أن القول قول الأمين في حكم الدنيا، وهذا وعيد شديد.

وقيل: هو يرجع إلى قوله تعالى: ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ولا يسرف فإن الله تعالى يحاسبه^{٤٠٠} ويجازيه به.

قوله تعالى: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾^{٤٠١} قال

مقاتل بن حيان: إن رجلاً توفي يقال له أوس بن ثابت وترك امرأته أم كحة وثلاث بنات لها فمنع ميراثهن عرفجة

وسويد وهما ابنا عم الميت وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الولدان الصغار، ويورثون ذوي الأسنان منهم

ويحبسون اليتيمة ولا يتزوجون اليتيمة لذمامتها

³⁹⁵ جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، ج. ٤ ، ص. ٢٥٩.

³⁹⁶ الكتاب المصنف في الأحاديث والآثار، لأبي بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة الكوفي، مكتبة الرشد، تحقيق: كمال يوسف

الحوت ، الرياض ، ١٤٠٩ ، ج: ٥ ، ص. ٣٣١.

³⁹⁷ سورة النساء ، ٦٤.

³⁹⁸ سورة النساء ، ٦٤.

³⁹⁹ في نسخة ب+ : اي.

⁴⁰⁰ في نسخة ب+ : عليه.

⁴⁰¹ سورة النساء ، ٧٤.

فانطلقت أم كحجة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا نبي الله إن بناتي أباهن توفي وترك مالا وإن عرفجة وسويداً منعاهن ميراثهن فأنزل الله تعالى: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا﴾ الآية.

وقال الكلبي: كذلك لكنه سمي الرجلين قتادة وعرفطة، ولم يبين كم لهم فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهما أن لا تقربا من مال أوس شيئا فإنه ترك لبناته نصيباً ولم يبين كم هو حتى أنظر كم هو وينزل في امرأته شيء فنزل عليه بعد ذلك قوله تعالى: يوصيكم الله، الآية.

وفي رواية عكرمة وقاتدة قالوا: إن البنت لا تترك فرساً ولا تحمل كلاً وتنكئ عدواً فنزلت قال مقاتل بن

سليمان: فأخذت المرأة الثمن والبتان الثلثان وأبناء العم الباقي.⁴⁰²

قوله تعالى: ﴿بِمَا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾⁴⁰³ أي حظاً مقدراً ونصيبه على الحال عند الزجاج للنصيب المذكور.

وقال علي بن عيسى: هو في موضع المصدر.

وقيل: هو مفعول بإضمار جعلته نحو ذلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾⁴⁰⁴

بين حكم الذين يرثون في الآية الأولى، وقال في هذه الآية: وإذا حضر قسمة الميراث الأقرباء الذين لا يرثون واليتامى من الأجانب والمساكين منهم فاعطوهم شيئاً مما يقسم وقولوا لهم قولاً جميلاً كنتم أحق لأكثر من هذا لكن أمكن هذا القدر ولا تؤذوهم بالمن وسوء الرد وهذا ندب واستحباب وهو باق لم ينسخ على هذا التأويل.

وقال ابن المسيب: كان هذا واجباً في الابتداء، ثم نسختها آية الموارث والوصايا.

وقال مجاهد: هو حق ثابت ما طابت الأنفس.

وقال عكرمة: إذا أتى بمال أيتام فإن كان فيه فضل رضى منه لذوي قرابته ممن لا يرث، وإذا لم يكن فيه فضل

⁴⁰² لمقاتل بن سليمان، ج: ١، ص: ٣٦٢.

⁴⁰³ سورة النساء، ٧٨٤.

⁴⁰⁴ سورة النساء، ٨٨٤.

اعتذر إليهم وعلى هذا قوله تعالى: فارزقوهم منه، هو الرضخ إذا كان فيه فضل.

وقولوا لهم قولاً معروفاً هو الاعتذار إليهم إذا لم يكن فيه فضل، وقيل: إذا كان فيه منفول رزقوا هؤلاء منه وإن

كان

١٩ ب

عقاراً اعتذروا إليهم.

وقيل: إذا كانوا الورثة بالغين رضخوا، وإن كان فيهم صغيراً اعتذروا فيقول الوصي حقكم واجب وقربتكم قريبة

ولو كان لي في المال نصيب لأعطيتكم فإذا بلغ الورثة فسيعرفون حقكم.

وقال جماعة: ليس هذا في قسمة الميراث، بل هذا في قسمة المريض ماله في ذوي قرابته بالوصية على ما كان

الأثر عليه قبل نزول آية الموارث، فكان الرجل إذا حضره الموت أوصى بماله على ما يراه لقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ

إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ^{٤٠٥}﴾ الآية، فأمر المريض في هذه الآية بما ذكر فيها قوله تعالى: فارزقوهم منه، أي من

المقسوم الذي دل عليه قوله: وإذا حضر القسمة.

قوله تعالى: ﴿وَلِيُخْشِيَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾^{٤٠٦} قال ابن عباس رضي الله

عنهما: يعني به عند قسمة المريض ماله بالوصية، ينبغي للذي حضره إذا أراد أن يوصي بثلثه في حج أو جهاد أو

إعتاق أو صدقة أن يقولوا للموصي اتق الله فإن لك ورثة عجزة عن أنفسهم فيقون عيالاً على الناس فرد ذلك

عليهم، فإنها أعظم لأجرك وتقدير الآية وليخف على عيال هذا الميت الذين يأمرونه بالجور في قسمة ماله، كما كانوا

خائفين على عيال أنفسهم للصغار والضعاف من بعد موتهم فليتقوا الله وليأمروا بالعدل ولينهوه عن الجور وليقولوا

للمريض قولاً سديداً صواباً.

وعن أنس رضي الله عنه أن الخلفاء الراشدين أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً رضوان الله عليهم أجمعين اتفق رأيهم

في الوصية على الخمس وقالوا: الخمس في الوصية اقتصاد، والرابع جيد للورثة، والثلث جنف لأن الله تعالى رضي

الخمس لنفسه من مال الكافرين، وقيل: معنى الآية وليخش من ولي مال اليتيم الذي يليه ما يخشاه في ولده الضعاف

⁴⁰⁵ سورة البقرة، ١٨٠\٢.

⁴⁰⁶ سورة النساء، ٩\٤.

لو مات عنهم فكما يجب أن يفعل بولده بعده فليفعل بولد غيره الذي يليه.

قوله تعالى: ﴿فَلْيَقُولُوا لِلَّهِ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾^{٤٠٧} أي وليخاطبوا اليتيم مخاطبة جميلة لا انتهاز فيها.

وقال الإمام القشيري رحمه الله:

١١٠

إن الله تعالى لا يأمر من خلف أولاداً صغاراً أو خاف عليهم الضيعة والفقر أن يستكثر لهم الأموال، ويخلف لهم الأملاك، ولكنه أمرهم أن يتقوا الله فإنه يتولى الصالحين.^{٤٠٨}

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾^{٤٠٩} أي الذين يتلفون أموال اليتامى بالأكل وغيره من وجوه الإتلاف، وخص الأكل بالذكر لما مر أنه المقصود المعظم بأخذ المال إنما يأكلون في بطونهم ناراً يصيرون به إلى التعذيب بنار جهنم، وقوله: ظلماً نصب للحال.

وقيل: هو على وجه المصدر بغير لفظه، وإنما قيد به لأنه إذا أكل منه بالمعروف عند الحاجة أو بما قدره له القاضي بقدر عمله فيه لم يعاقب عليه.

قوله تعالى: ﴿وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾^{٤١٠} أي سوف يدخلون النار المسعورة الملهبة ويقاسون حرها وقد صلا النار يصلها من حد علم، أي دخلها وقاسى حرها وأصلها غيره إصلاءً وصله تصليه للتعدية وصليت اللحم أصله من حد ضرب أي شويته واصطلى بالنار أي استذكا بها.

قال مقاتل بن حيان: إن الذين يأكلون أي يستحلون نزلت في مرثد بن زيد الغطفاني ولي مال ابن أخيه فأكله فنزلت هذه الآية.

وقال السدي: يبعث آكل مال اليتيم يوم القيامة والدخان تخرج من دبره ومن فيه وأنفه وأذنيه وعينه فيعرفه الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا.

407 سورة النساء، ٩/٤.

408 للقشيري، ج: ١، ص: ٣١٦.

409 سورة النساء، ١٠/٤.

410 سورة النساء، ١٠/٤.

قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾^{٤١١} ذكرنا سبب نزول هذه الآية عند قوله تعالى: ﴿للرجال نصيب﴾

في حديث أم كحجة، وسبب آخر أن سعد بن الربيع النقيب استشهد يوم أحد وترك ابنتين وامرأة وأخاه الربيع فأتت امرأته النبي صلى الله عليه وسلم وقالت: يا رسول الله إن الربيع أخذ كل شيء لسعد وترك ولده عالة لا مال لهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله يرى مكانهما إن يشأ ينزل فيهما» فرجعت ومكثت أياماً ثم عادت فأعادت ما قالت لهما^{٤١٢} لا يتزوجان إذا لم يكن لهما مال، وبكت فتزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوصيكم الله في أولادكم

١٠/ب

فدعاهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقرأهم الذي أنزل عليه، وقال: «اعطى الابنتين الثلثين والمرأة الثمن ولك ما بقي» فكان ذلك أول ميراث قسم بين المسلمين.^{٤١٣}

وقوله: يوصيكم الله في أولادكم، أي يقول لكم قولاً يوصلكم إلى إيفاء حقوق أولادكم بعد موتكم، هذا حقيقة هذه الكلمة، ومن قال أوصي فمعناه أوصلي إلى علم ما أحتاج إلى علمه، والدليل على أنه بمعنى القول أنه أتى بعده بخبر مستأنف وهو قوله تعالى: للذكر مثل حظ الأنثيين، فدل أن تقديره يقول الله لكم للذكر مثل حظ الأنثيين وهو كقوله تعالى: وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم^{٤١٤}؛ لأن الوعد قول فصار تقديره وارتفع لذلك مغفرة وأجر عظيم، وكذا كلما جرى مجراه.

قال الشاعر:

إني سأبدي لكما ما أبدي لي شجنان شجن بنجد

وشجن لي ببلاد الهند^{٤١٥}

⁴¹¹ سورة النساء، ١١/٤.

⁴¹² في نسخة ب: انهما.

⁴¹³ سنن أبي داود، لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، دار الفكر، كتاب

الفرائض، ٤.

⁴¹⁴ سورة المائدة، ٩/٥.

⁴¹⁵ الكشف والبيان، ج: ٤، ص: ١٤٢.

شحنان رفعا لأن الإبداء قول، وقيل: أضمر في هذا كلمة أن الخفيفة وتقديره يوصيكم الله أن للذكر مثل حظ الأنثيين، فيقع على أن فينتصب هو وكذلك قوله: وعد الله قاله الكسائي.

قوله تعالى: ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ أي في أولاد الموتى.

وقيل: في أولاد موتاكم وقيل: في أولاد بعد موتكم.

قوله تعالى: ﴿لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾^{٤١٦} أي ترك ابناً وابنتين فلا ابن سهمان ولكل بنت منهما سهم

وعلى هذا لو ترك ابناً وابنتين أو ابنتين وبنثاً أو ابناً وبنات أو بنتاً وبنين أو بنين وبنات فلكل ابن سهمان ولكل بنت سهم.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ كن بجمع الإناث واسم كن للإناث على الإضمار فقد سبق ذكر الإثنتين ونساء خبر قوله كن فنصب لذلك.

قوله تعالى: ﴿فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ﴾^{٤١٧} فوق نصب لأنه كالنعت أو الترجمة على عددهن، أي إن

كن البنات ثلاثاً أو أكثر من ذلك فلهن الثلثان فرضاً والباقي للعصبة إن كان، فأما البنات فعند ابن عباس رضي الله عنهما لهما النصف لأن الله تعالى جعل الثلثين لما فوق الاثنتين ولم يبين فرض الاثنتين فيكون لهما النصف الذي ذكر

١١١

للواحدة.

وقال عامة الصحابة رضوان الله عليهم: وهو قول عامة العلماء لهما الثلثان.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله^{٤١٨}: بيان الحق للثلاث بيان للاثنتين لأن الله تعالى جعل ميراث الواحدة من

الأخوات النصف بقوله تعالى: وله أخت فلها نصف ما ترك، كما جعل حق البنت النصف إذا لم يكن معها ذكر

بقوله تعالى: وإن كانت واحدة فلها النصف، ثم جعل للأختين الثلثين بقوله تعالى: فإن كانت اثنتان فلهما الثلثان مما

⁴¹⁶ سورة النساء، ١١٤.

⁴¹⁷ سورة النساء، ١١٤.

⁴¹⁸ للماتريدي، ج: ١، ص: ٣٦٣.

ترك فإذا نزلت الأخوات منزله البنات في استحقاق النصف إذا كانت واحدة واستحقاق الثلثين إذا كانتا اثنتين فصاعداً فعلى ذلك نزل بيان الحكم في الأختين فنزل بيان الحكم في البنتين.^{٤١٩}

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ﴾^{٤٢٠} أي فرضاً والباقي للعصبة إن كان ودل هذا على أن الإبن إذا انفرد فله كل المال فإنه قال للذكر مثل حظ الأنثيين والأنثى المنفردة لها نصف واحد فالذكر المنفرد له نصفان وهو كل المال.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُوْثِرُهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ﴾^{٤٢١} أي فرض كل واحد من الوالدين سدس المال إن كان للميت ولد، فإن كان الولد ذكراً فهو لعصبة وليس للأب إلا السدس بالفرض وإن كان الولد أنثى فليس لها إلا النصف^{٤٢٢} وللأب سدس المال فرضاً، وله باقيه بالتعصب لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «الحقوا الفرائض بأهلها فما أبقت فلاولي رجل ذكر».^{٤٢٣}

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ﴾^{٤٢٤} أي فإن لم يكن للميت ولد ذكر أو أنثى وكان له أبوان ورثاه كان للأم الثلث، وهو بيان أن الباقي للأب وأنه عصبة فقد قال الله تعالى: ﴿وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ﴾ فجعلهما وارثين وبين نصيب أحدهما وهو الأم فكان بياناً أن الباقي نصيب الآخر وهو الأب.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ﴾^{٤٢٥} فهذا يقع على الثلاثة من

١١١ ب

الذكور والإناث من الأخوة لأب وأم أو لأب أو لأم أو مختلفين قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا

419 في نسخة ب+ : ايضاً .

420 سورة النساء, ١١٤ .

421 سورة النساء, ١١٤ .

422 في نسخة ب+ : فرضاً .

423 الجامع الصحيح المختصر، لحمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، دار ابن كثير، اليمامة - بيروت، ١٤٠٧، وكتاب

الفرائض، ٨٥ .

424 سورة النساء, ١١٤ .

425 سورة النساء, ١١٤ .

ونساء^{٤٢٦}.

قوله تعالى: ﴿فَلِأَنَّهُ السُّدُسُ﴾ فأما الاثنان منهم أي أخوان وأختان أو أخ أو أخت فعند عامة الصحابة رضوان الله عليهم وهو قول عامة العلماء كذلك.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: للأُم الثلث في هذه الحالة كما إذا كان للميت أخ واحد، أ وأخت واحدة؛ لأن الله تعالى إنما حجب الأم عن الثلث ونقل حقها إلى السدس إذا كان للميت أخوة وهو اسم جمع وقلنا ألحق الله تعالى الأختين بالأخوات في حق الاستحقاق حتى جعل لهما الثلثين فكان ذلك إلحاقاً لهما بهن في حق حجب الأم؛ لأن الحجب دون الاستحقاق.

قوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنِ﴾^{٤٢٧} قرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم في رواية أبي بكر بفتح الصاد على ما لم يسم فاعله لأن الموصي غير مذكور وقراءة الباقر بكسرها لأن الميت مذكور كناية في قوله: إن كان له ولد، يعني هذه السهام للورثة بعد تنفيذ وصيته على وجهها وبعد قضاء دينه.

وعن علي رضي الله عنه أنه قال: إنكم تقرأون في كتاب الله تعالى الوصية قبل الدين وإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «الدين قبل الوصية»^{٤٢٨} وليس هذا التغير لظاهر النظم بل هو تفسير لصاحب الحكم يعني أن الورثة لا يرثون إلا بعد هذين، ثم الدين أهم وهو من جميع المال، ولا تنفذ الوصية إلا بعد قضاء الدين والوصية نفاذها من الثلث ولا تنفذ في أكثر من ذلك، ولما كان المراد أن كل واحد منهما يمنع من الميراث كان البداية بهذا أو ذاك سواء، ثم أو يكون لأحدهما فبان أن أحدهما إذا انفرد منع وإذا اجتمعا إذ كل واحد منهما مانع.

