

T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANABİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ

ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE SEBE VE FATİR
SURELERİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

Merva DALĞIÇ

Danışman
Dr. Öğr. Üyesi Hadi SOFUOĞLU

İZMİR-2021

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek Lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefî Tefsirinde Sebe ve Fatır Surelerinin Tahkik ve Değerlendirmesi” adlı çalışmanın, tarafımdan, akademik kurallara ve etik değerlere uygun olarak yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

...../...../2021

Merva DALĞIÇ



ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Neseî Tefsirinde Sebe ve Fatır Surelerinin Tahkik ve Değerlendirmesi

Merva DALĞIÇ

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Bu çalışmada Ömer Neseî'nin(ö. 537/1142)*et-Teysîr fi't-Tefsîr* adlı eserindeki Sebe ve Fatır surelerini içeren bölüm tahkik edilmiş, müfessirin Kur'ân tefsir metodu incelenmiştir.

Çalışmamız giriş ve üç bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, yöntemi ve kaynakları ele alınmıştır.

Birinci bölümünde Ömer Neseî'nin hayatı, hocaları, öğrencileri ve eserleri hakkında bilgi verilmiştir.

İkinci bölümde, Sebe ve Fatır sureleri, *et-Teysîr fi't-Tefsîr*'de rivâyet ve dirâyet tefsîr yöntemleri açısından incelenmiştir. Rivayet tefsir yönteminde Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri, Kur'ân'ın sünnetle tefsiri, Kur'ân'ın sahabe ve tabiûn sözleriyle tefsiri vb. konulardan bahsedilmiştir. Dirâyet tefsir yönteminde ise kıraat, kelime açıklaması, şiirle iştişâd, tasavvuf ve kelam gibi konulara yer verilmiştir. Bununla beraber Kur'ân İlimleri başlığında müfessirimizin tefsirinde faydalandığı esbâb-ı nüzûl, mübhemât, sûrenin Mekkî-Medenî oluşu, sûrenin ayet ve harf sayısı, tenâsüb, umum-husus gibi başlıklar ele alınmıştır. Ayrıca bu bölümde *et-Teysîr*, rivâyet ve dirâyet yöntemi açısından değerlendirilmiştir.

Üçüncü bölümde, *et-Teysîr fi't-Tefsîr*'in 61b-86a varakları arası tahkikli metni bulunmaktadır.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseî, *et-Teysîr fi't-Tefsîr*, Sebe ve Fatır Suresi, Kur'ân, Metod, Tahkik.

ABSTRACT
Master's Thesis
The Edition and Evaluation of Sebe and Fatır Chapters in Commentary of
Omar Nasafi
Merva DALĞIÇ

Dokuz Eylül University
Graduate School of Social Sciences
Department of Islamic Sciences
Tafsir Program

The part that includes Sebe and Fatır suras in Omar Nasafi's (d. 537/1142) work named *et-Teysîr fi't-Tefsîr* is being researched and comment method of the glossator is being examined in this study.

Our study consists an introduction and three parts. The information about subject of the research, purpose, method and sources are given in the introduction part.

Information about Omer Nasafi's life, teachers, students and works are included in the first part.

At the second part, Sebe and Fatır suras, rumour and wisdom in *et-Teysîr fi't-Tefsîr* is examined in terms of methods. The hermeneutics of Quran with Quran the hermeneutics of Quran with tradition, hermeneutics of Quran with the words of companions of Prophet Muhammed and people whom talk with those people etc. are mentioned in the rumour hermeneutics method. As for wisdom hermeneutics subjects such as method, recitation, word explanation, istishhad with poetry, Islamic mysticism, and kalam are included. In addition, topics which our Glossator used in his hermeneutics such as the reasons and conditions of the versicles of Quran occurred, unspecified things, whether the sura is shaped in Mecca or Medina, total number of versicles and letters of the sure, proportion, general questions are included under Quran sciences topic. Also, in this part, *et-Teysîr* is evaluated in terms of rumour and wisdom.

Et-Teysîr fi't-Tefsîr's researched text of pages between 61b-86a are included in third part.

Keywords: Omar Nasafi, et-Teysîr fi't-Tefsîr, Sura of Sebe and Fatir, Qur-an, Method, Research.



ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE SEBE VE FATİR SURELERİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vii
KISALTMALAR	ix

GİRİŞ	1
-------	---

BİRİNCİ BÖLÜM NESEFÎ'NİN HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ

1.1. HAYATI	3
1.2. HOCALARI	3
1.3. ÖĞRENCİLERİ	5
1.4. ESERLERİ	5

İKİNCİ BÖLÜM TEFSİR YÖNTEMİ VE KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSİR

2.1. YÖNTEM AÇISINDAN ET-TEYSİR	6
2.1.1. Rivayet Yöntemi	6
2.1.1.1. Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri	6
2.1.1.2. Kur'ân'ın Sünnet ile Tefsiri	8
2.1.1.3. Kur'ân'ın Sahabe Görüşleriyle Tefsiri	10
2.1.1.4. Kur'ân'ın Tâbiûn Görüşleriyle Tefsiri	11
2.1.1.5. Kur'ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâiliyyât	12
2.1.2. Dirayet Yöntemi	14

2.1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysir	15
2.1.2.1.1. Kıraat Yönüyle et-Teysir	15
2.1.2.1.2. Sarf ve Nahiv Yönüyle et-Teysir	16
2.1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysir	18
2.1.2.1.4. Şiirle İstişhad Yönüyle et-Teysir	20
2.1.2.1.5. Belâğat Yönüyle et-Teysir	21
2.1.2.1.6. Deyimler Yönüyle et-Teysir	23
2.1.2.2. Fıkıh İlmi Açısından et-Teysir	24
2.1.2.3. Kelam İlmi Açısından et-Teysir	24
2.1.2.4. Tasavvuf İlmi Açısından et-Teysir	25
2.2. KUR'ÂN İLİMLERİ VE YÖNTEM AÇISINDAN ET-TEYSİR	26
2.2.1. Kur'ân Surelerinin Harf, Kelime ve Ayet Sayıları	26
2.2.2. Fezâilu'l-Kur'ân	27
2.2.3. Münasebetü'l-Kur'ân	28
2.2.4. Mekkî-Medenî	28
2.2.5. Esbâb-ı Nüzûl	29
2.2.6. Mübhemâtü'l-Kur'ân	30

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T- TEFSİR 61B-86A VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

SONUÇ	112
KAYNAKÇA	114

KISALTMALAR

b.	bin/ibn
bkz.	bakınız
bty.	basım tarihi yok
byy.	basım yeri yok
H.z.	Hazreti
h.zr.	hazırlayan
s.	sayfa
ss.	sayfalar arası
şrh.	şerh eden
thk.	tahkik
trs	tarihsiz
tsh.	tashih
v.	vefat
yrs	basım yeri yok

GİRİŞ

İslam dininin ana kitabı olan Kur'ân-ı Kerîm, indirilmeye başladığı andan bu yana bütün insanlığa hidayet rehberi olmuştur. Yüzyıllardır değişmeden günümüze kadar gelmiş olan bu hidayet rehberini anlamak için birçok tefsir yazılmış, çeşitli inceleme ve araştırmalar yapılmıştır. Müfessirler Kur'ân'ı bütünüyle beraber tefsir telifine girişmiş, böylece birçok tefsir yazılmış, çeşitli eserler ortaya konmuştur. Ortaya konan işte bu tefsirlerden biri de Ebu Hafs Necmüddîn Ömer b. Muhammed b. Ahmed en-Neseî es-Semerkandî'nin(v. 537/1142) 'et-Teysîr fi't-Tefsir' adlı eseridir.

Ömer Neseî'nin yaşadığı dönem hicrî altıncı yüzyıla denk gelmektedir. Bu dönem 'et-Teysîr fi't-Tefsîr'in de kaleme alındığı dönem olup bolca ilmi hareketliliğin yaşanması ve birçok eserin ortaya konması bakımından önem arz etmektedir. Amacımız fıkıh, kelam, tasavvuf, tarih, edebiyat ve tefsir gibi alanlarda kendini çokça geliştirmiş ve önemli eserler telif etmeyi başarmış olan Ömer Neseî'nin et-Teysîr adlı eserini tanımak ve başka insanların istifade etmesini sağlamaktır.

Neseî'nin, tefsir alanında ikisi Arapça, biri Farsça olmak üzere üç eseri bulunmaktadır. Bu tefsirlerden et-Teysîr fi't-Tefsîr, çalışmamızın esas kaynağını teşkil etmektedir. Tezimizde Ömer Neseî'nin kaleme aldığı 'et-Teysîr fi't-Tefsîr' adlı eserindeki Sebe ve Fâtır Sureleri'nin(61B-86A varaklar) tahkik ve değerlendirmesini yaptık. Eser, sekiz ciltten oluşmakta ve bu varaklar Manisa İl Halk Kütüphanesindeki 67 numaralı nüshanın 7. cildinde bulunmaktadır. Bütün özellikleri bakımından diğer ciltlerle aynı olup müstensihî ve istinsah tarihi hakkında bilgi yoktur. Çalışmamızda esas aldığımız Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numaralı nüshayı, Nuruosmaniye Yazma Eserler Kütüphanesinde kayıtlı olan 251 numaralı nüsha ile karşılaştırdık. Bu nüsha ise üç ciltten oluşmaktadır. Bizim karşılaştırma yaptığımız nüsha üçüncü ciltte bulunmaktadır. 30x213, 210x145 mm. ölçüsünde olup Neml Suresi'nden Nas Suresi'nin sonuna kadar devam etmektedir. Sure'nin sadece harf sayısı ifade edildikten sonra cild bitmekte, ondan sonraki sayfa yanık bir şekilde paramparça durmaktadır.

Çalışmamız giriş ve üç bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmamızın konusu, amacı ve kaynakları hakkında bilgi verdik.

Birinci bölümde Ömer Neseffî'nin hayatı, hocaları, öğrencileri ve eserleri hakkında kısa bir şekilde bilgi vermekle yetindik. Nitekim Neseffî'nin hayatını Ayşe Hümeýra Aslantürk¹ ve Seyfullah Efe² doktora tezlerinde ayrıntılı şekilde ele almışlardır.

İkinci bölümde, et-Teysîr'de, dirâyet yöntemi ile beraber rivâyet yönteminden de faydalanan Ömer Neseffî'nin Sebe ve Fâtır surelerini yine rivayet ve dirayet yöntemiyle inceledik. Rivayet tefsir yönteminden bahsederken Kur'ân'ın Kur'ân'la, sünnetle, sahâbe görüşleri ile ve tabiûn görüşleri ile tefsirine yer verdik. Dirayet tefsir yönteminden bahsederken de Kur'ân'ın tasavvuf, kelam, fıkıh açısından yorumlarına ve dilbilimsel tefsirine değindik. Daha sonra Esbâb-ı Nüzûl, Mekkî Medenî, Sûre başlangıçları, Münâsebetü'l-Kur'ân, Fezâilü'l-Kur'ân gibi konularda Ömer Neseffî'nin öne sürdüğü görüşlerine yer verdik ve özellikle Ömer Neseffî'nin esbab-ı nüzûl konusuna önem verdiğini gördük. Daha sonra Fezâilü'l-Kur'ân, Mekkî-Medenî, Mübhemâtü'l-Kurân, Tenâsüb, Umûm-Husûs konularındaki görüşlerini örnekler ile açıkladık. Bu bölümde yine Neseffî'nin Kur'ân tarihi görüşlerinden bahsettik.

Çalışmamızın üçüncü bölümünde ise Sebe ve Fâtır Sure'lerinin (61B-86A varaklar) tahkikli metni yer almaktadır. Bu bölümde Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numaralı yazma eseri esas alarak Nur-u Osmaniye Yazma Eserler Kütüphanesi 251 numaralı nüsha ile karşılaştırdık ve nüshalardaki farkları dipnotta belirttik. Tahkik çalışmasında Ayşe Hümeýra Aslantürk'ün 1995 yılında doktora tezi olan “Ömer Neseffî ve Tefsirdeki Metodu”ndan ve Seyfullah Efe'nin doktora tezi olan “Ömer Neseffî ve Ebu'l-Futuh Râzî'nin Kur'ân Yorumlamaları”ndan istifade ettik. Ayrıca metinde geçen hadislerin, şiiirlerin de kaynağını bularak dipnotta vermeye çalıştık. Varak numaralarını ise satır başlarında parantez içinde belirttik. Asıl kabul ettiğimiz nüshayı elif harfi ile diğer nüshayı ise mim harfi ile isimlendirdik.

¹ Bkz. Ayşe Hümeýra Aslantürk, “Ebû Hafs Ömer en-Neseffî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” Adlı Eseri'nin Tahlili ve Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri”, (Yayınlanmamış Doktora Tezi) Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

² Bkz. Seyfullah Efe, “Ömer Neseffî ve Ebu'l-Futuh Râzî'nin Kur'ân Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)” (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

BİRİNCİ BÖLÜM

NESEFÎ'NİN HAYATI VE İLMÎ ŞAHSİYETİ

1.1. HAYATI

Tam adı Ömer b. Muhammed b. Ahmed b. İsmail b. Muhammed b. Lokman olan Neseî'nin künyesi Ebu Hafs, lakabı ise “Necmeddin” ve “Müfti es-Sekaleyn” (insanların ve cinlerin müftüsü) olarak bilinmektedir. Nisbeleri ise en-Neseî es-Semerkandî'dir.³

Neseî, 461/1069 yılında Maverâü'n-Nehir'de bulunan, bugün Özbekistan'a bağlı Soğd bölgesindeki Neseî beldesinde doğmuştur.⁴

Aldığı Neseî nisbesi doğduğu şehir olan Semerkand yakınlarındaki Neseî şehrinde gelmektedir. Bu hususta herhangi bir ihtilaf söz konusu değildir.⁵Neseî, Semerkant'ta hicri 537 yılının 12 Cemaziye'l-Evvel Perşembe gecesi 76 yaşında vefat etmiştir.⁶

1.2. HOCALARI

Neseî ilim talep etmek için yolculuklar yapmış ve pek çok alimden ilim tahsil etmiştir. Ders aldığı 550 alimin ismini zikrettiği bir kitap telif etmiştir. Siyer ve Teracim yazarları ise bu alimlerden az bir kısmını zikretmiştir. Bu alimlerin en önde gelenleri şunlardır:⁷

- 1- Ebu'l Yüsr, Sadrü'l-İslam, Muhammed b. Muhammed b. el-Hüseyin b. Abdülkerim b. Musa b. İsa b. Mücahid el-Pezdevi (ö.494/1100).

³ Nüveyhiz Adil, **Mu'cemü'l-Müfessirin min Sadri'l-İslam Hatte'l-Aşri'l-Hazır**, b.y., Beyrut, 1983, Cilt:1, s.399-400; Şemsüddin Muhammed b. Ali b. Ahmed b. Muhammed ed-Davudi, **Tabakatü'l-Müfessirin**, b.y., Beyrut, trs., Cilt:1, s.7-9.

⁴ Abdülkerim b. Muhammed b. Mansur es-Sem'ânî et-Temîmî, **et-Tahbîr fî'l-Mu'cemi'l-Kebîr**, thk. Münîre Nâcî Sâlim, Riyâsetu Dîvânî'l-Evkâf, Bağdat, 1395/1975, Cilt:1, s. 529.

⁵ İsmail Paşa b. Muhammed Emin el-Bağdâdî, **Hediyyetü'l-Arifin Esmâü'l-Müellifin ve Asaru'l-Musannifin**, thk. Kilisli Rıfat Bilge ve İbnü'l-Emin, Mammud Kemal İnal, İstanbul, 1955, Cilt:1, s.783.

⁶ Ebû Gays Muhammed Hayrüddîn ez-Ziriklî, **el-A'lâm**, Daru'l-Kitabi'l-Arabiyye, Beyrut, 2010, s.60; Mühyiddîn Ebû'l-Vefa el-Kureşî, **el-Cevahiru'l-Mudîyye fî Tabakati'l-Hanefiyye**, 1.Baskı, Daru'l-Hicr, y.y, 1993, s.657.

⁷ Ebû Abdillâh Şemsüddîn ez-Zehebî, **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, 1.Baskı, Müessesetü'r-Risale, y.y, 1982 Cilt: 19, s. 49; el-Bağdâdî, a.g.e., s. 783; el-Kureşî, s.657.

- 2- Ebu Nasr, Ahmed b. Abdurrahman b. İshak b. Ahmed b. Abdullah Cemalüddin er-Rayğazemüni (ö.493/1100).
- 3- Ebu İbrahim, İshak b. Muhammed b. İbrahim b. Muhammed b. Muhammed b. Nuh en-Nuhi en-Neseфі el-Hanefi (ö.481/1088).
- 4- Muhammed b. Mahan b. Emirek b. Şah el-Kebendevi (ö.493/1099).
- 5- Ebu'l-Müeyyed bin Ebi'l-Ala Ahmed b. el- Hasan b. Adıyy b. Hatim elHatimi en-Neseфі (ö.513/1119).
- 6- Ömer b. Muhammed b. Ömer b. Ahmed b. Hoşnam el-Buhari el-Hoşnami (ö.522/1128).
- 7- Ebu Abdullah el-Hüseyin b. Ali b. Halef b. Cebrail b. Halil b. Salih elElmeği el-Kaşkari (ö.484/1091).
- 8- Ebu Muhammed, Hasan b. Ahmed es-Semerandi (ö.491/1097)
- 9- Ebu Nasr Ahmed b. Muhammed b. Nasr b. Ahmed b. Muhammed b. Cebrail en-Neseфі (ö.?).
- 10- Muhammed b. Ahmed b. Mahmud b. Muhammed b. Nasr b. Musa b. Ahmed el-Mayamurğı en-Neseфі (ö.442/1050).
- 11- Ahmed b. Abdillan b. Yusuf b. Fazl es-Sıbağı (ö.526/1131).
- 12- Ebu'l-Meal, Kays b. İshak b. Muhammed b. Emirek el-Merğınani (ö.527/1132)
- 13- Esad b. Abdillan b. Hamzad el-Cüveydini (ö.?).
- 14- Ebu Nasr Ahmed b. Abdulvahid b. Tarhan en-Nevkendi (ö.524/1129).
- 15- Ebu Bekr Muhammed b. El-Kasım Mansur b. Abdurrahman b. İsmail b. Muhammed b. Ma'mer b. İmran el-İmrani el-Kesbevi (ö.513/1119).
- 16- Ebu Ali el-Hasan b. Ebi Ali b. El-Hüseyin el-Havseti (ö.518/1124).
- 17- Ebu Yakub Yusuf b. Mansur b. İbrahim b. El-Fazl b. Muhammed b. Şakir b. Nuh b. Seyyar es-Seyyari (ö.?).
- 18- Ebu'l-Hasan Ali b. Hasan b. Ali b. Muhammed b. Affan b. Ali b. El-Fazl b. Zekerıyya b. Osman b. Affan b. Halid b. Zeyd b. Küleyb el-Maturidi (ö.511/1117).
- 19- Ebu'l-Fezail Abdulkadir b. Abdulhalik b. Abdurrahman b. Kasım b. ElFazl en-Nevkadi (ö.527/1132).
- 20- el-Hasan b. Abdulmelik el-Kazi.
- 21- Mehdi b. Muhammed el-Alevi.

1.3. ÖĞRENCİLERİ

Nesefî'nin öğrencisi olarak pek çok alim ondan ders almıştır. Öğrencilerinin en önde gelenleri şunlardır:⁸

- 1- Burhaneddin Ebu'l-Hasan, Ali Ebi Bekr b. el-Abdulcelil el-Ferğani el-Merğınani (ö.593/1197).
- 2- Şerafeddin Ebu Hafs Ömer, Muhammed b. Ömer b. Muhammed b. Ahmed el-Akili el-Ensari el-Buhari (ö.576/1180).
- 3- Ebu'l-Leys, Ahmed b. Ömer b. Muhammed b. Ahmed b. İsmail b. Ali b. Lokman es-Semerhandi (ö.522/1157).
- 4- Ahmed b. Muhammed Muvaffakuddin el-Kuraşı el-Adevi, el-Havarezmi (ö.568/1172).
- 5- Ebu Bekr, Ahmed b. Ali b. Abdulaziz el-Belhi ez-Zahir (ö.553/1158).
- 6- Ebu'l-Hasan Muhammed b. Hasan b. El-Hüseyn b. Muhammed b. İshak b. Mansur b. Abdilllah b. Nuh b. Mansur el-Mansuri es-Semerhandi (ö.582/1186).
- 7- Ahmed b. Musa b. İsa b. Me'mun el-Keşni (ö.550/1155).

1.4. ESERLERİ

Ömer Nesefî'ye ait birçok eser bulunmaktadır⁹. Ancak biz konumuzu ilgilendiren tefsir eserlerini zikretmekle yetineceğiz. Tefsirleri şunlardır¹⁰:

- 1- et-Teysîr fî't-Tefsîr
- 2- el-Ekme'lü'l-Atvel
- 3- Tefsîr-i Nesefî

⁸ Ömer Rıza el-Kehhâle, **Mu'cemü'l-Müellifin**, 1.Baskı, Müessesetü'r-Risale, y.y., 1993, Cilt: 7, s.45-46; Muhammed el- Leknevî, **el-Favaidü'l-Behiyye fî-Teracimi'l-Hanefiyye**, 1.Baskı, es-Sa'âde, Mısır, 1324, s.141-144.

⁹Diğer eserleri için bkz. Sem'ânî, Cilt:1, s. 527.

¹⁰Sem'ânî, Cilt:1, s. 527

İKİNCİ BÖLÜM

TEFSİR YÖNTEMİ VE KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN ET-TEYSÎR

2.1. YÖNTEM AÇISINDAN ET-TEYSÎR

Kur'ân'ın daha iyi anlaşılması için yapılan tefsir çalışmalarının, yöntem bakımından rivayet ve dirayet tefsiri olarak iki ana başlık altında zikredildiği görülmektedir.¹¹ Biz bu iki tür yöntemi Ömer Neseî'nin et-Teyssîr adlı eserinden örnekler vererek açıklamaya çalışacağız.

2.1.1. Rivayet Yöntemi

Kur'ân, Hz. Peygamber, sahâbe ve tâbiinden yapılan nakle dayalı tefsire rivayet tefsiri denir. Bu tefsire, me'sûr ve naklî tefsir adı da verilir.¹² Başka bir deyişle rivayet tefsiri, bir kısım ayetlerin konuyla ilgili daha açıklayıcı bir ayetle ve sahih rivayetlere dayanarak Hz. Peygamber'in, sahabenin ve tabiunun sözleriyle açıklanmasıdır.¹³

2.1.1.1. Kur'ân'ın Kur'ân ile Tefsiri

Rivayet yönteminin bilinen ve en çok kabul görülen şekli olan Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsiri, Kur'ân'ın bazı ayetlerinin diğer ayetler ile anlam bütünlüğü içerisinde açıklanması demektir¹⁴. Kur'ân-ı Kerim'in tefsirini yaparken en önemli kaynağın, yine Kur'ân'ın kendisi olması hasebiyle Kur'ân'ı anlamada ve tefsir etmede en temel, en sağlam ve tefsir yöntemlerinin en makbulü kabul edilen¹⁵ ayeti ayet ile tefsir etme yöntemi olduğunu söyleyebiliriz. Bununla ilgili Suyûtî bazı âlimlerin şöyle dediğini söyler: “Kur'ân-ı Kerim'i tefsir etmek isteyen kimse,

¹¹ Muhammed Abdulazim ez-Zerkânî, **Menâhilü'l-İrfân fi Ulûmi'l-Kûr'ân**, thk. Mektebü'l-Buhûs ve'd-Dirâsât, Dâru'l-Fıkr, Beyrut, 1996, Cilt:2, s. 10.

¹² Subhi es-Salih, **Mebâhis fi Ulûmi'l-Kur'ân**, Dâru'l-İlmi li'l-Melâyin, Beyrut, 1964, s. 290.

¹³ Abdulhamit Birişik, “Tefsir”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, s. 285.

¹⁴ Bedreddin Muhammed b. Abdullah ez-Zerkeşî, **el-Burhân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebü'l-Fadl İbrâhim, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1972, Cilt: 3, s. 175.

¹⁵ ez-Zerkeşî, **el-Burhân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, Cilt: 2, s.175.

âyetlerin tefsirini önce Kur'ân'da arar.” Çünkü Kur'ân'ın bir yerinde mücmelolarak geçen bir âyet, başka bir yerde tefsir edilmiştir. Keza bir sûrede muhtasar olarak geçen bir âyet, Kur'ân'ın bir başka sûresinde genişçe anlatılmıştır.¹⁶

Ömer Neseffî'nin tefsirinde temel dayanak Kur'ân-ı Kerim olmuş ve Kur'ân'ı Kur'ân ile tefsir etme yöntemine sıklıkla başvurmuştur. Neseffî bu yöntemle başvurduğunda "كَفَّوْلِهِ تَعَالَى"¹⁹, "وَهُوَ كَفَّوْلِهِ"¹⁸, "كَفَّوْلِهِ"¹⁷ gibi ifadeler kullanmıştır. Bu konuya birkaç örnek verelim:

Müfessirimiz Sebe sûresi 19. ayetini tefsir ederken Sebe kavminin “*Ey Rabbimiz! Yolculuğumuzun konakları arasını uzaklaştır*”²⁰ diye ifade ettikleri isteklerini Bakara sûresi 61. ayette geçen Musa'nın kavminin “*Bizbir çeşit yemeğe asla katlanamayız*”²¹ isteklerine benzetip Musa'nın kavminin isteklerinin cehalet ürünü olduğu gibi Sebe kavminin isteğinin de cehalet ürünü olduğunu söylemiş²² ve Sebe kavminin bu isteklerini cehalet ürünü olarak değerlendirirken de Bakara sûresi 61. ayet ile kıyaslamıştır. Bu da Kur'ân ayetlerinin yine Kur'ân ayetleriyle tefsir edilmesine örnektir.

Neseffî'nin et-Teysîr adlı eserinde Kur'ân'ın Kur'ân'la tefsirine örnek olarak Fatır sûresinin 21. ayeti bir diğer örnek olarak verilebilir. Müfessirimiz, “*Gölge ile sıcaklık bir olmaz*”²³ şeklinde meali verilen bu ayette “gölge” kelimesine sahibinin ismini zikretmediği bir görüşe dayanarak “*Onları koyu gölgeler altında bulunduracağız*”²⁴ şeklinde meali verilen ayetteki gibi “cennet” anlamını vermiştir. Buna göre ayette geçen “gölge” kelimesinden maksadın “cennet” olduğunu söyleyerek ayetin tefsirinin “cennet ile cehennem bir olmaz” şeklinde olduğunu ifade etmiştir.²⁵

Neseffî “*Onlar, önlerindeki ve arkalarındaki (kendilerini dört bir yandan kuşatan) göğ ve yere bakmadılar mı? Eğer dilersek onları yere geçirir veya gökten*

¹⁶Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Süyûtî, **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Said Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996, Cilt: 2, s. 225.

¹⁷ Ömer Neseffî, varak: 66b, 70b, 71b, 85a.

¹⁸ Ömer Neseffî, varak: 63a, 69a, 72a, 74a, 76b, 78b, 85b.

¹⁹ Ömer Neseffî, varak: 74a, 76b.

²⁰ Sebe Suresi 34/19: “...رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا...”

²¹ Bakara Suresi 2/61: “...مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ...”

²² Ömer Neseffî, varak: 66b, 67a.

²³ Fatır Suresi 35/21: “وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحَرُّ...”

²⁴ Nisa Suresi 4/57: “...وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا...”

²⁵ Ömer Neseffî, varak: 80a.

üzerlerine parçalar düşürürüz. Bunda, Rabbine yönelen her kul için bir ibret vardır.”²⁶ ayetini tefsir ederken bu ayetin Yasin sûresi 78-81. ayetlerine benzediğini söylemiş, Allah’ın Yasin sûresi 78-81. ayetlerinde verdiği mesaj ile bu ayette verdiği mesajın aynı olduğunu ifade ederek Kur’ân ayetlerini Kur’ân ayetleri ile yorumlamıştır. Neseî’ye göre “Çürümüşlerken kemikleri kim diriltecek”²⁷ ile “Gökleri ve yeri yaratan Allah’ın, onların benzerini yaratmaya gücü yetmez mi? Evet yeter”²⁸ ayetlerinde yeri ve göğü yaratmaya kadir olduğu gibi onları tekrardan dirilteceğine de kadir olduğunu ifade eden Allah, bu ayette de kullarından yeri ve göğü yaratmaya güç yetirebildiğinden yola çıkarak onları tekrardan diriltebileceğini anlamaları gerektiğini söyler.²⁹

Neseî Fâtır sûresinin 36. ayetini³⁰ tefsir ederken burada geçen “لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ” tabirindeki يُقْضَىٰ kelimesinin birçok anlamı olması hasebiyle bu kelimeyi tefsir etmek için Kasas sûresinin 15. ayeti³¹ ile Hakka sûresinin 27. ayetinden³² istifade etmiştir. Bu iki ayette de ق-ض-ي kökünden olan kelimeler ölüm anlamında olduğundan dolayı müfessirimiz Fâtır sûresinin 32. ayetinde geçen يُقْضَىٰ kelimesine de ölüm anlamını vermiştir.³³ Buna göre ayetin anlamı şöyle olur: “İnkâr edenler için ise cehennem ateşi vardır. Öldürülmezler ki ölsünler...”

2.1.1.2. Kur’ân’ın Sünnet ile Tefsîri

Tefsir ilminde Kur’ân’ın Kur’ân’la tefsirinden sonra başvurulacak ikinci önemli kaynak Hz. Peygamber’in hadisleridir.³⁴ Hz. Peygamber, kendi dönemindeki tefsir faaliyetlerinin merkezinde bulunması hasebiyle sahabenin anlayamadığı ya da anlamı kapalı olan bazı ayeleri tefsir ederek Kur’ân-ı Kerim’in ilk müfessiri olmuştur. Nitekim Kur’ân’ı en iyi bilen ve en iyi açıklayacak olan O’dur. Bu yüzdendir ki müfessirler, tefsirlerinde ikinci kaynak olarak hadislere başvurmuşlardır.

²⁶ Sebe Suresi 34/9: “أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِن نَّشَاءَ نَحْصِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ

²⁷ Yasin Suresi 36/ 78: “...مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ”

²⁸ Yasin Suresi 36/ 81: “أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ...”

²⁹ Ömer Neseî, varak: 63a.

³⁰ Fâtır Suresi 35/36: “وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ”

³¹ Kasas Suresi 28/15: “...فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالِ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ”

³² Hakka Suresi 69/27: “لَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَاتِ”

³³ Ömer Neseî, varak: 83b.

³⁴ ez-Zerkeşî, el-Burhân, Cilt: 2, s. 156.

Müfessirimiz de ayetleri tefsir ederken yer yer Hz. Peygamberin hadislerine başvurmuştur. Bunu yaparken sened zincirini zikretmeyip genellikle rivayetleri ilk ravisinin ismiyle nakletmiştir. Burada Neseî'nin ayetleri hadis ile tefsir etmesine örnekler verelim:

Et-Teysîr adlı tefsirinde Neseî *“Onlardan kendine zulmedenler vardır. Onlardan ortada olanlar vardır. Yine onlardan Allah'ın izniyle hayırlı işlerde öne geçenler vardır”*³⁵ ayetini tefsîr ederken bu üç grubun kimler olduğu ile ilgili varid gerek sahabeden gerekse de tabiûndan birçok görüş nakleder. Bu görüşler daha çok ayette geçen “kendine zulmeden kimse” etrafında cereyan eder. Bu görüşlerin bazılarına göre bu kimse mümin iken çoğunluğa göre günahkar mü'mindir. Neseî bu görüşlerle birlikte bir de Hz. Peygamber'den nakledilen şu rivayeti de zikreder: Üsâme b. Zeyd ve Ebu Sa'îd el-Hudrî (r.anhuma) bu ayet hakkında Hz. Peygamber'in şöyle söylediğini aktarmışlardır: “Hepsi de cennettir”.³⁶ Yani “nefsine zulmedenler” de “orta yolda olanlar” da “hayırlı işlerde öne geçenler” de hepsi de cennettir.³⁷

Yine aynı ayetle ilgili Hz. Peygamber'den nakledilen şu hadisi de zikreder: Şam'dan gelen bir adam Ebu Derdâ ile karşılaştı, Ebu Derdâ(r.a.) ona şöyle dedi, İyice belle! Sana öyle bir söz söyleyeceğim ki Peygamber (a.s.)'dan duyduğumdan beri senden başkasına söylemedim. Peygamber (a.s.)'ın “*ذلك هو الفضل الكبير*” “İşte bu büyük lütuftur” ayetinin hemen akabinde şöyle söylediğini işittim, “Hayırlı işlerde öne geçenler hesapsız cennet'e girerler, orta yolda olanlar kolay bir hesaba çekilirler, kendisine zulmeden zalim ise uzun bir süre hapsedilir.”³⁸ Sonra Allah bunların hepsini rahmetiyle karşılar. İşte o zaman şöyle derler, “*Hamd, bizden hüznü gideren Allah'a mahsustur, şüphesiz Rabbimiz çok bağışlayandır, şükürün karşılığını verendir*”³⁹

Müfessirimiz Sebe sûresindeki “*Allah katında, onun izin verdiği kimseden başkasının şefaati yarar sağlamaz. (Şefaati için izin verilip de) kalplerinden korku giderilince birbirlerine, Rabbiniz ne söyledi? diye sorarlar. Onlar da, gerçeği, diye*

³⁵ Fatır Suresi 35/32: “فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ...”

³⁶ Ahmed b. Hanbel, el-Müsned, thk. Şuayb Arnavut ve diğerleri, Müessesetü'r-Risâle, 2001, Cilt:36, s. 270-271, 11745.

³⁷ Ömer Neseî, varak: 83a.

³⁸ Ahmed b. Hanbel, el-Müsned, Cilt: 36, s. 27-28, 21697.

³⁹ Ömer Neseî, varak: 83a.

cevap verirler. O yücedir, büyüktür”⁴⁰ ayetini tefsir ederken şefaât için izin verileceklerin ve kalplerinden korku giderilenlerin melekler olduğunu söyler ve bu görüşünü meleklerin korkularının sebebini de ihtiva eden şu rivayete dayandırır: Ebu Hureyre (r.a.) Hz. Peygamber’in şöyle söylediğini rivayet etmiştir: Yüce Allah, gökte bir işe hükmettiği zaman, melekler pürüzsüz bir kayanın üzerine düşen zincir sesi gibi bir ses çıkarırcasına kanatlarını çırpırlar. Bunun üzerine Allah “Kalplerinden korkuyu giderdi”. Şöyle devam etti; kulak hırsızları –ki onlar böyledir- meleklerin konuşmalarını duydular. Bazen meleklerin konuşmasını dinleyeni bir alev topu yakalar. Öyle ki işittiğini arkadaşına iletemeden alev topu onu yakar. Bazen de alev onu yakalamaz, nihayet meleklerin konuşmasını dinleyenler birbirlerine işittiklerini iletirler. Böylece bu konuşmalar yeryüzünde bir sihirbaz veya yalancıya ulaşır ve bunlar o konuşmalara yalanlar eklerler ve duyanlar inanırlar. Sonunda duyanlar şöyle derler: (O sihirbaz veya yalancı) falan günde falan şeyi haber vermedi mi? Bakın işte söyledikleri gerçekleşti. Halbuki gerçekleşen (yalanları değil, meleklerden)gökte işittikleri idi⁴¹.

2.1.1.3. Kur’ân’ın Sahabe Görüşleriyle Tefsiri

Kur’ân’ı tefsir ederken Hz. Peygamber’den sonra en önemli kaynak, vahye ve ayetlerin sebab-i nüzûlüne şahitlik etmeleri nedeniyle sahabedir. Sahabe, tefsir ilminde önemli bir konuma sahiptir. Sahabenin çoğu Arapça’ya hâkim olduğundan, ayetleri genel olarak anlıyor, anlayamadığı bir durum olduğunda da ilk müfessir olan Hz. Peygamber’e danışıp çözüm buluyordu.⁴² Sahabe, bir meseleyi Kur’ân’da bulamazsa sünnete, sünnette bulamazsa Kur’ân ve sünnete aykırı olmamak şartıyla ictihada başvurmuştur. Bunu ise Peygamber’den öğrenmiştir. Bu bağlamda Abdullah b. Abbas ve Abdullah b. Mesud sahabe tefsirinde öne çıkan iki önemli müfessirdir.

Diğer tefsir âlimleri gibi müfessirimiz de tefsirinde, Kur’ân ve sünnetten sonra üçüncü kaynak olan sahabe kavlinden; sebab-i nüzûl, mübhemler, fezâilu’-l Kur’ân, kavram açıklamaları, kıraat bilgisi gibi konularda bolca faydalanmıştır.

⁴⁰ Sebe Suresi 34/23: “وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ”

⁴¹ Ömer Nesefî, varak: 68b; Buhârî, Tefsîr, 65.

⁴² ez-Zerkeşî, el-Burhân, Cilt: 1, s. 14.

Müfessirimizin sahâbe'den nakletmiş olduğu rivâyetlere örnekler vererek konumuza devam edelim:

Et-Teysîr adlı tefsirinde Neseî, “*Onlardan kendine zulmedenler vardır. Onlardan ortada olanlar vardır. Yine onlardan Allah’ın izniyle hayırlı işlerde öne geçenler vardır*”⁴³ ayetinde geçen üç grubun kimler olduğuna dair sahâbe ve tabiûndan görüşler ve de Hz. Peygamber’den nakledilen iki rivayeti zikretmiştir. Ayette geçen üç grup hakkında Neseî’nin zikrettiği sahabe görüşleri şunlardır:

Ömer (r.a.) şöyle demiştir: Bizlerden hayırlı işlerde öne geçen öndedir, orta yolda olan kurtulmuştur, nefesine zulmedenler de affedilmiştir.⁴⁴

Osman (r.a.) şöyle demiştir: Bizden hayırlı işlerde öne geçenler aramızdaki ehl-i cihattır. Orta yolda olanlarımız bizden medenî olanlardır. Bizden zalim olanlar ise bedevîlerdir.⁴⁵

Aişe (r.anha) şöyle demiştir: Hayırlı işlerde öne geçenler Peygamber (a.s.) döneminde yaşayan ve Rasûlüllah’ın yaşam ve rızık hususlarında kendilerine şahitlik ettiği ashabıdır, orta yolda olanlar peygamberin yolundan giden ashabıdır, nefesine zulmedenler de benim ve senin gibi olanlar ve bize tabi olanlardır.⁴⁶

2.1.1.4. Kur’ân’ın Tâbiûn Görüşleriyle Tefsiri

Müfessirimiz tefsirinde tâbiun kavline yer vermiştir. Tâbiun, peygamber öğrencileri olan sahâbeden Kur’ân’la ilgili bilgileri alıp sonraki nesillere aktarma görevini üstlenen topluluk olması hasebiyle büyük bir öneme sahiptir. Nitekim müfessirlerin Kur’ân, sünnet ve sahâbe kavlinden sonraki başvuru kaynağı tâbundan nakledilen tefsir kaynakları olmuştur. Bu bağlamda âyetlerin mânâ ve terkiplerini anlamada tâbiun âlimleri bizlere ışık tutmuştur.

Ömer Neseî tefsirini yazarken tabiun kavline bolca yer vermiş, bu konuda özellikle Mücâhid, Katâde, Hasan Basri, Kelbi, İkrime, Dahhâk, Mukâtil b. Süleyman gibi tâbiûn devrinin ileri gelen âlimlerinden bolca faydalanmıştır.

⁴³ Fatır Suresi 35/32: “فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنَ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ”

⁴⁴el-Vâhidî, Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed en-Nisâbü'rî, **et-Tefsîrü'l-Basît**, thk. İmam Muhammed b. Mesud Üniversitesi Doktora Tezi, Riyad, h. 1430, Cilt: 3, s. 505.

⁴⁵ Ahmed b. Muhammed b. İbrahim es-Sa'lebî, **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsiru'l-Kur'ân**, thk. İmam ebi Muhammed b. Aşur, Dâru İhyâi't Tûrâsî'l-Arabî, Beyrut, 2002, Cilt: 8, s. 10.

⁴⁶ Ömer Neseî, varak: 82a; Hakim en-Nisaburi, **el-Müstedrek ale's-Sahihayn**, thk. Mustafa Abdulkadir Ata, Dârü'l-Kütübü'l-İlmiyye, Beyrut, 1990, 462/2, 3593.

Müfessirimizin tâbiundan nakletmiş olduğu rivayetlere şu örnekleri vererek konumuza devam edelim:

Müfessirimiz “*Davud’a tarafımızdan bir lütuf verdik, ey dağlar! Kuşların eşliğinde onunla birlikte tesbih edin, dedik. Ve işçilikte de ölçüyü tuttur diye demiri ona yumuşattık*”⁴⁷ ayetini tefsir ederken Katade’nin şu görüşüne yer vermiştir: Demir Davut’un elinde mum gibiydi. Ateş veya çekice ihtiyaç duymadan demire istediği gibi şekil veriyordu. Demirden zırhlar yapıyordu. Zırhı demirden ilk yapan da odur. Ondan önce zırhlar ince saclardan levha şeklinde yapılıyordu.⁴⁸

Müfessirimiz “...Süleyman’ın cesedi yıkılınca cinler anladılar ki, eğer gaybı bilmiş olsalardı aşağılayıcı azap içinde kalmamış olacaktı”⁴⁹ ayetini tefsir ederken Mukatil b. Süleyman’ın şu görüşüne yer verir: Davud (a.s.) Beyti’l-Makdis’in mescidini Musa’nın otağının yerine inşa etti. İnşayı bitirmelerine bir sene kalmıştı. Süleyman öleceğinden endişelenip ahalisine “şeytanları ve cinleri ölümünden haberdar etmeyin ki insanlar cinlerin ve şeytanların gaybı bilmediklerini anlasınlar.”⁵⁰ Buna göre gaybı bildiklerini iddia eden ve bu yolla müminleri saptıran bazı cinler Süleyman (a.s.)’ın öldüğünü bir süre sonra anladılar ve böylelikle cinlerin Süleyman’ın öleceğini ve öldüğünü bilemeyerek gayba vakıf olmadıkları ortaya çıktı.

2.1.1.5. Kur’ân Tefsirinde Kıssalar ve İsrâiliyyât

Kıssa, “bir şeyi adım adım takip etmek, yolu katetmek, bir kimseye bir haber bildirmek” anlamına gelen k-s-s/⁵¹كَصَصَ kelimesinden türemiştir. Kur’ân-ı Kerim’e baktığımızda geçmiş Peygamberler ve kavimlerden bahseden birtakım kıssaların yer aldığını görürüz. Bu kıssaların amacı, ilahi mesajın daha iyi anlaşılması ve geçmiş milletlerin

⁴⁷ Sebe Suresi 34/10: “وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَالنَّارُ لَهُ الْخَبِيرُ”

⁴⁸ Ömer Nesefî, varak: 63b; Ebû Ca’fer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd et-Taberî, **Tefsîru’t-Taberî**, thk. Abdullah b. Abdülmuhsin et-Türki, 2001, 223/19.

