T.C

DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ

SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI

TEFSİR PROGRAMI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE NİSA SURESİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

(28b-55b varak arası)

ELİF KAYITSIZ

Danışman

Dr. Öğr. Üyesi SEYFULLAH EFE

İZMİR- 2019

TEZ ONAY SAYFASI

YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum **"Ömer Nesefi Tefsirinde Nisa Suresinin Tahkik ve Değerlendirmesi (28b-55b varak arası)"** adlı çalışmanın,tarafımdan, bilimsel ahlak ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızınyazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu,bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

..../..../.....

Elif KAYITSIZ

İmza

ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Nesefi Tefsirinde Nisa Suresinin

Tahkik Ve Değerlendirmesi

(28b-55b varak arası)

Elif KAYITSIZ

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Çalışmamız Türk âlimlerinden birisi olan müfessir Ömer en-Nesefi (öl. 537/1142)'nin *"et-Teysir fi't-Tefsir"* isimli eserinin Manisa Yazma Eser İl Kütüphanesi'nin 67 numaralı koleksiyonunda kayıtlı olan el yazmasının 3. Cildindeki Nisa Suresi 28b-55b varaklar arasının tahkik ve değerlendirmesidir. Çalışmamız kapsamına giren bu varaklar Nisa suresi 34.-94. ayetler arasıdır; bölümümüzü kapsayan ve bahsi geçen ayetleri Ömer en-Nesefi'nin hangi tefsir metotlarından ve Kur'an ilimlerinden yararlanarak açıklayıp yorumladığını, kimlerin söz ve nakillerinden faydalanarak tefsirini zenginleştirdiğini örneklerle ortaya koyup tanıtmaya çalıştık.

Çalışmamız; giriş, iki bölüm ve sonuçtan oluşmaktadır. Giriş kısmında araştırmamızın konusu, amacı, yöntemi ve kaynakları ile ilgili bilgiler yer almaktadır.

Birinci bölümde, Nesefi'nin Nisa suresi 34.-94. Ayetler arasında kullandığı Rivayet- Dirayet metotlarını ve Kur'an ilimlerini tespit edip başlıklar halinde örneklerle birlikte açıklamaya çalıştık. İkinci bölümde ise üzerinde çalıştığımız Manisa İl Kütüphanesine ait 67 numaralı koleksiyonda bulunan 3. Cilt yazma eserini, Süleymaniye Kütüphanesine ait 249 numaralı koleksiyonda bulunan Nuruosmaniye nüshası 234.-251 varaklar arası ile karşılaştırdık ve iki nüsha arasındaki farklılıkları tespit edip yazdık.

Çalışmamız genel değerlendirmelerin bulunduğu sonuç kısmıyla son bulmaktadır.

Anahtar kelimeler: Ömer Nesefi, Tefsir, et-Teysir fi't-Tefsir, Nisa suresi, Tahkik.

ABSTRACT

Master's Thesis

Omar Nasafi in the Interpretation of Ehopter Nisa Edition and Evaluation (28b-55b waraqs)

ELİF KAYITSIZ

Dokuz Eylül University

Graduate School of Social Sciences

Department of Basic Islamic Sciences

Commentary Program

Our study edits and evaluates the Nisa Surah related 28b-55b pages of the Volume 3 of the hand-written work "et-Teysir fi't-Tafsir" that belongs to Turkish scholar Ömer en-Nesefi (d. 537/1142). The work is registered and held at the collection number 67 at Manisa Province Manuscript Library. The given pages included in the scope of our study are the tafsir of the 34-94 verses of the Nisa Surah. Within this scope and the given verses, we have attempted to illustrate through examples what tafsir methods and Qur'anic science Ömer en-Nesefi have used to explain and comment, the narration and comments of whom have been used to enrich his tafsir.

Our study consists of the introduction, two chapters and the results. In the introduction part, details on the subject, objective, methodology and sources of our research are given.

In the first chapter, the study attempts to explain Rivayet-Dirayet tafsir methods and the Qur'anic sciences which Nesefi have uses for the 34-94 verses of Nisa Surah through examples, under separate titles. In the second chapter, we compared, identified and illustrated the differences between the given Volume 3 of the 67 numbered collection of Manisa Province Manuscript Library with the pages 234-251 of the Nuruosmaniye copy that is registered at 249 numbered collection of Süleymaniye Library.

Our study concludes with general comments in the final part.

Keywords: Ömer Nesefi, Tafsir, et-Teysir fi't-Tefsir, Surah Nisa, Verification.

ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE NİSA SURESİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ (28b-55b varak arası)

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	**ii**
YEMİN METNİ	**iii**
ÖZET	**iv**
ABSTRACT	**vi**
İÇİNDEKİLER	**viii**
KISALTMALAR	**x**
GİRİŞ	**1**

BİRİNCİ BÖLÜM
ÖMER NESEFÎ'NİN ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR ADLI ESERİNDE TEFSİR YÖNTEMİ

1.1.RİVAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR	4
1.1.1. Kur'ân'ın Kur'an İle Tefsiri	4
1.1.2.Kur'ân'ın Sünnetle Tefsiri	7
1.1.3. Kur'ân'ın Sahabe Sözleri İle Tefsiri	8
1.1.4. Kur'ân'ın Tâbiun Sözleri İle Tefsiri	10
1.1.5. Kur'ân'ın Tefsirinde Kıssalar Ve İsrailiyyat	12
1.2. DİRAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR	13
1.2.1. Dilbilimsel Tefsiri	14
1.2.1.1. Kıraat Vecihleri İle Tefsiri	14
1.2.1.2. Şiirle İstişhad Etmesi	16
1.2.1.3. Sarf/Sözcük çekimi Ve Nahiv/Söz Dizimi İle Tefsiri	18
1.2.1.4. Belağat Vecihlerine İşaret Etmesi	18
1.2.1.5. Deyimler İle Tefsir Etmesi	20
1.2.1.6. Garip Kelimelerin Sözlük Anlamını Vermesi	21

1.2.2. Fıkıh İlmi İle Tefsiri 23
1.2.3. Kelam İlmi İle Tefsiri 25
1.2.4. Tasavvuf İlmi İle Tefsiri 27
1.3. KURAN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR Fİ'T-TEFSÎR 29
1.3.1. Nüzul Sebepleri İle Tefsiri 29
1.3.2. Nasih Ve Mensuh Ayetlerin Tefsiri 34
1.3.3. Vücuh Ve Nezaire İşaret Etmesi 34
1.3.4. Meâni'l Kur'an'a Yer Vermesi 36
1.3.5. Müşkilü'l-Kur'ân'a Yer Vermesi 37

İKİNCİ BÖLÜM

TAHKİK EDİLEN ARAPÇA METİN 39
SONUÇ 139
KAYNAKÇA 142

KISALTMALAR

b. bin-binti
bkz. bakınız
bty basım tarihi yok
byy basım yeri yok
çev. çeviren
h. hicrî
Hz. hazreti
m. mîlâdî
öl. ölüm tarihi
s. sayfa
ss. sayfalar arası
thk. tahkik eden
TDV Türkiye Diyanet Vakfı
vb. ve benzeri-ve bazıları
vr. varak
yy. yayınevi yok

GİRİŞ

Araştırmamızın Konusu Amacı Yöntemi ve Kaynakları

Hayat rehberimiz olan Kur'ân-ı Kerim nüzûlünden itibaren asırlar boyunca günümüze kadar tefsir edilegelmiştir. Hicrî 6. yüzyıl tefsir çalışmaları ile ilgili kıymetli bir dönemi oluştururken, Kur'ân ilimleriyle ilgili olarak da parlak ve dönüm noktası teşkil edecek bir dönemi kapsamaktadır.[1] Özbekistan'ın Nesef denilen yerinde dünyaya gelmiş olan Türk müfessir Ömer Nesefi bu dönemde *"et-Teysir fi't-Tefsir"* isimli eserini yazmıştır. Araştırmamızın konusu söz konusu eserdeki Nisa suresinin 34.- 94. Ayetler arasının tahkik ve değerlendirilmesidir. Bizim üzerinde çalıştığımız nüsha, Manisa İl kütüphanesinde bulunan 67 numaralı el yazması eserinin 3. cildi olmaktadır. Bununla birlikte çalıştığımız bu nüshada Nisa suresinin 47.-66. Ayetler arasının tamamen boş sayfalar olduğunu müşahede edince biz bu eksik sayfaları Süleymaniye Kütüphanesi, Hamidiye koleksiyonu 64 numaralı nüshada bulduk ve eksik sayfaları tamamlamış olduk.

Araştırmamızın konusu Nisa suresini kapsadığından mütevellit yani özellikle hanımları ve hanımlarla ilgili hak, hukuk, davranış ve ahlak konularını ön planda ele alıyor olması söz konusu çalışmayı tercih etme sebebimiz oldu. Bununla birlikte eserin müellifi olan Nesefi'nin Türk asıllı olup Sünni perspektifte bir eser telif etmiş olması bizim bu kıymetli eserin üzerinde çalışmayı tercih etme hususundaki ikinci sebebimiz oldu. Böylece *"et-Teysir"* isimli eseri akademiye kazandırmayı amaçladık. Araştırmamızın yöntemine gelince öncelikle Nesefi'nin, bölümümüzü kapsayan ayetleri tefsir ederken kullandığı Rivayet ve Dirayet metotlarını aynı zamanda kullandığı Kur'ân ilimlerini inceleyip örneklerle birlikte bunları ilk bölümümüzde açıklamaya çalıştık. Ardından da üzerinde çalıştığımız Manisa İl Kütüphanesine ait nüshayı, Süleymaniye Kütüphanesi Nuruosmaniye bölümünde kayıtlı olan nüsha ile karşılaştırarak tahkik edip aralarındaki farkları belirttik. Araştırmamızda kullandığımız kaynaklar arasında ilk dönem tefsirlerden olması ve kendisinden sonra telif edilen hemen hemen bütün tefsirlere de kaynak olmuş olan Taberî'nin "*Câmiu'l-Beyân*"ı, hadislerin ve bazı rivayetlerin kaynakları için ilk

---

[1] Abdullah Bayram, "Kur'an İlimlerinin Gelişim ve Etkileşim Süreçlerinin Zaman ve Mekan Faktörleri Bağlamında Değerlendirilmesi**", Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, 2018/1, sayı:40, s. 90.

dönem hadis kitapları, Mâturidî'nin "*Te'vîlâtü'l Kur'ân*"ı, Kuşeyrî'nin "*Letâifu'l-İşârât*"ı ve çalışmamızda karşılaştığımız bazı garip kelimelerin anlamları için sözlükler, bununla birlikte çeşitli tez yazıları ve makaleler bulunmaktadır. Başta Ayşe Hümeyra Aslantürk'ün *"Ömer en- Nesefi ve Tefsirdeki Metodu"* isimli kitabı ve Seyfullah Efe'nin *"Ömer Nesefi ve Ebu'l- Futuh Razi'nin Kur'an yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir Yaklaşım)"* isimli doktora tezi kaynaklarımız arasında yerini almıştır.

Nesefi'nin *"et-Teysir"* isimli eserinin genel özelliklerinden bahsetmek gerekirse Müellifin kendisinin bizzat Tefsir'inin mukaddimesinde eserini 521/1127 yılında Muharrem ayının onuncu günü yazmaya başladığını ve 523/1129 yılının Rebiu'l-evvel ayında toplamında 770 günde eserini tamamladığını belirtmektedir. [2]

Eserin yazılış amacına baktığımızda ise Müfessirimiz halkın yoğun talebi ve ısrarı üzerine yaşı ilerlemesine rağmen halkı kırmamak ve gönüllerini hoş etmek babında faydalanmaları açısından bu eseri Allah'a yaptığı istihare neticesinde yazmaya karar verdiğini açıkça ifade etmektedir.[3]

Ayetlerin tefsirinde izlediği yönteme bakacak olursak kendi mezheb çizgisi olan Maturidi-Hanefi anlayışı çerçevesinde Sünni tefsir çalışması yapmış, uyguladığı metot Dirayet Tefsir yöntemi olmasıyla birlikte sıkça Rivayet tefsir yöntemini de kullanmıştır. Müellif öncelikle ayeti zikretmekte, ardından ayeti bölümlere ayırarak tefsir etmektedir. Bizim çalıştığımız varaklarda ayet ilk geçtiği yerde kırmızı renkle yazılıdır. Ardından tefsir içinde geçen ayetin bölümleri ise siyah renktedir.

Nesefi Kur'an'ı tefsir ederken genel itibariyle ayetlerin başında "قَوْلُهُ تَعَالَى" cümlesini zikretmektedir. Ayetlerdeki kelimeleri ele alırken ve açıklarken sıkça Fıkhî hükümlere, Kelami mevzulara, Tasavvufa ve çeşitli edebi sanatlara yer verdiğini, bununla birlikte şiirlerle tefsirinin anlamını kuvvetlendirdiğini bunu yaparken de Arap Dili ve Edebiyatının inceliklerini derinlemesine ve ustaca kullandığını görmekteyiz.

Müellifin kullandığı kaynaklara baktığımızda tefsir kaynakları olarak en çok yararlandığı eserlerin başında Ebu Mansur Muhammed b. Muhammed b. Mahmud

---

[2] Seyfullah Efe, **Ömer Nesefi ve Ebu'l-Futûh Razi'nin Kur'an yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir Yaklaşım),** Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, (Basılmamış Doktora Tezi), İzmir, 2013, s. 31.

[3] Ayşe Hümeyra Aslantürk, **Ömer en-Nesefi ve Tefsirdeki Metodu**, Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007, s. 95-96.

el-Maturidi (öl.333/944)'nin *"Te'vîlat'ül-Kur'an"* adlı eserinin ve Abdülkerim el-Kuşeyri'nin (öl.495/1072) *"Letâifü'l-İşârât"* adlı eserinin yer aldığını[4]; ardından Hadis-i Şerif'lerden sıkça yararlanıp Sahabe sözlerine ve nakillerine tefsirinde yer verdiğini görmekteyiz. Bu iki eser Müellifin sıkça nakilde bulunduğu eserler olması sebebiyle bizim de çalışmamızda kaynaklarımız arasında olmuşlardır. Kimlerin söz ve nakillerine yer verdiği hakkındaki detaylı bilgileri çalışmamızın birinci bölümünde açıklayacağız. Nesefî'nin Sahabe sözleri dışında Tabiin, Tebei Tabiin ve birçok âlimin sözlerine de yer verdiğini müşahede etmekteyiz. Mesela Ebü'l-Hasen Mukatil b. Süleyman b. Beşîr el-Ezdî'ye (öl.150/767) tefsirinde çokça yer vermektedir. Kıraatle tefsir kaynaklarına baktığımızda ise İbn Kesir (öl.120/737), Âsım (öl.127/744), Ebu Amr (öl.154/770), Hamza (öl.773), Nafi' (öl.169/785) el-Kisâi (öl.189/805) gibi yedi Kıraat imamına tefsirinde çokça yer vermektedir.

[4] Aslantürk, s. 102.

BİRİNCİ BÖLÜM
ÖMER NESEFÎ'NİN ET-TEYSÎR FİT-TEFSÎR ADLI ESERİNDE TEFSİR YÖNTEMİ

1.1.RİVAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR FİT-TEFSÎR

Tefsir tarihine bakıldığı zaman genelde Rivayetle tefsir (et-Tefsîru bi'r-Rivâye) ve Dirayetle tefsir (et-Tefsîru bi'd-Dirâye) şeklinde ikili tasnifle Kur'ân tefsir edilmiştir. Bu yöntemlerden ilki olan Rivayetle tefsir, Kur'ân'ı ayetlerle, hadislerle, sahabe ve tabiin sözleriyle tefsir etmeye denir ki buna nakli tefsir de denir.[5] Bu bölümde Nesefî'nin tefsirindeki rivayet yöntemi işlenecektir. Müelllif ayetleri yorumlarken rivayetle tefsir yöntemine çokça yer vermiştir. Öyle ki müellif bazen bir ayette birden fazla tefsir metodunu kullanmaktadır. Nesefî'nin tefsirine genel olarak bakıldığında, onun rivayet ve dirayet metodunu tefsirinde mezcettiğini görürüz. Kur'ân'ı Kur'ân'la, Hadis'le, Sahabe ve Tabiin sözleriyle tefsir yöntemlerine sıklıkla yer verir. Biz çalışmamızın bu bölümünde Müellifin bir ayete dair yaptığı yorumlamada ağır basan yöntemi alıp, onu örneklerle açıklayacağız.

1.1.1. Kur'ân'ın Kur'an İle Tefsiri

Müfessirlerin Kur'ân-ı Kerim'i tefsir ederken ilk başvurdukları kaynak yine Kur'ân'ın kendisi olmuştur. *Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri* adıyla kavramlaşan bu yöntemi Nesefî de kullanmıştır. Öyle ki onun kaynaklarının başında Kur'ân ayetleri gelir demek yanlış olmayacaktır. Çünkü Nesefî bir ayeti yorumlarken ilk olarak o ayete anlamca yakın olan diğer ayetlerden örnek getirir. Daha önce izah ettiğimiz gibi çoğunlukla Matüridî (öl.333/944) ve Kuşeyrî'den (öl.495/1072) aldığı nakillerle de tefsirini yoğunlaştırmaktadır.

---

[5] Rivayet ile tefsir metoduna me'sûr tefsir metodu, dirayetle tefsir yöntemine ise Re'y ile tefsir de denmektedir. Bu yöntemlere dair daha detaylı bilgi için bkz: Zehebî, Muhammed es-Seyyid Hüseyin, **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Mektebetü Vehbe, Kahire, bty, Cilt: 1, ss. 113-115; İsmail Cerrahoğlu, **Tefsir Usulü,** 33. Baskı, Türkiye Diyanet Vakfı yayınları, Ankara, 2013, s. 256.

Nesefî, *"O gün, inkâr edip de Allah Resulüne başkaldırmış olanlar, yer ile yeksan olmayı ne kadar da isterler. Onlar Allah'tan bir söz gizleyemezler."*[6] ayetinde geçen لَوْ تُسَوّٰى بِهِمُ الْاَرْضُ *"yerle bir olmak isterler"* cümlesini tefsir ederken[7] وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا yani: *kâfir olan kişi "keşke toprak olsaydım der."* anlamında olan ayeti zikretmektedir. Nesefî, kâfirlerin böyle bir istekte bulunma sebebini izah ederken onların sanki böylece hiçbir sorumluluğu olmayan, cezaya çarptırılmayacak olan toprak haline gelmek isteyeceklerini söyler.

Müellif يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا "*Ah keşke toprak olsaydım*" cümlesinin aslında mana olarak: "*Toprak gibi sorumluluğum olmasaydı da bugün keşke toprak olabilseydim; tıpkı hayvanların mahşer gününde birbirlerinden kısas yoluyla haklarını almalarından sonra toprak olmaları gibi, ben de o hayvanlar misali toprak olsaydım da azap edilmeseydim demektir*." der.[8] Müfessir aynı ayetin tefsiri mahiyetinde şu ayetleri de sıralar: "*O suçluların, Rableri katında başlarını eğeceklerini bir görsen*."[9] daha sonra *"Onları, alçalmaktan dolayı boyun bükmüş halde ateşe sunulurlarken göz ucuyla gizliden gizliye baktıklarını görürsün."*[10] Nesefi, kâfirlerin ahiretteki durumlarını anlatma sadedinde son olarak da *"O gün suçlu olanlar: "Keşke oğullarımı versem de bugünün azabından kurtulsam!" diye derin bir arzu duyar. (hatta) Karısını, kardeşini, kendisini koruyan aşiretini, yeryüzünde olan her şeyi fidye olarak verip canını kurtarmayı çok ister."*[11] Böylece o sahip olduğu her şeyi vererek canını kurtarmak için feda etmek ister demektedir.

Nesefî, *"Ey İman edenler Savaşa hazırlıklı olun ve gerektiğinde bölükler halinde veya toplu olarak hızlıca harekete geçin."* [12] ayetinin tefsirinde ise *"Ey iman edenler, savaşa hazır olun"* cümlesini kendisinden bir önceki ayet olan *"kim Allah'a ve Rasulü'ne itaat ederse"*[13] ayetiyle irtibatlı olduğunu dolayısıyla savaş için

---

[6] Nisa, 4/42: "يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوّٰى بِهِمُ الْاَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللّٰهَ حَدِيثًا"
[7] Nebe, 78/40: "إِنَّا أَنذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنتُ تُرَابًا"
[8] Nesefi vrk, 33b.
[9] Secde, 32/12: "وَلَوْ تَرٰى اِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُؤُسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ …"
[10] Şura, 42/45: "وَتَرٰىهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيّ…"
[11] Mearic, 70/11-14: "يَوَدُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ، وَصَاحِبَتِهِ وَاَخِيهِ، وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤِيهِ، وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ"
[12] Nisa, 4/71: "يَا اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانْفِرُوا ثُبَاتٍ اَوِ انْفِرُوا جَمِيعًا"
[13] Nisa, 4/69: "وَمَنْ يُطِعِ اللّٰهَ وَالرَّسُولَ فَاُولٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ اُولٰئِكَ رَفِيقًا"

hazırlıklı olacak kişilerin Allah ve Rasûlüne itaat edenler olacağını belirtir. Çünkü münafık olanların savaş emri çıkınca, işi ağırdan alıp gerekli hazırlıkları yapmakta gevşek davranacaklarını söylerken bunu belirtir mahiyette de Müellif yine münafıklar hakkında nazil olan bir başka ayeti zikreder: *"Eğer savaşa çıkmak isteselerdi bir hazırlık yaparlardı."*[14] Buna göre münafıkların savaşa istekli olmadıklarından dolayı işi ağırdan aldıkları belirtilir.

Müellif, yukarda ele aldığımız ayetin خُذُوا حِذْرَكُمْ *"savaşa hazır olun."* ifadesinin tefsiri mahiyetinde Enfal suresinde geçen: *"Onlara karşı gücünüzün yettiği kadar güç, kuvvet ve atlı birlikler hazırlayın ki Allah'ın düşmanını, kendi düşmanlarınızı ve ayrıca sizin bilmeyip de Allah'ın bildiği diğer düşmanları korkutasınız. Allah yolunda her ne harcarsanız, size tastamam karşılığı verilir. Haksızlığa da asla uğratılmazsınız.*[15] ayetini zikretmektedir. Bu ayette geçen قوة (Kuvvetin) kelimesinin الرَّمْيُ (er-Ramyü) kelimesiyle aynı anlamda olduğunu ve الرَّمْيُ kelimesinin ok vb. bir şeyi atmak ve attığını isabet ettirmek anlamında olduğunu söyler. Savaş emri gelince harekete geçmeden sadece konuşmakla yetinilmemesi gerektiğini aksine harekete geçip hazırlık yapılmasıyla mümin ile münafığın arasındaki farkın belli olacağını açıklamaktadır. Bundan sonra Müellif ayette geçen وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ ifadesine de genişçe yer vermekte ve müminlerin her türlü teçhizatla savaş için hazırlıklı olmaları gerektiği üzerinde durmaktadır.

Nesefî *"İman edenler Allah yolunda savaşırlar. İnkâr edenler ise Tağut'un yolunda savaşırlar. O halde siz şeytanın dostlarına karşı savaşın. Şüphe yok ki şeytanın hilesi pek zayıftır."*[16] ayetini tefsir ederken فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ *"Şeytanın dostlarına karşı savaşın"* ifadesinin açıklamasına dair, şeytanın velilerinin yani yandaşlarının kâfirler olduğunu söyler ve bu ayeti Enfal suresinde geçen şu ayetle yorumlar: *"Şeytan onların amellerini, yapıp ettiklerini kendilerine süslü ve cazip*

---

[14] Tevbe, 9/46: "وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً..."

[15] Enfal, 8/60: "وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ"

[16] Nisa, 4/76: "اَلَّذِينَ اٰمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا اَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا"

gösterdi."[17] Yani şeytan kâfirleri kendine dost edinip, onları kendi emellerine ulaşmak için kullanmıştır. Kâfirler de şeytanın oyun ve tuzaklarını süslü görüp şeytana dost olmuşlardır. Müellif ayetin devamında şeytanın onlara: *"Bugün insanlar içinde size üstün gelecek yoktur, ben de sizin yanınızdayım demişti."*[18] şeklindeki sözünü de belirtir ve böylece Allah'ın müminlerden, şeytanın dostu olan bu kafirlere karşı savaşmalarını emretmekte olduğunu ifade etmektedir.

1.1.2.Kur'ân'ın Sünnetle Tefsiri

Kur'ân-ı Kerim'in tefsirinde tarih boyunca, hadisler Kur'ân'ın bizzat kendisinden sonra ikincil kaynak olmuştur. Kur'ân'ı tebliğ etmenin yanında onu tefsir ve tedyîn etmek Hz. Peygamberin başlıca görevi olmuştur.[19]

Müellifimiz *"Allah'a kulluk edin, O'na hiçbir şeyi ortak koşmayın, anne babaya, yakınlara, yetimlere, yoksullara, yakın komşuya, uzak komşuya, yakın arkadaşa, yolcu ile sahibi olduğunuz köle ve cariyelere iyilik edin. Allah kendini beğenip böbürlenenleri sevmez."* [20] ayetini tefsir ederken burada geçen وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبٰى وَالْجَارِ الْجُنُبِ yani "*uzak ve yakın komşuya (iyilik etmek)*" ibarelerini yorumlarken Hz. Peygamber'den bir hadis nakletmekte ve bu ayette geçen "komşu" kelimelerini açıklamaktadır. Hz. Peygamber şöyle buyurmuştur: *"Komşular üç sınıftır. Bir komşu var ki, komşusu üzerinde sadece tek bir hakka sahiptir. O da komşuluk hakkıdır. Bu kişi, müşrik olan komşudur. Bir diğer çeşit komşu da var ki, onun komşusu üzerindeki hakkı ikidir. Bu haklardan biri, komşuluk hakkıdır, ikincisi de Müslüman olması sebebiyle Müslümanlık hakkıdır. Bir üçüncü sınıf komşu da var ki, bunun komşusu üzerindeki hakkı üçtür. Bu da komşuluk hakkı yanında akrabalık bağı olan ve aynı zamanda müslüman olan komşudur."*[21]

---

[17] Enfal, 8/48: "وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لاَ غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ فَلَمَّا تَرَاءتِ الْفِئَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لاَ تَرَوْنَ إِنِّيَ أَخَافُ اللّهَ وَاللّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ"

[18] Enfal, 8/48: "وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لاَ غَالِبَ لَكُمُ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَّكُمْ…"

[19] Subhî Salih, **Mebâhis fî Ulûmi'l-Kur'ân,** 24. Baskı, Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, byy, 2000, s. 289.

[20] Nisa, 4/36: " "وَاعْبُدُوا اللّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبٰى وَالْيَتَامٰى وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبٰى وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ اِنَّ اللّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا"

[21] Taberânî, Süleyman b. Ahmed. Eyyûb b. Mutîr eş-Şâmî, **Müsnedü'ş-Şâmiyyîn,** thk: Hamdi b. Abdülmecid es-Selefî, 1. Baskı, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1984, Cilt: 3, s. 339.

Nesefî, *"Kim Resul'e itaat ederse Allah'a itaat etmiş olur. Kim de yüz çevirirse, (bil ki) biz seni onların üzerine koruyucu olasın diye göndermedik."*[22] ayetinde geçen *"Kim Râsule itaat ederse Allah'a itaat etmiş olur"* cümlesinin tefsirinde yine hadisle yorumlama yöntemine başvurmakta ve Hz. Peygamber'e itaatin, Allah'a itaat ile aynı düzeyde olduğunu söylemektedir. Müellifin Mukatil'den naklettiği hadis şu şekildedir: *"Beni seven, kesinlikle Allah'ı sevmiş olur. Bana itaat eden de Allah'a itaat etmiş olur."*[23]

Nesefî *"Kim güzel bir işe aracılık ederse ona ondan bir pay vardır. Kim de kötü bir işe aracılık ederse ona da ondan bir pay vardır. Allah her şeyi görüp gözetendir"* [24] ayetini tefsir ederken, iyi işlere aracı olmanın faziletine dair üç farklı hadis zikretmektedir. Hadisler şu şekildedir. *"Bir askeri (gaziyi) donatan kimse tıpkı gazaya çıkmış gibi sevap kazanır." "Aracılıkların en değerlisi, bir evlenme işinde iki kişi arasında aracılık etmektir." "Aracılık edin ki, ecir bulasınız."*[25] Müellifin bu ayeti genel olarak yorumlama tarzı zikredilen hadislerle aynı minvaldedir. Bununla birlikte mü'minin mü'mine yaptığı dua da bu konuya dâhil olmaktadır.

1.1.3. Kur'ân'ın Sahabe Sözleri İle Tefsiri

Sahâbîler, Allah Rasulü ile aynı çağı yaşamış olmaları dolayısıyla Kur'ân hakkında söz söylemeye en ehil nesil olmuşlardır. Onlardan aktarılan yorumlar ve rivayetler İslam âleminde tereddütsüz kabul görmüş ve göz ardı edilmemiştir. Nesefî de tefsirinde Sahabe kavline geniş yer vermiştir. Çalıştığımız bölümde en çok nakilde bulunduğu sahabelere baktığımızda onların İbn Abbas (r.a.) ve İbn Mesud (r.a.) olduğunu görmekteyiz.

Nesefî, *"Allah zerre ağırlığınca bile asla haksızlık etmez. Eğer yapılan iyilik olursa, onun kat kat karşılığını ve katından bir de büyük ecir verir."* [26] ayetinde geçen إِنَّ اللهَ لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ *"Şüphesiz Allah, zerre ağırlığınca da olsa asla haksızlık*

---

[22] Nisa, 4/80: "مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ ۚ وَمَنْ تَوَلّٰى فَمَآ اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا"

[23]Müslim, Ebu'l-Hasan b. Haccac el-Kuşeyrî en-Nîsâbûrî, **Sahih-i Muslim ve Tercemesi,** Çev: Mehmed Sofuoğlu, İrfan yayınevi no.6-7, İstanbul, 1988, Cilt. 6, s. 32-33.

[24] Nisa, 4/85: "مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ۚ وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا ۚ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا"

[25]el-Buhârî, Muhammed b. İsmail Ebû Abdillah, **el-Câmiu's-Sahîhu'l-Muhtasar min Umûri Rasûlillâhi s.a.v. ve Sünenihî ve Eyyâmihî,** thk: Muhammed Züheyr b. Nâsır, 1. Baskı, Dâru Tavkı'n-Necât, byy, bty, Siyer, 38.

[26] Nisa, 4/40: "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ۚ وَاِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ اَجْرًا عَظِيمًا"

etmez." cümlesindeki مثقال ذرة ifadesinin, sıkletten, (ağırlıktan) kinaye bir anlatım tarzı olduğunu söyler. Buradaki ذَرَّةٍ "Zerre" kelimesi sahabeden İbn Abbas'a göre; "*neredeyse göz ile dahi görülemeyecek derecede çok küçük olan siyah bir karınca türüdür*." Ayette zerre miktarınca kimseye zulüm yahut haksızlık edilmeyeceği ifade edilir.[27] Bizce bu aynı zamanda zulmün zerre miktarı kadar dahi olanının da büyük günah olduğuna işaret olmakla birlikte, zulmün zerresinin Allah'ın gözünden kaçmayacağına ve hesaba katılacağına yani es geçilmeyeceğine îmadır.

Nesefî, "*Sana her ne iyilik erişirse, Allah'tandır. Sana kötülük olarak her ne dokunursa, o da kendi nefsin yüzündendir. Biz seni insanlara Resul olarak gönderdik. Şahit olarak Allah yeter.*"[28] ayetinde geçen مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللهِ *"Sana iyilik olarak ne erişirse, Allah'tandır."* ifadesini yorumlarken *"Ey Muhammed! Güzel bir durum olarak her ne şey erişirse o, Allah'ın lütfundandır. Yoksa senin o şeyi bizzat kendin olarak hak etmiş olmandan değildir*" demektedir. Sonra bu konuda İbn Abbas'tan gelen bir rivayet zikrederek sahabe sözü ile tefsirini zenginleştirip kuvvetlendirmektedir. Rivayete göre ayeti İbn Abbas: "*Bir zafer ve bir sevinç olarak her ne ki sana erişirse, o, Allah'tandır. Yoksa o şey, senin maharetinden ve gücünden ileri gelen bir şey değildir."* şeklinde yorumlamıştır.

Ayetin devamında yer alan وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ *"Sana kötülük olarak ne dokunursa, o da kendi nefsindendir"* cümlesi ile ilgili de kötülük olarak kulların başına ne türden bir hal gelirse gelsin onun mutlaka kişinin kendisi ile alakalı bir durumdan kaynaklanan bir hatadan dolayı olduğuna dair açıklama yaparken Müellif yine sahabe kavline İbn Abbas'ın görüşüne başvurmaktadır. İbn Abbas şöyle söyler: "*Yani düşmanlarınız tarafından olsun, başkaları tarafından olsun sana ve ashabına isabet eden, başınıza gelen her nâhoş durum, senin kendindendir Yani sizin işlediğiniz günahlar sebebiyledir. Onu üzerinize getiren de benim."*

Nesefî, ayette geçen فَمِنْ نَفْسِكَ *"O senin nefsindendir"* ifadesinin Abdullah b. Mesud'a göre: "*Onu senin aleyhinde takdir eden benim*." anlamında olduğunu söyler. Burada aynı zamanda Kelami bir mevzu da söz konusudur. Mutezile

---

[27] Nesefi vrk: 32a-32b

[28] Nisa, 4/79: "مَا اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَا اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ ۗ وَاَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُوْلًا ۗ وَكَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًا

mezhebine göre kullar fiilleri konusunda, fiillerinin yaratıcısı olduklarına inanırlar. Ehli Sünnet mezhebine göre ise fiilleri kesb (kazanç) kuldandır, yaratan ise Allah'tır. Böylece ele aldığımız bu ayet bahsi geçen konu ile ilgili Ehli Sünnet görüşünü desteklemekte ve delil olmaktadır.

Nesefî, *"Size selam verildiği zaman, siz de daha güzeliyle selam verin veya aynısıyla karşılık verin. Allah her şeyi hesaba göre yapandır."* [29] ayetinde geçen وَاِذَا حُيِّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِاَحْسَنَ مِنْهَا اَوْ رُدُّوهَا *"Size selam verildiği zaman, daha güzeliyle selam verin ya da aynısıyla karşılık verin."* ifadesini tefsir ederken, Cabir b. Abdillah'tan nakilde bulunmakta ve Cabir'in bu ifadeyi, "*müşriklere misliyle karşılık verin*" şeklinde yorumladığını söylemektedir. Ayrıca bu ayetin yorumuna dair Hasan el-Basrî, Kelbî, Atâ ve Dahhak'tan yaptığı rivayet de şu şekildedir: "Misliyle selam (selama karşılık "ve aleykum" şeklinde) zimmî olanlara yani azınlık olan gayri Müslimlere karşılık olarak verilir. Onların selamları alınırken, selama bir ekleme yapılmaz." Müslümanlara karşılık olarak ise verilen selamın daha güzeliyle karşılık verilmesini Peygamberimiz açıklamaktadır.[30]

1.1.4. Kur'ân'ın Tâbiun Sözleri İle Tefsiri

Müellif tefsirinde sahabilerle birlikte, müfessir tabiilerin görüşlerine de çokça yer vermektedir. Sıklıkla müracaat ettiği müfessir tabiiler Mücahid b. Cebr (öl.103/721), Dahhak b. Müzahim (öl.105/723), Hasan Basri (öl. 110/728), Katade b. Diâme (öl. 117/735) ve es-Süddî (öl. 127/744)'dir.

Nesefî, *"Yahudilerden öyleleri var ki, kelimeleri (yerinden kaydırıp) tahrif ederek onları manasından uzaklaştırırlar. Dillerini eğip bükerek ve dine saldırırlar. "İşittik, isyan ettik", "İşit, işitmez olası!" "Râ'inâ" derler. Halbuki onlar, "İşittik ve itaat ettik; dinle ve bize bak" deselerdi bu kendileri için elbette daha hayırlı olurdu. Fakat Allah, küfürleri yüzünden onları lanetlemiştir. Bu yüzden pek az (pek azı) iman*

[29] Nisa, 4/86: "وَاِذَا حُيِّيْتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِاَحْسَنَ مِنْهَا اَوْ رُدُّوهَا ۗ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا"
[30] Müslim, İman, 93-94; Nesefi vrk. 49a

ederler."[31] ayetinin tefsirinde وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ *"Dinlemezsin ya, dinle!"* ifadesini, Hasan-ı Basrî'nin "*Biz icabet edecek değiliz, davetine katılacak değiliz"* şeklinde yorumladığını söylemektedir. Müellifimiz tefsirinde bu yorumun isabetli olduğunu söylemektedir.[32]

Müfessir aynı ayetin devamında yer alan فَلاَ يُؤْمِنُونَ إِلاَّ قَلِيلاً ifadesini tefsir ederken, Ma'mer'in Kelbi'den rivayetine yer verir, Kelbî bu ifadeyi şu şekilde yorumlamıştır: "*Onların ellerinde (kendilerinde) olanların çok azına inanırlar."* Müellifin belirttiğine göre yahudilerden çok azı müslüman olmuştur. Çoğunluğu ise İslam'ı inkâr etmiştir.[33]

Müfessir, *"Şüphesiz ayetlerimizi inkâr edenleri ateşe atacağız. Derileri yanıp döküldükçe, azabı tatsınlar diye onların derilerini yenileyeceğiz. Şüphesiz Allah, mutlak güç sahibidir, hüküm ve hikmet sahibidir."* [34] ayetinde geçen بَدَّلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا ifadesini "*onların derilerini katrandan gömlekler ile değiştiririz*."[35] şeklinde tefsir etmektedir. Müellif bu ifadenin tefsiri sadedinde Hasan-ı Basri'nin ise: "*onların derileri ilk haline çevrilir ve günde yetmiş defa ilk haline çevrilir*." dediğini nakleder.[36]

Nesefî, *"İman edip salih ameller işleyenleri, içinden ırmaklar akan, içlerinde ebedi kalacakları cennetlere koyarız. Onlara orada tertemiz eşler vardır. Onları, koyu gölgeler altında yerleştiririz."*[37] ayetinin yorumunda وَنُدْخِلُهُمْ ظِلاًّ ظَلِيلاً "*Onları, koyu gölgeler altında yerleştiririz*." cümlesindeki ظلا ظليلا ifadesi için bazı görüşlere yer vermektedir. Bu ifadeyi Kelbî: "*Uzayan bir sığınak*" şeklinde, Dahhak: "*Sürekli bir gölge*", Hasan-ı Basri: "*Gece ve gündüz sıcağının zarar vermediği bir gölge*" ve

---

[31] Nisa, 4/46: "مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمَعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا"

[32] Nesefi vrk: 37b

[33] Nesefi vrk. 37b

[34] Nisa, 4/56: "إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَاراً كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُوداً غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزاً حَكِيماً"

[35] İbrahim, 14/50: "سَرَابِيلُهُم مِّن قَطِرَانٍ وَتَغْشَى وُجُوهَهُمُ النَّارُ"

[36] Nesefi vrk. 268a-268b.

[37] Nisa, 4/57: "وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلاًّ ظَلِيلاً"

İbn Keysan: "*Hoş rüzgarların bulunduğu bir gölgedir. Nitekim nice gölgeler vardır ki hakikatte gölge değildir*" şeklinde yorumlamışlardır.[38]

1.1.5. Kur'ân'ın Tefsirinde Kıssalar Ve İsrailiyyat

İsrâiliyyât, Yahudi ve Hristiyan kültüründen İslam kültürüne geçen, geçmişteki peygamber ya da bazı şahıslardan bahseden haberlerdir.

Nesefî'nin tefsirinde israiliyyât dikkat çekecek ölçüde fazla bulunmamaktadır.[39] Nitekim çalışmamız kapsamına giren atmış ayette biz sadece bir tane israilî rivayet tespit ettik o da: *"Nerde olursanız olun ölüm size ulaşacaktır. Hatta çok sağlam kalelerde olsanız bile. Onlara bir iyilik erişirse: "Bu, Allah katındandır." derler. Bir kötülük dokunursa: "Bu senin sebebinledir." derler. De ki: "Hepsi Allah'tandır. Bu topluluğa ne oluyor da neredeyse hiçbir sözü anlamıyorlar."*[40] ayetinin tefsirinde bulunmaktadır.

Nesefî'nin Mücahid'den bu ayet hakkında yaptığı rivayet şu şekildedir:

> *"Sizden önce geçenlerden bir kadın vardı. Bir de ücretle yanında çalışan adamı vardı. Kadın bir kız çocuğu doğurur ve hizmetçisi olan adama: Bizim için bir ateş al gel der. Hizmetçi dışarı çıkınca, kapıda bir adam görür. Adam, hizmetçiye: o kadın ne doğurdu diye sorar. Sonra adam, hizmetçiye: "O kız çocuğu, yüz kişi ile zina etmedikçe, kendi işçisiyle evlenmedikçe ölmeyecektir. Kadının ölümü de örümcek ağı ile olacaktır" der.*
>
> *Bunun üzerine hizmetçi kendi kendine: "Ben, bunu öldürmeliyim. O cariye yüz kişiye zina fiilini işlemeden onu öldüreceğim" der. Bunun üzerine eline bir bıçak alıp içeri girer. Küçük kızın karnını yarar ve dönüp gider. Bir gemiye biner. Bu arada küçük kızın karnına dikiş atılır. Tedavi edilir, iyileşir ve büyür. Bu kız artık zina fiilini işlemeye başlamıştır. Derken bir gün deniz sahillerinden bir sahile gider. Orada zina etmek üzere ikamet eder. Adam da Allah dilediği müddetçe durup beklemiş yani kendi hayatını yaşamıştır. Daha sonra adam çıkıp o sahile gelir ve yanında oldukça da çok malı bulunuyordur.*

---

[38] Nesefi vrk. 268b.

[39] Ayşe Hümeyra Aslantürk, **Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin et-Teysîr fi't-Tefsîr Adlı Eserinin Tahlili el-Bakara Suresi'nin Tenkidli Neşri,** Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Doktora Tezi, İstanbul, 1995, s. 168.

[40] Nisa, 4/78: "اَيْنَ مَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ وَاِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ وَاِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هٰذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ فَمَالِ هٰؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا"

Adam, o sahilde ikamet eden başka bir kadına kendisi için en güzel kadınlardan bir tanesini bulmasını ve evlenmek istediğini söyler. Kadın da ona: "Şurada bir kadın var, kadınlar içerisinde en güzel olanıdır, yalnız kadın zina ediyor" der. Adam, kadına: "o halde onu al bana getir" der. Kadın da, hemen tavsiye ettiği hanımın yanına varır ve ona çok malı olan ve evlenmek isteyen bir adamın varlığından bahseder. Bunun üzerine haberi alan kadın, gelen aracı kadına: "artık ben zina fiilini işlemeyi terk ettim. Ancak eğer o isterse, ben onunla evlenirim" der. Nihayet kadın bu sözü gider adama iletir bunun üzerine adam da gidip tavsiye edilen kadınla evlenir. Böylece kocasından ötürü iyi bir yer (konum) edinmiş olur kadın. Günün birinde kocası hanımına eskiden bir kız çocuğunu bıçakladığını anlatır. Bunun üzerine kadın kocasına: "İşte ben, o kızım" der ve karnındaki yara yerini gösterir. Devamla der ki: "Ben, zina fiilini işliyordum. Bilemiyorum belki yüz kişiyle birlikte oldum, gerçi daha az kişi olabileceği gibi yüzün üzerinde de olabilir" der. Bunun üzerine kocası kendi kendine: "Kapının dışında duran adam, bu kadının ölümü örümcek ağı ile olacak demişti" der ve bu durumu kadına da söyler. Sonrasında kocası hanımına sahrada sağlam bir kale inşa edip kaleyi sarsılmayacak ve kimsenin giremeyeceği şekilde tamamlar. Kalede yaşarken bir gün tavanda yürüyen bir örümcek görürler. Kadın hemen: "Şu örümcek beni öldürecek, bari o beni öldürmeden ben onu öldüreyim" der. Kadın örümceği hareket ettirir. Örümcek de yere düşer ve kadın ayağının başparmağını onun üzerine bastırır. Onu parçalayınca örümcek de zehrini kadının tırnağı ile eti arasına akıtır. Bunun üzerine ayakları mosmor kalır ve kadın ölür.

Müellif bu rivayeti "*Nerde olursanız olun ölüm size ulaşır. Hatta çok sağlam kalelerde olsanız bile*" anlamındaki أَيْنَ مَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ ayetin tefsiri mahiyetinde zikretmiştir.[41]

1.2. DİRAYET YÖNTEMİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR FİʼT-TEFSÎR

Eserimiz bir dirayet tefsiri olmasına rağmen rivayet metotları da çokça kullanılmıştır demiştik. Dirayet tefsiri nakli kaynakların yanısıra akli yorumlara da

[41] Nesefi vrk. 45a.

yer veren tefsir çeşididir.[42] Müfessirimiz Nüzul Sebepleri, Kıraat Vecihleri, Nasih-Mensuh, İsrailiyyat, Arap Dili, Fıkıh ilmi, Tasavvuf ve Kelam ilimlerine de yer vererek Kur'ân'ı tefsir etmiştir. Fıkıh ve kelam konuları bağlamında ele aldığı ayetlerin tefsirinin sonunda da kendi görüşüne yer verir. Bazen de rivayet ettiği konular arsında hiçbir değerlendirme yapmaksızın sadece rivayeti zikretmekle yetinir.

1.2.1. Dilbilimsel Tefsiri

Müellif ayetleri tefsir ederken arap dil kurallarına sıklıkla müracaat etmektedir. Nitekim arap dili, dirayet tefsir metodunun en önemli kısmını oluşturmaktadır. Bu bağlamda müellifimiz de ayetleri tefsir ederken, çoğu kez kıraat, sarf, nahiv, belagat ve arap şiirine yer vermektedir.

1.2.1.1. Kıraat Vecihleri İle Tefsiri

Kıraat ilmi, Kur'an kelimelerinin nasıl okunacağını ravilerine nisbet ederek, kelimeler üzerindeki farklı okuyuş şekillerini ele alan bir ilim dalıdır.[43]

"Allah zerre ağırlığınca bile asla haksızlık etmez. Eğer yapılan bir iyilik olursa onun kat kat karşılığını ve katından da büyük ecir verir." anlamındaki 40. ayette[44] geçen "يُضَاعِفْهَا" "yüdâifhâ" kelimesini Kıraat İmamlarından İbn Kesir ve Nâfi şeddeli olarak (يُضَعِّفْهَا) "yuda'ifhâ" diye okumuştur. Diğer Yedi Kıraat imamı ise söz konusu kelimeyi (يُضَاعِفْهَا) "yüdâifhâ" olarak okumuşlardır. Hasan Basrî ise şeddesiz olarak Nun harfi ile (نُضَاعِفْهَا) "nüdâifhâ" şeklinde kıraat etmiştir.