قوله تعالى: ﴿أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا﴾^{٤٢٩} آبَاؤُكُمْ رفع بالابتداء، وأَبْنَاؤُكُمْ عطف

عليه، وما بعده من الجملة خبر لهما ولا تدرون فعل متعد لكن لم تنصب

426 سورة النساء، ١٧٦\٤.

427 سورة النساء، ١١\٤.

428 سنن الترمذي، لمحمد بن عيسى الترمذي السلمي، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ١٩٩٨، كتاب الوصايا، ٦.

429 سورة النساء، ١١\٤.

كلمة أي لأن كلمة أي ابتداءً وأقرب خبر له، ونفعاً^{٤٣٠} نصب على التفسير، ومعناه أن الله تعالى تولى قسمة الموارث ولم يكلها إلى اجتهدكم والتفاوت في السهام بتفاوت المنافع وأنتم لا تدرون تفاوتها والانتفاع ثابت في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ﴾^{٤٣١} الآية، فإذا أسلم أحد الأبوين تبعه الولد الصغير في الإسلام، ثم بينهم التحامي والتناصر والخدمة والبر والصلة واستحقاق العتق والنفقة وفي الآخرة يشفع بعضهم لبعض ويلحق المقصر بدرجة الموفر ولا سبيل للعباد على وقوف حقيقة ذلك فتولى الله تعالى ذلك فضلاً منه. وقوله: أيهم أقرب لكم نفعاً، أي أنفع وأرجى في الدارين.

قوله تعالى: ﴿فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ أي مقدرة موجبة منه ونصب على الوجه الذي قلنا في قوله نصيباً مفروضاً. قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً﴾^{٤٣٢} أي عليمًا بمصالحكم ويعجزكم عن موافقة الصواب لو وكل الأمر في الأمر في التقدير إليكم، حكيمًا فيما قدر وحكم وبين.

قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ﴾^{٤٣٣} أي زوجاتكم فالمرأة تسمى زوجة وتجمع على الزوجات، وزوجاً، وتجمع على الأزواج، قال الله تعالى: ﴿وَيَذَرُونَ أَزْوَاجاً﴾^{٤٣٤}.

قوله تعالى: ﴿إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾ أي ابن أو بنت ويقع على الواحد والجمع وعلى ولد الصلب وولد الابن، وولد ابن الابن، وإن سفلوا.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ﴾ فيتنقص بسبب الولد وهو ما فسرنا في حق الزوج فيصير النصف ربعاً.

قوله تعالى: ﴿مِّنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِيَنَّ بِهَا أَوْ ذَيْنَ﴾ وتفسيره مر في الآية الأولى.

⁴³⁰ في نسخة ب+ : لا يعمل في التحملة التملة حوله ونفعاً .

⁴³¹ قرأ أبو عمر و، اليزيدي، ابن عباس، الحسن، عبد الله، ابن جبير ﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ﴾. أنظر: معجم القراءات القرآنية، لأحمد مختار

عمر لعبدالعال سالم مكرم، عالم الكتب، القاهرة، ١٩٩٧، ج: ٧، ص: ٢٥٦.

⁴³² سورة الطور، ٢١/٥٢.

⁴³³ سورة النساء، ١١/٤.

⁴³⁴ سورة النساء، ١٢/٤.

⁴³⁵ سورة البقرة، ٢٣٤/٢.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ﴾ وهو ما فسرناه أيضاً وقد مر.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ

١٢/ب

تُوصُونَ بِهَا أَوْ ذَيْنَ﴾ مر تفسيره.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ﴾ الرجل هاهنا هو الميت.

قوله تعالى: ﴿يُورِثُ﴾ أي ينال ميراثه فعل ما لم يسم فاعله من قولك: ورث لا من قولك أورث، ويصح فعل

ما لم يسم فاعله منه؛ لأنه فعل متعد يقول ورثت فلاناً قال الله تعالى: وورثه أبواه، وقال: وهو يرثها، وقال تعالى:

وورث سليمان داود^{٤٣٦}.

قوله تعالى: ﴿كَلَالَةً﴾ أي ينال إرثه على كونه ميتاً ولد له ولا والد له والكلاله مصدر الكل قال صاحب

ديوان الأدب: والكل هو الذي لا ولد له ولا والد، بل له أخوة وأخوات من قولك: تكلله الشيء إذا جاء به.

قوله تعالى: ﴿أَوْ امْرَأَةً﴾ عطف على قوله: رجل.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ ولم يقل لهما لما أدخل بينهما أو فثبت أحدهما وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَنْ

يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا﴾^{٤٣٧} وكان يجوز التشبيه كما في قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ

أُولَىٰ بِهَمَّا﴾^{٤٣٨}.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ أي لأم على هذا إجماع الصحابة والعلماء، وفي مصحف سعد بن أبي وقاص،

ولو أخ أو أخت من أم.

قوله تعالى: ﴿فَلِكُلٍّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدُسُ إِنْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ﴾^{٤٣٩} لا يفضل

الذكر منهم على الأنثى لأن الشركة تقتضي التسوية.

436 سورة النمل، ١٦\٢٧.

437 سورة النساء، ١١٢\٤.

438 سورة النساء، ١٣٥\٤.

439 سورة النساء، ١٢\٤.

قوله تعالى: ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دِينَ ﴾ مر تفسيره.

قوله تعالى: ﴿ غَيْرَ مُضَارٍّ ﴾ نصب على الحال أي لا يكون هذا الموصي بما أوصى قاصداً للإضرار بالورثة بما

فعل، وعن ابن عباس رضي الله عنهما -موقوفاً عليه ومرفوعاً-: الضرر في الوصية من الكبائر وهو أن يوصي بأكثر من الثلث أو يقر لأحد بدين كاذباً أو يبيع أو يشتري بغبن.

قوله تعالى: ﴿ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ ﴾ كما في الآية الأولى فريضة من الله، ولنصبه وجوه كثيرة أوجهها أنه مصدر لقوله

تعالى: يوصيكم الله في الآية الأولى، وقيل: هو على التفسير. وقيل: هو على القطع، وقيل: هو على الإعزاء،

١١١٣

وقيل: هو مفعول لقوله غير مضار، وقال الفراء: أخذ منها السدس وهم شركاء في الثلث وصية من الله كما

يقال: هذا الدرهم معونة لك على كذا، أو هبة مني لك.^{٤٤٠}

قوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ ﴾^{٤٤١} عليم بالمطيع من العباد والعاصي حلیم لا يعاجل عاصيهم بالعقوبة، بل

يمهل؛ إذ لا يعجزه شيء ولا يفوته أمر.

قوله تعالى: ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾^{٤٤٢} أي معالم بين حلاله وحرامه وطاعته ومعصيته.

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْقَوْزُ

الْعَظِيمُ ﴾^{٤٤٣} هذا شرط وجزاء في وعد المطيعين.^{٤٤٤}

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾^{٤٤٥} شرط وجزاء

في وعيد الكافرين، ولا حجة فيه للخوارج والمعتزلة في تخليد صاحب الكبيرة في النار فإن الآية في حق الكفار لأن

⁴⁴⁰ معاني القرآن، لأبي زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، تحقيق: أحمد يوسف النجاشي / محمد علي النجار /

عبد الفتاح إسماعيل الشلي، دارالمصرية للتأليف والترجمة، مصر، ج: ١، ص: ٢٥٧.

⁴⁴¹ سورة النساء، ١٢/٤.

⁴⁴² سورة النساء، ١٣/٤.

⁴⁴³ سورة النساء، ١٣/٤.

⁴⁴⁴ في نسخة ب- : هذا شرط وجزاء في وعد المطيعين.

⁴⁴⁵ سورة النساء، ١٤/٤.

الكافر هو الذي يتعد الحدود كلها، ويكون عاصياً في كل شيء، فأما المؤمن العاصي فهو مطيع بالإيمان غير متعد حد التوحيد.

وقال الضحاك: المعصية هاهنا الشرك.

وقال الكلبي: ومن يعص الله ورسوله أي يكفر قسمة الموارث ويتعد حدوده استحلالاً، وروى صفوان بن سليم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قطع ميراثاً فرضه الله تعالى قطع الله ميراثه من الجنة».^{٤٤٦}
قوله تعالى: ﴿وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ يدل على هوانه على الله تعالى وسقوط قدره عنده وهو نقيض حال أهل الجنة، فإنهم في جنات مكرومون.

وقال في حق الكفار: ﴿وَيَخْلُدُ فِيهَا مُتَهَاَنًا﴾^{٤٤٧} وأضاف الإهانة إلى العذاب؛ لأن الهوان يقع به والمهين في الحقيقة هو الله تعالى، قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ﴾.^{٤٤٨}

قوله تعالى: ﴿وَاللَّائِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ﴾^{٤٤٩} اللاتي جمع التي، وكذا اللواتي واللائي، والفاحشة الفعلة القبيحة وهي الزنا هاهنا واتصالها بما

ب/١٣

قبلها أنه أمر بالإحسان إليهن في أول الآيات من السورة وأمر هاهنا بالتغليظ عليهن إذا زنين، وهو إحسان إليهن في الحقيقة ونظر لهن في الآخرة وإصلاح لهن وبيان أنه ليس من الإحسان، وتعطيل الحدود الواجبة عليهن بل فيه إفسادهن وفيه أيضاً تعريف أن الله تعالى كما يستوفي لعباده كذا يستوفي عليهم؛ إذ ليس في حكمه محابة.
قوله تعالى: ﴿فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ أَزْوَاجَهُمْ﴾ أي اسألوا أيها الأئمة الذي إليكم إقامة الحدود شهادة أربعة

⁴⁴⁶ سنن سعيد بن منصور، لسعيد بن منصور الخراساني، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، الدار السلفية، الهند، ١٩٨٢ م، ج: ١، ص: ١١٨.

⁴⁴⁷ قرآن، حمزة، الكسائي، ابن عامر، أبو عمرو، أبو جعفر، خلف، ﴿وَيَخْلُدُ فِيهَا﴾ انظر: معجم القراءات القرآنية، ج: ٥، ص: ٢٩٧ يعقب.

⁴⁴⁸ سورة الفرقان، ٦٩/٢٥.

⁴⁴⁹ سورة الحج، ١٨/٢٢.

⁴⁵⁰ سورة النساء، ١٥/٤.

من الشهود على زناهن.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾ أي شهدوا الأربعة على ذلك فاحبسوهن وكان هذا حد

الزنا في الابتداء.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾^{٤٥١} أي إلى أن يستوفي مدة حياتهن الموت أو

يجعل الله لهن مخلصاً عن الحبس بشيء آخر، وقد جعل ذلك وهو فيما روى عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال: «خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مائة، وتغريب عام، والثيب بالثيب

جلد مائة ورجم بالحجارة»^{٤٥٢} فأما الجمع بين الجلد والرجم فقد قال به بعض الناس بهذا الحديث وعند عامة العلماء

يرجم المحصن ولا يجلد لحديث ماعز، فإن النبي صلى الله عليه وسلم رجمه من غير جلد، ولحديث العسيف فإن النبي

صلى الله عليه وسلم قال لأنيس: «اغد إلى امرأة هذا فإن اعترفت بالزنا فارجمها»^{٤٥٣} فانتسخ هذا الحديث بذاك في

حق الجلد، وهو محمول على حالتين، وهي أن الثيب الذي لم يجتمع فيه شرائط الإحصان يجلد وإن كان محصناً يرجم

وأما الجمع بين الجلد والنفي في غير المحصن فقد قال به الشافعي ونحن قلنا لا ينفي لأن الله تعالى قال: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي

فَجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾^{٤٥٤} جعل الجلدات كل الحد وفي ضم النفي إليها جعل الجلدات بعض الحد،

وهو نسخ وهذا الحديث انتسخ بهذه الآية وعند من لا

١١٤ أ

يرى نسخ القرآن بالسنة آية الحبس نسخت بآية الجلد لا بهذا الحديث.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: هذا لا يصح؛ لأنه لا تنافي بين الجلد والحبس فكيف ينسخ هذا بذاك، بل

انتسخت هذه الآية بهذا الخبر، وهو جائز؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم ما يقول فهو وحْي من الله تعالى، فهو

نسخ لما ثبت بالوحي.

⁴⁵¹ سورة النساء، ٧٤.

⁴⁵² صحيح مسلم، لمسلم بن الحجاج، بيروت، كتاب الحدود، ٣.

⁴⁵³ صحيح البخاري، كتاب الوكالة في الحدود، رقم الحديث: ٢٣١٤: سنن ابن ماجه، باب الرجم، ٩.

⁴⁵⁴ سورة النور، ٢٤.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا﴾^{٤٥٥} قال الحسن، وعطاء: هما الرجل والمرأة يجتمعان على الزنا وأصل الكلمة في الذكركين لكن إذا اجتمع الذكر والأنثى وصفا بما يوصف به الذكركان تغليباً للذكر على الأنثى يقول: والرجل والمرأة اللذان يأتیان الفاحشة وهي الزنا فأذوهما وهذا أحدهما، وهو الإيذاء باللسان في قول قتادة وجماعة، يقال لهما بئسما فعلتما أما استحيتما أما خفتما الله ورسوله تعرضتما لعقوبته وحقته، واستوجبتما التفسيق وبطلان الشهادة وفضحتما أنفسكما وعشيرتكما ونحو ذلك.

وعن أبي طلحة قال: إيذاهما التعبير باللسان والضرب بالنعال ونحو ذلك، وكذا قال ابن عباس رضي الله عنهما: هو الأذى باللسان واليد.

وقال السدي، وابن زيد: آية للأذى في غير المحصنين، وآية الحبس في المحصنين؛ لأنه قال: من نسائككم على الإضافة وظاهر آية الحبس وإن كان في المرأة وحدها فقد ثبت في الرجل استدلالاً بها، وقيل: بل الحبس كان في المرأة خاصة والأذى في الرجل والمرأة جميعاً.

وقال قتادة: يؤذيان جميعاً وتحبس المرأة والمعنى أن الرجل يحتاج إلى البروز للاكتساب وفي حبسه تضيق له ولعياله والمرأة لا تحتاج إلى ذلك وحققها لزوم منزلها، قال تعالى: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾^{٤٥٦} ولعلها وقعت في الزنا لبروزها واشتركا في الإيذاء؛ لأن كل عاص مذموم ملوم.

وقال الحسن: أول ما نزل في حد الزنا الأذى ثم الحبس، ثم الجلد، فكان ترتيب النزول على خلاف ترتيب

التلاوة.

وقال الضحاك: كان الرجل إذا زنا بامرأة وكانا

١١٤ ب

بكرين حبس كل واحد منهما في بيت ثم لا يمر بهما جار إلا أذاهما بالتعبير يا فلان أما استحيت حين زنت

وهذا دليل على أن قوله في هذا إن الأذى مع الحبس كانا مشروعين في وقت واحد، وفي حق الرجل والمرأة جميعاً،

⁴⁵⁵ سورة النساء، ١٦/٤.

⁴⁵⁶ سورة الأحزاب، ٣٣/٣٣.

وقال مجاهد: آية الأذى في الرجلين أي في الذكر يفعل ذلك بالذكر، وهو اللواط.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: وهذا يكون حجة لأبي حنيفة رحمه الله أنه يعزر ولا يحد بالجلد أو بالرجم،

وعلى هذا الوجه حكم هذه الآية لم ينتسخ.

وعلى قول الآخرين قد نسخ ذلك.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾^{٤٥٧} أي فإن ظهر ندمهما وصلحا

العمل بعد ذلك بارتكاب الطريقة المحمودة في الصلاح والعفة وذلك لا يكون إلا بعد مضي مدة بعد إظهار التوبة،

فأمسكوا عن إيذائهما وأحسنوا لهما القول فيزول الإيذاء والتفسيق، ولا يزول الحبس لأنه تعالى قال: ﴿حتى يتوفاهن

الموت﴾ فذلك تأييد ويكون الحبس قبل التوبة تنكيلاً، وبعد التوبة تكفيراً له^{٤٥٨}.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ يقبل توبة التائب إذا أصلح توبته وبرحمته فلا يرد عليه ولا يعذبه،

والحاصل أن الرجل إذا زنى بامرأة وهما محصنان فحدهما الرجم لا غير، وإذا كانا غير محصنين فحدهما الجلد لا غير، وإن

كان أحدهما محصناً والآخر غير محصن فعلى المحصن منهما الرجم، وعلى الآخر الجلد، والمحصن هو أن يكون عاقلاً

بالغاً حراً مسلماً دخل بامرأة بالغة عاقلة حرة مسلمة بنكاح صحيح والإسلام شرط من شرائط الإحسان الداخل بها

عند أبي حنيفة وعمره رحمه الله خلافاً لأبي يوسف رحمه الله، وما رواه الشافعي عن ابن عمر رضي الله عنهما أن

النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديين وكانا قد أحصنا، فإننا نقول إنما رجمهما بحكم التوراة حين لم ينزل حكم في

ذلك عليه فقد روى أنه مر بيهودي ويهودية محممي الوجه فقال: ما شأنهما فقيل: إنهما زنيا فقال صلى الله عليه

وسلم: «حدا الزنا في كتابكم هذا فليل نعم، فقال

١١٥

عبد الله بن سلام: كذبوا يا رسول الله بل حد الزنا في كتابهم الرجم فقال صلى الله عليه وسلم: من أعلمكم؟

قالوا: فتى بخير يقال له: ابن صوريا الأعور، فدعا به فأتي به فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يأتوا بالتوراة

457 سورة النساء، ١٦٤.