⁴⁹ Sebe Suresi 34/14: “...فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ”

⁵⁰ Ömer Nesefî, varak: 65a; Ebû’l-Hasen Mukâtil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî, **Tefsîru Mukâtil b. Süleymân**, thk. Abdullah Mahmûd Şehhâte, Dar-u İhyau’t-Turas, Beyrut, 2002, 528/3.

⁵¹ Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî, **Kitâbü’l-Ayn**, thk. Mehdi el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü’l-Hilâl, yrs., trs., Cilt: 5, s. 10; Muhammed b. Hasen İbn Düreyd, **Cemheretü’l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru’l-İlm li’l-Melâyîn, Beyrut, 1987, Cilt: 1, s. 142; Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed el-Ezherî, **Tehzîbü’l-Lüğa**, thk. Muhammed Avz Mer’ab, Daru İhyâi’t-Türâsi’l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 8, s. 210.

başına gelen olaylardan ibret alınmasıdır. Bununla beraber kimi zaman da müminleri teselli etmek ve düşmana karşı mücadeleye teşvik etmek amaçlanmıştır. Ömer Nesefî, tefsîrinde kıssalardan bahsederken görebildiğimiz kadarıyla “ ذكر قصة”⁵²terkibini kullanır ve ardından kıssayı verir.

İsrâiliyyât, yahudi bir kaynaktan rivâyet edilen kıssa veya hâdisе anlamına gelmektedir. Terim olarak ise Yahudi, Hristiyan ve bunların dışındaki bir kaynaktan rivâyet edilip, tefsir ve hadise girmiş olan eski bilgi ve haberlere isrâiliyyât denir.⁵³ İsrailiyyatın birçoğu genellikle tabiun tarafından inceleme ve araştırma yapılmaksızın tefsire dahil edilmiştir.⁵⁴

Nesefî Sebe ve Fatır surelerinde geçen kıssalara dair birtakım değerlendirmeler yapmıştır. Bu değerlendirmelere birkaç örnek vererek konumuza devam edelim:

Sebe sûresinde cinlerden de Hz. Süleyman’ın emrinde çalışanların olduğu zikredildikten sonra “İçlerinden kim bizim emrimizden çıkarsa ona alevli ateş azabını tattırırız”⁵⁵ tabiri gelmiştir. Nesefî, bu tabiri açıklarken tabiinden olan ve rivayetlerini kıssahan geleneğine uygun biçimde aktaran⁵⁶Süddî’nin şu görüşünü zikretmiştir: Süleyman’la beraber elinde ateşten kırbaç olan bir melek vardı.Cinlerden her kim Süleyman’a karşı çıkarsa o melek, cinleri, onlar kendisini görmeksizin bu kırbaçla döverdi.⁵⁷

Örnek olarak verebeliceğimiz bir diğer kıssa da Nesefî’nin Sebe sûresinde dile getirdiği Vakidî’nin görüşüdür. Sebe sûresindeki “Süleyman’ın ölümüne hükmettiğimiz zaman, onun ölümünü onlara ancak değneğini yemekte olan bir kurtgösterdi. Süleyman’ın cesedi yıkılınca cinler anladılar ki, eğer gaybı bilmiş

⁵² Ömer Nesefî, varak: 65a.

⁵³ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, **el-İsrâiliyyât fi’t-Tefsîr ve’l-Hadîs**, Mektebetü Vehbe, Kahire, 1990, s. 13

⁵⁴ Muhammed Hüseyin ez-Zehebî, **et-Tefsir ve’l-Müfessirun**, Dâru’l-Hadis, Kahire, 2012, Cilt:1, s.119.

⁵⁵ Sebe Suresi 34/12: “وَمَنْ يَزَعْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ”

⁵⁶ İsmail Cerrahoğlu, “Süddî”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi (DİA)**, (İstanbul, Türkiye Diyanet Vakfı, 2010, c.38, V. 17-18.

⁵⁷ Ömer Nesefî, varak: 64a; Ebü’l-Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Ahmed ez-Zemahşerî, **Tefsîru’l-Keşşâf an Hakâiki Gavâmizi’t-Tenzil ve Uyuni’l- Ekâvîl fi Vucûhi’t- Te’vîl**, Daru’l Kütübi’l Arabi, Beyrut, h. 1407, 572/3.

olsalardı aşağılayıcı azap içinde kalmamış olacaktı”⁵⁸ ayeti zikredildikten sonra Vakidî’nin kıssa niteliğindeki şu görüşünü zikretmiştir: Ölüm meleği Süleyman (a.s.)’ın dostuydu. Süleyman ona ölümünün alametini sordu. Ölüm meleği de ona, Senin ölümünün alameti, yerden “Harûbe” adında bir ağacın çıkmasıdır, dedi. Sen onu gördüğünde bil ki ecelin gelmiştir. Süleyman bir gün evindeyken bu ağaç ortaya çıktı. Süleyman ağaca “İsmin nedir?” diye sordu. O da “İsmim Harûbe’dir” dedi. Bunun üzerine Süleyman mescidine sığınıp değneyine dayandı. Allah da onun ruhunu bu şekilde aldı. Bu olay kıtlık senesinde oldu.⁵⁹ Nesefî Vakidî’nin bu görüşünü zikrettikten sonra yine bu ayetle ilgili ama bu sefer Dahhak’ın görüşünü zikretti: Dahhak şöyle dedi: Süleyman esasına yaslanmış halde bir sene geçti. Buna rağmen şeytanlar ve cinler şevkle çalışmaya devam ediyorlardı. Onların başında olan cin(reisleri) hergün Süleyman’ın yanına girip çıkar ve arkadaşlarına, “İşinizi ciddiyetle yapın, Süleyman ayakta namaz kılıyor.” diyordu. Onlar da işlerini bitirene dek çaba sarf ediyorlardı. İşlerini bitirdiklerinde ağaç kurdu gelip Süleyman’ın esasının yere dayanan kısmını yedi. Öyle ki asası kırıldı ve Süleyman yere düştü. İşte o zaman Süleymanın öldüğünü anladılar.⁶⁰

2.1.2. Dirayet Yöntemi

Tefsir ilminde müfessirler rivayet metodunun yanı sıra dirayet medouna da başvurmuşlardır. Dirâyet kelimesi bilmek, kavramak anlamlarına gelir.⁶¹ Dirayet tefsiri ise sadece rivayetlere bağlı kalmayıp dil, edebiyat ve çeşitli ilimleri baz alarak rey ve akıl ölçüsü dahilinde yapılan tefsirdir.⁶² Bu tefsir çeşidine rey ve ma’kul tefsir de denmiştir. Hz. Peygamber sahabeye, Kur’ân ve sünnette bir hüküm bulamadıklarında ikisine de aykırı olmamak kaydıyla reye başvurmayı tavsiye etmiştir.

⁵⁸ Sebe suresi 34/14: “لَمَّا فَضَّيْنَا عَلَى الْمَوْتِ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانَُوا”
يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ

⁵⁹ Ömer Nesefî, varak: 65a.

⁶⁰ Ömer Nesefî, varak: 65a.

⁶¹ Halîl b. Ahmed, Cilt: 8, s. 58; İbn Düreyd, Cilt: 3, s. 1267; Ezherî, Cilt: 14, s. 110.

⁶² ez-Zerkânî, **Menâhîlul-İrfân fî ’Ulûmi’l-Kur’ân**, Cilt:2, s. 10; ez-Zehebî, **et-Tefsîr ve’l-Müfessirûn**, Cilt: 1, s. 221; Ahmed b. Muhammed eş-Şerkâvî Salim, **Mevkûfu’s-Şevkânî fî Tefsirihi mine’l-Münâsebet**, yrs. 2004, Cilt: 1, s. 2; Musa İbrahim el-İbrahim, **Buhus Menhecîye fî Ulûmi’l-Kur’ân’i-l Kerim**, s. 100.

2.1.2.1. Dilbilimsel Açıdan et-Teysir

“Arap dilinin lafız ve üslup kurallarına göre Kur’ân’ın manalarını açıklamak” şeklinde tanımlanan dilbilimsel tefsir, kaynaklarda filolojik tefsir, lügavî ve edebî tefsir gibi çeşitli adlarla anılmıştır.⁶³ Tefsirin ana kaynaklarından biri de Arap dilidir. Bunun sebebi ise Kur’ân’ın Arap diliyle nazil olmasıdır.

Dilbilimsel açıdan tefsire; kıraatlar, sarf-nahiv, kelime açıklaması ve şiirle istişhâd gibi başlıklarla örnekler vererek konumuza devam edelim.

2.1.2.1.1. Kıraat Yönüyle et-Teysir

Kur’ân’daki kelimelerin nasıl okunacağını ve bu kelimelerle ilgili okuyuş farklılıklarını anlatan ilme kıraat ilmi denir.⁶⁴Sözlükte “okumak” anlamına gelen kıraat, terim olarak ise; “herhangi bir kelime üzerinde med, kasr, hareke, sükûn, nokta ve i’rab bakımından meydana gelen değişiklik” olarak tanımlanmaktadır.⁶⁵

Alimler kıraatleri sıhhat bakımından “mütevâtir, ahad, şaz, mevzu” şeklinde tasnif etmişlerdir.

Mütevâtir ve meşhur olarak bildiğimiz on kıraat imamı şunlardır: Nâfi (v.169/785), İbn Kesîr (v.120/738), Ebû Amr (v.154/770), İbn Âmir (v.118/736), Âsım (v.128/745), Hamza (v.156/773), Kisâî (v.189/805), Ebû Câfer (v.130/748), Yâkub (v.205/820), Halef (v.229/843).⁶⁶

Nesefî’nin tefsirinde kıraat örneklerini, Sebe sûresinin 15. ayetinde geçen لَسْبَا kelimesinden bahsederken kurrânın görüşlerini zikrettiğinde gördük. Burada lam(ل) harf-i cerini alan “sebe” kelimesinin son harekesi aldığı harf-i cerden dolayı kesra mı yoksa kelime gayr-ı munsarif olduğundan dolayı fetha olarak mı geleceğini

⁶³Dilbilimsel tefsir hakkında değişik tanımlar için bkz.: Müsaid b. Süleyman et-Tayyâr, **et-Tefsîru’l-Luğavî li’l-Kur’ânî’l-Kerîm**, Dâru İbnî’l-Cevzî, Dammam, 1422, s. 38; Mustafa Karagöz, **Dilbilimsel Tefsir ve Kur’ân’ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010, s. 81; Müşerref b. Ahmed Cem’ân ez-Zehrânî, **Eseru’d-Delâleti’l-Luğaviyye fi’t-Tefsirinde Tâhir b. Âşûrfî Kitâbihi’t-Tahrîr ve’t-Tenvîr**, Müessesetü’r-Reyyân, Beyrut, 2009, s. 75; İsmail Aydın, **Kur’ân’ın Filolojik Yorumu**, Tibyan Yayınları, İzmir, 2010, s. 33; Seyfullah Efe, **Tefsir ve Tefsir Metinleri (Ders Kitabı)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Uzaktan Eğitim Merkezi, İzmir, 2011, s. 136.

⁶⁴Şemsüddin Muhammed b. Muhammed İbnü’l-Cezerî, **Müncidü’l-Mukriîn ve Mürşidü’t-Tâlibîn**, yrs., trs., s. 49; Ali Osman Yüksel, **İbnü’l-Cezerî ve Tayyibetü’n-Neşr**, İfav Yayınları, İstanbul, 1996, s. 115.

⁶⁵ez-Zerkânî, **Menâhilu’l-İrfân fi ’Ulûmi’l-Kur’ân**, Cilt: 1, s. 412.

⁶⁶Zerkânî, Cilt: 1, s. 409.

zikrederken şöyle der: İbn Kesîr ile ebu Amr “sebe” kelimesini, bir kabilenin veya mintikanın adı olduğundan dolayı fetha ile okumuşlardır. Diğer kurrâ ise bu kelimeyi kişi ismi olmasından ötürü kesralı okumuşlardır.⁶⁷

Nesefî'nin tefsirinde kıraat örneklerine bir diğer örnek de Sebe sûresinin 5.ayetindeki⁶⁸ مُعْجِزِينَ kelimesidir. Nesefî bu kelimenin kıraat yönünden bahsederken İbn Kesîr ile ebu Amr'ın bu kelimeyi معجزين “muaccizîn” şeklinde şeddeli halde okuduğunu, böyle okunduğunda da ayetin manasının, insanlara ayetlerin geçersiz olduğunu düşündürmek için birbirleriyle yarışanlara elem verici çok kötü bir azap vardır, şeklinde olacağını söylemiştir.⁶⁹

Nesefî tefsirinde kıraat örneklerinden bir diğeri de Sebe sûresinin 20.ayetidir. Müfessir, bu ayette وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ“ geçen صدق kelimesinden bahsederken Asım, Hamza, Kisaî ve Halef'in “dal” harfini şeddeli okuduklarını,⁷⁰ diğer kurrânın ise “dal” harfini şeddesiz okuduklarını söylemiştir. Mevzubahis kelimedeki “dal” harfi şeddeli okunduğunda ayetin anlamı “İblis onlar hakkındaki zannını doğru çıkardı” şeklinde olacakken, şeddesiz okunduğunda ise manası “İblis zannında doğru söyledi, zannettiği gibi oldu” şeklinde olur.⁷¹

2.1.2.1.2. Sarf ve Nahiv Yönüyle et-Teysir

Sarf, asıl kabul edilen kelimeyi (masdar veya mâzi) lafız veya anlamla ilgili bir maksat için değişik fiil ve isim vezinlerine dönüştürmektir(tasrif).⁷² Nahiv ise, kelimelerin cümledeki yerini inceleyen, irab, bina ve benzeri hususlardaki durumlarını beyan eden ilimdir.⁷³

Müfessir, sarf ve nahiv ilminden et-Teysir'de sıklıkla yararlanmıştır. Müfessirimizin, bu ilimleri tefsirinde kullanış biçimine örnekler vererek konumuza devam edelim:

⁶⁷Ömer Nesefî, varak: 65a.

⁶⁸ Sebe Suresi 34/5: “وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجْزِ الْإِيمِ”

⁶⁹Ömer Nesefî, varak: 62a-62b; Ebû Bekr Ahmed b. Mûsâ b. el-Abbâs b. Mucâhid et-Temîmî, Kitâbü's-Seb'a, thk. Şevki Dayf, Dâru'l- Marife- Mısır, h. 1400, 439.

⁷⁰ İbn Mucâhid et-Temîmî, Kitâbü's-Seb'a, 529.

⁷¹ Ömer Nesefî, varak: 67b.

⁷²Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Süyûtî, **el-Behcetü'l-Merdiyye**, Seyda Kitapevi, 2008.

⁷³Ali b. Muhammed b. Ali el-Cürcânî, **Kitâbu't- Ta'rifât**, thk. İbrahim el-Ebyârî, Dâru'l-Beyânî'l-Türâs, bty, s. 308; Mahmut Kafes, "Arap Dilinde Nahiv İlminin Doğuşu ve Önemi", **Selçuk Üniversitesi Fen- Edebiyat Fakültesi Edebiyat Dergisi**, 1994-1995, Sayı:9-10, s. 102.

Ömer Neseî, Sebe sûresinin 7. ayetinde⁷⁴ geçen مُمَزَّق kelimesini açıklarken bu kelimenin yırtık anlamındaki “el-mezak” kelimesinin tef’îl babı olan “et-temzîk” kelimesinden türediğini ve bunun da çokça ve tekrar tekrar yırtmak anlamında olduğunu söyler.⁷⁵ Bu ayetten hemen sonraki ayetin başındaki أَفْتَرَى kelimesinde ise iki elif; soru edatını ifade eden elifin, elif-i müctelibeye denk geldiğini, dolayısıyla elif-i müctelibeye gerek kalmadığı için düşürüldüğünü söyler.⁷⁶ Dolayısıyla “e-if-te-râ” şeklinde olan kelime “ef-te-râ” diye okunur.

Müfessirimiz, Asım’ın Sebe sûresindeki وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحِ⁷⁷ şeklinde başlayan ayetteki الرِّيح kelimesinin son harfini mübtedaya binaen merfu okuduğunu, diğer kurranın ise bu kelimenin son harfini “onun ermine musahhar kıldık” fiiline takdîren mansup olduğundan ötürü fethalı okuduklarını söylemiştir.⁷⁸

Ömer Neseî, Sebe sûresinin 13. ayetini⁷⁹ tefsir ederken bu ayetteki الْجَوَابِ kelimesinin جَابِيَةً kelimesinin çoğulu olduğunu söyledikten sonra الْجَوَابِ kelimesinin sonunda olması gereken “ya” harfinin dile kolay gelsin diye hazfedildiğini söyler.⁸⁰

Ömer Neseî, et-Teysîr adlı eserinin Fatır sûresinde de birçok yerde kelimeleri sarf ve nahiv yönüyle tahlil etmiştir. Bu hususta Fatır sûresinden de birkaç örnek verelim: Müfessirimiz Fatır sûresinin 3. ayetini tefsîr ederken burada geçen تُؤْفَكُونَ ifadesinin hakkında şöyle der: الْأَفْكَ kelimesinin kökü şeklindedir ki bu kelimenin ilk harfi fethalı olduğunda uzaklaşmak anlamına gelir. İlk harfi kesra olduğunda ise yalan anlamına gelir. Yalan ise doğrudan döndürülmüş sözdür. Arapların konuşma tarzlarından dolayı ayette تُؤْفَكُونَ fiilinin faili mechûldür.⁸¹

Müfessirimiz, “Eğer onları çağırırsanız, çağırınızı duymazlar. Duysalar bile çağırınıza karşılık veremezler. Kıyamet günü de sizin ortak koştuğunuzu inkar

⁷⁴ Sebe Suresi 34/7: “وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَذُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَنْبَغُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ”

⁷⁵ Ömer Neseî, varak: 62b.

⁷⁶ Ömer Neseî, varak: 62b.

⁷⁷ Sebe Suresi 34/12: “وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحِ غُدُوها شَهْرٌ وَرَوَاحُها شَهْرٌ...”

⁷⁸ Ömer Neseî, varak: 64a; Ebu Bekr Ahmed b. Musa b. El-Abbas Et-Temimi İbn Mücahid, **Kitâbü's-Seb'a**, thk. Şevki Dayf, Daru'l-Marife, Mısır, h.1400, 527.

⁷⁹ Sebe Suresi 34/13: “يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ”

⁸⁰ Ömer Neseî, varak: 64b.

⁸¹ Ömer Neseî, varak: 76a.

ederler”⁸² ayetini tefsîr ederken müşriklerin Allah’a ortak koştukları şeylerin putlar olduğunu söyledikten sonra aslında akılsız varlıklar olan putların ayette akıllı varlıklar gibi zikredilmesini açıklar. Arapça’da şimdiki zaman kipinde akılsız çoğullar başına ت harfi getirilerek yapılır. Örnek verecek olursak akılsız çoğul varlıklar için “inkar ediyorlar” fiili تَكْفُر şeklidir. Kaldı ki inkar etmek fiili de akıllı varlıklara ait bir fiildir. Ancak ayet-i kerîmede akılsız varlıklara nispet edilen bu fiil akıllı çoğul varlıklar sigasında يَكْفُرُونَ şeklinde gelmiştir. Bunun sebebini açıklayan Neseî şöyle der: Allah’ın putlara konuşma kabiliyeti vermesi suretiyle putlar o gün onlara ibadet eden müşrikleri reddederler, ibadete ehil olduklarını kabul etmezler, müşriklerin onlara ibadetlerinin gerçek ibadet olduğunu reddederler. O ibadetin hak ibadet olduğunu kabul etmezler. Allah putların fiillerinden bahsederken fiilde salim çoğula delalet eden vav ile nûn harfi ile zikretmiştir. Çünkü onları akıllı varlıkların sıfatlarıyla nitelemiştir.⁸³ Dolayısıyla Ömer Neseî’ye göre putların ayette akıllı varlıklarmış gibi zikredilmelerini Allah’ın onları, konuşma kabiliyeti vermesi suretiyle akıllı varlıkların sıfatıyla nitelemesi olarak görür.

2.1.2.1.3. Kelime Açıklaması Yönüyle et-Teysir

Bir kelimenin kökü ve taşıdığı yan anlamlar tam olarak bilinmediğinde, karışıklığın ortaya çıkma ihtimali çok yükselir. Herhangi bir âyette geçen bir fiil ya da ismin kökeninin ne olduğunun bilinmesi müfessirin kelimeye doğru anlam vermesi bakımından önemlidir.⁸⁴ Kur’ân kelimelerinin kök ve yapılarının doğru şekilde anlaşılması ve yorumlanması durumunda doğru bir tefsirden söz edilemez. Bu yüzden ki müfessirler tefsirlerinde kelime açıklamalarına yer vermişlerdir.

Müfessirimizin et-Teysir adlı eserinde Sebe ve Fatır surelerindeki kelime izahlarına örnekler vererek konumuza devam edelim:

⁸² Fatır Suresi 35/14: “إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ...”

⁸³ Ömer Neseî, varak: 64b.

⁸⁴ Seyfullah Efe, Ömer Neseî ve Ebu’l-Futuh Razi’nin Kur’ân Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım) (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013, s. 179.

Müfessirimiz Sebe sûresi 14. ayetinde⁸⁵ geçen دَابَّةُ الْأَرْضِ ile مُنْسَأَةٌ kelimelerinin ne anlama geldiğini ifade ederken şöyle der: Dabbetü'l-Arz tahtada olan ve tahtayı yiyen ağaç kurdu, ayette geçen مُنْسَأَتُهُ tabiri de değnek anlamındadır. Deveyi hızlanması için zorladığında نَسَأَتِ الْبَعِيرِ dersin.⁸⁶ Neseî mevzu bahis kelimenini değnek anlamını ifade ederken Arapların ne-se-e fiilini kullandıkları konuma bakmıştır. Araplar develerini değnekleriyle hızlandırdıklarını ifade ederken نَسَأَتِ الْبَعِيرِ diyerek ne-se-e fiilini kullandıklarına istinaden müfessirimiz de min-se-e- kelimesine değnek/baston anlamını vermiştir. Buna göre emrinde çalışan cinlere ve insanlara Süleyman peygamberin ölümünü işaret eden, değneğini yiyen ağaç kurdudur. Şöyle ki ağaç kurdu, değneyine yaslanmış halde vefat eden Süleyman peygamberin değneyini yemiş Süleyman peygamberin cesedi yere yıkılmıştır.

Müfessirimiz Sebe sûresinde geçen “Biz de üzerlerine ‘Arîm selini gönderdik”⁸⁷ ayetinde geçen سَيْلِ kelimesini itme kuvveti zabtedilemeyen çokça akan su şeklinde açıklar.⁸⁸ Yine aynı ayette geçen ‘Arîm kelimesinin ne olduğu hususunda söylenen görüşleri, sahiplerinin ismini zikretmeksizin sıralar. Bu görüşlere göre ‘Arîm kelimesine verilen anlamlar, set, şiddetli yağmur, vadi ismi, seddi delen sıçan⁸⁹ şeklindedir.

Neseî, Sebe ve Fatır sûrelerini tefsir ederken birçok kelimenin anlamını ifade etmiştir. Neseî’nin tefsirindeki kelime açıklamalarına Sebe sûresinden örnekler verdikten sonra Fatır sûresinden de bir örnek vermekle yetineceğiz: Neseî Fatır sûresi 12. ayette “وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ” çoğunlukla tuzlu su/deniz anlamında olan الْبَحْرِ kelimesinin tatlı su olarak da nitelendirilmesinin sebebini açıklarken Halîl’in şu görüşünü nakleder: Su kütlesinin الْبَحْرِ olarak isimlendirilmesinin sebebi yayvanlığından ve genişliğinden ötürüdür. Kulak yarığına da الْبَحْرِ denir. Çünkü kulak yarığı kulağı açar. İlimde genişleyen birine “ilimde denizleşti” denir.⁹⁰ Böylelikle Neseî, ayette hem tatlı hem de tuzlu su kütlesine “iki deniz” anlamındaki الْبَحْرَانِ tabirinin kullanıma sebebini Halîl’in görüşüyle açıklamıştır. Normalde sadece tuzlu su kütlesi için kullanılan الْبَحْرِ tabirinin tatlı su

⁸⁵ Sebe Suresi 34/14: “...فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ...”

⁸⁶ Ömer Neseî, varak: 79a.

⁸⁷ Sebe Suresi 34/ 16: “...فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ...”

⁸⁸ Ömer Neseî, varak: 66a.

⁸⁹ Ömer Neseî, varak: 66a.

⁹⁰ Ömer Neseî, varak: 78a.

kütlesi için de kullanılmasının dilde yeri olduğunu açıklamıştır. Bununla beraber ayette geçen الفرات kelimesinin son derece tatlı su anlamına, مَلْحُ أَجَاجُ tabirinin de tuzluluğunun şiddetinden dolayı tutuşan su olduğunu ifade etmiştir.⁹¹

2.1.2.1.4. Şiirle İstişhad Yönüyle et-Teysir

Müfessirler, ayetleri izah etmek, kelimelere yüklenen anlamları teyit etmek gibi sebeplerle Arap şiirinden istifade etmişlerdir. Nitekim İbni Abbas, Arap şiiri hakkında onun önemine dair: “Şiir Arab’ın divanıdır. Allah’ın, Arap diliyle indirdiği Kur’ân’dan bir kelime bize gizli kalırsa, Arab’ın divanına müracaat eder, onu orada ararız.” demiştir.⁹²

Müfessirimiz tefsirinde şiirle istişhada yer vermiştir. Neseffî’nin tefsirindeki şiirle istişhadına örnekler vererek konumuza devam edelim.

Neseffî eserinde Sebe sûresinin 19. ayetinde geçen “Biz de onları ibret kıssalarına çevirdik ve kendilerini darmadağın ettik”⁹³ tabirini tefsir ederken Küseyyir Azze’nin,

“Senden sonra ey Azze Sebe elleri gibi darmadağın oldum
Bu gözler senden başkasını görmek istemez oldu”⁹⁴

şairini ve adını vermediği bir şairin “sebe ellerine giden-gelen kimdir”⁹⁵ beytini verir. Müfessir bu şiirleri vererek Sebe’nin darmadağın oluşunun deyimleştiğini ve şiirlere yansıdığını göstererek ayeti tefsir ederken şiirlerle istişhata bulunmuştur.

Müfessirin ayeti açıklarken şiirle istişhata bulunduğu ayetlere bir diğer örnek Sebe sûresinin 22. ayetidir. قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ayette geçen زعم kelimesinin iddia etmek, zannetmek anlamlarında olduğunu söylerken şu şiir ile istişhat etmiştir:

“beni yaşlı zannettiniz halbuki değilim
yaşlı dediğiniz sürüngenler gibi sürünendir”⁹⁶

⁹¹ Ömer Neseffî, varak: 78a.

⁹² es-Süyûti, **el-İtkan**, 1/121.

⁹³ Sebe Suresi 34/19: “...فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَرْفَعَاتِهِمْ كُلَّ مُمَرَّقٍ...”

⁹⁴ Ebû Alî el Kâli İsmâîl b. el-Kâsım, **el-Maksûr ve'l-Memdûd**, thk. dr. Ahmet Abdulmecid Hureyre, Mektebetü'l- Hâncî, m. 1999, 274.

⁹⁵ Ömer Neseffî, varak: 67a.

⁹⁶ Ebû Hayyân el-Endelüsî, **et-Tezyîl ve't-Tekmîl fî Şerhi Kitâbü't-Teshîl**, thk. dr. Hasan Hindâvî, Dâru'l-Kalem, Dımişk, 24/6.

Müfessirimiz, şairinbu şiirinde زعم tabirinin iddia etmek; zannetmek anlamlarında kullandığını ifade ederek ayetteki زعم tabirinin de yine aynı anlamlara geldiğini söylemektedir.⁹⁷

2.1.2.1.5. Belâğat Yönüyle et-Teysir

Belâğat “sözün açık, seçik ve fasih olması”⁹⁸ anlamlarına gelir. Istılahta ise “doğru bir manayı, kendisine uygun olan üstün ifadelerle anlatmak” şeklinde tanımlanmaktadır.⁹⁹ Belâğat ilmi, meânî, beyân ve bedî’ olmak üzere üç ana kısımdan oluşur.¹⁰⁰

Nesefî, Kur’ân’da belâğat ilmi ve ilgili sanatların varlığını benimsemekte, et-Teysir adlı eserinde bu sanatlardan istifade etmektedir. Biz burada müfessirin Sebe ve Fatır Surelerinin tefsirinde vermiş olduğu belâğat konusu ile ilgili örnekleri inceleyerek konumuza devam edeceğiz.

Ömer Neseî, Sebe ile Fatır sûrelerini tefsîr ederken iki ayeti Meânî ilminin konusu olan iltifat sanatıyla açıklamıştır. Müfessirimiz iltifat sanatından bahsederken telvîn-i kelim tabirini kullanır. Ebu Hayyân el-Endelüsî, Ömer Neseî’nin telvin-i kelim olarak bahsettiğine telvin-i hitap der ve bunun iltifat sanatının çeşitlerinden biri olduğunu söyler.¹⁰¹ Belâğat eserlerinde Meânî ilminin konusu olan iltifat, “sözü gaybet (üçüncü şahıs), hitap (ikinci şahıs) veya tekellüm (birinci şahıs) sigalarından birisiyle ifade ettikten sonra üslûbu zahirin muktezasına zıt olmak şartıyla bu üç sigadan herhangi birine nakletmektir.”¹⁰² İltifat sanatından olan telvîn-i kelim sözü güzelleştiren, dinleyiciyi usanmaktan kurtaran, dinleyen veyahut okuyanın dikkatini çekerek dinleme ve okuma zevkini artıran bir sanattır.¹⁰³

Ömer Neseî, “Allah, ruzgârları gönderendir. Onlar da bulutları hareket ettirir. Biz de bulutları ölü bir toprağa sürer ve onunla ölümünden sonra yeryüzünü

⁹⁷ Ömer Neseî, varak: 67b, 68a.

⁹⁸ Halîl b. Ahmed, Cilt: 4, s. 421; İbn Düreyd, Cilt: 1, s. 369; Ezherî, Cilt: 8, s. 135.

⁹⁹ Ebu’l-Fazl Cemalüddin Muhammed b. Mükerrrem İbn Manzur, **Lisânu’l-Arab**, Beyrut, 1999, Cilt: 8, s. 420; Nusrettin Bolelli, **Belâğat, Arap Edebiyatı**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı yayınları, İstanbul, 2013, s.27.

¹⁰⁰ Hulusi Kılıç, “Belâğat”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Cilt: 5, s. 380; Nusrettin Bolelli, **Belâğat**, s. 28.

¹⁰¹ Ebu Hayyan Muhammed b. Yusuf el-Endelüsî, **el-Bahru’l-Muhît fi’t-Tefsîr**, Muhakkik: Sıdkî Muhammed Cemîl, Daru’l-Fikr, Beyrut, 1999, Cilt 3. s. 296.

¹⁰² Sa’düddin et-Teftazani, **el-Mutavvel ala’t-Telhis**, Matbaa-i Amire, İstanbul, 1286, s. 116.

¹⁰³ Hikmet Akdemir, **Belâğat Terimleri Ansiklopedisi**, Nil Yayınları, İzmir, 1999, s. 127-128.

diriltiriz.”¹⁰⁴ âyetini tefsir ederken burada, “belagatın kısımlarından biri olan telvin-i kelam vardır”¹⁰⁵ der. Ayette de görüldüğü üzere lafzatullah gaybet halinde geçerken devamında “biz de” tabiri geçer. Dolayısıyla bu ayette söz, üçüncü şahıstan birinci şahısa nakledildiğinden burada telvîn-i kelam sanatı vardır.

Müfessirimiz “Görmüyor musun ki Allah gökten su indirdi. Biz onunla türlü türlü ürünler çıkardık”¹⁰⁶ ayetinde de telvin-i kelam olduğunu şöyle açıklar: Bu ayette telvin-i kelam örneği olarak gaip sîgasından mütekellim sîgasına dönüş vardır.¹⁰⁷ Âyetin başında “Görmüyor musun ki Allah gökten su indirdi” derken Allah için gaip sîgası kullanılmış, devamında da “Biz onunla türlü türlü ürünler çıkardık” derken “biz” tabirini kullanarak sîgayı mütekellime çevirmiştir. Dolayısıyla müfessirimiz burada da telvîn-i kelam olduğunu söylemektedir.

Ömer Neseî, Sebe sûresi 17. ayette geçen “و هل نجازي الا الكفور” ayetini tefsir ederken burada هل soru edatının nefiy yani olumsuzluk anlamında olduğunu söyler.¹⁰⁸ Böylelikle motamot çevirisi “Biz nankörlük edenden başkasını cezalandırır mıyız”¹⁰⁹ şeklinde olan ayetin müfessirimize göre tefsiri, sadece nankörler nimetten yoksun bırakılmakla cezalandırılırlar, şeklinde olur.¹¹⁰

Müfessirimiz, “De ki, size göklerden ve yerden kim rızık verir? De ki, Allah. O halde ya biz hidayet veya apaçık bir sapıklık içindeyiz ya da siz!”¹¹¹ âyetini tefsîr ederken şöyle söyler: Bu ayette iki söz birleştirilmiştir. Bunun sebebi de kâfirlerin sapıklıklarını sergileme ve kastedilmek isteneni güzel ve insafî bir üslupla ifade etmektir. Arkadaşını yalanlamak isteyen kişinin, “sen yalancısın” diyeceğine “ikimizden biri yalancıdır” demesi daha yumuşak olduğu gibi bu ayette de “O halde ya biz hidayet veya apaçık bir sapıklık içindeyiz ya da siz” tabiri daha yumuşaktır.¹¹² Neseî, Allah’ın burada yumuşak bir üslup kullanmasının sebebi olarak İslam’a davet etmede Allah’ın emirlerinin kâfirleri İslam’a meylettirmeye daha yakın olana dayalı olmasını gösterir.¹¹³ Bu ayetin tefsîrine devam eden Ömer Neseî, Bedî terimlerinden

¹⁰⁴ Fatır Suresi 35/ 9: “وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبِيرُ سَحَابًا فَيُسْقِئُهَا إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ”

¹⁰⁵ Ömer Neseî, varak: 77a.

¹⁰⁶ Fatır Suresi 35/27: “لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا...”

¹⁰⁷ Ömer Neseî, varak: 77a.

¹⁰⁸ Ömer Neseî, varak: 66b.

¹⁰⁹ Sebe Suresi 34/17: “...وَهُلْ نُجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ”

¹¹⁰ Ömer Neseî, varak: 66b.

¹¹¹ Sebe Suresi 34/ 24: “قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ”

¹¹² Ömer Neseî, varak: 69a.

¹¹³ Ömer Neseî, varak: 69a.

olan Taksîm ilminden de istifade etmiştir. Taksîm, “Birden fazla sayıda şeyleri söyledikten sonra, bunlardan her birine bağlı bir şeyi tayin ve tahsîs yoluyla ortaya koymak”¹¹⁴ şeklinde tarif edilir. Taksîm ilminde ikinci defa zikredilen şeylerin hangi lafızlara ait olduğu bellidir¹¹⁵ Müfessirimiz “*O halde ya biz hidayet veya apaçık bir sapıklık içindeyiz ya da siz!*” âyetini tefsîr ederken sahibini zikretmediği bir görüşe görüşe göre bunun taksîm sanatına örnek olduğunu söyler.¹¹⁶ Bu görüşe göre ayette iki mübteda ile iki haber vardır. Her haber kendi mübtedasıyla birleşir. Bu yoruma göre ayetin anlamı, ben hidayet üzereyim siz ise apaçık bir sapıklık içindesiniz, şeklindedir.¹¹⁷

2.1.2.1.6. Deyimler Yönüyle et-Teysîr

Ömer Neseî, Sebe ile Fatır sûrelerini tefsîr ederken sadece bir yerde deyimleşmiş bir cümleye yer verir. Müfessirimiz, “*Onlar ise, Ey Rabbimiz! Yolculuğumuzun konakları arasını uzaklaştır, dediler ve kendilerine zulmettiler. Biz de onları ibret kıssalarına çevirdik ve kendilerini darmadağın ettik.*”¹¹⁸ ayetini tefsîr ederken, ayette geçen “*onları ibret kıssalarına çevirdik*” tabirine değinir. Ömer Neseî, nankörlüklerinden dolayı darmadağın edilen Sebe’nin, insanların, üzerinden benzetmeler yapacak kadar iştihar ettiğini söyler. Bu benzetmelere örnek olarak da “*Sebe’nin elleri gibi darmadağın oldular*” deyimini verir.¹¹⁹ Öyle ki Sebe’nin darmadağın oluşu şiirlere bile yansımıştır. Küseyyir Azze bir şiirinde şöyle der:

Senden sonra ey Azze Sebe elleri gibi darmadağın oldum

*Bu gözler senden başkasını görmek istemez oldu*¹²⁰.

Ömer Neseî, Sebe’nin ibret kıssalarına çevrildiğini ve Sebe’nin darmadağın oluşunun Araplar arasında deyimleştiğini verdiği deyim ve şiir örneğiyle ifade eder.

¹¹⁴ Ebu Yakub Yusuf b. Ebi Bekr Muhammed b. Ali es-Sekkaki, **Miftahu’l-Ulum**, Ta’lik: Naim Zenzur, Birinci Baskı, Daru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 1983, s. 425.

¹¹⁵ es-Sekkaki, **Miftahu’l-Ulum**, s. 425.

¹¹⁶ Ömer Neseî, varak: 69a.

¹¹⁷ Ömer Neseî, varak: 69a.

¹¹⁸ Sebe Suresi 34/19: “فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَرَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ...”

¹¹⁹ Ömer Neseî, varak: 67a.

¹²⁰ Ömer Neseî, varak: 67a; Ebû Alî el Kâli İsmâîl b. el-Kâsım, **el-Maksûr ve’l-Memdûd**, 274.

2.1.2.2. Fıkıh İlmi Açısından et-Teysir

Kur’ân-ı Kerim itikadi, ahlaki, kevnî, içtimai gibi konuları içeren naslar yanında ahkâmı da konu edinen naslar da içerir. Kur’ân’ın ahkâmı ile ilgili ayetlerini fıkhi tefsir ele alır. Fıkıh ilmi âyetlerden hukuk ve ibadetle ilgili hükümler çıkarmaktadır. Hem yöntem ve hem de hüküm çıkarma yönüyle özellikle ahkâm ayetlerinin yorumlanması konusunda fıkıh usulü ve fıkıh, tefsir ilmine kaynaklık eder.

Nesefî, tefsir ilminin yanı sıra fıkıh ilmiyle de ilgilenmiş, bu konuda eserler kaleme almıştır. Nesefî, tefsirinde fıkıh konularına yer verirken özellikle bağlı olduğu Hanefî mezhebini esas almış, bununla beraber diğer mezheplerin görüşlerini de nakletmiştir. Müfessirimiz et-Teysîr adlı eserinin Sebe ve Fatır sûrelerinde fikhî görüşe verebileceğimiz bir örnek vardır. Bu fikhî görüş de Sebe sûresinin 13. ayetinde geçmektedir. Nesefî “*Cinler Süleyman için dilediği biçimde kaleler, heykeller, havuz gibi çanaklar ve sabit kazanlar yapıyorlardı*” ayetinde geçen “heykeller” tabirine değinirken Ebu ‘Âliye’nin şu görüşünü nakleder: O zamanlar resim heykel gibi sûretleri yapmak haram değildi, sûretleri yapmak bu ümmete haram kılındı.¹²¹ Nesefî Ebu ‘Âliye’nin bu görüşünü vermekle yetinmiş, bu hususta bir yorum yapmamıştır.

2.1.2.3. Kelam İlmi Açısından et-Teysir

İslam dininin ilkelerini, diğer dinlere karşı savunmak maksadıyla Kur’ân ve sünnetin yanında akli delillere de ihtiyaç duyulmuş, böylece kelâm ilmi oluşmuştur. Kelam ilmine hakim olan müfessirimiz, tefsirinde öncelikle Maturîdî’nin görüşlerine yer vermiştir.

Şimdi müfessirimizin değinmiş olduğu kelami konuların yer ettiği Sebe ve Fatır Sure’lerindeki âyetlere bakalım:

Sebe ve Fatır sûrelerini tefsir ederken mensup olduğu Maturîdî ekole sadık olan Nesefî yeri geldiğinde Mutezileyi eleştirmiş bazen de ayetlerden ehl-i sünnete muvafık görüşlerini serdetmekle yetinmiştir. Nesefî, Sebe sûresinin 21. ayetinde

¹²¹Ömer Nesefî, varak: 64b; Zemahşeri, *Tefsîru’l- Keşşâf an Hakâiki Gavâmizi’t-Tenzîl ve Uyuni’l- Ekâvil fi Vucûhi’t- Te’vîl*, 572/3.

geçen *إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ* tabirini tefsir ederken Maturidî'nin Allah'ın ezelde alim olduğu görüşüne¹²² muvafık kalmıştır. Neseî ayette geçen *إِلَّا لِنَعْلَمَ* tabirinin, zaten Allah'a malum olanın bilfiil ortaya çıkması veya Allah'ın onu, varlığından önce var olarak bildiği gibi oluş halindeyken mevcut olarak bilmesi anlamında olduğunu söylemektedir.¹²³

Müfessirimiz “*Şüphesiz, Allah'ın kitabını okuyanlar, namazı kılanlar ve kendilerine rızık olarak verdiğimiz şeylerden Allah yolunda harcayanlar, asla zarar etmeyecek bir ticaret umarlar*”¹²⁴ tabirini tefsir ederken “*Rablerine dönecekleri için verdiklerini kalpleri ürpererek verenler*”¹²⁵ ayetini de zikredip bu kimselerin yaptıkları ibadetlerin geri çevrilmesinden korktuklarını söyler. Müfessirimiz bu söyleminden sonra Mutezile'yi eleştirir, şöyle der: Bu ayet, Mutezile'nin –Allah onları utandırsın-, ibadetleri kabul etmek ve ibadetler için mükâfatlandırmak Allah'a vaciptir, görüşünü geçersiz kılar.¹²⁶ Neseî bunu söyleyerek mensup olduğu Matûridî ekolünü de kapsayan ehl-i sünnetin görüşünü yansıtır. Şöyleki ehl-i sünnet Allah'a hiçbir şekilde zorunluluk atfetmemiş ve Allah'a zorunluluk atfetme görüşünü şiddetle eleştirmiştir.¹²⁷

2.1.2.4. Tasavvuf İlmi Açısından et-Teysir

Daha çok bâtinî anlamlar üzerinde duran ve Kur'ân'ın zahirine, yani şer'i ahkâmına aykırı olmayacak şekilde mutasavvıfların ilham ve manevi tecrübelerine dayanarak Kur'ân'ı yorumlamaları, zamanla karşımıza tasavvufî ya da işâri tefsir de denilen tefsir çeşidini ortaya çıkarmıştır. Neseî tefsirinde Sebe sûresinde “*Kullarımdan şükreden pek azdır*”¹²⁸ ayetinin tefsirinde Kuşeyrî'den yaptığı alıntı verilebilir. Kuşeyrî, ayetteki “şekûr” kelimesi ile aynı kökten olan “şâkir” kelimesini açıklamış, bunların anlam olarak aralarındaki nüansa şöyle değinmiştir: Şâkir refahta şükredendir, şekûr ise sıkıntıdayken de şükredendir. Şâkir, kendisine verilenlere karşı

¹²² Ebu Mansûr el-Maturîdî, **et-Tevhîd**, Daru'l-Camiâti'l-Mısriyye, İskenderiyye, s. 66.

