

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNDE NİSA SÛRESİ'NİN
TAHKÎKİ VE DEĞERLENDİRMESİ (55b-82a Arası)

Ayfer SİVARİ

Danışman:
Dr. Öğr. Üyesi Seyfullah EFE

İZMİR – 2019

YÜKSEK LİSANS
TEZ ONAY SAYFASI

Üniversite : Dokuz Eylül Üniversitesi
Enstitü : Sosyal Bilimler Enstitüsü
Adı ve Soyadı : Ayfer SİVARİ
Öğrenci No : 2015800740
Tez Başlığı : Ömer Nesefi Tefsirinde Nisa Suresi'nin Tahkik ve Değerlendirmesi
(55b-82a arası)
Savunma Tarihi : 18/10/2019
Danışmanı : Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE

JÜRİ ÜYELERİ

<u>Ünvanı, Adı, Soyadı</u>	<u>Üniversitesi</u>	<u>İmza</u>
Dr.Öğr.Üyesi Seyfullah EFE	- Dokuz Eylül Üniversitesi	
Prof.Dr.Ömer DUMLU	- Dokuz Eylül Üniversitesi	
Doç.Dr.İskender ŞAHİN	- İzmir Katip Çelebi Üniversitesi	

Ayfer SİVARİ tarafından hazırlanmış ve sunulmuş olan bu tez savunmada başarılı bulunarak oy birliği ☒ / oy çokluğu() ile kabul edilmiştir.

Doç. Dr. Erkan GÖKSU
Müdür V.

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Neseî’nin Tefsirinde Nisa Sûresi’nin Tahkîki ve Değerlendirmesi” adlı çalışmanın tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu; bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

.../.../.....

Ayfer SİVARİ

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Neseîî'nin et-Teysîr fî't-Tefsîr'inin Tahkîkî ve Değerlendirmesi

Ayfer SIVARİ

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Yüksek Lisans Programı

Bu araştırmada Ömer Neseîî'nin "et-Teysîr fî't-Tefsîr" adlı eserinde yer alan Nisa Sûresi, iki nüsha incelenerek Kur'ân yorumları açısından tahkîk ve değerlendirilmesi yapılmıştır. Çalışmamız giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş bölümünde öncelikle araştırmamızın konusu, amacı, yöntemi, kaynakları, çalışılan nüshalar hakkında bilgilere yer verilmiştir.

Birinci bölüm üç ana başlıktan oluşup, Rivâyet yöntemi başlığı altında Kur'ân'ın Kur'ân ile, Kur'ân'ın sünnet ile, Kur'ân'ın sahabe ve tâbiûn görüşleriyle tefsiri, Kur'ân tefsirinde kıssalar ve İsrailiyyat konuları incelenmiştir. Dirâyet yöntemi başlığı altında, Dilbilimsel, Fıkîhî, Kelamî, Tasavvufî Tefsir ele alınmıştır. Kur'ân İlimleri başlığı altında ise, Sebeb-i Nûzûl, Nâsih-Mensuh, Fezâilu'l Kur'ân konuları hakkında bilgi verilmiştir.

İkinci Bölüm Nisa Sûresi'nin Tahkîkli metninden oluşurken, iki nüsha arasındaki farklılıklar metinde tespit edilip dipnotta belirtilmiştir. Sonuç bölümünde ise yaptığımız çalışmanın genel değerlendirmesi ve bulgular sunulmuştur.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseîî, et-Teysîr, Tefsir, Tahkîk.

ABSTRACT

Master's Program

The Edition and Evaluation of Nisa Chapter in Omer Neseft's Interpretation

Ayfer SIVARI

Dokuz Eylul University

Institute of Social Sciences

Department of Basic Islamic Studies

Interpretation Master's Degree Programme

In this research, Nisa Sura from Omer Neseft's "et-Teysir fi't-Tefsir" is edited and evaluated with two manuscript in accordance to Neseft's interpretations of Quran. This work consists of an introduction, two parts of body paragraph and a conclusion. Primarily in introduction information about our subject, aim, method, sources and the examined transcriptions were be given.

The first part consists of two major topics which are an interpretation of Quran with Quran, Quran with sunna, Quran with the views of Prophet Muhammad's companions and amenable; and parables in Quran's interpretation and the research of Isra'iliyyat were presented. Under the title of Sagacity method; linguistic, Islamic law, theologian and Islamic sufism are mentioned. As of Quran discipline; the reason of the descent of the Quran, altered and void suras, Virtues of Quran are described.

The second section of the work consists of edited text of Nisa Capter, with the differences between two manuscripts mentioned in the cross reference. In the conclusion section, the general evaluation of our study and some indications were presented.

Keywords: Ömer Neseft, et-Teysir fi't-Tefsir, Nisa Capter, Method, Edition.

**ÖMER NESEFÎ TEFSİRİNDE NİSA SÛRESİ'NİN TAHKİKİ VE
DEĞERLENDİRMESİ (55b-82a arası)**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	viii
GİRİŞ	1

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER EN-NESEFÎ'NİN et- TEYSÎR'İNDE YÖNTEM

1.1. RİVÂYET METODU	6
1.1.1. Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri	6
1.1.2. Kur'ân'ın Sünnetle Tefsiri	9
1.1.3. Kur'ân'ın Sahabe ve Tâbiûn Sözlere ile Tefsiri	12
1.1.4. Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâiliyyât	16
1.2. DİRÂYET METODU	19
1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr	19
1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle et-Teysîr	20
1.2.1.2. Sarf/Sözcük Çekimi-Nahiv/Söz Dizimi Açısından et-Teysîr	23
1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr	26
1.2.1.4. Meseller/Deyim/Atasözü Kullanma Yönüyle et-Teysîr	28
1.2.1.5. Şiirle İstishâd Yönüyle et-Teysîr	29
1.2.1.6. Belâgat Yönüyle et-Teysîr	32
1.2.2. Ahkam Yönüyle et-Teysîr	34
1.2.3. Teysîr'in Kelâmî Yönü	38
1.2.4. Teysîr'in İşarî Yönü	41
1.3. KURÂN İLİMLERİ AÇISINDAN METODU	44
1.3.1. Sebeb-i Nüzûl	44
1.3.2. Nâsih- Mensuh	47

İKİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'İN TAHKİKİLİ METNİ NİSA SÛRESİ (55b-82a arası)

2.1. TAHKİKİLİ METİN

51

SONUÇ

120

KAYNAKÇA

122

KISALTMALAR

b.	Bin/İbn
bkz.	Bakınız
bty.	Basım Tarihi Yok
byy.	Basım Yeri Yok
çev.	Çeviren
H.z.	Hazreti
h.zr.	Hazırlayan
md.	Madde
nşr.	Neşreden
s.	Sayfa
ss.	Sayfalar Arası
thk.	Tahkîk
tsh.	Tashih
v.	Vefat
vr.	Varak

GİRİŞ

Sosyal bir varlık olan insan için beslendiğimiz, sığındığımız, ilişkiler kurarak yaşadığımız hayat realitesini anlamak ve anlamlandırmak zorunludur. Anlamlandırma çabaları için de karşımıza âlemlerin yaratıcısından inzal olunan vahiy çıkar. Bu vahiy, asırlardır değişmeyen ilgi ve bilgi kaynağı olmuştur. Müslüman veya Müslüman olmayan yazarlar, âlimler, ıslahatçılar ve araştırmacılar Kur'ân' la ilgili yazma hususunda adeta yarış içinde olmuşlar ve olacaklardır. Bu yarış doğrudan veya dolaylı olarak da eser telif etmelerine vesile olmuştur. Bunlardan biri de çalışmamıza konu olan Ömer Neseî' dir.

Müfessirin tam adı Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed en-Neseî es-Semerkandî' dir (v. 537/1142). Bu bilgilere göre müfessirimizin adı Ömer, künyesi Ebû Hafs, lakapları ise Necmüddîn ve Müftî's-Sekaleyn¹ dir. Mâverâünnehir bölgesinde yetişmiş, akâid, tefsir, fıkıh, hadis, şiir ve tarih gibi hemen her alanda behre sahibi bir ilim adamıdır.² Neseî, 461/1069 yılında nisbesinden de anlaşılacağı üzere Maveraünnehir bölgesinde yer alan Neseî³ beldesinde dünyaya gelmiştir. İlim hayatı Semerkant'ta geçmiş, h. 537/1142 yılında yine Semerkant'ta vefat etmiştir.⁴

Araştırmanın konusu Ebu Hafs Ömer Neseî'nin et-Teysîr fî't-Tefsir adlı eserindeki Nisa Sûresi'nin (55b-82a arası) tahkîk ve değerlendirmesidir. Araştırmamızın amacı; matbu hale getirilmemiş eseri gün yüzüne çıkarma isteğidir.

Çalışmamızda takip ettiğimiz yolu şu şekilde özetleyebiliriz:

¹ Muhibbuddin Ebû Abdillâh Muhammed b. Mahmud İbnü'n-Neccâr, *Zeyl-ü Târih-i Bağdâd*, thk. Mustafa Abdulkadir Atâ, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1417/1997, Cilt: 5, ss. 98-; Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Suyûtî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, thk. Ali Muhammed Ömer, Mektebetü Vehbe, Kahire, 1396, s. 75; Şemsuddin Muhammed b. Ali b. Ahmed ed-Dâvûdî, *Tabakâtü'l-Müfessirîn*, thk. Abdüsselam Abdülmuîn, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1422, s. 307; Yakût el-Hamevî, *Mu'cemu'l-Üdebâ (İrşâdü'l-Erîb ilâ Ma'rifeti'l-Edîb)*, thk. İhsan Abbas, Daru'l-Garbi'l-İslâmî, Beyrut, 1993, Cilt: 5, s. 2098.

² Seyfullah Efe, *Ömer Neseî ve Ebu'l-Futûh Râzî'nin Kur'ân Yorumlamaları*, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, s. 17.

³ Yakût el-Hamevî, Cilt: 5, s. 285; Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed el-Makdisî, *Ahsenü't-Tekâsîm fî Ma'rifeti'l-Ekâlîm*, Dâru Sâdır, Beyrut, 1411, s. 282.

⁴ Abdulhayy b. Muhammed el-Leknevî, *el-Fevâidü'l-Behiyye fî Terâcimi'l-Hanefiyye*, tsh. Seyyid Muhammed Ebû Firâs, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, bty, s. 150; İbn Kutluboğa ise, Tâcü't-Terâcim'de, müellifimizin vefatının 18 Cumâde'l-Ülâ gecesine tesadüf ettiğini kaydetmektedir. Bkz. Ebû'l-Adl Zeynuddin Kasım İbn Kutluboğa, *Tâcu't-Terâcim fî Tabakâti'l-Hanefiyye*, thk. Muhammed Hayr Ramazan Yusuf, Dâru'l-Kalem, Dimaşk, 1413/1992, s. 47.

Çalışmamız iki bölümden oluşmaktadır. İlk bölümde et-Teysîr fi't-Tefsir adlı eserde Nisa Sûresi'nin Rivâyet-Dirâyet yöntemi ve Kur'ân ilimleri açısından değerlendirmesini yapmaya çalıştık. Başlangıçta rivâyet metodu açısından değerlendirip, Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri, Kur'ân'ın sünnetle tefsiri, Kur'ân'ın sahabe ve tâbiûn görüşleri ile tefsiri, Kur'ân tefsirinde kıssalar ve İsrâiliyyat başlıkları üzerinden et-Teysîr'in ilgili bölümlerini inceleyip örnekler verdik. Dirâyet yönteminde ise dilbilimsel, ahkam, kelâmî ve işarî açıdan eseri tetkik ettik. Sebeb-i Nüzûl, Fezâilü'l-Kur'ân, Nâsih-Mensuh gibi konuların, Ömer Nesefî tefsirinde nasıl yer aldığını, örneklerle izah etmeye çalıştık. İkinci bölümde ise tahkîk ve metot olarak çalıştığımız et-Teysîr fi't-Tefsir adlı eserin Nisa Sûresi'ndeki (95-176.) âyetlerin bulunduğu (55b-82a numaralı) varakları inceledik. Bu varaklar Manisa İl Halk Kütüphanesindeki 67 numaralı nüshanın üçüncü cildinde yer almaktadır. Bu nüsha Arap neshiyle 180x293, 130x235 mm. ölçüsünde, 19-25 satırlı, açık kahverengi filigransız kalın, âharlı kâğıda yazılmıştır. Bu nüsha eldeki en eski nüsha olduğu için, çalışmamızda ana nüsha kabul edilmiştir. Karşılaştırma yaptığımız nüsha ise; İstanbul Millet Kütüphanesi Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 numaralı tek cilt halindeki yazma eserdir. Eser, Fatiha Sûresi'nden başlayıp Nas Sûresi'yle sona ermekte olup tek ciltte Kur'ân-ı Kerîm'in tamamının tefsirini ihtiva etmektedir. Dış ebatları 360x271, iç ebatları ise 290x210 mm olup 45 satırlı 1b-408b yaprakları arasında, nohudî renkte âharlı, filigransız kâğıtta, talik hattına benzeyen bir hatla yazılmıştır. İlk ve son kısımları biraz zarar görmüş, sırtı koyu kahverengi meşin, kabartma şemseli, miklebli, şirazeli bir cilt içindedir. Zahriye sayfasında sûre fihristi mevcut olup âyetlerin üzeri kırmızı renklidir.⁵

Öncelikle metnin varakları okunup bilgisayar ortamına aktarılmıştır. Tercüme edildikten sonra Kur'ân ilimlerinde kullanılan metotlardan yola çıkılarak metnin ana yapısı oluşturulmuştur. Metin içerisindeki örnek verdiğimiz âyetler tırnak içine alınıp, âyetler; sûre ismi, âyet numarasıyla Arapça olarak dipnotta gösterilmiştir. Aynı şekilde müfessirin, âyetleri tefsir ederken rivâyet ettiği hadisler, kaynakları ve hadis numaraları da dipnotta belirtilmiştir. İkinci bölümde tahkîk metni oluşturulurken, asıl nüshadaki varak numaraları sayfaların sağ üst köşesinde belirtilmiştir. Üzerinde

⁵ Eserin farklı nüshaları hakkında ayrıntılı bilgi için bkz. Aslantürk, s. 52.

çalışılan eser yazma olduğu için, yapılan atıflarda varak numaralarına dipnotta işaret edilmiştir. Ana nüsha ile karşılaştırma yapılırken, Manisa nüshasında olup diğer nüshada olmayan yerler “(-) فِي نُسخَةِ ب”, Feyzullah Efendi nüshasında olup asıl nüshada olmayan yerler ise dipnotta “(+) فِي نُسخَةِ ب” olarak belirtilmiştir. Ayrıca âyet ve hadislerin geçtiği yerler tahkikli metnin dipnotlarında da gösterilmiştir.

Eserde geçen âyetlerin mealleri verilirken Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları’nın “*Kur’ân Yolu Türkçe Meal ve Tefsiri*”⁶ isimli eserinden faydalanılmıştır. Hadisler için Kütüb-ü Sitte’de yer alan eserlerden, şiirler için şiir dîvanlarından istifade edilmiştir. Diğer kaynaklar dipnotta belirtilmiştir.

Ülkemizde, Neseî’nin kaleme almış olduğu bu eser hakkında yapılan ilk akademik çalışma bizim de zaman zaman istifade ettiğimiz Ayşe Hümeýra Aslantürk’ün “*Ömer Neseî ve Tefsirdeki Metodu*” adlı çalışmadır.⁷ Daha sonra Seyfullah Efe’nin, *Ömer Neseî ve Ebu’l-Futûh Râzî’nin Kur’ân Yorumlamaları* adlı doktora tezi⁸, Hüdaverdi Adam tarafından hazırlanan “*Ömer Neseî ve Kelâmî Görüşleri*” adlı eser dışında akademik anlamda yapılan özel bir çalışma olmaması dikkatlerden kaçmamıştır. Hazırlamış olduğumuz bu çalışma ise, Ömer Neseî’nin ve eserinin tanınması için atılan önemli bir adım olmuştur.

⁶ Hayreddin Karaman, Mustafa Çağrı, İbrahim Kâfi Dönmez, Sadreddin Gümüş, *Kur’ân Yolu Türkçe Meal ve Tefsir*, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 2014.

⁷ Ayşe Hümeýra Aslantürk, *Ömer en-Neseî ve Tefsirdeki Metodu*, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

⁸ Seyfullah Efe, *Ömer Neseî ve Ebu’l-Futûh Râzî’nin Kur’ân Yorumlamaları*, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

BİRİNCİ BÖLÜM

ÖMER EN-NESEFÎ'NİN ET- TEYSÎR'İNDE YÖNTEM

1.1. RİVÂYET METODU

“Rivâyet tefsiri” kavramına kitaplarında yer veren âlimler, Kur’ân’ın Kur’ân ile tefsiri, Kur’ân’ın hadis ile tefsiri, Kur’ân’ın sahabe sözü ile tefsiri ve Kur’ân’ın tâbiûn sözü ile tefsiri olmak üzere rivâyet yoluyla tefsirin dört çeşit olduğunu belirtmişlerdir.⁹ Kavramı bugünkü meşhur anlamı ile ilk kullananların başında Muhammed Abdulazim Zürkânî gelmektedir. Zira O, “Kur’ân’da, sünnette, Sahabenin sözlerinde âyetlerin tefsiri için nakledilen rivâyetlere “Rivâyet tefsiri” adını vermiştir.¹⁰ Daha sonra da M. Hüseyin Zehebî aynı şekilde yukarıdaki dört tefsir çeşidini “rivâyet tefsiri” kavramının altında zikretmiş ve şöyle demiştir: “Me’sur tefsir; Kur’ân’ın bazı âyetlerini yine Kur’ân’dan açıklayan kısım ile Allah’ın Kitabı’ndaki naslardan muradını izah etmek için Hz. Peygamber’den, sahabeden ve tâbiûndan naklolunan rivâyetleri içine alır.”¹¹

1.1.1. Kur’ân’ın Kur’ân’la tefsiri

Kur’ân tefsirinin kaynakları arasında ilk sırayı şüphesiz yine Kur’ân’ın kendisi alır. Kur’ân’ın Kur’ân’la tefsiri, başka bir ifadeyle Kur’ân’ın kendi bütünlüğü içinde anlaşılması gerçeği, İslam’ın başlangıcından beri bilinen ve yeri geldikçe âlimlerce önemi vurgulanan bir husustur. Nitekim İbn Teymiyye Kur’ân’ın Kur’ân’la tefsiri için

⁹ Celâleddîn es-Süyûtî, *el-İtkân fî Ulûmi'l-Kurân*, thk. Muhammed Ebu'l Fadl İbrahim, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme li'l-Kitâb, Mısır, 1974, Cilt: 4, s. 200; Muhammed Abdülazîm ez-Zürkânî, *Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân*, nşr. Fevvâz Ahmed Zemerlî, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut, 1415, Cilt: 2, s. 12; Muhammed Abdülazîm ez-Zürkânî'nin ismi hakkında tam bir ittifak yoktur. Bunda baskısı yapılan eserlerin kapaklarında “الرِّزْقَانِي” “الرِّزْقَانِي” fethalı ve ötreli harekelenmesinin etkisi büyüktür. Ancak araştırmalarımız ve Türkiye Diyanet Vakfı İslamî Araştırmalar Merkezi tarafından “Zürkânî” şeklinde kaydedilmesi sebebiyle “Zürkânî” nispetini tercih ettik; Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, *et-Tefsir ve'l-Müfessirûn*, nşr. Mektebetü Vehbe, Kahire, bty., Cilt: 1, s. 112.

¹⁰ Zürkânî, Cilt: 2, s. 12.

¹¹ Zehebî, Cilt: 1, s. 152.

“tefsir yollarının en güzeli”¹² demiştir. Neseî de Kur’ân’ı anlamının ilk basamağı olan Kur’ân’ın Kur’ân’la tefsiri metodundan faydalanmıştır. Buna örnek verecek olursak:

Neseî, “Mü’minlerden, özür sahibi olmaksızın oturanlar ile Allah yolunda mallarıyla ve canlarıyla cihad edenler eşit değildir.”¹³ âyetinin cihada teşvik için olduğunu, istisna tutulanların bu teşviğe muhatap olmadıklarını ifade etmiştir. Arkasından bu savaşa iştirak edenlerin sevap ve üstünlük bakımından evinde oturan, yani cihat etmekten geri duran ile cihat için evinden çıkan arasında derece ve sevap bakımından eşitsizliği ortadan kaldırma hususuna dikkat çeker ve teyit kastıyla “Köre güçlük yoktur”¹⁴ âyetiyle de bunu delillendirir.¹⁵

Müfessir, Allah ile beraber başka ilahlara kulluk edenlerin, şirk koşanların ve ibadete çağırانların cahilliklerini dile getirdiği “Onlar, Allah’ı bırakıp ancak dişilere tapıyorlar...”¹⁶ âyetinin açıklamasında; bir şeye ibadet eden kişinin onu kendi ihtiyaç ve çıkarları için çağırıp dua etmiş olacağını; Allah Teâlâ’nın onları yarattığını ve rızıklandırıldığını ikrar etmelerine rağmen, onunla birlikte Lat, Uzza ve Menat¹⁷ gibi putlara da ibadet edenlerin ve melekleri Allah’ın kızları yerine koyarak onlara tapanların Allah’ın rahmetinden uzaklaşacağını dile getirir. Necm, Zuhur ve Nahl Sûresi’nde geçen konuyla ilgili bölümleri de bu duruma örnek olarak vermiştir.¹⁸

¹² Takıyyüddin Ahmed b. Abbas İbn Teymiyye, **Mukaddime fî Usûli’t-Tefsir**, thk. Adnan Zarzûr, Dâru’l-Kur’ânî’l-Kerim, Kuveyt, 1972, s. 113; İbn Teymiyye tarafından en güzel tefsir kabul edilen Kur’ân’ın Kur’ân’la tefsirinin rivâyet kategorisinde ele alınması çok doğru kabul edilmemiş; Türkiye’den bazı araştırmacılar bu yaklaşıma itiraz etmişlerdir. Bu konuda ayrıntılı bir değerlendirme için bkz. Mustafa Öztürk, “Kur’ân’ın Kur’ân’la Tefsiri: Bir Mahiyet Soruşturması”, **Çukurova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 2008, cilt: 8, sayı: 2, ss. 1-20; Muhammed Aydın, “Rivâyet Tefsiri Kavramı ve Kur’ân’ın Kur’ân ile Tefsiri: Eleştirel Bir Yaklaşım”, **Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 2009, sayı: 20, ss. 1-32.

¹³ Nisa, 4/95: “لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ”

¹⁴ Nur, 24/61: “لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ”

¹⁵ Ömer Neseî, vr. 56a.

¹⁶ Nisa, 4/117: “إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادُوا إِلَّا إِنْتًا”

¹⁷ İslâm öncesi Arap toplumundaki putlardan bazıları bkz: Tevfik Fehd, “Hac ve Kurban” **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Ankara, 2004. Cilt: 29, ss. 121-122. Putlarla ilgili ayrıntılı bilgi için bkz. Ebû’l-Münzir Hişâm b. Muhammed b. Sâib b. Bîşr el-Kelbî, **Kitâbu’l-Esnâm**, thk. Üstad Ahmed Zeki Paşa, Dâru’l-Kütübü’l-Misriyye, Kahire, 1995.

¹⁸ Ömer Neseî, vr. 62b.

“Şüphesiz ahirete iman etmeyenler, meleklerle dişi isimleri veriyorlar.”¹⁹, “Rahman’ın kulları olan melekleri de dişi yaptılar”²⁰, “Allah’a kızlar isnad ediyorlar”²¹

Ömer Neseffî, “Onları mutlaka saptıracağım”²² âyetinde geçen “saptıracağım” kelimesini, süslü gösterme ve ayaklarını kaydırmak suretiyle onların yüzlerini hidayetden dalaletle çevireceğim şeklinde açıklar²³ ve saptırma fiilinin faili olan şeytanın sözlerini nakleder: “Zaten benim sizi zorlayacak bir gücüm yoktu. Ben sadece sizi çağırdım, siz de hemen bana geliverdiniz”²⁴

“...Allah onları ne bağışlayacak ne de onları doğru yola iletecektir”²⁵ Bu âyetinde Neseffî, tercih edilen manayı pekiştirmek kastıyla başka bir âyeti delil olarak getirmiştir. Zikredilen âyetinde kafirlerin küfrünü affetmenin Allah’ın sıfatlarından biri olmadığını söyler²⁶ ve şu âyeti delil olarak gösterir: “Allah kendisine ortak koşulmasını asla bağışlamaz.”²⁷

Neseffî “...Kâfirler kazançlı çıkarsa üzerinize kol kanat gerip mü’minlerden sizi korumadık mı? Derler”²⁸ âyetinde geçen korumak, kol kanat germek fiilini, Mücadele Sûresi’ndeki “Şeytan onları hakimiyeti altına aldı”²⁹ âyetinde geçen hakimiyet altına almak fiiliyle karşılaştırarak, galip gelmek manasında ifade edildiğini söyler. Buradan yola çıkarak da münafıkların kâfirlere destek olduğunu, sahip çıktığını ve onları güçlendirdiğini ifade eder.³⁰

Neseffî, “...Kendilerine gökten bir kitap indirmeni istiyorlar...”³¹ şeklinde sunduğu âyetinde inkârcıların, Hz. Musa’ya indirilen levhalar gibi bir kitap istediklerini ve devamında yaptıkları tüm isyankâr durumlarını “Kur’ân ona bütünüyle bir defada

¹⁹ Necm, 53/27: “إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُوعْنَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيعَ الْإِنْسَانِ”

²⁰ Zuhurf, 43/19: “أَمْ اتَّخَذَ إِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ...”

²¹ Nahl, 16/57: “وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ...”

²² Nisa, 4/119: “وَلَا ضَلَّاهُمْ”

²³ Ömer Neseffî, vr. 63a.

²⁴ İbrahim, 14/22: “...وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي...”

²⁵ Nisa, 4/137: “...أَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرُ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا”

²⁶ Ömer Neseffî, vr. 70a.

²⁷ Nisa, 4/48: “إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ...”

²⁸ Nisa, 4/141: “...وَأَنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوَذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ...”

²⁹ Mücadele, 58/19: “إِسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ...”

³⁰ Ömer Neseffî, vr. 71a.

³¹ Nisa, 4/153: “...أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ...”

indirilseydi ya!”³², “Onlardan her biri, kendisine, açılmış sahîfeler (ilâhî vahiy) verilmesini istiyor”³³, “Bize okuyacağımız bir kitap indirmedigin sürece oraya çıktığına da asla inanmayacağız”³⁴ gibi âyetlerle ortaya koymuştur. Devamında “Onlar bundan daha büyüğünü Mûsâ’dan istemişler,”³⁵ âyetinin tefsirinde de Neseî; “Bu isyankârlar, Hz. Musa’ya yazılı levhalar getirmesine rağmen öneride bulunan ve dizginleri ele almak isteyen atalarının neslidir. Bu sana yaptıklarından daha büyüktür. Bu durum Allah Resulü için bir tesellidir” şeklinde açıklamıştır.³⁶

1.1.2. Kur’ân’ın Sünnetle Tefsiri

Kur’ân-ı Kerîm’ i anlama konusunda İslam tarihi boyunca farklı yaklaşımlar olmuştur. Asırlar boyunca meydana gelmiş olan tefsir tarzları, bunun neticesidir. Allah gönderdiği vahyin tefsirini Hz. Peygamber’e havale etmiştir. Nitekim Cenab-ı Hakk, “Bu kitabı sana, ancak ihtilaf ettikleri şeyleri açıkça anlatman için gönderdik”³⁷ buyurmaktadır. Hz. Peygamber de bir hadisinde “Biliniz ki, bana Kur’ân ve onun bir misli daha verilmiştir”³⁸ buyururken, âlimler bunun sünnet olduğu görüşünü ileri sürmüşlerdir.³⁹ Neseî, âyetleri açıklarken Kur’ân’ın sünnetle tefsirine başvurmuştur. Çalışmamız içerisinde Neseî’nin Hadis alanındaki kaynaklarına baktığımızda da şu isimleri görmekteyiz:

Zeyd b. Sâbit (v. 54/673)⁴⁰ Abdurrahman b. Zeyd (v. 71/690)⁴¹, Câbir b. Abdillâh (v. 78/697)⁴².

³² Furkan, 25/32: “وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً...”

³³ Müddessir, 74/52: “بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنشُورَةً...”

³⁴ İsra, 17/93: “...وَلَنْ نُؤْمِنَ لِزَيْتِكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ...”

³⁵ Nisa 4/153: “...فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ...”

³⁶ Ömer Neseî, vr. 74a.

³⁷ Nahl, 16/64: “وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ...”

³⁸ Ebû Abdillâh Ahmed b. Muhammed b. Hanbel eş-Şeybânî el-Mervezî, **Müsnedü Ahmed b.**

Hanbel, Müessesetü Kurtuba, Kahire, bty., Cilt: 4, s. 130: “أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ”

³⁹ Bedruddîn Muhammed b. Abdillâh ez-Zerkeşî, **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur’ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâr-u İhyâi'l-Küttübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957, Cilt: 2, s. 176: “أَلَا إِنِّي أُوتِيتُ الْقُرْآنَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ يَعْنِي السُّنَّةَ”

⁴⁰ Ömer Neseî, vr. 55b.

⁴¹ Ömer Neseî, vr. 73a.

⁴² Ömer Neseî, vr. 58b, 81a.

Şimdi, bu konudaki metoduna örnek verelim.

Neseffî, “Bir sadaka vermeyi yahut iyilik yapmayı yahut da insanların arasını düzeltmeyi emreden...”⁴³ âyetinde geçen, sadakayı emretmek kısmını açıklarken, rivâyetle tefsir metodunu tercih edip peygamberin şu hadisinden faydalanmıştır:⁴⁴ Hz. Peygamber, Ebu Eyyüb el-Ensari’ye buyurdu ki: “En kıymetli dünya malından, kırmızı develerden daha hayırlı bir sadaka göstereyim mi sana! İnsanlar bozuştuklarında aralarını düzeltmen ve birbirlerine uzaklaştıklarında onları yakınlaştırmandır.”⁴⁵

Neseffî, “İş ne sizin kuruntunuza ne de kitap ehlinin kuruntusuna göredir. Kim kötü bir iş yaparsa, onunla cezalandırılır. O, kendisine Allah’tan başka ne bir dost ne de bir yardımcı bulabilir”⁴⁶ âyetini hadisle tefsir etmeyi uygun görmüş, isnad zincirini Hz. Ebu Bekir’e dayandırdığı bir hadisle Peygamberin “kim bir kötülük yaparsa onun cezasını görür” âyetindeki mücmel ifadeyi açıklığa kavuşturduğunu söyler.⁴⁷ Şöyle ki: “Hz. Ebubekir bu âyeti duyduğu zaman ağlamaya başlar ve der ki: “Yaptığımız her şeye karşı cezalandırılacağımızı söyleyen bu bel kırıcı âyetten sonra kurtuluş nasıl olacak ey Allah’ın Resulü?” Bunun üzerine Peygamber der ki: “Allah seni affetsin Ey Ebu Bekir. Sen hastalanmıyor musun? Hüzünlenmiyor musun? Hiç musibete uğramıyor musun?” Ebu Bekir “Evet” cevabını verir. Bunun üzerine Hz. Peygamber, “İşte bunlarla cezalandırılıyorsunuz” buyurmuştur.”⁴⁸

⁴³ Nisa, 4/114: “...إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ...”

⁴⁴ Ömer Neseffî, vr. 62a.

⁴⁵ Ebû Dâvud Süleyman b. Eş’as es-Sicistânî, **es-Sünen**, thk. Muhammed Muhyiddin Abdulhamid, Dâru’l-Fikr, byy., bty., Edeb, 58; Ebu’l-Kasım Süleyman b. Ahmed et-Taberânî, **el-Mu’cemü’l-Kebîr**, thk. Hamdî b. Abdilmecid es-Selefi, Mektebetü’l-Ulûm ve’l-Hikem, Musul, 1404, Cilt: 4, s. 138: “ألا أدلك على صدقة خير من حمر النعم تصلح بين الناس إذا تفاسدوا وتقرب بينهم إذا تباعدوا”

⁴⁶ Nisa, 4/123: “لَيْسَ بِأَمَانَتِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا”

⁴⁷ Ömer Neseffî, vr. 64a.

⁴⁸ Ahmed b. Hanbel, Cilt: 1, s. 11; Ebû Ca’fer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd el-Âmülî et-Taberî, **Câmiu’l-Beyân An Te’vîli Âyi’l-Kur’ân**, thk. Mahmud Muhammed Şakir, Dâru’l-Maârif, Beyrut, 1420, Cilt: 9, s. 242; Ebû Hâtim Muhammed b. Hibbân b. Ahmed el-Bustî, **el-Ihsân fî Takrîbî Sahîh-i İbn-i Hibbân**, Müessesetü’r-Risâle, Beyrut, 1408/1989, Cilt: 7, s. 171; غفر الله لك يا أبا بكر أأنت

تمرض، أأنت تخزن، أأنت تصيبك الأدواء؟ قال: بلى، قال: ذلك ما تجزون به

Müfessir, “...İyilik yaparak...”⁴⁹ âyetinde geçen muhsin kelimesini açıklarken, ihsan ve muhsin arasındaki ilişkiyi anlatmak için Peygamberimizin ihsan hadisinden faydalanır; ⁵⁰ “Allah’ı görüyormuşsun gibi ona ibadet etmek, sen onu görmesen de o seni görüyor.”⁵¹

Ömer Neseî, “...Bari birine büsbütün kapılıp da diğerini askıda imiş gibi bırakmayın...”⁵² âyetinde geçen askıda kalmak kelimesinin ne bir kocaya sahip olduğu ne de boşanmış olduğu belli olmayan kadın için kullanıldığını dile getirir. Arkasından Peygamber’in ölüm hastalığında, eşleri arasında taksimiyle ilgili gerçekleşen olaylar üzerinden konuya açıklık kazandırır. Rivâyet odur ki: “Ey Allahım! Bu taksim benim iktidarında olanla yaptığım bir taksimdir. Senin muktedir olup benim muktedir olmadığım şeyden dolayı beni kınama!”⁵³ Müfessir, hadiste geçen, Hz. Peygamber’in muktedir olmadığım dediği şeyle de Hz. Ayşe’ye olan sevgisini kastettiğini desteklemiştir.⁵⁴ Diğer bir örnekte de Hz. Peygamber’den şöyle nakletmiştir:⁵⁵ “Kimin iki hanımı olur ve aralarında adaletli davranmazsa kıyamet günü (vücudunun) bir tarafı eğri olarak gelir.”⁵⁶

⁴⁹ Nisa, 4/125: “...وَهُوَ مُحْسِنٌ...”

⁵⁰ Ömer Neseî, vr. 64b.

⁵¹ Ahmed b. Hanbel, Cilt: 1, s. 51; Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl b. el-Cû’fi el-Buhârî, el-Câmiu’s-Sahîh, thk. Muhammed Züheyr b. Nâsır, Dâru Tevki’n-Necat, Dımaşk, 1422, Kitâbü’t-Tefsîr, 31; Ebû Abdirrahmân Ahmed b. Şuayb b. Alî en-Nesâî, es-Sünenü’l-Kübrâ, thk. Hasan Abdülmün’im Şelbî, Müessesetü’r-Risâle, Beyrut, 1421, İman, 6: هو أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك

⁵² Nisa, 4/129: “...وَلَوْ خَرَصْتُمْ فَلَا تَمْلِكُوا كُلَّ الْمَلِئِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ...”

⁵³ Ebu Dâvud, Nikah, 39; Tirmizi, Nikah, 42; Nesâî, İşretü’n-Nisa 2, 64: اللهم إن هذا قسمي فيما أملك، فلا تواخذني فيما لا أملك

⁵⁴ Ömer Neseî, vr. 67b.

⁵⁵ Ömer Neseî, vr. 67b.

⁵⁶ Ebu Dâvud, Nikah 39; Tirmizi, Nikah 42; Nesâî, İşretü’n-Nisa 2, 63; İbn Mâce, Nikah, 47; Dârimi, Nikah, 24; من كانت له امرأتان فمال إلى أحدهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائلة

1.1.3. Kur'ân'ın Sahabe ve Tâbiûn Sözleri ile Tefsiri

Sahabe tefsiri, Hz. Peygamber'den sonra tefsir sahasında en önemli konuma sahip olan sahabenin tefsir anlayışı ve sonraki nesillere aktardıkları tefsir birikimini ifade eder. Hz. Peygamber zamanında yaşamış olmaları, içinde bulundukları ahvali ve durumları bizatihi peygambere danışmış olmaları ve böylece sorunları ilk elden çözüme kavuşturmuş olmaları, onların içtihat yönlerini kuvvetlendirmiştir.⁵⁷ Tâbiûn sözleriyle tefsir ise sahabeden sonraki nesle ait tefsir âlimlerinin tefsir anlayışı ve birikimini ifade eder. Tâbiûler her ne kadar Hz. Peygamber'i görmemiş ve âyetlerin iniş sebeplerini müşahade etmemiş olsalar da tefsirlerini genellikle sahabeden almışlardır.⁵⁸

Ömer Neseffî, tefsir kaynağı olarak sahabe ve tâbiûn tabakasından kaynak kullanmaya özen göstermiştir. Nakilde bulunduğu sahabiler, Ebû Bekr es-Sıddîk (v. 13/634)⁵⁹, Ömer b. Hattâb (v. 23/644)⁶⁰, Abdullah b. Mes'ûd (v. 32/652)⁶¹, Ebû Mûsâ el-Eş'arî (v. 45/665)⁶², Zeyd b. Sâbit (v.54/673)⁶³, Âişe b. Ebî Bekr (v. 59/678)⁶⁴, Abdullah b. Abbas (v. 68/687)⁶⁵, Ebu Ümâme el-Bâhilî (v. 81/700)⁶⁶, Muhammed el-Hanefiyye (v. 81/709)⁶⁷.

Nakilde bulunduğu tâbiûn ise, Ebu'l-Âliye (v. 90/708)⁶⁸, Said b. Müseyyeb (v. 94/712)⁶⁹, Said b. Cübeyr (v. 95/713)⁷⁰, Şehr b. Havşeb (v. 100/718)⁷¹, Mücâhid b.

⁵⁷ Sahabe Tefsiriyle ilgili ayrıntılı bilgi için bkz: Abdusettar Hamid, *Sahabe Tefsiri Üzerine*, çev.

Ömer Dumlu, Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, İzmir, 1992.

⁵⁸ Zürcânî, Cilt: 2, s. 13.

⁵⁹ Ömer Neseffî, vr. 81b.

⁶⁰ Ömer Neseffî, vr. 57b, 81b.

⁶¹ Ömer Neseffî, vr. 63a, 72a.

⁶² Ömer Neseffî, vr. 58b.

⁶³ Ömer Neseffî, vr. 55b.

⁶⁴ Ömer Neseffî, vr. 57b, 76a, 77a.

⁶⁵ Ömer Neseffî, vr. 57a, 59a, 60a, 61a, 67b, 69a, 71a, 73a, 76b, 77b, 78a, 82a.

⁶⁶ Ömer Neseffî, vr. 64b.

⁶⁷ Ömer Neseffî, vr. 76b.

⁶⁸ Ömer Neseffî, vr. 68b.

⁶⁹ Ömer Neseffî, vr. 73a.

⁷⁰ Ömer Neseffî, vr. 73a.

⁷¹ Ömer Neseffî, vr. 65b.

Cebr (v. 103/721)⁷², Dahhâk b. Müzâhim (v. 105/723)⁷³, İkrime (v. 105/723)⁷⁴, Hasen el-Basrî (v. 110/728)⁷⁵, Atâ b. Ebî Rebâh (v. 114/732)⁷⁶, Katâde b. Diâme es-Sedûsî (v. 117/735)⁷⁷, İsmail b. Abdirrahman es-Süddî (v. 127/744)⁷⁸, Zeyd b. Eslem (v. 136/753)⁷⁹, Rebî' b. Enes (v. 139/757)⁸⁰.

Müfessirin bunların dışında görüşlerine yer verdiği âlimler ise, Muhammed b. Sâib el-Kelbî (v. 146/763)⁸¹, Mukâtil b. Süleyman (v. 150/767)⁸², Ebû Revk Atıyye b. Hâris el-Hemedânî (v. 190/806)⁸³, Yahya b. Ziyâd el-Ferrâ (v. 207/822)⁸⁴, Hüseyin b. Fadl el-Becelî (v. 282/895)⁸⁵, Ebû İshâk İbrahim b. Sırrî ez-Zeccâc (v. 311/923)⁸⁶ İbn Keysân en-Nahvî (v. 320/932)⁸⁷.

Müfessirin sahabeden ve ondan sonra gelen nesillerden gelen kullandığı rivâyetleri birkaç misalle sıralayalım:

“...Yine onlara emredeceğim de Allah’ın yarattığını değiştirecekler...”⁸⁸
Nesefî âyetin “Allah’ın yarattığını değiştirecekler” bölümünü tefsir ederken değiştirmenin hangi anlamlara geldiğini sahabe ve tâbiûndan nakilde bulunarak açıklamıştır.

Enes, İkrime, İbrahim ve Hasan-ı Basri dedi ki: O, hadım etmektir.

İbn Mes’ûd der ki: “Allah, dövme yapan ve yaptıran, güzellik uğruna yüz ve kimi kaş tüylerini yolan, dişlerini incelten veya aralarını açarak Allah’ın yarattığını değiştiren kadınlara lanet etsin.”

⁷² Ömer Neseffî, vr. 69b, 70a, 73a, 74b.

⁷³ Ömer Neseffî, vr. 57a, 73a.

⁷⁴ Ömer Neseffî, vr. 63a.

⁷⁵ Ömer Neseffî, vr. 57a, 58b, 63a, 63b, 71b, 73a, 80a.

⁷⁶ Ömer Neseffî, vr. 74b, 79a, 81b.

⁷⁷ Ömer Neseffî, vr. 60a, 73a, 74b.

⁷⁸ Ömer Neseffî, vr. 57a, 69a, 73a, 82a.

⁷⁹ Ömer Neseffî, vr. 73a.

⁸⁰ Ömer Neseffî, vr. 63a.

⁸¹ Ömer Neseffî, vr. 61b, 63a, 65a, 70a, 71a, 73b, 74b, 75a, 78a, 78b, 79a, 80b.

