

**T.C.
DOKUZ EYLÜL ÜNİVERSİTESİ
SOSYAL BİLİMLER ENSTİTÜSÜ
TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI
TEFSİR PROGRAMI
YÜKSEK LİSANS TEZİ**

**ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE
ŞUARA VE NEML SÜRELERİNİN TAHKİK VE
DEĞERLENDİRMESİ**

Ramazan BÜLGEN

**Danışman
Dr. Öğr. Üyesi Seyfullah EFE**

İZMİR-2020

TEZ ONAY SAYFASI



YEMİN METNİ

Yüksek lisans Tezi olarak sunduğum “Ömer Nesefi Tefsirinde Şuara ve Neml Sûrelerinin Tahkik ve Değerlendirmesi” adlı çalışmanın, tarafımdan, bilimsel etik ve geleneklere aykırı düşecek bir yardıma başvurmaksızın yazıldığını ve yararlandığım eserlerin kaynakçada gösterilenlerden oluştuğunu, bunlara atıf yapılarak yararlanılmış olduğunu belirtir ve bunu onurumla doğrularım.

.../.../...

Ramazan Bülgen



ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

Ömer Neseîî Tefsirinde Şu'ara ve Neml Sûrelerinin Tahkik ve Değerlendirmesi **Ramazan Bülgen**

Dokuz Eylül Üniversitesi

Sosyal Bilimler Enstitüsü

Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı

Tefsir Programı

Ömer Neseîî'nin eserlerinden biri olan et-Teysir fi't-Tefsir, el yazması birçok nüshası bulunmaktadır. Bu çalışmamızda Şu'ara ve Neml Sûrelerinin tahkik ve değerlendirmesini çalıştık. Neseîî'nin, Kur'ân ilimlerine hakimiyeti, geniş kaynak kullanımı Şu'ara ve Neml Sûrelerinde kendisini göstermektedir. Çalışmamız giriş ve iki bölümden oluşmaktadır. Giriş bölümünde araştırmanın konusu, amacı, sûre ve âyetlerde izlediği yöntem hususunda bilgi verildi. Birinci bölümde tefsirin Ulûmü'l-Kur'ân, rivayet ve dirayet açısından yöntemi hakkında bilgi verildi. İkinci bölümde et-Teysir'in el yazmasının iki farklı nüshası karşılaştırıldı. Bunlardan ilki Manisa İl Halk Kütüphanesi, 67 numarada kayıtlıdır. Sekiz ciltten oluşan bu elyazması eser, esas kabul edilerek bu nüshaya "ا" simgesi verildi. Karşılaştırılan ikinci nüshaya ise "ب" simgesi verildi. Her iki nüshanın metinlerdeki eksik ve fazlalıkları dipnotlarda yazılmaya çalışıldı.

Anahtar Kelimeler: Ömer Neseîî, Şu'ara Sûresi, Neml Sûresi, et-Teysîr, Tefsir.

ABSTRACT
Master's Thesis
Omar Nasafi's commentary
Edition and Evaluation the Surah ash-Shu'ara' and an-Naml
Ramazan Bülgen

Dokuz Eylül University
Graduate School of Social Sciences
Department of Basic Islamic Sciences
Tafseer Program

“at-Tayseer fi al-Tafseer” is one of the studies of Omar Nasafi. There are examples of manuscripts of this work. We have studied the edition and evaluation of Shu'ara and Naml from this study. In his study, extensive use of resources is the first feature of Qur'anic sciences that is immediately apparent in the interpretation of Surat Shu'ara and Naml. Our study consists of an introduction and two parts. In the introduction part, information was given about the subject, of the research, its purpose, the method followed in the surah and verses. In the first chapter, information is given about the method of exegesis in terms of acumen, narration and Ulumu'l-Qur'an. In the second part, two different copies of the manuscript of at-Tayseer were compared. The first of these is registered in Manisa Provincial Public Library, number 67. This manuscript, consisting of eight volumes, was accepted as the basis and was given the symbol 'l(elif). The second copy was given the symbol ب(ba). The pros and cons of both copies were tried to be written.

Keywords: Omar an Nasafi, Surah Shu'ara, Surah Naml, at-Tayseer, Commentary Of Quran

**ÖMER NESEFİ TEFSİRİNDE
ŞUARA VE NEML SÛRELERİNİN TAHKİK VE DEĞERLENDİRMESİ**

İÇİNDEKİLER

TEZ ONAY SAYFASI	ii
YEMİN METNİ	iii
ÖZET	iv
ABSTRACT	v
İÇİNDEKİLER	vi
KISALTMALAR	viii

GİRİŞ	1
-------	---

BİRİNCİ BÖLÜM

ET-TEYSİR Fİ'T-TEFSİR'DE KUR'ÂN İLİMLERİ VE YÖNTEM

1.1. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSİR	6
1.1.1. Esbâb-ı Nüzûl:	6
1.1.2. Mekkî – Medenî, Âyet Sayıları:	7
1.1.3. Fezâilü'l Kur'ân:	9
1.1.4. Mübhemât'ül Kur'ân:	9
1.1.5. Hurûf-ı Mukattaa:	12
1.2. et-TEYSİR'DE RİVAYET YÖNTEMİ	13
1.2.1. et-Teysir'de Kur'ân-ın Kur'ân'la Tefsiri:	13
1.2.2. et-Teysir'de Kur'ân-ın Hadisle Tefsiri:	15
1.2.3 et-Teysir'de Kur'ân-ın Sahabe ve Tâbiîn Kelamıyla Tefsiri:	17
1.2.4 et-Teysir'de Kıssa ve İsrâiliyat	19
1.3. et-TEYSİR'DE DİRAYET YÖNTEMİ	21
1.3.1. Dilbilimsel Tefsir:	21
1.3.1.1. Kıraat Yönüyle et-Teysir:	22
1.3.1.2. Sarf ve Nahiv Yönüyle et-Teysir:	24
1.3.1.3. Belâgat (Sanat İlimleri) Yönüyle et-Teysir:	26

1.3.1.4. Şiir ile İstişhâd Metoduyla et-Teysir:	28
1.3.1.5. Kelime İzahı Açısından et-Teysir:	30
1.3.2. Fıkıh İlmi Açısından et-Teysir:	31
1.3.3. Tasavuf İlmi Açısından et-Teysir:	32
1.3.4. Kelami Yönüyle et-Teysir:	35
1.3.4.1. Ru'yetullah (Allah'ın görülmesi):	35
1.3.4.2. Peygamberlerden Günah Sadır Olmaması:	36
1.3.4.3. Halku Ef'âlî'l-İbâd ve Aslah:	36
1.3.4.4. Kabir Azabı:	37

İKİNCİ BÖLÜM

et-TEYSÎR Fİ'T- TEFSÎR 170B-202B VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

SONUÇ	132
KAYNAKÇA	134

KISALTMALAR

ı	Manisa nüshası
ب	Feyzullah Efendi nüshası
b	bin/ibn
bkz.	bakınız
Hz.	Hazreti
h.	hicri
m.	Miladi
nr.	numara
nşr.	neşreden
s.	sayfa
ss.	sayfalar arası
thk.	tahkik
trs.	tarih yok
yrs	basım yeri yok

GİRİŞ

a. Araştırmanın Konusu ve Amacı

Kur’ân-ı Kerim’de “Onlar Kur’ân-ı düşünmüyorlar mı? Yoksa kalplerin üzerinde kilitleri mi var?”¹ âyetinde olduğu gibi birçok yerde tefekküre vurgu yapılmakta olup insanları tefekküre, Allah’ın âyetleri üzerinde düşünmeye çağırmaktır. Bu bağlamda ilk dönemden itibaren Kur’ân-ı anlama ve yorumlama ihtiyacı hissedilmiştir. Kur’ân-ı Kerim’in nazil olduğu döneminde bu ihtiyaç her ne kadar Hz. Muhammed ile giderilmişse de sonraki dönemlerde İslam’ın genişlemesi ve farklı ırkların da İslam’a girmesiyle âyetlerin tefsir edilmesi (açıklanıp yorumlanması) ihtiyacı devam etmiş ve tarihi süreç içerisinde kapsamlı ve uzmanlık gerektiren bir ilim dalı haline dönüşerek farklı yöntemleri benimseyen tefsir akımları halinde günümüze kadar gelmiştir.

Kur’ân-ı anlamaya yönelik hicri altıncı asrın tefsir çalışmalarında yıldız gibi parlayan şahsiyetlerinden biri de “Dinin yıldızı” anlamına gelen Necmüddîn lakabıyla² anılan Ömer Nesefî’dir. Hayatı, yaşadığı dönem ve ilmi çalışmaları hakkında daha önce birçok tez yazılmıştır. Nesefî’nin hayatını Ayşe Hümeysra Aslantürk³ ve Seyfullah Efe⁴ doktora tezlerinde ayrıntılı şekilde ele almışlardır. Biz ise müfessirin “et-Teyisir fi’t-Tefsir” adlı tefsirinden konumuz olan Şu’ara ve Neml Sûresini ele alarak tefsir ilmi üzerindeki zengin ilmi birikimini, Kur’ân yorumundaki usûl ve kâidelerini incelemek istedik.

Bir alimin eserleri onun ilmi derecesinin aynasıdır. Müfessirin “et-Teyisir fi’t-Tefsir” adlı eserinden Şu’ara ve Neml Sûresini, Ulûmü’l-Kur’ân, rivayet ve dirayet yönünden inceleyerek, ilmi konudaki birikimini örneklerle göstermeye çalıştık. Yine aşağıda detayını verdiğimiz İki farklı nüshayı karşılaştırdık. İki nüsha arasındaki farklılıkları, fazla ve eksik olan yönlerini dipnotlarda vermeye çalıştık.

¹ Muhammed 47/24: “أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا”

² Abdulkerîm b. Muhammed b. Mansur es-Sem’ânî et-Temîmî, “et-Tahbîr fi’l-Mu’cemi’l-Kebîr”, thk. Münîre Nâcî Sâlim, Riyâsetu Dîvânî’l-Evkâf, Bağdad, 1975, Cilt: 1, s. 523.

³ Bkz. Ayşe Hümeysra Aslantürk, “Ebû Hafs Ömer en-Nesefî’nin “et-Teyisîr fi’t-Tefsîr” Adlı Eseri’nin Tahlili ve Bakara Sûresi’nin Tenkidli Neşri”, (Yayınlanmamış Doktora Tezi) Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

⁴ Bkz. Seyfullah Efe, “Ömer Nesefî ve Ebu’l-Futuh Razi’nin Kur’ân Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)” (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

zahriye sayfasında sûre fihristi yer almaktadır. Karşılaştırmak maksadıyla bu ikinci nüshaya 'ب' (ba / الباء) simgesini verdik.

Çalışmamızın ana kaynağını teşkil eden Manisa İl Halk Kütüphanesi 67 numarada kayıtlı ve okunaklı nesih ile yazılan nüshadır. Çalışmamıza esas olan sûreler 6. cildinde, Şu'ara 170b varakı ile 185a, Neml ise 185a varakı ile 202b varakları arasındadır. Bazı varakların sağ ve sol kenarlarında haşiyeler bulunur.⁸ Bazı varaklarda, eksik kalan kelime ve âyetler, varak kenarlarında tamamlanmış ve bu eksik âyet kısımları kırmızı mürekkeple, âyet olmayanlar ise siyah mürekkep ve düzeltilen kelimenin sonuna (صح) yazılıdır.⁹ Varakların “b” sayfalarının sol alt kısımlarında, bir sonraki sayfanın hangi kelime ile devam edeceği yazılıdır.¹⁰ Âyet bölümlerinden önceki “قوله تعالى” kalıbı siyah mürekkeple, âyet kısımları ise kırmızı mürekkeple yazılıdır. Fakat sûreden olmayan Kur'ân-ın diğer âyetleri, siyah mürekkeple yazılmıştır. Bazı varakların kenarlarında farklı kişilerin farklı hat çeşitleriyle notlar aldığı anlaşılmaktadır.¹¹

Metinlerini karşılaştırdığımız iki nüshada bariz yazım hataları olduğu göze çarpmaktadır. Örneğin Şu'ara sûresini tahkik ettiğimizde, “ا” nüshasında sûre kelime sayısının 1319 olduğunu yazarken, bu sayının “ب” nüshasında 1317 olduğu yazılmaktadır.¹² Diğer bir örneğe baktığımızda “ا” nüshasında “لم” olumsuzluk ekinin bulunduğunu “ب” nüshasında olmadığını fark ettik, hatanın manayı değiştirecek boyutta olduğunu görmekteyiz.

Şu'ara ve Neml Sûrelerinin metin tahkiki yaptığımızda “ا” nüshasında yazılı olup da “ب” nüshasında yazılı bulunmayan harf, kelime ve cümleler olduğunu gördük.

Bu gibi durumları ifade etmek maksadıyla “لم نجد في نسخة ب” yani “ب” nüshasında

⁸ Ömer Neseft, varak: 188a.

⁹ Ömer Neseft, varak: 173a; 177a; 182a; 192b; 198b; 199a; 200b.

¹⁰ Ömer Neseft, varak: 170b; 171b; 172b.

¹¹ Ömer Neseft, varak: 188a.

¹² Ömer Neseft, varak: 170b.

bulamadık şeklinde dipnotta ifade ettik. Şayet “ب” nüshasında, metnin içinde aynı manayı ifade eden farklı bir harf ya da kelime, müradifi ile yazılmışsa biz buna: “ في نسخة ب” yani “ب” nüshasında böyle yazılıdır, şeklinde ifade ettik.

“ا” nüshasında metin, harf, kelime olmayıp “ب” nüshasında var ise ona da “ زائدة ” yani “ب” nüshasında fazladır, şeklinde dipnotta belirttik.

Sûre meallerini daha çok Diyanet İşleri Başkanlığı Kur’ân Meali’ni göz önünde bulundurarak yapmaya çalıştık.

b. Sûre ve Tefsirde İzlenen Yöntem

Ömer Nesefi’nin, Şu’ara ve Neml Sûrelerinde âyetlerin tefsirini kendi itikadi ve ameli mezhebi olan Maturidi-Hanefi mezhebi çerçevesinde tefsir ettiği görülmektedir.¹³ Ehli Sünnet görüşlerinin tersine olan “ehli bid’atın” görüşlerini de tenkit eder.¹⁴ Ömer Nesefi, Şu’ara sûresine: ¹⁵” بسم الله الذي... ” ¹⁶” الرحيم الرحمن الذي... ”

¹⁷” الذي... ” şeklinde başladığı ve aynı zamanda Allah’ın üç önemli ismi olan Allah, Rahman ve Rahîm isimlerini, sûrede geçen bazı âyetlerle niteleyerek tefsirine edebi bir üslup kazandırdığı görülmektedir. Böylece sûrenin giriş kısmında, bir nevi sûrenin özetini sunar.

Müfessir Şu’ara ve Neml Sûrelerinin, mekki olduğunu ancak Abdullah b. Revaha, Hassan b. Sabit ve Ka’b b. Malik hakkında nazil olan Şu’ara sûresinin son dört âyetinin medeni olduğunu belirtmektedir. Sûrelerin âyet, kelime ve harf sayılarını zikreder.¹⁸ Müfessir her iki sûrede de sûrelerin faziletiyle ilgili benzer rivayetler zikrettiği görülmektedir.¹⁹

¹³ Ömer Nesefi, varak: 182a.

¹⁴ Ömer Nesefi, varak: 185b; 188a.

¹⁵ Ömer Nesefi, varak: 170b; 185a.

¹⁶ Ömer Nesefi, varak: 170b; 185a.

¹⁷ Ömer Nesefi, varak: 170b; 185a.

¹⁸ Ömer Nesefi, varak: 170b;185a.

¹⁹ Ömer Nesefi, varak: 170b; 185a.

Ömer Nesefî'nin, sûrelerin tefsirinde, nüzul sebeplerinden²⁰ yine, dirayet yöntemi bakımından kıraat vecihleri,²¹ belâgat, sarf, nahiv²² ve şiirlerden yararlanarak tefsir etme yöntemini kullandığı gözlenmektedir.

Furkan Sûresiyle Şu'ara Sûresi arasındaki bağlantıya/tenasübe değindiği görülmektedir.²³ Neml sûresinin girişinde kendinden önceki Şu'ara sûresi ile bağlantısı her iki sûrenin de Kur'ân'ın beyanı olduğunu ve Allah katından bir mucize olduğunu belirtmektedir.²⁴ Her iki sûrede de tefsire başlamadan önce sûrenin içerdiği konulara başlıklar halinde değinmektedir.²⁵ Rivayet yöntemi olan âyetleri âyet, hadis, sahabe ve tâbiîn kelimeleri ile tefsir etme yöntemini kullandığı görülür. Âyetleri, kelime kelime inceleyip Ulûmi'l-Kur'ân'la alakası olanları açıklar. Benzer konuları tekrar etmekten kaçınır, daha önce açıkladığı âyetleri “قد مر تفسیرها” (daha önce tefsiri geçti) deyip tekrar etmemektedir.²⁶

Bu bölümde giriş bölümünde kısaca bahsettiğimiz Ömer Nesefî'nin tefsirinin, Şu'ara ve Neml Sûreleri bağlamında, Ulûmi'l-Kur'ân, rivayet ve dirayet yöntemlerini örnekleriyle detaylandıracağız.

²⁰ Ömer Nesefî, varak: 172b; 185a.

²¹ Ömer Nesefî, varak: 175a.

²² Ömer Nesefî, varak: 172b; 175b; 193b.

²³ Ömer Nesefî, varak: 170b.

²⁴ Ömer Nesefî, varak: 185b.

²⁵ Ömer Nesefî, varak: 170b; 185b.

²⁶ Ömer Nesefî, varak: 178b.

BİRİNCİ BÖLÜM

et-TEYSİR fi't-TEFSİR'DE KUR'ÂN İLİMLERİ VE YÖNTEM

1.1. KUR'ÂN İLİMLERİ AÇISINDAN et-TEYSİR

Kur'ân-ı anlayıp tefsir etmekte oldukça önemli bir yere sahip olan Kur'ân ilimlerini bilmek büyük önem arz etmektedir. Müfessirin tefsirini incelediğimizde Kur'ân ilimleri hakkında oldukça bilgi birikimine sahip olduğunu görmekteyiz.

Biz burada müfessirin tefsirinden Esbâb-ı Nüzûl, Mekkî-Medenî, Fezailü'l-Kur'ân, Mübhematü'l-Kur'ân, Huruf-ı Mukattaa konularını örneklerle beraber incelerken, aynı zamanda saydığımız ilimlerden bilgiler aktarmaya gayret gösterdik.

1.1.1. Esbâb-ı Nüzûl:

Esbâb-ı Nüzûl, sebep ve nüzûl kelimelerinin birleşiminden meydana gelmiştir. Sebeb (سبب) kelimesi Arapça'da, metot, yol gibi anlamlara gelir.²⁷ Nüzûl sözcüğü ise yukarıdan aşağıya inmek, iniş gibi manalara gelen نزل (nezele) fiilinden türemiştir.²⁸

Terim olarak ise, Hz. Peygamber devrinde yaşanan, âyet(ler)in veya sûrenin inmesine yol açan olayı, durumu ya da Resûl'e yöneltilmiş soruyu ifade etmek üzere kullanılan terime sebep-i nüzûl denir.²⁹

Sebeb-i nüzul âyetlerin daha iyi anlaşılmasında kilit rol oynadığı için müfessirler, tefsirlerinde kullanmaya önem göstermişlerdir.

Ömer Neseî, tefsirin tanımını yaparken önemli unsurlardan birinin de sebep-i nüzul bilgisi olduğunu ve müfessirin bu ilimden müstağni olamayacağını

²⁷ Muhammed b. Hasen İbn Düreyd, **Cemheratü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir Baa'lbekkî, Daru'l-İlm, Beyrut, 1987, Cilt: 3, s. 185.

²⁸ İbn Düreyd, Cilt: 2, s. 827; Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed el-Ezherî, **Tehzîbü'l-Lüğa**, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Daru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001, Cilt: 13, s. 145; Ebû'l-Huseyn Ahmed İbn Fâris, **Mücmelü'l-Luğa**, thk. Züheyr Abdülmuhsin Sultân, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1986, Cilt: 1, s. 864.

²⁹ Hâlid Abdurrahman el-Akk, **Usûlü't-Tefsîr ve Kavâidüh**, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1994, s. 99; Ahmet Nedim Serinsu, **Kur'ân-ın Anlaşılmasında Esbâb-ı Nüzûlün Rolü**, Şule Yayınları, 1994, s. 68; Muhsin Demirci, "Esbâb-ı Nüzûl", **Türkiye Diyanet Vakfı İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 11, s. 360; Ömer Dumlu, **Kur'ân'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999, s. 20.

söylemiştir.³⁰ Nesefi'nin et-Teysir fi't-Tefsir adlı eserinde Şu'ara ve Neml sûrelerinde sadece 2 sebep-i nüzul geçmektedir.

Ömer Nesefi “Ey Muhammed! Mü'min olmuyorlar diye âdeti kendini helâk edeceksin!”³¹ âyetinin sebep-i nüzulünü açıklarken Mukâtil'den naklettiği şu ifadelerle yer verir: “Ebu Cehil ve Umeyye b. Halef'in peygambere karşı takındıkları düşmanca tavırdan dolayı üzülen Hz. Peygamber'i teselli eden bazı ayetler³² nazil oldu.”³³ Nesefi, âyetin sebebi nüzulunu, Mukâtil'den³⁴ naklettiği ayetlerle yaparken “نزل” /nezele sigasını kullanmıştır. Müfessir ayetin tefsirini yaparken Kur'ân'da ayetin konusu olan “peygambere karşı futursuzca konuşmalarından canının sıkılması ile bağlantılı üç ayrı ayet kullanmıştır.”

Diğer bir örnekte ise Nesefi: “Şairlere ise haddi aşan azgınlar uyarlar.”³⁵ âyetini tefsir ederken âyette istisna olan, “Ancak iman edip salih amel işleyen, Allah'ı çok anan ve haksızlığa uğratıldıktan sonra öğlerini alanlar başka”³⁶ ayetinin sebep-i nüzulunu Maturîdî'den naklettiği, “kafir olan şairlerin, şiirleriyle peygamberi üzdüklerini gören müslüman şairler, peygamberden onlara cevap vermek için izin istediler peygamberde izni verdi ve istisna âyeti nazil oldu.” ifaderiyle âyetin sebep-i nüzulunu açıklamaktadır.³⁷ Bu âyette müfessir sebep-i nüzulu “فنزلت” fiiliyle zikretmektedir.

1.1.2. Mekkî – Medenî, Âyet Sayıları:

Kur'ân ilimlerinden biri de onun nüzûlünü, nüzul yerini, başlangıçta, arada ve sonda inenlerin iniş sırasını, daha sonra Mekke'de nazil olup hükmü Medenî ve

³⁰ Efe, s. 75; Ömer Nesefî, varak: 1b.

³¹ Şu'ara, 26/3 “لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ...”

³² Hud, 11/12 “فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ”; Hicr, 15/97 “وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ...”; Kehf, 18/6 “لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ...”;

³³ Ömer Nesefi, varak: 171b.

³⁴ Mukatil b. Süleyman 3/2z58.

³⁵ Şu'ara 26/224 “وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ”

³⁶ Şu'ara, 26/227 “...إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا...”

³⁷ Ömer Nesefi, varak: 185a.

Medine'de nazil olup hükmü Mekkî olanı bilme ilmidir.³⁸ Hz. Peygamberin vahyin başlangıcından Medine'ye hicret etmesine kadar inen âyet ve sûrelere Mekkî âyet ve sûre denir ki, bu dönem yaklaşık 13 yıldır. Hz. Peygamberin Medine'ye hicretinden vefat tarihi olan 632 yılına kadar inen âyet ve sûrelere Medenî âyet ve sûre denmektedir.³⁹

İslam âlimleri Mekkî-Medenî'nin tespiti hususunda farklı usuller ortaya koymuşlardır. Bu usullerden her birinde mekân, şahıslar ve hicret olguları olmak üzere farklı kriterler temel alınmıştır. Bu sebeple Mekkî-Medenî'nin sayılarında farklılıklar görülmektedir.

Sûre veya âyetlerin Mekkî-Medenî olduğunu bilmenin faydası, hangi sosyal ortamda indiğini ve o dönemin hayat şartlarını bilerek âyet ve sûrelerin daha iyi anlaşılmasına olanak sağlamaktadır.

Müfessir, Şu'ara ve Neml örneklerinde görüldüğü üzere, sûre tefsirlerine başlamadan önce o sûrelerin Mekki-Medenî, âyet sayıları, kelime ve harf sayılarını, âyet sayılarında olan ihtilafları izah etmektedir.

Şu'ara sûresi: Bu sûre, Abdullah b. Revaha, Hasan b. Sabit, Ka'b b. Malik hakkında inen 4 âyet⁴⁰ dışında Mekki olup 226 âyettir. Başka bir görüşe göre 227 âyettir. Kelime sayısı 1319, harf sayısı ise 5527'dir.⁴¹

Neml sûresi: Mekki bir sûredir, 93 âyettir. 94 ve 95 âyet olduğunu söyleyenlerde bulunmaktadır. 44. Âyet⁴² ihtilaflıdır. Kelime sayısı 1252, harf sayısı ise 4695'tir.⁴³

Müfessir, sûrelerin Mekki olduğunu belirttikten sonra sûredeki kelime ve harf sayısını da zikretmektedir.

³⁸ Bedruddin Muhammed b. Abdulillah ez-Zerkeşî, **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957. Cilt: 1, s. 189; Suyûtî, Cilt: 1, s. 34.

³⁹ Suyûtî, Cilt: 1, s. 11; Subhi es-Salih, **Mebâhis fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Daru's- Saadet, İstanbul, bty s. 167; Dumlu, s. 21.

⁴⁰ Şu'ara sûresinin son dört ayeti.

⁴¹ Ömer Neseî, varak: 170b.

⁴² Neml, 27/44 “قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً...”

⁴³ Ömer Neseî, varak: 185a.

1.1.3. Fezâilü'l-Kur'ân:

Kur'ân-ı Kerim'in faziletleri hakkında İslami eserlerde geniş bilgiler verilmiş ve bilhassa hadis mecmualarında bu konu müstakil bölümler halinde ele alınmıştır. Bilhassa bu konuda Suyûtî ve Zerkeşi eserlerinde bablar tahsis ettiğini görmekteyiz.⁴⁴ Biz burada bu konunun bütün teferruatından bahsetmeyip, müfessirimiz Ömer Nesefî'nin et-Teysir fi-Tefsir adlı eserinin Şu'ara ve Neml sûrelerinde geçen örnekleriyle yetineceğiz.

Müfessir, Şu'ara ve Neml Sûreleri başlarında sûre faziletleri hakkında rivayetler zikretmektedir.

Şu'ara Sûresi: Übey b. Ka'b'dan Peygamberimiz' in şöyle buyurduğu rivâyet edildi: *"Her kim 'طسم الشعراء' sûresini okursa Musa'ya (a.s) iman edenlerin ve yalanlayanların sayısınca on hasenat kazanır."*⁴⁵

Neml Sûresi: Übey b. Ka'b'dan Peygamberimiz' in şöyle buyurduğu rivâyet edildi: *"Her kim 'طس النمل' sûresini okursa Musa, Süleyman, Salih ve Lut peygambere iman eden ve yalanlayanların sayısınca on hasenat kazanır ve kabrinden 'la ilahe illallah' diyerek kalkar."*⁴⁶

Ömer Nesefî'nin, konumuz olan Şu'ara ve Neml sûrelerinin faziletleri hakkında benzer rivayetler naklettiği görülmektedir. Burada zikredilen rivayetlerin benzer ve sahih kaynaklarda bulunmaması, rivayetlerin zayıf olabileceği ihtimalini göstermektedir.

1.1.4. Mübhemâtü'l-Kur'ân:

Kur'ân-ı Kerim'de kendi ismiyle veya ne olduğunu ortaya koyan bir kelimeyle belirtilmeyip bunların yerine insan, melek, cin, hayvan, ağaç, yıldız ve şehir için

⁴⁴ ez-Zerkeşi, Cilt: 1 s. 432; es-Suyûtî, Cilt 4, s. 120; İsmail Cerrahoğlu, **Tefsir Usûlü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 1997, s. 201.

⁴⁵ Ömer Nesefî, varak: 170b; Ebu'l-Abbas Ca'fer b. Muhammed b. el-Mu'tez el-Müstağfirî en-Nesefî, **Fedâilu'l-Kur'ân**, thk. Ahmed b. Fâris es-Selûm, Dâr-u İbn Hazm, Beyrut, 2006, Cilt: 2, s. 780.

⁴⁶ Ömer Nesefî, varak: 185a; el-Müstağfirî en-Nesefî, Cilt: 2, s. 781.

kullanılan zamir, işaret isimleri, zaman ve mekân gibi isimleri künye, lakap ve vasıf gibi kapalı kelime ve ifadelerle zikredilen hususlara “mübhemâtü'l-Kur'ân” denir.⁴⁷

Kur'ân'daki mübhemâtın delâlet ve muhtevasını ortaya çıkarabilmek için başvurulacak kaynaklar Kur'ân-ı Kerîm'in yanı sıra Hz. Peygamber'in ve ondan esinlendikleri kabul edilen sahâbe veya tâbiînin sözleridir.⁴⁸

Kur'ân'da mübhemâtın bulunma sebebini Zerkeşi ve Suyûtî gibi alimler şu sebeplerle açıklamaktadır:

1. Kur'ân-ın bir yerinde açıklanan kelime veya ibarenin başka bir yerde kapalı bırakılması.
2. Meşhurluk sebebiyle adın belirtilmemesi.
3. Bildirilmesinde ciddi bir faydanın bulunmaması.
4. Bir kişi veya bir olayla ilgili bulunduğu halde kavramın genelleştirilmesi.
5. İsim yerine şahsın erdemli bir niteliğinden bahsedilmek sûretiyle mübhem kelimeye ait mâna ve muhtevanın saygın hale getirilmesi.
6. Muhatabın veya hakkında konuşulunun küçümseyici bir sıfatla aşağılanması.⁴⁹

Nesefî, Neml sûresinde, “Kitabın bilgisine sahip olan biri: “Gözünü açıp kapamadan ben onu sana getiririm dedi.”⁵⁰ ayetinde geçen kendisine ilim verilen kişinin kim olduğu hakkında mübhemlik olduğundan müfessir farklı rivayetler zikretmektedir. O rivayetlerden bazıları şunlardır;

Denildi ki: o kişi Âsaf b. Berhiyâ'dır⁵¹.

Denildi ki: o kişi Âsaf b. Yusuf'tur⁵².

Denildi ki: o kişi Hz. Süleyman'ın veziridir⁵³.

Abdurrezzak es-San'ânî'nin tefsirinde kendisine ilim verilen kişinin Cebrail olduğu zikredilmektedir⁵⁴. Görüldüğü üzere Kur'ân'da geçen “kendisine ilim verilen” kişinin kim olduğu hakkında bir mübhemlik söz konusu olduğundan müfessir farklı rivayetler sunarak mübhemliği gidermek istemiştir.

⁴⁷ es-Suyûtî, Cilt: 4 s. 95; Cerrahoğlu, s. 186.

⁴⁸ Abdulhamit Birışık, “Mübhemâtü'l-Kur'ân” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2006, Cilt: 31, s. 437.

⁴⁹ ez-Zerkeşi, Cilt: 1, ss.155-160; es-Suyûtî, Cilt: 4 ss. 93-94.

⁵⁰ Neml, 27/40 “قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَن يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ...”

⁵¹ Ömer nesefî, varak: 194a.

⁵² Ömer nesefî, varak: 194a.

⁵³ Ömer nesefî, varak: 194a.

⁵⁴ Ömer nesefî, varak: 194a.

Nesefî “*Hemen onlar aralarında çekişen iki gruba ayrıldılar*”⁵⁵ âyetin tefsirinde geçen “هم/iki grub” cümlesinde “هم” zâmiri ile işaret edilen iki grubun kimler olduğu hakkında mübhemlik olduğundan müfessir “*Kavminin büyüklük taslayan ileri gelenleri, küçük görülüp ezilen inanmışlara, “Siz, Salih’in, Rabbi tarafından gönderilmiş bir peygamber olduğunu (sahiden) biliyor musunuz?” dediler. Onlar da “Biz şüphesiz onunla gönderilene inananlarız” dediler.*⁵⁶ âyetinin delaletiyle o iki grubun “büyüklük taslayanlar ve küçük görülüp ezilenler” olduğunu belirterek mübhemliği gidermek istemiştir.⁵⁷

Diğer bir örnekte müfessir “*Sûr’a üfürüleceği ve Allah’ın dilediği kimselerden başka göklerdeki herkesin, yerdeki herkesin korkuya kapılacağı günü hatırla. Hepsi de boyunlarını bükerek O’na gelirler.*”⁵⁸ âyetinin tefsirini yaparken âyette geçen - Âllah’ın dilediği kimseler- hakkında açıkça kim oldukları zikredilmemiş ve burası ‘من’ /men ism-i mevsul ile mübhem bırakılmıştır. Müfessir mübhemlik içeren âyeti şu ifadelerle açıklamaktadır;

O kimseler şehitlerdir çünkü onlar Rableri katında rızıklanmaktadırlar.

Denildi ki; o kimseler Cebrâil, Mîkâil, İsrâfil, Azrâil’dir.

Denildi ki; o kimse Hz. İdris’tir.

Denildi ki; o kimseler cennette hûrî’l-în (kara gözlü hûrîler) ve cennet bekçileri, cehennem de ise cehennem de görevli bekçi melekleridirler.⁵⁹

Burada görüldüğü gibi Âllah’ın dilediği kimselerin kimler olduğu hakkında açıkça zikredilmeyen mübhemlik içeren âyeti, müfessir farklı yorumlar getirerek mübhemliği gidermeye çalışmıştır.

⁵⁵ Neml, 27/45 “فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ”

⁵⁶ A’raf, 6/75 “قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا...”

⁵⁷ Ömer Nesefî, varak: 196a.

⁵⁸ Neml, 27/87 “وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَقَرَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ”

⁵⁹ Ömer Nesefî, varak: 201a.

1.1.5. Hurûf-ı Mukattaa:

Bazı sûrelerin başında bazen basit, bazen de birkaç harfin birleşmesinden meydana gelmiş harfler bulunmaktadır. Bu harflere “Hurûf-ı-Mukattaa” denir.⁶⁰

Kur’ân-ı Kerim’de 27’si Mekkî, 2’si Medeni olmak üzere 29 sûrenin başında hurûf-ı mukattaa gelmektedir. Bu harflerin bazısı tek bir harften, bazısı iki, bazısı üç, bazısı dört, bazısı da beş harften oluşmaktadır.⁶¹ Tefsir kitaplarında bu harflerin anlamları hakkında pek çok görüşler ele alınmıştır.⁶²

Müfessir, hurûf-ı-mukattaa konusuna verdiği önemden olsa gerek konumuz olan Şu’ara ve Neml sûrelerinde geçen Hurûf-ı-Mukattaa hakkında söylenen birçok görüşleri "قيل" (**denildi ki**) lafzıyla almaktadır. Şimdi de müfessirin et-Teysir’inden bu konuya göz atalım.

Şu’ara sûresinde geçen “طسم” hakkında söylenen rivayetler şunlardır;

İbn Abbas: Bu kasem (yemin)’dir Allah yemin etmektedir.⁶³

Katade: Sûre başlangıcıdır.⁶⁴

Mücahid: Bu sûrenin (Şu’ara) ismidir.⁶⁵

Hasan: Hurûf-ı-Mukattaa Allah’ın isimleridirler.⁶⁶

Denildi ki: 'ط' Tuba ağacı, 'سين' Sidretü’l-müntehâ, 'ميم' Muhammed Mustafa’dır.

Allah ona yemin ediyor.⁶⁷

Denildiki: 'ط' mü’minlere müjde, 'سين' mü’minlere selam, 'ميم' mü’minlerin yurdu.⁶⁸

Denildiki: 'ط' salihlerin beden temizliği, 'سين' zahidlerin kalb temizliği, 'ميم' ariflerin ruh müşahadesi.⁶⁹

⁶⁰ ez-Zerkeşî, Cilt: 1 s. 167; Cerrahoğlu, s.134.

⁶¹ ez-Zerkeşî, Cilt: 1 s. 167; Cerrahoğlu, s.134.

⁶² Ayrıntılı bilgi için bkz. ez-Zerkeşî, ss. 165-178.

⁶³ Ömer Nesefi, varak: 170b.

⁶⁴ Ömer Nesefi, varak: 170b.

⁶⁵ Ömer Nesefi, varak: 170b.

⁶⁶ Ömer Nesefi, varak: 170b.

⁶⁷ Ömer Nesefi, varak: 171a.

⁶⁸ Ömer Nesefi, varak: 171a.

⁶⁹ Ömer Nesefi, varak: 171a.

Müfessir Şu'ara sûresinde geçen “طسم” hakkında söylenen görüşleri yazarken, Neml sûresine gelindiğinde, bu konuda söylenen görüşlerin daha önce geçtiğini söyleyip tekrar etmediğini görmekteyiz. Diğer önemli husus ise müfessirin Hurûf-ı-Mukattaa olan “طسم” den bahsederken sadece başkalarından naklettiği, kendi görüşünü yazmadığı dikkat çekmektedir.

1.2. et-TEYSİR'DE RİVAYET YÖNTEMİ

Me'sur veya naklî tefsir de denilen rivâyet tefsiri, bazı âyetleri beyan ve tafsil etmek için, bizzat yine Kur'ân'daki başka âyetlerle, Hz. Peygamberin ve sahabenin sözleriyle açıklanışı şekline denir.⁷⁰ Hatta bazıları buna tabîînin ve sonraki dönem âlimlerinin sözlerini de ilave ederler. Bu yöntemi tercih eden müfessir, bu yollarla gelen bilgiyle yetinir ve Kur'ân-ı bu kaynaklara dayanarak yorumlar.⁷¹

Klasik dönemdeki tefsirler esas itibarıyla rivayet ve dirâyet tefsirleri ana kategorileri altında incelenmektedir. Ancak rivayet tefsiri sayılan eserlerin büyük çoğunluğunda dirâyet usulünün kullanıldığı, dirâyet kategorisine yerleştirilen eserlerde de rivayet usulüne yer verildiği dikkati çekmektedir.⁷²

Müfessirin et-Teysir'inde rivayeti nasıl kullandığını Şu'ara ve Neml Sûreleri bağlamında inceleyelim.

1.2.1. et-Teysir'de Kur'ân-ın Kur'ân'la Tefsiri:

Kur'ân-ı anlama ve yorumlamanın en sağlıklı yöntemlerinden biri de âyeti ayet ile tefsir etme yöntemidir. Kur'ân-ı Kerimi doğru anlamak için birbirini açıklayan durumundaki âyetleri beraber ele alınmalıdır. Böylece müfessir, bir âyeti hatalı olarak veya eksik bir şekilde anlayıp konuyu Kur'ân'ın bütünlüğünden uzak tutmak tehlikesinden kurtulur. Çünkü Kur'ân-ın bir yerinde kısa ve kapalı biçimde belirtilen

⁷⁰ Muhammed Abdulazîm ez-Zürkanî, **Menâhilü'l-İrfân fi' Ulûmi'l-Kur'ân**, Thk. Fevvez Ahmed Zemreli, Daru'l-Kutubi'l-Arabi, Beyrut, 1995, s. 12.

⁷¹ Cerrahoğlu, s. 228; Abdulhamit Birışık, “Tefsir” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, s. 285.

⁷² Mehmet Suad Mertoğlu, “Tefsir” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40 s. 291.

bir husus, diğerk bir yerinde tavih ve tafsil edilir. Bu sebeple müfessirlerin ilk dayanağı her zaman için Kur’ân-ı Kerim olmuştur.

Müfessir “et-Teysir fi’t-Tefsir” adlı tefsirinde her ne kadar dirayet metodu ile yazmış olsa da gerektiğı yerlerde rivayete başvurmıştır.

Müfessir, Kur’ân’ın Kur’ân’la tefsirini yaparken “كَقَوْلِهِ تَعَالَى” veya “جاء في قوله” gibi ifadeler kullanmıştır.

Örneğın müfessir, “İman etmiyorlar diye neredeyse kendini helâk edeceksin!”⁷³ ayetini Kehf Sûresinde geçen “Durum böyleyken bu son kitaba inanmazlarsa arkalarından üzülererek neredeyse kendini helâk edeceksin!”⁷⁴ âyetiyle tefsir etmektedir.⁷⁵ Burada Neml Sûresinde geçen âyetin, bir benzeri olan Kehf sûresindeki âyet ile, lafzi yönden pekiştirdiğı görölmektedir.

Nesefi, “Andolsun! Biz Dâvûd’a ve Süleyman’a ilim verdik. Onlar, “Hamd, bizi mü’min kullarının birçoğundan üstün kılan Allah’a mahsustur” dediler.”⁷⁶ âyetini tefsir ederken Hz. Davud’a verilen ilimlerin neler olduğuna değinmek için “...Geniş zırhlar yap, dokumasını sağlam tut” diye ona demiri yumuşak kıldık...”⁷⁷ âyetlerini kullanmaktadır.⁷⁸

Nesefi, Hz. Süleyman’ın duası olan “Beni rahmetinle salih kullarının arasına kat!”⁷⁹ âyetini tefsir ederken mana yönünden benzerlik taşıyan Hz. Yusuf’un duası olan “Benim canımı müslüman olarak al ve beni iyilere kat.”⁸⁰ âyetiyle açıklamaktadır. Her iki ayette de anlam birliğı, yani salih kulların arasına girme arzusu vardır.⁸¹

⁷³ Neml, 27/3 “لَعَلَّكَ تَابِعُ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ”

⁷⁴ Kehf, 18/6 “فَلَعَلَّكَ بَخِيعُ نَفْسِكَ عَلَىٰ عَائِرِهِمْ إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِحَدِّ الْحَدِيثِ أَسَفًا”

⁷⁵ Ömer Nesefi, varak: 171a.

⁷⁶ Neml, 27/15 “وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا”

⁷⁷ Seb’e, 34/10-11 “وَاللَّا لَهُ الْحَدِيدُ أَنْ اْعْمَلْ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَاَعْمَلُوا صَلَاحًا”

⁷⁸ Ömer Nesefi, varak: 187b.

⁷⁹ Neml, 27/19 “...وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ”

⁸⁰ Yusuf, 12/101 “...تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ”

⁸¹ Ömer Nesefi, varak: 188b.

Nesefi, “Niçin göklerde ve yerde gizli olanları ortaya çıkaran gizlediğimiz ve açıkladığımız her şeyi bilen Allah'a secde etmiyorlar?”⁸² âyetinde geçen ‘أَلَا’

kelimesinin ziyade olduğunu ve buna delil olarak da “Sana emrettiğim halde, seni secdeden alıkoyan nedir”⁸³ âyetini kullanmaktadır⁸⁴.