458 في نسخة ب- : له.

وأمره بالقراءة فلما بلغ آية الرجم وضع يده عليها فرفع عبد الله بن سلام يده فظهرت آية الرجم فقال عليه الصلاة والسلام: لم تركتم العمل؟^{٤٥٩} فقال ابن صوريا: فشا الزنا فينا مكان الوضيع منا إذا زنا رجمناه، والشريف إذا زنا تركناه، فأجمعنا على شيء يستوي فيه الوضيع والشريف وهو التحميم فقال عليه الصلاة والسلام: أنا أحق بإحياء سنة قد أمتوها فأمر برجمهما»^{٤٦٠} فكان هذا حكماً بالتوراة ولم يكن الإحصان يومئذ شرطاً، ثم صار الرجم المشروع في التوراة منسوخاً بآية الإيذاء من القرآن، ثم صار الإيذاء منسوخاً بآية الحبس ثم صار الحبس منسوخاً بمحدث عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم «البكر بالبكر جلد مائة، وتغريب عام، والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة»^{٤٦١} وهذا كله منسوخاً بآية الجلد في الزاني، والزانية جميعاً وصار الجلد هو الجلد في كل زان وزانية ثم صار هذا منسوخاً بالرجم بمحدث ماعز رضي الله عنه وبقي غير المحصن في حكم الجلد هذا هو الترتيب في الآيات والأحاديث وعليه استقر الحكم عندنا والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ بَظَاهَرٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾^{٤٦٢} لما ذكر في الآية الأولى توبة الزانين وأنه ثواب رحيم، أبان في هذه الآية وقت التوبة^{٤٦٣} ليس على الله الوجوب فإنه لا يجب للعبد على ربه شيء لكنه تأكيد للوعد على معنى أنه يكون لا محالة كالواجب الذي لا يهمل.

وقد ذكر الله تعالى ذلك في ستة أشياء، في الرزق وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها، والنجاة، حقاً علينا ننجي المؤمنين، والنصرة، وكان حقاً علينا نصر المؤمنين، والهدى، قال تعالى: ﴿إِن عَلَيْنَا لَلْهُدَى﴾^{٤٦٤}، والرحمة قال تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾^{٤٦٥} والحساب قال تعالى: ﴿إِنَّا عَلَيْنَا حِسَابُهُمْ﴾^{٤٦٦}، قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ﴾

459 في نسخة ب+ : كتب الله تعالى.

460 سنن أبي داود، حدود، ٣٩.

461 صحيح مسلم، حدود، ٣.

462 سورة النساء، ١٧٤.

463 في نسخة ب+ : قوله تعالى على الله.

464 سورة الليل، ١٢٩٢.

465 سورة الأنعام، ١٢١٦.

466 سورة الغاشية، ٢٦٨٨.

يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ^{٤٦٧} ليست هذه الجهالة عدم العلم بأنه ذنب؛ لأن ذلك عذر لكنها التغافل والتجاهل وترك التفكير في العاقبة كفعل من يجهله ولا يعلمه وعلى ذلك قوله تعالى: ﴿فَلَا تَسْأَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^{٤٦٨}.

وقوله تعالى: ﴿وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾^{٤٦٩}.

وقوله تعالى: ﴿هَلْ عَلِمْتُمْ مَا فَعَلْتُمْ بِيُوسُفَ وَأَخِيهِ إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾^{٤٧٠}، وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءٌ بِجَهَالَةٍ﴾^{٤٧١}.

قال الإمام أبو منصور رحمه الله: العمل بالجهالة يخرج على وجوه غلبة شهوة عليه فيعمل ذلك على طمع منه أنه سيتوب من بعد ويصير رجلاً صالحاً على ما فعل أخوة يوسف حيث قالوا: ﴿أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضاً يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ﴾^{٤٧٢} ثم سماهم بذلك جاهلين في قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْتُمْ جَاهِلُونَ﴾، ويحتمل أن يعمل على طمع المغفرة ويتكل على رحمة الله تعالى وكرمه، يحتمل الجهالة بعقوبة عمله.^{٤٧٣}

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ﴾ أي لا يؤخرونها حتى يفوت وقتها وهو حضور الموت.^{٤٧٤}

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: من قريب ما لم يغرر بالموت، وينكسر منه العقل واللسان، وعن عبادة بن الصامت^{٤٧٥} رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه، ثم قال إن السنة لكثيرة، ثم قال: من تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه، ثم قال: إن الشهر لكثير، ثم قال: من تاب قبل

467 سورة النساء، ١٧\٤.

468 سورة حود، ٤٦\١١.

469 سورة يوسف، ٣٣\١٢.

470 سورة يوسف، ٨٩\١٢.

471 سورة الأنعام، ٥٤\٦.

472 سورة يوسف، ٩\١٢.

473 في نسخة ب+ : قد كذا لك .

474 للماتريدي، ج: ١، ص: ٣٧٩.

475 في نسخة ب- : رضى الله عنه.

موته بجمعة تاب الله عليه، ثم قال: إن الجمعة لكثير، ثم قال: من تاب قبل موته يوم تاب الله عليه، ثم قال: إن اليوم لكثير، ثم قال: من تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه، ثم قال: إن الساعة لكثير، من تاب قبل أن يغرر بها تاب الله عليه». ^{٤٧٦}

وقال الإمام القشيري: ثم يتوبون من قريب على لسان أهل العلم قبل الموت، وعلى لسان أهل المعاملة قبل أن تتعود النفس على ذلك فتصير له كالطبيعة.

وقال قائلهم:

قلت للنفس إن أردت رجوعاً فارجعي قبل أن يُسد الطريق ^{٤٧٧}

١١٦

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ ^{٤٧٨} أي يتقبل توبتهم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ ^{٤٧٩} فيما

يفعل بعباده قابل توبة من هو أهل لقبولها.

قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ﴾ ^{٤٨٠}

أي ولا توبة للذين يذنبون منهمكين مصرين وللتوبة مسوفين إلا أن يزول حال التكليف بحضور أسباب الموت ومعاينة ملك الموت، فإن هؤلاء لا تقبل توبتهم؛ لأنه حالة اضطرار لا حالة اختيار، وقبول التوبة ثواب ولا وعد به إلا المختار قال تعالى: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا لَهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾ ^{٤٨١}.

قوله تعالى: ﴿وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ ^{٤٨٢} أي لا يقبل إيمان هؤلاء إذا صاروا إلى حالة الاضطرار كما لا

⁴⁷⁶ بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث، لحارث بن أبي أسامة / الحافظ نور الدين الهيثمي، المدينة المنورة، ١٤١٣ - ١٩٩٢،

ج: ١، ص: ٣٢١.

⁴⁷⁷ للقشيري، ج: ١، ص: ٣٢١.

⁴⁷⁸ سورة النساء، ١٧\٤.

⁴⁷⁹ سورة النساء، ١٧\٤.

⁴⁸⁰ سورة النساء، ١٨\٤.

⁴⁸¹ سورة الزمر، ٥٤\٣٩.

⁴⁸² سورة النساء، ١٨\٤.

يقبل إيمانه بعد البعث أو في القبر، وقيل: إنما لا تقبل توبة هؤلاء لأنها كانت باللسان لا غير، وهو كقوله تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِرْ قُلُوبُهُمْ﴾ قال الربيع بن أنس: قال إني تبت الآن، وهو المنافق.

وقال سعيد بن جبير: نزلت الآية الأولى في المؤمنين والوسطى في المنافقين، قال إني تبت الآن، والأخرى في الكافرين: ولا الذين يموتون وهم كفار.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^{٤٨٣} أي الفريق الثاني والثالث هيأنا لهم في الآخرة عذاباً وجيعاً.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾^{٤٨٤} أي إكراهاً ونصبه على الحال وتقديره

مكرهين وعاد الكلام إلى الوصية في أمر النساء والنهي عن ظلمهن والمعنى يا معشر المؤمنين لا يحل لكم أن تراثوا النساء كما تراثون الأموال، وكان أهل الجاهلية إذا مات الرجل منهم ألقى ابنه أو أخوه أو وارث له آخر ثوبه على امرأته فلا يمكنها أن تتزوج غيره ويكون أمر نكاحها إليه إن شاء صيرها لنفسه وإن شاء زوجها غيره وهو أحق بها من أوليائها.

وقال السدي: كان إذا سبق الوارث فالتى رمى عليها ثوباً فهو

١٦/ب

أحق بها يأخذ مهرها، وإن سبقت المرأة فذهبت إلى أهلها فهم أحق بها.

وقال الكلبي: كانوا في الجاهلية وفي أول الإسلام إذا مات أحد وترك امرأته وله ولد لم يكن منها أو ولدت آخر ألقى ثوبه عليها وورث نكاحها بصدائق الميت وإن كرهت المرأة فإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل أن يلقي عليها الثوب فهي أحق بنفسها حتى توفي أبو قيس بن الأسلت وترك امرأته كبيشة بنت معن فقال ابن له من غيرها يقال له حصن وطرح ثوبه عليها فورث نكاحها ثم تركها فلم يقرها ولم ينفق عليها يضارها بذلك لتفتدي منه بما لها وكذلك كانوا يفعلون فأتت كبيشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: «اقعدي في بيتك حتى يأت فيك أمر» وسمع النساء في المدينة فقلن: ما نحن إلا مثل كبيشة فأتين رسول الله صلى الله عليه عليه

⁴⁸³ سورة النساء، ١٨/٤.

⁴⁸⁴ سورة النساء، ١٩/٤.

وسلم فأخبرنه فأنزل الله تعالى: لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً أي جبراً لمن فما كان من امرأة أب أو ابن لا يحل له نكاحها وما كان سوى ذلك فله أن ينكحها بطيب نفسها بعد انقضاء العدة بالمهر والشهود.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ﴾^{٤٨٥} عند بعضهم على هذا التأويل معناه لا تضيقوا عليهن بمنع التزويج والحبس عندكم لتأخذوا منهن بعض ما آتاهن الأزواج من الصداق، ولكن هذا الوصل لا يصح لأنه لا يتصل باعتبار ما بعده وهو قوله تعالى: ﴿أَلَا يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبْنِيَةٍ﴾ وقيل: كان حد زناها يومئذ استرداد ما أخذت من المهر، والصحيح أنه حكم مبتدأ وهن راجعة إلى النساء وتقديره ولا تعضلوا النساء منكوحاتكم إذا تزوجتموهن ثم كرهتموهن فلا تضيقوا عليهن بسوء الخلق ومنع الحق ليفتدين بالمهر.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾^{٤٨٦} قال السدي أبو قلابة: هي الزنا إذا لم تكف بك وطاوعت غيرك فلك العضل إلى أن تفتدي منك بالمهر.

وقال عكرمة ومقسم، والضحاك: الفاحشة المعاملة السيئ

١١٧ أ

والنشوز فللزواج في هذه الحالة أن يأخذ منها الفدية وما جاز لك إلا من جهتها.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرهاً تقييده بالكره لا يدل على نفي ما عداه كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾^{٤٨٧} ليس فيه أن يحل عند عدم الخشية.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾^{٤٨٨}، قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً﴾ والثاني أن الورثة لا تكون إلا كرهاً، فإنها تثبت شاء الوارث والمورث أو أبا، والثالث: أن المورث يكون مشتركاً بين الورثة لا النكاح لأنه لا يحتمل الاشتراك.^{٤٩٠}

485 سورة النساء، ١٩١٤.

486 سورة النساء، ١٩١٤.

487 سورة الاسراء، ٣١١٧.

488 سورة الاحزاب، ٥٠١٣٣.

489 في نسخة ب+ : ليس فيما انه لا يحل اذا لم بو يو تهن.

490 للماتريدي، ج: ١، ص. ٣٨٠-٣٨١.

والرابع: أن المرأة من الورثة أيضاً فإذا ورثت بعض نفسها لم تسلم للوارث الآخر ثم ملك البضع أدوم من ملك المنافع في الإجازات فإذا انقطع ملك البضع بالموت فملك المنافع أولى.

وقيل: في ابتداء هذه الآية توجه آخر روى معمر عن الزهري وعلي بن أبي طلحة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان من عاداتهم أن يعضلوا أياما منهن وهن كارهات للفضل حتى تحصن فيورثنهن أموالهن فنهوا عن ذلك. ووجه آخر أقرب إلى الوصل ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه في الرجل يغيض امرأته فيضربها ولا يطلقها لتفتدي منه أو تموت عنده فيرثها فقال: لا يحل لكم أن تمسكوهن على هذا الوجه لترثوا أموالهن ولا أن تضاروهن ليفتدين بما أعطيتموهن من المهور إلا أن يزني أو ينشزن فلكم أخذ المهر منهن إذا أعطين.

قوله تعالى: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ قيل: هو مقدم في المعنى وتقديره ولا تعضلوهن وعاشروهن بالمعروف إلا أن يأتين بفاحشة مبينة، ويجوز أن تكون مقدرة في موضعها ويكون هذا في غير من زنت أو ابتداء أمر في حق النساء في غير تلك الحادثة والمعاشرة بالمعروف هي المعاملة على الجمالة خلقاً وقولاً ومالاً.

وقيل: هو الإمساك بالمعروف أو التسريح بالإحسان. وقيل: هو أن يعاملها بما لو عاملته به رضي بذلك. وقيل: هو أمر بالمعاشرة

١٧/ب

بالمعروف في حال سوء خلقها ونشوزها. وقال الإمام القشيري رحمه الله: وعاشروهن بالمعروف أي بتعليم الدين والتأديب بأخلاق المسلمين وبحسن الصحبة على كراهة النفس وأن تحتمل أذاهن ولا تحملهن كلف خدمتك وتتعامى عن مواضع خجلتهن.^{٤٩١}

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَجَعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا﴾^{٤٩٢} قال الإمام أبو منصور رحمه الله: قيل إن كرهتم صحتهم لقبهجن أو لسوء خلقهن فصبرتم على ذلك فعسى أن يهب الله لكم منهم أولاداً تقر بهم أعينكم أو يعطي لكم في الآخرة ثواباً جزيلاً بصبركم وحسن معاشرتكم أو عسى أن تموت فيرث منها مالاً

^{٤٩١} للقشيري، ج: ١، ص. ٣٢٢.

^{٤٩٢} سورة النساء، ١٩١٤.

كثيراً يقيم به مصالحه، وقيل: فإن كرهتم فراقهن فعسى أن يجعل الله في الفراق خيراً كثيراً قال تعالى: ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يَغْنِ اللَّهُ كِلَا مِنْ سَعْتِهِ﴾^{٤٩٣}.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ﴾^{٤٩٤} أي في غير حال نشوزها أو زناها.

قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْتُمْ إِخْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ أي وإن كنتم قد أعطيت المرأة مالا كثيراً وقد

ذكرنا التأويل في مقداره في سورة آل عمران فلا تأخذوا من القنطار المعطى لا قليلاً ولا كثيراً.

قوله تعالى: ﴿أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾^{٤٩٥} الألف أصله للاستفهام وهو على معنى الاستنكار والاستعظام

أي أتفعلون هذا قبيح وبهتان أي بهتان وإثماً مبيناً أي ياثم مبين، والبهتان الكذب على الغير مواجهة مكابرة على وجه

تحيره من قوله فبهت الذي كفر^{٤٩٦}، أي تحير، ووجهه إذا أخذ ولا ذنب منها ولا إطلاق للشرع فيه فإما أن يكذب

عليها بقوله: فعلت هي كذا استحققت به هذا أو يقول أبا الشرع هذا فيكون عليها أو على الشرع فيأثم بهذا الأخذ

وبهذا القول.

وقال القشيري رحمه الله: يعلمهم حسن العهد ونعت الكرم في العشرة،

١١٨

ويقول الفرقة منها واسترداد المال عنها فإن ذلك ترك الكرم.