Müellifin yukarıda belirttiği üç farklı okuyuş kelimede anlam farklılığına sebep olmaktadır. Şöyle ki, İbn Kesir ile Nâfi'nin okuyuşuna göre kelime, "*O (Allah*

---

[42] Halis Albayrak, **Tefsir Usulü,** Şule yayınları, İstanbul, 2014, s. 141.
[43] Kıraat ilminin, tanımı, konusu ve amacına dair geniş bilgi için bkz: İsmail Karaçam, "**Kıraat İlminin Kur'ân Tefsirindeki Yeri",** 2. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2013, ss. 73-74.
[44] Nisa, 4/40: "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍۚ وَاِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ اَجْرًا عَظِيمًا"

iyiliğin karşılığını) fazlasıyla verir." şeklindedir. Diğer Kıraat imamlarının okuyuşuna göre kelime, "*O (Allah, iyiliğin karşılığını) kat kat fazlasıyla verir*." şeklindedir. Burada anlamın fazlalık kazanması, kuvvetlenmesi kelimedeki harf sayısının artmasıyla doğrudan ilişkilidir. Nitekim Müellifin de belirttiği üzere kelimedeki harf fazlalığı anlamda da kesinlik ve ziyadeliğe sebep olmaktadır. Hasan Basrî'nin okuyuşunda da kelime "*(iyiliğin karşılığını) biz fazlasıyla veririz."* anlamına gelmektedir.

Nesefî, *"Eğer biz onlara, "Kendinizi öldürün veya yurtlarınızdan çıkın" diye emretmiş olsaydık, içlerinden pek azı hariç, bunu yapmazlardı. Eğer kendilerine verilen öğütleri tutsalardı, tabiki haklarında hem daha hayırlı, hem de imanlarını daha fazla pekiştirici olurdu."* [45] ayetinin başında bulunan أَنْ (en) ve أَوْ (ev) edatlarını, İbn Kesir, Nâfî' ve Kisâi'nin sonraki kelimeye bitiştirilerek okuması halinde damme hareke ile okuduklarını söylemektedir. Müellif bu üç kıraat imamının, sakin olan iki edatı damme ile harekelemesinin sebebi olarak, edatlardan sonra gelen اُقْتُلُوا (uktülû)'nün ve اُخْرُجُوا (ührucû)'nün başında bulunan vasıl hemzesinin harekesinin dammeli olmasını zikreder. Emir fiillerinin başındaki hemzeler dammeli olunca kendilerinden önceki sakinle biten edatlar da iki sakinin birleşmesi (İltikâ-i Sâkineyn) durumunda damme ile harekelenmiştir.[46]

Bu iki edatı Kûfe imamlarından Asım ve Hamza ise her ikisinde de kesre ile okumuştur. Bu okuyuş şekli, sakin olan harf harekeleneceği zaman kesre ile harekelenir kuralından dolayıdır. Ebu Amr ise birinciyi damme ile ikinciyi de sükun ile okumuştur. Çünkü sakin harekelendiği zaman kesre ile harekelenir.[47]

Nesefî "*"Eğer Allah'tan size bir başarı (zafer) erişirse, bu sefer; sizinle kendisi arasında hiç tanışıklık yokmuş gibi şöyle der: "Keşke ben de onlarla beraber olsaydım da büyük bir kazanca (ganimete) nail olsaydım.""* anlamındaki 73. ayette[48]

---

[45] Nisa, 4/66: "وَلَوْ اَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ اَنِ اقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ اَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ اِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ اَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاَشَدَّ تَثْبِيتًا"

[46] Nesefi vrk. 40a; İltikâ-i Sâkineyn (iki sakin harfin peşpeşe gelmesi) kuralı "إِذَا حُرِّكَ السَّاكِنُ حُرِّكَ بِالْكَسْرِ" "Sakin harf harekeleneceği zaman, kesre ile harekelenir" sözüyle kaide olmuştur. Daha geniş bilgi için bkz: Rahim Tuğral, **Ana Hatlarıyla Kur'ân Tecvîdi,** İzmir İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İzmir, 2009, ss. 100-101.

[47] İltikâ-i Sâkineyn ve kıraatçıların yukarıdaki şekilde okumalarının delillerine dair daha geniş bilgi için bkz: Abdü'l-Bedî' en-Nîribânî, **el-Cevânibü's-Savtiyye fî Kütübi'l-İhticâc li'l-Kırâât**, 1. Baskı, Dâru'l-Ğavsânî, Dimeşk, 2006, ss. 215-216.

[48] Nisa, 4/73: "وَلَئِنْ اَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللّٰهِ لَيَقُولَنَّ كَاَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَاَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا"

geçen: "*sanki aranızda bir teklif -sevgi ve saygı- olmamış gibi*" anlamındaki كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ cümlesinde bulunan (تَكُنْ) "tekün" fiilini, Medine ehli, Ebu Abdurrahman b. Zeyd, Ebu Reca, Katade ve A'meş'in müzekker ي'si ile (يَكُنْ) diye kıraat ettiklerini söyler. Bu fiildeki cinsi bildiren muzari harfini ت ile (تَكُنْ) şeklinde Hasan'ın kıraat ettiğini belirtir. Fiilin "te" harfi ile okunması ayetteki (اَلْمَوَدَّةُ) kelimesinden dolayıdır. Çünkü bu "el-meveddetü" kelimesi lafız olarak müennes/dişil bir kelimedir.[49]

Bu kelimeyi Asım ve Ebu Amr ise her iki vecihle de kıraat etmişlerdir. Müellife göre müzekker olarak okuma vechi, daha önce geçen (اَلْفَوْزُ) "el-fevzü" kelimesinden dolayıdır. Diğer bir görüşe göre de "Meveddet" kelimesi, mana olarak burada (اَلْوُدْ) "el-vüd" anlamındadır. Bundan dolayı müzekkere delalet eden harfle belirtilmektedir.[50]

1.2.1.2. Şiirle İstişhad Etmesi

Kur'an'daki bazı kelimelerin Arap şiirindeki kullanılışlarından istifade edilerek açıklanmasına şiirle istişhad denir. Müellifin bu yönteme oldukça fazla başvurduğunu görmekteyiz.

Müellif *"Kim güzel bir işe aracılık ederse, ona o işten bir pay vardır. Kim de kötü bir işe aracılık ederse ona da ondan bir pay vardır. Allah her şeye gücü yetendir."* [51] ayetinin son kısmı olan وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا "*Allah her şeyi görüp gözetleyendir."* yani "her şeye Kadir'dir" anlamındaki ifadede geçen مقيتا (Mukîten) kelimesinin anlamına dair Hz. Peygamberin amcası Zübeyr b. Abdulmuttalib'den (ö. 610'dan önce) şiir nakledip, şiirle istişhad (delil getirme) yöntemini uygulamaktadır.

---

[49] Nesefi vrk. 42b.

[50] el-Bennâ, "*İthâf"* adlı eserinde kelimeyi, İbn Kesir, Hafs, Ruveys, İbn Mühaysın ve Şenebûzî'nin تَكُنْ şeklinde; diğer kıraatçilerin ise يكن şeklinde okuduklarını söyler. Bkz: el-Bennâ, Ahmed b. Muhammed b. Abdulğani ed-Dimyâtî, **İthâfü Fudalâi'l-Beşer bi'l-Kırââti'l-Erbeate Aşer,** Dâru'l-Hadîs, Kâhire, 2009, Cilt: 1, s. 485.

[51] Nisa, 4/85: "مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ۖ وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا ۗ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا"

وَذِي ضَغْنٍ كَفَفْتُ النَّفْسَ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى مَسَائَتِهِ مُقِيتًا [52]

Şiirdeki مُقِيتًا kelimesi Nesefi'ye göre, ayetteki kelimeyle aynıdır. Yani "*Onun amelini onun aleyhine muhafaza et ve ona, kendisine layık olan şey ile yaptığının karşılığını ver*" anlamındadır.[53]

Müfessir, *"Allah'tan başka hiçbir ilah yoktur. O, sizi geleceğinde şüphe olmayan kıyamet gününde bir araya toplayacaktır. Allah'tan daha doğru sözlü kim olabilir ki?"* [54] ayetinin yorumunda لَيَجْمَعَنَّكُمْ "*Sizi mutlaka toplayacaktır*." ifadesinin başında yer alan (Lam) ل harfiyle sonundaki (Nun) ن harfinin yemin anlamında olduğunu belirttikten sonra إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ibaresinin فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ takdirinde olduğunu söyler. "Mana olarak da, "Kıyamet gününde" demektir." der. Daha sonra bu yorumuna Nâbiğa (ö. 604) adlı şairin şu şiiriyle delil getirir:

فَلَا تَتْرُكَنِّي بِالْوَعِيدِ كَأَنَّنِي إِلَى النَّاسِ مَطْلِيٌّ بِهِ الْقَارُ أَجْرَبُ [55]

Bu şiirde geçen إِلَى النَّاسِ ibaresi, فِي النَّاسِ takdirinde olup, anlam olarak "*Halkın içinde*" demektir.[56]

Nesefî, (وَاللهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا) "*Oysa Allah onları işlediklerinden dolayı baş aşağı çevirmiştir*." ayetini yorumlarken, İbn Abbas'ın أَرْكَسَ fiilini, "*Onları reddetti, geri çevirdi*.", Zeccac'ın da "*Onları başağı kıldı*", Katade'nin ise: "*Allah, onları helak etti*" diye açıkladıklarını nakleder.

Müellif fiilin sözlük anlamının "*yüzükoyun bırakmak, tersyüz etmek*" şeklinde olduğunu bildirir.[57] Yani bu durumda kelime "*ilk durumuna döndürmek*" anlamına

---

[52] Bu şiir Abdullah b. Abbas'tan rivayet edilmektedir. İbn Abbas'a bu kelimenin manası sorulunca o "herşeye gücü yeten demektir" der. Sonra kendisine bu sözünün delili sorulduğunda ise amcası Zübeyir b. Abdulmuttalib'den yukarıdaki şiiri nakleder. Bkz: Suâlât-i Nafi' b. el-Ezrak ilâ Abdullah b. Abbas, **Ğarîbü'l-Kur'ân fî Şi'ri'l-Arab,** thk: Muhammed Abdürrahim ve Ahmed Nasrullah, Müessesetü Kütübi's-Sekafiyye, Beyrut, 1993, s. 115.

[53] Nesefi vrk. 48b-49a.

[54] Nisa, 4/87: "اَللّٰهُ لَآ اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۗ لَيَجْمَعَنَّكُمْ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ فِيْهِ ۗ وَمَنْ اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيْثًا"

[55] Bkz: Nâbiğa ez-Zübyânî, Ebû Ümâme Ziyad b. Muaviye, **Dîvânü'n-Nâbiğa ez-Zübyânî,** thk: Muhammed Tahir ibn Aşûr, Darü's-Selâm, Kahire, 2009, s. 28.

[56] Nesefi vrk. 50a; "Beni korku içinde terketme; insanların içinde ben sanki utanma ve sıkıntı içindeyim."

[57] Halil b. Ahmed, Cilt: 5, s. 310; el-Herevî, Cilt: 10, s. 36; Ahmed Muhtar Ömer, **Mu'cemü'l-Lüğati'l-Arabiyyeti'l-Muâsırati,** 1. Baskı, Âlemü'l-Kütüp, Kahire, 2008, Cilt: 2, s. 936.

gelir. Nesefî tüm bu açıklamalardan sonra Şair Ümeyye b. Salt'ın da bir beytinde, kelimeyi kendisinin söylediği manada kullandığını söyler:

فَأَرْكَسُوا مِنْ حَمِيمِ النَّارِ أَنَّهُمْ كَانُوا عُصَاةً وَقَالُوا الْإِفْكَ وَالزُّورَا[58]

Bu yoruma göre ayetin manası: "Allah onları tekrar küfre döndürdü." demek olur.[59]

1.2.1.3. Sarf/Sözcük çekimi Ve Nahiv/Söz Dizimi İle Tefsiri

Müellifin, kelimelerin tekil, ikil ve çoğul oluşlarına işaret ederek yaptığı açıklamalara Sarf ilmiyle Tefsiri denir. Kelimelerin gramer ve i'rabına bakarak yaptığı açıklamalara da Nahiv ilmiyle Tefsiri denir.

Müfessir, ayet sonunda yer alan وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولاً[60] cümlesindeki أَمْرٌ "emr" kelimesinin aslında mana olarak mastar anlamında olduğunu söyler. Müellif bu yorumuna هَذَا الدَّرْهَمُ ضَرْبُ الْأَمِيرِ "Bu, kralın bastırdığı dirhemdir." örneğini delil getirir. Buradaki "darb" kelimesi مَضْرُوبٌ (madrûb) "basılmış şey" manasında kullanılmıştır. Bu yoruma göre ayetin anlamı: "*Allah'ın onlara indirilmesini emrettiği azabı kesindir, şüphe yoktur*" şeklindedir.[61]

Nesefî, 55. ayeti tefsir ederken, وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ[62] "*ondan yüz çevirenler*" ifadesindeki صَدَّ "sadde" fiilinin müteaddi olduğunu söyler. Müellif bu fiilin hem lazım hem de müteaddi anlamda kullanıldığını, ancak buradaki kullanımın müteaddi olduğunu söylemektedir. Fiilin müteaddi çekimi müellife göre صَدَّ يَصُدُّ صَدًّا "sadde-yesuddü-sadden" şeklindedir; fiilin lazımî anlamdaki çekimi ise صَدَّ يَصُدُّ صُدُودًا

---

[58] "İftira ederek ve yalan söz söyleyerek asi oldular. Siz onları baş aşağı ateşin içine atın."
[59] Nesefi vrk. 51a.
[60] Nisa, 4/47: "يٰا اَيُّهَا الَّذِينَ اُوْتُوا الْكِتَابَ اٰمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقاً لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَطْمِسَ وُجُوهاً فَنَرُدَّهَا عَلٰى اَدْبَارِهَا اَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا اَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولاً"
[61] Nesefi vrk. 38a-38b.
[62] Nisa, 4/55: "فَمِنْهُمْ مَنْ اٰمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفٰى بِجَهَنَّمَ سَعِيراً"

“sadde-yesuddü-sudûden” şeklindedir. Müellif bu görüşüne delil olarak وَقَفَ وُقُوفٌ ; رَجَعَ رُجُوعٌ çekimlerinin delil olduğunu belirtir.

Ömer Nesefi, *“Bu, Allah’tan bir lütuftur. Bilen olarak Allah yeter.”*[63] ayetini nahiv ilminin inceliklerinden istifade ederek farklı şekillerde açıklamaktadır. İlk olarak (ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ الله) “*Bu, Allah’tan bir lütuftur*.” Bu cümledeki (ذٰلِكَ) “Zâlike” mübteda olup, (الْفَضْلُ) “el-Fadlü” kelimesi de onun haberi olur. Müellifin zikrettiği ikinci durumda ise (ذٰلِكَ) “zâlike” kelimesi işaret ismidir. Bu durumda (الْفَضْلُ) “el-fadlü” kelimesi de mübteda olur. (مِنَ اللّٰهِ) “minallâh” câr ve mecruru ise onun haberi olur. Müellifin açıkladığı bu farklı irablar, ayetin anlaşılmasında pek bir farklı anlama sebep olmamaktadır.[64]

1.2.1.4. Belağat Vecihlerine İşaret Etmesi

Müellif tefsirinde geçen beliğ sözlere (belağata) işaret ederek bunları açıklayıp ayetin daha tesirli ve kolay anlaşılmasına dikkat etmiştir. Tahkik ettiğimiz ayetlerde belağat örnekleri çok fazla bulunmamakla birlikte, tespit ettiğimiz kadarıyla bulunanları burada zikredeceğiz.

Nesefî, *“Kendilerine kitaptan nasip verilenleri görmedin mi? Onlar sapkınlığı (dalaleti) satın alıyorlar ve sizin de yoldan sapmanızı istiyorlar.”*[65] ayetinde geçen “يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ” “*dalaleti (sapkınlığı) satın alıyorlar*.” cümlesinde istiare sanatı olduğunu ve bu cümledeki belağat sanatının açıklamasının Bakara suresinde birden fazla geçtiğini söylemektedir. Bu ve benzeri ayetlerde geçen cümledeki يَشْتَرُونَ “*satın alıyorlar*” fiili aslında يَخْتَارُوا (yehtârû) “*seçiyorlar*” anlamına gelmektedir. Bu durumda ayetin anlamı, “onlar hidayeti bırakıyorlar da, dalaleti

[63] Nisa, 4/70: "ذٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللّٰهِ وَكَفٰى بِاللّٰهِ عَلِيمًا"
[64] Nesefi vrk. 41b.
[65] Nisa, 4/40: "اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِينَ اُوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ اَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ"

tercih ediyorlar.” şeklinde olur. Ayetteki belâğî sanat, istiâre-i tasrîhiyye-i tebeiyye’dir.[66]

Nesefî, وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا[67] “*Kim de yüz çevirirse, biz seni onların üzerine koruyucu olarak göndermedik*” ayetinde ğaib (üçüncü şahıs) sigasından muhatap (ikinci şahıs) sigasına geçmiş olunmasında iltifat sanatının olduğunu söyler. Müfessire göre, böylece ayetteki vurgu daha da pekiştirilmiştir. Müellif konuya dair açıklamasını, iltifat sanatının belağat ilminin çeşitlerinden biri olduğunu ve belağat ehli tarafından bilineceğini söyleyerek bitirmektedir.[68]

Nesefî, *“Allah’tan başka ilah yoktur. O, sizi geleceğinde şüphe olmayan kıyamet gününde bir araya toplayacaktır. Allah’tan daha doğru sözlü kim olabilir?”*[69] mealindeki 87. ayet ile *“Size ne oldu da münafıklar hakkında iki gruba ayrıldınız? Oysa Allah onları işlediklerinden dolayı baş aşağı çevirmiştir. Siz Allah'ın saptırdıklarını mı doğru yola eriştirmek istiyorsunuz? Allah kimi saptırırsa, onun için bir yol bulamazsın.”* [70] anlamındaki 88. ayet arasında anlamca bir ilişki olduğunu ve bu ilişkinin 88. ayetin başında bulunan ف “fe” harfiyle olduğunu söyler. Müellife göre bu “fe” harfi vasıl içindir. Yani “fe” harfi iki ayeti anlamca birbirine bağlamaktadır. Bu durumda ayetin toplu anlamı, “Allah’tan başka ilah yoktur. Kıyamet gününde sizi toplayacak olan O’dur. O halde münafıklardan değil, yalnızca ondan korkun.” [71] şeklindedir.

---

[66] Bu sanata dair daha geniş bilgi için bkz: Ali el-Cârim ve Mustafa Emîn**, el-Belâğatü’l-Vâdıha,** thk: Kasım Muhammed Nûrî, 1. Baskı, Mektebetü Dâri’l-Fecr, Dimeşk, 2014, s. 176; hidayete karşılık dalaletin satın alınmasına dair Kur’ân’ı Kerim’de birden fazla ayet bulunmaktadır. Bu ayetlerin ilki Bakara suresinin 16. ayetindedir. Müellifin bu sanatı en geniş açıklaması için bkz: Aslantürk, ss. 426-427; bu cümledeki diğer belağat sanatları için ayrıca bkz: İbn Masum, Ali Han b. Mirza Ahmed, **Envâru’r-Rabî’ fî Envâi’l-Bedî’,** yy, byy, bty, ss. 48.

[67] Nisa, 4/80: "مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اَطَاعَ اللّٰهَ وَمَنْ تَوَلّٰى فَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا"

[68] İltifat sanatına dair daha geniş bilgi için bkz: Hatip Kazvînî, Muhammed b. Abdurrahman b. Ömer, **el-Îdâh fî Ulûmi’l-Belâğati,** thk: Muhammed b. Abdü’l-Mun’im Hafâcî, 3. Baskı, Dâru’l-Cîl, Beyrut, bty, Cilt: 2, ss. 85-86.

[69] Nisa, 4/87: "اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ اَصْدَقُ مِنَ اللّٰهِ حَدِيثًا"

[70] Nisa, 4/88: "فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللّٰهُ اَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا اَتُرِيدُونَ اَنْ تَهْدُوا مَنْ اَضَلَّ اللّٰهُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا"

[71] Nesefi vrk. 49b-50a; Belağat ilminde vasıl ve fasıl konularına dair daha geniş bilgi için bkz: Nusrettin Bolelli, **Belâgat Arap Edebiyatı,** 11. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2017, s. 333.

1.2.1.5. Deyimler İle Tefsir Etmesi

Müellifimizin tefsir yöntemlerin biri de yeri geldikçe arap deyim ve atasözlerinden yararlanmasıdır. Müellifin bu tür sanatları tefsirinde kullanmış olması onun Arapçaya olan yetkinliğinin en önemli göstergesidir.

Nesefî, *"Onlar, kalplerinde olanı Allah'ın bildiği kimselerdir. Onlara aldırış etme, onlara öğüt ver ve onlara durumları hakkında tesirli söz söyle."*[72] anlamındaki 63. ayeti tefsir ederken, ayetin sonunda bulunan قَوْلاً بَلِيغاً (Kavlen Belîğan) "*beliğ-tesirli söz*" ifadesini, ikna edecek bir şekilde uyarmak olarak yorumlar. Müellif bu terkibi رَجُلٌ بَلِيغٌ فِي كَلَامِهِ "*Racülün belîğun fî kelâmihî*" deyimiyle açıklamaktadır. Bu deyim "*Kalbindekini öz bir şekilde ifade eden adam*" demektir. Müellif ayrıca اَلْقَوْلُ الْبَلِيغُ (el-kavlü'l-belîğu) ifadesinin "*her bir ferdi tek tek uyarmak*"; اَلْوَعْظُ (el-va'zu) kelimesinin ise "*fertlerin tamamına hitap ederek uyarmak*" anlamında olduğunu söylemektedir. Müellif son olarak, her bir ferdi ayrı ayrı uyarmanın daha beliğ olduğunu belirtir.

Nesefî, *"Hayır! Rabbine andolsun ki, "aralarında çıkan anlaşmazlık" konusunda seni hakem kılıp sonra da verdiğin hükümden dolayı içlerinde hiçbir sıkıntı duymaksızın onu kabullenmedikçe ve boyun eğip sana teslim olmadıkça onlar iman etmiş olamazlar."*[73] anlamındaki ayeti tefsir ederken فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ "*aralarında ihtilaf ettikleri*" ifadesinde geçen شَجَرَ "şecera" kelimesinin "*karışıklık*, *ayrılık, görüş ayrılığı*" gibi anlamlara geldiğini söyler. Müellif bu görüşüne delil olarak arapların, insanlar ihtilaf ettikleri zaman اِشْتَجَرَ الْقَوْمُ وَتَشَاجَرُوا (iştecera'l-kavmü ve teşâcerû) dediklerini söyler. Bu deyim, bir topluluk bir konuda anlaşmazlığa düştüğü zaman söylenmektedir. Yani "*Toplum ihtilaf etti, anlaşmazlığa düştü*" demektir. Müellife göre, ağacın dalları nasıl birbirine girip karışıyorsa inkârcıların sözleri de birbirine böyle karışır.

---

[72] Nisa, 4/63: "أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيغاً"

[73] Nisa, 4/65: "فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيماً"

1.2.1.6. Garip Kelimelerin Sözlük Anlamını Vermesi

Kapalı olan, anlaşılmayan, araplar arasında yaygın kullanılmayan ve yabancı olan kelimelere "ğarib" denir. Bu kelimelerin anlaşılmasını sağlayan ilme de Ğarîbu'l-Kur'an denmektedir.[74]

Nesefî' "*Ey kitap verilen kişiler! Bazı yüzleri dümdüz edip de arkalarına döndürmemizden ya da Cumartesi ehlini lanetlediğimiz gibi şu kimseleri de lanetlemeden önce sizde olanı doğrulayıcı olarak gönderdiğimize iman edin. Allah'ın emri muhakkak gerçekleşecektir.*" [75] ayetinde geçen طَمَسَ "tamese" fiilinin "*bir şeyin izini silip dümdüz hale getirmek, düzlemek ve değiştirmek*" gibi anlamlara geldiğini söyler.[76] Müellif daha sonra Yunus suresi 88. ayetten delil getirerek bu kelimenin "*yok etmek silip süpürmek*" anlamına geldiğini söyler. Ayet şu şekildedir: رَبَّنَا اطْمِسْ عَلٰى اَمْوَالِهِمْ "*Rabbimiz! Sen onların mallarını yok et*."[77] Yani "sil-süpür, ortadan kaldır-kaybet" anlamındadır. Müfessir kelimenin, göz çukurunu düzeltmek suretiyle gözü kör etmek olduğunu söyler. Bu görüşüne delil olarak وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلٰى اَعْيُنِهِمْ "*Dileseydik onların gözlerini silme kör ederdik*"[78] ayetini zikretmektedir.

Müellif son olarak مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا cümlesinin: "*Yüzün üzerinde bulunan gözlerini, burnunu, ağzını ve diğer yüz organlarını da sileriz. Böylece o yüz, adeta ense haline dönüşürdü."* anlamına geldiğini söyler.[79]

"Kendilerini temize çıkarmaya çalışanları görmedin mi? Hayır öyle değil, Allah kimi dilerse onu temize çıkarır. Onlara hurma çekirdeğinin ince ipliği kadar

---

[74] Bkz; Albayrak, s.143.

[75] Nisa, 4/47: "يَا اَيُّهَا الَّذِينَ اُوْتُوا الْكِتَابَ اٰمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلٰى اَدْبَارِهَا اَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا اَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ اَمْرُ اللّٰهِ مَفْعُولًا"

[76] Kelimenin sözlüklerdeki diğer anlamları için bkz: Halil b. Ahmed, Ebû Abdirrahman b. Amr el-Ferâhidî. **Kitâbü'l-Ayn,** thk: Mehdi el-Mahzûmî ve İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, byy, bty, Cilt: 7, s. 222; el-Ezherî Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Herevî. **Tehzîbü'l-Lüğa,** thk: Muhammed Avd Mer'ab, 1. Baskı, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 12, ss. 246-247.

[77] Yunus, 10/88: "رَبَّنَا اطْمِسْ عَلٰى اَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلٰى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتّٰى يَرَوُا الْعَذَابَ الْاَلِيمَ"

[78] Yasin, 36/66: "وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلٰى اَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَاَنّٰى يُبْصِرُونَ"

[79] Nesefi vrk. 38a-38b.

bile haksızlık yapılmaz." [80] anlamındaki ayetin yorumunda وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلاً "*Onlar hurma çekirdeğinin ince ipliği kadar bile haksızlık görmezler*." ifadesindeki فَتِيلٌ (fetîl) kelimesi için Müellif, "az bile olsa, şayet siz tezkiyeyi (günahlardan bağışlanmayı) hak ederseniz sizi bundan mahrum bırakmaz." şeklinde yorum yapmaktadır. Dilciler ve Kelbi şöyle demiştir: اَلْفَتِيلُ parmakların ovalamasıyla çıkan kirdir. Hasan Basri ise şöyle demiştir: اَلْفَتِيلُ hurma çekirdeğindeki uzayan şeydir (ince iplik), اَلنَّقِيرُ hurma çekirdeğinin yüzeyindeki noktadır, قِطْمِيرٌ ise hurma çekirdeğinin zarıdır.[81]

1.2.2. Fıkıh İlmi İle Tefsiri

Kur'an'ın ibadet ve hukuk ile ilgili ayetlerini açıklayıp ondan hükümler çıkaran tefsir dalıdır. Her müfessir kendi mezhebinin prensipleri doğrultusunda ahkam ayetlerini yorumlamaya çalışmıştır. Nesefi'nin, tefsirinde ele aldığı fıkhi tefsir örneklerine bakalım.

Nesefî, *"Erkekler, kadınların koruyup kollayıcısıdırlar"* اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ayetinde[82] geçen ifade hakkında İmam Şafii'den alıntı yapmakta ve bu ayetin ifadesinden İmam Şafii'nin "Erkekler kadınların velileridir. Onlar üzerinde hak sahibidirler. Dolayısıyla kadınların velileri olan erkekler izin vermedikçe, o kadınların evlendirilmesi (ya da evlenmesi) söz konusu olmaz." hükmünü çıkardığını belirtmektedir.[83]

Müellif İmam Şafii'nin görüşünü aktardıktan hemen sonra da İmam Matüridî'den alıntı yapmakta ve "mallarından harcama yaptıkları için hanımların

---

[80] Nisa, 4/ 49: "اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ اَنْفُسَهُمْ بَلِ اللّٰهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَٓاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلا"

[81] Nesefi vrk. 44a.

[82] Nisa, 4/34: "اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللّٰهُ بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضٍ وَبِمَا اَنْفَقُوا مِنْ اَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللّٰهُ وَالّٰتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَاِنْ اَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا"

[83] Velisinin izni olmadıkça, kızların evlilik akdi yapamayacağına dair imam Şafii'nin görüşü için bkz: Şafi, Ebu Abdillah Muhammed b. İdris el-Kuraşî el-Mekkî, "**el-Ümm",** Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1990, Cilt: 5, s. 13.

yöneticisi ve koruyucusudurlar" (وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) sözüne dayanılarak İmam Şafii'nin yorumuna gitmenin doğru olmayacağını, bizzat şahsi karar olması münasebetiyle evlenme konusunda seçim yapacak olan kadının velisinin erkekler değil; evlenecek kadının kendisi olduğunu bildirir.[84]

Nesefî, "*Kim Allah yolunda savaşır da öldürülür veya öldürürse, biz ona yakında elbette büyük bir ödül vereceğiz.*" [85] ayetinin tefsirinde Matüridî'den alıntı yapmakta ve bu cümleden hareketle, mehrin ne zaman hangi durumdan sonra verilmesinin gerekli olduğu konusunu ele almaktadır. Müellife göre nikah kıyılınca, artık o andan itibaren kadının mehrinin tamamının verilmesi zorunlu hale gelir. Hatta karı koca arasında cima olmasa bile koca, karısına mehrin tamamını ödemekle mükelleftir.

Müellif bu durumu satıcının durumuna benzetmektedir. Satıcı, satılan malı, alıcıya teslim edince, müşteri onu almamış olsa da değerini ödemek durumundadır. Bir de şöyle bir örnek vermektedir: "Yüce Allah, gazi olan kimseyi, nefsini Allah'a teslim etmekle (galip duruma gelip, kimse onu öldürmemiş olsa bile) o gazinin müşrikler tarafından öldürülen şehitler gibi kabul edileceğini söyler.[86]

Nesefî *"Bir müminin bir mümini öldürmesi ancak hata ile olabilecek bir iştir. Kim bir mümini yanlışlıkla öldürürse bir mümin köleyi azad etmesi ve şayet bağışlamamışlarsa ailesine diyet ödemesi gerekir. (maktül kimse) mümin olur ve düşmanınız olan bir toplulukta bulunursa, mümin bir köle azad etmek gerekir. Eğer sizinle kendileri arasında antlaşma bulunan bir topluluktan ise ailesine verilecek bir diyet ve mümin bir köle azad edilmesi gerekir. Bunlara imkanı bulunmayanın, Allah tarafından tevbesinin kabulü için iki ay peş peşe oruç tutması gerekir. Allah hakkıyla bilen, hüküm ve hikmet sahibi olandır."* [87] anlamındaki 92. ayetin yorumunda,

---

[84] Nesefi vrk. 29a; Konuyla ilgili Ebu Mansur el-Matüridî'nin görüşü için bkz: Ebu Mansur el-Matüridî, Muhammed b. Muhammed b. Mahmud, "**Tefsîru'l-Mâtüridî" (Te'vîlâtü Ehli's-Sünne),** thk: Mecdî Bâsellûm, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005, Cilt: 3, s. 153.

[85] Nisa, 4/74: "فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا بِالْاٰخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ فَيُقْتَلْ اَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ اَجْرًا عَظِيمًا"

[86] Nesefi vrk. 43a.

[87] Nisa, 4/92: "وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ اَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا اِلَّا خَطَـًٔا وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَـًٔا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ اِلٰى اَهْلِهٖ اِلَّا اَنْ يَصَّدَّقُوا فَاِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَاِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ اِلٰى اَهْلِهٖ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللهِ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا حَكِيمًا"

zimmîlerin[88] ve müste'men[89] olarak islam ülkesinde yaşayan kişilerin yanlışlıkla (hatâen) öldürülmesi durumunda, Müslüman bir kişinin yanlışlıkla öldürülmesi gibi maktulün ailesine fidye verilmesi, keffaret olarak da bir Müslüman kölenin azat edilmesini, buna gücü yetmeyenin iki ay peş peşe oruç tutması gerektiğini belirtmektedir.[90]

1.2.3. Kelam İlmi İle Tefsiri

Kelami problemlerin mevcut olduğu ve tartışıldığı tefsirlere Kelami Tefsir denir. Müellifin temel kaynaklarından biri İmam Matüridî olması sebebiyle Nesefî'nin tefsirinde kelamî konuların yoğun bir şekilde bulunduğunu görmekteyiz. Bu konular çoğu kez Matüridî'den nakil şeklindedir. Ayrıca Müellifin genel yaklaşımı bağlamında kelamî konularda da ehl-i sünnet ile diğer mezheplerin görüşlerini karşılaştırmakta, kendi mezhebi olan ehl-i sünnet görüşünün daha isabetli olduğunu kanıtlamaya çalışmaktadır.

Nesefî, "*"Size ne oluyor da, Allah yolunda ve "Ey Rabbimiz halkı zalim olan bu şehirden bizi çıkar; bize kendi katından bir koruyucu ve bir yardımcı gönder" diyen zayıf düşürülmüş erkekler, kadınlar ve çocuklar uğrunda savaşmıyorsunuz?"*[91] ayetinde bulunan وَمَا لَكُمْ ibaresinin tevbih (azarlama-uyarma) anlamında olduğunu söyledikten sonra, Matüridî'den yaptığı alıntıyla bu ayette sözü edilen kimselerin Allah'ın savaş emrine çekimser kaldıklarını ancak yine de mümin olarak

---

[88] Zimmî: İslam ülkesinde, devamlı olarak yaşayan ğayrimüslim halk. Bkz: Mehmet Erdoğan, **Fıkıh Ve Hukuk Terimleri Sözlüğü,** 6. Baskı, Ensar Neşriyat, İstanbul, 2016, s. 621.

[89] Müste'men: Kendisine tanınan özel bir izinle, herhangi bir ülkede geçici olarak ikamet eden kişi. Bkz: Erdoğan, s. 431.

[90] Nesefi vrk. 53b-54a; Gayri müslimin diyet miktarı hakkında mezhepler arasında birbirinden farklı görüşler bulunmakla birlikte, müellifimiz burada tam olarak hanefî mezhebinin görüşünü benimsemekte ve açıklamaktadır. Hanefî mezhebi diyet verme durumunda Müslüman, zimmî ve müste'men arasında bir fark gözetmemektedir. Konuyla ilgili daha geniş bilgi ve diğer mezheplerin görüşlerine dair bkz: Abdullah b. Mahmud b. Mevlüd el-Mevsılî el-Hanefî, **el-İhtiyâr li Ta'lîli'l-Muhtâr,** thk. Abdullah el-Minşâvî, Dâru'l-Hadîs, Kahire, 2009, Cilt. 2, ss. 570-571; Ali Bardakoğlu, "Diyet", **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi,** Türkiye Diyanet Vakfı, Ankara, 1994, Cilt. 9, ss. 476-477.

[91] Nisa, 4/75: "وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ اَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا"

vasıflandıklarını söyler. Müellife göre bu ayet ayrıca Haricilerin "büyük günah işleyen cehennemliktir" sözlerinin doğru olmadığının kanıtıdır.[92]

Nesefi yine bu ayetten hareketle, aklı eren (mümeyyiz) küçük çocuğun, imanının sahih ve makbul olduğunu söyler. Çünkü vildan kelimesi küçük çocuklar için kullanılan bir isimdir der. Ayet, Müslümanları ve kâfirlerin ellerinde bulunan çocukların kurtarılmasını da teşvik ediyor. Böylece ayet, kâfirlerin ellerindeki çocukların müslüman olduklarına hükmediyor. Müellife göre bu ayet, müslüman olup da kâfirlerin ellerinde esir olarak bulunanların da kurtarılmasını emretmektedir. Hatta bu görevin, savaşmaya ve mallarını vermeye gücü yetenler üzerine farz olduğu dile getirilmiş bulunuyor.[93]

Nesefî, *Sana her ne iyilik dokunursa o Allah'tandır; her ne kötülük dokunursa bu da kendi nefsindendir*" [94] ifadesi için farklı tefsir yöntemlerini uyguladıktan sonra bu ifadelerden Mutezile'nin görüşlerine bir destek çıkmayacağını söyler. Mutezile'ye göre iyilik, Allah'ın emrettiği; kötülük de Allah'ın yasakladığıdır. Müellife göre bu ayet ehl-i sünnetin anlayışını desteklemektedir. Nesefî görüşünü desteklemek için, *"hasene"* حَسَنَةً ve *"seyyie"* سَيِّئَةً ifadeleri "*Biz onları iyiliklerle ve kötülüklerle deneyip imtihan ettik*." anlamındaki وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ayeti[95] gibidir der.[96]

Nesefî, görüşüne destek mahiyetinde Matüridî'den nakilde bulunmaktadır. Matüridî'ye göre, ayette geçen "Hasene" ifadesiyle murat edilen anlam, Allah'a karşı olan itaatlardır." Dolayısıyla Matüridî, bu yorumu caiz bulmaktadır. Matüridî'ye göre Seyyie'den kasıt ise, masiyetler-günahlardır. Bu görüşü destekler mahiyette ayete şu manayı vermektedir. "*Sana isabet eden her ne ise, mutlaka sen de ona isabet etmişsindir.*"[97] Yani insanın başına gelen nimet ya da musibetler sadece Allah'tan gelmemekte; kulun da etkisi bulunmaktadır. Ancak Müellife göre sadece kul sebebiyle yani insanın yapıp etmesi sebebiyle de meydana gelmemektedir.

---

[92] İmam Maturidî'nin yorumu için bkz: Mâtürîdî, Cilt. 1, s. 507.
[93] Nesefi vrk. 43a-43b.
[94] Nisa, 4/79: "مَا اَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللّٰهِ وَمَا اَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَاَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُوْلًا وَكَفٰى بِاللّٰهِ شَهِيْدًا"
[95] Araf, 7/168: "وَبَلَوْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُوْنَ..."
[96] Nesefi vrk. 45b.
[97] Mâtürîdî'nin bu ayetin tefsirine dair olan görüşleri için bkz: Mâtürîdî, Cilt. 1, s. 509.

Nesefî, *"Kim bir mümini kasten öldürürse cezası, içinde uzun süre kalacağı cehennemdir. Allah ona gazap etmiş, onu lanetlemiş ve onun için büyük azap hazırlamıştır."*[98] ayetinde, kelâmî bir konu olan büyük günah işleyen kişinin, ahiretteki durumunu ele almaktadır. Müellifin ayeti yorumlaması ve bu konuya dair açıklamaları yine Hanefî-Mâtüridî perspektifindedir. Müellif bu ayet-i kerime'deki خَالِدِينَ[99] kelimesinin ebedilik anlamında olmadığını söylemektedir. Kelimenin "uzunca bir müddet" anlamına geldiğini ve ebedîlik manası için خَالِدِينَ'den sonra أَبَدًا lafzının gelmesi gerektiğini belirtir. Sonuç olarak müellife göre (dolayısıyla matüridî mezhebine göre) kasten adam öldürmek gibi büyük bir günah işleyen mümin kişi cehennemde edebi kalmayacak (cezasını çektikten sonra) cehennemden çıkıp cennete girecektir.[100]

1.2.4. Tasavvuf İlmi İle Tefsiri

Sufi müfessirlerin Kur'an ayetlerinin zahiri manası dışında batini manalara dikkat çekip yorumlamaları sonucunda ortaya çıkan tefsir çeşididir. Müellifin ana kaynaklarından birinin sufi müfessir Kuşeyrî olması sebebiyle, tefsirde çokça tasavvufi yorum bulunmaktadır. Bu tasavvufi yorumların büyük bir kısmı da Kuşeyrî'den nakildir.

Müellif "*Allah'a ibadet edin*" ibaresi ile başlayan ayetin yorumunda Kuşeyrî'den alıntı yapmakta ve Allah'a ibadetin-kulluğun O'nun emrine uymakla, isteklerine uygun amel etmekle ve yasaklarından da uzak durmakla mümkün olacağını söyler. Aynı ayetin bir sonraki ifadesi olan "*O'na hiçbir şeyi ortak koşmayın*" cümlesinde geçen "şirk" kavramını da, Allah'tan başka ilah edinilen

---

[98] Nisa, 4/93: "وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَاَعَدَّ لَهُ عَذَابا عَظِيمًا"

[99] Bu kelime bazen "uzun süre" anlamında kullanılmakta ise de çoğunlukla "ebedilik" anlamında kullanılmaktadır. Kelimeye dair daha geniş bilgi için bkz: Râzî, Muhammed b. Ebî Bekir b. Abdilkadir, "**Muhtâru's-Sıhâh",** thk: Yusuf Şeyh Muhammed, 5. Baskı, Mektebetü'l-Asriyye, Beyrut, 1999, s. 94.

[100] Nesefi vrk. 54a-54b; Büyük günah işleyenin ahiretteki durumu, islamın ilk yıllarından beri mezhepler arasında tartışılan konulardan biri olmuştur. Örneğin, büyük günah işleyen kişi Haricilere göre ebedi cehennemlik; Mutezile'ye göre cennet ile cehennem arasında bir yerde, Mürcie'ye göre (sorgusuz sualsiz) cennettedir. Ehl-i sünnet'e göre cehennemde cezasını çektikten sonra cennete girecektir. Konuyla ilgili daha detaylı bilgi için bkz: es-Sâbûnî, Nureddin Ahmed b. Mahmud b. Ebî Bekr, **el-Bidâye fî Usûli'd-Dîn,** thk: Ahmed Mahmud eş-Şehhâte, 1. Baskı, el-Mektebetü'l-Hanîfiyye, İstanbul, 2018, ss. 137-138.

varlıklardan korkmak ve onlardan yardım ve fayda ummak olarak yorumlamaktadır.[101]

"Onlar hem cimrilik ederler, hem de insanlara cimriliği emrederler. Allah'ın kendilerine yaptığı lütfu da gizlerler. Biz, ayetleri görmezlikten gelenlere aşağılayıcı bir azap hazırladık." [102] ayetinin yorumunda Nesefi, اَلْبَخْلُ (el-Buhlü) "cimrilik" kelimesini açıklarken yine Kuşeyrî'den alıntı yapar. Ona göre cimrilik, hakikat ehlinin nazarında, zorluk ve sıkıntılı zamanlarda îsâr'ı terketmektir (kendisi sıkıntı içinde olsa dahi başkalarının ihtiyacını karşılamak anlamında olan îsâr'ı terk etmek).[103] Zenginlerin cimriliği ise maldan mülkten engellemek (verilmesine engel olmak); fakirlerin cimriliği ise himmet'ten (verilecek olan hayrı-iyiliği almamak) engellemektir.[104]

Nesefî, *"İşte onlar Allah'ın lânetlediği kişilerdir. Allah'ın rahmetinden uzaklaştırdığı kimseye asla yardımcı bulamazsın."*[105] ayetini tefsir ederken, burada lanet edilenleri, bir önceki ayette geçen ehl-i kitapla irtibatlandırmaktadır. Ayette geçen وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا "Allah'ın rahmetinden uzaklaştırdığı kimseye yardımcı bulamazsın." ifadesinin tefsiri mahiyetinde Müellif, Kuşeyri'den yaptığı alıntıyla, ayeti şu şekilde yorumlamaktadır: "*Her insanın tağut'u kendi putu, amaçlarıdır. Bir kimse bir sebebe bağlı kalır veya bir sebepten dolayı sapıtır veya hevasına tabi olursa nitekim bu şeyler onun cibt'i ve tağut'u olur. Cibt ve tağut sahibi kişiler laneti hak etmişlerdir. Bu da kulluk makamından uzaklaştırılmaları ve Rablik makamını anlamaktan uzaklaştırılmalarıdır.*"[106]

---

[101] Nesefi vrk. 31a-31b; Kuşeyrî'nin yorumuna dair bkz: Kuşeyrî, Abdülkerim b. Hevazin b. Abdülmelik, **Letâifü'l-İşârât,** thk: İbrahim el-Besyûnî, 3. Baskı, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme, Mısır, bty, Cilt: 1, s. 331.

[102] Nisa, 4/37: "اَلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا اٰتٰيهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ وَاَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا"

[103] Îsâr: Kişinin kendi ihtiyacı olduğu halde malıyla cömertlik yapması ve başkasını kendine tercih etmesidir. Konuyla ilgili daha geniş bilgi için bkz: el-Gazâlî, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed b. Muḥammed b. Ahmed, **İhyâu Ulûmi'd-Dîn,** 1. Baskı, Vefa Yayınları, İstanbul, 2007, Cilt: 3, ss. 549-552.

[104] Nesefi vrk. 31b; Kuşeyrî'nin ayetin yorumuna dair görüşleri için bkz: Kuşeyrî, Cilt: 1, s. 332. Kuşeyrî tefsirinde ayeti tam olarak Müellifin dediği şekilde tefsir etmemektedir ancak görünen o ki, müellifimiz Kuşeyrî'den konuyu özetlemiş durumdadır.

[105] Nisa, 4/52: "اُولٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللّٰهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا"

[106] Nesefi vrk. 267b.

1.3. KURAN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR FİʼT-TEFSÎR

1.3.1. Nüzul Sebepleri İle Tefsiri

Esbab-ı Nüzul bir tefsir ıstılahı olarak: ayetlerin ortaya çıkan bir olay üzerine nazil olmasını ifade eder. Bu olay bazen Hz. Peygambere sorulan bir soru da olabilir. Ayeti kerimeler Hz. Peygamber devrinde iki şekilde nazil olmuştur. İlki herhangi bir sebebe bağlı olmaksızın Allah Teala' nın muradıyla ayetleri inzal buyurmasıdır. İkinci şekli ise Hz Peygamber devrinde ortaya çıkan bir olaya binaen Allah Teala' nın ayet indirmesidir. Çalışmamızın bu kısmını, bir sebep üzerine nazil olan ayetler teşkil edecektir.[107]

Müellifin eserine baktığımızda ayetleri yorumlamada esbab-ı nüzûl'e genişçe yer verdiğini görmekteyiz.

Müellif *"Size ne oluyor da münafıklar hakkında iki gruba ayrılıyorsunuz? Oysa Allah onları işledikleri günahlardan dolayı baş aşağı çevirmiştir. Siz Allah'ın saptırdıklarını mı doğru yola erdirmek istiyorsunuz? Allah kimi saptırırsa, onun için bir yol bulamazsın."* ayetinde geçen "Münafıkların" kimler olduğu hakkında dört farklı rivayete yer vermektedir.[108]

Birinci rivayete göre bu münafık olarak nitelenen kişiler, İbn Abbas'tan yapılan bir rivayete göre, Hz. Peygamber Medine'ye hicret ettiğinde hicret etmeyip Mekke'de kalan kırk ya da elli kişidir. Söz konusu grup, malları ve çocukları hakkında ihtilafa düşmüşler, müşriklerin de baskıları sebebiyle hicret edememişlerdir. Anlaşmazlığa düşenlerin anlaşmazlık sebebi, hicret ederlerken, mallarını yanlarına almaya engel olanların Mekke müşrikleri olduğunu, kılıçlarıyla buna mani olduklarını ileri sürüyorlardı. Bu durumda olanların kimisi, mallarını feda ederek hicret etmeyi göze almışlardı. Kimileri de canından ve malından endişeye düşerek bu amaçla hicret etmemişlerdi.