¹²³ Ömer Neseî, varak: 67b.

¹²⁴ Fatır Suresi 35/29: “إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ”

¹²⁵ Mu'minûn Suresi 23/60: “وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ”

¹²⁶ Ömer Neseî, varak: 81a

¹²⁷ Avni İlhan, “Aslah”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi (DİA)**, İstanbul, Türkiye Diyanet Vakfı, 1991, c.3, v. 495-496.

¹²⁸ Sebe Suresi 34/13: “وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ”

şükrederken şekûr kendisinden alınana da şükreder. Dolayısıyla Allah “*Kullarımdan şekûr olan pek azdır*” buyurmuştur.¹²⁹

Müfessirimiz Fatır sûresi 3. ayetinde geçen “*Allah’tan başka size göklerden ve yerden rızık veren bir yaratıcı var mı?*” tabirini tefsir ederken Kur’ân âyetlerini îşârî metotla yorumlamasıyla bilinen Kuşeyrî’den alıntı yapmıştır: “*Allah’tan başka size göklerden ve yerden rızık veren bir yaratıcı var mı?*” ayeti şunu ifade eder: Allah’tan başka rızık veren birinin olmadığını bilen kişi, bir şeyi istemek hususunda gönlünü başkasına bağlamaz. Başka bir mahluktan faydalanmak için boyun eğmez. Rızıkının başka bir mahluktan olmadığını bildiği gibi rızık kendisinden de bilmez. Karanlıklarının tedbirinden, dolandırıcılığından ve benzerlerinin kapıldığı evhamdan kurtulmuş olur.¹³⁰

2.2. KUR’ÂN İLİMLERİ VE YÖNTEM AÇISINDAN et-TEYSÎR

Çeşitli açılardan her türlü Kur’ân’la ilgili olan ve her biri ayrı ilim dalı olarak kabul edilebilecek önemli küllî bahisleri bir araya getiren ilme, Kur’ân İlimleri denir.¹³¹ Allah tarafından gönderilmiş olan ve kendisine uyanları hidayete erdiren mu’ciz bir kitap olan Kur’ân-ı Kerim’i anlamak için Kur’ân ilimlerini bilmek oldukça önemlidir. Bu sebeplebu başlık altında müfessirimizin tefsirinde faydalandığı Esbâb-ı Nüzûl, Mekkî-Medenî, Fezâilü’l-Kur’ân, Mübhemâtü’l-Kur’ân, Huruf-ı-Mukattaa gibi konuları örneklerle beraber inceleyecek, aynı zamanda saydığımız ilimlerden bilgiler aktaracağız.

2.2.1. Kur’ân Surelerinin Harf, Kelime ve Ayet Sayıları

Kur’ân-ı Kerim’de ayetlerin sayısından bahseden ilim, Adedü’l-Âyât’il-Kur’ân terimiyle ifade edilir.¹³²

¹²⁹ Ömer Neseî, varak: 64b.

¹³⁰ Ömer Neseî, varak: 76a.

¹³¹ Ebu’l-Ferec İbn’ül- Cevzî, *Fünûnü’l- Efnân fî Uyûni Ulûmi’l Kur’ân*, Kahire, 1954, s. 275.

¹³² Suyûtî, *İtkân*, s. 146.

Et-Teysîr adlı eserinde Ömer Neseî, sûrelerin ayet, kelime ve harf sayılarını zikreder. Sebe sûresinin tefsîrinin giriş kısmında bu sûrenin 55 bir görüşe göre de 54 ayet, 883 kelime ve 3515 harften oluştuğunu söylemektedir.¹³³

Fâtır sûresinin tefsîrinin giriş kısmında bu sûrenin 46 bir görüşe göre 45 âyet, 775 kelime ve 3145 harften oluştuğunu söylemektedir.¹³⁴

2.2.2. Fezâilu'l-Kur'ân

Fazilet, fezâil kelimesinin tekili olup mehâsin (iyilikler), üstünlük, üstünlükte yüksek derece, meziyet ve şeref¹³⁵ anlamlarına gelir. Fezâilu'l-Kur'ân ise bazı sûre ya da âyetlerini öğrenip okuyan, öğreten, dinleyen, ezberleyenlerle hükümlerine göre amel edenlerin kazanacağı sevaplardan bahseden ilimdir.¹³⁶

Kur'ân- Kerim'in faziletini bildiren birçok ayet ve hadis vardır. Neseî, Sebe ve Fâtır Surelerinin fazileti hakkında şu hadisi nakletmiştir.

Et-Teysîr adlı eserinde Ömer Neseî sûrelerin tefsîrine başlarken faziletlerine dair rivayetleri zikretmiştir. Mesela Sebe sûresinin tefsîrinin başında Übeyy b. Ka'b kanalından şu rivayeti nakletmiştir: Übeyy b. K'ab'tan Peygamber (a.s.)'ın şöyle söylediği rivayet edilmiştir: *“Sebe suresini okuyana bütün resûl ve nebiler yoldaşlık eder ve onunla kucaklaşırlar.”*¹³⁷

Yine Fâtır sûresinin başında müfessirimiz Fâtır sûresinin faziletine dair şu rivayeti nakletmiştir: Übey b. Ka'b, Peygamber (a.s.)'ın şöyle söylediğini rivayet etti: *“Melaike sûresini okuyanı kıyamet günü Cennet'in sekiz kapısı, dilediğin kapıdan gir diye davette bulunur.”*¹³⁸

¹³³ Ömer Neseî, varak: 61b.

¹³⁴ Ömer Neseî, varak: 75a.

¹³⁵ Suyuti, Cilt: 2, ss. 192-194; İsmail Cerrahoğlu, **Tefsir Usûlü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 1997, s. 201.

¹³⁶ Abdullah Aydemir, “Fezâilu'l Kur'ân”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 12 s. 532.

¹³⁷ Ömer Neseî, varak: 61b; es-Sa'lebî, **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsiru'l-Kur'ân**, Cilt: 8, s.69.

¹³⁸ Ömer Neseî, varak: 75a; es-Sa'lebî, **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsiru'l-Kur'ân**, Cilt: 8, s. 97.

2.2.3. Münasebetü'l-Kur'ân

Kur'ân-ı Kerim'i daha iyi anlamak için oluşturulan bu bilim dalı; ayet ve surelerin gelişigüzel bir araya getirilmediğini, öncesi ve sonrasıyla bir düzen içerisinde olduğunu ifade eder.

Ömer Neseî, sureler ve ayetler arasındaki münasebete de değinmiştir. Müfessirimiz, Fatır Suresi'nin tefsirine başlamadan önce Sebe ve Fatır surelerinin art arda geldiğini belirtmiş ve söz konusu surelerin münasebetini şöyle anlatmıştır:

“Bu sûrenin başı ile diğer sûre(Sebe Sûresi)nin sonu arasındaki intizam: Allah o surenin sonunda kafirlerin ayetler hakkında tefekkürü terk ettikleri için derin bir şüphe içinde olduklarını söylemişti. Bu surenin başındaki ayetlerde bir şey zikredilmiştir ki üzerinde düşünüldüğünde şüphe kalmaz, o da yerin ve göklerin yaratılmasıdır.”¹³⁹

Neseî daha sonra iki surenin de Mekki olduğunu ve ikisinin de müşriklere delil sunup, razı olanları övdüğünü ve münafıkları da zemmettiğini söyler.¹⁴⁰

2.2.4. Mekkî-Medenî

Sureleri tasnif ederken vahyin gönderildiği yer, zaman, muhap gibi bazı kıstaslar surelerin Mekki ve Medeni oluşuyla ilgili farklı görüşleri ortaya çıkarmıştır.

Hiz. Peygamberin vahyin başlangıcından Medine'ye hicret etmesine kadar inen âyet ve sûrelere Mekki âyet ve sûre denir. Bu dönem yaklaşık 13 yılı kapsar. Hiz. Peygamberin Medine'ye hicretinden vefat tarihi olan 632 yılına kadar inen âyet ve sûrelere ise Medeni âyet ve sûre denmektedir.¹⁴¹

Ömer Neseî, et-Teysîr adlı eserinde Sebe ile Fâtır sûrelerini tefsir ederken bu iki sûrenin de Mekki olduğunu belirtmiştir.¹⁴²

¹³⁹ Ömer Neseî, varak: 75a.

¹⁴⁰ Ömer Neseî varak: 75a.

¹⁴¹ Suyûtî, Cilt: 1, s. 11; Dumlu, s. 21.

¹⁴² Ömer Neseî, varak: 75a.

2.2.5. Esbâb-ı Nüzûl

Esbâb-ı Nüzûl, sebep ve nüzûl kelimelerinin birleşiminden meydana gelmiştir. Arapça’da sebep ‘سبب’ kelimesi; metot, yol, işaret, vesile gibi anlamlara gelmektedir.¹⁴³ Nüzûl ise, Arapça “نزل” kelimesinin mastarı olup, yukarıdan aşağıya inmek veya iniş anlamında kullanılmaktadır.¹⁴⁴

Sebeb-i nüzûl, Hz. Peygamber’in risalet döneminde yaşanan, âyetlerin veya sûrenin inmesine yol açan olayı, durumu ya da Hz. Peygamber’e yöneltilmiş soruyu ifade etmek üzere kullanılan terimdir.¹⁴⁵ Nüzûl sebeplerini en iyi o döneme şahitlik eden sahâbenin kavline başvurarak anlayabiliriz.

Şimdi Neseî’nin sebep-i nüzûl ile aktarmış olduğu rivâyetlere örnekler vererek konumuza devam edelim.

Ömer Neseî, Sebe sûresinin 3. âyetini tefsîr ederken “De ki, Hayır, öyle değil, gaybı bilen Rabbime and olsun ki, Kıyamet size mutlaka gelecektir” tabiri hakkında Mukatil b. Süleyman’ın şu rivayetini nakleder: Ebu Sufyan b. Harb Lat ve Uzza üzerine kalem ederek “Yeniden diriliş diye bir şey yoktur” dedi. Bunun üzerine Allah, Hz. Peygamber’e onlara cevap niteliğinde şöyle yemin etmesini emretti: “Hayır, öyle değil, rabbime and olsun ki, kıyamet size mutlaka gelecektir.”¹⁴⁶

Müfessirimiz, Sebe sûresindeki “De ki, sizden herhangi bir ücret istemişsem o sizin olsun. Benim ücretim ancak Allah’a aittir”¹⁴⁷ âyetini tefsîr ederken Kelbî’nin şu görüşüne yer verir: Yüce Allah, Peygamberine “Ben, buna (yaptığım tebliğe) karşılık sizden, akrabalık sevgisinden başka bir ücret talep etmiyorum”¹⁴⁸ dediğinde müşriklerden biri, Muhammed’e ailesi hususunda eziyet etmeyin, dedi. Peygamber

¹⁴³ Halil b. Ahmed, Cilt: 7, s. 204; İbn Düreyd, Cilt: 2, s. 2000; Ezherî, Cilt: 1, s. 129.

¹⁴⁴ İbn Düreyd, Cilt: 3, s. 18; el-Ezherî, Cilt: 13, ss. 210-211; Ebû'l-Huseyn Ahmed İbn Faris el-Luğavî, **Mekâyisü'l-Lüga**, thk. Abdüsselam Muhammed Harun, İttihâdu'l-Küttâbi'l-Arab, Beyrut, 1403, Cilt: 5, s. 417; İbn Manzûr, Cilt: 11, s. 656; Muhsin Demirci, **Tefsîr Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2012, s. 210.

¹⁴⁵ Hâlid Abdurrahman el-Akk, **Usûlü't-Tefsîr ve Kavâidüh**, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1994, s. 99; Ömer Dumlû, **Kur'ân'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 20; Muhsin Demirci, “Esbâb-ı Nüzûl”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 11, s. 360.

¹⁴⁶ Ömer Neseî, varak: 62b; Ebû'l-Hasen Mukâtil b. Süleymân b. Beşîr el-Ezdî el-Belhî, **Tefsîru Mukâtil b. Süleymân**, thk. Abdullah Mahmûd Şehhâte, Dar-u İhyau't-Turas, Beyrut, 2002, 523/3.

¹⁴⁷ Sebe Suresi 34/47: “قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ...”

¹⁴⁸ Şûra Suresi 42/23: “...لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى...”

(a.s.) taptıkları ilahlardan bahsettiğinde ise, Muhammed’e insaf ettik, ailesine eziyet etmememizi istedi biz de isteğini yerine getirdik, o ise ilahlarımızdan bahsediyor, dediler. Bunun üzerine “*De ki, sizden herhangi bir ücret istemişsem o sizin olsun. Benim ücretim ancak Allah’a aittir*”¹⁴⁹ âyeti nâzil oldu.¹⁵⁰ Bu yoruma göre ayette geçen “ücret”ten maksat Peygamber (a.s.)’ın ailesine eziyet etmekten vazgeçmeleridir. Müşrikler, Peygamber (a.s.)’ın ailesine eziyet etmekten vazgeçerlerse mükâfatları Allah katındadır.¹⁵¹

2.2.6. Mübhemâtü’l-Kur’ân

Mübhem kelimesi sözlükte açık olmayan, bilinmeyen,¹⁵² gizli, anlaşılması zor olan, kendisiyle ne kastedildiği belli olmayan gibi anlamlara gelir. Mübhemâtü’l-Kur’ân ise Kur’ân-ı Kerim’de insan, melek, cin, hayvan, ağaç, yıldız gibi varlıkların kendi ismiyle veya ne olduğunu ortaya koyan bir kelimeyle belirtilmesi yerine zamir, ismi işaretler, belirsiz zaman ve mekân zarfları, künye, lakap ve vasıf gibi kapalı kelime ve ifadelerle zikredilmesini konu edinen ilimdir.¹⁵³ Buna göre Mübhemâtü’l-Kur’ân’ın konusu, ism-i işaretler, ism-i mevsuller, zamirler, cins isimler, belirsiz zaman zarfları, belirsiz mekân zarfları ve belirsiz miktarbildiren işte bu kelimelerdir.¹⁵⁴ Kur’ân’daki mübhemâtın delâlet ve muhtevasını ortaya çıkarabilmek için Kur’ân-ı Kerîm, Hz. Peygamber’in ve de ondan esinlendikleri kabul edilen sahâbe veya tâbiînin sözleri başvuru kaynakları olarak kabul edilmiştir.¹⁵⁵

Nesefî, Fâtır sûresinde “*Sizi, düşünüp öğüt alacak kimsenin düşünüp öğüt alabileceği kadar yaşatmadık mı?*”¹⁵⁶ ayetinde geçen yaşatmanın ne kadar süreyi ifade ettiği hakkında mübhemlik söz konusu olduğundan farklı rivayetler zikretmektedir. O rivayetlerden bazıları şunlardır;

¹⁴⁹ Sebe Suresi 34/47: “قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ...”

¹⁵⁰ Ömer Nesefî, varak: 72b-73a.

¹⁵¹ Ömer Nesefî, varak: 73a.

¹⁵² Ebu’l Fazl Cemaleddin Muhammed b. Mükerrrem İbn Manzur, **Lisânu’l-Arab**, Neşr-i Edebi’l-Havze, Kum, 1984, Cilt: 12; s. 57.

¹⁵³ es-Süyûtî, Cilt: 4 s. 95; Cerrahoğlu, s. 186.

¹⁵⁴ Suyûtî, Cilt: 1, s. 185; Halis Albayrak, “**Mübhemâtü’l-Kur’ân İlmi ve Kur’ân Tefsirindeki Yeri**”, **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Ankara, 1991, Cilt: 32, s. 156-157.

¹⁵⁵ Abdulhamit Birışık, “**Mübhemâtü’l-Kur’ân**” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, s. 437.

¹⁵⁶ Fâtır Suresi 35/37: “...أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُدْرِكُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ...”

Bir görüşe göre “sizi, düşünüp öğüt alacak kimsenin düşünüp öğüt alabileceği kadar yaşatmadık mı?” ayetinde yaşatmaktan maksat yetmiş yıldır.¹⁵⁷

Bir görüşe göre atmış, bir görüşe göre ise kırk senedir.¹⁵⁸

İbn Abbas (r.anhüma) on sekiz senedir demiştir.¹⁵⁹

Bir görüşe göre ise bir gündür.¹⁶⁰

Görüldüğü üzere bir mübhemlik söz konusu olduğundan müfesssir farklı rivayetler sunarak mübhemliği ortadan kaldırmak istemiştir.

Diğer bir örnekte müfesssir Fatır suresinde “*kötü ameli kendisine süslü gösterilen*”¹⁶¹ ayetinde geçen kötü ameli kendisine süslü gösterilenin kim olduğu hakkındaki mübhem ifadenin, bir görüşe göre şeytan olduğunu ifade etmiştir.¹⁶²

Bir başka örnekte Nesefî, “*De ki, sizin için belirlenen bir gün vardır ki onu bir saat geri alamayaksınız*”¹⁶³ ayetindeki mübhem olarak bahsedilen “belirlenen bir günün” bir görüşe göre kıyamet günü olduğunu belirtmiştir.¹⁶⁴

¹⁵⁷ Ömer Nesefî, varak: 84a.

¹⁵⁸ Ömer Nesefî, varak: 84b.

¹⁵⁹ Ömer Nesefî, varak: 84b; et-Taberî, **Tefsîru't-Taberî**, 385/19.

¹⁶⁰ Ömer Nesefî, varak: 84b.

¹⁶¹ Fatır Suresi 35/8: “أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا...”

¹⁶² Ömer Nesefî, varak: 77a.

¹⁶³ Sebe Suresi 34/30: “قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ”

¹⁶⁴ Ömer Nesefî, varak: 69b.

ÜÇÜNCÜ BÖLÜM

ET-TEYSÎR Fİ'T- TEFSÎR 61B-86A VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

سورة سبأ

[61/ب]

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الذي جعل خلق السماوات والأرض¹⁶⁵ لكل عبد منيب، الرحمن الذي ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر من عدو أو حبيب، الرحيم الذي هو السميع القريب.

روى أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قرأ سورة سبأ لم يبق نبي مرسل إلا كان له رفيقاً ومصافحاً»¹⁶⁶.

وسورة سبأ مكية، وهي¹⁶⁷ خمسون آية وخمس آيات، وقيل: أربع آيات.

وكلماتها ثمان مائة وثلاث وثمانون حرفاً¹⁶⁸، وحروفها ثلاثة آلاف وخمس مائة وخمسة عشر حرفاً¹⁶⁹.

وانتظام أول هذه السورة بآخر تلك السورة: ¹⁷⁰ في مدح الله ¹⁷¹ وهذا في مدح ¹⁷² الله.

وانتظام السورتين: أن تلك مدنية في بيان المعاملة، وهذا مكية في بيان العقيدة، وبهما تعبد الله ¹⁷³ عباده، واشتملت السورتان على مدح الموافقين و ثوابهم و ذم المخالفين و عقابهم.

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ يجوز فيه ثلاثة أوجه: الأمر بالحمد على إضمار قل أو قولوا.

وحمد الله تعالى نفسه تعليماً لعباده.

¹⁶⁵ في نسخة "م": "+: "آية".

¹⁶⁶ الكشف والبيان عن تفسير القرآن، أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي، أبو إسحاق، (تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، م. 2002، 69/8.

¹⁶⁷ في نسخة "م": "هو".

¹⁶⁸ في نسخة "م": "-: "حرفاً".

¹⁶⁹ في نسخة "م": "-: "حرفاً".

¹⁷⁰ في نسخة "م": "+: "ان تلك".

¹⁷¹ في نسخة "م": "+: "تعالى".

¹⁷² في نسخة "م": "حمد".

¹⁷³ في نسخة "م": "+: "تعالى".

و الإخبار أن استحقاق الحمد لله.

قوله تعالى¹⁷⁴: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ أي: هو الحمود في الآخرة، وهو المستحق للحمد فيها كما هو مستحقه في الدنيا؛ و¹⁷⁵ هو المالك في الآخرة قال تعالى: ﴿مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ﴾¹⁷⁶ لا ملك إلا له ولا مالك إلا هو، وهو المنعم على المطيعين بالجنة وما فيها من النعيم المقيم والأجر العظيم، وهم يحمدونه فيها، قال تعالى: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾¹⁷⁷، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾¹⁷⁸، ﴿وَأَخْرَجَ دُعَوَاهُمْ أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾¹⁷⁹.

وقيل: له الحمد في الآخرة.¹⁸⁰ لأن خلق الدنيا صار حكمة بخلق الآخرة، ولو لا ها لكان خلق الدنيا للفناء وهو عبث.

قوله تعالى: ¹⁸¹ ﴿وَهُوَ الْحَكِيمُ﴾

/62

المحكم لأفعاله المصيب في أفعاله وأقواله. قوله تعالى: ¹⁸² ﴿الْحَبِيرُ﴾ العالم بالأشياء على حقائقها.

قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ ما يدخل فيها من جوفها من جماد ونام وحيوان.

قوله تعالى: ¹⁸³ ﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ يكون على ظهرها من هذا، أعيانها ومقاديرها وأحوالها ومدة بقائها ووقت فنائها. قوله تعالى: ¹⁸⁴ ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من مطر وملك وغير ذلك.

قوله تعالى: ¹⁸⁵ ﴿وَمَا يَرْجِعُ فِيهَا﴾ أي: يصعد إليها من الملائكة الحفظة وما يكتبون.

¹⁷⁴ في نسخة "م": "تعالى".

¹⁷⁵ في نسخة "م": "اذ".

¹⁷⁶ [الفاحة، 4/1]

¹⁷⁷ [فاطر، 34/35]

¹⁷⁸ [الأعراف، 43/7]

¹⁷⁹ [يونس، 10/10]

¹⁸⁰ في نسخة "م": "+: "أي في اثنا الآخرة".

¹⁸¹ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

¹⁸² في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

¹⁸³ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

¹⁸⁴ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

¹⁸⁵ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

﴿وَهُوَ الرَّحِيمُ الْعَفُورُ﴾ لا يعاجل من عصاه بالعقوبة، ويغفر لهم بالتوبة، فهو المستحق للحمد بذلك.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ أي: وقال المنكرون للبعث، الواصفون الله تعالى¹⁸⁶ بضد ما من ذكره من القدرة و الحكمة و العلم: ﴿لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾¹⁸⁷ وإنكارهم لذلك: إما أن يكون أنه¹⁸⁸ ليس في قدرة الله تعالى عندهم وقد بين قدرته بخلق السماوات والأرض، أو لأنه ليس بحكمة، و إقامة القيامة لمجازاة المطيع والعاصي حكمة، أو لأنه لا يعلم بأعمال العباد و ليجازيهم على وفق عملهم، وقد بين أنه حكيم عليم، فبطل قولهم بما قدم.

ثم زاد في البيان فقال: ﴿قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾ وأقسم على قوله¹⁸⁹ أكد باللام والنون.

¹⁹⁰ ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو وعاصم بكسر الميم والباقون بالرفع¹⁹¹ على معنى: هو عالم الغيب.¹⁹²

قوله تعالى: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ﴾ أي: لا يبعد ولا يغيب، وقرأ الكسائي بكسر الزاء والباقون بضمها¹⁹³، وهما لغتان.

قوله تعالى: ﴿مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ أي: ¹⁹⁴ مقدار نملة صغيرة.

وقيل: ¹⁹⁵ ما يترأى من شعاع الشمس إذا وقعت في كوة.

قوله تعالى: ﴿فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾ أي: ¹⁹⁷ من مثقال ذرة ﴿وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ قيل: هو اللوح المحفوظ وما يرجع منه إلى أعمال العباد، فهو في كتاب الحفظ.¹⁹⁸

¹⁸⁶ في نسخة "م": "تعالى".

¹⁸⁷ [سبيل، 3/34]

¹⁸⁸ في نسخة "م": "لأنه".

¹⁸⁹ في نسخة "م": "كوها".

¹⁹⁰ في نسخة "م": "+: "و قوله تعالى".

¹⁹¹ في نسخة "م": "قرأ نفع و ابو جعفر و ابن عامر و ورش عن يعقوب برفع الميم".

¹⁹² في نسخة "م": "+: "و قرأ حمزة علام الغيوب و الباقر بن حفص الميم نعتاً لربي"، كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن

العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، (التحقيق: شوقي ضيف)، دار المعارف - مصر، هـ. 1400، 526.

¹⁹³ كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، 526.

¹⁹⁴ في نسخة "م": "+: "علم".

¹⁹⁵ في نسخة "م": "+: "مني".

¹⁹⁶ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى"

¹⁹⁷ في نسخة "م": "-: "أي".

¹⁹⁸ في نسخة "م": "الحفظة".

قوله تعالى: ¹⁹⁹﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ يتصل بقوله: ﴿لَتَأْتِيَنَّكُمْ﴾.

²⁰⁰﴿أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ أي: حسن حظيرة ²⁰¹ في الجنة.

²⁰²﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ﴾ أي: بإبطال ²⁰³ آياتنا بالافتراء عليها مسابقين.

62/ب

مقدرين أنهم يفوتوننا. قوله تعالى: ²⁰⁴﴿أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ﴾ بخلاف جزاء الأولين.

وقرأ ابن كثير و أبو عمرو ﴿معجزين﴾ بالتشديد ²⁰⁵. أي: متبطين الناس تأملها.

والرجز: العذاب المؤذي المؤلم.

وقرأ ابن كثير وحفص وعاصم: ²⁰⁶﴿أَلِيمٌ﴾ رفعا ونعتا لقوله: ﴿من رجز﴾. ²⁰⁷

²⁰⁸قال مقاتل: قال أبو سفيان بن حرب وحلف باللات والعزى: إن البعث غير كائن، فأمر الله تعالى رسوله أن يحلف ردا عليه: ²⁰⁹﴿قل بلى و ربي لتأتينكم﴾. ²¹⁰

قوله تعالى: ²¹¹﴿وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِينَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ ﴿وَوَيْلٌ﴾ بقلبه و هو العلم ﴿الذين أوتوا العلم﴾. وهو ²¹²أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقيل:

¹⁹⁹ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

²⁰⁰ في نسخة "م" +: "ليجزى".

²⁰¹ في نسخة "م" -: "حظير".

²⁰² في نسخة "م" +: "قوله تعالى".

²⁰³ في نسخة "م" -: "في ابطال".

²⁰⁴ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

²⁰⁵ كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، 439.

²⁰⁶ في نسخة "م" -: "عن عاصم و جبلة بن يعقوب".

²⁰⁷ في نسخة "م" -: "عذاب".

²⁰⁸ في نسخة "م" +: "و الباؤون بالخفض نعتا لقوله من رجز".

²⁰⁹ في نسخة "م" +: "يقال".

²¹⁰ [سبأ، 3/34]؛ تفسير للمقاتل بن سليمان، ابو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البخلي (تحقيق: عبد الله محمود شحاته)،

دار إحياء التراث، بيروت، 2002، 523/3.

²¹¹ في نسخة "م" +: "و قوله تعالى".

²¹² في نسخة "م" -: "هم".

مؤمنوا: أهل الكتاب ﴿الذي أنزل إليك من ربك﴾ وهو القرآن ﴿هو الحق﴾ مفعول ثان بقوله: ²¹³ ﴿ويرى﴾ ان ²¹⁴ هؤلاء يرون القرآن حقاً ويعلمونه صدقاً، وأنه يهدي إلى طريق الحق وهو طريق الله تعالى ²¹⁵ ودين الله ﴿العزیز﴾ الذي لا يغالب ﴿الحميد﴾ المستحق للحمد.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمْرَقٍ إِنَّا لَنُفِئُكُمْ لَهَا جَنَّةً﴾ ²¹⁶ وقال هؤلاء المنكرون للساعة لإخوانهم الموافقين لهم على الإنكار: ﴿هل ندلكم على رجل﴾ يعنون النبي ²¹⁷ ﴿ينبيكم﴾ أي: يخبركم أنكم بعد أن تبلوا في قبوركم وتتقطع أجسادكم فيها أو تأكلكم السباع، والمزق: الخرق، والتمزيق: التكرير والتكرير منه، ﴿إنكم﴾ تعودون خلقاً جديداً أحياء كما كنتم قبل البلاء، وهذه لفظة تعجيب بصيغة الاستفهام؛ كقولك: هل رأيت مثل هذا؟

قوله تعالى: ﴿أَفَتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ كَذِبًا﴾ أَلْف استفهام دخلت على الألف للمجئبة فأسقطتها للاستغناء عنها. قوله تعالى: ﴿أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ أي: جنون، وهذا قولهم أيضاً، يقولون: لا ندري أنه ما يخير به ويضيفه إلى الله تعالى أهو ²¹⁸ على جهة للافتراء ²¹⁹ على الله تعالى ²²⁰ أم هو ²²¹ أمر فطيع، أم به ²²² جنون فهو يتكلم بما لا ندري؟ فأجابهم الله تعالى فقال: ﴿بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ أي: ليس

1/63

هو مفترياً على الله تعالى ولا به جنون، ولكن المنكرون للبعث ﴿في العذاب﴾ في الآخرة إذا صاروا إليها في ﴿الضلال البعيد﴾ عن الحق في الدنيا.

وقيل: ﴿في العذاب﴾ أي: في العناء والأذى. لما يجتهدون فيه من إضلال الناس وصددهم عن الحق مع بطلان سعيهم. قال عبيد بن الأبرص:

²¹³ في نسخة "م": "لقوله".

²¹⁴ في نسخة "م": "أي".

²¹⁵ في نسخة "م": "-: "تعالى".

²¹⁶ في نسخة "م": "+: "أي".

²¹⁷ في نسخة "م": "+: "صلى الله عليه وسلم".

²¹⁸ في نسخة "م": "-: "و هذا قولهم أيضاً، يقولون: لا ندري أنه ما يخير به و يضيفه إلى الله تعالى أهو".

²¹⁹ في نسخة "م": "-: "الافتراء".

²²⁰ في نسخة "م": "-: "تعالى".

²²¹ في نسخة "م": "فهو".

²²² في نسخة "م": "-: "به".

والمرء ما عاش في تكذيب طول الحياة له تعذيب²²³

وحكى أبو معاذ عن بعضهم: ﴿في العذاب﴾ أي: الشقاء الطويل.

قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيَّنَّ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلَقْنَاهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: كيف هو محيط بهم، ومن كل جهة رموا بأبصارهم إليهما وأوهما، وهم محصورون بينهما، فيستدلون بذلك على أنهم في سلطان الله تعالى²²⁴ تجري عليهم أحكامه.

قوله تعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُخَسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطَ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ لا يمتنعون عن شيء من ذلك، فيحذروا الافتراء على رسولي، ويتركوا الإشتراك بي والتعجيز لي عن إعادتهم بعد موتهم، ويستدلوا²²⁵ بقدرتي على خلقهما على قدرتي على بعثهم بعد موتهم وهو كقوله: ﴿قال من يحيي وهي رميم﴾²²⁶ إلى قوله: ﴿أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى﴾²²⁷.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ أي: راجع إلى الله مقبل عليه متدبر في آياته، فهو المنتفع بها.

قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا﴾ ثم بين قصة أب وابن كانا منيبين إليه²²⁸. قال تعالى ﴿وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّه جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ﴾²²⁹. وفي إثبات رسالتهما إثبات رسالة محمد صلوات الله عليهم²³⁰، وصدق ما أخبر به من البعث وغيره.

قال: ولقد أعطينا داود²³¹ منا أمراً²³² فضلناه به على غيره من أهل عصره، وهو ما²³³ قال: ﴿يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ﴾²³⁴ قلنا: يا جبال رجعي معه ما يأتي به من ذكر الله وتسبيحه.

وقيل: أي: سبحي معه وكانت تسبح معه.

²²³ جمهرة أشعار العرب، أبو زيد محمد بن أبي الخطاب القرشي، (التحقيق: علي محمد بجادي)، القاهرة، 384.

²²⁴ في نسخة "م": "تعالى".

²²⁵ في نسخة "م": "يتدلون".

²²⁶ [يسن، 78/36]

²²⁷ [يسن، 81/36]

²²⁸ في نسخة "م": "إلى الله".

²²⁹ [ص، 34/38]

²³⁰ في نسخة "م": "صلى الله عليه وسلم".

²³¹ في نسخة "م": "النبي".

²³² في نسخة "م": "أمر".

²³³ في نسخة "م": "ما".

²³⁴ في نسخة "م": "أي".

وقيل: التأويب سير النهار كله، وكانت الجبال تسير معه بالنهار حيث سار وهو عند بعضهم.

قوله تعالى²³⁵: ﴿وَالطَّيْرُ﴾ قال قتادة: وكانت الطير تسبح معه إذا سبح. وقرأ عاصم ونافع²³⁶ في²³⁷ رواية²³⁸:

63/ب

﴿الطير﴾ بالرفع²³⁹ عطفاً على قوله: ﴿يا جبال﴾، وهو كقول الشاعر:

يا طلحة الكامل²⁴⁰

بالرفع للظاهر، وإن كان لا ينادى وحده بالرفع²⁴¹.

وجه آخر: والطير كذلك، أو: والطير مثلك.

وقرأ الباقر بالنصب لوجه:

أحدها: أن الثاني معرفة والأول نكرة، واستعمال العرب فيهما كذلك، وقال الشاعر:

ألا يا زيد والضحاك سيرا فقد جاوزتما خمر الطريق²⁴²

والخمر: ما وراك من شجر وغيره.

وكذلك يفعلون في المضاف والمفرد؛ وقال²⁴³ ذو الرمة²⁴⁴:

ألا يا اسلمي يا هند هند بني بدر وإن كان حيانا عدى آخر الدهر

وقال آخر:

²³⁵ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

²³⁶ في نسخة "م" -: "يعقوب".

²³⁷ في نسخة "م" +: "غير ورش".

²³⁸ في نسخة "م" -: "في رواية".

²³⁹ تفسير القرطبي، أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح الأنصاري الخزرجي شمس الدين القرطبي، (تحقيق: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش)، دار الكتب المصرية - القاهرة، م. 1964، 262/18.

²⁴⁰ في نسخة "م" +: "و ابن الكاثل". معاني القرآن، أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي الفراء، (تحقيق: أحمد يوسف النجاشي/ محمد علي النجار/ عبد الفتاح إسماعيل الشلبي، دار المصرية للتأليف و الترجمة: مصر، 355/2.

²⁴¹ في نسخة "م" +: "و وجه آخر يا جبال اوبي معه انتو الطير عطفا على انت".

²⁴² معاني القرآن للفراء، 355/2.

²⁴³ في نسخة "م" -: "قال".

²⁴⁴ معاني القرآن للفراء، 290/2.

يا زيد زيد العملات الذبل تطاول الليل عليها فانزل²⁴⁵

والثاني: ما قال الكسائي: تقديره وسخرنا الطير.

والثالث: ما قاله²⁴⁶ الفراء واثنين الطير²⁴⁷، وحقيقته: أن المنادى منصوب لأنه مفعول بالنداء، والمفرد معرفة مضموم بناءً لا إعراباً ولذلك لا ينون، فأما المنادى المضاف والمفرد النكرة فمنصوبان لما قلنا.

قوله تعالى: ﴿وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ أي: جعلناه ليناً في يده.

وقال²⁴⁸ قتادة: كان الحديد في يده مثل الشمع يصرفه كيف يشاء من غير نار ولا مطرقة، وكان يتخذ منه الدروع، وهو أول من عملها وكانت قبله صفائح²⁴⁹.

قوله تعالى²⁵⁰: ﴿أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ﴾ أي: دروعاً تامة تعم الإنسان ما دون رأسه بالتغطية حتى تقرب من الأرض.

قوله تعالى²⁵¹: ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّيِّدِ﴾ أي: في النظم والوصل والنسج. أي: اجعل المسامير على قدر الخلق لا تغلظها فتحرق ولا تدققها فتغلق.²⁵²

قوله تعالى: ﴿وَأَعْمَلُوا صَالِحًا﴾ أي: أنت وأهلك عملاً يوافق أمر الله يكون²⁵³ طاعة له، وهو في معنى ما ذكر بعده ﴿اعملوا آل داود شكراً﴾²⁵⁴.

قوله تعالى: ﴿إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أراه وأعلمه وأقدر على المجازاة به، وهذا ترغيب وترهيب.

²⁴⁵المفصل في صنعة الإعراب، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله، (د. علي بو ملحم)، مكتبة الهلال- بيروت، 66-67.

²⁴⁶في نسخة "م": "ما قال".

²⁴⁷معاني القرآن للفراء، 2/355.

²⁴⁸في نسخة "م": "قال".

²⁴⁹تفسير الطبري، أبو جعفر الطبري، (تحقيق: الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي بالتعاون مع مركز البحوث و الدراسات الإسلامية بدار هجر الدكتور عبد السند حسن يمامة)، دار هجر للطباعة و النشر و التوزيع و الإعلان، م. 2001، 19/223.

²⁵⁰في نسخة "م": ":-" قوله تعالى.

²⁵¹في نسخة "م": ":-" قوله تعالى.

²⁵²في نسخة "م": "ترققها".

²⁵³في نسخة "م": "و يكون".

²⁵⁴[سبأ، 13/34]

وقال²⁵⁵ الإمام²⁵⁶ القشيري رحمه الله²⁵⁷: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا آلَ دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا﴾²⁵⁸

1/64

هو ما ذكر بعده من مساعدة الجبال والطير إياه تنفيساً له على حزنه وبكائه.

وقيل: هو توفيق الرجوع له إلى الله تعالى بالاعتذار.

وقيل: هو شهود موضع ضرورته أنه لا يصلح أمره غيره.

وقيل: هو طيب صوته عند قراءة الزبور²⁵⁹.

وقيل: هو حلاوة صوته في المناجاة.

وقيل: هو حسن خلقه مع الذين أتبعوه.

وقيل: هو توفيقه للحكم بين الناس²⁶⁰ في أمته²⁶¹ بالعدل.

قوله تعالى: ﴿وَلَسْلَيْمًا نَّالِ الْرِّيحَ﴾ قرأ عاصم²⁶² بالرفع على الابتداء، وقرأ²⁶³ الباقر بالنصب على تقدير: وسحرنا له الريح²⁶⁴.

وقيل: هو على ظاهر قوله: ﴿وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ... وَلَسْلَيْمَنَ الرِّيحَ﴾²⁶⁵ والتسخير تذليل وتليين، وذلك قوله: ﴿رَحَاءَ حَيْثُ أَصَابَ﴾²⁶⁶، وكذلك قوله: ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ﴾²⁶⁷.

²⁵⁵ في نسخة "م": "قال".

²⁵⁶ في نسخة "م": "-: " الإمام".

²⁵⁷ في نسخة "م": "-: " رحمه الله".

²⁵⁸ [سبأ، 10، 34]

²⁵⁹ في نسخة "م": "-: " و قيل: هو طيب صوته عند قراءة الزبور".

²⁶⁰ في نسخة "م": "-: " بين الناس".

²⁶¹ في نسخة "م": "من أمته".

²⁶² في نسخة "م": "+: " غير الحفص".

²⁶³ في نسخة "م": "-: " و قرأ".

²⁶⁴ كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، 527.

²⁶⁵ [سبأ، 34/10]

²⁶⁶ [ص، 36/38]

²⁶⁷ [ص، 36/38]

قوله تعالى: ﴿عُدُّوْهَا شَهْرٌ وَرَوَّاحُهَا شَهْرٌ﴾ أي: كانت تغدوا به مسيرة شهر وتروح به مسيرة شهر آخر.

قال الحسن: كان يغدوا فيقتل بإصطخر ويروح منها فيكون بكابل²⁶⁸.

قوله تعالى: ﴿وَأَسْلَمْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَظْرِ﴾ أي: أذنا له عين النحاس فأجريناها له حتى سالت بإسالتنا كما ألنا لداود الحديد ودلالة على نبوته.

وقال ابن عباس وقتادة وأهل اللغة: ﴿الْقَظْرُ﴾ النحاس²⁶⁹.

وقال قطرب: الصفر.

وقال مجاهد: سالت من صنعاء ثلاث ليال²⁷⁰ بأيامها²⁷¹، وكذلك قال عكرمة²⁷².

²⁷³ كان النحاس يجري له في الشهر ثلاثة أيام، وكل²⁷⁴ ما في أيدي الناس فإنما هو مما كان يجري في أيامه.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيِّنٌ يَدِيهِ﴾ أي: بحضرته بمرأى²⁷⁵ عينيه باستعماله.

﴿يَأْذُنُ رَبِّهِ﴾ أي: بأمر الله.

قوله تعالى²⁷⁶: ﴿وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ قال السدي: كان مع سليمان ملك بيده سوط من نار، فمن استعصى عليه من الجن ضربه بذلك السوط من حيث لا تراه²⁷⁷ الجن²⁷⁸.

وقيل: ﴿نذقه من عذاب السعير﴾ في الآخرة. لأنهم مكلفون كبنى آدم.

²⁶⁸ تفسير الطبري، الطبري، 19 / 228.

²⁶⁹ تفسير الطبري، الطبري، 19 / 228-229.

²⁷⁰ في نسخة "م": "اليالي".

²⁷¹ التفسير البسيط، أبو الحسن علي بن أحمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، (التحقيق: أصل تحقيقه في (15) رسالة دكتوراة بجامعة الإمام محمد بن سعود، ثم قامت لجنة علمية من الجامعة بسبكه و تنسيقه)، عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، هـ. 1430، 18 / 331.

²⁷² النكت و العيون، أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن حبيب البصري البغدادي، الشهير بالماوردي، (التحقيق: السيد ابن عبد المقصود بن عبد الرحيم)، دار الكتب العلمية - بيروت / لبنان، 437/3.

²⁷³ في نسخة "م": "+: " و قيل".

²⁷⁴ في نسخة "م": "فكل".

²⁷⁵ في نسخة "م": "و بمرأى".

²⁷⁶ في نسخة "م": "-: " قوله تعالى".