وإن أعطيت واحدة مالا كثيراً ثم جفوتها بالفراق فما أتيتها في جنب ما أذقتها من الاحتراق.^{٤٩٧}

قوله تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾^{٤٩٨} كيف كلمة تعجب يقول: عجباً منكم من أي وجه ولأي معنى تأخذون

ذلك، وهذا كقوله تعالى: كيف تكفرون.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ أي وصل الزوج إلى المرأة والمرأة إلى الزوج، قال ابن عباس رضي

⁴⁹³ للماتريدي، ج: ١، ص: ٣٨١.

⁴⁹⁴ سورة النساء، ٢٠/٤.

⁴⁹⁵ سورة النساء، ٢٠/٤.

⁴⁹⁶ سورة البقرة، ٢٥٨/٢.

⁴⁹⁷ للقشيري، ج: ١، ص: ٣٢٣.

⁴⁹⁸ سورة النساء، ٢١/٤.

الله عنهما: وهو كناية عن الجماع، والله تعالى نزه كناية عن ذكر ما يستشنع سماعاً فسماه سرّاً في آية وإفضاء في آية ومسأ في آية.

وقيل: الإفضاء هو الخلوة من الفضاء وهو المفازة الخالية كذا فسر الكلي، وبين اشتقاقه أئمة أهل اللغة وهو حجة أصحابنا رحمهم الله في أن المهر يتأكد بالخلوة الصحيحة من غير وطئ.

قوله تعالى: ﴿وَأَخَذْنَا مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾^{٤٩٩} هو قول الله تعالى: ﴿فَإِذَا سَأَلَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ﴾^{٥٠٠} أضاف ذلك إلى أخذهم لأن الله تعالى أخذ هذا الميثاق على عباده لأجلهم فهو كأخذهم.

وقيل: كان المعتاد في أنكحة السلف الله عليك لتمسكن بالمعروف أو لتسرحن بالإحسان، والميثاق العهد الوثيق والغليظ للمبالغة.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «اتقوا الله في النساء فإنهن أسيرات عندكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله»^{٥٠١}.

وعن عمر رضي الله عنه قال على المنبر: لا تغالوا بصدقات النساء فقالت امرأة: أنتع قولك أم قول الله تعالى: وآتيتهم إحداهن قنطاراً، فقال عمر رضي الله عنه: كل الناس أفقه من عمر حتى النساء، تزوجوا على ما شئتم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾^{٥٠٢} قيل: لما نزل قوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا﴾ قالوا: تركنا هذا لا نرثهن كرهاً لكن نخطبهن فننكحهن برضاهن فنزلت هذه الآية، فنهوا عن ذلك أيضاً، قالوا: كنا نفعل ذلك فكيف حال ما كان منا

ب ١١٨

فبين أنه رفع إثم ذلك عنهم لما أنهم لم يعلموا ذلك وكان قبل ورود الشرع بالتحريم، وذلك قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾^{٥٠٣} فإثم ذلك مرفوع عنكم، ثم بين صفة هذا العقد في الحال وذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَاجِشَةً﴾ أي فعلة

499 سورة النساء، ٢١١٤.

500 سورة البقرة، ٢٢٩١٢.

501 مسلم، حج، ١٤٧.

502 سورة النساء، ٢٢١٤.

قبيحة ﴿وَمَقْتًا﴾ أي أشد البغض عند الله.

قوله تعالى: ﴿وَسَاءَ سَبِيلًا﴾^{٥٠٣} هو نصبٌ على التمييز، أي بئس السبيل هذا فإنه يؤد بصاحبه إلى النار والاستثناء منقطع، ومعناه لكن ما قد سلف فقد عفا عن ذلك.

وقال محمد بن جرير: لم يرد به منكر حتى الأب فإنه لم يقل من نكح بل قال ما نكح، ويرجع إلى الفعل وتقديره ولا تنكحوا من النساء مثل ما كان ينكح آباؤكم من المناكح المحرمة في الدين فإن فعلتم ذلك فهو منسوخ عليكم إلا ما قد سلف من نكاح من يجوز نكاح مثله في الإسلام ابتداءً كأنه غير منسوخ عليكم.

وقيل: المراد بالنكاح هو الوطئ كما في قوله: ﴿حتى إذا بلغوا النكاح﴾ أي لا تطأوا ما وطئ آباؤكم وفيه تحريم وطيء موطوءة الأب بنكاح كان أو بملك يمين، أو زناً وهو مذهب أصحابنا رحمهم الله، وعليه كثير من المفسرين منهم عبد الرحمن^{٥٠٤} بن زيد بن أسلم، وسبب نزول هذه الآية ما قال أشعث بن سوار توفي أبو قيس وكان صالحى الأنصار فخطب ابنه قيس امرأة أبيه فقالت: إني أعذك ولداً وأنت من صالح قومك ولكني آتي رسول الله فاستأمره فأتته فأخبرته فقال لها^{٥٠٥}: ارجعي إلى بيتك فنزلت هذه الآية.

وقال عطاء: كان أبو عمرو بن أمية بن عبد شمس تزوج امرأة أبيه فولدت من أبي عمرو أبا معيط وكان نكاحاً في العرب جائزاً فنهى الله تعالى عنه وحرمه.

وقال إلا ما قد سلف، أي تجاوز الله عما مضى إنه كان فاحشة في الإسلام، ومقتاً لمن فعله، وساء سبيلاً، مؤدياً إلى النار.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: معناه أنكم إذا انتهيتم عن ذلك يغفر لكم ما قد سلف، أي قبل التحريم، إنه كان فاحشة في الإسلام^{٥٠٦} كقوله تعالى: فكان من المغرقين^{٥٠٧}.

قوله تعالى:

503 سورة النساء، ٢٢/٤ .

504 في نسخة ب: عبد الله.

505 في نسخة ب: رسول الله صلى الله عليه وسلم .

506 للماتريدي، ج: ١، ص: ٣٨٢.

507 سورة حود، ٤٣/١١.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾^{٥٠٨} أمر في أول السورة بنكاح ما طاب من النساء أي حل وذكر قبل هذه الآية

^{٥٠٩} ما لا يطيب وهو نساء الآباء وذكر المحرمات الباقيات في هذه الآية، وبدأ بالأمهات وهي جمع الأم، وهي الوالدة، وقيل: أصلها الأمهة ولذلك جمعت أمهات وقد تجمع أمات.

وقيل: الأمهات تستعمل في الآدميات وأمات في البهائم، والمراد بهذا تحريم محلية النكاح في حق من أضفن إليهم

وهم سبع بالنسب الأمهات، واسم الأم بالرشدة والزينة، وعلى الجدة القرى والبعدى من قبل الأب، والأم.

قوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ جمع البنت ويقع على بنت الإنسان، وبنت الإبن، وبنت البنت، وإن سلفت،

والبنت المخلوقة من ماء الزنا تحرم على الزاني عندنا بظاهر الآية خلافاً للشافعي.

قوله تعالى: ﴿وَأَخَوَاتُكُمْ﴾ جمع الأخت ويقع الاسم على الأخت لأب وأم ولأب ولأم.

قوله تعالى: ﴿وَعَمَّاتُكُمْ﴾ جمع العمة، أخت الأب لأب وأم ولأب ولأم وعمات الأب والجدة والأم والجدة من

الوجوه الثلاثة كذلك.

قوله تعالى: ﴿وَعَالَاتُكُمْ﴾ جمع الخالة وهي أخت الأم لأب، وأم ولأب ولأم وخالات الأب والجدة والأم،

والجدة من الوجوه الثلاثة كذلك.

قوله تعالى: ﴿وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ﴾ ونوافلهما وإن بعدن داخلات في الحكم بالذكورية لأن وبالنات

والأخوة بأي وجه كانت ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ هذا تحريم الأم من الرضاعة ﴿وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ﴾^{٥١٠}

هذا تحريم الأخت من الرضاعة لأب وأم كانت أو لأب أو لأم عند عامة العلماء، ويحرم بالرضاع ما يحرم بالنسب،

فتحرم البنت من الرضاع وبنت الأخ من الرضاع^{٥١١} والعمة من الرضاع والخالة من الرضاع عند عامة العلماء.

⁵⁰⁸ سورة النساء، ٢٣٦٤.

⁵⁰⁹ في نسخة ب: + : لبعض.

⁵¹⁰ سورة النساء، ٢٣٦٤.

⁵¹¹ في نسخة ب: و بنت الاخت.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قال بشر لا تحرم البنت من الرضاع لأنها لم تذكر في الآية ولا تكون بنته^{٥١٢} وهي مسألة لبن الفحل أنه لا يحرم عنده، قال ذكر الله التحريم في المحرمات بنسب وبين إحاطة ذكر المحرمات برضاع وبين

١٩/ب

بيان كناية لا بيان إحاطة فأما إن ترك ذلك للاجتهاد والاستنباط من المذكور وقد أجمعوا أن بنات الأخوة والأخوات من الرضاعة محرمات وإن لم يذكر فيها، وكان ذكر الحرمة في الأخوات من الرضاع كالذكر في أولادهن وكذا يكون ذكر الحرمة في الأمهات من الرضاع ذكر في بناتهن أو ترك بيان ذلك للسنة،^{٥١٣} وقد قال صلى الله عليه وسلم: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب».^{٥١٤}

وقال لعائشة رضي الله عنها حين استأذن عليها أفلح بن أبي قعيس بعد نزول آية الحجاب: «يلج عليك فإنه عمك»^{٥١٥} وكان عمها من الرضاع.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه سئل عن رجل له امرأتان أو جارية وامرأة فأرضعت هذه جارية وهذه غلاماً هل يصح للغلام أن يتزوج الجارية فقال: لا اللقاح واحد.

ثم إطلاق قوله أرضعنكم نقيض ثبوت الحرمة بقليل الإرضاع وهو حجة لنا على الشافعي فإنه يشترط خمس رضعات يحتج بقول عائشة رضي الله عنها فيما نزل عشر رضعات نحو من فتوى النبي صلى الله عليه وسلم وهو فيما يقرأ.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لسنا نجد في القرآن آية الناسخ ولا آية المنسوخ ولا يجوز أن يقال: ضاع من القرآن شيء فلا نترك ما نجده ثابتاً في القرآن محفوظ النقل ولعلها غلطت فيها والرضاع في الكبير لا يحرم عندنا لقوله

⁵¹² في نسخة ب: برضاع.

⁵¹³ للماتريدي، ج: ١، ص: ٣٨٤.

⁵¹⁴ صحيح البخاري، كتاب الشهادات، ٧.

⁵¹⁵ المعجم الأوسط، لابي القاسم سليمان بن أحمد الطبراني، دار الحرمين - القاهرة، ١٤١٥، ج: ١، ص: ١٧٤.

عليه الصلاة والسلام: «الرضاع ما أنبت اللحم وأنشأ العظم»^{٥١٦} وذلك في الصغير وذلك في سنتين عند زفر رحمه الله ويعرف ذلك في الفقهيات.^{٥١٧}

قوله تعالى: ﴿وَرَبَّائِكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾^{٥١٨} وذكر الدخول في الثانية وهي معطوفة على الأولى، فكان شرطاً فيهما وقلنا الأولى مطلقة.

112.

وقال عامة الصحابة والعلماء رضوان الله عليهم: ليس بشرط وهذا خرج على الأغلب لأهـن كن لا يتزوجن غالباً إذا كان لمن أولاد كبار ويتزوجن مع الأولاد الصغار يستعن بالأزواج على تربية الأولاد فخرج الكلام مخرج الغالب

517 للماتريدي، ج: ١، ص. ٣٨٤.

518 سورة النساء، ٢٣/٤.

519 فی نسخۃ ب- : من نسائکم .

لا على اشتراط كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ والمباشرة في غير المساجد حالة الاعتكاف حرام أيضاً لهذا.

قوله تعالى: ﴿مَنْ نَسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ﴾ وهذا الدخول شرط بالإجماع.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾^{٥٢٠} أي في نكاح الرائب، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: قال بعضهم دخلتم بهن كناية عن الجماع، لكنه عندنا هو أخذه بيدها في إدخالها في موضع الخلوة^{٥٢١} وخلا بها وجب كمال المهر وثبتت الحرمة، وإن جعل هذا كناية عن الجماع فلا أن الجماع لا يكون إلا بالدخول بها مكاناً يستترها وإلا فحقيقة الدخول بها ليس بجماع ولا بد من أخذه بيدها أو بشيء منها، ليكون بذلك هو الداخل بها لا به.

قوله تعالى: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾^{٥٢٢} أي منكوحات أولادكم ويقع على النوافل، وإن بعدوا من ذكور كانوا أو إناث وثبتت الحرمة هاهنا بنفس العقد لإطلاق النص والحلائل جمع حليلة، وهي الزوجة والحليل الزوج، لأن كل واحد منهما يحل للآخر، ولأن كل واحد منهما يحل في الموضع الذي يحل

٢٠/ب

الآخر فالأول من الحل والثاني من الحلول.^{٥٢٣}

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ ليس هذا لنفي الحرمة عن حليلة الإبن عن الرضاع بل عن حليلة بن التبني لأنهم كانوا يجعلونه كولد الصلب في هذه فأبطله الشرع.

قال الكلبي، وعطاء: إن النبي صلى الله عليه وسلم تبني زيد بن حارثة ثم تزوج امرأته بعد ما أبانها فتكلم المنافقون والمشركون في ذلك فنزلت هذه الآية، ونزل قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ﴾^{٥٢٤} وقوله تعالى: ﴿مَا

⁵²⁰ سورة النساء، ٢٣/٤.

⁵²¹ في نسخة ب+ : و الجماع لا نفس الجماع.

⁵²² سورة النساء، ٢٣/٤.

⁵²³ للماتريدي، ج: ١، ص. ٣٨٥.

⁵²⁴ سورة الأحزاب، ٤١/٣٣.

كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ^{٥٢٥}.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ^{٥٢٦} إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ^{٥٢٧}﴾ أي وحرّم عليكم الجمع بين الأختين في

النكاح.

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ^{٥٢٨}﴾ قال السدي، وعطاء: إلا ما كان من يعقوب صلوات الله عليه^{٥٢٨} جمع بين

ليا وراحيل، وهما أختان أو راحيل وتاما أم يهوذا، وكان ذلك حلالاً وحرّمه الله تعالى على هذه الأمة.

وروى هشام عن محمد بن الحسن أنه قال: كان أهل الجاهلية يعرفون نكاح^{٥٢٩} هذه المحرمات الاثنتين نكاح امرأة

الأب ونكاح الأختين، فلذلك قال هناك ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف، وقال هاهنا: وأن

تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف، أي رفع عنكم إثم ما قد سلف.

وقيل: إلا ما قد سلف في نكاح إحدى الأختين، وماتت أو طلقته فتحل الأخرى بأن يتزوجها.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ويحتمل إلا ما قد سلف قبل التحريم في الجاهلية، ويحتمل إلا ما قد سلف وإن

كان محرماً في ذلك الوقت فإنهم إذا انتهوا عن ذلك بعد الإسلام غفر ذلك لهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا^{٥٣٠}﴾ أي غفوراً لما كان في الجاهلية رحيماً لمن فعل ذلك في الإسلام

إذا تاب.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ^{٥٣١}﴾ أي وحرّم عليكم نكاح المنكوحات أي

اللاتي لهن أزواج إلا ما ملكتموهن ملك يمين بسبيهن وإخراجهن بدون أزواجهن بعد الاستبراء وتقع الفقرة بتباين

الدارين لا بالسبي، ولا تجب العدة وتحل الغنائم بملك اليمين.

قال أبو سعيد الخدري رضي الله عنه: وقعت في سهمي يوم أوطاس جارية

525 سورة الأحزاب، ٤٠/٣٣.

526 في نسخة ب- : إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ.

527 سورة النساء، ٢٣/٤.

528 في نسخة ب- : صلوات الله عليه.

529 في نسخة ب- : نكاحا.

530 سورة النساء، ٢٣/٤.

531 سورة النساء، ٢٤/٤.

فبينما أنا أسوقها إذ رفعت رأسها إلى الجبل فقالت: ذاك زوجي فأنزل الله تعالى: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ قال: فاستحللنا فروجهن بها.

وكانت صفية بنت حيي ذات زوج فسببت يوم خيبر واصطفاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه وأعتقها وتزوجها فدل ذلك على وقوع البينونة وعدم وجوب العدة، والإحصان أصله المنع، والحصن مانع قصد العدو، والدرع الحصينة مانعة من شر القاصد، والحصان بكسر الحاء الفرس الفحل المانع من الوقوع في يد العدو، والحصان بفتح الحاء المرأة العفيفة المانعة فرجها، قال تعالى: ﴿وَمَرْثَمَ ابْنَةِ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾^{٥٣٢} وأحصنها الزوج فهي محصنة. والإحصان في القرآن جاء لمعان، للنكاح كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ﴾ أي تزوجن، وكما في هذه الآية، والمحصنات من النساء.