Nihayetinde Mekke'de kalan kırk ya da elli kişi dışındakiler hicret ederek Medine'ye gitmişlerdi. Söz konusu kişiler, hicret etmemiş ve Mekke'de kalmışlardı.

---

[107] Esbâb-ı Nüzul'ü bilmenin faydalarına dair bkz: Muhammed b. Lutfi es-Sabbağ, **Tefsir Usulü Araştırmaları,** çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, ss. 117-126.

[108] Nisa, 4/88: "فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ وَاللَّهُ اَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوآ اَتُرِيدُونَ اَنْ تَهْدُوا مَنْ اَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا"

İşte bunun üzerine yüce Allah şu ayeti indirdi: "*Ey iman edenler! Şüphesiz sizin eşlerinizden ve çocuklarınızdan size düşman olan vardır. Onlardan sakınıp uzak durun*."[109]

Hz. Peygamber bu ayeti Mekke'de bulunanlara gönderdi. Ancak onlar yine de hicret etmediler. Bu durum Bedir Savaşı gününe dek devam etti. Bedir Savaşı dolayısıyla Mekkeli müşrikler, Mekke'de kalan o, kırk ya da elli kişiyi kendileriyle birlikte müslümanlara karşı savaşmak için zorlayıp savaşa çıkardılar.

Bu kimseler, Mekke müşriklerinin güçlerini ve sayılarının oldukça kabarık olduğunu görüp, müslümanların da bunlar karşısında güçsüz ve zayıf olduklarını görünce, kendi dinleri hakkında şüpheye düştüler. Bunun için de: "Dinleri şu zavallıları aldatmış" diyerek irtidat edip İslam'ı terk ettiler. Böylece Rasulullah'ın ashabıyla savaştılar.

Nihayet savaş bitince, müslümanlar o kimseleri görüp tanıdıklarında onlar hakkında anlaşmazlığa düştüler. Müslümanlardan bazısı, onların mümin olduklarını fakat üzerlerinde uygulanan baskı sonucu müşriklerle birlikte savaşa katılmak zorunda bırakıldıklarını ileri sürmüş, kimileri de onların münafık kimseler olduklarını söylemiştir. Bunun üzerine bu ayet nazil olmuştur.

Müellifin, zikrettiği ikinci sebebi nüzul ise, Zeyd b. Sabit'ten bir rivayete dayanmaktadır. Zeyd b. Sabit diyor ki: "Bir topluluk, Hz. Peygamber ile birlikte Uhud Savaşına çıkmıştı. Müslümanlar onlar hakkında anlaşmazlığa düşerek ikiye ayrıldılar. Bunun üzerine bu ayet nazil oldu."

Müellifin üçüncü sebebi nüzul rivayeti ise Sa'd b. Muaz'a dayanmaktadır. Sa'd b. Muaz'ın dediğine göre Hz. Peygamber halka hitap ederek şöyle sesleniyordu: "*Bana eziyet verene karşı, kim benim yanımda yer alacak*?" Hemen Sa'd b. Muaz ayağa kalkarak: "*Eğer bizden ise yani Evs kabilesinden ise, biz onlarla savaşırız. Eğer onlar Hazrec kabilesinden iseler, sen bize buyur, biz de sana itaat etmeye hazırız*" der.

Sa'd b. Muaz'ın konuşması üzerine, Sa'd b. Ubade ayağa kalkar ve: "*Ey Muaz'ın oğlu! Sana ne oluyor, sen de kimsin? Rasulullah'a itaatten söz ediyorsun. Sen, hiç de hoş olmayan bir konuşma yaptın*" der.

---

[109] Teğabun, 64/14: "يٰٓا اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوٓا اِنَّ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ وَاَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْۚ وَاِنْ تَعْفُوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَاِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِيم"

Bunun üzerine Muhammed b. Mesleme ayağa kalkarak: "*Ey insanlar, susun! Çünkü aramızda Allah'ın Rasulü bulunuyor. Emri verecek olan da O'dur*" der. İşte bunun üzerine yüce Allah, bu ayeti inzal buyurur.

Müellifin ayete dair zikrettiği dördüncü sebebi nüzul ise Kelbî'den bir rivayete dayanmaktadır. Kelbi diyor ki:

> "*Bize muhacir olarak Kureyşten bir takım insanlar geldi. Bunlar Medine'ye geldiler ve İslamı kabul ettiler. Sonra da müslüman oldukları için pişmanlık duydular ve tekrar Mekke'ye dönmek istediler. Medine'nin havasının kendilerine iyi gelmediğini ileri sürdüler. Böylece yer değiştire değiştire Medine'den uzaklaştılar. Daha sonra da geceleyin harekete geçtiler. Medine'ye oldukça uzakta olan bir yeri ele geçirip Mekke'ye ilhak ettiler. Resulullah'a da bir yazı gönderdiler. Yazdıkları mektuplarında şöyle diyorlardı:*
>
> *"Biz, Allah'ı ve Rasulünü tasdik konusunda senden ayrıldığımız anlaşma üzerindeyiz. Ancak biz, kendi topraklarımızı özledik. Medine havası da bize yaramadı." Daha sonra bunlar, Şam'a doğru ticaret yapmak için yola çıkmak istediler. Mekkeliler, onların elde ettiği gelirlere el koymak istedi ve onlara: "Siz, Muhammed'in ve ashabının dini üzeresiniz. Eğer onlar size yetişirlerse, onlardan yana sizin bir güvenceniz olmaz, dediler.*" Bu haber müslümanlara ulaşınca, bir kısmı şöyle dedi: "*Bizi, bu kimselere yetişerek onları öldürmemiz ve onların elinde bulunan şeyleri almamız konusunda, bize engel olan nedir*." dediler. Bazıları da: "*Sübhanellah! Siz, gidip kendi dininizden olanları öldüreceksiniz öyle mi*? Bu itiraz üzerine diğerleri de: "*Eğer kendi yerlerini, mallarını ve karar kıldıkları yeri terk etmemiş olsalardı tamam. Terk ettiklerine göre onların kanları artık helal olmuştur*" dediler.

Bu esnada aralarında Hz. Peygamber orada bulunuyordu fakat sessiz kalmış, taraflardan hiçbirine bir şey dememişti. İki gruptan birini yapacakları şeyden yasaklamıyordu. Rasulullah bu ayet yani فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ ayeti, ininceye dek sessiz kalmıştı.

Müellif yukarıda belirttiğimiz dört nüzul sebebine de değinmiştir. Hangisinin gerçeğe daha elverişli olduğunu tespit etmek için, rivayetlerin senetlerine bakmak en doğru yöntem olacaktır.[110]

Mümin olup olmadığı bilinmeyen bir kişinin, araştırma yapılmaksızın "sen mümin değilsin" diyerek öldürülmesinin zemmedildiği *"Ey iman edenler! Allah yolunda yolculuğa çıktığınız zaman, gereken araştırmayı yapın. Size selam veren kimseye, dünya hayatının geçici menfaatlerine (ganimete) göz dikerek, "Sen mü'min değilsin" demeyin. Allah katında nice ganimetler vardır. Daha önce siz de inkârcılar idiniz de Allah size lütufta bulundu (müslüman oldunuz). Bundan dolayı iyice araştırın. Çünkü Allah, yaptıklarınızdan hakkıyla haberdardır."* [111] ayetiyle ilgili üç farklı sebeb-i nüzul zikredilmektedir.

Bir görüşe göre ayet, Muhallem b. Cüsame hakkında nazil olmuştur. "*Kendisi gazilerin dışında bulunuyordu o esnada yanına Amir b. Azbat el-Eş'arî gelir. Amir Ona selam verir. Ancak ikili arasında cahiliye döneminden kalma bir anlaşmazlık vardır. Muhallem Amir'i öldürür ve malını alır. Olayı öğrenen Hz peygamber, Muhallem'i çağırır ve: "Allah'ım Muhallem b. Cüsame'yi bağışlama*" der. [112]

Ayetin yorumuna dair ikinci rivayet, Mukatil b. Süleyman'dan yapılmaktadır.

> "*Hz. Peygamber bir seriyye çıkarmıştı. Seriyye başına da Galib b. Ubeydullah el-Leysi'yi geçirdi. Sabah olunca, bir adam gördüler. Adı, Mirdas b. Amr b. Nuheyl el-Absî idi. Kendisi Temim oğullarından idi. Önünde koyunları vardı. Adam atları görünce, koyunlarını dağa doğru bir sığınağa sürdü. Kendisi o gece müslüman olmuştu. Müslüman olduğunu ailesine de haber vermişti. Adam gelen atlılara yaklaştığında tekbir getirdi. Onlar tekbiri anladılar, adam da onları tanıdı ve yanlarına geldi. Kendilerine "Selamun Aleyküm" diyerek selam verdi. Ben müminim, dedi. Bu arada Usame b. Zeyd b. Harise adama saldırdı.*
>
> *Bu durum karşısında Mirdas ona: "Ben, sizinle beraberim" dedi ve* أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ *diyerek şehadet getirdi. Ancak*

---

[110] Nesefi vrk. 50b-51a-51b.

[111] Nisa, 4/94: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا"

[112] Rivayetin kaynağı için bkz: Taberî, Muhammed b. Cerir b. Yezid b. Kesir b. Gâlib, **Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'ân,** thk: Ahmed Muhammed Şakir, 1. Baskı, Müessesetü'r-Risale, byy, 2000, cilt. 9, ss. 72-73.

Usame elinde bulunan oku adama sapladı ve onu orada öldürdü. Üzerinde bulunan mal varlığını aldı. Koyunlarını da önüne katarak Medine'ye getirdi. Medine'ye geldiğinde, Hz. Peygamber bundan haberdar olduğunda, O'nu yaptığı şeyden dolayı kınadı. Kendisine de: "Sen (لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ) diyen bir adamı mı öldürdün?" dedi.

Fakat Usame: "O, bunu sırf sığınmak, canını kurtarmak için söyledi" deyince, Hz Peygamber kendisine: "Sen, onun kalbini yarsaydın ya" diyerek kınadı. O da: "ey Allah'ın Rasulü! Eğer kalbini yarsaydım, sadece akan bir kan görürdüm" demesi üzerine, Rasulullah: "Adam kalbinde olanı, diliyle ifade etmiştir" buyurdu. Bunun üzerine Usame: "Ey Allah'ın Rasulü! Benim için Allah'tan mağfiret dile" deyince, Rasulullah da ona: "Sana nasıl Allah'tan mağfiret talep edeyim ki? La İlahe İllallah diyen birini öldürmüşsün" dedi ve bu sözünü Rasulullah üç kez tekrarladı, dördüncüsünde onun için Allah'tan mağfiret diledi. Bu olayın ardından Hz. Peygamber koyunların hemen geri verilmesini emretti ve Usame'den mümin bir köle azat etmesini istedi."

Müellif ayetin sebeb-i nüzul'üne dair üçüncü rivayeti Said b. Müseyyeb'den yapmaktadır. Said b. Müseyyeb diyor ki:

"*Mikdad, bir seriyye ile harekete geçti. Yolda giderlerken koyunlarını gütmekte olan bir adamla karşılaştılar. Adam, onlara: Ben müslümanım dedi. Fakat buna rağmen Mikdad adamı öldürdü. Daha sonra da adamın koyunlarını aldı ve bu durumu Hz. Peygambere a.s.'a anlattı. Bunun üzerine Rasulullah a.s. ona: "Adam müslüman olduğu halde sen adamı öldürdün öyle mi?" dedi. Bunun üzerine bu ayet nazil oldu."*[113]

Yukarıda belirttiğimiz üç sebebi nüzul'den ayetin muhtemel nüzul sebebinin son iki rivayetten biri olduğu anlaşılmaktadır. Çünkü ayette "savaşa çıktığınız zaman" ibaresi bulunmaktadır. Yani bu olayın bir savaş durumunda cereyan ettiği anlaşılmaktadır. Müellifin zikrettiği birinci rivayette, savaş durumu söz konusu olmamakta Muhakkem aralarında husumet bulunan birini öldürmektedir. Son iki

[113] Nesefi vrk. 55a-55b.

örneğin ise savaş halinde ortaya çıkması sebebiyle ayetin nüzulüne sebep olmaları daha muhtemel gözükmektedir.

1.3.2. Nasih ve Mensuh Ayetlerin Tefsiri

Kendisinden önce inen bir ayetin hükmünü kaldırdığı söylenen ayetlere Nasih denir. Dolayısıyla hükmü geçerli olan ayettir. Hükmü kaldırılan ayete ise Mensuh denir. Müellif tefsirinde yeri geldikçe, nasih mensuh'a yer vermektedir.

Müellif ayette geçen "*Onlardan yüz çevir*." [114] yani "*onlarla muhatap olma*" ibaresinin, savaş ayetleriyle neshedildiğini belirtir.[115] Burdan anlaşılıyor ki artık Hz. Peygamber müşrik ve kâfirlere karşı müsamahalı olmak durumunda değil aksine savaş yapmakla emrolunmuştur.

Nesefî, "*Eğer sizden uzak durur, savaşı bırakır, barış teklif ederlerse artık onlarla savaşmanıza Allah izin vermez"*[116] ayetindeki ifadenin Tevbe suresinde bulunan seyf ayetiyle nesh edildiğini söyler. Bu durumda artık Müslümanlar müşriklere barış teklifinde bulunmayacaklar; onlara karşı savaşacak ve güçlü olacaklardır. Hatta müşrikler barış teklif etseler bile bu kabul edilmeyecektir. Savaş ayetinin bir tezahürü de, müşriklere eman verilmemesidir.

1.3.3. Vücuh Ve Nezaire İşaret Etmesi

Kur'an'da bir kelimenin birçok anlamda kullanılmasına vücuh; birçok kelimenin ise aynı manada kullanılmasına nezair denir.[117]

Nesefî, *"Eğer eşlerin arasında bir ayrılık çıkacağından korkarsanız"*[118] ayetinde geçen شِقَاقَ "şikâk" kelimesini münferid olarak açıklamaktadır. Kelime,

---

[114] Nisa, 4/82: "وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا"

[115] Nesefi vrk. 46b; Seyf ya da Kıtâl ayeti denilen savaş ayetinin hangi ayet olduğu âlimler arasında ihtilaflıdır. Tevbe, 9/5. ayet ya da Bakara, 2/191-193. ayetler olduğu söylenmiştir. Ancak Tevbe suresi üzerinde yoğunlaşılmaktadır. Detaylı bilgi için bkz: Hikmet Akdemir, "Seyf Ayetiyle Mensuh Olduğu İddia Edilen Ayetler Üzerine Bir İnceleme", **Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi,** Yıl: 13, Sayı: 20, Temmuz-Aralık 2008, ss. 5-6.

[116] Nisa, 4/90: "إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا"

[117] Suyûtî, Cilt: 2, s. 144.

sözlüklerde "*ayrılık, ihtilaf"* vb. anlamlara gelmektedir.[119] Müellif bu kelimenin En'am suresi 94. ayette geçen لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ "*Andolsun sizin aranızda bir ayrılma olacaktır*." cümlesindeki تَقَطَّعَ "tekattaa" ve Kehf suresi 78. ayette geçen هٰذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ "işte bu benimle senin aranda ayrılıktır." cümlesindeki "فِرَاقُ" "firâk" kelimesiyle aynı anlamda olduğunu söylemektedir. Bu durumda, "şikâk" "firâk" ve "tekattaa" kelimeleri ayrılık anlamına gelmektedirler. Birden fazla kelimenin aynı anlama gelmesi nezâir ilminin konusu olmaktadır.

Müellif *"Kendilerine Kitap'tan pay verilmiş olanları görmedin mi? Onlar "cibt"e ve "tâğût"a inanıp; İnkâr edenler hakkında da, "Bunlar, iman edenlerden daha doğru yoldadır" diyorlar."* anlamındaki 51. ayet [120] hakkında Kelbî'den uzun bir sebebi nüzul zikrettikten sonra ayette geçen cibt ve tâğut kelimelerinin anlamına dair birden fazla rivayet ve yoruma yer verir. Cibt, Hubey b. Ahtab; Tağut ise Ka'b b. Eşref'tir. Hz Ömer'e göre cibt sihir; tağut ise şeytandır. Ebu Âliye, cibt sihirbaz; tağut ise kâhindir der. İkrime'ye göre bu ikisi müşriklerin huzurunda mahakemeleştikleri iki puttur. Ebu Ubeyde, cibt ve tağut Allah'ın dışında kendisine tapılan her taş, put ve şeytandır der. Müellif son olarak cibt ve tağut için, "şeytanın dostları olduğu yorumu da yapılmıştır." der. Said b. Cübeyr, cibt kelimesinin habeş dilinde sihirbaz manasında olduğunu söylemiştir.[121]

Müellifimiz "*O (cimri) kimseler mallarını insanlara gösteriş olsun diye infak ederler. Allah'a ve ahiret gününe inanmazlar. Şeytan kime arkadaş olursa onun arkadaşlığı ne kötü olur*." anlamındaki 38. ayeti[122] tefsir ederken ayetin son kelimesi olan قَرِينٌ "karîn" kelimesinin "arkadaş, dost, ortak vb." anlamlara geldiğini söyler.

---

[118] Nisa, 4/35: "وَاِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ اَهْلِهٖ وَحَكَمًا مِنْ اَهْلِهَآ اِنْ يُّرِيْدَآ اِصْلَاحًا يُّوَفِّقِ اللّٰهُ بَيْنَهُمَآ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا خَبِيْرًا"

[119] Bu kelime, iki grup arasındaki düşmanlıktan kaynaklı ayrılık anlamına da gelmektedir. Daha geniş bilgi için bkz: er-Râzî, Ahmed b. Fâris b. Zekeriyya el-Kazvînî, **Mu'cemü Mekâyîsi'l-Lüğa,** thk: Abdüsselam Muhammed Harun, Dâru'l-Fikr, 1979, Cilt: 3, s. 171; el-Ezherî, Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Herevî, **Tehzîbü'l-Lüğa,** thk: Muhammed Avd Mer'ab, 1. Baskı, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 8, ss. 204-205.

[120] Nisa, 4/51: "اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اُوْتُوْا نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يُؤْمِنُوْنَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوْتِ وَيَقُوْلُوْنَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا هٰٓؤُلَاۤءِ اَهْدٰى مِنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا سَبِيْلًا"

[121] Nesefi vrk. 267a-267b.

[122] Nisa, 4/38: "وَالَّذِيْنَ يُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ رِئَآءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ۗ وَمَنْ يَّكُنِ الشَّيْطٰنُ لَهٗ قَرِيْنًا فَسَآءَ قَرِيْنًا"

Müellif bu kelimenin tıpkı اَلشَّرِيكُ ve اَلصَّدِيقُ kelimeleriyle aynı anlamda olduğunu söyler.[123]

Nesefî, *"Onlara güven ya da korkuya dair bir haber geldiğinde onu yayarlar. Halbuki o haberi Peygamber'e ve sorumlulara götürselerdi, akıl sahipleri gerçeği anlarlardı. Allah'ın lütfu ve ikramı olmasaydı, çoğunuz hariç şeytana uymuştunuz."* [124] ayetinin tefsirinde, اَذَاعُوا بِهِ "ezâû bihî" "*onu yayarlar*" ifadesini أَشَاعَ fiiliyle yorumlamaktadır. Müellif her iki fiilin de "*yaymak, duyurmak, ilan etmek"* gibi aynı anlamlarda kullanıldığını söyler. Bu şekilde iki farklı kelimenin aynı anlamda kullanılması nezâir ilminin örneğidir.[125]

1.3.4. Meâni'l Kur'an'a Yer Vermesi

Kur'an'ın ihtiva ettiği anlamları sarf nahiv lügat gibi filolojik imkanlarla belirlemeyi amaç edinen ilimdir. Lafızların anlamlarına ağırlık verilir. Müellif tefsirinde Meani'l Kur'an isimli eserleri ile meşhur Yahya b. Ziyad el- Ferra'ya (ö.207/822) ve Ebu İshak ez-Zeccac'a (ö.311/923) başvurmuştur.

Nesefî, *"Ey iman edenler Allah'a ve peygambere itaat edin, sizden olan ülü'l-emre (yöneticilere) de itaat edin. Eğer bir hususta anlaşmazlığa düşerseniz – şayet Allah'a ve âhirete gerçekten inanıyorsanız- onu, Allah'a ve peygambere arz edin. İşte bu, elde edilecek sonuç bakımından hem daha hayırlı hem de en güzelidir."* [126] ayetinin sonunda yer alan ذٰلِكَ خَيْرٌ وَاَحْسَنُ تَأْوِيلاً "*işte bu, daha hayırlı ve sonuç itibarıyla daha güzeldir*" ifadesindeki تَأْوِيلًا kelmesinin anlamı için Kelbî'den yaptığı rivayetle, "*İhtilaftan daha hayırlı ve sonuç bakımından daha güzeldir*." der. Sonra görüşüne delil sadedinde هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ تَأْوِيلَهُ "onlar ancak onun sonucunu bekliyor."[127] ayetini zikreder. Müellife göre bu ayette geçen de aynı şekilde عَاقِبَتَهُ (sonuç akıbet)

---

[123] Nesefi vrk. 32a.

[124] Nisa, 4/83: "وَاِذَا جَاءَهُمْ اَمْرٌ مِنَ الْاَمْنِ اَوِ الْخَوْفِ اَذَاعُوا بِهٖ وَلَوْ رَدُّوهُ اِلَى الرَّسُولِ وَاِلٰى اُولِي الْاَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ اِلَّا قَلِيلًا"

[125] Nesefi vrk. 47b.

[126] Nisa, 4/59: "يٰا اَيُّهَا الَّذِينَ اٰمَنُوا اَطِيعُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاُولِي الْاَمْرِ مِنْكُمْ فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ اِلَى اللّٰهِ وَالرَّسُولِ اِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَاَحْسَنُ تَأْوِيلًا"

[127] Araf, 7/53: "هَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ قَدْ جَاءتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ..."

anlamındadır. آلَ إِلَيْكَ الْأَمْرُ وَيَؤُولُ (iş sana döndü dönüyor) demek عَادَ وَأَوَّلَهُ غَيْرُهُ تَأْوِيلًا (asıl anlamı dışında bir manaya yorumlanır) demektir. Müellif son olarak bu cümle için "karşılık bakımından daha güzeldir." yorumunu yapmıştır.[128]

Nesefî, *"Sana indirilene ve senden önce indirilenlere inandıklarını iddia edenleri görmedin mi? Onu tanımamaları kendilerine emredildiği halde tâgutun önünde mahkemeleşmek istiyorlar. Şeytan da onları tastamam saptırmanın yollarını arıyor."*[129] ayetinin nüzul sebebini zikrettikten sonra ayette geçen اَلطَّاغُوتُ kelimesinin anlamına dair farklı rivayetler zikreder. Müellife göre ayet bir münafıkla Yahudi hakkında nazil olmuştur. Bu ikisi, aralarında çıkan bir husumeti karara bağlamak için kimi hakem tutacaklarında ihtilaf ederler. Münafık, yahudilerin reisi Kab b. Eşrefe gidelim der. Yahudi ise Hz. Peygambere gitmede ısrarcı olur. Müellif, ayette geçen tağut'un Zeccac'a göre "*şeytan*" olduğunu söyler.[130] Mücahid ve Dahhak'tan gelen rivayete göre de buradaki tağut ifadesinden kastedilen "*Kab b. Eşreftir*". Kelbî ise "*bu adam münafıklardan biri olup ismi Bişr'dir*." der. Atâ, tağut "*Hubey b. Ehtab'dır*" der. Hasan-ı Basri ise tağut "*onların huzurunda davalaştıkları bir puttur*" der. Müellif tüm bu rivayetlerden sonra ayetin nüzul sebebine dair başka bir olay daha zikretmekte ve bu olayın içinde geçen kâhin'in Allah tarafından tâğut olarak isimlendirildiğini söylemektedir.[131]

1.3.5. Müşkilü'l-Kur'ân'a Yer Vermesi

Müşkil terim olarak: Kur'an'ın bazı ayetleri arasında ihtilâf ve tezat gibi görünen hususlar diye tanımlanabilir. Bazen ilk başta ayetler arasında bir çelişki olduğu zannedilebilir ancak üzerinde biraz düşünüldüğü vakit gerçekte herhangi bir çelişkinin bulunmadığı ortaya çıkar.[132]

---

[128] Nesefi vrk. 269a-269b; Kelimenin sözlük anlamı için bkz: Ahmed Muhtar, Abdülhamid Ömer, **Mu'cemü'l-Lüğati'l-Arabiyyeti'l-Muâsırati,** 1. Baskı, Âlemü'l-Kütüp, byy, 2008, Cilt: 1, s. 141.

[129] Nisa, 4/60: "اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ اَنَّهُمْ اٰمَنُوا بِمَٓا اُنْزِلَ اِلَيْكَ وَمَٓا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ اَنْ يَتَحَاكَمُٓوا اِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ اُمِرُٓوا اَنْ يَكْفُرُوا بِهٖ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ اَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالاً بَعِيداً"

[130] Zeccâc'ın yorumuna dair bkz: ez-Zeccâc, Ebû İshâk İbrahim b. es-Serî b. Sehl, **Meâni'l-Kur'ân ve İ'râbuhû,** thk: Abdülcelil Abde Şiblî, 1. Baskı, Âlemü'l-Kütüb, Beyrut, 1988, Cilt: 2, s. 68.

[131] Bkz: vrk. 270a-270b.

[132] Muhsin Demirci, **Tefsir Usûlü,** 14. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2011, s. 201.

Nesefî, ayetleri tefsir ederken ilk bakışta müşkil gözüken ayetleri başka ayetlerle tefsir ederek, zihinlerde oluşabilecek yanlış anlamaları çözüme kavuşturmaktadır.

Müellif, وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا *"Allah'tan bir söz gizleyemezler."*[133] ayetini *"O gün, insanlara da, cinlere de günahlarından sorulmayacaktır."*[134] ayetiyle yorumlamaktadır. Müellif iki ayetin anlamca birbirlerini tefsir ettiğini ve kıyamet gününde Allah'ın kâfirlere dünyada ne yapıp ettiklerini sormayacağını çünkü hiçbir şeyin kendisine gizli olmadığını açıkça ayette beyan ettiğini ifade etmektedir.

[133] Nisa, 4/42: "يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ الْأَرْضُ ۚ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا"
[134] Rahman, 55/39: "فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان"

İKİNCİ BÖLÜM
TAHKİK EDİLEN ARAPÇA METİN

29a

قوله تعالى: ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ﴾[135] انتظامها بالآية التي قبلها أن النساء تمنين حال الرجال[136] عليهن واتصالها بأول السورة أن الله تعالى أمر بالعدل بين النساء وبين هاهنا أن الأمر بالإحسان إليهن لا يوجب[137] تقديمهن قوله[138] تعالى: ﴿قوامون﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي أمراء.

وقيل: مسلطون، وقيل: أي قائمون بتأديبهن وتدبيرهن.

قوله تعالى: ﴿ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾[139] أي تفضيل الله الرجال على النساء بالعقل والقوة والجمعات والجماعات، والولايات والشهادات والجهاد، وملك النكاح وملك الطلاق، وتضعيف الميراث، وكون الأنبياء منهم.

قوله[140] تعالى: ﴿ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾[141] دل[142] على الوجوب نفقات الزوجات على الأزواج وقال الشافعي رحمه الله: الرجال قوامون على النساء أي الأولياء هم الذين لا يكون[143] تزويجهن دونهن،[144] وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: /

29b

---

[135] في نسخة ب لا يوجد: بما فضل الله

[136] في نسخة ب يوجد: فنهين عن ذالك وذكر في هذه الأية تفضيل الرجال.

[137] في نسخة ب يوجد: ترك تقويمهن

[138] في نسخة ب :وقوله

[139] في نسخة ب: وقوله تعالى: ﴿ بما فضل الله بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾

[140] في نسخة ب: وقوله

[141] في نسخة ب: اي وبأن نفقتهن عليهم

[142] في نسخة ب: ودل

[143] في نسخة ب: يلون

[144] الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع بن عبد المطلب بن عبد مناف المطلبي القرشي المكي، **الأم**، دار المعرفة، بيروت، 1990، ج. 5، ص. 13.

ولا يستقيم حملها على الأولياء بدليل قوله تعالى: ﴿وبما أنفقوا من أموالهم﴾ وذلك في حق الأزواج دون الأولياء،[145] ثم بين أن النساء نوعان، وذلك قوله تعالى: ﴿الصالحات[146] قانتات حافظات للغيب﴾ أي النساء الموصوفات بالصلاح هن المطيعات لله تعالى، والراعيات حقوق الأزواج في غيبتهم فيحفظن أنفسهن عن الغير ويحفظن الأموال الأزواج وأيضاً ودل على أن الصلاح أداء[147] حق الله تعالى وحق الخلق.

قوله[148] تعالى: ﴿ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ أي[149] بحفظ الله وعونه كما في قوله تعالى[150]: ﴿بما غفر لي ربي﴾[151] أي بمغفرته، فإن ما مع الفعل بمعنى المصدر، ودل على صحة مذهب أهل السنة والجماعة في إثبات الفعل في العبد[152] والمعونة من الله.[153]

وقيل: بما حفظ الله أي مما ألزمهن الله من حفظ ذلك،[154] وهو إضافة فعل الفاعل إلى الأمر به وأضمر هاهنا وأحسنوا إليهن وكذا هو مصحف[155] عبد الله بن مسعود رضي الله عنه والنوع الثاني هو قوله تعالى: ﴿واللاتي تخافون نشوزهن﴾ أي تخشون برفعهن بالمخالفة لعلمكم بالأعمال المؤدية إليه قاله محمد بن كعب.

قوله تعالى: ﴿ وَاللاَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ﴾[156] قال ابن عباس رضي الله عنهما: عظوهن[157] بالكتاب والسنة.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: العظة كلام يلين القلوب القاسية، ويرغب الطبائع النافرة، وهي بتذكير العواقب.[158]

---

[145] أبو منصور الماتريدي، محمد بن محمد بن محمود، **تفسير الماتريدي (تأويلات أهل السنة)**، تحق: مجدي باسلوم، دار الكتب العلمية، بيروت، 2005، ج. 3، صص. 156-157.

[146] في نسخة ب: فالصالحات

[147] في نسخة ب: هو اداء

[148] في نسخة ب: وقوله

[149] في نسخة ب: اي ذلك

[150] في نسخة ب لا يوجد: تعالي

[151] سورة يس، 27/36.

[152] في نسخة ب: من العبد

[153] في نسخة ب: انتهت 220a

[154] في نسخة ب: ذلك بامره

[155] في نسخة ب: في مصحف

[156] في نسخة ب: وقوله فعظوهن

[157] في نسخة ب لا يوجد: هذه الكلمة

[158] أبو منصور الماتريدي، ج. 3، ص. 161.

قوله[159] تعالى: ﴿ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ﴾ أي إذا لم ينفع الوعظ فأدبوهن بالهجر وهو القطع في المضاجع جمع مضجع، وهو موضع وضع الجنب للنوم، وأصل التضجيع والاضطجاع الإمالة، وهو[160] أن لا يضاجعها في مضجع لم[161] يرد به ليبعدها[162] من مضجعه فإنه لم يقل عن المضاجع بل أراد بهما[163] مجتمعان في مضجع لكي[164] يوليها ظهره ولا يلازمها ولا ينبسط إليها كما كان يفعله إعلاماً بالعتب والموجدة.

قوله[165] تعالى: ﴿ وَاضْرِبُوهُنَّ﴾ أي إذا لم تقع الكفاية بالهجران فأدبوهن بالضرب وهو ضرب غير خادش، ولا جارح، ولا شائن.

قوله[166] تعالى: ﴿ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ﴾ أي في الإجابة إلى الفراش ﴿ فَلاَ تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً﴾ أي لا تطلبوا العلل ولا تتذكروا/

30a

ما قد كان. وقيل: لا تكلفوهن محبة القلب فليس ذلك بأيديهن، واكتفوا منهن بالطاعة فللناس من الناس ما يظهرون، ولله من الناس ما يضمرون.

قوله[167] تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا﴾ إن الله[168] مع علوه وكبريائه لا يؤاخذنا[169] بأول الحال ويدعونا[170] إلى التوبة ويقبل إذا تبنا[171] ولا يؤاخذنا[172] بما قد كان منا[173] فالعبد أحق بذلك، وقيل: ذكره[174] علوه وكبرياؤه في آخر

---

[159] في نسخة ب: وقوله

[160] في نسخة ب: قيل هو أن لا

[161] في نسخة ب: قيل لم

[162] في نسخة ب: تبعيدها

[163] في نسخة ب: إنهما

[164] في نسخة ب: لكن

[165] في نسخة ب: وقوله

[166] في نسخة ب: وقوله

[167] في نسخة ب: وقوله

[168] في نسخة ب: اي ان الله

[169] في نسخة ب: ولا يؤاخذ

[170] في نسخة ب: ويدعو

[171] في نسخة ب: تاب

هذه الآية يبينه للعبد ومنع له على مجاوزة الحد فيما يقيمه عليها على وجه التأديب وقال مقاتل: نزلت الآية في سعد بن الربيع بن عمرو وهو من النقباء وفي امرأته حبيبة بنت زيد بن أبي زهير وهما من الأنصار.[175]

وقال الكلبي: بل امرأة بنت محمد بن سلمة[176]، وذلك أنه لطمها فانطلق أبوها معها إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: أنكحته كريمتي فلطمها فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم بالاقتصاص فلما همت بالاقتصاص أبصر النبي صلى الله عليه وسلم جبريل ينزل فقال لها: كفي[177] فنزل بهذه الآية، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «أردنا أمراً وأراد الله أمراً، والذي أراد الله خير مما أردنا».[178]

قوله[179] تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ الخطاب لولاة الأمر ولقضاة العصر، وقيل: لعشائر الزوجين أو لجيرانهما يقول: إن لم يصلح الأمر بالوعظ والهجر[180] والضرب حال نشوزها واشتبه الأمران الاشتباه[181] منها أو منه وخفتم أي خشيتم أو علمتم الخلاف والنفاذ[182] بين الزوجين يقول إن لم يصطلح الأمر بالوعظ[183] وذلك قوله تعالى: شقاق بينهما، وأصل الشقاق أن يصير أحدهما في شق والآخر في شق بالمخالفة والمباعدة[184] وبينهما خفض بالإضافة ومعناه الوصل كما قال تعالى: ﴿هذا فراق بيني وبينك﴾[185] وقال تعالى: ﴿لقد تقطع بينكم﴾[186] على قراءة الرفع.

---

[172] في نسخة ب: ولا يؤاخذ

[173] في نسخة ب لا يوجد: منا

[174] في نسخة ب: ذكر

[175] أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخى، **تفسير مقاتل بن سليمان**، تحق: عبد الله محمود شحاته، دار إحياء التراث، بيروت، 1423، ج. 1، ص. 370.

[176] في نسخة ب: مسلمة

[177] في نسخة ب: كفي حتي انظر ما جاء به جبريل في امرك فنزل

[178] في نسخة ب: اردناه، مقاتل بن سليمان، ج. 1، ص. 370.

[179] في نسخة ب: وقوله

[180] في نسخة ب: هجران

[181] في نسخة ب: الاسائة

[182] في نسخة ب: والبعاد

[183] في نسخة ب لا يوجد: هذه الجملة: يقول إن لم يصطلح الأمر بالوعظ

[184] في نسخة ب: والمباعدة والمعاداة

[185] سورة الكهف، 78/18.

[186] سورة الأنعام، 94/6.

قوله[187] تعالى: ﴿ فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا﴾ أي أرسلوا متوسطاً من عشيرة الرجل[188] ومتوسطاً من عشيرة المرأة لينظرا من الظالم منهما فيؤمر بترك الظلم فيخلوا حكم الرجل بالرجل ويتفحص عن رأيه في إمساكها ومفارقتها ويخلوا حكم المرأة بالمرأة ويفعل ذلك[189] ثم يلتقيان فيتقبلان على الظالم منهما فيحملانه على العدل.

قوله[190] تعالى: ﴿ إِنْ يُرِيدَا إِصْلاَحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾[191] أو أراد به /[192]

30b

الحكمين[193] أن يوفقا بترك ذلك بين الزوجين والتوفيق من الموافقة ولما أثرت إرادة الصلاح منهما في غيرهما فإرادة الإنسان الصلاح في نفسه أولى أن يؤمر فيه،[194] وقيل: أراد به إرادة الصلاح منهما في غيرهما أن[195] يوفقهما[196] ويسددهما للخير في باب الزوجين.

وقيل: أراد به الصلاح[197] من الزوجين ووعد عليه[198] التأليف بينهما والتسديد إياهما وفيه حجة أهل السنة والجماعة في إثبات الفعل من العبد والتوفيق من الله، وروي أن عمر رضي الله عنه بعث الحكمين بين الزوجين فلم يتفق لهما الإصلاح بينهما فعلاهما بالدرة وقال: إن الله تعالى يقول: ﴿إن يريدا إصلاح يوفق الله بينهما﴾ وإنكما لم تريدا إصلاحاً[199] فروي أنهما تابا وعادا إلى الزوجين فوجداهما اصطلحا[200] وأغلقا الباب على أنفسهما.

---

[187] في نسخة ب: وقوله

[188] في نسخة ب: من عشيرة الزوج

[189] في نسخة ب: كذلك

[190] في نسخة ب: وقوله

[191] في نسخة ب لا يوجد: (يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) أو

[192] في نسخة ب: قيل أراد به

[193] في نسخة ب يوجد: (يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) أي يئلف بتركه ذلك

[194] في نسخة ب: أن يؤثر فيه

[195] في نسخة ب لا يوجد: إرادة الصلاح منهما في غيرهما أن

[196] في نسخة ب: أنه يوفقهما

[197] في نسخة ب: إرادة الصلاح

[198] في نسخة ب: عليهما

[199] في نسخة ب: الإصلاح

[200] في نسخة ب: قد اصطلحا

وقال عبيدة السلماني: شهدت علياً رضي الله عنه إذ جاءت امرأة وزوجها مع كل واحد منهما جماعة من الناس فأخرج هؤلاء حكماً وهؤلاء حكماً فقال علي رضي الله عنه الدرتان[201] ما عليكما، أي عليكما[202] إن رأيتما أن يجتمعا[203] وإن رأيتما أن يفترقا،[204] فقالت المرأة: رضيت بما في كتاب الله علي ولي وقال الرجل: أما الفرقة فلا فقال علي رضي الله عنه: كذبت حتى تقر بمثل ما أقرت به[205] تعلق بعض العلماء بظاهره وقال للحكمين الجمع والتفريق.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: ليس لهما التفريق وهذا الحديث دليلنا لأن الزوج لما لم يرض به[206] قال لا حتى تقر به، فدل أنه لا يلزمه إلا بأمر.

قوله[207] تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ أي لمعاملة الزوجين[208] حقوق عامة الخلق وبدأ بحق نفسه، وذلك قوله تعالى: ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلاَ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾[209] قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي وحدوا الله، وقيل: أطيعوا الله ﴿ولا تشركوا به شيئاً﴾ أي الشرك الجلي وهو الكفر، والشرك الخفي وهو الرياء، قال تعالى: ﴿فمن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحدا﴾.[210]

قوله[211] تعالى: ﴿ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ نصب على الإغراء وتقديره وإحساناً بالوالدين ولا إضمار، وقيل: في أوله[212] إضمار وأحسنوا بالوالدين إحساناً ومعناه إلى الوالدين والباء بمعى إلي كما في قوله تعالى: ﴿وقد أحسن بي﴾[213] وبدأ بهما لأن حقهما أعظم حقوق البشر./

---

[201] في نسخة ب: اتديريان

[202] في نسخة ب: إنتهت 220b

[203] في نسخة ب: أن تجمعا أن تجمعا

[204] في نسخة ب: أن تفرقا أن تفرقا

[205] في نسخة ب: بمثل الذي أقرت به

[206] في نسخة ب: لم يتل علي رضي الله عنه هو لازم عليك رضيت به أو لم ترض بل قال لا حتى

[207] في نسخة ب: وقوله

[208] في نسخة ب: ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ أي بإرادة الحكمين (خَبِيرًا) أي بمعاملة الزوجين. وقيل أي يعلم ويخبر بما يعلم ثم ذكر بعد حقوق الزوجين...

[209] في نسخة ب: ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ﴾ قال ابن عباس

[210] سورة الكهف، 110/18.

[211] في نسخة ب: وقوله تعالي

[212] في نسخة ب: بل في أوله

قوله[214] تعالى: ﴿ وَبِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ﴾[215] أي بصاحب القرابة وهو أمر بصلة الأرحام المتصلين، بل بالوالدين ووحد القربى[216] لأنه جنسٌ فيصلح للجمع أو هو أمر لكل فرد منهم بصلة الرحم،[217] قوله:[218] اليتامى[219] والمساكين قد فسرناهما في سورة البقرة.

قوله[220] تعالى: ﴿ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ قيل: الأول هو الجار النسيب والثاني هو الجار الذي يلاصق وهو الأجنبي،[221] وقيل: الأول هو الجار المسلم، والثاني هو الجار المشرك المباعد في الدين.

وقيل: الأول هو الجار الملاصق، والثاني هو الجار الذي لا يلاصق.

قوله[222] تعالى: ﴿ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ﴾ قال ابن عباس وجماعة رضوان الله عليهم: هو الرفيق في السفر، وقال علي وابن مسعود وجماعة من الصحابة رضوان الله عليهم:[223] هي الزوجة التي تكون معك إلى جنبك، وقيل: هو الجليس وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية قال: إني لأستحيي أن يطأ الرجل بساطي ثلاث مرات ولا يرى عليه أثر بري.

وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «الجيران ثلاثة: جار له حق واحد، وهو حق الجوار وهو الجار المشرك، وجار له حقان حق الجوار وحق الإسلام، وجار له ثلاثة: وهو الجار المسلم القريب ».[224]

---

[213] سورة يوسف، 100/12.

[214] في نسخة ب: وقوله

[215] في نسخة ب لا يوجد: ﴿ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ﴾

[216] في نسخة ب: ذا القربى

[217] في نسخة ب: رحمه

[218] في نسخة ب: وقوله

[219] في نسخة ب: واليتامى

[220] في نسخة ب: وقوله

[221] في نسخة ب: هو الجار الأجنبي

[222] في نسخة ب: وقوله

[223] في نسخة ب: وابن مسعود رضي الله عنهم:

[224] في نسخة ب: هذا الحديث يوجدهكذا: جار له حق واحد، وهو حق الجوار وهو الجار المشرك، وجار له حقان حق الجوار وحق الإسلام وهو الجار المسلم، وجار له ثلاثة: حق الجوار وحق الإسلام وحق القرابة وهو الجار المسلم القريب. الطبراني، سليمان بن أحمد بن

قوله[225] تعالى: ﴿ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾ هو الغريب وقال قتادة والضحاك: هو الضعيف.

﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾[226] أي العبيد والإماء.

وقيل: يدخل فيه الحيوانات المملوكة لعموم كلمة ما ولا يجوز الإساءة عليها[227] لمنع[228] علفها وكثرة حملها وعنف استعمالها.

قوله[229] تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لاَ يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالاً فَخُورًا﴾ أي متبختراً في مشيته[230] عظيماً في نفسه، لا يحترم حقوق[231] الله تعالى التي عليه فخوراً يفخر على عباد الله بما خوله الله تعالى من نعمه،[232] وقال القشيري رحمه الله: العبودية موافقة[233] الأمر ومفارقة الزجر، والشرك خيفة[234] اعتقاد معبود سواه وملاحظة[235] موجود سواه، قوله[236] تعالى: ﴿والجار ذي القربى والجار الجنب﴾[237] قال جيرانك ملكاك فلا تؤذيهما بعصيانك وراع حقهما بما تملي عليها[238] من إحسانك وإذا كان جار دارك مستوجباً للإحسان إليه فجار نفسك وهو قلبك أولى أن لا تضيعه ولا تغفل عن حلول الخواطر/

31b

أيوب بن مطير اللخمي الشامي، أبو القاسم، **مسند الشاميين**، تحق: حمدي بن عبدالمجيد السلفي، الطبعة: الأولى، مؤسسة الرسالة، بيروت، 1984، ج. 3، ص. 339.

[225] في نسخة ب: وقوله

[226] في نسخة ب يوجد في أوله: وقوله تعالى

[227] في نسخة ب: إليها

[228] في نسخة ب: يمنع

[229] في نسخة ب: وقوله

[230] في نسخة ب: مشيه

[231] في نسخة ب: لا يقوم بحقوق

[232] في نسخة ب: من نعمته

[233] في نسخة ب: معانقة

[234] في نسخة ب: جليه

[235] في نسخة ب: وخفيه ملاحظة

[236] في نسخة ب: وقوله

[237] في نسخة ب: لا يوجد هنا: والجار الجنب﴾

[238] في نسخة ب: عليهما

المرادية[239] فيه، ثم جار قلبك وهو معرفته أولى أن تحامي على حقها فلا يمكن أن تخالفها[240] في مساكنتها.

ثم جار روحك وهو سرك أولى أن تراعي حقه فلا تمكنه من الغيبة من أوطان[241] الشهود، ثم الأولى من ذلك كله أن لا تغفل عن قوله تعالى: ﴿وهو معكم أينما كنتم﴾.[242]

قوله[243] تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَبْخَلُونَ﴾ نعت لقوله تعالى: ﴿من كان مختالاً فخورا﴾[244] لأنه جنس فكان بمعنى الجمع والبخل منع الفضل ذي الحاجة[245] وأصله مشقة الإعطاء.

وقال القشيري[246] رحمه الله: هو لسان[247] أهل الحقيقة ترك الإيثار في زمن[248] الاضطرار.

وقال: بخل الأغنياء بمنع النعمة، وبخل الفقراء بمنع الهمة.[249]

قوله[250] تعالى: ﴿ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ قرأ حمزة والكسائي بفتح الباء والخاء والباقون بضم الباء وتسكين الخاء،[251] وهما لغتان، كالرشد والرشد، والصرف من باب علم.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت الآية في رؤساء أهل الكتاب قالوا لرجل[252] من الأنصار: لا تنفقوا أموالكم فإنا نخشى الفقر عليكم، ولا تدرون ما يكون، فنزلت هذه الآية، الذين يبخلون بأنفسهم ويأمرون الناس بالبخل[253] بقولهم.

---

[239] في نسخة ب: المردية

[240] في نسخة ب: ما يخالفها

[241] في نسخة ب: عن أوطان

[242] سورة الحديد. 4/57.

[243] في نسخة ب: وقوله

[244] في نسخة ب: لا يوجد: فخورا

[245] في نسخة ب: عن ذي الحاجة

[246] في نسخة ب: وقال الإمام القشيري

[247] في نسخة ب: على لسان

[248] في نسخة ب: زمان

[249] القشيري. ج. 1, ص. 332.

[250] في نسخة ب: و قوله

[251] في نسخة ب: وتسكين الهاء،

[252] في نسخة ب: لرجال

[253] في نسخة ب: انتهت 221a

قوله[254] تعالى: ﴿ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي يخفون ما أنعم الله[255] عليهم من المال[256] وسعة الحال، وهم الذين قال الله تعالى في حقهم:[257] ﴿وإذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا أنطعم من لو يشاء الله أطعمه﴾[258] ولما نزلت آية الاستقراض قالوا: إن الله فقير ونحن أغنياء فهم في غاية البخل بالمال.

وقيل: هو مروي[259] عن ابن عباس رضي الله عنهما أيضاً إن المراد به البخل بما علموا به في التوراة من نعت محمد عليه الصلاة والسلام[260] وحقيقة الإسلام وأمرهم أصحابهم بأن لا يظهروه للمسلمين، وكتمانهم ذلك.