²⁷⁷ في نسخة "م": "لا يراه".

²⁷⁸ الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، أبو القاسم محمود بن عمرو بن أحمد، الزمخشري جار الله. دار الكتب العربي - بيروت، هـ. 1407، 3 / 572.

²⁷⁹﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ﴾ قال بن كيسان: أي: المجالس الشريفة والمنازل الرفيعة²⁸⁰.

وقال الأخفش: المحارب: صدور المجالس²⁸¹.

وقال أبو عبيدة: المحارب: أشرف موضع في البناء²⁸²

قوله تعالى: ﴿وَتَمَثَّلَ﴾

64/ب

قال بن مسعود²⁸³: كانوا يصنعون تماثيل الأنبياء²⁸⁴ ليقتردي بهم.

وقال أبو العالية: لم يكن اتخاذ الصور اذ ذلك محرماً، وإنما حرم على هذه الأمة²⁸⁵.

قوله تعالى: ﴿وَجَفَّانِ كَالْجَوَابِ﴾ أي: صحاف كبيرة كالحياض، والواحدة: جابية، ومعناه: جامعته للماء، وحذفت الياء من (الجوابي) تخفيفاً.

قوله تعالى: ﴿وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ﴾ أي: ثابتات غير زائلات عن أمكنتها.

قال بن عباس رضي الله عنهما²⁸⁶: كان يقعد على كل جفنة ألف رجل²⁸⁷.

وقيل: كان يسع في كل قدر ألف شاة ونحوها، وكان تتخذها من الجبال لا تتحرك عن مواضعها.

قال وهب رحمه الله²⁸⁸: كانت أعمال الجن هذه بأرض اليمن.

قوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا﴾ أي: قلنا²⁸⁹ لهم: اعملوا لله على الخلوص شكر النعمة عليكم.

²⁷⁹ في نسخة "م+": "قوله تعالى".

²⁸⁰ في نسخة "م-": "المجالس الشريفة و المنازل الرفيعة".

²⁸¹ في نسخة "م-": "و قال الأخفش: المحارب: أصدور المجالس"، صح هامش.

²⁸² مجاز القرآن، أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري، (محمد فواد سركين)، مكتبة الخانجي - القاهرة، هـ. 1381، 144/2.

²⁸³ في نسخة "م+": "قال بن عباس".

²⁸⁴ في نسخة "م+": "و الصالحين".

²⁸⁵ الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، الزمخشري، 572/3.

²⁸⁶ في نسخة "م-": "رضي الله عنهما".

²⁸⁷ تفسير للمقاتل بن سليمان، ابو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البخلي، 527/3.

²⁸⁸ في نسخة "م-": "رحمه الله".

قوله تعالى²⁹⁰: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ﴾ قال بن عباس: أي: من يشكر على الأحوال كلها.

وقاله²⁹¹ السدي: قليل من يشكر على الشكر.

وقال²⁹² بسام بن عبد الله: أي: قليل من يرى عجزه عن الشكر²⁹³.

وقيل: وقليل من يشكر لي بلسانه فيحمدني، وبقلبه فيرى نعمة الله عليه، وببدنه فيتعبه في طاعة ربه²⁹⁴.

وقال الإمام²⁹⁵ القشيري رحمه الله²⁹⁶: الشكور من زاد شكره على شكر أمثاله، فالشاكِر²⁹⁷ من يشكر على الرخاء والشكور من يشكر على البلاء. والشاكِر من يشكر على العطاء والشكور من يشكر على المنع. وقليل من عبادي الشكور²⁹⁸ من يأخذ النعمة مني فلا يحملها على الأسباب فيشكر للوسائط ولا يشكر لي، والأكثر من يأخذون النعمة من الله ثم يتقلدون المنة من غير الله، فيشكرون لغير الله²⁹⁹.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ﴾ أي: ما دل الجن، وقيل: ما دل داود. وقد سبق ذكر الكل.

ودابة الارض: أي ما دل الجن³⁰⁰. وهي الأرضة التي تكون في الخشب فتاكله.³⁰¹

قوله تعالى³⁰²: ﴿تَأْكُلُ مِنْسَأَتُهُ﴾ أي: عصاه، من قولك نسأت البعير³⁰³ من قوله³⁰⁴: إذا زحرت ليزداد في

سيره.

²⁸⁹ في نسخة "م": "و قلنا".

²⁹⁰ في نسخة "م": "و قوله".

²⁹¹ في نسخة "م": "و قال".

²⁹² في نسخة "م": "في نسخة "م": "قال".

²⁹³ الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، الزمخشري، 573/3.

²⁹⁴ في نسخة "م": "في طاعة ربه".

²⁹⁵ في نسخة "م": "الإمام".

²⁹⁶ في نسخة "م": "رحمه الله".

²⁹⁷ في نسخة "م": "و الشاكِر".

²⁹⁸ في نسخة "م": "الشكور".

²⁹⁹ لطائف الإشارات، عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك، (تحقيق: إبراهيم البسيوني)، الهيئة المصرية العامة للكتاب - مصر، 179/3.

³⁰⁰ في نسخة "م": "أي: ما دل الجن".

³⁰¹ في نسخة "م": "هي".

³⁰² في نسخة "م": "وقوله".

³⁰³ في نسخة "م": "و غيره".

³⁰⁴ في نسخة "م": "من قوله".

ويقال: نساء؛ أي: ساق.

³⁰⁵ ﴿فَلَمَّا خَرَّ﴾ أي: سقط ﴿تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ﴾ ³⁰⁶ علمت، و قيل: أي: ظهر حال الجن

1/65

للإنس.

﴿أَنْ لَوْ كَانُوا﴾ أي: الجن ﴿يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ﴾ ما غاب عن حواسهم ﴿مَا لَيْثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ﴾ في استسحار سليمان ³⁰⁷ هذه الأعمال.

قال مقاتل رحمه الله عليه ³⁰⁸: كان داود عليه السلام ³⁰⁹ أسس بناء مسجد بيت المقدس موضع فسطاط موسى، كانت بقيت لهم سنة حتى يفرغوا من بنائه ³¹⁰، و خاف سليمان الموت فقال لأهله: لا تخبروا الشياطين والجن بموتي ³¹¹ حتى تعلم الناس أن الجن والشياطين لا يعلمون الغيب ³¹².

وقال بن عباس: كانت الشياطين والجن تدعي علم الغيب و ما يكون في غد، فابتلو الموت ³¹³ سليمان ³¹⁴.

قال ³¹⁵ الواقدي رحمه الله ³¹⁶: كان ملك الموت صديقاً لسليمن، فسأله عن آية موته، فقال: إن آية موتك أن تخرج من الأرض شجرة يقال لها: الخروبة، فإذا وجدتها فقد حضر أجلك، فبينما سليمان في منزله ذات يوم طلعت شجرة، فقال لها سليمان: ما اسمك؟ قالت: الخروبة، فوج سليمان مسجده واتكأ على عصاه. وقبضه الله تعالى ³¹⁷، فكان كذلك سنة جرداء.

³⁰⁵ في نسخة "م+": "و قوله تعالى".

³⁰⁶ في نسخة "م+": "أي".

³⁰⁷ في نسخة "م+": "في هذه الأعمال".

³⁰⁸ في نسخة "م-": "رحمه الله عليه".

³⁰⁹ في نسخة "م-": "عليه السلام".

³¹⁰ في نسخة "م+": "المسجد و دعاء ربه. فقال اللهم اعم".

³¹¹ في نسخة "م+": "من بناء ربه و خاف سليمان الموت فقال لأهله: لا تخبروا الشياطين و الجن بموت"، صح هامش.

³¹² تفسير للمقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البجلي، 528/3

³¹³ في نسخة "م+": "بموت".

³¹⁴ تفسير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، 242-243.

³¹⁵ في نسخة "م+": "و قال".

³¹⁶ في نسخة "م-": "رحمه الله".

³¹⁷ في نسخة "م-": "تعالى".

وقال مجاهد: لما رأى الشجرة تحفظ وتكفن وصعد كرسيه واتكأ على عصاه.

وقال³¹⁸ الضحاك: مكث كذلك سنةً والشیاطین والجن يدأبون في العمل، ويدخل رئيسهم كل يوم عليه فيخرج ويقول لأصحابه: جدوا فإنه قليم يصلي، فجهدون في العمل، إلى أن فرغوا، فلما فرغوا أتت الأرض فأكلت من عصاه ما ولي الأرض فانكسرت العصا فخر سليمان، فحينئذ تيقنوا بموته.

وقيل: كان قائما في محرابه، فجاء ملك الموت ليقبض روحه فقال: أمهلني حتى أوصي³¹⁹ أهلي، فقال: لا زمان، قال³²⁰: اتركني حتى أجلس، قال كذلك، قال: فكيف تقبضني؟ قال: إتكىء على منسأتك، فاتكىء عليها فقبضه، فبقي كذلك حولا، ثم أكلت الأرضة أسفل عصاه فانكسرت، فخر سليمان فظهر ذلك³²¹.

قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ﴾ قرأ ابن كثير و أبو عمرو في رواية البزي بالفتح غير مجري³²² لأنها اسم قبيلة أو أرض، والباقون بالخفض مجري³²³ لأنه اسم أب.

﴿فِي مَسْكِنِهِمْ﴾ قرأ الكسائي وخلف بكسر الكاف ﴿مَسْكِنِهِمْ﴾ موحداً، وقرأ حمزة و حفص بفتحها موحداً، وقرأ الباكون ﴿مَسَاكِنِهِمْ﴾ على الجمع³²⁴.

فقوله ﴿مَسْكِنِهِمْ﴾ أي: أرضهم و بلدهم، ﴿ومَسَاكِنِهِمْ﴾³²⁵ منازلهم.

ذكر قصة سبأ لمشركي العرب — وكانت معروفة لهم — يحذرهم أن ينزل³²⁶ بشركهم وكفرهم ما نزل بأولئك على كثرتهم وقوتهم

65/ب

من جهة أضعف خلق الله. ووجه الانتظام: أن الأولى في مدح الشكور و الثانية في بيان جزاء الكفور يقول: لقد كان لأولاد سبأ في ديارهم، وهو سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، وأولاد سبأ سبعة: حمير وكهلان وعمرو

³¹⁸ في نسخة "م": "قال".

³¹⁹ في نسخة "م" + "إلى".

³²⁰ في نسخة "م": "فقال".

³²¹ في نسخة "م" + "لهم".

³²² في نسخة "م": "غير منصرف".

³²³ في نسخة "م": "منصرف".

³²⁴ كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، 480.

³²⁵ في نسخة "م" + "أي".

³²⁶ في نسخة "م" + "بهم".

والأشعر وأثمار ومر وعاملة، هم أولاد³²⁷ سبأ وكثر نسلهم حتى إن خزاعة والأوس والخزرج وغسان من جملة من تمزقوا في البلاد لما جرى على بلاد سبأ ما جرى.

﴿آيَةٌ﴾ أي: علامة تدل على أن لهم إلهاً خلقهم وأنعم عليهم؛ لأن ما أعطاهم من أنواع³²⁸ الشجر وألوان الثمر خارج عن وسع البشر.

قوله تعالى: ﴿جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ﴾ هي ترجمة قوله ﴿آيَةٌ﴾.

قال بن عباس رضي الله عنهما³²⁹: كانت سبأ على ثلاث فراسخ من صنعاء، وكانت أخصب البلاد وأطيبها وأكثرها ثمرًا³³⁰، حتى كانت المرأة تضع على رأسها مكتلاً فتطوف ما بين الأشجار وقد امتلأ المكتال³³¹ من ألوان الثمار من غير أن تمس بيدها منها شيئاً.

وكانت³³² مياههم تخرج من جبل، فبنوا فيه سداً بالصخر والقار، وجعلوا له ثلاثة أبواب: أعلا وأوسط وأسفل، وكانوا يسرحون المياه إلى أشجارهم وكرومهم منها، وكان عن يمين الوادي ويساره بساتين وكروم وأنهار، وكان بين اليمين واليسار مسناة، وهو موضع رفيع فيما بين النهرين، فأرسل الله إليهم ثلاثة عشر من الرسل، فكذبوهم وكفروا بهم وبطروا النعمة، وقالوا للرسل: ما لله علينا من نعمة.

وقال الضحاك: كان ذلك في الفترة بين عيسى وبين نبينا صلوات الله وسلامه عليهما³³³، وكانت الفترة ست مائة سنة، ويقال: خمس مائة وخمسين سنة³³⁴.

وقال أنس بن مالك رضي الله عنه³³⁵: سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبأ فقال: كان سبأ رجلاً ولد له عشرة من الأولاد، تيامن منهم أربعة وتشاءم منهم ستة، فأما الذين تيامنوا فقضاعة والأزد وخزاعة وعاملة، وأما الذين تشاءموا فكلب ولخم و جذام وغسان وطسم ووبار.³³⁶

قوله تعالى³³⁷: ﴿جَنَّاتٍ﴾ أي: بساتين من جانب وبساتين من جانب.

﴿عن يمين وشمال﴾³³⁸ وقيل³³⁹: عن يمين السائر بينهما وعن يساره³⁴⁰.

³²⁷ في نسخة "م": "بنو".

³²⁸ في نسخة "م": "الوان".

³²⁹ في نسخة "م": -: "رضي الله عنهما".

³³⁰ في نسخة "م": "+: "ثمرًا".

³³¹ في نسخة "م": "مكتل".

³³² في نسخة "م": "كان".

³³³ في نسخة "م": "محمد صلى الله عليه وسلم"، الكشاف، الزمخشري، 576/3.

³³⁴، 285/8. تفسير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي

³³⁵ في نسخة "م": "و قال انس".

³³⁶ في نسخة "م": "+: "و عن ابن عباس: و الأوس و الخزرج بدل طسم و بار".

³³⁷ في نسخة "م": "و قوله".

وقيل: عن يمين الوادي وعن الوادي³⁴¹ وعن يساره³⁴².

وقيل: عن يمين مساكنهم وعن يسارها.

وقيل: كانت بين جبلين. قوله تعالى:

66/

﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ﴾ أي: قلنا لهم ذلك، وهو أمر إباحة ﴿وَاشْكُرُوا لَهُ﴾ وهو أمر إيجاب.

وقيل: كان هذا على السنة رسلهم.

وقيل: هو إخبار عن إباحة وإكرام³⁴³ من غير كلام. كما في قوله: ﴿وقلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الأرض﴾³⁴⁴ وفي قوله: ﴿فقال لها وللأرض ايتيا طوعاً أو كرهاً﴾³⁴⁵ الآية³⁴⁶.

قوله تعالى: ﴿بَلَدٌ طَيِّبٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ﴾ أي: لكم بلدة طيبة والماء والهواء التربة مستلذة مخرجة للنبات والثمرات، ورب غفور لعباده إذا تابوا إليه وشكروا له، فأمنوا به واشكروا له³⁴⁷ وأطيعوه يغفر لكم.

قوله تعالى: ﴿فَأَعْرِضُوا﴾ أي: فتولوا عن الواجب عليهم من الشكر وكفروا.

³⁴⁸ ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ﴾ السيل: الماء الجاري الكثير الذي لا يضبط دفعه لغطه.

و﴿العرم﴾ قيل: هو السد³⁴⁹.

وقيل: هو المطر الشديد.

وقيل: هو اسم واد.

وقيل: هو الجرد الذي نقب السد³⁵⁰.

³³⁸ في نسخة "م" -: "عن اليمين وشمال".

³³⁹ في نسخة "م" -: "وقيل".

³⁴⁰ في نسخة "م" -: "و عن شماله".

³⁴¹ في نسخة "م" -: "و عن وادي".

³⁴² في نسخة "م" -: "و يساره".

³⁴³ في نسخة "م" -: "و الزام".

³⁴⁴ [الاسراء، 104/17]

³⁴⁵ [فصلت، 11/41]

³⁴⁶ في نسخة "م" -: "آية".

³⁴⁷ في نسخة "م" -: "فأمنوا به و اشكروا له".

³⁴⁸ في نسخة "م" +: "و قوله تعالى".

³⁴⁹ في نسخة "م" -: "السكر".

وقيل: كانت أسنانها من الحديد.

قيل: أرسل الله عليها سيلاً فقلعه وهدمه وخربه.

وقيل: كان الماء يجبس هناك مما³⁵¹ يأتي من الأمطار في السنة³⁵²، وكان واديهم ينصب إليه الماء من سائر الأودية، فكانوا يجبسون الماء في السد ويجرون منها³⁵³ بقدر الحاجة، فبعث الله جرذاً فخرقت السد، فسال الماء المجتمع فلم يمكن رده، وكبس الجنات حمأةً وتراباً وطيناً حتى علت الأشجار.

وقيل غير ذلك.

³⁵⁴ سال الماء متباعداً عنهم وغاض في الأرض، فحفة جناهم لفوت الماء.

قوله تعالى: ﴿وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أُكُلٍ خَمْطٍ﴾ تشية (ذات) لأنه نعت ﴿جَنَّتَيْنِ﴾، و الأكل: الثمر وقرأ أبو عمرو³⁵⁵ ﴿اكل خمط﴾ مضافاً، وقرأ الباقون منونا³⁵⁶، و﴿خمط﴾ بدلاً عنه وترجمة له.

وقيل: الخمط: كل نبت مر لا يمكن أكله؛ قاله الزجاج³⁵⁷.

وقال أبو عبيد: ³⁵⁸كل شجر ذي شوك³⁵⁹.

وقال بن عباس والحسن وقتادة والضحاك: هو الأراك.³⁶⁰

قوله تعالى: ﴿وَأَثَلٍ﴾³⁶¹ وقال الحسن: الأثل الخشب. وقيل السمر. وقيل: الطرفاء.

قوله تعالى³⁶²: ﴿وَشَيْءٌ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾ قيل: السدر: شجر النبق.

وقال محمد بن إسحاق: صارت عامة أشجارهم الدوم وهو المقل.

قوله تعالى³⁶³: ﴿مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ﴾³⁶⁴ هو نعت السدر، والسدر كان في الجنان الأول ويرغب فيه، وبقي

³⁵⁰ في نسخة "م": "السكر".

³⁵¹ في نسخة "م": "بما".

³⁵² في نسخة "م": "أمطار السنة".

³⁵³ في نسخة "م": "اليها".

³⁵⁴ في نسخة "م": "+: "قيل".

³⁵⁵ في نسخة "م": "+: "و سهل و يعقوب".

³⁵⁶ كتاب السبعة في القراءات، أبو بكر بن مجاهد، 528.

³⁵⁷ معاني القرآن للفرء، 249/4.

³⁵⁸ في نسخة "م": "+: "هو".

³⁵⁹ مجاز القرآن، أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري، 147/2.

³⁶⁰ في نسخة "م": "+: "و قيل البرير"، تفسير الطبري، أبو جعفر الطبري، 255/19-256.

³⁶¹ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى: ﴿والاثل﴾"

³⁶² في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

³⁶³ في نسخة "م": "ثم قوله".

66/ب

يتذكرون به ما كان ويتحسرون عليه. وقيل: هو³⁶⁶ نعت الأكل؛ أي: بدلت لهم جنان لاختضرة لها ولا نضرة إلا شيء قليل لا يعبون³⁶⁷ به و³⁶⁸ يكتفى به من الخمط والأثل و السدر جميعاً، فكان³⁶⁹ نعتاً للأكل وهو من هذه الأشياء الثلاثة.

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ جَزَائُهُمْ بِمَا كَفَرُوا﴾ أي: بما³⁷⁰ فعلنا بهم من إهلاك جناتهم ومساكنهم جزاء لكفرهم في الدنيا.

قوله تعالى³⁷¹: ﴿وَهَلْ يُجَازِي إِلَّا الْكُفُورَ﴾ قرأ حمزة والكسائي³⁷² وعاصم في رواية حفص: ﴿يجازي﴾ بالنون ﴿الكفور﴾ نصباً إخباراً من الله عن نفسه بخطاب الملوك جمعاً، وهو متعدي ناصب للمفعول، وقرأ الباقون: ﴿يجازي﴾ بالياء والضم على ما لم يسم فاعله ﴿الكفور﴾ رفعاً لأنه اسم ما لم يسم فاعله³⁷³.

وهو استفهام بمعنى النفي؛³⁷⁴ لا تكون إزالة النعم إلا جزاء الكفور، وهذا في الدنيا والآخرة وعلى³⁷⁵ اعتبارهما، قال تعالى ﴿كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَلِعَذَابُ الْآخِرَةِ﴾³⁷⁶ الآية³⁷⁷.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرى ظَاهِرَةً﴾ وقال مجاهد وقتادة: القرى التي باركنا فيها الشام³⁷⁸.

³⁶⁴ في نسخة "م": "+" : "قيل".

³⁶⁵ في نسخة "م": "+" : "في الجنان".

³⁶⁶ في نسخة "م": "-" : "هو".

³⁶⁷ في نسخة "م": "+" : "لا يعبا".

³⁶⁸ في نسخة "م": "+" : "لا".

³⁶⁹ في نسخة "م": "+" : "وكان".

³⁷⁰ في نسخة "م": "+" : "ما".

³⁷¹ في نسخة "م": "-" : "قوله تعالى".

³⁷² في نسخة "م": "+" : "و خلف".

³⁷³ كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، 528.

³⁷⁴ في نسخة "م": "+" : "لكن".

³⁷⁵ في نسخة "م": "+" : "على".

³⁷⁶ [القلم، 33/68]

³⁷⁷ في نسخة "م": "-" : "آية".

³⁷⁸ تفسير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الأملي، أبو جعفر الطبري، 261/19.

وقال بن عباس: بيت المقدس³⁷⁹.

وقال قتادة: ﴿قَرِي ظَاهِرَةٌ﴾ أي: متواصلة³⁸⁰، وهي أن تظهر الثانية من الأولى لقربها منها.

قوله تعالى³⁸¹: ﴿وَقَدْزْنَا فِيهَا السَّيَّرَ﴾ قيل: أي: للمبيت والمقيل، بين كل قريتين ثلاثة فراسخ، وأربعة فراسخ³⁸²، وقيل: سويونا مسيرة ما بين كل قريتين وكانت لا تتفاوت.

قوله تعالى: ﴿سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيًّ وَأَيَّامًا﴾ أي³⁸³: قال لهم رسولهم ذلك، أو معناه: كانوا يسرون كذلك، كما مر في قوله ﴿كلوا من رزق ربكم﴾³⁸⁴.

قوله تعالى³⁸⁵: ﴿أَمْنِينَ﴾ أي: من الجوع والعطش وتعرض الناس.

قوله تعالى: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾ قرأ عاصم وحمة والكسائي ونافع: ﴿رَبَّنَا﴾ بالنصب ﴿باعد﴾ بالألف مكسورة العين مجزومة الدال على الدعاء³⁸⁶، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام عن بن عامر: ﴿بعد﴾³⁸⁷ بغير ألف مجزوماً أيضاً³⁸⁸،³⁸⁹ وهما لغتان كقوله: ﴿ولا تصاعر﴾، ﴿ولا تصغر﴾.

أي: بطروا وأسأؤوا السيرة، وجهلوا قدر العاقبة³⁹⁰، وسألو الله تعالى³⁹¹ أن يبعد أسفارهم.

روي أنهم قالوا: ليت أسفارنا تباعدت، فكنا نركب البحار ونحمل معنا الأزواد ونقطع المفاوز متنزهين، ولزيادة الأموال بالتجارة مكتسبين، وهذا كجهل

1/67

قوم موسى في قولهم: ﴿لَنْ نَصْبِرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ﴾³⁹² وسؤالهم ما سألو.

³⁷⁹ تفسير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري، 261/19.

³⁸⁰ تفسير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري، 262/19.

³⁸¹ في نسخة "م": "و قوله تعالى".

³⁸² في نسخة "م": "أو أربعة فراسخ".

³⁸³ في نسخة "م": "أي".

³⁸⁴ [سبأ، 15/34]

³⁸⁵ في نسخة "م": "قوله".

³⁸⁶ في نسخة "م": "قرأ عاصم و حمة و الكسائي و نافع: ﴿رَبَّنَا﴾ بالنصب ﴿باعد﴾ بالألف مكسورة العين مجزومة الدال على الدعاء".

³⁸⁷ في نسخة "م": "﴿بعد﴾".

³⁸⁸ في نسخة "م": "أيضاً"، كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، 529.

³⁸⁹ في نسخة "م": "+ و قرأ الباقون "ربنا" بالنصب "باعد" بالألف مكسورة العين مجزومة الدال على الدعاء أيضاً".

³⁹⁰ في نسخة "م": "عافية".

³⁹¹ في نسخة "م": "تعالى".

وإلى هاهنا على قول بعضهم بيان أول أحوالهم: أنه كان لهم جنتان، وكانت منازلهم إلى الشام في الأسفار متقاربةً متيسرةً، فملوا ذلك وسألوا تباعد الأسفار، فبدلهم³⁹³ بجنتيهم جنتين، وأيسر بلادهم و غور مياههم وأهلك أموالهم، وفرقهم في البلاد، وبعد أسفارهم وذلك قوله³⁹⁴:

﴿وَزَلَّلُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بخسوها حظوظها من النعمة والعافية والدعة.

قوله تعالى: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَخَادِيثَ﴾ يتحدث الناس بعدهم بما جرى عليهم فيتمثلون به³⁹⁵، فيقولون³⁹⁶: تفرقوا أيدي سبأ: وأيادي سبأ، وقال الشاعر³⁹⁷:

من صادر ووارد أيدي سبأ³⁹⁸

وقال كثير عزة:

أيادي سبأ يا عز ما كنت بعدكم فلم يحل للعينين³⁹⁹ بعدك منظر⁴⁰⁰

قوله تعالى: ﴿وَمَرَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ﴾ أي: فرقناهم في البلاد كل مفرق.

قال الشعبي: أما غسان فلحقوا بالشام، وأما الأنمار فلحقوا بيثرب، وأما خزاعة فلحقوا بتهامة، وأما الأزد فلحقوا بعمان.⁴⁰¹

وقيل: كان أول حالهم ما ذكر في الآية الأولى، وزال ذلك بسيل العرم وبدل الله جنتيهم بما بدل، فقالوا النبي⁴⁰² لهم⁴⁰³ أو لأنبيائهم: سلوا الله⁴⁰⁴ يهيء لنا أسبابنا فنشكر له ولا نكفره، فجعل الله بينهم وبين الشام قرى ظاهرةً سهل عليهم الامتياز، وقربت عليهم الأسفار، فلم يشكروا وسألوا بتباعد الأسفار.⁴⁰⁵

³⁹² [البقرة، 61/2]

³⁹³ في نسخة "م": "+" : "الله".

³⁹⁴ في نسخة "م": "+" : "قوله تعالى".

³⁹⁵ في نسخة "م": "-" : "به".

³⁹⁶ في نسخة "م": "+" : "و يقولون".

³⁹⁷ في نسخة "م": "+" : "قال شاعر".

³⁹⁸ معاني القرآن للفراء، 358/2.

³⁹⁹ في نسخة "م": "+" : "بالعينين".

⁴⁰⁰ في نسخة "م": "+" : "منظر"، المقصور و الممدود، أبو علي القالي إسماعيل بن القاسم، (التحقيق: د. أحمد عبد المجيد هريري)، مكتبة الخانجي، م. 1999، 274.

⁴⁰¹ في نسخة "م": "+" : "و اما الأسد فلحقوا البحرين"، تفسير الطبري، محمد بن جرير بن يزيد بن كثير بن غالب الآملي، أبو جعفر الطبري، 267/19.

⁴⁰² في نسخة "م": "+" : "نبيهم".

⁴⁰³ في نسخة "م": "-" : "لهم".

⁴⁰⁴ في نسخة "م": "+" : "حتى".

⁴⁰⁵ في نسخة "م": "+" : "و قرأ سهل و يعقوب".

فقالوا⁴⁰⁶: ﴿رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَصْفَارِنَا﴾ قرأ نافع⁴⁰⁷ برفع الباء من قوله⁴⁰⁸: ﴿رَبَّنَا﴾ على الابتداء و﴿بَاعِدْ﴾ على الفعل الماضي. أي: شكوا الله، وسموا هذه أسفاراً بعيدة، وعادوا إلى الكفران، فعوقبوا بالتمزيق في البلدان، وجعلوا أحاديث.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ أي: لكل مؤمن مستكمل خصائل الإيمان، فإن الشكر والصبر حاصلها. أي: هو المنتفع بهذه الآيات بالتأمل فيها وإن كانت الآيات للكل على العموم. قوله تعالى⁴⁰⁹: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ قرأ عاصم وحمزة والكسائي وخلف: ﴿صدق﴾

67/ب

مشدداً⁴¹⁰. أي: حقق على هؤلاء العصاة الذين أنكروا البعث وأعرضوا عن شكر الله وكفروا به إبليس ما ظنه فيهم حيث قال: ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّنَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾، ﴿لَأُحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ﴾⁴¹¹، ﴿لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ﴾⁴¹²، ﴿ثُمَّ لَأَتِيَنَّهُمْ﴾⁴¹³، وأشبه ذلك.

ولم يقل ذلك عنثقة بأنه سيكون⁴¹⁴ ذلك، فإنه لم يخبر ولا كان عالماً بالغيب، لكن استدلالاً بإستزلاله آدم وحواء، قال: تنفذ في أولادهما حيلتي كما نفذ فيهما، وحقق ذلك الظن بجده في الإغواء والتزيين.

قوله تعالى⁴¹⁵: ﴿فَاتَّبِعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ إن جعل ﴿من﴾ للتمييز⁴¹⁶ فمعناه: فاتبعوه في المعاصي إلا فريقاً من جملة المؤمنين لم يتابعوه في معصيته، وهم المخلصون المطيعون.

وقرأ الباقون: ﴿صدق﴾ بالتخفيف. أي: صدق إبليس ظنه⁴¹⁷ وخرج كما ظن.

⁴¹⁸ ﴿وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ أي: ولاية جبر على فعل.

⁴⁰⁶ في نسخة "م" -: "قالوا".

⁴⁰⁷ في نسخة "م" -: "قرأ نافع".

⁴⁰⁸ في نسخة "م" -: "في قوله".

⁴⁰⁹ في نسخة "م" -: "و قوله تعالى".

⁴¹⁰ كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، 529.

⁴¹¹ [الاسراء، 62/17]

⁴¹² [الاعراف، 16/7]

⁴¹³ [الاعراف، 17/7]

⁴¹⁴ في نسخة "م" -: "كذلك".

⁴¹⁵ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁴¹⁶ في نسخة "م" +: "فمعناه فاتبعوه في الكفر الا المؤمنين و ان جعل و ان جعل من للتبحيض".

⁴¹⁷ في نسخة "م" -: "في ظنه".

⁴¹⁸ في نسخة "م" +: "و قوله تعالى".

وقيل: أي: حجة إلى ما يدعوهم إليه.

قوله تعالى ⁴¹⁹: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ﴾ ﴿الآ﴾ بمعنى: لكن؛ ⁴²⁰ ولكننا ابتلينا المكلفين بوساوسه ليعلم المؤمن المخلص من الشاك في البعث، وهو استثناء منقطع.

وقيل: هو على حقيقة الاستثناء، وهذا سلطان التخلية. أي: وما كان له عليهم من سلطان ⁴²¹ بالتخلية منا إلا لنعلم المؤمن من الكافر. أي: إلا لتصح المحنة؛ لأنها تصح إذا كان للممتحن داع يدعو به إلى الباطل وجاذب يجذبه ⁴²² إلى الحق، ليجاهد ⁴²³ بعقله هو، فيظهر حينئذ طاعة المطيع ومعصية العاصي.

ثم قوله: ﴿إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ أي: إلا ليظهر المعلوم بوجوده، أو لنعلمه موجودا حال وجوده كما علمناه قبل وجوده أنه يوجد، وليعامل ⁴²⁴ معاملة من يختبر للظهور، وليعلم أوليائنا ذلك، و قد كشفنا ذلك كله في نظائره فيها مر.

قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ عالم به يحفظه على صاحبه ليحازيه ⁴²⁵ جزاء مثله.

وقيل: أي: رقيب.

قوله تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: قل يا محمد للمشركين: ادعوا هؤلاء الذين اتخذتموهم ⁴²⁶ أولياء ليظهروا شيئا من آثار القدرة كما أظهرت، وهذا ⁴²⁷ توبيخ لهم و تفريع. و﴿زَعَمْتُمْ﴾ بمعنى: ظننتم هاهنا؛ كما قال الشاعر:

1/68

زعمتني شيخاً ولست بشيخ إنما الشيخ من يدب ديباً ⁴²⁸

قوله تعالى: ﴿لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: الأصنام ﴿وَمَا لَهُمْ فِيهَا مِنْ

⁴¹⁹ في نسخة "م": - "قوله تعالى".

⁴²⁰ في نسخة "م": + "أي".

⁴²¹ في نسخة "م": "عليهم سلطان".

⁴²² في نسخة "م": "يدعوه".

⁴²³ في نسخة "م": "فيجاهد".

⁴²⁴ في نسخة "م": "أو ليعامل".

⁴²⁵ في نسخة "م": + "به".

⁴²⁶ في نسخة "م": + "من دون الله".

⁴²⁷ في نسخة "م": "و هذه".

⁴²⁸ التذييل و التكميل في شرح كتاب التسهيل، أبو حيان الأندلسي، (تحقيق: د. حسن هندراوي)، دار القلم - دمشق (من 1 إلى

شَرِكْ أَي: نصيب، و قيل: ⁴²⁹شركه مع الله تعالى ⁴³⁰.

قوله تعالى ⁴³¹: ﴿وَمَا لَهُ مِنْهُمْ﴾ و ما لله ⁴³² من الأصنام ﴿مِنْ ظَهِيرٍ﴾ أَي: معين على خلق شيء.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ﴾ أَي: عند الله. قوله تعالى ⁴³³: ﴿إِلَّا لِمَنْ أْذَنَ لَهُ﴾ وهو لا يأذن في الشفاعة إلا للمؤمنين، ويكون ﴿له﴾ على هذا التأويل للمشفوع له.

ويجوز أن يكون للشافع. أَي: لا يشفع إلا من أذن الله له به ⁴³⁴، والله تعالى ⁴³⁵ لا يأذن بالشفاعة للأصنام.

وقرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو ⁴³⁶ ﴿أْذَنَ لَهُ﴾ بالضم على ما لم يسم فاعله، والباقون على الفعل الظاهر مضافاً إلى الله تعالى ⁴³⁷.

قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَن قُلُوبِهِمْ﴾ أَي: أزيل الفزع عنها، وقد فزع؛ أَي: خاف، أَي: أزيل الفزع عنها، وقد فزع؛ أَي: خاف ⁴³⁸، وأفزعه غيره؛ ⁴³⁹إذا ⁴⁴⁰ اخافه وفزعه؛ أَي: ازداد ⁴⁴¹ خوفه؛ كقولك: قذيت عينه؛ ⁴⁴²إذا ⁴⁴³ وقع فيها القذى، وأقذاها غيره؛ إذا ⁴⁴⁴ أوقع فيها القذى، ⁴⁴⁵ وقريب منه: مرض بنفسه، وأمراضه غيره: جعله مريضاً، ومرضه: أَي: اقام عليه وداواه و عالجها. وهذا وصف الملائكة، وتقديره: ﴿إِلَّا لِمَنْ أْذَنَ لَهُ﴾ أَي: إلا الذين أذن الله لهم من الأنبياء والملائكة _ و(من) للجنس فصلح للجمع _ ففزعوا حين ورد عليهم كلام الله بالإذن لهم بالشفاعة، وهم الملائكة، وهذا الفزع من هيبة ما يقتزن به من الامر الهائل، أو لما يخافون من وقوع التقصير منهم في شفاعة الذين يشفعون لهم بأن كان على الإجمال دون التعيين فتشتبه أحوال المشفوع لهم.

⁴²⁹ في نسخة "م": "+": "أي".

⁴³⁰ في نسخة "م": "-": "تعالى".

⁴³¹ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁴³² في نسخة "م": "-": "و ما الله".

⁴³³ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁴³⁴ في نسخة "م": "+": "ربه".

⁴³⁵ في نسخة "م": "-": "تعالى".

⁴³⁶ في نسخة "م": "+": "و خلف و الاعشى و البرحى".

⁴³⁷ كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، 529.

⁴³⁸ في نسخة "م": "-": "أي: أزيل الفزع عنها، و قد فزع؛ أَي: خاف".

⁴³⁹ في نسخة "م": "+": "أي".

⁴⁴⁰ في نسخة "م": "-": "إذا".

⁴⁴¹ في نسخة "م": "-": "أزال".

⁴⁴² في نسخة "م": "+": "أي".

⁴⁴³ في نسخة "م": "-": "إذا".

⁴⁴⁴ في نسخة "م": "-": "إذا؛ في نسخة "م": "+": "أي".

⁴⁴⁵ في نسخة "م": "+": "و قذاها أزال عنها القذى".

حتى إذا كشف عنها الفزع ﴿قَالُوا﴾ للملائكة الذين فوقهم، وهم المبلغون⁴⁴⁶ إليهم:

﴿مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ﴾ أي: ماذا⁴⁴⁷ أمر به، وهو كلام الخاضع المتذلل.

﴿قَالُوا﴾ أي: أولئك الملائكة: ﴿الْحَقُّ﴾ أي: قال الله الحق، أي أمراً حقاً.

﴿وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ أي: المتقدس بالجلال، المتفرد بالكمال، فلا يأمر إلا بالحق.

يعني: هو⁴⁴⁸ مع منزلتهم هذه يفزعون ويشفقون⁴⁴⁹ من شفاعته من لهم يشفعون، وهم بأمر الله يعملون،

68/ب

فكيف يشفعون للكفار؟

وقيل: هذه الشفاعة قولهم: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْماً فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ﴾⁴⁵⁰.

وقيل: هو⁴⁵¹ في الآخرة.⁴⁵²

عند الله إلا لمن أذن له في الشفاعة من الملائكة الذين يفزعون لما يرد عليهم من كلام الله تعالى⁴⁵³ ووحيه بأفضيته، حتى إذا أزال الله عنهم الفزع ﴿قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ أي: الشفاعة لهؤلاء لا للأصنام والشيطان والجن.

وقيل: قولهم ﴿قَالُوا الْحَقُّ﴾ هذا الإجمال في وحي لم يؤذن للأكابر بيانه للأصاغر، فأما إذا كان أمراً يحق بيانه⁴⁵⁴ فسروه لهم، والروايات⁴⁵⁵ كثيرة.

روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله تعالى إذا قضى الأمر من السماء ضربت الملائكة بأجنحتها كضرب السلصلة على الصفوان، فذلك قوله: ﴿حتى إذا فزع عن قلوبهم﴾ قال: فيسمعها مسترقوا السمع وهم كذلك، وربما أدرك الشهاب الأول قبل أن يرمي إلى صاحبه، وربما لم يدركه حتى يرمي بها إلى صاحبه، فيرمي بها هذا إلى هذا وهذا إلى هذا حتى تلقى على فم ساحر أو كاذب فيكذب معها فيصدق⁴⁵⁶، فيقال:

⁴⁴⁶ في نسخة "م": "+: "ذلك".

⁴⁴⁷ في نسخة "م": "-: "ماذا".

⁴⁴⁸ في نسخة "م": "هم".

⁴⁴⁹ في نسخة "م": "يشفعون".

⁴⁵⁰ [المؤمن، 7/40]

⁴⁵¹ في نسخة "م": "-: "هو".

⁴⁵² في نسخة "م": "+: "و قيل هو في نزول الوحي المطلق و تقديره و لا تنفع الشفاعة في الآخرة".

⁴⁵³ في نسخة "م": "-: "تعالى".

⁴⁵⁴ في نسخة "م": "اظهاره".

⁴⁵⁵ في نسخة "م": "+: "كثيرة".

⁴⁵⁶ في نسخة "م": "-: "فيصدق".

ألم نخبرنا يوم كذا بكذا فوجدناه حقاً، وهي الكلمة التي سمعت في السماء»⁴⁵⁷.

وقال مسروق: سألتنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، ولو لا عبد الله ما وجدنا أحداً يخبرنا به قال: إذا تكلم بالوحي سمع أهل السماوات صلصلةً كصلصلة السلسلة على الصفوان، فيرون أنه من أمر الله فيفزعون، فإذا سكن ﴿قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير﴾⁴⁵⁸.

وفي رواية⁴⁵⁹: «فيصعقون، ولا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل عليه السلام⁴⁶⁰ فيفزع عن قلوبهم، فيقولون: يا جبريل! ماذا قال ربنا؟ فيقول: الحق، فينادون: الحق الحق»⁴⁶¹.

وفي حديث شعبة: فيرون أنه الساعة⁴⁶².

وقال بن عباس رضي الله عنهما: لم تسمع الملائكة الوحي في الفترة التي كانت بين عيسى ومحمد⁴⁶³ وهو قريب من ست مائة سنة، فلما بعث الله جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم سمعت الملائكة الوحي فسقطوا مغشياً عليهم فظنوا⁴⁶⁴ أن القيامة قد قامت⁴⁶⁵.

وقال السدي⁴⁶⁶: سألت الملائكة جبريل: إلى من بعثت؟ قال: إلى محمد، قالوا: الله أكبر! قد قامت القيامة، لأنهم كانوا يقولون: إن محمداً من أشراط الساعة،

1/69

فلما علموا آية الساعة سأل بعضهم بعضاً: ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق.

⁴⁵⁷الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم و سنته و أيامه، محمد بن إسماعيل أبو عبد الله البخاري الحففي، (التحقيق: محمد زهير بن ناصر الناصر)، دار طوق النجاة (مصورة عن السلطانية بإضافة ترقيم محمد فؤاد عبد الباقي)، هـ. 1422، 4701.

⁴⁵⁸شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، أبو القاسم هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري الرازي اللا لكائي، (التحقيق: أحمد بن سعد بن حمدان الغامدي)، دار طيبة - السعودية، م. 2003، 549.

⁴⁵⁹في نسخة "م": "عنه".

⁴⁶⁰في نسخة "م": "عليه السلام".

⁴⁶¹سنن أبي داود، أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، (التحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد)، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت، 4738.

⁴⁶²الرد على الجهمية، أبو سعيد عثمان بن سعيد بن خالد بن سعيد الدارمي السجستاني، (التحقيق: بدر بن عبد الله بدر)، دار ابن الأثير - الكويت، م. 1995، 308.

⁴⁶³في نسخة "م": "عليه السلام".

⁴⁶⁴في نسخة "م": "و ظنوا".

⁴⁶⁵تفسير البغوي، محيي السنة، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي، (التحقيق: حققه و خرج أحاديثه محمد عبد الله النمر - عثمان جمعة ضميرية - سليمان مسلم الحر)، دار طيبة للنشر و التوزيع، م. 1997، 398/6.

⁴⁶⁶في نسخة "م": "قال السدي".