وللحرية كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ﴾، وللعفة كما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾^{٥٣٣}، وللإسلام كما في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ﴾ عن قول بعض العلماء. قوله تعالى: ﴿أَيْمَانُكُمْ﴾ جمع يمين، وهي اليد اليمنى، وأضاف الملك إليها لأنها هي المتصرفه غالباً، وعلى هذا قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾^{٥٣٤}، وقوله تعالى: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾^{٥٣٥} ولأن المملوك كالمقبوض باليد للقدرة عليه وعن جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أن قوله: إلا ما ملكت أيمانكم يقع أيضاً على الشراء وغيره، فإنهم قالوا إذا بيع المنكوحه طلقت وحلت لمشتريها.

وقالوا: بيع الأمة طلاقها وعامة الصحابة والعلماء بعدهم على أن النكاح لا يبطل بالشراء ويدل عليه الحديث المشهور أن بريدة كان لها زوج فاشتريها عائشة رضي الله عنها فأعتقتها فخيرها رسول الله صلى الله عليه وسلم^{٥٣٦} فدل أن النكاح لا يبطل بالشراء.

⁵³² سورة النحر، ١٢٦٦.

⁵³³ سورة النور، ٢٣٢٤.

⁵³⁴ سورة آل عمران، ١٨٢٣.

⁵³⁵ سورة تبت، ١١١١.

⁵³⁶ صحيح البخاري، كتاب العتق، ١٠.

وقال ابن سيرين في تفسير هذه الآية قولاً آخر، قال: أحل الله أربعاً في أول السورة، وحرم نكاح كل محصنة أي عفيفة بعد الأربع إلا ما ملكت يمينك وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: وقيل: معناه المحصنات من النساء حرام عليكم إلا ما ملكتموهن بالنكاح، قال:

٢١/ب

وهذا خلاف الظاهر؛ لأن ملك اليمين غير ملك النكاح؛ لأن الله تعالى فصل بينهما فقال: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأُزْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ، إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ﴾.^{٥٣٧}

وقال تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النَّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَئِنْ تَبَدَّلَ مِنْ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ﴾.^{٥٣٨، ٥٣٩}

قوله تعالى: ﴿كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾.^{٥٤٠} قال الكسائي: حرمت عليكم أمهاتكم وكذا وكذا كتاباً من عند الله عليكم، أي فريضة وهو كقوله تعالى: ﴿لَا يَحِلُّ لَكَ النَّسَاءُ مِنْ بَعْدُ﴾.^{٥٤١} فريضة من الله ووصية من الله وثواباً من عند الله ونصيياً مفروضاً، وقد بينا هناك وجوه نصبه.

وقيل: هو على الإعراء على التقديم والتأخير وتقديره عليكم كتاب الله كقوله تعالى: ﴿عليكم أنفسكم﴾.^{٥٤٢}

وقيل: هو على إضمار احفظوا واتبعوا والزموا ما كتب الله عليكم، وقيل: هو نصب بحذف الباء وتقديره بكتاب الله عليكم وكتاب الله هو حكمه.

وقيل: أي ثبت هذا التحريم بكتاب الله الذي أنزله أو قد نص ذلك لكم في كتابه.

قوله تعالى: ﴿وَأَحْلَلْ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾.^{٥٤٣} قرأ حمزة والكسائي وعاصم في رواية حفص وأحل لكم على ما لم يسم فاعله عطفاً على قوله تعالى: حرمت عليكم.

537 سورة المؤمنون، ٥١٢٣-٦.

538 سورة الأحزاب، ٥٢\٣٣.

539 للماتريدي، ج: ١، ص. ٣٩٢.

540 سورة النساء، ٢٤\٤.

541 في نسخة ب-: لا يحل لك النساء من بعد.

542 سورة المائدة، ١٠٥\٥.

543 سورة النساء، ٢٤\٤.

وقرأ الباقر على الفعل الظاهر صرفاً إلى اسم الله المذكور كتاب الله عليكم.

قوله تعالى^{٥٤٤}: ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ﴾^{٥٤٥}، أي أمامهم، وينصرف قوله تعالى: فانكحوا ما طاب لكم الآية،

وقيل: معناه ما بعد ذلكم فإن وراء تستعمل في التكلف في الأغلب ومعناه وما بعد^{٥٤٦} ذلكم الكاف والميم خطاب

للرجال، كما في قوله: حرمت عليكم، والدال إشارة إلى المذكور قبله من المحرمات لو شاء أشار إلى المحرمات لقال:

وراء تلكم لكن صرفه إلى المذكور ويقع ذلك عليهن.

قوله تعالى: ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِينَ﴾ ترجمة عن قوله: ما وراء ذلكم، وتقديره وأحل لكم أن تبتغوا.

وقيل: لأن تبتغوا على إضمار اللام ومعناه لتبتغوا أي لتطلبوا، وقوله: بأموالكم قيل: أي المملوكات بالثمن

والمنكوحات بالمهر.

وقيل: هو على المنكوحات لا غير، ودل على أن لا نكاح إلا بمهر وأنه يجب مسمى أو لم يسم، وذكر الأموال

١٢٢

يدل على أنه غير المال لا يصلح مهراً وأن تعليل لا يكفي مهراً فإن الدرهم ونحوه لا يسمى مالاً ثم هو عندنا لا

يكون أقل من عشرة دراهم، وتسميته ما دون العشرة توجب تكماً لعشرة وقال صلى الله عليه وسلم: «لا مهر أقل

من عشرة»^{٥٤٧}

قوله تعالى: محصين، أي أعفاء وهو نصب على الحال أي مريدين بالتعفف.

قوله تعالى: ﴿غَيْرُ مُسَافِحِينَ﴾^{٥٤٨} أي غير زانين والسفاح الزنا، والسفح الصب وسفح الجبل أسفله؛ لأنه

مصّب الماء وقد سافح أي زنا وصب الماء باطلاً.

قوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ﴾ أي فأى تمتع وخدمت منهن بالنكاح فآتوهن أجورهن

⁵⁴⁴ في نسخة ب: ما وراء ذلكم قال ابن عباس رضى الله عنه .

⁵⁴⁵ سورة الكهف، ٧٩\١٨.

⁵⁴⁶ في نسخة ب: ما بعد.

⁵⁴⁷ سنن البيهقي الكبرى، لأحمد بن حسين البيهقي، مكتبة دار الباز ، مكة المكرمة ، ١٩٩٤ ، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، ج: ٧،

ص. ٢٤٠.

⁵⁴⁸ سورة النساء، ٢٤\٤.

أي مهورهن وهو كقوله تعالى: فانكحوهن بإذن أهلهن وآتوهن أجورهن.

وقوله: ﴿إِنَّا أَخْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ﴾^{٥٤٩}، والأجر بدل منافع العين في الإجارة، وبذل منافع

البضع في النكاح.

قوله تعالى: ﴿فَرِيضَةٌ﴾ أي مقدراً وهو نصب على الحال لقوله فاتوهن أجورهن.

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾^{٥٥٠} أي من الزيادة في المهر على المسمى

بعد التسمية عند العقد، ودل ذلك على جواز الزيادة في المهر والتمن في البيع وهو حجة لنا على الشافعي رحمه الله

وهو يحمل هذا على الحظ والإبراء والهبة، لكننا نقول ذلك يصح برضاها وحدها فلا معنى لاشتراط التراضي وهو من

الجانبيين؛ لأن التفاعل بين اثنين لما ذكر التراضي علم أنه أراد به الزيادة في المهر الذي يصح بتراضيها جميعاً.

وحكي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه كان يحمل هذا على المتعة فكان يقرأها فما استمتعتم به منهن إلى

أجل مسمى ويقول: كذا نزلت.

قال قوله: فاتوهن أجورهن أي ما سميتن لهن عند المتعة أوجب أداء المال بعد الاستمتاع وفي النكاح يؤدي أولاً

ثم يستمتع.

قوله تعالى: ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة، أي زدتم في المد أو البدل بعد المواضعة الأولى

على أقل من ذلك فلا إثم عليكم فيه لكننا نقول هذا في النكاح المطلق ويدل عليه ما قبله

٢٢٢ ب

وما بعده فأما قوله: فما استمتعتم به منهن^{٥٥١} الاستمتاع به كما في قوله: ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾^{٥٥٢} وإذا

فُتُتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ^{٥٥٣}، ﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ﴾^{٥٥٤}.

549 سورة الأحزاب، ٥٠، ١٣٣.

550 سورة النساء، ٢٤، ١٤.

551 في نسخة ب: أي اردتم .

552 سورة الطلاق، ١٦٥، ١٦٥.

553 سورة المائدة، ٦١٥، ٦١٥.

وقال بعضهم: كانت الآية في المتعة لكنها أحلت ثلاثة أيام ثم نسخت، روي أن الصحابة رضوان الله عليهم اشتدت بهم العزوبة في غزوة فاشتكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأباح لهم المتعة ثم نهاهم عنها بعد أيام. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال عند موته: اللهم إني أتوب إليك من قولي في المتعة والصرف، وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: لما كان يوم حنين وهزم الله تعالى فيه المشركين اجتمع جمعهم بأوطاس وطلبهم خيل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم بأوطاس فقاتلوهم وهزموهم وسبوا نساء العرب فقالوا: ما يحل لنا هذه النساء ما فارقوا أزواجهم بطلاق ولا قتلوا في المعركة فأنزل الله تعالى قوله: حرمت عليكم أمهاتكم إلى قوله: إن الله كان عليماً حكيماً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً﴾^{٥٥٥} قال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي عليماً فيما حرم وأحل حكيماً وضع كل شيء موضعه.^{٥٥٦}

^{٥٥٧} قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ﴾^{٥٥٨} أي ومن لم يقدر منكم على فضل مال وقوله أن ينكح المحصنات المؤمنات أي الحرائر المسلمات أن ينكح ترجمة عن طَوْلاً أو معناه لأن ينكح، ومعناه فمن لم يجد ما يتزوج به الحرة المسلمة كما يقول الرجل لا أستطيع أن أحج أي لا أجد ما أحج به. وقيل: هو من قول الرجل يدي تطول لهذا الشيء أن تناله ويدي مبسطة على كذا في معناه.

قوله تعالى: ﴿فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾^{٥٥٩} أي فلينكح مملوكة من الإماء المسلمات والفتاة أصلها الشابة والفتاة بالمد الشاب والفتي الشاب، والأمة تسمى فتاة والعبد يسمى فتاي وإن كانا كبيرين في السن إلا أنهما لا يوقران للرق توقير الكبار ويعاملان معاملة الصغار.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ﴾ بشرط إيمانها فإنه لا يعلمه إلا الله تعالى وهو كقوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكُمْ

⁵⁵⁴ سورة الاسراء ، ٤٥/١٧.

⁵⁵⁵ سورة النساء، ٢٤/٤.

⁵⁵⁶ للماتريدي، ج: ١، ص: ٣٩٧.

⁵⁵⁷ في نسخة ب+ : مر تفسيره.

⁵⁵⁸ سورة النساء، ٢٥/٤.

⁵⁵⁹ سورة النساء، ٢٥/٤.

المؤمنات مهاجرات ﴿٥٦٠﴾ ثم اعلم أن الحكم مبني على ظاهر حالها دون باطن أمرها.

قوله تعالى:

١١٢٣

﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ أي إذا جمعكم الإيمان لم تختلفوا في أحكامه فيكون ذلك أدعى إلى تأكيد الألفة

بينهما والتعاون منهما في أمور الدين.

وقيل: إن النكاح يراد به الألفة والسكن فإذا اتفقا في الدين كان أقرب إلى أن يأتلفها. وقيل: الاتفاق في الدين

كالاتفاق في النسب ولا يزري بالحقوق منكوحته.

قوله تعالى: ﴿فَانكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾^{٥٦١} بإذن أهلهن أي مواليهن ودل أن

النكاح ينعقد بعبارة الأمة العاقلة وينفذ إذا كان بإذن مولاها، وقوله تعالى: فآتوهن أجورهن، أي أعطوهن مهورهن

على وفق الشرع، ولهن قبض ذلك بإذن مواليهن وقد ذكر الإذن في الأول فكان ذكراً في الثاني؛ لأن الحادثة واحدة

كما في قوله تعالى: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيراً وَالذَّاكِرَاتِ﴾^{٥٦٢} أي ذكرهن الله كثيراً، والحافظين فروجهن والحافظات أي

فروجهن، ومعناه فالتزموا لمن ذلك كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ﴾^{٥٦٣}.

قوله تعالى: ﴿مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ﴾ أي عفاف نصب على الحال من قوله: ﴿فَانكِحُوهُنَّ مَسَافِحَاتٍ﴾

أي زانيات.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ﴾^{٥٦٤} الخدن الصديق والخذين كذلك وذلك كالخل والخليل والمخادنة

المصادقة ويقع الاسم على الذكر والأنثى، ولا متخذي أخدان أي خدنيات وكان زناهن في الجاهلية من وجهين،

السفاح وهو بالأجر بكل ما يرغب فيها والمخادنة هي مع صديق لها على الخصوص وكان الأول يقع إعلاناً والثاني

⁵⁶⁰ سورة الممتحنة، ١٠/٦٠.

⁵⁶¹ سورة النساء، ٢٥/٤.

⁵⁶² سورة الأحزاب، ٣٥/٣٣.

⁵⁶³ سورة التوبة، ٢٩/٩.

⁵⁶⁴ سورة النساء، ٢٥/٤.

سراً.

وقيل: كانا فعلنان جميعاً فأمر الله تعالى أن يتزوج أمة عفيفة لإقامة مصالح الدين لا زانية مكتسبة بزنا ولا متخذة

خليلاً على الفجور صافها.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ﴾ أي أسلمن وقيل: أي نكحن ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ﴾ أي زنين.

قوله تعالى: ﴿فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾^{٥٦٥} أي على الحرائر من الحدود وهو الجلد

فتجلد الحرة مائة والأمة خمسين والعذاب الحد قال تعالى:

٢٣/ب

﴿وَلْيَشْهَدْ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^{٥٦٦} وقال تعالى: ﴿وَيَذَرُ عَنْهَا الْعَذَابَ﴾^{٥٦٧} ثم قوله تعالى: ﴿فَإِذَا

أُحْصِنَ﴾ ليس لنفي الحد عنها إذا لم تنكح، بل معنى أنه بالنكاح لا يزداد حدها.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ﴾^{٥٦٨} أي الزنا إباحة نكاح الأمة لمن خشي الزنا لو لم يتزوج بها

وأصل العنت المشقة والمضرة، وله وجوه بينهاها عند قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ﴾^{٥٦٩} وفي الزنا ذلك كلمة في

الدنيا والآخرة.

ثم الشافعي رحمه الله أخذ بظاهر الآية وقال: لا يجوز نكاح الأمة إلا بثلاثة شرائط اثنان في النكاح عدم طول

الحرة وخشية العتق والثالث في المنكوحة وهي أن تكون أمة مؤمنة وعندنا شيء من ذلك ليس بشرط أما أول الآية فقد

قال الإمام أبو منصور رحمه الله ليس إباحة الشيء في حال دلالة خطرة ومنعه في حالة أخرى دليله قوله تعالى: ﴿يَا

أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْنَ أَجُورَهُنَّ﴾^{٥٧٠} ليس فيها أنها لا تحل له إذا لم يؤتها أجرها، وأما قوله

تعالى: ﴿مِنْ فِتْيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ ففيه إباحة المؤمنات وليس فيه تحريم الكتابيات وقد أباح ذلك في قوله: ﴿

⁵⁶⁵ سورة النساء، ٢٥/٤.

⁵⁶⁶ سورة النور، ٢١/٢٤.

⁵⁶⁷ سورة النور، ٨١/٢٤.

⁵⁶⁸ سورة النساء، ٢٥/٤.

⁵⁶⁹ سورة البقرة، ٢٢٠/١٢.

⁵⁷⁰ سورة الأحزاب، ٣٠/١٣٣.

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أَتَوْا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ^{٥٧١} وهن العفاف عندنا، وهو يحملها على الحرائر، لكن أكثر

التفسير على ما قلنا وهذه الأشياء عندنا للاختيار لا للاشتراط.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾ أن مع الفعل مصدر أي وصبركم عن نكاح الإماء خير لكم؛ لأن فيه

إرقاق الولد قال عمر رضي الله عنه: أيما حر تزوج أمة فقد أرق نصفه وأيما عبد تزوج حرة فقد أعتق نصفه.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الحرائر صلاح البيوت والإماء هلاك

البيوت»^{٥٧٢} أو قال: فساد البيوت.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^{٥٧٣} غفور لكم إن لم تصبروا رحيم بكم إذ أباح لكم نكاح الإماء.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: غفور للزنا بإقامة الحد إذا احتسب ذلك، رحيم إذا جعل العذاب عليهم الحد

في الدنيا لا العقوبة في الآخرة.