قوله[261] تعالى: ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا﴾ أي هم كافرون وقد أعتدنا لهم عذاباً يهانون به في الآخرة، وقال طاووس:[262] البخل هو أن يبخل الإنسان بما في يده والشح أن يشح بما في أيدي الناس.

وقيل: هو أن يأكل نفسه[263] ولا يؤكل غيره،[264] والسخاء هو أن يأكل ويؤكل والجواد أن يؤكل ولا يأكل.

قوله[265] تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يُنفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ﴾/

32a

عطف على قوله: (الذين يبخلون) ذم قوماً منهم بالبخل، وذم[266] قوماً بالإنفاق في غير الحق والرياء مصدر كالمرآة يقال: رآه يرائه رياءً ومرآة كما يقال: ما رآه يماريه مراءً ومماراة أي يبذلون أموالهم لوجوه الناس لا لرضاء الله تعالى.

---

[254] في نسخة ب: وقوله

[255] في نسخة ب: تعالى

[256] في نسخة ب: عليهم به من المال

[257] في نسخة ب لا يوجد: في حقهم

[258] سورة يس. 47/36.

[259] في نسخة ب: وهو مروي

[260] في نسخة ب: عليه والسلام

[261] في نسخة ب: و قوله

[262] في نسخة ب: طاوس

[263] في نسخة ب: البخل هو أن يأكل بنفسه

[264] في نسخة ب: والشح أن لا يأكل بنفسه ولا يؤكل غيره.

[265] في نسخة ب: وقوله

[266] في نسخة ب لا يوجد: ذم

قوله[267] تعالى: ﴿وَلاَ يُؤْمِنُونَ بِالله وَلاَ بِالْيَوْمِ الآخِرِ﴾ ونفقة من لا يؤمن لا تكون[268] لرضاء الله تعالى، بل تكون للرياء[269] ولذلك ختمت الآية به وذلك قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا﴾ القرين المقارن كالشريك، هو المشارك، قوله تعالى:[270] ﴿فَسَاءَ قَرِينًا﴾ أي بئس[271] القرين هو ما أسوأه قريناً له، وهو يكون في الدنيا كما قال تعالى: ﴿وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾[272] وفي الآخرة أيضاً كما قال تعالى: ﴿ حتى إذا جاء أمرنا﴾[273] قال ما جاءنا.[274] ﴿ليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين﴾.[275]

وقال السدي: نزلت في المنافقين،[276] وقوله تعالى: ﴿وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر﴾[277] أي[278] ثنى عليهم استفهام بمعنى الإنكار، يقول أي مضرة ومشقة[279] عليهم في الإيمان والإنفاق.

[280]قوله تعالى: ﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِالله وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ﴾[281] أخبر أنهم ممتنعين[282] عنه اختياراً لا ممنوعين[283] عنه اجتباراً،[284] فدل على هذا[285] مذهب أهل السنة والجماعة، وهذا قطع للعذر؛ لأن تركهم الإيمان

---

[267] في نسخة ب: وقوله

[268] في نسخة ب: لا يكون

[269] في نسخة ب: بل يكون بتزين الشيطان

[270] في نسخة ب: وقوله

[271] في نسخة ب: فبئس

[272] سورة المؤمن. 25/40.

[273] سورة هود. 40/11.

[274] في نسخة ب لا يوجد: ما جاءنا

[275] سورة الزخرف. 38/43.

[276] في نسخة ب: الأية في المنافقين،

[277] في نسخة ب لا يوجد: لو آمنوا بالله واليوم الآخر

[278] في نسخة ب: أي أي

[279] في نسخة ب لا يوجد: ومشقة

[280] في نسخة ب: وقوله

[281] في نسخة ب: مِمَّا رَزَقَهُمُ الله

[282] في نسخة ب: ممتنعون

[283] في نسخة ب: لا ممنوعون

[284] في نسخة ب: اجباراً

[285] في نسخة ب لا يوجد: هذا

وإنفاقهم الرياء كان لإبقاء الرياسة، وأخبر[286] أن إيمانهم نفاقهم[287] لا يزيل ذلك بل يزيدها كما كان لعبد الله بن سلام وأصحابه رضوان الله عليهم[288] وغيرهم ماتوا وانقطع ذكرهم أصلاً.

قوله[289] تعالى: ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: أي أنشأهم على علمه بأنهم لا يؤمنون ليعلم الخلائق أن مخالفتهم إياه لا تضره،[290] وقيل: قال ذلك أنهم لا يؤمنون عناداً[291] ومكابرة لا لقصور الدلائل.[292]

قوله[293] تعالى: ﴿ إِنَّ الله لاَ يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ أي مثقال[294] ذرة من الثقل،[295] والذرة عند ابن عباس رضي الله عنهما النملة الضعيفة[296] الحمراء التي لا تكاد ترى من صغرها، وفي رواية أنه أدخل يده في الثوب[297] ثم رفعها ثم نفخ فيها وقال: كل واحد من هذا ذرة.

وقيل: الذرة الواحدة من الأجزاء التي تظهر في شعاع الشمس إذا وقعت في الكوة وإيصالها بما قبلها أن قوله ماذا عليهم لو آمنوا /

32b

وأنفقوا والله لا يظلم مثقال ذرة ولا ينقص[298] من أعمال العباد شيئاً، وقيل: أي لا يضع ذنب أحد على أحد وإن قل.

---

[286] في نسخة ب: فأخبر

[287] في نسخة ب: وإنفاقهم لله

[288] في نسخة ب: لا يوجد رضوان الله عليهم

[289] في نسخة ب: وقوله

[290] الماتريدي. ج. 3. ص. 184.

[291] في نسخة ب: وقيل: قال ذلك تحذيرا لهم وقيل اي كان بهم عليما أنهم لا يؤمنون عناداً

[292] في نسخة ب: الدليل

[293] في نسخة ب: وقوله

[294] في نسخة ب: مقدار

[295] في نسخة ب: في الثقل

[296] في نسخة ب: الصغيرة

[297] في نسخة ب: في التراب

[298] في نسخة ب: أي لا ينقص

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ تَكُنْ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾ قرأ أهل المدينة، وإن تك حسنةٌ بالرفع لأنها اسم كان، قرأ[299] أهل مكة بياء التذكير ورفع الاسم لتقديم الفعل على الفاعل، وقرأ الباقون بتاء التأنيث ونصب الاسم ومعناه وإن تك زنة الذرة حسنة، وابن كثيرونافع قرأ يضعفها[300] بالتشديد والباقون يضاعفها وقرأ الحسن نضاعفها بالنون الخفيفة[301] من الله تعالى عن نفسه بكلام الملوك على الجمع. وقيل: الإضعاف إعطاء المثلين[302] يقول: وإن تك قدر الذرة حسنة فالله تعالى يعطي ثوابها أضعافاً لا قدر العمل[303] وهذا جزاء العمل، ثم وراه زيادة من عنده.

قوله[304] تعالى: ﴿ وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي يعط من عنده ثواباً كثيراً، وما وصفه الله تعالى بالتعظيم[305] فمن عرف[306] مقداره مع أنه سمى الدنيا وما فيها قليلاً وسمى هذا الفضل عظيماً. وقال عطاء: إن الله لا يظلم مثقال ذرة من منافق إلا أجازه عليها[307] وإن تك حسنة من مؤمن يضاعفها،[308] وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: إن الله لا يظلم مثقال ذرة ذكر هذا ونحوه لئلا يظن[309] جاهل إذا رأى ألم الأطفال وما يجازيهم[310] أن ذلك ظلم لهم[311] لكن ذلك ليعلم أن الصحة والسلامة أفضال من الله تعالى عليهم، لا لحقهم عليه إذ له أن يخلق[312] كيف يشاء صحيحاً وسقيماً، ثم من ظلم أحداً في الشاهد قائماً بظلم[313] لإحدى خلتين، إما لحمد العدل[314] والحق وإما لحاجة تمسه

---

[299] في نسخة ب: و قرأ

[300] في نسخة ب: وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر يضعفها

[301] في نسخة ب: بالنون خبرا

[302] في نسخة ب: إعطاء المثلين والتضعيف والمضاعفة إعطاء الأمثال

[303] في نسخة ب: لا علي قدر العمل

[304] في نسخة ب: وهو قوله

[305] في نسخة ب: بالعظم

[306] في نسخة ب: يعرف

[307] في نسخة ب: إلا جازاه بها

[308] في نسخة ب: يضاعفها الأية

[309] في نسخة ب: انهت في نسخة (ب): 221b

[310] في نسخة ب: أو ما يحل بهم

[311] في نسخة ب: منه لهم

[312] في نسخة ب: إذ له يخلق

[313] في نسخة ب: ثم من ظلم أخرفي الشاهد فأنما يظلم

[314] في نسخة ب: إما لجهل بالعدل

يدفع ذلك[315] عن نفسه والله تعالى غني بذاته عالم لم يزل تعالى أن تمسه حاجة، أو يخفى عليه شيء مع ما أن الظلم في الشاهد هو تناول ما ليس له بغير إذن من له،[316] وكل الخلائق من كل الوجوه له فلا معنى للظلم.[317]

قوله تعالى[318]: ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾[319] وهذا[320] يبطل قول المعتزلة: إن من ارتكب كبيرة يخلد في النار ومعه حسنات كثيرة، والله تعالى يقول: وإن تك حسنة يضاعفها الآية.[321]

قوله[322] تعالى: ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾ أي كيف حالهم وهذا استفهام عن نفسه[323] بمعنى التوبيخ لأنه يقتضي/

33a

إقرار لما كان من قبيح فعلهم، وقوله تعالى: ﴿شهيداً﴾ أي شاهد عليهم وهو نبيهم.[324]

قوله[325] تعالى: ﴿ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ أي أحضرناك، وقوله: على هؤلاء أي هذه الأمة شهيداً، أي شاهداً على من آمن بالإيمان، وعلى من كفر بالكفر، وعلى من نافق بالنفاق، أي بما كانوا يعتذرون[326] وبأي شيء به[327] يحتجون، وإلى شفاعة من يلتجئون إذا أمر بهم إلى النار. وقال القشيري رحمه الله: إذا كان الرسول هو الشهيد على أمته، وهو الشفيع لهم وإنما يشفع[328] بما يبقى للشفاعة موضعاً.[329] وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن

---

[315] في نسخة ب: ذلك به

[316] في نسخة ب: من له ذلك

[317] الماتريدي. ج. 3, ص. 184-185.

[318] في نسخة ب: و قوله

[319] في نسخة ب: ﴿ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا﴾ الأية

[320] في نسخة ب: هذا

[321] في نسخة ب: وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا

[322] في نسخة ب: و قوله

[323] في نسخة ب: لا يوجد عن نفسه

[324] في نسخة ب: لأنه يقتضي إقرار العبد علي نفسه بما كان من قبيح عمله، وقوله جل جلاله: ﴿بشهيد﴾ أي شاهد عليهم وهو بينهم.

[325] في نسخة ب: وقوله

[326] في نسخة ب: بما ذا يعتذرون

[327] في نسخة ب: لا يوجد به

[328] في نسخة ب: فإنما يشهد

مسعود رضي الله عنه يقرأ[330] هذه السورة فلما انتهى إلى هذه الآية فاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسكت ابن مسعود رضي الله عنه ثم أمره حتى أعاد القراءة من أول السورة إلى هاهنا، ففاضت عيناه حتى فعل ذلك ثلاثاً.[331] وروي أنه ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم[332] هذه الآية قط إلا بكى. وعن جابر بن عبد الله رضي الله عنه[333] قال: بينا نحن جلوس في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحذيفة يقص عليهم ويقرأ فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسكت حذيفة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم:[334] «عد يا حذيفة قال: وأنت حاضر قال: وأنا حاضر والذي نفسي بيده ما خرجت إليكم حتى رأيت أبواب السماء فتحت ورأيت الرحمة تنزل عليكم، والذي نفس محمد بيده ما خرج رجل من بيته يؤم بقعة يذكر الله فيها إلا بوأه الله فيها[335] بقعة في الجنة، اقرأ يا حذيفة سورة النساء فقرأ حتى إذا بلغ[336] فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد الآية، ففاضت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أخضل دمعه لحيته، ثم قال: عد فعاد حتى قرأ سبع مرات».

قوله[337] تعالى: ﴿ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ نصب على الظرف وأضيف إلى إذ وهي أداة للظرف واتصالها بما قبلها إذا جئنا من كل أمة بشهيد يومئذ يود[338] أي يتمنى.

قوله[339] تعالى: ﴿ وَعَصَوْا الرَّسُولَ﴾ أي خالفوا أمر المصطفى ونهيه وضمت الواو من عصوا عند التقاء الساكنين؛ لأنه واو جمع، وهي أخت الضمة فسكنت للاعتلال فإذا احتيج إلى تحريكها/

33b

---

329 القشيري. ج. 1, ص. 334.

330 في نسخة ب: بقرائة

331 الحاكم النيسابوري, محمد بن عبدالله أبو عبدالله, **المستدرك على الصحيحين**, تحق: مصطفى عبد القادر عطا, الطبعة الأولى, دار الكتب العلمية, بيروت, 1990, ج. 4, ص. 620.

332 في نسخة ب: لا يوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

333 في نسخة ب: لا يوجد رضي الله عنه

334 في نسخة ب: لا يوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم

335 في نسخة ب: بها

336 في نسخة ب: حتى بلغ

337 في نسخة ب: وقوله

338 في نسخة ب: ويود

339 في نسخة ب: وقوله

حركت إلى أصلها بخلاف قوله تعالى: (لو استطعنا) حيث كسرت لا لالتقاء الساكنين؛[340] لأنه بسكون بقاء[341] واضطروا إلى تحركها[342] والساكن الأصلي تحرك إلى الكسر عند الضرورة.

قوله[343] تعالى: ﴿ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الأَرْضُ﴾ قرأ نافع وابن عمر بفتح التاء وتشديد السين، وأصله تتسوى أدغمت إحدى التائين وهي الأخيرة في السين، وقرأ حمزة والكسائي بفتح التاء وتخفيف السين وهو فعل ما لم يسم[344] فاعله من التسوية، ولو كلمة تمن أي يتمنون لو سووا بالأرض وسويت بهم، أي كانوا من جملة الأرض تراباً غير مكلفين.

قال تعالى: ﴿يقول الكافر[345] يا ليتني كنت ترابا﴾[346] وهذا لأن الأرض إنما تسوى بشيء منها فكأنهم تمنوا أن يجعلهم الله تراباً[347] وفي قوله تعالى: يا ليتني كنت ترابا، هذان الوجهان أيضاً يا ليتني كنت تراباً في الأصل فلم أكلف ويا ليتني صرت تراباً اليوم كما تصير البهائم المحشورة بعد القصاص تراباً فلم أعذب، وقيل: يودون لو لم يبعثوا من قبورهم أو عيدوا[348] فيها فتسوى بهم الأرض[349] كما كانت قبل البعث، وقيل: يودون لو أخذتهم الأرض فوارتهم[350] بما لحقهم من الخزي يومئذ. قوله تعالى: [351] ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ﴾[352] ﴿ وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ

---

[340] في نسخة ب: لالتقاء الساكنين

[341] في نسخة ب: لأنه سكون بناء

[342] في نسخة ب: إلى تحريكها

[343] في نسخة ب: و قوله

[344] في نسخة ب: وتخفيف السين علي حذف التائ الثانية كما في قوله تعالي تميز من الغيظ وقرأ الباقون تسوى بضم التاء وتخفيف السين وهو فعل ما لم يسم

[345] في نسخة ب: ويقول الكافر

[346] سورة النبأ. 40/78.

[347] في نسخة ب: فكأنهم تمنوا أن يكونوا منها وقيل تسويتهم بالأرض أن يجعلوا مثلها فكأنهم تمنوا أن يجعلهم الله تراباً

[348] في نسخة ب: أعيدوا

[349] في نسخة ب: فتسوى الأرض بهم

[350] في نسخة ب: انتهت 222a

[351] في نسخة ب: بما لحقهم من الخزي يومئذ. وهو كقول الرجل أذا افتضح من الشيئ ليت العرض أخذتني فخسف بي فيها ولم تنلني هذه الفضيحة وقد أخبر الله تعالى عن خزيهم يومئذ قوله تعالى

[352] سورة الحاج. 12/32.

عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذُّلِّ﴾[353] وقيل: يودون ما يعدل بهم ما في الأرض من شيء فدية وهو كما قال تعالى: ﴿يود المجرم لو يفتدي من عذاب يومئذ ببنيه﴾ إلى قوله: ﴿ثم ينجيه﴾.[354]

قوله[355] تعالى: ﴿ وَلاَ يَكْتُمُونَ الله حَدِيثًا﴾ قيل: هو متصل بقوله: تسوى، والتمني واقع عليها قال عطاء: لو تنطبق بهم الأرض[356] ولا يكونوا كتموا أمر محمد، ولا كفروا[357] ولا نافقوا. وقيل: هذا وصف حالهم يومئذ على الابتداء أنهم لا يكتمون الله شيئاً من حديثهم الذي كانوا عليه بل يصدقون أنبيائهم فيما شهدوا عليهم من الكفر والمعاصي، قال تعالى: ﴿فاعترفوا بذنوبهم﴾[358] وأما قوله تعالى: ﴿والله ربنا ما كنا مشركين﴾[359] فقد قيل: معناه ما كنا عند أنفسنا مشركين، بل توهمنا ضلال الشيطان إيانا أنا من الموحدين وكذا قوله تعالى: ﴿ما كنا نعمل من سوء[360]﴾ أي كنا نظن أنا محسنون. وقيل: ولا يكتمون الله حديثاً، أي علم الله ما كان /

34a

منهم في الدنيا فلا نسأل بهم[361] وهو قوله تعالى: ﴿فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان﴾[362] أي لا تسألون عما عملتم لعلم الله به،[363] وقيل: يجحدون في الآخرة أولاً كما أخبر الله تعالى عنهم، فإذا جحدوا شهدت جوارحهم عليهم وافتضحوا[364] وودوا لو سويت بهم الأرض، وأن لا يكونوا كتموا ذلك بجحودهم. قال الحسن: إنها مواطن ففي موضع لا يتكلمون ولا يسمع إلا همسا، وفي موضع يتكلمون فيكذبون ويقولون: ما كنا نفعل وفي موضع يعترفون وفي

---

353 سورة الشورى. 45/42.

354 سورة المعارج. 11/70-14.

355 في نسخة ب: وقوله

356 في نسخة ب: عليهم الأرض

357 في نسخة ب: ولا كفروا به

358 سورة الملك. 11/67.

359 سورة الأنعام. 23/6.

360 سورة النحل. 28/16.

361 في نسخة ب: يسألهم

362 سورة الرحمان. 39/55.

363 في نسخة ب: لا يسألون ما عملوا لعلم الله تعالى به

364 في نسخة ب: افتضحوا

موضع يسألون الرجعة إلى الدنيا، وفي آخر تلك المواطن أن أفواههم خرست[365] وتتكلم أيديهم وأرجلهم. وقيل: هذا وصف أهل الكتاب كتموا أمر محمد وقد علموا أنه في التوراة قال تعالى: ﴿ويكتمون ما آتاهم الله من فضله﴾ وكتاب الله فضله وحديثه. وقوله:[366] ﴿الله نزل أحسن الحديث﴾[367] يقول يودون يومئذ لو تسوى ولا يكتمون الله حديثاً، أي ولم يكتموا[368] في الدنيا ما أنزل الله[369] من حديثه، ومن كتم شيئاً من كتاب الله جاز أن يقال له: [370]كتم الله، أي كتم الله عباده أي منهم وهو كقولهم[371] ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله، وكتمت فلاناً وكتمت منه.[372] قوله تعالى: ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَقْرَبُوا الصَّلاَةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ انتظامها بقوله تعالى: [373] ﴿واعبدوا الله﴾ والصلاة رأس العبادات بعد الإيمان، ومعناه لا تدنوا إلى موضع الصلاة وهي المساجد حالة السكر، فذكر الصلاة وأراد بها مواضعها كما في قوله:[374] ﴿لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد﴾[375] وهو كقول عمر وابن مسعود: ودليل هذا الإضمار أنه عطف عليه ولا جنباً إلا عابري سبيل، وهو نهي الجنب عن قربان المساجد، فإنه استثنى عابري سبيل،[376] وذلك في حق المساجد دون أعيان الصلوات، ثم النهي عن قربان المساجد حالة السكر نهي عن الصلاة في تلك الحالة أيضاً؛ لأن النهي عن قربان المساجد كحرمة الصلاة،[377] فكان النهي على هذا[378] نهياً عن ذلك، ثم النهي ليست[379]

---

[365] في نسخة ب: تخسم

[366] في نسخة ب: قال الله تعالى

[367] سورة اللزمر. 23/39.

[368] في نسخة ب: يودون يومئذ لو تسوى بهم الأرض ولم يكتموا

[369] في نسخة ب: الله تعالى

[370] في نسخة ب: من كتاب الله تعالى جاز أن يقال

[371] في نسخة ب: كتم الله أي كتم عباده وهو كقوله

[372] في نسخة ب: وكتمت منه بمعنى

[373] في نسخة ب: وانتظامها بقوله

[374] في نسخة ب: قوله تعالى

[375] في نسخة ب: لا يوجد ومساجد

[376] في نسخة ب: لا يوجد وهو نهي الجنب عن قربان المساجد، فإنه استثنى عابري سبيل

[377] في نسخة ب: لحرمة الصلاة

[378] في نسخة ب: عن هذا

[379] في نسخة ب: ليس

عن عين الصلاة فإنها عبادة فلا ينهى عنها، بل هو نهي اكتساب[380] الشكر الذي تعجز به على الصلاة[381] على الوجه. قال الإمام أبو منصور رحمه الله: ولذلك قول النبي[382] صلى الله /

34b

عليه وسلم: «لا صلاة للعبد الآبق ولا للمرأة الناشزة » ليس فيه النهي عن الصلاة لكن النهي عن الإباق والنشوز، وهذا لأن الإباق والنشوز والسكر ليست بالتي تعمل في الإسقاط الفرض، وفي الآية دلالة على أن السكران مخاطب فإنه قال[383] لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى، وإذا كان مخاطباً عمل طلاقه ونفذت عقوده.

قوله تعالى:[384] ﴿وأنتم سكارى﴾ الواو للحال والسكارى جمع سكران، كالكسالى جمع كسلان، والسكر من باب علم وهو انسداد طرق المعرفة من الشرب وغيره، مأخوذ من سكر الماء وهو سد مجراه ومنه[385] قوله تعالى: ﴿إنما سكرت أبصارنا﴾ أي سدت ومنعت النظر وسكرات الموت أخذت منه قوله[386] تعالى: ﴿وترى الناس سكارى وما هم بسكارى﴾[387] هو تشبيه بحال السكر من الشراب وأكثر المفسرين على أن هذا من سكر الشراب.

وقال الضحاك: معناه وأنتم سكارى من النوم، وهو كقول النبي صلى الله عليه وسلم: «إذا نعس أحدكم في صلاته فلينصرف وليرقد فإنه لا يدري لعله استغفر[388] ربه[389] فيسب نفسه» والأظهر الأشهر هو الأول. ونزولها في شأن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاماً فدعا أبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وسعد بن أبي وقاص رضي الله عنهم أجمعين فأكلوا وسقاهم خمراً وذلك قبل تحريمها فحضرت صلاة المغرب فأمهم عبد الرحمن وفي رواية فأمهم علي بن أبي طالب

---

[380] في نسخة ب: عن اكتساب

[381] في نسخة ب: عن الصلاة

[382] في نسخة ب: أبو منصور رحمه الله قال: وكذلك قول رسول الله

[383] في نسخة ب: فإنه قال تعالى

[384] في نسخة ب: وقوله

[385] في نسخة ب: مجراه من باب دخل ومنه

[386] في نسخة ب: وقوله

[387] سورة الحاج. 2/22.

[388] في نسخة ب: يستغفر انتهت 222b

[389] في نسخة ب: لا يوجد ربه

فقرأ:[390] قل يا أيها الكافرون فطرح اللالات فنزلت هذه الآية، وقد ذكرنا في سورة البقرة ترتيب الآيات في شارب الخمر، وأنها كيف حرمت قطعاً وأن هذه الحادثة كانت في وقت لم يكن شربها في غير أوقات الصلاة حراماً، وذكرنا معنى هذا النهي. وقال الإمام القشيري رحمه الله: السكر ذهاب العقل ولا يصح معه المناجاة مع الحق والمصلي يناجي ربه فكلما أوجب للقلب الذهول عن الله تعالى فهو ملتحق به ومن أجل هذه الجملة حصل السكر على أقسام فسكر من الخمر، وسكر من الغفلة لاستيلاء حب الدنيا وأصعب السكر سكرك من نفسك، فإن من سكر من الخمر فقضاؤه الحرقة[391] ومن سكر من نفسه ففي الوقت على الحقيقة له القطيعة والفرقة.

قوله[392] تعالى: /

35a

﴿ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ بين أن السكر هو أن يصير بحال لا يعلم ما يقول، وحد السكر عند أبي حنيفة رحمه الله هو أن لا يعرف الأرض من السماء، ولا الرجال[393] من النساء، وعند أبي يوسف والشافعيرحمهما الله[394] هو أن يختلط كلامه. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في الآية دلالة أن في الصلاة قولاً فرضا نهي عن قربانها في حالة السكر مخافة تركه أو خوف أن تدخل[395] فيها قولاً ليس منها، وفيه دليل فساد الصلاة بالكلام عمداً أو خطأً؛ لأن السكران غير غافل[396] وفيه دليل على أن الخطأ فاحش[397] في القراءة مفسد للصلاة.

وفيه دليل على أن ردة السكر[398] ليست بردة وهي حجة على أبي يوسف رحمه الله يصححها[399] كما يصحح سائر تصرفاته لكن حديث قراءة بعضهم سورة الكافرون بطرح اللالات[400] مع اعتقادها[401] كفر، ولم يكن كفراً من ذلك

---

390 في نسخة ب: وفي رواية فأمهم من خيارهم وفي رواية فأمهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقرأ:

391 في نسخة ب: من الخمر فإن لم يغفر له فقصاراه الحرقة

392 في نسخة ب: وقوله

393 في نسخة ب: والرجال

394 في نسخة ب: وعند أبي يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله

395 في نسخة ب: خوفا أن يدخل

396 في نسخة ب: عامد

397 في نسخة ب: الفاحش

398 في نسخة ب: السكران

399 في نسخة ب: فإنه يصححها

القارئ حيث كان سكران دليل على ما قلناه، وفيه دليل على أنه إذا جرى الكفر على لسانه خطأ من غير عمد لم يكفر به؛ لأن ما يجري على لسان السكران خطأ فعلي ذلك غير السكران، وهذا لأن الكفر بالقلب واللسان معبر عنه، وفي هذه الحالة لا يكون دليلاً على اعتقاد القلب فلم يجعل كفراً.

قوله تعالى: ﴿وَلاَ جُنُبًا إِلاَّ عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ الجنب الذي خالط أهله أو خرج منيه بشهوة واحتلام[402] ويستوي فيه الذكر والأنثى، والواحد والتثنية والجمع؛ لأنه على صيغة المصدر كالنكر والنذر بمعنى الإنكار والإنذار وقد أجنبه[403] إجناباً أي صار جنباً سمي به لأنه يجنب عن المسجد والقراءة والصلاة ونحو ذلك، وهو نصب على الحال، أي لا تقربوا المساجد وأنتم مجنبون، والجنب للجمع هنا.[404]

إِلاَّ عَابِرِي قوله تعالى: ﴿ حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾[405] العبور المرور وقد عبر النهر عبوراً وهو جمع حذف النون للإضافة، وإعرابه النصب بالاستثناء من الحال، أي لا تدخلوا المساجد[406] للعبور لا للجلوس وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: إنما كره للجنب أن يستوطن في المسجد[407] فمروره في المسجد إذا لم يجلس فيه كقراءته[408] بعض الآية إذا لم يتمها. وقيل في نزوله: أن رجالاً[409] من الأنصار/

35b

كانت أبوابهم في المسجد، وكانت تصيبهم جنابة ولا ماء عندهم فيريدون الماء فلا يجدون ممراً إلا في المسجد، فأنزل الله تعالى: (ولا جنباً إلا عابري سبيل).

---

[400] في نسخة ب: اللاآت

[401] في نسخة ب: أن اعتقادها

[402] في نسخة ب: أواحتلام

[403] في نسخة ب: أجنب

[404] في نسخة ب: ههنا

[405] في نسخة ب: وقوله: ﴿ إلاَّ عَابِرِي سبيل حَتَّى تَغْتَسِلُوا﴾

[406] في نسخة ب: أي ألا أن يدخلوا المساجد

[407] في نسخة ب: يستوطن المسجد

[408] في نسخة ب: كقرائة

[409] في نسخة ب: رجلا

وقال علي وابن عباس رضي الله عنهم[410] في تأويل هذه الآية: أي لا تصلون[411] وأنتم سكارى أي في حال السكر من الشراب،[412] ولا جنباً أي في حالة الجنابة[413] إلا عابري سبيل، أي مسافرين غير واجدين للماء حتى تغتسلوا فتزول الجنابة، وحتى تعلموا ما تقولون فيزول السكر.

قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ كُنتُمْ مَرْضَى﴾ جمع مريض كالجرحى جمع جريح، والمراد منه مرض يخاف معه إذا استعمل الماء اشتداد المرض إذاً امتداده[414] وهو عندنا. وعند الشافعي[415] رحمه الله إذا كان يخاف تلف النفس أو طرف منها.

قوله[416] تعالى: ﴿ أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أي مسافرين، وهو أنا يكون ببعد[417] من العمران وموضع الماء[418] ولا يراد به كمال مدة السفر في هذا الحكم، ولا مسافر يجد الماء ولا يثبت[419] أن الحكم لم يتعلق بغير المرضى[420] والسفر بل بمعنى فيهما[421] وهو العجز عن استعمال الماء، ثبت[422] أن الحكم كذلك في كل موضع تحقق العجز وثبت به صحة قول أبي حنيفة رحمه الله في إجازة التيمم للجنابة وفي المصنف[423] إذا عدم الماء الجار أشار إليه الإمام أبو منصور رحمه الله، وإنما علق ذلك بالمرض والسفر ظاهراً؛ لأن العجز عن استعمال الماء يقع فيه غالباً.

---

410 في نسخة ب: عنهما

411 في نسخة ب: لا تصلوا

412 في نسخة ب: من الشرب

413 في نسخة ب: وفي حالة الجنابة

414 في نسخة ب: المرض وامتداده

415 في نسخة ب: وقال الشافعي

416 في نسخة ب: وقوله

417 في نسخة ب: ببعده

418 في نسخة ب: ومواضع الماء

419 في نسخة ب: ولما ثبت

420 في نسخة ب: بعين المرض

421 في نسخة ب: فيها

422 في نسخة ب: انتهت 223a

423 في نسخة ب: في المصر

قوله [424]تعالى: ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾ كما[425] في قوله تعالى: ﴿ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ اَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾[426] أي ويحدث. والغائط المكان المطمئن من الأرض وكانوا يأتونه لقضاء الحاجة قبل اتخاذ الكنف في البيوت، وهذا كناية[427] عن الحدث.

قوله تعالى: ﴿ أَوْ لاَمَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ قرأ حمزة والكسائي والمفضل وعاصم[428] لمستم والباقون لامستم، أي جامعتم، فاجتنبتم أو لبعده أو لفقد آلة الوصول إليه،[429] قال ابن عباس رضي الله عنهما: الملامسة واللمس والمس والمباشرة والإفضاء والرفث كنايات عن الوطء.

قوله[430] تعالى: ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ أي لم تقدروا على استعماله لعدمه أو لبعده أو لفقد آلة الوصول إليه من الدلو والرشا أو لمانع عنه من حية أو سبع أو عدوٍ. /

36a

قوله[431] تعالى: ﴿ فَتَيَمَّمُوا﴾ الأمُّ واليم والتيمم والتأمم القصد.

قوله[432] تعالى: ﴿ صَعِيدًا طَيِّبًا﴾ الصعيد وجه الأرض؛ لأنه تصاعد عنها، أو لأنه يصعد عليها والطيب الطاهر، ويجوز التيمم بكل ما كان من أجزاء الأرض عند أبي حنيفة رحمه الله لزق بالكف، وعند أبي يوسف رحمه الله هو التراب[433] والرمل، وعند الشافعي رحمه الله هو التراب الأغبر،[434] والطيب المنبت عنده، كما في قوله تعالى: ﴿ وَالْبَلَدُ

---

[424] في نسخة ب: وقوله

[425] في نسخة ب: أي وجاء كما

[426] سورة طه. 113/20.

[427] في نسخة ب: وهو كناية

[428] في نسخة ب: عن عاصم

[429] في نسخة ب: لا يوجد أو لبعده أو لفقد آلة الوصول إليه

[430] في نسخة ب: وقوله

[431] في نسخة ب: وقوله

[432] في نسخة ب: وقوله

[433] في نسخة ب: عند أبي حنيفة رضي الله عنه لزق بالكف أو لم يلزق وعند أبي محمد رحمه الله كذلك إذا ألزق بالكف وعند أبي يوسف رحمه الله الصعيد هو التراب

[434] في نسخة ب: في نسخة ب: هو التراب لا غير

الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾[435] والصحيح ما قاله[436] أبو حنيفة، وعليه أهل التفسير واللغة، ويؤيده[437] النصوص، قال تعالى: ﴿فتصبح صعيداً زلقاً﴾[438] وقال تعالى: ﴿صعيداً جرزاً﴾.[439] قوله[440] تعالى: ﴿ فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ وقيل:[441] أي فامسحوا الصعيد بها، وقيل: الباء زائدة كقوله تنبت بالدهن وتقديره فامسحوا وجهوكم[442] وأيديكم، وهذا تفسير التيمم وبيان له، وهو مشروع في الجنابة والحدث جميعاً على قدر واحد، والأيدي عند الزهري الآباط؛[443] لأن الاسم لكلها لغة وفي الوضوء اقتصر على المرافق لأن النص مده إليها. وقال الأوزاعي: إلى الأرساغ، كما في قوله[444] ﴿فاقطعوا أيديهما﴾[445] وعندنا إلى المرافق؛[446] لأن التيمم بدل عن الوضوء، فيتقدر بتقدير الأصل، وفي قطع الرقة ورد التقدير بذلك أيضاً. وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى﴾: نزلت في رجل من الأنصار كان مريضاً فلم يستطع أن يقوم فيتوضأ ولم يكن له خادم يناوله[447] الماء فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية. وقال مقاتل: نزلت في عبد الرحمن بن عوف أصابته جنابة وهو جريح فشق عليه الغسل وخاف منه فنزلت الآية. وقال مقاتل:[448] تقدير[449] الآية على قوله: وإن كنتم جنباً مرضى ونزل ذكر الجنابة اكتفاءً بما ذكر قبله، ولا جنباً إلا عابري سبيل، وعلى هذا التأويل يكون قوله تعالى:[450] ﴿أو جاء أحد منكم من الغائط﴾ على حقيقة أو

---

[435] سورة الأعراف. 58/7.

[436] في نسخة ب: ما قال

[437] في نسخة ب: أهل التفسير وأهل اللغة رحمهم الله ويؤيده

[438] سورة الأعراف. 40/7.

[439] سورة الكهف. 8/18.

[440] في نسخة ب: وقال تعالى: ﴿صعيداً جرزاً﴾. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: محشر الناس في صعيد واحد. وقوله

[441] في نسخة ب: قيل

[442] في نسخة ب: بوجهوكم

[443] في نسخة ب: إلى الآباط

[444] في نسخة ب: قوله تعالى

[445] سورة المائدة. 38/5.

[446] في نسخة ب: إلى المرافق معها

[447] في نسخة ب: فيناوله

[448] في نسخة ب لا يوجد: وقال مقاتل

[449] في نسخة ب: وتقدير

[450] في نسخة ب: يكون قوله جل جلاله

من غير أن يجعل بمنزلة الواو، ومعناه إن كنتم[451] جنباً أو محدثين مرضى أو مسافرين فتيمموا لها[452] جميعاً على صفة واحدة، وكذا روي عن ابن عباس وابن مسعود، وأبي مالك، والسدي[453] أنهم حملوا الآية على الجنب الجريح، وأولوها على هذا الوجه.

قوله[454] تعالى: ﴿ إِنَّ اللهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ العفو الكثير العفو، وله معنيان:/

36b

أحدهما: التسهيل والتخفيف، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «عفوت لكم عن صدقة الخيل والرقيق»[455] ومعناه أنه خفف عليكم بإقامة الصعيد الطبيب مقام الماء، قوله:[456] إن الله، بيان أن سنته ذلك في عباده.[457]

قوله[458] تعالى: غفوراً، أي كثير المغفرة للذنوب، والمعنى الثاني أنه الصفح والتجاوز، ويرجع إلى أول الآية.

قوله تعالى:[459] ﴿لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى﴾ أي من فعل ذلك ثم رجع عنه عفا الله عنه، وغفر له، ولم تزل سنته في عباده كذلك. وقال القشيري رحمه الله: جعل الله التيمم بدلاً عن الطهارة بالماء عند إعواز الماء كذلك النزول إلى ساحات التفرقة عند ارتقاء[460] ذروة الجمع بقدر ما يحصل من الضعف بدل لأهل الحقائق في الشرع، ثم التيمم بدلاً عن الطهارة بالماء عند إعواز الماء[461] ثم التيمم الذي هو بدل الماء أعم وجوداً من الماء، وأقل استعمالاً فكل من كان أقرب كانت المطالبات عليه أصعب،[462] ثم في التيمم سقط استعماله في الرأس والقدم، وصيانة[463] لك عن الهوان

---

[451] في نسخة ب: وإن كنتم

[452] في نسخة ب: لهما

[453] في نسخة ب: والسدي رضي الله عنهم

[454] في نسخة ب: وقوله

[455] الدارمي, أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن بَهرام بن عبد الصمد, **سنن الدارمي**, تحقيق: نبيل هاشم الغمري, دار البشائر, بيروت, 2013, ص. 404.

[456] في نسخة ب: وقوله

[457] في نسخة ب: كان بيان أن سنته كذلك في كل عبادة

[458] في نسخة ب: وقوله

[459] في نسخة ب لا يوجد قوله تعالى

[460] في نسخة ب: عن ارتقاء

[461] في نسخة ب لا يوجد: ثم التيمم بدلاً عن الطهارة بالماء عند إعواز الماء

[462] في نسخة ب: انتهت 223b

وذلك لعز الإيمان مع الإفلاس إلى الإحسان[464] ولئن كان الإفلاس يوجب التذلل فعز فإنه بجلال سيده يوجب التعذر.

قوله[465] تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ﴾ قال الإمام أبو منصور رحمه الله: ألم تر كلمة تعجب[466] عن أمر قد بلغه، فيخرج مخرج التذكير أو لم يبلغه فخرج[467] مخرج التعليم، وقد مر تفسيره وإيضاحه مرات يقول: ألم تتنبه[468] رؤية قلبك يا محمد إلى اليهود الذين أعطوا حظاً من التوراة وهم الذين من[469] ذكرهم الذين يبخلون والذين ينفقون أموالهم رياءً الناس. وقال الإمام القشيري رحمه الله: أعطوا نصيباً من الكتاب فمكروا فعقلوا[470] وما شعروا أعطوا الكتاب ثم حرموا بركات الفهم فحرفوا وخالفوا ولم يعملوا بالعلم.

قوله[471] تعالى: ﴿ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ﴾ أي بالهدى، هذا مضمر، ومعناه يختارون الهدى على الرشد، ويستبدلونه[472] وقد مر شرحه في سورة البقرة مرات.

﴿ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾[473] أي وتحبون أن تضلوا أنتم الحق[474] كضلالهم. قال الإمام أبو منصور رحمه الله: إنما أرادوا ذلك ليكون الناس كلهم على دينهم فتكون لهم الرياسة على الكل،[475] وأخذ المرافق من الكل/

37a

---

[463] في نسخة ب: صيانة

[464] في نسخة ب: عن الإحسان

[465] في نسخة ب: وقوله

[466] في نسخة ب: تعجيب

[467] في نسخة ب: فيخرج

[468] في نسخة ب: تنتبه

[469] في نسخة ب: مر

[470] في نسخة ب: من الكتاب مكر فمكروا فغفلوا

[471] في نسخة ب: وقوله

[472] في نسخة ب: أ ويستبدلون به

[473] في نسخة ب: وقوله تعالى ﴿ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ﴾

[474] في نسخة ب: سبيل الحق

[475] في نسخة ب: على الكل واحد

وقيل: هو كقوله تعالى: ﴿ودوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء﴾. وقال الكلبي: هم اليهود يشترون الضلالة، أي اليهودية ويريدون أن تضلوا السبيل، كانوا يأتون عبد الله بن أبي أوفى[476] ومالك بن الدخشم فيثبطونهم عن الإسلام يقول: ألم تتعجب من اليهود مع ادعائهم العلم وتفضيلهم أنفسهم على غيرهم يختارون الضلالة على الهدى، ولا يرضون بالاقتصار على أنفسهم في هذا الجميل حتى يريدون منكم[477] ترك دينكم.

قوله[478] تعالى: ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ﴾ أي بحالهم،[479] كما قال تعالى: ﴿فهو أهون عليه﴾[480] أي هين، وقيل: هو[481] أعلم بهم منكم؛ لأنه يعلم من باطنهم مالا تعلمونه، أي هؤلاء اليهود أعداؤكم فالله أعلم بأعدائكم[482] مالك بن الدخشم وعبد الله بن أبي أوفى.[483] وقال الحسن: بأعدائكم اليهود، قال تعالى: ﴿ولتجدن[484] أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود﴾[485] قوله[486] تعالى: ﴿ وَكَفَى بِاللهِ وَلِيًّا﴾ قال الزجاج: الباء صلة الاكتفاء، أي وكفى بالله ولياً فاكتفوا به ولياً، أي محباً وقيل: متكفلاً. قوله[487] تعالى: ﴿ وَكَفَى بِاللهِ نَصِيرًا﴾ أي معيناً، وقيل: مانعاً.

قوله[488] تعالى: ﴿ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ أي الذين أوتوا نصيباً من الكتاب من الذين هادوا،[489] وقيل: كفى بالله نصيراً من الذين هادوا، وقيل: وكفى بالله نصيراً[490] كما قال تعالى: ﴿ونصرناه من القوم الذين﴾[491] أي على القوم الذين، وعلى هذه الوجوه[492] الثلاثة.

---

[476] في نسخة ب: لا يوجد أوفى

[477] في نسخة ب: يريدوا منكم

[478] في نسخة ب: وقوله

[479] في نسخة ب: أي عالم

[480] سورة الروم. 27/30.

[481] في نسخة ب: أي هو

[482] في نسخة ب: هؤلاء اليهود أعداؤكم فلا تتقوا بهم ولا تستعينوهم في شيئ او معناه فلا يهونكم أمرهم فالله أعلم بهم وهو منتقم منهم ومجازيهم زناصركم وقال الكلبي والله أعلم بأعدائكم

[483] في نسخة ب: لا يوجد أوفى

[484] في نسخة ب: لتجدن

[485] سورة المائدة. 82/5.

[486] في نسخة ب: وقوله

[487] في نسخة ب: وقوله

[488] في نسخة ب: وقوله

[489] في نسخة ب: وقيل: والله أعلم بأعدائكم من الذين هادوا

قوله تعالى: ﴿ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ لا يضمر فيه شيء ويستقيم على ظاهره، ويكون هذا صفة لهم وفي قراءة عبد الله من الذين[493] هادوا وعلى هذا لا تستقيم الوجوه الثلاثة ويكون ابتداءً، وكذا من جعله ابتداءً من غيروا والاستئناف فإنه يقول هاهنا مضمر وتقديره من الذين هادوا من يحرفون الكلم ومن يكون للجمع كما في قوله تعالى: ﴿ومنهم من يستمعون إليه﴾[494] وفي مصحف حفصة رضي الله عنها من الذين هادوا من يحذف الكلام عن مواضعه، ونظيره في القرآن قوله تعالى: ﴿وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به﴾[495] أي إلا من آمن به.[496]

قوله[497] تعالى: ﴿وما منا إلا له مقام معلوم﴾[498] أي إلا من.[499] وهو كقول الشاعر:

فضلوا ومنهم دمعه سابق له وآخر شيء دمعه العين بالهمل[500]

قوله[501] تعالى: ﴿يحرفون الكلم عن مواضعه﴾ أي يحرفون[502] والكلم جمع كلمة، ولذلك قال تعالى عن مواضعه[503]/

37b

والتحريف نوعان: أحدهما: صرف الكلام إلى غير المراد، يصرف[504] من التأويل الباطل.

---

[490] في نسخة ب: نصيراً من الذين هادوا أي لكم علي الذين هادوا

[491] سورة طه. 77/20.

[492] في نسخة ب: الأوجه

[493] في نسخة ب: ومن الذين

[494] سورة يونس. 42/10.

[495] سورة النساء. 159/4.

[496] في نسخة ب: أي الأمن

[497] في نسخة ب: وقوله

[498] سورة الصافات. 164/36.

[499] في نسخة ب: أي الأمن

[500] في نسخة ب: بالمهل

[501] في نسخة ب: وقوله

[502] في نسخة ب: أي يحولون

[503] في نسخة ب: قال عن مواضعه

[504] في نسخة ب: يضرب

والثاني: تبديلهم الكلمة بأخرى، وكانوا يفعلون ذلك قال تعالى: ﴿يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ﴾[505]

قوله[506] تعالى: ﴿ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ أي سمعنا قولك وعصينا أمرك، يظهرون الأول ويضمرون الثاني، أي لا نسمعك إجابتنا[507] خوفاً.

قوله[508] تعالى: ﴿ وَاسْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعٍ﴾ أي لا أسمك الله[509] وهذا كانوا يضمرونه في أنفسهم، وقيل: معناه غير مسمع أي غير مجاب، قاله الحسن وتحقيقه على وفق اللغة، أي ولا نسمعك إجابتنا، وهذا كانوا يضمرونه أيضاً وقيل: كانوا يظهرون قولهم غير مسمى[510] تأويله غير مسبوب، يقال: أسمعت فلاناً إذا سببته.[511]

قوله[512] تعالى: ﴿ وَرَاعِنَا﴾ يوهمون بظاهره أنهم يطلبون مراعاته عند كلامهم وهو إمهالهم حتى يتموا كلامهم.

قوله[513] تعالى: ﴿ لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ﴾ أي تغليباً، وقد لوى يلوي،[514] حتى يتموا كلامهم، أي يظهرون هذا ويريدون به السب بالرعونة وقد مر شرحه في سورة البقرة، قيل[515] ليهم بألسنتهم إشباعهم كسرة العين في راعنا، يريدون[516] راعينا أي أنت راعينا يريدون وصفه به في الغنم.[517]

قوله[518] تعالى: ﴿ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ﴾ أي يقولون لا يصلح[519] للنبوة وقيل: كانوا يقولون له: السام عليكم[520] فيقول: وعليكم فيخرجون ويقولون: لولا يعذبنا الله بما نقول أي لو كان هو على الدين الحق فأنا إذاً لا يعذبنا[521] الله بهذا.

---

[505] سورة البقرة. 79/2.