Nesefi, “Her ümmetten âyetlerimizi yalanlayanlarından bir grubu toplayacağımız ve bunların (toplucu hesap yerine) sevk edilecekleri günü hatırla.”⁸⁵ âyetini mana itibarıyla bu âyete yakın olan “Sonra her bir topluluktan, Rahman’a karşı en isyankâr olanları mutlaka çekip çıkaracağız”⁸⁶ âyetiyle tefsir etmektedir, bunu yaparken yakın manası olduğunu belirtmek için وهى تقارب/mana yakınlığı ifadesini kullanmaktadır.⁸⁷

Yukarıda verilen örneklerde görüldüğü üzere, Nesefi âyetleri tefsir ederken birbirine mana, i’rab yönüyle benzerlik taşıyan veya âyetlerin birbirini tefsir ettiğini düşündüğü yerlerde âyetleri âyet ile tefsir etme yoluna gitmiştir. Âyetleri âyet ile tefsir edebilmenin yolu Kur’ân merkezli düşünmeyi ve genel muhtevasına hakim olmayı gerektirmektedir. Müfessirin et-Teyisir’de bunu doğru bir şekilde kullandığını verdiğimiz örneklerle görebilmekteyiz.

1.2.2. et-Teyisir’de Kur’ân’ın Hadisle Tefsiri:

Hiz. Peygamber dönemi tefsir faaliyetlerinin merkezinde doğal olarak Hiz. Muhammed bulunmaktaydı. Bir anlamda o, Kur’ân-ı Kerim’in ilk ve en önemli müfessiri idi. Âyetlerin maksadına uygun olarak anlaşılması ve uygulanması hususunda Allah elçisi âyetleri açıklar ve yanlış anlamaların önüne geçerdi.

Bundan dolayı Müfessirler, Kur’ân-ı tefsir ederken Kur’ân’ın Kur’ân’la tefsirinden sonra, ikinci kaynak olarak Kur’ân’ın ilk muhatabı Resulü Ekrem’in hadisleri başvuru kaynağı olarak tefsirlerde yer almıştır.

⁸² Neml, 27/25 “...أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ...”

⁸³ A’raf, 7/12 “...مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ...”

⁸⁴ Ömer Nesefi, varak: 190b.

⁸⁵ Neml, 27/83 “...وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ...”

⁸⁶ Meryem, 19/69 “...ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَنتُهُم أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا...”

⁸⁷ Ömer Nesefi, varak: 200b.

Müfessir et-Teysir’de âyetleri açıklarken yer yer peygamberin hadislerine başvurmuştur. Bunu yaparken bazen hadisin senedlerini tamamen zikretmeyip **روي** gibi ifadelerle nakletmekte ya da tek bir ravi ile yetinmektedir.

Müfessirin hem âyetleri hadis ile tefsir etmesini hem de yukarıda bahsettiğimiz hadislerin senedinden kopuk şeklinde getirmesini örneklerle verelim.

Müfessir “Allah’a arınmış bir kalp ile gelen başka.”⁸⁸ âyetini tefsir ederken âyette geçen **بِقَلْبٍ سَلِيمٍ** ifadesini, peygamberin kalbi selimi tarif eden “Ehl-i Beytime, *ashabıma ve hanımlarıma kin tutmayan kalp, selim kalptir*”⁸⁹ rivayet yardımıyla tefsir ederek, anlaşılmasına katkıda bulunmuştur. Diğer taraftan bu hadisin senedini zikretmeden nakletmiştir.

Nesefi, “(Önce) *en yakın akrabanı uyar.*”⁹⁰ âyetini tefsir ederken, Urve b. Zübeyr’in rivayet ettiği Peygamberin şu hadisini nakletmektedir; “*Ey peygamberin halası Safiye, ey peygamberin kızı Fatıma, ey Abdumuttalib’in çocukları benden dünyalık ne isterseniz isteyin ama ahiret olarak size bir şey yapamam.*”⁹¹ Müfessir, burada görüldüğü üzere Peygamberin hadisleri ile yakın akrabaların kimler olduğunu tefsir etmektedir.⁹² Müfessir “*en yakın akrabanı uyar*” âyetini tefsir ederken, Ebû Hüreyre’den iki, İbn Abbas, Mukatil, Süddi ve Urve b. Zübeyr’den de birer olmak üzere aynı manaları taşıyan toplamda altı tane hadis rivayeti getirdiğini görmekteyiz. Müfessirin bu şekilde yapması yazılanı tekrar olmuştur.

Diğer taraftan, hadisin senedinde sadece Urve b. Zübeyr ravisini naklederek diğer ravileri zikretmemiştir.

Nesefi diğer bir örneğinde, “*Sûr’a üfürüleceği ve Allah’ın dilediği kimselerden başka göklerdeki herkesin, yerdeki herkesin korkuya kapılacağı günü hatırla. Hepsi*

⁸⁸ Şu’ara, 26/89 “...إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ”

⁸⁹ Ömer Nesefi, varak: 177b; Hadisin metni hadis kitaplarında bulunamadı.

رووي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال القلب السليم المتبرئ بغض أهل بيتي واصحابي وازواجي

⁹⁰ Şu’ara, 26/214 “وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ”

⁹¹ Muhammed b. İsmail el-Buhârî, **el-Câmiu’s-Sahîh**, thk. Muhammed Züheyd b. Nâsir, Dâru Tâvku’n-Necât, yrs, h. 1422, “Vesâyâ”, 11.

⁹² Ömer Nesefi, varak: 183b.

de boyunlarını bükerek O'na gelirler.”⁹³ âyette geçen “إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ / Allah'ın istediği kimseler dışında” 'من'/men ismi mevsul ile kastedilen kimselerin şehitler olduğunu ifade ettikten sonra şehitlerin Allah katındaki değerini göstermek açısından Peygamberin şu hadisini nakletmektedir; “İnsanoğluna, peygamberlikten sonra şehadetten daha büyük bir makam verilmemiş.”⁹⁴ Müfessir, burada âyeti tefsir ederken ayette istisna edilen kişilerin kimler olduğu hakkında muhemlik/kapalılık olduğundan hadisi şerif ile izah etmektedir, diğer taraftan hadisi, عن النبي صلى الله عليه وسلم ile başlatıp senedini/ravi zincirini zikretmemiştir.⁹⁵

et-Teysir'de hadisleri Şu'ara ve Neml Sûreleri bağlamında incelediğimizde genel olarak hadislerden faydalandığını ancak sıhhati hakkında yorum yapmamıştır.

1.2.3 et-Teysir'de Kur'ân'ın Sahabe ve Tâbiîn Kelamıyla Tefsiri:

Kur'ân-ı Kerim'in ilk muhatapları ve peygamber mektebinin ilk öğrencileri olan sahabiler, vahiy döneminde yaşadığı, âyetlerin kimler hakkında ne zaman indiğini gözlemlediği, Resûl-i Ekrem'in Kur'ân tefsirini işittiği ve Kur'ân'a dair sorularını birebir Peygambere sorma fırsatını buldukları için tefsirde önemli bir kaynaktır.

Sahabe döneminden sonraki dönemde tâbiînler de peygamber öğrencilerinin talebeleri olma fırsatını elde etmişlerdir. Sahabe ve tâbiîn dönemi tertipli ilim meclislerinden kayda değer tefsir rivâyetleri meydana gelmiştir. Bundan dolayı müfessirler için sahabe tefsiri ve tâbiîn tefsiri büyük önem arz etmektedir. Müfessirler de Kur'ân ve Sünnet'ten sonraki başvuru kaynakları sahabe ve tâbiînden nakledilen tefsir kaynakları olmuştur.

⁹³ Neml, 27/87 “وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَقَرَّعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلٌّ أَتَوْهُ دَاخِرِينَ”

⁹⁴ Ebû Mansûr Muhammed b. Muhammed b. Mahmûd el-Mâtürîdî es-Semerkindî, **Te'vilâtü Ehli's Sünne**, thk. Mecdi Ba Sellum, Beyrut, Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, 2005 Cilt: 14 s. 141; bu hadisin kaynağını hadis kitaplarında bulamadık ancak burada zikredilen rivayete, mana itibariyle benzeyen şu hadisi bulduk: “Şehitler için belki en büyük paye makamlarının peygamberlik makamından hemen sonra gelmesidir. “(Şehitler), peygamberlerden, sadece peygamberlik mertebesi ile farklı olur.” Ebû Muhammed Abdullâh b. Abdurrahmân ed-Dârimî, **Müsnedü'd-Dârimî (el-Ma'rûf bi Süneni'd-Dârimî)**, thk.: Hüseyin Selîm Esed ed-Dârânî, Dâru'l-Muğnî, Riyâd 1412/2000, “Cihad”, 20.

⁹⁵ Ömer Nesefi, varak: 201b.

Müfessir et-Teysir’de sahabe ve tâbiînden birçok nakillerde bulunmuştur. Sahabilerden Abdullah b. Abbas’ı Şu’ara ve Neml sûrelerinde toplamda 24 defa⁹⁶ zikrederek en çok nakilde bulunduğu sahabidir.

Müfessir, İbn Abbas’ın dışında, Hz. Ebû Bekr Abdullah b. Ebî Kuhâfe (v. 13/634), Abdullah b. Mes’ud (v. 32/652), Ubey b. Ka’b (v. 33/654), Abdullah b. Ömer (v. 73/693), Abdullah b. Amr (v. 65/684) gibi birçok sahabeden de nakilde bulunmuştur.⁹⁷ Tâbiîn ve Tebeu’t-tâbiîn ise en çok nakilde bulunduğu Mücahid b. Cebr (v. 103/721)⁹⁸ Vehb b. Münebbih (v. 114/732)⁹⁹, Mukatil b. Süleymân (v. 150/767)’dir.¹⁰⁰ Bunların dışında tâbiîn ve tebeu’t-tâbiînden Katâde b. Diâme (v. 117/735), İsmail b. Abdirrahman es-Süddî (v. 127/745), Zeyd bin Eslem (v. 136/754) rivayette bulunduğu isimlerdir.¹⁰¹

Müfessirin, Kur’ân ve hadisten sonra başvurduğu kaynak sahabe ve tâbiînden nakledilen rivayetlerdir. Örneğin Nesefi, “*Hazinelerden ve şerefli makamlardan çıkardık.*”¹⁰² âyetini tefsir ederken İbn Abbas’tan şu nakli yapmaktadır. “Mısır’da Firavun’un üzerinde övüldüğü bin tane minber vardı.”¹⁰³ Müfessir âyette geçen makamlardan bahsederken, İbn Abbas’tan o makamların sayısının bin olduğunu nakletmektedir.

Müfessir, “*Ekinlerde, meyveleri olgunlaşmış*”¹⁰⁴ âyetini açıklarken, Abdullah b. Mes’ud’un “هَضِيم” kelimesini açıkladığı; “هَضِيم” olgunlaştı, kemale erdi

⁹⁶ Nesefi’nin İbn Abbas’tan yaptığı nakiller için “et-Teysir” varaklar: 170b, 171a, 175a, 176a, 180a, 181a, 181b, 184a, 188a, 188b, 189a, 189b, 190a, 193b, 194a, 194b, 196b, 197a, 199b, 200b.

⁹⁷ Sahabe nakilleri için bkz. “et-Teysir” varak: 170b, 175a, 176a, 179b, 180a, 181b, 185a, 189a, 195b, 200b.

⁹⁸ Bkz. Nesefi’nin Mücahid b. Cebr’den yaptığı nakiller için “et-Teysir” varaklar: 170b, 179a, 180a, 188b, 194b, 199a.

⁹⁹ Bkz. Nesefi’nin Vehb b. Münebbih’den yaptığı nakiller için “et-Teysir” varaklar: 188b, 191a, 192b, 194a, 194b, 195a, 195b, 200b.

¹⁰⁰ Bkz. Nesefi’nin Mukatil b. Süleymân’dan yaptığı nakiller için “et-Teysir” varaklar: 171b, 178b, 184a, 188b, 189b, 190a, 197a, 200a, 201b.

¹⁰¹ Bkz. Nesefi’nin Tâbiîn ve Tebeu’t-tâbiînden yaptığı nakiller için “et-Teysir” varaklar: 170b 176a, 176b, 179b, 180a, 181a, 184a, 185a, 188a, 193a, 194a, 197a, 199a, 200a, 200b.

¹⁰² Şu’ara, 26/58 “...وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ...”

¹⁰³ Ömer Nesefi, varak: 175a.

¹⁰⁴ Şu’ara, 26/148 “...وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ...”

manasındadır.”¹⁰⁵ Cümlesine yer verdiğini görmekteyiz. Müfessir burada sahabî olan Abdullah b. Mes’ud’dan kelime izahı hakkında nakilde bulunmuştur.

Müfessir, “*O söz başlarına geldiği (kıyamet yaklaştığı) zaman, onlara yerden bir dâbbe (mahlûk) çıkarırız da, bu onlara insanların âyetlerimize kesin bir iman getirmemiş olduklarını söyler.*”¹⁰⁶ âyetini tefsir ederken âyette geçen dabbenin nereden çıkacağını Abdullah b. Amr’dan “*Âyette geçen dabbe (mahluk) Mekke’den çıkacak.*” rivayetini kullanmıştır. Ayrıca müfessir bu ayeti tefsir ederken dabbe hakkında söz söyleyen Mukatil b. Süleymân, Mukatil b. Hayyan ve Katâde b. Diâme’den de nakilde bulunmuştur.¹⁰⁷

Yukarıda verdiğimiz örneklerde gördüğümüz gibi Nesefi tefsir yaparken sahabe ve tâbiünden kelime izahı, mubhemlik içeren manaların beyanı, kıraat gibi konularda destek almaktadır.

1.2.4 et-Teysir’de Kıssa ve İsrâiliyat

Kur’ân-ı Kerim’de geçmiş Peygamberler ve kavimlerden bahseden kıssalar mevcuttur. Bu kıssaların zikredilmesinin amacı kronolojik bir izahtan ziyade, Hz. Peygamber’in risaletini ispat etmek ve inanmayan ve haddi aşmış kavimlerin başlarına neler geldiğini bilip aynı hatalara düşülmemesi gerektiğini beyan etmek maksadıyla yer edinmiştir.

İsrailiyat ise, “İslam’a ve özellikle tefsirlerde yer edinmiş olan Yahûdî, Hristiyan ve diğer dinlere ait kültür kalıntılarıyla, dinin lehine ve aleyhine uydurulup Hz. Peygamber’e, sahâbe ve müteakip nesillere izafe edilen her türlü haberi” ifade eden bir kelimedir.¹⁰⁸

Müfessir Neml ve Şu’ara Sûrelerinde kıssa ve israiliyâta dair rivayetleri daha çok İbn Abbas ve Vehb b. Münebbih’ten alıntılar yapmaktadır.¹⁰⁹ Örneğin;

¹⁰⁵ Ömer Nesefi, varak: 180a.

¹⁰⁶ Neml, 27/82 “وَأِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ”

¹⁰⁷ Ömer Nesefi, varak: 200b.

¹⁰⁸ Abdullah Aydemir, **Tefsirde İsrailiyât**, Beyan Yayınları, İstanbul, 2015, s. 29.

¹⁰⁹ Kıssa ve İsrailiyat içeren varaklar: 188b, 189a, 191a, 191b, 192a, 192b, 193a, 193b, 194a, 194b.

Müfessir “Dedi ki, “*Bunlar pek az ve önemsiz bir topluluktur.*”¹¹⁰ ayetini tefsir yaparken Abdullah b. Mes’ud’dan şu rivayeti nakletmektedir; “İsrail oğullarının sayısı 670000(Altıyüz Yetmişbin) di. Firavun ise binlerce süvariydiler” Bu ayette geçen ve bize İsrail oğulları hakkında kesin bir rakam ve bilgi vermeyen kısmı müfessirler bir hayli zorlayarak aydınlatmaya çalışmışlardır. Daha önemli detaylar varken geçmiş bir kavmin sayısı hakkında rakamlar verilmesi mü’minlere faydası yoktur.¹¹¹

Müfessir “*Biz de Firavun’un kavmini bahçelerden, pınar başlarından, servetlerden ve iyi bir konumdan çıkardık*”¹¹² ayetin tefsirinde İbn Abbas’tan şu rivayeti nakletmiştir; “Mısır’da Firavun’un üzerinde övüldüğü 1000(Bin) minber vardı.” Müfessir ayette geçen “مقام” kelimesini (ayet ve hadislerde sayısı zikredilmemesine rağmen) tefsir ederken Firavun’un makamlarının bin olduğunu İbn Abbas’tan nakille eserine almıştır.

Diğer bir örnekte ise müfessir Hz. Süleyman ve Belkıs’ın kıssasında Belkıs’tan bahsederken Vehb b. Münebbih’ten şu rivayeti nakletmektedir;

*“İsmi Şurahbil olan Belkıs’ın babası ve dedelerinin çok zengin ve güçlü hükümdarlar olduğu söylenir Belkıs’ın babası bu denli gücüyle kimseyi kendisine evlilik yapacak kadar denk görmediği için cinler aleminden biriyle evlendirilmiş. Reyhane adıyla bilinen bu cinin de Belkıs’ın annesi olduğunu ve hatta cin bir kardeşinin de olduğu rivayet edilir.”*¹¹³

Başka bir örnekte müfessir “Süleyman, “*Tahtını tanınmaz hâle getirin. Bakalım tanıyacak mı, yoksa tanımayacaklardan mı olacak?*” dedi. âyetin tefsirin de Vehb b. Münebbih’ten şu ifadelerle yer veriyor; “ Hz. Süleyman, Belkıs’ın mülkünün kendi mülkünden aşağı olduğunu göstermek amacıyla cinlere ‘tahtını tanınmaz hale gelecek şekilde değiştirin’ dedi. Cinler, tahtın altını üstüne getirip üzerine de kendi kubbesinden çok daha farklı başka bir kubbe diktiler.”¹¹⁴

Müfessir burada Vehb’in “taht taşınırken Belkıs da üzerindeydi” sözünü şu sözlerle tenkid eder; “Âyet nazım olarak ‘Belkıs’ın tahtının tanınmaz hale gelmesi, Belkıs’ın gelişi ve tahtta bakışı’ Belkıs’ın tahtın üzerinde olduğuna muhalif düşmekle

¹¹⁰ Şu’ara, 26/54 “إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَشِرَازِمَةٌ قَلِيلُونَ...”

¹¹¹ Aydemir, s. 151.

¹¹² Şu’ara, 26/58 “...وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ...”

¹¹³ Ömer Nesefi, varak:191b.

¹¹⁴ Ömer Nesefi, varak: 195a.

birlikte Vehb'in sözünü de zayıf düşürmektedir.¹¹⁵ Müfessir bu ayetin tefsirinde yaptığı yoruma bakılırsa yer yer israiliyat ile ilgili rivayetleri tenkit ettiği görülmektedir.

1.3. et-TEYSİR'DE DİRAYET YÖNTEMİ

Dirayet tefsiri: Re'y tefsiri ve aklî tefsir de denilen bu yönteme göre müfessir rivayetlere münhasır kalmayıp dil, Edebiyat, Sârf, Belağat, Meâni, Kelam, Tasavvuf, Fıkıh gibi ilimlerle zenginleştirdiği tefsir türüdür. Burada bahsedilen re'yden maksad ictihadtır.¹¹⁶

Müfessirin et-Teysir'ini incelediğimizde tefsirini sarf, nahiv, belâgat, kelam, tasavvuf, fıkıh gibi konularla zenginleştirdiğini görmekteyiz. Biz de burada Şu'ara ve Neml sûrelerini ele alarak örnekleriyle inceliyeceğiz.

1.3.1. Dilbilimsel Tefsir:

Kaynaklarda filolojik tefsir, lugavî tefsir, edebî tefsir gibi çeşitli adlarla anılan dilbilimsel tefsir, "Arap dilinin lafız ve üslup kurallarına göre Kur'ân'ın manalarını açıklamaktır" şeklinde tanımlanabilir.

Tefsir literatürünün gelişiminde önemli aşamalardan biri, II. (VIII.) yüzyılın sonlarına doğru Arap dil ekollerinin teşekkülüyle birlikte Kur'ân-ı dil merkezli yorumlara tâbi tutan eserlerin ortaya çıkmasıdır. Garîbü'l-Kur'ân, Meâni'l-Kur'ân, Müşkilü'l-Kur'ân, I'râbü'l-Kur'ân ve Mecâzü'l-Kur'ân gibi başlıklar taşıyan bu eserlerin ortak yönü Kur'ân'ın garîb kelimelerinin izahı, sarf, nahiv ve belâgat özellikleri gibi dille ilgili tahlillere ihtiyacı olduğu düşünülen kısımlarının konu edilmesidir.¹¹⁷

Müfessirin, et-Teysir fi-Tefsir adlı eserinde konumuz olan Şu'ara ve Neml sûrelerini incelediğimiz de dilbilimsel yönünden zengin bilgi birikimine sahip olduğunu görmekteyiz. Dilbilimsel tefsir yönteminden anlaşılması gereken âyette geçen kelimelerin, sözlük anlamı, kelime yapısı, cümle yapısı, kıraat farklılıkları

¹¹⁵ Ömer Nesefi, varak: 195a.

¹¹⁶ ez-Zürkânî, s. 12; Cerrahoğlu, s. 230.

¹¹⁷ Mehmet Suad Mertoğlu, "Tefsir" *Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi*, İstanbul, 2011, Cilt: 40 s. 291.

açısından kelimenin söyleniş keyfiyeti gibi çeşitli açılardan incelenmesidir. Şimdi bunları inceleyelim.

1.3.1.1. Kıraat Yönüyle et-Teysir:

Kur’ân’daki kelimelerin nasıl okunacağını ve bu kelimelerle ilgili okuyuş farklılıklarını râvilerine nispet etmek sûretiyle bilmeye kıraat denir¹¹⁸.

*Kıraat başlığı altında yedi harf, harf, Mushaf gibi kavramlar ön plana çıkmaktadır. Kıraat başlığı kimi tezlerde ve eserlerde rivayet tefsirinin bir alt başlığı olarak işlenmiştir. Ancak kıraat, bir yönüyle öncekilerden nakil olması yönüyle rivayet kısmında yer alırken diğer taraftan da kelimenin farklı okunuşlarından dolayı cümlede anlam değişikliği oluşturması sebebiyle de nahiv ilmiyle dirsek temasındadır*¹¹⁹.

Müfessir, tefsirinde kıraat vecihlerine çokça yer vermiştir.

Örneğin Ömer Nesefi, “Ama biz uyanık ve tedbirli bir topluluğuz.”¹²⁰ âyetinde geçen kıraate dair farklılıkları aktaran müfessir, âyette geçen 'حَازِرُونَ' kelimesini Hamza, Kisâî ve Âsım’ın elif ile okuduğunu yani 'حَازِرُونَ' şeklinde ismi fail okuduğunu, geri kalan kıraat alimlerinin ise 'حَازِرُونَ' şeklinde sıfat olarak okuduğunu açıklamaktadır¹²¹.

Nesefi kıraat farklılıklarıyla ilgili değerlendirme yaparken bu farklılıklardan meydana gelen mana değişimlerine de değinmektedir. Örneğin Nesefi, “Bu, öncekilerin geleneklerinden başka bir şey değildir.”¹²² âyetini tefsir ederken, âyette geçen “خُلُقٌ” kelimesini İbn Kesîr, Ebû Amr, Kisâî’nin “الحاء” harfini üstün harekeyle (خُلُقٌ) şeklinde okuduklarını ve kelimenin bu okuyuşa göre “yalanları” anlamına

¹¹⁸ Şemsüddin Muhammed b. Muhammed İbnü’l-Cezerî, **Müncidü’l-Mukriîn ve Mürşidü’t-Tâlibîn**, nşr. Daru’l-Kütübi’l-İlmiyye, Beyrut, 1999, s. 49.

¹¹⁹ Efe, s. 173.

¹²⁰ Şu’ara 26/56 “وَأَنَا جَمِيعٌ حَازِرُونَ”

¹²¹ Ömer Nesefi, varak: 175a.

¹²² Şu’ara 26/137 “إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقٌ الْأَوَّلِينَ”

geldiğini söyler. Bunların dışında kalan kıraatler ise “اللام/-الحاء” harflerini ötre ile 'خُلُقْ' şeklinde okurlar manası ise “geleneek” olarak değışir¹²³.

Nesefi, “*Onu Rûhü'l-Emîn indirdi*”¹²⁴ âyetini tefsir ederken, âyette geçen kıraat farklılıklarının anlam farklılıklarına sebep olduğunu şu ifadelerle izah etmektedir: “Ebu Amr, Hamza, Kisâ ve Âsım (Ebi Bekr rivayetine göre), “الرُّوحُ” kelimesinde geçen “ر” harfini üstün olarak “الرَّوْحُ” şeklinde okumuşlardır. “نَزَلَ” fiilini ise “نَزَلْ” şeklinde şeddeli okumuşlardır ve manası “Allah, Kur’ân’la beraber Cebrail’ide indirdi” şeklinde olur. Geri kalan kıraat alimleri ise, “الرُّوحُ” kelimesini ötreli, “نَزَلَ” fiilini şeddesiz şeklinde okumuşlardır, manası da Cebrail, Kur’ân’la beraber peygambere indirdi.” şeklinde olur.¹²⁵ Yani üstün ve şeddeli (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ) okunduğunda indirme fiili Allah’a ait iken, ötreli (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ) okuduğumuz da inme fiili Cebrail’e ait olmaktadır. Bu ayette her ne kadar kıraat farklılığından mana değışikliği anlaşılabilirse bile her iki okuyuş da mana itibariyle birbirine yakındır. Cebrail, Allah’tan izinsiz inemeyeceğine göre indirme fiili yine Allah’a aittir.

Başka bir örneğinde Nesefi, “*Aralarında Allah adına and içerek şöyle dediler: “Mutlaka onu ve ailesini geceleyin öldüreceğiz, sonra da velisine; ‘Biz onun ailesinin öldürölüşüne şahit olmadık. Biz kesinlikle doğru söyleyenleriz’, diyeceğiz.*”¹²⁶ âyetini açıklarken “مَهْلِكٌ” kelimesinde kıraat alimlerinin arasındaki ihtilaftan bahseder. Asım, Ebubekr’in rivayetinde, “مَهْلِكٌ” kelimesini “ميم” ve “لام” harflerini üstün okuyarak mimli masdar kalıbında “helak olmak” manasında “مَهْلَكٌ” şeklinde okur. Âsım’ın Hafs rivayetine göre ise, “مَهْلِكٌ” kelimesi “ميم” üstün, “لام” harfi esre okunursa (مَهْلِكٌ) manası

¹²³ Ömer Nesefi, varak: 179b.

¹²⁴ Şu’ara, 26/193 “نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ”

¹²⁵ Ömer Nesefi, varak: 182a.

¹²⁶ Neml, 27/49 “تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ قَالُوا...”

da “helak olma yeri” olur. Geri kalan kıraat alimleri 'ميم' harfini ötre, "لام" harfini de üstün 'مُهَلِّك' şeklinde okurlar, manası bu defa “helak olmak” ve “helak olma yeri” manasında olur yani fiil olmaktan çıkıp masdar ve ismi mekan olur.¹²⁷ Burada da görüldüğü üzere müfessir, âyette var olan kıraat farklılığına değinirken aynı zamanda da ayetin uğradığı hareke ve mana değişimlerine de değinmektedir.

1.3.1.2. Sarf ve Nahiv Yönüyle et-Teyisir:

Sözcüklerin yapılarını inceleyen sarf ilmi ile, yine kelimelerin cümledeki yerini inceleyen nahiv ilmi bir müfessir için bilinmesi gerekli ilimlerden. Bu tür açıklamaları daha ziyade Meânî'l-Kur'ân türü eserlerde yoğun olarak görmekteyiz.¹²⁸

Sarf, asıl kabul edilen kelimeyi (masdar veya mâzi) lafız veya anlamla ilgili bir maksat için değişik fiil ve isim vezinlerine dönüştürmektir (tasrif).¹²⁹

Müfessir, sarf ilmine konu olan âyetleri, kıraat farklılıklarından bahsederken zikretmiştir.

Nesefi, “*Bunun üzerine Mûsâ'ya, “Asan ile denize vur” diye vahyettik. Deniz derhal yarıldı. Her parçası koca bir dağ gibiydi.*”¹³⁰ âyetinin tefsirinde, “فَرَّقِي” kelimesinin Bakara sûresinde¹³¹ geçen “فَرَّقْنَا” kelimesi gibi fetha olarak “فَرَّقِي”(fark) şeklinde okunursa “masdar” olacağını; kesre olarak “فَرَّقِي” şeklinde okunursa o zaman “قَشْرُ” kelimesi gibi isim olacağını¹³² belirtir. Mana olarak ise değişmeyeceği görülmektedir her iki okuyuşta da “فَرَّقِي” kelimesi denizin yarılması anlamındadır.

Müfessir, “*Ahret (günüünün gerçekleşeceği) hakkında bilgi (peygamberler aracılığı ile) onlara peş peşe gelmiştir. Fakat onlar bu konuda şüphe içindedirler.*

¹²⁷ Ömer Nesefi, varak: 196b.

¹²⁸ Efe, s. 179.

¹²⁹ Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr es-Suyûtî **el-Behcetü'l-Merdiyye**, Seyda Kitapevi, 2008, Cilt 2 s. 434; Ebu'l-Meâlî İzzüddîn Abdülvehhâb b. İbrâhîm b. Abdilvehhâb ez-Zencânî el-Hazrecî, **Tasrîfû İzzî**, thk. Enver b. Ebibekr eş-Şeyhi, Dârü'l-Minhac, Cidde, 2008, s. 49.

¹³⁰ Şu'ara,26/63 “...فَكَانَ كُلُّ فَرَقٍ كَالطُّودِ الْعَظِيمِ”

¹³¹ Bakara, 2/50 “وَأَذْفَرْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ...”

¹³² Ömer Nesefi, varak: 175b-176a.

*Daha doğrusu onlar ahiretten yana kördürler.”*¹³³ Âyetini tefsir ederken âyette geçen اِدَارَك kelimesinin çekiminden bahsetmiştir. Kökü "تَدَارَك" olan kelimenin nahiv kuralına göre “dal” ve “ta” harfi yan yana geldiği zaman “ta” harfi “dal” harfine idğam edilir.¹³⁴ şeklinde sarf kuralına değinmiştir. Bu örnekte ve daha birçok yerde müfessir, sarf ilmi ışığında fiillerin kalıplarına ve manalarına göre hangi değişik anlamlara sahip olduğunu açıklığa kavuşturmaktadır.

Nahiv lugatta; yön, kast, çeşit, miktar, benzerlik, çevirme, kabile anlamı gibi anlamlara gelmektedir.¹³⁵ Istılahta ise kelimenin cümle içerisindeki konumunu mu’reb veya mebni olma cihetiyle kelimenin sonunu bilmektir.¹³⁶

Nesefi, “Biz dilesek, onlara gökten bir mucize indiririz de ona boyun eğmek zorunda kalırlar.”¹³⁷ âyetinde geçen “خَاضِعِينَ” kelimesini akıllılara has olduğu için “ي” ve “ن” harfleriyle çoğul yapıldığını izah etmektedir¹³⁸. Müfessir burada nahiv kuralı olan cem’(çoğul) yapma kuralına¹³⁹ değinmiştir.

Müfessir, “Allah dedi ki, “Hayır, korkma! Mucizelerimizle gidin. Çünkü biz sizinle beraberiz, (her şeyi) işitmekteyiz.”¹⁴⁰ âyetinde geçen “بَايَاتِنَا” kelimesindeki “ب” harfinin “مَعَ” (beraberlik) anlamında olduğunu "دَخَلَ بِسَيْفِهِ أَيَّ مَعَ سَيْفِهِ" (kılıcıyla beraber girdi) örneğiyle açıklamaktadır.¹⁴¹ Müfessir burada pek çok anlamı bulunan “ب” harf-i cerrinin “مَعَ” manasında kullanıldığını verdiği örnekle göstermektedir.

¹³³ Neml, 27/66 “...بَلْ اِدَارَكْ عَلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ”

¹³⁴ Ömer Nesefi, varak: 198b.

¹³⁵ Ebu’l-Fazl Cemalüddin Muhammed b. Mükerrrem İbn Manzur, *Lisânu’l-Arab*, Beyrut, 1999, s.310, Cilt: 15; Muhammed b. Abdurrahim b. Hüseyin el-Ömerî, el-Meylânî, *Kitâbu Şerhi’l- Muğni fi’n-Nahv*, thk., Abdulkâdir Heytî, Bingazi, *Menşûrâtü Câmiâtü Karyûnus*, 1998, s. 15.

¹³⁶ el-Meylânî, s.16.

¹³⁷ Şu’ara,26/4: “إِنْ نَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ”

¹³⁸ Ömer Nesefi, varak: 171a.

¹³⁹ Nahiv kaidesine göre, *Sahih cem’ler*; insan, cin ve melekler gibi varlıklar merfu olmaları durumunda “و” ile nasb ve cer halinde “ي” ile cem’ edilir. Ama at vb. akılsız varlıklar kırık çoğulla çoğul yapılır. el-Meylânî, s. 322

¹⁴⁰ Şu’ara, 26/15 “قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ...”

¹⁴¹ Ömer Nesefi, varak: 172a.

Ömer Nesefi, “Şüphesiz bu Kur’ân, âlemlerin Rabbi’nin indirmesidir.”¹⁴² âyetini izah ederken, âyette geçen “تَنْزِيلٌ” fiilinin mef’ul manası taşıyan masdar (lafzı mazdar iken mana olarak yapılan işten etkilenen demek) olduğunu verdiği şu misal ile açıklamaktadır; "هَذَا الدِّرْهَمُ ضَرْبُ الْأَمِيرِ" (bu dirhem emir tarafından basılmıştır) örneğinde "ضرب" kelimesinin mef’ul manası taşıyan “masdar” olduğunu bu âyete örnek olarak kullanmaktadır.¹⁴³ Müfessir ayette geçen 'تَنْزِيلٌ' (indirmek) kelimesinin ismi mef’ul olan "مُنْزَلٌ" (indirilen) manasında olduğunu "ضرب" (basmak) kelimesi mazdar iken mana olarak ismi mef’ul olan 'مضروب' (basılan/ basılmış) manasındadır örneğiyle açıklamaktadır.

Müfessir, “De ki: “Belki de acele gelmesini istediğiniz şeyin bir kısmı size çok yaklaşmıştır.”¹⁴⁴ âyeti tefsir ederken âyette geçen "رَدَفٌ" fiilinin¹⁴⁵ "لام" harfi cerri ile muteaddi¹⁴⁶ olduğunu zikrediyor. Manası “sizin ardınızdan gelen” olur. Ayrıca lazimî(nesne almayan fiil) olarak da kullanılabilir. O zaman da manası “ona yaklaştı” şeklide değişmektedir¹⁴⁷.

Müfessir, et-Teysir’de dilbilimsel olarak Kur’ân-ı anlamaya katkısı hakkında verdiği örnekler, ihtiva ettiği tesbitler, getirdiği izahlar sarf ve nahiv alanında zengin bilgi birikimine sahip olduğunu göstermektedir.

1.3.1.3. Belâgat (Sanat İlimleri) Yönüyle et-Teysir:

Kur’ân-ı Kerîm sahip olduğu üstün ifade kudreti ve erişilmez nazmı ile, beşerî belagatın önde gelen bir topluma meydan okumuş, asırlar boyu onun bu meydan

¹⁴² Şu’ara, 26/192 “إِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ”

¹⁴³ Ömer Nesefi, varak: 182a.

¹⁴⁴ Neml, 27/72 “قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ”

¹⁴⁵ Lazimi fiil/geçişsiz fiil: fiilin etkisi sadece fiili işleyenle sınırlı kalmasıdır. Lazimi fiil, nesne almayan fiilerdir. es-Suyûtî **el-Behçet-ül Merdiyye** Cilt: 1, s. 339.

¹⁴⁶ Muteaddi /geçişli fiil: fiilin etkisi faille (özne) sınırlı kalmayıp mef’ulde de görülmesidir. es-Suyûtî, **el-Behcetü'l-Merdiyye**, Cilt: 1, s. 337.

¹⁴⁷ Ömer Nesefi, varak: 199b.

okumasına cevap veremiştir. Kur’ân-ı Kerim’in beyânî icâzıyla alakalı olan bu konu özellikle müfessirleri belâğata yoğun bir zaman ayırmaya sevk etmiştir.

Belâgat: sözlükte varmak, ulaşmak, yetişmek manasına gelir.¹⁴⁸ Istılahta, doğru bir manayı, kendisine uygun olan üstün ifadelerle anlatmaktır.¹⁴⁹

Meânî, beyân ve bedî olmak üzere üç ana kısımdan oluşan belâgat ilmi, kelâmı sanata çeviren ilim olarak görülebilir.

Nesefi, Kur’ân’da belâgat ilmi ilgili sanatların varlığını benimsemekte ve yorumlarında bunlara işaret etmektedir.

et-Teysir fi’t-Tefsir adlı eserinde, Şu’ara ve Neml sûresinde geçen belâgât örneklerine bakalım.

Müfessir, *“(Elçilerin sözcüsü) Süleyman’ın huzuruna gelince, Süleyman ona şöyle dedi: “Siz beni mal ile desteklemek (ve böylece etkilemek) mi istiyorsunuz?”*¹⁵⁰ âyetini tefsir ederken âyette geçen ‘اَتْمِدُونِ’ kelimesindeki “hemze” inkâr anlamında gelen istifham (soru edatı)¹⁵¹ olduğunu izah etmektedir.¹⁵² Burada ‘اَتْمِدُونِ’ kelimesinin ilk etapta lafız olarak “Siz beni mal ile desteklemek (ve böylece etkilemek) mi istiyorsunuz?” soru gibi görünse de ayetin devamında “Allah’ın bana verdikleri sizin desteğinizden hayırlıdır.” olduğundan orada bulunan hemzenin inkâr/yokluk manasında olduğu ve mananın “siz beni mal ile etkileyemezsiniz” olduğu anlaşıyor. Ayrıca müfessir “inkâr manasında olan hemze” diye belirtmektedir. Bu örnek belâgat ilminde, meânî kısmının talebî inşâ bölümüne örnektir.

Diğer bir örnekte ise müfessir, *“Peki gökleri ve yeri yaratan, gökten size su indiren kim? Biz o suyla, sizin bir tek ağacını bile bitiremeyeceğiniz güzel güzel bahçeler, bağlar yetiştirmekteyiz. Allah’tan başka tanrı mı? Doğrusu onlar yoldan sapmış kimselerdir.”*¹⁵³ âyetini tefsir ederken, belâgat ilminden iltifat sanatının

¹⁴⁸ Sa’düddîn Mes’ûd b. Fahriddîn Ömer b. Burhâniddîn Abdillâh el-Herevî el-Horâsânî et-Teftâzânî, **Muhtasarü’l-Meânî**, Salah Bilici Yayınevi, İstanbul, 1960, s.26.

¹⁴⁹ Nusrettin Bolelli, **Belâgat, Arap Edebiyatı**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı yayınları, İstanbul, 2013, s.27; İbn Manzur, Cilt: 8, s.420.

¹⁵⁰ Neml, 27/36 “فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ اَتْمِدُونِ بِمَالٍ...”

¹⁵¹ İstifham edatı olan “hemze” inkâr etme anlamında da kullanılır, inkâr edilen şey, hemzeden hemen sonra gelmelidir. et-Teftâzânî, s.209.

¹⁵² Ömer Nesefi, varak: 193b.

¹⁵³ Neml 27/60 “أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ...”

olduğunu belirtmektedir.¹⁵⁴ Müfessir gaib olan “أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ “فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ” ayetinden, çoğul mütekellim kipi olan “السَّمَاءِ مَاءً” ayetine geçiş yapıldığını belirtmiştir.

1.3.1.4. Şiir ile İstişhâd Metoduyla et-Teyzir:

Kur’ân-ı Kerîm’de ve bâzı hadislerde “*Bir kişinin içinin irin dolu olup içinde onu çürütmesi, içinin şiir dolu olmasından daha hayırlıdır.*” gibi ifadelerle şiir yerilmiştir¹⁵⁵. Mübârekpûrî (v. 1353/1934) hadîsteki bu ifadede kinâye sanatı yapıldığını Kur’ân’dan alıkoyan veya içerisinde Râsulullah’a küfür bulunan şiirlerin “irin” kelimesiyle anlatıldığını belirtir.¹⁵⁶ Ayrıca bu hadisten yola çıkarak İslâm’ın şiire bakışının tamamıyla olumsuz olduğu söylenemez. Nitekim ilgili âyette¹⁵⁷ Allah’ı anan ve hicvedildiklerinde kendilerini savunan müslüman şâirler yergiden istisnâ edilmiştir.

Hz. Peygamber de İslâm’ın sözle savunulmasında şiirden faydalanmıştır. Bunun yanı sıra “*Şiirin bâzısı hikmettir*”¹⁵⁸ buyurarak güzel olan şiirleri övmüştür.

Şiir örnek gösterilerek kendi görüşlerini savunmak tefsir ve diğer ilim dallarında da sıkça rastlanan bir durumdur.

Müfessir tefsirinde, şiir ile istişhâd geleneğine uyarak tefsirinde şiirlere de yer vermiştir. Bunu birkaç örnekle açıklayalım.

Müfessir, “*Firavun’a gidin ve deyin: “Şüphesiz biz âlemlerin Rabbinin elçisiyiz*”,¹⁵⁹ âyeti yorumlarken âyette geçen رَسُولُ kelimesinin neden müfred geldiğini verdiği şiir örneğiyle izah etmektedir. Âyette geçen رَسُولُ kelimesi “masdar olduğundan tesniyesi (ikili isim) olmaz” diye buna aşağıda zikrettiğimiz şiiri delil olarak göstermektedir.¹⁶⁰

¹⁵⁴ Ömer Nesefi, varak: 198a.

¹⁵⁵ Şuarâ 26/224-226; el-Buhârî “Edeb”, 92.

¹⁵⁶ Ebü’l-Ulâ Muhammed Abdurrahmân b. Abdurrahîm el-Mübârekpûrî, *Tuhfetu’l-Ahvezî bi Şerhi Camii’t-Tirmizi*, Dâru’l-Hadîs, Kahire, 2001, Cilt: 7, s. 266.

¹⁵⁷ Şu’arâ, 26/227.

¹⁵⁸ el-Buhârî, “Edeb”, 90.

¹⁵⁹ Şu’ara, 26/16 “فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ”

¹⁶⁰ Ömer Nesefi, varak: 172b.

“Haber getirenler yalan söyledi, onların yanında hiçbir sırrı söylemedim,
Hem ben onlarla haber/resul bile göndermedim”¹⁶¹.

Âyette geçen رَسُولُ kelimesi masdar olduğundan müfred (tekil) olarak gelmiştir müfessir buna örnek olarak şiiri delil olarak kullanmıştır. Şiirde de ayette geçen رَسُولُ kelimesi gibi müfred gelmiştir şeklinde izah etmektedir.