وتحمل أنه رحيم جعل الحدود في الدنيا زواجر عن العود

١٢٤

إلى ارتكاب مثلها.^{٥٧٤}

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَ﴾^{٥٧٥} قيل: هو رضي الله عنه يحتمل يريد الله ليبين لكم ما تأتون وما تدرسون

ومالك وما عليكم وما به صلاحكم وفسادكم وأمر دينكم ودنياكم لكن حقيقة المراد بالآية إما أن يكون أراد جميع

ما ذكرنا أو معنى خاصاً مما يحتمله الكلام وليس لنا القطع على ما أراد به، ثم قوله: ليبين لكم له وجوه: قال

الكسائي، والفراء: معناه أن يبين وكذا قوله تعالى: وأمرنا لنسلم أي أن نسلم.^{٥٧٦}

وقال كثير:

⁵⁷¹ سورة المائدة، ٥١٥.

⁵⁷² الكشف والبيان، ج: ٣، ص: ٢٩٠.

⁵⁷³ سورة النساء، ٢٥١٤.

⁵⁷⁴ للماتريدي، ج: ١، ص: ٤٠٣.

⁵⁷⁵ سورة النساء، ٢٦١٤.

⁵⁷⁶ معاني القرآن، ج: ١، ص: ٢٦٠.

أريد لأنسى ذكرها فكأنما

تمثل لي ليل بكل طريق^{٥٧٧}

أي أن أنسى ذكرها، وقال سيوييه وأصحابه: اللام دخلت على تقدير المصدر أي الإرادة للبيان، وهو كقوله

تعالى: للرؤيا تعبرون.

وقوله تعالى: ﴿رَدَفَ لَكُمْ﴾، وقيل: المفعول مضمّر هاهنا واللام للتعليل وتقديره يريد الله أي ما يريد ليعين لكم

وأمرنا بما أمرنا لنسلم.

قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ أي ويريد أن يدلّكم على السنن الذي سنّها لمن كان قبلكم

من أهل الكتاب لتكونوا علماء كما كان الذين جاءهم الرسل، وتزول عنكم سمة الجاهلية التي كانت للآيتين.

قوله تعالى: ﴿وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾ أي يوفقكم للتوبة عما كنتم عليه من الخلاف وذكر هذا بعد ذكر أحكام

اليتامى والموارث والمناكح وكانوا في الجاهلية على غير سنن الأولين فردّهم إليها.^{٥٧٨}

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾^{٥٧٩} عليم بمصالح عباده حكيم فيما شرع لهم.

وقال الكلبي: يريد الله ليعين لكم أن تصبروا عن نكاح الإماء خير لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم، أي

ترشدكم إلى دين إبراهيم بين لكم^{٥٨٠} أن شرائع أهل سائر الكتب في الأنكحة ونحوها كان كذلك، ويتوب عليكم أي

يتجاوز عنكم ما أصبتم قبل البيان، وقال عطاء: يريد الله ليعين لكم ما يقربكم منه ويهديكم سنن الذين من قبلكم،

أي يرشدكم إلى دين إبراهيم وإسماعيل وأولادهما ويتوب عليكم حتى لا تدعوا معه إلهاً آخر والله عليم بما استودعكم

من فرائضه حكيم فيما أخص لكم.

قوله تعالى:

577 ديوان كثير عزة، لكثير عزة بن عبد الرحمن بن الاسود بن مليح من خزاعة، ناشر: مجيد طراد، بيروت، ١٩٩٣.

578 في نسخة ب- : كانوا في الجاهلية على غير سنن الأولين فردّهم إليها.

579 سورة النساء، ٢٦١٤.

580 في نسخة ب- : إلى دين إبراهيم بين لكم.

﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾^{٥٨١} التكرير للتأكيد والتقرير، ومعنى التوبة علينا ما بينا وقيل في معنى آخر

ويهديكم سنن الذين من قبلكم أي يبين لكم أن سنتهم كانت في الأنكحة على الضيق والشدة فكان لا يحل للرجل إلا مرة واحدة وإذا مات لم يتزوج غيرها، وكان لا يجوز لهم الطلاق ولا يحل نكاح الإماء.

قوله تعالى: ﴿وَيَتُوبُ عَلَيْكُمْ﴾ أي ترفع عنكم هذا الضيق^{٥٨٢} وهو كقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تَحْصُوهُ فَتَابَ

عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾^{٥٨٣} بمصالحكم حكيم فيما حكم.

وقيل: أي يهديكم كيف فعلوا وكيف فعل هو بهم ليتعظوا.

قوله تعالى: والله يريد أن يتوب عليكم هو في حق قوم علم الله منهم التوبة.

قوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا﴾^{٥٨٤} أي يريد أعداؤكم من الكفار في الدين

إنما يتبعون ما تميل إليه أهوائهم، وأن تميلوا عن الطاعة وعن دينه ميلاً عظيماً أي فاحشاً مفرطاً من الجميل والخطأ، ثم المراد بمؤلاء عند بعضهم كل مبطل في طريقه على العموم قيل هم النصارى وقيل: هم اليهود، وقيل: هم الزناة، وقيل: هم اليهود خاصة في إحلالهم الأخوات للأب.

وقيل: إن بعض اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة إحلال الأخت لأب وأرادوا أن يجروه إلى

هذا فحذره الله قصدهم، وقال مجاهد: الذين يتبعون الشهوات أي الزنا أن تميلوا ميلاً عظيماً تزناً، وقالت اليهود:

تنكحون بنات الأخ وبنات الأخت فلما حرمهم الله قالوا كيف تنكحون ابنة الخالة وابنة العمه فأُنزل الله تعالى هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾^{٥٨٥} أي يسهل في أمور المناكح، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله:

581 سورة النساء، ٢٧١٤.

582 في نسخة ب: أي يرفع عنكم.

583 سورة المزمل، ٢٠١٧٣.

584 سورة النساء، ٢٧١٤.

585 سورة النساء، ٢٨١٤.

جعله في العبادات والتوبة عن الجنايات وترك الاستئصال بالعقوبات بخلاف أحوال الماضين من الطبقات.^{٥٨٦}

قوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾^{٥٨٧} قال الكلبي: أي لا يصبر عن النساء، وقال طاووس: ضعيفاً في أمر

النساء، وقال سعيد بن المسيب: ما أيس الشيطان من ابن آدم قط إلا أنه من قبل النساء وقد أتى على ثمانون سنة وذهبت إحدى عيني وأنا أعشو بالأخرى وأنا أخوف ما أخاف على نفسي فيه النساء.

١٢٥

وقال أبو هريرة رضي الله عنه: اللهم إني أعوذ بك من أن أزي أو أسرق فقيل له: كبر سنك وأنت صاحب

رسول الله صلى الله عليه وسلم أتخاف على نفسك من الزنا والسرقة فقال: كيف أمن وإبليس حي.

وقال الحسن: خلق من ماء مهين، وقيل: ضعيفاً في اليقين لا يطيق العقوبة، وقيل: أي لا يصبر على الحر والبرد

والجوع والعطش، وقيل: تجربه بعوضة وتؤلمه بقة.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يضيق صدره ويمل عن طول التمتع نفسه.

وقال خلق الله الإنسان ضعيفاً في الابتداء، قال تعالى: ﴿خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾^{٥٨٨} الآية، ويحتمل ضعفه في

نفسه في حق ملأته عن العبادات بخلاف الملائكة فإنهم لا يفترقون ولا يستسخرون.^{٥٨٩}

وقال القشيري رحمه الله: يريد أن تخفف عنكم مقاسات المجاهدات، بما يلوح لقلوبكم من أنوار المشاهدات،

قال ويقال: يريد الله أن يخفف تعب الخدمة بجلالة الطاعة، قال تعالى: ﴿أَنْ يُخَفَّفَ عَنْكُمْ﴾ أي يخفف تعب

الطلب بروح الوصول.

وقال في قوله: وخلق الإنسان ضعيفاً، وصف بهذا فقرهم، وصبرهم، لينبسط به عذرهم.^{٥٩٠}

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾^{٥٩١}

⁵⁸⁶ للماتريدي، ج: ١، ص: ٤٠٤.

⁵⁸⁷ سورة النساء، ٢٨٤.

⁵⁸⁸ سورة الروم، ٥٤٣٠.

⁵⁸⁹ للماتريدي، ج: ١، ص: ٤٠٤-٤٠٥.

⁵⁹⁰ للقشيري، ج: ١، ص: ٣٢٦.

قرأ عاصم وحمة والكسائي: تجارة نصب على أن الأموال اسم كان وتجارة خبر له وهي مصدر لمعنى المفعول به، وقرأ الباقون بالرفع على أن قوله تجارة مرفوعة بكان ومعناه إلا أن تقع تجارة، كما في قوله: وإن كان ذو عسرة.

وهذه الآية متصلة بآيات حفظ أموال اليتامى والنساء والسفهاء عليهم واتصال الموارث إلى مستحقها وترك استرداد مهر النساء وفي هذا نهي عن أخذ أموال الناس بالباطل، أي لا يأكل بعضكم مال بعض على الوجه الذي يأمر الله تعالى ولا إباحة فإنه باطل ليس بحق وهو كالغصب والسرقة والقمار والربا والعقود الفاسدة والرشوة ونحوها، والمراد من الأكل الأخذ لما مر في سورة البقرة قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ﴾ هذا الاستثناء منقطع بمعنى لكن

٢٤/ب

إذا كانت تجارة عن تراض العاقدين فكلوا ويلتحق بها أسباب الملك المشروعة كالهبة والصدق والإرث والعقود والجائزة لخروجها عن الباطل.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ﴾ أي لا يأكل بعضكم مال بعض كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي لا يقتل بعضكم بعضاً ذكر حرمة المال والنفس بعد ذكر حرمة الفرج لأن انتهاكها من الموبقات فنهى عنها كلها، وقيل: معناه ولا تقتلوا أخوانكم الذين هم كأفئسكم وهو إشارة إلى صدر السورة خلقكم من نفس واحدة الآية، لأن المؤمنين كنفس واحدة، والحديث فيه مشهور لأنه إذا قتل غيره قتل به قصاصاً فصار كأنه قتل نفسه. قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أي ولا تهلكوا أنفسكم بإتلاف أموالكم لأنه ذكر في أول السورة المال قيام للناس فيكون في هلاك المال هلاك البدن، وقيل: ولا تقتلوا أنفسكم، أي لا تعجزوا عن الحيلة والتصرف، وقال الإمام القشيري رحمه الله: لا تقتلوا أنفسكم بارتكاب الذنوب.

وقيل: أي لتعريضها لمساخت الله تعالى، وقيل: أي بنظركم إليها، وقيل: أي باستحسانكم شيئاً منها، وقيل: أي

بإيثارها غير رضا الله تعالى. ٥٩٢

591 سورة النساء، ٢٩/٤.

592 للقشيري، ج: ١، ص: ٣٢٧.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾^{٥٩٣} وبرحمته نبهكم على ما فيه من صيانة أموالكم وبقاء أبدانكم وقال عكرمة: كان الرجل يتحرج أن يأكل عند أحد من الناس شيئاً إلا بالشراء لنزول هذه الآية حتى قوله: ولا على أنفسكم أن تأكلوا إلى قوله: جميعاً أو أشتاتاً.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ غَدُوًّا وظُلُمًا﴾^{٥٩٤} أي ومن يرتكب النهي عن أكل المال وقتل النفس فلذلك وُحِّد، والعدوان مجاوزة حد الأمر، والظلم الجور ومعناه علماً به غير مخطئ يشير بذلك إلى أنه إذا كان على جهل أو خطأ أو شبهة ولم يستحق هذا الوعد الشديد.

قوله تعالى: ﴿فَسَوْفَ نُضَلِّيهِ نَارًا﴾ أي ندخله نار جهنم ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾^{٥٩٥} وكان إصلاؤه النار سهلاً لا يعسر عليه شيء وهذا الوعيد في حق المستحل للتخليد على القطع وفي حق غير المستحل لبيان استحقاقه دخول النار فالعقوبة فيها مدة

١٢٦

مع وعد الله بمغفرة ما دون الشرك لمن يشاء.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾^{٥٩٦} الاجتناب التباعد والكبائر جمع كبيرة وهي الفعل العظيمة الإثم وقد أحافها إلى جميع المنهيات والتكفير الستر والسيئات جمع سيئة وهي خلاف الحسنة والمدخل بفتح الميم الدخول أيضاً، والمدخل بضم الميم موضع الإدخال ومصدر أيضاً كالإدخال والكريم الحسن وعلى هذا وجوه تسعة الكرم العفو الجواد قال تعالى خيراً عن سليمان عليه السلام^{٥٩٧}: ﴿إِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾^{٥٩٨}، والكريم الفاضل ﴿هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ﴾^{٥٩٩}، ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾^{٦٠٠}، والكريم البر

593 سورة النساء، ٢٩/٤.

594 سورة النساء، ٣٠/٤.

595 سورة النساء، ٣٠/٤.

596 سورة النساء، ٣١/٤.

597 في نسخة ب- : عليه السلام.

598 سورة النمل، ٤٠/٢٧.

599 سورة الاسراء، ٦٢/١٧.

الصالح، ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ﴾^{٦٠١}، والكريم الجامع للمكارم و﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾^{٦٠٢}، والكريم المطيع ﴿كَرِماً﴾^{٦٠٣}، والكريم الكتاب المحتوم، ﴿إِنَّهُ أَلْفَيْ إِلَى كِتَابٍ كَرِيمٍ﴾^{٦٠٤}، والكريم المتكرم بنفسه ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾^{٦٠٥}، والكريم الحسن قال تعالى: ﴿مُدْخِلاً كَرِيماً﴾^{٦٠٦}، أي حسناً، وهو الجنة، وقرأ عاصم في رواية^{٦٠٧} ويدخلكم بالياء ونرجع إلى قوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسيراً﴾^{٦٠٨}، والباقون بالنون على الاستئناف خبراً من الله عن نفسه على خطاب الملوك بصيغة الجمع، وقرأ نافع وعاصم مدخلاً بالفتح والباقون بالضم، وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: اختلف في الكبائر قيل: هي كبائر الشرك؛ لأنها أنواع منها الإشراك بالله، ومنها الجحود بالأنبياء، ومنها الجحود ببعض الأنبياء، ومنها جحود العبادات، ومنها استحلال المحرمات، وتحريم المحلات، وغير ذلك، وكل ذلك شرك بالله تعالى فإذا اجتنبت كبائر الشرك صار ما دونها موعوداً بالمغفرة بالمشيئة بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^{٦٠٩} فهو في مشيئة الله تعالى إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه. قال: وقيل أراد بالكبائر كبائر الإسلام، ثم يحتمل وجهين بعد هذا يحتمل أن تكون الصغائر مغفورة باجتناب الكبائر، ويحتمل أن تكون الصغائر مغفورة بالחסنات؛ لأنه قال تعالى: نكفر عنكم سيئاتكم وتكفر السيئات بالחסنات، قال تعالى: ﴿إِنْ الْحَسَنَاتِ يَذْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾^{٦١٠}، ويحتمل

٢٦/ب

أن يكون التكفير لهما وإن لم يجتنب ألا ترى أنه قال في آية أخرى: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا

600 سورة الاسراء، ٧٠/١٧.

601 سورة يوسف، ٣١/١٢.

602 سورة الواقعة، ٧٧/٥٦.

603 سورة النساء، ٣١/٤.

604 سورة النمل، ٢٩/٢٧.

605 سورة الدخان، ٤٩/٤٤.

606 سورة النساء، ٣١/٤.

607 في نسخة ب- : في روايته.

608 سورة الاحزاب، ٣٠/٣٣.

609 سورة النساء، ١١٦/٤.

610 سورة هود، ١١٤/١١.

وَتُؤْتُوهُمَا الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ، وَتُكْفَرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ»^{٦١١} رفعا بالاستئناف فقال: وتوبوا إلى الله توبة نصوحاً ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَكْفُرَ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾^{٦١٢} يعني لم يصل بالغاً فكان في حكم الابتداء، ألا ترى ما روى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «شفاعتي نائلة لأهل الكبائر من أمتي»،^{٦١٣} وروي عن علي رضي الله عنه أنه قال: سمعت امرأة تدعو اللهم اجعلني من أهل شفاعة محمد فقال: مه قولي اللهم اجعلني من الفائزين فإن شفاعة محمد لأهل الكبائر^{٦١٤} ما تنهون عنه الآية، فإن ثبت هذا فهو يدل على التأويل الذي قلنا أن المراد به الشرك.