⁸² Ömer Neseffî, vr. 56b, 60b, 73b, 74a, 76a, 77b, 81a, 81b.

⁸³ Ömer Neseffî, vr. 57a.

⁸⁴ Ömer Neseffî, vr. 56a.

⁸⁵ Ömer Neseffî, vr. 72a, 75a, 79b.

⁸⁶ Ömer Neseffî, vr. 73a, 74b, 76b, 78b.

⁸⁷ Ömer Neseffî, vr. 57a, 73a.

⁸⁸ Nisa, 4/119: “...وَلَا مَرْغَمَ فَلْيَبْغُوا خَلْقَ اللَّهِ...”

sonra peygamberlerin bir kısmını inkâr edip bir kısmını kabul etmelerinin, diğerlerine olan imanlarını da geçersiz kılacağına delil olarak şu âyetleri sıralar: “*Ve derler ki bir kısmına inanırız ama bir kısmına inanmayız*”⁹⁷, “*İşte gerçek kâfirler bunlardır.*”⁹⁸

Yine bu konuya dair Hasan-ı Basrî “*Gün başlarken mü’minlere indirilmiş olana iman edip, günün sonunda onu inkâr edin. Belki onlar da dinlerinden dönerler*”⁹⁹ âyetinden hareketle vasedilenlerin Yahudiler olduğunu, Mücahit ise kastedilenin münafıklar olduğunu ifade etmiştir. Başkasının¹⁰⁰, “Ey iman edenler, kâmil ve sağlıklı bir şekilde iman edin. İmanınızda sabit kalın ve imanınız sürekli olsun” dediğini söyler. Neseî en isabetli görüşün bu olduğunu söyleyerek şu âyetleri delil olarak getirir: “*Şu hâlde benim davetime gelsinler ve bana iman etsinler.*”¹⁰¹ “*Arşı yüklenenler ile onun çevresinde bulunanlar, Rabblerini hamd ile tesbih ederler ve O’na iman ederler.*”¹⁰²

Müfessir, “Allah kötü sözün açığa vurulmasını sevmez; ancak haksızlığa uğrayan başka...”¹⁰³ âyetinin tefsirini farklı bakış açılarıyla sunmuştur. Buna göre Zeccac¹⁰⁴, zulme uğrayanları hariç tutarak, Allah’ın kötülüğün açık bir şekilde ifade edilmesini sevmediği; İbn Abbas ve Katâde, kötülüğü açık bir şekilde ifade etmenin ona zulmedene beddua etmesi anlamında olduğu; Mücahid, ona zulmedenin zulmünü anlatmak manasına geldiği; Hasan-ı Basrî ve Süddi ise ona zulmedenden hakkını alması olduğu şeklinde izah etmiştir.¹⁰⁵

⁹⁷ Nisa 4/150: “...وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ وَتَكْفُرُ بِغَضِي...”

⁹⁸ Nisa 4/151: “...وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا...”

⁹⁹ Ali İmran, 3/72: “...وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَيَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَجَاءَ النَّهَارُ وَكَفَرُوا آخِرُهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ”

¹⁰⁰ İsim belirtmeden “başkası, bir rivâyete göre ve dendi ki, denmiştir” şeklinde sunulmuş olan ifadelerin yer aldığı varak örnekleri: 59b, 60a, 63b, 64a, 69b, 69a, 70a, 72b.

¹⁰¹ Bakara, 2/186: “...فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي...”

¹⁰² Mü’min, 40/7: “...الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا...”

¹⁰³ Nisa, 4/148: “...لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَن ظَلَمَ...”

¹⁰⁴ Karşılaştırma için bkz. Ebu İshak İbrahim b. Sehl ez- Zeccac, *Meâni’l -Kur’ân ve İ’rabuh*, thk. İbrâhîm b. İsmâîl el-Ebyârî, el-Hey’etü’l-Âmmetü Lişûuni’l-Metâbii’l-Emîriyye, Kâhire, 1383, Cilt: 2, s. 465.

¹⁰⁵ Ömer Neseî, vr. 73a.

Nesefî, “*Ehl-i kitap senden ister...*”¹⁰⁶ âyetinde geçen ehli kitabın kimler olduğunu doğrudan Tâbiûn’dan dayanak getirerek izah eder. Mukâtil¹⁰⁷; Ehl-i Kitab’ın Ka’b b. Eşref, Feyhas b. Âzura ve arkadaşları; Âta ise Kureyza ve Nadîr oğulları olduğunu dile getirir.¹⁰⁸

1.1.4. Kur’ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâiliyyât

Bir şeyi adım adım takip etmek, yolu kat etmek, bir kimseye bir haber bildirmek anlamına gelen “k-s-s/ قِصَص” kökünden türeyen¹⁰⁹ kıssa kelimesi ile Kur’ân’da geçen önceki peygamberlerin ve diğer bazı mühim şahsiyetlerin başlarından geçen olayların anlatılması kastedilmektedir. “*Şüphesiz onların kıssalarında akıl sahipleri için öğüt alınacak şeyler vardır*”¹¹⁰ âyetinin mefhumundan, Kur’ân içerisinde kıssaların var olduğunu ve bu kıssaların anlayana bir ibret, öğüt alma vesilesi olduğunu anlamaktayız. Çeşitli amaçlara matuf olan kıssalar, genelde Peygamber’i ve mü’minleri teselli etmek, tarihi olaylardan ve önceki milletlerin yaşadıklarından ibretler verme amacıyla Kur’ân’da yer almışlardır.¹¹¹ Kur’ân-ı Kerîm’deki kıssalar bir üslûp ve ifade tarzı olarak ‘mesaj’ aktarmada önemli bir fonksiyona sahiptir. Genel olarak Kur’ân’ın indiriliş maksatlarını gerçekleştirme amacıyla nakledilmişlerdir. Nitekim müfessirler de yazdıkları eserlerde kıssalara yer vermişlerdir. Nesefî de önceki dönem kıssalarını tefsirine almıştır.

Burada İsrâiliyyat konusuna da değinmek istiyoruz. Bilindiği üzere İsrailiyyat, Yahudi ve Hıristiyan kültürlerinden özellikle tefsir ve hadise sirayet eden bilgilere

¹⁰⁶ Nisa, 4/153: “يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ...”

¹⁰⁷ Ebü’l-Hasen Mukâtil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî, *Tefsîru’l-Kebîr*, thk. Abdullah Mahmûd Şehhâte, Dâru-İhyai’t-Türâsi’l-Arabî, Beyrut, 1423, Cilt: 1, s. 489.

¹⁰⁸ Ömer Nesefî, vr. 74a.

¹⁰⁹ Halîl b. Ahmed, *Kitâbü’l-Ayn*, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü’l-Hilâl, byy., bty., Cilt: 5, s. 10; Ebu’l-Fadl Cemalüddîn Muhammed b. Mükerrrem İbn Manzûr, *Lisânü’l-Arab*, Dâru-Sâdır, Beyrut, h. 1414, Cilt: 12, ss. 120-122.

¹¹⁰ Yusuf, 12/111: “لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ...”

¹¹¹ Mehmet Sait Şimşek, *Kur’ân Kıssalarına Giriş*, Yöneliş Yayınları, İstanbul, 1998, s. 71; Ali Sayı, Kur’ân’da Kıssa Kavramı Üzerine, *Dokuz Eylül Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi Dergisi*, İzmir, 1995.

verilen bir isimdir.¹¹² Müfessir, önceki dönem kıssalarını, peygamberlerin başından geçenleri aktarırken kaynak olarak İbn Abbas, İkrime, Kelbî, Süddî gibi isimlerin yanında Kâ'b bin el-Münekedir, Atâ b. Ebî Rebâh ve Sa'lebi gibi kişilerden de alıntı yapar.¹¹³ Ayrıca çalışmamızda sıkça karşılaştığımız gibi isim vermeden izah etme ve yorumlama yolunu da tercih etmiştir.¹¹⁴ Bunu birkaç örnekle açıklamaya çalışalım.

*“Bir de inkâr etmelerinden ve Meryem’e büyük bir iftira atmalarından,”*¹¹⁵ Neseî, bu âyetin tefsirini yaparken İsrailî haberleri hiç yorum yapmadan aynen şu şekilde nakletmiştir: Kelbî; İsa’ya, Yahudi bir kavim geldiğini ve Hz. Meryem’i sihirbazlıkla niteleyerek zina iftirasında bulunduklarını, İsa’nın (as) da bu iftiraya karşılık “Allah’ım! Bana ve anneme sövenlere lanet eyle” demesi üzerine Allah’ın da onları domuza çevirdiğini söyler.¹¹⁶

*“Hâlbuki onu ne öldürdüler ne de çarmıha gerdiler; (başkası ona benzer kılındığı için) şüphe içine düşürüldüler.”*¹¹⁷ âyetinin tefsirinde Neseî, “Daha önce zikretmediğimiz bir haberi zikrediyoruz” der ve Atâ’nın görüşünü nakleder. Şubbihelehum “شُبِّهَ لَهُمْ” ifadesinde geçen benzetilen kişiyi açıklamak için şu kıssayı nakleder: “İsa, yaşlı bir kadına misafir olur. Kadın ona “Kral şöyle şöyle bir adam arıyor. Seni krala isyan etmemekle birlikte misafir ederim; bunun karşılığında sen de benim için Rabbine dua et de kayıp olan oğlum geri gelsin” der. Bunun üzerine İsa kimseye söylememesi şartıyla dua eder ve oğlu geri gelir. Oğlu gelince İsa ona der ki “Beni güzelce ağırlaman ve saklaman koşuluyla sana dua ederim ve isteğin olan kralın kızıyla evlenmeni kolaylaştırırım.” Genç adam, kralın yanına gittiği zaman umduğu karşılığı bulamaz ve kırbaçlanır. Adam sinirlenerek İsa’ya geri döner ve kendisi yüzünden kırbaçlandığını söyler. Hz. İsa mesh edip adamın yaralarını iyileştirdiğinde kral bu durumun olağanüstü bir durum olduğunu anlar ve bir oda dolusu altın getirmesi şartıyla kızını ona vereceğini söyler. Adam bu durumu Hz. İsa’ya söyler. Hz. İsa adamın bu muradını da gerçekleştirir. Bütün bu olaylardaki fevkaladeliği gören genç,

¹¹² Abdullah Aydemir, *Tefsirde İsrâiliyyât*, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1979, s. 7.

¹¹³ Ömer Neseî, vr. 75a, 75b.

¹¹⁴ Ömer Neseî, vr. 64b, 65a, 75a, 75b.

¹¹⁵ Nisa, 4/156: “وَيَكْفُرِهِمْ يَقُولُ عَلٰى مَرْيَمَ بُعِثْنَا عَظِيمًا...”

¹¹⁶ Ömer Neseî, vr. 75a.

¹¹⁷ Nisa, 4/157: “وَقَوْلِهِمْ اِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسٰى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُوْلَ اللّٰهِ وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَّوْهُ وَلٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ...”

dünyevi isteklerden İsa'ya meyleder ve O'na "Senin yoldaşlığına ve sohbetine hiçbir şeyi tercih etmem" der. İsa da "Kim bana benzerse onu cennetle müjdelerim" diyerek gencin yoldaşlığını kabul eder." İşte burada Atâ, "Şübbiha lehum ifadesinde geçen genç, İsa'ya yoldaşlık eden gençtir" der. Burada Neseî, Atâ'dan getirdiği örneğe kendisi bir değerlendirme yapmaksızın, tefsirin genelinde ana kaynak olarak kullandığı Mâturîdî bakış açısıyla konuya izah getirir.

Genç adam öldüğünde bulunduğu toplumun geneli onu İsa zannetti. Bunun sebebi ise İsa'nın bulunduğu eve girmeleri ve onu orada bulamamalarından dolayıdır. Zira orada İsa Allah'a yükselmişti. Doğal olarak, çıktıklarında insanlara bunu söylemek istemediler ve onu öldürdüklerini söylediler. Böylece insanları şüpheyeye düşürdüler. Zira gördüklerinin yanlış olduğunu söylemek için bir kanıt yoktu. Eğer başkasını onun yerine koymayacak olsalardı o zaman ona inanmak vacip olacaktı. Burada dikkat çekilmesi gereken bir başka hadise de İsa'nın katledildiğini orada bulunan herkesin söylemesine rağmen -ki bu yalan ve ahad bir haberdir-, haber tevatürle de gelse yalan olma ihtimali vardır savına bizi götürür.¹¹⁸

Görüldüğü gibi Ömer Neseî, tefsirinde İsrailî rivâyetlere yer vermiştir¹¹⁹. Kendisine göre belli prensipler koymuştur ancak müfessir birçok yerde kıssa anlatımına ve onların çevresinde oluşmuş İsrâîlî ortama dalmaktan uzak kalamamıştır. Bunun bir göstergesi de İsrailî rivâyetler ve kıssalar açısından zengin bir kaynak olan Sa'lebî tefsirinin müfessir tarafından ana kaynak olarak kullanılmasıdır. Her iki tefsire de bakıldığında, ibarelerin çok az farkla birbirlerinin hemen hemen aynı olduğu görülecektir.¹²⁰ Müellif bu haberleri bazen hiç yorum yapmayarak aynen nakletmiştir.¹²¹ Burada bir hususun altını çizmek isteriz. İsrâiliyyat'a dalmak, âyetlerin vermek istediği mesajları gölgeleyebilir. Bu sebeple bu tür rivâyetler ve birtakım

¹¹⁸ Ömer Neseî, vr. 75b, 76a.

¹¹⁹ Eser üzerinde yapılan tetkik sonunda Neseî tefsirinde İsrâîlî bilgilere rastladığını söyleyen bkz: Aslantürk, s. 179.

¹²⁰ Karşılaştırma için bkz: Ebû İshâk Ahmed b. Muhammed b. İbrâhîm es-Sa'lebî en-Nîsâbü'rî, thk. İmam Ebi Muhammed b. Âşur, *el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân*, Daru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1422, Cilt: 3, s. 408.

¹²¹ Daha fazla örnek için bkz: Ömer Neseî, vr. 64b, 65a, 65b.

hayali anlatımlar Kur'ân'ın mesajını anlaşılmaz hale getirebilir. Onun için bu tür haberler doğru da olsa bunları anlatmanın bir yararı olmayacaktır.¹²²

İsrâiliyyat'ın ne olduğunun, onun yol açtığı zararların tefsir okuyucularına anlatılması ve mümkün olabildiğince tefsirlerin taranarak bu hurafelerden ve gereksiz bilgilerden arındırılması gerektiğini düşünmekteyiz.

1.2. DİRÂYET METODU

Dirâyet, kelime anlamı olarak bilmek, kavramak demektir.¹²³ Dirâyet tefsiri, rivâyetlere münhasır kalmayıp, dil, edebiyat, din ve çeşitli bilgilere dayanılarak yapılan tefsirlerdir. Kur'ân, Arapça olarak nâzil olduğundan, onun anlaşılması bazı ilimlerin öğrenilmesini zorunlu hale getirmiştir. Keza İslam'ın sınırları genişledikçe, muhtelif ilimler ve felsefi fikirler ilerledikçe ve çeşitli mezhepler ortaya çıktıkça, tefsirlerde de bu hususlara dair mâlûmat verilmesi gerekli hale gelmiştir. Bu gibi ihtiyaçlardan dolayı dirâyet tefsirinin ortaya çıktığını söyleyebiliriz.¹²⁴

1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysîr

Kaynaklarda filolojik tefsir, lugavî tefsir, edebî tefsir gibi çeşitli adlarla anılan dilbilimsel tefsiri, “Arap dilinin lafız ve üslup kurallarına göre Kur'ân'ın manalarını açıklamaktır” şeklinde tanımlamak mümkündür.¹²⁵ Kur'ân'da geçen: “*Elif, Lâm, Râ. İşte bunlar, sana o açık seçik kitabın âyetleridir*”,¹²⁶ “*Muhakkak ki, biz onu anlayasınız diye Arapça bir kitap olarak indirdik*”¹²⁷ âyetleriyle, metnin dil içerikli yönüne dikkat çekilmiştir. Bu sebeple de tarihi seyir içerisinde müfessirler, tefsirlerinde dilbilimsel

¹²² Mehmet Sait Şimşek, “Hayat Kaynağı Kur'an Tefsiri” Beyan Yayınları, İstanbul, 2011, Cilt: 3, s. 19.

¹²³ Halil b. Ahmed, Cilt: 8, s. 58.

¹²⁴ Zehebî, Cilt: 1, s. 108.

¹²⁵ Müsâid b. Süleyman et-Tayyâr, et-Tefsîru'l-Luğavî li'l-Kur'âni'l-Kerîm, Daru İbni'l-Cevzî, Dammam, 1422, s. 38; Seyfullah Efe, Tefsir ve Tefsir Metinleri (Ders Kitabı), Dokuz Eylül Üniversitesi Uzaktan Eğitim Merkezi, İzmir, 2011, s. 136.

¹²⁶ Yusuf 12/1: “الْأَنبَاءُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ”

¹²⁷ Yusuf 12/2: “إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ”

açıklamalara ve bunların dayanaklarına yer vermiştir. Bunu yaparken bazen Kur'ân'a, kıraatlere, hadislere, dil bilginlerine bazen de dil ekollerine ve Arap şiirine dayanmışlardır.¹²⁸ Biz de çalışmamız içinde bulunan âyetler çerçevesinde yeri geldikçe sarf, nahiv, belâğat ve teşbih gibi sanatlarla beraber meseller, kelime açıklaması gibi dile bağlı tefsir usûlü konularını; yeri geldikçe de kıraat farklılıkları ve Arap şiiriyle ilgili açıklamaları ele alarak konuyu açıklamaya çalışacağız.

1.2.1.1. Kıraatler Yönüyle et-Teysîr

Kur'ân'daki kelimelerin nasıl okunacağını ve bu kelimelerle ilgili okuyuş farklılıklarını râvilerine nispet etmek suretiyle bilmeye Kıraat denir.¹²⁹ Terim anlamı itibariyle Kıraat "Kur'ân-ı Kerîm lafızlarını eda yönüyle ele alarak, bu husustaki ittifak ve ihtilafları belirten rivâyetleri, nakledenlerine isnâd ederek inceleyen bir ilimdir."¹³⁰ Gayesi, kıraatların sahîh ve mütevatir olanlarını tespit edip, zayıf ve mevzû olanlardan ayırmak, her birinin usul ve esaslarını belirleyerek muhafazasını sağlamaktır.¹³¹ Kıraat vecihleri, hükümler koyma hususunda fukahâyâ, yorum yapma noktasında müfessire kaynaklık yapar.¹³² Müfessirimiz de âyetlerin tefsirini yaparken kıraat vecihlerini aktararak mananın zenginleşmesini sağlamıştır. Ömer Neseî, kıraat vecihlerini gösterirken kendisinden nakilde bulunduğu kıraat imamları şunlardır:

Abdullah ibn 'Âmir el-Yahsubî (v. 118/736)¹³³, Abdullah ibn Kesîr (v. 120/737)¹³⁴, Ebu'l-Hasan Ali b. Hamza el-Kisâî (v.189/805)¹³⁵, Nâfi' ibn

¹²⁸ Mustafa Karagöz, *Dilbilimsel Tefsir ve Kur'ân'ı Anlamaya Katkısı*, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010, s. 98.

¹²⁹ Şemsüddin Muhammed b. Muhammed İbnü'l Cezerî, *Müncidü'l- Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn*, byy., bty., s. 49; Ali Osman Yüksel, *İbnü'l-Cezerî ve Tayyibetü'n-Neşr*, İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 1996, s. 115.

¹³⁰ Zürcânî, Cilt: 1, s. 35.

¹³¹ Ahmed b. Muhammed el-Bennâ', *İthâfu Fudalâi'l-Beşer bi'l-Kırâati'l-Erba'ati 'Aşer*, thk. Şa'ban Muhammed İsmail, Âlemü'l-Kütüb, Beyrut, 1407, Cilt: 1, s. 67.

¹³² Ebü'l-Hayr Şemsüddin Muhammed b. Muhammed b. Muhammed b. Alî b. Yûsuf İbnü'l-Cezerî, *en-Neşr fî'l- Kırâati'l-'Aşr*, thk. Ali Muhammed Dabba', Dârü'l-kütübî'l-ilmiyye, Beyrut, bty., Cilt: 1, ss. 28-29.

¹³³ Ömer Neseî, vr. 55b, 67a, 69a, 69b.

¹³⁴ Ömer Neseî, vr. 69b.

¹³⁵ Ömer Neseî, vr. 55b, 72a.

Abdirrahman Ebî Nuaym el-Leysî (v. 169/785)¹³⁶, Ebu ‘Amr ibn el- ‘Alâ el-Mâzinî el-Basrî (v. 154/770)¹³⁷, Ebû Bekr ‘Âsım b. Ebi’n-Necîd (v. 127/744)¹³⁸.

Nesefî’nin, Nisa Sûresi’nde aktarmış olduğu kıraat vecihlerini şu şekilde sıralayabiliriz:

“...Özür sahibi olmaksızın...”¹³⁹ Müfessir “غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ / özür sahibi olmaksızın” ibaresini, farklı okuyan kıraat imamlarının görüşlerini naklederek i’rab ve mana değişikliğine işaret etmektedir. “غَيْرُ/müstesna” kelimesini, Nafi’, İbn-i Âmir ve Kisâî “غَيْرُ” şeklinde, hal ve istisna olarak mansub okumuşlardır. Kelimenin mansub okuyuşa göre anlamı “özür sahibi olanlar müstesnadır” şeklinde olur. Nesefî, ibarede geçen “ضَرَرٌ” kelimesinin, kalıcı rahatsızlık, müzmin hastalık; “ضَرِيرٌ” lafzının ise kör ve felçli olan anlamına geldiğini bunun da özür kapsamına girdiğini belirtmektedir.¹⁴⁰

“...Uzlaşarak aralarını düzeltmelerinde ikisine de bir günah yoktur...”¹⁴¹ Nesefî burada kıraat vecihleri üzerinde durarak, âyette geçen “يُصْلِحَا” kelimesinin okunuşuyla ilgili olan kıraat vecihlerine işaret etmiştir.

Medineli kıraat imamları, İbn Âmir ve Ebû Amr “ص” harfinin şeddelenmesi ve “ص” harfinden sonra “ا” harfinin eklenmesiyle “تَصْلِحَا” şeklinde okumuşlardır. Fiilin aslı “تَتَصَلَّحَا” olup “ت” harfi “ص” harfine idğam olmuştur. Diğerleri ise “يُصْلِحَا” / yuslihâ” şeklinde “ي” harfini ötre ile, “ص” harfini sakın ve “ل” harfini de esre ile okumuşlardır. Nesefî, bu kelimenin kökeninin “صلح يصلح” fiili olduğunu ve ıslah etmek-düzeltilmek anlamına geldiğini belirtmektedir. Bu durumda kelime üçlü (sülâsi) fiillerden olup nasb edici “أَنْ-en” ile masdar olarak mansub olmuştur.

Nesefî “...Eğer saparsanız...”¹⁴² âyetinde geçen, “وَإِنْ تَلَوْا” kelimesinin kıraat vechini, kimden rivâyet edildiğini belirtmeden şu şekilde açıklamıştır: “Hamza ve İbn Âmir “تَلَوْا/ ve in telvu” yani eğer saparsanız cümlesini tek (vav) ile “telu/تَلَوْا” olarak okudular” demektedir. Nesefî ayrıca kelimenin kökünün velayetten geldiğini ve

¹³⁶ Ömer Nesefî, vr. 55b.

¹³⁷ Ömer Nesefî, vr. 67a, 69b.

¹³⁸ Ömer Nesefî, vr. 70b, 72a.

¹³⁹ Nisa, 4/95: “...غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ...”

¹⁴⁰ Ömer Nesefî, vr. 55b, 56a.

¹⁴¹ Nisa, 4/128: “...فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا...”

¹⁴² Nisa, 4/135: “...وَإِنْ تَلَوْا...”

kadırlara hitap ettiğini belirtmektedir. Bu durumda âyet: “Yargıda yetki sahibi olduktan sonra ya adaletli davranırsınız veya adaletten sapıp (haktan batıla doğru) bir tarafa meyledersiniz...” anlamına gelmektedir.¹⁴³

Müfessirimiz “...Ve peygamberine indirdiği kitaba...”¹⁴⁴ âyetinin bu bölümünü tefsir ederken İbn Kesir, Ebu Amr ve İbn Âmir “indirildi/ نَزِّلَ” fiilini meçhul yani öznesi belirsiz olarak okuduklarını; diğerlerinin ise indirdiği “نَزَّلَ / nezzele” yani Allah indirdi” şeklinde okuduklarını belirtmiştir. Âyetin devamında “ve daha önce indirdiği kitap” ibaresinde de iki farklı kıraatten söz eden Neseî, bu kıraatlerin kime ait olduğunu belirtmemiştir. Birincisi “نَزَّلَ / nezzele” ikincisi “أَنْزَلَ / enzele” yani önceki kitaplar bir bütün olarak indirildi; fakat Kur’an’ın aşamalı olarak indirilmesi anlamına geldiğini ifade etmiştir.¹⁴⁵

“O size kitapta şunu indirmiştir”¹⁴⁶ âyetinde geçen “نَزَّلَ / nezzele” kelimesiyle ilgili olarak, Âsım (ن) harfini fetha (Üstün) ve şedde ile okumuştur. Yani Allah-u Teâlâ indirdi, diğerleri ise öznesi belirsiz olarak yani “نَزَّلَ / indirildi” şeklinde okumuşlardır.¹⁴⁷ Neseî’nin, burada da kıraat vecihleri üzerinde durarak tefsir yaptığını örnekler üzerinde görmekteyiz.

“Şüphe yok ki münafıklar cehennemden en alt katındadırlar”¹⁴⁸ Neseî burada âyette geçen “فِي الدَّرَكِ” kelimesini farklı okuyan kıraat imamlarının görüşlerine başvurmaktadır. Âsım’ın onu “دَرَكَ” sükunla okuduğunu; Hamza, Kisâi ve diğerlerinin ise “دَرَكَ” üstün (Fetha) ile okuduklarını belirtmektedir.¹⁴⁹ “دَرَكَ / tabaka”, “دَرَكَ” ise aşağıya inmek anlamındadır.¹⁵⁰

¹⁴³ Ömer Neseî, vr. 69a.

¹⁴⁴ Nisa, 4/136: “...وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ...”

¹⁴⁵ Ömer Neseî, vr. 69b.

¹⁴⁶ Nisa, 4/140: “...وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ...”

¹⁴⁷ Ömer Neseî, vr. 70b.

¹⁴⁸ Nisa, 4/145: “إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ...”

¹⁴⁹ Ömer Neseî, vr. 72a.

¹⁵⁰ Ebü’l-Kâsım Hüseyin b. Muhammed b. el-Mufaddal er-Râgıb el-İsfahânî, **Müfredat (Kur’an Kavramları Sözlüğü)**, çev. Abdülbaki Güneş, Yarı Yayınları, İstanbul, 2015, s. 190. (دَرَكَ mad.).

1.2.1.2. Sarf-Nahiv Açısından et-Teysîr

Sarf, sözlükte “Çevirmek, harcamak, döndürmek. sevk etmek, dağılması için bırakmak” anlamında kullanılmaktadır.¹⁵¹ Terim anlamında ise sarf kelimesi, kök olarak kabul edilen kelimenin lafız veya anlamla ilgili bir maksadı ifade için farklı türevdeki (fiil, ismi fâil, ismi mefûl, ismi tafdil, tesniye, cemii vb.) vezinlere dönüşmesidir.¹⁵² Nahiv, sözlükte yönelmek, kast etmek, gitmek, takip etmek, aynı olmak, benzemek, yön, yol ve taraf anlamlarına gelir.¹⁵³ Istılahta ise kendisiyle irâb, bina ve bunların dışındaki Arapça terkipler (birleşimler)’in hâllerinin bilinmesine dayanan bir takım kural ve kanunları olan ilimdir.¹⁵⁴ Bu itibarla; Sarf ilmi genellikle kelimelerin iskelet yapısını inceleyen bir ilim iken; Nahiv ilmi ise kelimelerin birbirleri ile olan ilişki ve alakalarını yani cümleyi inceleyen bir ilim dalıdır.¹⁵⁵ Ömer Neseffî’nin konuya bakışını anlamak için örneklere geçebiliriz.

Neseffî, bazı âlimlerin görüşlerine başvurarak “*Meleklerin canlarını aldığı kimseler*”¹⁵⁶ âyetinde geçen “تَوَفَّيْهُمْ \ teveffahüm” kelimesiyle ilgili nakilde bulunur.

Ferra¹⁵⁷ ve Muhammed b. Zeyd bu kelime için; fiilin aslı, “تَتَوَفَّاهُمْ \ teteveffahum”, tahfif (hafiflik) olsun diye “ت” (te) harflerinden birisi düşmüştür, der. Ayrıca, te’nis-dişilik alameti almamış mazi fiil olması da muhtemeldir denmiştir. “التوفي/ vefat ettirmek” ölüm meleği ve yardımcı meleklerin veya sadece ölüm meleğinin ruhları kabzetmesidir. Cem’i (çoğul) sığasıyla zikredilmesi ise onu tazim etmek içindir. Tek

¹⁵¹ Ebû'l- Fadl Cemaluddin Muhammed İbn Manzur, *Lisanü'l-Arab*, Vezaretü’ş-Şuuni’l-İslamiyyeti ve’l-Evkaf, Beyrut, 1988, Cilt: 11, s. 90-91, (صرف mad.).

¹⁵² Ahmed el-Hamlâvî, *Şeze’l-‘Arf fi Fenni’s-Sarf*, Mektebetü’l-‘Asriyye, Beyrût, 2013, s. 23.

¹⁵³ İbn Manzur, *Lisanü'l- Arab*, Cilt: 20, s. 182, (نحو mad.); Muhammed b. Ebubekir b. Abdulkadir, er- Râzî, *Muhtâru’s-Sihah*, Dâru’l-Marife, Beyrut, 2010, s. 559, (نحو mad.).

¹⁵⁴ Şerîf el-Cürânî, Ali b. Muhammed, *Kitâbu’t-Tarifât*, thk. Muhammed Abdurrahman el-Mar’asî, Dâru’n-Nefâis, Beyrut, 2007, s. 329.

¹⁵⁵ Selami Bakırcı, Kenan Demirayak, *Arap Dili Grameri Tarihi*, Atatürk Üniversitesi Fen-Edebiyat Fakültesi Yayınları, Erzurum, 2001, s. 188.

¹⁵⁶ Nisa, 4/97: “إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ...”

¹⁵⁷ Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-Absî el-Ferrâ’, *Me’âni’l- Kur’ân*, thk. Ahmed Yusuf Necatî, Dâru’l-Misriyye, Mısır, bty., Cilt: 1, s. 284.

başına Cibril olarak da adlandırılır.¹⁵⁸ Müfessir, buna örnek olarak şu âyeti zikreder:
“O kıyam halindeyken melekler ona seslendi.”¹⁵⁹

“...Size ani bir baskın yapsalar...”¹⁶⁰ Burada Nesefî, âyet metninde geçen “فَيَمِيلُونَ” yani tek bir hamleyle size saldırırsınlar ifadesi için, nahvi tahlilde bulunmuştur. “فَيَمِيلُوا / feyemilü” denmemiştir (yani cemi nununu hazfetmemiştir), çünkü temenninin cevabı olsun istenmemiş, aksine “لَوْ تَغْفُلُونَ / lev tağfûlun” “gafil olsanız” kelimesine atıf yapmak istenmiştir, der. “Keşke benim için dünyaya bir dönüş daha olsa da iyilik yapanlardan olsam.”¹⁶¹ âyetini de temenniye cevap olması yönünden örnek olarak vermiştir.¹⁶²

“Çünkü namaz, mü'minlere belirli vakitlere bağlı olarak farz kılınmıştır.”¹⁶³ âyetinde geçen “كِتَابٌ / kitap” yani farz, meful anlamında mastardır. “الْمَوْثُوتُ / el-Mevkut” zamana bağlıdır yani namaz belirli vakitlerde kılınmak üzere Allah tarafından kılınmış bir farzdır. Birinin vakti geçince diğerinin vakti gelir, yılda bir kez farz olan oruç ve ömürde bir kez farz olan hac gibi değildir. Durumunun tekidi ve değerinin yüceliği için bu şekilde zikredilmiştir şeklinde açıklama yapan Nesefî, kelimenin mastar olma durumuna göre anlam vermektedir.¹⁶⁴

Ömer Nesefî, “...Sonra onu bir suçsuzun üzerine atarsa...”¹⁶⁵ âyetinde geçen günahı işlemeyen birini suçlarsa anlamındaki “يَزِمُ” fiili “يَنْكُيْتُ” fiiline matuf olduğu için cezim olduğunu ifade eder ve örnek olması açısından da Nur Sûresi’nde “Namuslu kadınlara zina isnadıyla iftira atan...”¹⁶⁶ âyetinde geçen iftira atmakla aynı anlamda kullanıldığını belirtir.¹⁶⁷

¹⁵⁸ Ömer Nesefî, vr. 56a.

¹⁵⁹ Ali İmran, 3/39: “فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ...”

¹⁶⁰ Nisa, 4/102: “...فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً...”

¹⁶¹ Zümer, 39/58: “لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ...”

¹⁶² Ömer Nesefî, vr. 59a.

¹⁶³ Nisa, 4/103: “... إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْثُوتًا...”

¹⁶⁴ Ömer Nesefî, vr. 59b.

¹⁶⁵ Nisa, 4/112: “... ثُمَّ يَزِمُهُ بِهٖ بَرِيئًا...”

¹⁶⁶ Nur, 24/4: “وَالَّذِينَ يَزْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ...”

¹⁶⁷ Ömer Nesefî, vr. 61b.

“...Bari birine büsbütün kapılıp da diğerini askıda imiş gibi bırakmayın...”¹⁶⁸
Nesefî, “فَتَذَرُوهَا/bırakmayın” kelimesinin başındaki “fe”nin nehyin cevabı olarak geldiğini söyler. Aynı zamanda Arapçasında “Nun” harfinin silinmesine de neden olduğunu ekler.¹⁶⁹

“Ey iman edenler! ...Adaletten asla ayrılmayan, Allah için şahitlik eden kimseler olun...”¹⁷⁰ mealindeki âyette geçen “قَوَّامِينَ/hakkı yerine getirenler” kelimesi için “قَائِمِينَ” kelimesinin mübalağası olduğunu söyleyen Nesefî, bu durumla ilgili olarak şunları eklemektedir: “شُهَدَاءَ لِلَّهِ” iki nedenden¹⁷¹ dolayı nasb olmuştur: “قَوَّامِينَ” kelimesinin sıfatı olduğu için, “كُونُوا/olunuz” kelimesinin ikinci haberi olduğu için.¹⁷²

Nesefî, “Sözlerinden dönmeleri...”¹⁷³ âyetinde geçen “فَبِمَا نَقُضِهِمْ/sözlerinden dönmeleri” ibaresindeki “ma / ما” nin fazla olduğunu belirtir. “Fe binakdihim / فَبِنَقُضِهِمْ dönmeleriyle” şeklinde olduğunu söyler ve Allah’ın şu âyetindeki fazla “ma/ما” gibi olduğunu da Âl-i İmran Sûresi’ndeki bu âyet üzerinden izah eder:¹⁷⁴ “Sen onlara sırf Allah’ın lutfu sayesinde yumuşak davrandın.”¹⁷⁵

Ömer Nesefî, “...Bir kısım peygamberleri sana daha önce anlattık...”¹⁷⁶ mealindeki âyette geçen “rusülen / رُسُلًا peygamberler” kelimesinin birkaç nedenden dolayı nasb edildiğini söyler:

Birincisi: Erselna (gönderdik) kelimesini gizlediği için, çünkü o kelime vahiy anlamına geliyor; bunu da zikrettik ve bu gizlenen kelimeye işaret etti.

İkincisi: “إِلَى / إِي” kelimesini sildiği için, peygamberlere vahyettik manasında.

Üçüncüsü: kelimedden sonra gelen fiilden dolayı, o da “sana daha önce anlattık”.¹⁷⁷

¹⁶⁸ Nisa, 4/129: “...وَلَوْ خَرَصْتُمْ فَلَا تَمْلِكُوا كُلَّ الْمَلِئِ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ...”

¹⁶⁹ Ömer Nesefî, vr. 67b.

¹⁷⁰ Nisa, 4/135: “يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ...”

¹⁷¹ Nesefî burada üç nedenden dolayı der ancak iki neden zikreder. Bu konuda tespit ettiğimiz diğer örnek bkz. Vr 74a.

¹⁷² Ömer Nesefî, vr. 68b.

¹⁷³ Nisa, 4/155: “...فَبِمَا نَقُضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ...”

¹⁷⁴ Ömer Nesefî, vr. 74b.

¹⁷⁵ Ali imran, 3/159: “فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ...”

¹⁷⁶ Nisa, 4/164: “...وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ...”

¹⁷⁷ Ömer Nesefî, vr. 78b.

1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysîr

“... Hiç şüphesiz Allah, ihanette ilerlemiş günahkârı sevmez”¹⁷⁸ Müfessirimiz, âyette geçen “خَوَّانٌ” kelimesinin çok ihanet eden, “أَتِيمٌ” kelimesinin ise günahı çok olan anlamına geldiğini söyler. “الْأَتِيمُ” sözcüğü “أَتَمٌ” sözcüğünden daha belîğ (mübalağalı), “الشَّهِيدُ/şehid” sözcüğünün “شَاهِدٌ/şahit” sözcüğünden, “الرَّحِيمُ” sözcüğünün de “الرَّاحِمُ” sözcüğünden daha belîğ (mübalağalı) olduğunu ifade etmiştir.¹⁷⁹ Neseî, Kur’ân’ın lafzını anlayıp yorumlayabilmek için, diğer müfessirlerin de yaptığı gibi Kur’ân tefsirinde zaruri bir usûl olan Arap dilinden ve lûgatinden yararlanmıştır.

Ömer Neseî “Onların gizli görüşmelerinin çoğunda hayır yoktur ancak...”¹⁸⁰ âyetini, içinde geçen “النَّجْوَى/ gizli konuşmak, fısıldaşmak” kelimesinin anlamından yola çıkarak tefsir etmiştir. “النَّجْوَى” kelimesinin ayrıca fısıldaşanların da adı olduğunu belirtmiştir. Bunu da “وَإِذْهُمْ نَجْوَى/ kendi aralarında konuşurlarken”¹⁸¹ âyetiyle de desteklemiştir.

Müfessirimiz “Nefisler ise kıskançlığa ve bencil tutkulara hazır (elverişli) kılınmıştır.”¹⁸² âyetinde geçen “شُحٌ/şuh” kelimesinin cimrilik anlamına geldiğini ve sarfının(vezninin) “ضَرَبٌ” fiilinin vezni gibi olduğunu söyler. Kelimenin sıfatının da “شَهِيجٌ/şahîh”, çoğulunun “أَشْهَجَةٌ / eşihha” olduğunu ifade ederek “Nefisler cimriliğe elverişli kılınmıştır” deyip onun özelliği olarak nefislere yapışması ve hiç ayrılmaması anlamına geldiğini de belirtir. Kelime açıklaması yönünden tefsir ederken herhangi bir nakle dayanmadan bunu yapar.¹⁸³

Neseî, “...Onlar başka bir söze geçmedikçe kendileriyle beraber oturmayın...”¹⁸⁴ âyetinde geçen “الْحَوْضُ” kelimesinin başlamak anlamına geldiğini

¹⁷⁸ Nisa, 4/107: “...إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَتِيمًا...”

¹⁷⁹ Ömer Neseî, vr. 60b.

¹⁸⁰ Nisa, 4/114: “...لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا...”

¹⁸¹ İsra, 17/47: “...وَإِذْهُمْ نَجْوَى...”

¹⁸² Nisa, 4/128: “...وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ...”

¹⁸³ Ömer Neseî, vr. 67a.

¹⁸⁴ Nisa, 4/140: “...فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ...”

söyledikten sonra “suya dalmak manasına gelen “الْخُوضُ فِي الْمَاءِ” ibaresinin bu kabilden olduğunu söyleyerek kelimeyi kök anlamından yola çıkarak izah etmeye çalışmıştır.¹⁸⁵

“...Onlar namaza kalktıklarında üşenerek kalkarlar...”¹⁸⁶ âyette geçen “كُسَالَى” kelimesini inceleyen Neseî, “سَكْرَانٌ” kalıbını örnek vererek “كُسَالَى/üşengeç” kelimesinin “كَسْلَانٌ” kelimesinin çoğulu olduğunu söyler. Anlamını da bir şey yapmamak için (nefsine ağır geldiği ve ona gerek duymadığı için) kişiyi tembelliğe sevk eden hal olduğunu dile getirir. Neseî, “نَشَاطٌ /dinçlik” kelimesinin ise bir şeye acele etmek anlamına geldiğini ve “كَسْلَانٌ” kelimesinin zıttı olduğunu ifade ederek kelimenin manasını Arap dili yardımıyla izah etmektedir.¹⁸⁷

“...Allah izzet ve hikmet sahibidir.”¹⁸⁸ Neseî, bu âyette geçen hikmet kelimesinin Allah’ın kendisini “hakîm /حَكِيمٌ” olarak vasfetmesini, İsa’yı göğe canlı olarak kaldırmasıyla ilişkilendirmiştir. Neseî herhangi bir nakle dayanmadan bu kelimeyi izah etmiştir.¹⁸⁹

Neseî, kelimelerin izahını bazen sahabe ve tâbiûn sözlerine dayanarak yapmıştır. Buna şu âyeti örnek verebiliriz:

“Kim Allah yolunda hicret ederse, yeryüzünde gidecek çok yer de bulur, genişlik de.”¹⁹⁰ âyetinde geçen “مُرَاغَمٌ /muragam” kelimesinin izahı için şu görüşlere yer vermiştir: Dahhâk “değişik yer”, Ebu Ravk “hoşlanmadığı şeyden bir çıkış yolu”, İbn Keysan “مُتَقَلَّبٌ/mütekalleb, çevrilen yer”, İbn Riyab “مَلْجَأٌ/melce; barınak, sığınak” anlamlarını vermişlerdir. Süddî “yaşam için istenen (amaçlanan yer)”, Müberrid, “küfürden imana değişen bir kararsızlık”, Ebu Ubeyde “hicret edilen yer”, Kutebi “الْمُرَاغَمَةُ” nin yeridir, o da içinde bulunanlara rağmen hicret edilen yerdir” şeklinde yorumladılar.¹⁹¹

¹⁸⁵ Ömer Neseî, vr. 70b.