Nesefi, “Dedi ki, “Bunlar pek az ve önemsiz bir topluluktur.”¹⁶² âyetini tefsir ederken âyette geçen “شُرذمة” kelimesinin küçük topluluk, az bir topluluk manasında olduğunu verdiği şiir örneğiyle delillendirmektedir.¹⁶³

“Kış geldi ve elbiserim eski püskü,

Parça parça olmuş; yamalayıcı bundan ötürü güler.”¹⁶⁴ şiirde geçen Tuvak(yamacı) şairin oğludur.

Nesefi, “Şimdi elini koynuna sok da kusursuz bembeyaz olarak çıksın. Dokuz mûcize ile Firavun ve kavmine git. Çünkü onlar yoldan çıkmış bir kavim oldular.”¹⁶⁵ âyetini izah ederken, âyette geçen ‘قَوْمُهُ’ kelimesinden kavminin önde gelenleri anlamında ‘أَشْرَافُ’ kelimesi anlaşıldığından bu kelime hazfedilmiştir. Şiirde de kelamın genel muhtevasından anlaşıldığı için ‘رَأَيْتِي’ ve ‘بَحْلِيهَا’ kelimeleri arasında

‘مَقْبَلَا’ kelimesi hazfedilmiştir¹⁶⁶.

“Beni develerin yularıyla gördü,

¹⁶¹ Küseyyir b. Abdîrahmân b. Ebî Cum'a el-Esved el-Huzâî, **Divanu Kuseyyir Azze**, thk. İhsan Abbas, Dâru's-Sekâfe, Beyrut, 1971. s. 110; Ebû Ubeyde Ma'mer b. Müsenna, **Mecâzu'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Fuad Sezgin, Mektebetü'l-Hancî, 1970, Cilt: 2, s.84.

لقد كذب الواشون ما بحت عندهم بسر ولا أرسلتهم برسول

¹⁶² Şu'ara, 26/54 “أَنْ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ”

¹⁶³ Ömer Nesefi, varak: 175a.

¹⁶⁴ Ebû Zekeriyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-Absî el-Ferrâ, **Meani'l-Kur'ân**, thk. Ahmet Yusuf Necati, Dar'ul- Mısriyye, Mısır, Cilt: 2 s. 87.

”جاء الشتاء وقميصي أخلاق شرادم يضحك منها التواق“

¹⁶⁵ Neml 27/12 “...وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ فِي تَشْعِ آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ...”

¹⁶⁶ Ömer Nesefi, varak: 187b.

Korkudan geri döndü, halbuki benimle onun arasında uzaklık vardı.”¹⁶⁷ burada müfessir rivayete delil olarak şiiri kullandığını görmekteyiz.

1.3.1.5. Kelime İzahı Açısından et-Teysir:

Kelimenin kökü ve taşıdığı yan anlamlar tam olarak bilinmediği zaman bir karışıklığın ortaya çıkması olasıdır. Bir âyette geçen bir fiil ya da ismin kökeninin ne olduğunun bilinmesi de müfessirin kelimeye doğru anlam vermesine yardımcı olan bir etkindir.¹⁶⁸

Müfessirin, “et-Teysir fi’t-Tefsir” adlı eserinden Şu’ara ve Neml sûrelerinde geçen kelime izahlarına örnek vereceğiz.

Müfessir, “*İman etmiyorlar diye neredeyse kendini helâk edeceksin!*”¹⁶⁹ âyetini yorumlarken âyette geçen “بَاخِعٌ” kelimesini قَاتِل “katil” diye kelime izahını yapmaktadır.¹⁷⁰ Müfessir “onların iman etmemesinden dolayı çok fazla üzülmelerini neredeyse kendi nefsinin katili olma boyutuna vardığı” şeklinde izah ettiği görülmektedir.

Müfessir, “*Mûsâ, "Ben" dedi, "O işi, (sonunun ölüme varacağını) bilmeden yaptım.*”¹⁷¹ âyetini tefsir ederken âyette geçen “الصَّالِّينَ” kelimesini “*bildiği bir şeyi artık bilmemek*” manasında beyan etmektedir.¹⁷² Müfessir “الصَّالِّينَ” kelimesini “ben attığım yumruğun öldürme sınırına kadar geleceğini bilmiyordum” diye tefsir ederken kelimeyi “cahillerden idim” olarak açıklamıştır.

Nesefi, “*Eğer doğru sözlü isen, haydi üstümüze gökten azap yağdır.*”¹⁷³ âyetinde geçen “كَسَفًا” kelimesini, İbn Abbas’tan naklettiği, “كَسَفًا” parçalar anlamında

¹⁶⁷ el-Ferrâ, Cilt: 1, s. 230.

”رَاتِي بِحَبْلِيهَا فَصَدَّتْ مَخَافَةً وَ فِي الْحَبْلِ رَوْعَاءُ الْفُؤَادِ فَرُوقُ“

¹⁶⁸ Efe, s. 179.

¹⁶⁹ Şu’ara, 26/3 “لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ“

¹⁷⁰ Ömer Nesefi, varak: 171a.

¹⁷¹ Şu’ara, 26/20 “قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الصَّالِّينَ“

¹⁷² Ömer Nesefi, varak: 172b.

¹⁷³ Şu’ara 26/187 “فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ“

olup “كسفة” kelimesinin çoğuludur.¹⁷⁴ şeklinde izah etmektedir. Âyette zikredilen parça kelimesinin “bulut” anlamında olduğunu “Gökten düşmekte olan parçalar görseler, “Bunlar, üst üste yığılmış bulutlardır” derler.”¹⁷⁵ âyetine bakarak söyleyebiliriz.

Müfessir, tefsirinde yer yer manası bilinmeyen kelimelerin izahını yaptığını ve bunu bazen kendisi yaparken, bazen de başkalarından nakilde bulunduğunu görmekteyiz.

1.3.2. Fıkıh İlmi Açısından et-Teysir:

Kur’ân, insanların mutluluğu ve ihtiyaçlarını karşılama yönüyle pek çok teşrî hüküm barındırmaktadır. İnsanın amel yönüyle lehinde ve aleyhinde olanları bilmesi olarak tanımlamanın mümkün olduğu fıkıh ilmi, ibadet, muamelât ve ukûbât gibi hususları kendine konu edinmiş bir ilimdir¹⁷⁶. Bu sebeple, kendisine Kur’ân’ın ahkâm yönünü konu edinen ve sadece bunlarla ilgilenen tefsirler¹⁷⁷ olduğu kadar, âyetleri tefsir esnasında diğerleri gibi fikhî içerikli olan âyetleri de genişçe işleyen tefsirler de vardır.¹⁷⁸ Müfessirin et-Teysir fi’t-Tefsir adlı eserinin Şu’ara ve Neml sûrelerinde bir tek fıkıh konusuyla karşılaştık.

Müfessir, “O Kur’ân, şüphesiz öncekilerin kitaplarında da vardır.”¹⁷⁹ âyetini tefsir ederken, Hanefî mezhebi imamı Ebu Hanife’nin “Kur’ân, dilin değişmesiyle değişmez. Şüphesiz bu (Kur’ân’ın indirileceği) öncekilerin kitaplarında da vardı, Kur’ân, nazm ve lafız yönüyle değil, mana yönünden önceki kitaplarda bulunmaktaydı, bu itibarla namazda Farsça okumak caizdir.”¹⁸⁰ yorumuyla fıkıh konusuna değinmiştir. Bu ayette müfessir fıkıh konusu olan namazda kıraatın Farsça okunabileceğini söyleyen Ebu Hanife’nin ictihadını eserine almıştır. Burada dikkat edilmesi gereken bir hususa değinmek istiyorum. Namazda kıraatın farklı bir dilde

¹⁷⁴ Ömer Nesefi varak: 181b.

¹⁷⁵ Tûr 52/44 “وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ”

¹⁷⁶ Efe, s. 200.

¹⁷⁷ Bu konuda ayrıntılı bilgi için bkz: Hüseyin Tekin Gökmenoğlu, “Ahkâm Tefsirleri ve Özellikleri”, Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi, Konya, 1994, Sayı: 5, ss. 203-217.

¹⁷⁸ Efe, s. 200.

¹⁷⁹ Şu’ara, 26/196 “وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ”

¹⁸⁰ Ömer Nesefi, varak: 182b.

okunabileceğine Ebu Hanife'den naklederek değinen müfessir caiz olup olmadığına değinmemiştir. Namazda Kur'ân okunmasının farz olduğu konusunda bir görüş ayrılığı yoktur. Kur'ân-ı Kerim'de "namazda Kur'ân okunması emredilmiş"¹⁸¹ ayrıca Kur'ân'ın Arapça olduğu da bildirilmiştir.¹⁸² Bu iki emir yan yana getirildiği zaman çıkacak sonuç namazda Kur'ân'ın vahyedildiği dilde okunmanın farz olduğudur. Müctehidler bu konuda hemfikir olup Ebû Hanîfe dışında farklı bir dille okunur diyen olmamış ve hatta kendisinin de bundan döndüğünü Şeyhü'l İslam Mustafa Sabri Efendi eserinde bunu şu sözlerle belirtmiştir; "Serahsî, Mebsût'ta Ebû Hanîfe'nin rucû ettiğine temas etmemiş, fakat el-Muhît ve el-Câmi'u's-sağîr şerhinde rucû ettiği rivayetine yer vermiştir.¹⁸³ Müfessir ise kendi görüşünü belirtmeyip sadece Ebû Hanife'nin görüşünü nakletmiştir halbuki müslüman için önem arz eden bu konuyu detaylandırsaydı daha iyi olabileceği kanaatindeyim.

1.3.3. Tasavvuf İlmi Açısından et-Teysir:

Kur'ân-ı Kerim, İslâm dininin birinci ve en güvenilir kaynağıdır. Onun merkezi konumda olması tarih boyunca İslâm adına çıkan her mezhep ve grup görüşlerini ona dayandırma ihtiyacı duymuşlardır. Bu eğilimlerden biri de tasavvufî çizgidir. O da diğerleri gibi bir yandan esas ve prensiplerini Kur'ân'a dayandırmaya çalışırken, diğer taraftan da onu kendi manevi bilgi ve birikimiyle yorumlamaya gayret etmiştir. Böylece zamanla tasavvufi tefsir de denilen bir tefsir çeşidi ortaya çıkmıştır.

et-Teysir fi't-Tefsir dirâyet tefsiri olmakla bilinmesi yanında İşâri Tefsir de denilen tasavvufi yorumlara oldukça fazla yer verildiğini görmekteyiz. Okuyucuya manevi haz ve farklı bakış açısı kazandırması bakımından oldukça önemli bir yer tutmaktadır.

et-Teysir'de tasavvufi görüşlerin çoğunluğu Kuşeyri (v.465/1072) nin yorumlarından oluştuğunu görmekteyiz.¹⁸⁴ Müfessir Kuşeyri'nin yorumlarına yer verirken "قال القشيري" /Kuşeyri diyor ki, ibaresini kullanıp eserinin ismini zikretmediği

¹⁸¹ Müzzemmil, 73/20

¹⁸² Yusuf, 12/2

¹⁸³ Mustafa Sabri Efendi, **Mes'eleü Tercemeti'l-Kur'ân**, Kahire, el-Matba'atü's-Selefiyye, 1933, s. 29.

¹⁸⁴ Kuşeyri'nin tasavvufi yorumları için bkz: Ömer Nesefi, varak: 177b, 184a, 186a, 198a.

görülmektedir. Kuşeyri'nin dışında birçok âlimin yorumlarıyla beraber "قليل"/ denildi kimin söylediği belli olmayan tasavvufi yorumları da naklettiği görülmektedir. Hatta yer yer Hz. Muhammd'e (sav) isnad ettiği hadislerde zikretmektedir. Örneğin;

Müfessir "*İnsanların diriltileceği gün ve Allah'a temiz bir kalple gelenler dışında malın da çocukların da fayda vermeyeceği gün beni mahcup etme!*"¹⁸⁵ âyetini tefsir ederken "قلب سليم" (temiz bir kalp) hakkında şu yorumlara yer vermiştir;

*Peygamber'den rivayet edildiğine göre: Kalb-i selim; ehl-i beytime, ashabıma ve hanımlarıma buğz etmeyen kalptir*¹⁸⁶.

Hüseyin b. Fadl: "*Selim kalp, mal ve evladın âfetlerinden kurtulmuş kalptir.*"

Cüneyd-i Bâğdadi: "*Selim kelimesinin bir manası da yılan tarafından sokulmaktır. Buna göre selim kalp, içine Allah Teâla'nın korkusu işlenmiş kalptir.*"

Ebül-Kâsım b. Habib:¹⁸⁷ "*Allah'ın dışında zikretmeyen, Allah'ın emirlerine uyan, nefsini Allah'a teslim eden ve Allah'ın yazdığı kaza ve kadere razı olan kalp selimdir.*"

Mukatil b. Hayyan: "*Halis olan ve dünya sevgisinden arınan Kalp selimdir.*"

Denildi ki: Nefs ve hevasına uymayan, günahlardan arınan kalp selimdir.

Denildi ki: Haset ve ihanetten arındırılmış kalbe denir. Denildi ki: Allah'tan başka derdi olmayan kalbe denir.

Denildi ki: Din, rızık ve va'd de süphe duymayan kalbe denir.

Süleyman Dârânî: *Allah dışındakilerden soyutlanan kalbe denir.*

Şeyh Ebü'l-Kâsım: *İnsanlardan ihsan beklemeyen onlarla da irtibatı koparmayan kalbe denir. Denildi ki: Rüzgâra göre yön çevirmeyen, merhametinden dolayı halkla irtibatı koparmayan kalbe denir.*

Kuşeyri: "*İbrahim a.s dostluk makamını tesis edecek şu sözleri söyledi 'Allah dışında hepsi bana düşman oldular.' İbrahim a.s Allah'ın zikrine dönüp*

¹⁸⁵ Şu'ara, 88-89 "يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ"

¹⁸⁶ Hadis olarak zikredilen rivayeti hadis türü kitaplarda bulamadık.

¹⁸⁷ Ebû Ca'fer Muhammed b. Habib b. Ümeyye b. Amr el-Hâşimî (ö. 245/860).

*onlardan yüz çevirdi, dilinden düşürmez oldu. Başkalarının zikrinden yüz çevirip sevdiğini çokça anmak muhabbetin göstergesidir.*¹⁸⁸

Müfessir “kalb-i selim” ayetini tefsir ederken öncelikle peygamberden rivayetle hadis getirdiğini ardından selef-i sâlihinden ayet yorumlarıyla tefsirini zengin bilgi birikimi ve manevi yönden kişinin haz almasına vesile kılacak farklı bir boyuta taşıdığını görmekteyiz. Ayrıca günümüzde de kullanılan bir tabir olan “kalbim temizdir” diyenlere bir cevap niteliğinde olduğu kanaatindeyim.

Müfessir “*Allah’a tevekkül et*”¹⁸⁹ ayetinin tefsirinde Kuşeyri’den şu nakli yapmaktır;

“-Aziz olan Allah’a tevekkül et- ayetinin manası ‘bütün vaktini bize ayır, bize bağlan, bizden iste, yapacağını bizim için yap daima bizimle ol ve Aziz olan Allah’a tevekkül et irfan sahibi olursun’ demektir.” Her kim aziz olan Allah’a güvenip yaklaşırsa Allah’da ona yaklaşır. Allah’tan doğruluk isterse Allah onu ödüllendirir.”¹⁹⁰

Müfessir bu ayette Kuşeyri’den nakille tevekkülün nasıl olması gerektiği üzerinde durmuştur.

Diğer bir örnekte müfessir “*Onlar, azabın en kötüsü kendilerine has olan kimselerdir. Onlar ahirette en çok ziyana uğrayanlardır.*”¹⁹¹ âyetin tefsirinde Kuşeyri’den şu nakli yapmaktadır;

İmam Kuşeyri ayetin tefsirinde demiştir ki: "Doğru yola karşı gözlerini kör ederiz, artık en güzel yoldan ve halden yüz çevirirler. Onlar, sapkın halleri içinde bocalayan ve şaşkınlıkları içinde çırpınıp duran kimselerdir. İşte onlar, kendileri için kötü bir azap bulunan kimselerdir. Bu kötü azap, onların azabın acısını duyan fakat o acıyı vereni tanımadıkları ve görmedikleri için hiçbir teselli bulamazlar. Eğer onu görselerdi, kendilerine azabın ağırlığı hafiflerdi. Bu durum kafirler içindir. Müminlere gelince, onların Allah hakkında sahip oldukları güzel ümitleri kıyamet günü azaplarını hafifletir. Sonra, onların Allah'a yalvarışları da azaplarını hafifletir. Yine Cenab-ı Hakk'ın bela anında kendilerine yaptığı ihsanı da onların azaplarını hafifletir. Ayrıca bir haberde belirtildiği gibi, rnü'minlerin

¹⁸⁸ Ömer Nesefi, 178b-178a; Ebu Nasr Abdülkerim b. Hevâzin el-Kuşeyrî, *Letâifu'l-İşârât*, thk. İbrahim Besyûnî, el-Heyetu'l-Mısriyyetu'l-Amme li'l-Kitab, Mısır, bty, Cilt:3, s.13.

¹⁸⁹ Şu'ara, 26/217 “وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ”

¹⁹⁰ Ömer Nesefi, varak: 184a-184b; el-Kuşeyrî, Cilt:3, s.20.

¹⁹¹ Neml, 27/5 “أُولَئِكَ الَّذِينَ هُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ”

ateşten çıkana kadar kendilerinden geçip bayılmaları sırasında da azapları hafifler.”¹⁹²

1.3.4. Kelami Yönüyle et-Teysir:

İnanç esaslarını asıl dînî kaynaklar ve akıl yardımıyla isbat etme ilmi olan kelâm ilmi müfessirimizin hâkim olduğu alanlardandır.

Nesefî, bu alanda yazmış olduğu muhtasar akâid eseriyle ilim âleminde kendine haklı bir yer edinmiştir. Tefsirinin genelinde nasıl ki fıkıhta Şâfiî’ye karşılık verme unsuru baskın ise bu bölümde de ana muhatap Mutezile mezhebi iken, Eş’arî mezhebine de arada bir değinmektedir.¹⁹³

Müfessirimizin Şu’ara ve Neml sûresinde değindiği kelami konuların yer ettiği âyetlere bakalım.

1.3.4.1. Ru’yetullah (Allah’ın görülmesi):

Müfessirimiz, “İki topluluk birbirini görünce, Mûsâ’nın adamları, “İşte yakalandık!” dediler. Mûsâ, “Hayır! Eminim ki rabbim benimledir, bana bir çıkış yolu gösterecektir” dedi.”¹⁹⁴ âyetini yorumlarken Allah’ın görülebileceği izahını şu şekilde yapmaktadır.

İki topluluk birbirini görünce Mûsâ’nın arkadaşları, “Eyvah yakalandık” dediler. Bize yaklaştılar. Bundan korktular. “Asla” dedi Musa; işte burada bizim Allah’ın görülebileceğine delilimiz vardır.

“لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ” âyetiyle Allah’ın görülemeyeceğini iddia edenler yanılıyorlar. Çünkü burada idrakı nefyle beraber ru’yetin isbatı vardır. İdrak etmek bir şeyi sınırlarıyla beraber ihata etmektir. Haşa Allah bunlardan münezzehtir: Mûsâ, “Hayır! Rabbim şüphesiz benimledir, bana yol gösterecektir” dedi. Yani ben ve benimle beraber olanlara necat

¹⁹² Ömer Nesefî, varak: 186b; el-Kuşeyrî, Cilt:3, s. 24.

¹⁹³ Efe, s. 207.

¹⁹⁴ Şu’ara, 26/61-62 “قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ فَلَمَّا تَرَاءَ الْجُمُعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ”

yolunu gösterecektir.¹⁹⁵ Müfessir burada idrak ve ru'yet kavramları üzerinden rü'yetullahın olacağını ispat etmek istemiştir.

1.3.4.2. Peygamberlerden Günah Sadır Olmaması:

Müfessir, “*Hesap günü hatalarımı bağışlayacağını umduğum yine O’dur.*”¹⁹⁶ âyetini tefsir ederken, Hz. İbrahim hakkında rivayet edilen “İbrahim peygamber ancak üç defa yalan söylemiştir. Bunların ikisi şanı yüce Allah’ın zatı hakkındadır. (Biri): “Gerçekten ben hastayım” sözü ile: “Hayır; onların şu büyükleri bunu yapmıştır” sözleri, birisi de Sâra hakkındadır.”¹⁹⁷ hadis olarak sarıh bir şekilde zikretmese de Hz İbrahim’in hadiste geçen üç hatasını zikretmektedir ve ardından “Hz İbrahim’in haber verdiği hususlar bir takım ta’rizlerden (üstü kapalı açıklama) ibaret olduğunu, âyette geçen hatayı ise kesin olarak hata olduğu söylenemez ancak söylenen sözün; şayet peygamberlerin yapmaması gereken kınanacak hataya düşerse affın ricasını talep etmektedir.” şeklinde beyan etmektedir.¹⁹⁸ Müfessir kısa bir izahatla peygamberlerden sadır olan hataların günah olmadığını “zelle” (mükellefin kastı olmadan yaptığı yanlış veya işlediği günah) olduğunu ifade etmektedir.

1.3.4.3. Halku Ef’âli’l-İbâd ve Aslah:

Müfessir, “*Ahirete inanmayanların yapıp ettiklerini şüphesiz kendilerine güzel göstermiş olduk; bu yüzden şuursuzca eğlenip dururlar.*”¹⁹⁹ âyetini tefsir ederken, ehl-i sünnetin savunduğu “*bütün fiilleri yaratan Allah’tır*” tezine delil olarak görmektedir.²⁰⁰ İnsanın sorumluluğu ve ilahi sıfatlarla ilişkisi açısından kelim tartışmalarına konu olan “fiil” aynı zamanda kesb, irade, istitâat, amel, azim kavramlarıyla da bağlantılıdır. Müfessir âyeti tefsir ederken konuya çok fazla

¹⁹⁵ Ömer Nesefi 175b.

¹⁹⁶ Şu’ara, 26/82 “...وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ...”

¹⁹⁷ Ebü’l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî Müslim el-Câmiu’s-Sahîh, thk. Muhammed Fuad Abdulbaki, Dâru İhyâ’it Tûrâsi’l-Arabî, Beyrut, 1954, “Fedâil”, 154.

¹⁹⁸ Ömer Nesefi, varak: 177a.

¹⁹⁹ Neml, 27/4 “إِنَّ الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ”

²⁰⁰ Ömer Nesefi, varak: 185b.

girmeden sadece kendi safını belli eden “bütün fiilleri yaratan Allah’tır” cümlesini kullanmaktadır.

Müfessir, “Onlar, “*Hamd, bizi mü’min kullarının birçoğundan üstün kılan Allah’a mahsustur*” dediler.²⁰¹ âyetini de kulların fiillerini yaratan Allah’tır tezine delil olarak göstermektedir. Metinde geçen ibare şu şekildedir; “bu âyet Allah, kullarının fiillerini yarattığına ve mutezilenin aslah²⁰² görüşünün fesadına delildir. Allah’ın bize bahsettikleri Allah’ın lütfundandır mecbur değildir.”²⁰³ şeklinde Mu’tezile’ye reddiye yapmaktadır.

1.3.4.4. Kabir Azabı:

Müfessir, -De ki: “*Belki de acele gelmesini istediğiniz şeyin bir kısmı size çok yaklaşmıştır.*” âyetini açıklarken şu yoruma yer vermiştir; “*yaklaşan azabın dünya da esirlik ve öldürülmedir.*” Denildi ki; *yaklaşan azab, kabir azabıdır ve onla beraber ahirette cehennem azabıdır.*”²⁰⁴ âyeti tefsir ederken detaya girmeyip kabir azabından varlığından bahsetmiştir.²⁰⁵

²⁰¹ Neml 27/15 “وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ...”

²⁰² Mu’tezile’nin “vücûb alellah” temel görüşü içinde kabul ettiği fikirlerinden biridir; ayrıntılı bilgi için bkz. Avni İlhan, “Aslah” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 1991, Cilt: 3, ss. 495-496.

²⁰³ Ömer Nesefi, varak: 188a.

²⁰⁴ Neml, 27/72 “قُلْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ”

²⁰⁵ Ömer Nesefi, varak: 199b.

İKİNCİ BÖLÜM

et-TEYSÎR fit - TEFSÎR 170B-202B VARAKLAR ARASI TAHKİKİ

(١٧٠\ب)

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم الذي انزل آيات الكتاب المبين الرحمن الذي نصر المرسلين وأهلك المكذبين الرحيم

الذي امر نبيه بخفض جناحه لمن تبعه من المؤمنين.

روي أبي ابن كعب رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: "من قرأ سورة طسم الشعراء

كان له عشر حسنات بعدد من صدق موسى وكذب به"²⁰⁶ وهذه سورة مكية الا أربع آيات نزلت في حسان وكعب

وإبن رواحه وهي مائتان آية وستة وعشرون.

وقيل: سبع وعشرون الاختلاف في قوله وما نزلت به الشياطين وكلمتها ألف ثلثمائة وتسعة²⁰⁷ وعشر

وحروفها خمسة آلاف وخمسمائة وسبعة وعشرون وانتظام أول هذه الصورة بأخذ تلك السورة انه قال "لولا

دعاؤكم"²⁰⁸ وكان الدعاء بأية الكتاب المبين²⁰⁹ على لسان المصطفى الأمين فلم يستجيبوا له فشق عليه

فقال «لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ» {الشعراء:3} قال «فَقَدْ كَذَبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا» وقال

ههنا «فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ» وانتظام السورتين أن تلك السورة في بيان إنزال الكتاب

وإرسال الرسول والدعا إلى التوحيد²¹⁰ ووعد الموحدين ووعد الجاحدين وكذلك هذه السورة و فيها بسط القول

بإرسال الرسول والدعا إلى التوحيد وتكذيب الأمم وعاقبة الفريقين.

قوله تعالى «طَسَمَ» ﴿الشعراء:1﴾

²⁰⁶ فضائل القرآن، لابي عباس جعفر بن محمد المعتز المستغفري، (تحقيق: بن فارس السلوم)، دار إبن حزم، بيروت ١٤٢٧-٢٠٠٦،

٧٨٠/٢، زائدة في نسخة ب، وإبراهيم ونوح وهود وصالح ولوط وشعيب وبعدد من صدق محمدا وكذب به

²⁰⁷ في نسخة ب، سبع

²⁰⁸ الفرقان، ٧٧/٢٥

²⁰⁹ زائدة في نسخة ب، و

²¹⁰ لم نجد في نسخة ب، والدعا إلى التوحيد

قال ابن عباس: رضي الله تعالى عنهما هو قسم اقسام الله تعالى به.

وقال قتادة: هي فاتحة السور.

وقال مجاهد: هي اسم هذه الصورة.

وقال الحسن: هي اسماء الله تعالى مقطعة الحروف.

وقال كعب القرظي: أقسم الله تعالى بطوله وسنائه وملكه لأنه لا يعذب أحد هذه الأمة

(١٧١/أ)

عاد إليه لا إله إلا الله مخلصا من قلبه.

وروي عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهم²¹¹ انه قال: عجزت العلماء عن علم تفسيرها.

وقيل: طا شجرة طوي والسين سدرة المنتهى وميم محمد المصطفى اقسام الله تعالى بها.

وقيل: طا طوي للمؤمنين و س سلام على المؤمنين وميم مملكة المؤمنين.

وقيل: طا طهارة أبدان الصالحين²¹² سين سلامة قلوب الزاهدين²¹³ ميم مشاهدة أرواح العارفين.

وقيل: طا طرب المشتاقين سين سرور العارفين ميم مناجاة المحبين.

وقيل: طا طول قيام المصطفى في خدمة رب العالمين سين سؤال عفو الأمة من رب العالمين ميم مقامه

المحمود في شفاعة الخلق من رب العالمين.

قوله تعالى « تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ » ﴿الشعراء:2﴾ أي هذه آيات

وقيل: تلك الآيات التي تقدم نزولها آيات الكتاب أي القرآن المبين المظهر دلائل وحدانيتنا وصدق رسالتك وما بالناس

إليه حاجة.

قوله تعالى « لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » ﴿الشعراء:3﴾ أي قاتل نفسك وهو مثل لحرصه

على إيمانهم.

²¹¹ في نسخة ب, عنهما

²¹² لم نجد في نسخة ب, و

²¹³ لم نجد في نسخة ب, و

وقيل: لتأسفه على كفرهم.

قال الله تعالى في سورة الكهف « فَلَعَلَّكَ بِخُجِّ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَرِهِمْ إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا »²¹⁴

وقيل: شفقة عليهم.

وقيل: غضب الله وهو كقوله تعالى « فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٌ »²¹⁵

قوله تعالى « إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ » ﴿الشعراء:4﴾ أي

صارت رقابهم لها خاضعة منقادة.

وجمع بالياء والنون لأنه وصفها بالخضوع وهو صفة من يعقل وقيل الأعناق الكبر السادة يقال هؤلاء وجوه القوم

وأعناق القوم إذا²¹⁶ أسلم القادة أسلم الإتياع²¹⁷ لهم.

وقيل: الأعناق الطوائف وفي الخبر²¹⁸ يخرج عنق من النار أي قطعة وطائفة.

قال الإمام أبو منصور²¹⁹: رحمه الله ومعناه إن يشأ إيمانهم ينزل عليهم من السماء آية فأمنوا به.

والمعتزلة حملوا ذلك على مشية القهر وأن الاضطراب وهو باطل لأن الآية تضطر إلى الإيمان بدون الاختيار

قال الله تعالى «وَلَوْ أَنَّا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْهِمُ الْمَلَكُوتَ»²²⁰ الآية لأهم يقولون يوم القيامة «وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا

مُشْرِكِينَ»²²¹ آية فوق رواية أحوال يوم القيامة

²¹⁴ الكهف، ٦/١٨.

²¹⁵ فاطر، ٨/٣٥.

²¹⁶ زائدة في نسخة ب، يعني

²¹⁷ زائدة في نسخة ب، تبعاً

²¹⁸ مسند أحمد بن حنبل، أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد الشيباني، (تحقيق: شعيب الأرنؤوط-عادل مرشد)،

مؤسسة الرسالة الطبعة، مصر، ٢٠٠١، ٤٥١/١٧

²¹⁹ تأويلات القرآن، لأبي منصور، محمد بن محمد بن محمود أبو منصور الماتريدي (تحقيق: مجدي باسلوم)، دار الكتب العلمية، بيروت،

٢٠٠٥، ٤٩/٨.

²²⁰ الأنعام، ١١١/٦.

²²¹ الأنعام، ٢٣/٦.

قوله تعالى «وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ» من وعظ في القرآن

قوله تعالى «مِنَ الرَّحْمَنِ مُخَذَّاتٍ» في النزول والوصول

وقيل: من ذكر من شرف يحصل لهم لأنهم إذا أقبلوه وعملوا به صار لهم ذكراً²²² في الناس

قوله تعالى «إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ» ﴿الشعراء:5﴾ مولين على عادتهم

قوله تعالى «فَقَدْ كَذَّبُوا» أي أقاموا على التكذيب «فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ» ﴿الشعراء:6﴾

أي أخبار ما استهزوا به وهو القرآن وإتيان الخبر عبارة عن حلول العقوبة يقول تفعل كذا وسيلغك الخبر

عن فعلك .

وقيل: فسيأتيهم وهم في النار أخبار الذين آمنوا بما كانوا هم يستهزئون به أي خبر كرامتهم في الجنة.

وقيل: إتيان الخبر وصول الوعيد عند الموت أو وعيد²²³ البعث أو قبل الوصول إلى العذاب أو قيل هو الإخبار بظهور

هذا الدين وانتشار أحكام هذا القرآن الذين كانوا يستهزئون به.

وقيل: سيأتيهم يوم بدر.

قال مقاتل: نزل قوله لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين في أبي جهل²²⁴ وأمية بن خلف²²⁵ أذوا رسول

الله صلى الله عليه وسلم فضاق بأذاهم صدره فنزلت عدة آيات "لعلك باخع نفسك"²²⁶ "فلعلك تارك بعض ما

يوحي إليك ودائق به صدرك"²²⁷ "ولقد نعلم انه يضيق صدرك بما يقولون"²²⁸

²²² في نسخة ب, ذكر

²²³ زائدة في نسخة ب, عند

²²⁴ زائدة في نسخة ب, ابن هشام

²²⁵ زائدة في نسخة ب, أبي بن خلف

²²⁶ الكهف، ٦/١٨

²²⁷ هود، ١٢/١١

²²⁸ الحجر، ٩٧/١٥ لم نجد في نسخة ب, بما يقولون؛ تفسير للمقاتل بن سليمان، أبو الحسن مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي البلخي

(تحقيق: عبد الله شحاته)، دار إحياء التراث، بيروت، ٢٠٠٢، ٢٥٨/٣

قوله تعالى «**أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ**» ﴿الشعراء:7﴾ أي صنف حسن

ولون حسن²²⁹ نعيش مما تأكله²³⁰ الناس الأنعام أفلا يعلم هؤلاء المكذبون بهذا الذكر أن ذلك لم يخلق عبثا وإنما خلق

لصلاح معاشهم قواما لهم²³¹ مدة مقامهم في دار الإمتحان

قوله تعالى «**إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ**» ﴿الشعراء:8﴾ أي في إنبات²³² زوج كريم

لعلامة لوجوب شكره عليكم وإقراركم له بالوحدانية وإخلاص العبادة وما كان أكثرهم مؤمنين²³³ وقد سبق في علمي

وإرادتي أن أكثر هؤلاء المشركين لا يؤمنون.

قوله تعالى «**وَأَنَّ رَبَّكَ لَهْوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ**» ﴿الشعراء:9﴾²³⁴ المنيع الذي لا يغالب فليس لعجزه

وضعه طالب مدة هؤلاء في الشرك والعتو فلا يعجل بالعقوبة²³⁵ إذ لا يخاف الفوت ويقبل توبة من تاب.

(أ/١٧٢)

منهم قبل الموت ومن رحمته أيضا إرسال الرسل وإنزال الكتب لإرشادهم وتثبيتهم على صلاحهم ومباينة²³⁶

فسادهم.

وقيل: العزيز المنتقم من أعدائه الرحيم المنعم على أوليائه.

قوله تعالى «**وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ**»²³⁷ وأذكر يا محمد لقومك إذ دعا ربك موسى يعرفه بقصة موسى

وما بعدها من قصص سائر الأنبياء وأن²³⁸ الله واصل الحجج لعباده ودعائهم توحيده²³⁹ وطاعته والأنبياء صبروا على

²²⁹ لم نجد في نسخة ب, حسن

²³⁰ في نسخة ب, يأكله

²³¹ لم نجد في نسخة ب, لهم

²³² زائدة في نسخة ب, كل

²³³ لم نجد في نسخة ب, وما كان أكثرهم مؤمنين

²³⁴ زائدة في نسخة ب, العزيز

²³⁵ في نسخة ب, بعقوبتهم

²³⁶ لم نجد في نسخة ب, ومباينة

²³⁷ زائدة في نسخة ب, أي

²³⁸ لم نجد في نسخة ب, و

²³⁹ زائدة في نسخة ب, الى

أذي الأمم وإن كان النصر والفرج للموافقين والهلاك والعقوبة على المخالفين فكذلك أنت وقومك

قوله تعالى «إِنَّ أَنتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ» ﴿الشعراء:10﴾ أي قال ذلك «قَوْمَ فِرْعَوْنَ» بدل وترجمة

عن الأول ذكر في بعض الآيات الإرسال إلى فرعون وفي بعضها إلى فرعون وملائته وبين ههنا أنه كان مبعوثا إلى كل قومه.

قوله تعالى «أَلَا يَتَّقُونَ» ﴿الشعراء:11﴾ إستفهام بمعنى التوبيخ وهي كلمة ²⁴⁰حث

قوله تعالى «قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون» ﴿الشعراء:12﴾ أي يصدقوني فيردوا أمرك

قوله تعالى «وَيَضِيقُ صَدْرِي» بتكذيبهم «وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي» بضيق صدري

وقيل: يضيق صدري غضبا لك وإذا اشتد الغضب ضاق صدري ولم ينطق لساني

﴿فَارْسِلْ إِلَى هَارُونَ﴾ ﴿الشعراء:13﴾ وأجعله ²⁴¹رسولا معي وعونا ²⁴²وشرحا لصدري واطلاقا للساني وتقوية

لي على القيام ²⁴³بأمرك. ²⁴⁴

قوله تعالى «وَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ» ²⁴⁵بقتل القبطي بالوكزة دفعا عن القبطي «فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُون»

﴿الشعراء:14﴾ بذلك فأكفي فلا كافي إلا أنت «قَالَ كَلَّا» أي قال الله تعالى لا يقدرُونَ على قتلِكَ

قوله تعالى «فَاذْهَبَا» أي فأذهب أنت وأخوك فقد أجبته إلى ما سألت من ضمه إليك بآياتنا ²⁴⁶وهي اليد

والعصا وغير ذلك «بِآيَاتِنَا» أي مع آياتنا كقولك دخل سبقه أي مع سبقه ²⁴⁷

وقيل: أي فأذهبا وأنا أحد كما بآياتي أي حججي عند الحاجة

²⁴⁰ زائدة في نسخة ب, استيصال و

²⁴¹ لم نجد في نسخة ب, و

²⁴² زائدة في نسخة ب, لي

²⁴³ في نسخة ب, المقام

²⁴⁴ زائدة في نسخة ب, على الوجه

²⁴⁵ زائدة في نسخة ب, أي دعوى على ذنب

²⁴⁶ زائدة في نسخة ب, أي ببرائهمنا

²⁴⁷ في نسخة ب, دخل بسيفه أي مع سيفه

قوله تعالى ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ ﴿الشعراء:15﴾ أي أنا معك ومع هارون ومع فرعون وملائته سامع لما يجري

عليكم²⁴⁸ وبينكم لا يخفى على شيء من ذلك والإستماع في غير هذا الموضع الإصغاء للسمع

(١٧٢/ب)

ولا يجوز حمله ههنا على ذلك فحمل على السماع والإفتعال بمعنى الفعل²⁴⁹ كيف يقال كتب وأكتب وسلب واستلب وخطف واختطف ونهب وانتهب.

قوله تعالى ﴿فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿الشعراء:16﴾ إنما وحد لأنه في معنى

الرسالة وهو مصدر فلا مثنى

قال الشاعر²⁵⁰:

لقد كذب الواشون ما بحت عندهم بسوء ولا أرسلتهم برسول أي برسالة

قوله تعالى ﴿أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿الشعراء:17﴾ أي بأن أطلق بني إسرائيل عن الاستعباد وخلصهم فلم يذهبوا حيث شاؤوا وهو كإرسال الصيد²⁵¹.

قوله تعالى ﴿قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا﴾ أضمر ههنا فأتياه²⁵² فقولا له ذلك فقال ألم نربك فينا وليدا أي

أليس قد أخذناك من اليم فاسترضعنا لك وغدوناك فينا أي²⁵³ في منازلنا وليدا طفلا مولودا

قوله تعالى ﴿وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ﴾ ﴿الشعراء:18﴾ ﴿وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي

فَعَلْتَ﴾ كناية عن قتل القبطي

وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿الشعراء:19﴾ أي من أهل كفر²⁵⁴ نعمتي إذا قتلت رجلا من شيعتي

²⁴⁸ لم نجد في نسخة ب, عليكم

²⁴⁹ زائدة في نسخة ب, كثير

²⁵⁰ ديوان كثير عزة, كثير بن عبد الرحمن بن الأسود الخزاعي, (تحقيق: احسان عباس), دار النشر دار الثقافة, بيروت, ١٩٧١, ص: ١١٠

²⁵¹ زائدة في نسخة ب, وحل المقيد

²⁵² زائدة في نسخة ب, له

²⁵³ زائدة في نسخة ب, سينا أي بينا

²⁵⁴ في نسخة ب, كفران

قيل: أي وأنت الآن تكفر نعمتي وتدعوني إلى طاعتك و تدعي أن لك إلها غيري و تأمرني أن أفسد على مملكتي

بإرسال بني إسرائيل معك

قوله تعالى ﴿ قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ ﴿الشعراء:20﴾ أي ضربته وانا من الجاهلين بما

يول²⁵⁵ إليه الضرب لا²⁵⁶ أعلم أنه يصير قتلا والضال عن الشيء هو الذاهب عن معرفته.

وقال نفطويه:²⁵⁷ أردت أمرا فضلت عنه.

قوله تعالى ﴿ فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ ﴾ أن تقتلون²⁵⁸ وذلك لما قال له²⁵⁹ مؤمن من آل فرعون إن الملائكة يأترون

بك ليقتلوك الآية "فخرج منها خائفا يترقب"²⁶⁰

قوله تعالى ﴿فَوَهَبْ لِي رَبِّي حُكْمًا﴾ أي نبوة لان صاحبها يحكموا على الناس شرائع الدين فيلزمهم

طاعته²⁶¹

قوله تعالى ﴿وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿الشعراء:21﴾ أرسلني إليك و إلى قومك

قوله تعالى ﴿وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبْدْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ ﴿الشعراء:22﴾ قال الفراء:²⁶² هذا إقرار من

موسى²⁶³ لفرعون بنعمته بما رياه.