قال: واختلف في كيفية الكبائر قال بعضهم: ما أوجب الحد فهو كبيرة كالزنا والسرقة والقذف ونحوها، وقال آخرون: هي الشرك بالله وقتل النفس التي حرم الله بغير حق، وأكل مال اليتيم، واليهتان والفرار من الزحف، وعن ابن مسعود رضي الله عنه أنه سئل عن ذلك فقال: ما ذكر في أول هذه السورة إلى هذه الآية هن ثلاثون آية، وقيل لابن عباس رضي الله عنهما: إن عبد الله بن عمر يقول: الكبائر سبع، فقال ابن عباس: هن أقرب إلى السبعين^{٦١٥} ولا كبيرة بعد توبة، ولا صغيرة مع إصرار.

وعن الحسن قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما تقولون في الزنا والسرقة وشرب الخمر؟»، قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «هن فواحش وفيهن عقوبة» ثم قال صلى الله عليه وسلم: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الإشراك بالله وعقوق الوالدين، وكان متكئاً فجلس ثم قال: ألا وقول الزور، ألا وقول الزور، ألا وقول الزور»^{٦١٦} إلى هاهنا كله قول الإمام أبو منصور رحمه الله.^{٦١٧}

قال نجم الدين رحمه الله: وما ذكر في بعض القراءات إن تجتنبوا كبير ما تنهون عنه على الوجدان فهو عن عبد الله بن مسعود وما ذكر أن الكبيرة ما أوجب الحد، وعن ابن عباس والضحاك: الكبيرة ما أوعده الله عليه حداً كان في الدنيا وعذاباً في الآخرة.

⁶¹¹ سورة الا نفاطار، ١١/٨٢.

⁶¹² سورة التحريم، ٨/٦٦.

⁶¹³ سنن أبي داود، سنة، ٢٣.

⁶¹⁴ في نسخة ب+ :ثم قرا ان تجتنبوا الكبائر .

⁶¹⁵ في نسخة ب: اقرب و ذا لكم.

⁶¹⁶ صحيح البخاري، كتاب الشهادات، ١٠.

⁶¹⁷ للماتريدي، ج: ١، ص. ٤٠٨.

وروى أبو صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: ما نزل حده فهو من

١٢٧

الفواحش، وما لم ينزل حده فهو من الكبائر، وعن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية أخرى كل ذنب أصغر عليه العبد فهو كبيرة وليس من الكبيرة ما تاب عنه العبد.

وقال مالك بن معول: الكبائر ذنوب أهل البدع والسيئات ذنوب أهل السنة، وقال الحارث المحاسبي: الكبائر ذنوب المستحلين والصغائر ذنوب المستغفرين.

وقال سفيان الثوري: الكبائر ما كان فيه المظالم بينك وبين العباد والصغائر ما كان بينك وبين الله؛ لأن الله تعالى كريم يعفوا، قال صلى الله عليه وسلم: «ينادي مناد من قبل العرش يوم القيامة يا أمة محمد إن الله تعالى يقول: أما ما كان لي قبلكم فقد وهبتها لكم وبقيت التبعات فتواهبوها وادخلوا الجنة برحمتي». ^{٦١٨}

وقال الحسين بن الفضل البجلي رحمه الله: الكبائر ما سماه الله تعالى في القرآن كبير وعظيماً، ﴿إِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطْئًا كَبِيرًا﴾ ^{٦١٩}، ﴿إِنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ ^{٦٢٠}، ﴿إِنَّ كَيْدَكُمْ عَظِيمٌ﴾ ^{٦٢١}، ﴿هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ﴾ ^{٦٢٢}، ﴿إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾ ^{٦٢٣}، وقال أنس بن مالك رضي الله عنه: إنكم تعملون اليوم أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدّها على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر، وقال: فرقد السبخي: قرأت في التوراة أمهات الخطايا وهي أول ذنب عصى الله به الكبر وكان ذلك لإبليس. والحرص وكان ذلك لآدم، وقتل النفس وكان ذلك لقابيل، حتى قتل هابيل، وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أكبر الكبائر ثلاثة: القنوط من رحمة الله، قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَقْنُطْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ ^{٦٢٤}، والأمن من مكر الله قال تعالى: ﴿فَلَا يَأْمَنْ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ

⁶¹⁸ المغني عن حمل الأسفار، لأبي الفضل العراقي، مكتبة طبرية، الرياض، ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م، ج: ٢، ص: ١٢٧٢.

⁶¹⁹ سورة الإسراء، ٣١/١٧.

⁶²⁰ سورة لقمن، ١٣/٣١.

⁶²¹ سورة يوسف، ٢٨/١٢.

⁶²² سورة الاحزاب، ٥٣/٣٣.

⁶²³ سورة النور، ١٦/٢٤.

⁶²⁴ سورة الحجر، ٥٦/١٥.

الْحَاسِرُونَ»^{٦٢٥}، واليأس من روح الله قال تعالى: ﴿وَلَا يَيْئَسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾^{٦٢٦}». ^{٦٢٧}

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أتاني جبريل فقال: إن الله تعالى

وعزني وجلالي إنه ليس من الكبائر كبيرة هي أعظم عندي من حب الدنيا»^{٦٢٨}.

وقال القشيري رحمه الله: الكبائر على لسان أهل العلم هاهنا الشرك، وعلى لسان أهل الإشارة أيضاً الشرك

الخفي، ومن جملة ذلك ملاحظة الخلق واستحلاء قبولهم والتردد إليهم والإغماض عن حق الله بسببهم.

وقال في قوله تعالى: ويدخل

٢٧/ب

مدخلاً كريماً، أي يدخلكم في أموركم وأحوالكم مدخلاً حسناً لا ترون منكم دخولكم، ولا خروجكم وإنما

ترون المصروف لكم^{٦٢٩}، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ثماني آيات في سورة النساء كل واحدة منهن خير لهذه الأمة

مما طلعت عليه الشمس والقمر، ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ﴾^{٦٣٠} الآية، ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ﴾^{٦٣١}، الآية، ﴿يُرِيدُ

اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾^{٦٣٢}، الآية، ﴿إِنْ تَحْتَبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾^{٦٣٣}، الآية، ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾^{٦٣٤}،

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾^{٦٣٥} الآية، ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾^{٦٣٦} الآية، ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ

شَكَرْتُمْ وَأَمْتُمْ﴾^{٦٣٧}، الآية، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: الكبائر عشرون وبسطها واستدل فيها بالآيات

⁶²⁵ سورة الاعراف، ٩٩/٧.

⁶²⁶ سورة يوسف، ٨٧/١٢.

⁶²⁷ طبراني، المعجم الكبير، ج: ٩، ص: ١٥٦.

⁶²⁸ لم أجد هذا الحديث.

⁶²⁹ للقشيري، ج: ١، ص: ٣٢٧.

⁶³⁰ سورة النساء، ٢٦/٤.

⁶³¹ سورة النساء، ٢٧/٤.

⁶³² سورة النساء، ٢٨/٤.

⁶³³ سورة النساء، ٣١/٤.

⁶³⁴ سورة النساء، ٤٠/٤.

⁶³⁵ سورة النساء، ٤٨/٤.

⁶³⁶ سورة النساء، ١١٠/٤.

⁶³⁷ سورة النساء، ١٤٧/٤.

والأخبار، وهذا اختصارها الإشارك بالله، واليأس من روح الله، والقنوط من رحمة الله، والأمن من مكر الله، وعقوق
والوالدين، وقتل النفس بغير حق، وقذف المحصنة، وأكل مال اليتيم ظلماً، والفرار من الزحف، وأكل الربا، والسحر،
والزنا، واليمين الكاذبة، ومنع الزكاة، والغلول في الوصية.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾^{٦٣٨} وأكثر ما ينشأ قصد أخذ مال الغير باطل
وقتل النفس حق وإهلاك نفسه في الحرص في المخاوف يكون بتمني مال الغير وحال الغير فنهاهم الله تعالى عن ذلك
قطعاً فقال: ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض^{٦٣٩}، الإغناء على الفقر، والرجال على النساء، قال عكرمة
ومجاهد: نزلت في قول أم سلمة يغزوا الرجال ولا تغزوا النساء، ولنا نصف الميراث فنزلت ولا تتمنوا ما فضل الله
بعضكم على بعض بالذكور والجهاد.

قوله تعالى: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾^{٦٤٠} من الخير فلا حرمان لمن
الثواب بأنوثتهن، ومنعهن من الجهاد لمن خيرات أخر يجازين عليها، وقال قتادة: كان أهل الجاهلية لا يورثون المرأة ولا
الصبي شيئاً يجعلون الميراث لمن يحترف فجعل الله تعالى الميراث للمرأة والصبي وجعل الذكر مثل حظ الانثيين فقالت
النساء: لو جعلت نصيبنا كنصيب الرجال، وقال الرجال: إنا لنرجو أن يحاسبنا الله تعالى في الآخرة كما فضلنا

١٢٨

في الدنيا بالميراث فأنزل الله تعالى: ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض، أي الرجال بالميراث، قوله
تعالى: للرجال نصيب مما اكتسبوا يجزي الرجل بالحسنة عشرًا وللنساء نصيب مما اكتسبن وتجزي المرأة بالحسنة عشرًا،
وليس ذلك على حساب الميراث.

وقال السدي: تمني الرجال أن يكون عليهم جهاد وتمنى النساء أن يكن مثل الرجال في الجهاد في سبيل الله
فنهوا جميعاً عن تمني ذلك، وقال مقاتل بن حيان: تمني النساء يكن مثل الرجل في الموارث فنهين عن ذلك^{٦٤١} تنزل

⁶³⁸ سورة النساء، ٣٢/٤.

⁶³⁹ في نسخة ب: أي السيء الذي فضل الله به بعضهم.

⁶⁴⁰ سورة النساء، ٣٢/٤.

⁶⁴¹ في نسخة ب: هم من الوزن علي قدر ما فضلوا به من الميراث فنزل.

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ﴾.^{٦٤٢}

وقال قتادة: لما جعل حظ الذكر مثل حظ الأنثيين في الميراث قال الرجال: نرجوا أن تكون حسناتنا مثل حسناتهن، وقالت النساء: نرجوا أن تكون سيئاتنا على النصف من سيئاتهم فنهوا جميعاً عن ذلك ونزلت الآية. وقيل: هذا ألطف في النهي وتنبه أنه لا يضرهم تفضيل بعضهم على بعض في الأموال إذا كانوا متساوين في ثواب الأعمال.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يحتمل أن يكون هذا التمني في الدنيا، ويحتمل أن يكون في النعم الدنيوية، وأما في الديانة فإن يتمنى أحد أن يكون قدره مثل قدر آخر عند الناس من الذهن والعلم وغير ذلك، فنهى أن يتمنى ذلك إذا لم يبلغ ذلك المبلغ إلا لاحتمال المكار والمشايق وغير ذلك من الجهد وفي الدنيوية هو أن يتمنى مال أخيه وزوجته وخدمه وهو كفران بما أنعم الله عليه من سائر النعم، ويحتمل أن يكون هذا على ما خاطب به رسوله صلى الله عليه وسلم: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾^{٦٤٣} فأخبر أنه لم يعط للكرامة لكن للفتنة، والعقل يأبى الرغبة فيما يفتن دون ما يكرم به، ثم بين الذي هو أولى بالتمني وهو قوله تعالى: للرجال نصيب مما اكتسبوا للنساء نصيب مما اكتسبن ثم أمر بالسؤال من فضل التوفيق ذلك وهو قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ فإنه الموفق قال تعالى: ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكى منكم من أحد أبداً،^{٦٤٤} وقيل: واسألو الله من أفضاله ما أعطى فلاناً الذي يتمونه ثم إذا تمنى الرجل أن تزول نعمة الغير إليه فقد حسده وإذا

٢٨/ب

تمنى أن ينفي للغير ذلك ويكون مثله فقد غبطه والأول حرام والثاني ضار لو لم يدفعه عن نفسه ودفعه أن يرى فضل الله على فلان، وأنه لا يشق عليه ولا ينقص عن ملكه لو أعطى للمتمني فيرغب إلى الله في سؤاله أن يعطيه مثله، قال سفيان بن عيينة: لم يأمر بالمسألة إلا ليعطي.^{٦٤٥}

⁶⁴² سورة النساء، ٣٢/٤.

⁶⁴³ سورة طه، ١٣١/٢٠.

⁶⁴⁴ سورة النور، ٢١/٢٤.

⁶⁴⁵ للماتريدي، ج: ١، ص: ٤١٠.

وقال الحسن: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله تعالى ليمسك الخير الكثير عن عبده ويقول لا أعطي عبدي حتى يسألني».^{٦٤٦}

وقرأ ابن كثير والكسائي وسلوا بغير همزة، لكثرة الاستعمال، والباقون بالهمز على الأصل.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾^{٦٤٧} أي بمواضع الاستحقاق لفضل النعم والأرزاق، وقال الإمام

القشيري رحمه الله: على لسان أهل المعاملة أن الأمر بالتعني لا بالتمني.

وعلى لسان أهل التوحيد الأمر بالقضاء والتقدير لا بالتمني في الضمير، وقال في قوله تعالى: ﴿وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ

فَضْلِهِ﴾ الرضا، بفقد العطاء، وذلك أتم العطاء فإن التحرر عن رق الأشياء أتم من تملك الأشياء.^{٦٤٨}

قوله تعالى: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيًّا مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾^{٦٤٩} وجه الانتظام لا تتمنوا كثرة الأموال فإنها

تصير عليكم لغيركم بالميراث ولكل منون على تقدير المضاف أي ولكل ميت، وقيل: لكل مورث جعلنا موالٍ أي

ورثة تلونه أي يقرّبون منه جمع مولا، قوله تعالى: ﴿مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ مما في مما صلة هاهنا معطوف مما ترك،

وقيل: أو الكلام يتم مما ترك، ثم قوله: الوالدان والأقربون ابتداءً على جهة التفسير للموالي كما في قوله تعالى: ﴿قُلْ

أَفَأَنْبَأُكُمْ بِشَرِّ مِمَّنْ ذَلِكُمُ النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ﴾^{٦٥٠}.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾^{٦٥١} قرأ ابن كثير وأهل المدينة وأبو عمرو وعامر عاقدت بالألف، لأنها

بين اثنين، والباقون عقدت وهو أصل الفعل، وقرأت بنت سعد بن سعد عقدت بالتشديد، وهو للتوفيق والتأكيد،

وأيمانكم جمع يمين وهي اليد اليمنى أضيفت المعاقدة إليها كما يضاف سائر الأفعال.

قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾^{٦٥٢} وقيل: كانوا يصفقون بالأيدي عند العقود والعهود أي يأخذون الأيدي

بالأيدي فلذلك أضيفت إليها، وقيل: هذه الأيمان هي الأقسام، وكانوا يؤكدون العهود بالأيمان ولذلك سميت مخالفة

^{٦٤٦} الفردوس بمأثور الخطاب، لابي شجاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه الديلمي، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٦، ج: ١،

ص: ٣٢٨.

^{٦٤٧} سورة النساء، ٣٢١٤.

^{٦٤٨} للقشيري، ج: ١، ص: ١٦٩.

^{٦٤٩} سورة النساء، ٣٣١٤.

^{٦٥٠} سورة الحج، ٢٢٧٢.

^{٦٥١} سورة النساء، ٣٣١٤.

وحلفاً وتقديره والذين عقدت لكم أيمانكم وهي عقد الموالاة وهي مشروعة والوراثه بها ثابتة عند عامة الصحابة والعلماء، وهو قولنا وتفسيره إذا أسلم الرجل أو امرأة لا وارث له فيقول الآخر واليتك على أن تعقلني وترثني ويقول الآخر قبلت العقد، لذلك ويرث به الأعلى من الأسفل والأسفل من الأعلى، وله أن ينتقل بولايته عنه لغيره، ويفسخه بحضرته ما لم يعقل عنه جنايته، فإذا عقل فلا فسخ ولا انتقال، وهذا المولى في الورثة مؤخر عن ذوي الأرحام لضعف حاله لاختلاف الناس فيه، ومن شرط صحة هذا العقد أن لا يكون للأسفل نسب ولا يكون له معتق ولا يكون له عربياً لأن العرب يسترقون فلا يكون عليهم عتاقه، ولا المولات وقد ذكرنا هذا في خصائل المسائل.