¹⁸⁶ Nisa, 4/142: “...وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالَى...”

¹⁸⁷ Ömer Neseî, vr. 71b.

¹⁸⁸ Nisa, 4/158: “...وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا...”

¹⁸⁹ Ömer Neseî, vr. 76a.

¹⁹⁰ Nisa, 4/100: “...وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاغَمًا كَثِيرًا وَسَعَةً...”

¹⁹¹ Ömer Neseî, vr. 57a.

“Öyleyse siz hislerinize uyup adaletten ayrılmayın”¹⁹² Müfessirimiz bu âyette geçen “adaletten ayrılmayın” emrini, Arap dilinden ve tefsir âlimi Ferrâ’dan¹⁹³ örnek getirerek “Adaletli olmanız için hevaya(nefse) kapılmayın” şeklinde tefsirinde açıklamıştır.¹⁹⁴

1.2.1.4. Meseller/Deyim/Atasözü Kullanma Yönüyle et-Teysîr

Mesel, sözlükte “bir şeyin benzeri, delil, sıfat, vasıf, söz, ibret, kıssa, halk arasında yayılmış atasözü niteliğindeki söz” gibi anlamlara gelen “مَثَلٌ” kelimesinden gelmektedir.¹⁹⁵ Âyetlerdeki mananın ve maksadın, insan ruhunda bir biçimde kısa ve özlü olarak ifade edildiği ibareleri kendisine konu alan ilme de “Emsâlü’l-Kur’ân” denir.¹⁹⁶ Kur’ân-ı Kerîm’de yer alan bazı âyetlerde, muhataplara daha fazla tesir edebilmek için çeşitli misallerle konu ele alınmıştır. Müfessirler de âyetleri bu çerçevede örneklerle açıklamışlardır. Mesela;

“...Askıda imiş gibi bırakmayın...”¹⁹⁷ âyetinde geçen “askıdaymış/كَالْمُعَلَّقَةِ” ifadesi, yukarıda da belirttiğimiz gibi muhataba tesir etmek maksadıyla söylenmiş uyarı ve teşvik anlamında bir deyimdir. Neseî bu kelimeyi şöyle açıklamıştır: “Kadınlarınızın arasında birine meyledip diğerini askıda, yani ne bir kocaya sahip ne de boşanmış olduğu belli olmayan.”¹⁹⁸

Diğer bir misalde müfessir Ömer Neseî “Sözlerinden dönmeleri, Allah’ın âyetlerini inkâr etmeleri, haksız yere peygamberleri öldürmeleri ve “Kalplerimiz kılıflanmıştır” demeleri sebebiyle...”¹⁹⁹ âyetinin izahını yaparken İsrailoğullarının “kalplerimiz kılıflanmıştır” ifadesini Katade’nin görüşüne başvurarak şöyle açıklıyor: Verdikleri sözleri bozdukları, Tevrat’ı inkar edip âyetlerini tahrif ettikleri, Musa’nın

¹⁹² Nisa, 4/135: “...فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدِلُوا...”

¹⁹³ Ferrâ’, Me’âni’l-Kur’ân, Cilt: 1, s. 291.

¹⁹⁴ Ömer Neseî, vr. 69a.

¹⁹⁵ Halîl b. Ahmed, Cilt: 8, s. 228.

¹⁹⁶ Ebû Muhammed Abdullah b. Muhammed b. Cafer, Kitâbu’l-Emsâl fi’l-Hadîsi’n-Nebevî, Dâru’s-Selefiyye, Bombay, 1982, Cilt: 1, s. 11.

¹⁹⁷ Nisa, 4/129: “...فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ...”

¹⁹⁸ Ömer Neseî, vr. 67b.

¹⁹⁹ Nisa, 4/155: “...فِيمَا نَقَضُوا مِيثَاقَهُمْ وَمُكْفَرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ فُلُونَا غُلْفٌ...”

onlara gösterdiği mucizeleri inkar ettikleri, Zekeriya, Yahya'yı ve diğerlerini öldürülmeyi hak edecek bir şey yapmadıkları halde onları katlettikleri, kalplerimiz kılıflanmıştır, kalplerimiz ilim kabıdır ve Musa'nın sözüne ihtiyacımız yoktur dedikleri için onlara lanet ettik, gazabımızı indirdik .²⁰⁰

1.2.1.5. Şiirle İstişâd Yönüyle et-Teysîr

İslâm medeniyetinin ortaya çıkıp gelişmesinde Müslümanlara yön veren daima Kur'ân-ı Kerîm olmuştur. Onun yön verdiği hususlardan biri de Arap diliyle ilgili çalışmalardır. Arap dilinde istişâd, "Herhangi bir konuyu veya dildeki müşkil sözcükleri açıklamak, gramerle ilgili bir meseleyi halletmek veya edebi bir sanatı beyan veya ispat etmek üzere, bir âyeti veya bir hadisi ya da şiirleri delil olarak getirmektir."²⁰¹ Kur'ân çalışmalarında da anlamakta zorluk çekilen kelimelerde müfessirlerden birçoğu Arap şiirine başvurarak, hatta tefsirlerinde şiirden örnekler vererek kelimeyi, dolayısıyla âyeti açıklama yoluna gitmişlerdir.²⁰²

Şiir ve dil kaynaklarında tespit ettiğimiz isimler şunlardır:

Nâbiğa ez-Zübyânî (v. 604 m.)²⁰³, Ali b. Hamza el-Kisâî (v. 189/805)²⁰⁴, Yahya b. Ziyad el-Ferrâ (v. 207/822)²⁰⁵, Ebû Ubeyde Ma'mer b. Müsennâ (v. 209/824)²⁰⁶, Muhammed b. Müstenîr el-Kutrub (v. 210/825)²⁰⁷, Saîd b. Mes'ade el-Ahfeş el-Evsat (v. 215/830)²⁰⁸, Muhammed b. Yezîd el-Müberred (v. 286/900)²⁰⁹, Ebû İshâk İbrahim b. Sirrî ez-Zeccâc (v. 311/923)²¹⁰.

²⁰⁰ Ömer Neseî, vr. 74b.

²⁰¹ Ali Eroğlu, **Kur'ân Tarihi ve Kur'ân İlimleri**, Eser Ofset, Erzurum, 2012, s. 203.

²⁰² Adnan Arslan, Şerif Murtazâ'nın Emâlî'sinde Şiirle İstişâd Metodu, **Marife Dîni Araştırmalar Dergisi**, 2018, Cilt: 18, sayı: 1, ss.279-296.

²⁰³ Ömer Neseî, vr. 71b.

²⁰⁴ Ömer Neseî, vr. 55b, 69a, 72a.

²⁰⁵ Ömer Neseî, vr. 56a.

²⁰⁶ Ömer Neseî, vr. 57a.

²⁰⁷ Ömer Neseî, vr. 79a.

²⁰⁸ Ömer Neseî, vr. 79a.

²⁰⁹ Ömer Neseî, vr. 57a, 64b.

²¹⁰ Ömer Neseî, vr. 73a, 74b, 76b, 78b.

Neseffî'nin tefsirinde de çokça yer verdiği şiirle istiṣhâda birkaç örnek verelim:²¹¹ “...Üstelik siz Allah’tan, onların ümit edemeyecekleri şeyleri umuyorsunuz.”²¹² Müfessir, âyette geçen “وَتَرْجُونَ” kelimesinden yola çıkarak “reca’/rica etmek, korkmak” kelimesinde, ricanın ancak olumsuz (nefy) olduğunda korku anlamında kullanıldığını dile getirirerek, bu anlamı da pekiştirmek için şiirle istiṣhad etmiştir.²¹³

Korkunç bir olay başına gelirse

Kerim olan Rabb’e tevekkül et ve ona güven

Zira ne her arzuladığın hayır gerçekleşir

Ne de korktuğun her kötü durum başına gelir”²¹⁴

Neseffî, “... *Ve Allah İbrâhîm’i dost edinmiştir.*”²¹⁵ âyetinde geçen “خَلِيلًا/dost” kelimesini açıklarken; Hz. İbrahim’in Allah’ın halili olduğunu, yani ihtiyacını sadece O’na yönelttiğini ve fakirliğini ona gösterdiğini söylemiştir.²¹⁶ Bu anlamı pekiştirmesi için de şair Züheyr’den nakilde bulunmuştur.

“Bir kıtlık gününde bir fakir (halil) ona gelecek olursa

Der ki: Malım gaip değildir (işte malım) ve alıkonulmuş da değildir.”²¹⁷

Neseffî, kelimenin anlamı ve kullanımı hakkında şiir varsa vermeye özen göstermiştir. “*Arada bocalayıp duruyorlar...*”²¹⁸ âyetinde geçen “مُذَبِّذِينَ” ibaresinin

²¹¹ Diğer örnekler için bkz: Ömer Neseffî, vr: 64b, 70a, 71b, 72b, 77b, 81b.

²¹² Nisa, 4/104: “... وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ”

²¹³ Ömer Neseffî, vr. 60a.

²¹⁴ Sa’lebî, Cilt: 6, s.203.

إذا ناب أمر مفضع لك راءع توكل على الرب الكريم
فلا كلما ترجو من الخير كاءن ولا كلما تخشى من الشر واقع

²¹⁵ Nisa, 4/125: “...وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا”

²¹⁶ Ömer Neseffî, vr. 64b.

²¹⁷ Züheyr b. Ebî Sülmâ (Rebîa) b. Riyâh el-Müzenî, *Dîvânü Züheyr b. Ebî Sülmâ*, Daru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 1408, s.115; Sa’lebî, Cilt: 3, s. 393. Şiirde geçen مسغبة kelimesi Sa’lebi’nin tefsirinde مسألة şeklinde geçmektedir.

وإن أتاہ خليل يوم مسغبة يقول لا غائب مالي ولا حرم

²¹⁸ Nisa, 4/143: “... مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ...”

“ذَبَّ” den türediğini ve ızdırap manasında kullanıldığını söyleyerek, Nabiga’nın bir şiiriyle istiṣhâdda bulunur. Ayrıca sivri sineğin hareket etmesinden dolayı zübâb diye isimlendirildiğini, elbisenin alt kısmına da zebzebe dendiğini de eklemiştir.²¹⁹ Şiir şöyledir:

“Görmez misin ki, yüce Allah’ın sana (kralların mevkiinden daha yüksek) yüksek bir mevkii vermiştir.

Sen oradan her bir hükümdarın onun altında çalkalanıp durduğunu görmektesin.”²²⁰

“...*Namazı kılanlar*...”²²¹ Nesefî, âyetin bu bölümünü açıklarken gramer kurallarını tesbit etmede şiirle istiṣhad etme yolunu seçmiştir. Kelimenin nasb (üstün) veya hafz (esre) edilmesine dair birkaç görüş belirtir; bu görüşlerden bir tanesini, övmekten dolayı nasb edildiğini şu şiirle açıklar:

“Uzak durmasın benim o kavmim ki, onlar

Düşmanlarına zehir, (konuklarına kestikleri) develer için bir afettirler

Her bir çarpışmaya kahramanca katılanları (kastediyorum)

Ve onlar etekleri tertemiz olanlardır (iffetli kimselerdir)”²²²

²¹⁹ Ömer Nesefî, vr. 71b.

²²⁰ Ebû Ümâme (Ebû Akreb) Ziyâd b. Muâviye b. Dabâb (Dıbâb) b. Câbir en-Nâbiga ez-Zübyânî, **Dîvânü’n-Nâbigati’z-Zübyânî** hzr. Abbas Abdu’s-Sâtir, Dâru’l-Kütübî’l-İlmiyye, Beyrut, 1416, s. 28; Taberî, Cilt: 5-6, s. 335.

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب

²²¹ Nisa, 4/162: “...وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ...”

²²² Nesefî’nin kime ait olduğunu belirtmeden aktardığı bu şiir Kurtubî’nin eserinde Sibeveyh olarak belirtilmiştir. Ayrıntılı bilgi için bkz. Kurtubî, **el Camiu li Ahkami’l-Kur’ân**, thk. Ahmed Mâhir, Dâru’l Kütübü’l Mısriyye, Kâhire, 1379, Cilt: 6, s. 14.

لا يبعدن قومي الذين هم سم العداة وآفة الحر

النزلين بكل معترك والطيبون معاقدا للزر

1.2.1.6. Belâgat Yönüyle et-Teysîr

Belâgat, düzgün ve yerinde söz söyleme usul ve kaidelerini inceleyen; mananın ne anlamı bozacak kadar kısa ne de usandıracak kadar uzun olmayan bir üslupla karşıdakine ulaştırılması esasına dayalı olan bir ilim dalıdır.²²³ Tefsirlerde açıklama mahiyetinde yer yer kullanılan kinaye²²⁴, istiâre²²⁵ ve teşbih²²⁶, Arap dilinin edebi sanat örneklerinin başlıcaları olmakla beraber belâgat konusunun da iç başlıkları içinde yer alırlar. Belâgat, ifade gücünün zirveye ulaştığı andır. İfade gücünü zirvede temsil eden en yüce edebi şaheserin Kur'ân olduğunu düşündüğümüzde; Kur'ân'ın hakkıyla anlaşılmasının ve değerlendirilmesinin, onun hârika nazım örgüsünün ve edebî özelliğinin idrâk edilebilmesinin belâgat ilmine vâkıf olmakla mümkün olabileceğini görürüz.²²⁷ Belâgatin ana tasnifi; beyân²²⁸, bedî²²⁹ ve meânî²³⁰ şeklindedir. Bu ilmin detaylarına, çalışma yaptığımız bölümle ilgili örnekler üzerinde durarak yer vermeye çalışacağız. İlk örneğimiz Nisa Sûresi yüz otuzuncu âyette geçen “واسع/ geniş” kelimesiyle ilgili:

“...Allahın lutfu geniştir, hikmeti sonsuzdur”.²³¹ Neseî, âyette geçen belâgate işaret ederek âyetin daha kolay anlaşılmasına özen göstermiştir. Bu konudaki tutumuna örnek verecek olursak: Allah'ın (واسع / geniş) sıfatı ek almadan zikredilir,

²²³ Fahreddin Muhammed b. Ömer er-Râzî, *Nihâyetü'l-İcâz fî Dirâyeti'l-İ'câz*, thk. Nasrullah Hacımüftüoğlu, Dâru's-Sâdır, Beyrut, 1992, s. 31; Sadık Kılıç, *Kur'ân Dildeki Sonsuz Mucize*, Gelenek Yayıncılık, İstanbul, 2003, ss. 119-120. Diğer bazı tanımlamalar için bkz: Ebû Osman Amr b. Bahr el-Câhîz, *el-Beyân ve't-Tebyîn*, thk. M. Abdüsselam Hancı, Beyrut, bty., Cilt: 1, s. 115; Ebû'l-Hasen Ali b. İsa er-Rummânî, *en-Nüket fî İ'câzi'l-Kur'ân*, nşr. Muhammed Halefullah-Muhammed Zağlul Sellâm, Mısır, 1968, s. 69; Celâleddin Hatîb el-Kazvîni, *el-İzâh fî Ulûmi'l-Belâga*, Mektebetü'l-Âdâb, nşr. İbrahim Şemsüddin, Kahire, 1996, s. 34.

²²⁴ Kinâye: Sözü gerçek anlamına da gelebilecek şekilde ancak onun dışında başka bir anlamda kullanma sanatıdır. Bkz. Nusreddin Bolelli, *Belâgat*, Marmara Üniversitesi İlahiyat Vakfı Yayınları, İstanbul, 2001, s. 147.

²²⁵ İstiâre: Hakiki mana ile mecazi mana arasındaki benzerlikten dolayı, bir kelimenin manasını geçici olarak alıp başka bir kelime için kullanmaktır. Nusreddin Bolelli, s. 36.

²²⁶ Teşbih, benzetme sanatı. Bir şeyi başka bir şeye benzetmek. Bolelli, s. 83.

²²⁷ Nasrullah Hacımüftüoğlu, “Belâgat İlminin Gelişmesinde Kelâmcılar ile İslâm Filozoflarının Rolü”, *Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, sayı: 9, Erzurum, 1990, s. 230.

²²⁸ Mecdî Vehbe, Kâmil Mühendis, *Mu'cemu'l-Mustalahâtî'l-Arabiyye fî'l-Lugati ve'l-Edeb*, Mektebetu Lübnan, Beyrut, 1984, s. 76.

²²⁹ Bolelli, s. 405.

²³⁰ Ahmed Hâşimî, *Cevâhiru'l-Belâga fî'l-Meânî ve'l-Beyân ve'l-Bedî*, thk. Yûsuf es-Samîlî, Dâru İbn Haldun, İskenderiyye, bty., s. 37.

²³¹ Nisa, 4/130: “وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا...”

çünkü “وَاسِعٌ / geniş” kelimesi daha belâgatlidir; zira Allah’ın rızkı, fazileti, rahmeti, kudreti ve zenginliği de geniştir. “وَاسِعٌ / geniş” kelimesi bu manaların hepsini kapsar.²³²

Diğer bir örneğimiz, meânî ilmine ait bir bölüm olan haberi pekiştiren âmillerden te’kid nûnu ile ilgili bir örnek: Neseî buraya duygu yönünden şiddetli/belâgatı yüksek olan ifadelerde kullanılan te’kid nûnunun kullanımına örnek vermiştir. “*Yine mutlaka onlara emredeceğim de. Allah’ın yarattığını değiştirecekler.*”²³³ mealinde geçen “وَلَا تُرِيدُكُمْ فَلَإِيَّاسٍ” ibarelerindeki te’kid nûnudur.²³⁴

Beyan ilminin alt bölümlerinden olan teşbih, bir şeyi bir şeye benzetmek demektir.²³⁵ Buradan yola çıkarak “askıda imiş gibi bırakmayın”²³⁶ mealindeki âyette geçen “كَالْمُعَلَّقَةِ/askıda imiş” gibi ibaresinde mananın daha belîğ olması, daha iyi anlaşılması için müfessirimiz teşbihten faydalanmıştır. Neseî, askıda kelimesinin anlamına da değinerek ne bir kocaya sahip olan ne de boşanmış olduğu belli olmayan kadın için kullanıldığını söyler.²³⁷

“...Ama kıyamet günü Allah’a karşı onları kim savunacak...”²³⁸ âyetinin tefsirinde Neseî, “فَمَنْ يُجَادِلُ” kelimesine işaret ederek nefy (olumsuzluk) anlamında istifham (soru) olduğunu ifade etmiş; âyetin devamında gelen “yahut onlara kim vekil olacak?”²³⁹ bölümünün de bir öncekine matuf olduğunu eklemiştir.²⁴⁰

Neseî, “... Öyleyse siz hislerinize uyup adaletten ayrılmayın...”²⁴¹ âyetinin tefsirinde “أَنْ تَعْدِلُوا” ibaresini açıklarken, “hislerinizi takip ederek adaleti terk etmeyin” şeklinde meal verir ve âyette geçen “لَا/la” nehiy edatının gizlendiğini söyler. Ayrıca

²³² Ömer Neseî, vr. 68a.

²³³ Nisa, 4/119: “...وَلَا تُرِيدُكُمْ فَلَإِيَّاسٍ خَلَقَ اللَّهُ...”

²³⁴ Ömer Neseî, vr. 63a.

²³⁵ Halîl b. Ahmed, *Kitâbü'l- ‘Ayn*, Cilt: 3, s. 404.

²³⁶ Nisa, 4/129: “...فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ...”

²³⁷ Ömer Neseî, vr. 67b.

²³⁸ Nisa, 4/109: “...فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ...”

²³⁹ Nisa, 4/109: “...أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا...”

²⁴⁰ Ömer Neseî, vr. 61a.

²⁴¹ Nisa, 4/135: “...فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَّ أَنْ تَعْدِلُوا...”

buna Nisa Sûresi'ndeki “Yanılmayınız diye Allah size açıklama yapıyor”²⁴² âyetinde geçen “أَنْ تَضَلُّوْا” kelimesini de örnek olarak gösterir.²⁴³

“Sözlerinden dönmeleri, Allah’ın âyetlerini inkâr etmeleri, haksız yere peygamberleri öldürmeleri ve “Kalplerimiz kılıflanmıştır” demeleri sebebiyle...”²⁴⁴ âyetinde geçen “kalplerimiz kılıflanmıştır” ibaresini açıklarken, belâgat ilminin konuları arasında yer alan meânî ilmine yer vererek “bir ifadedeki söylenilmesi gerekmeyen kelimelerin bir veya birkaçını ya da bazı cümleleri kaldırma suretiyle yapılan söz kısaltması”²⁴⁵ olan hazften faydalanmıştır. Şöyle ki: “Kalplerimiz kılıflanmıştır demeleri sebebiyle” lanet edildiklerini söyler; aslında kendilerine söylenenleri anlamadıkları ve Hz. Musa’nın söylediklerine ihtiyaçlarının olmadığını düşündükleri için gazaba uğradıklarını belirtir ve bunun âyette gizlendiğini ifade eder.²⁴⁶

Ömer Neseî “İnsanlardan gizlerler de -razı olmadığı sözü geceden kurup düzdüklerinde yanlarında olan- Allah’tan gizleyemezler...”²⁴⁷ âyetinde geçen “يَسْتَحْفُوتُ / gizlerler” ibaresini açıklarken İbn Abbas’tan nakilde bulunarak gizlenmenin utanmak olduğunu, burada kinaye olarak utanmadan bahsettiğini söyler. Çünkü utanma gizlenmenin sebeplerindendir şeklinde açıklama yapar.²⁴⁸

1.2.2. Ahkam Yönüyle et-Teysîr

İnsanın amel yönüyle lehinde ve aleyhinde olanları bilmesi olarak tanımlamanın mümkün olduğu fıkıh ilmi;²⁴⁹ ibadet, muamelât ve ukûbât gibi hususları kendine konu edinmiş bir alandır. Bu sebeple kendisine Kur’ân’ın ahkâm yönünü konu

²⁴² Nisa, 4/176: “يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضَلُّوْا...”

²⁴³ Ömer Neseî, vr. 69a.

²⁴⁴ Nisa, 4/155: “... قِيمًا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ...”

²⁴⁵ Fadl Hasan Abbas, *El-Belâğa, Fünûnuhâ ve Efnânuhâ: İlmu’l Meânî, Dâru’l-Furkân, Kâhire, 1996, s. 258.*

²⁴⁶ Ömer Neseî, vr. 74b.

²⁴⁷ Nisa, 4/108: “... يَسْتَحْفُوتُ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَحْفُوتُ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ...”

²⁴⁸ Ömer Neseî, vr. 61a.

²⁴⁹ İmam Burhâneddin ez-Zernûcî, *Ta’lîmü’l Mûteallim*, çev. Ömer Faruk Kasadar, Ravza Yayınları, İstanbul, 2016, s.19.

edinen ve sadece bunlarla ilgilenen tefsirler²⁵⁰ olduğu kadar, âyetleri tefsir esnasında diğerleri gibi fikhî içerikli olanları da içeren tefsirler vardır.

Amelî bakımdan Hanefî mezhebine bağlı olan müfessir, mezhebin görüşlerini açıklama ve savunma konusunda gayret göstermiştir. Özellikle Şâfiî fıkına yer verdiği noktalarda kendi mezhebi ile mukayeseye gitmiş ve mezhebinin görüşlerine bağlı kalmıştır. Neseffî, Maturîdî fıkıh ve kelam geleneğinden yetişen onlarca hocadan ders alan ve fıkıh alanında gerek furû gerekse karşılaştırmalı mezhepler konusunda eserler kaleme almıştır.²⁵¹

Fikhî konularda Neseffî'nin en çok nakilde bulunduğu isim Ebû Mansur Mâtürîdî (v. 333/ 944) olmuştur.²⁵² Hanefî mezhebine uygun açıklamalara öncelik vermekle, birlikte Şâfiî ve Mâlikî mezhebinin görüşlerine de yer vermiştir. Ancak genellikle Şâfiî mezhebinin görüşlerini benimsemediğini, onların delillerine mukabil Hanefîlerin delillerini daha sağlam ve isabetli bulduğunu vurgulamadan geçmemiştir.²⁵³

Neseffî “*Yeryüzünde sefere çıktığınız zaman kâfirlerin sizi gafil avlamalarından korkarsanız, namazı kısaltmanızda size bir günah yoktur. Şüphesiz kâfirler sizin apaçık düşmanınızdır.*”²⁵⁴ mealindeki âyetin tefsirini şu şekilde yapmıştır:²⁵⁵ “Bu onların cihatlarında muhtaç oldukları bir şeydir. Siz yeryüzünde sefere çıktığınızda namazlarınızın rekatlarını kısaltmanızda bir günah yoktur. Öyleyse dört rekatlı namazlarınızı ikişer kılınız; yani, “*kafirlerin sizi öldürmek, yaralamak ya da malınızı almak istemelerinden korkarsanız*”. Müfessir burada Haricilerin korkuyu kasrın şartı olarak gördüğünü söyler ve kendisi de âyetin zahirinden anlaşılanın bu olduğunu ifade eder. Cumhura göre ise, korku şart değildir der ve konuyla ilgili Ya’la

²⁵⁰ Bu konuda ayrıntılı bilgi için bkz: Hüseyin Tekin Gökmenoğlu, *Ahkâm Tefsirleri ve Özellikleri, Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, Konya, 1994, sayı: 5, ss. 203-217; Hüseyin Emin Sert, *Tefsir Tarihinde Fikhî Tefsirler ve İmam Şâfiî'ye Nispet Edilen Ahkâmü'l-Kur'an*, (Yüksek Lisans Tezi), Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Kayseri, 1995, s. 33.

²⁵¹ Seyfullah Efe, *Ömer Neseffî ve Ebu'l -Fütuh Razi'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir yaklaşım)*, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, ss. 205-206.

²⁵² Ömer Neseffî, vr. 56b, 58a, 65b, 74b, 75b, 76b, 78b, 81b.

²⁵³ Aslantürk, s. 202.

²⁵⁴ Nisa, 4/101: *وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الْكُفْرُ إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا*

²⁵⁵ Ömer Neseffî, vr. 57b, 58a.

b. Ümeyye'nin Hz. Ömer'e sorduğu bir soruya verdiği cevabı nakleder: "Bize ne oluyor ki, emniyette olduğumuz halde namazları kısaltıyoruz?" diye sordu. Hz. Ömer de: Ben de aynı şeyden taaccüp ederek Rasulullah'a sormuştum da o da şöyle buyurmuştu: "Bu, Allah'ın size bir sadakasıdır. O'nun sadakasını kabul ediniz."²⁵⁶ Müfessir daha sonra kasrın Şafiî'ye göre ruhsat olduğunu söyler. Gerekçe olarak ise Allah'ın "böyle yapmanızda bir mahzur yoktur" ifadesi olduğunu beyan edip bunun da azimet değil ruhsat olduğunu ifade eder. Bu görüşleri açıkladıktan sonra "biz de deriz ki" deyip müfessir kendi görüşünü şu şekilde açıklar: "Âyette korku halinin hükmü açıklanmaktadır. Güvenlik durumundaki hüküm ise delile bağlıdır. Nitekim bu da Rasulullah'ın "sadaka" lafzı ile vârid olmuştur. Eğer dört rekât bâki kalacak olursa sadaka nerede kalır?"²⁵⁷

Bir sonra gelen "*Sen de içlerinde bulunup onlara namaz kıldırдыңın zaman onlardan bir bölük seninle beraber namaza dursun, silâhlarını da yanlarına alsınlar...*" ²⁵⁸ âyetinin tefsirinde Neseî, yukarda sözü edilen namazın nasıl kılınacağına dair düşüncesini izah etmeye çalışmıştır. Peygamber'e hitaben sen de sefere çıktığın arkadaşlarınla birlikte olduğun ve onlara namaz kıldıracağın vakit, onlardan bir grup seninle birlikte namaza başlasın ve bir rekâtı seninle tamamlasın. Diğer grup düşmanı beklesin ve devamında bunu kesinlikle yapsınlar ki düşman caydırılsın. Şafiî'ye muhalefet ederek kendi düşüncesini "Bize göre bu vacip olmayıp müstehabtır" şeklinde belirtir.²⁵⁹ Daha önce de belirttiğimiz gibi Neseî, fikhî içerikli âyetlerde genelde mezhep görüşünü ispat için çaba gösterir. Ebû Hanife, Şâfi gibi isimler vererek, varsa Mâturîdî'nin bu konudaki görüşüyle konuya açılım sağlar. Ancak özellikle Şafiî mezhebinin görüşlerinin karşısında kendi mezhebinin üstün tutmak için gayret sarf etmiştir. Müfessir aynı âyetin "...*İhtiyatlı bulunsunlar, silahlarını yanlarına alsınlar...*" mealindeki bölümde, Allah'ın birinci gruba emrettiği gibi ikinci gruba da düşmana karşı korunmalarını emrettiğini söyler ve bunun

²⁵⁶ Müslim, Salâtü'l Musâfirin, 4; Tirmizî, Havf, 1; Nesâî, Tefsîru Sure, 20; İbn Mâce, İkâmetü's-Salât, 73; Dârimî, Salât, 179.

²⁵⁷ Ömer Neseî, vr. 58a.

²⁵⁸ Nisa, 4/102: "...وَأَذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ..."

²⁵⁹ Ömer Neseî, vr. 58a.

kendisine göre müstehap bir husus olduğunu, çünkü silah tutmanın namazın bir eylemi olup şartı olmadığını ifade eder.²⁶⁰

Âyette zikredilen bir grup insanın Hz. Peygamberle bir rekât kılması, sonra başka bir grubun kendisiyle ikinci rekâtı kılmasıdır. Ancak bu iki grubun namazı nasıl tamamladığı hakkında bir açıklama yoktur. Bu konuda gelen haberlerin farklı olmasından dolayı âlimler de farklı görüşler. Ebu Yusuf, âyetin “*Sen de onların (mü'minlerin) arasında bulunup da onlara namaz kıldırдың vakit*” şeklinde geldiği için bu durumun Allah Resulü'nün dönemi için söz konusu olduğunu ve hitâbın da ona mahsus olduğunu ifade eder. Ayrıca sahabenin Peygamberin arkasında namaz kılmanın faziletini gözettiğini ve bu hassasiyetin de onun vefatına kadar devam ettiğini, sonra da neshedildiğini söyler. Neseфи ise “*Onların mallarından bir sadaka (zekât) al*”²⁶¹ âyetini örnek getirerek, “Hem ona hem de insanların yönetiminden sorumlu kendisinden sonra gelen yöneticilere hitap etmesi gibi, Hz. Peygamber'in ölümünden sonra sahabenin de bu şekilde yaptıkları buna delildir” der. Hasan-ı Basri'nin “Ebu Musa el-Eş'ari bizimle bu şekilde namaz kıldı” sözünü nakleder. Daha önce bu namazın nasıl kılındığına dair açıklama yoktur ifadesine ters düşen şu izahı yapmıştır: “Bize göre imam birinci grupla birinci rekâtı kılar, sonra bunlar düşmana doğru gider ve düşmana karşı bekleyen diğer grup gelir ve imam onlarla ikinci rekâtı kılar ve oturur. İmam selam verdiği zaman bunlar tekrar düşmana karşı konumlanırlar ve birinci grup gelir ve sonradan geldikleri için kıraat yapmadan ikinci rekâtı kılar, selam verir ve düşmana karşı durmak için ayrılırlar. Sonra diğer grup gelir ve geçildikleri “kendilerinden önce kılan bulunduğu / مَسْبُوقٌ” için kıraat yaparak namaz kılarlar. İbn Mes'ûd'un ve İbn Ömer'in de böyle rivâyet ettiğini söyler.²⁶²

“...Şüphesiz ki namaz, mü'minler üzerine vakitleri belli olarak yazılmış bir ödevdir.”²⁶³ mealindeki âyeti tefsir eden Neseфи'nin izahı şu şekildedir: “كَانَتْ / kânet” demesi, namazın daha önce gelen tüm ümmetlere farz olduğunun delilidir.

²⁶⁰ Ömer Neseфи, vr. 58a.

²⁶¹ Tevbe, 9/103: “... خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً”

²⁶² Ömer Neseфи, vr. 58b.

²⁶³ Nisa, 4/103: “... إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْفُوتًا”

“Mü’minlere” demesi de kâfirlerin şerâitin emirlerine muhatap olmadıklarına delildir.²⁶⁴

“Kim, kendisine doğru yol apaçık belli olduktan sonra Peygambere muhalefet eder ve mü’minlerin yolundan başka bir yola giderse onu gittiği yolda bırakır, cehenneme göndeririz. Orası ne kötü bir dönüş yeridir”²⁶⁵ Neseî, âyetin bu şekliyle genel bir âyet olduğunu söyler ve bu özellikleri taşıyan herkes hakkında geçerli olduğunu ifade eder. Ayrıca şer’î delillerden icmânın hüccet oluşuna delil teşkil ettiğini dile getirmek suretiyle mü’minlerin yolunun ve onların ortak düşüncesinin dışında yol izleyenin de dalalette olduğunu vurgulamaktadır.²⁶⁶ Görüldüğü üzere Neseî, bu âyeti genel anlayışa bağlı olarak icmânın delil teşkil etmesine bir dayanak olarak almaktadır.

Neseî, mutlak manada âyetleri bir bütünlük içerisinde vermeyerek âyetleri genellikle ilgili kısımlara bölerek açıklamıştır. Bu bazen maksada erişmeyi sağlarken, bazen de konunun bağlamından kopmasına sebep olmuştur. Burada vereceğimiz örnekte de bunu görmekteyiz ki;

“Allah her şeyi bilmektedir.”²⁶⁷ Neseî, bu âyetin tefsirinde Allah’ın iki kız kardeşin hükmünü açıkladığını, daha fazla kız kardeşin hükmünü açıklamadığını belirtir ve sebebinin de ictihâda teşvik edip kıyasa cevaz vermek için olduğunu söyler.²⁶⁸

1.2.3. Teysîr’in Kelâmî Yönü

Ömer Neseî’nin kelimine dair sadece üç sayfadan oluşan “el-Akâid” i ile asırlardır adından söz ettirmeyi başarmıştır.²⁶⁹ Maturîdî akâidini özetlediği Akâidü’n-

²⁶⁴ Ömer Neseî, vr. 59b.

²⁶⁵ Nisa, 4/115:

”وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا“

²⁶⁶ Ömer Neseî, vr. 62a.

²⁶⁷ Nisa, 4/176: “وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ...”

²⁶⁸ Ömer Neseî, vr. 81b.

²⁶⁹ Aslantürk, s. 41.

Nesefî olarak meşhur olan bu eserin üzerine sayısız şerhler ve hâşiyeler yazmıştır.²⁷⁰ Müfessir bazen Ehl-i Sünnet'in görüşlerini mezhep farkı gözetmeden naklederken, daha çok Maturîdî mezhebinin görüşleri üzerinde durmaktadır.²⁷¹ Bunu yaparken Maturîdî'nin görüşlerini kendi görüşlerine dayanak göstererek, batıl mezheplerin görüşlerine de yine onun ifadesiyle cevaplar vermektedir. Bazen de sadece kendi görüşleri ve yorumlarıyla açıklamayı yeterli görmüştür.²⁷²

Şimdi, Nesefî'nin âyetlerde yeri geldikçe kelami konularda nasıl bir yol takip ederek açıklamalar yaptığını örneklerle görelim.

“... (Melekler de:) *"Hicret etmeniz için Allah'ın arzı geniş değil miydi? derler..."*²⁷³ Yani melekler onlara “Medine güvenli ve rızık bol değil miydi ki ona hicret etmediniz?” dediler. Bu, ikrar anlamında bir istifhamdır; aynı zaman da özürlerini kabul etmemektir. Nesefî 'ye göre bu konuşma ve cevap her ne kadar ölen kişi ile diğer insanlar arasında bir işe yaramasa da ölüm esnasında can çekişirken olmuştur. Dolayısıyla meleklerle ölen kişi arasında cereyan etmiştir şeklindedir. Nesefî buradan hareketle kabir sorgusu var mıdır sorusuna, Maturîdî'nin şu açıklamalarıyla cevap vermiştir: “Onlara bunu ahirette söylerler, kabirde de söyleyebilirler. Zira bu vefattan sonra zikredilmiştir ve kabir sualine işaret eder.”²⁷⁴

“...*Ne de onları doğru yola iletecektir*”²⁷⁵ Nesefî, bu âyete dayanarak Allah-u Teala'nın bazı kullarını hidayet etmeyebileceğini ifade eder. Bunun da “Allah herkesi hidayet etti” diyen Mutezile'ye cevap niteliği taşıdığını ifade etmektedir.²⁷⁶

“... *Allah, Musa ile konuştu...*”²⁷⁷ Nesefî bu âyette, “Allah, Musa'dan önce hiçbir peygamberle konuşmamışken Tur Dağı'nda onunla konuşması, O'nun

²⁷⁰ Ömer Nesefî'nin Akâid' i üzerine yazılan şerh ve hâşiyeler için bkz. Mustafa b. Muhammed b. Abdillâh Kâtip Çelebi, *Keşfü'z-Zunûn an Esâmî'l-Kütüb ve'l-Fünûn*, Dârü'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1413/1992, Cilt: 2, s. 1145-1149.

²⁷¹ Ömer Nesefî, vr. 56b, 65b, 74b, 75b.

²⁷² Ömer Nesefî, vr. 58a,

²⁷³ Nisa, 4/97: “قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا”

²⁷⁴ Ömer Nesefî, vr. 56b: Karşılaştırma için bkz. Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd el-Mâtürîdî es-Semerkandî, *Te'vilâtü'l-Kur'ân*, thk. Fatıma Yusuf El-Haymî, Beyrut/Lübnan, 1425, Cilt: 1, s. 490.

²⁷⁵ Nisa, 4/137: “وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا”

²⁷⁶ Ömer Nesefî, vr. 70a.

²⁷⁷ Nisa, 4/164: “كَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا”

kelâmının yaratılmış oluşuna delalet etmektedir” diyerek onun ezeli olmadığını vurgular. Herhangi bir aracı ve engel olmadan Allah’ın Musa ile doğrudan konuştuğunu söyler ve bu âyetin Allah için ezeli kelim sıfatını reddeden, O’na yakıştırmayan Mutezile’ye cevap niteliği taşıdığını da tefsirinde zikreder. Çünkü Allah burada masdar kullanmak suretiyle isim ve sıfatın bir arada oluşunu teyit etmektedir. Ayrıca söz konusu âyetin peygamberleri tek tek isimleriyle tanımanın imanın gerçekleşmesi için aranan bir şart olmadığına işaret ettiğini desteklemektedir.²⁷⁸

“*Muhakkak ki Allah, kendisine ortak koşulmasını bağışlamaz...*”²⁷⁹ Neseî, bu âyetin tefsirinde imandan sonra şirke düşen için ve müşrik için mağfiret olmadığını söylemektedir.²⁸⁰ Bu âyetin inmesine sebep olan Tu’ma’nın²⁸¹ Allah’a ortak koşmasaydı Allah’ın rahmetine nail olacağını da eklemektedir.²⁸²

“*...Onu ilmiyle (ilminin bir eseri olarak) indirdi...*”²⁸³ Ömer Neseî, âyetin bu bölümünü tefsir ederken, aynı zamanda tefsirinde sıkça rastladığımız Mutezile’ye cevap niteliğinde görüşünü açıklamıştır: “Yaratılmışların menfaatini ve faydalarını içerdiğini bilerek onu indirdi; bunda da Mutezile’ye cevap var, zira onlar sıfatları inkâr ediyorlar²⁸⁴. Böylelikle Allah, ilmin kendine has olduğunu ispatladı” der ve şu âyeti nakleder: “*...O’nun ilminden hiçbir şeyi -dilediği müstesna- kimse bilgisi içine sığdıramaz...*”²⁸⁵

“*Ne Mesîh Allah’ın bir kulu olmaktan geri durur...*”²⁸⁶ Neseî’nin Mutezile’ye cevap niteliğinde açıkladığı diğer bir örnek de Mutezile bu âyeti kullanarak meleklerin insanlardan daha iyi olduklarını savunur. Ömer Neseî ise buna itiraz ederek bu âyetin amacının meleklerin insanlardan daha üstün olduğunu

²⁷⁸ Ömer Neseî, vr. 78a, 78b.

²⁷⁹ Nisa, 4/116: “إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ...”

²⁸⁰ Ömer Neseî, vr. 62b.

²⁸¹ Bkz. Dipnot 227.

²⁸² Konuyla ilgili ayrıntılı bilgi için bkz. Seyfullah Efe, *Ömer Neseî ve Ebu’l -Fütuh Razi’nin Kur’ân Yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir yaklaşım)*, s. 243.

²⁸³ Nisa, 4/166: “...أَنْزَلَهُ يَعْلَمُهُ...”

²⁸⁴ Mutezile’ye cevap niteliği taşıyan açıklamaların mezhebi görüşlerin isbatının dışına çıkması gerektiğini düşünmekteyiz. Bu konuda daha ayrıntılı bilgi için bkz. Kemal Işık, *Mutezile’nin Doğuşu ve Kelâmî Görüşleri*, Ankara Üniversitesi Basım Evi, Ankara, 1967.

²⁸⁵ Bakara, 2/255: “...وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ...”