²⁵⁵ في نسخة ب, يوول

²⁵⁶ في نسخة ب, لم

²⁵⁷ عبد الله إبراهيم بن محمد بن عرفة العنكي الأزدي

²⁵⁸ في نسخة ب, تقتلون

²⁵⁹ زائدة في نسخة ب, رجل

²⁶⁰ القصص، ٢٨/٢١

²⁶¹ لم نجد في نسخة ب, لان صاحبها يحكموا على الناس شرائع الدين فيلزمهم طاعته

²⁶² معاني القرآن للفراء, أبو زكريا يحيى بن زياد بن عبدالله بن منظور الديلمي الفراء, (تحقيق: أحمد يوسف النجاشي- محمد علي النجار-

عبد الفتاح إسماعيل الشليبي), دار المصرية للتأليف والترجمة, مصر, ٢٧٩/٢

²⁶³ زائدة في نسخة ب, عليه السلام

قوله تعالى²⁶⁴ أن عبدت بني إسرائيل²⁶⁵ إستعبدتهم ولم تستعبدني بل ربيتني في دارك وأدخلتني في جملة أهلك قال²⁶⁶

مثاله أن يضرب الرجل احد عبديه ويترك الآخر

(١٧٣/أ)

فيقول المتروك هي نعمة على أن ضربت فلانا وتركنتي لم يحرف²⁶⁷ وتركنتي لأن المعنى قائم معروف ثم تقريب

هذا الكلام إلي المنة تقضي شكرا ومقابلة بالحمد²⁶⁸ فاذا نهيته على رشدك و خلصتك من عذاب ربك ودعوتك الى

صلاح دينك ودنياك فقد شكرتك و قابلت نعمتك بما لا شيء أجمل منه وقيل هذا من موسى إبطال أن يكون ما

إمتن به عليه نعمة و في أوله مضمر وهو إستفهام و تقديره أو تلك نعمة تمنها على أن اتخذت بني إسرائيل عبدا²⁶⁹

وهم أهلي ولو لم تعمل ذلك و لم تعبدهم لكفلي أهلي ولم يلقوني فليس هذا الموضع إمتنان منك ولا موضع إعتقاد

مني له منة. وقيل معناه إنك أحبطت ما كان لك علي من المنة حيث عبدت قومي ورهطي هو كمن يمن على الرجل

بشي يسير بعد أن أسأ إليه في أشياء كثيرة فيقول كيف تمن علي بان وهبتي درهما وأخذت منه الوفاء. وقيل معناه أنك

تمن على بأن إستعبدت بني إسرائيل حتى رموني وهم قومي والحرص على تربيتي وذلك أن أمه هي التي أرضعته وهم²⁷⁰

الذين ربوه من دونها فهم النساء بني إسرائيل دون نساء القبطي فقال له أي منة لك على في التربية وإنما تولي ذلك مني

من²⁷¹ لم يكن أنت لكان هو يربيني ثم أن فرعون صارع موسى الي المسائلة في قوله "إنا رسول رب العالمين"²⁷²

قوله تعالى « قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ » ﴿الشعراء: 23﴾

²⁶⁴ لم نجد في نسخة ب، تعالى

²⁶⁵ لم نجد في نسخة ب، بني إسرائيل

²⁶⁶ لم نجد في نسخة ب، قال

²⁶⁷ في نسخة ب، ثم حذف

²⁶⁸ في نسخة ب، بالجميل

²⁶⁹ في نسخة ب، عبيدك- زائدة في نسخة ب، ورهطي

²⁷⁰ لم نجد في نسخة ب، هم

²⁷¹ في نسخة ب، لو

²⁷² الشعراء، ١٦/٢٦

قيل: ²⁷³أي شيء هو ومن أي ²⁷⁴ظن الذي يذكره موسى من أحد أجناس الأجسام فأعرض موسى عن الجواب من

هذا الوجه و صار إلى ²⁷⁵الدلالة على الله تعالى بأفعاله التي تشهد لذوي العقول على الصانع العالم القادر

قوله تعالى « قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا » أي مدبر ذلك و مصرفه ²⁷⁶

«إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ» ﴿الشعراء:24﴾ ²⁷⁷بما تعاينه فرب العالمين ربها فوقع عنده ²⁷⁸انه لم يجبه عما سأله وانه

أخبره بشيء آخر لم يعرف حقيقته.

قوله تعالى « قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْمَعُونَ » ﴿الشعراء:25﴾ ²⁷⁹ما أسأله عنه وما يجيبني عنه فعاد

موسى إلى ²⁸⁰مثل قول الاول وهو قوله تعالى « قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ الْأَوَّلِينَ » ﴿الشعراء:26﴾ الذي ²⁸¹هو

خالقكم ومدبركم ومصرفكم على ما يريد وخالق ابايكم الأولين ومدبرهم ومصرفهم أي ليس طريق إلى ²⁸²ما سألي عنه

من الماهية إنما الطريق إلى معرفته ولا يجوز

(١٧٣/ب)

الإستدلال عليه بما قلت فلما رآه ثابتا على مثل جوابه الأول لم ²⁸³يجبه عن الماهية ²⁸⁴

قوله تعالى « قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ » ﴿الشعراء:27﴾ مستهزئ ²⁸⁵به لقول هذا الذي

يزعم أنه رسول الله أرسله إليكم لمجنون لا يعقل ما يقال له فهو يسأل عن شيء ويجيب عن غيره فعاد موسى ثالث إلى

²⁷³ زائدة في نسخة ب, أراد به

²⁷⁴ زائدة في نسخة ب, كأنه

²⁷⁵ في نسخة ب, على

²⁷⁶ زائدة في نسخة ب, لا إلى من له ماية

²⁷⁷ زائدة في نسخة ب, أي ان كان قصدكم أن تعرفوا رب العالمين حتى تفضوا إلى اليقين وقيا ان كنتم موقنين

²⁷⁸ زائدة في نسخة ب, فرعون

²⁷⁹ زائدة في نسخة ب, معجبا لهم من جواب موسى أي الا تستمعون

²⁸⁰ زائدة في نسخة ب, قوله

²⁸¹ لم نجد في نسخة ب, الذي

²⁸² زائدة في نسخة ب, معرفة

²⁸³ في نسخة ب, لا

²⁸⁴ زائدة في نسخة ب, قال لمن حوله

²⁸⁵ في نسخة ب, يستهزي

مثل كلامه الأول بالدلالة على الله تعالى بأفعاله «قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا» أي رب العالمين وهو

الذي يطلع الشمس ويغربها وهو خالقهما ومصرفهما على هذا الإنتظام والأسباب الذي ترونه وتشاهدونه

قوله تعالى «إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ» ﴿الشعراء:28﴾ ما يقال لكم إن²⁸⁶ كانت لكم عقول تفهمون بها الكلام

²⁸⁷المقصود فرب العالمين هو المدلول عليه بهذه الأشياء لظهور آثار الصفة²⁸⁸ فيها وشهادتها أن لها صانعا عالما²⁸⁹

قادرا لا يشبهها فلما أوضح²⁹⁰ عليه السلام عما أراد ترك مسألته موسى إذا لم يتهيا له أن يدفع ظهور إبان²⁹¹

الصنعة مما²⁹² ذكر فأشتغل بتوعيده بالحبس.

«قَالَ لَنْ أَخَذْتُ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ» ﴿الشعراء:29﴾ أي لاسجننك مع من سجنتهم

لسعيهم في إفساد ملكي وتفريق شمل رعيتي.

وقيل: لما قال موسى أنا رسول رب العالمين سأل فرعون عن مقدار ملك من أرسله على ما سأل مثله من

الملوك إذا وردت رسولهم فيقول هذا الملك²⁹³ صاحبك أي مقدار ملكه وسلطانه فقال²⁹⁴ صلوات الله عليه هو رب

السموات والأرض وما بينهما فعجب جلساؤه من جوابه قال فرعون²⁹⁵ ألا تسمعون ما يقوله موسى في²⁹⁶ سعة ملك

من أرسله على ما سأل مثله أي متي يكون هذا فأوضح موسى وقال ربكم ورب آبائكم الأولين وكان في هذا تضليل

هؤلاء الذين يعبدون من دون الله فكان²⁹⁷ هذا أشنع عندهم من الأول وأبعد من وفاق فرعون فيما يدعي من الربوبية

²⁸⁶ لم نجد في نسخة ب, ان

²⁸⁷ زائدة في نسخة ب, و

²⁸⁸ في نسخة ب, الصنعة

²⁸⁹ لم نجد في نسخة ب, عالما

²⁹⁰ زائدة في نسخة ب, موسى

²⁹¹ في نسخة ب, آثار

²⁹² في نسخة ب, فيما

²⁹³ لم نجد في نسخة ب, الملك

²⁹⁴ زائدة في نسخة ب, موسى

²⁹⁵ لم نجد في نسخة ب, فرعون

²⁹⁶ في نسخة ب, من

²⁹⁷ في نسخة ب, وكان

فقال هو مجنون أو²⁹⁸ يزعم أن له إلها غيرى فزاد موسى عليه السلام في بيانه فقال رب المشرق والمغرب وما بينهما إن كنتم تعقلون فاعقلوا وميزوا بين من ملك الدنيا كلها من مشرقها إلى مغربها²⁹⁹ وبين من لا يعدوا ملكه حدود مصر فقال لمن اتخذت إلها غيرى³⁰⁰ لأجعلنك من المسجونين³⁰¹ وكان إذا سجن أحدا لا يخرج من الجنة حتى يموت فيه (أ/١٧٤)

قطعا لإفساده.

قوله تعالى «قَالَ أَوْلَوْ جِنَّتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ» ﴿الشعراء:30﴾ أي أرايت لو جئت بك بشيء مبين بين لك صدق دعوى الرسالة وأنه ملك الملوك أتجعلني من المسجونين أن عبدت هذا الإله فلم تيهي له دفعه.

«قَالَ فَأَتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» ﴿الشعراء:31﴾ في دعواك «فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ» ﴿الشعراء:32﴾ أي فتحولت عصاه ثعبانا أبان عن نفسه إنه ثعبان وقال في آية أخرى «كَأَنَّهُمَا جَانٌّ وَلِيٌّ»³⁰² الي الصغر والتوفيق بينهما أنه صار ثعبانا في خلقته جانا في خفته.

قوله تعالى «وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ» كالثلج «لِلنَّاطِرِينَ» ﴿الشعراء:33﴾ لمن نظر إليها «قَالَ لِلْمَلَإِ حَوْلَهُ»³⁰³ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿الشعراء:34﴾ أي في السحر

قوله تعالى «يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ» أي³⁰⁴ العداوة والفرقة بينكم ويستعمل بعضكم ليحارب به بعضكم فيخرجكم من بلادكم «فَمَاذَا تَأْمُرُونَ» ﴿الشعراء:35﴾ يشتتورون³⁰⁵ في أمره من حبس أو قتل أو غير ذلك .

قوله تعالى «قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ» أخره

²⁹⁸ في نسخة ب, إذ

²⁹⁹ في نسخة ب, شرقها وغربها

³⁰⁰ زائدة في نسخة ب, أي أصرت على عبادة هذا

³⁰¹ في نسخة ب, من أهل السجن

³⁰² القصص, ٣١/٢٨

³⁰³ زائدة في نسخة ب, أي لأشرف حوله ليلبس عليهم

³⁰⁴ زائدة في نسخة ب, لملقى

³⁰⁵ في نسخة ب, تشيرون به

وقيل: أحبسه وأخاه هارون كذلك «وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ» ﴿الشعراء:36﴾ أي أمصار ملكك

حاشرين رجالا يحشرون السحرة أي يجمعون ويحضرون.

قوله تعالى «يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَحَارٍ عَلِيمٍ» ﴿الشعراء:37﴾ «فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ»

﴿الشعراء:38﴾ وهنا مضمّر فأرسل فرعون في المدائن حاشرين فجمعوا لميقات يوم معلوم وهو يوم الزينة يوم عيد

ويوم نوروز كما مر مرات.

قوله تعالى «وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ» ﴿الشعراء:39﴾ أي أصحاب فرعون قالوا للناس هل أنتم

مجمعون³⁰⁶ أي إجتمعوا في هذا اليوم.

قوله تعالى «لَعَلَّنَا نَتَّبِعَ السَّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ» ﴿الشعراء:40﴾ أي أن الغلبة يكون لهم لتتبعهم أي

لتكون من جملتهم وعلى دينهم وهو دين فرعون ولعل للتخفيف ههنا كما في قوله تعالى «وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ

تُزَحَّوْنَ»³⁰⁷ لترحموا.

قوله تعالى «فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ» أي جاءوا فرعون «قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنَّا لَنَأْجِزُكَ» أي جزاء «إِنْ

كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ» ﴿الشعراء:41﴾ لموسى وهارون

قوله تعالى «قَالَ» فرعون «نَعَمْ» لكم جزاء³⁰⁸ عندي «وَأِنَّا لَمِنَ الْمُفْرِيقِينَ» ﴿الشعراء:42﴾ أي

وتكونوا³⁰⁹ مع ذلك مقربين عندي في المنزلة³¹⁰ والجاه فتكونون أول من دخل علي وأخر من

³⁰⁶ لم نجد في نسخة ب، أصحاب فرعون قالوا للناس هل أنتم مجتمعون

³⁰⁷ الحجرات: ١٠/٤٩

³⁰⁸ زائدة في نسخة ب، بالخبر

³⁰⁹ في نسخة ب، وتكونون

³¹⁰ في نسخة ب، المرتبة

خرج.

وقيل: يدخلون علي من غير إذن

وقيل: تقبل شفاعتهم فيمن تشفعون لهم

قوله تعالى ﴿ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ ﴾ ﴿الشعراء: 43﴾ أي ما تريدون أن تلقوه من

الحبال والعصي فستعلمون بطلانها وغلبة الحق.

قوله تعالى ﴿ فَأَلْقُوا حَبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ ﴾ ﴿الشعراء: 44﴾

قال أبو القاسم بن أبي بزة: كانوا سبعين ألف ساحر وألقوا سبعين ألف حبل وسبعين ألف عصا فجعلت تسعى فتعاضم ذلك عندهم وتوهموا أنهم غلبوا موسى بكثرتها فقالوا بعزة فرعون إنا لنحن الغالبون.

قوله تعالى ﴿ فَأُلْقِيَ مُوسَى عَصَاهُ ﴾ بأمر الله تعالى ﴿ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ ﴿الشعراء: 45﴾

أي صارت ثعبانا فجعلت تلتقم ما ألقوه توهمون به الانقلاب³¹¹ زورا وبطلانا.

قوله تعالى ﴿ فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴾ ﴿الشعراء: 46﴾³¹² وصاروا كأنهم ألقوا ﴿ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

﴿الشعراء: 47﴾³¹³ قال فرعون تعونني فقالوا ﴿ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴾ ﴿الشعراء: 48﴾ وفيه إقرار برسالتهم³¹⁴

فلما رأى فرعون ذلك تحير وقال قوله تعالى ﴿ قَالَ أَمُنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنِ لَكُمْ ﴾ أي صدقتم بذلك موسى

قيل: أن أذن لكم بذلك ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ ﴾ أي لأستاذكم.

قوله تعالى ﴿ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ ﴾ وهذا تلبيس منه على العامة ثم قال ﴿ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ وهذا تهديد قوله

تعالى ﴿ لَأَقْطَعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَأَصْلَبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ ﴿الشعراء: 49﴾ أراد به ترهيب العامة لئلا

يتبعوهم في الإيمان.

³¹¹ لم نجد في نسخة ب، الانقلاب

³¹² زائدة في نسخة ب، أي لسرعة ما سجدوا

³¹³ زائدة في نسخة ب، وكانوا يحفظوا الاسم حين قال أنا رب العالمين

³¹⁴ في نسخة ب، برسالتهم

قوله تعالى « قَالُوا لَا ضَيْرَ » أي³¹⁵ نعد ذلك ضررا علينا فإنه تعب ساعة ثم يضير إلى كرامة الله تعالى

وهو قوله تعالى « إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ » ﴿الشعراء:50﴾

وقيل: هل هو إلا أن تقتلونا فيضلنا ربنا.

وقيل: أنا وأنت منقلبون إلى ربنا فيجزى كلا على عمله³¹⁶.

قوله تعالى « إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا » المتقدمة

قوله تعالى « أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ » ﴿الشعراء:51﴾³¹⁷ به ورسوله في هذا المحفل وقد مرت القصة وفوائدها

قوله تعالى « وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي » ﴿الشعراء:52﴾ أخبر بما إليه أمر فرعون وقومه من الهلاك

بالغرق.

(١/١٧٥)

وأمر موسى عليه السلام وقومه من العلو والنصر فقال وأوحينا إلى موسى أن أسر بعبادي أي³¹⁸ بني إسرائيل ليلا

وسماهم عباده لا يماهم بنبيه.

قوله تعالى « إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ » ﴿الشعراء:52﴾ أي يتبعكم فرعون وقومه ليردوكم ويجادلكم إن لم تنصرفوا وكان هذا

بعد سنين من أمر السحرة.

قوله تعالى « فَأَرْسَلْ فِرْعَوْنَ » أي ففعل ذلك موسى وخرجوا فأخبر فرعون بذلك فأرسل فرعون

قوله تعالى « فِي الْمَدَائِنِ » أي امصار عمله « حَاشِرِينَ » ﴿الشعراء:53﴾ أي شرطا يحشرون الاجناد إليه

للاجناد.

³¹⁵ زائدة في نسخة ب, لا

³¹⁶ زائدة في نسخة ب, وفق

³¹⁷ زائدة في نسخة ب, بالله

³¹⁸ زائدة في نسخة ب, سر

قوله تعالى ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ﴾ ﴿الشعراء: 54﴾ قال فرعون حين يتبعهم بجنوده

ونظر إليهم فاستقلهم³¹⁹ وكانوا ستمائة ألف وسبعين ألف قاله عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وفرعون ألف ألف

فارس. والشردمة العصابة الباقية من عصب كثيرة و³²⁰شردمة بقيته القليلة.

قال الراجز³²¹:

جاء الشتاء وقميصي أخلاق شرادم يضحك منها التواق

قوله تعالى ﴿وَأَنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ﴾ ﴿الشعراء: 55﴾ فعلوا ما يفيظنا ويسخطنا وهو خروجهم من مصرنا

وقيل: بحملهم الحلي التي استعاروها منا للعيد

قوله تعالى ﴿وَأَنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ﴾ ﴿الشعراء: 56﴾ قرأ حمزة والكسائي وعاصم بالالف والباقون

حذرون بغير ألف³²² وإنا لجميع أي مجتمعون متفقوا الاراء قال تعالى ﴿تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾³²³

و قال تعالى ﴿أَمْ يَقُولُونَ كُنْ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ﴾³²⁴ حذرون تاموا السلاح وحذرون متيقظون متاهبون وقوم موسى لا

سلاح لهم³²⁵ ولا³²⁶ يتأهبوا لمقاومتنا سجع بذلك قومه وقال العبدى حذرون عالمون بالحرب

قوله تعالى ﴿فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ ﴿الشعراء: 57﴾ أي فأخرجناهم من مصر فلم يرجعوا إليها من

جنات بساتين وعيون كثيرة المياه ﴿وَكُنُوزٍ﴾ من ذهب وفضة ﴿وَمَقَامٍ كَرِيمٍ﴾ ﴿الشعراء: 58﴾

قيل: هو جمع مقامة وهي مقامات كانت يقوم بها أشرافهم وروئساهم في المحافل التي يجتمعون فيها بجلال الأمور كما

كانت العرب يفتخر بذلك

³¹⁹ في نسخة ب, واستقلهم

³²⁰ زائدة في نسخة ب, قيل الطائفة الشردمة كل شيء

³²¹ معاني القرآن للفراء, ٨٧/٢

³²² زائدة في نسخة ب, ومعنى

³²³ الحشر, ١٤/٩

³²⁴ القمر, ١٤/٥٤

³²⁵ في نسخة ب, معهم

³²⁶ في نسخة ب, ولم

وقيل: هي منابر كانوا يذكرون عليها ملوكهم فرعون ويشنون عليه³²⁷

وقال ابن عباس: -رضي الله عنهما- كان بمصر ألف منبر يشنون

(١٧٥/ب)

عليها على فرعون³²⁸

وقيل: هي الدور الواسعة.

وقيل: هي المسكن الحسن الشريف

قوله تعالى «كَذَلِكَ» أي كذلك الأمر أخرجناهم منها ولم نعدم اليها قوله تعالى «وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ»

﴿الشعراء: 59﴾ أي ملكناها بعدهم قوم موسى.

قيل: رد بني إسرائيل إلى مصر فسكنوها

وقيل: ملكوها فنقلوا ما فيها³²⁹ إلى الشام وسكنوا الشام.

وقيل: ملكوا بعد ذلك بلاد مصر وكنوزهم ومدائن فرعون بعد ذلك بزمان في عصر داود وغيره

قوله تعالى «فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ» ﴿الشعراء: 60﴾ أي فلحقوهم أي لحق فرعون وقومه موسى

وقومه وقد تبعه أي قفا أثره وأتبعه أي لحقه قوله تعالى مشرقين أي حال شروق الشمس وهو طلوعها وقد روي أن قوم

فرعون إشتغلوا بدفن موتاهم³³⁰ من أبقارهم إلى أن انبسطت الشمس ومشرقين في الظاهر حال قوم فرعون وقيل هو

حال قوم موسى³³¹ فلحقوهم فوجدوهم في ضياء الشمس فلما تراء الجمعان فصار كل جمع يرى الجمع الآخر وهو

قوله تعالى «فَلَمَّا تَرَاءَ الْجُمُعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ» ﴿الشعراء: 61﴾ قال أصحاب

فرعون موسى قرب فرعون منا بحيث يدركوننا خافوا ذلك.

³²⁷ زائدة في نسخة ب، وكان يكرم عليهم ذلك ويعظم

³²⁸ زائدة في نسخة ب، لعنه الله

³²⁹ في نسخة ب، وذهبوا بها

³³⁰ زائدة في نسخة ب، من كان مات

³³¹ زائدة في نسخة ب، قيل ومعناه كان قوم فرعون في الغياب والظلمة وقوم موسى في ضياء الشمس

قوله تعالى «قَالَ كَلَّا» قال موسى ليس كذلك نفى إدراكهم وفيه حجتنا على نفاة رؤية الله تعالى الذين يتعلقون بقوله لا تدركه الأبصار ويتناولونه لا نراه فإنه نفى الإدراك مع إثبات الرؤية بقوله فلما ترآء الجمعان فعلموا أنه ليس هي بل الإدراك هو الإحاطة بجوانب الشيء وهم خافوا ذلك وهو المنفي في قوله تعالى «لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ»³³² دون الرؤية.

قوله تعالى «إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ»³³³ الشعراء: 62» أي سيعرّفني الطريق الذي في سلوكه نجاتي ونجاة من معي.

قوله تعالى «فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ» وهو بحر القلزم «فَانْفَلَقَ»³³⁴ ههنا مضمر أي فضرب موسى³³⁵ فانفلق³³⁶ فصارت فيه طرق كل فرق من الماء وهو قوله تعالى «فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطُّوْدِ الْعَظِيمِ»³³⁷ الشعراء: 63» والفرق بالفتح مصدر.

(١٧٦/أ)

قال تعالى «وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ»³³⁸ والفرق بالكسر الإسم كالقشر والقشر³³⁹ أي ارتفع ما كل طريق في الهواء فصار كالجبل وكانوا إثنا عشر سبطا فصاروا إثنا عشر فرقا فسلك كل سبط فرقا فجاوزوه³⁴⁰.

قوله تعالى «وَأَزَلُّنَا» أي قربناهم أي هناك من البحر «تَمَّ الْآخِرِينَ» الشعراء: 64» أي قوم فرعون فدخلوه على أن يسلكوا فيه كما سلك موسى وقومه فانضم عليهم البحر وصارت الافراق كلها شيئا واحدا

³³² الأنعام، ١٠٣/٦

³³³ زائدة في نسخة ب، أي ناصري على عدوي

³³⁴ زائدة في نسخة ب، و

³³⁵ لم نجد في نسخة ب، موسى

³³⁶ زائدة في نسخة ب، فأنشق

³³⁷ زائدة في نسخة ب، كالجبل

³³⁸ البقرة، ٥٠/٢

³³⁹ زائدة في نسخة ب، والقطف والقطف

³⁴⁰ زائدة في نسخة ب، حتى أصحروا

قال ابن عباس وقتادة: -رضي الله عنهم³⁴¹ - وأزلفنا له³⁴² قرينا قال تعالى ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ﴾³⁴³

وقال أبو عبيدة: أي جمعنا ومزدلفة مجمع.

وقال الحسن: أزلفنا أي اهلكننا أي قربناهم إلى الهلاك.

قوله تعالى ﴿وَأُنَجِّنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ﴾ أي قومه ﴿الْجَمْعِينَ﴾ ﴿الشعراء: 65﴾ ﴿تَمُّ﴾

أَعْرِفْنَا الْآخَرِينَ﴾ ﴿الشعراء: 66﴾ قوم فرعون بعد إخراج قوم موسى وفيه إبطال القول بتأثير الكواكب في

الآجال³⁴⁴ مع الحوادث فإنهم اجتمعوا في الهلاك مع اختلاف الطوالع.

قوله تعالى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿الشعراء: 67﴾ ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ

الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿الشعراء: 68﴾ قد فسرنا ذلك كله غير مرة³⁴⁵

قوله تعالى ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿الشعراء: 69﴾ كان في عصر النبي صلى الله عليه وسلم أهل

الكتاب ومشركون فجاء³⁴⁶ أهل الكتاب بقصة نبيهم موسى وجاء³⁴⁷ المشركون بقصة أبيهم إبراهيم فلذلك جمع بين

القصتين وأتل عليهم أي واقرأ عليهم خبر إبراهيم.

قوله تعالى ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ³⁴⁸ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿الشعراء: 70﴾ أي شيء تعبدون ﴿قَالُوا نَعْبُدُ

أَصْنَامًا﴾ تماثيل ممتلة.

قوله تعالى ﴿فَنَظَّلْنَا هَآءَاكَفِينَ﴾ ﴿الشعراء: 71﴾ أي يقيم³⁴⁹ على عبادتها وخدمتها طول النهار

³⁴¹ في نسخة ب، عنهما

³⁴² لم نجد في ب، له

³⁴³ ق، ٣١/٥٠

³⁴⁴ زائدة في نسخة ب، وغيرها

³⁴⁵ في نسخة ب، فسرنا ذلك مرة

³⁴⁶ في نسخة ب، فجاء

³⁴⁷ في نسخة ب، فجاء

³⁴⁸ زائدة في نسخة ب، آزر

³⁴⁹ في نسخة ب، فنقيم

وهذا³⁵⁰ ظاهر الكلمة ويجوز أن يكون³⁵¹ عن ظل³⁵² فيكون كما يستعمل كلمة أصبح وامسى في معنى صار وكان

فقال إبراهيم منهيًا³⁵³ لهم عن ضلالتهم وجهالتهم « قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ » أو يجيبونكم.

قال قتادة: هل تجيبكم³⁵⁴ آلهتكم إذا دعوتهم.

وقال عكرمة: هل يسمعون أصواتكم³⁵⁵ هل يسمعون دعائكم وقال قطرب: هو كقولك سمعته يشتم زيدا ونظيره

قوله « إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا »³⁵⁶ سمعنا

(١٧٦/ب)

فتى يذكرهم وهو³⁵⁷ يستعمل باللام أيضا سمع الله لمن حمده³⁵⁸

قوله تعالى « إِذْ تَدْعُونَ » ﴿ الشعراء: 72 ﴾ « أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ »³⁵⁹ ﴿ الشعراء: 73 ﴾ أي

يعاقبونكم على ترك العبادة وجمع هذه الأفعال بالواو والنون لأنها صفات من يعقل قالوا بل³⁶⁰ لا تسمع ولا تبصر ولا تنفع ولا تضر ولسنا بضدها لشيء من ذلك.

قوله تعالى « قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » ﴿ الشعراء: 74 ﴾ أي لكن وجدنا آباءنا كذلك

يفعلون يعبدون هذه الأصنام فقلدناهم.

قوله تعالى « قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ » ﴿ الشعراء: 75 ﴾ « أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ »

﴿ الشعراء: 76 ﴾ في سالك الدهر والاقدم تفصيل القديم وهم الآباء والأجداد

³⁵⁰ لم نجد في نسخة ب، و

³⁵¹ زائدة في نسخة ب، عبارة

³⁵² لم نجد في نسخة ب، ظل

³⁵³ في نسخة ب، منبها

³⁵⁴ في نسخة ب، يجيبكم

³⁵⁵ زائدة في نسخة ب، وقال أبو عبيدة

³⁵⁶ آل عمران، ١٩٣/٣

³⁵⁷ لم نجد في نسخة ب، وهو

³⁵⁸ زائدة في نسخة ب، ومن يقال سمع منه

³⁵⁹ زائدة في نسخة ب، ينفعونكم يرزقونكم على عبادتهم

³⁶⁰ زائدة في نسخة ب، أي

قوله تعالى «فَاتَّهَمُوا عَدُوِّي»³⁶¹ فإني أعاديهم ﴿الشعراء: 77﴾ فإني أعبد

وأعظمه لا أعبد غيره ولا أعظم سواه و ذكر الأقدمين على معنى أنه ليس في تقليد إلا بالحجة فإن كانوا قرونا فكيف

إلا بالأقدمون³⁶² والعدو إسم للمعادي جميعا ونظير قوله فإتهم عدولي قول اليهود لجبريل عليه السلام هو عدونا من

الملائكة وقول الله تعالى «مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ»³⁶³

قال تعال «الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ»³⁶⁴ فوقع على المعادى³⁶⁵ جميعا

وقيل: معناه إفعل بهم من الإستحقاق ما لو كانوا أجبا عقلا لعادوني

وقيل: أي لو عبدتم لكانوا أعد إلي يوم القيامة كما قال واتخذوا من دون الله الهة إلى قوله تعالى³⁶⁶ «وَيَكُونُونَ

عَلَيْهِمْ ضِدًّا»³⁶⁷ أي شرا³⁶⁸

قال الضحاك: إلا رب العالمين أي إني برئ من الآلهة التي يعبدون كلها إلا رب العالمين فإني لا أتبرأ منه

وقيل: هو استثناء منقطع بمعنى لكن.

وقيل:³⁶⁹ هو استثناء متصل وقد كان في آبائهم من يعبد الله تعالى فاستثنى ذلك

وقيل: كان هؤلاء يعبدون الأصنام على الاشتراك³⁷⁰ فتبرأ من كل ما يعبدون وأستثني رب العالمين مما يعبدونه فصح

الاستثناء.

³⁶¹ زائدة في نسخة ب، أي اجتنب عبادتهم وتعظيمهم

³⁶² في نسخة ب، بالأدنون

³⁶³ البقرة، ٥٠/٣

³⁶⁴ الزخرف، ٦٧/٤٣

³⁶⁵ زائدة في نسخة ب، والمعادي

³⁶⁶ لم نجد في نسخة ب، تعالى

³⁶⁷ مريم، ٨٢/١٩

³⁶⁸ لم نجد في نسخة ب، شرا — وزائدة في نسخة ب، أي يتبرؤون من عبدتهم ويضللوهم

³⁶⁹ زائدة في نسخة ب، بل

³⁷⁰ في نسخة ب، الشركة

وقيل: إنهم³⁷¹ لم يعبدوا الله العباداة المعروفة فقد قالوا إن الله خالقهم ورازقهم فكانوا مقرين بالعبودية من هذا الوجه³⁷²

قوله تعالى « **الَّذِي خَلَقَنِي** » أي أوجدني ولم اك شيئاً « **فَهُوَ يَهْدِينِ** » ﴿الشعراء:78﴾ أي يرشدني ويوفقني

لصواب القول والعمل

(١٧٧/أ)

قوله تعالى « **وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ** » ﴿الشعراء:79﴾ أي يرزقني ما اتغدى به وأقيم به بدني مدة

حياتي.

قوله تعالى « **وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ** » ﴿الشعراء:80﴾ إذا³⁷³ أضاف المرض إلى نفسه³⁷⁴

في موضع عد النعم ومنته³⁷⁵ عليه فكان الأدب في أن لا يضيف المكروه إلى المنعم قوله تعالى فهو يشفين ليس معناه انه يشفي لا محالة لكن معناه إذا مرضت ثم شفيت فالله هو الذي شفاني دون غيره.³⁷⁶

قوله تعالى « **وَالَّذِي يُمَيِّتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ** » ﴿الشعراء:81﴾ أي³⁷⁷ مالك إمامتي وحياتي بعد الموت

قوله تعالى « **وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ** » ﴿الشعراء:82﴾ تلتطف في السؤال المغفرة

وأحسن في الثناء على الله ونبه المشركين على ضلالتهم في عبادة الأصنام.

وقال معبودي: هو³⁷⁸ الذي أن اخطأت³⁷⁹ هو الذي أرجوا منه المغفرة لسعة رحمته فلا حاجة لي إلى عبادة شيء من

دونه أرجوا أن يشفع لي عنده يوم الدين أي يوم الحساب والجزاء ومنهم³⁸⁰ حمل الخطيئة على كلماته الثلاث إني سقيم

بل فعله كبيرهم هذا هذه أختي ولم تكن هذه الكلمات خطيات وهي معارضة جائزة لكن معناه ما ذكرنا انه ليس

³⁷¹ في نسخة ب, إن

³⁷² زائدة في نسخة ب, وقيل كانت انا رأ العبودية عليهم ظاهرة فاستثني من هذا الوجه

³⁷³ لم نجد في نسخة ب, اذا

³⁷⁴ زائدة في نسخة ب, لأنه

³⁷⁵ لم نجد في نسخة ب, الله

³⁷⁶ زائدة في نسخة ب, من الآلهة تعبونها أنتم

³⁷⁷ زائدة في نسخة ب, هو

³⁷⁸ زائدة في نسخة ب, الله

³⁷⁹ زائدة في نسخة ب, كان

³⁸⁰ زائدة في نسخة ب, من

لتحقيق الخطيئة لكن لرجاء المغفرة منه لو وقع في الخطيئة ما لم³⁸¹ يقع من الأنبياء ما يعابتون عليه فهو زلة فليس بذنب ولا معصية وقد عرف ذلك في موضعه إن شاء الله.

قوله تعالى «رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا» وهو دوام العلم والفهم³⁸² فكان هذا سؤال الإدامة كما في قوله «اهدنا الصراط المستقيم»³⁸³

وقيل: هذا سؤال صواب الحكم الذي يحكم به وقبوله³⁸⁴ ذلك في قلوب الخلق.

قوله تعالى «وَأَلْحَقْنِي بِالصَّالِحِينَ» ﴿الشعراء: 83﴾ أي الأنبياء أي توفي على ما توفيتهم «وَأَجْعَلْ لِي

لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ» ﴿الشعراء: 84﴾ أي وابق لي الثناء الحسن على السنة عبادك إلى آخر الدهر ففعل الله

تعالى³⁸⁵ ذلك فكل أهل الأديان يقولونه وينسبون إليه

وقيل: معناه اجعل³⁸⁶ آخر الزمان من ذريتي من يقول بالحق ويقوم بالدين ويدعوا الناس إليه وذلك راجع إلى نبينا

محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى «وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ»³⁸⁷

(١٧٧/ب)

قوله تعالى «وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ» ﴿الشعراء: 85﴾ أي من الباقيين فيها

قوله تعالى «وَأَغْفِرْ لِي» أي اجعله أهل المغفرة بإعطاء الإسلام «إِنَّهُ كَانَ مِنْ

الصَّالِحِينَ» ﴿الشعراء: 86﴾ للحال رجاء إسلامه فسأل الله تعالى³⁸⁸ وكان وعده من نفسه ذلك قال تعالى «وَمَا

كَانَ أَسْتَعْفِفُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ»³⁸⁹ الآية

381 لم نجد في نسخة ب، لم

382 زائدة في نسخة ب، فقد

383 الفاتحة، ٦/١

384 لم نجد في نسخة ب، هـ

385 زائدة في نسخة ب، له

386 زائدة في نسخة ب، في

387 الزخرف، ٢٨/٤٣

388 زائدة في نسخة ب، أن يعطيه ذلك

389 التوبة، ١١٤/٩

قوله تعالى « وَلَا تُخْزِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ » ﴿الشعراء: 87﴾ أي لا تخجلني بتقصيري يوم القيامة

وقيل: لا تطالبني بصدق الخلة واستجاب الله دعواته فقال "أولئك الذين آتيناهم الكتاب" ³⁹⁰ والحكم" ³⁹¹ وقال

«وَأِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ» ³⁹² وقال « وَجَعَلْنَا هُمْ لِسَانَ صِدْقٍ » ³⁹³ وقال «أَنَّ الْأَرْضَ يَرثُهَا

عِبَادِي الصَّالِحُونَ» ³⁹⁴ وقال تعالى «لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ» ³⁹⁵

قوله تعالى «يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ» ³⁹⁶ إِلَّا مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿الشعراء: 88-89﴾ استثناء منقطع

بمعنى لكن يعني من أتى كذلك نفعه بقلب سليم أي سالم عن الشرك والنفاق ³⁹⁷ تشبيهاً بسلامة البدن ومرضه وموته

وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ³⁹⁸ أنه قال؛ القلب السليم المتبرئ بغض أهل بيته وأصحابي وأزواجي

وقال الحسين بن الفضل: -رحمه الله- القلب سليم من آفة المال ³⁹⁹ والبنين

وقال الجنيد: السليم في اللغة اللديغ وهو لا يستقر ⁴⁰⁰

وقال الأستاذ أبو القاسم بن حبيب: ⁴⁰¹ السليم الذي سلم من ذكر غير الله ⁴⁰² وسلم لأمر الله وأسلم نفسه إلى الله

وسالم ربه أن ⁴⁰³ رضي بقضاء الله واستسلم أي انقاد لحكم الله.

³⁹⁰ لم نجد في نسخة ب، الكتاب

³⁹¹ الانعام، ٨٩/٦

³⁹² البقرة، ١٣٠/٢

³⁹³ مريم، ٥٠/٩٠

³⁹⁴ الأنبياء، ١٠٥/٢١

³⁹⁵ التحريم، ٨/٦٦

³⁹⁶ زائدة في نسخة ب، كما ينفع في الدنيا

³⁹⁷ زائدة في نسخة ب، والسليم المخلص والميت الكافر والمريض المنافق

³⁹⁸ لم نجد في كتب الأحاديث.

³⁹⁹ زائدة في نسخة ب، والنفس

⁴⁰⁰ زائدة في نسخة ب، فالقلب السليم الذي اقلقه الجب

⁴⁰¹ زائدة في نسخة ب، القلب

⁴⁰² في نسخة ب، من غير ذكر الله

⁴⁰³ في نسخة ب، أي

وقال مقاتل بن حيان⁴⁰⁴: سليم أي خالص وخلص⁴⁰⁵ من حب الدنيا.

وقيل: هو السالم عن الهوى والبدعة وقيل هو السالم من الذنب⁴⁰⁶

وقيل: هو السالم من الحسد والخيانة.

وقيل: هو الذي لا هم فيه إلا الله.

وقيل: هو الذي لا يشك⁴⁰⁷ في الدين ولا في الرزق ولا في الوعد.

وقال أبو سليمان الداراني: هو الخالي عما سوى الله.

وقال الشيخ أبو القاسم: الحكم هو الذي لا يؤدي الخلق⁴⁰⁸ ولا تبادي منهم ولا يتوقع الإحسان على إحسانه

إليهم⁴⁰⁹

وقيل: السليم هو الذي لا يزيل تغير الأحوال بيقينه ولا يقطع حقا للخلق لشفقته⁴¹⁰.

وقال القشيري: ⁴¹¹ -رحمه الله- أن إبراهيم الخليل صلوات الله عليه حقق

(١٧٨/أ)

مقام الخلعة بأن قال فإنهم عدو لي إلا رب العالمين جمع أولهم وآخرهم في اسم واحد مطلقا⁴¹² غالبا على الفرد تقليلا

لهم ثم اعرض⁴¹³ واشتغل بذكر الله فقال إلا رب العالمين ثم لما آخر في وصفه كاد لا يسكت ومن إمارة المحبة كثرة ذكر

المحبوب والإعراض ذكر غيره.

⁴⁰⁴ في نسخة ب, سليمان

⁴⁰⁵ لم نجد في ب, وخلص

⁴⁰⁶ زائدة في نسخة ب, والزلة

⁴⁰⁷ زائدة في نسخة ب, في الله

⁴⁰⁸ زائدة في نسخة ب, ولا يتوقع المكافاة إليهم

⁴⁰⁹ لم نجد في نسخة ب, ولا يتوقع الإحسان على إحسانه إليهم

⁴¹⁰ في نسخة ب, شفقته

⁴¹¹ لطائف الإشارات, عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك القشيري, (تحقيق: إبراهيم البسيوني), الهيئة المصرية العامة للكتاب, مصر,

١٣/٣

⁴¹² في نسخة ب, يطلق

⁴¹³ زائدة في نسخة ب, عن ذكرهم

قوله تعالى ﴿وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿الشعراء:90﴾ من صفات قوله يوم يبعثون أي قربت لهم

لدخولها⁴¹⁴

قوله تعالى ﴿وَبُرِزَتِ الْجَحِيمُ﴾ أي ظهرت ﴿لِلْغَاوِينَ﴾ ﴿الشعراء:91﴾ أي للضالين.

وقيل: للخابين من رحمة الله تظهر لهم قبل أن يدخلوها تعجيلا لإيلاجهم وإفزازهم كما قربت الجنة للمتقين لأفراحهم وإمتاعهم.

قوله تعالى ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ أي للغاوين ﴿أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ﴾ ﴿الشعراء:92﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ وهذا

تعبير لهم وتوبيخ ﴿هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْتَصِرُونَ﴾ ﴿الشعراء:93﴾ أي هل يمنعونكم عن العذاب وهل يمتنعون بأنفسهم وهو استفهام بمعنى النفي أي يدخلون النار معكم تشديدا لعذابكم.

قوله تعالى ﴿فَكُذِّبُوا فِيهَا﴾ أي كبوا وألقوا على رؤسهم فيها أي في

الجحيم ﴿هُمْ﴾ المعبودون ﴿وَالْغَاوُونَ﴾ ﴿الشعراء:94﴾ أي عابدهم وهم الضالون ﴿وَجُنُودُ إِبْلِيسَ

أَجْمَعُونَ﴾ ﴿الشعراء:95﴾ أي أعوانه كلهم سوى هؤلاء.

وقيل: الغاوون الشياطين⁴¹⁵ وجنود إبليس الذين عصوا الله ودعوا إلى معصيته.

قوله تعالى ﴿قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ﴾ ﴿الشعراء:96﴾ أي الاتباع والمتبعون فهو⁴¹⁶ كقوله "إذ

يتحاجون في النار"⁴¹⁷

قوله تعالى ﴿تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ ﴿الشعراء:97﴾ أي قال عبدة الأصنام والله ما كنا إلا في

غواية ظاهرة.

قوله تعالى ﴿إِذْ نُسَوِّكُمْ﴾ أيها الأصنام ﴿بِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿الشعراء:98﴾ في العبادة وإعتقاد الربوبية

قوله تعالى ﴿وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾ ﴿الشعراء:99﴾ الذين دعونا إلى ذلك

⁴¹⁴ في نسخة ب، ليدخلوها

⁴¹⁵ زائدة في نسخة ب، وجنود إبليس أي أتباعه من الإنس

⁴¹⁶ في نسخة ب، وهو

⁴¹⁷ غافر، ٤٠/٤٧

قوله تعالى ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ﴾ ﴿الشعراء:100﴾ من الأبعد

قوله تعالى ﴿وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ﴾ ﴿الشعراء:101﴾ من الأقارب فيخلصنا.

قوله تعالى ﴿فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً﴾ فيا ليت لنا رجعة إلى الدنيا

قوله تعالى ﴿فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿الشعراء:102﴾ بالله ورسوله.

قوله تعالى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿الشعراء:103﴾ بالله ورسوله.

(١٧٨/ب)

قوله تعالى ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿الشعراء:104﴾ مر تفسيره⁴¹⁸

قوله تعالى ﴿كَذَبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ ﴿الشعراء:105﴾ أي كذبت جماعة قوم نوح

فلذلك أنث وقوله المرسلين أي نوحا في الدعوى⁴¹⁹ الرسالة والدعا إلى توحيد الله تعالى وطاعته وإلى ذلك دعا من قبله

من الرسل ومن بعده فكان تكذيبه في ذلك تكذبا للكل. قوله تعالى ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ﴾ أي كذبوا إذ قال

لهم ﴿أَخُوهُمْ﴾ أي نبيهم ﴿نُوحٌ أَلَّا تَتَّقُونَ﴾ ﴿الشعراء:106﴾ فتركوا عبادة الأصنام استفهام بمعنى الأمر

﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ ﴿الشعراء:107﴾ أي أمين عليكم غير خائن لكم.

وقيل أمين الله على وحيه.

قوله تعالى ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿الشعراء:108﴾ إني لكم رسول أمين⁴²⁰ فيما أمرتكم به وما

أسألكم عليه.