وعن عائشة رضي الله عنها: أن الحارث بن هشام قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم⁴⁶⁷: كيف ينزل عليك الوحي؟ فقال: «كل ذلك يأتيني»⁴⁶⁸ أحياناً في مثل صلصلة الجرس، فيفصم⁴⁶⁹ عني وقد وعيت ما قال، وهو أشده علي»⁴⁷⁰.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ⁴⁷¹هؤلاء المشركين⁴⁷² من يخلق لكم الأرزاق الكائنة في السموات والأرض من الأمطار وما يصلح بالشمس والقمر والنجوم، وما في الأرض⁴⁷³ من النبات⁴⁷⁴، فلا يقدر⁴⁷⁵ون أن يضيفوا شيئاً من ذلك إلى آلهتهم، فيسكتون لانقطاع الحجة. ﴿فقل﴾ أنت ﴿الله﴾ تقول⁴⁷⁶ ذلك.

قوله تعالى⁴⁷⁷: ﴿قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ وإنا لعلی هدی بالإيمان بالله تعالى والإخلاص له، وأنتم في ضلال مبين بإشراككم به غيره.

والجمع بين الكلامين تعريض بتضليلهم وتخلص إلى المقصود بكلام هو في غاية الحسن والإنصاف؛ كالرجل يريد تكذيب صاحبه فيقول: أحدنا كاذب، فيكون هذا أطف من أن يقول: أنت كاذب، وأوامر الله تعالى في دعاء الكفار إلى الإسلام،⁴⁷⁸ ألا تراه قال: ﴿فقلوا له قولاً ليناً لعله يتذكر أو يخشى﴾⁴⁷⁹، ونحو هذا⁴⁸⁰ قول حسان رضي الله عنه:

أتهجوه ولست له بند فشر كما لخير كما الفداء⁴⁸¹

وقيل: هو من التقسيم الذي هو من أقسام البلاغة، هما مبتدآن لهما خبران، فيتصل كل خبر بمبتدئه، وتقديره: وإنا لعلی هدی وإياكم لفي ضلال مبين، وهو كقوله: ﴿و من رحمته جعل لكم الليل و النهار لتسكنوا فيه

⁴⁶⁷ في نسخة "م": - "صلى الله عليه وسلم".

⁴⁶⁸ في نسخة "م": + "الملك أحياناً في صورة الرجل فيقول لي و يأتيني".

⁴⁶⁹ في نسخة "م": "فيقصم".

⁴⁷⁰ الصحيح البخاري، البخاري، 3215.

⁴⁷¹ في نسخة "م": + "قال".

⁴⁷² في نسخة "م": + "من يرزقكم".

⁴⁷³ في نسخة "م": + "الماء".

⁴⁷⁴ في نسخة "م": "و النبات".

⁴⁷⁵ في نسخة "م": "و لا يقدر".

⁴⁷⁶ في نسخة "م": "يفعل".

⁴⁷⁷ في نسخة "م": - "قوله تعالى".

⁴⁷⁸ في نسخة "م": + "مبنية على الارق و الاقرب الى ما يرجي به ميلهم الى الاسلام".

⁴⁷⁹ طه، [44/20]

⁴⁸⁰ في نسخة "م": + "الكلام".

⁴⁸¹ ديوان حسان بن سابت، حسان بن سابت الأنصاري، (التحقيق: علي مهنا)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، م. 1994،

لتبتغوا من فضله⁴⁸² وهو كقول امرئ القيس:

كأن قلوب الطير رطباً وياساً لذا وكرها العناب ولخشف البالي⁴⁸⁴

أي: الرطب كالعناب واليابس كالخشف البالي⁴⁸⁵.

قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا تُسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرُنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ أي: إنما أدعوكم لنفعكم ودفع الضرر عنكم لا لنفعنا ودفع الضرر عن أنفسنا، فإنكم لا تؤاخذون بإجرامنا ونحن لا نؤاخذ⁴⁸⁶ بإجرامكم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا﴾ أي: يوم القيامة ﴿ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ﴾ أي: يقضي فيجزي⁴⁸⁷

69/ب

على وفق عمله إن خيراً فخييراً فخييراً وإن شراً فشرراً.

قوله تعالى⁴⁸⁸: ﴿وَهُوَ الْفَتَّاحُ﴾ أي: القاضي العدل ﴿الْعَلِيمُ﴾ بأعمال العباد وبوجوه القضاء.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَزُوبِي الَّذِينَ أَحَقُّتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ﴾ أي: قل يا محمد⁴⁸⁹: ﴿أَزُوبِي﴾ أي: عرفوني ﴿الَّذِينَ أَحَقُّتُمْ بِهِ﴾ أي: بالله ﴿شُرَكَاءَ﴾ أي: في الخلق⁴⁹⁰، فيستقيم وصفها بكونه شريكاً لله تعالى أو معبوداً معه؛⁴⁹² وهذا لا يكون.

فيذا عجزوا عن ذلك فقل أنت: ﴿كَأَلَا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ أي: لا معبود إلا الله⁴⁹³، فهو الله⁴⁹⁴ المعبود المستحق للعبادة، العزيز الذي لا يرام، الحكيم الذي لا⁴⁹⁵ تنفيذ الأحكام، ومنه الإتيان والإحكام، وإراءة الآيات والأعلام.

⁴⁸²[القصص، 73/28]

⁴⁸³في نسخة "م": "+": "أي: الليلتسكنوا فيه و النهار لتبتغوا من فضله".

⁴⁸⁴ديوان امرئ القيس، امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي، من بني آكل المرار، دار المعرفة - بيروت، م. 2004، 139.

⁴⁸⁵في نسخة "م": "-": "أي: الرطب كالعناب و اليابس كالخشف البالي".

⁴⁸⁶في نسخة "م": "م": "لا نؤاخذكم".

⁴⁸⁷في نسخة "م": "+": "كل فريق".

⁴⁸⁸في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁴⁸⁹في نسخة "م": "+": "للمشركين".

⁴⁹⁰في نسخة "م": "م": "في العباد".

⁴⁹¹في نسخة "م": "+": "هل لها شركفي السموات و الأرض. أي: شركة مع الله في خلق فيسحق العبادة و قيل شركاء. أي: في الخلق".

⁴⁹²في نسخة "م": "+": "أي".

⁴⁹³في نسخة "م": "+": "تعالى".

⁴⁹⁴في نسخة "م": "م": "و هو الله".

⁴⁹⁵في نسخة "م": "م": "له".

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ ذكرنا إنكارهم رسالته⁴⁹⁶ في أول هذه السورة، وقال هاهنا: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً﴾ وفيه تقدّم وتأخير، وتقديره: وما أرسلناك إلا بشيراً ونذيراً للناس كافة؛ أي: جميعاً، وكف الثوب: جمعه⁴⁹⁷ ما تفرق من أطرافه.

⁴⁹⁸ ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وهم المشركون. لأنهم أكثر من المؤمنين، ولا يعلمون بعلمهم أو لا يتأملون في آيات الله ليعلموا.

قوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ هو شامل لما يقع به التبشير والإنذار ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في ذلك.

قوله تعالى⁴⁹⁹: ﴿قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً﴾ وهو يوم القيامة⁵⁰⁰.

وقيل: هو الموت، قال تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُ سَاعَةً﴾⁵⁰¹ ﴿وَلَا تَسْتَفْتِدُونَ﴾ أي: بالموت يأتيكم ما توعدون به قبل قيام الساعة.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ﴾ أي: لن نصدق به؛ أي⁵⁰²: بنزول القرآن على محمد ﴿وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ التوراة والإنجيل، جحدوا التوراة والإنجيل⁵⁰³ يقول علماء أهل الكتاب وإخبارهم عن ذكر النبي⁵⁰⁴ فيهما، فجحدوا الكتب كلها أصلاً سفهاً منهم.

وقيل: ﴿وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ وهو قيام الساعة⁵⁰⁵.

ثم بين حالهم ذلك اليوم فقال: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: محبسون في موضع الحساب والسؤال. قوله تعالى⁵⁰⁶: ﴿يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى

/70

بَعْضِ الْقَوْلِ﴾ أي: يتراجعون الكلام بينهم باللوم واللعن والبراءة من بعضهم عن بعض.

⁴⁹⁶ في نسخة "م": "و رسالته".

⁴⁹⁷ في نسخة "م": "جمع".

⁴⁹⁸ في نسخة "م": "+: "و قوله تعالى".

⁴⁹⁹ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

⁵⁰⁰ في نسخة "م": "-: "و هو يوم القيامة"؛ في نسخة "م": "+: "أي: هذا موقت عند الله يوم لا تتقدمونه بساعة و لا تتأخرون عنه و هو يوم القيامة".

⁵⁰¹ [الاعراف، 34/7]

⁵⁰² في نسخة "م": "-: "أي".

⁵⁰³ في نسخة "م": "+: "حتى احتج عليهم".

⁵⁰⁴ في نسخة "م": "+: "صلى الله عليه و سلم".

⁵⁰⁵ في نسخة "م": "-: "هو قيام الساعة".

⁵⁰⁶ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

قوله تعالى⁵⁰⁷: ﴿يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ أي: يقول الأتباع للسادة الذين من صنفهم استضعاف من دونهم وجرهم إلى مرادهم: ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ﴾⁵⁰⁸ لم يكن تسلطكم علينا وقهركم إيانا واستتباعكم لنا ﴿لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ بمحمد متابعين له.

قوله تعالى: ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ﴾ استفهام بمعنى الإنكار⁵⁰⁹، ومعناه: ما منعناكم⁵¹⁰ عن اتباع الهدى بعد إذ جاءكم⁵¹¹، وما كان لنا ولاية القهر لو آمنتكم⁵¹² ﴿كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ﴾⁵¹² على الكفر باختياركم.

قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي: بل كان سبب كفرنا مكرهم بنا في الليل والنهار على الدوام، كنتم تخادعوننا عن الهدى، وتمكرون بنا أبداً، وأضافه المكر⁵¹³ إلى الليل والنهار لوقوعه منهم فيهما، وهو كقول الشاعر:

لقد ملتنا⁵¹⁴ أم غيلان في السرى ونمت و ما ليل المطي بنائم⁵¹⁵

وقيل: كان الليل والنهار يكران بطول السلامة فيهما.

والأصح الأول، يدل عليه ما بعده قوله تعالى⁵¹⁶: ﴿إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا﴾ أي: أشبهاً من الأصنام، فعبدها دونه.

قوله تعالى⁵¹⁷: ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾ أي: أضمرها في قلوبهم واستشعروها.

وقيل: أخفوها. أي: للسادة عن الأتباع.

وقيل: أي أظهروها بقولهم: ﴿يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا﴾⁵¹⁸ ونحو ذلك، والكلمة من الأضداد؛ وقال⁵¹⁹ القتيبي⁵²⁰ وقطرب، وأنشد الفرزدق:

⁵⁰⁷ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁵⁰⁸ في نسخة "م" +: "أي لو".

⁵⁰⁹ في نسخة "م" -: "الإستنكار".

⁵¹⁰ في نسخة "م" +: "نحن".

⁵¹¹ في نسخة "م" -: "بعد إذ جاءكم".

⁵¹² في نسخة "م" +: "ثابتين".

⁵¹³ في نسخة "م" -: "أضاف المكر".

⁵¹⁴ في نسخة "م" -: "بلينا؛ في نسخة "م" +: "يا".

⁵¹⁵ شرح نقائض جرير الفرزدق، أبو عبيدة معمر بن المثنى (برواية يزيد بن السكري عن ابن حبيب عنه)، (التحقيق: محمد إبراهيم حور - وليد محمود خالص)، المجمع الثقافي، أبو ظبي، الإمارات، م. 1998، 876/3.

⁵¹⁶ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁵¹⁷ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁵¹⁸ [الانعام، 27/6]

⁵¹⁹ في نسخة "م" -: "قاله".

ولما رأى الحجاج جرد سيفه أسر الجزوري الذي كان أضمر⁵²¹

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: لما رأوا العذاب⁵²². أي: ندموا حين رأوا الأغلال جعلت في أيدي الكفار إلى أعناقهم، ويحتمل أن يكون عطفاً على⁵²³: ﴿وَأَسْرُوا... وَجَعَلْنَا﴾⁵²⁴ الأغلال في أعناق المستضعفين والمستكبرين

70/ب

جميعاً فهم الكفار. قوله تعالى⁵²⁵: ﴿هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ استفهام بمعنى النفي للتقرير. أي: لا نجزيهم إلا بأعمالهم. وأضمرنا في آخر هذه الآيات جواب قوله: ﴿وَأَسْرُوا﴾⁵²⁶، ﴿وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ﴾⁵²⁷، ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ رأيت منظر هائلاً، ونحو ذلك كما عرف.

مرات⁵²⁸ ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ﴾ وما بعدها في الأسود بن عبد يغوث⁵²⁹ وأصرم وبعكك أخوين من بني الحارث بن عبد مناف.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا﴾ أي: وما بعثنا قبلك في بلدة من رسول ينذر الناس عاقبة الشرك والكفر (إلا قال منعموها)، وهم أصحاب الأموال والأعوان مستكبرين ممتنعين عن زوال رئاستهم. ﴿إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ﴾ أي: جاحدون.

وعم قوله: ﴿أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ لأنه عم جميع أهل القرى؛ أي: كان جواب مترفي كل قوم لرسولهم⁵³⁰، واللفظ وحده في ﴿قَرْيَةٍ﴾ وكذلك ﴿مِنْ نَذِيرٍ﴾ ولكن بمعنى⁵³¹ الجمع، فصح قوله: ﴿أُرْسِلْتُمْ﴾⁵³² وكذلك قال أهل مكة لك يا محمد، وفيه تسليية له.

⁵²⁰ غريب القرآن، أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري، (التحقيق: أحمد صقر)، دار الكتب العلمية (لعلها مصورة عن الطبعة المصرية)، م. 1978، 357.

⁵²¹ تفسير الطبري، الطبري، 40/16.

⁵²² في نسخة "م": "+: "و لما جعلنا".

⁵²³ في نسخة "م": "+: "قوله".

⁵²⁴ في نسخة "م": "+: "أي: و جعلنا".

⁵²⁵ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

⁵²⁶ في نسخة "م": "-: "﴿وأسروا﴾".

⁵²⁷ في نسخة "م": "-: "﴿و جعلنا الاغلال﴾".

⁵²⁸ في نسخة "م": "+: "و قوله تعالى".

⁵²⁹ في نسخة "م": "+: "الزهرى".

⁵³⁰ في نسخة "م": "+: "كذلك".

⁵³¹ في نسخة "م": "معناه".

⁵³² في نسخة "م": "+: "أي".

قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا﴾⁵³³ من الأنبياء، فنحن أكرم على الله وأولى بالحق. قوله تعالى⁵³⁴: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ﴾ أي: ولا يعذبنا الله بتكذيب⁵³⁵ الرسل علينا⁵³⁶ لأنه فضلنا عليهم.

⁵³⁷ ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ أي: يوسع على من يشاء ويضيق على من يشاء، لا تفضيلاً لمن يوسع عليه لكن لما يرى من الحكمة.

⁵³⁸ ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾⁵³⁹ لا يفقهون مواضع الحكمة⁵⁴⁰.

قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَى﴾ أي: قربة، وقيل: درجة ومنزلة.

قوله تعالى⁵⁴¹: ﴿إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ أي: لكن من آمن وعمل صالحاً فأولئك لهم الزلفى.

قوله تعالى⁵⁴²: ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ﴾ أي: الأضعاف، والضعف هو المثل إلى ما زاد عليه،⁵⁴³ كقوله⁵⁴⁴: ﴿له عشر أمثاله﴾⁵⁴⁵، وقوله: ﴿فيضاعف له عضعافاً كثيرة﴾⁵⁴⁶.

﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ أي: بأعمالهم. قوله تعالى⁵⁴⁷: ﴿وَهُمْ فِي الْعُزْفَاتِ﴾ أي: في غرفات⁵⁴⁸ الجنة. قوله تعالى⁵⁴⁹: ﴿آمِنُونَ﴾

1/71

من كل مخوف.

⁵³³ في نسخة "م": "+": "أي".

⁵³⁴ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁵³⁵ في نسخة "م": "-": "على تكذيب".

⁵³⁶ في نسخة "م": "-": "علينا".

⁵³⁷ في نسخة "م": "+": "و قوله تعالى".

⁵³⁸ في نسخة "م": "+": "و قوله تعالى".

⁵³⁹ في نسخة "م": "-": "﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾"، صح هامش.

⁵⁴⁰ في نسخة "م": "-": "لا يفقهون مواضع الحكمة".

⁵⁴¹ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁵⁴² في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁵⁴³ في نسخة "م": "+": "و هو جنس يصلح للجمع و يدل عليه".

⁵⁴⁴ في نسخة "م": "-": "قوله".

⁵⁴⁵ [الانعام، 160/6]

⁵⁴⁶ [البقرة، 245/2]

⁵⁴⁷ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁵⁴⁸ في نسخة "م": "-": "غرف"؛ في نسخة "م": "+": "منازل".

⁵⁴⁹ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

و﴿إِلَّا﴾ على هذا القول استثناء منقطع بمعنى: لكن.

⁵⁵⁰ وهو استثناء متصل ⁵⁵¹، ومعناه:

﴿إِلَّا مِنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا﴾ في أمواله وأولاده، فأنفق ماله في نصرة دين الله وإقامة حدود الله ⁵⁵²، واستظهر بأولاده على طاعة الله ⁵⁵³ ومتابعة رسل الله ⁵⁵⁴ ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضَّعْفِ﴾ ⁵⁵⁵ هو دوام النعمة ⁵⁵⁶ في الجنة بالتضاعف وقتاً بعد وقت بلا انقطاع.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ﴾ أي: في إبطالها وفي صرف الناس عنها ﴿مُعَاجِزِينَ﴾ ظانين أنهم يفوتونها.

قوله تعالى ⁵⁵⁷: ﴿أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ﴾ أي: في النار، بخلاف الفريق الأول أنهم في غرفات الجنة آمنون.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ﴾ ⁵⁵⁸ فلا تتكلموا على ما أعطاكم له من أسباب الغرور والتوسع في الدنيا، ولا يمتنعوا بها عن طاعة الله ⁵⁵⁹، بل اتقوه ⁵⁶⁰ في طلب مرضاته.

قوله تعالى ⁵⁶¹: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ يعطي خلفه في الدنيا مع ما يثيب عليه في الآخرة.

قوله تعالى ⁵⁶²: ﴿وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ أي: المعطين، لأنه قادر على مواصلة رزقه وزيادة ما يشاء لمن يشاء فيه بغير حساب، وليس إعطاء العباد كذلك، لأنه يعطي ملك نفسه، ولأنه يوجد المعلوم، وغيره يعطي رزق الله تعالى ⁵⁶³، ويحول من موضع إلى موضع.

ولا رازق في الحقيقة إلا الله تعالى ⁵⁶⁴، ولا خالق أيضاً غيره، لكن معنى ﴿خير الرزقين﴾ هذا، و﴿أحسن

⁵⁵⁰ في نسخة "م": "+"، "و قيل".

⁵⁵¹ في نسخة "م": "هو استثناء متصل".

⁵⁵² في نسخة "م": "حقوق الله"؛ في نسخة "م": "+"، "تعالى".

⁵⁵³ في نسخة "م": "+"، "تعالى".

⁵⁵⁴ في نسخة "م": "+"، "و قوله".

⁵⁵⁵ في نسخة "م": "+"، "يتضاعف خيرهم بأموالهم وأولادهم. و قيل جزاء الضعف".

⁵⁵⁶ في نسخة "م": "النعيم".

⁵⁵⁷ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁵⁵⁸ في نسخة "م": "+"، "أي".

⁵⁵⁹ في نسخة "م": "من طاعة الله".

⁵⁶⁰ في نسخة "م": "انفقوه".

⁵⁶¹ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁵⁶² في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁵⁶³ في نسخة "م": "+"، "تعالى".

⁵⁶⁴ في نسخة "م": "-": "تعالى".

الخالقين⁵⁶⁵ أي: أحسن المصورين و المقدرين.

وقيل: معنى تكرار هذه الآية: أن ألولى خطاب للكافرين⁵⁶⁶ وهذه خطاب للمؤمنين.

ثم قوله: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي: في وجوه الخير، وذلك وإن لم يذكر فالإنفاق⁵⁶⁷ هذا، والذي لا يثمر هذا⁵⁶⁸ ك⁵⁶⁹ ووصف الكفار بأنهم ﴿صَمٌّ بَكَمٌ عَمِيٍّ﴾ وأنهم لا يعقلون⁵⁷⁰؛ لعدم انتفاعهم بهذه الآلات. قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا﴾ أي: الذين سبق ذكرهم ﴿ولو ترى إذا لظالمون﴾⁵⁷¹ و﴿قال الذين استضعفوا للذين استكبروا﴾⁵⁷² وقيل: ويوم نحشر العابدين والمعبودين جميعاً. أي: نجتمعهم للحساب والعرض. قوله تعالى⁵⁷³:

71/ب

﴿ثُمَّ يَقُولُ﴾ بحضرتهم ﴿لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلًا أَهْلًا إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ﴾ أي: هؤلاء المشركون كانوا يعبدونكم في الدنيا.

قوله تعالى⁵⁷⁴: ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾ أي: ننزهك تنزيها أن يكون معك إله.

﴿أَنْتَ وَلِيُّنَا مِنْ دُونِهِمْ﴾⁵⁷⁵ أنت إلهنا وحافظنا ومتولي أمورنا ومصالحنا، وأنت الذي نتولاك ونلتمس قربك بإخلاص العبادة لك.

﴿من دونه﴾ أي: من دون هؤلاء المشركين الذين يزعمون أنهم يتولوننا ونتولاهم، بل أنت ولينا وحدك وهم ليسوا لنا بأولياء⁵⁷⁶.

قوله تعالى⁵⁷⁷: ﴿بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ﴾ أي: بل كانوا⁵⁷⁸ يتولون الجن ويظنون أنهم يتولوننا، ويعبدونهم ويتوهمون أنهم يعبدوننا.

⁵⁶⁵ [المؤمنون، 14/23]

⁵⁶⁶ في نسخة "م": "الكفار".

⁵⁶⁷ في نسخة "م": "+: "المثمر".

⁵⁶⁸ في نسخة "م": "+: "كلا انفاق كالعلم الذي لا ينتفع به سمي جهلاً".

⁵⁶⁹ في نسخة "م": "و كذا".

⁵⁷⁰ [البقرة، 171/2]

⁵⁷¹ [سبأ، 31/34]

⁵⁷² [سبأ، 32/34]

⁵⁷³ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

⁵⁷⁴ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

⁵⁷⁵ في نسخة "م": "+: "أي".

⁵⁷⁶ في نسخة "م": "+: "و لا نحن لهم أولياء".

⁵⁷⁷ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

⁵⁷⁸ في نسخة "م": "-: "أي: بل كانوا".

﴿أَكْثَرُهُمْ بِحِمِّ مُؤْمِنُونَ﴾ أي: كلهم⁵⁷⁹؛ كقوله⁵⁸⁰: ﴿وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾⁵⁸¹ فهو كقوله: ﴿يَصْبِكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدْكُمْ﴾⁵⁸² وكقوله: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾⁵⁸³ أي: لا يؤمنون اضلالاً.

وهذا توفيق للكلام بمنزلة قولك: اقبل واعظي لعلك تفلح، ولا تريد به الشك لكنه توفيق الكلام.

قيل: كانوا بني مليح من العرب يعبدون الملائكة ويقولون: هم بنات الله من مصاهرة الجن، قال تعالى⁵⁸⁴: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِسْبًا﴾⁵⁸⁵.

وقيل معناه: بل كانوا⁵⁸⁶ يطيعون الشياطين في عبادتهم إيانا.

قوله تعالى⁵⁸⁷: ﴿قَالِیَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا﴾ أي: يقال لهم: اليوم لا تجدون عند هؤلاء الذين كنتم تعبدونهم من دون الله ضرراً ولا نفعاً بما كنتم ترجون من شفاعتهم لكم.

قوله تعالى⁵⁸⁸: ﴿وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ نقول⁵⁸⁹: هؤلاء الكفار ولسائرهم ﴿ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ﴾ ويقولون مستهزئين: ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾⁵⁹⁰.

⁵⁹¹﴿وَإِذَا تُثْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ أي: و إذا تقرأ على هؤلاء ﴿آيَاتُنَا﴾ آيات القرآن ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ أي: واضحات دالات على إعجاز القرآن ﴿قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُّفْتَرًى﴾⁵⁹² وقالوا⁵⁹³ ما هذا يعنون محمداً ﴿إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ﴾ أي: يصرفكم عن دين آبائكم ﴿وَقَالُوا مَا هَذَا﴾⁵⁹⁴ أي: القرآن ﴿إِلَّا إِفْكٌ﴾ أي: كذب ﴿مُفْتَرًى﴾ أي: مختلق.

⁵⁷⁹ في نسخة "م": "كقولك".

⁵⁸⁰ في نسخة "م": "-": "كقوله".

⁵⁸¹ [الشعراء، 223/26]

⁵⁸² [المؤمن، 28/40]

⁵⁸³ [البقرة، 88/2]

⁵⁸⁴ في نسخة "م": "-": "تعالى".

⁵⁸⁵ [الصافات، 158/37]

⁵⁸⁶ في نسخة "م": "-": "كانوا".

⁵⁸⁷ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁵⁸⁸ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁵⁸⁹ في نسخة "م": "-": "نقول".

⁵⁹⁰ [سبا، 29/34]

⁵⁹¹ في نسخة "م": "+": "و قوله تعالى".

⁵⁹² في نسخة "م": "+": "أي: القرآن".

⁵⁹³ في نسخة "م": "-": "و قالوا".

⁵⁹⁴ في نسخة "م": "-": "يعنون محمداً ﴿إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ﴾ أي: يصرفكم عن دين آبائكم ﴿وَقَالُوا مَا هَذَا﴾، صح هامش.

قوله تعالى⁵⁹⁵: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ أي: تخيل ظاهر؛ تحيروا: فمرة قالوا: هذا كذب، ومرة قالوا: هذا سحر.

1/72

ويحتمل أن يكون قوله: ﴿سِحْرٌ﴾ قول⁵⁹⁶ الأتباع، و قوله: ﴿أفك مفترى﴾ من⁵⁹⁷ السادة.

قوله تعالى⁵⁹⁸: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا﴾ أي: وما أعطينا هؤلاء المشركين كتباً يدرسونها⁵⁹⁹ فيدعون أنهم وجدوا فيها شاهداً.

قوله تعالى⁶⁰⁰: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾ أي: و لم نرسل إليهم قبلك⁶⁰¹ رسولاً يا محمد⁶⁰² يخبرهم⁶⁰³ بإبطال أمر محمد، فليست عندهم حجة على ما يقولون في القرآن و فيك، وهو كقوله: ﴿أنتوني بكتاب من قبل هذا أو اثارة من علم﴾⁶⁰⁴.

قوله تعالى⁶⁰⁵: ﴿وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي: وقد كذب الذين⁶⁰⁶ من قبلهم⁶⁰⁷ من الأمم الرسل فأهلكناهم.

قوله تعالى⁶⁰⁸: ﴿وَمَا بَلَّغُوا مِغْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي﴾ أي: هؤلاء المشركين لم يبلغوا في القوة والأموال والأولاد عشر بما بلغوا أولئك، فإذا لم يمتنع أولئك من عذابي فكيف يمتنع هؤلاء. والمعشار: العشر، وكذلك المرباع: الربع، ولا يتكلم بمثله إلا في هذين. قاله قطرب. قوله تعالى⁶⁰⁹: ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ قيل: النكير جزاء المنكر.

⁵⁹⁵ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁵⁹⁶ في نسخة "م" -: "من قول".

⁵⁹⁷ في نسخة "م" +: "قبول".

⁵⁹⁸ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁵⁹⁹ في نسخة "م" -: "يتدارسونها".

⁶⁰⁰ في نسخة "م" -: "لقولهم".

⁶⁰¹ في نسخة "م" -: "أي: و لم نرسل إليهم قبلك".

⁶⁰² في نسخة "م" -: "يا محمد".

⁶⁰³ في نسخة "م" +: "عن الله".

⁶⁰⁴ [الاحكاف، 4/46]

⁶⁰⁵ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁶⁰⁶ في نسخة "م" +: "كانوا".

⁶⁰⁷ في نسخة "م" -: "قبلهم".

⁶⁰⁸ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁶⁰⁹ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

وقيل: هو الإنكار. أي التغيير. فانظر كيف كان يغييري أحوالهم عن المحبوب إلى المكروه، وتقديره: نكيري، حذفت الياء تخفيفاً واكتفي بكسرة الراء. لاتفاق الفواصل.

قوله تعالى⁶¹⁰: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظِيكُمْ بِوَاحِدَةٍ﴾ ثم إن الله تعالى بعد أن حاجيهم فيها وصفوا به الكتاب الرسول، وعظّمهم ودعاهم إلى النظر ومخالفة سبيل الأمم الحالية⁶¹¹.

وبين وجه النظر على أبلغ وجه وأبينه فقال: قل يا محمد لمشركي مكة: إنما أذكركم بكلمة واحدة⁶¹² وأكتفي بها منكم، وهي: ﴿أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِيَلٍ﴾ وهو قيام القصد إلى الشيء دون النهوض وانتصاب ﴿لِلَّهِ﴾ أي: لوجه الله والتماس التقرب إلى الله تعالى⁶¹³، لالحمية وعصبية بل لطلب الحق ﴿مِثْلَ خِيَلٍ﴾ أي: مجتمعين ووحيداناً. لأن ما يراد تعرفه للنظر⁶¹⁴ ولا يخلوا⁶¹⁵ من أن يكون ما يدركه الناظر وحده إذا أنعم نظره لوضوح وجهه، أو يكون مما لاتتجلى الشبهة فيه عنه بانفراده ولغموضه حتى يستعين بغيره، فالأحوط هو النظر في الأمور⁶¹⁶ لوجهين.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ﴾ أي: ثم⁶¹⁷ تستعملوا فكمكم

72/ب

بالتدبير في أمر محمد: هل في شيء من أحواله من منشأ به إلى وقت إخباره بنزول الوحي عليه انتشار في أمره واختلال في حاله يوجب له وصمة أو يوجب على⁶¹⁸ ظنه مما لا يجوز معه في العقل أن يكون رسولا؟

وهل جريتم عليه كذباً، أو رأيتم في عقله ضعفاً، أو شاهدتموه يختلف إلى من يدعي سحراً أو يكون عنده أقاصيص الأولين فيأخذ⁶¹⁹ منها⁶²⁰ تعلماً؟

أوهل يقدر أحد منكم على معارضته في سورة فتجوز بذلك أن يكون هذا الكتاب من عنده؟

فإذا لم يكن كذلك فاعلموا أن⁶²¹ ليس به جنون، وأنه نذير لكم.

⁶¹⁰ في نسخة "م": - "و قوله تعالى".

⁶¹¹ في نسخة "م": + "في التقليد".

⁶¹² في نسخة "م": + "أو خصلة واحدة أو موعظة واحدة".

⁶¹³ في نسخة "م": - "تعالى".

⁶¹⁴ في نسخة "م": "بالنظر".

⁶¹⁵ في نسخة "م": "لا يخلوا".

⁶¹⁶ في نسخة "م": "في الأمر".

⁶¹⁷ في نسخة "م": - "ثم".

⁶¹⁸ في نسخة "م": "عليه".

⁶¹⁹ في نسخة "م": "فيأخذوها".

⁶²⁰ في نسخة "م": "منه".

⁶²¹ في نسخة "م": "أنه".

قوله تعالى⁶²²: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَّكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ أمام عذاب قد أعدّه الله تعالى⁶²³ لمكذبي رسوله وجاحدي كتابه ومشركي غيره به، واحذروا أيضاً أن ينالكم هذا العذاب الشديد، فقد اشتملت عليه⁶²⁴ هذه الآية مع قلة حروفها على إثبات النظر ووجوهه.

ثم قوله: ﴿ما بصاحبكم﴾ يحمل وجهين:

أحدهما: ثم تفكروا أي شيء بصاحبكم⁶²⁵ من الجنون؟ أي: من آثار الجنون فيتصل الكلام.

والثاني: أن يتم الكلام بقوله: ﴿ثم تفكروا﴾ أي: في الأمور التي عددنا، ثم يكون قوله: ﴿ما بصاحبكم﴾ ابتداء، فتكون⁶²⁶ ﴿ما﴾ للنفي؛ أي: ليس به جنون ﴿إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد﴾ أي: ما هو إلا مخوف لكم أمام عذاب شديد.

قوله تعالى: ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ﴾ أي: كلما طلبت منكم على ما أدعوكم إليه من الإيمان من جعل فهو لكم.⁶²⁷ لا حاجة لي إليه، و لا أطلب منكم شيئاً ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ أي: ما أبتغي عليه إلا الثواب من الله، وقد وعده لي وعداً مؤكداً لا خلف فيه ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ أي: شاهد علي وعليكم، مشاهد لأفعالي وأفعالكم، فيجزى كلاً على وفق عمله، وهذا تأكيد أنه لم يسألهم شيئاً، وهو كقولك لمن⁶²⁸ نصحت له فلم يقبل: ما أعطيتني على نصيحتي لك فخذ مني، ان⁶²⁹ لم تعطني شيئاً ولم أسأله منك.

وللآية وجه آخر: قال الكلبي: لما قال الله تعالى لنبيه: ﴿قل لا أسألكم عليه اجراً إلا المودة في القربى﴾⁶³⁰ قال⁶³¹: لا تؤذوا محمداً في أقاربه، فلما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم⁶³² آلهتهم بعد ذلك قالوا: منا

1/73

أنصفنا محمد ينهانا أن لا نؤذي أقاربه ففعلنا⁶³³، وهو يذكر آلهتنا! فنزلت هذه الآية: ﴿قل ما سألتكم عليه من

⁶²² في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁶²³ في نسخة "م": -: "تعالى".

⁶²⁴ في نسخة "م": -: "عليه".

⁶²⁵ في نسخة "م": +: "من جنة".

⁶²⁶ في نسخة "م": +: "و يكون".

⁶²⁷ في نسخة "م": +: "أي: فقد جعلته لكم".

⁶²⁸ في نسخة "م": +: "إذ".

⁶²⁹ في نسخة "م": +: "أي".

⁶³⁰ [الشوراء، 23/42]

⁶³¹ في نسخة "م": +: "قالوا".

⁶³² في نسخة "م": -: "صلى الله عليه وسلم".

⁶³³ في نسخة "م": -: "ففعلنا".

أجر﴿ 634 وهو الكف عن أذى أقاربي ﴾﴿ فهو لكم ﴾ أي: فذلك الأجر لكم. لأنكم إذا فعلتموه كان ثوابه 635 عند الله لكم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ﴾ أي: يلقي الحق إلى عباده المؤمنين على وجه لا يقع عليه اعتراض متوجه، بل يبطل به الباطل.

قوله تعالى 636: ﴿عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ أي: هو علام الغيوب، لا يخفى عليه حقائق الأشياء، فلا 637 يذهب عليه الصواب في الحجج.

قوله تعالى: ﴿قُلْ جَاءَ الْحَقُّ﴾ أي: الدين الحق. لوضوح آياته و دلالاته ﴿وَمَا يُبْدِي الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ﴾ أي: ولا يثبت للباطل 638. أي: الشرك. أثر بدءاً ولا عود 639.

وقال أبو عبيدة: ﴿يقذف بالحق﴾ 640.

وقال 641 نفطويه: أي: يلقي الحق في قلب من يشاء وعلى لسانه.

وقيل: هو ما قال في آية أخرى: ﴿بل تقذف بالحق على الباطل فيدمغه، فإذا هو زاهق﴾ 642.

وقيل: هو ما قال 643 في قوله: ﴿قل جا الحق﴾ أي: القرآن.

وقال 644 الضحاك: ﴿قل جاء الحق﴾ أي: القرآن ﴿و ما يبدى الباطل وما يعيد﴾ أي: ما يخلق إبليس أحد ولا يبعثه 645.

وقال الحسن: ﴿وما يبدى الباطل﴾ لأهله خير في الدنيا، ولا يعيد عليهم خيراً في الآخرة، والباطل ما عبد دون الله 646.

634 في نسخة "م+": "﴿فهو لكم﴾" أي: ان شئتم فادوهم فرد عليهم أجرهم الذي كان سألهم ماز لا يودوا أقاربه و فيها وجهة اخر ما سالتكم من اجر".

635 في نسخة "م+": "من".

636 في نسخة "م-": "قوله تعالى".

637 في نسخة "م": "و لا".

638 في نسخة "م": "الباطل".

639 في نسخة "م": "عوداً".

640 في نسخة "م+": "أي: يأتي بالحق".

641 في نسخة "م": "قال".

642 في نسخة "م+": "آية"؛ [الانبياء، 18/21]

643 في نسخة "م-": "هو ما قال".

644 في نسخة "م": "قال".

645 307/19. تفسير الطبري، الطبري،

646 الكشف والبيان عن تفسير القرآن، الثعلبي، أبو اسحاق احمد بن ابراهيم، 8/ 94.

قوله تعالى⁶⁴⁷: ﴿قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي﴾ أي: إن تركت الحق الذي أتيت به واتبعتم فقد ضللت والحقت الضرر بنفسي.

قوله تعالى⁶⁴⁸: ﴿وَإِنْ اهْتَدَيْتُمْ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ ﴿وإن اهتديت﴾ ثبت علحقي ﴿فِيمَا يُوحِي إِلَى رَبِّي﴾ فيه بيان جاءني من ربي ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ﴾ لما أقوله⁶⁴⁹ لكم ﴿قَرِيبٌ﴾ مني ومنكم يجازيني ويجازيكم.

⁶⁵⁰ ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ﴾ ⁶⁵¹ يتصل بقوله: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ الظالمون موقوفون عند ربهم﴾ ⁶⁵².

وقال⁶⁵³ ابن عباس والضحاك: هو يوم بدر حين أخذتهم سيوف الملائكة⁶⁵⁴.

وقال الحسن: ⁶⁵⁵ حين يخرجون من قبورهم⁶⁵⁶.

﴿إِذْ فَرَعُوا﴾ أي: هابوا، وقيل: خافوا خوفاً شديداً.

وقيل: الفرع: انزعاج النفس بتوقع⁶⁵⁷ المكروه.

﴿فَلَا قُوَّةَ﴾ قال الضحاك: أي: لا مهرب⁶⁵⁸.

وقيل: لم⁶⁵⁹ يفوتوا ما نزل من العذاب بهم.

قوله تعالى⁶⁶⁰: ﴿وَأَخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ﴾ أي: من قرب فلم يفوتوا،

73/ب

وهو تمثيل لسرعة الأخذ.

⁶⁴⁷ في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁶⁴⁸ في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁶⁴⁹ في نسخة "م": "أقول".

⁶⁵⁰ في نسخة "م": +: "و قوله تعالى".

⁶⁵¹ في نسخة "م": +: "قيل".

⁶⁵² [سبأ، 31/34]

⁶⁵³ في نسخة "م": "قال".

⁶⁵⁴ تفسير الطبري، الطبري، 309/19.

⁶⁵⁵ في نسخة "م": +: "هو".

⁶⁵⁶ تفسير الطبري، الطبري، 312/19.

⁶⁵⁷ في نسخة "م": "التوقع".

⁶⁵⁸ تفسير الطبري، الطبري، 314/19.

⁶⁵⁹ في نسخة "م": "فلم".

⁶⁶⁰ في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

وقيل: هو تأكيد قوله: ﴿فلا فوت﴾.

قال الضحاك: اني لا فنهزت و⁶⁶¹ من حمله على يوم بدر قال: أخذوا في الدنيا قبل أن يصيروا إلى آخرة، فهو المكان القريب.

وقال الحسن: ﴿و أخذوا﴾ يوم القيامة ﴿من مكان قريب﴾ من بطن الأرض إلى ظهرها⁶⁶².

قوله تعالى⁶⁶³: ﴿وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ﴾ يجوز أن يكون راجعاً إلى قوله: قل (جاء الحق)⁶⁶⁴، ويجوز⁶⁶⁵ أن يكون إلى الوحي فقد قال: ﴿فبما يوحى﴾، ويجوز أن يكون إلى الرب فقد قال: ان⁶⁶⁶ ربي.

فإن كان هذا عند الموت فهو كقوله: ﴿فلما راو باسنا قالوا امنا بالله وحده﴾⁶⁶⁷ و قال: ﴿و ان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته﴾⁶⁶⁸.

وإن كان في القيامة فكل الكفار يؤمنون ويتبرؤون عن الكفر حينئذ.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَاطُشُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾⁶⁶⁹ وهو تمثيل ومعناه: ليس هذا وقت نفع الإيمان⁶⁷⁰ كان ذلك في الدنيا وقبل معاينة هذه الأحوال.

وقرأ أبو عمرو و حمزة والكسائي⁶⁷¹ وعاصم⁶⁷² في رواية أبي بكر⁶⁷³ والشموني والبرجي: ﴿التناوش﴾ مهموزاً ممدوداً⁶⁷⁴.

و قال⁶⁷⁵ الزجاج: هو من الناش، و هو الحركة⁶⁷⁶ في الإبطاء؛ أي: من أين لهم لن يتحركوا فيما لا حيلة

⁶⁶¹ في نسخة "م" -: "قال الضحاك: اني لا فنهزت و".

⁶⁶² تفسير يحيى بن سلام، يحيى بن سلام بن أبي ثعلبة، التيمي بالولاء، من تيم ربيعة، البصري ثم الإفرقي القيرواني، (التحقيق: الدكتور هند شلي)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، م. 2004، 771/2.

⁶⁶³ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁶⁶⁴ في نسخة "م" -: "يجوز أن يكون راجعاً إلى قوله: قل (جا الحق)".

⁶⁶⁵ في نسخة "م" -: "يجوز".

⁶⁶⁶ في نسخة "م" -: "إلى".

⁶⁶⁷ [المؤمن، 84/40]

⁶⁶⁸ [النساء، 159/4]

⁶⁶⁹ في نسخة "م" +: "أي: كيف و من أين لهم تناول الإيمان من مكان بعيد".

⁶⁷⁰ في نسخة "م" +: "و لا مكان قبول الإيمان".

⁶⁷¹ في نسخة "م" +: "و حلف".

⁶⁷² في نسخة "م" +: "غير حفص".

⁶⁷³ في نسخة "م" -: "في رواية أبي بكر".

⁶⁷⁴ كتاب السبعة في القراءات، أحمد بن موسى بن العباس التميمي، أبو بكر بن مجاهد البغدادي، 530.

⁶⁷⁵ في نسخة "م" -: "قال".

⁶⁷⁶ في نسخة "م" -: "من الحركة".

و قرأ الباقون: ﴿التناوش﴾ بغير همز، وهو التناول، و النوش كذلك؛ و قال⁶⁷⁸ الشاعر:

فهي تنوش الحوض نوشاً من علا نوشاً به تقطع أجواز الفلا⁶⁷⁹

و قال ثعلب: ﴿التناوش﴾ بغير همز: التناول من قرب، و بالهمز: التناول من بعد.