²⁸⁶ Nisa, 4/172: “لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ...”

göstermek değil, Hristiyanlara ve müşriklere cevap vermek olduğunu söyler. Zira Hristiyanlar'ın Mesih'in Allah'ın oğlu olduğunu, Arap Müşriklerin de meleklerin Allah'ın kızları olduğunu söylemelerine karşılık Allah'ın iki gruba da cevap verdiğini tefsirinde izah eder.²⁸⁷

“Allah'ı ve peygamberlerini inkâr edenler...”²⁸⁸ Nesefî, âyetin açıklamasında Allah'ı veya peygamberlerini tamamen inkâr eden Dehriyye²⁸⁹ mezhebini, Allah'a inanıp peygamberleri inkâr eden Brahma²⁹⁰ mezhebini örnek vererek tefsir etmeye çalışmıştır.²⁹¹

1.2.4. Teysîr'in İşârî Yönü

Sözlükte “bir nesneyi gösterme; bir anlamı üstü kapalı bir şekilde ifade etme, dolaylı ve kinayeli bir sözle anlatma” gibi manâlara gelen “işâret”, tasavvufta “maksadı söz aracılığı olmadan başkasına bildirme; ibâreyle anlatılamayan, yalnızca ilham, keşf gibi yollarla elde edilmiş bilgi ve sezgi sayesinde anlaşılabilir derecede gizli olan manâ” şeklinde tanımlanmıştır. Kur'ân âyetlerinin tamamının ya da bir kısmının bu yolla yorumlandığı tefsirler de işârî (remzî) tefsir adını almışlardır. Hatta söz konusu gizli anlamları kavramanın yolu olarak görüldüğü için de Tasavvuf'a “işâret ilmi” denilmiştir.²⁹² Terim olarak işârî tefsir, yalnız sülûk erbabına açılan, zâhir manasının dışında ama zâhirle birleştirilmesi mümkün olan birtakım gizli anlamlara ve işâretlere göre Kur'ân-ı Kerîm'i tefsir etmektir.²⁹³

²⁸⁷ Ömer Nesefî, vr. 80a.

²⁸⁸ Nisa, 4/150: “... إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ”

²⁸⁹ Ayrıntılı bilgi için bkz. Hayrani Altıntaş, “Dehriyye”, *Diyanet İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 1994, Cilt: 9, ss. 107-109.

²⁹⁰ Ayrıntılı bilgi için bkz. Günay Tamer, “Brahmanizm” *Diyanet İslâm Ansiklopedisi*, İstanbul, 1992, Cilt: 6, ss. 329-333.

²⁹¹ Ömer Nesefî, vr. 73b.

²⁹² Ebûbekir Muhammed Kelâbâzî, *et-Tearruf li Mezhebi Ehli't-Tasavvuf*, thk. Ahmed Şemsüddîn, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1986, s. 87; Süleyman Uludağ, “İşârî Tefsir”, *Diyanet İslâm Ansiklopedisi*, Cilt: 23, s. 424.

²⁹³ Zürcânî, Cilt: 2, s. 86; Zehebî, Cilt: 2, s. 381; İşârî tefsirle ilgili ayrıntılı bilgi için bkz. Süleyman Ateş, *İşârî Tefsir Okulu*, Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, Ankara, 1974.

Nesefî, İşârî tefsirde sadece nakille yetinmiştir. Bu bize tasavvufta yetkin olmadığını gösterir, buna rağmen bütünlüğü elde etmek için tefsirinde nakillerle işârî yorumlara yer vermiştir. Çalışmamızda tasavvufî anlamda tek kaynak kullandığı yerlerde genelde Abdülkerim b. Hevâzin el-Kuşeyrî' den (v. 465/1072) alıntı yapmaktadır.²⁹⁴ Bir yerde de Ebû Bekr el-Verrâk'ın (v. 269/882)²⁹⁵ görüşüne başvurmuştur.

Şimdi Kuşeyrî'den yaptığı bir alıntıyla örnek verelim: *“Kim Allah yolunda hicret ederse, yeryüzünde gidecek çok yer de bulur, genişlik de. Kim Allah'a ve Peygamberine hicret etmek amacıyla evinden çıkar da sonra kendisine ölüm yetişirse, şüphesiz onun mükâfatı Allah'a düşer/düştü. Allah, çok bağışlayıcıdır, çok merhamet edicidir.”*²⁹⁶ âyetini tefsir ettikten sonra diğer yerlerde olduğu gibi burada da “İmâm Kuşeyrî dedi ki” diyerek hicret kavramını tasavvufî açıdan nasıl ele aldığını şöyle ifade eder:

*“Kim Allah'tan gayri her şeyden vazgeçerek Allah için hicret eder ve maksadının sadece Allah olduğu kesinleşirse cömertlik sahasında bolluk, kabul zirvelerinde yardım ve yakınlık himayesinde genişlik bulur. Muhacir, gerçekte kendi nefsinden ve hevâsından hicret edendir; bu da ancak tüm isteklerinden ve arzularından sıyrılmak suretiyle olur. İşte bu durumda ancak vuslat meydanlarına varmış ve sefer yükünü yakınlık memleketlerinde indirmiş olur.”*²⁹⁷

*“Mü'min olarak, erkek veya kadın, her kim salih ameller işlerse, işte onlar cennete girerler ve zerre kadar haksızlığa uğratılmazlar.”*²⁹⁸ Nesefî bu âyetin tefsirinde salih amel ve karşılığı konusunda işârî yoruma baş vurur ve mutasavvıf olan Kuşeyrî'ye sözü bırakır:

²⁹⁴ Kuşeyrî'den alıntı yaptığı yerler için bkz. Ömer Nesefî, ilgili varaklar: 56a, 56b, 57b, 59b, 60b, 64a, 64b, 65b, 67a, 67b, 68b, 69b, 70b, 72b, 81b.

²⁹⁵ Ömer Nesefî, vr. 69b.

²⁹⁶ Nisa, 4/100: *“وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا”*

²⁹⁷ Ömer Nesefî, vr. 57b; Karşılaştırma için bkz: Ebû'l-Kâsım Zeynülislâm Abdülkerim b. Hevâzin b. Abdilmelik el-Kuşeyrî, *Letâîfü'l-İşârât*, thk. İbrahim Besyûnî, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme li'l-Kitâb, Mısır, bty., Cilt: 1, s. 357.

²⁹⁸ Nisa, 4/124: *“وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ اُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُنْظَرُونَ نَقِيرًا”*

“Kim kötü bir iş yaparsa onun karşılığını bulur; ağı ağacı (acı bir ot) eken sabır biçmez, zehir içen bal tadı bulmaz; aynı şekilde hizmet etme hakkını kaybeden yakınlık minderine kurulmaz, şakilikle damgalanan duruluk ve safvetle rızıklandırılmaz, davanın uzaklaştırdığına tüm kâinat yardım etmez. “Salih amel işleyen” ise hizmetimizde yorulan nimetimize nail olmaktan mahrum olmaz. Kimi muradımıza mazhar ettiyse varlığımızla şereflendirdik onu; kime özlem kadehimizi içirdiysek, buluşmamızın ülfetini bahsettik ona.”²⁹⁹

“...Allah şükre karşılık veren ve her şeyi bilendir.”³⁰⁰ Neseffî’nin tefsirinde incelediğimiz Nisa Sûresi’nin hemen her sayfasında alıntı yaptığı Kuşeyrî’ye göre, nimetin Allah’tan geldiğine şahit olmak kulun şükrüdür. Şükrün hakikati ise ihsan edene hamd ve sena etmektir. Allah da şükre karşılık verendir; kulun itaatine karşılık onu över ve yaptığı günahları bilmesine rağmen onun şükrüne karşılık verir.³⁰¹

“Yahut bir kötülüğü affederseniz, şüphesiz Allah da ziyadesiyle affedicidir; O her şeye kâdirdir.”³⁰² Neseffî, âyetin bu bölümünün kısaca tefsirini yaptıktan sonra Kuşeyrî’den alıntı yapar:

“İnsanlar sizi örnek alsınlar diye bir hayır eylemini açıklarsanız, Allah’ın bilmesiyle yetinerek gizlerseniz veya nefsinizi terbiye ederek başkasının yaptığı zulmü affederseniz Allah sizi affeder. Kim sana iyilik yaparsa, sen de açık bir şekilde ona iyilik yap. Kim şerrini senden uzak tutarsa ona sadık kal ve ona gizlice dua et. Kim sana kötülük yaparsa sen de iyilik olarak onu affet; zira büyük günahlarını affeden Allah, senin ondan hakkını alma ve intikam yoluyla elde edemeyeceğin iyilik ve nimetler verebilir.”³⁰³

²⁹⁹ Ömer Neseffî, vr. 64a.

³⁰⁰ Nisa, 4/147: “وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا.”

³⁰¹ Ömer Neseffî, vr. 72b; Karşılaştırma için bkz: Kuşeyrî, *Letâîfü’l-îşârât*, Cilt: 1, s. 380.

³⁰² Nisa, 4/149: “أَوْ تَغْفُوا عَنْ سَوْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا قَدِيرًا.”

³⁰³ Ömer Neseffî, vr. 73b; Karşılaştırma için bkz: Kuşeyrî, Cilt: 1 ss. 382-383.

1.3. KURAN İLİMLERİ AÇISINDAN METODU

1.3.1. Sebeb-i Nüzûl

Allah, her şeyi bir sebebe ve hikmete bağlamıştır. Kur'ân âyetlerinin bir kısmı herhangi bir sebebe dayanmaksızın nâzil olduğu hâlde, bir kısmı da özel bir sebebe binaen nâzil olmuştur. Bu sebeple bazıları Hz. Peygamber'e sorulan bir soru veya meydana gelen olaylar silsilesine yanıt şeklindedir. İşte bir sûrenin veya bazı âyetlerin inmesine sebep olan bu sorulara veya olaylara “nüzûl sebepleri” adı verilmiştir.³⁰⁴

Ömer Nesefî, tefsirinde sebeb-i nüzûl üzerinde durmuş ve âyetleri, bu sebepleri dikkate alarak açıklamaya çalışmıştır. Mesela “...*Sakın hainlerin savunucusu olma.*”³⁰⁵ âyetinin tefsirinde Nesefî, âyetin nüzûl sebebinin Evs kabilesine mensup hırsız Tu'ma b. Ubeyrik'in kavmi hakkında olduğunu ifade etmiştir. Zira onun bir münafık ve husumette aşırıya giden biri olduğunu söyler ve hırsız olduğunu ifade eden rivâyetlere yer verir. Rivâyet olunduğuna göre Ensar'dan Zufroğulları'ndan Tu'ma b. Ubeyrik isimli bir adam, komşusu Katâde b. Nu'man'ın zırhını çalarak un torbası içine koyup götürdü. Torbadaki bir yırtıktan un akmaya başladı. Zırhı götürüp Zeyd b. Semîn adındaki Yahudi'nin yanında sakladı. Zırh Tu'ma'nın yanında araştırıldı, fakat bulunamadı. Tu'ma zırhı almadığına yemin etti. Bunun üzerine onu bırakıp dökülen unun izini takip ederek Yahudi'nin evine gittiler. Zırhı burada buldular. Yahudi: “Bunu bana Tu'ma emanet verdi” dedi. Zufroğulları peygambere gelerek ondan arkadaşlarını müdafaa etmesini istediler. Arkadaşlarının suçsuzluğu ve Yahudi'nin hırsızlığı hakkında şahitlik ettiler. Hz. Peygamber de Yahudi'yi cezalandıracaktı ki bunun üzerine bu âyet indi.³⁰⁶

“*Kadınlar hakkında senden fetva istiyorlar.*”³⁰⁷ Nesefî bu âyetin, adı Huveyle olan Ka'b el-Eşref'i öldüren Muhammed b. Seleme'nin kızı hakkında indiğini söyler. Başka bir rivâyette Umeyra ve eşi Rafî' b. Hudeyc hakkında da nâzil olduğunu ifade edip açıklamada bulunur: “Umeyra'nın, eşinden çocukları vardı. O yaşlanıp adetten

³⁰⁴ Zürkânî, *Menâhilü'l-İrfan fî “Ulumi'l-Kur'ân*, Cilt: 1, s. 92.

³⁰⁵ Nisa, 4/105: “وَلَا تَكُنْ لِلْحَائِثِينَ حَصِيمًا”

³⁰⁶ Ömer Nesefî, vr. 60a, 60b. Bu olaya yer veren bazı kaynaklar için bkz.: Mukâtil, *Tefsîru'l-Kebir*, Cilt: 1, s. 257; Müslim, Tefsir, 5; Taberî, Cilt: 9, s. 183.

³⁰⁷ Nisa, 4/127: “وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ”

kesilince onu boşayıp başkasıyla evlenmek isteyince kadın der ki: “Beni boşama, bırak çocuklarımın başında kalayım. Sen de istediğin kadınla evlen, payımı da on günde bir veya istediğin şekilde yap.” Rafi’ dedi ki: “Eğer bu söylediğin şey olursa benim için bu daha iyidir.” Bunun üzerine kalkıp Allah Resulü ’nün yanına gelir ve durumu anlatır. Hz. Peygamber der ki: “Allah söylediğini işitti, eğer dilerse sana cevap verir.” Bunun üzerine bu âyet nâzil oldu.³⁰⁸

Nesefî “...Anne babanızın ve akrabanızın...”³⁰⁹ âyetinde geçen şahitliğin anne baba ve akrabaların aleyhinde de olsa yapılması gerektiğini savunurken, bu savını Ebu’l-Aliye’nin şu sözüyle açıklar: “Ensardan bir adamın şöyle dediğini duydum: “Ey Allah’ın Resulü, benim babam vardır ve üzerinde bir hak vardır ben de bu hakkın şahidiyim. Onun aleyhine şahitlik etmemi engelleyen tek husus onun fakir olmasıdır.” Bunun üzerine bu âyet nâzil olur.³¹⁰

“Münafıklara haber ver ki, onlar için acı bir azap vardır!”³¹¹ Nesefî, tefsirinde âyetin nüzûlüne sebep olan şahısların adlarını zikrederek sebep-i nüzûlünü izah etmeye çalışmıştır. Şöyle ki: “Allah Rasulüne ve iman edenlere mağfiret âyeti indirildiğinde, Abdullah b. Übey “Peki bizim için ne var?” diye sordu. Bunun üzerine Allah-u Teâlâ bu âyeti indirdi.³¹²

“Biz Nûh’a ve ondan sonra gelen peygamberlere vahyettiğimiz gibi sana da vahyettik.”³¹³ Nesefî’nin, âyetin bu bölümünün sebep-i nüzûlüne işaret ederken bu hususta kesinlik ifade eden “فَنَزَّلَتْ” kalıbını³¹⁴ kullandığını görmekteyiz. Bu da onun itibar edilmeyen nüzûl sebeplerini eserine almama noktasında hassas davrandığına delalet eder. Bu örnekte, Yahudilere cevap niteliği taşıyan yukarıdaki âyetin izahında Nesefî, İbn Abbas’tan nakilde bulunur: “Allah, Yahudilerin günahlarını ve ayıplarını ortaya koyarak onları rezil ettiğinde Yahudiler sinirlendiler ve dediler ki: “Bu, Allah’ın

³⁰⁸ Ömer Nesefî, vr. 66a.

³⁰⁹ Nisa, 4/135: “...أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ...”

³¹⁰ Ömer Nesefî, vr. 68b, 69a.

³¹¹ Nisa, 4/138: “...بَشِيرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّهُمْ عَذَابُ الْيَمِّ...”

³¹² Ömer Nesefî, vr. 70a.

³¹³ Nisa, 4/163: “...إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ...”

³¹⁴ Ömer Nesefî, vr. 77b.

kelamı değildir; Allah, hiçbir beşere bir şey indirmedir.” Bunun üzerine Allah bu âyeti indirdi.”³¹⁵

“*Fakat Allah sana indirdiğine şahitlik eder...*”³¹⁶ Ömer Neseî, âyetin bu bölümünün tefsirini yaparken sebep-i nüzûlü açıklamak için Kelbi’nin görüşüne yer vermiştir: “Mekke’nin başkanları şöyle dediler: “Ey Muhammed! Seni ve özelliğini Yahudilere sorduk, seni tanımadıklarını söylediler. Dolayısıyla Allah’ın seni bize peygamber olarak gönderdiğini kanıtlayan bir şeyler göster bize.” Bunun üzerine Allah-u Teâlâ şu âyeti indirdi. “*De ki: Hangi şahidin şahitliği daha güvenilirlerdir?*” De ki: “Benimle sizin aranızda Allah şahittir. Bu Kur’an bana hem sizi hem de ulaştığı herkesi onunla uyarmam için vahyedildi. Yoksa siz Allah ile başka tanrılar olduğuna şahitlik mi ediyorsunuz”³¹⁷ dediler ki: “Evet ey Muhammed! Biz ona şahitlik ederiz, ama senin peygamber olduğuna şahitlik eden kimseyi bulamıyoruz.” Bunun üzerine Allah-u Teâlâ şu âyeti indirdi: “*Fakat Allah sana indirdiğine şahitlik eder.*”³¹⁸

Neseî “*Ne Mesîh Allah’ın bir kulu olmaktan geri durur...*”³¹⁹ mealindeki âyeti tefsir ederken de nüzûl sebebine değinmiştir: Necran Hristiyanlarından bir heyet, Hz. Peygamber’in yanına gelerek “Neden bizim adamımızı ayıplıyorsun?” diye sorar. Hz. Peygamber de buna karşı İsa’nın Allah’ın kulu ve peygamberi olmasının ayıp olmadığını ifade eder ve bunun üzerine bu âyet iner.³²⁰

Neseî “*Eğer (ölen) kız kardeşin çocuğu yoksa erkek kardeş de ona vâris olur.*”³²¹ mealindeki âyetin, ashaptan Cabir b. Abdullah el-Ensârî’nin Hz. Peygamber’e gelerek “Benim bir kız kardeşim var. Eğer ölürse onun mirasının ne kadarını alayım?” sorusu üzerine nâzil olduğuna işaret etmektedir.³²² Neseî bir rivâyete dayanarak, Cabir’in kız kardeşinden önce öldüğünü ve kız kardeşinin de onun

³¹⁵ Ömer Neseî, vr. 77b.

³¹⁶ Nisa, 4/166: “لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ...”

³¹⁷ En’am, 6/19: “قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْثَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَتَيْنُكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ...”

³¹⁸ Ömer Neseî, vr. 78b.

³¹⁹ Nisa, 4/172: “لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ...”

³²⁰ Ömer Neseî, vr. 80a.

³²¹ Nisa, 4/176: “... وَهُوَ يَرْتُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ...”

³²² Ömer Neseî, vr. 81a.

varisi olduğunu söyler. Ayrıca buradan çıkarılacak dersin de başkasının ölümünü beklerken, kendisinin ondan önce ölmesi olduğunu belirtmektedir.³²³

1.3.2. Nâsih- Mensuh

Terim olarak “Şer’i bir hükmün daha sonra gelen bir hükümle yürürlükten kaldırılması”³²⁴ anlamına gelen nesh, müfessirler için önemli bir meseledir. Âyetlerin tarihi bir yolla izah edilip açıklanması bakımından da önemli bir rol oynamaktadır. Neshin olduğu durumlarda, yürürlükten kaldırılan önceki hükme mensuh, onu uygulamadan kaldıran sonraki hükme de nâsih denir.³²⁵ Neseffî’yi Kur’ân’da neshin varlığını kabul eden müfessirler arasında zikredebiliriz. Nesh edildiğine inandığı âyetlerden biri şudur:

“...*Aksi takdirde şüphesiz siz de onlar gibi olursunuz.*”³²⁶ Bu âyetin tefsirinde Neseffî, âyetin âyetle neshi konusunda öncelikle “*O size kitapta şunu indirmiştir*” ifadesinin, En’am Sûresi’ndeki “*Âyetlerimiz hakkında ileri geri konuşmaya dalanları gördüğünde, onlar başka bir söze geçinceye kadar kendilerinden uzak dur.*”³²⁷ âyetine işaret ettiğini söyler. Bu hükmün ilk başlarda savaşma emri gelmeden önce geçerli olduğunu belirtir. Bu âyet indirildiğinde münafıklar ileri geri konuştuklarında ihlâslı mü’minler onları bırakıp kalkarlardı, münafıklar da bunu öğrendiler ve ihlâs sahibi mü’minleri dağıtmak için sürekli o konuşmaları yapmaya başladılar. Bunun üzerine Allah-u Teâlâ, En’am Sûresi’ndeki “*Takvâ sahiplerine, onların hesabından bir sorumluluk yoktur.*”³²⁸ âyetini indirdi. Yani ihlâslı mü’minlerin münafıkların sözlerinden hesaba çekilmeyeceğini, lâkin Allah’ın münafıklara hatırlatma ve öğüt verme noktasında emrinin olduğunu söyler. Böylelikle birinci âyetin neshedildiğini

³²³ Ömer Neseffî, vr. 81a.

³²⁴ Ebû Bekr Ahmed b. Ali el-Cassâs er-Râzî, *el-Fusûl fi’l-Usûl*, thk. Uceyl Câsim en-Neşemî, Vezaretü’l-Evkâf, Kuveyt, 1405, Cilt: 2, s. 195; Râğıp el-İsfahânî, ss. 977-978.

³²⁵ Cassâs, *el-Fusûl fi’l-Usûl*, Cilt: 2, s. 195.

³²⁶ Nisa, 4/140: “...إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ...”

³²⁷ En’am, 6/68: “...وَأَنتَ رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ...”

³²⁸ En’am, 6/69: “...وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ...”

daha sonra bu âyetin de savaş âyetiyle neshedildiğini ifade eder.³²⁹ Savaşmayı emrettiği âyette Allah mü'minlere, münafıkların o konuşmalarını duyduklarında onları katletmeyi ve onları bırakmamayı emrediyor.³³⁰ Nesefî burada savaş âyetini ayrıntılı olarak vermemiştir ancak biz konunun daha iyi anlaşılması açısından zikretmeyi uygun bulduk. Mealen "*Haram aylar çıkınca, müşrikleri bulduğunuz yerde öldürün, esir alın, kuşatın ve onları her geçit yerinde gözetleyin. Şayet tövbe ederler, namazlarını kılarlar ve zekâtlarını verirlerse artık onları serbest bırakın. Allah yargılayıcıdır, bağışlayıcıdır.*"³³¹ Bulundukları yerde müşriklerin öldürülmesini emreden âyet, "seyf (kılıç) âyeti" olarak nitelendirilmiştir. Seyf âyetinin yüz on dört âyeti nesh ettiği iddiası,³³² nesh konusunda bu âyet üzerinde özel olarak durmayı gerektirmektedir. Çünkü bu âyet sebebiyle Kur'ân'da geçen "sulh" la ilgili bütün âyetler mensuh sayılmıştır. Gerçekte seyf âyeti hiçbir âyeti nesh etmemiştir. Aşağıdaki hususlar bunu ortaya koymaktadır. Âyetin siyak ve sibak bağlamında ele alınması neticesinde, nerede görülürlerse öldürülmeleri gereken müşriklerin, genel olarak bütün müşrikler değil, belli özellikleri olan müşrikler olduğu anlaşılabacaktır.³³³ Konumuzla ilgili Tevbe Sûresi'nde geçen âyetlerden³³⁴ yola çıkarak müşriklerle ilişkiler Ali Bakkal'a göre şöyle tanzim edilmiştir:

*Antlaşma hükümlerinde Müslümanlara karşı eksiklik yapmayan ve İslam düşmanlarına yardım etmeyen müşrikler öldürülmez, kendilerine antlaşma hükümlerine göre muamele edilir.

*Antlaşma hükümlerine zıt hareket eden ve Müslümanların düşmanlarına yardım edenler, önce gözetlenecek, sonra yakalanacak ve hapsedilecek; eğer tevbe edip namaz kılarlarsa artık öldürülmeyeceklerdir. Ancak tevbe etmezlerse haram aylar çıktıktan sonra öldürüleceklerdir.

³²⁹ Bu konuda daha ayrıntılı bilgi için bkz: Hikmet Akdemir, "Seyf Âyetiyle Mensuh Olduğu İddia Edilen Âyetler Üzerine Bir İnceleme", *Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, sayı: 20, Şanlıurfa, 2008, ss. 5-24.

³³⁰ Ömer Nesefî, vr. 70b, 71a.

³³¹ Tevbe, 9/5: *فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَأَحْصُوا لَهُمْ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلٌّ مَّرْصِدٌ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ*

³³² Mustafa Zeyd, *en-Nesh fi'l-Kur'âni'l-Kerim*, Dâru'l-Fikri'l-Arabî, Kahire, 1963, Cilt: 2, s. 508.

³³³ Ali Bakkal, Kur'ân'da Mensuh Âyetlerin Sayısı, *Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi*, sayı: 3, Şanlıurfa, 1996, s. 45.

³³⁴ Tevbe, 9/1-8.

*Tevbe eden müşrikler öldürülmezler.

*Müslümanlara sığınan müşrikler öldürülmezler.

*Müslümanların antlaşma yapmadıkları müşrikler Müslümanlara nasıl davranıyorsa Müslümanlar da onlara öyle davranacaktır.

Şu hâlde hiçbir müşrik hemen görüldüğü gibi öldürülmeyecektir. Görüldüğü yerde öldürülmeleri emredilen müşrikler antlaşmayı bozan, Müslümanların aleyhine çalışan ve yakalanınca da tevbe etmeyen müşriklerdir. Bunlar dahi haram aylar içerisinde öldürülmezler. Âyetlerin esasında ve ruhunda sulh vardır. Kendileriyle herhangi bir antlaşma yapılmadığı hâlde doğru davrananlar öldürülmezler. Kendileriyle antlaşma yapıp antlaşma şartlarına uyanlar da öldürülmezler. Yani sulhtan yana olanlar öldürülmezler. Öldürülmesi emredilenler sulhu bozan ve yeryüzünde fesat çıkaran bozgunculardır. Bunlar da hemen yakalandığı gibi öldürülmeyip, fesat ve kargaşa üzerinde ısrar etmelerinden sonra öldürülürler. Dolayısıyla seyf âyetinin sulhla ilgili âyetleri neshettiğini iddia etmek, öncelikle seyf âyetinin ruhuna aykırıdır. Seyf âyeti, antlaşmalara ihanet ve savaş hâllerini tanzim eder; sulh âyetleri ise sulh zamanlarındaki durumu düzenler. Bu bakımdan Kur'ân-ı Kerîm'deki savaş ve sulh ile ilgili hiçbir âyet mensuh değildir.³³⁵

Kur'ân'ın aynı konuyla ilgili birden fazla tavrı önermesinin nedeni yaşanan ortamı gözetmesinin, yirmi üç yılda inzal edilmiş olmasının sonucudur. Hiç bilmeyen bir insana matematiği öğretme iddiasında bulunan bir kitapta elbette parmak hesabıyla toplama konusu olacaktır. Ama kitabın sonlarında çok bilinmeyenli denklemler de olacaktır. Sona gelmiş birinin parmak hesabı yapması tabii ki gayri makuldür. Ama matematiğe yeni başlayanlar yine parmak hesabı yapacaklardır. Benzer şekilde Kur'ân'da hükümleri ebediyen neshedilmiş âyet yoktur. Ancak şartlar dolayısıyla uygulanamayan âyetler vardır. Şartlar değiştiğinde uygulanır hâle geleceklerdir. Allah, hükümlerini insanların hayatlarını düzenlemek, onların iki cihanda saadete ermelerini sağlamak için indirmiştir. Onun hükümlerinin geçersiz olduğunu söylemek için

³³⁵ Bakkal, ss. 45-46.

muhkem nasslara ihtiyaç vardır. Aksi taktirde haddi aşarak Allah'ın hududuna saygısızlık yapmış oluruz.³³⁶

1.3.3. Fezâilu'l Kur'ân

Kur'ân-ı Kerîm'in üstünlüklerini; onun tamamını veya bazı sûrelerini ya da âyetlerini öğrenip okuyan, öğreten, dinleyen, ezberleyenlerle hükümlerine göre amel edenlerin kazanacağı sevapları; bazı sûrelerinin yahut âyetlerinin şifalı oluşuna dair âyet ve hadislerde verilen bilgileri ifade etmek üzere İslâmî kaynaklarda “fezâilu'l-Kur'ân”, bazen “sevâbü'l-Kur'ân”, “menâfiu'l-Kur'ân” gibi tabirler kullanılmıştır.³³⁷ Fezailü'l-Kur'an ilmi nakle dayalı Kur'ân ilimlerindendir. Bu konu ile ilgili haberlerin içinde sahih olanlar olduğu gibi mevzu olanlar da vardır.³³⁸ Mevzu hadislere gerekçe olarak insanların Kur'ân'dan uzaklaştıklarını, bu sebeple onları teşvik için ve sevap ümit ederek bu rivâyetleri vaz' ettiklerini söylemişlerdir. Bu kimselere “Kim benim üzerime/benim aleyhime kasten yalan söylerse cehennemdeki yerine hazırlansın.” hadisi³³⁹ hatırlatılınca; aleyhte değil, lehte hadis uydurduklarını söyleyerek cevap vermişlerdir.³⁴⁰

Müfessir, Nisa Sûresi'nin fazileti hakkında Zeyd el-Kummi'den, o İbn Nazra'dan, o da İbn Abbas'tan nakilde bulunarak³⁴¹ Hz. Peygamber'in “Her kim Nisa Sûresi'ni okursa, mirasına varis olan herkese sadaka vermiş gibi olur. Köle bir kişiyi satın alıp hürriyetine kavuşturmuş kadar sevap alır. Şirkten beri olur ve Allah'ın bağışladığı kimselerle Allah'ın inayetinde olur.” şeklindeki hadisine tefsirinde yer verir.³⁴²

³³⁶ Oktay Altın, Kur'ân'ın Doğru Anlaşılmasında Anahtar Bir Kavram Olarak “Nesh”, **Haksöz Dergisi**, sayı: 145-146, İstanbul, 2003, s. 89.

³³⁷ Abdullah Aydemir, “Fezailü'l Kur'ân”, **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12, ss. 532-534.

³³⁸ Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Suyûtî, **el-Itkan fî Ulumi'l- Kur'ân**, thk. Said Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 2013, s. 722.

³³⁹ Buhârî, İlim, 38; Müslim, Mukaddime, 3, 4.

³⁴⁰ Suyûtî, **Tedribü'r-râvî fî şerhi Takrîbi'n-Nevevî**, nşr. Bedî'es-Seyyid el-Lahhâm, Dâru'l-Kelimi't-Tayyib, Beyrut-Dimaşk, 1426, Cilt:1, s. 157.

³⁴¹ Ebüssuûd Efendi, **İrşâdü'l-Aklî's-Selîm ilâ Mezâya'l- Kitâbi'l-Kerîm**, thk. Hâlid Abdü'l-Ğanî Mahfûz, Daru İhyai't-Türa el-Arabi, Beyrut, bty., Cilt: 2, s. 265.

³⁴² Ömer Neseî, vr. 82a.

İKİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'İN TAHKİKİ METNİ NİSA SÜRESİ (55b-82a arası)

2.1. TAHKİKİ METİN

55b

قوله تعالى: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾³⁴³ ولما أمروا بالتثبت في الجهاد وخاف بعضهم ما يقع في الجهاد من ذلك فكأنه عزم على أن لا يخرج فنزلت هذه الآية حثاً لهم في الجهاد.

وقال زيد بن ثابت كاتب الوحي: كنت أكتب لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: «أكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله» فجاء عبد الله بن أم مكتوم فقال: يا رسول الله إني أحب الجهاد في سبيل الله لكن بي من الزمان ما قد ترى³⁴⁴، وذهب بصري قال زيد: فنقلت فخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على فخذني حتى خشيت أن ترضاها فقال: «أكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر والمجاهدون في سبيل الله» قال زيد: أنزلها الله تعالى وحدها فألحقها والذي نفس محمد بيده لكأني أنظر إلى ملحقتها عند صدع في الكتف الذي كنت أكتب فيه غير أولي الضرر³⁴⁵، قرأه نافع وابن عامر والكسائي نصباً على الاستثناء وعلى الحال، وقرأه الباقر رفعاً على النعت والضرر الزمانة والضرير الزمن وهو

”56a“

الأعمى، والأشل ونحوهما، ثم في الآية نفي المساواة بين القاعد وهو المتخلف عن الجهاد وبين الخارج للجهاد في الدرجة والثواب، ثم استثنى أولي الضرر ليس لإلحاقهم في الدرجة والثواب بالمجاهدين، فإن العذر لإسقاط الحرج والتكليف لا غير، لكن معناه أنه تحريض على الجهاد والاستثناء لبيان أنهم غير

³⁴³ سورة النساء: ٩٥/٤.

³⁴⁴ في نسخة ب (-): وذهب بصري.

³⁴⁵ الجامع الصحيح، لمحمد بن إسماعيل البخاري، كتاب التفسير، ١٩.

مرادين بالتحريض لا أنهم كالمجاهد في الإثابة والتفضيل، وقال تعالى: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ﴾³⁴⁶ الآية.

قوله تعالى: ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾ على القاعدين بعذر، أي وعد الله الجنة كل المؤمنين المجاهدين والقاعدين بعذر، والقاعدين بغير عذر، وهذا لأن الجهاد فرض كفاية فإذا قام به البعض سقط عن الباقين.

قوله تعالى: ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي بغير عذر فسرناه بما بعده.

قوله تعالى: ﴿دَرَجَاتٍ مِنْهُ﴾³⁴⁷ قال النبي صلى الله عليه وسلم: «هي سبعون درجة من الدرجة إلى الدرجة عدو الفرس الجواد المضمرسبعين سنة»³⁴⁸.

قوله تعالى: ﴿وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً﴾ عطف على درجات.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ وقيل في قوله: لا يستوي القاعدون الآية استثنى القاعد بعذر وألحقه بالمجاهد في الثواب لتحسره على ما فات وعلى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم: «الجمعة حج المساكين»³⁴⁹ وقوله: «الصلاة قربان كل تقي»³⁵⁰ ثم ذكر في الآية مرة درجة ومرة درجات، وحاصله أن الله تعالى فضل المجاهدين على القاعدين بعذر درجة، والمجاهد على القاعد بغير عذر درجات.

³⁴⁶ سورة النور: ٦١/٤.

³⁴⁷ سورة النساء: ٩٦/٤.

³⁴⁸ جامع البين في تأويل القرآن، لمحمد بن جرير الطبري، تحقيق: هاني الحاج-خيرى سعيد، المكتبة التوفيقية، القاهرة، ج: ٦/٥، ص: ٢٧٢: إسناده مرسل: حيث إن ابن محيرز هذا ليس بصحابي، بل تابعي ثقة.

³⁴⁹ مسند الشهاب، لقضاءي المصري، المحقق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، بيروت، ج: ١، ص: ٨١.

³⁵⁰ بحر الفوائد المشهور بمعاني الأخبار، لابي بكر محمد بن أبي إسحاق بن إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي البخاري الحنفي، المحقق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل، ج: ١، ص: ١٥٩.

وقال القشيري³⁵¹: إن الله سبحانه جمع أولياءه في الكرامات لكنه غاير بينهم في الدرجات، فمن غني وغيره أغنى منه ومن كبير وغيره أكبر منه، هذا لكواكب منيرة لكن القمر فوقها وإذا طلعت الشمس بهرت أي غلبت جميعها بنورها.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾³⁵² قال الفراء³⁵³، ومحمد بن زيد: هو مستقبل وأصله تتوفاهم سقطت إحدى التائين تخفيفاً وقيل: هو ماض والتوفي قبض أرواح الملائكة هو ملك الموت

56b

وأعوانه أو هو وحده، وذكر باسم الجمع تعظيماً له كما يسمى جبريل وحده وكذلك في قوله: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ﴾³⁵⁴.

قوله تعالى: ﴿ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ هو ترك الهجرة ثم الردة.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ﴾ أي قالت الملائكة لهؤلاء الأربعين أو الخمسين الذين تخلفوا بمكة ولم يهاجروا ثم قتلوا بيدر وقد مرت قصتهم في قوله: ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ﴾ فيماذا كنتم أي في أي أمر كنتم فشغلهم على الهجرة والجهاد.

قوله تعالى: ﴿قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي أرض مكة كانوا يقهرونها.

قوله تعالى³⁵⁵: ﴿قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا﴾ أي قالت لهم الملائكة ألم تكن أرض المدينة آمنة واسعة الرزق فتهاجروا إليها وهذا استفهام بمعنى الإثبات ورد عليهم عذرهم ثم هذا خطاب والجواب في حالة سكرات الموت، وإن كان لا يجدي بين المحتضر وسائر البشر فأجابه بينه وبين الملائكة لأنه عن هيبته شغل عن غيرهم فيجوز شغله بهم.

³⁵¹ لطائف الاشارات، لعبد الكريم بن هوازن القشيري، تحقيق: إبراهيم بسيوني، الهيئة المصرية العامة، الكتاب، ١٩٨١، مصر، ج: ١، ص: ٣٥٧.

³⁵² سورة النساء: ٩٧/٤.

³⁵³ معاني القرآن، للفراء يحيى بن زياد، تحقيق: أحمد يوسف نجاشي، دار المصري، مصر، ج: ١، ص: ٢٨٤.

³⁵⁴ سورة آل عمران: ٣٩/٣.

³⁵⁵ في نسخة ب (-): قوله تعالى.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله³⁵⁶: يقولون هذا لهم في الآخرة، ويجوز أن يكون في القبر فقد ذكر هذا بعد التوفي ودل على سؤال القبر.

وقال القشيري: الإشارة منه إلى من أدركه الأجل وهو في أسر نفسه وفي رق شهواته ليس له عذر حيث لم يهاجر إلى ظل قبرته ليتخلص من هوى نفسه؛ إذ لا حجاب بينك وبين هذا الحديث إلا هواك.³⁵⁷

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ قال مقاتل: نفرا أسلموا بمكة مع النبي صلى الله عليه وسلم منهم الوليد بن المغيرة، وقيس بن الوليد بن المغيرة، والوليد بن عتبة بن ربيعة، وأبو قيس ابن الفاجر بن المغيرة، وعمرو بن أمية بن عبد شمس، والعلاء بن أمية بن خلف ثم إنهم أقاموا فلم يهاجروا وخرجوا مع المشركين إلى قتال بدر فلما رأوا قلة المؤمنين شكوا في النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا: غر هؤلاء دينهم³⁵⁸ فلما قتل هؤلاء بيدر قالت لهم الملائكة³⁵⁹: ألم تكن أرض الله واسعة من الضيق فتهاجروا إليها، وقال عمر بن عطاء المدني: لما نزل هذا الوعيد قال المسلمون: هلك إخواننا الذين بمكة فنزل قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعِفِينَ﴾

57a

مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا³⁶⁰، إما لضعف في البدن أو لعدم من الزاد والمركب.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾، أي لا يعرفون طريقاً ولا يجدون من يهديهم.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لما نزلت هذه الآية بعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى مسلمي مكة فقال جندب بن ضمرة الليثي: لبنية احملوني فأني لست من المستضعفين وإني لأهتدي الطريق، وكان شيخاً كبيراً فحملوه بنوه على سرير متوجهاً إلى المدينة فمات بالتنعيم، فلما بلغ أصحاب

³⁵⁶ تأويلات القرآن، لابي منصور محمد بن محمد الماتريدي، تحقيق: فاطمة يوسف الخيمي، بيروت/لبنان، ١٤٢٥، ج: ١، ص: ٤٩٠.

³⁵⁷ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٥٧.

³⁵⁸ سورة الانفال: ٤٩/٨.

³⁵⁹ في نسخة ب (+): وهو ملك الموت وحده فيهم كنتم أي في أي شيء كنتم قالوا كنا مستضعفين في الرض قالت الملائكة.

³⁶⁰ سورة النساء: ٩٨/٤.

النبي³⁶¹ موته قالوا: لو لحق بنا لأتم الله أجره، فأعلم الله تعالى أنه لا يجيب من التمس رضاه فأنزل فيه: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾.

قوله تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ﴾³⁶² وعسى من الله³⁶³ واجب؛ لأنه إطماع، والكريم إذا طمع أنجز.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ قال الحسن: أي كان عفواً غفوراً لعباده قبل أن يخلقهم، وقيل: أي كذلك أجرى الله تعالى العادة في الأولين وهو العفو والمغفرة للمعذورين، وكذلك يفعل بالآخرين.

وقيل: العفو هو التخفيف برفع الإثم عنهم وكان له أن يغلظ المحنة في التعبد عليهم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعًا كَثِيرًا وَسَعَةً﴾ قال الضحاك: أي متحولاً وقال أبو روق: أي مخرجاً عما يكره.

وقال ابن كيسان: أي متقلباً، وقال ابن رباب: ملجأ، وقال السدي: أي مبتغى معيشتة، وقال المبرد: أي مضطرباً متحولاً من الكفر إلى الإيمان، وأصله من الرغام وهو التراب يعني تربة غير تربته.

وقال أبو عبيدة: أي مهاجراً، وكذا قال القتيبي وهو حقيقة، فإن المراغم موضع المراغمة وهي المهاجرة على رغم من كان فيهم.

وقوله: وسعة، أي اتساع رزق، وقيل: أي توسعاً من تضيق الكفار عليه.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ﴾³⁶⁴ ومن يخرج من بيته مهاجراً³⁶⁵ إلى حيث أمر الله³⁶⁶ ورسوله³⁶⁷ ثم يدركه الموت عطف على الأول.

قوله تعالى

³⁶¹ في نسخة ب (+) : صلى الله عليه وسلم.

³⁶² سورة النساء: ٩٩/٤.

³⁶³ في نسخة ب (+) : تعالى.

³⁶⁴ سورة النساء: ١٠٠/٤.

³⁶⁵ في نسخة ب (+) : إلى الله رسوله اي.

³⁶⁶ في نسخة ب (+) : تعالى.

³⁶⁷ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

: ﴿فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ أي فقد حصل له الأجر بوعده الله وهو تأكيد للوعد فلا شيء يجب على الله³⁶⁸ لأحد من خلقه.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ يغفر له ما كان من العقود إلى أن يخرج ويرحمه بإكماله أجر المجاهدين وقد ذكرنا أنها نزلت في جندب بن ضمرة بن جندب، وقيل: هو ضمرة بن العيص الخزاعي وقيل: هو أكتم بن ضيفي وقيل: هو صمصم بن عمرو الخزاعي، وفي رواية الطي، هو جندع بن ضمرة قال والله ما أنا مما استثنى الله تعالى، وإني لأجد حيلة والله لا أبيت الليلة بمكة فخرجوا به على سرير إلى التنعيم فأشرف على الموت فصفق يمينه على شماله وقال: اللهم هذا لك وهذا لرسولك أبايعك على ما أبايعك به رسولك صلى الله عليه وسلم ومات حميداً، فنزلت هذه الآية.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: من هاجر في الله مما سوى الله وصح قصده إلى الله وجد فسحة في ساحة الكرم ومقبلاً في ذرى القبول وسعة في كنف القرب، والمهاجر في الحقيقة من هجر نفسه وهواه ولا يصح ذلك إلا بانسلاخه من جميع مراداته ومن قصده ثم أدركه الأجل قبل وصوله فلا ينزل إلا بساحات وصله، ولا يكون محط رحله إلا في أوطان قربه³⁶⁹.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾³⁷⁰ وهذا من الأوامر التي يحتاجون إليها في جهادهم يقول: إذا سرت في الأرض مسافرين فلا إثم عليكم أن تنقصوا من أعداد ركعات الصلاة فتصلوا الفرائض التي هي أربع ركعتين.

﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي إن خشيتم أن يقصدكم الكفار بقتل أو إخراج أو أخذتم الخوف شرط لجواز القصر عند الخوارج بظاهر هذه الآية وعند الجمهور ليس بشرط.

قال يعلى بن أمية لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما: مالنا نقصر وقد أمنا؟ فقال عمر: عجيب سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته»³⁷¹.

³⁶⁸ في نسخة ب (+): تعال.

³⁶⁹ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٥٧.

³⁷⁰ سورة النساء: ١٠١/٤.

³⁷¹ الجامع الصحيح، لمسلم بن الحجاج، صلاة المسافرين، ٤؛ السنن، لابي داود السجستاني، السفر، ١.

قالت عائشة رضي الله عنها: فرضت الصلاة ركعتين ثم أقرت صلاة السفر وزيدت صلاة الحضر فأما قوله تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ فليس للاشتراط لك لأن حالهم حين نزلت الآية كانت كذلك فنزلت

58a

على وفق الحال، وهو كقوله تعالى: ﴿إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعَدُّتُمْ ثَلَاثَةَ اشْهُرٍ﴾³⁷² وقوله: ﴿وَلَا تَكْرَهُوا فِتْيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا﴾³⁷³، وقيل: هذه الآية في نهاية القصر وهو ترك الشطر وترك الركوع والسجود والقيام بالإيماء على الراحلة، وذلك مقصور على حالة الخوف، ثم القصر رخصة عند الشافعي رحمه الله لقوله تعالى: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ ولا جناح عليكم وذاك في الرخصة لا في العزيمة وقلنا في الآية بيان الحكم حالة الخوف فتوقف حالة الأمن على قيام الدين وقد ورد ذلك بلفظة الصدقة ولو بقي فرض الأربع فأين الصدقة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا﴾ أي أعداء قد بينا أنه يصلح للجمع وإنما قلنا مبيناً على اللفظ في الوضع للفرادى لعداوتهم ينتهزون الفرصة فيتحرزوا عنه.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾³⁷⁴ أي وإذا كنت يا محمد وأصحابك الضاربين في الأرض فأردت أن تقيم بهم إحدى الطائفتين معك يفتتحون معك الصلاة ويصلون معك ركعة تامة، ولتتم الطائفة الأخرى بإزاء العدو.

قوله تعالى: ﴿فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ﴾ أي قطعاً لطمع العدو فيهم، وهذا استحباب لا إيجاب عندنا خلافاً للشافعي.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ﴾ أي إذا صلت هذه الطائفة التي معك ركعة تامة فليرجعوا ليقفوا بإزاء العدو.

قوله تعالى: ﴿وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ﴾ ولتحضر الطائفة الواقفة بإزاء العدو فليفتتحوا معك الصلاة وليصلوا معك الركعة الثانية.

³⁷² سورة الطلاق: ٤/٦٥.

³⁷³ سورة النور: ٣٣/٢٤.

³⁷⁴ سورة النساء: ١٠٢/٤.

قوله تعالى: ﴿وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ﴾ أي ما يتحرزون به من العدو أمر به الطائفة الثانية كما أمر به الطائفة الأولى، وهذا استحباب أيضاً عندنا لأن أخذ السلاح من أفعال الصلاة فلا يكون من شرطها.

قال الإمام أبو منصور رحمه الله³⁷⁵: أخذ الحذر ما يدفعون به سلاح العدو من الترس والدرع وأخذ السلاح هو أخذ ما يقاتلون به العدو من السيوف والرماح والقسى، ونحو ذلك.

والمذكور في الآية هو صلاة طائفة ركعة مع النبي صلى الله عليه وسلم صم صلاة طائفة أخرى ركعة أخرى معه فلم يبين كيفية إتمام الطائفتين

58b

واختلف الأخبار في ذلك، واختلف باختلافها العلماء فقال أبو يوسف رحمه الله: كان هذا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لقوله³⁷⁶: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ وَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ وهذا خطاب له على الخصوص والمعنى أنهم يتحرون فضل الصلاة خلف النبي صلى الله عليه وسلم ولا زال ذلك حتى قبض عليه الصلاة والسلام فانتسخ، وقلنا: هذا خطاب له ولكل قائم بعده لسياسة الخلق كما في قوله: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾ ويدل عليه أن الصحابة رضوان الله عليهم فعلوا ذلك بعد وفاته عليه الصلاة والسلام، حين صلى حذيفة بهم حين لقوا العدو بطبرستان وقال الحسن: صلى بنا أبو موسى الأشعري كذلك، ثم عندنا يصلي الإمام بالطائفة الأولى ركعة وينصرف هؤلاء إلى العدو وتجيء الطائفة الأخرى الواقفة بإزاء العدو فصلى بهم الإمام الركعة الثانية ويقعد بهم، فإذا سلم رجوا ووقفوا بإزاء العدو وتجيء الطائفة الأولى فيصلون الركعة الثانية بغير قراءة لأنهم لاحقون ويسلمون وينصرفون ويقفون بإزاء العدو، ويحيى أولئك فيصلون بقراءة لأنهم مسبوقون كذلك رواه ابن مسعود، وابن عمر رضي الله عنهم.

وقال جابر بن عبد الله رضي عنه: غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوماً من جهينة فقاتلوا قتالاً شديداً، فلما صلينا الظهر قال المشركون: لو ملنا عليهم ميلاً واحدة لاختطفناهم ونحن تركناهم حتى صلوا وندموا على تركهم فقال بعضهم: دعوهم فإن لهم بعدها صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم يعنون العصر، فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصلي العصر أنزل الله تعالى هذه الآية،

³⁷⁵ تأويلات القرآن، للماتريدي، ج: ٣، ص: ٣٤٧.

³⁷⁶ في نسخة ب (+) : تعالى.

فصلى بهم صلاة الخوف على ما قلنا، وللشافعي رحمه الله مذهب ينفرد به ولمالك كذلك، وفيه أقاويل
شرحنا ذلك في كتاب الصلاة في خصال المسائل.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ﴾ أي تمنى الكفار غفلتكم ولو كلمة
تمنى وللأسلحة جمع للسلح، وهو كل شيء يقاتل به، والأمتعة جمع متاع وهو الثياب ونحوها.

قوله تعالى: ﴿فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً﴾ أي يحملون عليكم حملة واحدة ولم يقل فيميلوا لأنه لم يرد
به جواب التمني بل أراد به العطف على قوله:

59a

لو تغفلون بخلاف قوله: لو أن لي كرة فأكون من المحسنين.³⁷⁷

قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ﴾ لئلا
يثقل عليكم حملها ﴿وَاخْذُوا حِذْرَكُمْ﴾، أي تحرزوا عنهم بسائر الوجوه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ أي إذا أخذتم حذرهم لم ينفذ الله تعالى للكفار عليكم
كيداً إذ هم أعداء الله تعالى، وقد أعد لهم في الدارين عذاباً مذللاً.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بني أمار وهم يبطن نخلة فهزمهم الله
تعالى وأحرزوا ديارهم وأموالهم ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون ولا يروا أحداً من العدو
فوضع الناس أسلحتهم وخرج النبي صلى الله عليه وسلم وقد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والسماء
ترش الوادي فحال بينه وبين أصحابه وجلس في ظل سمرة فبصر به حويرث بن حارثة المجازي الحضرمي
فقال لأصحابه: هذا محمد قد انقطع عن أصحابه فقال: قتلي الله إن لم أقتله، ثم انحدر من الجبل ومعه
السيف فلم يشعر به النبي صلى الله عليه وسلم إلا وهو قائم على رأسه بسيفه وقد سله، وقال: يا محمد
من يمنعك مني اليوم؟ فقال عليه الصلاة والسلام: الله عز وجل، ثم قال: اللهم اكفنيه بما شئت ثم هوى
بالسيف إلى رسول الله ليضربه فانكب لوجهه لرنحة زنجها وندر السيف فقام النبي صلى الله عليه وسلم
فأخذه وقال: يا حويرث من يمنعك مني الآن فقال: لا أحد قال: فتشهد أن لا إله إلا الله وأني عبده
ورسوله، وأعطيك سيفك؟ قال: لا ولكن أشهد أن لا أقاتلك أبداً، ولا أعين عليك عدواً، فأعطاه النبي

³⁷⁷ سورة الزمر: ٥٨/٣٩.

صلى الله عليه وسلم سيفه فقال: والله أنت خير مني فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أنا أحق بذلك منك، فرجع إلى أصحابه فقالوا له: لقد رأيناك قائماً على رأسه بالسيف فما منعك منه، قال: والله لقد أهويت إليه بالسيف لأضربه فوالله لا أدري من زنجي بين كتفي فحزرت لوجهي وخر سيفي من يدي فأخذه وذكر ما كان منه ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى أصحابه وإذا هم جميع فقرأ عليهم هذه الآية: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ أي من عدوكم.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ﴾³⁷⁸ أي فرغتم منها.

59b

قوله تعالى: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ أي بكل حال وهو الذكر باللسان والدعاء بالنصرة فإنه حال ملاقات العدو وهو كما قال: ﴿إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾.³⁷⁹

وقيل: إذا أردتم أداء الصلاة فصلوا قِيَامًا إن قدرتم عليه وقعوداً إن عجزتم عن القيام ومضطجعين إن عجزتم عن القعود.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ قيل: إذا سكنتم بزوال الخوف فأتموا الصلاة بطائفة واحدة، وقيل: إذا اطمأنتم بالصحة فأتموا بالقيام والقعود والركوع والسجود وقيل: إذا قمتم فأتموا ولا تقصروا.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ الكتاب الفرض وهو مصدر بمعنى المفعول والموقوت المؤقت، وقد وقته وقتاً ووقته بالتشديد يوقته توقيتاً يعني أن الصلاة فريضة من الله مفروضة لأوقات معلومة، كلما مضى وقت واحدة جاء وقت أخرى ليست كالصوم الذي هو مفروض في السنة والحج الذي هو مفروض في العمر مرة، وذلك لتأكيد أمرها وجلالة قدرها.

وقوله: كانت دليلاً على أن الصلاة كانت مفروضة على الأمم السالفة كلها.

وقوله: على المؤمنين دليل على أن الكفار غير مخاطبين بالشرائع.

³⁷⁸ سورة النساء: ١٠٣/٤.

³⁷⁹ سورة الأنفال: ٤٥/٨.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: الوظائف الظاهرة مؤقتة ومشاهدات القلوب مؤبدة فإياكم والغيبة عن الحقيقة لحظة كيف ما اختلفت بكم الأحوال وأما الذكر فكيف كنتم وأما إقامة الصلاة فإذا اطمأننتم³⁸⁰.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾³⁸¹ أي لا تضعفوا في طلب العدو في مكانهم نزلت الآية في أهل أحد وقد بينا ذلك في قوله: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾³⁸² الآية.

﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ﴾ أي تضعون ﴿فَإِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ كَمَا تَأْلُمُونَ وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ أي تألمون الحياة الباقية بالشهادة والرزق الدائم في الآخرة، والظفر والنصرة في الدنيا وهم لا يألمون³⁸³ وقيل: معناه وتخافون من الله ما لا تخافون من قوله تعالى: ﴿مَالَكُمْ لَا تَرْجُونَ اللَّهَ وَقَارًا﴾³⁸⁴ أي لا تخافون الله عظمة وإنما مقام الرجاء مقام الخوف؛ لأن ما يرجى كونه يخاف فوته

60a

، وقيل: لا يستعمل الرجاء في معنى الخوف إلا على النفي فأما على الإثبات فلا وقيل: يجوز ذلك، قال قائلهم:

توكل على الرب الكريم إذا ناب أمر مفضع لك رائع

فلا كلما ترجو من الخير كائن ولا كلما تخشى من الشر واقع³⁸⁵

وقيل: معنى قوله: وترجون من الله ما لا يرجون أي يحصل لكم برجاؤكم من الله تعالى ما لا يحصل لهم يقال: لا رجاء لك عند فلان، أي لا تحقيق لما ترجوه.

³⁸⁰ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٥٨.

³⁸¹ سورة النساء: ١٠٤/٤.

³⁸² سورة آل عمران: ١٤٠/٣.

³⁸³ في نسخة ب (+): ذلك.

³⁸⁴ سورة نوح: ١٣/٧١.

³⁸⁵ الكشف والبيان عن تفسير القرآن، لأحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، دار إحياء التراث

العربي، بيروت، ج: ٦، ص: ٢٠٣.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ قيل: عليمًا بما يناله المؤمنون في سبيله حكيماً لا يسوي بينهم وبين الكفار وفي جزائه، وقال الإمام القشيري رحمه الله³⁸⁶: شاركوكم في آلام النفوس ولكن خالفتموهم في مشاهدات القلوب أنتم تشهدون ما لا يشهدون وتجدون في قلوبكم ما لا يجدون، فلا ينبغي أن تستأخروا عنهم في الجد واحتمال الكد.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾³⁸⁷ أي بالحكم الحق، وقيل: بحق الله عليكم، وقيل: بحق بعضهم على بعض، وقيل: أي بالامتحان؛ إذ لا حكمة في الإهمال.

قوله تعالى: ﴿لَتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ﴾ أي أعلمك كما قال: ﴿وَتَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾³⁸⁸ أي يعلم وهي رواية القلب، ودل ذلك على جواز الاجتهاد فيما لا نص فيه.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا﴾ أي لقوم طعمة بن أبيرق الأوسي السارق، وكان منافقاً معيناً في الخصومة وقيل: الخصيم في الحق والخصيم في الباطل، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت في طعمة بن أبيرق الأوسي³⁸⁹، وكان سرق درعاً من جارية له يقال له: قتادة بن النعمان الأنصاري، وكان الدرع في جراب فيه دقيق.

وفي رواية كان يذهب بها في السطوح فرأى في الجراب خرقاً يخرج منه الدقيق ويظهر في السطوح فخاف ظهور الحال فرمى ذلك في دار يهودي اسمه زيد بن السمين وعلم به زيد فصعد السطح وأتبعه حتى رآه دخل داره، ثم إن قتادة لما أصبح ولم يجد الدرع أتبع الأثر إلى دار زيد فطالبه بها للأثر فقال له: إنه عمل طعمة فأتياه فجحد وحلف على ذلك واختصموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء اليهود فشهدوا على براءة اليهودي وجاء قوم ظفر وهم قوم

³⁸⁶ في نسخة ب (-) : الله.

³⁸⁷ سورة النساء: ١٠٥/٤.

³⁸⁸ سورة سباء: ٦/٣٤.

³⁸⁹ في نسخة ب (-): الأوسي.

طعمة وما دلوا عن طعمة، وروي أنهم علموا أنه عمل طعمة فقد كان سارقاً في الجاهلية، لكن بيتوا طول ليلتهم واتفقوا على أن يشهدوا بالسرقة على اليهودي دفعاً عن طعمة ففعلوا ذلك، وهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودي فنزلت الآية.

وذكر مقاتل أن صاحب الدرع زيد بن السمين اليهودي، وكان استودعها عند طعمة وطلبها فجحدها ورمى بها في دار ابن مليك بن عبد الله الأنصاري³⁹⁰.

وذكر عاصم عن عروة بن قتادة أن السارق بشير بن أبيرق والمسروق منه رفاعه بن النعمان أخو قتادة بن النعمان، ولما ظهر حال طعمة ارتد ولحق بمكة وقتل اليهودي الذي رمى بالدرع في داره.

وقيل: إن طعمة لما ظهر حاله ارتد ومات بحرة بني سليم كافراً.

وقيل: سرق بعد ذلك في مواضع وسرق من سفينة كيساً فأحسوا به ورماه في البحر.

وقيل: سرق من خزانة الكعبة بمكة فوقع عليه حجر فقتله وقيل: في انتظامها بما قبلها أن الآية الأولى في الصلاة وهي أمانة قال: ﴿إنا عرضنا الأمانة﴾ الآية، وهذه القصة في الخيانة.

وقال الإمام القشيري رحمه الله³⁹¹: ولا تكن للخائنين خصيماً أي لا تناضل عن أرباب الحطوط، وكن مع أرباب الحقوق، ومن جنح إلى الهوى خان فيها بما³⁹² أودع نفسه من التقوى ومن ركن إلى توادع المنى خان فيما طولب به من الحياء لا اطلاع المولى.

قوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ﴾³⁹³ أي من قصدك قطع اليهودي والدب عن طعمة.

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ أي لمن استغفر.

³⁹⁰ تفسير مقاتل بن سليمان، لأبي الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي، محقق: عبدالله محمود شحاته، دار إحياء التراث

العربي، بيروت، ١٤٢٣، ج: ١، ص: ٤٠٢/٤٠٣.

³⁹¹ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٥٩.

³⁹² في نسخة ب (-): بما.

³⁹³ سورة النساء: ١٠٦/٤.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾³⁹⁴ أي عن طعمة وهم إن خانوا غيرهم فقد أضروا بأنفسهم فكان ذلك خيانة في حق أنفسهم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا﴾ أي كثير الخيانة، سماه به لسرقته مرات أثيماً أي كثير الإثم، والأثيم أبلغ من الآثم، كالشاهد أبلغ من الشاهد، والرحيم أبلغ من الراحم، وإثمه كان يمينه الكاذبة ورميه اليهودي البريء بالسرقة.

وقال الإمام القشيري رحمه الله³⁹⁵: واستغفر الله أي لأمتك فإننا قد كفييناك حديثك وقديمك بقولنا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر.

وقال في قوله: ولا تجادل

61a

عن الذين يختانون أنفسهم هم المؤثرون حظوهم على حقوقه والراضون بالتعريض في أوطان الهوى دون النقلة إلى منازل الرضا³⁹⁶.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ﴾³⁹⁷ أي يستترون لمعاصيهم في أخذ الأموال وجحد الحقوق ولا يستخفون من الله.

قوله تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَهُمْ﴾ أي لا يمكنهم الاختفاء عن الله تعالى، فإنه مطلع على سرائرهم.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: يستخفون أي يستحيون كنى به عنه؛ لأنه من أسبابه.

قوله تعالى: ﴿إِذْ يَبْثُثُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ﴾ يدبرون في تبرئة طعمة واتهام اليهودي البريء، واستنزال النبي صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ أي عالماً بكل وجوهه.

³⁹⁴ سورة النساء: ١٠٧/٤.

³⁹⁵ في نسخة ب (+): قوله تعال.

³⁹⁶ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٦٠.

³⁹⁷ سورة النساء: ١٠٨/٤.

قوله تعالى: ﴿هَآأَنْتُمْ هَؤْلَآءِ﴾³⁹⁸ تنبيه وأنتم خطاب لرهط طعمة وهؤلاء بمعنى يا هؤلاء وقيل: بمعنى الذين.

قوله تعالى: ﴿جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ﴾ أي خاصمتم عن الخائنين.

﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ استفهام بمعنى النفي³⁹⁹ ﴿أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾ عطف على ما مر، وظاهره استفهام ووكيلاً، أي حافظاً كالموكل على الشيء بحفظه.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا﴾⁴⁰⁰ أي ما يسوء غيره من سرقة أو خيانة وطمه بباطل.

﴿أَوْ يَظْلِمَ نَفْسَهُ﴾ أو يعمل ما يضر به نفسه.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ﴾ جزم لا عطف على من يعمل.

قوله تعالى: ﴿يَجِدِ اللَّهُ عَفْوَراً رَحِيماً﴾ جزم لأنه جزاء الشرط دعاهم إلى التوبة للاستغفار ليغفر لهم ما كان منهم من الأوزار وقيل: ومن يعمل سوءاً إنما يسوء عاقبته أو يظلم أو بمعنى ويظلم بذلك نفسه.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: الشر هاهنا السرقة والظلم والشرك.

وقيل: على عكسه، وقيل: الآية عامة في كل الذنوب وهي إرجاء آية في القرآن والاستغفار هو سؤال المغفرة مع الندم على المعصية.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْماً فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً﴾⁴⁰¹ أي من فعل ما يأثم به على نفسه ولا يعاقب به غيره وإن أراد الحمله غيره كما أراد طعمة وقومه، ولا يخفى ذلك على الله تعالى لأنه عليم وهو حكيم لا يضع

61b

الشيء غير موضعه ولا يعاقب بالذنب غير فاعله.

398 سورة النساء: ١٠٩/٤.

399 في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

400 سورة النساء: ١١٠/٤.

401 سورة النساء: ١١١/٤.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾⁴⁰² أي بغير عمد ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ أي تعمد بعمد.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ يَرَمُ بِهِ بَرِيئًا﴾ أي يتهم بالإنم من كان بريئاً عنه ويرم جزم لأنه كان معطوفاً على

يكسب، وذاك جزم بالشرط وهو كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾⁴⁰³.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ اخْتَمَلَ بُهْتَانًا﴾ أي كذباً بجزء من كذب عليه لغاية استحالته⁴⁰⁴ ﴿وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ أي

وزراً ظاهراً أي يظهره الله تعالى فيعرف بالبهتان في الدنيا، ويعاقب بإثمه في العقبى.

وقال الكلبي: ولما نزل يستخفون من الناس عرف قوم طعمة أنه ظالم فقالوا له: بوء بالذنب واتفق الله

تعالى، فقال: لا والله الذي يحلف به ما سرقها إلا اليهودي فأنزل الله جل جلاله: ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ

خَطِيئَةً﴾ ميمناً كاذبة أو إثماً سرقة الدرع ورمي اليهودي به فقد احتمل بهتاناً كذباً على غيره بما لم يفعل

وإثماً مبيناً ذنباً بيناً بينه وبين ربه، ثم قوله: أو إثماً ثم يرم به بريئاً إنما قال به ولم يقل بهما مع سبق ذكر

اثنين؛ لأنه صرفه إلى أحدهما وهو أقربهما إليه كما في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا

يَنْفِقُونَهَا﴾⁴⁰⁵ وهذا بخلاف قوله: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْواً أَنْفَضُوا إِلَيْهَا﴾⁴⁰⁶ لم يصرفها إلى أقربهما لأن

التجارة هي المقصودة واللهو يصليها، فكان صرفه إلى المقصود أولى في الآيتين اللتين أي ما قبلهما كل

واحدة منهما في المراد مثل الآخرين وأحدهما أقرب من الأخرى، فكانت أولى.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ﴾⁴⁰⁷ أي ولولا توفيق الله وعصمته لك يا محمد.

قوله تعالى: ﴿لَمَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ أي لقصدت جماعة منهم أن يريبوك بتبرئة طعمة وقطع

اليهودي.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ﴾ أي وما يكون وبال ذلك إلا عليهم ﴿وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ

شَيْءٍ﴾ أي شيئاً، ومن للتأكيد.

402 سورة النساء: ١١٢/٤.

403 سورة النور: ٤/٢٤.

404 في نسخة ب (+): قوله تعالى.

405 سورة التوبة: ٣٤/٩.

406 سورة الجمعة: ١١/٦٢.

407 سورة النساء: ١١٣/٤.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أي القرآن وبيان القرآن قال تعالى: ﴿ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ﴾ أي في أمور الدين، وقيل:

62a

في أنباء الأولين.

قوله تعالى: ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ أي من وقت خلقك إلى الآن بكل شيء ولم يكن ليترك عصمتك عن إذلال المنافقين مع ما له عليك من الفضل المبين.

قوله تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ﴾⁴⁰⁸ النجوى اسم من المناجاة، وهي المسارة⁴⁰⁹ ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ﴾ قيل: النجوى هاهنا اسم المتناجين كما في قوله: ﴿وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ وإلا من استثناء بعضهم ومحلّه خفض كقولك لا خير في قوم إلا نفر منهم.

وقيل: النجوى بالمناجاة وفيه إضمار وتقديره إلا نجوى من أمر بصدقة.

وقيل: الاستثناء منقطع بمعنى لكن، أي لكن من معك كذا ومحلّه رفع تلك الحقيقة.

قوله تعالى: ﴿بَصَدَقَةٍ﴾ يتصدق بمال على محتاج.

قوله تعالى: ﴿أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ قيل: أي قرض وقيل: أي قول حسن.

قوله تعالى: ﴿أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ أي عند فساد وقع بينهم، قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه: «ألا أدلك على صدقة خير من حمر النعم تصلح بين الناس إذا تفاسدوا وتقرب بينهم إذا تباعدوا»⁴¹⁰.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي شيئاً من هذه الثلاثة، وقيل: أي التناجي في شيء منها.

⁴⁰⁸ سورة النساء: ١١٤/٤.

⁴⁰⁹ في نسخة ب (+): قوله تعالى

⁴¹⁰ المعجم الكبير، للطبراني، ج: ٤، ص: ١٣٨.

قوله تعالى: ﴿إِنِّيغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ﴾ أي طلب رضا الله تعالى ﴿فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ هذا ظاهر وقد مر تفسيره⁴¹¹ ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾⁴¹² أي ومن يعاده ويخالفه فيمكن في شق غير شقه.

قوله تعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ أي ظهر له الرشد فأسلم⁴¹³ ﴿وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي يكفر ويسلك غير سبيل المؤمنين ﴿نُؤَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ نكله إلى ما اختاره من الكفر.

قوله تعالى: ﴿وَنُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ أي هذا ظاهر وهذا في شأن طعمة ارتد وهلك في الكفر وقد روينا ذلك من وجوه في أول هذه القصة، ثم إن الآية بصيغتها عامة في حق من اتصف بهذه الصفات وفيها دليل على أن الإجماع حجة ومتبع غير سبيل المؤمنين ضال.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾⁴¹⁴ فسرناه في هذه السورة واتصالها بقصة

62b

طعمة أنه إشراك بعد الإيمان، وليس للمشرك غفران.

قال مقاتل: فخرج طعمة من مكة ولحق بحرة بني سليم فبعد صنمهم حتى مات على الشرك، فنزل فيه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾ الآية، فبين أن طعم لو لم يشرك لكان في سعة رحمة الله أن يغفر له⁴¹⁵.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ أي تنهى تماديه في الضلال؛ إذ لا جهل أفحش من الشرك.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا﴾⁴¹⁶ أي ما تعبدون من دون الله إلا أوثاناً، وهذا تعجيب من بعض جهالات أهل الشرك والدعاء إلى العبادة؛ لأن من عبد شيئاً دعاه لحوائجه ومصالحه يقول: إنهم مع إقرارهم بأن الله جل جلاله خالقهم ورازقهم يعبدون معه أوثاناً كالكالات والعزى ومناة، وعبد

⁴¹¹ في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁴¹² سورة النساء: ١١٥/٤.

⁴¹³ في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁴¹⁴ سورة النساء: ١١٦/٤.

⁴¹⁵ تفسير مقاتل بن سليمان، للمقاتل بن سليمان، ج: ١، ص: ٤٠٦.

⁴¹⁶ سورة النساء: ١١٧/٤.

بعضهم الملائكة وهم قالوا: هم بنات الله قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيَسْمُونُ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى﴾⁴¹⁷، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا﴾⁴¹⁸ وقال: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتَ﴾⁴¹⁹ مع اعترافهم أن إناث كل جنس أخسه وأرذله وتقديره إلا إناثاً على زعمهم كما قال: ﴿وَيَوْمَ يَنَادِيهِمْ أَينَ شُرَكَائِي﴾⁴²⁰ على زعمكم.

قوله تعالى: ﴿وَانْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ﴾⁴²¹ أي على زعمك.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ أي ما تعبدون إلا شيطاناً عاتياً خبيثاً خارجاً عن طاعة الله تعالى ظاهراً شره كالغلام الأمرد⁴²² والشجرة المرداء، سقطت أوراقها وظهرت عيدانها وعبادتهم الشيطان أن بعضهم كانوا يعبدون الجن وهم من الشياطين، ولأنهم عبدوا الأوثان طاعة للشيطان فأضيفت العبادة إليه، ومن ذلك قوله: ﴿يَا أَبْتَ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ﴾⁴²³ أي لا تعبد الأصنام بدعاء الشيطان، فقد قال قبله: ﴿لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا﴾⁴²⁴ وهو الصنم ولأن الشيطان كان يدخل في الصنم ويكلمهم ولأنهم أطاعوه في كل ما سول لهم فكأنهم أنزلوه منزلة المعبود، وهو كقوله: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا﴾⁴²⁵ لأنزلهم إياهم منزلة الرب فيما شرعوا لهم.

قوله تعالى: ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ﴾⁴²⁶ أي طرده وأبعده

63a

من رحمته.

417 سورة النجم: ٢٧/٥٣.

418 سورة الزخرف: ١٩/٤٣.

419 سورة النحل: ٥٧/١٦.

420 سورة القصص: ٧٤/٢٨.

421 سورة طه: ٩٧/٢٠.

422 في نسخة ب (+) : ظهر دقته.

423 سورة مريم: ٤٤/١٩.

424 سورة مريم: ٤٢/١٩.

425 سورة التوبة: ٣١/٩.

426 سورة النساء: ١١٨/٤.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ لَا تَخْذَنْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ أي لأجتهدن في إضلال عبادك حتى يصير لي بينهم مقدار معلوم، وإنما قال ذلك لأن الله تعالى قال له: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ﴾ قال الحسن، والكلبي: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون للنار، وهم أتباعه وذلك قوله: ﴿وَلَا تَجِدْ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلَا ضَلَالَتُهُمْ﴾⁴²⁷ أي لأصرفنهم من الهدى إلى الضلال بالدعاء والتزيين واستئلال، قال تعالى خبراً عنه: ﴿وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي﴾⁴²⁸.

قوله تعالى: ﴿وَلَا مَنِيْنُهُمْ﴾ أي ولألقين في قلوبهم الأمان، قال تعالى: ﴿فَرِيقٌ لَّهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالُهُمْ﴾⁴²⁹ وقال خبراً عن أمانهم: ﴿وَلَا وَتَيْنَ مَالًا وَوَلَدًا﴾⁴³⁰ ولئن رجعت إلى ربي⁴³¹ الآية، "ولئن رددت إلى ربي"⁴³² الآية، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾⁴³³، ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾⁴³⁴، ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾⁴³⁵، وقيل: معناه ولأشغلنهم بالأمان عن الإيمان والطاعات.

وقيل: بمنيتهم طول البقاء في الدنيا ليؤثروها على الآخرة، وقيل: بمنيتهم على الآخرة مع كفرهم بالله⁴³⁶. ﴿وَلَا تُرْهِمُهُمْ فَلْيَنْتِكُنْ آذَانَ الْأَنْعَامِ﴾ والبتك القطع من باب دخل والتبتك للتكثير والتكرير والأنعام الإبل والبقر والغنم، أي لأحملنهم على أن يقطعوا آذان هذه الأشياء ويحرموها على أنفسهم يجعلها للأصنام، وتسميتها بحيرة وسائبة ووصيلة، وحامياً ويأتي تفسيرها إن شاء الله تعالى.

⁴²⁷ سورة النساء: ١١٩/٤.

⁴²⁸ سورة إبراهيم: ٢٢/١٤؛ في نسخة ب (-) : فاستجبت لي.

⁴²⁹ سورة النحل: ٦٣/١٦.

⁴³⁰ سورة مريم: ٧٧/١٩.

⁴³¹ سورة فصلت: ٥٠/٤١.

⁴³² سورة الكهف: ٣٦/١٨.

⁴³³ سورة الاحقاف: ١١/٤٦.

⁴³⁴ سورة البقرة: ١١١/٢.

⁴³⁵ سورة المائدة: ١٨/٥.

⁴³⁶ في نسخة ب (+) : تعالى، قوله تعالى

قوله تعالى: ﴿وَلَا تُرْهِقْهُمْ فَلْيَعْبِرْنَ خَلْقَ اللَّهِ﴾ أي لأزبن لهم تغيير دين الله تعالى الذي فطر الناس عليه، قال تعالى: ﴿فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم﴾⁴³⁷، وقيل: أي فليغيرن الأشياء عما خلقت له فيجعلون للحجارة والخشب والطين منازل من يستحق العبادة والله تعالى لم يخلقها لهذا، ويحرمون الأنعام والحرث فلا يأكلونها ولا ينتفعون بها وإنما خلقها الله تعالى للمنافع. وقال أنس وعكرمة، وإبراهيم، والحسن: هو الخصي.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: لعن الله الواشرات أي المحددات

63b

الأسنان، والواشرات أي على ظهور الأكف، والمتنمصات أي ناتفات شعور الجفنين، والمتفلجات للحسن أي المتغيرات لخلق الله وقيل: هو تنف الشيب، وقيل: هو تنف اللحية، وقيل: هو التخثث، وهو قول عبد الرحمن بن زيد.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ يتولى مصالحه ويكفيه مهمة حتى إنفاذ لأمره والطاعة وحرم ما أحله بقوله.

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا﴾ أي في الدنيا والآخرة بفوت الطيبات والوقوع في العقوبات.

قوله تعالى: ﴿يَعِدُّهُمْ وَمَنْ يَتَّبِعُهُمْ﴾⁴³⁸ أي يعدهم البقاء في الدنيا ويمنيهم ذلك بالوسوسة، وقيل: يعدهم الفقر، وقيل: هو قوله: ﴿وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ﴾⁴³⁹ كما مر في قصة بدر.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ أي خداعاً⁴⁴⁰ ﴿أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾⁴⁴¹ أي هؤلاء الذين اتبعوه مصيرهم إلى النار⁴⁴² ﴿وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا﴾ أي معدلاً.

⁴³⁷ سورة الروم: ٣٠/٣٠.

⁴³⁸ سورة النساء: ١٢٠/٤.

⁴³⁹ سورة الانفال: ٤٨/٨.

⁴⁴⁰ في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁴⁴¹ سورة النساء: ١٢١/٤.

⁴⁴² في نسخة ب (+): قوله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾⁴⁴³ ولم يتبعوا الشيطان في الأمر بالكفر والمعاصي.

قوله تعالى: ﴿سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ مر تفسيره مرات.

قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾⁴⁴⁴ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴿أي قولاً استفهام بمعنى النفي، أي لا أصدق من الله قولاً.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾⁴⁴⁵ أي ليس الأمر على شهواتكم وأمانيتكم أيها المشركون تقولون في آلهتكم هؤلاء شفعاؤنا عند الله ولا على شهوات اليهود والنصارى يقولون: نحن أبناء الله وأحباؤه⁴⁴⁶، ولن تمسنا النار إلا أياماً معدودات⁴⁴⁷.

قوله تعالى: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ أي من المشركين، وأهل الكتاب وغيرهم.

قال الحسن البصري رحمه الله: من يعمل سوءاً أي شركاً بدليل أنه قال: ﴿وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ وهذا وعيد الكفار ولأنه قال بعده ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾⁴⁴⁸ والصحيح أنه مطلق في حق كل سوء من مؤمن⁴⁴⁹ وكافر بدليل ما روي

64a

أنها لما نزلت بكى أبو بكر الصديق رضي الله عنه وقال: كيف الفلاح يا رسول الله بعد هذه الآية وهي قاصمة الظهر كل شيء عملناه جزينا به، فقال عليه الصلاة والسلام: «غفر الله لك يا أبا بكر ألسنت تمرض، ألسنت تحزن، ألسنت تصيبك الأدواء؟ قال: بلى، قال: ذلك ما تجزون به»⁴⁵⁰ وفي رواية قال له: أما أنت وأصحابك المؤمنون فتجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله⁴⁵¹ ولا ذنب لكم، وأما

⁴⁴³ سورة النساء: ١٢٢/٤.

⁴⁴⁴ في نسخة ب (+): أي صدق الكوعد الشيطان.

⁴⁴⁵ سورة النساء: ١٢٣/٤.

⁴⁴⁶ سورة المائدة: ١٨/٥.

⁴⁴⁷ سورة آل عمران: ٢٤/٣.

⁴⁴⁸ سورة النساء: ١٢٤/٤.

⁴⁴⁹ في نسخة ب (-): من مؤمن.

⁴⁵⁰ المعجم الكبير، للطبراني، ج: ٤، ص: ١٣٨.

⁴⁵¹ في نسخة ب (+): تعالى.

الآخرون فيجمع الله لهم ذلك ويجزون يوم القيامة فأما قوله: ﴿وَلَا تَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ فهو في حق الكافر على الإطلاق، أنه لا يجد من يتولى حفظه من العذاب أصلاً، ولا من ينصره فيعينه أو يمنعه عما يراد به من العقاب، وفي حق المؤمن أن العاصي الذي يعذبه الله مدة ثم يخرج من النار⁴⁵² ويدخله⁴⁵³ ليس له ولي ولا نصير يدفع عنه هذا العذاب المؤقت.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾، كلمة من للجنس وتصلح للواحد فلذلك قال: ومن يعمل ويصلح للجمع⁴⁵⁴، وقوله⁴⁵⁵: فأولئك صرفاً إلى المعنى.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾ فسرناه مرة في هذه السورة.

وقال القشيري رحمه الله⁴⁵⁶: من يعمل سوءاً يجز به من زرع الخنظل لم يجن العهد الصبر، ومن شارب السم النقا لم يجد طعم العسل، كذا من ضيع حق الخدمة لم يستمكن على بساط القرية، ومن وسم بالشقوة، لم يرزق الصفوة، ومن نفته القضية، فلا ناصر له في البرية، وقال في قوله: ومن يعمل من الصالحات، ومن يعنى في خدمتنا لم يبق ضائعاً من نيل نعمتنا، ومن عنيناه في طلبنا، أكرمناه بوجودنا، من جرعناه كأس اشتياقنا، نزلناه أنس لقائنا.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾⁴⁵⁷ استفهام بمعنى الجحد، ولما نزل ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب، قالت اليهود والنصارى: لقد استويناهما فنزلت الآية في إبطال دينهم وتفضيل دين الإسلام.

⁴⁵² في نسخة ب (+) : مما في قوله.

⁴⁵³ في نسخة ب (+) : الجنة.

⁴⁵⁴ في نسخة ب (+) : ولذلك.

⁴⁵⁵ في نسخة ب (-) : وقوله.

⁴⁵⁶ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٦٦.

⁴⁵⁷ سورة النساء: ١٢٥/٤.

وقوله: أسلم وجهه⁴⁵⁸، أي أخلص دينه لله، وقيل: عمله، وقيل: أي سلم نفسه والوجه أشرف الأعضاء فخص بالذكر لأن انقياد يظهر في الوجه، وكذا قوله: وعنت الوجه⁴⁵⁹، وقوله: وهو محسن مثل الأول

64b

في الاعتقاد، وهذا في العمل.

وقيل: الإحسان ما قال النبي صلى الله عليه وسلم: «هو أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك»⁴⁶⁰.

وقيل: أي أسلم وجهه وهو محسن في حق عباد الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ خصه بالذكر إذ هو أجلة الأنبياء المفتخر بهم لأهل الكتاب وهم قد خالفوه في دينه، فأبطلوا فضائلهم وهو أيضاً للعرب بهذا المحل الذي هو أبو إسماعيل الذي هو أبو العرب، وهم خالفوه فأبطلوا فضائلهم.

وقوله: حنيفاً أي مستقيماً على منهاجه في الختان والحج والجهاد ومحاجة الأعداء، وإقامة الشرائع.

وقال الإمام القشيري رحمه الله⁴⁶¹: ومن أحسن ديناً، أي لا أجد أحسن ديناً من أسلم وجهه لله يعني أفرد فضله إلى الله وأخلص عقده لله عما سوى الله، ثم استسلم في عموم أحواله لله، بلله ولم يدخل شيئاً عن الله لا من ماله ولا من جسده ولا من روحه ولا من خلده، ولا من أهله ولا من ولده، وكذلك كان الخليل صلوات الله عليه وهو قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ أثنى عليه بذلك وهو أنه جعله مختصاً بالانقطاع إليه بصبره وتحمله المكاره في إقامة دينه حتى هجر أهله وولده، وفارق وطنه وبلده، وبذل نفسه وماله وولده.

⁴⁵⁸ في نسخة ب (+) : لله.

⁴⁵⁹ سورة طه: ١١١/٢٠.

⁴⁶⁰ صحيح البخاري، لمحمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الجعفي، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، دار طوق النجاة، دمشق،

١٤٢٢، ج: ٦، ص: ١١٥، كتاب التفسير، ٣١؛ السنن الكبرى، لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي الخراساني، النسائي،

المحقق: حسن عبد المنعم شلبي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٢١، ج: ٥، ص: ٣٨١، إيمان، ٦.

⁴⁶¹ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٦٧.

وقال أبو العباس المبرد: اختل فلان بالرمح قلب فلان، أي اختصه وخلل العطاء في بني فلان، أي اختصهم به، وقيل: الخلة التي هي الحاجة، وقال زهير:

وإن أتاه خليل يوم مسغبة
يقول لا غائب مالي ولا حرم⁴⁶²

فإبراهيم خليل الله، أي المحتاج إليه المنقطع إليه بحاجته وإظهار فاقته، وروى جابر بن عبد الله الأنصاري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: اتخذ الله إبراهيم خليلاً لإطعامه الطعام، وإفشائه السلام، وصلاته بالليل والناس نيام.

وروى أبو أمامه الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أتدرون لم اتخذ الله إبراهيم خليلاً قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: كان إذا ذكر الله بطريق الحلف لم يحنث».

وقال عبيد الله بن عمير: كان إبراهيم عليه السلام يضيف الناس فخرج يوماً يلتمس ضيفاً فلم يجد فرجع إلى داره فوجد فيها رجلاً قائماً فقال:

65a

يا عبد الله من أدخلك داري بغير إذني؟ فقال: دخلتها بإذن ربها، قال: من أنت؟ قال: أنا ملك الموت قال: بم جئتني قابضاً أم زائراً، قال: لا بل أرسلني ربي إلى عبد من عباده أبشره بأن الله قد اتخذته خليلاً فقال: من هو، فوالله لئن أخبرني به ثم كان بأقصى البلاد لأتيته فلا أبرح له خادماً، فقال: ذاك العبد هو أنت، قال: أنا، قال: نعم، قال: فبم اتخذني ربي خليلاً؟ قال: لأنك تعطي الناس ولا تسألمهم.