قوله تعالى ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ أي⁴²¹ منكم على تبليغ الوحي

قوله تعالى ﴿إِنْ أَجْرِيَ﴾ أي ثوابي على التبليغ⁴²² قوله تعالى ﴿إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

⁴¹⁸ في نسخة ب, قد فسرناه

⁴¹⁹ في نسخة ب, في دعواه

⁴²⁰ لم نجد في ب, إني لكم رسول أمين

⁴²¹ زائدة في نسخة ب, جزاء

⁴²² لم نجد في نسخة ب, على التبليغ

﴿الشعراء:109﴾ أي من رب العالمين بوعده

قوله تعالى ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ ﴿الشعراء:110﴾ كرر لتكرار الداعي الأول فاتقوا الله وأطيعوا

لأنني⁴²³ رسول أمين والثاني فاتقوا الله وأطيعوا لأنني لا أسألكم عليه من أجر وكل واحد منهم⁴²⁴ يقوى الصدق

ويدعوا إلى التصديق

قوله تعالى ﴿قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ﴾ ﴿الشعراء:111﴾ قال مقاتل: أي

السفلة⁴²⁵

وقال عكرمة: أي الحاكة ولا ساكفة.

وقيل: الحجامون.

وقيل: ناقصوا العقول أي ونصدقك فيما تدعوننا وننقاد لك وإنما اتبعك الاخساء منا والفقراء والضعفاء⁴²⁶ مما يضعف

أمره ولم يعلموا أن الفضل لمن فضل الله تعالى⁴²⁷.

قوله تعالى ﴿قَالَ وَمَا عَلَّمِي مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿الشعراء:112﴾

قيل: لا حاجة لي إلى علم ما كان هؤلاء يعملونه من الأعمال التي استرذلتوها

قوله تعالى ﴿إِنْ حِسَابُهُمْ﴾ أي ما حسابه قوله تعالى ﴿إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ

تَشْعُرُونَ﴾ ﴿الشعراء:113﴾ لو تعلمون انه كذلك.

قيل: قالوا إنهم إنما اتبعوك ليكون شرفا لهم ورفعته واتبعوك طمعا فيما تنالونه منكر لا تصديقا لك وإنما يأتوك

باطنهم بخلاف ظاهرهم فقال وما علمي بما يعملون في الباطن كانوا زائدة كما في قوله نكلم من كان في المهد صبيا

قوله تعالى إن حسابه إلا على ربي هو يجازيهم على حقيقة.

⁴²³ زائدة في نسخة ب, لكم

⁴²⁴ في نسخة ب, منهما

⁴²⁵ تفسير لمقاتل بن سليمان , ٢٧٢/٣

⁴²⁶ زائدة في نسخة ب, فنكون أمثالهم اذا آمننا بك بل يكون لهم الفضل علينا بالسبق وهذا مما تنفر النفوس منه توهموا لجهلهم أن اتباع

هؤلاء الضعفاء

⁴²⁷ زائدة في نسخة ب, بالدين لا لمن له مال والرفعة في الدنيا

أمرهم وإنما على النبأ على الظاهر وهم في الظاهر مؤمنون مصدقون

قوله تعالى « وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ » ﴿الشعراء: 114﴾ إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِرٌ مُبِينٌ ﴿الشعراء: 115﴾ فإذا قبلوا ما أنظرتهم لم يكن لي إن اطردهم.

قوله تعالى « قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ » أي عن ادعاء الرسالة وعن سب آلهتنا « لَتَكُونَنَّ مِنَ

الْمَرْجُومِينَ » ﴿الشعراء: 116﴾ قيل: أي من المشتومين.

وقيل: أي من المقتولين بالحجارة أو عدوه شتمهم أو رجمهم.

قوله تعالى « قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُون » ﴿الشعراء: 117﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا » أي فافض بيني وبينهم قضا أي اهلكهم.

قوله تعالى « وَنَجِّنِي » منهم قوله تعالى « وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » ﴿الشعراء: 118﴾ أي هو

حكمك فاحكم بهذا الحكم الحق وهو استنجاز الموعد⁴²⁸

قوله تعالى « فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ » ﴿الشعراء: 119﴾ أي في⁴²⁹ السفينة المملوءة

وقال مجاهد: المفروغ منه تحميلا.

وقال الحسن: الموقور.

وقال عطاء: المثقل

وقال الربيع بن أنس: المملوءة والفلك تذكر وتؤنث.

قوله تعالى « ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ » ﴿الشعراء: 120﴾ أي بعد إنجائنا نوحا والمؤمنين الباقين من قومه

بالطوفان.

قوله تعالى « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ » ﴿الشعراء: 121﴾ « وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ

⁴²⁸ زائدة في نسخة ب، إنا لننصر مرسلينا الآية

⁴²⁹ لم نجد في ب، في

الرَّحِيمِ» ﴿الشعراء: 122﴾ قد فسرناه «كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ» ﴿الشعراء: 123﴾ أي هودا من قبله ومن بعده من الرسل.

قوله تعالى «إِذْ قَالَ هُمْ أَخُوهُمْ هُوْدٌ أَلَّا تَتَّقُونَ» ﴿الشعراء: 124﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿الشعراء: 125﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿الشعراء: 126﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿الشعراء: 127﴾⁴³⁰ فسرناه

قوله تعالى «آتَبْنُونُ بِكُلِّ رِيْعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ» ﴿الشعراء: 128﴾⁴³¹
قال قاتدة: بكل طريق.

وقيل: بكل سوق.

وقيل: بكل مكان مرتفع أية أي علامة على النفي البنيان العالية.

وقال مجاهد: أي حصونا مشيدة.

وقال قاتدة: حياضا والمصنعة الحوض والمصنعة البنا.

قيل: معناه أتجعلون بكل موضع عال مشرف علامة تبنونها لا يحتاجون إليها لسكناكم وإنما تريدون بها المباهاة والمراياه وذاك⁴³² عبث

وقيل: كانوا يبنون بالطريق والمواضع المشرفة بروج الحمام ليلعبوا بها فذلك عبثهم.

وقيل: كانوا يجتمعون في ذلك للهو والعبث.

(١٧٩/ب)

قوله تعالى «وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ» ﴿الشعراء: 129﴾ أي تتخذون دورا وقصورا اتخاد من يوم الخلود في الدنيا فيحكم ويرم ذلك ويحسن ويتيقن.

قوله تعالى «وَإِذَا بَطَشْتُمْ» أي اتخذتم أحدا العقوبة «بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ» ﴿الشعراء: 130﴾ قهارين

⁴³⁰ زائدة في نسخة ب, قد

⁴³¹ زائدة في نسخة ب, قال مجاهد أي بروج حمام تعيثون قال ابن عباس أي تلعبون

⁴³² في نسخة ب, ذا

بالسيف والسوط.

قوله تعالى ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ الشعراء:131 ﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ ﴾ أي تابع⁴³³ عليكم ﴿ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴾ 132 ﴿ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ﴾ الشعراء:133 ﴿ وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ الشعراء:134 ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ ﴾ إذا متم على هذا ﴿ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ الشعراء:135 ﴿ فِي الدُّنْيَا وَهُوَ يَوْمٌ هَلَاكُمُ وَلَاجُونَ⁴³⁴ عَذَابِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ يَوْمٌ عَظِيمٌ.

قوله تعالى ﴿ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾ الشعراء:136 ﴿ فَلَسْنَا نَصْغِي إِلَيْكَ وَلَا نَسْمَعُ مِنْكَ وَلَا نَقْبَلُ فَيَعَامِلُونَ فِي النَّارِ بِمَثَلِهِ فَيَقَالُ لَهُمْ "اصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ"⁴³⁵ فيقولون⁴³⁶ "سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص"⁴³⁷.

قوله تعالى ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأُولِينَ ﴾ الشعراء:137 ﴿ قَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَالْكَسَائِيُّ بَفْتَحِ الْحَاءِ⁴³⁸ أَي كَذَبَهُمْ وَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وقيل: هو من الخلق الذي هو التخليق وهو معنى قول قتادة أي هلك أكان الناس يعيشون ما عاشوا ويموتون ولا يعف عليهم ولا حساب وقرأ الباقون بضم الحاء واللام ومعناه الإعادة للأولين اتخاذ البنيان والبطش ونحو ذلك أي يفعله كما فعل الأولين.

قوله تعالى ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ الشعراء:138 ﴿ فِي الدُّنْيَا وَلَا بَعْدَ الْبَعْثِ⁴³⁹ فَلَا بَعْثَ.

﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴾ أي هودا ﴿ فَأَهْلَكْنَاهُمْ ﴾ "بريح صرصر عاتية سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام"⁴⁴⁰

⁴³³ في نسخة ب, تتابع

⁴³⁴ في نسخة ب, ويجوز

⁴³⁵ الطور، ١٦/٥٢

⁴³⁶ زائدة في نسخة ب, وهم

⁴³⁷ إبراهيم، ٢١/١٤

⁴³⁸ زائدة في نسخة ب, أي الاخ

⁴³⁹ في نسخة ب, ولا بعث

⁴⁴⁰ الحاققة، ٧/٦٩؛ زائدة في نسخة ب, حسوما

قوله تعالى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ الشعراء: 139 ﴿وَأَنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ

الرَّحِيمُ﴾ الشعراء: 140 ﴿مر تفسيرها.

قوله تعالى ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ﴾ الشعراء: 141 ﴿أَيُّ صَالِحٍ وَسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ﴾ ﴿إِذْ قَالَ لَهُمْ

أَخُوهُمْ صَلَاحٌ أَلَّا تَتَّقُونَ﴾ الشعراء: 142 ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ الشعراء: 143 ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا

الشعراء: 144﴾ ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الشعراء: 145 ﴿قد

فسرناها⁴⁴¹ ﴿أَتُركُونَ فِي مَا هُمْنَا أَمِينٌ﴾ الشعراء: 146 ﴿أي تظنون إنكم تبقون في الدنيا في دياركم هذه

أمنين لا تخافون عذاباً ولا موتاً.

قوله تعالى ﴿فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ﴾ الشعراء: 147 ﴿في بساتين نضرة وعيون جارية

(أ/١٨٠)

وزروع أي حروث وهو قوله ﴿وَزُرُوعٍ وَخَلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ﴾ الشعراء: 148

قال ابن مسعود: -رضي الله عنهما- أي قد نضج واينع وبلغ

وقال الضحاك: أي قد ضمن بركوب بعضه بعضاً من قولهم هضم الكشح أي لطيفة وعن الضحاك في رواية هو أن

يكسر حمل الثمر حتى يهضم بعضه بعضاً أي يتكسر ويفقض.

وقال مجاهد: هضم أي هشيم منهشم تيفقت اذا مس وقال عكرمة: أي لين رطب.

وقال في ديوان الأدب⁴⁴²: يقال للطلع هضم ما لم يخرج من كفراه

قوله تعالى ﴿وَتَنْحِتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ﴾ الشعراء: 149

قرأ ابن كثير وأبو عمرو فرهين والباقون فارهين والفره والفراه النافر في الصنعة الحادق في الأمر

وعن ابن عباس: -رضي الله عنهما- هكذا قال فارهين حاذقين وفي رواية عنه اشرين بطرين

⁴⁴¹ في نسخة ب، قد فسرناه

⁴⁴² معجم ديوان الأدب، أبو إبراهيم إسحاق بن إبراهيم بن الحسين الفارابي، (تحقيق: دكتور أحمد مختار عمر)، مؤسسة للطباعة والنسرة

والنشر، القاهرة، ٢٠٠٣، ٤٢٣/١

وقال الضحاك: كسيين

وقال ابن زيد: فرهين قريين

وقيل: مرحين

وقيل: فرح وفره كما يقال مرح ومره أي فلا يطيقون⁴⁴³ ذلك فإنكم لم تخلقوا للبقاء بل للابتلاء والحساب⁴⁴⁴ في دار الجزاء.

قوله تعالى «فَاتَّقُوا اللَّهَ» أن تعرضوا عن هذه النسبة «وَأَطِيعُوا» ﴿الشعراء:150﴾ فيما أدعوكم إليه «وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ» ﴿الشعراء:151﴾ الذين اسرفوا على أنفسهم في تمردهم على الله وهم تسعة رهط.

قوله تعالى «الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ» بالكفر والمعاصي والظلم «وَلَا يُصْلِحُونَ» ﴿الشعراء:152﴾ بالإيمان والعدل.

قوله تعالى «قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ» ﴿الشعراء:153﴾ أي من المسحورين سحروك ففسد عقلك فلا تدري ما تقول⁴⁴⁵ هذا قول مجاهد وقتادة.

وقيل: ⁴⁴⁶من المسحورين أي من المخلوقين قاله ابن عباس رضي الله عنهما⁴⁴⁷

وقيل: من المعللين بالطعام والشراب

وقال ليبد:

⁴⁴³ في نسخة ب, تظنوا

⁴⁴⁴ لم نجد في نسخة ب, والحساب

⁴⁴⁵ زائدة في نسخة ب, و

⁴⁴⁶ زائدة في نسخة ب, وقال قتادة إنما أنت

⁴⁴⁷ زائدة في نسخة ب, وهو الذي له السحر بفتح السين أي الرية

فإن تسألونا فيم نحن فإننا عصا فيرمنها للأنام المسحر⁴⁴⁸

وقال الفراء: المسحر المجوف⁴⁴⁹

قوله تعالى «ما أنت إلا بشرٌ مثلنا فَأْتِ بِآيَةٍ» أي بعلامة على صدق دعواك الرسالة وعلى أنك داع إلى

الحق قوله تعالى «إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ» ﴿الشعراء:154﴾ فيما تدعى

قوله تعالى «قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ»

(١٨٠/ب)

أخرجها الله تعالى⁴⁵⁰ وهي آية عظيمة لها شرب أي حظ من الماء فلا تراحموها فيه

قوله تعالى «وَلَكُمْ شِرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ» ﴿الشعراء:155﴾ لا تراحمكم فيه

قوله تعالى «وَلَا تَمْسُوهَا بِسَوْءٍ» أي بقتل

قوله تعالى «فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ» ﴿الشعراء:156﴾ يوم نزول الهلاك بكم

قوله تعالى «فَعَقَرُوهَا» أي فعرقبوها وقد عرقبها قدار على ما ذكرنا القصة في سورة الأعراف وهم معينون

له راضون به فأضيف إليهم قوله تعالى «فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ» ﴿الشعراء:157﴾ أي فصاروا نادمين على عقربها

وقيل: على فوت ولدها لم يقتلوه

قوله تعالى «فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ» أي الصيحة بعد ما تمتنعوا ثلاثة أيام قوله تعالى «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا

كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ» ﴿الشعراء:158﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهِوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿الشعراء:159﴾ مر تفسير

قوله تعالى «كَذَّبَتْ قَوْمٌ لُوطَ الْمُرْسَلِينَ» ﴿الشعراء:160﴾ أي جماعة⁴⁵¹ المرسلين لوطا وسائر الأنبياء

قوله تعالى «إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ» أي نبههم قوله تعالى «أَلَا تَتَّقُونَ» ﴿الشعراء:161﴾ إِنِّي لَكُمْ

⁴⁴⁸ ديوان لبید ربیعة العامري، لبید بن ربیعة بن مالک، أبو عقیل العامري الشاعر معبود من الصحابة (تحقیق: حمدو طماس)، دار

المعرفة، بیروت، ٢٠٠٤، ٤٧

⁴⁴⁹ معاني القرآن للفراء، ٢٨٢/٢

⁴⁵⁰ زائدة في نسخة ب، لابن ناقة

⁴⁵¹ في نسخة ب، جماعتهم

رَسُولٌ آمِينَ ﴿الشعراء: 162﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿الشعراء: 163﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا

عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿الشعراء: 164﴾ مر تفسيره⁴⁵² «أَتَأْتُونَ الذُّكْرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ» ﴿الشعراء: 165﴾

إستفهام بمعنى التوبيخ أي توقعون الذكران من الناس وهي كناية عن الفاحشة.

قوله تعالى «وَتَذَرُونَ» أي تتركون قوله تعالى «مَا خَلَقَ لَكُمْ رُبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ» أي زوجاتكم جمع

زوج وهي الزوجة وهذا يحتمل وجهين؛

أحدهما: وتتركون الناس اللاتي خلقهن للتزويج ولا تتزوجهن.

والثاني: وتتركون زوجاتكم اللاتي قد عقدتم عليهن وتأتون غيرهن.

ويتحمل وجهها ثالثا وتتركون القبل من زوجاتكم أي أدبار الرجال والنساء.

قوله تعالى «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ» ﴿الشعراء: 166﴾ أي ليس بكم قضا وطر للتلذذ فذلك حاصل بالنساء بل

أنتم مجاوزون الحد⁴⁵³ مقدرين أمره.

قوله تعالى «قَالُوا لَنْ لِمَ تَنْتَهَ» أي لئن لم تمتنع عن هذا القول «يَا لَوْ طُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ»

﴿الشعراء: 167﴾ أي لنخرجنك⁴⁵⁴ من أرضنا كما قالوا "أخرجوا آل

(١/١٨١)

لوط من قريبتكم⁴⁵⁵

قوله تعالى «قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ» ﴿الشعراء: 168﴾ لإتيانكم الذكور وسائر المعاصي من

القالين أي المبغضين وقد قلناه يقلبه أي ابغضه وبين كلمتين تخليس وهو من أنواع الكلام النفيس.

قوله تعالى «رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ» ﴿الشعراء: 169﴾⁴⁵⁶ أي من أن أكون على دينهم

⁴⁵² في نسخة ب، مر تفسيرها

⁴⁵³ زائدة في نسخة ب، حدود الله

⁴⁵⁴ في نسخة ب، لننفيك

⁴⁵⁵ النمل، ٢٧/٥٦

⁴⁵⁶ زائدة في نسخة ب، أي من عتاب ما يعملون أي نجني

وعملهم أي اعصمني عن ذلك.

وقيل: لما قالوا لتكونن من المخرجين أظهر انه لا تسوه مفارقتهم قال⁴⁵⁷ إني لعملكم من القالين فلا اكروه مفارقتكم ولا

أرضى مجاورتكم ثم قال ربي نجني وأهلي مما يعملون أي أخرجناه من جملتهم فتحوا من مجاورتهم⁴⁵⁸

قوله تعالى «فَنَجِّنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ» ﴿الشعراء:170﴾ إجابة لدعوته فأخرجناهم من جملتهم «إِلَّا عَجُوزًا فِي

الْغَابِرِينَ» ﴿الشعراء:171﴾ وهي امرأته من الغابرين الباقين في العذاب فلم تنج منه

قوله تعالى «ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ» ﴿الشعراء:172﴾ أي بعد إخراجهم اهلكنا من سوى لوط ومن نجا من أهله

أي عياله وأولاده وأهل بيته فجعلنا قريتهم عاليها سافلها بمن فيها.

قوله تعالى «وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا» أي حجارة من سجيل «فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ» ﴿الشعراء:173﴾ أي

فيئس المطر الذي أصاب المجرمين بالعذاب أن أصروا على كذبهم⁴⁵⁹

قال تعالى «وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا»⁴⁶⁰

قوله تعالى «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ» ﴿الشعراء:174﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

﴿الشعراء:175﴾ مر تفسيره

قوله تعالى «كَذَّبَ أَصْحَابُ تُيُوكَةَ الْمُرْسَلِينَ» ﴿الشعراء:176﴾ أي سكان الغيضة وهم أهل مدين

قاله ابن عباس رضي الله عنهما.

وقال الخليل: الأيكة غيضة تنبت السدر والأراك وناعم الشجر

وقيل: بعث شعيب صلوات الله عليه إلى قوم هم أصحاب بادية وأصحاب قرى وأصحاب البادية هم أصحاب الأيكة

وأهل مدين هم قومه وعشيرته ولذلك قال وإلى مدين أخاهم شعيبا في الأيكة التي ذكر أصحاب مدين وأهل الأيكة

غير قومه وعشيرته ولذلك لم يقل في هذه الآية إذ قال لهم أخوهم بل قال إذ قال لهم شعيب وقد بعث إلى كل واحد

⁴⁵⁷ في نسخة ب, فقال

⁴⁵⁸ في نسخة ب, مجاورة - زائدة في نسخة ب, من يعمل بمعاصك

⁴⁵⁹ في نسخة ب, على كفرهم

⁴⁶⁰ القمر، ٣٦/٥٤

منهما على الانفرد أحدهما بعد الآخر.

وقال الإمام أبو منصور⁴⁶¹: - رحمه الله - لا يدرى ذلك

(١٨١/ب)

قوله تعالى ﴿إِذْ قَالَ لَهُمُّ شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ﴾ الشعراء: 177 ﴿إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ الشعراء: 178

فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالْطَّيِّعُونَ﴾ الشعراء: 179 ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ

الْعَالَمِينَ﴾ الشعراء: 180 ﴿بين أن جميع الأنبياء كانوا على طريق واحد في الدعوة إلى الله تعالى وطاعته ومعاملة

الخلق بالموعظة والإنذار⁴⁶²

قوله تعالى ﴿أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ﴾ الشعراء: 181 ﴿أَيُّ أَمْتَا الْكَيْلَ فِي قِضَاءِ

حقوق الناس ولا تنقصون حقوقهم.

قوله تعالى ﴿وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ﴾ الشعراء: 182 ﴿قال الحسن⁴⁶³ القبان والميزان وقال أبو

عبدة أي العدل.

قوله تعالى ﴿وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ الشعراء: 183 ﴿أي لا

تبالغوا فيها بالإفساد⁴⁶⁴ وهو بالكفر والظلم.

قوله تعالى ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَةَ الْأُولَى﴾ الشعراء: 184 ﴿أي الخليفة الماضي وإذا كان

هو خالق أنفسكم وأعمالكم كان عالما بكم قادرا عليكم فسيجازكم على وفق عملكم.

وقيل: معناه أن الذي خلقكم هو خلق الأولين وقد رأيتم عقوباته الأولين حين عصوا رسله وظلموا عباده فاتقوه فإنه

خالقكم وقادر عليكم.

قوله تعالى ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ الشعراء: 185 ﴿قد فسرناه

⁴⁶¹ تأويلات القرآن للماتريدي، ٨٢/٨

⁴⁶² لم نجد في نسخة ب، بالموعظة والإنذار

⁴⁶³ زائدة في نسخة ب، أي

⁴⁶⁴ في نسخة ب، في الإفساد

قوله تعالى ﴿وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَطْنُكَ لَمِنْ الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿الشعراء: 186﴾ أي ما نظنك إلا من الكاذبين في دعوى الرسالة.

قوله تعالى ﴿فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ جمع كسفة أي قطعة قاله ابن عباس -رضي الله عنهما
قوله تعالى ﴿إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ ﴿الشعراء: 187﴾ وهذا قد يكون على معنى انه يفتح لهم بابا من السماء
فينظروا إليه كما كانوا يسألون أن يروا الله جهرة وهو كما قال "ولو فتحنا عليهم بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون
لقالوا إنما سكرت إبصارنا"⁴⁶⁵ وما أشبهه ويحتمل أن يكون معنى التماس العذاب إظهارا منهم للاستنصار⁴⁶⁶ في
كذب الرسول كما قال خبرا عن النضر بن الحارث

(١٨٢/أ)

"اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء"⁴⁶⁷ أي نسلم انه ليس كذلك
قوله تعالى ﴿قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿الشعراء: 188﴾ من الشرك والمعاصي فهو مجازكم عليه
قوله تعالى ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ﴾ وهو العذاب الذي أهلكتهم الله به ﴿إِنَّهُ كَانَ
عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ ﴿الشعراء: 189﴾ من الظلة انا بما فوق رؤسهم فاهبها عليهم فماتوا من حرها
قيل: أصابهم الحر حتى اقلعتهم وأخرجهم من بيوتهم ورفعت إليهم⁴⁶⁸ سحابة فانطلقوا اليها فلما استظلوا بها أرسلت
عليهم فلم ينفلت منهم أحد.

قوله تعالى ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿الشعراء: 190﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ

الرَّحِيمُ ﴿الشعراء: 191﴾ مر تفسيره⁴⁶⁹

قوله تعالى ﴿إِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿الشعراء: 192﴾ أي القرآن منزل من⁴⁷⁰ رب العالمين وقد

⁴⁶⁵ الحجر، ١٥/١٤-١٥

⁴⁶⁶ في نسخة ب، لاستنصار

⁴⁶⁷ الأنفال، ٨/٣٢

⁴⁶⁸ في نسخة ب، لهم

⁴⁶⁹ في نسخة ب، مر تفسيرها

⁴⁷⁰ زائدة في نسخة ب، عند

تقدم ذكره في أول السورة «طسم {الشعراء:1} تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ» {الشعراء:2} «وَمَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ» {الشعراء:5} والسورة كلها في معنى واحد وانه ذكر القرآن وتكذيب المشركين الرسول عليه السلام ووصل به تكذيب سائر الأمم رسولهم ثم عاد الى ذكر القرآن فقال وإنه لتنزيل رب العالمين وهذا مصدر بمعنى المفعول كقولهم هذا الدرهم ضرب الأمير⁴⁷¹ يقول وهو معنى أول السورة وأخرها على التقدير وان هذا القرآن يتلوه على المشركين فيستهزؤون به ويعرضون عنه وهو مقول من رب العالمين وما كان منهم تحقق بالإصغاء إليه⁴⁷² وتدبر فيه ليس هو مما⁴⁷³ تقوله ولا مما تنزلت به الشياطين ولا هو شعر بل نزل به جبريل⁴⁷⁴ من عند الله وهو قوله «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ» {الشعراء:193} قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وعاصم في رواية أبي بكر بالتشديد الروح بالنصب أي نزل الله جبريل مع القرآن وقرأ الباقون بالتخفيف الروح بالرفع على أن الفعل لجبريل ومعه القرآن إذ هو نزل به لأن البا تستعمل للتعدية ويقال ذهب به أي اذهب ويستعمل للقرآن إذ هو أنزل القرآن يقال دخل بسيفه والروح جبريل عليه السلام سمي به لأنه يجري على من الوحي الذي فيه الحياة من موت الجهالة والأمين صفته لأنه أمين الله على وحيه علم الله أنه لا يغيره ولا يبدله.

قوله تعالى «عَلَى قَلْبِكَ» أي لقنك حتى تلقيه وحفظته بقلبك فصار قلبك

(١٨٢/ب)

وعاله فكأنه منزل على قلبك.

قوله تعالى «لِتَكُونَنَّ مِنَ الْمُنذِرِينَ» {الشعراء:194} أي لتنذر الناس به فتكون من المرسلين⁴⁷⁵

قوله تعالى «بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ» {الشعراء:195} أي بلغة العرب وهو بين ما يراد به لوضوحه وبين

للناس ما يحتاجون إليه من أمر⁴⁷⁶ دينهم ودنياهم.

⁴⁷¹ زائدة في نسخة ب، أي مضروبه

⁴⁷² زائدة في نسخة ب، وهو

⁴⁷³ زائدة في نسخة ب، تعولته علينا

⁴⁷⁴ زائدة في نسخة ب، عليه السلام

⁴⁷⁵ لم نجد في نسخة ب، قوله تعالى «لِتَكُونَنَّ مِنَ الْمُنذِرِينَ» أي لتنذر الناس به فتكون من المرسلين

⁴⁷⁶ في نسخة ب، أمور

قوله تعالى «وَأَنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ» ﴿الشعراء:196﴾ أي في كتب المرسلين الماضين المنزلة من الله

عليهم كما قال "إن هذا لفي الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى" ⁴⁷⁷ أي فيها دلة الآية على صحة قول أبي

حنيفة أن القرآن لا يتبدل بتبدل اللسان وان القراءة بالفارسية ⁴⁷⁸ جائزة فإن الله تعالى جعل ما في الصحف الأولى وفي

زبر الأولين قرآنا وكان ذلك بمعناه لا بنظمه ولفظه بالعربية

قوله تعالى «أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَن يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ» ﴿الشعراء:197﴾ وقرأه العامة أولم يكن

بياء التذكير آية نصب على أنه خبر كان واسمه أن يعلمه لأن أن مع الفعل مصدر وتقديره أولم يكن لهم علم بني

إسرائيل وقرء بقاء التأنيث آية بالرفع على أنه اسم كان وعلى هذا أن تعلمه يجوز نصباً خبراً لكان ويجوز رفعاً ترجمة

لقوله آية ومعناه أولاً يكفي أن هذا القرآن من عند الله إن يشهد لك علماء بني إسرائيل عبد الله بن سلام وسلمان

ونحوهما وكانوا يرجعون في كثير من الأمور الدينية إلى علماء أهل الكتاب وكان ذلك لازماً لهم

وقيل: أن قوله لفي زبر الأولين قوله تعالى أن يعلمه علماء بني إسرائيل راجع إلى بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم

في الكتب.

قوله تعالى «وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ» ﴿الشعراء:198﴾ والاعجم الذي يفصح عربياً كان

أو غيره.

وقيل: هو الذي يمتنع لسانه من العربية والعجم غير العرب نسبة وولادة والعجم ⁴⁸⁰ منسوب إلى العجم وهو من الولادة

والأعجمي منسوب إلى أنه من الأعجمين الذين لا يفصحون القول ⁴⁸¹ يقول ولو أنزلنا القرآن على بعض الأعاجم

الذين لا يفصحون الكلام بلسان عربية وجعلنا القرآن بلسان ذلك الأعجمي «فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ» أي على العرب

⁴⁷⁷ الأعلى، ١٩/٨٧

⁴⁷⁸ زائدة في نسخة ب، في الصلاة

⁴⁷⁹ زائدة في نسخة ب، أي القرآن

⁴⁸⁰ في نسخة ب، والعجمي

⁴⁸¹ في نسخة ب، الكلام

﴿مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ﴾ ﴿الشعراء:199﴾ لأنه لا يعرفونه

وقيل: معناه ولو أنزلناه على رجل من العجم يحسن لسان.

(١٨٣/أ)

العرب بالعربية كانت العرب لا تؤمن به ولا تتبعه لا نفتهم من اتباع العجم أي فلم أجعله كذلك بل جعلته من أنفسهم والقرآن بلسانهم ليفهموه وليكونوا إليه أسكن وبه اوتق ومع ذلك يعرضون عنه فدل ذلك على عنادهم قوله تعالى ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ﴾ أي ادخلنا الكفر وهو مدلول قوله تعالى ما كانوا به مؤمنين.

قوله تعالى ﴿فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ﴾ ﴿الشعراء:200﴾ أي المشركين الذين علمنا منهم اختيار الكفر والإصرار عليه وهو حجتنا على المعتزلة في مسألة خلق أفعال العباد خيرها وشرها وهو قوله "ختم الله على قلوبهم" ⁴⁸² "طبع الله عليها بكفرهم" ⁴⁸³ "على قلوب أفعالها" ⁴⁸⁴ "أصمهم واعمى أبصارهم" ⁴⁸⁵ ونظائرها

قوله تعالى ﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ﴾ ﴿الشعراء:201﴾ أي الهلاك المستاصل الذي ينزل بهم في الدنيا ويكون ذلك إيمان الناس فلا ينفعهم.

وقيل: هو عذاب يوم القيامة ⁴⁸⁶ ويسألون الرجعة حينئذ ويقدمون ولا ينفعهم.

وقيل: قيام الساعة ودليله ما بعده.

قوله تعالى ﴿فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ أي فجأة وهي الساعة ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ﴿الشعراء:202﴾ أي لا يعلمون ﴿فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ﴾ ﴿الشعراء:203﴾ ونصب فيقولوا وحذف النون منه عطفا على قوله حتى يرو فيأتيهم أي يسألون الرجعة فلا يجابون إليها.

قوله تعالى ﴿أَفَعِدَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿الشعراء:204﴾ توبيخا وإنكارا عليهم "أمطر علينا حجارة من

⁴⁸² البقرة، ٧/٢

⁴⁸³ النساء، ١٥٥/٤

⁴⁸⁴ محمد، ٢٤/٤٧

⁴⁸⁵ محمد، ٢٣/٤٧

⁴⁸⁶ في نسخة ب، القيمة

السماء" ⁴⁸⁷ لن نؤمن لك حتى "تسقط علينا كسفا من السماء" ⁴⁸⁸ ونحو ذلك ثم بين سفههم في هذا الاستعجال.

فقال ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ ﴿الشعراء: 205﴾

قيل: هو سنون هذه الدنيا.

وقيل: عمر كل واحد منهم.

قوله تعالى ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ ﴿الشعراء: 206﴾ من العذاب ﴿أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا

يُمَتَّعُونَ﴾ ﴿الشعراء: 207﴾ معناه أن عمر الإنسان في الدنيا إنما يكون سنين وان تقادمت فإنما هي سنون معدودة

فما معنى الفرج بذلك وهو تنقضي ثم رأوه عذاب غير منقضي.

قوله تعالى ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ ﴿الشعراء: 208﴾ أي رسل مخوفون بعذابنا إن لم

يؤمنوا.

قوله تعالى ﴿ذِكْرَى﴾ أي بذكره ⁴⁸⁹ ووعظا.

(١٨٣/ب)

قوله تعالى ﴿وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ ﴿الشعراء: 209﴾ أي معذبين بغير ذنب وهو كقوله "وما كنا معذبين

حتى نبعث رسولا" ⁴⁹⁰ وقد شرحنا تلك الآية في موضعها على الوجه ﴿وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾

﴿الشعراء: 210﴾ أي بالقرآن كما يقول هؤلاء إنك كاهن والكاهن يلقي عليه الشياطين بل هو تنزيل رب العالمين.

قوله تعالى ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ﴾ أي الشياطين أن تنزلوا به أي لم يجعلهم الله بهذا المحل فإنهم أرجاس وإنما جعل ذلك

للملائكة المطهرة الكرام البررة قوله تعالى ﴿وَمَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ ﴿الشعراء: 211﴾ أي الشياطين.

قوله تعالى ﴿أَنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَرُؤُونٌ﴾ ﴿الشعراء: 212﴾ أي أن الشياطين عزلوا عن

الأمكنة التي كانوا يستمعون فيها من الملائكة إخبار السماء يرحمهم بالكواكب قال تعالى خبرا عن الجن "وأنا كنا نقعد

⁴⁸⁷ الأنفال، ٣٢/٨

⁴⁸⁸ الشعراء، ١٨٧/٢٦

⁴⁸⁹ في نسخة ب، تذكرة

⁴⁹⁰ الإسراء، ١٥/١٧

منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رداً⁴⁹¹.

قوله تعالى « فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ » ﴿الشعراء: 213﴾ أي منزل بك

العذاب كما⁴⁹² نزل هؤلاء الذين قصصنا خبرهم.

قوله تعالى « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » ﴿الشعراء: 214﴾ أي إبدأ بإنذار رهطك الأدين إن لم يؤمنوا

بك فينحسم إطعامهم وإطعام الأبعدين في تركهم وما هم عليه وإن هم أجابوك كانوا عدة لك على غيرهم فكانوا أقوى

لأمرك وأهيب لأعدائك وامثل به⁴⁹³.

قال أبو هريرة رضي الله عنه: لما نزلت هذه الآية دعا قريشا فعم وخص فقال "يا معشر قريش أنفسكم من

النار ويا معشر بني كعب يا معشر بني عبد المناف يا معشر بني هاشم يا معشر بني عبد المطلب⁴⁹⁴ انقذوا

أنفسكم من النار يا فاطمة بنت محمد انقذي نفسك من النار فإني والله لا أملك لكم من الله شيئاً⁴⁹⁵

وفي حديث عروة بن الزبير "يا صفية عمة رسول الله يا فاطمة بنت محمد يا بني عبد المطلب لا أملك لكم من الله

شيئاً سلوني من مالي ما شئتم⁴⁹⁶"

وعن أبي هريرة أيضاً "يا بني عبد المطلب يا بني عبد مناف يا بني هاشم افتكوا أنفسكم من

النار فإني لا أغني عنكم شيئاً يا عائشة بنت أبي بكر ويا حفصة بنت عمرو ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمة

محمد اشتروا أنفسكم من النار⁴⁹⁷ فإني لا أغني عنكم شيئاً⁴⁹⁸

⁴⁹¹ الجن، ٩/٧٢

⁴⁹² في نسخة ب، ما

⁴⁹³ في نسخة ب، فاشتغل به

⁴⁹⁴ زائدة في نسخة ب، يقول لكل معشر

⁴⁹⁵ صحيح مسلم، مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري النيسابوري، (تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي)، دار إحياء التراث العربي، بيروت،

"كتاب الإيمان"، ٣٥١.

⁴⁹⁶ مسند لأحمد بن حنبل، ٣٤٦/٤٢

⁴⁹⁷ في نسخة ب، اشتري أنفسكم من النار

⁴⁹⁸ المعجم الكبير للطبراني، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير الشامي، أبو القاسم الطبراني، (تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي)،

مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ١٩٩٤، ٢٢٥/٨

وقال السدي: قال "يا بني هاشم يا بني المطلب إني رسول الله إلى الناس عامة إلى الناس عامة

واليكم خاصة" 499

وقال مقاتل: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه أبي طالب اتخذ دعوة وادع أناس سماهم ثم دخل

عليهم فدعاهم إلى دينه.

وقال ابن عباس: لما نزلت صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا قبيس "يا آل غالب يا آل يا تميم حتى

اجتمعوا فقال ما تقولون في قالوا أمين صدوق قال لو أخبركم أن بسفح هذا الجبل خيلا كنتم مصدقي قالوا

نعم قال فإني رسول الله إليكم أمنعكم من عبادة الأوثان إلى عبادته فقام أبو هب فقال ألهذا دعوتنا تبا لك فأنزل

الله تعالى تبت يدا أبي هب" 500

قوله تعالى «وَخُفِضَ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ» ﴿الشعراء: 215﴾ قال ابن عباس: ألن

جانبك لهم وأراد به التواضع والعطف.

وقال محمد علي: أي حسن خلقك.

قوله تعالى «فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ» ﴿الشعراء: 216﴾ 501 أي وان عصوك

عشيرتك المشركون فقل 502 إني بري من أعمالكم ولا أرضى بها.

وقيل: أي ليس لي من أعمالكم تبعة أنتم المواخذون بها

وقيل: أي بري منها لا أملك لكم فيها شفاعاة عند الله ولا دفعا لما يحل بكم من العقوبة

قوله تعالى «وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ» ﴿الشعراء: 217﴾ أي فوض أمرك في منابذة عشيرتك وغير ذلك إن

الله المنيع الذي لا يغالبه الرحيم الذي لا يخذل أولياه وتق به «الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ» ﴿الشعراء: 218﴾ أي

499 تأويلات القرآن للماتريدي، ٨/٨٩

500 صحيح مسلم، كتاب الإيمان، ٣٥٥.

501 زائدة في نسخة ب، ولم يقل منكم

502 لم نجد في نسخة ب، أي وان عصوك عشيرتك المشركون فقل

وحدك من فراشك أو مجلسك إلى الصلاة بتلاوة كلامه ومناجاته

قوله تعالى « وَتَقْلُبُكَ فِي السَّاجِدِينَ » ﴿الشعراء: 219﴾ حتى تتقلب بين المصلين في الجماعة «إِنَّهُ

هُوَ السَّمِيعُ» الذي لا يخفى عليه الأصوات «أَلْعَلِيمُ» ﴿الشعراء: 220﴾ الذي لا نعذب عند الطويات وهذا تأويل الحسن وجماعة.

وقيل: أي يراك في تصرفاتك في حالاتك ومجالستك أهل الصلوات ليست بمعاشرة⁵⁰³ السحرة والكهنة والشعراء أقدم على معاشرة⁵⁰⁴ هؤلاء مجانبة أولئك.

وقال عكرمة: في الساجدين في اصلااب الرجال

وعن ابن عباس: رضي الله عنهما⁵⁰⁵ وتقلبك في الساجدين بني بعد نبي

وقال القشيري: ⁵⁰⁶توكل على العزيز الرحيم أي إنقطع إلينا واعتصم بنا وتوكل إلينا وكن بنا⁵⁰⁷ ولنا وتوكل على العزيز

(١٨٤/ب)

يجد⁵⁰⁸ العرفان فان من وثق بالعزيز الرحيم الذي يقرب من تقرب إليه ويجزل البر لمن توصل به إليه

قوله تعالى يراك حين تقوم اقتطعه بهذا عن شهود الخلق فإنه من سلم انه شهد من الحق انقطع عن شهود الخلق

قوله تعالى «وتقلبك في الساجدين» هون عليه مصلنا من مشاق العبادات حتى⁵⁰⁹ أخبر برؤيته له⁵¹⁰ ولا مشقة

على من يعلم أنه يعمل بمر أي من مولاه.

وقيل: وتقلبك في الساجدين في⁵¹¹ أصحابك فهو نجوم وأنت بدر وهم بدور وأنت شمس وهم شمس وأنت للشموس

⁵⁰³ في نسخة ب، تعاشر

⁵⁰⁴ في نسخة ب، مصاحبة

⁵⁰⁵ لم نجد في نسخة ب، رضي الله عنهما

⁵⁰⁶ لطائف الإشارات للقشيري، عبد الكريم بم هوزن بن عبد الملك القشيري، (تحقيق: إبراهيم البسيوني)، الهيئة المصرية العامة للكتاب،

مصر، ٢٠/٣ - زائدة في نسخة ب، رحمه الله

⁵⁰⁷ زائدة في نسخة ب، وإذا قلت فقل بنا وإذا صلت فقل بنا وتحقق بأنك بنا ولنا

⁵⁰⁸ في نسخة ب، تجد

⁵⁰⁹ في نسخة ب، حين

⁵¹⁰ في نسخة ب، إياه

⁵¹¹ في نسخة ب، من

شمس.

قوله تعالى ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ﴾ ﴿الشعراء: 221﴾ هل أنبيكم أيها المشركون على

تنزل الشياطين.

قوله تعالى ﴿تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ ﴿الشعراء: 222﴾ أفاك أي كذاب أثيم عصي مرتكب الآثام

وهو كاهن أي كيف تنزل الشياطين بالكتاب على محمد صلى الله عليه وسلم⁵¹² وهو يشتم الأفاكين الآثمين

والشياطين ويرمهم ويلعنهم ويلعن من يتبعهم والكاهن كذابا يخلطه الأكاذيب بما يلقي إليه الشيطان ولدعواه علم

الغيب.

قوله تعالى ﴿يَلْقَوْنَ السَّمْعَ﴾ قال الكلبي: يستمعون القول أي الشياطين يلقون إسماعهم للاستماع من

الملائكة ثم يخلطون به كذبا كثيرا فيخبرون به الكهان.

وقيل: يلقون ما سمعوه من الملائكة إلى الكهان فعلى الأول السمع⁵¹³ للأذان بمعنى المسموع.

قوله تعالى ﴿وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾ ﴿الشعراء: 223﴾ يخلط الأكاذيب بذلك قوله تعالى ﴿وَالشُّعْرَاءُ

يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ ﴿الشعراء: 224﴾ فكيف يكون محمد شاعرا⁵¹⁴ ومحمد⁵¹⁵ صاحب جد وصدق وأصحابه

مهتدون⁵¹⁶

قوله تعالى ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ﴾ أي الشعراء ﴿فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ ﴿الشعراء: 225﴾ يمضون على

وجوههم جابرين عن القصد من مدح بكذب وهجا بباطل وإخبار غير ثبت.