و قيل في الآية: كيف⁶⁸⁰ لهم تناول ما في الدنيا من الآخرة و هي بعيدة عن الدنيا؟

﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: من قبل⁶⁸¹ حاله اليأس، و قبل يوم القيامة.

قوله تعالى⁶⁸²: ﴿وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ أي: يرمون بالظن المغيب عنهم ﴿من مكان بعيد﴾ أي: يظنون أن إيمانهم في الآخرة أو حالة اليأس نافع لهم. جهلاً منهم في الآخرة⁶⁸³ لأنهم⁶⁸⁴ كانوا جاهلين في الدنيا من غير⁶⁸⁵ حالة البأس فعمهم الجهل في الحالين.

و قيل: ﴿وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ هو ابتداء كلام من وصفهم⁶⁸⁶ بالدنيا، و معناه: و يرمون بالظن فيقولون: لا بعث و لا جزاء، و هو رجم بالظن من مكان بعيد، و هو أضعف ما يكون من الظن لبعد المكان عن الظن.

1/74

وقيل: هو البعد عن القلب، وقيل: عن العقل.

وقيل: هذا الظن البعيد منهم كان في القرآن وفي الرسول، فكانوا يصفون كل واحد منها بصفات مختلفة.

وقيل: المكان البعيد تمثيل. كقوله⁶⁸⁷ تعالى⁶⁸⁸: ﴿أُولَئِكَ ينادون من مكان بعيد﴾⁶⁸⁹.

⁶⁷⁷ في نسخة "م": "+: "له".

⁶⁷⁸ في نسخة "م": "قال".

⁶⁷⁹ إصلاح المنطق، ابن السكيت، أبو يوسف يعقوب بن إسحاق، (التحقيق: محمد مرعب)، دار إحياء التراث العربي، م. 2002،

307.

⁶⁸⁰ في نسخة "م": "و كيف".

⁶⁸¹ في نسخة "م": "-: "أي: من قبل".

⁶⁸² في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

⁶⁸³ في نسخة "م": "+: "و حالة البأس".

⁶⁸⁴ في نسخة "م": "-: "لأنهم".

⁶⁸⁵ في نسخة "م": "و في غيري".

⁶⁸⁶ في نسخة "م": "في وصفهم".

⁶⁸⁷ في نسخة "م": "لقلوله".

⁶⁸⁸ في نسخة "م": "-: "تعالى".

وقيل: هو⁶⁹⁰ الوصف منهم في الدنيا، لكنه متصل بالأول بإضمار؛ كانوا؛ أي: لا ينفعهم الإيمان لأنهم كفروا به من قبل وكانوا يقذفون بالغيب.⁶⁹¹

أي: يرمون بالآخرة ﴿من مكان بعيد﴾⁶⁹² أي: يبعدون أمرها فلا⁶⁹³ يعتقدون كونها، كما قال تعالى⁶⁹⁴: ﴿هيهات هيهات لما توعدون﴾⁶⁹⁵ وهذا معنى قول الضحاك.

وقيل: ﴿ويقذفون بالغيب﴾ أي: يرمون آجالهم ﴿من مكان بعيد﴾ أي: يقدرونها بطول فيسوفون التوبة⁶⁹⁶، وهذا معنى قول عكرمة.

⁶⁹⁷ ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾⁶⁹⁸ الانتفاع بالإيمان و التوبة ﴿كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ﴾ أي: بالذين سبقوهم⁶⁹⁹ على الكفر من الماضين، كما⁷⁰⁰ لا يقبل إيمانهم عند البأس، قال الله⁷⁰¹ تعالى ﴿فلما راو باسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين﴾⁷⁰².

وقيل: ﴿وحيل بينهم﴾ و حينئذ ﴿وبين ما﴾ ﴿يشتهون﴾ وهو الأموال والأولاد والأسباب التي كانوا يتمتعون بها ويتعززون في الدنيا، وهو كقوله تعالى⁷⁰³: ﴿وتركتكم ما حولناكم ورا ظهوركم﴾⁷⁰⁴ الآية.

قوله تعالى⁷⁰⁵: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ﴾ أي: في شك من القرآن والرسول والإيمان والبعث، وكل ذلك سبق ذكره.

قوله⁷⁰⁶: ﴿مرِيبٍ﴾ أي: مشك وهو مبالغة كقولهم: عجب عجب، وشتاء شات، وليلة ليلاء.

⁶⁸⁹[فصلت، 44/41]

⁶⁹⁰في نسخة "م": "هذا".

⁶⁹¹في نسخة "م": "+" "من مكان بعيد".

⁶⁹²في نسخة "م": "-": "أي: يرمون بالآخرة ﴿من مكان بعيد﴾".

⁶⁹³في نسخة "م": "و لا".

⁶⁹⁴في نسخة "م": "-": تعالى".

⁶⁹⁵[المؤمنون، 36/23]

⁶⁹⁶في نسخة "م": "بالتوبة".

⁶⁹⁷في نسخة "م": "+" "و قوله تعالى".

⁶⁹⁸في نسخة "م": "+" "أي".

⁶⁹⁹في نسخة "م": "يسابغونهم".

⁷⁰⁰في نسخة "م": "كما".

⁷⁰¹في نسخة "م": "-": "الله".

⁷⁰²[المؤمن، 84/40]؛ في نسخة "م": "+" "الآية".

⁷⁰³في نسخة "م": "-": "تعالى".

⁷⁰⁴[الانعام، 94/6]

⁷⁰⁵في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁷⁰⁶في نسخة "م": "-": "قوله".

وقيل: المريب: الآتي بالمكروه، وقال الهذلي⁷⁰⁷ الشاعر:

كنت إذا أتوبته⁷⁰⁸ من غيب كأنني أريه بريب⁷⁰⁹

أي: هؤلاء الكافرون الذين في عصرك والكفار⁷¹⁰ الماضون قبلك⁷¹¹ كانوا كذلك فعذبوا لذلك.

وقد وردت احاديث في هذه الاية انها في السفيناني⁷¹². وقال⁷¹³ بن عباس رضي الله عنها: ﴿ولو ترى إذ فرعوا﴾ من⁷¹⁴ السفيناني الذي يظهر⁷¹⁵ الزمان يقصد الكعبة في الثمانين ألف ليخرها، فيخسف بهم في البيداء⁷¹⁶. وقوله: ﴿و أخذوا من مكان قريب﴾ خسف بهم من تحت أرجلهم⁷¹⁷.

وقال مقاتل: يبعث في ثلاثين ألف إلى مكة عليهم رجل يقال له: بحير بن بجيلة،⁷¹⁸ يقرب وجهه إلى قفاه يمشي القهقري على عقبية حتى ينتهي الى السفيناني الخبيث، إنما يملك

74/ب

تسعة أشهر، وأكثر إتباعه كلب⁷¹⁹ يخبر الناس بما أصابهم⁷²⁰.

وقال مقاتل بن سليمان: يخرج السفيناني من الوادي اليابس في أحواله من بني⁷²¹ كلب، فيخطبون على منابر الشام⁷²²، فإذا بلغوا عين التمر محاً الله الإيمان من قلوبهم، فيخرجون حتى ينتهوا إلى ميل الذهب، فيقاتلون قتالاً شديداً، فيقتل السفيناني سبعين ألف رجل عليهم السيوف المحلاة والمناطق المفضضة، ثم يدخل الكوفة فتصير أهلها

⁷⁰⁷ في نسخة "م": "الهذلي".

⁷⁰⁸ في نسخة "م": "اتوه".

⁷⁰⁹ المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عبد الرحمن بن تمام بن عطية الأندلسي الحاربي، (التحقيق: عبد السلام عبد الشافعي محمد)، دار الكتب العلمية - بيروت، م. 1993، 184/3.

⁷¹⁰ في نسخة "م": "الكافرون الذين في عصرك و الكفار"

⁷¹¹ في نسخة "م": "قبلك".

⁷¹² في نسخة "م": "و قد وردت احاديث في هذه الاية انها في السفيناني"

⁷¹³ في نسخة "م": "قال".

⁷¹⁴ في نسخة "م": "في".

⁷¹⁵ في نسخة "م": "في آخر".

⁷¹⁶ الكشف، الزخشري، 592/3-593.

⁷¹⁷ الدر المنثور، عبد الرحمن بن أبي بكر محمد ابن سابق الدين الخضير السويطي، جلال الدين السيوطي، دار الفكر - بيروت، م.

2011، 712/6.

⁷¹⁸ في نسخة "م": "فإذا دخلوا البيداء خسف بهم فلا تغلت منهم الارجل من جهة يقال له ناجية".

⁷¹⁹ في نسخة "م": "بمشي القهقري على عقبية حتى ينتهي الى السفيناني الخبيث، إنما يملك تسعة أشهر، و أكثر إتباعه كلب".

⁷²⁰ تفسير مقاتل، مقاتل بن سليمان، 539/3.

⁷²¹ في نسخة "م": "بني".

⁷²² في نسخة "م": "الشام".

ثلاث فرق: فرقة تلحق بهم⁷²³ وهم شرار خلق الله، وفرقة تقاتله وهم عند الله شهداء، وفرقة ثالثة تلحق بالإعراب وهم العصاة، ثم يغلب الكوفة فيفتض أصحابه ثلاثون ألف عذراء، فإذا أصبحوا كشفوا شعورهن وأقاموهن على السوق يبيعهن، فعند ذلك كم من لاطمة خدها كاشفة ناتفة⁷²⁴ شعرها بدجلة أو شاطئ الفراء، فيبلغ الخبر أهل البصرة فيركبون إليها⁷²⁵ في البر والبحر فيستنقذون أولئك النساء من أيديهم، فيصيروا أصحاب السفيناني ثلاث فرق: فرقة تسير نحو الري، وفرقة تبقا⁷²⁶ بالكوفة، وفرقة تأتي المدينة وعليهم رجل من بني زهرة، فيحاصرون أهل المدينة فيقتتلون جميعاً، فيقتل بالمدينة مقتلة عظيمة، حتى يبلغ الدم الرأس المقطوع، ويقتل رجل⁷²⁷ من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم⁷²⁸ و امرأة، اسم الرجل محمد و⁷²⁹ المرأة فاطمة، ويصلبونهما عاريين، فعند ذلك اشتد غضب الله عليهم، ويبلغ⁷³⁰ الخبر ولي الله، فيخرج من قرية من قرى جرش في ثلاثين رجلاً، فيبلغ المؤمنين خروجهم⁷³¹، فيأتونه من الأرض ويحنون إليه كما تحن الناقة إلى فصيلها، فينجيء فيدخل مكة، فتقام الصلوة⁷³² فيقال: تقدم يا ولي الله، فيقول: لا أفعل، ثم يصلي بهم رجل، ثم يتدالون⁷³³ عليه بالبيعة تدال⁷³⁴ الإبل إليهم يوم ورودها حياضها فيبايعونه، فإذا فرغ من بيعه الناس بعث خيلاً إلى المدينة عليهم رجل من أهل بيته، فيقاتل الزهري فيقتل من كلا الفريقين مقتلة عظيمة، فيرزق الله وليه الظفر، فيقتل الزهري و يقتل أصحابه، فالحائب يومئذ منغاب⁷³⁵ من غنيمة كلب ولو بعقال، فإذا بلغ الخبر السفيناني خرج من الكوفة في سبعين ألف، حتى إذا بلغوا البيداء عسكر بها وهو

١/75

يريد قتال ولي الله وخراب بيت الله، فبينما هم كذلك بالبيداء إذ نفر فرس لرجل من العسكر، فخرج⁷³⁶ الطلب⁷³⁷ في أثره⁷³⁸. وبعث الله جبريل فضرب الأرض برجله ضربة فخسف الله عز وجل الأرض⁷³⁹

⁷²³ في نسخة "م": "به".

⁷²⁴ في نسخة "م": "ناتفة".

⁷²⁵ في نسخة "م": "إيهم".

⁷²⁶ في نسخة "م": "تبقى".

⁷²⁷ في نسخة "م": "رجل".

⁷²⁸ في نسخة "م": "+: "رجل".

⁷²⁹ في نسخة "م": "+: "إسم".

⁷³⁰ في نسخة "م": "فيلغ".

⁷³¹ في نسخة "م": "خروجه".

⁷³² في نسخة "م": "+: "فيه".

⁷³³ في نسخة "م": "يتداكون".

⁷³⁴ في نسخة "م": "تداك".

⁷³⁵ في نسخة "م": "حباب".

⁷³⁶ في نسخة "م": "+: "الرجل".

⁷³⁷ في نسخة "م": "-: "الطلب".

⁷³⁸ في نسخة "م": "في طلبه".

بالسفياني و أصحابه، ورجع الرجل يقود فرسه فيستقبله جبريل فيقول له⁷⁴⁰: ما هذه الضجة في العسكر، فيضربه جبريل صلوات الله عليه⁷⁴¹ بجناحه فيتحول وجهه مكان القفى فيمشي القهقري، في هذه الآية نزلت فيهم⁷⁴².

و الحمد لله رب العالمين⁷⁴³

سورة الملائكة بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الذي يزيد في الخلق ما يشاء، الرحمن الذي يخشاه من عباده العلماء، الرحيم الذي بحكمته تستمسك الأرض و السماء.

روى أبي بن كعب رضي الله عنه⁷⁴⁴ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من قرأ سورة الملائكة دعته يوم القيامة ثمانية أبواب الجنة أن ادخل من أي الأبواب شئت»⁷⁴⁵.

وهذه السورة مكية، وهي ست وأربعون آية، و قيل: خمس وأربعون، وكلما سبعت مائة وخمس وسبعون، وحروفها ثلاثة آلاف ومائة وخمس وأربعون.

وانتظام أول هذه السورة بآخر تلك السورة: أنه ذكر في آخر تلك السورة أن الكفار في شك مريب لتركهم التأمل في الآيات، وذكر في أول هذه السورة من الآيات ما لا يبقى معه ريب عند التأمل فيه، وهو خلق الأرض والسموات.

وانتظام السورتين: أنهما مكيّتان، وهما في محاجة المشركين، ومدح الموافقين، وذم المنافقين.

قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: خالقهما من غير شيء ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ إلى النبيين ﴿أُولَى أَعْيُنٍ﴾ يطهرون بها ينزلون من السماء إلى الأرض، ويعرجون منها إلى السماء في يوم وأقل منه، ومسيرة ما بينهما ألف سنة نزولاً وعروجاً، ولو لا ما قواهم بذلك لما أمكنهم ذلك.

قوله تعالى: ﴿مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ﴾ أي: من الملائكة من له جناحان كما للطيور التي في الهواء، ومنهم من له ثلاثة⁷⁴⁶ ومنهم من له أربعة⁷⁴⁷.

⁷³⁹ في نسخة "م": "الأرض".

⁷⁴⁰ في نسخة "م": "له".

⁷⁴¹ في نسخة "م": "صلوات الله عليه".

⁷⁴² عقد الدرر في أخبار المنتظر و هو المهدي عليه السلام، يوسف بن يحيى بن علي بن عبد العزيز المقدسي السلمي الشافعي، (التحقيق: الشيخ مهيب بن صالح بن عبد الرحمن البوريني)، مكتبة المنار، الزرقاء - الأردن، م. 1989، 147-149.

⁷⁴³ في نسخة "م": "و الحمد لله رب العالمين".

⁷⁴⁴ في نسخة "م": "رضي الله عنه".

⁷⁴⁵ الكشف والبيان عن تفسير القرآن، الثعلبي، 97/8.

⁷⁴⁶ في نسخة "م": "أجنحة".

⁷⁴⁷ في نسخة "م": "أجنحة".

﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ أي: ويزيد بعضهم⁷⁴⁸ على بعض⁷⁴⁹، فقد روي أن جبريل صلوات الله عليه⁷⁵⁰ له ست مائة جناح⁷⁵¹، لو⁷⁵² نشر جناحاً منهم لسد ما بين الخافقين، ولبعض الملائكة أكثر من ذلك،

75/ب

وهذا عام يتناول زيادة كل شيء في كل شيء، ولذلك قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وهذا أساس لحديث إرسال الرسل وبعث الخلق يوم القيامة.

وعن النبي صلى الله عليه وسلم⁷⁵³ أنه قال في الآية: «هو»⁷⁵⁴ الوجه الحسن، والصوت الحسن، و الشعر الحسن».

وقال بن عباس رضي الله عنهما⁷⁵⁵: اجنحة الملائكة⁷⁵⁶.

وقال بن كيسان: في الجسم و العرض والطول؛ كما قال: ﴿وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾⁷⁵⁷، يعني طالوت.

وعن قتادة أنه⁷⁵⁸ قال: الملاحه في العينين.

وقيل: الكياسة في الطبيعة.

وقيل: الفصاحة في المنطق.

وقيل: الفهم عن الله تعالى⁷⁵⁹.

وقيل: السخاء.

وقيل: الرضا بالتقدير.

وقيل: علو الهمة.

⁷⁴⁸ في نسخة "م": "في بعضهم".

⁷⁴⁹ في نسخة "م": "أربعة".

⁷⁵⁰ في نسخة "م": "صلوات الله عليه".

⁷⁵¹ الصحيح البخاري، 115/4، 3232.

⁷⁵² في نسخة "م": "و لو".

⁷⁵³ في نسخة "م": "+: رواه أبو هريرة".

⁷⁵⁴ في نسخة "م": "هي".

⁷⁵⁵ في نسخة "م": "رضي الله عنهما".

⁷⁵⁶ في نسخة "م": "في اجنحة الملائكة"، الدر المنثور، السيوطي، 4/7.

⁷⁵⁷ [البقرة، 247/2]

⁷⁵⁸ في نسخة "م": "أنه".

⁷⁵⁹ في نسخة "م": "تعالى".

وقيل: التواضع في الشرف.

وقيل: القناعة في الفقر.

وقيل: الظرف في الشمائل.

وقيل: المحبة في القلوب.

وقيل: خفة الروح.

وقيل: سلامة الصدر من الشر.

وقال الإمام⁷⁶⁰ القشيري: التعطف على الخلق.

وقيل: الشوق إلى الحق.

وقيل: تحرر القلب عن رق الحدثان.

وقيل: ⁷⁶¹لا يطلب لنفسه منزلة في الدارين⁷⁶².

قوله تعالى: ﴿مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ قِيلَ: هي النبوة؛ كما قال: ﴿أَهْمُ يَقْسَمُونَ رَحْمَةً رَبِّكَ﴾⁷⁶³

قوله تعالى⁷⁶⁴: ﴿فَلَا تُمْسِكْهَا﴾ لا يتهياً لأحد ردها ولا⁷⁶⁵ معارضتها.

⁷⁶⁶﴿وَمَا يُمْسِكْ﴾ أي: يقطع في زمان فترة. قوله تعالى⁷⁶⁷: ﴿فَلَا تُرْسِلْ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: لا يمكن احد

فتح هذا الباب.

وقال: ﴿فَلَا مُمْسِكْهَا﴾ بالتأنيث لسبق ذكر الرحمة، وقال: ﴿فَلَا مُرْسِلْ لَهُ﴾ بالتذكير لسبق ذكر قوله:

﴿وَمَا يُمْسِكْ﴾ ويجوز في العربية التأنيث فيهما لذكر الرحمة فيهما، ويجوز تذكيرهما لذكر ﴿مَا﴾ فيهما.

وقيل: الآية عامة لكل نعمة، ويدل عليه ما بعده: ﴿يَأْيُهَا النَّاسِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾.

و الرحمة في القرآن جاءت للمطر: قال تعالى: ﴿نُشْرًا بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ﴾⁷⁶⁸.

و للرزق: قال تعالى: ﴿وَأَمَّا تَعْرِضْنِ عَنْهُمْ ابْتَغَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ﴾⁷⁶⁹.

⁷⁶⁰ في نسخة "م" -: "الإمام".

⁷⁶¹ في نسخة "م" +: "ان".

⁷⁶² لطائف الإشارات، القشيري، 191/3.

⁷⁶³ [الزخرف، 32/43]

⁷⁶⁴ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁷⁶⁵ في نسخة "م" -: "لا".

⁷⁶⁶ في نسخة "م" +: "و قوله تعالى".

⁷⁶⁷ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁷⁶⁸ [الاعراف، 57/7]

⁷⁶⁹ [الاسراء، 28/17]

و لأشياء: قال الله تعالى⁷⁷⁰: ﴿و من رحمة جعل لكم الليل و النهار﴾⁷⁷¹ و قال: ﴿ان ارادني الله بضر﴾
ثم قال: ﴿او ارادني برحمة﴾⁷⁷² و على هذا آيات.
قوله تعالى⁷⁷³: ﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ﴾ في ملكه و جلاله ﴿الْحَكِيمُ﴾ في اقواله و افعاله.

1/76

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ قيل: هو خطاب للمشركين ﴿ادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ أي: تذكروا.
وقيل⁷⁷⁴ احفظوا ما من الله به عليكم من أنواع النعم⁷⁷⁵.
قوله تعالى: ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ﴾⁷⁷⁶ فان ﴿من﴾ زيادة مؤكدة، فإذا⁷⁷⁷ حذفت رفع ﴿خالق﴾ وهو
استفهام بمعنى النفي.

قوله تعالى⁷⁷⁸: ﴿يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ﴾ بالمطر والنبات وغير ذلك.
وإذا لم يكن خالق ولا رازق غيره فلا إله غيره، ولذلك قال بعده ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ أي: كيف
تصرفون⁷⁷⁹ عن هذا الحق إلى غيره، والأفك بالفتح: الصرف، والإفك بالكسر: الكذب، وهو كلام المصروف عن
الصواب، و خرج الكلام على ما لم يسم فاعله على مذهب العرب في قولهم للرجل: أين يذهب؟ بك⁷⁸⁰ أين تذهب
فكذا هذا معناه: فكيف ومن أين تنصرفون من الحق الى الباطل؟ وهو استفهام بمعنى الإنكار والتوبيخ.
وقال⁷⁸¹ الإمام⁷⁸² القشيري رحمه الله: من ذكر النعمة فهو صاحب عبادة ونائل زيادة،⁷⁸³ و فرق بين زيادة

⁷⁷⁰ في نسخة "م": "و قال".

⁷⁷¹ [القصص، 73/28]

⁷⁷² [الزمر، 38/39]

⁷⁷³ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁷⁷⁴ في نسخة "م": "+": "أي".

⁷⁷⁵ في نسخة "م": "نعمه".

⁷⁷⁶ في نسخة "م": "+": "قرأ حمزة و الكسائي و أبو جعفر غير الله بخفض على ظاهر قوله من خلق و قرأ الباقر غير الله بالرفع لوجهين
هل غير الله من خالق و هل غير الله".

⁷⁷⁷ في نسخة "م": "و إذا".

⁷⁷⁸ في نسخة "م": "-": "قوله تعالى".

⁷⁷⁹ في نسخة "م": "+": "و من أين تصرفون".

⁷⁸⁰ في نسخة "م": "+": "أي".

⁷⁸¹ في نسخة "م": "قال".

⁷⁸² في نسخة "م": "-": "الإمام".

⁷⁸³ في نسخة "م": "+": "و من ذكر المنعم فهو ما ارادة و نائل زيادة".

وزيادة، هذا⁷⁸⁴ زيادته عطاؤه وهذا زيادته لقاءه.

قوله تعالى⁷⁸⁵: ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ﴾ من عرف أنه لا رازق غير الله⁷⁸⁶ لم يعلق قلبه بأحد في طلب شيء، ولا يتدلل للارتفاق لمخلوق وكما لا يرى رزقه من مخلوق لا يراه من نفسه أيضاً⁷⁸⁷، فيتخلص من ظلمات⁷⁸⁸ تدبيره واحتياله و توهم شيء من أشكاله وأمثاله⁷⁸⁹.

قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ يا محمد فلا تضيقن صدرك فليست بأول من كذب من الرسل ﴿فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ﴾ كذبهم أمهم ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ أي⁷⁹⁰: إلى⁷⁹¹ حكم الله تصير الأمور في عواقبها، فيجعل العاقبة محمودة للأنبياء والمرسلين⁷⁹² والمؤمنين والعاقبة المذمومة للمكذبين، وهذا وعد ووعيد.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ وهو عام للمكلفين ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ أي: بالثواب والعذاب⁷⁹³ جميعاً، لقوله تعالى⁷⁹⁴: ﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ والوعد يقع على العذاب قال تعالى⁷⁹⁵: ﴿النَّارَ وَعِدَهَا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾⁷⁹⁶.

﴿فَلَا تَعْرَظْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ أي: لا تغتروا بهذه الحياة الخالية فإنها زائدة، وأنتم مبعوثون للعرض والحساب

76/ب

و الجزء.

قوله تعالى⁷⁹⁷: ﴿وَلَا يَعْزُبْكُمْ بِاللَّهِ الْعَرْشُ﴾ قيل: الدنيا.

وقيل: الشيطان بما يمنىكم على الله من المغفرة مع الإصرار، وبما يزين لكم من المقام على الكفر.

﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ﴾ قدس من وقت أبيكم آدم عليه السلام⁷⁹⁹ وأمكم حواء. قوله تعالى⁸⁰⁰:

⁷⁸⁴ في نسخة "م": "و هذا".

⁷⁸⁵ في نسخة "م": "و قوله".

⁷⁸⁶ في نسخة "م": "إلا الله".

⁷⁸⁷ في نسخة "م": "أيضاً".

⁷⁸⁸ في نسخة "م": "عن ظلمات".

⁷⁸⁹ لطائف الإشارات، القشيري، 191/3-192.

⁷⁹⁰ في نسخة "م": "أي".

⁷⁹¹ في نسخة "م": "و الى".

⁷⁹² في نسخة "م": "و المرسلين".

⁷⁹³ في نسخة "م": "عقاب".

⁷⁹⁴ في نسخة "م": "تعالى".

⁷⁹⁵ في نسخة "م": "تعالى".

⁷⁹⁶ [الحج، 72/22]

⁷⁹⁷ في نسخة "م": "قوله تعالى".

⁷⁹⁸ في نسخة "م": "و قوله تعالى".

⁷⁹⁹ في نسخة "م": "عليه السلام".

﴿فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ ولا تتابعوه ولا تطيعوه فتهلكوا.

﴿إِنَّمَا يَدْعُو﴾ إلى طاعته ﴿حَزْبُهُ﴾ أي: طائفته ﴿لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ ليسوقهم إلى نار جهنم فيكونوا من أصحابها. أي: أهلها الذين لا تفارقونها.

وخص حزبه بالذكر وإن كانوا⁸⁰¹ من الناس⁸⁰². لأنهم هم الذين أجابوه.

وقيل: ﴿يدعوا حزبه﴾ على الخصوص دون الذين علم أن الله اخلصهم ومنه خلصهم⁸⁰³.

وقيل: ﴿يدعوا حزبه﴾ الذين أجابوه على الدوام⁸⁰⁴ فيخلدوا⁸⁰⁵ في النار.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ وهم الذين أطاعوا الشيطان ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ وهم الذين عادوه، وهذا⁸⁰⁶ تحقيق قوله: ﴿إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا﴾ وهو⁸⁰⁷ وعد الكافرين بالعقاب ووعد المؤمنين بالثواب.

قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ﴾ أي: الكفر والمعصية ﴿فَرَأَاهُ حَسَنًا﴾ زينت له ذلك نفسه باتباع الشهوات⁸⁰⁸ وترك النظر في الحجة والشيطان بالوسوسة واتباع الشبهة، أو الله تعالى⁸⁰⁹ بالتحليق والمشيئة وتحقيق الابتلاء والحنة، وأضررها هنا: كمن قبح له فانتهى عنه. أي، ليسوا بسواء استفهام بمعنى النفي.

⁸¹⁰ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ من علم منه اختيار الضلال أضله⁸¹¹، ومن علم منه اختيار الإيمان⁸¹² هداه.

قوله تعالى⁸¹³: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾ أي: لا تهلك نفسك تأسفاً عليهم وتحسراً، وهو كقوله تعالى⁸¹⁴: ﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسُكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾⁸¹⁵ وقد بينا وجوه ذلك في تلك

⁸⁰⁰ في نسخة "م": -؛ "قوله تعالى".

⁸⁰¹ في نسخة "م": "كان"؛ في نسخة "م": +؛ "يدعوا كل".

⁸⁰² في نسخة "م": "كل الناس".

⁸⁰³ في نسخة "م": -؛ "و قيل: ﴿يدعوا حزبه﴾ على الخصوص دون الذين علم أن الله اخلصهم ومنه خلصهم".

⁸⁰⁴ في نسخة "م": "إلى الدوام"؛ في نسخة "م": +؛ "عليه".

⁸⁰⁵ في نسخة "م": "ليخادوا".

⁸⁰⁶ في نسخة "م": +؛ "هو".

⁸⁰⁷ في نسخة "م": "هو".

⁸⁰⁸ في نسخة "م": "شهوة".

⁸⁰⁹ في نسخة "م": -؛ "تعالى".

⁸¹⁰ في نسخة "م": +؛ "قوله تعالى".

⁸¹¹ في نسخة "م": +؛ "الله".

⁸¹² في نسخة "م": "الإهداء".

⁸¹³ في نسخة "م": -؛ "قوله تعالى".

⁸¹⁴ في نسخة "م": -؛ "تعالى".

الآية.

وقيل: الإضرار هاهنا ﴿أَفَمَنْ زَيْنَ لَهُ سَوْءَ عَمَلِهِ فَرَّاهُ حَسَنًا﴾ ذهبت نفسك حسرة عليه ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ﴾ ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾.

ثم هذا الموصوف قيل: هو إبليس زين له سوء عمله. وهو الذي لا يكتفي يوم القيامة

1/77

بنجاته، ورفع درجاته فقد زين له سوء عمله و⁸¹⁶ هو كافر، ووحد للفظه من ومعناه الجمع وهم الكفار، وقوله: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ﴾ يرجع إليهم.

قوله⁸¹⁷: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾⁸¹⁸ وعيد⁸¹⁹ وتسليّة للنبي⁸²⁰ صلى الله عليه وسلم.

قال القشيري: الذي يؤثر على ربه شيئاً من المخلوقات فقد زين له سوء عمله،⁸²¹ لأنه غفل عن حلاوة مناجاته⁸²².

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ﴾ أي: تسوقه الرياح بأمرنا وتقديرنا.

﴿فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ أي: بالسحاب، هذا ظاهر، ومعناه: بالمطر الذي في السحاب، و﴿تَثِيرُ﴾ مستقبل و﴿سُقْنَاهُ﴾ و﴿أَحْيَيْنَا﴾ ماضيان، و الأول إضافة إلى الريح، وهذا إلى نفسه، وهذا من تلوين الكلام و من أقسام البلاغة والبيان.

قوله تعالى⁸²³: ﴿كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ أي: البعث بعد الموت.

قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ﴾ يتصل بقوله: ﴿فَلَا تَغْرَنَكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ والتعزز بالمال والسلطان والشرف في الدنيا.

قوله تعالى⁸²⁴: ﴿فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾ هو العزيز بذاته والمعز من يشاء من خلقه، وإنما يعز المؤمنين والمطيعين

⁸¹⁵[الشعراء، 3/26]

⁸¹⁶في نسخة "م+": "و هو الذي لا يكتفي يوم القيامة بنجاته، و رفع درجاته فقد زين له سوء عمله و".

⁸¹⁷في نسخة "م-": "تعالى".

⁸¹⁸في نسخة "م+": "وعد".

⁸¹⁹في نسخة "م": "و وعيد".

⁸²⁰في نسخة "م": "النبي".

⁸²¹في نسخة "م+": "و الذي يكتفي بنجاته يوم القيامة و رفع درجاته فقد زين له سوء عمله".

⁸²²لطائف الإشارات، القشيري، 194/3.

⁸²³في نسخة "م-": "قوله تعالى".

⁸²⁴في نسخة "م-": "قوله تعالى".

بالإيمان والطاعة، لا الكفار المترفين بالمال والسلطنة، فقد قال: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ﴾⁸²⁵ إلى قوله: ﴿وَتَعَزَّ مِنْ تَشَاءِ﴾⁸²⁷⁸²⁶ والله العزة و لرسوله و للمؤمنين⁸²⁸ ولا تعارض هذه الآية تلك الآية؛ لأن عز الرسول والمؤمنين بإعزاز الله⁸²⁹، فله⁸³⁰ العزة جميعاً على الحقيقة.

وقال الإمام أبو منصور رحمه الله⁸³¹: ﴿من كان يريد العزة﴾ بعبادة الأصنام. كما قال: ﴿واتخذوا من دون الله الهة لعلهم ينصرون﴾⁸³² ﴿فلله العزة جميعاً﴾⁸³³ بتوحيد⁸³⁴ ينال العز. كما قال: ﴿من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والاخرة﴾⁸³⁵.

قوله تعالى: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ وهو⁸³⁶ قول مرضي عند الله لا خبت فيه.

﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ وهو⁸³⁷ كل فعل حسن لا فساد فيه.

وذكر في الأول الصعود إليه وفي الثاني الرفع إليه، وتقديره: والعمل الصالح يرفعه الله إليه، ولا يتوهمهما المكان تعالى⁸³⁸ عن ذلك، لكن المراد قبولهما، ووجه ذلك: أن أعمال العباد تكتبها الحفظة ويرفعونها

ب/77

في السماء إلى حيث أمر الله⁸³⁹، فتوضع للحفظ ثم يجاء بها يوم القيامة للقراءة والحساب بها والجزاء عليها، وذلك قوله: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ﴾⁸⁴⁰.

وتقدير الآية: إلى السماء يصعد كتاب الكلام⁸⁴¹ الطيب، والعمل الصالح يرفع الله كتابه إلى السماء،

⁸²⁵[ال عمران، 26/3]

⁸²⁶[ال عمران، 26/3]

⁸²⁷في نسخة "م": "+"؛ "و قال".

⁸²⁸[المنافقون، 8/63]

⁸²⁹في نسخة "م": "+"؛ "تعالى".

⁸³⁰في نسخة "م": "قله".

⁸³¹في نسخة "م": "-": "رحمه الله".

⁸³²[يس، 74/36]

⁸³³في نسخة "م": "+"؛ "أي".

⁸³⁴في نسخة "م": "+"؛ "الله".

⁸³⁵[النساء، 134/4]

⁸³⁶في نسخة "م": "هو"؛ في نسخة "م": "+"؛ "كل".

⁸³⁷في نسخة "م": "هو".

⁸³⁸في نسخة "م": "+"؛ "تعالى".

⁸³⁹في نسخة "م": "+"؛ "تعالى".

⁸⁴⁰[المطففين، 18/83]

⁸⁴¹في نسخة "م": "الكلم".

فذكر أحدهما وصعوده الآخر ورفعهما ومعناهما واحد.

وقيل: تقديره: ﴿إليه يصعد الكلم الطيب و العمل الصالح﴾ أيضاً، فالصعود لهما جميعاً، ثم قال: ﴿يرفعه﴾ أي⁸⁴²: الله تعالى هو الذي يرفع ذلك، ولم يقل: يرفعهما؛ لوجهين:

أحدهما: أن معناه: يرفع ذلك⁸⁴³ أو يرفع المذكور، كما قال ﴿عوان بين ذلك﴾⁸⁴⁴ على الأفراد مع تقدم ذكر الاثنين.

⁸⁴⁵أن الكناية قد ترجع إلى أحد المذكورين لفظاً ومعناه رجوعها إليها كما في آيات ﴿ولا ينفقونها في سبيل الله﴾⁸⁴⁶ ﴿ثم يرم به﴾⁸⁴⁷ ﴿انفضوا إليها﴾⁸⁴⁸.

وقيل ﴿و العمل الصالح يرفعه﴾ أي: يرفع الكلم الطيب،⁸⁴⁹ به: أن اعتبار الكلام الحسن بالفعل بالعمل⁸⁵⁰ الحسن، ولا ينفع قول بغير عمل؛ قاله المبرد.

وقال الإمام أبو منصور: ﴿إليه يصعد الكلم الطيب﴾ أي: الوعد الحسن ﴿والعمل الصالح يرفعه﴾ أي: يرفع الكلم الطيب⁸⁵¹. أي: انجاز ذلك الوعد وتحقيقه.

وقيل ﴿يرفعه﴾ أي: الكلم الطيب هو الذي يرفع العمل الصالح، والكلم الطيب هو كلمة التوحيد، وبها قبول الأعمال ورفعها، حكاها أبو معاذ عن بعض أهل العلم.

وقيل: والعمل الصالح يرفعه الله على الكلم⁸⁵² الطيب. أي: العمل أفضل من الكلام.

وقيل: ﴿والعمل الصالح يرفعه﴾ يرجع إلى قوله: ﴿من كان يريد العزة﴾ أي: ومن⁸⁵³ أراد العزة فليعمل عملاً صالحاً، فإنه هو الذي يرفع العبد.

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ قيل: يعني: والمتعززون بالدنيا⁸⁵⁴؛ الذين يمحرون بالضعفة بإدخال الشبه عليهم وهي السيئات ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ في الآخرة ﴿وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبْزَوُ﴾ أي: يهلك احتيالهم ويبطل،

⁸⁴²في نسخة "م": "إلى".

⁸⁴³في نسخة "م": "-: "و لم يقل: يرفعهما؛ لوجهين: أحدهما: أن معناه: يرفع ذلك".

⁸⁴⁴[البقرة، 68/2]

⁸⁴⁵في نسخة "م": "+: "و الثاني".

⁸⁴⁶[التوبة، 34/9]

⁸⁴⁷[النساء، 112/4]

⁸⁴⁸[الجمعة، 11/62]

⁸⁴⁹في نسخة "م": "+: "يريد".

⁸⁵⁰في نسخة "م": "-: "بالعمل".

⁸⁵¹في نسخة "م": "-: "أي: يرفعه الكلم الطيب".

⁸⁵²في نسخة "م": "كلام".

⁸⁵³في نسخة "م": "من".

⁸⁵⁴في نسخة "م": "في الدنيا".

والبوار: الهلاك.

وقال أبو العالية: ﴿والذين يمكرون السيات﴾ هم الذين مكروا بالنبي⁸⁵⁵ في الدار الندوة ليقتلوه⁸⁵⁶ ومكر أولئك هو يبور. قيل: هو قتلهم ببدر.

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ وقدر كونكم في الابتداء من تراب ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ الابوين وهو معنى قول من قال: خلق آدم الذين أنتم متفرعون عنه

1/78

وهو اصلكم ﴿من تراب﴾. وهو معنى قول من قال ذلك⁸⁵⁷ ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾.

قوله تعالى⁸⁵⁸: ﴿ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا﴾ ذكراً وانثى للتناسل والبقاء في الدنيا إلى حينه.

قوله تعالى⁸⁵⁹: ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ ثم إذا وقع التناسل فما يكون من حمل على أي وصف كان، والوضع في أي وقت كان، فذلك بعلمه وتقديره وتديره، ولا يخرج شيء⁸⁶⁰ من ذلك عن حكمه، ولا يعزيعن علمه.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ﴾ أي: هو يعلم أعمار الخلق ومقاديرها طالت أو قصرت، وهي عنده في كتاب في اللوح المحفوظ كتبه لمن أراد تعريفه من الملائكة وغيرهم.

والمعمر: من أطبل عمره، وناقص العمر: من لم يطل عمره، فيشكل قوله: ﴿من عمره﴾ مضافاً إلى المعمر، لا⁸⁶¹ يجتمع طول العمر ونقصانه في شخص واحد، لكن له معنيان:

أحدهما: ﴿وما يعمر من معمر﴾ لا يكتب في اللوح⁸⁶² بيان عمر عبد أنه إلى كذا ﴿ولا ينقص﴾⁸⁶³ مما قدر له إلا ذلك محفوظ عند الله كم مضى وكم بقي، وكم مضى ظاهر للناس⁸⁶⁴ وكم بقي باطن لا يعلمه الخلق، فأخبر أنه يعلم كل ذلك كما قال: ﴿وما تحمل من أنثى﴾ وهو باطن ﴿ولا تضع﴾ وهو ظاهر، والله تعالى يعلم ذلك.

⁸⁵⁵ في نسخة "م+": "صلى الله عليه وسلم".

⁸⁵⁶ في نسخة "م+": "أو يثبتوه أو يخرجوه لهم عذاب شديد".

⁸⁵⁷ في نسخة "م-": "و هو معنى قول من قال ذلك".

⁸⁵⁸ في نسخة "م-": "قوله تعالى".

⁸⁵⁹ في نسخة "م-": "قوله تعالى".

⁸⁶⁰ في نسخة "م-": "شيء".

⁸⁶¹ في نسخة "م-": "ولا".

⁸⁶² في نسخة "م+": "المحفوظ".

⁸⁶³ في نسخة "م+": "لا يمضي منه شيء فينقص".

⁸⁶⁴ في نسخة "م-": "و كم بقي، و كم مضى ظاهر للناس".

والثاني _ هو⁸⁶⁵ قول الفراء وغيره _ ﴿وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عَمْرِهِ﴾ أي: من عمر آخر، وهو كقولك: عندي درهم ونصفه، أو: لك عندي ثوب ونصفه، فيكون النصف من درهم آخر وثوب آخر، لكن لما كان لو أظهر فقال: لك عندي ثوب ونصف ثوب، ودرهم ونصف درهم، صلح ذلك، وجاز⁸⁶⁶ أن يقال: نصفه، فكذا هنا⁸⁶⁷.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ أي: كتابة ذلك في الكتاب يسير على الله، لا يتعذر عليه لكثرتها وطولها كما يتعذر على العباد كتابة مثلها ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾⁸⁶⁸.
وقيل: أي: حفظ ذلك على الله بدون الكتابة يسير، وهذا كله بيان⁸⁶⁹ قدرته⁸⁷⁰.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ﴾ قال الخليل⁸⁷¹: البحر سمي به لا ستبحاره؛ أي⁸⁷²: لانبساطه⁸⁷³ وسعقه، و شق الأذن سمي بحراً لأنه توسعها، وتبحر فلان في العلم⁸⁷⁴؛ أي توسع فيه.

والفراء: المتناهي في العذوبة.

والمالح: الماء الذي فيه ملوحة⁸⁷⁵، وهو الذي لشدة

78/ب

ملوحته يلتهب، ويقال: أبحجت النار. أي: ألبتها، والأجة: شدة الحرارة.

وقيل: الفراء: البارد، والأجاج: الحار، وسائغ شرابه. أي: سهل انحداره إلى الجوف، لا يتكرهه الشارب⁸⁷⁶، نفى الاستواء بين البحرين بتفاوت الوصفين.

وفيه نفى الاستواء بين الصالح والطالح، ووجوب التفرقة بينهما، وإذا لم يقع بينهما التفرق⁸⁷⁷ في الدنيا فمن

⁸⁶⁵ في نسخة "م": "هو".

⁸⁶⁶ في نسخة "م": "جاز".