وقال كعب⁴⁶³ بن المنكدر: كان إبراهيم عليه الصلاة والسلام من أغير الناس وكان لا يدخل داره أحد فبينما هو يوماً في داره إذ دخل عليه رجل كهيفة الإنسان فقال له إبراهيم: من أدخلك داري؟ فقال: أدخلني ربها، فقال: ولها رب غيري؟ قال: نعم، فعرف إبراهيم أنه ملك الموت، فقال له: يا إبراهيم إن ربي أرسلني إليك ويقول إن الخليل يحب أن يلقي خليله، فأمرني أن أقبض روحك بأيسر ما قبضت به روح مؤمن⁴⁶⁴، فقال له: فراجع ربي، فصعد وقال: يا رب إن خليلك سألني أن أراجعك فيه، قال:

⁴⁶² ديوان زهير بن أبي سلمى، لزهير بن أبي سلمى، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨، ص: ١١٥؛ الكشف والبيان عن تفسير

القرآن، لتعلي، ج: ٣، ص: ٣٩٣.

⁴⁶³ في نسخة ب (+) : محمد.

⁴⁶⁴ في نسخة ب (+) : فصعد.

فإنك تقل له: وهل يكره الخليل لقاء خليله، فعاد وقال له ذلك، فقال: امض لما أمرت به، قال: يا إبراهيم أشربت الخمر قط، قال: لا ما شربتها قط، قال: فاستنكه فقبض نفسه على ذلك.

وقال الكلبي: بعث إبراهيم عليه السلام غلمانه إلى خليل له بمصر يمتارون له سنة الجذب فقال خليله: لو كان إبراهيم إنما يريد لنفسه احتملنا ذلك لكنه يريد للناس وقد دخل علينا ما دخل على الناس فرجعوا ومروا ببطحاء وحملوا من زبلها ليروا الناس أنهم جاءوا بشيء، ثم قدموا وإبراهيم نائم وحطوا الأحمال ففتحتها سارة فإذا هي أجود حواري فخبزت وأطعمت الناس وانتبه إبراهيم فوجد ريح الطعام فقال: من أين هذا الطعام فقالت: من خليلك المصري فقال: هو من عند الله فاتخذ الله خليلاً لذلك.

وقيل: لما ألقى في النار قال له جبريل: هل لك من حاجة؟ قال: أما إليك فلا، حسبي الله ونعم الوكيل، اتخذ الله خليلاً لذلك، وقيل: أمر بذبح ولده قال: من لي بخليل بعده قال الله تعالى: أنا خليلك.

وقال بكر بن عبد الله المزني: كان إبراهيم يربي يتيماً سيء الخلق ويكابد منه الشدة فمات اليتيم فأكثر الجزع عليه وقال:

65b

كنت احتسبت الأجر في سوء خلقه فسماه الله لذلك خليلاً.

وقال شهر بن حوشب: قال الله للملائكة: إن لي في الأرض عبداً اسمه إبراهيم، وإني أريد أن اتخذ خليلاً فقالوا: نحن نسبح بحمدك ونقدس لك فلا تتخذنا خليلاً، وتتخذ خليلاً، قال: فاختاروا منكم ملكاً فاختاروا فقال تعالى: اهبط إلى الأرض واذكريني عند عبدي إبراهيم فهبط في صورة ملك ومثل بين يديه، وقال: الله بصوت رخيم شجي فقال إبراهيم: أذكره مرة أخرى، فقال: لا أذكره مجاناً فقال: لك مالي كله، فقال: بصوت أشجى منه الله، فقال إبراهيم: اذكره مرة ثالثة، ولك ذا، وأشار إلى ولده، فقال له: أبشر فإني ملك لا أحتاج إلى مالك وولدك، وعرج إلى السماء فقالوا: حق له أن تتخذ خليلاً، ونزل جبريل سلام الله عليه بالبشارة له⁴⁶⁵ فقال: ما أمانة ذلك؟ قال: أن يحبي الله الموتى بدعائك، فعند ذلك قال: رب أرني كيف تحيي الموتى؟ قال: أولم تؤمن قال: بلى، ولكن ليطمئن قلبي على الخلة لا شك في قدرة الله عز وجل.

⁴⁶⁵ في نسخة ب (-) : له.

وقال القشيري⁴⁶⁶: جرد الحديث عن كل سعي وكيد وطلب وجهه حين قال: واتخذ الله إبراهيم خليلاً، فعلم أن الخلّة كسوة يكسوها الحق لا صفة يكتسبها العبد.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله⁴⁶⁷: تعلم أن الله تعالى لا يسميه بما ذكر عبثاً باطلاً لكن سماه⁴⁶⁸ تعظيماً لقدرته وإظهاراً لكرامته وبياناً لمنزلته عنده بما شاء من الوجوه التي لعلها لم يطلع عليها الخلق ولا يحتمل أن يدرك ذلك إلا بالوحي، فحق علينا تعظيمه ومعرفته بالذي اختصه به دون تكلف المعنى الذي له كان ذلك نعمة لا وجه، ولا معنى صار به حقيق ذلك وأكرم به إلا لمعنى أكرمه الله تعالى به، والله تعالى أن يبتدئه بالحكمة أن يكرمه بأنواع الكرامات التي بها تقع كرامات الخلّة والله تعالى المن في ذلك والفضل علينا، الحمد لله والشكر بما أكرمنا من معرفة كرام خلقه، وجعل في قلوبنا مودتهم حتى صاروا أحب إلينا من أمس الخلق بنا، بل من أنفسنا، ثم ليس للنصارى دعوى النبوة بل لله من حيث الكرامة على الاعتبار بالخلّة، لأنه تعالى عظم أمر الأولاد حتى جعله كالشرك ولا كذلك أمر الخلّة ولأن أمر الأولاد حقه المجانسة والخلّة حقها الموافقة ثم أصل

66a

الأولاد الشهوة والحاجة والخلّة أصلها الخضوع والطاعة، ولأن الخلّة قريبة من المحبة والمعنى الذي يقتضي ذلك قد يكون بفعل العبد، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَجِبُ التَّوَابِينَ وَيَجِبُ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾⁴⁶⁹.

وقال تعالى: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾⁴⁷⁰ فمحال أن يجيء معنى النبوة والولاية بشيء من الطاعة فلذلك اختلف الأئمة.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾⁴⁷¹ أي ملكاً.

⁴⁶⁶ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٦٧.

⁴⁶⁷ تأويلات القرآن، لابي منصور محمد بن محمد الماتريدي، تحقيق: الدكتور مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٢٦، ج:

٣، ص: ٣٦٨-٣٦٩.

⁴⁶⁸ في نسخة ب (+) : به.

⁴⁶⁹ سورة البقرة: ٢٢٢/٢.

⁴⁷⁰ سورة آل عمران: ٣١/٣.

⁴⁷¹ سورة النساء: ١٢٦/٤.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا﴾ أي علماً بين أنه وإن رفع منزلته وأعلى درجته فهو عبده ومحيط بكل موافقيه ومخالفيه علمه.

قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ من الإحسان المحاملة في حق اليتامى والنسوان نزلت الآية في شأن بنت محمد بن سلمة قاتل كعب الأشرف، واسمها خويلة وقيل: عميرة وزوجها رافع بن خديج، كان⁴⁷² له منها أولاد وقد كبرت وأيست من الحيض فأراد أن يطلقها ويتزوج غيرها، فقالت: لا تطلقني دعني أقوم على ولدي وتزوج من شئت، واجعل قسمي كل عشرة أيام أو ما شئت، فقال رافع: إن كان هذا يصلح فهو أحب إلي، فجاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك، فقال عليه الصلاة والسلام: «لقد سمع الله ما تقول فإن شاء أجابك»⁴⁷³ فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾⁴⁷⁴ وهذا مختص فظهرت بالجواب أن الاستفتاء عماذا كان وتقديره ويسألونك أجب عليهن ولهن.

قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ أي يجيبكم على سؤالكم.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ منهم من جعله عطفاً على فيهن، أي ويفتيكم فيما يتلى عليكم لكن قال المحققون من أهل النحو: إن عطف الظاهر على المكنى المخفوض غير جيد إلا بإعادة الخافض، والصحيح أنه مرفوع معطوف على قوله: قل الله، أي الله يفتيكم والكتاب المتلو عليكم يفتيكم أن تبين لكم، وهو كقوله: يبين الله لنا كذا وبين القرآن كذا، على معنى البيان منه⁴⁷⁵، وعلى هذا قوله: أمران لنا عليهم سلطاناً فهو يتكلم يريد به أن الله تعالى يجيبكم في أمر النساء والذي يتلى في الكتاب يبين لكم جواب سؤال آخر، وهو نكاح اليتيمات وما يتلى هو ما ذكر في أول السورة، وكانت بنات استشهد آبؤهن ولهن أموال وأولياء لا غنا لهم،

⁴⁷² في نسخة ب (+) : كانت.

⁴⁷³ الكشف والبيان عن تفسير القرآن، لنعلي، ج: ٣، ص: ٣٩٤.

⁴⁷⁴ سورة النساء: ١٢٧/٤.

⁴⁷⁵ في نسخة ب (+) : فيه.

فسألوا أن يجوز لنا أن نتزوجهن مع قلة أموالنا فأجيبوا فإن خفتن ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء، أي غيرهن فأعادوا السؤال بناءً على أن لهم حق التربية فعسى يطلق لهم فأجيبوا هاهنا أن الجواب ما مر في تلك الآية.

قوله تعالى: ﴿فِي يَتَامَى النِّسَاءِ﴾ أي اليتيمات من النساء واليتامى يصلح للذكور والإناث جميعاً.

﴿الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَكَ مَاعِيبَ لَهْنَ﴾ أي لا تعطوا هن ما فرض هن من المهور لعدم المال.

قوله تعالى: ﴿وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُمْ﴾ أي تحبون نكاحهن وترغبون في ذلك، وقيل: لا تفرضوا لهن صداق أمثالهن بل تحفظون على ذلك ظمناً، وقيل⁴⁷⁶: لا تعطوا لهن ميراثهن فتظلمون من هذا الوجه، وتظلموهن أيضاً بنكاحهن بما دون مهرهن، وقيل: وترغبون أن تنكحوهن ولعدم الرغبة فيهن لا تنكحوهن ولرغبتكم في أموالهن تعضلوهم لثروهن إذا متن.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُسْتَضَعْفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ﴾ أي ويتلى عليكم في أول
 السورة يفتيكم في هؤلاء أيضاً وهو قوله: ﴿وَلَا تَبْدِلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ﴾ ﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ﴾ ، ﴿وَلِيُخْشِ
 الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا﴾ ، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ﴾ ونظائرها.

قوله تعالى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ وما شرط، ولذلك جزم فحذفت النون، وقوله: من خير اتباع أمر، واجتناب نهي فقد سبق علم الله تعالى بكونه منكم هو جازيكم عليه.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُورًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾⁴⁷⁷ هذا جواب سؤالهم من أمر النساء وتحقيق وعده قل الله يفتيكم فيهن وهي في بيت محمد بن سلمة.

وقوله: خافت، أي علمت من بعلمها من زوجها.

قوله تعالى: نشوزاً، أي ترفعاً وكرهية، وقوله: أو إعراضاً، أي تولياً بوجهه.

476 في نسخة ب (+) : اى.

477 سورة النساء: ١٢٨/٤.

قوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ على أن تكون القديمة هي القيمة في البيت في يدها الرفع والوضع، والقسم للحديث فيكون للشابة لذة الصحبة وللعجوز مراعاة الحرمه وإنما نفى الجناح عنهما لأنها أسقطت

67a

حق نفسها والزوج فعل ذلك برضاها، وهما يملكان التصرف في حقوقهما، وهو بخلاف الزنا والربا لأنهما لا يحلان برضا الفاعلين والعاقدين؛ لأن هذه الحرمه حق الله تعالى، وهما لا يملكان إسقاطها. وقرأ أهل المدينة، وابن أبي عامر، وأبو عمرو وإن تصالحا بتشديد الصاد وزيادة الألف، وأصله تتصالحا فأدغمت التاء في الصاد وقرأ الباقون أ، يصلحا بضم الياء وتخفيف الصاد وكسر اللام من الإصلاح، وصلحا نصب على وجه المصدر وليس على بناء الفعل، لكن على اعتبار الأصل وقد أوضحناه في قوله تعالى⁴⁷⁸: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضاً حسناً﴾⁴⁷⁹.

قوله تعالى: ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ أي الصلح منهما على هذا الوجه أحسن من الدوام على المخالفة والنشوز والإعراض؛ لأن ذلك يؤدي إلى فراق.

وقال عبد الرحمن بن أبي الزناد: نزلت في سودة بنت زمعة، وكانت مسنة فكرهت أن يفارقها النبي صلى الله عليه وسلم وصفت بمكانها منه وعرفت حبه لعائشة ومنزلتها منه فوهبت يومها لعائشة، وقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْضِرْتُ الْأَنْفُسَ الشُّحَّ﴾ وهو البخل، وصرفه موحد ضرب والنعت الشحيح وجمعه الأشحة، وإحضار النفس الشح إلزامها خلته حتى لا يفارقها فالمرأة تشح فلا تترك قسمها ونفقتها والزوج يشح بحظه من الشابة الجميلة فلا يتركها لأجل العجوز القبيحة، فأمرها بمخالفة الطبع ومتابعة الشرع بالصلح.⁴⁸⁰

⁴⁷⁸ في نسخة ب (+) : جل جلاله.

⁴⁷⁹ سورة البقرة: ٢٤٥/٢.

⁴⁸⁰ في نسخة ب (+) : وذلك.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ قيل: إن تحسنوا أيها الأزواج بالإجابة إلى الصلح، وقيل: بإيفاء حق المسنة.

وقيل: بحسن كل واحد من الزوجين بمراعاة رضا الآخر، وتتقوا، قيل: تتقوا الميل، وقيل: تتقوا الفراق، فالله تعالى يعلم ذلك ويجازي عليه، وهذا كما قال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ﴾⁴⁸¹ وهذا بيان الطبع، ثم قال: ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ﴾⁴⁸² وهذا نهي عن متابعة الطبع وأمر بموافقة الشرع.

وقال القشيري رحمه الله⁴⁸³: صلبة الخلق بعضهم من بعض إذا تجردت عن حديث الحق فإنها تعرض الوحشة وممازجة النفر، فمن أعرض عن الله⁴⁸⁴ بقلبه أعرض الخلق عن مراعاة حقه، وخرج الكافة عليه باستصغار

67b

أمره واستحقار قدره، ومن رجع إلى الله⁴⁸⁵ بقلبه استوى له أمره واتسع لاحتمال سوء خلق الخلق صدره، والصلح خير، واتضاعك من نفسك أخرى بك من تطاولك على خصمك بإيثار الانتقام، وشهود مالك من مزية المقام، وأكثر الناس في أسر هذه المحنة، وأحضرت الأنفس الشح، وشح النفس قيام العبد بحظه، ومن حجب عن شهود ربه، رُدَّ إلى شهود نفسه، وإن تحسنوا عبادة ربكم وتتقوا شهود قدركم فإن الله بما تعملون خبير، أي فيتم عنكم وعن أعمالكم، فكفى بالله جازياً لكم.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ﴾^{486 487} ولن تقدروا أن تسووا بين نسائكم في العدل في الحب، وإن جهدتم؛ لأن الحب عمل القلب الذي لا يملكه الإنسان.

481 سورة الأنبياء: ٣٧/٢١.

482 سورة الأنبياء: ٣٧/٢١.

483 لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٦٩.

484 في نسخة ب (+) : تعالى.

485 في نسخة ب (+) : تعالى.

486 سورة النساء: ١٢٩/٤.

487 في نسخة ب (+) : اى.

قوله تعالى: ﴿ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ ⁴⁸⁸ فَتَذَرُوهَا كَالْمُعَلَّقَةِ ﴾ أي لا تجمعوا بين ميل القلوب وبين ميل الأفعال في القسم والنفقة فتذروها كالمعلقة الفاء لجواب النهي، وبها نصبت تذروها فحذفت النون والمعلقة أن لا تكون ذات زوج ولا مطلقة.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي كالمسجونة فإنها منكوبة لا يصل إليها منافع الزوج، وليس بأثم عليها أن تتزوج أو تعلم بأنها لا قائم بحقها فتتكلف لإصلاح أمورها، وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يطاف به في مرض موته على نسائه، ويقول: «اللهم إن ⁴⁸⁹ هذا قسمي فيما أملك، فلا تؤاخذني فيما لا أملك ⁴⁹⁰» أي في حب عائشة.

وقال عليه الصلاة والسلام: «من كانت له امرأتان فمال إلى أحدهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائلة ⁴⁹¹».

وقال القشيري رحمه الله ⁴⁹²: إذا متعتموهن عن صحبة أغياركم ثم قطعتم عنهن ما هن حظهن منكم أضررتم بهن من وجهين، لا منكم نصيب ولا إلى غيركم سبيل، وإن هذا لحيف عظيم والإشارة فيه ⁴⁹³ إذا سد عليك طريق حظوظك منك فتح عليك شهود الحق ووجود اللطف فإن من ⁴⁹⁴ في الله تعالى تلفه، فالحق سبحانه خلقه.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ قيل: وإن تصلحوا ذات بينكم في حسن الصحبة وقيل:

⁴⁸⁸ في نسخة ب (+) : تعالى.

⁴⁸⁹ في نسخة ب (-) : إن.

⁴⁹⁰ سنن أبي داود، كتاب النكاح، ٣٩.

⁴⁹¹ سنن أبي داود، كتاب النكاح، ٣٩.

⁴⁹² في نسخة ب (-) : الله؛ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٧٠.

⁴⁹³ في نسخة ب (+) : انه.

⁴⁹⁴ في نسخة ب (+) : كان.

أن تصلحوا أعمالكم بترك الميل وتتقوا الجور، وقال القشيري رحمه الله⁴⁹⁵: إن تصلحوا أي فيما بينكم وبين الخلق، وتتقوا أي فيما بينكم وبين الحق غفر الله تعالى لكم ما سلف من الجور، وقيل: غفر الله ميل القلب بالحب ورحمكم فلم يعاقبكم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ﴾⁴⁹⁶ أي وإن لم يصطلح الزوجان على شيء ويتفرقا بالخلع أو بتطليقه إياها وإيفائه مهرها ونفقة عدتها أغنى الله كل واحد منهما عن صاحبه وكفاه أمره بغيره.

وقوله: من سعته، أي من غناه، وقيل: أي من كمال قدرته أغناها.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾ لا يأمر عباده إلا بما هو مصلحة وحكمة، والواسع من صفة الله تعالى يذكر من غير إضافة؛ لأنه أبلغ فإنه واسع الرزق، واسع الفضل، واسع الرحمة، واسع القدرة، واسع الغناء، فيقع إطلاقه على ذلك كله.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ وهو بيان السعة المذكورة في الآية⁴⁹⁷، وبيان أنه قادر على إغنائهما فله ما في السماوات وما في الأرض.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ⁴⁹⁸ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا﴾ أي مستغنياً عن إيمان الخلق وعن كل شيء حميداً مستحقاً للحمد بذاته وصفاته وأفعاله، لا بحمد خلقه.

قوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾⁴⁹⁹ أي حفيظاً، وقيل: قائماً بالتدبير وإنما كرر الله ما في السماوات وما في الأرض ثلاثاً لبيان⁵⁰⁰ علل ثلاث يقول: وجبت طاعة الله

⁴⁹⁵ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٧٠.

⁴⁹⁶ سورة النساء: ١٣٠/٤.

⁴⁹⁷ في نسخة ب (+): الأول.

⁴⁹⁸ في نسخة ب (+): أي امرنا الكل بتقوى الله وهو أن تعبد وتطيعوه وهذه وصية الله تعالى من الآ ولين والاحزن لم بلحقها نسخ ولا تبديل. قوله تعالى

⁴⁹⁹ سورة النساء: ١٣٢/٤.

⁵⁰⁰ في نسخة ب (+): عن.

فيما أوصى به؛ لأن له ملك السماوات والأرض وهو غني عن كل شيء حميد بذاته ومستحق للحمد؛ لأن له ملك السماوات والأرض، حفيظاً لكل شيء قائم بتدبير كل شيء؛ لأن له ملك السماوات والأرض، وهو كتكرير قوله تعالى: ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمُ تُكَذِّبُونَ﴾⁵⁰¹ وقوله: ﴿وَلَقَدْ يَسْرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾⁵⁰².

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾⁵⁰³ إن يشأ يذهبكم أي يهلككم، قوله⁵⁰⁴: ويأت بآخرين أطوع منكم.

68b

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا﴾ أي على الاستبدال ويجوز أن يكون لكل العصاة، وهو كقوله: ﴿إِلَّا تَتَنَفَرُوا يَعْذِبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾، وقيل: لما نزلت هذه الآية ضرب النبي صلى الله عليه وسلم على ظهر سلمان وقال: «هم قوم هذا»⁵⁰⁵.

وقال القشيري رحمه الله⁵⁰⁶: لا نهاية للمقدورات فإن لم يكن عمرو فزيد، وإن لم يكن عبد فعبيد، والذي لا بدل عنه ولا خلف هو الله الواحد القهار⁵⁰⁷.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾⁵⁰⁸ أي من طلب بعمله ثواب الدنيا والآخرة لم ينله بإرادته وعمله فإن ثواب الدنيا والآخرة⁵⁰⁹ بيد الله⁵¹⁰، وهو المعطي فيطلب بعمله وجه الله الذي يملكهما ليعطيه إياهما.

⁵⁰¹ سورة الرحمن: ١٣/٥٥.

⁵⁰² سورة القمر: ٢٢/٥٤.

⁵⁰³ سورة النساء: ١٣٣/٤.

⁵⁰⁴ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

⁵⁰⁵ سنن الترمذي، كتاب التفسير، ٢.

⁵⁰⁶ في نسخة ب (-) : رحمه الله؛ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٧٢.

⁵⁰⁷ في نسخة ب (+) : الاحد.

⁵⁰⁸ سورة النساء: ١٣٤/٤.

⁵⁰⁹ في نسخة ب (-) : والآخرة.

⁵¹⁰ في نسخة ب (+) : تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ سميعاً للأقوال بصيراً بالأفعال وهو وعد ووعيد أنه يجزي كلاً على وفق عمله.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ﴾⁵¹¹ في الشهادات لأنه ذكر من أراد بعمله الدنيا فقد يمنح الشاهد شهادة الحق لطمع الدنيا، فوصل لذلك ذلك بهذا وقوامين مبالغة من قائمين والقسط العدل.

قوله تعالى: ﴿شُهِدَاءَ اللَّهِ﴾ نصبه من ثلاثة أوجه نعت للقوامين رجال لهم في فعل القيام بالقسط، وخبر آخر كونوا أي قوموا بالعدل فاشهدوا للناس على الناس بما لكم فيه شهادة لوجه الله تعالى، وتقرباً إليه.

قوله تعالى: ﴿وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ هذه كلمة تأكيد، أي وإن كان ضرر تلك الشهادة عائداً إليكم وقيل: المراد من الشهادة على نفسه هو الإقرار بما عليه من الحق لخصمه فإن الشهادة إخبار محقق والإقرار على نفسه إخبار.⁵¹²

﴿أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ أي إن كانت شهادتكم على آبائكم وأقاربكم ولا يسعكم منعها حقاً لكم، وقال القشيري: أصل الدين إثبات حق الحق على حق الخلق، فمن أثر على الله أحداً أو ولداً أو والداً أو قريباً أو نسيباً أو ادخر عنه نصيباً فهو عديم القسط عن القيام بالقسط⁵¹³.

وقال أبو العالية: نزلت في رجل من الأنصار قال: يا رسول الله إن لي والداً وعليه حق وأنا من الشهود، وما

69a

يمنعني من الشهادة عليه إلا أنه معسر فنزلت الآية.

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ أي أحق بهما فيما⁵¹⁴ لهما من غنى أو فقر فلا يحملنكم غنى خصم على أن تمنعوا الشهادة عليه لاحترامه أو تشهدوا له بالباطل لاجتماعه، ولا فقر

⁵¹¹ سورة النساء: ١٣٥/٤.

⁵¹² في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁵¹³ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٧٣.

⁵¹⁴ في نسخة ب (+): اختار.

فقير أن تشهدوا له استهانة، أو لا تشهدوا عليه مرحمة له، أو تشهدوا له بالباطل معونة له، وإنما قال بهما على التثنية مع إدخال أو بين الغني والفقر، لأنه قد ذكرهما في الجملة، وذكر أن الله تعالى⁵¹⁵ أولى بكل واحد منهما، وهو كقوله: ﴿وَلَهُ أَخٌ⁵¹⁶ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّلْسُ⁵¹⁷﴾.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدِلُوا﴾ له ثلاثة أوجه:

أحدها: وهو قول الفراء لأن تعدلوا، أي لا تتبعوا الهوى، لتكونوا عدولاً.

والثاني: في أن لا تعدلوا أي لا تتبعوا الهوى في ترك العدل ولا مضمرة كما في قوله: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ⁵¹⁸﴾.

والثالث: في أن تعدلوا عن الحق أو تميلوا عنه.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تُعْرَضُوا﴾ وأن تلوا أي تحرفوا الشهادة فتشهدوا على وجه لا يصح ويتعطل قوله تعالى: ﴿أَوْ تُعْرَضُوا﴾ أي تتولوا عن آدائها.⁵¹⁸

﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ أي من تحريف الشهادة وكتماها وأدائها على وجهها، وهو وعد ووعيد بالجزاء على وفق العمل، وقرأ حمزة وابن عامر وأن تلوا بواو واحدة من الولاية وهو خطاب للقضاة، أي إن كنتم وليتم القضاء فعدلتهم أو أعرضتم عن العدل أو ملتهم.

وقيل: هو من قولك: وليت الشيء بنفسه، أي باشرته وإن فعلتم شيئاً من ذلك أو تركتم فلا يخفى على الله قصدكم في ذلك.

وقال السدي: اختصم إلى رسول الله⁵¹⁹ غني وفقير، ورأى أن الفقير لا يظلم للغني فأبى الله إلا أن يكون قيوم بالقسط في الغني والفقير فأنزل الله تعالى هذه الآية.

⁵¹⁵ في نسخة ب (-): تعالى.

⁵¹⁶ في نسخة ب (-): أخ.

⁵¹⁷ سورة النساء: ١٢/٤.

⁵¹⁸ في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁵¹⁹ في نسخة ب (+): صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾⁵²⁰ اعترض بعض الملحدين على هذه الآية فقال: كيف أمر الله تعالى أهل الإيمان بالإيمان وعنه أجوبة:

أحدها: قول ابن عباس رضي الله عنهما أن نزولها في مؤمني أهل الكتاب عبد الله بن سلام وأصحابه، قالوا: يا رسول الله إنا نؤمن بك وبكتابك وبموسى وهارون وعزير ونكفر بما سواه، وظنوا أن ذلك القدر يكفيهم في كمال

69b

إيمانهم فنزلت الآية، وبين الله تعالى أن الكفر ببعض محبط للإيمان ببعض، قال الله تعالى: ﴿ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض﴾⁵²¹، ثم قال: ﴿أولئك هم الكافرون حقا﴾⁵²².

وجواب آخر: قول الحسن إن الله تعالى أخبر عن اليهود وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا، الآية، فتقدير الآية على قوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ وجه النهار⁵²³ وآمنوا آخر النهار.

وجواب آخر: قول مجاهد إن نزولها في المنافقين آمنوا في الظاهر فأمروا بالإيمان في الباطن مع الإيمان بالظاهر قال تعالى: ﴿من الذين قالوا آمنا بأفواههم﴾⁵²⁴.

وجواب آخر: قول بعض المتأخرين يا أيها الذين آمنوا يوم الميثاق آمنوا بالله ورسوله الآن.

وجواب آخر: قول أبي بكر الوراق وغيره وهو الأصح يا أيها الذين آمنوا آمنوا على الكمال والصحة اثبتوا على إيمانكم ودوموا عليه وهو كقوله فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي⁵²⁵.

وقوله: الذين يحملون العرش ومن حوله⁵²⁶ إلى قوله: ويؤمنون.

⁵²⁰ سورة النساء: ١٣٦/٤.

⁵²¹ سورة النساء: ١٥٠/٤.

⁵²² في نسخة ب (+) : قول أبو لعالة إن نزولها في اليهود كنوا آمنوا يا نبي صلى الله عليه وسلم قبل خروجه وكانوا ستفتحون به فلما خرج كفرو به فآمنوا بالإيمان؛ سورة النساء: ١٥١/٤.

⁵²³ سورة آل عمران: ٧٢/٣.

⁵²⁴ سورة مائدة: ٤١/٥.

⁵²⁵ في نسخة ب (-) : وقوله: الذين يحملون العرش ومن حوله إلى قوله: ويؤمنون ؛ سورة البقرة : ١٨٦/٢.

⁵²⁶ سورة المؤمن: ٧/٤٠.

وقوله: فاعلم أنه لا إله إلا الله⁵²⁷ هذا كله أريد به الثبات على ما كان وقريب من هذا قول بعضهم: يا أيها الذين آمنوا فيما مضى من الوقت آمنوا في حادث الوقت.

وجواب آخر: يا أيها الذين آمنوا عند رؤية العذاب آمنوا في حال ارتفاعه، فإن الكفار كانوا إذا وقعوا في حالة مخوفة دعوا الله مخلصين له الدين، فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون.

وقال القشيري⁵²⁸: يا أيها الذين آمنوا من حيث البرهان، ومن حيث البيان، آمنوا من حيث الكشف والعيان، يا أيها الذين آمنوا تصديقاً، آمنوا تحقيقاً، يا أيها الذين آمنوا لأن نجاتكم بفضله لا بإيمانكم، يا أيها الذين آمنوا بأدلة العقول، آمنوا إذا أُنْخِتم بساحة الوصول، واستمكن⁵²⁹ الحيرة وغلبات الدهول، ثم أفقتهم فآمنوا إن الذي كان غالباً عليكم كان شاهداً للحق لا لصفة النفس فإن الصمدية ممتنعة متقدسة عن كل قرب وبعد ووصل وفعل.

قوله تعالى: ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ﴾ أي آمنوا بالقرآن، قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، نزل على ما لم يسم فاعله والباقون نزل أي أنزله الله⁵³⁰ ﴿وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾ فيه قراءتان أيضاً على هذا المراد من الكتاب الجنس وهو جمع الكتب المنزلة والإنزال

70a

هو بعث جبريل عليه السلام معه من السماء والتنزيل تفصيل الإنزال والقرآن كذلك؛ لأنه نزل مفصلاً فلذلك قال في الأول: نزل وفي الثاني أنزل لأن إنزال الكتاب المتقدمة كانت جملة.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ أي من الهدى، وقيل: من النجاة، ثم إنما علق الضلال بذلك كله⁵³¹ لأن الجمع شرط لأن الكفر بكل واحد على الانفراد كفر وضلال، لكن هذا صفة قوم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم كانوا كافرين بذلك كله، فوصفهم بذلك لأنهم كذلك.

⁵²⁷ سورة محمد: ١٩/٤٧.

⁵²⁸ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٧٣.

⁵²⁹ في نسخة ب (+) : منكم.

⁵³⁰ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

⁵³¹ في نسخة ب (+) : بالواو.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾⁵³² قال مجاهد: هم المنافقون "إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا، وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم"⁵³³، ويتكرر ذلك منهم على الكفر إلى الموت، وهذا القول يؤيده ما بعده بشر المنافقين.

وقال الكلبي: الذين آمنوا بالتوراة وموسى ثم كفروا من بعد موسى، ثم آمنوا بعزير ثم كفروا بعد عزير بالمسيح، ثم ازدادوا كفر بمحمد عليه الصلاة والسلام.

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ أي ليس من صفة الله تعالى مغفرة كفر للكفرة فقد قال: إن الله لا يغفر أن يشرك به.⁵³⁴

قوله تعالى: ﴿وَلِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ أي سبيل الرشاد ما كانوا مختارين للكفر، وقيل: لا يغفر لهم إذا ماتوا على الكفر ولا ليهديهم طريق الجنة ولا ليهديهم طريقاً إلا طريق جهنم، ودلت الآية على أن الله تعالى قد يحرم بعض عباده الهداية وهو رد على المعتزلة في قولهم: إن الله قد هدى الكل.

قوله تعالى: ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ⁵³⁵ عَذَابًا أَلِيمًا﴾⁵³⁶ أي ضع أخبارهم بالعذاب الأليم موضع البشارة لهم،⁵³⁷ كقول الشاعر:

وخيل قد دلفت لها بخيل تحية بينهم ضرب وجيع⁵³⁸

أي لضرب بينهم مكان التحية، وقيل: لما نزلت آية المغفرة للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين قال عبد الله بن أبي: فمالنا فأنزل الله تعالى هذه الآية، يقول بشر عبد الله بن أبي ومالك بن الدحشم، وجد بن قيس بأن لهم عذاباً وجيعاً.

قوله تعالى:

⁵³² سورة النساء: ١٣٧/٤.

⁵³³ سورة البقرة: ١٤/٢.

⁵³⁴ سورة النساء: ٤٨/٤.

⁵³⁵ في نسخة ب (+) : من الله اجرا.

⁵³⁶ سورة النساء: ١٣٨/٤.

⁵³⁷ في نسخة ب (+) : وهو.

⁵³⁸ شعر عمرو بن معدى كرب، للعمرو بن معدى كرب، مطاع الطرايشي، دمشق، ١٤٠٥، ص: ١٤٩.

﴿الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁵³⁹ هذه صفة المنافقين الذين يتولون الكافرين لا المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿أَيَّبْتَغُونَ لَعْنَهُمُ الْعِزَّةَ﴾ أي يطلبون عند الكفار المنعة استفهام بمعنى التوبيخ، وكان المنافقون يقولون لا يتم أمر محمد فتولوا اليهود فيطلبون منهم المنعة والنصرة.

قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ أي المنعة من جميع الوجوه لله تعالى، لا يمنع من عذابه الذي ينزله بالمنافقين مانع من هؤلاء الكفار الذين يتولونهم ولأن العزة والمنعة والغلبة إذا كانت له فهو يعز أوليائه لا أعداءه.

وقال الإمام القشيري⁵⁴⁰: العزة الأزلية لله تعالى وضعا، والعزة الحادثة لأوليائه منه لطفًا، وقال في أول هذه الآيات ما معناه: إن الذين قاموا ثم سقطوا، ثم انتعشوا، ثم عشروا، ثم ختم بالسوء أحوالهم، أولئك الذين قصمتهم سطوات العزة، وأدركتهم شقاوة القسمة، والحق تعالى لا يهديهم لقصد، ولا يدهم على رشد، وبشرهم بالغرابة الأبدية، وأخبرهم بالعقوبة السرمدية.

قوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾⁵⁴¹ قرأ عاصم بفتح النون، والتشديد أي نزل الله تعالى، وقرأ الباقر على ما لم يسم فاعله.

قوله تعالى: ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا﴾ أي إذا جلستم أيها المخلصون مع المنافقين وسمعتوهم يكفرون بالقرآن ويستهزئون به.

قوله تعالى: ﴿فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ أي لا تمكثوا على القعود عندهم حتى يشرعوا في كلام غير الكفر والاستهزاء، بل الخوض هو الشروع وأصله الخوض في الماء.

قوله تعالى: ﴿إِنْكُمْ إِذَا مِثْلُهُمْ﴾ أي إذا مكثتم معهم فأنتم إذا⁵⁴² مثلهم في الوزر، ولم يرد به التمثيل من كل وجه فإن خوض المنافقين فيه كفر، ومكث هؤلاء معهم معصية وأراد به أنهم يأمنون به إثم

⁵³⁹ سورة النساء: ١٣٩/٤.

⁵⁴⁰ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٧٤.

⁵⁴¹ سورة النساء: ١٤٠/٤.

⁵⁴² في نسخة ب (-) : إذا.

المعصية، والمراد بقوله: وقد نزل عليكم في الكتاب هو ما نزل بمكة في سورة الأنعام، ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾⁵⁴³ وكان ذلك في ابتداء الأمر حين لم يكن الأمر بالقتال وارداً، ولما نزلت

71a

هذه الآية وكانوا إذا خاضوا في ذلك قام المخلصون فعلم المنافقون بذلك، وكانوا يكثرون الخوض فيه قصداً إلى تفريقهم فنزل قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَقُونَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾⁵⁴⁴ أي ما على المخلصين المُواخِذَةُ والمحاسبة في القيامة بخوض المنافقين، ولكن ذكرى أي ذكروهم وعظوهم⁵⁴⁵ وكان ذلك ناسخاً للأول، ثم نسخ هذا بآية القتال أنهم إذا سمعوا شيئاً من ذلك قتلوهم ولم يتركوهم، ووجه اتصال هذا بالأول أن القوة لله وهو المفرد لله⁵⁴⁶ وأوليائه⁵⁴⁷ وقد أعزكم بحيث لا يمكنكم أن تمنعوهم عن خوضهم ثم صرتم تقتلوهم وتستأصلوهم وهو بالعزة التي أعطاكم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ سوى بين المنافقين وبين الكافرين أنهم مخلدون في النار أجمعين.

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُفْرِهِمْ﴾⁵⁴⁸ يجوز أن يكون⁵⁴⁹ نعتاً للمنافقين المذكورين في قوله تعالى: ﴿وبشر المنافقين﴾ ويجوز مبتدأ وخبره فالله يحكم بينهم ويتربصون، أي يرتقبون بكم وينتظرون عاقبة أمركم إذا غزوتكم.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ﴾ أي فتح بلاد الأعداء وغنيمة⁵⁵⁰ ﴿قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ استفهام بمعنى الإثبات أي قد خرجنا معكم إلى غزو الأعداء فطلبوا سهام الغنيمة.

⁵⁴³ سورة الانعام: ٦٨/٦.

⁵⁴⁴ سورة الانعام: ٦٩/٦.

⁵⁴⁵ في نسخة ب (+) : ولا تقوموا عنهم.

⁵⁴⁶ في نسخة ب (-) : لله.

⁵⁴⁷ في نسخة ب (+) : وبنيه.

⁵⁴⁸ سورة النساء: ١٤١/٤.

⁵⁴⁹ في نسخة ب (-) : أن يكون.

⁵⁵⁰ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ أي حظ من الغلبة على المسلمين⁵⁵¹ ﴿قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوَذْ عَلَيْكُمْ﴾ الاستحواذ الاستيلاء قال تعالى: ﴿استحوذ عليهم الشيطان﴾⁵⁵²، وقيل: أي الغلبة واصله من جاد يجود جوداً، أي حاط يحوط حوطاً، وقيل: أي ضم يضم ضمماً، واستحوذ بنا خرج عن الأصل ولم يغير كقولهم: استعان واستبان، ومعناه قال المنافقون الكفار ألم نستول عليكم، أي احطياطكم معنى لحياطتكم وتقويتكم.

قوله تعالى: ﴿وَمَنَعَكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ جزم بالعطف على ألم نستحوذ، أي ألم نجعلكم ممنوعين غير مؤمنين، أي محفوظين أي ذيننا عنكم بالأسباب بتشبيط المؤمنين عن الجهاد وتعويقهم بأشياء قال الكلبي: ألم نخبر بعودة محمد وأصحابه ونظلمكم على سرائرهم.

قوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ أي بينكم أيها الفريقان فيدخل المنافقين النار، والمؤمنين الجنة.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ قيل: لن يجعل الله لليهود على أصحاب محمد يداً، وكان كذلك.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما:

71b

لن يجعل الله للكافرين على المؤمنين حجة أبداً.

وقال الأعمش: جاء رجل إل⁵⁵³ علي رضي الله عنه فقال: رأيت قول الله تعالى: ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً وهم يقتلونهم في الدنيا، فقال: ادن فدنا، فقال: فالله يحكم بينهم يوم القيامة، ولن يجعل الله يوم القيامة للكافرين على المؤمنين سبيلاً.

قال الحسن: للكفار أن يقولوا للمؤمنين ما نفعكم إيمانكم ولا طاعتكم وقد اشتركنا واستويننا في الحال، وقيل: أي لا سبيل للكفار يوم القيامة على المؤمنين بدفع شهادتهم عليهم للأنبياء.

⁵⁵¹ في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁵⁵² سورة المجادلة: ١٩/٥٨.

⁵⁵³ في نسخة ب (+): النبي صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ﴾⁵⁵⁴ أي يخادعون أولياء الله⁵⁵⁵ وهم المؤمنون وأضاف خداعهم إلى نفسه تشريفاً لهم، وهو مخادعهم على ذلك فقد كشفنا عن حقيقته وبيننا الأقاويل فيه في سورة البقرة.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالاً﴾ جمع كسلان، كالسكارى جمع سكران، والكسل هو التناقل عن الشيء لمشقة على نفسه، وضعف الدواعي إليه وهو خلاف النشاط وهو الإسراع إلى الشيء لحفته على النفس وقوة الدواعي إليه، وكسلهم لأنهم يعتقدون وجوبها ولا يعرفون فضلها.

قوله تعالى: ﴿يُرَاءُونَ النَّاسَ﴾ إنما يقومون إليها إراءة الناس⁵⁵⁶ ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلاً﴾ أي باللسان دون الاعتقاد، وقيل: بما يجهر في الصلاة دون ما تخافت بها.

وقال الحسن: أما والله لو كان ذلك القليل لوجه الله لكان كثيراً يقول الله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةً خَيْرًا يَرَهُ﴾⁵⁵⁷، ويقول: ﴿وَإِنْ تَكْ حَسَنَةٌ يَضَاعَفْهَا﴾⁵⁵⁸.

قوله تعالى: ﴿مُذَبِّبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾⁵⁵⁹ يقال: ذبذبه فتذبذب أي جعله مضطرباً فاضطرب، قال النابغة:

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب⁵⁶⁰

والذبذب الذؤابة سميت لتحركها والذبذابة أسافل الثوب قوله بين ذلك، أي بين الفئتين كما مر في قوله: عوان بين ذلك.

⁵⁵⁴ سورة النساء: ١٤٢/٤.

⁵⁵⁵ في نسخة ب (+): تعالى.

⁵⁵⁶ في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁵⁵⁷ سورة الزلزلة: ٧/٩٩.

⁵⁵⁸ سورة النساء: ٤٠/٤.

⁵⁵⁹ سورة النساء: ١٤٣/٤.

⁵⁶⁰ ديوان النابغة الذبياني، لنابغة الذبياني، عباس عبد الصاتر، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٦، ص: ٢٨.