قوله تعالى ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ ﴿الشعراء: 226﴾ يكذبون في الوعد والوعيد والمدح والذم

⁵¹² لم نجد في نسخة ب، صلى الله عليه وسلم

⁵¹³ زائدة في نسخة ب، الأذن بمعنى الجمع وعلى الثاني السمع بمعنى المسموع

⁵¹⁴ زائدة في نسخة ب، وكيف يكون ما أتى به شعرا والشعراء أهل هزل وكذب واتباعهم غواة

⁵¹⁵ زائدة في نسخة ب، صلى الله عليه وسلم

⁵¹⁶ زائدة في نسخة ب، هداة

⁵¹⁷ زائدة في نسخة ب، في كل طريق من الكلام

والتفاخر بالقبائل وهذا في شعر الجاهلية⁵¹⁸ عبد الله بن عروة وأمية بن أبي الصلت كانوا يهجون النبي صلى الله عليه وسلم ويرمون الإسلام ويحرضون على الشرك وعبادة الأصنام.

(١٨٥/أ)

وقال عبد الله بن رواحة: لما نزلت⁵¹⁹ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاستثنى شعراء أهل الإسلام وهم حسان بن ثابت وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة وجماعة من الصحابة كانوا ينشدون الأشعار وغير وذكروا الله كثيرا في الشعر وغير الشعر.

قوله تعالى «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا» أي جاثوا بشعر الجاهلية الذين هجوهم بشعر قالوه في هجائهم فهو مستثنون من أولئك الشعراء فإن أولئك هائمون في كل واد ذامون للدين الحق والرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وهؤلاء ليسوا بما يمين بل يرمون الدين الباطل والمشركين.

وقال الإمام أبو منصور: رحمه الله ذكر أن شاعرين كافرين قالوا في النبي صلى الله عليه وسلم و في الإسلام أشعارا وأتبعها غواة من قومهما في ذلك فاستأذن شعرا المسلمين رسول الله صلى الله عليه وسلم في جوابهم فأذن لهم فنزلت الآية فيهم⁵²⁰ قوله تعالى «إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَسْتَثْنَى مِنْ قَوْلِهِ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَيِ الْمُؤْمِنُونَ لَا يَتَّبِعُونَ شعراء الجاهلية.

قوله تعالى «وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ»⁵²¹ ﴿الشعراء: 227﴾ في منقلب الظلمة وهي النار أي يعلمون علم العيان إذا تركوا النظر في الدنيا فلم يعلموا علم الاستدلال في الدنيا وعاندوا فيعلموا علم العيان في الآخرة والله تعالى⁵²² أعلم.

⁵¹⁸ زائدة في نسخة ب، عبدالله بن الزبيري المخزومي وهبيرة بن أبي وهب وسافع بن عبد المناف وعمرو بن

⁵¹⁹ زائدة في نسخة ب، هذه الآية لقد خشيت أن أموت على هذا فنزل قوله

⁵²⁰ تأويلات القرآن للماتريدي، ٩٣/٨

⁵²¹ زائدة في نسخة ب، أي في الآخرة

⁵²² لم نجد في نسخة ب، تعالى

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة طس النمل

بسم الله الهادي بآيات القرآن وإنزالها الرحمن الذي يجيب المضطر إذا دعاه في الشدائد وأهوالها الرحيم الذي جعل لمن جاء بالحسنة عشر أمثالها.

روي أبي بن كعب رضي الله عنه⁵²³ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال "من قرأ طس⁵²⁴ النمل⁵²⁵

كان له من الأجر عشر حسنات عدد من كذب بموسى وصدق به وسليمان وصالح ولوط ويخرج من قبره وهو

ينادي لا إله إلا الله"⁵²⁶ وسورة النمل مكية وهي ثلاث وتسعون آية وقيل أربع وقيل خمس والإختلاف "أولوا باس

شديد"⁵²⁷ "ومرد من قوارير"⁵²⁸ وكلما ألف ومايتان⁵²⁹

(١٨٥/ب)

وإثنان وخمسون وحروفها أربعة آلاف وستمئة وخمسة وتسعون.

وإنتظام أول هذه السورة بآخر السورة التي قبلها إتحما جميعا في بيان⁵³⁰ القرآن منزل من عند الله معجزة لرسول الله

هاديا الي⁵³¹. وإنتظام السورتين إتحما جميعا في بيان وحدانية الله تعالى⁵³² وإبطال الشرك بالله وذكر قصص الدعاة إلى

الله تعالى.

قوله تعالى «طس» مرت الأقاويل فيه

⁵²³ لم نجد في نسخة ب, رضي الله عنه

⁵²⁴ زائدة في نسخة ب, سليمان

⁵²⁵ لم نجد في نسخة ب, النمل

⁵²⁶ فضائل القرآن للمستغفري, ٧٨١/٢

⁵²⁷ النمل, ٣٣/٢٧

⁵²⁸ النمل, ٤٤/٣٣

⁵²⁹ في نسخة ب, مائة

⁵³⁰ زائدة في نسخة ب, أن

⁵³¹ زائدة في نسخة ب, للخلق الى الله

⁵³² لم نجد في نسخة ب, تعالى

قوله تعالى « تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ » أي هذه آيات القرآن « وَكِتَابٍ مُبِينٍ »

﴿النمل:1﴾ وهو القرآن وإحما جمع بينهما لإجماع الوصفين⁵³³

وقيل: هو للمدح كما في قوله « وَسَيِّدًا وَخَصُورًا وَنَبِيًّا »⁵³⁴ وإنما عرف الأول ونكر الثاني لأن الأول

كإسم العلم له والثاني كالصفة له ويجوز في الصفة أي في الصفة العلم التعريف والتكثير⁵³⁵ زيد رجل عاقل

وزيد الرجل العاقل. وقال في سورة الحجر « أَلَمْ تَلِكْ ءَايَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ »⁵³⁶

فعرف الكتاب ونكر القرآن وههنا على ملأته⁵³⁷ لأن كل واحد من الإسمين جعل إسمًا⁵³⁸ مطلقا وفيه معنى

الصفة فأيهما جعل إسمًا والآخر صفة صح.

قوله تعالى « هُدًى وَبُشْرَى » قال الفراء⁵³⁹ يجوز أن يكون نصبا على القطع ورفعاً على الإستئناف على

تقدير هو هدى وبشرى.

قوله تعالى « لِلْمُؤْمِنِينَ » ﴿النمل:2﴾ « الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ

يُوقِنُونَ » ﴿النمل:3﴾ خصهم بإضافة الهدى والبشرى إليهم كحصول نفع ذلك لهم على ما مر شرحه في أول

سورة البقرة وإذا أيقنوا بالآخرة كانوا مشفقين من التقصير. كما قال « وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى

رَبِّهِمْ رَاغِبُونَ »⁵⁴⁰ وكذلك⁵⁴¹ إذا أيقنوا بالجزاء كانوا أنشط في الطاعة وأحرص عليها كما قال « وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا

وَرَهْبًا »⁵⁴²

⁵³³ زائدة في نسخة ب، له فانه يقرأ ويكتب والواو ليست للمغايرة بل للدلالة على وصفين

⁵³⁴ آل عمران، ٣٩/٣

⁵³⁵ زائدة في نسخة ب، فقال

⁵³⁶ الحجر، ١/١٥

⁵³⁷ في نسخة ب، قلبه

⁵³⁸ زائدة في نسخة ب، له

⁵³⁹ معاني القرآن للفراء، ٢٨٦/٢

⁵⁴⁰ المؤمنون، ٦٠/٢٣

⁵⁴¹ في نسخة ب، وكذا

⁵⁴² الأنبياء، ٩٠/٢١

قوله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ »⁵⁴³ بعد ما ذكر المؤمنين بها وذكر صفتهم « زَيْنًا هُمْ

أَعْمَاهُمْ » أي الأعمال التي كانوا يعملوها بما ركبنا فيهم من الشهوات والأمانى حتى رأوا ذلك حسنا كما

قال « أَقْمَنَ زَيْنَ لَهُ سَوْءَ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا »⁵⁴⁴ وهو كالختم والطبع وفيه إثبات خلق الله تعالى أفعال العباد

وفي قوله في أول الآية لا يؤمنون وفي آخرها « فَهُمْ يَعْمَهُونَ » ﴿النمل:4﴾ إثبات الأفعال وثبت بذلك مذهب

أهل السنة

(١٨٦/أ)

والجماعة فهم يعمهون أي يترددون في الضلالة متحيرين.

قوله تعالى « أُولَئِكَ الَّذِينَ هُمْ سَوْءُ الْعَذَابِ » إشتداده وإمتداده

وقيل: هو قتلهم يوم بدر

قوله تعالى « وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخُسِرُونَ » ﴿النمل:5﴾ تكرار كلمة هم للتحقيق والتأكيد وكذلك

في الآية الأولى وهم بالآخرة هم يوقنون والآخرسون أي الخاسرين كما في قوله الله أكبر وهو أهون عليه أنه بمعنى

التكبير والهين.

وقيل: هو على حقيقته⁵⁴⁵ ومعناه هم الآخرسون من الخاسرين في الدنيا أي الأعظمون هلاكا والاسئون خسرانا لأنهم

خسروا الجنة⁵⁴⁶ ومجاورة الأنبياء واكسبوا سوء العذاب ومجاورة الشيطان والكفار فمن أظهر عيبا⁵⁴⁷ منهم⁵⁴⁸ وهذه

الطبقة أخسر⁵⁴⁹.

⁵⁴³ زائدة في نسخة ب، ذكر الذي لا يؤمنون بالآخرة

⁵⁴⁴ فاطر، ٨/٣٥

⁵⁴⁵ زائدة في نسخة ب، للتفضيل

⁵⁴⁶ زائدة في نسخة ب، ونعيمها

⁵⁴⁷ في نسخة ب، غبنا

⁵⁴⁸ زائدة في نسخة ب، وقيل قد يكون في النار خاسرين

⁵⁴⁹ زائدة في نسخة ب، منهم

وقال القشيري:⁵⁵⁰ زينا لهم أعمالهم أغشيناهم فهم لا يبصرون وعميناهم عن سواء السبيل فهم عنه يعدلون أولئك الذين في ضلالتهم يعمهون وهم في حياتهم⁵⁵¹ يترددون أولئك لهم سوء العذاب وهو أن يجد الآلام ولا يعرف المبتلى فسيبتلى بمعرفته ويخف عنه البلاء بمشاهدته وهو الكفار كذلك وأما المؤمنون فيخفف عنهم العذاب في الآخرة⁵⁵² رجاهاً بالله ثم يصيرهم⁵⁵³ إلى الله ثم فضل الله معهم بالتخفيف ثم تغييبه إياهم عن الإحسان به حالة التعذيب.

قوله تعالى «وَأَنَّكَ لَتَلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ» أي يلقيه وتعلم من لدن «حَكِيمٍ عَلِيمٍ» ﴿النمل:6﴾

أي من عند الله الذي وهو مصيب في أفعاله وأقواله عليهم بكل شيء من أحواله⁵⁵⁴

قوله تعالى «إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ» أي وأذكر إذ قال موسى لأهله لزوجته وولده ومن كان معه في سفره إذ خرج من مدين بقصد الشام. قوله تعالى «إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا» أي أبصرت امكثوا ههنا وأنا أذهب إليها قوله تعالى «سَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ» أي بدلالة على الطريق وكان ضل عن طريق مع وجود البرد قوله تعالى «أَوْ أَتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ» قرأ عاصم والكسائي بشهاب منون غير مضاف والشهاب الشعلة والقبس ما إقتبس من نار كثيرة على طرف

(١٨٦/ب)

خشبة والتنوين على أن الثاني بدل وترجمة عن الأول وترك التنوين على الإضافة⁵⁵⁵ وهو قد يكون إضافة الشيء إلى

غيره. قوله تعالى «لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ» ﴿النمل:7﴾ أي ينتفعون بالنار من البرد الذي أضالكم⁵⁵⁶

⁵⁵⁰ لطائف الإشارات للقشيري، ٢٤/٣

⁵⁵¹ في نسخة ب، في حيرتهم

⁵⁵² زائدة في نسخة ب، حسن

⁵⁵³ في نسخة ب، مصرعهم

⁵⁵⁴ لم نجد في نسخة ب، من أحواله

⁵⁵⁵ زائدة في نسخة ب، وهو قد يكون اضافة الشيء الى نفسه كجبل الوريد وحبب الحصيد وقد يكون على أن الشهاب اللهب والقبس

النار التي في الخشب

⁵⁵⁶ في نسخة ب، أصابكم

قوله تعالى «فَلَمَّا جَاءَهَا» أي النار قوله تعالى «نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ» قال الفراء⁵⁵⁷

والكسائي تقول العرب بارئك الله وبارك فيك⁵⁵⁸ وبارك عليك

قال الشاعر:

فبوركت مولودا وبوركت ناشيا وبوركت عند الشيب بل⁵⁵⁹ أنت أشيب⁵⁶⁰

نودي أي جاء الندى وهو الكلام المسموع والمنادى هو الله تعالى ذلك المكان إكراما لموسى صلوات الله وسلامه

عليه⁵⁶¹ كملك منا إذا أراد إكرام الرجل من أوليائه أو إرساله في وجه جليل الخطر أشهد ذلك الموضع خواصه

وعظما حشمه. قوله تعالى «وَمَنْ حَوْلَهَا» الملائكة أيضا بارك الله عليهم أي تابع لهم الخيرات ليعلم موسى أنه تقياً

في ذلك المقام لأمر عظيم أحضره المقربين من الملائكة وكأنه قال بركات الله على من في النار ومن حولها على وجه

الدعاء وحقيقته راجعة إلى الأخبار من الله تعالى يفعل البركات بهم⁵⁶² ولم يكن⁵⁶³ لتأثير فيهم كما في خزنة جهنم

على أن هذه النار لم يكن لها إحراق ولذلك تضرمت في الشجرة الخضراء.

وقيل: دخل موسى في هذه البركة معهم أيضا إلا أنه كان مع من حولها.

وقيل: يجوز أن يكون أراد لمن في النار لمن دنا منها⁵⁶⁴ فإن لم يكن فيها كما يقال وردنا النذر وصرنا في النذر أي قربنا

منها وهم الملائكة أيضا الذين يقربها وحولها.

وقيل: من في النار أي في⁵⁶⁵ طلب النار وهو موسى ومن حولها الملائكة.

⁵⁵⁷ معاني القرآن للفراء، ٢/٢٨٦

⁵⁵⁸ زائدة في نسخة ب، بارك لك

⁵⁵⁹ في نسخة ب، اذا

⁵⁶⁰ شرح هاشميات الكميت، (تحقيق: د. داود سلوم- نوري حمودي القيسي)، مكتبة النهضة العربية، بيروت، ١٩٨٧، ٦١؛ التفسير

البسيط للواحدي، أبو الحسن علي بن محمد بن علي الواحدي النيسابوري الشافعي، (تحقيق: رسالة دكتوراة بجامعة الامام محمد بن سعود،

رياض، ١٩٩٩، ١٦٤/١٧

⁵⁶¹ في نسخة ب، عليه السلام

⁵⁶² في نسخة ب، لهم

⁵⁶³ زائدة في نسخة ب، للنار

⁵⁶⁴ في نسخة ب، لمن دنى فيها

⁵⁶⁵ في نسخة ب، من

وقيل: يجوز أن يكون من في معنى ما كما في قوله تعالى ﴿فَمِنْهُمْ مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِهِ﴾⁵⁶⁶ ومعناه بورك ما في النار وما حولها من أمر الله أي ما دل الله بهذه النار عليه من الأمر الذي جعله علما لموسى على نبوته أمر مبارك لأن فيه حياة الجهل وهدى من الضلالة وتخليصا للعباد المستضعفين وغيره من الجلائل الأمور قوله تعالى ﴿وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿النمل:8﴾ أي والله منزه عن أن يكون له شريك

(١٨٧/أ)

أو يوصف بما لا يليق به.

قوله تعالى ﴿يَا مُوسَىٰ إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿النمل:9﴾⁵⁶⁷ العزيز المنيع فلا يغالب الحكيم في أفعالي وأقواله فلحكمتي اخترتك لرسالتي أي والله منزه عن أن يكون له شريك⁵⁶⁸ وأنه إله للعباد كما في قوله ﴿إِنَّهُ كَانَ قَرِيبٌ مِّنْ عِبَادِي﴾⁵⁶⁹

قوله تعالى ﴿وَأَلْقِ عَصَاكَ﴾ أي أخرج العصا التي بيدك قوله تعالى ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا

جَانٌ﴾⁵⁷⁰ فألقاها فرأها تتحرك كأنها جان⁵⁷¹ ﴿وَلَّىٰ مُدْبِرًا﴾ أي هرب خوفا من وثوب⁵⁷² الحية عليه ﴿وَلَمْ يُعَقِّبْ﴾ أي لم يرجع ولم يحول عقبه متوجها إلى عصاه قوله تعالى ﴿يَا مُوسَىٰ لَا تَخَفْ﴾ أي قلنا له يا موسى لا

تخف ﴿لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ﴾ ﴿النمل:10﴾ أي عندي ومعناه حال خطابي إياهم ولا تخاف أي لا تخاف ما دوني.

قوله تعالى ﴿إِلَّا مَن ظَلَمَ﴾ لكن من زل من المرسلين فجاء منه غير ما أذنت له به ﴿ثُمَّ بَدَّلْ

حُسْنًا﴾ أي أتبع توبة وندما ﴿بَعْدَ سَوْءٍ﴾ أي زلة ﴿فَإِنِّي غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾⁵⁷³ ﴿النمل:11﴾ أي أقبل توبته

⁵⁶⁶ النور، ٤٥/٢٤

⁵⁶⁷ زائدة في نسخة ب، أي

⁵⁶⁸ لم نجد في نسخة ب، والله منزه عن أن يكون له شريك

⁵⁶⁹ المؤمنون، ١٠٩/٢٤

⁵⁷⁰ زائدة في نسخة ب، أي حية

⁵⁷¹ لم نجد في نسخة ب، فألقاها فرأها تتحرك كأنها جان

⁵⁷² في نسخة ب، وثبات

⁵⁷³ زائدة في نسخة ب، له

وأغفر زلته وأرحمه فأحقق أمنيته وإلا بمعنى لكن على هذا التأويل

ووجه آخر لا يخاف عند خطابي أحد من رسلي إلا من ظلم أي زل زلة فإنه يخاف ثم ههنا مضمر ومن أظلم ثم بدل حسنا بعد سوء أي تاب بعد زلة فأني غفور رحيم. ووجه آخر لا يخاف لدي المرسلون إلا من ظلم منهم⁵⁷⁴ وتم هذا الكلام ثم بدل أي ثم أن بدل حسنا بعد سوء فأني غفور رحيم له فالمضمر فيه كلمة أن.

وقيل: معناه لا يخاف لدي المرسلون بل غيرهم الخائف إلا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فإنه مع إبداله الحسن بعد سوء يخافني وأنا الغفور الرحيم أو منه من خوفه وأرحمه وأغفر له قالوا وهذا إشارة إلى أن موسى إنما خاف⁵⁷⁵ الذي

يخاف سائر الأنبياء فيما سبق منه من قتل القبطي وإن كان من غير قصد كما قال «فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ

قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ»⁵⁷⁶ إلى قوله «ظَلَمْتُ نَفْسِي فَأَغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ»⁵⁷⁷

قال لما خاف موسى زلة واحدة لم يقصدها وأحسن المعذرة عنها وعفا الله عنه ذلك نصره بعد سنين كثيرة حتى خاف من الحال الق لا يخاف فيها سائر الرسل فما حال من عصى الله معاصي كثيرة عمدا في طول عمره

(١٨٧/ب)

كيف لا يخاف عند الموت وهذا⁵⁷⁸ بحالة⁵⁷⁹ يخاف فيها كلا الخلائق.

قوله تعالى «وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ» أي في جيب قميصك قوله تعالى «تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ

سَوَاءٍ» أي أفة من برص وغيره «فِي تِسْعِ آيَاتٍ» أي هما معجزتان عصاك ويدك من جملة معجزات أتيكها وقد

عددتها في آخر سورة بني إسرائيل أي مبعوث بهن «إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ» أي أشراف قومه حذف ذلك لدلالة

الكلام عليه كما قال الشاعر:

⁵⁷⁴ لم نجد في نسخة ب، منهم

⁵⁷⁵ زائدة في نسخة ب، في موضع الذي لا

⁵⁷⁶ القصص، ١٥/٢٨

⁵⁷⁷ القصص، ١٦/٢٨

⁵⁷⁸ في نسخة ب، وهو

⁵⁷⁹ زائدة في نسخة ب، لا

راتني بجبليها فصدت مخافة وفي الحبل روعا الفواد فروق⁵⁸⁰

أي راتني مقبلا بخقلتها. قوله تعالى ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ﴾ ﴿النمل:12﴾ أي هم متقادموا الفسق وهو

الخروج عن طاعة الله تعالى⁵⁸¹

قوله تعالى ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا﴾ أي المعجزات التي أتيناها موسى ﴿مُبْصِرَةً﴾ أي واضحة بينة ومبصرة أيضا

قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿النمل:13﴾ لمن نظر إليها أي قالو لمعجزته هذا تخيل لا حقيقة له ظاهر لمن تأمله.

قوله تعالى ﴿وَجَحَدُوا بِهَا﴾ أي أنكروها ﴿وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ أي وتيقنت بصحتها

قلوبهم ﴿ظُلُمًا﴾ لأنفسهم ولآيات الله تعالى بوضعها غير موضعها ﴿وَعُلُوًّا﴾ وتكبرا من إتباع موسى وتروسا على

الناس ﴿فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾ ﴿النمل:14﴾ أي فانظر يا محمد نظر إعتبار بالقلب كيف ختم

أمرهم في الدنيا الهلاك ثم لهم في الآخرة العذاب الشديد⁵⁸² وذلك⁵⁸³ حال قومك

قوله تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا﴾ إتبعت قصة موسى داوود وسليمان في الأولى البلاء والصبر

وفي الثانية العطاء والشكر بينهما لمحمد صلوات الله عليهم⁵⁸⁴ على فضلها ودعا له إليهما واقتدا منه بهما

قال تعالى ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدُهُمْ أَفْتَدِهِ﴾⁵⁸⁵ وقوله تعالى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ

عِلْمًا﴾ ﴿النمل:15﴾ بالدين والحكم وغير ذلك قال ﴿وَأَلْنَا لَهُ الْحُدَيْدَ/أَنْ أَعْمَلَ سَبْعَ﴾⁵⁸⁶ وقال في

سليمان ﴿عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾⁵⁸⁷ وقال في حقهما جميعا ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكَلَّمْنَا دَاوُدَ

حُكْمًا وَعَلَّمْنَا﴾⁵⁸⁸

⁵⁸⁰ معاني القرآن للفراء، ٢/٢٨٨

⁵⁸¹ لم نجد في نسخة ب، تعالى

⁵⁸² في نسخة ب، أشد العذاب

⁵⁸³ في نسخة ب، كذلك

⁵⁸⁴ في نسخة ب، صلى الله عليه وسلم

⁵⁸⁵ الأنعام، ٦/٩٠

⁵⁸⁶ سبأ، ١٠/٣٤-١١

⁵⁸⁷ النمل، ٢٧/١٥

⁵⁸⁸ الأنبياء، ٢١/٧٩

قوله تعالى «وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ» ﴿النمل: 15﴾ بما أتاننا و دلت الآية على خلق الأفعال للعباد وعلى فساد القول بالأصلح فإن الحمد لا يجب على أداء ما عليه فدل على أنه متفضلاً بما أعطاهما فأعلا ما ليس عليه.

قوله تعالى «وَوَرِثَ سُلَيْمُنُ دَاوُدَ» ملكه⁵⁸⁹ وعلمه

قوله تعالى «وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْتُمْ أَنْتُمْ الطَّيْرَ» أي فهمني ما يقول الطير

قوله تعالى «وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» أي أعطانا الله تعالى الكثير من جواب الأرض⁵⁹⁰ ونعمها وهو للتكثير لا

للاستيعاب قوله تعالى «تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا»⁵⁹¹ «وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ»

قال إمام منصور:⁵⁹² وأوتينا من كل شيء سألناه أن يؤتينا أو أوتينا من كل شيء يؤتها الأنبياء والملوك مما يحتاجون

إليه. قوله تعالى «إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ» ﴿النمل: 16﴾ بين عن نفسه لا يخفى على من شاهده جلال

قدرته.

قوله تعالى «وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ» ﴿النمل: 17﴾ أي جميع

ما سبق في مسير سليمان ما سخر له من جنود الإنس والجن والطير فهو يسير فيهم كما يسير الملك في عسكره.

وقال محمد بن كعب القرظي: كان عسكره مائة فرسخ خمسة وعشرون للإنس وعشرون للجن وخمسة وعشرون للطير

وخمسة وعشرون للوحش فهو يوزعون أي فعليهم وزعة يحبسون أولهم على آخرهم وإذا تفرقوا حتى يجتمعوا في مسيرهم

وذلك أحسن في الهيبة وأهيب في الرؤية

وقال أبو عوسجة: يوزعون⁵⁹³

⁵⁸⁹ زائدة في نسخة ب، حكمه

⁵⁹⁰ زائدة في نسخة ب، من خيرات الدنيا

⁵⁹¹ الأحقاف، ٢٥/٤٦

⁵⁹² تأويلات القرآن للماتريدي، ١٠٤/٨ - زائدة في نسخة ب، رحمه الله

⁵⁹³ زائدة في نسخة ب، يساقون

وقال القتبي: يوزعون أي يدفعون والوزع الكف والمنع والوزعة جمع أوزاع هو الذي يكف الجيش عن التفرق والانتشار

ويكف العامة عن التظالم وفي الخير⁵⁹⁴ "ما يزع السلطان أكثر مما نزع القرآن"⁵⁹⁵ «حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ

النَّمْلِ» أي وادية النمل كثير وكان كما يقال هذا بلد الإبل أي الإبل فيه كثيرة وكذا هذا بلد النمل وكانت النمل

تكون في غير ذلك الوادى أيضا لكن به كثيرة.

(١٨٨/ب)

قوله تعالى «قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا» أي مع سليمان نملة تقول يا أيها النمل ادخلوا «مَسَاكِنُكُمْ لَا

يَحْطُمَنَّكُمْ» أي لا يدفنكم قوله تعالى «سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ» بأرجلها وليكسرنكم بذلك «وَهُمْ لَا

يَشْعُرُونَ» ﴿النمل:18﴾ أي لا يعلمون بمكانكم قالت نملة ذلك على وجه العذر ووصف سليمان وجنوده بالعدل

ومعناه سمع سليمان وعلم ذلك وجنوده لا يشعرون بذلك وهو قول ابن عباس.

وقيل: والنمل لا يشعرون أن الجنود تمر في الهواء أم ينزل إلى الأرض فتقدمهم وجمع أدخلوا بالواو ومساكنكم بالميم

وكذلك لا يحطمنكم وهو خطاب العقلاء وكنائهم لأنها وصفتهم بصفات العقلاء وكنائهم⁵⁹⁶.

قوله تعالى «فَتَبَسَّمْ صَاحِبًا مِنْ قَوْلِهَا» متعجبا فيها مسرورا بما أعطاه الله من فهم كلامها قوله

تعالى «وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي» أي ألهمنيقوله تعالى «أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ» من النبوة والعلم

والملك وغير ذلك «وَعَلَى وَالِدَيَّ» والأنعام على الوالدين إنعام على الولد قوله تعالى «وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا

تَرْضَاهُ» في بقية عمري قوله تعالى «وَادْخُلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ» ﴿النمل:19﴾ أي أدخلني الجنة

برحمتك مع عبادك الصالحين وهم الأنبياء ومن تبعهم من أهل الجنة وذلك برحمة الله وهو دعا بحسن العاقبة كدعاء

يوسف «تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ»⁵⁹⁷

⁵⁹⁴ زائدة في نسخة ب، قال النبي صلى الله عليه وسلم

⁵⁹⁵ تاريخ المدينة لابن شبة، عمر بن شبة (واسمه زيد) بن عبيدة بن ربيعة النميري البصري، تحقيق: فهدى محمد شلتوت طبع على نفقة:

السيد حبيب محمود أحمد، جدة، ١٣٩٩، ٩٨٨/٣

⁵⁹⁶ لم نجد في نسخة ب، وكنائهم

⁵⁹⁷ يوسف، ١٠١/١٢

وقال مقاتل: نسجت الشياطين لسليمان عليه السلام⁵⁹⁸ بساطا فرسخا في فرسخ ذهبيا في إبريسم وكان

يوضع له منبرا من الذهب في وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة فتقعد الأنبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح إلى الرواح ومن الرواح إلى الصباح. فقال ابن عباس: كانت النمل إذ ذاك كالذباب والكلاب.

وقال مجاهد: كانت غملا ذوات أجنحة.

وفي نسخة الشيخ أبي القاسم بن حبيب عن وهب: قال قرأت في بعض الكتب أن سليمان ركب ذات يوم مركب الريح فلما قرب من واد النمل سمع قول النمل وكان

(١٨٩/أ)

يسمع قولها من ثلاثة أيام أو من أميال فأمر الريح حتى وقفت فقال لنملة ما قولك لا يحطمنكم وكيف احطمنكم وأنا على الهوا فقلت لم أرد حطم إلا رجل إنما أردت حتى لا ننظر أي ملكك فيتمنونه فيكون ذلك حطما لقلوبهم وفي رواية خفت أن تشتغلوا بالنظر إلى ذلك فيغفلوا عن التسبيح للرب

ثم قالت: يا سليمان ما سألت ربك قال سألته ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي قالت فما أعطاك قال أعطاني خاتما جعل ملكي فيه قالت إنه تقول لا تفخر به فإنه حجر

قالت: وما أعطاك أيضا قال مركب الريح قالت ركبت مركبا غدوها شهر ورواحها شهر أين أنت من مركب يوصلك في ساعة إلى العرش ثم قالت أن جندي أطوع لي من جندك لك قال: قالت لأنهم يريدون منك الرزق ويعصون ربحهم وجندي مطيعون الله ولا يسألوا مني الرزق

ثم قالت: يا نبي الله أتدرى لم صار اسم أبيك داوود واسمك سليمان

قال: لا

قالت: إن أباك دواى جرحه فؤد وانت سليم أن لك أن تلحق بأبيك فأبيك فعند ذلك تبسم سليمان ضاحكا من

⁵⁹⁸ لم نجد في نسخة ب, عليه السلام

قولها

وفي رواية قالت له كما سخرت لك الريح فزوالها من يدك كزوال الريح

وعن أبي بكر صديق⁵⁹⁹: رضي الله عنه⁶⁰⁰ قال ركب سليمان فال ركب سليمان فعدل عن الطريق وأخذ في غيره

ف قيل له في ذلك قال جات خطافة فقالت إني قد أخرخت فراخي أعلمهن الطيران وإن أخذت على طريقك

حطمتهن فعدل عنه لأجلهن.

وحكي: أن الناس فخطوا على عهد سليمان فحجج سليمان الناس فخرج بهم للإستسقاء فلما رجعوا مروا على نملة

رافعة يدها تدعو الله وتقول اللهم لا تحبس عنا أرزاقنا بخطايا بني آدم فأوحى الله تعالى الى سليمان إني قد إستجبت

لهذه النملة فأمطروا الناس فقالوا هذه بدعوة نبي الله سليمان فقال لهم سليمان إنما ليست بدعوة سليمان ولكن الله

استجاب النملة

قوله تعالى « وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ » أي تصرف الطير فلم يجد الهدهد وكان هذا في مسير سليمان وظاهر نظم

هذه الآيات يدل على أنه كان في مسيره إلى وادي النمل

وقال الخليل: طلب ما غاب

وقال ابن عباس⁶⁰¹ كان سليمان يوضع له ستمائة كرسي ثم يجيئ أشراف الناس حتى يجلسوا مما يليه ثم يجيئ

(١٨٩/ب)

أشراف الجن يجلسوا مما يلي الإنس ثم يدعوا الطير فتظلمهم ثم يدعوا الريح ثم يسير في الغداة الواحدة مسيرة شهر

فبينهما هو كذلك في مسيره إذا إحتاج إلى الماء وهو في فلاة من الأرض فيدعوا الهدهد فينقذ الأرض⁶⁰² على مواضع

الماء فجى الشياطين⁶⁰³ فسيلخونه كما تسليخ الإهاب فتخرجون منه الماء فقال له نافع بن الأزرق قف يا وقاف كيف

أرأيت قولك ثم يجيئ الهدهد فينقر الأرض فيصيب موضع الماء كيف يبصر هذا أو لا يبصر الفخ يجيئ إليه حتى يقع في

⁵⁹⁹ زائدة في نسخة ب, الناجي

⁶⁰⁰ لم نجد في نسخة ب, رضي الله عنه

⁶⁰¹ زائدة في نسخة ب, رضي الله عنهما

⁶⁰² زائدة في نسخة ب, فيدهم

⁶⁰³ زائدة في نسخة ب, الى ذلك المكان

عنقه فقال ابن عباس ويحك أن القدر حال دون البصر.

وقيل: كان يرى الماء في الأرض كما يرى الماء في الزجاج.

وقيل: بل كان يعرض جنوده من الطير وغيرها فيفقد الغائب منها⁶⁰⁴ من الحاضر وإنه كان يأتيه من كل صنف واحد نوبا فلم يرى الهدهد.

وقيل: كانت الطير تظله حتى تستره عن الشمس تتقارب أجسامها وأجنحتها فيقال إن الشمس سقطت عليه من

مكان الهدهد فنظر إلى الطير فوقه فلم يره وقال ما قال

وقيل: كان يسلم غدا كل واحد بنفسه إليه فطلبه ليسلم إليه غدا فلم يجده وهو⁶⁰⁵

قوله تعالى «فَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى الْهُدْهُدَ» بداء أولا بنفسه ثم قال «أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ»

﴿النمل: 20﴾

قال الكسائي والأخفش أي بل كان⁶⁰⁶

وقيل ههنا مضمر فيه ألف استفهام ثم عطف عليه أو ذلك جار يصرى عنه بسبب أم كان من الغائبين ولقوله⁶⁰⁷ كان له وجوه؛

أحدها: إنها زائدة وتقديره أم هو من الغائبين كقوله «كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا»⁶⁰⁸

والثاني: أم صار كما قال «فَكَانَ مِنَ الْمُعْرِفِينَ»⁶⁰⁹

والثالث: أم كان قبل هذه الساعة غائبا فلغيبته لم أراه الساعة

قوله تعالى «لَا عَذَابَ لَهُ عَذَابًا شَدِيدًا»

قيل لأنتفن ريشه ولأطرحنه في الشمس وهو قول ابن عباس ومقاتل بن سليمان

⁶⁰⁴ في نسخة ب، منهم

⁶⁰⁵ لم نجد في نسخة ب، وهو

⁶⁰⁶ زائدة في نسخة ب، من الغائبين

⁶⁰⁷ زائدة في نسخة ب، تعالى

⁶⁰⁸ مريم، ٢٩/١٩

⁶⁰⁹ هود، ٤٣/١١

وقال مقاتل بن حيان: لاطلينه بالقطران ولاشمسنه

وقيل: لأمنعنه عن خدمتي

وقيل: لأفرقن بينه وبين ألفه

وقيل: لأغيبنه عن وطنه

وقيل: لأضمنه إلى خلاف جنسه

قوله تعالى «أَوْ لَذُنْجَنَةً» ثم جعل لنفسه مخرجا مما يوعد به فقال «أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ»

﴿النمل:21﴾ أي بحجة ظاهرة له فيها عذر

(أ/١٩٠)

ظاهر في غيبته.

وقيل: أي جبريل عليه السلام وبقي شيء لم يقله أو لأعفون عنه وهو الأليق بالكرم والأقرب إلى التقوى هذا في حق

طير غاب عن خدمة سليمان ساعة فكيف بالعصاة الهارب من الباب.

قوله تعالى «فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ» أي لبث الهدهد زمانا قليلا

وقيل: لبث سليمان وجاء الهدهد

قوله تعالى «فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ» أي علمت ما لم تعلم

وقيل: رأيت ما لم ترا

وقيل: أدركت ما لم تدرك

وقيل: أي شهدت ما لم تشهد ثم فسره «وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ» ﴿النمل:22﴾ سبأ قرية بلقيس بنبا يقين

أي بخبر متيقن والباء للتعدي وسبأ ينون ويكون مذكر لأنه إسم رجل هو أصل القبيلة أو إسم المكان ولا ينون ويكون

مؤنث أو يكون إسم للقبيلة⁶¹⁰ أو للعرب⁶¹¹.

⁶¹⁰ زائدة في نسخة ب، للقرية

⁶¹¹ لم نجد في نسخة ب، وللعرب

قوله تعالى «إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ» أي تملك أهل سبأ «وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ» أي مما يحتاج إليه الملوك من الرجال والأموال والآلات وصنوف النعم.

قوله تعالى «وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ» ﴿النمل: 23﴾ أي سرير عظيم تجلس عليه كما يجلس الملوك على الأسرة تعظما قال ابن عباس: كان عرشها ثلثون ذراعا في ملايين ذراع طوله في الهوا ثمانون ذراعا⁶¹² معمول من ذهب قوائمه من الؤلؤ والجوهر.

وقل مقاتل: ثمانون ذراعا في ثمانين ذراعا مكلل بالجواهر والدر والياقوت وعن وهب بن برحة على ما يتبين من بعد إن شاء الله تعالى.

قرأ ابن كثير وأبو عمرو سبأ غير مصروف والباقون مصروفا.

وقال الزجاج: سبأ مدينة تعرف بمارب من اليمن بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام فإن صرف فعلى الأصل وإن لم يصرف فعلى المدينة⁶¹³

قوله تعالى «وَجَدْنَاهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَاهُمْ» أي يعبدونها من دون الله⁶¹⁴ وحبب إليهم الشيطان كفرهم ومعاصيهم

قوله تعالى «فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ» أي قعد بهم عن الطريقة المستقيمة وهي التوحيد وإخلاص العبادة⁶¹⁵ وأطلق السبيل قعد بهم عن الطريقة المستقيمة⁶¹⁶ الذي⁶¹⁷ يجوز

(١٩٠/ب)

سلوكها ممنوع منه فكانه ليس بسبيل.

قوله تعالى «فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ» ﴿النمل: 24﴾ لذلك لسبيل الرشد

⁶¹² لم نجد في نسخة ب، ذراع طوله في الهوا ثمانون ذراعا

⁶¹³ معاني القرآن واعرابه، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق. الزجاج عبد الجليل عبده شلبي، عالم الكتب، بيروت، ١١٤/٤

⁶¹⁴ لم نجد في نسخة ب، يعبدونها من دون الله

⁶¹⁵ زائدة في نسخة ب، الله

⁶¹⁶ لم نجد في نسخة ب، قعد بهم عن الطريقة المستقيمة

⁶¹⁷ زائدة في نسخة ب، لا

قوله تعالى « أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ »

قرأ الكسائي⁶¹⁸ بالتخفيف ومعناه ألا كلمة تنبيه ويسجدوا والمعنى يا اسجدوا بياء ندا والمنادى مضمر أي يا هؤلاء

اسجدوا لله⁶¹⁹

قال ذو الرمة:

ألا يا اسلمي يا دارمي على البلى ولا زال منها لاجر عاتك القطر⁶²⁰

وقرأ الباقر بالتشديد وله وجوه؛

أحدها: وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا

والثاني: وزين لهم الشيطان أعمالهم لئلا يسجدوا

والثالث: فصدّهم عن السبيل لئلا يسجدوا

والرابع: فهم لا يهتدون أي يسجدوا ومعناه ألا تسجدوا و-لا- زائدة كما قالوا⁶²¹ في قوله «مَا مَنَعَكَ أَلَّا

تَسْجُدَ»⁶²² أي لتسجد⁶²³.

والخامس: فهم لا يهتدون بفتح ألا يسجدوا لله كما قالوا في قوله «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا»⁶²⁴ على الإخبار

قوله تعالى «الَّذِي يُخْرِجُ الْحَبَّاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ»⁶²⁵ مصدر بمعنى المفعول وخباء السموات المطر والريح

وخباء الأرض الشجر والنبات.

وقيل: في ذلك معادن الأرض وحقيقته ينزل من السماء الغيث ويخرج من الأرض النبات بعد إن كانا مستورين غير

ظاهرين أي خلق ذلك وأوجده بعد إن كان معدوما إقامه لأسباب معاش العباد وعمارة البلاد

⁶¹⁸ زائدة في نسخة ب، وأبو جعفر ورزين عن يعقوب

⁶¹⁹ لم نجد في نسخة ب، لله

⁶²⁰ ديوان ذي الرمة، لغيلان بن عقبة العدوي، تحقيق: عبد القدوس أبو صالح، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٩٧٢، ص: ٥٥٩

⁶²¹ لم نجد في نسخة ب، قالوا

⁶²² الأعراف، ١٢/٧

⁶²³ زائدة في نسخة ب، أن

⁶²⁴ النساء، ٤١٧٦

⁶²⁵ زائدة في نسخة ب، أي ينزل المخبؤ أي المستور المكنون الذي في السموات والأرض

قوله تعالى ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ ﴿النمل:25﴾

قرأ الكسائي وعاصم في رواية حفص بناء الخطاب بناء على قوله ألا تسجدوا والباقون ببناء المغاية على أن الياء في يسجد للمغاية.

قوله تعالى ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ ﴿النمل:26﴾⁶²⁶ هو المستحق للعبادة دون

الشمس قال ابن زيد إلى هنا كلام المهدد

وقيل: هو خطاب الله للمشركين بعد تمام كلام المهدد وهو كلام مقرض ثم أفصل به⁶²⁷

قوله تعالى ﴿قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ﴾ قال سليمان للمهدد سنعرف حقيقته ما أخبرت عن سبأ وملكتها

وأهلها هل أخبرت بالصدق فتعذر في غيبتك أم أخبرت بالكذب فتؤدب على فعلتك قوله تعالى ﴿أَمْ كُنْتَ مِنْ

الْكَاذِبِينَ﴾ ﴿النمل:27﴾ وكنت بمعنى أنت

(١/١٩١)

وقيل: معنى ذلك أم كذبت على الماضي

قوله تعالى ﴿إِذْهَبْ بِكِتَابِي هَذَا﴾ أي كتب سليمان إلى ملك سبأ كتابا وقال لهدهد إذهب بكتابي هذا

وهو ما ذكر بعده قوله تعالى ﴿فَالْقِهِ إِلَيْهِمْ﴾ أي إطرحة عليهم لأن الطائر لا يمكنه تبليغ الكتاب منزلته⁶²⁸ ﴿ثُمَّ

تَوَلَّ عَنْهُمْ﴾⁶²⁹ لئلا توخذ وكن قريبا منهم بحيث تسمع كلامهم ما ذا يجيبون. قوله تعالى ﴿فَانْظُرْ مَاذَا

يَرْجِعُونَ﴾ ﴿النمل:28﴾ أي يردون الجواب

وقيل: تول عنهم أي اسرع الرجوع منهم إلينا وهذا فيه تقديم وتأخير خالقه إليهم فانظر أي فانتظر وقوله ما ذا

يرجعون⁶³⁰ أي يتراجعون بينهم الكلام كما يرجع بعضهم إلى بعض في القول ثم ههنا مضمرة فذهب الهدد بالكتاب

⁶²⁶ زائدة في نسخة ب، ف

⁶²⁷ في نسخة ب، اتصل به

⁶²⁸ في نسخة ب، مناوله

⁶²⁹ زائدة في نسخة ب، أي تنح عنهم

⁶³⁰ لم نجد في نسخة ب، أي يردون الجواب وقيل: تول عنهم أي اسرع الرجوع منهم إلينا وهذا فيه تقديم وتأخير خالقه إليهم فانظر أي فانتظر وقوله ما ذا يرجعون.