⁸⁶⁷ في نسخة "م": "ههنا"، معاني القرآن، للفراء، 2/368.

⁸⁶⁸ [يس، 82/36]

⁸⁶⁹ في نسخة "م": "+: "و استشهد به على".

⁸⁷⁰ في نسخة "م": "+: "على بعث الخلق".

⁸⁷¹ في نسخة "م": "-: "قال الخليل".

⁸⁷² في نسخة "م": "-: "أي".

⁸⁷³ في نسخة "م": "و انبساطه".

⁸⁷⁴ في نسخة "م": "+: "و اللغة".

⁸⁷⁵ في نسخة "م": "+: "و لا يقال مالح و الاجاج اشد المياه ملوحة".

⁸⁷⁶ في نسخة "م": "شاربه".

⁸⁷⁷ في نسخة "م": "التفرقه".

ضرورته البعث والقيامة.

قوله تعالى: ﴿وَمِنْ كُلِّ تَآكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا﴾⁸⁷⁸: من كل واحد من هذين البحرين ﴿لَحْمًا طَرِيًّا﴾ أي: السمك، والطري: الغض.

قوله تعالى⁸⁷⁹: ﴿وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبُسُونَهَا﴾ أي: تغوصون على الدر والمرجان، وتتخذون من ذلك حلية النشوان، إذا ضم ذلك إلى سائر الألوان، ويباع ذلك بأنفس الأثمان.

وفيه بيان النعمة والقدرة وإبطال الطبيعة، وهو كقوله: ﴿وفي الأرض قطع متجاورات﴾ إلى قوله: ﴿يسقى بما واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل﴾⁸⁸⁰ وقوله: ﴿يخرج منهما اللولو والمرجان﴾⁸⁸¹ يدل أيضا على استخراجها منهما.

وقيل: بل يستخرج من الملح، وأضيف إليها لأنه منهما، وهو كقوله⁸⁸²: ﴿يا معشر الجن والإنس ألم يأتكم رسل منكم﴾⁸⁸³ والرسل أتوا من الإنس، فأضيف إليهما لأن الإنس، منهما فكذلك⁸⁸⁴ الملح منهما.

قوله تعالى: ﴿وَتَرَى الْفُلْكَ﴾ أي: السفن ﴿فِيهِ﴾ أي: في كل ﴿مَوَاحِرَ﴾ جمع مواخرة.

وقال⁸⁸⁵ أبو عبيدة: مخرت السفينة الماء؛ أي: شقته.⁸⁸⁶

إذا استقبلت بها الريح، والفرس تستمخر الريح بمتخرها؛ أي: تستقبلها استرواحاً.

وقال⁸⁸⁷ مقاتل: ﴿مَوَاحِرَ﴾ مقبلة ومدبرة،⁸⁸⁸ سفينتين إحداهما مقبلة والأخرى مدبرة تجري⁸⁸⁹ بمجرى ريح واحدة⁸⁹⁰.

⁸⁹¹ ﴿لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ﴾ أي: بالتجارة ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ أي: لتشكروا هذه⁸⁹² النعمة.

⁸⁷⁸ في نسخة "م" -: "أي".

⁸⁷⁹ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁸⁸⁰ [الرعد، 4/13]

⁸⁸¹ [الرحمن، 22/55]

⁸⁸² في نسخة "م" +: "تعالى".

⁸⁸³ [الأنعام، 130/6]؛ في نسخة "م" +: "آية".

⁸⁸⁴ في نسخة "م" -: "فكذا".

⁸⁸⁵ في نسخة "م" -: "قال".

⁸⁸⁶ في نسخة "م" +: "و قال الفرأ مخرها خرقها الماء و صرفه من باب صنع و دخل جميعاً. قال الكسائ مخررة السفينة"، مجاز القرآن،

أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي البصري، 153/2.

⁸⁸⁷ في نسخة "م" -: "قال".

⁸⁸⁸ في نسخة "م" +: "ترى".

⁸⁸⁹ في نسخة "م" -: "تجريان".

⁸⁹⁰ تفسير للمقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن بشير الأزدي البخلي، 554/3.

⁸⁹¹ في نسخة "م" +: "و قوله تعالى".

قوله تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾ أي⁸⁹³: يدخل، فيه فيأخذ من هذا ويزيد في⁸⁹⁴ هذا⁸⁹⁵ ﴿يُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ كذلك.

قوله تعالى⁸⁹⁶: ﴿وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ أي: ذلّلها في المسير بالطلوع والغروب لا تمنعان عما سخرهما لها، وعلق بهما معاش العباد ومصالحهم كما علق ذلك بتفاوت الليل والنهار في الفصول.

قوله تعالى: ﴿كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ أي: كل من الشمس والقمر يجري إلى وقت قد جعله الله تعالى⁸⁹⁷ له، فالقمر يقطع السماء في⁸⁹⁸ شهر

1/79

مرةً والشمس في كل سنة مرةً.

وقيل ﴿كل يجري﴾ أي: ﴿الليل والنهار والشمس والقمر﴾⁸⁹⁹ انفطرت ﴿السماء وانشقت﴾⁹⁰⁰ و الكواكب انتشرت⁹⁰¹، و ﴿الشمس كورت﴾⁹⁰².

قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ﴾ لا يخرج شيء من السموات والأرض ومن فيهما عن ملكه وملكه، فإياه فاعبد⁹⁰³ دون⁹⁰⁴ الأصنام.

قوله تعالى⁹⁰⁵: ﴿وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ﴾ أي: من دون الله⁹⁰⁶ ﴿مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ﴾ وهي⁹⁰⁷ القشرة التي على النواة، فإذا لم يملكوا هذا القدر على حقارته وصغره فما فوقه أبعد.

⁸⁹² في نسخة "م": "تشكروا بهذه".

⁸⁹³ في نسخة "م": "-: "أي".

⁸⁹⁴ في نسخة "م": "+: "آخر".

⁸⁹⁵ في نسخة "م": "-: "هذا".

⁸⁹⁶ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

⁸⁹⁷ في نسخة "م": "-: "تعالى".

⁸⁹⁸ في نسخة "م": "+: "كل".

⁸⁹⁹ [الانباء، 33/21]؛ في نسخة "م": "+: "على العادة في الدنيا الى ان يجيء الاجل المسمى عند الله في نقض هذه العادة با تقضاء

الدنيا فحسب التمر و جمع الشمس و القمر".

⁹⁰⁰ [الانشقاق، 1/84]

⁹⁰¹ [الانفطار، 2/82]

⁹⁰² [التكوير، 1/81]

⁹⁰³ في نسخة "م": "فاعبدوا".

⁹⁰⁴ في نسخة "م": "-: "دون".

⁹⁰⁵ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

⁹⁰⁶ في نسخة "م": "+: "أي: يدعواهم الهة. و قيل: أي: تعبدونهم من دونه. أي: من دون الله".

⁹⁰⁷ في نسخة "م": "-: "هو".

﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ﴾ بجوائجكم⁹⁰⁸ أو تنادوهم. قوله تعالى: ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ﴾ لأنها جماد⁹⁰⁹ ﴿وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ أي: ما أمكنهم إعانتكم. لأنهم لا يقدرّون على كشف الكروب. وقيل: ولو كانوا سامعين ما تابعوكم على الكفر.

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرْكُمْ﴾ أي: يتبرؤون منكم ويحجدون أنكم عبدتموهم، فإذا⁹¹⁰ كان هذا في الأصنام فحجودهم يوم القيامة بأن ينطقهم الله تعالى يومئذ، فيحجدون أن يكونوا أهلاً للعبادة وأن تكون عبادة المشركين في الحقيقة لها، يحجدون⁹¹¹ أن تكون تلك العبادة حقاً. وإنما⁹¹² ذكر أفعالهم بالواو والنون لأنه وصفهم بصفات العقلاء، فصار كما في قوله: ﴿والشمس والقمر رايتهم لي ساجدين﴾⁹¹³.

وإن كان هذا في ملائكة والأنبياء فمعنى⁹¹⁴ قوله: ﴿وإن تدعوهم لا يسمعون دعاءكم﴾ لغيتهم عنكم ﴿ولو سمعوا ما استجابوا﴾ لأنهم لا يملكون ذلك ﴿ويوم القيامة يكفرون بشرككم﴾ يقولون: ﴿ما كانوا إيانا يعبدون﴾⁹¹⁵ بل كانوا يعبدون الجن، أو يحجدون أن يكون⁹¹⁶ أمر وهم بذلك، وأن يكون ذلك حقاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ أي: ولا يخبرك عن الغيوب مثل من يعلم حقيقتها وهو الله تعالى. أي: وقد أخبرتك بما يكون من أحوال هؤلاء يوم القيامة فتيقنه.

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: المحتاجون إليه ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ أي: المستغني عنكم ﴿الحميد﴾⁹¹⁷ المستحق للحمد، ما أمركم ونهاكم لحاجته إليكم بل لحاجتكم إليه، ونفع ذلك لكم وضرره عائد إليكم.

وجه آخر: (أنتم الفقراء إلى الله) لا إلى الأصنام، فإياه فاعبدوا.

وجه آخر: لا ترجعوا إلى الخلائق⁹¹⁸ ولا تسالوهم

ب/79

فكلهم محتاجون، بالله فارحوا وإياه فاسألوا.

⁹⁰⁸ في نسخة "م": "لجوابكم".

⁹⁰⁹ في نسخة "م": "+": "قوله تعالى".

⁹¹⁰ في نسخة "م": "فإن".

⁹¹¹ في نسخة "م": "-": "أن يكونوا أهلاً للعبادة و أن تكون عبادة المشركين في الحقيقة لها، يحجدون".

⁹¹² في نسخة "م": "دائماً".

⁹¹³ [يوسف، 4/12]

⁹¹⁴ في نسخة "م": "بمعنى".

⁹¹⁵ [القصص، 63/28]

⁹¹⁶ في نسخة "م": "ان يكونوا".

⁹¹⁷ في نسخة "م": "+": "أي".

⁹¹⁸ في نسخة "م": "الخلائق".

قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ﴾ كلكم شريفكم ووضيعكم ﴿وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ ووحد لأن لفظ الخلق واحد وأصله مصدر، ومعناه: بخلائق.

قوله تعالى⁹¹⁹: ﴿وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ﴾ أي: بعسير، وهو إذهابكم.

قوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ أي: ولا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى يوم القيامة، فلا تغتروا كبرائكم قوله تعالى⁹²⁰ المتعززين بالدنيا، القائلين لكم: ﴿ولنحمل خطاياكم﴾⁹²²، فلا تجزى نفس عن نفس شيئاً.

قوله تعالى⁹²³: ﴿وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمِلِهَا﴾ لنحمل من ذنوبها شيء ﴿لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ﴾ والكناية ترجع إلى ﴿حملها﴾.

﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ أي: ولو كان مدعوها قريباً لها؛ من أب أو أم أو أخ أو أخت أو نحو ذلك، لكل امرئ منهم شأن يغنيه.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ أي: إن إنذارك إنما يقبله وينتفع به من يخشى الله في حالة الغيب، وقال إنما أنت منذر من يخشاها⁹²⁴ فأما من لم يخشها فلا ينتفع بإنذارك فكأنه لم يسمع إنذارك وكأنك لم ينذره وهو قوله⁹²⁵: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَحَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ﴾⁹²⁶. قوله تعالى: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ ذكره بلفظ الماضي وذكر ﴿يَخْشَوْنَ﴾ بصيغة المستقبل لأن الخشية صفة لازمة دائمة والصلاة مؤقتة لها أوقات مخصوصة ينقضي بانقضائها وتنتهي بانتهاؤها.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَزَكَّى﴾ أي: تطهر من الآثام ﴿فَأِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ﴾ فنفع ذلك له.

﴿وَالِلَّهِ الْمَصِيرُ﴾ أي: مرجع الكل من الخاشعين المصلين المتزكّين وغيرهم.

وقال بعض أهل المعرفة في قوله: ﴿أنتم الفقراء إلى الله﴾⁹²⁷ ﴿وأنه هو أغنى و أفنى﴾⁹²⁸ ذكر الفقر في آية والغنى في آية فالمؤمن فقير خلقه وغني خلعه.

⁹¹⁹ في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁹²⁰ في نسخة "م": +: "بقول".

⁹²¹ في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁹²² [العنكبوت، 12/29]

⁹²³ في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁹²⁴ في نسخة "م": -: "و قال إنما أنت منذر من يخشاها".

⁹²⁵ في نسخة "م": -: "كقوله".

⁹²⁶ في نسخة "م": +: "و هو كقوله هدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب. و قال إنما منذر من يخشاها".

⁹²⁷ [الفاطر، 15/35]؛ في نسخة "م": +: "و قال".

⁹²⁸ [النجم، 48/53]

وقال⁹²⁹ الإمام⁹³⁰ القشيري رحمه الله⁹³¹: من افتقر إلى شيء استغنى بوجوده، فالمفتقر إلى الله مستغن بالله، والمستغنى بالله مفتقر إلى الله.

ومن آداب الفقير الصادق: إظهار والتكسر عند⁹³² التكسر.

وقال: إن الحق لم يسم عباده فقراء إزاء بهم فإن كرمه يتقدس عن ذلك،⁹³³ لمن⁹³⁴ أراد به تقوية رجائنا في

جوده

1/80

وكرمه بإعطائنا.

وقال: إذا لم تدع ما هو صفته من استحقاق الغنى، أولاك ما يغنيك وأعطاك فوق ما يكفيك⁹³⁵.

قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ مثل للضال والمهتدي ﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ﴾ مثل للضلالت والهدى ﴿وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ﴾ مثل الجزاء المهتدي وجزاء الضال.

وقيل: ﴿الظل﴾ الجنة. قال الله⁹³⁶ تعالى ﴿وندخلهم ظلاً ظليلاً﴾⁹³⁷ و﴿الحرور﴾ النار، وأصل الحرور: السموم، وهي الريح الحارة في الشمس، والظل للراحة⁹³⁸ والحرور للتعب⁹³⁹ والشدة.

قال الفراء: ﴿الحرور﴾ يكون بالليل والنهار، وأصل الحرور السموم⁹⁴⁰ و السموم لا يكون إلا في النهار.

وفي ديوان الادب: الحرور: شدة الحر بالنهار، ويقال: بل هي بالليل، والسموم شدة الحر بالليل، ويقال بل هي بالنهار⁹⁴¹. كذا قال على شك فيهما.

⁹²⁹ في نسخة "م": "قال".

⁹³⁰ في نسخة "م": "-": "الإمام".

⁹³¹ في نسخة "م": "-": "رحمه الله".

⁹³² في نسخة "م": "+": "كمال".

⁹³³ في نسخة "م": "+": "و لاوصف نفسه غنياً افتخاراً به فان جلاله يتعالى عن ذلك. لكن".

⁹³⁴ في نسخة "م": "-": "المن".

⁹³⁵ لطائف الإشارات، القشيري، 199/3-200.

⁹³⁶ في نسخة "م": "-": "الله".

⁹³⁷ [النساء، 57/4]

⁹³⁸ في نسخة "م": "الراحة".

⁹³⁹ في نسخة "م": "التعب".

⁹⁴⁰ في نسخة "م": "-": "و أصل الحرور و السموم".

⁹⁴¹ معجم ديوان الأدب، أبو إبراهيم إسحاق بن إبراهيم بن الحسين الفارابي، (التحقيق: دكتور أحمد مختار عمر، م. 2003، 69/3 و

قوله تعالى⁹⁴²: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ﴾ قيل هي مثل المؤمنين والكفار، وقال تعالى: ﴿أَوْ مِنْ كَانَ مِثْلًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾⁹⁴³ أي كافرًا فهديناه.

ويقال: هو⁹⁴⁴ مثل العلماء والجهال.

وأما تكرار (لا) في قوله: ﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ﴾ فقد قال الأخفش: هي زائدة تقديرها: ولا الظلمات والنور، وكذا ما بعده.

وقال غيره: هي مقدرة، ومعناها: ولا الظلمات تساوي النور، ولا النور يساوي الظلمات، وكذا ما بعده. والأصل إثباتها في كل موضع، فأما الأول ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ ف(لا) بينهما مقدرة على هذا⁹⁴⁵، وتقديرها: وما يستوي الأعمى والبصير؛⁹⁴⁶ ولا بصير والأعمى⁹⁴⁷، والآية تقرير لما قبلها فإنها في بيان الفريقين.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ يقول: إنك يا محمد قد أُنذرت الكفار وما أنت بقادر على أن تسمع الموتى في القبور: أي: تدخل الإيمان في قلوب الكفار،⁹⁴⁸ ذلك من مقدور الله تعالى، ولو شاء الله⁹⁴⁹ لهداهم أجمعين ليس إليك إلا الإنذار وقد أُنذرت.

قوله تعالى⁹⁵⁰: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ أي: بالدين الحق⁹⁵¹ الذي يحق⁹⁵² اعتقاده ﴿بشيرًا﴾ بالجنة ﴿ونذيرًا﴾ بالنار لمن كفر.

قوله تعالى⁹⁵³: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ﴾ أي: وما من أمة قبلك⁹⁵⁴ وقبل⁹⁵⁵ أمتك ﴿الاخلافيها نذير﴾ مضى فيها رسول، ما أخلينا أمةً عن رسول.

قوله تعالى:

⁹⁴² في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁹⁴³ [الانعام، 122/6]

⁹⁴⁴ في نسخة "م" -: "هو".

⁹⁴⁵ في نسخة "م" +: "المعنى".

⁹⁴⁶ في نسخة "م" +: "أي: لا يساوي الأعمى والبصير".

⁹⁴⁷ في نسخة "م" -: "الأعمى".

⁹⁴⁸ في نسخة "م" +: "بل".

⁹⁴⁹ في نسخة "م" -: "الله".

⁹⁵⁰ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁹⁵¹ في نسخة "م" -: "الحق".

⁹⁵² في نسخة "م" -: "يجب".

⁹⁵³ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

⁹⁵⁴ في نسخة "م" -: "قبل".

⁹⁵⁵ في نسخة "م" -: "قبل".

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ أهل عصرك ﴿فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالحجج، وقيل: أي⁹⁵⁶: بالشرائع التي بانَتْ صحتها و حسنها في العقول.

قوله تعالى⁹⁵⁷: ﴿وَبِالْزُّبُرِ﴾ أي: الأخبار عن الكتب المتقدمة المنزلة على الأنبياء قبلهم ﴿وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ أي: الكتاب المنزل عليه⁹⁵⁸ المنور الموضح لما يحتاجون إليه.

قوله تعالى⁹⁵⁹: ﴿ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: استأصلت الذين كذبوهم ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ أي: تغييرى عليهم.

قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ وهذا من محاجة المشركين أيضاً، يقول: ألم تشاهد يا محمد عجائب صنع الله تعالى⁹⁶⁰ فيما خلق، و هذا خطاب له و لأمته معنى، من ذلك أنه أنزل من السماء مطراً.

⁹⁶¹ ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ﴾ رجوع من المغاية إلى الإخبار عن نفسه، وهو من تلوين الكلام.

قوله تعالى⁹⁶²: ﴿مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ نصب لأنه نعت ﴿ثَمَرَاتٍ﴾ وهي منصوبة لأنها مفعول بها، ولم يقل: مختلفة. لأنها⁹⁶³ في معنى تقسيم الفعل على الاسم؛ لأن تقديره: اختلف ألوانها.

ثم اختلف طعمها⁹⁶⁴ مع اتفاق الماء والتربة دليل على أن الفاعل⁹⁶⁵ بما ذلك هو⁹⁶⁶ القادر الذي لا يعجزه شيء.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ﴾ أي: طرائق، جمع جدة؛ أي: طريقة؛ كالمدة والمدد.

قوله تعالى⁹⁶⁷: ﴿بَيَاضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا﴾ ذكر⁹⁶⁸ المختلف لما⁹⁶⁹ مر أنه مقدم على الاسم، ورفع هذه

⁹⁵⁶ في نسخة "م": -: "أي".

⁹⁵⁷ في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁹⁵⁸ في نسخة "م": -: عليهم.

⁹⁵⁹ في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁹⁶⁰ في نسخة "م": -: "تعالى".

⁹⁶¹ في نسخة "م": -: "و قوله تعالى".

⁹⁶² في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁹⁶³ في نسخة "م": -: "لأنه".

⁹⁶⁴ في نسخة "م": -: "ثم اختلف طعمها".

⁹⁶⁵ في نسخة "م": -: "ان الفاعل".

⁹⁶⁶ في نسخة "م": +: "الله".

⁹⁶⁷ في نسخة "م": -: "قوله تعالى".

⁹⁶⁸ في نسخة "م": -: "و تذكر".

⁹⁶⁹ في نسخة "م": -: "كما".

الكلمات بالابتداء والخبر، دون العطف على الأول بإتقاع الفعل عليها.

قوله تعالى: ﴿وَعَرَّيْبٌ﴾ جمع غريب، وهو⁹⁷⁰ لونه لون الغراب، ولذلك قال بعدها ﴿سَوْدٌ﴾ قوله تعالى⁹⁷¹ لأن الأول دلالها على السواد والثاني إفصاح⁹⁷² وتفسير، وهو⁹⁷³ من صفات الجدد، وبيان اختلاف ألوانها بالبياض والحمرة والسواد.

قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ﴾ وهو ابتداء أيضاً، و﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾ على التذكير⁹⁷⁴ في قوله⁹⁷⁵: ﴿أَلْوَانُهُ﴾ لما أن كلمة (من) للتبعض، وتقتضي أن يكون تقديره: ما يختلف ألوانه، فانصرف إلى البعض أو إلى كلمة (ما) وهو واحد في اللفظ وقال: ﴿أَلْوَانُهُ﴾؛ ولم يقل لونه

1/81

للمعنى وهو جمع.⁹⁷⁶ و يختلف كذلك ألوان الناس والدواب،⁹⁷⁷ وهي في الأصل اسم لكل ما يدب على الأرض، وعند الإطلاق يقع على الخيل والبغال والحمير عند ذكر الركوب، قال: ﴿وَالْأَنْعَامِ﴾ وهي الإبل والبقر والغنم، و قد يقع على الإبل خاصة على كثرة أصنافها وأجناسها وأنواعها، ولا يجوز أن يكون كونها⁹⁷⁸ بأنفسها واختلافها بذواتها، بل بصانع قدير عالم مريد خلقها كذلك⁹⁷⁹، ومن قدر على ذلك قدر على إحياء الموتى، ولا يكون من الحكمة أن يتركهم⁹⁸⁰ سدى، بل⁹⁸¹ ينهاتهم ويأمرهم⁹⁸²، وإذا خالفوه أو وافقوه فلا بد من أن يجازيهم على ذلك، وإذا لم يجازيهم به في الدنيا فلا بد من دار أخرى يجازيهم بها فيها.

فمن كان عالماً بهذا كله خشي الله تعالى⁹⁸³، وهو معنى قوله بعده ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ وهؤلاء المشركين لا يخشون بجهلهم⁹⁸⁴ بالله؛ قال⁹⁸⁵ النبي صلى الله عليه وسلم: «أنا أعلمكم بالله وأحشاكم

⁹⁷⁰ في نسخة "م": "و هو الذي".

⁹⁷¹ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

⁹⁷² في نسخة "م": "إيضاح".

⁹⁷³ في نسخة "م": "و هي".

⁹⁷⁴ في نسخة "م": "+: "مختلف".

⁹⁷⁵ في نسخة "م": "و في قوله".

⁹⁷⁶ في نسخة "م": "+: "يقول".

⁹⁷⁷ في نسخة "م": "+: "و هي جمع الدابة".

⁹⁷⁸ في نسخة "م": "لونها".

⁹⁷⁹ في نسخة "م": "لذلك".

⁹⁸⁰ في نسخة "م": "يتركها".

⁹⁸¹ في نسخة "م": "+: "يا مرهم".

⁹⁸² في نسخة "م": "-: "ويأمرهم".

⁹⁸³ في نسخة "م": "-: "تعالى".

⁹⁸⁴ في نسخة "م": "لجهلهم".

قوله تعالى 987: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ مُنِيعٌ لَا يَعْزِزُ عَلَيْهِ فِيمَا يَفْعَلُ بِأَهْلِ الْمَخَالِفَةِ عَقُورٌ﴾ لا يعاجل بالعقوبة، ويغفر ذنوب أهل التوبة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ 988 ويتعظون بمواعظه، ويثقون بوعده ووعيده.

وقيل: هو التوراة والإنجيل، وهو مدح من أسلم من أهل الكتاب.

قوله تعالى 989: ﴿وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ عطف الماضي على المستقبل وهو شائع 990، ولعل معناه: قد أطاعوا الله 991 في الماضي ويطيعونه في المستقبل أيضاً.

قوله تعالى 992: ﴿سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾ يجوز أن يكون في حق الإنفاق خاصة، وقد قال 993 ﴿إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ﴾ فنعمنا هي وإن تحفوها وتوتوها الفقراء فهو خير لكم 994 ويجوز أن يكون في حق الصلوة أيضاً كذلك، وحاصله 995: أن الفرائض يجهر بها والنوافل يخفى بها 996.

قوله تعالى: ﴿يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ وهو للحال. أي 997: راجين بما متاجرةً الله تعالى بتجارة لن تكسد، وليسوا قاطعين القول لما 998 يعملون من الطاعات أنهم يثابون عليها؛ لأنهم يخشون ردها، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ 999.

وهذا يبطل

985 في نسخة "م": "و قال".

986 جامع الصحيح، البخاري، 13/1، 20.

987 في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

988 في نسخة "م": "+: "أي: القرآن و هم العلماء الذين يخشون الله يقرؤون كتاب الله".

989 في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

990 في نسخة "م": "شايغ".

991 في نسخة "م": "-: "الله".

992 في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

993 في نسخة "م": "+: "تعالى".

994 [البقرة، 271/2]

995 في نسخة "م": "و الحاصل".

996 في نسخة "م": "+: "فيها جميعاً".

997 في نسخة "م": "-: "أي".

998 في نسخة "م": "بما".

999 [المؤمنون، 60/23]

قول المعتزلة خذلهم الله¹⁰⁰⁰: إنه يجب على الله ويقبلها¹⁰⁰¹ ويثيب عليها.

ومعنى ﴿لَنْ تَبُورَ﴾ أنهم يرجون¹⁰⁰² لأن السلعة إذا كسدت على صاحبها لم ينتفع بها.

قوله تعالى¹⁰⁰³: ﴿لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورُهُمْ﴾ أي: يتلون ويتصدقون¹⁰⁰⁴ ويصلون وينفقون ليتمم الله لهم ما وعدهم من الثواب على الطاعات.

قوله تعالى¹⁰⁰⁵: ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ على الموعود، فقد قال: ﴿وإن تك حسنة يضاعفها ويوت من لدنه أجراً عظيماً﴾¹⁰⁰⁶.

﴿إِنَّهُ غَفُورٌ﴾ للذنوب الكثيرة ﴿شَكُورٌ﴾ للطاعات اليسيرة، يرضاها ويقبلها ويثني عليها ويحب صاحبه، قال تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ كَانَ سَعِيهِمْ مَشْكُوراً﴾¹⁰⁰⁷.

¹⁰⁰⁸ ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ أي: القرآن الذي¹⁰⁰⁹ يتلوه هؤلاء ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ أي: الصدق ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ موافقاً لما قبله من التوراة والإنجيل وسائر الكتب في التوحيد والعبادة والإخبار عن الأمور الكائنة، ونصب على القطع لأنه نكرة نعت به المعرفة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ﴾ يعلم ما يضمرون ﴿بَصِيرٌ﴾ يرى ما يظهرون.

وإذا حمل قوله: ﴿يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ على التوراة والإنجيل فقوله: ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ على الماضي. أي: وقد صلوا وزكوا قبل مجيء محمد، قوله تعالى¹⁰¹⁰: ﴿وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾ هو ما قال: ﴿أُولَئِكَ يَوتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ﴾¹⁰¹¹، ﴿إِنَّهُ غَفُورٌ﴾ أي: لما كان منهم قبل الإيمان لمحمد ﴿شَكُورٌ﴾ لإيمانهم به ﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ وهو الحق¹⁰¹² يعني القرآن¹⁰¹³ لا يخالف ذلك الكتاب بل يوافقه ﴿إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾ لعلمه

¹⁰⁰⁰ في نسخة "م" -: "خدلهم الله".

¹⁰⁰¹ في نسخة "م" -: "ان يقبلها".

¹⁰⁰² في نسخة "م" +: "فيها".

¹⁰⁰³ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹⁰⁰⁴ في نسخة "م" -: "و يتصدقون".

¹⁰⁰⁵ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹⁰⁰⁶ [النساء، 40/4]

¹⁰⁰⁷ [الاسراء، 19/17]

¹⁰⁰⁸ في نسخة "م" +: "و قوله تعالى".

¹⁰⁰⁹ في نسخة "م" -: "الذي".

¹⁰¹⁰ في نسخة "م" -: "و قولهم".

¹⁰¹¹ [القصص، 54/28]

¹⁰¹² في نسخة "م" -: "القرآن".

¹⁰¹³ في نسخة "م" -: "يعني القرآن".

بهم ومصالحهم أنزل عليكم و عليهم الكتاب لبيان¹⁰¹⁴ مصالح¹⁰¹⁵ الدين والدنيا.

قوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ﴾ أي: ثم نخيركم أنا أعطيناك¹⁰¹⁶ الكتاب. أي: هذا الكتاب¹⁰¹⁷ وهو القرآن.

وقال¹⁰¹⁸ الإمام¹⁰¹⁹ القشيري: سماه ميراثاً لأنه بغير كسب، والإرث يستحق بنسب وسبب، والنسب هاهنا هو الإيمان و السبب هو الطاعة، ففي الارث¹⁰²⁰ يبدأ بصاحب الفرض،¹⁰²¹ فكذا هاهنا بدأ بالظالم ونصيبه أقل من نصيب

1/82

الآخرين¹⁰²².

قوله تعالى¹⁰²³: ﴿الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ أي: هذه الأمة التي¹⁰²⁴ اخترناهم ﴿من عبادنا﴾ أي: وهم من خواصنا وهم ثلاث طبقات:

قوله تعالى¹⁰²⁵: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ وهو الذي يقترب الذنوب غير مستحل لها ولا جاحد تحريمها.

﴿وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ﴾ أي¹⁰²⁶: هو الذي لم يبلغ النهاية من الطاعات¹⁰²⁷ مسكتر منها، بل يسلك القصد في الأعمال فأتى بالفرائض دون النوافل، أو بقليل من النوافل؛ كالمقتصد في النفقات¹⁰²⁸ الذي لا يسرف ولا يقتصر، وخلط عملاً صالحاً و آخر سيئاً.

¹⁰¹⁴ في نسخة "م" -: "لبيانه".

¹⁰¹⁵ في نسخة "م" -: "لمصاله".

¹⁰¹⁶ في نسخة "م" -: "أعطيناك".

¹⁰¹⁷ في نسخة "م" -: "أي: هذا الكتاب".

¹⁰¹⁸ في نسخة "م" -: "قال".

¹⁰¹⁹ في نسخة "م" -: "الإمام".

¹⁰²⁰ في نسخة "م" -: "و في الارث".

¹⁰²¹ في نسخة "م" +: "و قد نقل نصيبه".

¹⁰²² لطائف الإشارات، القشيري، 204/3.

¹⁰²³ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹⁰²⁴ في نسخة "م" -: "الذين".

¹⁰²⁵ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹⁰²⁶ في نسخة "م" -: "أي".

¹⁰²⁷ في نسخة "م" -: "في الطاعات".

¹⁰²⁸ في نسخة "م" -: "النفقة".

قوله تعالى¹⁰²⁹: ﴿وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ﴾ أي: مبادر إلى كلها مستكثر منها مستفرغ وسعه في مواصلتها
قوله تعالى¹⁰³⁰: ﴿يَا ذُنِ اللَّهِ﴾ أي: بتيسير الله ذلك عليه لا باستبداده.

وقال الإمام¹⁰³¹ القشيري رحمه الله¹⁰³²: كأنه قال: يا ظالم ارفع رأسك فإنك وإن ظلمت فما ظلمت إلا
نفسك، ويا سابق¹⁰³³ اخفض¹⁰³⁴ رأسك فإنك إن سبقت فما سبقت إلا بتوفيقي.

وقد كثرت الأقاويل فيها ما روي¹⁰³⁵ في الحديث ونقل عن الصحابة والتابعين ومن بعدهم: قال عمر رضي
الله عنه¹⁰³⁶: سابقنا سابق، ومقتصدنا ناج، وظالمنا مغفور له¹⁰³⁷.

وقال عثمان رضي الله عنه¹⁰³⁸: سابقنا أهل الجهاد منا¹⁰³⁹، ومقتصدنا أهل حضرننا، وظالمنا أهل
بدوننا¹⁰⁴⁰.

وقالت عائشة رضي الله عنها¹⁰⁴¹: السابق بالخيرات ومن مضى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
من أصحابه فشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم¹⁰⁴² بالحياة والرزق، والمقتصد من اتبع أثره من أصحابه¹⁰⁴³،
والظالم لنفسي¹⁰⁴⁴ مثلي ومثلك ومن اتبعنا¹⁰⁴⁵.

وقال الربيع بن أنس: الظالم: صاحب الكبائر والمقتصد: صاحب الصغائر، والسابق: المجتنب من الصغائر
والكبائر.

وقال السدي: السابق هو السابق إلى الإسلام والمهجرة، والمقتصد هو السابق إلى الهجرة، والظالم: الذي

¹⁰²⁹ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹⁰³⁰ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹⁰³¹ في نسخة "م" -: "الإمام".

¹⁰³² في نسخة "م" في نسخة "م" -: "رحمه الله".

¹⁰³³ في نسخة "م" -: "ارفع رأسك فإنك وإن ظلمت فما ظلمت إلا نفسك، و يا سابق".

¹⁰³⁴ في نسخة "م" -: "ارفع".

¹⁰³⁵ في نسخة "م" -: "بما روي".

¹⁰³⁶ في نسخة "م" -: "رضي الله عنه".

¹⁰³⁷ الوسيط، الواحدي، 505/3.

¹⁰³⁸ في نسخة "م" -: "رضي الله عنه".

¹⁰³⁹ في نسخة "م" -: "منا".

¹⁰⁴⁰ الكشف والبيان عن تفسير القرآن، الثعلبي، 10/8.

¹⁰⁴¹ في نسخة "م" -: "رضي الله عنها".

¹⁰⁴² في نسخة "م" -: "صلى الله عليه وسلم".

¹⁰⁴³ في نسخة "م" -: "الصحابة".

¹⁰⁴⁴ في نسخة "م" -: "لنفسه".

¹⁰⁴⁵ المستدرك على الصحيحين، أبو عبد الله الحاكم محمد بن حمدويه بن نعيم بن الحكم الضبي الطهماني النيسابوري المعروف بابن
البيع، (التحقيق: مصطفى عبد القادر عطا)، دار الكتب العلمية - بيروت، م. 1990، 462/2، 3593.

أسلم بعد الهجرة قبل فتح مكة.

وقال عكرمة: السابق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم،¹⁰⁴⁶ والمقتصد التابعون، والظالم من يجيء بعد التابعين.¹⁰⁴⁷

وقال مقاتل بن حيان رحمه الله¹⁰⁴⁸: الظالم يعذب بذنبه ثم يخرج من النار، والمقتصد ينجو بالشفاعة،

82/ب

والسابق ينجو برحمة الله.

وقال سفيان الثوري: الظالم آكل الحرام، والمقتصد آكل الشبهة، والسابق آكل الحلال.

وقال حسن رحمه الله¹⁰⁴⁹: الظالم من من رجحت سيئاته على حسناته، والمقتصد من استوت حسناته وسيئاته¹⁰⁵⁰، والسابق من رجحت حسناته¹⁰⁵¹.

وقيل: الظالم الجاهل، والمقتصد المتعلم، والسابق العالم¹⁰⁵².

وقيل: الظالم طالب الدنيا، والمقتصد طالب العقبى، والسابق طالب المولى.

وقيل: الظالم الذي يسعى للمعاش، والمقتصد الذي يسعى للمعاش¹⁰⁵³ والمعاد، والسابق الذي يسعى للمعاد.

وقيل: الظالم الذي ظاهره خير من باطنه والمقتصد الذي ظاهره مثل باطنه، والسابق الذي باطنه خير من ظاهره.

وقيل: الظالم الذي يجمع¹⁰⁵⁴ الحرام، والمقتصد من يجمع الحلال، والسابق الذي لا يجمع شيئاً.

وقيل: الظالم الذي يرئى في كل الأعمال، والمقتصد الذي يرئى¹⁰⁵⁵ في بعضها و يخلص في بعضها، والسابق الذي يخلص في كلها.

¹⁰⁴⁶ في نسخة "م+": "و المقتصد من يليهم من التابعين و الظالم قوم يكونون في آخر الزمان".

¹⁰⁴⁷ في نسخة "م-": "و المقتصد التابعون، و الظالم من يجيء بعد التابعين"؛ في نسخة "م+": "و قال عطا: السابق اصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم و المقتصد و التابعون و الظالم من يجيء بعد التابعين".

¹⁰⁴⁸ في نسخة "م-": "رحمه الله".

¹⁰⁴⁹ في نسخة "م-": "رحمه الله".

¹⁰⁵⁰ في نسخة "م": "بسيآته".

¹⁰⁵¹ في نسخة "م+": "على سيآته".

¹⁰⁵² في نسخة "م-": "و قيل: الظالم الجاهل، و المقتصد المتعلم، و السابق العالم".

¹⁰⁵³ في نسخة "م-": "و المقتصد الذي يسعى للمعاش".

¹⁰⁵⁴ في نسخة "م": "من يجمع".

¹⁰⁵⁵ في نسخة "م-": "في كل الأعمال، و المقتصد الذي يرئى".

وقيل: الظالم الذي إذا أنعم عليه فيبخل به، والمقتصد الذي إذا أنعم عليه جاد به، والسابق الذي إذا منع شكر عليه.

وقيل: الظالم المصّر، والمقتصد التائب، والسابق المتقي.

وقيل: الظالم الذي يعبد الله ليخلص من النار، المقتصد¹⁰⁵⁶ الذي يعبد الله ليدخل الجنة، والسابق الذي يعبد الله لأنه عبده.

وقيل: الظالم لا¹⁰⁵⁷ يعظ بقوله، والمقتصد الذي يعظ بفعله، والسابق الذي يعظ بصره.

وقيل: الظالم الذي يجزع في البلية، والمقتصد الذي يصرفها، والسابق الذي يلتذ¹⁰⁵⁸ بها.

وقيل: الظالم الذي يفرح بوجود الدنيا، المقتصد الذي يمتنزلها عنه، والسابق الذي لا تخطر بباله¹⁰⁵⁹ الدنيا.

وقيل: الظالم الذي يعتمد على فعله والمقتصد الذي يعتمد على دينه. والسابق الذي يعتمد على ربه.

وقيل: الظالم الذي هو في الطريق، والمقتصد الذي هو على الباب، والسابق الذي هو على البساط.

وقيل: الظالم الطالب، والمقتصد الواحد، والسابق المطلوب.

وقيل: الظالم الذي هو بلا ذكر، والمقتصد الذي هو مع الذكر، والسابق الذي هو مع المذكور.

وقيل:

83/1

الظالم الذي¹⁰⁶⁰ يظلم نفسه، والمقتصد الذي وهب نفسه، والسابق الذي خرج عن نفسه.

وقيل: الظالم الذي يطلب التوفيق¹⁰⁶¹، والمقتصد الذي ينظر إلى التوفيق، والسابق الذي ينظر إلى الموفق.

وقيل: الظالم الذي يعاقب، والمقتصد الذي يعاتب، والسابق الذي يعتذر منه.

وقيل: الظالم الضاحك، والمقتصد: المتبسم، والسابق الباكي.

وقيل: الظالم صاحب الأقوال، والمقتصد صاحب الأفعال، والسابق صاحب الأحوال.

وقيل: الظالم الذي يعمر البيت، والمقتصد الذي يعمر القبر، والسابق الذي يعمر القلب.

وقال الإمام¹⁰⁶² القشيري رحمه الله¹⁰⁶³: الظالم من جاد بنفسه، والمقتصد من جاد بقلبه، والسابق من

¹⁰⁵⁶ في نسخة "م": "و المقتصد".

¹⁰⁵⁷ في نسخة "م": "لا؛ في نسخة "م": "+" الذي".

¹⁰⁵⁸ في نسخة "م": "يتلذذ".

¹⁰⁵⁹ في نسخة "م": "بباله".

¹⁰⁶⁰ في نسخة "م": "+" ينظر الى طاعه".

¹⁰⁶¹ في نسخة "م": "يظلم نفسه، و المقتصد الذي وهب نفسه، و السابق الذي خرج عن نفسه. و قيل: الظالم الذي يطلب التوفيق".

جاء بروحه.

وقيل¹⁰⁶⁴: الظالم من لم يحصل على اليقين، والمقتصد¹⁰⁶⁵ من له علم اليقين،¹⁰⁶⁶ والسابق من له حق اليقين.

وقيل¹⁰⁶⁷: الظالم¹⁰⁶⁸ طالب النجاة، والمقتصد طالب الدرجات، والسابق طالب المناجات¹⁰⁶⁹.

وقال¹⁰⁷⁰ أسامة بن زيد وأبو سعيد الخدري رضي الله عنهما¹⁰⁷¹ عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية أنه قال: «كلهم في الجنة»¹⁰⁷².

وقدم رجل من الشام إلى المدينة فلقى أبا الدرداء، فقال له أبو الدرداء رضي الله عنه¹⁰⁷³: ألا أحدثك حديثاً أتخفك به ما حدثت به غيرك¹⁰⁷⁴ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم، سمعته تلا هذه الآية إلى قوله: ﴿ذلك هو الفضل الكبير﴾ قال: «يدخل السابق بالخيرات الجنة بغير حساب، ويحاسب المقتصد حساباً يسيراً، ويحبس الظالم الظالم لنفسه في طول الحبس، ثم يتلافاهم الله جميعاً برحمته، فعند ذلك يقولون: ﴿الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور﴾»¹⁰⁷⁵ روي عن أبي مسلم الخولاني رضي الله عنه¹⁰⁷⁶: أن رجلاً من أهل الكتاب أسلم فقال له ناس: ما حملك على الدخول في ديننا؟ فقال: رغبت فيكم، وسأحدثكم أيها الأمة: إنكم تنزلون يوم القيامة على ثلاث فرق:

فأما فرقة: فيدخلون الجنة بغير حساب.

وأما فرقة فيحاسبون حساباً يسيراً.

وأما ثالثة فتقوم الملائكة فيقولون: ربنا هؤلاء أصحاب الدماء الحرام والأموال الحرام والفروج الحرام، غير أنا

¹⁰⁶² في نسخة "م": - "الإمام".

¹⁰⁶³ في نسخة "م": - "رحمه الله".

¹⁰⁶⁴ في نسخة "م": - "و قيل".

¹⁰⁶⁵ في نسخة "م": - "من لم يحصل على اليقين، و المقتصد".