[506] في نسخة ب: وقوله

[507] في نسخة ب: لا يوجد أي لا نسمعك إجابتنا

[508] في نسخة ب: وقوله

[509] في نسخة ب: وَاسْمَعْ أي قولنا غَيْرَ مُسْمَعٍ أي لا أسمعك الله. انتهت 224a

[510] في نسخة ب: مسمع

[511] في نسخة ب: أي سببته

[512] في نسخة ب: وقوله

[513] في نسخة ب: وقوله

[514] في نسخة ب: لوى يلوي ليا،

[515] في نسخة ب: و قيل

[516] في نسخة ب: يريدون به

[517] في نسخة ب: وصفه برعي الغنم

قوله[522] تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ سمعنا قولك وأطعنا أمرك، ولا يقولون وعصينا في أنفسهم.[523]

قوله[524] تعالى: ﴿ وَاسْمَعْ وَانظُرْنَا﴾[525] واسمع، أي قولنا ولا يلحقون به غير مسمع وانظرنا[526] مكان راعنا، من غير تلبيس، أي انظرنا حتى نفرغ من كلامنا، وقيل: راعنا خطاب الأعلى للأدنى، وانظرنا خطاب الأدنى للأعلى، فوبخوا على ترك الاحترام ودعوا إلى الاحترام.

﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾[527] قالوا: لما لم يكن في الذي اختاروه خيراً أصلاً، ثم جعل[528] هذا خيراً من ذلك[529] وجوابه كذلك[530] على زعمهم فخوطبوا على ذلك وهو كقوله: ﴿أالله خير أما تشركون﴾[531] وقوله: ﴿أأرباب متفرقون/

38a

خير أم الله الواحد القهار﴾[532] وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لكان خيراً لهم في الدنيا أو الآخرة،[533] أما في الدنيا فدوام الرياسة التي خافوا فوتها لو أطاعوه واتبعوه؛ إذ قد أطاع منهم قوم فلم تذهب رياستهم بل ازداد شرفهم وذكرهم في الحياة الدنيا[534] وبعد الوفاة.

قوله[535] تعالى: ﴿ وَأَقْوَمَ﴾ أي أعدل من القيم، أي المستقيم.[536]

---

[518] في نسخة ب: وقوله

[519] في نسخة ب: يقولون هو لا يصلح

[520] في نسخة ب: عليك

[521] في نسخة ب: فلما ذا لا يعذبنا

[522] في نسخة ب: وقوله

[523] في نسخة ب: ولا يقولون في أنفسهم وعصينا.

[524] في نسخة ب: وقوله

[525] في نسخة ب: لا يوجد ﴿ وَاسْمَعْ وَانظُرْنَا﴾

[526] في نسخة ب: وقوله تعالى وانظرنا

[527] في نسخة ب: وقوله تعالى ﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾

[528] في نسخة ب: لم جعل

[529] في نسخة ب: ذاك

[530] في نسخة ب: أنه كذلك

[531] سورة النمل. 59/27.

[532] سورة يوسف. 39/12.

[533] في نسخة ب: و الآخرة

[534] في نسخة ب: لا يوجد الدنيا

﴿ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلاَ يُؤْمِنُونَ إِلاَّ قَلِيلاً﴾[537] أي طردهم وأبعدهم عن رحمته بسبب اختيارهم الكفر (فلا يؤمنوان[538] إلا قليلاً) منهم عبد الله بن سلام وأصحابه،[539] وعن الكلبي في رواية معمر عنه إلا قليلاً مما في أيديهم، أي ببعض الكتب والأنبياء كما قال خبراً عنهم نؤمن ببعض ونكفر ببعض، وقيل: إلا[540] إيمان قليلاً لا يتم به الإيمان وهو كإقرارهم بأن خالقهم الله[541] ورازقهم الله[542] وتصديقهم ببعض الكتب وبعض الأنبياء.

قوله[543] تعالى: ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ﴾ قوله: نزلنا، أي القرآن[544] مصدقاً لما معكم، أي موافقاً للكتاب الذي أنزل على نبيكم وهو التوراة. قال الإمام أبو منصور رحمه الله: كان موافقاً لما معكم، أي[545] بالمعاني المذكورة فيه والأحكام لا بالنظم واللسان، وفيه دليل لقول أبي حنيفة رحمه الله، حيث أجاز الصلاة بالقراءة بالفارسية؛ لأن تغير اللفظ[546] واختلاف اللسان لا يوجب تغير المعاني، واختلاف الأحكام.

قوله[547] تعالى: ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا﴾ الطمس محو الأثر، قال تعالى: ﴿وإذا النجوم طمست﴾[548] وقيل: هو التغير قال تعالى: ﴿ربنا اطمس على أموالهم﴾[549] روي أن ذهبهم وفضتهم صارت حجارة وقيل: هو الإعماء، قال تعالى: ﴿ولو نشاء لطمسنا على أعينهم﴾[550] وقوله تعالى:[551] ﴿من قبل أن طمس وجوهاً﴾ أي نمحو ما على

---

[535] في نسخة ب: وقوله

[536] في نسخة ب: وهوالمستقيم.

[537] في نسخة ب: وقوله تعالى...

[538] في نسخة ب: وقوله فلا يؤمنوا

[539] في نسخة ب: قال الكلبي أي إلا قليلا منهم عبد الله بن سلام وأصحابه،

[540] في نسخة ب: أي إلا

[541] في نسخة ب: الله تعالى

[542] في نسخة ب: الله تعالى

[543] في نسخة ب: وقوله

[544] في نسخة ب: بِمَا نَزَّلْنَا وهو القرآن وقوله تعالى: مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ

[545] في نسخة ب: لا يوجد أي

[546] في نسخة ب: النظم

[547] في نسخة ب: وقوله

[548] سورة المرسلات. 8/77.

[549] سورة يونس. 88/10.

[550] سورة يس. 66/36.

[551] في نسخة ب: لا يوجد تعالى

الوجه من العينين والأنف والفم وسائر أجزاء الوجه فيصير الوجه كالقفا وهو معنى قول ابن عباس رضي الله عنهما: نجعلها كخف البعير وحافر الدابة.

قوله[552] تعالى: ﴿ فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا﴾ أي نرد الأشياء المصورة في الوجوه على أدبارها جمع دبر، وهو الخلف لأن الدبر ما أدبر من بدن الإنسان والقبل ما أقبل منها،[553] أي نجعل ذلك في الأقفية وهو مسخ الرأس والوجه بما فيه من القفا،[554] وفيه من الخزي والقبح ما لا يخفى،/

38b

وقوله: (على أدبارها) أي في أدبارها، كما يقال: على وجه فلان أنف طويل، وفم واسع، أي في وجهه ونردها بمعنى نجعلها ونخلقها ومعنى هذه الجملة[555] عن قتادة وغيره من المفسرين، وقيل: فنردها على أدبارها أي نعيد الوجه[556] على هيئة أدبارها أي قفائها[557] لا عين فيها ولا أنف ولا فم؛ لا أن نجعل ذلك في الأقفية بل نبعثهم عمياً وبكماً ليس لهم عين وأنف وفم،[558] وقيل: أي نجعل وجوههم بعد الطمس كأقفيتهم منابت للشعر كوجوه القدرة.[559]

قوله[560] تعالى: ﴿ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾ قال الكلبي:[561] لما نزلت هذه الآية قدم عبد الله بن سلام من الشام وبلغه ذلك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتي أهله، وقال: يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي في قفاي، وذكرنا القصة بطولها في أول سورة البقرة عند قول:[562] ﴿قالوا أنؤمن كما آمن

---

[552] في نسخة ب: وقوله

[553] في نسخة ب: منه

[554] في نسخة ب: في القفا

[555] في نسخة ب: من الجملة انتهت 224b

[556] في نسخة ب: الوجوه

[557] في نسخة ب: قفيتها

[558] في نسخة ب: وفم وأنف

[559] في نسخة ب: القرده

[560] في نسخة ب: وقوله

[561] في نسخة ب: ﴿ أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ﴾ أي نمسخهم بالكلية كما جعلنا أصحاب السبت قردة قال الكلبي

[562] في نسخة ب: قوله

السفهاء﴾[563] فلما أن قالوا[564] خوفهم الله أن يبادروا[565] إلى الإسلام بالطمس والمسخ ولم يسلموا ولم يفعل قلنا إنه[566] أسلم بعضهم وهو ابن سلام وأصحابه، أو هو مطلق فيكون الوعيد باقياً إلى قيام الساعة؛[567] لأنه قال وجوهاً على التنكير، لا على التعريف والتعميم، وقيل: في قوله:[568] ﴿من قبل أن نطمس وجوهاً فنردها على أدبارها﴾ في الآخرة، وهو محو محاسن الوجوه وإدخال الأيدي في الصدور والإخراج إلى الظهور، وإعطاء الكتب بالشمائل، ووراء[569] الظهور، وأما اللعن فهو المسخ في الدنيا ولعنه كان في بعضهم ولم ينقل إلينا أو هو إلى قيام الساعة وقيل: على التمثيل[570] لا على التحقيق،[571] أشار إلى ذلك الإمام أبو منصور رحمه الله وغيره، وهو معنى قوله:[572] نطمس وجوهاً فيبصرون الحق بغير صورته، والباطل بغير صورته، بعد أن كانوا يرون كل شيء على ما هو به بالنظر من كتبهم.[573] روي عن الحسن وابن أبي نجيح، والسدي أن معناه نجعلهم منصرفين عن الحق مقبلين على الباطل، وقيل: أي نطمس وجوهاً أي جاههم عند أتباعهم[574] الذين لأجلهم غيروا بما يطلعهم على حكايتهم،[575] وقد فعل ذلك. وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن المراد به الوعيد بالإجلاء[576] عن أوطانهم ويقال: لفلان وجه في بلده، وهو وجيه عند الناس /...

226b

---

[563] سورة بقرة. 13/2.

[564] في نسخة ب: فان قالوا

[565] في نسخة ب: أن لم يبادروا

[566] في نسخة ب: لأنه

[567] إلى يوم القيامة

[568] في نسخة ب: وقيل قوله

[569] في نسخة ب: وراء

[570] في نسخة ب: الوعيدان على التمثيل

[571] في نسخة ب: دون التحقيق

[572] في نسخة ب: وغيره، معنى قوله

[573] في نسخة ب: في كتبهم

[574] في نسخة ب: عن أتباعهم

[575] في نسخة ب: على خيانتهم،

[576] في نسخة ب: بالجلاء

ويزول ذلك بالغربة والرد الى الأدبار مجاز عن الرد من الإقبال الى الأدبار وقوله تعالى وكان أمر الله مفعولا الأمر هو المأمور به والمصدر يطلق على المفعول به كما يقال هذا الدرهم ضرب الأمير مضروبه[577] اي عذاب الله الذي أمر بإنزاله بهم لا محالة[578]

وقوله تعالى ﴿إن الله لا يغفر أن يشرك به﴾أي هؤلاء اليهود مشركون والله[579] لا يغفر الشرك لمن مات عليه فاما إن أسلم[580] فقد قال تعالى[581] ﴿قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف﴾[582] وقوله تعالى ﴿ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ وهو يعم الكبائر والصغائر اي هي في جواز المغفرة لكنه معلق بالمشيئة وان مات مصرا عليهما من غير توبة وهو رد على الخوارج والمعتزلة وذكر الكلبي[583] عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهم[584] إن الآية نزلت في الوحشي والقصة معروفة ان قوله والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ألآيات نزل أولا ثم هذه الآية ثم قوله ياعبادي[585] الذين أسرفوا[586] وقوله تعالى ﴿ومن يشرك باالله فقد افترى إثما عظيما﴾ اي اختلق اعظم الأكاذب[587] وقال القشيري رحمه الله ومن[588] توسّل إلى الله بأعماله وصفاته ويظنه منه،[589] أو توهّم أن أحكام الله[590] معلولة بحركاته وسكناته، أو رآه خلقا[591] أو لاحظ نفسا فوطنه الشرك عند أهل الحقائق والله[592] لا يغفر أن يشرك به وكذا من رأى توهم ان مخلوقاته حصلت من غير تقديره فهو ملتحق بهم.

---

[577] في نسخة ب: أي مضروبه

[578] في نسخة ب: بإنزاله منزل بهم لا محالة

[579] في نسخة ب: والله تعالى

[580] في نسخة ب: إذ أسلم

[581] في نسخة ب: لا يوجد تعالى

[582] سورة الأنفال. 38/8.

[583] في نسخة ب: وذكر الكلبي رحمه الله

[584] في نسخة ب: عنهما

[585] في نسخة ب: قل ياعبادي

[586] في نسخة ب: أسرفوا على أنفسهم

[587] في نسخة ب: الأكاذيب

[588] في نسخة ب: من

[589] في نسخة ب: لا يوجد ويظنه منه

[590] في نسخة ب: أحكام الله تعالى

[591] في نسخة ب: أو رآ أي خلقا

وقوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ) اي اليهود يمدحون انفسهم فيقولون ﴿نحن أبناء الله وأحباؤه﴾[593] ﴿ولن تمسنا النار الا أياما معدودة﴾[594] ﴿ولن يدخل الجنة إلا من كان هودا او نصارى﴾[595] فإنا نعلم أبنائنا التورية[596] فتكفر[597] بذلك ذنوبنا فيصير كأننا لا ذنب لنا وقوله (بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ) اي ليس كذلك وليس لهم أن يزكوا انفسهم والله هو الذي يزكي من يشاء وهم الموحدون وقوله تعالى (وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا) اي لاينقص الله احدا من عباده شيأ يستحقه بعلمه وان قل فلو كنتم مستحقين للتزكية لما منعكم ذلك وقال أهل اللغة وهو قول الكلبي ايضا الفتيل ما يحدث بفتل الأصابع من الوسخ وقال الحسن الفتيل ما يكون في شق النواة طولا والنقير التي[598] في ظهر[599] النواة والقطمير قشره وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان رجالا من اليهود أتوا بأطفالهم الي /

267a

النبي صلى الله عليه وسلم فهم ونعمان ابن اوفى[600] ومرحب ابن زيد فقالوا يا محمد هل على هؤلاء من ذنب فقال لا فقالوا والله ما نحن الا لهيئتهم[601] ما عملناه بالليل كفر عنا بالنهار وما عملناه بالنهار كفر عنا بالليل فكذبهم الله تعالى بهذه الآية وقال الإمام ابو منصور رحم الله وقول الرجل انا مؤمن ليس بتزكية لنفسه ولإن الإيمان له إخبار شيء[602] أكرم به والتزكية أن يرى[603] كونه برا تقيا صالحا من نفسه ولأن الإمان له حد معلوم لا يتفاوت وكل عبادة ذات حد فلا امتداح ممن قد أداها وأخبر بأدائها كقوله صليت الظهر واديت الزكاة وصمت الشهر وحججت البيت فأما قوله

---

[592] في نسخة ب: والله تعالى

[593] سورة المائدة. 18/5.

[594] سورة البقرة. 80/2.

[595] سورة البقرة. 111/2.

[596] في نسخة ب: أبنائنا الصغار التورية

[597] في نسخة ب: فيكفر

[598] في نسخة ب: انتهت 225a

[599] في نسخة ب: والنقير ما يكون في النقرة التي في ظهر

[600] في نسخة ب: النبي عليه السلام فيهم بحري بن عمرو ونعمان ابن اوفى

[601] في نسخة ب: الا كميتهم

[602] في نسخة ب: لنفسه بل هو أخبارعن شيء

[603] في نسخة ب: والتزكية هي أن يرى

هو بر وتقي[604] وحبيب الله ممن لايعرف حده فهو بذلك يرتفع على الاشكال ويفتخر عليهم فإن كان صادقا فهو غفلة عن رؤية منة الله وإن كان كاذبا فهو مستحق لمقت الله ولعنة الله وبا الله العصمة وقال القشيري رحمه الله من ركن إلى تزكية الناس له، واستحلى قبول الخواص[605] له فهو من زكّى نفسه، ورؤية النّفس أعظم حجاب، ومن توّهم أنه بتكلّفه يزكّى نفسه: بأوراده أو اجتهاده[606] او حركاته أو سكناته- فهو فى غطاء جهله[607]

وقوله تعالى (انْظُرْ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) كيف كلمة تعجب وافتراء وافتراؤهم على الله تعالى[608] ما ذكرنا من كلماتهم في تزكية أنفسهم وقوله تعالى (وَكَفى بِهِ إِثْماً مُبِيناً) اي ظاهرا وقيل اي مظهرا فحشه ووباله وأبان لازم ومتعد وكفى به يقصد بهذه الكلمة تعظيم الإثم ويستعمل في المدح والذم وفي الحديث كفى بالموت واعظا وكفى بالعبادة شغلا يعني لو لم يكن لهم من الذنوب الا هذا الإفتراء لكان إثما عظيما لا يجوز ان يزكوا انفسهم معه فكيف ولهم آثام عظام غيرها.

وقوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا) قال الكلبي انطلق كعب ابن الأشرف اليهودي وجاء ابن اخطب[609] في ثلاثين من اليهود الى مكة بعد بدر فبكيا على قتل[610] بدر ورثياهم يريدان بذلك إغراء المشركين وتاليهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كعب جئناكم لنعيكم على قتال محمد فأعجبهم ذلك فقال أبو سفيان إن[611] أنتم اهل كتاب وعلم ونحن أمة أمية وأحب الناس الينا من يعيننا على قتال هذا الرجل فنزل كعب على ابي سفيان فأحسن مثواه ونزلت اليهود في دور قريش فقال كعب لأبي سفيان ليجئ منكم ثلاثون ونحن ثلاثون فنلزق أكان بابا الكعبة فتعاهد[612] رب البيت

---

[604] في نسخة ب: أوتقي

[605] في نسخة ب: الخاص

[606] في نسخة ب: أو باجتهاده

[607] في نسخة ب: غطاء حجابه

[608] في نسخة ب: لا يوجد تعالى

[609] في نسخة ب: اليهودي وحيي ابن اخطب

[610] في نسخة ب: قتلي

[611] في نسخة ب: لا يوجد إن

[612] في نسخة ب: فنلزق أكبادنا بالكعبة فنعاهد

لنجهدن على قتال محمد ففعلوا ذلك فقال ابو سفيان إنك[613] امرء وتقرا الكتاب فأينا اهدى طريقا نحن أم[614] محمد فقال كعب ما يدعوكم[615] محمد قال إلى أن نعبد الله ولا نشرك به شيأ قال فأخبرني فما أمركم فقال ونقرا[616] الضيف ونفك العاني ونسقي الحاج ونعمر بيت ربنا ونصل ارحامنا ونحن أهل الحرم. وذاد في حديث عكرمة ههنا ومحمد صنور[617] قطع ارحامنا واتبعه سراق الحجيج فقال كعب ولله انتم[618] أهدى سبيلا مما عليه محمد فأنزل الله تعالى قوله (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ) والجبت[619] حبي[620] ابن أخطب والطاغوت كعب ابن أشرف وكان اليهود تخاصم اليهما ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا يعني[621] دينا وقال عمر رضي الله عنه الجبت السحر والطاغوت الشيطان وقال أبو العالية الجبت /

267b

الساحر والطاغوت الكاهن وقال عكرمة هما الصنمان يتحاكمان[622] اليهما وقال ابو عبيدة الجبت والطاغوت كل معبود سوى الله[623] من حجر ومدر وصورة[624] أو شيطان وقيل الجبت إبليس والطاغوت اولياؤه قال الله تعالى[625] (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) وقد فسرنا في ذلك على الوجه[626] وقالوا الجبت ليست بعربية محضة وقال سعيد ابن جبير هوالساحر بلغة الحبشة وقال عكرمة إن كعب ابن الاشرف انطلق المشركين[627] من قريش فاستجابهم

---

[613] في نسخة ب: ابو سفيان الكعب إنك

[614] في نسخة ب: أ نحن أم

[615] في نسخة ب: إلى ما يدعوكم

[616] في نسخة ب: فقال نحن ننحر الكرم ونقرى

[617] في نسخة ب: صنبور

[618] في نسخة ب: كعب أنتم ولله

[619] في نسخة ب: الجبت

[620] في نسخة ب: حيي

[621] في نسخة ب: من الذين آمنوا سبيلا يعني

[622] في نسخة ب: الصنمان كانوا يتحاكمون

[623] في نسخة ب: الله تعالى

[624] في نسخة ب: من حجر أومدد وصورة

[625] في نسخة ب: قال تعالى

[626] في نسخة ب: في تلك الأية على الوجه

[627] في نسخة ب: انطلق إلى المشركين

النبي[628] صلى الله عليه وسلم وقال لهم إنا معكم يقاتله[629] فقالوا إنكم اهل الكتاب وهو صاحب[630] كتاب ولا نأمن أن يكون هذا مكرا منكم فإن أردت أن تخرج معنا[631] فاسجد لهذين الصنمين وآمن بها[632] ففعل ثم قالوا أنحن أهدى أم محمد نحن نصل الرحم ونقرئ الضيف ونطوف بالبيت ومحمد قطع رحمه وخرج من بلده وقال بل أنتم خير وأهدى فنزلت الآية

(أَلَئِكَ[633] الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ) أي هؤلاء اليهود طرد هم الله[634] وأبعدهم من رحمته وقوله تعالى (وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا) أي معينا ومانعا عنه عذاب يوم القيامة وقال القشيري[635] طاغوت كلّ أحد نفسه وصنمه وقصوده[636] فمن لاحظ شخصا أو طالع سببا أو عرّج على علّة أوتابع هوى، فذلك جبته وطاغوته. وأصحاب الجبت والطاغوت مستوجبون اللعن وهو الطرد عن بساط العبودية، والحجاب عن شهود الربوبية.

وقوله تعالى (أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذًا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا) قيل اي لهم[637] لأنه لم يسبقها ألف الإستفهام ليعطف عليها بأم وقيل تقدم عليها ألف الإستفهام ويقدر هذا[638] على حقيقته وتقديره أهم أولى بالنبوة أم لهم حظ من الملك والسلطنة فيلزم الناس طاعتهم ويسوغ لهم تفضيل أنفسهم بالتزكية وتفضيل المشركين على المسلمين ولا تهيأ الرد عليهم وليس لهم ذلك بل الملك لله[639] وله قسمة الفضائل قال الله تعالى (أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ) وقوله[640] تعالى (فَإِذًا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا) أي

---

[628] في نسخة ب: فاستجابهم على النبي

[629] في نسخة ب: نقاتله

[630] في نسخة ب: انتهت 225b

[631] في نسخة ب: معك

[632] في نسخة ب: فآمن بهما

[633] في نسخة ب: وقول تعالى أَلَئِكَ

[634] في نسخة ب: طرد هم الله تعالى

[635] في نسخة ب: وقال القشيري رحمه الله

[636] في نسخة ب: مقصوده

[637] في نسخة ب: لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ قيل أي ألهم

[638] في نسخة ب: وتقر وهذا

[639] في نسخة ب: لله تعالى

[640] في نسخة ب: قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ الأية وقوله تعالى

لو كان[641] لهم هذا الملك والسلطان لم يعطوا أحدا من الناس شيأ من الفضل لا قليلا ولا كثيرا لبخلهم وهو كقوله وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق أي ولو كان معه إله غيره لذهب كل إله بما خلق أي ولو[642] وإذا بمعنى إن كان ذلك يقول الرجل زيد ياتيك فيقول إذا أكرمه أى إن كان ذلك أكرمته وإذا لها ثلاثة أحوال إن ابتدأت بها مع المستقبل نصبته بها يقول إذا أكرمك وأذا توسطت لم تنصب تقول إنا إذا أكرمك بالرفع لأن تقديره إنا أكرمك وإذا أكرمك إذا وإذا أدخلت الفاء والواو فيها وصلت[643] بها المستقبل نصبت ورفعت تقول فإذا أكرمك وإذا أكرمك بالنصب والرفع جميعا فالنصب على ظاهرها والنقير فسرنا[644] عند قوله تعالى ولا يظلمون فتيلا

وقوله تعالى أم يحسدوا الناس أم بمعنى بل ويضمر[645] فيه ألف الإستفهام ثم يعطف عليه بأم كما مر والحسد تمني زوال النعمة الغير إليه وهو إستفهام بمعنى الإنكار ومعناه إن كانوا يحسدون المؤمنين فيفضلون عليهم المشركين بقولهم أهدى سبيلا[646] وقوله تعالى (عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) يعني من الدين الحق والكتاب الصدق /

268a

فلا معنى الحسد هم لأن الحسد إنما[647] ينبغي أن يقع في الشيء الموضوع في غير موضع استحقاقه وليس كذلك وقوله تعالى (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) أي بيان الكتاب وآل إبراهيم هو[648] أولاده وهم مقرون بذلك وقائلون باستحقاقهم ذلك ومحمد من أولاده فلم ينكرون ذلك فيه ولا ينكرون في بني إسرائيل وهم من ولده وقال ابن عباس رضي الله عنهما الناس محمد صلى الله عليه وسلم[649] وحده وذلك إن اليهود قالوا ما شأن محمد أعطي النبوة

---

[641] في نسخة ب: ولو كان

[642] في نسخة ب لا يوجد: أي ولو

[643] في نسخة ب: ووصلت

[644] في نسخة ب: على ظاهرها إنها وليت الفعل فعملت فيه والرفع على المعنى لأن الفاء داخل في الفعل فيصير في التقدير فأكرمتك غدا وأكرمك إذا فيتأخر إذا فلا يعمل هذا معنى كلام الزجاج وعلي هذا قوله فإذا لا يأتون تقديره فلا يأتون أذا فلن بنصب والنقير فسرنا

[645] في نسخة ب: أويضمر

[646] في نسخة ب: بقولهم هم أهدى منهم سبيلا

[647] في نسخة ب: إنا

[648] في نسخة ب لا يوجد: هو

[649] في نسخة ب لا يوجد: صلى الله عليه وسلم

وهو[650] جائع عار لاهم له الإنكاح النساء فحسدوه بنكاح النساء وأحل الله له ما شاء[651] أن ينكح فذلك قوله تعالى (عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ والحكمة النبوة وقوله تعالى وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا) السلطنة لإبراهيم وداود وسليمن والملك النبوة عند مجاهد واليهود لا يحسدونهم بهذا كله فلم يحسدون محمد[652] وهو من أله وقال مقاتل إن اليهود قالوا انظروا الى هذا الذي لايشبع من الطعام ما له هم إلا النساء ولو كان نبيا لشغل عن النساء فقال تعالى (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا) يوسف وداود وسليمان وكان لداود تسع وتسعون امرأة وثلاثماة[653] سرية ولسليمان ثلثماة امراة حرة وسبعماة سرية فكيف يحسدون محمد في تسع نسوة ولا يذكرون ماكان لألئك وقال همام ابن الحارث ملكا عظيما ملكا عظيما[654] أمدوا بالملئكة والجنود وقال القشيري الملك العظيم معرفة الملك،[655] ويقال هو الملك على النّفس يقال[656] الإشراف على أسرار[657] وقيل آل ابراهيم هو محمد عليه الصلاة والسلام[658] ومعنى الآية يحسدون العرب على ما آتاهم الله[659] فقد آتينا محمدا الكتاب والحكمة وملكا عظيما الى قيام الساعة فاليحسدوه وهذا على جهة[660] الوعيد وهو مضمر

وقوله تعالى فمنهم من أمن به وقال مجاهد أي من اليهود من آمن بمحمد [661] وقوله تعالى ومنهم من صد عنه أي أعرض عنه وقيل اي منع الناس عن الإيمان به وقد صد صدودا وهو لازم وصد صدا وهو متعد ومثاله[662] الوقوف

---

[650] في نسخة ب: النبوة بزعمه وهو

[651] في نسخة ب: وأحل الله له منهن ما شاء

[652] في نسخة ب: محمد به

[653] في نسخة ب: امرأة مهرية وثلاثماة

[654] في نسخة ب: لا يوجد ملكا عظيما

[655] في نسخة ب: القشيري رحمه الله ملكا عظيما هو معرفة الملك

[656] في نسخة ب: ويقال

[657] في نسخة ب: على أسرار المملكة

[658] في نسخة ب: عليه السلام

[659] في نسخة ب: يوجد هنا من فضله انتهت 226a

[660] في نسخة ب: وجه

[661] في نسخة ب: بمحمد عليه السلام

[662] في نسخة ب: ومثله

الوقف والرجوع والرجع وقيل أي من أسلافهم من أمن بإبراهيم منهم من أعرض عنه وقال مقاتل يعني آل إبراهيم[663] من آمن صدق بالكتب التي جاؤا بها ومنهم من أعرض عن الإيمان بها وقال السدي رحمه الله[664] زرع إبراهيم سنة وزرع الناس فيها فهلكت زروع الناس وزكا زرع إبراهيم فاحتاج الناس اليه وكانوا يأتونه ويسألونه فكان يقول لهم من آمن بي أعطيته ومن أبى منعته فمنهم من آمن به فأعطاه ومنهم من أبى فلم يعطه فذلك قوله تعالى[665] في هذه الآية وقوله تعالى وَكَفَى بِجَهَنَّمَ أي أعدت للصادين جهنم وكفى بها نارا مستعورة أي موقدة أي بها الكفاية في تعذيبهم[666] وقوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا) وهم هؤلاء (سَوْفَ[667] نُصْلِيهِمْ نَارًا) أي ندخلهم جهنم وقوله تعالى كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ أي احترقت وقوله تعالى بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا أي أعدنا تلك الجلود غير محترقة فالغيرية على تغاير الهيئتين لا يغاير الأصلين كما يقول[668] في خاتم انكسر صغ لي خاتما غيره وإنما هي فضة واحدة وقد يقول الرجل لأخر إذا رآه متغيرا عما كان يراه جئتني بغير ذلك الوجه الذي فارقته[669] عليه وقيل غير في كلام العرب على وجهين غير تضاد وتناف وغير تغير واختلاف كقولك لآخر أنت[670] فيقول أنا غير الذي عهدت وقال ابن عباس يوم تبدل الأرض غير الأرض إن الأرض تلك الأرض ولكن بدلت /

268b

أكامنها وجبالها وأنهارها وأشجارها وأنشد فما الناس بالناس الذين عهدت منهم[671] ولا الدار بالدار التي كنت تعرف وإنما احتججنا[672] إلى هذا التأويل لأن الإنسان هو المعاقب العذاب[673] على مخالفة والمثاب المنعم على الموافقة

---

[663] في نسخة ب: من آل إبراهيم

[664] في نسخة ب لا يوجد: رحمه الله

[665] في نسخة ب لا يوجد: تعالى

[666] في نسخة ب: تعذبهم

[667] في نسخة ب: هؤلاء وقوله تعالى سَوْفَ

[668] في نسخة ب: تقول

[669] في نسخة ب: فارقتني

[670] في نسخة ب: كيف أنت

[671] في نسخة ب: عهدتهم

[672] في نسخة ب: احتجنا

[673] في نسخة ب: المعذب

والإنسان هو هذا الذي يشاهد فلا يقع العذاب على جلد لم يعص الله فيه وما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه موقوفا ومرفوعا إن جلد الكافر أربعون زراعا وضرسه مثل أحد وشفته العليا تضرب سرته وبين لحمه وجلده ديدان كخمر الوحش تركض بين لحمه وجلده وحيات كأعناب النجت[674] وعقارب كالبغال فليس ذلك بزيادة يخلق ويعذب[675] من غير معصية ولكن[676] إذا اريد ذلك في صورته كان ذلك زيادة ثقل على العبد ويكون نفس الثقل عقوبة عليه كسائر عقوبات جهنم من السلاسل والأغلال والعقارب والحيات وقيل معنى قوله عز وجل[677] بدلناهم جلودا غيرها أي سرابيل من قطران سميت جلودا للزومها جلودهم على المحاورة[678] فكلما احترقت أعيدت أمثالها وقال الحسن أعيدت جلودهم الى حالها الأولى ولكل[679] يوم سبعين مرة وفي رواية سبعين ألف مرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم سبع مرات وقوله تعالى ليذوقوا العذاب أي ليخلص ألمه إليهم على نهاية ما يكون فيه كما قال تعالى[680] ذق إنك أنت العزيز الكريم ولم يرد به أقل ما يقع به الذوق وإنما[681] أريد به الثنا وذكر الذوق لأن إحساسهم به في كل حال كإحساس الذائق في تجديد الوجدان من غير نقصان

وقوله تعالى إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا أي يمنع عما يوقعه بالكفار من العذاب حكيما فيما يفعل[682] بالعباد وقيل عزيز منتقما ممن عصاه حكيما في تعذيب من عاداه وقيل عزيزا لايغالب حكيما لايسوي بين الولي والعدو

وقوله تعالى (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ) بين جزاء الأولياء بعد جزاء الأعداء وقد مر تفسير هذه الكلمات مرات وقوله تعالى وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا قال الكلبي كنا كنينا وقال الضحاك أي ظلا دائما وقال الحسن لا يؤذيه الحر فيه ولا السموم والحر[683] بالليل

---

[674] في نسخة ب: البخت

[675] في نسخة ب: تخلق وتعذب

[676] في نسخة ب: لكن

[677] في نسخة ب لا يوجد: عز وجل

[678] في نسخة ب: على المجاورة

[679] في نسخة ب: في كل

[680] في نسخة ب لا يوجد: تعالى

[681] في نسخة ب: إنما

[682] في نسخة ب: يفعله

[683] في نسخة ب: لا يؤذيه الحرور ولا السموم والحرور

والسموم بالنهار وقال ابن كيسان ظليلا من الرياح وكم ظل لايكون ظلا[684] وقيل هو كقوله تعالى[685] وظل ممدود وهو بخلاف ظل أهل النار وقال انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ[686] وهو يرجع إلى قوله لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا وقال النحاث[687] ظليلا تأكيد للظل[688] كما يقال شعر شاعر وموت مائت وقال الإمام أبو منصور رحمه الله ظلا ظليلا أي[689] مظل عن جميع المؤذيات من حرالشمس وأذى الظلة[690] وبرد الزمان[691] وقال الإمام القشيري رحمه الله اليوم[692] في ظل الرعاية وغدا في ظل الكفاية بل في الدنيا[693] والآخرة في ظل العناية وقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ) وانتظامها بما قبلها أن اليهود خانوا الأمانة التي كانت عندهم من نعت الرسول وحكموا بالجور حيث جعلوا المشركين أهدى سبيلا من المسلمين فأمر الله[694] المؤمنين بخلاف ذلك وهو أدى[695] الأمانات ألى أهلها والحكم بالعدل وهو عام في حقوق الله من العبادات وحقوق الناس في المعاملات وفي حق النبي[696] صلى الله عليه وسلم في تبليغ الوحي وفي حق الصحابة والتابعين[697] وعلماء الدين وعامة المسلمين في تبليغ ما عندهم من العلم والدين إلى سائرالمؤمنين/

269a

---

[684] في نسخة ب: ظليلا

[685] في نسخة ب لا يوجد: تعالى

[686] في نسخة ب: انتهت 226b

[687] في نسخة ب: الحارث

[688] في نسخة ب: الظل

[689] لا يوجد في نسخة ب: أي

[690] في نسخة ب: الظملة

[691] في نسخة ب: الزمان ونحوها

[692] في نسخة ب: القشيري هم اليوم

[693] في نسخة ب: بل هم في الدنيا

[694] في نسخة ب: الله تعالى

[695] في نسخة ب: وهو أداء

[696] في نسخة ب: وفي حقوق النبي

[697] في نسخة ب لا يوجد: والتابعين

امر العدل[698] في الحكم قال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤل عن رعيته وقال ابن مسعود رضي الله عنه الأمانة في كل شيء في الوضوء والصلاة والصوم والزكاة والجنابة وفي الكيل والوزن وأعظم من ذلك الودائع وقيل قوله تعالى[699] (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا) في الأمانات[700] وقوله تعالى[701] (وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ) في الأمر[702] وقيل كله في الأمراء وهي أمانة الفيء والخراج والصداقات وأموال بيت المال وقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ) أي نعم الوعظ من الله هذا ونعما[703] مر تفسيره في سورة البقرة بوجوهه ومعانيه وقوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا) لما يقوله القضاة بصيرا أي بعمله الأمانات[704] وقال محمد ابن إسحق لما فتح[705] النبي صلى الله عليه وسلم مكة طلب المفتاح من عثمان ابن طلحة ابن عبد الله القرشي من بني عبد الدار وكان يل البيت فقال هاك بأمانة الله فقال العباس يا رسول الله أجمعه لي مع السقاية فنزلت هذه الآية ثم إن عثمان ابن طلحة هاجر ودفع الى أخيه شيبة فهو في ولده إلى اليوم وقال سعيد ابن المسيب طلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح يوم دخل مكة فقيل إنه مع عثمان فوجه إليه عليا فأبى دفعه إليه وقال لو علمت أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم لدفعت المفتاح منه قسرا[706] حتى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت وصلى فيه فأنزل الله[707] هذه الآية فأمر

---

[698] في نسخة ب: وكذا العدل

[699] في نسخة ب لايوجد: تعالى

[700] في نسخة ب: في الأمناء

[701] في نسخة ب لا يوجد: تعالى

[702] في نسخة ب: في الأمراء

[703] في نسخة ب: من الله تعالى هذان الأمران ونعما

[704] في نسخة ب: بما يعمله الأمناء

[705] في نسخة ب: افتتح

[706] في نسخة ب: لدفعت المفتاح إليه فأخذ علي المفتاح منه قسرا

[707] في نسخة ب: الله تعالى

رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه[708] برده إليه فرده إليه ولطف[709] له فقال لعلي[710] أخذته مني قهرا ورددته علي باللطف فقال إن الله[711] أمرنا برده عليك وقرأ عليه هذه الآية فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وأسلم.

وقوله تعالى (يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) فلما[712] أمر ولاة الامور أن يحكموا بين الناس بالعدل وكان رأس الولاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر عباده بطاعته أولا ثم بطاعة رسول الله فما[713] يأمر به عن ربه (فإنه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) وطاعته طاعة الله ثم بطاعة اولي الأمر وهم الذين يقومون في الخلق بأمر الله وأمر رسوله من الأمراء العلماء[714] على ما اختلف[715] على ما نبين لأنهم يأمرون بذلك بأمر الله وأمر رسوله وقال أبو هريرة والكلبي ومقاتل[716] ألوا الأمر أمراء السرايا قال ابن عباس رضي الله عنهما بعث النبي صلى الله عليه وسلم خالد ابن وليد في سرية الى حي من أحياء العرب وكان معه عمار ابن ياسر فسار خالد حتى إذا دنا من القوم ونزل ليصبحهم فإذا هم[717] النذير فهربوا غير رجل كان قد أسلم فأمر أهله أن يتهيؤا للمسير ثم انطلق حتى أتى عسكر خالد فدخل على عمار فقال يا أبا اليقظان إني مسلم وإن قومي لما سمعوا بكم هربوا قمت[718] لإسلامي أفناعي[719] ذلك أو هرب[720] كما هرب قومي فقال أقم فإن ذلك نافعك فانصرف[721] الرجل إلى أهله وأمرهم بالمقام فأصبح خالد فأغار على القوم فلم يجد[722] إلا ذلك الرجل فأخذه وأخذ ماله فأتاه عمار فقال خل سبيل الرجل فإنه

---

[708] في نسخة ب لا يوجد: كرم الله وجهه

[709] في نسخة ب: وألطف

[710] في نسخة ب: لعلي رضي الله عنه

[711] في نسخة ب: إن الله تعالى

[712] في نسخة ب: ولما

[713] في نسخة ب: فيما

[714] في نسخة ب: والعلماء

[715] في نسخة ب: ما اختلف فيه

[716] في نسخة ب: مقاتل رضي الله عنه

[717] في نسخة ب: فأتاهم

[718] في نسخة ب: وأقمت

[719] في نسخة ب: أفنانعي

[720] في نسخة ب: أو أهرب

[721] في نسخة ب: فانصرف

[722] في نسخة ب: فلم يجدوا

مسلم وقد كنت أمنته وامرأته بالمقام فقال خالد وفيم أنت يجير[723] علي وأنا الأمير فقال نعلم وأنا أجير عليك وأنت الأمير وكان بينهما في ذلك فانصرفوا[724] إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبروه خبر الرجل[725] فأمنه النبي صلى الله وسلم وأجاز أمان عمار ونهاه أن يجير على أمير بغير إذنه فاسب عمار وخالد بين يدي رسول الله[726] صلى الله عليه وسلم فأغلظ عمار لخالد فغضب خالد وقال يا رسول الله اتدع العبد يشمتني فوالله /

269b

عمار وكان مولى[727] لهاشم ابن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسب عمارا فإنه[728] من يسب عمارا يسبه الله، ومن يبغض عمارا يبغضه الله فقام عمار، فتبعه[729] خالد حتى أخذ بثوبه وسأله أن يرضي عنه فرضي عنه فأنزل الله تعالى هذه الآية وروى أبو هريرة[730] من النبي صلى الله عليه وسلم إنه قال من أطاعني فقد أطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصا أميري فقد عصاني وقال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء هم الولاة وهو قول ابن زيد[731] ومجاهد وجابر ابن عبد الله والحسن والضحاك ومبارك بن فضالة ألوا الأمر أهل الفقه والدين وقال بكر[732] ابن عبد الله المزي[733] هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوله أصحابي كاالنجوم بأيهم اقتديتم[734] وقال عطاء هم الولاة من المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان وهذا لأن طاعة الله

---

[723] في نسخة ب: يجير

[724] في نسخة ب: وكان في ذلك بينهما كلام فانصرفوا

[725] في نسخة ب: انتهت 227a

[726] في نسخة ب: النبي

[727] في نسخة ب: اتدع هذا العبد يشتمني فوالله لولا أنت ما شتمني عمار وكان عمار مول

[728] في نسخة ب: وسلم يا خالد كف عن عمار فإنه

[729] في نسخة ب: وتبعه

[730] في نسخة ب: رضي الله عنه

[731] في نسخة ب لا يوجد: عطاء هم الولاة وهو قول ابن زيد

[732] في نسخة ب: ألوا الأمر أهل الفقه والدين وقال لأبو بكر الوراق هم الخلفاء الراشدون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عليهم وقال بكر

[733] في نسخة ب: المزني

[734] في نسخة ب: اقتديتم اهتدى هم

إنما يصح[735] ببيان الرسول وبيان الرسول يثبت بنقل الوسائط وهم الصحابة والخلفاء ومن بعدهم من العلماء فكان[736] طاعتهم طاعة لله وقوله تعالى (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ) وقال[737] مقاتل أي اختلفتم أنتم والخلفاء والأمراء[738] في شيء من الحلال والحرام وقوله تعالى (فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ) اي القرآن وقوله تعالى (وَالرَّسُولِ) أرجعوا إليه في حياته والى أحاديثه بعد وفاته وقوله تعالى (إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) اي الإمان[739] يوجب الطاعة دون العصيان ودلت الآية إن طاعة الأمراء واجبة إذا وفقوا الحق فإذا خالفوه فلا طاعة لهم قال النبي صلى الله عليه وسلم لاطعة لمخلوق في معصية الخالق وحكي أن سلمة ابن عبد الملك بن مروان قال لأبي حازم ألستم قد أمرتم[740] بطاعتنا بقوله (أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ) فقال أبو حازم أليس قد نزعتم أليس قد نزعت اذا خالفتم الحق[741] بقوله (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) ودلت الآية على أن إجماع الأمة حجة لايجوزخلافها لأنه إنما أمر بالاجتهاد عند التنازع فاذا أجمعوا فلا وجه لخلافه وتعلق أصحاب الظواهر بظاهر الآية[742] أن الاجتهاد والقياس لايجوز لأن الآيى[743] أمر بالرجوع إلى الكتاب والسنة فلا يجوز غير ذلك وقلنا بل هو دليل جواز القياس فإن الرد الى الله والرسوا هو العمل بمعاني القرآن[744] والسنة فإنه وجب[745] في كل متنازع الى الكتاب[746] والسنة ولايوجد في كل حادثة نص ظاهر فعلم أنه أمر بالنظر في مودعاته والعمل على مدلولاته ومقتضياته وقوله تعالى (ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) قال

---

[735] في نسخة ب: تصح

[736] في نسخة ب: فكانت

[737] في نسخة ب: قال

[738] في نسخة ب: أي أن اختلفتم أنتم والأمراء

[739] في نسخة ب: اي أن الإمان

[740] في نسخة ب: ألستم أمرتم

[741] في نسخة ب: قد نزعت عنكم اذا خالفتم الحق

[742] في نسخة ب: بظاهر هذه الآية

[743] في نسخة ب: لأن الله عز وعلى

[744] في نسخة ب: بمعني القرآن

[745] في نسخة ب: أوجب

[746] في نسخة ب: منازع رده

الكلبي رحمه الله أي خير من الاختلاف وأحسن عاقبة قال[747] (هل ينظرون إلا تأويله) أي عاقبته وقد آل اليك[748] الأمر ويؤل أولا أي عاد وأوله غيره تأويلا وقيل أحسن جزاء وهو من ذلك أيضا لأنه عاقبة العمل ومال الأمر.

وقوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) أي لايتعجب من المنافقين الذين يزعمون أنهم آمنوا بالقرآن وبالكتب المنزلة قبله وقوله تعالى (أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ)[749] أي اذا وقعت لهم خصومة تحاكموا إلى الطاغوت كاليهود الذين ذكروا قبل هذه الآية (يؤمنون بالجبت والطاغوت) قال الزجاج الطاغوت الشيطان ههنا بدليل أنه قال في آخره (وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا) وروي عن مجاهد والضحاك الطاغوت ههنا كعب ابن الأشرف وإن[750] يهوديا نازع منافقا في أمر فدعا اليهودي الى النبي صلى الله عليه وسلم[751] ودعا المنافق الى كعب ابن الأشرف وكان هذا[752] أعجب عجب إذ صار المنافق يدعوا إلى حاكم اليهودي الى حاكم حاكم المسلمين[753] /

270a

وقال الكلبي هذا رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين رجل من اليهود خصومة فقال اليهودي انطلق بنا إلى محمد وقال المنافق[754] بل نأتي كعب ابن الأشرف وهو الطاغوت فأبى اليهودي أن يخاصمه الا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأى المنافق ذلك أتى معه رسول الله صلى الله عليه وسلم[755] واختصما[756] فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم[757] لليهودي فلما خرجا من من عنده لزمه المنافق فقال انطلق بنا الى عمر فأقبلا الى عمر[758] فقال

---

[747] في نسخة ب: قال تعالى

[748] في نسخة ب: اليه

[749] في نسخة ب: يريدون أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ

[750] في نسخة ب: فإن

[751] في نسخة ب: عليه السلام

[752] في نسخة ب: وهذا كان

[753] في نسخة ب: إلى حاكم اليهود واليهودي الى حاكم المسلمين

[754] في نسخة ب: محمد وقال المنافق لعنه الله

[755] في نسخة ب: عليه السلام

[756] في نسخة ب: انتهت 227b

[757] في نسخة ب: عليه السلام

اليهودي اختصمنا الى محمد فقضى لي عليه فلم يرض بقضائه فقال عمر[759] للمنافق أكذلك قال نعم فقال لهما رويد كما حتى أخرج إليكما فدخل البيت ثم خرج معه السيف فضرب به المنافق فقتله وهرب اليهودي فنزلت الآية وقال عطاء الطاغوت حيي ابن اخطب وقال الحسن هو وثن كانوا يتحاكمون إليه وعنده رجل يقول للخصمين قضى بينكما بكذا وقال السدي[760] نزلت في أناس من بني قريظة والنضير كانوا قد آمنوا ونافق بعضهم وكان النضير وهم الأوس أشرف من بني قريظة وهو[761] الخزرجي في الجاهلية فكان الرجل من بني قريظة إذا قتل رجلا من بني النضير قتل وأخذ منهم الدية مائة وسق من تمر وإذا قتل الرجل من بني النضير رجلا من بني قريظة لم يقتل به وأخذ الدية ستين وسقا من تمر فلما جاء الله بالإسلام قتل رجل من النضير رجلا من بني قريظة في الإسلام فاختصموا إلى النبي صلى الله ةعليه وسلم[762] فقالت بنوا النضير قد كنا وأنتم في الجاهلية اصطلحنا على أن يقتل منكم ولايقتلوا منا وعلى أن دينكم ستون وسقا والوسق ستون صاعا وديتنا مائة وسق نحن نعطيكم ذلك فقالت بنوا قريظة هذا شيء كنتم فعلمتموه في الجاهلية لأنكم كنتم كثرتم ثم وقللنا فقهرتمونا فصنعتم ذلك ونحن وأنتم اليوم إخوة ليس[763] لكم علينا فضل وقد جاء الله بالإسلام فنحن وأنتم سواء وقالت الخزرج نحن على ما كنا عليه وقالوا حتى أبو بردة الكاهن فيحكم بيننا فأنزل الله تعالى (وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس) وأنزل (أفحكم الجاهلية بيغون) الآية وأقبل أبو بردة الى المدينة واسمه هلال ابن عومر وتفاخرت قريظة وبنوا النضير أيهم أفضل فقال المنافقون من الفريقين يحاكمكم أبو بردة[764] وقال المؤمنون بل نحاكم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلقوا الى أبي بردة فقالوا أحكم بيننا فقال عظموا اللقمة فإني أخاف إن نفرت بني قريظة ان يقتلني بنوا النضير وإن نفرت بني النضير أن يقتلني بنو قريظة لأني في دارهم فأعطوهم عشرة وسق من تمر فأبى وسألهم مائة وسق فأبوا عليه فلم يحكم بينهم فأنزل الله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى

---

[758] في نسخة ب: عمر رضي الله عنه

[759] في نسخة ب: عمر رضي الله عنه

[760] في نسخة ب: السدي رحمه الله

[761] في نسخة ب: هم

[762] في نسخة ب: عليه السلام

[763] في نسخة ب: وليس

[764] في نسخة ب: إلى أبو بردة

الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا) الآية فدعا النبي صلى الله عليه وسلم كاهن أسلم[765] أبا بردة إلى الإسلام فأبى وانصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنيه أدركا أباكما فرداه فإنه إن جاز عقبة كذا لم يسلم أبدا فأدركاه فلم يزالا به حتى انصرف وأسلم فأمر النبي صلى الله عليه وسلم مناديا إلا إن كاهن أسلم قد أسلم[766] فا الطاغوت ههنا الكاهن وقوله تعالى (وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ) أي أن يتبرؤا من الطاغوت قال تعالى (فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ) وقوله تعالى (وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ) أي يدعوهم الى الضلال ويسبب لهم الضلال بالوسوسة وقوله تعالى (ضَلَالًا بَعِيدًا) أي على وجه لايعودون الى الهدى أبدا

وقوله تعالى (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا) أي واذا دعي هؤلاء المنافقون الى حكم الله وحكم رسوله رأيتهم يعرضون عنك إلى غيرك ليغروه باالرشوة فيقضى لهم

وقوله تعالى (فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) أي فكيف يصنع هؤلاء /

270b

المنافقون إذا نلتهم عقوبة وكانوا موعدين بالعقوبة[767] من نحو قوله لَ(نُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِّلُوا تَقْتِيلًا يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ الآية وقوله تعالى بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ[768] أي بما أسلفوا من الجنايات وقوله تعالى (ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا) يقول أنهم كما[769] تحاكموا إلى الطاغوت ردا لحكم الإسلام ونفيه عن الإنقياد للنبي صلى الله عليه وسلم[770] فكيف يفعلون اذا نالتهم عقوبة من الله[771] بماضي جناياتهم ومصيبة في أنفسهم وأموالهم ثم أتوك يا محمد خاضعين خاشعين يتشفعون إليك في الكف عنهم والصفح عن جرمهم ويدفعون ذلك عن أنفسهم بالمعاذير الكاذبة مؤكدة بالأيمان الفاجرة يقولون

---

[765] في نسخة ب: بني أسلم

[766] في نسخة ب: إن كاهنب بني أسلم أسلم

[767] في نسخة ب: بالعقوبات

[768] في نسخة ب: فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا الآية يفتنون في كل عام مرة أو مرتين سنعذبهم مرتين الأية وقوله تعالى بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ

[769] في نسخة ب لا يوجد: كما

[770] في نسخة ب: عليه السلام

[771] في نسخة ب: الله تعالى

ما أردنا التحاكم[772] إلى النبي صلى الله عليه وسلم إلا الإحسان إلى خصومنا وإدامة الإئتلاف فيما بيننا والتوفيق من إتيان الوفاق وهذه الآية[773] وآثرنا التخفيف عن غير النبي صلى الله عليه وسلم[774] والتسهيل على الخصوم بمرافقهم إلى مالا[775] يحتشم من رفع الصوت بين يديه عسى أن يتوسط بيننا ولا[776] يحملنا على الحكم المرء فيكون ذلك تأليفا بيننا ودفعا لوقوع الأضغان وما أشبه هذا من الملق وإذا كان هذا مال أمرهم فاليحاكم[777] إليه ابتداءا واللإنقياد لحكمه أولا معما فيه من وقوع ما يخاف وقوعه من المصائب وهي قصة المنافق واليهودي والمصيبة قتل عمر ذلك المنافق وأضيف الاعتذار إلى جملة المنافقين والمراد أولياء ذلك المنافق وقال الحسن البصري رحمه الله فيه إعتراض كلام وتقديره يصدون عنك صدودا (ثم جاؤك يحلفون بالله إن أردنا[778] إلا إحسانا وتوفيقا) (فكيف اذا اصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم) اي كيف يفعلون في هذه الحالة والى ما[779] يتحاكمون الى الطاغوت أم الى الله ورسوله وهو كقوله تعا(لى قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْر) ونحوها من الآيات وقيل هي قصة مسجد الضرار وهذا الحلف عين ما ذكر هناك وبيحلفن إن أردنا الا الحسنى ومعنى قوله (إن أردنا الا إحسانا وتوفيقا) ما[780] أراد بينا هذا المسجد إلا خيرا وصوابا وقال الكلبي في هذه الآية وفيما قبلها أن الزبير ابن عوام وخاطب ابن أبي بلتعة اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمر كان بينهما فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير فمرا على مقداد ابن الأسود فقال لمن كان القضايا أبا بلتعة فقال قضى لابن عمته ولوى شدقه ففطن[781] يهودي كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم ينتهونه في قضاء يقضي به بينهم وثم الله[782] لقد أذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى[783] فدعانا موسى الى

---

[772] في نسخة ب: بالتحاكم

[773] في نسخة ب: في هذه الآية

[774] في نسخة ب: عن النبي عليه السلام

[775] في نسخة ب: من لا

[776] في نسخة ب: انهت 228a

[777] في نسخة ب: فالتحاكم

[778] في نسخة ب: إن أردنا أي ما أردنا إلا إحسانا وتوفيقا

[779] في نسخة ب: ماذا

[780] في نسخة ب: أي ما

[781] في نسخة ب: ففطن له

[782] في نسخة ب: وايم

التوبة فقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفا في طاعة ربنا حتى رضي عنا فقال ثابت ابن قيس ابن شماس أما والله إن الله ليعلم مني الصدق لو أمرني أن أقتل نفسي لفعلت فأنزل الله تعالى في شأن خاطب (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) الآيات فأقبل خاطب الى النبي صلى الله عليه وسلم يعتذر اليه ويحلف إن أردنا إلا إحسانا وتوفيقا وهذا زلة من الكلبي لأن خاطبا من أهل بدر وهو من المخلصين وفي الآية نص على ما ذكر المنافقون وهو قوله عز وجل[784] (رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا) والصحيح أنها في اليهودي والمنافق على ما مر

وقوله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِ)مْ أي من المنافقين (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) أي تول عن معاقبتهم إلى وقت الأمر بالقتال وقوله تعالى (وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا) أي اقتصرعلي تخويفهم سوء العاقبة للحال وقل لهم

/

271a

فما يحل بهم من العذاب إن لم يرجعوا قولا يبلغوا الإقناع ورجل بليغ في كلامه[785] كنه ما في قلبه والبلاغة أجاز اللفظ وحسن الترتيب وبلوغ المراد والقول البليغ ما يبلغ تمام المقصود وقال الضحاك وعظهم بلسانك في الملاء وقل لهم في أنفسهم قولا بليغا في السر والخلاء وقال الحسن وقل لهم إن ظهرتم[786] نفاقكم قتلتكم وهذا هو القول البليغ وقيل القول البليغ إفراد كل واحد بالتحذير والوعظ على الجملة أن يقول يا قوم اتقوا الله ولا شك إفراد[787] كل واحد ابلغ في الردع فإن قيل كيف ينفق فأعرض عنهم وعظهم والوعظ لاياتي مع الإعراض قلنا قد بينا إن هذا الإعراض عن المعاتبة دون المخاطبة وقيل هو الإعراض[788] عن قبول العذر وقد روي أنه لما وعظهم وحذرهم أخلص كثير منهم والأمر بالإعراض عن قبول العذر[789] كقوله (يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ) وكانوا

---

783 في نسخة ب: عليه السلام

784 في نسخة ب لا يوجد: عز وجل

785 في نسخة ب: بكلامه

786 في نسخة ب: إن أظهرتم

787 في نسخة ب: أن إفراد

788 في نسخة ب: وقيل هو الإعراض بالمعاذات

789 في نسخة ب: الإعذار

يميلون الى موضع النفع فاذا[790] كان الظفر للمؤمنين جاؤهم وأظهروا وفاقهم وإذا كانت الغلبة للكافرين[791] وافقوهم وحققوا نفاقهم وقال تعالى (الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ) الآية

وقوله تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ) لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بوعظهم وإبلاغ القول فيهم أمرهم بطاعته فيما أمر واتعاظهم فيما[792] وعظ وأخبر ان كل رسول أرسل كان على الأمة طاعته وتعلقت المعتزلة بظاهر هذه الآية وادعوا أن الله تعالى أراد من عباده الطاعة فإنه أرسل الرسول للطاعة وهم عصوا على خلاف إرادته والآية حجة عليهم فإنه قال (ليطاع بإذن الله(أخبر أنه[793] يطاع بإذنه أي بمشيئته وقيل بعلمه فإنما يطيع من علم الله[794] أنه يطيع وشاء الله أن يطيع وجواب آخر أن المراد به لزوم الطاعة[795] أي ليلزمهم[796] أن يطيعوه وعلى هذا قوله تعالى (وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) إلا[797] ليلزمهم عبادتي أي توحيدي وطاعتي وقوله تعالى (وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) أي وضعوها غير موضعها باتحاكم الى الطاغوت وقوله تعالى (جَاءُوكَ) أي أتوك يامحمد وقوله تعالى (فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ) اي رجعوا عن النفاق وأخلصوا على الإطلاق وسألوا الله مغفرة ماكان منهم من الشقاش وقوله تعالى (وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ) أي شفع لهم الى ربهم وقوله تعالى (لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا) يتوب عليهم ويرحمهم فلا يعذبهم ولما كان الوعد هذا للمنافق إذا أخلص وكيف بالمخلص[798] العاصي إذا تاب وأصلح وفيه بيان أن المنافق[799] إنما يأتيهم بإصرارهم وسوء اختيارهم

---

[790] في نسخة ب: فإن

[791] في نسخة ب: للكفار

[792] في نسخة ب: بما

[793] في نسخة ب: أنما

[794] في نسخة ب: الله تعالى

[795] في نسخة ب: أن المراد لزوم الطاعة به

[796] في نسخة ب: انتهت 238b

[797] في نسخة ب: أي إلا

[798] في نسخة ب: وكيف بالمؤمن المخلص

[799] في نسخة ب: المنافقين

وقوله تعالى (فَلَا وَرَبِّكَ) رفع قدر رسوله عليه السلام بإضافة نفسه إليه في القسم ولا رد لكلام منهم أي يزعمون أنهم مخلصون ولا صدق في ذلك وهذا الوجه أحسن من قول يجعلها[800] زائدة لا معنى لها وعلى هذا قوله تعالى لا أقسم وكيف ذكرت[801] لا في صدر الكلام لأن هذا الأمر على قسم منفي[802] ولما بعدت عن الفعل أعيدت في موضعها وقوله تعالى[803] (لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ) اي لايكونون مؤمنين حتى يرضو بحكمك وقوله تعالى (فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ) أي اختلف وقد اشتجر القوم وتشاجروا إذا اختلفوا في الأمر وتداخل بعض كلامهم في بعض كتداخل أغصان الشجرة بلفافها وقوله تعالى (ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ) أي قلوبهم وقوله تعالى (حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ) أي ضيقا وقال مجاهد شكا في أن القضاء حق وقوله[804] تعالى (وَيُسَلِّمُوا) أي ينقادوا لقضائك لهم وعليهم وقوله تعالى (تَسْلِيمًا) أي انقيادا وذكر المصدر للتأكيد أي ينقادوا حق الانقياد بلا كراهة في الفؤاد وقال عروة ابن الزبير خاصم رجل من الأنصار والزبير[805] في شراج من الحرة /

271b

يسقى بها النخلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم[806] أسق يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك فقال الأنصاري أن كان ابن عمته ولوى شدقه فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا زبير اأسق أرضك واحبس الماء حتى يبلغ الجدر فقال الزبير والله إن هذه الآية نزلت في ذلك (فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ) الآية وكان رسول الله[807] صلى الله عليه وسلم في الابتداء بالاقتصار على أدنى حقه فلما قال خصمه ماقال أمره باستيفاء حقه وقال أبوا روق كان اليهودي على رجل مسلم مال فخاصمه[808] الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه

---

[800] في نسخة ب: من يجعلها

[801] في نسخة ب: لا أقسم وقيل ذكرته

[802] في نسخة ب: هذا القسم على أمر منفي

[803] في نسخة ب: موضعها لا يؤمنون ونظيره قوله (لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرون) وقوله تعالى

[804] في نسخة ب: حق وقيل إثما وقوله

[805] في نسخة ب: الزبير

[806] في نسخة ب: عليه السلام

[807] في نسخة ب: النبي

[808] في نسخة ب: مال قال فخاصمه

وسلم وفرض[809] عليه أن يؤدي الى اليهودي يوم كذا وكذا من ماله فخرجا من عنده فقال اليهودي أرضيت بما قضى به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا قال[810] فيمن ترضى قال بأبي بكر فقصا[811] عليه القصة فأمره أبو بكر رضي الله عنه أن أرض بما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجا فلم يرض فقال بمن ترضى[812] قال بعمر فانطلقا الى عمر رضي الله عنه فقصا عليه القصة من أمر رسوله صلى الله عليه وسلم وامر أبي بكر/

40a

.فقال عمر: أفترضى بما أقض لك به، قال[813]: نعم، قال: امكثا ساعة حتى أخرج من البيت فخرج مشتملاً[814] على السيف صلتاً فضرب به المسلم حتى قتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلذلك سمي[815] عمر الفاروق؛ لأنه فرق بين الحق والباطل، فيه[816] أنزلت (فلا وربك لا يؤمنون،) الآية.

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ أَوِ اخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ قرأ ابن كثير ونافع والكسائي،[817] بضم النون من أن وضم الواو من أو لأن الألف في هذين الأمرين في الأصل مضمومة فنقلت تلك الضمة إلى هذا عند الضرورة إلى التحريك لالتقاء الساكنين، وقرأ عاصم وحمزة بالكسر فيهما، وقرأ أبو عمرو بضم الأول، وكسر الثاني؛[818] لأن الساكن إذا حرك حرك بالكسر، فأما كسر أبي عمرو الأول فلهذا، وأما ضمه الثاني فلاجتماع سببي الضم وهما الواو وضم ألف الأمر، بخلاف لو استطعنا لأنه لم يجتمع سببان.

---

[809] في نسخة ب: رسول الله عليه السلام على المسلم وفرض

[810] في نسخة ب: بما قضى رسول الله قال لا قال

[811] في نسخة ب: قال بأبي بكر فانطلقا فقصا

[812] في نسخة ب: فقال اليهودي فبمن ترضى

[813] في نسخة ب: بما أقضى أنا، قال

[814] في نسخة ب: حتى أخرج فدخل البيت ثم فخرج مشتملاً

[815] في نسخة ب: رسول الله عليه السلام، فرضي فلذلك سمي

[816] في نسخة ب: ففيه

[817] في نسخة ب: ونافع وبن عامر والكسائي،

[818] في نسخة ب: وقرأ أبو عمربكسرالأول وضم الثاني؛

قوله[819] تعالى: ﴿ مَا فَعَلُوهُ إِلاَّ قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ قرأ أبو عمرو إلا قليلاً، وكذا هذا في مصاحف أهل الشام وقيل: هو قراءة أبي. ووجه أنه إستثناء بعد تمام الكلام ومعناه لكن والقراءة الظاهرة بالرفع بالفعل وتقديره ما فعلوه[820] إلا قليلٌ وإنما جمع مع تقدم الفعل على الفاعل على لغة بعض العرب، وهو كقول قائلهم:[821] وعلى هذا قول الله[822] جل جلاله: (فعموا وصموا كثير منهم) وقوله: (وأسروا النجوى الذين ظلموا)، ومعنى الآية ولو أنا فرضنا على هؤلاء المنافقين قتل أنفسهم بطريق التوبة كما كان لبني إسرائيل، ويحتمل أنه قتل بعضهم بعضاً وتحتمل أنه مجاهدة الأعداء، وقتلهم أو فرضنا عليهم الخروج من ديارهم مهاجرين عنها ما فعلوه إلا قليلاً لفظ الأمر من أخبره بعلمه فيهم.[823]

قال الكلبي: نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، وقد ذكرناه في قصة الزبير وخصمه وكلام اليهودي، وجواب ثابت لو أمرني محمد أن أقتل نفسي لقتلت، فهو القليل المستثنى وقيل: هو المقداد بن الأسود، وهو مذكور في هذه القصة أيضاً. وقال مقاتل: وكان المراد من القليل عمار بن ياسر، وثابت بن قيس وعبد الله بن مسعود.

وقال عمر وجماعة والله لو فعل لفعلنا،[824] والحمد لله الذي لم يفعل ذلك بنا. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: /

40b

«والذي نفسي بيده للإيمان أثبت في قلوب المؤمنين من الجبال الرواسي في الأرض».

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ أي وإذ لم نشدد عليهم وأمرناهم بالإخلاص وترك النفاق فلو اتعظوا بهذا الوعظ. وقيل: لو أمرناهم بقتل أنفسهم وخروجهم من ديارهم ففعلوا.[825]

قوله[826] تعالى: ﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ أي أحمد عاقبة في الدارين.

---

[819] في نسخة ب: وقوله

[820] في نسخة ب: ما فعله

[821] في نسخة ب: انتهت 239a

[822] في نسخة ب: وهو كقول قائلهم شعر يلومونني في اشتراء النحل قوي وكلهم ألوم وعلى هذا قول الله

[823] في نسخة ب: إلا قليل منهم لغلظ الأمرين جميعا أخبر بعلمه فيهم

[824] في نسخة ب: لو فعل ربنا لفعلنا

[825] في نسخة ب لا يوجد: قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ﴾ أي وإذ لم نشدد عليهم وأمرناهم بالإخلاص وترك النفاق فلو اتعظوا بهذا الوعظ. وقيل: لو أمرناهم بقتل أنفسهم وخروجهم من ديارهم ففعلوا.

[826] في نسخة ب: وقوله

قوله[827] تعالى: ﴿ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا﴾ أي وآكد لعزائمهم على الثبات على الدين.[828]

قوله[829] تعالى: ﴿ وَإِذًا لآتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا﴾ أي، ولأعطيناهم إذا فعلوا ذلك من عندنا ثواباً كبيراً في الآخرة لا ينقطع.

قوله[830] تعالى: ﴿ وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ يعني ولثبتناهم على الدين الحق وهو وعد ببقاء الإيمان للمطيع المخلص،.

قال القشيري في قوله ﴿فأعرض عنهم وعظهم﴾: أي أبسط لهم لسان الوعظ بمقتضى الشفقة عليهم، ولكن انقبض بقلبك عن المبالات لهم والسكون إليهم واعلم أن من لا نكون نحن له لا نغني عنه شيئاً.[831]

وقال في قوله: ﴿فلا وربك لا يؤمنون﴾ سد الله الطريق[832] إلى نفسه على الكافة إلا بعد الإيمان بمحمد، فمن لم يمش تحت رايته فليس من الله في شيء، ثم جعل من شرط الإيمان به زوال المعارضات بالكلية لقوله تعالى:[833] ﴿ثم لا يجدون في أنفسهم حرجاً مما قضيت﴾، فلابد من تلقي المهالك لقلب صاحبك كما قال قائلهم:

وحبيب إن لم يكن منصفاً كنت منصفا أتحصا له الأمر وأسقيه ما صفا

إن يقل لي استوا صدقت رضاءً[834] لا تكلفا

قوله[835] تعالى: ﴿ وَمَنْ يُطِعِ اللهَ وَالرَّسُولَ﴾ وهذا أعم من الأول، أي ومن أطاع الله ورسوله منهم ومن غيرهم وعمل[836] بالشرائع وانقاد للأحكام.

قوله[837] تعالى: ﴿ فَأُوْلَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي هم[838] في الآخرة من الذين أتم الله[839] عليهم النعمة.

---

[827] في نسخة ب: وقوله

[828] في نسخة ب: على الدين وترك التذبذب

[829] في نسخة ب: وقوله

[830] في نسخة ب: وقوله

[831] في نسخة ب: لا يغني عنه تعينه

[832] في نسخة ب: ﴿فلا وربك لا يؤمنون حتي يحكموك﴾ سد الطريق

[833] في نسخة ب لا يوجد: تعالى

[834] في نسخة ب: رضا

[835] في نسخة ب: وقوله

[836] في نسخة ب: عمل

قوله[840] تعالى: ﴿ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ﴾ والتشديد للمبالغة كما في الفجير والفسيق، والشرير،[841] وهو الذي لم يدع شيئاً أظهره بلسانه إلا حقيقة[842] بقلبه وعمله وهذا صفة السابقين إلى متابعة الأنبياء وهم فضائل[843] أصحابهم.

قوله[844] تعالى: ﴿ وَالشُّهَدَاءِ﴾ جمع شهيد، وهو الذي قام بشهادة الحق حتى قتل /

41a

في سبيل الله.

قوله تعالى: ﴿ وَالصَّالِحِينَ﴾ جمع صالح، وهو الذي أخلص[845] عن كل فساد، يعني هم في الجنة معهم يجزون الجنة ويؤتون نعيمها وليس معناهم[846] أنهم يساووهم[847] في الدرجات، بل درجاتهم متفاوتة؛ إذ لا شك في فضيلة درجة الأنبياء على غيرهم، ثم الصديقون السابقون إلى تصديقهم والكاملون[848] في تحقيقهم ثم الشهداء في سبيله، ثم الصالحون في الأمة.[849]

وروى الضحاك عن ابن عباس أن أبا بكر الصديق رضي الله عنهم قال: يا رسول الله لأفقدك[850] ساعة فأكاد أموت شوقاً فكيف إن مت أنت وبقيت بعدك؟ قال: إني معك[851] في الجنة ونزلت الآية.

---

[837] في نسخة ب: وقوله

[838] في نسخة ب: فهم

[839] في نسخة ب: مع الذين أنعم الله

[840] في نسخة ب: وقوله

[841] في نسخة ب: التشديد للمبالغة في الصدق كما في الفسيق و الفجير، والشريب،

[842] في نسخة ب: حققه

[843] في نسخة ب: أفضال

[844] في نسخة ب: قوله

[845] في نسخة ب: خلص

[846] في نسخة ب: معناه

[847] في نسخة ب: أنهم يساوون هم

[848] في نسخة ب: والكالمون

[849] في نسخة ب: من الأمة

[850] في نسخة ب: إني لأفقدك

[851] في نسخة ب: إنك معي

وروي أنها نزلت في ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان بلغ من حبه له أن قال: يا رسول الله والله إني[852] لا أكاد أصبر عنك وأذكر الآخرة وأنك ترفع في درجة الأنبياء وأنا مع العبيد، فلا ألقاك فنزلت.

وقال الشعبي: جاء رجل من الأنصار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: لأنت أحب إلي من نفسي وأهلي ومالي وولدي، ولولا أنني آتيك فأراك لظننت أني سأموت وبكى، فقال النبي صلى الله عليه وسلم:[853] «قال ذكرت أنك ستموت ونموت فقد تقع مع الأنبياء[854] ونحن إن دخلنا الجنة كنا دونك فلم يخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم[855] فأنزل الله هذه الآية فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: أبشر ».

وقال مقاتل في هذه القصة: فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم أتى[856] ابنه وكان في حديقة له فأخبره بموت النبي صلى الله عليه وسلم اللهم[857] أعمني فلا أرى شيئاً بعد[858] حبيبي حتى ألقى حبيبي فعمي مكانه.[859]

وزعم السدي أن ناساً من الأنصار قالوا: يا رسول الله إنك تسكن الجنة في أعلاها ونحن نشتاق إليك فكيف نصع، فنزلت الآية.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله –بعد ما ذكر حديث ثوبان وحديث جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين– : ويحتمل أنها ليست في أحد بعينه، ويكون لها وجوه،[860] أحدها: أن اليهود وغيرهم من الكفرة الذين آذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم[861] وتمردوا في ترك إجابته ظنوا أنهم أسلموا[862] وأطاعوا الرسول لم يقبل ذلك منهم، وينزلوا منزلة

---

[852] في نسخة ب: يا رسول الله إني

[853] في نسخة ب: عليه السلام

[854] في نسخة ب: ونموت فترع مع الأنبياء

[855] في نسخة ب: النبي عليه السلام

[856] في نسخة ب: عليه السلام أتاه

[857] في نسخة ب: عليه السلام

[858] في نسخة ب: أرى أبدا شيئاً بعد

[859] في نسخة ب: انتهت 239b

[860] في نسخة ب: واحد بعينه، ولكن لها وجوه

[861] في نسخة ب: عليه السلام

[862] في نسخة ب: أنهم أن أسلموا

من لم يؤذه فأخبر أن من أطاع الله ورسوله كان مع هؤلاء، كأن لم يترك طاعته أبداً، وهو كما قال: ﴿قل للذين كفروا إن /

41b

إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف﴾، ويحتمل أن يكون ذلك لما سمعوا أن لكل واحد[863] من الجنة مثل الدنيا فظنوا أن لا يكون لهم الاجتماع لبعد بعضهم عن بعض، فأخبر أنهم يجتمعون لأنه كان في الدنيا من أعظم النعم، ثم إذا تفرقوا كان كل واحد منهم في درجته. ويحتمل أن يكون هذا على الابتداء أن من أطاع الله والرسول كان في دار واحدة، لا يكون فيها غيرها.[864] قوله تعالى: ﴿ وَحَسُنَ أُوْلَئِكَ رَفِيقًا﴾ أي رفقا، وقال[865] الفراء: إنما وحد الرفيق وهو صيغة[866] جمع؛ لأن الرفيق والمريد والرسول تذهب به العرب إلى الواحد والجمع ولا يجوز مثله في الكلام وحسن أولئك رجلاً، إنما يوحدان توحد صفة الجمع أيضاً، وأنشد:[867]

فإذا هموا[868] شبعوا فألم طاعم وإذ هم جاعوا فنشر جناح

قوله[869] تعالى: ﴿ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللهِ﴾ أي ذلك الوعد وقيل: ذلك الإنعام وذلك يجوز أن يكون مبتدء، والفضل خبراً له، ويجوز أن يكون ذلك إشارة، والفضل مبتدأ، ومن الله خبراً له.

ودلت الآية أن العبد لا يجب له الأصلح على الله فإن[870] ما يفعله الله تعالى لعبده فهو فضل منه فبطل مذهب المعتزلة.

قوله تعالى: ﴿ وَكَفَى بِاللهِ عَلِيمًا﴾ أي عالماً بأعمال عباده، وبمن هو أهل الفضل، وقيل: أي عليماً بمقادير مراتبهم وجزاء أعمالهم. ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ انتظامها بما قبلها أن قوله تعالى: ﴿ومن يطع الله ورسوله﴾ هذا

---

[863] في نسخة ب: أحد

[864] في نسخة ب: لا يكونون في غيرها.

[865] في نسخة ب: قال

[866] في نسخة ب: صفة

[867] في نسخة ب: إنما يجوز أن يوحد صفة الجمع إذا كان اسما مأخوذا من فعل ولم يكن اسما صريحا ويجوز الجمع أيضاً، وأنشد:

[868] في نسخة ب: فإذا هم

[869] في نسخة ب: وقوله

[870] في نسخة ب: وإن

في المؤمنين المخلصين والآيات[871] قبلها في المنافقين وهؤلاء في المشركين أمر المؤمنين[872] بجهاد الكافرين، وهو قوله: ﴿خذوا[873] حذركم﴾ أي تحرزوا من إيقاع العدو بكم وذلك يكون[874] بأخذ العدة قال تعالى: ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة﴾ قيل: هي الرمي ﴿ومن رباط الخيل﴾ يقول: لا تتكلوا على ما ضمنت لكم من النصر فتتركوا الاستعداد لأن النصر موعود بالقتال ولا قتال إلا بالسلاح،[875] ولو كان النصر أبداً بغير قتال ولا سلاح[876] لبطلت المحنة، وقيل: أخذ الحذر هو أخذ السلاح وليس ذلك؛[877] لأن الله تعالى قال: ﴿وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم﴾، وقال: ﴿أن تضعوا أسلحتكم﴾، وخذوا حذركم فغاير بينهما بالعطف فصلح[878] أن أخذ /

42a

الحذر ليس أخذ السلاح على اليقين،[879] بل هو التيقظ والتحفظ عنهم بأي شيء كان، وقيل: معناه هاهنا تحرزوا منهم فانفروا إليهم قبل أن ينفروا إليكم، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ما غزا[880] قوم في عقر دارهم إلا ذلوا ».

وقيل: أمر الله بالتحرز مع علمه أن الحذر لا يغني من القدر، لما أن الاستسلام للهلاك معصية، قال[881] النبي صلى الله عليه وسلم لأعرابي: «اعقلها وتوكل » وكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا مر بهدف مائل أسرع المشي.

قوله تعالى: ﴿ فَانفِرُوا﴾ النفير الخروج إلى العدو غزواً والنفور البدور، والنفر رجوع الحاج، وصرف كله من باب ضرب.

قوله تعالى: ﴿ ثُبَاتٍ﴾ أي جماعات في تفرقة واحدتها ثبةٌ، وأصلها ثبية بزيادة ياء في آخرها حذفت تخفيفاً وتعاد في التصغير ثبية، والفعل[882] من ثبيت أي جمعت.

---

871 في نسخة ب: فالآيات

872 في نسخة ب: وهؤلاء في المشركين المجاهدين أمر المؤمنين

873 في نسخة ب لا يوجد: خذوا

874 في نسخة ب: قد يكون

875 في نسخة ب: بسلاح

876 في نسخة ب: و سلاح

877 في نسخة ب: كذلك

878 في نسخة ب: فصح

879 في نسخة ب: على التعين

880 في نسخة ب: ما غزي

881 في نسخة ب: وقال

قوله[883] تعالى: ﴿ أَوِ انفِرُوا جَمِيعًا﴾، ومعنى الآية اخرجوا إلى قتال العدو فرقة بعد فرقة، أواخرجوا إن شئتم مجتمعين. وقيل: أي اخرجوا سراياً من جهات شتى، أو عسكراً واحداً من جهة[884] واحدة على حسب الحالة الداعية،[885] وقيل: انفروا ثبات إذا لم يعم النفير، وأو انفروا جميعاً إذا عم النفير، وقال عبد الرحمن بن زيد بن أعلم: انفروا سراياً إذا لم يخرج النبي صلى الله عليه وسلم،[886] أوانفروا جميعاً إذا لم يخرج، قال تعالى: ﴿وما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله﴾ صلى الله عليه وسلم،[887] وهذا إذا خرج بنفسه ثم قال: ﴿وما كان المؤمنون لينفروا كافة﴾ وهذا إذا لم ينفر رسول الله صلى الله عليه وسلم. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: خذوا حذركم أي ما تحذرون عدوكم[888] وما يحرز به وجوه منها الأسلحة[889] ومنها البنيان، ومنها التكثير عند التلقي بالثبات، وذكر الله قال تعالى:[890] ﴿فاثبتوا واذكروا الله كثيراً﴾ وفيه الأمر[891] بالإعداد.

وقيل:[892] اللقاء وأيد ذلك قوله تعالى: ﴿ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة﴾.

قوله تعالى: ﴿وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة﴾ وفي الأمر بالإعداد قيل: وقت الحاجة عليه دليل جواز /

42b

جوازالكسب[893] بحاجات تحدث وأن الاستعداد للحاجات ليس برغبته[894] في الدنيا إذا لم يكن الإعداد لفشل ولا ترك توكل.

---

882 في نسخة ب: فيقال ثبية والفعل منه

883 في نسخة ب: وقوله

884 ي نسخة ب: في جهة

885في نسخة ب: الداعية إليه

886 في نسخة ب: عليه السلام

887 في نسخة ب لا يوجد: صلى الله عليه وسلم

888 في نسخة ب: به عدوكم

889 في نسخة ب: انتهت 240a

890 في نسخة ب: تعالى قال

891 في نسخة ب: أمر

892 في نسخة ب: قيل

893 في نسخة ب: إليه دليل جوازالكسب

894 في نسخة ب: برغبة

﴿ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ[895]﴾ أمر بالجهاد وأخبر أن المنافقين من يثقل المخلصين عن ذلك.

وقوله: منكم، أي من جنسكم، وقيل: أي منكم في الظاهر دون الباطن، فقد قال في آية أخرى: ما هم منكم.

وقيل: منكم في الحكم، وقيل: منكم في الدعوى، ولام[896] لمن لام الابتداء، واللام الثانية لام القسم، وكذا النون دلالة القسم. وقرأ مجاهد والكلبي ليبطين وهو من الإبطاء، وهو خلاف الإسراع.

وقيل:[897] بطأ يبطؤ بطأً فهو بطي، أي صار بطاءً[898] وهو خلاف السريع وأبطأ أي تثاقل متبطأ أرى من نفسه[899] ذلك وبطأ غيره بالتشديد للتعدية أي حمله على الإبطاء، يقول إن المنافقين المختلطين بكم من يمنعكم عن الجهاد ويظهر من نفسه الإشفاق عليكم وعلى أولادكم وأموالكم.

قوله[900] تعالى: ﴿ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ﴾ أي نالتكم نكبة ﴿ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ﴾[901] أي من الله علي.

قوله[902] تعالى: ﴿ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ أي مع المؤمنين حاضراً قتال العدو، فينالني من البلية[903] ما نالهم، قال مقاتل: نزلت في عبد الله بن أبي وأصحابه.

قوله[904] تعالى: ﴿ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ الله لَيَقُولَنَّ﴾ أي غنيمة ليقولن هذا المنافق المبطئ يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً،[905] فأنال مالاً كثيراً أو هيبة،[906] لأنه جواب التمني بالفاء، وقرأ الحسن بالرفع على تقدير فإني أفوز على الاستئناف.

---

[895] في نسخة ب: وقوله تعابى

[896] في نسخة ب لا يوجد: ولام

[897] في نسخة ب: وقد

[898] في نسخة ب: بطيئا

[899] في نسخة ب: وأبطأ أي تثاقل وتباطأ أي تثاقل وتباطأ أرى من نفسه

[900] في نسخة ب: وقوله

[901] في نسخة ب: نالتكم نكبة من الأعداء وقوله تعالى...

[902] في نسخة ب: وقوله

[903] في نسخة ب: من النكبة

[904] في نسخة ب: وقوله تعالى

[905] في نسخة ب: يا ليتني كنت معهم تمنى أن يكون شهد القتال معهم فأفوز فوزاً عظيماً

[906] في نسخة ب: وهيبة

قوله[907] تعالى: ﴿ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ قرأ أهل المدينة وأبو عبد الرحمن بن زيد وأبو رجاء وقتادة[908] والأعمش يكن بياء التذكير، وقرأ الحسن بالتاء لأن المودة مؤنثة لفظاً، وقرأ عاصم وأبو عمرو بالوجهين ووجه التذكير تقدم الفوز،[909] ودخول الحائل ولأن تأنيثها غير حقيقي ولأن المودة لمعنى الود في هذا لكانت ثلاثة أوجه.[910]

وقيل:[911] هي ملحقة بالحادثة الأولى فأنعم الله وفرج بسلامته ويكبتكم[912] كأنه لم يكن بينكم وبينه مودة، وقيل: هي قد تكون[913] مؤخرة عن الحادثة الثانية وتقديره ﴿ يَالَيْتَنِي كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ يحسدكم بالاختصاص بالغنيمة، وكأن لم يكن بينكم وبينه مودة. وقيل: هي مقدرة على نظمها واعتراض لمعنى الحال لأنه من كلامه[914] / 43a

تقديره ليقولن وهو بحال يظهر منه أنه يعاملكم معاملة من لا مودة بينه وبين من يعامله يا ليتني كنت معهم.

قوله[915] تعالى: ﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ الله الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالآخِرَةِ﴾ أكثر المفسرون على أنه أمر مغايبة بالقتال للمؤمنين ويشرون، أي يبتغون أي يريدون الآخرة[916] على الدنيا، أمرهم أن يقاتلوا[917] لطلب رضا الله دون الغنيمة، كما يقاتل المنافقون، وقال الكلبي: هذا مغايبة للمنافقين فليكونوا[918] من الذين يقاتلون في سبيل الله قاله الزجاج.

---

[907] في نسخة ب: وقوله

[908] في نسخة ب: وأبو قتادة

[909] في نسخة ب: الفعل

[910] في نسخة ب: وفي هذه الكلمات ثلاثة أوجه.

[911] في نسخة ب: قيل

[912] في نسخة ب: ونكبتكم

[913] في نسخة ب لا يوجد: قد تكون

[914] في نسخة ب: واعتراضه لمعنى الحال لا لأنه من كلامه

[915] في نسخة ب: وقوله

[916] في نسخة ب: ويشرون، بمعنى يبتغون أي الذين يؤثرون الآخرة

[917] في نسخة ب: أن تقاتلوا

[918] في نسخة ب: مغايبة للمنافقين الذين تخلفوا عن أحد ويشيرون بمعنى يشترون أي يختارون حياة الدنيا على الأخرة وتقديره أنه يقول للمنافقين فليكونوا

قوله[919] تعالى: ﴿ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ الله فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ روي أن الصحابة رضي الله عنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم: إنا نقاتل فنقتل ولا نقتل في سبيل الله فأنزل الله[920] هذه الآية، وأشركهم جميعاً في الآخرة. وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: في الآية دليل أن المرأة إذا أسلمت[921] نفسها إلى زوجها وجب لها[922] كمال المهر وإن لم يقبضها الزوج، وكذلك البائع إذا أسلم[923] المبيع تأكد الثمن على المشتري وإن لم يقبض؛ لأن الله تعالى جعل الغازي بتسليم النفس وإن غلب ولم يقتله أحد بمنزلة من قتله المشركون.

قوله[924] تعالى: ﴿ وَمَا لَكُمْ لاَ تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الله﴾ استفهام بمعنى التوبيخ وقال الإمام أبو منصور رحمه الله: لا يقال ذلك إلا عند سبق التفريط ثم لم يزل اسم الإيمان ولم يسقط الجهاد[925] عنهم، فبطل بذلك قول الخوارج في مرتكب الكبيرة.

قوله[926] تعالى: ﴿ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ عطف على قوله: في سبيل الله، ومعنى[927] في تخليص العجزة من الرجال البالغين والنساء وصغار الأولاد المقهورين في أيدي الكفار، وقال الإمام القشيري: ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله وما الذي يرغبكم[928] في بذل المهجة لله[929] وماذا عليكم لو بذلتم أرواحكم في الله [930]أتخافون أن تحشروا على الله أم لا تعلمون[931] أنكم تحشرون إلى الله أم لا تكتفون ببقائه بعد فنائكم في الله.[932]

---

[919] في نسخة ب: وقوله

[920] في نسخة ب: الله تعالى

[921] في نسخة ب: سلمت

[922] في نسخة ب: نفسها للزوج وجب لهما

[923] في نسخة ب: سلم

[924] في نسخة ب: وقوله

[925] في نسخة ب: الإيمان عنهم ولم يسقط فرض الجهاد

[926] في نسخة ب: وقوله

[927] في نسخة ب: ومعناه

[928] في نسخة ب: أي شيئ يمنعكم عن القتال في سبيل الله وما الذي لا يرغبكم

[929] في نسخة ب: لله تعالى

[930] في نسخة ب: في الله تعالى

[931] في نسخة ب: انتهت 240b

[932] في نسخة ب: في الله تعالى

قال[933] الإمام أبو منصور رحمه الله: فيه دليل أن إسلام الصبي العاقل صحيح، فإن الولدان اسم للصغار،/

43b

وقد حث المسلمين على استنقاذهم من أيدي الكفار فدل[934] على حكم إسلامهم ودل أن استنقاذ الأسارى من المسلمين عن أيدي الكفار واجب بما قدروا عليه من القتال وإعطاء المال.

قوله[935] تعالى: ﴿ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ أي لا صلة[936] لهؤلاء المستضعفين ولا ملجأ إلا الله فيقولون ربنا[937] أخرجنا من مكة التي أهلها ظالمون بالشرك وتظلمنا[938] بالمنع عن الخروج وتحملنا[939] على الكفر بالدعوة إليه، والتعذيب عليه.

قوله[940] تعالى: ﴿ وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ أي وهيئ لنا من عندك من يتولى كفايتنا.

[941]﴿ وَاجْعَل لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا﴾ وهيئ لنا من عندك من ينصرنا ويمنعنا من عدونا، فاستجابة الله تعالى دعاءهم وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم[942] وليهم وعتاب بن أسيد ناصرهم قاله عطاء فكان يستنقذ واحداً واحداً منهم ويبعثه على يد مرثد بن مرثد إلى المدينة ولما فتح الله تعالى مكة على يد[943] رسول الله صلى الله عليه وسلم[944] استخلف عليها عتاب بن أسيد، فكان ينصر الضعيف من القوي والمظلوم من الظالم.

---

933 في نسخة ب: وقال

934 في نسخة ب: فيدل

935 في نسخة ب: وقوله

936 في نسخة ب: لا حيلة

937 في نسخة ب: يا ربنا

938 في نسخة ب: ويظلمنا

939 في نسخة ب: ويحملنا

940 في نسخة ب: وقوله

941 في نسخة ب: وقوله تعالى

942 في نسخة ب: عليه السلام

943 في نسخة ب لا يوجد: يد

944 في نسخة ب: عليه السلام

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: كان من المستضعفين من الرجال سلمة بن هشام، والوليد بن الوليد، وعباس بن أبي ربيعة، وأبي[945] جندل بن سهم وغيرهم أي ومن الولدان أنا.[946]

قوله:[947] (القرية الظالم أهلها،) معناه البلدة التي ظلم أهلها وذكر لأنه نعت الأهل دون القرية، وخفض لأنه ذكر معها وهو كقوله مررت برجل حسنة امرأته، وبامرأة حسن زوجها.

قوله[948] تعالى: ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ﴾ أي في رضوان الله[949] ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ﴾ أي الشيطان، وقيل: أي الأصنام، والطاغوت هو ما عبد من دون الله تعالى، وهو تحريض[950] المؤمنين على الجهاد من وجه.

قوله[951] تعالى: ﴿ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ هم الكفار [952]﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا﴾ لا يدل على أنفسكم ولا أموالكم ولا على دينكم جبراً وقهراً وإنما يكون منه تزيين ووسوسة ثم يسلم متابعه إلى الهالكة ويرجع، قال الله تعالى[953]: ﴿وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم﴾ الآية،[954] /

44a

وقال: ﴿لا غالب لكم اليوم من الناس إني جار لكم﴾ الآية.

قوله[955] تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: إن أناساً أتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل أن يهاجر إلى المدينة[956] وشكوا إليه ما يلقون من أذى المشركين

---

[945] في نسخة ب: وأبو

[946] في نسخة ب: بن سهيل وغيرهم ومن النساء ومن الولدان أنا.

[947] في نسخة ب: وقوله تعالى

[948] في نسخة ب: وقوله

[949] في نسخة ب: رضا الله وقوله تعالى

[950] في نسخة ب: وهذا تحريض

[951] في نسخة ب: وقوله

[952] في نسخة ب: وقوله تعالى

[953] في نسخة ب: قال تعالى

[954] في نسخة ب: لايوجد: الآية

[955] في نسخة ب: وقوله

وقالوا: كنا في عز في حالة الجاهلية، والآن صرنا أذلة فلو أذنت لنا في قتل[957] هؤلاء المشركين على فرشهم فقال صلى الله عليه وسلم: «إني أمرت بالصبر فكفوا أيديكم » أي أمسكوا، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما هاجروا إلى المدينة وأمرهم بالقتال كره بعض المؤمنين ذلك فنزلت الآية.

قوله[958] تعالى: ﴿ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ﴾ أي فرض عليهم الجهاد ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾[959] أي خشية طبع كما قال: ﴿وإن فريقاً من المؤمنين لكارهون﴾ أي كراهية[960] طبع، وقوله تعالى: ﴿أشد خشية﴾ إدخال[961] أو لمعنيين أحدهما: الإبهام على المخاطب أي هم على إحدى هاتين الصنفين[962]، والثاني للتخير، أي[963] إن قلت إنهم يخشون الناس كخشية الله فأنت مصيب وإن قلت: يخشونهم أشد من ذلك فأنت مصيب لا حصل[964] لهم ذلك وزيادة.

قوله[965] تعالى: ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلاَ أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ وقالوا: ربنا هلا أمهلتنا[966] إلى الموت فنموت على الفراش[967] وهو سؤال طلب حكمة لاعتراض ومعارضة بدليل أنهم لما وبخوا وذلك قوله تعالى: [968] ﴿ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ﴾ أي التمتع بالحياة الدنيا قليل ويقتضي قريب[969] ولو استشهدتم في القتال صرتم أحياء فتتصل الحياة الفانية بالحياة الباقية في الآخرة.