فألقاه اليها

قوله تعالى «قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُو» أي قالت ملكة سبأ لأشراف قومها «إِنِّي أَلْقِي إِلَيْكِ كِتَابٌ

كَرِيمٌ» ﴿النمل: 29﴾⁶³¹ أي شريف فاضل.

وقيل: الكريم الحقيق بأن يؤمل فيه كل خير ورأت آثار ذلك في هذا الكتاب فلذلك قالت ما قالت.

وقيل: سميته كريما لأنه كان محتوما.

وقيل: كان مكتوبا بالذهب.

وقيل: كان من ملك تطيعه الإنس والجن والطير والوحش.

وقيل: سميته كريما لأنه يحسن ما فيه من إفتتاح بسم الله الرحمن الرحيم والدعا فيه إلى الإسلام ومن إجازة الخطاب فيه مع إثباته على المراد.

وقيل لما وصل⁶³² الكتاب على خلاف العادة مع مع طائر قد إخترق إليها البيوت والأبواب توهمت انه من السماء فسميته كريما لذلك.

قوله تعالى «إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمٍ» قيل كان هذا عنوان الكتاب «وَأَنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»

﴿النمل: 30﴾ «أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ وَأُتُونِي مُسْلِمِينَ» ﴿النمل: 31﴾ هذا مضمونه

وقيل: إنه من سليمان كان في أول السطر في الداخل وإنما بداء به لأنه كان لا يأمن أن تستخف به بلقيس فقال لو

إستخفت به بلقيس كان ذلك بإسمي لا بإسم الله وكان ذلك تعظيما لإسم الله لا تقدما لإسمه

قوله تعالى أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَيَّ أي لا تتكبروا علي ولا تخالفوني وأتوني مسلمين خاضعين لله منقادين له متدينين له⁶³³

بالدين الحق ويحتمل مستسلمين منقادين لأمري.

وقال وهب بن منبه: في قوله وتفقد الطير كأنه غيبة الهدد إنه ذهب في طلب

⁶³¹ زائدة في نسخة ب, وهو هذا الكتاب خلت بوزراها فقالت ألقى الكتاب كريم

⁶³² زائدة في نسخة ب, اليها

⁶³³ لم نجد في نسخة ب, له

موضع الماء فلقية هدهد من أرض سبأ فقال له أي شيء تطلب فقال أطلب الماء لسليمان نبي الله فيأني مسخر له فسأله عن سليمان وجنوده فأخبره الهدهد بخبر سليمان وما سخر له من الريح والشياطين والجن والإنس والطير فأخبره ذلك الهدهد عن ملكة سبأ وعن ملكها وجنودها وكان الهدهد يومئذ مثل البطة العظيمة فانطلق الهدهد حتى أتا أرض سبأ فنظر إلى بلقيس ملكها فمكث غير بعيد ثم رجع إلى سليمان فقال أحطت بما لم تحط به وساق⁶³⁴ ما ذكرنا على نظم الآيات وكان للملكة سبأ إسمان مقه بنت شراحيل وبلقيس بنت شراحيل وكان أبوها ملكا من ملوك اليمن إلى أربعين أباهم ملوك وكانت امرأة من الجن لها نسب ورغب شراحيل عن أن يتزوج من الإنس تعظما وزعم أنهم⁶³⁵ ليس كفو لمكان آباءه الملوك فخطب إلى الجن فزوجوه ريحانه بنت السكن فولدت له بلقيس فكانت الجن أخوا لها فلما إنقرض أبواها دعت الناس إلى بيعتها فاختلفوا في أمرها فتركهم فملكوا عليهم ملكا فلعب بنسائهم فلما أكثر ذلك وعجزوا عنه ادركتها الغيرة والحمية فأرسلت إليه تحطبه إلى نفسها تخزعه لتستمكن منه فتقتله فأجابها لم يمنعني أن إبتدأك بالخطبة الالياس منك وكنت أبصر شرفك وموضعك لكن حسبت أن تردني فتسقطني قدرني فأرسلت إليه ما عنك رغبة وإنك كفو كريم فإذا أصبحت فاجمع رجال قومك وأخطبني إليهم فيأني فاعلة ما تريد⁶³⁶ فقال لهم إنها ابتدأتني فجاءوا فقالوا لها فعلت مت ذكر الملك فقالت نعم طالت على الائمة وانقرض أهل بيتي واجبت الولد والدرية ولم أجد أحد أشرف منه فقالوا قد رضينا فتزوجها فلما زفت إليه خرجت في بشر كثير من خدم وحشم حتى ملؤا منزله من كثرتهم فلما خلا بها سقته الخمر حتى إذا أسكرته قطعت رأسه فلما إنصرف حشمها ومن كان معها خرجت في غمار هلا يظن لها ولا يظن الناس إلا أنها قد تخلفت عند زوجها فأصبح الملك قتيلا وأصبح رأسه منصوبا على باب دارها فلما نظروا إليه الناس عرفوا أن فعلتها كانت منها حيلة ومكيدة فأعجبهم ذلك فمالوا إليها وقالوا ما نعلم اليوم لك مثلا

⁶³⁴ لم نجد في نسخة ب، 'وساق

⁶³⁵ في نسخة ب، انه

⁶³⁶ زائدة في نسخة ب، فلما أصبح فعل ما أمرته

إنك عهدت إلي ملك الأرض الذي كان نوبي وأفسد لسانا فقتلته بأهون أمرك وقد عجز عنه جميع من ترين فلا أحد أحق بهذا الملك منك الذي سلف من أبائك قالت لولا ما إختشيت ما علي وعليكم من العار ما فعلت ذلك ولا كان إلي ما في حاجة فملكوها عليهم فأمرتهم أن يصنعوا لها منزلا فأخرا لم يصنع مثله لملك قط فوصفت لهم عمله فعمدوا إلى تل مسرف من صنعاء صلد فغرزوا على ظهره خمسمائة أسطوانة من رخام نقروا لها حتى رسخن في الصنعاء طول كل أسطوانة ثلاثون⁶³⁷ ذراعا وبين كل أسطوانتين خمسة أذرع ثم جعلوا فوقها سطحا من ألواح الرخام وضموا بعضها⁶³⁸ إلى بعض حتى صارت كأنها لوح واحد ثم بنوا في السطح بيوتا من الرخام وقبابا من الذهب والفضة مبنية بأبواب مرصعة بالجواهر الملون ثم أحاطوا على السطح بحائط باطنه من رخام وظاهره من نحاس وله أربع زوايا على كل زاوية قبة من ذهب على⁶³⁹ قبتها ياقوتة حمراء تلتهب فإذا طلعت الشمس سطع ضوء الياقوتة على القبة فبرقت ثم جعل للقصر حين فرع منه أربع مراقي عن يمين شمال وشرقي وغربي في كل مرقاة خاية درجة من فضة في أعلاها باب مفضض وفي أسفلها باب من نحاس ثم جوف الصنعاء فجعل جوفه خزائن وجوف بعض الأسطوانات حتى أفضى إلى السطح طرعا إلى خزائن التي تحت الصنعاء ثم بنى تحت كل أسطوانة مجلس من رخام للحراس والقواد ولم يكن في الأرض ملك بعد سليمان وذوي القرنين وفرعون وموسى أكثر منها جنودا وكان لها إثني عشر ألف قائد يقود كل واحد منهم إثني عشر ألف مقاتل وكان تحت يدها أربعمائة ملك من أشرف اليمن أمرت كل واحد منهم على كورة معلومة وشرطت عليه أربعة آلاف مقاتل متى إحتاجت فلما فرغوا من عمل قصرها وهو عرشها العظيم أمرت بالمدينة والحيطان والرياح فبنى ذلك حول قصرها حتى صارت في وسط ذلك وأشرف قصرها على ما حوله حتى كان يرى من مسيرة يوم وكانت تكلم الناس من وراء حجاب لا يرى وجهها فإذا قعت حرب حسرت لهم عن درعها

⁶³⁷ في نسخة ب, ثلاثين

⁶³⁸ في نسخة ب, بعضه

⁶³⁹ زائدة في نسخة ب, رأس

قال وهب: فلما جاء الهدهد إلى سليمان بخبرهم كتب إليها بسم الله الرحمن الرحيم من سليمان إلى بلقيس أما بعد
 فإن كنت من الإنس فقد عبدت لي وإن كنت من الجن فقد سخرت لي أنت وقومك ولا تعلوا علي وآتوني
 مسلمين فأخذ الهدهد الكتاب برجله فأنطلق يهوى به حتى اقتحم عليها من كوة البيت فوضع الكتاب في يمينها وهي
 قاعدة على عرشها عليت من ذلك عجباً ثم إرتفع الهدهد فوق الحائط فلما وجدت في الكتاب إسم سليمان خرجت
 إلى الهدهد فقالت من أرسلك قال أرسلني إليك سليمان ملك الجن والإنس والطير والريح والشياطين قالت ما أراك
 كذبت لولا أنه كما تقول ما أطعت له بالرسالة ثم جمعت قوماً من قوادها وأهل مشورتها وسفرت عن وجهها والهدهد
 مكانه فقالت لهم ما كنت أحسب أن فوق ملككم ملكاً حتى جائي رسول ملك الجن والإنس والشياطين والطير
 والريح فقالوا لها فأين الرسول الذي جائك فقالت هو هذا وأشارت إلى الهدهد فأقبلوا يكلمونه فلم يجهم وقرأت
 عليهم كتاب سليمان وسألتهن عن الرأي في ذلك.

قوله تعالى « قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي » أي أشيروا إلي فيما حدث لي من هذا الأمر ما ذا
 أصنع قوله تعالى « مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا » أي منقذة عزمًا « حَتَّى تَشْهَدُونَ » ﴿النمل: 32﴾ أنتم أي تحضروني
 فأشوركم وأمضيه على إتفاق منكم إستعطفتهن وراعتهم فاحترموها قالوا ذلك.

قوله تعالى « قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ » قادرون على القتال أي أحتيج إليه لوفور عُددنا
 وعُدَدنا قوله تعالى « وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ » في الانقياد بصاحب الكتاب ⁶⁴⁰ ومحاربه « فَأَنْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ »
 ﴿النمل: 33﴾ « قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا » أي إستولوا على مدينة أفسدوها ⁶⁴¹ ووسعوا فيها
 الفساد والتخريب ليزول تحرزا أهلها بها « وَجَعَلُوا أَعِزَّةً أَهْلِهَا أَذِلَّةً » سلبوا نعمتهم وأموالهم وأعوانهم « وَكَذَلِكَ
 يَفْعَلُونَ » ﴿النمل: 34﴾ أي سليمان وقومه إذا دخلوا مدينتكم فكان أول الآية على عموم الملوك وآخر الآية على

⁶⁴⁰ زائدة في نسخة ب, أو

⁶⁴¹ زائدة في نسخة ب, بالقهر

خصوص هؤلاء.

وقيل: هذا قول الله وكذلك يفعلون.

(١٩٣/أ)

أي كذا لك يفعل الملوك كما قالت هي

قوله تعالى «وَإِيّ مُرْسَلَةٍ إِلَيْهِمْ بَدِيَّةٍ فَنَاطِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ» ﴿النمل: 35﴾ أي من الرأي إلا

أعجل بالقتال الذي قد يكون علينا ولكن أنعرف الحال فأرسل هدية فأنظر ما ذا يكون منهم وبماذا يرجعون من

عندهم رسلي فإن رجعوا برد الهدية فالقوم طالب ديني لا يكفهم عنا إلا الإتياع ولا طاقة لنا بقتالهم

وقال الفراء ذكروا إنما أرسلت واحد ولذلك قال بعده «فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنَ» قال إرجع إليهم وإنما قالت المرسلون

تعظما للرسول وهذا إمتعارف اللسان يقول الملك ارسل إلى فلان رسولا وهو يريد الواحد وجمع للتعظيم أو لأنه يكون

معه إتياع ثم قال فلما جاء قال إرجع خطابا لرأسهم وإخبارا عن كبيرهم⁶⁴² قالت لهم لا أمن أن هو ظفركم أن

يدلكم ويبيح جنوده فزاكم وحرمكم سأستخبره يعمل الله أم للدنيا قالوا بماذا قالت أعرض عليه الدنيا فإن

قبلها فهو لها وإن حقرها فهو لله ولا سبيل إليه فإن قبل الدنيا قاتلناه عن ملكنا فكتبت إلى سليمان إني⁶⁴³ سمعت

كتابك وأنا ناظيرة في أمرك ومعجلة إليك رسلي ليعلموا علمك وأهدت إليه ألف فرس عربي سابق ليس فيها إلا ما

أحوز الحلبة وهي كلها شية واحدة ليس منها إلا أدهم أزرق أعز مجمل مع كل فرس عبده ليسقوه في رأس كل فرس

حكمة من ذهب عذارها مفصص بالجواهر ومقودها سلسلة من طبق الذهب والفضة حلقه من ذهب وحلقة من فضة

وعليه سرج من جزع ملبس أَرْجُوَان أحمر مرصع بالؤلؤ وأهدت له خمسمائة وصيف ووصيفة في يمين كل وصيفة سوار

من ذهب فيه ياقوتة وفي عنق كل وصيفة طوق من ذهب فيه ياقوتة وفي أذنها قرطان في كل قُرط درة وعلى كل وصيفة

منطقة منظومة بالؤلؤ وعهدت إلى رسلها إذا هم عرضوا هديتها على سليمان أن يحملوا الوصفان على ما ذكور الخيل

والجوازي على أنانها

⁶⁴² في نسخة ب, كثرتهم قال وهب

⁶⁴³ زائدة في نسخة ب, قد

وقال زيد بن أسلم: وجهت مع هذا كله لبنا من ذهب فأخبر سليمان بذلك وقال للشياطين مهدوا لهم الأرض لبنا ذهباً إلا موضع لبنة في الطريق فلما قربوا

(١٩٣/ب)

من موضع سليمان رأوا أن الأرض فرشت لبن ذهب فراء⁶⁴⁴ في الطريق موضع لبنة خالية فقال رئيسهم حملنا إلى هذا الرجل لبن من ذهب فإذا أرضه ذهباً⁶⁴⁵ فسيبلنا أن نلقى هذه اللبنة في هذا الموضع وإلا نسبنا إلى السرقة. وقال ابن عباس: رضي الله عنهما إنما وجهت غلمانا وجواري وجعلت الغلمان على ذي الجواري في اللبس والشعر وقالت للغلمان إذا كلمكم فالينوا الكلام وقالت للجواري إذا كلمكن فأغلظن الكلام وبعثت بحقه فيها جواهر وأمرت عليه⁶⁴⁶ رجلا يقال له المنذر بن عمرو.

وقال⁶⁴⁷ القاسم بن حبيب: رأيت في بعض التفاسير كانت ثلاثة جواهر أحدها مثقوبة والثانية غير مثقوبة والثالثة ثقب نصفها⁶⁴⁸ ولم ينفذ وقالت إن كان نبيا ميز بين الوصفان والوصايف ويخبركم بما في الحق وإن كان غير نبي إلبس أمرهم عليه فميز بين الوصفان والوصايف بالوضوء وذلك لأنه أمرهم أتوضوا فجعلوا الغلمان عددون الماء على اليد والرجل جدر وجعلت الجواري يصبن من اليد اليسرى على اليد اليمنى وفي اليمنى على اليسار⁶⁴⁹ فميز ذلك بينهم وأخبرهم أن الجواهر ثلاثة أحدها مثقوب والثاني صحيح والثالث مثقوب النصف. قوله تعالى «فلما جاء سليمان» أي⁶⁵⁰ الرسول وقيل: جاء ما أهدت. قوله تعالى «قَالَ أَتُمْدَوْنِي بِمَالٍ» إستفهام بمعنى الإنكار أي تبعثون إلى ما لا تقدرُونَ به الزيادة في مالي ونعمتي بما أتاني الله⁶⁵¹.

⁶⁴⁴ في نسخة ب، من بلد سليمان ظنوا أن الأرض مفروشة باللبن الذهب فراوا

⁶⁴⁵ زائدة في نسخة ب، كلها الا موضع لبنة

⁶⁴⁶ في نسخة ب، عليهم

⁶⁴⁷ زائدة في نسخة ب، أبوا

⁶⁴⁸ في نسخة ب، نصفه

⁶⁴⁹ في نسخة ب، من اليمنى على اليسرى

⁶⁵⁰ زائدة في نسخة ب، جاء

⁶⁵¹ لم نجد في نسخة ب، بما أتاني الله

قوله تعالى «فَمَا آتَيْنِي اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَيْتُكُمْ» أي بالذي أعطاني الله من الملك والنبوة وسخر لي الطير والوحش والجن والإنس خير مما آتاكم أي أفضل وأكثر مما آتاكم فلا أفرح به. قوله تعالى «بَلْ أَنْتُمْ بِحَدِيثِكُمْ تَفْرَحُونَ»

﴿النمل:36﴾

قيل: بل أنتم بهذا المال الذي أهديتموه الي تفرحون إعظاما ما فيكم له.

وقيل: معناه بل أنتم بما يهدى إليكم تفرحون لأنكم أهل التفاخر وتكاثر بالدنيا⁶⁵².

قوله تعالى «ارْجِعْ إِلَيْهِمْ» أيها الرسول بهذه الهدية فلا حاجة لي فيها ولا أمتنع عن دعوتكم إلى الإسلام

فإن تأتوني طائعين «فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا» أي لا طاقة لهم ولا يمكنهم دفعه.

(١٩٤/أ)

«وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا» أي من قريبتكم وقد سبق ذكر القرية في قوله "إذا دخلوا قرية جعلوا أعزة أهلها"⁶⁵³

«أَذِلَّةٌ» أي قد سلبهم العز بالإستبلاء على أموالهم وعبادتهم وقهر أنصارهم.

وقيل: مغلوله أيدهم إلى أعناقهم «وَهُمْ صَاغِرُونَ» ﴿النمل:37﴾ مهانون «قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوا»

قال وهب: يعني ملاء الجن «أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ» ﴿النمل:38﴾⁶⁵⁴ فإذا أسلموا

فليس لي عليهم سبيل ولا يحل لي حينئذ أن أجلبهم من بلادهم.

قال ابن عباس: قال سليمان⁶⁵⁵ هذا خبر جاء الهدد به فأمتهن ذلك وجاء أصف بالعرش ثم كتب إليه سليمان

الكتاب ولولا ذلك لم يكتب إليها بقول الهدد من غير ثبوت.

وقال وهب بن منبه: قال ذلك عند مجي الرسل بالهدية.

وقيل: قال ذلك حين لم يبق بينها وبين سليمان إلا قدر فرسخ.

وقيل: إنما طلب ذلك عقلها ليختبر عقلها إذا أتته ورأته أتشبهه أم تنكره وهذا عند عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم وفعل

⁶⁵² في نسخة ب, في الدنيا

⁶⁵³ النمل، ٣٤/٢٧

⁶⁵⁴ زائدة في نسخة ب, أي قبل أن يرجع إليهم رسلهم فيذرهم فيأتوني مسلمين

⁶⁵⁵ زائدة في نسخة ب, عليه السلام

ذلك ليثبت عند⁶⁵⁶ أنه رسول وملكه سماوي فتستنصر هي وقومها بالإسلام.

قوله تعالى « قَالَ عَفْرَيْتُ مِنَ الْجِنَّ » قيل داهية

وقيل: وهو قول الفرا هو القوى النافذ

وقال القيبي: هو القوى الشديد الوتيق

وقيل: هو المارد

وقيل: كان اسمه صخرا

وقيل: كان عمرا.

قوله تعالى « أَتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ » أي مجلس قضائك سماه مقاما لأنه يقوم فيه بالقضاء بين

الناس⁶⁵⁷ كالمقامات التي يكون الخطباء والرؤساء.

وقيل: أي من مجلسك وسماه مقاما لأن عاقبته القيام عنه.

قوله تعالى « وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ » ﴿39 النمل﴾ أي قادر أمين على ما فيه من ذهب وجواهر لا أخون في

ذلك قوله تعالى « قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ » هو أصف بن برخة.

وقيل: أصف بن يوسف.

وقيل: ضبة والدني ضبة من العرب وقد ادعي ذلك بني ضبة وكان أصف وزير سليمان وعلم من الكتاب أي من

الكتب المنزلة.

وقيل: كان يعلم إسم الله الأعظم الذي إذا دعي به أجاب وإذا سئل به أعطى وكان مجاب الدعوة وفي تفسير الصنعاني

الذي عنده علم من الكتاب جبريل عليه السلام قال

(١٩٤/ب)

لما رجع رسل بلقيس إليها علمت إنها لا قبل لها بجنود سليمان أقبلت إليه فأعلمه جبريل بذلك وأحب سليمان أن

⁶⁵⁶ زائدة في نسخة ب, ها

⁶⁵⁷ زائدة في نسخة ب, بين العباد

يؤتى إليه بعرشها قال عفريت من الجن ما قال قال جبريل أنا آتيك به بأسرع من ذلك وصفة جبريل أن عنده علم من

الكتاب⁶⁵⁸ «أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ» قيل قبل أن يرجع إليك طرفك ببصرك كأنه يفتح بصره

لينظر إلى شيء فينظر إليه⁶⁵⁹.

وقال أبو عبد الله الأزدي: وفي⁶⁶⁰ معنى هذا أي إذا مددت طرفك ناظرا إلى أن يرد جفنك بين هدين.

وقال قاتدة⁶⁶¹ والفراء⁶⁶²: يرتد قبل أن يأتبك الشئ في مد بصرك⁶⁶³ من قبل أن يرجع من تنظر إليه منتهي بصرك

قوله تعالى «فَلَمَّا رَأَهُ مُسْتَقَرًّا عِنْدَهُ» فدعا الله أصف فرجع سليمان طرفه ثم رده فإذا هو عنده

قال مجاهد⁶⁶⁴: فأخرج له من شق الأرض حتى وضع بين يديه.

وقال ابن عباس: قال يا حي يا قيوم.

وقال عبد الله بن سلام: اللهم إني أسئلك بإسْمِكَ أنت الله الذي لا إله إلا أنت الحي القيوم الطاهر المطهر نور

السموات والأرض عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال.

وروي عن جابر أنه قال في الدعاء يا الله يا الله⁶⁶⁵

وقال عمرو بن عدي⁶⁶⁶: قال يا ذا الجلال والإكرام والفضل العظيم

والفراء: الذي لا يرام

وقيل: قال أهيا شراهما وكان ذلك من كرامة أصف وكرامة وكان الأولياء حق عند أهل السنة والجماعة وهو في الحقيقة

معجزة لذلك الرسول الذي هو⁶⁶⁷ من أمته.

⁶⁵⁸ زائدة في نسخة ب، هو علم انزال الكتب على الأنبياء وقيل هو علم الكتاب الذي هو أم الكتاب

⁶⁵⁹ زائدة في نسخة ب، ثم ترد بصرك عن النظر

⁶⁶⁰ زائدة في نسخة ب، هو

⁶⁶¹ زائدة في نسخة ب، والكلبي

⁶⁶² معاني القرآن للفراء، ٢٩٤/٢

⁶⁶³ زائدة في نسخة ب، ومجازة

⁶⁶⁴ زائدة في نسخة ب، دعا الله

⁶⁶⁵ زائدة في نسخة ب، يا الله

⁶⁶⁶ زائدة في نسخة ب، دعا

⁶⁶⁷ زائدة في نسخة ب، هذا

قال وهب: كان أصف من الجن وجمع عفاريت من الجن حتى إقتلعوا منزلها إلا على الذي فوق الأسطوانة بمساكنه وجميع ما فيه وهي فيه على فرشها لم تقدر أن تتحول عنه⁶⁶⁸ حتى وضعت بين يدي سليمان فكان حليها وثيابها وطيبها مخزونا⁶⁶⁹ معها في منزلها فأتي بذلك كله فلما رآه مستقرا عنده.

قوله تعالى « قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ » أي إنما فعله ربي من إلقاء الرعب في قلبها أقبلت مع قومها في تلك الرواية ومن إحضار عرشها في هذه المدة من مسيرة شهرين على هذه الرواية من فضل ربي أي من إفضاله علي من غير إستحقاق مني ليمتحنني أ أشكر إنعامه أم أكفر لم يفعل ذلك بي لأستعين على معاصيه ولا فاخر به.

(أ/١٩٥)

وقيل: خطر بباله أنه ظهر هذا الاصف ثم رد الخاطر وقال إنه من فضل ربي علي حيث جعل في أمي من له هذه المنزلة وهو كشكر الأب بما يظهر لإبنه من كرامة وينفرد بها ولا يكون ذلك للأب.

قوله تعالى « وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ » لأن المزيد يحصل له به وحق النعمة تقضى به قوله تعالى « وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ » ﴿النمل:40﴾ عن شكره لا يعجل بعقوبة من كفر نعمته.

« قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا » أي غيروا والتنكير التغير « نَنْظُرُ أَهْتَدِي » أتعرف ذلك وتعقله

قوله تعالى « أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ » ﴿النمل:41﴾⁶⁷⁰ أي أم لا تعرفه ولا تعلقه

وقيل: أهتدى إلى الإسلام بهذه الآية وهو حملها إلي في هذه المدة اليسيرة أم لا يهتدي إليه والتغيير يكون بالزيارة والنقصان⁶⁷¹.

قال وهب: قال للجن نكروا لها عرشها فنكر وبنت الشياطين فوقه قبابا أخرى هي أعجب من تلك القباب وهو مقلوب قد جعل أسفله أعلاه وإنما أراد سليمان أن يعلمها صغر ملكها عند ملكه ونظم هذه الآيات تضعف قول

⁶⁶⁸ في نسخة ب، عنها

⁶⁶⁹ في نسخة ب، مخزونة

⁶⁷⁰ زائدة في نسخة ب، أتعرف ذلك وتعقله

⁶⁷¹ زائدة في نسخة ب، أو العكس

وهب حملوا عرشها وهي عليه⁶⁷² لأن التنكير والجي والنظر إليه يخالف كونها عليه

قوله تعالى « فَلَمَّا جَاءَتْ قَبْلَ أَهْكَذَا عَرْشِكَ » لما رآته محمولا على الريح مقلوبا وهو في الهواء لا يقع على الأرض وقد صنع فيه ما هو أعجب وأفخر ما كان فيه أنكرته⁶⁷³ « قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ » قالوا أن الشياطين خافت أن تزوجها فيولد منها ولد وهي حسنه فتطيع الجن ولده منها فيدوم له الملك ويبقوا مسخرين لابن⁶⁷⁴ سليمان فقالوا إنها ضعيفة العقل حمقا وإن رجلها كرجل حمار فأمر بتنكير عرشها ليمتحن عقلها⁶⁷⁵ ففعلوا وقالوا لها هذا عرشك قالت كأنه هو لم تعترفه ولم تنكر وذلك لما بعد عنها⁶⁷⁶ أن يكون هو لأنها خلفته في منزلها ثم وكلت به من وكلت فلم تقل هو ولما رأت فيه من التغيير ولم تقطع أيضا على أنه ليس هو لما رأت فيه من المشابهة فقالت قولا بين النفي والإثبات تحرزا عن الكذب بالقطع على أحدهما من غير تثبيت وأمر بإدخالها الصرح لتكشف عن ساقها لما تتوهم أنه لجة فيظهر حالها ففعلت وانكشف عن أحسن ساق وقدم فزال تلبس الشياطين.

(١٩٥/ب)

قوله تعالى « وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ » قيل: أي قالت وأوتينا العلم⁶⁷⁷ « مِنْ قَبْلِهَا » من قبل صحبتها⁶⁷⁸ « وَكُنَّا مُسْلِمِينَ » ﴿النمل: 42﴾ أسلمنا قبل أن نجي وقيل هذا قول سليمان على وجه الشكر آتيناه⁶⁷⁹ العلم من قبل هذه المرأة وكنا مسلمين منقادين لله « وَصَدَّهَا »⁶⁸⁰ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ في موضع الرفع أي عبادتها الشمس من دون عبادة الله تعالى وهو مفعول الثاني.

قيل: صدها عن العلم والإهداء « إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ » ﴿النمل: 43﴾ أي فإنها كانت كذلك

⁶⁷² زائدة في نسخة ب, ها

⁶⁷³ زائدة في نسخة ب, فعند ذلك

⁶⁷⁴ في نسخة ب, لآل سليمان

⁶⁷⁵ زائدة في نسخة ب, نكروا لها عرشها

⁶⁷⁶ في نسخة ب, عندها

⁶⁷⁷ زائدة في نسخة ب, بالله

⁶⁷⁸ زائدة في نسخة ب, صحبة سليمان

⁶⁷⁹ زائدة في نسخة ب, الله

⁶⁸⁰ زائدة في نسخة ب, أي منع المرأة

وقيل: هذه الآية قول سليمان.

وقيل: هو قول الله تعالى.

وقيل: صدها أي منعها سليمان.

وقيل: هو النبيان⁶⁸¹ المرتفع.

«قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ»

قال أبو عبيدة وقطرب: أي القصر.

وقال الزجاج: ⁶⁸²عرضة الدار.

وقيل: هو النبيان المرتفع.

«فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً» هي موضوع⁶⁸³ الماء.

وقال وهب: أمر سليمان الشياطين فصنعت له⁶⁸⁴ منزلا من قارورة بيضاء تترجرج كأنه الماء.

وقيل: جعل فيها تماثيل يسبح فيها وهردت حتى إشتدت بريقا فجعلت تنظر الى تماثلها في الزجاج كأنها المرأة الصقيلة وعليها حلة من حرير أبيض ملجمة من الذهب الأحمر فجعلت تنظر إلى نفسها ولباسها وكل شئ عليها في أرض تلك القارورة ثم قيل لها أدخل الصرح وهو منزلك فظنت أنها مخاضنة من ماء حين نظرت إلى تماثيل السمك يسبح فيها فلما كشفت عن ساقها وهو قوله «وَكَشَفْتُ عَنْ سَاقَيْهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُرْدٌّ مِنْ قَوَارِيرَ» أي قيل لها إنه ليس بماء ولكنه صرح مرد من قوارير أي مملس من قوارير أي فأسلمت عند ذلك.

قوله تعالى «قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» ﴿النمل: 44﴾ ظلمت

نفسي بالشرك وقيل ظننت أن سليمان مكر بها ليقتلها.

وقال كعب بن القرظي: لما بصرت بالصرح قالت ما وجد ابن داود عذابا تقتلني به إلا الغرق فلما وقفت على الحقيقة

⁶⁸¹ في نسخة ب، البناء

⁶⁸² معاني القرآن وإعرابه للزجاج، ١٢٢/٢

⁶⁸³ في نسخة ب، معظم

⁶⁸⁴ في نسخة ب، لها

قالت ظلمت نفسي بما أسأت به الظن.

وقيل: أمر سليمان بتكثير العرش وإتخاذ الصرح كأنها إذا نظرت⁶⁸⁵ ذلك فتعلم فضل ملكه على ملكها وأن الله هو

الذي سخرهم له وهياً ذلك كله له فإن ذلك لا يكون إلا أية لنبوته ورسالته فتتهدي بذلك.

(أ/١٩٦)

أي الإسلام ولذلك أسلمت.

وقيل: كان هذا معارضة إياها فيما فعلت الوصفات والوصايف وتنكيرها إياهم وكذا حال الجواهر ففعل بها كذلك

فاهتدى هو إليها لنبوته ولم تهتد هي إليه فاستبان لها حاله فأطاعته وأسلمت.

وقيل: الحكمة في كتمان هذه الملكة على سليمان مع قرب ولايتها منه ومع أن الدنيا كلها كانت مملكة له ليكون ذلك

عند ظهور عذر الهدهد عن جنائته وما ذكر سليمان في حقه لأعذبه أو لأذبحه كان تأديبا وتحذيرا لا عقوبة وتعذيبا

وذاك جائز كرياض الدواب وضربها عند الحرب وضرب الكلاب ونحوها للتعليم وهو التقضى عن الإعتراض قال كيف

إستحال ذلك فيما لا يخاطب ولا يعاتب ولا يعاقب.

قوله تعالى «وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَاحِبًا» وهذه قصة أخرى في معنى ما مضى «أَنْ اْعْبُدُوا

اللَّهِ» أي وليقول لهم وحدوا الله «فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ» ﴿النمل: 45﴾ فصدقه بعضهم وكذبه بعضهم

فصاروا فريقين وقال يختصمون على الجمع لأن الفريقين جمعان معناه يخاصم كل فريق الآخر في مخالفته ومخاجته في

إثبات قول نفسه هو ما قال في سورة الأعراف «قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضِعُوا»

قوله تعالى «قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ» وكان من عادة الأمم المكذبة إستعجال العذاب

بقولهم «أَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا»⁶⁸⁶ ونحو ذلك

وقيل: معناه لم تفعلوا ما يستحقون به أن تعالجوا بالعذاب من الكفر والمعاصي ولم يرد به السؤال

قوله تعالى «لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ» أي هلا تتوبون إلى الله من الكفر فيكون ذلك سؤال المغفرة

⁶⁸⁵ زائدة في نسخة ب، الى

⁶⁸⁶ الأعراف، ٧٧/٧

قوله تعالى ﴿لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ ﴿النمل:46﴾ أي راجين رحمة الله ﴿قَالُوا اطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ﴾ أي تشامنا

بكم فلا نتبعكم ليلا تصيبنا المكارة في أنفسنا وأولادنا وأهاليها وأموالنا⁶⁸⁷ وقيل فحفظوا فقالوا هذا لشرمكم

﴿قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي ما أصابكم من مكروه أو جنون فمن الله وكان الكفار إذا أصابهم شدة في زمن النبي

صلى الله عليه وسلم قالوا هذه من شره وإذا أصابتهم نعمة قالوا هذا بإستحقاقنا كما ذكر

(١٩٦/ب)

الله ذلك عن قوم موسى "إذا جأكم الحسنة قالوا لنا هذه وإن تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه"⁶⁸⁸ وقال

المشركون لنبيننا صلى الله عليه وسلم⁶⁸⁹ ما ذكر عنهم "وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك"⁶⁹⁰.

وقيل: طائركم عند الله أي ما نزل لكم من العذاب في الآخرة أماره بينكم⁶⁹¹ تكذبكم إياي في الدنيا

وقيل: طائركم عند الله أي جزا نظيركم عند الله هو يجزيكم به بعذاب الدنيا والآخرة.

قوله تعالى ﴿بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ﴾ ﴿النمل:47﴾ أي تمتحون مرة بالشدة ومرة وقيل: أي من الكفار يفتنونكم

بالدعوة إلى الثبات على الكفر والتطير⁶⁹².

وقيل: معناه⁶⁹³ بل أنتم قوم تعذبون بذلك في الآخرة قال تعالى ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ﴾⁶⁹⁴ أي يعذبون

﴿وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ ﴿النمل:48﴾

قال ابن عباس: كانوا من أولاد الأشراف وكانوا فساقا.

وقيل: هم قدار بن سالف - ومصدع بن دهر - واسلم - ورهمي - ورهميم - وزعيمي - وزعيم - وقنال - وصداف

⁶⁸⁷ زائدة في نسخة ب، آيسوا عن إيمانهم

⁶⁸⁸ الأعراف، ١٣١/٧

⁶⁸⁹ في نسخة ب، عليه السلام

⁶⁹⁰ النساء، ٧٨/٤

⁶⁹¹ لم نجد في نسخة ب، أماره بينكم

⁶⁹² لم نجد في نسخة ب، والتطير

⁶⁹³ لم نجد في نسخة ب، معناه

⁶⁹⁴ الذاريات، ١٣/٥١

قتلوا⁶⁹⁵ الناقة أي عقروها يوم الأربعاء فأهلكهم الله تعالى يوم السبت.

قوله تعالى « قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ » قرأ حمزة والكسائي بالتاء الخطاب على الجمع أي قال

بعضهم تقاسموا الأمر أي حلفوا ليأتينه ليلا فتقتله وليقولن لوليه أي لأوليائه وهو جنس فصلح للجمع وهو كقوله

« قَدْ جَعَلْنَا لُولِيهِ سُلْطَانًا »⁶⁹⁶ وقرأ الباقر بالنون إخبارا عن أنفسهم أي إحللوا فقالوا كذا

ويجوز أن يكون تقاسموا فعلا ماضيا ويكون تفسيره لقوله قولوا أو يكون بمعنى الحال أي متقاسمين.

قوله تعالى « مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ » قرأ عاصم في رواية أبي بكر مَهْلِكَ بفتح الميم واللام ومعناه الهلاك

أي موضوع الهلاك وفي رواية حفص بفتح الميم وكسر اللام وهو كذلك

وقرأ الباقر بضم الميم وفتح اللام وهو الإهلاك وموضوع الهلاك قوله تعالى « وَإِنَّا لَصَادِقُونَ » ﴿النمل: 49﴾ فيما

قلنا.

قوله تعالى « وَمَكْرُؤًا مَكَرًا » قصدوا قتل صالح وأهله في خفية « وَمَكْرُؤًا مَكَرًا » أي

جزيناهم جزاء مكرهم وأهلكناهم في خفية « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » ﴿النمل: 50﴾

(١/١٩٧)

حين قصدوا ذلك لأنهم يعود قصدهم عليهم « فَاَنْظُرْ » يا محمد « كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مُكْرِهِمْ إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ » قرأ

حمزة والكسائي أنا بالفتح أي كان عاقبة مكرهم تدميرهم و قرأ الباقر بالكسر على الإستيناف وتامم الأول دمرناهم

أي أهلكناهم أي التسعة قوله تعالى « وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ » ﴿النمل: 51﴾ أي سائر قوم صالح وأختلف الآثار في

كيفية هلاك هؤلاء.

قال ابن عباس: أرسل الله ملائكة ليلا فأمثلات بهم دار صالح فأتى التسعة الدار شاهدين سيوفهم لتقتلوا صالحا

فرمتهم الملائكة بالحجارة من حيث لا يرون الملائكة فقتلتهم

. وقيل: خرجوا نهارا من المدينة يظهرون أنهم يسافرون وعادوا ليلا خفية ونقبوا الجدار ليدخلوا داره فيقتلوه فرمتهم

⁶⁹⁵ زائدة في نسخة ب, عقروا

⁶⁹⁶ الاسراء، ١٧/٣٣

الملائكة من السطح فقتلوهم.

وقال مقاتل: نزلوا سفحا من الجبل تنظروا بعضهم بعضا ليأتوا دار صالح فختم عليهم الجبل فأهلكهم⁶⁹⁷

وقال السدي: خرجوا ليأتوا دار صالح خرقا من الأرض ليلتمنوا فيه فأنهار عليهم.

:وقال قتادة: خرجوا مسرعين إلى صالح فسلط الله عليهم قرودا⁶⁹⁸ فقتلتهم وفيهم بقول الشاعر

كما بتسعة رهط في مساكنهم - قد قدر⁶⁹⁹ الله إذا أغواهم رجل

يدعى قدار فلما أن هم عقروا - لرهم ناقة والدين ما قبلوا

أتاهم رهم من حيث ما عملوا يحزيبهم فأراهم غب ما عملوا

قوله تعالى «فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ» أي خالية

وقيل: ساقطة وهي نصب على القطع لأنه نكرة لإسم معرفة

قوله تعالى «بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ» ﴿النمل:52﴾ يتأملون فيعرفون⁷⁰⁰ فيعضون

قوله تعالى «وَأَنجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ» ﴿النمل:53﴾ فميزنا بين المحسنين والمسيئين

قوله تعالى «وَلُوطًا» عطف على صالح أي وأرسلنا لوطا إلى قومه

قوله تعالى «إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ» أي الفعلة القبيحة وهي إتيان الذكور

قوله تعالى «وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» ﴿النمل:54﴾ أي ترون

(١٩٧/ب)

قبحها بقلوبكم وهو العلم وقيل: ينظر بعضكم بعضا على ذلك وقد تبصرون آياتي وتعلمون صدقي ولا تنتهون بنهي

قوله تعالى «أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ» إستفهام بمعنى الإنكار والتوبيخ وكذلك

الأول وهو قوله أتاتون الفاحشة قوله تعالى «بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُخَالِفُونَ» ﴿النمل:55﴾ ليس ذلك منكم لوجود

⁶⁹⁷ لم نجد في نسخة ب, بعضهم بعضا ليأتوا دار صالح فختم عليهم الجبل فأهلكهم قال السدي

⁶⁹⁸ زائدة في نسخة ب, وأصخرة

⁶⁹⁹ في نسخة ب. نكل

⁷⁰⁰ لم نجد في نسخة ب, يتأملون فيعرفون

الشهوة في الرجال وعدمها في النساء لفرط جهالتكم تفعلون ذلك.

قوله تعالى «فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ» أي لوطا ومتبعيه «إِنَّهُمْ

أَنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ» ﴿النمل: 56﴾ وقيل أرادوا به الإستهزاء كما في قولهم «إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ

الرَّشِيدُ»⁷⁰¹

وقيل: أي تطهرون عند أنفسهم وفي زعمهم.

وقيل: تنزهون عن مثل عملنا ويخالفونا «فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاَهَا مِنَ الْغَابِرِينَ» ﴿النمل: 57﴾ قرأ

عاصم في رواية أبي بكر بالتخفيف والباقون بالتشديد وهما بمعنى واحد قال تعالى «فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِرُونَ»⁷⁰²

أي الباقين في الهلاك

قوله تعالى «وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا» أي حجارة من سجيل «فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ» ﴿النمل: 58﴾

قوله تعالى «قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ» أي قل يا محمد الشكر لله على اهلاك الأعداء وإنجاء الأولياء

وقيل: أي على بيان آيات الوجدانية وإبطال الكفر والنكرة قوله تعالى «وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى» أي

الأنبياء والمؤمنين وقيل أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى هذا أمره بالحمد على إعطاء الرسالة والسلام على

الصحابة ثم علمه مخاجة المشركين فقال «اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ» ﴿النمل: 59﴾ إستفهام للتقرير أي الله القادر

على الأهلاك والإيجاد وعلى كل شئ خير أم الأصنام التي تشركونها بالله وهي عاجزة جماد أي بل الله هو المستحق

للعباداة دونها.