¹⁰⁶⁶ في نسخة "م": + "و المقتصد من له عين اليقين".

¹⁰⁶⁷ في نسخة "م": - "و قيل".

¹⁰⁶⁸ في نسخة "م": + "لم".

¹⁰⁶⁹ لطائف الإشارات، القشيري، 205/3-206.

¹⁰⁷⁰ في نسخة "م": "و روى".

¹⁰⁷¹ في نسخة "م": - "رضي الله عنهما".

¹⁰⁷² مسند الإمام أحمد بن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، (التحقيق: شعيب الأرنؤوط و

غيره)، مؤسسة الرسالة، م. 2001، 270/18-271، 11745.

¹⁰⁷³ في نسخة "م": - "رضي الله عنه".

¹⁰⁷⁴ في نسخة "م": + "منذ".

¹⁰⁷⁵ في نسخة "م": - "روى"، مسند الإمام أحمد بن حنبل، أحمد بن محمد بن حنبل، 27/36-28، 21697.

¹⁰⁷⁶ في نسخة "م": - "رضي الله عنه".

وجدناهم لا يشركون بك شيئاً، فيقول: اجعلوا خطاياهم على أهل النار

83/ب

وأدخلوهم الجنة بإذن الله¹⁰⁷⁷.

قوله تعالى¹⁰⁷⁸: ﴿ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ﴾ أي: توفيق الله تعالى¹⁰⁷⁹ السابق بالخيرات¹⁰⁸⁰ بالسبق إفضال من الله كبير.

وقيل: إنزال¹⁰⁸¹ الكتاب ﴿هو الفضل الكبير﴾.

وقيل: هو اصطفاؤهم.

وقيل: إضافتهم إلى نفسه بقوله: ﴿من عبادنا﴾.

قوله تعالى: ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا﴾ أي: بساتين¹⁰⁸². أي: هذه الفرق الثلاث ﴿يُحَلَّلُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ وفي ذلك اللذة والزينة، وقد بينا تفسيره والقراءة في سورة الحج.

قوله تعالى¹⁰⁸³: ﴿وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾

قيل: هو حزن الحبس في موقف الحساب¹⁰⁸⁴ على ما روينا.

وقيل: هو حزن الفرع الأكبر. كما قال: ﴿لا يجزئهم الفرع الاكبر﴾¹⁰⁸⁵.

¹⁰⁸⁶ وقيل: هو حزن الدنيا والاهتمام للقوت ونحو ذلك.

وقال عطاء الخراساني: هو حزن الخير، وهو عام.

يجوز¹⁰⁸⁷ كل ذلك مراداً.

وقيل: هو حزن الأخذ بتقصير الطاعات، والعقوبة على ترك¹⁰⁸⁸ الجنايات، ويدل عليه ما بعده وهو قوله

¹⁰⁷⁷ في نسخة "م" -: "بإذن الله".

¹⁰⁷⁸ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹⁰⁷⁹ في نسخة "م" -: "تعالى".

¹⁰⁸⁰ في نسخة "م" -: "إلى الخيرات".

¹⁰⁸¹ في نسخة "م" -: "إيراث".

¹⁰⁸² في نسخة "م" +: "إقامة".

¹⁰⁸³ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹⁰⁸⁴ في نسخة "م" -: "الحساب"، صح هامش.

¹⁰⁸⁵ [الانباء، 103/21]

¹⁰⁸⁶ في نسخة "م" +: "و قيل: هو حزن الموت. يقولون ذلك حين يذيه الموت".

¹⁰⁸⁷ في نسخة "م" -: "و يجوز"؛ في نسخة "م" +: "أن يكون".

تعالى¹⁰⁸⁹: ﴿إِنَّ رَبَّنَا لَعَفُورٌ شَكُورٌ﴾ أي: عفر الجنايات الكثيرة¹⁰⁹⁰ بالطاعات¹⁰⁹¹ البسيطة.

قوله تعالى¹⁰⁹²: ﴿الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ﴾ قيل: هو نعت قوله: ﴿إِنْ رَبَّنَا﴾

وقيل: هو عطف على قوله: ﴿شكور﴾.

وقيل¹⁰⁹³: تقديره: ﴿هو الذي أحلنا دار المقامة﴾¹⁰⁹⁴ بغير¹⁰⁹⁵ ﴿نصب﴾ أي: تعب، من حد علم.

﴿لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾ أي: لا يصيبنا¹⁰⁹⁶ إعياء، وصرفه من باب دخل. أي: لا سعي عليهم من باب¹⁰⁹⁷ المعاش ولا تعب ولا إعياء، ولا تهم قلوبهم بعدم مراد فلا¹⁰⁹⁸ مشقة ولا عناء.¹⁰⁹⁹

قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ﴾ هو وعيد المخالفين بعد وعد المؤمنين ﴿لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا﴾ أي: لا يماتون فيموتوا فيستريحوا، فيقولون¹¹⁰⁰: ﴿يا ليتها كانت القاضية﴾¹¹⁰¹ أي: الموت، ﴿فوكزه موسى فقضى عليه﴾¹¹⁰² أي: أماته.

﴿ولا يخفف عنهم من عذابها﴾ فيستريحوا بعض الراحة، ولا يعارضه قوله: ﴿كلما خبت﴾¹¹⁰³ لأن الآلام لا تنقطع وإن خبت أحياناً.

ثم تقسيم الفرق الثلاث على المؤمنين في الآية الأولى قول عامة المفسرين، وهو نظير قوله ﴿والسابقون

¹⁰⁸⁸ في نسخة "م": "ارتكاب".

¹⁰⁸⁹ في نسخة "م": "و هو قوله تعالى".

¹⁰⁹⁰ في نسخة "م": "+: "و قبل".

¹⁰⁹¹ في نسخة "م": "الطاعات".

¹⁰⁹² في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

¹⁰⁹³ في نسخة "م": "-: "قيل".

¹⁰⁹⁴ في نسخة "م": "+: "أي" الإقامة من فضله. أي: هذا بفضل لا باستحقاقنا ﴿لا يمسه﴾ أي: في دار المقامة.

¹⁰⁹⁵ في نسخة "م": "-: "بغير".

¹⁰⁹⁶ في نسخة "م": "+: "فيها".

¹⁰⁹⁷ في نسخة "م": "في باب".

¹⁰⁹⁸ في نسخة "م": "و لا".

¹⁰⁹⁹ في نسخة "م": "+: "و قال القشيري: إذا ارادوا ان يروه لم يحتاجوا الى قطع مسافة و لا الى تحديق مقلة نحو جهة"، لطائف

الإشارات، القشيري، 207/3.

¹¹⁰⁰ في نسخة "م": "-: "فيقولون".

¹¹⁰¹ [الحاقة، 27/69]

¹¹⁰² [القصص، 15/28]

¹¹⁰³ [الاسراء، 97/17]

الأولون¹¹⁰⁴ و بعدها: ﴿وآخرون اعترفوا بذنوبهم﴾¹¹⁰⁵ وبعدها: ﴿وآخرون مرجون لأمر الله﴾¹¹⁰⁶.

وبعضهم حملوها على غير هذا:

قال ابن عمرا رضي الله عنهما¹¹⁰⁷: هذه الثلاثة كما في السورة الواقع ﴿فأصحاب الميمنة﴾¹¹⁰⁸ ﴿وأصحاب المشئمة﴾¹¹⁰⁹ ﴿والسابقون﴾¹¹¹⁰ وفي آخر السورة ﴿فأما إن كان من المقربين﴾¹¹¹¹ ﴿و أما ان كان من اصحاب اليمين﴾¹¹¹² ﴿و أما إن كان من المكذبين﴾¹¹¹³ فعلى قوله الظالم لنفسه هو الكافر.

قال ابن عباس رضي الله عنهما¹¹¹⁴ في هذه الآية: ﴿فمنهم ظالم لنفسه﴾ هو الكافر¹¹¹⁶.

وعن¹¹¹⁷ الحسن: هو المتأفق¹¹¹⁸.

فعلى قول هؤلاء قوله: ﴿فمنهم﴾ لا يرجع إلى قوله: ﴿الذين اصطفينا﴾ إنما¹¹¹⁹ يرجع إلى قوله: ﴿من عبادنا﴾¹¹²⁰ خلقه كافر وكذا قوله تعالى¹¹²¹ يدخلونها يرجع إلى قوله الذين اصطفينا لا إلى العموم. قوله: ﴿من عبادنا﴾ أي¹¹²²: الظالم لنفسه، والمقتصد والسابق ويكون قوله تعالى¹¹²³: ﴿والذين كفروا لهم نار جهنم﴾ بيان موضع الظالم لنفسه، ويستقيم أيضاً على نظمه وظاهره قوله تعالى: ﴿وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ

¹¹⁰⁴[التوبة، 100/9]؛ في نسخة "م" +: "الآية".

¹¹⁰⁵[التوبة، 102/9]؛ في نسخة "م" +: "الآيات".

¹¹⁰⁶[التوبة، 106/9]

¹¹⁰⁷في نسخة "م" -: "رضي الله عنهما".

¹¹⁰⁸[الواقعة، 8/56]

¹¹⁰⁹[الواقعة، 9/56]

¹¹¹⁰[الواقعة، 10/56]

¹¹¹¹[الواقعة، 88/56]

¹¹¹²[الواقعة، 90/56]

¹¹¹³[الواقعة، 92/56]، تفسير الطبري، أبو جعفر الطبري، 372/19.

¹¹¹⁴في نسخة "م" -: "و عن".

¹¹¹⁵في نسخة "م" -: "رضي الله عنهما".

¹¹¹⁶تفسير الطبري، أبو جعفر الطبري، 372/19.

¹¹¹⁷في نسخة "م" -: "و قال".

¹¹¹⁸تفسير الطبري، أبو جعفر الطبري، 372/19.

¹¹¹⁹في نسخة "م" -: "و إنما".

¹¹²⁰في نسخة "م" +: "أي: فمن عبادنا".

¹¹²¹في نسخة "م" -: "تعالى".

¹¹²²في نسخة "م" -: "و الى".

¹¹²³في نسخة "م" -: "تعالى".

كُفُورٍ ﴿مبالغة الكافر¹¹²⁴، وهو الذي يجحد الله أو رسله أو كتبه أو البعث أو شيئاً منها وأخبر به أنه كائن.

قوله تعالى¹¹²⁵: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِّحُونَ فِيهَا﴾ أي: يستغيثون في النار بصوت عال، والصراخ: الصوت العالي والاستغاثة¹¹²⁶.

¹¹²⁷ ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ هذا بيان صراخهم، يقولون: ردنا إلى دار الدنيا¹¹²⁸ دار الامتحان نعمل الطاعات غير الذي كنا نعمل من المعاصي.

قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرُ﴾ هذا¹¹²⁹ رد عليهم، ويضمّر في أوله: فيقال لهم: ألم¹¹³⁰ نجعل لكم من العمر في الدنيا ما يمكن التذكر والاتعاظ فيه بالكتب ومقالات الرسل، وهذا إستفهام بمعنى التقرّيع والتوبيخ.

وتقدير قوله: ﴿من تذكّر﴾ أي: من أراد أن يتذكر.

قوله تعالى¹¹³¹: ﴿وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ﴾ أي: الرسل المنذر.

وقيل: هو إلزام الحجة عليهم بالعقل والسمع، فإن التذكر من باب العقل، والإنذار هذا¹¹³² من باب السمع.

وقيل في قوله: ﴿أولم يعمركم ما يتذكر فيه من تذكّر﴾ إنه سبعون سنة،

84/ب

وقيل: ستون سنة، وقيل: أربعون سنة.

¹¹³³ وقال بن عباس رضي الله عنهما¹¹³⁴: ثمانى عشر سنة¹¹³⁵.

وقيل: يوم واحد¹¹³⁶.

¹¹²⁴ في نسخة "م": "للكافرين".

¹¹²⁵ في نسخة "م": "قوله تعالى".

¹¹²⁶ في نسخة "م": "في الاستغاثة".

¹¹²⁷ في نسخة "م": "+: "و قوله تعالى".

¹¹²⁸ في نسخة "م": "-: "دار الدنيا".

¹¹²⁹ في نسخة "م": "و هذا".

¹¹³⁰ في نسخة "م": "او لم".

¹¹³¹ في نسخة "م": "-: "قوله تعالى".

¹¹³² في نسخة "م": "-: "هذا".

¹¹³³ في نسخة "م": "+: "و قال حسن: عشرون سنة".

¹¹³⁴ في نسخة "م": "-: "رضي الله عنهما".

¹¹³⁵ تفسير الطبري، أبو جعفر الطبري، 385/19.

¹¹³⁶ في نسخة "م": "+: "فما فوقه".

وقيل: ﴿وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾ أي: الشيب.

قوله تعالى: ﴿تَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ﴾ وهذا يقوي قول من حمله قوله: ﴿فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ على الكافر؛ لأنه ختم وعيد الكفار بتسميتهم بهذا الاسم.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يعلم أنه لو ردكم إلى الدنيا لم تعملوا غير الذي كنتم تعملون.

قوله تعالى 1137: ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ يخفيات القلوب، فيعلم أنكم كاذبون في هذا الكلام.

وقيل: الآية مبتدأة عامة شاملة للترغيب والترهيب.

1138 ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾ كما أورثكم الكتاب أورثكم الأرض فجعلكم خلفاء لمن تقدمكم فيها، فجعل سلطانها لكم، أنعم عليكم بذلك لتشكروا له.

قوله تعالى 1139: ﴿فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾ فمضرة كفرانه النعمة راجعة إليه.

﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا﴾ أي: بغضاً.

﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾ أي: هلاكاً، وقيل: إلا غبناً 1140 بذهاب رؤوس أموالهم.

قوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ﴾ وهذا من محاجة المشركين أيضاً، يقول: قل يا محمد للمشركين: أخبروني عن الأصنام التي جعلتموها شركاء لي 1141.

﴿الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أي: تدعوهم آلهة، وقيل: تعبدوهم.

وقيل: أي: تدعوهم في حوائجكم وتستغيثون بهم.

قوله تعالى 1142: ﴿أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ﴾ أي: أعلموني _وقيل: أشيروا إلي عياناً_ أي شيء خلقوه من الأرض.

قوله تعالى 1143: ﴿أَمْ هُمْ شُرَكَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ﴾ أم خلقوا شيئاً في السموات فكان لهم فيها شركة أو نصيب بذلك.

قوله تعالى 1144: ﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا﴾ أي: أنزلنا عليهم كتاباً فيه تصويب شركهم وأن الأصنام شفعاء لهم.

1137 في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

1138 في نسخة "م" +: "و قوله تعالى".

1139 في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

1140 في نسخة "م" -: "الاعنياء".

1141 في نسخة "م" +: "لي".

1142 في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

1143 في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

1144 في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

قوله تعالى¹¹⁴⁵: ﴿فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ﴾ أي: حجة وبصيرة فلا¹¹⁴⁶ يمكنهم أن يدعوا شيئاً من ذلك، فإذا لا حجة لهم عقلاً ولا سمعاً، فالعقل أن يخلقوا كخلقهم، والسمع أن ينزل بذلك كتابي، فإذا عدما لم يكن فعلهم إلا ضلالاً¹¹⁴⁷ وجهالة.

قوله تعالى: ﴿تِلْكَ الْأَمْثَلُ لِقَوْمٍ يُعَذِّبُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا

1/85

عُزُورًا﴾ أي: وما يعد¹¹⁴⁸، وهم¹¹⁴⁹ وعد الشيطان للكافرين كما قال: ﴿يَعْدُهُمْ وَيَمْنِيهِمْ وَمَا يَعْدُهُم الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾¹¹⁵⁰ مناهم أن تشفع لهم أصنامهم وتقربهم إلى الله زلفى.

وقيل: هم المشركون يقول بعضهم لبعض: إن آلهتنا هذه تنفعنا¹¹⁵¹ عند الله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ أي: فإن¹¹⁵² لم تكن لآلهتهم شرك في السموات والأرض فيستحقوا أن يعبدوا فاعلموا أي أنا المستحق لها. لأني خالقهما وحافظهما¹¹⁵³، ولو لم أمسكهما لزالتا.

قوله تعالى¹¹⁵⁴: ﴿إِنْ تَزُولَا﴾ أي: من أن تزولا.

¹¹⁵⁵لئلا تزولا. كقوله: ﴿أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ﴾¹¹⁵⁶ لئلا تميد بكم.

قوله تعالى¹¹⁵⁷: ﴿وَلَقَدْ زَالَتَا إِِنْ أَمْسَكْتُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِي﴾ أي: ما أمسكهما أحد من بعده إمساكه إياهما، وقيل: أي: بعد زوالهما. وقيل: أي: غيره.

قوله تعالى¹¹⁵⁸: ﴿إِنَّهُ كَانَ خَلِيفًا غُفُورًا﴾ تعليل معنى¹¹⁵⁹ اقتضاؤه قوله تعالى¹¹⁶⁰: ﴿إِنْ أَمْسَكْتُهُمَا مِنْ

¹¹⁴⁵ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹¹⁴⁶ في نسخة "م" -: "ولا".

¹¹⁴⁷ في نسخة "م" -: "ضلالة".

¹¹⁴⁸ في نسخة "م" -: "ما يعد".

¹¹⁴⁹ في نسخة "م" -: "وهو".

¹¹⁵⁰ [النساء، 120/4]

¹¹⁵¹ في نسخة "م" -: "شفعنا".

¹¹⁵² في نسخة "م" -: "فإذا".

¹¹⁵³ في نسخة "م" -: "قال تعالى ولا يوده حفظهما".

¹¹⁵⁴ في نسخة "م" -: "وقوله".

¹¹⁵⁵ في نسخة "م" -: "وقيل".

¹¹⁵⁶ [النحل، 15/16]؛ في نسخة "م" -: "أي".

¹¹⁵⁷ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹¹⁵⁸ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹¹⁵⁹ في نسخة "م" -: "لمعنى".

أحد من بعده ﴿أي: ولو زالتا لردهما الله تعالى¹¹⁶¹ إلى مكانهما وأمسكهما كما كانتا لمصالح العباد؛ أنه¹¹⁶²﴾ كان حليماً ﴿قادرًا لا يعاجل بالعقوبة¹¹⁶³ ماحياً إذا تابوا.

ووجه آخر في تفسير تمام الآية: ﴿إن الله يمسك السموات والأرض﴾ لو لا أمسكهما لزالتا لفضاعة مقالة المشركين في الله، وهو كما قال: ﴿وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئا اداً تكاد السموات ينفطرون منه﴾¹¹⁶⁴.

﴿و لئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً﴾ لا يعاجل الكفار بالعقوبة ويستتر عليهم في الدنيا.

قوله تعالى¹¹⁶⁵: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ﴾ أي: وحلف هؤلاء المشركين قبل أن يبعث محمداً بالله أيماناً بالغوا في تأكيدها على أنفسهم: لئن جاءهم رسول من الله ينذرهم كما جاء من قبلهم من الأمم ﴿ليكونن أهدي من إحدى الأمم﴾ أي: أشد اتباعاً له من أهل الكتاب لأنبيائهم، وذلك أن أهل الكتاب كانوا يظهرون فضل لأنفسهم على العرب بالكتاب والنبوة¹¹⁶⁶، فكان العرب ليسوؤهم¹¹⁶⁷ ذلك لما كانوا عليه من الأنفة والحمية، فكانوا¹¹⁶⁸ يتمنون أن يكون منهم رسول.

قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُوراً﴾ أي¹¹⁶⁹: ﴿فلما

85/ب

جاءهم نذير﴾ وهو محمد¹¹⁷⁰ ﴿ما زادهم إلا نفوراً﴾ أي: ما اداوا¹¹⁷¹ مع مجيئه ﴿إلا نفوراً﴾ عن الحق، وهو كقوله: ﴿فزادتهم إيماناً﴾¹¹⁷²، ﴿فزادتهم رجساً﴾¹¹⁷³ والسورة لا تزيد إيماناً ولا رجساً، لكن المراد هذا، والإضافة إلى النذير والسورة للتسبب.

¹¹⁶⁰ في نسخة "م" -: "تعالى".

¹¹⁶¹ في نسخة "م" -: "تعالى".

¹¹⁶² في نسخة "م" -: "لأنه".

¹¹⁶³ في نسخة "م" +: "غفورا ساترا الذنوب العباد".

¹¹⁶⁴ [مریم، 88/19-90]

¹¹⁶⁵ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹¹⁶⁶ في نسخة "م" +: "فيهم".

¹¹⁶⁷ في نسخة "م" -: "يسوؤهم".

¹¹⁶⁸ في نسخة "م" -: "و كانوا".

¹¹⁶⁹ في نسخة "م" -: "قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُوراً﴾ أي".

¹¹⁷⁰ في نسخة "م" +: "صلى الله عليه و سلم".

¹¹⁷¹ في نسخة "م" -: "ما اودادوا".

¹¹⁷² [التوبة، 9/124]

¹¹⁷³ [التوبة، 9/125]

وعن¹¹⁷⁴ ابن عباس رضي الله عنهما¹¹⁷⁵: لما بلغ قريشاً أن اليهود والنصارى كذبوا رسلهم وحدثوهم قالوا: لعن الله اليهود والنصارى، لئن جاءنا رسول لنكونن أهدي منهم¹¹⁷⁶.

نظيره قوله¹¹⁷⁷: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ آيَةٌ لِيُؤْمِنَنَّ بِهَا﴾¹¹⁷⁸ وقوله: ﴿ولو أنا أنزل علينا الكتاب لكنا أهدى منهم﴾¹¹⁷⁹.

قوله تعالى: ﴿اسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: نفوراً عنه ليكون لهم الكبرياء والعلو ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أي: في بلادهم. قوله تعالى¹¹⁸⁰: ﴿وَمَكَرَ السَّيِّئُ﴾¹¹⁸¹ وليخدع الضعفاء التابعين لهم بالاحتتيال، ويصدوهم بذلك عن الإيمان ليكونوا عوناً لهم كما كانوا يقولون: نحن أكثر أتباعاً وأعز نفراً.

وإضافة المكر السيئ¹¹⁸² اضافته الشيء إلى نفسه¹¹⁸³ لأنه كان للصد عن الحق، وقد يكون المكر حسناً إذا كان احتيالياً للدعاء إلى الحق¹¹⁸⁴.

قوله تعالى¹¹⁸⁵: ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ ولا ينزل.

وقال¹¹⁸⁶ الزهري: بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا تمكر وتعن ماكرًا، فإن الله تعالى¹¹⁸⁷ يقول ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ ولا تبغ ولا تعن باغياً فإن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّمَا بَغِيكُم عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾¹¹⁸⁸ ولا تنكث ولا تعن ناكثاً فإن الله تعالى يقول: ﴿وَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ﴾¹¹⁸⁹.

¹¹⁷⁴ في نسخة "م": "قال".

¹¹⁷⁵ في نسخة "م": رضي الله عنهما.

¹¹⁷⁶ لتفسير البسيط، أبو الحسن علي بن أحمد بن علي الواحدي، النيسابوري، الشافعي، (التحقيق: أصل تحقيقه في (15) رسالة دكتوراة بجامعة الإمام محمد بن سعود، ثم قامت لجنة علمية من الجامعة بسبكه و تنسيقه)، عمادة البحث العلمي - جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، هـ. 1430، 439/18.

¹¹⁷⁷ في نسخة "م": "قوله".

¹¹⁷⁸ [الأنعام، 109/6]

¹¹⁷⁹ [الأنعام، 157/6]

¹¹⁸⁰ في نسخة "م": "قوله تعالى".

¹¹⁸¹ في نسخة "م": "أي".

¹¹⁸² في نسخة "م": "إلى السيء".

¹¹⁸³ في نسخة "م": "نعتة"؛ في نسخة "م": "كإضافة الحق إلى اليقين و نحو ذلك و وصفه بالسيء".

¹¹⁸⁴ في نسخة "م": "إلى الله".

¹¹⁸⁵ في نسخة "م": "قوله تعالى".

¹¹⁸⁶ في نسخة "م": "قال".

¹¹⁸⁷ في نسخة "م": "تعالى".

¹¹⁸⁸ [يونس، 23/10]، الزهد و الرقائق لابن المبارك، أبو عبد الرحمن عبد الله بن مبارك بن واضح الحنظلي، التركي ثم مروزي، (التحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي)، دار الكتب العلمية - بيروت، 252/1، 825.

¹¹⁸⁹ [الفتح، 10/48]

قوله تعالى: ﴿فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ﴾ إستفهام بمعنى النفي.¹¹⁹⁰ أي: فما¹¹⁹¹ ينتظرون إلا فعل¹¹⁹² أيام الله الذين خلوا من قبلهم.

قوله تعالى¹¹⁹³: ﴿فَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ يَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا﴾ أي: إن الله تعالى لا يبدل هذه الطريقة في الكفار ولا يحولها عنهم، أضاف السنة إليهم مرة وإلى نفسه مرة لأنها سنة الله فيهم، وهو كقوله: ﴿إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ﴾¹¹⁹⁴ وقوله: ﴿إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾¹¹⁹⁵.

قوله تعالى¹¹⁹⁶: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكُنُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً﴾ فيعرفهم¹¹⁹⁷ كيف كان¹¹⁹⁸ سنة الله فيهم.

قوله تعالى¹¹⁹⁹: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ أي: ليس من صفة الله العجز عن شيء

1/86

من إنزال العذاب بالأعداء وغير ذلك. قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا﴾ علماً بكل شيء قادراً على كل شيء.

ثم بين أن تأخير العذاب عليهم¹²⁰⁰ ليس للعجز بل بحكمة، فقال: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ﴾ أي: يعاقبهم ﴿بِمَا كَسَبُوا﴾ أي: من الكفر والمعاصي ﴿مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرهَا﴾ أي: ظهر¹²⁰¹ الأرض، ولم يتقدم ذكرها لكنه معلوم المراد ﴿مِنْ ذَابَّةٍ﴾ أي: حيوان يدب على وجه الأرض، لأن الناس إذا خلت عنهم الأرض و كان سائر الحيوانات خلقت لهم أهلكوا أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ معلوم عنده لكل قوم.

¹¹⁹⁰ في نسخة "م" +: "أي: فما ينتظرون الا طريقه الاولين. أي: ينزل بهم ما نزل بالاولين حين كذبوا انبياءهم و نكروا بهم و هو كقوله".

¹¹⁹¹ في نسخة "م": "فهل".

¹¹⁹² في نسخة "م": "مثل".

¹¹⁹³ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹¹⁹⁴ [نوح، 4/71]

¹¹⁹⁵ [الاعراف، 34/7]

¹¹⁹⁶ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹¹⁹⁷ في نسخة "م": "فيعرفوا".

¹¹⁹⁸ في نسخة "م" -: "كان".

¹¹⁹⁹ في نسخة "م" -: "قوله تعالى".

¹²⁰⁰ في نسخة "م": "عنهم".

¹²⁰¹ في نسخة "م": "على ظهر".

﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ﴾ وقتهم عذبهم. قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا﴾ عالماً¹²⁰² بوقت عذابهم.¹²⁰³



¹²⁰² في نسخة "م" +: "هم".

¹²⁰³ في نسخة "م" +: "الكمد لله رب العالمين".

SONUÇ

Allah tarafından insalığa indirilen son mukaddes kitap olan Kur'an-ı Kerim, insan hayatının bütününe, hem maddî hem de mânevî klavuzluk eden bir hidayet rehberidir. Bu hidayet rehberinin anlaşılması, anlamlandırılması ve doğru bir şekilde yorumlanması için İslam alimleri çeşitli eserler kaleme almışlardır. Bu eserlerden biri de Ebu Hafs Necmüddin Ömer en-Neseî (öl. 537/1142)'nin "et-Teysir fi't-Tefsir" isimli eseridir.

Çalışmamızda tefsir alanında Arapça ve Farsça dillerinde üç eser kaleme almış olan Neseî'nin bu üç tefsir eserinden, Arapça olarak yazmış olduğu "et-Teysir fi't-Tefsir"inde Sebe ve Fatır sûrelerinin tahkik ve değerlendirmesini yaptık.

Çalışmamızdan anlaşılacağı üzere Ömer Neseî'nin tefsirinde rivayet ve dirayet tefsir yöntemlerini kullandığını, rivayet yöntemini işlerken Kur'an'ı Kur'an'la, hadislerle, sahabe ve tâbiîn görüşleri ile açıklamaya yer verdiğini gördük. Müfessirimizin tefsirindeki temel dayanak Kur'an-ı Kerim olmuş ve müfessirimiz Kur'an'ı Kur'an ile tefsir etme yöntemine sıklıkla başvurmuştur. Müfessirimiz ayetleri tefsir ederken yer yer Hz. Peygamberin hadislerine başvurmuş, bunu yaparken sened zincirini zikretmeyip genellikle rivayetleri ilk ravisinin ismiyle nakletmiştir. Diğer tefsir âlimleri gibi müfessirimiz de tefsirinde, Kur'an ve sünnetten sonra üçüncü kaynak olan sahabe kavline; sebab-i nüzûl, mübhemler, fezâilu'-l Kur'an, kavram açıklamaları, kıraat bilgisi gibi konularda faydalanmıştır. Ömer Neseî tefsirini yazarken tabiun kavline yer vermiş, bu konuda özellikle Mücâhid, Katâde, Hasan Basri, Kelbi, İkrime, Dahhâk, Mukâtil b. Süleyman gibi tâbiûn devrinin ileri gelen âlimlerinden faydalanmıştır.

Neseî dirayet yöntemi işlerken de dilbilimsel tefsir tekniğini kullanmış, kıraat farklılıklarından söz etmiş ve kıraat imamlarından el-Kisai, Ebû Amr, İbn Kesîr, Ebu Bekr Şu'be, Asım, Hamza, Ebu Ca'fer, Nafi ve İbn Amir gibi isimleri zikretmiştir. Bununla beraber ayetteki manayı güçlendirmek maksadıyla Arap şiirinden de istifade etmiştir.

Neseî'ye göre fıkıh, kelam, tasavvuf ilmi de diğer ilimler gibi tefsirde önemli bir yere sahiptir. Müfessir itikadi olarak Maturidi, fikhî olarak Hanefî mezhebini benimsemiş, bu konuda görüşlerini tefsirde açıkça ortaya koymuştur. Sebe ve Fatır

sûrelerini tefsir ederken mensup olduđu Maturîdi ekole sadık olan Nesefî yeri geldiğinde Mutezileyi eleştirmiş bazen de ayetlerden ehl-i sünnete muvafık görüşlerini serdetmekle yetinmiştir. Ayrıca tasavvuf ilmi açısından Kuşeyri'nin görüşlerine yer vermiştir

Kur'ân ilimlerinden de istifade eden müfessirimiz Esbâb-ı Nüzul, Mekki-Medeni, Fezâilu'l-Kur'ân, Mübhemâtü'l-Kur'ân gibi konuları da tefsirinde işlemiştir. Ayrıca müfessirimiz tefsire başlarken her sûrenin Mekkî-Medenî oluşuna ve yine her surenin bir önceki sureyle münasebetine değinmiştir.

Sonuç olarak diyebiliriz ki 'et-Teysîr fi't-Tefsîr' günümüz tefsir dünyasına kazandırılması gereken hacimli bir eserdir.



KAYNAKÇA

Adil, Nüveyhiz. **Mu'cemü'l-Müfessirin min Sadri'l-İslam Hatte'l-Aşri'l-Hazır**, (b.y.), Beyrut, 1983.

Ahmed b. Hanbel, **el-Müsned**. thk. Şuayb Arnavut ve diğerleri, Müessesetü'r-Risâle, 2001.

Ahmed b. Muhammed eş-Şerkâvî Salim, **Mevkıfu's-Şevkânî fî Tefsirihî mine'l-Münâsebet**, yrs. 2004.

Akdemir, Hikmet. **Belâğat Terimleri Ansiklopedisi**, Nil Yayınları, İzmir, 1999.

Albayrak, Halis. “Mübhemâtü'l-Kur'ân İlmi ve Kur'ân Tefsirindeki Yeri”, **Ankara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Cilt: 32, ss. 156-157, Ankara, 1991.

Aydemir, Abdullah. “Fezâilu'l Kur'ân”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995.

Aydın, İsmail. **Kur'ân'ın Filolojik Yorumu**, Tıbyan Yayınları, İzmir, 2010.

Aslantürk, Ayşe Hümeysra. “**Ebû Hafs Ömer en-Neseî'nin “et-Teysîr fî't-Tefsîr” Adlı Eseri'nin Tahlili ve Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri**”, (Yayınlanmamış Doktora Tezi) Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

Birişik, Abdulhamit. “Tefsir”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Cilt: 40, ss. 285, İstanbul, 2011.

Birişik, Abdulhamit. “Mübhemâtü'l-Kur'ân”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, , Cilt: 31, s. 437, İstanbul, 2006.

Bolelli, Nusrettin. **Belâgat, Arap Edebiyatı**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı yayınları, İstanbul, 2013.

Cerrahoğlu, İsmail. “Süddî”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi (DİA)**, (İstanbul, Türkiye Diyanet Vakfı, 2010.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usûlü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 1997.

Demirci, Muhsin. “Esbâb-ı Nüzûl”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Cilt: 11, s. 360, İstanbul, 1995.

Demirci, Muhsin. **Tefsir Usûlü**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı Yayınları, İstanbul, 2012.

Dumlu, Ömer. **Kur’ân’da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

Ebû Alî el Kâli İsmâîl b. el-Kâsım, **el-Maksûr ve'l-Memdûd**, thk. dr. Ahmet Abdulmecid Hureyre, Mektebetü'l- Hâncî, 1999.

Ebû Bekr Ahmed b. Mûsâ b. el-Abbâs b. Mücâhid et-Temîmî, **Kitâbü's-Seb'a**, thk. Şevki Dayf, Dâru'l- Marife- Mısır, h. 1400.

Ebû Hayyân el-Endelüsî, **et-Tezyîl ve't-Tekmîl fî Şerhi Kitâbü't-Teshîl**, thk. dr. HasanHindâvî, Dâru'l-Kalem, Dımişk.

Ebu Hayyan Muhammed b. Yusuf el-Endelüsî, **el-Bahru'l-Muhît fî't-Tefsîr**, Muhakkik: Sıdkî Muhammed Cemîl, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1999.

Ebu'l Fazl Cemaleddin Muhammed b. Mükerrrem İbn Manzur, **Lisânu'l-Arab**, Neşri Edebi'l-Havze, Kum, 1984.

Ebu'l-Fazl Cemalüddin Muhammed b. Mükerrrem İbn Manzur, **Lisânu'l-Arab**, Beyrut, 1999.

Ebu'l-Ferec İbnü'l-Cevzî, Ebû'l-Ferec Abdurrahman. **Fünûnü'l- Efnân fî Uyûni Ulûmi'l Kur'ân**, Kahire, 1954.

Ebû Gays Muhammed Hayrüddîn ez-Ziriklî. **el-A'lâm**, Daru'l-Kitabi'l-Arabiyye, Beyrut, 2010.

Ebü'l-Kâsım Mahmûd b. Ömer b. Ahmed ez-Zemahşerî, **Tefsîru'l- Keşşâf an Hakâiki Gavâmizi't-Tenzîl ve Uyuni'l- Ekâvil fî Vucûhi't- Te'vîl, Dâru'l Kütübi'l Arabi**, Beyrut, h. 1407.

Efe, Seyfullah. **Ömer Nesefî ve Ebu'l-Futuh Râzî'nin Kur'ân Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

Efe, Seyfullah. **Tefsir ve Tefsir Metinleri (Ders Kitabı)**, Dokuz Eylül Üniversitesi Uzaktan Eğitim Merkezi, İzmir, 2011.

ed-Davudi, Şemsüddin Muhammed b. Ali b. Ahmed b. Muhammed. **Tabakatü'l-Müfessirin**, b.t.y, Beyrut, trs.

el-Bağdâdî, İsmail Paşa b. Muhammed Emin. **Hediyyetü'l-Arifin Esmâü'l-Müellifin ve Asaru'l-Musannifin**, thk. Kilisli Rıfat Bilge ve İbnü'l-Emin, Mammud Kemal İnal, İstanbul, 1955.

el-Cürcânî, Ali b. Muhammed b. Ali. **Kitâbu't- Ta'rifât**, thk. İbrahim el-Ebyârî, Dâru'l-Beyânî'l- Tûrâs, bty.

el-Ezherî, Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed. **Tehzîbü'l-Lüga**, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Daru İhyâi't-Tûrâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001.

el-Kehhâle, Ömer Rıza. **Mu'cemü'l-Müellifin**, 1.Baskı, Müessesetü'r-Risale, y.y., 1993.

el-Kureşî, Mühyiddîn Ebû'l-Vefa. **el-Cevahiru'l-Mudîyye fî Tabakati'l-Hanefiyye**, 1.Baskı, Daru'l-Hicr, y.y, 1993.

el- Leknevî, Muhammed. **el-Favaidü'l-Behiyye fî-Teracimi'l-Hanefiyye**, 1.Baskı, es-Sa'âde, Mısır, 1324.

el-Maturîdî, Ebu Mansûr. **et-Tevhîd**, Daru'l-Camiâti'l-Mısriyye, İskenderiyye.

es-Sa'lebî, Ahmed b. Muhammed b. İbrahim. **el-Keşf ve'l-Beyân an Tefsiru'l-Kur'ân**, thk. İmam ebi Muhammed b. Aşur, Dâru İhyâi't Tûrâsi'l-Arabî, Beyrut, 2002.

es-Salih, Subhi. **Mebâhis fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Dâru'l-İlmi li'l-Melâyin, Beyrut, 1964.

es-Salih, Subhi. **Mebâhis fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Daru's- Saadet, İstanbul, bty.

es-Sekkaki, Ebu Yakub Yusuf b. Ebi Bekr Muhammed b. Ali. **Miftahu'l-Ulum**, Ta'lik: Naim Zenzur, Birinci Baskı, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1983.

es-Süyûtî, Celaledin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-Behcetü'l-Merdiyye**, Seyda Kitapevi, 2008.

es-Süyûtî, Celaledin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Said Mendûb, Daru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

et-Taberî, Ebû Ca'fer Muhammed b. Cerîr b. Yezîd. **Tefsîru't-Taberî**, thk. Abdullah b. Abdülmuhsin et-Türki, 2001.

et-Teftazani, Sa'düddin. **el-Mutavvel ala't-Telhis**, Matbaa-i Amire, İstanbul, 1286.

et-Temîmî, Abdulkerîm b. Muhammed b. Mansur es-Sem'ânî. **et-Tahbîr fî'l-Mu'cemi'l-Kebîr**, thk. Münîre Nâcî Sâlim, Riyâsetu Dîvânî'l-Evkâf, Bağdat, 1395/1975.

el-Vâhidî, Ebû'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed en-Nîsâbûrî, **et-Tefsîrû'l-Basît**, thk. İmam Muhammed b. Mesud Üniversitesi Doktora Tezi, Riyad, h. 1430.

ez-Zehebî, Ebû Abdillâh Şemsüddîn. **Siyeru A'lâmi'n-Nübelâ**, 1.Baskı, Müessesetü'r-Risale, y.y, 1982.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **el-İsrâiliyyât fî't-Tefsîr ve'l-Hadîs**, Mektebetü Vehbe, Kahire,1990.

ez-Zehebî, Muhammed Hüseyin. **et-Tefsir ve'l-Müfessirun**, Dâru'l-Hadis, Kahire,2012.

ez-Zehrânî, Müşerref b. Ahmed Cem'ân. **Eseru'd-Delâleti'l-Luğaviyye fî't-Tefsirinde Tâhir b. Âşûrfî Kitâbihi't-Tahrîr ve't-Tenvîr**, Müessesetü'r-Reyyân, Beyrut, 2009.

ez-Zerkânî, Muhammed Abdu'l-Azim. **Menâhilü'l-İrfân fi Ulûmi'l-Kûr'ân**, thk. Mektebü'l-Buhûs ve'd-Dirâsât, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

ez-Zerkeşî, Bedreddin Muhammed b. Abdullah. **el-Burhân fi Ulûm'il-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957.

ez-Zerkeşî, Bedreddin Muhammed b. Abdullah. **el-Burhân fi Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrâhim, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 1972.

Hakim en-Nisaburi, **el-Müstedrek ale's-Sahihayn**, thk. Mustafa Abdulkadir Ata, Dârü'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1990.

Hâlid Abdurrahman el-Ak, **Usûlü't-Tefsîr ve Kavâidüh**, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1994.

Halîl b. Ahmed el-Ferâhîdî, **Kitâbü'l-Ayn**, thk. Mehdî el-Mahzûmî, İbrahim es-Sâmerrâî, Mektebetü'l-Hilâl, yrs., trs.

İbn Düreyd, Muhammed b. Hasen. **Cemheretü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baalbekkî, Daru'l-İlm li'l-Melâyîn, Beyrut, 1987.

İbn Faris el-Luğavî, Ebû'l-Huseyn Ahmed. **Mekâyîsü'l-Lüga**, thk. Abdüsselam Muhammed Harun, İttihâdu'l-Küttâbi'l-Arab, Beyrut, 1403.

İbn Mücahid, Ebu Bekr Ahmed b. Musa b. El-Abbas Et-Temimi. **Kitâbü's-Seb'a**, thk. Şevki Dayf, Daru'l-Marife, Mısır, h.1400.

İbnü'l-Cezerî, Şemsüddin Muhammed b. Muhammed. **Müncidü'l-Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn**, yrs., trs.

İlhan, Avni. "Aslah", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi (DİA)**, Cilt:3, ss. 495-496. İstanbul, Türkiye Diyanet Vakfı, 1991.

Kafes, Mahmut. "Arap Dilinde Nahiv İlminin Doğuşu ve Önemi", **Selçuk Üniversitesi Fen- Edebiyat Fakültesi Edebiyat Dergisi**, Sayı:9-10, ss. 102, 1994-1995.

Karagöz, Mustafa. **Dilbilimsel Tefsir ve Kur'ân'ı Anlamaya Katkısı**, Ankara Okulu Yayınları, Ankara, 2010.

Kılıç, Hulusi. "Belâgat", **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2009.

Mukâtil b. Süleymân, Ebü'l-Hasen el-Ezdî el-Belhî. **Tefsîru Mukâtil b. Süleymân**, thk. Abdullah Mahmûd Şehhâte, Dar-u İhyau't-Turas, Beyrut, 2002.

Müsaid b. Süleyman et-Tayyâr, **et-Tefsîru'l-Luğavî li'l-Kur'âni'l-Kerîm**, Dâru İbni'l-Cevzî, Dammam, 1422.

Yılmaz, M. Faik. “Münâsebetül-Kur'ân”, **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, Cilt: 31, ss. 569, İstanbul, 2006.

Yüksel, Ali Osman. **İbnü'l-Cezerî ve Tayyibetü'n-Neşr**, İfav Yayınları, İstanbul, 1996.