---

[956] في نسخة ب: أن يهاجروا المدينة

[957] في نسخة ب: بقتل

[958] في نسخة ب: وقوله

[959] في نسخة ب: لا يوجد: أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً

[960] في نسخة ب: كراهة

[961] في نسخة ب: وإدخال

[962] في نسخة ب: الصفتين

[963] في نسخة ب: والثاني إنه للتخير أي

[964] في نسخة ب: مصيب لأنه حصل

[965] في نسخة ب: وقوله

[966] في نسخة ب: أي هلا أمهلتنا

[967] في نسخة ب: الفرش

[968]ي نسخة ب: بدليل أنهم لم يوبخوا على هذا السؤال بل أجيبوا وذلك قوله تعالى

[969] في نسخة ب: وسينقضي عن قريب

قوله[970] تعالى: ﴿ وَالآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى﴾ الله فأطاعه ولم يعصه [971]﴿ وَلاَ تُظْلَمُونَ فَتِيلاً﴾ قرأ عاصم[972] وأبو عمر بتاء المخاطبة، كما في قوله تعالى: ﴿أينما تكونوا يدرككم الموت﴾، وقرأ أهل الكوفة بياء المغايبة كما في أول هذه الآية، والفتيل قد فسرناه في هذه السورة بتفسيرين يقول من اتق[973] لم يظلم شيئاً وإن قل عمله لم يضاعف ثوابه، فأنتم إذا اتقيتم الله وجاهدتم عدوه بأمره لم يبطل سعيه،[974] وقوله: كخشية الله كخشيتهم الله كقوله يحبونهم /

44b

كحب الله[975] وقال الكلبي: نزلت هذه الآية في عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الأسود وقدامة بن مظعون، وسعد بن أبي وقاص، كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يهاجروا إلى المدينة يلقون من المشركين الأذى فيشتكون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون: ائذن لنا في قتالهم فإنهم أذونا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: «كفوا أيديكم فإني لم أومر بقتالهم » فلما أمروا أن يسيروا إلى بدر كره ذلك طلحة بن عبيد الله وجماعة، وقالوا: ربنا لم كتبت علينا القتال فأنزل الله تعالى هذه الآية، وفي حق بني إسرائيل كما قال في سورة البقرة: ﴿ألم تر إلى الملأ من بني إسرائيل من بعد موسى﴾ الآيات، على ما بينا.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: مكنك من الدنيا ثم قللها فلم يعد حالك شيئاً ثم لو تصدقوا[976] منها بشق تمرة استكثره منك وهذا غاية الكرم وشرط المحبة وهو استقلال الكثير من نفسه، واستكثار حبيبه[977] وإذا كانت قيمة الدنيا قليلة فأخس من الخسيس من رضي بالخسيس بدلاً عن النفيس، وقال إن الله تعالى اختطف المؤمن من الكون بالتدريج فقال أولاً: قل متاع الدنيا قليل، فاختطفهم عن الدنيا بالعقبى ثم استلبهم عن الكونين بقوله: والله خير وأبقى.

---

[970] في نسخة ب: وقوله

[971] في نسخة ب: وقوله تعالى

[972] في نسخة ب: قرأ أهل المدينة عاصم

[973] في نسخة ب: من اتقي الله شيئا انتهت 241a

[974] في نسخة ب: سعيكم

[975] في نسخة ب: كحب الله أي كحبهم لله

[976] في نسخة ب: لو تصدقت

[977] في نسخة ب: واستكثار القليل من حبيبه

قوله[978] تعالى: ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُّمُ الْمَوْتُ﴾ تكتب أينما موصولة ومفصولة[979] في قوله تعالى: ﴿أين ما كنتم تدعون من دون الله﴾ لأن ما في الأولى مفصولة[980] زيدت للشرط، فاتصلت به كما في حيثما وكيفما ومهما وفي الثانية اسم بمعنى الذي تقديره أين الذي كنتم تدعون فكان اسماً مستقلاً بنفسه، فلم يوصل بغيره، وتكونوا جزم بالشرط ويدرككم جزم لأنه جزاء الشرط يقول: حيثما كنتم أدرككم الموت، وهو تحريض على الجهاد أرفع وأنفع.[981]

وقال الكلبي: لما قال المنافقون في شهداء أحد لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا أنزل الله تعالى هذه الآية، وقيل: هو جواب قولهم: لم كتبت علينا القتال الآية.

قوله[982] تعالى: ﴿ وَلَوْ كُنتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ﴾ البرج الحصن، وقيل: القصر، وقيل: البناء العالي، وقيل: هي بروج السماء الاثني عشر، وهذا قول الربيع بن أنس، وقال[983] السدي: قال تعالى: ﴿والسماء ذات البروج﴾ وقوله: مشيدة، /

45a

قرأ مجاهد بفتح الميم وتخفيف كما في قوله: ﴿وقصر مشيد﴾، وقرأ العامة[984] مشيدة بضم الميم وتشديد الياء، المخفف من شاد البناء يشيده شيداً، أي رفعه وطوله والمشدد من شيده يشيده تشييداً، أي زينه وطلاه بالشيد الجص.[985]

---

[978] في نسخة ب: وقوله

[979] في نسخة ب: موصولة هاهنا ومفصولة

[980] في نسخة ب: صلة

[981] في نسخة ب: وهو تحريض على الجهاد أيضا أي ليس التخلف عن الجهاد بدافع للموت أو إذا أدرككم الموت لا محالة فالموت في أرفع وأنفع.

[982] في نسخة ب: وقوله

[983] في نسخة ب لا يوجد: قال

[984] في نسخة ب وقرائة العامة

[985] في نسخة ب: أي الجص

وقيل: على عكسه، وقال الفراء والكسائي: هما واحد للرفع والتطويل إلا أن التخفيف لأصل الفعل والتشييد لتكثيره، وتكريره، كما في الفتح والتفتيح، والقتل والتقتيل، وفي التفسير أنها الحصون الحصينة، وقيل: هي المقصورة مرتفعة إلى عنان السماء وقيل: هي منازل القمر في السماء.[986]

وقال مجاهد في هذه الآية: كان فيمن قبلكم امرأة وكان لها أجير فولدت جارية فقالت لأجيرها: اقتبس لنا ناراً فخرج فوجد بالباب رجلاً فقال له الرجل: ما ولدت هذه المرأة؟ قال: جارية، فقال: أما هذه الجارية[987] لا تموت حتى تزني بمائة ويتزوجها أجيرها ويكون موتها بالعنكبوت، فقال الأجير في نفسه: فأنا أريد هذه بعد أن تفجر بمائة لأقتلنها فأخذ شفرة فدخل فشق بطن الصغيرة وخرج على وجهه وركب البحر وخيط بطن الصبية فعولجت وبرئت وشبت فكانت تزني فأتت ساحلاً من ساحل البحر[988] فأقامت عليه تزني فلبث الرجل ما شاء الله ثم قدم ذلك الساحل ومعه مال كثير فقال لامرأة من أهل الساحل اطلبي لي امرأة من أجمل النساء أتزوجها[989] فقالت: هنا امرأة من أجمل النساء ولكنها تفجر فقال: ائتني بها فأتتها فقالت: قد قدم رجل له مال كثير، وقال: كذا وكذا،[990] فقالت: إني تركت[991] الفجور ولكن إن أراد تزوجته فسأل فتزوجها فوقعت[992] منه موقعاً فبينما[993] هو يوماً عندهم إذ أخبرها بأمره فقالت: أنا تلك الجارية وأرته الشق في بطنها، وقد كنت أفجر فما أدري بمائة أو أقل أو أكثر فقال زوجها في نفسه: إن الرجل الذي كان خارج الباب قال يكون موتها بالعنكبوت ثم أخبرها بذلك، قال: فبنا لها[994] برجاً في الصحراء[995] وشيده[996] فبينما هي[997] يوماً في ذلك البرج إذ[998] عنكبوت في السقف فقالت: هذا يقتلني لأقتلنه، أي

---

[986] في نسخة ب: منازل القمر التي في السماء.

[987] في نسخة ب: أما أن هذه الجارية

[988] في نسخة ب: سواحل البحر

[989] في نسخة ب: اطلبي لي امرأة من أجمل امرئة في القرية أتزوجها

[990] في نسخة ب: وقال لي كذا وقلت كذا

[991] في نسخة ب: قد تركت

[992] في نسخة ب: أراد تزوجته قال فتزوجها فوقعت

[993] في نسخة ب: فبينا

[994] في نسخة ب: قال فإنه قال لي يكون موتها بالعنكبوت قال: فبنا لها

[995] في نسخة ب: بالصحراء

[996] في نسخة ب: انتهت 241b

لا يقتله أحد غيري فحركته[999] فسقط فأتته فوضعت إبهام رجلها عليه فشدخته فساخ سمه بين ظفرها واللحم فاسودت رجلها فماتت وفي ذلك نزلت هذه الآية،[1000] أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة. قوله تعالى: /

45b

﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللهِ﴾ وإن تصبهم حسنة[1001] يقول[1002] إن أصابت هؤلاء المنافقين حالة حسنة نصر وغنيمة، وخصب[1003] وسعة أو أمن أو عافية يقولون هذا[1004] من عند الله، أي بعطاء الله.

قوله[1005] تعالى: ﴿ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ﴾ أي وإن أصابتهم حالة سيئة قتل أو هزيمة أو حدث[1006] أو بلية وبلاء وشدة. ﴿يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي بسببك يا محمد، يتطيرون بك كما قال ذلك قوم موسى، (وإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه) وكما قال قوم صالح عليه السلام (اطيرنا بك وبمن معك) وآخرون قالوا (إنا تطيرنا بكم.)

قوله[1007] تعالى: ﴿ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللهِ﴾ قل[1008] يا محمد كل ذلك بتقدير الله وهو سنة الله عز وجل[1009] في خلقه، قال تعالى: ﴿وبلوناهم بالحسنات والسيئات﴾ وقال: ﴿وما أرسلنا في قرية من نبي﴾[1010] الآية.

---

997 في نسخة ب: هما

998 في نسخة ب: إذا

999 في نسخة ب: هذا يقتلني لا أحد يقتله غيري فحركته

1000 في نسخة ب: نزلت الآية،

1001 في نسخة ب لا يوجد: وإن تصبهم حسنة

1002 في نسخة ب: تقول

1003 في نسخة ب: أوخصب

1004 في نسخة ب: يقولوا هذه

1005 في نسخة ب: وقوله

1006 في نسخة ب: جذب

1007 في نسخة ب: وقوله

1008 في نسخة ب: أي قل

1009 في نسخة ب: عز وعلى

1010 في نسخة ب: في قرية من نبي إلا أخذنا أهلها

قوله[1011] تعالى: ﴿ فَمَالِ هَؤُلاَءِ الْقَوْمِ لاَ يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا﴾ استفهام بمعنى التوبيخ، والقوم المنافقون[1012] والفقه الفهم وحديثا نكرة في النفي فتعم أو[1013] يقولون ذلك عن قلة معرفة وغلبة جهل لا يفهمون شيئاً مما قيل لهم على وجهه. وقال الكلبي: هي في المنافقين ويهود المدينة هم قالوا ذلك والرد عليهم جميعاً قوله[1014] تعالى: ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللهِ﴾ أي ما نالك يا محمد من حالة حسنة فهي فضل من الله لا باستحقاقك بنفسك، وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي ما أصابك من ظفر و[1015]سرور فمن الله لا بحيلتك ومقدرتك.

قوله[1016] تعالى: ﴿ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ أي ما نالك من حالة سيئة فبسبب زلة منك خاطب النبي صلى الله عليه وسلم وأدبه وأدب أمته.[1017]

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: أي ما أصابك وأصحابك من مكروه من العدو وغيره فمن نفسك، أي بذنوبكم، فأنا أقضت ذلك عليكم، وفي قراءة عبد الله بن مسعود[1018] فمن نفسك وأنا قدرتها عليك وهو ثابت بالكتاب أيضاً بما قدم،[1019] وهو قوله تعالى: ﴿قل كل من عند الله﴾ قال عطية العوفي: ما أصابك من حسنة يوم بدر فمن الله، وما أصابك من سيئة يوم أحد فمن نفسك، أي بذنب أصحابك حيث تركوا أمرك وأخلوا بالمركز نظيره[1020] (ما أصابكم من مصيبة/

46a

فبما كسبت أيديكم).وقال: (ذلك بما قدمت أيديكم)، وقال: ﴿قل هو من عند أنفسكم﴾ وقال: ﴿ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس﴾، وتعلقت المعتزلة بظاهر هذه الآية، وحملت الحسنات على الطاعات

[1011] في نسخة ب: وقوله

[1012] في نسخة ب: والقوم هم المنافقون

[1013] في نسخة ب: أي

[1014] في نسخة ب: وقوله

[1015] في نسخة ب: أو

[1016] في نسخة ب: وقوله

[1017] في نسخة ب: النبي عليه السلام وأراد به أمته.

[1018] في نسخة ب: رضي الله عنه

[1019] في نسخة ب: وقدم،

[1020] في نسخة ب: نظيره قوله

والسيئات على المعاصي، وقالوا: أخبر الله تعالى أن الحسنات من الله والسيئات من نفسه، ولا متعلق لهم فإنهم لا يقولون الحسنات من الله خلقاً وإيجاداً فلا حجة فيه لهم، وعندنا الحسنة والسيئة في هذه الآية كالحسنة والسيئة المذكورتين في قوله تعالى[1021]: ﴿وبلوناهم بالحسنات والسيئات﴾. وقد جاء عن الصحابة رضوان الله عليهم والتابعين في تفسير هذه الآية والآية التي قبلها أن ذلك على الغنيمة والهزيمة والخصب والجدب، والنعمة والمحنة، ودل ظاهر النظم عليه فإنه قال: ﴿ما أصابك﴾ ولم يقل ما أصبته، وفي العمل يذكر كذلك وهو احتجاج الحسين بن الفضل البجلي رحمه الله، فإنه احتج على المعتزلة بهذا الوجه. وجواب آخر أشار إليه الإمام أبو منصور رحمه الله أنه يجوز أن يكون أراد به الحسنة التي هي الطاعة والسيئة التي هي المعصية، ويجوز أن يقال في ذلك ما أصابك فقد أصبته، وهو كقوله (لا ينال عهدي الظالمين.)

ويجوز أن وعده مأتياً ويكون هذا تعليماً للنبي صلى الله عليه وسلم وأمته أنهم في حق الطاعة ينبغي لهم أن يضيفوا ذلك إلى الله تعالى ليروا منه الفضل والمنة ويتضرعوا إليه ولا يضيفوه إلى أنفسهم لئلا يبطلوه بالرياء والعجب والسمعة، ولا يعتمدوا عليه وفي حق المعصية يضيفون ذلك إلى الله تمهيداً لعذر أنفسهم.[1022]

وقال الإمام القشيري رحمه الله:[1023] ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك كسباً وكلاهما من الله تعالى خلقاً.

قوله[1024] تعالى: ﴿ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولاً﴾ فمنك الدعوة وتبليغ الرسالة وليس إليك الحسنة والسيئة.

قوله[1025] تعالى: ﴿ وَكَفَى بِالله شَهِيدًا﴾ أي عليك وعليهم يجزي كلاً بما شهد عليه، وقيل: أي شاهداً بأنك رسوله.

قوله[1026] تعالى: ﴿ مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ الله﴾ من الدعاء[1027] إلى القتال وغيره ﴿ وَمَنْ تَوَلَّى /

46b

[1021] في نسخة ب لا يوجد: تعالى

[1022] في نسخة ب: يضيفون ذلك إلى أنفسهم حياء وندما. انتهت 242a

[1023] في نسخة ب: من ذنوبهم ولا يضيفون ذلك إلى الله تعالى تمهيداً لعذر أنفسهم. وقال الإمام القشيري رحمه الله

[1024] في نسخة ب: وقوله

[1025] في نسخة ب: وقوله

[1026] في نسخة ب: وقوله

[1027] في نسخة ب: في الدعاء

فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا﴾[1028] ومن تولى، أي أعرض عن طاعتك يا محمد رجع الكلام إلى المخاطبة بعد المغايبة، وهو متعارف أهل الفصاحة وأحد أنواع البلاغة[1029] ﴿فما أرسلناك عليهم حفيظاً﴾ أي رقيباً عليهم يجبرهم على الإخلاص ويعاتب[1030] من ترك ذلك.

وقيل: ومن أعرض فلا جناح[1031] عليك لأنك لم ترسل حفيظاً عليهم تحفظهم عن المعاصي فلا يعصوا، وقيل: فما أرسلناك عليهم حفيظاً تطلع على سرائرهم إنما عليك أن تعاملهم على ظواهرهم.

وقال مقاتل: قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع الله» فقال المنافقون أما ترون هذا الرجل ينهانا أن نعبد غير الله ويريد أن نتخذه حناناً كما اتخذ النصارى عيسى بن مريم حناناً فنزلت هذه الآية [1032]﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ أي ويقول المنافقون هذه طاعة أو منا طاعة أو لأمرك طاعة يقولون هذا بحضرتك.

قوله[1033] تعالى: ﴿ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ﴾ أي خرجوا[1034] ﴿ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ أي قولاً غير الذي تقول يا محمد ﴿ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ﴾ يأمر الملائكة[1035] بانتساخه ويحاسبهم عليه[1036] يوم القيامة ويجازيهم عليه وقيل: أي ينزل بذلك كتاباً على نبيه صلى الله عليه وسلم[1037] فهتك أسرارهم بما أخفوه بالليل.

قوله[1038] تعالى: ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ أي عن مكافأتهم للحال ونسخ ذلك بأمر القتال، قيل:[1039] أي لا تتكلف لإظهار سرهم والتطلع عليه فأنا أطلعك عليه إظهاراً لصدق دعواك.

[1028] في نسخة ب لا يوجد: وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا

[1029] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1030] في نسخة ب: وتعاتب

[1031] في نسخة ب: حرج

[1032] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1033] في نسخة ب: وقوله

[1034] في نسخة ب: خرجوا أو غابوا وقوله تعالى

[1035] في نسخة ب: غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ﴾ قال أبو عبيد بيت أو غير لغة طي وقيل دبر ليلا من بات يبيت بيتوتة للازم وبيت تبييتا للمتعدي وقيل ألف وزخرف وغير الذي تقول أي قولاً غير الذي تقول يا محمد وقوله تعالى ﴿ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ﴾ أي يأمر الملائكة

[1036] في نسخة ب: به

[1037] في نسخة ب: عليه السلام

[1038] في نسخة ب: وقوله

[1039] في نسخة ب: وقيل

قوله[1040] تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ﴾ أي اعتمد عليه وثق به فإنه يكفيك[1041] ﴿ وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلاً﴾ أي كافياً ومتولياً وناصراً. وقال الإمام القشيري رحمه الله: انقطع عنهم نوراً قبالك فعادوا[1042] إلى ظلمات نفاقهم في مخالفتك قال قائلهم:

إذا الغوي[1043] عاد إلى جهله كذا الضنا عاد[1044] إلى نكسه

قوله[1045] تعالى: ﴿ أَفَلاَ يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ استفهام بمعنى الأمر كقوله ﴿أفلا يتوبون إلى الله﴾ والتدبر النظر في دبر الأمر، أي عاقبته وهو قريب من التفكر غير أن التفكر يصرف القلب بالنظر في الدلائل والتدبر /

47a

تصرف[1046] في النظر في العواقب والتدبر في القرآن التأمل في معانيه بعد تلاوته أو سماعه، أو طلب ما يزان به ظاهره[1047] من المعنى المراد به ودل على بطلان[1048] التقليد وجواب[1049] طلب الدليل وأنه حظ أهل العلم وهم الخاصة، وعلى العامة اتباعهم فيما فهموه منه، وأخبروهم به.

وقال القشيري رحمه الله: التدبر إثارة المعاني بغوص الأفكار واستخراج جواهر المعاني بدقائق الاعتبار.

قوله[1050] تعالى: ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلاَفًا كَثِيرًا﴾ أي ولو لم يكن كلام الله منزلاً [1051] من عنده، وكان من كلام البشر لم يخل من أن يلحقه اختلال في نظمه وتناقض فيما ذكر فيه؛ لأن المتعارف من

[1040] في نسخة ب: وقوله

[1041] في نسخة ب: يكفيكهم وقوله

[1042] في نسخة ب: القشيري رحمه الله: ويقولون طاعة إذا حضروك استسلموا في مشاهدتك فإذا خرجوا انقطع عنهم نوراً قبالك فعادوا

[1043] في نسخة ب: ارعوى

[1044] في نسخة ب: رد

[1045] في نسخة ب: وقوله

[1046] في نسخة ب: يصرفه

[1047] في نسخة ب: ما يؤول إلي ظاهره

[1048] في نسخة ب: ودل هذا على بطلان

[1049] في نسخة ب: ووجوب

[1050] في نسخة ب: وقوله

[1051] في نسخة ب: كلام الله الحكيم منزلاً

الخطيب[1052] الفصيح البليغ منا أنه إذا كثر كلامه اختل نظامه، واختلف أقسامه خصوصاً إذا تطاولت في تفاريق كلامه أيامه.

وقيل: لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً فيما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن أشياء تكون وتظهر بخلافه كما كان يقع ذلك في كلامهم كهيئتهم ولما ظهر جميع ما أخبر عنه كما أخبر عنه ثبت أنه من عند الله الصادق الحكيم الخبير العليم، فأما اختلاف القرآن فكلها منزلة، وأما اختلاف الآيات الناسخة والمنسوخة[1053] فإن كل حكم كان في غير زمان الحكم الآخر فلم يكن اختلافاً، وأما اختلاف المفسرين في التفسير والتأويل فهو الكلام في محتملات الظواهر ومدلولاتها ويحتمل أن تكون كلها مرادة بها، وأما اختلاف العلماء في أحكامهم[1054] منها مع رجوعهم جميعاً إلى التعلق بها فذاك اختلافهم لا اختلافه وهو قوله[1055] تعالى: ﴿ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه﴾ وذاك لا يوجب اختلاف التوراة وكقوله: ﴿إن الدين عند الله الإسلام وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه﴾ ولم يوجب ذلك اختلاف الدين وما تتعلق الملحدة به من الآيات[1056] يدعون فيها الاختلاف فقد نعض[1057] عنه أهل الحق وستجدها مشروحة في كتابنا هذا في مواضعها إن شاء الله تعالى.

قوله[1058] تعالى: ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ﴾ هذه الآية والتي قبلها في المنافقين أيضاً، يقول إذا أتى المنافقون[1059] خبراً من السرايا التي بعثها /

47b

رسول الله[1060] صلى الله عليه وسلم أو خبر خوف لهم أفشوه وقد ذاع ذيوعاً وأذاعه غيره إذاعة، وأذاع به أيضاً وشاع كذلك وأشاعه للتعدية وهو انتشار الأمر وظهوره بين الناس وإنما ذمهم بذلك لأنهم كانوا يتسارعون إلى نشره

[1052] في نسخة ب: في الخطيب

[1053] في نسخة ب: انتهت 242b

[1054] في نسخة ب: أحكام

[1055] في نسخة ب: كقوله

[1056] في نسخة ب: من آيات

[1057] في نسخة ب: تغصى

[1058] في نسخة ب: وقوله

[1059] في نسخة ب: المنافقين

قبل تحققه، والعلم بتفصيله لتتخلط[1061] التأويلات في سامعيه[1062] وفيه وقوع الفتنة نحو أن يقع الخبر أنهم غلبوا العدو، فإذا نشروا أن الديرة وقعت[1063] على المؤمنين بالكلية جبن الباقون عن الخروج.

قوله[1064] تعالى: ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ﴾ أي تركوه حتى يخبرهم الرسول وهو حقيقة لأنه يخبر عن الله تعالى بأخبار الصدق.

قوله[1065] تعالى: ﴿ وَإِلَى أُوْلِي الأَمْرِ مِنْهُمْ﴾ أي أمر[1066] السرايا ليخبروهم عن عيان وهو على وجهه وتمامه.

قوله[1067] تعالى: ﴿ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ أي لوصل إلى حقيقة علمه الذين يستخرجون الخبر من أمر[1068] السرايا والرسول والاستنباط والاستخراج والنبط الماء الذي يخرج من البئر أول الحفر،[1069] وأنبط فلان واستنبط أي استخرج هذا الماء.ى والنبط جيل من الناس سموا به لاختصاصهم باستخراج العيون والآبار، وقيل: لأنهم استخرجوا من أرضهم إلى غيرها، وقيل: ولو ردوه إلى الرسول أي رجعوا إليه في الاستخبار وإلى أولي الأمر، أي إلى الذين يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويلون أمره كالخلفاء الراشدين الأربعة، وكبار الصحابة رضي الله عنهم ولعلمه[1070] المستنبطون أي الباحثون بالسؤال عن النبي صلى الله عليه وسلم.[1071]

[1060] في نسخة ب: النبي

[1061] في نسخة ب: لتختلف

[1062] في نسخة ب: من سامعيه

[1063] في نسخة ب: فإذا نشروا ان الأمر يختلف المدد وربما يحتاج إليه أو يمنع نوع وهن فإذا نشروا أن الديرة وقعت

[1064] في نسخة ب: وقوله

[1065] في نسخة ب: وقوله

[1066] في نسخة ب: أمراء

[1067] في نسخة ب: وقوله

[1068] في نسخة ب: أمراء

[1069] في نسخة ب: أول ما يحفر

[1070] في نسخة ب: بلا واو

[1071] في نسخة ب: عليه السلام

وقوله: منهم للتبعيض أي بعض كبار الصحابة علموا ذلك بالبحث ثم أخبروا الناس عن حقيقته، وقوله: أذاعوا به هذا وصف للمنافقين[1072] بالإرجاف وهو كقوله تعالى: ﴿لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة﴾.[1073]

قيل: معنى الآية (وإذا جاءهم أمر من الأمن أذاعوا به) إلا قليل فالمذكور في آخر الآية ملحق بهذا الموضع، ومعنى قوله[1074] أو الخوف أذاعوا به أي نشروا به يعني إذا كان الخبرسارٌ للمؤمنين ذكروا بعضه نفياً للتهمة ولم يبينوا تمامه.

قوله تعالى: [1075] ﴿ وَلَوْلاَ فَضْلُ الله عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾ أيها المخلصون ﴿ لاَتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلاَّ قَلِيلاً﴾[1076] في إذاعة الخبر، وقيل: هو/

48a

على العموم وهو متابعة الشيطان في الكفر والمعاصي.

قوله[1077] تعالى: ﴿إِلاَّ قَلِيلاً ﴾ قيل: هو متصل بقوله[1078] لعلمه الذين يستنبطونه[1079] إلا قليلاً، وقيل: هو مقرر في موضعه لاتبعتم الشيطان إلا قليلا، وهذا مشكل لو حمل على مطلق الفضل والرحمة؛ لأنه يصير تقديره ولولا فضل الله[1080] ورحمته عليكم لاتبعتم الشيطان إلا قليلاً لا تتبعونه يريدون[1081] فضل الله ورحمته وهذا لا يستقيم لأنه لا عصمة إلا بالله، لكن تأويله ولولا فضل الله بإرسال محمد ورحمته بإنزال القرآن لاتبعتم الشيطان إلا قليلاً لا يتبعونه بالعقل كزيد بن عمرو بن نفيل وقس بن ساعدة، وبحيرا الراهب، وورقة بن نوفل، وسيف ذي يزن، وآخرين.

[1072] في نسخة ب: أذاعوا به صفا وصف للمنافقين

[1073] في نسخة ب: اللآية

[1074] في نسخة ب: معنى وقوله

[1075] في نسخة ب: نشروا كله تحزينا للمؤمنين بالشدة واللنكبة وهو كقوله تعالى (إن يمسسكم حسنة تسؤهم إن تصبكم سيئة يفرحو بها) وقوله تعالى

[1076] في نسخة ب: أي

[1077] في نسخة ب: وقوله

[1078] في نسخة ب: بقوله أذاعوا به أي أفشوه إلا قليلا منهم

[1079] في نسخة ب: منهم

[1080] في نسخة ب: عليكم

[1081] في نسخة ب: بدون

وقيل: إلا قليلا هم الأطفال ومن[1082] تبلغهم الدعوة.

قوله تعالى: ﴿ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللهِ﴾ الفاء للوصل بقوله: (ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب) وقيل: هو[1083] للوصل قوله: (ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله) ذكرهما الزجاج، وقيل: الوصل[1084] (وإذا جاءهم[1085] أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به) فقاتل في سبيل الله ولا تلتفت إلى صنيعهم.

قوله[1086] تعالى: ﴿ لاَ تُكَلَّفُ إِلاَّ نَفْسَكَ﴾ أي لا تلزم الكلفة في الجهاد يا محمد إلا في نفسك، فاخرج وإن لم يساعدك أحد ولا شيء عليك بتخلفهم، وهو كقوله: ﴿ما عليك من حسابهم من شيء﴾ ولا تقدر أنت ببقائك وحدك.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: أي استقم معناه بتسليم الكل منك إلى أمرنا فإنك كما لا يقاربك أحد في رتبتك لعلوك على الكل لا تكلف غيرك بمثل تكلفك ويصرف[1087] فيما تصرف لانفرادك عن أشكالك وتوحدك عن أمثالك.

قوله[1088] تعالى: ﴿ وَحَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي حثهم على الجهاد بذكر الثواب والعقاب أو بما فيه من إعزاز الدين وذب الأعداء عن حوزة المسلمين أو بوعد النصرة والغنيمة والتمكن أو بما ذكر بعده.

قوله[1089] تعالى: ﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ وعسى من الله واجب لأنه إطماع الكريم إذا أطمع أنجز، والكف المنع، والبأس في الأصل المكروه[1090] ثم يوضع موضع الحرب، قوله تعالى:[1091] ﴿ولا يأتون البأس إلا قليلا﴾ وكان جبنهم لشدة بأس الكفار فأمره بالتحريض لهذا الإطماع.

[1082] في نسخة ب: ومن لم

[1083] في نسخة ب لا يجد: هو

[1084] في نسخة ب: للوصل بقوله

[1085] في نسخة ب: انتهت 243a

[1086] في نسخة ب: وقوله

[1087] في نسخة ب: ما تكلف ولا يصرف

[1088] في نسخة ب: وقوله

[1089] في نسخة ب: وقوله

[1090] في نسخة ب: للمكروه

[1091] في نسخة ب: بموضع الحرب، قال تعالى

قوله[1092] تعالى: ﴿ وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلاً﴾ /

48b

ثم له ثلاثة أوجه:

أحدها: أن معناه أن عذاب الله تعالى أشد من جميع ما ينالكم بقتالهم لا مكروهم ينقطع.[1093]

والثاني: ولما كان عذاب الله أشد فهو أولى أن يخاف ولا غ [1094] يجري في أمره بالقتال منكم خلاف وهذا وعيد.

والثالث: ولما كان عذاب الله أشد وهو يدفعهم[1095] عنكم ويكفيكم أمرهم وهذا وعيد.[1096]

وقال الكلبي: فلما[1097] التقى النبي صلى الله عليه وسلم وأبو سفيان يوم أحد وكان منهم ما كان رجع أبو سفيان إلى مكة وواعده النبي صلى الله عليه وسلم موسم بدر الصغرى وهو سوق في[1098] ذي القعدة فلما جاء الميعاد قال النبي صلى الله عليه وسلم[1099] للناس: اخرجوا إلى العدو فكرهوا ذلك فنزلت هذه الآية، فقام النبي صلى الله عليه وسلم خطيباً وقال[1100] في خطبته: لا أبالي من نصرني ومن خذلني بعد ما قال الله تعالى لي: ﴿عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا﴾ ثم نزل ولبس السلاح وخرج وأتبعه سبعون راكباً حتى أتى موسم بدر وكف الله بأس الذين كفروا ولم يواف أبو سفيان ولو لم يتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد لمضى بنفسه حين قال الله تعالى: ﴿لا تكلف إلا نفسك﴾، وقد بينا تلك القصة عند قوله: ﴿الذين استجابوا لله والرسول﴾.

قوله[1101] تعالى: ﴿ مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا﴾[1102] أي في تحريض المؤمنين على الجهاد يكن له نصيب منها؛ لأن الدال على الخير كفاعله. وقيل: أي يشفع إلى الأغنياء في تجهيز الغزاة الفقراء، يكن حظ من ثواب

[1092] في نسخة ب: وقوله

[1093] في نسخة ب: لأن مكروهم ينقطع ثم تصيرون إلى الجنة وما يصل إلى المنافقين والكفار من عذاب الله تعالى يدوم ولا ينقطع

[1094] في نسخة ب: فلا

[1095] في نسخة ب: يدفعه

[1096] في نسخة ب: وعد

[1097] في نسخة ب: ولما

[1098] في نسخة ب: سوق يقوم في

[1099] في نسخة ب: عليه السلام

[1100] في نسخة ب: خطيباً على المنبر وقال

[1101] في نسخة ب: وقوله

ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم: «من جهز غازياً فقد غزا » وقيل: من يشفع إلى غيره فهو عفو[1103] عما يصفح العافي[1104] عنه أو في صلح أو في قضاء حاجة فله فيها ثواب. وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن من أفضل الشفاعات أن تشفع بين اثنين في نكاح » وقال صلى الله عليه وسلم: «اشفعوا تؤجروا» ويقضي على لسان[1105] رسوله ما يشاء.

قوله[1106] تعالى: ﴿وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا﴾ هي[1107] تجبين المؤمنين في الجهاد وعلى مقابلة[1108] / 49a

القول الأول فيقول له أولادك صغار فارحمهم ونفسك ضعيفة والطريق بعيد، وفي العدو كثرة وفي الماء قلة، ونحو ذلك، يكن له حظ من الوبال والكفل الخطيئة، كالنصيب[1109] وغاير بينهما للبلاغة وقيل: الكفل المثل، وقيل: هو الجزاء المضموم إلى العمل في الكفالة،[1110] وهو ضم ذمة إلى ذمة في الضمان بالمال وضم التزام إلى التزام في الضمان بالنفس وقيل: الشفاعة السيئة شفاعة بعض المنافقين إلى النبي صلى الله عليه وسلم في الاستئذان[1111] بالتخلف عن الجهاد، وقيل: هي الشفاعة إلى ظالم في معونة على ظلم أو إبطال حق أو ترك إقامة حد، وأصل الشفاعة هو ضم نفسه إلى صاحب الحق ليجتمعا على مسألة الحاجة من المشفوع إليه وهو مأخوذ[1112] من الشفع والشفعة سميت بها لأنها شفع ملك إلى ملك.

[1102] في نسخة ب لا يوجدهنا: يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا

[1103] في نسخة ب: في عفو

[1104] في نسخة ب: يصح العفو

[1105] في نسخة ب: ويقضي الله تعالى على لسان

[1106] في نسخة ب: وقوله

[1107] في نسخة ب: وهي

[1108] في نسخة ب: عن الجهاد على مقابلة

[1109] في نسخة ب لا يوجد: كالنصيب

[1110] في نسخة ب: من الكفالة

[1111] في نسخة ب: عليه السلام في البعض في الاستئذان

[1112] في نسخة ب: وهي مأخوذة

وقال مقاتل: هو الشفاعة إلى الله تعالى بدعاء الخير وبدعاء الشر. روى أبو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من دعا لأخيه المسلم[1113] بظهر الغيب قالت الملائكة آمين ولك بمثله » وفي حق الدعاء بالشر هو باللعنة[1114] إذا لم تصادف محلها رجعت على صاحبها.

قوله تعالى: ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا﴾ أي مقتدراً قال الزبير بن عبد المطلب:[1115]

وذي ضعن كففت النفس عنه وكنت على مساته مقيتا

وقيل: أي حافظاً وقيل: أي شاهداً، أي يعلم من يشفع في حق ومن يشفع في باطل، ويحفظ عليه عمله ويجازيه على وفقه.

قوله[1116] تعالى: ﴿ وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوهَا﴾ الموافق للنظم قول بعض أهل العلم: إذا سلم عليكم من أسفاركم للجهاد وهو تحية الإسلام فأجيبوا بأحسن منها، أي بالزيادة على السلام بذكر الرحمة والبركات أو ردوها بمثلها، واحملوا صاحبها على ظاهر الحال من الإسلام ولا تقتلوه وهو كما قال في هذه السورة بآيات: ﴿ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً﴾ وقيل: هي عامة في الإسلام ولما أمر بمعاملة المنافقين بما مر بمعاملة المخلص[1117] بالشفاعة الحسنة إلى غيره، وبتحية الإسلام بالشفاعة الحسنة إلى غيره وبتحية الإسلام من نفسه وإذا حييتم أي سلم عليكم فإن التحية في ديننا بالسلام في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿فسلموا على أنفسكم تحية من عند الله﴾ وقال تعالى:[1118] ﴿تحيتهم يوم يلقونه سلام﴾ والتحية تفعلة من حيا[1119] يحيي تحية وكان تحية الحرب عند اللقاء حياك الله، أي أطال حياتك ونقل ذلك في الإسلام /

49b

[1113] في نسخة ب لا يوجد: المسلم

[1114] في نسخة ب: كاللعنة

[1115] في نسخة ب: انتهت 243b

[1116] في نسخة ب: وقوله

[1117] في نسخة ب: بما أمر أمر بمعاملة المخلصين

[1118] في نسخة ب: لا يوجد: تعالى

[1119] في نسخة ب: حي

إلى السلام وبقي الاسم كذلك قوله تعالى:[1120] ﴿فحيوا بأحسن منها﴾ أي بالزيادة عليكم السلام ورحمة الله وبركاته، وقوله: أو ردوها، أي أجيبوها بقدرها عليكم السلام هذا القدر فرض والأول أفضل، وبين النبي صلى الله عليه وسلم أن في السلام عشر حسنات وفي ضم الرحمة إليه عشرين حسنة، وفي ضم البركات إليها ثلاثين حسنة.

وقال الإمام القشيري رحمه الله: عليهم حسن العشرة وآداب الصحبة، وأن من حملك فضلاً صار ذلك في ذمتك له فرضاً، فإن زدت وزن[1121] في فضله وإلا فلا تنقص عن مثله.

وقال الحسن: أتى رجل فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: السلام عليكم، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «وعليكم السلام ورحمته وبركاته » ثم جاء آخر، فقال: السلام عليكم ورحمته: فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «ورحمته وبركاته » ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمته وبركاته، فقال النبي صلى الله عليه وسلم:[1122] « وعليكم» فقيل: يا رسول الله زدت للأول والثاني وقلت للثالث: وعليكم، فقال عليه الصلاة والسلام:[1123] «إن الأول سلم وأبقى من التحية شيئاً فرددت عليه بأحسن منها، وكذلك الثاني، وأن الثالث جاء بالتحية كلها فرددت عليه مثلها ».

وعن جابر رضي الله عنه[1124] في تأويل هذه الآية (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) بمثلها على أهل الشرك[1125] وكذا قال الكلبي والحسن وعطاء والضحاك إن المثل في حق أهل الذمة ولا يزاد عليه.

وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم[1126] أنه قال: «لا تبتدروا[1127] اليهود والنصارى بالسلام فإن بدأوكم فقولوا وعليكم ».

[1120] في نسخة ب لا يوجد: تعالى

[1121] في نسخة ب لا يوجد: وزن

[1122] في نسخة ب: عليه السلام

[1123] في نسخة ب: عليه السلام

[1124] في نسخة ب لا يوجد: رضي الله عنه

[1125] في نسخة ب: منها) على أهل الإسلام (أو ردوها) بمثلها على أهل الشرك

[1126] في نسخة ب: عليه السلام

[1127] في نسخة ب: لا تبدئوا

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا﴾ أي محاسباً، والفعيل بمعنى الفاعل كالشريك والخليط، والنديم والقرين، والجليس ويحاسبكم على أعمالكم ويجازيكم عليها، وقال مجاهد: أي رقيباً، وقال أبو العالية: أي حفيظاً.

وقيل: أي كافياً، وقيل: أي أحسبني الشيء أي كفاني، وقال تعالى: عطاء حساباً.

قوله[1128] تعالى: ﴿ اللَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ فهو الحسيب وحده والمقيت وحده، أي لا حسيب غيره ولا مقيت غيره، ووجه آخر أنه ذكر في الآيات المتقدمة مقالات اليهود والمنافقين، وهي كفر فذكر عقبها هذه الكلمات وهي شهادة /

50a

التوحيد كما في مواضع من القرآن ﴿إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار﴾ الآية، ﴿وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو والكافرون هم الظالمون﴾، ﴿الله[1129] لا إله إلا هو الحي القيوم﴾،[1130] ﴿قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد﴾، وقيل: هو أساس لما بعده (فما لكم في المنافقين فئتين) لأن الفاء للوصل يعني لا إله إلا هو وهو الذي يجمعكم إلى يوم القيامة،[1131] فإياه فاخشوا دون المنافقين.

قوله[1132] تعالى: ليجمعنكم اللام في أوله والنون في آخره للقسم، قوله[1133] تعالى: إلى يوم القيامة، أي في يوم القيامة، كما قال النابغة:

فلا تتركني بالوعيد كأنني إلى الناس مطل[1134] به العار أجرب

أي في الناس، وقيل: ليجمعنكم[1135] في القبور إلى يوم القيامة وهي غاية ويوم القيامة يوم القيام من القبور إلى آخر المحشر.

[1128] في نسخة ب: وقوله

[1129] في نسخة ب: الم الله

[1130] في نسخة ب: فانصرنا على القوم الكافرين

[1131] في نسخة ب لا يوجد: إلى

[1132] في نسخة ب: وقوله

[1133] في نسخة ب: وقوله

[1134] في نسخة ب: مطلي

[1135] في نسخة ب: أي ليجمعنكم

قوله تعالى: ﴿لاَ رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لا شك فيه[1136] أي في كونه وفيه كلام[1137] ذكرناه في أول سورة البقرة.

قوله[1138] تعالى: ﴿ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ الله حَدِيثًا﴾[1139] استفهام بمعنى النفي، وهو كقوله تعالى: ﴿ومن أصدق من الله قيلا﴾ أي لا أصدق من الله قيلاً، أي لا أصدق من الله فيما قال وأخبر وحدث فثقوا بما قال ليجمعنكم وغير ذلك.

قوله[1140] تعالى: ﴿ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِئَتَيْنِ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: نزلت الآية في أربعين أو خمسين رجلاً من أهل مكة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة مع طائفة وتخلفت طائفة بسبب المال والولد أنزل الله تعالى: ﴿الذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا﴾فأراد المتخلفون أن يهاجروا منعهم مشركوا مكة بالسيف فمنهم من افتدى بماله وهاجر، ومنهم من خاف على نفسه وماله ولم يهاجر حتى أنزل الله تعالى: ﴿أم حسب الناسأن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون﴾ فهاجروا الباقون إلا أربعون أو خمسون[1141] لم يهاجروا فأنزل الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم﴾ / 50b

فبعث النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية إلى مكة فلم يهاجروا حتى كانت وقعة بدر فأخرج المشركون هؤلاء الأربعين أو الخمسين مع أنفسهم ليقاتلوا المسلمين أما لأنهم لا يعلموا بإسلامهم أو علموا وأكرهوهم على موافقتهم فلما رأوا شوكة الكفار وضعف المسلمين ارتابوا وقالوا: غر هؤلاء دينهم فارتدوا وقاتلوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنزل الله تعالى[1142] الملائكة مدداً للمسلمين فقتلوا هؤلاء القوم كما قال (الذين[1143] تتوفاهم الملائكة

[1136] في نسخة ب: من القبور إلى أرض المحشر قال تعالى: ﴿ثم نفخ فِيهِ أخري فإذاهم قيام ينظرون﴾ وقيل هو يوم القيامة في موقف الحساب قال الله تعاللى (يوم يقوم الناس لرب العالمين) وقوله تعالى ﴿لاَ رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لا شك

[1137] في نسخة ب: وفي كلام

[1138] في نسخة ب: وقوله

[1139] في نسخة ب: انتهت 244a

[1140] في نسخة ب: وقوله

[1141] في نسخة ب: الم أم حسب الناس) الآية فهاجرالباقون إلا أربعين أو خمسين

[1142] في نسخة ب لا يوجد: تعالى

[1143] في نسخة ب: كما قال الله تعالى (الذين...

ظالمي أنفسهم) ولما انتهى الأمر ومر المسلمون بهؤلاء وعرفوهم اختلفوا[1144] فيهم فقال بعضهم: كانوا مؤمنين كُرهوا[1145] على الخروج وقال بعضهم: كانوا منافقين فنزلت الآية، (فمالكم في المنافقين.)[1146]

وقال زيد بن ثابت رضي الله عنه: رجع قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أحد فاختلف الناس فيهم فرقتين فنزلت هذه الآية. وقال مجاهد: هم نفر خرجوا من مكة حتى قدموا المدينة فزعموا أنهم مهاجرون ثم ارتدوا بعد ذلك فاستأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة ليأتوا ببضائع لهم ليتجروا فيها فاختلف المؤمنون فيهم فقائل: هم المنافقون وقائل: هم المؤمنون فبين الله تعالى نفاقهم وأمر بقتلهم فجاءوا ببضائعهم يريدون هلال بن عويمر الأسلمي وبينه وبين النبي[1147] صلى الله عليه وسلم حلفٌ وهو الذي حُصر صدره أن يقاتل المؤمنين أو يقاتل قومه فدفع الله تعالى عنهم بأنهم يؤمون هلالاً وبينه وبين النبي[1148] صلى الله عليه وسلم عهد. قال[1149] سعد بن معاذ خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم[1150] الناس فقال: «من لي بمن يؤذيني » فقام سعد بن معاذ وقال:[1151] إن كان منا أي من الأوس قتلناه، وإن كان من الخزرج وأمرتنا فأطعناك، فقام سعد بن عبادة وقال:[1152] مابك يا ابن معاذ طاعة رسول الله ولقد تكلمت بما هو منكر فقام محمد بن سلمة[1153] فقال: اسكتوا أيها الناس فإنه كان[1154] فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يأمر[1155] فأنزل الله تعالى هذه الآية. وقال الكلبي: هاجر ناس من قريش فقدموا المدينة فأسلموا ثم ندموا وأرادوا المراجعة إلى مكة واجتووا المدينة فجعلوا يتحولون منقلة[1156] منقلة /

[1144] في نسخة ب: وعرفوهم أربعين أو خمسين اختلفوا

[1145] في نسخة ب: أكرهوا

[1146] في نسخة ب: (فمالكم في المنافقين فئتين.)

[1147] في نسخة ب: وبين رسول الله

[1148] في نسخة ب: وبين رسول الله

[1149] في نسخة ب: وقال

[1150] في نسخة ب: عليه السلام

[1151] في نسخة ب: فقال

[1152] في نسخة ب: فقال

[1153] في نسخة ب: بن أم سلمة

[1154] في نسخة ب: ما كان

[1155] في نسخة ب: وهو يأمرنا

[1156] في نسخة ب: واجتووا المدينة فقال للهم المسلمون ما تريدون قالو اجتوينا المدينة فخرجنا متنزه فصدقوهم فجعلوا يتحولون منقلة

حتى تباعدوا من المدينة، ثم أدلجوا وقد قطعوا أرضاً بعيدة من المدينة فلحقوا بمكة وكتبوا كتاباً إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إنا على الذي فارقناك عليه من التصديق بالله ورسوله ولكنا اشتقنا إلى أرضنا واجتوتنا المدينة ثم إنهم أرادوا أن يخرجوا في تجارة نحو الشام فاستبضعهم أهل مكة فقالوا: أنتم على دين محمد وأصحابه إن لقوكم فلا يأمن[1157] عليكم منهم فبلغ ذلك المسلمون فقال بعضهم: ما يمنعنا أن نخرج إلى هؤلاء فنقتلهم ونأخذ ما معهم فقال بعضهم: سبحان الله تقتلون قوماً على دينكم فقالوا:[1158] إن لم يذروا ديارهم وأموالهم وقرارهم فقد حلت دماءهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم[1159] ساكت لا ينهى واحداً من الفريقين جميعاً حتى نزلت وهو قوله تعالى:[1160] ﴿فمالكم في المنافقين فئتين﴾ نصب على الحال[1161] وهو نصب على التمام، وقيل: على القطع، وقيل: هو على الإضمار[1162] كنتم أو صرتم فمالكم في المنافقين[1163] كلام تام، فكان ما بعد ذلك على الوجوه التي قلنا، وهو كقولك مالك واقفاً ونظيره في القرآن ﴿فما للذين كفروا قبلك مهطعين﴾ وسماهم منافقين بعد إظهارهم الكفر بمكة بنفاقهم[1164] بالمدينة وخفاء حالهم على المسلمين.