قوله تعالى «أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً» له وجهان؛

أحدهما إبتداء سؤال على معنى التقرير كما في قوله تعالى «وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ»⁷⁰³ فإخهم إذا سئلوا عن هذا

⁷⁰¹ هود، ٨٧/١١

⁷⁰² المرسلات، ٢٣/٧٧

⁷⁰³ الزخرف، ٨٧/٤٣

إعترفوا⁷⁰⁴ يلزمهم⁷⁰⁵ وجوب العبادة له دون غيره والثاني بإضمار آخر الآية الأولى أما تشركون حرام أمن خلق السماوات والأرض.

(١٩٨/أ)

قوله تعالى « فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ » صرف الكلام عن المغاية وهو كقوله وأنزل إلى الأخبار عن نفسه وهو قوله⁷⁰⁶ تعالى فَأَنْبَتْنَا وهو أقسام البلاغة حدائق أي بساتين ذات بهجة أي حسن وزينة

قوله تعالى « مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا » ليس من صفتكم القدرة على أنباتها وقيل: ما يمكنكم أن تنبتوها إلا بالماء وأنزلنا الماء لقضاء حوائجكم.

قوله تعالى « عَالَهُ مَعَ اللَّهِ » إستفهام بمعنى النفي أي لا إله مع الله وهو المنفرد بالألوهية والربوبية وكمال القدرة قوله تعالى « بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ » ﴿النمل: 60﴾ أي الكفار يميلون عن الحق وقيل: يعدلون بالله غيره أي ينسبون الأصنام بالإشراك به.

قوله تعالى « أَمَنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا » مستقرا للخلق وله وجهان كالأول « وَجَعَلَ خِلَافَهَا » أي أَنَهَارًا أو ساطها. قوله تعالى « وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا » أي جبالا ثوابتا لتسكنها عن الإضطراب العذب والملح حاجزا أي مانعا من الاختلاط وقد فسرناه في سورة الفرقان.

قوله تعالى « عَالَهُ مَعَ اللَّهِ » يفعل ذلك وهو بمعنى النفي « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » ﴿النمل: 61﴾ الكناية عن قوم النبي صلى الله عليه وسلم وأقلهم علموا وآمنوا وأكثرهم لا يعلموا بترك التأمل في الدلائل فأصروا على الكفر « أَمَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ » له وجهان أيضا كما مر.

« وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ » ساكنيها بعد ذهاب السلف وكانوا مقرين بذلك كله فكانوا إذا إضطروا وأصابهم سوء لا يفرعون في إزالة ذلك إلا إليه.

⁷⁰⁴ زائدة في نسخة ب, بكفرهم

⁷⁰⁵ لم نجد في نسخة ب, يلزمهم

⁷⁰⁶ زائدة في نسخة ب, ك

وقال القشيري: ⁷⁰⁷ الإجابة بالقول وكشف السوء فالقول الإجابة بالكلام والكشف بالأُنعام وما دام العبد يتوهم من

نفسه شيئاً من الحول والقوة أو سبباً يعتمد عليه أو إستند إليه فليس بمضطر حتى ⁷⁰⁸ يرى نفسه كالغريق في البحر

والضالة في المتاهات والمية في يد الغاسل ولا لنفسه إستحقاقاً للإجابة

قوله تعالى «عَالَهُ مَعَ اللَّهِ» فسرناه «فَلَيْلَا مَا تَذَكَّرُونَ» ﴿النمل: 62﴾ أي ما تتعظون بمواعظ الله

«أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ» أي يرشدكم «فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ»

(١٩٨/ب)

للطريق إلى المقاصد وله وجهان كما مر ومعناه هو الذي يهديكم إليها بالنجوم والعلامات المجعل لها والإستدلال بالدلائل.

قوله تعالى «وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ» بينا معناه ⁷⁰⁹ في سورة الفرقان

قوله تعالى «عَالَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ» ﴿النمل: 63﴾ هذا ظاهر «أَمَّنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ

يُعِيدُهُ» وكانوا مقرين بأن الله ⁷¹⁰ هو الذي يبدوا الخلق فأما قوله ثم يعيده فهم وإن جحدوه فهم محجوبون بالنشأة

الأولى فلزمهم الأمران والخلق بمعنى المخلوق وهو واحد فلذلك قال ثم يعيده «وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ» أي

المطر «وَالْأَرْضِ» أي من الأرض بالنبات «عَالَهُ مَعَ اللَّهِ» فسرناه. قوله تعالى «قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ» أي

حجتكم على ما تقول من أن الأصنام شركا لله. قوله تعالى «إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ» ﴿النمل: 64﴾ في هذه الدعوى

فأنا قد أقمنا البرهان على قدرة الله وربوبيته وألهيته ووحدانيته ⁷¹¹ وإن قالوا إنه يفعل ذلك معه غيره هاتوا حجتكم على

ذلك ولا يجدون فيلزمهم الإنقياد للحق.

قوله تعالى «قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ» سأل هؤلاء المشركون رسول الله

⁷⁰⁷ لطائف الإشارات للقشيري، ٤٤/٣

⁷⁰⁸ زائدة في نسخة ب، الى

⁷⁰⁹ زائدة في نسخة ب، والقرآن

⁷¹⁰ زائدة في نسخة ب، تعالى

⁷¹¹ زائدة في نسخة ب، وقيل لهم

صلى الله عليه وسلم عن القيامة متى هي وكان يوعدهم بذلك فقال الله تعالى قل يا محمد لا يعلم ملائكة السماء ولا الجن والإنس في الأرض غيبا وهو مما استأثر الله بعلمه وهذا من الغيب.

قوله تعالى «وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ» ﴿النمل: 65﴾ متى يحشرون بل إدرك أي ما يعلم أهل السماء والأرض علمهم في الآخرة قرأ ابن كثير وأبو عمرو «بَلِ ادَّارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ» والباقون إدراك ومعناه تدارك أدغمت التاء في الدال وسكنت فأدخلت في أولها الألف لإبتدائها فمن إدرك فمعناه عند بعضهم بلوغ عملهم في الآخرة أي خطر على قلوبهم أن البعث كائين ثم إلتبس وفيه قوله تعالى «بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا» إنه يكون أو لا يكون قوله تعالى «بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ» ﴿النمل: 66﴾ جاهلون لا يعلمون كونها ولا يعتقدون ذلك

وقيل: هذه الصفات الثلاث

(١٩٩/أ)

لفرق ثبت منهم فرقة علمت بها وفرقة سكت وفرقة أنكرت ومن إدراك فمعناه تابع ثم له وجوه أحدها تتابع زعمهم الذي هو علم عندهم في الآخرة إنما لا تكون وهذا في إبتداء القول بل هم في شك منها أنا تكون أو لا تكون بعد التأويل بل هم منها عمون باقون الجهالة غير منعمين النظر حتى يعرفوا كونها.

وقيل: إدراك علمهم أي تتابع علم المؤمنين على كونها بل هم أي المنافقون في شك منها بل هم أي المشركون منها عمون.

وقيل: إدراك ماضى بمعنى المستقبل كسائر ما ذكر من أحوال القيامة «إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ

مَرْيَمَ» ⁷¹² «وَعَرِّضُوا عَلَىٰ رَيْكَ» ⁷¹³ «وَنُفِخَ فِي الصُّورِ» ⁷¹⁴ أي تدارك علمهم في الآخرة يعني تتابع يومئذ عليهم ويجتمع على التيقن بما وهم في شك وعمى في الدنيا وهو كقوله «أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ» ⁷¹⁵ وبعضهم قالوا ألف الإستفهام في أوله مقدرة فيكون بمعنى النفي مع أن ظاهره إثبات

⁷¹² المائدة، ١١٠/٥

⁷¹³ الكهف، ١٨/٤٨

⁷¹⁴ ق، ٢٠/٥

⁷¹⁵ مريم، ٣٨/١٩

وألفاظ السلف على هذه الأقاويل دالة.

وقال السدى: بل إدرك علمهم في الآخرة أي ما عمي عليهم من ذلك في الدنيا علموا في الآخرة.

وقال مجاهد: يدرك علمهم في الآخرة أي ما عمي عليهم من ذلك في الدنيا علموا في الآخرة.

وقال أيضا: يدرك علمهم في الآخرة إذا عاينها.

وقال مجاهد أيضا: في رواية لم يدرك علمهم إلا في الآخرة.

وقال القتيبي: علمهم في الآخرة ظن بل هم في شك يقولون تارة تكون وتارة لا تكون.

قوله تعالى « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ » ﴿النمل: 67﴾ أي من القبور

أحياء

قوله تعالى « لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ » أي قبل هذا « إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ »

﴿النمل: 68﴾ أكاذيب سطروها الأولون قل يا محمد لهؤلاء المشركون

قوله تعالى « قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ » أي⁷¹⁶ في البلاد قوله تعالى « فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

الْمُجْرِمِينَ » ﴿النمل: 69﴾ أي المكذبين.

قوله تعالى « وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ » يا محمد إن هلكوا فإنهم مستحقون لذلك قوله تعالى « وَلَا تَكُنْ فِي

ضَيْقٍ » أي لا تضيق على أمرك « إِنَّمَا يَمْكُرُونَ » ﴿النمل: 70﴾ أي من مكرمهم أي لأتظن ظفرهم بك فإن الله

ناصرك مهلكهم.

(١٩٩/ب)

قوله تعالى « وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ » أي العذاب الموعود « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » ﴿النمل: 71﴾

في أخباركم عنه يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم⁷¹⁷ وأصحابه رضي الله عنهم⁷¹⁸.

قوله تعالى « قُلْ » يا محمد « عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفَ لَكُمْ » أي دنا منكم فهو أتيكم من ورائكم

⁷¹⁶ لم نجد في نسخة ب، أي

⁷¹⁷ لم نجد في نسخة ب، صلى الله عليه وسلم

⁷¹⁸ لم نجد في نسخة ب، رضي الله عنهم

وهذا فعل متعدي باللام وغير اللام وما ردف الشيء فقد قرب منه. قوله تعالى ﴿بَعْضُ الَّذِي

تَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿النمل:72﴾ من العذاب في الدنيا الاسر والقتل⁷¹⁹

وقيل: عذاب القبر وما فيه من الآخرة من عذاب النار.

قوله تعالى ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾ على الكفار بتأخير العذاب عنهم وقيل: يبعث الرسول

﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ﴾ ﴿النمل:73﴾

قوله تعالى ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ﴾ أي يسروكم لا يؤدون شكر نعمة الإيمان

قوله تعالى ﴿وَمَا يُغْلِنُونَ﴾ ﴿النمل:74﴾ أي يظهرون بالقول والفعل فليس تأخير العذاب لخفاء ما⁷²⁰ يظهرونه

قوله تعالى ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ﴾ أي خصلة غائبة عن رؤيتكم أو علمكم ﴿فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي

كِتَابٍ مَبِينٍ﴾ ﴿النمل:75﴾ مثبتة في اللوح المحفوظ.

وقيل: معلومة عند الله محفوظة.

قوله تعالى ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْصُلُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ ﴿النمل:76﴾

قال ابن عباس إختلفوا⁷²¹ فأنزل القرآن ببيان ما إختلفوا.

وأختلفوا أيضا في النسخ و في صفة عيسى وفي تعيين المبشرة في الكتاب إنه نبي آخر الزمان وأشياء كثيرة وإنما قال

أكثر الذي هم فيه يختلفون لأنه نفي إختلاف كثير لم يبينه الله إنما بين كثيرا من ذلك وهذا تحريك للمشركين على إتباع

القرآن فإنه لما كان فيه بيان لأهل الكتاب وأنتم ترجعون إليهم في كثير من أسورك فلم تركتم أنتم هذا الكتاب وهو

منزل على نبيكم بيانا لكم.

قوله تعالى ﴿وَأَنَّهُ﴾ أي القرآن ﴿هُدًى﴾ أي إرشادا ﴿وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿النمل:77﴾ بما

أتبعوه ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ﴾ فيما إختلفوا فيه ﴿بِحُكْمِهِ﴾ الحق في الآخرة بمجازاة كل واحد على وفق

⁷¹⁹ زائدة في نسخة ب, وقيل القحط

⁷²⁰ زائدة في نسخة ب, ما يضمرونه

⁷²¹ زائدة في نسخة ب, فصاروا خرابا

عمله «وَهُوَ الْعَزِيزُ» فلا يعارض حكمه «الْعَلِيمُ» ﴿النمل:78﴾ فلا يخفى عليه المطيع من العاصي

وقيل: تقضي بينهم فيما اختلفوا فيه⁷²² في الدنيا بحكمه فما حرفوه إنه هو العزيز

(٢٠٠/أ)

فلا يرد بالله عن خالف حكمه العليم فلا يخفى عليه الصواب.

قوله تعالى «فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ» أي يا محمد فإنه ناصرك على من خالفك «إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ

الْمُبِينِ» ﴿النمل:79﴾ أي الظاهر لمن نظر إليه بعين قلبه «إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى» أي ليس في طاقتك

إدخال الإيمان في قلب من لا يتدبر القرآن.

قوله تعالى «وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ» ﴿النمل:80﴾ أي الذين صموا عن سماع الحق

و ولوا عنه.

قوله تعالى «وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ» قرأ حمزة تهدي العمي خطايا له بالفعل والعمي نصب

لأنه مفعول أن يسمع أي ما سمع إلا من يؤمن بآياتنا يصدق بما.

قوله تعالى «إِنْ تُسْمِعْ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ» ﴿النمل:81﴾ منقادون للحق فالملت هو الكافر

والأصم والأعمى هو المعرض عن رؤية الحق وسماعه وليس في وسع النبي صلى الله عليه وسلم⁷²³ هداية الكافر وهو

إثبات فعل الاهتداء له والله تعالى معطي الاهتداء وموصل العبد إلى سماع الحق ورؤيته وإنما يعطيه من علم منه إجبار

الحق فأما من علم منه إختيار الباطل فإنه يخلده ويدعه وما يختاره.

قوله تعالى «وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ» أي وجب العقاب عليهم ونزول⁷²⁴ العقاب الموعود بهم ومعناه

قرب قيام الساعة وظهرت الأيام التي لا يقبل معها الإيمان كما قال "يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفس

إيمانها"⁷²⁵ قوله تعالى «أَخْرَجْنَا هُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ» علما من أعلام الساعة

⁷²² لم نجد في نسخة ب، فيما اختلفوا فيه

⁷²³ في نسخة ب، عليه السلام

⁷²⁴ في نسخة ب، نزل

⁷²⁵ الأنعام، ١٥٨/٦

قوله تعالى «تَكَلِّمُهُمْ» أي تخبرهم وتقول

قوله تعالى «أَنَّ النَّاسَ⁷²⁶ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ» ﴿النمل: 82﴾ أي الكفار الذي حق عليهم القول

كانوا بآياتنا لا يصدقون ويشكون فدائما أزال الشكوك عنهم وأشرفوا على العقاب الذي كانوا يوعدون.

قال مقاتل: من الأرض أي من أرض مكة وهي دابة لها زغب وریش وجناح⁷²⁷.

وقال قتادة: تخرج من واد من أودية مكة⁷²⁸.

وقال علي: تخرج ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج إلا ثلثها.

وقال مقاتل بن حيان: لا يخرج إلا رأسها ورأسها يبلغ عنان السماء.

(٢٠٠/ب)

وقال الحسن: لا يتم خروجها إلا بعد ثلاثة أيام والناس ينظرون وهي⁷²⁹ سير الشمس

وقال السدي: ثم تعود إلى ما كانت عليه قبل خروجها.

وقال عبد الله بن عمر: ولو شئت لتعلت بنعلي هذه ثم قم قممت فأريتكم الموضع التي تخرج منه الدابة وهو يومئذ بمكة.

قيل: تخرج من بين الصفا والمروة.

وقال وهب: تخرج ومعها عصا آدم وخاتم سليمان فتمسح وجه المؤمن فيبيض وتختم بين عيني الكافر بخاتم سليمان

فيسود وجهه فلا يبقى إلا مسود الوجه وأبيضه.

وقال ابن عباس: سكت في وجه المؤمن فيبيض وجهه وفي وجه الكافر فيسود وجهه ولا يكون حينئذ إلا كافر ومؤمن

فيقول المؤمن يا كافر إقض حقي ويقول الكافر يا مؤمن إقض حقي

وقال النبي صلى الله عليه وسلم⁷³⁰ لها ثلاث خرجات أولا من أقصى اليمن فيفشوا ذكرها في أهل البوادي لا يدخل

⁷²⁶ زائدة في نسخة ب، على قراءة الكسر ومن فتح فعلى وقوع الفعل عليه

⁷²⁷ تفسير لمقاتل بن سليمان، ٣١٦/٣

⁷²⁸ زائدة في نسخة ب، تهامة

⁷²⁹ زائدة في نسخة ب، تسير

⁷³⁰ في نسخة ب، عليه السلام

ذكرها مكة ثم تمكن دهرًا طويلًا فبينما الناس في أعظم المساجد حرمة وإكرامها عند الله عند المسجد الحرام فما يهولهم إلا خروجها من بين الركنتين الأسود جدار بني مخزوم عن يمين الخارج من المسجد ويتفرق الناس فقوم يهربون وقوم يقفون للنظارة.⁷³¹

وقال أبو الجوزا: سألت عبد الله بن عباس تكلمهم أو لا⁷³² تكلمهم فقال كل ذلك تفعل تكلم المؤمن وتكلم الكافر.

وقال الكعب: صورتها صورة الحمار

وقيل: وجه رجل وسائر خلقها كخلق الطير فتحير من رآها أن أهل مكة كانوا بمحمد والقرآن لا يؤمنون قوله تعالى «وَيَوْمَ نَخْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا»⁷³³ ثم ذكر قيام الساعة بعد ذكر هذه الأعلام فقال وأذكروا يوم يجمع من كل أمة من أمم الأنبياء زمرة «مَنْ يَكْذِبْ بِآيَاتِنَا» المنزلة على الأنبياء بالآيات الدالة على وحدانيتنا في الآفاق. قوله تعالى «فَهُمْ يُوزَعُونَ» ﴿النمل: 83﴾ يحبس أولهم على آخرهم⁷³⁴ ثم يساقوا إلى موضع الحساب وهي تقارب قوله «ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا»⁷³⁵ «حَتَّىٰ إِذَا جَاءُ» أي اجتمعوا وتلاحقوا «قَالَ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي»⁷³⁶ المنزلة على رسولي قوله تعالى «وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا» الألف المذكورة في الأول مقدرة في الثاني منقولة عن الأول معنى الأول⁷³⁷

(٢٠١/أ)

معنى كذبتهم بآياتي أي لم تحيطوا بها علما إنها من عندي وهو كقوله «أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَىٰ

أَعْقَابِكُمْ»⁷³⁸ الألف مقدرة في الثاني منقولة عن الأول معنى

⁷³¹ المعجم الكبير للطبراني، ١٧٣/٣

⁷³² لم نجد في نسخة ب، لا

⁷³³ لم نجد في نسخة ب، ثم

⁷³⁴ زائدة في نسخة ب، ليجتمعوا

⁷³⁵ مريم، ٦٩/١٩

⁷³⁶ زائدة في نسخة ب، أي قال الله موجنا أكذبتم بآياتي

⁷³⁷ لم نجد في نسخة ب، معنى الأول

⁷³⁸ آل عمران، ١٤٤/٣

قوله تعالى « أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » ﴿النمل: 84﴾ في تكذيب آياتي

وقيل: معناه ولو علمتم ما علمتم من الكفر المعاصي.

قوله تعالى « وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ » أي حق وعيد العذاب عليهم « بِمَا ظَلَمُوا » أي أشركوا

« فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ » ﴿النمل: 85﴾ ولا يؤذن لهم في التكلم في العذر « أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ

وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا » وهذه آية ظاهرة بينة لا يتهاى لهم جحدها والاختلاف فيها⁷³⁹ والتكذيب بها كيف كذبوا بآياتي

وهي بهذه الحالة. قوله تعالى « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ » ﴿النمل: 86﴾ أي لكن كان له همة الإيمان

وقيل: ألم يرو أي ألم يعلموا العلم والفهم الذي يقوم مقام العيان "أَنَا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا" هذه

الآية ظاهرة⁷⁴⁰ ألم يعلموا العلم الذي يقوم مقام العيان إنا جعلنا لهم النهار قوام لمعاشهم في الدنيا ليعلموا أن ذلك لم

يجعل عتيا بل محنة وابتلاء ولا بد عند ذلك من ثواب وعقاب فإذا لم يكن في هذه الدار فلا بد من دار أخرى وفي ذلك

صحة البعث.

قوله تعالى « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ » قيل النفخة الأولى « فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي

الْأَرْضِ » فزعا يموتون منه كما قال « فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ »⁷⁴¹ وفي تفسير بن حبيب نفخ

ثلاث نفحات الأولى نفحة الفزع ثم بعده بأربعين يوما نفحة الصعق ثم نفحة البعث وقال ففزع بعد قوله ينفخ والأول

مستقبل وهذا ماض لأن تقديره وإذا نفخ في الصور.

قوله تعالى « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » هم الشهداء لأنهم أحياء عند ربهم يرزقون⁷⁴²

وقيل: هم جبرئيل ومكائيل وإسرافيل وعزرائيل.

وقيل: هو إدريس النبي عليه السلام.

وقيل: هم الحور العين في الجنة وخزنتها وخزنة أهل النار في النار.

⁷³⁹ لم نجد في نسخة ب، والاختلاف فيها

⁷⁴⁰ لم نجد في نسخة ب، والفهم الذي يقوم مقام العيان "أَنَا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا" هذه الآية ظاهرة

⁷⁴¹ الزمر، ٦٨/٣٩

⁷⁴² لم نجد في نسخة ب، عند ربهم يرزقون

وقيل: يوم ينفخ في الصور هو يوم القيامة وهي النفخة الثانية قوله تعالى فنفزع هو هيبته من أهوالها كما قال «تَذْهَلُ

كُلُّ مُرْصِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ»⁷⁴³ إلا من شاء الله فهم المؤمنون المطيعون كما قال في آخر هذه سورة

(٢٠١/ب)

«مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ»⁷⁴⁴ قيل هم الشهداء

وفي تأويلات الإمام أبي منصور:⁷⁴⁵ عن النبي صلى الله عليه وسلم "ما أعطي آدمي بعد النبوة أفضل من الشهادة لا

يسمع الشهداء الفزع يوم القيامة إلا رجل قال لصاحبيه أسمع ما أسمع عن كتأذين الصلاة"

قوله تعالى «وَكُلُّ أُنثَىٰ دَاخِرِينَ» ﴿النمل: ٨٧﴾ قرأ حمزة عاصم في رواية حفص مقصورا على أنه فعل

والباقون ممدودا على أنه نعت الفاعل وإنما جمع لأنه أراد به الجمع وقال في «كهيعص» «وَكُلُّهُمْ ءَاتِيهِ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ فَرْدًا»⁷⁴⁶ على الإنفراد لأنه أراد به كل واحد منهم فإن الكلمة عامة عموم الإنفراد داخرين أي صاغرين

منقادين والفعل من باب صنع.

قوله تعالى «وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً» أي واقفة في مراي العين لكثرتها «وَهِيَ تَمُوتُ مَرًّا

السَّحَابِ» أي تسير سيرها قال الله تعالى «فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا»⁷⁴⁷ وقال «ودكت الجبال دكا»

وقال «وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ»⁷⁴⁸ وكل كثير متكاتف إذا تحول لم تتبين حركت

قال الشاعر:⁷⁴⁹ يصف جيشا

بأرعن مثل الطود تحسب أنهم وقوف لحاج والركاب يهلج⁷⁵⁰

⁷⁴³ الحج، ٢٢/٢

⁷⁴⁴ الحج، ٢٢/٧٩

⁷⁴⁵ تأويلات القرآن للماتريدي، ١٤١/٨

⁷⁴⁶ مريم، ١٩/٩٥

⁷⁴⁷ طه، ٢٠/١٠٥

⁷⁴⁸ الكهف، ١٨/٤٧

⁷⁴⁹ لسان العرب لابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين ابن منظور الأنصاري الرويفعي الإفريقي، دار صادر،

بيروت، ١٩٩٩، ٣/٢٤٩

⁷⁵⁰ في نسخة ب، تهلج

قوله تعالى «صُنْعَ اللَّهِ» أي هذا من صنع الله وهو ما حدث بالجبال «الذي اتَّقَنَ كُلَّ شَيْءٍ» أي أحكم يقول

هو الله الذي خلق الأشياء فاحكم خلقها على ما ينبغي وبقبها إلى الوقت الذي شاء ثم بغيها ويزيلها عن هياتها

فيفعل في كل حين بكل شئ ما شيا.

قوله تعالى «إِنَّهُ خَيْرٌ مِمَّا تَفْعَلُونَ» ﴿النمل: 88﴾ أي عالم بما يفعله من في السموات ومن في الأرض

قوله تعالى «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ» أي من جاء يوم القيامة بالحسنة⁷⁵¹ أكثر المفسرين على أن الحسنة هنا كلمة

الإخلاص والسيئة ضدها وهو الشرك لأنه قال في حقها فكبت وجوههم في النار.

قوله تعالى «فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا»

قال مقاتل:⁷⁵² في الآية تقديم وتأخير له منها خير أي لا يريد به التفضيل فلا أفضل⁷⁵³ من الإيمان لكن أراد به له

منها نفع وخير أي ثواب وكرامة بخلاف قوله «مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ

عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ»⁷⁵⁴ الآية هناك معناه فله

(أ/٢٠٢)

أفضل منها أي التضعيف بالعشرة⁷⁵⁵ والزيادة كما قال فله عشر أمثلها.

وقيل: الحسنة عامة الحسنات ورأسها كلمة الإخلاص أي من جاء بالإيمان والأعمال الصالحة فله⁷⁵⁶ ثواب الله أفضل

من عمله فإن الثواب فعل الله والإيمان والعمل الصالح فعل العبد وهو سبحانه تيب العبد بالفضل من عمله تفضلا منه

قوله تعالى «وَهُمْ مِنْ فِرْعَ يَوْمئِذٍ آمِنُونَ» ﴿النمل: 89﴾ قرأ حمزة والكسائي وعاصم من فرع بالتنوين يومئذ بفتح

الميم وقرأ الباقر وغير التنوين وخفض الميم على الإضافة وهذا الوعد في حق المؤمن المطيع على الإطلاق وفي حق

المؤمن العاصي هو الأمن من فرع الأكبر وهو نداء القطيعة والإخبار بالتخليد في النار

⁷⁵¹ زائدة في نسخة ب، قال

⁷⁵² تفسير لمقاتل بن سيمان، ٣١٨/٣

⁷⁵³ زائدة في نسخة ب، شيء

⁷⁵⁴ القصص، ٨٤/٢٨

⁷⁵⁵ في نسخة ب، بالعشر

⁷⁵⁶ زائدة في نسخة ب، من

قوله تعالى « وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ » أي بالشرك « فَكُتِبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ » وهو كقوله «يَوْمَ

يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ»⁷⁵⁷

قوله تعالى « هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » ﴿النمل:90﴾ أي تقول لهم الملائكة يومئذ هذا

وقيل: هو خطاب الله في الدنيا أي هل تجزون يومئذ إلا على وفق عملكم

قوله تعالى « إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا » أي⁷⁵⁸ قل يا محمد إنما أمرني ربي أن

أعبد به هذه البلدة أي مالك هذه البلدة وهي مكة التي تفخر العرب بها على سائر الناس وبها يسمون أهل الله

وسكان بيته فأنتم أولى بموافقة على ذلك. قوله تعالى « وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ » هو مالك كل شيء غير الطلة فإنه مالك

الدنيا والآخرة ورب العالمين قوله تعالى وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿النمل:91﴾ المنقادين له والمتدينين

بدينه الحق.

قوله تعالى « وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ » لأعرف⁷⁵⁹ الحلال والحرام وسائر الأحكام وما يقتضيه الإسلام

وأعرفكم ذلك قوله تعالى « فَمَنْ اهْتَدَى » إلى الحق «فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ» فلعله نفعه « وَمَنْ ضَلَّ » عن

الحق «قُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ» ﴿النمل:92﴾ ما عندي إلا النذارة وليس لي إكراهه على الحق وإجباره

قوله تعالى « وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ » على هدايتنا ونصب الدلالات على الحق في حق الكل «سَيُرِيكُمْ

آيَاتِهِ» في المستقبل مع ما أريتكم منها في⁷⁶⁰

وقيل: هي الآيات التي هي أشراط الساعة.

(٢٠٢/ب)

وقيل: سنريكم أعلامه الدالة على سخطه⁷⁶¹ « فَتَعْرِفُونَهَا » وتعلمون صدقي فيما كنت أعدكم منه «وَمَا رُبُّكَ

⁷⁵⁷ القمر، ٥٤/٤٨

⁷⁵⁸ في نسخة ب، أو

⁷⁵⁹ زائدة في نسخة ب، أن

⁷⁶⁰ زائدة في نسخة ب، الماضي

⁷⁶¹ زائدة في نسخة ب، عليكم

﴿النمل:93﴾ قرأ ابن كثير وأبو عمرو بياء المغايبة والباقون بقاء المخاطبة وهي لأهل مكة
والله تعالى أعلم بالصواب.



SONUÇ

Bu çalışmamızda Ömer Nesefi'nin "et-Teyisir fi't-Tefsir" adlı eserinden Şu'ara ve Neml sûrelerinin tahkik ve değerlendirmesini yaptık. Bu çalışma sayesinde tefsir, lugat ilimlerinin birçok boyotunu araştırma ve çalışma fırsatı elde ettik.

Ömer Nesefi, Şu'ara ve Neml sûrelerinde, tefsirin rivayet ve dirayet yöntemini kullanır. Rivayet yöntemini kullanırken sırasıyla önce Kur'ân-ı Kur'ân ile tefsir eder, bu yöntemi bazen Kur'ân âyetini mana itibariyle yakınlık gösteren diğer bir âyetle tefsir ederken, bazen de kelime izahı açısından diğer bir âyeti delil olarak kullanır. Âyet tefsir izahına Kur'ân'dan sonra hadislere, sahabe ve tâbiîn sözlerine başvurduğu görülür.

Ömer Nesefi tefsirinde dirayet yöntemini de kullanır. Bu yöntemi işlerken, dilbilimsel tefsir tekniğini başvurur. Buna göre Kur'ân kelimelerinin anlamını ve yapısını açıklamak, kıraat vecihlerini ortaya çıkarmak için kıraat farklılıklarından söz eder. Bir kelime için farklı bir kıraat biçimi söz konusu olduğunda bunu kıraat imamlarının isimlerini zikrederek izah etmeye çalışır. Hemen ardında, çoğunluğun görüşünü açıklar. Kıraat imamlarından el-Kisai, Ebû Amr, İbn Kesîr, Ebu Bekr Şu'be, Asım, Hamza, Ebu Ca'fer, Nafî ve İbn Amir isimlerini zikreder. Sarf ve nahiv ilminden istifade eden Ömer Nesefi, Şu'ara ve Neml Sûresi tefsirinde Halil bin Ahmet, Ebu'l-Esved ed-Düelî, es-Süddî ve ez-Zeccâc gibi İslam âlimlerinin isimlerini zikreder, onlardan nakillerde bulunur. Kelimelerin manasını ve yapısını açıklamak için onların görüşlerinden destek alır. Arap mesellerinden, Arap şiirinden ve belâgatten yararlanır. Ömer Nesefi, Şu'ara ve Neml Sûresi tefsirinde az da olsa fıkıh ve kalam konusuna değindiği görülür.

Kur'ân ilimlerinden esbab-ı nüzul, mekki-medeni, fezail'ul- Kur'ân, hurûf-ı mukattaa, gibi konulara hakim olduğu görüldü.

Ömer Nesefi'nin Şu'ara ve Neml Sûresinde yararlandığı kaynaklarını tespit etmeye çalıştık. Buna göre itikadi açıdan bağlı olduğu mezhep İmamı Ebu Mansur Maturidi'den, fıkıh konularında İmam Ebu Hanife'den rivayet eder. Sahabeden en çok Abdullah bin Abbas'tan; Hz. Ömer, Hz. Ali, Abdullah bin Mesut, Ebu Ubeyde'den; Tâbiîn ve tebe-i tâbiînden Said bin Cübeyr, Katade b. Diâme, Zeyd bin Eslem, Ka'bu'l-

Ahbar, Ed-Dahhak, Mukatil bin Hayyan, İbn Cüreyc, Ata b. Ebi Rebah, Hasan-ı Basri'den, rivayet eder.

Şu'ara ve Neml Sûrelerinin tahkik ve değerlendirmesi çalışmamızın sonucunda şu öneride bulunabiliriz:

Ömer Nesefi'nin et-Teysir fi't-Tefsir'de kelam anlayışı tezi çalışılabilir.



KAYNAKÇA

Ahmed b. Hanbel. **el-Müsned**, thk. Şuayb Arnavut-Adil Mürşid, Müessesetü'r-Risâle, Mısır, 2001.

Aslantürk, Ayşe Hümeysra. **Ebû Hafs Ömer en-Nesefî'nin “et-Teysîr fi't-Tefsîr” Adlı Eseri'nin Tahlili ve Bakara Sûresi'nin Tenkidli Neşri**, (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Marmara Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İstanbul, 1995.

Aydemir, Abdullah. **Tefsirde İsrailiyât**, Beyan Yayınları, İstanbul, 2015.

Birişik, Abdulhamit. “Tefsir” **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, ss. 281-290.

Bolelli, Nusrettin. **Belâgat Arap Edebiyatı**, Marmara Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Vakfı yayınları, İstanbul, 2013.

el-Buhârî, Muhammed b. İsmail. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Muhammed Züheyd b. Nâsır, Dâru Tâvku'n-Necât, yrs, h. 1422.

Cerrahoğlu, İsmail. **Tefsir Usûlü**, Türkiye Diyanet Vakfı Yayınları, Ankara, 1997.

ed-Dârekutnî. Ebû'l-Hasen Alî b. Ömer b. Ahmed, **İlelü'l-Vâride fi'l-Ehâdîsi'n-Nebeviyye**, thk. Mahfûzurrahmân Zeynullah es-Selefi, Dâru Taybe, Riyad, 1985.

ed-Dârimî, Ebû Muhammed Abdullâh b. Abdirrahmân. **Müsnedü'd-Dârimî (el-Ma'rûf bi Süneni'd-Dârimî)**, thk. Hüseyin Selîm Esed ed-Dârânî, Dâru'l-Muğnî, Riyâd, 1412/2000.

Demirci, Muhsin. “Esbâb-ı Nüzûl”, **Türkiye Diyanet İslâm Ansiklopedisi**, İstanbul, 1995, Cilt: 11, ss. 360-362.

Dumlu, Ömer. **Kur'ân'da Bazı Kavramlara Bakış**, Anadolu Yayınları, İzmir, 1999.

Ebû Ubeyde Ma'mer b. Müsenna. **Mecâzu'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Fuad Sezgin, Dâru'l-Fikr, 1970.

Efe, Seyfullah. **Ömer Nesefî ve Ebu'l-Futuh Razi'nin Kur'an Yorumları, (Karşılaştırmalı Bir Yaklaşım)** (Yayınlanmamış Doktora Tezi), Dokuz Eylül Üniversitesi Sosyal Bilimler Enstitüsü, İzmir, 2013.

Mustafa Sabri Efendi. **Mes'ele'tü Tercemeti'l-Kur'ân**, el-Matba'atü's-Selefiyye, Kahire, 1933.

el-Ezherî, Ebû Mansur Muhammed b. Ahmed. **Tehzîbü'l-Lüğa**, thk. Muhammed Avz Mer'ab, Daru İhyâi't-Türâsi'l-Arabî, Beyrut, 2001.

el-Fârâbî, Ebû İbrâhîm İshâk b. İbrâhîm el-Fârâbî. **Mu'cemu Divanu'l-Edeb** thk. dr. Ahmet Muhtar Ömer, Müessesetü'l li safati ve-Tebae ve-Neşr, Kahire, 2003.

el-Ferrâ, Ebû Zekerîyyâ Yahyâ b. Ziyâd b. Abdillâh el-Absî. **Meani'l Kur'ân**, thk. Ahmet Yusuf Necati, Darü'l- Mısriyye, Mısır, 1955

Gökmenoğlu, Hüseyin Tekin. "Ahkâm Tefsirleri ve Özellikleri", **Selçuk Üniversitesi İlahiyat Fakültesi Dergisi**, Konya, 1994, sayı. 5, ss. 203-218.

Hâlid Abdurrahman el-Ak. **Usûlü't-Tefsîr ve Kavâidüh**, Dâru'n-Nefâis, Beyrut, 1994.

el-Huzâ'î, Küseyyir b. Abdirrahmân b. Ebî Cum'a el-Esved. **Divanu Kuseyyir Azze**, thk. İhsan Abbas, Dâru's-Sekâfe, Beyrut, 1971.

İbn Düreyd, Muhammed b. Hasen. **Cemheratü'l-Luğa**, thk. Remzi Münir, Baa'lbekkî, Dâru'l-İlm, Beyrut, 1987.

İbn Fâris, Ebû'l-Huseyn Ahmed, **Mücmelü'l-Luğa**, thk. Züheyr Abdülmuhsin Sultân, Müessesetü'r-Risâle, Beyrut, 1986

İbn Manzur, Ebu'l-Fazl Cemalüddin Muhammed b. Mükerrerem. **Lisânu'l-Arab**, Beyrut, 1999.

İbnü'l-Cezerî, Şemsüddin Muhammed b. Muhammed. **Müncidü'l-Mukriîn ve Mürşidü't-Tâlibîn**, nşr. Daru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 1999.

el-Kuşeyrî, Ebu Nasr Abdulkerim b. Hevâzin. **Letâifu'l-İşârât**, thk. İbrahim Besyûnî, el-Heyetu'l-Mısriyyetu'l-Amme li'l-Kitab, Mısır, bty.

Lebid b. Rebi'a b. Malik. **Divanu Lebid**, nşr. Hamdû Tammâs, Dâru'l-Ma'rife, Beyrut, 2004.

Mâturidî, Ebu Mansur Muhammed b. Muhammed. **Te'vîlâtü'l-Kur'ân**, thk. Mecdi Bâ Sellum, Dâru'l-Kütübi'l-İlmiyye, Beyrut, 2005.

Mertoğlu, Mehmet Suad. "Tefsir" **Türkiye Diyanet Vakfı İslam Ansiklopedisi**, İstanbul, 2011, Cilt: 40, ss. 290-294.

el-Meylânî, Muhammed b. Abdurrahim b. Hüseyin el-Ömerî **Kitâbu Şerhi'l- Muğnî fi'n-Nahv**, thk., Abdulkâdir Heytî, Mensûrâtü Câmiâtü Karyûnus, Bingazi, 1998.

Mukâtil b. Süleyman, Ebu'l-Hasen el-Ezdî el-Belhî. **Tefsiru Mukâtil b. Süleyman**, thk. Abdullah Mahmud Şehhâte, Müessesetü't-Tarihu'l-Arabiyye, Beyrut, 2002.

el-Mübârekpûrî, Ebü'l-Ulâ Muhammed Abdurrahmân b. Abdirrahîm. **Tuhfetu'l-Ahvezî bi Şerhi Camii't-Tirmizi**, Dâru'l-Hadîs, Kahire, 2001.

Müslim, Ebü'l-Hüseyn İbn el-Haccâc el-Kuşeyrî. **el-Câmiu's-Sahîh**, thk. Muhammed Fuad Abdulbaki, Dâru İhyâi't Tûrâsi'l-Arabî, Beyrut, 1954.

en-Nesefî, Ebu'l-Abbas Ca'fer b. Muhammed b. el-Mu'tez el-Müstağfirî. **Fedâilu'l-Kur'ân**, thk. Ahmed b. Fâris es-Selûm, Dâr-u İbn Hazm, Beyrut, 2006.

es-Salih, Subhi, **Mebâhisu fî Ulûmi'l-Kur'ân**, Daru's- Saadet, İstanbul, bty

es-Sellûm, Dâvûd. **Şerhu Hâşimiyyâtî'l-Kümeyt b. Zeyd el-Esedî**, thk. Dâvûd Sellûm-Nûrî Hammûdî el-Kaysî, Mektebetu'l Nahd'il-Arabiyye, Beyrut, 1987.

es-Sem'ânî, Abdülkerîm b. Muhammed b. Mansur et-Temîmî. **et-Tahbîr fî'l-Mu'cemi'l-Kebîr**, thk. Münîre Nâcî Sâlim, Riyâsetu Dîvânî'l-Evkâf, Bağdad, 1975.

Serinsu, Ahmet Nedim. **Kur'ân'ın Anlaşılmasında Esbâb-ı Nüzûlün Rolü**, Şule Yayınları, 1994.

es-Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-Behçet'ül-Merdiyye**, Seyda Kitapevi, Diyarbakır, 2008.

es-Suyûtî, Celaleddin Abdurrahman b. Ebi Bekr. **el-İtkân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Saîd el-Mendûb, Dâru'l-Fikr, Beyrut, 1996.

et-Taberânî, Ebü'l-Kâsım Süleyman b. Ahmed. **el-Mu'cemü'l-Kebîr**, thk. Hamdî b. Abdülmecid es-Selefî, Mektebetü ibn Teymiyye, Kahire, 1994.

et-Teftâzânî, Sa'düddîn Mes'ûd b. Fahriddîn Ömer b. Burhâniddîn Abdillâh el-Herevî el-Horâsânî. **Muhtasarü'l-Meânî**, Salah Bilici Yayınevi, İstanbul, 1960.

el-Vâhidî, Ebü'l-Hasen Alî b. Ahmed b. Muhammed en-Nîsâbü'rî. **et-Tefsîrü'l-Basît**, thk. Komisyon, Riyad, 1999.

ez-Zeccâc, İbrâhîm b. es-Serî b. Sehl Ebû İshâk. **Me'âni'l-Kur'ân ve İ'râbüh**, thk. Abdülcelîl Abduh Şelebî, Beyrut, 1988.

ez-Zencânî, Ebû'l-Meâlî İzzüddîn Abdülvehhâb b. İbrâhîm b. Abdilvehhâb ez-Zencânî el-Hazrecî . **Tasrîfû İzzî**, thk. Enver b. Ebibekr eş-Şeyhi, Dar'ül-Minhac, Cidde, 2008.

ez-Zerkeşî Bedruddin Muhammed b. Abdulillah. **el-Burhân fî Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Muhammed Ebû'l-Fadl İbrahim, Dâr-u İhyâi'l-Kütübi'l-Arabiyye, Beyrut, 1957.

ez-Zürkanî, Muhammed Abdulazîm. **Menâhilü'l-İrfân fî' Ulûmi'l-Kur'ân**, thk. Fevvaz Ahmed Zemreli, Daru'l-Kutubi'l-Arabi, Beyrut, 1995.

Zü'r-rumme, Gaylân b. Ukbe b. Ma'di b. Amr el-Âdevî. **Dîvânu Zü'r-rumme**, nşr. Abdulkuddûs Ebû Sâlih, Müessesetü'r-Risale, Beyrut, 1972.