قوله تعالى: ﴿فَاتَّوَهُمْ نَصِيَّتُهُمْ﴾ أي أعطوا المولى بالقرابة والموالي بالولاء قسمهم في الميراث.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾^{٦٥٢} أي عالم الغيب والشهادة، وهو أبلغ وعد وووع

⁶⁵² سورة النساء، ٣٣٤.

SONUÇ

Tahkik ve değerlendirmesini yaptığımız et-Teysîr fi't-Tefsîr isimli eserin Nisa Sûresi'nin ilk 33 âyetinin yer aldığı bölümünde görülmüştür ki eser, genel olarak Kur'anî ilimlerin pek çoğunun yer aldığı zengin bir tefsirdir. Çalıştığımız bölümde fıkıh konularının yoğunlukta olduğu söylenebilir. Müfessir fikhî konuları ele alırken genellikle İmam Mâturîdî'nin çizgisini ön planda tutarak, İmam Şafî'ye karşı kendi görüşünü savunmuştur. Bu bölümde konuları daha çok rivâyet destekli olarak açıklama yoluna gitmiştir. Yeri geldiğinde sebab-i nüzûlden istifâde ederek, yeri geldiğinde nâsih-mensûhun hükme etki edici özelliğini belirterek âyetlerin ahkâmını açıklamıştır.

Esere dirâyet tefsiri yönünden baktığımızda bu bölümde yine büyük yer kaplayan sebab-i nüzûl, nâsih-mensûh gibi rivâyet ağırlıklı başlıklar sıralanabilir. Müfessirimiz konuları işlerken yeri geldiğinde Arap dilinden, şiirinden yeri geldiğinde hadislerden istifâde etmiştir. Bazen âyet sonlarında tüm rivâyetleri aktardıktan sonra kendi görüşünü işin içine katıp bir çıkarım yaparak sonuca varıp hüküm vermiş, konuyu netleştirmiştir. Bazen ise tüm rivâyetleri aktardıktan sonra kendi görüşünü aktarma ihtiyacı duymamıştır. Konuyu ucu açık şekilde bırakmayı tercih etmiştir. Kıraatler yönünden farklılık bulunan âyetleri tefsirine almış ve rivâyetle dirâyeti mezcederek rivâyetin dirâyete katkılarını sunmuştur.

Özetle denilebilir ki Ömer Neseffî, incelediğimiz et-Teysir fi't-Tefsir isimli eserinde, alanında özgün bir çalışma ortaya koymaktan ziyade yazılagelmiş usûl çerçevesinde kendi uslûbunca farklı eserleri derleme yoluna gitmiştir. Sadece çalışılan bölümden hareketle tefsirin tamamı ile ilgili genel çıkarımlar yapmak mümkün olmasa da öncesinde ortaya çıkarılmış çalışmalar incelendiğinde de tefsirin geneline aynı usûl ve uslûbun hâkim olduğunu söylemek mümkündür.

Elbette ki tefsire Fıkıh, Arap Dili, Akâid gibi birçok alanda sunmuş olduğu katkı yadsınamaz fakat genel olarak bakıldığında Hanefî-Maturîdî çizgide, İşârî yorumlardan sıkça yararlanmış ve âyetleri tefsir ederken rivâyet aktarımında herhangi bir kronolojiyi gözetmemiştir. Bununla beraber, bazı yerlerde konuyu sonlandırmaya yakın tekrar başa alıp yeniden değerlendiren bir üslûbu benimsediği söylenmelidir. Tefsiri rivâyet ya da dirâyet tefsiri olarak yâhut başka herhangi bir

sınıflandırmaya giderek dilbilimsel tefsir, ahkâm tefsiri vb. şeklinde adlandırmak mümkün değildir. Çünkü içerik olarak incelendiğinde her birinden çeşitli örneklerin yer aldığı görülmektedir.

Tahkik ve değerlendirmesini yaptığımız bu eser konularına göre sınıflandırılıp tekrar çalışılabilir. Örneğin “İşârî Tefsir açısından et-Teysir fi’t-Tefsir” ya da “Maturîdî Anlayışının et-Teysir fi’t-Tefsir’deki Yeri” gibi konu başlıklarıyla yeni çalışmalar yapmak mümkündür. Yine müfessirin kaynak olarak istifâde ettiği eserlerden olan Tefsir-i Kebîr ele alınarak “Ömer Neseî Tefsiri’nde Mukâtil b. Süleyman’ın Tefsir-i Kebir’inin Etkisi” başlıklı bir çalışma yapılabilir. Sadece ahkâm âyetleri ele alınıp, “et-Teysîr fi’t-Tefsîr’in Ahkâm Yönü” ya da sadece kelâm boyutu ele alınıp “et-Teysîr fi’t-Tefsîr’in Kelâm Yönü” konuları çalışılabilir.

KAYNAKÇA

Abdullah, Mustafa b.Muhammed. **Keşfü'z-Zünûn 'an Esâmi'l-Kütüb ve'l Fünûn**, nşr. Kilisli Muallim Rıfat, Şerafettin Yaltkaya, İstanbul, 1943.

Ahmed b. Hanbel. **Müsned**, thk. Ahmed Şakir-Hamza ez-Zeyn, Dâru'l-Hadis, Kahire, 1995.

Albayrak, Hâlis. **Kur'ân'ın Bütünlüğü Üzerine Kur'ân'ın Kur'ân'la Tefsiri**, Şule Yayınları, İstanbul, 1996.

Ateş, Süleyman. **İşârî Tefsir Okulu**, Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, Ankara, 1974.

Aydemir, Abdullah. “Fezâil'ül-Kur'ân” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, İstanbul, 1995, Cilt:12, ss. 532-534.

Aydın, İsmail. “Hakikat ve Mecaz'ın Terimleşme Süreci”, **İslâmî İlimler Dergisi**, Çorum, 2013, Cilt: 8, Sayı: 1, ss. 23-29.

Apaydın, H. Yunus. “Hacir” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, İstanbul, 1996, Cilt:14, ss. 513-517.

Aslantürk, Ayşe Hümeýra. **Ömer en-Neseî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

Bakırcı, Selami-Demirayak, Kenan. **Arap Dili Grameri Tarihi**, Atatürk Üniversitesi Fen Edebiyat Fakültesi Yayınları, Erzurum, 2001.

Bağdatlı, İsmâil Paşa. **Hediyyetü'l-Ârifin, Esmâ'ü'l-Müellifin ve Âsârü'l-Musannifin**, b.y.y. , b.t.y.

el-Beyhakî, Ahmed b. el-Hüseyn b. Ali. **es-Sünenü'l-Kübrâ**, thk. Muhammed Abdülkadir Ata, Mektebetü Dâru'l-Bâz , Mekke,1994.

Bolelli, Nusreddin. **Belâgat**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2001.

el-Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl b. İbrâhîm el-Cu'fî. **el-Câmiu's-Sahîh**, Dâru İbn Kesîr, Beyrut, 1407.

el-Cürcânî, Şerîf Alî b. Muhammed. **Kitâbu't-Ta'rifât**, thk. Muhammed Abdurrahman el-Mar'aşlî, Dârü'n-Nefâis, Beyrut, 2007.

Dağcı, Şamil. "İhsan", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2000, Cilt: 21, ss. 546-548.

ed-Dârimî, Ebû Muhammed. **es-Sünen**, thk. Feyyaz Ahmet Zemirli, Dârü'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut,1986.

Deylemî, Ebû Mansûr Şehredâr b. Şîrûye b. Şehredâr. **el-Firdevs bi-Me'sûri'l-Hitâb**, Daru'l Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut, 1406.

Dumlu, Ömer. **Kur'ân'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

Ebû Dâvûd, Süleyman b. Eş'as es-Sicistânî. **es-Sünen**, thk. Muhammed Muhyiddin Abdulhamid, Daru'l-Fikr, b.t.y., b.y.y.

Ebû Ubeyde, Ma'mer b. Müsennâ. **Mecâzü'l-Kur'ân**, thk. Fuat Sezgin, Mektebetü'l-Hanci, Kahire, 1373.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi) Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

Efe, Nefise Karaca. **Kurtubî'nin Kur'ân İlimlerine Yaklaşımı**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2012.

Fahreddin Râzî, Ebû Abdillâh (Ebü'l-Fazl) Fahrüddîn Muhammed b. Ömer b. Hüseyin. **Mefâtîhu'l-Ğayb**, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 2000.

el-Ferrâ, Ebû Zekerîyyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-Absî. **Me'âni'l-Kur'ân**, thk. Ahmed Yusuf en-Necâti, M. Ali en-Neccâr, Dâru'l-Mısriyye, Mısır, b.t.y.

Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî, **Kitâbü'l-'Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, Ebû Abdîrrahmân b. Amr b. Temîm, b.y.y. , b.t.y.

el-Heysemî, Ebû Üsâme, Ebû Muhammed el-Hâris b. Muhammed b. Dâhir et-Temîmî, Hâfız Nureddin. **Buğyetü'l-Bâhis 'an Zevâ'idü Müsnedi'l-Hâris**, Medine-i Münevvere, 1413.

el-İrâkî, Ebü'l-Fazl Zeynüddîn Abdürrahîm b. el-Hüseyin b. Abdîrrahmân. **el-Muğnî 'an Hamli'l-Esfâr**, Mektebetü Taberiyye, Riyad, 1415.

İbn Âdil, Hanbelî, Ebu Hafs Siracuddin Amr bin Ali ed-Dimeşkî en-Numani. **el Bâb-u fi Ulûmil-Kitab**, Daru'l Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut/ Lübnan, 1419/1918.

İbnü'l Cezerî, Şemsüddin Muhammed b. Muhammed. **Müncidü'l-Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn**, b.y.y. , b.t.y.

İbn Düreyd, Muhammed b. Hasen. **Cemheretü'l-Luğa**, Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1987.

İbn Ebî Şeybe, Ebû Bekr Abdullah b. Muhammed el-Kûfî. **el-Musannef fi'l-Ehâdis ve'l-Âsâr**, thk. Kemâl Yûsuf el-Hût, Mektebetu'r Rüşd, Riyad, 1409.

İbn Fâris, Ebü'l-Hüseyn Ahmed b. Zekeriyyâ b. Muhammed er-Râzî el-Kazvînî el-Hemedânî. **Mu'cemu Mekâyisi'l-Lügâ**, nşr. : İbrahim Şemsuddîn, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1999.

İbn Fâris, Ebü'l-Hüseyn Ahmed b. Zekeriyyâ b. Muhammed er-Râzî el-Kazvînî el-Hemedânî. **es-Sâhibî fî Fıkhi'l-Lugati'l-Arabiyye ve Mesâilihâ ve Süneni'l-Arabi fî Kelâmiyhâ**, (thk. : Ömer Faruk et-Tabba'), Dâru Mektebeti'l-Ârif, Beyrut, 1993.

İbn Fâris, Ebü'l-Hüseyn Ahmed b. Zekeriyyâ b. Muhammed er-Râzî el-Kazvînî el-Hemedânî. **Efrâdü Kelimâti'l-Kur'ân-ı Kerîm**, thk. Hatim Salih ed-Dâmin, Dârü'l-Beşâir, Dımaşk, 2002.

İbn-i Mâce, Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezîd el-Kazvînî. **Sünen-i İbn Mâce**, thk: Muhammed Fuad Abdülbâkî, Dâru İhyâi Kütübi'l-Arabî, b.y.y. , b.t.y.

Karaman, Hayrettin-Çağrıçı, Mustafa-Dönmez, İbrahim-Gümüş, Sadrettin. **Kur'an Yolu Türkçe Meal ve Tefsir**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 2017.

Kitâb-ı Mukaddes, İstanbul, 1976.

el-Kuşeyrî, Ebü'l-Kâsım Zeynülsîlâm Abdülkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik. **Letâ'ifü'l-İşârât**, thk. İbrahim Besyûnî, El-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmmetü li'l-Kitâb, Mısır, b.t.y.

Küseyyir Azze, Ebû Sahr (Ebû Cum'a) b. Abdirrahmân (b. Ebî Cum'a) b. el-Esved el-Huzâî. **Dîvân-ı Küseyyir**, (nşr. Mecîd Tarrâd) , Beyrut, 1993.

Köprülü, Fuad. **Türk Edebiyatı'nda İlk Mutasavvıflar**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1976.

Maturîdî, Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd. **Te'vîlâtü'l-Kur'ân**, thk. Fâtıma Yusuf el-Haymî, Beyrut, 1425.

Muhammed b. Cafer, Ebu Muhammed Abdullah. **Kitâbu'l Emsâl fî'l-Hadîsi'n-Nebevî**, Dâru's-Selefiyye, Bombay, 1982.

Mukâtil b. Süleyman. **Tefsir-u Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmûd Şehhâte, Dâru İhyâi't-Turâsi'l-Arabî, Beyrut, h.1423.

Müslim, Ebû'l-Hüseyn b. el-Haccâc b. el-Kuşeyrî. **el-Câmiu's-Sahîh**, Beyrut, b.t.y.

en-Nesâî, Ebû Abdîrrahman Ahmed b. Şuayb. **Sünenü'n-Nesâî**, thk. Abdü'l-Fettâh Ebû Ğudde, Halep, 1986.

Nesefî, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. **et-Teysîr fî't-Tefsîr**, Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 Numaralı Nüsha.

Okumuş, Mesut. “İbn Kesir Tefsiri'nde Bağlamın Rivâyet Tefsir Kaynağı Olarak Yeri”, **İslâmî İlimler Dergisi**, Çorum, 2007, Sayı: 3, s. 140.

Öğmüş, Hârun. “Tefsirde Şiirle İstişad Açısından Hicrî 2. Asrın Önemi”, **İlim Yayma Vakfı Kurân ve Tefsir Akademisi**, İstanbul, 2009, s. 352.

Ömer, Dr. Ahmed Muhtar, Mukrem, Abdül'âl Sâlim. **Mu'cemü'l-Kıraati'l-Kur'aniyye**, Alemü'l-Kütüb, Kahire, 1997.

Öz, Mustafa. “Rafizîler”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2007, Cilt: 34, ss. 396-397.

Râcîhî, 'Abduh. **et-Tatbîku's-Sarfî**, Dâru'n-Nahdati'l-Arabiyye, Beyrut, 2009.

Rağıb el- İsfahânî, Halîl b. Ahmed. **Müfredât**, çev. Abdülbâkî Güneş, Mehmet Yolcu, Çıra Yayınları, İstanbul, 2015.

Saîd b. Mansûr, Ebû Osmân b. Şu'be el-Horasânî. **es-Sünen**, thk. Habîbürrahman el-A'zamî, ed-Dâru's-Selefiyye, Hindistan, 1982.

Sa'lebî, Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm en-Nîsâbü'rî. **el-Keşf ve'l-Beyân 'an Tefsîri'l-Kur'ân**, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2002.

Serinsu, Ahmet Nedim. **Kur'ân'ın Anlaşılmasında Esbâb-ı Nüzûlün Rolü**, Şule Yayınları, İstanbul, 1994.

es-Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebu Bekr. **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Saîd Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

Şener, Abdülkadir. "İslâm Hukukunda Hacr (1)", **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 1976, Cilt 21, ss. 345-356.

et-Taberânî, Süleyman b. Ahmed b. Eyyüb. **el-Mu'cemu'l-Kebîr**, Kahire, 1994.

et-Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd el-Âmülî el-Bağdâdî. **Câmiu'l-Beyân**, thk. Mahmud Muhammed Şakir, Dâru'l-Maârif, Beyrut, 2000.

et-Tirmizî, Ebû İsâ Muhammed b. İsâ b. Sevre. **Sünenü't-Tirmizî**, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1998.

Turgut, Ali. **Tefsir Usûlü ve Kaynakları**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 1991.

el-Vahidî, Ebu'l-Hasen Ali b. Ahmed. **Esbâbü'n-Nüzûli'l-Kur'ân**, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1411.

el-Vahidî, Ebu'l-Hasen Ali b. Ahmed. **Şerhu Dîvânî'l-Mütenebbî**, b.y.y. , b.t.y.

Yazıcı, Abdurrahman. “İslam Hukukunda Kelâle: Öz ve Üvey Kardeşlerin Fürû ve Usûl Hısımlarla Mirasçılığı”, **Dinî Araştırmalar Dergisi**, 2013, Cilt:16, Sayı: 42, ss. 216-237.

Yüksel, Ali Osman. **İbnü'l-Cezerî ve Tayyibetü'n-Neşr**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, İstanbul, 1996.

ez-Zerkeşî, Bedreddin Muhammed b. Abdillâh. **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebü'l-Fadl İbrahim, Dâru İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, 1. Baskı, Mısır, 1957.

ez-Zürkânî, Muhammed Abdü'l-Azîm. **Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Matbaatu İsa el-Bâbi'l Halebî, b.t.y. , Beyrut.