قوله[1165] تعالى: ﴿ وَاللهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: أي ردهم، وقال الزجاج: أي نكسهم وقال قتادة: أهلكهم وفي اللغة ركسه أي كبته،[1166] رده إلى الحالة الأولى، قال أمية بن الصلت:

فأركسوا من حميم النار أنهم كانوا عصاة وقالوا الإفك والزورا

[1157] في نسخة ب: بأس

[1158] في نسخة ب لا يوجد: فقالوا

[1159] في نسخة ب: عليه السلام

[1160] في نسخة ب: لا حتى نزلت الآية وهي قوله تعالى

[1161] في نسخة ب: ...في المنافقين فئتين﴾ أي شيئ لكم إستفهام بمعنى الإنكار فئتين أي فرقتين نصب على الحال

[1162] في نسخة ب: إضمار

[1163] في نسخة ب: انتهت 244b

[1164] في نسخة ب: لنفاقهم

[1165] في نسخة ب: وقوله

[1166] في نسخة ب لا يوجد: كبته

ومعنى الآية والله ردهم إلى الكفر وقيل: ردهم إلى أحكام الشرك في إباحة أموالهم ودمائهم والنهي عن موالاتهم وغير ذلك.

قوله[1167] تعالى: ﴿ أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللهُ﴾ استفهام بمعنى الاستنكار [1168]﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلاً﴾ أي طريق يسلكه غير الطريق الذي قضى الله تعالى له به، وقيل:[1169] ديناً يجوز أن يعتقد، وقيل: أي طريقاً إلى الهدى، وقال السدي: وقيل: أي طريقاً إلى الجنة، وقال الزجاج: أي طريقاً إلى الحجة، وفي قوله: ﴿والله أركسهم بما كسبوا﴾ وفي قوله:[1170] ﴿أتريدون أن تهدوا من أضل الله﴾ حجة أهل /

51b

السنة في مسألة خلق الأفعال من الله تعالى وحقيقة الفعل من العباد.

قوله[1171] تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ أي تمنوا ولو كلمة تمني وإنما لم ينصب فتكونون لأنه عطف لا جواب، وهو كقوله: ﴿ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة﴾[1172] أي تمنى هؤلاء أن تكفروا أنتم فتستووا في الكفر المبيح للقتل والسبي.

قوله[1173] تعالى: ﴿ فَلاَ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ أي لا توالوهم ما داموا على الكفر الموجب للمعاداة.

قوله[1174] تعالى: ﴿ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللهِ﴾ أي حتى يسلموا ويهاجروا فيعودوا إلى سبب الموالاة لأنهم يصيرون أولياء الله تعالى[1175] فتصلح موالاتكم إياهم، ودليل إضمار الإسلام قوله في سبيل الله، وذاك لا يكون إلا بالإسلام وهذا لأنه ذكر كفرهم بقوله كما كفروا إلا بالإسلام[1176] وبعد الإسلام شرط الهجرة أيضاً، وكانت فرضاً يومئذ.

[1167] في نسخة ب: وقوله

[1168] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1169] في نسخة ب: أي

[1170] في نسخة ب: وقوله

[1171] في نسخة ب: وقوله

[1172] في نسخة ب: لا يوجد: ميلة واحدة

[1173] في نسخة ب: وقوله

[1174] في نسخة ب: وقوله

[1175] في نسخة ب: لا يوجد تعالى

[1176] في نسخة ب: كما كفروا فلا يزول ذلك إلا بالإسلام

قوله[1177] تعالى: ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أي أعرضوا عن الإسلام والهجرة [1178]﴿ فَخُذُوهُمْ﴾ الأخذ الأسر [1179]﴿ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ أي في الحل والحرم ﴿ وَلاَ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلاَ نَصِيرًا﴾ أي لا تتولوهم ولا تستنصروا بهم على عدوكم.

قوله[1180] تعالى: ﴿ إِلاَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ أي يتصلون ويلتجئون إلى قوم من أهل عهدكم بعهد وأمان إذا قصدوا حضرة النبي صلى الله عليه وسلم وتعذر الوصول إليه فالتجئوا إلى قوم للمسلمين معهم عهد[1181] فأمنوهم فأنفذوا أمانهم ولا تقتلوهم وما قاله أبو عبيد يصلون إلى قوم منتسبون[1182] فليس بسديد؛ لأن أكثر أهل مكة أنسباء رسول الله صلى الله عليه وسلم[1183] وأصحابه، ولم يثبت لهم به أمان والصحيح ما قلنا.

قوله[1184] تعالى: ﴿ أَوْ جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ هذا استثناء حالة أخرى يأمنون بها وجاءوا ماض بمعنى المستقبل؛ لأنه عطف على يصلون وهو كقوله[1185] (أتى أمر الله) أي يأتي، قوله: إلا الذين[1186] يجيئون مستأمنين منكم، وقوله: حصرت صدورهم أي ضاقت [1187]﴿ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ وضيق صدورهم عن قتال المؤمنين بإلقاء الله تعالى الرعب في قلوبهم /

52a

وضيق صدورهم عن قتال قومهم أنهم على دينهم فكانوا لا يصلون إلى نهب الأموال.

[1177] في نسخة ب: وقوله

[1178] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1179] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1180] في نسخة ب: وقوله

[1181] في نسخة ب: إلى قوم معهم للمسلمين عهد

[1182] في نسخة ب: إلى قوم أي منتسبون

[1183] في نسخة ب لا يوجد: صلى الله عليه وسلم

[1184] في نسخة ب: وقوله

[1185] في نسخة ب: كقوله تعالى

[1186] ذ في نسخة ب: يأتي يعني وإلا الذين

[1187] في نسخة ب: وقوله تعالى

وقوله: حصرت صدورهم في معنى الحال كما يقال جاءني فلان ذهب عقله، أي ذاهباً عقله،[1188] وقال سيبويه والمبرد: لا يجوز الحال والماضي؛ لأن الحال اسم والماضي بعيد عن شبه الاسم بخلاف المستقبل، لكنه على طريق الدعاء كقوله لعنوا وقتلوا.[1189]

قوله[1190] تعالى: ﴿ وَلَوْ شَاءَ الله لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بأن يقويهم بعد ضعفهم، أو ينزع الرعب عن قلوبهم، يقول: اذكروا منتي ولا تعجبوا بأموالكم فإن عجزهم بإعجازي[1191] لا بكم.

قوله[1192] تعالى: ﴿ فَلَقَاتَلُوكُمْ﴾ عطف على سلطهم وتأكيداً للام التأكيد،[1193] ولو قال فقاتلوكم لاستقام، وقرأ مجاهد فلقتلوكم من القتل، وقرأ الحسن فلقتلوكم بالتشديد للتكثير. [1194]﴿ فَإِنِ اعْتَزَلُوكُمْ﴾ أي تركوا مخالطة المسلمين لأنهم إذا كانت لهم قوة فالاحتياط في ترك الاختلاط.

قوله[1195] تعالى: ﴿ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ وهذا تفسير[1196] الاعتزال،[1197] أي فإن اعتزلوا عن قتالكم وقيل: في الاختلاط خوف اطلاعهم على بواطن أحوال المسلمين ووقوع ما يخاف، فلذلك شرط الاعتزال.

قوله[1198] تعالى: ﴿ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾ أي الانقياد، أي استسلموا لكم بطلب الأمان، وقيل: بالإيمان.

قوله[1199] تعالى: ﴿ فَمَا جَعَلَ الله لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلاً﴾ أي طريقاً إلى القتال واستباحة الأرواح والأموال.

قال مقاتل بن حيان: الآية في المرتدين الذين لحقوا بمكة، والقوم الذين بين يدي[1200] النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم ميثاق خزاعة وخزيمة، وبنو مدلج كان لهم عهد ثم نسخ هذا الحكم بسورة براءة ونبذ إلى كل ذي عهد عهده بقوله

[1188] في نسخة ب: لا يوجد: أي ذاهباً عقله

[1189] في نسخة ب: وقتلوا تقتيلا

[1190] في نسخة ب: وقوله

[1191] في نسخة ب: منتي ولا تعجبوا بأحوالكم فإن عجزهم عنكم بإعجازي

[1192] في نسخة ب: وقوله

[1193] في نسخة ب: وتأكرارالام للتأكيد

[1194] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1195] في نسخة ب: وقوله

[1196] في نسخة ب: قيل هو تفسير

[1197] في نسخة ب: انتهت 245a

[1198] في نسخة ب: وقوله

[1199] في نسخة ب: وقيل: أي بالإيمان. وقوله

تعالى: ﴿فاقتلوا المشركين﴾ وقال الكلبي رحمه الله: هم الأسلميون، وكان النبي صلى الله عليه وسلم وادع هلال بن عويمر عند خروجه إلى مكة على أن تعينك[1201] ولا يعين عليك حتى نرى وترى فمن وصل إلى هلال من قومه وغيرهم فله الأمان والذي جاء وأحصرت صدورهم بنوا مدلج، قوله تعالى:[1202] ﴿فإن اعتزلوكم﴾ هو يوم فتح مكة، وقال سراقة بن مالك بن جعشم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت: بلغني أنك تريد أن تبعث إلى قومي جيشاً؟ قال: /

52b

ما تريد قال: أريد أن توادعهم فإن أسلموا قومهم دخلوا معهم وإن لم فحش صدور قومهم عليهم فقال: اصنع فذهب معه خالد فوادعهم إن أسلموا[1203] قومهم دخلوا معهم ومن وصل إليهم من الناس كانوا على مثل عهدهم، وفيهم نزل ﴿إلا الذين يصلون إلى قوم﴾ الآية.

قوله[1204] تعالى: ﴿ سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ قال الحسن:[1205] إذا لقوا المؤمنين قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم، ليأمنوا قتل الفريقين إياهم.

وقال الكلبي رحمه الله: هم أسد وغطفان، وكانوا[1206] حاضري المدينة وكانوا تكلموا بالإسلام وهم غير مسلمين.

وقال السدي: نزل في نعيم بن مسعود الأشجعي كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم بخبر المشركين ويأتي المشركين بخبر النبي[1207] فيأمنهم جميعاً فأمر الله تعالى نبيه بطرده وأنه لا يتركه يدخل عليه ففعل ﴿ كُلَّ مَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا﴾ أي كلما دعوا إلى الشرك عادوا فيه وأجابوا إليه.

[1200] في نسخة ب لا يوجد: يدي

[1201] في نسخة ب: أن لا تعينك

[1202] في نسخة ب: وقوله

[1203] في نسخة ب: إن أسلم

[1204] في نسخة ب: وقوله

[1205] في نسخة ب: ﴿سَتَجِدُونَ آخَرِينَ﴾ أي قوما آخرين من المنافقين وقوله تعالى ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ﴾ قال الحسن:أي

[1206] في نسخة ب: كانوا

[1207] في نسخة ب: النبي صلى الله عليه وسلم

والفتنة الشرك قال الله تعالى:[1208] ﴿والفتنة أشد من القتل﴾ الإركاس الرد إلى الحالة الأولى والفاعلون للأركاس قومهم[1209] ويجوز أن يكون معنى أركسوا فيها وقعوا فيها من غير أن يكون لهم موقع كما يقال فلان معجب بنفسه.

وقيل: الفتنة هاهنا هي قتالهم المؤمنين ونصرتهم الكافرين.

قوله[1210] تعالى: ﴿ فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ﴾ أي يجانبوا[1211] قتالكم على التأويل الأخير وعلى تأويل الشرك فإن لم يتركوا مخالطتكم بل خالطوكم في وقت وخالطوا قومهم في وقت عملاً بالنفاق ولذلك قال الكلبي: فإن لم يعتزلوا المسلمين فسيروا إلى مكة.

قوله[1212] تعالى:﴿ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾ عطف على لم يعتزلوا، أي لا ينقادوا[1213] لكم بطلب الصلح.

قوله[1214] تعالى: ﴿ وَيَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ﴾ عطف أيضاً عليه، أي ولم يمسكوا عن محاربتكم [1215]﴿فَخُذُوهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ﴾ أي في أي موضع أخذتموهم من الحل والحرم والأشهر الحرم.

قوله[1216] تعالى: ﴿ وَأُوْلَئِكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ أي قد أبحنا لكم دماءهم وأموالهم وجعلنا حجتكم عليهم قائمة لدوامهم على النفاق.

قوله تعالى:[1217] ﴿أولئكم﴾ أولاء اسم إشارة /

53a

إلى الجمع وكم خطاب جمع وهو في محل الإضافة، وعند بعضهم أولئك كلمة واحدة مبنية مع الكاف، وكلها في موضع الرفع بالابتداء، فلذلك لا يزايل[1218] الكاف ولا يوصل بالهاء بحال فلا يقال: وأوليائه وأوليائهم بالياء

[1208] في نسخة ب: قال تعالى

[1209] في نسخة ب: قومهم بالدعوة

[1210] في نسخة ب: وقوله

[1211] في نسخة ب: لم يجانبوا

[1212] في نسخة ب: وقوله

[1213] في نسخة ب: لم ينقادوا

[1214] في نسخة ب: وقوله

[1215] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1216] في نسخة ب: وقوله

[1217] في نسخة ب: وقوله

والنون[1219] أولائي وأولائنا ويجوز فيه الجمع والإفراد في خطاب الجمع قال تعالى: ﴿ذلك يوعظ به من كان منكم﴾، وقال: ذلك[1220] يوعظ به وقال ذلكم أزكى وقال تعالى: ﴿لا يستوي منكم من أنفق﴾ ثم قال: ﴿أولئك أعظم درجة﴾ وقال هاهنا: وأولئكم.

قوله[1221] تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلاَّ خَطَأً﴾ أي وما كان لمؤمن في حكم الإسلام أن يتعمد[1222] قتل مؤمن وليس المؤمن كالكافر الذي تقدم ذكره في إباحة دمه وقوله: إلا خطأ، أي لا يقع عنده[1223] أنه كافر فيقتله على[1224] ذلك وكان عرفه كافراً قبله.[1225]

وقال[1226] الإمام أبو منصور رحمه الله: وقد روي الإذن في عيون الكفرة[1227] بما سبق من ظهور كفرهم وإن احتمل إيماناً[1228] فيما بين الوقتين فيكون معناه أنه حرام عليكم إلا من هذه صفته وقيل:[1229] معناه ما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً البتة، لكن قتل خطأ فحكمه كذا، وهذا استثناء منقطع بمعنى لكن كما في قوله تعالى: ﴿ولا يسمعون فيها لغوا إلا سلاماً﴾ وقد مر تقديره عند قوله: ﴿إلا الذي ظلموا منهم﴾ وقيل: معناه وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً فلا يقتص به إلا أن يكون خطأ فلا قصاص فيه.

قوله[1230] تعالى: ﴿ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي فعليه إعتاق رقيق مسلم ذكراً كان أو[1231] أنثى، كفارة لذلك حقاً لله جل جلاله، وقوله: مؤمنة قال الإمام أبو منصور رحمه الله: اختلف في معنى اشتراط إيمان هذه

[1218] في نسخة ب: لا تزايل

[1219] في نسخة ب: ولا بالياء والنون

[1220] في نسخة ب: ذلكم

[1221] في نسخة ب: وقوله

[1222] في نسخة ب: في حكم الله أن يتعمد

[1223] في نسخة ب: أي ألا ان يقع عنده

[1224] في نسخة ب: فيقتله بنا على

[1225] في نسخة ب: انتهت 245b

[1226] في نسخة ب: قاله

[1227] في نسخة ب: في البيان وقتل عيون الكفرة

[1228] في نسخة ب: إيمانهم

[1229] في نسخة ب: قال وقيل

[1230] في نسخة ب: وقوله

الرقبة قيل: لأنه أتلف نفساً خلقها الله تعالى لعبادته فأوجب مكانها نفساً مؤمنة لتعبد الله تعالى، كما عبدت تلك لكن لو كان القاتل هذا لكان يجب في العمل ما وجب في الخطأ لوجود ذلك المعنى،[1232] لكن أوجب لا لذلك لكن تغليظاً وتشديداً عليه لما أتلف نفساً لم يؤذن له في ذلك لئلا يقدم على مثله ولله تعالى أن يوجب على من شاء ما شاء لمن شاء، من غير أن يقال: لم وكيف، والثاني أنه أوجب عليه ذلك لأن الله تعالى أبقى للقاتل نفساً مؤمنة لم يجب عليها القصاص/

53b

فأوجب عليها مثلها رقبة مؤمنة. قوله[1233] تعالى: ﴿ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ الدية بذل النفس وأصلها الودية كالعدة أصلها الوعدة، وقد وداه يديه فالدية اسم للمال[1234] واسم للمصدر أيضاً، وهي عشرة آلاف درهم أو ألف دينار أو مائة من الإبل، وأصلها على القاتل وتتحملها العاقلة تخفيفاً عليه وهي من[1235] ثلاث سنين، وتفسيرها في الفقهيات وقد أوضحناها في خصال المسائل.

قوله:[1236] إلى أهله، أي أولياء المقتول وهم ورثته.

قوله[1237] تعالى: ﴿ إِلاَّ أَنْ يَصَّدَّقُوا﴾ أصله يتصدقوا أدغمت التاء في الصاد، ومعناه إلا أن يبرئ الأولياء القاتل والعاقلة عنها وهو كقوله: ﴿وأن تصدقوا خير لكم﴾ في آية الربا، وهو الإبراء عن أصل المال، والعفو وكذلك قوله: ﴿فمن تصدق به فهو كفارة له﴾.[1238]

قوله[1239] تعالى: ﴿ فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ أي فإن كان المقتول من قوم أعدائكم فالعدو جمع كما في قوله: ﴿هم العدو﴾ ولأنهم[1240] في صيغة المصدر كالقبول فيصلح للواحد والجمع كالعدل والضيف، وهو مؤمن،

[1231] في نسخة ب: كان أو

[1232] في نسخة ب: لو كان التأويل هذا لكان يجب في العهد ما وجب في الخطأ لوجود ذلك المعنى

[1233] في نسخة ب: وقوله

[1234] في نسخة ب: وقد وداه يديه دية أي إذى ديته فالدية اسم للمال

[1235] في نسخة ب: في

[1236] في نسخة ب: وقوله

[1237] في نسخة ب: وقوله

[1238] في نسخة ب: أي عفا عن ذلك

أي المقتول مؤمن، أي إذا أسلم الحربي في دار الحرب ولم يهاجر إلينا وقتله مسلم فلا قصاص فيه ولا دية، وفيه الكفارة لا غير، وهو قوله تعالى: ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ والشافعي رحمه الله حمل هذه[1241] الآية على مؤمن اختلط بأهل الحرب أسقط حق نفسه[1242] وقلنا هذا لا يستقيم لأنه قال من عدو[1243] لكم، وذلك لا يكون منهم بل يكون فيهم،[1244] والمحمل الصحيح ما قلنا، وهو قول المفسرين.

قوله[1245] تعالى: ﴿ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ وإن كان[1246] المقتول ذمياً من أهل ذمة أو موادعة فلا[1247] عصمة بالإحراز بالدار [1248]﴿ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ دل أن دية الذمي كدية المسلم وهو قولنا.

قوله[1249] تعالى: ﴿ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي فيه الكفارة أيضاً.

قوله[1250] تعالى: ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ أي الرقبة المؤمنة.

قوله[1251] تعالى: ﴿ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ أي فعليه ذلك بدلاً عن التحرير [1252]﴿ تَوْبَةً مِنَ اللهِ﴾ أي تخفيفاً منه كما قال تعالى: ﴿علم أن لن تحصوه فتاب /

54a

عليكم﴾، وأصل التوبة الرجوع فالمذنب يتوب إلى الله، أي يرجع إليه بالندامة والتوبة من الله إعادته إلى الحالة الأولى والتخفيف عليه كذلك.

[1239] في نسخة ب: وقوله

[1240] في نسخة ب: لأنه

[1241] في نسخة ب لا يوجد: هذه

[1242] في نسخة ب: بأهل الحرب فرمى المسلم أهل الحرب فأصابه لم يضمنه لأنه بالإختلاط بأهل الحرب أسقط حق نفسه

[1243] في نسخة ب: من قوم عدو

[1244] في نسخة ب لا يوجد: بل يكون فيهم

[1245] في نسخة ب: وقوله

[1246] في نسخة ب: اي إن كان

[1247] في نسخة ب: فله

[1248] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1249] في نسخة ب: وقوله

[1250] في نسخة ب: وقوله

[1251] في نسخة ب: وقوله

[1252] في نسخة ب: وقوله تعالى

وقيل: إن الكفارة توبة للعبد وهي مشروعة من الله تعالى للعبد.

قوله[1253] تعالى: ﴿ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾[1254] أي عالماً بالقاتل أنه عامد أو مخطئ أو[1255] عالم بتكفيره، أي[1256] ينوي به التوبة أو الإصرار، حكيماً في شرع هذه الأحكام.

قال الكلبي: إن عياش بن أبي ربيعة أتى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة قبل أن يهاجر فأسلم ثم خاف أن يظهر إسلامه فخرج هارباً إلى المدينة فتحصن في دار فجزعت أمه جزعاً شديداً [واسمها] أسماء بنت مخرمة[1257] وقالت لابنيها أبي جهل والحارث ابني هشام والله لا يظلني سقف ولا أذوق طعاماً حتى تأتوني به فخرجا في طلبه مع الحارث بن يزيد حتى أتوا المدينة، وقالوا لعياش أمك لم يأوها سقف بعد بعدك، وتحلفت أن لا تأكل[1258] ولا تشرب حتى ترجع إليها، ولك علينا أن لا نكرهك على شيء ولا نحول بينك وبين دينك، فلما ذكروا له جزع أمه نزل إليهم فأوثقوه وجلدوه كل واحد[1259] منهم مائة جلدة، ثم قدموا به على أمه فقال:[1260] والله لا أحلك من وثاقك حتى تكفر بالذي آمنت به ولم يزل مطروحاً[1261] موثقاً في الشمس ما شاء الله ثم إنه أعطاهم الذي أرادوه منه فأتاه الحارث بن يزيد فقال له: يا عياش إن الذي كنت عليه لئن كان هذا كفر فقد تركت[1262] الهدي ولئن كان ضلالة لقد كنت عليها فغضب عياش وقال: والله لا ألقاك خالياً إلا قتلتك، ثم إن عياشاً أسلم بعد ذلك وهاجر وأسلم الحارث بعد ذلك[1263] ولم يشعر عياش بإسلامه فبينا عياش يسير بظهر قباء إذ لقي الحارث فحمل عليه فقتله فنزلت.[1264]

[1253] في نسخة ب: وقوله

[1254] في نسخة ب: لا يوجد هنا كلمة: حَكِيمًا

[1255] في نسخة ب: وهو

[1256] في نسخة ب: أنه

[1257] في نسخة ب: شديداً وهي أسماء بنت مخرمة

[1258] في نسخة ب: وحلفت أن لا تأكل. انتهت 246a

[1259] في نسخة ب: فأوثقوه بنسعه وجلده كل واحد

[1260] في نسخة ب: فقالت

[1261] في نسخة ب: آمنت به ثم تركوه مطروحاً

[1262] في نسخة ب: لئن كان هدى لقد تركت

[1263] في نسخة ب: عياشاً أسلم بعد ذلك وهاجر إلى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم إن الحارث أسلم بعد ذلك وهاجر

[1264] في نسخة ب: فنزلت الآية

قوله[1265] تعالى: ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾أي قاصداً كفره لإيمانه[1266] وهو كفر وقيل: أي قتله مستحلاً لقتله وهو كفر أيضاً.

قال[1267] ابن عباس رضي الله عنهما: قوله[1268] (فجزاؤه جهنم خالداً فيها) هو جزاؤه لكنه ينفصل ولا يخلد[1269] فيها لإيمانه.

وقيل: التخليد ليس هو التأبيد بل هو تطويل /

54b

إبقائه فيها فإنه لم يقل فيها أبداً وفي كل موضع ذكر الخلود مع الأبد هو للتأبيد، وقيل: نزلت الآية في مقيس بن صبابة[1270] وذلك وجد أخاً له يقال له هشام أسلم وهاجر إلى المدينة فقتله بنو النجار خطأ فجاء مقيس وطلب ديته وتكلم بالإسلام فبعث النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً من فهر إلى بني النجار يأمرهم بأن يؤدوا دية القتيل إلى أخيه أو قاتله فقالوا: سمعاً وطاعة لله ورسوله ما نعلم له قاتلاً لكنا نودي ديته فدفعوا إلى مقيس مائة من الإبل دية أخيه فانصرف مقيس والفهري حتى قربوا[1271] من المدينة أتاه الشيطان فوسوس له[1272] أي شيء صنعت تقبل دية أخيك فتكون عليك مسبة اقتل الفهري نفساً بنفس، ولك الدية فرماه بصخرة فقتله وركب بعيراً واستاق الإبل وارتد راجعاً إلى مكة، وقال في ذلك أبياتاً:

قتلت به فهراً وحملت عقله سراة بني النجار وأرباب بارع

وأدركت ثأري واضطجعت موسداً وكنت إلى الأوثان أول راجع

[1265] في نسخة ب: وقوله

[1266] في نسخة ب: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ أي قاصداً قتله لإيمانه

[1267] في نسخة ب: وقال

[1268] في نسخة ب: قوله تعالى

[1269] في نسخة ب: هو جزاؤه لو جازاه لكنه يتفضل ولا يخلده

[1270] في نسخة ب: نزلت الآية فيمن قتل وارتد مع ذلك قال أبو روق: نزلت الآية في مقيس بن صبابة

[1271] في نسخة ب: حتى إذا قربوا

[1272] في نسخة ب: إليه

وذلك قوله:[1273] ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها بكفره.

قوله[1274] تعالى: ﴿ وَغَضِبَ الله عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ﴾ أي انتقم منه وطرده من رحمته فقتله النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وقيل وغضب الله عليه لقتله بعد أخذ الدية ولعنه بقتل غير قاتل أخيه.

قوله[1275] تعالى: ﴿ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ لاجترائه على الله، وقال القشيري: كما يحرم قتل غيرك عليك يحرم قتل نفسك عليك، ومن اتبع هواه سعى في دم نفسه ولم ينصح مرتداً بحسن وعظه ولم يعنه بهمة فقد سعى في دمه فهو مأخوذ بحاله وحقيق بأن يكون[1276] عقوباته الأبدية أن لا يستمتع بما ضن به على المريدين من أحواله ولقد قال الله تعالى: يا داود إذا رأيت لي طالباً فكن لي[1277] جسراً.

قوله[1278] تعالى: ﴿ يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ الله فَتَبَيَّنُوا﴾ أي سرتم في طريق الغزو فتأنوا في قتل من تقتلونه في قراءة حمزة والكسائي فتثبتوا /

55a

الثبات[1279] وفي قراءة الباقين فتبينوا من البيان وهو العلم، أي لا تعجلوا وتأملوا لتعجلوا[1280] وانتظامها أمر بالتثبت[1281] لئلا يقع قتل عمداً أو خطأ فيما لا يجوز وذكر ممن وقع له ذلك قصة واحدة في هذه الآية، اختلف[1282] الروايات فيه قال محمد بن إسحاق: نزلت الآية في محكم بن جثامة كان خارجاً من غزاة[1283] فمر به عامر بن أصبط

[1273] في نسخة ب: إلى مكة، فذلك قوله. لا يوجد شعر

[1274] في نسخة ب: وقوله

[1275] في نسخة ب: وقوله

[1276] في نسخة ب: تكون

[1277] في نسخة ب: له

[1278] في نسخة ب: وقوله

[1279] في نسخة ب: من الثبات

[1280] في نسخة ب: لتعلموا

[1281] في نسخة ب: وانتظامها بما قبلها أمر بالتثبت

[1282] في نسخة ب: واختلف

[1283] في نسخة ب: في غزاة

الأشعري على قعود له فحياه بتحية الإسلام، وكان بينهما إحنة[1284] في الجاهلية فقتله محكم وأخذ ماله فلما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعى عامراً وقال: اللهم لا تغفر لمحكم بن جثامة فوالله ما استكمل سبعاً حتى مات حتى اضطجع[1285] بين حجرين ورضموه بالحجارة ثم دفن فلفظته الأرض ثلاث[1286] فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الأرض لتقبل من هو شر منه ولكن الله تعالى أراد أن يريكم فيه العبرة » ونزلت الآية وقال مقاتل: إن النبي صلى الله عليه وسلم بعث سرية وأمر عليهم غالب بن عبيد الله الليثي فلما أصبحوا رأوا رجلاً يقال له مرداس بن عمرو بن نهيل العبسي من بني تميم بن مرة ومعه غنيمة[1287] فلما رأى الخيل ساق غنمه حتى أحرزها في الجبل وكان قد أسلم من الليل وأخبر أهله بذلك، فلما دنوا منه كبر فعرف التكبير فعرفهم[1288] فنزل إليهم وقال: سلام عليكم إني مؤمن فحمل عليه أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي فقال مرداس: إني معكم أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله فطعنه أسامة برمحه فقتله، وأخذ سلبه وساق غنمه،[1289] فلما قدم المدينة أخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلامه وقال: أقتلته وهو يقول لا إله إلا الله، فقال: إنما قالها تعوذاً فقال عليه الصلاة والسلام: «هلا شققت عن قلبه؟ » فقال يا رسول الله لو شققت هل وجدت إلا دماً عبيطاً فقال عليه الصلاة والسلام:[1290] «عبر بلسانه عما في قلبه » فقال: يا رسول الله استغفر لي فقال: « وكيف لك بلا إله إلا الله قالها ثلاثاً واستغفر له في الرابعة »، وقال أسامة في نفسه: لوددت أني لم أسلم إلا ذلك اليوم،[1291] أي وددت أن هذه الحادثة وقعت في الجاهلية لا في الإسلام، وأمر برد الأغنام وتحرير رقبة مؤمنة ونزلت الآية. وقال سعيد بن المسيب: خرج المقداد في سرية /

55b

[1284] في نسخة ب: وكانت عنهما إحنة

[1285] في نسخة ب: حتى مات ودفن فلفطته الأرض حتى اضطجع

[1286] في نسخة ب: ثلاث مرات

[1287] في نسخة ب: تميم بن مرة من أهل فدك ومعه غنيمة

[1288] في نسخة ب: فلما دنوا منه كبروا سمع التكبير فعرفهم

[1289] في نسخة ب: انتهت 246b

[1290] في نسخة ب: عليه والسلام

[1291] في نسخة ب: لوددت أني لم أولد إلا ذلك اليوم وفي رواية أني لم أسلم إلا ذلك اليوم،

فمر[1292] برجل في غنيمة له فقال: إني مسلم، فقتله المقداد، ثم أخذ غنيمته فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: «قتلته وهو مسلم » فنزلت الآية.[1293]

قوله[1294] تعالى: ﴿ وَلاَ تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلاَمَ لَسْتَ مُؤْمِنًا﴾ قرأ نافع وأبو عمرو وحمزة بغير ألف وهو الاستسلام والباقون بالألف وهو تحية الإسلام.

قوله[1295] تعالى: ﴿ تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي تطلبون متاع الحياة الدنيا [1296]﴿ فَعِنْدَ الله مَغَانِمُ كَثِيرَةٌ﴾ فاطلبوها[1297] من حيث أذن لكم [1298]﴿ كَذَلِكَ كُنتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ كفاراً تقاتلون[1299] على عرض الدنيا.

قوله[1300] تعالى: ﴿ فَمَنَّ الله عَلَيْكُمْ﴾ أي أنعم عليكم بالإسلام، وقال سعيد بن جبير: كذلك كنتم تخفون إيمانكم في قومكم بمكة فمن الله عليكم بالهجرة حتى أظهرتم الإيمان.

قوله[1301] تعالى: ﴿ فَتَبَيَّنُوا﴾ أكد[1302] الأمر به تأكيداً في الوعظ.

قوله[1303] تعالى: ﴿ إِنَّ الله كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ أي لا يخفى عليه إضماركم وهو يجزيكم على ذلك.[1304]

[1292] في نسخة ب: فمروا

[1293] في نسخة ب: فقال: «قتلته وهو مسلم » وقال له المقداد ود لو فر بإبله وماله فنزلت الآية

[1294] في نسخة ب: وقوله

[1295] في نسخة ب: وقوله

[1296] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1297] في نسخة ب: أي أجور عظيمة وقيل أي عند الله غنائم كثيرة فاطلبوها

[1298] في نسخة ب: وقوله تعالى

[1299] في نسخة ب: قيل ان أسامة قال إن كان هذا مسلما فلم أقام بين الكفار فقال تعالى إنكم كنتم كذلك تفعلون وقيل أي كذلك كنتم كفارا من قبل هذا وقال ابن عباس رضي الله عنهما كذلك كنتم من قبل كفاراً تقاتلون

[1300] في نسخة ب: وقوله

[1301] في نسخة ب: وقوله

[1302] في نسخة ب: كرر

[1303] في نسخة ب: وقوله

[1304] في نسخة ب: على كله

SONUÇ

Kur'ân'ı Kerim üzerine, İslam'ın ilk yıllarından günümüze değin pek çok tefsir yazılmıştır. Bu tefsirlerden biri de, Orta Asya'da yetişmiş ve kelamcılığıyla ön plana çıkmış olan Ömer en-Nesefî'nin "*et-Teysîr fi't-Tefsîr*" adlı eseridir. Nesefî Kelamcı yönü ağır basan bir müellif olmasına rağmen, yazdığı tefsirde fıkıh, tasavvuf, arap dili ve belağatı ve daha pekçok alanda yetkin bir kişi olduğunu göstermiştir.

Biz bu çalışmamızda müellifin tefsirinden, Nisa Suresinin orta kısmının (28b-55b arası varakların) tahkik ve değerlendirmesini yaptık. İslam dünyasına kazandırılan kıymetli tefsir eserlerinden bir tanesi olan Maveraunnehr'in yetiştirdiği Özbekistanlı Türk müfessir Nesefî'nin, "*et-Teysîr fi't-Tefsîr*" adlı eserin üzerinde çalışırken müellifin kullandığı dilin sadeliği, akıcılığı, açık ve anlaşılır oluşu, aynı zamanda ayetleri kısa ve öz ele alışı, ayetler içerisindeki bazı kelimeleri birkaç örnekle açıklaması eserde dikkatimizi çeken başlıca özellikler oldu.

Araştırma konumuz bağlamında incelediğimiz ayetlerde Nesefî'nin bir ayeti başka sureden ayetlerle ya da kendisinden bir önceki gelen ayetle bağdaştırıp açıklamasına sıkça rastladık. Hadisle, sahabe sözleriyle, tabiin sözleriyle ve bunlar dışında birçok âlimin sözleriyle tefsirini delillendirip kuvvetlendirdiğini, Arap dilinin inceliklerini kullanıp Kıraat farklılıklarına, sarf-nahiv, i'rab ve şiirle istişhad'a, aynı zamanda mecaz, istiare gibi edebi sanatlara sıkça yer verdiğini gördük. Aynı zamanda fıkhi hükümlerin, Kelami konuların, Tasavvufi yorumların yoğunluğu da eserin belli başlı dikkat çeken diğer yönü oldu. İsrailiyat konusunda ise bölümümüzde tek bir örneğe rastladık.

Müfessirimiz tefsirinde, rivayet ve dirayet metodlarını mezcetmekle birlikte genelde ehl-i sünnet; özelde ise Hanefi ve Maturidî savunucusudur. O diğer mezheplerin görüşlerine karşılık, Hanefî ve Maturidî çizgiyi şiddetle savunmuştur.

Maturidi-Hanefi çizgisinde olan müfessirimiz fıkhi ve kelami konularda Ehli Sünnet görüşlerini destekleyici ve delillendirici örnek ve açıklamalarda bulunup başta Mutezile olmak üzere Kaderiyye Cebriyye vb. mezhep görüşlerine karşı deliller getirmiştir. Müfessirimiz tasavvufî yorumlarında ise genelde Kuşeyri'nin yorumlarına yer vermiştir. Fıkıhta Hanefî olan Nesefî, fıkıh konularının yer aldığı

ayetlerin tefsirinde ise yer yer Şâfî mezhebine eleştirilerde bulunarak, Hanefî mezhebinin görüşlerini savunmuştur. Nesefî'nin tefsirine bu yönüyle, mezhebi tefsir demek de doğru olacaktır.

Hendek savaşından sonra Medine'de inmeye başlayıp adını, hak ve sorumluluklarından bahsettiği kadınlardan alan Nisa Suresinin orta kısmını kapsayan 34-94. ayetler arası olan çalıştığımız bölümde; evlilik hukuku, içki yasağının ikinci merhalesi, namaz abdest ve temizlik hükümleri, ana-baba hakları, yakın uzak komşu hakları, yetim hakları, Ehli Kitâb'ın bazı tutum, davranış ve sapmaları, cihat, savaş ahlakı ile ilgili hükümler, kasıtlı ya da kasıtsız cinayet hukuku mevzuları ele alınmıştır. Bunun yanı sıra müminlerin kendi aralarındaki ilişkilerde din kardeşi olmaları münasebetiyle kuvvetli bir muhabbet bağının var olması gerektiğine ve inanç-ahlak arasındaki muazzam dengeye ve kopmaz bağa, ikisinin bir bütün olarak bir arada tutulup sahip olunması, hayata yansıtılması ve yaşanması gerektiğine işaret edilmiştir.

Çalışmamızın son bölümünde ise Manisa Yazma Eser Kütüphanesi'nin İl Halk Kütüphanesi koleksiyonunda 67 numarada kayıtlı olan üzerinde çalıştığımız yazma eser ile Süleymaniye Kütüphanesi Nuruosmaniye koleksiyonunda bulunan nüshayı karşılaştırıp tahkik ettiğimizde hemen hemen her ayette bazı yazım farklılıklarının mevcut olduğunu gördük. Her iki nüsha arasında bulunan bu farklılıkları dipnotta belirrtik.

Çalışmamızı nihayete erdirirken sonuç olarak ayetleriyle bizleri meşgul eden, çalışmamız kapsamında bilmediklerimizi öğreten ve çalışmamızı tamamlamayı nasip eden Allah'a hamd, Rasulüne salât eder; yapılan bu çalışma neticesinde *et-Teysir* isimli eseri çeşitli akademik çalışmalarla sadece ülkemiz toplumuna değil, günümüz tüm islam alemine kazandırılıp tanınması ve tanıtılması hususunda değerlendirilmesi gerektiği kanaatine vardık. Toplumların dirilmesine sebep olan "ahlak güzelliği" olunca, çöküşüne neden olan da elbette "ahlak güzelliğinin yoksunluğu"dur. Bu anlamda ahlak güzelliğine ulaşmada *et-Teysir* isimli bu nezih eser; tasavvufi açıklamalar, itikat ve ahlaki öğretileri mezcederek içerisinde barındırması itibariyle tüm topluma faydalı olacaktır.

KAYNAKÇA

Abdullah b. Abbas b. Abdulmuttalib, **Ğarîbü'l-Kur'ân fî Şi'ri'l-Arab (Suâlât-i Nafi' b. el-Ezrak ilâ Abdullah b. Abbas),** thk: Muhammed Abdürrahim ve Ahmed Nasrullah, Müessesetü Kütübi's-Sekafiyye, Beyrut, 1993.

Ahmed Muhtar, Abdülhamid Ömer. **Mu'cemü'l-Lüğati'l-Arabiyyeti'l-Muâsırati,** 1. Baskı, Âlemü'l-Kütüp, byy, 2008.

Akdemir, Hikmet. "Seyf Ayetiyle Mensuh Olduğu İddia Edilen Ayetler Üzerine Bir İnceleme", **Harran Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi,** Yıl: 13, Sayı: 20, Temmuz-Aralık 2008, ss. 5-25.

Ali el-Cârim ve Mustafa Emîn**, el-Belâğatü'l-Vâdıha,** thk: Kasım Muhammed Nûrî, 1. Baskı, Mektebetü Dâri'l-Fecr, Dimeşk, 2014.

Aslantürk, Ayşe Hümeyra. **Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin et-Teysîr fi't-Tefsîr Adlı Eserinin Tahlili el-Bakara Suresi'nin Tenkidli Neşri,** Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı, Doktora Tezi, İstanbul, 1995.

Aslantürk, Ayşe Hümeyra. **Ömer en-Nesefi ve Tefsirdeki Metodu,** Fakülte Kitabevi, Isparta, 2007.

Bardakoğlu, Ali. "Diyet", **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi,** Türkiye Diyanet Vakfı, Ankara,1994, Cilt: 9, ss. 473-479.

Abdullah Bayram, "Kur'an İlimlerinin Gelişim ve Etkileşim Süreçlerinin Zaman ve Mekan Faktörleri Bağlamında Değerlendirilmesi", **Süleyman Demirel Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Sayı:40, 2018/1, ss. 72-110.

el-Bennâ, Ahmed b. Muhammed b. Abdulğani ed-Dimyâtî. **İthâfü Fudalâi'l-Beşer bi'l-Kırââti'l-Erbeate Aşer,** Dâru'l-Hadîs, Kâhire, 2009.

Bilmen, Ömer Nasuhi. **Büyük Tefsir Tarihi Tabakatu'l Müfessirin,** Bilmen Yayınevi, İstanbul, 1973.

Bolelli, Nusrettin. **Belâgat Arap Edebiyatı,** 11. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakiltesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2017.

el-Buhârî, Muhammed b. İsmail Ebû Abdillah. **el-Câmiu's-Sahîhu'l-Muhtasar min Umûri Rasûlillâhi s.a.v. ve Sünenihî ve Eyyâmihî,** thk: Muhammed Züheyr b. Nâsır, 1. Baskı, Dâru Tavkı'n-Necât, byy, bty.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usûlü,** 33. Baskı, Türkiye Diyanet Vakfı yayınları, Ankara, 2013.

Demirci, Muhsin. **Tefsir Usûlü,** 14. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2011.

Efe, Seyfullah. **Ömer Nesefi ve Ebu'l- Futuh Razi'nin Kur'an yorumlamaları (Karşılaştırmalı bir Yaklaşım),** Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, (Basılmamış Doktora Tezi), İzmir, 2013.

Erdoğan, Mehmet. **Fıkıh Ve Hukuk Terimleri Sözlüğü,** 6. Baskı, Ensar Neşriyat, İstanbul, 2016.

el-Fîrûzâbâdî, Mecdü'd-dîn Ebû Tahir Muhammed b. Yakup. **el-Kâmûsu'l-Muhît,** thk: Komisyon, 8. Baskı, Müessetü'r-Risâle, Beyrut, 2005.

el-Gazâlî, Ebû Hâmid Muhammed b. Muhammed b. Muḥammed b. Ahmed, **İhyâu Ulûmi'd-Dîn,** 1. Baskı, Vefa Yayınları, İstanbul, 2007.

Halil b. Ahmed, Ebû Abdirrahman b. Amr el-Ferâhidî. **Kitâbü'l-Ayn,** thk: Mehdi el-Mahzûmî ve İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, byy, bty.

Hatip Kazvînî, Muhammed b. Abdurrahman b. Ömer. **el-Îdâh fî Ulûmi'l-Belâğati,** thk: Muhammed b. Abdü'l-Mun'im Hafâcî, 3. Baskı, Dâru'l-Cîl, Beyrut, bty.

el-Ezherî Ebû Mansûr Muhammed b. Ahmed b. Herevî **Tehzîbü'l-Lüğa,** thk: Muhammed Avd Mer'ab, 1. Baskı, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001.

İbn Masum, Ali Han b. Mirza Ahmed. **Envâru'r-Rebî' fî Envâi'l-Bedî',** yy, byy, bty.

Karaçam, İsmail. **Kıraat İlminin Kur'ân Tefsirindeki Yeri,** 2. Baskı, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakiltesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2013.

el-Kuşeyrî, Abdülkerim b. Hevazin b. Abdülmelik. **Letâifü'l-İşârât,** thk: İbrahim el-Besyûnî, 3. Baskı, el-Hey'etü'l-Mısriyyetü'l-Âmme, Mısır, bty.

el-Matüridî, Ebu Mansur Muhammed b. Muhammed b. Mahmud. **Tefsîru'l-Mâtüridî (Te'vîlâtü Ehli's-Sünne),** thk: Mecdî Bâsellûm, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

el-Mevsılî, Abdullah b. Mahmut b. Mevlüt el-Hanefî. **el-İhtiyâr li Ta'lîli'l-Muhtâr,** thk. Abdullah el-Minşâvî, Dâru'l-Hadîs, Kahire, 2009.

Müslim, Ebu'l-Hasan b. Haccac el-Kuşeyrî en-Nîsâbûrî. **el-Müsnedü's-Sahîh,** thk: Muhammed Fuat Abdulbaki, Dâru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, bty.

Nâbiğa ez-Zübyânî, Ebû Ümâme Ziyad b. Muaviye. **Dîvânü'n-Nâbiğa ez-Zübyânî,** thk: Muhammed Tahir ibn Aşûr, Darü's-Selâm, Kahire, 2009.

en-Nîribânî, Abdü'l-Bedî'. **el-Cevânibü's-Savtiyye fî Kütübi'l-İhticâc li'l-Kırâât**, 1. Baskı, Dâru'l-Ğavsânî, Dimeşk, 2006.

er-Râzî, Ahmed b. Fâris b. Zekeriyya el-Kazvînî**, Mu'cemü Mekâyîsi'l-Lüğa,** thk: Abdüsselam Muhammed Harun, Dâru'l-Fikr, byy, 1979.

er-Râzî, Muhammed b. Ebî Bekir b. Abdilkadir. **Muhtâru's-Sıhâh,** thk: Yusuf Şeyh Muhammed, 5. Baskı, Mektebetü'l-Asriyye, Beyrut, 1999.

es-Sabbağ, Muhammed b. Lutfi. **Tefsir Usulü Araştırmaları,** çev. Ömer Dumlu, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

es-Sâbûnî, Nureddin Ahmed b. Mahmud b. Ebî Bekr, **el-Bidâye fî Usûli'd-Dîn,** thk: Ahmed Mahmud eş-Şehhâte, 1. Baskı, el-Mektebetü'l-Hanîfiyye, İstanbul, 2018.

Subhî Salih. **Mebâhis fî Ulûmi'l-Kur'ân,** 24. Baskı, Dâru'l-İlm li'l-Melâyîn, byy, 2000.

Şafi, Ebu Abdillah Muhammed b. İdris el-Kuraşî el-Mekkî. **el-Ümm,** Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1990.

et-Taberânî, Süleyman b. Ahmed. Eyyûb b. Mutîr eş-Şâmî. **Müsnedü'ş-Şâmiyyîn,** thk: Hamdi b. Abdülmecid es-Selefî, 1. Baskı, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1984.

Taberî, Muhammed b. Cerir b. Yezid b. Kesir b. Gâlib. **Câmiu'l-Beyân fî Te'vîli'l-Kur'ân,** thk: Ahmed Muhammed Şakir, 1. Baskı, Müessesetü'r-Risale, byy, 2000.

Tuğral, Rahim. **Ana Hatlarıyla Kur'ân Tecvîdi,** İzmir İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İzmir, 2009.

ez-Zebîdî, Muhammed b. Muhammed b. Abdurrezzak el-Huseynî. **Tâcu'l-Arûs min Cevâhiri'l-Kâmûs**, thk: Komisyon, Dâru'l-Hidâye, byy, bty.

ez-Zeccâc, Ebû İshâk İbrahim b. es-Serî b. Sehl. **Meâni'l-Kur'ân ve İ'râbuhû,** thk: Abdülcelil Abde Şiblî, 1. Baskı, Âlemü'l-Kütüb, Beyrut, 1988.

ez-Zehebî, Muhammed es-Seyyid Hüseyin. **et-Tefsîr ve'l-Müfessirûn**, Mektebetü Vehbe, Kahire, bty.