قوله تعالى: ﴿لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ هو تفسير المذبذبين أي مرتدين متحيرين لا إلى المسلمين بالكلية ظاهراً

72a

وباطناً، ولا إلى الكفار كذلك.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ أي ومن يخذله الله فلن تجد له سبيلاً، أي يا محمد فلن تجد له طريقاً إلى الهدى بما أضله باختياره الضلال.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁵⁶¹ قال الحسن بن الفضل رحمه الله: أي لا تصنعوا أيها المؤمنون المخلصون ما يصنع المنافقون، فقد قال في صفتهم الذين يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين.

قوله تعالى: ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا اللَّهَ عَالِيَكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ استفهام بمعنى التوبيخ، أي لم تريدون أن تجعلوا الله عليكم حجة بينة على أنفسكم بتعذيبكم والانتقام منكم في الدنيا والآخرة، وقد أخبر أن لا يعذب إلا من عصاه والله الحجة البالغة على خلقه في عموم الأحوال من غير جعل جاعل، غير أنه لما نهي عن أمرٍ وأوعده عليه فإذا فعل فكأنه ألزم نفسه حجة الله عليه في ذلك.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾⁵⁶² الدركات إلى أسفل كالدرجات إلى أعلا، والواحد أدرك ودرك بالفتح والسكون قراءة عاصم غير حمزة والكسائي بالسكون والباقون بالفتح أخبر أنهم في الدرك الأسفل من النار، وهو أشد عذاباً ولذلك قال سبحانه وتعالى خبراً عما يقول الكافرون في النار: ﴿رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أَضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾⁵⁶³.

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: المنافقون في الدرك الأسفل من النار في توابيت من حديد مطبقة عليهم، وهذا لأن كفرهم أفحش.

⁵⁶¹ سورة النساء: ١٤٤/٤.

⁵⁶² سورة النساء: ١٤٥/٤.

⁵⁶³ سورة فصلت: ٢٩/٤١.

قوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ أي مانعاً من عذاب الله ⁵⁶⁴ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ﴾ ⁵⁶⁵ استثنى التائبين منهم ترغيباً لهم من الرجوع، قوله: تابوا، أي رجعوا عن النفاق بالإخلاص وأصلحوا ما أفسدوا من الأعمال واعصموا بالله، أي اعتقدوا أن لا عاصم إلا ⁵⁶⁶ الله تعالى من المكاره فلا يعتصمون بالخلق بعد هذا كما كانوا يفعلونه قبل هذا.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ عن الرياء ونحوه ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي في الثواب

72b

والدرجات لا في العقاب والدركات.

قوله تعالى: ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ جمع الكل في الوعد بإيتاء العظيم من الأجر، قال القشيري ⁵⁶⁷: إن الذين تابوا ورجعوا من نفاقهم وأصلحوا ما أفسدوا من أحوالهم وأخلاقهم، واعتصموا بالله تبرؤا من حولهم وقوتهم وأخلصوا دينهم لله شاهدوا المنة لله عليهم حيث هداهم، وعن نفاقهم نجاهم وقيل: اعتصموا بالله باستدامة التوفيق، وأخلصوا دينهم لله رأوا نجاحهم بفضل الله تعالى لا بفعل أنفسهم على التحقيق، قال: ولم تشترط كل هذه الشروط في غيرهم ثم قال: مع المؤمنين ولم يقل هم المؤمنون وقال وسوف يؤتي الله المؤمنين، ولم يذكر ⁵⁶⁸ توبتهم مع صلاحهم بعد فسادهم لفحش ما كان منهم، قال: وأنشدوا:

العذر مبسوط ولكنه شتان بين العذر والشرك ⁵⁶⁹

وقيل: إن فحش كفرهم من ثلاثة أوجه: سعيهم في إفساد ضعفة المسلمين بالتشكيك وكوهم طلائع الكفار في اطلاعهم على سرائر أهل الإخلاص والتوحيد، وترددهم بين الحالين من غير ثبات على شيء وعلى تحقيق.

⁵⁶⁴ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

⁵⁶⁵ سورة النساء: ١٤٦/٤.

⁵⁶⁶ في نسخة ب (+) : هو.

⁵⁶⁷ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٧٩.

⁵⁶⁸ في نسخة ب (-) : يذكر.

⁵⁶⁹ لا يوجد في الدواوين الشعرية، انظر: لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٧٩.

قوله تعالى: ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴾⁵⁷⁰ أي آمنتُم بالله تعالى وشكرتم له بالطاعة.

قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴾ أي يجزيكم على شكركم، وقيل: الشكر من الله تعالى قبول اليسير من العمل وإعطاء الكثير من الثواب.

قوله تعالى: عليمًا أي عالمًا بصنيعكم ويقدر جزائكم على أعمالكم.

وقال الإمام القشيري رحمه الله⁵⁷¹: إن شكرتم نعمته وآمنتُم أي صدقتم بأن نجاتكم بالله لا بشكركم والشكر من العبد شهود النعمة من الله والإيمان رؤية الله في إعطاء النعمة من الله⁵⁷²، فكأنه قال: إن شاهدتم النعمة من الله ثم لم تنفعكم شهود النعمة عن شهود المنعم، وكان الله شاكراً، حقيقة الشكر هو الثناء على المحسن بذكر إحسانه الذي هو نعمة الله عليه، والله تعالى يشكر العبد أن يثني عليه بطاعته مع علمه بالكثير من أنواع معصيته.

قوله تعالى: ﴿ لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ ﴾

73a

إِلَّا مَنْ ظَلَمَ⁵⁷³ ذكر في الآيات المتقدمة آية المنافقين للمؤمنين وذكر في هذه الآية إباحة التظلم من المؤذنين، قال الزجاج⁵⁷⁴: تقديره لا يحب الله الجهر بالسوء إلا من صار مظلوماً، والجهر بالسوء عند ابن عباس وقتادة رضي الله عنهم أن يدعوا على ظالمه وعند مجاهد أن يخبر بظلم ظالمه إياه، وعند الحسن والسدي: أن ينتصر من ظالمه.

وقال عبد الرحمن بن زيد: نزلت الآية في أبي بكر الصديق رضي الله عنه شتمه رجل بمكة فسكت عنه مراراً ثم رد عليه فقام النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية.

⁵⁷⁰ سورة النساء: ١٤٧/٤.

⁵⁷¹ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٨٠.

⁵⁷² في نسخة ب (-) : من الله.

⁵⁷³ سورة النساء: ١٤٨/٤.

⁵⁷⁴ معاني القرآن وإعرابه، لأبي إسحاق إبراهيم بن سهل الزجاج، المحقق: إبراهيم الأبيار، الهيئة العامة لتثؤن المطابع الأميرية، القاهرة،

١٣٨٣، ج: ٢، ص: ٤٦٥.

وقال سعيد بن المسيب: نزلت في رجل ضاف رجلاً بفلاة من الأرض فلم يضيفه وقال: فيمن نزل في موضع لم يجد مأوى غيره ولا طعاماً يشتره أو لا ثمن عنده، فإذا نزل على قوم يضيفوه فقد ظلموه فلم أن يشكوا منهم وقرأ الضحاک وزید بن أسلم وابن أبي إسحاق وسعيد بن جبیر، ويعلى بن حكيم إلا من ظلم بفتح الظاء واللام على الفعل الظاهر، وعلى هذا معنى الآية أي لكن كل من جهر بالسوء لا يكون مباحاً وعلى الإطلاق يكون حراماً، ومن فعله فهو ظالم.

وقال الضحاک: هو مردود على قوله: ما يفعل الله بعذابكم إلا من ظلم، فإنه يعذبه، ثم قال: لا يجب الله الجهر بالسوء من القول، أي على كل حال فأما قراءة العامة إلا من ظلم على فعل ما لم يسم فاعله فلاستثناء حقيقة وفيه إباحة التظلم، والدعاء على الظالم وسمي جهرًا بالسوء مع أنه مباح لأنه جزاء السوء فسمي به، وهو كما قال: وجزاء سيئة سيئة مثلها،⁵⁷⁵ وقال الحسن: لا يدعوا على ظالمه بالهلاك والعقوبة لكن يقول: اللهم استخرج حقي منه، اللهم حل بينه وبين ما يريد بي من السوء.

وقال ابن كيسان: إلا من ظلم يعني المشرك الظالم فإنه يستحق الشتم والجهر به.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ أي يسمع ما يجهر من سوء القول ويعلم ما يقصد به، إنه لتعصب في الدين أو للتشفي والانتقام بالباطل، وقيل: سمعنا دعاء المظلوم وعلمنا بفعل الظالم.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوا﴾⁵⁷⁶ قيل: هذا إحسان القول فيمن أخفاه والإخفاء هو إحسان النية في حق من أراده.

قوله تعالى: ﴿أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوءٍ﴾ هو التجاوز عن ظلمه في دنياه وعقباه⁵⁷⁷ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا قَدِيرًا﴾

73b

أي اقتدى بفعل الله تعالى، فإنه كثير العفو عن عباده، مع قدرته على عقوبتهم، وقيل: هو وعد للعافي عن ظلمه بعفو الله عنه.

⁵⁷⁵ سورة الشورى: ٤٢/٤٠.

⁵⁷⁶ سورة النساء: ١٤٩/٤.

⁵⁷⁷ في نسخة ب: قوله تعالى.

وقال الكلبي: إن تبدوا خيراً أو تخفوه أي تمسوا بها كتبت واحدة كما روي، وقال الإمام القشيري رحمه الله⁵⁷⁸: إن تبدوا خيراً أي طاعة لتكونوا للناس قدوة أو تخفوا اكتفاء بعلم الله تعالى⁵⁷⁹، أو تعفوا عن سوء من غيركم قهراً لأنفسكم فإن الله يعفوا عنكم، وهو قادر على أن يبتليكم بما ابتلى به ظالمكم من وبال ظلمكم.

وقال: من أحسن إليك فابدأ إحسانك إليه جهراً، ومن كفأك شره فأخلص له الولاء والدعاء سراً، ومن أساء إليك فاعف عنه كرمًا فالله الذي عافا عنك ذنوبك العظام، قادر على أن يعطيك من الفضل والإنعام، ما لا تصل إليه بالانتصاف والانتقام.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾⁵⁸⁰ أي يجحدون الله أصلاً كالدهرية ورسله يعني أو رسله كالذين يعترفون بالله ولا يرون إرسال الرسل كالبراهمة، وذكر أولاً المجاهدين بالكفر ثم المنافقين، ثم ذكر اليهود والنصارى، كذا قال الكلبي ومقاتل إنها فيهم ووصفهم بالكفر بالله تعالى لأن كفرهم ببعض أنبيائه وكتبه كفر به؛ لأنه رد لقوله.

قوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ لما أضافهم الله تعالى إلى نفسه بأنهم رسله وقد⁵⁸¹ أنكروا رسالة بعضهم فقد فرقوا بقطع هذه الإضافة بينهم وبين الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ نُوْمِنُ بِبَعْضِ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ﴾ هؤلاء يقولون بهذه اللفظة لكن اليهود يصدقون موسى وهارون وعزيراً، ويؤمنون بالتوراة ويكفرون بعبسى والإنجيل ومحمد، والقرآن والنصارى يكفرون بمحمد والقرآن، فرجع ذلك إلى هذا القول معنى.

قوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ أي ديناً بين الإيمان بالكل والكفر بالكل، وهو الإيمان بالبعض والكفر بالبعض، ثم الجمع بين هذا كله ليس بشرط لثبوت الكفر، والواو ليس للشركة بل هو بمعنى أو قوله تعالى: ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله، هو تفسير هذا، وهو قول اليهود والنصارى ثم هذه الآية مبتدأ وخبره مضمرة عند بعضهم جوابه الآية التي بعده.

⁵⁷⁸ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٨٢.

⁵⁷⁹ في نسخة ب: جل جلاله.

⁵⁸⁰ سورة النساء: ١٥٠/٤.

⁵⁸¹ في نسخة ب (+): وهم.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾⁵⁸² أي الإيمان بالبعض والكفر بالبعض لا يجعلهم مؤمنين من وجه بل هم كافرون على الإطلاق حقاً نصبه من خمسة أوجه:
أحدها: الذين كفروا كفروا حقاً.

والثالث: الذين كفروا حاقين فيه أي قاصدين له، جارين فيه وهو على الحال.

والرابع: الكافرون بحق نصب بحذف الباء.

والخامس: حقاً قسم بمنزلة وحق الله.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ أي اعتدنا والعتاد العدة⁵⁸³ ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾⁵⁸⁴ فسرنا بين أحد في سورة البقرة ثم ذكر المؤمنين ومدحهم.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ﴾ أي الثواب الموعود لهم⁵⁸⁵ ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ يغفر لهم ما تقدم منهم من الكفر قبل مجيء محمد صلى الله عليه وسلم ويرحمهم فلا يؤاخذهم بذلك.

قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾⁵⁸⁶ قال مقاتل⁵⁸⁷: أي كعب بن الأشرف، وفيحاص بن عازورا، وأصحابه، وقال عطاء: يعني بني قريظة والنضير.

﴿أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ أي كتاباً مكتوباً مثل الألواح المنزلة على موسى صلوات الله⁵⁸⁸ عليه، وقيل: أي جملة واحدة كما قال: ﴿وقالوا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة﴾⁵⁸⁹، وقيل: أي على كل واحد منهم باسمه كما قال: ﴿بل يريد كل امرء منهم أن يؤتى صحفاً منشرة﴾⁵⁹⁰.

⁵⁸² سورة النساء: ١٥١/٤.

⁵⁸³ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

⁵⁸⁴ سورة النساء: ١٥٢/٤.

⁵⁸⁵ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

⁵⁸⁶ سورة النساء: ١٥٣/٤.

⁵⁸⁷ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ج: ١، ص: ٤٨٩.

⁵⁸⁸ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

⁵⁸⁹ سورة الفرقان: ٣٢/٢٥.

⁵⁹⁰ سورة المدثر: ٥٢/٧٤.

وقال تعالى: ﴿لَنْ نؤمنَ لِرَقِيكَ حَتَّى تَنزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَأُ﴾.⁵⁹¹

قوله تعالى: ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ أي هؤلاء خلف سلفٍ اقترحوا وتحكموا على نبيهم موسى عليه⁵⁹² السلام مع ما جاءهم بالألواح المكتوبة ما هو أكبر من هذا المتحكم عليك وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا أَرَأَى اللَّهُ جَهْرَةً﴾ أي عياناً، وقيل: فيه تقديم وتأخير فقالوا جهرة من القول أَرَأَى الله.

قوله تعالى: ﴿فَأَخَذَهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾ قيل: هي الصاعقة سماها الله تعالى مع توحدها، وجمع بينات لما فيها من دلائل الوجدانية لله تعالى، وصدق موسى وتنبههم على جهلهم وغير ذلك.

وقيل: كان فيها إمامتهم وإحيائهم.

وقيل: بظلمهم وتكذيب موسى، ثم لم يكفهم هذا حتى جاءوا بظلم آخر وأشياء أخرى، فكانت بينات.

74b

وقال الكلبي: هي الآيات السبع.

قوله تعالى: ﴿فَعَقَرْنَا عَنْ ذَلِكَ﴾ أي بالتوبة فلم نستأصل الكل ﴿وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ قال مجاهد، وعطاء: حجة بينة قوى بها على أعدائه.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: يعني الآيات التي أتى بها من اليد البيضاء، وتقليب العصا، وفلق البحر، كانت آيات ظاهرة يعقلها كل أحد إن لم يعاندونه، بين أن سؤالهم الرؤية كان سؤال تعنت لا سؤال إرشاد، فإنه كان أتى بآيات على رسالته فلم يقبلوها، وفيه دليل على أن المسؤول لا يلزمه الدليل على شهوة السائل لكن يلزمه أن يأتي بما هو دليل في نفسه ولذلك عاقبهم الله تعالى بالصاعقة⁵⁹³.

⁵⁹¹ سورة الاسراء: ٩٣/١٧.

⁵⁹² في نسخة ب (+) : الصلوة.

⁵⁹³ تأويلات القرآن، للماتريدي، ج: ٤، ص: ٩٨.

قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ مِيثَاقَهُمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾⁵⁹⁴ أي ورفعنا الجبل فوق رؤوسهم لأخذ الميثاق عليهم بأخذ الكتاب والعمل به، وقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ أي باب إيليا مطأطئين عند الدخول رؤوسكم، وقُلْنَا لَهُمْ: لا تعتدوا في السبت، أي بأخذ السمك في يوم السبت وأخذنا عليهم بذلك كله عهداً مؤكداً غاية التأكيد وقد شرحنا هذه الحوادث في سورة البقرة.

قوله تعالى: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغْيٍ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾⁵⁹⁵ أي فبنقضهم وما زائدة كما في قوله: فيما رحمة من الله،⁵⁹⁶ وقد شرحناه ثم نقول فبسبب نقضهم هذا الميثاق المأخوذ عليهم وبكفرهم بآيات التوراة وتحريفها وبكفرهم بالمعجزات التي أورها موسى عليهم وبقتلهم زكريا ويحيى وغيرهما من الأنبياء من غير أن يتصور منهم سبب استحقاق القتل ويقولهم قلوبنا غلف، أوعية للعلوم فلا حاجة لنا إلى قول موسى أو هي في غلاف فلا تفهم ما يقال لعناهم وسخطنا عليهم هذا مضمرة فيه قاله قتادة لدلالة الكلام عليه لأنه قال في سورة المائدة: ﴿فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ﴾⁵⁹⁷ وذلك قوله تعالى: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ دليل على ذلك وقال الزجاج:⁵⁹⁸ يتصل بهذا قوله تعالى⁵⁹⁹: ﴿حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أَحَلَّتْ لَهُمْ﴾ أي بسبب

75a

هذه الأشياء عاقبناهم بذلك، وعلى هذا يكون قوله: فيما نقضهم وترجمة عنه والأول لتباعد بين الكلامين في هذا الوجه الثاني.

وقوله: بل طبع الله عليها بكفرهم، وهو رد قولهم قلوبنا غلف، وقد بينا وجوه في سورة البقرة.

قوله تعالى: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ذكرنا وجوه في قوله فقليلاً ما يؤمنون.

⁵⁹⁴ سورة النساء: ١٥٤/٤.

⁵⁹⁵ سورة النساء: ١٥٥/٤.

⁵⁹⁶ سورة آل عمران: ١٥٩/٣.

⁵⁹⁷ سورة المائدة: ١٣/٥.

⁵⁹⁸ معاني القرآن وإعرابه، لزجاج، ج: ٢، ص: ٥٨٩.

⁵⁹⁹ في نسخة ب (-): تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا﴾⁶⁰⁰ قيل: وبكفرهم بعيسى والأول كفرهم بالنبوة ومعجزات موسى فلم يكن تكرار، وقيل: معناه أنهم كفروا كفراً بعد كفر، وكفراً على كفر، فهو تفحيش لحالهم.

وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً، قال الكلبي رحمه الله: إن عيسى عليه السلام استقبل رهطاً من اليهود فقالوا: قد جاءكم الساحرين الساحرة فقال عيسى صلوات الله عليه: اللهم العن من سبني وسب والدتي فمسخوا خنازير، ورموا أمه برجل من الصالحين وهو يوسف بن يعقوب بن ماثان، وفي هذه الآية وجهان:

أحدهما: أنه عطف على قوله: فيما نقضهم وكفرهم وقتلهم وقولهم.

والثاني: أنه عطف على قوله: بل طبع الله عليها بكفرهم، ومما ذكر في هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ﴾⁶⁰¹ أي وقولهم كما في عطفه وجهان كما قتلنا الآن.

قوله تعالى: ﴿عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ معنى الجمع بين الاسمين ما مر في سورة آل عمران.

قوله تعالى: ﴿رَسُولَ اللَّهِ﴾ وهم لم يعتقدوه رسول الله وله وجهان:

أحدهما: أنهم قالوا استهزاء كما قالوا لرسولنا يا أيها الذي نزل عليه الذكر إنك لمجنون.

والثاني: أنهم لم يقولوا إنه رسول الله ولكن الله تعالى وصفه به، وهو كقوله: ﴿لَيَقُولُنَّ خَلَقْنَاهُنَّ خَلْقًا عَزِيزَ الرَّحِيمِ﴾⁶⁰² الآية، لم يقولوا ذلك كله لكن الله تعالى وصف نفسه بكمال القدرة ثم إنهم لم يقتلوه ولكن ادعوا ذلك كذباً فاستحقوا بذلك عقاب قاتله.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ قال الحسن بن الفضل رحمه الله: ما ألقى الله تعالى شبهه على أحد، لأن أحداً لم يستحق ذلك، ولم يصلح لذلك ولكن معنى شبه أي خيل لهم فوق عندهم أن ذلك شبيه به فقتلوه، أو رأوا مقتولاً وكانوا قصدوا قتل عيسى فظنوا أن المقتول هو فادعوه وقد بينا الأحاديث في ذلك واختلاف الطرق فيها في قوله تعالى: ﴿وَمَكُرُوا﴾

⁶⁰⁰ سورة النساء: ١٥٦/٤.

⁶⁰¹ سورة النساء: ١٥٧/٤.

⁶⁰² في نسخة ب (+) : العليم؛ سورة الزخرف: ٩/٤٣.

ومكر الله⁶⁰³، ونحن نذكر خبراً آخر لم نذكره ثم قال عطاء: ولكن شبه لهم أي ابن العجوز، وذلك أن عيسى صلوات الله عليه نزل على عجوز فاستضافها فقالت: إن الملك يطلب رجلاً من قضيته كذا وكذا، وأنا أضيفك على أن لا أعصي الملك، قال عيسى: اكتمي أمري وأنا أدعوا ربي بما تتمنين قالت: إن ابني غائب فادع ربك يرده فدعا ربه فإذا بالغلام فقال عيسى: لا تخبري ابنك بي، قالت لابنها: نزل بي ضيف على أن أؤمنه من الملك فقال ابنها: أين هو قالت: هو في الخزانة فدخل فرأى عيسى فقال: قم إلى الملك فقال عيسى: أحسن ضيافتي وأنا أعطيك ما تريد، قال: فجعل يسخر به إني أريد أن يزوجني الملك ابنته فقال: أنا أقوم لك بذلك، فلما أصبح طالبه ابن العجوز بالشرط قال له: البس ثوبك وأت الملك وقل له: جئتكم خاطباً فأتى الملك خاطباً فأمر به فجلد فرجع فقال لعيسى عليه السلام قم إلى الملك فقد عرضتني للضرب فمسح عيسى الجراحات فالتأمت واعتبر الغلام بذلك فرجع إلى الملك فرأى جراحاته ملتئمة فهاله ذلك، وقال: أتريد ابنتي قال: نعم، قال على أن تملأ هذا البيت ذهباً فأخبر عيسى، قال: قم فإنه مملوء ذهباً وخرج عيسى فتنبعه الغلام فلما لحق بعيسى قال: ما جاء بك، قال: لا أؤثر على صحبتك شيئاً، فقال عيسى: إن هذا الملك قد لحقنا فمن تشبه بي فله الجنة، قال: أنا فألقى الله تعالى عليه شبهه فوجدت الصفة فيه فذلك قوله: ﴿وما قتلوه وما صلبوه﴾ الآية.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله⁶⁰⁴: تعلق بعض الناس بهذه الآية من وجهين:

أحدهما: في احتمال الغلط والخطأ في المشاهدات والمعانيات.

والثاني: في احتمال المتواتر من أخبار الغلط والكذب، وقالوا: لما قتل ذلك الرجل وعندهم أنه عيسى لما كان به من شبه ثم لم يكن عيسى ما يمنع أيضاً ما يشاهد ويعاين هو في الحقيقة على غير ذلك، ثم الخبر أيضاً قد تواتر فيهم بقتل عيسى فكان ذلك كذباً فما يمنع أيضاً أن الخبر المتواتر يجوز أن يخرج غلطاً وكذباً، قلنا: أما الخبر بقتله فإنما انتشر عن ستة أو سبعة، كذا ذكر في القصة وهذا من أخبار الآحاد عندنا، وأما التشبيه الداخلين على الآخرين لأنهم دخلوا بيتاً هو فيه فلم يجدوه

⁶⁰³ سورة آل عمران: ٥٤/٣.

⁶⁰⁴ تأويلات القرآن، للماتريدي، ج: ٤، ص: ١٠٢.

لأنه رفع وكان ذلك من أعظم آياته، فلما خرجوا لم يحبوا أن يخبروا الناس بذلك، فقالوا: قتلناه فذلك تشبيه منهم لهؤلاء فلم يكن حجة في دعوى وقوع الخطأ في المشاهدات فإن قالوا وهو على ذلك من حقوق إلقاء الشبه وهو على غيره فكيف يجوز هذا فالإيمان بعيسى واجب وإذا وقع عندهم أنه عيسى وجب عليهم الإيمان به، وهو تخليط وتلبيس.

قلنا: لا يكون هذا عند الدعوة ورجاء الإيمان فما حال همهم بقتله وعلم الله⁶⁰⁵ أنهم لا يؤمنون فإنه يكون تأييداً لرسوله وإعجازاً لعدوه فجاز.

قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ قال مقاتل وجماعة: أي اختلفوا في قتله ﴿لَفِي شَكٍّ مِنْهُ﴾ أي من قتله.

قوله تعالى: ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ﴾ فإنهم يدعون قتله وهم شاكون فيه فإنهم بعد قتلهم ذلك الرجل كانوا يقولون إن كان هذا عيسى فأين صاحبنا، وإن كان هذا صاحبنا فأين عيسى.

قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ له وجوه:

أحدها: لم يتيقنوا بقتله وأنهم ادعوه وهم على شك.

والثاني: ما قتلوه، وهذا نفي مطلق.

قوله: يقينا له وجوه هذا متيقن ليس فيه شبهة القتل، وقيل: وما قتلوه أي وما علموه فإنه يستعمل في العلم لغة يقال: قبلت هذا الأمر يقيناً أي علمت به على اليقين، وعليت على معرفته ووصلت إلى غايته بحيث لم يتوقع فيه اضطراب كالمقتول لا اضطراب فيه، قال ذلك الفراء وجماعة من أهل الأدب. وقيل في قوله: وإن الذين اختلفوا فيه، أي في صفة عيسى فإن النصارى مختلفون في مقالات باطلة أنه ابن الله أو الله أو اللاهوت أو الناسوت واللاهوت لفي شك منه ما لهم به من علم إلا اتباع الظن في هذه المقالات، وما علموا ذلك يقيناً أو ما قتلوه يقينا.

⁶⁰⁵ في نسخة ب (+): تعالى منهم.

قوله تعالى: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾⁶⁰⁶ أي إلى السماء وقد فسرناه وذكرنا وجوهه في سورة آل عمران.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ أي عزيزاً حال بينهم وبين عيسى أن يقتلوه، وقيل: أي منتقماً من اليهود بتسليط أشبشيانوس الرومي عليهم حتى قتل منهم كثيراً وقد بيناه في قوله تعالى: ﴿وَمَكُرُوا﴾⁶⁰⁷ ومكر الله⁶⁰⁸.

قوله تعالى: حكيماً، أي في رفعه إلى السماء حياً.

وقالت عائشة

76b

رضي الله عنها: ترك عيسى عليه السلام حين رفع السماء خفين ومدرعة ووسادة وترك النبي صلى الله عليه وسلم إزاراً غليظاً وكساءً ووسادة من آدم.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا﴾⁶⁰⁹ أي وما من أهل الكتاب أحد وهذا مضمّر إلا ليصدقن به أو ليؤمنن به قبل موته وهو كقوله: ﴿وما منا إلا له مقام معلوم﴾، ﴿وإن منكم إلا واردها﴾ قاله الزجاج⁶¹⁰، وليؤمنن به قبل موته في الكتابيين وجوه قيل هما يرجعان إلى عيسى⁶¹¹ أي يؤمن بعيسى بعد نزول عيسى إلى الأرض قبل موت عيسى.⁶¹²

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إذا بعث إلى الدنيا آمنت به بقية اليهود والنصارى، وقيل: الأولى ترجع إلى عيسى والثانية إلى الكتابي.

وقال محمد بن الحنفية: تأتي الملائكة اليهودي فيضربون وجهه ودبره ويقولون: يا عدو الله جاءك عيسى نبياً من عند الله⁶¹³ فكذبتة فيقول: أشهد أن عيسى نبي الله وعبداه ويأتون النصراني فيضربون وجهه

⁶⁰⁶ سورة النساء: ١٥٨/٤.

⁶⁰⁷ في نسخة ب (-): ومكروا.

⁶⁰⁸ سورة آل عمران: ٥٤/٣.

⁶⁰⁹ سورة النساء: ١٥٩/٤.

⁶¹⁰ معاني القرآن وإعرابه، لزجاج، ج: ٢، ص: ٥٦٠.

⁶¹¹ في نسخة ب (+): عليه السلام.

⁶¹² في نسخة ب (+): قاله ابن عيسى.

⁶¹³ في نسخة ب (-): من عند الله.

ودبره ويقولون: يا عدو الله أذاك عيسى نبياً من عند الله فقلت إنه ابن الله، فيقول: أشهد أن عيسى عبد الله ورسوله، وهو رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وقيل: إنا نرى الكتابي يموت ولا يتكلم به فقال: إن من ضرب عنقه أو خر من فوق بيت أو غرق أو حرق⁶¹⁴ أو أكله سبع لا تخرج روحه حتى يؤمن بعيسى لكنه لا ينفعه إيمانه ولا تقبل منه لأنه حالة اليأس. قوله تعالى { وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا } تكذب من كذبه وتصدق من صدقة وذكر الإمام أبو منصور رحمه الله⁶¹⁵ هذ من القولين وقال أيضا وقيل لومة به أي با... وقيل محمد لان عليمي اذ انزل دعا أناس الاي للامان بمحمد ويوما القيامة تكون عليهم شهيدا با نه بلغ الرسالةواقر علي نفسه بالعبودية وقيل شهيدا الي حافظا . وقيل يكون محمد عليهم قال وهذا كله تحمل والله تعالى اعلم بما اراد.

قوله تعالى: ﴿فَظَلَمَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾⁶¹⁶ أي كانت أحلت لهم وكذا هو في حزب ابن مسعود وابن عباس رضي الله عنهم، أي بسبب ظلمهم

77a

أنفسهم بارتكاب ما نهوا عنه حرما عليهم طيبات وهو ما ذكر في سورة الأنعام، وعلى الذين هادوا حرما عليهم كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرما عليهم شحومهما إلا ما حملت ظهورهما.⁶¹⁷

قوله تعالى: ﴿وَبَصَّيْهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ أي بصرفهم ومنعهم وهو بطريقين بالقتال واستقواء الضعفة والجهال.

قوله تعالى: ﴿وَأَخْذِهِمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ﴾⁶¹⁸ أي في التوراة، ودل على حرمة الربا في كل الأمم.

قوله تعالى: ﴿وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ﴾ هو الرشا في الأحكام واستئكال أموال الأشراف بتحريف الكتاب.

⁶¹⁴ في نسخة ب (+) : بالنار.

⁶¹⁵ تأويلات القرآن، للماتريدي، ج: ٤، ص: ١٠٤-١٠٥.

⁶¹⁶ سورة النساء: ١٦٠/٤.

⁶¹⁷ في نسخة ب (+) : الآية.

⁶¹⁸ سورة النساء: ١٦١/٤.

قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ⁶¹⁹ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ للكافرين دون من آمن عذاباً أليماً في الآخرة منهم مع تحريم الطيبات غير ذلك في الدنيا، ومن استدل بالآية على أن الكفار مخاطبون بالشرائع فإنه ذكر التحريم والنهي فلا حجة له فيه؛ لأن الخلاف في العبادات، وأما حقوق العباد من أخذ أموالهم بالغصب والسرقة والعقود الفاسدة فهم يؤخذون بأحكامنا بقوله: ﴿وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾.⁶²⁰

قوله تعالى: ﴿لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾⁶²¹ الراسخون، أي الثابتون، وقوله: منهم أي من أهل الكتاب وهم عبد الله بن سلام وأصحابه.

قوله تعالى: والمؤمنون أي أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم.

قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي بالقرآن والتوراة والإنجيل والزيور.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ يذكر عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: هذا خطأ من الكاتب والصحيح المقيمون الصلاة عطفاً على قوله لكن الراسخون، وهذا لا يجوز لأن الله تعالى قال: وإنا له لحافظون، فلم يجوز وقوع الخطأ فيه مع حفظ الله تعالى، ولأنه لم يغيره الصحابة ولو وقع الخطأ لم يظن بهم تقديره وهم القدوة للأمة ولنصبه وخفضه وجوه:

أحدها: أنه نصب على المدح كما في قول الشاعر:

لا يبعدون قومي الذين هم سم العداة وآفة الجزر

77b

النازليين بكل معترك والطيبين معاقدا الأزر⁶²²

والثاني: مخفوض معطوف على قوله: منهم، وتقديره ومن المقيمين الصلاة.

والثالث: أنه مخفوض معطوف على الكاف التي في قوله: بما أنزل إليك تقديره وبالمقيمين وهم الأنبياء، وقيل: نعم الملائكة، والصلاة كانت مشروعة في كل زمان، قال تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ

⁶¹⁹ في نسخة ب (-): مِنْهُمْ.

⁶²⁰ سورة المائدة: ٤٩/٥.

⁶²¹ سورة النساء: ١٦٢/٤.

⁶²² الجامع لاحكام القرآن، لأبي عبد الله محمد بن أحمد القرطوبى، تحقق: أحمد ماهر، دار الكتب المصري، القاهرة، ١٣٧٩، ج: ٦، ص:

﴿إِقام الصلاة﴾⁶²³ وهي من صفات الملائكة، قال تعالى: ﴿وَالصَّافَاتِ صَفَاءً﴾⁶²⁴ وقال خبراً عنهم: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ، وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾⁶²⁵ وقال: ﴿وَلَهُ يَسْجُدُونَ﴾⁶²⁶.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ عطف على قوله: والراسخون⁶²⁷ ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي المصدقون بوحداية الله تعالى وبكون القيامة وهم المخالفون للمذكورين قبلها أنهم كافرون.

قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ سَنُعْطِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ والأولون اعتدنا للكافرين منهم عذاباً أليماً، وقال مقاتل⁶²⁸: إن عبد الله بن سلام وأصحابه رضي الله عنهم⁶²⁹ قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: إن اليهود لتعلم أن الذي جئت به حق وإنه مكتوب عندهم في التوراة فقالت اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم: ليس كما يقولون وأنهم لا يعلمون شيئاً وأنهم يغرونك ويحدثونك بالباطل فأنزل الله تعال هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾⁶³⁰ قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما فضح الله⁶³¹ اليهود بذكر ذنوبهم وعيوبهم غضبوا وقالوا: ليس هذا كلام الله ما أنزل الله على بشر من شيء فنزلت هذه الآية، وبدأ بمحمد تشريعاً له؛ لأنه أفضل الأنبياء وأعظمهم وإن كان خاتماً لهم ثم جعل نوحاً في الوحي في هذه الآية وفي أخذ الميثاق في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾⁶³² وإنما قدمه على الأنبياء لأنه أبو البشر، قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ﴾⁶³³ ولأنه أول نذير على الشرك ولأنه أول من عذب أمته برد دعوته، ولأنه أطول الأنبياء عمراً

⁶²³ سورة الأنبياء: ٧٣/٢١.

⁶²⁴ سورة الصافات: ١/٣٧.

⁶²⁵ سورة الصافات: ١٦٥/٣٧.

⁶²⁶ سورة الأعراف: ٢٠٦/٧.

⁶²⁷ في نسخة ب (+) : قوله تعال.

⁶²⁸ تفسير مقاتل، لمقاتل بن سليمان، ج: ١، ص: ٤٢٨.

⁶²⁹ في نسخة ب (-) : رضي الله عنهم.

⁶³⁰ سورة النساء: ١٦٣/٤.

⁶³¹ في نسخة ب (-) : الله.

⁶³² سورة الأحزاب: ٧/٣٣.

⁶³³ سورة الصافات: ٧٧/٣٧.

وأكبرهم سنًا، وجعلت معجزته من نفسه لم تنقص قوته ولم يسقط سنه، ولم يبيض شعره مع أن عمره ألفاً ومائتي سنة، ولم يؤذ أحد في الله إبداءه وهو أول من شرعت

78a

له الشرائع وسنت له السنن.

قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ ذكرنا في سورة البقرة أن الأسباط أولاد⁶³⁴ يعقوب .

قوله تعالى: ﴿وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ﴾ قدم ذكر عيسى على أيوب ومن ذكر عليهم السلام وزمانه متأخر عنهم لأن الواو ليس للترتيب ولأن البداية تكون بالأهم، وهذه الآية في الإنكار على اليهود وطعنهم على عيسى فلذلك قدم ذكره وكذا قوله: ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُودَ زَبُورًا﴾ أخره عن ذكر سليمان مع وجوده قبله، لما قلنا أن الواو ليست للترتيب ولأنه أوثق بخواتم الآي.

قوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ﴾⁶³⁵ رسلاً نصب من وجوه:

أحدها: بإضمار أرسلنا لأنه بمعنى الوحي وقد ذكرنا ذلك فدل على هذا المضمهر.

والثاني: بحذف إلى، وأوحينا إلى رسل.

والثالث: بالفعل المذكور بعده وهو قوله: قصصناهم⁶³⁶ عليك من قبل، قال الكلبي: أي سميناهم لك في القرآن وعرفناهم إلى من بعثوا.

قوله تعالى: ﴿وَرُسُلًا لَّمْ تَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ أي لم نسهم لك فالمسمون المذكورون في سورة الأنعام وغيرها وهي مقدمة في النزول وإن كانت مؤخرة في الكتابة.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما نزلت الآية الأولى قالت اليهود: ذكر محمد الأنبياء ولم يذكر موسى فنزلت⁶³⁷ الآية، ورسلاً قد قصصناهم الآية.

⁶³⁴ في نسخة ب (-) : أولاد.

⁶³⁵ سورة النساء: ١٦٤/٤ .

⁶³⁶ في نسخة ب (+) : وهو كقول والقمر قدرناه ومنازل والرابع بالعطف على واو أي واتينا رسلاً كتبنا آخر و قوله تعالى قد قصصناهم.

⁶³⁷ في نسخة ب (+) : هذه.

وسأل أبو ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم كم الأنبياء؟ قال: «مائة ألف وأربعة وعشرون ألفاً»⁶³⁸
قال: كم الرسل منهم؟ قال: «ثلاثمائة وثلاثة عشر أول الرسل آدم وآخرهم نبيكم محمد» وأول رسل
بني إسرائيل موسى وآخرهم عيسى وبينهما ألف نبي أربعة منهم سريانيون وأربعة من العرب وهم هود
وصالح وشعيب ومحمد عليهم الصلاة والسلام.

قوله تعالى: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ أي بلا واسطة وهو رد على المعتزلة الذين لم يثبتوا لله كلاماً
أزلياً على الحقيقة صفة قائمة بذاته لأنه أكدته بالمصدر بتحقيق الاسم والصفة فإن الفعل المذكور على
المجاز لا يؤكد بالمصدر ودلت الآية على أن معرفة

78b

الرسل واحداً بعد واحد بأسمائهم ليست بشرط لصحة الإيمان، لكن من شرطه أن تؤمن بهم جميعاً ولو
كان معرفة كل واحد منهم شرطاً لقص.⁶³⁹

قوله تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾⁶⁴⁰ رسلاً يدل على الأول مبشرين أي بالجنة لمن أطاع الله
ومنذرين بالنار لمن عصاه.

قوله تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ أي لتلا يكون لهم احتجاج فيقولوا ربنا
لولا أرسلت إلينا رسولاً⁶⁴¹ الآية، وقال الإمام أبو منصور: وهذا إنما يكون من العبادات والشرائع التي
سبيل معرفتها السمع لا العقل، وأما الاعتقادات فإن لزومها بالعقل فلا يكون لهم احتجاج؛ إذ في كل
شيء من خلقه دليل على وجوده ووحدانيته وربوبيته.⁶⁴²

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ أي منيعاً قادراً على إعزاز من أعزه وإذلال من أذله، حكيماً
يوضع كل شيء في موضعه، وقيل: أي قادراً على إثابة من صدقهم وعقاب من كذبهم حكيماً في
إرسالهم وكل شيء.

⁶³⁸ أحمد بن حنبل، المسند، رقم الحديث: ٢٦٥-٢٦٦.

⁶³⁹ في نسخة ب (+) : علينا كل ذلك.

⁶⁴⁰ سورة النساء: ١٦٥/٤.

⁶⁴¹ سورة طه: ١٣٤/٢٠.

⁶⁴² تأويلات القرآن، للماتريدي، ج: ٤، ص: ١١٢.

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾⁶⁴³ قال الكلبي: إن رؤساء مكة قالوا: يا محمد قد سألنا عنك اليهود وعن صفتك فزعموا أنهم لا يعرفونك فأتنا بما يشهد لك أن الله بعثك إلينا رسولاً، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً﴾⁶⁴⁴ إلى قوله: ﴿إِنَّكَ تَشْهَدُونَ﴾⁶⁴⁵ إلى قوله: ﴿إِنْ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةٌ أُخْرَى﴾⁶⁴⁶ قالوا: نعم يا محمد نشهد على ذلك ولا نجد أحداً يشهد أنك رسول الله، فأنزل الله تعالى: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ﴾ الآية، وشهادة الله للرسول هي بما ظهر على يده من المعجزات وهي شهادة قاطعة وشهادة الملائكة إقرارهم بنبوته وفي شهادة الله كفاية وإنما قرن بها شهادة الملائكة تشريفاً لهم، أو على مقابلة شهادتهم بتكذيب الكفار، وقد عرف النبي صلى الله عليه وسلم كثرتهم وشرفهم عند الله فإذا علم شهادتهم له بذلك كان ذلك تسليية له وغنية عن شهادة الكفار.

قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ قال الزجاج: ⁶⁴⁷ أي أنزل القرآن الذي فيه علمه، وقيل: أنزله علماً باستحقاقك الإنزال عليك قال تعالى: ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾⁶⁴⁸ وقيل: أنزله بما علم من مصالح الخلق ومنافعهم فيه، وفيه رد على المعتزلة في نفهم الصفات

79a

فإن الله تعالى أثبت العلم لنفسه بهذه الآية بقوله: ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾⁶⁴⁹.

قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ﴾ فسرناه.

قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي شاهداً.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾⁶⁵⁰ هم اليهود كفروا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم ومنعوا الناس عن سبيل الحق بقولهم للعرب: إنا أهل العلم وفي

⁶⁴³ سورة النساء: ١٦٦/٤.

⁶⁴⁴ سورة الانعام: ١٩/٦.

⁶⁴⁵ في نسخة ب (-) : إلى قوله.

⁶⁴⁶ سورة الانعام: ١٩/٦.

⁶⁴⁷ معاني القرآن وإعرابه، لزجاج، ج: ٢، ص: ٥٦٠.

⁶⁴⁸ سورة الانعام: ١٢٤/٦.

⁶⁴⁹ سورة البقرة: ٢٥٥/٢.

⁶⁵⁰ سورة النساء: ١٦٧/٤.

كتابنا أن شريعة موسى لا تنسخ أبداً والأنبياء لا يكونون إلا من ولد هارون، ضلوا بهذا ضلالاً بعيداً عن الرشد، وعن كل خير.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾⁶⁵¹ أي أنفسهم بإيرادها موارد الهلكة وظلموا غيرهم بصددهم عن سبيل الله.⁶⁵²

قوله تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرْ لَهُمْ﴾ أي ليس من صفة الله المغفرة لهم ما داموا على الكفر.

قوله تعالى: ﴿وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ [إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ]⁶⁵³ بخلاف ما قال في حق المؤمنين يهديهم ربهم بإيمانهم جنات تجري من تحتها الأنهار في جنات النعيم، وقال عطاء: إلا طريق اليهودية الذي هو طريق أهل جهنم.

قوله تعالى: ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا﴾ أي في جهنم.

قوله تعالى: ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ أي كان تخليدهم في جهنم عليه هيناً فهو قادر على الكمال لا يتعذر عليه شيء ولا يخرج عن قدرته مقدور، ثم هذا ليس بإجبار على الكفر ولا منع عن الإيمان لكنه خذلان لهم بسبب اختيارهم ذلك.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾⁶⁵⁴ الباء للتعدي، والحق مفعول به وقال الكلبي: شهادة أن لا إله إلا الله، وقيل: هو القرآن.

قوله تعالى: ﴿فَأْمِنُوا﴾ أي صدقوا.

قوله تعالى: ﴿خَيْرًا لَكُمْ﴾ ولأجل خير لكم وقيل: هو نصب على الدعاء، أي أصبتم خيراً لكم وقال قطرب: أي فآمنوا يكن خيراً لكم.

وقال الأخفش: تقديره اعلموا خيراً لكم وقيل: فآمنوا إيماناً خيراً لكم أي هو أحمد عاقبة من الكفر.

⁶⁵¹ سورة النساء: ١٦٨/٤.

⁶⁵² في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁶⁵³ سورة النساء: ١٦٩/٤.

⁶⁵⁴ سورة النساء: ١٧٠/٤.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ⁶⁵⁵ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ قيل: هو قادر على أن يخسف بكم الأرض وأن ينزل عليكم من السماء العذاب فإنهما له، وقوله تعالى: وكان الله عليماً

79b

بمن يؤمن وبمن يكفر، حكيماً لا يسوي بينهما في الجزاء.

وقيل: عليماً بأعمال العباد كلهم مؤمنهم وكافرهم عليهما بجزائهم حكيماً في جميع ما يحكم به.

قوله تعالى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾⁶⁵⁶ أي لا تجاوزوا حد الحق وهو خطاب لليهود والنصارى جميعاً، وغلو اليهود في إساءة القول في عيسى بتسميته ولد الزنا وغلو النصارى في مدح عيسى وهو قول اليعقوبية منهم: عيسى هو الله وقول النسطورية منهم: عيسى هو ابن الله، وقول الملكانية منهم: عيسى هو ثالث ثلاثة، وهذا كله كفر.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ أي الصدق ولا تضيفوا إليه الولد ولا تجعلوا عيسى متحداً بخالقه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ لا ابن الله ﴿رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ أي بشارته التي بشر بها مريم أنها تلد "غلاماً زكياً"⁶⁵⁷، من غير زوج، قال تعالى خبراً عن جبريل صلوات الله عليه⁶⁵⁸: ﴿إِنْ اللَّهُ يَبْشُرُ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾⁶⁵⁹ وإلقاء الكلام تبليغه وإسماعه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَرْجَوْنَ أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾⁶⁶⁰ وقيل: كلمته أي كان وجوده بكلمة كن فكان، وهو قول الحسن وقتادة.

وقيل: كان يهتدى به كما يهتدى بكلام الله، وهو قول الحسن بن الفضل.

⁶⁵⁵ في نسخة ب (+): وما بينهما.

⁶⁵⁶ سورة النساء: ١٧١/٤.

⁶⁵⁷ سورة المريم: ١٩/١٩.

⁶⁵⁸ في نسخة ب (-): صلوات الله عليه.

⁶⁵⁹ سورة آل عمران: ٤٥/٣.

⁶⁶⁰ سورة القصص: ٨٦/٢٨.

قوله تعالى: ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ أي كان حياة الخلق والكفر موت والإيمان حياة وكان تصديقه واتباعه موصلاً إلى هذه الحياة، فكان كالروح التي بها حياة النفس وسمى الوحي روحاً لهذا المعنى.

وقوله تعالى: ﴿مِنْهُ﴾ أي هذا الإنعام على الخلق كان من الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ بعيسى وسائر رسل الله ⁶⁶¹ ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ﴾ أي هو ثلاثة ومن قولهم عيسى ثلاثة أقانيم وهو جوهر واحد، ويقولون: الثلاثة للأب والابن وروح القدس، وقوله: انتَهُوا عن هذه المقالات وقوله تعالى: خيراً لكم، أي يكن خيراً لكم، واعلموا خيراً لكم أو لخير لكم كما مر.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ﴾ ⁶⁶² وقد مر تفسير ذلك مرات.

قوله تعالى: ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً وعيسى منهم.

قوله تعالى:

80a

﴿وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ أي حافظاً ومدبراً لهما ولما فيهما ﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ﴾ ⁶⁶³ أي لن يأنف ولم يمتنع عن الإقرار به يعرفهم براءة عيسى بما وصفوه به، وذلك أن وفد بني نجران قالوا: يا محمد لم تعيب صاحبنا، قال: ومن صاحبكم، قالوا: عيسى، قال: وأي شيء أقول فيه، قالوا: تقول إنه عبد الله ورسوله قال: وليس بعار أن يكون عبد الله، قالوا: بل هو عار فنزلت هذه الآية لن يستنكف المسيح، الآية، وتعلق المعتزلة القائلون بتفضيل الملائكة على البشر بهذه الآية، وقالوا: هذا بمنزلة قول القائل: لا يستنكف فلان عن خدمتي ولا أبوه، ولو قال: ولا عبده لم يحسن، وجوابنا عن ذلك أنه ليس لتفضيل الملائكة على البشر لكنه للرد على النصارى والمشركون، فإن النصارى قالوا: المسيح ابن الله، ومشركوا العرب قالوا: الملائكة بنات الله، فرد الله ⁶⁶⁴ الفريقين فقال: لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله وهو رد على النصارى.

⁶⁶¹ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

⁶⁶² في نسخة ب (+) : هو ظاهر.

⁶⁶³ سورة النساء: ١٧٢/٤.

⁶⁶⁴ في نسخة ب (+) : على.

﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾ وهذا رد على مشركي العرب⁶⁶⁵ ﴿وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ

فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ رفع لأن الفاء دخلت على الجزاء، فلم تجزم وصار كالابتداء وقرأ الحسن

البصري: فسنحشر فنوفيههم ونزيدهم فنعذبهم هذه الأربعة بالنون إخباراً من الله تعالى عن نفسه بخطاب

الملوك وقراءة العامة بالياء، وهو الأحسن؛ لأنه قال إليه، وقال قبله: عبد الله، والجمع في قوله

فسيحشرهم يرجع إلى المعنى، وقوله: ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر توحيدة لظاهر اللفظ معناه

فإن الله سيجمعهم يوم القيامة إلى مكة فيجازيهم على استنكافهم واستنكارهم.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾⁶⁶⁷ أي إذا حشرهم⁶⁶⁶

ميز بينهم وبين مخالفهم فيوفر ثواب المؤمنين المطيعين في جنة الخلد.

قوله تعالى: ويزيدهم من فضله، أي يعطيهم زيادة على الموعود.

قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ أي استنكفوا عن عبادته واستكبروا

أي تعاضموا عن الاعتراف بعبوديته.

قوله تعالى: فيعذبهم

80b

عذاباً أليماً، أي وجيعاً في النار.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ولا يجدون لهم أي لأنفسهم من دون الله أي

سوى الله ولياً، أي من يتولى كفايتهم من تعذيبهم، ولا نصيراً أي مانعاً عقوبتهم.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾⁶⁶⁸ هو خطاب للكل والبرهان الحجة، وهو

النبي عليه الصلاة والسلام، أي جاءكم حجة من الله في اعتقاد ما تعتقدونه وبطلان ما لا يجوز أن

تعتقدوه من ملل الكفر.

⁶⁶⁵ في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁶⁶⁶ في نسخة ب (+): قوله تعالى.

⁶⁶⁷ سورة النساء: ١٧٣/٤.

⁶⁶⁸ سورة النساء: ١٧٤/٤.

قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ أي مضيئاً يبين الحق من الضلال.⁶⁶⁹

قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾⁶⁷⁰ قال ابن جريج: أي تمسكوا بالقرآن وقيل: أي امتنعوا بالله.

قوله تعالى: ﴿فَسَيَدْخُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ﴾ قال الكلبي: في الجنة ونعيمها سماها رحمة؛ لأنها تنال برحمة الله كما يسمى المطر رحمة، وسمى نعيماً فضلاً لأنه بفضلُه ينال.⁶⁷¹

﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي إلى طلب رضوانه طريقاً قيماً، وقال القشيري⁶⁷²: قد جاءكم برهان من ربكم البرهان ما لاح من سرائرهم من شواهد الحق والنور المبين هو خطابه الذي في تأملهم معانيه حصول الاستبصار.

قوله تعالى: ﴿فَسَيَدْخُلُهُمُ السَّيْنُ لِلْإِسْتِقْبَالِ﴾ أي سيحفظ عليهم إيمانهم في المال كما أكرمهم بالعرفان في الحال، وقوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي يكرمهم بأن يعرفوا أن الهداية من الله لهم فضلاً لا باستحقاقهم ذلك بطلبهم وجهدهم فعلاً.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾⁶⁷³ أي يسألونك، وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم، وقد عاد الكلام إلى ما يقتضيه أول السورة ليكون آخرها مقتضياً ما اقتضاه أولها، ويكون ما تخللها تأكيد للكلام بما لا بد منه، من ترغيب وترهيب.

قوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ﴾ إخبار عن سؤال مطلق ويتبين بالجواب أن السؤال عما إذا كان كما قلنا في قوله: ويسألونك في الآيات من سورة البقرة.

قوله تعالى: ﴿ثَلِ اللَّهُ يُفْتِكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ فيمن مات ولا ولد له ولا والد.

قوله تعالى: ﴿إِنْ أَمْرٌ هَلَكٌ﴾ أي إن هلك امرؤ

⁶⁶⁹ في نسخة ب (+) : وهو القران.

⁶⁷⁰ سورة النساء: ١٧٥/٤.

⁶⁷¹ في نسخة ب (+) : قوله تعالى.

⁶⁷² لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٩٤.

⁶⁷³ سورة النساء: ١٧٦/٤.

أي مات وكلمة إن الشرطية تلاقي الفعل غالباً، ويجوز أن يذكر الاسم معها، والفعل بعده كما في قوله: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ﴾.

وقوله: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا﴾.

قوله تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ أي ابن.

قوله تعالى: ﴿وَلَهُ أُخْتٌ﴾ أي للهلك، وهو الميت أخت لأب وأم أو لأب فإن الأخت لأم حكمها غير هذا وقد ذكرنا ذلك في آية الميراث في أول السورة.

قوله تعالى: ﴿فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾ أي فرضها نصف تركه أخيها ﴿وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ أي الأخ لو بقي وهلكت الأخت، فالأخ يرثها ولما أطلق علم أنه يرثها فيستحق كل تركتها بالعصوبة والآية نزلت في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في حجة الوداع فأثاه جابر بن عبد الله الأنصاري وقال: إن لي أختاً فكم أخذ من ميراثها إن ماتت فنزلت الآية، وابتدأ بموت الرجل ويقال: إن جابراً مات قبل أخته فورثته وفيه عظة، ورب متربص موت غيره وهو يموت قبله، وقد روي خلاف ذلك.

قال مقاتل⁶⁷⁴: مرض جابر بن عبد الله بالمدينة فأثاه النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله إني كلاله لا ولد لي ولا والد، فكيف أصنع في مالي؟ فأنزل الله تعالى هذه الآية: إن امرؤ هلك ليس له ولد، روي أنه قال: مرضت فأثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني وأبو بكر رضي الله عنه معه فوجدني قد أغمي علي فتوضأ فصب وضوءه علي فأفقت فقلت: يا رسول الله كيف أصنع في مالي وكان لي تسع أخوات فلم يجيني حتى نزلت هذه الآية.

قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ﴾ أي فإن كانت أختان اثنتين.

قوله تعالى: ﴿فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ﴾ أي من تركه الأخ.

⁶⁷⁴ تفسير مقاتل بن سليمان، لمقاتل بن سليمان، ج: ١، ص: ٤٣٤.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً﴾ ترجمة على الإخوة ودل على أن الاسم يتناول الذكور والإناث جميعاً.

قوله تعالى: ﴿فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ مِثْلِ الْأُنثَيَيْنِ﴾ أي فللأخ منهم مثل نصيب الأختين بالعصوبة كما في الأولاد.

قوله تعالى: ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا﴾ أن مع الفعل مصدر وتقديره يبين الله لكم الضلال فقد بين الهدى؛ إذ هو ضده فإذا عرف أحدهما عرف الآخر بمعرفته، فيجتنب المنهي عنه ويقصد

81b

المأمور به.

وقال عطاء، ومقاتل وجماعة: معناه أن لا تضلوا أي لا تخطئوا ولا مضمر وهو كعدل القطامي شعر:

رأينا ما يرى البصراء فيها فألينا عليها أن تباعا⁶⁷⁵

أي ألا تباع هذه الناقة ونظيره في القرآن ﴿شهدنا أن تقولوا يوم القيامة﴾ أي لا تقولوا وألقى في الأرض رواسي أن تميد بكم.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ أي والله عالم بكل شيء من مصالح عباده فهو تنبيه لهم، ولا يتركم سدى، وبين في هذه الآية حكم الأختين ولم يبين حكم الأخوات، وذكر في آية في أول السورة حكم البيان ولم يبين حكم الاثنين تسويغاً للاجتهاد وتجويزاً للقياس فاستدل العلماء باستحقاق الأختين الثلثين أن الابنتين كذلك، واستدلوا باستحقاق البنات الثلثين أن الأخوات كذلك.

وروي عن عمر رضي الله عنه أنه قال: ما سألت النبي صلى الله عليه وسلم على شيء أكثر مما سألته عن الكلالة ثم طعن في صدري بأصبعه وقال: ألا يكفيك آية الصنف التي في آخر سورة النساء، قال الإمام أبو منصور رحمه الله⁶⁷⁶: فيه دلالة أنه قد يترك بيان ما يذكر في الاجتهاد والنظر فيجتهد فيدرك لأن عمر سأل غير مرة عن ذلك ولم يبينه وأشار إلى الآية التي فيها ذكر ما سأل عنه لينظر ويجتهد ليدرك فيه دليل جواز بأخذ البيان؛ لأن عمر سأل غير مرة ولم يبينه حتى أمره بالنظر في الآية.

⁶⁷⁵ ديوان قطامي، للقطامي، نشر: إبراهيم السامرائي، احمد مطلوب، بيروت، ١٩٦٠.

⁶⁷⁶ تأويلات القرآن، للماتريدي، ج: ٤، ص: ١٢٩.

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال: الكلاله من ليس له ولد ولا والد، وكذلك قال عمر، وقال إني لأستحي من الله أن أرد شيئاً قاله أبو بكر الصديق رضي الله عنهما.

وقال القشيري⁶⁷⁷: قطع الله الخصومة بينهم في تسمية الموارث بما أظهر لهم من النص على الحكم فإن المال محبب إلى الإنسان وجبلت النفوس على الشح فلو لم ينص على مقادير الاستحقاق تقابلت الاجتهادات وأدى ذلك إلى التجاذب والخصومات فقطع الخصام ببيان الاقتسام في توريث النساء وإن لم يوجد منهن الذب عن العشيّة دلالة على النظر لمن لضعفهن وتفضيل الذكر عليهن لما عليهم من تحمل المون وكذا السعي والقيام عليهن.

وعن البراء بن عازب أنه قال:

82a

سورة نزلت كاملة يستفتونك، وقال السدي: آخر ما نزل في القرآن ثلاث آيات، يستفتونك الآية، فإن تولوا فقل حسبي الله، "واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله"⁶⁷⁸، الآية.

وروي أن زيد القمي عن ابن نضرة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال⁶⁷⁹: «من قرأ سورة النساء أعطي من الأجر كأنما تصدق على كل من ورث ميراثاً، وكان له من الأجر بقدر من اشترى محرراً وبرئ من الشرك، وكان في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم».

تمت السورة والحمد لله رب العالمين.

⁶⁷⁷ لطائف الاشارات، للقشيري، ج: ١، ص: ٣٩٥.

⁶⁷⁸ سورة البقرة: ٢ / ٢٨١.

⁶⁷⁹ إرشاد العقل السليم، لأبي السعود، التحقيق: خالد عبد الغني محفوظ، دار المصحف، بيروت، ج: ٢، ص: ٢٦٥.

SONUÇ

Tefsir ilmi açısından önemli eserlerin kazanımına şahitlik ettiğimiz bir zaman aralığı olan H.6.-H.7. asırlar arasında kaleme alınan Neseî'nin et-Teysîr fi't-Tefsir isimli eserinin Nisa Sûresi 95-176. âyetler arası el yazması nüshalarının karşılaştırıldığı çalışmamız sonucunda vardığımız kanaat, incelediğimiz tefsirin sadece rivâyet, dirâyet, fikhî, kelâmî ya da tasavvufî olarak kategorize edemeyeceğimiz bir tefsir örneği olduğudur.

Ömer Neseî'nin et-Teysîr fi't-Tefsir isimli eserinin Nisa Sûresi'nde tahkîk ve değerlendirmesini yaptığımız çalışmamızda yazma eser olarak günümüze ulaşan ilmi birikimin tefsir dalına katkılarını tespit etmeye çalıştık.

Toplamda bir giriş ve iki bölümden oluşan çalışmamızın sonucunda şunları söyleyebiliriz:

Müfessirimiz Neseî, eseri “et-Teysîr fi't-Tefsîr” de (Nisa Sûresi 95-176. âyetler) ana kaynak olarak İmam-ı Mâturidî'nin (v. 333/944) “Te'vîlâtü'l-Kur'ân” ı ile İmam-ı Kuşeyrî'nin (v. 465/1072) “Letâifü'l-İşârât” ını esas almıştır. İtikadi meselelerde İmam Mâturidî'nin görüşlerini, ahlaki meselelerde İmam Kuşeyrî'nin görüşlerini aktarmıştır. Bunun yanında Sahabenin ve Tâbiînden de bolca rivâyetler aktarmıştır. İsrâîlî haberlere yer vermiştir. Lakin bu haberlerin doğruluğu veya uydurma oluşu hakkında herhangi bir görüş bildirmemiştir. Burada bir hususun altını çizmek isteriz. İsrâîliyyat'a dalmak, âyetlerin vermek istediği mesajları gölgeleyebilir. Bu sebeple bu tür rivâyetler ve birtakım hayali anlatımlar Kur'ân'ın mesajını anlaşılmaz hâle getirebilir. Onun için bu tür haberler doğru da olsa bunları anlatmanın bir yararı olmayacaktır. İsrâîliyyat'ın ne olduğunun, onun yol açtığı zararların tefsir okuyucularına anlatılması ve mümkün olabildiğince tefsirlerin taranarak bu hurafelerden ve gereksiz bilgilerden arındırılması gerektiğini düşünmekteyiz.

Hadislerin senetlerini kısaltarak vermesi hadis alimlerince eleştirilmiş olsa da bu hadis ilmini önemsememe olarak değerlendirilmemelidir. Çünkü eserin adından da anlaşılacağı üzere (“et-Teysîr fi't-Tefsir” = Tefsirde Kolaylık) bunu, muhatabın esas verilerek istenileni kolayca anlaması için yaptığı aşikardır.

Neseî, eserini dirâyet metodu ile kaleme almakla birlikte rivâyet metodunu da sıklıkla kullanmıştır. Neseî, Orta Asya ve Mâturidî kelâm sisteminin öğretilerini

eserine yansıtmiştir. İtikadî olarak Mâturidî, ameli olarak Hanefî olduğu için eserinde de bu çizgiyi korumuştur. Görüşlerini Ehli sünnete göre ifade etmiş, aksi görüşleri tenkit etmiştir. Özellikle Mu'tezile'nin görüşlerini eleştirmiştir. Tefsirde kelâm ilmi ve verileri açısından Ehl-i Sünnet savunmacılığı ön plana çıkarken, buna karşılık Mutezile ana muhatap seçilmiş ve onların, âyetleri anlama ve yorumlamada kullandığı mezhebi argümanlar çürütölmeye çalışılmıştır.

Âyetleri tefsir ederken başka âyetleri bolca kullanmış, Hz. Peygamber (sav)'den rivâyetler nakletmiştir. Sahabeden ve Tâbiîn'den, âyetlere yapılan yorumları nakletmiş, kıraat farklılıklarına da yer yer değinmiştir. Kelimelerin lûgat manalarına değinmiş ve bu manaları bazen şiirle desteklemiştir. Bazen de sarf ve nahiv kurallarını zikretmiştir. Fikhî hükümlere değinip, bazı mezhep imamlarının görüşlerini aktarmıştır. Aktarmış olduğu fikhî meselelerde Hanefî mezhebinin görüşünü öne çıkarmış, diğer görüşleri eleştirmiştir. Bununla beraber nadir olarak Hanefilerden ayrı kendi görüşünü de belirtmiştir. Selefî olan müfessirlerin eserlerinden alıntılar yapmış ve bu alıntıları bazen aynen, bazen kısaltarak ve bazen de değiştirerek yapmıştır. Daha önceki sûrelerde yapmış olduğu açıklamaları Nisa Sûresi'nde tekrar zikretmemiş, atıf yaparak kısaltmaya gitmiştir. Kendi görüşünü de Mâturîdî-Hanefî çizgisinde belirtmiştir.

Çalışmamızda iki nüsha karşılaştırılmıştır. Çalışma sonucunda ulaştığımız kanaat; Manisa İl Halk Kütüphanesi nüshası eldeki en eski nüsha olması itibarıyla yazım olarak okunması daha zor bir nüshadır. Feyzullah Efendi nüshası yazım olarak daha okunaklı, lakin yazı daha ufak ve varaktaki satır sayısı diğer nüshadan daha fazladır. İki nüsha arasında birkaç uzun cümlemin dışında fazlaca farklılık yoktur. Tespit ettiğimiz farklılıkları da tahkîk bölümündeki dipnotlarda belirtmiştik.

Sonuç olarak Ömer Neseîî, kelâmî izahlardan işârî izahlara, şiirden fikhî bilgilere, sebeb-i nüzûl, nâsih mensuh ve fezâilü'l Kur'ân'a kadar birçok farklı konuda okuyucuyu aydınlatacak şekilde, faydalı bir eser kaleme almıştır.

Bu çalışmadan sonra aşağıdaki önerilerin çalışılabileceği kanaatine vardık:

Ömer Neseîî'nin tefsirinde dilbilimsel tefsir çalışılabilir.

Ömer Neseîî'nin tefsirinde Mâturîdî ve Kuşeyri'nin etkisi ve Neseîî'nin öznel yorumlarının tahlili incelenebilir.

Ömer Neseîî'nin tefsirinde ahkâma dair âyetler çalışılabilir.

KAYNAKÇA

Abbas, Fadl Hasan. **el-Belâğa, Fünûnuhâ ve Efnânuhâ: İlmü'l Meânî**, Dâru'l-Furkân, Kahire, 1996.

Ahmed b. Hanbel, Ebû Abdillâh Muhammed b. Hilal b. Esed b. eş-Şeybânî. **Müsnedü Ahmed b. Hanbel**, Müessesetü Kurtuba, Kahire, bty.

Akdemir, Hikmet. "Seyf Ayetiyle Mensuh Olduğu İddia Edilen Ayetler Üzerine Bir İnceleme", **Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sayı: 20, Şanlıurfa, 2008, ss. 5-24.

Altın, Oktay. Kur'an'ın Doğru Anlaşılmasında Anahtar Bir Kavram Olarak "Nesh", **Haksöz Dergisi**, sayı: 145-146, İstanbul, 2003, ss. 89-97.

Altıntaş, Hayrani. "Dehriyye", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı, İstanbul, 1994, Cilt: 9, ss. 107-109.

Arslan, Adnan. "Şerif Murtazâ'nın Emâlî'sinde Şiirle İstişâd Metodu", **Marife Dînî Araştırmalar Dergisi**, sayı: 1, 2018, ss.279-296.

Aslantürk, Ayşe Hümeysra. **Ömer en-Nesefî ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

Ateş, Süleyman. **İşârî Tefsir Okulu**, Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Yayınları, Ankara, 1974.

Aydemir, Abdullah. "Fezailü'l-Kur'an", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı, İstanbul, 1995, ss. 532-534.

Aydemir, Abdullah. **Tefsirde İsrâiliyyât**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 1979.

Aydın, Muhammed. “Rivâyet Tefsiri Kavramı ve Kur’ân’ın Kur’ân ile Tefsiri: Eleştirel Bir Yaklaşım”, **Sakarya Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 2009, sayı: 20, ss. 1-32.

Bakırcı, Selami. Demirayak, Kenan. **Arap Dili Grameri Tarihi**, Atatürk Üniversitesi Fen-Edebiyat Fakültesi Yayınları, Erzurum, 2001.

Bakkal, Ali. Kur’ân’da Mensuh Âyetlerin Sayısı, **Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, sayı: 3, Şanlıurfa, 1996, ss. 33-74.

Bennâ’, Ahmed b. Muhammed. **İthâfu Fudalâi’l-Beşer bi’l-Kırâati’l-Erba’ati ‘Aşer**, thk. Şa’ban Muhammed İsmail. Âlemü’l-Kütüb, Beyrut, 1407.

Bolelli, Nusreddin. **Belâgat**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Vakfı Yayınları, İstanbul, 2001.

Buhârî, Ebû Abdillâh Muhammed b. İsmâîl b. el-Cû’fî. **el-Câmiu’s-Sahîh**, thk. Muhammed Züheyr b. Nâsır, Dâru Tûkî’n-Necat, Dimaşk, 1422.

Câhız, Ebû Osman Amr b. Bahr. **el-Beyân ve’t-Tebyîn**, thk. M. Abdüsselam Harun, Matbaatü’l Hancî, Beyrut, bty.

Cassâs er-Râzî, Ebû Bekr Ahmed b. Ali. **el-Fusûl fi’l-Usûl**, thk. Uceyl Câsim en-Neşemî, Vizaretü’l-Evkâf, Kuveyt, 1405.

Cürcânî, Seyyid Şerîf Ali b. Muhammed. **Kitâbu’t-Tarifât**, thk. Muhammed Abdurrahman el-Mar’aşlî, Dârü’n-Nefâis, Beyrut, 2007.

Dârimî, Ebû Muhammed Abdullah b. Abdirrahmân b. el-Fazl. **es-Sünen**, thk. Abdüsselam Abdülmuîn, Dâru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 1422/2002.

Dâvûdî, Şemsuddin Muhammed b. Ali b. Ahmed. **Tabakâtü'l-Müfessirîn**, thk. Abdüsselam Abdülmuîn, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1422.

Hamid, Abdusettar. Sahabe Tefsiri Üzerine, çev. Ömer Dumlu, **Dokuz Eylül Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, İzmir, 1992.

Ebû Dâvud, Süleyman b. Eş'as es-Sicistânî. **Sünen-ü-Ebi Davud**, thk. Muhammed Muhyiddin Abdulhamid, Dâru'l-Fikr, byy, bty.

Ebüs-suûd Efendi, Muhyiddin Muhammed b. Muslihuddin Mustafa İmadüddin el-İmâdi. **İrşâdü'l-Akli's-Selîm ilâ Mezâya'l-Kitâbi'l-Kerîm**, thk. Hâlid Abdü'l-Ğanî Mahfûz, Dâru İhyai't-Türasi'l-Arabi, Beyrut, bty.

Efe, Seyfullah. **Ömer Neseî ve Ebu'l-Fütuh Razi'nin Kur'an Yorumlamaları (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, (Yayımlanmamış Doktora Tezi), İzmir, 2013.

Efe, Seyfullah. **Tefsir ve Tefsir Metinleri (Ders Kitabı)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Uzaktan Eğitim Merkezi, İzmir, 2011.

Eroğlu, Ali. **Kur'an Tarihi ve Kur'an İlimleri**, Eser Ofset, Erzurum, 2012.

Fehd, Tevfik. "Hac ve Kurban", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı, Ankara, 2004, Cilt: 29, ss.107-108.

Ferrâ, Ebû Zekeriyya Yahyâ b. Ziyad. **Meâni'l-Kur'an**, thk. Ahmed Yusuf en-Necâti, Dâru'l-Mısriyye, Mısır, bty.

Gökmenoğlu, Hüseyin Tekin. "Ahkâm Tefsirleri ve Özellikleri", **Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Konya, 1994, Sayı: 5, ss. 203-217.

Hacımüftüoğlu, Nasrullah. “Belâgat İlminin Gelişmesinde Kelâmcılar ile İslâm Filozoflarının Rolü”, **Atatürk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, sayı: 9, Erzurum, 1990, ss. 215-237.

Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî. **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, byy., bty.

Hamevî, Yakût b. Abdillâh. **Mu'cemu'l-Üdebâ İrşâdü'l-Erîb ilâ Ma'rifeti'l-Edîb**, thk. İhsan Abbas, Daru'l-Garbi'l-İslâmî, Beyrut, 1993.

Hamlâvî, Ahmed. **Şeze'l-'Arf fi Fenni's-Sarf**, Mektebetü'l-'Asriyye, Beyrût, 2013.

Hâşimî, Ahmed. **Cevâhiru'l-Belâğa fi'l-Meânî ve'l-Beyân ve'l-Bedî**, thk. Yûsuf es-Samîlî, Dâru İbn Haldun, İskenderiyye, bty.

Hindî, Alî b. Hüsâmiddîn b. Abdilmelik b. Kadîhân el-Müttakî. **Kenzü'l-Ummâl fi Süneni'l-Akvâl ve'l-Ef'âl**, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1401/1981.

İşık, Kemal. **Mutezile'nin Doğuşu ve Kelâmî Görüşleri**, Ankara Üniversitesi Basım Evi, Ankara, 1967.

İsfâhanî, Ebü'l-Kâsım Hüseyin b. Muhammed b. el-Mufaddal er-Râgîb. **Müfredat (Kur'an Kavramları Sözlüğü)**, çev. Abdülbaki Güneş, Yarı Yayınları, İstanbul, 2015.

İbnü'l-Cezerî, Şemsüddin Muhammed b. Muhammed. **Müncidü'l- Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn**, byy., bty.

İbnü'l-Cezerî, Şemsüddin Muhammed b. Muhammed. **en-Neşr fi'l-Kırââtî'l-Aşr**, thk. Ali Muhammed ed-Dabbâ', Dârü'l-kütübî'l-ilmiyye, Beyrut, bty.

İbn Hibbân, Ebû Hâtim Muhammed b. Ahmed El-Bustî. **el-İhsân fi Takrîbî Sahîh-i İbn-i Hibbân**, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1408/1989.

İbn el-Kelbî, Ebû'l-Münzir Hişâm b. Muhammed b. Sâib b. Bişr. **Kitâbu'l-Esnâm**, thk. Üstad Ahmed Zeki Paşa, Dâru'l-Kütübü'l-Mısriyye, Kahire, 1995.

İbn Kutluboga, Ebû'l-Adl Zeynuddin Kasım. **Tâcu't-Terâcim fî Tabakâtî'l-Hanefiyye**, thk. Muhammed Hayr Ramazan Yusuf, Dâru'l-Kalem, Dimaşk, 1413/1992.

İbn Mâce, Ebû Abdillâh Muhammed b. Yezid, el-Kazvînî. **Sünen-i İbn Mâce**, thk. Muhammed Fuad Abdülbâkî, Dâru İhyâi Kütübî'l-Arabî, byy., bty.

İbn Manzûr, Muhammed b. Mülkerrem b. Ali Ebu'l-Fadl Cemâlüddîn. **Lisânü'l-'Arab**, Ezaretü's-Suuni'l-İslamiyyeti ve'l-Evkaf, Beyrut, 1988.

İbnü'n-Neccâr, Muhibbuddin Ebû Abdillâh Muhammed b. Mahmud. **Zeyl-ü Târîh-i Bağdâd**, thk. Mustafa Abdulkadir Atâ, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1417/1997.

İbn Teymiyye, Takıyyüddin Ahmed b. Abbas. **Mukaddime fî Usûlî't-Tefsir**, thk. Adnan Zarzûr, Kuveyt, 1972.

Karagöz, Mustafa. **Dilbilimsel Tefsir ve Kur'an'ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010.

Karaman, Hayrettin. Mustafa Çağrıçı, İbrahim Kâfi Dönmez, Sadrettin Gümüş, **Kur'an Yolu Tefsiri**, Diyanet İşleri Başkanlığı Yayınları, Ankara, 2007.

Kâtib Çelebî, Hacı Halîfe Mustafa b. Abdillâh. **"Keşfü'z-Zunûn an Esâmî'l-Kütüb ve'l-Fünûn**, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1413/1992.

Kazvînî, Celâleddin Hatîb. **el-Îzâh fî Ulûmi'l-Belâga**, nşr. İbrahim Şemsüddin, Mektebetü'l-Âdâb, Kahire, 1996.

Kelâbâzî, Ebûbekir Muhammed. **et-Tearruf li Mezhebi Ehli't-Tasavvuf**, thk. Ahmed Şemsüddîn, Dâru'l-Kütübî'l-İlmiyye, Beyrut, 1986.

Kılıç, Sadık. **Kur'ân Dildeki Sonsuz Mucize**, Gelenek Yayıncılık, İstanbul, 2003.

Kurtubî, Ebû Abdullah Muhammed b. Ahmed. **el-Camiu' li-Ahkami'l-Kur'an**, thk. Ahmed Mâhir, Dâru'l Kütübü'l Mısriyye, Kâhire, 1379.

Kuşeyrî, Ebü'l-Kâsım Zeynülislâm Abdülkerîm b. Hevâzin b. Abdilmelik. **Letâifü'l-İşârât**, thk. İbrahim Besyûnî, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmmetü li'l-Kitâb, Mısır, bty.

Leknevî, Abdulhayy b. Muhammed. **el-Fevâidü'l-Behiyye fî Terâcimi'l-Hanefiyye**, tsh. Seyyid Muhammed Ebû Firâs, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, bty.

Makdisî, Ebû Abdillâh Muhammed b. Ahmed. **Ahsenü't-Tekâsîm fî Ma'rifeti'l-Ekâlîm**, Dâru Sâdır, Beyrut, 1411.

Mâtürîdî, Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd. **Te'vîlâtü'l-Kur'ân**, thk. Fatıma Yusuf el-Haymî, Beyrut, 1425.

Muhammed b. Cafer, Ebu Muhammed Abdullah. **Kitâbu'l Emsâl fî'l-Hadîsi'n-Nebevî**, Dâru's-Selefiyye, Bombay, 1982.

Mukâtil b. Süleymân, Ebü'l-Hasen b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî. **Tefsîru'l-Kebir**, thk. Abdullah Mahmûd Şehhâte, Dâru-İhyai't -Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1423.

Müberred. Ebü'l-Abbâs Muhammed b. Yezîd b. Abdilekber b. Umeyr el-Ezdî. **el-Kâmil fî'l-Edeb**, Dâru'l-Fikri'l-Arabî, Kâhire, 1417/1997.

Müslim, Ebü'l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî. **el-Câmiu's-Sahîh**, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1954.

Nâbiğâ ez-Zübyânî, Ebû Ümâme (Ebû Akreb) Ziyâd b. Muâviye b. Dabâb (Dıbâb) b. Câbir. **Dîvânü'n-Nâbiğati'z-Zübyânî**, hzr. Abbas Abdu's-Sâtir, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1416.

Nesâî, Ebû Abdirrahmân Ahmed b. Şuayb b. Alî. **es-Sünenü'l-Kübrâ**, thk. Hasan Abdülmün'im Şelbî, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1421.

Nesefî, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. **et-Teysîr fi't-Tefsîr**, Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 Numaralı Nüsha.

Nesefî, Ebû Hafs Necmüddin Ömer b. Muhammed b. Ahmed. **et-Teysîr fi't-Tefsîr**, İstanbul Millet Kütüphanesi, Feyzullah Efendi Koleksiyonu 88 Numaralı Nüsha.

Öztürk, Mustafa. "Kur'an'ın Kur'an'la Tefsiri: Bir Mahiyet Soruşturması", **Çukurova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 2008, cilt: 8, sayı: 2, ss. 1-20.

Râzî, Fahreddin Muhammed b. Ömer. **Nihâyetü'l-Îcâz fi Dirâyeti'l-Îcâz**, thk. Nasrullah Hacımüftüoğlu, Dâru Sâdır, Beyrut, 1992.

Râzî, Muhammed b. Ebubekir b. Abdulkadir, **Muhtâru's-Sihah**, Dâru'l-Marife, Beyrut, 2010.

Rummânî, Ebû'l-Hasen Ali b. İsa. **en-Nüket fi Îcâzi'l-Kur'ân**, nşr. Muhammed Halefullah-Muhammed Zağlul Sellâm, Mısır, 1968.

Sa'lebî, Ebû İshak Ahmed b. İbrahim. **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsîri'l-Kur'ân**, thk. İmam Ebi Muhammed b. Âşur, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 1422.

Sayı, Ali. Kur'an'da Kıssa Kavramı Üzerine, **Dokuz Eylül Üniversitesi, İlahiyat Fakültesi Dergisi**, İzmir, 1995.

Sert, Hüseyin Emin. **Tefsir Tarihinde Fıkıh Tefsirler ve İmam Şafî'ye Nispet Edilen Ahkâmı'l-Kur'an**, (Yüksek lisans tezi), Erciyes Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, Kayseri, 1995.

Suyûtî, Celâleddîn Abdurrahman b. Ebi Bekr. **Tabakâtü'l-Müfessirîn**, thk. Ali Muhammed Ömer, Mektebetü Vehbe, Kahire, 1396.

Suyûtî, Celâleddîn Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kurân**, thk. Muhammed Ebu'l Fadl İbrahim, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme li'l-Kitâb, Mısır, 1974.

Suyûtî, Celâleddîn Abdurrahman b. Ebi Bekr. **Tedribü'r-râvî fî şerhi Takrîbi'n-Nevevî**, nşr. Bedî'es-Seyyid el-Lahhâm, Dâru'l-Kelimi't-Tayyib, Beyrut-Dımaşk, 1426.

Şimşek, Mehmet Sait. **Hayat Kaynağı Kur'an Tefsiri**, Beyan Yayınları, İstanbul, 2011.

Şimşek, Mehmet Sait. **Kur'an Kıssalarına Giriş**, Yöneliş Yayınları, İstanbul, 1998.

Taberânî, Ebü'l-Kasım Süleyman b. Ahmed. **el-Mu'cemü'l-Kebîr**, thk. Hamdî b. Abdülmecid es-Selefî, Mektebü'l-Ulûm ve'l-Hikem, Musul, 1404/1983.

Taberî, Ebü Ca'fer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd el-Âmülî el-Bağdâdî, **Câmiu'l-Beyân an Te'vîli Âyi'l-Kur'ân**, thk. Mahmud Muhammed Şakir, Dâru'l-Maârif, Beyrut, 1420.

Tamer, Günay. "Brahmanizm" **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı, İstanbul, 1992, Cilt: 6, ss. 329-333.

Tayyâr, Müsaid b. Süleyman. **et-Tefsîru'l-Luğavî li'l-Kur'âni'l-Kerîm**, Daru İbni'l-Cevzî, Dammam, 1422.

Uludağ, Süleyman. "İşârî Tefsir", **Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, Türkiye Diyanet Vakfı, Cilt: 23, ss. 424-428.

Vehbe Mecdi. Mühendis, Kâmil. **Mu'cemu'l-Mustalahâtî'l-Arabiyye fi'l-Lugati ve'l-Edeb**, Mektebetu Lübnan, Beyrut, 1984.

Yüksel, Ali Osman. **İbnü'l-Cezerî ve Tayyibetü'n-Neşr**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Vakfı Yayınları, İstanbul, 1996.

Zeccâc, Ebû İshâk İbrâhîm b. es-Serî b. Sehl el-Bağdâdî. **Me'âni'l-Kur'ân ve İ'râbüh**, thk. İbrâhîm b. İsmâîl el-Ebyârî, el-Hey'etü'l-Âmmetü Lişüuni'l-Metâbiu'l-Emîriyyetü, Kâhire, 1383.

Zehebî, Muhammed Hüseyin, **et-Tefsir ve'l-Mufessirûn**, nşr. Mektebetün Vehbetün, Daru'l-Kütübi'l-Hadîse, Kahire, 1976.

Zerkeşî, Ebu Abdullah Bedreddin Muhammed b. Bahâdır b. Abdullah, **el-Burhân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1957.

Zernûcî, İmam Burhâneddin. **Ta'lîmü'l Mütcellim**, çev. Ömer Faruk Kasadar, Ravza Yayınları, İstanbul, 2016.

Zeyd, Mustafa. **en-Nesh fi'l-Kur'âni'l-Kerîm**, Daru'l-Fikri'l-Arabî, Kahire, 1963.

Züheyr b. Ebî Sülmâ. **Dîvânu Züheyr b. Ebî Sülmâ**, Daru'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut, 1408.

Zürkânî, Muhammed Abdülazîm. **Menâhilü'l-İrfân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, nşr. Fevvâz Ahmed Zemerlî, Dâru'l-Kitâbi'l-Arabî, Beyrut, 1415.